

श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम्

श्रीमद्वल्लभाचार्यचरणप्रणीतम्

ANUBHĀṢYA  
ON  
THE BRAHMASŪTRA

WITH THE COMMENTARY  
BHĀṢYAPRAKĀŚĀ  
AND  
THE SUPER-COMMENTARY  
RĀŚMI ON THE BHĀṢYAPRAKĀŚĀ

VOLUME 1  
ADHYAYA 1

EDITED WITH INTRODUCTION BY  
MULCHANDRA TULSIDAS TELIWALA

WITH A NEW INTRODUCTION BY  
GOSWAMI SRI SHYAM MANOHARJI MAHARAJ

Ācārya Śrī Vallabha, the founder of the *Śuddhādvaita* school of *Vedānta* tradition is said to be of a divine origin imbued with spiritual insight. His philosophy is called pure-non-dualism undefiled by *Māyā*. He was born in *Vikram Sarvat* 1535 (1479 A.D.), to Śrī Lakṣmaṇa Bhaṭṭa, a Telugu Brahmin and Illammāgāru, a family which had learning towards Vedic rituals and the worship of Gopālakṛṣṇa. He travelled extensively to the religious places such as Vijyanagar, Kāśī and Aḍail (near Prayāga). At these places, he developed his literary and religious activities. His firm faith in lord Kṛṣṇa's commandment led him to devote to the task of a faithful interpretation of the sacred texts like the *Upaniṣad*, *Gītā* and *Brahmasūtra*. He found that the essential reality is *Śuddha* (pure) unalloyed with *māyā*, and non-dualism (*Advaya*). He advocated the *Puṣṭi* (divine grace), as the most powerful and unfailing method for attaining Supreme Bliss. His *Siddhānta* is known as *Śuddhādvaita-Brahmavāda-Nirguṇa-Puṣṭibhakti Mārga*.

Ācārya Vallabha has written a commentary on the *Brahmasūtra*, known as *Aṅubhaṣya* which is available only in the summary form upto III.2.33, the remaining part was supplemented by his second son Śrī Viṭṭhalanātha.

Ācārya differs from the earlier Ācāryas viz. Śaṅkara, Rāmānuja, Madhva, and Nimbārka with regard to the interpretation of the nature of Reality. According to Vallabha, Reality is *Brahman* which is *Sat* (existence), *Cit* (conscious), *Ānanda* (bliss)

*Continued on back flap*

ISBN 81-88643-08-4 (Vol.1)

ISBN 81-88643-07-6 (Set)

Rs. 3700

(Set of 4 Vols.)

*continued from front flap*

which is denominated as *Rasa* (sentiment). He is *Pūrṇa Puruṣottama*. Among his divine characteristics *Jñāna* and *Kriyā* are important. He is *Kartā* (doer) and *Bhoktā* (enjoyer). For *Līlā*, He creates the universe out of Himself. Vallabha propagates the path of *Puṣṭi Bhakti* (Divine grace) in order to enjoy the union with the Supreme. The *Puṣṭi* can be realised as in the case of gopi's of Vṛndāvan who, in fact, opened the gateway to realize everything with lord Kṛṣṇa. He is for *Svarūpānanda*, instead of *Brahmānanda*. Lord is full of *Rasa* in which love is most important. This brings enjoyment of the Bliss of the Union with Divine.

The present commentaries on *Aṇubhāṣya* known as *Prakāśa* written by Śrī Puruṣottama Carāṇa, a descendent of Śrī Vallabhācārya and another on the same known as *Rāsmi* by Śrī Yogi Gopeśvara, of the same lineage, provide excellent and appropriate interpretation of the tradition. In fact, *Aṇubhāṣya* of Vallabhācārya with these two commentaries given by Śrī Puruṣottamacaraṇa and Gopeśvarajī is the most authentic text for providing illuminating interpretation of the *Brahmasūtra*.

This edition was originally printed by Nirnaysagar Press, Bombay, an institution known for publishing and printing the authentic editions. This work was published some eighty years ago, now printed again with a new Introduction by one of the greatest scholars of modern times in the tradition.



MAHĀPRABHU ŚRĪ VALLABHĀCHĀRYA'S  
**ANUBHĀṢYA**  
ON  
**THE BRAHMASŪTRA**  
WITH THE COMMENTARY  
**BHĀṢYAPRAKĀŚA**  
OF  
**GOSVĀMI ŚRĪ PURUṢOTTAMAJI**  
AND  
THE SUPER-COMMENTARY  
**RAŚMI ON THE BHĀṢYAPRAKĀŚA**  
OF  
**GOSVĀMI ŚRĪ GOPEŚVARJI**

EDITED WITH INTRODUCTION AND APPENDICES ETC. BY  
**MULCHANDRA TULSIDAS TELIWALA**

WITH A NEW INTRODUCTION BY  
**GOSWAMI SRI SHYAM MANOHARJI MAHARAJ**  
**ṢAṢṬHAPĪṬHĀDHĪŚVARA,**  
**MANDIRA ŚRĪ MUKUNDARĀYAJI ŚRĪ GOPĀLĀLĀLAJĪ, KĀŚĪ.**

**VOLUME ONE**  
**ADHYĀYA 1**

**AKSHAYA PRAKASHAN**  
**DELHI**

**First published: Bombay, 1935-41**

**Reprint: Delhi 2005**

**ISBN 81-88643-07-6 (set)**

**ISBN 81-88643-08-4 (vol.1)**

**Published by:**

**Harish Chandra for Akshaya Prakashan,  
208, M.G. House, 2 Community Centre,  
Wazirpur Industrial Area, Delhi - 110052**

**Email: [harish@busyinfotech.com](mailto:harish@busyinfotech.com)**

**Fax: 011-27374358**

**Phone: 011-55195949, 27377342**

**Printed at:**

**D.K.Fine Arts Press (Pvt.) Ltd.,  
A-6, Nimri Community Centre,  
Ashok Vihar, Phase IV, Delhi - 110052.**

श्रीकृष्णाय नमः

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम्

शुद्धाद्वैतब्रह्मवादनिरुणभक्तिमार्गप्रवर्तकाचार्यचक्रचूडामणि-

श्रीमद्वल्लभाचार्यचरणप्रणीतम्

दशदिगन्तविजयि श्रीमद्गोस्वामिश्रीगोपेश्वरजिचरणप्रणीत-

भाष्यप्रकाशेन

सम्पूर्णवेत्तृश्रीमद्गोस्वामिश्रीगोपेश्वरजिचरणप्रणीत-

भाष्यप्रकाशरश्मिना

च परिबृंहितम्

मूलचन्द्रतुलसीदासतेलीवाला

इत्यनेन संशोधितम्

काशीस्थ-श्रीमुकुन्दरायजी-श्रीगोपाललालजीमन्दिराधिष्ठित-

षष्ठपीठाधीश्वर-गोस्वामिश्रीश्याममनोहरपाद-

विरचितया नवीनभूमिकया समुल्लसितम्

प्रथमो भागः

प्रथमोऽध्यायः

देहलीस्थ-

अक्षयप्रकाशननेन

प्रकाशितम्





## CONTENTS

(विषय सूची)

New Introduction by Shri Shyam Manoharji Maharaj in English and Sanskrit	...	i-lxxi
1. प्रथमाध्याये प्रथमः पादः अधि. 1 सू. 1 — अधि. 3 सू. 3	...	1-206
2. प्रथमाध्याये प्रथमः पादः द्वितीयोः भागः अधि. 4 सू. 4 — अधि. 10 सू. 30	...	207-413
3. प्रथमाध्याये द्वितीयोः पादः अधि. 1 सू. 1 — अधि. 8 सू. 32	...	415-606
4. प्रथमाध्याये तृतीयः पादः अधि. 1 सू. 1 — अधि. 13 सू. 43	...	607-828
5. प्रथमाध्याये चतुर्थः पादः Editor's Note वेदान्ताधिकरणमाला-श्री पुलोत्तमविरचिता अधि. 1 सू. 1 — अधि. 9 सू. 28	...	829-880 881-1042

अधि. — अधिकरण (Section)

सू. — सूत्र (Sūtra)

श्रीमद्ब्रह्मभाचार्या करिक	...	1043 - 1044
अधिकरणानां सूचीपत्रम्	...	1045 - 1046
श्रीमद्ब्रह्म भाव्यपाठानुसारतः श्रीमद्वादरायणप्रणीत ब्रह्मसूत्राणां वर्णानुक्रमः	...	1047 - 1054
श्रीमदणुभाण्योद्धतानां प्रमाणवाक्यानां सूचीपत्रम्	...	1055 - 1067
<b>6. द्वितीयाध्याये प्रथमः पादः</b>		
अधि. 1 सू. 1 – अधि. 12 सू. 37	...	1069 - 1170
<b>7. द्वितीयाध्याये द्वितीयः पादः</b>		
अधि. 1 सू. 1 – अधि. 8 सू. 45	...	1173 - 1291
<b>8. द्वितीयाध्याये तृतीय-चतुर्थः पादोः</b>		
<b>तृतीयः पादः</b>		
अधि. 1 सू. 1 – अधि. 16 सू. 53	...	1297 - 1439
<b>चतुर्थः पादः</b>		
अधि. 1 सू. 1 – अधि. 10 सू. 22	...	1447 - 1509
<b>9. तृतीयाध्याये प्रथमः पादः</b>		
Preface	...	1520
Note	...	1521
Introduction: Sri Vallabhāchārya and his Aṅṅu Bhāṣya	...	1522- 1536
अधि. 1 सू. 1 – अधि. 8 सू. 27	...	1537 - 1603
<b>10. तृतीयाध्याये द्वितीयः पादः .</b>		
अधि. 1 सू. 1 – अधि. 11 सू. 41	...	1609 - 1728

### 11. तृतीयाध्याये तृतीयः पादः

Coloured photograph of  
Srimad Goswami Purushottam Charan

अधि. 1 सू. 1 – अधि. 25 सू. 66	...	1729 - 1965
परिशिष्टम्	...	1969 - 1997
Editor's Note	...	1998 - 2000

### 12. तृतीयाध्याये चतुर्थः पादः

Shri Vitthaleshvara and Aṅṅ Bhāṣya	...	2001 - 2020
The Late Editor Mr. Mulchandra Tulsidas Teliwala	...	2021 - 2032
अधि. 1 सू. 1 – अधि. 9 सू. 51	...	2033 - 2113

### 13. चतुर्थध्याये प्रथम-द्वितीयो पादोः

प्रथमः पादः

अधि. 1 सू. 1 – अधि. 7 सू. 19	...	2119 - 2169
------------------------------	-----	-------------

द्वितीयः पादः

अधि. 1 सू. 1 – अधि. 7 सू. 21	...	2173 - 2210
Editor's Note	...	2212 - 2214

### 14. चतुर्थध्याये तृतीय-चतुर्थ पादोः

तृतीयः पादः

अधि. 1 सू. 1 – अधि. 5 सू. 17	...	2215 - 2266
------------------------------	-----	-------------

चतुर्थः पादः

अधि. 1 सू. 1 – अधि. 5 सू. 22	...	2273 - 2327
Introduction	...	2346 - 2358
परिशिष्टम्	...	2359 - 2460
परिशिष्टविषययानुक्रमः	...	2461 - 2462



*Śrīman Mukundarāyo Jayati*

*Śrī Gopālālālo Jayati*

O Śyāma illumine the heart of mine with thy grace always

## INTRODUCTION

**The Sixth Pīṭhādhiśwar Goswāmī Śrī Śyāma Manoharjī  
Mahārāj (Kāśī), Vārāṇasī**

*Prākṛtadharmānāśrayamaprākṛta nikhila dharmarūpamiti |  
Nigamapratipādyam yattatcchuddham sākr̥tistaumi ||*

*(Sarvottamastotre)*

In this *śloka* of *Sarvottama-stotra*, Śrīmad Viṭṭhalaeśa-prabhucaraṇa, while hailing the transcendental personality of Śrīmadāchārya, in the work written by him, *Vallabhāṣṭaka*, after establishing the nature of his *Āchāryasvarūpa*, at the end – establishing Śrīmad Vallabhāchārya's complete identity with Puruṣottama, delineates his characteristic in the *Saptaśloki*. In this, Śrīmad Prabhucaraṇa, who has occupied the throne of the undivided empire of *Suddhādvaita-brahmavāda-nirguṇa-puṣṭi-bhakti-mārga*, addressing the whole universe, narrates as:

*“kvacid pāṇḍityam cen-na nigamagatih sã'pi yadi  
na kriyã sã sã'pi syãd-yadi na hari-mãrge paricayaḥ |  
yadi syãt-sõ'pi śrī-vrajapatiratir-neti nikhilair-  
guṇairanyaḥ ko vã vilasati vinã vallabhavaram ||”*

While describing the characteristics, it is told, above all, by the word “*kvacid*” the divine nature, whereby all the other characteristics depend themselves on this one special nature; *Paṇḍã* means knowledge; the possessor of knowledge is *Paṇḍita*; the state of being thus is *pāṇḍityam*; that is, one who is

knowledgeable of all that has happened and all that will happen. This kind of *pāṇḍitya*, though perceivable among the *Bauddhas* and *Naiyāyikas*, is devoid of the knowledge of the *Vedas*; because they do not admit the validity of the *Vedas*. Whereas the *Naiyāyikas* admit the validity of the *Vedas*, they lack in the observance of the practices propounded in the *Vedas*.

Knowledge and practices as ordained in the *Vedas* are to be seen among the followers of *Advaita* propounded by Śrīmat Śāṅkarāchārya, which, according to them, are valid only in the day-to-day mundane activities; they do not get the exposure to the path of *Hari*. Because they do not follow the *Bhagavat Śāstra* (*Pāñcarātra āgama* practices). Even though practised to perfection, if *Dharma* does not result in generating pleasure in hearing the descriptions of *Viṣvaksena* (Lord Viṣṇu), the efforts are in vain; desire-less action, without offering it to *Achyuta*, does not make the knowledge shine. This kind of knowledge is useless because they are not following the *Hari mārga* i.e. *bhakti mārga* as propounded in the *Bhagavat Śāstra*.

One may say that there are people following the method of worship as also practising the rituals ordained in the *Vedas*, even there we find that they lack in taking pleasure in *vrajapati*; they worship the form of his *vibhūti*, which is not his original form but only a reflection of *Brahman* and thus, they do not serve the *Brahman* with *Bhakti*. In fact, as per the Vedic sentence – “*tadeva Brahma tvam viddhi nedam yadidam upāsate*” it is said that what is being worshipped is not the real *Brahman* but only a symbol; therefore, they do not realise that what is being worshipped is the *vibhūti* – an emanation – and *bhakti* shown there is not the *sevā* to *Vrajapati*; the real state of being *Brahman* is only in *vrajapati*. Āchārya has said – “*param Brahma tu kṛṣṇo hi*” –it is only KṚṢṆA THAT IS THE ULTIMATE BRAHMAN. Thus, it is only in Āchārya Vallabha that all the above qualities are seen and not in any one else.

There are many works of the above said Vallabhācārya;

among them, the most venerable one is only the ANU BHĀṢYA. In this *Bhāṣya*, following the footsteps of Vyāsa, and in agreement with him, the Āchārya established the *Śuddhādvaita-Brahma-vāda-darśana*.

Two systems of *Darśana* i.e. *āstika darśanam* and *nāstika darśanam*. *Āstika darśanam* again is mainly divided into six varieties – *Sāṅkhya*, *Pātañjala*, *Pūrva-mīmāṃsā*, *Uttara-mīmāṃsā*, *Tarka* and *Nyāya*. Here the *Sāṅkhya* is as told by Kapila in *Śrī Bhāgavata*. *Pātañjalam* means the *Yogaśāstra*. *Pūrva-mīmāṃsā* is as composed by Jaimini; *Uttara-mīmāṃsā* is as composed by Kṛṣṇa-Dvaipāyana Vyāsa, consisting of four chapters, named the *Jñāna Kānda*; *Tarka* means that composed by Kaṇāda, is also called *Vaiśeṣika*; *Nyāya* is as composed by Gautama, the *Nyāya Śāstra*.

Likewise, the *Nāstika Darśana* also is of six varieties - the *Cārvāka-Sautrāntika-Vaibhāṣika-Yogācāra-Mādhyamika – Ārhata*. Now we will deal with the topic of *Uttara-mīmāṃsā*, one of those included in the *āstika darśanas*. *Uttara-mīmāṃsā – Vedānta darśanam*. Among the several views on Vedānta, five systems are predominant; they are – *Kevala-advaita*; *Viśiṣṭādvaita*; *Dvaita*; *Dvaitādvaita*; *Śuddhādvaita*. Among these, the *Kevalādvaita darśana* was propounded by Āchārya Śankara, an incarnation of Śankara. *Viśiṣṭādvaita* was propounded by Āchārya Rāmānuja, an incarnation of Śeṣa. *Dvaita darśana* was propounded by Āchārya Madhva, an incarnation of Vāyu. *Dvaitādvaita darśana* was propounded by Āchārya Nimbārka, an incarnation of Hamsa. *Śuddhādvaita darśana* was revealed by Bhagavān Śrī Vallabhāchārya, the follower of the system of Vedavyāsa, incarnation of Śrī *Bhagavān*'s visage and the incarnation of Vaiśvānara.

**Now, what is Śuddhādvaita ?**

*Śuddhādvaita jñeyaḥ samāsaḥ karmadhārayaḥ |*

*Advaitam Śuddhayaḥ prāhuḥ ṣaṣṭhī-tatpuruṣam budhāḥ ||*

*Māyāsambandha-rahitam śuddhamityucyate budhaiḥ |  
Kāryakāraṇarūpam hi śuddham brahma na māyikam ||*

(Su.Ma. śloka 27/28)

*Śuddham ca tat advaitam ca – karmadhāraya samāsa.* Or, *Śuddhayoḥ advaitam – Ṣaṣṭhi tatpuruṣa samāsa* is to be understood. In this system, the combination of *Māyā* with *Brahman* is done away with; therefore, one should not take it as *Brahman* covered with *Māyā* as the cause of this world; but, only the pure *Brahman* as the cause of this world is to be understood. It is told in the *Siddhānta* that *Māyā* also has been described as a form of *Bhagavat Śakti*, viz. “*mama Māyā duratyayā*” (Gītā 7-14); therefore, the relation of *Māyā* here is not like the one in the other *Siddhāntas*. Here, while discussing the *Kārya-Kāraṇa* – effect and cause – the Śānkaras take the world as false and therefore, ephemeral. In their *Siddhānta*, the world is the transformation of *Māyā*, and they say that its cause also has to have similar nature, as cause and effect are of similar nature. By saying that the world is unreal, they establish that the *jīva* itself is *Brahman*; To refute this, Āchārya has said in his *Nibandha* – “*prapañca* is the creation of *Bhagavān*”; *Prakāśa* on this – “this world is not a transformation of *Prakṛti*; not also born by the combination of atoms; nor is it an appearance; neither born due to the unseen power; not a reality born out of unreal; but it is the creation of *Bhagavān*. Created by the efforts of an entity which is the highest one. Therefore the conclusion is that the pure *Brahman* alone is the cause of the world.

“*Niṣkalam, niṣkriyam, Śāntam; Niravadyam, nirañjanam*”; “*indro māyābhiḥ puru-rūpa iyate*”; “*vācārambhaṇam vikāro nāmadheyam; mṛttiketyeva satyam*”; “*athāta ādeśo neti neti*” – these statements express that *Śuddha Brahman* is *nirviśeṣa*; therefore the pure *Brahman* cannot be the cause of the world. Moreover, if pure *Brahman* is accepted as the cause of the world, then it becomes *saguṇa*, i.e. with qualities; in that case, such Vedic sentences which describe the *Brahman* as possessing



qualities have to be established as valid as in the system of *vivarta-vāda*; because, *Vedas* are *upajīvyā*, i.e. the *Siddhānta* depends on the *Vedas* and the dependent cannot go against its own supporter. Thus, there will be no real doership in the *Brahman* and the Vedic sentences which attribute characteristics to *Brahman* also stand vindicated. Similarly, in the *Upaniṣads*, sentences describing *Brahman* as devoid of characteristics become *upajīvyā* and those sentences which qualify *Brahman* with some attributes become *upajīvaka*. And they cannot say something against their own nourishers.

*Śruti* means sounds and words; *Brahman* without attributes cannot be described by such words; there being no trait in *Brahman*, it is described in a negative fashion in the *Śrutis*. First the *Brahman* is described with attributes; thereafter, by sentences like “*asthūlam*” etc., the *śruti* denies those attributes; because, the absence of something can be established only after establishing what is being denied. In this manner, it is first established as “*dve vāva Brahmano rupe mūrttam chaivāmurttam cha*” – *Brahman* has two forms – one with forms and the other, without forms; in this manner qualified *Brahman* was explained, and after that, it was denied as - “*athāta ādeśo neti neti*”.

Here, the attributes imagined in *Brahman* by the *Śruti* were actually imposed by the *avidyā* as in the case of silver in the mother-of-pearl; thus, in this system of *Māyāvāda*, the sentences describing *Śrīṣṭi* become incoherent.

On this objection, the *māyāvādi* says – “there is cogency and it is called the *adhyāropa-apavāda* coherence. The pure *Brahman* cannot be grasped; to make one understand that, the creation of the world etc. are described, and through *upāsanā*, once the qualified *Brahman* is grasped by the *Buddhi*, according to *Śākā-arundhati nyāya*, the false experiences of earlier *śruti* sentences get erased due to the *nirviśeṣa-śruti-vākyas*; after this erasure of false understanding, the subtle, the most subtle and the fourth state of *caitanya* are grasped. Thus the earlier understanding of transformations of *Māyā* gets removed, and then the

unqualified *Brahman* is understood – that is the second-less *ātman*; being one, because of the effect of *upādhi*, appears as many; in this manner, *Brahman* with the qualifying agent becomes the cause of the world, and none else. *Jagat* is the effect of *Māyā* and it is pure void; the cause also should be of similar nature; cause and effect are always seen to be of a similar nature.” To this, it is replied as follows:

*Abhedād-anupādhitvāt-jagadapratyayāptitaḥ |*

*Sarvādharatvataḥ-tāvat-Śaktitvāt-nāsyā bādhanam ||*

*Abhedād – saviśeṣa-nirviśeṣayoh bhedābhāvāditi; anupādhitvātiti* – there is no *upādhi* in *Brahman*; *sarvādharatvataḥ – sarva-viruddha-dharmāśrayatvātiti*; thus, *saviśeṣa-nirviśeṣa śruti-vākyas*, being equally *śruti*, to nullify one set of sentences is not proper; in that case, *Veda* becomes invalid. How? In this manner: *Brahman* is to be known only through *śruti*, and not by any other means of knowledge. *Siddhānta* accepts the entire *śruti* as infallibly valid. Therefore, in which manner *Brahman* has been understood from these *śruti-vākyas*, that has to be taken as it is; not an iota of it is to be imagined differently, (causing a defect in exegetical science) as explained by *Āchārya*. “*Yo anyathā santamātmānam anyathā pratipadyate kim tena na kṛtam pāpum caureṇa-ātmāpahāriṇa*”; “*naīṣā tarkeṇa matirāpaneya*”; these Vedic injunctions say so. Therefore, “*sa haltāvānāsa*”; “*tadātmānam svayamakuruta*”; “*ātmaivedam sarvam*”; “*yato vā imāni bhūtāni jāyante*” – these Vedic statements; and, “*janmādyasya yataḥ; śāstra-yonitvāt; tatttu samanvayāt*” these *sūtras* affirm the above principle of exegesis.

“*Aham sarvasya jagataḥ prabhava pralayastathā*”; “*janmādyasya yatonvayād-itarataḥ*” – these *smṛti vākyas* confirm that the pure *Brahman* alone is the creator and enjoyer of everything; “*attā carācara-grahaṇāt*” – this doership is inborn and not ephemeral as in the system of *Śankara*. “he, being lonely, did not find happiness; he desired a second” *śruti* says. “*kṛidārtham ātmanah idam trījagat kṛtam te*” – this *smṛti vākya*

also says – *Brahman* itself, for its enjoyment, expanding itself in the form of world, plays there; without undergoing any change in itself, it takes these forms. We may see examples for this kind of creation without undergoing change – *kāmadhenu*, *chintāmaṇi*, *kalpavṛkṣa*, etc. “*Prakṛtiśca pratijñā dṛṣṭānta-anuparodhāt*” (1-4-23) – this *sūtra* states that *Brahman* alone is the material and efficient causes of this world. “*yathā ekena mṛtṭpiṇḍena sarvam mṛnmayam vijñātam bhavati*” – by this sentence, refuting the falsity of creation, it further says – “*mṛttiketyeva satyam*”. Therefore, *prapañca* is the creation of *Bhagavān* and not created by *Māyā*. But, in this matter, some ignorant people, devoid of the knowledge of difference between *samsāra* and *prapañca*; identifying *samsāra* and *prapañca* as one, say that equally *samsāra* and *Jagat-prapañca* as the effect of *Māyā* and consider them as false; that is not right.

“*Prapañco bhagavat-kāryas-tadrūpo māyayā-abhavat |  
Tacchaktyā-avidyayā-tvasya jīva-samsāra ucyate ||*”

Here the *Prakāśa* – “*Avidyayeti – avidyāpi tacchaktiḥ*; having been counted as one among the prominent twelve *śaktis*. “*śriyapuṣṭyā-gireti*” *vākyāt*. Therefore, “*sa vai naiva reme; taśmād-ekākī na ramate; sa dvitīyamaitcchat; sa haitāvānāsa*” – in this *śruti*, it is said that the transformation in the form of the world is for enjoyment; because this is not possible without some wonderful power, it is said that by the *śakti* of *Bhagavān* called *avidyā*, *jīva* suffers *samsāra*, and it is not born. This is called *abhimati*. It is also counted as non-existence. *Ajñānam*, *Bhramaḥ*, *Asat* – these words are used in the *samsāra*, within the frame-work of *Aham* and *Mama*, and not in *prapañca*. Because, that is the *Brahman* itself. Therefore, in *Siddhānta*, by the rule of *sūtra* “*Tadananyatvam Ārambhaṇa-śabdādibhyaḥ*” (Br.Su.2-1-14) – the non-difference of *Jagat* and *Brahman* is accepted. *Jagat* that is of *prapañca* is not of *Māyā*, but it is the nature of *Ādhibhautika* of *Brahman*; the *Ādhyātmika* nature of *Brahman* is *Akṣara-Brahman*; likewise, the *Ādhi-daivika* nature is *Para-Brahman*. In this

manner, the non-difference of *Brahman* and *Jagat* is to be understood; effect is non-different from the cause; it is not false. Therefore, it is to be accepted that the pure *Brahman* alone is the substratum, the cause; and the created beings, the effect.

According to *Māyāvādi* – *Bhagavān* Vyāsa has started the enquiry of unqualified *Brahman* which is devoid of any quality and without a form with the first aphorism “*Athā'to brahma-jjñāsā*” and the following *sūtras* “*janmādyasya*” etc., explain the *Brahman* with the quality of creating the world. Thus, after making a statement of proving a quality-less *Brahman*, a *Brahman* with quality was explained; this amounts to imputing that Vyāsa has faulted in his statement. And the *sūtras* also, (giving up the original position and accepting un-wanted position) are to be interpreted. Therefore, if the intermediary agent called *avidyā* is accepted, both these constructs, i.e. *Brahman* and *avidyā*, being beginningless, the *avidyā*-covered *Brahman* also becomes beginning-less; and that being the doer, the creation will become eternal and there will be no occasion for dissolution. Therefore, one would like to ask the *Māyāvādi* – if this kind of *kārya-kāraṇa* with the help of *Māyā* is accepted as having been stated in the *śrutis* and *Smṛtis* – “*asya mahato bhūtasya niḥśvasitametaddya-dṛgvedo Yajurvedaḥ*”, “*yo brahmnānam vidadhāti pūrvam*”; “*yo vai vedānsca praṇinoti tasmai*”; “*vedo nārāyaṇaḥ sākṣāt svayambhūriti śuśrūma*”; “*vedaiśca sarvairahameva vedyah*” – by these statements, do Vedas intimate that *Brahman* is *ajñāna-kalpita*? i.e. imaginary doer by the effect of *ajñāna*?

According to your position, one understands first that the *Vedas* are eternally valid; later on, by a correct interpretation of the same *Vedas*, one has to understand that the *Vedas* are imaginary due to the effect of *avidyā*; and then one understands by the teachings of the *guru* – “*na mātā pitā vā na devā na lokā na Veda; na śāstā na sāstram na śiṣyo na śikṣā*” by these un-real means of knowledge, how the eternally true knowledge of *Brahman* results? Knowing this, no one will enter upon the

study of this *śāstra*. Due to the absence of a follower of the path elucidated by the Vedas, they become invalid and the system will die out. Therefore, the entire Vedic lore is to be accepted as valid. The fact is – *Brahman* is not to be known by the worldly means of knowledge; it is beyond our thinking and is endowed with extra-ordinary powers; is to be known only through the Vedas; and the statements of the world are not to be mingled with them; that will be the right method. Thus, it would be proper to accept that only the pure *Brahman* alone is the material and efficient cause of the world.

### **Siddhānta:**

*“utpatti-sthiti-nāśānām jagataḥ kartṛ vai bṛhat |  
Vedena bodhitam tad hi nānyathā bhavitum kṣamam ||”*

(A.Bha. Ka. 1/1)

*Jagat* and *samsāra* are different in *siddhānta*: the *jagat* of *prapañca* is different; the thought *Aham* and *Mama* belongs to *samsāra*; there is a subtle difference here; no āchārya has stated thus except Śrī Vallabhāchārya, by reconciling the various statements of *śruti*, *smṛti*, *sūtra*, *Bhāgavata* etc., by reasonings acceptable to *śāstra* – this truth has been elucidated. The definitions of *jagat* and *samsāra* are different; It is told in the *śāstras* that, by the desire of *Bhagavān*, the aspects of *cit* and *ānanda* get covered, and the *sad-amśa* shines forth. And this is called the *Jagat*; that which is imagined by the *jīva* due to *avidyā* i.e. the thoughts “*aham* and *mama*” – this is *samsāra*. This *avidyā* has five states –

*svarūpajñānamekam hi parva dehendriyāsavaḥ |  
Antaḥ karaṇameṣām hi caturdhāndhyās a ucyate |  
Pañca-parva tvaividyeyam yad-baddho yāti samsṛtim ||*

(Śā.Pra.Kā. 36)

As per the words of Āchārya – *Svarūpajñānam*, *dehādhyāsaḥ*, *indriyādhyāsaḥ*, *prāṇādhyāsaḥ* and *antaḥ-karaṇādhyāsaḥ*. *Jīva*, bound by this *avidyā*, gets into *samsāra* called *samśṛti*. *Samśṛti*

is the imagined state due to *avidyā* and is removable by *jñāna*. *Jagat*, being of *Brahman*, is not destroyable. *Avidyā*'s transformations are the multiplicities; being so, if argued that they are false, the answer is no. Multiplicity is not due to *avidyā*, but was created by *Brahman*'s desire, say the *śrutis* - "*sa ekāki na ramate; saḥ dvitīyamaicchat*"; "*tadātmānam svayamakuruta*"; but, the knowledge pertaining to this i.e. *dvaita-jñāna* - is of *avidyā*. By this knowledge of *dvaita*, only the *jīva* gets bound and not the *Brahman*. Here, the *avidyā* does not inhere in *Brahman*.

First of all, in *Māyāvāda*, we ask - *upādhi* and *upādheya* i.e. the limiting factor and the limited, i.e. *avidyā* and *Brahman*, both being eternal, what kind of relation between them is accepted in your *siddhānta*? If it is *samyoga* etc., they also have to be all-pervading, and thus eternal, there will be no chance for *mokṣa*. Neither is it *adhyāsa*, there being no such imposition. Moreover, in pure *Brahman*, it is impossible to posit a relation with the *upādhi avidyā*; in that case, *Brahman* will become *ajña*; therefore, *avidyā* has to inhere in *jīva* and not in *Brahman*.

*Ekasyaiva mamāmsāsya jīvasyaiva mahāmāte |*  
*Bandho'asyā, avidyayā, anādir vidyayā ca tathetarah ||*

Therefore, in the statement "*ajñānena-āvṛtam jñānam tena muhyanti jantavah*" - *jīvotpatti* is not due to *avidyā* but, due to the desire of *Bhagavān*, for his happiness, the part of *ānanda* gets covered and he gets bound by the *avidyā*. Here too it is only the desire of *Bhagavān*. In this state, he is called *samsārī*. Thus, *samsāra* is of the nature of *Aham* and *Mama*, born out of *avidyā* and is thus destroyable by *jñāna*. It is thus: The material and efficient cause of the world is *Brahman*; *samsāra* is imaginary; *avidyā* is its efficient cause. *Samsāra* is false and it stands prior to the rise of *jñāna*. Therefore, it is destroyed in *mukti*; but not the *prapañca*; that being the creation of *Bhagavān*.

Therefore, if *samsāra* recedes, it is *jīvanmukṭi*. In that state, the imaginary knowledge of entities like the body and the senses get removed, but not the body and senses, because they are part of this *jagat*. The substratum for pleasures and sufferings is *samsāra*, and not the world. Here, the example is *jīvanmuktas*. This kind of several *jīvanmuktas* have taken birth in this land of Bhārata, whose bodies and senses, though real, do not experience pleasure and pain. Therefore, *jagat* is real and *samsāra* is unreal; this is the difference between *jagat* and *samsāra* as explained by Śrī Vallabhāchārya.

### **The nature of jīva according to Siddhānta**

*“Jivastvārāgramātro hi gandhavat vyatirekavān”*

(Sā.Pra.Kā.57)

*“sa ikṣāṅ cakre”*; *“eko’ham bahusyām prajāyeya”*; *“sa ekākī na ramate”*; *“sa dvitīyamaicchat”*; *“tadātmānam svayamakuruta”* – according to these statements, *Brahman*, by its own volition, for its sport, covering its own blissful nature, takes the form of *jīva*. In this manner of desiring to become many, from *Brahman* – *“yathā’gneḥ kṣudraḥ viṣphulingāḥ vyuccaranti”* – subtle, limited and of the form of knowledge, *jīva* – parts emanate. This *jīva*’s size is atomic – *“ārāgramātraḥ”* – *“ārāgramātro hyavaropi dṛṣṭaḥ”* is the *śruti*. If the *jīva* is atomic in size, then how he spreads himself in the entire body; to this question, the answer is – *“gandhavat vyatirekavān”* – just like the smell of the flowers goes beyond the periphery of the flower, likewise, though small in size like atom, knowledge extends to all parts of the body. Therefore, *“mamaivānśo jīvaloke jīvabhūtaḥ sanātanaḥ”*; *“amśo nānāvyapadesāt”* – by these means of knowledge, one is to understand that *jīva* is a part of *Brahman* itself. If *jīva* is accepted as part of *Brahman*, then *Brahman* becomes composed of parts;

therefore, according to the theory of reflection, the existence of *jīva* is to be accepted.

The premise that *Jīva* is the reflection of *Brahman* is not at all rational. If this *pratibimbavāda* is accepted, *Brahman* becomes possessor of perceivable nature; and if *jīva* is the reflection, *bimba* and *prati-bimba* do not appear at the same place; in that case, the theory goes against the *śruti* “*samānam vṛkṣam pariśvasajāte*” - here the existence of *jīva* and *Brahman* at one place is stated. Therefore, *jīva* is to be accepted as an *aṁśa* – part – of *Brahman*. For this, the validity is *śruti* itself and not any other means of knowledge as in the world. Hence, it is said by Āchārya –

“*alaukiko hi vedārtho na yuktyā pratipadyate* |

*Tapasā Veda-yuktyā tu prasādāt paramātmanaḥ* ||

(Aṇu.Bha.Ka.1/1)

Knowledge derived from the Vedas is not through sense-perception; therefore it cannot be grasped by reasonings. Then, how are we to grasp it? By the reasonings shown in the Veda itself, as in Ch.Upa. “*nyagrodha-phalamāhara*” etc. Here the Āchārya says – “by imagining the meanings of Veda by one’s own intelligence, one cannot discuss or analyse them; in what manner *Brahman* has been explained in the Vedānta, has to be accepted as it is. Changing even an iota of its purport will incur fallibility.” Therefore, as per the logic of *viśphulinga*, the insentient and the souls come out of *Brahman* – just like the sparks from the fire. When the insentient forms emanate, the knowledge and blissful aspects of *Brahman* remain covered; when the souls come out, the blissful nature of *Brahman* remains covered.. In this manner, *sat* – reality; and *cit* – knowledge aspects – both are non-different from *Brahman* and they are the forms of *Brahman*. Because of this, the *śruti* states that by the knowledge of one, the knowledge of all is derived.

If this explanation is accepted, then the sufferings being experienced by the individual souls will be of *Brahman* also.



No; the *śruti* says – “the other shines forth without enjoying”; “one who is the indweller of all living beings, does not get affected by the external worldly sufferings”; “not also gets attached to the results as in the case of water on the lotus leaf.” These *śruti* and *smṛti* sentences declare in clear notes that *Brahman* is un-affected; as in the case of sun-light, which does not get affected by the defects in objects like the pot and the cloth. The defects in the individual souls do not affect the *Brahman*. Thus, while discussing the relation between the *jīva* and *Brahman*, it is conclusively proved that the *jīva* is merely an *aṁśa* – part – of *Brahman* and not different from it. “*aṁśo nānā-vyapadeśāt*” This *sūtra* also confirms this.

In this matter, in his work *Vidvan-maṇḍana*, Prabhucaraṇa commands – “*nānā-vyapadeśāt – nānāvidho yo vyapadeśaḥ* – as *Brahman* at places; as born at other places; as of the nature of knowledge; as of the form of *cid* at places; somewhere, as under the control of *Īswara*; as atomic and also as all-pervading; having been explained in this manner, the one and the same entity having opposing qualities in itself, can be possible only in *Brahman* and nowhere else; hence, the *jīva* is none other than a part of the *Brahman*. Alternatively, “*nānā-vyapadeśāt* – having been explained as quite distinct from each other” – here, the purport is – *jīva* is the inter-mingled form of *Brahman*, and its nature of being part of *Brahman* is merely an eulogy; and it is only a reflection and of false nature; so this is not to be construed, as they are beyond the ken of sense-perception. *Brahman* is to be known only through the means of Vedas; therefore, it is to be accepted as explained therein; *śruti* says – “*naiṣā tarkeṇa matirāpaneyā*” – this knowledge is not to be obtained through reasonings. Likewise, the *smṛti* says – “*alaukikāstu ye bhāvāḥ na tāṁsa tarkeṇa yojayet*” – what realities are there, they are not to be subjected to arguments.”

*Brahman*'s blissful nature shines in full; whereas it is hidden in the case of *jīva*. When the God, by His sympathy and desire,

uncovers the blissful nature in *jīva*, then they both become one; there is no need to apply here the implied meaning called “*jahadajahallakṣaṇā*” because, *śruti* says – “*sarve vedā yat padam-āmananti*”; all the Vedas have one purpose i.e. to teach the unfathomable nature of *Brahman*. When the *jīva*’s blissful nature is covered, then he is devoid of the nature of *Brahman*; “*adhikam tu bheda nirdeśāt*” – it is so said in this *sūtra*. Here the *Bhāṣya* is – “by the word ‘*tu*’ the position is reverted; if *Brahman* is only of that much nature, then this defect arises; but, then, that is more than *jīva* and *jagat*; why? *Bheda-nirdeśāt* – because it is explained as distinct from that.” From this it becomes clear that there is no equal or superior to that. “*na tat samaśca abhyadhikaśca dṛsyate*” is the *śruti*. Thus, the non-differentiation between *Brahman* and *jīva* described in the *śrutis* is on the basis of *aṁśa-amśi* status. Whereas the *Māyāvādins*, depending solely on the sentence “*tat-tvam-asi*” assert that *jīva* himself is *Brahman*.

In this context, we may quote the verse describing the different systems of philosophy –

*“kecid-tatvamasīti vākya-viṣaye tat-tvam pade lakṣaṇām;  
kecid tatra nāso lukam vidadhate Bhāṣyam tu kecid jaguḥ |  
kecid cid-viṣayāt-abhedam-apare cchindantyatatvam padam;  
siddhānte tu suvarṇavaj-jagadidam brahmaiva jīvastathā ||”*

Meaning of this *śloka* is: *Kecid* – Śāṅkarācāryaḥ; the word ‘*tat*’ denotes *sarvajñam Brahma*; “*tvam*” denotes *jīva* with limited knowledge; these two cannot be one and the same; therefore, as in the statement ‘this Devadatta is that same person’ – *jahad-ajahad-lakṣaṇa* is accepted.

*Kecid* – Rāmānuja-Mādhva-Śaivāḥ – ‘*tat-sambandhitvamiti manyamānāḥ*’ – they accept the disappearance of the suffix ‘*ṅ*’ meaning ‘*tasya tvam*’ – you are of him – related with it.

*Kecid*–Nimbārkāḥ accept identity because of the similarity of *jñāna*. *Apare* – Mādhvaikadeśinaḥ – one sect of the Mādhyas – break the word as ‘*atat-tvamasī*’ meaning ‘you are *jīva*’ – not that.

In *siddhānta*, as in the case of gold particles being gold itself, parts of *Brahman* also are *Brahman* itself; the *sat* part of *Brahman* is the world; the *cit* part of *Brahman* is *jīva*. In fact, as in the other sect, 'tat-tvam-asi' is not the only *mahā-vākya*; the whole context is to be taken as conveying one meaning. The interpretation of *Vedas* is to be done, taking into consideration the whole context as told in the *sūtra* "*prakaraṇācca*"; the meaning is to be construed as per the purport of the context, and not by skipping the context, giving the interpretation as one would like.

This *jīva* has three stages of being – the pure, the liberated and the bound. After the *jīvas* get separated from the *Brahman* as sparks from fire, their blissful nature gets obliterated, and before they get covered by the *avidyā*, in that state, they are called the pure *jīvas*; i.e. the purity here is the absence of connection with *Māyā*. The *sūtra* "*Parā-abhidhyānāt-tu-tirohitam; tato hi asya bandha-viparyayau*" (3-2-5) is supporting this view. *Parasya* - Of *Bhagavān*; *abhito dhyānam* means desire to enjoy in all manners; thus, the part of *ānanda* is obliterated; thus the state of being *jīva*. Thus, the four qualities – *aiśwarya*, *vīrya*, *yaśas*, and *śrī* – having been covered, the binding takes place; *jñāna* and *vairāgya* - knowledge and detachment – having been obliterated, the opposite nature. In this state, in the case of some individuals, *Bhagavān* makes available divinity, which makes them eligible for *mukti*; only at this state they become qualified for *mukti*. Whereas, the *jīva* bound by the five-stage *avidyā*, attains *samsāra*. Then he undergoes experiences of the *samsāra*; by the grace of *Bhagavān* and by the association with pure souls, they get the five-stage *vidyā* and attain *mukti*, of the nature of highest bliss.

*"Vairāgyam sāṅkhya-yogau ca tapo bhaktiśca keśave;  
Pañca-parveti vidyeyam yayā vidvān harim viśet ||"*

(Sā. Pra.Kā. 48)

By this *śloka*, it is said that till one does not get *vidyā*, until then he is called *samsāri*. Thereafter he is called *mukta*. These

*muktas* also are of two kinds – *Jīvanmuktas* and *Muktas*. *Jīvanmuktas* – Sanaka and others; *muktas* – those who have reached the *Akṣara-Brahman*. Here also, the *jīvas* originally are of two kinds - of godly nature and of un-godly nature. The godly natured are of two kinds – those who follow the path of *Maryādā*, and those who follow the *Puṣṭi-mārga*. There is difference in the *mukti* of these two categories; that will be shown later.

### **The system of change without undergoing transformation:**

Śrīmad Āchārya has established mainly the system of *Brahman* with name and form as his philosophy. Because, there is no second entity other than *Brahman* according to the *prasthāna* i.e. the *Brahma-sūtra*, the *Upaniṣads* and the *Bhagavad-gītā*. The *prameya* – objects of knowledge; *sādhana* – means; *phala* – the end result; and, according to all *śāstras* - all go to prove the *Brahman* only; this is the *siddhānta*. This *Brahman*, without undergoing changes, like the gold, the clay, the *Kāmadhenu*, the *Cintāmaṇi*, the *Kalpa-vṛkṣa* – transforms itself in the form of the world; this is the *siddhānta*. The gold, even in its transformations like the bracelet and ear-rings, does not change but remains as gold; likewise the *Brahman* also, while changing into the world, does not undergo any material change. This is what is called the *Avikṛta-pariṇāma-vāda* in the *śrutis*, *smṛtis*, *sūtras*, *Śrī Bhāgavata* etc. The one cause which does not undergo transformation becomes the effect in various forms. Because of this only, it becomes possible to get the knowledge of everything by the knowledge of one thing. The statement of *Vedānta* that the knowledge of one produces the knowledge of everything, becomes intelligible only then, when we accept that the pure *Brahman* alone is the cause of this world i.e. material and efficient cause. This argument is of the *Vaidika* system. Now, we shall show some sentences elucidating the system of thought of un-changing transformation.

In the śrutis – “*Ekam sat viprā bahudā vadanti;*” “*Asad vā idam-agra-āsīt; tato vai sad-ajāyata;*”

These two statements speak that the invisible jagat became visible. “*Brahma viśvamidaṃ jagat;*” “*tameva bhāntamanubhāti sarvaṃ; tasya bhāsā sarvamidaṃ vibhāti;*” “*sarvakāmaḥ, sarva-gandhaḥ, sarva-rasaḥ, sarva-kartā, sarva-bhoktā yaḥ sa sarva-vit;*” “*parā-asya śaktir-vividheva śrūyate; svābhāvīkī jñāna-bala-kriyā ca;*” – by these śrutis the doership of everything is stated as in-born nature. “*aṅoraṇīyān mahato mahīyān*” – by this śruti it is stated that opposing qualities inhere in Brahman. “*ekamevādvitīyaṃ Brahma; eko’ham bahu-syām; prajāyeya; sa ekākī na ramate; sa dvitīyaṃ aicchat;*” “*sa haitāvānāsa*” – by these śrutis, the un-changing transformation system of thought is told.

“*Aitadātmyaṃ idaṃ sarvaṃ; tat satyaṃ; sa ātma; tat-tvam-asi;*” “*eṣa hyevānandayāti;*” “*eko devo sarva-bhuteṣu gūḍhaḥ*” – by these śrutis the in-dwelling aspect of Brahman in all things is described. Likewise, these sentences also – “*sarvaṃ khalu idaṃ Brahma;*” “*katham asataḥ sat jāyeta;*” “*tat satyaṃ ityācakṣate*”.

In the Smṛtis – “*ahaṃ sarvasya jagataḥ prabhavaḥ pralayastathā;*” “*mama yonir-maḥad-Brahma; tasmin garbhaṃ dadhāmyaham;*” “*ahaṃ bījapraḍaḥ-pitā;*” “*vāsudevaḥ sarvamiti*” these sentences;

And in the sūtras – “*Janmādyasya yataḥ; śāstra-yonitvāt; tat-tu-samanvayāt; ātma-kṛteḥ; pariṇāmāt; yoniśca hi gīyate; tad-ananyatvam-ārambhaṇa-śabdādibhyaḥ; sarva-dharma-upapatteśca; prakṛtāitāvatvam hi pratiṣedhati; tato bravīti ca bhūyah; Prakāśa-āśrayavad-vā tejastvāt*” these sūtras;

In Śrī Bhāgavata – “*Janmadyasya yato’nvayad itarataḥ;*” “*tvayyagra āsit;*” “*Kṛīḍārthamātmanaḥ idaṃ trijagat kṛtam te;*” “*viśvasya kartā; bhuvanasya goptā*” sentences like these and others.

This has to be understood here:

Others - like Āchārya Śankara and others, to establish their systems of philosophy, took recourse to *Prasthānatrayī* as the source of knowledge viz. *Upaniṣad*, *Bhagavad-gītā* and the *Vyāsa Sūtras*. Whereas, our Āchārya took recourse to four *Prasthānas*. They are -

“*Vedas; Śrī Krishna's spoken words; and Vyāsa's Sūtras* |”  
*Samādhibhāṣā Vyāsasya pramāṇam tac-catuṣṭayam* ||  
*Uttaram pūrva-sandeha-vārakam parikirtitam.*”

(Sā.Pra.Kā.7/8)

Here, the *Prakāsa* - “*Vedaḥ* - all that is contained in the two *Kāṇḍas*, including the *Arthavāda*; the words of Kṛṣṇa are spoken of separately, though Vedic in nature, because it is classified as *Smṛti*; *Vyāsa sūtras* include the *Jaimini sūtras* also. All these have to be taken only in consonance with *Vyāsa sūtras*;

*Vyāsasya Samādhi-bhāṣā - Bhāgavatam*. .....experiencing himself in *Samādhi*, and explained later. These four sources, reconciled to prove one school of thought, are the generators of knowledge.

Śrī Bhāgavata has been taken as one of the *Prasthānas* by the Āchārya. Here, the posterior statements are to be taken as clarificatory statements of the anterior ones. This results in saying that *Śrīmad Bhāgavata* is the remover of all doubts. “*Nigama-kalpataroḥ galitam phalam*” - Śrī Bhāgavata is the fruit from the tree that is the *Nigama-kalpataruḥ*.

### Evolution and Involution (*Āvirbhāva-Tirobhāva*)

*Tadetad akṣayam nityam jagan-munivarā-akhilam* |  
*Āvirbhāva-tirobhāva-janma-nāśa-vikalpavat* ||

(Vi.Pu.Am.Pra.)

*Āvirbhāva* and *Tirobhāva* (Evolution and Involution) are in fact the two powers (*śaktis*) of the *Brahman* - “*āvirbhāvau śaktirvai muravairiṇaḥ*”. These two *śaktis* are non-different from *Brahman* and sub-servient to *Brahman*. “*sarvam*

*khalu idam Brahma*" is the *śruti* which says that everything is the form of *Brahman*; by its own desire, *Brahman* attains the form of the world without undergoing any material change; and, again, by its own desire, takes all within itself. This Evolution and Involution only are called the *utpatti* and *vināśa* by the world. In reality – "*na-asato vidyate bhāvo; na-abhāvo vidyate sataḥ*" (*Gītā*); by this sentence it is said – *asataḥ bhāvaḥ nāsti* – there is no existence for that which does not exist; that which exists does not cease to exist. In the school of thought which accepts *Brahman*, it is experienced in everything and hence, there is no question of its absence anywhere. Well, in that case, there should be no experience as a thing of the past and of the future; in that case, all the worldly dealings such as anterior non-existence, posterior non-existence, the absence of one object in the other, and the complete absence of a non-existing thing etc., are being negated; no; in all these cases, the desire of *Bhagavān* is the ultimate controller.

In that case, the statement "at that point of time when it is called dissolution, it is the intention of *Bhagavān* that there should be no experience of any object" – i.e. under which point of time all objects are experienced, that is called the time of created world; i.e. everywhere, the inimitable desire of *Bhagavān* is the controller and thus, there is no occasion for any defect in the system. (*Vidvan-maṇḍana*).

Thus it is that the Unqualified, un-changing, eternally powerful *Brahman*, by its desire, sports in the form of *Akṣara*, *jīva* and *jagat* by this evolution and involution. Therefore, the absences as anterior etc., are all involuted in this. Everything being of the form of *Brahman*, there is no absolute absence of anything in *siddhānta*. "Being so, at this point of time, and at this place, this creation be so" – in this manner the desire takes the form of evolution; likewise, "there be no such thing – desire of this nature is involution." (*Vidvan-maṇḍana*). That is why it is said – being eligible to be experienced is called evolution; the absence of that is called involution. These two states are defined

by the existence of objects; and it is not possible for false appearances to be such limiting factors; because, they are abstract concepts and need a substratum to appear upon (*Vidvan-mañḍana*). Therefore, the creation and dissolution of the world are due to this evolution and involution; the word creation means evolution; the word dissolution means involution. “*Ātmataḥ āvirbhāva-tirobhāvau*” is the *Chāndogya śruti*; these evolutions and involutions are not to be construed as ephemeral.

### **Brahman the substratum of contradicting features:**

If it is accepted that *Brahman* is the substratum of all the attributes, thus acceding that contradictory attributes also do inhere there, one and the same object, at a particular point of time and at a particular point of space, cannot appear as two different objects; therefore, the *Brahman* has to be accepted as devoid of attributes, names and forms. That it is appearing as possessing qualities and with forms due to the effect of *māyā*; this is not so. *Brahman* is known only through the *śruti*; mere reasoning is not useful in this; and the *śruti* states – “*yato vāco nivartante aprāpya manasā saha*” – that *Brahman* does not possess qualities; again, in that very context, it states – “*ānandam brahmaṇo vidvān; na bibheti kutahcana*” the existence of bliss in *Brahman*. That is why, in the *Vyāsa sūtra* – “*darśanācca*” – it is stated that all the opposite qualities are seen in *Brahman*; therefore, *Brahman* is the substratum of all dissimilar qualities is stated in *śruti*, *smṛti* and *pratyakṣa*..

“*Prakṛtāitāvātvaṃ hi pratiṣedhati; bravīti ca tato bhūyah*” (3/2/22) – by this *sūtra*, in reality and also as per *śāstras*, the contradiction is removed; and by reasoning also, the contradiction is removed. What is called “that much” in *Brahman*? It means the qualities born of *prakṛti* that are denied; thereafter, it talks of the existence of *aprākṛta* qualities. Thus, contradictory qualities also inhere in *Brahman*, but they are not of the *prakṛti* and not of this world. These qualities are of its



very nature, and not due to *māyā*; “*ubhaya vyapadeśāt; ahikuṇḍalavat*” (3/2/27); “*prakāśa-āśrayavad vā; tejastvāt*” (3/2/28) – by these *sūtras*, it is to be accepted that *Brahman* is the substratum of opposing qualities. Opposing qualities inhere in *Brahman* is declared in *śruti* – “*aṇoraṇīyān mahato mahīyān;*” “*samo nāgena; samo maśakena;*” “*na tat samaśca; abhyadhikam tu dṛṣyate;*” by many such *sāstra* sentences, in *Brahman* whose nature is inexplicable, all opposing qualities do appear by its very nature. At one and the same time, *Brahman* can be seen in two different forms. Likewise, *Brahman* can appear at several places simultaneously; as was seen by Nārada - the sixteen thousand *mahiṣīs* in the *antaḥpura*. Therefore, by the validity as experienced by Nārada, *Brahman* is the substratum of all opposing qualities; it is capable of doing, un-doing and doing variously. Even in this world, we see in one person, the opposing qualities like sympathy in the case of one and the killing instinct in the case of another; this we see at one and the same time in one and the same person; this being so, what to talk of the other-worldly things and happenings. Here Śrī Purusottamacaraṇa:

“Therefore, if we analyse on the strength of verbal testimony, then we come to the conclusion that *Brahman* is the substratum of all the opposing qualities and features. If analysed according to the reasonings shown in the *śrutis*, then it is devoid of all worldly qualities and is full with all un-worldly qualities etc. If analysed on the strength of the meanings, it is the conglomerate of all opposing qualities. To teach this, it was analysed in these three methods.” Therefore, if *Brahman* is the abode of opposing qualities, it is not a blemish but adds to its merit. In this same manner, the qualities of being partial between individuals and not showing pity in the case of suffering people etc., are not to be construed as defects in *Brahman* because they are created by *Brahman* itself. Hence, says the Āchārya – “*ātma-śrṣṭeḥ na vaiṣamyam nairghṛṇyam cāpi vidyate.*”

## **Bhagaval-lilā:**

In the discussion, "Is the *Bhagaval-lilā* the product of *māyā* or not", this being only in *Bhagavān*, being based in *Brahman* which is of the nature of *Sat-cit-ānanda*, and being not different from its nature, it is not the effect of *māyā*. This *Bhagaval-lilā* does not proceed with a view to achieving any specific purpose; "*na prayojanavatvāt*" – this *sūtra* illustrates this. But, it is like the sporting activities of the world; see *sūtra* "*lokavat-tu-lilā kaivalyam*"; it is merely a sport; self-experience is *mokṣa*. It is told in the *Bhāṣya* that its (*lilā*'s) mere mention will give *mokṣa*. *Lilā* is in the nature of *Brahman* itself, has been produced by *Bhagavān* and it is un-worldly; therefore, it cannot be contended, that it is not the product of *māyā*. The answer to this objection is: "The definition of this sport in *Subodhinī* – "instigated by happiness, being performed without tiring efforts, the act is called sport"; alternatively, without tiresomeness, and with pleasure, the act performed is *lilā*."

Now, another objection: This *lilā* is seen here in this world's mountains and forests, and being in the midst of *prapañca*, it is fleeting or ephemeral; no; *prapañca* itself is the creation of *Bhagavān* as told by Āchārya; *lilā* being part of this *prapañca* which is the creation of *Bhagavān* –

" jayati jananivāso devakī janmavādo  
yadubarapariṣat-svair-dorbhirasyan-adharmam |  
sthira-cara-vṛjīnaghnaḥ susmita-śrīmukhena  
vrajapura-vanitānām vardhayan kāmadevam ||"

(Bhāgavata 10/10/48)

As per this statement of *Śrī Bhāgavata* the fourth *prasthāna*; In this *śloka*, the present tense used in the word "*jayati*" denotes the *lilās* performed in *Vraja* in the past, and the '*śatṛ*' suffix in the word "*vardhayan*" denotes that at that time of the story and at that instant, there existed all the unseen sports. Therefore, as can be seen in the context of naming the child, Garga's statement in the *Bhāgavata* – "*bhagaval-lilānām*

*trikālātītatvam, nitya-vartamānatvam-pravartamānatvañca jñāpyate*” i.e. the sports of *Bhagavān* are beyond the three tenses, past, present and future – it is ever in the present – and will also be in future – is denoted.

“*bahūni santi nāmāni rūpāṇi ca sutasya te |  
guṇa-karmānurūpāṇi tānyaham Veda no janāḥ ||*”

(Bhāga.10/8/15)

Here, the word “*santi*” is used; it is evident from this that the *līlā* is eternally present.

No; we see in the world that a cook or a teacher is so called even when he is not engaged in that specific act; here too, it is to be so interpreted and not otherwise. The answer is – “not so”. The un-worldly sport is beyond this world’s ken of knowledge, and even though the *līlā* spoken of here is connected with this world, it should not be established by the example of this world. In this world, even a timid person is praised as a lion among men; whereas the above statement is not so. Here, according to the statement of Garga, as the name denotes, the qualities are to be construed; as per the acts, the form is to be seen; i.e. one who rears the cows is cow-herd; one who gives *mukti* is *Mukunda*; etc.

No; at the time of naming the child, the sports were yet to take place; then, how was it possible to name the child according to the non-existing sports? This doubt does not arise; because the sports of *Bhagavān* are eternal and they are going on eternally. In this manner, sports like *Pūtanā-śakaṭa-bhañjana-Kāliya-damana* etc. were already known, but were not performed at that instant by the desire of *Bhagavān*. Therefore, the sports of *Bhagavān* are eternal and are not limited by time and space; they are there at all places, at one place, in all forms and in various forms by the mere desire of *Bhagavān* and therefore, they are not the product of *māyā* at any time.

Let the un-worldly sports of *Bhagavān* be not the product of *māyā*; but, as in the world, on the question “are the sports the products of *māyā* or not”, the answer is an emphatic ‘no’. As

shown in the *sūtra* “*Tat-tvabhāve sandhyavad-upapatteh*” (Br.Su.4/4/13), to delude the non-divine people, *Bhagavān* shows Himself as ordinary human beings, but in truth, He is not so. For those whose thoughts are clouded and are non-divine, as described in the *Bhagavadgītā* (16/18-20) – “*mama-ātma-para-deheṣu pradviṣanto-abhyasūyakāḥ*”... “*tato yānti-adhamām gatim*” – these people are of non-divine nature and are not fit for emancipation.

In this manner, showing the reasons for finding fault in the sports of *Bhagavān*, in the following *sūtra* the reasons are shown for seeing the praise-worthiness of the sports of *Bhagavān* – “*bhāve jāgradvat*” (Br.Su.4/4/14). As per this *sūtra*, the meaning of the word “*līlā*” and in the act of *līlā* itself, which appear as of this world, what the devotees see is non-worldly; as in the case of a person who gets rid of his clouded vision, and gets the correct vision. In this manner, *Bhagavān*, by his own desire, removes the effect of *māyā* from the minds of his devotees, and to make them enjoy the different experiences of his different sports, enacts them as such.

In certain cases, He performs false sports also as in the battle of Saubha. Therefore, to delude the un-godly people, He performs sports as in the world. Here the *Bhāṣya* – “*ata eva līlāyaḥ anekarūpatvāt, brahmaṇasca śrutau Saindhava dṛṣṭānte, naikarasatva-nirūpaṇāt, suddha-brahma-dharmatvam na sambhavatīti śankā-nirāsāya kaivalyam ityuktam*” (“*lokavat-tu-līlā-kaivalyam*”).

“*sākṣī cetā kevalo nirguṇasca*” in these *śrutis*, the pure state, devoid of any other attribute, that is stated is also of the nature of sports. The pure *param-brahman* is of sportive nature only, and not, at any time, devoid of it is intended here. From this it can be concluded that the sports are in the nature of *Brahman*, and thus, they are eternal. (Br.Su.4/4/14 *Bhāṣya*).

The attribute of smell occurs in earth only and not in water i.e. its appearance at one place and non-appearance at another

place. Likewise, the experience of *Bhagaval-lilā* is seen in the devotees and not in the haters of God. Even now, similar experience of *Bhagaval-lilā* of those times by the devotees are being heard, by the desire and condescendence of God. Thus, *Bhagavān* is always combined with his sports at all times and all places. The Lord Govardhanadhara for protecting his devotees, just to fulfil the desires of His devotees, by this desire and sympathy, appears and disappears. Therefore, this is the conclusion in the system that *Bhagavān*'s sports are not product of *māyā* at any time.

*"prabhoreva phalatvam nirdoṣatvañ-ca varṇyate |  
lilā-nityavataḥ pūrṇa-guṇatvam ca tato-akhilam ||"*

(Āchārya kārīkā)

### **Bhakti Nirūpaṇam**

Definition of *Bhakti* has been given by Āchāryacaraṇa in his *Nibandha* as –

*"Māhātmya-jñānapūrvastu sudṛḍhaḥ sarvato-adhikaḥ |  
Sneho bhaktiriti proktaḥ tayā muktir nacānyathā ||"*

(Śā.pra.kā.45)

*Bhakti-svarūpa* has been explained by Āchārya by this *kārīkā*. *Sneho bhaktiḥ*. When one understands that *Bhagavān* is the soul, *sneha* – affection – takes place. "*Gauṇascenna ātmaśabdāt* (Br.Su.1/1/5) – as per this *sūtra* the word '*gauṇa*' should not be interpreted as attached with *guṇa*, *ātma-śabdāt* – Here the *Bhāṣya* says – *ātma śabdah punaḥ sarveṣu vedānteṣu nirguṇa-parabrahma-vācakatvenaiva siddhaḥ. Tasyaiva Jagat-kartrtvam śrutirāha.*" This sentence means, *nirguṇa-sākāra-parabrahman* only is the Creator of this world; He only is the indwelling soul; He only is *Bhagavān Śrī Kṛṣṇa*. "*Kṛṣiḥ* means '*Bhū*'; '*ṇaḥ*' means riddance. The identity of these two denotes *param-Brahma Kṛṣṇaḥ*"; this is how the *Gopālatāpaniyopaniṣad* describes. *Śrī Kṛṣṇa*, the one brought up in the laps of Yaśodā, is *Param-Brahma* – this is made clear in all the *śruti*, *smṛti* *sāstras*; therefore,

the word 'bhakti' means *sneha* in Śrī Kṛṣṇa; this is the primary meaning; its use in other places is redundant.

*Sat-cit-ānandam Brahma* sports in the world in three ways; here, the *jagat* is 'ādhibhautikam'; *Akṣara-Brahman* is *ādhyātmikam*; *Ādhi-daivikam param Brahma*, "puruṣaśca-adhidaivatam" *smṛti* says. Likewise, there are three ways for the sports of *Bhagavān* – *ādhi-bhautika mārga*, i.e. *karma*; *ādhyātmika mārga*, i.e. *jñānam*; *ādhi-daiviko mārgaḥ*, i.e. *bhaktiḥ*. Here, the first one, *ādhi-bhautikaḥ* – the *karma mārga* is restricted to world; the second, *jñāna mārga* ends in *Akṣara*; third, the *bhakti mārga* ends in *Puruṣottama para-Brahman*. The *jñānis* think that the ultimate end is *Akṣara Brahman*; but, *bhaktas* consider this *Akṣara Brahman* as the *dhāma* – residence – of *Para-Brahma*, *Pūrṇa Puruṣottama*. The evidence for this is –

"avyakto' Akṣara ityuktaḥ tamāhuḥ paramām gatim |  
yām prāpya na nivartante tad-dhāma paramam mama ||

(Gītā 8/21)

Likewise –

"yasmāt kṣaram-atīto'ham akṣarādapi cottamaḥ |  
ato'smi loke vede ca prathitaḥ puruṣottamaḥ ||"

(Gītā 15/18)

by these testimonies, the meaning of the Vedas and the *śāstras* is known as *bhakti*. Well, how do you come to the conclusion that the meaning of the Vedas and other *śāstras* is *bhakti*? The answer is - "yatra nānyat paśyati; nānyat śruṇoti; nānyat vijānāti; sa bhūmā; sa vā eṣa evam paśyan evam manvānaḥ evam vijānan, ātma-ratiḥ; ātma-kriḍaḥ; ātma-mithunaḥ; atmānandaḥ; sa svarād bhavati;" "parambrahmaitad yo dhyāyati, rasati, bhajati, so amṛto bhavati;" "nāham vedair, na tapasā, na dānena, na cejyayā śakya evam vidho draṣṭum dṛṣṭavānasmām yathā;" "bhaktyā tvananyayā śakyaḥ;" "aham bhakta-parādhīnaḥ;" "bhaktyā tutoṣa Bhagavān gajayūthapāya" – by these *śruti*, *smṛti* testimonials, only *bhakti* has been elucidated. By these the *sarvātma-bhāva* nature of *bhakti* only is conveyed.

In *Chāndogya*, the Sanatkumāra-Nārada dialogue of *Bhūmavidyā*, by the words “*yatra nānyat paśyati*” etc. talks of the absence of any other element; this very *vidyā* again talks of that state of separation from *Bhagavān* wherein, by the ultimate longing, forgetting the *prapañca*, at all places, only the *Bhagavat svarūpa* is experienced, by these words – “*sa eva adhasāt, sa eva upariṣṭād, sa paścāt*” etc. Thereafter, the experiences in the state of separation from *Bhagavān* are described as not the necessary concomitants, and to remind this, the “*ahankāra ādeśa*” – “*ahameva adhasāt, ahameva upariṣṭād*” etc. are given; then comes the *ātmādeśa* – “*ātmaiva adhasāt, ātmopariṣṭād*” etc. Likewise, still further, by the words “*ātma-ratiḥ; ātma-kriḍaḥ; ātma-mithunaḥ*” etc. it extols the *Bhagavān* as of the nature of “*rasa*”. Here, the word “*ātma*” is taken to mean “*pūrṇa puruṣottama*” in the *siddhānta* and not the *Akṣara* or *jīva*. This is evident from the *sūtra* “*gauṇāscen-na-ātmasabdāt*”; by this *sūtra*, that thing which is the ultimate existence, is what is told mainly in all the *Vedānta*. By this, the *sarvātma-bhāva* nature of *bhakti* only is conveyed and this is the main purport.

This *bhakti* is achieved only through the grace of God; it is so told in the *śruti* – “*na-ayam ātmā pravacanena labhyaḥ; na medhayā; na bahunā śrutena; yanñevaiṣa vṛṇute tena labhyaḥ; tasyaiṣa ātmā vivṛṇute tanūm svām*” (Kaṭho.1/2/23). Here, the word *ātma* means *Puruṣottama*; “*pravacanena* means ‘*sasvara vedādhyayanena*’. By this it is clear that the ‘*puṣṭi-bhakti*’ can be attained only by the desire of *Bhagavān*. The word “*sva*” means self, and when desired as one’s own self, He gives the ‘*puṣṭi-bhakti*’ of the nature of ‘*sarvātma-bhāva*’. Here the *Bhāṣya* – “for all individual souls, *Bhagavān*, naturally is the master; but, then, whom He desires as His own, him He protects even as a husband would his wife; *bhakta* also protects Him due to the affection generated by the *varaṇa*; He, like the *Bhakta*, protects him in Himself. (Aṅu Bhāṣya 4/4/15).

This statement of the *Bhāṣya* indicates that ‘*sneha*’ affection

is the important and chief element of *bhakti*; that is why Vyāsa has shown the example of '*pradīpa*' – lamp (*Dīpaka*) – instead of '*ayo-golaka*' – heated iron ball – in his *sūtra* "*pradīpavad-āveśah; tathū hi darśayati*". This '*sneha*' has '*śṛṅgāra*' as its chief element as shown by the damsels of Vraja whose '*sthāyi-bhāva*' was nothing but '*rati*' and hence, *bhakti-rasa* also means the same '*śṛṅgāra*'. This experience is non-worldly and is of the nature of '*samyoga*' – togetherness – and '*viprayoga*' – separation. This *alaukika śṛṅgāra* – non-worldly love, though similar to the worldly love, is not the same; because, it is known through the non-worldly means of knowledge, and not known through the worldly means of knowledge.

In fact, in this *bhakti*, the mere doubt of its being this worldly is meaningless. Ṛṣis like Vātsyāyana and others wrote their treatises just to elucidate this *bhagavat-bhāva* experience. Ṛṣis intentions are not to convey the worldly experiences at any time. That is why, it is said – "*tadetat brahmacaryeṇa parameṇa samādhinā vihito lokayātrārtham na rāgārtho'asya samvidhiḥ; rakṣan dharmārthakāmānstrin saṁpaśyam-lokavartinām; asya śāstrasya tatvajño bhavatyeva jitendriyah*". If the intention of those writers were to be of this world, then they would not have said the end-result as '*jitendriya-bhavana*' – becoming one who has won over his senses. This meaning has been elaborately shown by the Āchārya in his *Bhāṣya* on "*liṅgabhūyastvādhikaraṇa*" and in "*kratuvaj-jyāyastvādhikaraṇa*". Likewise by Śrī Puruṣottamacaraṇa in his *Prakāśa* and by Śrī Gopeśacaraṇa in his *Rāsmi*.

The nature of this *bhakti* is '*śṛṅgāra*' and it is of the nature of togetherness and separation; separation generates a suffering of longing; how then can it be of the nature of pleasure and that too, immeasurably? The answer is the *śruti* "*yo vai bhūma tat sukham*"; therefore, it is of the nature of only pleasure. In Vedānta, at all places, *mukti* has been described as of the nature of enjoyment of pleasure. In the *Puṣṭi mārga* also, the nature of *Bhagavān* being of *ānanda*, His *prāpti* – attainment – is the



attainment of *paramānanda* – inestimable pleasure and not the attainment of suffering. On this point, the author of *Raśmi*, Yogi Gopeśwara enjoins – “*asyaiva ca-upapatteh ūṣmā*” – in the *Bhāṣya* of this *sūtra*, ‘*tathā hi; asya ānandātmaka-rasa-rūpasya bhagavataḥ eva ayam dharmah; ūṣmā – viraha-tāpaḥ*; though the all-pervading *Bhagavān* is present at all places, because he disappears by His *māyā*, separation and longing of His company is common for all; but, then, it is not felt by all, but only by those in whose hearts the experience of blissful nature of *Bhagavān* takes place, and only in his heart the suffering, born out of non-attainment of Him is experienced; this is in tune with the syllogism – “other things being there, it will be there; they being not there, it will not be there.” Therefore, only that object which is of the nature of pleasure can be such; the suffering also here will be of the nature of pleasure.”

From the above it is clear that the suffering described here is not born out of *karma*; if it were to be born out of *karma*, then its riddance called *mokṣa*, of the nature of pleasure, will also be shattered. That is why it is said in the *śruti* – “*na paśyō mṛtyum paśyati na rogam no'ta duḥkhatām*” – here the nature of this *bhakti* is described as not of the nature of suffering; but is the cause of suffering though; But, being the means to attain the real *Puruṣottama* – *ānanda-prāpti*, it is of the nature of pleasure. If not so, in the state of separation, the *śruti* would not have said as – ‘*citte sphurāyamāṇam ānandatvam*’; “*ko hi-evānyāt kaḥ prāṇyāt*” – this *śruti* means – “in the state of separation, the *Bhagavad-rūpa* shining in the heart is the cause for the continuity of life”. Likewise, in the *Bhāgavata* also –

“*tāḥ manmanaskā mat-prāṇā madarthe tyakta-daiḥikāḥ  
māmeva dayitam preṣṭhamātmānam manasā gatāḥ |  
ye tyakta-loka-dharmāśca madarthe tān bibharmyahaṃ |*

(*Bhāga*. 10/46/4)

“Thus, that which is given by *Bhagavān*, who is one’s most-dear, that which has some connection with *Bhagavān* and

which is attained by the devotees, all that will be of the nature of pleasure; therefore, for the naive that you are, the un-earthly nature of pleasure of *Bhagavān* will be the cause of suffering even as the nail-marks of the lover on the bulging breasts of his love, comparable to the pricking of thorns! Let us suffice it at this."

Thus, by the *śruti* "*yo vai bhūma tat sukham; na-alpe sukhamasti*" the pleasure that is described is of *Brahman* only since that is of that nature, and all that is of the nature of pleasure, end by connoting *Brahman*. In fact, *Brahman* only is the desired object of *jīva*. This is what is told in *Śrī Bhāgavta*:

"*ahamātmā ātmanām dhātaḥ preṣṭhaḥ san preyasāmapi |  
ato mayi ratim kuryād dehādir yat-krte priya ||*"

Here, this should be understood: In *Siddhānta*, *Para-Brahman* is of the nature of pleasure '*rasa*'; is the substratum of all opposing qualities; and with form; thus the *śruti* "*ātmaiva pūrvamāsīt puruṣa-vidhaḥ*". The end-result to be attained is *Brahmānanda*. In the *śruti* "*param-brahmāntad yo dhyāyati rasati bhajati so'amṛto bhavati*" the connection of each word with *Brahman* is to be understood.

This *bhakti* is of the nature of end-result; its definition is – "*para-Brahma śri kṛṣṇa-snehatvam*". Here, by the *varaṇa śruti* "*yameva eṣa vṛṇute tena labhyaḥ*" the *varaṇa* is of two varieties viz. *maryādā* and *Puṣṭi*. In the case of *maryādā bhakti*, the means prescribed in the *śāstras* are many and that also, is of bodily, mental and verbal nature. Whereas, in the *Puṣṭi mārga*, *varaṇam* is the only means. In this *mārga*, only by the grace of God is the destruction of all the sins. This is so said –

"*svapāda-mūlam bhajataḥ priyasya  
tyaktānya-bhāvasya hariḥ pareśaḥ  
vikarma yaccotpatitam kathañcit  
dhunoti sarvam hṛdi sanniviṣṭaḥ ||*"

(*Bhāga.11/5/42*)

*“praviṣṭaḥ karṇa-randhreṇa svānām bhāva-saroruham  
dhunoti samalam kṛṣṇaḥ padmapatramivāñjasā”* ||

In this manner, only by *varaṇa* (*paramātma*'s desire) – *puṣṭi-bhakti* is attained by the *puṣṭi-bhakta*; whereas *bhaktas* attain through *bhakti-mārga* – go near to *Bhagavān*; there, if *Bhagavān* appears, gets *rasānanda*; i.e. through all the senses, relation is established with *bhagavat-svarūpa*. This is told in *Bhāgavata* – “*akṣanvatām phalamidam na param vidāmaḥ*”; all kinds of such mental longings are fulfilled by the grace of *Bhagavān*; “*brahmaiva san Brahma apyeti*”; “*so'snute sarvān Kāmān saha brahmaṇā*” these *śrutis* are the evidence. This experience of *rasa* is the highest. By the statement of the Āchārya “*brahmānandāt samuddhṛtya bhajanānandayojane,*” the *akṣara-brahma-ānanda* is counted-pleasure and the *bhajanānanda* is uncounted pleasure. Evaluating between these two, *jñāna* and *bhakti*, *Bhakti* is superior.

- 1) In *Bhakti*, drinking of the *rasa* of *kṛpānanda* is the result; in *jñāna*, it is merely the absence of suffering.
- 2) In *Bhakti*, experience of pleasure in full is the result; in *jñāna*, dissolving one's self and that too completely, without differentiation – is the result.
- 3) In *Bhakti*, the existence of duality made so by *Bhagavān* and experience of its pleasure is the result; in *jñāna*, since there is no differentiation, experience of pleasure does not arise.
- 4) In *Bhakti*, from the very beginning, there is limitless pleasure; in *Jñāna*, there is suffering in the beginning, and at the end. attainment of limited *ānanda*.
- 5) In *Bhakti*, it is the attainment of Pūrṇa Puruṣottama; in *jñāna*, it is the attainment of *Akṣara*.

In this manner, while comparing *jñāna* and *bhakti*, *bhakti* excels.

**“ātmārāmāśca munayaḥ nirgranthā apyarakrame |  
kurvantyahautikim bhaktimltthambhūtaguṇo hariḥ ||”**

(Bhā.1/7/10)

“The great contemplators and renunciates undertake unearthly *bhakti* in respect of That of big-strides, just for the sake of self-pleasure, because *Hari* is of those qualities not experienced anywhere else.

Therefore, even after getting the *brahma-bhāva*, one can practise *parā bhaktiḥ*. This is the unfathomable excellence of *Bhagavān*, *Pūrṇa-Puruṣottama Śrī Kṛṣṇa* and the superiority of *bhakti*. That is why learned people, capable of understanding the *rasa* and of emotional nature, offering themselves through *bhakti*, unto *Bhagavān Śrī Gopījana-vallabha*, become immersed in the experience of pleasure. Therefore, by the sentence “*sarva-dharmān parityajya*” only *Bhagavān* is to be accepted as the resort. Only by His grace, *Bhagavān* makes happen all that is wanted by the devotees. That is why the definition of *Puṣṭi* is told in *Śrī Bhāgavata* as – “*poṣaṇam tadanugrahaḥ*”. In *Puṣṭi-mārga*, it is only the *Bhagavad-anugraha*, the controller.

*Bhakti* is of two varieties as *Maryādā* and *Puṣṭi*. *Maryādā-bhakti* means *bhakti* in *Bhagavat-caraṇāravinda*. *Puṣṭi-bhakti* means *bhakti* in *Bhagavat-mukhāravinda*. *Maryādā-bhakti* is not independent. *Puṣṭi-bhakti* is independent. The end-result in *Maryādā-bhakti* is *sāyujyam* i.e. attaining similarity with *Bhagavān* in qualities. In *Puṣṭi*, it is becoming *Bhagavān* Himself. Thus, in whose case the grace of *Bhagavān* descends, he comes into the *Puṣṭi*; and that grace is inferred by the craving (*ruci*) etc., shown by the devotee in that *mārga*.

That craving means *Bhakti* itself. The result of pure *Puṣṭi-bhakti* means entering into the *Nitya-līla* and attainment of *Puruṣottama*. All this has been elaborately explained by the Āchārya in *Śrīmad Aṅu-Bhāṣya*; it has been vividly explained in his *Prakāśa* by *Śrī Purusottamacaraṇa* and by *Śrī Gopeśwaracaraṇa* in his *Prakāśa-Raśmi* still more elaborately

delineated.. One has to understand all this from there.

Now, describing the root of *Brahman* and its nature we conclude here –

*“kṛṣīr bhū-vācakah sabdo; ṅaśca nirvṛtti vācakah;  
tayoraikyam param Brahma kṛṣṇa ityabhidhīyate ||  
Om Tat Sat Param Brahma Kṛṣṇātmako Nityānandaika-  
svarūpaḥ ||* is the *śruti*.

The letter “*kṛ*” denotes earth; the letter “*ṅaḥ*” means “redemption”; when these two letters become one Word, it denotes the *param-Brahma* called *Kṛṣṇa*. This is confirmed by the *śruti* sentence quoted. Therefore,

*Paripūrṇatamaḥ kṛṣṇo vaikuṅṭho gokulaḥ svayam |  
Caturbhujasā vaikuṅṭhe gokule dvibhujah svayam |*

(Bra.vaivartapu.)

*Kṛṣṇa* is the most full-potential god; *Gokula* is *Vaikuṅṭha* itself; He only is with four hands in *Vaikuṅṭha*, and with two hands in *Gokula*. In this manner, in respect of all the *sāstras*, the opinion of Śrī Vallabhācārya was explained in short.

Therefore, *paramānandapūrṇa-Puruṣottama-Parabrahma* is Śrī *Kṛṣṇa* only. What is known from all the *Nigamas*, *Āgamas* and others is the *para-brahma-svarūpa* Śrī *Kṛṣṇa* and He alone is to be realized and that is the ultimate *puruṣārtha* and this is the *Śuddhādvaita-Brahma-vāda*. This attainment is not possible without *bhakti*, vide the *śruti* – “*nāyamātmā balahīnena labhyah.*” Here, the word “*bala*” means *bhakti*. Therefore, in the pure *puṣṭi-bhakti*, love is the deciding factor. *Bhakti*, i.e. love without any conditioning factor, is the *Sarvātma-bhāva*. Only this is the chief means for the attainment of *Pūrṇa-Puruṣottama*. In whom the grace of god descends, only he becomes fit for this *puṣṭi-mārga*. Therefore, to establish this *puṣṭi-mārga*, the *prameya*, un-opposed to the *pramāṇa*, was shown by the Āchārya and hence, as delineated by the Āchārya, the *Puṣṭi* path is to be followed.

*“jānīta paramam tatvam yaśodotsanga-lālitam |  
tadanyaditi ye prāhūrāsurañstān aho budhāḥ ||”*

(Śrī Prabhucaranāḥ Bhāṣya)

### **Śrīmad Āchāryacaranānām Veda-śraddhā:**

In this *Bhāṣya*, the glory of this *Puṣṭi-bhakti* has been elaborately described and thus, Āchārya has shown his extraordinary belief in respect of the Vedas. Śrī Vallabhācārya does not accept variation even in a single letter of the Vedas. “*uttaram pūrva-sandeha-vāvakam parikīrtitam*” – as per this rule of interpretation, “*pūrva-pūrva-prasthāna-sandeha-vāvakatvam uttarottara-prasthānasya*” – the earlier basic texts forming the basis for a *siddhānta*, if ambiguous, should be got clarified by the statements in the later texts – Āchārya has upheld this principle.

For example, the Veda says – “*apāṇi-pādo javano gṛhītā*”; here a doubt arises as to, whether *Brahman* is devoid of this earthly hands and feet; or, it denies the existence of hands and feet in general? This doubt is cleared by the sentence of the *Gītā* – “*sarvataḥ pāṇi-pādāmātam*” i.e. *Brahman* is having hands and feet everywhere. Similarly, the *Gītā* says – “*nityaḥ sarvagataḥ sthāṇuḥ*”; “*mamaivāṁśo jīvaloke*” etc. Here, the doubts that arise are cleared by the *Brahmasūtras* – “*utkrānti-gatyāgatibhiḥ*”; “*aṁśo nānā-vyapadeśāt*” etc. Similarly, in the *sūtra* – “*janmādyasya yataḥ*” – the doubt arises that the *jagat-kāraṇatvam* told of the *Brahman* is the material cause or the efficient cause. The conclusion is derived by the sentence of Śrī *Bhāgavata* – “*anvaya-vyatirekābhyām yaḥ syāt sarvatra sarvadā*”. It is how the homogeneity of all the four *prasthānas* is to be achieved. Here, the Āchārya has accepted validity of the entire Veda consisting of two *kāṇḍas*, and not the *Upaniṣad* only as told by others - ‘*vedanto nāma upaniṣad pramāṇam*’; says Āchārya – “*vedasya Akṣara-mātrasya anyathā-kalpane’pi doṣaḥ syāt*” – imagining even a letter of the Veda differently will amount to

defective reasoning.

Therefore -

*“vedoktād-aṇumātre’pi viparītam tu yad bhaved |  
Tādṛśam vā svatantrañca ubhayam mūlato mṛṣā ||”*

(A.Bha.Ka.)

Likewise -

*“yajñarūpo hariḥ pūrvakāṇḍe Brahma-tanuḥ pare |  
Avatāri hariḥ kṛṣṇaḥ Śrī Bhāgavata iryate ||”*

(Sa.pra. 11)

*“agnihotram tathā darśa-pūrṇamāsaḥ paśus-tathā |  
cāturmāsyaṇī somaśca kramāt pañcavidho hariḥ ||”*

(Tatva. 2/2)

*“asandigdho’pi vedārthaḥ sthūṇā-khananavan-matam |  
mīmāmsānirṇayaḥ prājñe durbuddhestu tato dvayam ||  
Jaiminiḥ karma-tattvajño nirṇayam pūrva uktavān |  
Vyāsaḥ svayam hi sarvajñaḥ uttare nirṇayam jagau ||”*

(Tatva.2/29/30)

In respect of Purāṇa, Āchārya’s faith -

*“Purāṇam vedavat pūrvasiddham sarvopayogi tat”*

(Tatva.2/48).

In respect of Mahābhārata -

*“sarvanirdhāraṇārthāya vyāso bhāratamuktavān”*

(Tatva.2/57);

On the subject Jyotiṣa -

*“darśādikālanirddhāro jyotiḥ sāstraphalam smṛtam”*

(Tatva.2/75)

On Vyākaraṇa -

*“vyākriṭiḥ Pāṇinīyam hi Prātiśākyam tu śabdag*

(Tatva.2/77):

On Āyurveda etc. -

*“Ārogye dharmasiddhiḥ syād rakṣā ca dhanuṣo bhavet |  
Udvegahānir-gāndharve sthāpatyam ca srugādiṣu ||*

*Kāvyaḍīnām asatyatvāt nopayogaḥ kathaṅcana ||  
Dharme-kartuḥ kvacid kirttir-naipunyaṃ pāṭhataḥ kvacit ||*

(Tatva.2/79-80)

On Rāmāyaṇa –

*“ Rāmāyaṇamanantam hi purāṇamiva sanmatam |  
Vyāsaḥ pūrvamanekokto vālmikiḥ sāmpratam kila |  
Samādhi-bhāṣayā prāha pramāṇam sarvathaiva tat ||”*

(Sar.pra.81)

In this manner, in respect of all the *śāstras*, the opinion of Śrī Vallabhācārya was clarified in short.

In respect of Saṃnyāsa:

*Samnyāsa* is not to be taken in the paths of *karma* and *jñāna* due to the defects of *Kali*, to avoid regret later. But, in *Bhakti mārga*, it should be taken. The sacrifice, just for the sake of experiencing the separation of *Bhagavān* only, is praise-worthy. All this Āchārya has elaborately explained in his work *Samnyāsa-nirṇaya*. From this it is evident that Āchārya's preference is in *bhakti-mārga* over the *karma-jñāna mārgas*.

In his *Bhāṣya*, Āchārya shows his keen interest in repudiating the *māyā-vāda*. Even while repudiating the *Bauddha-mata*, he shows his penchent for the repudiation of *māyā-vādi*.

In *Brahma-sūtra*, the other Āchāryas have accepted the *Catuḥ-sūtrī* consisting of the *sūtras* – (1) *Athā'to Brahma-jijñāsa*; (2) *Janmādyasya yataḥ*; (3) *Śāstra-yonitvāt*; (4) *Tat-tu-samanvayāt*; whereas, as per Śrī Vallabhācārya, '*janmādyasya yataḥ*; *śāstra-yonitvat*' appear as one *sūtra*. That is why, in *Śuddhādvaita*, it is called as '*tri-sutri*'.

This *Aṇu Bhāṣya* was written by Śrīmad Vallabhācārya upto *sūtra* 33 of second quarter of third chapter. From *sūtra* 34 onwards it was commented by Śrī Viṭṭhalanātha. Even in the earlier part of the *Bhāṣya*, in '*Ānandamayādhikaraṇa*' the second



*varṇaka* was written by Śrī Viṭṭhaleśa. In this matter, the statement of author of *Prakāśa* on *Bhāṣya* Śrī Puruṣottama is the authority. It is written: “*ita ārabhya prabhūṇāmiti (Śrī Viṭṭhaleśānām) pratibhāti; “sthāna-viśeṣāt prakāśādivat”* – (Br.Su.3/2/34) – in this *sūtra-bhāṣya-prakāśa*. Likewise, in *Ānandamayādhikaraṇa* – “*sāmpratam tu Prabhucaranaiḥ*”. Similarly, in the ending verse of the fourth chapter,

“*Bhāṣya-puṣpāñjaliḥ śrīmadācārya-caraṇāmbuje |  
niveditastena tuṣṭā bhavantu mayi te sadā ||*”

Here, in the *Bhāṣya-prāmāṇya-prakāśa*, Śrī Puruṣottamaḥ: “*guṇopasaṁharapādamaṅgalaḥ sārddhādhyāyasya svayam karaṇāt tad āchāryeṣu nivedayantaḥ samāptau maṅgalaḥ kartavyamiti śiṣṭācāraṇca śikṣayantaḥ āchāryāṇām prasādam āśāsate*”; from this, it is clear that after writing the remaining part of the *Bhāṣya*, it was dedicated at the feet of Śrī Vallabhācārya. But, here some learned persons think that the entire *Bhāṣya* was written by Āchārya himself. In that case, the meaning of ‘*Śrī Āchārya-caraṇāmbujam*’ should be taken to mean as *Vyāsācārya-caraṇāmbujam*. See Āchārya’s sentence “*vyāso’smākam guruḥ*”. In this manner, at other places also explanations are given.

Moreover, some people say – “there is another elaborate *Bhāṣya* of the Āchārya; from that, some short passage is available today; this *Bhāṣya* is the abridged version of that *Bhāṣya*.” However, what Śrī Puruṣottamacaraṇa has said in his *Prakāśa* is to be accepted as the only part available and there should be no doubt about this. Whatever works of Śrī Vallabhācārya are there, in those cases there are commentaries on them by Śrī Puruṣottama. Where there is no commentary of Puruṣottama, that work is of Śrī Vallabhācārya or not is doubtful.

In this *Bhāṣya*, there are four chapters; they are - svarūpa; *matāntara-nirāsa*; *sādhana*; description of *phala* – respectively. In each chapter, there are four quarters; in the first chapter,

*Vedānta vākyas* describing the nature of *Brahman* are discussed. Here, in the first quarter, sentences describing the effect (creation); in the second quarter, sentences describing the *antaryāmi*; in the third quarter, sentences describing the form of *upāsya* (that which is to be meditated upon); and in the fourth quarter, other disconnected sentences are discussed – this is the short description of the first chapter.

In the second chapter, the view points of other systems are repudiated; without repudiating the other systems, discussions on the means and the end-result will not serve the purpose. Here also, in the first quarter of the second chapter, the non-opposing nature of *śruti* and *smṛti* is upheld. In the second quarter, the systems of *Nyāya*, *Māyāvāda* etc., are refuted. In the third quarter, the opposing nature of *śruti* sentences are reconciled. In the fourth quarter, discussion on *prāṇa* etc. that reside in the body of the *jīvas* is made. This is the essence of the second chapter.

The third chapter deals with the means; here, in the first quarter, the discussion revolves round the birth of the *jīva* useful for *brahma-jñāna*. In the second quarter, the qualification of *jīva* for *mukti*; here itself, removing the oppositions, *Brahma-svarūpa* also is decided; in the third quarter, '*guṇopasamhāra*' – qualities described at different places differently are to be taken together is called *guṇopa-samhāra* – is done; in the fourth quarter, the subsidiary nature of rituals is discussed. This is the short description of the third chapter.

The fourth chapter describes the *phala* – the end result – objective. Here, in the first quarter, discussions of *śravaṇa* etc. are carried on. In the second quarter, the dissolution of all the senses is discussed. In the third quarter, the path of *krama-mukti* etc. is discussed. In the fourth quarter, differentiating between *Puṣṭi* and *Maryādā*, the *phala* and the eternal nature of *lilā* etc. are discussed.

The division of *Adhikaraṇas* are –

First chapter	-	1st quarter	-	ten <i>adhikaraṇas</i> ;
		2nd quarter	-	eight <i>adhikaraṇas</i> ;
		3rd quarter	-	thirteen <i>adhikaraṇas</i> ;
		4th quarter	-	nine <i>adhikaraṇas</i> ;
Second chapter	-	1st quarter	-	twelve <i>adhikaraṇas</i> ;
		2nd quarter	-	eight <i>adhikaraṇas</i> '
		3rd quarter	-	sixteen <i>adhikaraṇas</i> ;
		4th quarter	-	ten <i>adhikaraṇas</i> ;
Third chapter	-	1st quarter	-	eight <i>adhikaraṇas</i> ;
		2nd quarter	-	eleven <i>adhikaraṇas</i> '
		3rd quarter	-	twenty four <i>adhikaraṇas</i> ;
		4th quarter	-	nine <i>adhikaraṇas</i> ;
Fourth chapter	-	1st quarter	-	seven <i>adhikaraṇas</i> ;
		2nd quarter	-	six <i>adhikaraṇas</i> '
		3rd quarter	-	five <i>adhikaraṇas</i> '
		4th quarter	-	five <i>adhikaraṇas</i> .

The abstraction of the contents of *Bhāṣya* and the *Adhikaraṇas* was thus described.

### Śrī Vallabhācārya's short life history:

In the Telugu speaking region of south India, there is a village called Kāṅkarvāḍ; there was a family with the title Dikṣita, followers of the *Taittiriya* branch of the Kṛṣṇa - yajurveda. In this family, all the persons born became *Soma Yājīs*. The progenitor of this family was Śrī Nārāyaṇa Yajvā. In this family was born Śrī Lakṣmaṇa Bhaṭṭa. This gentleman, with his wife, once undertook the pilgrimage to Kāśī; during this time, on the way, at the place called Campāraṇya in Madhyapradeśa, from the womb of his wife Illammāgāru, (vikrama samvat 1535), on Vaiśākha Kṛṣṇa -ekādaśī, Śrī Vallabhācārya's appearance took place. Thereafter, Śrī Lakṣmaṇa Bhaṭṭa, along with his wife and son, resided in Kāśī for about twelve years. Śrī Vallabhācārya's thread ceremony etc. took place in Kāśī itself. Śrī Vallabha very quickly studied

the Vedas and the *śāstras*. Thereafter, all the three came back to their native place. Then, Śrī Lakṣmaṇa Bhaṭṭa passed away; and again, Śrī Vallabhācārya undertook a pilgrimage. During this pilgrimage, Śrī Vallabhācārya had *śāstraic* discussions with many learned personalities and they were won over. Śrī Ācārya made round trips thrice, of the country, and preached his *Siddhānta*. During this time, in Vijayanagara, at the court of Śrī Kṛṣṇadevarāya, he defeated all the opposing debaters, and established his *siddhānta*, called the *Sūddhādvalta-Brahma-vāda-nirguṇa-puṣṭi-bhakti mārḡa*.

During his *yātrā*, at the Govardhana mountain, Śrī Kṛṣṇa, called Śrī Nāthjī, *Para-Brahma, Bhagavān*, by His own desire, appeared before Śrī Vallabhācārya and showed His form and commanded him to undertake His *sevā*. This was the *Puṣṭi-mārḡa* preached by Śrī Vallabhācārya. During one such pilgrimages, as per the directions of *Bhagavān* Śrī Pāṇḍūraṅga Viṭṭhalanātha, and with his mother's permission, at Kāśī, married the befitting daughter of a learned Telugu Brahmin by name Madhumaṅgala. Here, two sons were born to him by name Śrī Gopīnātha and Śrī Viṭṭhalanātha – first on Āśvina Kṛṣṇa 12, vi.sam.1568; the second on Miti Pau.Kr.9<sup>th</sup>, vi.sam.1572. In this manner, after crossing the three stages of life, took *tridaṇḍa samnyāsa* as approved by the *śāstras*; here in Kāśī, at the well-known Hanumānghāṭ, on Āṣāḍha su.2, vi.sam. 1587, on a Sunday, in the afternoon, entered into the waters of Gaṅgā; in this manner, deluding the non-believers, he left his mortal coil and entered the *Bhagavad Dhāma* in reality.

There are many works written by Śrī Vallabhācārya, the *jaḡadguru*. They are both short treatises and elaborate works; the bigger ones are - (1) *Brahma-sūtra Aṇu Bhāṣya*; (2) *Tatva-dīpa-nibandhaḥ*; (3) *Nibandha Prakāśa*; (4) *Śrīmad Bhāgavata Subodhinī*; (5) *Pūrva-Mīmāmsā Bhāṣyam*; (6) *Gāyatrī Bhāṣyam* etc.

Short treatises – (1) Śrī Yamunāṣṭakam; (2) Bālabodhaḥ; (3) Siddhānta-muktāvalī; (4) Puṣṭi-pravāha Maryādā-bhedhaḥ; (5) Siddhānta Rahasyam; (6) Navaratnam; (7) Antaḥ-karaṇa-prabodhaḥ; (8) Viveka Dhairyāśrayaḥ; (9) Kṛṣṇāśrayaḥ; (10) Catuḥ-ślokī; (11) Bhakti-varddhini; (12) Jalabhedhaḥ; (13) Pañcapadyāni; (14) Saṁnyāsa-nirṇayaḥ; (15) Nirodha lakṣaṇam; (16) Sevā-phalam. Similarly, Puruṣottama Sahasranāma; Paribṛdhāṣṭakam; Patrāvalambanam; Trividha Nāmāvalī; Śikṣā śloka etc. Śrīmad Bhagavadgīta Bhāṣya written by Śrīmad Vallabhācārya is not available due to the vagaries of time or due to some other reasons, think the research scholars.

Śrīmad Vallabhācārya's first son was Śrī Gopīnāthaḥ; he had only one son Puruṣottamaḥ. Thereafter, there are no descendents. Āchārya's second son was Śrī Viṭṭhaleśaḥ; His works are – *Aṅu Bhāṣya Uttarārdhaḥ; Vidvan-maṇḍanam; Śṛṅgāra-rasa-maṇḍanam; Subodhinī ṭippanī; Bhakti Hamsa; Bhakti Hetu-nirṇayaḥ* etc. He had seven sons – they were respectively Śrī Giridharaḥ; Śrī Govindarāyaḥ; Śrī Bālakṛṣṇaḥ; Śrī Gokulanāthaḥ; Śrī Raghunāthaḥ; Śrī Yadunāthaḥ; and Śrī Ghanaśyāmaḥ.

Śrīmad Viṭṭhaleśwara's third son's (Śrī Bālakṛṣṇa's) fourth-generation was Śrī Pītāmbara Goswāmī; his son Śrī Puruṣottamacaraṇa was a great scholar, establishing his reputation in all directions, took to his uncle Śrī Śyāmala's son, Vrajarāyaji mahārāj. This Puruṣottamacaraṇa was born in Vi.sam.1724 Mi.Bha.Su.11. Among his commentorial works, the most celebrated one *Nibandha* is *Aṅubhāṣya Prakāśa*. This has no parallel. Scholars like Śrī Puruṣottamacaraṇa are very rare indeed. His works total upto nine lac ślokas; some people say, though nine lac ślokas are known today, many are the ones lost. Works written by Śrī Puruṣottamacaraṇa - *Subodhinī Prakāśaḥ; Upaniṣad-dīpikā; Āvaraṇabhāṅgaḥ; Prasthāna-ratnākaraḥ; Suvarṇasūtram; Śodaṣagrantha vivṛttih;*

Vādāvalih̥ etc. Many works are full of erudition; in respect of him, there are two well-known ślokaś –

“Śrīmad vallabha dīkṣitāhvayaharer vandyānvaye saptamaḥ  
 -tatkāruṇya sudhābhiṣeka vikasad-saubhāgya bhūmodayaḥ  
 dr̥ṣyad-durmada-vādi-vidvad-ibha-duṣkūṭki-kumbhasthalī  
 sadyo-bhañjana keli-kesarapatih̥ Pitāmbarasyātmajaḥ || 1 ||  
 nāsīd-yenasamaḥ samasta-nigama-smṛtyādi tatvārthavid;  
 vaktā ca apratimaḥ sadassu viduṣamadyāpi bhūmau budhaḥ |  
 yaj sarvaṃ navalakṣa-pudyaka-mita-prauḍha-prabandha vyadhāt;  
 sa śrīmān puruṣottamo vijayatām āchāryacuḍāmañih̥ || 2 ||

Thus, his elaborate biography has to be seen from ‘Puruṣottama Digvijaya’ if anyone wants more details. His equal scholars in other systems or in the whole world, are very rare indeed!

On the *Prakāśa* of *Aṅu Bhāṣya*, a vivṛtti ‘*Raśmi*’ was written by Śrī Yogi Gopeśwaraḥ, the offspring of third son of Śrī Viṭṭhaleśa. This scholar came to the family of the second son of Śrī Viṭṭhaleśa, Śrī Govindarāya, as *Dattaka* son. He was a well-known scholar. By this scholar a commentary on *Bhāṣya Prakāśa* was written called *Raśmi Bhāṣya*, an elaborate work; it is extolled by scholars.

The lineage of Śrī Gopeśwaracaraṇa and the lineage of his *Dattaka-vaṃśa* is given here in short: Śrīmad Viṭṭhaleśwara’s third son, Śrī Bālakṛṣṇa’s fourth son was Śrī Pitāmbara; in this line, Śrī Śyam Lālji, his son, Śrī Vrajarāyaji, his *Dattaka-putra* Śrī Puruṣottamacaraṇāḥ, the well-known in all directions; his *dattaka-putra* Śrī Puruṣottamaḥ; (Go.A.Tr.Gr. 1); his son Śrī Govardhaneśji (second); his *dattaka-putra* Śrī Gokulotsavji; (Go.Aye Dvi.Gr. 1); his son Śrī Yogi Gopeśwara, the scholar and author of *Raśmi*, (Go.Gaye.dvi.gr.1) of Śrī Viṭṭhaleśarāyaji; his son Śrī Kṛṣṇarāya mahābhāgaḥ; this is the lineage of Yogi Gopeśwara.

Hereafter, his *dattaka-vaṃśa paramparā*: the second son of

Śrīmad Viṭṭhaleśa Śrī Govindarāya; his son Śrī Kalyāṇarāya; his son Śrī Hari Rāya, Śikṣāpatra's author. His *dattaka-putra* Śrī Giridharjī mahodayāḥ; (Go.Aye.Pr.Gr.1); his son Śrī Raghunāthjī; his son, Śrī Govindarāyajī the second; his son Śrī Viṭṭhalesarāyajī; his *dattaka-putra* Śrī Yogi Gopeśwarjī the scholar (Go.Aye.Tr.Gr.2) this is the *dattaka-varṇsa paramparā* of Śrī Yogi Gopeswarāḥ. By this scholar *Bhakti-mārtanda* etc. works, full of essence, were written.

*Brahmasūtra* is the basic text for all *Vedānta*. When these *Vedānta sūtras* were composed cannot be told definitely because of the lapse of a long time; however, since it is known as having been written by Maharṣi Bādarāyaṇa Vyāsa, the period of its writing may be at the end of *Dvāpara Yuga* and the beginning of *Kaliyuga*; thus, it can be inferred that its time should be about 5000 years ago. *Brahmasūtra* was composed in very early times according to our forefathers. But, as per the present-day Westerners' opinion, this should have been composed around 400 B.C. According to our legends, as per the story in the first *Skandha* of *Śrīmad Bhāgavata*, it is learnt that these *sūtras* should have been composed little earlier than *Śrīmad Bhāgavata*. In *Śrīmad Bhāgavata*, Bhāgavān Śrī Kṛṣṇa's sports are described; and Bhāgavān Śrī Kṛṣṇa was on this earth some 5000 years before. Therefore, the period of *Brahmasūtras* composed by Veda Vyāsa also should have been the same. Even in *Śrīmad Bhagavadgītā*, in the *śloka* '*brahmasūtra-padaīścaiva*' we come across mention of *Brahmasūtra* by name; from this it is clear that these *sūtras*" period of composition should have been earlier than *Śrīmad Bhagavadgītā*.

In the *Brahmasūtra*, the number of *sūtras* are differently stated by the different *Bhāṣyakāras*; chief among them are—

	<i>Bhāṣyakārah</i>	No. of <i>Sūtras</i>	No. of <i>Adhikaraṇas</i>
1.	Āchārya Śankara	555	199
2.	Āchārya Rāmānuja	545	160

3. Āchārya Madhva	364	223
4. Āchārya Nimbārka	549	161
5. Āchārya Vallabha	554	171

Thus, as shown by Jagadguru Śrīmad Āchāryacaraṇa, *sākāra-brahma-vāda*, variously called '*Śuddhādvaita-brahma-vāda-nirguṇa-puṣṭi-bhakti-mārga*' is the only true system; there is no difference of opinion on this. As shown by Śrīmad Āchāryacaraṇa and by Śrīmad Prabhucaraṇa, only by His grace, following his line of thought, this Introduction to *Śrīmad Brahmasūtra Aṇubhāṣya*, along with the *Prakāśa* and *Raśmi* on that, was written by me. Let scholars, without inhibitions, correcting the mistakes that might have occurred during its delineation, read this and grace me.

### Thanks:

By the supreme grace of *Bhagavān* Śrī Mukunda Prabhu and Śrī Gopāla Prabhu, who was brought up in the laps of Śrī Yaśodā, and who was Śrī Gopījanavallabha, this deep philosophical treatise called the *Aṇu Bhāṣya-Prakāśa-Raśmi* – the *Trivenī* confluence is being re-printed by Śrī Harish Chandra with his body, soul, and money; by Śrī Saroj Kūmar Goel (residents of Delhi) and by Śrī Dev Kumar Agrawal, Śrī Ghanaśyāmajī Shaḥ, the superior Vaiṣṇavas (residents of Kāśī) deserve all the commendations.

(Translated by Śrī Bhāṣyāchārya, Vidvad-Uttama Prof. Sampannārāyaṇāchārya, Nyāya-Mīmāṃsā-Vedānta Vidvān, Vedānta Śiromaṇi).



## Abbreviations

Aśvi. kṛ.	-	Āśviṇa Kṛṣṇa
A. Bh. ka	-	Aṇu Bhāṣya Kārikā
Br. Su.	-	Brahmasūtra
Bha. Śu.	-	Bhādrapada Śukla
Br. Vai. pu.	-	Brahma Vaivarta Purāṇa
Bhāga.	-	Śrīmad Bhāgvata
Ch. Upa.	-	Chāndogya-Upaniṣad
Kaṭho.	-	Kaṭhopeniṣad
Mi. Pau. kṛ	-	Mithuna Pauṣa Kṛṣṇa
Mi. Asa. Śu.	-	Mithuna Āṣāḍha Śukla
Sā. pra. kā.	-	Śārīraka-prakāśa Kārikā
Vi. pu.	-	Viṣṇupurāṇa
Vi. Sam	-	Vikrama Samvat





॥ श्रीमन्मुकुन्दरायो जयति ॥  
 ॥ श्रीगोपाललालो जयति ॥  
 ॥ श्यामः सदा दीव्यतु मानसे मे ॥

## उपोद्घातः

षष्ठपीठाधीश्वर गोस्वामी श्री श्याममनोहरजी महाराज (काशी), वाराणसी

प्राकृतधर्मानाम्प्रथमप्राकृतनिखिलधर्मरूपमिति ।  
 निगमप्रतिपाद्यं यत्तच्छब्दं साकृतिस्तीमि ॥  
 (सर्वोत्तमस्तोत्रे)

अत्र श्रीमद्विद्वलेशप्रभुचरणाः सर्वोत्तमस्तोत्रे श्रीमदाचार्याणामलौकिकनामानि प्रकटयन्तः स्वरचित- वल्लभाष्टकग्रन्थे स्वाचार्यस्वरूपं निरूप्य समापने “निखिलबुधजनाः गोकुलेशं भजन्ते” इत्यादिना जगद्गुरुश्रीमद्वल्लभाचार्याणां पूर्णपुरुषोत्तमत्वं निरूप्य सप्तश्लोक्यां तद्गुणान्निरूपयन्ति । अत्र श्रीमत्प्रभुचरणास्तु श्रीमद्वल्लभाचार्यचरणार्जितशुद्धाद्वैतब्रह्म-वादनर्गुणपुष्टिभक्तिमार्गाखण्डसाम्राज्यसिंहासनसमधिष्ठाः अखिलं ब्रह्माण्डं सम्बोधयन्तः श्रावयन्ति —

क्वचित्पाण्डित्यं चेन्न निगमगतिः साऽपि यदि न  
 क्रिया सा साऽपि स्याद्यदि न हरिमार्गे परिचयः ।  
 यदि स्यात्सोऽपि श्रीब्रजपतिरतिर्नेति निखिलै-  
 र्गुणैरन्यः को वा विलसति विना वल्लभवरम् ॥

अत्र गुणान्निरूपयन्तः सर्वाधिकासाधारणाखिलगुणाश्रयत्वमाहुः क्वचिदिति । पाण्डित्यं नाम पण्डा बुद्धिर्यस्येति । अर्थात् आगन्तुकानागन्तुकबुद्धिमान् हि पण्डितः तस्य भावः पाण्डित्यम् । तात्पर्यबौद्धनैयायिकादौ पाण्डित्ये सत्यपि न निगमगतिः नाम वेदानुकूला गतिर्नास्तीति भावः । बुद्धेन तद्दूषणात् । कदाचित् साऽपि नाम, निगमगतिरपि पाण्डित्येन सह भवेत्तदापि वेदोदिता चरणरूपा, निगमाभिमतता क्रिया नेति । पाण्डित्यनिगमगतिसहिता क्रियाऽपि श्रीमच्छङ्कराचार्यप्रतिपादिताद्वैतसिद्धान्ते व्यावहारिकसत्तया यदि स्यात्तदाऽपि न हरिमार्गे परिचयः । तेषां भगवच्छास्त्रे अप्रवृत्तत्वात् । “धर्मः स्वनुष्ठितः पुसां विश्वक्सेनकथासु यः । नोत्पादयेद्यदि रतिं श्रम एव हि केवलम्” तथा च “नैष्कर्म्यमप्यच्युतभाववर्जितं न शोभते ज्ञानमलं निरञ्जनम्” इत्यादि वाक्याद्धरिमार्गपरिचयाभावात्तद्वैफल्यमिति । ननु पूजादिमार्गानुवर्तिनः बहवः निगमगतिक्रियासहिताः सन्तः विद्वांसः सन्तीति चेत् सत्स्वपि तेषु न ब्रजपतिरतिः । ते तु तद्विभूतिरूपस्य परम्परया तद्रूपत्वं प्रतीकत्वेनादाय पूजादिकं विदधति न साक्षाद् ब्रह्मणः स्नेहात्मिकां सेवां कुर्वन्ति । वस्तुतस्तु “तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते” इति श्रुतेः प्रतीकमेवतत् अतः पूज्यस्य विभूतित्वेनाज्ञानात् तत्र

स्नेहात्मिकायाः सेवाया अभावान्न ब्रजपतिरतिः । साक्षाद्ब्रह्मत्वं तु ब्रजपतेरेवेति । “परं ब्रह्म तु कृष्णो हि” इत्याचार्यवाक्यात् । अतः निखिलैरैतैर्गुणैस्समल-इकृतादाचार्यवल्लभादितरः कः न कोऽपीत्यर्थः ।

एतादृशानां श्रीवल्लभाचार्यचरणानां ग्रन्थाः बहवः सन्ति । तत्र सर्वोत्तमो ग्रन्थोऽणुभाष्यमेव । अस्मिन् भाष्ये व्याससरणिमाश्रित्य तदनुसारेणैव शुद्धाद्वैतब्रह्मवाददर्शनस्य स्थापनं कृतमाचार्यैरिति ।

दर्शनं हि नाम अपरोक्षं ज्ञानं साक्षात्कारो वा । तच्च द्विविधम् । आस्तिकदर्शनं नास्तिक- दर्शनञ्चेति । तत्र आस्तिकदर्शनं मुख्यत्वेन षड्विधम्- ‘सांख्यपातञ्जलपूर्वमीमांसा- उत्तरमीमांसातर्कन्यायभेदेन । तत्र सांख्यं कापिलं श्रीभागवतोक्तम् । पातञ्जलं योगशास्त्रम् । पूर्वमीमांसा जैमिनि कृता । उत्तरमीमांसा कृष्णद्वैपायनव्यासकृता, चतुरध्यायात्मकं ज्ञान- काण्डम् । तर्कः कणादकृतः वैशेषिकम् । न्यायः गौतम प्रणीतम् न्यायशास्त्रम् । तथा च नास्तिक दर्शनमपि षड्विधम्- चार्वाकसौत्रान्तिकवैभाषिकयोगाचारमाध्यमिकार्हतभेदात् ।

अत्रास्तिकदर्शनान्तर्गतोत्तरमीमांसायाः प्रकृतविषयत्वात्प्रकृतमनुसरामः । उत्तरमीमांसा- वेदान्त दर्शनम् । तत्र वेदान्तोपजीव्येषु नानामतेषु पञ्चैव प्रमुखाः ते च केवलाद्वैतविशिष्टाद्वैत- द्वैतद्वैताद्वैतशुद्धाद्वैतारव्याः सिद्धान्ताः । तत्र केवलाद्वैत दर्शनं शङ्करावतारैराचार्यशंकरैः प्रणीतम् । विशिष्टाद्वैतदर्शनं शेषावतारैराचार्यरामानुजैः कृतम् । द्वैतदर्शनं वायव्यतारैः आचार्यमाध्वैः रचितम् । द्वैताद्वैतदर्शनं हंसावतारैराचार्यनिम्बार्कैः प्रणीतम् । शुद्धाद्वैत- दर्शनं वेदव्यासमतानुवर्तिभिः श्रीभगवन्मुखावतारैः वैश्वानरावतारैश्च भगवद्भिः श्रीवल्लभाचार्य- प्रकटितम् ।

अत्र शुद्धाद्वैतं नाम किमिति प्रश्ने —

शुद्धाद्वैतपदे ज्ञेयः समासः कर्मधारयः ।  
अद्वैतं शुद्धयोः प्राहुः षष्ठीतत्पुरुषं बुधाः ॥  
मायासम्बन्धरहितं शुद्धमित्युच्यते बुधैः ।  
कार्यकारणरूपं हि शुद्धं ब्रह्म न मायिकम् ॥

(शु.भा.श्लो. २७/२८)

अत्र शुद्धं च तदद्वैतं चेति कर्मधारयः । शुद्धयोरद्वैतमिति षष्ठीतत्पुरुषो वा बोध्यः । अत्र मायासम्बन्धरहितत्वकथनेन मायाशबलितं ब्रह्म जगत्कारणमिति न, अपि तु शुद्धब्रह्म एव जगत्कारणमिति तात्पर्यम् । सिद्धान्ते मायाया अपि “मम माया दुरत्यया” (गी. ७/१४) इत्यादि वाक्याद्भगवच्छक्तित्वेनोक्तत्वात्त्रास्त्यत्र परमतवन्मायासम्बन्धः । अत्रैव कार्यकारणविचारे शांकराः घटपटाघातकं जगन्मायिकमत एव नश्वरमिति मन्यन्ते । एतेषां मते प्रपञ्चस्य मायिकत्वेन तस्य कारणस्यापि तादृशत्वनैव भवितव्यमिति, कारणसजातीयत्वात्कार्यस्येति । एवं प्रपञ्चं मायिकमित्युक्त्वा जीवो ब्रह्मैवेति ते साधयन्ति । तन्निराकरणार्थमाचार्यैः निबन्धे उक्तम् - “प्रपञ्चोभगवत्कार्यः” तत्प्रकाशे च “अयं प्रपञ्चो

न प्राकृतः । नापि परमाणुजन्यः । नापि विवर्त्तात्मा । नाप्यदृष्टादिद्वारा जातः । नाप्यसतः सत्तारूपः । किन्तु भगवत्कार्यः । परमकाष्ठापत्र वस्तु कृतिसाध्यः ।” अतः शुद्धस्यैव ब्रह्मणः जगतः कारणत्वमिति सिद्धान्तः।

ननु शुद्धब्रह्मणः “निष्कलं निष्क्रियं शान्तं निरवद्यं निरञ्जनम्” “इन्द्रोमायाभिः पुरुरूप ईयते” “वाचारम्पणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यम्” “अथात आदेशो नेति नेति” इत्यादिभिः प्रमाणैः निर्विशेषत्वेन श्रुतिषु प्रतिपादनात् शुद्धब्रह्मणः जगत्कारणत्वं न संगच्छते । शुद्धब्रह्मणः जगत्कर्तृत्वाङ्गीकारे तु तस्य सगुणता स्यादतो विवर्तवादमतमवलम्ब्य सविशेषश्रुतीनां निर्वाह उपजीव्यत्वन्यायेन कर्तव्यः तेन ब्रह्मणि वास्तावं कर्तृत्वं न स्यात् सविशेष श्रुतीनां वैयर्थ्यमपि न स्यादिति । एवम् उपनिषत्सु सविशेषश्रुतीनां निर्विशेषश्रुत्युपजीव्यत्वन्यायेन ग्रहणम् । श्रुतिर्हि शब्दः । निर्धर्मकस्य तस्य ब्रह्मणश्च शब्देन निरूपणमशक्यम् । तत्र च धर्माभावात्त्रिरूपणमभावमुखेन क्रियते श्रुतिषु । पूर्वं धर्मात्रिरूप्य ततः अस्थूलादि वाक्यैर्धर्मात्रिशोधति श्रुतिः । अभावस्य प्रतियोगिनिरूपणाधीननिरूपणत्वात् । एवं प्रथमं “द्वे वाव ब्रह्मणो रूपे मूर्त्तं चैवामूर्त्तं च” इति विशेषं निरूप्य ततः “अथात आदेशो नेति नेति” इति निषेधति ।

अत्र ब्रह्मणि श्रुतिभिः कल्पितानां विशेषाणां शुक्तिरजतवदविद्याकल्पितत्वात्तव मते तु (मायावादिमते तु) सृष्टिनिरूपकाणि वाक्यान्यसंगतानि स्युरिति । अत्र मायावादी कथयति —

नन्वस्ति अध्यारोपापदलक्षणा संगतिः । शुद्धब्रह्मणः दुर्ज्ञेयत्वेन तज्ज्ञापनाय जगज्जननादिकं प्रतिपाद्य उपासना द्वार औपाधिके ब्रह्मणि बुद्धौ सिद्धायां शाखाऽन्वन्धीन्यायेन पूर्वपूर्वश्रुत्यनुभवाभिसानामुत्तरोत्तरनिर्विशेषश्रुत्यनुभवबलात्तत्रत्रिराकरणपूर्वकसूक्ष्मातिसूक्ष्म-तुरीयचैतन्यस्वरूपावबोधनेन पूर्वोक्तं मायिकमपोह-निर्विशेषं ब्रह्म पञ्चाद्बोध्यते स एवात्माऽऽद्वितीय एकः उपाधिना बहुधा भासते । एवमौपाधिकस्यैव ब्रह्मणः जगतः कारणत्वं नान्यस्येति । जगतः मायाकार्यत्वात् कार्यस्य तुच्छत्वेन तत्कारणेनाऽपि तुच्छत्वेन भाव्यम् । कारणसजातीयत्वात्कार्यस्येति चेन्मैवम् —

अभेदादनुपाधित्वाज्जगदप्रत्ययापितः ।

सर्वाधारत्वतस्तावच्छक्तित्वाभ्रास्य बाधनम् ॥

(विद्. ३. का.)

अत्र अभेदादिति । सविशेषनिर्विशेषयोर्भेदाभावादिति । अनुपाधित्वादिति । ब्रह्मणः उपाधिरेव नास्तीत्यर्थः । सर्वाधारत्वतः । सर्वविरुद्धधर्माश्रयत्वादिति । तथा च सविशेषनिर्विशेषश्रुतिवाक्ययोः श्रुतित्वाविशेषान्नेकतरबाधो युक्तः अप्रामाण्यापत्तेः । तथा हि । ब्रह्म श्रुत्येक समधिगम्यं न तु प्रमाणान्तरगम्यम् । सिद्धान्ते च सर्वासां श्रुतीनामविकलं प्रामाण्यम् । “ब्रह्म पुनर्यादृशं वेदान्तेष्ववगतं तादृशमेव मन्तव्यं, अणुमात्रमन्यथा कल्पनेऽपि दोषः स्यात्” इत्याचार्यवचनात् । “योऽन्यथा सन्तमात्मानमन्यथा प्रतिपद्यते किं तेन न

कृतं पापं चौरिणात्मापहारिणा” “नैषा तर्केण मतिरापनेया” इत्यादि श्रुतेश्च । अतः “स हैतावानास” “तदात्मानं स्वयमकुरुत” “आत्मैवेदं सर्वं” “यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते” इत्यादि श्रुतीनाम् । “जन्माद्यस्य यतः शास्त्रयोनित्वात्” “तत्तु समन्वयात्” इत्यादि सूत्राणाम् । “अहं सर्वस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्तथा” “जन्माद्यस्य यतोन्वयादितरतः” इत्यादिस्मृतिप्रमाणैः शुद्धब्रह्मण एव सर्वकर्तृत्वं सर्वभोक्तृत्वम् “अत्ता चराचर ग्रहणात्” । तत्कर्तृत्वं स्वाभाविकमेव न तु शास्त्ररमतवन्मायिकमिति । “स एकाकी न रमते स द्वितीयमैच्छत्” इति श्रुतेः “क्रीडार्थमात्मन इदं त्रिजगत् कृतं ते” इति स्मृतेश्च ब्रह्मैव रमणार्थं जगद्रूपेणाविर्भूय तत्र लीलां करोति, स्वयं च अविक्तमेव सत् परिणमते । तत्र दृष्टान्तः कामधेनुचिन्तामणिकल्पवृक्षप्रभृतयः स्पष्टाः । “प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधात्” (१।४।२३) इति सूत्रात् ब्रह्म एव जगतः निमित्तसमवायिकारणमिति । “यथा एकेन मृत्पिण्डेन सर्वं मृण्मयं विज्ञातं भवति” अत्र अलीकत्वनिवारणाय “मृत्तिकेत्येव सत्यमिति” उक्तम् । अतः प्रपञ्चो भगवत्कार्यः न तु मायाकार्यः । किन्त्वत्र केचिन्मुग्धाः संसारप्रपञ्चयोः भेदज्ञानशून्याः संसारं प्रपञ्चं च एकमेव मन्यमानाः संसारेण सह प्रापञ्चिकं जगदपि मायाकार्यं कथयन्तः मिथ्या मन्यन्ते तत्रयुक्तम् —

प्रपञ्चो भगवत्कार्यस्तद्रूपो माययाऽभवत् ।

तच्छक्त्याऽविद्ययात्वस्य जीवसंसार उच्यते ॥

(त.टी.नि. शा.प्र. २७)

इत्यत्र प्रकाशे “॥अविद्ययेति॥ अविद्यापि तच्छक्तिः । मुख्यासु द्वादशशक्तिषु गणनात् । श्रियापुष्ट्या गिरेति वाक्यात् । एवं सति “स वै नैव रेमे, तस्मादेकाकी न रमते स द्वितीयमैच्छत्, स हैतावानासेति” श्रुतौ रमणार्थमेव प्रपञ्चरूपेणाविर्भावोक्तैर्वैचित्र्यं विना तदसम्भवो यतः । तस्माद्धेतोरस्य भगवतः शक्त्या अविद्यया जीवस्य संसार उच्यते न तु जायते । अभिमत्यात्मकत्वात् । असत्त्वेनास्य गणनात् । अज्ञानं प्रमः असदित्यादिशब्दा अहं ममेति रूपे संसार एव प्रवर्तन्ते, न तु प्रपञ्च इत्यर्थः । तस्य ब्रह्मात्मकत्वात्” अतः सिद्धान्ते “तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः” (ब्र.सू. २।१।१४) इति सूत्रं न्यायेन जगतो ब्रह्मणश्चाभेदः । प्रापञ्चिकजगतः मायिकत्वं नास्ति किन्तु ब्रह्मणः आधिभौतिकस्वरूपं जगत्, ब्रह्मणः आध्यात्मिकं स्वरूपमक्षरब्रह्म, तथैव आधिदैविकं स्वरूपं परब्रह्म । एवमनेन प्रकारेण ब्रह्म जगतोरनन्यत्वमिति । कार्यस्य कारणानन्यत्वं, मिथ्यात्वं न भवति ।

अतः एकस्यैव शुद्धब्रह्मणः आधाराधेयत्वं कारणकार्यत्वादिकं स्वीकर्तव्यम् । तथा च मायावादमते तु भगवान् व्यासः “अथातो ब्रह्मजिज्ञासा” इति निर्गुणनिराकारब्रह्मविषयकजिज्ञासां प्रतिज्ञाय “जन्माद्यस्येत्यादि सूत्रैर्जगत्कर्तृत्वविशिष्टं ब्रह्म प्रतिपादयति । अतः भवद्विवक्षित-निर्विशेषब्रह्मजिज्ञासाप्रतिज्ञानन्तरं सविशेषब्रह्मप्रतिपादनात् व्यासप्रतिज्ञाहानिरूपमहान्दोषापत्तिः, सूत्रेषु च कृतहान्यकृताध्यागमदोषप्रसङ्गः । तथा चाविद्योपाधिस्वीकारे अविद्याब्रह्मणोरुपाधुपाधेय-योरुभयोरनादित्वेनोपहितस्याप्यनादितया तादृशमायोपहितस्यैव च त्वन्मते कर्तृत्वेन स्वीकारादनवरतं सर्ग एव स्यान्न प्रलयः कदाचन ।

तथा चात्र मायावादी प्रष्टव्यः। यद्भवताऽत्र एतादृशी मायिकी कार्यकारणादि व्यवस्था कुत्रतः कृता, यदि श्रुतितः तर्हि तु “अस्य महतो भूतस्य निःश्वसितमेतद्यद्गवेदो यजुर्वेदः” इत्यादिः “यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं” “यो वै वेदांश्च प्रहिणोति तस्मै, वेदो नारायणः साक्षात् स्वयम्पूरिति शुश्रुम्” “वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्यः” इत्यादि श्रुतिस्मृतिभ्यां वेदः किमु स्वस्यैवाज्ञानकल्पितत्वं वदति ?। तथा च त्वन्मतानुसारेण तु प्रथमं वेदानां पारमार्थिकसत्त्वं ज्ञात्वा तदनन्तरञ्च श्रुत्यादीनामौदासीन्येन सम्यग्ध्याननेन च श्रुतेः श्रुतित एवाज्ञानकल्पितत्वं श्रुत्वा गुरुपदेशादिकैः “न माता पिता वा न देवा न लोका न वेदा” तथा च “न शास्ता न शास्त्रं न शिष्यो न शिक्षा” इत्यादि प्रमाणैः असत्तुल्यैः परमार्थरूपं ब्रह्मज्ञानं कथं फलिष्यतीति विचार्य न कोऽपि प्रवर्तते। अप्रवर्तनेन च वेदमार्गोच्छेदापत्तिः। अतः समग्रवेदस्य प्रामाण्यमविशेषेणैव ग्राह्यम्। वस्तुतस्तु ब्रह्मणोऽलौकिकत्वादचिन्त्यैश्वर्य-त्वाच्छ्रुत्येकसमधिगम्यत्वाच्च विशेषतो लोकयुक्तीनां तत्राप्रवेश एवेत्युक्तम्। तस्माच्छुद्धं ब्रह्मैव जगन्निमित्तसमवायिकारणमिति सिद्धम्।

सिद्धान्तस्तु - उत्पत्तिस्थितिनाशानां जगतः कर्तुं वै बृहत्।

वेदेन बोधितं तद्धि नान्यथा भवितुं क्षमम् ॥ (अ.भा.का. १।१।)

॥ सिद्धान्ते जगत्संसारयोर्भेदः ॥

सिद्धान्ते प्रपञ्चः - जगद् भिन्नः, अहंताममतात्मकः संसारः भिन्नः। अयं सूक्ष्मभेदः केनाप्याचार्यैः न कृतः। एतयोः पृथक्त्वं श्रीवल्लभाचार्यचरणैरेव श्रुतिस्मृतिस्त्रभागवतवाक्यानां समन्वयेन शास्त्रीययुक्त्योपपाद्य प्रकटीकृतम्। जगत्संसारयोः लक्षणम् पृथक्। भगवदिच्छया चिदानन्दांशतिरोभावेन सदंशादाविर्भावितं यत्तज्जगदिति कथ्यते शास्त्रेषु। अविद्याया जीवेन कल्पितोऽहंताममतात्मकः यः सः संसार इति उच्यते शास्त्रेषु। अस्या अविद्यायाः पञ्चपर्वाणि—

स्वरूपाज्ञानमेकं हि पर्वं देहेन्द्रियासवः।

अन्तःकरणमेवां हि चतुर्धाऽध्यास उच्यते।

पञ्चपर्वा त्वविद्येयं यद्ब्रह्मो याति संसृतिम् ॥

(शा.प्र.का. ३६)

इत्याचार्यवचनात् — स्वरूपाज्ञानं, देहाध्यासः, इन्द्रियाध्यासः, प्राणाध्यासः अन्तःकरणाध्यासश्चेति पञ्चपर्वाणि। अनयाऽविद्यया बद्धो जीवः संसृतिं नाम संसारं प्राप्नोति। अतः संसृतेः अविद्याकल्पितत्वाज्ज्ञानेन नाशः। ब्रह्मरूपत्वाज्जगतस्तु न नाशः। ननु द्वैतमाविद्यकं मिथ्या इति चेन्न। “स एकाकी न रमते स द्वितीयमैच्छत्” “तदात्मानं स्वयमकुरुत्” इत्यादिश्रुतेः द्वैतं नाविद्यकं, ब्रह्मेच्छया उद्भूतत्वात्, किन्तु द्वैतज्ञानमा-विद्यकम्। अनेन द्वैतज्ञानेन जीव एव बध्यते न तु ब्रह्म। अत्र अविद्यायाः ब्रह्मगतत्वं न सम्भवति। तत्र प्रथमन्तु मायावादे उपाध्युपाधेययोरविद्याब्रह्मणोर्द्वयोरनादित्वेन तयोर्मध्ये



सम्बन्धः कः त्वया स्वीक्रियते ? तत्र संयोगादिसम्बन्धे स्वीक्रियमाणे तयोर्विभुत्वसामान्यात् नित्यसम्बन्धाऽऽपत्याऽनिर्मोक्षप्रसङ्गः। तथा च नाप्यध्यासः तस्याप्यभावात् । शुद्धब्रह्मणि अविद्योपाधिसम्बन्धः सर्वथाऽशक्यवचनः तस्य अज्ञत्वापादकत्वात् । अतः अविद्यायाः जीवगतत्वमेव न तु ब्रह्मगतत्वमिति—

“एकस्यैव ममांशस्य जीवस्यैव महामते ।  
बन्धोऽस्याऽविद्यायाऽनादिर्विद्याया च तथेततः ॥”

(श्रीमद्भागवत)

तथा च—“अज्ञानेनावृतं ज्ञानं तेन मुह्यन्ति जन्तवः” इत्यत्र जीवोत्पत्तौ अविद्यायाः न कारणत्वं किन्तु भगवदिच्छयारमणार्थमानन्दांशतिरोभावे सोऽविद्या बध्यते। तत्रापि भगवदिच्छैव । तदा सः संसारीत्यभिधीयते । एवमहम्ममतात्मकः संसारः अविद्याजन्यः अतः ज्ञानेन नश्यति। तथा हि। जगतः निमित्तसमवायिकारणं ब्रह्म । संसारस्य कल्पितत्वात् अविद्या तन्निमित्तकारणम् । संसारस्य मिथ्यात्वेन स ज्ञानोत्पत्तेः प्राक् अवतिष्ठते । अतएव मुक्तौ तल्लयः— नाशः, न तु प्रपञ्चस्येति, भगवत्कार्यत्वात् ।

“संसारस्य लयो मुक्तौ न प्रपञ्चस्य कर्हिचित्”

(शा.प्र.का. २८)

अतः संसार निवृत्तौ जीवन्मुक्तिः। तत्र देहेन्द्रियादीनामध्यासमात्रस्य निवृत्तिः न तु देहेन्द्रियादीनाम् । यतस्ते जगदन्तः पातिनः। सुखदुःखाद्यधिष्ठानं संसारः न तु जगत् । तत्र दृष्टान्तः जीवन्मुक्ताः। एतादृशाः बहवो जीवन्मुक्ताः अस्यां भारतभूमौ संजाता, येषां देहेन्द्रियादीनां सत्यत्वेपि न सुखदुःखानुभवः। अतः जगत्सत्यं संसारो मिथ्या इति जगत्संसारयोर्भेदः श्रीवल्लभाचार्यैव प्रकटितः इत्यलं विस्तरेण ।

॥ सिद्धान्ते जीवस्वरूपम् ॥

“जीवस्त्वाराग्रमात्रो हि गन्धवद् व्यतिरेकवान्”

(शा.प्र.का. ५७)

“स ईक्षां चक्रे” “एकोऽहं बहुस्यां प्रजायेय” “स एकाकी न रमते” “स द्वितीयमैच्छत्” “तदात्मानं स्वयमकुरुत” इत्यादिश्रुते ब्रह्म स्वेच्छयैव क्रीडनार्थं स्वकीयमानन्दांशं तिरोभावयित्वा जीवस्वरूपं गृह्णाति । एवं बहुभवेनेच्छया ब्रह्मणः सकाशाद् “यथाग्नेः क्षुद्राः विस्फुलिङ्गाः व्युच्चरन्ति” तथैव सूक्ष्मपरिच्छिन्नाः चित्रधानाः जीवांशाः निर्गच्छन्ति । तस्य जीवस्य परिमाणमाराग्रमात्रोऽणुः “आराग्रमात्रो ह्यपरोऽपि दृष्टः” इति श्रुतेः। ननु आराग्रमात्रत्वे कथं सर्वदेहव्यापीति प्रश्ने—गन्धवद् व्यतिरेकवानिति । यथा पुष्पगन्धः पुष्पापेक्षयाऽधिकदेशं व्याप्नोति तथैवाणुमात्रमपि चैतन्यं सर्वदेहव्यापीत्यर्थः। अतः “ममैवांशो जीवलोके जीवभूतः सनातनः” “अंशो नानाव्यपदेशात्” इत्यादि प्रमाणाज्जीवो ब्रह्मणोऽंश एवेति । ननु जीवस्याशंवस्वीकारे ब्रह्म सावयवं भवेज्जीवस्यावयवत्वाद्दतः प्रतिबिम्बवादानुसारेण जीवस्थितिः

स्वीकर्तव्येति चेन्न । ब्रह्म प्रतिबिम्बो जीव इति पक्षस्तु सर्वथा न यौक्तिकः । प्रतिबिम्बवाद-  
स्वीकारे ब्रह्मणि दृष्टत्वापत्तिः, जीवस्य प्रतिबिम्बत्वे च बिम्बप्रतिबिम्बयोरेकत्र स्थितिरन  
भवतीति, श्रुतौ तयोः जीवब्रह्मणोः “समानं वृक्षं परिष्वजाते” इति वाक्येन एकत्र  
स्थितिप्रतिपादनाच्छ्रुतिव्याकोपः अतः जीवस्तु ब्रह्मणोः एव । यतोऽत्र श्रुतीनामेव प्रामाण्यं  
ग्राह्यम् । न तु लौकिकयुक्तीनाम् । उक्तञ्चाचार्यैः —

अलौकिको हि वेदार्थो न युक्त्या प्रतिपद्यते ।

तपसा वेद युक्त्या तु प्रसादात् परमात्मनः ॥

(अणु भा०का०११२)

अत्र हि वेदार्थस्यालौकिकत्वात्तस्य युक्त्या न प्रतिपत्तिः । कथं तर्हि प्रतिपत्तिरिति  
प्रश्ने—वेदयुक्त्या, न्यग्रोधफलमाहरेत्यादिरूपया वेदोक्तयुक्त्या प्रतिपत्तव्यमिति । अत्र  
आचार्याः “नहि स्वबुद्ध्या वेदार्थं परिकल्प्य तदर्थं विचारः कर्तुं शक्यः ब्रह्म पुनर्यादृशं  
वेदान्तेष्ववगतं तादृशमेव मन्तव्यम् । अणुमात्रान्यथाकल्पनेऽपि दोषः स्यात्” । अतः  
विस्फुलिङ्गन्यायेन जडजीवानां निर्गमनम् । जडनिर्गमने चिदानन्दांशयोस्तिरोभावः । जीवनिर्गमने  
आनन्दांशतिरोभावः । एवं सच्चिदात्मकं उभयं ब्रह्माभिन्नं ब्रह्मरूपञ्च । अत एक विज्ञानेन  
सर्वविज्ञानमिति श्रुतिप्रतिज्ञा । नन्वेवमंशभूतस्य जीवस्य दुःखमशिनः ब्रह्मणोऽपि स्यादिति  
चेन्न । “अनश्नन्नन्यो अभिचाकशीति” “एकस्तथा सर्वभूतान्तरात्मा, न लिप्यते लोकदुःखेन  
बाह्यः” “न लिप्यते फलैश्चापि पद्मपत्रमिवाम्भसा” इत्यादि श्रुतिस्मृतिप्रमाणैर्ब्रह्मणो  
निलेपत्वमुद्घोष्यते यतः सूर्यप्रकाशस्थघटपटादिवस्तुनो दोषेण यथा सूर्य प्रकाशो न  
दुष्यते तथैव जीवस्य दुःखादि दोषैरंश ब्रह्मापि न लिप्यते । अतः जीवब्रह्मसम्बन्धविचारे  
ब्रह्मणोऽंश एव जीव इति निर्णीयते । कुतः “अंशो नानाव्यपदेशात्” इति सूत्रात्—अत्र  
विद्वन्मण्डने प्रभुचरणाः आज्ञापयन्ति, “नानाव्यपदेशाद्, नानाविधो यो व्यपदेशः । क्वचिद्ब्रह्मत्वेन  
क्वचिदुत्पन्नत्वेन, क्वचिदज्ञत्वेन, क्वचिच्चिद्रूपत्वेन, क्वचिदीशितव्यत्वेन, अणुत्वेन च  
व्यापकत्वेन च, निरूपणादेकस्यैव विरूद्धधर्माश्रयत्वं ब्रह्मातिरिक्तस्य न सम्भवतीति ब्रह्मांश  
एव जीव इत्यर्थः । अथवा नाना व्यपदेशान्देदेन व्यपदेशात्तथेत्यर्थः” तात्पर्यं जीवस्य  
ब्रह्मोपाधिकत्वमौपचारिकमंशत्वमङ्गीकृत्य प्रतिबिम्बत्वेन अलीकत्वं न कल्पनीयम् । ब्रह्म  
वेदैकसमधिगम्यम् अतः यथा तत्र निरूपितं तथैव मन्तव्यम् “नैषातर्केण मतिरापनेया”  
“अलौकिकास्तु ये भावा न तास्तर्केण योजयेत्” इत्यादि श्रुतेः स्मृतेश्च ।

ब्रह्म पूर्णप्रकटानन्दम् जीवस्तु तिरोहितानन्दः । यदा भगवत्कृपया इच्छया च जीवे  
भगवान् आनन्दाशमाविर्भावयति तदोभयोर्जीवब्रह्मणोरभेदः । अत्र जहदजहत्लक्षणदि-  
कानामावश्यकता नास्ति “सर्वे वेदायत्पदमामनन्ति” इति श्रुतेः सर्वेवेदा ब्रह्मणोऽनवगाह्य-  
माहात्म्यमेव बोधयितुं प्रवृत्ताः । यदा जीवः तिरोहितानन्दः तदा तत्र ब्रह्मत्वं नास्ति “अधिकं  
तु भेद निर्देशादिति” (२।१।२२) सूत्रात् । अत्र भाष्यम् “तु शब्दः पक्षं व्यावर्तयति ।  
यदि ब्रह्म तावन्मात्रं भवेत् तदायं दोषः । तत् पुनर्जीवाज्जगतश्चाधिकम् । कुतः ? । भेदनिर्देशाद्” ।

अनेन स्पष्टं भवति यत् तत्साम्यमाधिक्यराहित्यं अस्ति । “नतत्समश्चाध्यधिकश्चदृश्यते” इति श्रुतेः। एवं चाशांशिभावेनैव जीवब्रह्मणोरभेदः श्रुतौ पठ्यते । अत्र मायावादिनः “तत्त्वमसी” त्येतन्मात्रं महावाक्यं मन्वानाः जीवमेव ब्रह्मेति कथयन्ति । अत्र प्रसङ्गप्राप्तः सर्वमतसंग्रहश्लोकः —

“केचित्तत्त्वमसीति वाक्यविषये तत्त्वम्पदे लक्षणां,  
केचित्प्रकृतसो लुकं विदधते भाष्यं तु केचिज्जगुः ।  
केचिच्छिद्विषयादभेदमपरे छिन्दन्थतत्त्वं पदं,  
सिद्धान्ते तु सुवर्णवज्जगदिदं ब्रह्मैव जीवस्तथा ॥”

अस्यार्थस्तु केचित्=शङ्कराचार्याः तत् पदेन सर्वज्ञं ब्रह्म त्वम्पदेन अल्पज्ञं जीवस्तयोरभेदो न सम्भवत्यतः ‘सोऽयं देवदत्त’ इति वज्जहदजहल्लक्षणां स्वीकुर्वन्ति । केचिद् रामानुजमाध्यशैवाः तत्सम्बन्धीत्वमिति मन्यमानाः इत्सो लुकं विदधते । तस्य त्वमसि । तत्सम्बन्ध्यसीति । केचिद् निम्बार्काश्चित्त्वसाध्यार्थादभेदः। अपरे माध्वैकदेशिनः ‘अतत् त्वमसि’ अर्थात् जीवोऽसि इति पदं छिन्दन्ति । सिद्धान्ते यथा सुवर्णांशाः सुवर्णरूपाः तथा ब्रह्मणोऽंशा ब्रह्मरूपाः। ब्रह्मणः सदंशः जगत् चिदंशो जीवः इति । वस्तुतः मतान्तरवत् ‘तत्त्वमसी’ त्येतन्मात्रं महावाक्यमिति न किन्त्वखिलं प्रपाठकम् ग्राह्यम् । वेदानामर्थानुसंधानं प्रकरणेन कार्यम् “प्रकरणाच्च” इति सूत्रात् प्रकरणानुरोधेनैव अर्थः ग्राह्यो न तु प्रकरणं हित्वा स्वानुकूलोऽर्थः कार्य इति ।

अस्य जीवस्य त्रिविधाऽवस्था भवति। शुद्धः मुक्तः संसारीति भेदात् । व्युच्चरणोत्तर-मानन्दांशतिरोभावे सति अविद्यासम्बन्धात्पूर्वा याऽवस्था तस्याभवस्थायां शुद्धजीव इति कथ्यते। मायासम्बन्धरहितत्वं शुद्धत्वम् । “पराभिध्यानात् तुरोहितं ततो ह्यस्य बन्ध विपर्ययः” (३।२।५) इति तत्त्वसूत्रात् । परस्य भगवतोऽभितोऽध्यानं नाम सर्वतो भोगेच्छा तेनानन्दांशः तिरोहितः येन जीवभावः । ततश्चतुर्णामैश्वर्यवीर्ययशश्रीरूपाणां धर्माणां तिरोभावाद्बन्धः, ज्ञानवैराग्यतिरोभावाद्द्विपर्ययः। तदा भगवान् केषुचिज्जीवेषु मुक्त्यधिकाररूपं दैवत्वं सम्पादयति तदैव जीवाः मुक्तियोग्याः भवन्ति। पञ्चपर्वात्मिकयाऽविद्यया बद्धः जीवः संसृतिं याति । ततः संसारधर्माननुभवन् भगवत्कृपया सत्संगादिना पञ्चपर्वात्मिकां विद्यां प्राप्य परमानन्दलक्षणभूतां, मुक्तिं प्राप्नोति ।

वैराग्यं सांख्ययोगी च तपो भक्तिश्च केशवे ।

पञ्चपर्वेति विद्येयं यथा विद्वान् हरिं विशेत् ॥

(शा.प्र.का. ४८)

इति वाक्यात् यावत् विद्यां न प्राप्नोति तावत् संसारीति व्यवहियते । तदग्रे मुक्त इति । मुक्ता अपि द्विविधाः जीवन्मुक्ताः मुक्ताश्चेति । जीवन्मुक्ताः सनकादयः। मुक्ताः अक्षरब्रह्मप्राप्ताः। अत्रापि मूलतः जीवाः द्विविधाः। दैवाः आसुराश्च। तत्र दैवाः द्विविधाः, मर्यादामार्गीयाः पुष्टिमार्गीयाश्च । एतयोः मुक्तौ भेदः वर्तते तं चाग्रे दर्शयिष्यामः ।

## ॥ अविकृतपरिणामवादः ॥

श्रीमदाचार्यचरणैर्हि साकारब्रह्मवादः प्रामुख्येन स्वसिद्धान्तत्वेन संस्थापितः। प्रस्थानतः प्रमेयतः साधनतः फलतः सर्वशास्त्रतश्च ब्रह्मातिरिक्तपदार्थाभावात् सर्वसमन्वयो ब्रह्मण्येवेति सिद्धान्तः। तच्च कनकमृत्कामधेनुचिन्तामणिकल्पवृक्षादिरिव स्वयमविकृतमेव स्थितं सत् जगद्रूपेण परिणमतेति सिद्धान्तः। यथा कनकं कटककुण्डलादिपरिणामदशायां कनकत्वात् विक्रियते तथैव ब्रह्मापि जगद्रूपेण परिणामेप्यविकृतम्। अयमेव श्रुतिस्मृतिसूत्र-श्रीभागवतप्रतिपादितः अविकृतपरिणामवादः। एकमेवाविकृतं कारणं नानाकार्यरूपं भवति। तेनैव एकविज्ञानेन सर्वं विज्ञानं भवति। एकं विज्ञानेन सर्वविज्ञानरूपवेदान्तानां प्रतिज्ञा तदैव सफला भवति यदा शुद्धब्रह्म एव जगत्कारणं (निमित्तं समवायिकारणं) भवेत्। अयं वादः वैदिक इति राद्धान्तः। अतः अविकृतपरिणामवादसाधकानि वचांसि अधुना किञ्चित् प्रदर्शयन्ते।

श्रुतिषु “एकं सद्दिवा बहुधा वदन्ति” “असद्वा इदमग्र आसीत्ततो वै सदजायत” (आभ्याम् श्रुतिभ्याम् जगदव्यक्तं व्यक्तमभूदित्युक्तम्भवति) “ब्रह्म विश्वमिदं जगद्” “तमेव भान्तमनुभान्ति सर्वं तस्य भासा सर्वमिदं विभाति” सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरसः सर्वकर्ता सर्वभोक्ता य स सर्वविद” “परास्य शक्तिर्विविधैवश्रूयते स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च” (आभिः श्रुतिभिः सर्वकर्तृत्वादीनां स्वाभाविकधर्मत्वं उक्तम्) “अणोरेणीयान्महतो महीयान्” (अनया श्रुत्या ब्रह्मणो विरुद्धधर्माश्रयत्वं बोध्यते) “एकमेवा द्वितीयं ब्रह्म, एकोऽहं बहुस्यां प्रजायेय, स एकाकी न रमते स द्वितीयमैच्छत्”, “स हैतावानास” (आभिः श्रुतिभिः अविकृतपरिणामवादो बोध्यते) “एतदात्म्यमिदं सर्वम् तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि” “एष ह्येवानन्दयति” “एकोदेवो सर्वभूतेषु गूढः” (आभिः श्रुतिभिः सर्वान्तर्यामित्वम्) “सर्वं खल्विदं ब्रह्म” “कथमसतः सज्जायेत” “तत्सत्यमित्याचक्षते” इत्यादीनि।

स्मृतिषु = “अहं सर्वस्यजगतः प्रभवः प्रलयस्तथा” मम योनिर्महद्ब्रह्म तस्मिन्नाहं दधाम्यहम्” “अहं बीजप्रदः पिता” “वासुदेवः सर्वमिति” इत्यादीनि।

सूत्राणि = “जन्माद्यस्य यतः शास्त्रयोनित्वात्” (१।१।२) तत्तु समन्वयात् (१।१।३) आत्मकृतेः परिणामात् (१।४।२६) योनिश्च हि गीयते (१।४।२३) तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः (२।१।१४) सर्वधर्मोपपत्तेश्च (२।१।३७) प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति च भूयः (३।२।२२) प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वात् (३।२।२८) इत्यादीनि।

श्रीभागवते = “जन्माद्यस्य यतोन्वयादितरतः०” “त्वय्यग्र आसीत्०” “क्रीडार्थमात्मन इदं त्रिजगत् कृतं ते०” “विश्वस्य कर्ता भुवनस्य गोप्ता०” इत्यादीनि।

इदमत्रावधेयम् = अन्यैः आचार्यशङ्करप्रभृतिभिराचार्यैः स्वस्वसिद्धान्तसाधने प्रमाणत्वेन प्रस्थानत्रयी स्वीकृता उपनिषद्, भगवद्गीता व्याससूत्राणि च। किन्तवस्माकमाचार्यैः प्रमाणत्वेन प्रस्थानचतुष्टयम् स्वीकृतम् तच्च —

“वेदाः श्रीकृष्णवाक्यानि व्याससूत्राणि चैव हि ।  
समाधिभाषा व्यासस्य प्रमाणं तच्चतुष्टयम् ॥  
उत्तरं पूर्वसन्देहवारकं परिकीर्तितम् ॥”

(शा.प्र.का.७।८)

अत्र प्रकाशः =“वेदाः सर्व एव काण्डद्वयस्थिताः। अर्थवादादिरूपा अपि । स्मृतित्वेन कृष्णवाक्यानि वेदत्वेऽपि पृथगुक्तानि। व्याससूत्राणि चकाराज्जैमिनिसूत्राणि च । एवकारेण व्याससूत्राविरोधेनैव तदङ्गीकरणम् । .....व्यासस्य समाधिभाषा भागवतम् । .....यावत् समाधौ स्वयमनुभूय निरूपितं सा समाधिभाषा । एतच्चतुष्टयमेकवाक्यतापत्रं प्रमाजनकमित्यर्थः।”

आचार्यैः श्रीभागवतस्यापि प्रस्थाने ग्रहणं कृतम् । अत्र उत्तरोत्तरं पूर्वपूर्वसन्देह-  
वारकम् । अर्थात् सर्वसन्देहवारकत्वं श्रीमद्भागवते फलितम् । श्रीभागवतस्य “निगम  
कल्पतरोर्गलितं फलम्” इत्यनेन फलरूपत्वादिति।

॥ आविर्भावतिरोभावः ॥

तदेतदक्षयं नित्यं जगन्मुनिवराऽखिलम् ।  
आविर्भावतिरोभावजन्मनाशविकल्पवत् ॥

(विष्णु०पु०अ०प्र०)

वस्तुतः आविर्भावतिरोभावौ ब्रह्मणः शक्ती । “आविर्भावतिरोभावौ शक्तिर्वै मुरवैरिणः”  
एते शक्ती ब्रह्मतोऽभिन्ने ब्रह्माधीने च । “सर्वं खल्विदं ब्रह्मेति” श्रुतेः सर्वस्य ब्रह्मरूपत्वेन  
ब्रह्म स्वेच्छया जगद्रूपेणाविकृतपरिणामं प्राप्य पुनः स्वेच्छयैव सर्वमन्तर्भावयति । इमावेवा-  
विर्भावतिरोभावौ उत्पत्तिविनाशावित्युच्येते लोकैः। वस्तुतस्तुः=“नासतो विद्यते भावो नाभावो  
विद्यते सतः” (गीता) इति वाक्यात् असतः भावः नास्ति सतः अभावः नास्ति । ब्रह्मवादे  
सर्वत्र ब्रह्मस्फूर्त्याऽभावस्य प्रश्न एव नास्ति । ननु तदा भावित्वेन भूतत्वेन वस्तुनोः सत्ता  
न स्यात् तथा च घटादेः प्राग्भावप्रध्वंसाभावान्योन्याभावात्यन्ताभावादि निषेधात् सर्वव्यवहा-  
रोच्छेदः। इति चेन्मैवम् । सर्वत्र भगवदिच्छया एव नियामकत्वात् —

“एवं सति यत्कालावच्छेदेन सर्वेषां मिथोऽनुभवविषयत्वं भगवदभिमतं स प्रलयकाल  
इति निगद्यते। यदवच्छेदेन सर्वेषां मिथोऽनुभवविषयत्वं तथा स सृष्टिकाल इत्युच्यते। सर्वत्र  
विशिष्टेच्छैव नियामिकेति सर्वमनवद्यम्”। (विद्वन्मण्डने)

एवं च निर्गुणमविकृतं नित्यशक्तिमद्ब्रह्माविर्भावतिरोभावाभ्यामक्षरजीवजगद्रूपैः  
स्वेच्छया क्रीडति इति । अतः प्राग्भावादयः सर्वे अत्रैव अन्तर्निहिताः सर्वस्य  
ब्रह्मात्मकत्वद्विसंद्धान्तेऽत्यन्ताभावाभावः । “एवं सत्यस्मिन्कालेऽस्मिन्देशे इदंकार्यमेवं  
भवत्वितिच्छाविषयत्वमाविर्भावः तदा तत्र तन्मा भवत्वितिच्छा विषयत्वं  
तिरोभावः”। (विद्वन्मण्डने)

अतः एवोच्यते “अनुभवविषयत्वयोग्यता आविर्भावः। तदविषयत्वयोग्यता तिरोभावः। ते च वस्तुसत्त्वेनैवावच्छिद्येते । न ह्यलीके ते सम्भवतः तयोर्धर्मत्वेन निराश्रयत्वासम्भवात्”। (विद्वन्मण्डने)

तस्मात् “पुरुष एवेदं सर्वं यद्भूतं यच्च भाव्यमि” त्यादिश्रुतेः भगवत्कार्यरूपप्रपञ्चस्यापि ब्रह्मात्म त्वे नावगमात्पुरुषस्य नित्यत्वेन तदात्मकस्यापि नित्यवर्तमानत्वेन स्थितत्वाज्जगतः उत्पत्तिनाशौ आविर्भावतिरोभावाभ्यामेव संगच्छेते । अतः आविर्भावतिरोभावेनैव जगतो जन्मनाश इति । जन्म आविर्भाव वाचकः नाशः तिरोभाववाचकः। “आत्मत आविर्भावतिरोभावौ” इति छान्दोग्यश्रुतेः एतयोराविर्भावतिरोभावयोरनित्यत्वादिकं न शङ्कनीयमिति ।

### ॥ ब्रह्मणः विरुद्धधर्माश्रयत्वम् ॥

ननु ब्रह्मणि सर्वधर्मयुक्तत्वस्वीकारे तत्र विरुद्धधर्माणामपि समावेशात् एकमेव वस्तु एकस्मिन्नेव समये एककालावच्छेदेन द्विधा भवितुं न शक्नोत्यतः निर्धर्मकं निर्विशेषं निराकारमेव ब्रह्म स्वीकार्यम्, ततु केवलं मायावशात्सगुणं साकारं प्रतिभासत इति चेन्न। केवलश्रुतिप्रतिपाद्ये ब्रह्मणि केवलयुक्त्युपयोगस्यानुयुक्तत्वाच्छ्रुतौ च “यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह” इत्यादिना ब्रह्मणि धर्मान्निषिध्य पुनस्तत्प्रकरणे एव “आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान् न बिभेति कुतश्चन” इत्यादिना आनन्दधर्मस्य कथनम् । अत एव व्याससूत्रे “दर्शनाच्च” इति सूत्रात् भगवति सर्वे विरुद्धधर्माः दृश्यन्ते अतः ब्रह्मणः सर्वविरुद्धधर्माश्रयत्वं श्रुतिस्मृतिप्रत्यक्षसिद्धम् । तथा च “प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ब्रवीति च ततो भूयः” (३।२।२२) इत्यनेन परमार्थतः शास्त्रतः विरोधपरिहारं कृत्वा युक्त्याऽपि विरोधपरिहारः क्रियते । ब्रह्मणि प्रकृतैतावत्त्वं नाम प्राकृतधर्मान्निषिध्य ततः तदनन्तरं भूयः पुनः अप्राकृतधर्मान् ब्रवीति इति । एवं च ब्रह्मणि सर्वे अप्राकृताः अलौकिकाः विरुद्धा अपि धर्माः सन्ति । किन्तु ते स्वाभाविका एव न तु मायिकाः। “उभयव्यपदेशादहि कुण्डलवत्” (३।२।२७) प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वात्” (३।२।२८) इत्यादिना ब्रह्मणि विरुद्धधर्मवत्वस्वीकारः। ब्रह्मणि विरुद्धधर्मवत्वन्तु श्रुति सिद्धमेवास्ति । “अणोरणीयान्महतो महीयान्” “समो नागेन समो मशकेन” “न तत्समश्चाभ्यधिकं तु दृश्यते” इत्याद्यनेकैः शास्त्रवाक्यैः अनवगाह्यमाहात्म्ये ब्रह्मणि सर्वे विरुद्धधर्मा सहजतया विराजन्ते। एकस्मिन्समये एककालावच्छेदेन ब्रह्म द्विधा भवितुमपि शक्नोति तथा च एककालावच्छेदेन एकमेव ब्रह्म अनेकत्रस्थातुमपि शक्तम् । यथा षोडशसहस्रमहिषीनामन्तःपुरे । अयमनुभवः श्रीनारदेन प्रत्यक्षीकृतः। अतः नारदानुभवप्रामाण्यादपि ब्रह्म विरुद्धसर्वधर्माश्रयः, कर्तुं अकर्तुं अन्यथा कर्तुं समर्थम् एवञ्च लोकेऽपि विरुद्धदयामारकत्वादीनि विषयभेदेनैकस्मिन् क्षणे एकस्यामेवव्यक्तौ प्रतीयन्ते तदाऽलौकिके किमु । अत्र श्रीपुरुषोत्तमचरणाः “एवञ्च शब्दबलविचारेण विरुद्धसर्वधर्माश्रयो ब्रह्मेति निर्णयः। श्रुत्युक्तयुक्त्या विचारे तु लौकिकधर्मशून्यमलौकिकसर्वधर्मयुक्तमिति निर्णयः। अर्थबलविचारे तु विरुद्धसर्वधर्मरूपमिति निर्णय इति बोधनार्थमत्र त्रेधा विचारितम् ।” अतो ब्रह्मणो विरुद्धधर्मवत्त्वं न दूषणाय अपितु भूषणाय भवति। एवमेव ब्रह्मणि वैषम्यनैर्घृण्यादयः

न सम्भवति आत्मसृष्टत्वादिति उच्यते च “आत्मसृष्टेर्न वैषम्यं नैर्घृण्यं चापि विद्यते”  
इत्याचार्याः॥

## ॥ भगवल्लीला ॥

किमु भगवल्लीलायाः मायिकत्वमुत न वेति विचारे भगवत्येकनिष्ठत्वात्  
सच्चिदानन्दात्मके ब्रह्मण्यनन्यत्वेन स्थितत्वात् स्वरूपात्मकत्वात् मायिकत्वमिति । भगवल्लीला  
किमपि प्रयोजनमधिकृत्य न प्रचलति “न प्रयोजनवत्त्वात्” (ब्र.सू. २।१।३२) इति  
सूत्रन्यायेन । किन्तु “लोकवतु लीला कैवल्यम्” (ब्र.सू. २।१।३३) इति सूत्रात् सा  
लीलैव कैवल्यं मोक्षः। तस्याः कीर्तनेऽपि मोक्षः। इति भाष्ये प्रतिपादनाल्लीलायाः  
स्वरूपात्मकत्वाद्भगवत्कृतत्वादलौकिकत्वाच्च न सर्वथा मायिकत्वमिति वाच्यम् । अस्याः  
लीलायाः लक्षणं यथा सुबोधिन्व्याम् = “कौतुकाधिष्ठितेन अनायासत्वेन क्रियमाणं कर्म  
लीला” यद्वा “अनायासेन हर्षात्क्रियमाणा चेष्टा लीला” इति । नन्विहैव  
दृश्यमानगिरिगह्वरकाननादि- सम्बन्धि लीलायाः प्रपञ्चमध्यपातित्वादनित्यत्वमिति चेन्न ।  
“प्रपञ्चोभगवत्कार्यः” इत्याचार्यवचनात् प्रपञ्चस्य भगवत्कार्यत्वेन भगवत्कार्यरूपप्रपञ्च-  
सम्बन्धिनीनां लीलानां —

“जयति जननिवासो देवकी जन्मवादो  
यदुवरपरिवत्स्वैर्दोर्धिरस्यन्नधर्मम् ।  
स्थिरचरवृजिनघ्नः सुस्मितग्रीमुखेन  
ब्रजपुरवनितानां वर्धयन् कामदेवम् ॥

(भागवते १०।१०।४८)

इति चतुर्थप्रस्थानश्रीभागवतप्रमाणात्—श्लोके ‘जयतीति’ वर्तमानप्रयोगेणातीतानां  
ब्रजलीला-नामपि वर्तमानत्वं बोधयन् श्लोकसमाप्तौ ‘वर्धयन्निति’ पदेन शतृप्रत्ययेन  
तस्मिन्कथाकाले तस्मिन् क्षणे तत्रैव सर्वपरोक्षलीलानां स्थितिः उच्यते । तथा च भगवतः  
नामकरणप्रसङ्गे भागवते गर्गवाक्येनापि भगवल्लीलानां त्रिकालातीतत्वं नित्यवर्तमानत्वं  
प्रवर्तमानत्वञ्च ज्ञायते ।

“बहूनि सन्ति नामानि रूपाणि च सुतस्य ते ।  
गुणकर्मानुरूपाणि तान्वहं वेद नो जनाः ॥

(भागवते १०।८।१५)

इत्यत्र ‘सन्तीति’ पदप्रयोगदर्शनाल्लीलानां नित्यवर्तमानत्वं स्पष्टमेव । ननु लोके  
पाचकपाठकवद भवतु नाम, यथा पाठनकार्ये अप्रवृत्तेऽपि पाठकोऽयमिति प्रयोगदर्शनादत्रापि  
तथैवास्त्विति चेन्नैतत् । लोकासिद्धत्वादलौकिकीलीलालोकसम्बन्धिन्वयि लोकादृष्टान्तेन न  
साधनीया । लोके तु भीरुपुरुषेऽपि नरसिंहवीरवरेत्यादिनामनिदर्शान्नात्र तथा । अत्र तु  
गर्गवाक्यानुसारेण यथा नाम, तथा गुणाः, यथा च कर्म तथा रूपमिति । तच्च गां

पालयतीति गोपालः, मुक्तिं ददातीति मुकुन्दः इत्यादिः। तथा हि नामकरणसमये लीलानाम्भावित्वाल्लीलानुसारिनामकरणमसम्भवमिति न शङ्क्यम्, भगवल्लीलायाः नित्यत्वान्नित्यप्रवर्तमानत्वाच्चेति । एवं पूतनाशकटभञ्जनकालियदमनादिलीलानां पूर्वमेव सिद्धत्वादिपि भगवदिच्छयाऽनाविर्भावः। अतः भगवल्लीलानां नित्यसिद्धत्वात्कालाघनवच्छिन्नत्वात्सर्वत्रैकत्र च सर्वरूपेण भिन्नभिन्नरूपेण च यथा तथा भगवदिच्छयैव स्थितत्वान्न कदापि मायिकत्वमिति । ननु भवतु नाम अलौकिकीनां भगवल्लीलानाममायिकत्वं किन्तु लोकवल्लीलानां तु मायिकत्वं भवति न वेति प्रश्ने सर्वथा तदपि नेत्युत्तरम् । “तत्त्वभावे सन्ध्यवदुपपत्तेः” (ब्र.सू. ४।४।१३) इति सूत्रन्यायेन भगवानासुरव्यामोहनार्थं स्वस्य प्राकृतत्वं प्रदर्शयति न तु तथा भवति । तत्र दूषितदृष्टीनामासुराणां कृते, यथा—श्रीमद्भगवद्गीतायाम्—“मामात्मपरदेहेषु प्रद्विषन्तोऽभ्यसूयकाः” (१६।१८) इत्यत आरभ्य “ततो यान्त्यधमां गतिम्” (१६।२०) इत्यन्तमुक्तम् । एतेषामासुरत्वेन मुक्त्यनधिकारादिति । एवं भगवल्लीलायां दोषादर्शने उपपत्तिमुक्त्वा अग्रिम सूत्रेण गुणदर्शने उपपत्तिमाह “भावे जाग्रद्बद्ध” (ब्र.सू. ४।४।१४) इति सूत्रन्यायेन लौकिकवद्भासमाने भगवल्लीलापदार्थे लीलायाञ्च भक्तानां यद्दर्शनं तत्त्वलौकिकत्वेनैव। यथा मोहनिवृत्तस्य पुरुषस्य सत एवार्थस्य दर्शनम् । एवं भगवान् स्वेच्छयैव भक्तानां मायापसारणेन तत्तद्रसानुभवार्थं तत्तल्लीलां तथा तथा करोति । तथा च कुत्रचित् मोहलीलामपि करोति यथा सौभयुद्धे। तथा चासुराणां व्यामोहनार्थं लोकवल्लीलां करोतीति । अत्र भाष्ये = “अत एव लीलाया अनेकरूपत्वाद् ब्रह्मणश्च श्रुतौ सैन्धवदृष्टान्तेनैकरसत्वनिरूपणाच्छुद्धब्रह्मधर्मत्वं न सम्भवतीति शङ्कानिरासाय (“लोकवत् लीला कैवल्यम्”) कैवल्यमित्युक्तम् । साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्चेत्यादिश्रुतिषु याऽन्यधर्मराहित्यलक्षणा केवलतोक्ता सा लीलात्मिकैव लीलाविशिष्टमेव शुद्धं परं ब्रह्म, न कदाचित् तद्रहितमित्यर्थः पर्यवस्यति । तेन स्वरूपात्मकत्वं लीलायाः पर्यवस्यति । तेन च नित्यत्वम् ।” (ब्र.सू. ४।४।१४ भाष्ये) एवं यथा पृथिव्यामेव गन्धरूपेणाविर्भावः न जलादौ । एवमेवाविर्भावतिरोभावाभ्यां भगवल्लीलायाः अनुभवः अननुभवश्च भक्तानामभक्तानाञ्च कृते भवतः। अधुनाऽपि क्वचिद् क्वचिद् भगवदिच्छया कृपया च तादृशे भक्ते परेक्षलीलानामनुभवः श्रूयते । एवं भगवांस्तु नित्यलीलाविशिष्ट एव सर्वदा सर्वत्र विराजते । श्रीगोवर्धनधरः भक्तमनोरथपूरणार्थमिच्छया कृपया चाविर्भवति तिरोभवति च। तस्माल्लीलायाः कदापि मायिकत्वं सर्वथा नेति सिद्धान्तः।

“प्रभोरेव फलत्वं निर्दोषत्वञ्च वर्णयति ।  
लीलानित्यवतः पूर्णगुणत्वं च ततोऽखिलम् ॥”

(इत्याचार्यकारिका)



## ॥ भक्तिनिरूपणम् ॥

भक्तेर्लक्षणमाचार्यचरणैरुक्तं निबन्धे —

“माहात्म्यज्ञानपूर्वस्तु सुदृढः सर्वतोऽधिकः ।  
स्नेहोभक्तिरिति प्रोक्तस्तथामुक्तिर्न चान्यथा ॥

(शा.प्र.का. ४५)

अनया कारिकया आचार्यैः भक्तिस्वरूपमुक्तम् । स्नेहो भक्तिः । स्नेहस्तु भगवत्यात्मत्वेन ज्ञाते भवति । “गौणश्चेन्नात्मशब्दात्” (ब्र.सू. १।१।५) इति सूत्र न्यायेन गुण युक्तत्वाद्गौणः इति न वक्तव्यम्, आत्मशब्दात् । अत्र भाष्ये—“आत्मशब्दः पुनः सर्वेषु वेदान्तेषु निर्गुणपरब्रह्मवाचकत्वेनैव सिद्धः । तस्यैव जगत्कर्तृत्वं श्रुतिराह ।” इति वचनात् निर्गुणसाकारपरब्रह्म एव जगत्कर्ता स एवात्मा स एव भगवान् श्रीकृष्णः । “कृषिर्भूर्वाचकः शब्दो पञ्च निर्वृति वाचकः तयोरैक्यं परं ब्रह्म कृष्ण इत्यभिधीयते” इति गोपालतापनीयश्रुतेः भगवतः श्रीयशोदोत्संगलालितस्य श्रीकृष्णस्यैव परब्रह्मत्वं श्रुतिस्मृत्यादिशास्त्रेषु सर्वत्र उद्घोष्यतेऽतः भक्तिपदं श्रीकृष्णस्नेहे मुख्यमन्यत्र तु तत्प्रयोगो भाक्त इति । सच्चिदानन्दात्मकं परब्रह्म त्रिविधं जगति क्रीडति । तत्र आधिभौतिकं जगत् । आध्यात्मिकं अक्षरब्रह्म । आधिदैविकं परं ब्रह्म “पुरुषश्चाधिदैवतम्” इति स्मृतेः । एवमेव रमणार्थं मार्गत्रयम्—आधिभौतिकमार्गः कर्म, आध्यात्मिकमार्गो ज्ञानम्, आधिदैविको मार्गो भक्तिः । तत्र प्रथमः आधिभौतिकः कर्ममार्गः लोकपर्यवसायी, द्वितीयो ज्ञानमार्गः अक्षर पर्यवसायी, तृतीयो भक्तिमार्गः पुरुषोत्तम (परब्रह्म) पर्यवसायीति । ज्ञानिनस्तु अक्षरब्रह्मैव परमफलत्वेन मन्यन्ते । भक्तास्तु अक्षरब्रह्म परब्रह्मपूर्णपुरुषोत्तमस्य धामेति स्वीकुर्वन्ति । तत्र प्रमाणम् —

अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमाहुः परमां गतिम् ।

यं प्राप्य न निवर्तन्ते तद्धाम परमं मम ॥

(गीता ८।२९)

तथा च — यस्मात्क्षरमतीतोऽहमक्षरादपि चोत्तमः ।

अतोऽस्मि लोके वेदे च प्रथितः पुरुषोत्तमः ॥

(गीता १५/१८)

इत्यादि प्रमाणैर्वेदादिशास्त्राणामर्थो भक्तिरिति ज्ञायते ।

ननु वेदादि शास्त्राणामर्थो भक्तिरिति कथम्प्रतिपाद्यते भवद्भिरिति चेदुच्यते । “यत्र नान्यत्पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति, स भूमा स वा एष एवं पश्यन्नेवं मन्वान एवं विजानन्नात्मरतिरात्मक्रीडआत्ममिथुन आत्मानन्दः स स्वराड् भवति” “परं ब्रह्मैतद्यो ध्यायति रसति भजति सोऽमृतो भवति” “नाहं वेदैर्न तपसा न दानेन न चेज्यया, शक्य एवं विधो दृष्टुं दृष्टवानसि मां यथा” । “भक्त्या त्वनन्यया शक्यः ०” “अहं भक्तपराधीनो” “भक्त्या तुतोष भगवान् गजयूथपाय ०” इत्यादि श्रुतिस्मृतिप्रमाणैर्भक्तिरेव प्रतिपाद्यते । एतेन सर्वात्मभावरूपा भक्तिरेवोच्यते । छान्दोग्ये सनत्कुमारनारदसंवादे भूमविद्यायां यत्र

नान्यत्पश्यतीत्यादिनाऽन्यदर्शनादिराहित्यस्योक्तत्वाद्भगवद्विरहावस्थायां प्रपञ्चविस्मृतिपूर्विका या परमाऽऽसक्तिस्तया विगाढभावेन सर्वत्र भगवत्स्वरूपमेव स्फुरतीति स एवोच्यते “स एवाधस्तात्स एवोपरिष्ठात्सपञ्चादित्यादि” तदनन्तरं भगवद्विरहावगतस्फूर्तिरूपाणां ज्ञानानां व्यभिचारिभावत्वेनानियतत्वं ज्ञापयितुमहंकारादेशः “अहमेवाधस्तादहमेवोपरिष्ठादित्यादिः” तत आत्मादेशः इति । “आत्मैवाधस्तादात्मोपरिष्ठादित्यादिः” । तथा चाग्रे आत्मरत्यादि पदैः “आत्मरतिः आत्मक्रीड आत्ममिथुन” इत्यादिभिः रसरूपं भगवन्तं भक्तो भजति । अत्रात्मशब्देन सिद्धान्ते पूर्णपुरुषोत्तम एवोच्यते । नत्वक्षरं जीवो वेति । “गौणश्चेन्नात्मशब्दादिति” सूत्रन्यायेन परमकाष्ठापन्नं यद्वस्तु तदेव सर्वत्र वेदान्तेषु मुख्यतया प्रतिपाद्यम् । अनेन परब्रह्मणि सर्वात्मभावरूपा व्यसनात्मिका भक्तिः सैव मुख्या । सा च भगवदनुग्रहैकसाध्या । तच्चोक्तम् श्रुतौ —

“नायमात्मा प्रवचनेन लभ्यो  
न मेधया न बहुना श्रुतेन  
यमेवैष वृणुते तेन लभ्यः  
तस्यैष आत्मा विवृणुते तनुं स्वाम्” ॥

(का. ११२/२३)

अत्र आत्मशब्दः पुरुषोत्तमवाचकः, प्रवचनेन नाम सस्वरवेदाध्ययनेनेति । अनेन पुष्टिभक्तेः केवलं भगवद्वरणलभ्यत्वमेव । अत्र स्वपदस्यात्मीयवाचकत्वेन स्वीयत्वेन वरणे सर्वात्मभावरूपा पुष्टिभक्तिः प्रयच्छति । भाष्ये च “निसर्गतः सर्वेषां जीवानां भगवान् भवत्येव प्रभुर्यद्यपि तथापि यं स्वीयत्वेन वृणुते तस्य विवाहितः पतिरिव भर्ता सन् वरणजस्नेहातिशयेन भक्तेनापि भ्रियमाणः सन्, स भक्त इव स्वयमपि तं स्वस्मिन् बिभर्ति” ।

(अ. भा. ४/४/१५)

इत्यनेन भक्तौ स्नेहस्यप्राधान्यादयोगोलकादि दृष्टान्तं विहाय प्रदीप दृष्टान्त-मुक्तवान् व्यासः “प्रदीपवदावेशस्तथा हि दर्शयति” (४/४/१५) । स स्नेहस्तु ब्रजसीमन्तिनीनां रतिस्थायिभावत्वेन मुख्यत्वाच्छृंगार एव भक्तिरसः इति वक्तुं शक्यते । स चालौकिक एव । तस्य च संयोगविप्रयोगात्मकत्वम् । अलौकिक शृंगारस्य लौकिकसदृशत्वेऽपि न लौकिकत्व-मलौकिकप्रमाणप्राप्तत्वाल्लौकिकप्रमाणप्राप्तत्वाच्च । वस्तुतस्तु अत्र लौकिकत्वशङ्का निरर्थका इति । वात्स्यायनादिऋषिभिरपि भगवद्भावभावनार्थमेव शास्त्रप्रणयनम् । न तु ऋषीणां कदापि लौकिके तात्पर्यं भवति । अत एवोक्तम्—“तदेतद् ब्रह्मचर्येण परमेण समाधिना विहितो लोकयात्रार्थं न रागार्थोऽस्य संविधिः, रक्षन् धर्मार्थकामांस्त्रीन् सम्पश्यन्लोकवर्तिनाम् । अस्य शास्त्रास्य तत्त्वज्ञो भवत्येव जितेन्द्रियः” । इति लौकिके तात्पर्ये सति शास्त्रकारः जितेन्द्रियभवनरूपफलं न वदेत् । अर्थोयम् लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणे, क्रतुवज्ज्यायस्त्वाधिकरणे च विस्तरेण प्रपञ्चितमाचार्यैर्भाष्ये, श्रीपुरुषोत्तमचरणैः प्रकाशे श्रीगोपेशचरणैश्च रश्मौ । ननु भक्तेः शृंगाररसरूपत्वात् शृंगारस्य च संयोगविप्रयोगात्मकत्वाद्भिप्रयोगस्य विरहात्मकत्वेन

दुःखरूपत्वात्कथं सुखरूपत्वमिति चेदुच्यते भूमन्श्च । “यो वै भूमातत्सुखं” इति श्रुतेः सुखरूपत्वमेव । सर्वत्र वेदान्तेष्वपि मुक्तेः सुखरूपत्वमेव । पुष्टावपि भगवत्स्वरूपस्यानन्दमयत्वात्तल्लाभे परमानन्दलाभ एव न तु दुःखलाभ इति । अत्र = रश्मिकारः योगिगोपेश्वरा आज्ञापन्ति = “अस्यैव चोपपत्तेरुभेति सूत्रभाष्ये । तथाहि अस्यानन्दात्मकरसरूपस्य भगवतः एवार्यं धर्मः। ऊष्मा विरहतापः। व्यापकस्य भगवतः सर्वत्र सत्त्वेऽपि मायया तिरोधानात्तद्विरहः सर्वसाधारणस्तथापि, न सर्वाऽनुभवगोचरोऽपि तु यस्य हृदि रसरूपभगवदाविर्भावो भवति तस्यैव तदप्राप्तिजतापानुभवो गोचरीभवतीत्यन्वयव्यतिरेक रूपोपपत्तेः। तथा च रसरूपस्य वस्तुन एव तथात्वात् स तापोऽपि रसात्मक एवेति”। अनेन सिद्ध्यति यत् अस्य दुःखस्य न कर्मजन्यत्वम्, कर्मजन्यत्वे सति अस्य मोक्षसुखमपि विलुप्येत। अत एवोक्तम्—“न पश्यो मृत्युं पश्यति न रोगं नोत् दुःखतामिति” श्रुत्या तादृशभक्तेः दुःखादिरूपत्वं निषिध्यते अतोस्य दुःखहेतुत्वेऽप्यनन्यलभ्यसाक्षात्पुरुषोत्तमानन्दप्राप्तिहेतुत्वेन सुखरूपत्वमेवेति । अन्यथा वियोगावस्थायां चित्तेस्फुरायमाणमानन्दत्वमिति न वदेत् । “को ह्योवान्यात्कः प्राण्यादिति, श्रुतेः वियोगावस्थायां हृदिविराजमानस्य भगवद्रूपस्यैव जीवनहेतुत्वमिति । तथैव श्रीभागवतेऽपि —

“ता मन्मनस्का मत्प्राणा मदर्थे त्यक्तदैहिकाः ।

मामेव दधितं प्रेष्ठमात्मानं मनसा गताः ।

ये त्यक्तलोकधर्माश्च मदर्थे तान् विभर्ष्यहम् ॥

(भा. १०।४६।४)

अतः स्वपरमप्रियभगवद्दत्तं भगवत्सम्बन्धि यत्किमपि भक्तैः प्राप्यते तत्सर्वं सुखरूपमेव भवत्यतः भगवदलौकिकरसवार्ताऽनभिज्ञस्य तव कृते तु कण्टकवेषदृष्टान्तवत्कामिनीकुचकुम्भे प्रणयप्रसङ्गे रसोत्कर्षे प्रियकृतनखवेषस्यापि दुःखहेतुत्वं भविष्यतीत्यलं प्रलापेन ।

एवं “यो वै भूमा तत्सुखं नाल्पे सुखमस्तीति” श्रुत्या परब्रह्मण एव सुखरूपत्वात्प्रतीयमानं प्रियत्वादि ब्रह्मण्येव पर्यवस्यति । वस्तुतः जीवस्य प्रियं ब्रह्म एव। एतदेव श्रीभागवते उक्तम् —

“अहमात्माऽऽत्मनां धातः प्रेष्ठः सन् प्रेयसामपि ।

अतो मधि रतिं कुयद्दिहादिर्बत्कृते प्रिय ॥इति॥

अत्रेदं बोध्यम् । सिद्धान्ते रसात्मकं विरुद्धधर्माश्रयं साकारमेव परब्रह्म । “आत्मैव पूर्वमासीत् पुरुषविधं” इति श्रुतेः । फलं च ब्रह्मानन्दः । तथा च “परं ब्रह्मतद्यो ध्यायति रसति भजति सोऽमृतो भवति” इत्यस्य प्रत्येकं सम्बन्धो ज्ञेयः। इयं च भक्तिः फलरूपा । तल्लक्षणं तु परब्रह्मश्रीकृष्णस्नेहत्वमिति । तत्र “यमेवैष वृणुते तेनलभ्यः” इति वरणश्रुत्या वरणस्य मर्यादां पुष्टिभेदेन द्वैविध्यम् । मर्यादापक्षे विहितानि साधनानि शास्त्रेषु बहूनि सन्ति तेषां कायिकवाचिकमानसिकरूपप्रभेदाः । पुष्टौ तु वरणमेव साधनमिति । पुष्टौ भगवदनुग्रहणैव सर्वपापक्षयः ।

तच्चोक्तम् — “स्वपादमूलं भजतः प्रियस्य  
 त्यक्तान्यभावस्य हरिः परेशः  
 विकर्म यच्चोत्पतितं कथञ्चिद्  
 धुनोति सर्वं इदि सन्निविष्टः” ॥

(भा. ११/५/४२)

“प्रविष्ट कर्णरंघ्रेण स्वानां भावसरोरुहम्  
 धुनोति शमलं कृष्ण पद्मपत्रमिवाञ्जसा” ॥

एवं वरणेनैव पुष्टिभक्तेः प्राप्तिः। पुष्टिभक्तेः वरणैक लभ्यत्वात्। एवं भक्तिमार्गेण भक्ताः भगवत्समीपं गच्छन्ति। तत्र भगवत्प्राकट्ये रसानन्दप्राप्तिः। सर्वैरिन्द्रियैर्भगवत्स्वरूपेण सह संयोगादिलाभः। अतएवोक्तम् भगवते “अक्षणवतां फलमिदं न परं विदामः”। स च सर्वो मनोरथः भगवता पूर्यते। “ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति” “सोऽश्नुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा” इत्यादि श्रुतेः। अयं रसानुभवः श्रेष्ठः। “ब्रह्मानन्दात्समुद्भृत्य भजनानन्दयोजने” इत्याचार्यवाक्यात् अक्षरब्रह्मानन्दस्य गणितानन्दत्वात् भजनानन्दस्य चागणितानन्दत्वादिति। अनयोः ज्ञानभक्तयोः तारतम्ये भक्तिः श्रेष्ठा।

- (१) भक्तौ कृपानन्दरसपानं च फलम्। ज्ञाने दुःखाभावमात्रं फलम्।
  - (२) भक्तौ पूर्णानन्दानुभवः फलम्। ज्ञाने स्वरूपेण प्रकर्षतो लयः फलम्।
  - (३) भक्तौ भगवत्कृतद्वैतस्थित्यानन्दानुभवः फलम्। ज्ञाने भेदाभावस्थितेरानन्दानुभवो न संगच्छते।
  - (४) भक्तौ प्रारम्भतः एव निरतिशयानन्दः। ज्ञाने प्रथमतः कष्टमन्ते गणितानन्दप्राप्तिश्च।
  - (५) भक्तौ पूर्णपुरुषोत्तमप्राप्तिः। ज्ञाने अक्षरप्राप्तिः।
- एवं ज्ञानभक्तयोः तारतम्ये भक्तेः अतिशयितत्वमिति।

आत्मारामाश्च मुनयः निर्ग्रन्था अप्यरुक्रमे।

कुर्वन्थहेतुकीं भक्तिमित्थंभूतगुणो हरिः ॥

(भा. १/७/१०)

अतः ब्रह्मभावानन्तरमपि परा भक्तिरनुष्ठातुं शक्यते। इदमेव भगवतः पूर्णपुरुषोत्तमस्य श्रीकृष्णस्य अनवगाह्यमाहात्म्यम्। भक्तेरुत्कृष्टत्वञ्च। अत एव विद्वांसः रसज्ञाः भावुकाः भक्त्यैवात्मानं भगवते श्रीगोपीजनवल्लभाय समर्प्य रसानन्दनिमग्नाः भवन्ति। अतः “सर्वधर्मान्परित्यज्य” इति वाक्याद्भगवानेव शरणीकरणीयः। भगवान् स्वानुग्रहेणैव भक्तानां सर्वं साधयति। अत एवोक्तं श्रीभागवते—“पोषणं तदनुग्रहः” इति पुष्टेर्लक्षणम्। पुष्टिमार्गे भगवदनुग्रहस्यैव नियामकत्वम्।

भक्तिः मर्यादापुष्टिभेदेन द्विधा भवति। मर्यादाभक्तिः भगवच्चरणारविन्दभक्तिः। पुष्टिभक्तिः भगवन्मुखारविन्दभक्तिः। मर्यादा भक्तिः अस्वतन्त्रा। पुष्टि भक्तिः स्वतन्त्रा।

मर्यादाभक्तौ फलं सायुज्यम् । पुष्टौ साक्षाद्भगवान् । एवं यस्मिन् भगवत्कृपा भवति स पुष्टौ आयाति । सा च कृपा तन्मार्गरुच्यादिभिरनुमीयते । सा रुचिः भक्तिरेव । शुद्धपुष्टिभक्तिफलं तु नित्यलीला प्रवेशः पुरुषोत्तमलाभश्च । इत्यादिकं श्रीमदणुभाष्ये आचार्यैः विस्तरेण प्रतिपादितं पुरुषोत्तमचरणैश्च तत्प्रकाशे विस्तरेणालोडितं गोपेश्वरचरणैश्च तत्प्रकाशरश्मौ अतिविस्तरेण विवरितम् । अतः तत्रतोऽवगन्तव्यम् ।

अधुनात्र ब्रह्मणः मूलम् स्वरूपं विविच्य समाप्यते ।

तत्र — “कृषिर्भूवाचकः शब्दो णश्च निर्वृति वाचकः  
तयोरैक्यं परं ब्रह्म कृष्ण इत्यभिधीयते ॥

ॐ तत्सत्परं ब्रह्म कृष्णात्मको नित्यानन्दैकस्वरूपः ॥ इति श्रुतेः

तथा च — परिपूर्णतमः कृष्णो वैकुण्ठो गोकुलः स्वयम् ।  
चतुर्भुजश्च वैकुण्ठे गोकुले द्विभुजः स्वयम् ॥

(ब्रह्मवैवर्त पु०)

अत एव परमानन्दः पूर्णपुरुषोत्तमः परब्रह्म श्रीकृष्ण एव । अतः निखिलनिगमा-  
गमाधिगम्यमानस्वरूपः परब्रह्मश्रीकृष्ण एव प्रापणीयोऽयमेव परमपुरुषार्थः शुद्धाद्वैत-  
ब्रह्मवाद इति । तत्रापिः भक्त्या विना नेति । “नायमात्मा बलहीनेन लभ्यः” इति श्रुतेः ।  
अत्र बलं भक्तिः । अतः शुद्धपुष्टिभक्तौ स्नेह एव नियामकः । निरुपधिस्नेहात्मिका भक्तिरेव  
सर्वात्मभावः । अयमेव पूर्णपुरुषोत्तमप्राप्तौ मुख्यं कारणम् । यस्मिन् भगवत्कृपा भवति स  
एव पुष्टिमार्गाधिकारी भवति । तस्मात् श्रीमदाचार्यचरणैः पुष्टिमार्गस्थापनाय प्रमाणानुरुद्धः  
प्रमेयमार्गः प्रकटीकृतः । अतः श्रीमदाचार्यानुग्रहीतेन पुष्टिपथेनानुसर्तव्यमिति ।

“जानीत परमं तत्त्वं यशोदोत्सङ्गलालितम् ।

तदन्यदिति ये प्राहुरासुरौस्तानहो बुधाः ॥

(श्रीप्रभुचरणाः भाष्ये)

॥ श्रीमदाचार्यचरणानां वेदभ्रन्दा ॥

भाष्येऽस्मिन् पुष्टिभक्तिमाहात्यमतीव विस्तरेण वर्णितं तथा च वेदविषये भाष्यकृद्भिः  
निरतिशया श्रद्धाऽपि स्थापिता । श्रीवल्लभाचार्याः वेदस्याक्षरमात्रस्याप्यन्यथाकल्पनम्,  
वेदेऽर्थवादं च नाङ्गीकुर्वन्ति । “उत्तरं पूर्वसन्देहवारकं परिकीर्तितम्” इति न्यायेन पूर्वपूर्वप्रस्थान-  
सन्देहवारकत्वमुत्तरोत्तरप्रस्थानस्येति वर्णयन्त्याचार्याः ।

यथा वेदे - “अपाणिपादोजवनो ग्रहीता” इत्यत्र किं ब्रह्म प्राकृतपाणिपादरहितं  
यद्वा सामान्यनिषेधः, इति सन्देहे “सर्वतः पाणिपादान्तम्” इत्यादि गीतावाक्यं सन्देहवारकम् ।  
गीतायाञ्च “नित्यः सर्वगतः स्थाणुः” “ममैवांशो जीवलोके” इत्यादौ सन्देहे “उत्क्रान्ति-  
गत्यागतिभिः” “अंशो नानाव्यपदेशात्” इत्यादि सूत्रनिर्णयः । तथा च तत्त्वसूत्रे “जन्माद्यस्य  
यतः ० इत्यत्र ब्रह्मणः जगत्कारणत्वं निमित्तत्वेनोपादानत्वेन वा इति सन्देहे “अन्वयव्यतिरेकाभ्यां

यः स्यात्सर्वत्र सर्वदा” इत्यादि श्रीमद्भागवतवाक्यान्निर्णयः। एवं चतुर्णां प्रस्थानानामेक-  
वाक्यत्वम् । अत्राचार्यैः समग्रस्य वेदस्योभयकाण्डात्मकस्य प्रामाण्यं स्वीकृतम् न तु ‘वेदान्तो  
नाम उपनिषत्प्रमाणम्’ इतिवत् केवलस्य उपनिषद् भागस्येति ज्ञेयम् । “वेदस्याक्षरमात्रान्यथा  
कल्पनेऽपि दोषः स्यात्” इत्याचार्याः ।

तथा च — वेदोक्तादणुमात्रेऽपि विपरीतं तु यद्भवेत् ।  
तादृशं वा स्वतन्त्रं च उभयं मूलतो मृषा ॥  
(अ. भा. का.)

तथा च — यज्ञरूपो हरिः पूर्वकाण्डे ब्रह्मतनुः परे ।  
अवतारी हरिः कृष्णः श्रीभागवत इर्यते ॥  
(शा. प्र. ११)

अग्निहोत्रं तथा दर्शपूर्णमासः पशुस्तथा ।  
चातुर्मास्यानि सोमश्च क्रमात् पञ्चविधो हरिः ॥  
(तत्व. २१२)

असन्दिग्धोऽपि वेदार्थः स्थूणाखननवन्मतम् ।  
मीमांसानिर्णयः प्राज्ञे दुर्बुद्धेस्तु ततो ह्ययम् ॥  
जैमिनिः कर्मतत्त्वज्ञो निर्णयं पूर्व उक्तवान् ।  
व्यासः स्वयं हि सर्वज्ञ उत्तरे निर्णयं जगौ ॥  
(तत्व. २१२९-३०)

पुराणविषये आचार्याणां श्रद्धा —

पुराणं वेदवत् पूर्वसिद्धं सर्वोपयोगि तत्  
(तत्व. २१४८)

महाभारतविषये —

“सर्वनिन्दारणार्थाय व्यासो भारतमुक्तवान्”  
(तत्व. २१५७)

ज्योतिषविषये —

“दर्शादिकालनिन्दारो ज्योतिः शास्त्रफलं स्मृतम्”  
(तत्व. २१७५)

व्याकरणविषये —

“व्याकृतिः पाणिनीयं हि प्रातिशाख्यं तु शब्दगम्”  
(तत्व. २१७७)

आयुर्वेदादिविषये —

“आरोग्ये धर्मसिद्धिः स्याद्ब्रह्मा च धनुषो भवेत्  
उद्वेगहानिर्गान्धर्वे स्थापत्य च सुगादिषु ।  
काव्यादीनामसत्यत्वान्नोपयोगः कथञ्चन ।  
धर्मे कर्तुः क्वचित् कीर्तिर्नैपुण्यं पाठतः क्वचित् ।

(तत्व. २/७९-८०)

रामायणविषये —

“रामायणमनन्तं हि पुराणमिव सन्मतम्  
व्यासः पूर्वमनेकोक्तो वाल्मीकिः साम्प्रतं किल ।  
समाधिभाषया प्राह प्रमाणं सर्वथैव तत् ।

(सर्व.प्र. ८१)

एवं सर्वशास्त्राणां विषये श्रीवल्लभाचार्याणां मतमुपरि संक्षेपेण स्पष्टीकृतम् ।

संन्यासविषये—कलिदोषात्कर्ममार्गे ज्ञानमार्गे च संन्यासो न कर्तव्यः, किन्तु पञ्चात्तापनिवृत्त्यर्थं भक्तिमार्गे कर्तव्यः। भगवद्विरहानुभवैकार्थः परित्यागः प्रशस्यते । इत्यादिकं सर्वं आचार्यैः स्वकृतसंन्यासनिर्णयग्रन्थे विस्तरेण विवृतम् । एवं कर्मज्ञानमार्गापेक्षया भक्तिमार्गे आचार्याणां समादरः विशेषः सिद्ध्यति ।

भाष्येऽस्मिन् आचार्याणां मायावादि खण्डने अतीव निर्बन्धः। बौद्धमतखण्डनप्रसंगेऽपि मायावादिखण्डनं निर्दिश्यते । ब्रह्मसूत्रे अन्ये आचार्याः (१) “अथातो ब्रह्मजिज्ञासा” (२) “जन्माद्यस्य यतः” (३) “शास्त्रयोनित्वात्” (४) “तत्तु समन्वयात्” इति सूत्रचतुष्टयात्मिकां चतुःसूत्रीं स्वीकुर्वन्ति । तथाहि श्रीवल्लभाचार्याः (१) अथातो ब्रह्मजिज्ञासा (२) जन्माद्यस्य यतः शास्त्रयोनित्वात् (३) तत्तु समन्वयात् इति सूत्रत्रयात्मिकां त्रिसूत्रीं स्वीकुर्वन्ति । श्रीवल्लभाचार्याणां मते ‘जन्माद्यस्य यतः शास्त्रयोनित्वात्’ इत्यभिन्नमेव सूत्रं वर्तते । इदमणुभाष्यम् तृतीयाध्यायद्वितीयपादस्य चतुःत्रिंशत् (३४) सूत्रतः प्राक् श्रीमद्वल्लभाचार्य-रचितम् । तदनन्तरं श्रीविट्ठलनाथानां कृतिः। प्राक्तनभाष्येऽपि ‘आनन्दमयाधिकरणे’ द्वितीयवर्णकं श्रीविट्ठलेशरचितमेव । इत्यत्र भाष्यप्रकाशरचयितृणां श्रीपुरुषोत्तमानामुक्तिरेव प्रमाणम् । तथा हि—“इत आरभ्य प्रभूणामिति (श्रीविट्ठलेशानाम्) प्रतिभाति” इति “स्थानविशेषा-त्प्रकाशादिवत्” (ब्र.सू. ३।२।३४) इति सूत्रभाष्यप्रकाशेऽल्लिखितम् । तथा च “साम्प्रतं तु प्रभुचरणैः” इत्यानन्दमयाधिकरणे । तथाहि—चतुर्थाध्यायसमाप्ति श्लोके —

“भाष्यपुष्याञ्जलिः श्रीमदाचार्यधरणाश्रुजे ।

निवेदितस्तेन तुष्टा भवन्तु मयि ते सदा ॥

इत्यत्र भाष्यप्रकाशे श्रीपुरुषोत्तमाः—“गुणोपसंहारपादमारभ्य सद्भाष्यायस्य स्वयं करणात्तदाचार्येषु निवेदयन्तः समाप्ता मङ्गलं कर्तव्यमिति शिष्टाचारं च शिक्षयन्त आचार्याणां प्रसादमाशासते” इति लिखन्ति अनेन स्पष्टं प्रतीयते यत् अवशिष्टं भाष्यं निर्माय

श्रीवल्लभाचार्यचरणयोः समर्पितमिति । अत्र केचिद्विद्वांसः सम्पूर्णं भाष्यमाचार्यकृतमेवेति मन्यन्ते । तत्र श्रीमदाचार्यचरणाम्बुजमित्यस्यार्थो व्यासाचार्यचरणाम्बुजमिति ग्राह्यम् । “व्यासोऽस्माकं गुरुः” इत्याचार्यवाक्यात् । एवमेवान्यत्रापि समादधते । अन्यच्च श्रीमदाचार्याणामन्यदेकं बृहद्भाष्यमस्ति तन्मध्यस्थोऽनतिविस्तृतो भागोऽधुना नोपलभ्यते तस्यैव भाष्यस्य संक्षेपभूतमिदं भाष्यमित्यपि केचिद् वदन्ति । वस्तुतस्तु श्रीपुरुषोत्तमचरणैः प्रकाशे यदुक्तं तदेवास्त्यविकिकित्सितमिति । या या कृतिः श्रीवल्लभाचार्याणामस्ति तत्र तत्र श्रीपुरुषोत्तमानां टीकादिकमपि वर्तते । यत्र यत्र पुरुषोत्तमानां टीकादिकं किमपि नास्ति सा कृतिः श्रीवल्लभाचार्याणामस्ति नवेति सन्दिग्धोऽर्थः ।

भाष्येऽस्मिन् चत्वारः अध्यायाः । ते च क्रमशः स्वरूपमतान्तरनिराससाधन-फलप्रतिपादकाः । तत्रापि प्रत्येकाध्याये पादचतुष्टयम् । अत्र प्रथमाध्याये ब्रह्मस्वरूपबोधक-वेदान्तवाक्यानां विचारः । तत्रापि प्रथमपादे—कार्यप्रतिपादकानि वाक्यानि, द्वितीयपादे—अन्तर्यामिप्रतिपादकानि वाक्यानि, तृतीयपादे—उपास्यरूपप्रतिपादकानि वाक्यानि, तथा चतुर्थपादे—प्रकीर्णानि वाक्यानि । इत्येवं प्रथमाध्यायपदार्थसंग्रहः ।

द्वितीयाध्याये मतान्तरनिराकरणम् । विना मतान्तरनिराकरणेन साधनफलयोरनुपयोगादिति । तत्रापि द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे—श्रुतिस्मृत्योः अविरोधः प्रदर्शयते । द्वितीयपादे—न्यायमायावादादिमतानां निराकरणम् । तृतीयपादे श्रुतिवाक्ययोः परस्परविरोधपरिहारः । चतुर्थपादे—जीवशरीरमध्यवर्तिप्राणादीनां विचारः । इति द्वितीयाध्यायपदार्थसंग्रहः ।

तृतीयाध्यायः साधनाध्यायः । तत्र प्रथमपादे—जीवस्य ब्रह्मज्ञानोपयोगिजन्मविचारः । द्वितीयपादे—जीवस्य मुक्तियोग्यता, अत्रैव विरोधपरिहारेण ब्रह्मस्वरूपनिरूपणञ्चेति । तृतीयपादे—गुणोपसंहारः । चतुर्थपादे—कर्माद्यङ्गविचारः । इति तृतीयाध्यायपदार्थसंग्रहः ।

चतुर्थोऽध्यायः फलाध्यायः । तत्र प्रथमपादे—श्रवणादेर्विचारः । द्वितीयपादे—सर्वेन्द्रियलयादि विचारः । तृतीयपादे—क्रममुक्तिमार्गादिनिरूपणम् । चतुर्थपादे—पुष्टिमर्यादाभेदेन फलस्य लीलानित्य-त्वादिकस्य च निरूपणम् ।

अथ प्रतिपादमधिकरणानि वर्णयन्ते —

तत्र प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे दशसंख्यात्मकान्यधिकरणानि ।  
तत्र प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे अष्टसंख्यात्मकान्यधिकरणानि ।  
तत्र प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे त्रयोदशसंख्यात्मकान्यधिकरणानि ।  
तत्र प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे नवसंख्यात्मकान्यधिकरणानि ।  
द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे द्वादशसंख्यात्मकान्यधिकरणानि ।  
द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे अष्टसंख्यात्मकान्यधिकरणानि ।  
द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे षोडशसंख्यात्मकान्यधिकरणानि ।  
द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे दशसंख्यात्मकान्यधिकरणानि ।  
तृतीयाध्यायस्य प्रथमपादे अष्टसंख्यात्मकान्यधिकरणानि ।  
तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे एकादशसंख्यात्मकान्यधिकरणानि ।



तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे चतुर्विंशतिसंख्यात्मकान्यधिकरणानि ।  
 तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे नवसंख्यात्मकान्यधिकरणानि ।  
 चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे सप्तसंख्यात्मकान्यधिकरणानि ।  
 चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे षष्ठसंख्यात्मकान्यधिकरणानि ।  
 चतुर्थाध्यायस्य तृतीयपादे पञ्चसंख्यात्मकान्यधिकरणानि ।  
 चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादे पञ्चसंख्यात्मकान्यधिकरणानि ।  
 इत्येवमतिसंक्षेपेण भाष्यपदार्थसंग्रहः प्रतिपादमधिकरणानि च वर्णितानि ।

## ॥ श्रीमद्ब्रह्मल्लाभाचार्याणां संक्षिप्तचरितम् ॥

दक्षिणप्रदेशे तैलङ्गदेशे 'कांकरवाड' नाम्नग्रामे दीक्षितसंज्ञासंज्ञितकृष्णयजुर्वेदीय-  
 तैत्तिरीयशाखिनां प्रथितं कुलमासीत् । तस्मिन्कुले सर्वे कुलपुरुषाः सोमयाजिनः बभूवुः ।  
 अस्य कुलस्य मूलपुरुषाः श्रीनारायणयज्ञाः । अस्मिन्नेव कुले श्रीलक्ष्मणभट्टाः प्रादुर्बभूवुः । ते  
 स्वपत्न्या सह एकवारं काशीयात्रार्थमगच्छन् । तदैव मार्गमध्ये मध्यप्रदेशे चम्पारण्यस्थले  
 तत्पत्न्याः इल्लम्मागारोः कुक्षौ । (वि.सं. १५३५) वैशाखकृष्णैकादश्यां श्रीवल्लभाचार्याणां  
 प्राकट्यमभवत् । तदा भवतां पितृचरणाः श्रीलक्ष्मणभट्टाः भार्यापुत्राभ्यां सह द्वादशवर्षाणि  
 यावत् काश्यामवसन् । तदा काश्यामेव श्रीवल्लभाचार्याणां यज्ञोपवीतादयः संस्काराः  
 अभवन् । श्रीवल्लभः निखिलान् वेदान् सर्वशास्त्राणि च झटिति अधीतवान् । ततः  
 स्वदेशमागतास्ते त्रयः । ततः श्रीलक्ष्मणभट्टाः दिवं याताः । ततः पुनः श्रीवल्लभाचार्याः  
 तीर्थयात्रार्थं प्रस्थिताः । तदा तीर्थयात्रायां श्रीवल्लभाचार्याणां बहुभिर्विद्वद्भिः सह शास्त्रचर्चा  
 जाता यत्र विद्वांसः पराजिताः । आचार्याः त्रिवारं पृथ्वीपरिक्रमां विधाय स्वसिद्धान्तप्रचारं  
 कृतवन्तः तत्रैव विजयनगरे श्रीकृष्णदेवरायनृपतेः राजसभायां सर्वान् वादीन् पराजित्य  
 विधिवत् 'शुद्धाद्वैतब्रह्मवादिनिर्गुणपुष्टिभक्तिमार्गाभिधं स्वसिद्धान्तं संस्थापितवन्तः । तत्र  
 यात्रा मध्य एव श्रीगोवर्धनपर्वते श्रीनाथजीत्यपरपर्यायः परब्रह्म भगवान् श्रीकृष्णः  
 श्रीवल्लभाचार्यसन्निधौ स्वेच्छया स्वयं प्रादुर्भूयात्मानं दर्शयामास । स्वसेवाकरणार्थमाज्ञाप-  
 यच्च । स एव पुष्टिमार्गः श्रीवल्लभाचार्यैः प्रवर्तितः । तत्रैव तीर्थयात्राप्रसङ्गे श्रीवल्लभाचार्यचरणाः  
 भगवतः पाण्डुरंगविट्ठलनाथस्याज्ञया काश्यां च स्वमातुरनुमत्या च स्वजातीय मधुमंगलनामक-  
 तैलङ्गविद्वान्ब्राह्मणस्य सुयोग्यकन्यया सह विधिपूर्वकं विवाहं चक्रुः । तत्र श्रीगोपीनाथ-  
 विट्ठलनाथाख्यौ द्वौ सुतौ यथाक्रमं (वि.सं. १५६८ आश्वि. कृ. १२ तथा वि.सं. १५७२  
 मि.पौ.कृ. ९) जन्म लेभाते । एवमाश्रमत्रयं प्रोत्तीर्थं सर्वशास्त्रसम्मतं त्रिदण्डसंन्यासं परिगृह्य  
 काश्यां हनुमानघाटेति प्रसिद्धस्थले वि.सं. १५८७ मि. आषा.शु. २ रविवसरे मध्यान्ह  
 काले सुरसरित्प्रवाहे आत्मानं प्रवेशयामासुः । एवमासुराणां व्यामोहनार्थं स्वशरीरत्यागं कृतवन्तः ।  
 वस्तुतस्तु ते साक्षाद्भगवद्दाम प्रापुः ।

जगद्गुरुश्रीवल्लभाचार्यविरचिताः अनेके ग्रन्थाः सन्ति । ते च बृहद्ग्रन्थलघुग्रन्थभेदेन  
 द्विविधाः । तत्र बृहद् ग्रन्थाः - (१) ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् । (२) तत्त्वदीपनिबन्धः । (३)

निबन्धप्रकाशः। (४) श्रीमद्भागवतसुबोधिनी । (५) पूर्वमीमांसाभाष्यम् । (६) गायत्रीभाष्यम्  
इत्यादयः ।

लघु ग्रन्थाः - (१) श्रीयमुनाष्टकम् । (२) बालबोधः । (३) सिद्धान्तमुक्तावली । (४)  
पुष्टिप्रवाहमर्यादाभेदः । (५) सिद्धान्तरहस्यम् । (६) नवरत्नम् । (७) अन्तःकरणप्रबोधः ।  
(८) विवेकधैर्याश्रयः । (९) कृष्णाश्रयः । (१०) चतुःश्लोकी । (११) भक्तिवर्द्धिनी ।  
(१२) जलभेदः । (१३) पञ्चपद्यानि । (१४) संन्यासनिर्णयः । (१५) निरोधलक्षणम् ।  
(१६) सेवाफलम् ।

तथा च = पुरुषोत्तमसहस्रनाम । परिवृद्धाष्टकम् । पत्रावलम्बनम् । त्रिविधनामावली ।  
शिक्षाश्लोका इत्यादयः ।

श्रीमद्बल्लभाचार्यविरचितं श्रीमद्भगवद्गीताभाष्यमनुपलब्धम् । कालवशाद्वा कस्माच्चि-  
त्कारणाल्लुप्तमिति मन्यन्ते ऐतिह्यज्ञाः ।

श्रीमद्बल्लभाचार्याणां प्रथमपुत्राः श्रीगोपीनाथाः । तेषामेक एव सुताः श्रीपुरुषोत्तमाः ।  
तदग्रे वंशविस्तारो नास्ति ।

आचार्याणां द्वितीयसुताः श्रीविठ्ठलेशाः । एतेषां ग्रन्थाः - अणुभाष्योत्तरार्धः । विद्वन्म-  
ण्डनम् । शृंगारसमण्डनम् । सुबोधिनी टिप्पणी । भक्तिहंसः । भक्तिहेतुनिर्णयः । इत्यादयः ।  
एतेषां सप्तसुताः । ते च क्रमशः श्रीगिरिधराः, श्रीगोविन्दरायाः, श्रीबालकृष्णाः, श्रीगोकुलनाथाः,  
श्रीरघुनाथाः, श्रीयदुनाथाः श्रीधनश्यामाश्च ।

श्रीमद्विठ्ठलेश्वर तृतीय सूनु श्रीबालकृष्णातः पुरुषगणनया चतुर्थवंश्यश्रीपीताम्बर-  
गोस्वामिनामात्मजाः श्रीपुरुषोत्तमचरणाः दशदिगन्तविजयिनः स्वपितृव्याणां श्रीश्यामलसुत-  
ब्रजरायजीमहाराजानामुत्सङ्गे गताः । एतेषां श्रीपुरुषोत्तमचरणानां जन्म वि.सं. १७२४  
मि.भा.शु. ११ अभूत् । एषां टीकाग्रन्थेषु सर्वश्रेष्ठः अणुभाष्यप्रकाशाभिधनिबन्धः । एषः  
निबन्धः अद्वितीयः । श्रीपुरुषोत्तमचरणसदृशाः विद्वांसः सुदुर्लभाः । एतद्विरचिताः ग्रन्थाः ।  
नवलक्षश्लोकपरिमिताः सन्ति । तत्र केचित्कथयन्ति यत्रवलक्षसंख्यकाः ग्रन्थाः सन्ति ।  
किन्त्वधुना तेषु अधिकग्रन्थाः लुप्ताः । श्रीपुरुषोत्तमचरणरचितेषु ग्रन्थेषुसुबोधिनीप्रकाशः,  
उपनिषद्दीपिका, आवरणभङ्गः, प्रस्थानरत्नाकरः, सुवर्णसूत्रम्, षोडशग्रन्थविवृतिः, वादावलिः  
इत्यादयः बहवो ग्रन्थाः पाण्डित्यपूर्णतया निबद्धाः एतेषां विषये साम्प्रदायिकौ श्लोकौ  
प्रसिद्धौ —

श्रीमद्बल्लभदीक्षिताङ्गयहरेर्वन्द्यान्वयेसप्तम-

स्तत्कारुण्यसुधाभिषेकविकसत्सौभाग्यभूमोदयः ।

दृष्यद्गुर्मदवादिबिह्वदिभदुष्कूटोत्तिकुम्भस्थली-

सद्योभङ्गनकेलिकेसरपतिः पीताम्बरस्यात्मजः ॥१॥

नासीद्येन समः समस्तनिगमस्मृत्यादि तत्त्वार्थविद्

वक्ता चाप्रतिमः सदःसु विदुषामद्यापि भूमौ बुधः ।

यः सर्वं नवलक्षपद्यकमितप्रीहप्रबन्धं व्यधात्  
स श्रीमान् पुरुषोत्तमो विजयतामाचार्यचूडामणिः ॥२॥

एवमेतेषां विस्तृतं चरित्रं 'पुरुषोत्तमदिग्विजये' द्रष्टव्यं विशेषजिज्ञासायाम् । एतादृशाः, उत्कृष्टविद्वांसः सम्प्रदायान्तरे भूतलेऽपि च विरला एवेति ।

अणुभाष्यप्रकाशोपरि 'रश्मि' विवृति लेखकाः श्रीयोगिगोपेश्वराः श्रीविद्दुलेशतृतीय-सुनुवंशोद्भवाः परन्तु श्रीविद्दुलेशद्वितीयसुनुश्रीगोविन्दरायवंशे दत्तकत्वेन समागताः विद्दुद्वरेण्याः । एते प्रसिद्धा पण्डिताः । एभिः भाष्यप्रकाशोपरि रश्मिनामिका भाष्यात्मिका ग्रन्थाकारा वा टीका निरमायि, सा विद्भ्रान्त्या । श्रीगोपेश्वरचरणानां स्ववंशपरम्परा दत्तकवंशपरम्परा च संक्षेपेणात्र प्रदर्श्यते—श्रीमद्विद्दुलेश्वरतृतीयसुनु श्रीबालकृष्णानां चतुर्थपुत्राः श्रीपीताम्बराः तस्यान्वये क्रमेण श्रीश्यामलजितः, तत्पुत्राः श्रीब्रजरायजितः तद्दत्तकपुत्राः श्रीपुरुषोत्तमचरणाः दशदिगन्तविजयिनः तद्दत्तकपुत्राः श्रीपुरुषोत्तमाः (गो.आ.तृ.गृ. १ से) तत्पुत्राः श्रीगोवर्धनेशजितः (द्वि०) तद्दत्तकपुत्राः श्रीगोकुलोत्सवजितः (गो. आये द्वि.गृ. १.से) तत्पुत्राः श्रीयोगिगोपेश्वराः पण्डितवरः रश्मिकारः (गो.गये.द्वि.गृ. १. में विद्दुलेशरायजी के) तत्पुत्राः श्रीकृष्णरायमहाभागाः । इति योगिगोपेश्वराणां स्ववंशावलिः । अतः परं तेषां दत्तकवंशपरम्परा—श्रीमद्विद्दुलेश्वर द्वितीयसुनुश्रीगोविन्दरायाः तत्पुत्राः श्रीकल्याणरायाः तत्पुत्राः श्रीहरिरायाः शिक्षापत्ररचयितारः तद्दत्तकपुत्राः श्रीगिरिधरजीमहोदयाः (गो.आये.प्र.गृ. १. से.) तत्पुत्राः श्रीरघुनाथजितः तत्पुत्राः श्रीगोविन्दरायजितः (द्वि.) तत्पुत्राः श्रीविद्दुलेशरायजितः तद्दत्तकपुत्राः श्रीयोगिगोपेश्वर महाभागाः विद्दुत्वरः (गो. आये. तृ.गृ. २.से. प्रा.वि.सं. १८३५ मि.ज्ये.शु. ८) इति श्रीयोगिगोपेश्वराणां दत्तकवंशपरम्परा । किं चैभिः' भक्तिमार्तण्डादयः अन्येऽपि ग्रन्थाः सारार्गमिताः लिखिताः ।

ब्रह्मसूत्रमिदं समग्रवेदान्तानां आकरग्रन्थः । ब्रह्मसूत्रेदं कदा निर्मितमित्यतिचिन्तनवृत्त-त्वाद्यद्यपि निश्चयेन वक्तुं न शक्यते तथापि महर्षिबादरायणव्यासरचितत्वादस्य रचनाकालः द्वापरयुगस्यान्तिमो भागः कलिकालस्य च प्रारम्भः अतः सम्भवतः पञ्चसहस्रवर्षाणि यावत् पूर्वमस्य कालः निश्चेतुं शक्यते । ब्रह्मसूत्ररचनाकालः अतिप्राचीनः इति प्राञ्चां मतम् । आधुनिकपाश्चात्यानामतानुसारेणास्य रचनाकालः चतुः शती ई०पू० वर्तते । अस्माकमैतिह्यानुसारेण श्रीमद्भागवतप्रथमस्कन्धोपारव्यानेन ज्ञायते यच्छ्रीमद्भागवतनिर्माणतः पूर्वमेव रचितमिति । श्रीमद्भागवते भगवतः श्रीकृष्णस्य लीलावर्णनमस्ति भगवान् श्रीकृष्णस्योद्भवः किञ्चिदधिक पञ्चसहस्राब्देभ्यः पूर्वतने काले आसीदिति । अतः श्रीवेदव्यासरचित- ब्रह्मसूत्रस्यापि कालः स एवेति निश्चीयते । एवमेव श्रीमद्भागवद्गीतायामपि "ब्रह्मसूत्रपदैश्वर्य" इत्यादि श्लोके ब्रह्मसूत्रस्य नामोल्लेखात्स्पष्टं निश्चीयते यत्तत्त्वसूत्रस्य रचनाकालः श्रीभगवद्गीतातः अपि पूर्वमस्तीति ।

ब्रह्मसूत्रेऽस्मिन् सूत्रसंख्याऽपि विविधा तत्तद्भाष्यकारैर्निश्चिता । तत्र प्रमुखमतानि —

	सू.सं.	अधि.सं.
(१) भाष्यकाराः आचार्यशङ्कराः	५५५	१९९

(२)	भाष्यकाराः आचार्यरामानुजाः	५४५	१६०
(३)	भाष्यकाराः आचार्यमाध्वाः	३६४	२२३
(४)	भाष्यकाराः आचार्यनिम्बार्काः	५४९	१६१
(५)	भाष्यकाराः आचार्यवल्लभाः	५५४	१७१

एवं जगद्गुरुश्रीमदाचार्यचरणैकदर्शितः साकारब्रह्मवादापरपर्यायः “शुद्धाद्वैतब्रह्म-  
वादनिरुणपुष्टिभक्तिमर्गो” नाम सन्मार्ग इत्यविचिकित्सितम् । श्रीमदाचार्यचरणैः श्रीमत्प्रभुचरणैश्च  
प्रदर्शितरीत्या तत्कृपयैव तत्सिद्धान्तसरणिमनुसृत्य श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यस्य प्रकाशरशि-  
सहितस्योपोद्घातोऽयं मया विलिखितः । अत्र निर्मत्सराः विद्वांसः गच्छतः स्खलनन्यायेन  
प्राप्तामशुद्धिं संशोध्य पठन्तु, मयि चोपकुर्वन्त्विति ।

### ॥ धन्यवाद ज्ञापनम् ॥

भगवतः श्रीयशोदोत्संगलालितस्य श्रीगोपीजनवल्लभस्य श्रीमुकुन्दप्रभोः श्रीगोपालप्रभोश्च  
परमानुग्रहेण परमगहनस्यास्य तत्त्वसूत्रस्याणुभाष्यप्रकाशरशिमरूपत्रीवेणिसङ्गमस्वरूपबृहद्ग्रन्थस्य  
पुनः प्रकाशने प्रयतमानाः सतनुवित्तदत्तचित्ताः श्रीहरिश्चन्द्रमहोदयः, श्रीसरोजकुमारगोयलः  
(एतौ दिल्लीवास्तव्यौ) श्रीदेवकुमार अग्रवालमहोदयः, श्रीधनश्यामजीशाहमहोदयः (एतौ  
काशीवास्तव्यौ) एते सर्वे शतशः धन्यवादार्हाः। इत्यलं विस्तरेणेति ॥



श्रीकृष्णाय नमः ।

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

शुद्धाद्वैतब्रह्मवादनिर्गुणभक्तिमार्गप्रवर्तकाचार्यचक्रचूडामणि-  
श्रीमद्ब्रह्ममाचार्यशरणप्रणीतम् ।

दशदिगन्तविजयिभीमद्गोलामिभीपुरुषोत्तमशरणप्रणीत-  
भाष्यप्रकाशसंपूर्णवेद्युभीमद्गोलामिभीगोपेश्वर-  
शिष्यशरणप्रणीतभाष्यप्रकाशरश्मिपरिवृंहितम् ।

प्रथमाध्यायप्रथमपादस्यादिमसूत्रत्रयात्मकम्  
( त्रिसूत्रीभाष्यम् )

‘भगवद्भक्तैपरामभसद्भवमेद्विगोचरैनदास सुन्दरदास’ इत्यत्र पुष्टिमागीच-  
संस्कृतसाहित्यसमुदायार्थं निर्विहङ्गसंमहयः ‘प्रातभगवत्पद्-  
मूकचन्द्र मुकुतीदास तेजीबाबा, पी. ए., एलएल. बी.,  
बकीड, हाइकोर्ट’ इत्येतेषां सुहृदिः  
संशोष्य ‘निर्गवसागर’ सुहृत्वाक्ये  
सुप्रयित्वा प्रकटीकृतम् ।

श्रीकृष्णायः ४५७. संवत् १९९२.

मार्गशीर्षे कृन्म ९.

सूर्ये उपकृतवत् ।

Printed by Ramchandra Yesu Shedge, at the 'Nirnaya Sagar' Press,  
26-28, Kolbhat Lane, Bombay 2.

---

Published by Dhirajlal Vrajdas Sanklia, B.A., LL.B., Advocate  
at Khakhar Building, C. P. Tank, Bombay 4.

श्रीकृष्णाय नमः ।  
श्रीगोपीजनवल्लभाय नमः ।  
श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ।

# श्रीमद्रहस्यसूत्राणुभाष्यम् ।

भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिवृंहितम् ।

अथ प्रथमोऽध्यायः ।

प्रथमः पादः

भाष्यप्रकाशः ।

॥ श्रीकृष्णाय नमः ॥

संगीतं श्रुतिमूर्धमिस्तदविदां वागाद्यतीतं विदां  
रश्मिः ।

श्रीकृष्णाय नमः । साकारब्रह्मवाक्स्थापकेभ्यः श्रीमदाचार्येभ्यो नमः ।

उद्धृतं ज्ञानरहितान्, माद्यज्ञानपराधिनः ।

कृतश्रम इवाभासि यतस्त्वं विद्वलेश्वरः ॥ १ ॥

जयति जगति वाणी वेदवेदान्तयुक्ता विविधमहिमशुद्धद्वैतविद्याकृतेऽलम् ।

प्रभवति खलु वादे मायिनीतीह यस्य जयति विजितमायः श्रीमदाचार्यवर्यः ॥ २ ॥

पितृचरणोदितसरणौ साकारब्रह्मस्थापिकायां तु ।

आदिमूर्तिभजनेषु प्रतिनिधीन् विद्वलान् नमामि ॥ ३ ॥

गुणप्रयातीतगुणाढ्यगेहे कृष्णाश्रयाद्याः सुरवर्यवृक्षाः ।

तदन्तरा मूलसुखार्थसारं शाखाद्विषद् शब्देसहस्रपर्णम् ॥ ४ ॥

मुक्तालिवृन्दैरभितः स्तुतं च जुष्टं रसाकाङ्क्षिशुकादिभक्तैः ।

दिव्यं पुराणं च सहस्रनामकल्पद्रुमं नौमि रसार्थकामी ॥ ५ ॥

श्रीवल्लभाचार्यपदान्जयुग्मसंशोधिताशेषविशेषबुद्धिः ।

वेदान्तिद्वैतव्यविक्रान्तेऽलं भाष्यप्रकाशे वितनोमि रश्मिम् ॥ ६ ॥

विविधदुरितपाशं व्याहृतीकृत्य नस्त्वं प्रविश हृदयकञ्जं किञ्च योगं विधेहि ।

कथमिह खलु रश्मिर्मान्यतां पण्डितानां सदसि जलजपाणे लप्सते त्वन्यथायम् ॥ ७ ॥

भाष्याब्धिः क्वातिगम्भीरः क्वाहं मन्दमतिस्तथा ।

तथापि यामि तत्पारं कृपानौकासमाश्रितः ॥ ८ ॥

यदि भाष्यप्रकाशीयं रहस्यं वेत्तुमिच्छथ ।

तदा पश्यत विद्वांसो रश्मि स्पष्टचमत्कृतिम् ॥ ९ ॥

अतिगूढार्थं भाष्यं विवरीतुं शास्त्रार्थत्वेनानिर्वचनीयं वस्तु निर्दिशन्ति संगीतमित्यादिना ।

संगीतमिति । शिवाद्ययोपि गीता इति तद्बुद्धिसितुं समिति । तथा च शेषितया गीतमित्यर्थः ।

श्रुतिमूर्धमिभिरिति । वेदान्तैरित्यर्थः । 'ऋचां मूर्धानं यजुषामुत्तमाङ्गं साम्नां शिरोऽथर्वणां मुण्ड-

१. नामरूपनोर्मजने, तथा नाममजने श्रीमदाचार्याख्यया स्वरूपमजने श्रीविद्वलेश्वरः । २. पश्यति पाठः । ३. 'अर्कं वयं ये बद्धिमाऽऽश्रुमहे' इति श्रीभागवतवचसुर्वैस्कन्धेऽलंयोगे चतुर्थांस्त्वे सप्तम्यपि दृश्यते ।



भाष्यप्रकाशः ।

दूरं साधनसंपदां निरूपयित्वाः सुस्वार्पं वृतैः ।  
 रासोल्लासवशं ब्रजवधून् देवसन्तं सदा  
 दासकेशहरं मुदा परतरं श्रीकृष्णदेवं भवे ॥ १ ॥  
 मन्दान् भीक्ष्य जनान् विभुः श्रुतिगणं व्यसाऽथ कारुण्यतः  
 श्रीशूद्रादिहिताय भारतमुखेनोक्त्वा तदर्थं पुनः ।  
 बुद्धिं शोधयितुं चकार सुविदां यो ब्रह्मसूत्रात्मकं  
 रक्षिणः ।

मुण्डम् इति कौपीतकिश्रुतेः । एतेन मुख्यं प्रमाणं प्रदर्शितम् । समन्वयरूपः प्रथमाध्यायार्थश्च दर्शितः । तद्विदां वागाद्यानीतमिति । वेदान्ताविदां वागाद्यतीतं, न तु सर्वथैत्यर्थः । 'यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह' इत्युक्त्वा 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्' इति श्रुतेः । 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि' इति श्रुतेश्च । 'विद्वत्काष्ठाय मुहुः कुयोगिनाम्' इति स्मृतेश्च । तेन मतान्तरनिराकरणरूपो द्वितीयाध्यायार्थ उक्तः । विद्यामित्यादि साधनानां संपदेषां तेषां विदां दूरमित्यर्थः । 'यस्मात्तं तस्य मतं मतं यस्य न वेद सः' इति श्रुतेः । 'नायमात्मा प्रवचनेन लभ्यः' इति श्रुतेश्च । तर्हि किमपि साधनं नास्तीत्याकाङ्क्षायामस्तीत्याहुः निरूपयित्वाऽहैरिति । निरूपयिः श्लोको येषां तैरित्यर्थः । 'नायमात्मा बलहीनेन लभ्यः' इति श्रुतेः, बलं भक्तिरिति सिद्धान्तः । 'वशीकुर्वन्ति मां भक्त्या' 'भक्त्याहमेकया प्राणाः' इत्यादिस्मृतिश्चाथ । किंच 'ब्रह्मविदोभोति परम्' 'तमेव विदित्वातिश्रुत्युमेति' इत्यादावपि श्लोका एवोच्यन्ते । प्रियत्वप्रकारकुशलेरेव श्लोकादर्थत्वात् । पुत्रे श्लिष्टतीत्यादौ पुत्रविषयिणी प्रियत्वप्रकारां बुद्धिं करोतीति प्रत्ययात् । तेन साधनं दर्शितम्, तृतीयाध्यायार्थश्लोकः । कर्मधारयपक्षे तु बहुवचनं परिकरसापि साधनत्वाय । तेन भक्त्यंशानां साधनत्वम्, न तदतिरिक्तानामित्युक्तम् । तत्रापि प्रेम्णिविशेषमाहुः सुस्वार्पमिति । अधिकारिण आहुः वृत्तैरिति । 'यमेवैव वृणुते तेन लभ्यः' इति श्रुतेस्तथैत्यर्थः । फलाध्यायार्थमाहुः रासोल्लासेत्यादि । रसानां समूहो रासस्तत्र तेन वा य उल्लासः परस्परमाश्लिष्य क्रीडा स रासः, रससमूहत्वात्, भावे चञ् वा, उत्तरोत्तरमणेच्छा वा । तेन वशं बधे ब्रजवधून् देवसदा देवसन्तमित्यर्थः । सप्तम्यत्राभिव्यापकाधारे बोध्या । 'तिलेषु तैलं दधनीव सर्पिः' इति श्रुतेः, सर्वस्मिन्नात्मास्तीति लौकिकः । ताद्यद्यपि भक्तोन्मुख इति भजनीयत्वमाहुः दासकेशहरमिति । स्वदेवप्राप्यन्वेति । परतरमिति । 'पुरुषान्न परं किञ्चित्सा काष्ठा सा परा गतिः' इति श्रुतेः । श्रीकृष्णदेवमिति । एतच्च फलाध्यायतृतीयपादे 'समान एव चाभेदात्' इति सूत्रे उपपादितम् । अतिवृत्तिरत्र जातिः । शार्दूलविक्रीडितं छन्दः । 'सूर्याश्चैर्मसजस्तताः सगुरवः शार्दूलविक्रीडितम्' इति तल्लघनात् । दासकेशहरमितिपदेनाभिव्यज्यमानस्य भक्तनिष्ठभावस्य ग्रन्थकर्तृभावपोषणात् । भावस्य भावात्कलेन प्रेयोऽलंकारः । रसो भक्तिः । स च तृतीयाध्यायतृतीयपादे 'प्यतिह्यारो विशिष्यन्ति हीतरवत्' इति सूत्रमाप्य उक्तः । यथासा अतिरिक्तसत्त्वं तथोपपादितं मया भक्तिमार्तण्डस्य प्रथमप्रकरणे, एतद्ब्रह्मैवैतद्ब्रह्मस्य ॥ १ ॥

उपहृत्कं स्तुवंतो ध्यासं नमन्ति मुगलेन मन्दान्भीक्ष्येत्यादि । तदर्थमिति वेदार्थमित्यर्थः । बुद्धिं शोधयितुमिति वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः संन्यासयोगाद्यतयः शुद्धसत्त्वाः' इति श्रुतेरित्यर्थः । चकारेति भारतकरणसूत्रकरणयोः पूर्वापरीचावस्तु 'कृतवान् भारतं यस्तस्य' 'विज्ञासितमधीतं च' इति पाठकृमात् । सोऽयं पूर्वतमे दशमस्य पञ्चमे पादे 'यैत्रवाचवत्सामप्रवचनादा

भाष्यप्रकाशः ।

वेदान्तार्थविकासकाद्भूतपदं शार्ङ्गं गुणैरुच्चलम् ॥ २ ॥  
 यत् सर्वहितं चरन्पि यदास्त्रिष्यचदा नारदात्  
 तत्रोपायमवेत्य खेदहतये दृष्ट्वा समाधौ हरिम् ।  
 श्रीमद्भागवतेन संशयमहन् भक्तिप्रचारोद्यत-  
 स्तं कृष्णं धुनिमानमामि करुणं ज्ञानावतारं हरेः ॥ ३ ॥  
 सर्गादीं स्वमतं समस्य विषये यं ब्रह्मवादं जगौ  
 कौन्तेयोद्भवयोः प्रकाश्य च पुनर्वेदान्तसारं हरिः ।  
 तं व्यासाश्रयगोचरं प्रथयितुं यैर्भाष्यभाभाषितं  
 तानाचार्यचराभमामि करुणान् श्रीबल्लभाख्यान् प्रभून् ॥ ४ ॥  
 श्रीबल्लभप्रतिनिधिं तेजोराशिं दयार्थवम् ।  
 गुणातीतं गुणनिधिं श्रीगोपीनाथमाश्रये ॥ ५ ॥  
 श्रीविद्वलेष्टपादाब्जनस्वचन्द्ररुचः सदा ।  
 जलं कुर्वन्तु मत्स्नान्तं मायावादतमोहराः ॥ ६ ॥

रश्मिः ।

दितः प्रतिकर्षः स्यात् इत्यधिकरणे चिन्तितः । ज्योतिष्टोमे 'उपांशन्तर्यामौ धाराग्रहौ' धारया  
 गृह्णातीत्युक्तेर्विधाय, ऐन्द्रवायवो ग्रहस्तृतीयः 'ऐन्द्रवायवाग्रा ग्रहा गृह्यन्ते' इति श्रूयते । स न तयोः  
 पूर्वं गृह्यते पाठक्रमान्न ह्ययमप्रताविधिः, किंतु ग्रहविधिरतः स्वस्नानस्यैवैन्द्रवायवस्य ग्रहणमिति ।  
 गुणैरुच्चलमिति व्यञ्जनाकाङ्क्षाप्रभृतिभिरुच्चलमुत्तममित्यर्थः ॥ २ ॥

यदास्त्रिष्यचदिति । यदास्त्रिष्यचदा नारदात् तत्रोपायमवेत्य खेदहतये भक्तिप्रचारोद्यतो जात  
 इत्यन्वयः । तेन हेतुहेतुभङ्गाभाभावाच्च लट्त्विति ॥ ३ ॥

'यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देवे तथा गुरौ, तस्यैते कथिता ह्यर्थाः प्रकाशन्ते महात्मनः'  
 इति श्रुतिमनुसंज्ञानाः सर्वाचार्यशिरोमणित्वेन ब्रह्मवादप्रवर्तकानाचार्याभ्रमन्ति सर्गाद्यावित्तादि ।  
 यं ब्रह्मवाद्यमिति । द्वितीयस्कन्धे नवमे चतुःश्लोक्यां ब्रह्मवित्प्रपाठके च प्रसिद्धम्, नृसिंहोत्तर-  
 तापिनीये चेत्यर्थः । प्रकाशयेति व्यस्येत्यर्थः । अदृश्यत्वाधिकरणे स्फुटीकुर्येति यावत् । आचार्य-  
 चरानिति । 'आत्मास्यायामेकस्मिन्बहुवचनमन्यतरस्याम्' इति सूत्रेण बहुवचनम् । एकस्मिन्नर्थे  
 वर्तमानः शब्दो बहुनामर्थानां वचनं बोधको भवतीत्यतिदेशोऽयम् । परंतु भावप्रत्ययं विना जातेः  
 प्राधान्येनास्यामपेक्ष्यते । जातौ शक्त्यङ्गीकारे चेदमेव मानम् । तथा च महाभाष्यं 'यावद्भूयादेकोर्षो  
 वा बहुवद्भवतीति तावदेकस्मिन्बहुवचनमिति' इति श्लेखरे स्पष्टम् । 'एकत्वं न प्रयुञ्जीत गुरावात्मनि  
 चेन्द्रे' इति वाक्यात् । 'अत एव प्राणाः' इति श्रीभ्याससूत्रेण प्राणपदोत्तरबहुवचनदर्शनात्प्रमाण-  
 मृतात् एवमेव प्रयोक्तव्यमस्तु ॥ ४ ॥

आचार्यव्येष्टपुत्रानाश्रयन्ति श्रीबल्लभेत्यादि । वितानं छन्दः । 'वितानमाभ्यामन्यत्' इति  
 छान्दात् । अभ्यामित्युपलक्षणम् । विशुन्मालादिभ्योऽश्लिष्टेभ्यो यदतिरिक्तमनुष्टुप्पृष्ठं तदेव वितान-  
 मिति ॥ ५ ॥

मायावादतमोहरा इति । 'स्नानविशेषात्प्रकाशादिवत्' इति सूत्रादकतद्विद्वत्सार्धाभ्यावस्य  
 श्रीमद्विद्वलेष्टचरार्चप्रणीतत्वादिति भावः ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तत्पुत्रान् सह क्षत्रुमिर्निजगुरुन् श्रीकृष्णचन्द्राह्वयान्  
मत्स्या नौमि पितामहं यदुपतिं तातं च पीताम्बरम् ।  
वन्दे च ब्रजराजमन्वयमणिं यद्रोचिषा मादृशो-  
ऽप्यासीन्मूर्ध्नि कृपापरः प्रभुवरः श्रीबालकृष्णः स्वयम् ॥ ७ ॥  
श्रीबल्लभाचार्यपदान्मुजाते मत्स्या श्रुदाऽन्तर्हृदि संनिवेशय ।  
भाष्यप्रकाशे प्रयतेऽतिदीनो निःसाधनस्तत्कृष्णावलेन ॥ ८ ॥  
आचार्यवाचः प्रणमामि भाष्यसुबोधिनीसा इतराम् यास्ताः ।  
मत्स्वान्त आगत्य कृपास्रुतास्ता मदीयवाचां रचयन्त्वलंकृतिम् ॥ ९ ॥

अथ खालौकिकानुभावप्रकटनहृदयस्य भगवत आह्वया तदर्शमाभिर्भूताः श्रीमदाचार्य-  
रश्मिः ।

सर्वानेव मान्यान् नमन्ति तत्पुत्रानिति ॥ ७ ॥

ग्रन्थकरणे स्वप्रतिमाहेतुं वदन्तस्तत्करणं प्रतिजानते श्रीबल्लभाचार्येत्यादि । त्रिष्टुप्जातिः ।  
इन्द्रवज्राच्छन्दः । 'सादिन्द्रवज्रा यदि तौ जगौ गः' इति तल्लक्षणात् । भाष्यप्रकाश इति । प्रकाश-  
शब्दं वातपं वक्ति । भाष्यसमाप्तौ 'आविष्कृतोऽयं भुवि भाष्य भास्करः' इति भाष्यस्य भास्करत्वोक्तेः ।  
निमित्तत्वं सप्तम्यर्थः ॥ ८ ॥

'भूतैर्महद्भिः' इति न्यायेन प्रार्थयन्ते आचार्यवाच इत्यादि । उपजातिः । 'अनन्तरोदीरित-  
लक्ष्मभाजौ पादौ यदीयातुपजातयस्ताः' इति लक्षणात् । गाथाच्छन्दः । वस्तुतस्तु रचयन्तु  
श्रूयामिति पाठः प्रतिभाति । तथा चाख्यानकीच्छन्दः 'आख्यानकी तौ जगुरु गमोवे जतावनोवे  
जगुरु गुह्येत्' इति लक्षणात् । ओजे विषमे पादे । अनोजे समे । इत्याद्यरूपस्यैवैव लयमपाहः,  
अन्याद्वारैर्लिखितम् । आगत्य कृपास्रुता इत्यनेन वाचामाभिर्देविकत्वं ध्वन्यते ॥ ९ ॥

भाष्यमवतारयन्ति अप्थेत्यादिना । भाष्ये परसवर्णाभावस्तु वैकुण्ठस्थतास्फोरकः, न व्याकरण-  
विरोधाभायकः । सल्लोक एव परसवर्णश्रवणात् । आकाशवाणीवत् । तथाहीति निर्द्वन्द्वनार्थलो-  
केष्वस्तु ब्रह्मभावात् । यतः सल्लोकमभिव्याप्यैव तथाहीति प्रयोगो मया श्रुतः पूर्ववदेव । सोमि  
भाष्ये कचिदेव दृश्यते । वैकुण्ठस्थता तु श्रीमदाचार्याणां ब्रह्मभावेन सर्वरूपत्वात् स्फुटैव ।

'नमामि हृदये शेषे लीलाक्षीराश्विशायिनम् ।

लक्ष्मीसहस्रलीलाभिः सेव्यमानं कलानिधिम्' इति-

दशमश्रीसुबोधिनीप्रारम्भश्लोकात्, असंधिस्तु शिवादिमिरपि अकरणात् तस्याः । शुक्रे सेति  
सारोत्र । अपेति, अशंशब्दः आरम्भार्थकः, । न त्वानन्तर्यार्थकः, आचार्यैः सुत्रपाठत् पूर्व  
मङ्गलकरणात् । तथा चाहुराचार्याः सुबोधिण्यामथ व्याख्या इति । निबन्धाधानान्तर्ग वा तदर्थः ।  
खालौकिकानुभावो ब्रह्मवादलक्षणो (पत्रावलम्बनोक्तः) मायावादव्यतिरिक्तः । स्वस्य ब्रह्मबोऽ-  
लौकिको लोकतोऽनुभावो ब्रह्मज्ञानमनु पश्चाद्भावो भक्तिः प्रेम च यौगिकोर्धः, रूढो विद्वः । कौट-  
मिलाकाह्वयां ब्रह्मणो वादो यत्र त्वलौकिकानुभावेन 'ज्ञानी चेन्नजते कृष्णं तस्मान्नास्त्यधिकः परः' इति

भाष्यप्रकाशः ।

सत्त्वानुभावस्य सर्ववेदान्ततात्पर्यगोचरत्वज्ञापनाय वेदार्थतामरसतरजेभगवतो वादरायणस्य  
पत्राणि व्याकरिष्यमाणाः,

रविमः ।

निबन्धाच्चानमनु ब्रह्मभावो भक्तिः लक्ष्यते तेन लक्षणं, ब्रह्मवादो लक्षणं यस्य स्वात्मिकानुभावस्य  
लक्ष्यस्य स तथोक्तः । अनुभावस्वरूपं प्रथमे सुबोधिन्यां सप्तदशाध्याये 'इत्थंभूतानुभावः' इत्यत्रास्ति ।  
सुतोपि जीवन् तिष्ठतीत्यंभूतानुभावः इति । [तथा चार्यं निष्कर्षः । उक्ते प्रतीतस्याप्रतीतस्य  
चार्यस्य स्वस्य ब्रह्मण आचार्याणां चालौकिको लोकानधिगतो योयमनुभावः । मानुषीं तनुमाश्रितस्य  
सन्मनुष्याकृतेष्व जगज्जन्मादिकर्तृत्वं सकलमतनिरासपूर्वकं अध्यायद्वयप्रतिपाद्यं साधनफलत्वे च ।  
आचार्याणां तत्रतिपादकत्वं चतुर्षु अध्यायेषु स प्रथमस्कन्धारुद्धो यौगिकमेति यौगिको ज्ञानमनुभावो  
भक्तिसारप्रदोपि । तदुक्तं ब्रह्मभाष्ये 'तस्यैवात्मानुभावप्रकटनद्वयसाध्या' इति । व्याख्यातं च  
टीकाकारैः] सर्ववेदान्तेति सर्ववेदान्तानां तात्पर्यगोचरत्वस्य ज्ञापनाय । अत्रेदं श्रेयस् ।  
शक्तिरक्षणतात्पर्येषु तिसृषु वृत्तिषु तात्पर्यवृत्तिगोचरत्वमित्यस्य । ननु तात्पर्यवृत्तिरेव नास्ति ।  
तात्पर्यानुपपत्तेर्लक्षणधीजत्वस्य 'पृष्टीः प्रवेद्यवः' 'काकेभ्यो दधि रक्ष्यताम्' इत्यादिषु स्पष्टतया  
वृत्तेर्द्विविध्यादिति चेत्, सत्यम्, वृत्तिद्वयपञ्चोप्यस्ति । परेषामालंकारिकाणां वृत्तित्रयपञ्चस्तु,

'मग्रात्मनो दुरधिरोहृतनोर्विशालवशोद्धतेः कृतसिठीमुखसंग्रहस्य,

यस्यानुपप्लुतगतेः परवारणस्य दानाम्भुसेकसुभगः सततं करोऽभूत्' इत्यादौ

व्यञ्जनावृत्तिमन्तरेण निर्वाहामावादिष्टः । न चात्र लक्षणयैव निर्वाह इति वाच्यम् ।  
राजासंभन्धिनि गजे तदयोगात् । दूषणानां यौक्तिकत्वेन 'युक्तं च सन्ति सर्वत्र मापन्ते ब्राह्मणा  
यथा' इति कृष्णवाक्यानुस्मार्थस्य बाधाघमावाच । स्फुटमन्यत्प्रस्थानरत्नाकरे । एवं च  
वृत्तिद्वयपञ्चेपीदं युक्तम् । तथा हि प्रस्थानरत्नाकरे हेधावृत्तिप्रपञ्चे व्यञ्जनाखले तात्पर्यवृत्त्या  
निर्वाहामिधागौपीतात्पर्यरूपास्तिशो वृत्तय आलंकारिकरीत्या वृत्तिपदसहिता व्यवस्थापिता इति  
'मग्रात्मनः' इत्यादौ भविष्यामूलव्यञ्जनाखलेऽभिधामूलतात्पर्यवृत्तिस्वीकारः । दार्ष्टान्तिके तु तात्पर्यमात्रं  
न वृत्तिः । एवं च 'साहायिको लक्षणिकः शब्दोत्र व्यञ्जकस्त्वया' इत्यत्र 'साहायिको लक्षणिकः  
शब्दस्तात्पर्यवाञ्छया' इत्येवं राश्ट्रान्तिकाठेपि 'यतो वाचो निवर्तन्ते' इति श्रुत्याऽस्यापि शब्दस्य  
निवृत्तेः । अतो मूले तात्पर्यमात्रयुक्तं, न वृत्तिपदम् । नन्वेवमप्यभिधामूलव्यञ्जनाखले भविष्यैव  
व्यापारो नातिरिक्ता व्यञ्जनेत्यादि उपपाद्य यथासंभवं तात्पर्यवृत्तयर्थः धर्माभिधासन्तमावाचातिरिक्ता  
व्यञ्जनेति पठनाद् 'मग्रात्मनः' इत्यादिखलेऽभिधादिवृत्तिप्राप्त्या दार्ष्टान्तिकेऽप्यभिधादिवृत्त्यावश्यकत्वात्  
निविधयशब्दस्य यच्छब्दार्थमूलब्रह्मणो निवृत्तिरिति चेत् भैवम् । ['यतो वाचः' इत्यस्या  
इदमित्यतया तस्वरूपे निरूपणनिषेधेन परत्वमत्रैव भाष्य ईश्वरत्वधिकरणे चाशब्दत्वनिषेधेन  
सामान्यतो यच्छब्दार्थे ब्रह्मणि निर्गुणानन्दमात्रयच्छब्दाभिधायाः स्वीकारात् । नन्वेवं सति तात्पर्य-  
गोचरत्वज्ञापनायेति मूलब्रह्मिदिति चेत्, न, सर्ववेदान्तपदपरत्वान्मूलस्य । एकपक्षेयथा बहूनाम-  
नुग्रहस्य न्याय्यत्वात् । 'अंतात्सदिति निर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः' इति गीतावाक्यादोमादाय सर्वाभि-  
धादानं रक्तसात् । 'इदं सर्वं तस्योपव्याख्यानम्' इति श्रुताश्रुतपदसंगेन पूर्वोक्तावाहरणम् । अत उपे-

भाष्यप्रकाशः ।

‘सूत्रार्थो वर्ण्यते यत्र वाक्यैः सूत्रानुसारिभिः ।

स्वपदानि च वर्ण्यन्ते भाष्यं भाष्यविदो विदुः’ ॥

रक्षिः ।

त्वस्य समीपार्थकत्वम् । अन्यथा यत् इति श्रुतिभाष्यविरोधापातः । नन्वेवं सति विराधि नारायणादिरूपेषु ‘नारायणादिरूपाणि’ इत्यादिवक्ष्यमाणा वेदस्य वेदान्तानां चामिधावृत्तिर्विराधि प्रमेयम् । ‘मां विधत्तेऽभिधत्ते मां विकल्प्यापोहते ब्रह्मम् । एतावान् सर्ववेदार्थः’ इत्येकादशे निरुक्तात् जगद्भाषारवर्जाधिकरणे यद्रूपमुक्तम्, तनु परं भावं जानतां तात्पर्यं, तदगोचरत्वं च । तत्र नूनं परस्मिन्भावेऽभिधावृत्तिर्गौणी बोद्धारोपव्याख्यानरूपत्वात्, सर्वस्य शब्दजातस्य षटादौ शक्तिसंकोच इत्याद्युपपादयिष्यते त्वया । किंच, तात्पर्यानुपपत्तिरूपधीजस्य सत्त्वालक्षणया भवितव्यमिति चेत् न । परस्मिन्वृत्तिद्वयासंगतेः । ‘यतः’ इति श्रुत्येदमित्यतया वागप्राप्ये तद्भाषारव्यासंभवादिदमित्यतश्चे । एवं च भाष्यप्रकाशोक्तवाक्येषु मूर्त्यां तस्य परं पदे श्रीमहाविष्णवावमिधया वृत्त्या प्रवृत्तानां वैदिकानां शब्दानां परब्रह्मनिर्गुणानन्दमात्राधिपदस्यैव तेषां

‘संयोगो, विप्रयोगश्च, साहचर्यं, विरोधिता, ।

अर्थः, प्रकरणं, लिङ्गं, शब्दस्यान्यस्य संनिधिः ॥

सामर्थ्यमौचित्यं, देशः, कालो, व्यक्तिः, स्वरादयः’ इति

काव्यप्रकाशोदितैः प्रकरणादिभिः विशेषस्मारकैः परस्मिन्तात्पर्येणान्येषां पदानां वैदान्तिकानां पुरुषोत्तमे प्रवृत्तिः । यथा ‘मद्ब्रात्मनः’ इत्यादौ वारणपदसामर्थ्येन तात्पर्यव्यापकेनाभिधया वृत्त्या राशि प्रवृत्तानामपि तात्पर्यवृत्तिर्वारणे इति । ननु व्यञ्जनावृत्तिर्वारणे न तात्पर्यवृत्तिः, सा तु ह्यभिहितान्वयवादिनां मतम् । आकाङ्क्षायोग्यतासंनिधिवशाद्ब्रह्म्यमाणानां पदानां समन्वये तात्पर्यार्थो विशेषवपुरपदाद्योपि वाक्यार्थः समुल्लसति । तत्रेति ये ‘घटमानय, गामानय, शुक्लं दण्डेन देवदत्त’ इत्यादौ पदानि स्वार्यमभिधायान्वितानि भवन्तीति वदन्ति तेऽभिहितान्वयवादिन इति चेत् न । यत् किञ्चित् घटमानय दुष्टं गामानयेत्यादौ यत्किञ्चित्वांशे दुष्टत्वांशे च तात्पर्यवृत्त्या पूर्वोक्तयैव निर्वाहात् । नन्वेवं सति जिज्ञासालक्षणसमन्वयेऽप्यधिकरणेषु सामान्येषु विचाराभावेऽप्यानन्दमयाविकरणेषु न विचारकः । परन्वन्तस्तद्धर्माधिकरणे सवितुमण्डलमध्यवर्तिनि शक्तिः, वैदिकानां पदानां नारायणादिरूपाणां न तात्पर्यम् । तल्लिङ्गाधिकरण आकाशादिपदानां सा, न तत् । अतिदेशाधिकरणे प्राणादिपदानां सा, न तत् । ज्योतिश्रवणाधिकरणे ज्योतिरादिपदानां शक्तिः, न तत् । अनुगमाधिकरणे प्राणपदस्य सा, न तत् । तात्पर्यं तु फलप्रयाये ब्रह्मणि नित्यलीलाविशिष्टेऽतः प्रारम्भेऽभिधालक्षणशक्त्या विचारात् स्वात्मैकिकानुभावस्य तात्पर्यगोचरत्वं कथमिति चेत्, सत्वम् । उपासनया शुद्धान्तःकरणानां पुंसां मत्स्या पुरुषोत्तमाविर्भाव इति सिद्धान्तादुपासनाविधायानां विमूर्त्तीनां भक्तिविषयस्य पुरुषोत्तमस्य अभिधया प्रतिपाद्यत्वेपि बाधकभावात् । लौकिकानुभावत्वात् । निललीलायां भक्तमनोरमपूरकस्य रसरूपस्य श्रीपुरुषोत्तमस्य तात्पर्यगोचरत्वमलौकिकानुभावत्वात् । यद्वा । निर्गुणात् सृष्टिरिति राद्धान्तात्तात्पर्यगोचरत्वमेवास्तिवास्तव्येतराज्यविकरणानीति निर्गुणत्वात् तेषां वाच्यत्वे तात्पर्यगोचरत्वमेव । ननु सर्वैरेव भाष्यकृद्भिरेव व्याख्यानात्

भाष्यप्रकाशः ।

इति भाष्यलक्षणात् सूत्रोपन्यास एवानुसरणसिद्धेः स्वकृतेरादित एव भाष्यत्वाय सूत्री-  
रविमः ।

कथं खालौकिकानुभावप्रकटनमिति चेन्मैवम् । तैः सगुणब्रह्मणः सकाशात् सृष्टिरिति निरूपणाच्च  
तात्पर्यविषयत्वम्, किंतु ब्रह्मिधेयत्वमिति, लौकिकत्वात् । तत्र ब्रह्मनिर्गुणादिपदानामभिधामूलं  
तात्पर्यम्, ब्रह्मणि नारायणादिपदानां कथमु तात्पर्यं, लक्षणाया अप्यभावेन लक्षणाभूलव्यञ्जनापरपर्या-  
यतात्पर्यस्याप्यभावादिति चेन्न । जन्यजनकभावसंबन्धस्य शक्यसंबन्धस्य सत्त्वेन लक्षणा गौणीरूपा  
भविष्यति, सति प्रमाणे तात्पर्यं त्वलौकिकपरमोक्तृत्वे, यथा 'गङ्गायां घोष' इत्यत्र शक्यस्य प्रवाहस्य  
संबन्धः संयोगः, तस्य तीरे सत्त्वातीरे लक्षणा, शैत्यपावनादौ तदभावात्, तात्पर्यवृत्तिरालंकारिकाणां  
तथा तात्पर्यम् । फलं तु बृहद्भ्रामनपुराणे उत्तरखिले च शान्दं बोधरूपम् ।

'श्रुतय ऊचुः—नारायणादिरूपाणि ज्ञातान्यस्माभिरन्युत ।

सगुणं ब्रह्म सर्वेदं वस्तुबुद्धिर्न तेषु नः ॥ १ ॥

ब्रह्मेति पठ्यतेऽस्माभिर्यद्रूपं निर्गुणं परम् ।

वाच्यनोगोचरातीतं ततो न ज्ञायते तु तत् ॥ २ ॥

आनन्दमात्रमिति यद्ब्रह्मन्ति हि पुराविदः' इति ।

अत्रायं नारायण इत्यादौ ब्रह्मिधावृत्त्याऽखिलभागवतोक्तधर्मवत्त्वेन नारायणज्ञानमीप्सितम् ।  
परं तु नराणां समूहो नारं तदयनं यस्मेति सगुणनारायणपदविग्रहामावे नारा आपः ता अयनं यस्मेति  
विग्रहे, ब्रह्मेदमित्यादौ न तथापि तु ब्रह्मत्वेन ज्ञानमिति ब्रह्मेशतत्त्वधर्मवत्त्वेनाज्ञानमेव । तात्पर्यवृत्त्या  
तु ज्ञानमेव । 'काकेभ्यो दधि रक्ष्यताम्' इत्यत्र दध्युपपातकज्ञानवत् । प्रस्थानरत्नाकरे तु स्वमतनि-  
रूपणावसरे यदुक्तमभिधामूलव्यञ्जनास्वलेप्यभिधैव व्यापारो नातिरिक्ता व्यञ्जना । वक्त्रा स्वविवक्षितबो-  
धोत्पादनाय संयोगाथैस्तस्या एकत्र नियमनेप्यभिधेयान्तराभिधाविषयकसंस्कारस्य सदृशादिभिरुद्धोपे  
तयैवाभिधेयान्तरस्फूर्तिसिद्धौ वृत्त्यन्तरकल्पनस्य व्यसनमात्रत्वात् । न च संयोगादीनां संस्कारोद्धोष-  
प्रतिषन्धकत्वं शक्यवचनम् । 'अस्माननं योनिरुदारवाचाश्च' इत्यत्र पदान्तरसाहचर्येप्यस्त्रीलानु-  
संधानजन्यबहुगुप्साया अनुभूयमानत्वादिति । तत्तु 'मद्रात्मनः' इत्यादौ विलक्षणबोधस्य गजान्तेऽ-  
नुभूयमानस्य तथाङ्गीकारमाश्रित्य, पूर्वोक्तं तु तमाश्रित्येति ज्ञेयम् । प्रकृतमुच्यते । द्वेषावृत्तिपक्षेपि  
बुभुत्सितावाचकत्वे तत्रतीतिजनकत्वस्य तात्पर्यवृत्तिलक्षणत्वात् फललक्षणादिव्यञ्जनान्तानां  
तात्पर्यवृत्त्यावेवामिनिवेशेन शक्तिगौणीरूपं वृत्तिद्वयमस्माकं शक्तिलक्षणात्मकं तु परेषाम् । परंतु  
तात्पर्यस्याभिधायामन्तर्भावे, अनन्तरभावे तु वृत्तित्रयम् ।] इति भाष्यलक्षणादिति । अत्र  
सूत्रानुसारित्वे सति यद्वाक्यषट्कं स्वपदवर्णकं तत्त्वं भाष्यलक्षणं पर्यवसन्नम् । तच्च 'साङ्गोऽप्येयः'  
इत्यादि श्लोकस्य 'अर्थज्ञानार्थम्' इत्यादिना वर्णनादत्र समन्वितम् । महाभाष्येपि 'अथ  
शब्दानुशासनम्' इत्यादिश्लोकस्य 'अथेत्यं शब्दोऽधिकारार्थः' इत्यादिना वर्णनात् समन्वितम् ।  
पुराणनोपाख्यानेऽतिव्याप्तिवारणाय सत्यन्तम् । वृत्तावतिव्याप्तिवारणाय विशेष्यम् । सूत्रानुसारित्वं  
च न सूत्रानुगुणत्वम् । तथा सति 'अर्वाग्विलम्बमस ऊर्ध्वशुभ्र इतीदं तच्छिर एव अर्वाग्विलम्बमस  
ऊर्ध्वशुभ्रः' इत्यादिश्रुतौ 'चमसवदविशेषात्' इति सूत्रानुगुणायामतिव्याप्तिः, अतः सूत्रानुसारिव्या-  
ख्यानत्वं तदर्थः । प्रसिद्धश्रुतावपि ज्ञेयम् । 'ब्रह्मविदामोति परम्' इत्यादौ । तथा च सूत्राणां

## अथातो ब्रह्मजिज्ञासा ॥ १ ॥ ( १-१-१ )

भाष्यप्रकाशः ।

पाथञ्चन्देनैव मङ्गलसिद्धेश्च सूत्रमेवादौ पठन्ति अथातो ब्रह्मजिज्ञासेति । नच मङ्गलाक्षरणा-  
न्तरादर्शनाच्छिष्टाचारविरोधः शङ्कनीयः । महामाध्ययोगमाध्ययोर्ब्रह्मकृतस्वायञ्ज्यव्याप्ति-  
रथिमः ।

श्रुत्यनुसारित्वात्तद्व्याप्तिः आर्थिकार्थस्पर्शध्यासमाध्येषु न सेति । यत्तु शंकराचार्यैः 'शास्त्रयोनि-  
त्वात्' इति सूत्रांशं प्रथमान्तत्वेनानन्दमयाधिकरणं च भक्त्वनोत्सृष्टं व्याख्यातम्, 'भावे चोपलब्धेः'  
इति सूत्रं 'भावाचोपलब्धेः' इति पाठं भित्त्वा व्याख्यातम्, भाष्यरामानुजमास्कराचार्यैः 'सामाख्याप-  
त्तिरूपत्तेः' इति सूत्रं 'स्वामाख्यापत्तिः' इत्येवं पाठं भित्त्वा व्याख्यातम्' तत्राव्याप्तिर्न दोषाय,  
अन्यत्र तु गौण्या निर्वाहः । सूत्रमेवेति । सर्वतः सारभूतायोर्बोधकत्वे सूत्रकत्वे च सति  
स्वल्पाक्षरपदत्वमिति सूत्रलक्षणम् । 'स्वत्वहं ब्रह्म सूत्रं' सूचनात्सूत्रम्' इत्यारण्यश्रुतेः ।

'लघूनि सूचितार्थानि स्वल्पाक्षरपदानि च, ।

सर्वतः सारभूतानि सूत्राण्याहुर्मनीषिणः' ॥

इति स्मृतेश्च । वस्तुतस्तु यत्रामिश्रुक्तानां सूत्रत्वव्यवहारस्तानि सूत्राणीति । अतो महति  
'अचतुरविचतुर' इत्यस्मिन्पाणिनीये सूत्रे नाव्याप्तिः ॥

अथातो ब्रह्मजिज्ञासेति इति ॥ १ ॥ प्रतीकमिदम्, क्रियाविशेषणं तृतीयान्तव्य-  
तिरिक्तम् । तृतीयान्तं तु करणमिति विवेकः । ननु ब्रह्मपदेन किमुच्यते प्राणो वा ब्रह्मैव वा ।  
तथाहि 'एष उ एव बृहस्पतिः' इति श्रुतेः प्राण एष प्राण इत्यर्थात् । न च प्राणेत्यनया श्रुत्या  
बृहस्पतित्वं विहितम्, न ब्रह्मत्वमिति वाच्यम् । 'ब्रह्म वै देवानां बृहस्पतिः' इत्यारण्यकसमाप्ति-  
ग्रन्थस्यश्रुतेरिति चेत्, नैवम् । द्वितीयाध्याये चतुर्थचरणे 'श्रेष्ठश्च' इत्यधिकरणे 'न वायुक्रिये पृथ-  
गुपदेशात्' इति सूत्रे प्राणस्योपपादिततत्त्वान्तरकत्वात् । न च ब्रह्मापेक्षया ब्रह्मणस्पतिजिज्ञासा  
प्रस्तोतव्येति शङ्क्यम् । बृहदारण्यके 'एष उ एव ब्रह्मणस्पतिर्वाग्वै ब्रह्म तस्या एषे पतिस्तस्माद्  
ब्रह्मणस्पतिः' इतिश्रुत्योर्ब्रह्मपदेन वाग्ग्रहणेनादोषात्, तत्त्वान्तरत्वाच्चेति । अत एव जिज्ञासासूत्रे  
ब्रह्मपदेन वेदान्ता गृहीताः । 'वाग्वै ब्रह्म' इति श्रुतेः । न च शुकादिप्रभृतीनां जिज्ञासा जैमिनि-  
सूत्राज्योपपादिकाधिकर्तव्येति वाच्यम् । पौर्वतन्त्रीयत्वात् । 'न च वेदादौ किञ्चिच्छास्त्रं ब्रह्माभिधा-  
यकम्' इति महाकौर्म्यात् । 'नन्वेवमपि स दोषस्तदवस्य एवेति चेत्, न । जैमिनेर्भगवतो व्यासस्य  
सिष्यत्वाच्छास्त्रभेदाच्च । न च वेदजिज्ञासाधिकर्तव्या नामाख्यातोपसर्गनिपातादिभिर्निर्भर्तुं जिज्ञासया षड-  
ङ्गैरितराङ्गैश्च तस्या निराकाङ्क्षत्वात् । इतरत् सर्वं साधनाध्यायतुर्यपादेऽचिकुपञ्चाचार्याः अतस्ततोऽप्ये-  
वम् । शङ्कनीय इति तर्कितव्य इत्यर्थः । आक्षुर्लसाध्ययमर्थः । ग्रन्थकृतस्मृतस्येति । तत्र ग्रन्थो  
नाम संपन्चप्रयोजनज्ञानाधीनशुभ्रप्राजान्यश्रुतिविषयः संदर्भः ।

'सिद्धार्थं सिद्धसंपन्चं श्रोतुं श्रोता प्रवर्तते ।

शास्त्राद्दौ तेन वक्तव्यः संपन्चः सप्रयोजनः' ॥

१. अकारत्वमिषे द्विजगि रस्तेः पुस्तकानि सन्ति, तेषां रसिभ्यश्चरसंशोधितं पुस्तकं ब्रह्मं सनीचीनं च । तत्र इत आरभ्य  
एकोनविंशतिः पत्राणि न कल्पन्ते तदर्थमतीव प्रयत्नितेषु तत् संपादने न सफलप्रयत्नवत् । प्रथमान्तराणि तु अष्टादशपु-  
स्तकानि न सिद्धसनीचीनाणि तथापि तद्वचनान्तेन संपन्चसंशोधने कृते बहुभिरुक्तानि मन्वन्वचनानि सन्ति तानि  
विद्वद्भिः संशोध्यानि इत्यन्वयंते कृदिकृदिकः ।

इदमत्र विचार्यते । वेदान्तानां विचार आरम्भणीयो न वेति ।

भाष्यप्रकाशः ।

रिक्तस्य मङ्गलस्यादर्शनेन, ज्ञावरभाष्ये च 'अथातो धर्मजिज्ञासा' इति सूत्रमेवोपन्यस्य भाष्यारम्भदर्शनेन च विरोधाभावादिति । अस्वारम्भसूत्रत्वादत्राधिकारिविषयसंबन्धप्रयोजननिरूपणद्वारा ज्ञास्वारम्भः समर्थनीयः । ज्ञास्त्रप्रवृत्त्यावश्यकत्वहेतुरूपा संगतिश्च निरूपणीया । अन्यथा प्रेक्षावत्प्रवृत्त्यभावेन ज्ञास्त्रवैयर्थ्यं स्यात् । ज्ञास्त्रस्य वैधत्वमपि विचारणीयम् । अन्यथा वेदान्तानुपयुक्तत्वं, प्रामाणिकानादरणीयत्वं च स्यात् । गदिदं सर्वं हृदि कृत्वा भगवता श्रीवादरायणाचार्येभेदमधिकरणरूपं सूत्रं प्रणीयते, न तु ब्रह्मविचारप्रतिज्ञामात्रमत्र क्रियत इत्याशयेनाहुः इदमित्यादि ।

विषयो विज्ञयश्चैव पूर्वपक्षस्तथोचरम् ।

संगतिश्चेति पञ्चाङ्गं ज्ञानेधिकरणं स्मृतम्' ॥

इति लक्षणाव् विषयादिपञ्चकषटितं वाक्यमधिकरणम् । तेनास्मिन् सूत्रे, इदं वक्ष्यमाणं बुद्धिसं विचार्यते । अग्निमसूत्रेषु वेदान्तानां विचारणीयत्वावुपोद्घातेन चिन्त्यत इत्यर्थः । विषयादिकमाहुः वेदान्तानामित्यादि । नन्वत्रायं विषयाद्युपन्यासो न युक्तः, असौत्रत्वात् ।

रश्मिः ।

इत्युक्तेः शुश्रूषायाः संबन्धप्रयोजनज्ञानाधीनत्वम् । तर्ह्येति मङ्गलेनापि भाष्यं तत्राहुः ज्ञावरभाष्ये वेति । अन्यथेति वैधत्वाभाव इत्यर्थः । प्रणीयत इति । स्मेति शेषः । उपोद्घातेनेति । तेनोपोद्घातोत्र संगतिरित्युक्तम् । तत्त्वं च प्रकृतसिद्धानुफूलचिन्ताकालावच्छेदेन प्रकृतानुकूलत्वं प्रकृतोपपादकत्वं वा । एवमपि विशेषलक्षणसमन्वयेपि सामान्यलक्षणस्थानन्तर्याभिधानषटितत्वेनास्य सूत्रस्य च प्राथम्यान्न नैयायिकलक्षणसमन्वयः । किंतु, अधिकरणस्य पञ्चावयवत्वेन 'अथातो ब्रह्मजिज्ञासा' इति सावधानरूपप्रयुज्यमानवाक्यप्रयोजनप्रकृतोपपादकत्वावच्छेदकेन ब्रह्ममक्तिविचारत्वेन रूपेण स्मृतस्य ब्रह्ममक्तिविचारसोपेक्षानहेत्वमित्येवं संगतिसिद्धान्तलक्षणसमन्वय इति बोध्यम् । इदं चेष्टत्यधिकरणे संगतिग्रन्थनिरूपणावसरे स्फुटमुपपाद्यम्, इयं चाध्यायानां पादानां च संगतिः । त्रिपदं जिज्ञासासूत्रं अथातो ब्रह्मजिज्ञासेति । तत्र अतःशब्दार्थः स्वयमग्रे वक्तव्यः । तस्याधिकरणरचनानुपयोगात् । ब्रह्मशब्दार्थो वेदान्तानामिति । जिज्ञासाशब्दार्थो विचारः । अथशब्दार्थः आरम्भः । कर्तव्यादिपदाध्याहारपेक्षयारम्भो घञन्तादिरत आरम्भणीयो रभिरनीवरप्रत्ययान्तः । अत उक्तं वेदान्तानां विचार आरम्भणीयो नवेति । अत्र प्रतीतार्थग्रहिलवादी तु शङ्कते नन्वत्रेति । असौत्रेति । सौत्रः प्रतीतोर्थः तन्निश्चत्वात् । तद्विषयादिकमाहुः विषयादिकमाहुरिति । सूत्रे ब्रह्मपदस्य वेदेपि वृत्तिदर्शनेन तत्संबन्धि-वेदान्तानां सूचनेन ब्रह्मपरत्वेपि ब्रह्मजिज्ञासेति शेषपष्ठथा समासस्य वक्ष्यमाणत्वेन च जिज्ञासापदस्य विचारार्थकत्वस्य च तथालेनाथशब्दस्वारम्भापरपर्यायाधिकारार्थत्वस्यापि तथालेनायमेव विषयादिरित्याशयेन विषयादिकमाहुरित्यर्थः । वेदान्तानां विचार आरम्भणीयो न वेति भाष्यात् । आरम्भार्थ उद्यम एवोत्तरत्रानुवृत्तिरूपाधिकारनिवेशाचेति । तथाहि, उद्यमत्वे सत्सुत्तरत्रानुवृत्तिसमन्तात् तादृशारम्भार्थः । भाष्ये विचार इति । सूत्रैर्वस्तुतत्त्वपरीक्षणमित्यर्थः । मीमांसिति यावत् । शेषे षष्ठी । अन्यथा, 'स्मृतेश्च' इत्यादिसूत्रेषु स्थूतीनां विचारकर्मता



भाष्यप्रकाशः ।

किंतु ब्रह्मजिज्ञासा कार्या न वा, ब्रह्म जिज्ञास्यं न वा, इत्येवं सूत्रानुसरणाद् युक्त इति चेन्न । तद्योप-  
न्यासे, 'तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व' इतिश्रुत्या तपस एवोपदेशात् तद्विहाय व्यासपादैः किमिति  
वेदान्तवाक्यानि विचार्यन्ते, तपः कृतो नोपदिश्यत इत्याशङ्का स्यात्, श्रुतिविरुद्धत्वं च  
भाष्यात् । एवमुपन्यासे त्वधीतवेदस्य, 'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः' इति श्रुतिस्फुरणादस्यां  
च श्रुतावर्धनविषयं प्रति वेदान्तविज्ञानस्य हेतुतात्पर्यनात् तस्य च विचारसाध्यत्वात् तत्स्फूर्त्या-  
शङ्कानुदयाद् युक्त इति ।

किंच । जिज्ञासापदस्य च यौगिकार्थ एव प्रायः प्रसिद्ध इति ब्रह्मज्ञानेच्छा कर्तव्या न  
वा, ब्रह्म ज्ञानेच्छाविषयं कार्यं न वेति प्रथमतो बोधे, ततस्तावन्मात्रस्यापुरुषार्थत्वात् तत्रानु-  
पपत्तौ भातार्यां पश्चाद् विचारं लक्षयित्वा ततस्तत्कर्तव्यत्वादिकं विचार्यम् । तदपि वेदान्तैरेव  
बह्यमाणरीत्या विचार्यम् । अन्यथाकसिकता स्यात् । अत आबन्धकत्वादिपि युक्तः ।

रश्मिः ।

न स्यात् । स्मृतयो विचार्यन्त इति । कर्मषष्ठथा स्मृतीनां विचारकर्मत्वात् । तथाच  
कर्मषष्ठीपरिग्रहे प्रतिज्ञाहान्यास्यनिग्रहस्थानापत्तिः । प्रकृते किंतु ब्रह्मेति । ब्रह्मपदेन  
वेदान्ताः । अन्वयानुपपत्त्या अप्याहारनिवृत्तये वा पक्षान्तरमाहुः ब्रह्म जिज्ञास्यं न वेति ।  
तपसेति । नन्वियं श्रुतिः ब्रह्मप्रत्यक्षात्मकज्ञानसाधनविचारसाधनं तपः संतापात्मकमाह,  
द्वितीयस्कन्धनवमाध्याये तयोक्तेः । वेदान्तवाक्यानि तूपाङ्गत्वेन विचार्यन्त इति उपाङ्गविषयत्वा-  
भावादिति चेत् तत्राहुः इत्याशङ्केति । तथा च तर्कस्यान्यथाज्ञानत्वादुपाङ्गविषयेपि प्रत्यक्षसाधक-  
विचारसाधनतपःप्रतिपादकश्रुतिस्फुरणमिति भावः । विचार्यन्त इति । सूत्रान्तरेषु विचार्यन्त इत्यर्थः ।  
श्रुतिस्फुरणादिति । नन्वितिकरणाभावात् कथं वेदान्तानामिति पदस्य 'वेदान्तविज्ञाने'ति श्रुतौ  
वेदान्तानामित्यन्तर्वर्तिविभक्तिमाश्रित्य वाक्यप्रतीकत्वमिति चेन्नैवम् । 'यावद्ब्रह्मसपवत्सकाल्यकवपु-  
र्चावत्कराङ्गादिकम्' इत्युपक्रम्य 'सर्वं विष्णुमयं गिरोऽङ्गवदजः सर्वस्वरूपो बभौ' इति प्रक्षिप्त्वाप्या-  
यच्छोके सर्वं विष्णुमयमिति पदद्वयस्येतिकरणाभावेपि सर्वं विष्णुमयं जगदिति वाक्यप्रतीकतायाः  
श्रीधरैः स्वीकारात् । आचार्यैरप्येवमिति । नन्वेवमपि सूत्रेण 'तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व' इति श्रुति-  
स्फुरणस्य दुर्वारत्वेन तस्यां च तपसो ब्रह्मजिज्ञासाकारणतोपन्यासेन वेदान्तश्रुतिस्फुरणात्,  
तस्यां चार्थविचारस्य वेदान्तज्ञानकारणता, एवं चोभयोरर्थयोः स्फुरणमधिकम्, न तु शङ्कानुदय  
इत्युक्त्याहुः किंचेति । ब्रह्म, ज्ञानेच्छाविषयं कार्यं न वेति । क्रियाविशेषणत्वाद्वितीयान्तम्,  
आदिं पचतीतिवत् । सार्थकप्रत्ययान्तधातूपस्थाप्यक्रियाविशेषणानां कर्मत्वमिति व्युत्पत्तेः । उभय-  
लिङ्गता वा विषयपदस्य । तत्रेति यौगिकार्थ इत्यर्थः । लक्षयित्वेति स्वसाध्यत्वात्स्य-  
संबन्धेन लक्षयित्वेत्यर्थः । नन्वेवमपि स्फुरितश्रुतिविरोधो नापैतीति चेत् न । तपो न मुख्य-  
साधनमित्यनन्दभयाधिकरणे बह्यमाणत्वादिति, करणाभावश्रुतेरस्फुरणमेव वा । न्यायस्य कापि-

भाष्यप्रकाशः ।

किंच । व्यासप्रवृत्तिषीजबोधनार्थत्वेनापि युक्तः । तथाहि । प्रथमस्कन्धे चतुर्थाध्याये 'द्वापरे समनुप्राप्ते' इत्यारभ्य, 'एवं प्रवृत्तस्य सदा भूतानां भ्रेयसि द्विजाः' इत्यन्तेन सर्वेषां भ्रेयोऽर्थं प्रवृत्तिष्यसिचरणानाहुक्ता । पञ्चमे च, 'जिज्ञासितमधीतं च यत्तद् ब्रह्म सनातनम्' इति नारदेन ब्रह्मविचारान्तायाः कृतेस्तथात्वं बोधितम् । तथाच ज्ञानविधिनार्थज्ञानार्थं प्रवृत्तानपि यदा जैमिनीयादिदर्शनैरेकदेशीयविरुद्धज्ञानवतो दृष्टवास्तदा भारतकरणोपरमत्र प्रवृत्तः वेदार्थनिश्चयो वेदान्तार्थनिश्चयं विना न भविष्यतीति । अत एवात्राग्रे वेदान्तवाक्यैरेव ब्रह्म-विचारदर्शनं ब्रह्मणि सर्ववेदार्थत्वस्याग्रे स्थाप्यत्वाच्च । तदर्थं वेदान्तविचारावश्यकत्वमवश्यं साधनीयम् । तेन तत्र हेत्वाकाङ्क्षोपशमात् । अतस्तदुपोद्घाततयायं विचारोऽपि शेषवच्यन्त-ब्रह्मपदादेव बोध्यत इति सौत्रत्वाद् युक्त इति ।

रश्मिः ।

स्कत्वात् । वस्तुतस्तु निबन्धे विधापर्वसु विचाररूपतपोग्रहणादाह तपसा ब्रह्म विजिज्ञास-  
स्येति । अनशनादेर्विचारसाधकत्वात् । तस्मान्न विरोध इति । तत्त्वं तु तपसेति श्रुतिः प्रत्यक्षज्ञान-  
साधनं तपोरूपसंतापमाह । द्वितीयस्कन्धे नवमाध्याये यद्ब्रह्म कृतं नोपाङ्गरूपवेदान्तविचारोपयुक्तं  
किञ्चिदाह । 'अन्नं ब्रह्मेति व्यजनात्' इत्यादौ प्रत्यक्षज्ञानस्वीकारादत्र तु शाब्दमिति न 'तपसा' इत्यस्याः  
श्रुतेर्विषय इति । तथाप्यसौत्रत्वापरिहारो वेदान्तविचारस्येति पक्षान्तरमाह किञ्चेति । ज्ञानविधि-  
मेति । ज्ञेयभेद्यनेनेत्यर्थः । वेदार्थत्वादि । तथा च संहितानुक्रमणिकायां ।

'रहस्यमूलं ऋक्पर्णो यजुःपुष्पप्रवालवान् ।

यज्ञकर्मफलः श्रीमान् विप्रभ्रमरसेवितः ॥

छन्दःस्कन्धः शाखाशाखो ब्राह्मो वृक्षः साक्षादेशः ।

यस्तं विद्यान् महर्षिर्विप्रवर्यं स स्वर्गं गच्छेदात्वा कीर्तिम् ।' इति । रहस्यं वेदान्ताः ।

तन्नेति । अग्रिमसूत्रेषु वेदान्तविचार इत्यर्थः । युक्त इतीति । उपलक्षणमेतत् । ब्रह्म वेद-  
वेदान्तौ, जिज्ञासा विचार इत्येवं सौत्रत्वस्य । एवं च 'जिज्ञासितमधीतं च यत् तद् ब्रह्म सना-  
तनम्' इति वाक्यात् सूत्रेण वेदान्तानां विचार आरम्भणीयो न वेति ब्रह्मपदाद् वेदवाचकादेव  
लभ्यते संशयः । वेदान्तत्वेन ब्रह्मोपादाने तु द्वितीयकोटौ बीजाभावमापद्यते । यद्यपि ब्रह्मशब्दो  
वेदे प्रयुक्तः उक्तवाक्ये, तथापि वेदपदमपहाय यद् ब्रह्मपदमुक्तं तेनार्थरूपब्रह्मजिज्ञासापि ध्वन्यते ।  
तद्व्यनितार्थमादाय भाष्यप्रकाशे संदर्भः कियान्प्रवृत्तो रश्मेरुत्तरोपि । इत्थं च यस्मात् कर्मा-  
दिभ्यो ज्ञानं माहात्म्यैक्यज्ञानरूपां भक्तिं व्यापारीकृत्य यद्वा गीतोक्तं ज्ञानं पुरुषार्थस्य दुःखा-  
भावस्य सुखस्य च साधनमतः कारणान्माहात्म्यैक्यरूपज्ञानायाववा गीतोक्ताय ब्रह्मणां वेदान्तानां  
विचारः, वेदान्तानामिति शेषे षष्ठी, तथा च वेदान्तप्रतिपाद्यवस्तुतत्त्वपरीक्षणमिति वेदान्तप्रति-  
पाद्याभिन्नविचार इति बोधः । प्रतिपाद्यप्रतिपाद्यकभावसंबन्धे षष्ठीति सर्वं सुहु । विचारान्तःप्रविष्ट-  
वस्तुरूपार्थमादायोत्तरः संदर्भो रश्मेः प्रपत्सते इति । पूर्वतदसिद्धं विषयलक्षणमाहुः

किं तावत् प्राप्तम् । नारम्भणीय इति । कुतः ।  
साङ्गोऽध्येयस्तथा ज्ञेयो वेदः

भाष्यप्रकाशः ।

तत्र विषयो नामापाततः प्रतिपन्नः संदिग्धोऽर्थः । तादृशत्रात्र वेदान्तविचारो न तु वेदान्ताः । तेषामग्रिमसूत्रेषु विचार्यत्वात् । विज्ञयः संज्ञयः । एकधर्मिकविरुद्धकोटिद्वयावगाहि ज्ञानम् । तदाकारत्रात्र, आरम्भणीयो न वेत्यनेनोक्तः । पूर्वपक्षः प्रतिवादिमतम् । तदाहुः नारम्भणीय इति । तत्र पृच्छति कुत इति । 'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः' इति श्रुतार्थनिश्चयं प्रति वेदान्तविज्ञानस्य हेतुतावोधनाद् विचारं विना च तदसंभवात् स आवश्यक इति कुतो नेत्युच्यत इत्यर्थः । एवं प्रश्ने प्रतिवादी अनारम्भणीयतास्युपपादयन् गृह्णाति साङ्ग इत्यादि । अयमर्थः । वेदान्तविचारस्वारम्भणीयत्वं वदता सिद्धान्तिना विधिप्रयुक्त्यारम्भणीयत्वं वक्तव्यम् । तत्र विचारे प्रत्यक्ष-विधेरदर्शनात् कथंचिद् कुतश्चिद् वैधत्वं साधनीयम् । ततश्च कर्मादिविधिभ्यस्तत्सिद्धयसंभवादप्ययनादिविधिभ्यः साधनीयम् । तत्र, 'स्वाध्यायोऽध्येतव्यः' इत्येकः । 'अष्टवर्षं ब्राह्मणमुपनयीत तमध्यापयीत' इत्यपरः । 'साङ्गो वेदोऽध्येयो ज्ञेयश्च' इत्यन्यः । एते त्रयः पूर्वकाण्डस्थाः । 'श्रोतव्यः' इत्यादिरुत्तरकाण्डस्थश्चेतरः ।

तत्र भाङ्गास्तावदेवं मन्यन्ते । अध्ययनविधेरश्वरग्रहणमात्रपर्यवसानेऽदृष्टकल्पनापचैर्यज्ञानरूपदृष्टफलार्थतैव युक्ता । न च विमतं वेदाध्ययनमर्थज्ञानहेतुरध्ययनत्वाद् भारताध्ययनवदित्यनुमानेनाध्ययनस्य स्वाध्यायसंस्कारद्वाराऽर्थज्ञानहेतुत्वप्राप्तेर्न तावत्पर्यन्तं विधिभ्यापारो युक्त इति वाच्यम् । विमतं वेदाध्ययनं नार्थज्ञानहेतुर्वेदाध्ययनत्वादाधुनिकाध्ययनवदिति प्रत्यनुमानेन तद्वाधात् । न च लोकेऽवगतसामर्थ्यानां शब्दानां वेदेऽपि बोधकत्वाच्छिखितपाठादिनाऽप्यर्थज्ञानसंभवाच्चार्यबलादेव तत्प्राप्तेरर्थज्ञानांशे तस्मात्पूर्वविधित्वाभावाच्च तत्पर्यन्तं विधिभ्यापारो युज्यत रक्षितः ।

तत्र विचय इत्यादि । वेदान्तविचार इति । 'जन्माद्यस्य यतः' इत्यारभ्य 'अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दात्' इत्यन्तसूत्रजातं ब्रह्मविचारशास्त्रं तत्तादृशमित्यर्थः । वेदान्तविज्ञानेति बुद्धिर्विज्ञानं मन्तव्यमिति प्रसिद्धश्रुतिमपहाय श्रुत्यन्तरोपन्यासोनेकश्रुत्यनुगृहीतत्वार्थः । तदसंभवादिति । वेदान्तविज्ञानजन्यनिश्चितार्थं सुहु ( असंदिग्धोपि वेदार्थ इति भाष्येऽप्याह ) तस्मात्संभवादित्यर्थः । गृह्णातीति हेतून् संगृह्णातीत्यर्थः । यदि च प्रतीकमत्र कर्मत्वेनान्वेति तदा तु ज्ञेयोपि पूर्णीयः । प्रथमप्रतीकेपि सूत्रविशेषणं भवितुमर्हति प्रतीकं 'अथातो ब्रह्मजिज्ञासा' इति सूत्रमेवादौ पठन्तीति । तथा च प्रेषान्वयः प्रतीकस्य कर्मत्वेनाऽभेदेन करणत्वेन चेति सिद्धम् । तत्र स्वाध्याय इत्यादि । अत्रार्थं वाक्यं तैत्तिरीयब्राह्मणस्यम्, अन्यद्वाक्यद्वयं शास्त्रान्तरीयम् । अध्यापयीतेत्यत्राध्यापयेदिति केचित् पठन्ति, तृतीयं च 'ब्राह्मणेन निष्कारणः षडङ्गो वेदोऽध्येयो ज्ञेयश्च' इति पठन्ति । स्वाध्यायसंस्कारद्वारेति । 'अपहतपाप्मा स्वाध्यायो देवपवित्रमिति' श्रुतेरपहतपाप्मत्वमादिपदोक्तमयातयामत्वं च तद्रूपसंस्कारद्वारेत्यर्थः । अथवा स्वाध्याय एव संस्कारसद्वारेत्यर्थः । अध्ययनं वेदे स्वाध्यायतासंपादनं यदर्थज्ञानहेतुरिति यावत् । विधिभ्यापार इति शब्दी प्रवर्तनेत्यर्थः । दृष्टान्तवैषम्यात्प्रियमविधिमाक्षिपन् शब्दां निषेचति

भाष्यप्रकाशः ।

इति वाच्यम् । अर्थज्ञानांशेऽस्य नियमविधित्वाङ्गीकारात् । न च यथाऽवघातनिष्पन्नैरेव तण्डुलै-  
दर्शपूर्णमासापूर्वसिद्धिर्न पेपणादिनिष्पन्नैस्तथाऽध्ययनावगतैर्नैवार्थेन ऋत्वपूर्वसिद्धिर्नतु प्रकारान्तराव-  
गतेनेति फलांशे नियमविधित्वं न युक्तम्, अनारभ्याधीतत्वेन श्रुत्याद्यभावेन च ऋत्वर्थताया  
अशक्यवचनत्वादिति वाच्यम् । वैदिकशब्दानां विलक्षणत्वेन पूर्वोक्तरीत्या सम्यगर्थज्ञानाभावे  
गृहस्थादीनां द्रव्यादियज्ञासिद्धेः सर्वधर्मलोपप्रसङ्गात् । अतः पूर्वोक्तदूषणेनापूर्वविधित्वनियमविधि-  
त्वयोरशक्यवचनत्वेऽपि, 'वसन्ते ब्राह्मणमुपनयीत' इत्यादिवाक्येषु द्वितीयानिर्देशेन तेषां संस्कार्य-  
त्वावगमात् संस्कारस्य च कार्यान्तरयोग्यतासंपादनरूपत्वाद्युपनयनसंस्कृतानां त्रैवर्णिकानां  
कार्यान्तरापेक्षत्वेन तत्संनिधिपठितस्याध्ययनस्य चानिर्दिष्टकर्तृकतया कर्त्रपेक्षत्वेन परस्पराकाङ्क्षा-  
संनिधियोग्यत्वैस्त्रैवर्णिकानां यज्ञरूपकार्यान्तराधिकारनियमार्थत्वस्याध्ययनविधौ सुखेन संभवात् ।  
एवं चाधानाग्निहोत्रादिविधयस्त्रैवर्णिकेषु विद्वत्सु सत्सु तानेवाधिकुर्वन्ति । अन्यथा चतुर्था-  
देरप्याक्षिपेरन् । सोऽयमधिकारो वक्ष्यमाणेऽपशुद्राधिकरणेऽध्ययनविधिप्रसादलभ्य इत्यध्ययन-  
विधिरर्थज्ञानपर्यवसायीति ।

प्राभाकरास्तु, 'संमानोत्सञ्जनाचार्यकरणज्ञानभृतिविगणनव्ययेषु नियः' इत्याचार्यकरणे  
विहितेनोपनयीतेत्यात्मनेपदेनोपनयनरूपस्य माणवकसंस्कारस्याचार्यत्वसिद्धिप्रयोजनताप्रत्ययेऽपि,  
रश्मिः ।

न च यथेति । दर्शपूर्णमासापूर्वसिद्धिरिति । अवान्तरापूर्वद्वारेण दर्शपूर्णमासपरमापूर्व-  
सिद्धिरित्यर्थः । श्रुत्याद्यभावेनेति । निरोक्षो रवः श्रुतिः । आदिना लिङ्गादयः । वैदिकेत्यादि ।  
स्वरादिकृतं वैलक्षण्यम् । स्फुटं प्रस्थानरत्नाकरे इदम् । द्रव्यादियज्ञासिद्धेरिति । 'द्रव्ययज्ञा-  
स्तपोयज्ञाः' इति गीतोदितास्त इत्यर्थः । सर्वधर्मलोपप्रसङ्गादिति । अतोऽनारभ्याधीतत्वेपि  
ऋत्वर्थतावश्यमभ्युपेयेत्यर्थः । अत इति । ऋत्वर्थत्वादित्यर्थः । सर्वधर्मलोपप्रसङ्गादित्यर्थो वा ।  
एतच्च यज्ञरूपत्वादिनान्वेति । पूर्वोक्तदूषणेनेति लिखितपाठादिनार्थज्ञानसंभवरूपेण दृष्टान्त-  
वैषम्यरूपेण चेत्यर्थः । संस्कार्यत्वावगमादिति । आप्यत्वोत्पाद्यत्वयोरसंभवेन तथात्वावगमा-  
दित्यर्थः । यज्ञरूपकार्यान्तरेति । स्वाध्यायब्राह्मणे 'यत्स्वाध्यायमधीयीतैकामप्यृचं यजुः साम  
वा तत् ब्रह्मयज्ञः संतिष्ठते' इत्युपक्रम्य 'तस्मात्स्वाध्यायोऽध्येतव्यः' 'यं यं ऋतुमधीते तेन तेना-  
सोष्टं भवति' इति तदुत्तरश्रुतेरिति भावः । एवं चाधानाग्निहोत्रादिविधय इति । 'वसन्ते  
ब्राह्मणोग्निमादधाति', 'यावजीवमग्निहोत्रं जुहोति', 'यावजीवं दर्शपूर्णमासाभ्यां यजेत' इत्येवमाद्या विधय  
इत्यर्थः । तानेवाधिकुर्वन्तीति । उक्तविधयस्तावद्विधार्षनमाक्षिपन्त्यनुपपत्त्या । यदा तु स्वाध्या-  
यविधिविहिताध्ययनोपात्तविद्या द्विजन्मानो लभन्ते तदा तैरेव लब्धात्मानो न चतुर्थस्य विद्या-  
माक्षिपन्ति, अनुपपत्तिक्षयात् । यद्यपि चैवं विहितोपायसिद्धज्ञानवत् एव विधयोऽधिकुर्वन्ति,  
तर्हि तदेष ज्ञानमकर्मकालोपात्तमप्यभिवत् ऋत्वङ्गमिति तन्मून्यस्य स्वाच्छन्द्येन विद्यामर्षयतः  
शुद्रस्याधिकारो न सिद्धतीति त्रैवर्णिकानेवाधिकुर्वन्तीत्यर्थः । अन्यथेति अध्ययनविद्याक्षिप्त-  
त्वाभावे इत्यर्थः । चतुर्थादेरिति । अधिकारमिति शेषः । संबन्धसामान्यविषयता पृष्ठी वा । इद-  
मत्र श्रीजैमिन्मिश्रायं निमित्त संभत्वर्षमाहुः सोऽयमित्यादि । अपशुद्राधिकरण इति । इद-

भाष्यप्रकाशः ।

‘उपनीय तु यः शिष्यं वेदमध्यापयेत् द्विजः ।

सकल्पं सरहस्यं च तमाचार्यं प्रचक्षते’ ॥

इति स्मृतौ क्त्वाप्रत्ययेनोपनयनस्याध्यापनाङ्गताप्रतीतेस्तत् कथमध्यापनस्योपकरोतीत्यपेक्षायां, ‘शिष्यम्’ इति, ‘तमध्यापयेत्’ इति च द्वितीयोक्तकर्मत्वलिङ्गादुपनेयासिद्धारेति निर्धीयते । उपनीतोऽपि नार्कित्वात्करोऽङ्गमिति तद्व्यापारापेक्षायां बाध्यान्तर उपनयनं प्रकृत्य विहितं वेदाध्ययनमेवाध्यापनोपकारकत्वादुपनीतव्यापारतयाऽध्यवसीयते । तदेवं स्वाङ्गमुपनयनं प्रयुज्जानोऽध्यापनविधिस्तद्वद्वारेणाध्ययनं प्रयुक्ते । ततश्चाध्ययनस्यापि प्रयोजने विचार्यमाणे स्वसमवेतत्वेनान्तरङ्गत्वादर्थज्ञानमेव तथात्वेन निर्धीयते, न त्वाचार्यत्वसिद्धिर्बहिरङ्गत्वात् । न च प्रथमवगतत्वेनाचार्यत्वसिद्धिरेवाध्ययनप्रयोजनं, न तु पश्चादवगतमर्थज्ञानमिति वाच्यम् । तत्सिद्धिं विनाऽध्ययनानुष्ठानसंभवेन प्रथमं तदनवगमात् । न च शब्दादवगतो नियोग एव प्रयोजनमस्तिविति वाच्यम् । अर्थज्ञानस्यापि प्रतीयमानत्वेन त्यागायोगात् । नवैवमध्ययनस्यार्थज्ञानार्थत्वेऽध्ययनविधिनैवार्थज्ञानप्राप्तिः किमिति नाद्रियत इति शङ्क्यम् । अध्ययनविधेरधिकारशून्यत्वादाचार्यकरणविधिप्रयुक्त्याप्यात्मलामानङ्गीकारे विश्वजिदादिविभयोज्यकल्पनापघेः । अतोऽध्यापनविधिप्रयुक्तमेवाध्ययनमर्थज्ञानं च, नाध्ययनविधिप्रयुक्तमित्याहुः ।

एवं श्रीमांसकमतद्वयेऽप्यर्थज्ञानस्य वैधत्वात् तदाक्षिप्तविचारस्यापि वैधत्वम् ।

रामानुजाचार्यास्तु, अध्ययनविधिना स्वाध्यायाख्यस्य वेदसाक्षरराशेर्ग्रहणं विधीयते । तत्रेति कर्मण्यताकाङ्क्षायामध्यापनविधिना,

‘भावभ्यां प्रौष्ठपद्यां वा उपाकृत्य यथाविधि ।

युक्तश्छन्दांसधीयीत मासान् विप्रोऽर्षपञ्चमान्’ ॥

रश्मिः ।

मधिकरणं षष्ठस्य षष्ठेति । द्वितीयोक्तकर्मत्वलिङ्गादिति । तत्सामर्थ्यादित्यर्थः । खेत्यादि । स्वमात्मास्मन्मते मनस्तत्समवेतत्वेन स्वल्पापेक्षत्वरूपान्तरङ्गत्वादित्यर्थः । बहिरङ्गत्वादिति प्रयोगोपाधित्वेन तथात्वादित्यर्थः । तथाहि, संमाननेत्यायुक्तसूत्रे उत्सन्नज्ञानन्ययविगणनानि नयतेर्वाभ्यानि । इतरे तु प्रयोगोपाधयः । उत्सन्ने इण्डमुन्नयते उत्क्षिपतीत्यर्थः । ‘ब्राह्मणमुपनयीत’ विधिनात्मसमीपं प्रापयेदित्यर्थः । उपनयनपूर्वकेणाध्यापनेनोपनेतरि आचार्यत्वं क्रियत इति । आत्मलामानङ्गीकार इति अधिकारिस्वरूपलामानङ्गीकार इत्यर्थः । विश्वजिवादिदिति । एतच्चतुर्थस्य तृतीयपादे ‘चोदनायां फलाश्रुतेः कर्ममात्रं विधीयत नष्टशब्दं प्रतीयते’ इत्यधिकरणे ‘विश्वजिता यजेत’ इत्यत्र फलाश्रवणेपि अध्याहितफलान्वयमङ्गीकृत्य तत्किमित्यपेक्षायां ‘सः स्वर्गः स्यात् सर्वान् प्रत्यविशेषात्’ इत्यधिकरणे स्वर्गः फलमिति चिन्तितं, तेन स्वर्गकामो नियोज्य इति सिद्धं, तद्वदित्यर्थः । अत्र इति । प्रयोगोपाधिनाप्याचार्यत्वकामात्मलामेन लाघवादित्यर्थः । तथाक्षिप्तेति । अविचारिताश्च शब्दा नार्थं प्रत्याययन्तीति भाष्यात् । ‘येन विना यदनुपपन्नं तद् तेनाक्षिप्यते’ इति । प्रौष्ठपद्यामिति भाद्रपद्याम् । उपाकृत्येति उपकारं कृत्येत्यर्थः । उपाकर्मं कृत्येति वार्यः । अर्षपञ्चमानिति । अर्षपञ्चमः पौषो माघो वा येषु भाद्रपदाभिनकार्तिकमार्गशीर्षेषु भाषिन-

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादिभिन्नापेक्षितानि विधीयन्ते । तेनाचार्योच्चारणानुच्चारणरूपमध्ययनमक्षरराशिग्रहण-  
फलकमित्यवगम्यते । तत्र चतुर्वर्गफलस्य विधिवाक्ये कर्मत्वेन बोधितस्य स्वाध्यायस्य कार्यान्तर-  
योग्यतासंपादनरूपः संस्कारः । तेनाध्ययनविधिरक्षरग्रहणमात्रपर्यवसायी । अध्ययनगृहीतं च  
स्वभावादेवार्थबोधकमिति स्वाध्यायस्यापि तथात्वात् तत्रापाततोऽवगम्यमानानामर्थानां स्वरूप-  
प्रकारविशेषनिर्णयाय वेदवाक्यविचाररूपमीमांसाद्वयश्रवणेऽधीतवेदः पुरुषः स्वत एव प्रवर्तते ।  
तत्र कर्मस्वरूपनिरूपणे तेषामल्पास्विरफलत्वं दृष्ट्वाऽध्ययनगृहीतस्वाध्यायैकदेशोपनिषद्वाक्येषु  
चाऽमृतत्वरूपानन्तस्विरफलापातप्रतीतेस्तर्भिर्णयफलकवेदान्तविचाररूपशारीरकमीमांसायामधिकरो  
तीत्याहुः ।

क्षेपस्तु, अध्ययनविधेरक्षरग्रहणमात्रपरत्वमङ्गीकृत्याध्ययनेनाऽऽपाततोऽर्थप्रतीतेस्तदनु ब्रह्म-  
स्पृलोपासनभूतज्योतिष्टोमादिविधायकानां ब्रह्मोपासनभूतदहरादिविधायविधायकानां चेतरेतर-  
विरोधाभासं पर्यन्तद्विचारे पुरुषार्थाकाङ्क्षी पुरुषः स्वयमेव प्रवर्ततेऽनो नानिबन्धनो विचार  
इत्याह ।

मङ्गमास्कराचार्यास्तु स्वाध्यायविधेर्यावबोधपर्यवसितत्वेऽपि ब्रह्मज्ञानं तेनाक्षेप्तुं न शक्यम् ।  
'यज्ञेन दानेन' इति, 'शान्तो दान्त उपरतस्तिष्ठुः भद्राचितो भूत्वा आत्मन्येवात्मानं पश्येत्' इति  
श्रुत्या ब्रह्मज्ञानस्योपायान्तरसापेक्षत्वात् । कर्माविबोधनसमर्थेषु पुरुषेष्वध्ययनविधेः कृतार्थत्वेनो-  
पायान्तराक्षेपाश्रयत्वात् । 'श्रवणायपि बहुमिर्यो न लभ्यः' इत्यादिश्रुतेर्ब्रह्मणो दुर्लभ्यत्वाच्च । अतो  
ब्रह्मजिज्ञासा न तत्कारिता किंतु, 'श्रोतव्यो मन्तव्यः', 'सोन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः',  
'तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवाभिगच्छेत्' इत्यादिवेदान्तविधिकारिता वास्त्वित्याहुः ।

तत्राध्ययनविधेरर्थज्ञानार्थत्वकल्पनमसंगतम् । 'यं यं क्रतुमधीते तेन तेनास्तेष्टं  
भवति' इतिवाक्येनाक्षरग्रहणमात्रेऽपि फलबोधने तदतिहाय फलान्तरकल्पनस्यायुक्तत्वात् ।

रश्मिः ।

कार्तिकमार्गशीर्षपौषेषु वा तादृशान् मासानित्यर्थः । चतुर्वर्गे त्वत्र बहुव्रीहिः । विधीति । 'स्वाध्यायोऽ-  
ध्येतव्यः' इति वाक्ये । गृहीतं चेति शास्त्रमित्यर्थः । इत्याहुरिति । तेनात्राक्षरग्रहणमधिक-  
मिति पूर्वस्माद्विशेषः । विरोधेत्यादि । 'आभासत्वे विरोधस्य विरोधाभास इष्यते' इत्यलंकारं  
लक्षयित्वा 'विनापि तन्वि हारेण वक्षोजौ तव हारिणी' मनोहारिणी इत्युदाहरणम् । 'घटाद्विना  
घटीयो धनेशः संराजतेऽधुने'ति चोदाहरणम्, तत्र प्रक्षेपादाभासः । एवं चैकशास्त्राद्विरोधः । साधन-  
योरेकत्र सहान्वयस्थानलक्षणः आभासो विरोधस्यैवं कर्माणि ज्ञानप्रयोजकतया मोक्षे समुचीयन्त इति  
वक्ष्यन्ति । भगवार्थैवाचार्य इति गुणकर्मत्वादङ्गत्वं ज्योतिष्टोमादीनामिति । इत्याहेति । तेनैतन्मते  
विचारसार्थक्यमात्रम्, न तु तस्य वैधत्वावैधत्वविवेचनमिति । ग्रामं गच्छतीत्यादौ ग्रामसंयोगोऽवान्तर-  
संयोगान् गृह्णातीति तदनुसारेणाध्ययनस्वाक्षरग्रहणमात्रं फलमित्याशयेनाहुः तत्रेति । दूरान्वयदोषोपि  
मीमांसकमते यः सोपि न । अक्षरग्रहणमात्र इति । दृश्यमाने इष्ट इत्यर्थः । इदानीं 'लभ्यमाने  
फले इष्टे नादृष्टफलकल्पना । विषेस्तु नियमार्थत्वाज्ञानार्थक्यं भविष्यति' इति वाक्यात् । स्वर्गब्रह्मज्ञानादि  
तु साधनान्तरयागविज्ञानादिभिरिष्टत्वेनोक्तं भवति ।

भाष्यप्रकाशः ।

बाक्यबलेनाऽदृष्टद्वारकत्वस्याप्यदुष्टत्वात् । तेन तेन ऋत्वध्ययनेनासाध्येतुरिदं मनोवाञ्छितं भवतीति दृष्टफलार्थत्वस्यापि शक्यवचनत्वाच्च । नच प्रत्यक्षविरोधः । इदानीन्तनाध्ययनस्य व्यङ्गत्वेनादोपात् । नच व्यङ्ग्यत्वे मानाभावः । स्वाध्यायपदस्य वेदे योगरूढ्या सुदृप्तसमन्तादप्यायो यत्सेति योगस्यापि ब्राह्मत्वे देशकालगुरुशिष्यनिष्ठानां शोभनगुणानां पाठार्थानुष्ठानेषु शङ्कराहित्यरूपस्य समन्तत्वस्य च ग्रहणेन स्वाध्याय इति समाख्याया एव तत्र मानत्वात् । नचैवं सत्यर्थज्ञानस्यापि प्राप्तेः कथं तदर्थत्वकल्पनस्यासंगतिरिति शङ्क्यम् । नैस्तस्य भाणवकाधिकार-  
रक्षिः ।

ननु तत्रार्थीत इत्यध्ययनस्य स्वर्गब्रह्मज्ञानपर्यन्तमस्यानादिष्टपदोक्तसाध्यसाधनभावव्याहृति-  
रित्याशङ्क्याहुः बाक्यबलेनेत्यादि वाक्यं यं यं क्रतुमिति । अभ्युपगम्याहुः तेन तेनेति दृष्ट-  
फलार्थत्वेन । दृष्टफलार्थत्वस्येष्टार्थत्वस्येति यावत् । इति योगस्यापीति । पूर्वकाण्डविषयत्वेन रूढे  
शब्दे । देशकालेत्यादि । यज्ञाद्यनुष्ठापका देशादयः । पूर्वतन्त्रे एकादशस्य द्वितीये पादे 'एकदेशकाल-  
कर्तृत्वं' इत्यधिकरणे समे दर्शपूर्णमासाभ्यां यजेत पौर्णमासां पौर्णमासा यजतीति समत्वपौर्णमासीत्वे  
देशकालयोर्गुणौ चिन्तितां । गुरुशिष्ययोस्त्वत्रैव स्पष्टा इति । समाख्याया इति । यौगिकस्य  
शब्दस्येत्यर्थः । तन्मतमनुसृत्य दूयन्ति नैस्तस्येति । भीमांसकैरित्यर्थः ।

मिद्वान्तस्तु प्राथमिकमध्ययनमध्यापनविधिप्रयुक्तम्, भाणवकोपनयनस्याध्यापनाङ्गत्ववद-  
ध्ययनाङ्गत्वेपि तस्य बालत्वेन स्वतोध्ययने प्रवर्तनादर्शनात्, किंच 'द्वितीयं प्राप्यानुपूर्व्यां जन्मोपनयनं  
द्विजः' इत्युपनीतमुपक्रम्य 'आचार्यं मां विजानीयात्' इति तस्याचार्ये भगवद्बुद्धिकरणं विहितम् ।  
तथा 'गच्छेदाचार्यसंसदि' इति स्मृत्यन्तरे चाचार्यसंसद्गमनं च विहितम् । तदुभयमपि क्रीडना-  
सक्तस्य बालस्य न संभवति । तस्माच्छ्रुतिचोदितोऽध्ययनज्ञानयोर्विधिर्न भाणवकमधिकरोति । अपि  
च । त्रैवर्णिकाः कर्तव्यमपेक्षमाणा अध्ययनं च कर्तारमपेक्षमाणमुभये सापेक्षा अन्योन्यं भवन्ति ।  
तत्र विद्वत्तायोग्यतदयोग्यां कर्तारवपेक्षतेऽध्ययनम् । नाथः । फलोपधायकभोग्यमपेक्षमाणं न  
माणवकमपेक्षेत, नेतरः तादृशफलानिष्यतेः । न चैवं त्रैवर्णिकाधिकारनियममङ्ग इति वाच्यम् ।  
अष्टवर्षवाक्ये उपनयनाध्यापनयोः संनिधानादध्ययनं विना चाध्यापनासिद्धेस्तदाक्षिसेनैवाध्यय-  
नेनोक्ताधिकारनियमसिद्धेः । न च स्वाध्यायवाक्यवैयर्थ्यमिति शङ्क्यम्, वेदस्य स्वाध्यायत्व-  
बोधनेन तस्य कृतार्थत्वात् । एतेनाध्ययनविध्यभावे भाणवकस्याध्ययनार्था प्रवृत्तिर्न स्यादिति प्रत्यु-  
क्तम् । स्वसाचार्यत्वसिषाधयिषुणैव तेऽध्यापनीया इति । न च किमनेन निर्बन्धेन अध्ययन-  
विधिरेव भाणवकं प्रवर्तयत्विति शङ्क्यम्, विधिव्यापारकौण्ड्यप्रसङ्गात् । यत्पुनीतव्यापारापेक्षायामु-  
पनयनमुपक्रम्य विहितमध्ययनमध्यापनोपकारकत्वेन तदङ्गं नार्थज्ञानाङ्गं साध्यद्वयसौकर्यासंभवा-  
दित्युक्तं तदपि न । एकस्यापि वाहनकरणक्यानस्य सुखोद्देशदेशप्राप्त्योरङ्गत्वात् । तदप्यध्या-  
पनाक्षिसमध्ययनं लौकिकमेचोररीकार्यम्, तावताप्यध्यापनसंभवात्; विहितस्यापि तत् एवाङ्गी-  
कारे तूद्देशाभावात् ततो नापूर्वं सिध्येदित्युक्तम्, तदपि तथा । लौकिकेन तेनाचार्यत्वासिद्धेः ।  
वेदाध्ययनेनैव तत्स्मरणात् । न चापूर्वासिद्धिरिति वाच्यम्, आचार्यकृतोद्देशेनापि तत्सिद्धेः ।  
पूर्वतन्त्रीयचतुर्थतार्तीयस्य 'फलसंयोगस्त्वचोदिते न स्यादशेषभूतत्वात्' इत्यधिकरणचिन्तितज्जातेष्वैव पितु-  
कृतोद्देशवदिति विक ।

भाष्यप्रकाशः ।

त्वेनाङ्गीकारात् । वेदस्य गुरुत्वाद् ब्रह्मदशायां तं प्रति स्वाध्यायत्वस्य भावित्वेन तदानी-  
मभावात् । 'वेदमनुष्याऽऽचार्योऽन्तेवासिनमनुशास्ति, सत्त्वं वद, धर्मं चर, स्वाध्यायान्मा प्रमद',  
इति तैषिरीयाणां शिक्षोपनिषद्भृत्या तथानिश्चयात् । आधानान्निहोत्रादिविधीनामपि तत्र  
तदाक्षेपकत्वस्वाध्ययनविधिप्रसादलभ्यत्वोपगमेन प्रसादस्य च माणवके सामर्थ्याभावादभावेन  
तेषामप्याक्षेपकतायां कौष्ठ्याश्च । आभिते चैकवाक्यत्वे, ज्ञेयभेति विध्यन्तरस्यापि संग्राहत्वात्  
तद्वचलादेवार्थज्ञानमङ्गीकार्यम् । अन्यथा तद्वैयर्थ्यादिति । अत एव प्राथमिकाध्ययनस्यापि  
तदर्थत्वमसंगतम् । किंत्वध्यापनप्रयुक्तत्वं यदुक्तं तन्मात्रं युक्तम् । ज्ञातुर्नियोज्यस्वाचार्यत्व-  
कामिनस्तत्रैव विधौ सत्त्वेन लिङ्गप्रयोगेण च तत्र विधित्वस्यासंदिग्धत्वात् । कृत्यानां त्वा-  
ध्यकार्येऽप्यनुशासनात् । वयसा जातस्वातध्याणां त्रैवर्णिकानामध्ययनस्वावश्यकत्वबोधनेन  
वाक्यसार्थक्यसिद्धेः । एवं च यद्यप्यध्यापनविघ्नवध्यापनमात्रं भ्रुतं, तथापि, 'साङ्गो वेदोऽध्येयो  
ज्ञेयश्च' इतिभावणाद् गुरुणाङ्गापाठनेर्थाङ्गापने च तदसिद्ध्या वैयर्थ्यं वाक्यस्य प्रसक्ते तद्ग्राहणाय  
तथाध्यापनमङ्गीकरणीयम् । आचार्यलक्षणस्पृतौ वेदस्य 'सकल्पं सरहस्यं च' इति विशेषणाच्च ।

रश्मिः ।

प्रकृतमनुसरामः । दूषणमाहुः वेदस्येत्यादि । अभावादिति । तथा च माणवकं  
प्रति स्वाध्यायसमाख्यासामर्थ्यविरहेणार्थज्ञानस्याप्यनुपलब्धेर्न तदर्थत्वकल्पनमिति भावः । ननु  
स्वस्वासाधारण्येन पितृपितामहादिपरंपराप्राप्ता शाखा स्वाध्याय इति योगस्य सायणीयेऽङ्गीकारात्,  
पूर्वोक्तं न साधीय इति शङ्कामपनुदन्तो वेदे स्वाध्यायत्वस्य भावित्वं श्रौतमित्याहुः वेदमनु-  
ष्येत्यादि । तथानिश्चयादिति वेदे स्वाध्यायत्वस्य भावित्वनिश्चयादित्यर्थः । अन्यथा  
स्वाध्यायमनुष्येलेव वदेदिति भावः । तदाक्षेपकत्वस्येति विद्वच्चैवर्णिकाक्षेपकत्वस्येत्यर्थः । आक्षे-  
पकतायामिति अर्थज्ञानाक्षेपकतायामित्यर्थः । अतः परमवशिष्टमर्थज्ञानांशे नियमविधित्वम्, तदपि  
प्राभाकरमतदूषणेन दूषितं भविष्यतीत्याशयेनाहुः आभिते चेति । इतीति । अयमत्र प्रकर्ष  
भूते । तथा च विधिवैयर्थ्यं प्रकृष्टो हेतुरित्यर्थः । प्रत्यक्षश्रुतिलभ्यत्वसंभवे चोदकप्राप्तत्वस्वीकार-  
स्यानुचितत्वादित्यपरः । एतच्च पूर्वतश्चेद्वादस्य चतुर्थे पादे 'विप्रतिषेधे परम्' इत्यधिकरणे चिन्ति-  
तम् । यत्रातिव्ययाजमानयोः कर्मणोर्गुणपदात्मलाभस्तत्र ये यजमानास्ते ऋत्विज इति विहित-  
मातिव्यं चोदकप्राप्तयाजमानाद् षठीय इति । विधाविति उपनयीतेति विधावित्यर्थः । पूर्व-  
तश्चेत्तदपूर्वत्वोपात्तसाक्षादध्ययनविधिप्रयोजनमाहुः कृत्यानामित्यादि । अनुशासनादिति ।  
'आवश्यकपक्षमर्थयोर्णिनि' इत्येतदनन्तरं 'कृत्याश्च' इत्यनुशासनादित्यर्थः । वाक्यसार्थक्यसिद्धेरिति ।  
तेन नात्र नित्यानुवादगन्धोपीत्याशयः विधिपक्षेऽप्युपादेय इति वक्ष्यन्ति । न चैवमनधीयाना ब्राह्म-  
भक्त्या वि वाक्यवैयर्थ्यम् । 'तयोरेव कृत्यक्तखलर्थाः' 'त्रैधातिसर्गप्राप्तकालेषु कृत्याश्च' इत्यादिसूत्रैरने-  
कार्येषु प्राप्तस्य तस्यस्वावश्यकत्वत्वावेदकत्वात् । वाक्यत्रयैकवाक्यतया यत्सिद्धं तदाहुः एवं  
चेत्यादि । विशेषणाच्चेति । अनेनाध्यापनविधौ नियोज्याभावादध्यापनसमभिव्याहृतेनोपनयी-  
तेत्यालम्बेपदेनाचार्यकरणलाभे तत्कामिना नियोज्याकाङ्क्षा पूरणीया । तथा सत्यध्यापनसाचार्यत्व-  
सिद्धिः प्रयोजनं नत्वर्थज्ञापनमपि, ततश्च सिद्धे अचार्यत्वे तस्यार्थज्ञापनस्यानावश्यकत्वान्मापव-



भाष्यप्रकाशाः ।

एवं साङ्गेऽधीते ज्ञाते च तस्य स्वाध्यायः सिद्ध्यति । तदोक्तं फलमपि संपद्यत इति वाक्यत्रयैक-  
वाक्यतयावसीयते तस्मात् प्राथमिकाध्ययनमध्यापनप्रयुक्तम्, अर्थज्ञानं च प्रत्यक्षश्रुतिलभ्य-  
मिति भाट्टप्रामाण्ययोः पूर्वोक्तकल्पना असंगतैव । कृत्यप्रत्यययोर्विध्यर्थकत्वपक्षेऽप्युक्त एव  
प्रकारो युक्तः । अन्यथा विधिकौण्डिनप्रसङ्गात् । एवंच रामानुजाचार्यैरध्ययनविधेरक्षरग्रहणपर्य-  
वसायित्वं, स्वाध्यायस्य च स्वमावादर्थबोधकत्वं यदुक्तं तदप्युक्तदिशैव युक्तम् । नत्वन्यथापि ।  
एवमेव भास्कराचार्योक्ते स्वाध्यायविधेरर्थबोधपर्यवसितत्वेऽपि बोध्यम् । ज्ञैवस्तु विचारसार्थक्य-  
मात्रमाह, न तु शास्त्रप्रयोजकं कंचन विधिमपीति तन्मते वैधत्वमेवापाति । तेन तद्प्राप्तीनां प्रा-  
यम् । एवं वेदान्तस्यविधावपि श्रवणपदेन शब्दग्रहणं मननपदेनावबोधोऽन्वेषणविजिज्ञासापदाभ्यां  
षेच्छा विधीयत इति बोद्धव्यम् । नषेच्छाया अविधेयत्वम् । 'तिस्रः सल्ल एषणा एवित्त्याः'  
इति चरके पतञ्जलिनाऽभिधानात् । अतः शंकराचार्यादतस्तद्विजिज्ञासास्य तद् ब्रह्मेति विधिरपि  
तथा । एवंच मैक्षवे ये विधय उक्ताः, 'आत्मेत्येवोपासीत,' 'स म आत्मेति विद्यात्' 'तमेव  
धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत ब्राह्मणः' इति । तेऽपि ज्ञान एव, न विचारे । ये चापि मध्वाचार्यैर्जिज्ञा-  
सासूत्रे, 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यश्च' इति तेऽपि सर्वे ज्ञान  
एव पर्यवसन्ति ।

यस्य शौचः । किमयं श्रोतव्य इति विधिनियमः परिसंख्या वा । नाद्यः । वेदान्तभ्रवणं  
रक्षितः ।

कस्याविद्वत्तायां यज्ञाद्यनधिकार इत्याशङ्क्यास्ता । फलमिति 'तेन तेनास्येष्ट भवति' 'अग्नेर्वायो-  
रादित्यस्य वा सायुज्यं गच्छति' इति फलमित्यर्थः । वाक्यत्रयैकवाक्यतयेति । सा चेत्यम् ।  
अद्वैतमिति वाक्योक्तमध्यापनप्रयुक्तमध्ययनं स्वात्मलाभाय 'साङ्गः' इति वाक्योक्तसाङ्गत्वज्ञेयत्वा-  
सेकमवगम्यते । तदनु शङ्काद्यननुत्या स्वाध्याय इति । सिद्धभाट्टः तस्मादिति । उक्त एव प्रकार  
इति वाक्यत्रयैकवाक्यताप्रकार एवेत्यर्थः । विधिकौण्डिनप्रसङ्गादिति 'स्वाध्यायो' 'ज्ञेयश्च' इति  
विधिकौण्डिनप्रसङ्गादित्यर्थः । एवं चेति । 'ज्ञेयश्च' इति प्रत्यक्षविधेरौण्डिनस्वावश्यकत्वे चेत्यर्थः ।  
विचारेति आपाततः प्रतीतार्थे तत्त्वोपविचारः युक्तत्वायुक्तत्वपोषणनिरासार्थां युक्तत्वायुक्तत्वार्थान्यां  
सह वर्तमानो विचारः सार्थकः, तस्य भावः सार्थक्यम्, सार्थक्यमेव सार्थक्यमात्रम् । शास्त्र-  
मिति शास्त्रं वेदान्तरूपं तदुपाङ्गं मीमांसा सापि शस्त्रमवयवी अनङ्गीकारात् । तस्य प्रयोजको  
विधिसम् । अवैधत्वमिति । न च श्रोतव्य इत्यत्र ब्रह्मवाचकपदानां ब्रह्मणि शक्तितालपर्यनिर्धारः  
श्रवणमिति कथं अवैधत्वमिति शङ्कः, अस्य विधित्वस्य तैरनङ्गीकारात् । सोऽत्रैवाग्रे स्फुटः  
संप्राप्तत्वात् । भास्करमतीयमविरुद्धमंशं व्याकुर्वन्ति एषं वेदान्तस्येति । तथेति इच्छाविधायकत्वेन  
प्रकारेणेत्यर्थः ।

श्रोतव्य इत्यस्य विधित्वं निर्णेतुं तावच्छैवमतं प्रसङ्गादाहुः यस्य शौच इति । विधिरिति  
अपूर्वविधिरित्यर्थः । प्रमाणान्तरेण यस्य यदर्थत्वमप्राप्तं तदर्थत्वेन तस्य विधिः सः । 'यजेत स्वर्ग-  
कामः' इति, यथा प्रमाणान्तरेण यागस्य स्वर्गार्थत्वानवगमाद्व्युत्पत्तिसंगतिः । नियम इति पक्षे, अप्रा-  
प्तस्य विधिः सः । मीहीनवहन्ति इति । यथा नखविदलनादिना वितुषीकरणपक्षेऽप्राप्तसाधन-  
नस्य विधानात् । स चाप्राप्तपूर्णात्मकः परिसंख्येति । उभयस्य युगपत् प्राप्ता इतरभ्या-

शब्दाश्च बोधकाः ।

निःसंदिग्धं तदर्थान् लोकवद् व्याकृतेः स्फुटाः ॥

भाष्यप्रकाशः ।

स्वविषयमात्रावगतिसाधनं शास्त्रश्रवणत्वाद् वैद्यकशास्त्रश्रवणवदित्यनुमानेनापि प्राप्ततयाऽपूर्वत्वाभावात् । न द्वितीयः । अवचातवद् दृष्टफलस्योपायान्तरस्याप्राप्तत्वात् । नेतरः । तथा सति श्रोतव्या एव वेदान्ता नाध्येया इति स्यात् । ततश्च विचारस्याप्ययोगात् पुरुषार्थासंभवः । एवं च वेदाध्ययनादिरपि निवर्ततेति महानेवानयः स्यादिति विकल्पितवान् । तत्तुच्छम् । हेतोः साधारणत्वेनानुमानतोऽप्राप्तावपूर्वविधित्वस्य स्थिरत्वात् । कथं साधारणतेति चेद् वेदान्तश्रवणं न स्वविषयावगतिसाधनं शास्त्रश्रवणत्वात् सूत्रश्रवणवदित्येवमवधेहि । किंच, श्रवणपदं शब्दग्रहणमात्रपरं वा, वाक्यार्थज्ञानपरं वा । आद्ये द्विविधैवध्यापत्तिः । स्वाध्यायविधिर्नैव चारिताध्यात् । नचाध्ययननियमाभावाय पुनर्विधानमिति वाच्यम् । आचारविरोधात् । त्रैवर्णिकाधिकारस्यापि त्यागापत्तेश्च । द्वितीये तु निराबाधं विधित्वम् । अन्यथा वाक्यवैवध्यापत्तेरिति ।

अतः पूर्वकाण्डविधेरर्थज्ञानमात्रार्थत्वेनोपरकाण्डीयस्यापि ब्राह्मणश्रमणन्यायेन विधे-  
शार्थतया विचारस्यावैधत्वाभारम्भणीयः । ननु संदेहाभावाद्याध्ययनादिविधौ विचार आक्षेप्य  
इत्यत आह शब्दाश्चेत्यादि ।

रश्मिः ।

श्रुतिपरो विधिः सा, पञ्च पञ्चनखा भक्ष्या इति । यथा । भक्षणस्य रागप्राप्तत्वात् पक्षेप्राप्तत्वाभावाच्च  
नापूर्वनियमोऽन्यपञ्चनखभक्षणनिवृत्तिपरत्वात् पञ्चनखापञ्चनखभक्षणस्य युगपत् प्राप्तत्वात् परि-  
संख्या । अत्र श्रुतस्य पञ्चनखभक्षणस्य हानाच्छ्रुतहानिः । अपञ्चनखभक्षणनिवृत्तिकल्पनादश्रुत-  
कल्पना । अपञ्चनखभक्षणस्य बाधनात् प्राप्तबाध इति दोषत्रयवती । ततश्चेति अध्ययनाभावा-  
च्चेत्यर्थः । अनुभवस्य युगपत्प्राप्तावितरव्यावृत्तेरित्यर्थः । एवं चेति । पूर्वोक्तपरामर्शेनाध्यापनवि-  
धावपि परिसंख्यापत्त्येत्यर्थः । श्रवणपदमिति । इदं तव्यान्तप्रकृतिरूपं ज्ञेयम् । विधिवैवध्या-  
पत्तिरिति श्रोतव्य इति विधिवैवध्यापत्तिरित्यर्थः । चारिताध्यादिति शब्दग्रहणस्यैवाध्ययन-  
पदार्थत्वेन तथात्वादित्यर्थः । न चेत्यादि । श्रोतव्य इति पुनर्विधानं श्रवणेध्ययनानन्तर्यनियमा-  
भावायेत्यर्थः । तथैवाचारमाशङ्क्य हेत्वन्तरमाहुः त्रैवर्णिकेत्यादि । अध्ययने त्रैवर्णिकाधिकारात् तस्य  
चामावाच्छ्रवणविधिः सर्वानप्यधिकुर्यादित्यर्थः । निराबाधमिति । वाक्यार्थज्ञानस्याध्ययनविधि-  
नानुपलब्धेर्निराबाधं श्रोतव्य इत्यस्य विधित्वमित्यर्थः । द्वितीयार्थादरे युक्तिमप्याहुः अन्यथेति ।  
ब्राह्मणश्रमणन्यायेनेति । ब्राह्मणाश्चेत् श्रमणास्तेन न्यायेनेत्यर्थः । यथा ब्राह्मणः सन् श्रमणो  
भवति, पश्चाद्भूतपूर्वगत्या श्रमण इत्युच्यते तथा । विशेषार्थेति । वेदान्तार्थज्ञानपरतयेत्यर्थः । एता-  
वता 'साङ्गोऽप्येयस्त्वया ज्ञेयः' इति माय्यं हेतुद्वयसमर्पकं विवृतम् । शब्दाश्चेति । शब्दाश्च  
निःसंदिग्धं बोधकाः लोकवद् व्याकृतेर्व्याकरणात्तदर्थान् स्फुटा इत्यर्थः । व्याकरणत्वं च  
महाभाष्ये लक्ष्यलक्षणसमुदायत्वम् । लक्ष्याः प्रयोगाः सुप्सुपासादयः । लक्षणानि सूत्राणि अङ्गुलि-  
त्वादीनि वृद्धिरादैवित्वादीनि च । एवं लौकिकशब्दविषयं व्याकरणम् । अलौकिकशब्दविषयं तु  
विकल्पनादिविधिमल्लक्ष्यलक्षणसमुदायरूपम् । ननु ये एव लौकिकाः शब्दास्ते एव वैदिका इति  
साधरभाष्ये शब्दाभेदाल्लक्षणभेदः कृत इति चेन्न, न । निबन्धटीकायां वैदिकशब्दानां खरादिना

अर्थज्ञानार्थं विचार आरम्भणीयः । तस्य च ब्रह्मरूपत्वात् तज्ज्ञाने पुरुषार्थो  
भवतीति न मन्तव्यम् । विचारं विनापि वेदादेव साङ्गावर्थप्रतीतेः ।

भाष्यप्रकाशः ।

विशेषबोधनाय स्वोक्तं विभजते अर्थज्ञानेत्यादि । सर्वोऽपि प्रयोजनमुद्दिश्य कार्यमारभते ।  
तत्रास्य विचारस्य प्रयोजनं वेदार्थज्ञानं वाऽन्यद् वा । तत्रान्यस्यादर्शनाद्, 'वेदान्तविज्ञानसुनि-  
श्चितार्थाः' इतिवाक्यबोधितमाद्यभेदादतन्वयम् । तत्रापि तस्य स्वतोऽपुरुषार्थत्वात् प्रयोजनान्तर-  
मेष्टव्यम् । तच्च प्रयोजनमनन्तविधमप्यैहिकामुष्मिकपुरुषार्थोऽन्तर्भूतत्वात् पुरुषार्थरूपम् । तच्च  
वेदार्थज्ञानेन भवतीति तदर्थं विचार आरम्भणीयो, न तु स्वतःपुरुषार्थत्वात् । वेदार्थश्च,  
'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति' इति, 'वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्यः'

'वेदास्त्रिकाण्डविषया ब्रह्मात्मविषया इमे, परोक्षवादा ऋषयः परोक्षं च मम प्रियम्'

इत्यादिश्रुतिस्मृतिभिर्ब्रह्मरूपः । नच 'वेदोऽखिलो धर्ममूलम्' इत्यादिस्मृतिभिर्धर्मरूप इति  
वाच्यम् । 'यज्ञो वै विष्णुः' इति, 'धर्मो यस्यां मदात्मकः' इति श्रुतिस्मृतिभ्यां धर्मस्यापि  
ब्रह्मरूपत्वबोधनात् तद्गुणैवार्थत्वात् । ब्रह्मणस्तु ज्ञानादेव पुरुषार्थसिद्धिः । 'ब्रह्मविदामोति परम्'  
'आनन्दं ब्रह्म' इत्युपक्रम्य, 'य एवं वेद प्रतितिष्ठति, अन्नवानन्नादो भवति महान् भवति प्रजया  
पशुभिर्ब्रह्मवर्चसेन महान् कीर्त्या' । दहरविद्यायां दहरपुण्डरीकवेश्मस्थितस्वाकाशस्यैतदमृतममय-  
मेतद् ब्रह्मेत्यनेन ब्रह्मत्वमुक्त्वा, एवंवित् स्वर्गं लोकमेतीत्येवंविधेषु वाक्येष्वैहिकामुष्मिकपुरुषार्थ-  
स्य ज्ञानमात्रेणैव श्रावणात् तावतापि पुरुषार्थसिद्धेरब्रह्म न मन्तव्यं न विचार्यमित्यर्थः ।  
रश्मिः ।

भेदकथनात् । महाभाष्येपि 'व्यत्ययो बहुलम्' इति योगविभागेन 'सर्वे विधयश्छन्दसि विकल्पन्ते'  
इति परिभाषासाधितोक्तवेदेषु विकल्पनादिविधिमलक्ष्यलक्षणसमुदायसत्त्वे शब्दाद्भेदे आयान्येव । तथा  
वेदेषु योगरूढिः, वेदान्ते तु योगः । तदुक्तं पत्रावलम्बने

‘लौकिको वैदिकश्चैव व्यवहारो द्विधा मतः ।  
लोकसिद्धं पुरस्कृत्य वैदिको बोध्यते यथा ॥  
लोके शब्दार्थसंबन्धो रूपं तेषां च यादृशम् ।  
न विवादस्तत्र कार्यो लोकोच्छ्रितस्तथा भवेत् ॥  
ब्रह्मवादे निरुक्तिस्तु न वक्तव्यैव कुत्रचित् ।  
वस्तुतो ब्रह्म सर्वं हि व्यवहारस्तु लोकतः ॥  
ये धातुशब्दा यत्रार्थ उपदेशे प्रकीर्तिताः ।  
तथैवार्थो वेदराशेः कर्तव्यो नान्यथा क्वचित् ॥

इति योगकथनात् । पूर्वमीमांसाकारिकासु तु लौकिकवैदिकव्यवहारकथनावसरे 'जलाशयोरिव संरक्षा  
तयोः कार्या मनीषिभिः' इत्युक्तम् । 'विचारो योगरूढितः' इत्यपि तत्र । स्वोक्तमिति स्वेन कारि-  
कयोक्तमित्यर्थः । प्रयोजनमिति फलमित्यर्थः । तस्य इति वेदार्थज्ञानस्येत्यर्थः । तस्य चेत्या-  
दिभाष्यं विवृण्वन्ति वेदार्थश्चेत्यादि । मीमांसकाशङ्कामनूष निषेधन्ति न चेत्यादि । तज्ज्ञान  
इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति ब्रह्मणस्त्विति । वाक्यान्तरेण प्राप्तं ब्रह्मविचारं प्रत्याख्याति

न चार्थज्ञानमविहितम्, अविचारिताश्च शब्दा नार्थं प्रत्याययन्तीति वाच्यम्, ज्ञेयञ्चेति विधानात् ।

‘गीती शीघ्री शिरःकम्पी तथा लिम्बितपाठकः ।

अनर्थज्ञोऽल्पकण्ठश्च षडेते पाठकाधमाः’

इति बाधोपलब्धिश्च । शब्दश्चक्षुरादिवक्ष्य संदिग्धार्थप्रतिपादकः । तदर्थश्च

मान्यप्रकाशः ।

न च श्रोतव्य इति विधिना श्रवणं विधाय तदर्थमननाय मन्तव्य इति विध्यन्तरदर्शनादवबोधसामान्यस्य तदर्थत्वेनाशक्यवचनत्वाद् युक्तिभिरनुचिन्तनमेव मननपदार्थो वक्तव्य इति विचारोऽपि प्राप्त एवेति वाच्यम् । तस्य शरीरपरत्वात् । प्रियत्वलिङ्गेन तथा निश्चयात् । न च वाक्यार्थः शरीरः परमात्मा वेति संदेहे लिङ्गादिभिस्तन्निश्चितार्थबोधार्थमेव विचार आक्षेप्य इति वाच्यम् । वेदे साङ्ग इति विशेषणादधीतनिगमनिरुक्तव्याकरणस्य विचारं विनापि तैरेव तत्संभवात् । तेषु श्रुतीनामेवोदाहृतत्वात् । न च मास्तु वाक्यार्थज्ञानार्थं विचारापेक्षा । पदार्थज्ञानार्थं त्वावश्यकः । शब्दानां प्रायशोऽनेकार्थत्वेनानेकवृत्तिकत्वेन च कया वृत्त्या कर्ममत्र बोधयन्तीति निश्चयाभावात्, तदर्थज्ञानस्य चाविहितत्वेन तदविचारादिति शङ्कनीयम् । ध्येयत्ववत् साङ्गस्य ज्ञेयत्वविधानेन गुरुत्वादेव पदार्थज्ञानस्यापि सिद्धेः । न च विध्यभावाद् गुरुणार्थो न वक्तव्य इति शङ्का कार्या । वाक्यान्तरे बाधोपलब्धेः । तदिदंशुक्तं, न चार्थेत्यादिना । नापि संदेहाभावाय तदपेक्षा । शब्दस्य निःसंदिग्धार्थबोधकत्वात् । न हि गौरित्युक्ते सत्त्वान्तरबोधो भवति ।

रश्मिः ।

न चेत्यादि । तस्येति । ‘आत्मा वा अरे’ इति वाक्यस्येत्यर्थः । अत्रोपक्रमं नियामकं करोति प्रियत्वचेति । मैत्रेयीब्राह्मणे ‘न वा अरे पत्युः कामाय पतिः प्रियो भवत्यात्मनस्तु कामाय पतिः प्रियो भवति’ इत्यात्मानमुपक्रम्यास्य निर्देशेन शरीरपरत्वनिश्चयादित्यर्थः । अत्र मैत्रेय्याः स्त्रीत्वेन तदधिकारानुसारेण जीवोपक्रमात्तस्य पूर्वपक्षग्रन्थत्वाच्च वाक्यान्वयाधिकरणविरोधः । तत्संभवादिति शरीरः परमात्मा वेति संदेहानुपपत्तिसंभवादित्यर्थः । तेष्विति निगमनिरुक्तव्याकरणेष्वित्यर्थः । स्पष्टम् । यदा तु समाहारद्वन्द्वात्, निगमे व्याकरणं यथा, अत्र च ‘आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यः’ इति निगमस्तत्र । न च जीवो द्रष्टव्यः श्रोतव्यः, कर्तृत्वात्, आत्मनश्च कर्मत्वादिति व्याकरणम् । एवमन्यत्रापि ।

‘अहमात्मात्मनां धातः प्रेष्टः सन् प्रेयसामपि ।

अतो मयि रतिं कुर्याद्देहादिर्यत्कृते प्रियः’ इति ।

भगवद्वाक्यमन्युपलक्षणविधया ज्ञेयम् । न चार्थज्ञानेत्यादिभाष्यमवतारयन्ति न च भास्त्विति । कारिकायां तथापदं विवृण्वन्तो ‘ज्ञेयश्च’ इति विधानादिति भाष्यार्थमाहुः अच्येयत्वबोधदिति । ‘गीती शीघ्री’ इति भाष्यमवतारयन्ति न चेत्येति । वाक्यान्तरं पाणिनीयशिक्षास्यम् । यद्वा ‘ज्ञेयश्च’ इति वाक्यादान्यद्वाक्यं गीतीति वाक्यान्तरम् । बाधेति अधमत्वावहनं बाधः । बाधश्च विपरीतप्रमेति नैयायिकाः । मेदवादमाहुः । अधमत्वनिवृत्त्यर्थं गुरुणार्थो वक्तव्य इति प्रमाया विपरीतप्रमा । तद्विधमिति । न च भास्त्वित्यारभ्य विवृतमित्यर्थः । शब्दश्चक्षुरि-त्यादिभाष्यमवतारयन्ति नापीति । नहीति । यथेति भाष्यतात्पर्यम् । तदर्थञ्चेत्यादिभाष्यं

व्याकरणादिना निश्चीयते । यथा लौकिकवाक्ये तथा वेदेऽपि । न च तद्विरुद्धं निर्णेतव्यम् । अप्रामाणिकत्वप्रसङ्गात् । तस्माद् वेदार्थज्ञानार्थं विचारो नारम्भणीयः ।

स्यादेतत्

भाष्यप्रकाशः ।

अतोऽनेकार्थत्वादिसंकटेऽपि व्याकरणोक्तस्वरादिना सुखेन तभिरासात् । किंच । लोके प्रत्यक्षादिसंक्रमाच्च तथा व्याकरणापेक्षेति तद्विरुद्धमपि कचिभिर्णीयते । अत एव लौकिकशब्दार्थनिर्णायकत्वेऽपि न तत्र तेषामङ्गत्वप्रसिद्धिः । वेदे तु तेषामङ्गत्वस्य शास्त्रप्रसिद्धत्वात् प्रमेयस्य चात्यन्तालौकिकत्वेन विचारवादिनोऽपि तेषामाश्रयणीयत्वात् तद्धेतुन्यायेन तैरेवार्थज्ञानसिद्धेः कृतमजागलस्तनप्रायेण विचारेणेति । तदिदञ्चकं नचेत्यादिना ।

अत्रैकदेशी स्वमतेन विचारकर्तव्यतामुपपादयति स्यादेतदिति वक्ष्यमाणप्रकारेण विचार-

रक्षिः ।

विवृण्वन्ति अत्र इति । व्याकरणेत्यादि । तथा च शिक्षायाम् ।

‘मञ्चो हीनः स्वरतो वर्णतो वा मिथ्याप्रयुक्तो न तमर्थमाह ।

स वाग्वज्रो यजमानं हिनस्ति यथेन्द्रशत्रुः स्वरतोपराधात्’ ॥ इति ।

यथा दत्त इत्युक्ते, प्रत्ययार्थसहितं दानं संज्ञाश्चेति । संकटे आद्युदात्तत्वात्संज्ञाशब्दोऽयमिति तथा च सूत्रम् ‘निष्ठा च ह्यजनात्’ इति । अथवा ‘इन्द्रशत्रो’ इत्यत्र स्वरेण समासनिर्णय आद्युदात्तत्वाद् बहुव्रीहिरिति, आदिना पदान्तरसमभिव्याहारादि पदान्तरसमभिव्याहार आदिर्येषां सामर्थ्यादीनां, पदान्तरसमभिव्याहारस्यादयः पदान्तरसमभिव्याहारादयः संयोगादयः, ते च ते तेषां समाहारः पदान्तरसमभिव्याहारादि, तेन ‘सशङ्खचक्रो हरिः’ इत्यत्र हरिशब्दो विष्णुवचन इति । न चेत्यादिभाष्यतात्पर्यमाहुः किंचेति । कचिदिति घटपटकालीनादिप्रयोगेषु इत्यर्थः । व्याकरणे तु घट चेष्टाभासचलनपरिमाणेषु, पट गतिभासप्रभृतिषु, कालाह्वन् इति । तेषामिति । छन्दःकल्प-शिक्षानिरुक्तज्योतिषव्याकरणानामित्यर्थः । तद्धेतुन्यायेनेति । हेतुहेतुमतो हेतौ तद्देहेतौरेव हेतुता’ इत्यर्थः । तद्विद्यमिति । किंचेत्यारभ्य विवृतमित्यर्थः । अस्मानर्थहेतोः प्रहाणायालौकिकत्वविधाप्रतिपत्तये सर्वे वेदान्ता आरभ्यन्त इति वदन्तो विद्भववादिनो निरसितुमिदमित्याहुः । यद्वा । केवलवैदिककृतपूर्वपक्षे षडङ्गनिर्वाहः, परंतु ‘स्वाध्यायोऽध्येतव्यः’ इति श्रुतिविरोधः, वक्ष्यमाणभाष्यार्थाध्ययनाभावात् । इति केवलवैदिकं प्रति वैदिकश्चेत् मीमांसकः, स एकदेशी तस्मात्पस्यमाहुः अत्रैकदेशीति । ऋष्यपुच्छप्रद्वालुत्वाप्यासी पूर्वमीमांसको वैदिकैकदेशीति शर्षः ।

न वेदार्थज्ञानमात्राय विचारः । किंतु ब्रह्मज्ञानाय । तस्य चात्मरूपत्वान्

भाष्यप्रकाशः ।

स्वारम्भणीयत्वद्वयपपद्यतामित्यर्थः । तदाह न वेदार्थेत्यादि । तस्येति ब्रह्मणः । 'पटोलपत्रं पिचमं-नाडी तस्य कफापहा' इत्यादिषु विशेषणमात्रस्यापि तत्पदेन ग्रहणदर्शनात् । अयमर्थः । अनुपपद्यमानत्वान्मास्तु वेदार्थमात्रत्वेन ब्रह्मज्ञानाय विचारः, परं त्वात्मत्वेन ब्रह्मज्ञानाय रश्मिः ।

न वेदार्थेत्यादीति । अत्र न वेदार्थज्ञानमात्राय विचार इति भाष्ये । अयं षडङ्गमात्रेण वेदार्थकर्ता वैदिकः । अस्य भेदः मीमांसकपूर्वकषडङ्गैर्यकर्ता वैदिकः । उक्तास्त्रयो विषयो वेदे यद्यपि, तथापि 'स्यूतेष्व' इति सूत्रभाष्ये वेदान्तानामपि वेदत्वोक्तेः वेदान्तेषु समानाः । अत एव वेदान्तमीमांसाया वेदविधिविचारः । अत एव वेदान्ती यस्य मन्तव्य इति विधेस्त्यागः द्रष्टव्य इति प्रथमविधेः दर्शनानन्तरं प्रवर्तते । किंतु ब्रह्मज्ञानायेति भाष्ये वेदान्ते ब्रह्मोक्तं तस्य ज्ञानाय तत्र ब्रह्मणि प्रकारद्वयम् । श्रुत्युदासीनात्मत्वं वेदार्थभूतात्मत्वं चेति भाष्यार्थो भविष्यति । तत्पदस्य पूर्वपरामर्शकत्वेन ब्रह्मज्ञानस्येत्यर्थेन भाष्यमित्याकाङ्क्षायां दृष्टान्तमाहुः पटोलपत्रमिति । वेदार्थमात्रत्वेनेति । पूर्वमीमांसका अङ्गीकुर्वन्ति वेदार्थमात्रत्वश्रुत्युदासीनात्मत्ववेदार्थभूतात्मत्वानि ब्रह्मणि धर्मान्, परंतु औपाधिकास्ते । तथाहि । पूर्वमीमांसाकारिकासु वैदिका उक्ताः, तैत्तिरीये अलङ्का विमर्शिनः, पूर्वं उक्तास्ते पूर्वमतार्थिकाः श्रद्धाऽभावात्, पद्मपुराण तर्कानादराच्च । तत्रापि व्याकरणपदपदार्थकज्ञानवन्तः । 'अलौकिको हि वेदार्थः' इति सिद्धान्तात् । श्रुत्येकश्रवणाः पूर्वमीमांसां नकृतवन्तः । मीमांसायाः पूर्वं जैमिनिसूत्रमात्रत्वाच्छराचार्यप्रभृतिभिः कृतात् । ते हि मीमांसारहितषडङ्गाष्टोपाङ्गपरिशिष्टविचारकाः पुरःस्फूर्तिकनिर्गुणं स्वीकुर्वन्तोपि वेदार्थमात्रत्वमङ्गीकुर्वन्ति । अन्यथा ब्रह्मज्ञानप्रसङ्गात्तत्रापि व्यक्तिशक्तिमङ्गीकुर्वन्ति, प्रस्थानरत्नाकरस्यापुनिकत्वात् । अन्ये पुनर्मिमांसां कुर्वन्तस्वर्कं मीमांसायुतं कुर्वन्ति । तदा श्रुत्युदासीनात्मत्वमङ्गीकुर्वन्ति । भाट्टदीपिकायां मन्त्रमय्येव देवता, प्रातिपादिकार्थस्तु यः कश्चिद्भवतु । मम तु वदतोप्येवं वाणी दूष्यतीत्युक्तत्वात् । शांकरादीनां वेदान्ते तु 'यतो वाचो निवर्तन्ते' इति श्रुत्या तथा, अन्यासामर्थवादत्वाङ्गीकारात् । किंच, वेदार्थं न निष्पन्नात्मत्वं स्वीकुर्वन्ति निर्गुणत्वेपि । पूर्वं तादृशकुचोद्याभावात् । सोपाधिकत्वप्रसिद्धेरेवमुपपाद्यमानत्वादिति । भाट्टनैयायिकाश्च भाष्यं भाष्यप्रकाशे सुबोधिन्यनुसारेण विवृण्वन्ति । सुबोधिनी तु ब्रह्मत्वं ब्रह्मेति निर्विकल्पकज्ञानं ब्रह्मत्वविशिष्टब्रह्मेति ज्ञानं, सविकल्पकमात्मेत्युच्यते । तत्र पूर्वं निर्विकल्पकं, केवलवैदिकत्वात् । पश्चात् सविकल्पकं, मीमांसाया सत्त्वात् । तदुक्तं पूर्वम्, तथा च वेदार्थमात्रत्वावच्छिन्नब्रह्मत्वं ब्रह्मेति स्यादेतदित्यस्मात्पूर्वभाष्यस्य विषयः । मीमांसासहितस्य साङ्गोपाङ्गसपरिशिष्टवेदार्थत्वावच्छिन्नब्रह्मत्वविशिष्टब्रह्मेति ज्ञानमात्मा स स्यादेतदित्यादि-भाष्यविषयः । अनुपपद्यमानत्वादिति । षडङ्गैरेव वेदार्थसंभवात् मीमांसाप्रयोजकत्वेन उपपद्यमानो वेदार्थत्वेन ब्रह्मज्ञानाय विचारः । न च वेदार्थत्वं षडङ्गसाध्यत्वं तज्ज्ञानमात्राय विचारः ।

भाष्यप्रकाशः ।

विचारो न प्रतिक्षेपं शक्यः । नच संदिग्ध एव विषये विचारस्य प्रवृत्तेरात्मनश्चाहंप्रत्ययगो-  
चरत्वेनासंदिग्धत्वादेवमप्यविचार्यत्वमेवेति शङ्काम् । अहंप्रत्ययस्य स्पृहोऽहं कृशोऽहं षधिरो-  
ऽहं गच्छाम्यहं शसिम्यहं जानाम्यहमित्यादौ देहाणुपाधिगोचरत्वेन विपर्यस्तत्वात् तेन  
रक्षिमः ।

न प्रतिज्ञातत्वेपि चरममीमांसापायकत्वाभावादिति भाष्यार्थे संभवान्मास्तु वेदार्थमात्रत्वेत्यादिः  
कुत इति वाच्यम् । वेदा वेदान्तास्तदर्शज्ञानं तदपि ब्रह्म 'वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्यः' इति वाक्यात् ।  
तथा च वेदार्थमात्रत्वेन ज्ञानमात्राय ब्रह्मज्ञानाय विचारः इत्यर्थः संपन्नः । यद्वा, जैमिनिर्व्या-  
सशिष्य इति धर्मजिज्ञासाया भाविनीत्वाद्देवार्थकाल्सेन ज्ञानमात्ररूपाय ब्रह्मज्ञानायेत्यर्थः । अयमेव  
भाष्यार्थः । कर्ममार्गस्यापि भाष्ये दर्शनात् । यथा व्याकरणकात्स्न्यं निरुक्ते तथा वेदार्थकात्स्न्यं  
ब्रह्मज्ञाने तस्मै विचार इत्यर्थः । व्याख्यानतो विशेषप्रतिपत्तेर्न हि संदेहादलक्षणमिति महामाष्यात् ।  
इदमपि मास्तु द्युदेशसत्त्वेपि पूर्वमीमांसावत् सर्वविचाराभावात् । न चैतावदेव विचारः  
विस्तृतविचारस्य पूर्वमीमांसायां दर्शनेनोत्तरमीमांसाविचारमात्रायैतावतोऽसंभवात् । किंतु ब्रह्मे-  
त्यादिभाष्यार्थमाहुः परंत्विषति । नन्वत्रापि प्रतिज्ञातब्रह्मज्ञानायेति भाष्यार्थः संभवतीति चेत् न ।  
ब्रह्मशब्दः सोपि वेदान्तरूपः सोपि ब्रह्म, तद्व्यावृत्त्यर्थत्वादित्याहुरात्मत्वेनेति । ब्रह्म आत्मा,  
तस्य चात्मरूपत्वादिति भाष्यात् । ब्रह्म ब्रह्मत्वमिति निर्विकल्पज्ञानं ब्रह्म, ब्रह्मब्रह्मत्वब्रह्म-  
त्वस्वत्वरूपसंबन्धावगाहि ज्ञानमात्मा । तथा च ब्रह्मणो वेदार्थत्वेपि तत्त्वेन ज्ञानं नासंभाव-  
नाविपरीतभावनानिर्वर्तकं मीमांसासहितमात्मत्वेन, ब्रह्मज्ञानं तु ब्रह्मसंभावनाविपरीतभावनानिबृ-  
ह्युत्तरत्वेन तन्निवर्तकम् । आत्मत्वेनेति 'आत्मा देहो मनो ब्रह्म' इति विश्वात् ब्रह्म श्रोक्तम् ।  
तथाध्यात्मदेवजातिषु सूरिमिरिति च । अहंप्रत्ययेति । सुखी अहमिति प्रत्ययगोचरत्वेनेत्यर्थः ।  
अहंप्रत्ययसाहंकारविषयत्वमपि यतः कर्ताहमिति प्रत्ययात् । स चिदचिद्विन्यरूपः । देहादीति ।  
स्पृहोहं कृशोहमिति देहाध्यासः; षधिरोहमिति इन्द्रियवैकल्प्यम्, गच्छाम्यहमिति कार्याध्यासः,  
शसिम्यहमिति प्राणाध्यासः, त एत आत्माधिष्ठानकाः । जानाम्यहमिति अहंकारे चिदध्यासः  
आत्मनो ज्ञानाश्रयत्वात् । 'कामः संकल्पः' इति बृहदारण्यकात् । जीवेऽन्तःकरणाध्यासो वा  
तदायमप्यात्माधिष्ठानकः । अहंकारानतिरिक्तजीववादिभतेनाह । जगदान्ध्यापत्तिभिया नायमहंकार-  
मात्राश्रयः । अहंकारमात्राश्रयत्वे जडत्वेनाहंकारस्य तथा जडाश्रितस्य गोलकाश्रितव्यतिरिक्तसाप्रकाश-  
कत्वनियमात् । यद्वा, अहंकारस्य 'आत्मा मनसा संयुज्यते' इत्यादिप्रणाष्यभावात्, तेन जानाम्यहमित्यत्र  
ज्ञानकर्ताहमिति बुद्धिर्नतु ज्ञानाश्रयोऽहमिति । अन्त्यायाः प्रत्यगात्मविषयत्वात् । पूर्वसाहंकारवि-  
षयत्वात् । विपर्यस्तत्वादिति । 'शङ्खः पीतः' इतिवत् 'घटो ब्रमति' इतिवच करणदोषविषय-  
दोषजन्यसंप्रयुक्तभिन्नार्थभात्रप्रतिपादकबाह्यज्ञानत्वादित्यर्थः संशयः । स्पृहोर्वारणाय मात्राबाह्यपदे ।  
तत्र विषयदोषजन्यत्वं लक्ष्यं शक्यम् । आवश्यकत्वलाघवाभ्यां तावतैव सिद्धेरिति सिद्धान्ते विशेषः ।  
बुद्धिविषयदोषोन्मुपेयते, यथा जीवपरमाण्वोरध्यासो दोष इति । एतच्च द्वितीयाध्याये तर्कपादे  
'उर-यापि न कर्मातस्यदभावः' इति सूत्रभाष्यप्रकाशे 'चरमः सद्भिज्ञेवापाम्' इति श्लोकार्थकवचनावसरे

तस्य चाधिष्ठापच्छिन्नत्वाद् देहात्मभावहृत्प्रतीतेस्तदतिरिक्तस्य ब्रह्मणोऽभावात्

भाष्यप्रकाशः ।

संदेहनिवृत्तेरभावात् । न च देहादिदेवात्मेति युक्तम् । देहस्यावसाभेदेऽपि परिणामान्तरदर्शनेन नश्वरत्वनिश्चयात् । अहंविचिषेधे त्वात्मनि, यः कृष्णः पूर्वं स इदानीं स्थूल इति पूर्वापरकाले ऐक्यमानेन तदभावात् । न च सोऽहमिति प्रत्यभिज्ञया देहादेरात्मत्वं वक्तुं शक्यम् । प्रत्यभिज्ञायाः सोऽयं दीपस्तादिदं जलमिति चत् सजातीयविषयत्वेन पूर्वापरकालकतदैक्यानिश्चायकतया तदविषयत्वात् । एवं तत्तद्विन्द्रियनाशेऽपि जीवनदर्शनाच्छ्वासोच्छ्वासयोर्बहिरागच्छतः प्राण-स्यापि ज्ञानादर्शनेनाचेतनत्वनिश्चयाद् बुद्धिमनसोरपि करणत्वेन सिद्धतया कर्तृत्वेनासिद्धत्वाद् विषयपार्थक्यस्य सर्वानुभवसाक्षिकत्वात् सर्वेषामिदंकाराऽऽस्यदत्वाच्च । नचेदंकारास्पदानामात्मत्वं युज्यते । पुरोऽवस्थित एव विषये तथाप्रयोगदर्शनात् । आत्मनश्च प्रत्यग्विचिषेधत्वेन तथात्वा-भावात् । नचैवं सिद्धे देहादिभ्यो विषेके संदेहाभावादजिज्ञास्यत्वम् । तस्याधिष्ठापच्छिन्न-त्वाद् विदुषां शास्त्रपरिपक्वद्वीनामप्यहंप्रत्यये विविक्ततत्त्वरूपस्यागोचरत्वात् सुखदुःखादीनां

रश्मिः ।

वक्तव्यम् । गृह्यमाणारोप इति केचित् । स च परोप गृह्यमाणस्योत स्वयं गृह्यमाणस्य । आघेऽति-प्रसङ्गे, ज्ञानस्य शिक्षणावस्थायित्वस्वीकारात् । द्वितीये तस्यैव बाधादिति । अन्यत्र गृह्यमाणसारोप इति चेत्, न । आन्यत्रिकग्रहणस्य तदानीं विरहाद् गृह्यमाणत्वस्याशक्यत्वात् । न च देहादि-रिति । प्राणेन्द्रियक्रियाबुद्धिमनोविषया आदिशब्दवाच्याः । आत्मनोऽभेदे प्रत्यभिज्ञां प्रमाण-यन्ति अहंविचितीति । प्रत्यभिज्ञाया ऐक्यनियामकत्वे साम्यशक्नामादाय निषेधन्ति न च सोऽहमिति । नेत्याह प्रत्याभिज्ञाया इति । पूर्वापरेति । पूर्वापरौ कालौ यस्य देहस्य तस्यैक्यानिश्चायकतया पूर्ववदैक्याविषयत्वान्न साम्यमित्यर्थः । तेन व्यक्त्यवलम्बना प्रत्यभिज्ञा ऐक्यमवगाहते 'सोऽयं षट्' इति चत् । या तु जातिमवलम्बते न सैक्यमवगाहते, प्रवाहे तदिदं जलमिति वदित्युक्तम् । तेन च देहो नात्मेत्युक्तम् । तर्हीन्द्रियनिकुरम्बः प्रत्येकमिन्द्रियं वा प्राणा-दिर्वात्मा भविष्यति तत्राह एवमिति । सकलेन्द्रियनाशोऽपेरर्थः । करणत्वेनेति । बुद्ध्या पदार्थान् जानातीति प्रत्ययेन, सुखसाक्षात्कारः सकरणकः, अन्यसाक्षात्कारत्वात् । चाधुषसाक्षात्कारवदि-त्यनुमानेन च बुद्धिमनसोः करणत्वेन सिद्धतया ज्ञानाश्रयत्वेनासिद्धत्वादित्यर्थः । विषयेति मृत्सावापादिपार्थक्यसेत्यर्थः । साधारणं हेतुमाह सर्वेषामिति । नासावात्मेदंकारास्पदं पुरोवस्थि-तत्वाभावादित्याह आत्ममत्त्वेति । प्रत्यग्विचितीति । प्रातिलोभ्येन जहादिसर्ववैलक्षण्येन सचि-त्सुखात्मतयाच्चति प्रकाशत इति प्रत्यक् जीवः, श्रीधर्या तथा व्याख्यानं तृतीयस्कन्धे, तद्वि-चिषेधत्वेनेत्यर्थः । सा चाहं प्रत्यगिति । तस्य चाधिष्ठापच्छिन्नत्वादिति भाष्यमवतारयन्ति न चैवं सिद्ध इति । विविक्ततत्त्वरूपाज्ञाने हेतुमाहुः अगोचरत्वादिति । सुखदुःखादीनामिति ।

निषन्धे 'तत्रासावपि नो शुक्तिर्षास्त्वमवदुःखः ।

अविद्याविषयोऽस्मात्प्रज्वनं सर्वथा मतम्' ॥ इति शास्त्रार्थे



वेदमात्रादसंभावनाविपरीतभावनानिर्वर्तकं ज्ञानमुत्पद्यते । प्रत्युत देहात्मभाव-  
हृदप्रतीतेः श्रुतेरुपचरितार्थत्वं स्तुतित्वं वा कल्पयिष्यतीति ।

मैवम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्रादेशिकत्वस्य चाभिमानेन तथा निश्चयात् तेषामपि देहात्मभावहृदप्रतीतेरविद्यासंबन्धरहितस्य  
केवलस्यात्मनः प्रत्ययाभावेन दर्शनान्तरेऽपि व्यापकतया प्रतिपन्नस्य तस्यैव बृहत्त्वेन बृहणत्वेन च  
तदतिरिक्तस्य ब्रह्मणोऽभावाद् विविक्ततत्स्वरूपज्ञानाय विचार आवश्यकः । न च वेदमात्राद्  
विविक्तात्मस्वरूपविषयासंभावनाविपरीतभावनानिर्वर्तकं ज्ञानं सिद्ध्यति ।  
प्रत्यक्षापेक्षया शब्दस्य निर्बलत्वात् । प्रत्युत प्रबलप्रमाणेन देहात्मभावहृदप्रतीत्या शास्त्र-  
पक्षबुद्धिरपि दर्शनान्तराभिमानेन विविक्तात्मस्वरूपबोधिकायाः श्रुतेः कल्पनोपदेशतयोप-  
चरितार्थत्वं वा, उपासनाशेषतया स्तुतित्वं वा कल्पयिष्यति । अतोसंभावनाघपनयनेन  
श्रुतानुपचारादिनिवृत्त्यर्थं वेदार्थभूतात्मत्वेन ब्रह्मज्ञानाय विचार आवश्यक इति ।

एवमुक्तमेकदेशिमत्तं चोदकः प्रतिक्षिपति मैवमिति । यदुक्तं, न वेदार्थज्ञानमात्राय विचारः,

रश्मिः ।

तस्मात्सं विद्याप्राप्तौ, तथा चाविद्योद्भवेनागोचरत्वात् आत्मगुणानाम् । प्रादेशि-  
कत्वस्येति प्रदेशे भवत्वस्येत्यर्थः । अध्यात्मादेराकृतिगणत्वाद्ब्रह्म । तथेति अविद्योद्भवत्वस्य  
निश्चयात् । न चाणोर्जावस्य धर्माणां प्रादेशिकत्वेऽप्यक्षतिरिति शङ्क्यम् । परमात्मविचारादणुभाष्य-  
त्वेपि । देहात्मेत्यादि । न च सुखदुःखजनकपूर्वजन्मीयधर्माधर्माधारतया तस्य शरीरातिरिक्तत्व-  
सिद्धिरिति वाच्यम् । मयूरचित्रादिवत् तयोरपि स्वाभाविकतया तज्जनकधर्माधर्मासिद्धौ तदाधार-  
स्यात्मनोऽप्यसिद्धेरिति प्रत्यक्षैकप्रमाणवादिनो लोकायतिका आहुः, तेनाविद्यास्वरूपमप्युक्तम् । अभि-  
मानस्याविद्याकार्यत्वेनाज्ञानरूपं तत्स्वरूपमुक्तम् । दर्शनान्तर इति शैवमते भास्कराचार्यमते च ।  
विविक्तेति । सच्चिदानन्दं ब्रह्म स्वेच्छया सदानन्दरूपं, तस्य जगज्जन्मादिकर्त्री शक्तिः चिच्छक्तिर्व्या-  
पिका, तस्या व्यामोहिका शक्तिरित्येवमिच्छायाः पूर्वमुत्तरं च विविक्ततत्स्वरूपज्ञानाय । तेन अविद्यास्व-  
रूपमप्युक्तम् । न वेदमात्रादिति भाष्यं विवृण्वन्ति न च वेदेति । असंभावना देहातिरिक्तात्मा-  
संभावना । विरुद्धसर्वधर्मानाधारत्वभावना विपरीतभावना 'अज्ञानमन्यथाज्ञानं ब्रह्मणं विनिवार्यते ।  
कृष्णगमपीति भावः । मीमांसकास्तु प्रातिपदिकार्थः कश्चिदस्तु शब्दमयी देवतेत्याहुः ।  
निर्बलत्वादिति । न हि शब्दशतेनापि दृश्यमानो घटो वारयितुं शक्यते । प्रत्युतेति भाष्यं  
विवृण्वन्ति प्रत्युतेति । श्रुतेरिति तत्त्वमस्यादिश्रुतेरित्यर्थः । कल्पनेति कल्पनोपदेशसूत्रे  
स्पष्टम् । उपासनेति मनोऽप्यापारविशेषो रामानुजाचार्यमतेन्यत्रापि । स्तुतिरुत्कर्षाधायकगुण-  
वर्णनम् । अत्र पक्षे नोपचारः । वेदार्थभूतात्मत्वेनेति स्वबुद्ध्या वेदार्थं परिकल्प्य तादृश-  
वदार्थभूतात्मत्वेन । [अत्रैव श्रुत्युदासीनात्मत्वेन ब्रह्मज्ञानाय विचारोऽप्यत्रे भाष्यप्रकाशेनूथ नोद-  
कप्रतिषेधे दूषयिष्यन्ति । अधस्तनरश्मौ तु तुर्यपक्षौ । अधस्तनरश्मौ व्यवहारे वयं माहा इति  
वदतो मते माहृतीयब्रह्मज्ञानाय] । षोडश इति । केवलवैदिकः साङ्गोपाङ्गसपरिशिष्टवेदैः कृतमर्थ  
प्रतिक्षिपदेकदेशिमत्तम् । सिद्धान्त्येकदेशीत्यर्थः । तस्य च सच्चिदानन्दात्मकं ब्रह्म निराकारमेव,

अलौकिको हि वेदार्थो न युक्त्या प्रतिपद्यते ।  
तपसा वेदयुक्त्या तु प्रसादात् परमात्मनः ॥

भाष्यप्रकाशः ।

किंतु ब्रह्मज्ञानायेति । तत्र किं दर्शनान्तरवच्छ्रुत्युदासीनात्मत्वेन ब्रह्मज्ञानाय वेदान्तविचारः । ततश्च वेदार्थज्ञानमानुषक्लमिति तव मनीषितम्, उत वेदार्थभूतात्मत्वेन तदर्थं स इति । तत्राद्यस्तु दर्शनान्तरैरेव सिद्धो, न विवक्षितपदवीमधिरोहति । द्वितीयश्चेत् तदापि तन्न संगच्छत इत्यर्थः । उक्तरूपस्यात्मनो वेदार्थत्वाभावे हेतुं कारिकया गृह्णाति अलौकिक इति । हिंशब्दो हेतौ । अलौकिकत्वादित्यर्थः । किं तेनेत्याह न युक्त्येति । कथं तर्हि तत्प्रतिपत्तिरित्यत आह तपसेत्यादि । तपोऽनश्ननादिरूपम् । वेदोक्ता युक्तिर्वेदयुक्तिः न्यग्रोधेफलमाहरेत्यादिरूपा । परमात्मप्रसादो मुख्यं साधनम् । अन्यथा 'तेषां प्रकृतिवैचित्र्याच्चित्रारश्मिः ।

सर्वभवनसामर्थ्यसंपृक्तं निमित्तान्तरमन्तरेणैवांशतो धर्मरूपेण, तदनु क्रियारूपेण, ततः प्रपञ्चरूपेण संभवतीति मतम् । तदेतत् 'अरूपवत्' सूत्रे तृतीयाध्याये वक्ष्यते । तेनात्रैवं ज्ञेयम् । भाष्ये आधिदैविकादिभेदेन नारम्भणीयः, स्यादेतत्, भैवमित्यादिग्रन्थैः प्रेषा पूर्वपक्षः । केवलवैदिककृतो नारम्भणीय इत्यादिग्रन्थविषयः । मीमांसकश्चेत् पूर्वोक्तस्तत्कृतः स्यादेतदित्यादिग्रन्थविषयः । सिद्धान्त्येकदेशिकृतो भैवमित्यादिग्रन्थविषयः । प्रथमपूर्वपक्षी वेदार्थमात्रत्वमङ्गीकरोति । द्वितीयः श्रुत्युदासीनात्मत्वमङ्गीकरोति । स्वबुद्ध्या वेदार्थं परिकल्प्य तादृशवेदार्थभूतात्मत्वं च । तृतीयस्तु वेदार्थभूतात्मत्वेन 'नाहं वेदैः' इत्यादिभिः वेदार्थभूतस्य 'वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्यः' इति स्लेच्छया विरुद्धसर्वधर्माधारत्वेन वा वेदार्थभूतात्मत्वमङ्गीकरोति, स एव सिद्धान्तः । प्राज्ञादप्याधिक्यात् । मुख्यमतं कृष्णमतमित्युपनिषदोत्तरत्र [चिन्मनातेपि अमतमित्त्र मते रुचप्रचिचीति भानं ज्ञेयम् ।] प्रतिक्षिपतीति षडङ्गवेदविचारितब्रह्मोदासीन्येन स्वबुद्धिपरिकल्पितवेदार्थभूतात्मत्वे ब्रह्मज्ञानमापततीत्यरुच्या भ्रान्तत्वेन प्रतिक्षिपतीत्यर्थः [प्रतिक्षिपतीति । मीमांसाया अपि न स्वातन्त्र्यं येन देवताप्रतिपादिकोर्यो यः कश्चिदस्तु हीति युज्यतेऽपि तु 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि' इति श्रुतेस्तर्कैः अप्रतिपाद्यवेदानुकूलमीमांसायुततर्कैः प्रतिपाद्यरूपवेदार्थभूतत्वेन प्रतिपाद्यमित्येवं प्रतिक्षिपतीत्यर्थः] दर्शनान्तरवदिति । कणभक्षाक्षचरणशास्त्रवद्युक्त्या वेदान्तविचार इत्यन्वयाज्जीवः पराभिन्नः सच्चिदानन्दरूपत्वात्परमालम्बदित्यनुमानसाध्यात्मत्वेनेव साध्यार्थतिरिक्ताथवादश्रुत्युदासीनात्मत्वेनेत्यर्थः । अत्राहमस्मि प्रिये जानामीति प्रतीतेः सच्चिदानन्दलक्षणो जीवः, शांकराणामपि अहं ब्रह्म इत्यनुमितिः अहं पराभिन्न इत्यनुमितिः । आनुषङ्गिकमिति । स्वबुद्ध्या वेदार्थान् परिकल्प्य तदर्थविचारे तदनुषङ्गेण दीव्यतीत्यानुषङ्गिकं 'तेन दीव्यति खनति जयति जितम्' इति ठक् । वेदार्थेति । स्वबुद्ध्या वेदार्थं परिकल्प्य तादृशवेदार्थभूतात्मत्वेनेत्यर्थः । श्रुत्युदासीनात्मत्वेन ज्ञानं निरीश्वरहतमिति सांख्ययोगनैयायिकमाह्लादीनाम् । न विवक्षितेति । वेदवेदान्तदर्शनपदवीं नार्हतीत्यर्थः । विचारान्तरतां नार्हतीत्यर्थः । न संगच्छत इति यौक्तिकत्वान्न संगच्छते । आचार्यमतत्वेपि तपसादिरहितं न संगच्छते, पक्षगीतं विना न संगच्छत इत्यर्थः । अनश्ननादीति । आदिना वेदार्थत्वेति उक्तवेदार्थत्वाभावे (चिकाय) वेदार्थत्वं त्वस्यैव गीतोक्तम् । न्यग्रोधेत्यादि । छान्दोग्ये

न हि स्वनुष्ठया वेदार्थं परिकल्प्य तदर्थं विचारः कर्तुं शक्यः ।

भाष्यप्रकाशः ।

वाचः स्रवन्ति हि इतिन्यायेनान्यदेव बुद्ध्यतेति । एतदेव विमजते न हीत्यादि । अयमर्थः । भवान् हि श्रुतीनामनुपचरितार्थत्वाय दर्शनान्तरे आत्मगमकत्वेन स्वीकृतसाहप्रत्ययस्य प्रादेशिकग्राहकत्वं प्रदर्श्य तस्माद्विद्यारूपोपाध्यवच्छिन्नात्मग्राहकत्वेन भ्रमत्वं च प्रदर्श्य तेन तन्निश्चयामावात् कर्तृत्वमोकृत्त्वाद्यंशेऽपि तस्य भ्रमत्वं साधयितुं शिदेकरसस्यात्मनो ज्ञानाविषयत्वं च साधयितुमध्यासभाष्यसूचितां विषयत्वेन जडत्वेन व्याप्तिमङ्गीकृत्यैवमाह । अहंविचौ प्रकाश-  
रक्षिः ।

‘भूय एव मा भगवान् विज्ञापयतु’ इति पुत्रेण श्वेतकेतुना पृष्ठ आरुणिः ‘तथा सोम्येति होवाच न्यग्रोधफलमाहरेतीदं भगव इति भिन्धीति भिन्नं भगव इति किमत्र पश्यसीत्यप्य इवेमा धाना भगव इत्यासामेकैकां भिन्धीति भिन्ना भगव इति किमत्र पश्यसीति न किंचन भगव इति त५ होवाच यं वै सौम्यैतमणिमानं न निभालयसे एतस्य वै सौम्यैषोणिन्न एवं महान्यग्रोधस्तित्ति श्रद्धत्स्य सौम्येति स एषोणिमतैदात्म्यमिदं५ सर्वं तत्सत्य५ स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो’ इत्येवंरूप इत्यर्थः । भगव इति संबोधनं, निभालयसे पश्यसि । मुख्यमिति वरणद्वारापि । न्यायेनेति एकादशस्कन्धोक्तेन तेनेत्यर्थः । प्राज्ञश्च केवलवैदिककदेशी त्वचोदकश्च तेषां वाचकानि पञ्चापि, तैस्मात्तान् तान् प्राज्ञकेवलवैदिककदेशिपदोपात्तान् । एकदेशीयवस्तुसूचितशांकरं प्रत्याह । तप-  
आदीनि वेदार्थभूतात्मवादी । भवानिति शांकरः कश्चित् । अनुपचरितेति । अनुपचरितार्थत्वं यथाशास्त्रदृष्टार्थत्वं तेन अर्थवादत्वेन पूर्वोक्तपक्षे अनुपचरितार्थत्वाभावेपि अरुणिः । शंकराचार्यमतेऽपि व्यवहारे भाट्टप्रतारणादर्शवादत्वं वक्ष्यमाणपक्षेऽनुपचरितार्थत्वं तस्मा इति वा । दर्शनान्तर इति वैदिकशास्त्रादन्यस्मिन् शांकरादिशास्त्रे । प्रादेशिकेति । मुख्यमिति द्वेषे भगवत्त्वसाहप्रत्ययस्य । अविद्योपाध्यवच्छिन्नविषयग्राहकत्वेन भ्रमत्वात् । तेन तन्निश्चयामावादिदिति प्रभालकेनाहप्रत्यये-  
नात्मनिश्चयामावादित्यर्थः । कर्तृत्वेत्यादि । प्राकृतिकं कर्तृत्वादिकमालम्बन्यारोपितमिति तथा । अध्यासभाष्यसूचितामिति अध्यासभाष्यस्य तत्त्वमसादिवाक्यावेदितैक्यविद्याप्रतिपत्तिप्रयो-  
जनाहितजडमिथ्यात्वमवगमयितुमात्मनि अस्मत्प्रत्ययमात्रगोचरे जडतद्दर्माध्यासः कल्पितः, शुक्तौ रजतमिव । स चाविद्यास्वरूपो वस्तुस्वरूपावधारणेन विद्यारूपेण नश्यतीति । अविद्यानावधारणे रजतमिव । अस्मानर्थस्य प्रहाणाय वेदान्तरम्भ इति वाच्योऽर्थः । व्याप्तिस्तु संभावनापरेण न चायमस्ति नियमः पुरोवस्थित एव विषये विषयान्तरमध्यसितव्यमित्यादिभाष्येषु तात्पर्यरूपया व्यञ्जनयोच्यत इत्यर्थः । सिद्धान्ते च बुभुत्सितार्थावाचकत्वे तत्प्रतीतिजनकत्वम् । तत्प्रतीति-  
च्छयोपचरितत्वं तात्पर्यमित्यालंकारिकाः, दृष्टोर्द्वैक्यत्वात् । तेन फललक्षणविद्यञ्जनान्तानां तात्पर्यं निवेशः । एषमिति वक्ष्यमाणप्रकारेणेत्यर्थः । अनर्थप्रहाणफलका वेदान्तासाह-  
स्यारम्भकत्वे अध्यासभाष्यशक्यार्थः । अत्रानर्थप्रहाणे जडो विषयत्वात् मिथ्याजडत्वादित्यनुमानयोः प्रविष्टत्वेनैतत्प्रतीतिच्छयोपरितत्वमनर्थप्रहाणकलहोद्यमरूपारम्भे वर्तते । अन्यथा तत्प्रहाणे जडमिथ्यात्वमवगमयितुमिति जातो धर्माध्यासः कल्पित इति न वदेत् । अयं बुभुत्सितोर्वापि भवति, तदवाचिकत्वे तत्प्रतीतिजनकत्वमपि तादृशार्थप्रतीतिजनकत्वमपि । ननु रूपारम्भे तत्प्रतीतिजनकत्वं नास्ति, किन्त्वनर्थप्रहाणवाचकभाष्ये इति चेन्न, न ह्यारम्भः पृथगेव वाच्यः, किंतु

भाष्यप्रकाशः ।

ज्ञमानस्वात्मनो ज्ञानान्तरविषयत्वेन जडत्वापत्तिः । सर्वास्वार्थविधिषु प्रकाशाभयत्वेन सिद्ध-  
स्वात्मनो घटमहं जानामीत्यादौ विषयत्वायोगः । चैत्रो ग्रामं गच्छतीत्यादौ क्रियाफलस्य  
संयोगस्वोभयनिष्ठत्वेऽपि ग्रामादौ परसमवेतक्रियाफलशालित्वस्य कर्मत्वेन स्वसमवेतक्रियाफल-  
शालिन आत्मनः परत्वाभावेन आत्मानमहं जानामीत्यादौ ज्ञानविषयस्यात्मनः कर्मलक्षणाना-  
नाक्रान्ततया कर्मत्वायोगः । तस्य कर्तृभेदाङ्गीकारे कर्मभूतस्य तस्यानात्मत्वप्रसङ्गः । अप्रका-  
शमानत्वस्यैव जडत्वेन स्वस्मिन्नप्रकाशमानतयापि जडत्वापत्तिः । अनुभवबलेन कर्मकर्तृविरोधे  
परिहृते सिद्धे चाभेदे प्रकाशाभयरूपकर्तृत्वेनैव प्रकाशत इत्यङ्गीकारेऽपि यस्मिन्नर्थात्मानौ प्रका-  
शेते तस्य ज्ञानरूपप्रकाशस्य स्वयमप्रकाशमानतया जडत्वे विषयाप्रकाशकत्वप्रसङ्गः । तस्या-  
रश्मिः ।

तस्यानर्थस्य प्रहायेन सहैकीकृतस्वार्थजातस्य वाचकभाष्यस्य नयतीति जघन्यत्वात् । अध्यास-  
भाष्यसूचितामिति भाष्यप्रकाशात् । एवं च काकेभ्यो दधि रक्ष्यतामित्यत्र दध्युपघातकत्वस्य काकेषु  
सत्त्वाद्ब्रह्मात्मनः इति काव्यप्रकाशस्य वरवारणस्येत्यत्र समासान्तरस्य सत्त्वात्तद्ब्रह्माध्यासभाष्ये  
तादृशारम्भत्वसत्त्वेपि अवगमयितुमित्यनेन ज्ञानबोधनेपि जडमिध्यात्वादिपदसमभिव्याहारेणानुमिति-  
सूचनादशु(भ)मिति । विशिष्टत्वसत्त्वमपीति तेन रूपेणाध्यासभाष्यस्यानुमितिविशिष्टे लक्षणा  
तादृशभाष्येऽनुमितिविशिष्टायां ध्यासौ चानुमितिसत्त्वादिति । एवमिति अवधारितमाहेत्यर्थः ।  
तमाह अहं चित्ताविति अहं ब्रह्मास्मीत्याकारिकायामित्यर्थः । जडत्वापत्तिरिति आत्मा  
जडो विषयत्वात् घटवदित्यनुमानेन तथात्वापत्तिरित्यर्थः । प्रथमान्तानीमानि पदानीत्यतः फलरूपा  
संवित् स्वयंप्रकाशाम्युपेतव्येत्यनेनानुपपत्तिः । स्वप्रकाशकं घटमहं जानामीत्याकारकं च सर्वमेव  
ज्ञानं घटादिकमिष स्वात्मानं स्वाधिकरणमात्मानं च गोचरीकुर्वत् त्रिपुटीप्रत्यक्षतां प्रचादयति ।  
मितिमातृभेयविषयत्वात् स्वसेति । प्रामाकरमतमाक्षिपन्ति सर्वास्त्विति । अहं घटं जानामि घट-  
ज्ञानो घटं ज्ञातवान् ज्ञातो घट इत्येवंरूपासु घटविषयकज्ञानाश्रयोऽहमित्यादिबोधात् प्रकाशाभ्र-  
यत्वेन सिद्धस्येत्यर्थः । विषयत्वायोग इति । स्वर्गमिच्छतीत्यादौ कर्तृस्वयात्वादर्शनात्तथेत्यर्थः ।  
नैयायिकादीनाक्षिपति चैत्र इति । उभयनिष्ठत्वेपीति कर्तृकर्मनिष्ठत्वेपीत्यर्थः । तथाच क्रिया-  
फलशालित्वस्य कर्मलक्षणस्यातिव्याप्तत्वमिति भावः । तन्निवृत्तये परसमवेतविशेषणविशिष्टलक्षण-  
मित्याह ग्रामाद्याविति । तच्चाव्याप्तमित्याह स्वसमवेतेति । परत्वाभावेनेति । कर्मभू-  
तात्मास्मदर्शाध्यासत्वनोरैष्यात्तथेत्यर्थः । ननु 'आत्मानमात्मना वेत्ति' इतिबहुपपयतामित्यत  
आह तस्येति । अनात्मत्वप्रसङ्ग इति जीवद्वयाङ्गीकारस्य नियौक्तिकत्वेनानात्मप्रसङ्ग इत्यर्थः ।  
जडत्वापत्तिरूपं तत्फलमाह अप्रकाशोति । स्वस्मिन्निति । स्वविषयकप्रकाशकर्तृत्वाभावेनापि ।  
अनुभवबलेनेति प्रमाणीभूतेनेत्यर्थः । प्रकाशात् इति । कर्मापीति शेषः । यस्मिन्निति अहं  
जीव इत्यस्मिन् पुस्त्यानुपाधिप्रकारकत्वविशेष्यके ज्ञाने इत्यर्थः । स्वयमिति अर्थरूपविषय-

भाष्यप्रकाशः ।

प्रकाशमानत्वेऽपि निलीयचक्षुरादिवत् प्रकाशकत्वे तत्फलस्यैतत्फलस्यैव स्वयम्प्रकाशताया आश्लेषयतयाऽस्य जडत्वापत्तिः । पूर्वज्ञानफलस्यैतस्य जडत्वे एतज्ज्ञानफलस्याग्रिमस्यापि जडत्वापत्तिः । परंपराङ्गीकारेऽनवस्था जगदान्ध्यापत्तिश्चेत्यतः फलरूपा संवित् स्वयंप्रकाशाऽभ्युपेतव्या, न तु निलीयचक्षुरादिवत् प्रकाशिका । ततश्च स्वयंप्रकाशत्वस्यैव चेतनत्वेन तदाश्रयतया प्रकाशमानस्यात्मनो विषयत्वेन जडत्वापत्तिस्तदवस्था । नचार्थात्मानौ विना केवलायाः संविदः प्रकाशाभावात् संविदर्थ्यात्मनां परस्परप्रकाशकत्वमेवेति परतःप्रकाशत्वमेव चेतनत्वम्, ततश्च संवित्तुल्यत्वात्मात्मनोऽपि जडत्वमिति शङ्क्यम् । तथा सत्यर्थस्यापि चेतनत्वापत्तेः । अथ संविदर्थ्यात्मनां परस्परविनाभावात्मान्यन्तमेद इति विभाव्यते, तदा तु संविद इव तयोरपि स्वयंप्रकाशत्वं सिद्धमित्यर्थात्मनोः संविदतिरेकेणानिर्वाच्यत्वात् संविदेव केवला सिद्ध्यति, न रक्षितः ।

जनकत्वेन संसर्गजन्यत्वेन च स्वयमप्रकाशमानतयेत्यर्थः । निलीयचक्षुरिति । लीच् श्लेषणे निपूर्वः । ल्यबन्तस्तु न भवति । 'अचो यत्' 'शक्ति लिङ्च' इति सूत्रे चकारेण शक्यार्थविधानात् नितरां लातुं शक्यं चक्षुरित्यर्थः । गुणभावस्तु चिन्त्यः । यद्वा । अव्ययमिति योगविभागाख्य-बन्तेन समासः । विषयेण नितरां संबध्य यच्चक्षुस्तद्वदित्यर्थः । अत्रापि यत्तदोरप्याहारो लक्षणवा । निलीयेति विशेषणं तु अतथाभूतस्य चक्षुषो दृष्टान्तार्थकत्वात् । यद्वा । निलीय विषयतामप्राप्य चक्षुः आदिना श्रोत्रादि तद्वदित्यर्थः । प्रकाशकत्व इति । अभिमत इति श्लेषः । तत्फलस्येति चक्षुःफलस्य अन्यज्ञानस्यैतत्फलस्यार्थात्मविषयकसाहं जीव इति ज्ञानस्य यत्फलमनुव्यवसायरूपं तस्यैव स्वयंप्रकाशता स्यात् । अस्यार्थात्मविषयकज्ञानस्य जडत्वसंवित्प्रकाश इति ततश्च स्वयंप्रकाशत्वस्यैव चेतनत्वेन तदाश्रयतया प्रकाशमानस्यात्मनो विषयत्वेन जडत्वापत्तिस्तदवस्था । नचार्थात्मानौ विना केवलायाः संविदः प्रकाशाभावात् संविदर्थ्यात्मनां परस्परप्रकाशकत्वमेवेति परतः प्रकाशमेव चेत् संवित्प्रकाश इति नैयायिका विरुद्धं मन्यन्ते । ननु जडत्वं नाम प्रकाशकतावच्छेदकं चक्षुरादौ व्यभिचारादित्याशङ्काह जडत्वापत्तिरिति । पूर्वज्ञानफलस्येति । इदं हि विशिष्टं ज्ञानम् । विशेषणज्ञानाधीनं दण्डीतिज्ञानवत् । तथा च बुद्ध्यादिज्ञानफलसाहं जीव इति ज्ञानस्य जडत्व एतज्ज्ञानफलस्य बुद्ध्यादिनाहं ज्ञानाश्रय इत्यादिज्ञानस्याग्रिमस्य जडत्वापत्तिः । पूर्वसजातीयत्वलिङ्गकानुमानादित्यर्थः । जन्यं ज्ञानं विषयात् पूर्वं न भवतीत्यर्थात्मविषयकं ज्ञानं पूर्वज्ञानशब्देन (न) गृहीतम् । जगदान्धयेति । ज्ञानस्यापि जडत्वे प्रकाशमाभावात् तथेत्यर्थः । इत्यत इति । जडत्वापत्तेर्जगदान्ध्यापत्तेश्चेत्यर्थः । फलरूपेति अन्तःकरणपरिणामनिवृत्तावरण-करूपा संविदित्यर्थः । तदुक्तं 'अहं ब्रह्मास्मि' 'ब्रह्मैवाहमस्मि' इत्यखण्डाकारवृत्तितया वृत्त्यविज्ञाने निवृत्तेऽप्रकृत्यपरोक्षत्वादीर्षा निवृत्तत्वात् प्रत्यगात्मनोऽखण्डानन्दस्वरूपावस्थितिर्भवतीति । ननु निलीयेत्यादि । स्वयं स्वप्रकाशतामावहन्ती प्रकाशिकेत्यर्थः । इदानीं तस्याः स्वप्रकाशत्वाय यतते । ततश्चेति । परतः प्रकाशादित्यर्थः । तथा सतीति परतः प्रकाशत्वस्य जडत्वनिवर्तकत्वे सतीत्यर्थः । नैयायिका ज्ञानं निर्विषयकं न मन्यन्ते तद्रीत्याह अथेति । विभाव्यते नैयायिकवद्विभाव्यते । संविदतिरेकेणेति संविदप्रकारणसत्ताव्यतिरेकेण । तयोरर्थात्मनोरनिर्वाच्य-

भाष्यप्रकाशः ।

स्वर्थात्मभ्यां सहिता । वस्तुतस्तु संविदोऽर्थसहभावोऽपि न नियतः, अतीतानागतस्थले व्यभिचारात् । नच तत्राभाव एव विषय इति वाच्यं, तस्यासत्त्वात् । नच सोऽपि सञ्चिति वाच्यं, सत्त्वस्य निर्वक्तुमशक्यत्वात् । सत्त्वं हि सत्ताख्यसामान्यं समवायो वा, अर्थक्रियाकारित्वं वा प्रकाशमानत्वं वाऽभ्युपेयम् । तत्र नाद्यौ । सत्तायां सत्तासमवायाभावेन अर्थक्रियाकारित्वेऽर्थक्रियाकारित्वाभावेन च तयोरसत्त्वे तद्योगिनोऽप्यसत्त्वसिद्धेः । सत्तान्तराद्युपगमेऽनवस्थापाताच्च । न तृतीयः । मरुमरीचिकादेरपि तोयाद्यात्मना सत्त्वापातात् । नच मरुमरीचिकार्दीनां तोयाद्यात्मना असत्त्वेऽपि स्वरूपेण सत्त्वात् प्रकाशमानत्वं नानुपपन्नमिति वाच्यं तथापि सत्त्वस्य प्रकाशमानत्वातिरिक्तधर्मान्तरत्वेन प्रकाशमानत्वस्य तच्चाभावात् । अथ भावधर्म एव सत्त्वम् । अभावोऽपि भाव एव 'भावान्तरमभावोऽन्यो न कश्चिदनिरूपणात्' इति भावस्यैव भावान्तरात्मनाऽभावरूपत्वादिति विभाव्यते । तदापि स भावधर्मः को वा । व्यवहारयोग्यत्वमिति चेत् । को नाम तत्र व्यवहारः । अभिलाष इति चेत् । तद्योग्यत्वस्य स्वपुष्पेऽपि तुल्यत्वात् । अतोऽभावस्य स्वपुष्पतुल्यत्वेनातीतानागतस्थलेऽर्थवियुक्तैव संवित् । एवमर्थसहभावानियमे सिद्धे यत्र सहभावाभिमानस्त्राप्यर्थसत्ताया निर्वक्तुमशक्यत्वादर्थस्यानिर्वाच्यत्वमेव । तथैवात्मनो व्यापकत्वेनाहंप्रत्यये प्रादेशिकत्वस्थूलत्वकृशत्वादिना भासमानस्य चन्द्रसद्भावे चन्द्रान्तरवद् भानात् तस्याप्यनिर्वाच्यत्वम् । तच्च सतो बाधाभावादसतश्चाभानात् सत्त्वासत्त्वयोरैकत्र विरोधेन सदसद्रूपताया अशक्यवचनत्वात् सदसद्विलक्षणत्वमेव । तथाच सति विषयत्वेन भासमानानां मरुमरीचितोयतुल्यत्वात् संविदेव केवला सती सिद्ध्यतीति सैवात्मा । तस्या अविषयत्वेऽपि तत्रैव कर्तृत्वभोक्तृत्वादयोऽऽध्यस्यन्ते, अप्रत्यक्ष आकाशे मालिन्यवदिति ।

रश्मिः । :

स्वभावविधकत्वेन खपुष्पादिवदनिर्वाच्यत्वं तस्मात् । एवं संविदोऽर्थसहभावं दृष्टं अङ्गीकृत्य तस्याध्यस्तत्वमन्तरेण स्वयंप्रकाशतासंभवात् स्वयमर्थो मिथ्येत्युक्तम् । इदानीमर्थाभावेपि संवित्प्रकाश इति मन्यते षस्तुनस्त्विति । न च तत्रेति । घटो भविष्यति, घटो ध्वस्त इत्यादिप्रत्यये इत्यर्थः । अभावोऽस्तीति प्रतीत्याशङ्क्य पराकरोति न च सोपीति । सत्तायामिति । अनङ्गीकारादसंभवाच्च । तत्र तयोरभावेन तयोः सत्ताख्यसामान्यसमवायार्थक्रियाकारित्वयोरसत्त्वेन तद्योगिनोऽभावस्याप्यसत्त्वसिद्धिरित्यर्थः । तयोः सत्ता स्वीक्रियत इत्यत आह सत्तान्तरेति । भावान्तरमिति । अभावो भावान्तरम्, नान्यः कश्चित्, अनिरूपणादित्यर्थः । तच्चेति अनिर्वाच्यमित्यर्थः । सैवात्मेति । श्रुत्युदासीनात्मत्वेन वेदार्थभूतात्मत्वस्वरूपेणात्मेत्यर्थः । अध्यक्ष्यन्त इति । परत्र परावभासोऽध्यासः । आरोप्यात्यन्ताभाववत्त्वं परत्वमधिकरणत्वं त्वलोऽर्थः । अवभास्यते इत्यवभासो रजतादिः । एवं चैकावच्छेदेन स्वसंसृज्यमाने स्वात्यन्ताभाववति अवभास्यत्वमिति बुद्धिनिष्कर्षः । कपिसंयोगीत्यत्र संयोगेऽतिव्याप्तिवारणायैकावच्छेदेन इति । तस्य स्वसंसृज्यमाने स्वात्यन्ताभाववति इतरावभास्यत्वेपि स्वस्याभावयोर्मूलाप्रावच्छेदकभेदेनैकावच्छेदकत्वाभावात् । पूर्वं स्वाभाववति मूले पश्चादानीतो घटश्चाकास्तीति घटेऽतिव्याप्तिवारणाय स्वसंसृज्यमान इति अभावकाले प्रतियोगिसंसर्गस्य वर्तमानत्वं तदर्थः । भूत्वावच्छेदेनावभासे गन्धेऽ-

भाष्यप्रकाशः ।

तदसंगतम् । विषयत्वेन जडत्वेन व्याप्तेः प्रत्यक्षबाधितत्वात् । आत्मनश्चेतनत्वस्वीभय-  
संमतत्वात्, तस्य च प्रत्यग्विचिबेद्यत्वात्, प्रत्यग्विचिगोचरत्वेन विषयत्वस्य व्यापकतया जड-  
त्वेन विषयत्वेन व्याप्तेरेव प्रत्यक्षसिद्धत्वाच्च । नच प्रत्यग्विचिबेदिदेकरसात्माग्राहकतया तदवि-  
षयत्वमेवेति वाच्यम् । तेन रूपेणाविषयत्वेऽपि प्रत्यक्षवादिना रूपान्तरेण विषयत्वात् । अन्यथा  
विषयाभावेन तद्विचिलोपप्रसङ्गात् । 'सन्मात्रो नित्यः शुद्धो बुद्धः सत्यो द्युक्तो निरञ्जनो विद्म-  
रद्वय आनन्दः परः प्रत्यग्रसः प्रमाणैरेतैरवगतः' इति तापनीये प्रत्यक्षवस्थापि तत्रप्रमाणत्वेनैव  
श्रावणाच्च । नच तत्राहंकारस्यैव विषयत्वं, नात्मन इति वाच्यम् । न्यायादिमते आत्मन एव  
तथा मानात् । सांख्यादिमते च तस्य जडत्वेन तस्मां प्रतीतावहंत्वचैतन्ययोः सामानाधिक-  
रण्यामानप्रसङ्गात् । भासमाने च सामानाधिकरण्ये तस्माहंकारविषयताया निवृत्तत्वात् प्रत्य-  
रधिः ।

तिव्याप्तिनिरासाय स्वात्यन्ताभाववतीति । शुक्ताविदंत्वावच्छेदेन रजतसंसर्गकालेऽत्यन्ताभावोऽस्तीति  
नाव्याप्तिरिति व्याख्यानम् । नच बन्धस्य ज्ञाननिवृत्तयेऽध्यासवर्णना व्यर्थैव नित्यस्यापि नाशसंभ-  
वादिति वाच्यम् । पापादेः श्रद्धानियमादिसंपृक्तज्ञानानामनाशयत्वेन ज्ञानमात्रनाशयबन्धेऽत्र मूल-  
सैवामूलत्वादिति । तदेतन्निरस्यति वेदार्थमृतात्मत्वेनात्मनो विचारकः तदसङ्गतमिति ।  
प्रत्यग्विचितीति । तथा च यदि विषयत्वं जडत्वं निवृत्तसामानाधिकरणं स्यात् प्रत्यग्विचि विषये  
जीवे जडत्वं भायात्, यतो न भाति ततो हि प्रत्यक्षबाधिता सेत्यर्थः । विषयत्वमपि साधारणो हेतु-  
रित्याहुः प्रत्यग्विचिगोचरत्वे चेति । आत्मन इत्यर्थः । एवेति 'व्याप्यस्य वचनं पूर्वं व्याप-  
कस्य ततः परम्' इति धर्मिलोपात् । व्याप्तेरिति सा च नियतधर्मसाहित्ये उभयोरेकरतस्य वा व्याप्ति-  
रिति सांख्यप्रवचनसूत्राद्देतोर्नियतसामानाधिकरण्यरूपा तदेव व्यापकसामानाधिकरण्यमिति व्याप्तेः  
स्वरूपं मुक्तावल्यामिल्यलमतिप्रसङ्गेन । विशेषस्तु प्रस्थानरत्नाकरे उपपादितः । हेतोः साधारणतां  
वारयन् शङ्कते न चेति । विषयत्वरूपहेतावपि विषयत्वमेवेति साध्यवदन्यवृत्तित्वाभावाच्च सा-  
धारणत्वं विषयत्वरूपहेताविति भावः । अविषयत्वमेवेति साध्यवदन्यवृत्तित्वाभावात् न साधा-  
रणता इति भावः । तत्रप्रमाणत्वेनेति प्रमापयति विषयत्वेन प्रमां जनयतीति प्रमाणं प्रत्य-  
क्षादि । नन्यादित्वाह्युः । आत्मविशेष्यकप्रमाप्रकारत्वेनेत्यर्थः । प्रमीयतेऽनेन प्रत्यक्षत्वेनेति करणत्वो-  
पचारो वा । यद्वा, तस्याः प्रत्यग्विचिः प्रमाणत्वेन प्रत्यक्षत्वस्य शब्दस्य श्रावणादित्यर्थः । प्रत्यग्वि-  
चिलोपशङ्कां पराकरोति न च तत्राहमिति । अध्यासस्योक्तत्वात्स्य

'प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि सर्वशः ।

अहंकारविमूढात्मा कर्ताहमिति मन्यते' ॥

इतिवाक्योक्तत्वाभिन्मार्कार्यसंमतत्वादेवकारः । न्यायादिमत इति । अध्यक्षो विशेष-  
गुणयोगत इति न्यायमतम् । आदिपदेन शंकरमते माध्यमते च । तथा च निम्बार्कमतं  
न्यायादितर्कहृतं मध्वाचार्यानमिमत्तं चेति निम्बार्कमतं सांप्रतं निर्बलमिति नेति भावः । तस्येति  
अहंकारसेत्यर्थः । सामानाधिकरण्येत्यादि । ननु चैतन्यसामानाधिकरण्ये किं मानमिति चेन्न

भाष्यप्रकाशः ।

कृत्वेनेतराविषयतया पारिश्लेष्यादात्मविषयत्वस्यैव सिद्धेः । नचैवं सति तत्स्वरूपयाथात्म्यमान-  
प्रसङ्गः । साधनान्तरवैकल्येन तथाऽऽपादयितुमशक्यत्वात् । लोकेऽपि मणिपरीक्षादौ तथा  
निर्णयात् । अन्यथा सांख्यादिशास्त्रतो नित्याऽनित्यवस्तुविवेकस्याप्यसंभवे त्वदमितविचारा-  
धिकारस्याप्यसंभवापत्तेः । अतोऽनिच्छतापि प्रत्यग्विषयिष्येद्यत्त्वात्मानोऽङ्गीकार्यम् । नचैवं परतः-  
प्रकाशत्वेन जडत्वापत्तिः । इदानीं तथात्वेऽपि, अत्रात्मा स्वयंज्योतिर्मवतीति श्रुतेः स्वप्न एव  
तस्य स्वतःप्रकाशत्वेन जाग्रति तदभावेऽपि भस्मच्छन्नाप्रिवददोषात् । जाग्रति तथाऽभ्युपगमस्यो-  
क्तश्रुतिविरुद्धत्वाच्चात्रैते मते चित्स्वरूपत्वे सति स्वयंप्रकाशसंविदाश्रयत्वस्यैव चेतनत्वात्, तेनै-

रश्मिः ।

अहमित्यस्याभिमाने योगाद् ब्रह्मणि रूढिरिति माध्वोक्तेः । वस्तुतस्तु असन्नित्तिकृतः पुरुष-  
विषयाहमिति सत्तारूपधर्मेणाविर्भावः । अस्तेषुबोध्यकस्य शतरि कृते रूपमिदमिति । तर्हि अहमिति  
सत्ताकृत् स्वरूपं सत्तानित्यत्वे तत्कारणेच्छायां व्यापारः । व्यापारः कर्म स्वयमेवेति ब्रह्मणि योगः  
इति वेदान्तत्वादुपपन्नतरः । मीमांसाकारिकासु वेदान्ते योगमात्रादरात् । अहंकारेत्यादि अहंकारो  
विषयो यस्याः सा अहंकारविषया तस्याः भावो अहंकारविषयता तस्या इत्यर्थः । प्रत्यक्षेण  
रूपेण ज्ञानता कर्तृत्वादयो ये इतरे ते विषया यस्याः सेति पूर्ववत् । एवं सतीति  
आत्मविषयिण्या अप्रमत्त्वे सतीत्यर्थः । साधनान्तरेति । मनः करणं 'एषो अपुरात्मा चेतसा  
वेदितव्यः' इति श्रुतेः, योगेन साधितमेव पश्यति, 'अन्तरेव च पश्यति' इति श्रुत्यन्तरात् 'अयं  
हि परमो धर्मो यथोगेनात्मदर्शनम्' इति स्मृतेश्च योगादिसाधनान्तरवैकल्येनेत्यर्थः । तथेति  
माने प्रकारस्य याथात्म्यस्येत्यर्थः । नासौ न भ्रमः । अग्रे बाधादिति । तथा निर्णयादिति ।  
वज्रयोगानन्यमनस्त्वादीनि साधनान्तराण्यत्र । अन्यथेति प्रत्यग्वित्यविषयत्वे प्रकारे ।  
नित्यानित्येति नित्यानित्यवस्तुविवेकः श्रमदमादि वैराग्यं मुमुक्षुत्वं चेति साधनचतुष्टयवानवि-  
कारी तत्र प्रकारो नित्यानित्येति, अविकारिशरीरे विशेषणत्वेन निविष्टस्येत्यर्थः । सिद्धमाह अत  
इति । एतावता व्यासेवैपरीत्यमङ्गीकारितमधुना दूषयितुमुपक्रमः । उक्तज्ञानान्तरविषयत्वे  
जडत्वापत्तिरित्यनुवदति न चेति । भस्मच्छन्नेति । भस्मस्थानीयं अविधादेहादि । उक्तश्रुतीति ।  
अत्र आत्मा स्वयंज्योतिरिति श्रुतिविरुद्धत्वात् । एवं आत्मसंविदोः स्वयंप्रकाशत्वेन प्राप्तं तौल्यं  
निषिद्धम् । 'सत्यं ज्ञानम्' 'यः सर्वज्ञः' इति श्रुतिद्वयसिद्धं लक्षणमाह औने मने इति । जीव-  
जडयोरतिव्याप्तिवारणाय दलद्वयम् । स्वयंप्रकाशश्चासौ संविदाश्रयश्चेति कर्मधारयः ततः षष्ठीतत्पु-  
रुषः । तेनैवेति संविदि विशेष्यशून्यत्वेन संविदात्मनोरर्थयोस्तौल्यस्य परिहारादित्यर्थः । यत्तु  
प्राभाकरमतमाक्षिप्तं तत्तु इष्टमेव । एकसत्त्वे द्वयं नास्तीति प्रतीत्याध्यापनविधिप्रयुक्ताध्ययनस्य सिद्धान्ते  
सत्त्वादिति । अर्थज्ञानस्य अध्ययनविधिप्रयुक्तत्वाभावात् स्वाध्यायादिविधिप्रयुक्तत्वस्वार्थज्ञाने सत्त्वात् ।  
प्राभाकरमते ज्ञानविषययोरर्थः कश्चिद्भवतु । किंच ज्ञातता मष्टमते प्रत्यक्षेण, सुरारिभ्रमते तु व्यव-  
सायज्ञानेन ज्ञातता भवति तत्रानुव्यवसायानुक्तिः । किंच नात्मनश्चाधुवाध्यक्षविषयता आकाशे  
षाष्टुषग्रहवारणायोद्भूतरूपस्य कारणत्वात् । तस्य चात्मन्यभावात् । अपि च ज्ञानेन ज्ञानप्राप्ता-  
ध्ययद्वीतिरपि न सांप्रतम् । तथा सति दूराहितज्ञाने प्रामाण्यसंशयानुदयप्रसङ्गात् । ज्ञानस्य ज्ञात-  
त्वेन तन्निष्ठप्रामाण्यस्यापि ग्रहादिति । ज्ञातत्वाभावे च धर्मज्ञानात् संशयानुदय इति । अतो



भाष्यप्रकाशः ।

वार्थतौल्यस्य परिहारात्, कर्मकर्तृविरोधस्यानुभवबलेनैव परिहृतत्वाच्च । एषमाश्रयाश्रयिभावेन सिद्धे आत्मसंविदोर्भेदे विषयत्वेनार्योऽपि भिन्न एव । नच सत्त्वस्थानिर्वाच्यत्वात् तद्योगिनोस्तयोरनिर्वाच्यत्वं शङ्क्यं, सत्त्वनिर्वचनस्य तवाप्यावश्यकत्वात् । अन्यथा संविदोऽप्यसत्त्वापातात् । प्रकाशस्वरूपत्वमेव सत्त्वमितिचेत् सिद्धमेव तर्हि तद्योगित्वादात्मनः सत्त्वं, असत् आश्रयत्वायोगात् । नच तत्प्रकाशस्वरूप एवात्मा, न तु तद्योगीति वक्तुं युक्तम् । प्रत्यक्षस्य तत्रामानात् । अहं जानामीति, ज्ञानवानहमित्येवमात्मधर्मत्वेनैव तस्य मानाच्च । एवं सिद्धं प्रकाश-भिन्नस्यात्मनः सत्त्वम्, सिद्धं चानारोपितरूपेण विषयत्वादर्शस्यापि सत्त्वम् । असतोऽविषयत्वात् ।

रश्मिः ।

गुरुमतं पर्यवसितं ब्राह्मम् । स्वतो ज्ञानग्राहकसामग्रीभाष्यं स्वतोब्राह्ममिति । सिद्धान्ते तु 'स्वयमेवात्मनात्मानं वेत्थ त्वं पुरुषोत्तम' इति वाक्यमपि । नैयायिकमताक्षेपं वारयन्ति कर्मकर्त्रिति । तथाचानुभवबलेनैवात्मानमहं जानामीत्यत्र कर्मलक्षणसंगतिरिति भावः । पुनर्जडत्वापत्तिस्तु दत्तोत्तरा । यस्मिन्नर्थ्यात्मानाविति ग्रन्थमाक्षिपन्नाह एवमिति । भेदे इति । नैयायिकास्तु संविदो निर्विषयत्वे ज्ञानत्वाभावः, सविषयत्वेपि जगतो विषयतोर्न यस्यकस्यचित् । आद्ये सर्वज्ञतापत्तिः । द्वितीये विनिगमकाभावः, सुषुप्तिरपि निर्विषया न स्यात् । तदानीं निराकारचित्संततिस्वीकारस्तु तस्याः स्वयंप्रकाशत्वे प्रमाणाभावं द्रवयति । निर्विषयिण्या ज्ञानत्वे घटादीनामपि ज्ञानत्वापत्तिरत आत्मा ज्ञानभिन्न इत्याहुः । आत्मद्रव्यज्ञानं बुद्धिर्गुणः । ननु प्रकृतेपि परिहरणीयमेतन्न इत्याह विषयत्वेनेत्यादि । ब्रह्मत्वेनाभेदादवच्छेदकोक्तिः । सर्वभवनसमर्थत्वादिचिन्त्यशक्तेश्च जातोर्थां भिन्न एवेत्यर्थः । तथा च नित्यज्ञानस्य प्रपञ्चविषयत्वे न सार्वत्रयम् । अनित्यस्य यो विषयस्तद्विषयकत्वम् । सुषुप्तौ सामग्रीविरहाददोष इति न पूर्वोक्तं किंचिदिति भावः । अथवा । ननुक्तं विषयादिजन्यत्वे संविदो अहं जीव इत्याद्याकारिकाया जडत्वापत्तिरिति, तत्राह विषयत्वेनेति । तथा च चिदचिद्विन्यरूपाहंकारवैशिष्ट्येपि पुरुषविद्यब्राह्मणोक्तात्मरूपब्रह्मत्वेनाभेदात्तद्व्यत्येप्यक्षतेरिति हृदयम् । वस्तुतस्तु आविर्भावः विपरीतव्याप्तेन । एतेन पूर्वज्ञानफलस्येत्यादिनोक्ता जडत्वापत्तिर्जगदान्यापत्तिश्च निरस्ता । संविदोपि कैवल्यं नास्त्येवेति विषयाविनाभावं नन्दयति । तेन वस्तुतस्त्वित्यादिनोक्तमर्थवियुक्तैव संविदिति तदप्युक्तप्रायम् । अहंविद्यौ सत्ताया इवान्यत्र दृश्यमानघटादीनामपलपितुमशक्यत्वादिति । ब्रह्मैव तदाकारतया चकास्तीति चेन्न अपसिद्धान्तापत्तेः । अत्रानिर्वचनीयां स्यातिमाशङ्क्य निषेधति न च सत्त्वस्येति । तयोरिति आत्मार्ययोरित्यर्थः । सत्त्वस्वरूपमाह प्रकाशेति । अहं इत्याह सिद्धमेवेति । असत् इति अनिर्वाच्यस्येत्यर्थः । तत्रेति ज्ञाने इत्यर्थः । आत्मनि सत्त्वस्याप्यभातत्वमाशङ्क्याह अहं जानामीति । ज्ञानानुफूलव्यापारवानहमित्यत्रास्मत्प्रत्ययगोचरस्यात्मनो धर्मः सत्तास्मच्छन्दे रूढेः । तत्कर्तृसमभिव्याहारे अहंकारो योगाभावाद्ब्राह्मकार इति तस्य सत्त्वस्य मानात् । अहंकारस्य सत्तासमभिव्याहारताकथनस्य सत्त्वमत्त्वेव न सर्वान्तरत्वरूपप्रतीतिस्वरूपप्रत्यक्षत्वमानात् विशेष इति भावः । सिद्धमाह एवं सिद्धमिति । तदर्थस्यापीति । ब्रह्मकार्यत्वादिति भावः । युक्तिमाह असत् इति । संहितायामित्याधिकारात्साम्नाश्राविश्रितत्वाद्संविः । तदुक्तम्—

भाष्यप्रकाशः ।

स्वपुष्पं पश्याम्यनुभवामि प्रत्येभीत्याद्यप्रत्ययाद् मरीचितोयादीनां आरोपितरूपेण विषयत्वात् ।

रश्मिः ।

‘संहितैकपदे नित्या नित्या धातूपसर्गयोः ।

नित्या समासे वाक्ये तु सा विवक्षामपेक्षते’ इति ।

असतोपि तोयादेर्विषयत्वं दृश्यते इति चेत्त्राह मरीचीति । आरोपितरूपेणेति । अयं भावः । भाट्टास्तावद्भ्रमः स्थतेर्नातिरिच्यत इत्यख्यातिं वदन्ति, संस्कारजन्यत्वाविशेषात् । न च तत्तास्फुरणापत्तिरिति शङ्क्यम् । कर्तृदोषेण तत्रमोषात् । दोषाभावे तु रजतस्फूर्तिर-  
धिष्ठानस्फूर्तिर्वा भवेत् । दोषाश्च रागादयः क्वचित्प्रबलालोकादिना विवेकासामर्थ्यं क्वचि-  
दन्यचित्ततेत्येवमादयो अननुगतास्त्रयातथादर्शनादुच्येयाः । अतः प्रमुह्यताका स्थितिरेव  
भ्रमस्थले ज्ञेया । प्राभाकरास्तु रजतमनुभवामीत्यनुव्यवसायबाधं स्मरामीत्यनुव्यवसायापत्तिं च  
पश्यन्तो ग्रहणस्मरणात्मकं ज्ञानद्वयमगृहीतासंसर्गकमत्र ख्यातिरूपमिति वदन्ति । स्थिति-  
प्रमाणभेदेन ज्ञानस्य द्वैराश्यात् । न चानुव्यवसायद्वयापत्तिरिति वाच्यम्, स्मरणाभिमानस्य  
दोषेण प्रमोषात् । तस्माद्विक्तज्ञानद्वयाङ्गीकारे न कोपि दोष इति । अत्राप्येकज्ञानतौल्येन  
ज्ञानद्वयस्याशक्यवचनत्वात् । न च तौल्यं नास्तीति वाच्यम् । यद्यगृहीतासंसर्गकं ज्ञानद्वयं  
स्यात्, एकज्ञानतुल्यता न स्यात्, यदि न स्यात् सा व्यवसायानुव्यवसाययोर्नोपलभ्येतेति तर्केण  
तन्मूलभूतव्यवसायानुव्यवसायान्यां चैकज्ञानतुल्यत्वनिश्चयात् । अपि च, ज्ञानद्वैराश्याग्रहेणात्र  
ज्ञानद्वयाङ्गीकारे सर्वत्र विशिष्टज्ञानोच्छेदः । घटोयमिति प्रमायामप्यगृहीतासंसर्गकवद्गृहीतज्ञानद्वयस्य  
शक्यवचनत्वात् । द्वैराशये मूलस्य चिन्त्यत्वाच्चेति मतद्वयेपि दोषान् पश्यता भवतानिर्वचनीया  
ख्यातिराहता । इत्थं हि त्वदीयं व्युत्पादनम् । प्रमा द्वेषा । तत्र तत्त्वमस्यादिवाक्योत्या पारमा-  
र्थिकी, संसारप्रमा व्यावहारिकी । साचेत्यं एकैव संविज्ञातुर्विध्यं धत्ते । तत्रान्तःकरणवैशिष्ट्येन  
प्रमातृताम्, अन्तःकरणवृत्तिवैशिष्ट्येन प्रमापताम्, घटादिवैशिष्ट्येन विषयताम्, अन्तःकरणवृ-  
त्त्यभिव्यक्तत्वेन फलतामिति । पूर्वमिन्द्रियार्थसन्निकर्षः, ततश्चान्तःकरणस्य चक्षुरादिद्वारा विषय-  
देशगमनम्, तेन संयोगस्तदाकारेण परिणामो वृत्त्यात्मकः । यथा तडागोदकं छिद्रान्निर्गत्य  
कुल्याद्वारा केदारं प्रविश्य चतुःकोणाघाकारेण परिणमते । तत्र परिणामे विषयसंविद्यतिफलं भवति ।  
तदैकदा वृत्तिविषययोरवस्थितिकदेश इति तत्रयुक्तभेदस्याकिञ्चित्करत्वात् तत्संविदोरेक्यम् । तदिदं  
प्रत्यक्षप्रमा तथा च वृत्त्यावरणसहिताज्ञाननिवृत्तिः । ततोऽन्तःकरणविशिष्टसंविदा विषयस्फुरणमिति ।  
यदा तु इन्द्रियविषययोर्दोषः, तदा भ्रमः । स च सदसद्विलक्षणत्वादनैर्वचनीय इति ।

तदिदं स्वपुष्पञ्ज्वालसमात्रम् । आरोपितरूपेण बुद्धिरूपेण विषयत्वात् । तथा हि । अहंकार-  
भेदरूपा बुद्धिः क्षिरा मूर्ता सच्चिदानन्दब्रह्ममिद्धा ख्यायत इति अन्यख्यातिरेवोचितेति । एतद्वै-  
शिष्ट्यज्ञानप्रनाडीनां द्वितीयाध्यायोपान्ते ‘प्राणवता शब्दात्’ इत्यधिकरणे विस्तृतिरिच्छी वक्तव्ये  
इति ते अत्र नोच्येते । नन्वभावे सत्त्वस्य वक्त्रमशक्यत्वात्तीतानागतस्यलेऽर्थविशुक्तैव संविद्यद्ब्र-  
ह्मण्ये तमानकालेऽप्यर्थो मिथ्या दृश्यत्वान्मुक्तिरजतवदिति अनुमानेनाथोऽनिर्वचनीय इति नाथं नियाम-  
कतेति शङ्कते न चेति । ननु चासावत्वेन प्रत्यासत्तोतिरिच्यत इति चेत्, न । घटे ध्वस्ये तत्रध्वं

भाष्यप्रकाशः ।

न चाभावे सत्ताप्यभिचारः । तस्यापि भावत्वात् । भावान्तरात्मना अननुभूयमानप्रतियोगि-  
रूपेणैव तत्राभावाव्यवहारात् । अन्यथा निष्प्रतियोगिकत्वेनापि तस्य प्रत्ययापत्तेः । नचैवं संविदो-  
ऽर्थाद्यविनाभावेऽर्थे विना संविदप्रकाशात् स्वतःप्रकाशत्वहानिः । दीपादेस्तेजोरूपत्वत्वेव संविदः  
प्रकाशस्वरूपत्वस्यैव स्वतःप्रकाशपदार्थत्वात् । अत एवात्मनोऽपि तथात्वात् । नचात्मनो व्यापक-  
त्वेन सर्वत्र सत्त्वात् तत्रारोप्यमाणस्य शरीरादेर्मरीचिकादावारोप्यमाणतोयादेरिव सत्त्वदेशसा-  
शक्यवचनत्वादसत्त्वमास्याय प्रतीयमानत्वभात्रेण सदसद्विलक्षणत्वमनिर्वाच्यत्वं चास्वीयत इत्यपि  
सांप्रतम् । वस्तुपरिच्छेदास्यातुर्मते तत्समवाय्यादीनां सत्त्वेन तेषामेव देशत्वसिद्धेः । तदना-  
स्यातुर्मते च ब्रह्मकार्यत्वाद् ब्रह्मण एव तथात्वसिद्धेः । एवं सिद्धे देशे शरीरादीनां च सिद्धत्वे  
तेषामात्मन्यारोपोऽपि सुकरः । अन्यथा स्वपुष्पादेरिव दुष्करः स्यात् । अग्रत्यश्च आकाशे मालि-  
न्याध्यासवदप्रत्यक्ष आत्मनि शरीराद्यध्यासोपपादनमप्यसंगतम् । बालानामवकाशरूपेण बुद्धानां  
वस्तुस्वभावेनैव चाकाशस्यापि प्रत्यक्षत्वात् । अतः कल्पनाया असंगतत्वात् 'तदेषां प्राणानां विज्ञाने-  
न विज्ञानमादाय' इति, 'मोक्ता भोग्यं प्रेरितारं च मत्वा' इत्यादिभ्रुतिविरोधाच्च, न कर्तृत्वमोक्त-  
त्वादिरहित आत्मा । नच स वेदार्थः । ब्रह्मणो वेदार्थत्वात् । किंतु स्वपुष्पा तथा कल्पित इति,  
न तदर्थं विचारः शक्यवचनः । तदिदमुक्तं न हीत्यादि ।

रश्मिः ।

कपालत्वेनावतिष्ठते संज्ञानिवृत्तिमात्रं परम्, एवं कपाले ध्वस्ते तच्छकलात्मता ततोपि पूर्णाभावः  
ततश्च बहिःश्लेषे घृथिव्यामेकीभावः, पुनः कपालं घटश्लेखेवं अमणेनानुभूयमानप्रतियोगिरूपेण  
कपालादिनाप्यभावप्रत्ययनिर्वाह इति । प्रत्यक्षविरोधस्य सहने फलभावादिति । न चेह घटो ध्वस्त  
इत्याधाराधेयभावव्याघातः । घटाभावे घटाभाव इतिवदुपपत्तेः । तदाह भावान्तरात्मनेति ।  
'यदस्ति यच्चास्ति तदेव विष्णुः' इति विष्णुरूपभावान्तरात्मत्वमभावस्य, न अनुभूयमानोऽननुभूयमान-  
स्याद्यः प्रतियोगी संबन्धनिरूपको यत्वेति । मुख्यधर्मैणैव व्यवहार इत्यत्र युक्तिमाह अन्यथेति ।  
निर्गतः प्रतियोगी यस्मात् तत्त्वं भावान्तरधर्मत्वेन रूपेणेत्यर्थः । 'इदुदुपधस्य चाप्रत्ययस्य' इति वत्वम् ।  
तद्रहितपाठस्तु ग्रामादिकः । तेन स्वपुष्पेऽभिलाषयोग्यत्वेपि अस्यादिक्रियान्वितत्वरूपसत्त्वाभावेन  
तदतौल्यमपि सूचितम् । तथैवात्मनेत्यादिनिरुक्तमनुपवदन्तीं शङ्कामपाकुस्ते न चात्मन इति ।  
सदसद्विलक्षणत्वमिति । अनिर्वचनीयत्वमेव सदसद्विलक्षणत्वमास्वीयत इति योजना । दृष-  
यति वसिष्ठमिति । वस्तुतो ब्रह्मणो वैभानराधिकरणे प्रादेशत्वाभिमानत्वरूपाङ्गीकारेणैव परिच्छे-  
दास्यातुर्भगवतो व्यासस्य मते शरीरादिसमवाय्यादीनामित्यर्थः । तदनास्यातुरिति प्रस्तुत  
एकदेशिनो मते इत्यर्थः । ब्रह्मण इति सर्वशक्तिमतो ब्रह्मण एकदेशत्वसिद्धेरित्यर्थः । तवा-  
प्येवभावस्यकमित्याह एवं सिद्ध इति । तथा चानिर्वाच्यत्वनिरुक्तिर्निष्प्रयोजनेति भावः । दृष्टा-  
न्ताप्रसिद्धिमाह चालानामिति । आकाशास्यापीत्यादि । इदं प्राप्ते व्युत्पाद्यम् । तदेषामिति  
शुल्वस्यस्तु, विज्ञानमयस्य सुप्तस्य विज्ञानराहित्ये अजातशत्रुणा हेतुवच्यते तदेषामिति । एषा-  
मात्मप्राणादीनां विज्ञानं स्वविषयप्रकाशनसामर्थ्यं विज्ञानेन स्वचैतन्येन जीव आदायोपादाय इदया-  
काशे श्वेत इति । न च स वेदार्थ इति ज्ञात्वा न वेदार्थ इत्यर्थः । यदप्यप्यासत्त्वमर्थं  
तदप्यप्यासत्त्वम् । न चेदंत्वावच्छेदेन तदसत्त्वमप्यप्यासत्त्वमिति तदसत्त्वमावपत्ति स्वतत्त्वप्रकाशं

ब्रह्म पुनर्याहंशां वेदान्तेष्ववगतं तादृशमेव मन्तव्यम् । अणुमात्रान्यथा-  
करूपनेऽपि दोषः स्यात् ।

‘योऽन्यथा सन्तमात्मानमन्यथा प्रतिपद्यते ।

किं तेन न कृतं पापं चौरिणात्मापहारिणा’ ॥

‘नैषा तर्केण मतिरापनेया’ इति श्रुतेः ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अथ ‘सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म,’ ‘अस्पूलमनणु’ इत्यादिश्रुतिभ्योऽधिगत इति वदति तत्राह  
ब्रह्मेत्यादि । यथा हीदमस्पूलत्वादिकं वेदान्तेषुच्यते, तथा ‘सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरसः, विश्व-  
तन्मद्भुक्त विश्वतोद्भूतः’ इत्यादिकमप्युच्यते इति तादृशमपि मन्तव्यं न तु निर्विशेषमात्रम् । न  
च तत्र स्वस्थान्यथाकरूपनं युज्यते, प्रतिज्ञाहानिदोषात् प्रतारकत्वापत्तेः । नच श्रोतुर्मन्दत्वे  
कश्चिदुपायो विधेय इति तदर्थं किञ्चित्कल्पनेऽप्यदोष इति वाच्यम् । तथा सति श्रुत्यभिप्रेता-  
त्मस्वरूपाज्ञानेन श्रोतुः ‘योऽन्यथा सन्तम्’ इतिश्रुत्युक्तदोषापत्तेः । तथा बहुरपि, नैषा तर्केणेति  
श्रौतनिषेधातिक्रमदोषापत्तेः । श्रुतिविरोधदोषापत्तेः । तदिदंश्रुतम् अणुमात्रान्यथेत्यादि । ननु

रश्मिः ।

ज्ञानं तत्रालन्ताभावो निविष्टः, भावोऽस्तीति नाध्यासिरिति वाच्यम् । इदंत्वस्य पुरोवर्तित्व-  
रूपस्य श्रुतिनिष्ठत्वे सदसत्स्यात्यापत्तिः, अनुभवविरोधश्च । विशेषणानुभवो रजत इति । रज-  
तनिष्ठत्वे तु प्रतिबन्धकोऽत्यन्ताभावं विषटयिष्यतीति । बन्धस्य नित्यता तु ‘बन्धोऽसाविद्यया-  
नादिः’ इति वाक्यादविद्याकार्यत्वेन मिथ्यात्वात् । व्यावहारिकी मार्ध्वर्बन्धमिथ्यात्वलक्षणने खण्डि-  
तेति । ननु कारणान्तरसमवधानान्न बन्धस्य विद्यामात्रनिवर्त्यत्वमिति चेन्न, एकेनैव दण्डादिना  
घटनाद्यदर्शनेन दृष्टान्तसंभवाच्च । ‘असंदिग्धोपि वेदार्यः’ इत्यत्र अस्य पक्षस्य संग्रहात् । सिद्धा-  
न्तपक्षमाहुः तादृशमपीति । निर्गुणमेव पश्चादनारोपितगुणसंपृक्तमित्यर्थः । इदमुभयव्यपदेशाधिकरणे  
तृतीयाध्याये स्पष्टीभविष्यति । अणुमात्रेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म न च तत्रेत्यादि । ब्रह्मणि  
धर्माणामप्यस्तत्त्वरूपनमित्यर्थः । कुतः, अणुमात्रान्यथाकरूपनमपि नेष्यत इत्यर्थः । प्रति-  
ज्ञेति ‘अयातो ब्रह्मजिज्ञासा’ इति निर्गुणब्रह्मजिज्ञासां प्रतिज्ञाय ‘जन्माद्यस्य यतः’ इति वदतो व्यासस्य  
प्रतिज्ञाहानिदोषादित्यर्थः । अप्यस्तत्त्वेपि लक्षणतोपपत्तेराह प्रतारकरथेति । केवला संवित्पदि-  
त्यसूत्रयतो भगवतो व्यासस्य तत्त्वापत्तेर्येत्यर्थः । अत एव द्वितीयस्य नवमाध्याये इच्छानन्तरं  
सदानन्दस्य जगत्कर्त्री शक्तिः, चित्तस्तु व्यामोहिका शक्तिरिति विभाग उक्तः । अणुमात्रेत्यादि  
भाष्यमवतारयन्ति न च श्रोतुरिति । मन्दस्व इति तावदवधानशून्यत्व इत्यर्थः । योऽन्यथा  
सन्तमिति । अत्र प्रतिपद्यत इत्यस्य जानाति, प्रतिनिधिं पश्यते गच्छति प्रतिपत्तिं शरणागतिं कुरुते  
इति त्रयोऽर्थाः । प्रतिनिधिः कृष्णः प्रतिश्रुतिश्च । तदुक्तं सुषोधिण्यां ‘नैमिन्त्यं वाचि पूर्ववत्’  
इति कृष्णविषये, प्रतीकृतिविषये तु ‘हरिसूक्तिं त्रियां कृत्वा’ इति । पुरुषोत्तमप्रतिष्ठायां गोस्वामि-

न च विरुद्धवाक्यानां अत्रणात् तन्निर्धारार्थं विचारः । उभयोरपि प्रामाणिकत्वेनैकतरनिर्धारस्याशक्यत्वात् । अचिन्त्याऽनन्तशक्तिमति सर्वभवनसमर्थे ब्रह्मणि विरोधाभावात् ।

अत एवोपनिषत्सु तत्तदुपाख्याने बोधाभावे औपाधिकबोधे च तपस

भाष्यप्रकाशः ।

विरुद्धवाक्यभ्रवणे श्रोता संदेग्धि । संदेहे चावश्यमनिष्टम् । 'अज्ञश्चाभ्रदधानश्च संशयात्मा विनश्यति' इति सरणात् । 'यस्य स्यादद्वा न विचिकित्सा' इति इति श्रुतेश्च । अतस्तन्निवारणार्थं निर्धार आवश्यकः । स च विचाराधीन इति तदर्थं स कार्य एवेत्यत आह नचेत्यादि । विचारः कथं कार्यः किमेकतरबाधेन, किंविभयसामञ्जस्येन । यद्यद्यः पञ्चस्तदा तदुपाधनाया-प्रामाणिकत्वं तस्य वक्तव्यम् । तथा सत्यन्यत्रापि तदापात इत्युपचारनिवृत्त्यर्थं यतमानस्याऽ-प्रामाणिकत्वापस्या वृत्तिक्रमिया पलायमानस्य विषमाशीविषमुत्से निपातः । अथ द्वितीयस्तदा, 'परस्य शक्तिर्विचिषेव श्रूयते,' 'स हैतावानास' इत्यादिश्रुतिभिर्ब्रह्मसामर्थ्येनैव विरोधस्य परिहारे विचारस्य वैफल्यमेवेति युक्त्या वेदार्थः सर्वथा न प्रतिपशुं शक्यः, इत्यतो वेदार्थज्ञानायोपायान्तरमेष्टव्यम् । तदपि श्रुत्यविरुद्धम् । तत्र प्रमाणमाह अत एवेत्यादि । तैत्तिरीये भृगो-बोधाभावे बरुणेन 'तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व' इति, छान्दोग्ये इन्द्रप्रजापतिसंवादे इन्द्रसौ-पाधिकबोधे प्रजापतिना, 'वस द्वात्रिंशत् वर्षाणि ब्रह्मचर्यम्' इति साधनान्तरस्य तपस एवोपपदेशः

रश्मिः ।

नोपि 'ततः श्रीपुरुषोत्तमात्मकतायां जातायां स्वरूपे भगवान् श्रीगोकुलेशः श्रीकृष्णोयमिति बुद्धिः कर्तव्या, न स्वरूपादिबुद्धिः' इत्याहुः । नैषा तर्केणेति भाष्यं विवृण्वन्ति तथा बहुरिति । एषेति ब्रह्मविषयिणीत्यर्थः । अयमर्थः । द्वितीयाध्यायेऽणुकारणवादे वक्ष्यते । काठके इयं श्रुतिः । सा च 'अनन्यप्रोक्ते गतिरत्र नास्त्यणीयान् न ह्यतर्क्यमणुप्रमाणात्,' 'नैषा तर्केण मतिरापनेया प्रोक्तान्येनैव सुज्ञानाय प्रेष्ठ' इत्यादिः । अनन्यः आचार्यः । 'अत एव चानन्याधिपतिः' इति सूत्रात् । अन्येन आगमाभिज्ञाचार्येण । 'नाहं किंचित्करोमि' इति वाक्यात् । न अन्यो मिन्नो विषयते यस्वेत्यागमाभिज्ञेन । तद्विषयमिति । न च तत्रत्यादिना विवृतमित्यर्थ इति । न च श्रोतुरित्यादिना विवृतमित्यर्थः । आरणे 'अन्धो मणिमविन्दत् तमनङ्गुलिरावयत् । अग्नीवः प्रत्यमुञ्चत् । तमजिह्व असम्भत् । ऊर्ध्वमूलमवाक् छलं वृक्षं यो वेद संप्रति । न स जातु जनः श्रद्धयात्' इति सूत्र्यां मारयात्' इति । 'अणोरणीयान्महतो महीयान्' इति वेदान्ते । अविन्दत् ज्ञातवान् । परस्मै-पदात्, लघ्ववान्वा विरुद्धधर्मश्रय उक्तः । तमनङ्गुलिरिति 'अपाणिपादो जवनो ग्रहीता' इत्युक्तः । अग्नीव इति । सर्वतो हि शिरोमुखमित्युक्तः । तमजिह्व इति लिह आस्वादने आस्वादकर्तुरक्षितः । 'निर्गुणो गुणभोक्ता च' इति गीतोपबृंहिका । श्रुतिविरोधेति । यस्य स्याद्वेदेति । यस्य विचिकित्सा संशयो नास्ति तस्याद्वा प्रत्यक्षं स्यादित्यर्थः । तस्येति उभयोरैकतरस्येत्यर्थः । विषमाशीविषमुत्से इति । विषमाशीविषः सर्पविशेषः । एतावता 'अलौकिको हि वेदार्थः' इत्यर्थकारिका व्याख्याता । उत्तरार्धे विवरीतुं संघर्षार्थमाह इत्यत इति । बोधाभावात् इति । अह-ब्रह्मज्ञानानन्तरं 'तद्विज्ञाय पुनरेव च बरुणं पितरं उपससार अधीहि भगवो ब्रह्मेति, तद्दोषात् तपसा ब्रह्मविजिज्ञासस्व' इति बोधाभाव इत्यर्थः । औपाधिकबोध इति । छान्दोग्ये च इत्यम-

**एषोपदेशः । न च तपःशब्देन विचारः । तस्य पूर्वानाधिक्यात् तप एव । नचोपाख्यानानां मिथ्यात्वम् । तथा सति सर्वत्रैव मिथ्यात्वं भवेद् विशेषाभावात् ।**

भाष्यप्रकाराः ।

कृत इत्यर्थः । ननु तप संताप इतिवत्, तप आलोचन इत्यपि धातुरिति तन्निष्पन्नोऽयं शब्दो विचारार्थक एव मन्तव्यः । तथा सति श्रुत्यैव विचारस्य प्राप्तिरित्यत आह न च तप इत्यादि । तप एवेति तप एव तपःशब्देनोच्यत इत्यर्थः । अयं भावः । विचारो हेकतरबाधेन वा, ब्रह्मणः सामर्थ्यादिप्रदर्शनेन वा साधनीयः । न तु श्रोतरि तेन कोऽपि विशेषः संपाद्यः । तथा सति पठितवेदस्य साधनान्तरश्रवणं विनाऽपि विचारे वेदार्थः स्फुरेदेवेति पूर्वानाधिक्यादुपसदनवैयर्थ्यापत्तिः । गुरुवाक्योत्तरं विचार इत्यङ्गीकारे गुरोः खलत्वापत्तिः । उपसदनोत्तरमपि तस्यैवायासोपदेशेन दयाराहित्यप्राकट्यात् । तपसोऽङ्गीकारे तु तेन शिष्ये विशेषाधानादधिकारसंपत्तौ साङ्गवेदवाक्येभ्य एव स्फूर्तिर्न च कोऽपि पूर्वोक्तदोष इति तपःशब्दो रूढ एवादर्शीयः । तदेतदुक्तं, तप एवेति । अन्यथा छान्दोग्यविरोधस्यापरिहार इत्यपि बोधयितुं सावधारणमुक्तम् । ननु सत्यमुपनिषत्सु तप उपदिश्यते, तथाप्युपाख्यानेषु न तु ज्ञानसाधनत्वेन कापि पृथग् बोधियते । उपाख्यानानि तु विद्यास्तुत्यर्थमसदपि बोधयन्तीति, न तदनुरोधे निर्बन्धः कार्य इत्यत आह नचोपेत्यादि । तथाच श्वेतकेतूपाख्यानस्य युक्तीनां त्रिवृत्करणादीनां रश्मिः ।

प्रपाठके ब्रह्मजिज्ञासुभ्यामिन्द्रविरोचनाभ्यां नोदितः प्रजापतिरुवाच 'साध्वलंकृतौ सुवसनौ परिष्कृतौ भूत्वोदशरावेऽवेक्षयाम्' इति । ततश्च तथा कृते 'एष आत्मेति होवाच ततस्तौ शान्तहृदयो प्रवव्रजतुः' । तयोस्मिन्द्रस्तु शरीरालंकारनाशादिना तन्नाशाद्यनुसंधाय, 'नाहमत्र भोग्यं पश्यामि' इति पुनः प्रजापतिमुपजगामेतौपाधिकबोधे इत्यर्थः । तस्य विचारस्य श्रोतरि पूर्वापेक्षया विशेषरूपाधिक्यासंपादकत्वात् तपःशब्देनानशनादिरूपं विशेषाधायकं तप एवोच्यते इत्याशयमभिसंधाय विवृण्वन्ति अयं भाव इति । तेनेति विचारेणेत्यर्थः । ननु विचारेणाप्युत्तरोत्तरं प्रतिभारूपो विशेषः संपाद्य एवेति चेत्, तत्राहुः तथा स्तनीति । इति पूर्वानाधिक्यादिति इति हेतोः पूर्वोपसदनापेक्षया ब्रह्मोपसदनविषये विशेषरूपाधिक्रयासंपादकत्वात् । विशेषश्चात्रादिब्रह्मबोधानुक्त्यमेव । ननु विचारेप्येवं वक्तुं शक्यमित्यत आह उपसदनेति । भृगोर्वरुणोपसरणवैयर्थ्यापत्तिः । विचारेणैव विशेषाधानाद्गुरोरप्रयोजकत्वादित्यर्थः । शिष्ये विशेषाधानादिति । 'अन्नं ब्रह्मेति व्यजानात्, प्राणो ब्रह्मेति व्यजानात्, मनो ब्रह्मेति व्यजानात्, विज्ञानं ब्रह्मेति व्यजानात्, आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्' इत्येवमुत्तरोत्तरं फलवैजात्यात् साधनवैजात्याय शिष्ये विशेषाधानावश्यकत्वादित्यर्थः । तदुक्तं—

'अलौकिको हि वेदार्थो न युक्त्या प्रतिपद्यते ।

तपसा वेदयुक्त्या तु प्रसादात्परमात्मनः' ॥ इति ।

तपःशब्द इति । तपःशब्दः अरूढ इति पदच्छेदः । 'तप संतापे' इति धातुपाठात् । तेन वेदान्ते योगाङ्गीकारस्य न विरोधः । यद्वा तपःशब्दो रूढः शक्तिसंकोचवान् । अत्र तपो भगवानिति द्वितीयस्कन्धनवमाध्याये निरूपणान्न विचारः । ततः 'स्वयमेवात्मनात्मानं वेत्स्य त्वं पुरुषोत्तम' इति वाक्यात्तप एव । 'तदुक्तं तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व', 'तपो ब्रह्म', इति । 'अलौकिको हि वेदार्थो न युक्त्या प्रतिपद्यते । तपसा वेदयुक्त्या तु प्रसादात्परमात्मनः' इत्यत्र तप उक्तम् । न च वेदयुक्तिविचारः । अस्तु तथा, परंतु द्वितीयमुपोषिन्यां तपसंतापस्वीकारात्, 'स्वयमेवात्म-

न ह्यप्रामाणिकोक्ते विधी वा उपाख्याने वा ब्रह्मस्वरूपे वा कस्यचिदपि विश्वास्तो यथा लोके । तस्माद् वेदे अक्षरमात्रस्याप्यसत्यार्थ(ज्ञान)स्याभावाद् वैदिकानां न संवेदोऽपि किं पुनर्विकृद्धार्यकल्पना । विद्यासु च तदश्रुतेः । यदि वेदार्थज्ञाने विचारस्योपयोगः स्यात्, अङ्गत्वेन व्याकरणस्येव विद्यासु भवणं स्यात् । स्वातन्त्र्ये च पुराणादेरिव मीमांसाया अपि प्रकारभेदेन प्रतिपादकत्वं स्यात् । 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि' इति तु तेषां निषेधः । अन्यथाज्ञानं मोपनिषदुक्तं फलं समर्पयति । तस्मान्नारम्भणीय एव ब्रह्मविचारः ।

भाष्यप्रकाशः ।

च मिथ्यात्वं स्यात् । तथाच सर्वो वेद एवोच्छेद्येत्यर्थः । तत्र हेतुमाह न हीत्यादि । सिद्धं वदन् स्वोक्ते प्रत्यक्षसंवादमप्याह तस्मादित्यादि । वैदिकानामिति प्राज्ञवैदिकानाम् । प्रकारान्तरेणापि विचारार्थक्यमाह विद्यास्वित्यादि । स्वोक्तं व्याचष्टे यदीत्यादि । चरणभ्यूहे, शिक्षा कृत्यो व्याकरणं निरुक्तं छन्दो ज्योतिषमिति षडङ्गान्युक्त्वा, 'तस्मात् साङ्गमधीत्येव ब्रह्मलोके महीयते' इत्येवोच्यते । तस्मात् 'साङ्गो वेदोऽध्येयो ज्ञेयश्च' इति विधावपि नाश्लेषो युक्त इत्यर्थः । एवं विधित्रयेऽपि विचाराश्लेषस्याशक्यवचनत्वाद् विधिप्रयुक्तयारम्भणीयत्वं निवारितम् । ननु मास्त्वङ्गमध्यपातस्तथापि पुराणादिवत् स्वातन्त्र्येणैवारम्भणीयः । नचाऽप्रामाणिकत्वम् । प्रतिपद-मनुपदं, छन्दो, भाषा, धर्मो, मीमांसा, न्यायस्तकं इत्युपाङ्गानीति तत्रैवोपाङ्गेषु पाठात्, स्मृतावपि ।

'पुराणन्यायमीमांसाधर्मशास्त्राङ्गमिश्रिताः ।

वेदाः स्वानानि विद्यानां धर्मस्य च चतुर्दश' ॥ इति ।

विद्यासु गणनाधेति चेतत्राह स्वातन्त्र्ये चेत्यादि । तस्मादिति वेदार्थज्ञानार्थं ब्रह्म-ज्ञानार्थं चाऽनुपयोगात् ।

रश्मिः ।

ना' इति वाक्यात् विचारस्याप्राप्तिः, अभगवत्त्वात् । तथा च तस्य विचारस्य अभगवत्त्वेन पूर्वस्मात्सं-तापात्मकात्तपसो भगवद्ग्राहस्यानाधिक्यात्तपःसन्तापात्मकमेव ग्राह्यमिति भाष्यार्थः । आधिक्यं स्वयं प्रकाशाविषयकत्वम् । एकरसत्वं वा एकरसत्वेन पूर्वस्मादनाधिक्यं वा । मुख्यं हेतुमाह अन्यथेति तपसो विचारार्थकत्व इत्यर्थः । अपरिहृत् इति अपरिहृतो मुख्यो हेतुरित्यपि बोधयितुमित्यर्थः । उपाख्यानानीति । एतच्च पूर्वतन्त्रे द्वितीयस्य द्वितीयपादे चिन्तितम् । त्रिवृ-त्त्वरणाधीनामिति । 'यथा नु खलु सोम्येमास्तिष्ठो देवताः पुरुषं प्राप्य त्रिवृत्त्रिवृदेकैका भवति तन्मे विजानीहीति । अन्नमशितं त्रेधा विधीयते तस्य यः स्वविष्टो धातुः तत्पूरीषं भवति, यो मध्य-मस्तन्मांसम्, योऽणिष्ठस्तन्मनः, आपः पीताक्षेधा विधीयन्ते, तासां यः स्वविष्टो धातुस्तन्मूत्रं भवति, यो मध्यमस्तल्लोहितम्, योऽणिष्ठः स प्राणः, तेजो अशितं त्रेधा विधीयते, तस्य यः स्वविष्टो धातुस्तदस्त्रि भवति, यो मध्यमः स मज्जा, योऽणिष्ठः सा वाक्, अन्नमयं हि सौम्य मनः, आपोमयः प्राणः, तेजोमयी वागिति' त्रिवृत्त्वरणश्रुतिः । भाष्ये । असत्येति । न च सर्वरस इति श्रुति-विरोधे रस शब्द इति धातुपाठात् शब्दस्यासत्यर्थादिति शङ्कम् । क्षराक्षरपुरुषोत्तमभेदेनासत्यार्थ-

अनेन धर्मविचारोप्याक्षिस एव । न स्रोतस्मिराकर्तुः सोऽयमतिभार इति पूर्वःपक्षः ।

सिद्धान्तस्तु ।

भाष्यप्रकाशः ।

ननु भास्तु ब्रह्मविचारस्वारम्भणीयत्वं, धर्मविचारे तु दोषाभावात् तदारम्भे को दोष इत्यत आह अनेनेत्यादि । 'स तृतीयमतप्यत, स एतं दीक्षितवादमपश्यत्' इत्यादौ तपस एव कथने-नेत्यर्थः । नन्विदमपि शास्त्रमृष्युक्तत्वात् प्रामाणिकमतः कथं निराक्रियत इत्यत आह नही-त्यादि । गुरोर्मते एव निराकृते शिष्यस्य का वा गणनेत्यर्थः । एवं च यथा मीमांसाकरणात् पूर्व-मञ्जैरेव संदेहनिवृत्तिस्तथेदानीमपि भविष्यतीति व्यर्थं तत्करणमिति केवलवैदिककृतः पूर्वपक्षो निरूपितः ।

उत्तरं वक्तुं गृह्णन्ति सिद्धान्त इत्यादि । ननु शब्दस्य निःसंदिग्धमर्थप्रतिपादकत्वात् रश्मिः ।

वाचकानां क्षराक्षरसंघन्धित्वेन पुरुषोत्तमनिःश्वासे वेदे असत्यार्यस्याभावात् । तेजो घृतादि । अर्थविधुराणां वैदिकानां धर्म्यज्ञानात्संशयो न घटत इति विशिषन्ति प्राज्ञेति । प्राज्ञ एव प्राज्ञः ते वेदार्यभूतात्मत्वज्ञाः । पूर्वमीमांसाकारिकाणां भावार्थपादभाष्यस्य च तद्विषयकविचारो लघवा-दत्रैव युक्त इत्याशयेनानेन इत्यादि भाष्यमित्याशयेन विवृण्वन्ति स्म स तृतीयमिति । इयं श्रुतिः संहितातृतीयाहकेऽस्ति । स प्रजापतिस्तृतीयं तपो अतप्यत तदन्वेतं दीक्षितवादं ज्ञातवानित्यर्थः । पूर्वं प्रकाशे प्राज्ञेति स्वयं विशेषणोक्तेः । ननु मीमांसकान्तरोत्थापकग्रन्थाभावात् पूर्वपक्षोपन्यासोऽयं दुर्षोष इति चेन्न, नात्र ब्रह्मपदेन अमितव्यम् । ब्रह्मपदस्य 'जिज्ञासितमधीतं च यत्तद्ब्रह्म' इत्यत्र वेदे प्रयुक्तत्वात् । वेदत्वेन वेदान्तविचारेपि संहतमेतच्छारीरकं जैमिनीयेन षोडशलक्षणेनेति वदतां ब्रह्मसूत्राणां प्राचीनवृत्तिकृतां वेदगतिप्रदर्शनार्थं ब्रह्मपदग्रथनस्य सत्त्वाच्च ग्रन्थाभाव इति । सिद्धान्तग्रन्थमवतारयन्ति उत्तरमित्यादि । गृह्णन्तीति पूर्ववत् । भाष्ये संदेहवारकमिति द्वितीयाधिकरणे—

'संदेहवारकं शास्त्रं वेदप्रामाण्यवादिनाम् ।

क्रियाशक्तिज्ञानशक्ती संदिद्येते परस्थिते' ॥

इति वक्ष्यते । तत्र ज्ञानशक्तिक्रियाशक्ती किञ्चिद्धे इति विशेषजिज्ञासाजनकत्वात् विशेषवेदार्य-जिज्ञासा भवति । तर्हि कोऽत्र वेदार्यः यत्र संशयोदयः । ज्ञानशक्तिक्रियाशक्ती संदिद्येते परस्थिते इति भाष्यात् ज्ञानशक्तिक्रियाशक्तिविषयकः संशयः तस्योदय इत्यर्थः । अत्र ब्रूमः ।

'श्रुतिवृन्दैः सदा जुष्टं श्रुतिवृन्दैः सदाऽनृतम् ।

श्रुतिवृन्दैः सदा सन्तं श्रौतं श्रीकृष्णमाश्रये' ॥

इत्युक्तम् । ब्रह्म पुनर्याच्छमित्यादिः फलिष्यति । 'शतं श्रुकाणि यत्रैकं भवन्ति, सर्वे वेदा यत्रैकं भवन्ति, सर्वे होतारो यत्रैकं भवन्ति, स मानसीन आत्मा जनानाम्, वेदाहमेतं पुरुषं महान्तं आदित्यवर्णं तमसस्तु पारे । सर्वाणि रूपाणि विचित्रा धीरः नामानि कृत्वाभिवदन्यदास्ते' इत्यत्र पूर्वसां श्रुक्वेदज्योतिषामुत्पत्त्यादिभेदात् यत्रैकीभावः, स आत्मा जनानां, मनसि भव इति निरुक्तेर्मानसीनत्वस्य च रसानतिरिक्तानन्दलिङ्गत्वमित्यानन्दो ब्रह्म । द्वितीयसां चानन्दस्यैव पुरु-



संदेहवारकं शास्त्रं बुद्धिवोषात् तदुद्भवः ।  
 विरुद्धशास्त्रसंभेदादङ्गैश्चाशक्यनिश्चयः ॥  
 तस्मात् सूत्रानुसारेण कर्तव्यः सर्वनिर्णयः ।  
 अन्यथा भ्रूयते स्वार्थान्मध्यमश्च तथादिमः ॥

परंपरया पाठवदर्थस्यापि गुरुमुखादेव भवणेऽपि मन्वमध्यमयोः संदेहो  
 भवेत् समानधर्मदर्शनात् पदादिपाठवत् । तत्र यथा लक्षणानामुपयोग एवमेव  
 मीमांसाया अपि ।

भाष्यप्रकाशः ।

संदेह एव कथमित्यत आहुः बुद्धीत्यादि । तन्निवृत्तिर्व्याकरणादिभिरेव भविष्यतीत्यत आहुः  
 विरुद्धेति । सर्वनिर्णय इति पूर्वोत्तरकाण्डार्थनिर्णयः । कथमिदमित्यपेक्षया व्याचक्षते परं-  
 परयेत्यादि । समानधर्मदर्शनादिति अर्थे समानधर्मदर्शनात् । यथा 'अक्ताः शर्करा उप-  
 दधाति' इत्यत्राञ्जनकरणत्वं घृततैलवसादिषु समानम् । तथाच यथा संहिताध्ययनदशायां, देवाय  
 ते यजमानाय शीकाय ते स्वाहा' इत्यादौ संदेहाभावेऽपि पदादिपाठकाले, देवय ते शीकाय त  
 इति इत्यभ्युत्या संदेहे, अथादावुचरे विभागे इत्यव्यञ्जनपर इत्यधिकारस्यस्य, देवाशीकेत्यादेः ।

रश्मिः ।

षत्वनिरवधित्वतेजोनिचयत्वरूपधर्मवत्त्वं तस्य साकारस्य तमसस्तु पार इत्यनेन निरविद्याजराधि-  
 करणकत्वनिर्वचनेनाविद्यास्पर्शगन्धविरहं निरुच्य उत्तरार्धे सर्वरूपविचयननामकरणतदभिवदनाना-  
 मभिवदतः स्थितेश्च श्रावणाद्रूपविचयादिलीलाणां तत्संबन्धिनां तत्कर्तुर्महापुरुषस्य स्थितिं मह-  
 त्वेन रूपादीनां तदभिन्नत्वं, धीरत्वेनाधिकारं, तुना कर्तृकर्मकरणानुसंधानरहितता । अयमर्थो द्वितीय-  
 नवभाष्याये चिन्मात्रोहं इति भावना तथा च ब्रह्मभावलक्षणो मोक्ष इति मायावादनिरस्ति च  
 श्रावयति । तथा तैत्तिरीयोपनिषदि ब्रह्मवित्प्रपाठके रसरूपस्यैव आनन्दस्य परब्रह्मत्वं श्रुतम् । 'तमेव  
 धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत ब्राह्मणः । नानुध्यायाद् बहून् शब्दान्वाचो विग्लापनं हि तत्' इति  
 सर्वात्मभावं विदधती साधनमाह । तथा छान्दोग्ये नारदसनत्कुमारसंवादेऽप्येतदेव साधनमाह ।  
 तथा च तेजोमयो व्यापक आनन्द एव रसः कमनीयः साकारो अचिन्त्यानेकशक्तिवृतः सर्वाश्रयः  
 पुरुषः परं ब्रह्म सर्वात्मभाववद्भक्ते स्वे महिम्नि प्रतिष्ठितो रूपादिविचयादिलीलां चरीकुर्वन्वरीवर्तीति ।  
 यथायमर्थः सर्वेषां वेदान्तानां तथासां ब्रह्ममीमांसायां विशदयिष्याम इति । तन्मतेऽवस्थिते विरु-  
 द्धेति विरुद्धानां योगसांख्यवैष्णवतन्त्राणां नैयायिकशांकररामानुजशास्त्राणां संभेदान्मिश्रणादि-  
 त्यर्थः । एवं च वेदार्थभूतात्मत्वेन ब्रह्मणि ज्ञानशक्तिक्रियाशक्तिव्यापकत्वादेरिति संदेहः । तद्दीर्घं  
 तु विरुद्धशास्त्रसंभेदः तेन ज्ञानशक्तिक्रियाशक्ती स्तः न स्तो वा, व्यापकोऽव्यापको वेति ।  
 'समान एवं चाभेदात्' इति सूत्रभाष्येऽव्यापकत्वमुपपादितम् । अयमर्थो द्वितीयनवभाष्यायेविवरोधेन  
 स्फुटमन्यत्प्रतिपादितमिति संक्षेपः । प्रकृते । परंपरया पाठवदित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति तथा च  
 यथेति । देवाशीकेत्यादि । षष्ठ्यन्तमिदं तस्येत्यध्याहरणीयम् । सूत्रविशेषणत्वादिति प्रतिभाति ।  
 यथा सूत्रस्येत्यनेनान्वेति । सूत्रस्य भाष्यम् । आदौ पदादौ उदात्ताकारे पदान्ते च वर्तमानः  
 संहितायां यो दीर्घः असौ पदविभागपदसमे व्यञ्जनपरः सन् रस्यमापद्यते । व्यञ्जनपरत्वं यथा

तदुक्तम् ।

असंदिग्धेऽपि वेदार्थे स्थूणाखननवन्मतः ।

मीमांसानिर्णयः प्राज्ञे बुद्धेस्तु ततो द्वयम् इति ॥

भाष्यप्रकाशः ।

‘त्रपुश्च मे मिथुश्चरन्तं सुश्चन्द्रदक्ष’ इत्यादेः पदपाठे, त्रपु च मिथु चरन्तं, सुचन्द्रेति पाठात् संदेहे, त्रपुमिथुपूर्वः शकारश्च परः, सुपूर्वश्चन्द्रपर इति । उत खानासो दिविषन्तु, आपो हि घ्रा मयोश्चव इत्यादेः पदपाठे, उत खानासः, दिवि सन्तु, आपः हि स्थ इति पाठात् संदेहे, खानासो दिव्यापोहीत्यादिस्त्रस्योपयोग इति लक्षणानां प्रातिशाख्यसूत्राणां संदेहनिवृत्तावुपयोगः । तथाऽर्थश्रवणेऽपि वाजिन्यो वाजिनमित्यत्र किमामिक्षाऽश्रवन्तो विश्वेदेवा वा वाजिनामानोन्ये वा वाजिनयागदेवताः । गायत्र्यां सविता, सूर्यो वा परब्रह्म वा । आकाशादेव सद्युत्पद्यन्त इत्यत्र भूताकाशो वा ब्रह्म वेति संदेहः समानधर्मदर्शनान्मन्दादीनां भवेदिति । तन्निवृत्त्यर्थं मीमांसाद्वय-स्याप्युपयोग इति ज्ञानविधावुपाङ्गभूतयोस्तयोरप्याक्षेपो युक्त एवेत्यर्थः ।

अस्मिन्नर्थे प्राचां संमतिमाहुः तदुक्तमित्यादि । द्वयमिति संदेहाभावो दाढ्यं चेत्यर्थः ।

रविमः ।

संहितास्यं ज्ञेयम् । व्यञ्जनमस्मात्परं इति व्यञ्जनपर इति । देवाशीकासुखाप्वतायमुनाहृदयोत्याशुद्धेति सूत्रे अत्र भाष्यम् । देवाशीका इत्यादिषु ग्रहणे । अवग्रहेषु अन्यस्वरो विभागे न्हस्व आपद्यते यथा देवाय त इत्यादि । यथा वा शीकाय ते स्वाहा शीकाय त इति शीकय ते स्वाहा इदं सप्तमाष्टके स्तुत्रयन्तो हवामहे इत्यादिषु लक्षणम् । त्रपुमिथुश्चिति इति सूत्र, उपयुक्तं इति शेषः । यद्वा इति च सूत्रस्योपयोग इत्युत्तरान्वयः । त्रपुमिथु पूर्वौ यस्य, चकारः परो यस्यैतादृशः शकारो भवति, सुः पूर्वौ यस्य चन्द्रः परो यस्य तादृशः शकारो भवतीति सूत्रार्थः । त्रपुमिथुभ्यां परस्य चस्य सोः परस्य चन्द्रस्य च सुण् न भवतीति फलितोर्थः । अन्यत्र तु तृतीयेऽध्याये चन्द्रे सुशकारेणेति सूत्र्यते । चन्द्रे प्रत्यये सुशब्दशकारेणाव्यवधीयत इति च । भाष्ये । उपयोग इति । संतुस्थयोः सकारस्य शकारे उपयोग इत्यर्थः । मीमांसाद्वयस्याप्युपयोग इति । तत्राक्ताः शर्करा इत्यत्र तु तेजो वै घृतमिति वाक्यशेषोपयोगः । अर्थवादत्वेपि विशेषार्थतया विध्यविरुद्धत्वात्प्राप्तमित्यमिति पूर्वतन्ने प्रथमाध्यायोपान्ते ‘संदिग्धेषु वाक्यशेषात्’ इत्यधिकरणे चिन्तितम् । तस्मै पयसि दधानयति सा वैश्वदेव्यामिक्षा, वाजिन्यो वाजिनम् इत्यपि, द्वितीयस्य द्वितीये पादे ‘गुणश्च न पूर्वसंयोगे वाक्ययोः समत्वात्’ इत्यधिकरणे चिन्तितम् । घनीभूतपिण्ड आमिक्षापदार्थः, जलं वाजिनपदार्थः । तत्र वाज आमिक्षाद्रव्यमेवामस्तीति वाजिनो विश्वेदेवास्तदनुवादेन वाजिनद्रव्यरूपो गुणो विधीयते । आमिक्षाद्रव्येणास्य समुच्चयो विकल्पो वेति प्राप्तम् । तत्रोत्पत्तिशिष्टामिक्षया निवृत्तान्यकाङ्क्षे वैश्व-देवभागे उत्पन्नशिष्टं वाजिनद्रव्यं प्रवेशमलममानं वाजिशब्दस्य देवतान्तरार्थतां वक्ति । एवं च द्रव्यदेवताभेदाद्विदितकर्मान्तरतास्येति । यथा ‘निष्कलं निष्क्रियं’ ‘यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते’ इति संदेहे जन्माद्यधिकरणम् । यथा गायत्र्यामित्यादिसंदेहे रूढेः सवितृप्राप्तिः तत्र इत्य-त्रैवान्तस्तद्धर्माधिकरणे उक्तं भविष्यति । आकाशादेवेत्यादेस्तु तद्विज्ञाधिकरण इति । ज्ञान-विधानिति । ज्ञेयभेदस्मिन्, स्वाध्यायविधौ वेश्या । उपाङ्गेति । प्रतिपदमनुपदं छन्दो भाषेति

तथाच निर्णये येन केनचिद्वक्तव्ये हरिः स्वयं व्यासो विचारं चिकीर्षुस्तत्कर्तव्यतां बोधयति । ब्रह्मजिज्ञासा कर्तव्येति व्यासोक्तत्वावपि कर्तव्यता । कर्तव्यपदाध्याहारे स्वातन्त्र्यं न भवति । अन्यथा, 'अथ योगानुशासनम्' इति तत् स्वतन्त्रता स्यात् । तथाच ज्ञानानुपयोगः । तथाहि । 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि' इति केवलौपनिषद्वेद्यं ब्रह्म, न शास्त्रान्तरवेद्यम् । तद् यदि मीमांसा स्वतन्त्रा स्यात् तज्जनितं ज्ञानं न ब्रह्मज्ञानं भवेत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

एतेन शास्त्रप्रयोजनमारम्भसमर्थनायोक्तम् । विचारकर्तव्यतासमर्थनेनोपोद्घातरूपा अधिकरणसंगतिरपि बोधिता । अतः परं प्रयोजनवस्त्वेऽपीदं ज्ञानं कया संगत्या आगतम् । श्रुतौ च तपस उपदेशात् तदेव च कुतो नोक्तमित्याकाङ्क्षायां शास्त्रसंगतिं वदन्त एव सूत्राक्षराणि व्याकुर्वन्तः प्रथमतो वाक्यार्थमाहुः तथाचेत्यादि । उक्तरीत्या वेदार्थनिर्णयस्वावश्यकत्वात् तन्निर्णये येन केन चिद्वक्तव्ये यदा कालवशात् तपजादीनामसंभवं व्यङ्ग्यतया तेषामसाधकत्वं च दृष्टव्यं तदा जगद्गुरुः स्वदूरीकरणार्थं हरिः स्वयं व्यासरूपेणावतीर्य वेदव्यासादिकार्यं कृत्वा सर्ववेदार्थनिर्णयार्थं ब्रह्मविचारं चिकीर्षुस्तत्कर्तव्यतां बोधयति ब्रह्मजिज्ञासा कर्तव्येति । धर्मादिवद् व्यासोक्तत्वावपि कर्तव्यता । अत इदानीं तपो न वेदार्थज्ञानसाधनं किंत्विदमेव साधनम् । किंच तापसानामुपीणामपि स्वभावभेदाह्लोकानां संदेहं यदा दृष्टव्यं तदा करुणया कृतवानिति तदुक्तरीत्या प्रयतने प्रसादोऽपि भविष्यति, तेन वेदार्थबोधश्चेति नास्व गतार्थत्वम् । कृपैव च संगतिरित्यर्थः । ननु शब्दे कर्तव्यपदाभावादध्याहारस्य च दोषत्वात् किमित्येवं व्याख्यायत इत्याकाङ्क्षायामाहुः कर्तव्यपदेत्यादि, भवेत् इत्यन्तम् । अत उक्तदोषनिवृत्त्यर्थमध्याहृत्य व्याख्यायत इत्यर्थः । अत्र सर्वसंमतत्वादेवमध्याहारपक्ष उक्तो वाक्यार्थश्च ।

रश्मिः ।

धरणोपात्रेष्वष्टसु मीमांसकोक्तेः । तयोरिति मीमांसयोरित्यर्थः । भाष्ये । वेदार्थ इति । ननु वेदार्थे ज्ञानक्रियाशक्तिरूपे वेदार्थभूतात्मरूपे उक्ताः संदेहाः संभवन्ति । तदन्वसंदिग्धो वेदार्थो भवति । सामान्ये अर्थे विशेषार्थे शतशुक्राणीलाद्युक्ते तु मीमांसानिर्णयः कथमिति चेन्न । ससंबोधो मोक्षो निःसंबोधो मोक्षो वेति संदेहे संपद्याविर्भावासुत्राणि वाक्यशेषरूपाणीति मुख्यः ससंबोधो मोक्ष इति मीमांसानिर्णयसत्त्वात् । स्थूणाखननवदिति । स्थूणा हि शङ्खः सीम्नि निखनन्त्येति निष्वातापीति तद्वदित्यर्थः । प्रकृते । शास्त्रप्रयोजनमिति । संदेहाभावरूपं दार्ढ्यरूपं चेत्यर्थः । उपोद्घातरूपेति पूर्वोक्ता तु अध्यायादेः संगतिरिति न पुनरुक्तिः । स्वयमिति । पाक्षिकप्रामाण्यग्रहणायादेम् । वाक्यानि त्वग्रे वक्तव्यानि । ननु वेदार्थविचारोऽलौकिको हि वेदार्थ इत्यस्योपस्थित्या कालवरणतपजादीनामित्यत्र आदिशब्देन वेदशुक्तिः परमाल्प्रसादभेत्युभयं ग्राह्यम् । तदा तपजादीनामित्यत्र बहुवचनं विरुद्धम् । साधनान्तरग्रहणगौरवम् । वेदार्थे उक्तसाधनतिरिक्तसाधनग्रहणापत्तिभेत्यरुप्याहुः किं चेति । दृष्टवानिति वक्ष्यमाणपुराणप्रसिद्धम् । असंदिग्धमिति सूत्रविशेषणात् तापसानां ऋषीणामपि स्वभावभेदाह्लोकानां संदेहं विना विशेषणानुपपत्तेः । करुणयेति तपसा चेत्यपि दृष्टव्यम् । कृतवानिति वेदोपशुक्तं मीमांसाज्ञानं कृतवान् । कृपैवेति एतन्नवमस्कन्धे चतुर्वेदि । 'व्यासः कृपवत्सकः' इति । एतच्च

अथवा, अप्याहारकरणपेक्षयाथशब्द एवाधिकारे व्याख्येयः । वेदाध्यय-  
नामन्तर्यं तु सिद्धमेव । न ज्ञानधीत एव विचारमर्हति तत्रैतत् स्यात् स्वतन्त्रतेति ।  
तत्र प्रतिविधास्यामः । वेदार्थब्रह्मणो वेदानुकूलविचार इति । किमत्र युक्तम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

अतः परं पदानामर्थं वदिष्यन्तः पूर्वोक्तः पक्षो बध्यमाणदोषग्रासाच्च साधुरित्याश्रयेन  
पक्षान्तरमाहुः अथवेत्यादि । अधिकारो नाम नियमविशेषः इति केचित् । यथा, 'आकङ्कारादेका  
संज्ञा' इति । प्रारम्भ इत्यन्ये । यथा, 'अथ योगानुशासनम्' इति । प्राधान्येन निरूपणमित्यपरे ।  
प्रस्ताव इति कैयटे, 'अथ शब्दानुशासनम्' इत्यत्र व्याख्यातः तत्रेदञ्चनियमस्य पूर्वप्रकृतसा-  
पेक्षत्वात् पूर्वं च कस्याप्यप्रकृतत्वात् सोऽत्र न युज्यते, अतः प्रारम्भादेः प्रस्तावाभ्यतिरेकात्  
प्रस्तावे व्याख्येयः । तथाच ब्रह्मजिज्ञासारूपं शास्त्रमधिक्रियते प्रस्तुयत इति व्याख्याने कस्य-  
नाराहत्यादिदं तदपेक्षयाः ज्याय इत्यर्थः । नन्वधिकारार्थत्वे आदत्ते कर्तव्यपदाध्याहारामात्रेण  
ब्रह्मजिज्ञासाया विध्यनाश्रितत्वाद् वैदिकाधिकारिणोऽप्यग्रासेः शूद्रादिरनधीतवेदोऽपि ब्रह्मजि-  
ज्ञासायामधिकुर्यादिति कथं ज्याय इत्यत आहुः वेदेत्यादि । अग्रे वेदवाक्यानामेव विचार-  
दर्शनादेतद्विचारकस्वेदानीन्तनस्यापि वेदाध्ययनानन्तर्यं त्वर्थादेव सिद्धमिति न वैदिकाधिकारि-  
णोऽप्राप्तिरित्यतो ज्याय इत्यर्थः । ननु तथापि विध्यनाश्रिततया पुराणादिवत् स्वातन्त्र्यं तु  
सिद्धम् । तथा सति पूर्वोक्तो ज्ञानानुपयोगरूपो दोषस्तु स्यादित्याकाङ्क्षायां, तत्रैतत् स्यादित्या-  
दिना तदन्य प्रतिविधानप्रकारमाहुः तत्रेत्यादि । अनुपदेमेव बध्याम इत्यर्थः । ननु प्रश्ना-  
लनपङ्कन्यायेनैतदपेक्षया तदादरणमेव युक्तमित्यत आहुः वेदार्थेत्यादि । वेदार्थभूतं पङ्क

रश्मिः ।

संगतिलक्षणोपपादनावसरे ईश्वरत्वधिकरणे स्पष्टम् । भाष्ये । न भवतीति वेदवेदान्तसंदेह-  
वारणाय ब्रह्ममीमांसा कर्तव्येति विध्यनाश्रितत्वेन पृथगारम्भाभावात् न भवतीत्यर्थः । अन्यथेति  
आरम्भार्थकत्व इत्यर्थः । स्वतन्त्रतेति प्रकारभेदेन प्रतिपादकतया वेदाङ्गता स्यादित्यर्थः ।  
तथा च वेदाङ्गत्वमस्वातन्त्र्यं वेदानङ्गत्वं स्वातन्त्र्यमिति हृदयम् । प्रकृते । बध्यमाणदोष-  
ग्रासादिति अधिकाकाङ्क्षेत्यादिदोषचतुष्टयग्रासादित्यर्थः । आक्षेप्यबोधनायावतरणमाहुः नन्व-  
धीति । अधिकुर्यादिति अधिकारं प्राप्नुयादित्यर्थः । अत्र वैदिकानां वेदाध्ययनानन्तर्यमिति  
संशक्तकानां मीमांसा सदितोच्यते तदग्रे अपाकरिष्यते । बध्याम इति वयमित्यध्याहारः । 'अस्मदो  
इयोश्च' इति सूत्रेण एकत्वेपि बहुवचनम् । प्रतिविधानं बध्यामः । प्रश्नालनपङ्कन्यायेनेति  
'प्रश्नालनादि पङ्कस्य दूरादस्पर्शनं वरम्' इति न्यायेनेत्यर्थः । एतदपक्षयेति अधिकारेध्याहारादरणा-  
पेक्षया । तदादरणमध्याहारादरणं युक्तमङ्गत्वे विधेः । एव इति न्यायानुरोधादेवकारः । इत्यत  
आहुतिरिति इत्यतः शङ्कापूर्वाङ्गत्वादाहुतिरिति । ईश्वरमीमांसा सार्वविभक्तिकस्तासिः । इत्यतः शङ्का ।  
ननु दोषताये कुतस्तदादरणमिति चेन्न । शङ्काग्रन्थत्वात् । भाष्ये । वेदार्थशब्दो न वेदार्थत्वेन  
प्रश्नालनाय विचार इत्याशुक्तः प्रथमवैदिकपूर्वपक्षोकार्यवाचकः । गौणसुखन्यायविरोधात् । अतो  
वेदार्थोऽस्यपूर्वपक्षोक्तः । वेदपदस्य 'स्युतेश्च' इति सूत्रे वेदान्तपरत्वोक्तेरत आहुः वेदार्थभूत-

भाष्यप्रकाशः ।

तत्संबन्धी सपरिकरतज्ज्ञापको वेदानुकूलो वेदवाक्यानां विरोधपरिहारादिना तेषूपचारादिदोष-  
निवर्तको विचारो मीमांसारूप इति हेतोः । अत्र हि सर्ववेदार्थत्वेन ब्रह्म जिज्ञास्यम्, अन्यथा  
वेदवेदान्तयोरैकशब्दं न स्यात् । तदभावे च जैमिन्यायुक्तदिशा ब्रह्मभ्रुप्रवृत्तिप्रतिघाते द्वास्त्वैय-  
र्थ्यभाष्येण । विचारस्य च यदि वेदानुकूल्यं न स्यात् तदाप्यास्तिका न प्रवर्तेरन् । अत आबन्ध-  
कत्वात् स्वातन्त्र्येऽपि विरोधाभावादानुकूल्येन तज्जनितज्ञानस्य ब्रह्मज्ञानरूपत्वात् प्रतिविधानमेव  
युक्तमित्यर्थः । अयं प्रकारो माध्वानामपि संमतः तद्बोधकस्कान्दवचनोपन्यासादवगन्तव्यः ।  
अध्याहारपक्षेऽप्येवं वक्तुं शक्यत्वात् । तदुपायांसं मन्यमानोऽनुयुक्ते किमत्र युक्तमिति । स्वतन्त्र-  
रक्षिः ।

मिति । सर्ववेदार्थत्वेनेति च । मुख्यपूर्वपक्षोक्तं मुख्यपूर्वपक्ष्यर्थत्वेनेति चार्थः । सपरिकरेति  
विशेषणं निःसंशोधमोक्षनिरासाय आत्मनो मोक्षत्वात् । विरोधनिराकरणादिरपि परिकरः । वेदान्त-  
रूपपदं व्याचक्ष्युः वेदवाक्यानामिति । आदिशब्देन साधनं मुख्यत्वादिकं फलं च संशो-  
धत्वं चेति गृह्यते । तेन विरोधपरिहारोक्तोप्यायद्वयार्थः । आदिशब्दोक्तोप्यायद्वयार्थभेदव्याय-  
चतुष्टयार्थः । तेष्वित्युप्येषु चतुर्षु । आदिशब्देनाकाङ्क्षायोग्यतासंनिधयः । इति हेनोरिति ।  
न तदादरण्यमेव युक्तं, अध्याहृत्याध्याहारशेषनिवर्तनात् । दोषनिवर्तनं ततोपि अध्याहारदर्शना-  
त्सर्वत्र । सर्ववेदेति । ननु वेदार्थत्वेनापि विद्यात्मत्वेन पूर्वस्य पुराणेपि सत्त्वात् द्वितीयस्यापि  
निरीश्वरमीमांसाविषयत्वात् । अत्र सूत्रे ब्रह्मपदेन वेदोक्तवेदार्थत्वेन ब्रह्म जिज्ञास्यम्, वेदार्थो  
ब्रह्म इति प्रतीतेः । यथा घटः पृथ्वीत्वेन घटप्रतीतेः । तथा च वेदार्थो ब्रह्म तस्य न तु पुराणाप्यर्थः  
पृथ्व्यर्थब्रह्मणो वेदानुकूलविचार इति भाष्यार्थः । ब्रह्मशब्देन वेदमात्राग्रहणे युक्तिमाहुः अन्य-  
थेति । ऐकशाख्यमिति । तत्रापि भाष्ये वक्ष्यते । श्रुत्योरप्युक्तम् । 'यदेव विषया करोति' इति ।  
'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणां विविदिषन्ति' इति च । वृत्तिकृद्वैधायनोप्याह 'संहतमेतच्छारीरकं  
जैमिनीयेन बोधश्लक्षणेन' । जैमिन्यायुक्तदिशेति । यथाहुः 'चोदनालक्षणोर्धो धर्मः' इति  
सूत्रे कार्यरूप एव वेदार्थः, न तु सिद्धरूपः इति, द्वितीयपादे च 'आन्नायस्य क्रियार्थत्वादानर्थ-  
क्यमतदर्शानां तस्मादनित्यमुच्यते' इत्यधिकरणेऽर्थवादानां क्रियार्थत्वाभावेन स्वार्थे तात्पर्यविधु-  
राणां स्थावकत्वमिति धर्मनिर्णयः । चतुर्लक्षण्या चोपासनात्मकधर्मनिर्णय इति । न च ब्रह्मज्ञाने  
उपयोग इति वाच्यम् । 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः,' 'अयं हि परमो धर्मो यद्योगेनात्मदर्शनम्'  
इति, श्रुतिस्मृतिभ्यां तस्य धर्मत्वात् । न च दृष्ट्यादिवाक्यार्थं निर्णेतुमपेक्षत इति वाच्यम् ।  
'ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मा तं दर्शपूर्णमासयोर्वृणीते' इति कल्पसूत्रात्

'इत्याह नास्मिन्निराकरिष्णुरात्मास्त्रितां भाष्यकृदत्र युक्त्या ।

इदमेतद्विषयः प्रशोधः प्रयाति वेदान्तनिवेवणेन' ॥

इत्युक्तेर्विष्येकवाक्यतयार्थवादत्वात् । किंच नवमे तृतीयचतुर्थयोः 'फलदेवतयोश्च' 'देवता  
वा प्रयोजयेदतिविष्णोर्जनस्य तदर्थत्वात्' इत्यधिकरणयोर्न देवता विग्रहवती, किंतु शब्दमात्रं  
देवता । अर्थस्तु प्रातिपदिकानुरोधात्ततो वा कश्चिस्वीक्रियते, न तु विग्रहादिमान् । उपासनादौ परं  
ध्यानमात्रमध्याहार्यमिति । अनया दिशेत्सर्वः । आदिना श्रुतिकवादी ब्राह्मः । युक्तमित्यर्थ इति ।  
वैचल्यस्य 'वैचल्य' इति विधिना प्राप्तत्वादिति भावः । तद्बोधकेत्यादि । स्कान्दे वचनानि त्विमानि ।

व्याख्यानमिति । व्याख्यानतो विशेषप्रतिपत्तेः । यथा कर्मणि 'दर्शपूर्णमासौ तु पूर्वं व्याख्यास्यामः' । 'अथातो दर्शपूर्णमासौ व्याख्यास्याम' इति ।

अथैतर्हीमानि सिद्धप्रतिन प्रयोजनानि । अधिकाकाङ्क्षा न भवेत् । अध्याहारश्च । पुरुषार्थश्च सिद्धयेत् । उच्छेदश्च न भवेदिति । कथम् । अध्याह्वोऽर्थचतुष्टये वर्तते, मङ्गले, अधिकारे, आनन्तर्ये, अर्थान्तरपक्रमे च । तत्र श्रुतिमात्रेणैव

भाष्यप्रकाशः ।

ताप्रतिविधानस्यात्राप्यपेक्षितत्वेन प्रतिपत्तिगौरवदोषस्यात्रापि सत्त्वाद् व्याहारकरणाथशब्दव्याख्यानपक्षयोर्मध्ये किं युक्तं, तद्वक्तव्यमित्यर्थः । तत्रोत्तरमाहुः व्याख्यानमिति । अथशब्दव्याख्यानपक्ष एव युक्त इत्यर्थः । तत्र हेतुमाहुः व्याख्यानत इत्यादि । ननु कात्र विशेषप्रतिपत्तिरित्यत आहुः यथेत्यादि । तथाच यथा कल्पसूत्रेण प्रयोगप्रकारादिबोधनात् तत्तत्पदार्थसंदेहनिश्चितस्थानया भीमांसया ब्रह्मणीति, तत्र यथाऽधिकारेऽथशब्दस्तथात्रापि कल्पसूत्रतौल्यरूपविशेषस्य प्रतिपत्तिरित्यर्थः ।

नन्वध्याहारपक्षेऽपीदं सुवचमतः सर्वसंमतत्वाद् व्याहारपक्ष एव युक्तो नाऽथशब्दस्याधिकारव्याख्यानपक्ष इत्यत आहुः अथचेत्यादि । एतर्हीति व्याख्यानपक्षे । अत्र चोदयति कथमिति । स्वोक्तं विभज्जने अथेत्यादि । तत्र मङ्गले,

'ॐकारश्चाथशब्दश्च द्वावेतौ ब्रह्मणः पुरा ।

कण्ठं भित्त्वा विनिष्क्रान्तौ तेन माङ्गलिकाबुभौ' ॥ इति ।

अधिकारे, यथा, 'अथैव ज्योतिः' इति वेदे । 'अथ योगानुशासनम्' इत्यादि च रश्मिः ।

'नारायणाद्विनिष्पन्नं ज्ञानं कृतयुगे स्थितम् । किञ्चित्तदन्यथा जातं प्रेतायां द्वापरे खिलम् ॥ गौतमस्य ऋषेः शापात् ज्ञाने त्वज्ञानतां गते । संकीर्णबुद्धयो देवा ब्रह्मरुद्रपुरःसराः ॥ शरण्यं शरणं जग्मुर्नारायणमनामयम् । तैर्विज्ञापितकार्यस्तु भगवान् पुरुषोत्तमः ॥ अवतीर्णो महायोगी सत्ववत्यां पराशरात् । उत्सन्नान् भगवान् वेदानुजहार हरिः स्वयम् ॥ चतुर्था व्यभजत्तांश्च चतुर्विंशतिधा पुनः । शतधा चैकधा चैव तथैव च सहस्रधा ॥ कृष्णो द्वादशधा चैवं पुनस्तस्यार्थवित्तये । चकार ब्रह्मसूत्राणि येषां सूत्रत्वमल्लसा ॥ अल्पाक्षरमसंदिग्धं सारवद्विभक्तोमुखम् । अस्तोभमनवधं च सूत्रं सूत्रविदो विदुः ॥ निर्विशेषितसूत्रत्वं ब्रह्मसूत्रस्य चाप्यतः । यथा व्यासत्वमेकस्य कृष्णसान्ये विशेषणात् ॥ सविशेषणसूत्राणि ह्यपराणि विदो विदुः । मुख्यस्य निर्विशेषेण शब्दोऽन्येषां विशेषतः ॥ इति वेदविदः प्राहुः शब्दतत्त्वार्थवेदिनः । सूत्रेषु येषु सर्वेपि निर्णयाः समुदीरिताः ॥ शब्दजातस्य सर्वस्य यत्प्रमाणश्च निर्णयः । एवंविधानि सूत्राणि कृत्वा व्यासो महायशाः ॥ ब्रह्मरुद्रादिदेवेषु मनुष्यपितृपक्षिषु । ज्ञानं संस्थाप्य भगवान् क्रीडते पुरुषोत्तमः' ॥ इति ।

अधिकारे अथैव ज्योतिरिति । एतच्च पूर्वतश्चे द्वितीयस्य द्वितीये पादे 'संज्ञा चोत्पत्ति-संयोगात्' इत्यधिकरणे चिन्तितम् । तत्र ज्योतिष्टोमं प्रकृतेर्लेदं श्रूयते । अथैव ज्योतिरथैव विश्व-ज्योतिरथैव सर्वज्योतिरितेन सहस्रदक्षिणेन यजेतेति । तत्रैतच्छब्देन प्रकृतं ज्योतिष्टोमं परामृष्यत

मङ्गलसिद्धेरधीन्तरस्य च पूर्वोक्तस्याभावात्तत्र तत्कल्पनम् । अथाऽवशिष्यते आनन्तर्ये चाऽधिकारे वेति । आनन्तर्ये स्वध्ययनस्य स्वतःसिद्धत्वादधिकाकाङ्क्षा भवति । तथा सति तदभावात् विचारः सिद्ध्येत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

लोके । आनन्तर्ये यथा, भुक्त्वा अथ व्रजतीति । अर्थान्तरोपक्रमे यथा, पूर्वं किंचिदुक्त्वा पुनर्विकल्पान्तरे क्रियमाण उच्यते, अथायमाशय इति । यद्यपि कोशे,

‘मङ्गलानन्तरारम्भप्रभकात्स्वर्येष्वथो अथ’ इति

‘अथाथो संशये स्यातामधिकारे च मङ्गले ।

विकल्पानन्तरप्रभकात्स्वर्यारम्भसमुच्चये’ ॥

इत्यर्थान्तरमप्युक्तम् । गौडो भवान् अथेति ब्रूम इति प्रतिज्ञायामपि दृश्यते । तथापि प्रच्छकस्य संदेग्धुश्च कस्याप्यनुक्तत्वेन अथ शक्तोऽसि भोक्तुमित्यादिवत् प्रभसंशयव्यञ्जकवाक्याभावेन च प्रभसंशययोर्वक्तुमशक्यत्वात् स्वसंशयस्य स्वतोनिवृत्त्यभावेन, स्वसंशयस्य, ‘अविज्ञातं विज्ञानताम्’ इति श्रुतेः कृत्स्नस्य ब्रह्मणो विचारयितुमशक्यत्वेन कात्स्वर्यस्य च प्रकृतविरुद्धत्वाद् विकल्पस्य पश्चान्तरात्मकत्वेनारम्भस्योपक्रमात्मकत्वेन चार्थान्तरोपक्रमानतिरेकात् समुच्चयनियमरूपाधिकारयोरप्यर्थान्तरसापेक्षत्वेन विकल्पतुल्यकक्षत्वादुपयुक्तविचारकात्स्वर्यप्रतिज्ञयोरपि प्रस्तावाव्यतिरेकादथशब्दोऽप्रार्थचतुष्टये संभावितो वर्तते । तत्रान्यार्थकृतस्य पटहमृदङ्गादिष्वनेरिवाथशब्दस्यापि भ्रवणमात्रेण मङ्गलसिद्धेः स्मृतिव्याकोपपरिहारात् तस्याः स्वरूपभ्रवण-

रक्षिः ।

इत्याशङ्कायां अथशब्देन प्रकृतव्यवच्छेदोत्पत्तिसंयोगात्संज्ञया कर्मान्तरमिदमिति । एष इति तु प्रतिज्ञायमानकर्मान्तरवाचक इति । सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेनेति सूत्रे विशिष्य वक्तव्योयम् ‘त्रयाणामेव चैवमुपन्यासः प्रभश्च’ इति सूत्रे मध्वाचार्याः । ‘अविज्ञातप्रार्थनं वा प्रभ इत्यभिधीयते’ इति वाक्यात् अविज्ञातप्रार्थनं प्रभः । तुः प्रतिज्ञायमानकर्मान्तरवाचक इति । (तथा च एष याग इत्यर्थः ।) अथेत्यस्य अधिक्रियत इत्यर्थः । लोक इति छन्दोवत्सूत्राणि भवन्तीति, लोके इत्यसंगतमिति यद्यपि तथापि चतुर्थचरणे सांख्यस्यावैदिकत्वमुक्तं ‘एतेन योगः प्रत्युक्तः’ इति चोक्तप्रतो लोक इति संगतम् । आदिशब्दार्थो द्रष्टव्यः । अथ व्रजतीति भोजनानन्तरं व्रजतीत्यर्थः । अथायमिति अर्थान्तरोपक्रमादयमाशय इत्यर्थः । तथा च एष याग इत्यर्थः । येषां यथाययमसंभवान्तर्भावाभ्यामवकल्पत्वमाहुः तथापीति । अथ शक्तोऽसीति । तृप्तं प्रति तृप्त्यनन्तरं भोक्तुं प्रवर्तमानं प्रति च वचनम् । प्रभसंशयायेति परेच्छाप्रतिपत्तिफलकं वाक्यं प्रभः । स्वरसतो अथशब्दस्य प्रभसंशयार्थतामानात् तद्व्यञ्जकवाक्येत्युक्तम् । स्वत इति प्रतिज्ञातसंशयविषयग्रन्थात् । स्वसंशयस्येति वक्तुमशक्यत्वादिति पूर्वोक्तान्वयः । ननु कृत्स्नार्थको अथशब्दो विचारान्वयी न तु ब्रह्ममात्रान्वयीत्यत आहुः उपयुक्तेति । तत्र श्रुतीत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्र अन्यार्थमिति । वृत्त्यान्यार्थम् । अथशब्दस्येति अधिकारार्थे कृतस्य । स्मृतीति शिष्टाचारप्राप्तस्मृतीत्यर्थः । स्वरूपेति स्वरूपं मङ्गलभ्रवणविषयः तदेव मङ्गलम् । मात्राया प्रतिपाद्यत्वयोगव्यवच्छेदः क्रियते, न तु प्रतिपाद्यत्वेन यन्मङ्गलं तदाचरणेन तन्मात्रं कार्यः-

भाष्यप्रकाशः ।

मात्रकार्यत्वेन मङ्गलस्यार्थान्तरबोधनाप्रतिरोधकत्वाच्च न तन्मात्रकल्पनं युक्तम् । पूर्वं कस्याप्यर्थस्यानुक्तत्वादर्थान्तरपक्षमस्यापि कल्पनं न युक्तम् । यत् पुनरानन्तर्यप्रस्तावरूपमर्थद्वयमवशिष्यते, तत्रानन्तर्यं यस्य कस्यचिदानन्तर्यं तु स्वभावादेव प्राप्तमिति, न तस्य वक्तव्यत्वम् । यदि च शाबरभाष्योक्तमध्ययनानन्तर्यमङ्गीक्रियते, नह्यनधीतवेदो विचारेऽधिकरोतीति । तदा तस्य विचारार्थकजिज्ञासापदेनैवार्थात् सिद्धेरथशब्दोक्तानन्तर्यप्रतियोगिनोऽधिकाकाङ्क्षा भवति, अध्ययनातिरिक्तात् कस्मादनन्तरं ब्रह्म विचारयितव्यमिति । तस्यां च सत्यामध्ययनातिरिक्तस्य कस्यापि तन्मतेऽदर्शनाच्च प्रकृतविचारसिद्धिरित्यर्थः । ननु 'संहतमेतच्छारीरकं जैमिनीयेन षोडशलक्षणेन' इति वदद्भिः प्राचीनवृत्तिकारैर्द्वयोर्मीमांसयोरैकशास्त्रमङ्गीकृतम् । तत्राद्येयादिषट्कभेदवदध्यायभेदवच्चावान्तरप्रमेयभेदेन भेदेऽपि प्रयोजनैक्याद्, 'अथाऽतो धर्मजिज्ञासा' इत्यारभ्य 'अनावृत्तिः शब्दात्' इत्यन्तमेकं शास्त्रमतः कर्मविचारानन्तर्यमस्तीति रामानुजाचार्याः ।

आराधनाराध्यभूतयोर्धर्मब्रह्मणोः प्रतिपादकत्वेनैकशास्त्रं । 'अथाऽतो ब्रह्मजिज्ञासा' इति पृथगारम्भस्त्वथातः शेषलक्षणमित्यादिवदवान्तरपरिच्छेदार्थ इति तदेकदेशी नव्यः शैवः ।

पूर्वं धर्मजिज्ञासा कार्या, पुरुषमात्रविषयत्वात्, ब्रह्मज्ञानं तु कस्यचिदेव सुमुक्षोरिति धर्मविचारानन्तरं चतुर्णां प्रतिपन्नाश्रमान्तराणां सा । 'सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्वत्' इति सूत्रयतः सूत्रकारस्यापि ज्ञानकर्मसमुच्चयादेव मोक्षप्राप्तिरभिप्रेतेति ज्ञायते, अपरिज्ञाते, च कर्मणि केन समुच्चयः, केन नेति न ज्ञातुं शक्यम्, ज्ञाते तु तस्मिन् नित्यकाम्यनिषिद्धानां हेयोपादेयविभागविज्ञानात् काम्यनिषिद्धे हेये, नित्येन समुच्चय इति सुखेन ज्ञातुं शक्यते । किंच । तृतीये, कर्मसमृद्धयर्थानामुद्गीथाद्युपासनानां चिन्तनात् तेषां च कर्माधिकृतपुरुषमात्रविषयत्वात् कर्माविज्ञानेन तच्चिन्ताया अप्यनुपपत्तिरतोऽपि तदानन्तर्यमिति भट्टभास्कराचार्याः ।

रश्मिः ।

मवश्यं कार्यं यस्याः तत्त्वेन इत्यर्थः । अर्थान्तरेति । मङ्गलस्य विचारकर्तव्यतारूपे वाक्यार्थे कर्तृत्वादिनान्वयाभावादिति शंकरभाष्योक्तहेतुसंग्राहकश्वकारः । एवं मङ्गलविधिरधिकारपक्षेपीति ज्ञेयम् । मङ्गलस्य शक्यार्थत्वे वाक्यभेदश्च स्यात् । अर्थात्सिद्धेरिति आक्षेपात्सिद्धेरित्यर्थः । अथशब्दोक्तेति अथशब्दोक्तानन्तर्यनिरूपकसेत्यर्थः । आकाङ्क्षास्वरूपमाहुः अध्ययनातिरिक्तादिति । तथा सतीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्यां चेति । कस्यापीति आनन्तर्यनिरूपकसेत्यर्थः । षोडशलक्षणेनेति द्वादशलक्षणान्यध्यायाः कर्मकाण्डे, चत्वारोध्यायाः उपासनाकाण्ड इत्येवं षोडशलक्षणेनेत्यर्थः । प्राचीनवृत्तिकारैरिति । बोधायनप्रभृतिभिरित्यर्थः । प्रमेयेति प्रमाणभेदशेषत्वप्रयुक्तिरूपाधिकारसामान्यातिदेशविशेषातिदेशोद्घाततन्मत्प्रसरूपप्रमेयं पूर्वतन्ने । उत्तरतन्ने तु समन्वयविरोधनिराकरणसाधनफलरूपमिति ज्ञेयम् । प्रयोजनेति आराधनाराध्यभूतयोर्धर्मब्रह्मणोः प्रतिपादनरूपप्रयोजनैक्यात् । ऐकशास्त्र्यमिति तत्र पूर्वोक्तैकशास्त्रनिष्ठम् । अथातः शेषलक्षणमिति इदं च पूर्वतन्ने तृतीयाध्यायसारम्भसूत्रम् । अथान्तरपरिच्छेदार्थ इति अवान्तरविचारविशेषार्थ इत्यर्थः । कर्मसमृद्धिरिति । तमेतमिति वचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्तीति श्रुतिरत्रानुसंधेया । तदानन्तर्यम् धर्मविचारानन्तर्यम् । 'यस्य-



तथा हि, न तावद्धर्मविचारानन्तर्यम् । विपर्ययसंभवात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

किंच, 'तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत ब्राह्मणः' इति श्रुतौ तर्कोपकरणेन शब्देन परमात्मानं सम्यग् ज्ञात्वा प्रज्ञाख्यभावनाविधानात्, पतञ्जलिनाऽपि, 'स तु दीर्घकालादरनैरन्तर्यसत्काराऽऽसेवितो दृढभूमिः' इति सूत्रयता दीर्घकालासेवितस्याव्यवधानासेवितस्य ब्रह्मचर्यतपःभद्रायज्ञादिरूपसत्कारासेवितस्य योगस्य दृढभूमित्वकथनाच्च क्रियमाणाया भावनाख्योपासनाया दृढत्वाय यज्ञोपयोगः कैश्चिदिष्यते ।

तत्तत्फलार्थं विहितानामपि कर्मणां, 'तमेतं वेदानुवचनेन' इत्यादिश्रुत्या, 'एकस्य तृभयत्वे संयोगपृथक्त्वम्' इतिन्यायेन ऋत्वर्थत्वादिरत्वस्य वीर्यार्थत्ववद्ब्रह्मभावनार्थत्वं कैश्चिदिष्यते ।

तथापरैः श्रेयःपरिपन्थिकल्पनिवर्हणद्वारा यज्ञोपयोग इष्यते ।

अन्यैः पुनः 'महायज्ञैश्च यज्ञैश्च ब्राह्मीयं क्रियते तनुः,' 'यस्यैतेऽष्टाचत्वारिंशत् संस्कारा' इति स्मृत्या यज्ञादिसंस्कृतस्य पुरुषस्य दीर्घकालादरनैरन्तर्यैर्ब्रह्मभावनामासेवमानस्य समूलकाषमविद्यावासनानिष्ठस्या प्रत्यगात्मवैशद्यात् पुरुषसंस्कारद्वारा यज्ञोपयोग इष्यते ।

तथेतैः 'ऋणानि त्रीण्यपाकृत्य मनो मोक्षे निवेशयेद्' इति स्मृत्या ऋणत्रयापाकरणेन कर्मणां ब्रह्मज्ञानोपयोग इष्यते इति नाना मतानि वाचस्पत्ये लिखितानि । अतः कर्मज्ञानसङ्घस्य बहुवादिंसंभतन्वात् पूर्वोक्तरीत्या धर्मविचारेणाधिकाकाङ्क्षापूर्णसंभवात् तदनन्तरं सुखेन ब्रह्मविचारसिद्धिरित्याकाङ्क्षायामाहुः तथाहि, नेत्यादि । तदुक्तरीत्या समुच्चयाङ्गीकारेऽपि धर्मविचारानन्तर्यं नोपपद्यते कुतः विपर्ययसंभवात् । 'हृदयस्याग्नेऽवधति अथ जिह्वाया अथ वक्षसः' इतिवद् वेदवेदान्ताध्ययनक्रमनियामकप्रमाणाभावात् । नच कर्त्रेक्यात् क्रमनियमः शक्यः ।  
रश्मिः ।

केंपानुसंधते' इति 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि' इति च श्रुतिद्वयमनुकूलमन्ति तर्कोपकरणेन शब्देनेति । इत्यादिश्रुत्येत्यादि तेन उपसर्पति इति शेषः । ब्रह्मपावनमिति वचनेत्यादिश्रुत्या । 'एकस्य तृभयत्वे' इति पूर्वतन्त्रेयं न्यायश्चतुर्थस्य तृतीयपादे चिन्तितः । एकस्योभयशेषतानिमित्तं पृथक् संयोग इति न्यायार्थः । स यथा खादिरेशीषोमीयपशुबन्धोत्तयनन्तरं खादिरं वीर्यकामस्य यूपं कुर्वीतेति पृथक् श्रुतिसंयोगाद्दीर्यार्थत्वे तद्वदित्यर्थः । समूलकाषमित्यादि । वासना लक्षणं तु—

दृढभावनया त्यक्तं पूर्वापरविचारणम् ।

यदादानपदार्थस्य वासनेति प्रकीर्तिता ॥

प्रत्यगात्मा जीवः । ऋणत्रयेति देवपितृमनुष्याणामृणत्रयेत्यर्थः । हृदयस्येत्यादि इदं पूर्वतन्त्रे चतुर्थस्य प्रथमे पादे चिन्तितम् । अशीषोमीयं पशुमालमेतेति प्रकृत्य श्रुतम् । इतिषदिति इत्यत्र संख्यारूपस्थानं क्रमनियामकं यथा तद्वत् । नच कर्त्रेक्यादिति । अत्र वयं 'अथातो धर्मजिज्ञासा' इत्यारम्भ 'अनावृत्तिः शब्दात्' इत्यन्तमनेककर्तृकमपि परंतु वेदनिश्चितुः कृष्णा वतारत्वेन वेदान्तानामपि निश्चितकर्तृकत्वमित्येककर्तृकं शास्त्रमिति मन्महे । क्रमनियम इति क्रमेण स्थानेन नियम इत्यर्थः । स्थानं क्रमपर्यायिकम् । तदुक्तम्

'क्रमो हि द्विविधैवेष्टो देशसामान्यलक्षणः ।

पाठानुकारसादेच्यद्विनिवोगस्य कारणम्' इति ॥

भाष्यप्रकाशः ।

आधारदर्शपूर्णमासवत् कर्मब्रह्मविचारयोरैकाङ्गिप्रयुक्ताङ्गत्वेन वा, पञ्चप्रयाजवदेकाङ्गिप्रयुक्तानेकाङ्गत्वेन वा, गोदोहनादिवदधिकृताधिकारत्वेन वा, षड्यागवत् फलैक्येन वा कर्त्रैक्यं येन

रक्षिः ।

स्थाने पठनीयक्रमपाठः । स्थानं च यथासंख्यपाठः संनिधिपाठः अनुष्ठानसादेश्यं च । प्रकृते तु यथासंख्यपाठरूपं स्थानम् । तथा च प्रथमस्य धर्मविचारस्य प्रथमप्राप्तिः । द्वितीयस्य ब्रह्मविचारस्य पश्चादित्येवं विनियोगः । न च अथशब्दः शास्त्रं विभजन्यूर्वोक्तं कर्त्रैक्यं विषटयिष्यतीति वाच्यम् । अथातः शेषलक्षणमिति तृतीयाध्यायसूत्रवत् अथशब्दस्य अविभाजकत्वात् । संनिधिपाठरूपं स्थानं च वैकृतान्यङ्गानि यत्र प्राकृताङ्गाननुवादेन विहितानि तेषां विकृतौ विनियोजकम् । तेषां कैमर्ष्याकाङ्क्षायाः मूलसिद्धविकृत्यविकृतिप्रीतादेवतासंबन्धेन पूर्वसंबन्धेनैवोपशमात् । अनुष्ठानसादेश्यरूपं स्थानं तु पशुधर्माणामग्नीषोमीयार्थत्वं प्रयोजयति । औपवस्थ्येहनि अग्नीषोमीयः पशुरुनुष्ठीयते तस्मिन्नेव दिने ते धर्माः पठ्यन्ते, अतस्तेषां कैमर्ष्याकाङ्क्षायामनुष्ठानसादेश्यत्वेन उपस्थितं पशुः पशुप्रीतदेवता च पशुदेवताप्रीतिरेव वा अपूर्वमेव भाष्यत्वेन संबध्यते इति । तत्रापि तथेति भाष्यं विवृण्वन्तः कर्त्रैक्ये प्रमाणाभावमाहुः आघारेत्यादि । षष्ठ्यन्ताद्धतिः । 'आधारमाधारयति । ऊर्ध्वमाधारयति । ऋजुमाधारयति' । 'दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत' इति श्रुतयोरेवाङ्गीप्रयुक्ताङ्गत्ववदित्यर्थः । आधारइदमभिहोत्राधिकरणे द्वितीयस्य द्वितीयपादे चिन्तितम् । दर्शपूर्णमासाभ्यामिष्ट्वा सोमेन यजेतेति तु सोमद्रव्यस्य दर्शाङ्गतामनुबन्धदर्शादिकालः सोमे विधीयत इति चतुर्थस्य तृतीये पादे 'उत्पत्तिकालविशये कालः स्वाहाक्यस्य तत्प्रधानत्वात्' इत्यधिकरणे चिन्तितम् । पञ्चप्रयाजबद्धिति । द्वितीयस्य द्वितीयपादे दर्शपूर्णमासयोः श्रूयन्ते 'समिधो यजति,' 'तनूनपातं यजति,' 'इडो यजति,' 'बर्हिर्यजति,' 'स्वाहाकारं यजति,' इति पञ्चप्रयाजाः तेषां यजत्वभ्यासाद्भेद इति चिन्तितम्, तद्दित्यर्थः । गोदोहनादिबद्धिति । चमसेनापः प्रणयेदिति दर्शपूर्णमासाङ्गमपां प्रणयनमाश्रित्य गोदोहनेन पशुकामस्येति विहितस्यापां प्रणयनेधिकृताधिकारकस्य गोदोहनस्येवेत्यर्थः । तदिदं चतुर्थे 'यस्मिन्नीतिः पुरुषस्य लिप्सार्यलक्षणाविभक्तत्वात्' इत्यधिकरणे चिन्तितमन्यैः । षड्यागबद्धिति । त एवं द्वितीयस्य द्वितीयपादे, 'प्रकरणं तु पौर्णमास्यां रूपावचनात्' इत्यधिकरणे चिन्तिता आग्नेयादयः षड्यागाः । 'य एवं विद्वान्पौर्णमासी यजते य एवं विद्वानमावासां यजते' इत्याज्ञातम् । तत्र यदाग्नेयोद्यकपालोमावासायां च पौर्णमास्यां चाच्युतो भवतीति । तावन्नूतामग्नीषोमावाज्यस्य एवं तावुपांशु पौर्णमास्यां यजन्निति । ताम्यामेकमग्नीषोमीयमेकादशकपालं पौर्णमासे प्रायच्छदिति । ऐन्द्रं दध्यमावासायामिति । ऐन्द्रं पयोमावासायामिति प्रकृताः षडनूयन्ते । तत्राप्याग्नेयोपांशुयाजाग्नीषोमीयाणां पौर्णमासीकालविहितानां सह प्रयोगः । एवमितरत्रापि । एतौ समुदायौ पौर्णमास्यमावासापदान्याशुपलभ्येते इति नातुवादकतानुपपत्तिः । तेषां सर्वेषां दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेतेति वाक्येन फलसंबन्धः । तदिदं वाक्यं चैकादशे 'प्रयोजनाभिसंबन्धात्पृथक्सत्तां ततः स्वादैककर्ममेकञ्चन्द्रामिसंयोगात्' इत्यधिकरणे । अत्र श्रुतं फलं सत्तां यागानां पृथगुत्पन्नतया पृथगेव फलामिसंबन्धात्त्रलोकं संबध्यत इति पूर्वपक्षं संगृह्य दर्शपूर्णमासरूपैकञ्चन्द्रामिसंयोगा-

भाष्यप्रकाशः ।

बोध्येत तादृशप्रमाणस्याप्यनुपलम्भात् । न च, विद्यां चाविद्यां च यस्तद् वेदोभयं सह, 'सत्येन लभ्यस्तपसा शेष आत्मा' इत्यादिश्रुतिरेव क्रमे प्रमाणमिति वाच्यम् । समुच्चयमात्रबोधनेन चारिताध्यात् । किंच । धर्मो न यथाकथञ्चिज्ज्ञातो विद्यया समुच्चयेऽपि तु निर्णीतस्वरूपः । निर्णयस्तु यथा कर्मस्वरूपविषयकः पूर्वतन्नात्, तथा कर्मशेषभूतपुरुषस्वरूपविषयकस्तदाराध्य-भूतब्रह्मस्वरूपविषयकश्चोपरतन्नात् । अतोऽभ्यर्हितत्वात् पूर्वं वेदान्तविचारेण तद्वगन्तव्यम् । नानाबादैरात्मस्वरूपे ब्रह्मस्वरूपे च विप्रतिपक्षे वैदिकानां वेदवाक्यैरेव तन्निरासस्यावश्यकत्वात् । ज्ञाते तयोः स्वरूपे कर्मणि सुखेन प्रवृत्तिसंभवादिति । नचाध्ययनादिविधेः कर्मावबोधनस-मर्थेषु पुरुषेषु चरितार्थत्वेन, ज्ञान्तो दान्त इत्यादिश्रुत्युक्तसाधनान्तरसापेक्षब्रह्मज्ञानोपायभूत-श्रमाशास्त्रेपासासामर्थ्यात् पूर्वं धर्मविचारस्यैव प्राप्तिरिति वाच्यम् । ज्ञान्तो दान्त इति श्रुतौ पश्येदि-तिपदाच्छमादीनां दर्शनसाधनत्वेन विचारे तदपेक्षाभावात् । ब्रह्मादकव्यादिवदावाल्यान्मुमुक्षाञ्ज-मादिमत्सु तदप्रवृत्तौ तेषां विचारमात्राप्रसक्तैर्यथाकथञ्चित् प्रवृत्तौ वाऽभ्यर्हितस्यैव प्राप्त्या नियम-मङ्गाच्च तदेतदुक्तम् ।

रश्मिः ।

दैककर्म्यं समुदितस्यैव फलमिति चिन्तितं तद्वदित्यर्थः । अत्र क्रियत इति च्युत्यत्या कर्मफलं ऐककर्म्यमेकफलत्वम्, क्वचित्तु सूत्रे पृथक्त्वं ततः स्यादिति पठ्यते । सत्तामिति न पठ्यते । नषेत्वादि । अविद्यां कर्मरूपमित्यर्थः । ज्ञानमेवेच्छां प्रयुञ्जानो यत्नं संपादयतीत्यालोच्यार्हुः किञ्चेति । कर्मशेषेत्वादि । एतच्च तृतीये 'द्रव्यगुणसंस्कारेषु बादरिः' इत्यधिकरणे चिन्तितम् । पूर्वमिति 'अभ्यर्हितं च' इति सूत्रेणेत्यर्थः । ननु मीमांसायाः न किमपि प्रयोजनं पश्यामः, आदि-ज्ञानस्यान्यत एव संभवादित्यत आहुः नानाबादैरिति । विप्रतिपन्न इति विविधप्रकारैर्ज्ञात इत्यर्थः । वेदवाक्यैरिति वेदवेदान्तवाक्यैः विचारविषयैः मीमांसासूत्रविषयवाक्यैरित्यर्थः । तन्निरासस्येति विप्रतिपत्तिगतसंशयनिरासस्यापि । प्रवृत्तीति, इच्छाद्वारा प्रवृत्तिसंभवात्, जानाति इच्छति यतत इति नैयायिकप्रवादात् । दृष्टानुवादिनी 'ज्ञान्तो दान्तउपरतस्तिष्ठुश्रद्धान्वितो भूत्वात्मन्येवात्मानं पश्येत्' इति श्रुतिमनुरुध्य विपर्ययाभावशङ्का तामपाकुर्वते न चाध्ययने-त्यादि । पूर्वं धर्मविचारस्यैवेति । वैषत्वादिति भावः, अन्यथा श्रुतिविरोध इति भावः । विचारितधर्मेण विशेषचित्तशुद्धिः शमदमादिकारणम् । तदपेक्षाभावादिति शमाद्युपेतत्वेपि दर्श-नानपेक्षत्वादित्यर्थः । तेन शमदमाद्युपेतसूत्र(श्रुत्यविरोधात्)विरोधः । तथा च श्रुतिविरो-धाद्देवविचारविधिसादन्तेपि प्रवर्तते, न तु विध्यन्तरमादरणीयं संभवेपीत्याशयः । तदप्र-वृत्ताविति । ज्ञान्त्यादिकमुत्पाद्य आत्मानं पश्येदिति श्रुतिस्फूर्तेः ज्ञान्त्याद्युत्पादनाय विध्यप्रवृत्ता-वित्यर्थः । सत्तामाङ्गवत्यर्थादेव पूर्वोक्तनिरस्तं मन्यमाना आहुः यथाकथञ्चिदिति । भक्तिमार्गी-याणां स्त एव ज्ञमादिसत्त्वेन वैषम्यादिसत्तामात्रं भवत्यर्थाङ्गमार्गीयाणां ज्ञमादिविधिप्रवृत्तौ । नियममङ्गाचेति । धर्मब्रह्ममीमांसयोः पूर्वापरीभावनियममङ्गाणेत्यर्थः । तदेतदुक्तमिति । तथा हि न तावद्दर्शविचारानन्तरं, विपर्ययसंभवादिति भाष्येणेत्यर्थः । तत्रापि तथा

नच पाठतो नियमः । तत्रापि तथा । नचाऽऽचाराद् व्यवस्था । तत्राप्यनि-  
धमसंभवात् । प्रत्यवायाश्रवणात् । संभवेपि न वक्तव्यत्वमव्ययनवत् ।  
तथाच ततोऽप्याकाङ्क्षा भवेत् । नच वैराग्यशामदमादिः पूर्वसिद्धः ।

भाष्यप्रकाशः ।

ननु पूर्वं धर्मकाण्डं पठ्यते, अनन्तरं ज्ञानकाण्डमिति पाठस्य क्रमनियामकत्वमस्त्विति  
चेत् तत्राहुः नचेत्यादि । पाठक्रमे विद्यमानेऽपि पूर्वकाण्डं न सर्वैरादित आरभ्य पठ्यते । अपि  
तु यतःकुतश्चित् । अतोऽवान्तरकाण्डक्रमानियमवज्ज्ञानकाण्डक्रमानियमस्यापि अक्षयवचनत्वात्  
तत्रापि तथेत्यर्थः । ननु पाठः शिष्टाचारादनियतोऽस्तु, न तु विचारोऽपीत्यत आहुः नचा-  
चारेत्यादि । प्रत्यवायाश्रवणस्योभयत्र तौल्यात् तथेत्यर्थः । ननु धर्मस्य ब्रह्मबोधहेतुत्वात् तद्वि-  
चारोपयुक्तानां श्रुतिलिङ्गादीनां वेदचोदनार्थवादस्मृत्यादिप्रामाण्यप्रतिपादनानां ब्रह्मविचारोप-  
युक्तत्वाच्च धर्मविचारानन्तर्यं ब्रह्मविचारस्य नियमेन संभवतीति चेत् तत्राहुः संभवेपीत्यादि ।  
स्फुटार्थमेतत् ।

ननु तर्हि, नित्यानित्यवस्तुविवेकः, ऐहिकामुष्मिकभोगविरागः, शमदमादिसाधनसंपन्नमुद्ब-  
धुत्वं चेति शंकराचार्याद्यैः साधनचतुष्टयानन्तर्यमाद्रियतामित्याश्रयायां, भास्कराचार्यैर्यद्यपि  
शमदमादयोऽन्तःकरणधर्माः पूर्वं न प्रकृताः स्वशब्देन चानिर्दिष्टा इति छत्रकारस्य न विवक्षिता  
इत्येव दूषणं दत्तम् । रामानुजाचार्यैश्चैषां पूर्वमीमांसोक्तकर्मफलकरणैतिकर्तव्यताधिकारिविशेषा-  
निश्चयानन्तरमाविततदनित्यत्वज्ञानाऽऽत्मनित्यत्वज्ञानाधीनतया शास्त्रद्वयविचारोत्तरमावित्वं दूष-  
णमुक्तम् । तथापि तत्र तथा स्फुटमिति प्रकारान्तरेण दूषणमाहुः नचेत्यादि । तदानन्तर्यं तदा  
रश्मिः ।

इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म ननु पूर्वमिति । तत्रापि तथेत्यर्थ इति पाठतो नियमेपि  
विपर्ययसंभवादित्यर्थः । तेन तत्रापि तथेति भाष्यमपि विवृतम् । उभयत्रेति पाठे विचारे चेत्यर्थः ।  
ब्रह्मविचारैरेति । यथानिरपेक्षो रवः श्रुतिः 'साच 'अयातो ब्रह्मजिज्ञासा' इत्यत्र विग्रहदशायां  
ब्रह्मण इति शेषपट्टीश्रुत्या ब्रह्मसंबन्धिनां जिज्ञासार्थत्वमिति विनियोगः । 'आकाशस्व-  
लिङ्गात्' इत्यत्र लिङ्गं, 'वाक्यान्वयात्' इत्यत्र वाक्यं, 'प्रकरणाच्च' इत्यत्र प्रकरणं, देशकालौ  
प्रकरणमिति निबन्धकारिकाविरोधेन, स्थानं द्रष्टव्यं, 'स्वपीति इत्याचक्षते स्वमपीतो भवति' इति  
अत्र अतिदेशसामान्यरूपात्स्थानात् स्वमित्यस्य स्वमपीतोऽर्थः, न तु स्वापनिमित्तकारणरूपकर्तृत्वर्थः ।  
समाख्या यौगिकश्च शब्दः सापि 'अयातो ब्रह्मजिज्ञासा' इत्यत्र ब्रह्मत्वात् वृंहणत्वाच्च ब्रह्मेति योगात्  
यौगिकः शब्दः । स्ववाक्यस्वरूपलक्षणोक्तपदार्थानां ब्रह्मणश्च संनिधिं कल्पयति संनिहितयोः  
परस्परकाङ्क्षयोरेकवाक्यत्वं प्रकल्प्य सामर्थ्यं चालोच्य ब्रह्मणा सत्यादिपदानां सामानाधिकरण्यं  
कुर्यादिति श्रुतिकल्पनेन ब्रह्मयौगिकार्थस्य तत्पदार्थैक्यं बोधयति । स्फुटोति अनन्यलभ्यस्य  
शब्दार्थत्वात् । अत्र अयशब्दार्थत्वेन वक्तव्यधर्मसाक्षेपलभ्यत्वादित्येवं स्फुटार्थम् । भाष्ये । तथा  
च ततोपीत्यादि आक्षेपलभ्यत्वे च तं श्रुतिलिङ्गादिकमानन्तर्यनिरूपकमुपलभ्याप्यधिककाङ्क्षा  
भवेदित्यर्थः । प्रकृते । स्वशाब्देन चेति ह्यमादिवाचकशब्देन चेत्यर्थः । पूर्वमीमांसेत्यादि पूर्व-  
मीमांसोक्ताः कर्म च फलं च करणं चेति कर्तव्यता वाचिकारिविशेषैरेषां निश्चयानन्तरमाविनी यद्

तेषामेवाभावात् । न च यदैव संभवस्तदैव तत् कर्तव्यमिति वाच्यम् । तदसंभवापत्तेः । तथाहि । ब्रह्मणः परमपुरुषार्थत्वे ज्ञाते तज्ज्ञानस्यैव साधनत्वेऽवगते तच्छेपत्वे च यागादीनामवगते तदर्थकर्मकरणे चित्तशुद्धौ सत्यां वैराग्यादि । इदं च वेदान्तविचारत्रयतिरेकेण न भवतीत्यन्योन्याश्रयः ।

भाष्यप्रकाशः।

शुज्येत 'यदि तत्सत्ता पूर्वं स्यात् । सा त्वतिदुर्लभा । न हि नित्यानित्यवस्तुविवेकमन्तरेणेहा-  
मुत्रार्थभोगात् पुरुषो विरज्यते । न वा सांख्यदर्शनात्यन्ताभ्यासतदुदितसाधनाद्यन्तरेण तादृश-  
विवेक उदेत्युदिते वा सर्वैः श्राम्यति दाम्यति वा । दुर्वासःप्रभृतिष्वपि तदभावस्य स्मरणात् ।  
कथंचित् किंचित् कस्यचित् कदाचित् संभवेऽपि न सर्वसाधनानि तथा । तदेतदुक्तं, तेषा-  
मेवाभावादिति । तथाच समुदितसाधनचतुष्टयसंपदत्यन्तदुर्लभेति तदानन्तर्यमत्र न शक्यवच-  
नमित्यर्थः । सांख्याद्यभ्यासाभावेऽपि लौकिकदुःखादिना विरज्यमाना दृश्यन्ते । किंचित्काम-  
नयापि श्राम्यन्ति दाम्यन्ति चेत्युक्तविवेकरहितवैराग्याद्यानन्तर्यमप्यत्र न युक्तम् । तदपायस्य  
भूयोदर्शनादित्याश्रयेन वैराग्यादीनामेव ग्रहणम् । ननु केषांचित् पूर्वं वैराग्याद्यभावेऽपि पश्चात्  
तानि दृश्यन्त इति तदानन्तर्यादरणे को दोष इत्यत आहुः न च यदैवेत्यादि । तदसंभवा-  
पत्तेरिति वैराग्यादेर्विचारस्य चासंभवापत्तेरित्यर्थः । कथमिदमित्याकाङ्क्षायामेतदेव विभजन्ते  
तथाहीत्यादि । दर्शनान्तराभिमानिनां ज्ञानकर्मसमुच्चयवादात् तत्तदुक्तज्ञानानां च भिन्नविष-  
त्वात् तत्तदभिमतरीत्या साधनीभूतयागाद्यनुष्ठाने विवक्षितविचारोपयोगिचित्तशुद्ध्यभावात्

रश्मिः ।

आत्मातिरिक्तानित्यत्वज्ञानात्मनित्यत्वज्ञाने तदधीनतयेत्यर्थः । कथंचिदिति ज्योतिषपञ्चाङ्गादि-  
प्रकारेण । कस्यचिदिति । नित्यानित्यवस्तुविवेकादौ यस्यकस्यचित् । कदाचिदिति अस्मदा-  
दिर्दृष्टान्तः । तथेति सर्वत्वेन प्रकारेण संभवन्तीत्यर्थः । नन्वाशङ्कामाष्ये न च नित्यानित्यव-  
स्तुविवेकवैराग्यश्रमदमादिरिति वक्तुं युक्तम्, प्रथमत्यागे मानाभावादित्याकाङ्क्षायामभूतपूर्वोक्तविवेक-  
वैराग्यादिरपि नानन्तर्यनिरूपक इति बोधयितुं तयोपन्यास इत्याहुः सांख्याद्यभ्यासेत्यादि ।  
कामनयेति श्रमजन्यफलकामनया, दमजन्यफलकामनया च । भूयो दर्शनादिति ।  
अस्मदादिर्दृष्टान्तः । तानीति वैराग्यादीनीत्यर्थः । असंभवेति अन्योन्याश्रयस्य द्विनिष्ठ-  
त्वात् इयस्यासंभव उक्तविकल्पेन । इदमिति पूर्वोक्तम् । एतदिति समीपतरवर्तिभाष्यम् ।  
विभजन्ते व्याकुर्वते । धर्मविचारस्य ब्रह्मशब्दसूचितस्य भाष्ये विचारात् समुच्चये स्फुरिते तेन  
सहैवाहुः दर्शनेति । भिन्नविषत्वादिति । स्मृत्यात्मकं ज्ञानं भक्तिरूपं साधनमिति रामानु-  
जाचार्यमतम् । मध्यमते ज्ञानं भक्त्यात्मकम् । नैयायिकैस्तु 'द्रव्यगुणकर्मसामान्यविशेषसमवा-  
यानां साधन्यवैधर्म्यान्नां तत्त्वज्ञानं निःश्रेयसहेतुः तथेश्वरनोदनाभिव्यक्ताद्दर्मादेवेत्युच्यते' इति  
भिन्नविषत्वादित्यर्थः । साधनीभूतेत्यादि । अयमर्थः । चित्तशुद्धिकारणता यागादेर्न सामान्य-  
रूपेण, तथा सति विलक्षणचित्तशुद्ध्यनुत्पत्तिप्रसङ्गोपि तु तृणारणिमणिन्यायेन तत्चित्तशुद्धिजन-  
कत्वरूपेणेति तत्तन्मतीयविचारोपयोगिचित्तशुद्ध्यदवात् सिद्धान्तविचारोपयोगिचित्तशुद्ध्यभावा-  
दिति । एवमेव विचारचित्तशुद्धोरपि कार्यकारणभावः । विवक्षितेति । 'यदेकमप्यकमनन्त-

निर्धारिते तु वेदान्ते विचारो व्यर्थ एव । नच साक्षात्कारस्तत्फलम् । तस्य शब्दशेषत्वेन तत्कल्पनायां प्रमाणाभावात् । 'दशमस्त्वमसि' इत्यादौ प्रत्यक्ष-

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मणः परमपुरुषार्थत्वज्ञानार्थं, ज्ञानस्य केवलस्यैव साधनत्वज्ञानं चावश्यकमिति तदर्थं चैकदे-  
शिना वेदान्तविचारः पूर्वं मृग्यः । तथा सत्युक्तरीत्या तत्करणमिति चक्रकान्योन्याश्रय इति  
तदसंभवापत्तिरित्यर्थः । नन्वध्ययनदशायां गुरुमुखात् साधनान्तराद्वा वेदान्तार्थं निर्धारिते  
मुखेन तत्संभवाभ्यान्योन्याश्रय इति शङ्कायां दूषणान्तरमाहुः निर्धारित इत्यादि । विचारो  
अर्थनिर्धारार्थः अर्थनिर्धारश्च वैराग्यादिप्रयोजकतया यदि पूर्वमभ्युपेतस्तदा फले जाते निःप्रयो-  
जनत्वाभिःसंदिग्धविषयत्वाच्च स व्यर्थ इत्यर्थः । एवकारेण तदर्थकप्रवृत्तिविधातोपि संगृह्यते ।  
नन्वेवं निर्धारितेऽपि न विचारवैफल्यं, तस्यात्मसाक्षात्कारार्थत्वादित्यत आहुः न चेत्यादि ।  
विचारस्वार्थज्ञानजनकतया शब्दाङ्गत्वेन तदुपकारकत्वस्यैव प्रत्यक्षसिद्धत्वेन तस्यात्मसाक्षात्का-  
रफलकत्वकल्पनायां प्रमाणाभावादित्यर्थः । ननु दशमस्त्वमसीत्यादेः शब्दादपि दशमोऽहमि-  
त्याकारकात्मसाक्षात्काररूपं फलं विचारद्वारा दृश्यत इति तथा कल्पनायां दृष्टमेव प्रमाणम-  
स्तीति कथं प्रमाणाभाव इत्याकाङ्क्षायां दृष्टान्तवैषम्यं स्फुटीकुर्वन्ति दशम इत्यादि । अयमर्थः ।  
उक्तवाक्यदृष्टान्तेन विचारद्वारा आत्मसाक्षात्कारः कस्यापाद्यते । किं देहविशिष्टात्मवेदिनो वा  
देहात्मवेदिनो वा । तादृशस्यापि चक्षुष्मतोऽन्धस्य वा विविक्तात्मवेदिनो वा । तत्र नाद्यः ।  
व्याप्तुग्धादिषु परेण बोध्यमानस्य दशमत्वस्य बाह्यत्वेन तद्विशिष्टस्य बाह्यस्यैव देहादेस्तथात्व-  
सिद्धोक्तरीत्या तस्य ज्ञानस्यात्मविषयकत्वाभावात् । अत एव न द्वितीयः । अन्धस्येतराऽज्ञा-  
रश्मिः ।

रूपम्' इति श्रुतेस्तन्मार्गीयज्ञानानामनन्तरूपान्तर्गतत्वे तस्य मार्गाप्रविष्ट्यानन्तरूपान्तरूपान्त-  
राविषटकतया स्वात्मप्रविष्टविवक्षितविचारेत्यादिः । एकदेशिनेति । उक्तार्थमेतत् । चक्रकान-  
न्योन्याश्रय इति । वेदान्तविचारेण साक्षात् वैराग्याद्याश्रीयते, वैराग्यादिभिस्तु साक्षात्  
परंपरयेति चक्रकम् । तौल्ये त्वन्योन्याश्रय इति भावः । भाष्ये तु विशेषो नान्युपगत इति  
बोध्यम् । साधनान्तराद्भेदेति तपआदिरूपात् व्याकरणादिरूपाद्वा तस्मादित्यर्थः । तस्या-  
त्मसाक्षात्कारार्थत्वादिति । 'तत्त्वमसि' आदिवाक्यस्य ब्रह्मविचारस्य वा 'अहं ब्रह्मास्मि' इत्या-  
कारकसाक्षात्कारफलकत्वादित्यर्थः । इत्यत आहुरिति इतीदमाशङ्क्य प्रतिविधानमाहुरित्यर्थः ।  
आशङ्कामाष्यस्याभास एव विवृतत्वात् तस्येत्यादिप्रतिविधानभाष्यं विवृण्वन्ति विचारस्येत्यादि ।  
शब्दाङ्गत्वेनेति । आकाङ्क्षायोग्यतासंनिधिवत् । 'अविचारिताश्च शब्दा नार्थं प्रत्यायन्ति'  
इति भाष्यात् । दशमेति । दशम इति वक्तव्ये दशमेति प्रतीकमुभयसाधुतायै । दृष्टमिति  
साक्षात् कारणत्वेन दृष्टं शब्दरूपम् । तत्र नाद्य इति । चक्षुष्मतो देहविशिष्टात्मवेदिनो देहा-  
त्मवेदिनो वापाद्यत इति न वक्तुं शक्यमित्यर्थः । व्याप्तुग्धादिचिञ्चिति । कस्तावदस्मासु दशम  
इत्वेवं तथाभूतेष्वित्यर्थः । बाह्यत्वेनेति चाक्षुषत्वात् तथात्वेनेत्यर्थः । उक्तरीत्येति  
भाष्योक्तरीत्येत्यर्थः । तर्हि चक्षुष्मतो देहस्य प्रत्यक्षीकरणादस्तु तज्ज्ञानस्यात्माविषयकत्वम्,  
अन्धेन तु तथा करणात् तज्ज्ञानस्यात्मविषयकत्वं दुर्बामित्यत आहुः अत एवेति । दशमत्वस्य  
चाक्षुषत्वेन बाह्यत्वादेवान्धस्य देहविशिष्टात्मवेदिनो देहात्मवेदिनो वापाद्यत इत्यपि न वक्तुं  
शक्यमित्यर्थः । अन्धस्येत्यादि । नवान्यान् पश्यत एव स्वस्मिन् दशमत्वमुद्धिरिति भावः ।

सामग्र्या षडक्षत्वाद् देहादेः प्रत्यक्षत्वात् स्वदेहमपि पश्यन् दशमोऽहमिति मन्यते । न तथा प्रकृते । मनननिदिध्यासनविधीनामानर्थक्यप्रसङ्गात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

नात् । तस्य प्रज्ञाचक्षुष्टेन तथा ज्ञायमानस्यापि चाक्षुषकल्पत्वाच्च न तृतीयः । तस्यात्मविस्मृत्यभावेन तत्र शब्दस्याऽऽकारणत्वात् । न च पूर्वविकल्पोकानामात्मनिष्ठमान्तरमेव दशमत्वं शब्दाद् भासत इति वाच्यम् । दशमत्वस्य वक्रपेक्षाबुद्धिजन्यत्वेन तस्यां च बुद्धौ संख्याषट्कानां परात्मनां भानाभावेन स्वस्यापि दशमत्वाभानप्रसङ्गात् । अतो नवमत्वादिवद् दशमत्वस्यापि बाह्यत्वमेव । कृशोऽहमिति वद् दशमोऽहमिति प्रत्यग्विषयापि देहस्यैव वेद्यत्वाच्च । प्रकृते विचारे तु वेदान्तवाक्यैर्ब्रह्मत्वेनात्मसाक्षात्कारस्य तवाभिप्रेतत्वेन न तथा धर्मधर्मिणोरुभयोरप्यान्तरत्वाच्च दृष्टान्तसाम्यम् । न हि समीपवर्तिभिरिन्द्रियैरग्राह्य आत्मा तद्ब्राह्मणेन बाह्येन शब्दप्रमाणेन ग्राहयितुं रक्षिः ।

ननु स्वर्शेनानुमानेन वा नवान्यान् ज्ञास्यतीति, तत्राहुः तस्येत्यादि । प्रज्ञा लिङ्गपरामर्शो व्यासि-  
ज्ज्ञानं वा । चाक्षुषकल्पत्वाच्चेति । त्वाचत्वेनानुमितित्वेन च त्वदिष्टाभावादीषद्वनचाक्षुष-  
त्वादित्यर्थः । अन्यथान्धस्य पुरोवस्थितो घटोऽस्तीति शब्दात् षट्साक्षात्कारापत्तिः । शब्दस्य  
कारणत्वे ततः पूर्वमात्मविस्मृतिः स्यादिति शब्दो न कारणमित्याहुः तस्यात्मेत्यादि । अभ्युप-  
गमवादेनाशङ्कां निषेधन्ति न च पूर्वैत्यादि । चक्षुष्मतो देहविशिष्टात्मवेदिनोऽन्धस्य तथावेदिनो  
विविक्तात्मवेदिनश्चेत्यर्थः । भानाभावेनेति । परमनोव्यावृत्तमनस एवात्मप्रत्यक्षजनकत्वोपग-  
मात् तथेत्यर्थः । देहस्यैवेति । ननु नापेक्षाबुद्धेः सजातीयविषयत्वनियम इति चेत्, तत्राहुः  
कृशोऽहमित्यादि । अन्यथात्मनो दशमत्वकृशत्वाद्यापत्तिरिति भावः । तेन दशमादेरहमो विशे-  
षणत्वादस्मच्छब्दवाच्यात्मन एव दशमत्वमित्यपि निरस्तम् । न तथा प्रकृत इति भाष्यं  
विवृण्वन्ति प्रकृत इत्यादि । विषयत्वेन प्रकृते वेदान्तीये 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यः' इति  
श्रुतावतिप्रविष्टे च विचारे वाक्यैः 'आत्मा वा अरे' इति 'दशमस्त्वमसि' इत्यादिभिरित्यर्थः । न तथेति  
भाष्यानुवादं वर्णयन्ति धर्मधर्मिणोरिति ब्रह्मत्वात्मनोरित्यर्थः । तद्ब्राह्मणेति श्रोत्रब्राह्मणे-  
त्यर्थः । अत्र भाष्ये । प्रत्यक्षसामग्र्या इति । अयमर्थः । अत्र दशमोऽहमिति प्रतीतौ शब्द-  
सामग्र्याः प्रत्यक्षसामग्र्याश्च सत्त्वेपि शब्दसामग्र्यैव प्रत्यक्षं किं न स्यात् । शब्दात् प्रत्येमीत्यनुव्य-  
वसायात् न भविष्यति । घटं पश्यन् घटशब्दं शृण्वन् घटं पश्यामीत्यनुव्यवसायं प्राप्नोतीति  
सर्वजननिम् । तथा च प्रत्यक्षसामग्री शब्दसामग्रीः प्रतिबन्नातीति मन्तव्यम् । यथा समाने  
विषये एकदा लौकिकप्रत्यक्षसामग्रीसत्त्वेऽनुमितिसामग्रीसत्त्वे लौकिकप्रत्यक्षमेवोत्पद्यते । तदनन्तरं  
साक्षात्करोमीत्यनुव्यवसायात् । अतः समानविषयेऽनुमितिं प्रति लौकिकप्रत्यक्षसामग्र्याः प्रति-  
बन्धकता । समानविषयत्वं च पर्वतोद्देश्यकसंयोगसंसर्गकवह्निविषयकानुमितिं प्रति पर्वतोद्देश्यक-  
संयोगसंसर्गकवह्निप्रकारकलौकिकप्रत्यक्षसामग्रीत्वेन प्रतिबन्धकत्वम् । स्फुटमेतत् सामग्रीवादे ।  
तथा च दशमः क इति संदिहानेषु दशमोऽहमिति पश्यत्सु दशमत्वानवच्छिन्नदेहमात्रं पश्यत्सु  
दशमस्त्वमसीति शब्दसामग्री प्रतिष्यते । एवं च शब्दसामग्रीत्वेन समानविषयकप्रत्यक्षसाम-  
ग्रीत्वेन प्रतिष्यतिप्रतिबन्धकभावात् प्रत्यक्षसामग्र्या षडवत्त्वादिति । शब्दात् प्रत्येमीत्यनुव्यवसायस्तु  
ब्रह्मः । व्यामुग्धेषु दशमस्त्वमित्यस्य शब्दस्य दशमत्वसंवेदवारकत्वेन दशमत्वविशिषि चाक्षुषसं-

मन्त्राधिकारिभेदः कल्पनीयः । शब्दज्ञाने तत्कल्पनायां प्रमाणाभावात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

शक्यते । अथ दर्शनाभ्यवधानेन भ्रवणस्य विधानाच्छक्यत इत्युच्यते तदा मनननिदिध्यासनविधिवैयर्थ्यम् । तथाच दृष्टान्तवैयर्थ्यान्मनननिदिध्यासनविधिविरोधाच्चात्मसाक्षात्कारस्य न भ्रवणफलत्वं विचारफलत्वं वा वक्तुं शक्यमित्यर्थः । ननु मुख्यधिकारिणः शब्दादपरोक्षं भवति, न तु मन्दादेरिति तादृशेषु मननाद्युपयोगात् तद्विध्यानर्थक्यमिति चेतत्राहुः न चेत्यादि । शब्दजन्ये ज्ञानेऽधिकारिभेदस्तदा कल्प्यो यदि स विधिवैयर्थ्यं समादध्यात् । न तु तथा । मन्दस्य पदशक्त्यादिज्ञानशून्यतया मननाद्यसामर्थ्येन, मध्यमस्य च विदितपदपदार्थसंसर्गतयाऽऽकाङ्क्षादिबलेन दशमादिषुदपरोक्षमवनसौकर्येण मननाद्यनुपयोगेन ताभ्यां तदसमाधानात् । तत्कल्पनायां श्रुतार्थापत्तिरूपप्रमाणाभावादित्यर्थः । ननु विदितपदपदार्थसंसर्गस्यापि वाक्यतात्पर्याज्ञाने दशमादिरश्मिः ।

श्यात् । ननु 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' इति श्रुत्यनुकूलं शब्दापरोक्षमित्येवमाशङ्कामुखेन मननेत्यादिभाष्यमवतारयन्ति अथ दर्शनेत्यादि । शक्यत इति शब्दादपरोक्षं शक्यते । आशङ्क्याप्रतिविधानभाष्यं विवृण्वन्ति नन्वित्यादि । तादृशेष्विति मित्राधिकारिष्वित्यर्थः । न चेत्यादीति । न चाधिकारिभेदः कल्पनीय इत्यादिर्यसेत्यतद्दुष्प्रसङ्गानो बहुव्रीहिः । समाधानभाष्यं व्याकुर्वन्ति शब्दजन्य इत्यादि । ननु तथेति । अधिकारिभेदो विधिवैयर्थ्यं तु न समादधातीत्यर्थः । ताभ्यामिति मन्दमध्यमाभ्याम् । मननादिविध्यानर्थक्यासमाधानादित्यर्थः । श्रुतार्थापत्तिरूपेति । प्रत्यक्षेण शब्देन वा प्रमितस्यार्थस्यार्थान्तरमन्तरेणानुपपद्यमानस्योपपत्तयेऽर्थान्तरकल्पनमर्थापत्तिः । सा च प्रमाणान्तरमिति मीमांसकाः । लघवादानुमानमिति नैयायिकाः । अर्थान्तरकल्पनया, समाधेयत्वेनोच्यमानस्य प्रमाणसिद्धस्यार्थस्य मिथः प्रतिघातरूपान्यथानुपपत्तिस्तत्र कारणम् । तात्पर्यवृत्तावन्तर्भाव इति मम प्रतिभाति । जीवन्देवदत्तो गृहे नास्तीत्यस्य बहिःसत्त्वप्रतीतीच्छयोच्चारितत्वाद् गृहाधिकरणको जीवनविशिष्टबहिःस्थितदेवदत्तप्रतियोगिको भाव इति सुखेन बोधात् । अथवा । गृहाधिकरणकजीवनविशिष्टबहिःस्थितदेवदत्तनिष्ठा सत्ता तत्प्रतियोगिको भावस्तन्निष्ठा सेति बोधः । एवं पीनो देवदत्तो दिवा न भुङ्क्ते इत्यत्रादृष्टार्थानुपपत्तावपि पीन इत्यस्य नक्तं भोजनानुपपन्नकपीनत्वे तात्पर्यात् न दोष इति । तस्मादन्यथानुपपत्तावर्थापत्त्यां निवृत्तायां प्रमितयोः संघट्टशुद्धिः प्रमेयप्रमाकरूपा भवतीति ज्ञेयम् ।

तथा च 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' इत्यत्र प्रमाणसिद्धस्य आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यः इति अंशस्यार्थान्तरकल्पनया समाधेयत्वेन उच्यमानस्य मन्तव्यो निदिध्यासितव्य इत्यस्यांशस्य च मिथः शेषशेषिभावे प्रतिघातः, श्रवणेनेवात्मदर्शनात् । इत्यमन्यथाऽनुपपत्तावर्थापत्तिकारणभूतायां प्राप्तायामत्र मन्तव्यो निदिध्यासितव्य इतिशब्देन प्रमितस्य मनननिदिध्यासनरूपस्यार्थस्य मित्राधिकारिरूपार्थान्तरमन्तरेणानुपपद्यमानस्योपपत्तये मित्राधिकारि-

१. जीवनसंघट्टत्वगृहाधिकरणभाववर्धिमिथः प्रतिघातः । २. दर्शनस्य न भ्रवणशेषित्वं चाद्याऽपरोक्षारणः, किं तु श्रेयशेषित्वं श्रेया दर्शनमिति । ३. मननस्य मीमांसकरूपस्य न निदिध्यासनशेषित्वं किं तु अन्यथानावनाविपरीतभावनमिष्वर्तकत्वाद् तच्छेषित्वम् ।



**अत्यन्तासत्यव्यर्थं शब्दस्य ज्ञानजननात् प्रमाणसंकरापसिद्धम् ।**

भाष्यप्रकाशः ।

वाक्यादप्यपरोक्षदर्शनान्मननादिना तज्ज्ञाने च तद्दर्शनात् तात्पर्यज्ञानशून्येनाधिकारिणा तत्समाधातुं शक्यत एवेति कथं प्रमाणाभाव इत्यत आहुः अत्यन्तेत्यादि । शब्दस्येति षड्धा करणत्वं बोध्यते । तथाच स्वपुष्पं सुरभीत्युक्तेऽत्यन्तासतोऽपि ज्ञानं जायते । एवं गुर्वादिनोक्तवेदान्तवाक्ये अगोचरस्याप्यात्मनस्त्वदभिमतं ज्ञानं भविष्यतीत्युक्तविधिवैयर्थ्यं दुर्वारमतः प्रमाणाभाव इत्यर्थः । ननु विधिबलादेव ज्ञायते सर्वेषां न भवतीत्यतो न तदभाव इत्यत आहुः प्रमाणेत्यादि । संकरो मर्यादाभङ्गेन जायमानं कार्यम् । यथा वर्णसंकर इति । तथाच तत्र यथा न वर्णत्वमेवमत्रापि दशमस्त्वमसीतिवाक्यस्य युष्मत्पदस्मारितपदार्थोल्लङ्घनेनासत्यपदार्थविषयकज्ञानजनने तस्य ज्ञानस्य प्रमाणत्वं न स्यादिति तादृशज्ञानोपपादनप्रयासवैकल्प्यम् । किंचैवं भद्रायां प्रमाणमर्यादायां तं

रक्षिः ।

कल्पनम् । तेन दर्शनमननादिरूपयोः प्रमितयोः शेषशेषिभावेन संसृष्टबुद्धिरिति समन्वयः । सेयमधिकारिणि मननादिविधान्यर्थक्यस्य परिहर्त्येवं भवति तादृशस्य तु प्रकृतेऽलाभाच्छ्रुतार्थापत्तिरूपप्रमाणाभावादित्यर्थः । तज्ज्ञान इति तात्पर्यज्ञाने चापरोक्षदर्शनादित्यर्थः । तदिति विधान्यर्थक्यमित्यर्थः । शब्दस्य ज्ञानजननादिति पाठं मत्वा आहुः षड्येत्यादि । फलानां तृप्त इति दृष्टान्तः । ज्ञानं जायत इति । अत्रैवं ज्ञेयम् । वाक्यं च सिद्धार्थं साध्यार्थं च, यद्यपि सर्वमेव वाक्यं सिद्धार्थं भवति । भावित्वभूतत्वयोर्धर्मत्वेन निराश्रयत्वासंभवाद्वर्तमानकाले भाविभूतयोर्वस्तुनोः सत्ता स्वीकार्येति । न च कालस्तदाश्रयो भवतीति शक्यम् । भावी कालो भूतः कालः इति प्रतीत्यापत्तेरित्यादिकं स्थितं विद्वन्मण्डने । तथापि कारणकलापनिष्पाद्यव्यवहारनिषन्धनोयं साध्यत्वव्यवहार इति । वाक्ये द्वैविध्यम् । तत्र सिद्धार्थस्य वाक्यस्य संनिष्कृष्टे विषये प्रत्यक्षसहकारित्वात् प्रत्यक्षहेतुत्वमेव । विप्रकृष्टविषये तु तदानींतनार्थसत्तायाः संदिग्धत्वेन संभावनात्मकस्यैव ज्ञानस्य शब्दत्वेन संदिग्धमेव प्रामाण्यम् । बालादिवाक्येपि तथा । प्रतारकवाक्ये तु श्रोतुर्विश्वासजाड्यं प्रामाण्यबुद्ध्युत्पादकं न तु शब्दः । वक्तुरनासत्त्वेन तत्र शब्दत्वविरहात् । भ्रान्तः सन् प्रतारको यद्वाक्यं प्रयुक्ते तत्र तथा । प्रवृत्तिसामर्थ्ये तु वक्तुप्रतारकत्वबुद्धभावहेतुका प्रामाण्यधीः प्रमेयबलेन श्रोतुर्जायत इति विश्वासजाड्यकृतत्वं तत्रेति । तस्य प्रतारकत्वज्ञानानन्तरं तु या प्रवृत्तिः सापि न शब्दकालाभ्यां किंतु अननुगतादेव कारणविशेषादिति न सापि प्रामाण्यावेदिका । भ्रान्तवाक्यस्य तु शब्दत्वेऽपि न तज्ज्ञानं प्रमाणं, वक्तृदोषात् । अतः सिद्धार्थानि वाक्यानि गौणमेव प्रामाण्यं विप्रति । साध्यार्थे तु वाक्यार्थो बुद्धिपरिकल्पितः । संसर्गिण्याः क्रियायास्तदानीमभावेन तत्संसर्गस्याभ्याभावात् । तस्माद्ब्रह्मवर्तुर्दृष्टार्थवादित्वाभावेन तद्ब्रह्मक्यस्याप्रामाण्यं यद्यपि तथापि प्रवृत्तिसामर्थ्यात् प्रमेयबलेनैव प्रामाण्यमिति । अत एव 'अत्यन्तासत्यपि ज्ञानमर्थे शब्दः करोति हि' इति अभिप्रेत्युक्तिः । प्रमाणत्वं न स्यादिति । शब्दबोधे पदजन्यपदार्थोपस्थितेः तन्नत्वादितिभावः । न च तत्र विपरीतलक्षणयैवोपस्थितिरिति वाच्यम् । यथा

'उपकृतं बहु तत्र किमुच्यते सुजनता प्रथिता भवता परम् ।

विदधदीदृशमेव सदा सखे । सुखितमास्स ततः शरदां शतम्' ॥

मनसा तज्जनेऽपि तथा । तस्मात् प्रथमं शब्दमेव ज्ञानमिति मन्तव्यम्,  
अनुभवसिद्धत्वात् । इदानीन्तनानामपि शमादिरहितानां निर्विधिकिस्तिस्तबेदाथ-  
ज्ञानोपलब्धेः । संन्यासानुपपत्तिश्च ।

भाष्यप्रकाशः ।

घटमान्येत्त्वत्रापि वाक्यार्थज्ञानं प्रत्यक्षं स्यात् । आत्मन इव घटस्यापि पूर्वमनुभूतत्वात् । श्चीत्कारेण  
गजानुमितिरपि न स्यात् । यद्वा, प्रमाणे ज्ञानेऽनुव्यवसीयमानयोः प्रत्यक्षत्वपरोक्षत्वयोर्जातित्व-  
वाचकसंकरापत्तिः स्यात् । नचेष्टापत्तिः । व्यवहारे भट्टनयम्युपगच्छतस्तथा वक्तुमयुक्तत्वात् ।  
भारत आजगरेऽपि,

‘जातिरत्र महासर्पं मनुष्यत्वे महामते ।

संकरात् सर्ववर्णानां दुष्परीक्ष्येति मे मतिः’ ॥ इति ।

युधिष्ठिरेण ब्राह्मणत्वजातिषाधकतया संकरस्योपगतत्वाच्च । अतोनेकदूषणग्रासादधि-  
कारिभेदशब्दापरोक्षयोः कल्पनमेवायुक्तमित्यर्थः । ननु मास्तु शब्दादपरोक्षं, तथाऽपि दशम-  
स्त्वमितिवाक्यसहकृतचक्षुषा दशमोऽहमितिवन्मनसैवानुद्वेष्टव्य इति श्रुतेस्तत्त्वमस्यादिवाक्यसहकृ-  
तमनसैव विविक्तात्मसाक्षात्कारो भावीत्यधिकारिभेदो नायुक्त इति चेत्त्राहुः मनसेत्यादि ।  
वाक्यसहकृतमनसा यदि सर्वेषां साक्षात्कारस्तदा मननादिविधिवैयर्थ्यम् । यदि कस्यचिद् तदा  
यस्य न साक्षात्कारस्तस्य वेदान्तार्थनिर्धार एव विचारफलत्वेन वाच्यस्तथा सत्युक्तरीत्या वैराग्या-  
दिसंपादकत्वेन तस्य प्रागेवापेक्षितत्वात् पूर्वोक्तान्योन्याश्रयादिदोषतादवस्थमित्यर्थः । सिद्धमाहुः  
तस्मादित्यादि । मन्तव्यमिति सर्वेषां भवतीति मन्तव्यम् । अनुभवसिद्धत्वं विशदयन्ति  
इदानीमित्यादि । तथाच पूर्वोक्तं दूषणं दुरुद्धरमित्यर्थः । उक्तदाढ्याय दूषणान्तरमाहुः संन्यासे-  
त्यादि । ‘गृहाद्वा प्रब्रजेद् वनाद्वा प्रब्रजेद्’ इतिश्रुतौ तत्तदाश्रमानन्तर्यकथनाद् दृढं वैराग्यं  
रश्मिः ।

इत्यपकारिणं प्रति विपरीतलक्षणयोक्तिः । अपकारिणि उपकारित्वरूपेण मुख्यायें बाधिते  
सति विरोधरूपसंबन्धेन अपकारित्वलक्षणमिति वाच्यम् । तथा सति पारोक्ष्यापत्त्या प्रतिज्ञा-  
न्याहतेः । वाक्यार्थज्ञानमिति वाक्यार्थस्य घटानयनस्य ज्ञानं प्रत्यक्षात्मकं स्यादित्यर्थः ।  
पुरोवर्तिवाक्यार्थस्य ज्ञानं निशामनं भवतीति परोक्षवाचित्यदेन घटो विशेषे इति ज्ञेयम् ।  
गजानुमितिरिति । शब्दापरोक्षप्रतिज्ञा गजवान् देश इत्यनुमितिरित्यर्थः । किंतु गजप्रत्यक्षं  
स्यादिति भावः । परस्परान्यन्ताभावसमानाधिकरणयोर्धर्मयोरेकत्र समावेशः संकरः इति नैयायिकोक्तं  
लक्षणमनुसृत्याहुर्दुर्वा इति । प्रमीयत इति प्रमाणमिति । भावव्युत्पत्तिमत्त्वमाहुः प्रमाणे ज्ञान  
इति अहं ब्रह्मास्मीति ज्ञाने इत्यर्थः । अनुव्यवसीयेति ब्रह्म अहं जानामीति अनुव्यवसीय-  
मानयोरित्यर्थः । अत्र ज्ञानानुकूलो व्यापार इत्यत्र ज्ञानस्य शब्दत्वप्रत्यक्षत्वाभ्यां बोधः, न ज्ञान-  
त्वेन प्रकारेण अन्वेषमाणे ज्ञानत्वस्य तत्रैव पर्यवसानात् । अयुक्तत्वादिति आकृत्यधिकरणविरोधेन  
तथात्वादित्यर्थः । यद्वा न भावव्युत्पत्तिः । करणव्युत्पत्तिरेव । तथा च व्यवसायज्ञानस्यानुव्यवसा-  
यकारणत्वात् प्रमीयतेऽनेन व्यवसायेन तत् प्रमाणं ज्ञानं ब्रह्म इत्याकारकं तस्मिन् सति अनुव्यवसी-  
यमानयेरेनुव्यवसायप्रत्यक्षत्वपरोक्षत्वप्रकारकज्ञानं विषयतासंबन्धेन तस्य कर्त्रोः । अत्र धात्व-  
र्थफलमात्रं कृतिमत्त्वं कर्तृत्वं फलानुकूलव्यापारत्वानेकधा । भाष्ये इदानीमिति । ‘अलौकिको  
हि वेदार्थः’ इति श्रुत्युक्तसाधनवतामिति विशेषणीयम् । निर्विधिकिस्सेत्यादि । विचिकित्सा  
दु संक्षयः । प्रकृते । पूर्वोक्तमिति अनुभवविरोधरूपमित्यर्थः । तत्तदाश्रमानन्तर्येति ।

किञ्च । अध्याहारश्च कर्तव्यः । स च कर्तव्याविपदानाम् । यदि तत् स्वार्थं, व्यर्थमेव वाक्यं स्यात् । परार्थत्वे त्वशाक्यं, न हि तैर्विचारः कर्तुं शक्यते । स्वकृतवैयर्थ्यं च । असंगतिश्चास्य सूत्रस्य भवेत् ।

किञ्चाधिकारपक्षे पुरुषार्थः सिद्ध्यति, नानन्तर्यपक्षे उक्तन्यायात् ।

किञ्च, तादृशस्याधिकारिणः भ्रमणमात्रेण कृतार्थस्य समाधिनिरतस्य प्रवचनसंभवाच्छास्त्रोच्छेदः शास्त्रविरोधश्च । साधनानामग्रे स्वयमेव वक्तव्यत्वात् । अतोऽनेकदोषदुष्टत्वादधिकारार्थ एव भेष्यात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

संन्यासाङ्गमिति ज्ञायते। श्रुत्यन्तरे च 'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः संन्यासयोगाद् यतयः शुद्धसत्त्वाः' इति वेदान्तार्थनिश्चयोत्तरं संन्याससोक्तत्वात् तदङ्गभूतवैराग्यस्य वेदान्तार्थनिश्चयोत्तरत्वमेवायाति । ततः पूर्वभाषित्वं च विचारस्येति तत्तदभावे दृढवैराग्याभावात् संन्यासानुपपत्तिः । तथाचानन्तर्यपक्षे तन्निरूपकस्य वक्तुमशक्यत्वात् किमनन्तरमित्याकाङ्क्षायाः कथमपि न पूरणमित्यर्थः ।

द्वितीयं दूषणं विवृण्वन्ति किञ्चेत्यादि । तदिति विचारकरणम् । तथाच स्वयमेव मनसि विचार्यमिति स्वार्थत्वे ज्ञानानर्थक्यमित्यर्थः । अशक्यमिति अशक्योपदेशरूपम् । तथाच कलाऽभावाद् वैयर्थ्यमित्यर्थः । असंगतिरिति परैः कर्तव्यमितिप्रतिज्ञाया अग्रिमसूत्रीयस्वयंकृतिविरुद्धत्वादसंगतिरित्यर्थः ।

तृतीयं विवृण्वन्ति किञ्चाधिकारेत्यादि । उक्तन्यायादिति तदसंभवापत्तेरित्यनेनोक्तक्यायात् । विचारव्यतिरेकेण ब्रह्मणः परमपुरुषार्थत्वज्ञानाद्यभावात् तदभावे चित्तशुद्ध्यापभावेन विचाराभावात् तथेत्यर्थः ।

चतुर्थं विवृण्वन्ति किञ्च, तादृशस्येत्यादि । तादृशस्येति साधनचतुष्टयसंपन्नस्य । साधनानामिति वैराग्यादिसाधनानाम् । अग्रे इति, तृतीयाध्याये । तथाचानन्तर्यनिरूपकतया पूर्वसिद्धानां पुनः कथनानर्हत्वात्, कथनेन च पूर्वं तदभावनिश्चयात् सिद्धत्वाङ्गीकारे व्याख्येय-शास्त्रविरोध इत्यर्थः । एतेन यन्माञ्जैर्जातिकृतं गुणकृतं च ब्रह्मविधायामधिकारत्रैविध्यमङ्गीकृत्य तदानन्तर्यमशब्दाद्यर्थो, न त्वध्ययनमात्रानन्तर्यमिति साधनाध्यायानुसारेणाङ्गीक्रियते, तदपि रक्षितम् ।

'ब्रह्मचर्यं समाप्य गृही भवते गृहादनी भूत्वा प्रव्रजेत्' इति आश्रमक्रमेण संन्यासः । गृहाद्वेति श्रुतौ तु अनियततत्तदाश्रमानन्तर्यकथनेनाश्रमा न संन्यासाङ्गानि अपि तु आश्रमानियमात् 'यद्दहेव विरजेत् तद्दहेव प्रव्रजेत्' इति श्रुत्यन्तराद्य दृढवैराग्यमित्यर्थः । तदङ्गमूनेति । हेतुगर्भं विशेषणमिदं तेन संन्यासाङ्गभूतत्वादित्यर्थः । एवाप्यातीति । यथा श्रुत्वा पयः पिबतीत्यत्र पयःपानोपयोगिपात्रमपि भोजनोत्तरमेवायाति तद्वदित्यर्थः । तत इति वैराग्यादित्यर्थः । तत्तदभावे इति विचारेवेदान्तविज्ञानाद्यभाव इत्यर्थः । द्वितीयमिति । अध्याहारश्चेति भाष्योक्तमित्यर्थः । अशक्येत्यादि । वैराग्याद्यनन्तरं साक्षात्कारामिनिष्पत्तये ब्रह्मजिज्ञासा कर्तव्येति तथाविचित्वं न स्यादिति भावः । तथा च सांख्यप्रवचनसूत्रं 'नाशक्योपदेशविधिरुपदिष्टेऽनुपदेशः' इति । न च मात्र मूर्द्धिधिरिति वाच्यम् । साध्यायोप्येतव्य इत्यत्र माद्वैरङ्गीकारेण तवाप्यावश्यकत्वात् । तृतीयमिति । पुरुषार्थश्च सिद्ध्येदिति भाष्योक्तमित्यर्थः । न्यायादिति अन्योन्याश्रवादित्यर्थः । तमेवाहुर्विचारेत्यादि । चित्तशुद्ध्यादीति । आधि-

नच ज्ञातुमिच्छा जिज्ञासा नाधिकर्तुं शाक्येति वाच्यम् । जिज्ञासापदस्य विचारार्थत्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्रत्युक्तम्, विचारब्रह्मविषयोरेक्याभावात् । अतो न तदुपन्यस्तश्रुतिस्मृतीनामपि विरोधः ।

एवमथशब्दार्थं निर्णाय जिज्ञासाशब्दार्थं निश्चेतुमधिकारार्थविरुद्धं मतान्तरीयं तदर्थमनूद्य परिहरन्ति न चेत्यादि । ज्ञातुमिच्छा जिज्ञासेति 'घातोः कर्मणः' इति घातुवाच्यस्यार्थस्योपसित-त्वस्वरणाज्ज्ञानप्रधानेयमिच्छा प्रस्तोतुमशक्येत्यर्थः । विचारार्थत्वादिति जिज्ञासितं सुसंपन्नमपि ते महदद्भुतम्' इति, 'जिज्ञासितमधीतं च यत्तद् ब्रह्म सनातनम्' इति, 'अजिज्ञासितमद्भुतं गुरुं मुनि-ह्युपात्रजेत्' इति, 'जिज्ञासायां संप्रवृत्तेः नाद्रियेत् कर्मचोदनाम्' इत्यादिषु जिज्ञासितजिज्ञासापदयोरि-ष्टेच्छावाचकत्वे वाक्यार्थेऽनन्वयेन तत्र विचारार्थकत्वनिश्चयेन तथात्वात् । तथाचैवंविधास्तवाक्य-रश्मिः ।

पदेन वैराग्यशमदमादिः । अतुर्थमिति । उच्छेदश्च न भवेदिति भाष्योक्तमित्यर्थः । सिद्ध-त्वेत्यादि । आनन्तर्यनिरूपकत्वाङ्गीकारे साधनाध्यायविरोध इत्यर्थः । जातिकृतमित्यादि । ब्राह्मण्यादिजातिप्रयकृतं सेवा (वैराग्या) दिगुणप्रयकृतं चेत्यर्थः । अधिकारश्चोक्तो भागवततत्रे ।

'मन्दमध्येत्तमत्वेन त्रिविधास्त्वधिकारिणः ।

तत्र मन्दा मनुष्येषु य उच्चमगुणा मताः ॥

मध्यमा ऋषिगन्धर्वा देवास्तत्रोत्तमा मताः ।

इति जातिकृतो भेदस्तथान्यो गुणपूर्वकः ॥

भक्तिमान्परमे विष्णौ यस्त्वध्ययनवान्नरः ।

अधमः शमादिसंयुक्तो मध्यमः स उदाहृतः ॥

आब्रह्मस्तम्भपर्यन्तमसारं चाप्यनित्यकम् ।

विज्ञाय जातवैराग्यो विष्णुपादैकसंश्रयः ॥

स उत्तमोऽधिकारी स्यात् संन्यस्ताखिलकर्मवान् ॥

इति स्मृतयो माध्वभाष्ये । ऐक्याभावादिति । हेतुहेतुमद्भावेन तथात्वादित्यर्थः ।

तदुपन्यस्तेति । 'शान्तो दान्त उपरतः' इति 'परीक्ष्य लोकान् कर्मचितान्' इति 'नास्त्यकृतः कृतेन' इति 'यमेव' इति 'यस्य देवे' इति श्रुतयः । स्मृतयस्तुक्ताः । विरोध इति । ब्रह्मविद्यापरत्वादिति भावः, भागवततत्रे विचाराभावात् । मतान्तरीयमिति । शंकराचार्यादि-मतीयजिज्ञासापदार्थमनूद्य इत्यर्थः । अथशब्द आनन्तर्यार्थः परिगृह्यते नाधिकारार्थः ब्रह्मजिज्ञा-साया अनधिकार्यत्वादिति । ज्ञातुमिच्छा जिज्ञासा इति च तद्भाष्यम् । अत्र भाष्याशयवर्णकः । जिज्ञासापदं ज्ञानिच्छां वक्ति विचारं लक्षयति वा । नाद्यः । अथशब्दस्यारम्भार्थत्वे ब्रह्मज्ञानेच्छाया अनारम्यत्वात्सूत्रार्थासंगतिः । प्रत्यधिकरणविचारकरणेनेच्छाकरणाभावादिति । नापरः । कर्त-व्यपदाध्याहारं विना अन्वयानुपपत्त्यभावेन विचारलक्षकत्वायोगात् । तदध्याहारे तु अथशब्द-चैयर्थ्यम् । तेनैवारम्भोक्तेरिति भाष्याशय इति एतदुभयमालोच्याहुः घातोः कर्मण इति । 'घातोः कर्मणः समानकर्तृकादिच्छायां वा' इति सूत्रम् । 'इषिकर्मणः इषिकैककर्तृकाद्घातोः सन्नत्ययो वा स्यादिच्छायास्य' इति वृत्तिः । असदेहाय पुष्कलवाक्यान्याहुः जिज्ञासितमित्यादि । वाक्यार्थ इत्यादि । नारदकृतव्यासामिनन्दनरूपे भारतादिकरणरूपस्वामाविकधर्मेषु विशेष-

अत एव जिज्ञासितुमिच्छेदिति पुराविदां वचनामि । जिज्ञासापदेन चैत-  
ज्ज्ञापयति ब्रह्मज्ञानं पुरुषार्थसाधनत्वादिष्टम् । तदिच्छापूर्णाया विचार आरम्भत  
इति । यस्मात् कर्मादिभ्यो ज्ञानमेव पुरुषार्थसाधनमित्यतस्तज्ज्ञानाय विचारोऽधि-  
क्रियत इति

भाष्यप्रकाशः ।

प्रादितां रुढिमनादृत्वा वृथा यौगिकादरणमप्रयोजकमित्यर्थः । अत्र शब्दभाष्यसंमतिमाहुः अत  
एवेत्यादि । ननु विचारे प्रारम्भणीये, अथातो ब्रह्मविचार इत्येव कृतो नोक्तमित्याह्वयामाहुः  
जिज्ञासापदेनेत्यादि । भृगुप्रपाठके, ‘अधीहि भगवो ब्रह्म’ इति श्रुतेर्ब्रह्मज्ञानेच्छयोपसर्गाय भृगुवचं,  
‘यतो वा इमानि’ इति ब्रह्मलक्षणकथनपूर्वकं तद्विजिज्ञासत्वेतिपदेन तदिच्छापूर्णाया विचारोपदे-  
शादिहापि तथैव विचार आरम्भत इति ज्ञापयतीत्यर्थः । नचात्र तपोऽनुपदेशाच्छ्रुतिविरोधः  
शङ्क्यः । तपस इदानीमसाधनतायाः प्रागुपपादितत्वात् । नच विचारस्याभौतत्वं शङ्क्यम् । लक्ष-  
वचदुपयोगस्य प्रागुपपादितत्वात् । नच मन्तव्यादिप्रत्यक्षविधियूलकत्वं परित्यज्य किमिति  
ज्ञानविषयाश्रितमङ्गीक्रियत इति वाच्यम् । तथा सति तत्रात्मादिपदात् तावन्मात्रत्वेनैव विचार्य-  
त्वापण्याऽग्निमसूत्राणां विरोधाद्यापत्तेः । तस्मादेतावदेवाप्रार्थत्वेन ब्रह्ममित्येव युक्तम् । एवं जिज्ञा-  
साशब्दार्थं निश्चित्य सिद्धान्तरीत्या सिद्धं वाक्यार्थं वदन्तोऽतःशब्दार्थमाहुः यस्मादित्यादि ।  
अत्र केचन, श्लेमः सुमिक्षोऽयं देशोऽतोहमस्मिन् वसामीत्यादौ स्वोक्तस्य सम्यग्मानस्य वा वृत्तस्य  
हेतुभावे अतःशब्दप्रयोगदर्शनात् प्रकृते च कर्मज्ञानं पूर्वं वृत्तमिति वक्ष्यते हेतुत्वमतःशब्दोऽत्रोपदि-  
शतीत्याहुः । अन्ये तु बृहदारण्यकीयसप्तमब्राह्मणस्याप्याम्, ‘अथाऽतो व्रतमीमांसा’ इत्यादिश्रुतौ,  
‘अथाऽतो गोभिलोक्तानामन्वेषां चैव कर्मणाम् ।  
अस्पष्टानां विधिं सम्यग् दर्शयिष्ये प्रदीपवत्’ ॥ इति ।

कात्ययनादिस्मृतौ चातःशब्दस्य पूर्वावधौ प्रयोगदर्शनादत्राप्यतःशब्देन पूर्वावधिरेवोच्यते ।

रश्मिः ।

रूपे च इत्येवमादौ वाक्यार्थे इष्टेच्छाया अभिनन्दनाय साधकतयाऽनन्वयेनेत्यर्थः । यौगिकादर-  
मिति । ज्ञातुमिच्छा जिज्ञासा इत्यत्र भाकृतेरजहलक्षणया फलभूतज्ञानलक्षकत्वम् । प्रत्यक्ष  
इच्छासाध्यविचारलक्षकत्वं कर्तव्यपदान्वयानुरोधादिति शंकराचारटनमित्यर्थः । एवंविधं भाष-  
वादादन्यत्रापि प्रयोगो दृश्यते इत्याहुरत्र शाब्दरेति । तदिच्छापूर्णायेति ब्रह्मज्ञानविष-  
यिष्या इच्छायाः पूर्णायेत्यर्थः । शाब्दं चैतज्ज्ञानमिति वेदितव्यम् । लक्षणवदिति प्रातिशब्दस्यसूत्र-  
वदित्यर्थः । तथास्त्विति तत्रेति । ‘आत्मा वा अरे’ इत्युपक्रम्य श्रोतव्यमन्तव्यादिविषयमित्यर्थः ।  
अग्निमसूत्राणामिति ब्रह्मविचारकणामग्निमसूत्राणां विरोधादनुपयोगापत्तेरित्यर्थः । एतावदेव  
इति ब्रह्मविचारमात्रमित्यर्थः । अत्र केचनेति रामानुजसंकराचार्यादय इत्यर्थः । अत इति  
तारशब्देऽत्वादित्यर्थः । स्वोक्तस्येत्यादि । श्लेमदेशसंभन्धिनः सुमिक्षदेशसंभन्धिनश्च सुखिनो वयं असा  
भविष्याम इत्यादिवत्सुमिक्षदेशस्येत्यर्थः । कर्मज्ञानमिति उपलक्षणं चैतत् । नचशब्दार्थस्तु साधन-  
चतुष्टयसंपदः । पूर्वावधायिनि । अयोपसन्नेत्यनन्तरं यतो जिज्ञासाया स्तपमत एषां कर्म-  
दीनां मध्ये कस्य कर्म व्रतत्वेन धारयितव्यमिति मीमांसा प्रवर्तत इत्यर्थावकाशदित्यर्थः ।

अतःशाब्दार्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तथाच, अतः—अस्मात्प्रदादारभ्येत्यर्थमाहुः । तत्र पूर्वस्मिन् मते देशदृष्टान्ताद्धर्मज्ञानस्य न तेन रूपेण हेतुत्वं, किंतु वृत्तत्वेन वाच्यम्, तत्त्वानन्तर्यपक्षदूषणादेवापास्तम् । धर्मज्ञानत्वेन हेतुत्वं तु प्रत्यक्षवाचितम् । द्वितीये तु, स्मृतौ कर्मणामस्पष्टत्वेन विशेषितत्वात् तदेवातःशब्देन गोचरी-  
क्रियते, न तु पूर्वावधिरनुक्तसिद्धत्वात् । एवं श्रुतावपि पूर्वं, त एते सर्व एव समाः सर्वेऽनन्ता इत्यनेन ब्राह्मणां बाह्यनःप्राणानां साम्यबोधनादुपासकेन कस्य कर्म व्रतत्वेन धार्यमित्यपेक्षायां यस्य व्रतमुत्कृष्टं तन्निश्चायनार्थं व्रतमीमांसायाः प्रवर्तितत्वेन तदुत्कर्षज्ञापनमेव हेतुत्वेनाभिप्रेयते, न तु पूर्वावधिरिति बोध्यम् । तेन मतद्वयमप्ययुक्तमितिज्ञापनायोक्तमिति । अतःशाब्दार्थ इति तथाच

रश्मिः ।

अस्मादिति कर्मज्ञानाधिकारादित्यर्थः । धर्मज्ञानस्येति । यद्यपि कर्मज्ञानमुक्तं पूर्वं 'देवो वः सविता प्रार्पयतु भ्रेष्ठतमाय कर्मणे' इति यजुःसंहिताश्रुतेः, तथापि 'धर्मं चर' इति शिक्षाश्रुतेः धर्मज्ञानं पूर्वमित्याशयेनोक्तमत एव 'अथातो धर्मजिज्ञासा' इत्युक्तम् । 'कर्मके तत्र दर्शनात्' इति सूत्रं त्वत्रे । न तेन रूपेणेति दृष्टान्ते देशत्वरूपेण हेतुत्वाभावादत्रापि न कर्मज्ञानत्वरूपेण हेतुत्वं किंतु क्षेत्र-  
त्वेन सुमिद्धत्वेन च तद्वदत्रापि पूर्ववृत्तत्वेन वाच्यमित्यर्थः । आनन्तर्यपक्षदूषणादेवेति । अथातः साङ्गशिरसो वेदसाधिगतात्पास्त्रिफलके षडकर्मज्ञानतया संज्ञता मोक्षाभिलाषस्वानल्पस्त्रि-  
फलप्रक्षजिज्ञासास्यनन्तरभाविनीति तथात्वादित्यर्थः । तथा यदुक्तं 'अक्षय्यं ह वै चातुर्मास-  
भाविनः सुकृतं भवति' इति धर्मस्यापि नित्यफलमवगच्छतो विवेकायसंभवादानन्तर्यसंभावनां व्रते अतःशाब्द इति । तथा चोक्तश्रुतिः 'यथेह कर्मचितो लोकः क्षीयत एवमेवायुत्र पुण्यजितो लोकः क्षीयते' इति श्रुतिबोधितेति । अतो विवेकादिसंभवादित्यर्थः । तस्यापि तथात्वादिति प्रत्य-  
क्षवाचितमिति । धर्मजिज्ञासायाः प्रागपि अर्थात्वेदस्य प्रक्षजिज्ञासोपपत्तेस्त्येत्यर्थः । कर्मत्वं तु क्रियासाधारणधर्मत्वं च चोदनालक्ष्यार्थं इति विभेदः । सूचीकटाहन्यायेनाहुः द्विती-  
ये तु । स्मृताविति । तद्वेदेति अस्पष्टत्वमेवेत्यर्थः । अन्यथा विशेषणवैयर्थ्यापत्तिरिति भावः । ते एत इति बाह्यनःप्राणा इत्यर्थः । कर्म व्रतत्वेनेति व्यापारो व्रतत्वेनेति निश्चयविषयत्वेनेत्यर्थः । इत्यपेक्षायामिति । एतदत्रे यस्य व्रतमुत्कृष्टं तन्निश्चायनार्थमित्यपि द्रव्यते । तदुत्कर्षेति यस्य व्रतमुत्कृष्टं तदुत्कर्षज्ञापनमित्यर्थः । तथा अत इत्यस्योत्कर्षज्ञापकत्वादित्यर्थः । उत्कृष्टश्च प्राणः 'यतश्चेदिति सूर्यः जसं यत्र च गच्छति' इति, 'प्राणाद्वा एष उदेति प्राणोऽनेति' इति श्रुतेः । मार्षे-  
ज्ञानमेवेति । सर्वात्मभावात्स्यः सर्वत्र विगाढभावहेतुकप्रज्ञानुभवादिकार्यकः प्रियत्वानुभव इत्यर्थः । अयमेव ज्ञेहः । एतच्च 'अनुबन्धादिभ्यः प्रज्ञान्तरश्चत्तवद् दृष्टश्च तदुक्तम्' इति सूत्र-  
विचारे साधनाध्याये स्पष्टवितन्व्यम् । अधिक्त्रियत इति । अधिकार उत्तरत्रानुवृत्तिः । अत एव 'उत्कर्मिष्यत' इति सूत्रमाप्यल्लिङ्गमित्यनुवर्तत इति । ननु तथाप्येवं सति भाष्ये एवं स्फुटमुक्तं स्यात्, मैवम् । जिज्ञासापदज्ञापितस्य भगवज्ज्ञासाध्यगोचरस्य ज्ञानस्यैतादृशस्योद्देशात् । 'गुरु-  
वार्षोतःशब्दाद् इति पादरायणः' इति सूत्रात् । अतः सर्वात्मभावात् । नच प्राणो वै षडभित्ति चेदत्र भवीमि । स्मृतिस्वानङ्गीकारात्, न च श्रुतिनिरोधस्तदङ्गत्वात् । न च प्रमाणाभावात् 'भक्त्या

भाष्यप्रकाशः ।

धर्मो यज्ञःप्रदः सुखदधातः करोमीत्यादाविष्टेऽप्यतःपदप्रयोगदर्शनादयमेवाधर्मो न स्वल्पविध इत्यर्थः । नन्वस्य प्रथमसूत्रत्वाद्न प्रेक्षावत्प्रवृत्तिसिद्धयर्थमधिकारिविषयसंबन्धप्रयोजनानि रक्षितः ।

संजातया भक्त्या' इति वाक्यानुभवात् । न च प्रमाणाभावः 'नायमात्मा बलहीनेन लभ्यः' इति श्रुतित्वात् । बलं भक्तिरिति भाष्यम् । न च प्राणो वै बलमिति शङ्क्यम्, अपकरणित्वात् । न च ज्ञानं तत्, 'ब्रह्मविदामोति' इति श्रुतेः । मैवम् । 'भक्तिरहस्यमजनं तदिहामुत्र फलभोग-नैराशयेनामुष्मिन्मनःकल्पनम्' इति उद्देश्यविधेयभावात् । ज्ञानत्वेन सर्वात्मभावमुद्दिश्य ज्ञानंतु गीतायां विहितमिति । किं च 'भक्त्याहमेकया ब्राह्मः' इति सूतिर्वैदविरोधाभावात्स्वमूलं श्रुतिं ज्ञापयिष्यति । ननु 'ब्रह्मविदामोति परम्' 'तमेव विदित्वा' इत्यादिप्रत्यक्षश्रुतिविरोधात् न ज्ञापयिष्यति । एतद्भक्तौ निवेशयिष्यामहे, रसत्वानु तस्याः । वैपरीत्यमिति चेत्तेति प्रवीमि, अरसत्वात्तस्य । ऐक्यमिति चेत्तेति प्रवीमि, 'सत्यं विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' इति भेदात् । आनन्दादुच्यते, नैव दोषः । 'रसं ह्येवायं लब्ध्वानन्दी भवति' इत्यैक्यं श्रूयते । अपि च 'तस्य प्रियमेव शिरः' इति श्रूयते । एवं तर्जुपासेत्युच्यते । नेति प्रवीमि 'सर्वेषां मनुपासनम्' इति प्रक्रम्य 'भक्तिं विन्दते' इति अरसत्वाच्चेति । तदानीं वैपरीत्यं प्रवर्त्सामहे । अरसत्वात्तस्या नेति प्रवीमि । प्रेक्षेति चेन्न, स्मरणालम्बत्वेन तन्निवर्त्यत्वात् । श्रद्धेति चेन्न, साधारण्यात् । शाण्डिल्यसूत्रार्थस्तत्र स्पष्टः । अतो भक्तिरेव साधनमिति प्रतिज्ञायते यत्सुसंसिद्धम् । द्वेषादीनामप्येतर्हि तत्संस्मिष्टानां तदिति च । तत्संस्मिष्टानां मनःकल्पनरूपभक्तिसंस्मिष्टानाम् । प्रमेवबलं चैतत् । आनन्याधिपत्यात् 'यस्य देवे परा भक्तिः' इति साक्षाच्छ्रुतिं चोत्पश्यामः । न च 'योगाक्षयः' इति वाक्यविसंवादः । अहीनन्याये एतदुक्तं बहुकर्तृके सत्रे यजमानेषु यः कोऽपि शुकप्रहं स्पृशतु विशेषस्वावधारयितुमशक्यत्वादिति । न चात्र द्वादशशततुर्थपादीयाहीनन्यायेनाचार्य-प्रवृत्तिरिति संभावयामः । सूतेर्निर्णीयत इति 'प्रेम्णोऽन्यत्साधनं लोके नास्ति' इति सर्वनिर्णीयाच्च । गौणमुख्ययोर्मुख्ये कार्यसंप्रत्यय इति न्यायेन वाक्ये भक्तिर्मुक्त्या गृह्यते । ज्ञानं वा मुख्यं चतुःश्लोकीप्रोक्तं गृह्यते, भगवानेवाग्रे मध्ये पश्चाच्चेत्याकारकं, तयोरपि मार्गत्वात् । सर्वात्मभावो मुख्यभक्तिः । मजनानन्दः फलम् । श्रवणादिभक्तिमार्गो ज्ञानमार्गश्च तदपेक्षया गौणः । विशेषसूतिहेतुमिः संयोगविप्रयोगसाहचर्यादिभिः काव्यप्रकाशोक्तैर्वाच्योर्थः । तत्त्वज्ञानं तु भक्तिफलं, 'ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वा विशते तदनन्तरम्' इति वाक्योक्तम् । एवं सति दैष्टान्तुवादः सुष्ठु संगच्छते इत्यलम् । अथवा दृष्ट एव खेद इत्युपपत्तेर्ज्ञानमेव भक्तिसाधकम् । अतस्त-ज्ज्ञानाय इत्यर्थः । तच्च शाब्दं माहात्म्यविषयकमैक्यविषयकं च ज्ञानमिति ज्ञेयम् । व्यापारीभूतभक्तिसाधकमित्यर्थः । यद्वा कर्मादिभ्य इति वेदपञ्चात्रसांख्ययोगपाञ्चपतमतरूपपञ्चाशत्श्लोकेभ्यः कर्मादिभ्यः । ज्ञानं त्रिविधम् । तथाहि । 'यत्र नान्यत्वमस्ति नान्यच्छ्रुतिं नान्यद्वि-जानाति स भूमा' इति श्रुत्युक्तं सर्वात्मभावरूपम् । 'भक्त्या जानाति चाव्ययम्' इति श्रुत्युक्तम्, 'ब्रह्मविदामोति परम्' इति श्रुत्युक्तं च । 'ब्रह्मविदामोति परम्' इत्यत्र भक्तेर्न्यापारत्वं ज्ञानस्य व्यापारित्वमत एवकारः । प्रकृते । प्रेक्षावदिति सूक्ष्मदृष्टिमत्यवृत्तिसिद्धयर्थमित्यर्थः ।

१. भाष्यम् । २. दृष्ट्वा सर्वनिर्णयवाक्यव्यापारः । ३. इत उपकल्पते रश्मिच्छरणं हस्ताद्वर लिखितो ग्रन्थः ।

अधिकारी तु त्रैवर्णिक एव । न हि वेदविचारस्य वेदाधिकार्यतिरिक्तः शाक्यते कल्पयितुम् । न हि मन्दमतेर्बेदो नायातीति त्रैवर्णिके मतिमत्त्वमधिकारिविशेषणं कल्प्यते । अन्धपङ्कवादीनामिव कर्मणि, गृहाणासक्तस्य मननाद्यसंभवात् साक्षात्कारो न भविष्यति ।

नच धर्मन्यायेन गतार्थत्वमस्य । अप्रतिज्ञानादनुपलब्धेऽहम् । न च जगत्कारणं परमात्मा वा प्रकृतिर्वा परमाणवो वेति संदेहे किञ्चिदधिकरणमस्ति ।

भाष्यप्रकाशः ।

वाच्यानि । तत्रानन्तर्यपक्षे विचारितधर्मो वा श्रमादिमान् वाधिकारी प्राप्यते । अधिकारपक्षे तु तदप्राप्त्या श्लाघ्यत्वानर्थक्यप्रसङ्गः, सर्वाधिकारकत्वं वा स्यादित्याशङ्कयामाहुः अधिकारी त्वित्यादि । तथाच ब्रह्मणो वेदार्थत्वात् तद्विचारेऽधिकृते ब्रह्मजिज्ञासापदादेव तत्प्राप्तेर्न पूर्वोक्तो दोष इत्यर्थः । नन्वेवं त्रैवर्णिकाधिकारोपगमे तेषां सर्वेषामधिकारप्राप्त्या, शान्तो दान्त इति श्रुतिविरोधात् तत्संकोच आवश्यक इति श्रमाधानन्तर्यपक्ष एव श्रेयानित्यत आहुः नहि मन्वेत्यादि । तथाच तत्र यथा मतिमत्त्वस्यार्थात् प्राप्तिस्तथाप्राप्युपयुक्तस्य विशेषणस्य प्राप्तिरिति संकोचस्यानावश्यकत्वादाधिकारो न दुष्यतीत्यर्थः । ननु यद्येवं स्याच्छ्रुतिः किमिति वदेदित्याकाङ्क्षयामाहुः अन्धेत्यादि । तथाच तेषां यथाज्यावेक्षणविष्णुक्रमक्रमणादिकरणाशक्त्या तत्कृतकर्मणो व्यङ्गत्वात् फलाजनकत्वं, तथैतदीयशाब्दज्ञानस्यापि व्यङ्गत्वात् साक्षात्काराजनकत्वमिति बोधयितुं फलोपकाराय वदति, आत्मन्वेवात्मानं पश्येदिति । अतो विचारे स्वरूपोपकारार्थं श्रमाधानङ्गीकारेऽपि न श्रुतिविरोध इत्यर्थः । ननु यदि त्रैवर्णिकाधिकारिणार्थादध्ययनानन्तर्यसिद्ध्या तदर्थं वेदार्थभूतब्रह्मविचारः प्रतिज्ञात इत्यायाति तदा श्लाघ्यैवर्ष्यापत्तिः । धर्मजिज्ञासेत्यत्र धर्मशब्दस्य वेदार्थमात्रोपलक्षकतया पूर्वतन्त्रन्यायेनैव वेदार्थज्ञानसिद्धेरित्यत आहुः नचेत्यादि । धर्मन्यायेनेति पूर्वमीमांसया । अप्रतिज्ञानादिति जैमिनिना ब्रह्मविचारस्याप्रतिज्ञानात् । अनुपलब्धेरित्यसैव विवरणम्, न च जगदित्यादि ।

रश्मिः ।

प्राप्यत इति यथाययं रामानुजशंकराचार्यमते प्राप्यत इत्यर्थः । तत्प्राप्तेरिति त्रैवर्णिकाधिकारप्राप्तेर्गतीत्कजिज्ञासुप्राप्तेर्भेदार्थः । अधिकारो नाम ब्रह्मानन्दज्ञातृत्वम् । 'मन्दाः सुमन्दमतयो मन्दभाग्या ह्युपद्रुताः' इति श्रोतुर्विशेषणान्तिमत्वम् । 'शान्तो दान्तः' इति श्रुत्युक्तमित्यादिशब्दः तृतीयाध्याये विचारयिष्यते । तत्संकोच इति त्रैवर्णिकानामधिकारविशेषसंकोच इत्यर्थः । तथा च तत्रेति पूर्वतश्च इत्यर्थः । अर्थादिति ज्ञानिनो विधेयत्वेन भक्तस्य स्वतःसिद्धत्वेन श्रमादय इति तत्रैवोक्तम् । एवं चाक्षेपादित्यर्थः । एषं स्यादिति अनावश्यकत्वं स्यादित्यर्थः । तेषां यथाज्येत्यादि । इदं पूर्वतश्चे पक्षे 'फलार्थत्वानु कर्मणः शास्त्रं सर्वाधिकारं स्यात्' इत्यधिकरणे चिन्तितम् । व्यङ्गत्वादिति भावनाद्यसंभवाद्ब्रह्मत्वाद् 'अनियमः सर्वासाम्' इत्यधिकरणे महन्माहात्म्यवत्यां भक्तेरन्वङ्गं साधनत्वोक्तेः साक्षात्कारो न भविष्यतीत्यर्थः । न श्रुतिविरोध इत्यर्थ इति दर्शनविशेषत्वात्तस्या इत्यर्थः । तथा च श्रमादिसहकृतमननादित्वेनात्मसाक्षात्कारत्वेन कार्यकारणभावः । विचारत्वेन शाब्दत्वेन च कार्यकारणभाव इति भावः । ननु मुख्यफलभावे व्यर्थो विचार इत्याशङ्क्य तु अत्रे फलकामनाया अनुपयोगादिति भाष्य-



स्यादेतन् । अथातो धर्मजिज्ञासेति धर्मविचारं प्रतिज्ञाय नोदकवाक्यार्थस्य धर्मत्वमुक्त्वा प्रामाण्यपुरःसरं सर्वं संदेहा निवारिताः । तत्र ब्रह्मज्ञानस्यापि धर्मत्वम् 'आत्मैवेवोपासीत' 'आत्मानं श्लोकमुपासीत' 'तद् ब्रह्मेत्युपासीत' 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः' इत्यादिनोदनावाक्यार्थत्वात् । 'अयं हि परमो धर्मो यद्योगेनात्मदर्शनम्' इति स्मृतेश्च । सृष्ट्यादिवाक्यानां त्वर्थवादत्वम् । आरोपाप-

भाष्यप्रकाशः ।

एवमानन्तर्यपक्षे निरस्ते पूर्वमीमांसकोऽस्यास्त्रैवर्णिकाधिकारकत्वं सर्ववेदार्थज्ञानार्थत्वं च श्रुत्वा प्रत्यवतिष्ठते स्यादेतदित्यादि । यदि त्रैवर्णिक एवाधीतवेदोऽधिकारी, यदि च सर्ववेदार्थ एव ज्ञातमिष्टदा वक्ष्यमाणमेवाङ्गीकार्यमित्यर्थः । प्रामाण्यपुरःसरमिति औत्पत्तिकसूत्रे शब्दस्यान्यानपेक्षप्रामाण्यव्यवस्थापनपूर्वकम् । सर्व इति शब्दस्वरूपविषयकास्तदर्थविषयकाश्च । ननुक्तं, जगत्कारणविचारो न कृत इति तन्निश्चयार्थत्वाच्च गतार्थत्वमिति तत्राह सृष्ट्यादीत्यादि । तथाच पूर्वमीमांसकानां मते प्रवाहनित्यतोपगमेन जगतः स्वातन्त्र्यात् कर्तुरभावेनोपासना-  
रक्षिः ।

विवरणे स्वयमेवापाकरिष्यते । गतार्थत्वं निषिध्य बोधायनवृत्त्या परस्परानुपयोगं निषेधतीत्याशयेन भाष्यमवतारयामासुरेवमिति । निरस्त इति धर्मन्यायेन गतार्थत्वे निरस्ते इत्यर्थः । मीमांसक आधुनिको ज्ञेयः । सर्ववेदेति जिज्ञासासूत्रे ब्रह्मशब्दादिति भावः । प्रत्यवतिष्ठत इति ब्रह्मजिज्ञासेत्यत्र वेदवाचकब्रह्मशब्दप्रयोगात् प्रत्यवतिष्ठते । तदुक्तं बोधायनवृत्तौ 'संहतमेतच्छब्दं जैमिनीयेन षोडशलक्षणेन' इति । अत्रार्थविचारेण ब्रह्मशब्दो वेदान्तपरो नतु वेदपर इति फलिष्यति । अतो वेदान्तानां विचार आरम्भणीयो न वा इति भाष्यस्य दुर्बोधत्वं न । वेदान्तशब्दं विहाय ब्रह्मशब्दस्तु सर्ववेदसूचकः । तेन 'सर्वोपेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्वत्' इत्यादौ नाप्रतिज्ञातार्थत्वम् । 'समवप्रविभ्यः स्थः' इति सूत्रेणात्मनेपदम् । यदि च असंहतेभ्य एव परस्य स्व आत्मनेपदं तदा तु 'प्रकाशनस्थेयाख्ययोश्च' इत्यनेनात्मनेपदम् । आशयं प्रकाशयतीत्यर्थः । पूर्वपक्षिणा पूर्वमाक्षिप्तमीमांसाद्वयस्य परस्परमङ्गाङ्गीभावं सिद्धान्ते प्रकाशयितुं 'संशय्य कर्णादिषु तिष्ठते यः' इत्यत्र स्थेयाख्ये, कर्णादीन् निर्णेतुत्वेनाश्रयतीत्यर्थात् । औत्पत्तिकसूत्र इति । 'औत्पत्तिकस्तु शब्दस्यार्थेन संबन्धस्तस्य ज्ञानमुपदेशोऽव्यतिरेककार्येऽनुपलभ्येस्तात्त्रमाणं बादरायणस्यानपेक्षत्वात्' इति सूत्रे शब्दस्यार्थेन समं संबन्धः औत्पत्तिको नित्यः । तस्य प्रत्यक्षादिभिरनवगतस्वामिहोत्रादिलक्षणस्य धर्मस्य निमित्तम् । कथं उपदेशो हि भवति, विशिष्टस्य शब्दस्योच्चारणमुपदेशः । अव्यतिरेको ज्ञानस्य । नहि तदुत्पन्नं ज्ञानं विपर्येति यच्च नाम ज्ञानं न विपर्येति न तच्छक्यते वक्तुम् । नैतदेवमिति तस्मात्तत्रमाणपेक्षत्वात् नष्टेवं सति प्रत्ययान्तरमपेक्षितव्यं पुरुषान्तरं वा स्वयं प्रत्ययो ह्यसौ शुक्तिका रजतवत्प्रकाशते यतस्तेन हि प्रत्यक्षं व्यभिचरति तन्मूलत्वाच्चानुमानादीन्यपि । तत्रापरीक्ष्य प्रवर्तमानोऽर्थाद्बिद्ध्यते । अनर्थं च प्राप्नुयात् कदाचिन्नैतदेवं यत्प्रत्यक्षं तन्न व्यभिचरति यद्बिभ्रति तन्न प्रत्यक्षमिति । बादरायणग्रहणं बादरायणस्वेदं मतं कीर्त्तते । बादरायणं पूजयितुं नाल्मीयं मतं पर्युदसितुमित्यर्थाच्छब्दस्यान्यानपेक्षेत्वादि । शब्दस्वरूपविषयका इति । 'कर्मैके तत्र दर्शनात्' इत्यधिकरणे शब्दस्य नित्यताव्यवस्थापनात्तथैत्यर्थः । तत्र शब्दे प्रयत्नानन्तर्यदर्शनात्कर्म क्रिया तस्मात्प्रवृत्त इत्यर्थः । अनित्यतेति यावत् । इत्येके वदन्तीति सूत्रार्थः । तदर्थविषयका इति । आकृत्यधिकरणे आकृतिवाचकत्वव्यव-

वादविषयधर्मप्रतिपादकत्वेन विधेयोपासनाविषयस्तावकत्वात् ।

नच ज्ञानादीनामविधेयत्वं प्रमाणवस्तुपरतन्त्रत्वेनाकृतिसाध्यत्वादिति वाच्यम् । न हि सर्वात्मना असाध्यम् । प्रकारभेदस्त्वप्रयोजकः । सर्वस्यापि कारणेषु पुरुषव्यापृतिः । तदत्र वृत्तिसंपादने प्रमाणासंपादने वा पुरुषकृतिसाध्यत्वम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

विषयस्यात्मनः प्रशंसार्थं क्वचित् कर्तृत्वमारोप्यते, अन्यत्र च तदपोद्यते । क्वचित् सर्वकामत्वादिकं प्रतिपाद्यते, अन्यत्रापद्यते । यदि तद्वास्तवं स्यान्नापोद्येतेति तर्कणारोपापवादविषयो यः कर्तृत्वादिधर्मस्तत्रप्रतिपादकत्वेन तेषां विधेयस्तावकत्वनिश्चयात् । सिद्धेऽर्थवादत्वे तेषां स्वार्थं तात्पर्याभावेन ब्रह्मणि विरुद्धधर्माधारत्वादिकल्पनस्याप्रयोजकत्वात् । तदर्थत्वेऽपि गतार्थत्वमित्यर्थः । ननुपासनाविषयशेषाणामस्त्वर्थवादत्वं, न तु ज्ञानवाक्यशेषाणामपि । ज्ञानस्य प्रमाणवस्तुभ्यां जायमानत्वेन तदर्थं कृत्यपेक्षाभावेन तस्य विध्यर्थत्वाभावात्, कृतिसाध्यत्वस्यैव विध्यर्थत्वात् । नच तस्यविरोधः आवश्यकार्थेऽपि जायमानत्वात् । अतस्तच्छेषाणां स्तावकत्वाभावेन तद्विचारस्यावश्यकत्वात्तासा गतार्थत्वमिति । श्रमाद्यानन्तर्यवादिनः शङ्कायामाह नषेत्यादि । आदिपदेनेच्छाप्रयत्नौ । तेन 'तदन्वेष्टव्यम्', 'तद्विजिज्ञासितव्यम्', 'मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' इत्यादीनां संग्रहः । तद् दूषयति नहीत्यादि । सन्निकर्षादिजनककृत्यपेक्षायामस्तत्रापि सत्त्वात् तथेत्यर्थः । ननु तथापि कर्मवत् साक्षात्कृतिसाध्यत्वाभावात् कथं ज्ञानादीनां विधेयत्वमित्यत आह प्रकारेत्यादि । ज्ञानादेरविधेयत्वसाधनार्यैवं प्रकारभेदो यः कल्प्यते सत्वविधेयताप्रयोजको न भवति । यतो धर्मस्यापूर्वात्मकत्वेन तस्य सर्वस्यापि कारणणीभूते क्रियाकलाप एव यत्नात्मा पुरुषव्यापारो दृश्यते, न तु साक्षात् । तत्तस्मादत्र ज्ञानादौ वृत्तिसंपादने बुद्धिजन्यायाः पदार्थान्तररूपाया बुद्ध्यवस्थाविशेष-

रश्मिः ।

स्थापनात्तथेत्यर्थः । अयं हीति निश्चयेन । परो मीयते ज्ञायते येन तादृशो धर्मः स कः यद्योगः स च कर्मसु कौशलं ब्रह्मसेवारूपं भगवता स्वैश्वर्यस्य निर्विषयत्वपरिजिहीर्षया जीवाय दत्तं तेनात्मदर्शनं ब्रह्मबोधनमिति योजना, इदमवान्तरफलं मुख्यमन्यदिति, सिद्धान्तमुक्तावत्यां स्फुटम् । क्वचिदिति 'यतो वा इमानि' इत्यादावित्यर्थः । आरोप्यत इति अभ्यस्यत इत्यर्थः । अन्यत्रेति निष्कलं निष्क्रियमित्यादावित्यर्थः । क्वचिदिति सर्वकाम इत्यादावित्यर्थः । अन्यत्रेति अकाम इत्यादावित्यर्थः । विधेयस्तावकत्वेत्यादि विधेया योपासना तद्विषयीभूतात्मस्तावकत्वनिश्चयादित्यर्थः । ननु न प्रतीतं निषेधामत आह तदर्थत्वेऽपीति । विरुद्धधर्माधारत्वार्थत्वेऽपि, अर्थवादत्वेन गतार्थत्वमित्यर्थः । ज्ञानवाक्यशेषाणामिति । 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः' इत्याद्युक्तानां ज्ञानानां वाक्यशेषा 'मैत्रेय्यात्मनो वा दर्शनेन श्रवणेन मत्या विज्ञानेन इदं सर्वं विदितम्' इत्यापाक्षेपमित्यर्थः । प्रमाणवस्तुभ्यामिति इन्द्रियविषयान्यामित्यर्थः । शङ्कायामाहेति शङ्कायां प्राप्तायां न चेत्यादिनिषेधमाहेत्यर्थः । तथेति सर्वात्मना असाध्यत्वाभावनिश्चय इत्यर्थः । तदित्यव्ययमित्याशयेनाहुः तत्तस्मादिति । वृत्तिसंपादनेति पूर्वोक्तभाष्यं व्याकुर्वन्ति बुद्धिजन्याया इति । पदार्थान्तररेत्यादि । व्याख्यातमेतत् । सांख्यैराहंकारिके तत्त्वान्तररूपत्वमज्ञीक्रियते इति पदार्थान्तररूपायाः । तृतीयप्रबोधिन्यनुसारेणाहुः बुद्ध्यवस्थेति ।

अन्यथा सिद्धान्तेऽपि मननाविशास्त्रवैफल्यापत्तेः । साधनप्रतिपादकश्रुति-  
विरोधश्च । येनापि सर्वक्रियाफलत्वं निराकार्यं तेनापि गुरूपसप्त्याविना यतित-  
व्यमेव ज्ञानार्थं । तस्माद् यत्रापि विध्यश्रवणं, तत्रापि विधिं परिकल्प्य तत्रत्यानां  
तच्छेषत्वं कल्पयामि, नार्थोऽनया मीमांसया । अन्यथा विरोधोऽपि ।

स्यादेतत् । ब्रह्मविचार एवार्थभणो, न धर्मविचारः । सर्ववेदव्यासकत्रा  
वेदव्यासेनाकृतत्वात् तुच्छफलत्वाच्च । कल्पोक्तप्रकारेण निःसन्दिग्धं करण-

भाष्यप्रकाशः ।

रूपाया वा तस्या उत्पादने प्रमाणसंपादने वा, 'आवृत्तचक्षुरमृतत्वमिच्छन्' इति, 'अतो निर्विषयं  
नित्यं मनः कार्यं दृग्गुणा' इत्यादिश्रुतेस्तादृशचक्षुरादिसंपादने वा तथात्वमिति, न ज्ञानादेरविधेय-  
त्वमिति तस्योऽपि विधावेवेत्यर्थः । अविधेयत्वोपगमे दूषणमप्याह अन्यथेत्यादि । साधनप्रति-  
पादकश्रुतयस्तु, 'तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व,' 'वसाऽपराणि पञ्च वर्षाणि,' 'ज्ञान्तो दान्तः' इत्याद्याः ।  
तत्रत्यानामिति वाक्यानां ब्रह्मादिपदानां चेत्यर्थः । अन्यथेत्यादि विध्यकल्पने ऐक्यार्था-  
भावेन वाक्यभेदापत्तौ वैकश्याकृत्यविरोधः । अपिशब्दात् कर्मप्रतिपादनतन्निन्दनकृतो विरोधो  
वेदोऽखिलो धर्ममूलमित्यादिस्मृतिविरोधश्च संगृह्यते । अत्रैकदेशी वितण्डया प्रत्याह स्यादेतद्ब्रह्मे-  
त्यादि । सर्ववेदेत्यादि । तथाच जैमिनिस्तच्छिष्यः सामगो, न सर्वज्ञ इति तदुक्तं न प्रमाण-

रधिः ।

तस्या इति वृत्तेर्नयनान्तरभूतायाः । नैयायिकास्तु नयनकिरणानां निर्गतेन न विषयसंनिर्वाहानं  
तेन यावता संस्काराख्यं गुणान्तरं चरमस्मृतिनाशयमात्मन्यङ्गीकुर्वन्तो वृत्तिपदार्थमेव नेच्छन्ति ।  
प्रमाणसंपादनेति भाष्यमिदं अत्रे व्याख्यातम् । तथात्वमिति परंपरया कृतसाध्यत्वम् ।  
भाष्ये अन्यथेत्यादि परंपरयापि कृतिसाध्यत्वाभावे । द्रष्टव्य इति उपक्रम्य पठितस्य युक्तिभिरनु-  
चिन्तनरूपमननादिशास्त्रस्य वैफल्यापत्तेरित्यर्थः । श्रवणेनैव दर्शनाङ्गीकाराद्धिरोध इति प्रोक्तम् ।  
स्वयमर्थवादत्वस्य विधिवाक्यातिरिक्तेऽङ्गीकारादपिपदम् । येनापि सर्वक्रियाफलत्वमिति ।  
शब्दमात्रेण साक्षात्कारमङ्गीकुर्वतापि वैयाकरणेनापीति वा सर्वविधिव्यापारसाध्यत्वमित्यर्थः ।  
यतितव्यमिति तथा चानिच्छतापि अनुभवबलात्परंपरया कृतिसाध्यत्वं स्वीकार्यमिति भावः ।  
अन्यथासिद्धत्वं तु नैयायिकमते न तु मीमांसकमते 'इमामगृह्यन्नशनामृतसेत्येवाभिधानीमादत्ते' ।  
यत्रापि । 'तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत ब्राह्मणः' इत्यत्र विधिश्रवणेपि यत्र मैत्रेयीब्राह्मणे  
'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः' इत्यादौ तत्रापि तथ्यादि विधावङ्गीकृत्य 'न वा अरे पत्युः कामाय पतिः  
प्रियो भवति आत्मनस्तु कामाय पतिः प्रियो भवति' इत्यादीनामर्थवादत्वम् । आत्मा यत्र प्रियः  
किमुत वाच्यमात्मनोऽपि आत्मा प्रिय इति प्रियत्वाच्छ्रीफलदाता स श्रोतव्य इत्येवं तत्रत्यानां  
तच्छेषत्वं विधिशेषत्वं कल्पयामित्यर्थः । प्रकृते, ऐकाध्याभावेनेति । उभयोर्मीमांसयोरित्यर्थः ।  
तथा चायं मीमांसकत्वोक्तिं न संगच्छतीत्यर्थः । संहतमेतच्छारीरकं जैमिनीयेन बोद्धश्लक्षणेनेति  
बोधायनसूत्रात् । तन्निन्दनेति कर्मविच्छेदकस्य निन्दनं दुर्ग्राहणत्वादिरूपं तत्कृत इत्यर्थः ।  
अत्र तत्पदं कर्मपरामर्शविच्छेदकं लक्षयति । अत्र चित्तच्छेदेति वादभेदेन स्वपञ्चदशमनुकृत्य  
परपञ्चदशमनुकृत्येण प्रतिफलमाहेत्यर्थः । सामगो इति 'सामगो जैमिनिः कविः' इति वाक्यादि-

संभवाच्च । आचारपरंपरयापि करणसम्भवाच्च । एतर्थापि संदेहे सूत्रभाष्यया-  
शिकानामेषानुवृत्तिः क्रियते, न मीमांसकस्य । तस्मात् साङ्ख्येवाधेयुर्निःसंदेह-  
करणसंभवाच्च पूर्वयाऽपि कृत्यम् ।

किञ्च परमकृपालुर्बंदः संसारिणः संसारान्मोचयितुं कर्माणि चित्तशुद्ध्यर्थं  
बोधितवानिति कूपेऽन्धपातनबदप्रामाणिकत्वभियावसीयते । विपरीतबोधिका  
तु पूर्वमीमांसा तस्मादपि न कर्तव्येति ।

मैवम् । किं विचारमात्रं न कर्तव्यं, पूर्वकाण्डविचारो वा । नाथः । तुल्यत्वात्  
समर्थितत्वाच्च ।

द्वितीये सामान्यन्यायेन संदेहे निश्चयं लक्षणवस्तुपयोगः । अनिष्टतया  
निरूपणं न मीमांसादोषः । किंतु विचारकाणां स्वभावभेदान् ।

भाष्यप्रकाशः ।

मित्यर्थः । उपासनायामप्यनुपयोगमाह आचारोत्यादि । सूत्रभाष्येति कल्पसूत्रभाष्येत्यर्थः ।  
पूर्वयापीत्यत्रापिशब्दः पूर्वपक्षिगर्हार्थः । शेषमतिरोहितार्थम् ।

एवं केवलवैदिकरीत्या विचारे आक्षिप्ते पूर्ववादी समाधत्ते मैवमित्यादि । पूर्वयापि  
न कृत्यमिति न वक्तव्यम् । कुत इत्याकाङ्क्षायामपिशब्दस्य समुच्चारकत्वं मन्वानः पक्षद्वयं विकल्प्य  
प्रथमसुभयनिषेधाभावे हेतु आह तुल्यत्वादिति । 'यत्रोभयोः समो दोषः' इति न्यायेन परिहार-  
साम्यात् तवापीष्टसिद्धेरभावेन दूषणसाम्याद्वा, अप्रतिज्ञानादित्यादिमिस्त्वया समर्थितत्वाच्चेत्यर्थः ।  
सामान्यन्यायेन संदेह इति 'अक्ताः शर्करा उपदधाति,' 'निर्मन्ध्येनेष्टकाः पचन्ति' इत्यादौ  
घृततैलबसानां चिरनिर्मथिताऽचिरनिर्मथितप्रभृतीनां चाञ्जनपाककरणयोग्यतादेः सामान्येन  
जाते संदेहे । ननु तुच्छफलत्वोपयोग इत्युक्तं तत्राह अनिष्टतयेत्यादि । स्वभावभेदादिति  
रश्मिः ।

त्यर्थः । अनुपयोगमिति चतुर्लक्षण्या अनुपयोगमित्यर्थः । पूर्वपक्षीति उभयोः  
करणाक्षेपादात्मसंदेहयोरभावानिवृत्तिभ्यां तथेत्यर्थः । भाष्ये कूपेऽन्धपातनबदिति । कूपेन्ध-  
पातनबद्धिष्येषु विषयिपातनादप्रामाणिकत्वं तत्संबन्धिनी भीक्षया परमकृपालुरित्यावसीयते  
इत्यर्थः । प्रकृते । केवलवैदिकेति श्रुत्वा केवलवैदिकरीत्या । केवलवैदिकस्य रीतिः पूर्वमङ्गीकृता  
इति । अपिशब्दस्य न पूर्वयापि कृत्यमित्युक्तं तत्रत्यापिशब्दस्येत्यर्थः । यत्रोभयोरिति ।

'यत्रोभयोः समो दोषः परिहारश्च तत्समः ।

नैकः पर्यनुपोज्यः स्यात्तादृगर्थविचारणे ॥'

इति न्यायेनेत्यर्थः । तथा च तव पूर्ववादिनोपि विचाराकर्तव्यतापत्तिः 'स्वाध्यायोऽध्ये-  
तव्यः' इति श्रुतिविरोधादिति तु नोक्तम् । पुनः पूर्वोक्तयोरुभयत्र मण्डनखण्डनयोः प्राप्तेः । सम-  
र्थितत्वाच्चेति उभयोः समर्थितत्वाच्चेत्यर्थः । निर्मन्ध्येनेत्यादि । पूर्वतत्रे प्रथमस्य चतुर्थं तथा  
निर्मन्ध्येत्यधिकरणे चिन्तितम् । निर्मन्ध्यपदं वदित्वे रूढं यौगिकं योगरूढं वेति संशये निष्पन्नासौ  
योगव्यभिचारः तदानीं निर्मन्धनकर्माभावात्, भूतपूर्वयोगसापि प्रतिक्षणमन्यान्यत्वाद्वाह्नौ प्रवृत्त्य-  
सामर्थ्यं, निर्मन्धननिष्पन्नसाम्येस्तदैव नाशात् आकृतेस्त्वव्यभिचाराद्भूमिति प्राप्ते लौकिकनिर्मन्धनेन

किंच । आवश्यकत्वादिपि । निवृत्तानामपि यागादिज्ञानस्यावश्यकत्वं चित्तशुद्ध्यर्थत्वात् । परमाश्रमभेदेन प्रकारभेदः कायिकादिभेदात् । तत्राद्यस्य वाचिको द्वितीयतृतीययोः कायिकश्चतुर्थस्य मानसिक इत्याश्रमिणाम् । तस्मादेकेनैव चरितार्थत्वात् किं द्वितीयेनेति प्राप्ते । उच्यते । उपासनाया धर्मत्वेऽपि न ब्रह्मणो धर्मत्वं ज्ञानरूपत्वात् । धर्मस्य च क्रियारूपत्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

‘तेषां प्रकृतिवैचित्र्यात्’ इत्येकादशस्कन्धीयवाक्योक्तरीतिकत् तस्मात् । अनुपयोगरूपं दूषणमुत्तरमीमांसायां हृदि कृत्वाह किंचेत्यादि । आवश्यकत्वं विवृणोति निवृत्तेत्यादि । तथाच त्रैवर्णिकाधिकारपक्षे शास्त्रवैयर्थ्यस्यापरिहार्यत्वात् तद्विहाय पूर्वतन्मवेवादर्णीयमित्यर्थः ।

अत्र समादधते उच्यते । उपासनाया इत्यादि । त्रैवर्णिकाधिकारपक्षे स्यातां ब्रह्ममीमांसाया गतार्थत्वानुपयोगौ, यद्युत्तरकाण्डस्य मुख्यतयोपासनारूपधर्मप्रतिपादकत्वं स्यात् । तदेव तु न । किंतु ब्रह्मप्रतिपादकत्वं, ब्रह्मण एव सर्ववेदार्थत्वात् । ‘सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति,’ ‘वेदास्त्रिकाण्डविषया ब्रह्मात्मविषया इमे,’ मां विधत्तेऽभिधत्ते माम्’ इत्यादिवाक्येभ्यः । किं बहुना, धर्मोऽपि ब्रह्मात्मकत्वेनैव प्रतिपाद्यः । ‘धर्मो यसां मदात्मकः’ इति वाक्यात् । जैमिनिस्तु पुरःस्फूर्तिकरदिमः ।

चिरमधेन च उत्पन्नमग्निं निषेद्धुं पङ्कजपदवद्योगरूढम् । नावनीतवत् । यथा घृतं प्राचीनं नवं च नवनीतोत्पन्नमपि नवमेव नावनीतत्वेनोच्यते । चिरनिर्मन्थितस्त्वाधानकाले निर्मन्थ्य गार्हपत्ये घृतो वह्निः अलौकिकमधेन सद्यः संभूतोचिरनिर्मन्थितः । भूतपूर्वमपि योगं निमित्तीकृत्य प्रयोग इति । अत्र प्रभृतीनामित्यारभ्य आदिशब्दान्तस्य किं प्रयोजनमिति चेच्छृणु । अनेककोट्यवगाहिज्ञानस्य संशयत्वेन विवक्षितत्वात्प्रभृतीनामित्युक्तम् । तथा च चिरनिर्मथिताचिरनिर्मथितवह्निवह्नित्वलौकिकालौकिकभेदभिन्नानां च । एतेषां संदेह इत्यनेनान्वये विषयत्वं घृतादीनां म्यात्तदविवक्षितं, किंतु तत्संबन्धि अञ्जनं च पाककरणं च तयोर्योग्यतादिशब्देन भावस्तयोः संदेहविषयत्वं विवक्षितं तदाहुरञ्जनेत्यादि । तेषामञ्जनादियोग्यतादेः संदेहे जात इत्यन्वयः । घृतं वसा तैलं वेत्यादयः संदेहाकाराः । अत्र दूरत्वस्थानापन्नमाहुः सामान्येनेति । यथा स्याणुर्वा पुरुषो वा इत्यत्र दूरत्वं तथात्र समानत्वं संदेहकारणं, भाष्ये तु सामान्यं न करणं ज्ञानिनामखण्डब्रह्मभाने तस्य घटपटादिसाधारण्यादतो विचारे सखण्डब्रह्मभाने सामान्यस्य यो न्यायो रीतिस्तेन न्यायेनेति करणत्वोपपादनम् । भाष्ये लक्षणवदिति उक्तार्थमेतत् । प्रकृते । आहेति उपयोगमाहेत्यर्थः । शास्त्रवैयर्थ्यस्येति उत्तरमीमांसावैयर्थ्यस्येत्यर्थः । भाष्ये । एकैनेति पूर्वकाण्डविचारेणेत्यर्थः । प्रकृते । गतार्थत्वेति । गतः पूर्वमीमांसया प्राप्तः अर्थः उपासनारूपः यया । यज्ञाद्युपासनायाः मनोव्यापाररूपाया उप समीपे स्थित्वा यथायोग्यकरणरूपाया वा पूर्वया प्राप्तत्वात् । उपासनायाः पूर्वमीमांसायां स्वमते शेषे वेदरूपसंकर्षणे प्रतिपादके विषयिणीत्वात् । ‘स सर्पानमृजत’ इति तृतीयाष्टके ‘तस्मात् समानाः प्रजाः प्रजायन्ते’ इति संहितायाय । अतो नोपासनायां प्रतिपाद्यवृक्षपक्षिवृषमाणं विषयताप्रतिपादकत्वरूपेण मुख्याब्रह्मत्वेपि कृष्णाजिनं ब्रह्मेति संहिता । कृष्णाजिनस्य शेषत्वं दृष्टम् । अत उपासनायां ब्रह्ममीमांसाया अनुपयोगः । मुख्यत्वयेति । विषयत्वाभावादिति भावः । किंतु ब्रह्मेति । विषयत्वेन मुख्यत्वादिति भावः । पुरःस्फूर्तिकमिति यथा ‘यत्पत्यपत्यसुहृदा-

भाष्यप्रकाशः ।

मेवोवाचेति न दोषः । ब्रह्म च न शरीरमात्रं, येन सृष्ट्यादिवाक्येषु वाचो धेनुत्ववत् तस्मिन् जगत्कर्तृत्वादीनामसंभवतां धर्माणामारोपापवादादिभिर्विधेयोपामनाविषयस्तावकतयोपामनाशेषना संभवन्ती गतार्थत्वानुपयोगौ दृढीकुर्यात् । किंचोपामनाविषये आत्मनि निरङ्कुशजगत्कर्तृत्वादयो ये धर्माः स्तुत्यर्थमारोप्यन्ते, ते किमत्यन्तामन्तः खपुष्पवद्, उत क्वचित् मन्तो रजतवत् । तत्राद्ये आरोप एव बाधितः । द्वितीये तु सिद्धमतिरिक्तेन ब्रह्मणा । तच्च पूर्वकाण्डे परोक्षवादन्वान्न स्फुटं प्रतिपादितमिति तन्प्रतिपादकमुत्तरकाण्डं न धर्मप्रतिपादकम् । अत्र उपामनाया धर्मत्वेऽपि नोत्तर-मीमांसाया गतार्थत्वमित्यर्थः । नन्वस्त्वेवं, तथापि सृष्ट्यादिवाक्यानां विधिमन्त्रादिरूपत्वाभावा-दर्थवादत्वमेव वक्तव्यम् । ततश्च ब्रह्मस्तावकत्वात् तेषां न स्वायं प्रामाण्यमिति तद्विचारशास्त्रस्य रश्मिः ।

मनुवृत्तिरङ्ग' इति श्लोकोक्तो धर्मः । अत एव धर्मजिज्ञासां चकार न तु कर्मजिज्ञासाम् । 'देवो वः सविता प्रार्पयतु श्रेष्ठतमाय कर्मणं' इति संहितोक्तत्वेऽपि निरोधलक्षणग्रन्थोक्ताधिदैविकश्रवणदिरूप-मयीदासेवात्वेन श्रुत्यधिकारिधर्मत्वात् । यथा 'अस्त्वेवमङ्ग उपदेशपदे त्वयीशे' इत्युक्त्वा 'प्रष्टो भवान् तनुभृतां खलु बन्धुरात्मा' इति श्रुत्यधिकारि यद्वाक्यं तदुक्तो धर्म आधिदैविकः । तथा च यथा 'धर्मं चर' इत्याचार्योपदेशेन भक्ता अपि भगवद्वाक्यानि पूर्वपक्षयाच्चकुस्तथाचार्योपदेशेन धर्मजिज्ञासां चकार । कर्मणस्तूक्तस्य सर्वानधिकारान्मुल्यत्वेऽपि कर्मणं न कर्मजिज्ञासा इत्युवाच । अग्रे 'कर्मके तत्र दर्शनात्' इति सूत्रं चकार । तथा चाध्यात्मिकमेवोवाचेत्यर्थः, आध्यात्मिकस्तु 'धर्मः प्रोज्झितकैतवोऽत्र' इति वाक्यादेकादशैकोनविंशत्याध्यायोक्तश्रवणदिसरणिरूपो धर्मः । गतेति । ब्रह्ममीमांसा यतः । बाधित इति । तादृशस्यादर्शनादिति भावः । अनिरिक्तेनेति सद्-माश्रयस्य वक्तव्यत्वात्तथेत्यर्थः । परोक्षवादन्वादिति 'परोक्षवादो वेदोयम्' 'परोक्षं च मम प्रियम्' 'परोक्षप्रिया इव हि देवाः' इति वाक्यनिकुरम्वात् । न धर्मप्रतिपादकमिति । अपूर्व-प्रतिपादकं नेत्यन्ये । सिद्धान्ते धर्मस्यैव फलपर्यन्तावस्थानोपगमात् । एतदेवाग्रे पूर्वखण्डने स्फुटि-ष्यति । तथाचोक्तम्-

'किं विधत्ते किमाचष्टे किमनूद्य विकल्पयेत् ।  
एतस्या हृदयं लोके नान्यो मद्भेद कश्चन ॥  
मां विधत्तेऽभिधत्ते मां विकल्प्यापोह्यते ह्यहम् ।  
एतावान् सर्ववेदार्थः शब्द आस्थाय मां भिदाम् ॥  
मायामात्रमनूद्यन्ते प्रतिषिध्य प्रसीदति' ॥ इति

नच वेदो मां स्वव्यापारावधिं कृत्वा भिदां मायामात्रमित्यनूद्य 'नेह नानास्ति किंचन' इति प्रतिषिध्य भेदं, प्रसीदति निवृत्तव्यापारो भवतीति निरुणद्धि इति वाच्यम् । सर्वसामर्थ्यस्य ब्रह्मणो मायाकृतां विपर्यस्तबुद्धिकृतां नेदं ब्रह्मकार्यमित्याकारिकां भिदामनूद्य प्रतिषेधति कार्यभावात्पूर्वं रूपं वक्तृत्वैकदेशिनः । विरुद्धसर्वधर्माश्रयस्य आनन्दस्य प्रतीयमानां भिदां मायामात्रं क्रीडार्था माया या मुख्या शक्तिस्तन्मात्रं, नतु आविद्यकमित्यनूद्य प्रतिषेधति । ब्रह्मैव सर्वं, भेदो बुद्धिदोषाद्भातीति सिद्धान्तः । प्रकाशाश्रयाधिकरणे स्फुटमिदम् । न च मायाविद्ययोरेकीभाव इति सांप्रतम् । 'विद्य-याऽविद्यया शक्त्या मायया च निषेवितम्' इति वाक्येन भेदावगमात् । भाष्ये । ज्ञानरूपत्वादिति

रश्मिः ।

क्रियारूपत्वसङ्गने तात्पर्योदेवमुक्तम्, आनन्दस्यैव त्रिषु मुख्यत्वात् । न च द्वैतापत्तिः । द्वैतं हि द्वयोर्भाव उच्यते 'प्रज्ञादिभ्यश्च' इत्यणा, ब्रह्मैव सर्वमिति क इवौ । न ह्येकस्मिन्दीपे द्वाविति प्रतीतिरस्ति । तदुक्तम्—

'कार्यकारणवस्त्वैक्यमर्शनं पटतन्तुवत् ।

अवस्तुत्वाद्विकल्पस्य भावाद्वैतं तदुच्यते' ॥ इति सप्तमस्कन्धे ।

यदपि द्वयोर्भावो द्विता तत्र भवं द्वैतं संशयरूपं ज्ञानं, द्वाभ्यामितं प्रकारद्वयेन विरुद्धत्वान्निष्ठाधारवर्तिना युक्तं वस्तु द्वीतं तत्र भवं द्वैतं तदेव संशयज्ञानमिति कैयटानुरोधे त्वद्वैतं संशयाभावः । अतश्च ब्रह्मैव सर्वमिति निश्चय इति तदप्यविरुद्धम् । अथवा यथाश्रुतोर्यः एकादशस्कन्धे सांख्यनिरूपणे स्फुटत्वात्, भाष्ये तु स्तुत्यानन्द आनन्दमये विश्रान्त इत्यदोषः । तत्र ज्ञानं दशधा इति तृतीयसुबोधिन्यां 'अथ ते तदनुज्ञाता' इत्यत्र निरूपितम् । एतच्च ज्ञानं 'सत्त्वं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इति श्रुतेर्ब्रह्मात्मकम् । तल्लक्षणं तु 'त्रितयं तत्र यो वेद स ह्यात्मा स्वाश्रयाश्रयः' इति वाक्ये आधिदैविकादित्रिकन्यतिरिक्तत्वे सति तत्रितयज्ञातृत्वमिति सिध्यति । स्वाश्रयश्चासौ आश्रयः इति कर्मधारय एवोद्देश्यविधेयभावात्स्वरूपकथनपूर्वकं लक्ष्यनिर्देशः, तच्च भावनयाभिव्यज्यते 'ज्ञानप्रसादेन विशुद्धसत्त्वस्ततस्तु तं पश्यते निष्कलं ध्यायमानः' इति श्रुतेः । जीवानामपि अत्रैवाभिव्यक्तिः सजातीयत्वात् । तद्गुणोऽपि चैतन्यं तत्रैव निविशते तदविनाभूतत्वात् 'जीवस्यानुसृष्टिः सती' इत्युत्तरार्धे तत्स्वरूपमुक्तम् । पूर्वापरानुसंधानरूपा सृष्टिर्भैतन्यमिति । व्युत्थरणत्पूर्वमभेदेन, व्युत्थरणोत्तरमविद्यासंभन्धात्प्राक्कालवर्तिनो ज्ञानस्य सोहमिति पूर्वापरानुसंधानरूपस्यैव सिद्धत्वात् तत्त्वमस्याद्युपदेशोत्तरमपि तथैव प्रतिसंधानादजपायामपि तथात्वात्तादृशत्वनिश्चयः । अयमेव स्वरूपलभो विद्यया संपाद्यः विस्मृतकण्ठमणिन्यायात् । तथापि नित्यम् । 'सत्त्वशुद्धौ ध्रुवा सृष्टिः' इति श्रुतेः । पूर्वोक्तमेव ज्ञानं धर्मात्मकप्रकाशरूपेणाविर्भवद् भगवद्गुणतां श्रयति सूर्यप्रकाशवत् । तदनित्यमपि 'तथैव तत्त्वविज्ञानमस्तु ते मदनुग्रहात्' 'युक्तं भगैः स्वैरितरत्र चाध्रुवैः' इत्यादिवाक्येभ्यः । चैतन्यमप्यत्रैव वा निविशते इति द्वितीयं, तृतीयं तु वेदशरीरं दधद्भवति ।

'स एष जीवो विवरप्रसृतिः प्राणेन घोषेण गुहां प्रविष्टः ।

मनोमयं सूक्ष्ममुपेत्य रूपं मात्रा स्वरो वर्ण इति स्वविष्टः ॥'

इत्येकादशस्कन्धात् सृष्ट्यै भगवन्मनोभयादिसरण्या दधाति, तथाहि ब्रह्मणो हृदयाकाशे स्वयं ब्रह्म जासन्येन करणतामापन्नेन नादरूपं दधदाविर्भवति, तदुक्तं घोषेण गुहां प्रविष्टः इत्यन्तेन । स पूर्वमव्यक्त एव ततो नानावर्णादिसंकल्पकमनोमयं सूक्ष्मरूपमुपेत्य ब्रह्ममुखतः प्रकटः सन्नाश्रास्वरवर्णात्मना स्थूलरूपेण शब्दब्रह्मात्मकवेदरूपश्चकास्ति । स च नादोऽस्मदादिष्वपि प्राणघोवरूपेण वर्तते व्यापकत्वात्, श्रावणस्तदनुभवस्तु श्रोत्रवृत्तिनिरोधसंपाद्यो भगवतैव कृत्वा जीवेन । नान्यः प्रकारः श्रावणे जीवानुभवे । जीवानुभवस्तु भगवतेति निरुद्धद्वारनिष्ठजीवो न कार्यं करोतीति । अयमेव नादः स्फोट इत्युच्यते स्फुटति वाग्नेनेति व्युत्पत्तेः । तदुक्तम्—

रश्मिः ।

‘समाहितात्मनो ब्रह्मन्महाणः परमेष्ठिनः । हृषाकाशादभूत्ज्ञादो वृत्तिरोधाद्भिभाष्यते ॥

शृणोति य इमं स्फोटं सुसश्रोत्रे च शून्यदक् । येन वाग्व्यज्यते यस्य व्यक्तिराकाश आत्मनः ॥  
स्वभाष्यो ब्रह्मणः साक्षाद्वाचकः परमात्मनः । स सर्वमश्रोपनिषद्देवीजं सनातनम्’ ॥ इति ।

तेन स्फुटत्वयौञ्जनेन इति स्फोट इति वैयाकरणोक्तं प्रत्युक्तम् । नैयायिकास्तु स्फोटं नाद्रियन्ते । तथा हि । घट इत्युक्ते घकाराकारटकाराकारविसर्जनीयैर्यप्रत्ययाभावाद्दर्शानां क्रमिकत्वेन पदवाक्य-  
रूपवर्षसमुदायाभावेन ततोऽप्यर्थाप्रत्ययात्पूर्वपूर्ववर्णानुभवजन्यसंस्कारसहकृतान्तिभवर्णादप्यनेकादृष्ट-  
संस्कारकल्पनागौरवप्रस्तादर्थप्रत्ययाभावाद्दर्शानां भिव्यक्त्वोऽतिरिक्तः स्फोटाख्यः शब्दार्थ प्रत्याययति । एवं  
पदस्फोटो वाक्यस्फोटश्च । इति प्राप्नो वैयाकरणाः । आधुनिकास्तु स एवायं घकार इति प्रत्य-  
भिज्ञाबलद्वर्णरूपः स्फोटः तथा पदवाक्यस्फोटावपि । न चेषमेकार्थबोधकत्वमवलम्बत इति  
शङ्काम् । जलाहरणादिरूपैकार्थजनकत्वस्य सोऽयं घट इत्यादौ शक्यवचनत्वादिति मन्यन्ते तन्न,  
तादृशसहकारिसंपन्नोऽन्तिमवर्ण एव वाचक इति स्फोटकल्पनायामपि गौरवतौल्याच्च । अपि च  
वर्णव्यक्त्वो यत्किञ्चिद्वर्णव्यक्त्वो वा तावद्वर्णाभिव्यक्तिव्यक्त्वो वा नेमौ । क्रमिकाणामाशुविनाशिनां  
यौगपथासंभवात् घकारमात्रोच्चारणे पदस्फोटप्रत्ययेऽयंप्रत्ययापत्तिवर्णान्तरवैकल्याभ्यां तदसंभ-  
वाच्च । अथ पूर्ववर्णसंस्कारसहितचरमवर्णोपलम्भः तद्व्यञ्जक इति उच्यते तर्हि स एवार्थप्रत्या-  
यकोऽस्तु कृतं स्फोटेन । न च पदप्रतीतिः स्फोटसाधिका तावद्वर्णगोचरप्रत्ययाभावेपि तावद्वर्ण-  
गोचरसंस्कारात्समूहात्म्यनतावद्वर्णगोचरस्मरणसंभवात्क्रमविशेषवत्तावद्वर्णगोचरत्वेन स्फोटासाधक-  
त्वात् । नहि वर्णमात्रं पदं सरोरसयोः नदीदीनयोः अविशेषापत्तेः । किंतु आनुपूर्वीविशेषाविशिष्टताव-  
द्वर्णरूपम् । नचाप्रत्ययः धोत्तरं शृणोमीति प्रत्ययात् धोत्तरत्वं हि टस्यानुपूर्वीति । ततः सृष्टिश्च ‘शब्द  
इति चेच्चातः प्रमवात्प्रत्यक्षानुमानाभ्याम्’ इति सूत्रमाभ्ये स्फुटिष्यति । तादृशशरीरमुक्तमपि रूपं  
‘अनन्ता वै वेदाः’ इति तैत्तिरीयब्राह्मणश्रुत्या अनन्तं विरामेव । तुरीयं तु इदमेव शरीरविशिष्टं  
सगवदाश्रितमेव पाश्चात्यां विस्मृष्टशक्तिमापद्य व्यष्टय इव विकृतास्तत्रासकरवालेत्यादिरूपाः सर्वे  
शब्दा भवन्त्यादिसृष्टौ । तथा हि पूर्वोक्तो नादः सुषुम्णामार्गेण आधारहृत्कण्ठमुखेषु संचरन्  
परापश्यन्तीमध्यमावैखरीरूपेणाविर्भवतीति । एतन्नामाण्योपपादनावसरे स्फुटमुपपाद्यम् । एत-  
च्चतुर्विधं नित्यम् । ततः तादृशवेदविकृतशब्दात्मकद्विविधशरीरविशिष्टमेव तल्लोके प्रकटीभवितुं  
समवायित्वेन प्रमातारं निमित्तत्वेन प्रमेयं चाश्रयते । न च प्रमाणविरहः शङ्कनीयः । पश्यन्त्याख्य-  
शब्दावस्थापोषकश्रुतिसङ्गात् । ‘चत्वारि वाक्यपरिमिता पदानि तानि विदुर्माह्वणा ये मनी-  
षिणः । गुहा प्रीणि निहितानि नेज्जयन्ति तुरीयं वाचो मनुष्या वदन्ति’ इति श्रुतिः । आधारनावि-  
द्दवयवदनरूपाणि चत्वारि पदानि स्थानानि । तत्र परापश्यन्तीमध्यमावैखरीरूपाश्चतस्रः शब्दा-  
वस्थास्तासु प्रीणि परापश्यन्तीमध्यमाख्यानि गुहायां निहितानि । अतः नेज्जयन्ति न जानन्ति,  
तुरीयं वैखर्याख्यं अत एव केषांचित् ।

‘न सोऽस्मि प्रत्ययो लोके यः शब्दानुगमाप्ते ।

अनुविद्मिव ज्ञानं सर्वं शब्देन मासते’ ॥ इति ।

प्रमेयावयवस्तु ज्ञानस्य शब्दानुविद्मत्वाच्छब्दस्य च नित्यमर्थसंपन्नत्वाच्छब्दविशिष्टत्वैव,



नचार्थवादानां धर्म इव ब्रह्मण्युपयोगः कर्तुं शक्यः । उत्पत्तिप्रकारफल-

भाष्यप्रकाशः ।

कोपयोग इत्यत आहुः नचेत्यादि । स्यात् स्वार्थे अप्रामाण्यं, यदि कर्मणीव ब्रह्मण्युपयुज्येरन् । कर्मणि हि त्रेधा तेषामुपयोगः । यथा, असावादित्यो न व्यरोचतेत्यादीनां सौर्याद्युत्पत्तौ ।

रदिमः ।

तादृशानुव्यवसायाकारात् । परमत्र शब्दोऽर्थश्च न्यग्भूतो भासते, पूर्वत्र तु ज्ञानं न्यग्भूतमिति विशेषः । न च अनेडमूकीयज्ञानस्य शब्दावैशिष्ट्यमिति शङ्क्यम् । अभिनयस्यैव तत्र शब्दस्थानापन्नत्वेन शब्दविशेषमनुसंधायैव बोधकेनाभिनयदर्शनात्परंपरया तस्यापि शब्दवैशिष्ट्यात् । इदं पञ्चमम् । प्रमातरि तु अन्तःकरणेन्द्रियाश्रयणात्त्रयधा तत्रेन्द्रियेष्वेकधा, अन्तःकरणे चतुर्धा । मनसा जायमानं संशय इति व्यवह्रियते । संकल्पविकल्पात्मकत्वात्तस्य । अत एव शङ्कापिशाच्या उत्तरोत्तरं भिन्नभिन्नविरुद्धकोटिविधायिन्या अनिवृत्तिः । कथं तर्हि आत्मानं गृह्णाति इति चेद्द्वारात्म्यनिवृत्तौ प्रमास्यति । अहंकारेण कृता शरीराभिमतिस्तु बुद्ध्याश्रया । विपर्यासनिश्चयस्पृतीनां बुद्धिवृत्तित्वाद्बुद्ध्याश्रयत्वम् । यदा तु शरीराभिमतिमोक्षशास्त्रीयसाधनेर्नाशमेति तदा तन्मूलास्तेऽपि नश्यन्ति । ज्योतिर्ब्राह्मणे आत्मज्योतिष्टुमुपक्रम्य स समानः सन् इति अहंकारसमानत्वेन सधियः स्वप्नात्मक-बुद्धव्यवभासकतया स्वप्नात्मकत्वाद्दहंकारो बुद्ध्या सहितः स्वप्नं पश्यतीति स्वप्नज्ञानमहंकाराश्रयम् । चित्तं तु सुषुप्तावात्मानं पश्यत्यैक्येन अन्यदा तु लीनमिति निर्विषयं ज्ञानं चित्ताश्रयमेवं दशधा । तदिदं षड्विधं जन्यमन्तःकरणधर्मः 'कामः संकल्पो विचिकित्सा श्रद्धाऽश्रद्धा धृतिरधृतिर्हीर्षीर्भी-रिलेतत्सर्वं मन एव' इति श्रुतेः । स्थिरं च घटादिवत् न च त्रिषणावस्थायित्वम् । 'प्रसन्नचेतसो ह्याशु बुद्धिः पर्यवतिष्ठते,' 'स्थिरबुद्धिरसंमूढः,' 'ज्ञानं यथा 'न नश्येत्' इत्यादिवाक्येभ्यः । न चैकज्ञानं सार्वदिकं स्यादिति शङ्क्यं, विषयान्तरज्ञानसामग्र्या जातेन ज्ञानेन तदबाधात् । नचैव-मस्थिरत्वं शङ्क्यं, संस्काराख्यसूक्ष्मरूपेणावस्थानोपगमात् । न चैवमनुव्यवसायापत्तिस्तसेति वाच्यम् । व्याप्तस्यापि गन्धस्य प्राणेन ग्रह एव स्फुरणवन्मनसा तस्य ग्रहण एव स्फुरणात् । न च गन्ध-स्यागन्तुकत्वेन दृष्टान्तासाम्यमिति वाच्यं, रजसा व्यापारान्तरावेशेनोपपत्तेः । तमसा तदावरणाच्च तथा । न चैवं स्मृत्यजनकस्याप्यनुभवस्य स्थिरत्वापत्तिः । इन्द्रियैर्बुद्धिजननोत्तरं पौनःपुन्याद्यभावेन अदात्मात्, ज्ञानस्य तु लोकशास्त्राहितात्सिद्धिः । न चाधिष्ठानानिर्वाच्यता प्रयुक्ता तस्मिन्त्यशक्य-वचनेति वाच्यम् । अन्तःकरणाधिष्ठानकत्वात् । अनिर्वचनीयत्वस्य निरस्तात्वात् । विरुद्धवृत्ति-तिरोभाव्यत्वाङ्गीकाराच्च तद्भाशानुपपत्तिरिति प्रासङ्गिकं ज्ञेयम् । प्रकृते । विधिमन्त्रादीति । आदिना ब्राह्मणम् । यथाऽस्ताषित्यादि । न व्यरोच्यत मेघाद्याच्छन्नोसावादित्यो न विगतदीप्तिमान्जात इति 'सौर्यं चरुं ब्रह्मवर्चसकामो निर्वपेत्' इति सौर्यं चरुं निर्वपेद् ब्रह्मवर्चसकामः इत्यस्योत्पत्तौ सौर्य-प्रथमब्रह्मस्यैव तज्जनकवाक्यस्योपयोग इत्यर्थः । इदं पूर्वतन्त्रे सप्तमस्य चतुर्थे पादे 'इतिकर्तव्यता-विधेर्यजतेः पूर्ववत्त्वम्' इत्यधिकरणे चिन्तितम् । यदि च 'असौ आदित्यो न विशेषेण दीप्तिमान्जातः' इति पक्षोपि विभाव्यते, तदापि स एवार्थः । चरुस्तु दशमे 'चरुहविर्विकारः स्यादिज्यासंयोगात्' इत्यधिकरणे ओदनविशेषो न तु स्वाली, 'सौर्यम्' इति देवतासंयोगादिति चिन्तितम् । यत्रोक्ता स्वाली चरुरिति पर्यायतावाचकं निषण्णवचनं तदपि 'हव्यपाके चरुः पुमान्' इति निषण्णन्तराद-

भेदानामभावात् । प्रकृते तु माहात्म्यज्ञानार्थं तदुपयोगः । तस्य च ज्ञानोपयोगो

भाष्यप्रकाशः ।

यथावाप वै सोमेनेजानादित्यप्राद्याक्षरा गायत्रीत्यस्याभेयपुरोडाश्रीयेष्टाकपालत्वरूपे प्रकारे । यथाच, वायुर्वै क्षेपिष्ठेत्यादीनां भूत्यादिरूपे फले । न तथा ब्रह्मणि । नित्यत्वात् सदैकरसत्वात् स्वस्यैव फलत्वाच्च । अस्ति तु माहात्म्यज्ञानार्थमुपयोगः । माहात्म्यं च सदेव ज्ञातं फलाय, न त्वसत् । असत्त्वे तदधिष्ठानस्यासमर्थतायां ततः फलाभावप्रसङ्गात् । तदाहुः तस्य चेत्यादि । माहात्म्यज्ञानेन भक्तिद्वारा साक्षात्कारोपयोग इति फलाच्याये प्रथमपादे, 'आदित्यादिमतयः' इतिद्वये वक्ष्यत इत्यर्थः । नन्वस्तु ब्रह्मणि माहात्म्यज्ञानार्थं सृष्ट्यादिवाक्योपयोगस्तथापि तेषां विंच्युपयोगोवश्यं वक्तव्यः । नोचेदुपासनादिविधीनां प्ररोचनाभावेन व्यापारकौण्डे वाक्यवैयर्थ्यापत्तेः । एवं सिद्धे तेषां विधिष्वेतेषु तेषु निरूप्यमाणं ब्रह्मापि तच्छेषभेदेत्युत्तरकाण्डस्य न तत्प्रतिपादकत्वम् ।

रश्मिः ।

विरुद्धम् । यथावापेति । एवं श्रूयते 'आभेयमष्टाकपालं निर्वपेद्वैश्वानरं द्वादशकपालमग्निमुद्वासयिष्यन्त्यदष्टाकपालो भवति अष्टाक्षरा गायत्री' इति । अन्यत्र च 'आप वै सोमेनेजानाद् देवताश्च यज्ञश्च क्रामन्त्याऽग्नेयं पञ्चकपालमुदवसानीयं निर्वपेत् अग्निः सर्वा देवताः' इति, तथापि अप वा इत्याद्यष्टाक्षरेषु गायत्रीत्वकल्पना । यथा यदष्टाकपालो भवति गायत्र्यैवैनं ब्रह्मवर्चसेन पुनाति इत्यत्र अष्टत्वादिसंख्यासामान्यात्पुरोडाशानां गायत्रीत्वकल्पना । प्रथमस्य चतुर्थे 'पूर्ववन्तोऽविधानार्थास्तत्सामर्थ्यं समाह्वयः' इत्यधिकरणेऽस्ति यतोऽष्टाक्षराण्यतोऽष्टाक्षरा गायत्री अतोऽष्टाकपालमिति संख्यातात्पर्यकथनेनोपयोग इत्यर्थः । यथा च वायुरित्यादि । प्रथमस्य द्वितीयपादे 'आह्वयस्य क्रियार्थत्वादानर्थक्यमतदर्शानां तस्मादनित्यमुच्यते' इत्यधिकरणे 'वायुर्वै क्षेपिष्ठा' इत्यस्य 'वायव्यं श्वेतमालभेत मृतिकामः' इत्युपयोग इति चिन्तितम् । अत्र प्रथमोर्थवादो निन्दारूपेण विधि-शेषभूतः प्राशस्त्येन वा विधिशेषभूतः । द्वौ प्राशस्त्येनैव विधिशेषभूतौ तथा नार्थवादलक्षणं 'प्राशस्त्य-निन्दान्यतररूपेण विधिशेषभूतं वाक्यमर्थवादः' इति मीमांसार्थप्रदीपे । न तथा ब्रह्मणीति । त्रेधा तेषामुपयोग इत्यन्वयः । अत्र हेतूनाहुर्नित्यत्वादिति । प्रथमज्ञप्तिष्वपि सत्यमित्यादिवाक्येनोत्पत्तिवाक्यत्वम् । प्रथमज्ञप्तेः साध्यविषयिण्या विवक्षितत्वात् उत्पत्तिपदस्वारसात् । अत उक्तं नित्यत्वादिति । सदैकरसत्वात्प्रकाराभावः, स्वस्यैव फलत्वाच्च फलान्तराभावः । अतो न धर्म इव उपयोग इत्यर्थः । तदानीं कथमुपयोगो ब्रह्मणि इत्यपेक्षायाम् प्रकृते त्वित्यादि भाष्यं विवृण्वति अस्ति त्विति । तत्त्वमस्यादिवाक्योक्तमैक्यमपि माहात्म्यमिति न पृथगुक्तम् । तस्य चेत्यादि भाष्यमवतारयन्ति माहात्म्यं चेति । असमर्थतायामिति निर्गुणत्वेन फलदानृत्वरूपगुणस्याप्यभावेनासमर्थतायामित्यर्थः । तत् इति फलदानृत्वशून्यादित्यर्थः । भक्तिद्वारेति इदं च तत्रै-वोपपादयिष्यते । प्ररोचनाभावेनेति अर्थवादाभावेन । यः स्तूयते स विधीयते इति नियमप्रवृ-त्त्यभावाद्धिक्तरूपव्यापारस्य छन्दसत्वेनान्यनिष्ठत्वरूपे कौण्डे इत्यर्थः । वाक्येत्यादि उपासनादि-विधिवाक्यस्य निष्फलत्वरूपवैयर्थ्यापत्तेरित्यर्थः । तच्छेषमिति उपासनाविधिशेषमित्यर्थः । नेति ब्रह्मणं उपासनायाः सकाक्षान्मुख्यत्वेऽनधिगतार्थगन्तुत्वाभावेनाप्रामाण्यापत्त्या नेत्यर्थः ।

यथा तथा बक्ष्यते चतुर्थं । उपासनादर्शनाद्विपदानां मनोव्यापारत्वमेव । विचारस्यापि यथा ज्ञानोपयोगित्वं, तथाग्रे बक्ष्यते ।

किंचौपनिषदज्ञानस्यापि कर्मोपयोगित्वम् । 'यदेव विषया करोति भद्र-  
योपनिषदा वा तदेव वीर्यवत्तरं भवति' इति । अत एव ब्रह्मविदामेव जनकादीनां

भाष्यप्रकाशः ।

ततश्च सिद्धानुचरमीमांसाया गतार्थत्वानुपयोगावित्याकाङ्क्षायामाहुः उपासनेत्यादि । अस्त्ये-  
वम् । तथापि विधेयानामुपासनाज्ञानादीनां मनोव्यापाररूपतया सविषयत्वेन विषयाधीन-  
त्वात् तद्विषयस्य ब्रह्मणो न मुख्यत्वं हीयते । अहीयमाने च तस्मिन्नितरप्रमाणागोचरस्य तस्य  
ज्ञानागोचरकाण्डविचारस्यावश्यकत्वाच्च तन्मीमांसाया गतार्थत्वानुपयोगावित्यर्थः । ननु तथापि  
ब्रह्मण आसंसारं प्रसिद्धानुभावत्वात् तज्ज्ञाने विचारस्यानुपयोगाद् वैयर्थ्यमस्य ज्ञानसाधननिवार्य-  
मित्यत आहुः विचारस्येत्यादि । अग्रे बक्ष्यत इति तृतीयस्य द्वितीयपादे, उभयव्यपदेशाद्यधि-  
करणेषु बक्ष्यते ।

उपासनाधर्ममेव न ब्रह्म जिज्ञास्यं, किंतु पूर्वकाण्डोक्तेषु कर्मणि मुख्यफलाधर्मं तदवश्यं  
जिज्ञास्यमिति, नास्यागतार्थत्वानुपयोगावित्याहुः किंचौपनिषदेत्यादि । निगदव्याख्यातमेतत् ।  
तथाच त्रैवर्णिकाधिकारपक्षो दोषरहित इत्यर्थः ।

रक्षिः ।

गतार्थत्वानुपयोगाविति जैमिनीयचतुर्लक्षण्यास्तथेत्यर्थः । अस्ति सप्तग्रहाणां ब्रह्मत्वोपपादिका  
जैमिनीयचतुर्लक्षणी वैयासिकी वा । अस्त्येवमित्यादि भाष्ये पदब्रह्मो व्यवसितौ 'पदं व्यवसित-  
त्राण' इत्यमरात् । तथा च उपासनादर्शनादिनिश्चितानां 'आत्मेत्येवोपासीत,' 'आत्मा वा  
अरे द्रष्टव्यः,' 'य एवं वेद' इत्यादि श्रुतिनिश्चितोपासनादर्शनज्ञानानामिति यावत् । इत्येवं भाष्यार्थं  
मत्वाहुः विधेयानामिति । निश्चयेन विधेयानां न तु उप समीपे स्थित्वा यथायोग्यकरणरूपाया-  
स्तस्या अविहितत्वमपीति । मन इति 'कामः संकल्पः' इत्यारभ्य 'सर्वं मन एव' इति श्रुतेः ।  
न च धियो व्यापारत्वं श्रुत्वा सिद्ध्यति न तु उपासनायाः उप समीपे स्थित्वा यथायोग्यकरणरूपाया  
इति वाच्यं, धीवत् तस्या अपि व्यापारसापेक्षत्वात् । इतरप्रमाणागोचरस्येति । 'मनसैवानु-  
द्रष्टव्यम्' इति श्रुतेस्तथेत्यर्थः । अनुमानाद्यगोचस्येति वा । ज्ञानायेति । शेषितया शब्दज्ञाना-  
येत्यर्थः । बक्ष्यत इति विरुद्धधर्माश्रयत्वस्य आसंसारमप्रसिद्धस्य स्थापनं बक्ष्यत इति । तदर्थं  
इदं शास्त्रं इति वैयर्थ्यं निवार्यमित्यर्थः । मुख्यफलाद्यर्थमिति 'अक्षय्यं ह वै चातुर्मास्यपानिनः  
सुकृतं भवति' इति श्रुतमक्षय्यं ब्रह्मलोकस्थं फलं तदाद्यर्थमित्यर्थः । ज्ञानद्वारेति ज्ञेयम् । एतदक्षर-  
धियामित्यधिकरणे बक्ष्यते । तेन न फलव्यभिचारो भक्तः । एतेन अन्योन्याश्रयोपि नेति ज्ञापितम् ।  
अनुष्ठाने तु श्रुतिभ्यामन्योन्याश्रयो वर्तत एव प्रमितानुक्तान्योन्याश्रयपरिहारोत्राप्यारोप्यः'  
ब्रह्मजिज्ञासया धर्मजिज्ञासा नाश्रीयत इति धर्मविचारानन्तर्यस्य प्राक्संख्येनात् । निगदेत्यादि ।  
निगदेन व्यक्तरूपेण 'यदेव विषया' इत्यादिना भाष्ये व्याख्यातम् । किंचौपनिषदज्ञानस्यापि कर्मोप-  
योगित्वमित्येतदित्यर्थः । तथा चेति । उभयोर्मीमांसयोरेवंविधैककाण्डे चेत्यर्थः । दोष-  
रक्षित इति । कर्माधिकृताधिकारित्वानुचरमीमांसाचतुरोपि वर्णानधिकृत्यादिति दोषरहित इत्यर्थः ।

कर्मणि सर्वदेवसाक्षिध्यम् । अन्यथा आभासत्वमेव । नच ब्रह्मरूपात्मविज्ञाने देहाद्यध्यासाभावेन कर्तृत्वाभावात् कर्मानधिकार इति वाच्यम् । निरध्यस्तैरेव देहादिभिः कर्मकरणसंभवात् । अत एव जीवन्मुक्तानां सर्वे व्यापाराः । तथाच स्मृतिः ।

‘नैव किञ्चित् करोमीनि युक्तो मन्येन तत्त्ववित् ।

पश्यञ्छृण्वन् स्पृशन् जिघ्रस्नभन् गच्छन् स्वपन् श्वसन् ॥

प्रलपन् विसृजन् गृह्णन्मिषमिषमपि ।

इन्द्रियाणीन्द्रियाधेषु वर्तेत इति धारयन् ॥

ब्रह्मण्याधाय कर्माणि सङ्गं त्यक्त्वा करोति यः ।

लिप्यते न स पापेन पद्मपत्रमिवाग्भसा’ ॥ इति ।

अतो ब्रह्मविदामेव कृतं कर्म शुभफलं भवति । अतो धर्मविचारकाणामपि ब्रह्म जिज्ञास्यमेव । तस्मान्न गनार्थत्वानुपयोगी ।

ननु फलप्रेप्सुरधिकारी । फलं च विचारस्य शाब्दं ज्ञानं, तस्य मननादिद्वारानुभवः, तस्य चानर्थनिवृत्तिपूर्वकपरमानन्दावाप्तिः । तथाच विरक्तोऽनर्थजिहासुः परंप्रेप्सुश्चाधिकारी कस्मान्न भवति ।

‘शाब्दब्रह्मणि निष्णान्तो न निष्णायान् परे यदि ।

अमस्तस्य फलं मन्ये त्वधेनुमिव रक्षतः’ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

एवं त्रैवर्णिकाधिकारपक्षे स्थिरीकृते आनन्तर्यवादी पुनः शङ्कते नन्वित्यादि । सिद्धान्ते ज्ञानविधिनार्थज्ञानप्राप्तेस्तत्र कैमर्ष्याकाङ्क्षायामुक्तप्रणाख्या, ‘ब्रह्मविदामोति परम्’ इतिश्रुत्युक्तपरप्राप्तिरूपफलार्थमिति वक्तव्यम् । अन्यथा प्रवृत्तिविघातापत्तेः । तत्कथने च सिद्धमसदुक्तेनाधिकारिणा । तदेतदुक्तं कस्मान्न भवतीति । अथ वक्तव्यं, द्वये ब्रह्मजिज्ञासापदात् तज्ज्ञानस्यैव फलत्वं लभ्यत इति प्रणाडीसिद्धफलपर्यन्तता किमर्थमङ्गीकार्येति । तथा सति श्रीभागवतोक्तकेवलार्थविनिन्दाशास्त्रविरोधापत्तिः । अतस्तदभावायोक्तफलपर्यन्तताऽवश्यमभ्युपेया । ततश्च सिद्धश्रुक्तेनाधि-

रक्षितः ।

भाष्ये सर्वदेवसाक्षिध्यमिति एतच्च श्रीभागवते स्फुटम् । अन्यथेति ब्रह्मवित्त्वाभावे इत्यर्थः । तथैवानुभावादेवकारः । देहाद्यध्यासाभावेनेति देहेन्द्रियादित आत्मनोऽविवेकाभावेनेत्यर्थः । तत्त्वविदिति जीवप्रत्यक्षज्ञानवानित्यर्थः । धर्मविचारकाणामिति मुख्यफलप्रेप्सूनामित्यर्थः । विशेषणमिदं न त्वर्थः । प्रकृते । आनन्तर्येति । आनन्तर्यवादी व्यवहारे भाट्टः । ननु फलप्रेप्सुरित्यादि शुष्मद्रुपपादितं तथा चैवविधे सिद्धान्ते कस्माद्विरक्तोऽनर्थजिहासुः परंप्रेप्सुरधिकारी न भवतीति योजनां मन्वाना आहुः सिद्धान्त इत्यादि । कैमर्ष्याकाङ्क्षायामिति । क्रोधः प्रयोजनं यस्येति किमर्थस्तस्य भावः कैमर्ष्यं तस्याकाङ्क्षायामित्यर्थः । वक्तव्यमिति सर्वात्मभावेन भजनानन्दोपि वक्तव्यः । अन्यथेति फलाभावे इत्यर्थः । तत्कथने इति फलकथने इत्यर्थः । अस्मदुक्तेनेति वैराग्यमदमादिभतेत्यर्थः । शाब्दब्रह्मणीति भाष्यमवतारयन्ति अथ वक्तव्यमित्यादिना । श्रीभागवत इत्यादि । श्रीभागवतोक्तं यत्केवलार्थविषयकशाब्दज्ञानवतो निन्दाशास्त्रं

इति भगवद्वचनान्तं केवलस्य निन्दाश्रवणाविति चेत् । न । फलकामनाया अनुपयोगात् । अन्येनैव तत्समर्पणात् । नित्यत्वावप्यर्थज्ञानस्य न फलप्रेप्सुरधिकारी । निन्दार्थत्वावस्तु मननादिविधिशेष इति मन्तव्यम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

कारिण्येत्वनङ्गीक्रियमाणोऽपि वैराग्याद्यानन्तर्यपक्षोऽधिकारिबलादापातित इत्यर्थः ।

अत्र समादधते नेत्यादि । विचाराधिकारत्वेन फलकामना तदोपयुज्येत, यदि ब्रह्म जिज्ञासापदात् प्राप्येत । तत्तु न । अनन्यलभ्यस्य शब्दार्थत्वात् । अतस्त्रैवर्णिकोऽर्थजिज्ञासुरेवाधिकारी । फलकामना तु, ब्रह्मविदाप्नोति परमित्यादिवाक्यार्थे ज्ञात उत्पद्यत इति तेन समर्पिता । फलं चार्थज्ञानस्य नैकम् । भार्गव्यां विद्यायामन्यत्र च, य एवं वेद प्रतितिष्ठतीत्यादिफलान्तराणामपि श्रावणात् । ततश्च भवदमिमताधिकार्यङ्गीकारेऽन्येषामनधिकारेण विचारे प्रवृत्तौ विहितार्यां तच्छास्त्रमेव व्यर्थं स्यात् । अतस्तदभावायार्थजिज्ञासोरेवाधिकारित्वं वक्तव्यम् । अर्थज्ञानं च नित्यम् । 'स्वापुर्यं भारद्वाजः किलाभूदधीत्य वेदं न विजानाति योर्थम्' इत्यादिष्वनर्थज्ञनिन्दाश्रवणात् । अतोर्थज्ञानस्य नित्यत्वं ज्ञात्वा यो जिज्ञासति स एव मुख्योऽधिकारी । न च निन्दार्थत्वादविरोधः । तस्य मननविधिशेषत्वात् । शब्दब्रह्मणि निष्पातकथनोत्तरं तत्कथनेन तथार्थस्य लाभात् । विचारं विना

रश्मिः ।

शब्दब्रह्मणीत्यादि तस्य विरोधापत्तिरित्यर्थः । निष्पातोऽर्थविषयकशब्दज्ञानवान्तरं साधनैर्न निश्चामयेत् । अथेनुमप्रसूतिं गां रक्षतः श्रम इवेति वाक्यविषयमपदार्थः । अत इति जिज्ञासापदादित्यर्थः । एषेति 'तस्माद्दुर्गं प्रपद्ये जिज्ञासुः श्रेय उत्तमम्' इति वाक्यादेवकारः । अन्येनैवेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति फलकामनेत्यादि । ज्ञात उत्पद्यत इति फलकामनाया फलेष्कारूपत्वेन जानाति इच्छति यतते इति ज्ञाते उत्पद्यते । एवकारसाफल्यस्युक्तिमप्याहुः फलं चेत्यादि । फलान्तराणामिति । प्रतिष्ठाश्रवत्वाद्भावादत्वादीनामित्यर्थः । अन्येषामिति परप्रेप्सोरतिरिक्तानां प्रतिष्ठादिप्रेप्सुनामित्यर्थः । तच्छास्त्रमिति । 'य एवं वेद प्रतितिष्ठति' इत्यादि फलान्तरनिरूपकं शास्त्रमित्यर्थः । युक्तिस्तु यदि अर्थजिज्ञासुरधिकारी स्यात् फलान्तरनिरूपकं शास्त्रं व्यर्थं स्यादिति । नित्यत्वादित्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति अर्थज्ञानं च नित्यमित्यादि । निन्दार्थत्वाव इति भाष्यं विवृण्वन्ति न च निन्दार्थत्वावेत्यादि । तस्य मननेत्यादि तस्य निन्दार्थत्वावस्य । 'नहि निन्दा निन्धं निन्दितुं प्रवर्तते अपि तु विषयं स्तोतुम्' इति न्यायेन परं मन्वीत इत्याश्लिषस्य विधेः शेषत्वात् । तथा च अर्थज्ञानवतः पराद्रष्टुः श्रमः श्रमफल इति परं द्रष्टुं मन्वीतेति । यथा 'प्रातः प्रातरवृत्तं वदन्ति पुरोदयाद्ब्रह्मति येऽग्निहोत्रम्' इत्यस्मानुदितहोमनिन्दार्थत्वावस्योदितहोमस्त्वावकत्वं तद्वत् । ननु शब्दब्रह्मणाठी तदर्थज्ञानवान् भवेत्तदा दोष इति वदत्कथं परे व्यापृणोतीति चेत्तत्राहुः शाब्दब्रह्मणीत्यादि । तथायर्थस्येति उक्तार्थस्येत्यर्थः । तथा च निष्पातपदमहिम्ना परे व्यापृणोतीति भावः । नन्वेतर्थापि दर्शनविधिशेषत्वमस्तु तत्राहुः विचारमिति । तथा चावश्यकत्वात् मननविधिशेषत्वमित्यर्थः । अथवा 'आत्मा वा अरे' इति श्रुत्युक्तमननविधिशेषत्वादित्यर्थः । विधिशब्देन पूर्वं पूर्वमीमांसार्या तस्यो विधौ न त्वावश्यके, आनन्तर्यवादिनो व्यवहारे वयं भाङ्ना इति वक्तव्यात् । भाष्ये तु

ननु ब्रह्मणो विचारे प्रतिज्ञाते विरोधनिराकरणादीनामप्रतिज्ञातार्थत्वम् । नचावक्तव्यत्वम् । निर्विधिचित्संज्ञानानुवयप्रसङ्गादिति चेत् । न ।

ब्रह्मण इति न कर्मणि षष्ठी, किंतु शेषषष्ठी । तथाच ब्रह्मसंबन्धि

भाष्यप्रकाशः ।

परनिष्ठात्तासंभवादिति । एवमत्राधिकारी प्रयोजनं चोक्तम् ।

अतः परं विषयसंबन्धौ वक्तुमाशङ्कामुखेन मतान्तरमाहुः नन्वित्यादि । ब्रह्मजिज्ञासेत्यत्र, 'कर्तृकर्मणोः कृति' इति विशेषविधानात् कर्मवृत्त्यङ्गीकार्या यद्यपि, 'प्रतिपदविधाना षष्ठी न समस्यते' इति निषेधाद् ब्रह्मणे जिज्ञासेति चतुर्थीसमासः शङ्क्यते तथापि, 'कृद्योगा च षष्ठी समस्यते' इति प्रतिप्रसवात् समाससिद्धेरत्र कर्मवृत्त्यां गृहीतायां ब्रह्मविचार एव प्रतिज्ञातो भवति । नच शेषषष्ठी युक्ता । यद्यपि संबन्धसामान्यपरिग्रहेऽपि जिज्ञासायाः कर्मपेक्षतया ब्रह्मणः कर्मतालामस्तथाप्याक्षेपतः प्राप्त्यपेक्षया आभिधानिकग्रहणस्यैव ज्यायस्त्वात् । तथा सति तद्व्यतिरिक्तानां विरोधनिराकरणादीनां ज्ञानपरिकरतया सिद्धावप्यप्रतिज्ञातार्थत्वम् । प्रतिज्ञा हि साध्यविशिष्टपक्षप्रतिपादकं वाक्यम् । तदत्र प्रथममत्रम् । तत्र च ब्रह्मण एव कर्मत्वेन जिज्ञास्यतया प्रतिज्ञानात् तदन्वेषां तथात्वाभावात् । नषेष्टापत्तिः कर्तुं शक्या । तथा सति तेषामवचने निर्विधिचित्संज्ञा-  
रश्मिः ।

व्यवहितव्यवहितसाधारणं शेषत्वं स्वीकृत्य मननादिविधिशेष इत्युक्तमिति भावः । एवमत्रेत्यादि पूर्वोक्तसरण्यात्राधिकरणे ब्रह्मजिज्ञासापदेनाधिकारी प्रयोजनं चोक्तमित्यर्थः । मतान्तरमिति शंकराचार्यरामानुजादिमतमित्यर्थः । चतुर्थीसमास इति वर्माय जिज्ञासा धर्मजिज्ञासा इति वदाशङ्क्यतेत्यर्थः । प्रतिप्रसवादिति कर्तृकर्मणोः कृतीति षष्ठीत्यस्य निषेधस्य कुण्ठितप्रवृत्तेः पुनः प्रवृत्तिजननादित्यर्थः । तथा च शेषे षष्ठी वक्तव्या सापि न संभवतीत्याहुः न च शेष इति । सामान्यतो विशेषो बलीयानिति । तद्व्यतिरिक्तानामिति ब्रह्मव्यतिरिक्तानां द्वितीयाध्यायाद्यर्थम् । विरोधनिराकरणादीनामित्यर्थः । अयमर्थः फलाध्याये परनिरूपणमप्रतिज्ञातं स्यात् । 'अक्षरं ब्रह्म परमं वेदानां स्थानमुत्तमम्' इत्यक्षरपर्यवसानात्, तथा सति अन्यमतविशेषोपि, इदमिदमित्यतायाः प्रतिपादनं साकारत्वं च निःसंदिग्धं न स्यादतोऽन्यमततुल्यत्वपरिजिहीर्षुभिराचार्यैः शेषषष्ठ्यादात्ता । अन्यथा तन्मतदूषणानि वक्ष्यमाणानि व्यर्थानि स्युः । ततश्चाधाराधेयभावो जीवैरक्षर-सोपपाद्योपपादकरूपो विरोधनिराकरणेन प्राप्यप्रापकभावः साधनेनाधाराधेयभावः परेण संभवति । अदम्यत्वाधिकरणेऽक्षराभिन्नत्वमक्षरे प्रतिष्ठितत्वं वक्ष्यमाणमिति । न चाक्षराभेदमादायापि पर-विचारस्य प्रतिज्ञातत्वसिद्ध्या शेषषष्ठी अक्षरत्वेन विरोधनिराकरणादीनां दृष्टानां कर्मत्वेपि बाधकाभावाच्च युक्तेति शङ्क्यम् । भेदपक्षेऽप्रतिज्ञातत्वापत्तेः वैलक्षण्याच्चागतिानन्दत्वेन । 'नाशुरतच्छ्रुतेः' इति सूत्रात् । अत एव गीताप्रयोदशे ब्रह्मसुत्रपदैवेति क्षेत्रमुत्तवाऽध्यात्मज्ञाननित्यत्वमुक्तम् । अध्यात्मत्वं तु परस्य जीवभाव एव, ब्रह्माण्डस्यैवापि जीवत्वं 'अग्नेः सिन्ध्याया मध्ये परमात्मा व्यवस्थितः । स इतिः सेन्द्रः सोऽक्षरः परमः स्वराद्' इति श्रुतेः । अतो गीताऽविरोधेन शरीराशुभाष्यत्वमपि । अप्रतिज्ञातार्थत्वं पुनः स्फुटयन्ति प्रतिज्ञा हीत्यादि । न्यायप्रसिद्धमेतत् । यथाह पर्यतो बह्विमानिति प्रतिज्ञेति । तद्वन्नेति साध्यव्यवयवसां गीर्मासायां ब्रह्मविचारे षष्ठीकर्तव्यत्वसाधनादत इत्यन्त इति प्रथम-

भाष्यप्रकाशः ।

ज्ञानानुदयेन प्रतिज्ञापैयर्ध्यप्रसङ्गात् । तथाच कर्मषष्ठ्यङ्गीकारे द्वितीयाध्यायादीनामाकस्मिन्त्वम् । श्लेषषष्ठ्यङ्गीकारे व्याकरणविरोधो, ब्रह्मण इतरतौल्याद् गौणत्वापचिद्येत्युभयतःपाशारक्षुरित्यर्थः ।

अत्र समादधते नेत्यादि । क्रुयोगे कर्मणिषष्ठ्यनुशासनेऽपि विभक्तीनां विषक्षापीनत्वात् समासस्य सामर्थ्यमात्रापेक्षितत्वाच्च ब्रह्मणः कर्मत्वे अविवक्षिते कर्मषष्ठ्यभावेन श्लेषषष्ठ्यामपि सामर्थ्यात्-समाससिद्धेर्याकरणविरोधाभावः । सर्वेषां प्रतिज्ञातत्वसिद्ध्या न कस्याप्याकस्मिन्त्वम् ।  
रश्मिः ।

सूत्रमित्यर्थः । तथा च ब्रह्मजिज्ञासाधिक्रियते इति पदार्थफलकभाष्यम् । अधिकारार्थ एष श्लेषानिति । अथचन इति । प्राप्त इत्यत्र ज्ञेयम् । व्याकरणविरोध इति 'कर्तृकर्मणोः कृति' इति सूत्रविरोध इत्यर्थः । उभयतःपाशारक्षुरिति उभयतो बन्धनरक्षुरभ्यादिर्यथा उभयदेष्टे निवृत्तव्यापारो भवति तथा संपन्नमित्यर्थः । अथवा उभयतः पाशौ बन्धनसाधने ग्रन्थी यस्याः सोभयतःपाशा तादृशी रञ्जलाहरणविशेषादौ प्रसिद्धा क्वचित् । विषक्षापीनत्वादिति षष्ठ्याहुः कर्मादीनामपि संबन्धमात्रविवक्षायां षष्ठ्येवेति । सामर्थ्यमात्रेत्यादि 'समर्थः पदविधिः' इति सूत्रादित्यर्थः । समासादिवृत्त्यवृत्तित्वेन सामर्थ्यमिह व्यपेक्षा नास्ति अपित्वेकार्थीभावः । स च विशेषणविशेष्यभावावगाह्युपस्थितिजनकत्वं संसृष्टार्थं समर्थमिति भाष्योक्तेरिति शेषेरे । पदविधिरिति पदमुद्दिश्य यो विधीयते समासादिः स समर्थ इत्युच्यते तथा च सामर्थ्यमित्यवसेयम् । तद्यद्भिन्नहृत्स्वार्थार्थानिधाने शक्तत्वमिदमेव एकार्थीभाव इति व्यवह्रियते, व्यपक्षेति नैयायिकाः, तत्र एतौ अजहत्स्वार्थार्था जहत्स्वार्थार्था चान्तर्भवतः । पदानि स्वामिधेयानि न जहति यसां साऽ-जहत्स्वार्था सा चावगतसामर्थ्यानां शब्दानां समासघटकानां शक्तिलक्षणाभ्यां वाक्यार्थबोधोद्भवति । अत्र न समासादौ अन्या शक्तिः कुस्रशक्त्यैव निर्वाहात् तत्त्यागापत्तेश्च । इयमेव व्यपेक्षा इति । तच्च मतान्तरमिति महाभाष्यकृतम् । 'सविशेषणानां वृत्तिर्न वृत्तस्य वा विशेषणयोगो त' इति वार्तिकान् न ऋद्धस्य राजपुरुष इति प्रयोगापत्तिरत्र । एतद्विपरीता तु जहत्स्वार्था । तत्र वृषभयावकादिपदेषु वृषय-वादि पदवत् समासघटकपदानां पुनर्बोधकतां विहाय समासे शक्तिः तयैव च राजसंबन्धिपुरुष-बोध इति एकार्थीभावः । अन्यथा ऋद्धस्य राजपुरुष इत्यापयेत । इत्येवंविधसामर्थ्यमात्रापेक्षित्वा-दित्यर्थः । अधिचक्षित इति सर्पिषो जानीते इतिवदविवक्षित इत्यर्थः । कर्मषष्ठ्यभावेनेति । 'यतो वाचो निवर्तन्ते' इति श्रुतेः कारकत्वाभावादपि कर्मषष्ठ्यभावेनेत्यप्यर्थोत्र बोद्धव्यः । समास-सिद्धेरिति 'क्रुयोगा च षष्ठी समस्यते' इत्यत्र श्लेषे षष्ठ्यापि क्रुयोगेति समाससिद्धेः । सर्वेषामिति ननु सर्वेषामित्यत्र निविष्टपुरुषमुख्यत्वव्यपक्षरस्य वेदार्थत्वेन वेदवाचकब्रह्मपदोपादानात्तत्पुरःसरं सर्वेषां प्रतिज्ञानत्वसिद्धेः परस्य पुरुषोत्तमस्य जगद्भाषावर्ज्याधिकरणस्यापि विषयस्याप्रतिज्ञानार्थत्वमिति चेन्न । ब्रह्मपदवाच्यवेदाभिधेयत्वस्याधर एव तात्पर्यवृत्त्या प्रतिपाद्यत्वस्य परे सत्त्वात् । 'सर्वे वेदा यत्सव्यामन्ति' इति श्रुतेः । तथाच ब्रह्मजिज्ञासेलसा प्राचीनिब्रह्मसंबन्धिनी जिज्ञासेति बोधः । तथा चोक्तम् ।

'जहत्स्वार्थाजहत्स्वार्थे द्वे वृत्ती ते पुनश्चिधा ।

मेदः संसर्ग उभयं वेति वाच्यव्यवस्थितेः' इति श्रुते ।

अर्थस्तु त्रैविध्यं बह्वस्त्रं मेद इत्यादि । मेदः अन्योन्याभावः । व्यर्थोयं प्रयास इति चेन्न ।

तज्ज्ञानोपयोगि सर्वमेव प्रतिज्ञातं बंधितव्यम् । नच गौणतापरितरजिज्ञास्यत्वं  
च स्यादिति वाच्यम् । ब्रह्मभावे संवेदाभावात् । संदिग्धस्यैव जिज्ञास्यता ।  
गौणत्वं तु शाब्दत एव, न स्वर्थात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

यदि गौणताजिज्ञास्यत्वे स्थापयेतामित्यत आहुः नचेत्यादि । केन प्रकारेणाजिज्ञास्यत्वमापाद्यते ।  
किं ब्रह्मत्वेन, उक्त रूपान्तरेण । तत्राप्ये त्वोमिति श्रुतः । अप्ययनादिदशायाम्, 'सत्त्वं ज्ञानमनन्तं  
ब्रह्म' इत्यादिवाक्यार्थावधारणादेव तत्स्वरूपे सत्तायां च संवेदाभावात् । किंतु यद् वेदे लक्षितं  
ब्रह्म, तत् किम् । येन वेदे नानापदार्थानां लक्षितत्वेऽप्याज्ञायव्याख्यानरूपे भारते विवृतत्वेऽप्येते-  
रविमः ।

राजपुरुषः सुन्दर इतिवद्वाजपुरुषो देवदत्तस्य इति वारणायाम्युपगमात् । भेदस्य वाच्यत्वे तु  
तद्विरुद्धोयमप्रयोगः । संबन्धस्यैव सार्वजनीनत्वादाह संसर्ग इति । एतदुभयं वाच्यमस्तु विनि-  
गमनाविरहादस्वामिकेपि राजपुरुष इत्यापसेभेत्याह उभयं वेति । तथाचाराजकीयमिद्वो राजसं-  
न्धर्वाभ्यामिति बोधः । व्यपेक्षावादिनस्तु राजपुरुष इत्यत्र राजसंबन्धमिद्वः पुरुष इति बोधः ।  
राजपदस्य राजसंबन्धिनि लक्षणेत्वम्युपगमात् । सविशेषणराजपदस्य सविशेषणतत्संबन्धिनि लक्ष-  
णोपगमात् । न शोभनराजपुरुष इत्यादौ एकदेशे राञ्चि शोभनान्वयानुपपत्तिः । उक्तं त्विष्टमेव । एवं  
सति पूर्वतन्नीयो निषादस्वपतिं याजयेदित्यत्र लक्षणादोषग्रस्तो न षष्ठीसमासः किंतु कर्मधारय इति  
सिद्धान्तः संगच्छते इति वदन्ति । तथा च ब्रह्मसंबन्धिनी जिज्ञासेत्येव बोधः । इत्यत आहु रिति  
इति इदमाज्ञान प्रतिविधानमाहु रित्यर्थः । ब्रह्ममात्र इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति केनेत्यादि ।  
रूपान्तरेणेति वेदलक्षितत्वेन सर्ववेदार्थनिर्वाहकरूपेण सर्वविरुद्धधर्माश्रयत्वेनेत्यर्थः । तत्स्वरूपे  
सत्तायां चेति सत्यज्ञानानन्दाः स्वरूपभूताः 'अस्ति ब्रह्मेति चेद्देव सन्तमेनं ततो विदुः' इति  
श्रुतेः सत्ता । यथा चन्द्रमसि द्वये चित्स्वरूपे आनन्दस्वरूपता, यद्यजनकं तत्तद्गुणकमिति बन्ध-  
माष्यन्तेः । उद्यन्तत्वात्त्वानन्दगुणकता अत एव साकारता । तथाच श्रुत्यन्तरं 'सत्त्वं ज्ञान-  
मानन्दं ब्रह्म' इति 'आनन्दरूपममृतं यद्विभाति' इति च । इदानीं शेषषष्ठीपक्षं समर्थयन्तः  
संदिग्धस्येत्यादि भाष्यं विवृण्वन्त अन्यप्रमाहुः किंतु यदित्यादि । यद्देवे जगत्कर्तृत्वादिना  
रूपान्तरेण लक्षितं ज्ञापितं ब्रह्म तदजिज्ञास्यमिति वक्तव्यमिति सशेषा योजना । किं त्विति पितर्के ।  
तथा च वेदलक्षितत्वेन रूपान्तरेण तत्राजिज्ञास्यत्वमापादनीयमित्यर्थः । अत्र पृच्छन्ति किमिति  
तत्किमित्यर्थः । देहलीदीपन्यायेन तदित्यस्योभयान्वयित्वात् । एवमापादनं किहेतुकमिति ब्रह्मः  
न संबवतीति फलितोर्थः । तत्र हेतुमाहुः येन वेद इत्यादि । येनेत्येतज्जिज्ञासित्येनान्वेति ।  
तथा च वेदे नानापदार्थानामज्ञादीनां जगत्कर्तृत्वेन लक्षितत्वेऽप्याज्ञायव्याख्यानरूपे भारते विवृत-  
त्वेपि येन हेतुनैतस्य लक्षितब्रह्मणो जिज्ञासा प्रस्तूयते अतोस्य संदिग्धत्वेन जिज्ञास्यत्वमित्यर्थः ।  
तथा चाज्ञादि ब्रह्म आनन्दो वा ब्रह्म इत्येवं संदिग्धस्यैव जिज्ञास्यतेति भाष्यार्थः । अथवा प्रकृ-  
त्वादिगतं जगत्कर्तृत्वं ब्रह्मगतं वा तत् । अथवा 'क्रियाशक्तज्ञानशक्ती संदिद्येते परस्थिते' इति  
हृदयम् । लक्षितजिज्ञासाप्रसाधस्तु जन्माद्यस्य यत इति सूत्राद् बोध्यः । यदीत्यादि यदि ब्रह्मज्ञानस्य  
मोक्षसाधनत्वेन हेतुना एतज्जिज्ञासैव प्रस्तूयते इति मन्यते तर्हि कथमज्ञादिज्ञानेन ब्रह्मज्ञानस्यैव मोक्ष-



भाष्यप्रकाशः ।

जिज्ञासैव प्रस्तूयं । यदि तज्ज्ञानस्य मोक्षसाधनत्वेन, तर्हि कथं तज्ज्ञानस्यैव तथात्वम् । यदि वेदार्थत्वेन तज्ज्ञानस्य तथात्वं, तदा धर्मविचारेणैव गतार्थता । षोडशलक्षण्या सर्वस्यैव तस्य निर्णीतत्वात् । अत एव न वेदान्तार्थत्वेन । अतः सर्ववेदार्थतानिर्वाहकवक्ष्यमाणरीतिकगुणवचया जिज्ञास्यत्वं वक्तव्यम् । ततश्च तादृशगुणवचनेनैतस्य जिज्ञास्यतासिद्धेर्नाजिज्ञास्यत्वम् । नापि गौणत्वापत्तिः । गुणजातस्य ब्रह्मसंबन्धित्वेन जिज्ञास्यतया ब्रह्मणो मुख्यत्वस्यैव सिद्धेः । शब्दतो गौणत्वं

रक्षितम् ।

साधनत्वमित्यर्थः । ब्रह्मण एव वेदार्थत्वादुपपन्नमित्याह यदि वेदार्थत्वेनेत्यादि । अतस्तज्ज्ञास्यैव प्रस्तूयत इति पूर्वेणान्वयः । अथापि नतरां जिज्ञास्यमित्याहुः तदा धर्मेत्यादि । षोडशलक्षण्येति उक्तार्थमेतत् । अत एवेति धर्मविचारेऽतया ब्रह्मविचारस्य प्रविष्टत्वादुक्तहेतोरेवेत्यर्थः । सिद्धमाहुरत इति । लक्षितजिज्ञासायाः वितर्कासंभवादित्यर्थः । वक्ष्यमाणरीतिकेति अग्रिमाधिकरणवक्ष्यमाणरीतिकेत्यर्थः । तथा च यदि कर्मणिषष्ठी परिगृह्यते तदा ब्रह्म यदि प्रसिद्धं, तर्हि जिज्ञासाकर्मतानुपपत्तिः । अप्रसिद्धं चेत्सुतरां तदनुपपत्तिः । नद्यप्रसिद्धमुरेश्यं भवति । यदि च प्रसिद्धत्वेपि चैतन्यविशिष्टं देहमात्रमात्मेति प्राकृतलोककायनिकयोः प्रसिद्धिः । चेतनानीन्द्रियाणि आत्मेति तदेकदेशिनः । मन इत्यपि । तथा क्षणिकविज्ञानमात्रमित्यपि, एवं शून्यमित्यपि । देहादिव्यतिरिक्तः संसारी कर्ता भोक्तेति वैशेषिकाः, भोक्तैव केवलं न कर्तेति सांख्याः, अस्ति तद्व्यतिरिक्त ईश्वरः सर्वज्ञः सर्वशक्तीरिति योगिनः । एवंविधप्रतिपन्नात्प्रविलक्षणस्य जीवस्य स्वरूपभूतात्मनः प्रतिपत्तये विचारात्कर्मताऽविरोधान्नानुपपत्तिरिति विभाव्येत तदापि ब्रह्मनात्ममात्रमिति जिज्ञासाकर्मतानुपपत्तिः पदार्थविरोधश्च । न च 'अयमाला ब्रह्म' इति श्रुतेर्न स इति वाच्यमंशत्वेनोपपत्तेः, अतः शेषषष्ठी युक्ता, अन्वयोपपत्तेरिति सूक्ष्मदृशावधेयम् । तेन प्रसिद्धकर्मत्यागेपि न पिण्डमुत्सृज्य करं लेडीति न्यायप्रसरः । गौणत्वं त्वित्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति भाषीत्यादि । न च अत्र ब्रह्मसंबन्धिनी जिज्ञासेत्यर्थात् ब्रह्मसंबन्धिसंबन्धिजिज्ञासाभावात्कथं गौणत्वापत्तिरिति वाच्यं, गुणजातस्याशेषस्य ब्रह्मत्वात् । न चैवं कर्मषष्ठीपरिग्रह एव श्रेयानित्यायातीति वाच्यं, ब्रह्मण एव ईप्सिततमत्वप्राप्त्या तच्छक्तीनां भेदपक्षेऽविचार्यतापत्तेः असंभवाच्चेत्युक्तम् । ननुक्तं तेषां ब्रह्मत्वमिति चेत्, न, अंशत्वादुपपत्तेः । ननु 'तद्विजिज्ञासस्व तद्ब्रह्म' इति श्रुत्या ब्रह्मणः कर्मत्वात् कर्मषष्ठीपरिग्रहो ज्यायानिति चेन्न विरोधनिराकरणादीनामप्रतिज्ञातार्थत्वापत्त्या तस्याः श्रुतेरविषयत्वात् । किंतु 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' इति श्रुतेर्विषयः । मनसस्य पदज्ञानपूर्वकत्वात् 'स्वाध्यायोऽध्येतव्यः' इति पूर्वमीमांसाकारिकासु तदुक्तं पूर्वम् । ननु एवमपि आत्मनः कर्मत्वात्कर्मषष्ठ्यापत्तिरिति चेन्न । जिज्ञासापदस्याकर्मकज्ञानेच्छाप्रकृतिकत्वात् । ज्ञा अवबोधने । ज्ञातुमिच्छा जिज्ञासा इतिभावे घञ् । ननु घटं जानातीति सकर्मकत्वमिति चेन्न । अत्र फलव्यधिकरणव्यापारबोधकत्वादस्तु सकर्मकत्वमत्र तु फलसमानाधिकरणव्यापारबोधकत्वेनाकर्मकत्वात् । न चात्रापि फलव्यधिकरणव्यापारोस्तु इति शङ्कम् । जिज्ञासापदस्य विचारे ङक्तेः । विचारस्य च युक्तिभिरनुचिन्तनरूपस्य ब्रह्मविषयत्वात् । 'ज्ञानशक्तिविद्याशक्ती संदिद्येते परस्मिते'

१. आदिचण्डेनाषोडशोपि । २. संबन्धिसंबन्धिषोपि ।

वेदप्रामाण्यं तु प्रतिपन्नसिद्धत्वात् विचार्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

तु न स्वरूपस्य स्वत्वविधातकम् । पुत्रः पित्रा सहागत इत्यादौ तथादर्शनादिति । नन्वस्त्वेवं, तथापि वेदार्थस्य ब्रह्मणो वेदानुकूलो विचारोऽत्र प्रतिज्ञात इति तदर्थं वेदप्रामाण्यमपि विचारणीयम् । तदत्र कुतो न विचारितम् । यतो न विचारितं, ततो न वेदार्थत्वेन विचार इति पक्षो न युक्त इत्यत आहुः वेदेत्यादि । प्रतिपन्नसिद्धत्वादिति आस्तिकं तत्रमात्रं लक्ष्मीकृत्य सिद्धत्वात् । न हि नास्तिकनिग्रहायाचार्यस्य विचारे प्रवृत्तिः, किंत्वास्तिकशिक्षणाय । ते तु सर्वे वेदप्रामाण्ये निर्विधिक्लिप्ता इति प्रयोजनाभावात् विचार्यते । तावता न वेदानुकूलविचारत्वहानिरस्तिः ।

इति भाष्यकारिकायाः 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इति श्रुतेर्ब्रह्मणोऽसंदिग्धत्वात् । अत एव 'जन्माद्यस्य यतः' इत्यधिकरणे क्रियाशक्तिर्निरूपिता । ततश्च ब्रह्मण इति शेषषष्ठी न कर्मणि । 'तद्विजिज्ञासस्व' इतिश्रुतौ जिज्ञासाया विचारार्थकत्वे तच्छब्दात्पृथक् लुक् ब्रह्मणः कर्मत्वाभावात् । किंतु ज्ञानशक्तेः क्रियाशक्तेर्वेदस्य कर्तृत्वम् । यद्वा तद्विजिज्ञासस्व इत्यर्थ-विषया अज्ञादिरूपार्थब्रह्मपरत्वात् सूत्रे वेदान्तशब्दविषये न प्रवर्तत इति । तथादर्शनादिति पित्रेति सहार्थतृतीयान्तशब्दस्य पितृस्वरूपमुख्यत्वविधातत्वकाभावदर्शनादित्यर्थः । न वेदार्थ-त्वेनेति वेदानुकूलत्वात् वेदार्थत्वेनेत्यर्थः । न युक्त इति प्रमाणवेदार्थत्वरूपप्रतियोगिज्ञाना-भावात् युक्तः । निर्विधिक्लिप्ता इति । अत्र वदन्ति वैशेषिकाः शब्दं हि उपनीतं मन्तव्यम् । श्रोत्रमात्रजन्यत्वात् । पदानां चोपनायकत्वात् । अन्वयधीरप्यनुमितिः एते पदार्थास्तात्पर्यविषये मिथःसंसर्गवन्तः आकाङ्क्षादिमत्सदस्मारिततद्योग्यतासत्तिमत्त्वे सति संसर्गापरपदस्मारितत्वाद्देल-नुमानात् । घटोस्तीत्यत्र घटोऽस्तित्ववान् तद्योग्यत्वात् पटवदित्यनुमानाद्वा । न चान्वयव्यति-रेकान्तां शब्दस्य कारणतेति वाच्यम् । हेतुशरीरघटकत्वेन हेतुत्वेन चान्वयव्यतिरेकानुविधानो-पपत्तेस्तस्मात्तिरिक्तकारणताग्राहकत्वाभावात् । तस्मान्न शब्दः पृथग्भावं, अतो वेदस्योपनायकता-मात्रमिति । अत्र नैयायिकास्तिष्ठन्ते, स्वाशयं प्रकाशयन्तीत्यर्थः । 'प्रकाशयन्त्येवास्मिन्' इति सूत्रेणात्मनेपदम् । बाधकप्रमाणाभावो योग्यता साच न लिङ्गविशेषणम् । प्रमाणाप्रविरहस्य सर्वत्र निश्चेतुमशक्यत्वात् । तत्संशयेपि शब्दादन्ययबोधश्च । शब्दप्रामाण्ये योग्यतायाः संशयसाधारणं ज्ञानं प्रयोजकमिति शब्दप्रमाणमिति । किंचाकाङ्क्षाया हेतुशरीरनिविष्टायाः अन्वयबोधानुकूल-नुपूर्वीपर्यवसायिन्या न भूतपूर्वत्वमतो न तद्भटितो हेतुः । नहि मिथःसंसर्गाज्ञातुर्वेदचतो ब्रह्मं गच्छतीति वाक्यस्यान्वयबोधानुकूलायाः ब्रह्मं गच्छति देवदत्त इत्येवं विधानुपपूर्व्यं ज्ञानमस्ति, तथायोग्यत्वहेतुकानुमानेपि अज्ञातस्य तस्मानुपयोगात्, स्वरूपसत्ताया अकारणत्वेन हेतुतायास्त-ज्ज्ञाने पर्यवसानात्तज्ज्ञानं लिङ्गमिति वाच्यं, ततु बाधाभावनिश्चयमात्रं जनयित्वा कृतार्थमिति न हेतुतां निर्बोद्धमलम् । अपि च अस्तित्वव्याप्ययोग्यतावान् गौरित्यनुमानस्यान्वयबुद्धित्वे घटः कर्मत्वमि-त्यादिस्वादीयस्य घटः कर्मत्वमानयनं कृतिसाक्षाप्ययोग्यत्ववान् सुष्यदर्थः इत्यनुमानस्यापि शब्द-

१. नोन्वयव्यतिरेकानुविधानोपपत्तेस्तस्मात्तिरिक्तकारणताग्राहकत्वाभावात् । तस्मान्न शब्दः पृथग्भावं, अतो वेदस्योपनायकता-मात्रमिति । अत्र नैयायिकास्तिष्ठन्ते, स्वाशयं प्रकाशयन्तीत्यर्थः । 'प्रकाशयन्त्येवास्मिन्' इति सूत्रेणात्मनेपदम् ।

श्रमिः ।

बुद्धित्वापातः । किंच । योग्यतायाः संशयविषयिण्याः अप्यन्वयबुद्धिविघटकत्वाभावदर्शनादनुमिति-  
विघटकत्वदर्शनाच्च वैलक्षण्यमाहितो भेदः । तेनान्यान्येषाकाङ्क्षाघटितलिङ्गकानि गौरस्तित्ववान् स्वधर्मिका-  
स्तित्वान्वयबोधानुकूलाकाङ्क्षाश्रयपदस्मारितत्वात् घटवत् । गौरिति पदं अस्तिमद्गोज्ञानपूर्वकं अस्तिपद-  
साकाङ्क्षगोपदत्वात् यत्नैवं तन्नैवभाकाशवत् । लौकिकानि पदानि वैदिकपदानि वा तात्पर्यविषयस्मारित-  
पदार्थसंसर्गज्ञानपूर्वकाणि आकाङ्क्षादिमत्पदकदम्बत्वात् घटमानयेति पदकदम्बवत् । इतीमान्यनु-  
मानानि प्रयुक्तानि । किंच व्यासिञ्जसिधियुरेणापि शब्दबोधोऽनुभूयते इत्यविवादं नापि तत्र व्यासि-  
ञ्जसः कल्पनं शब्दश्रवणानन्तरं द्रोगेव बोधात् । सर्वेषु शब्देषु व्यासिज्ञानकल्पनमिव यावदनुमिति-  
स्थले पदज्ञानं कल्पयित्वा शब्दबोधस्यापि सुकरकल्पनत्वाच्च । अस्तु तर्हि श्रावणप्रत्यक्षता । मैवम् ।  
हेतुसंस्कारयोरपि साकाङ्क्षपदवत् उपनायकतायाः शक्यवचनत्वेन तदुपस्थापितस्याप्युपनयमर्यादया  
भानापत्तेः । न चेष्टापत्तिः आकाङ्क्षादिमत्पदस्मारितत्वादिरूपाद्देतोः पदजन्यसंस्काराद्वा प्रत्येमीत्यापत्तेः ।  
भवति तु शब्दात् प्रत्येमीत्याद्यनुव्यवसायः । ननु तत्तदर्थविषयकशब्दबुद्ध्यानुव्यवसायं प्रति शब्द-  
बुद्धेस्तावत् तत्तदर्थकसाकाङ्क्षपदजन्यतत्तदर्थगोचरशब्दत्वेन विषयविषया हेतुताद्रियतेऽतः शब्दस्यै-  
वोपनयमर्यादया भानं न हेतुसंस्कारयोरिति चेन्न गौरवात्, घटेन जलमाहरेत्यादौ इतरबाधलम्ब-  
छिद्रेतरत्वादेरर्थाक्षिप्तस्यापदार्थस्यापि शब्दबोधेवगाहात् प्राप्तस्य तद्विषयकानुव्यवसायस्य बाधाप्रसक्ते-  
र्गवादेरिवास्तित्वाद्गौ गत्वादेरपि भानप्रसङ्गात् । अपि च शब्दज्ञानस्य श्रवणजन्यत्वाम्युपगमे पदा-  
र्थान्वयबोधदशायामपदार्थानामपि स्वसामग्रीषलेन प्रत्यक्षतापत्तिः । ननु श्रावणप्रत्यक्षसामग्री अप-  
दार्थानां श्रावणप्रत्यक्षे प्रतिबन्धिका भविष्यतीति चेन्न प्रत्यक्षसामान्यं प्रति शब्दसामग्र्याः प्रत्यक्ष-  
सामग्रीकोटिनिविष्टतया प्रतिबन्धकताऽसंभवात् । न च शब्दान्यप्रत्यक्षत्वावच्छिन्नं प्रति तस्या-  
स्तथात्वकल्पनाददोष इति वाच्यं, गौरवात् । तदपेक्षया शब्दज्ञानस्य प्रत्यक्षमिन्नत्वकल्पनमेव  
लघीय इति । अतोन्वयबुद्धेः श्रवणेन्द्रियजन्यत्वाभावाच्च प्रत्यक्षता । तस्माद्दोस्ति गामानयेत्यादौ  
स्वस्वपदजन्यपदार्थोपस्थित्यनन्तरं घटादावस्तित्वाद्यन्वयविषयकस्य विलक्षणबोधस्यान्वयव्यतिरेकाभ्या-  
माकाङ्क्षादिमच्छब्दकारणकस्य नोपनीतमानता । नचान्वयबोधो नास्त्येवेति व्यर्थः प्रयास इति शङ्कम् ।  
अनुभवविरुद्धत्वात् तस्मासाधकत्वेऽनुमितिरपि न स्यात् । न च वक्तव्यं पदजन्यसंस्कारजन्य-  
त्वात् शब्दसिद्धिः सृष्टिरूपास्तु शब्दात्प्रत्येमीत्यनुव्यवसायविरोधात् । किंच घटास्तित्वयोगो-  
कर्मत्वानयनानामेवोपस्थित्या तद्विषयकस्यैव संस्कारस्य जननेऽन्वयविषयस्याजननात्सृष्टित्वं न शक्य-  
वचनमतः शब्दोऽतिरिक्तां प्रमाणतां दधाति । परंतु शब्दज्ञतादपि प्रत्यक्षविरुद्धं प्रतिपादयितुमश-  
क्यमिति शब्दः प्रत्यक्षमुपजीवति तेनानासोक्ते न प्रामाण्यमिति । किंच । श्रोत्रसापेक्षः शब्दः । स्वस्व-  
रूपलभेपीतः प्रत्यक्षं प्रबलमिति । अत्रापि अयं विशेषः । शब्दस्यैव प्राबल्यमिति स्थितमाकरे । तथाहि  
प्रामाण्यादि श्रोत्रसापेक्षताभावेन स्वरूपलभे सापेक्षता न प्राबल्यं विघटयति । श्रुतमात्रशब्दश्चक्षुरादिति-  
रस्कुर्वन्नेव पदार्थमुपस्थापयतीति । एवं च प्रत्यक्षं नोपजीवति शब्दः, वेदे तदभावात् । लोकानधि-  
गतस्याप्यभिहोत्रादेर्विधानात् । न च सोऽपि योगिनां प्रत्यक्षः । मानाभावात् । योगादेर्मानान्त-  
रेण धर्मादिप्रत्यक्षजननसामर्थ्यसाधनानात् तदर्थप्रवृत्त्यनुपपत्तिश्च । न चाष्टं प्रवर्तकं, सत्कर्मकरणे-  
न तदुत्पत्तेः । परंपराप्यादिसर्गवादादवक्तव्या । अनादिसर्गादिभिस्तु वेदोऽपौरुषेयो धर्ममिति

तस्माद् ब्रह्म जिज्ञासितव्यमिति सिद्धम् ॥ १ ॥

॥ इति प्रथमाध्याये प्रथमपादे प्रथमं जिज्ञासाधिकरणम् १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

रित्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । ब्रह्मसंबन्धिनां विचारेऽपि ब्रह्मणो विषयत्वस्वार्थतः सिद्धत्वात् तादृशगुणकत्वेन ब्रह्म जिज्ञास्यमिति सिद्धमित्यर्थः । अपेक्षितगुणवत्तयैवात्र ब्रह्म जिज्ञास्यं, न त्वशेषविशेषशून्यतयेति शेषषष्ठयेव युक्तेत्यत्र गमकमप्याहुः किञ्च इत्यादि, इतीत्यन्तम् । तथा च प्रथमसूत्रे ब्रह्मविचारं प्रतिज्ञाय ब्रह्मणो येन रूपेण वेदार्थता तानि रूपाणि प्रकारांश्च वक्तुमग्रिमे कार्यलक्षणं प्रमाणं च वदतीत्यतस्तथेत्यर्थः । एवं विषये निर्द्धारिते प्रतिपाद्यप्रतिपादकभावः संबन्धोऽप्यनुक्तसिद्ध एवेति प्रेक्षावत्प्रवृत्त्युपयुक्तं सर्वमत्र निरूपितम् । प्रकारभेदेन काण्डद्वयस्यापि ब्रह्म-

रश्मिः ।

जनयतीति स्वीकाराच्च । नापि स्वभावः प्रवर्तकः । तस्यापि मूलविमर्शे वेद एव विश्रान्तेः । ईश्वरेच्छयेत्यपि न युक्तं, शब्दं विना तस्या एवासिद्धेः । तदग्रे स्फुटिष्यति । निःश्वसितश्रुतेरबुद्धिपूर्वकमेवाभिव्यञ्जनाच्चेष्टप्रत्यक्षोपजीवकत्वं, तेन वेदः प्रमाणम् । इदं चौत्पत्तिकसूत्रतात्पर्यार्थकथने उक्तमपि स्पष्टप्रतिपत्तिप्रयोजनकम् । अस्मदादिमुखेनापि ब्रह्मैव क्रीडयितुं वाक्यं वदति इति सर्वाणि वाक्यानि वेदतुल्यानि ब्रह्मवाक्यत्वादिति सिद्धान्तः । 'स एष जीवो विवरप्रसूतिः' इत्यत्र 'एवं गतिः' इति श्रुतिदेशात् । अत्र श्रोत्रं प्रमाणकं शब्दस्त्वतिग्रहः 'श्रोत्रं वै ब्रह्मः स शब्देनातिग्रहेण गृहीतः श्रोत्रेण शब्दाब्धुणोति' इति बृहदारण्यकश्रुतेः । 'चक्षुर्वै ब्रह्मः स रूपेणातिग्रहेण गृहीतः रूपं पश्यति' इति वदानुपल्यां अभावात् । अत एव शब्दगुणकमाकाशमित्याकाशलक्षणे शब्दप्रवेशः । उष्णस्पर्शवत्त्वं तेजस्त्वमिति तेजोलक्षणेन रूपप्रवेशः कृत इति शुभम् । न चैवं सकलवाक्येषु निर्दुष्टत्वं स्यात् । न । योग्यावयवैरेव वाक्यनिर्माणोपगमात्, योग्यावयवैरेव पदार्थनिर्माणवत् । अन्यथा घोटकस्य निर्मातुः गृह्ण-निर्माणमप्यापद्येत । क्रीडैव प्रयोजिकेति तु तत्त्वम् । एवं निःसंदेहा इत्यर्थः । यथादर्शनमाहुः ब्रह्मसंबन्धिनामित्यादि । न च ब्रह्मपदस्य वेदान्तवाचकत्वं 'वेदान्तानां विचार आरम्भणीयो न वेति' भाष्येण सिद्धति । ततश्च वेदान्तानां विचार आरम्भणीय इति सिद्धमिति भाष्यमस्तु । न तु ब्रह्मजिज्ञासितव्यमिति भाष्यं सिद्धकथनभाष्यत्वादिति वाच्यं 'षडङ्गो वेदोऽप्येयो ज्ञेयश्च' इति श्रुतेः । षडङ्गैरेव निर्वाहे मीमांसाया अनङ्गत्वेन वेदान्तविचारानावश्यकत्वेऽस्य शास्त्रस्यानुपयोगेनारम्भणीयतास्य सात्त्विकवृत्त्यर्थमारम्भणीयताप्रतिपादनपुरस्कारेण वेदान्तेषु मुख्यतया प्रतिपाद्यस्फोरणाय अथातो वेदान्तविचारः' इत्यसूत्रयित्वा 'अथातो ब्रह्मजिज्ञासा' इति सूत्रणादत्रैव सूत्रान्त इति करणसामर्थ्यात्किञ्चेत्यस्यान्यत्वेत्यर्थात् च पूर्वशेषतायाः संभवदुक्तिकत्वाद्देहलीदीपन्यायेनाभासमवतारयन्ति अपेक्षितेत्यादि । अतस्तथेत्यर्थः । उक्तग्रन्थसंवादाच्छेषषष्ठयेव युक्तैत्यर्थः । एतेन 'तद्विजिज्ञासस्व तद्ब्रह्म' इति श्रुत्येकवाक्यतायै कर्मणि षष्ठी युक्तैत्यपि प्रत्युक्तम् । स्वरूपलक्षणं परित्यज्य कार्यलक्षणकथनेन शेषषष्ठ्यामेव व्यासकरणानां तात्पर्यात् । प्रतिपाद्यप्रतिपादकभावसंबन्ध इति मीमांसाब्रह्मधर्मयोः स संबन्ध इत्यर्थः । अत्रेति जिज्ञासाधिकरण इत्यर्थः । प्रकारभेदेनेति क्रियाज्ञानत्वभेदेनेत्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्रतिपादकत्वैकवाक्यत्वसमर्धनानीमांसाद्वयस्यैकवाक्यत्वप्रवृत्तेन वृत्तिकाराविरोधोऽपि बोधितः ।

शंकरास्तु ब्रह्म जिज्ञास्यं न वेति संदेहे, अहंविधिबोधत्वेन प्रत्यक्षस्वात्मन एव ब्रह्मत्वाच्च जिज्ञास्यमिति पूर्वपक्षे कर्तृत्वादिशून्यनिर्विशेषविदेकरसत्वेन जिज्ञास्यत्वमङ्गीकृत्य केवलज्ञानादेव बोधं चाङ्गीकृत्य बोधं प्रति केवलज्ञानस्यैव हेतुत्वाज्ज्ञानकर्मसमुच्चयं नाङ्गीकुर्वन्ति । तन्मते पूर्वोत्तरकाण्डयोः स्वर्गमोक्षरूपप्रयोजनभेदात् कर्मब्रह्मरूपामिधेयभेदाच्छेषत्रेपिभाषाद्यभावेन परस्परकाङ्क्षाभावाच्चैकवाक्यत्वाभावे उत्तरकाण्डस्य वेदान्त इति समाख्याया विरोधः । नापि कर्मशेषभूतकर्तृस्वरूपप्रतिपादकत्वेनापेक्षा । कर्मानुपयुक्तकर्तृमोक्षत्वभावशून्यात्मप्रतिपादकताभ्युपगमात् । नापि कर्मपौष्कल्यजनकविद्याप्रतिपादकत्वेन सा । 'यदेव विद्यया करोति तदेवास्व वीर्यवत्तरं भवति' इति वाक्यस्योद्गीषविद्यासुपक्रम्य पठितत्वेन तन्मात्रस्य त्वन्मते तथात्वबोधकतया सर्वस्य काण्डस्य तथात्वसंपादनाद्यमत्वात् । मानवी ऋचौ धाम्ये कुर्यादिति वत् । न च वैदिकामिधाने स्वरादिनियमयोगेनैकवाक्यत्वमिति शङ्क्यं अप्रयोजकत्वात्, सूत्रोक्तैकवाक्यत्वविरोधात् । न च

रश्मिः ।

वृत्तिकारेति संहतमेतच्छरीरकं जैमिनीयेन बोधश्लक्ष्णेनेति भुवतो वृत्तिकारस्वाविरोध इत्यर्थः । आत्मन एवेति जीवस्यैवेत्यर्थः । सेति पूर्वकाण्डस्योत्तरकाण्डापेक्षेत्यर्थः । त्वन्मत्त इति अस्मन्मते तु यत्तदिति सामान्यनिर्देशस्य विवक्षितत्वाच्च तथात्वमिति बोध्यम् । तन्मात्रस्येत्यादि उद्गीषविद्यामात्रस्य । कर्मपौष्कल्यजनकत्वबोधनात् न तथा सर्वस्योत्तरकाण्डस्य कर्मपौष्कल्यजनकविद्याप्रतिपादकत्वसंपादनाद्यमत्वादित्यर्थः । न च किंचौपनिषदज्ञानसेत्यादि भाष्येऽप्ययं दोषः इति शङ्क्यं 'विदुषः कर्मसिद्धिः सात्तया नाविदुषो भवेत्' इति न्यायमनुसृत्य श्रुतौ विद्याशब्दो न संश्लेषसहिष्णुरिति भाष्याशयात्, अत एवात्र त्वन्मत इत्युक्तम्' एवं च

'यदेव विद्ययेत्याह ब्रह्म ब्रह्मिष्ठ एव च ।

तज्ज्ञानं तेषु हि श्रोतं कर्तृशेषा यतस्तु ते' ॥

'ज्ञाननिष्ठाय देयानि कल्पानि' इति यथा तथेति पत्रावलम्बने विवरणे चास्या उद्गीषप्रकरणावरुद्धत्वेन विद्यान्तरासंग्राहकत्वं यदुक्तं तदप्युक्तदिशैव 'त्वन्मते' इति कथनादिति ध्येयम् । भ्रान्तवीत्यादि इयं श्रुतिर्द्वितीयाद्येकेस्ति विकृतिरूपे सौमारौद्रे चरावतिदेशतः प्राप्तासु सामिधेनीषु मध्ये द्वौ धाम्यासंज्ञिकौ ऋचौ प्रश्नेस्यौ तौ मानवी कर्तव्यावित्यर्थः । 'प्रवो वाचा भगिषव' इत्याद्या भगिसमिधनार्था ऋचः सामिधेन्यस्तासु द्वयोरेव मानवीककूलवर्षिद्यासुद्गीषविद्याया एव कर्माङ्गत्वमिति भावः । मतान्तरमुपश्लिष्य चारयन्ति न च वैदिकेत्यादि । वैदिकानामभिध्यानं वेदान्तेषु वेद इति वर्तते यतस्ते स्वरपूर्वकमनध्यायादिलजन्तः वेदान्तान्यठन्ति पाठयन्ति च । अत एकवाक्यत्वं धर्मतिरिक्तब्रह्मप्रतिपादनादिति शङ्क्यमित्यर्थः । अत्र हेतुमाहुरप्रयोजकेत्यादि । ब्रह्मप्रतिपादकताया उक्तत्वाद्देव इति प्रसिद्धिमात्रेण तयोरेकवाक्यताया अस्तिदेस्यवात्वादित्यर्थः । अत्रापि हेतुमाहुः सूत्रोक्तेत्यादि । द्वितीयाध्यायस्य 'नवैकत्वादेकं वाक्यं साक्षाद् वैदिकानामे सात्' इति सूत्रोक्तेत्यर्थः । उदाहरणं तु ।

भाष्यप्रकाशः ।

पञ्चानां विविदिषोत्यादकत्वेन पूर्वस्त्रीचरकाण्डशेषतायामेकवाक्यत्वसंभव इति वाच्यम् । सन्प्र-  
ख्यवौक्तेच्छामाभिष्यमाज्यपर्यन्तत्वं वादेन जिगीषतीत्यादौ दृष्टं, केवलाया अपुरुषार्थत्वं चेति  
शाबन्मात्रान्तत्वसांसगतत्वात् । इष्यमाणपर्यन्तत्वस्य चानुपगमात् । अत एव वदता, 'वेदमनुष्या-  
चार्योऽन्तेवासिनमनुशास्ति' इति पृथक्समाप्तिभ्रुतेः, 'वेदाः साङ्गोपनिषदः' इति पौराणिकपृथक्निर्देशा-  
द्यात्यन्तमेव एवाख्येयः । नचैवं वैदिकप्रसिद्धैर्बेदान्तग्रन्थो रूढ एवेति वाच्यम् । तथा सति  
स्वाध्यायादिविधौ तदनिवेशेन तदध्ययनार्थज्ञानविचारणामवैधत्वापत्तेः । न च तत् विजिज्ञासस्य,  
तत् ब्रह्मेत्यादिविधिना विचारप्राप्तौ तेनाध्ययनाद्याश्लेषात् दोष इति वाच्यम् । तथा सति जिज्ञासु-  
मात्रप्राप्तौ त्रैवर्णिकाप्राप्त्या अधिकारविरोधापत्तेः । अतस्तन्मते उपनिषदां वेदान्तत्वं न कथमपि  
सिद्धवतीत्यवधेयम् ।

रामानुजाचार्यास्तु ब्रह्मपदस्य निर्दोषपूर्णगुणपुरुषोत्तमवाचकत्वं, तस्य च स्थूलसूक्ष्मषिद-  
षिच्छरीरविशिष्टतया वेदान्तार्थत्वेन जिज्ञास्यत्वं चोपगम्य यज्ञादीनां विविदिषोपयोगमात्रभाव-  
श्लेषोपि ध्यातव्यैः 'आप्रायणात्तथापि हि दृष्टम्' इत्यादिद्वन्द्वेषु यावज्जीवं तत्करणबोधनाद् ध्रुवानुस्यूतिरू-  
पोपासनामत्तयादिनामकदर्शनेन समानाकारज्ञानजनकत्वेन भावनात्मकोपासनया समुच्चयमङ्गीकुर्वन्ति ।

भास्कराचार्यास्तु ब्रह्म प्रसिद्धं न जिज्ञास्यम् । अथाप्रसिद्धं नतरामिति पूर्वपक्षे, 'सदेव  
सौम्येदमत्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्' इत्यादिषु जगत्कारणताभावणेन प्रसिद्धमपि ब्रह्म सृष्टिकारैस्त्रि-  
गुणस्य प्रधानस्य परमाणूनां च तथात्वाङ्गीकाराद् विप्रतिपन्नमिति तन्निवृत्त्यर्थमत्र कारणकार्यजीव-  
रक्षितः ।

देवस्य त्वा सवितुः प्रसवेधिनोर्बाहुभ्यां पूष्णो हस्ताभ्यामग्रये जुष्टं निर्वपामि' इति ।

सर्वाणीमानि पदानि निर्वापप्रकाशार्थानि विभागे च साकाङ्क्षाणीति । एकवाक्यत्वत्थेत्यादि  
यावन्ति पदानि तानि ब्रह्मप्रकाशार्थानि विभागे च साकाङ्क्षाणीति एकवाक्यत्वसंभव इत्यर्थः ।  
ताबन्मात्रेति । विविदिषेत्यत्रेच्छामात्रान्तत्वस्येत्यर्थः । तथा च वादेन विजिगीषतीत्यत्र इवेच्छा-  
विषयपर्यन्तत्वं वाच्यं, तत्राहुरिच्छ्यमाणेत्यादि । एषं वदनेति । 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा  
विविदिषन्ति' इत्यत्र यज्ञानां विविदिषोत्यादकत्वं वदतेत्यर्थः । आख्येय इति, वेदवेदान्तयोरख्येय  
इत्यर्थः । न चैवमिति । वैदिकामिध्यानेत्याद्युक्तदिशेत्यर्थः । तदनिवेशेनेति । वेदस्यान्त इति  
योगामात्रेण तथेत्यर्थः । न कथमपीति । तदुक्तं पत्राबलम्बने । ननु वेदान्तत्वं कथमिति सिद्धान्ते  
ननु एषं लोकसिद्धस्य जगतो लोकप्रतीतिं बाधित्वा ब्रह्मत्वेनालौकिकत्वं संपाद्यत इति अर्षजरतीय-  
न्यायासदन्तत्वं यथा लोकसिद्धस्य ब्रीह्यादेर्लोकप्रतीतिं बाधयित्वा प्रोक्षणादिनाऽलौकिकत्वं क्रियते तद्वत्,  
प्रोक्षणावत्साधनानुत्तयाऽर्षजरतीयत्वम् । रामानुजाचार्यास्त्विति एते विशिष्टाद्वैतवादिनः । समाना-  
कारं ज्ञानं विविदिषति विविदिषेत्यत्र सनर्थस्य तत्राप्ये अविवक्षितत्वाद्देदनमात्रं समानाकारं ज्ञानम् ।  
भावनेत्यादि वेदान्तोक्तया तन्ननकयज्ञादिकस्य समुच्चयम् । ध्रुवानुस्यूतीत्यादि ध्रुवानुस्यूति-  
रूपं बहुपासनामत्तयादिनामकं दर्शनेन समानाकारं ज्ञानं तन्ननकत्वेनेत्यर्थः ।

भास्कराचार्यास्त्विति । एते भेदाभेदवादिनः समन्वयाधिकरणे भेदाभेदनिरूपणेऽस्ति ।  
विप्रतिपन्नमिति संदिग्धमित्यर्थः । ननु सांख्ये ब्रह्मणः इत्युक्तः । परब्राह्मणादिनां श्लोकारानगोप्यारोह-

भाष्यप्रकाशः ।

रूपैः वेदान्तोक्तेश्चरूपं जिज्ञास्यमित्युपगम्य पूर्ववत् सङ्ख्ययमङ्गीकुर्वन्ति । सूत्राणि च शारीरक-  
पदेनोपवर्षादिमतमनुसृत्य विधिष्यन्ति । तन्मते पूर्वोत्तरकाण्डयोरभिधेयमेदेऽपि प्रयोजनैक्यादैक्या-  
क्यात्, 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति,' 'वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्यः,'

'वेदाङ्गिकाण्डविषया ब्रह्मात्मविषया इमे ।

परोक्षवादा ऋषयः परोक्षं च मम श्रियम् ॥

मां विधत्तेभिधत्ते मां विकल्प्यापोक्षते ब्रह्मम् ।

एतावान् सर्ववेदार्थः शब्द आत्माय मां मिदाम् ।

मायामात्रमनुष्ठान्ते प्रतिपिष्य प्रसीदति' ॥

इति श्रुतिस्मृतिविरोधो दुर्वारः । गीतायां, ब्रह्मद्वयपदैरित्युक्तेस्तद्विरोधश्च ।

मिथुभाष्ये तु, आत्मेत्येवोपासीतेत्यादिविहितज्ञानविषयं किं ब्रह्म, किं वा तस्य ब्रह्मतानि-  
र्वाहकं गुणजातं, कीदृशं तस्य ज्ञानं, कीदृशं च तस्य ज्ञानस्य फलमित्यादिकं विशिष्य ब्रह्मसूत्राणां  
जिज्ञासितं भवतीत्येवं जिज्ञासासङ्ख्येन संख्ययमधिकारिणं चोपन्यस्य शास्त्रामेदेन श्रुतिष्वन्योन्य-  
विकर्तृत्वार्थायाः प्रतिभासनादिति जिज्ञासाजनकसंख्ययहेतुं चोपन्यस्य तत्रिण्यार्थं ब्रह्ममीमांसाशास्त्रसा-  
पेक्षितत्वमुक्त्वा ब्रह्मज्ञानस्य चोदनालङ्घनतया, 'अयं तु परमो धर्मो यद्योगेनात्मदर्शनम्' इत्यादि-  
स्मृत्या च धर्मत्वेऽपि न पूर्वमीमांसया ब्रह्ममीमांसाया गतार्थत्वं कल्पयन्नपदशेषतभिर्धारणार्थ-  
त्वादित्यनेन धर्मस्य सर्ववेदार्थत्वं, ब्रह्ममीमांसायाः पूर्वमीमांसाशेषत्वं च प्रकटीकृत्य, 'सत्यं ज्ञान-  
मनन्तं ब्रह्म' 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' इत्यादिश्रुतिसिद्धत्वाद् ब्रह्मस्वरूपे जिज्ञासा नोपपद्यत इत्या-  
द्यङ्ग, ब्रह्मस्वरूपज्ञानं किं सारूपसिद्धं जीवचैतन्यं, किं वा चैतन्यान्तरमिति जिज्ञासासत्त्वादाकाङ्क्षितं  
ब्रह्ममीमांसाशास्त्रं वेदस्यासः प्रतिजानीत इत्युक्तम् ।

तन्मतेऽपि पूर्वोक्तवाक्यविरोधो जैमिनेरङ्गलत्वापत्तिश्च । किंवेदं शास्त्रं धर्मविज्ञेयविचारार्थं  
रथिमः ।

ज्ञानविकीर्षाकृतिमानीश्वर इति । प्रपानादेः संख्यकोटौ कथं निवेश इति चेत्, न असङ्गपुरुषादे-  
र्मुक्त्याऽप्रयोजकत्वात्पूर्ववदिति, स्वभाष्ये पूर्वस्मिन्यथातयाऽयं समुच्चयोत्रैवात्रे वक्तव्यः । एवं  
च कार्यकारणजीवविज्ञासेति सुप्रयितुं युक्तं, अन्यथा धर्मजिज्ञासया गतार्थत्वं स्यात्प्राहुः सूत्राणि  
चेत्वादि । स्फुटमिदं तद्भाष्ये । अत एव उपवर्षाचार्येणोक्तं प्रथमपादे, आत्मवादं तु शारीरके वक्ष्याम  
इति रूपे, अतः उपदेशविचारार्थत्वं संबन्धः न तु संहतत्वम् । अतः शारीरकाणि सूत्राणीति विशि-  
ष्यन्ति अभिधेयमेदेऽपीति कर्मापासनारूपाभिधेयमेदेपीत्यर्थः । गीतायाभिलादि प्रयोदशे  
इत्यर्थः । 'बहुधा गीतम्' इत्यन्वयः ।

मिथुभाष्ये स्थितिः । अयमभिभागाद्वैतमङ्गीकुर्वते यथा मयु मयुकृतो निखिद्यन्तीति  
अवास्य पुरुषस्य प्रयतो वाक्मनसि संपद्यते इति छान्दोग्यश्रुतिदर्शनात् । इदं द्वितीयस्य तृतीयपादे  
'वाचकिंकरं तु विभागो लोकमत' इति सूत्रे वक्ष्यन्ति । अधिकरणमिति एताच्छ्रमब्रह्मिज्ञासुमि-  
त्यर्थः । शीतं विसृष्टमेव प्रथेलाकृष्टायामाह शास्त्रामेदेनेत्यादि । श्रुतिष्विति अधिकरमान्तर-  
स्त्रिवयभूतास्तित्यर्थः । जिज्ञासाजनकेत्यादि संख्यो जिज्ञासाजन्मेति तथा । चोदनेत्यादि  
आत्मेत्येवोपासीतेति चोदना । अङ्गशास्त्ररूपत्तरिति । निष्पेक्षधर्मविचारसाकृतात्मापत्तेत्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्रवर्तितस्य ब्रह्मविचारार्थम् । आद्ये धर्मविशेषजिज्ञासा ब्रह्मज्ञानजिज्ञासेति वा प्रतिज्ञां कुर्यात् । प्रकरणेन एव ज्ञेयत्वेन तस्यैव प्रतिज्ञातव्यत्वात् । तदकरणेन व्यासस्याप्यकौशलमापद्यते । द्वितीये तु प्रतिपाद्यभेदात् पूर्वशेषत्वाभावेन कल्पसूत्रन्यायविरोधः । सिद्धान्ते तु ब्रह्मणः सर्ववेदार्थत्वा-  
जैमिन्युक्तं धर्मस्य तथात्वमपासितुं तथा ब्रह्मानिरासावावश्यकावित्यदोषः । तस्मादिदमपि पूर्वतुल्यम् ।

यत्तु शैबो रामानुजमतैकदेशमादायाराधनाराध्यभूतधर्मब्रह्मप्रतिपादकयोर्मीमांसाशास्त्रयोः  
फलैक्यादैक्यम् । यथा हि श्रीह्रीश्रोक्षणं दर्शपूर्णमासोत्पत्त्यपूर्वहेतुतया स्वर्गे समुषीयते, तथा  
कर्माणि ज्ञानप्रयोजकतया मोक्षे समुषीयन्तेऽतो गुणकर्मत्वादङ्गत्वं ज्योतिष्टोमादीनाम् । नच  
नित्यविधिप्राप्तानां तेषामितिकर्तव्यताविरोधात् कथं संस्कारतासिद्धिरिति शङ्क्यम् । करणतया स्व-  
तन्त्रविष्यन्तरविहितसौत्रामणीसृष्ट्यतिसबादेरभिचयनवाजपेयाद्यङ्गत्वबहुभयविधिवलादुभयसिद्धेः ।  
अतो ज्ञानोदयावधि कर्माणि कर्तव्यानि । नच विविदिषन्तीति श्रुत्या विविदिषोत्पत्तिपर्यन्तत्वं  
कर्माणां शङ्क्यम् । इच्छाया अपुरुषार्थत्वात् । अतः पूर्ववदेव शास्त्रैक्यमित्यङ्गीकृत्य ततो रामानुजा-  
चार्यदूतेषु वाक्येषु परीक्ष्य लोकान् कर्मचितानित्यादिवाक्यत्रयं विषयत्वेनोपन्यस्य ब्रह्म विचारार्थं  
न वेति संदेहे, अयमात्मा ब्रह्मेतिश्रुतिरहंविधिप्रत्यक्षसिद्धमात्मानं ब्रह्मेत्युपदिशतीति संदेहा-  
भावात् । किंच, विचारफलं विषयपरिच्छेदः । वेदान्तविचारजन्यं ज्ञानं चेद् ब्रह्म परिच्छिनत्सि तदा  
परिच्छेदातीतत्वमङ्गप्रसङ्गः । यदि न परिच्छिनत्सि, तदा प्रकाशाभावाद् ब्रह्मविषयज्ञानस्वात्मवः ।

रश्मिः ।

कल्पसूत्र इत्यादि षोडशयनकल्पसूत्रन्यायस्य दृष्टान्तायां विरोध इत्यर्थः । ननु सिद्धान्ते कव-  
मित्यत आहुः सिद्धान्ते त्वित्यादि । जैमिन्युक्तमिति वैशेषिकावन्तर्गतपुराणप्रसिद्धजैमिन्युक्त-  
वैशेषिकादितुल्येश्वररूपस्य धर्मस्य तथात्वं सर्ववेदार्थत्वमित्यर्थः । शाङ्केत्यादि 'जैमिनीये च वैश्यासे न  
विरोधोस्ति कश्चन' इतिपुराणोक्तवेदाविरुद्धजैमिनिमतस्थापनाय भगवन्निसूक्तब्रह्मानिरासौ भावव्यका-  
विति । तस्मादिति प्रयोजनैक्यादैकशाक्यात् । पूर्वतुल्यमिति 'सर्वे वेदाः' इत्यादिपूर्वोक्तवाक्य-  
विरोधब्रह्मसूत्रपदैरितिगीताविरोधाभ्यां धर्माभ्यां भास्कराचार्यमतसदृशमित्यर्थः । शैब इति अयमपि  
विशिष्टाद्वैतवादी शिवो ब्रह्मेति । तदाह यथा ह्रीत्यादिना । एतच्च पूर्वतन्त्रे द्वितीयाध्याय उक्तम् ।  
दर्शपूर्णमासाभ्यामुत्पत्तिर्यस्यापूर्वस्य तद्भेदतुल्यत्वर्थः । गुणकर्मत्वादिति श्रीहीनबहन्तीतिवत्संस्कारक-  
त्वादित्यर्थः । तेषामित्यादि प्राञ्चस्त्यज्ञानस्य शब्दभावनायामितिकर्तव्यत्वात् ज्योतिष्टोमादीनामर्थ-  
भावनायां करणत्वेन तद्विरोधात् कथं 'आत्मैत्येवोपासीत' इति भावनायामितिकर्तव्यत्वारूपसंस्कारकर्म-  
तासिद्धिरित्यर्थः । उभयविधिवलादिति ज्योतिष्टोमविधिः 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति'  
इति उभयविधिवलात् ज्ञानस्वर्गोभयरूपफलसिद्धेः करणतासंस्कारतयोर्वा सिद्धेरित्यर्थः । पूर्ववदेवेति  
फलैक्यादेवेत्यर्थः । वाक्येष्विति 'तद्यथेह कर्मचितो लोकः क्षीयते एवमेवागुप्त पुण्यचितो लोकः  
क्षीयते' 'अन्तर्वेदास्य तद्भवति' 'न ह्यग्नवैः प्राप्यते भुवम्' 'भवा ह्येते अरवा यद्गुराः' 'परीक्ष्य लोकान्  
कर्मचितान् ब्राह्मणो निर्वेदभावाद्वास्त्यकृतः कृतेन' 'तद्विज्ञानार्थं स गुह्येषामिगच्छेत् समित्वाभिः  
श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठम् । तस्यै स विद्वानुपसङ्गाय सम्यक्प्रश्नान्विचाराय क्षमान्विताय । येनाश्वरं पुन्यं वेद  
सत्त्वं श्रोत्राय तां तत्पतो ब्रह्मविचारम्' 'ब्रह्मविदामोति परम्' 'न पुनर्नृत्वे तदेकं पश्यति' 'न एषो  
सृष्टुं पश्यति' 'न कर्मपश्यो न क्षराद् भवति' 'तमेवं विद्वानवृत्त इह भवति' 'तमेव विदित्वातिष्ठसु-



भाष्यप्रकाशः ।

तस्मान्न विचार्यमिति पूर्वपक्षमुक्त्वा, विचारयोग्यं ब्रह्म, 'अयमात्मा ब्रह्म' इति श्रुत्याऽहंकारबद्धस्य संसारिण आत्मनो ब्रह्मत्वाभिधानादेव संदेहसंभवात् । निरस्तसमस्तोपप्रवकलङ्कस्य निरतिशयज्ञानानन्दादिशक्तिमहिमातिशयवच्चं हि ब्रह्मत्वम्, अनाद्यज्ञानवासनावष्टम्भविजृम्भितविचित्रकर्मफलभोगानुगुणबहुशरीरप्रवेशनिर्गमव्यापारपरवशनिःसीमतापसहिष्णुत्वं जीवत्वमिति तयोर्लक्षणेनेतरैतरभेदनिश्चये तयोर्देव्यदार्थद्वयस्फूर्तः । किंच । अहं ब्रह्म, मनो ब्रह्म, विज्ञानं ब्रह्म, आदित्यो ब्रह्म, नारायणं परं ब्रह्म इत्यादयोऽन्यमन्यमर्थं ब्रह्म इत्याहुः । तत्र किं ब्रह्मेत्येवं संदेहादपि विचारार्हं ब्रह्म । नचापरिच्छिन्नत्वाद् ब्रह्मणस्तद्विषयं ज्ञानं न संभवतीति शङ्क्यम् । ईदृगिदमिति ब्रह्मणः परिच्छेदासंभवेऽपि लक्षणमुत्खेनेतरव्यावृत्ततामात्रेण परिच्छेदसंभवात् लक्षणेन परिच्छेदो हि सर्वत्र लक्ष्यविषयकेतरव्यावृत्तताज्ञानरूप एव दृष्ट इत्यदुष्टः । अत उपदिष्टस्य ब्रह्मणो लक्षणे वेदान्तवाक्यैर्निरूपिते परीक्षिते च मति तल्लक्षणशून्येभ्यः सजातीयविजातीयेभ्यः सर्वेभ्यो व्यावृत्तं ब्रह्म विज्ञायत इति तदर्थं युक्तः शास्त्रारम्भ इत्याह । एतन्मतेऽपि तेषां वाक्यानां विरोधः पूर्ववदेव । जीवलक्षणं तु जीवप्रकरणे दूषयिष्यामः । किंच । 'ज्ञात्वा शिवं शान्तिमत्यन्तमेति,' 'ईशं तं ज्ञात्वा अमृता भवन्ति,' 'तमक्रतुं पश्यति वीतशोको धातुः प्रसादान्महिमानमीशम्,'

'आत्मानमरणं कृत्वा प्रणवं चोत्तरारणिम् ।

ध्याननिर्मथनादेव पाशं दहति पण्डितः' ॥

'ज्ञात्वा देवं मुच्यते सर्वपाशैः' इतिश्रुत्युक्तमोक्षप्राप्तिलिङ्गेन शिवस्य परब्रह्मत्वं यत्तेनोपगतं, तदप्यसंगतम् । 'ब्रह्मविदाभोति परम्' इति तदुपन्यस्ते फलवाक्ये, नारायणं परं ब्रह्मेति श्रुत्युक्तनारायणरूपग्रहणस्यैव युक्तत्वात् । उभयत्रापि परब्रह्मपदोपबन्धसाम्यात् । लिङ्गापेक्षया

रश्मिः ।

मेति नान्यः पन्था अयनाय विद्यते' 'पृथगात्मानं प्रेरितारं च मत्वा जुष्टस्ततस्तेनाश्रुतत्वमेति' इति वाक्येष्वित्यर्थः । अहंकारबद्धस्येत्यादि अयमित्यस्य तात्पर्यकथनमिदम् । निरस्तसमस्तेति आधाराभिधानमिदम् । अनादीति अनादिरज्ञानवासना सैवावष्टम्भः प्रारम्भः तेन विजृम्भितं उजृम्भितं चेष्टितमुफुल्लं वा यच्चित्रकर्मफलं तस्य भोगः साक्षात्कारः तस्यानुगुणानि बहूनि शरीराणि तेषु प्रवेशनिर्गमौ तावेव व्यापारौ ताभ्यां परवशस्य निःसीमतापः निरवधितापः तस्य सहिष्णुत्वम् । लक्ष्यविषयकेत्यादि । यमाकाशमितरव्यावृत्तमित्याकाशलक्षणेन ज्ञायते इति परिच्छेदो हीतरव्यावृत्ताप्रकारकलक्ष्यविषयकज्ञानरूप एवेति । जीवप्रकरण इति द्वितीयाध्याये तृतीयपाद इत्यर्थः । आत्मानमित्यादि मनसि प्रणवस्य भावनन्देवं ज्ञात्वा मुच्यत इति फलितोर्थः । मोक्षप्राप्तीत्यादि । यदि शिवः परं ब्रह्म न स्यात्तर्हि तज्ज्ञानेन मोक्षो न स्यादिति मोक्षप्राप्तोर्लिङ्गं सामर्थ्यं तेनेत्यर्थः । नारायणमित्यादि नारा आपस्ता एवायनं यस्मेति जलशायिनमित्यर्थः । दृष्टं यथा-वर्षजलशायिसूर्यमण्डलस्यं ब्रह्म यथा वा वर्षजलशायिमेधो गर्जति तथा ब्रह्म । अत उक्तं युक्तत्वादिति । हेत्वन्तरमाहुः उभयत्रेत्यादि । ननु लिङ्गस्य का गतिरत्राहुः लिङ्गापेक्षयेत्यादि ।

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुतेर्बलिष्ठत्वात् । 'ऋतं मत्यं परं ब्रह्म' इतिवाक्यस्यापि संदिग्धत्वात् । शिवेशादिपदानां च भगवद्वाचकत्वमेवेत्यादिकमस्माभिः प्रहस्ते निपुणतरमुपपादितम् । पुनस्तत्रेऽपि तत्र तत्रोपपादयिष्यते ।

माध्वास्तु शास्त्रे प्रवर्तनीया ब्रह्मजिज्ञासा विषयः, कर्तव्या न वेति संदेहः । तत्र प्रमाणाभावेन जीवव्यतिरिक्तस्य ब्रह्मणोऽभावाज्जीवस्य स्वप्रकाशत्वादहंविचौ प्रकाशमानत्वात् तस्यापि ज्ञायमानत्वेनानुभवान्तरान्वेषणेऽनवस्थाप्रमङ्गाद् कचिद् विश्रान्त्यङ्गीकारे आत्मन्येव तथात्वाचित्यात् । न च स्वप्रकाशसंविदाश्रयतयाऽऽत्मा भामत इति युक्तम् । औरिकानुस्मृतिसिद्धसौप्तिकानुभवाभावप्रसङ्गात् । तत्र संविदाश्रयत्वेनात्मप्रतीतेरभावात् । अतः स्वप्रकाशात्मानतिरिक्तस्य ब्रह्मणः संदिग्धत्वाभावेनाविषयतया तज्जिज्ञासाया अपि तथात्वाच्च कर्तव्येति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु, भवेदेतदेवं, यदि स्वप्रकाशजीवाभिन्नं ब्रह्म स्यात् । न त्वेवम् । जिज्ञास्ये ब्रह्मपदप्रयोगात्, तद्विजिज्ञासस्य, तद् ब्रह्मेति ब्रह्मशब्दस्य गुणपूर्णतां वक्ति । 'अथ कस्माद्गुच्यते ब्रह्मेति, बृहन्तो ह्यस्मिन् गुणाः' इति श्रुतेः । तथाच कथं तस्य जीवाभेदः । जीवस्याल्पगुणत्वेनानुभवात् । न च ब्रह्मणि गुणाध्यासः । परमार्थतोऽब्रह्मत्वप्रमङ्गात् । न च देशाद्यपरिच्छिन्नत्वं ब्रह्मत्वम्, उक्तश्रुतिविरोधात् । देशाद्यपरिच्छेदेनापि जीवभेदसिद्धेः । जीवाणुत्वस्य वक्ष्यमाणत्वात् । जीवस्य स्वप्रकाशत्वेपि तज्जिज्ञासब्रह्मणः संदिग्धत्वाद्विषयत्वम् । अतस्तज्जिज्ञासा कर्तव्येत्याहुः । ब्रह्मशब्दश्च विष्णावेव रूढः । 'यमन्तःसमुद्रे कवयोऽवयन्ति, यदक्षरे परमे प्रजाः, यतः प्रथता जगतः प्रथती तोयेन जीवान् व्यचसर्ज भूम्याम्' इत्युक्त्वा, 'तदेवतं तद् मत्यमाहुस्तदेव ब्रह्म परमं कवीनाम्' इति श्रुतौ समुद्रान्तःस्थत्वलिङ्गिते जगत्कर्तारि परब्रह्मत्वविधानात् । 'यो देवानां नामधा एक एव' इति श्रुतावेवकारेणैकस्य सर्वनामधारकत्वमुक्त्वाऽग्रे, 'अजस्य नाभावद्येकमर्पितं यस्मिन् विश्वानि भुवनानि तस्थुः' इति विश्वाधारपक्षस्य नाम्यर्पितत्वश्रावणात् ।

रश्मिः ।

बलिष्ठत्वादिति । एतच्च तृतीयस्य तृतीयपादे 'श्रुतिलिङ्गबोध्यप्रकरणस्थानसमाख्यानां समवाये पारदौर्बल्यमर्थविप्रकर्षात्' इत्यधिकरणे चिन्तितम् । 'ऐन्द्र्या गार्हपत्यमुपतिष्ठते' इत्युदाहरणम् । ननु परब्रह्मपदोपनिबन्धः शिवपरेपि वाच्ये दृश्यत इत्यत आहुः ऋतं सत्यमिति । कथं तर्हि ज्ञात्वा शिवमित्यादि तत्राहुः शिवेत्यादीत्यादि । द्वितीये वादे वस्तुतः सर्वेषां शब्दानां सर्वार्थत्वस्य महाभाष्याद्यभिमतत्वेन ब्रह्मवाचकत्वस्यैवाभिप्रेतत्वात् । प्रतिनियततावन्मात्रकार्यकरणेन भगवदनुकारितया व्यवहारार्थमेव शक्तिसंकोचेन शिवादिषु रुद्रवाचकत्वदर्शनेपि ब्रह्मवाचकत्वस्यापर्यवश्येयत्वात् । इत्येवं निपुणतरमुपपादितमित्यर्थः । महाभाष्ये पस्पशाह्निके । आदिपदोक्ते वाक्यपदीये तु

'संषन्धिभेदात्सत्तैव भिद्यमाना गवादिषु । जानिरीत्युच्यते तस्यां सर्वे शब्दा व्यवस्थिताः ॥

तां प्रातिपदिकार्थं च धात्वर्थं च प्रचक्षते । सा नित्या सा महानात्मा तामाहुस्त्वतलादयः' ॥

इति स्फुटम् । इति तटीकायाम् ।

माध्वास्त्विति एते भेदवादिनः । नन्वहंविचौ विषयत्वेन प्रकाशमानस्य कथं स्वप्रकाशत्वं तत्राहुः तस्यापीत्यादि । तथात्वाच्चित्यादिति स्वप्रकाशत्वौचित्यादित्यर्थः । औत्तरिकेत्यादि सुषुप्त्यौत्तरिकेत्यर्थः । तादृशानुस्मृतिः न किञ्चिदवेदिषमित्याकारिका तथा कार्यभूतया सिद्धो यः कारणाला । 'सुखमहमस्वाप्सम्' इत्याकारकः सौप्तिकानुभवः तस्याभावप्रसङ्गात् । तत्रेति सुखमहमस्वाप्सं न किञ्चिदवेदिषमित्यौत्तरिकानुस्मृतावित्यर्थः । तथात्वादिति अविषयत्वादित्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

‘वेदे रामायणे चैव पुराणे भारते तथा ।

आदावन्ते च मध्ये च विष्णुः सर्वत्र गीयते’ ॥

इति हरिर्ब्रह्मवाक्याचेत्यप्याहुः । तन्मतेऽपीज्यत्वेनैव वेदार्थत्वाङ्गीकारान्तां विषय इतिवाक्यविरोधः । यत्तु कर्मविधात्री श्रुतिर्मां प्रत्येव तद्विधये, इन्द्राद्यभिधात्री च मामभिषते, चत्वारि वागितिश्रुत्या अहं निविधयरूपत्वेन कल्प्यो, न सुरां पिबेदित्यादिश्रुत्याहमेवाप्रियादपोह इति व्याख्यातम् । नदप्यध्याहारवृत्तिसंकोचलक्षणआदोषसंभवाधिन्यम् । प्रकृतमनुसुरामः । एवंचात्र सूत्रे शेषषष्ठ्या ब्रह्मसंभन्धिनां जिज्ञास्यताबोधनेन साधारणाधिकारे ज्ञानकर्मसमुच्चयः उक्तुहाधिकारे च भक्तिमार्गीयः सर्वात्मभावः साधनमिति बोधितम् ॥ १ ॥

इति प्रथमं जिज्ञासाधिकरणम् ॥ १ ॥

रथिमः ।

इज्यत्वेनैवेति विष्णुत्वेनैव न तु कर्मत्वेन । ‘यज्ञो वै विष्णुः’ इति श्रुतेः । अस्तरसमाहुः तदप्यधी-  
त्वादि । तद्विषय इति कर्माध्याहारः । इन्द्राद्यभिधात्रीणां भगवदभिधाने वृत्तिसंकोचः । चत्वारि  
वागित्यादौ वागादिलक्षणेत्वेवं ज्ञेयम् । पादसेवनन्यायेन भक्तिमीमांसयमिति बोधयितुं सूत्र-  
निष्कर्षार्थमाहुरेवं चेति । ब्रह्मणोऽजिज्ञास्यत्वेन शेषषष्ठ्यामेव व्यासचरणतात्पर्यं चेत्सर्थः । विरोध-  
निराकरणस्यामुस्यसाधनसंभद्धत्वात्साधनाध्यायान्ते साक्षाद्ब्रह्मसंभन्धिन आहुः साधारणेत्वादि ।  
ज्ञानकर्मसमुच्चयः ‘यदेव विषया’ इति ‘तमेतम्’ इति श्रुतिभ्यामुक्तः । द्वितीयः सर्वोत्तममार्गे  
कर्मणा चित्तशुद्ध्या भक्तिरिति । सर्वात्मभाव इति तजिर्धारणाधिकरणे व्युत्पाद्यम् । अयमर्थः ।  
सखिदानन्दस्य ब्रह्मणः सदंशस्य धर्मः कर्म, चिदंशस्य ज्ञानं, आनन्दस्य प्रेमा, आनन्दमयमुपक्रम्य  
‘तस्य प्रियमेव शिरः’ इति श्रुतेः । तथा च सर्वात्मभावप्रतिज्ञासूत्रमिदं पूर्वाध्याये भक्तेर्विषयरूपं ब्रह्म  
प्रतिप्राधते समन्वयप्रतिपादनद्वारा, द्वितीये तत्परिशोधः क्रियते, तृतीये प्रतिज्ञातः सर्वात्मभावो  
बोध्यते, चतुर्थे तत्फलमिति भक्तिमीमांसयमिति सूत्रनिष्कर्षः । अयातो भक्तिजिज्ञासेति सूत्रयितुं  
शुक्तं यद्यपि तथापि विषयस्य कारणत्वात्तत्पुरःसरं प्रतिज्ञातं वेदितव्यमिति । किंच न भक्तिज्ञान-  
कर्मभिरिव मोचयति किंतु अवतारदशायां स्वरूपेणापीति सकलरूपब्रह्मसंभन्धिनां जिज्ञासायै  
ब्रह्मजिज्ञासा इत्येवं युक्तमिति शुभम् । अत्र ‘नानामतध्वान्तविनाशन’ इति भाष्यान्ते वक्ष्यमाणत्वात्  
नानामतान्मुक्त्वा ध्वान्तनाशनं कृतमिति ज्ञेयम् ॥ १ ॥

इति प्रथमं जिज्ञासाधिकरणम् ॥ १ ॥

किंच, तत्र किं लक्षणं किं प्रमाणकमिति जिज्ञासायामाह सूत्रकारः ।

भाष्यप्रकाशः ।

एवं पूर्वाधिकरणे वेदार्थभूतब्रह्मणो जिज्ञासत्वे साधिते कथं जिज्ञासमिति प्रकारविशेषा-  
काङ्क्षायां समन्वयविरोधान्यां तस्य वक्तव्यत्वात् तद्बोधकमग्रिमसूत्रमवतारयन्ति तत्रेत्यादि ।  
तेषु वक्तव्येषु तदुपजीव्यतया उक्तजिज्ञासायां लक्षणप्रमाणात्मकं प्रकारद्वयं पूर्वमाहेत्यर्थः ।

रश्मिः ।

पूर्वाधिकरणे ब्रह्मजिज्ञासापदेन त्रैवर्णिकोर्धजिज्ञासुरधिकारी, ब्रह्मसंषन्धी विषयः, प्रतिपाद्य-  
प्रतिपादकभावः संषन्धः, शाब्दं ब्रह्मज्ञानं च फलम्, तस्याप्यानन्दावाप्तिः फलमित्यनुबन्धचतु-  
ष्टयमुक्तम् । अन्यच्च षडङ्गैरेव वेदार्थनिश्चयस्य संभवादधिककाङ्क्षायाश्च तपःप्रभृतिभिरेव पूरणात्  
वेदान्ता अजिज्ञास्या इत्याशङ्क्य ऋषिप्रणीतशास्त्रार्थक्यषाहुत्यात् तच्छ्रवणे बुद्धिदोषान्मन्दानां संदेहे  
तन्निवृत्तये इदं शाब्दं कर्तव्यम् । यद्यपि 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति' इत्यादिना ब्रह्मण एव वेदा-  
र्थता तथापि 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि' इति पुरुषरूपता 'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः'  
इति वेदान्तानामर्थनिश्चयकता चास्मायते । तस्मात् तपःप्रभृतीनामसंभवाद् वेदान्तविचारेणैव  
वेदार्थभूतब्रह्मस्वरूपनिश्चय इति ब्रह्मसंषन्धिविचारः श्रीमद्वादरायणाचार्यैः प्रस्तूयत इत्युक्तम् ।  
अतो वक्ष्यमाणानि यावन्त्यधिकरणानि समासिपर्यन्तानि तावन्त्यस्यैव विषय इत्युक्तं भवति ।  
अतो विषयविषयिभावसंगत्याधिकरणमवतारयन्ति एवं पूर्वैत्यादिना । साधितम् इति 'वेदार्थ-  
ब्रह्मणो वेदानुकूलविचार इति' इति भाष्येऽस्माभिः भूतपदं समावेश्य वेदार्थभूतं ब्रह्म वेदार्थ-  
ब्रह्म इति समस्य साधित इत्यर्थः । साधनं तु वेदार्थवेदार्थभूतत्वेपि वेदार्थभूतत्वेन ब्रह्मग्रहणाद्  
भक्त्येकलभ्यत्वेवेदार्थत्वम् । अवेदार्थत्वे तु वेदानुकूलविचाराविचाराविषयत्वापत्तेः । नन्वेतस्य प्रकाशो  
सर्वपदं समावेश्य व्याख्यानं सर्ववेदार्थत्वेन ब्रह्म जिज्ञासमिति ग्रन्थेनेति चेन्न, सर्ववेदार्थत्वस्य  
वेदार्थमात्रपर्यायत्वेन वेदार्थभूतेत्याद्यनुपदस्वोक्तप्रकाशविरोधापत्तेः । तेन सर्ववेदार्थत्वं न  
वेदार्थमात्रत्वं किंतु वेदार्थभूतत्वं सर्ववेदार्थत्वप्रयोजकं लक्षणयेति । एतेन 'वेदैश्च सर्वैरहमेव  
वेद्यः' इत्यपि व्याख्यातं, सर्ववेदार्थत्वं वेदार्थभूतत्वं विना न संभवतीति । प्रकारविशेषा-  
काङ्क्षायामिति । सामान्यप्रकारकजिज्ञासाया विशेषप्रकारकजिज्ञासाजनकत्वात् तादृशकाङ्क्षायां सामा-  
न्यप्रकारेण बृहत्त्वबृंहणत्वरूपब्रह्मत्वेनाजिज्ञासत्वाद् विशेषपदोपादानम् । तस्येति प्रकारविशेषस्य  
कर्तृत्वलक्षणस्य । इदमध्यायद्वये स्पष्टम् । तद्बोधकमिति लक्षणप्रमाणबोधकम् । सर्वविरुद्धधर्मा-  
श्रयत्वरूपप्रकारविशेषस्य वक्तव्यत्वाद् ब्रह्मणो निमित्तत्वादिबोधकमित्यर्थः । तत्रेत्यादीति । अत्र  
किंच तत्रेत्यादीति वक्तव्येपि अवतरणान्तराभावेनान्यत्वेत्यर्थ्यासंभवादारम्भो वक्तव्यः, स च कर्मा-  
नप्याहरन् न समर्थ इति अध्याहाराभावायैतावदेवोपात्तम् । किंचेति त्यक्तं तद्दीर्घं पूर्वमुक्तम् ।  
तेषु वक्तव्येषु चिन्वति तत्र ब्रह्मणीति पूर्ववार्थः । अत्रामासे तु प्रकारविशेषेषु वक्तव्येषु इति तत्रेत्य-  
स्यार्थः । तेषु समन्वयसूत्रादारम्याभिन्ननिमित्तोपादानतादयो विशेषप्रकाराः । संगतिमधिकरणयोरानु-  
तदुपजीव्यतयेति । लक्षणप्रमाणाभ्यां सामान्यप्रकाराभ्यां वस्तुसिद्धवस्तुपजीव्याश्च तन्निष्ठाः  
प्रकाराः सामान्यविशेषरूपा इति तथेत्यर्थः । सधर्मकस्य निर्धर्मकमित्यन्तेनोक्तजिज्ञासाविषयत्वमत  
उक्तमुक्तजिज्ञासायामिति उक्तजिज्ञासाविषये अधोक्षजपादेपि । लक्षणप्रमाणात्मकमित्यादिः ।  
अतस्तदुपजीव्यता प्रकारविशेषोपजीव्यता तत्कारणता तथा, तेनोपजीव्योपजीवकभावः संगतिरित्यर्थः ।

१. 'पदज्ञानं इह कर्तव्यं इदं तत्र पदावधीः । शाब्दबोधः कथं तत्र कश्चिन्मिः सहाकारिणी' इति विचारोपेक्ष ।

## जन्माद्यस्य यतः शास्त्रयोनित्वात् ॥ २ ॥ ( १-१-२ )

भाष्यप्रकाशः ।

जन्माद्यस्य यतः शास्त्रयोनित्वात् ॥ २ ॥ अत्र सर्वेऽपि योगविभागेन शास्त्रयोनित्वादिति सूत्रं भिन्नमभ्युपगच्छन्ति । तत्र युक्तम् । अत्रिमसूत्रेण साध्यहेतुनिर्देशपूर्वकमेवाधिकरणरचनस्य दर्शनेनात्रापि तथैव युक्तत्वात्, साध्ये ब्रह्मपदस्य प्रकृतौ प्रयुक्तत्वेन तद्वारणाय विवक्षितब्रह्मणि शास्त्रोक्तकर्तृत्वप्रतिपादनस्वावश्यकत्वाच्च । नच सूत्रभेदेऽप्यधिकरणस्य सूत्रत्रयात्मकत्वाङ्गीकारात् प्रथमसूत्रे विशेषतः प्रमाणानुक्तावप्यथशब्देन धर्मविचारानन्तर्ये ब्रह्मविचारस्य बोधिते ब्रह्मणो वेदान्तवेद्यतोपस्थितेः मुखेनोक्तदोषपरिहारात् सूत्रैक्यं न युक्तमिति वाच्यम् । अथशब्दस्यानेकार्थत्वेनानन्तर्यस्याप्यनेकविधत्वेन धर्मविचारानन्तर्यस्योपपादनसापेक्षत्वेन चाहत्य ब्रह्मणो वेदान्तवेद्यत्वानुपस्थित्या जन्माद्यधिकरणरचनायामनाम्नासप्रसङ्गात् । अतः सूत्रैक्यमेव युक्तमिति । ये तु जन्माद्यधिकरणं, शास्त्रयोनित्वाधिकरणं च भिन्नमङ्गीकुर्वन्ति तेषां मते प्रथमस्य हेतुशून्यत्वाद् द्वितीयस्य च साध्यशून्यत्वात् साक्षाद्गतयाऽतिच्छिद्यत्वेन तद्विवक्षितप्रमेयासाधकत्वं बोध्यम् ।

रश्मिः ।

जन्माद्यस्य यतः शास्त्रयोनित्वादिनि ॥ २ ॥ अत्रापि अस्मिन् सूत्रेपि तथा । साध्यहेतुप्रतिपादकत्वप्रकारस्यैव युक्तत्वादित्यर्थः । आद्यस्य कत्वाच्चेति । चकारेण—

‘श्रुतिभिर्बहुधा गीतं क्रन्दोभिर्विभिर्धैः पृथक् । ब्रह्मसूत्रपदैश्वैव हेतुमन्निर्विनिश्चितैः’ ॥

इति स्थूलनुग्रहः संगृहीतः । अत्र ब्रह्मसूत्रपदमुपनिषत्परमिति शंकराः । तत्र सूत्रपदप्रवृत्तिर्भूम्या । रामानुजानां भास्कराणां चाशङ्कामनूय निषेधमाहुः न च सूत्रेत्यादि । किंचेति त्यक्त्वा तत्रेत्याभासो रादान्ते अधिकरणं सूत्रद्वयात्मकं वा । सूत्रत्रयेति । वेदान्तबैष्यतेति धर्मस्य वेदवेद्यत्वे ब्रह्मणो वेदान्तवेद्यत्वं क्रियाकाण्डं ज्ञानकाण्डमिति समास्याभ्याम् । उपपादनेति शंकराचार्यैः साधनचतुष्टयानन्तर्याङ्गीकारात् कचिदधिकारार्थताङ्गीकारादुपपादनेत्यादि । अनाम्नासेति शास्त्रान्तरेभावात् संशयात्तथा । युक्तमितीति । किंच शास्त्रयोनित्वादितिसूत्रानतिप्रयोजननिवर्तकत्वेनापि सूत्रैक्यं युक्तम् । तथाहि एतस्य शंकरभाष्ये यथोक्तसृष्ट्वेदादिशास्त्रं योनिः कारणं प्रमाणमस्य ब्रह्मणो यथावत् स्वरूपाधिगम इत्याद्युक्त्वा शास्त्रमुदाहृतं पूर्वसूत्रे ‘यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते’ इत्यादीति चोक्त्वा किमर्थं तर्हीदं सूत्रं यावता पूर्वसूत्र एव एवंजातीयकं शास्त्रमुदाहरता शास्त्रयोनित्वं ब्रह्मणो दर्शितमित्याशङ्क्य तत्र सूत्राक्षरेण विस्पष्टं शास्त्रस्यानुपादानात् जन्मादिसूत्रेण केवलमनुमानमुपन्यस्तमित्याशङ्क्येत तामाशङ्कां निवर्तयितुमिदं सूत्रं प्रवृत्ते शास्त्रयोनित्वादितीति । समाधानग्रन्थेनानतिप्रयोजनत्वसूचनादिति । भाष्यानां मतमाहुः ये स्थित्यादि । आसत्त्विरहादप्रमाणमित्याहुः तेषां मत इत्यादि । साध्येति जगज्जन्मादिकर्तृत्वं साध्यम् । अतीति यथाकथं पितृसाधने सूत्रभेदः किमर्थः गीताविरोधश्चेत्...शब्दः । तद्गीति ‘कृष्णायाऽह्निष्कारिणे’ इति श्रुतेः तस्य व्याख्यानमाह विद्ययाविधोपमर्ददशायां जातत्वेन आचार्यचरितत्वाभावात्तस्या आचार्यविवक्षितं मोक्षसाधकं यत्प्रमेयं तस्य सृष्टिसहायाव्यन्मरूपहेतुसाध्यकत्वा-

ननु कथमत्र संदेहो यावता, सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेत्याह श्रुतिरेव ।

चिरुद्धं चैतत् । स्वरूपलक्षणकथने कार्यलक्षणस्य बहुमशक्यत्वात् ।  
विषादाध्यासितत्वाच्च । न हि ब्रह्मणो जगत्कर्तृत्वं सर्वसंमतम् । न चागमोदित-  
मिति वेदमात्रस्य ब्रह्मप्रमाणकत्वं बहुं शक्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

लक्षणे शङ्कते नन्वित्यादि । यत् संदिग्धं तत् सम्यक् परिच्छेत्तुं लक्षणीयम् । अत्र  
ब्रह्मणि कथं संदेहः । यावतेत्यवधारणे हेत्वर्थे वा । तथाच ब्रह्मणः सत्ता स्वरूपलक्षणं च श्रुतित  
एव सिद्धम् । तदवधारणे ततो हेतोर्वा ब्रह्मणोऽखिलविशेषशून्यत्वेन सिद्ध्या संदेहप्रयोजकप्रकारा-  
भावात् संदेह एव न घटत इत्यर्थः ।

प्रकारान्तरेणापि तदभावमाह चिरुद्धमित्यादि । यद्धि लोकाप्रसिद्धं तदलौकिकया श्रुत्या  
निर्णयम् । श्रुतिस्तु पूर्वं स्वरूपलक्षणमुक्त्वाऽग्रिमे प्रपाठके कार्यलक्षणं वक्ति । अतः प्रथममेव  
तत्कथनं श्रुतिचिरुद्धम् । न च स्वरूपलक्षणे संदेहाभावात् कार्यलक्षणमेवोच्यत इति युक्तम् । अत्र-  
प्राणादिष्वपि तस्यातिप्रसङ्गदर्शनेन स्वरूपलक्षणकथने केवलतत्कथनस्याप्रयोजकत्वात् । कैश्चिन्माया-  
शब्दलक्षान्यैः श्रुत्सत्त्वात्मकशरीरविशिष्टस्येतैः सत्त्वादिगुणत्रयात्मकस्य प्रधानस्यापरैर्नित्यज्ञानेच्छा-  
प्रयत्नधर्मकस्य तथात्वाङ्गीकारेण तस्य विषादाध्यासितत्वाच्च । तदेव विभजति न हीत्यादि । ननु  
ब्रह्मणः कर्तृत्वस्य सर्वसंमतत्वाभावेऽपि वेदस्य प्रमाणमूर्धन्यत्वात् तदुक्तकोटैरैतत्कथ्यात् संदेहाभावाच्च  
लक्षणविचार उचित इति चेत् तत्राह न चेत्यादि । चोऽवधारणे । कर्ता आगमेन वेदरूपेण  
रक्षितः ।

सापकत्वमित्यर्थः । यावतेत्युक्तसंबन्धार्थं तच्छब्दघटितफक्षिकामाहुः तद्वचेति । अखिलेति  
सत्यत्वाद्यभावानामधिकरणरूपत्वेन परेषां तथा । संदेह इति संदेहे दूरत्वं कारणं स्थाणुर्वा पुरुषो  
वेत्तत्र स्थाणुत्वपुरुषत्वादिकं प्रयोजकं तद्ददत्र तदभावात् । तदभावमिति संदेहाभावमित्यर्थः ।  
स्वरूपेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यद्धीति । लोकाप्रेति अनधिगतार्थगन्तृत्वं श्रुतिप्रामाण्यं यतः ।  
श्रुतिस्तिष्ठत्यादि । तैत्तिरीयाणां ब्रह्मोपनिषदीत्यर्थः । अत्रेत्यादि । 'अन्नाद्भवे सत्विति  
भूतानि जायन्ते' इत्यादिश्रुतिभिः कार्यलक्षणस्यातिव्याप्तिरेवं तु स्वरूपलक्षणलक्षिते कार्यलक्षणं विवक्षि-  
तमिति नातिव्याप्तिः । अन्नादीनां सत्यादिप्राधान्याच्च प्रकटसच्चिदानन्दत्वमिति नातिप्रसङ्ग इति भावः ।  
हेतुभाष्यमवतारयितुं शङ्कानिषेधावाहुः नच स्वरूपेत्यादि । केवलतत्कथनस्येति कार्य-  
लक्षणकथनस्येत्यर्थः । अप्रयोजकत्वादिति । इदमशक्यत्वादित्यस्य विवरणम्, तथाहि  
कार्यलक्षणस्य किमन्यद् ब्रह्मज्ञानजनकमिति जिज्ञासया प्रवृत्तत्वेन जिज्ञासायाः स्वरूपलक्षण-  
लक्षितब्रह्मघटितत्वेन विशेषणज्ञानाभावप्रयुक्तजिज्ञासाभावात् कारणविघटनेनाकारणकत्वरूपाप्रयोजक-  
त्वमशक्यत्वमिति । विषादेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति कैश्चिदिति । शंकरैरित्यर्थः । अन्यैरिति  
रामानुजैवभास्करभाष्यैरित्यर्थः । इतरैरिति सांख्यैरित्यर्थः । अपरैरिति नैयायिकैरित्यर्थः ।  
तथात्वाङ्गीकारेणेति भूतादिकर्तृत्वाङ्गीकारेणेत्यर्थः । तस्येति भूतादिकर्तृत्वस्येत्यर्थः । तद्वचेति  
विषादाध्यासितत्वमेवेत्यर्थः । ननुक्तेति वेदोक्त्याः कर्तृत्वकोटेः । लक्षणमेति कार्यलक्षण-

किंच व्यर्थञ्चैवं विचारः । लक्षणप्रमाणाभ्यां हि वस्तुज्ञानं भवति । तत्र स्वरूपलक्षणोपेक्षैव भवतीति किमनेन । तस्मादयुक्तमुत्पद्यमान इति ।  
उच्यते ।

संवेदवारकं शास्त्रं वेदप्रामाण्यवादिनाम् ।  
क्रियाशक्तिज्ञानशक्ती संदिद्येते परस्थिते ॥

न हि श्रुतिं व्याख्यातुं प्रवृत्तः सूत्रकारः किंतु संवेदं वारयितुम् । तत्र, 'सत्यं ज्ञानमनन्तम्', 'नित्यशुद्धसुक्तस्वभावम्' इति श्रुत्या कर्तृत्वादिप्रापञ्चिकधर्म-  
राहित्यं प्रतीयते । 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते, येन जातानि जीवन्ति, यत्  
प्रयन्त्यभिसंविशन्ति' इति कर्तृत्वं च ।

भाष्यप्रकाशः ।

मूलशास्त्रेणोदित इत्येतावता कृत्स्नस्य वेदस्यैव ब्रह्मणि प्रमाणत्वं न वक्तुं शक्यते । कल्पनोप-  
देशस्यापि तत्र शक्यवचनत्वाद्नुमानस्यापि तत्र प्रमाणत्वाच्चेत्यर्थः । अत्र ब्रह्मप्रमाणत्वमिति पाठः  
प्रतिभाति । अथ वेदोक्त एवाग्रहस्तदा दूषणान्तरमाह किञ्चेत्यादि । अयुक्तमिति सूत्रोक्तं लक्षण-  
मयुक्तमित्यर्थः । शेषमतिरोहितार्थम् ।

अत्र समाधातुं गृह्यते उच्यत इत्यादि । प्रकारान्तरेणात्र संशय उच्यते । वेदप्रामाण्यवा-  
दिनाम् । 'सर्वे वेदा यत् पदमामनन्ति' इति श्रुत्यनुसारेण ब्रह्मण्येव सर्वस्य वेदस्य प्रामाण्यम-  
न्यत्र प्रमाणाभासत्वमितिवादिनां वेदे यः संदेहस्तद्द्वारकमिदं वैयासं शास्त्रम् । तत्र कः संदेह  
इत्यपेक्षायां, परस्थिते 'ब्रह्मविदामोति परम्' इत्यत्रामोतिकर्मभूतो यः पर उक्तस्तत्स्थिते क्रिया-  
शक्तिज्ञानशक्ती स्वरूपलक्षणविरुद्धत्वाद् ब्रह्मणि संदिद्येते, त्तो न त्तो वेत्येष संदेह इत्यर्थः ।  
गृहीतं विभजन्ते न हीत्यादि । यदुक्तं स्वरूपलक्षणाकथन इत्यादि, तदसंगतम् । यदि सूत्र-  
कारः श्रुतिं व्याख्यातुं प्रवृत्तः स्याद् यथाक्रमं प्रतिपदं च व्याकुर्वान् । न तु तथा । किंतु संदेहं  
वारयितुम् । ततश्च यत् संदिग्धं तद्विवृणोति, व्याख्येयसमानार्थकैरन्यैश्च पदैर्विपक्षसपक्षबाधक-  
रहिमः ।

विचारः । कल्पनेति यथा 'वाचो धेनुमुपासीत' इत्यत्र वाचो धेनुत्वकल्पने कल्पनयोपदेशः ।  
तत्रेति कृत्स्ने वेदे । प्रतिभातीति । एतेन ब्रह्मणि, प्रमाणं भावे ल्युट्, प्रमा येनेति व्यधिकरण-  
पदो बहुव्रीहिः कप् साधक इत्यसुचि । 'यतो वाचो निवर्तन्ते' इति श्रुतेरज्ञाते कं साधयित्वा  
ब्रह्मणीदमित्यतांशे ज्ञानप्रमाणकत्वं वार्थः । यद्वा केनोपनिषदि 'यद्वाचाऽनभ्युदितं येन वागभ्यु-  
द्यते' इति श्रावणाद्ब्रह्म प्रमाणं यस्येत्येव बहुव्रीहिः । वेदोक्तेति वेदोक्तवेदोक्तयोर्वेदो-  
क्तलक्षण इत्यर्थः । गुणकारेण व्याख्यानव्यवच्छेदः । प्रकारान्तरेणेति प्रकारस्तु वेदोक्तस्वरूप-  
लक्षणं व्याख्यानोक्तमसर्वाङ्गीकृतकर्तृत्वलक्षणं वा ब्रह्मेति । तस्मिन् इति अधोक्षजे परे  
स्थिते । अधोक्षजत्वान्न विचारस्तस्य । अत एव शेषषष्ठी । आर्थिकार्थमाहुः ततश्च यदित्यादि ।  
विवृणोतीति विवृण्वन्ति । व्याख्येयेत्यादि । यथाप्याचार्याः यत इत्यादौ आचार्य इवाचरणं  
करोति इति व्याख्येयसमानार्थकैः पदैरेव विवरणं दृश्यते, तथापि प्रकृतोपयोगि विवरणमिदं  
ज्ञेयम् । यथात्रैव सूत्रे समपदानि अन्यानि च । एवं सर्वत्राप्याये । द्वितीयाध्याये विपक्षो निश्चि-  
तत्वाप्याभाववान् यथा सांख्यानमसंगपुरुषः भूतकर्तृत्वरूपनिश्चितसाध्याभाववान् । तस्य बाधक-

तत्र संदेहः । किं ब्रह्म कर्तुं, आहोस्विदकर्तुं । किं तावत् प्राप्तम् । अकर्तुं ।

भाष्यप्रकाशः ।

साधकतर्कोपन्यासेन संदेहमपाकरोति । तत्र, सत्यमित्यादिके स्वरूपलक्षणेषु, यतो वेत्यादिकार्य-  
लक्षणेषु, च ब्रह्मपदादेकसैव लक्षणद्वयश्रुतोभयत्र सामान्यशब्दप्रयोगेऽपि लक्ष्यस्वरूपभेदेन तदव-  
च्छेदकभेदाद् ब्रह्मभेदः । तत्र यदि भेदस्तदा कस्य वेदार्थत्वं कस्य न, उतोभयोर्वेति पुनः  
संदेहसंभव इति तद्वारणार्थमेकं ब्रह्म वक्तव्यम् । तथा सत्युक्तरीतिक्वा विरोधात् संदेह इति  
प्रकारप्रश्नोपरत्वेन संदेहशीलश्रुतम् । स्वरूपलक्षणस्य हृदिकरणादकथनेऽप्यदोषश्च बोधितः ।  
संदेहाकारमाहुः तत्रेत्यादि । तथा च परस्परविरुद्धानर्थबोधकाम्यां लक्षणाभ्यामेव संदेहाल्लक्षणकरणं  
शुक्तमित्यर्थः । पूर्वपक्षं विवृण्वन्ति ब्रह्मेत्यादि । अयमर्थः । श्लेषलक्षणेषु, कर्म फलार्थत्वादित्यने-  
रश्मिः ।

सर्कस्तदा सांख्यस्युत्पत्त्यनवकाशः स्यादिति तस्योपन्यासः । सपक्षो निश्चितसाध्यवान् स च  
प्रकृतिसमवायिपरमाणुभिन्नेश्वरदृष्टान्तादिरूपस्तद्वाधकस्तर्को यथेवं स्यात् सिद्धान्तरूपस्यस्योप-  
न्यासत्वेन । संदेहासत्प्रतयोक्ताः अत्रत्योऽत्रैव वाच्यस्तत्र सत्यमित्यादिना । यद्यपि उक्तीति कतर्कोप-  
न्यासो नास्ति तथापि सामान्यन्यायेन बोध्यः । अत्रत्यसंदेहमाहुः तत्र सत्यमिति । ब्रह्मपदादिति  
'तद्विजिज्ञासस्व तद्ब्रह्म' इति कार्यलक्षणेषु ब्रह्मपदं, तेन कार्यलक्षणलक्षितं स्वरूपलक्षणेषु परविपश्चि-  
त्यदान्यां परिधापितं ब्रह्म जिज्ञासासंबन्धीत्युक्तम् । तत्र जिज्ञासा विचाररूपा अधोक्षजत्वात्तरे  
विपश्चिति न प्रवर्तते, यौगिकी तु प्रवर्तते विचारस्याशेषधर्मसापेक्षत्वेन इदमित्यतश्चेऽभावेऽपि  
आह्वार्यज्ञानविषयिण्या इच्छया अधोक्षजत्वेऽपि अबाधात् । धर्मत्वसामान्यप्रत्यासत्त्या सर्वे धर्मा  
इति ज्ञानसत्त्वात् विचारे त्वस्याप्रयोजकत्वात् । विचारस्य सर्वधर्मस्वरूपज्ञानसापेक्षत्वात् । अतः  
तद्विजिज्ञासस्व इत्यत्र तदिति लक्ष्यपट्टीकं पदं विचारार्थपक्षे, द्वितीये तु यथोक्तम् । एकस्येति  
ब्रह्मण इत्यर्थः । उभयत्रेत्यादि कार्यलक्षणलक्षिते स्वरूपलक्षणलक्षिते चेत्यर्थः । ब्रह्म-  
शब्दप्रयोगेऽपि लक्ष्यस्य कार्यलक्षणनिर्णयवाक्येन 'अनेन्द्राद्भवे सत्वमिति मृतानि जायन्ते,  
आनन्देन जातानि जीवन्ति, आनन्दे प्रयन्त्यमिसंविद्यन्ति' इत्यनेन आनन्दत्वनिर्वचनान्तरस्य आनन्दः,  
स्वरूपं सत्यज्ञानानन्तरूपमिति भेदेन आनन्दत्वसंबृहत्त्वरूपसक्यतावच्छेदकभेदात् ब्रह्मभेद इत्यर्थः ।  
बृहत्त्वंबृहत्पत्वे व्यापकत्वपोषकत्वरूपेऽवच्छेदकत्वेनोक्ते । सत्यज्ञानानन्तरत्वमपि स्वरूपतावच्छेदकं  
ज्ञेयम् । तत्रेति लक्ष्यस्वरूपयोरित्यर्थः । एकं ब्रह्मेति विद्वन्मण्डने स्पष्टम् । तथासतीत्यादि  
एकस्मिन्ब्रह्मणि कार्यस्वरूपलक्षणलक्षिते सति । एकसैव लक्षणद्वयमित्युक्ता रीतिर्यस्मिन् संशय-  
वर्धने तस्माद्विरोधात्कर्तुं आहोस्विदकर्तुं इत्येवंविधसंशयगतविरोधात् । अथवा भाष्योक्तरीतिकार-  
स्वरूपलक्षणविरोधात्कारिकोक्तः क्रियाशक्तज्ञानशक्ती स्तः न स्तो वा इत्येवं संदेह इति । उप्यत  
इत्यस्यार्थकथने प्रकारान्तरेषेत्युक्तं तत्र प्रकारप्रश्नो भेदप्रतियोगिप्रकारः क इति भाष्येऽप्यभ्य-  
स्तदुत्तरत्वेन भाष्ये श्रुतेति कार्यलक्षणफक्किपायामावृत्य श्रुतिबोधितत्वाविशेषरूपं कर्तृत्वांशे कोटि-  
शीलमिति स्वरूपलक्षणविरोधरूपं च संदेहशीलशुक्तमित्यर्थः । भगवता व्यासेन स्वरूपलक्षणा-  
नुक्तौ हेतुमाहुः स्वरूपेत्यादि । अधोक्षजत्वादि स्वरूपलक्षणं हृदिकृतम् । तत्रेत्यादीति कर्तुं  
ज्ञानक्रियाशक्तिमतु, अकर्तुं तद्ब्रह्मि तं ज्ञानशक्तिक्रियाशक्ती संविद्येते इति कारिकाविरोधो न । नहि  
परमस्ति न वेति संदेहे उपपद्यतेऽसत्त्वप्रसङ्गात् । तथा चेति एकसैव लक्षणद्वयमित्येवं संशये नाश्रुतौ ।  
पूर्वपक्षमिति अकर्तृमिति पूर्वपक्षमित्यर्थः । कर्म फलार्थत्वादिति । इदं ब्रह्मं पूर्वतरे तु विवेचि ।



कथम् । 'ब्रह्मविद्यामोति परम्' इति प्रधानवाक्यम् । फलसंबन्धात् । ऋचापि विवृतम् । 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद निहितं' गुहायां परमे व्योमन् । सोऽमुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चिता' इति । फलार्थं च ब्रह्मज्ञानम् । फलं च फलवाक्योक्तधर्मज्ञानादेव, नान्यथा । कर्तृत्वं च परविहरणतयोक्तम् । परं किमित्युक्ते यः सर्वान्तर आनन्द इति । कथं सर्वान्तरमित्याकाङ्क्षायां परिचयार्थं

भाष्यप्रकाशः ।

नोपलक्षणविधया ज्ञानस्यापि फलशेषत्वे सिद्धे प्राधान्यं फलसैवेति तत्संबन्धादुक्तमेव प्रधान-  
वाक्यं, न तु कार्यलक्षणवाक्यं तथा । न चैवं पूर्वकाण्डेस्तु, उत्तरकाण्डे तत् किमित्युपेयमिति  
वाच्यम् । ऋचापि विवृतम् । यदि तस्य प्राधान्यं न स्यात् किमिति विद्वणुयादतोऽप्रापि तदार-  
तम् । तथा सति ज्ञानं फलार्थं, फलं च फलवाक्योक्तधर्मज्ञानात् परत्वज्ञानादेव । अतः परत्वज्ञानार्थं  
कर्तृत्वं परविहरणतयोक्तम् । स्वरूपलक्षणे प्रापञ्चिकधर्मराहित्यप्रतीतिर्ब्रह्मणि कर्तृत्वसाध-  
क्यवचनत्वात् । तस्माद्वा एतस्मादित्यादिना यत् कर्तृत्वमुक्तं तज्ज्ञेयात् फलरूपं परं पृथक्कृत्य  
तं विवरीतुमुक्तम् । ततस्तत्स्वरूपजिज्ञासायां सर्वान्तरत्वकथनपूर्वकमानन्द इति स्वरूपमुक्तम् ।  
अन्यथा तथैरूपणमसंगतं स्यात् । सर्वान्तरत्वं च तस्य परत्वनिर्वाहकतयोक्तम् । तत्रापि कथं-

रक्षिः ।

'कर्माण्यपि जैमिनिः फलार्थत्वात्' इति तदर्धकथनमिदम् । तथेति प्रधानत्वेनेत्यर्थः । ऋचापी-  
त्यादि भाष्यमवतारयन्ति न चैवमित्यादि । न चैवमिति पूर्वतन्वीयन्यायादरणमित्यर्थः ।  
यदि तस्येत्यादि यदि उत्तरकाण्डे फलसंबन्धवाक्यस्य प्राधान्यं न स्यादित्यर्थः । अत्रापी-  
त्यादि उत्तरकाण्डेपि फलसंबन्धात्प्राधान्यमाहृतमित्यर्थः । फलार्थं चेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति  
तथासतीत्यादि । कोऽसौ धर्मो यज्ज्ञानात्फलमित्यत आहुः परस्वज्ञानादिति । ब्रह्मणो विशेष-  
धर्माणां चाधोऽद्यत्वेन यतो वाच इति श्रुत्या चानुक्तिः । भाष्ये । एवकारेण ब्रह्मत्वेऽपि सर्वेषां  
कार्यकारणभावाभावादन्वयफलकारणं व्यवच्छिद्यते । भाष्ये । नान्यथेति नान्यधर्मज्ञानैः कार्यकारण-  
भावाभावादित्यर्थः । प्रकृते । कर्तृत्वं चेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति अतः परत्वेत्यादि । उक्त-  
मिति । 'परमे व्योमन्' इत्यन्तेन 'ब्रह्मवित्' इत्यंशविवरणं कृत्वा 'सोऽमुते' इत्यादि परविहरणे ब्रह्मणेति  
सहाय्येऽप्रधाने तृतीयया कर्तृत्वमुक्तमज्ञानसाप्रधानं मुख्यं तु कर्तृत्वम् । 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन  
आकाशः संगतः' इत्यादिनोक्तं विवरीतुमिति 'यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिग्नाः' इत्यादिश्रुत्युक्तमह-  
रकर्तृत्वं तु 'कदाचित्सुनन्यथा' इति निषन्वावरणरूपाद्वारदरेति फलितम् । तदेव स्पष्टयन्ति  
स्वरूपलक्षणेत्यादि । श्लेषादिति ब्रह्मविदित्युक्तमित्यर्थः । परं किमित्यादि भाष्यं विवृ-  
ण्वन्ति ततस्तदित्यादि । अत्र यथपीति श्लेषः । परं किमिति तत्स्वरूपजिज्ञासा ज्ञातुमिच्छा । प्रच्छ  
शीप्सावात् । किमः प्रश्ने । तथा च भाष्यं जिज्ञासापदेनेत्यादि । उक्तमिति ब्रह्मविदित्यादौ उक्तम् ।  
स्वरूपमुक्तमिति 'तस्माद्वा एतस्माद्ब्रह्मज्ञानमयादन्योऽन्तर आत्मा आनन्दमयः' इति स्वरूप-  
मुक्तमित्यर्थः । ननु स्वरूपलक्षण आत्मानन्दस्वाभावात् कथमेवमित्याकाङ्क्षायांमाह आनन्दये-  
त्यादि । प्रकृते तु व्याख्येयव्याख्यानरूपा संगतिरिति श्लेषम् । श्लेषं तन्नविष्णुतीलाह्वानपा-  
दुर्णन्तः कथं सर्वान्तरमित्यादिवान्धं विवृण्वन्ति सर्वान्तरत्वं चेत्यादि । तथा आनन्दः एव च

भूतभौतिकसृष्टिसुखा गौणानन्तर्यं परिहृतम् । गौणोपासनाफलं च प्रधानशेष-  
नयोक्तम् । तत्रान्यगतकर्तृत्वारोपानुवादोऽपि संभवति । तत्र च भृशुर्बै वाक्यगिरित्यु-  
पाख्यानेऽपि परिचायकत्वाद् गौणकर्तृत्वमेवानुच्यते, फलाभवणादिति पूर्वः पक्षः ।

सिद्धान्तस्तु ।

उत्पत्तिस्थितिनाशानां जगतः कर्तुं वै बृहत् ।

वेदेन बोधितं तद्धि नान्यथा भवितुं क्षमम् ॥

न हि श्रुतिविरोधोऽस्ति कल्पोऽपि न विरुद्ध्यते ।

सर्वभाषसमर्थत्वाद्भिन्नैश्वर्यवद् बृहत् ॥

भाष्यप्रकाशः ।

भाषाकाङ्क्षयां तन्निष्कर्षार्थमाकाङ्क्षादीनां भूतानामोषण्यादीनां भौतिकानां च सृष्टिकथनेन कर्तृत्वं  
प्रतिपाद्य तस्य सर्वान्तरत्वकथनेन चरमत्वाद् गौणमपर्यवसन्नं प्राणादीनामिवानन्तर्यं निवारितम् ।  
'सर्वं वै तेऽन्नमाहुवन्ति वेज्जं ब्रह्मोपासते' इत्यादिनाऽन्नब्रह्माणुपासनाफलं प्रधानशेषतया, 'अस्ति  
ब्रह्मेति वेदेद सन्तमेनं ततो विदुः' इत्यादिनानुवाकचतुष्टयेन कथितस्य सत्त्वब्रह्मानन्दावाप्तिसर्व-  
भयाभावरूपप्रधानफलस्य शेषतया सर्वोत्कृष्टत्वज्ञापनायोक्तमिति कर्तृत्वं परस्मिन् सिद्ध्यति ।  
तथापि स्वरूपलक्षणविरोधात् पूर्वोक्तप्रजापतिगतस्य प्रकृतिगतस्य वा कर्तृत्वस्यारोपेनानु-  
वादोऽपि संभवतीति द्वितीयप्रपाठकेऽपि फलाभवणेनाहुक्यत्वात् तत्रान्येवं नेतव्यम् । तथाच  
नास्य लक्षणत्वमिति पूर्वपक्षार्थः ।

सिद्धान्तमाहुः उत्पत्तीत्यादि । तदिति कर्तृत्वम् । अन्यथेति गौणम् । कल्प इति  
कल्पसूत्रम् । सर्वभाषः सर्वमवन्म् । तत्र समर्थत्वादङ्गैरपि कर्त्रित्यर्थः । गृहीतं विमज्जते वेदेने-  
त्यादि । स्वादन्यगतकर्तृत्वारोपानुवादः कार्यलक्षणे यदि स्वरूपलक्षणं विरुद्ध्येत । तदेव तु न ।

रश्मिः ।

इति भावः । लिङ्गं तु विज्ञानमयरूपजीवादप्यान्तरत्वम् । तत्रापीति ब्रह्मादिसर्वान्तरत्वेपि  
सुख्यं तद्गौणं वेति कथंभाषाकाङ्क्षायामित्यर्थः । गौणोपासनेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति सर्वं  
वा इत्यादि । शेषत्वं विवृण्वन्ति अस्ति ब्रह्म इति । उक्तेनानुवाकेन सत्त्वं, असद्वा इदमि-  
त्यनुवाकेनापि सत्त्वं, भीषास्माद्वातः पवते इत्यनुवाकेन ब्रह्मानन्दावाप्तिः, 'यतो वाचो निवर्तन्ते'  
इत्यनेन सर्वेषां वातादीनां भयाभावः । सर्वोत्कृष्टत्वेत्यादि सर्वेभ्य उपासनाफलेभ्यः परमाप्ते-  
रुत्कृष्टत्वेन ज्ञापनार्थम् । तथापि नेत्याहेति वदन्तस्तत्रान्येत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति तथापी-  
त्यादि । आरोपेणेति परस्मिन्नित्यर्थः । तत्र च भृशुर्बा इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति द्वितीयप्रपा-  
ठक इति । यतो वा इत्यादिषु गौणं कर्तृत्वमुच्यते तद्ब्रह्मेति श्रावणेन पररूपफलाश्रवणादित्यर्थः ।  
तथा चेत्यादि एवंविधेन विरोधेन प्रजापत्यादिगते कर्तृत्वेऽङ्गीकृते न भूतादिकर्तृत्वस्य लक्षण-  
त्वमित्यर्थः । गौणमिति गौणत्वेन प्रकारेण गौणम् । कल्पसूत्रमिति तत्र कर्ता कारयिता इति-  
रिति वक्ष्यमाणम् । ननु लक्षणं न बृहत्: किन्तु परस्वेत्यत आहुः तत्र समर्थत्वादिति । तथा  
चाङ्गस्त चरमत्वाद् इत्यपि वक्ष्य विरुद्ध्यर्थाश्रवणात् न विरुद्धं अन्नादिकर्तृत्वं लक्षणमिति भावः

वेदेनैव तावज्जगत्कर्तृत्वं बोध्यते । वेदश्च परमाप्तोऽक्षरमात्रमप्यन्यथा न वदति । अन्यथा सर्वत्रैवाविश्वासाप्रसङ्गात् । न च कर्तृत्वं विरोधोऽस्ति । सत्यत्वादि-

भाष्यप्रकाशः ।

विवरणार्थं परस्य तृतीयान्तेन ब्रह्मपदेनैव विवृतत्वात् । न च तत्र वेदहिरण्यगर्भब्राह्मणजातिजीवा अर्थत्वेन ग्रहीतुं शक्याः । परपदविवरणात् सान्तत्वादिना ब्रह्मापेक्षयोत्कर्षस्य तेष्वशक्यवचनत्वात् । परशब्दस्यान्यार्थकत्वोपगमेऽपि विवरणोक्तब्रह्मशब्दानुरोधादेत एव परत्वेन ब्राह्माः । तत्प्राप्तिस्तु कर्मणापीति साधनान्तरेण ज्ञानेन को वा विशेषः स्यात् । अत उत्कृष्टार्थकत्वमादरणीयम् । उत्कृष्टं च किमित्यपेक्षार्यां विवरणानुरोधाद् ब्रह्मान्तरं कल्प्यम् । तथाप्रसिद्धं, स्वरूपलक्षणहीनं च । न च प्रकृतिः । सांख्यमतेऽपि ज्ञानात्मकपुरुषापेक्षया तस्या हीनत्वात् परार्थत्वाच्च । अश्रौतत्वस्य वक्ष्यमाणत्वाच्च । अतो ब्रह्मापेक्ष्यान्यस्य परत्वेन वक्तुमशक्यत्वादुक्तलक्षणविशिष्टसैव ब्रह्मणः कर्तृत्वं वेदेन बोध्यते । न च तदारोपितमिति शक्यवचनम् । निरङ्कुशस्य तस्याऽन्यत्रासिद्धताया अनुपदमेव वक्ष्यमाणत्वात् ।

किंच । वेदः परमाप्तत्वादक्षरमात्रमपि मिथ्या न वदति । यदि कापि तथा वदेत्, स्वर्गकामो यजेतेत्यादिविध्वंशे स्वरूपलक्षणाद्यंशे चाविश्वसनीयः स्यात् । ततश्च सन्मार्गमात्रमुच्छिद्येत । अतो यद्यथा वदति तत्तथेति मन्तव्यम् । तेन कर्तृत्वं वेदोक्तत्वादपि वास्तवमित्येव सिद्ध्यति । न च कर्तृत्वाङ्गीकारे स्वरूपलक्षणविरोधोऽस्ति, येन तदनुरोधाद्वास्तवत्वं तस्य कल्प्येत । तदुक्तसत्यत्वादिधर्मवत् कर्तृत्वस्याप्युपपत्तेः । न च ब्रह्म यावद्गर्भरहितमिति वक्तुं शक्यम् । स्वरूपलक्षणविरोधात् । तत्र ब्रह्मणि सत्यत्वादिधर्माङ्गीकारात् । न चासत्यजडसान्तव्या-

रक्षिः ।

कारिकायाम् । तृतीयान्तेनेति 'ब्रह्मणा विपश्चिता' इति तृतीयान्तेन । विविधभोगकर्तृत्वस्य सृष्टिमन्तरेणानुपपद्यमानस्य सामर्थ्याजगत्कर्तृत्वं न स्वरूपलक्षणविरुद्धमित्यर्थः । यत्पुननिष्ठाप्ये विपश्चिता मेधाविना सर्वज्ञेनैवेत्यर्थः इति शंकराचार्यास्तदपि सर्वमन्तरेण सार्वज्ञ्यानुपपत्त्या सर्वकर्तृत्वं द्रढयति । न च भोगकर्तृत्वापेक्षया अज्ञानकर्तृत्वं ज्याय इति शङ्काम् । अक्षुत इत्युक्ताज्ञानस्य भोगत्वात् । अत्राप्रधानकर्तरि तृतीया 'सहस्रयुक्तेऽप्रधाने' इति सूत्रेण । क्वचिदप्रधाने कर्मादौ तथाचाप्रधान इत्यस्य विभक्त्यर्थे अप्रधाने इत्यर्थः । न च तत्रेति तृतीयान्ते ब्रह्मपदे इत्यर्थः । यद्यपि ते परत्वमाश्रयन्ते तथापि ज्ञेयब्रह्मापेक्षया नाश्रयन्त इत्याहुः सान्तत्वादिनेत्यादि । आदिना सर्वोत्कृष्टत्वम् । ब्रह्मापेक्षयेति परविवरणब्रह्मापेक्षयेत्यर्थः । ननु परस्यान्यत्रानात्मवैरिदूरेकेवलेष्वपि वृत्तिदर्शनात्तेऽर्थाः सन्तु इत्याशङ्का नेत्याहुः परश्चाश्वस्येत्यादि । एत एषेति वेदादय इत्यर्थः । तथा सति ब्रह्मवदिति विशेषासमर्पकं भवेदित्याहुः तत्प्राप्तिस्त्वित्यादि । वक्ष्यमाणत्वाच्चेति आनुमानिकमप्येकेषामित्यानुमानिकाधिकरणे वक्ष्यमाणत्वादित्यर्थः । अन्यत्र सिद्धसैवारोपो दृष्टः प्रकृते तु तदभावादारोपोऽशक्यवचन इत्याहुः निरङ्कुशास्येत्यादि । अनुपपद्यमिति अत्रैव सत्यत्वादिधर्मवदित्यादिना विशेषेण तु द्वितीयाध्यायद्वितीयपादे । वेदश्चेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति किं च वेदेत्यादि । अन्यथेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यदीति । न च कर्तृत्वं इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति न च कर्तृत्वेत्यादि । सर्वथेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति न च ब्रह्मेत्यादि । ननु न सत्यत्वादिधर्मो ब्रह्मण्युपेयते अपित्वसत्यत्वादेरभावोऽपि कर्त्वात्मकोऽप्युपेयते इति निर्धर्मकं ब्रह्मेत्यादिनिषेधं न चास्तत्वेत्यादि ।

धर्मवत् कर्तृत्वस्याप्युपपत्तेः । सर्वथा निर्धर्मकत्वे सामानाधिकरण्यविरोधः । सत्य-  
ज्ञानादिपदानां धर्मभेदेनैव तदुपपत्तेः । नच कर्तृत्वं संसारिधर्मो, देहाद्यध्यास-  
कृतत्वादिति बाध्यम् । प्रापञ्चिके कर्तृत्वे नथैव । न त्वलौकिककर्तृत्वे । अत्र  
एवास्त्येत्याह । अस्येति पुरोवर्ती प्रपञ्च इदमा निर्विद्वयते । अनेकभूतभौति-  
कदेशतिर्यङ्मानुष्यानेकलोकानुत्तरचनायुक्तब्रह्माण्डकोटिरूपस्य मनसाप्याकलयितु-  
मशक्यरचनस्यानायासेनोत्पत्तिस्थितिभङ्गकरणं न लौकिकम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

वृत्तत्वेनैक एवार्थः सत्यादिपदैरुच्यते इति वक्तुं युक्तम् । व्यर्थपौनरुक्त्यापत्तेः । तत्तद्भेदधर्मकत्व-  
सिद्ध्या घटकुट्यां प्रभाताच्च । अतः सत्यादिपदानां स्वार्थत्यागोऽपार्थ एव । तदेतदुक्तं धर्मभेदे-  
नैव तदुपपत्तेरिति । स्फुटमग्रिमम् ।

ननु लक्षणद्वयस्यैकपरत्वे सर्वासु भुतिष्वेकमेव ब्रह्म प्रतिपाद्यम् । तदा, अस्थूलादिवाक्ये-  
ष्वपि तदेव निरूप्यते इति निर्धर्मकत्वं बलादापतितमतः कर्तृत्वनिषेध एव युक्त इत्यत आहुः

रहिमः ।

व्यर्थत्वादि असत्यमात्रव्यावृत्त्या जडादिव्यावृत्तिसिद्ध्या तथेत्यर्थः । नैयायिकोक्तदूषणग्रासान्नाभावोधि-  
करणानतिरिक्तः इत्याशयेनाहुः तत्तद्भेदेत्यादि । असत्यमात्रव्यावृत्त्या इत्यत्र व्यावृत्तिर्भेदः स च ब्रह्मणीति  
तत्रासत्यादिव्यावृत्तयस्तत्तद्भेदास्तद्धर्मकत्वसिद्ध्या । न्यायमाहुः घटकुट्यामिति द्वितीयाध्यायो-  
पान्तेस्ति ज्ञानप्रक्रियायाम् । प्रहस्ते चास्ति श्वेताश्वतरस्य शिवपरत्वखण्डने च । यथा कस्यचिद्ब्रमतः  
संन्यासिनः स्तेयकृतो वा मूलमलभमानस्य घटकुट्याः समाधिभेदकुम्भदास्या इमशिरःकुम्भदास्या  
निर्गतस्य तत्रैव प्रभातं तथा धर्मनिषेधाय ब्रमतो धर्म एव पर्यवसितिरित्यर्थः । अत्र विश्वकोशः 'घटः  
समाधिभेदेमशिरःकूटकुटेषु च । कुटः कोटे घटे गेहे शिलाकुट्टकपरूपे । स्वात्कुटीकुम्भदास्यां च सुरायां  
चित्रगुच्छके' इति समाधिगेहाङ्गिर्गतस्येत्यर्थः । अपार्थं ष्वेति एवकारस्तु सर्वत्र ग्रन्थेषूपपादनाङ्घ्रिध-  
र्मकत्वव्यवच्छेदकः । तदेतदिति । न चासत्येत्यादिना विवृतमित्यर्थः । सत्यत्वादिधर्मभेदेनैव भिन्न-  
प्रवृत्तिनिमित्तत्वे सत्येकार्यबोधकत्वरूपसामानाधिकरण्योपपत्तेरिति भाष्यार्थः । स्फुटमित्यादि तथाहि ।  
भाष्ये । न ष्वेत्यादि । अहन्ताममतात्मकः संसारः सोस्यास्तीति संसारी तस्य धर्मः यतोऽहं  
कर्तेत्यादिप्रतीत्याहंकारसामानाधिकरणं कर्तृत्वं, संसाराभावे तु अहं मुक्तो न कर्तेति अस्मत्प्रत्ययगोचरे  
कर्तृत्वतदभावौ । देहाद्यध्यासः प्रधानकार्यत्रिगुणात्मकदेहाद्यध्यासोऽहं कर्तेति ।

'प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि सर्वशः ।

अहंकारविमूढात्मा कर्ताहमिति मन्यते ॥'

इति वाक्याद् देहादिधर्मस्त्वौल्यादिकर्तृत्वं स्वस्मिन्नध्यस्यते भोक्तृत्ववत् । भोक्तृत्व-  
मानन्दधर्मः 'आनन्दभुक्' इति श्रुतेरित्यर्थः । शङ्कितमनुमानं सत्प्रतिपक्षमित्याशयेनाहुः प्रापञ्चिक  
इत्यादि । तथा च कर्तृत्वं न संसारिधर्मः ब्राह्मत्वात् सत्यत्वादिवत् इति प्रतिपक्ष इति भावः ।  
हेतुर्न्याप्यत्वासिद्ध इत्यपि लौकिकं कर्तृत्वमुपाधिः । सूत्रकारस्याप्ययमेव आशय इत्याहुः अत्र  
एषेत्यादि । अलौकिककर्तृत्वादेवेत्यर्थः । ब्रह्मणो भविष्यति नेत्याहुः अनेकेत्यादि । तथाच हिरण्यगर्भ-  
स्वामि सङ्घट्टे प्रमाणाभावोनायासेनेत्यर्थः । अतएव निरुध्यस्तेरेव देहादिभिः कर्मकरणसंभवादि-  
तिपाष्यन् । एवमग्रिमं स्फुटमित्यर्थः । प्रकृते । निर्धर्मकत्वमिति श्रौतधर्मनिषेधादस्त्वौल्यादि-

प्रतीतं च निषेध्यम् । नाप्रतीतं, न श्रुतिप्रतीतम् । सत्यत्वाद्यश्च लौकिकाः । ततः सर्वनिषेधे तदज्ञानमेव भवेत् । नच सत्यत्वादिकं लोके नास्त्येव व्यवहारमात्रत्वात्, कारणगतमेव सत्यत्वं प्रपञ्चे भासत इति वाच्यम् । तर्हि कर्तृत्वं तथा कुतो नाङ्गीक्रियते । स्मृतिश्च स्वीकृता भवति 'कर्ता कारयिता हरिः' इति । नचारोपन्यायेन वक्तुं शक्यम् । तथा सत्यन्यस्य स्यात् । तत्र न प्रकृतेः । अग्रे स्वयमेव निषिध्यमानत्वात् । न जीवानामस्वातन्त्र्यात् । न चान्येषामुभय-

भाष्यप्रकाशः ।

प्रतीतमित्यादि । युक्तः प्रतिषेधः । परंत्वस्थूलादिवाक्ये लोकप्रतीता एव प्रतिषिद्ध्यन्त इत्यत्रापि प्रतीतमेव प्रतिषेध्यम् । अत एव नाप्रतीतम् । प्रसञ्जयितुमशक्यत्वेन प्रतिषेधानर्हत्वाच्च । न श्रुतिप्रतीतम् । तुल्यबलत्वात् प्रत्यायनवैयर्थ्यापाताच्च । श्रुत्युक्ताः सत्यत्वादयोऽपि यदि लौकिकत्वेनादृतास्ततो लोकश्रुतिप्रतीतसाधारण्येन सर्वनिषेधे ब्रह्माज्ञानमेव भवेत् । तथाच स्वरूपलक्षणवैयर्थ्यं सर्वनाशश्च स्यात् । नच तदभावाय लोकस्य व्यवहारमात्रत्वात् तत्रापि कारणगतमेव सत्यस्वमतो न तत् प्रतिषेध्यं, किं तु कर्तृत्वमेवेति वाच्यम् । तदा तु धर्मसंकोचस्य तौल्यात् कर्तृत्वमपि तथाङ्गीकार्यम् । तेन कल्पस्मृतिस्वीकाररूपगुणोऽपि भविष्यति । नन्वगत्या सत्यत्वं तथास्तु, न तु कर्तृत्वमपि । आरोपन्यायेन तस्य शक्यवचनत्वादित्यत आहुः न चेत्यादि । अन्येषामिति अभावकालस्वभावभूतग्रहलोकपालादीनाम् । ननु प्रकृते फलवाक्यविचारो भवतापि रहिमः ।

श्रुतिभिः । अत इति कर्तृत्वाकर्तृत्वयोः प्राप्तौ युक्तत्वादित्यर्थः । इत्यत्रापि नित्यशुद्धशुद्ध-शुक्तस्वभावमित्यादिवित्यर्थः । प्रसञ्जयितुमिति अभावस्य प्रसक्तिं कर्तुम् । प्रतिषेधानर्हत्वाच्चेति । यथाहुः अभावलौकिकप्रत्यक्षं प्रति प्रतियोगिज्ञानस्य हेतुत्वमन्यथाः प्रतियोगिज्ञानशून्यकाले नेत्याकारकप्रतियोग्यमिश्रिताभावलौकिकप्रत्यक्षं स्यादिति प्राञ्चो नैयायिकाः । तुल्यबलत्वादिति ।

उपजीव्यत्वतः श्रौतवाक्यतोऽन्यपरत्वतः ।

'अन्तरङ्गत्वतश्चापि तुल्यमत्रोभयोर्बलम्' इत्यर्थः ।

यथाहि निर्गुणप्रतिपादिकासु आधारनिरूपकत्वेनोपजीव्यत्वं कारणत्वमत एवान्यपरत्वं निर्गुण-प्रतिपादकत्वरूपमत एवान्तरङ्गत्वं धर्मनिरपेक्षत्वेन स्वल्पापेक्षत्वरूपम् । एवं सगुणप्रतिपादिका-स्वपि विरहप्रतियोगिनिरूपकत्वेनाधारनिरूपकत्वेन चोपजीव्यत्वमन्यपरत्वं च । कार्यस्वरूपयोरैकग्रह-लक्षणत्वात् धर्मनिरपेक्षत्वस्य स्वरूपलक्षणेपि प्रकाशाश्रयन्यायेन वक्तव्यत्वात्प्रकृतेपि तत्संभ-वेनान्तरङ्गत्वं च तुल्यं, एवमप्युपपादनसौष्टवाच्च्रौता धर्मा निषेध्या इत्याकाङ्क्षायां हेत्वन्तरमाहुः प्रत्यायनेत्यादि । तथा सति प्रक्षालनपङ्कन्यायेन धर्माच्च प्रत्याययेदित्यर्थः । सत्यत्वाद्य इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति श्रुत्युक्ता इत्यादि । सर्वनाश-इति ब्रह्माज्ञाने तद्विषयकस्य दृढमत्स्यादेरुच्छे-दात्तया स्यादित्यर्थः । न च सत्यत्वेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति न च तदित्यादि । तथाङ्गीकार्य-मिति कारणगतमेव कर्तृत्वं लोकेऽङ्गीकार्यमित्यर्थः । स्मृतिश्चेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति तेनेत्यादि । कल्पस्मृतीति भाष्योक्तकल्पस्मृतीत्यर्थः ।

भाष्ये तथासतीति आरोपोऽन्यगतधर्मत्वेति कर्तृत्वस्यान्यधर्मत्वे सतीत्यर्थः । अत्र इति यथा बहिर्देवसदनं दामीत्यत्र बहिर्लवनसामर्ष्यं दामीति शब्दादालोच्यमानेन लवनं विवदध्यादिति श्रुतिं कल्प-यित्वा लवनाङ्गत्वं मन्वस्य । प्रकृते । अभावेत्यादि अभावो नास्ति कानां, कालसमाप्तौ भेतामतेरे, सूतो-

निषेधादेव । तस्माद् ब्रह्मगतमेव कर्तृत्वम् । एवं भोक्तृत्वमपि । न वा काश्चि-  
च्छ्रुतिः कर्तृत्वं निषेधति । विरोधभानात् कल्प्या तु लौकिकपरा । फलवाक्ये-  
ऽप्यश्रुतानां गुणोपसंहारः कर्तव्यः । तथाचायं सूत्रार्थः । जन्म आदिर्येषा-  
मित्यवयवसमासादतद्गुणसंविज्ञानो बहुव्रीहिः ।

भाष्यप्रकाशः ।

स्वीकृतस्तथा सति तद्विवरणोक्तं भोक्तृत्वं तत्रास्तु, कर्तृत्वं तु कथमङ्गीकर्तुं शक्यमित्यत आहुः  
गुणोपसंहार इति सूत्रकृताग्रे तथाङ्गीकारात् तथेत्यर्थः । तस्माद् ब्रह्म कर्तुं इति सिद्धम् । एवं  
सिद्धान्तं व्याख्याय तस्य सूत्रविरोधित्वं बोधयितुं सूत्रं व्याकुर्वति तथाचेत्यादि । एवं कर्तृत्वे  
सिद्धे वक्ष्यमाणरीतिकः सूत्रार्थ इत्यर्थः । अत्र सर्वेऽपि तद्गुणसंविज्ञानं बहुव्रीहिसङ्गीकुर्वन्ति ।  
तत्रोपसर्जनत्वेन पूर्वप्रयोगार्हत्वादिशब्दस्य परत्वाय राजदन्ताद्याकृतिगणीयत्वं कल्पनीयमित्यरुच्या  
प्रकारान्तरेण व्याकुर्वन्ति जन्मेत्यादि । जन्म आदिः प्रथमोऽवयवो येषां ते जन्मादि । सुपां  
सुलुगिति जसो लुगित्यवयवसमासादिति भावप्रधानो निर्देशः । तथाचादिपदविशेष्यकावयव-  
समासत्वात्तद्गुणसंविज्ञानो बहुव्रीहिरित्यर्थः । न च, 'अङ्गं प्रतीकोऽवयवः' इति कोशादवयव-  
पदस्याङ्गवाचकत्वेनात्र च तदभावेन कथमवयवसमासत्वमिति शङ्क्यम् । एकदेशेऽप्यवयवपदप्र-  
योगात् । यथा पञ्चावयवमनुमानवाक्यमिति । कैयटेऽपि, 'एकाचो द्वे प्रथमस्य' इत्यत्र, एकोऽज्ज-  
यस्य स एकाजिति विशिष्टावयवोपलक्षितस्यावयविन इत्यादिना, अज्जत्वविशिष्टस्य शब्दसौकोऽज-

रश्मिः ।

न्यप्रविष्टः, ग्रहाः सूर्यादयः ज्योतिषे, एवं लोकपाला अपि । आविशब्देन कामः 'असत्यमप्रतिष्ठं ते' इति  
वाक्यात् । भोक्तृत्वमिति द्वितीयाध्याये द्वितीयपादे 'रचनानुपपत्तेश्च' इत्यधिकरणेऽन्यत्र चेत्यर्थः ।  
भाष्ये । अस्वानक्यादिति 'स्वतत्रः कर्ता' इत्यनुशासनात् कर्तृत्वे स्वातन्त्र्यस्य प्रयोजकत्वमिति  
भावः । उभयनिषेधादिति चिञ्जडनिषेधादित्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । आन्यत्रिकत्वा-  
भावेनारोपाभावादित्यर्थः । अतिदिशन्ति एवमिति । अश्रुत इत्युक्तं भोक्तृत्वं मुक्तजीवीयमपि सहा-  
र्थकर्तृतीयान्तप्रतिपाद्यब्रह्मगतमेवेत्यर्थः । इच्छया जीवे प्रधानीभूय भासत इत्यर्थः । कल्प्या त्विति  
कर्तृत्वनिषेधकत्वेन लिङ्गात्कल्प्या तु लौकिककर्तृत्वनिषेधपरेत्यर्थः । अथवा किमनया कुरुष्टेति  
वक्ष्यमाणत्वाद्यथाकथंचिच्छाख्यायते । प्रकृते । अश्रुत इत्यस्याश्नातीत्यर्थोऽभोक्तृत्वम् । अत्र इति  
तृतीयस्य तृतीयपादे इत्यर्थः । तथेति भोक्तृत्वम् । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । तृतीयस्य द्वितीयपादे  
उभयव्यपदेशाधिकरणे स्पष्टम् । अत्रेति । पूर्वप्रयोगार्हत्वेति 'उपसर्जनं पूर्वम्' इति सूत्रात्पूर्व-  
त्वादिः । जन्मादीतिपदे इत्यर्थः । कल्पनीयमिति पाणिनीयगणपठे राजदन्तादिषु जन्मादिशब्दपाठा-  
न्वापेपि तत्त्वं कल्पनीयमित्यर्थः । तर्हि बहुवचनं स्यादित्याकाङ्क्षायामाहुः सुपामित्यादि । 'सुपां सुलुक्  
पूर्वसवर्णाच्चेयाडाभ्यायाजालः' इति वैदिकीप्रक्रियायां सप्तमेध्याये सूत्रमुदाहरणानि च तत्रैव ।  
भाष्ये । इत्यवयवसमासेति अवयवानां जायतेऽस्ति विपरिणमत इत्यादीनां समसनात्  
जन्मादीनां वा समसनात् । एवं चात्रावयवावयविनोरत्र समासाभावादतद्गुणत्वम् । प्रकृते ।  
पञ्चावयवमिति प्रतिज्ञादेत्दाहरणोपनयनिगमनानि पञ्चावयवाः । उक्तसूत्र इति षष्ठाध्या-  
यप्रवयवसदस्य प्रथमाह्निकस्य उक्तसूत्र इत्यर्थः । विशिष्टावयवेति अज्जत्वविशिष्टावयवोपल-

भाष्यप्रकाशः ।

वयव इत्यङ्गीकारात् । तत्रैकस्याचो विशिष्टावयवत्ववदत्र आद्यादीनां समूहावयवत्वेन तद्भाषक-  
पदानां समासेऽवयवसमासत्वस्य सुखेन संभवात् ।

एतस्यातद्गुणसंविज्ञानत्वं त्वेवम् । तथाहि । उक्तद्वये कैयटेन तद्गुणसंविज्ञानपदं द्वेषा  
व्याख्यातम् । तस्य अन्यपदार्थस्य गुणो विशेषणं तस्य संविज्ञानं येनेति । स वर्तिपदार्थो गुणो  
यस्यान्यपदार्थस्य तस्य संविज्ञानं येनेति च । तत्रोदाहरणं तु शुक्रवाससमानयेति । तत्र शुक्रवासः-  
संयुक्तपुरुषानयने पृथगचोदितान्यपि वातासि संबन्धसामर्थ्यादानयनेन संबन्धन्त इत्युक्तम् ।  
इदं च लम्बकर्णमानयेत्यादावपि तुल्यम् । एवं सत्यन्यपदार्थविशेषणस्य यत्र संबन्धासामर्थ्यात्  
कार्यसंबन्धस्तत्र तद्गुणसंविज्ञानः । यत्र तस्य संबन्धसामर्थ्यात् कार्ये संबन्धाभावस्तत्रातद्गुण-  
संविज्ञानः । यथा चित्रगुमानयेत्यत्र । अत्र हि पुरुषानयने समासवर्तिपदार्थभूतानां चित्राणां गवां  
सन्निधानाभावात् कार्येण सह संबन्ध इति । एवं सति प्रकृतेऽन्यपदार्थभूतानां प्रधानानां स्थिति-  
प्रलयाभिसंबन्धेऽनामेकदेशतया तद्विशेषणीभूतो य आदिस्तस्य प्रथमान्तरव्यावर्तकतया जन्म  
विशेषणम् । स्वयं तु वर्तिपदार्थे विशेष्यः । तस्य धर्मरूपं यत्राप्यन्धं तदपेक्षावृद्धिजन्यम् । तस्य  
निरूप्यत्वमपि स्थित्यादिजन्यमतः सोऽत्र सूत्रेऽर्थादायातायां ब्रह्मकर्तृकभवनक्रियायां न सं-  
रक्षितः ।

द्वितस्य । आद्यादीनामिति आदेरादि जन्म आद्यादि, आदिरादियेषां स्थितिलयाभिसंबन्धेनां  
त आद्यादयः, आद्यादि च आद्यादयश्च आद्यादयः तेषामाद्यादीनाम् । येनेतीति येनेति  
श्रुतीयान्तान्यपदार्थकथनं तु तस्यान्यपदार्थस्य गुणो विशेषणं तस्य संविज्ञानं स वर्तिपदार्थो गुणो-  
वयवो वा यस्यान्यपदार्थस्य तस्य संविज्ञानमित्यस्याप्रे संनिहितविशेषणस्यान्यपदार्थस्य विशिष्टसं-  
बन्धाश्रयेण केनचिद्बहुव्रीहिणाभिधानादित्यर्थः । इत्युत्तरग्रन्थसूचितं ज्ञेयम् । शब्दरत्ने तु तस्यान्य-  
पदार्थस्य गुणा विशेषणानि संज्ञायन्ते कार्यत्वादिना यत्रेति 'सर्वादीनि सर्वनामानि' इत्यत्र  
व्याख्यातम् । तद्गुणसंविज्ञान इति तथाच प्रायः संयोगसमवायान्यतरसंबन्धेन संबन्धी यत्र  
अन्यपदार्थस्तत्र तद्गुणत्वमिति शब्दरत्नोक्तं लक्षणं पर्यवसितं ज्ञेयम् । नैयायिकास्तु लक्ष्यता-  
वच्छेदकस्य विशेष्यान्वय्यन्वयित्वं लक्षणमाहुः यत्र तस्येति । इदमपि संयोगसमवायातिरिक्तस्वस्वा-  
मिभावादिसंबन्धेन संबन्धी यत्रान्यपदार्थः तत्र तद्गुणत्वमिति शब्दरत्नोक्तं लक्षणं नातिवर्तते ।  
नैयायिकास्तु लक्ष्यतावच्छेदकस्य विशेष्यान्वय्यन्वयित्वं लक्षणमाहुः । अत्रैतावान् विशेषः ।  
समासशक्तिवादिनां विशेषणस्य विशेष्यान्वय्यन्वयित्वे तदनन्वयित्वे उक्तसंबन्धो नियामकः ।  
लक्षणावादिनां नैयायिकानां तु शब्दस्वभाव एव तत्रमिति । सन्निधानाभावादिति अत एव  
नागयज्ञोपवीती भोज्यतामित्यादौ यज्ञोपवीतस्य कार्यत्वाभावेपि तत्सन्निधानात्तद्गुणत्वमिति हरिग्रन्थः ।  
नैयायिकानां मते तु अतद्गुणसंविज्ञान एव । प्रधानानामिति विशेष्याणामित्यर्थः ।  
स्थित्तीत्यादि । अभिसंबन्धेः सुपुसिस्तसुखमित्यर्थः । प्रथमान्तरेति जन्मतः प्रथमान्तरेत्यर्थः ।  
स्वयं स्थिति आदिस्त्वित्यर्थः । तस्येति आदेरित्यर्थः । अत इति प्राथम्यस्य निरूप्यत्वस्य चापेक्षा-  
वृद्धिजन्यत्वेन स्थित्यादिज्ञानजन्यत्वेन च साक्षाद्ब्रह्मजन्यत्वाभावादित्यर्थः । ब्रह्मकर्तृकेत्यादि यतो

१. कार्यकारणभावसंबन्धाश्रयेण । २. अभिधावृत्तिः परधर्मः 'परज्ञानं तु करणम्' इति आवापरीच्छेदात् ।
३. कार्यकारणभावसंबन्धस्तु श्रुतीयान्तान्यपरं सूचयतीति ग्रन्थसूचितम् । ४. विशेष्यगुणत्वार्थं कार्यम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

वञ्जते । तदसंबन्धे तद्वृद्धारा जन्मनोऽपि न संबन्ध इत्यस्य समासस्यातद्गुणसंविज्ञानत्वम् । इदं च तद्गुणसंविज्ञानस्य प्रथमलक्षणादरे बोध्यम् । द्वितीयलक्षणादरे तु तद्गुणकस्य विशेष्यस्यान्यपदार्थस्य संविज्ञानं समायाति । तच्च चित्रगुरित्यत्रापि वर्तत इति तद्वारणाय विशेषणसंबन्धपूर्वक एव तस्य क्रियासंबन्धो वक्तव्यः । तदाप्यत्र विशेष्यभूतानां स्थित्यादीनां विशेषणसंबन्धपूर्वको न क्रियासंबन्ध इति पूर्ववदेवातद्गुणसंविज्ञानत्वम् । यदि च संविज्ञानपदेन वर्तिपदार्थस्य तद्विशेष्यस्य वा प्रव्यक्तीभाव एवाश्रियते तदा तु विशेष्यविशेषणयोर्ज्ञातत्वेनास्माकं तत्प्रव्यक्तीभावाभावाद् भाववृत्तद्वक्ते, 'सौजङ्ग वेद यदि वा न वेद' इति श्रावणाच्चातद्गुणसंविज्ञानत्वमिति न कोऽपि शङ्कालेशः । अत्रैतत्समासादरेण भाववृत्तद्वक्ते, यदि वा नेतिवाक्यबोधिताऽनाधानपक्षद्वचना-

रश्मिः ।

जन्मादयोश्च भवन्तीति सूत्रान्वयाज्जन्मादिकर्तृका भवनक्रिया तथापि सूत्रे यत इति पञ्चमी 'जनिकर्तुः प्रकृतिः' इति सूत्रादित्याशयः । तदसंबन्ध इत्यादि आदेः प्राथम्यवाचकस्यापेक्षाबुद्धिजन्यत्वेन ब्रह्मजन्मत्वाभावात् तद्वेतुक्तभवनक्रिययाऽसंबन्धे तद्विशिष्टजन्मनोपि संबन्धेनो न विशेषणसंबन्धाभाव-प्रसूत्वे विशिष्टभाव इत्यस्य समासस्यातद्गुणसंविज्ञानत्वमित्यर्थः । बोध्यमिति अन्यपदार्थस्य स्थित्यादेशुनोऽजन्म तस्यासंविज्ञानमत्रेत्येवं बोध्यमित्यर्थः । तद्गुणकस्येति समासवर्तिपदार्थगुण-कस्यान्यपदार्थस्य स्थित्यादेरित्यर्थः । एवं कैम्यटोक्तलक्षणद्वयसमन्वयमुत्त्वा तद्गुणसंविज्ञान इत्य-ज्जन्मपदार्थगुणानां कार्यित्वादिना संविज्ञानमिति पक्षे संविज्ञानपदस्यान्वयलक्षकत्वं लक्ष्यता-वन्धेदकस्य विशेष्यान्वयन्वयित्वमिति पक्षेपि तथेति वक्तव्यं तथा सति तद्गुणान्वय इति वक्तव्ये संविज्ञानपदकथनेन तस्य तद्गुणानां च प्रव्यक्तीभाव एवाभिप्रेत इत्याशयेन प्रकारान्तरमाहुः यदि चेत्यादि । तद्विशेष्यस्य चेति वर्तिपदार्थविशेष्यस्यान्यपदार्थस्य चेत्यर्थः । बाकारश्चकारार्थः । एतत्पक्षे प्रकृतेऽतद्गुणे संविज्ञानत्वं निगमयन्ति तदा त्वित्यादि । इहभावविकाररूपयोर्जन्मप्राथम्य-रूपयोर्वा विशेष्यविशेषणयोर्ज्ञानितत्वेन जगद्भवत्वेन साक्षाद्ब्रह्मणस्तद्विषयकसंविज्ञानत्वाभावादित्यर्थः । शंकाराणां सर्वस्य मायिकत्वादस्माकमित्युक्तम् । नन्वसार्वज्ञ्यापत्तिरेवं भवेदित्यतः श्रुति प्रमाणयन्ति 'आद्यमृतेत्यादि । इयं श्रुतिर्ब्राह्मणस्य द्वितीयाष्टकेऽस्ति तत्रैतस्याः पूर्वं 'नासदासीन्नो सदासीत्त-दानीम्' इत्याद्युक्त्वा 'तम आसीत्तमसा गूढमग्रेऽप्रकेतम् । सलिलं सर्वमा इदम्' इत्यादिना सृष्टिं च । ततः 'को अद्या वेद क इह प्रवोचत् कुत आजाता कुत इयं विसृष्टिः । अर्वाग्देवा अस्य विसर्जनाय । अथा को वेद यत आभूत् । इयं विसृष्टिर्यत आभूत् यदि वा दधे यदि वा न । यो अस्याध्यक्षः परमेष्ठ्योमन्' इति श्रूयते । तथा च सोष्यक्षो विसृष्टिं जन्म वेद यदि वा विसृष्टिं न वेदेति जन्मनो ज्ञानविषयत्वेनातद्गुणत्वमित्यर्थः । यदीत्यस्या यदा भगवान् सच्चिदानन्दरूपो धर्मरूपे-णाविर्भवतीत्यादिक्रमेण ततो जाता तदा तु धर्मरूपेणादधे, यदा तु स्वयमेव तथाविर्भूतस्तदा न दधे । सर्वस्य ब्रह्मान्तरेकादित्यर्थः । तथा च विकारान्तरज्ञानदशायां जन्मनः प्रव्यक्तत्वाभावात्तदसंविज्ञानं नैतावताऽसार्थज्ञयमिति भावः । न कोपीति । या तु 'यस्मिन्निदं सं च विचैति सर्वम्' इति श्रुत्या जन्मनः सिद्धत्वेन औतत्वात् तद्गुणसंविज्ञान एव युक्त इत्याशङ्का सापि नेत्यर्थः । जन्मनो ब्रह्मकर्तृक-त्वेनि औतात्स्येद्वाद्ब्रह्मज्ञानमुक्तम्, निश्चिद्धधर्माभवत्वेन माहात्म्यज्ञानं च ध्योतितम् । अनाधानपक्षेति



अथवा जन्मप्रभृति सर्वे भावविकारा आदिशब्देन गृह्यन्ते । तथाच जन्म च आदिशब्देत्येकवद्भावः । आदिशब्दश्च धर्मवाची । स च स्वसंबन्धिनं लक्षयति । तस्योभयसापेक्षत्वादुत्पत्तेर्विद्यमानत्वादन्यानेव भावविकारानुपलक्षयतीत्यादिशब्देनान्ये भावविकाराः ।

भाष्यप्रकाशः ।

जन्मस्थितिभङ्गादीनामाविर्भावदिरूपत्वबोधनेन भगवानेव तत्तद्रूपः क्रीडभाविस्तिरश्च भवतीति पुष्टिसृष्टिप्रकारो बोधितः । तथाच जन्म आविर्भाव आदियेषां प्रकाराणामित्यर्थो बोध्यः । प्रवाह-सृष्टिबोधनाय प्रकारान्तरमाहुः अथवेत्यादि । प्रभृतिशब्दः पूर्वाविभावचक्रः । सर्व इति जायतेऽस्ति विपरिणमते वर्धतेऽपक्षीयते नश्यतीतिप्रतीतिसिद्धा यास्कोक्ताः षट् । कथं गृह्यन्त इत्यपेक्षायामाहुः तथाचेत्यादि । सर्वोऽपि द्वन्द्वो विभाषैकवद्भवतीत्येकवद्भावः । आदिशब्दश्च प्राथम्यरूप-धर्मवाची । पूर्वतन्त्रे शब्दानां धर्मवाचकत्वस्य सिद्धत्वात् । स च स्वसंबन्धिनं लक्षयति । तत्र कं लक्षयतीत्याकाङ्क्षायां तस्य यथोत्पत्तावाधारता तथाग्रिमेषु निरूपकता । प्राथम्यस्योभयसापेक्षत्वात् । अत उत्पत्तेरत्र कण्ठोक्तत्वेन विद्यमानत्वादन्यानेवोपलक्षयतीति तथेत्यर्थः । तेन विषयवाक्यो-दितौ स्थितिभङ्गौ प्रत्याहारन्यायेनान्येषामपि बोधकौ । कालादिगतमपि कर्तृत्वं भगवदीयमेव, न तु स्वतन्त्रमिति च बोधयितुमत्रादिपदोक्तिरिति तात्पर्यं सूचितम् । एवं व्याख्याने आदिपदस्य लक्षणिकत्वम् । तथादिपदेन आदित्वधर्मवत्तया जन्मनोऽपि संग्रहीतुं शक्यत्वाज्जन्मपदवैयर्थ्या-

रश्मिः ।

स्वस्यैव सर्वरूपत्वेन धारणपक्षेत्यर्थः । पुष्टिसृष्टिप्रकार इति शब्धे कार्यकारणरूप इति प्रकार इत्यर्थः । 'पुष्टिं कायेन निश्चयः' इति पुष्टिप्रवाहमर्यादाग्रन्थवाक्यात् । अत्र पक्षे सर्वस्वानन्दरूपतया विकारविरहादर्थमाहुः तथा च जन्मेत्यादि । प्रकाराणामिति । 'लोक-वतु लीलकैवल्यम्' इति न्यायेन लौकिकभावविकारसदृशप्रकाराणामित्यर्थः । प्रवाहेत्यादि प्रवाहः प्रवहणम् । सर्गपरंपराया अविच्छेद इति यावत् । 'द्वौ मृतसर्गौ लोकेस्मिन् दैव आसुर एव च' 'द्वया ह प्राजापत्या देवाश्चासुराश्च' इति श्रुतिस्मृतिभ्याम् । अत्र समवायी मायामनोरूपः 'द्वे अस्य बीजे' इत्यारम्य 'मायामयं वेद स वेद वेदम्' इति भगवद्वाक्यात् । मायामात्रस्यैव मिथ्यात्वं न सर्वस्य । प्रवाहस्य सदसद्वन्निरूपत्वात् । संध्याधिकरणे स्फुटिष्यतीदम् । प्रभृतीत्यादि तथा च जन्मपूर्वावधिकसर्वे भावविकारा इति भाष्यार्थः । यास्कोक्ता इति निरुक्तप्रसिद्धो यास्कार्षिः । सर्वोपीत्यादि परिभाषेयम् । आदिशब्द इति भाष्यं विवृण्वन्तिस्म आदिशब्दश्चेति । पूर्वतन्त्र इति आकृत्यधिकरण इत्यर्थः । स्वसंबन्धिनन्माश्रयं, तं विना स्थातुं धर्मो न शक्नोतीति भावः । लक्षणायां संबन्धं वक्तुमाहुः तत्र कमित्यादि । तस्य यथेत्यादि प्राथम्यस्य यथा जन्म-न्याधारता तथाग्रिमेष्वस्त्यादिषु निरूपकता, प्राथम्यस्यास्त्यादिनिरूप्यत्वात् । उभयसापे-क्षत्वादिति आधारनिरूपकसापेक्षत्वादित्यर्थः । उपलक्षयतीति निरूपकतासंबन्धेनोपलक्षयतीत्यर्थः । ननु कथं तर्हि आदिशब्दप्रयोग इत्यत आहुः तेनेत्यादि । प्रत्याहारन्यायेनेति 'आदिरन्त्येन सहेता' इति सूत्रसिद्धेनेत्यर्थः । अन्येषामिति विपरिणामवर्धनापक्षयाणामित्यर्थः । कर्तृत्वमिति कालेन विपरिणमतीत्यादिप्रतीत्या विपरिणामादिकर्तृत्वमित्यर्थः । भगवदीयं तृतीयस्कन्धवाक्यात् कालादी-नामीश्वरापीनकर्तृत्वात् । तथा चादि जन्मादि कर्तृत्वं सूचयितुमादिपदेनास्त्याशुपलक्षणमिति भावः ।

अथवा जन्मनो नादित्वम् । तदाधारस्य पूर्वमविद्यमानत्वात् । अन्ये  
त्वादिमन्तः । तदाधारस्य पूर्व विद्यमानत्वात् । अत आदिशब्दः स्वाधारस-  
द्धर्मवाची तद्धर्माणामुपलक्षकः । अथवा गमनप्रवेशयोर्भेदाज्जन्म आदिर्येषामिति

भाष्यप्रकाशः ।

पधिरित्यरूपा प्रकारान्तरेण व्याकुर्वन्ति अथवा जन्मन इत्यादि । बहिर्विद्यमाने जन्माधारे  
पश्चाज्जन्म चेत्तदा जन्म प्रत्याधारस्य तद्गतधर्मस्य चादिता संभवति । प्रकृते तु तन्नास्तीति जन्मनो  
नादित्वम् । अन्येषां तु भावविकाराणामुक्तयुक्त्यादिमतो हेतोरदिशब्दः स्वाधारसद्धर्मवाची आदि-  
त्वाधारभूतोऽस्तिपदवाच्यो धर्मस्तस्यान्यापेक्षया प्राथम्यात् तत्पूर्वकमेव तं वदन्नादित्वस्य मापेक्षतया  
तद्धर्माणां विपरिणामादीनामुपलक्षक इति न स्वार्थत्यागदोषो, नापि जन्मपदवैयर्थ्यदोष इत्यर्थः ।  
अस्मिन् पक्षे असत्कार्यवाद आपतति । तथापि यदेतस्य कथनं तच्चित्सिंहोत्तरतापिन्याद्युक्तमायिक-  
सृष्टिं प्रत्यपि भगवत एव कारणत्वमिति बोधयितुं, न तु पूर्वोक्तं पक्षं निराकर्तुमिति बोध्यम् ।  
अथ मर्यादासृष्टिसंग्रहाय तद्गुणसंविज्ञानपक्षमभिसंधायामुः अथवा गमनेत्यादि । गमनप्र-

रश्मिः ।

बहिरिति तेन 'सत इदमुत्थितं सदिति चेन्न नु तर्कहतम्' इत्यस्य विषय इति ज्ञापितम् । तेन  
'सद्बुद्ध्या सर्वथा सद्भिर्न सेच्यमखिलं जगत् ।  
भ्रान्त्या सद्बुद्धिरत्रेति सन्तं कृष्णं भजेद्बुधः' ॥

इति तृतीयाध्याये विषयत्वेन सन् कृष्णः सिद्धः स च जगति त्वत्लादिवाच्यस्तदा निरा-  
वरणसेवा भवति शुक्तिज्ञानवत् । जन्माधार इति आद्यक्षणसंबन्धो जन्म तदाधारे घटादावि-  
त्यर्थः । तदा सृष्ट्यन्तरपक्षे जन्मसंबन्धरूपजन्मस्वरूपसोभयसापेक्षत्वात् तत्प्रत्याधारस्य जगतः विशिष्टे  
शक्त्या तद्गतधर्मो जगत्त्वादिरूपस्तस्य, चकाराज्जन्मनोप्यादिता संभवति । प्रकृते त्विति प्रवाहसृष्ट्या-  
वित्यर्थः । तन्नास्ति भ्रान्त्या सद्बुद्धिस्त्वद्विषयभूतं जगदाधाररूपं नास्ति ततो जन्मापि नास्तीति  
अस्त्याद्यपेक्षया जन्मनो नादित्वमिति एतादृशसर्गपरंपरयास्त्वादीनामप्यादित्वसंभवात् जन्मनो न  
तथात्वमित्यर्थः । उक्तयुक्त्येति हेतुभाष्योक्तयुक्त्येत्यर्थः । भाष्ये । तदाधारस्य जन्माधारस्य ।  
प्रकृते । धर्म इति सत्तास्य इत्यर्थः । अत्र न विशिष्टे शक्तिः, आधारस्य सत्त्वात् । अतो-  
स्तिपदवाच्यो धर्मः स आत्मा वाक्यपदीयात् । 'सत इदम्' इति श्लोके पूर्वमुक्तम् । तत्पूर्वक-  
मित्यादि प्राथम्यपूर्वकमेव सत्तास्यं धर्मं शक्या वदन् लक्षणया विपरिणामादीनां निरूपकानामुप-  
लक्षक इत्यादिपदस्य शक्यार्थस्वीकारेण न स्वार्थत्यागदोषो नापि जन्मपदवैयर्थ्यदोषो जन्मनो-  
नादित्वेनादिपदवृत्तिद्वयासंभवादित्यर्थः । अत्राजहत्स्वार्थलक्षणायां कृतायां यथायोग्यं तीरे घोषः  
प्रवाहे मत्स्य इत्यन्वयो मञ्जूषायाम् । नच युगपद्बुद्धिद्वयविरोध इति वाच्यं, गङ्गायां घोषमत्स्यौ स्तः  
इतिवदुपपत्तेः । तथा चादित्वेन सत्तारूपात्मत्वेन सता भ्रान्तिविषयसज्जन्माक्षेपोत्र नापि तु  
द्याक्षेप्यजन्मोक्तिः । अस्मिन् पक्षे इति प्रवाहपक्ष इत्यर्थः । नृसिंहेत्यादि 'सैषाविद्या जगत्सर्वम्'  
इत्यादिः । अथ मर्यादेति कर्मज्ञानादितत्त्वकारनियमो मर्यादा, सा तु विभागसाथिक्यादस्ति सचै-  
वम् । विधिमन्त्रनामधेयनिषेधार्थवादात्मना हि विमक्तो वेद इति । तत्सृष्टिस्तु 'वचसा वेदमार्गं हि'

जात्यपेक्षयैकवचनम् । जन्म तु श्रुतत्वात् सिद्धम् ।

अथवा किमनया कुसृष्ट्या । जन्म आप्तस्य आकाशस्य यत् इति ।

भाष्यप्रकाशः ।

वेद्योः पूर्वोत्तरावधिभूतसंचरप्रतिसंचरयोर्मध्ये कार्यस्वरूपस्य कारणतो मेदाजन्मादयो भवन्तीति जन्म आदिर्येषां तत्तज्जातीयं जन्मादि । जातिरत्र विकारत्वं क्रियात्वं वा । अत्र, 'ब्राह्मणो जन्मतः श्रेयान्', 'न ब्राह्मणान्मे दयितं रूपमेतच्चतुर्भुजम्' इत्यादाविव जात्यपेक्षयैकवचनम् । तथाच यद्यपि, सुपां सुलुगिति जसो लोपे जन्मादीति सिध्यति तथापि विकारान्तरसंग्रहस्तेन न भवत्यतस्तदुपेक्षितम् । नपुंसकं तु सामान्ये । एतत्पक्षसंग्रहे बीजमाहुः जन्म तु श्रुतत्वात् सिद्धमिति । जन्म तु, 'यस्मिन्दिदं स च विचैति सर्वम्' इति तैत्तिरीये श्रुतत्वाद् व्ययनात्मकप्रतिर्गमनरूपं सिद्धम् । तच्च सजातीयसंबलनवियोगादि संगृह्यत् समयनरूपं प्रवेक्ष्य च स्मारयतीति तद्गुणसंविज्ञानोऽपि युक्त इत्यर्थः ।

एवं पक्षत्रयेण व्याख्यायैतेषामत्र बोधनखानतिप्रयोजनत्वात् प्रतिपदिगौरवाच्चाकर्षिं सूचयन्तः प्रकारान्तरेण सूत्रं व्याकुर्वन्ति अथवा किमित्यादि । नन्वेवं सत्याकाशजनकत्वसौब रक्षिः ।

इति मनःपूर्वकं वचसा वेदमार्गं सृष्टवानित्यर्थः । शब्दादर्थोत्पत्तिश्च शब्द इति चेदित्यादि सूत्रभाष्ये स्फुटिष्यति । अत्र समवाय्यध्वरम् ।

'मया ततमिदं सर्वं जगदव्यक्तमूर्तिना ।

मत्स्थानि सर्वभूतानि न चाहं तेष्ववस्थितः' ॥

'अव्यक्तोक्षर इत्युक्तः' 'अव्यक्ताद्भक्तयः सर्वाः' इति वाक्येभ्यः । गमनं सविदानन्दस्य भगवतो धर्मरूपेण भवतोत्तरं स्वस्मिन् लयः यत्प्रयन्तीत्युक्तः प्रवेक्ष्यस्त्वमिसंविशन्तीत्युक्त इत्याशयेन गमनप्रवेशौ व्याकुर्वन्ति गमनेत्यादि । प्रतिस्ंचरः प्रतिनिधिसंचरः । तथा च पूर्वोत्तरावधिभूतयोः जननजीवनयोर्षौ संचरप्रतिसंचरौ तयोर्मध्ये । कारणत ब्रह्मण इति इत्यर्थः । जन्मादय इति विकारा इत्यर्थः । न भवतीति यतो वा इति श्रुतौ जननगमनप्रवेशयोर्मध्ये स्थितिमात्रोपादानाच्च भवतीत्यर्थः । सामान्य इति दृढमक्तिरिति वत् । यद्यपीदमनियतलिङ्गविषयकमत एवादि पचतीलेव प्रयोगस्तथापि बहुव्रीहौ त्वनियतलिङ्गत्वादुपपन्नम् । सिद्धमिति ब्रह्मणः सिद्धमित्यर्थः तथाच तद्गुणसंविज्ञाने श्रुतनुकूलैव बीजमित्यर्थः । व्ययनात्मकेति व्यवहितामेति छन्दसि व्यवधानेऽपि प्रयोगात् समेति व्येतीत्यर्थात्तथेत्यर्थः । संगृह्यदिति तात्पर्योपलक्षणविधयापि गृह्यत् । स्मारयतीति संविज्ञानस्य शक्यार्थपक्षमाश्रित्येदम् । युक्त इति अस्मिन् पक्षे विग्रहस्त्वयमेव सर्वं आदिर्येषामिति वत् । इह आदिशब्दस्वावयववाचित्वाद्भूतावयवभेदः समुदायः समासार्थः । उद्भूतावयवभेदत्वं चारोमितावयवगतसंख्यत्वम् । तस्य च समुदायस्य युगपत्क्रियान्वयासंभवात् तदन्तर्भूतानामवयवानामेव पृथगन्वयः । शंकराचार्यैस्तु जन्मादिर्यसेति विगृहीतम् ।

एवं पक्षत्रयेणेति 'स आत्मानं स्वयमकुर्वत्' इति 'सोऽङ्गभवत् बहु सात्, प्रजायेव' इति 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः' इति तैत्तिरीयोक्तपुष्टिप्रवाहवर्षादा-  
बोधकपक्षत्रयेणेत्यर्थः । एतेषामिति पुष्टिप्रवाहवर्षादानामित्यर्थः । भाष्ये । कुलच्छेति कुलच्छेत्वं तु अवयवसमासपक्षे जन्मब्रह्मप्रयासः अतद्गुणसंविज्ञान एव । अवयवित्तमासपक्षे तु समुदायस्य युगपत्क्रियान्वयभेदः । इन्द्रे तु आदिशब्दस्य व्ययनिकत्वं जयन्मिष्यात्वं

'तज्जाज्ञा एतज्जावात्मन आकाशः संवृतः' इत्येव विचार्यते । फलसंबन्धित्वात् । तेनैकत्र सिद्धः शास्त्रार्थः प्रकारान्तरेऽपि । यतो वा इमानि भूतानीत्यत्र चिस्फुल्लिङ्गत्वं सर्वोत्पत्तिः । अत्र तु क्रमेणेति विशेषः । एतेन सर्व एव प्रकाराः

भाष्यप्रकाशः ।

लक्षणत्वमायाति, न तु सर्वभूतजनकत्वस्य तत्स्वित्यादिकर्तृत्वस्य च । तथा सति वाक्यान्तरे ब्रह्मभेदापत्तिरिति शङ्कायामाहुः तेनेत्यादि । यदा, यतो वेति वाक्यं विषयत्वेनादरणीयं तदाप्ययं न्यायस्तु सर्वथाङ्गीकार्य एव । अन्यथा आकाशवाक्येऽपि ब्रह्मान्तरापत्तिः स्यात् । अतो जनन-प्रकारस्यैव भेदो न तु ब्रह्मण इति न कोऽपि दोष इत्यर्थः । यतो वेति श्रुतौ, यत् प्रयन्त्यभिसंवि-शन्तीत्यस्य भागस्य यद् ब्रह्म प्रयन्ति प्रकर्षेण सृष्टिसामयिकदुःस्वराहित्येन प्रलयं गच्छन्ति, अभितः संविशन्ति स्वपन्ति सुषुप्ताविव सत्संपन्ना भवन्तीत्यर्थो बोध्यः । एवं पक्षत्रयेण व्याख्याने बीज-माहुः एतेनेत्यादि । घ्ने एव श्लिष्टप्रयोगेण वेदोक्ताः सर्वे प्रचारा व्यामचरणैः संगृहीता ज्ञेयाः । तथाच क्वचित् साक्षात्, क्वचित् तदस्वत्वेन, क्वचित् किञ्चिद्द्वारा क्रमेणेति बोधनायासाभिरपि रश्मिः ।

चापद्यत इति । न च यथा कतन्तेभ्यः कण्वादिभ्य इत्यत्र कतस्यान्तः कतन्तः शकन्ध्वा-दित्वात् पररूपम् । कतः अन्तो येषां ते कतन्ताः कतन्तश्च कतन्ताश्च कतन्तास्तेभ्य इत्येकशेषः । कण्व स्यादिः कण्वादिः कण्व आदियेषां ते कण्वादयः ततः पूर्ववेदेव बहुव्रीहि-तत्पुरुषयोरेकशेषः । तद्ब्रह्मन् च आदिर्जन्मादि जन्म आदियेषां तजन्मादि जन्मादिश्च जन्मादि च जन्मादि । नपुंसकमनपुंसकेनेति स्वरभिन्नानां यस्योत्तरस्वरः स शिष्यत इति वा बहुव्रीहिः शेषः । तथा च जन्मनस्तदादीनां च ग्रहणं भविष्यतीति वाच्यम् । एवं तर्हि जन्मादिरित्यत्र सारूप्यार्थमे-वादिशब्द उपादीयतेत्यस्य प्रयोजनस्याभावात्, तथा च गौरवप्रस्तार्थबोधकत्वाद्ब्रह्मर्थत्वमिति बोध्यम् । फलसंबन्धित्वादिति 'ब्रह्मविदामोति परम्' इति फलमुपक्रम्य पठितत्वेन तत्पदेन फलरूपपरस्यैव परामर्शेन फलसंबन्धित्वादित्यर्थः । अत्रैवं प्रतिभाति सुगमव्याख्या । अवयवसमासे येषामिति बहुवचनं विकाराभिप्रायेण समर्थनीयं तदनुपपन्नमभिसंविशन्तीत्यनेनोक्ताभिसंवेद्यसा-विकारत्वात् सुषुप्तिसुखत्वेन विकाराणां यथायथं जन्मस्थितिभेदेऽन्तर्भावजागतः स्थितिकाले संभा-व्यमानत्वात्साक्षात् इन्द्रपक्ष उक्तः । अस्मिन्नपि पक्षे जगतौ नित्यत्वापत्या लक्षणत्वव्याघातः । अवयविसमासे च समासार्थस्य समुदायस्य क्रियान्वयकेशः इति पूर्वोक्तमेव लक्षणं समर्थयन्त आहुः अथवा गमनेत्यादि । श्रुतौ प्रयन्तीति गमनमभिसंविशन्तीति प्रवेशः तयोर्गमनसुषुप्तिरूप-त्वेन भेदात् जन्म आदियेषां स्थितिगमनप्रवेशानामित्यवयवसमास इत्यर्थः । तथा च बहुवचनं स्यादित्याशङ्काहुः जात्यर्थेभ्येति । एवं तर्हि जन्मासंग्रहस्तु स्यादतद्गुणसंविज्ञानपक्ष इत्याशङ्काहुः जन्मेत्यादि । यथा देवदत्तशालायां ब्राह्मणा आनीयतामित्युक्ते देवदत्तो यदि ब्राह्मणभेददा सोप्या-नीयत एव, एवं स्थित्यादिकर्तृत्वसिद्धौ जन्मकर्तृत्वमपि श्रुतत्वात् सिद्धमिति । अस्मिन् पक्षे पक्षद्वयं ज्ञेयम् । इतोपि लापवमाहुः अथवा किमित्यादि । भाष्ये । फलसंबन्धीति ब्रह्मवित्प्रापठके 'ब्रह्म-विदामोति परम्' इति फलमुपक्रम्य पठितत्वेन तत्पदेन फलरूपपरस्यैव परामर्शेन फलसंबन्धित्वात् । प्रकृते । ब्रह्मभेदापत्तिरिति जगत्कर्तृ ब्रह्म आकाशकर्तृभिर्भेदं स्यादित्यर्थः । न कोऽपि एतेन जन्मस्थितिभेदविरहितं कारणत्वत्रयं भिन्नं सदेव लक्षणमिति बोधयितुं सूत्रे समाहारो बोधित इति परास्वमित्यर्थः । श्लिष्टप्रयोगेणेति जन्माद्यस्येति श्लिष्टप्रयोगेणैव । तदस्व-त्वेनेति । तद्वचनं तु 'ब्रह्मादिनिर्गुणपर्यन्तं सर्वप्राणिषु श्लिष्टविसृष्टतपोपलम्बनाद्यः सर्व-

सृष्टिता वेदितव्याः । ब्रह्मविचारे ब्रह्मणोऽन्यधिकृतत्वाद् ब्रह्मेत्यायाति । न त्वध्याहारः ।

शास्त्रे योनिः शास्त्रयोनिः । शास्त्रोक्तकारणत्वादित्यर्थः । शास्तीति शास्त्रं वेदः । सामान्यग्रहणं पूर्वकाण्डे पूर्वसृष्टिवाक्यानां संग्रहार्थम् । यथाऽस्यैव कारणत्वं, नान्यस्य तथोपरिष्ठाद् बध्यामः । मतान्तरवज्जन्मादीनां न विकारित्वं किंत्वाविर्भावतिरोभावाभेव तथोत्तरत्र बध्यते, तदनन्यत्वाधिकरणे । नामलीलाया अपि न पृथक् निरूपणं प्रपञ्चमध्यपातात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

तदाद्ययं स्फुटीकर्तुं पञ्चत्रयेण व्याख्यातमित्यर्थः ।

नन्वत्र लक्ष्यानिर्देशात् प्रतिज्ञायां च संबन्धिविचारसैवाधिकृतत्वेन ब्रह्मणोऽनधिकृतत्वाद्ब्रह्मानुद्देश्यवचनत्वेन ब्रह्मपदं ब्रह्म वाऽध्याहार्यम् । कर्मषष्ठीपक्षे तु प्रकृतत्वादेव तत्प्राप्तेर्नायं दोष इत्यत आहुः ब्रह्मेत्यादि । तथाचाद्यदेव तत्प्राप्तेर्नोक्तदोष इत्यर्थः ।

एवं लक्षणबोधकं सूत्रार्थं व्याख्याय प्रमाणबोधकमर्थं व्याकुर्वन्ति शास्त्रे इत्यादि । शास्त्रे इति सप्तम्या वैषयिकमधिकरणं बोध्यते । शास्त्रविषयो योनिः शास्त्रयोनिः । विषयत्वं प्रतिपाद्यत्वम् । तदेतदभिसंधायाहुः शास्त्रोक्तेत्यादि । शास्तीति राजवदाज्ञापयति । एतेन तद्विरोधेऽपराधोऽपि बोधितः । नन्वत्रोत्तरकाण्डार्थ एव विचार्यत इति शास्त्रशब्दस्य कृतः प्रयोग इत्यत आहुः सामान्येत्यादि । पूर्वसृष्टिवाक्यानामिति । भाववृत्तकत्वादीनाम् । एतेन वेदार्थतयैवात्र सूत्रकृतो ब्रह्म विवक्षितमिति श्लोके बीजं प्रदर्शितम् । ननु योनिशब्दो निमित्तवाची प्रायो दृश्यते इति साधारणेन कारणपदेन कृतो व्याख्यायत इत्यत आहुः यथेत्यादि । उपरिष्ठादिति अग्निमन्त्रे, तथाचातो व्याख्यात इत्यर्थः । अत्र कश्चिज्जन्मादिसूत्रत्वेन यत इति पदेनैव विषयश्रुतेः कारणत्वं सिद्धे शास्त्रप्रमाणकत्वे, शास्त्रयोनित्वसूत्रं व्यर्थमित्याह । तत्र । यत इत्यस्य हेतुकोटी प्रवेशे जन्माद्यसेतिभागस्य प्रपञ्चवृत्तान्तपरतया ब्रह्मलक्षणत्वायोगेनासंगतत्वप्रसङ्गात् । नच लक्षणे प्रविष्टस्यैव यतःशब्दस्योक्तश्रुतिस्मारकत्वमित्यपि युक्तम् । श्रुतौ भूतानीति बहुवचनेन रश्मिः ।

प्राणिबुद्धिस्यो यदा तदा कृतस्य इत्युच्यते' इति सर्वोपनिषदि । अष्टविशिष्टता 'भूमिरापोऽनलः' इति गीतायामष्ट तद्विशिष्टता । संबन्धीति ब्रह्मशब्देन वेदः तत्संबन्धिविचारस्य । एषकारेण ब्रह्मरूपार्थव्यवच्छेदः क्रियते । भीमांसकमतेनार्थाध्याहारमाहुः ब्रह्म वेति । तत्प्राप्तेरिति ब्रह्मरूपलक्ष्यप्राप्तेरित्यर्थः । भाववृत्तेत्यादि ब्राह्मणस्य द्वितीयाष्टकस्यानामित्यर्थः । आधिपदेन संहितोक्तानां 'प्रजापतिरकामयत प्रजाः सृजेय' इत्यादीनाम् । एतेनेति शास्त्रपदोपादानेनेत्यर्थः । निमित्तवाचीति 'तासां ब्रह्म महृषोनिरहं बीजप्रदः पिता' इति मातृरूपत्वबोधनादित्यर्थः । अत इति अग्निमन्त्रिमित्तोपादानत्वादित्यर्थः । हेतुकोटादित्यादि यत इत्यादिश्रुतेरित्येवं हेतुकोटी प्रवेशस्य प्रपञ्चस्य जन्मादि भवतीत्येवं प्रपञ्चवृत्तान्तपरतया ब्रह्मलक्षणत्वायोगेन सूत्रस्याभासेनासंगतत्वप्रसङ्गादित्यर्थः । न च यतः शास्त्रयोनित्वात् इति हेतुकोटिप्रवेशोक्तिविच्छिन्नं परैरन्यनङ्गीकारात् । अन्यपक्षं समर्थयितुमप्याह्वानमाहुः न च लक्षण इत्यादि । जगज्जन्मादिप्रपञ्चवृत्तान्ते धार्मिके लक्षणे प्रत्यक्षस्य प्रविष्टत्वेन यतःशब्दस्यापि प्रविष्टस्यैवेत्यर्थः । आभासोक्तपक्षे तु जन्माद्यस्य यत इति

केचित् पृथग्रूपनामप्रपञ्चकर्तृत्वं योगविभागेन प्रतिज्ञाय समन्वयादि-  
सूत्रेष्वेव हेतून् वर्णयन्ति । अन्वयसिद्ध्यर्थं च अतति व्याप्नोतीत्यत् । शास्त्रे  
योनित्वं प्राप्तं तदिति नैतत् सूत्रकारसंमतमिति प्रतिभाति ।

भाष्यप्रकाशः ।

लक्षणस्य तद्विरुद्धत्वापत्तेः । नच जात्यपेक्षयैकवचनाच्च विरोध इति वाच्यम् । तथा सति  
वाक्यान्तरासंग्रहेण ब्रह्मभेदापत्तेः । तस्माच्छास्त्रयोनित्वादित्यवश्यं प्रणेतव्यम् । ननु तथापि  
साधारणशब्देन व्याख्यानमयुक्तम् । जन्मादीनामादिमत्तया असत्त्वेनाग्निमन्त्रेऽपि तदस्यकारण-  
ताया एव सिद्धेरित्यत आहुः भ्रान्तान्तरेत्यादि । न्यूनत्वरूपं प्रतिज्ञादोषं परिहरन्ति नामेत्यादि ।

शांकरमतमनुवदन्ति केचिदित्यादि । तन्मते दशध्वत्रं जन्माद्यधिकरणम् । तत्र द्वाभ्यां  
प्रतिज्ञा । तत्र द्वितीयसूत्रे पञ्चम्यनन्वयादन्वयसिद्ध्यर्थं तथा वर्णयन्तीत्यर्थः । तद् दूषयन्ति  
नैतदित्यादि । शास्त्रयोनिरित्येतावतैव प्रतिज्ञासिद्धावपि त्वादित्यधिककथनादग्निमन्त्रे पुनः  
साध्यपरामर्शाच्च तथेत्यर्थः । यत्पुनः शास्त्रस्य योनिरिति षष्ठीतत्पुरुषमङ्गीकृत्य, महत् ऋग्वेदादि-  
शास्त्रस्य सर्वाधीवद्योतिनः सर्वज्ञकल्पस्य संभवो, न सर्वज्ञादन्यतः संभवतीत्येवं ब्रह्मणः सर्वज्ञत्वं  
समर्थितम् । 'अस्य महतो भूतस्य निःश्रसितं यद् ऋग्वेद' इत्यादिबृहदारण्यकीयश्रुतिमादाय पुरुष-

रश्मिः ।

लक्षणे प्रविष्टस्य । उक्तश्रुतिर्यत इति श्रुतिस्तस्मारकत्वं न तु 'तस्माद्वा एतस्मात्' इति  
श्रुतिस्मारकत्वम् । लक्षणस्येति आकाशमात्रभूतकर्तृत्वस्यान्तिमलक्षणस्य श्रुतिविरुद्धत्वापत्ते-  
रित्यर्थः । अथवा एकजगज्जन्मादिकर्तृत्वस्य वसुभूतादिजन्मादिकर्तृत्वरूपश्रौतलक्षणादानुपूर्व्यश्रे-  
विरुद्धत्वापत्तेरित्यर्थः । न च जातीति भूतत्वरूपनित्यधर्मापेक्षयेत्यर्थः । यद्वा द्रव्यत्वापेक्षया-  
द्यत्वेत्येकवचनादित्यर्थः । तथासतीति लक्षणवाक्ये यत इति श्रुतिसंग्रहे विस्फुल्लिङ्गवत्सर्वो-  
त्पादकाब्रह्मणो वाक्यान्तरे क्रमसृष्टिबोधके ब्रह्मभेदापत्तेरित्यर्थः । यथा पृथिवी इतरेभ्यो मिथते गन्ध-  
वत्त्वादेवं सर्वोत्पादकाब्रह्मणः 'तस्माद्वा एतस्मात्' इति क्रमणोत्पादक आत्मा मिथते यत इति  
श्रुत्यसंग्रहात्, आद्यसाकाशस्य जनकत्वात्, इत्येवं ब्रह्मभेदो ज्ञेयः । शंकरभाष्ये तु जन्माद्यस्य  
यत इत्यत्र प्रदर्शितानुमानस्य स्वातन्त्र्यं मा मृदिति शास्त्रयोनित्वादित्युक्तमित्युक्तम् । तदस्य-  
कारणताया इति जिज्ञास्यब्रह्मणो निर्गुणत्वेन जगत्कारणत्वं कथं लक्षणं संभवतीत्याशङ्क्य यज्ज-  
गत्कारणं तद्ब्रह्मेति कल्पितं कारणत्वं तदस्यं सदेव ब्रह्मलक्षणं यद्भजतं सा श्रुतिरिति शुक्तेर्लक्षणं रजतं  
तद्ददित्वेवं तथेत्यर्थः । भाष्ये । उत्तरश्रेति द्वितीयाध्याय इत्यर्थः । तथा च 'आविर्भावतिरोभावौ शक्ती  
वै मुवैरिणः' इति वाक्याद् ब्रह्मशक्तित्वेनादिमत्त्वाभावेनासत्त्वाभावाच्च तदस्यलक्षणतेति भावः ।  
दृष्टान्तासिद्धेश्च । प्रकृते । न्यूनत्वरूपमिति नामप्रपञ्चकथनरूपं सूत्रे न्यूनत्वं तद्रूपमित्यर्थः ।  
यश्चास्तूत्रमिति यद्यप्यन्यग्रान्यथा दृश्यते तथापि शंकरभाष्ये सर्वज्ञं ब्रह्मेत्युपलक्षितं तदेव द्रव्यज्ञाहेति  
शास्त्रयोनित्वसूत्रस्य तस्माच्च ब्रह्मणः शास्त्रयोनित्वमिति प्राप्ते उच्यते इति समन्वयसूत्रस्येदं सूत्र-  
मारम्यते इति ईश्वरसूत्रसावतरणदर्शनाद् दशसूत्रमित्यर्थः । साध्यपरामर्शादिति तदिति  
साध्यपरामर्शादित्यर्थः । हेतूनां वर्णने स न स्यादिति भावः । एतच्च तद्ब्रह्मैव समवायिकारणमिति

भाष

निःश्वासवद् वेदसंभवश्च तत उक्तः । तस्य मध्यमाप्यव्याख्यात्रा जयतीर्थेनैव दूषितम् । इदं शास्त्रस्य निर्मितत्वं किमर्थं श्रुतपलम्ब्य रचितत्वं वा, निःसृतमात्रत्वं वा, नाद्यः । कणादाक्षचरणानुसरणप्रसङ्गात्, श्रुत्यादिविरोधाच्च । न द्वितीयः । शास्त्रयोनित्वस्य सार्वश्यसाधकत्वाभावप्रसङ्गादिति । इदमपि युक्तम् । पूर्वविकल्पे वेदस्यानित्यत्वप्रसङ्गात् । द्वितीये निःश्वासस्याबुद्धिपूर्वकत्वेन तथात्वादिति । एतेन, विमतं ब्रह्म वेदगतसर्वविषयप्रकाशनशक्त्यधारः । वेदोपादानत्वात् । दीपगतप्रकाशनशक्त्याधारदीपोपादाननद्विवदिति विवरणोक्तमनुमानं, निःश्वासात्मकवेदोपादानत्वेनाबुद्धिपूर्वकनिःश्वासोपादानपुरुषदृष्टान्तसनाथेन प्रतिसाधनेनापास्तम् ।

यस्य भामतीनिबन्धे, वर्णनित्यत्वपक्षेऽपि पदानामानुपूर्वीविशिष्टवर्णात्मकत्वाद् वाक्यानां च तादृशपदात्मकत्वादानुपूर्व्याश्च व्यक्तिकर्मत्वादानुपूर्व्युपगृहीतानां नित्यानामपि वर्णानां पदत्ववाक्यत्वयोरनित्यत्वेन लोके वेदे च न तयोः पौलष्येयत्वे विवादः । किं तु वेदवाक्ये पुरुषस्वातन्त्र्यास्वातन्त्र्ययोः । तत्र स्वातन्त्र्यकोटिः कणादादीनाम् । द्वितीयां तु जैमिनीया वेदाध्ययनं प्रति गुरुश्रिष्यपरंपरानादित्वेन समर्थयन्ति । वैयासास्तु, अनायविद्योपधानलम्ब्यसर्वशक्तिज्ञानस्य परमात्मनो वेदजनकत्वेऽपि पूर्वपूर्वसर्गानुसारितादृक्तादृगानुपूर्वीविरचनेन । अतः पुरुषास्वातन्त्र्यमात्रमेव वेदे अपौलष्येयत्वमित्युक्तम् । तदप्यसंगतम् । वर्णवद् वैदिकपदादीनामपि नित्यत्वात् । वाचा विरूपनित्येति, वेदो नारायणः साक्षात् स्वयंभूरिति श्रुश्रुम, वेदस्य चेश्वरात्मत्वादित्यादिश्रुतिपुराणवाक्येषु वेदपदादानुपूर्वीवैशिष्ट्य एव वेदत्वेन तादृशस्यैवेश्वरात्मकत्वात् । ईश्वरसाविद्योपधानेन सार्वश्यलम्बेरप्यभ्युपगमैकशरणत्वात् । तादृशानुपूर्वीरचनया अस्वातन्त्र्ये राजाज्ञानुवादकराजदूतवदनुपूर्वीरचनानामात्रेश्वरसार्वश्यासिद्ध्या व्याख्येयग्रन्थविरोधाच्च । अतः स्वितस्य गतिचिन्तनमात्रायायं प्रयासः । जगत्कर्तृत्वेनैवोभयविषयतत्कर्तृत्वस्य, तेनैव सार्वज्ञस्यापि सिद्धौ भाष्यकारस्याप्यपार्थ एव प्रयास इति दिक् ।

अन्यैस्तु शास्त्रं योनिः कारणं प्रमाणमस्येति व्याचक्ष्णैर्बहुव्रीहिरङ्गीकृतः । सोऽप्युक्तः । लक्षणाप्रसङ्गात् । स्वारसिकार्थत्यागाच्च ।

रश्मिः ।

भाष्यस्य पुरःस्फूर्तिकमन्वयमादृत्योक्तं ज्ञेयम् । तेन तदनुभूतं प्रसिद्धं वा ब्रह्मैव, समवायिकारणं ब्रह्मैवेत्यन्वयः इति पक्षपरामर्शकस्य भाष्यप्रकाशस्य न विरोधः । शृष तितिज्ञायां उतादिः । यत्र तु तालव्यान्तं तत्र मृद्ध आमर्शने तुदादिविषयः तथाचानित्यः स्यादित्याहुः कणादेत्यादि । निःशसितरूपस्य निरपेक्षरवस्य तत्सामर्थ्यस्य च विरोध इत्याहुः श्रुत्यादीत्यादि । आधिपदेन लिङ्गम् । श्रुतिस्मृतिविरोधाच्चेति वार्यः । प्रतिसाधनेनेति ब्रह्म वेदगतसर्वविषयप्रकाशनशक्त्यधाराः निःश्वासात्मकवेदोपादानत्वात् अबुद्धिपूर्वकनिःश्वासोपादानपुरुषवदित्येवं प्रतिसाधनेनेत्यर्थः । पुरुषेत्यादि । विश्वाद्य इति संबन्धः । स्वातन्त्र्यं च कर्तृत्वं वेदवाक्यनिरूपितं पुरुषगतं कर्तृत्वमित्यर्थः । विरूपेति विविधरूपेत्यर्थः । विरूपेति देवतासंबोधनं वा । व्याख्येयेति व्याख्येयग्रन्थः सांख्यादिभाष्यं व्यासकृतं, तस्य प्रथमब्रह्मपदस्य विरोधात् । अत इति सर्वत्र शैथिल्यात् । उभयविधेत्यादि रूपनामविभिन्नजगत्कर्तृत्वस्येत्यर्थः ।

अन्यैस्त्विति रामानुजप्रभृतिभिरित्यर्थः । लक्षणेति योनिपदस्य स्वसंबन्धिनि लक्षणा तस्या आपत्तेः । नायं वैयाकरणमत इत्यत आहुः स्वारसिकेत्यादि योनेरित्यर्थः ।

तस्मात् सर्वज्ञत्वं सर्वशक्तिमत्त्वं च सिद्धं निरङ्कुशजगत्कर्तृत्वेन ।

भाष्यप्रकाशः ।

विज्ञानेन्द्रमिक्षुणा तु शक्तिं योनिः मूलप्रमाणं यस्मिन्निति सप्तम्यर्थे बहुव्रीहिमङ्गीकृत्योक्तम् । अत्र शास्त्रादिति वक्तव्ये यच्छास्त्रयोनित्वादिन्युक्तं, तच्छास्त्राविरुद्धानुमानस्मृतियोगिप्रत्यक्षादिसंग्रहाय । अत एवाग्रे, उपपत्तेभ्येत्यादावनुमानम् । स्मृतेभ्येत्यादौ स्मृतिः । आचारदर्शनाभ्येत्यादावाचारदर्शनमुख्येन योगिप्रत्यक्षादिकं च संगृहीतमिति । तदत्रैवाग्रे मया दूष्यम् ।

उक्तार्थं निगमयन्ति तस्मादित्यादि । तथाचात्र निरङ्कुशजगत्कर्तृत्वेन शास्त्रप्रतिपाद्यत्वमिति लक्षणं सिद्धमित्यर्थः । तत्र धर्मादेवारेणाय तृतीयान्तम् । प्रकृत्यादिवारणाय शेषम् । तेन लक्षणे विवादाध्यासितत्वदोषपरिहारः । प्रजापत्यादिवारणाय निरङ्कुशेति ज्ञेयम् ।

अत्रानादिसृष्टिवादिनो भीमांसका बीजाङ्कुरदृष्टान्तेन सृष्टिप्रवाहानादित्वं वदन्तस्तपोयज्ञाशुपचितपुष्यविशेषलब्धशक्तीनां प्रजापतिप्रभृतीनां क्षेत्रज्ञानामेव तत्तत्कल्पेषु कारणत्वमभिमन्यमानारश्मिः ।

तथाचात्रेति । लक्षणं निरङ्कुशत्वं चानन्याधीनत्वं निष्क्रान्तमङ्कुशादिति 'निरादयः क्रान्ताद्यर्थे पञ्चम्याः' इति समासः । जगज्जन्मादिकर्तृत्वेनेत्युक्तावसंभव इति जगज्जन्मकर्तृत्वेनेत्युक्तौ स्थितिप्रत्यकर्तृत्वव्यासिर्जन्मादीति सौत्रादिपदासंग्रहश्चेति च दूषणप्रसरोऽतो जगत्कर्तृत्वेनेत्युक्तम् । न च कर्तृत्वं जन्मकर्तृत्वं जन्मादिकर्तृत्वं वा वाच्यमित्युभययोमयोपपादादवस्थिति शङ्कं निरङ्कुशजगज्जन्मकर्तृत्वेन निरङ्कुशजगत्स्थितिकर्तृत्वेन निरङ्कुशजगत्प्रलयकर्तृत्वेनेत्येवं प्रातिस्निकरूपेण लक्षणघटकतृतीयान्ताङ्गीकारात् । नन्वङ्कुशप्राप्तिरीश्वरीये कर्तृत्वे कुत इति चेन्न, ईश्वरे आत्तगजेन्द्रलीलत्वात् । अङ्गभेदेऽनेन, अकिं लक्षणे 'सानसिवर्णसि' इति साधुः । अङ्कुशः । अर्मादेरिति यागज्ञानयोरित्यर्थः । ननु शास्त्राणि षट् वेदवेदान्तसांख्ययोगपाञ्चरात्रपाशुपतानि । तत्र तृतीयान्तपददानेपि लक्षणगमनादतिव्याप्तिरिति चेन्न, इक्ष्वापतेः । 'एकं सद् विद्या बहुधा वदन्ति' इति 'त्वामेवान्ये शिवोक्तेन मार्गेण शिवरूपिणम्' इति । 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूपम्' इति च श्रुतिः । परमनेकरूपेष्वाचार्या नियामकाः 'आचार्यवान् पुरुषो वेद' 'आचार्यचैत्यवपुषा स्वगतिं ध्यनक्ति' इति च । प्रकृत्याधीति प्रकृतिः स्वरूपं 'प्रकृतिमगन् किल यस्य गोपवध्वः' इति वाक्यात् । आधिपदेन शिवमायाकामाः । ननु 'अचेतनत्वेपि क्षीरवच्छित्तं प्रधानस्य' इति कापिलसांख्यप्रवचनसूत्रवृत्तेः सांख्यशास्त्रमादाय लक्षणस्य प्रकृतावतिव्याप्तिरिति चेन्न, प्रथमाध्याये प्रकृतेः कारणत्वाभावस्योपपादनात् । 'उपरागात् कर्तृत्वं चित्सान्ध्याश्चित्सान्ध्यात्' इति सूत्रमेकाशीमावसामर्थ्येपीति ज्ञेयम् । ननु निरङ्कुशपदेनैव प्रकृत्यादिवारणे किं शेषेणेत्यत आहुः तेनेत्यादि । तथा च ये निरङ्कुशजगत्कर्तृत्वं प्रकृतौ मन्यन्ते तेभ्यत्र पिहितमुखा इत्यर्थः । ननु भाष्ये निरङ्कुशपदाभावात् किं दृढभावस्यकत्वमत आहुः प्रजापत्याधीति । वेदोक्तत्वेन्युपबृंहिते वेदोक्तैर्वा आदरः सृष्टितः । 'एकं सद् विद्या बहुधा वदन्ति' इति वेदान्ते प्रजापतावपि तपोरूपप्रक्षणः सप्तृत्वात्, सन्दर्भयोरेवेदत् । [प्रजापत्याधीति पुराणे ।

'सृजामि तस्मिन्कोटिं हरौ हरति तद्वशः ।

विश्वं पुरुषरूपेण परिपाति विश्वकिञ्च' इति वाक्यात् ।



ननु न सर्वां वेदो ब्रह्मणो जगत्कर्तृत्वे मानम् । तपोयज्ञावियुक्तप्रजाप-  
तिप्रभृतीनामेव जगत्कारणत्वस्य पूर्वकाण्डे तत्तदुपाख्यानेष्ववगम्यमानत्वात् ।  
नष्वावान्तरकारणत्वम् । परस्याश्रवणात् । उत्तरकाण्डे तु द्वयप्रतिपादनाद्  
विरोधः संदेहश्च । मीमांसायाः संदेहनिवारकत्वेऽप्येकांशस्याप्रामाण्यं स्यात् ।  
उभयसमर्थने शास्त्रवैफल्यं वा । वेदप्रामाण्यादेव तत्सिद्धेः । बाधितार्थवचनं वेदे  
नास्तीत्यवोचाम ।

किंच । वेदान्ताः किं वेदशेषा, वेदा वा । नाथः । अनुपयोगात् । अनारभ्याधी-

भाष्यप्रकाराः ।

ब्रह्मणो निरङ्कुशं जगत्कर्तृत्वमसहमानाः प्रत्यवतिष्ठन्ते ननु नेत्यादि । तत्तदुपाख्यानेष्विति  
'प्रजापतिरकामयत प्रजाः सृजेयेति स तपोऽतप्यत स सर्पानसृजत' इति । 'आपो वा इदमग्रे  
सलिलमासीत् । तस्मिन् प्रजापतिर्वायुर्भूत्वाऽचरत्' इत्यादिषु । तथैव पौराणेष्वपीत्यर्थः । परस्येति  
प्रजापत्यादिव्यतिरिक्तस्य । तथाच न पूर्वकाण्डस्य तत्र प्रामाण्यम् । ननु यथोपक्रमस्य संदिग्धत्वे  
निर्णय उपसंहारेण भवति, तथात्रोत्तरकाण्डेन निर्णय इति शङ्कायामाह उत्तरेत्यादि । द्वयप्रति-  
पादनादिति यतो वा इमानीत्यादौ ब्रह्मणः कर्तृत्वस्य, नित्यशुद्धबुद्धेत्यादावकर्तृत्वस्य प्रतिपादना-  
द्विरोध उभयत्रापि श्रौतत्वस्य साधारण्यादेकतरपक्षपातस्याशक्यत्वेन संदेहश्चेति तस्याः प्राबल्या-  
शोचरकाण्डेन तर्हिर्णय इत्यर्थः । तर्हि तन्मीमांसया निर्णयोऽस्त्वित्यत आह मीमांसाया इत्यादि ।  
तथाच मीमांसायाः कर्तृत्वाकर्तृत्वान्यतरप्रसाधकत्वे अप्रसाधितान्शबोधकवेदान्ताप्रामाण्यापि-  
रुमयप्रसाधकत्वे मीमांसाया एव वैयर्थ्यमित्युभयत्रापि कौष्याज तस्या निर्णयकत्वमिति सर्वसिद्धिपि  
वेदे निरङ्कुशं जगत्कर्तृत्वं कुत्रापि कस्यापि न सिद्ध्यतीत्यनादिसृष्टिवाद एवादरणीय इत्यर्थः ।

एवं ब्रह्मस्वरूपविचारेण जगत्कर्तृत्वं आक्षिप्तेऽपि यदि तद्बोधकप्रमाणप्राबल्यं स्यात् तदाऽनु-  
पलब्धस्य धर्मस्यैव तत्सिद्धिः स्यादिति वेदान्तानां प्रामाण्यमाक्षिपति किंचेत्यादि । यदि वेदशेषाः  
रक्षिः ।

आदिशब्देन हरविष्णुः ।] क्षेत्रज्ञानामिति जीवानाम् । प्रजापतिरिति, इयं संहितातृतीया-  
हकेस्ति । आपो वा इत्यादि, इयं सप्तमाहकेस्ति । पूर्वकाण्डे तत्तदुपाख्यानेषु षावगम्य-  
मानत्वादिति भाष्येऽन्वयं मत्वाहुः पौराणेष्वपीति । तत्रेति ब्रह्मणः कर्तृत्वं इत्यर्थः । उपसं-  
हारेणेति । यथा छन्दोये 'अमित्येतदुद्गीयमुपासीत' इत्युद्गीथोपासना अमित्येतिपदात् ब्रह्मोपासना वेति  
संदिग्धत्व उपक्रमस्य 'स य एतमेवं विद्वानुपास्ते परोवरीय एव हास्यासिंहोके जीवं भवति तथासु-  
ष्मिन् लोके' इत्युपसंहारेण परोवरीयस्त्वस्य परमात्मत्वस्य पूर्वोक्तस्वरप्राणादेः सकाशादतिशयेन परः  
परोवरीयानिति योगेन फलत्वकथकेन ब्रह्मोपासनापरत्वमुपक्रमस्य निर्णयते । एवं पूर्वकाण्डे संदिग्धं कर्तृत्वं  
ब्रह्मण्युत्तरकाण्डे निर्णयते इत्यर्थः । भाष्ये शास्त्रवैफल्ये हेतुः वेदेत्यादि । तत्सिद्धिरिति उभय-  
समर्थनसिद्धेरित्यर्थः । विचारमन्तरा कथं तत्सिद्धिरित्यत आहुः बाधितार्थेत्यादि । प्रकृते । धर्मस्ये-  
वेति अग्निहोत्रादेरिव कर्तृत्वसिद्धिः स्यादिति हेतोरित्यर्थः । कर्तृत्वसिद्धिस्तु वेदान्ताभावे गहना स्यात् ।

'कर्मणो ह्यपि बोद्धव्यं बोद्धव्यं च विकर्मणः । अकर्मणोपि बोद्धव्यं गहना कर्मणो गतिः' ॥

इति गीतानुसंधेया । आक्षिपतीति अनादिसृष्टिवादी जगत्कर्तृत्वं कुत्रापि कस्यापि न  
सिद्ध्यतीत्येतदर्थमाक्षिपति वेदानामन्ताभावादित्यर्थः । अनुपयोगादिति भाष्यं विवृण्वन्ति यदि

तत्त्वेन तदुपयोगित्वे पूर्वकाण्डविचारेणैव गतार्थत्वम् । विद्याप्रवेशश्च । न द्वितीयः । यज्ञाप्रतिपादनात् । मन्त्रब्राह्मणत्वाभावात् । तस्माद् वेदोचरा वेदान्ता इति

भाष्यप्रकाशः ।

स्युस्तदा द्रव्यदेवतादि प्रकाशयन्त इतिकर्तव्यतां वा बोधयन्तो वेदार्थं यागे क्वचिदुपयुक्ताः स्युः । तस्य न दृश्यते । अथानारभ्याधीता अपि स्मृतयो गृह्यसूत्राणि च यथा, 'मानवी ऋचौ धाप्ये कुर्वाव्' 'यद्वै किंच मनुरवदत्तज्ञेयम्' इति, 'अष्टवर्षं ब्राह्मणमुपनयीत तमध्यापयीत' इत्यादिवाक्येनाग्निसमिन्धनादाहुपनयनादौ चोपयुज्यमानाः शेषभावं भजन्ते । तथैते वेदान्ता अपि, 'यदेव विषया करोती'त्यादिवाक्येन वेदोक्तकर्मस्युपयुज्यमाना वेदशेषा इत्युच्यते तदा पूर्वमीमांसायां तृतीये शेषशेषिभावस्याद्ये स्मृतिपादे तत्प्रामाण्यस्य च विचारितत्वात् तथैव गतार्थत्वाद् व्यर्थैर्बोचरमीमांसा वेदान्तानां च स्मृतिवद् विद्यास्त्रेव प्रवेशो, न वेद इति । नापि धर्माध्वन्यतमपुरुषार्थप्रकाशकत्वेन तत्र प्रवेशः । स्मृतावपि तौर्यात् । अत एव शिक्षोपनिषदि 'वेदमनूच्याचार्योऽन्तेवासिनमनुशास्ति' इति वेदानुवचनानन्तरमुपनिषदनुशासनं पठितम् । पुराणेषुपि साङ्गोपनिषद इति वेदेभ्यः पृथक् तभिर्देश्येति युज्यत इति विद्याप्रवेशश्चेति चकारेण समुचीयते । यदि वेदास्तदा, 'आम्नायस्य क्रियार्थत्वादानर्थक्यमतदर्शानाम्' इति, 'तद्गतानां क्रियार्थेन समाम्नायः' इत्यादिपूर्वतन्त्रवाक्याद् 'वेदोऽखिलो धर्ममूलम्' इत्यादिस्मृतिवाक्याच्च यागतच्छेषान्यतरप्रतिपादकाः स्युः । यथा, 'अग्निहोत्रं जुहोति' इत्यादयः । 'तप्ते पयसि दध्यानयति सा वैश्वदेव्यामिक्षा', 'वारणो यज्ञावचरः' इत्यादयश्च । ब्रह्म तु ज्ञानशेष इति नोभयरूपमिति तत्प्रतिपादकानां कथं वेदत्वम् ।

किंच । वेदो हि मन्त्रब्राह्मणसमुदायात्मकः । तत्र मन्त्रा नाम प्रयोगकालेऽनुष्ठानौपधिकार्थ-  
स्मारकाणि वाक्यानि । तन्निबन्धं च ब्राह्मणमिति, 'तच्चोदकेषु मन्त्राख्या', 'शेषे ब्राह्मणशब्दः' इति  
साम्प्रत्यां तल्लक्षणं निर्णीतम् । वेदान्तेषु तु विध्यनङ्गीकारेण प्रयोगाद्यभावात् तद्वाक्येषु मन्त्रवा-  
द्यभावः । अत आर्यप्रसिद्धिमात्रेण वक्तव्ये वेदत्वे तेषामुपरभूमिवद् वेदोपरत्वेनापार्थत्वात् तेषां  
रक्षितः ।

वेदेत्यादि । इतिकर्तव्यतामिति इतिशब्दः प्रकारं वदति । कर्तव्यता च क्रियात् । तथा च  
क्रियाप्रकारमित्यर्थः । सामान्यस्य च वेदको विशेषः प्रकार इति तद्विदः । तन्निबन्धे क्वचिदुपयुक्तत्वं  
त्वित्यर्थः । अनारभ्येत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति अनारभ्येत्यादि । मानवी ऋचाविति व्याख्या-  
तैवा । मनोरुक्तेर्भजत्वेन तस्मृतयोग्निसमिन्धनादाहुपयुज्यन्ते । उपयुज्यमाना इति विद्यापौ-  
फ्त्यजनकतयोपयुज्यमाना इत्यर्थः । स्मृतिवदित्यादि इतिहासपुराणमित्यपरविषयायां श्रावणाद्  
'यदेव विषया करोति श्रद्धया उपनिषदा वा' इति श्रुत्या तद्विद्यास्त्रेव प्रवेशो भवेन्न वेद इत्यापत्तिः ।  
धर्माधीति, आविषदेन ब्रह्माधरे, यद्वा आदिपदेनार्यकाममोक्षाः । तन्नेति वेदे इत्यर्थः । न  
द्वितीय इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति यद्वि वेदा इत्यादि । पूर्वतन्त्रेत्यादि प्रथमाध्यायस्युपनि-  
ष्यामित्यर्थः । 'आम्नायस्य क्रियार्थत्वादानर्थक्यमतदर्शानां तस्मादनित्यमुच्यते' 'तद्गतानां क्रिया-  
र्थेन समाम्नायार्थस्य तन्निमित्तत्वात्' तेष्वेव पदायस्य मृतानां वर्तमानानां पदानामित्यर्थः ।  
उभयोरैकतिजो दर्शनाद्वाक्यादित्युक्तम् । आग्निहोत्रेति धनीभूतः पिण्ड इत्यर्थः । यज्ञावचर इति  
यज्ञप्रचारहेतुः । इत्यादयश्चेति यागतच्छेषप्रतिपादका इत्यर्थः । नोभयरूपमिति न याग-  
तच्छेषरूपमित्यर्थः । सूत्राभ्यामिति द्वितीयाध्यायस्यान्यामित्यर्थः । प्रथमे 'शिक्षकोपे निरुद्धमिति

तेषां किं स्यादिति चेत् । मैवम् । अस्ति तावद् वेदत्वम् । अध्ययनादिभ्यः  
स्वरणाच्च । प्रमाणं च सर्वोऽपि वेदः स्वार्थे । स च न यद्ब्रह्मेद् ब्रह्म भवतु । न  
चैतावता अवेदत्वम् । अतिप्रसङ्गात् । शाक्यते अग्निहोत्रादीनामन्यतरदनन्तर्भाष्य

भाष्यप्रकाशः ।

विचारे किं फलं स्यात् । सर्वोऽपि प्रयोजनोद्देशेनैव प्रवर्तत इति फलाभावात् प्रवृत्तिविचारे  
तन्मीमांसाऽप्यर्थेति तत्साधिते ब्रह्मणो जगत्कर्तृत्वेऽत्यन्ताभिनिवेशो न कार्य इत्यर्थः ।

अत्र समादधते मैवमित्यादि । न वेदान्तेषु वेदोपरत्वं, किंतु वेदत्वमेव । अध्ययना-  
ध्यापनज्ञानविधिभिर्बेदं पठन्तः पाठयन्तोऽर्थं चावगच्छन्त आर्याः स्वरपूर्वकमनध्यायश्चन्द्राऽभ-  
वादिनियमान् पालयन्त एव तथा कुर्वन्तीत्याचारपरंपरया,

‘स्वयंभूरेष भगवान् वेदो गीतस्त्वया पुरा ।

शिवथा ऋषिपर्यन्ताः स्मरतोऽस्य न कारकाः’ ॥ इति

पुराणोक्तस्य स्वरणस्यात्रापि तुल्यत्वेन च तर्जिर्भारत् । किंचौत्पत्तिकेदरे वादरायणग्रहणं पूजार्थं  
कृत्वा जलौकिकेऽर्थे परानपेक्षं वेदस्य प्रामाण्यं जैमिनिना प्रतिपादितम् । ततश्च सोऽलौकिकोऽर्थः  
को वेत्यपेक्षायां यथा तन्मते यद्ब्रह्म तथा व्यासमते ब्रह्म । अनुपलब्धार्थत्वसोमयत्रापि तौल्यात् ।

किंच । यागप्रतिपादकत्वेन वेदत्वं मन्वानो भवान् श्रूताम् । किं यावद्व्यङ्गप्रतिपादकत्वं  
वेदत्वम्, उत यत्किंचित्प्रतिपादकत्वम्, अथवा यथाकथंचित् तत्प्रतिपादकत्वमिति । नाद्यः ।  
अग्निहोत्रादिप्रतिपादकस्य भागस्य तदितरयज्ञाप्रतिपादकत्वेनावेदत्वप्रसङ्गात् । न द्वितीयः ।  
सर्वस्य तथात्वप्रसङ्गात् । मनुः पुत्रेभ्यो दायं व्यभजदित्याद्यर्थवादस्यापि तथात्वप्रसङ्गाच्च ।  
दृष्टीयचेत् सिद्धं ब्रह्मप्रतिपादकत्वेऽपि वेदत्वम् । बध्यमाणरीत्या तेषामपि यज्ञार्थत्वेन तथात्वा-  
दिति । तदेतदुक्तं शाक्यते हीत्यादिना । अत्रान्यतममिति वक्तव्ये अन्यतरदिति प्रयोगस्तु,  
ग्रह्याभाष्ये ‘प्रत्ययः’ ‘परश्च’ इत्यत्र निमित्तविचारं प्रकृत्य तदुदाहरणे तद्यथा बहुष्वासीनेषु कथित्  
कंचित् पृच्छति, कतरो देवदत्त इत्यत्रोपाप्यनङ्गीकारात् बोध्यः ।

रक्षिः ।

चेत् ‘न, शास्त्रपरिमाणत्वात्’ इत्यधिकरणे । आचारस्यापि प्रामाण्यादाहुः अध्ययनेत्यादि । प्रमाणं  
केत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति किंचौत्पत्तिकेत्यादि । अनुपलब्धेति अनधिगतार्थगन्तृत्वं प्रमाण-  
मिति लक्षणस्मारकपदम् । अवेदत्वप्रसङ्गादिति । एतेनातिप्रसङ्गादिति भाष्यं विवृतम् ।  
शाक्यते हीत्यादिभाष्यस्यातिप्रसङ्गादिति भाष्यविवरकत्वात् । तथात्वादिति यथाकथंचि-  
त्प्रतिपादकत्वादित्यर्थः । तदेतदिति किंच यागेत्यादिना विवृतमित्यर्थः । न चैतावता ब्रह्म-  
प्रतिपादकत्वेनावेदत्वमग्निहोत्रादिप्रतिपादकत्वेदभागेषु । अतिप्रसङ्गादवेदत्वप्रसङ्गात् । यतोमिहोत्रदर्श-  
पूर्णवासादीनां मन्त्रविधिविधेयनामवेयार्यवादसंबन्धिनां मध्येन्यतरद् एकतरद् वेदेनन्तर्भाष्य  
वेदाद्विःकृत्य वेदे वेदत्वं वक्तुं शक्यतेऽपि तु न, तस्मादतिप्रसङ्ग इति भाष्यार्थः । अग्नि-  
होत्रादिषु लक्षणपर्यायि मत्या न प्रति तद्देवलक्षणं न वक्तव्यमतो यथाकथंचित्प्रतिपादकत्वं  
वेदत्वं तच्च वेदान्तेऽपि फलितोर्थः । उपाध्यनङ्गीकारादिति । अत्रायमाह्वयः । उत्तरदत्त-

तथा वक्तुम् । तस्माद् ब्रह्मापि प्रतिपादयन्तो वेदान्ता वेदत्वं न व्यभिचरन्तीति ।  
मन्त्रब्राह्मणरूपत्वं चोत्पद्यमानः । ऋगेष मन्त्रः ।

भाष्यप्रकाशः ।

स्वरूपतः संदेहं वारयन्ति मन्त्रेत्यादि । तद्योदकेत्यादिसूत्राणां विचारे ब्राह्मातत्वे  
सति कर्मसाधनत्वेन विधिनोविधोच्चारणकः शब्दो मन्त्रः । तथात्वे सति मन्त्रभिन्नः शब्दो  
ब्राह्मणमिति तयोर्लक्षणम् । तदुभयात्मकत्वं च वेदलक्षणं सिद्ध्यति । न तु विधेयार्थस्वारको  
मन्त्र इति लक्षणम् । तस्य, वसन्ताय कपिञ्जलानालभेतेत्यत्राऽप्याप्तेः । एवं मननहेतुर्मन्त्र इत्यस्य  
रश्मिः ।

मौ द्वि 'कियत्तदोर्निर्धारणे इयोरेकस्य इतरच्' 'वा बहूनां जातिपरिग्रहे इतमच्' इति सूत्राभ्यां  
विहितौ तत्रैतादृशमहाभाष्यप्रयोगात् बहूनां निर्धारणेपि इतरचः इष्टत्वात्पूर्वसूत्रे इयोर्ग्रहणं प्रायो-  
भिप्रायम् । तथा च वार्तिकम् 'किमादीनां द्विवह्ये प्रत्ययविधानादुपाध्यानर्थक्यम्' इति अत्र  
कैषटः इयोरिति जातिपरिग्रहे इति च न कर्तव्यमिति भावः । इतीति मनोरमायासुक्तम् । अन्य-  
तरान्यतमशब्दौ तु स्वभावादेव द्विवहुविषये निर्धारणे वर्तते । तत्र हेतुस्तु कियत्तद्वच एव तयो-  
र्विधानादिति शेषेरे उक्तः । तथा च सूत्रे इयोर्ग्रहणं प्रायोभिप्रायमिति स्वभावाद् द्विवहुविषये निर्धारणे  
वर्तते इत्यत्रापि द्विशब्दोपादानं प्रायोभिप्रायमिति बहूनां निर्धारणेऽप्यन्यतरदिति प्रयोगः साधुरेवेति ।  
इयोर्बहूनामिति चोपाधी तयोर्नाञ्जीकारादित्यर्थः । तथाच भागवतैकादशे भगवद्वाक्यं

'आसीज्ज्ञानमयो ह्यर्थ एकमेवाविकल्पितम्' इत्युपक्रम्य,  
'वाङ्मनोगोचरातीतं द्विधा समभवद् बृहत् ।  
तयोरेकतरो ह्यर्थः प्रकृतिः सोमयात्मिका ।  
ज्ञानं त्वन्यतमो भावः पुरुषः सोमिधीयते' ।

इत्यत्र तयोरन्यतम इति । न च किमोस्मिन् विषये इतरत्वपीत्यनेन बहूनां निर्धारणे  
किमः एव इतरजिति नियम्यत इति शङ्क्यम् । न तत्सुं किंतुक्तमहाभाष्यसिद्धं वाक्यमित्यदोषात् ।  
स्वरूपत इति मन्त्रब्राह्मणे वेदस्य स्वरूपे 'मन्त्रब्राह्मणयोर्वेदनामधेयम्' इति । स्वमतं व्याकर्तुं  
मीमांसकमतेनाहुः तद्योदकेत्यादिसूत्राणामिति पूर्वतन्त्रे द्वितीये 'तद्योदकेषु मन्त्राख्या',  
'शेषे ब्राह्मणशब्दः', 'अनाज्ञातेष्वमन्त्रत्वमाज्ञातेषु द्वि विभागः स्यात्', इति सूत्राणां विचार इत्यर्थः ।  
यद्यपि शास्त्रदीपिकायां यत्रामिश्रुक्तानां मन्त्र इति प्रसिद्धिः स मन्त्रः अवशिष्टं ब्राह्मणमिति लक्षणं  
तृतीयसूत्रे चोद्भववनामधेयानामिश्रुक्तप्रसिद्धस्वभावादेवामन्त्रत्वमिति स्थितं तथापि सूत्रत्रयविचारे  
स्विदमेव लक्षणमिति विचारपदसामर्थ्यम् । तथाचाज्ञातेष्विति सूत्रभाष्यं 'आज्ञातत्वे सति  
तद्योदकेषु मन्त्राख्या तथात्वे सत्येव शेषे ब्राह्मणशब्दः' तदाह आज्ञातेषु विभागो  
द्विविधः इति 'पक्षि कति ते जाराः' इत्यादिप्रश्नोचरीभूतलौकिकवाक्यानां संकल्पस्य च  
मन्त्रत्ववारणाय सत्यन्तम् । अप्यन्यनविधिना सर्वमेवोच्चारणं प्रेरितमिति ब्राह्मणेतिव्याप्तिवारणाय  
तृतीयान्तम् । विविधमनुष्ठानं यत्र विधिना बोध्यते तत्र मन्त्रस्य साधनत्वेन बोधनादनेनेदं  
कुर्यादिति । तत्त्वेन चोदका इति न चास्य लक्षणस्य प्रत्यगाशीर्षादिव्यव्याप्तिः, विषयत्वेन  
तेषामपि अपसाधनत्वात् । मीमांसकानां सिद्धान्तलक्षणं वक्तुं तन्मतमनुवदन्ति न त्वित्यादि

भाष्यप्रकाशः ।

ब्राह्मणेऽतिव्याप्तेः । अस्यन्तस्त्वान्त उच्यते पुरुषान्त इत्यादीनां परस्परं प्रयोगकरणभूतः शब्द इत्यस्य प्रत्यगाशीर्भ्रमे व्याप्यतेः । किंत्वभियुक्तानां यत्र मन्त्र इति समाख्यानं स मन्त्र इति लक्षणमङ्गीक्रियते । यदि तु चरणव्यूहात्पुरोधेन वसन्तायेत्यादीनां ब्राह्मणत्वमङ्गीकृत्य प्रयोगकरणभूतः शब्दो मन्त्र इति सौत्रमेव लक्षणमाद्रियते, तदापि जपोपासनादिप्रयोगं प्रत्यपि प्रत्यगाशीःप्रभृतिमन्त्राणां विषयत्वादिना करणत्वमस्त्येवेत्यदोषः । तच्चर्त्सामयजुःष्वेव प्रसिद्धम् । निगदादीनामपि तत्रैव निवेशः । ब्राह्मणलक्षणमप्यत एव सिद्धम् । वेदान्तेषु च, सत्यं ज्ञानमि-  
रहिमः ।

अङ्गीक्रियते इत्यन्तम् । अत्र्याप्तेरिति अस्य मन्त्रस्य विधिरूपत्वेन विधेयार्थाविधायकत्वेन तत्त्वाभावात् । अस्यन्त इत्यादि 'विप्रुषा' शान्तिरसी'त्यसिपदान्तः, 'इषे त्वे'ति त्वान्तः, वाचा त्वा होत्रा प्राणेनोद्गात्रा चक्षुषाध्वर्युणा मनसा ब्रह्मणा श्रोत्रेणाग्नीध्रैरेतैस्त्वा पञ्चभिर्देवैः ऋत्विग्मिच्छ्रमराभीत्युत्तम-  
पुरुषान्तः, बर्हिर्देवसदनं दामीति च । परस्परमिति अव्याप्तिरिति शेषः । त्रिषु परस्परमेकलक्षणप्रवेशेन लक्षणान्तराप्रवेशात् । प्रत्यगाशीरिति 'आयुर्धृतम्', 'अग्ने आयुर्मे देहि' इति मन्त्रे इत्यर्थः । अङ्गीक्रियते इति मीमांसकैरिति शेषः । दूषणं तु भावार्थपादेऽनाज्ञातेष्विति सूत्रभाष्ये उक्तम् । तथा हि इदं लक्षणं प्रकरणभेदेन स्थितयोः ऋक्सामयोरेव संभवति न तु कृशरूपयजुःशाखान्तरेपि । वाजसनेयके ब्राह्मणे ब्राह्मणं वसन्ताय कपिञ्जलानालभेत ग्रीष्माय कलविद्वानिति न मन्त्रौ । ननु कथं मन्त्रमध्ये पठितयोरमन्त्रत्वमिति चेन्न त्रिगुणपाठाय यजुर्द्धार्यममन्त्रयोरपि तत्र प्रक्षेपात् ।

त्रिगुणं पठ्यते यत्र मन्त्रब्राह्मणयोः सह ।

यजुर्वेदः स विज्ञेयः शेषाः शाखान्तराः स्मृताः ॥

इति चरणव्यूहवाक्यादिति तद्विवरणे चैतदतिरिक्तस्थले विधायकत्वं न कापि मन्त्रे दृश्यते । अत्र च मन्त्रत्वं संदिग्धम् । ब्राह्मणे तु विधायकत्वं प्रसिद्धमिति लिङ्गभूतं लिङ्गं च स्थानाद्दलि-  
ष्टमिति । अत उक्तमेव लक्षणं ज्याय इति । ननु कथं तर्हि चोदकेषु मन्त्रास्थेति सूत्रे अतः कर्मणि यागजपादौ यः साधनभूतः शब्दः स मन्त्रः कर्मकरणः शब्दो मन्त्र इत्युक्तं भवतीति भाष्यमित्याशङ्क्य तत्रेष्टमापादयन्ति यच्चि त्वादि । चरणव्यूहस्तु 'त्रिगुणं पठ्यते यत्र' इति वाक्यम् । आद्रियते इति द्रा कुत्सितगतौ 'ध्रुमास्ते'तीत्यम् । जपोपासनेति आदिशब्देन किञ्चिद्ब्राह्मणम् । विषयत्वादिनेति आदिशब्देनाश्लिष्टम् । अवोष इति तथा चोपयमपि सिद्धान्तलक्षणमिति हृदयम् । तच्चेति मन्त्रलक्षणं चेत्यर्थः । निगदादीनामिति परप्रत्यायनार्था मन्त्रा निगदाः प्रोक्षणी-  
रासादयः इष्वापर्हिर्रूपसादयः इन्द्र आगच्छ हरिव आगच्छ इत्यादयः । आदिपदेन निवि-  
न्मन्त्राः अग्ने महानसि ब्राह्मणभारतेत्येवंरूपाः । तत्रैवेति । 'यजुः'पि वा तद्रूपत्वात्' इति सूत्रेण यजुष्वेवेत्यर्थः । ब्राह्मणेत्यादि अत एव पत्ति कति ते जारा इत्यादिलौकिकवाक्यानां संकल्पस्य च ब्राह्मणत्ववारणसावयकत्वादेव सिद्धान्तलक्षणं सिद्धमित्यर्थः । सत्यन्ताभावे लौकिकवाक्ये संकल्पे चातिव्याप्तिरिति भावः । नापीति करणबहुलं ब्राह्मणं इत्यददाः इत्ययजया, इत्यप-  
चया इति ब्राह्मणो गायेदित्यस्मिन् ब्राह्मणेन गीतव्ये मन्त्रेतिव्याप्तेः । इत्याहेति वाक्योपनिषद् ब्राह्मणमित्यपि न । राजाविधं मगं मञ्जीत्याह यो वां रक्षाः शुचिरस्तीत्याहेत्यनयोरितिव्याप्तेः । आख्या-  
यिकारूपं ब्राह्मणमित्यपि न, यमयमीसंवादसूक्तादावितिव्याप्तेः । नापि हेत्वाद्यन्यतमत्वं तत्त्वं, मन्त्रेणपि हेत्वादिसत्त्वात् । ब्राह्मणे तेन द्वाचं क्रियते इति हेतुः । तदत्रो दधित्वमिति निर्वचनं,

ब्रह्मप्रतिपादकं ब्राह्मणम्, तच्छेषाः सृष्ट्यादिप्रतिपादकाः । यद्यपि न विधीयते, तथापि नादृशमेव ज्ञानं फलायेति युक्तमुत्पद्यामः । पूर्वबैलक्षण्यं तु सूचणाय ।

भाष्यप्रकाशः ।

त्यादीनामृचाय्, अच्युतमसीत्यादीनां यजुषां, हावु हावु हावु इत्यादीनां साम्नां च विद्यमानत्वात् तान्येव मन्त्रः । ऋगित्युपलक्षणम् । तद्विभक्तं ब्रह्मप्रतिपादकं ब्राह्मणम् । ब्रह्मप्रतिपादक-भागशेषाः सृष्ट्यादिप्रतिपादका भागा ब्राह्मण एव निविशन्ते । तत्र मन्त्रमन्त्राह्मणसमुदायरूपत्वात् सिद्धं वेदान्तानां वेदत्वमिति । तर्हि वेदोपरत्वं कथं निवर्ततामित्यत आहुः यद्यपीत्यादि । तथाच वेदे बाधितार्थवचनस्याभावाद्बिधीयमानमपि ज्ञानं यथोक्तं फलं जनयिष्यत्येवेति नोपरत्वमित्यर्थः । ननु पूर्वमीमांसायां विहितस्यैव फलवत्त्वं साधितमिति कथं तथेत्यत आहुः पूर्वव्यादि । तथाच, गुणे त्वन्यायकल्पनेति तत्रैवोक्तत्वाद् वेदगुणभूतस्य जैमिनीयस्यैव निर्णयस्य हीनाधिकारिपरत्वं वेदविरोधे कल्पनीयमित्यर्थः ।

रश्मिः ।

अमेध्या वै माषा इति निन्दा, वायुर्वै क्षेपिष्ठा देवतेति प्रशंसा, तद्विचिकित्सन् जुहवानीति संशयः, यजमानेनेत्यादि विधिः, माषानेव मन्त्रं पचतेति परकृतिः, पुरा ब्राह्मणा अनैपुरिति पुराकल्पः, यावतोऽश्वान् प्रतिगृह्णीयात् तावतो वारुणान् चतुःकपालान्निर्वपेदिति विशेषावधारणकल्पना । एवं मन्त्रेपि इन्द्रो वायुश्चिन्ति हीति हेतुः, उदानिपुर्महीरिति तस्मादुदकमुच्यते इति निर्वचनं, मोषमन्त्रं विन्दते अप्रचेता इति निन्दा, अग्निर्मूर्धा दिवः ककुत्पतिरिति प्रशंसा, अधःस्विदासीदुपरिस्विदासीदिति संशयः, कपिञ्जलानालमेत इति विधिः, सहस्रमयुतं दददिति परकृतिः, यज्ञेन यज्ञमयजन्त देवाः इति पुराकल्पः । ऋगेषु मन्त्र इति भाष्यं व्याकुर्वन्ति वेदान्तेषु चेत्यादि । ऋचामिति 'तेषामृग्यत्रार्थवशेन पादव्यवस्था' इति सूत्रोक्तमर्थवशेन व्यवस्थितपादत्वरूपं लक्षणमत्रानुस्यूतमिति ऋचामित्यर्थः । तेषामित्यस्य मन्त्राणामित्यर्थः । अर्थवशेनेत्यनेन छन्दोनुरोधेन मगणादिकृता 'पादव्यवस्था व्यावर्तिता । यजुषामिति 'शेषे यजुःशब्दः' इति सूत्रोक्तसूक्तसामातिरिक्तमन्त्रत्वरूपं लक्षणमत्रानुस्यूतमिति यजुषामित्यर्थः । साम्नामिति 'गीतिषु सामाख्या' इतिसूत्रोक्तं ऋक्षु यज्ञानं तद्रूपत्वरूपं लक्षणमत्रानुस्यूतमिति साम्नामित्यर्थः । तान्येषु मन्त्र इति मन्त्रपदोत्तरं यदेकत्वं तत्रकृत्यर्थावच्छेदके मन्त्रत्वेऽन्वेति मन्त्रत्वं च ऋग्यजुःसामनिष्ठमेकमेवेति नायोग्यता । न च पदार्थः पदार्थेनान्वेति न तु पदार्थैकदेशेनेति व्युत्पत्तिविरोधः । अनेकप्रीहिव्यक्ततात्पर्यके संपन्नो व्रीहिरितिवाक्येप्येकवचनदर्शनेन तादृशव्युत्पत्तिसंकोचस्यावश्यकत्वादित्यन्यत्र विस्तरः । ननु भाष्ये ऋगित्युक्तेः कुतो यजुःसाम्नाग्रीहणमित्यत आहुः ऋगित्यादि । ब्रह्मप्रतीत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति तद्विभक्तमित्यादि । साधितमिति द्वितीयाधिकरणे साधितमित्यर्थः । तथाच शापरभाष्यम् 'यः पुरुषं निःश्रेयसेन संयुनक्ति स धर्मशब्देनोच्यते' इति । तत्रैवेत्यादि पूर्वतन्त्रे नवमस्य तृतीयपादे 'विप्रतिपत्तौ विकल्पः स्मात् समत्वाद् गुणे त्वन्यायकल्पनैकदेशत्वात्' इत्यधिकरणे अदितिः पाशां प्रमुमोत्केतुं अदितिः पाशान् प्रमुमोत्केतानिति पाशमन्त्रावेकवचनान्तबहुवचनान्तौ तत्र बहुवचनान्तः किंप्रकृतावेवाधीचोमीवे निविशते उत बहुपाशकेषु पशुगणेषूक्तम्यते नोत्कर्षः किंतु गुणे कारकगतसंख्याभिषासित्वेन गुणभूते बहुवचने लक्षणाकल्पना पाशावयवगतेषु बहुत्वं लभ्यते इति । एवमुपाशेषु गणनाद्वेदगुणभूतायां पूर्वमीमांसायामेव तत्त्वं कल्पनीयमित्यर्थः । उपलक्षणाद्वैलक्षण्यशास्त्रानेदरूपमव्यावेति

काण्डद्वयस्यान्योन्योपकारित्वाय साधारणप्रवृत्तम् । 'यदेव विद्यया करोति' इत्यादिना पूर्वशेषत्वं सर्वस्य । 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विधिविधन्ति' इत्यादिना सर्वस्योत्तरशेषत्वम् । कर्मब्रह्मणोः क्रियाज्ञानयोर्धर्मिपरत्वेनैक्यात् कर्तृषाक्येषु सर्वत्र न विरोधः । तस्माच्छास्त्रयोनित्वं सिद्धम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

एवं भाष्यादिकृतं पूर्वपक्षं परिहृत्य काण्डद्वयसैक्याक्यत्वबोधनाय शास्त्रपदप्रयोग इति पर्यवसितं तदर्थमाहुः काण्डेत्यादि । एकवाक्यत्वप्रकारमाहुः यदेवेत्यादि इदं चतुर्थाध्याये, 'यदेव विद्ययेति हि' इतिशब्दे व्युत्पादयिष्यते । ऐक्यादिति अभिधेयप्रयोजनयोरैक्यात् । तथाच, 'यद्गो वै विष्णुः' इति श्रुतेर्मो यस्मां मदात्मकः,

'मां विद्यतेऽभिद्यते मां विकल्प्यापोहते ब्रह्म,  
एतावान् सर्वविदार्यः शब्द आत्माय मां मिदाम् ।  
मायामात्रमनूयान्ते प्रतिविन्द्य प्रसीदति' ॥

इत्येकादशस्कन्धे भगवद्वाक्याच्च ब्रह्मवादेन सर्वस्य ब्रह्मात्मत्वावगतिरुपनिषत् 'विद्यात्मनि मिदावाचः' इति वाक्याद् भेदबुद्धिबाधो विद्या तत्पूर्वकं यज्ञादिकरणे कर्मपौष्कल्यम् । ते च वेदान्ताधीने इति पूर्वकाण्डस्य वेदान्तापेक्षित्वं, वेदानुवचनयागादिसाधनैर्भगवत्प्रसादाच्छुद्धे चेतसि विद्योदेतीति साधनावबोधकवेदभागापेक्षित्वं वेदान्तानाम् । यद्यप्युभयत्र पुरःस्फूर्त्या कर्म ज्ञानं च यथायथं प्रतीयते, तथापि पूर्वोक्तश्रुतिस्मृतीनां वक्ष्यमाणानां च तासां विचारे क्रियाज्ञानयोर्धर्म्यात्मकत्वेनाभिधेयसैक्यम् । समुच्चिताभ्यां ताभ्यां यथाधिकारं ब्रह्मभावः, परप्राप्तिश्च फलमिति प्रयोजनस्याप्यैक्यमित्येवं सिद्ध एकवाक्यत्वे रश्मिः ।

न व्याख्यातम् । भाष्यादीनि पूर्वमीमांसायां विहितसैवेत्यादिना पूर्वं कृतम् । काण्डद्वयस्येत्यादि भाष्यमारभ्य विवृतम् 'अभिधेयप्रयोजनयोरैक्या'दित्यन्तं स्फुटीकुर्वन्ति स्म तथाचेति । ब्रह्मात्मकत्वेति श्रुत्यन्तरे च 'यो वा एतदक्षरमविदित्वा गां अस्मिन् लोके ब्रूहोति ददाति तपसस्तपि बहूनि वर्षसहस्राण्यन्तवानेवास् स लोको भवति' इति ब्रूहदारण्यके, 'य एवास्मि स सन् यजे' इति ब्रह्मात्मकत्वावगतिर्यज्ञाङ्गम् । उप समीपे सीदतीत्युपनिषत् । ते चेति उपनिषद्विधे इत्यर्थः । यदेव विद्ययेति भाष्यं स्फोटयित्वा तमेतमिति भाष्यं स्फुटीकुर्वन्ति वेदानुवचनेति वेदानुवचनानि यागादीनि साधनानि तैः 'तमक्रतुं पश्यति वीतशोको धातुः प्रसादान्महिमानमीश्वर' इति श्रेताश्वतरे दर्शनसाधनत्वेन प्रसाद उक्तः । स ब्रूहद्विदितुरित्याशयेनाहुः 'भगवदिति । सम्यन्तचेतःभदोपादानेन दर्शनं सर्वात्मनावरूपं विवक्ष्यते तस्य 'स मानसीन आत्मा जनानाम्' इतिश्रुत्या चेतसि विद्यात्मकसोदय इति मुख्यविद्या । सर्वत्र तु यागादिसाधनैः शुद्धमनसि ज्ञानं भक्तिर्बेदीतीति । कर्मब्रह्मणोरित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति यद्यपीत्यादि । अभिधेयत्वेति पूर्वोत्तरकाण्डाभिधेयस्य कर्मज्ञानरूपस्य धर्मिषैक्यम् । ताभ्यामिति कर्मज्ञानाभ्याम् । समुच्चयोश्च न रामानुजनाह्वयमिमतः सिद्धान्तप्रवृत्त्यात् । तथाचोक्तभाष्योक्तसमुच्चय एवं च यथाधिकारवाचिर्नैक्यात्मिकविद्यया द्वी जनतिक्रम्य ब्रह्मभावः । ज्ञानद्वारा ब्रह्मत्वं, भक्तिद्वारा परप्राप्तिः । अप्यैक्यमिति 'ते प्राणवन्ति मन्त्रेण' इति गीतावाः । अक्षरप्राप्तानां स्वभासुक्तेः । कर्तृषाक्ये-

केचिदत्र जन्मादिसूत्रं लक्षणत्वाद्बनुमानमिति वर्णयन्ति ।

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वत्र कर्तृत्वेनोच्यते इति न पूर्वोत्तरकाण्डयोर्विरोधः । शेषशेषिभावस्याविशिष्टत्वेऽपि पुरुषकर्म-  
फलेषु यथा आर्शंसायाः फले पर्यवसानात् फलमेव पूर्वकाण्डे मुख्यं तथाऽऽपीति फलवाक्यवद्  
वेदान्तानामेव मुख्यत्वज्ञापनाय कौपीतकिप्रामाण्ये 'ऋचां मूर्धानं यजुषाम्ब्रह्मणः सार्वान् विरो-  
धर्षणां हुण्डहुण्डम्' इति मूर्धत्वादि भाष्यते । तस्मात्पूर्वत्वगन्धस्याप्यभावाद् ब्रह्मणः श्लाघोक्त-  
कारणत्वं निःप्रत्यूहमित्यर्थः ।

एवं सिद्धान्तद्वयत्वा आधुनिकानामन्येषां भाष्यकृतां ब्रह्मणः कर्तृत्वस्य शालोकप्रमात्वक-  
त्वांशे विप्रतिपत्त्यभावात् तन्मतानुवादमकृत्वा केनापिद् वैशेषिकाद्यनुसारिणां मतमनुबदन्ति  
केचिदित्यादि । अत्रैवं बोध्यम् । वैशेषिकादिदर्शनाभिमानिनस्तावद् वाह्यानां मीमांसकानां  
कापिलानां च निरासाय निखिलजगदेककर्तारमीश्वरमनुमानेनैव साधयन्ति । तथाहि । जगत्  
कार्यं सावयवत्वाद्, महश्चे सति क्रियावत्त्वाद्, महश्चे सति मूर्तत्वाच्च घटादिबदिति जगताः  
कार्यत्वे सिद्धे, जगद् बुद्धिमत्कारणपूर्वकं कार्यत्वाद् घटादिबदिति साधनेन जगतस्तथात्वे सिद्धे,  
स बुद्धिमान् को वेत्यपेक्षायामत्र जगत्त्वेन श्रित्यादिवायुपर्यन्तानां विभिन्नाणां महाभूतानां  
संग्रहात् तादृशां तेषां जगत्त्वेन तदुपादानोपकरणसंप्रदानप्रयोजनाभिन्नः कश्चिदेकः पुरुष  
आत्मेयः । कार्यत्वस्य तदुपादानोपकरणसंप्रदानप्रयोजनाभिन्नकर्तृत्वस्यास्तत्वात् । एवं च  
क्षेत्रज्ञानां तादृशाभिन्नत्वाभावेन प्रकृतेभ्येतनत्वाभावेन च जगत्कर्तृत्वनिवृत्तौ सुखेन जगत्कर्तृ-  
श्वरस्य सिद्धिरिति । एवं प्रमाणान्तरेणेश्वरस्य तज्जगत्कर्तृत्वस्य च सिद्धौ जन्मादिसूत्रस्यापि  
लक्षणत्वात् तदितरमेदसाधने पृथिवीत्वबद्धीश्वरभ्येतनान्तरव्यतिरिक्तः, जगज्जन्मादिकर्तृत्वाद्

रश्मिः ।

चित्तं च व्याचक्रुः सर्वत्रेति । ब्रह्मैवेति धर्म्ये च । विरोध इति ज्ञानक्रियाशक्तिप्रतिपादन-  
विरोधः । अत्रान्योन्याश्रयाभावाद्याहुः शेषशेषीति । पूर्वकाण्ड इति इदं तृतीयस्य प्रथमपादे  
'द्रव्यगुणसंस्कारेषु बादरिः' 'कर्माण्यपि जैमिनिः फलार्थत्वात्' इत्यादिसूत्रेषु चिन्तितम् । आर्शंसा-इच्छा  
तस्याः । मूर्धत्वादीति आदिशब्देनोत्तमाङ्गत्वादिः । तस्मादिति मन्त्राद्यणरूपत्वे सति अवहित-  
ज्ञानस्य फलसाधकत्वात् । तथाच ज्ञानान्योन्याश्रयो नास्तीति भावः । वस्तुतस्तु ज्ञानमेकमेवेति  
नान्योन्याश्रयशङ्का । निःप्रत्यूहमिति निष्प्रत्यूहमिति पाठो भाति 'इदुदुपधस्य चाप्रत्ययस्य' इति-  
सूत्रात् । निर्मित्तत्वेदुदुपधस्य वा वाच्यम् 'निःप्रत्यूहो महान् भोगः' इति सेवाफले श्रीमदाचार्यप्रयो-  
गात् । पौराणप्रयोगो वा बोध्यः । भाष्ये । तस्मादिति कर्तृज्ञानयोर्धर्मिरूपत्वेन ग्रहणात् । सिद्ध-  
मिति ब्रह्मणः । प्रकृते । वैशेषिकादीति वैशेषिकाः प्रमाणद्वयवादिनः । आदिशब्दोक्ता नैयायिकाः  
प्रमाणचतुष्टयवादिनः । मूर्तत्वाच्चेति तत्त्वं च परिच्छिन्नपरिमाणवत्त्वम् । तथात्व इति बुद्धि-  
त्कारणपूर्वकत्व इत्यर्थः । तदुपादानेत्यादि तस्य कार्यसोपादानं चोपकरणं च संप्रदानं च प्रयोजनं  
चेति इन्द्रोत्तरं षष्ठीतत्पुरुषोपि तेष्वभिन्न इति सप्तमीसमासः । लक्षण्येति इतरमेदसाधने हेतुः । लक्षण-  
त्वमितरमेदसाधकत्वमिति । तदितरेत्यादि तस्येश्वरस्येतरस्माद्देवसाधने पृथिवीत्ववत् पृथिवी इत्येतेनो



भाष्यप्रकाशः ।

यन्नैवं तन्नैवमित्यनुमानरूपं सूत्रमित्येकं मतम् । तदसंगतम् । जगत्कर्तृसाधकस्य कार्यत्वस्य हेत्वाभासत्वात् । यथाहुर्भास्कराचार्याः । जगत् न बुद्धिमत्कारणपूर्वकं कार्यत्वाद् बीजोत्पन्नाङ्गुरवदिति साधारणो हेतुः । किं च जगता सहेश्वरसंबन्धस्यात्यन्तापरिदृष्टत्वेन साध्यस्य पक्षधर्मत्वाभावादयं विरुद्धोऽपि । यस्यकस्यापि बुद्धिमत्तः साधने सिद्धसाधनत्वं च । तथा घटादिदृष्टान्तबलेन कार्यत्वममानाधिकरणस्यानीश्वरासर्वज्ञशरीरेन्द्रियादिमत्कर्तृकत्वस्य सिद्ध्या विवक्षितेश्चासिद्धिश्च । तादृशजीवसिद्ध्याऽर्थान्तरत्वेनापि तदसिद्धिश्च । नचैवं घटादिदृष्टान्तेन शब्दे कृतकत्वादनित्यत्वसाधने दृष्टान्तीयानां पाक्यत्वादीनामापत्त्याऽनुमानोच्छेदप्रसङ्गः । लिङ्गिनः शब्दस्य प्रमाणान्तरगोचरत्वेन शब्दे पाक्यत्वादीनां निवृत्त्या तदनुच्छेदात् । अत्यन्तापरिदृष्टे ब्रह्मणि त्वन्वयव्यतिरेकपरिशुद्धानां तेषां निवर्तकस्याभावेन तादृशधर्मापचरनिवार्यत्वात् । अतः शास्त्रैकसमधिगम्यं ब्रजेति ।

रामानुजाचार्यास्त्वेतेषु दूषणेषु शैथिल्यं प्रदर्श्य प्रकारान्तरेण शास्त्रैकसमधिगम्यत्वं रक्षितम् ।

मिथते गन्धवत्त्वात् इत्यनुमानलिङ्गवदित्यर्थः । यन्नैवं तन्नैवमिति देवदत्तवदित्यर्थः । अनुमानरूपमिति अस्मेति जगतो जन्मादि यत इति 'जनिकर्तुः प्रकृतिः' इति सूत्रेण पञ्चम्यन्तम् । तस्य लक्षणत्वाद्देतुत्वं तत एव इतरभेदसाधकत्वमित्यनुमानरूपत्वं जगज्जन्मादिकर्तृत्वसिद्धौ हि तेन चेतनान्तरव्यतिरिक्तत्वं साधनीयं तत्सिद्धिस्तु जगत् बुद्धिमत्कारणपूर्वकं कार्यत्वात् घटवदित्यनुमानसाध्या । तदेवानुमानं दुष्टं किंरामेतदित्याशयेनाहुः जगत्कार्त्त्रित्यादि । साधारण इति साध्यवदन्यवृत्तित्वं विपक्षवृत्तित्वं वा साधारणत्वम् । साध्यं बुद्धिमत्कारणपूर्वकत्वतदभावस्तद्गान् बीजोत्पन्नाङ्गुरादिस्तदन्यो घटादिस्तद्दृत्तित्वं कार्यत्व इति । विपक्षो बीजाङ्गुरादिः तद्दृत्तित्वं कार्यत्व इति च लक्षणसंगतिः । तथाचान्वयव्याप्त्या साध्यतदभावयोः साधकः साधारण इति फलितम् । यथा धूमवान् वह्नेरिति । तथायोगोलेके साध्याभावसाधकत्वं बोध्यम् । साध्यस्येति बुद्धिमत्कारणपूर्वकत्वस्येत्यर्थः । विरुद्धोपीति विरुद्धत्वं तु साध्यासामानाधिकरण्यं तथाच साध्यानधिकरणे बीजाङ्गुरादौ कार्यत्वस्य सत्त्वात्तदसामानाधिकरण्यम् । दूषकताबीजभेदादुभयोर्भेदः । बाधितोपीति वक्तुं युक्तम् । पक्षे साध्यशून्यत्वस्य तल्लक्षणत्वात् । यथा जलादिपक्षे बह्वधभावः जलं वह्निमजलत्वात् इत्यत्र बाधवत् साधारणोपि हेतुः । साध्यवान् पर्वतादिः तदन्यो जलभेदादिस्तद्दृत्तित्वं जलत्वं साध्यवदन्यत्वादिगतो हेतुः । ननु दृष्टान्तबलेन कार्यत्वलिङ्गेन च बुद्धिमत्कारणपूर्वकत्वसिद्धिस्तथेत्यर्थः । सिद्धेति जगद् अनीश्वरासर्वज्ञशरीरेन्द्रियादिमत्कर्तृपूर्वकं कार्यत्वात् घटवदित्येवं सिद्धेत्यर्थः । ननु नैवं सिद्धिर्मविधी शिवादिबाधुपर्यन्तानां विचित्राणां महाभूतानां जगत्त्वेन तदुपादानोपकरणसंप्रदानप्रयोजनाभिज्ञो नानीश्वरासर्वज्ञादिरित्यत आहुः तादृशजीवेल्यादि । उपासोपधितसर्वज्ञादिशक्तिमतो जीवस्य सिद्धेत्यर्थः । न चैवमिति दृष्टान्तबलेन दृष्टान्तीयान्नेषधर्माणां पक्षवृत्तित्वाङ्गीकारे इत्यर्थः । तेषामित्यादि अनीश्वरासर्वज्ञत्वादीनां भ्रवणवन्नवर्तकस्य चक्षुरादिप्रमाणान्तरसाधनेत्यर्थः । अत इति प्रत्यक्षस्य तन्मूलकानुमानस्य चाप्रवृत्तेः शब्दस्य पराक्रमप्रतिपादनद्वारा प्रवृ-

भाष्यप्रकाशः ।

साधयन्ति । तथाहि । सावयवत्वादिलिङ्गकैः पूर्वोक्तानुमानैः कृत्वा सिद्धत्वेन जगतः कार्यत्वं न प्रत्याख्यातुं शक्यते । नच जगदकार्यम्, अशक्यक्रियत्वाद् अशक्योपादानादिविज्ञानत्वाच्च, आकाशवदिति प्रतिपक्षसद्भावात् प्रत्याख्यातुं शक्यमिति वाच्यम् । आकाशे निरवयवत्वस्यानुकूलतर्कस्य सत्त्वेन तस्याकार्यत्वेऽपि जगद्रूपेषु महीमहीधरादिषु वाय्वन्तेषु तदभावेन तयोरप्रयोजकतयाकाशदृष्टान्तेन तेष्वकार्यत्वस्य साधयितुमशक्यत्वात् । एवं निरवयवत्वेनोपाधिनैव स्थित्यादिवायुपर्यन्तानि अकार्याणि महाभूतशब्दवाच्यत्वाद् आकाशवदित्यपि प्रत्यनुमानं निरस्तम् । एवं सिद्धे कार्यत्वे शक्यक्रियत्वशक्योपादानादिविज्ञानत्वयोरपि कार्यत्वेनैव सिद्ध्या तयोरपि प्रतिपक्षत्वमेव । तथाहि । घटमणिकादिषु कृतेषु कार्यदर्शनानुगतकर्तृगततन्निर्माणशक्तिज्ञानः पुरुषोऽदृष्टपूर्वं विचित्रसन्निवेशं नरेन्द्रभवनमालोक्य अवयवसन्निवेशविशेषेण तस्य कार्यत्वं निश्चित्य तदानीमेव कर्तुस्तज्ज्ञानशक्तिवैचित्र्यमनुमिनोति । अतस्तु भुवनादेः कार्यत्वे सिद्धे

रश्मिः ।

तेष्वेत्यर्थः । प्रतिपक्षेति साध्याभावसाधकहेत्वित्यर्थः । सावयवादिहेतूनां सत्प्रतिपक्षत्वमिति भावः । साध्याभावसाधकं हेत्वन्तरं यस्य स सत्प्रतिपक्षः । अनुकूलतर्कस्येति यद्यकार्यं न स्यान्निरवयवो न स्यात् इति शङ्कानिवर्तकस्य निरवयवत्वं यद्यकार्यत्वव्यभिचारि स्यान्निरवयवत्वमकार्यसाधकं न स्यात् इति व्यासिग्राहकस्य चानुकूलतर्कस्य सत्त्वेनेत्यर्थः । तदभावेनेत्यादि निरवयवत्वरूपानुकूलतर्काभावेनाशक्येत्यादिहेत्वोरप्रयोजकतयेत्यर्थः । तेऽस्मिन्ति जगद्रूपेषु महीमहीधरादिष्वित्यर्थः । उपाधिनेति साध्यव्यापकत्वे सति साधनाव्यापकत्वमुपाधित्वमत्राकाशमादाय साधनव्यापकत्वमिति चेन्न । यद्दर्मावच्छिन्नसाध्यव्यापकत्वं तद्दर्मावच्छिन्नसाधनाव्यापकत्वमुपाधिरिति लक्षणस्य विवक्षितत्वात् यद्दर्मः कार्यत्वत्वं तथा चाकार्यत्वत्वावच्छिन्नसाधनं नाकाशमिति नाकाशमादाय साधनव्यापकत्वमिति भावः । यदभावेन यद्ब्रह्मन्यत्वेन वा साधनवति साध्याभाव उच्यीयते स उपाधिः लघवादिति नव्याः । स श्यामो मित्रातनयत्वादित्यत्र शाकपाकजत्वमुपाधिः शाकपाकजत्वाभाववति घटादौ श्यामत्वसत्त्वाच्छ्यामत्वव्यापकत्वाभावेऽपि मित्रातनयत्वावच्छिन्नश्यामत्वव्यापकत्वात् । एवं प्रकृतेऽपि यद्दर्मावच्छिन्नाकार्यत्वव्यापकं निरवयवत्वाकाशादौ तद्दर्मावच्छिन्नमहाभूतशब्दवाच्यत्वाव्यापकं निरवयवत्वं पृथिव्यादाविति लक्षणसंगतिः । एवं यथार्द्रैन्धनाभावेनार्द्रैन्धनवत्पर्वताद्यन्यत्वेन साधनवति वह्निमलयःपिण्डे धूमाभाव उच्यीयते इत्यार्द्रैन्धनमुपाधिस्तद्वत् निरवयवत्वाभावेन निरवयवत्ववदाकाशाद्यन्यत्वेन वा साधनवत्स्थित्यादिषु साध्यस्याकार्यत्वस्याभाव उच्यीयत इति । कार्यत्वेनेति कार्यत्वलिङ्गेन घटादिदृष्टान्तसनाथेनेत्यर्थः । तयोरपीति तयोः शक्यक्रियत्वशक्योपादानादिविज्ञानत्वयोरपि प्रतिपक्षत्वं प्राप्तत्वं प्रागल्भ्यं धैवेत्यर्थः । तथा चाशक्यक्रियत्वाशक्योपादानादिविज्ञानत्वयोर्लौक्यसिद्धिरिति भावः । घटमणिकेति मणिकः गुर्जरदेशे गृहे मिष्टजलार्थं खलं 'टांका' इत्युच्यते । कार्यदर्शनेत्यादि कार्यदर्शनेनानुमिते कर्तृगते कार्यनिर्माणस्य शक्तिज्ञाने येनेत्यर्थः । अदृष्टपूर्वमिति न दृष्टं पूर्वं यत्तददृष्टपूर्वम् । विचित्रः खलविशेषसन्निवेशो यत्र तथाविधं चेत्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तावत्सर्वसाक्षात्कारतन्निर्माणानिनिपुणः कश्चित् सिद्ध्यत्येव । विवादाध्यासितं भूभूधरादिकं  
स्वनिर्माणसमर्थकर्तृपूर्वकं कार्यत्वात् सार्वभौमसदनवदिति प्रयोगात् । किञ्च सर्वचेतनानां सुख-  
दुःखभोगस्य धर्माधर्मसाध्यत्वेऽपि धर्माधर्मयोरचेतनत्वाचेतनाधिष्ठानमन्तरेण तयोः फलहेतुत्वा-  
नुपपत्तेः सर्वकर्मानुगुणसर्वफलदानचतुरः कश्चिदात्स्येयः । वर्धकिनानधिष्ठितस्य वाश्यादेरचेतनस्य  
देशकालाद्यनेकपरिकरसभिधानेऽपि यूपदिनिर्माणसाधनत्वादर्शनात् । तथाच प्रयोगः । धर्माधर्मौ  
चेतनाधिष्ठितत्वेनैव फलोपघायकौ अचेतनत्वाद् वाश्यादिषदिति । नच पूर्वानुमाने कार्यत्वस्य  
हेतोर्बीजोत्पन्नाङ्कुरदृष्टान्तेन साधारणत्वं शक्यम् । अङ्कुरादौ संदेहस्यानन्याहितत्वेन पक्षसमतया  
पक्ष एवान्तर्भावात् । एतेनैव सुखादिदृष्टान्तोऽपि प्रत्युक्तः । नच लाघवाद्भयवादिप्रतिपक्षेत्र-  
ज्ञानामेवाधिष्ठातृत्वमत्र कल्पयितुं शक्यम् । तेषां द्रष्टव्यवहितविप्रकृष्टदर्शनाशक्तिनिश्चयात् ।  
कल्पनाया दर्शनानुसारित्वस्यैव युक्तत्वात् । नचेश्वरेऽप्येतादृगशक्त्यापत्तिः । तत्र तन्निश्चयक-  
प्रमाणामावात् । अतः प्रमाणान्तरतो न तत्सिद्ध्यनुपपत्तिः । तथाचोक्तानुमानेन सिद्ध्यन् स्वमा-  
धिकसर्वसाक्षात्कारतन्निर्माणसामर्थ्यसंपन्न एव सेत्स्यतीति न तस्मिन्नन्यव्यतिरेकपरिच्छि-  
दमप्यनैश्वर्याद्यापादयितुं शक्यम् । समर्थकर्तृपूर्वकत्वनियतकार्यत्वरूपहेतुबलादेव तन्निष्पत्तेः ।  
तथाहि, केनचित् क्रियमाणं किञ्चित् स्वोत्पत्तये कर्तुः स्वनिर्माणसामर्थ्यं सोपादनोपकरणविज्ञानं  
च निर्वाहकत्वेनापेक्षते । न त्वन्यासामर्थ्यमन्याह्वानं वा । हेत्वभावात् । उक्तसामर्थ्येकज्ञाना-  
भ्यामेवोत्पत्त्यानुपपत्त्यायां संबन्धितया दृष्टानामकिञ्चित्कारणामन्येषां कल्पनायोगात् । अन्यथा-  
नुमानोच्छेदप्रसङ्गात् । अथ तदप्युपयोगीति चेत्, किं क्रियमाणवस्तुप्यतिरिक्ताज्ञानादिकं  
सर्वविषयं क्रियोपयोगि, उत कतिपयविषयम् । नाथः । कुलालादेरपि क्रियमाणवस्तुप्यतिरिक्-  
रक्षिः ।

साधारणत्वमिति भूभूधरादिकं स्वनिर्माणसमर्थकर्तृपूर्वकं कार्यत्वात् बीजोत्पन्नाङ्कुरवह्निलेवं साध्य-  
तदभावयोः साधकत्वमित्यर्थः । संदिग्धसाध्यवत्त्वं पक्षत्वमिति लक्षणं मत्वाहुः अङ्कुराद्याविति ।  
अनन्याहितत्वेनेति कर्तृनुपलम्भमात्रोत्पन्नतया उपाधिसत्प्रतिपक्षादिदोषानाहितत्वेनेत्यर्थः ।  
न अन्यः पक्षमिन्नः अङ्कुरादिः पक्षरूप इत्यर्थस्तदाहितत्वेन । एतेनैवेत्यादि पूर्वोक्तरीत्या पक्ष  
एवान्तर्भावेन वायूपनीतचन्दनादिगन्धजन्यसुखादिदृष्टान्तोपीत्यर्थः । पक्षमिन्नत्वस्य दृष्टान्ते  
तत्रत्वादित्यर्थः । धर्माधर्ममिति । द्वितीयानुमानेपि किञ्चिदाहुः न च लाघवादि । क्षेत्रज्ञा-  
नामिति जीवानामित्यर्थः । अत्रेति धर्माधर्मयोरित्यर्थः । द्वितीयानुमाने इति वा । अत इति अनु-  
माननिर्दुष्टत्वात् शब्दप्रमाणादन्यत्रमाणमुमानरूपम् । तत्सिद्धीत्यादि ईश्वरसिद्ध्यनुपपत्तिरि-  
त्यर्थः । स्वमर्थेत्यादि समर्थकर्तृपूर्वकत्वस्य साध्यस्य यो नियतसहचारी कार्यत्वरूपो हेतुस्तद्वला-  
देवानैश्वर्यादिनिवृत्तेरित्यर्थः । स्वनिर्माणसमर्थकर्तृपूर्वकं कार्यत्वात् सार्वभौमसदनवत् इति पूर्वो-  
क्तानुमानमनुसंधेयम् । स्वोत्पत्तय इति स्वस्य क्रियमाणस्वोत्पत्तय इत्यर्थः । हेत्वभावादिति  
कल्प्यमानहेतुनामन्यथासिद्धत्वेनाभावात् । अकिञ्चिदिति अन्यथासिद्धानाम् । अन्येषा-  
मिति अन्याह्वानान्यासामर्थ्यादीनामित्यर्थः । अन्यथेति अनुपयोगिसाधकत्वे षटः पृथ्वी गन्ध-  
वत्त्वादिति सदेतुना पृथ्वीत्ववत्तावत्परिमाणलिङ्गतत्कर्तृकत्वानां सिद्ध्यपत्त्यानुमानोच्छेदप्रसङ्गा-  
दित्यर्थः । तदपीति अन्यदप्युपयोगि सिद्ध्यतु नाम न तावत्परिभाषादीतिचेदित्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

ज्ञानायदर्शनात् । नापरः । सर्वेषु कर्तृषु तत्पदज्ञानाद्यन्त्यनियमेन सर्वेषामज्ञानादीनां व्यभि-  
चारात् । नच निर्वाहकापेक्षाङ्गीकारे ईश्वरेऽपि शरीरेन्द्रियाघातपत्तिरिति शङ्क्यम् । संकल्पमात्रेण  
परशरीरगतभूतवेतालगराधपगमदर्शनात् । नच कथमशरीरस्य प्रवर्तनरूपः संकल्प इति शङ्क्यम् ।  
संकल्पस्य मनोजन्यत्वेन शरीरानपेक्षत्वात् । मनसस्त्वीश्वरेऽप्युपगमात् । पूर्वोक्तहेतुनैव ज्ञान-  
शक्तिबन्धनसोऽपि प्राप्तत्वात् । नच मानसोऽपि संकल्पः सशरीरस्यैव, तस्यैव समनस्कत्वादिति  
वाच्यम् । मनसो नित्यत्वेन देहाद्यपगमेऽपि तत्सद्भावेनानैकान्तिकत्वात् । अत ईदृशस्य विधिप्रत्य-  
जगतो निर्माणे पुण्यपापपरवञ्चः परिमितशक्तिज्ञानः क्षेत्रज्ञो न समर्थ इति तद्विलक्षण ईश्वरः  
संकल्पमात्रेण सर्वकरणसमर्थोऽनुमानेन सिद्ध्यति । प्रयोगान्तरेण च । जगद् एकचेतनाधीनम्,  
अचेतनारम्भत्वाभीरोगत्वशरीरवदिति । तस्मात् पूर्वोक्तप्रकारेण शालैकसमधिगम्यत्वं ब्रह्मणः  
सिद्ध्यति ।

कर्यं ताई तत्सिद्धिरितिचेद्, उच्यते । नाचेतनारम्भत्वेन हेतुना ईश्वरसिद्धिः । तथाहि । यदत्र  
साध्यतया निर्दिष्टं, किं तदेकचेतनाधीनत्वम् । न तावदेकचेतनायचोत्पत्तिस्थितिकत्वम् । दृष्टान्ते  
साध्यवैकल्यात् । अरोगस्यापि शरीरस्य पितृपुत्राद्यनेकचेतनाभोग्यत्वात् तत्पददृष्टजन्यत्वेन तदुत्पत्ति-  
स्थित्योस्तदधीनत्वेनैकचेतनाधीनत्वाभावात् । किं च । शरीरस्य स्थितिरपि, किं स्वाध्यायसमवेतता,  
उत प्राणनम् । आद्ये अवयवाधीनत्वात् अचेतनापेक्षा, घटादिवत् । द्वितीये स्थित्यादीनां शरीररूपत्व-  
भावेन पक्षे असंभव इति पक्षसपक्षानुगतस्वित्यनुपलम्भः । नान्येकाचेतनाधीनप्रवृत्तिकत्वं तत् ।

रश्मिः ।

व्यभिचारादिति कुलालत्वेन घटादित्वेन हि कार्यकारणभावः तत्रान्याशक्त्यान्याज्ञाने सहकारिणी  
तत्रान्यपदार्थो हि पटादिसत्ता च पटादिज्ञानवता कुलालेन क्रियमाणे घटादौ अन्याज्ञानादि-  
नियतसहचरितत्वव्यभिचारादित्यर्थः । उपयोग्यभावेपि कार्यदर्शनात् । परशरीरेत्यादि तथाच  
संकल्प एव निर्वाहको न तु शरीरादिरतो नेश्वरे तद्रूपत्तिरित्यर्थः । पूर्वोक्तेत्यादि स्वनिर्माणसमर्थ-  
कर्तृपूर्वकत्वनियतकार्यत्वहेतुनैवेत्यर्थः । प्राप्तत्वादिति समर्थपदेन तथात्वादित्यर्थः । तस्यै-  
वेति सशरीरस्यैवेत्यर्थः । अनैकान्तिकत्वादिति साधारणाद्यन्त्यतमत्वमनैकान्तिकत्वं सशरीरः  
समनस्कः संकल्पवत्त्वात् क्षेत्रज्ञवत् । इत्यत्र समनस्कत्वस्य संकल्पाभाववति मुक्तात्मनि सत्त्वात् ।  
इत्वनैकान्तिकत्वादनुपसंहारित्वादित्यर्थः । अनुपसंहारी च तद्विधिष्ठाल्यन्ताभावप्रतियोगिसाध्यकादिः  
तथाचानुपसंहार्यनैकान्तिकत्वादित्यर्थः । अनुमानेनेति । अचेतनेति कामबीजाधारम्भत्वात् ।  
तत्सिद्धिरिति शालैकसमधिगम्यत्वसिद्धिरित्यर्थः । उच्यते इति अस्माभी रामानुचार्यैरुच्यते ।  
सूचीकटाहन्यायेन प्रथमतो द्वितीयमनुमानं दृश्यन्ति नाचेतनेत्यादि । तन्नेति । एकचेतनायत्तेति  
आद्ये यति प्रयत्ने आसमन्तात् प्रयत्नविषये उत्पत्तिस्थिती यस्य जगतस्तत्कत्वम् । उपलभ्यते लयः ।  
साध्यवैकल्पमेव साधयन्ति अरोगस्येत्यादि । साध्यलक्षणघटक्रीभूता स्थितिः शरीरनिष्ठा वाच्या ।  
तथाच यत्सिद्धं तदाहुः शरीरस्येत्यादि । असंभव इति जीवनासंभव इति सपक्षरूपनीरोगस्व-  
शरीरानुगतजीवनरूपस्वित्यनुपलम्भः पक्ष इति वाचित इत्यर्थः । सपक्षेति निश्चितसाध्यवत्वं  
सपक्षत्वम् । अनुपलम्भ इति पक्षेऽनुपलम्भः । तदिति एकचेतनाधीनत्वरूपं साध्यमित्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

पश्चान्तर्भूतेषु गुरुतररथशिलामहीरुहादिव्वनेकचेतनसाध्यप्रवृत्तिकृत्वेन व्यभिचारात् । नापि चेतनमात्राधीनत्वम् । सिद्धसाधनत्वात् । किं च । उभयवादिसिद्धानां जीवानामेव नियामकत्वाभ्युपगमो युक्तः । लाघवात् । नच जीवानां पूर्वोक्तरीतिकोपादानादिविज्ञानतर्हिर्माणशक्त्यभावः शङ्कनीयः । तपोयागादिभिस्तेष्वपि तादृशज्ञानमामर्ष्ययोरुपगमे बाधकामावात् । एतदपेक्षयेश्वराख्यपुरुषकल्पनस्य तत्र मामर्ष्यविशेषकल्पनस्य चात्यन्तापरिदृष्टत्वेनातिगुरुत्वात् । अतोऽचेतनारब्धत्वलिङ्गकानुमानेन नेश्वरसिद्धिः ।

नापि कार्यत्वलिङ्गकेन । महीमहार्णवादीनां सावयवत्वेन कार्यत्वेऽप्यनेकत्वात् ते सर्वे एकदैवैकेन निर्मिता इत्यत्र प्रमाणाभावात् । न चैकघटवत् सर्वेषामेककार्यत्वं, येनैकदैवैकः कर्ता स्यात् । पृथग्भूतेषु कार्येषु कालभेदकर्तृभेददर्शनेन कर्तृकालैक्यस्य नियन्तुमशक्यत्वात् । नच जीवानां तादृशनिर्माणशक्त्यदर्शनेन तन्निष्ठौ कार्यत्वबलेनैव तत्सिद्धिरिति वाच्यम् । पूर्वमशक्तानामपि पश्चात् पुण्यविशेषोपचयेन शक्तिदर्शनात्, तद्विशेषोपचयेनातिशयितादृष्टसंभावनया च तादृशविलक्षणकार्यकर्तृत्वस्यापि संभवादित्युक्तम् । किं च । युगपत् सर्वोच्छिष्टिः सर्वोत्पत्तिश्च न प्रमाणपदवीमधिरोहतः । अदर्शनात् । क्रमेणैवोत्पत्तिविनाशयोः कल्प्यमानयोर्दृष्टानातुगुण्येन तथा कल्पनायामपि विरोधाभावाच्च । अतो बुद्धिमदेककर्तृकत्वे साध्ये कार्यत्वस्यानैकान्तिकत्वम् ।

रश्मिः ।

व्यभिचारादिति साध्याभाववत्सु गुरुतररथादिषु स्वसमवाप्यारब्धेषु साध्यशून्येषु हेतोर्व्यभिचारादित्यर्थः । साधारणो हेतुरित्यर्थः । साध्यं प्रकारान्तरेण लक्षयित्वा दूषयन्ति नापीत्यादि । सिद्धेत्यादि । शरीरादौ तथात्वादित्यर्थः । अयं दोषः पक्षताविघटकः । सिषाधयिषाविरहविशिष्टसिद्धभावः पक्षता । एतच्च हेत्वाभासान्तरं जगति नायमित्यतो दूषणान्तरमाहुः किंचेत्यादि । कार्यत्वलिङ्गकं स्वरूपासिद्धत्वमित्याहुः महीत्यादि । तथाच पक्षे व्याप्यत्वाभिमतस्येश्वरसाधकस्य कार्यत्वस्य विरहत् स्वरूपासिद्धत्वमित्यर्थः । सावयवत्वं लिङ्गमपि बाधितमिति कार्यं सावयवत्वादित्यनुमानमपि दुष्टमिति भावः । पक्षे साध्याभावो बाधः इति तद्वक्षणात् । प्रतिज्ञान्तररूपं निग्रहस्थानं वा व्यास्येयम् । सर्वेषामित्यादि महीमहार्णवादीनामेकस्य कार्यत्वमित्यर्थः । तत्सिद्धिरिति स्वनिर्माणसमर्थकर्तृपूर्वकत्वसिद्धिरित्यर्थः । संभवादिति यथा प्रियव्रतः 'प्रियव्रतकृतं कर्म कोनुकुर्याद्विनेश्वरम्' इतिवाक्यात् । दर्शनेति न्यायशास्त्रानुगुण्येन । तथाकल्पनायामिति पुण्यविशेषोपचयेनातिशयितादृष्टसंभावनया च तादृशविलक्षणकार्यकर्तृत्वकल्पनायाम् । अत एव इति विवादाध्यासितं भ्रूषरादिकं बुद्धिमदेककर्तृपूर्वकं कार्यत्वात् । घटादिवदित्यनुमाने तथेत्यर्थः । अनैकान्तिकत्वमिति सार्वभौमसदनेति च विवादाध्यासितं भ्रूषरादिकं बुद्धिमदनेककर्तृपूर्वकं कार्यत्वात् सार्वभौमसदनवदित्यनेन बुद्धिमदनेककर्तृकत्वे सिद्धे एतत्साध्याभाववति भ्रूषरादिके कार्यत्वरूपहेतोर्घृतेः साधारणानैकान्तिकत्वमित्यर्थः । तथाच सार्वभौमसदनदृष्टान्तेन बुद्धिमदनेककर्तृत्वे सिद्धे एतत्साध्याभाववति भ्रूषरादिके कार्यत्वरूपहेतोर्घृतेस्तथात्वावगमात् साधारण्यनैकान्तिकत्वावगमादिति सार्वभौमेतिफक्किकार्यः । कार्यत्वं बुद्धिमदेककर्तृकत्वसाधकं घटनिष्ठत्वात् घटनिष्ठकार्यत्ववदित्यनुमानमपि । कार्यत्वं न बुद्धिमदेककर्तृकत्वसाधकं मद्यादिभूतसमूहनिष्ठत्वात् षट्पटस्तम्भसमूहनिष्ठकार्यत्ववदित्यनुमानेन सत्यतिपक्षमित्याहुः

भाष्यप्रकाशः ।

सार्वभौमसदनदृष्टान्तेन तथाऽवगमात् । मन्वादिभूतसमूहनिष्ठत्वाच्च घटपटस्तम्भसमूहनिष्ठकार्य-  
स्ववत् । साध्यतावच्छेदकराहित्येन दृष्टान्तस्य साध्यविकलत्वं च । सर्वनिर्माणचतुरस्रैकस्या-  
प्रसिद्धेः । पक्षस्ताप्रसिद्धविशेषणत्वं च । तादृशसाध्याप्रसिद्ध्या विवादाध्यासाभावात् । बुद्धिम-  
त्कर्तृकत्वमात्रे साध्ये सिद्धसाध्यत्वं च । किं च । सार्वश्यसर्वशक्तियुक्तस्य कस्यपिदेकस्य साधक-  
मिदं कार्यत्वं, युगपदुत्पद्यमानसर्ववस्तुगतं वा, क्रमेणोत्पद्यमानसर्ववस्तुगतं वा । आद्ये, आश्रया-  
सिद्धत्वम् । द्वितीयेऽनेककर्तृकत्वसाधनाद् विरुद्धत्वम् । अपिच । सर्वेषां कार्याणां शरीराणां  
मुखाद्यन्वयदर्शनेन तन्मूलभूतं सत्त्वादिकमवश्याश्रयणीयम् । पुरुषस्य तद्योगश्च कर्मभिरन्तःकरण-  
रश्मिः ।

मन्वादीत्यादि । तथाचाभासोक्तरीत्या सत्यतिपक्षत्वमिति भावः । साध्यतावच्छेदकेत्यादि कार्य-  
त्वलिङ्गकानुमाने क्षित्यादेः पक्षस्य विजातीयद्रव्यसमूहकत्वाद् घटादिवदिति दृष्टान्तेपि विजातीयद्रव्य-  
समूहस्यैव दृष्टान्तत्वेन प्रवेशात् । तत्र साध्यतावच्छेदकस्य कर्त्रैक्यस्य प्रत्यक्षविरुद्धतया राहित्येनेत्यर्थः ।  
तथाच दृष्टान्ताभाव इति भावः । साध्याप्रसिद्धिरप्रे वाच्या । किंच कार्यत्वलिङ्गकमनुमानमाश्रया-  
सिद्धमित्याहुः सर्वनिर्माणेत्यादि । सार्वभौमसदने सर्वनिर्माणचतुराणामनेकेषां दर्शनादेकसाप्रसिद्धेश्च  
विवादाध्यासितत्वाभावेन भूमधरादेः पक्षस्य तथात्वमित्यर्थः । यथा काञ्चनमयः पर्वतो वह्नि-  
मानिति तथा च पक्षे पक्षतावच्छेदकाभावात् आश्रयासिद्धत्वमिति भावः । किंच व्याप्यत्वासिद्धमपीति  
सूचयन्तस्तत्र हेतुमन्याहुस्तादृशेत्यादि । साध्याप्रसिद्ध्येति । साध्ये साध्यतावच्छेदकाभावः  
साध्याप्रसिद्धिः यथा काञ्चनमयवह्निमान् धूमात् इति । तथा च बुद्धिमदेकत्वस्य साध्यतावच्छेदकस्य  
कर्तृयभावाद्वाप्यत्वासिद्धत्वमित्यर्थः । ननु साध्ये एकपदं न निवेश्यते एवं च न साध्ये साध्यताव-  
च्छेदकाभाव इत्यत आहुः बुद्धिमदित्यादि । सिद्धसाध्यत्वमिति बुद्धिमत्कर्तृपूर्वकत्वस्य सर्वत्र  
सिद्धत्वात् । आश्रयासिद्धत्वमिति युगपदुत्पद्यमानस्य सर्वस्य केनापि लौकिकप्रमाणेनासिद्धत्वा-  
त्तथात्वमित्यर्थः । किंच संदिग्धसाध्यत्वं पक्षत्वमिति लक्षणेन साध्यासंदेहात्पक्षे संदिग्धत्वरूपपक्षताव-  
च्छेदकाभावात् । पक्षे पक्षतावच्छेदकाभावरूपाश्रयासिद्धिः । तथा सिषाधयिषाविरहविशिष्टसिद्धभावः  
पक्षता । तस्याः पक्षेऽभावादाश्रयासिद्धिः । अनेकेत्यादि क्रमिकाणामनेककर्तृकत्वस्य प्रत्यक्षादिसिद्ध-  
त्वात्तथेत्यर्थः । विरुद्धत्वमिति साध्याभावसाधकहेतुर्विरुद्ध इति तल्लक्षणाद्विरुद्धत्वमित्यर्थः । साध्य-  
मतमनुसृत्य दूषयन्ति अपि चेत्यादि । तन्मूलभूतमित्यादि । शरीरमूलभूतं सत्त्वादियुगान्यतमं

‘अनादिरात्मा पुरुषो निर्गुणः प्रकृतेः परः ।

प्रत्यग्धामा स्वयं ज्योतिर्विश्वं येन समन्वितम् ॥

स एष प्रकृतिं सृष्ट्वां दैवीं गुणमयीं विभुः ।

यदच्छयैवोपगतामन्यपद्यत लीलया ॥

गुणैर्विचित्राः सृजतीं सरूपाः प्रकृतिं प्रजाः ।

विलोक्य मुमुक्षे सद्यः स इह ज्ञानगृहया ॥

एवं परामिथ्यानेन कर्तृत्वं प्रकृतेः पुमान् ।

कर्मसु कियमाणेषु गुणैरात्मनि मन्यते ॥

तदस्य संसृतिर्नित्यः पारतर्क्यं च तत्कृतम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

विकारद्वारेण भवतीति विचित्रकार्यविशेषारम्भायैव ज्ञानशक्तिवत् कर्मसंबन्धोऽप्यवश्याभयणीयः । ज्ञानशक्तिवैचिष्यस्यापि कर्ममूलत्वाच्च । इच्छायाः कर्मारम्भहेतुत्वेऽपि विषयविशेषितायास्तस्याः सत्त्वादिमूलत्वेन कर्मसंबन्धोऽवर्जनीयः । एवं सिद्धे कर्मसंबन्धे क्षेत्रज्ञा एव कर्तारः सिद्ध्यन्ति, न तु तद्विलक्षणः कश्चिदनुमानात् सिद्ध्यति ।

भवन्ति चात्र प्रयोगाः । तनुभवनादिकं क्षेत्रज्ञकर्तृकं, कार्यत्वाद् घटवत् । ईश्वरः कर्ता न भवति प्रयोजनशून्यत्वाद् मुक्तात्मवत् । तथा, अशरीरत्वात् तद्देव । न च क्षेत्रज्ञानां स्वशरीराधिष्ठाने व्यभिचारः । तत्राप्यनादेः सूक्ष्मशरीरस्य भावात् । विमतिविषयः कालो न लोकशून्यः कालत्वाद् वर्तमानकालवत् । किंच । ईश्वरः किमशरीरः सशरीरो वा कार्यं करोति । नाद्यः । मनसो नित्यत्वेऽपि अशरीरेषु मुक्तेषु मानसकार्यादर्शनादीश्वरेऽप्यकर्तृत्वापत्तेः । नेतरः । विकल्पसाहचर्यात् । तन्मित्यमनित्यं वा । न तावन्मित्यम् । सावयवस्य नित्यत्वे जगतोऽपि नित्यत्वाविरोधादीश्वरसिद्धेः । नाप्यनित्यम् । तद्व्यतिरिक्तस्य तच्छरीरहेतोस्तदानीमभावात् । नच स्वयमेव हेतुरिति युक्तम् । अशरीरस्य तदयोगात् । नाप्यन्यशरीरेण शरीरवान् । अनवस्थानात् । किंच । सव्यापारो निर्व्यापारो वा । नाद्यः । अशरीरस्य तदसंभवात् ।

रश्मिः ।

भवत्यकर्तुरीशस्य साक्षिणो निर्वृतात्मनः ॥  
कार्यकारणकर्तृत्वे कारणं प्रकृतिं विदुः ।  
भोक्तृत्वे सुखदुःखानां पुरुषं प्रकृतेः परम् ॥  
‘प्रकृतिस्थोपि पुरुषो नाज्यते प्राकृतैर्गुणैः ।  
अविकारादकर्तृत्वाच्चिर्गुणत्वाज्जलार्कवत्’ ॥  
‘यत्तन्निगुणमव्यक्तं नित्यं सदसदात्मकम् ।  
प्रधानं प्रकृतिं प्रादुरविशेषं विशेषवत्’ ॥  
‘एतद्भगवतो रूपं ब्रह्मणः परमात्मनः ।  
परं प्रधानं पुरुषं दैवं कर्म विचेष्टितम्’ ॥

इत्यादि पुराणप्राभाष्यादवश्यमाश्रयणीयमित्यर्थः । सत्त्वाचाश्रयेण यद्भवति तदाहुः पुरुषस्येत्यादि । ईश्वराख्यस्यात्मनः सत्त्वादियोग इत्यर्थः । अचक्षुष्येत्यादि लोके तथा दर्शनात्तथेत्यर्थः । विचित्रकार्यारम्भो न ज्ञानवैचिष्यात् किं तु इच्छावैचिष्यात् तस्याम्भार्कर्ममूलत्वाददोष इत्यत आहुः इच्छाया इत्यादि । इच्छाया हेतुत्वेऽपि न सामान्यरूपेण तथा सति सृष्टीच्छया प्रलयः सादतः सृष्टिविषयिणीच्छत्वेन सृष्टिहेतुत्वमेवमन्यप्रेत्वेवं आत्मप्रसादजसुखं स्यादित्येवं विषयविशेषितायास्तस्या हेतुमृतायाः सत्त्वादिरूपप्रधानाभिपत्तिमूलत्वेनेति सत्त्वादिहेतुकर्मसंबन्धो वर्जनीय इत्यर्थः । ननु सृज्यादौ शरीराणामनुत्पन्नत्वात्क्षेत्रज्ञानां स्वशरीराधिष्ठानासंभवे कर्तृत्वव्यभिचार इत्याशङ्क्य पराङ्मुख्येति न च क्षेत्रज्ञानामित्यादि । प्रवाहानादित्वमभिप्रेत्य सूक्ष्मशरीरसत्तासाधनायाहुः चिन्ननीत्यादि । प्रवाहानादित्वसादित्वरूपविधिमतिविषयः । अन्नस इति करणमृतस्य मनस इत्यर्थः । तदिति शरीरमित्यर्थः । तद्व्यतिरिक्तस्येत्यादि ईश्वरव्यतिरिक्तस्येश्वरशरीरहेतोः सृष्टिप्राकालेऽभावादित्यर्थः । क्षेत्रज्ञव्यतिरिक्तस्य क्षेत्रशरीरहेतोः सृष्टिप्राकालेऽभावादित्यर्थो वा । स्वयमिति ईश्वर इत्यर्थः । तद्व्ययोगादिति हेतुत्वायोगादित्यर्थः । अनवस्थेत्यादि अवस्थानं शरीरस्मिति-

भाष्यप्रकाशः ।

न द्वितीयः । शुक्लात्मबदकर्तृत्वापातात् । कार्यं जगद् इच्छामात्रव्यापारिकर्तृकमित्युच्यमाने पञ्चसाप्तसिद्धविशेषणत्वम् । दृष्टान्तस्य साध्यहीनता च । अतो दर्शनानुगुण्येनेधरानुमानं दर्शनानुगुण्यपराहतमिति शालैकप्रमाणकः परमेश्वरः परब्रह्मभूतः पुल्लोचनः । शार्ङ्गं तु सकलेतरप्रमाणपरिदृष्टं समस्तविजातीयं सार्वभौमसत्त्वसङ्कल्पत्वादिभिर्भानवधिकतिशयापरिमित्युपोदारं निल्लिह्येयप्रत्यनीकं स्वरूपं प्रतिपादयतीति, न प्रमाणान्तरावस्तितवस्तुसाधर्म्य-अयुक्तदोषप्रसङ्ग इति ।

अत्रोदयनाचार्यैरीश्वरसाधने नवानुमानानि क्लृप्तमाञ्जलौ दर्शितानि ।

‘कार्यायोजनधृत्वादेः पदात् प्रत्ययतः श्रुतेः ।

वाक्यात् संख्याविशेषाच्च साध्यो विश्वविदव्ययः’ ॥

इति । अत्र कार्यादिपदानि भावप्रधानानि । तानि चैवं व्याख्यातानि । आयोजनं सर्गाद्यकालीनशुश्रूषाकारम्भकपरमाणुद्वयसंयोगजनकं कर्म । घृतिधारणं गुरुत्ववतो ब्रह्माण्डादेः पतनाभावः । आदिपदाद् ब्रह्माण्डादेर्नाशः । पदं घटादिसंप्रदायव्यवहारः । घटादिपदप्रयोगो वा । प्रत्ययो वेदजन्यं धर्मादिज्ञानम् । श्रुतिवेदः । वाक्यं पदसमूहः । संख्याविशेषः सर्गादौ परमाणुनिष्ठद्विस्त्वाविसंख्याजन्यं परिमाणमित्यादि । प्रयोगास्तु श्रित्यादिकं कर्तृजन्यं कार्यत्वाद् घटवत् । अन्ये तु जन्यत्वादित्यपि प्रयुज्यते । तथा, श्रितिः, उपादानगोचरापरोक्षज्ञानोपायेच्छा तादृशकृतिजन्या, ज्ञानजन्या, इच्छाजन्या, कृतिजन्या वा, जन्यत्वाद् घटादिवदित्यपि । पूर्वोक्तं कर्म चेतनप्रयत्नपूर्वकं कर्मत्वाद् असदादिशरीरजन्यक्रियावत् । उक्ता घृतिः, रश्मिः ।

सादभावादित्यर्थः । कार्यमिति हेतुगर्भं विशेषणमिदं, कार्यत्वादित्यर्थः । अप्रसिद्धेत्वादि तादृशस्य कर्तुरप्रसिद्धत्वाच्च जगतो विशेषणं कार्यं तदव्यप्रसिद्धमित्यर्थः । दृष्टान्तस्येति घटादेरित्यर्थः । तथा च दृष्टान्ताभाव इति भावः । नैयायिकानुमानानि सांख्यशास्त्रापराहतानीति वदन्तः सिद्धमाहुः अतो दर्शनेत्यादि । दर्शनं सांख्यशास्त्रम् । न प्रमाणान्तरेति शब्दादन्यत्प्रमाणं प्रमाणान्तरं ततोवसितं निमित्तं वस्तु ब्रह्माख्यं तत्साधर्म्यं कर्तृत्वादिना तद्व्युक्तो दोषः ज्ञानिनामपि श्रवणमात्रेण पातित्वं तस्य प्रसङ्गः ।

इत्याधीति इत्यादि यथा स्वात्तयाव्याख्यातानि इति पूर्वोक्तान्वयः । तेन पदव्याख्यानत्वात् हेतुसमुदायपतितत्सायोजनस्य पक्षत्वेपि न क्षतिः । अन्ये त्वायोजनं कर्मत्वाद्दुः तेन न प्रायपाठविरोधः । गोपीनाथस्मिनी तु परमाणुः अपरोक्षज्ञानचिकीर्षाकृतिविषयः कार्यात् कपालवत् इति यथाश्रुतं व्याचक्रे । अत्र हेतुतावच्छेदकसंबन्धः समवायः । उक्तानुमाने साधारण्यं मन्यमानानां विजातीय-द्रव्यसमूहस्य पक्षत्वे पूर्वोक्तरीत्या कर्त्रैक्यदौर्घट्यादेकैकं द्रव्यं पक्षत्वेन प्रयुज्यानां च मतमाहुः अन्ये स्थित्यादि । जन्यत्वं जननशालित्वं तच्च ध्वंसप्रतियोगित्वशालित्वं स्वीकृतं चिकीर्षासत्त्वात् शंस्यतः साधारणत्वमतो जन्यत्वादित्यपि प्रयुज्यते, ध्वंसस्य जन्यत्वात् तथाच ध्वंसं साधारणत्वव्यवहारप्रयुज्यत इत्यर्थः । अस्वरसस्तु पक्षे ध्वंसाप्रवेशः । तथात्वे सति पक्षे पक्षतावच्छेदकध्वंसाप्रवेशाद्राश्यासिद्ध-मनुमानमिति । उपादानेत्यादि उपादानविषयकं यदपरोक्षज्ञानं उपायेच्छा उपादान-विषयिणी कृतिश्च तन्नन्येत्यर्थः । कार्यमात्रं प्रति ज्ञानत्वेनेच्छात्वेन कृतित्वेनान्वयव्यतिरेकान्यां पृथक्कारणत्वं योगपद्यासंभवादित्याशयेनाहुः ज्ञानजन्येत्यादि । इत्यपीति प्रयुज्यत इत्य-न्वयः । पूर्वोक्तमिति सर्गाद्यकालिकशुश्रूषाकारम्भकपरमाणुद्वयसंयोगजनकमित्यर्थः । उक्तेति शुक्लवद्ब्रह्माण्डादिपतनाभावात्तिकेत्यर्थः । पूर्वोक्तमिति वेदजन्यधर्मादिज्ञानरूपमित्यर्थः ।



भाष्यप्रकाशः ।

चेतनप्रयत्नपूर्विका घृतित्वाद् वियति विहङ्गमधृतित्वत् । ब्रह्माण्डादि प्रयत्नवद्विनाश्यं विनाशित्वात् पाठ्यमानपठवत् । उक्तव्यवहारः स्वतन्त्रप्रयोज्यः, व्यवहारत्वाद् आधुनिकलिप्यादिव्यवहारवत् । पूर्वोक्तं ज्ञानं कारणगुणजन्यं प्रमात्वात् प्रत्यक्षादिप्रमावत् । वेदः पौरुषेयो वेदत्वाद् यज्ञैवं तन्नैवम्, आकाशवत् । वेदः पौरुषेयो वाक्यत्वाद् भारतादिवत् । शृणुकपरिमाणं संख्याजन्यं परिमाणप्रचयाजन्यत्वे सति जन्यपरिमाणत्वात् तुल्यपरिमाणकपालद्वयारब्धघटपरिमाणवदिति । अत्र प्रथमे प्रयोगे कर्तृजन्यत्वं तु खोपादानगोचरापरोक्षज्ञानचिकीर्षाकृतिमददृष्टाद्वारकजन्यत्वम् । अत्रादृष्टाद्वारकेतिविशेषणात् जीवात्मनिरूपितादृष्टद्वारकजन्यत्वेन सिद्धसाधनमर्थान्तरं वा । जीवानां श्रित्याद्युपादानाभूतपरमाणादिगोचरापरोक्षज्ञानामावेन तज्जन्यत्वे बाधान्न तैरपि तथा । नच क्षितिघटादिसाधारणस्यैकस्य साध्यस्याभावेन स्वपदार्थाननुगमात् कथं व्याप्तिग्रह इति वाच्यम् । स्वपदार्थाननुगमस्यादोषत्वात् । अन्यथेच्छादिना ज्ञाना-

रक्षिः ।

परिमाणेत्यादि परिमाणं च प्रचयश्च परिमाणप्रचयौ ताभ्यामजन्यत्वे । प्रचयः शिथिलसंयोगः तज्जन्यं परिमाणं तुलकादौ । एवं च स्थलभेदेन परिमाणप्रचयसंख्याभिः परिमाणं जन्यते । कार्यत्वं प्रागभावप्रतियोगित्वम् । एवं सति पक्षे ध्वंसे ध्वंसप्रतियोगित्वशालित्वरूपं जन्यत्वाभावेन साध्याभाववति पक्षे तस्य लिङ्गस्य परिमाणस्य खोक्तृष्टपरिमाणजनकत्वनियमादेतादृशं परिमाणं नाणुपरिमाणजन्यं किंतु संख्याजन्यमित्याशयेन दृष्टान्तमाहुः तुल्यपरिमाणेत्यादि । तथाच तादृशपरिमाणं कपालपरिमाणादुत्कृष्टत्वाभावात्संख्याजन्यमिति भावः । इतीति एतस्याग्रे आश्रये सिद्धे शृणुकपरिमाणजनिका संख्या अपेक्षाबुद्धिजन्या, एकत्वान्यसंख्यात्वात्, अयमेकोऽयमेक इमौ द्वौ इति द्वित्वसंख्यावदित्यनुमानेऽस्मदाद्यपेक्षाबुद्धिजन्यत्वबाधातदाश्रयत्वेनेश्वरसिद्धिरित्येतावती त्रुटिरत्रास्ति । तेन परिमाणप्रचयाजन्यत्वे सति जन्यपरिमाणत्वादित्यनुमानेनेश्वरसिद्धावपि न क्षतिः । नच शृणुकपरिमाणं परिमाणजन्यमेवास्त्विति वाच्यम् । शृणुकपरिमाणं न परिमाणजन्यं, अणुपरिमाणत्वात् परमाणुपरिमाणवदित्यनुमानेन तस्य परिमाणाजन्यत्वादित्यर्थः । विशेषणादिति जन्यत्वविशेषणादित्यर्थः । जीवेति जीवश्चोपास्यासिद्धात्मा तन्निरूपितेत्यादिः । अर्थान्तरं वेति ईश्वरसाधने यतमानस्य जीवसिद्ध्यर्थान्तरमित्यर्थः । अत्र ज्ञानलक्षणासामान्यलक्षणायोगजधर्मैर्त्यक्तचिदुपादानगोचरत्वविवक्षणेन च तादृशज्ञानादिमतां जीवानां कर्तृत्वात् खोपादानेत्यादिविशेषणेन तद्धेतुत्वनिवृत्तिः । खोपादानेत्यादिविशेषणप्रयोजनमाह जीवानामित्यादि । तथेति । सिद्धसाधनमर्थान्तरं वेत्यर्थः । मीमांसकस्यानादिसृष्टिवादित्वात् तद्वारणायेदमुक्तम् । अभावेनेति घटादीनां कुलालादिकर्तृकत्वस्य प्रत्यक्षात् । स्वपदार्थाननुगमात् । स्वपदेन श्रित्यादिसंग्रहे दृष्टान्ते साध्यस्याभावेन घटादिसंग्रहे तु पक्षे तदभावेन पक्षनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगिनः खोपादानेत्यादिसाध्यस्य हेतुः कार्यत्वमित्यनुपसंहारिकार्यत्वम् । तत्फलं च व्याप्तिज्ञानप्रतिषन्ध इति कथं व्याप्तिग्रह इत्यर्थः । नच तद्वन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगिसाध्यकादित्वमनुपसंहारित्वम् । एवं च स्वपदेन घटादिग्रहवेलायां पक्षस्य साध्यत्वाभावेन कथं तद्वन्निष्ठत्वमत्यन्ताभावसेति शङ्काम् । स्वपदेन श्रित्यादिसंग्रहे तद्वत्त्वसत्त्वादिति । अदोषत्वादिति इच्छादिना ज्ञानानुमाने यो यदिच्छावान् स तज्ज्ञानवानित्येवं व्याप्तिग्रहे यत्तत्पदान्यां विवक्षितमेव गृह्यते तदेवात्र स्वपदेनोक्तमिति प्रातिस्विकरूपेण व्याप्त्यग्रहेऽपि विवक्षितत्वेन रूपेणानुगमाददोषत्वादित्यर्थः । अन्यथेत्यादि तस्य दोषत्वे, अयं

भाष्यप्रकाशः ।

धनुमानं न स्यात् । स्वविशेष्यकस्वत्वप्रकारकज्ञानत्वादिनैव तत्र कार्यकारणभावात् । अत्र च सकर्तृकत्वादिसाध्यकानुमाने कर्तृत्वेनैव कारणता, ज्ञानजन्यादिसाधके च ज्ञानत्वादिना । एवं कार्यतापि कार्यत्वेन जन्यत्वेन च । नच शरीरगौरवेणाप्रयोजकत्वं शङ्क्यम् । अवच्छेदककोटौ घटत्वादीनां प्रवेशे आनन्त्यगौरवाद्, ध्वंसस्य जन्यत्वेन तस्य च जन्याभावत्वेनावच्छेदकतया प्रवेशे शरीरगौरवाच्च । एवं तु विवक्षितविवेके जन्याभावत्वैकदेशस्य जन्यत्वस्यैव प्रवेश इति शरीरलाघवात् सामान्यलाघवादेकत्वलाघवात् कल्पनालाघवादुपस्थितिलाघवाच्च जन्यत्वेनैव कार्यता, न घटत्वादिना । कार्यत्वं च स्वसमवायिजन्यताख्येन परंपरासंबन्धेन कृतित्वमेवेति, न तत्रापि गौरवम् । नच विशिष्यान्वयव्यतिरेकाभ्यां घटत्वकुलालत्वादिना विशिष्यकार्यकारणभावस्यावश्यकत्वात् सर्वमेतद्विरुद्धमिति वाच्यम् । कार्यमात्रवृत्तीनां जातीनां कार्यतावच्छेदकत्वमिति सिद्धान्तसमुद्घोषात् । नचाङ्कुरादौ हेतोर्विपक्षगामित्वेनानैकान्तिकत्वं शङ्क्यम् ।

रश्मिः ।

स्वज्ञानवान् स्वेच्छावत्वात् देवदत्तवदित्यनुमानं न स्यादित्यर्थः । आदिशब्देन स्वेच्छावान् स्वयन्नाद् देवदत्तवत् ! स्वविशेष्यकेत्यादि आदिना स्वविशेष्यकस्वत्वप्रकारकेच्छात्वतादृश्यवत्त्वे ग्राह्ये । अन्ये त्वेत्तदोषभिया स्वपदरहितं साध्यमङ्गीकुर्वन्ति तदुक्तं अत्रेत्यादि । पूर्वोक्तानुमानद्वयमध्य इत्यर्थः । सकर्तृकत्वं पर्यायत्वेनादिर्यस्य कर्तृजन्यत्वस्य तदादिसाध्यमस्मिन् अनुमाने । द्वितीयानुमान आहुः ज्ञानजन्यादीति । आदिना इच्छाजन्या कृतियज्येति साध्यद्वयम् । एवमिति कारणतावदित्यर्थः । नन्वेवं सामान्यतः कार्यकारणभावे कार्यत्वं कृतिसाध्यत्वरूपं प्रागभावप्रतियोगित्वरूपं वा । जन्यत्वं जननशालित्वरूपं च कार्यतावच्छेदकद्वयं शरीरगौरवग्रस्तं कृतिसाध्यत्वस्य प्रागभावप्रतियोगित्वरूपत्वात् । जननशालित्वस्य ध्वंसप्रतियोगित्वशालित्वरूपत्वात् । कम्बुग्रीवादिमत्वरूपघटत्वेन कार्यतायां लाघवमित्याशङ्क्य निराकुर्वन्ति न च शरीरेत्यादि । आनन्त्यगौरवादिति घटत्वपटत्वादीनामानन्त्यात् कार्यतावच्छेदकानन्त्येनानन्त्यगौरवादित्यर्थः । अन्यदपि साध्य आह ध्वंसस्येत्यादि । तस्य चेति ध्वंसस्य चेत्यर्थः । अवच्छेदकतयेति साध्यतावच्छेदकतया । एवं त्विति जन्यत्वेन रूपेण विवक्षितस्य हेतोर्विवरण इत्यर्थः । विवक्षितेति कार्यता कार्यत्वेनैव चेत्तर्हि पूर्वोक्तसाधारण्यं, तन्निवृत्त्यर्थं जन्यत्वेनैव कार्यता तर्ह्याश्रयासिद्धिः पूर्वोक्तेति तदुभयनिवृत्तये कार्यता कार्यत्वजन्यत्वान्यतररूपेण विवक्षितेति विवक्षितविवेकस्तस्मिन् । शरीरलाघवादित्यादि कार्यताव्यवच्छेदकशरीरलाघवात् कृतित्वेन जन्यत्वेन कार्यत्वेन च कार्यकारणभावे यत्र जन्यत्वं कार्यत्वं च तत्र कृतित्वमिति सामान्यव्याप्तिलाघवाद् घटत्वावच्छेदकानन्त्यापेक्षया सामान्यावच्छेदकैकत्वे लाघवादित्यर्थः । कार्यत्वस्य शरीरगौरवं परिहरन्ति कार्यत्वं चेत्यादि । खं कृतिस्तत्समवायी-आत्मा तज्जन्यत्वं यथा कार्यस्य तथा कृतेरपीति तादृशेन परंपरासंबन्धेनेत्यर्थः । विरुद्धमिति अनावश्यकत्वादसंगतमित्यर्थः । जातीनामिति सामान्यानां धर्माणामित्यर्थः । सिद्धान्तेत्यादि तथा च कार्यत्वेन कर्तृत्वेन सामान्यकार्यकारणभावानङ्गीकारे कार्यमात्रवृत्तिमहापृथिवीत्वस्य कार्यतानवच्छेदकत्वप्रसङ्गेन सैद्धान्तिकनियमभङ्गापत्तिरिति तदभावाय सोऽप्यावश्यक इत्यर्थः । विपक्षगामित्वेनेत्यादि हेतोरङ्कुरादौ साध्याभावब्रह्ममित्वेन । क्षितिः कर्तृजन्या कार्यत्वाद्ङ्कुरादिवदिति विरुद्धगमितसाधारणानैकान्तिकत्वमित्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तत्र साध्यसंदेहस्थानन्याहितत्वेन तस्य पक्षसमत्वात् । नच शरीरजन्यत्वस्योपाधेर्विद्यमानत्वाच्छरीराजन्यत्वस्य प्रतिसाधनस्य सत्त्वाच्च साध्यसंदेहस्थानन्याहितत्वेनानैकान्तिकत्वं सिद्धमिति शङ्कम् । कर्त्रादिजन्यतायामपि गुरुभूतस्य शरीरजन्यत्वस्थानवच्छेदकत्वाच्छुभूतस्य जन्यत्वमात्रस्यैवावच्छेदकत्वेन तस्य च साधनव्यापकत्वेनानुपाधित्वे हेतोरदुष्टत्वात् । एवं च कर्त्रादिजन्यतायामिव शरीरजन्यतायामपि जन्यत्वस्यैवावच्छेदकत्वादीश्वरे नित्यज्ञानादिकमिव नित्यशरीरवत्त्वस्याप्यङ्गीकारेण प्रतिसाधनदोषस्याप्यभावात् । अनुमानं च, क्षित्यादिकं शरीरजन्यं जन्यत्वाद् घटवत् । ईश्वरः शरीरी कर्तृत्वात् कुलालवदिति । अनुकूलतर्कमात्रं कर्तृत्वजन्यत्वाभ्यामिव शरीरित्वजन्यत्वाभ्यामपि पूर्वोक्तयुक्तितुल्ययुक्तिकः कार्यकारणभाव एव । श्रुतिश्च, 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते' इत्यादि, 'सहस्रशीर्षा पुरुषः' इत्यादि, 'आकाशशरीरं ब्रह्म' इत्यादि च । श्रुतीनां चानुकूलतर्कविषया स्वतन्त्रतया च ब्रह्मणि प्रामाण्यमिति नवीनमतम् ।

संप्रदायिकमते शरीरस्य कुलालशरीरत्वादिनैव कारणत्वं, नतु शरीरत्वेनेतीश्वरस्थानित्यं शरीरं लोकानुग्रहेण व्यवहारप्रवर्तनार्थम् । अतोऽसदाद्यदृष्टजनिते रामकृष्णादिनामके शरीरे भूताधेशन्यायेनावेशः । कार्यकरणानन्तरं च त्याग इति ।

अभिनवमते तु महेश्वरस्य विश्वमेव शरीरम् । तच्च नित्यानित्यपुञ्जघटितमित्यनित्यांशविरामेऽपि नित्यांशमादाय नित्यमेव । आकाशात्मकं च नित्यमेव । रामकृष्णादिनामकं त्वाविर्भावतिरोभावश्चालि मकानुग्रहेण कदाचित् क्वचिदाविर्भवति तिरोभवति च । अत एव तत्त्ववादिभिर्भूतमपि तमित्यं विद्म वेत्यङ्गीक्रियते । सर्वत्र सर्वदा तथाभूतमक्तभावनया मक्तैः साक्षात्क्रियमाणत्वात् । तादृशसाक्षात्काराणां प्रमात्वे संभवति अमत्वकल्पनस्यान्याय्यत्वात् । तदुक्तम्, औत्सर्गिकं धियां प्रमात्वमिति । विश्वात्मकं तु योगिप्रत्यक्षगम्यमपि विश्वरूपदर्शनादिषु भूयत रक्षितः ।

साधारणानैकान्तिकत्वमात्रं वा । तत्रेत्यादि विपक्षे अङ्गरादौ कर्तृजन्यत्वसंदेहस्य कर्त्रनुपलम्भमात्रोत्पन्नतयोपाधिसत्प्रतिपक्षादिदोषानाहितत्वेनाङ्गरादेः पक्षसमत्वेन पक्षानतिरेकात् । उपाधेरिति घटादौ कर्तृजन्यत्वसाध्यवति शरीरजन्यत्वाभावाभावात्साध्यव्यापकत्वं क्षित्यादौ च साधनवति शरीरजन्यत्वाभाव इति साधनाव्यापकत्वं चात उपाधेरित्यर्थः । प्रतिसाधनस्येति क्षितिः कर्त्रजन्या शरीराजन्यत्वात् अङ्गरादिवद् इति प्रतिसाधनस्येत्यर्थः । अनैकान्तिकत्वमिति अङ्गरादेः पक्षसमत्वाभावेन तत्र साधारणानैकान्तिकत्वमित्यर्थः । गुरुभूतस्येति पदार्थान्तरप्रवेशेन गुरुभूतस्येत्यर्थः । तस्य चेत्यादि जन्यत्वस्य च जन्यत्वरूपसाधनव्यापकत्वेनेत्यर्थः । एवं चेत्येति तापवाजन्यत्वस्यैवावच्छेदकत्वे सतीत्यर्थः । अभावादिति तथाचैवं रामानुजोक्तं दूषणमपि निरसं भवतीत्यर्थः । रामानुजाचार्यैः सांख्यमवलम्ब्य दत्तं सत्कर्मसंभन्धिरूपं दूषणं परिहरन्ति श्रुतिश्चेत्यादि । लोकानुग्रहेणेति लोकानुसारेणेत्यर्थः । रामकृष्णादीति आदिपदेन महाक्षितिजनकत्वाय चतुर्मुखादिशरीरस्य संग्रहः ।

उक्ते मते उक्तानां शरीराणां जन्यत्वाद्शरीरश्लेश्वरस्य तदकर्तृत्वापत्त्या व्यवहारप्रवर्तकत्वासंभवात् संप्रदायिकमतं सिद्धायामिनवमतं वदन्ति अभिनवचेत्यादि । तत्त्ववादिभिरिति कृष्णानुसारिभिः 'तत्त्वानुक्तानि ये नव' इत्येकादशे । 'मृगिरापोऽनलः' इति गीतायात् । औत्सर्गिक-

भाष्यप्रकाशः ।

एव सहस्रशः । एवं श्रुत्यादिभिः शरीरेऽङ्गीकृते तदनुसारिसकर्तृकत्वानुमानं निर्दुष्टमेव । एवमेके-  
नेश्वरेण सकलक्षित्यादिकार्यसंभवे सति प्रमाणाभावाद् गौरवाच्च नानेकेश्वरसिद्धिः । किंचानेके-  
श्वराङ्गीकारे तेषामैकमत्यं वैमत्यं वा स्यात् । तत्रापि स्वातःक्याभावादैश्वर्यहानिः । द्वितीये तु  
कार्यासिद्धिरिति कार्यदर्शनाद्, 'एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म' इत्यादिश्रुतिभ्यस्तादृशैः पुराणैश्चैकस्यैव सिद्धि-  
रिति न पूर्वोक्तं किमपि दूषणम् । एवमेकेश्वरसिद्धौ कर्मत्वादिलिङ्गकान्यप्यनुमानानि तमेकमेव  
साधयन्तीति न कोऽपि कापि दोष इति मैथिलभयवेशमिश्राः ।

ज्ञानेन्द्रमिक्षुस्तु, बुद्धिप्रभृतिर्कार्यम्, उपादानगोचरप्रत्यक्षजन्यं कार्यत्वाद् घटादिवत् । यदि  
चोपादानगोचरापरोक्षवृत्तेरेव कार्यहेतुत्वं लाघवात् । न तु चैतन्यस्य गौरवादिति । तदा तु  
रश्मिः ।

मिति धियां ज्ञानानां प्रमात्वमौत्सर्गिकं स्वाभाविकं ब्रह्मत्वादि त्वनौत्सर्गिकमित्यर्थः । पुञ्जान्मदशक्ति-  
वददृष्टपुञ्जाखित्यादिकार्याङ्गीकारे बाधकमाह किं चानिकेत्यादि । साधयन्तीति । न चान्तिमस्ये-  
श्वरासाधकत्वं शङ्काम् । तेन ह्यणुकपरिमाणस्य संख्याजन्यत्वे सिद्धे ह्यणुकपरिमाणजनिका संख्याऽपेक्षा-  
बुद्धिजन्या एकत्वान्यसंख्यात्वात् । अयमेकः अयमेकः इमौ द्वौ इति द्वित्वसंख्यावत् इत्यस्मदाद्यपेक्षा-  
बुद्धिजन्यत्वबाधात्तदाश्रयत्वेनेश्वरसिद्धेः । न च ह्यणुकपरिमाणं परिमाणजन्यमेवास्तु इति वाच्यम् ।  
ह्यणुकपरिमाणं न परिमाणजन्यं अणुपरिमाणत्वात् परमाणुपरिमाणवदित्यनुमानेन तस्य परिमाणजन्य-  
त्वात् । मैथिलभयवेशमिश्रा इति । एवमेतेषु मतेषु कार्यत्वलिङ्गकानुमाने शरीराजन्यत्वस्य दूषणस्य  
प्रबलत्वात्तत्परिहारायेश्वरे सशरीरत्वमावश्यकम् । शरीरस्यापि नित्यानित्यविकल्पकृतदोषपरिहाराय  
श्रुत्यालम्बनमावश्यकम् । अन्यथा नैयायिकादिभिरपि न तेनेश्वरसिद्धिरिति बोध्यम् । उपादानेत्यादि  
प्रकृते उपादानं प्रकृत्यंशरजःसत्त्वं तत्र तद्विषयकं प्रत्यक्षं भेद्यं तज्जन्यमित्यर्थः । तादृशप्रत्यक्षाश्रयत्वेने-  
श्वरसिद्धिरिति भावः । यदि चेति उपादानगोचरापरोक्षं च तद्वृत्तिः कर्मधारयः । चैतन्यस्येति  
उक्तप्रत्यक्षाश्रयत्वेनाप्येवस्य बहुव्रीहिप्राप्तस्य वा । गौरवादिति उपादानगोचरप्रत्यक्षाश्रयत्वस्य  
साध्यतावच्छेदकत्वे शरीरगौरवादित्यर्थः । अत्र विभाव्यते इति शेषः । तथा चानेनानुमानेनोपादान-  
गोचरप्रत्यक्षकृतिसिद्धेर्नेश्वरसिद्धिरिति भावः । कार्यहेतुत्वमिति कार्यं कार्यत्वं हेतुर्यस्येति तथोक्तम् ।  
कार्यायोजनेति कारिकया कार्यपदं दत्तम् । यद्यपि तादृशप्रत्यक्षाश्रयत्वेनेश्वरसिद्धिरनुमानान्तरेण भवति  
तथापि प्रकारान्तरेण साधनायानुमानान्तरमाह तदा त्वित्यादि । न च स्वरूपासिद्धिरेति वाच्यम् ।  
उपादानगोचरप्रत्यक्षं साधिष्ठानं गुणत्वाद् रूपादिवदित्यनुमानेन तदधिष्ठानसिद्धौ तादृशाधिष्ठानं जन्यं  
कार्यत्वात् घटवदित्यनुमानेन तद्वारणसंभवादेवं चोपादानगोचरप्रत्यक्षपदं तादृशाधिष्ठाने गौणम् ।  
उपादानगोचरप्रत्यक्षाधिष्ठानवृत्तीच्छाकृतिमज्जन्यत्वादिति हेतुः । वृत्तिः पदार्थान्तररूपा नात्र । नन्वेवमपि  
प्रकृतिसिद्ध्यासङ्गपुरुषे व्याप्यत्वाभिमत्तस्य पक्षेऽभावः स्वरूपासिद्धिः । यथा हृदो द्रव्यं धृमादित्यत्र  
हृदे धृमाभावः । 'अविभक्तं च भूतेषु विभक्तमिव च स्थितम्' इति गीतोक्तेः स्वरूपासिद्धिस्त-  
द्वस्येति चेन्न, उपादानगोचरप्रत्यक्षवृत्तीच्छाकृतिमत्वस्य समवायसमवाय्युपरागान्यतरसंभवेन  
विबध्नितत्वात् । न चैवमपीश्वरे हेतोः साध्याभाववद्वृत्तित्वेन साधारण्यमिति वाच्यम् । स्वरूपासिद्धि-  
निवृत्तिवाप्रयोजनकत्वेन वृत्त्यनियानकसंभवात् तत्र साधारण्यसंपादकत्वाभावात् । व्याप्तिप्रदत्वेत्यपि

अन्ये पुनः श्रुत्यनुवादकमाहुः । सर्वज्ञत्वाय श्रुत्यनुसार्यनुमानं च ब्रह्मणि प्रमाणमिति ।

तत्तु, 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि' इति केवलोपनिषद्वेद्यत्वाद्युपेक्ष्यम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

शुद्धादीनि सकारणकानि, उपादानोचरप्रत्यक्षवृत्तीच्छाकृतिमज्जन्यत्वाद् घटादिवदित्येवं कारणीभूतसत्त्वस्य सिद्ध्यनन्तरं, तत्कारणसत्त्वं परस्य भोग्यम्, इच्छादिमत्त्वाजीवोपाधिवदिति कारणसत्त्वमोक्तृतयेऽबरोऽनुमेय इत्याह ।

एवं चाभिनवोक्तरीत्याऽनुमानस्य श्रुत्यनुसारित्वेन प्रामाण्याद् व्यासचरणानां च श्रुत्यर्थनिर्णयाय प्रवृत्तत्वात् सूत्रमनुमानोपष्टम्भकश्रुत्यनुवादकम् । अनुमानस्य ब्रह्मणि प्रामाण्येऽनङ्गीकृते, यतो वेत्यादिभूतो केवलं कर्तृत्वस्योक्तत्वात् उपादानादिगोचरापरोक्षज्ञानवत्त्वसासिद्धेः । अङ्गीकृते तु तस्मिन् कर्तृत्वस्योक्तज्ञानव्याप्तत्वात् सुखेन सर्वज्ञत्वस्य सिद्धेरिति ।

द्वितीयं मतमनुवदन्ति अन्ये इत्यादि । तदुभयमेकहेलया दूषयन्ति तत्त्वित्यादि । अयमर्थः । गृहदारण्यके ब्राह्मण्ये उदानप्रतिष्ठोचरश्रवणानन्तरं तूर्णीभूते शाकल्ये तं प्रति याज्ञवल्क्येन, 'स एष नेति नेत्यात्मा अग्र्यो न हि गृह्यतेऽज्ञीर्यो न हि शीर्यतेऽसन्नोऽसितो न सज्जते न व्यथत इत्येतान्यष्टावायतनान्यष्टौ लोका अष्टौ पुरुषाः स यस्तान् पुरुषान् व्युदुष्य प्रत्युष्टात्यक्रामीत् तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि' इति वाक्ये मूर्तामूर्तब्राह्मणवदेतावत्तादिनिषेधपूर्वकं रक्षितम् ।

गौणमुख्यन्यायेन समवायस्यैव ग्रहणात् । इत्याहेति सांख्यादिमतमवलम्ब्याहेत्यर्थः । नैयायिकस्यान्येषां च मतेन भाष्ये यत्सिद्धं तत्सिद्धान्ते यादृक् तादृशं वक्तुमाहुः एवं चेति । अयमर्थः । भाष्ये केचिदिति नैयायिकमतस्युक्तान्येषां मतोक्तौ संगत्यर्थं प्रकाश एवं चेत्युक्तम् । शुष्कानुमानिकपक्षस्य वेदान्तानुपयोगस्य द्वितीयाध्यायद्वितीयपादे वक्ष्यमाणत्वात् । तथा च एवं चेत्यस्य शुष्कानुमानोक्तौ सत्यां चेत्यर्थः । वेदान्तापेक्षायामन्यमतेऽभिनवोक्तरीत्या श्रुतिप्रवेशाय हेतुभाष्यस्य श्रुत्यनुसार्यनुमानमित्यादेरर्थः प्रामाण्यादित्यन्तेन प्रकाशेनोक्तः । इतिहेतौ व्याकृतः । श्रुत्यनुवादकमिति भाष्यं तु व्यासेत्यादिप्रकाशेन व्याकृतम् । आङ्घ्रित्यत्रान्वेति । अनुमानस्येत्यादिप्रकाशेन सर्वज्ञत्वादि भाष्यं व्याकृतम् । कर्तृत्वस्येति ईश्वरः उपादानादिगोचरापरोक्षज्ञानवान् कर्तृत्वात् कुलालवदित्येवं कर्तृत्वस्योक्तज्ञानव्याप्तत्वं तस्मात् । उक्तज्ञानेति उपादानादिगोचरापरोक्षज्ञानवान् कर्तृत्वात् इत्येवमुक्तज्ञानव्याप्तत्वात् । इति द्वितीयमिति एवंप्रकारकं द्वितीयमित्यर्थः । एकहेलयेति एकेनावज्ञानेन विलासेन चेत्यर्थः । तदित्यं भूवोक्तु मतेषु कार्यत्वलिङ्गकानुमाने शरीराजन्यत्वस्य दूषणस्य प्रबलत्वात् तत्परिहारायेश्वरे सञ्चरीरत्वमावश्यकम् । शरीरस्यापि नित्यानित्यविकल्पकृतदोषपरिहाराय श्रुत्यालम्बनमावश्यकम्, अन्यथा महानैयायिकादिभिरपि न तेनेश्वरसिद्धिरिति । अत उक्तं भाष्ये उपेक्ष्यमिति । उदानेत्यादि कस्मिद्ब्रह्मणः प्रतिष्ठितः इति समान इति उदानप्रतिष्ठोचरश्रवणानन्तरमित्यर्थः । अत्रापि समानोन्तर्यामिणि प्रतिष्ठितः सोऽप्यश्वर इत्यर्थस्योक्तत्वाद् ब्रह्मणः स्वरूपमाहेत्याश्रयेन व्याकुर्वन्ति मूर्तामूर्तत्वादि । मूर्तामूर्तब्राह्मणे हि मूर्तामूर्ते ब्रह्मणो रूपे उक्तवोच्यते 'अथात आदेशो नेति नेति' इति तत्र निषेधो द्वे वा च ब्रह्मणो रूपे' इति षष्ठाया आवितस्य भेदस्य रूपद्वयनिराकरणे 'सर्वतः पाणिपादं तत्' इत्यादयो निरूप्येन् । तथाच रूपद्वयं मध्ये न तु ब्रह्मण इति सिद्धति । तद्वदपि नेति नेत्यनेन

भाष्यप्रकाशः ।

करणाद्यग्राहो नित्योऽसङ्गो निर्दुःखः शारीराधानद्यौ पुरुषान् पृथिव्याद्यायतनेषु तत्तल्लोकेषु च विशेषेणोच्चैः स्थापयित्वा पुनस्तत् उपसंहृत्य, योऽतिक्रान्तवानेतादृश उपनिषद्वेद्यः पुरुषः पृष्टः । तत्रागृह्यपदे यदि केवलेन्द्रियाग्राह्यत्वं विषयितं भवेत् तदानुमानादिनापि वेद्यत्वादौपनिषदपदमन-  
तिप्रयोजनं स्यादतस्तत्र यावत्प्रमाणागोचरत्वमेवास्त्वयम् । तथासत्यौपनिषदपदे(न) प्रतिप्रसव  
एवोपनिषदां सिद्ध्यतीति ब्रह्मणः केवलोपनिषद्वेद्यत्वमेव श्रुतिविषयितम् ।

यस्य श्रेष्ठत्वे, उपनिषन्मूलप्रमाणकमुपनिषन्महातात्पर्यविषयं वा औपनिषदं, 'सर्वे वेदा  
यत्पदमामनन्ति', 'वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्यः' इतिश्रुतिस्मृतिभ्यामित्युक्तम् । तस्मिन्पि पक्षे अगृ-  
ह्यपदोक्तप्रतिषेधस्य तुल्यत्वाभेतः कोऽपि विशेषः सिद्ध्यति । किंतुक्तश्रुतिस्मृत्योर्मध्ये वेदपदात्  
पूर्वकाण्डवेद्यत्वमात्रमधिकमायातीत्यगृह्यपदविरोधः पूर्ववेदेव । नचाधिकमामने केवलोपनिष-  
द्वेद्यत्वहानिः शङ्क्या । 'सर्वे वेदाः' इतिवाक्यस्याप्यौपनिषदत्वेन 'मनसैवानुद्गृह्य' इत्युक्तमनो-  
वेद्यत्ववत् सर्ववेदवेद्यत्वस्याप्युपनिषन्मात्रसिद्धत्वात् । एवं च मनसोऽपि श्रुत्युक्तसाधनैः श्रुद्धत्व  
एव दर्शनकरणत्वं, वेदानामपि वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थानामेव वेदनकरणत्वमित्युपनिषद एव  
मूलप्रमाणत्वमिति, न केवलोपनिषद्वेद्यत्वहानिः । अतः प्रमाणान्तरावेद्यत्वात् सूत्रस्यानुमानत्व-  
कथनमप्रयोजकम् । श्रुतिविचारार्थमेव सूत्रकृतः प्रवृत्तेरिति । एतदेवामिप्रेत्य भद्रभास्करादि-  
मिरनुमानानि दूषितानीति युक्त्या विचारे ईश्वरपक्षकं पूर्वोक्तमितरव्यतिरिक्तसाध्यकानुमानम-  
प्याश्रयासिद्धमेव ।

अथ नभ्याभिनववादितमालम्ब्य शरीरिण ईश्वरस्य कर्तृत्वमङ्गीक्रियते तदापि नानुमा-  
नस्य श्रुत्यनुसारित्वम् । कर्तृत्वनिर्वाहकतयाज्ञानादिवच्छरीरस्यापि जगत्पूर्ववर्तिताया आवश्य-

रश्मिः ।

पूर्वोक्तैतावद्ब्रह्मनिषेधपूर्वकमित्यर्थः । शारीराध्यानित्यादि शारीरादित्यस्यवायुस्यचन्द्रस्याग्निस्वल्का-  
यामयाप्रतिष्ठपुत्रमयान्युरुषान् पृथिवीरूपाकाशकामतेजस्तमोत्रैतोरूपेष्वायतनेषु 'पृथिव्येव यस्यायतनं  
रूपाण्येव यस्यायतनं' इत्यादिश्रुतिभिः तत्तल्लोकेषु चक्षुरूपेषु सर्वत्र चक्षुर्लोकं इति श्रावणात् ।  
अभिलोकं इत्यादिपाठे तु अस्यादिरूपेषु व्युद्बुद्ध विशेषेणोच्चैः स्थापयित्वा प्रत्युच्च पुनस्तत् उपसंहृत्य  
अलक्रामीषोऽतिक्रान्तवानित्यर्थः । अगृह्यः करणागोचर इति व्याख्यां दूषयितुमाहुः तत्रागृह्ये-  
त्यादि । तत्र यावदिति अगृह्यपद इत्यर्थः । तुल्यत्वादित्यादि केवलेन्द्रियाग्राह्यत्वपरत्वेन तुल्य-  
त्वाच्च शांकरभ्यास्यानतः कोपि विशेषः सिद्ध्यतीत्यर्थः । पूर्ववेद्येवेति अनुमानादिवेद्यत्वेनौपनिष-  
दमनतिप्रयोजनं स्यादतोऽगृह्यपदविरोध औपनिषदपदेनेति तादृशविरोधपराकरणायास्सुक्त एवार्थ  
इत्यर्थः । श्रुतिस्मृत्योर्विरोधं सिद्धान्ते पराकुर्वन्ति न चाधिकेत्यादि । मनसैवेत्यादि मनसैव भक्ति-  
भावनादेरनु पश्चाद्दयादीं ब्रह्मण्योऽयमर्थः । अप्रयोजकमिति शुष्कानुमानस्य तर्कत्वेपि वेदश्रुति-  
त्वाभावेन मीमांसातर्कने न तु प्रयोजकम् । पूर्वोक्तमिति वैशेषिकमतोपन्याससमाप्तिखल उक्तम् ।  
आश्रयासिद्धमिति दूष्यत्ववदीश्वर इति पक्षे पृथिवीत्ववत्त्वरूपपक्षतावच्छेदकानावात् । काश्चनमय-

भाष्यप्रकाशः ।

कत्वेन तदानींतनस्य तस्य नित्यानित्यपुञ्जात्मकविश्वरूपरूपताया वक्तुमशक्यत्वात् । नच नित्यां-  
शमादाय सिद्धिः । तेषां नानात्वेन तेषु शरीरत्वस्य प्रत्येकपर्याप्त्या तद्धर्मैः सूक्ष्मत्वानवयव-  
त्वादिभिर्जगत्करणप्रतिबन्धापत्तेः । नच नित्यपुञ्जात्मकमेव तदङ्गीकार्यमिति वाच्यम् । यस्य  
पृथिवी शरीरमित्यादौ पृथिव्यादिगतैकत्वव्याकोपात् । 'सर्वतः पाणिपादं तत्' इत्यादिविरोधापत्तेः ।  
सृष्टिप्रकरणेषु सच्चिदानन्दातिरिक्ततदनुक्त्या तद्विरोधापत्तेश्च । अतो नव्यादिमतीयानुमानस्यापि न  
श्रुत्यनुसारित्वम् । एतेनैव भिक्षवमपि दत्तोत्तरम् । प्रथमानुमानस्य नैयायिकतुल्यकक्षत्वात् ।  
द्वितीयेऽपि प्रयोगे यदालम्ब्य सत्त्वस्य कारणत्वेन सिद्धिः क्रियते तेषु प्रकरणेषु सत्त्वस्य सर्व-  
कारणताया अनिश्चायितत्वेनानुमानस्याप्रयोजकत्वात् । नच स्मृत्या तत्परिहरणीयमिति वाच्यम् ।  
श्रुतिविरुद्धायास्तस्या एवानादरणीयत्वात् । मंत्रायणीयश्रुतौ, 'तमो वा इदमग्र आसीदेकं तत्परे  
स्यात् तत्परेणेरितं विषमत्वं प्रयात्येतद्रूपं वै रजस्तद्रजः खल्वीरितं विषमत्वं प्रयात्येतद्वै सत्त्वस्य  
रूपम्' इत्येवं परप्रेरणेन रजसः सत्त्वस्य च भवनकथनात् । नृतीयेऽपि प्रयोगे सत्त्वस्य परभोग्यत्वेनो-  
पाधित्वाङ्गीकारात् तदुत्पत्तेः पूर्वं परस्य निरुपाधिकत्वेनेच्छाद्यभावात् प्रेरणस्याप्यसंभवापत्तेः । नैया-  
यिकादिविषयज्ञानेच्छादीनामीश्वरसमवेतत्वाङ्गीकारे शरीराभावप्रयुक्तदोषतादवस्थ्यात्, सांख्य-  
दिमतालम्बनाडम्बरवैयर्थ्याच्च । अतः श्रुत्यनुसारित्वाभावाच्चानुमानं ब्रह्मप्रमितिजननायालम् ।  
नापि योगिप्रत्यक्षम् । 'विदूरकाष्ठाय मुहुः कुयोगिनाम्' इति द्वितीयस्कन्धावकायात् । 'यमेवैष  
वृणुते' इति, 'धातुः प्रसादात्' इति श्रुतेश्च । नच गीतोक्तविश्वरूपदर्शनादिविरोधः । तस्य मूल-  
रूपत्वाभावात् । कालोऽस्मीति तत्रैव निर्धारणात् । तत्रापि, 'रूपं परं दर्शितमात्मयोगात्' इति  
वाक्येन तस्यापि भगवद्बलेनैव दर्शनेन योगस्याप्रयोजकत्वाच्च । उपपत्तेश्चेत्यादौ यदुपपत्त्युपन्य-  
सनं, तदपि न ब्रह्मस्वरूपज्ञापकतया, किंतु हेत्वाभासः परान्तरशङ्कानिरासकतयेति वक्ष्यते ।

रश्मिः ।

पर्वत इतिपक्षे काश्चनमयत्ववत् । अशक्यत्वादिति अनुत्पन्नतया तथात्वादित्यर्थः । सिद्धिरिति  
तदानींतनशरीरसिद्धिरित्यर्थः । सूक्ष्मेति आदिशब्देनैक्यप्रमजनकत्वम् । नित्यपुञ्जात्मकमिति । ननु  
प्रत्येकपर्याप्त्येत्यर्थः । एवं सति श्रुत्यनुसारित्वमुद्घोषयतस्तव शरीरत्वस्य प्रत्येकपर्याप्तियोधकश्रुतिविरोध  
इत्याहुः यस्य पृथिवीत्यादि । सच्चिदित्यादि । एतदतिरिक्तशरीरानुत्पत्त्येत्यर्थः । नैयायिकेत्यादि  
बुद्धिप्रभृति कार्यं नोपादानगोचरप्रत्यक्षजन्यं कार्यत्वादङ्कुरवत्, इति साधारणविरुद्धत्वाभ्यां हेतोस्तथे-  
त्यर्थः । यदालम्ब्येति सांख्यमालम्ब्येत्यर्थः । अप्रयोजकत्वादिति निश्चितसर्वकारणताकसत्त्वा-  
तिरिक्तकारणसिद्ध्याप्रयोजकत्वादित्यर्थः । स्मृत्येति 'प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि सर्वशः' इति  
स्मृत्या । तदुत्पत्तेरिति सत्त्वोत्पत्तेरित्यर्थः । इच्छाद्यभावादिति आदिना ज्ञानयत्नौ । प्रेरणस्येति  
सत्त्वप्रयोजकस्य तमसः प्रेरणस्येत्यर्थः । द्वितीयेत्यादि तथाच 'अनागतमतीतं च' इत्यत्रापि ब्रह्मभिन्न-  
मिति वाच्यमिति भावः । कालोऽस्मीति श्वेताश्वतरे 'कालः स्वभावो नियतित्येदच्छा' इत्यत्राचिन्त्यत्वे-  
नोक्तोऽस्मीति तात्पर्येण कालकर्मस्वभावशक्तिषु श्रीभागवतोक्तासु निवेशात् । ननु 'सदेव सोम्येदमग्र  
आसीत्' इत्यत्राद्वितीयत्वाय कालस्यापि ब्रह्मत्वसाधनेपि काल उपदेश इति धातुपाठाद्योग आवश्यकः  
सिद्धान्त इति कथमेवमिति चेत्तत्राहुः तत्रापीत्यादि । अप्रयोजकत्वादिति उपदेशस्य शक्तिपरत्वेपि

अनधिगतार्थगन्तृत्वात् प्रमाणस्य । मनननिदिध्यासनयोः श्रवणाङ्गत्वम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

‘आचारदर्शनात्’ इति सूत्रं तु कर्मविषये, न तु ब्रह्मविषय इति न किञ्चिदेतत् । अतस्तदुपेक्ष्यमेव । ननु श्रुत्युक्तं सच्चिदानन्दान्मकं शरीरमङ्गीकृत्यानुमानदोषनिरासे दोषाभावात् कथमुपेक्ष्यत्वमित्यत आहुः अनधीत्यादि । तथाच सिद्धसाधनत्वाच्छ्रुत्युक्तसकलविशेषविषयकप्रमित्यजनकत्वाच्चाप्रामाण्यमित्यर्थः । ननु ‘मन्तव्यः’ इति श्रुत्या मननं विहितम् । तच्च युक्तिभिरनुचिन्तनम् । युक्तयश्चानुमानरूपा इति श्रुत्यनुकूलानुमानस्य प्रामाण्यं श्रुत्यैव सूच्यत इति कथं पूर्वोक्तमतस्योपेक्ष्यत्वमुच्यत इत्याशङ्क्यामाहुः मननेत्यादि । तथाच मननादेरङ्गत्वबोधनादनुमानादेः सहकारित्वं न निवार्यते, किंतु करणत्वमतस्तदंशे उपेक्ष्यत्वम् नच सर्वज्ञत्वासिद्धिः । विपश्चिच्चश्रुतेः ‘यः सर्वज्ञः सर्ववित्’ इति श्रुत्यन्तर्गाच्च तन्मिद्वेरिति ‘उपपत्तेश्च’ इत्यादिसूत्रेष्वप्यत एव रश्मिः ।

संभवेन मूलरूपत्वसाधनेऽप्रयोजकत्वात् । अतस्तदिति नैयायिकतुल्यत्वाद् भैक्षवमपीत्यर्थः । शरीरमिति आनन्दस्याकारसमर्पकत्वात्तथा । सिद्धसाधनत्वादित्यादि श्रुतिसिद्धानां साधनत्वाद्देतुष्वनुमानानां च श्रुत्युक्तसकलविषयकप्रमित्यजनकत्वाच्चाप्रामाण्यमत उपेक्ष्यत्वमित्यर्थः । इदं च लक्षणं वाक्यमात्रप्रामाण्यापेक्षं तेन गगनकुसुममित्यादौ वाक्येऽप्रमाणे नातिव्याप्तिः । तेनेश्वरसिद्धसन्धीनं वेदप्रामाण्यं वेदप्रामाण्याधीनेश्वरसिद्धिरित्यन्योन्याश्रयोपि व्याख्यातः । आसोक्तं वाक्यं प्रमाणमितिलक्षण एव तत्रसरात् । प्रमाणेन शब्देन श्रोत्रेण वानधिगतस्य स्वर्गादिसाधनत्वस्य यागादावर्यस्य गन्तृत्वमर्थविषयकप्रमाकरणत्वात् प्रापकत्वम् । न चैवं वैयाकरणव्युत्पत्तिविरोधः । प्रमीयते अनेनेति प्रमाणमिति करणे ल्युट् । ननु प्रमाकरणं प्रमाणमिति प्रसिद्धलक्षणं कुतो नाद्यतम् । अन्योन्याश्रयान्नाद्यतमिति चेद्धारणया वृत्त्यानुगमिष्यतीति चेन्न । तस्य व्याकरणादिप्रसिद्धत्वेऽपि ‘परोक्षवादो वेदोद्यम्’ इति ‘परोक्षं च मम प्रियम्’ इति च कथनादनधिगतार्थस्य परोक्षत्वात् । न च फलशेषे परोक्षवादो यथा ‘स्वर्गकामो यजेत’ इत्यत्रात्मसुखमादाय स्वर्गपदेऽर्थ इति वाच्यम् । निबन्धटीकाया विष्णुस्वामिमतीयत्वाद् एतस्यैकादशसुबोधिनीमतत्वादोम् । मननमिद्व्यासादीति श्रुतौ श्रवणं नाम भगवद्वाचकपदवाक्यानां ब्रह्मणि शक्तितात्पर्यनिर्धारः । स च मनननिदिध्यासने विना न संभवतीति श्रवणाङ्गत्वं निदिध्यासनद्वारा मननस्येत्यर्थः । अथवा मनननिदिध्यासननिरूपितं श्रवणस्याङ्गत्वम् । स्मरणं हि मननं श्रुतस्य भवतीति श्रवणमननयोः कार्यकारणभावबोधकस्मर्यमाणसूत्रभाष्यात् । न तु मननमात्राङ्गत्वं श्रवणनिदिध्यासनयोरतो निदिध्यासनाङ्गं मननं न विरुद्धमित्यर्थः । न चैवं मननस्य निदिध्यासनाङ्गत्वमित्येवं भाष्येऽत्र तु मनननिदिध्यासनयोः श्रवणाङ्गत्वमिति शङ्क्यम् । श्रवणानन्तरं मननं पुनश्च श्रवणं निदिध्यासनं चेत्यर्थद्वारा निदिध्यासनदार्ढ्यं तात्पर्यात् तावन्मात्रोक्ते साधनसरण्या तात्पर्याज्ञानात् । द्वितीयपादेऽप्येवं वक्ष्यन्ति सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशाधिकरणे । तदंश इति करणत्वाभ्युपगमांशे इत्यर्थः । एतेन —

‘अत्र मां मार्गयन्त्यद्वा युक्ता हेतुमिरीश्वरम् ।

शृण्वमाणगुणैर्लिङ्गैरप्राह्यमनुमानतः’ ॥

इति श्रीभागवतवाक्यमपि व्याख्यातम् । अत एवेत्यादि साधनाध्याये द्वितीयपादे सहकारि-



संदेहवारकत्वाच्छास्त्रस्यापि तदङ्गत्वमिति ॥ २ ॥

इति प्रथमाध्याये प्रथमपादे द्वितीयं जन्माद्यधिकरणम् ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तभिर्देशो, न तु करणत्वेनेत्यर्थः । एतदेवोपकारकत्वं स्मृत्यादिष्वपीत्यतिदेहुमाहुः संदेहेत्यादि । तदङ्गत्वमिति मननाङ्गत्वम् । अत एव, 'स्मृतेऽम्' इत्यादिप्राणि ।

'इतिहासपुराणाभ्यां वेदं सद्युपहृहयेत् ।

विमेत्यल्पश्रुताद्देवो मामयं चालयिष्यति' ॥

॥ इत्यादिवाक्यानि च । एतस्यैव निष्कर्षो निबन्ध उक्तः ।

'वेदाः श्रीकृष्णवाक्यानि व्यासप्राणि चैव हि ।

समाधिभाषा व्यासस्य प्रमाणं तच्चतुष्टयम् ।

उत्तरं पूर्वसंदेहवारकं परिकीर्तितम्' ॥

इति । तथाच संदेहवारकतया कल्पसूत्रवद् व्याख्यानरूपत्वानुवादादकत्वमित्यर्थः । कारिकार्यस्तु तद्विवरणग्रन्थाद् बोध्यः ।

इति द्वितीयं जन्माद्यधिकरणम् ॥ २ ॥

एवं जिज्ञास्यस्य ब्रह्मणो लक्षणं तत्र प्रमाणं च निर्णय तस्य किं ब्रह्मणः कारणतामात्रे तात्पर्यमृत तच्चद्विज्ञेयविशिष्टायां तस्मादिति संशयमपनेतुमग्रिममधिकरणमित्याशयेन तदवतारयन्ति रक्षिः ।

त्वादेव युक्तिनिर्देश इत्यर्थः । स्मृत्यादिष्विति । आदिशब्देन मीमांसा । तदङ्गत्वमिति शास्त्रस्य मीमांसारूपस्यापि श्रवणाङ्गत्वं भाष्यात् । अपिशब्देनेतिहासपुराणे । तत्पक्षे तदङ्गत्वपदार्थमाहुः मननाङ्गत्वमिति । स्मृतेऽम् इति इमानि सूत्राणि द्वितीयपादे वक्ष्यन्ते, स्मृतिर्मीमांसारूपापि । चैव इति चकारेण जैमिनिस्मृतिः । संदेहेत्यादिभाष्यनिष्कर्षमाहुः तथा चेत्यादि । नानुवादादङ्गत्वमिति स्मृति-शास्त्रस्य जन्मादिसूत्रस्य वा नानुमानोपपद्यम्बकश्रुत्यर्थानुवादादकत्वमित्यर्थः । तद्विचरणेत्यादि तत्त्वदीपादावरणभङ्गाद्येत्यर्थः । तत्र ननु चतुर्णां कोपयोगः एकेनैव चरितार्थत्वाच्चेत्याशङ्क्याहुः उत्तरमित्यादि उत्तरोत्तरं पूर्वपूर्वस्य संदेहवारकं प्रकर्षेण कीर्तितम् । यथा 'अपाणिपादो जवनो ग्रहीता' इत्यत्र किं प्राकृतपाणिरहितं ब्रह्म आहोस्वित् सामान्यनिषेध इति संदेहे सर्वतःपाणिपादान्तमित्यादि गीतावाक्यं निर्णायकं, तथा गीतायां 'नित्यः सर्वगतः स्याणुः' 'ममैवांशो जीवलोकः' इत्यादिषु संदेहे सूत्रैर्निर्णयः । 'उत्क्रान्तिगत्यागतीनाम्' इत्यादिभिः । तथा 'जन्माद्यस्य यतः' इति संदेहे 'अन्वयव्यतिरेकतः' इति भागवतेन, निर्णय इति तत्त्वदीपे । उत्क्रान्त्यादिसूत्रैर्ज्ञत्वनिर्णयः अन्वयव्यतिरेकत इति । श्रीभागवतवाक्ययोः 'अन्वयव्यतिरेकाभ्यां यत्सात् सर्वत्र सर्वदा' 'समन्वयेन व्यतिरेकतश्च' इति द्वितीयैक-दशस्ययोरर्थकथनम् । तथाचैतयोर्वाक्ययोरजन्मादिसूत्रे शबलस्य ब्रह्मणो वा कार्यलक्षणमिति संदेहे निर्णायकत्वमित्वावरणभङ्गे । 'जन्माद्यस्य यतोन्वयादितरतः' इति वाक्यमपि संग्रहीतुं शक्यम् । तदुक्तं कौर्म्ये 'न च वेदादते किंचिच्छास्त्रं ब्रह्ममिवायकम्' इति ।

॥ इति द्वितीयं जन्माद्यधिकरणम् ॥ २ ॥

प्रसङ्गसंगत्या हेतुतासंगत्या वाधिकरणमवतारयन्ति एवमित्यादि । तस्येति लक्षणसेल्वर्षः । तद्विशेषेत्यादि तच्चद्विज्ञेयः समवायित्वनिमित्तत्वकर्तृत्वरूपस्तद्विशिष्टायां कारणतांवामित्यर्थः ।

तत्रैतत् स्यात् । तत्र किं समवायि निमित्तं कर्तुं वा । किमतो यथेवम् । एषमेतत् स्यात् । यथेकमेव स्यात् तदा क्रियाज्ञानशाक्तयोर्निरतिशायत्वं भज्येत । मृदाविसाधारण्यं च स्यात् ।

मतान्तरवत् कथमेवं संदेहो यावता, 'यतो वा इमानि' इत्यादिभ्यो निःसं-  
देहश्रवणात् । एवं हि सः । पञ्चमी श्रूयते यत इति । पञ्चम्यास्तंसिलिति । आत्मन  
इत्यपि पञ्चमी, निमित्तत्वे न संदेहः । पञ्चम्या निमित्तत्वकथनात् । उपादानत्वे

भाष्यप्रकाशः ।

तत्रैतत् स्यादित्यादि संदेहवारकेऽस्मिच्छास्त्रे वक्ष्यमाणं विचार्य स्यात् । तदाहुः तत्र  
किमित्यादि । तत्रेति श्रुतौ । मम तु तदिति प्रथमान्तपाठोऽत्र प्रतिभाति । चोदयति किमतो  
यथेवमिति । कारणतामात्रादरेणैव जगत्कारणीभूतब्रह्मप्रमित्या प्रमाणसाफल्ये जाते पुनः  
संशयपङ्कं निपात्य तन्निरसनार्थकात् प्रयासात् किं फलान्तरं संपाद्यमित्यर्थः । तत्रोत्तरमाहुः  
एषमेतत् स्यादिति । वक्ष्यमाणेन विचारेण वक्ष्यमाणदोषनिवृत्तिरूपं फलं स्यादित्यर्थः ।  
तदुपपादयन्ति यथेकमित्यादि । यदि कारणतामात्रादरेण प्रमितेः पूर्तिरङ्गीकार्या तदैकं  
निमित्तादिषु वक्तव्यम् । तत्र यदि दण्डादिवन्मिषं, यदि वा प्रयोज्यवत् कर्तुं, तदा यथा-  
यथं क्रियाशक्तेर्ज्ञानशक्तेश्च निरतिशयत्वमङ्गः । दण्डाद्यपेक्षया कर्तरि क्रियाशक्तेः प्रयोज्या-  
पेक्षया प्रयोजके ज्ञानशक्तेराधिक्यदर्शनात् । यदि मृदत् समवायित्वं, यदि वा कुलालादिवत्  
कर्तृत्वं, तदा तत्साधारण्यं, विकृतत्वमनाप्तकामत्वं चेति । तथाचैतदोषनिरासः फलमित्यर्थः ।  
अत्र चोदयति मतान्तरवदित्यादि सांख्यन्यायादिरूपस्य मतान्तरस्य स्मृतिरूपत्वात् तज्जन-  
कानुभवे दुष्टत्वस्य संभावितत्वात् तत्रोचितः संदेहः । अत्र तु तदभावात् तस्य संभावनेत्यर्थः ।  
संदेहोत्पत्तिप्रकारमाहुः एषमित्यादि । निमित्तत्वकथनादिति 'विभाषा गुणेऽस्त्रियाम्' इत्य-  
त्राकारप्रसङ्गे अगुणादपि हेतोः पञ्चम्यङ्गीकृता । यथा धूमाद् वह्निमानित्यादौ । एवं प्रकृतेऽपि

रश्मिः ।

सामानाधिकरण्येऽन्वयसौष्ठवादाहुः मम त्वित्यादि । कर्तुरपि निमित्तत्वेन प्रयत्ननिर्देशानुपपत्तिमाशङ्क्य  
तयोर्भेदसाधनायाहुः तत्र यदीत्यादि । 'स्वतन्त्रः कर्ता' 'साधकतमं करणम्' इति लक्षणभेदात् कर्ता  
करणं हेतुरिति संज्ञाभेदात् कारकपञ्चकत्वापत्तेश्च कर्ता प्रयत्नः । न च गौरवमिति शङ्क्यम् । 'शिक्षा कस्यो  
प्याकर्णम्' इति श्रुतेर्नैयायिकलाघवस्यायुक्तत्वादसमवायिकारणस्य निमित्तत्वाच्च । मृदादीत्यादि  
भाष्यमवतारयन्ति यदि मृदित्यादि । साधारण्यमेवाहुः विकृतत्वमित्यादि । एतदोषेति मृत्कुल-  
लादिसाधारण्यदोषनिरास इत्यर्थः । मतान्तरेति भाष्यं देहलीप्रदीपन्यायेनोत्तरप्रापि मतान्तरे ब्रह्मणि  
विकृतत्वात्तन्नीकाराद् दृष्टान्तः परत्रेति मतान्तरवत्कथमित्यादि चोदकं भाष्यमित्याशयेनावतारयन्ति  
अत्रेत्यादि । स्मृतिरूपत्वादिति लोकप्रमितार्थान् स्मृत्वा युक्त्या यथाशुद्धिं संशोष्य शास्त्र-  
प्रणयनेन तथात्वादित्यर्थः । संभावितत्वमिति कारणदोषेण बुद्धिदोषरूपेण तथात्वादित्यर्थः ।  
तच्चभाषादिति श्रुत्वबलम्नान्मानसीनानुग्रहेण चक्षुरादिकरणे दोषाभावादित्यर्थः । [ वस्तुतस्तु  
सांख्यमते प्रकृतेरिव ब्रह्मणोऽपि विकृतत्वापातः इति मतान्तरवदिति भाष्यं यथाश्रुतमेव साधीयः ]  
भाष्ये । श्रूयत इति सूत्रविषयवाक्ययोः श्रूयते इत्यर्थः । प्रकृते । अकारेत्यादि । इदं च बाहुलकं

कर्तृत्वे च संदेहः । तद्वाचकाश्रवणात् कल्पनायां प्रमाणाभावात् । समवायित्वे  
हुतः सुतरां संदेहः । एवं प्राप्त आह ।

तप्तु समन्वयात् ॥ ३ ॥ ( १।१।३ )

तुशब्दः पूर्वपक्षव्यापृष्यर्थः । निमित्तत्वस्य श्रुतिसिद्धत्वाद् मतान्तरनि-  
राकरणत्वेनाग्रे वक्ष्यते । तद् ब्रह्मैव समवायि कारणम् । कुतः । समन्वयात्

भाष्यप्रकाशः ।

तत्कथनात् । तथाच तावन्मात्राङ्गीकारे उक्तरीत्या क्रियाज्ञानशक्त्योर्निरतिशयत्वमङ्गप्रसङ्गः ।  
तन्नित्यस्यैवपादानत्वकर्तृत्वयोरप्यङ्गीकारे प्रमाणाभावात् संदेहः । समवायत्वाग्रे दूषितत्वात्  
समवायित्वे विकृतत्वस्वापचेष तत्र सुतरां तथेत्येवं समवायित्वेऽत्यन्तं संदिग्धे अत्रमाहेत्यर्थः ।  
एतेनास्वाधिकरणस्य पूर्वेण सह सामान्यविशेषभावः संगतिरपि दर्शिता ।

तप्तु समन्वयात् ॥ ३ ॥ एवं पक्षत्रयेऽपि दोषा इति तान् विहाय श्रुत्युपपत्त्यर्थं केवलं  
तदस्वकारणत्वमादरणीयमित्याशयेन पूर्वपक्षयुक्तिमाहुः निमित्तत्वस्येत्यादि । ननु तुशब्दो  
विशेषावधारणपूर्वाभ्याद्वृत्तिपादपूर्णाद्यर्थहेतुषु दृष्टत्वात् कथं व्यापृष्यर्थं एवात्र गृह्यत इत्यत आहुः  
मतान्तरेत्यादि । 'ज्ञास्यद्विधा त्पदेशो वामदेववत्' इत्यादौ तथा दर्शनादत्रापि तथेत्यर्थः ।  
तद् ब्रह्मैव समवायिकारणमिति तद् अनुभूतं प्रसिद्धं वा समवायिकारणं ब्रह्मैवेत्यन्वयः ।  
रश्मिः ।

प्रकृतेस्तदनुष्ठेरेति वार्तिकप्रयोगाद्दुष्प्रियामिति प्रायिकमित्यन्य इति शेषेरे केचंचिन्मतमनु-  
दितं तदनुसारेण बोध्यम् । तथाचाकारप्रक्षेपाद्ब्रह्मिभानित्यस्य अस्त्रियमित्यत्राकारप्रक्षेपे नास्ति  
घटोऽनुपलब्धेरित्यस्य च प्रयोगस्य सिद्धिरित्याशयः । यद्वा उभयत्रापि अकारप्रक्षेपाप्रक्षेपाभ्यां जाम्बेन  
जाम्बाद्वा षडः भूमाद्ब्रह्मिभान् नास्ति घटोऽनुपलब्धेरिति प्रयोगत्रयसिद्धिरित्याशयः । दीक्षितैस्तु हरदत्त-  
अन्धानुसारेण विमोषेति योगं भद्वत्त्वा अगुणे स्त्रियां च पञ्चमी साधितेति ध्येयम् । यथा भूमादिति  
भूमपदं स्वज्ञाने बद्धिभयदं स्वज्ञानविषये लाक्षणिकमत्र ज्ञेयम् । हेतुहेतुमद्भावोपपत्तये । उपादानत्व  
इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति तन्निकृत्नीत्यादि । भाष्ये । ननु सृदः कुलालाघ घट इति प्रयोगात् कर्तृत्वो  
पादानत्ववाचकपञ्चमीश्रवणं यत इति आत्मन इति चेति कथं तद्वाचकाश्रवणमत आहुः कल्पनाया-  
मित्यादि । प्रकृतेः । समवायित्व इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति समवायस्येत्यादि । अत्र इति  
द्वितीयाध्यायद्वितीयपादे 'समवायाम्युपगमाच्च साम्यादनवस्थितेः' इति सूत्र इत्यर्थः । तथेति संदेहेत्येन  
प्रकारेण संदेह इत्यर्थः । सामान्येत्यादि प्रसङ्गसावान्तरभेदो हेतुतास्य इत्यर्थः ।

तप्तु समन्वयात् ॥ ३ ॥ दोषा इति निमित्तत्वे क्रियाज्ञानशक्त्योर्निरतिशयत्वमङ्गः, कर्तृत्वे  
प्रमाणाभावः, उपादानत्वे विकृतत्वमिति दोषा इत्यर्थः । निमित्तत्वस्येत्यादीति त्यज्येपे पक्षम्यत्र  
निमित्तत्वमात्रस्य श्रुतिसिद्धत्वमङ्गीकृत्य समवायित्वे कर्तृत्वे च ब्रह्मणो न संदेग्धव्यमित्येतनुशब्दवाहेति  
दृष्टानुसारेणार्थः । चिन्मोषेलादि समुच्चयोरनुपलब्धनीयः । तथा च विश्वः 'तुः पादपरणे भेदे समुच्चयेऽव-  
धारणे' इति । अत्र तत्पदेन ब्रह्मपरामर्शग्रमं वारयन्तोऽधिकारसूत्रलम्पत्वात्, पर्वतो भूमादिति प्रयोगादर्श-  
नात् ब्रह्मिभान्मादिति दर्शनात्, रूपादापंशतो वाचसंभवात् । समवायित्वस्य साध्यताप्रममननुमानत्वात्  
वारयन्ति तथित्यादि । ब्रह्मैव तत्समवायिकारणमिति योजना । समन्वयपदसमभिव्याहारात् सूत्रे सोपपु-

१. ननु कर्तृत्वमभावे कथं । तत्राङ्गीकारमहेत्यङ्गीकारे ।

सम्यगनुवृत्तत्वात् । अस्तिभातिप्रियत्वेन सच्चिदानन्दरूपेणान्वयात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

ननु सम्यगनुवृत्तत्वमनारोपितानागन्तुरूपेण सर्वं लक्ष्मीकृत्य वर्तमानत्वम् । तज्जगति ब्रह्मणः कथम् । न हि जगति ब्रह्मणोऽनारोपितानागन्तुकेन ब्रह्मत्वेन रूपेणान्वयोऽवगम्यते, यथा पटे तन्तोर्षटे वा मृद इत्याकाङ्क्षायां तदाहुः अस्तीत्यादि । तेषु तेषु वस्तुषु तत्तत्पुरुषप्रतीतिविषयेणास्ति-त्वादिधर्मेषावगम्यमानात् सदादिरूपेणान्वयात् । यो हि यदन्वितः स स्वस्तिस्तद्विषयां प्रतीतिभा-षणे, यथा घटादिः पृथिवीत्यादिप्रतीतिम् । तथात्र सर्वमस्तीत्यादिप्रतीतिजनकत्वात् सदाद्यन्वितम् ।

रश्मिः ।

ज्येते न ब्रह्मेत्यनुवर्तते, तथा च भाष्येऽनुमानप्रतीतावपि औपनिषदत्वविषयिकेति न सोपयुज्यते । एवं मनु-क्तप्रकारेण योजने नानुमानप्रतीतिः । तथाहि । अत्र समवायिकारणमिति न पक्षः । तथा सति समवायिनो द्रव्यमात्रस्य ब्रह्मत्वसिद्ध्या ब्रह्मणस्तदतिरिक्तस्यापि समवायित्वासिद्धेः पर्वतो धूमादिति प्रयोगापत्तेश्च । नाप्यनुभूतं स्वप्ने तदंशस्य मायारूपस्य पक्षत्वं, अथ कार्ये प्रसिद्धं श्रुत्यादौ च प्रसिद्धं ब्रह्मैव पक्षः 'अन्तस्-दिति निर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृतः' इति गीताप्रामाण्यानुरोध्यागामिभाष्यानुरोधेन ततो विशेषितत्वे तु समवायिकारणस्य पूर्वसूत्रवासनया जगतः समवायिनि वक्तव्ये जगत्समवायी पक्षः । ब्रह्मत्वं साध्यम् । एवकारः प्रकृत्यादिकं व्यवच्छिनत्ति । पक्षत्वे त्रिषु व्याख्यानेषु मध्ये भाष्यीयं मध्यमं व्याख्यानम् । अस्तिभातिप्रियात्मकेनानागन्तुकानारोपितरूपेण सर्वत्रानुवृत्तत्वं हेतुः । यत्रानारोपितानागन्तुरूपेण समन्वितत्वं तत्र तदात्मकत्वमिति सामान्यव्याप्तिः । यथा मृदोऽनारोपितानागन्तुकेन मृत्त्वेन रूपेण समन्वितत्वात् सदात्मकत्वं घटस्य । रूपादौ च घटादर्षदत्त्वेन रूपेणानुवृत्त्यभावाच्च रूपादौ घटाष्वा-त्मकत्वम् । अत्र स्वरूपासिद्धिं शङ्कते नन्वित्यादि । अनारोपितेत्यादि । आरोपितमध्यस्तम्, आगन्तुकं रूपित्वादि । यदि चाध्यस्तमप्यागन्तुकं तर्ह्येकमेवोपादत्तं, द्वितीयं त्ववस्तुत्वादुपादत्तमप्यनुपादत्तम् । इदं तादात्म्येन संबन्धेन वर्तते । तच्चाहुरिति अनारोपितानागन्तुरूपेण वर्तमानत्वमाहुरित्यर्थः । अस्ति-त्वेत्यादि । अत्र भाष्ये इन्द्रान्ते श्रूयमाणं त्वप्रत्ययं प्रत्येकं संषड्वास्तित्वादौत्युक्तम् । तत्रास्तित्वाभाष्ये ब्रह्मणि सति अस्तित्वादिना समन्वयाभावाज्जगति ब्रह्मसत्त्वासिद्धेः । नन्वेकत्वात् साध्यस्याधिकदेश-वृत्तित्वं व्यापकत्वान्नानुमानदोषकरमिति चेद् ब्रह्मत्वास्तिभात्यादिसमन्वययोः कार्यकारणभावोऽ-स्त्येव तस्य ग्राहकावन्वयव्यतिरेकौ तयोरेवाभावात् । ब्रह्मत्वे सत्युक्तसमन्वयेऽज्जहत्वाभावे सति सम-न्वयाभाव इति । ब्रह्मणि तदुभयाभावाच्च साध्यहेतुभाव इति दोषो न । अथवा स्वप्नसृष्टिमायाकृतभेदव-द्भतिरिक्तसृष्टिदृष्टोपादानभेदे वा ब्रह्मत्वरूपसाध्याभाववति हेतोः सत्त्वात्साधारण्यम् । अत्रोच्यते धर्म-धर्मिणोरभेदात् सदादिरूपेषावगम्यमानादन्वयादिति योजना । पृथिवीत्यादि पृथ्वीत्वान्वितत्वात् पृथिवीत्वविषयमित्यर्थः । तथात्र सर्वमित्यादि सर्वमिति पक्षः, सदाद्यन्वितत्वं साध्यं, अस्तीत्यादि-हेतुः, यत्नैवं तन्नैवं स्वपुण्यवदिति दृष्टान्तः । अस्तीत्यादिप्रतीतिजनकत्वं त्वेवं साधितम् । 'अन्वय-व्यतिरेकान्यां यत्सात् सर्वत्र सर्वदा' इत्यस्य सुबोधिनीयाम् । तथाहि । घटः सन् पटः सन् भासते इति प्रिय इति च सर्वत्रैकस्य ब्रह्मणोन्वयः, अन्यथा एकशब्दानुवृत्तिः प्रतीत्यनुगतिश्च न स्यात् । विशेषेणातिरिच्यत इति व्यतिरेकः घटादिभ्यः किमतिरिच्यते घटस्तु घटाच्चातिरिच्यते तथा पटः

१. हेतौ हेतुतात्पर्येणैव भाष्यः स्वरूपासिद्धिः । अन्वयत्वापेक्षया समन्वयत्वस्य प्रसूतया हेतुतात्पर्येणैव कल्पनाभावात्, योज्यत्वत्पक्षम् ।

### नामरूपयोः कार्यरूपत्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

ततश्च सदाद्यात्मकं सच्चिदानन्दात्मकं च ब्रह्मेति तेन रूपेण ब्रह्मान्वयोऽवगम्यत एवेत्यर्थः । ननु जगत्पत्त्यादिसमन्वयो न ब्रह्मणः समवायित्वगमकः । नामरूपयोरपि समन्वयात् । नच तयोर्ना-  
नात्वाभावन्य इति शङ्क्यम् । तयोः प्रतिनियतरूपेणान्वयेऽप्यवच्छेदकावच्छेदेनान्वयस्य निरावा-  
धानुभवात् । नच रूपस्य व्यभिचारः शङ्क्यः । तस्य व्यवहार्यत्वपरत्वात् । अवकाशादिरूपेण  
व्यवहार्यत्वस्याकाशादावपि सत्त्वादिति चेत् तत्राहुः नामरूपयोः कार्यरूपत्वादिति । नामरूपे  
कर्मणोऽप्युपलक्षके । 'त्रयं वा इदं नाम रूपं कर्म' इति श्रुतेः प्रपञ्चस्यैतत्त्रयात्मकत्वात् । तथाच,  
'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि' इति श्रुतेर्नाम्नां रूपेषु नियमने कृत एव जगतः

रश्मिः ।

पटात् किं तु सद्घटादप्यतिरिच्यते पटादपि, एवं सर्वत्र, यत्सर्वं सत्सर्वस्मादतिरिच्यते तद्ब्रह्म ।  
नन्वेकमेव ब्रह्मत्वसाधकमस्तु किं द्वाभ्यामिति चेन्न । अन्वयेन ब्रह्मत्वं न सिद्ध्यति जगति जगतो-  
प्यन्वयात् । यद्यपि घटादेर्व्यतिरिच्यते जगत्तथापि जगतो न व्यतिरिच्यते, खण्डादिकं तु जगतो  
व्यतिरिच्यते परं नान्वेति, सज्जगतो व्यतिरिच्यते भगवतोपि सत्त्वात्, कारणस्याक्षरस्यापि सत्त्वात्, अतो  
यस्यान्वयव्यतिरेकौ तदेव सर्वमिति । तत्र यदि सर्वमस्तीति प्रतीतिजनकं घटोस्ति भूतले घटाभावो  
स्तीत्यादिप्रतीतेर्ननु भातिप्रियत्वप्रतीतिजनकं घटो ज्ञानं घटो जानाति घटः प्रीणातीत्याद्यप्रतीतिः ।  
घटो भासते इत्यत्र तु नाश्रयत्वं तदर्थः किं तु विषयत्वमिलागृह्यते, तदा तु अत्रैव युक्तिनिरूपणे  
भातिप्रियत्वयोरपि घटादिवृत्तित्वस्य मया व्युत्पाद्यत्वाद् घटादीनां तद्धर्मकत्वे सिद्धे तदप्रतीतावप्य-  
क्षतिः । जीवे आनन्दांशस्य जडे चिदानन्दयोरप्राकट्यस्य वक्ष्यमाणत्वात् । अतो न पद्मसरसि भृङ्गे शङ्कति-  
पराकृतमशकशुङ्गारः । हेतुघटिका प्रतीतिश्च प्रत्यक्षानुमित्यन्यतरपरा । तेन सदन्वयः प्रतीतिसाक्षिकभि-  
दानन्दयोस्त्वानुमानिक इति ज्ञेयम् । तेनेति सच्चिदानन्दरूपेणेत्यर्थः । नन्वस्त्यादयो यथा ब्रह्मधर्मास्तथा  
नामरूपे अपीति नामरूपरूपेणान्वयः कुतो न स्यादित्याशङ्कते ननु जगतीत्यादि । समवायित्वेत्यादि  
माध्यप्रकाशीययथाश्रुतव्याख्यानपक्षे समवायित्वस्य साध्यत्वाभावाद्गमक इत्युक्तम् । समवायिनि  
ब्रह्मत्वे सिद्धे ब्रह्मणः समवायित्वं गमयतीत्यर्थः । समन्वयादिति तथा च जगतोऽपि जगत्समवायित्वं  
स्यादिति प्रश्नः । नान्वय इति घटनामरूपयोः पटे नान्वयः । तन्नामरूपयोर्भिन्नत्वादित्यर्थः । प्रतिनि-  
यतेत्यादि देवदत्तविष्णुमित्रत्वादिरूपेण नीलत्वपीतत्वरूपेण चेत्यर्थः । अवच्छेदकेत्यादि नामत्व-  
रूपत्वरूपेणेत्यर्थः । पदार्थतावच्छेदकं गुणत्वं तस्यावच्छेदो द्वैधीकरणं येन नामत्वरूपत्वरूपेण करणे  
प्रत्ययः । उपदेश आद्योच्चारणमित्यत्रोपदेशपदात्म्ययवत् करणनिष्ठव्यापारो वा धात्वर्थः । पचादेरा-  
कृतिगणत्वाद् । व्यभिचार इति आकाशादौ रूपव्यभिचार इत्यर्थः । व्यवहार्येत्यादि  
रूपवान् विशेषतो व्यवहार्यो भवतीति कार्यताख्यसंबन्धेन व्यवहार्यत्वलक्षकत्वादित्यर्थः । श्रुतेरिति  
बृहदारण्यकेऽस्ति नामरूपयोरगन्तुरूपत्वान्न तयोर्ब्रह्मसमवायित्वबाधकत्वमिति वदन्तो भाष्ये  
इयोपादाने उपपत्तिमपि वदन्ति स्म तथाचेत्यादि । नामरूपकर्मणां प्रपञ्चरूपत्वे सति । व्याकरणे-  
त्यादि । अनेनेत्यादिव्याकरणश्रुतेर्जीवरूपेण प्रवेशकरणोत्तरमित्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

कार्यत्वेन प्रतीतेस्ते एव कार्यस्य कार्यताव्यञ्जकस्वरूपभूते । यदा हि पृथुषुभ्रोदराकारोऽर्धो भवति तदा तत्र तादृशं रूपं घट इति नाम च भवति । तदपि न स्वतः किंतु व्याकरणभ्रुतेस्तत्करणोत्तरम् । यथा हि बालके जाते तदवयवानालोक्य व्यक्तौ निश्चितायां नाम नियमयति, एतन्नामाऽयमिति तद्वत् । अतः कर्मापि मूलवस्तुत्तरकालीनं कार्यस्वरूप एव प्रविशतीत्यागन्तुकत्वात् तत्समन्वयः, किंत्वन्वयमात्रं तेषामतो न ब्रह्मणः समवायित्वबाधकमित्यर्थः ।

ननु तथाप्यस्त्यादिसमन्वयस्य न ब्रह्मसमवायितागमकत्वम् । कार्यमात्रे प्रकृत्यात्मकानां सत्त्वरजस्तमसामनुवृत्तिदर्शनात् । यथाहुः सांख्याः ।

‘प्रीत्यप्रीतिविषादात्मकाः प्रकाशप्रवृत्तिनियमार्थाः ।

अन्योऽन्याभिमवाभ्रयजननमिथुनवृत्तयश्च गुणाः’ ॥

इति गुणानां स्वरूपं वृत्तीषोक्त्वा

‘सत्त्वं लघु प्रकाशकमिष्टशुपष्टम्भकं चलं च रजः ।

गुरुवरणकमेव तमः प्रदीपवधार्षतो वृत्तिः’ ॥ इति ।

एतदर्थस्तु सत्त्वादयो गुणाः सुखदुःखमोहस्वरूपाः प्रकाशप्रवृत्तिनिग्रहफलका यथाक्रमं बोध्याः । ते पुनरन्योन्याभिमवनान्योन्याधारत्वान्योन्यजननान्योन्यमिथुनक्रियावृत्तयः स्वत एव सन्तो यथा बर्तितैले अभिविरोधिनी सहाग्निना रूपप्रकाशनं कार्यं कुरुतो यथा वा वातपित्तकफा दोषाः परस्परविरुद्धा अपि शरीरधारणलक्षणं कार्यं कुर्वन्ति, तथैते परस्परविरुद्धा अप्यनुवर्तन्ते, कार्यं च कुर्वन्तीति । तथाच प्रयोगः । महदादिकार्यं सुखदुःखमोहगुणकद्रव्यजन्यं कार्यत्वे सति सुखदुःखमोहगुणकद्रव्यत्वात् । यथैका रूपयौवनशीलवती स्त्री भर्तुः सुखदा, सपत्नीनां दुःखदा, पुरुषान्तरस्य मोहदेति, तद्वदिति । नच सुखादीनामान्तरत्वेनानुभवात् कयादीनां सुखादिगुणकत्वे मानामावः शङ्कनीयः । स्त्रीचन्दनादिजन्यस्य सुखस्य तत्तदवयवेषु

रश्मिः ।

अत इति धर्मत्वादित्यर्थः । मूलवस्तित्वादि ऋतुप्रयोगादिमांसपिण्डाद्युत्तरकालिकं प्रसिद्धमित्यर्थः । समवायित्वेत्यादि अन्वयमात्रमित्यर्थः । तदित्यं पूर्वोक्तानुमाने न ब्रह्मणि समवायित्वं सिद्धति तदप्यनागन्तुकानारोपितरूपेणानुवर्तनात् । जगति जगत्त्वं खलु जङ्गन्ति परमागन्तुकरूपेणेति जगतो यथान्वयेपि न तत्समवायित्वबाधकत्वमेवं ब्रह्मणोऽप्यन्वये तु न । समवायित्वमित्येवंविधबाधकत्वं नेत्यर्थः । अत्र प्रयोगः ब्रह्म न मृतादिसमवायि अन्वयात् नामरूपादिवत् इति विरुद्धरूपहेत्वाभासोत्थापनेन । गुणा इत्यस्यार्थमाहुः सत्त्वेत्यादि । प्रीतीत्यादेरर्थमाहुः सुखेत्यादि । प्रदीपवत्त्वेतद्विवृण्वन्ति यथा बर्तितैले अग्नीत्यादि अत्राकारो लेखकदोषात्पतितः भ्रमाद्वा पूर्वसर्वणदीर्घः । ‘ईददेद्विवचनं प्रष्टव्यम्’ इति सुत्रात्प्रष्टव्यसंज्ञायां प्रकृतिभावात् । अभिनेति दीपरूपेणेत्यर्थः । चकारार्थमाहुः यथा वेत्यादि । सुखेत्यादि । तादृशं द्रव्यं प्रकृत्यात्मकम् । कार्यत्वे सतीति प्रकृतेस्तादृशद्रव्यजन्यत्वापत्तिवारणायेदम् । ‘प्रकृतिपुरुषयोरन्यत्सर्वमनिसम्’ इति पञ्चमाध्यायसंख्यप्रवचनसूत्रात् । तथाच सत्यन्ताभावे प्रकृतौ साधारणानैकान्तिकत्वम् । तद्वदितिती व्यतिरेके केवलचेतनवदिति दृष्टान्तः । कयादीनामिति बाह्यानामाधिभौतिकानामित्यर्थः । अन्वयात् इति बाह्यात्मिकादीनामाधिभौतिककयादिधर्मत्वे

भाष्यप्रकाशः ।

बहिरेवानुभवेन तज्जनकेषु रुपादिष्वपि तस्य बहिरेव सत्त्वानिश्चयात् । नच तस्यानुभवस्य भ्रान्तत्वं शक्यवचनम् । तथा सति देहे मे सुखं, शिरसि मे वेदनेत्याद्यनुभवान्तरस्यापि बाधप्रसङ्गात् । एवं तु स्त्रीसुखं चन्दनसुखमित्याद्यमिलापोऽपि युज्यते । आन्तरत्वेनानुभवस्तु मानसस्यैव । एवं सिद्धे तेषां बाह्यत्वे रुपादिसंसर्गेण बहिरेव तेऽभिव्यज्यन्ते । घृतप्रवत्त्वादिवत् । तथाच प्रयोगः । विमताः मग्नादयो न साक्षादात्मघर्माः । बाह्यत्वे सत्यात्मनि प्रतीयमानत्वात् । गौरत्वादिवदिति । तथा, रुपादयः सुखादिगुणकाः सुखादिजनकत्वात् । यद् यज्जनकं तत् तद्गुणकं, प्रकाशशैत्यादिजनकवन्दिचन्दनादिवदिति च । एवं सिद्धे तेषां तद्गुणकत्वे तेषां द्रव्याणां तद्गुणात्मकत्वमप्यनुमेयम् । तथाच प्रयोगः । विमताः सुखाद्यात्मकाः, सुखाद्यविनाभूतत्वात् । तन्मात्राविनाभूतमहाभूतवत् । तथा, सुखादयो द्रव्यद्रव्यभावस्वरूपाः । तदविनाभूतत्वे सति तज्जनकत्वात् । महाभूताविनाभूततज्जनकतन्मात्रवदिति । नच प्रथमे क्षणे द्रव्यं यावद्गुणशून्यमेवोत्पद्यत इति वाच्यम् । प्रत्यक्षबाधितत्वात् । अपाकजस्य रूपादेरुत्पत्तिदशायामप्यनुभवात् । एवं सुखादावपि बोद्धव्यम् । पुत्राद्युत्पत्तिकाल एव पुरुषभेदेन सुखदुःखाद्युत्पत्तिदर्शनतस्तस्य बालादेस्तदानीमपि तज्जनकतया तद्गुणकत्वतदविनाभावयोर्निश्चयादिति । एवं मैत्रायणीये, 'तमो वा इदमेकमेवाग्र आसीत् तत्परे स्यात् तत्परेणेरितं विषमत्वं प्रयाति' इति । श्वेताश्वतरेऽपि, 'प्रधानक्षेत्रज्ञपतिर्गुणेशः' इति तमःशब्दवाच्यायाः प्रकृतेर्गुणानां च सृष्ट्यादौ सत्त्वाभावणात् पुराणेषु मन्वादिषु

रश्मिः ।

मानाभाव इत्यर्थः । तस्येति । घृतेत्यादि वह्निसंसर्गेत्यादिः । विमता इति रुपादयः सुखादिगुणकाः आध्यात्मिकस्य सुखादेरित्यर्थः । गौरत्वेत्यादिभास्वरं गौरत्वमात्मनीति दृष्टान्तः । तन्मात्रेति तेन यद् यदविनाभूतं तत् तदात्मकं इति व्याप्तिः सामान्या । तज्जनकत्वादिति द्रव्यजनकत्वात् । न च रूपदिवदन्यथासिद्धत्वमिति वाच्यम् । घटादिकं प्रति दण्डादिकस्य रूपवन्न भवत्यन्यथासिद्धत्वम् । द्रव्यस्य सुखत्वेनाकारणकत्वापत्तेः कार्यस्य । प्रथमक्षणिकद्रव्यमादाय हेत्वोरद्यतः स्वरूपासिद्धत्वमाशङ्क्य पराकुर्वन्ति न च प्रथम इत्यादि । तथाच पक्षैकांशतः हृदे पर्वते चाद्यक्षणवच्छेदेन सुखाद्यविनाभूतत्वरूपहेत्वभावाद् हृदो द्रव्यं धूमादितिवत् पक्षे हेत्वभावात्स्वरूपासिद्धिः सिद्धान्तमुक्तावत्युक्ता, पर्वते सुखादिरूपे आद्यक्षणवच्छेदेन हेतुतावच्छेदकस्य तदविनाभूतत्वसमानाधिकरणतज्जनकत्वरूपस्य गौरवेणामावात् स्वरूपासिद्धिर्भवत्युक्ता । अपाकत्वादि पाकोऽभिसंयोगः । निश्चयादिति तथाच प्रथमक्षणवच्छेदेनापि द्रव्यस्य सगुणत्वात् न हेत्वोः स्वरूपासिद्धत्वमिति भावः । पुराणेष्विति एकादशे—

'तमो रजः सत्वमिति प्रकृतेरभवन् गुणाः ।  
मया प्रक्षोभ्यमाणायाः पुरुषानुभवेन च ॥  
तेभ्यः समभवत्सुत्रं महान् सूत्रेण संयुतः ।  
ततो विकुर्वतो जातो योहंकारो विमोहनः' ॥

इत्यादिष्वित्यर्थः । मन्वादिष्विति ।

'आसीदिदं तमोभूतमप्रज्ञातमलक्षणम् ।

प्रकृतेरपि स्वमते तदंशात्वात् । अज्ञानात् परिच्छेदाप्रियत्वे । ज्ञानेन चाप-

भाष्यप्रकाशः ।

तथा अत्रात् सिद्धे प्रकृतेः सत्त्वे सर्वस्य त्रिगुणत्वेन गुणमय्याः प्रकृतेरेव समन्वयस्य सिद्धत्वात्  
ब्रह्मणः समवायित्वसिद्धिरित्यत आहुः प्रकृतेरित्यादि ।

‘आसीज्ज्ञानमयो धर्म एकमेवाविकल्पितम् ।

यदा विवेकनिपुणा आदौ कृतयुगेऽयुगे ॥

तन्मायाफलरूपेण केवलं निर्विकल्पितम् ।

वाचानोर्गोचरातीतं द्विधा समभवद् बृहत् ॥

तयोरेकतरो धर्मः प्रकृतिः सोमयात्मिका ।

ज्ञानं त्वन्यतमो भावः पुरुषः सोऽभिधीयते’ ॥

इत्याद्येकादशस्कन्धीयमगवद्वाक्यैस्तस्या अंशत्वे जन्यत्वे च निश्चिते तद्भूयसाप्यागन्तुक-  
त्वेन तदन्वयस्यापि समन्वयत्वाभावात् तेन ब्रह्मणः समवायित्वमङ्ग इत्यर्थः । ननु भवत्येवं,  
तथापि तदन्वयस्य सांख्यैः साधितत्वात् तेनैव रूपेण ब्रह्मन्वयोऽस्तु किमस्त्यादिरूपान्वयाद्ब्रह्मे-  
त्वाद्ब्रह्मायामाहुः अज्ञानादित्यादि । अयमर्थः । प्राकृती या प्रीतिः सा आज्ञानिकी, न तु वास्तवी ।  
तत्र ममको देशतः कालतश्च परिच्छेदः । यथा कस्यचित् किञ्चित् प्रियं किञ्चिन् । तदपि  
कदाचित् प्रियं, कदाचिन् । तथा सति तस्या औपाधिकत्वम् । मैत्रेयीब्राह्मणे तथैव सिद्धत्वात् ।

रश्मिः ।

‘अप्रतर्क्यमविज्ञेयं प्रसुप्तमिव सर्वतः ।

ततः स्वयंमूर्मगवानव्यक्तो व्यञ्जयन्नदम् ।

महाभूतादिवृत्तौजाः प्रादुरासीत्तमोद्भूदः’ ॥

इत्यादिष्वित्यर्थः । प्रकृतेरेवेति अस्त्यादीनामपि प्राकृतत्वसंभवादेवकारः । न ब्रह्मण  
इति ब्रह्म न समवायि सत्त्वादिना समन्वयादिति । अस्त्यादिसमन्वयरूपहेतोः सत्प्रतिपक्षत्वा-  
त्तया । ज्ञानमय इति ‘ज्ञानमयो धर्मः इत्यपि पाठः । कार्त्तृमयोऽन्वयार्थः । अयुग इति  
युगेभ्यः पूर्वं प्रलये चेत्यर्थः । तन्मायेत्यादि माया तत्फलं दृश्यं सर्वं तद्रूपेणेत्यर्थः । उन्मया-  
त्मिकेति कार्यकारणरूपिणीत्यर्थः । तद्भूयस्येति मायारूपस्य सत्त्वरजस्तमोरूपस्य धर्मसेत्यर्थः ।  
समवायित्वमङ्ग इति । एतच्च चतुर्थपादे ‘प्रकृतिश्च प्रतिष्ठाद्यष्टान्तानुपरोधात्’ इत्यधिकरणे स्फुटम् ।  
यद्यप्येवं ब्रह्मणः समवायित्वे सिद्धे परिच्छेदाप्रियत्वे विरुद्धे इत्याद्यद्ब्रह्माहुः अज्ञानादिति । इत्थं  
तथापि ब्राह्मणानां संतोषो न भवति सुगमव्याख्यान इति विस्तरेणाहुः ननु भवत्सिद्ध्यादिना ।  
तदन्वयस्येति प्रकृत्यन्वयस्येत्यर्थः । तेनैवेति प्राकृतप्रियत्वादिरूपेणेत्यर्थः । देशतः परिच्छेदाहुः  
यथेत्यादि । कालतः परिच्छेदाहुस्तदपीत्यादि । तस्या इत्यादि प्रीतेर्धनसौन्दर्यादिशुक्लशुद्ध-  
देशशुद्धागुद्देशककालरूपोपाध्याहितत्वमित्यर्थः । मैत्रेयीत्यादि । एतच्च चतुर्थपादे वाक्यान्ववा-  
धिकरणे स्पष्टम् । तथा चाज्ञानाद्ब्रह्मात्मकानन्दे परिच्छेदोऽप्रियत्वं च लोके भवतो न तु प्राकृतं  
प्रियत्वमस्ति, तथाच श्रुतिः ‘एतस्यैवानन्दस्त्वान्यानि भूतानि मात्रासुपजीवन्ति’ इति । तथा च  
प्राकृतप्रियत्वस्यैवाभाव इति दूरे तेन रूपेण समन्वय इति भावः । व्यतिरेकत्वेन ज्ञानेन



भाष्यप्रकाशः ।

शस्तवस्व नैसर्गिकतायां वस्तुसद्भावे ज्ञानेन तद्व्याधायोगात् । अतो वास्तवं प्रियत्वमात्मन्येवेत्यात्मन एव दर्शनादिकभावस्यकमिति बोधयित्वा 'इदं सर्वं यदयमात्मा' इत्यनेन सर्वस्वात्माभिन्नत्वं श्रावयति । तथा तैत्तिरीये, 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्' इत्युपक्रम्य, 'एत५ ह वा व न तपति किमह५ साधु नाकरवं किमहं पापमकरवम्' इति 'स य एवं विद्वानेते आत्मान५ स्पृणुते' इत्यात्मत्वानुसंधानेन तत्कृततापाभावं च श्रावयति । अत एवमात्मानन्दज्ञानेन प्राकृतिकप्रियत्वाद्वाच्यदर्शनाच्च तद्रूपेणान्वय आद्रियते किं त्वात्मत्वेन । सर्वस्मिन्निरूपधिप्रियत्वस्य बोधनादवाधितेनैव रूपेण श्रुत्यविरोध इति तदन्वय एवाद्रियत इत्यर्थः । ननु यद्येवं तदा नानात्वमपि नादर-

रक्षिः ।

वाच्यदर्शनादिति भाष्यं विवृण्वन्ति वास्तवस्येत्यादि । भाष्ये । सुगमव्याख्या त्वेवं बोध्या । तथाहि । प्रतिपादितोऽस्ति भातिप्रियत्वेन ब्रह्मसमन्वयोऽनुपपन्नः परिच्छेदाप्रियत्वयोर्दर्शनादित्याशङ्कामाहुः अज्ञानाधित्यादि । तथा च न ते वास्तवे इति तत्प्रतीतावपि न समन्वयानुपपत्तिरित्यर्थः । किंच नायं नियमो यदुपादानधर्माणां उपादेये भानमिति । विभागेनापरिच्छेदतिरोभावस्य सांख्येप्यङ्गीकरात् । संयोगेन महत्त्वस्य नैयायिकैरप्यङ्गीकारात् । तयोरवास्तवत्वे हेतुमाहुः ज्ञानेनेत्यादि । वाच्यारम्भणवाक्योक्तरीतिकज्ञानेन विकल्पबुद्धेर्षाधस्य श्वेतकेत्वादिषु दर्शनादित्यर्थः । प्रकृते । सिद्धमाहुः अत इत्यादि यतः सर्वत्रौपाधिकी सा, अत इत्यर्थः । बोधयित्वेति सहोवाचेत्याद्यनुवाकद्वयं 'न वा अरे' इत्यारभ्य 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यो मैत्रेय्यात्मनो वा अरे दर्शनेन श्रवणेन मत्वा विद्वानेनेद५ सर्वं विदितम्' इत्यंशेन बोधयित्वा 'ब्रह्म तं परादात्' इत्यारभ्य 'इदं सर्वं यदयमात्मा' इत्यन्तेनानेन सर्वस्वात्माभिन्नत्वं श्रावयतीत्यर्थः । तथाचान्वयप्रतीयमानं प्रियत्वं तदंश इति भावः । एतन्मित्यादि पूर्वोक्तानन्दविदं न तपति नोद्भेजयति समे एते साध्यसाधुनी एवं तापहेतु इति विद्वान् आत्मनं स्पृणुते स्नेहयतीत्यर्थः । स्पृ प्रीतिपालनयोः स्थादिः । वाच्यदर्शनादिति 'किमह५ साधु नाकरवम्' इत्यादिश्रुतेस्तथेत्यर्थः । बोधनादिति 'न वा अरे पत्युः कामाय पतिः प्रियो भवत्यात्मनस्तु कामाय पतिः प्रियो भवति' इत्यादिना बोधनादित्यर्थः । एवाद्रियत इति एवकारेण ब्राह्मणां सत्त्वरजस्तमसां व्युदसिः । तथाहि । माभूत् प्राकृतसत्त्वरजस्तमोरूपेण ब्रह्मान्वयः परंतु ब्राह्मणतद्रूपेण तु सात् ।

'सत्त्वं रजस्तम इति निर्गुणस्य गुणाक्षयः ।

स्वित्सिर्गनिरोधेषु श्दीता मायया विभोः' ॥

इति वाक्यात् मैवम् । एतेषामप्यागन्तुकत्वादेतस्य सुबोधिन्यां सद्रूपेण निर्गतं सत्त्वमित्युच्यते, केवलधिप्रपेण निर्गतं क्रियाशक्तिप्रधानत्वात्सदानन्दानन्दामावाच रज इत्युच्यते, आनन्दाश्चाच्च तमः, ते भगवत्प्रा एव भगवता सृष्टाः । न च ते पूर्वं भगवति स्वित्ताः इति प्रतिपादनात् । अपाधितेन नानात्वेन धर्मेण प्रकृतेरन्वयात् तस्या अपि समवायित्वं निर्दुष्टमित्याशङ्कामुखेनाभासमाहुः मन्वित्यादिः । अथवा ननु यदि ब्रह्मोपादेयता प्रपञ्चे सात् तदा ब्रह्मण एकरसत्वेन तथे-

दर्शनात् । नानात्वं त्वैच्छिकमेव । जडजीवान्तर्यामिष्येवैकैर्काशाप्राकृत्यात् । कथमेवमिति चेत् । न । सद्रूपे घटरूपक्रियास्त्रिषु तारतम्येनाविर्भावब्रह्मेपि भानत्वादिप्रतीतेस्सारतम्येनाविर्भावोऽङ्गीकर्तव्यः । भगवदिच्छाया नियामकत्वात् ।

भाष्यप्रकाशः

धीयम् । तस्यापि प्राकृतिकत्वादित्यत आहुः नानात्वमित्यादि । 'बहु खाम्' इति श्रावणात् तत्र प्राकृतिकमित्यर्थः । ननु यदीदमप्राकृतं स्यादत्रास्त्याद्यंशत्रयानुष्ठितरनुभूयेत, सा तु न दृश्यतेऽत्रो न तथेत्यत आहुः जडेत्यादि । जडे सदर्शस्य, जीवे 'ज्ञानं त्वन्यतमो भावः' इति वाक्याज्ज्ञानांश-स्यान्तर्यामिष्यानन्दांशस्य प्राकृत्यात् । तथाच प्राकृत्याभावहेतुकमदर्शनं नानुष्ठितावधकमित्यर्थः । अत्र चोदयति कथमित्यादि । सर्वत्र त्रितयसद्भावेऽपि तत्र तत्रैकैकांशप्राकृत्यं क्रयोपपत्त्याङ्गी-क्रियत इत्यर्थः । अत्र समादधते नेत्यादि । एवमाद्येषो न युक्तः । यतोऽस्तीतिप्रत्ययगोचरे सद्रूप एकस्मिन्नेवार्थे घट इति गुणित्वेन, रूपमिति तद्रूपसर्जनतया गुणत्वेन, क्रियेति त्रिषुणावस्थावि-तयाऽऽश्रुतरविनाशित्वेन यथा सदर्शस्य तारतम्येनाविर्भावस्तथा जडेऽपि भानत्वप्रियत्वयोस्सार-तम्येनाविर्भावोऽङ्गीकार्यः । नन्वेवमङ्गीकारे का वा युक्तिरिति चेष्ट उच्यते । श्रीभागवते कंसस्सा-रिष्टदर्शनस्थले, 'अदर्शनं स्वशिरसः प्रतिरूपेषु सत्स्वपि' इत्यासकमृत्योः शिरःप्रतिविम्बादर्श-नशुक्तम् । तथा द्वितीयस्कन्धे, 'प्राणं च गन्धः' इत्यादिवाक्यैरिन्द्रियाणां सजातीयब्राह्मकत्वं च बोधितम् । एवं सत्युक्तस्थले यच्छिरसोऽग्रहणं तत्र हेतुत्वेन विषयस्य चक्षुषो वा आवरणं वक्तव्यम् । तत्र न शिरसः । तस्यान्येन दर्शनात् । नापि चक्षुषः । तदानीं तेन विषयान्त-रदर्शनात् । अत उभयोपपत्त्यर्थं विषयनिष्ठज्ञानांशस्य तच्चक्षुः प्रत्येवावरणमिति वक्तव्यम् । एवं लोकाञ्जनस्थले वैषयिकज्ञानांशावरणम् । सदर्शावरणे तु स्पर्शनमपि तस्य न स्यादिति । एवमेकत्र रश्मिः ।

त्यर्थः । न प्राकृतिकमिति तथा च तेन रूपेणापि प्रक्षय एवान्वयाच्च प्रकृतिसमन्वय इति भावः । ऐच्छिकत्वेनागन्तुकत्वाच्च समन्वयः । अत्रेति ऐच्छिकनानात्वावच्छिन्ने जगतीत्यर्थः । न दृश्यत इति । किं तु सदर्शमात्रस्य दृश्यत इत्यर्थः । न तथेति नानात्वमप्राकृतिकं नेत्यर्थः । अदर्शानमिति चिदानन्दयोरित्यर्थः । क्रियेतीति कृतिजन्या क्रियेति प्रथमं भगवदिच्छया क्रिया, ततो द्वितीयक्षणे स्थितिः, ततस्तृतीयक्षणेऽसंयोगेनाश्रुतरविनाशित्वं ज्ञेयम् । प्रतिरूपेच्छिति दर्पणादिव्यत्यर्थः । विषयस्य न संभवतीत्याहुः तत्र नेत्यादि । चक्षुष इति करणस्य । तदानीमिति स्वप्रकाल इत्यर्थः । उभयोपपत्त्यर्थमिति स्वस्य शिरःप्रतिविम्बादर्शनविषयकरणोभयतः ब्रह्माह-कत्वं चक्षुर्दोषस्तस्योपपत्त्यर्थमित्यर्थः । तच्चक्षुरिति स्वप्रकृत्यश्चक्षुरित्यर्थः । एवं लोकेत्यादि यादृशा-क्षणेन तमन्यो न पश्यति तादृशस्थल इत्यर्थः । सर्वोपि तं न पश्यतीति शरीरावरणमेव तत्र वक्तव्यं किं ज्ञानांशावरणकल्पनयेत्यत आहुः सर्वज्ञेत्यादि । स्पर्शानमिति प्रलम्बमित्यर्थः । एवं सदर्श उपपाद्य ज्ञानप्रियत्वाद्ययोराहुः एवमेकत्रेति सदर्शे । अन्यत्र ज्ञानांशे । तथेति निलम्बानुरूपे भानरूपक्रियास्त्रिषु तारतम्येनाविर्भावो विषयताविषयकज्ञानेन ज्ञानमिति गुणित्वेन रूपमिति तद्रूप-

भाष्यप्रकाशः ।

ज्ञानांशसिद्धावन्यत्रापि तथा सिद्ध्यति । एवं प्रियत्वांशेऽपि बोध्यम् । यद्वा पदार्थमात्रस्य ज्ञानेनैव प्रकाशज्ञानजनकत्वाच्च सांख्योक्तप्रकारेणैव ज्ञानाविनाभावसिद्धौ ज्ञानात्मकत्व-  
स्वापि सिद्धिः । परंतु तत्र जडे सदंशवत् प्रकटम् । सन् घटः, सन् पट इतिवज्ज्ञानं घट इति सामानाधिकरण्याप्रतीतिः । प्रियत्वमेव तु ततोऽप्यप्रकटम् । तद्यदसाधारणत्वात् । जीवे तु चिदंशस्वापि प्राकट्यम् । चेतनस्त्वेनैव सदा प्रतीयमानत्वात् । सदंशस्तु न्यग्भूतः । विज्ञेय-  
वतयैव प्रतीयमानत्वात् । प्रियत्वं तु ततो न्यग्भूतम् । उक्तयुक्तेः । अन्तर्धामिणि तु प्रियत्व-  
मेव ह्यस्यमन्यदुभयं न्यग्भूतम् । तद्ब्रह्मण्यं प्रियत्वमेवैवानुभवगोचरत्वादिति । अत्र निर्यामिका तु, प्रजायेवेति भगवदिच्छैव । अन्यथा पूर्वोक्ताकारेणैव नानाभावात् सुष्टिसिद्धावेतदाकारान्तर-  
रश्मिः ।

सर्जनतया गुणत्वेन क्रियेति त्रिष्वणावस्थायित्वेन आश्रुतरविनाशितया ज्ञानांशस्य तारतम्येनाविर्भावः । ज्ञानस्य विषयताविषयकस्य त्रिष्वणावस्थायित्वात् । तदुक्तं तथा सिद्ध्यतीति । प्रियत्वेति-  
दिशन्तिस्म एवमिति । बोध्यमिति पुत्रादौ बोध्यमित्यर्थः । आत्मनि प्रियरूपे प्रियरूपक्रिया-  
स्त्रिव तारतम्याभावेपि पुत्रादौ प्रिये प्रिय इति गुणित्वेन रूपमिति तदुपसर्जनतया गुणत्वेन क्रियेति त्रिष्वणावस्थायित्वेनाश्रुतरविनाशितयाऽऽनन्दांशस्य तारतम्येनाविर्भावः । यथा सूर्ये रूपं इयामं सूर्यत्वं च तदाच्छादिका क्रिया त्रिष्वणावस्थायिनी । दीपादावपि प्रसिद्धम् । अन्य-  
व्यतिरेकाम्यामित्यस्य सुबोधिन्यनुसारेण पश्चान्तरमाहुः यत्रेत्यादि । ज्ञानेनैवेत्यादि घटो वासत इत्यादिप्रतीतिस्त्वैत्यर्थः । ज्ञानजनकत्वादिति विषयविषयेति बोध्यम् । सांख्योक्तेत्यादि । घटादयो ज्ञानगुणकाः ज्ञानजनकत्वात् प्रकाशस्यैत्यादिजनकबद्धि-  
चन्दनादिवदित्वनुमानेनेत्यर्थः । ज्ञानात्म्येत्यादि विमता घटादयः ज्ञानात्मकाः ज्ञानाविनाभूतत्वात् । तन्मात्राविनाभूतमहाभूतवदित्वेन ज्ञानात्मकत्वसापीत्यर्थः । किंच चित्तं व्यापकं घटादिवृत्ति वा मुख्यब्रह्मधर्मत्वात्, सत्त्ववत् इति । पटादौ व्यभिचारवारणाय मुख्येति हेतुविशेषणम् । सत्यादि-  
त्रयान्यतमत्वं तदर्थः । तथाच मुख्यब्रह्मधर्मत्वेन व्यापकत्वेन घटादिवृत्तित्वेनानुकूलस्पर्क एव युक्तिः । सामान्येत्यादि भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तत्वे सत्येकार्यबोधकत्वं सामानाधिकरण्यं तदप्रतीते-  
रित्यर्थः । प्रियत्वमिति प्रीतिजनकत्वदर्शनेन । घटादयः, प्रियत्वगुणकाः प्रीतिजनकत्वात्, प्रका-  
शस्यैत्यादिजनकबद्धिचन्दनादिवत् । घटादयः प्रीत्यात्मकाः प्रीत्याविनाभूतत्वात् । तन्मात्राविना-  
भूतमहाभूतवदित्वनुमानान्यां घटाद्यात्मकं प्रियत्वमित्यर्थः । किंच प्रियत्वं व्यापकं घटादिवृत्ति वा मुख्यब्रह्मधर्मत्वात् सत्त्ववदित्वपि ज्ञेयम् । जानन्दो घट इत्यप्रतीतिस्तु तमसभावत्वाप्रतीतिवत् । सिद्धान्तनुष्ठापकरीटीकार्या स्फुटमेतत् । तत्तदित्यादि इन्दुर्यायसाधारणधर्मत्वादित्यर्थः । न्यग्भूत-  
इति गुणभूत इत्यर्थः । उक्तयुक्तेरिति तद्यदसाधारणत्वादित्यर्थः । तद्ब्रह्मण्यमिति 'मानन्दो  
ब्रह्मेति व्यजानात्' इति श्रुतेर्भृग्वदीनामित्यर्थः । भगवदित्यादिमाध्यं विदुष्यन्ति अजेत्यादि ।  
ज्ञा तु यथाकार्यं भगवदिच्छानुमेयेति भावः । पूर्वोक्त्यादि 'एकोऽहं बहु स्मार्' इतीच्छाकारेणैव ।  
ज्ञानाभावात्सुष्टिसिद्धावेतदाकारान्तरकथनस्य 'प्रयायेव' इतीच्छाकारान्तरकथनस्य

भाष्यप्रकाशः ।

कचनस्य वैयर्थ्यापत्तेः । उच्यतीचभावादिनाऽऽविर्भावस्यैव प्रकर्षपदार्थत्वेन विवक्षितत्वादिति । एतेन दुष्टत्वादिप्रतीतावपि भगवदिच्छैव हेतुरिति न तथापि समवायित्वे दोषप्रसक्तिः । क्रीडार्थं तत्रैव दुष्टपुत्पादनात् । एतदप्येकादशस्कन्धीयविंशैकविंशोपायस्यैर्गुणदोषदर्शनस्य कर्मनियमार्थ-त्वबोधकवाक्यैरवसीयत इति नात्रापि शङ्कालेशः । अत एव न कश्चिदपि कुत्सितत्वं ब्रह्मविदां भासते । अत एवैकादश एवोक्तम्,

‘किं वर्णितेन बहुना लक्षणं गुणदोषयोः ।

गुणदोषदृशिदोषो गुणस्तुभयवर्जितः’ इति ॥

नचैवं ब्रह्मणः समवायित्वे, ‘सैवाऽविद्या जगत् सर्वम्’ इत्यादितापिनीयश्रुतिविरोधः शङ्क्यः । तस्मात्, न विलक्षणत्वाधिकरणे समाधेयत्वात् । तत्रापि तस्मादात्मन एव त्रैविध्यं सर्वत्र योनि-त्वमपीतिवक्ष्यमाणत्वादिति । अत एव श्रीभागवतारम्भश्लोकेऽपि ब्रह्मणः समवायित्वं रक्षितम् ।

वैयर्थ्यापत्तेरित्यर्थः । विवक्षितलत्वादिनीति ‘गर्दभीतराभवद्गर्दभ इतरः’ इति श्रुत्यन्तरे तथा-दर्शनादिति भावः । इतरा शतरूपा, इतरो मनुः । भाष्योक्तहेतुसमासावितिशब्दः । एतेमेति एतादृशप्रकर्षपदार्थनेत्यर्थः । क्रीडार्थमिति एतच्च द्वितीयेध्याये ‘लोकवत्तु लीलकैवल्यम्’ इति सूत्रे स्पष्टम् । कर्मनियमेत्यादि ।

‘विचिश्च प्रतिषेधश्च निगमो हीश्वरस्य ते ।

अवेक्षतेरविन्दाश्च गुणं दोषं च कर्मणीम्’ ॥ इत्यादिना

गुणदोषदृशिदोषो गुणस्तुभयवर्जितः’ । इत्युक्तमाक्षिप्तम् । ततो भगवता

‘स्वे स्वेधिकारे या श्रद्धा स गुणः परिकीर्तितः ।

कर्मणां जालशुद्धानामनेन नियमः कृतः ॥

गुणदोषविधानेन सज्जानां त्याजनेच्छया’ । इति विंशे, एकविंशे च

‘शुद्धशुद्धी विधीयेते समानेष्वपि वस्तुषु ।

द्रव्यस्य विचिकित्सार्थं गुणदोषौ ह्युभाशुभौ ॥

धर्मार्थं व्यवहारार्थं यात्रार्थमिति चानघ ।

दक्षितोयं मयाचारो धर्ममुद्ग्रहतां धुरम्’ ॥

इति कर्मनियमार्थत्वबोधकवाक्यैः क्रीडार्थत्वमवसीयत इत्यर्थः । वाक्यार्थस्तु श्रीधर्या स्फुटः । शङ्कालेश इति एतच्च द्वितीयाध्याये स्फुटतरमिति न शङ्कालेश इत्युक्तम् । कश्चिदिति लोके कुत्सितत्वेन प्रतीयमानेपीत्यर्थः । ब्रह्मविद्यामिति निरस्त्राविधानां भरतादीनामित्यर्थः । साविधानां प्रतीतिस्त्वविद्याकृतेति न प्रपञ्चवास्तविककुत्सितत्वसंपादनायालम् । शङ्कादौ वास्तवपीतत्वसंपा-दने सक्रमणस्य प्रतीतिरिवेति भावः । एकादशा इति एकोनविंश इत्यर्थः । अत्रे इति द्विती-याध्याय इत्यर्थः । तज्जापीति तापिनीय इत्यर्थः । त्रैविध्यमिति ब्रह्मविष्णुशिवरूपत्वमित्यर्थः । इतिवक्ष्यमाणत्वादिति इत्यात्मनः समवायित्वस्य वक्ष्यमाणत्वादित्यर्थः । समवायि-त्वमिति वनिन्ननिमित्तोपादानत्ववैयर्थ्य इत्यर्थः । अतोऽमिन्ननिमित्तोपादानं जगद् ब्रह्मकारणक-

नच साधारण्येन सर्वजगत् प्रति परमाण्वादीनामन्वयः संभवति ।

भाष्यप्रकाशः ।

ब्राह्मिणं, 'जन्माद्यस्य यतोऽन्वयात्' इत्यनेनान्वय एव हेतुत्वेनोक्तः । नच तत्रेतरत् इत्यनेन व्यतिरेकस्याप्युक्तत्वात् तस्मात् कुतो नोक्तिरिति शङ्क्यम् । ब्रह्मणो व्यापकत्वेनाभावरूपस्य व्यतिरेकस्याभावाद्भिन्नोपेणातिरिक्तत्वरूपो व्यतिरेकः कृत्स्नप्रसक्तिवारणायान्न विवक्षितः । स त्वनारोपितानागन्तुरूपबोधकेन समुपसर्गेणैव बोधित इत्यतः पृथगतुक्तेः । एवं चतुःश्लोक्यामप्यन्वयव्यतिरेकाभ्यामित्यत्रापि बोध्यम् । एतदेवैकादशस्कन्धीये,

'यथा हिरण्यं सुकृतं पुरस्तात् पश्चाच्च सर्वस्य हिरण्यमयस्य ।

तदेव मध्ये व्यवहार्यमाणं नानापदेशैरहमस्य तद्वत्' ॥

इति वाक्येऽपि निष्कृष्य दृष्टान्तेन बोधितं ज्ञेयम् । प्रकृतमनुसरामः । नन्वेतादृशोपपादन-सापेक्षब्रह्मान्वयोपगमापेक्षया तदनपेक्षः परमाणूनां भूतानां बान्वयो ज्यायान् प्रतिपत्तिसौकर्यात् । तदर्थमेव सर्वेषां प्रयत्नादित्याशङ्क्यायामाहुः नन्वेत्यादि । परमाण्वादीनामित्यादिपदेन, 'कालः स्वभावो नियतिर्यदृच्छा' इति श्रुत्युक्तानां कालादीनां संग्रहः । जगदन्तःपातिषु दिगाकाशादिषु परमाणूनामन्वयाभावात् । तेषां नित्यत्वाभ्युपगमेऽपि स्वभावान्वयस्त्ववश्यं वाच्यः । एवं मतान्तरे कालस्य प्रकृतेश्च वाच्यः । तथा सति विप्रतिपक्षानामनेकेषां परमाणूनां चानेकेषाम-रश्मिः ।

मित्युक्तं भवतीति सुबोधिनीस्वारस्यात् । अत एव तथा चैवं विचारे ब्रह्मणः सर्वविधं कारणत्वं श्रुतिवाक्याभ्यां प्रमाणाभ्यां सिद्धमिति भाष्ये वक्ष्यते । व्यतिरेकस्येति निमित्तकारणत्वरूपस्येत्यर्थः । व्यतिरेक इति निमित्तकारणमित्यर्थः । इतरन् निमित्तकारणमिति सुबोधिनीस्वारस्यात् । कारणत्वे सति विशेषेणातिरिक्तत्वं निमित्तस्यैवेति । स स्थिति निमित्तकारणरूपो व्यतिरेक इत्यर्थः । अनारोपितेति 'विववृक्षोपि संबर्ष्य स्वयं छेदुमसांप्रतम्' इत्यत्र असांप्रतमित्यस्य न मुज्यते इत्यर्थान् निपातानां वाचकत्वमपीष्टमिति भावः । वस्तुतस्तु द्योतकेनेत्यर्थः । अनागन्तुकनारोपित-रूपस्य व्यञ्जनया बोधकेनेत्यर्थात् । बोधित इति व्यतिरेके सति ब्रह्मणो जगत्त्वान्वयः स्यात्-दैव समन्वयः, अस्सादिनान्वयः । अन्यथा तु कृत्स्नस्य ब्रह्मणो जगत्त्वप्रसक्तिरिति समन्वयो न स्यादिति भावः । एवं चतुरिति एतच्चैतस्य सुबोधिण्यां व्याख्यातं प्रागुक्तं च । तदर्थमिति समन्वयसंपादनार्थमित्यर्थः । काल इत्यादि श्वेताश्वतरेऽस्ति । तेषामिति दिगाकाशादीनाम् । निर्व्यंत्वेत्यादि तत्रैकं विशु नित्यं चेति तर्कसंग्रहे इत्यभ्युपगमपदम् । स्वभावान्वयो नित्येष्वपि वाच्य इत्यर्थः । अन्यथा शब्दगुणकत्वं न स्यात् । मतान्तर इति व्याहृति ब्रह्मवादे सांख्ये चेत्यर्थः । व्याहृति ब्रह्म कालः द्वितीयाध्याये दशमस्य कालाला संकर्षण उक्तः । स वेदः । काल उपदेश इति चातुपाठ्यत् । आत्मशब्दस्तु 'कालोस्मि' इति गीतावाक्यात् । मतं तु

'प्रथमं महतः सष्ट द्वितीयं त्वण्डसंक्षितम् ।

तृतीयं सर्वमूतसं यञ्जात्वा मुच्यते बुधः' ॥

इत्यत्र व्याहृति ब्रह्म । अण्डसंक्षितं द्वितीयम् । वाच्य इति बन्वयो वाच्यः । एक-विभक्तिवादि भाष्यं विदुष्वन्ति तथा सतीत्यादि । विप्रतिपक्षानामिति दीपितिक-

एकस्मिन्ननुस्यूते संभवत्यनेककल्पनाया अन्याप्यत्वात् । लोके कर्तृविशेषवदु-  
पादानविशेषग्रहणेऽपि न ब्रह्मणि व्यभिचारः । अलीकप्रतीतेऽस्तित्वादिप्रती-  
तावपि सम्यगन्वयाभावात् कार्यत्वव्यभिचारौ । तस्माद् ब्रह्मण एव समवा-  
यित्वम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

न्यकल्पनस्य न्यायविरुद्धत्वं प्रतिपत्त्यसौकर्यात् । किंत्वेकस्मिन् ब्रह्मणोऽन्वये संभवति  
तस्यैवानुस्यूतस्य समवायित्वं युक्तमित्यर्थः । एकस्मिन् समवायिनीति वार्थः । नन्वेक-  
समवायिकल्पनस्यान्याप्यत्वे मृत्तन्वादेरपि समवायित्वं न स्यात् । तथाच प्रत्यक्षविरोध इत्यत  
आहुः लोक इत्यादि । तथाच यथा लोके कुलालादीनां चतुर्भुत्वान्तानां कर्तृत्वेऽपि तत्तन्मते  
प्रकृतेरीश्वरस्य च सर्वनियामकत्वात् कर्तृत्वं हीयते एवं लोके तन्त्वादीनां परमाण्वन्तानां  
प्रकृत्यन्तानां बोपादानत्वेन ग्रहणेऽप्यस्मन्मते ब्रह्मणो मूलकारणत्वात् समवायित्वहानिरित्यर्थः ।  
ननु शुक्तिरजतादौ स्वाप्तिकेषु चास्तित्वं प्रतीयत इति तेषु सदन्ययो वक्तव्यस्तथा सति तस्यापि  
ब्रह्मकार्यत्वे जगत्स्यतया सत्यत्वं स्यात् । तत्तु विशेषदर्शनवाधितत्वादशक्यवचनम् । ततश्च  
न तस्य ब्रह्मकार्यत्वमपि । अतोऽकार्येऽपि सदन्ययाश्च तेन ब्रह्मणः समवायित्वसिद्धिरित्यत आहुः  
अलीकेत्यादि । तथाचान्वयस्य न गमकत्वमपि तु समन्वयस्य । समन्वयस्त्वनारोपितानागन्तु-  
करूपेणान्वयः । अलीकप्रतीतरजतादौ तु सत्ता आरोपितेति सत आरोपितरूपेणान्वयात् तस्य  
ब्रह्मकार्यतागमकत्वम् । तस्यैवाभावाच्च न ब्रह्मणोऽपि समवायित्वव्यभिचार इत्यर्थः । सिद्धमाहुः  
तस्मादित्यादि । नामरूपयोः कर्मणः सुखदुःखमोहानां चागन्तुकत्वेन, परमाण्वादीनां चासाधारण-  
त्वेन, कालादेश्चत्वात्वे विप्रतिपत्त्येन, अलीकप्रतीतेः सत्त्वसारोपितत्वेन तेषामन्वयसासम्यक्तया  
प्रकटाप्रकटानां वास्तविकानां सच्चिदानन्दानामेव समन्वयाद् ब्रह्मण एव समवायित्वं निश्चयमि-  
रश्मिः ।

तापि परमाणुशुक्तयोश्च प्रमाणाभाव इति वदताः प्रसरेणावेव विश्रान्त्यङ्गीकारेण संदिग्धा-  
नामित्यर्थः । यद्वा चकाराच्च विशेष्यविशेषणभावोऽतो विप्रतिपन्नानां कालादीनाम् । विप्रतिप-  
त्तिर्नैयायिकप्रसिद्धा । अनेकेषामिति परमाणुस्वभावकालादीनामित्यर्थः । प्रतिपत्तीत्यादि  
गौरवात्तथैत्यर्थः । कालादीनां तु किं कारणं ब्रह्म कुतोऽस्य जाता जीवाम इति कारणजिज्ञा-  
सायां 'कालः स्वभावो नियतिर्यदृच्छा भूतानि योनिः पुरुष इति चिन्त्यम्' इति श्रुतावेव  
चिन्त्यत्वनिर्वचनादेव कारणत्वस्य निरासादिति । एकस्मिन्निति अत्र संभवतीत्यन्तेन एकस्मिन्ननु-  
स्यूते संभवतीति भाष्यं विवृतम् । तस्यैवेत्यादिनानेककल्पनाया अन्याप्यत्वादिति भाष्यस्य  
फलितार्थकथनमिति बोध्यम् । तत्तन्मत्त इति सांख्यनैयायिकादिमत इत्यर्थः । समन्वयलक्षण-  
स्यानारोपितपदकृत्यं वक्तुं हेतोर्व्यभिचारित्वं शङ्काशुखेनाहुः मन्विष्यादि । विशेषदर्शनेत्यादि  
दोषनिवृत्तौ नेदं रजतमिति नेमे स्वाप्तिका इति च विशेषदर्शनेत्यर्थः । तत्तन्मेत्यादि सत्यत्वा-  
भावाद्येत्यर्थः । तेनेति व्यभिचरितेन समन्वयेन हेतुनेत्यर्थः । ब्रह्मण इत्यादि उभयपक्षेपीति  
बोध्यम् । आरोपितेति पूर्वमसत्त्वात्तथैत्यर्थः । तस्येति आरोपितरूपेणान्वयस्येत्यर्थः । ब्रह्म-  
कार्येनेति अनुमानपक्षेणेदमुक्तम् । भाष्ये तु व्याख्यानपक्ष इति न गमकशब्दः । तेन ब्रह्मकार्य-  
तासाधकत्वमित्यर्थः । न कार्यत्वव्यभिचाराविति भाष्यीयकार्यत्वशब्दं व्याकृत्य व्यभिचारशब्दं  
व्याकुर्वन्तिस्म तस्यैवेत्यादि । आरोपितरूपेणान्वयस्य शुक्तिरजतादिवदभावाद्येत्यर्थः । व्यभिचारे  
द्वयिः । असाधारणत्वेनेति आकाशाद्यवृत्तित्वेन तथैत्यर्थः । तथात्त्व इति कारणत्व इत्यर्थः ।

एतत् सर्वं श्रुतिरेवाह । 'स आत्मानं स्वयमकुरुत' इति । निमित्तात्वं तु स्पष्टमेव सर्वबाधिसंमतम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

स्वर्थः । नन्वेवं बाधिविसंमताग्रहे किं बीजमत आहुः एतदित्यादि । पूर्वाधिकरणोक्तं कर्तृत्वं श्लाघप्रमाणकत्वम्, एतदधिकरणोक्तं समवायित्वं च कर्तृकर्मत्वबोधकविभक्तिभ्यामेकसैव श्रुतिर्बदतीत्येतदेव बीजमित्यर्थः । अन्यथा श्रुताश्रुपचारापत्तेः । एवं च, यत इत्यत्र हेतौ या पञ्चमी सा, 'जनिकर्तुः प्रकृतिः' इत्यत्र प्रकृतिपदेन समवायिरूपं कारणं परामुद्ध्य विहितेति निमित्तवदुपादानमपि सैव वक्षीति वाचकशब्दभ्रवणमप्रत्यूहम् । तथाचैवं विचारे ब्रह्मणः सर्वविधं कारणत्वं श्रुतिबाध्याभ्यां प्रमाणाभ्यां सिद्धम् । तत्र स्वसैव समवायित्वेन कर्तृदोषभूतमनात्कामत्वं, क्रियाज्ञानयोः सातिशयत्वं च वारितम् । कर्मणि आत्मपदेनाविकृतत्वबोधनाद् विकृतत्वं च वारितम् । तेन दोषरहिता ब्रह्मणः सर्वविधा कारणतेत्यनेनाधिकरणेन निर्णीतम् । समन्वयपदभ्याख्यानेनात्र समवायस्वरूपमपि बोधितम् । अनारोपितानागन्तुकरूपेणानुवृष्टिरेव समवाय इति । इदमेव च तादात्म्यम् । आगन्तुकरूपेण भेदसहिष्णुत्वेऽप्यनागन्तुकरूपेणामेदादिति । न तु

रक्षिः ।

कर्त्रित्वादि तान्यां विभक्तिभ्यामित्यर्थः । अन्यथेति पूर्वोक्तत्रयानङ्गीकार इत्यर्थः । उपचारेति । ऋदिति तच्छब्दे । कर्ता वाच्यः समवायमिन्नकर्तरि लक्षणापत्तेरित्यर्थः । परावृद्ध्येति प्रकृतिपदश्रुपादानमात्रपरमिति भाष्यकैव्यटमतमिति मनोरमायामुक्तत्वात् तथेत्यर्थः । निमित्तात्वादिति श्रुतिश्रुन्मते प्रकृतिपदस्य हेतुमात्रपरत्वादिति भावः । सैव वक्षीति 'जायमानस्य हेतुरपादानं स्यात्' इति वृत्तौ हेतुपदं भाष्यकैव्यटसंमत्या स्वभावेन चाभिन्ननिमित्तोपादानं वक्षीत्यर्थः । श्रुतीति यत इति विभक्तिरूपा विनियोक्ती श्रुतिः 'यतो वा इमानि भूतानि' इति साध्यत्वादिवाचकद्वितीयाद्यभावे वस्तुतः शेषशेषिणोः सहोच्चारणरूपसमभिव्याहारात्मकं वाच्यं ताम्यामित्यर्थः । समवाय इति न चानारोपितानागन्तुकरूपेण घटत्वादिना रूपादौ घटादीनामनुवृत्तेरभावात्समवायित्वं न स्यादिति शङ्कं, तादात्म्यस्वीकारात् । एतच्च द्वितीयस्य द्वितीयपादे स्फुटिष्यति समवायेत्यादिसूत्रे । आगन्तुकेत्यादि यथागन्तुकरूपेण घटत्वादिना सुदो भेदसहिष्णुत्वेपि अनागन्तुकरूपेण श्रुत्वेनामेदात् । तथागन्तुकेन रूपेण रूपनामादिना ब्रह्मणो भेदसहिष्णुत्वेपि अनागन्तुकरूपेण सत्त्वादिनामेदादित्यर्थः । तथा च प्रत्ययः । सुद् घटो न, घटो सुद्, ब्रह्मब्रह्म, अधिकत्वात्, जगद् ब्रह्मेति भेदसौष्ठिकत्वाच्च तयोर्विरोधः । नागोऽमद्योपीदं लक्षणं मङ्गुपावामनुमेने । शब्दार्थयोस्तदात्म्यं च तन्निश्चले सति तदभेदेन प्रतीयमानत्वम् । अभेदसाध्यसत्त्वाच्च न तयोर्विरोधः । तत्र भेदसौष्ठिकत्वविवक्षयासार्थसायं वाचकः उभयः प्रपञ्चं तस्य वाचकः प्रत्यय इत्यादौ वष्टी । अभेदस्य तत्त्वविवक्षया तु प्रथमा 'वृद्धिरादैर्' 'भोमित्तेकाद्धरं ब्रह्म' इत्यादिषु । नह्येवार्थे शब्दपरत्वव्यवहारः । जलन्ताभेदेऽभ्युत्थयोरिव तद्व्यवहाराभावात् । नाचलन्ताभेदे च ।

भाष्यप्रकाशः ।

वैशेषिकप्रतिपक्ष इति न कोऽपि विरोधः । एतस्य संबन्धत्वमैच्छिकभेदोत्तरं द्विनिष्ठत्वे विशिष्ट-  
शुद्धिनियामकत्वाज्ज्ञेयम् ।

विज्ञानेन्द्रमिधुस्तु जन्मादिद्वये अधिष्ठानकारणमतिरिक्तमङ्गीकृत्य, यत्राविभक्तं वेनोप-  
हृष्यं च सद् उत्पादानकारणं कार्याकारेण परिणमते तदधिष्ठानकारणम् । यथा सर्गादौ जला-  
विभक्ताः पार्थिवस्रग्मांशास्तन्मात्राख्या जलेनैवोपहृष्टत्वात् पृथिव्याकारेण परिणमन्त इत्यतो  
जलं पृथिव्या अधिष्ठानकारणमिति । अत्र प्रमाणं तु,

‘आधारमानन्दमस्त्वहोषं यस्मिँल्लयं याति पुरत्रयं च’ ।

रश्मिः ।

घटे स्वधर्मत्वव्यवहाराभावादिति । न कोऽपीति समवायदूषकस्य ‘समवायाभ्युपगमाच्च साम्यादनव-  
स्थितेः’ इति सूत्रस्यापि न विरोध इत्यर्थः । अत्र वदन्ति तादात्म्यं न संबन्धः किं तु नीलं घटमान-  
येत्यादौ विशेषणीभूतनीलादिपदोत्तरं विभक्त्यर्थकर्मत्वं तस्य नान्वयः कापि । विशेषणपदोत्तरं  
विभक्तेः साधुत्वार्थं प्रयोगात् । अमेद एव वा विशेषणविभक्तेरर्थः । अयमेव तादात्म्यम् । अमेदस्य  
संसर्गमर्यादया भानं तु समासखल एव । लुप्तविभक्त्यनुसंधानाभावेपि शब्दशुद्धेरानुमानिक-  
त्वात् । न च विशेषणविभक्तेरभेदार्थकत्वं न संभवति, घटे नील इत्यादावप्यभेदान्वय-  
बोधोपपत्तेः । धान्येन धनमस्येत्यादौ तृतीययाऽभेदबोधनात् । नाभेदप्रकारकबोधे विरुद्धविभक्तिराहित्यं  
प्रयोजकमिति शङ्क्यम् । द्वितीयादिनाभेदबोधने द्वितीयान्तविशेष्यवाचकपदसमभिव्याहारास्य प्रयोजक-  
ताभ्युपगमादिति तदमशुलम् । अमेदस्य संसर्गता नीलो घट इत्याद्यसमस्तस्यलेप्यविरुद्धा गौर-  
वाभावात् । एवं चासमस्तस्यले विशेषणविभक्तेरभेदे शक्तिकल्पनमनुचितम् । ननु विशेषणविभक्तेर-  
भेदे शक्तिप्रमस्यलेऽभेदस्य संसर्गतावादितेऽभेदस्य प्रकारतावादिते च नीलो घट इति वाक्या-  
दभेदप्रकारकबोधः संभवति । एवं च द्वितीयादिनाऽभेदबोधने द्वितीयान्तविशेष्यवाचकपदसम-  
भिव्याहारास्य प्रयोजकत्वं यदभ्युपगतं तदभेदस्य संसर्गतया शक्त्या च बोधनद्वये हेतुरिति हेतु-  
ताद्वयकल्पने गौरवम्, अमेदस्य संसर्गतावादिनः इत्यादीति चेन्न । अमेदे शक्तिप्रमस्यलेपि  
तत्संसर्गबोधस्यैवोपगमादभेदस्य संसर्गतावादिनेति तद्व्यक्तित्वावच्छिन्नभेदाभाव एव नीलत्वादि-  
प्रकारेण भासमानानां तत्तद्व्यक्तीनां स्वस्मिन्संबन्धतया भासत इति भ्रष्टगवाचरः । तदेतदाहुः  
एतस्य संबन्धत्वमिति । द्विनिष्ठत्व इत्यादि ब्रह्मजगद्विद्यत्वे जगद् ब्रह्मेति । विशिष्टशुद्धि-  
नियामकत्वाज्ज्ञेयमित्यर्थः । अत्रेयं लिपिबोध्या । तच्छोषितावारणमज्ञे तज्ज्ञानफलमिति दर्शनात्,  
तेन अकारभकारयोर्योगे च इत्युच्चारणमात्रं न त्वस्य वर्णान्तरत्वमिति श्रुत्वं भवत्येवेति कथं नात्र  
तदिति कुचोर्धं निरस्तम् । अथवा मातृकाविद्यायां पञ्चासृष्ट्यां इति पक्षः । तत्र बोद्धव्यं स्वराः पञ्च-  
विंशतिः स्पर्शाः यादयोष्टौ शकारोन्तिमः । संप्यशरत्वेपि प्रयगुपादानं मित्रश्रुत्या शकारस्याभ्युप-  
लक्षकमिति शकारचर्चयोर्योगाभावाच्च श्रुत्यम् । सिद्धोक्तचतुःषष्टिपञ्चषष्टिपञ्चयोस्तु श्रुत्यो-  
र्मिच्छाशरत्वे न संदेहः । एवमेकपञ्चासृष्टिपञ्चासृष्ट्येपि बोध्यम् । एतच्च ‘पञ्चासृष्टर्षरूपम्’ इति  
निबन्धे स्पष्टम् । अतोस्मिन्नर्थे मनोरमोक्तं श्रुत्वं भवत्येवेत्येवामशुलमेवेति ध्येयम् । कुडस्यैव  
कारणत्वं कृताकृतयोः कुडस्यैव प्राधान्यमिति वस्तुं निवेष्टुं मतान्काहुः चिन्ताश्च इति । तन्व्यामेति  
कन्वाख्या । जलेन वायवकक्षेपेन । अमेति ब्रह्मोऽनिहायंकारकत्व इत्यर्थः ।



भाष्यप्रकाशः ।

‘एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च ।  
स्वं वायुज्योतिरापः पृथिवी विश्वस्य धारिणी’ ॥

इति कैवल्योपनिषद्भाष्यम् ।

‘यस्य यत् कारणं प्रोक्तं तस्य साक्षान्महेश्वरः ।  
अधिष्ठानतया स्थित्वा सदैवोपकरोति च’ ॥

इति पुराणान्तरवाक्यं च । एतादृशकारणत्वमेवाधिष्ठानकारणत्वमिति मूलकारणत्वमिति चोच्यते । ब्रह्मणश्च स्वाधिभक्तप्रकृत्याद्युपष्टम्भकत्वं साक्षितामात्रेणेति जगत्कारणत्वेऽपि ब्रह्मणो न विकारित्वम् । न वा प्रकृतिपुरुषादिष्वतिप्रसङ्गः । सर्गात् पूर्वमन्येषां साक्षित्वासंभवात् । अत एवाविकारिचिन्मात्रत्वेऽपि ब्रह्मणो जगदुपादानत्वं, जगदभेदक्षोपपद्यते । विकारिकारणवदधिष्ठानकारणस्याप्युपादानत्वव्यवहारात् । कार्याविभागाधारत्वसैवोपादानसामान्यलक्षणत्वात् । अविभागाधारतावत् स्वरूपसंबन्धविशेषोऽत्यन्तसंमिश्रणरूपो दुग्धजलाद्येकताप्रत्ययनियामकः । तत्र समवायसंबन्धेन यत्राविभागस्तद्धि विकारिकारणम् । यत्र कार्यस्य कारणाविभागेनाविभागस्तदधिष्ठानकारणम् । यथा जलं पृथिव्या इति । न हि जलस्य पृथिवी साक्षादेव विकारः । तन्मात्राणां भूतप्रकृतिवस्तुतिस्मृतिविरोधात् । नच द्वयोरेवोपादानत्वम् । विजातीयानामनारम्भकत्वात् । एवमाकाशादीनां वाय्वाद्युपादानत्वमप्यधिष्ठानतयैव द्रष्टव्यम् । संबन्धविरोधे सृष्टिप्रक्रियायां वैशेषिकस्तांस्थयोरुभयोरप्यत्र विरोधानौचित्यादिति । वैशेषिकादिभिरपीदृशं ब्रह्मणः कारणत्वमिष्यत एव । परंतु तैरिदमपि निमित्तकारणत्वमिति परिभाष्यते । अस्माभिस्तु समवाय्यसमवायिम्याह्लादासीनं निमित्तकारणमेव्यथ विलक्षणतया चतुर्थमाधारकारणत्वमिति । ब्रह्मणश्च जगत्कर्तृत्वं स्वोपाधिमायौपाधिकम् । परिणामित्वरूपोपादानत्वं च प्रकृतितत्कार्याधौपाधिकमित्याह ।

तदसंगतम् । ‘आत्मैवेदमग्र आसीत्’ इत्यादिश्रुतिषु इदमग्रानस्य जगतः पूर्वमात्मरूपत्वादिबोधनेतराभावसिद्धावविभागास्थस्य स्वरूपसंबन्धस्य तदानीं वक्तुमशक्यत्वेन लक्षणोऽव्याप्तेः । गार्गीब्राह्मणे भूतमग्रस्याकाशे आकाशस्य चाक्षरे ओतप्रोतत्वकथनेन तादृशत्वस्य च, ‘ओतप्रोतमिदं यस्मिस्तन्तुष्वङ्ग यथा पटः’ इत्यादाद्युपादानतागमकत्वेन, आर्षवर्णानां गोपश-ब्राह्मणारम्भे ‘ब्रह्म ह वा इदमग्र आसीत् स्वयं त्वेकमेव तदैश्वर महद् वै यद् यद् तदेकमेवास्मि रश्मिः ।

अतिप्रसङ्ग इति अधिष्ठानकारणत्वस्येत्यर्थः । दुग्धजलादीति आदिशब्देनोदकसैन्धव-खित्यादिग्रहणम् । कार्येत्यादि सामान्यलक्षणं योजयते तत्रेत्यादि । यत्रेत्यादि च । जलं पृथिव्या इति ब्रह्मः पृथिवीति श्रुतेः । श्रूतेति । श्रुतिस्मृतिकैवल्योपनिषत्पुराणान्तररूपे पूर्वाक्ते । द्वयोरिति जलतन्मात्रयोरित्यर्थः । विजातीयेत्यादि । तथाच विजातीयजलस्य पृथिव्यनारम्भकत्वमिति भावः । वाय्वादीत्यादि ‘आकाशाद्वायुः । वायोरग्निः’ इत्यादिश्रुतावित्यर्थः । विरोधानौचित्यादिति परस्परं वैशेषिकस्तांस्थयोरिविरोधो बोध्यः । स्वोपाधिमायेति माया शुद्धसत्त्वप्रधाना । प्रकृतिः सत्त्वरजस्तमःस्थान्यावस्था । इत्यादीति आदिशब्दार्थसङ्ग्राह्ये द्रष्टव्यः । इदमग्रानस्येति

भाष्यप्रकाशः ।

इन्ताहं मदेव मन्मात्रं द्वितीयं तदेव निर्मम' इति द्वितीयस्य ब्रह्ममात्रत्वभाषणपूर्वकं सृष्टिक्रयनेन 'विश्वं वै ब्रह्मतन्मात्रं संस्वितं विष्णुमायया । यथेदानीं तथाग्रे च पश्चादप्येतदीदृशम्' ॥

इति तृतीयस्कन्धे विश्वस्य ब्रह्मतन्मात्रत्वकथनेन च द्वितीयस्य विश्वस्य च साक्षादुपादेयत्वे ब्रह्मण्य उपादानत्वसादृशवारितत्वाच्च । नचोक्तकैवल्यश्रुतिविरोधः । तस्या अवान्तरसृष्टिविषयकत्वात् । एवकाराग्रपदाद्यभावेन पुरत्रयलयलिङ्गेन च तथा निश्चयात् । नापि स्मार्तसदापदविरोधः । प्राथमिकसृष्ट्यनन्तरं तथात्वेऽप्यविरोधात् । उक्तश्रुताविशेषापि प्राथमिकसृष्ट्यारम्भकालगमकसाभावात् । उक्तदृष्टान्तोऽप्यसंगतः । पृथिव्यादितन्मात्रस्यैव साक्षाज्जलादिजन्यत्वात् ।

'रसमात्राद् विष्णुर्वाणादम्भसो देवनोदितात् ।

गन्धमात्रमभूत् तस्मात् पृथ्वी घ्राणस्तु गन्धगः' ॥

इत्यादितृतीयस्कन्धवाक्यैस्तथानिश्चयात् । विजातीयारम्भस्यात्रापि तादवस्थ्यात् । न च विजातीयानामनारम्भकत्वम् । तन्तुत्वपटत्वयोर्भेदेन तत्रैव विजातीयारम्भदर्शनात् । द्रव्यत्वादिना साज्जात्यस्य भवदनभिभतेऽपि सत्त्वात् । नच द्रव्यत्वव्याप्यजातिभिरेव साज्जात्यं विवक्षितमिति वाच्यम् । अग्रयोजकत्वाद् गोमयादिभ्यो पृथिकाद्युत्पत्तिदर्शनात् । चलत्यनिले सूक्ष्मानलेनापि यत्र महान् दावानलस्तत्रानलावयवानां स्वल्पत्वेन ततो महानलस्याङ्गकथनतयाऽनिलेनैव तदुत्पत्तेः सार्वजनीनत्वाच्च । 'यत्र कचन खिद्यति शोचते वा पुरुषस्तेजस एव तदध्यापो जायन्ते' इत्यादिश्रुतिभिरपि तथा निश्चयाच्च । सांख्यवैशेषिकादीनां परस्पराविरश्मिः ।

णत्वं लेखकप्रमादात् । द्वितीयस्येति जगत इत्यर्थः । अक्षणेत्यादि दण्डो दुष्टगोरानयनेस्ति दोषात्तद्दुपादानत्वेपि विकारित्वादिदोषावचनोचेति दण्डेन हेयत्वापत्त्या वारितं भवत्येव । 'वाचो धेनुमुपासीत' इति श्रुत्या शब्दात्मनो धेनुत्वेनोपासनमत्र ज्ञेयम् । क्रुसकारणभावेनैव निर्वाहेऽतिरिक्तकल्पनायां गौरवमिति चकारार्थः । अबान्तरेति 'तम (एवाग्र) आसीत्तमसा गूढमग्रे प्रकेतम्' इति श्रुत्यावान्तरेत्यादिः । 'आपमापामपः सर्वाः' इति श्रुतिवत् । पुरत्रयेत्यादि तमोधिष्ठातुस्त्रिपुरोर्हि लिङ्गमिदमिति, अन्यथा लोकत्रयमित्युक्तं स्यात् । स्मार्तसत्त्वेत्यादि अधिष्ठानतया स्थित्यधिष्ठानकारणं तत्कृतस्य सर्वकालबोधकस्मार्तसदापदेत्यर्थः । तथात्त्व इति अधिष्ठानतया स्थित्वा सवोपकार इत्यर्थः । प्राथमिकेत्यादि अग्रपदादेरित्यर्थः । विजातीयस्यानारम्भकतामुपगम्य जलस्य न साक्षाद्विकारः पृथिवीत्युक्तं तत्रोत्पादुः उक्तेत्यादि । यथा जलं पृथिव्या इत्युक्तदृष्टान्तः । विजातीयेत्यादि । अत्रापीति त्वयाप्यभ्युपगते गन्धरूपतन्मात्रस्य पृथिव्युपादानत्वेपीत्यर्थः । गन्धत्वपृथिवीत्वान्मां वैजात्यं बोध्यं पुराणे । नैयायिकः प्रत्यवतिष्ठते नचेत्यादि । तत्रैवेति प्रसिद्धयोस्तन्तुपटयोरेव । भवदित्यादि तन्तुपटयोः कार्यकारणभाव इत्यर्थः । तथाच तन्तुभ्यो घटोऽप्युत्पद्येतेति भावः । न च द्रव्यत्वेत्यादि पृथिवीत्वात्वादिभिरित्यर्थः । अग्रयोजकेति द्रव्यत्वव्याप्या जातिः पृथिवीत्वं तस्य तन्तुपटयोः सत्त्वेन विजातीयानारम्भासाधकत्वात् । हेतौ हेतुमाहुः गोमयेत्यादि । एतच्च गोमयस्यापृथ्वीत्वे । गोमयस्य पृथ्वीत्वादेत्वन्तरमाहुः चलतीत्यादि । तथाच द्रव्यत्वव्याप्या जातिरनिलत्वं तेनानले साज्जात्याभावाद्ग्रयोजकत्वादिति भावः । खिद्यमीलादि खेदशुक्रो भवत्वम्भि शुद्धतीत्यर्थः । तथेत्यादि द्रव्यत्वव्याप्यतेजस्तेनानां

भाष्यप्रकाशः ।

रोषादहस्य प्रकृतानुपबोगित्वेन तथायासस्वापार्थत्वाच्च । एवं ब्रह्मणो मायौपाधिकं कर्तृत्वं प्रकृतितत्कार्यौपाधिकं परिणाम्युपादानत्वमप्यवान्तरसृष्टिविषयकमेव । 'आनन्दरूपममृतं यच्च विभाति,' 'सच्चिदानन्दरूपाय' इत्यादिश्रुतिभिः 'आनन्दमात्रकरपादब्रह्मोदरादिः' इत्यादि-स्रुतिभिश्च ब्रह्मण जानन्दाकारत्वे सिद्धे मूलरूपस्यौपाधिकत्वकल्पनाया अर्संगतत्वात् । नच विकारिण्यादि शङ्क्यम् । तस्याग्रे तदनन्यत्वाधिकरणे परिहरणीयत्वात् । एवमन्यदपि यद्यच्च विरुद्धमविरुद्धं वा तत्सर्वं प्रसङ्गे व्यवस्थापयिष्यामः ।

मनुमास्कराचार्यास्तु ब्रह्मण एवोपादानत्वमङ्गीकृत्य कार्यस्य जगतः कारणात् वेदादेदी प्रतीत्या व्यवस्थापयन्ति । तथासाद्गुः—

'एकसैकत्वमस्तीति प्रमाणादवगम्यते ।  
नानात्वं तस्य तत्पूर्वं कस्मात् वेदोऽपि नेष्यते ॥  
यत्प्रमाणैः परिच्छिन्नमविरुद्धं हि तत् तथा ।  
वस्तुजातं गवाश्रादि भिन्नाभिन्नं प्रतीयते' ॥

नक्षामिन्नं मिश्रमेव वा कश्चिद् दर्शयितुं शक्यते । सचाज्ञेयत्वद्रव्यत्वादिसामान्यात्मना सर्वमभिन्नं, व्यवस्थात्मना तु परस्परवैलक्षण्याद् मिश्रम् । तथाहि—

'प्रतीयते वेदुमयं विरोधः कोऽयम्व्युच्यते ।  
विरोधे चाविरोधे च प्रमाणं कारणं मतम् ॥  
एकरूपं प्रतीतत्वाद् द्विरूपं तत् तथेष्यताम् ।  
एकरूपं भवेदेकमिति नेश्वरभाषितम्' ॥

रश्मिः ।

साक्षात्मावेऽप्युपादानत्वबोधनेनाप्रयोजकत्वनिश्चयादित्यर्थः । तथेति अविरोधप्रकारस्येत्यर्थः । अत्रान्तरेति 'माया च तमोरूपा' इति नृसिंहतापनीयात् । सत्त्वरजस्तमसां साम्यावस्था प्रकृतिरि-  
त्युभयभाषि तमसः सृष्टिरवान्तरसृष्टिस्तद्विषयकम् । व्यवस्था सर्वसंमतेलेवकारः । अत्र इति द्वितीया-  
प्याय इत्यर्थः । प्रमाणादिति चक्षुरूपादित्यर्थः । तत्पूर्वमिति एकत्वपुरःसरमतो हेतोस्तथेत्यर्थः ।  
एकैव शृङ्गानाघटाघाकारेण भवतीति निदर्शनमत्र बोध्यम् । यत्प्रमाणैरिति प्रमाणैश्चक्षुरादिविषय-  
इस्तु परिच्छिन्नं यद्विच्छिष्टं निमित्तं यथैकस्मिन् घटे द्रव्यत्वपृष्ठीत्वघटत्वाद्यः रूपरसपरिभाषादयश्च  
प्रमाणनिमित्ता इति तद्विच्छिष्टं घटरूपं वस्तु तत्तथैवाविरुद्धम् । निमित्तोयमर्थ इति द्विष्यद्दार्थः ।  
तथैव गवाश्रादिवस्तुजातं वक्ष्यमाणरीत्या भिन्नाभिन्नं प्रतीयतेऽतो भिन्नत्वाऽभिन्नत्वावच्छिन्नमेव वस्तु-  
जातमविरुद्धमित्यर्थः । उपपादयन्ति नहीत्यादि । एषेति अवमभिन्नमित्यत्रापि । सर्वमिति  
कन्वे सत्तादिकं सर्वत्र मन्यन्ते । परस्पररेत्यादि परस्परं घटपटाघाकारवैलक्षण्यादित्यर्थः ।  
एवं वेदादेदयोरेविरोधमुत्पाद्य प्रकृते योजयन्ति तथाहीत्यादि । तत्तथेष्यतामिति  
सब्रह्म गवाप्रतीतत्वात् श्रुत्येकरूपं तथा चक्षुषा प्रतीतत्वाद् द्विरूपमप्यनिच्छित्तेष्यतामित्यर्थः ।  
कन्वेयं इति 'एकमेवद्वितीयं ब्रह्म' इतीश्वरभाषणविरोध इति चेत्साद्गुः एकैकरूपमित्येति । एकं एक-

भाष्यप्रकाशः ।

ननु शीतोष्णयोर्यथा परस्परं विरोधस्तथा मेदाभेदयोः, किमिदमुच्यते नास्ति विरोध इति । अत्रोच्यते । भवतः प्रज्ञापराधोऽर्थं, न वस्तुविरोधः । कथम् । सहानवस्थानं, छायातप-  
वन्निन्ददेशवर्तित्वं वा शीतोष्णवद्विरोधो नाम । एतदुभयमिह कार्यकारणयोर्मैत्र्यप्रपञ्चयोर्नास्ति ।  
एव उत्पद्येत्सत्रैवावस्थितेस्तत्रैव प्रलयात् । विरोधे हि त्रयमेतन्नोपपद्यते । नहि कृशानुनाडुरो-  
त्पत्त्यादिकञ्चयः संबन्धो दृश्यते । कारणेन हि मृत्सुवर्णादिना कार्यं सर्वदानुस्यूतं दृश्यते ।  
तत्राक्षिणी निनीत्य परस्परासंगतिलक्षणो विरोधो वैयात्याद् वक्तव्यो भवेत्, प्राथमिक-  
भोत्रियभोत्रप्रतारणार्थं वा । शीतोष्णयोर्मिमांसाधारवर्तिनोर्न कदाचिदुत्पाद्योत्पादकलक्षणः संबन्धो,  
नाभाराधेयलक्षण इति युक्तस्तयोः परस्परविरोधः । तस्माच्छीतोष्णवदित्ययुक्तं दृष्टान्ताभिधानम् ।  
अत्र प्राग्व्यात् कथिदाह । यथा संशयज्ञानं स्वाधुर्वा पुरुषो वेत्यप्रमाणं, तथा मेदाभेद-  
ज्ञानमिति । तदसद् ।

‘परस्परपमर्देन न कदाचित् सह स्थितिः ।

प्रमेयानिभयाथैव संशयस्याप्रमाणात्’ ॥

अत्र पुनः कारणं पूर्वसिद्धं मृत्सुवर्णादिलक्षणम् । ततः कार्यं पश्चाज्जायमानं तदाभितमेव  
जायते । कारणसमानार्थतया हि कार्ययुद्धिः । न कारणस्वरूपोपमर्देन देशतः कालतो वा

रक्षितः ।

रूपमेव भवेद्वितीश्वरयापितं न किंतु एकोहं बहु स्वामिति एकं बहुरूपं भवेद्वितीश्वरयापितमित्यर्थः ।  
यद्वा । गोपालतापिनीये कथं चतुर्मिरेको देवो भवेदिति प्रश्ने एकमेवाद्वितीयं ब्रह्मेत्युत्तरात्तथा ।  
कृशानुमेति निमित्तकारणेन बद्धिनेत्यर्थः । कारणेनेति समवायिनेत्यर्थः । दृश्यत इति तथा  
च न जगतो ब्रह्मणा सहानवस्थानं नापि निन्ददेशवर्तित्वमित्यर्थः । तत्राक्षिणी इत्यादि उभयविष-  
लक्षणसंभवे सति भवञ्ज्ञानव्यक्तिं तिरोभाव्येत्यर्थः । वैयात्यादिति गत्यन्तरविरहात्तद्विरुद्धं तद-  
संगतमिति दर्शनाद्येत्यर्थः । एतदपि ब्रह्मजगतोर्गवाश्वदेश्च नास्तीति तत्प्रयोजनमाहुः प्राथमि-  
केत्यादि । साङ्गोपाङ्गवेदमात्रेण वेदार्थंभवगच्छन्तः पूर्वकालीनशिष्टानुयायिनः छन्दोच्येतारः श्रोत्रि-  
यास्तेषां श्रोत्राणि मेदाभेदबोधकमन्त्रानेव गृहीतवन्तीति तेषामुक्तरीत्याऽसंगतिलक्षणविरोध-  
प्रदर्शनेन दुर्बुद्ध्युत्पादनार्थमित्यर्थः । वक्तव्य इत्यादि पूर्वोपान्वेति । उत्पाद्येति ब्रह्म जगद्द्वि-  
त्यादिः । तस्मादिति विरोधलक्षणाभावेपि विरुद्धत्वादित्यर्थः । प्राग्व्यादिति प्रतिभातिशया-  
दित्यर्थः । चाङ्गार्थाद्वा । गश्च चाङ्गं इति । अप्रमाणापिति भावे स्युद्भ, अप्रमेत्यर्थः । अत्र मेदाभेद-  
वादी किंचिदाह तदसदिति । अत्रापि विषयो दृष्टान्त इत्याशयेनाहुः परस्परवेत्यादि । स्वाधुत्व-  
पुरुषत्वसद्विनां तन्मात्रेण तथेत्यर्थः । तथा प्रमेयानिभयापकत्वात्संशयस्याप्रमाणात् चेत्यर्थं भावे स्युद्य  
निषयत्तदुपपादयन्ति अत्र पुनरित्यादि । तदाभितमिति कारणसमवेतमित्यर्थः । दृष्टान्ते  
हुः कानुत्वपुरुषत्वयोर्न कदाचित्सहस्थितिरित्यर्थः । एतद्विषयकं ज्ञानमपि प्रमात्मकमित्याहुः  
कारणेनेत्यदि । अत्रार्थं मृत्सुवर्णानः कृतेनाद्यैः निषयत्वेन यस्यां तत्तथाहि षट्ठे वृद्धिति युद्धिः  
कथिदाहितिः । वेदज्ञान इति शब्देने षट्ठे न सत् वदित्काले षट्ठे न वृद्धिति च न दृश्यन्तं कार्यं

भाष्यप्रकाशः ।

पृथग्भूतं कार्यं दृश्यते । तस्मात् किंचिदेतत् । तदयं संग्रह-श्लोकः—

‘कार्यरूपेण नानात्वमभेदः कारणात्मना ।

हेमात्मना यथाऽभेदः कुण्डलाघात्मना मिदा’ ॥ इति ।

अत्र बाधस्पतिमिथा उक्ता कारिकाद्युपन्यसाहुः—कः पुनरयं भेदो नाम, यः सहाभेदेनैकत्र भवेत् । परस्परभाव इति चेत् किमयं कार्यकारणयोः कटकहाटकयोरस्ति न वा । न चेद् एकत्वमेव वास्तवं न भेदः । अस्ति चेद् भेद एव, नाभेदः । न च भावाभावयोरविरोधः । सहासंभवात् । संभवे वा कटकवर्धमानकयोरपि तत्त्वेनाऽभेदप्रसङ्गः । भेदस्याभेदाविरोधात् । अपि च । कटकस्य हाटकादभेदे यथा हाटकात्मना कटककुण्डलादयो न भिद्यन्ते, एवं कटकात्मना न भिद्येरन् । कटकस्य हाटकादभेदात् । तथाच हाटकत्वमेव वस्तु सन्न कटकादयोऽभेदस्याप्रतिभासनात् । अथ हाटकत्वेनैवाभेदो, न कटकत्वेन । तेन तु भेद एव कुण्डलादेः । यदि हाटकादभिन्नः कटकः, कथमयं कुण्डलादिषु नानुवर्तते । नावर्तते चेत् कथं हाटकादभिन्नः । ये हि यस्मिन्ननुवर्तमाने व्यावर्तन्ते ते ततो भिन्ना एव । यथा स्रग्नात् कुमुमभेदाः । नावर्तन्ते चानुवर्तमानेऽपि हाटकत्वे कुण्डलादयः । तस्मात् तेषुपि हाटकाभिन्ना एवेति । सहानुसंग्या च सर्ववस्त्वनुगमे, इदमिह नेदमस्माभेदमिदमिदानीं नेदमिदमेवं नेदमेवमिति विभागो न स्यात् । कस्यचित् कश्चित् कदाचित् कथंचिद् विवेकहेतोरभावात् ।

रक्षिः ।

दृश्यत इत्यर्थः । तस्मादिति कार्यस्य कारणाश्रितत्वेन तज्ज्ञानस्य यथार्थत्वेन च दृष्टान्तस्य विरुद्धत्वादित्यर्थः । तद्वयमिति तदित्यव्ययं हेत्वर्थकम् । नानात्वमिति भेद इत्यर्थः । तस्य नानात्वनिबन्धनत्वात् । अभेद इति कुण्डलं सुवर्णमिति सामानाधिकरण्याप्रतीतेरभेद इत्यर्थः । भिद्येति सुवर्णं कुण्डलं नेति प्रतीतेर्मिदित्यर्थः । नचेदिति कटकसुवर्णयोरन्योन्याभावो यदि न तर्हि एकस्मिन् घटे स्वभेदाभाववति एकत्वमिवैकत्वमेव । तथा कटकं सुवर्णमिति प्रतीतेः सुवर्णं कटकं नेति प्रतीतिसत्त्वेपि न भेद इत्यर्थः । नाभेद इति अन्योन्याभाववतोर्षटपटयोरिव नाभेद इत्यर्थः । संभवा इति घटतदत्यन्ताभावयोरिव संबन्धाभावदृष्ट्या भेदतदभावयोः संभवे वा कटकशरावयोः परस्परभाववतोरपि कटकत्ववर्धमानकत्वरूपेण तथेत्यर्थः । ननु तथाप्रतीत्यभावाद्भेद इति चेत्तत्र दूषणान्तरमाहुः अपि चेत्यादि । भेदस्येति हाटको न कटक इति भेदेऽस्यात्यन्ताभावरूपस्य भेदाभावस्याभेदस्याप्रतिभासनात्मत्वात् । अयं, न कटकादय इत्यत्र हेतुः । यद्वा कटकं हाटकमिति प्रतीत्याभेदस्याप्रतिभासनादित्यर्थः । कुण्डलाघेरेति । इति विभाष्यते तदा इति शेषः । अयमिति कटक इत्यर्थः । ननु कटकत्वं हाटकत्वं न व्यभिचरतीति कथं भिन्ना इति चेत्तत्राहुः सहानुसंग्येत्यादि । अनुगम इति । सर्वत्रेति शेषः । इदमित्यादि इह क्षीरं इदं दधि नेदं तैलमिति संसर्गतदभावव्यवस्था न स्यात् । तथा कुम्भादिदं पटादिकं मिथते इदं कुम्बमस्मात्कुम्भाच्च मिथते इत्यसंकरो न स्यात् । एवमिदं कोकिलरुतमिदानीं वसन्तसमयेस्ति, इदमम्बुदध्यानं नेति व्यवस्था न स्यात्, तथेदं घटादि एवं कम्बुग्रीवत्वादिप्रकारकं इदं पटादिकं एवं नेति प्रकारासंकरो न स्यादित्यर्थः । उक्तासव्यवस्थानु हेतुमाहुः कस्यचिदित्यादि । कुतश्चिदपीति ध्येयम् । अभावादिति सर्वसौवः भिन्नानिबन्धनेन

भाष्यप्रकाशः ।

अपि च । इरात् कनकमित्यवगते, न तस्य कुण्डलादयो विज्ञेया जिज्ञास्वेरन् । कनकादभेदात्  
तेषाम् । तस्य च ज्ञातत्वात् । अथ भेदोऽप्यस्ति कनकात् कुण्डलादीनामिति कनकावगमेऽपि  
अज्ञातास्ते । नन्वभेदोऽप्यस्तीति, किं न ज्ञाताः । प्रत्युत ज्ञानमेव तेषां युक्तम् । कारणा-  
भावे हि कार्याभाव औत्सर्गिकः । स च कारणसत्तयाऽपोद्यते । अस्ति चाभेदे कारणसत्तेति ।  
कनके ज्ञाते ज्ञाता एव कुण्डलादय इति तज्जिज्ञासाज्ञानानि चानर्थकानि स्युः । तेन यस्मिन्  
गृह्यमाणे यत्र गृह्यते तत् ततो भिद्यते । यथा करमे गृह्यमाणे अगृह्यमाणो रासभः करमात् ।  
गृह्यमाणे च दूरतो हेम्नि न गृह्यन्ते तस्य भेदाः कुण्डलादयः । तस्मात् ते हेम्नो भिद्यन्ते ।  
कथं तर्हि हेम कुण्डलमिति सामानाधिकरण्यमिति चेत् । नद्याधाराधेयभावे समानाभयत्वे वा  
सामानाधिकरण्यमित्युक्तम् । अथानुवृत्तिव्यावृत्तिव्यवस्था च हेम्नि ज्ञाते कुण्डलादिजिज्ञासा च  
कथम् । न स्वत्वभेद ऐकान्तिकेऽनैकान्तिके चैतदुभयमुपपद्यते यत इत्युक्तम् । तस्माद् भेदा-  
रश्मिः ।

तथैत्यर्थः । तस्येति हाटकस्येत्यर्थः । तस्य चेति कनकस्य चेत्यर्थः । तेषामिति कुण्डलादी-  
नामित्यर्थः । एवं युक्त्या भेदापवादेनाभेदं व्यवस्थाप्य श्रुत्यापि भेदं कारणत्वेन निराकुर्वन्तिस्म  
अभेदो हि वास्तवो भेदोऽनिर्वचनीय इति । अथेत्यादि । कारणामात्र इति कारणं हि  
'अथात् आदेशो नेति नेति' इति श्रुत्या मूर्तामूर्तापोदितं ऋष तदद्वैतमभावः, तस्मिन् हि सति कार्यं  
भेदो मायामात्रं तद्रूपोऽभावः । स चेति कार्याभाव इत्यर्थः । अपोद्यन्त इति उक्तश्रुत्यापोद्यते ।  
अस्ति चेति अभेदेऽद्वैते सति । एवं कनकाभेदे कटकादिकारणे सत्त्वज्ञेया । ज्ञाता एषेति एव-  
कारस्तु एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानश्रुत्यनुरोधात् । तज्जिज्ञासेत्यादि तेषां कुण्डलादीनां जिज्ञासा  
ज्ञानानि चेत्यर्थः । कार्यकारणयोरभेदाभावं सप्रमाणमुपसंहरन्ति तेनेत्यादि । अपोद्यं कार्यं भेदं  
दर्शयन्ति स्म यथेति । कारणेपि भेदं दर्शयितुं दृष्टान्तेपि भेदं दर्शयन्ति स्म गृह्यमाण इति ।  
दूरत इति समीपतस्तु शास्त्रदृष्टिकैरेष्टान्त इत्यभेदवादाद्भोक्तं सूचितं परम् । कुण्डलहाटकयोर्भेदाभेदा-  
वेव वाच्यौ सामानाधिकरण्यानुरोधात्, न ह्यत्यन्तभेदे तदस्ति, कुण्डलकटकयोरदर्शनात्,  
अत्यन्ताभेदेपि न हेमहेमैत्यनुपलम्भादिति । भास्कराचार्योक्तमनुवदन्ति कथं तर्हीत्यारभ्य-इत्युक्त-  
मित्यन्तेन । ननु न हेम कुण्डलमिति प्रतीतिरत आहुः सामानेत्यादि । भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तत्वे सति  
एकार्थबोधकत्वं सामानाधिकरण्यं, तथा च नेयं प्रतीतिः किं तु सामानाधिकरण्योक्तिरिति भावः । यद्वा  
सामानाधिकरण्यभेदेऽनुवृत्तित्वम् । नहीति हेमकुण्डलयोर्नाधाराधेयभावः, ऋषजगतोस्तु वर्तते इति  
दृष्टान्तवैषम्यम्, घटकपालयोस्तु वर्तते आधाराधेयभावः स न दृष्टान्तः । शीतोष्णयोर्भिन्नाधारवर्तित्वेन  
समानाभयत्वं नास्ति ऋषजगतोस्तु वर्तते 'स आत्मा स्वाश्रयाश्रयः' इति वाक्यादित्याहुः समाना-  
भयत्व इति । उक्तं उक्तमायम् । यदि हेम्निः सकाशात् कुण्डलादीनां भेदाभेदौ स्यातां तर्हि  
तेषामनुवृत्तौ हेम्निः सकाशाद्भेदादितरेतरव्यावृत्तिर्न स्यात् स्याच्च हेम्नि निर्णीते संशय इति प्रतिर्तकैर्न मिथो-  
विरोधात्त्वेन सामानाधिकरण्यानुरूपतिरूपं तर्कं वितण्डया दूषयन्ति अथानुवृत्तीत्यादि । इदमिह  
नेदमित्यादिनोक्तेत्यर्थः । नन्वत्यन्ताभेदे वा भूदनुवृत्तिव्यावृत्तिव्यवस्था वा भूष हेम्नि ज्ञाते कुण्डलादि-  
जिज्ञासा भेदाभेदमते ते किं न स्यातामित्याह्वय पूर्वोक्तमविनिगममुत्सर्गापवादं च स्मारयन्ति न  
स्त्वित्यादि । ऐकान्तिक इति भेदाभाववद्भूतिनि अभेदे तदभाववर्तिनि चानुवृत्तिव्यावृत्तिव्यवस्था  
कुण्डलादिजिज्ञासा चेतैतदुभयमित्यर्थः । स्वमतेन सामानाधिकरण्यमुपपादयन्ति तस्मादित्यादि

भाष्यप्रकाराः ।

भेदयोरन्यतरस्मिन्नेवे । अमेदोपादानैव भेदकल्पना, न भेदोपादाना अमेदकल्पनेति युक्तम् । मिथमानतन्त्रत्वाद् भेदस्य, मिथमानानां च प्रत्येकमेकत्वात् । एकाभावे नानाभयस्य भेदस्यायोगात् । एकस्य च भेदानधीनत्वात् । नायमयमिति च भेदग्रहस्य प्रतियोगिग्रहसापेक्षत्वादेकत्वग्रहस्य चान्यानपेक्षत्वाद्भेदोपादानैवानिर्वचनीयकल्पनेति सांप्रतम् । तथा च श्रुतिः, 'शृचिकेत्येव सत्यम्' इति । तस्मात् कूटस्वनित्यतैव पारमार्थिकी, न परिणामिनित्यतेति सिद्धमिति । तदनवधानविजृम्भितमेव । उक्ते मते भेदाभेदयोर्नानात्वैकत्वरूपतया भेदस्यान्योन्याभावरूपत्वानङ्गीकारेण तदादाय तन्मतदूषणस्य गगनकुसुमसौरभ्यकल्पत्वात् । परस्परामावरूपत्वेऽपि घटतदत्यन्ताभावयोर्घटतद्भेदयोश्च भूतल एव सहावस्वानदर्शनेन भेदस्य तदभावेनाभेदेन सह न विरोधः । अत्यन्ताभावस्य नित्यव्यापकत्वेन सर्वत्र सत्त्वात् । प्रतियोग्यानयनोपरं तदभावबुद्धिप्रतिबन्धमात्रपरम् । एवं सति यत्र भेदस्तत्राप्यभेदो वर्तत एवेति तयोः सहसंबन्धाद्विरोधकथनस्यापि तथात्वम् । एवं, संभवे वेत्यादिना कटकवर्षमानकयोरभेदप्रसञ्जनस्यापि तथात्वम् । अविरोधस्यैक्यापादकतायाः काप्यदृष्टत्वात् । यदपि, कटकस्य हाटकादित्यादिना कटकदीनां हाटकाद् भेदम्युत्पादनं, तदपि तथा । तेषां तदवस्वारूपत्वात् । अवस्थानां चावस्थावतः सकाशतो भिन्नाभिन्नत्वात् । पदपथां समुद्रतरङ्गयोस्तथात्वस्य

रश्मिः ।

उभयप्रत्ययादित्यर्थः । अहेय इति तेनाभेदस्थापनेऽभिप्रायो न तु भेदखण्डने इति द्योतितम् । विरोधादन्यतराधेष्यभेदो भाष्य इति सौगतमतमाशङ्क्याहुः अभेदेत्यादि । नानाश्रयस्येति नानानिमित्तप्रयुक्तत्वेन तथेत्यर्थः । यथा घटः पटो न, कुब्जं पटो न, कुसूलं पटो नेत्यादि । अयोगादिति तथाचैक्यरूपाभेदतन्त्रत्वाद्भेदस्य न भेदोपादानाऽभेदकल्पनेत्यर्थः । एकस्य चेत मिथमानस्येत्यर्थः । मिथमानतन्त्रत्वं स्पष्टयन्ति नायमित्यादि । अयं घटः नायं पटो नेत्यर्थः । अनिर्वचनीयेति अप्यस्तभेदकल्पनेत्यर्थः । सांप्रतमिति युज्यत इत्यर्थः । सत्यमिति वाचारम्भणं घटादिविकार इति भावः । कूटस्येति ऋणादिपिपीलिकापर्यन्तं सर्वप्राणिबुद्धिरष्टविशिष्टेत्योपलभ्यमानः सर्वप्राणिबुद्धिसो यदा तदा कूटस्य इत्युच्यते इति सर्वोपनिषदुक्तकूटस्वनित्यता । परिणामीति प्रकृतिपरिणामिनित्यतेति । सिद्धान्ते अद्वैतेपि व्यासपादसंगृहीतैकदेशिमते अनुकूलमिदमिति । पूर्वतन्त्रे षष्ठस्य तृतीयपादे द्रव्यकर्मणोस्तादात्म्यं भेदाभेदावङ्गीकृत्य वर्णिताविति स्वयमङ्गीकाराच्च । मतान्तरं समर्थयन्ति तद्वनचेत्यादि । तदिति वाचस्पत्युक्तम् । अन्योन्येति ऐच्छिकमपि नानात्वमन्योन्याभावरूपमित्युपलक्षणायै उक्तम् । तदादायेति भेदस्यान्योन्याभावरूपत्वमादायेत्यर्थः । भूतल इति घटवद्भूतलं घटो नेति प्रतीतेस्तथेत्यर्थः । तस्येति घटस्येत्यर्थः । अभेदेनेति पाठे तु भेदात्यन्ताभावेन सह तस्य भेदस्य न विरोध इत्यर्थः । अत्र हेतुं वक्तुमत्यन्ताभावेन सह प्रतियोगिनः स्थितिमाहुः अत्यन्तेत्यादि । तथा च सति घटे घटो नास्तीति प्रतीत्यापत्तिः किं न स्वात्तत्राहुः प्रतियोगीत्यादि । तदभाष्येत्यादि । तद्वत्तान्नानस्य तदभाववत्तान्नानं प्रति प्रतिबन्धकत्वात् प्रतियोग्यत्यन्ताभावेत्यर्थः । एवं सतीति अत्यन्ताभावस्य नित्यव्यापकत्वे सतीत्यर्थः । अभेद इति भेदात्यन्ताभावरूपः । तथात्वमिति गगनकुसुमसौरभ्यकल्पत्वमित्यर्थः । कापीति तथा सति घटत्वप्रत्यत्वादीनामभेदापत्तिरिति भावः । तथात्वस्येति भेदाभेदस्येत्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

शंकराचार्यैरेवोक्तत्वात् । अतः परं सहानुभूत्यादिनोक्तो दूषणत्वेन प्रतीतिविरोधो वक्तव्यः । स चेद् विद्यमानेऽपि कुण्डलादिना भेदे कनकत्वेनाभेदः प्रतीयते तदा न प्रतीतिविरोधोऽपि । प्रमायेनाधिगमात् । प्रमिते च तस्मिन्, दूरात् कनकमित्यादिनोक्तानां विकल्पानामनवसरपराहृतत्वादिति प्रतीयते चेदुभयमितिकारिकयैवोक्तं व्युत्पादितं च । अतो ब्रह्मकटककादीनामवस्थात्वेन हेमसामानाधिकरण्यास्य सामयिकत्वेन च व्यावृत्तिभ्यवस्थाजिज्ञासाजनकत्वयोरुपपत्तेर्मंदस्वागन्तुकत्वमेव, न त्वनिर्वचनीयत्वम् । नच श्रुतिविरोधः । उक्तश्रुतौ परिणामिनो मृदादीनेव दृष्टान्तीकृत्य, एव५ सौम्य स आदेशो भवतीति दार्ष्टान्तिकेऽतिदेशेन परिणामिनित्यताया एव श्रुत्यभिप्रेतत्वात् । नचात्र कारणे सत्यत्वस्य कार्ये वाचारम्भणत्वस्य चोक्तत्वेन कार्यमिध्यात्वसिद्धौ कूटस्थनित्यत्वमेव सेत्स्यतीति वाच्यम् । घटः पट इत्यादिवाचारम्भणरूपस्य विकारस्यैव नामधेयत्वाभिधानेन नामधेयस्य विकारत्वविधानेन वा स्वरूपमिध्यात्वस्य श्रुत्यनभिप्रेतत्वात् । यदि कार्यस्वरूपस्यापि वाच्चात्रतामभिप्रेयाद्, वाचारम्भणं नामधेयमिति पदद्वयं न श्रूयात् । एकैव चारिताध्यात् । इदं यथा तथा तदनन्यत्वाधिकरणे प्रपञ्चयिष्यते । सिद्धान्ते यो विशेषः सोऽपि तत्रैव व्युत्पादयिष्यते । तस्मादस्मिन्ने भास्कराचार्यमतमदुष्टमेव ।

रामानुजाचार्यास्तु, 'अस्मान्मायी सृजते विश्वमेतत् । तस्मिन्धान्यो मायया सन्निकृष्टः' ।

रश्मिः ।

'सत्यपि भेदापगमे नाथ तवाहं न मामकीनस्त्वम् ।

सामुद्रो हि तरङ्गः कचन सामुद्रो न तारङ्गः' ॥

इत्यनेनेत्यर्थः । तेन कार्यसमवायिनोरेव भेदाभेदावङ्गीकृतौ इति यथा करमे गृह्यमाणे इत्यादिदृष्टान्तासंगतिरपि द्रष्टव्या । प्रतीतिविरोध इतिः इदमिहेत्यादि विभागाभावात्तद्व्यतितीतिविरोध इत्यर्थः । तस्मिन्निति भिन्नाभिन्नत्व इत्यर्थः । तथा च प्रत्यक्षतस्तर्कस्य नैर्भत्यात् प्रतीत्यनुरोधेन भेदाभेदावेवास्त्रेयावित्यर्थः । व्यावृत्तित्यादि हेन्नि गृह्यमाणेपि कुण्डलाद्यग्रहणात्कुण्डलादिव्यावृत्तिर्यासां न भेदनिबन्धना, अपि तु मुकुटादीनामवस्थात्वेन हेमस्तदवस्थाभावनिबन्धना सामानाधिकरण्यास्य कार्यतासमयजन्यत्वेन तदानीं सामानाधिकरण्याभावाच्च तन्निबन्धना च । एवं कुण्डलादिविशेषजिज्ञासापि न भेदनिबन्धना एवं तयो रूपपत्तेरित्यर्थः । न त्वनिर्वचनीयत्वमिति दृष्टान्ताभावान्मानामावात्स्वण्डितत्वाच्चेत्यर्थः । यदप्यभेदोपादानैर्नैवेत्यादिनाऽभेदस्य भेदानधीनत्वं भेदस्य चाभेदाधीनत्वमित्युक्तं तदपि न मञ्जुलम् । अभेदस्य भेदाभावरूपत्वेन भेदरूपप्रतियोगिसापेक्षत्वादित्यपि ध्येयम् । स्वरूपेत्यादि घटादिस्वरूपेत्यर्थः । तथा च घटः पट इत्यादिनामधेयमेव मिध्या न तु कम्पुग्रीवाधाकारोपीति भावः । एषेति पूर्वतत्रे षडस्य तृतीयपादे द्रव्यकर्मणोस्तादात्म्यं भेदाभेदावङ्गीकृत्य वर्णितौ वैयाकरणान्नामपि तौ संमतावित्त्वकारः । प्रकृते तु भेदाभेदौ पूर्वतत्र एव विधेः प्रेरकत्ववत् न तूत्तरतत्रे 'प्रवर्तकत्वं कृष्णस्य न विध्यर्थस्य कर्हिषित्' इतिवाक्याच्चदभेदः । अस्मानित्यादि नक्षत्राणामुदयो यतो भवत्यस्मात्प्रत्यक्षात् । अस्मानित्यादि शसन्तं पदं वा, अन्यः सन्निकृष्ट इत्युक्तसन्निकृष्टार्थम् । अन्य इति अस्मत्पदार्थो जीवः । सन्निकृष्टः 'अपश्यत् पुत्रं पूर्णं मायां च तदपान्नयाद् । यथा संनोहितो जीवः' इतिवाक्यान्नुत्पन्नः । भेदाभेदतरसा चतुर्वाण्यावस्था



भाष्यप्रकाशः ।

‘मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम्’ इत्यादिभ्रुतिष्वचिद्वस्तुचिद्वस्त्वीश्वराणां यथायथं भोग्यत्वभोक्तृत्वनियन्तृत्वैः स्वरूपविवेकात् त्रयोऽपि भिन्नाः । तथा, ‘यः पृथिव्यां तिष्ठन् पृथिव्या अन्तरो यं पृथिवी न वेद यस्य पृथिवी शरीरं यः पृथिवीमन्तरो यमयति एष त आत्मान्तर्याम्यमृतः’ इत्यारम्याऽऽपोऽग्निन्तरिक्षं वायुर्धोरादित्यो दिशश्चन्द्रतारकमाकाशस्तमस्तेजः सर्वाणि भूतानि प्राणा वाक् चक्षुः श्रोत्रं मनस्त्वग् विज्ञानं रेत इत्येतानि काण्डपाठेन, विज्ञानस्थाने, आत्मा लोकयज्ञवेदाश्चाधिका माध्यन्दिनपाठेन, वाजसनेयके बृहदारण्यकेऽन्तर्यामिब्राह्मणे ब्रह्मशरीरत्वेनोक्ता ब्रह्मण आत्मत्वं चोक्तम् । सुबालोपनिषदि तु वाजसनेयक उक्ताः पृथिव्यादयस्तत्रानुक्ताश्च बुद्धिचिन्ताव्यक्ताश्चरमृत्यवश्च शरीरत्वेनोक्ताः । ‘यः पृथिवीमन्तरो संचरन् यस्य पृथिवी शरीरं यं पृथिवी न वेद एष सर्वभूतान्तरात्मा दिव्यो देव एको नारायणः’ इत्यारम्य ‘यस्य मृत्युः शरीरम्’ इत्यन्तेन तथोक्तम् । तेन पृथिव्यादीनां स्थूलानामव्यक्तादीनां सूक्ष्माणां च शरीरत्वश्रावणात् । स्थूलसूक्ष्मभेदेन द्विविधस्याप्यचिद्वस्तुनो ब्रह्मशरीरत्वम् । अव्यक्तादीनि त्वच्यक्ताऽश्वरतमांसि गुणत्रयसाम्यावस्वारूपायाः प्रकृतेरेव सूक्ष्मपरिणामविशिष्टानि रूपान्तराणि तेषु मूलभूतरूपं तमः । सुबालोपनिषद्येव प्रलयप्रकरणे, ‘पृथिवी अप्सु लीयते आपस्तेजसि तेजो वायौ वायुराकाशे आकाशमिन्द्रियेषु इन्द्रियाणि तन्मात्रेषु तन्मात्राणि भूतादौ भूतादिमर्हति महान् अव्यक्ते अव्यक्तमश्वरे अश्वरं तमसि लीयते तमः परे देव एकीभवति’ इत्यविभागापत्तिदशयां विभागव्यपदेशानर्हत्त्वेण तस्यैवावस्थानात् । शरीरकथनप्रस्तावे च तमःस्थाने मृत्योः श्रावणान्मृत्युशब्देनात्र तम उच्यते इति निश्चीयत इति तस्यापि शरीरत्वं निर्वाचम् । एवं काण्डोक्तविज्ञानस्थाने आत्मनः श्रावणाच्चिद्वस्तुनोऽपि ब्रह्मशरीरत्वमसंदिग्धम् । एवं सर्वावस्थावस्थितचिदचिद्वस्तुशरीरतया तत्प्रकारः परमपुरुष एवेति ‘सदेव सोम्येदमग्र आसीत्’ ‘सत्यं चानृतं च सत्यमभवत्’ इत्यादौ जगतो ब्रह्मत्ववादः । प्रपञ्चरूपे रश्मिः ।

श्रुतिरेव । श्रुत्यंशमायिमायापदे व्याकरोति मायां त्वित्यादि । अचिदित्यादि विश्वमित्यचित्, मायया संनिरुद्धोऽन्यञ्चित्, मायीश्वरस्तेषां यथायथं श्वेताश्वतरपञ्चमाध्याये

‘बालाग्रशतभागस्य शतधा कल्पितस्य च ।

भागो जीवः स विज्ञेयः स चानन्याय कल्पते’ ॥

इत्युपक्रम्य कर्मानुगान्यनुक्रमेण देही स्थानेषु रूपाण्यभिसंपद्यते ‘स्थूलानि सूक्ष्माणि बहूनि चैव रूपानि देही खगुणैर्वृणोति’ इति भोग्यत्वभोक्तृत्वे ‘सर्वाधिपत्यं कुरुते महात्मा’ इति नियन्तृत्वं चोक्तं तैरित्यर्थः । आदिशब्दार्थभूतां श्रुतिमाहुः यः पृथिव्यामित्यादि । आपोऽग्निरित्यादि ‘योऽप्सु तिष्ठन् अपामन्तरः’ इत्यादि । एवं ‘अग्नौ तिष्ठन्नग्नेन्तरः’ इत्यादि । एवमग्रेपि । बुद्धिचिन्तेति यो बुद्धिमन्तरो संचरन् यस्य बुद्धिः शरीरमित्यादि । एवमग्रेपि । श्रुतिमाहुः यः पृथिवीमित्यादि । तथोक्तमिति पृथिव्यादीनि शरीरत्वेनोक्त्वा ब्रह्मण आत्मत्वं चोक्तम् । इति भोग्यभोक्तृनियन्तृत्वानुक्तानि । तस्यैवेति तमस एवेत्यर्थः । अत्यन्तविस्मरणरूपमूलोः कथं शरीरत्वमित्यतो मूलोः शरीरत्वं कथयन्ति शरीरेत्यादि । अत्रेति शरीरप्रस्ताव इत्यर्थः । तस्यापीति मूलोरपीत्यर्थः । अन्यथा सुबालोपनिषदशरीरत्वप्रकरणप्रकृत्ययोरैक्याम्यता न स्यादिति भावः । सत्यं चानृतं चेति विद्याचिद्वैत्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

शरीरे प्रलयदशायां तमःशब्दवाच्यातिद्वैतमाचिद्वस्त्वेकशेषे सति तमसि च स्वशरीरतया विनिर्देशानर्हातिद्वैतदशापस्या स्वस्मिन्नेकतापत्ते सति तथाभूततमःशरीरं ब्रह्म पूर्ववत्, विभक्तनामरूपचिदचिन्मिभ्रप्रपञ्चरूपः स्वामिति संकल्प्याप्ययक्रमेण जगच्छरीरतयाऽऽत्मानं परिणामयतीति सर्वेषु वेदान्तेषु परिणामोपदेशः । अतः स्थूलसूक्ष्मचिदचित्प्रकारं ब्रह्मैव कार्यकारणं चेति जगतो ब्रह्मोपादानकत्वेऽपि सूक्ष्मचिदचिदीश्वरसंघातस्यैवोपादानत्वेन चिदचित्तोर्ब्रह्मणश्च भोक्तृत्वभोग्यत्वनियामकत्वरूपस्वभावसंकोऽप्युपपन्नतरः । शुक्लकृष्णरक्ततन्तुसंघातोपादानके चित्रपटे तत्तन्तुप्रदेश एव शौक्यादिवत् तत्र तत्र भोक्तृत्वादीनां सूक्ष्मवचनत्वात् । एतावान् परं विशेषः । तन्तूनां पृथक्स्थितियोग्यत्वात् पुरुषेच्छया कदाचित् संघातात् कारणत्वं कार्यत्वं च कादाचित्कम् । इह तु चिदचित्तोः सर्वावस्थयोः परमपुरुषशरीरत्वेन तत्प्रकारतयैव पदार्थत्वात् सर्वदा सर्वैः शब्देस्तत्प्रकारः परमपुरुष एव वाच्य इति । 'अहमिमास्तिष्ठो देवता अनेन जीवेनात्माऽनुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि' इत्यत्र तिष्ठो देवता इत्यनेन सर्वमचिद्वस्तु निर्दिश्य तत्र स्वात्मकजीवानुप्रवेशेन नामरूपव्याकरणवचनान्तु सर्वे वाचकाः शब्दा अचिजीवविशिष्टपरमात्मन एव वाचका इति कारणावस्थापरमात्मवाचिना शब्देन कार्यवाचिनः शब्दस्य सामानाधिकरण्यं मुख्यवृत्तमिति विशिष्टाद्वैतवादमङ्गीकृत्य चिदचित्प्रतिश्लिष्टस्यैवोपादानत्वं रोचयन्ते ।

तदपि चिन्त्यम् । आदिसृष्टिप्राक्काले सूक्ष्मचिदचिच्छरीरवैशिष्ट्यस्य वक्तुमशक्यत्वात् । 'सदेव सोम्येदमग्र आसीद्' 'एकमेवाद्वितीयम्' इत्यत्रैवकारादिभिरितरव्यवच्छेदात् । न च तैः शरीर्यन्तरं मुख्यान्तरं मिषदन्तरं च व्यवच्छेद्यते, न तु शरीरममुख्यममिषद्वेति वाच्यम् । पुरुषविभ्रप्राज्ञाने, 'आत्मैवेदमग्र आसीत् पुरुषविभ्रः सोऽनुवीक्ष्य नान्यदात्मनोऽपश्यत्' इत्यनुवीक्ष्याया अन्यदर्शननिषेधस्य च विरोधापत्तेः । नच तत्राप्यन्यपदेन शरीर्येव रश्मिः ।

सञ्चास्येति वार्यः । प्रलयदशायां विशिष्टाद्वैतं साधयन्ति प्रपञ्चेत्यादि । पूर्वचदिति पूर्वसृष्टाविवेत्यर्थः । अप्ययक्रमेणेति पृथ्वी अप्सु लीयत इत्याद्युक्तक्रमेणेत्यर्थः । संघातादिति संघातमात्रं प्राप्येत्यर्थः । इमा इति अनुप्रवेशकर्मशब्देन स्थूलसूक्ष्मचिदचित्प्रकारमभेतिशब्देन । शब्दस्येति स्थूलसूक्ष्मचिदचित्प्रकारं ब्रह्मैव कार्यमिति शब्दस्य सामानाधिकरण्यं मिश्रप्रवृत्तिनिमित्तत्वे सत्येकार्यबोधकत्वरूपम् । अयं न ब्रह्माद्वैतवाद इतीमं पञ्चं दूषयन्ति तद्वपीत्यादि । आदिसृष्टीत्यादि द्विरण्यगर्मसृष्टेरादिसृष्टिः वक्ष्यमाणा । तैरिति सद्विदमग्रैकाद्वितीयपदैरित्यर्थः । तत्र सद्विदंपदार्थां शरीर्यन्तरं, सभेदं चैवासीदित्यर्थात् । मुख्यवाचिनैकपदेन मुख्यान्तरमद्वितीयमित्यनेन द्वितीयं, सव्यापारं वस्तु यत्र नास्तीति मिषदन्तरमिति । नत्वित्यादि इदं जगत् सदात्मनैवासीन्न तु पृथगित्यर्थेन शरीररूपजगद्ब्रह्मवच्छेद्यते । एकमेवेत्यनेनामुख्यमद्वितीयमित्यनेन सव्यापारमिति नार्थ इत्यर्थः । आत्मैवेदमित्यादि । अग्रे सृष्टिप्राक्काले अनुवीक्ष्य स्वस्मिन् लयात्स्वादात्मानं वीक्ष्येत्यर्थः । विरोधेत्यादि तमोविशिष्टात्मानुवीक्ष्येनान्यसत्त्वेन च विरोधापत्तेरित्यर्थः । शरीर्येवेत्यादि तथाचान्यत् शरीरं चिदचित्प्रतिश्लिष्टं वा नापश्यदित्यर्थात् विरोध इत्यर्थः । एवकारेण शरीरं द्वितीयैवकारेण वैशिष्ट्यं चिदचित्प्रतिश्लिष्टान्तरं वा व्यवच्छिद्यते । यथात्मनः शरीरित्वं चिदचित्प्रतिश्लिष्टत्वं वा सिद्धेऽपदात्मनोऽन्यच्छरीरं चिदचित्प्रतिश्लिष्टं वा नापश्यदित्यर्थं नयेत्

भाष्यप्रकाशः ।

विशिष्ट एव वा परामृश्यतेऽतो न विरोध इति वाच्यम् । तत्र तारुण्यपरामर्शसाक्षक्यवचनत्वात् । तथाहि-तत्रात्मा किं स्वशरीरं विशेषणत्वेन शरीरत्वेन वा अभिषेधेन वा परामृश्यात्मात्मत्वेन वा । नाद्यः । तस्य पार्थक्ये सत्यात्मानुवीक्षणस्य तदन्यादर्शनस्य च यथायथं भ्रमत्वाद्भावात्पादकत्वयोरपत्तेः । तमस एकीभावस्य स्वशरीरतया विनिर्देशानर्हातिष्ठम्भदशापि रूपताङ्गीकारेण तदानीं पार्थक्यस्य शरीरत्वस्य वानभिमत्तवाच्च । न तुरीयः । आत्मत्वेन परामर्शे तेन प्रमाणज्ञानेनैवाभेदसिद्धौ भेदापादकप्रमाणामावेन वैशिष्ट्याभावे केवलप्रज्ञाद्वैतवादस्यैव सिद्धेः । नच सुबालोपनिषदन्वेषां प्रलयकथनात् तमसस्तदनुक्तैकीभावकथनादन्येभ्यः कश्चिद्विशेषो वक्तव्यः । स च स्वरूपातिरोभावपूर्वकाविभागापि रूप एव युक्तः । अन्यथा शब्दान्तरवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । सिद्धे चैवं तमःस्वरूपातिरोभावे तदानीं वैशिष्ट्यस्याविलोपादुत्पत्तौ च, 'स्यार्चन्द्रमसौ धाता यथापूर्वमकल्पयत्' इति प्रतिसृष्टिपूर्वतुल्यताभावधेन सर्वदा सृष्टि-प्रलयक्रमस्यैकरूप्ये सृष्टावपि शरीरित्वेन वैशिष्ट्याद् विशिष्टाद्वैतवादस्यैव सिद्धिर्न केवलप्रज्ञाद्वैतवादस्येति तदानीं विशिष्टेतरादर्शनमेव तदर्थं इति वाच्यम् । उक्तश्रुत्योरवान्तरयत्किञ्चित्प्रलयसृष्टिविषयत्वेनाप्युपपत्तौ सर्वदैकरूप्यस्य नियन्तुमशक्यत्वात् । 'यथा सुदीप्तात् पावकाद् विस्फुलिङ्गाः सहस्रशः प्रभवन्ते सरूपाः । तथाऽध्वराद् विविधाः सौम्य भावाः प्रजायन्ते तत्र चैवापियन्ति' इति विस्फुलिङ्गन्यायेन सहोत्पत्तिप्रलयावभावात् । स्यार्चन्द्रमसाविति लिङ्गनासा अवान्तरविषयत्वावगमात् अनुवीक्षणादिभ्रुत्यनुरोधेन सौबालवाक्येऽपि तथात्वस्य वक्तुं युक्तरश्मिः ।

तदेव पुनर्न संभवतीति वक्तुमात्मनः शरीरित्वं विकल्प्य दृश्यन्ति तत्रात्मेत्यादि । चिदचिच्छरीरविशिष्ट आत्मेत्यत्र शरीरे विशेषणत्वं शरीरत्वमात्मत्वं व्यापारराहित्यं च सृष्टिप्राक्कालीनत्वादस्ति, आनन्दरूपत्वे त्वात्मत्वम् । अनुवीक्ष्येत्यस्य कर्मत्वेनार्थादात्मैवान्वेतीत्याशयेनाहुः आत्मानुवीक्षणस्येति । भ्रमत्वेत्यादि तमोविशिष्टे आत्मनि द्रष्टव्ये आत्ममात्रदर्शनस्य भ्रमत्वमात्मान्यस्य सत्त्वात् । तददर्शनेऽङ्गतेति बोध्यम् । स्वमते तु शुद्धात्मनो विषयत्वेन ज्ञानस्य विषयताविषयत्वात् तथात्वापत्तेः । तेनेति आत्मत्वप्रकरणेत्यर्थः । प्रमाणमात्मा 'अत्र प्रमाणं भगवान्' इति वाक्यात् । तथाच प्रमाणविषयकज्ञानेन प्रमाणेत्यत्र भावे ल्युट् प्रमेत्यर्थः । प्रमात्मकज्ञानेनेत्यर्थः । वैशिष्ट्येत्यादि वैशिष्ट्यस्य भेदनिबन्धनत्वाद्द्वैशिष्ट्याभावः इत्यर्थः । तदनुसन्धेति प्रलयमनुसन्धेत्यर्थः । अन्येभ्य इति पृथिव्यादिभ्यस्तमसि विशेषः इत्यर्थः । सन्धेति तमोनिष्ठो विशेष इत्यर्थः । शब्दान्तरेत्यादि लीयत इति शब्दान्य एकीभवतीति शब्दस्यस्य वैयर्थ्यप्रसङ्गादित्यर्थः । मयूरव्यंसकादेराकृतिगणत्वात्समासः पूर्वपदार्थप्रधानः । तदर्थं इति नान्यदपश्यदित्यस्यार्थं इत्यर्थः । उक्तेत्यादि पृथिव्यप्सु लीयते इत्यादिसर्वाचन्द्रमसावित्यादिभ्रुत्योरित्यर्थः । अवान्तरसृष्टिप्रलयविषयत्वे हेतुनाहुः यथेत्यादि । सहेत्यादि तथाचादिसृष्टौ सहोत्पत्तिप्रलयाविति क्रमसृष्टिप्रलयाववान्तरावित्यर्थः । पूर्वाधिकरणान्तिमवर्गके क्रमसृष्टिर्भ्रमण उक्तेति क्रयमेवमित्यकथ्या हेत्वन्तरमाहुः सूर्येत्यादि । लिङ्गनेति सामर्थ्येन शक्यार्थेनेति यावत् । अवान्तरेत्यादि अन्यथा सर्वेषां कर्मत्वमुक्तं स्यादित्यर्थः । अनुवीक्ष्यादि अत्रेदं हृदयम् । हृदमात्मैवेत्यत्रैवकारोऽन्ययोगव्यवच्छेदकः विशेष्यसंगतत्वात् । तथाचात्मान्वस्मिन्निर्दलव्यवच्छेद आत्मनि चेदत्वं प्रतीयते । एवं चात्मातिरिक्तमिदं जगद्भवतीति फलति । कर्षं तर्हि जगदन्तर्व्यततमःस्रपेति । एवमनुरोधेनेत्यर्थः । सौबालेत्यादि तमः परे द्वेव एकीभव-

भाष्यप्रकाशः ।

त्वाच्च । अस्तु वा सौबालवाक्यस्यादिसृष्टिविषयत्वं, तथापि न तदानीं वैशिष्ट्यसिद्धिः । पृथिव्यादीनां नादेयसाहचर्यसिलैक्यवदविभागापचिरूपप्रलयस्य तमसश्च करकाणां जलैक्यवत् पूर्वभावापचिरूपस्य ब्रह्मैक्यस्य क्षयवचनत्वात् । आत्मपदस्य केवलतात्मवाचित्वेन विशेषणान्तरसंग्रहाक्षमत्वात् । अन्यथा देहविशिष्टात्मप्रत्ययस्यापि प्रामाण्यापत्तेः । नच निर्विशेषत्वापत्तिः । सच्चिदानन्दरूपाकारस्य 'कृत्स्नः प्रज्ञानघनः', 'आनन्दरूपममृतं यद् विभाति' इत्यादिश्रुतिमित्तिः । तस्मात्, 'सदेव सोम्य' इत्यत्र सच्छब्देन केवलं ब्रह्मैव परामृश्यत इति मन्तव्यम् । आत्मपदवत् सत्यदस्यापि केवलब्रह्माभिधायित्वात् । 'ॐ तत्सदिति निर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृतः' इति गीतावाक्येन तथा निर्णयत् । एवं तैत्तिरीयेऽपि सत्यज्ञानादिलक्षणं ब्रह्म प्रकृत्य तत् एव सर्वज्ञादाकाशादिक्रमेण सृष्टिसृष्ट्या, उपादानतां च, 'सोऽकामयत बहु स्यां प्रजायेय' इति स्थिरीकृत्य केवलस्वैवोपादानत्वाय 'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इत्यात्मन एव कर्मत्वं कर्तृत्वं च भाष्यते । 'सत्यं चानृतं च सत्यमभवत्' इति केवलब्रह्मावचकसत्यपदेन प्रपञ्चस्यापि ब्रह्मता विधीयत इति तत्रापि पूर्वोक्त एवार्थ इति प्रथमसूटौ शुद्धं ब्रह्मैवोपादानम् ।

किंच । श्रुतौ हि प्रकारद्वयेन निरूपणम् । आत्मत्वेन ब्रह्मत्वेन च । आत्मैवेदं सर्वं, ब्रह्मैवेदं सर्वमिति । इदं च पदद्वयं व्याप्तिं बृंहणत्वं चापेक्ष्य । यद्यप्युभयोः स्वरूपमानन्दस्त्व्यापि सप्रकार आत्मा, निष्प्रकारं ब्रह्मेति भेदः । तत्रायमात्मा ब्रह्म विज्ञानमय इत्यात्मनोऽपि ब्रह्मत्वविधानाद् व्यासेनापि ब्रह्मजिज्ञासाया एव प्रतिज्ञानाच्च निष्प्रकारमेव मुख्यम् । तस्मै च चात्रे कारणत्व-विचारणमित्यतोऽपि तादृशमेवोपादानम् ।

किंच । अन्तर्यामिब्राह्मणे सुबालोपनिषदि च, 'यं पृथिवी न वेद, यं मृत्युर्न वेद,' इत्येवं सर्वावस्थावस्थितस्याधिद्वस्तुनोऽवेष्टुत्वं भावितम् । तच्चः वेदनयोग्यत्व एव घटते, यमात्मा न

रविमः ।

तीति वाक्येपि तथात्वस्यावान्तरविषयत्वस्येत्यर्थः । श्रुतित्वाविशेषाद्विपरीतं किं न स्यादित्याशङ्क्याहुः अस्तु चेत्यादि । तदानीमिति प्रलयदशायामित्यर्थः । शब्दान्तरप्रयुक्तितार्थमाहुः पृथिवीत्यादि । अन्यथेति आत्मनो विशिष्टत्व इत्यर्थः । प्रामाण्यापत्तेरित्यस्य प्रमात्वापत्तेरित्यर्थः । तत्सिद्धेरिति प्रसिद्धसिद्धेरित्यर्थः । एतदानन्दमयाधिकरणे स्फुटिष्यति । तस्मादिति सकलश्रुतिस्वारस्यादित्यर्थः । विधीयत इति न तु सर्वावस्थावस्थितचिदचिद्वस्तुशरीर ईश्वर इति जगतो ब्रह्मत्व प्रवादोऽनया क्रियत इति भावः । पूर्वोक्त इति सदेव सोम्येत्यत्रोक्त इत्यर्थः । निष्प्रकारमिति एतच्चारूपवदेव हीति पञ्चसूक्तमेकेदंशिमतमप्यङ्गीकुर्वता व्यासेन निर्णीतं पूर्ववद्वेति सूत्रे तदनुसारेण ज्ञेयम् । तदेतत्पृतीयाध्याये स्फुटम् । अथवा नैतिकशरीरराहित्वेन केवलानन्दरूपमित्यर्थः । इदं रूपद्वयं प्रयोगे । इदं न्यधि पात्राणि प्रयुनक्तीति पृष्टसूत्रात् । अचिपूजने । इदं सुष्ठुमुवादि-रूपमेवं ब्रह्मात्मेति इन्द्रम् । स्वरूपलक्षणयुक्तं ब्रह्म समष्टिः । 'सदेव सोम्य' इत्यत्र 'तत्तेज ऐश्वर्यं' 'मानन्दाश्चैव खल्विमानि' इत्यादौ व्यष्टिः । व्याहृतिर्ब्रह्म, श्रीभागवतद्वितीयात्कन्चे । ब्रह्मादिपञ्च-विरहानुभवार्थमित्यानन्दमयाधिकरणे, बाहुः प्रत्यक्षं ब्रह्म । मुख्यनिष्प्रकारमिति निर्घिता प्रकाराः सत्त्वादयो दस्मात् । द्वितीयात्कन्चनवयाध्याय . उपदृष्टमिदं मतमित्येवकारः । अत-

केचिदत्र शास्त्रयोनित्वपूर्वपक्षनिराकरणाय, तत् समन्वयाविति योजयन्ति । तत् पूर्वपक्षसिद्धान्तयोर्द्वयोरप्यसंगतत्वाद्बुद्ध्यम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

वेदेतिवत् न त्वयोग्यत्वे । षटो न वेदेत्यादिप्रयोगादर्शनात् । अतः सर्वत्र चिदन्वयोऽवश्यमुपेयः । सदन्वयस्तु प्रत्यक्षसिद्ध आनन्दान्वयश्चेत्यतोऽपि ब्रह्मैवोपादानम् । नच मृदप्रवीदित्यादाविद्याभिमानिनमादाय तद्योक्तिरिति वक्तुं शक्यम् । जीवानुप्रवेशकृततद्देशिष्ठयस्य पाश्चात्त्यत्वेन पूर्वं युष्माभिसत्त्वा वक्तुमशक्यत्वात् । अनुप्रवेशश्रुतिविरोधेन सर्वदा वैशिष्ट्यस्याशक्यवचनत्वात् । सदेवाधिनाभावे चिदधिदिविवेकप्रसङ्गात् । आत्मा न वेदेति पृथक्निर्देशवैयर्थ्यप्रसङ्गाच्च । अत उक्तलिङ्गेनापि ब्रह्मण एव केवलस्य परिणामनिश्चयादुपादानत्वम् । नच स्वभावसांकर्यप्रसङ्गः । प्रजावेदेतीच्छयैवोचनीयादिभावसिद्धौ सांकर्याभावात् । सृष्टिप्रकाशे त्वितराभावेनैवाशङ्कानुत्थानात् । अतो विशिष्टाद्वैतवादस्वार्थान्वितत्वात् । सर्ववस्तूनां ब्रह्मपरिणामत्वेन ब्रह्माभिमतयैव पदार्थत्वात् सर्वैः शब्दैस्तत्प्रभं ब्रह्मैवोच्यत इति कारणवत्प्रब्रह्मवाचिना शब्देन कार्यवाचिनां शब्दानां सामानाधिकरण्याद्युपादानमन्तरेणापि मुख्यवृत्तमिति राद्धान्तपन्थाः ।

प्रकृतमनुसरामः । अस्मिन् शब्दे रामानुजाचार्यादिमतमुपश्लिषन्ति केचिदित्यादि । ते हि पूर्वपक्षसिद्धान्तावेवमाहुः । तथाहि । यद्यपि शास्त्रयोनित्वशब्दे ब्रह्मणः शास्त्रमात्रप्रमाणकत्वं साधितं तथापि तन्नोपपद्यते । 'चोदनालक्षणोऽर्थो धर्मः', 'तस्य ज्ञानमुपदेशः', 'तद्भूतानां क्रियार्थेन समाज्ञायः', 'आज्ञायस्य क्रियार्थत्वादानर्थक्यमतदर्शानाम्' इति जैमिनिना तत्र तत्र रश्मिः ।

एव मुख्यमिति । अत इति प्रसक्तस्य निषेधायोगादित्यर्थः । आनन्देत्यादि स्त्रीपुत्रादयः प्रिया इति प्रतीतिः प्रत्यक्षसिद्ध इति शेषः । तद्योक्तिरिति यं पृथिवी न वेद इत्याद्युक्तिरित्यर्थः । तद्देशिच्छाब्दस्येति अभिमानिवैशिष्ट्यस्येत्यर्थः । पूर्वमिति जीवप्रवेशात्पूर्वमित्यर्थः । ननु सर्वावस्थावस्तितं विशिष्टमिति चेत्तत्राहुः अनुप्रवेशोऽस्यादि । अनुप्रवेशो हि मृतपूर्वं अचिद्वस्तुनि चितः पश्चात्प्रवेशः स च सर्वदा वैशिष्ट्ये न घटत इत्यर्थः । ननु तिस्रो देवता इत्यनुप्रवेशश्रुतौ श्रावणादेवताविशिष्टे एवाचिद्वस्तुनि जीवप्रवेशे नानोरनर्थकत्वात्सर्वदा वैशिष्ट्यं शक्यवचनमिति चेत्तत्राहुः स्ववैशेष्यादि । ननु पृथिवीशरीरयोरात्मवैशिष्ट्येन मा मूढिवेकः परं तु शरीरशरीरयोस्तु विवेको भविष्यतीति कथंचिदधिदिविवेकप्रसङ्ग इति चेत्तत्राहुः आत्मेत्यादि । पृथगित्यादि अचितः पृथिव्या इत्यर्थः । तथाच पृथिवी न वेदेत्त्राचित्वमेव विवक्षितमिति भावः । उक्तलिङ्गेनेति अचितोऽवेत्तृत्वकथनसामर्थ्यनेत्यर्थः । ब्रह्मण इति सच्चिदानन्दानां कार्ये दर्शनाद्ब्रह्मण एव न त्वात्मन इत्यर्थः । स्वभावेति चित्त्वादिसमावेत्यर्थः । सच्चिदानन्देषु क्रमेण नीचोच्चोच्यतेषु सांकर्यं नीचत्वादिभ्यामुच्चतरसांकर्यं मेलनम् । परस्परान्वयान्ताभावसमानाधिकरणयोर्धर्मयोरेक्य समावेशः संकरोप्यम् । सांकर्येति दुष्टसांकर्याभावात् । इतरेति अचिदित्यर्थः । अत इति चि(स)दानन्दयोः फलत्वात् । अर्थाधीनेत्यादि अचिदधीनत्वेन सृष्टेः पाश्चात्त्वादित्यर्थः । सर्वैः शाब्दैरिति 'अभिलेखदशरामिदं सर्वं तस्योपपन्थास्यानम्' इति माण्डूक्यश्रुतेः । तत्प्रभृतिमिति 'यदेकमव्यक्तमन्तरूपम्' इति श्रुतेः मुख्यवृत्तमिति आकाशसल्लिङ्गावधिकरणेषु स्फुटमेतत् । भाष्ये । शास्त्रेत्यादि शास्त्रयोनित्वे पूर्वपक्षः शास्त्रयोनित्वपूर्वपक्षः पात्रे समितादीनामाकृतिवत्त्वात् 'पात्रे समितादयम्' इति सूत्रेण समासः । सुप् श्रुतेति वा समासः । प्रकृते । ते हीति एवाहुः प्रमासकर्यं कश्चैवाचार्या इत्यर्थः । तत्र तत्रेत्यादि द्वादशश्लोक्यां प्रकृतः

भाष्यप्रकाशः ।

वेदस्य प्रवृत्तिनिवृत्तिजनकक्रियापरताया एवानुक्रान्तत्वाद् ब्रह्मरूपसिद्धार्थपरत्वे प्रयोजनशून्य-  
त्वप्रसङ्गात् । नच प्रत्यक्षादीनां वस्तुयाथात्म्यावबोधपर्यवसानदर्शनाच्छास्त्रेऽपि तथात्वमस्तिवति  
शुक्लम् । लोके वेदे च प्रयोजनरहितवाक्यप्रयोगस्यादर्शनात् । प्रयोजनं च प्रवृत्तिनिवृत्तिसा-  
ध्येष्टानिष्टप्राप्तिपरिहारात्मकमेवोपलम्बम् । तदनुद्दिश्य न केनापि किञ्चिद्वाक्यं प्रयुज्यते श्रूयते  
वा । अतो वेदेऽपि तथात्वं युक्तम् । नच पुत्रस्ते जातो, नायं सपौं रज्जुरेपेत्यादिषु लौकिक-  
वाक्येषु हर्षभयनिवृत्त्यादिरूपपुरुषार्थान्वयदर्शनात् सिद्धार्थपराणामपि वाक्यानां प्रयोजनवर्षं  
शुक्लीयम् । तत्रापि वाक्यार्थज्ञानादेवं तत्प्राप्तेर्वाक्यस्य प्रतारणया प्रयोगेऽपि तत्संभवाद्  
वाक्यस्यार्थपरताया निश्चेतुमशक्यत्वात् । किंच । पचति गच्छतीत्यादिप्रयोगस्य प्रमाणान्तरे-  
णावगमोचरमेव दर्शनात् । सिद्धार्थवाक्यानां गृहीतग्राहित्वात् प्रामाण्यमपि न । साध्यार्थपरा-  
णां तु गामानयेत्यादीनां प्रयोजनवत्त्वमगृहीतग्राहित्वं चाविवादम् । अतो लोकवद् वेदेऽपि  
वाक्यानां प्रवृत्तिनिवृत्तिपरत्वेन ज्ञानपरत्वेन वा प्रयोजन एव पर्यवसानमिति परिनिष्पन्ने  
ब्रह्मणि तात्पर्याभावाच्च वेदान्तानां ब्रह्मणि तात्पर्यमित्येकः पूर्वपक्षः ।

तथाऽन्योऽपि । तथाहि । वेदान्तवाक्यान्यपि कार्यपरतयैव ब्रह्मणि प्रमाणभावमनु-  
भवन्ति । अद्वितीयं ज्ञानैकरसं परिनिष्पन्नमपि ब्रह्म अनाद्यविद्यया सप्रपञ्चतया प्रतीयमानं  
निष्प्रपञ्चं कुर्यादिति ब्रह्मणः प्रपञ्चविलायनद्वारेण विधिषिययत्वात् । स च विधिः, 'न दृष्टे-  
र्दृष्टारं पच्येनं मतेर्मन्तारं मन्वीथा' इत्येवमादिर्बोध्यः । तत्र द्रष्टृदृश्यभेदशून्यं ब्रह्म कुर्या-  
रश्मिः ।

ध्याय इत्यर्थः । प्रथमपादे द्वितीयपादे चेति वार्थः । तथात्वमिति सिद्धार्थब्रह्मयाथात्म्यावबोध-  
पर्यवसानं प्रयोजनमस्तिवत्यर्थः । प्रवृत्तीत्यादि प्रवृत्तिनिवृत्तिभ्यां साध्यौ इष्टानिष्टयोः प्राप्तिपरिहारौ  
यौ तदात्मकमित्यर्थः । अर्थाधीं राजकुलं गच्छेत्, मन्दाग्निर्नाम्बु पिबेत्, स्वर्गकामो यजेत,  
न कलशं भक्ष्येदित्यादिषु द्रष्टव्यम् । तत्प्राप्तेरिति हर्षस्य भयनिवृत्त्यादेश्च प्राप्तेरित्यर्थः । तत्सं-  
भवादिति हर्षभयनिवृत्त्यादिसंभवादित्यर्थः । अर्थेत्यादि प्रयोजनपरताया इत्यर्थः । प्रमा-  
णेत्वादि प्रत्यक्षप्रमाणेनेत्यर्थः । अबगमेत्यादि पाककर्तुर्गमनकर्तुमेत्यर्थः । गृहीतेत्यादि  
चक्षुषा गृहीतं यत्प्राञ्ज्वादि तद्ग्राहित्वादित्यर्थः । नेति अनधिगतार्थगन्तृत्वस्य प्रमाणलक्षणत्वा-  
दिति भावः । अगृहीतेत्यादि अगृहीतं साध्यं गवां नयनादि तद्ग्राहित्वम् । वाक्यानामि-  
त्यादि सिद्धार्थपराणां साध्यार्थपराणां च । प्रवृत्तीत्यादि व्याख्यातम् । प्रयोजन एषेति  
ब्रह्मज्ञानमपि फलं साध्यमिति प्रयोजन एव तत्तु सिद्धमित्यर्थः । ब्रह्मणीति सिद्धार्थे ।  
वेदान्तेत्यादि ब्रह्मणीत्यत्र सप्तम्या विषयत्वमर्थः । तथा च ब्रह्मविषयकप्रमाजनकत्वं वेदान्तवाक्या-  
न्यनुभवन्त्याभवन्ते धातुनामनेकार्थत्वादित्यर्थः । निष्प्रपञ्चमित्यादि द्रष्टृदृश्यरूपप्रपञ्चविलय-  
द्वारेण ज्ञानैकरसं ब्रह्म कुर्यात् भावयेद् ज्ञानविषयीकुर्यादित्यर्थः । विधीत्यादि सिद्धस्यापि षट्स्य  
निर्बलं (सजलं) षटं कुर्यादिति विधिषियत्ववचनेत्यर्थः । द्रष्टृदृश्येत्यादि दृष्टिमात्रं  
ब्रह्म कुर्यादित्यर्थः, गुणविधिरयं ब्रह्मणः सिद्धत्वात्, दक्षा द्युहोतीतिवत् । तत्र धात्वर्थस्य द्येः भाष-  
कार्थं कर्मत्वान्त्वत्वात्, न तु करणत्वेन । नुपकर्मभाषिकरमे दन्नेन्द्रियकामस्य द्युहोतीतिवत्त्वत्वेन

भाष्यप्रकाशः ।

दित्येवमर्थसिद्धेः । अतः खनिबन्धनाया उपाधिनिबन्धनायाश्च कर्तव्यतायाः प्रामाण्ये विशेष-  
भाभावात् सिद्धस्यापि ब्रह्मणोऽनिष्पन्नतारूपेण साध्यत्वाविरोधात् वेदान्तानां ब्रह्मणि कार्यपरत-  
यैव प्रामाण्यं, न स्वातन्त्र्येणेति द्वितीयः पूर्वपक्षः ।

तथाऽपरोऽपि । यद्यपि वेदान्तवाक्यानां स्वातन्त्र्येण सिद्धरूपब्रह्मस्वरूपपरतया न प्रामाण्यं,  
तथापि 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः,' 'य आत्माऽपहतपाप्मा  
सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः,' 'आत्मेत्येवोपासीत,' 'आत्मानमेव लोकमुपासीत' इत्यादि-  
ध्यानविषयो नियोगः स्वविषयभूतध्यानस्य ध्येयैकरूपणीयतया ध्येयमाक्षिपन्, 'सत्यं  
ज्ञानमनन्तं ब्रह्म,' 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्,' 'इदं सर्वं यदयमात्मा,' 'अयमात्मा ब्रह्म  
सर्वानुभूः' इत्यादिस्वरूपतद्विशेषपरवाक्यनिर्दिष्टस्वरूपमेवात्मानमाक्षिपतीत्येषां वाक्यानां ध्यान-  
विधिशेषतयैव प्रामाण्यात्, तद्विधिविषयीभूतध्यानशरीरानुप्रविष्टब्रह्मस्वरूपेऽपि तात्पर्याद्, ब्रह्म-  
स्वरूपमपि सिद्ध्यत्येवेति चेन्न । प्रवृत्तिनिवृत्तिप्रयोजनविधुराणां वेदान्तवाक्यानां ध्यानविधि-  
शेषत्वेऽपि ध्येयविशेषस्वरूपसमर्पणमात्रपर्यवसानात् तत्र स्वातन्त्र्येऽपि बालातुराणुपच्छन्दनवाक्य-

रश्मिः ।

धात्वर्थान्वयस्वीकारेण तस्मानियतत्वात् । यद्यप्यत्र कर्मत्वबोधकद्वितीयाभावस्तथापि भावनायां  
धात्वर्थं (प्रेक्षण)संबन्धस्य प्रतीतेः स साध्यत्वेन स्वीक्रियत इति कर्मत्वेनान्वयो निराबाधः ।  
द्रष्टारमित्यस्य धात्वर्थेन सहाश्रयतासंसर्गेणान्वयः द्रष्टुः प्रेक्षणाश्रयामेदात् । दृष्टेरित्यत्र पञ्च-  
म्या भेदोर्थः । नञस्त्वभावरूपोर्थः । दृष्टिपदं स्वविषये स्वाविनाभूते दृश्ये लाक्षणिकं सद् दृश्यमा-  
श्रोपलक्षकम् । तद्वेदस्य द्रष्टृदृश्यभेदरूपस्य प्रतियोगितासंबन्धेन नञर्थेऽभावेऽन्वयः । तस्य च  
स्वीयसंबन्धेन धात्वर्थेऽन्वयः । एवं न मतेर्मन्तारमित्यत्रापि द्रष्टव्यम् । तदाहुः एवमर्थसिद्धे-  
रिति । एवं च दृष्टेर्न इत्यंशस्य द्रष्टृदृश्यभेदशून्यमित्यर्थः । द्रष्टारमित्यस्य ब्रह्मेत्यर्थः । चक्षुराद्यपेक्ष-  
या ब्रह्मणो द्रष्टृत्वात् । पश्येत् द्रष्टृदृश्याधारं पश्येत् । द्रष्टृदृश्यभेदरूपाधेयशून्यं कुर्यादित्यर्थः ।  
अतः स्वेत्यादि साध्यस्थले खनिबन्धना सिद्धस्थले तुपाधिनिबन्धना निष्प्रपञ्चादिधर्मनिबन्धनेत्यर्थः ।  
अनिष्पन्नत्वादि उक्तरीतिकज्ञानविषयत्वेन रूपेणेत्यर्थः । पूर्वपक्षायाम्ब्रह्मते यद्यपीत्यादि ।  
न प्रामाण्यमिति गृहीतग्राहित्वाच्चेत्यर्थः । साध्यस्वरूपपरत्वाच्चेति वा । ध्यानेति निदिध्यासनं  
तन्मते ध्यानं तदेकवाक्यतया विजिज्ञासादीनां ध्यानत्वमतो ध्यानविषय इत्यर्थः । नियोग इति  
विधिरित्यर्थः । ध्येयैकेति ध्येय आत्मैव एको मुख्यस्तेन निरूपणीयतया, ज्ञानविशेषत्वेन षटादि-  
ज्ञानवत् । श्रुतावयमाम्ना जीवात्मा । तद्विशेषेति जीव इत्यर्थः । ध्यानविधीति पारार्थ्य  
शेषलक्षणम् । विच्यर्थतत्प्यल्लिङ्गादीनां प्रामाण्यं त्व्यादिविशिष्टवाक्यानां तु विधिशेषतयैव प्रामा-  
ण्यमिति प्रामाण्यपदमुक्तमन्वयपदं विहाय । तद्विधीति आत्मविषयकं निदिध्यासनमित्यादिरूपे  
ध्यानशरीरे अपिशब्दौ विधिशेषेण साकं ब्रह्मस्वरूपसमुच्चार्यकौ । ध्यानमनु पञ्चाक्षिरूपकतया-  
प्रविष्टेत्यर्थः । प्रवृत्तीत्यादि क्षिपदइन्द्रं कृत्वा प्रयोजनशब्देन कर्मधारयस्यतस्मान्मां विधुराणा-  
मिति तस्युक्तः । ध्येयविशेषेति मात्रशब्देन ध्यानव्यवच्छेदः । बालेत्यादि यवौषकटुतायामिति

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मज्ञानमात्रेणैव पुरुषार्थतासिद्धेः परिनिष्पन्नवस्तुसत्यतागोचरत्वामावाद् ब्रह्मणः शास्त्रप्रमाणकत्वं न संभवतीति तृतीयः पूर्वपक्षः ।

सिद्धान्तस्तु, समन्वयः सम्यगन्वयः पुरुषार्थतयाऽन्वयः । तथाच, 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते,' 'सदेव सौम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्रितीयम्,' 'तदैक्षत बहु स्यां प्रजायेय' इति,' 'तपेजोऽसृजत्,' 'ब्रह्म वा इदमेकमेवाग्र आसीत्,' 'आत्मा वा इदमेकमेवाग्र आसीत्,' 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः,' 'एको ह वै नारायण आसीत्' 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इत्यादिषु परमपुरुषार्थभूतस्थानवधिकातिशयानन्दस्वरूपस्य ब्रह्मणोऽभिधेयतयाऽन्वयाच्छास्त्रप्रमाणकत्वं ब्रह्मणः सिद्ध्यत्येवेत्यर्थः । अन्यथा सर्वप्रमाणानां यत् स्वविषयावबोधपर्यवसायित्वं, तच्छास्त्रानिवर्तमानं शास्त्रस्याबोधकत्वरूपमप्रामाण्यमादध्यात् । नच प्रवृत्तिनिवृत्त्यन्वयविराहितः प्रयोजनशून्यत्वं, पुरुषार्थान्वयप्रतीतिः । स्वरूपपरस्यापि पुत्रस्ते जातः, नायं सर्पो रज्जुरेपेत्यादेर्वाक्यस्य हर्षमयनिवृत्त्यादिरूपप्रयोजनदर्शनाच्च । अयमर्थः । अनादिकर्मरूपाविद्यावृत्तपरावरतत्त्वयाथात्म्यस्वरूपज्ञानानां देवादिदूर्वान्तां क्षेत्रज्ञानां व्यवस्थितधारकपोषकमोग्यविशेषाणां मुक्तानां स्वस्य चाविशेषेणानुभवसंभवे स्वरूपगुणविभावेषेष्टितैरिर्वध्यानन्दजननं ब्रह्मास्तीति बोधयदेव वाक्यप्रयोजनपर्यवसायि । प्रवृत्त्यादिनिष्ठं तु यावत्पुरुषार्थान्वयबोधं न प्रयोजनपर्यवसायि । एवंभूतं कथं लभ्यत इत्यपेक्षायां तत्राप्राप्त्युपायतया, 'ब्रह्मविदामोति परम्', 'आत्मानमेव

रश्मिः ।

बालादियथार्थाशनाय नेदं कटुरिति वाक्यवदित्यर्थः । पुरुषार्थेत्यादि पुरुषेणार्थ्यते प्रार्थ्यते इति पुरुषार्थ आनन्दः साध्यत्वं वा तस्यान्वयप्रतीतिसिद्धेरित्यर्थः । परिनिष्पन्नत्वेत्यादि विधिविषयभूतध्यानशरीरानुप्रविष्टप्रत्यक्षरूपं परिनिष्पन्नवस्तु । सिद्ध्यत्येवेति अत्यन्तायोगव्यवच्छेदकैवकारप्रयोगः कृतः । अन्यथेति पूर्वपक्षरीतिकक्षास्कार्यत्वे । अबोधकत्वेति योग्यताविरहप्रयुक्तमबोधकत्वरूपं बह्विना सिद्धतीतिवाक्याप्रामाण्यवदप्रामाण्यमादध्यादित्यर्थः । न च प्रवृत्तीति प्रवृत्तिश्च निवृत्तिश्च स्वर्गान्वयश्च तेषामभाववतो वेदान्तस्य । पुरुषार्थेति निर्वध्यानन्दान्वयस्य प्रतीतिः । स्वरूपपरस्येति सिद्धस्वरूपपरस्य । वेदशास्त्राच्छास्त्रान्तरवेदान्ते प्रवृत्तिनिवृत्त्योः स्वर्गान्वयात्प्रसिद्धान्निवृत्तस्य प्रयोजनीभूतानन्दान्वयस्य दुरुपपादत्वादाहुः अयमर्थ इति । अनादीत्यादि अनादिकर्मरूपाऽविषया आवृत्तपरावरतत्त्वयाथात्म्यरूपस्य स्वरूपस्य ज्ञानं येषां तेषामित्यर्थः । इयवस्थितेत्यादि इदं क्षेत्रज्ञानामेव विशेषणं न मुक्तानामसंभवात् । अत्र धारको ब्रह्म ब्रह्मन् पुंसि चेति सूत्रात् । पोषको विष्णुः । शिवो नोक्तः । अनुभवसंभव इत्यस्य कर्तिं ब्रह्मा । तमसोनुभववत्करत्वात् शिवस्य तामसत्वात् । मोग्यविशेषा दूर्वासेषाम् । स्वत्येत्यादि मुक्तानां वा स्वस्य विशेषेणानुभवसंभव इति योजना । कर्मणि षष्ठी अनुभवसंभव इत्यस्य स्वसेलत्रानुभवविषयमाहुः स्वरूपेति । स्वरूपमालम्बनविभावः, गुणाः अनुभावा, विभावाः संचारिणो वैराग्यादयः, चेष्टितशुदीपनविभावसौः निर्वध्यानन्दो रसात्मकः तस्य जननं यस्मात् ब्रह्मण इति बहुव्रीहिः । वाक्यमिति पुत्रस्ते जातः नायं सर्पो रज्जुरेपेत्यादिरूपम् । यावदित्यादि स्वर्गादिरूपपुरुषार्थान्वयबोधमनतिक्रमेत्यभ्यधीभावः । वर्तत इति शेषः । नेत्यादि न निर्वध्यानन्दपर्यवसायीत्यर्थः । आनन्द-



भाष्यप्रकाशः ।

लोकमुपासीत' इति वेदनादिशब्दैरुपासनं विधीयते । यथा वेदमनि निधिरस्तीति वाक्येन निधिसङ्गावं ज्ञात्वा पश्चात् तदुपादाने प्रयतते । यथाच कश्चिद् राजकुमारो बालक्रीडासक्तो नरेन्द्रभवनाभिष्कान्तो मार्गभ्रष्टो नष्ट इति राज्ञा विज्ञातः स्वयं चाज्ञातपितृकः केनचिद्विषयि-  
तोऽधिगतवेदशास्त्रः षोडशवर्षो गुणसंपन्नस्तिष्ठन् केनचिदभियुक्तेन प्रयुक्तं 'पिता ते सर्वलोकधि-  
पतिः प्रशस्तगुणः पुरवरे त्वामेव नष्टं पुत्रं दिदृक्षुस्तिष्ठति' इति वाक्यं शृणोति शेषदानीमेवाहं  
तावज्जीवतः पुत्रोऽस्तिपिता च सर्वसंपत्समृद्ध इति महाहर्षान्वितो भवति । राजा च स्वपुत्रं  
जीवन्तं सकलगुणसंपन्नं श्रुत्वाऽवाससर्वार्थो भवति पश्चात्पुत्रौ संगच्छेते च । यत्तु परिनिष्प-  
न्नवस्तुगोचरवाक्यार्थज्ञानमात्रेणापि पुरुषार्थपर्यवसानाद् बालातुराद्युपच्छन्दनवाक्यवचार्थसङ्गावे  
प्रामाण्यमित्युक्तम् । तदसत् । निश्चितेऽर्थाभावे पूर्वं ज्ञातस्याप्यर्थस्य पुरुषार्थानुपयोगात् ।  
बालातुरादीनामप्यर्थसङ्गावभ्रान्त्या पूर्वं हर्षाद्युत्पत्तावपि पश्चात् तदभावनिश्चये हर्षादिनिवृत्तिदर्श-  
नात् । एवमौपनिषदेष्वपि वाक्येषु ब्रह्मसत्तायां तात्पर्याभावे निश्चिते पूर्वद्युत्पन्नमपि ब्रह्मज्ञानं  
न पुरुषार्थपर्यवसायि स्यात् । तस्माद्, 'यतो वा इमानि' इत्यादिवाक्यं श्लोक्तप्रकारकब्रह्मास्तित्वं  
बोधयदेव प्रमाणं भवतीति सिद्धमिति रामानुजाचार्याः ।

भास्कराचार्यास्तु प्रपञ्चप्रविलायनद्वारेण ब्रह्मणः शास्त्रप्रमाणकत्वं न स्वत इति पूर्वपक्षे एवं  
प्रत्युत्तरमाहुः । तथाहि । ब्रह्मण आत्मत्वेन नित्यत्वेन चाभ्युपगतस्य कथं कार्यत्वम् । नित्य-  
त्वकार्यत्वयोर्विरोधात् । नचोपाधेर्विद्यमानत्वात् तद्विलयनेनोपधाननिवृत्तेस्तद्वारा कार्यत्वमिति  
वाच्यम् । तथा सति घटे कृते नभसोऽपि कार्यत्वापत्तेः । नचोक्तदूषणभयात् प्रपञ्चप्रविलायनं  
कुर्यादिति वाक्यं कल्पनीयमिति वाच्यम् । पुरुषमात्रेण ब्रह्मादीनां महाभूतानां विलायनस्य  
कर्तृमशक्यत्वेन विधेर्वैयर्थ्यात् । समाधौ सुषुप्तौ च सर्वतिरोधानेऽपि व्युत्थानदशायां सर्वस्य पुरो-  
रक्षिणः ।

मीमांसायां तैत्तिरीये स्पष्टम् । एवंभूत इत्याद्युक्तदृष्टान्तमाहुः यथेत्यादि । ब्रह्मविदामेति परमित्वाद्य-  
मित्युक्तप्रसुक्तवाक्यस्थानीयम् । तृतीयपूर्वपक्षं दूषयितुमनुवदन्ति स्म यच्च इत्यादिना । बोधय-  
दिति । वाक्ये शक्तेरिति भावः । रामानुजेति । अत्रैव पूर्वपक्षमर इति प्रथमद्वितीयौ पक्षौ नानूदितौ  
रामानुजाचार्यमते । पूर्वोक्तेषु द्वितीयं पूर्वपक्षमाहुः प्रपञ्चेत्यादि । तद्वद्भारेति उपधानकार्यत्व-  
निवृत्तिद्वारा यद्वा उपाधिद्वारेत्यर्थः । उपाधिरुपधेय उपधानं च । उपधीयतेऽनेन व्यापारेणेत्युपधानम्,  
करणे ल्युट्, तादृशोपधाननिवृत्तेः कार्यत्वात्तदाश्रयब्रह्मणोपि कार्यत्वमित्यर्थः । एवं युक्त्या प्रत्युत्तरम-  
नूय नियोगविचारेण प्रत्युत्तरमनूदितुमाहुः शब्दां मीमांसकस्य । न चोक्तदूषणेत्यादि इमानि  
दूषणानि प्रथमपूर्वपक्ष उक्तानि द्वितीये पक्षे वा । प्रपञ्चेति वाक्यकल्पने विधिस्तु पूर्वोक्तो न  
दृष्टेर्द्वारं पश्येदित्यादिः । अत्र द्रष्टृदृश्यभेदशून्यब्रह्मकरणे नञादीनां सामर्थ्यमालोच्य प्रपञ्चप्र-  
विलायनं कुर्यादित्यभिधात्री श्रुतिः कल्प्यते सा वाक्यशब्देनोच्यते । अत्र तथा नञर्थस्य भेदेनान्व-  
यात्तदङ्गत्वं बोध्यते । दृष्टिपदस्य लक्षणाङ्गत्वं बोध्यत इत्यर्थगतसामर्थ्यम् । शब्दगतसामर्थ्यं तु  
पश्येदिति शब्दात् द्रष्टृदृश्यभेदशून्यब्रह्मकरणे सामर्थ्यमालोच्यनेन प्रपञ्चप्रविलायनं कुर्यादिति श्रुतिं  
कल्पयति । ततश्च दर्शनाङ्गस्य बोधनमिति । नियोज्यासंभवाद्धिवैयर्थ्यं भवेदित्याहुः पुरुषेत्यादि ।  
ब्रह्मं च प्रविलायनकर्तृत्वमिति चेत्तेत्याहुः समाधायित्यादि । तथा च एतादृशं प्रविलायनकर्तृत्वम-

भाष्यप्रकाशः ।

ऽवस्थानात् । प्रपञ्चप्रविलायने उपायाभावाच्च । प्रपञ्चेनैव प्रपञ्चप्रविलायनेऽनवस्थाप्रसङ्गाच्च । प्रपञ्चस्य साधारणत्वेन तत्प्रविलायने सर्वश्रुक्तिप्रसङ्गादिदानीं जगदप्रतीतिप्रसङ्गाच्च । अथात्मी-  
यबन्धकारणस्याविधाकामकर्मलक्षणस्य नाशनमेव प्रपञ्चप्रविलायनमिति मन्यसे तत्र न विसंवादः ।  
किंच । नियोगस्य नियोज्यसापेक्षत्वेन तदाकाङ्क्षायां यदि तादृशप्रपञ्चकर्ता नियोगकर्ता वा  
नियोज्यः स्यात् तर्हीदानीं नियोज्याभावाभियोगो न क्रियेत । किंचात्र प्रतीतिवेलायां प्रपञ्च-  
विलयोऽभ्युपगम्यते । अग्निहोत्रादौ तु प्रतीतिकालोऽनुष्ठानकालश्च भिन्नस्तदप्यसंगतम् । अत्रेव  
तत्रापि प्रतीतिमात्रेणैव नियोगसिद्धावनुष्ठानलोपप्रसङ्गात् । किंच प्रविलायनं व्यापारो वा  
अभावो वा । नाद्यः । तस्य सत्त्वेन प्रपञ्चतादवस्थ्यात् । न द्वितीयः । तस्यावस्तुत्वेन प्रति-  
ज्ञानाच्छब्दविषाणतुल्यत्वेन तद्विषयकनियोगानुपपत्तेः । अथात्मज्ञानविषयो नियोगः परि-  
कल्प्यते, आत्मज्ञानं कुर्यादिति । तदप्यसंगतम् । ज्ञानस्य प्रमाणप्रमेयाधीनत्वेन क्रियावत् पुरुषे-  
च्छानधीनतया नियोगविषयत्वस्य तत्राशक्यवचनत्वात् । नच द्रष्टव्यादिविधिविरोधः । तस्यो-  
पायपरत्वात् । श्रोतव्यादिपदैस्तस्यैव विवरणात् । नचाध्ययनविधिनाऽर्थज्ञानं विधीयत इति

रश्मिः ।

प्रविलायनकर्तृत्वमित्यर्थः । ननु दण्डादिप्रपञ्चेन घटादिप्रपञ्चः प्रविलीयतामिति चेत्त्रेत्याहुः  
प्रपञ्चेनेत्यादि । अनवस्थेति बहुभिरपि कर्तुमशक्यत्वादनवस्थेत्यर्थः । यद्वाऽविलायकप्रपञ्च-  
विलायकप्रपञ्चकल्पनेन व्यवस्था योगसंपन्नतनुयोगेन करिष्यतीति चेत्त्रेत्याहुः प्रपञ्चस्येत्यादि ।  
साधारणत्वेनेति प्रविलायकाप्रविलायकसाधारणत्वेनेत्यर्थः । न विसंवाद इति । स्यादिति शेषः ।  
नियोज्यविचारेण दूषयन्ति किंचेति । न क्रियेतेति नियोज्यस्यैव विलायनत्ववाक्यकल्पकत्वस्यापि  
संभावयितुं शक्यत्वाभियोज्येनैव विलयसिद्धौ विधेर्निरर्थकत्वभियेदानीं न क्रियेतेत्यर्थः । इदानींतनो  
नियोज्योऽस्तित्वाकाङ्क्षायां दूषणान्तरमाहुः किंचात्रेत्यादि । प्रतीतीत्यादि समष्ट्या  
व्यष्ट्याश्च प्रतीतेः काल इत्यर्थः । भिन्न इति उदिते ब्रह्मेत्यनुदिते ब्रह्मेतीत्याद्युक्तः । न हि  
प्रतीतिमात्रेण नियोगसिद्धिरिहेष्यते किंतु तत्तत्तथिवारंशत्रादिका स इति भिन्नः । इत्थं चेदानींतन-  
नियोज्यं प्रत्यपि नियोगो न क्रियेत प्रतीतिमात्रसिद्ध्या नियोगसिद्धेरभावादिति भावः । तदपीत्यादि  
अथात्मीयेत्यादिनोक्तम् । अत्रेव तत्रापीति प्रतीतिकाल इवानुष्ठानकाले । प्रतीतीति ज्ञान-  
काण्डत्वादिति भावः । गीतायां ज्ञानयज्ञादिस्थूतेरित्येवकारः । तथा च स्वसंभन्धनाशनस्य प्रपञ्च-  
प्रविलायनत्वाङ्गीकारे ब्रह्मणो निष्प्रपञ्चतायाः सिद्धिः । तथाच वेदान्तवाक्यानां कार्यपरतया ब्रह्मणि  
प्रमाणत्वमिति यत् प्रतिज्ञातं तदसंगतं भवेदिति निग्रहस्त्वान्प्राप्त्यासंगतमित्यर्थः । नियोगसिद्धामिति  
नियोगोत्र विधिस्यस्य सिद्धावित्यर्थः । अयं प्रलाप इदानींतनब्रह्मविश्वियोज्यमनतिक्रम्य ज्ञेयः । सत्त्वे-  
नेति तादृशनाशानुकूलव्यापारस्य मुक्तात्मन्यनङ्गीकारे प्रविलायनाभावापत्त्या सत्त्वभवस्य वाच्यं,  
व्यापारश्च प्रपञ्चांश इति प्रपञ्चतादवस्थ्याप्रविलयविद्वदसत्त्वावस्थत्वादित्यर्थः । प्रलयविषयनियोग-  
विचारस्य वृत्तत्वात् भिन्नप्रक्रमेणाहुः अधास्मेति । आत्मज्ञानमिति दृश्यभिन्नद्रष्टृविषयकज्ञानं  
कुर्यात्, स सर्वस्वात्मविषयकं ज्ञानं कुर्यादित्यर्थः । क्रियाचदित्यादि क्रियाया इव क्रिया-  
वदत्र ज्ञानातीच्छति यतते इति परंपरा बोध्या । तत्रेति ज्ञान इत्यर्थः । न चेत्यादि । तस्य  
ज्ञानस्य पुरुषेच्छानधीनत्वादिति भावः । श्रोतव्यादीत्यादि तथाच द्रष्टव्य इत्यस्यैवार्थः श्रोतव्यो

भाष्यप्रकाशः ।

शङ्काम् । तत्रार्थज्ञानरूपफलायाश्चरप्रहणरूपाध्ययनस्य विधानात् फलसाधिषेयत्वात् । किंच । नियोगविषयभूतमात्मज्ञानं यद्यनुत्पन्नं तदा यागवत् साध्यत्वाभावात् विषयत्वासिद्ध्या तत्रिषयकनियोगसासिद्धिः । यदि च भवणाद्युत्पन्नं तदा भवणादिनेवात्मज्ञानसिद्धेः किमन्तर्गटना नियोगेन । नच फलार्थं तदपेक्षा । 'तमेव विदित्वा' इति श्रुतौ नियोगनिरपेक्षाज्ज्ञानादेव श्रुतेरुक्तत्वात् । किंच । ज्ञाननियोगयोः परस्परमसंबन्धे वाक्यानर्थक्यात् संबन्धोऽवश्यं वक्तव्यः । स च गुणप्रधानभावेनैव दृष्ट इत्येकसावश्यं प्राधान्यं वक्तव्यम् । तद्यदि ज्ञानस्येत्युच्यते तदा नियोगस्य वाक्यार्थतया प्राधान्यं सर्वत्र यत्प्रतिज्ञातं तद्वीयेत । यदि नियोगस्यैव तदुच्यते तदा ज्ञानस्य नियोगार्थत्वान्मुक्त्यर्थत्वं न स्यात् । तस्योभयार्थत्वे प्रमाणाभावात् । नच नियोगो वृत्त्यर्थः । अश्रुतत्वात् । तमेव विदित्वेति ज्ञानस्यैव साक्षात्तदुद्देशेन श्रुतत्वादिति । एतदग्रे च, यो रामानुजमतोपन्यासेऽस्माभिः प्रथीयः पूर्वपक्ष उक्तो, यद्यपि 'शास्त्रयोनित्वात्' इत्यादिना, यच्च तृतीय उक्तो यद्यपि वेदान्तवाक्यानामित्यादिना, तदुभयमुपन्यस्य ततः पूर्वपक्षेव सृष्टिवाक्यप्रसूतीनां सम्यग्मन्वयः समन्वय इति समन्वयपदार्थमुक्त्वा युक्तीरेवमाहुः । नच तेषां ब्रह्मपराणामर्थान्तरकल्पना युक्ता । श्रुतहान्यश्रुतकल्पनाप्रसङ्गात् । नच कार्य एव प्रामाण्यं प्रतिपत्तुं युक्तम् । स्वरूपावबोधेऽपि प्रामाण्यसाविष्टित्वात् । अपौरुषेयत्वस्यैव प्रामाण्ये तत्रत्वात् । नचाभिहोत्रादिवाक्येषु कार्यावगतिः प्रामाण्ये तत्रमिति शङ्काम् । तस्य चैत्यबन्धनादिवाक्येषु तुल्यत्वात् । अचापौरुषेयत्वे सत्यनपेक्षत्वं तत्रमिति विनाम्यते । तदा तु वेदान्तेऽपि तस्य तुल्यत्वात् स्वरूपपरत्वेऽपि प्रामाण्यमभ्युपगमेव । किंच । पदानां स्वार्थप्रत्यायनेऽनपेक्षत्वं लोकवेदसाधारणम् । वाक्यानां तु लोके परापेक्षमेव प्रामाण्यम् । अन्यथा स्वपूर्वं तिष्ठति पक्षेत्वादीनामपि तत् स्यात् ।

रक्षिः ।

मन्तव्य इत्यादिः । दर्शनस्य प्रत्यक्षेतरत्वादिति भावः । विधानादिति न तु ज्ञानस्य विधानात् । फलस्य ज्ञानस्य । अनुत्पन्नमिति भवणादिमित्येत्यर्थः । किंतु सिद्धमिति भावः । अचणादिनेति विधिविषयेण । आत्मज्ञानसिद्धिरौषधफलवत् । अन्तरिति व्यर्थं न द्रष्टव्य इति । नियोगेन विधिना । तदपेक्षेति नियोगापेक्षेत्यर्थः । नियोगेत्यादि विदित्वेत्यत्र लिङ्गोद्देशत्वादीनां विरहेण तथेत्यर्थः । असंबन्ध इति संबन्धः सहोच्चारणं असंबन्धोऽसहोच्चारितत्वं तस्मिन् सति । आनर्थक्यमप्रामाण्यं तस्मात् । दृष्ट इति धवसदिरौ छिन्वीत्यत्र धवसदिरादिव्यतिरिक्तसंज्ञे दृष्ट इत्यर्थः । धवसदिरयोर्गुणप्रधानभावाभावात् । माम्नुत्पन्न्यर्थत्वं ज्ञानस्य नियोगस्य तद्भविष्यतीत्याशङ्क्य निषेधन्ति न च नीत्यादि । निषेधे हेतुमाहुः अश्रुतेत्यादि । तदुद्देशेनेति श्रुतदुद्देशेनेत्यर्थः । पूर्वपक्षेति रामानुजसिद्धान्तपरित्यक्तः । युक्तैरिति धर्म ( ब्रह्मणि ) एव समन्वये युक्तैरित्यर्थः । अपौरुषेयत्वस्यैवेति एवकारेण कार्यावगतिव्यवच्छेदः । तत्रात्मं प्रयोजकत्वं तस्मात् । कार्यावगतिरिति श्रुत्यादिति होमे कृतिसाम्यत्वावगतिः । तस्येति कार्यावगतिरूपतत्रस्य चैत्यबन्धनं कुर्यादिति वाक्येपीत्यर्थः । स्वरूपेति स्वरूपावबोधकत्वेपीत्यर्थः । परापेक्षमिति आकाङ्क्षाव्योक्त्यासंनिध्यपेक्षमित्यर्थः । स्वपदकपदार्थसत्त्वापेक्षं वा । अनुत्पन्नमिति पक्षे कर्मो वापत्तीतिवदन्वयः । तत्स्येति प्रामाण्यं

भाष्यप्रकाशः ।

वेदे तु तेषामप्यवैक्येयत्वात् प्रमाणान्तरानधिगतमूलकारणगमकत्वे तदनपेक्षयेव ।  
मीमांसकमते प्रमाणान्तरानधिगतावगन्तृत्वसैव प्रामाण्ये तत्रत्वाङ्गीकारात् । श्रौतानां तथैवेह-  
त्वाच्च । अतः प्रत्यक्षवत् सृष्टिवाक्यस्यापि प्रामाण्यं तुल्यमेवेत्यादिभिर्बहुधा नियोगपरत्वं  
वाक्यानां दूषयित्वा धरीरेन्द्रियमनसामात्माधिष्ठितानां चेष्टाविशेषः प्रयत्नः सर्वथात्वर्थसाचा-  
रणः । स एव च साध्यत्वाद् वाक्यार्थो लोकवेदयोः । नियोगस्तु न वाक्यार्थः । पूर्वमीमां-  
सामाष्ये पूर्वोत्तरतन्त्रद्वयोश्च तत्त्वचकाक्षरामावात् । किंतु प्रवृत्तौ निमित्तमात्रं सः । रामादिषु ।  
भावना तु भवति वाक्यार्थः । ये प्राहुः किमपि भाववेदिति ते स्वर्गकामपदसंबन्धात् स्वर्गं भाव-  
वेदिति ब्रूयुरिति भावार्थाधिकरणभाष्ये स्पष्टत्वात् । कृतप्रयत्नापेक्षस्त्विति व्यासद्वयेऽपि स्पष्ट-  
त्वाच्चेति वाक्यार्थविषये भावनामारतवन्तः । यत् पुनर्वेदान्तानां कर्तृप्रतिपादनपरत्वं वा जपा-  
र्थत्वं चेति नियोगवादिभिरुक्तं, तद्यु सर्वजगत्कारणस्य ब्रह्मणो नियोज्यत्वाभावाभियोज्यस्य जीवस्य  
सत्ताया अहमिति प्रत्यक्षेणैव सिद्धेरात्मवादे साधितत्वाच्च न वेदान्तस्य तत्परत्वं, प्रकरणाद्यभावाच्च न  
कर्मक्षेपजपार्थत्वमित्येवं नियोगवादिर्न दूषयित्वा ततो भेदाभेदवादं स्थापयित्वा ततो मायावादिमर्तं  
दूषयित्वा ज्ञानकर्मसङ्घर्षं स्थापितवन्तः । एवमुक्ते मतद्वये त्रिषुष्या जन्माद्यधिकरणसमाप्तिः ।

शंकराचार्यमतेऽप्येत एव पूर्वपक्षाः । सिद्धान्तस्तु मायावादेन निर्विशेषब्रह्मजीवैक्यप्रतिपाद-  
नपरः । अधिकरणसमाप्तिस्तु श्रुतत्वाच्चेति दृष्टमे द्वये ।

शैवमतेऽप्येत एव पूर्वपक्षाः । सिद्धान्ते तु समन्वयो नामोपक्रमादिभिर्लिङ्गैस्तात्पर्यनिर्णय  
इत्युक्त्वा तैः शिवपरत्वं वेदान्तवाक्यानामित्युक्तम् ।

रश्मिः ।

स्वादित्यर्थः । तेषामिति वाक्यानामित्यर्थः । मूलकारणेति एकप्राणरूपमूलकारणवद् ब्रह्मरूप-  
मूलकारणगमकत्वे । तदित्यादि आकाङ्क्षाधनपेक्षमित्यर्थः । स एवेत्यादि आर्थाभावनारूपः  
प्रयत्न एव शास्त्रीभावनासाध्यत्वादित्यर्थः । पूर्वतन्त्रे द्वितीयेऽध्याये यजेतेत्याख्यातान्तेनापूर्वं प्रति-  
पाद्यते पदान्तरं तु तच्छेवतां भजत इति । अपूर्वं वा अर्षं इति स्मितं तद्वृत्तवन्ति नियोग  
इति अपूर्वमित्यर्थः । विचिर्वा । पूर्वोत्तरेत्यादि व्यासजैमिनिस्त्रयोरित्यर्थः । नियोगेति  
सर्वैः पूर्वमीमांसकैः नियोगरूपभावनायास्त्रिष्वप्यावस्थापित्वेन नियोगो न विचिन्तयः किन्त्वपूर्वमिति  
नियोगवादिनः । तत्परत्वमिति नियोज्यपरत्वमित्यर्थः । तत्परत्वे चाप्रामाण्यापत्तिरिति भावः ।  
'जन्माद्यस्य यतः' इत्यारभ्य श्रुतत्वाच्चेत्येवमन्तैः सूत्रैः यान्मुदाहृतानि वेदान्तवाक्यानि तेषां  
सर्वज्ञः सर्वशक्तिरीश्वरो जगतो जन्मस्थितिलयकारणमित्येतत्सर्वस्य प्रतिपादकत्वमिति भाष्यसारसाङ्गु-  
त्वाच्च दृष्टसूत्रमधिकरणमिदम् । तदीयाधिकरणमालायां या ईश्वर्यधिकरणसमाप्तिरस्मिन् सूत्रे  
उक्ता सा स्वप्रज्ञाविलास इत्याशयेनाहुः अर्षीत्यादि । यद्वा ईश्वर्यधिकरणसमाप्त्या समस्तशने-  
वाधिकरणम् । भास्कराचार्यमते धीत्यादिः तथाच भास्करभाष्यम् । सांख्यास्तु त्रिगुणमथेतानं प्रथानं  
जगत्कारणमनुमीय तत्रैव वेदान्तवाक्यानि बोध्यन्तः प्रत्यवसिष्ठन्ते । चेतनस्य ब्रह्मणो जगत्कारण-  
त्वे यत्प्रतिज्ञातं शाक्तयोर्नित्वं 'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' इत्यादिवाक्यसमन्वयात्तदसिद्धं, सत्त्वयो-  
वस्तुभाष्याची प्रचानेऽप्यवकल्पन्तेऽतो न चेतनं जगत्कारणमिति प्राप्ते ऋषीति 'ईश्वतेनांश्वर्य' इति । सूत्रस्य दृष्टमर्थं तु 'जन्माद्यस्य यतः शाक्तयोर्नित्वात्' इत्यनेकसूत्रमिति प्राप्ते । तैरिति उपक-

तथाहि । जैमिनिर्धर्मजिज्ञासामेव प्रतिज्ञाय तत्प्रतिपादकस्य पूर्वकाण्डस्य समन्वयमाह ।

अबान्तरवाक्यानां प्रकारघोषत्वात् । नच सर्वस्मिन् वेदे धर्म एव जिज्ञास्यः । तद्गुरुणैव व्यासेन ब्रह्मजिज्ञासायाः प्रतिज्ञातत्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

‘तत्र सिद्धान्तानामसंगतिः पश्चाद् व्युत्पाद्या । पूर्वं तु सर्वो वेदः क्रियापर इति पूर्व-  
पक्षसासंगतिं व्युत्पादयन्ति तथाहीत्यादिना । समन्वयमिति धर्मे सर्ववाक्यानां तात्पर्यलिङ्गैः  
संदेहनिरसनपूर्वकं संबन्धम् । अबान्तरवाक्यानामिति अर्थवादमन्त्रादिरूपाणाम् । साध-  
कत्वमिति प्रतिमितिजनकत्वम् । अयमर्थः । पूर्वकाण्डे ऋषिहोत्रादीनि कर्माणि प्रतिपाद्यन्ते ।  
तेषां च न तेन रूपेण तदभिधेयत्वम् । शास्त्रमेदप्रसङ्गात् । किं तु धर्मत्वेनेत्येतद् बोधनाय  
जैमिनिर्धर्मजिज्ञासामेव प्रतिज्ञाय धर्मप्रतिपादकस्य पूर्वकाण्डस्य धर्मे समन्वयम्, आन्नायस्य  
क्रियार्थत्वादित्यादिभिः सूत्रैराह । तत्र मन्त्रार्थवादादीनां कथं क्रियार्थत्वमित्याकाङ्क्षायां  
तेषामवान्तरवाक्यानां धर्मप्रकारभूतद्रव्यदेवताकर्मस्तुत्यादिप्रकाशकत्वेन धर्मशेषत्वात् सर्वस्य  
पूर्वकाण्डस्य तत्रैव समन्वयः । नच तेष्वाप्यादिपदात् सर्वस्मिन् वेदे धर्म एव जिज्ञास्य इति  
सङ्गमम् । तद्गुरुणैव व्यासेन ब्रह्मजिज्ञासायाः प्रतिज्ञातत्वात् । नच व्यासस्य तद्गुरुत्वे  
संदेहः । मार्कण्डेयपुराणारम्भ एव ।

‘व्यासस्त्रिष्वो महातेजा जैमिनिः पर्यपृच्छत ।

यस्मात्रे भारताख्यानं व्यासेनोक्तं महात्मना’ इति ॥

श्रीभागवतेऽपि द्वादशस्कन्धे व्यासस्त्रिष्वान् प्रस्तुत्य, ‘साम्नां जैमिनये प्राह तथा  
छन्दोगसंहिताम्’ इति कथनात् । नच सोऽप्य एवेति सङ्गमम् । औत्पत्तिकसूत्रे, बादरायणसा-  
नपेक्षत्वादिति पूजार्थं बादरायणग्रहणेनापि तथावगतेः । नच ब्रह्मजिज्ञासायाः ऋत्त्वर्थपुरुषार्थ-  
जिज्ञासावदवान्तरशेषविशेषविषयत्वं सङ्गमम् । तथा सति जैमिनिरेव ऋत्त्वर्थादिजिज्ञासावद्  
रथिः ।

मादिलिङ्गैरित्यर्थः । माध्वास्तु शास्त्रयोनित्वलक्षणस्य ब्रह्मविदित्वमित्यसि रित्वलक्षणमिदमिति पूर्व-  
पक्षे, तच्छब्दस्य विष्णुवाचकत्वमङ्गीकृत्यान्वयादुपक्रमादिलिङ्गसमुदायाद् विष्णुरेव जगज्जन्मादिकार-  
णत्वेन शास्त्रयोनिर्न तु हिरण्यगर्भादिरिति सिद्धान्तयन्ति । तदेतन्मतं ‘अनुकृतेस्तस्य च’ इत्यधिकरणे  
सर्वेषां ब्रह्मण्यनुकरणत्वस्य व्यवसायत्वादत्रैतच्चिन्तनस्यानुपशुक्तत्वाच्चानूदितमिति ज्ञेयम् । धर्म  
इत्यादि अर्थं समुपसर्गायः । संबन्धमित्यन्वयपदस्यार्थः । अर्थवादेति आदिशब्देन विविनिषे-  
धनामधेयानि । प्रमितीति मन्त्राण्यणोर्वेदनामधेयसिद्धिं प्राण्ये एव धर्मप्रमितिजनकत्वमिति नेति  
भावः । जैमिनिर्धर्मजिज्ञासामित्यादि अप्रामाण्यं स्यादित्यन्तं भाष्यं व्युत्पादयन्ति अयमर्थ इत्यादि ।  
तेनेति ऋषिहोत्रत्यादिरूपेण पूर्वकाण्डाभिधेयत्वमभिहोत्रप्रतिपादकामिहोत्रप्रतिपादकयोर्वेदयोर्वेदप्रसं-  
गात् प्रतिपाद्यमेदस्य प्रतिपादकमेदकत्वादित्यर्थः । प्रतिज्ञायेति ‘अथातो धर्मजिज्ञासा’ इति प्रति-  
ज्ञायेत्यर्थः । अबान्तरवेत्यादि भाष्यं विदुष्वन्ति तत्रैत्यादि । तत्रैवेति धर्म एवेत्यर्थः । न  
वेत्यादि भाष्यं विदुष्वन्ति न च तेऽप्यित्यादि सूत्रेष्वित्यर्थः । अपीति अपिर्माकण्डेयश्री-  
शांगवशाभ्यामौत्पत्तिकसूत्रस्य समुच्चये । तथावगतेरिति व्यासस्त्रिष्वत्वावगतेः । ऋत्त्वर्थत्वादि

संदेहमात्रवारकत्वाजिज्ञासयोः । न त्वलौकिकार्थसाधकत्वम् । तथा सति  
वेदानामन्याधीनत्वेनाप्रामाण्यं स्यात् वेदजिज्ञासेत्येवोक्तं स्यात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

तामपि प्रतिजानीयात् । तस्या अपि शास्त्रपूर्व्यर्थमवश्यमपेक्षितत्वात् । अतः कर्तृभेदाद् भिन्ने एवोमे  
अपि जिज्ञासे । ते च पूर्वोत्तरकाण्डाभ्यां प्रमिते धर्मे ब्रह्मणि च मन्दमध्यमयोर्बुद्धिदोषात्  
संदेहसंभवमालोच्यैव कृते, न त्वन्योऽन्यमतदूषणाय । जैमिन्युक्तानामन्यासादीनां व्यास-  
पादैरुपन्यासाद् व्यासाभिप्रेतस्यानपेक्षत्वस्य जैमिनिनोपन्यासात् । नापि धर्मब्रह्मप्रमितिजन-  
नाय । यदि तथा स्यात् तदा मीमांसाऽधीने वेदस्य प्रमितिजनकत्वे उभाषपि वेदस्य प्रामाण्येऽ-  
नपेक्षत्वं न श्रूयाताम् । अत इदमपि सर्वस्य वेदस्याक्रियार्थत्वगमकम् । तदेतदुक्तं संदेहेत्यादि,  
अप्रामाण्यं स्यादित्यन्तेन । अथ यदि कर्मार्थतैव वेदस्य जैमिन्यभिप्रेता स्यात् तदा बाद-  
रायणमतं जानानेन तदनादराय वेदजिज्ञासेत्येवं प्रतिज्ञावाक्यशुक्तं स्यात् । अत उक्तेहेतुत्रयात्  
सर्वस्य वेदस्य क्रियार्थत्वं न जैमिन्यभिप्रेतम् । किं चाग्नायसेति तु पूर्वपक्षघ्नं, तदुभूतघ्नत्वं  
क्रियार्थपदं तु तिष्ठन्तवाचकं, न तु साध्यार्थपरम् । तेन तदर्थं जैमिनिघ्नानुसरणमपार्थमेवेति ।

रश्मिः ।

चतुर्थेऽध्याये 'अथातः ऋत्वर्यपुरुषार्थत्वयोः जिज्ञासा' इति सूत्रेणेत्यर्थः । अचान्तरेत्यादि अङ्गविशेष-  
विषयत्वमित्यर्थः । नास्तिक्यनिराकरणाय ब्रह्मत्वार्थं च कर्मणि ब्रह्मज्ञानसापेक्षितत्वादिति भावः ।  
तामिति ब्रह्मजिज्ञासामित्यर्थः । संदेहेत्यादि 'संदेहवारकं शास्त्रं बुद्धिदोषात्तदुद्भवः' इति पूर्व  
कारिकयोक्तम् । जैमिन्युक्तानामिति द्वितीयस्य द्वितीयपादे उक्तानामित्यर्थः । उपन्यासा-  
दिति 'आनन्दमयोभ्यासात्' इति सूत्र उपन्यासादित्यर्थः । आदिशब्देन श्रुत्यादि । व्यासे-  
त्यादि अत्रैव तृतीयपादे 'शब्द इति चेन्न' इत्यादिसूत्रेऽभिप्रेतस्त्वैत्यर्थः । उपन्यासादिति  
'भौतत्तिकस्तु शब्दसाथेन संबन्धस्य ज्ञानमुपदेशो व्यतिरेकश्चायैनुपलब्धे तत्रमाणं बादरायणसा-  
नपेक्षत्वात्' इति सूत्रे इत्यर्थः । तथा च शाबरभाष्यं बादरायणग्रहणं बादरायणसेदं मतं कीर्तिते  
बादरायणं पूजयितुं नालीयं मतं पर्युदसितुमिति । न त्वित्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति नापी-  
त्यादि । ब्रह्मेत्यादिः अलौकिकार्थत्वस्यार्थः । प्रमितीत्यादिः साधकत्वमित्यस्यार्थः । जिज्ञासे  
इति बोध्यम् । तथेत्यादिति भाष्यं विवृण्वन्ति यदीत्यादि । उभाषविति व्यासजैमिनी इत्यर्थः ।  
इदमपीति मित्रकर्तृकत्वमपीत्यर्थः । तथेतिदिति न च ब्रह्मजिज्ञासाया इत्यारभ्योपपादितमि-  
त्यर्थः । वेदेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति अथेत्यादि । उक्तेत्यादि जैमिनेर्न्याससिद्ध्यत्वात्, मीमां-  
सयोर्मित्रकर्तृकत्वात्, अथातो वेदजिज्ञासेत्यप्रतिज्ञानाथेति हेतुत्रयादित्यर्थः । उक्ते धर्मं समन्वयेऽ-  
पिकां युक्तिमाहुः किंचेत्यादि । तदेतद्भाष्यशास्त्रादीपिकादौ प्रसिद्धम् । सिद्धान्तसूत्रं तु 'विधिना  
त्वेकवाक्यत्वात्स्तुत्यर्थेन विधीनां स्तुः' इति । तिष्ठन्तेत्यादि 'तद्गतानां क्रियार्थेन समाग्रायोऽ-  
र्बस्य तन्निमित्तत्वात्' इति सूत्रम् । तेष्वेव पदार्थेषु भूतानां वर्तमानानां पदानां क्रियार्थेन तिष्ठन्तेन  
समुच्चारणमर्थस्य पदनिमित्तत्वादिति सूत्रार्थः । साध्यार्थेत्यादि साध्योर्धो जन्ययागस्तत्परत्वं  
नेत्यर्थः । अयमर्थः लिङादिप्रयोगे ह्याख्यातत्वलिङ्गाभ्यां भावनैवोच्यते । सा च भवितुर्मवनानुपप्लवे  
भाषकव्यापारविशेषः तत्र शब्दी भावना आर्षी भावना च । पुरुषप्रवृत्त्यनुपप्लवे व्यापारविशेषः  
ह्याब्दी भावना लिङ्गाभ्यां, अर्बं मां प्रवर्तयति प्रवृत्त्यनुपप्लव्यापारवानयमिति लिङ्गभवने प्रत्य-

किंच ।

साधनं च फलं चैव सर्वस्याह श्रुतिः स्फुटम् ।  
न प्रवर्तयितुं शक्ता तथा चेन्नरको न हि ॥  
प्रवर्तकस्तु सर्वत्र सर्वात्मा हरिरेव हि ।

भाष्यप्रकाशः ।

ननु तथापि पूर्वकाण्डस्य क्रियार्थत्वे तु न विवादः । तथा सत्यैकशाक्याजुरोषादुत्तर-  
काण्डस्यापि पूर्वशेषतैव येन केनापि प्रकारेणादरणीया । नच विपरीतमाशङ्कनीयम् । सिद्धे  
ब्रह्मणि साध्यार्थाणां वाक्यानामन्वयायोगात् । नच प्रापकत्वेनान्वयः । तत्तद्वाक्यगतफलो-  
क्तिषाधप्रसङ्गात् । अतो वेदस्य साध्यार्थपरतां निश्चित्य तच्छेषतैवोत्तरकाण्डार्थसादरणीया ।  
यदि चोपासनाशेषत्वं ज्ञानशेषत्वं वाङ्गीक्रियते तदापि तयोर्विधेयत्वेन धर्मत्वाद्युत्तरार्थस्य  
ब्रह्मणः प्रवर्तकश्रुतिवाक्यशेषता दुर्बलैवेति सर्वस्य वेदस्य धर्मार्थत्वमर्थादेव सिद्धमित्यत आहुः  
किंचेत्यादि । चकारद्वयं व्यापारस्य स्वरूपस्य च समुच्चार्यकम् । सर्वस्येति कर्मणः । सर्वस्यैव  
स्फुटमाहेत्यन्वयः । सर्वत्रेति विहिते निषिद्धे च । सर्वात्मेति 'स आत्मानं स्वयमङ्कुरत'  
रधिः ।

यात् । यथा गोशब्दश्रवणे गोत्वं प्रतीयते इति गोत्वं गोशब्दार्थः । स च व्यापारविशेषः ।  
वेदे पुरुषाभावात्किञ्चिदशब्दनिष्ठ एव । अतः शाब्दीभावना । तस्माच्च साध्यसाधनेतिकर्तव्यतारूपां-  
श्रवणपेक्षिण्या अंशप्रयोपेताथीभावना साध्यत्वेन संबद्ध्यते, न तु संख्यादयोऽयोग्या भावयितुम् ।  
एवं च साध्यार्थं आधीभावना तत्परत्वं नेति । क्रियार्थपदस्य प्रकृतिप्रत्ययरूपतिष्ठन्तवाचकत्वं, न तु  
लिङ्गादिमात्रप्रत्ययार्थपरत्वमिति पर्यवसन्नोर्थः । तेनेत्यादि जैमिनिसूत्रविचार एतत्सूत्रद्वयं क्रियार्थत्व-  
साधकं वक्तव्यं तस्य तु यथात्वाभावेन सर्वस्य वेदस्य क्रियार्थत्वार्थत्वमित्यर्थः । किंच साधनमि-  
त्यादिभाष्यं विवरीतुमाभासमाहुः ननु तथेत्यादि । क्रियार्थत्व इति साध्यायविधिना तु सर्वो  
वेदः पुरुषार्थाय नीयते । तदर्थमर्थवादानां मृतार्थप्रतिपादनेन प्रयोजनविधुराणामयं प्राशस्त्यरूपो लक्ष्य-  
माणोर्थः क्षिप्रदेवतासाध्यं कर्म क्षिप्रमेव फलं दास्यतीति । अन्यथा प्रयोजनवदर्थपर्यवसानं न स्यादतो  
विधिना अर्थवादानां प्राशस्त्ये तात्पर्यं बोध्यते । तात्पर्याच्च लक्षणा । ततश्चैककार्यकरत्वरूपैकवाक्यत्वं  
विधीनाम् । विधिमन्तरेण पुरुषप्रवर्तनासंभवात् । अतश्चार्थवादाः प्रयोजनपर्यवसायिनः स्युरि-  
ति सिद्धान्तसूत्रार्थात् क्रियार्थत्वे श्रुतिर्न प्रवर्तयितुं शक्ता तथा चेन्नरको नहि' हिंसावतो हेतोः साधनं  
चेत्यादिरित्यन्वयं मन्याना आहुः शेषस्येति । विधिविषययागार्थत्वे तु न विवाद इत्यर्थः । विपरीत-  
मिति पूर्वकाण्डस्योत्तरशेषतेत्यर्थः । प्रापकत्वेनेति अन्तःकरणशुद्धिद्वारा ब्रह्मप्रापकत्वेन कर्मणा ज्ञान-  
भक्तयोर्नव्य इत्यर्थः । तत्तदित्यादि यजेत स्वर्गकामः, तरति तरति ब्रह्महत्यां योषमेयेन यजते,  
इत्यादिवाक्येत्यर्थः । अन्तःकरणशुद्धिद्वारा ज्ञानभक्तिस्वर्गादिकं चेत्युभयं फलत्वं नाहँदिति भावः ।  
वाङ्गीक्रियत इति कर्मपोत्रीक्रियत इत्यर्थः । तयोरिति ज्ञानोपासनयोः । विधेयत्वेनेति आत्मे-  
लेचोपासीतेति श्रद्धां कुर्वीत इत्युभयोर्विधिकर्मत्वेन निष्पद्येत्त्वेन । धर्मत्वादिति 'चोदनालक्षणाधो-  
धर्मः' इति जैमिनिसूत्रीकधर्मलक्षणाग्रन्तत्वात् । प्रवर्तकेत्यादि आत्मेलेचोपासीत 'आत्मा वा अरे  
ब्रह्मणः' इत्यादिवाक्यशेषतेत्यर्थः । यद्वा विधिवान्वयशेषता । व्यापारस्येति देवताप्रीतिरूपस्वे-  
त्यर्थः । इदं तृतीयाध्याये स्फुटीकरिष्यते । स्वरूपस्येति ब्रह्मप्राप्तिफलवद् ब्रह्मणोपि फलत्वं 'यग-  
कान्तेन हि फलम्' इति निरोधलक्षणप्रत्यात् । स्फुटमाहेति किञ्चाविशेषणत्वात् । अरिस्त उच-

यद् एव हि पूर्वत्र बोध्यते स्वर्गसिद्धये ॥

भाष्यप्रकाशः ।

इति श्रुतेः सर्ववस्तुस्वरूपोऽन्तर्यामिप्राज्ञत्वात् सौवालश्रुतेष्व सर्वान्तर्यामी । अयमर्थः । वेदस्य वा साध्यार्थपरता त्वयाङ्गीकृता सा श्रुतेः प्रवर्तकत्वालुरोधात् । तत्र श्रुतेर्यत् प्रवर्तकत्वं तत् किं यावदधिकारिणः प्रति साधारणं, किं वा असाधारणम् । आये कस्यापि त्रैवर्णिकस्य नरको न स्यात् । तथा राजदण्डादेरपि लोके कोऽपि विषयो न स्यात् । रोगी च नोपलभ्येत । अविहितानिषिद्धाश्च निवृत्तेरपि तत् एव संभवात् । तदभावे नरकादेरप्यसंभवात् । अथ पूर्वकर्म-जन्यदुरदृष्टवशादविहितादौ प्रवृत्तिः । तर्हि तादृशेन शुभादृष्टेन विहितेऽपि प्रवृत्तिसंभवाच्च श्रुतेः प्रवर्तकत्वसिद्धिः । अथासाधारणम्, तर्हि तदसाधारण्यं स्वभावतो वक्तुमशक्यं, हेत्यन्तर-साहाय्येन साधनीयम् । तत्र कालादेः साधारणत्वात् तत्तज्जीवादृष्टस्य तथात्वं कल्पनीयम् । तथा सति तेनैव प्रवृत्तिसंभवाच्च श्रुतौ प्रवर्तकत्वनिर्धारः कर्तुं शक्यः । अथ प्रवृत्तेः शब्दश्रवणान्तरभावित्वदर्शनाददृष्टादेः सहकारित्वेनैव प्रवेक्ष्यो, न करणत्वेनेति विभाष्यते, तर्हि दृष्टसं-पादितदृष्टसामग्रीसत्तायां प्रवृत्तिरकुण्ठितैव स्यात् । अवतमसे चाश्रुपदर्शनेन सहकारिदौर्बल्येऽपि कार्योत्पत्तिनिर्भारात् । अतः कौण्डिन्यदर्शनात् फलशून्यं प्रवर्तकत्वं न श्रुतेः शक्यवचनम् । तेन रश्मिः ।

पादवन्ति अयमर्थ इत्यादि । साध्यार्थपरतेति 'चोदनाश्रुणोऽर्थो धर्मः' इति सूत्रे कार्ये धर्मे चोदना प्रमाणमिति कार्यपरत्वं वेदप्राप्त्याप्यव्यापकमिति साध्यार्थपरतेत्यर्थः । प्रवर्तकत्वत्वेत्यादि । अयमर्थः । 'यचेत् स्वर्गकामः' इत्यादौ यजेतेत्यत्रास्त्वंशब्दयं प्रकृतिप्रत्ययरूपम् । तत्रास्यातत्त्वलिङ्गत्वान्मां प्रत्ययो मुक्तो भवति । तान्मां भावनैवाभिधीयते, विधिनिमज्जनेत्यादिशास्त्रात् । विधिः प्रेरणं, भावना च भवितुर्मवनानुसूत्रे भावकव्यापारविशेषः । सा च शाब्दीभावनार्थीभावना च । तत्र पुरुषप्रवृत्त्य-नुसूत्रे व्यापारविशेषः शाब्दीभावना लिङ्गाध्याया । अयं भां प्रवर्तयति प्रवृत्त्यनुसूत्रव्यापारवानयमिति लिङ्गश्रवणे प्रत्ययात् । यथा गोशब्दश्रवणे गोत्वं प्रतीयते इति गोत्वं गोशब्दार्थः । ननु स च व्यापार-विशेषो न विध्यर्थाऽपि तु इहसाधनत्वं तदर्थं इति चेत् । यागस्तु इहसाधनं तस्मात्त्वं कुत्र इति सहप्रयोगात् । पर्यायतायां तु सहप्रयोगो न स्यात् । स च लोके पुरुषनिष्ठः । वेदे तु पुरुषाभावा-च्छब्दनिष्ठ एव सः । अतो वेदः प्रवर्तयति । एतादृशप्रवर्तकत्वं तु वेदस्य साध्यार्थपरत्वे, न तु सिद्धा-र्थपरत्वे इति प्रवर्तकत्वालुरोधात्तत्वेत्यर्थः । साध्यार्थे प्रवृत्तिर्न तु सिद्धार्थे इति भावः । तत्त एवेति निषिद्ध एवेत्यर्थः । तदभावा इति अपिहितनिषिद्धाचरणभाव इत्यर्थः । श्रुतेरिति विधिश्रुतेरित्यर्थः । तथात्वमिति हेतुत्वमित्यर्थः । संभवादिति प्रवृत्तिसंभवादित्यर्थः । तच्चोदतेति अदृष्टसंपादितदृष्ट-साध्यामग्रीसत्तायामित्यत्र सामानाधिकरण्यं सप्तम्यर्थः । तथाच तादृशसत्तासमानाधिकरणा शब्दश्रवणान-न्तरं भावनायां प्रवृत्तिरकुण्ठितैव स्यादित्यर्थः । नन्वादृष्टं तथा न प्रवर्तयति कुण्ठिता प्रवृत्तिरिति चेत्-श्राद्धः अथेत्यादि । अथहीनं तमः अवतमसं 'अवसमन्वेभ्यसप्तमः' इति सूत्रेणाच् तस्मिन्नित्यर्थः । सहकारित्वादि बालोक्तसंबोगदौर्बल्येपीत्यर्थः । निर्धारदिति शब्दश्रवणमन्तरेणापि बालसादृश्य-त्वात् स्वानपाने प्रवृत्तिदर्शनात्तदपि दृश्यम् । फलशून्येति फलमिष्टमनिष्टं च तदुपायवृत्तप्रवर्त-कत्वम् । न श्रुतेरिति अदृष्टस्य धान्यस्य वा वक्तव्यमिति भावः । पूर्वार्थे साधनं करणस्युदन्तमतो व्यापारभावः । फलपदं फलत्वापत्तिश्चे योगफलमतो प्रवृत्तासिद्धत्वापि फलमिताहुः तेनेति । द्वितीयां



## सिद्ध एव हि सर्वत्र वेदार्थो वेदवादिनाम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

साधनव्यापारफलस्वरूपाणि कर्मणां श्रुतिर्षोषयतीत्येतावन्मात्रमङ्गीकार्यम् । नच प्रवृत्तिनिवृत्त्यनुपपत्तिः । ईश्वरस्यैव प्रवर्तकस्य निवर्तकस्य सत्त्वात् । नचात्र कल्पना । 'एव उ एव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उभिनीषति, एव उ एवासाधु कारयति तं यमघो निनीषति' इत्यादिश्रुतेः । नच वैषम्यनैर्घृष्यापातः । आत्मसुष्टेरेव श्रुत्यभिप्रेतत्वेन वेदाभावादिति वैषम्यनैर्घृष्यसूत्रे व्युत्पादविष्यामः । अतः श्रुतेः प्रवर्तकत्वाभावेन साध्यार्थपरतैवासंगता । नच तर्हि पूर्वकाण्डे यज्ञबोधनं व्यर्थमिति शङ्क्यम् । तस्य स्वर्गसिद्ध्यर्थत्वात् । विष्यादीनां क्रीडेच्छाव्यापारत्वाच्च तद्वैषम्यमिति कृतप्रयत्नापेक्षसूत्रे व्युत्पादविष्यामः । एवं सिद्धे विष्यादीनां क्रीडेच्छाव्यापारत्वे तदर्थानां तत्फलानां च क्रीडाशेषतैवेति तत्प्रतिपादकत्वेनैवोपयोरैकशक्त्यर्थं, न कर्मप्रतिपादकतयेति मन्तव्यम् । पुरःस्फूर्तिकमादाय क्रियापरत्वाङ्गीकारेऽपि तेन पूर्वकाण्डस्यैव धर्मार्थत्वसिद्धिर्न सर्वस्य वेदस्येति तावन्मात्रस्य साध्यार्थतोपगमेन पूर्वमीमांसकमतं द्वाभ्यां दूषितम् । अतः परं पूर्वकाण्डस्यापि साध्यार्थत्वमनुपगम्य दूषयन्ति साधेन सिद्ध एवेत्यादि । सर्वत्रेति काण्डद्वये । पूर्वत्रेतिपाठे अपरेध्याहारः । वेदवादिनामिति सर्ववेदश्राभ्याप्यज्ञानरहितः ।

कारिकां विवृण्वन्ति न च प्रवृत्तीत्यादि । अत्रेति ईश्वरस्य प्रवर्तकत्वे निवर्तकत्वे चेत्यर्थः । श्रुतेरिति उपलक्षणमेतत् । लोकदृष्टान्तेनैश्वरे संभवति प्रवर्तकत्वादौ शब्दे दृष्टान्ताभाव इति । यज्ञ एवेत्युत्तरार्थं विवरीतुमाहुः न च तर्हीति । साध्यो यज्ञस्तत्परत्वाभाव(काल)इत्यर्थः । स्वर्गेत्यादि न तु प्रवृत्त्यर्थत्वमिति भावः । विधिनिमग्नयेति सूत्रे पुरुषनिष्ठमेव प्रेरणं लिङ्गमिधीयते । नन्वीश्वरोऽदृष्टद्वारेण प्रवर्तयिष्यति किं विहितप्रतिषिद्धविधानेनेति चेत्त्राहुः विष्यादीनामित्यादि । तद्वैषम्यमिति विहितप्रतिषिद्धवैषम्यमित्यर्थः । व्युदिति द्वितीयाध्यायतृतीयपादे व्युत्पादविष्याम इत्यर्थः । क्रीडेच्छेत्यादि तज्जन्यत्वे सति तज्जन्यजनको हि व्यापारः । इच्छाजन्यत्वे सति व्यापारत्वमिच्छाजन्यक्रीडाजनकत्वं, क्रीडेच्छाया व्यापारत्वम् । तदर्थानामिति विष्याध्यायानामित्यर्थः । क्रीडाशेषता दशविषलीलायता, पारार्थ्यं शेषलक्षणमिति । तथा च क्रीडायागादिस्तदर्थः विष्यर्थः प्रेरणादिः । एवकारस्तु, ननु यागादिर्जीवधर्मः इति जीवक्रीडा नात्मक्रीडा तच्छेषता चेन्न, परानु तच्छ्रुतेरिति ईश्वरक्रीडा तच्छेषता चेति । क्रीडा । तच्छेषतेतरव्यवच्छेदकः । यद्वा न यागादिः किंतु 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते' इत्याद्युक्ता सर्गादिवेदान्ते तच्छेषता विष्याध्यायं प्रेरणादौ इत्यर्थः । तत्प्रतीति दशविषलीला तच्छेषप्रेरणादिप्रतिपादकत्वेन । साध्यार्थपरताया दूषितत्वादेवकारः । उभयोर्वेदवेदान्तयोः । ऐकशक्त्यर्थं तु 'यदेव विषया करोति' इति 'तमेतं वेदानुबचनेन प्राक्षणा विविदिषन्ति' इतिश्रुतिन्याम् । न कर्मसि साध्यार्थपरतया नेत्यर्थः । अन्नलभ्यमिति मननाहम् । 'क्रीडार्थमात्मन इदं त्रिजगत्कृतं ते' इतिवाक्यात् । न चैवमीश्वरः प्रवर्तयतीति मतं दृष्टविरोधीति 'बोदना पुनरारम्भः' इतिसूत्रस्य भाष्यविरोध इति वाच्यम् । लौकिकानुग्रहाय जैमिनेः प्रवृत्तत्वेन दृष्ट एव तेषां मिश्रासात् तत्र विधेः प्रवर्तकत्वोक्तेरिति । यद्वा 'यदेव विषया करोति श्रद्धयोपनिषदा वा' इति श्रुतिप्रासविकल्पोक्तानुष्ठानकरणे तथैव वर्तते । अनुना तु 'तमेतं वेदानुबचनेन प्राक्षणा विविदिषन्ति' इतिश्रुत्यानुष्ठानमिति न किंचिदेतच्छास्त्रमेवात् । ननु न तथा प्रतीयत इतिचेत्त्राहुः पुर इत्यादि । तावदित्यादि पूर्वकाण्डवाक्येऽप्येवमित्यर्थः । द्वाभ्यामिति कारिकाभ्याम् । अध्याहार इति । उत्तरकाण्डसंग्रहयेति भावः ।

मन्त्राणां कर्मणां चैव दर्शनश्रवणाच्छ्रुतौ ।

कृतिश्च सिद्धतुल्यत्वं वेदः स्वार्थं च सन्मतः ।

‘प्रजापतिरकामयत प्रजायेय’ इति । ‘स एतदग्निहोत्रं मिथुनमपश्यत्’ । ‘प्रजापतिर्यज्ञानसृजताग्निहोत्रं चाग्निष्टोमं च पौर्णमासीं चोक्थ्यं चामावास्यां चातिरात्रं च तानुदमिमीत यावदग्निहोत्रमासीत् तावानग्निष्टोम’ इत्यादि । न ह्युपाख्यानानां मिथ्यार्थत्वं बुद्धजन्मनः पुरोक्तं युक्तं वा । तथा सति वेदानाम-प्रामाण्यमेव स्यात् । मिथ्योपाख्यानप्रतिपादकलोकवत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

पूर्वकं तदनुसारिणाम् । चैवेति चकारो ‘अपश्यत् पुरोडाशं कूर्मं भूत५ सर्वन्तम्’ इति इष्यादीनां दर्शनस्य समुच्चारकः । मन्त्राणां दर्शनं तु, ‘स एतं कसर्णीः काद्रवेयो मन्त्रमपश्यत्, स एतं दीक्षितवादमपश्यत्’ इत्यादिषु बोध्यम् । स्वार्थं चेति चोऽप्यर्थे । अतः स्तुतिं सद्बुचिनोति । उक्तं विभजन्तो दर्शनस्य श्रुती आहुः प्रजापतिरित्यादि । अत्राद्या तैषीरिय-ब्राह्मणस्या । अस्वामपश्यदित्यस्य ज्ञानार्थताया अपि शक्यवचनत्वात् सिद्ध्यर्थत्वं न निःसंदिग्धं स्यादित्यतो द्वितीयस्या उपन्यासः । सा च संहिताप्रथमाष्टकस्या । तत्रोक्तसो-न्मानस्य कर्मणामसिद्धत्वेऽशक्यवचनत्वादिति । न हीत्यादिकं विभागभाष्यम् । तेनायमर्थः । व्यासादधीतवेदः श्रुतभारतः स्वयमृषिर्जैमिनिर्यदि धर्मरूपायाः क्रियायाः सिद्धत्वं नामिप्रे-यात् तदा भावार्थाधिकरणे, ‘भावार्थाः कर्मशब्दास्तेभ्यः क्रिया प्रतीयेत’ इत्यनेन सिद्धाव-रश्मिः ।

कर्मदर्शनश्रुतेर्भाष्ये वक्तव्यत्वान् मन्त्रदर्शनश्रुतेऽनुक्तत्वात् दर्शयन्ति मन्त्राणामित्यादि । भाष्ये । कृतेर्भेदेति कृतिर्यज्ञस्तस्य नित्यत्वेपि ऋग्वेदार्थमाविर्भावतिरोभावाम्नां साध्यत्वानेपि सिद्धतुल्यत्वं, सर्वस्य नित्यत्वादिति । प्रकृते । दर्शनश्रुती इति दर्शनश्रुती इति द्विवचनान्तमि-दम् । ज्ञानार्थताया इति एवं भविष्यतीति ज्ञातवानित्येवं साध्यज्ञानार्थताया उक्तप्रकारेण वा इत्यर्थः । उक्तस्येति उदमिमीतेत्युक्तसेत्यर्थः । इतीति । नहि साध्यस्य षट्सोन्मानं संभवतीति भावः । विभागभाष्यमिति ‘वेदः स्वार्थं’ इत्यादिकारिकैकदेशव्याख्याश्रुत्वोर्ष्या-ख्यानभाष्यम् । विभागशब्दस्तावद्भाष्यानेषु प्रयुज्यते विशिष्य तु भाष्यविभागे प्रतिविधास्यामः इति सृष्टिभेदवादे कथनात् । अर्थपरोत्र विभागशब्दः । स्वरूपपरो यथाह ‘शब्दचित्रं वाच्यचित्रमव्य-ञ्जमपरं स्मृतम्’ इत्यत्राप्यञ्जममममिप्रेत्येतावदधमकाव्यलक्षणमितरद्विभागपरमिति । तथात्र नहीत्यादि वेदस्वरूपपरं न भवति किंतु व्याख्यानभाष्यमित्यर्थः । तथापि स एवार्थः । यद्वा । यथा संहिता एकप्राणस्य योगः । वायुः शब्दतामापद्यते इति प्राणः । तद्भ्रगवद्भासस्य सूत्राणि तदीयैकप्राणयोगः एकस्य विभज्य धारणार्थं विभागस्य भाष्यं युक्तमिति । अत एव शैवभाष्ये व्याख्यायते इति वक्तव्ये विभज्यत इत्युक्तम् । तेनेति एकदेशभाष्यस्य पूर्वकारिकाव्याख्यान-सापेक्षत्वेनेत्यर्थः । वेदस्वरूपेतरशब्दाख्यानं तत्परत्वेनेति वार्थः । अयमिति मीमांसकादिनिरासको वक्ष्यमाणोर्थ इत्यर्थः । तदर्थं सार्धकारिकार्यमाहुः व्यासादित्यादि । भावार्थेत्यादि द्वितीयाष्याये इत्यर्थः । सिद्धेत्यादि भावार्था इत्यत्र भावशब्दस्तावद् ‘भावे धम्’ इति सूत्रनिष्पन्नः

१. ‘कृतिश्च’ इति भाष्यपारमे रश्मिकरैः कृतेवेति क्रीडन् व्याख्यातोक्तिः ।

भाष्यप्रकाशः ।

स्वापन्नधात्वर्थाभिधायकानां नामपदानां क्रियाप्रत्यायकत्वं न वदेत् । नच तत्र भावार्थपदेन भावनार्था इत्येवोच्यत इति वाच्यम् । तथा सति कर्मशब्दपदवैयर्थ्यापत्तेः । भावार्थैः क्रिया प्रतीयेतेतावतैव चारिताध्यात् । तथा 'सर्वेषां भावोऽर्थ इति चेत्' इत्यग्निमसूत्रं च न वदेत् । क्रियाबोधकाख्यातपदानां भावनार्थत्वस्य सर्वजनीनत्वेन सर्वेषां भावोऽर्थ इति संदेहसैवानुद-  
यात् । तथा अग्निमसूत्रद्वये क्रमेण नाम्नां पुरुषानपेक्षक्रियाप्रतिपादकत्वम्, आख्यातानां तु-पुरुषा-  
पेक्षक्रियाप्रतिपादकत्वमिति विभागं च न कुर्यात् । साध्यैकत्वभावक्रियावादे पुरुषानपेक्षक्रि-  
याया एवाभावात् ।

किंच । यागादिधर्मरूपा क्रिया यदि सर्वदा साध्यावस्थैव स्यान्न कदापि सिद्धावस्था, तदा तन्निष्पत्तेः कदाप्यभावाच्चोदनापि नोच्येत । 'चोदना पुनरारम्भ' इति लक्षणमपि तस्या न क्रियेत ।  
रश्मिः ।

इति तथेत्यर्थः । भीमांसकाभिमानिशङ्कामनूद्य निषेधन्ति न च तत्रेत्यादि । भावनार्था इति । भावनार्था आख्यातशब्दास्तेभ्योऽपूर्वं प्रतीयत इतिसूत्रार्थात् । यथाहुः—

'द्रव्यादिशब्दतोऽपूर्वधीर्भावार्थपदादुत् ।

द्रव्यादीनां फलार्थत्वात् तच्छब्देन ह्यपूर्वधीः' ॥

'क्रियाद्वारमृते द्रव्यं फलेन नहि युज्यते ।

भावनवाचिनोऽपूर्वमाख्यातादवगम्यते' ॥

इति 'सोमेन यजेत' 'हिरण्यमात्रेयाय ददाति' इत्यादौ भावार्थस्य यागदानादेः साध्यत्वेन फलं प्रति असाधनत्वान्नापूर्वप्रत्यायकत्वं किंतु सोमादिद्रव्यादीनामिति पूर्वपक्षः । क्रियामन्तरेणाफल-  
वन्तो भवन्तो द्रव्यादयः काष्ठादिदृष्टान्तमनुरुन्धाना भावनवाचितां समर्पयन्ति । यजति ददा-  
तीत्यादीनामपूर्वबोधकतामाख्यातानाम् । धात्वर्थव्यतिरिक्ता सर्वधात्वर्थसंबद्धकरोत्यर्थरूपा भाव-  
नेति । चतुःसूत्रमधिकरणमिदं द्वितीये त्वेकसूत्रे 'चोदना पुनरारम्भ' इत्यस्मिन्नधिकरणेऽपूर्वसदसद्भावे  
संशयः । यागस्य क्रियारूपत्वेन त्रिध्वजावस्थायितया कालान्तरभाविफलजननासामर्थ्यान्मध्ये व्यापार-  
रूपमपूर्वद्वारं कल्प्यतेऽतोऽपूर्वमस्तीति सिद्धान्तयन्ति, तदिदं सूत्रं विरुणद्धि । सूत्रेष्वपूर्ववाचक-  
पदाभावात् न च यागस्य करणत्वानुपपत्तिः । आख्यातानां क्रियासामान्यवाचितया समानपदो-  
पात्तस्य धातोश्चातीन्द्रियक्रियाविशेषवाचितया तन्निष्ठस्य करणत्वस्य देवताप्रीतिरूपव्यापारेण  
सिद्धान्तानुपपत्त्यभावात् । साधकतमं करणमिति करणलक्षणाङ्गीकारे तु स्वरूपेण निर्वा-  
हान्न व्यापारापेक्षात् आख्यातपदैस्तत्कल्पनस्याशक्यत्वात् । पुरुषप्रवृत्तिस्तु न यागः तदभिव्य-  
ञ्जकतया तदेकदेशत्वात् । यथाहि उद्यमननिपतनरूपपुरुषव्यापारसहकृतेन परशुनाघातात्क-  
ट्टसंयोगद्वारा छिदा साध्यते तथा चोदनाप्रयुक्तपुरुषव्यापाराभिव्यक्तयागेन देवताप्रीतिद्वारा फलं  
साध्यते, अतः प्रवर्तकत्वेनाप्यपूर्वकल्पनमशक्यमिति । एतद्वर्षणं स्फुटमिति प्रकारान्तरमाहुः  
तथासतीत्यादि । अग्निमेत्यादि 'येषामुत्पत्तौ स्वे प्रयोगे रूपोपलब्धिस्तानि नामानि तस्मात्तेभ्यः  
पराकाङ्क्षा मूतत्वात्स्वे प्रयोगे' । 'येषां तूत्पत्तौ अर्थे स्वप्रयोगो न विद्यते तान्याख्यातानि  
तस्मात्तेभ्यः प्रतीयेताश्रितत्वात्प्रयोगस्य' इति सूत्रद्वये इत्यर्थः । 'चोदनापीति 'चोदनालक्षणोर्षो धर्मः'  
इति सूत्र इत्यर्थः । क्रियायाः प्रवर्तकं बचनं चोदनेत्युच्यते तस्याश्च कृदन्तत्वमिति सिद्धाव-  
स्थाबोधिका सा नोच्येत धर्मलक्षणत्वेनेत्यर्थः । तस्या इति चोदनाया इत्यर्थः । न क्रियेतेति

भाष्यप्रकाशः ।

अतो जैमिनेरपि वेदस्य सिद्धार्थपरतैवाभिप्रेता । इदं यथा तथा भावार्थाधिकरणभाष्ये व्युत्पा-  
दितभाचार्यचरणैः । मयापि तद्विवरणे निपुणतरं प्रपञ्चितमिति नात्र लिख्यते ।

रश्मिः ।

सिद्धावस्थापन्नधात्वर्थबोधकघञन्तारम्भपदेन न क्रियेतैत्यर्थः । न च स्वर्गादिरारभ्यते येन  
तदपूर्वमारम्भः इति न घञन्तमिदमिति वाच्यं 'चोदनालक्षणोर्धर्मः' इत्यत्रानन्वयात्  
अपूर्वानङ्गीकारात् स्फुटीभविव्यति चैतदुपरिष्ठात् । न च करणत्वोपपत्तये व्यापारावश्यकतेति  
शङ्काम् । देवताप्रीतेर्व्यापारत्वात् । न च वैयधिकरण्यम्, विषयतासंबन्धेन यजमाने  
सत्त्वात्तस्याः । अत इति धर्मलक्षणं चोदना तस्याश्च घञन्तारम्भपदेन विवरणादित्यर्थः ।  
व्युत्पादितमिति अत्र स्पष्टप्रतिपत्तये तद्विवरणेन सहार्थं उपादीयते । तथाहि 'भावार्थाः कर्म-  
शब्दास्तेभ्यः क्रिया प्रतीयेतैष द्वयो विधीयते' इति सूत्रं न सर्वेषु धर्मोपि तु केषुचिदेव पदेषु इत्यत्र  
हेतुनिर्णयाय प्रवृत्ते । अस्यार्थः क्रियावाचिनां धातुत्वानुशासनात्सर्वधातुष्वनुगत रूपं यत्क्रियासामान्यं  
स भावः, सोऽर्थो विधेयो येषां ते भावार्थास्तादृशा ये शब्दाः ते कर्मवाचका इत्यर्थः । इदमे-  
वानुगत रूपं क्रियासामान्यमिति भाष्यम् । तथाच यजत्यादयो धातुत्वेन रूपेण क्रियासामान्यं यज-  
तित्वादिना प्रतिनियतरूपेण क्रियासामान्यव्याप्यं यागसामान्यरूपं विशेषं प्रतिपादयन्तीत्यर्थः पर्य-  
वसन्नः । ननु किं क्रियाया रूपद्वयनिरूपणेन पूर्वोक्त एवाथोस्तु सूत्रस्येति चेन्न, पुरुषक्रियामात्रस्य  
धर्मत्वाभावात् वेदैकसमधिगम्यातीन्द्रियस्थिरयागस्यैव धर्मत्वात् । स्थिरत्वस्य च यजतिना यागसा-  
मान्यबोधन एव संभवात् सामान्यस्य च नित्यत्वात् । अतो रूपद्वयनिरूपणस्यावश्यकत्वात् । ननु  
क्रिया प्रत्यक्षा यजतीतिप्रत्ययाभिलाषयोः क्रियाविशेषं कुर्वाणं दृष्ट्वैव संभवादतीन्द्रियत्वं कथमिति  
चेन्न, द्रव्यदेवतासंबन्धो हि यागः । चतुर्थध्याये 'यजतिचोदना द्रव्यदेवताक्रियं समुदाये कृतार्थत्वात्'  
इति सूत्रे द्रव्यदेवताक्रियासमुदायस्य तल्लक्षणत्वात् द्रव्यदेवते यागस्य रूपमिति-आमिक्षाधिकरणे  
सिद्धत्वाच्च, तयोश्च संबन्धः प्रीतिहेतुत्वेन स्वीकारः,

'देवान् भावयतानेन ते देवा भावयन्तु वः ।

परस्परं भावयन्तः श्रेयः परमवाप्स्यथ' ॥

इति वाक्यात् । स च देवताया अतीन्द्रियत्वात्परमात्मधर्मत्वाच्चातीन्द्रिय इति । न च देवता  
यजतीति प्रयोगापत्तिः । तादृशस्वीकारस्य देवनिष्ठत्वादिति वाच्यम् । तादृशव्यापारस्य फलत्वेन  
कर्मनिष्ठत्वात् । तेन देवदत्तो यजतीति प्रयोगानापत्तिरपि दत्तोत्तरा । ऋत्विजो यजन्तीति त्विष्टमेव  
योधा युञ्जन्तीतिवत् । प्रैषे होतर्यजेति प्रयोगात् । अतः फलरूपो यागोऽतीन्द्रियः 'चातुर्होत्रं च  
सत्तम' इति क्रियायाः पुरुषावयवेषु गणनाच्च । ननु देवतोद्देशेन द्रव्यत्याग एव यागोस्तु अग्र्य  
इदं न भवेति त्यागवाक्यानुरोधादानस्यापि यजत्यर्थत्वाच्चेति चेन्न, परस्वत्त्वापदानरूपदानस्याप्यतीन्द्रिय-  
त्वात् । लोकप्रयोगस्तु न तात्त्विकः, शास्त्रदृष्टभावात् । न च 'प्रीहीनवहन्ति' 'अग्नीषोमीयं  
पशुभालभेत' इत्यादिक्रियाणां प्रत्यक्षत्वादेतद्दृष्टान्तेन यागोपि प्रत्यक्षो भवतु इति शङ्काम् । मन्त्रेण  
चावघातो, देवपश्यश्च कर्म्यः, लौकिके 'हविष्कृदेहि' 'उभौ हि वै देवानाश्शमितारौ' इत्यादिभि-  
स्तदावाहनादतीन्द्रियत्वात् । फले संपन्नेऽलौकिकक्रियायाः कर्तुंश्च तिरोभावः । न च नार्हति  
स्वीकारो नित्यो भवितुं द्रव्यस्य व्रीक्षादेरनित्यत्वेन तन्न्यहोमोत्तरभावित्वादिति शङ्काम् । 'अप-

रक्षितः ।

यस्य पुरोडाशं कूर्मं मृतं सर्पन्तम्' इत्याद्यर्थवादेषु द्रव्यस्वालौकिकत्वकथनानात् । किं च पुरुषसूक्त-  
विवरणाध्याये—

'इति संभृतसंभारः पुरुषावयवैरहम् ।

तमेव यज्ञं पुरुषं तेनैवायजमीश्वरम्' ॥

इतिवाक्याद्द्रव्यादीनामलौकिकत्वं निराधाद्यम् । 'यज्ञेन यज्ञमयजन्त देवाः' इति श्रुतेः ।  
ते प्रोक्षणादिसंस्कारैरिदानीं लौकिकेषु द्रव्यादिषु संनिधाप्यन्ते, मूर्तां देवतावत् । लौकिकैरेव याग-  
निष्पत्तौ तु संस्कारा व्यर्थतां गच्छेयुः । अतो ये क्षणिकत्वमदृष्टं वा कल्पयन्ति ते न यागपदार्थं  
विदुः । अतःपरमेष्ठ्यं धर्मो विधीयत इति सूत्रशेषार्थः । एष योऽतीन्द्रियत्वादिधर्मवान् सोऽर्थः ।  
लौकिकस्तु संसारहेतुत्वादनर्थं इत्यर्थः । स्थिरत्वेन विद्यमानत्वादेव विधीयते चोदनया पुरुषः प्रव-  
र्त्यते तत्र । प्रलये तु 'स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च' इति श्रुतेर्नित्यक्रियाया ईश्वरधर्मत्वेन तन्निष्ठता,  
तेन धर्मानित्यत्वादिना क्रियात्वादिजातौ पदशक्तिरङ्गीकार्या । सा च धर्म इति तत्स्थित्यर्थं धर्मिणः  
प्रावाहिकी सत्ताभ्युपगन्तव्या । अहोरात्रन्यायेन कल्पस्य कल्पपूर्वकत्वात्तद्गामि रूपे प्रलये सर्वनाशात् ।  
ये पुनर्जीवन्ति ते स्वापाच क्रियाप्रवाहोपरमे तस्या जातेरनाधारत्वापत्त्या कालादौ तत्स्थितिर्निराधारत्वं वा  
कल्पनीयम् । शाब्दबोधसमये च क्रियायाः आक्षेपलभ्यत्वं कल्पनीयं, कर्मदर्शनादिश्रुतीनां च  
स्वार्थं तात्पर्यराहित्यं कल्पनीयमिति वरं धर्मनित्यत्वमित्यलम् । उक्तेर्ये शब्दते सर्वेषां भावोऽर्थ इति चेत् ।  
यदि भावार्थेभ्य एव धर्मः प्रतीयत इति उच्यते तदा सर्वे शब्दाः भावार्थाः क्रियावाचकाश्च सर्वे  
धातुजाः । कृत्यत्वमेव च भावोभिधीयत इतीत्यर्थः । न सर्वे शब्दाः धर्मवाचकाः धर्मस्य पुरुषार्थ-  
त्वात् । भावार्थशब्दैर्नामभिस्तु धर्मः प्रत्याच्यते परंतूदासीनतया न तु पुरुषार्थतया अतो धर्मप्रमिति-  
संपादने भावार्थकर्मशब्दत्वमेव न प्रयोजकं किं तु पुरुषस्वापेक्षणीयः सापेक्षानपेक्षविभागं वदन्-  
रिहरति येषां तुल्यत्वात् स्वे प्रयोगे रूपोपलब्धिस्थानि नामानि तस्मात्तेभ्यः पराकाङ्क्षा न मृतत्वात्स्वे  
प्रयोगे, स इति पञ्चम्यसप्तम्यन्तं स्वीयत्वेनार्थवाचि । तथाच येषां शब्दानामर्थसोत्पत्तौ सत्यां प्रयोग-  
काले रूपोपलब्धिर्जायते तानि नामानि । निरुक्ते नामाख्यात इत्यादिशब्दविभागवचनात् । अतः स्वयं  
नमन्ति कारकतया क्रियाशेषा वाच्ये भवन्ति नामयन्ति, स्वार्थमाख्यातार्थं प्रति, स्वार्थमाख्यातार्थ-  
प्रयोजनाय शेषमृतं कूर्वन्तीति नामसंज्ञा तेषां शब्दानामर्थस्य परार्थत्वज्ञापिका । अतः परार्थत्वेन स्वात-  
न्त्र्याभावाद्वाक्यार्थबोधवसरे नामभ्यो धर्मः पुरुषार्थतया न प्रतीयत इत्ययमर्थो नामशब्दार्थकथनेन  
बोध्यते । तच्छ्रवणानन्तरं पुरुषाकाङ्क्षा न भवति । यथा पचतीत्युक्ते कः इत्याकाङ्क्षा, न तथा  
चट इत्युक्ते, नापि पाक इत्युक्ते । अतःपरं मृतत्वात्स्वे प्रयोगे इति सूत्रांशः, स्वप्रयोगकाले मृतत्वात्  
सिद्धत्वादित्यर्थः । अतस्त्वत्प्रत्यादनार्थं न पुरुषापेक्षेति भावः । तथाच नामभ्योऽनपेक्षत्वेन स्थिरत्वे-  
न धर्मप्रमितावपि पुरुषार्थत्वेन न प्रतीयत अतो भावार्थकर्मशब्दत्वं तत्स्वरूपप्रमित्युपयोग्येव न  
तु पुरुषार्थरूपत्वचटितत्वमित्युपयोगीति सिद्धम् । येषां तुल्यत्वात्स्वे स्वप्रयोगो न विद्यते तान्याख्या-  
तानि तस्मात्तेभ्यः क्रिया प्रतीयेतामित्यत्रायोगस्य । यथा नामभ्यः पुरुषार्थत्वेनाप्रवृत्तिसवा-  
ख्यातेभ्योपीति शब्दां वारयति तु शब्दः । उत्पत्ताविति सतिसप्तमी आनन्तर्वाचिका । अर्थ इति  
निरूपयन्ती । स्वप्रयोग इति शब्दप्रयोगः । तथा चार्थं सूत्रार्थः, येषां शब्दानामर्थोत्पन्नानन्तरमर्थे

भाष्यप्रकाशः ।

किंच । अर्थवादाधिकरणेष्वर्थवादानां विधेयत्वापकत्वेन प्रामाण्यकथनादपि तथा । यदि हि बालातुराद्युपच्छन्दनवदर्थवादानां स्थापकत्वमभिप्रेयात् प्रामाण्यं तेषां न भूयात् । तदुपच्छन्द-  
रश्मिः ।

प्रयोगो न विद्यते अर्थं प्रदर्श्यं प्रयोगो न विद्यते यथा अयं घट इति उत्पत्तिसमये प्रयोगो नात्र निविध्यते तेषामाख्यात इति संज्ञा, यैर्धर्म आख्यायत इति ज्ञापनार्थम् । तस्मादविद्यमानार्थ-  
त्वात्स्वनिष्पत्त्यर्थं पुरुषाकाङ्क्षाया विद्यमानत्वात्तेभ्यः पदेभ्यो धर्मः कर्तव्यत्वेन प्रतीयते । किंचाभि-  
तत्वाप्रयोगस्येति प्रतीतौ हेत्वन्तरम् । प्रयोगो ह्यनुष्ठानं तत्पुरुषाभितं भवति । पुरुषप्रयत्नव्यतिरेकेण धर्मो न निष्पद्यते । आख्यातार्थस्य भावना उत्पादनात्मिका क्रिया पुरुषधर्मः । अतः स्वनिष्प-  
त्त्यर्थं पुनः पुनः प्रयोगार्थं च पुरुषोऽपेक्ष्यते इति पुरुषार्थो धर्मस्तेभ्यः प्रतीयत इत्यर्थः । नामभ्यस्त्वौदा-  
सीन्येनेत्युक्तम् । एवमाख्यातस्य धर्मप्रत्यायकत्वे सिद्धे आख्यातविशेषो लिङ् तदर्थं प्रवर्तकत्वं वदन्  
चोदनालक्षणोऽर्थो धर्म इति पूर्वमुक्तं तत्र चोदनास्वरूपमाह 'चोदना पुनरारम्भ' इति न त्विदमधिकरणान्तरं  
पूर्वशेषत्वात् विषयान्तरादर्शनाच्च । चोदना तु प्रथमतः प्रवृत्तिजनकत्वादारम्भ इत्यर्थः । पुनःशब्दो  
हि स्वर्थः । चोदना हि प्रवर्तकं वाक्यं तेन चाख्यातपदोक्ता भावना विधीयते, अयं मां प्रवर्त-  
यतीति प्रेरणया नियोज्ये प्रवृत्तिरूपारम्भजननात् । तथाच विधेयत्वेन चोदनाविषयोर्धर्मो धर्म  
इति । अतस्तस्य वाक्यस्य धर्मत्वज्ञापकत्वमतो भावार्थैः कर्मशब्दैर्यागो दानं होम इत्यादिभिः यथा-  
सिद्धत्वेन धर्मः प्रतिपाद्यते, यथा चाख्यातैर्विशेषणत्वेन यागेन भावयेदिति यजेतेत्यस्मात् तथानेन  
वाक्येन विशेष्यत्वेन धर्मो न प्रतिपाद्यते, पुरुषविशेषणत्वेनैव धर्मप्रमितिः विशेषणं चौदासीनप्रभृत्या  
आरम्भः पुरुषविशेषणं पुरुषधर्मस्तच्छिष्ट इति यावत् । आरम्भस्तद्योग्यो धर्म इति पुरुषविशेषणमा-  
रम्भ इति । स च निष्पादनार्थं प्रवृत्तिरित्येतावान् लिङ्गैर् विशेषः । न च प्रवर्तकवाक्यस्य धर्म-  
त्वज्ञापकत्वे धर्माज्ञापकत्वादव्यासिद्धक्षणे शङ्का । आरम्भत्वेन धर्मप्रमितेरपि भवनात् । नन्वाख्या-  
तत्वाविशेषेपि लिङ्गैर् विशेष इत्यत्र को हेतुरिति चेन्नैवं, यथाख्यातानां भावनालक्षणः क्रियारूपोर्धनिष्ठो  
व्यापारोऽभिधेयः तथा लिङ्गोमिधानलक्षणः अङ्गैः कर्म भावयेत् कर्मणा फलं भावयेत् इति पूर्वापरी-  
भावापन्नः शब्दनिष्ठो व्यापारोऽभिधेयः । तादृशेन शब्दनिष्ठव्यापारेण पुरुषः कर्मणि प्रवर्तत इति  
तस्य पुरुषे प्रेरणासंबन्ध इति । न चात्र विप्रतिपत्तयम् । लोके घटमानय इत्यादिशब्दप्रवचान-  
न्तरभाविन्यां प्रवृत्तौ अयं मां प्रवर्तयतीति प्रतीतेस्तदनुरोधेन वेदेति तथा कल्पनात् । न चैवं एषउ  
एष साद्रुफर्मं कारयतीति श्रुत्युक्तमीश्वरस्य प्रवर्तकत्वं कथं घटते इति शङ्काम् । ईश्वरः प्रवर्तयतीति  
मतं शङ्कानुसारीति लौकिक्यनां दृष्टे विश्वस्थानामत्र संमुखीकरणार्थत्वात् । अतोऽस्मिन्नधिकरणे सिद्धा-  
वस्थापन्नत्वात्पर्यरूपक्रियात्मको धर्म उदासीनो नामपदेभ्यः प्रतीयते, साध्यावस्थापन्नत्वात्पर्य-  
क्रियात्मकः पुरुषापेक्षः पुरुषार्थरूप आख्यातेभ्यः । तत्रापि लिङ्गैर्नारम्भ्यतया । अतः पुरुषार्थतया  
तदारम्भ्यतया च प्रतीतिजननादाख्यातपदानि मजन्ते प्रमितिजननेन श्रुयतां, नामपदानि तु सिद्धत्वो-  
पकृतया तदुपकारकाणीति सिद्धम् । एवं श्रुत्यादितं प्रपञ्चितं चेत्तर्कः । एवं सिद्ध एवेलाप्यर्थाकारिका  
विवृता । मन्त्राणामित्यादि विवरीतुं मन्त्रादीनामर्थवादत्वमपीति तदर्थं विचारयन्ति किंचार्थैत्यादि ।  
अर्थवादेत्यादि इदमधिकरणं पूर्वतन्त्रे प्रथमस्य द्वितीयपादेति । तथेति अर्थवादानां सिद्धार्थ-

भाष्यप्रकाशः ।

नस्य प्रतारणरूपत्वात् । ननुपच्छन्दनवाक्यस्य फलांश एव प्रतारणरूपत्वं, न प्रवर्तनांश इति, न तत्रेवात्रापि दोष इति चेन्न । स्वर्गादिरूपस्य फलस्याप्रत्यक्षत्वेन विधिवाक्योक्तफलांशेऽपि तथात्व-  
प्रसङ्गात् । अत उपाख्यानानां मिथ्यार्थप्रतिपादकत्वकथनं ताथागतवासनावलम्बनमेव । नच-

‘परोक्षवादो वेदोऽयं बालानामनुशासनम् ।  
कर्ममोक्षाय कर्माणि विधत्ते क्षगदं यथा’ ॥ इति,  
‘फलश्रुतिरियं नृणां न श्रेयो रोचनं परम् ।  
श्रेयोविवक्षया प्रोक्ता यथा भैषज्यरोचनम्’ ॥

इतिपुराणवाक्यादुपच्छन्दनन्यायेन मिथ्यात्वमाद्रित्य इति वाच्यम् । तत्रैवमर्थाभावात् । सर्वथा सन्मार्गविद्युत्त्वानां नानाकामानां सहसा कामानिच्छित्मालोच्य तांस्ततो निवर्तयितुं स्वर्गादिरूपं तदमीष्टं सदेव नश्वरं फलं प्रदर्श्य तेन तेषां सन्मार्गवर्तित्वविधानेन कर्ममोक्षेऽधिकारिणः कर्तुं कुसुमरूपं तदिति तत्र मिथ्यात्वगन्धस्यापि वक्तुमशक्यत्वात् । ‘फलश्रुतिं कुसुमितां न वेदद्वा वदन्ति हि’ । ‘पुष्पेषु फलबुद्ध्यः’ इत्यादिवाक्यैस्तथानिश्चयात् । अतस्तत्र विश्रान्त्या मायावादेन वा ये भ्रान्तास्तेषामेव वेदार्थं तथा भानं, न वेदवादिनामित्यर्थवादा अपि स्वार्थप्रमितिं जनयन्त एव स्तावका इति निश्चयम् ।

किंच । अग्निहोत्रमिथुनदर्शनोत्तरं पठ्यते । ‘तदुदिते सूर्येऽजुहोत,’ ‘यस्यैवं विदुष उदिते सूर्येऽग्निहोत्रं जुह्वति प्रैव जायते’ इति । उन्मानानन्तरं च पठ्यते, ‘य एवं विद्वानग्निहोत्रं जुहोति यावद-  
ग्निष्टोमेनोपाप्मोति तावदुपाप्मोति’ इति । एताभ्यां च विद्वद्वाक्याभ्यामर्थवादभावितार्थविषयकज्ञानस्य फलाङ्गता बोध्यते । यदि स उपच्छन्दनाय मिथ्या श्रावितः स्यात् ततो विद्वद्वाक्यमपि गृहा-  
स्यात् । एवमन्यत्रापि । ततश्च सर्वस्य वेदस्य प्रामाण्यमपि विलूयेत । अतस्तदभावाय सत्यार्थ-  
कथनेनैवोपच्छन्दनमुपगन्तव्यम् । तेन श्रुतिपुराणयोरुभयोरपि सामञ्जस्यात् । ततः कर्मादि-  
रश्मिः ।

बोधकता न तु प्रतारकतेत्यर्थः । फलांश इति कट्टनि मधुरत्वरूपफलांश इत्यर्थः । ताथागतेत्यादि ताथागता बौद्धभेद इति प्रतिभाति । कर्ममोक्षायेति कर्ममोचन इत्यर्थः । तथेत्यादि पूर्वोक्तार्था-  
भावनिश्चयादित्यर्थः । तत्रेति स्तुतिमात्र इत्यर्थः । स्वार्थेत्यादि अत एव आवाणः भवन्ते इत्यस्याः सेतुबन्धे संवादोपि संगच्छते । कचिद्वेशे प्राच्यां प्रयाणां पूजार्थं तरणेनागमनमिति श्रुतमपि । प्रैवेति प्रजायते एवेत्यर्थः । विद्वदित्यादि विद्वत्त्वदृषटितवाक्याभ्यामित्यर्थः यदि स इति अर्थवाद इत्यर्थः । श्रावितः स्यादिति ‘वा शरि’ इत्यस्य वैकल्पिकत्वात् पक्षे ‘विसर्जनी-  
यस्य सः’ इति सत्वम् । विद्वद्वाक्यमिति परोक्षवादो वेदोयमिति वाक्यम् । अन्यत्रापि गोब-  
न्धा एव पशवो अन्ये त्वपशव, आदित्यो यूप, इत्यादावपि । त्रयः पशूनाः १ हस्तादानाः पुरुषो हस्ती  
मर्कटः पशुपतिः पशूनां चतुष्पदासुत च द्विपदामित्यादिश्रुत्यन्तरेऽन्येषां पुरुषादीनामपि पशुत्वश्रावणात्  
तद्विरोधेनापशवः इत्यत्र पशुपदगौण्या उचितत्वात् । एवमादित्यो यूप इत्यादिबुद्ध्यम् । सच्चिदान-  
न्दरूपयूपस्य संस्कारेण चित्वाधान्यात् । इदानींतनानां सर्ववेदादर्शित्वात् । ततश्चेति मिथ्या-  
र्थकथनाद्येत्यर्थः । तेन श्रुतीत्यादि ‘परोक्षप्रिया इव हि देवाः’ इति श्रुतिः पुराणं तूक्तं तयोस्त्वर्थः ।  
एतत्पता प्रकृते किमायतमित्यपेक्षायामुपयोगं मन्त्राणां कर्मणामित्यत्र स्फुटयन्तः सिद्धमाहुः ततः कर्म-

**तस्मात् पूर्वमीमांसानभिज्ञाः क्रियापरत्वं सर्वस्यापि वेदस्य षडन्तो मूर्खा**

भाष्यप्रकाशः ।

दर्शनश्रुतीनां स्वार्थे प्रामाण्यमकलङ्कमिति पूर्वकाण्डस्यापि सिद्धार्थपरत्वमेव । नच जुहुयाद् यजेतेत्यादीनां साध्यकृतिबोधकपदानां व्याकोपः । सिद्धस्य कर्मणः प्रकारज्ञानपूर्वकं करणे फलसंबन्धं बोधयता विद्वद्वाक्येनातिदेशसिद्ध्या कृतेः सिद्धतुल्यत्वेन साध्यकृतिव्यङ्ग्यस्य सिद्धस्यैव धर्मस्य तत्र विवक्षिततया बालोपच्छन्दनायोक्ते साध्यार्थे तात्पर्याभावनिश्चयात् । एकत्र दृष्टः शास्त्रार्थोऽपरत्रापि तथेति न्यायेन विद्वद्वाक्यशून्यस्थलेऽपि तथाऽवसायाच्च । अतः पूर्वकाण्डस्य साध्यार्थपरत्वमप्युक्तमेव । उत्तरकाण्डस्य तु ज्ञानादिप्रतिपादकत्वेऽपि ज्ञानोपासनादीनां विषयभूतब्रह्मणैव स्वरूपलाभेन ज्ञानादिभिर्ब्रह्मण एव प्राप्यतया फलत्वेन च तस्यैव शेषित्वम् । पूर्वकाण्डोक्तफलस्याप्येतस्यैवानन्दस्यान्यानीतिश्रुतस्तदंशत्वाच्च । कर्म फलार्थत्वादिति न्यायात् । इदं फलत्वमप्युपाख्यानगम्यमिति । तदेतदुक्तं नहीत्यादिना । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । यस्मादुक्तरीत्या विचारे न सर्वस्यान्नापस्य क्रियार्थत्वं, न वा पूर्वकाण्डस्य साध्यार्थपरत्वं तस्मात् ते तथेति तद्वाक्येन शास्त्रयोनित्वव्याकुलीभावाभावात् पूर्वपक्षोऽसंगतरश्मिः ।

इत्यादि । तत् इति अर्थवादानां स्वार्थप्रमितिजनयतामेव स्तावकत्वादित्यर्थः । इतीति इति हेतोस्तत्र साध्यस्य दर्शनायोगेन सिद्धस्य कर्मणो दर्शनात्थेत्यर्थः । कृन्तिञ्चेत्यादि भाष्यं विवरीतु माहुः न चेत्यादि । साध्यकृतीति पुरुषनिष्ठा शब्दीभावनासाध्यार्थीभावनेत्यर्थः । अतिवेशेत्यादि । अन्यत्रैव प्रतीतायाः कृत्स्नायाः धर्मसन्ततेः । अन्यत्र कार्यतः प्राप्तिरतिदेशोऽभिधीयते ॥ प्राकृतात्कर्मणो यस्मात्तत्समानेषु कर्मसु । धर्मप्रवेशो येन स्यात् सोऽतिदेश इति स्मृतः ॥

इति द्विधालक्षितातिदेशस्यान्यत्राग्निहोत्रे प्रतीतायाः प्रकारज्ञानपूर्वककरणरूपायाः धर्मसन्ततेरन्यत्र जुहुयात् सोमेन यजेत इत्यादावतीन्द्रिययागादौ कार्यतः फलसंबन्धार्थं प्राप्तेः सिद्धान्तरस्य फलसंबन्धादाख्यातबोधितकृतेः सिद्धतुल्यत्वेनेत्यर्थः । 'यज्ञो वै विष्णुः' इतिश्रुतेः सिद्धतुल्यत्वाभावे तथा विष्णुद्रव्यसंबन्धरूपातीन्द्रिययागोऽभिव्यक्तो न स्यात् । 'स्वयमेवात्मनात्मानम्' इतिवाक्यविषयत्वात् । अतिदेशे विद्वद्वाक्यं प्रमाणमुक्तं 'परोक्षवादो वेदोयम्' इत्यादि । सिद्धस्येति अतीन्द्रियस्य । तत्रेति जुहुयात् यजेत इत्यादावित्यर्थः । किमत्रातिदेशकमित्यपेक्षायामाहुः एकत्रेत्यादि तथाच पूर्वत्रापि न्यायेनातिदिश्यत इत्यर्थः । अत इति फलसंबन्धस्याहेयत्वादित्यर्थः । तस्यैवेति ब्रह्मण एवेत्यर्थः । पञ्चप्रकृतियागानामात्मसुखमेव फलं न स्वर्गलोकाख्यं 'अक्षय्यं ह वै चातुर्मासयाजिनः सुकृतं भवति' इति श्रुतेः । इदं यथा तथा प्रतिपादितं सर्वनिर्णये इति तद्बुद्धिकृत्याहुः पूर्वकाण्ड इत्यादि । कर्मैत्यादि 'कर्मण्यपि जैमिनिः फलार्थत्वात्' इति सूत्रस्यार्थकथनमिदम् । एतच्च तृतीयाध्याये चिन्तितम् । इवमित्यादि । आनन्दस्य फलत्वमिदमुपनिषद्ब्रह्ममिति तत्र्यायेन न मिथ्यार्थत्वमुपाख्यानानामित्यर्थः । तदेतदिति कारिकाव्याख्यानव्याख्येयमित्यर्थः । ते इति पूर्वमीमांसाभिज्ञा इत्यर्थः । भाष्ये । मूर्खा इति बन्धहेतौ प्रवृत्तत्वेन बन्धाज्ञानान्मूर्खा इत्यर्थः । 'पण्डितो



एव । उत्तरवादिनोऽपि पूर्वाज्ञानमङ्गीकृत्य पूर्वानुपयोगित्वं ब्रह्मज्ञानस्य वदन्तो वेदानभिज्ञा एव । 'यदेव विद्यया करोति अद्वयोपनिषदा वा तदेव धीर्यवत्तरं भवति' इत्युपनिषज्ज्ञानस्य श्रुतिसिद्धेय कारणता ।

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यर्थः । एवं पूर्वपश्चात्संगतिद्वयात् सिद्धान्तासंगतिद्वयादयन्तः पूर्वं शंकरमतस्यासंगतत्वमाहुः उत्तरेत्यादि । अनभिज्ञा इत्यन्तं ग्रहणकभाष्यम् । तत्रायमर्थः । सर्वस्य वेदस्य क्रियापरत्वमभिसंधाय शुद्धबुद्धोदासीनभूतब्रह्माभिधायके वेदान्ते भागे प्रयोजनशून्यतयाऽऽनर्थक्यं प्रत्यक्षादिसमानविषयतया लौकिकवाक्यवदनुवादकतायामनपेक्षप्रामाण्यमङ्गं च दर्शयतां स्वाध्यायविषयगृहीतत्वेन तत्सार्थक्याय दूरतरयज्ञादकर्मोपस्थितकर्तृदेवतादिप्रतिपादकत्वेन क्रियाथत्वं वा, सञ्जाइतोपासनादिक्रियापक्षितावषयप्रतिपादकत्वेन तादर्थ्यं वाभिमन्यमानानां पूर्वेषां वादिनां तदनुसारेणां च वेदान्ताज्ञानमङ्गीकृत्य शुद्धबुद्धोदासीनस्य ब्रह्मणः प्रमाणान्तरानभिगतत्वादितरंतरपक्षेण तद्वोधकतया प्रामाण्यं हेयोपादयशून्यब्रह्मात्मावगमादेवावस्तुभूताविद्यासमारोपितसकलश्लेषनिवर्तकतया सार्थक्यं च वेदान्तेषु प्रदर्श्य तत्सिद्धस्य ब्रह्मज्ञानस्य यज्ञानुपयोगित्वं वदन्तो वेदज्ञानरहिता इत्यर्थः । नन्वेवं युक्तियुक्तमर्थं वदन्तः कथं तथेत्याकाङ्क्षायां छान्दोग्यारम्भवेदस्यश्रुत्युपन्यासेन तदुक्तं दूषयन्तो विभजन्ते यदेवेत्यादि प्रवृत्तिरित्यन्तम् । कारणेति सहकारकारणता । अस्यां श्रुतौ विद्यापदेनात्मभिदावाचकं ज्ञानम् । अद्वापदेन वेदोक्ते आत्मिक्यबुद्धेः । उपनिषत्पदेन परमात्मस्वरूपावषयकं रहस्यज्ञानमुच्यते । तेन तत्पुत्रो यत् कर्म वेदोक्तं करोति तदेव कर्म बांधवचरमनश्चरफलं मोक्षपर्यवसायि भवतीत्यर्थः । यत्तु कैश्चिद् विद्या विज्ञानं, अद्वा कर्मअद्वा, उपनिषद् योग इति व्याख्यातम् । तत्र । विद्यापदस्य विज्ञाने उपनिषत्पदस्य योगे च शक्त्यदर्शनात् । 'विद्याऽऽत्मनि भिदावाचः' इत्येकादशस्कन्धवाक्येन, उपनिषद् रहस्यविधेति शंकराचार्यविद्यारण्यादिव्याख्यानेन चोक्तार्थ एव रक्षितः ।

वन्धमोक्षवित्' इतिवाक्यात् । पूर्वाज्ञानमिति पूर्वं कर्म, अज्ञानमविद्या, पूर्वयामज्ञानाख्यं कर्म वा तत्पूर्वाज्ञानं पूर्वस्य कर्मणः अनुपयोगोऽस्वास्तीति अनुपयोगि तस्य भावस्तत्त्वम् । प्रकृते । ग्रहणकेत्यादि परमतीयत्वाद् ग्रहणकभाष्यमित्यर्थः । द्वितीयाध्याये 'स्मरन्ति च' इति सूत्रे स्मरन्ति च ऋषय इति भाष्यवत् । दूषणार्थं ग्रहणाद् ग्रहणकम् । स्वार्थे कः । शुद्धते परमते सूत्रोपस्थितं येन तद्ग्रहणकं न तु व्याख्यानं 'करणाधिकरणयोश्च' इति सूत्रेण त्युद् । कस्य सूत्राश्लेषेद् ग्रहणमिति ग्रहणकम् । 'अज्ञाते' इतिसूत्रेण कप्रत्ययो वा । प्रत्यक्षादीत्यादि अभिहिंसस्य भेषजमिति वाक्यमुदाहरणम् । स्वाध्यायेत्यादि वेदान्तानामित्वादिबोध्यः । वेदानामर्थे शङ्काराहिल्याशे वेदान्तानां स्वाध्यायविधिगृहीतत्वं बोध्यम् । तदित्यादि वेदान्तसाफल्येत्यर्थः । काण्डभेदादाहुः दूरन्तरेति । संनिहितेति 'आत्मेलेवोपासीत' इत्यादीन्भेदवाक्योदितेत्यर्थः । आत्मानं श्लोकमुपासीतेति । तादर्थ्यमिति क्रियार्थत्वमित्यर्थः । पूर्वेषामिति मीमांसकानामित्यर्थः । ननु यागः क्रिया तत्र च कारकं कारणमिति कथमेवमित्यत आहुः सहकारीत्यादि । कारणं तु श्लोकप्रकृतप्रथाजदिकं तदाहुः अस्यामिति । भवतीति । न च 'यदेव विद्येति हि' इतिसूत्रभाष्यमिरोधः । एतद्भाष्यास्वरसेनैव तत्र पश्चान्तरोक्ते-

नच बाधितत्वात् लज्यत इति वाच्यम् । ब्रह्मात्मज्ञानवत् एव बहिष्ठादे-  
र्यज्ञाधिकारात् । नचैवं किमनेनेति वाच्यम् । इत्थंभूतत्वाद्यज्ञस्य ।

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुतिनिश्चयात् । तथाच परमात्मरहस्यज्ञानात्मकब्रह्मज्ञानस्य श्रुतिसिद्धकारणताया अज्ञानाद्  
वेदानमिज्ञा इत्यर्थः । ननु सिद्धे फले साधनान्तरस्यानुपयोगेन, उत्कृष्टस्य निकृष्टशेषताया-  
श्चासंगतत्वेन तस्याः श्रुतिसिद्धाया अनादराजानमिज्ञत्वमिति समाधिं दूषयन्ति नचेत्यादि ।  
लज्यत इति नात्रियते । अधिकारपदेनात्र श्रुत्याधिकारो विवक्षितः । तथाच यदि ज्ञानमात्रे-  
णाधिगानिहृत्स्यादि स्वाद् बहिष्ठादिर्ज्ञानी यागादिकं न कुर्यात् । यदि स ज्ञानित्वेन भवद-  
मिमतो न स्वात् तद्रचनानि नात्रियेरन् । अतः पुराणादिप्रसिद्धैर्भवदादृष्टैरपि यागादिकरणेन  
तत्रादररचनानात् तद्विरोधेन ज्ञानस्य सहकारितानादरे सुतरामनमिज्ञतेत्यर्थः । ननूपनिषदात्मक-  
ज्ञानपूर्वकेण बहिष्ठाद्यधिकारेण वेदान्तविचारे किं सिद्ध्यति, येनैवमाग्रहः क्रियत इत्याकाङ्क्षया-  
ग्नाहुः न चैवमित्यादि । अयमाशयः । 'यज्ञो वै विष्णुः' इति श्रुतेर्यज्ञोऽप्येकं ब्रह्मण एव  
क्रियात्मकं रूपम् । नच तत्राधिष्ठातृत्वमेव बोध्यते, न तु क्रियात्मकत्वमपीति शङ्क्यम् ।  
'धर्मो यस्यां मदात्मकः,' 'मां विधत्तेऽमिधत्ते मां विकल्प्यापोषते ह्यहम्, एतावान् सर्ववेदार्थः'  
इत्याद्येकादशस्कन्धीयभगवद्वाक्यैस्तथात्वस्यापि निश्चयात् । स च द्रव्यदेवतायजमानयज्ञावच-  
रादिभिरभिव्यज्यते । स वेद्यौक्तिकैरेवामिव्यज्येत तदा प्रोक्षणादिसंस्कारा अवहननादीनां च  
नियमा भूवैव स्युः । अतो वेदोक्तफलसिद्ध्यर्थं यथा ते तथा मोक्षफलार्थं उपनिषदप्युपयुज्यते ।  
तदभावे तु साङ्गस्य यज्ञस्य लौकिकेष्वर्थेष्वभ्यस्तमानत्वात् तदज्ञानां लौकिकत्वे तैराधि-  
दैविकयज्ञस्वरूपानाविर्भावात् । उपनिषदा त्ववगते सर्वस्य ब्रह्मत्वे ब्रह्मभूतैरैराधिदैविकयज्ञा-

रश्मिः ।

स्वात् । शक्तीत्यादि तेन विद्या उद्गीथाद्यंशमात्रविषय, श्रद्धा तात्पर्यं, उपनिषद् देवताविषयोपासनेति  
विशेषरभ्याख्यानमपि परास्तम् । मात्रशब्दपरित्यागे तु युक्तम् । यदेव विद्ययेत्यादिभाष्यविरोधा-  
भावात्, तथास्तिक्यबुद्धिः श्रद्धेति बहुस्यलेषु प्रसिद्धेः । तथैवोपनिषच्छब्दरूपा न तूपासनारूपार्थ-  
रूपेत्वपि प्रसिद्धमिति च । उत्कृष्टस्येति आत्मज्ञानस्येत्यर्थः । तस्या इति कारणताया इत्यर्थः ।  
समाधिमित्यादि बाधितत्वात् लज्यत इति समाधिमिति न च वाच्यमित्यनेन दूषयन्तीत्यर्थः ।  
श्रुत्याधिकार इति । गौणद्रव्यन्यायादितिभावः । तेन काम्यकर्माधिकाराज्ञानात् पूर्वं न विदुस्तन्त  
इति बोध्यम् । नात्रियेरभिति द्वितीयाध्याये 'स्मरन्ति च' इति सूत्रे स्मरन्ति च व्यासादयः इति  
नात्रियेरभित्यर्थः । तत्रेति श्रुतिसिद्धकारणतायामित्यर्थः । उपनिषदात्मकज्ञानेति अर्थे ज्ञान  
उपनिषच्छब्दः आशङ्कान्प्रवृत्त्यात् । तत्रेति विष्णावित्यर्थः । तथात्वस्येति यज्ञात्मकत्वस्येत्यर्थः ।  
अपि च बहिष्ठातृत्वबोधने लक्षणाप्यापाधेत । सच द्रव्येति । यज्ञावचरो यज्ञप्रचारहेतुः । यथा  
त इति । यथा प्रोक्षणादिसंस्कारा इत्यर्थः । तदभावात् इति 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि' इतिश्रुते-  
रुपनिषच्छब्दरूपकारणाभावे । यज्ञस्वावधिनः लौकिकेष्ववयवेष्वेतेषु । अच्यस्तमानस्येति कारणा-  
भावाद्यज्ञानिर्वाभावावे यज्ञ इति प्रतीतिर्ब्रह्म इत्यप्यस्तमानस्यं तस्मात् । अत्र हेतुनाहुः तदज्ञाना-

किंच । कर्मफलवद् ब्रह्मफलस्यापि लौकिकत्वात् । 'य एवं वेद प्रतितिष्ठति, अन्नचानन्नादो भवति महान् भवति प्रजया पशुभिर्ब्रह्मवर्षसेन महान् कीर्त्या' इति । अत्यन्ताधिष्ठावतो यज्ञानधिकारात् तन्निषेधार्थं ज्ञानमुपयुज्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

विर्भावः । तथा तादृशां यज्ञे यज्ञाधिष्ठातुर्भगवतोऽप्याविर्भावः । यथा विश्वसृजां सहस्रसमे हिरण्म-  
यश्चक्रनिरूपस्य ब्रह्मणस्तथैव पृथुनाभिप्रभृतीनां यागेषु रूपान्तरेण । तदभावादेव नेतरेषां  
यागेषु तदाविर्भावः । तथा यागस्य विद्योपयोग आचार्यस्यापि संमत इति तु, सर्वापेक्षा च  
यज्ञादिश्रुतेरित्यादिष्वप्रणयनादेव गम्यते । नच मोक्षस्य जन्यत्वम् । ब्रह्मण आप्यत्वस्य  
वक्ष्यमाणत्वात् । अतो मृग्यक्षूणां यज्ञस्यावश्यकत्वात् तत्रेत्यंभूतमधिकारं बोधयितुमयाग्रह  
इति । तदेतदुक्तम् । ननु मृग्यक्षूणां यज्ञा नावश्यकः । कर्मफलस्य लौकिकत्वात् । अधिका-  
रिभेदेऽपि मनुष्यादिब्रह्मान्तानां शरीरवतामेव तद्भोगकथनेन तथानिश्चयात् । नच किं तेनेति  
वाच्यम् । 'न ह वै सशरीरस्य सतः प्रियाप्रिययोरपहतिरस्ति' इति श्रुत्या दुःखसंभेदकथनेन  
तस्य संसाररूपत्वबोधनात् । अतो मृग्यक्षूणां शरीरसंबन्धस्थानाकाङ्क्षितत्वाद् यज्ञानां कारणता  
श्रुतिसिद्धापि नाद्रियत इत्याशङ्क्यायामाहुः किंच, कर्मत्यादि । ब्रह्मफलस्येति ब्रह्मज्ञानफ-  
लस्य । श्रुतिस्तु तैत्तिरीयाणां भृगूपनिषदि मार्गज्या विद्यायाः समाप्तिस्था । तत्र, 'सैवा  
मार्गवी वारुणी विद्या परमे व्योमन् प्रतिष्ठिता य एवं वेद प्रतितिष्ठति' इति । अत्र परमे व्योम्नि  
रश्मिः ।

मित्यादि । यज्ञाधिष्ठातुरिति 'यज्ञेन यज्ञमयजन्त देवाः' इत्यत्र द्वितीयान्तयज्ञपदोक्ताया यज्ञाधि-  
दैविकयज्ञाच्छ्रुतिरिक्तातीन्द्रिययज्ञाधिष्ठातुः । आदिना आधिदैविकयज्ञेन समुच्चयः । विश्वसृजामिति  
'विश्वसृजः प्रथमाः सत्रमासत' इति श्रुतेः । हिरण्मयेत्यादि 'ततो ह जज्ञे भुवनस्य गोपाः हिरण्मयः  
शकुनिर्ब्रह्मनाम' इति श्रुतेराविर्भाव इत्यर्थः । पृथुनाभीत्यादि एतच्च श्रीभागवते स्फुटम् ।  
आधुनिकानामधिष्ठात्राधिदैविकानाविर्भावे हेतुमाहुः तदभावादेवेति उपनिषच्छन्दरूपकारणा-  
भावादेव नाधिष्ठात्राधिदैविकाविर्भावः । आचार्यस्येति व्यासस्य । जन्यत्वमिति जन्यत्वा-  
त्साप्यत्वं घटादिवत् सिद्धत्वेन जन्याप्यविकारिसंस्कार्येषु कर्मसु मोक्षरूपब्रह्मणः आप्यकर्मत्वेन  
जन्यकर्मत्वाभावाच्च जन्यत्वमित्याहुः आप्यत्वस्येति 'ब्रह्मविदामोति परम्' इत्यादौ परमित्यादेः  
क्रियाजन्यफलशालित्वरूपाप्यकर्मत्वादित्यर्थः । वक्ष्यमाणत्वादिति अधिकरणसमासावित्यर्थः ।  
इत्थंभूतत्वादिति भाष्यं विवृण्वन्तिस्म तत्रेत्थमिति । तदेतदुक्तमिति अयमाशय इत्यारभ्य  
व्याख्यातं न चैवं किमनेनेतिवाच्यम् इत्थंभूतत्वाद्यज्ञस्येति भाष्येणोक्तमित्यर्थः । शरीर-  
वतामिति 'अशरीरं वा व सन्तं न प्रियाप्रिये स्पृशतः' इति 'विदेहं सन्तमाल्मानं सुखदुःखे न  
स्पृशतः' इति वदन्त्याः शरीरवतामेव कर्मफलयोः सुखदुःखयोर्मोङ्गकथनेनेत्यर्थः । किं तेनेति शरीर-  
वतामेव तद्भोगकथनेन किं स्वादिति प्रश्नः । दुःखेत्यादि दुःखमिश्रीभावकथनेनेत्यर्थः । ब्रह्मज्ञानेति  
ब्रह्म च तज्ज्ञानं चेति कर्मधारयः, ब्रह्मज्ञानं च तत्फलं च ब्रह्मज्ञानफलं, तस्येत्यर्थः । परमे व्यो-  
मिति 'सुपां सुलङ्घ' इति सप्तम्या लुङ् । परमव्योम्नीति परो मीयते ज्ञायतेऽनेनेति परं  
तस्मिन् । आकाशशरीरं ब्रह्मेति श्रुतेः । श्रुतौ एकत्वव्यव्ययमिति प्रतिवाक्यमाशयमेव इत्याशयेनाहुः

नच देहाध्यासस्य कारणत्वम् । ब्रह्मार्पणं ब्रह्महविरित्यादिस्मृतेः । तस्मादन्योन्यो-  
पयोगित्वे न कोऽपि दोषः ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्रतिष्ठाकथनेनास्या विद्याया अत्युत्कृष्टत्वं दुर्लभत्वं च बोध्यते । विद्यापदोक्त्या फलेषुपासना-  
फलत्वभ्रमो निवार्यते । तत्तत्फलकथनमुखेन गृहस्थाद्यधिकारश्च बोध्यते । तेनायमर्थः ।  
कर्मणो विद्यायाश्च फलस्येतरैरवलक्षण्यं प्रदर्श्य कर्मफलस्य शरीरभोग्यतया संसारात्मकत्वात्  
सादृशफलजनकत्वेन तस्य विद्याजनकत्वमनाहत्य यदि कर्म त्यज्यते, तदा तस्य दोषस्य  
ब्रह्मविद्यायामपि तौल्यात् तस्या अपि त्याज्यत्वापत्तिः । अथ यद्यधिकारजाघन्यात् त्यज्यते,  
तदा तत्कथ्यता विद्यासाहित्यबोधनेन जाघन्यस्य निवारितत्वात् कर्मणस्त्याग उचितः । यद्यि-  
विद्यावत्त्वेऽपि देहाध्यासस्यानिवृत्तत्वात् तस्यैव कर्मकारणत्वमिति विभाव्यते, तदा तु ब्रह्मार्पण-  
मित्यादिस्मृत्या, 'य एवास्मि स सन् यजे' इत्यादिश्रुत्या चाध्यासस्य कारणतानिवारणात् तासामेव  
विरोध इति वेदानभिन्नत्वमनिवार्यमेवेत्यर्थः । एवं विद्यास्वातन्त्र्यवादिशांकरमतमपास्यान्येषामे-  
कदेशिनां संग्रहायाहुः तस्मादित्यादि । वेदानभिन्नत्वस्य विद्यास्वातन्त्र्यवादिन्येव पर्यवसानात्  
कर्मणां विद्याकारणत्वस्योपनिषदश्च कर्मसहकारित्वस्य श्रुत्यैव बोधनान्मूर्खोद्भावित  
इतरेतराभयदोषोऽपि व्यक्तिभेदादेव निवृत्तः । नच छान्दोग्य औषस्त्य अविदुषामपि  
रश्मिः ।

दुर्लभत्वमिति भक्त्येकलभ्यत्वात् शुद्धभावप्रसादाच्च । उपासनाफलत्वभ्रम इति ।

'उपास्ति मन्यन्ते मधुमथनभक्तिं निजकृता-

र्थतां तत्रोपासं परमपुरुषं चापि सुविदः ।

द्वयोः सारून्यात्तद्गमहतिकृते मानसगतं

मुदा भक्तेर्हंसं प्रकटमकरोद्विद्वलकृती ॥' इति भक्तिहंसात् ।

गृहस्थादीत्यादि प्रतिष्ठान्नवत्वाद्नादत्त्वप्रजापशुवत्त्वानि गृहस्थाधिकारं बोधयन्ति ब्रह्मवर्चसं  
ब्रह्मचार्यधिकारं, कीर्तिस्तु 'मोक्षकाम उदारधीः' इतिवाक्यात् वानप्रस्थसंन्यासाधिकारमिति विभागः ।  
प्रहृश्येति तयोश्चोदनालक्षणयोरर्थानर्थयोर्धर्माधर्मयोः फले प्रत्यक्षे सुखदुःखे शरीरवाङ्मनोभिरेवोप-  
भुज्यमाने विषयेन्द्रियसंयोगजन्ये ब्रह्मादिस्वावरान्तेषु प्रसिद्धे । अतएवानुष्ठेयफलविलक्षणं मोक्षाख्य-  
मशरीरत्वं नित्यमिति भाष्येण प्रदर्शयेत्यर्थः । तस्येति शरीरभोग्यस्य प्रतिष्ठादेः फलस्य संसारात्मकस्य  
यजनकत्वं तस्येत्यर्थः । अत्यन्तेत्यादिभाष्यं विवरीतुमाहुः अथ यदीत्यादि । विवृण्वन्ति तदा स्थि-  
त्यादि । तदा त्वत्यन्ताविषावतो यज्ञानधिकारमालोच्य ज्ञानरहितसाधिकारनिषेधार्थं यज्ञे ज्ञानमुपसु-  
ज्यते इति वदन्त्या उक्तश्रुत्या तथेत्यर्थः । न च देहेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति यदि चेत्यादि । य एवे-  
त्यादि यः प्रकटश्चिदंशोऽस्मि स एव सन् यजे यागं कुर्वे इत्यर्थः । व्यक्त्यभेवादिति अयमर्थः । न वयं  
कर्मस्वरूपज्ञाने ब्रह्मज्ञानस्य कारणत्वं भ्रमः । न वा ज्ञानस्वरूपज्ञाने कर्मस्वरूपज्ञानस्य येन हलन्त्यमिति  
न्यायेनान्योन्याश्रयो दोषाय भवेत् किंतु ब्रह्मज्ञाने यज्ञानां कारणत्वं यज्ञे चात्ममिदाषाधकं ज्ञानं जीव-  
स्वरूपज्ञानं सहकारिकारणमिति विषयभेदभिन्नज्ञानव्यक्तिभेदादित्यर्थः । नच जिज्ञासाधिकरणस्यार्किकौप-  
निषदेत्यादिभाष्येणासार्थसोक्तेः पुनरुक्तिः शक्या तस्य ब्रह्मजिज्ञासायाः आवश्यकत्वसाधनपरत्वात् ।  
अत्र तूत्तरवादिदूषणाय तदुपक्षेपसावश्यकत्वाच्च । औषस्त्येति तृतीयप्रपाठक इत्यर्थः । चक्रसापत्यमुच-

क्रियाज्ञानयोः स्वातन्त्र्येण पुरुषार्थसिद्धयर्थं भिन्नतया शास्त्रप्रवृत्तिः ।

किंच । वेदान्तवाक्यानामस्मिच्छास्त्रे समन्वय एव प्रतिपाद्यते संविद्भिरा-  
करणद्वारा । तत् कथं सिद्धचङ्छेतुत्वेन निर्वेशाः । अभिप्रवैयर्थ्यं च स्यात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

यजमानादीनां भावणात् कर्मणामविद्वदधिकारकत्वमेवेति शङ्क्यम् । तत्राप्यविद्वत्पार्या मूर्धनि-  
पातभाष्येनात्यन्ताविदुषामनधिकारस्यैव बोधनात् । अतः पूर्वज्ञप्रभाष्य उक्ते ज्ञानकर्मसङ्घर्षे  
न कोऽपि दोषः । तेन मायावादिष्यतिरिक्ता अस्मिन्नंशे सर्वेऽप्येकदेशिनी वेदाविद्वत्प्रादिन  
इत्यर्थः । नन्वेवं परस्परसाक्षात्त्वे ऐक्याख्यमेव स्वाभ तु शास्त्रमेदः । तत्र च वेदमन्वन्त्यादि-  
पृथक्समाप्तिभाषणव्याकोप इति शङ्कायामाहुः क्रियेत्यादि । तथा च त्रिवर्गसाधन उभयोरपि  
स्वातन्त्र्यात् सिद्धे शास्त्रमेदे पूर्वोक्तदोषस्य न लेख इत्यर्थः ।

एवं वेदान्मिद्वत्त्वं शांकराणां बोधयित्वा सूत्रार्थान्मिद्वत्त्वं सर्वेषामेव बोधयन्ति किंच  
वेदान्तेत्यादि । अयमर्थः । शंकराचार्यैर्हि, सर्वज्ञं सर्वशक्ति जगदुत्पत्तिस्थितिलयकारणं ब्रह्म  
वेदान्तशास्त्रादवगम्यत इति प्रतिज्ञाय, समन्वयादिति हेतुः सर्वेषु हि वेदान्तेषु वाक्यानि  
तात्पर्येणैतस्वार्थस्य प्रतिपादकत्वेन समनुगतानीत्येवं व्याख्यातः । तत्रोक्तधर्मवत्त्वसाध्यकं  
ब्रह्मपक्षकं वाक्यसमनुगतत्वहेतुकमनुमानमभिसंहितं प्रतीयते ।

भास्कराचार्यैस्तु ब्रह्मस्वरूपं शास्त्रमवबोधयति, न केवलं कार्यमेव । कृतः । समन्व-  
यात् । समन्वितानि हि ब्रह्मस्वरूपप्रतिपादनपरत्वेन सृष्टिप्रकरणगतानि वाक्यानीत्येवं हेतु-  
व्याख्यातः । तेन तन्मते शास्त्रपक्षकम् । तथैव शैबस्य च मते ।

रामानुजाचार्यास्तु समन्वयः सम्यगन्वयः पुरुषार्थतयाऽन्वय इति हेतोरर्थद्वक्त्वा परम-

रक्षिः ।

स्तिर्नाम तत्संबन्धिनीलवर्णात् । यजमानादीनामिति । आविशब्देन प्रस्तोता । भावणादिति  
'मा भवानबोधत कतमा सा देवतेति प्राण इति होवाच' इत्यादिभ्रुतिमित्येत्यर्थः । कतमा सेतिशब्देन  
यजमानस्याविद्वत्त्वम् । मूर्धेत्यादि 'स ह प्रस्तोतारमुवाच प्रस्तोतर्या देवता प्रस्तावमन्वायत्ता तां वेद-  
विद्वान् प्रस्तोष्यति मूर्धां ते विपतिष्यति' इत्यादिना तथेत्यर्थः । इदानीं जिज्ञासाधिकरणे उक्तोप्ययमर्थो  
नोपपादितोत्रोपपादित इति न पुनरुक्तिरिति वदन्ति अतः पूर्वेत्यादि । दोष इति मन्योन्याभ्रयदोषः ।  
अन्योन्याभ्रये गते पूर्वोक्तमितरदोषनिवारणं सूचयन्निति । न कोपीति दोषविशेषणम् । एकदेशिना  
इति आचार्यमतस्य सर्वोत्तमस्य सर्वोत्तमत्वे ज्ञाते न्यूनाधिकभाषेनैकदेशित्वं बोध्यम् । तेन भेदाभेदमते  
भेदोपेक्षकः । भेदमतयोर्नित्यक्रीडास्य इवार्थे भेदे प्रापञ्चिकत्वमपीत्याधिक्यम् । विशिष्टाद्वैतबोधैश्चिद्वत्त्वस्य  
पदार्थान्तरत्वादाधिक्यम् । एवमविभागाद्वैतेऽपि वैपरीत्यम् । पूर्वं श्वेकमप्यक्तमनन्तरूपं पश्चादेक-  
मेवेति नानावृष्टरसान्मिर्कमधुषत् । अिचर्गेति । फलयोस्त्वज्ञानिभाव इतिभावः । पूर्वोक्तबोध-  
स्येति आभासोक्तेश्चाक्षररूपस्य । उक्तधर्मैत्यादि सर्वशक्तिमत्त्वसाध्यकमित्यर्थः । ब्रह्म सर्वशक्तिमत्  
वाक्यसमनुगतत्वात् कम्बुग्रीवादिमान् घट इतिवाक्यसमनुगतघटवदित्यनुमानम् । कार्यमेवेति  
वर्णनाप्रमित्यर्थः । शास्त्रेति शास्त्रं ब्रह्मस्वरूपप्रतिपादकं सृष्टिप्रतिपादकवाक्यानां ब्रह्मस्वरूपप्रतिपादन-  
परत्वेन समन्वयात् । हेतुः शोभितोऽग्रे भाष्यः । एवं रामानुजाचार्यमतेऽपि ज्ञेयम् । शैबस्य वेति

अथ प्रतिज्ञागर्भितहेतुत्वम् । अनुपयोगात् । गौणमुक्त्यभावे परं विषादः ।

भाष्यप्रकाशः ।

पुष्पार्थभूतस्नानवधिकातिशयानन्दस्वरूपस्य ब्रह्मणोऽभिधेयतयान्वयाप्यच्छास्त्रमागकर्त्तुं सिद्धत्वत्वे-  
वेति व्याचक्षुः । तत्र श्वाकरे व्याख्याने यथावस्थिते हेतोः स्वरूपासिद्धत्वम् । अतस्तत्रापि श्वाक-  
पक्षकमेवानुमानं वक्तव्यम् । ततश्च वेदान्तशास्त्रं ब्रह्मस्वरूपस्य प्रतिपादकं, तद्व्याख्यानमे-  
तदर्थप्रतिपादने समनुगतत्वात् यदीयं वाक्यं यदर्थप्रतिपादने तात्पर्येण समनुगतम्, तच्छास्त्रं  
तस्यार्थस्य प्रतिपादकम् । क्रियार्थप्रतिपादकपूर्वकाण्डवदित्यनुमानं मतत्रयेऽपि कर्मवादिवारणाय  
प्रयुक्तमिति फलति । तत्रेदं विवेचनीयम् । किमयं हेतुरपिप्रतिपक्षः सिद्ध उत साध्यः ।  
तत्रापिप्रतिपक्ष इति तु न वक्तुं शक्यम् । तथा सति पूर्वपक्षस्यैवानुत्थानप्रसङ्गात् । नापि  
सिद्धः । अस्मिच्छास्त्रे संदेहनिराकरणद्वारा तस्यैव प्रतिपाद्यत्वात् । सिद्धत्वोऽग्रिमस्य समन्वयसा-  
धकप्रत्यक्षस्य वैयर्थ्यप्रसङ्गाच्च । अतस्तस्य सिद्धवन्निर्देशो न युक्त इति । अथ बुद्धित्वं यथा  
प्रतिज्ञायते, तथा बुद्धिस्त्वमत्र हेतुकियत इति समन्वयसाधनप्रतिज्ञागर्भितस्य हेतोः  
सिद्धवन्निर्देशेऽपि न दोष इति विभाष्यते तदाप्ययुक्तमित्याहुः नचेत्यादि । भवन्निर्दि माह-  
प्रामाकरयोस्तदनुसारिण एकदेशिनश्च निराकरणायायं हेतुरेवं व्याख्यायते । तत्र प्रति-  
ज्ञाया बुद्धिस्त्वत्वेन वादिनिग्रहबेलायां साधनस्याभावेन हेतोः साध्यसमतया तदनिग्राहक-  
त्वादनुपयोगः । किं च । तैरपि वेदान्तानां ब्रह्मप्रतिपादकता न स्वीक्रियते इति तु न ।  
किं तु गौणत्वेन । तथा सति गौणमुक्त्यभावं एव विषादो न तु प्रतिपादकत्व इति विष-  
यितासाधकत्वादप्यनुपयोगः । अथ सम्यक्त्वकुक्षौ मुख्यतां निवेद्य ब्रह्मणो मुख्यतया  
प्रतिपादनेऽनुगतत्वादित्येवं विभाष्यते, तदापि श्वाकराणां शैबानां च मतमयुक्तमित्याहुः  
रविमः ।

श्वाकरेण भाष्यस्य । स्वरूपासिद्धत्वमिति समनुगतत्वस्य शास्त्रनिष्ठतया पक्षधर्मत्वामावात्तयेत्यर्थः ।  
तत्रापीति श्वाकरमतेपीत्यर्थः । मतत्रय इति । प्रसिद्धोपात्ताभिप्रायोऽयं ग्रन्थः, कर्मवादिवारणं  
त्रयाणामेव वा । अयमिति समन्वयादिति हेतुः । अविप्रतिपक्ष इति निःसंदिग्ध इत्यर्थः । तथास्त-  
तीति ब्रह्मप्रतिपादने निःसंदिग्धत्वे सति साध्यार्थपर एव वेदो न सिद्धार्थपर इति पूर्वपक्षस्य ब्रह्मणि सम-  
न्वयनिःसंदिग्धत्वेनानुत्थानप्रसङ्गादित्यर्थः । वेदान्तवाक्यानामित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति अस्मिन्नि-  
त्यादि । तस्यैवेत्यादि समन्वयस्यैव साध्यत्वादित्यर्थः । अभिमेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति सिद्धत्व  
इत्यादि । तत्कथमित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति अतस्तस्येति । साध्यत्वात्समन्वयरूपस्य हेतोरित्यर्थः ।  
यथेति 'वैयाकरणसिद्धान्तकौमुदीयं विरच्यते' इति यथा प्रतिज्ञायते इत्यर्थः । एकदेशिन इति  
ब्रह्मपरित्यागादेकदेशित्वम् । साध्यस्यमेति हेतोः साध्यत्वेन साध्येन समता । अनुपेति उपलक्षण-  
मेतत् । 'जन्माद्यस्य यतः' इत्यत्र सूत्र एव यच्छब्दार्थे कारणे प्रकृतिर्यच्छब्दार्थः कर्तुं कारणं प्रत्ययस्त-  
सित्यर्थः समवायिकारणं प्रकृतिप्रत्ययो सहाय्यं मृतस्ययोस्तु प्रत्ययः प्राधान्येनेति नियमादतोननुपयोगा-  
दित्यस्य । गौणमुक्त्येत्यादिभाष्यं व्याचक्षते किंच तैरित्यादि । गौणत्वेनेति नियोज्यप्रतिपादक-  
त्वात् नास्मिन्निराकरणेन धर्माङ्गतयेत्यर्थः । अनुपयोगादिति भाष्यमाहृत्या योजयन्ति विषय-  
नेत्यादि । गौणत्वेन ब्रह्मप्रतिपादकत्वासाधकत्वेन माह्यदिनिराकरणासाधकत्वादेतोरनुपयोग इत्यर्थः ।  
वन्त्यनुपयोगः समन्वयो हि मुख्यतयानुगतत्वं न च तैरुक्त्यतयानुगतत्वंपुरीकियते इत्याहुः अथ  
साध्यमित्यादि । विभाष्यत इति । हेतुत्वयेत्यर्थः । अनुपयमिति धानन्दमवाधिकरणब्रह्मवा-

नच येन रूपेण समन्वयो मतान्तरस्यैर्विचारितस्तथाग्रे सूत्रेषु निर्णयोऽस्ति ।

भाष्यप्रकाशः ।

नच येनेत्यादि । शार्करैर्हि जगत्कारणरूपे वाक्यानां समनुगतत्वं व्याख्यायाग्रे उच्यते । नच तेषां कर्तृस्वरूपप्रतिपादनपरतावसीयते, तत् केन कं पश्येदिति क्रियाकारकफलनिराकरणश्रुतेरिति । ततश्च तन्मते यावद्ब्रह्मशून्ये रूपे समन्वयो विचारितो भवति । तेन रूपेण समन्वयविचारस्त्वाध्यायसमाप्त्याशास्त्रसमाप्तित्राचकेष्वपि सूत्रेषु न दृश्यते । सर्वत्र तत्तद्ब्रह्मपुरःसरं कर्त्रादिरूपेणैव तेषां तेषां वाक्यानां ब्रह्मप्रतिपादकताया निर्णीतत्वात् । अतोऽपि व्याख्याताकारस्य हेतोरनुपयोगः । एवं चानुपयोगादिति गृहीतो हेतुरस्तीत्यन्तेन विभक्तो बोध्यः । एवं शैवमतस्याप्यसंगतिर्बोध्या । शिवरूपेणापि निर्णयस्य सूत्राक्षरेष्वनुपलम्भात् । तन्मतमर्वाचीनमित्याचार्यैर्न तदर्थं किमप्युक्तम् । मया तु प्रहस्ताख्ये भिन्दिपालाख्ये च वादे शिवतत्त्वविवेकादिग्रन्थदूषणेन निपुणतरं दूषितमिति न तदर्थमिह संरम्भः क्रियते । तथापि तत्र तत्र प्रसङ्गेन दूषयिष्यामि । तत्र तावत्, सदेव सौम्येदमग्र आसीदित्युपक्रमस्तत्त्वमसीत्युपसंहारः शिवरूपगमक इति यत् तदसंगतम् । 'ॐ तत् सदिदि निर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृतः' इति गीतायां ब्रह्मवाचकत्वस्यैवोक्तत्वेन तयोः शिवाकारगमकत्वाभावात् । नापि, 'धातुः प्रसादान्महिमानमीशम्' इति, 'यः परः स महेश्वरः' इत्यनयोरुपक्रमोपसंहारयोः । उपक्रमे 'अणोरणीयान् महतो महीयान् आत्मा गुहायां निहितोऽस्य जन्तोः । तमक्रतुं पश्यति वीतशोकः' इति पादत्रयोचरं, 'धातुः प्रसादात्' इति तुरीयपादः । तत्र तमित्यनेन पूर्वोक्तं महतो महीयांसमात्मानं दर्शनकर्मतया परामृश्य तद्विभूतिरूपमीशं पश्यतीत्याह । अन्यथा पौनरुक्त्यापत्तेः । महिमपदस्य विभूतिवाचकत्वं च, 'गो अश्वमिह महिमेत्याचक्षते हस्तिहिरण्यं दासरश्मिः ।

च्छिवरूपप्रतिपादनाभ्यामयुक्तम् । भास्कररामानुजाचार्यौ तु नानन्दमयखण्डकौ नापि शिवरूपप्रतिपादकौ अतस्तन्मते नोक्ते । क्रियेति व्यापारः, कारके कर्मकरणे फलम् । तेनेति यावद्ब्रह्मशून्यत्वेनेत्यर्थः । आध्यायेत्यादि आशास्त्रसमाप्तिच्छेदः । अत्राप्यनुपयोगादिति भाष्यमावर्तयन्ति अतोऽपीत्यादि । अव्यवहितहेतोरपि । संरम्भ इति उच्यते इत्यर्थः । मयापि ग्रन्थविस्तृतिमिया न वितन्यते तथापि संक्षिप्तवरयुक्तयस्तु वक्तव्या इत्याहुः तथापीत्यादि । एवं प्रासङ्गिके दूषयितव्ये प्रकृतेऽपि तत्पदं शिववाचकमिति यत्तदपि दूष्यमिति तत्पदार्थस्य शिवरूपत्वं यदभ्युपगतं तदनुवदन्ति तत्रेत्यादि । तयो-रिति सत्त्वदयोरित्यर्थः । तत्रेति मन्त्र इत्यर्थः । अत्र विशेषणविशेष्यभावप्रतीतेश्चकारानुक्तेश्च नायमर्थः साधीयानिति शङ्कामपनेतुं महिमपदस्य महत्त्वावच्छिन्नमर्थं परित्यज्य विभूतिपरत्वोपवर्णने च युक्तिमाहुः अन्यथेत्यादि । अन्यथेति तथा व्याख्यान इत्यर्थः । अत्रेदं बोध्यम् । महत् इति महान्, शतृ, अतिशयेन महान्, महीयान्; ईयसुन् । एवं महतीति मंहत इति वा महिमेति वक्तव्यं, महिमशब्दस्य ब्रह्मपरत्वं वदता । तत्रेति चो 'हृभृष्टसृष्टृभृश्च इमनिच्', 'अनिष्टृभृश्यामिमनिन्', 'वेजः सर्वत्र' इति सूत्रैर्विशेषविहितत्वेन महेः 'उणादयो बहुलम्' इति सूत्रेणैमनिच् साधनीयः । एवमप्यतिशयभावाधिक्ये पुनरुक्तिरिति । 'पृथ्वादिभ्य इमनिच्वा' इति 'वर्णदृढादिभ्यः प्यञ्च' इति भावे विहित इमनिच् तु श्रुत्यनुगृहीतोऽपीत्याहुः अहिमेत्यादि । तथाच महतो भावो महिमेति विभूतिरेवार्थ इति भावः । ईयसुनोऽतिशयत्वमाह

भाष्यप्रकाशः ।

भार्यम्' इति छान्दोग्यश्रुतौ सिद्धम् । किञ्चेश्वरशब्दौ रुढौ शिवे । वैयासे तु दर्शने लिङ्गादिभिर्निर्णयस्वामिभ्रेतत्वं तल्लिङ्गाद्यधिकरणेषु दृश्यत इति रुदिरप्रयोजिका । किञ्च,

'नारायणः शिवो विष्णुः शंकरः परमेश्वरः ।

एतैस्तु नामभिर्ब्रह्म परं प्रोक्तं सनातनम्' ॥

इति वाराहपुराणवाक्ये रुद्रादिशब्दानां परब्रह्मनामत्वेनैव व्यवस्थापनात् त्रिलोचनादिविशिष्टरूपस्य ततोऽप्यसिद्धेः । नृसिंहतापनीये नृकेसरिशक्तिगणनायां 'भिर्यं लक्ष्मीमौपलामम्बिकां गाम्' इति श्रावणात् । वाराहे, अमित्येकाक्षरीभूताया उमाया नारायणदारत्वेन कथनात् । नाम्बिकापत्युमापतिपदाभ्यामपि तत्सिद्धिः । नापि 'यो वै रुद्रः स भगवान्' इत्यथर्वशिरोवाक्येन । 'अथर्वशिरःशिखाध्यायिशतमेकमेकेन भ्रमराजजापकेन तत्समम्' इति पूर्वतापनीये नृसिंहभ्रमराजजापकसोत्कर्षश्रावणात् विद्यावदुत्कर्षस्य च विद्योत्कर्षाधीनत्वात् विद्योत्कर्षस्य च वेद्योत्कर्षाधीनत्वान्मभ्रमराजवेद्ये नृकेसरिण्येवोत्कर्षविभ्रान्तेरथर्वशिरःशिखावेद्यस्य ब्रह्मरूपत्वेऽपि तत्र परत्वस्थापयवसानात् । एवमन्यत्रापि द्रष्टव्यम् । ब्रह्मरूपत्वं सर्वविद्येशानत्वं सर्वदेहीश्वरत्वं गुरुत्वोपाधिना भोक्षदातृत्वं तु तत्तच्छ्रुतिपुराणानुसारेणानुमन्यामह इति दिक् ।

रश्मिः ।

न पुनरुक्तिरित्यत आहुः । किञ्चेश्वेत्यादि । अप्रयोजिकेति अत एव सायणीये रुर्वेदिकः शब्दस्तं द्रवति प्राप्नोतीति रुद्रः इति योगेन ब्रह्मपरत्वमुक्तम् । योगस्तु ईष्ट इति ईशः महांश्चासावीश्वरश्चेति । तत्रेश्व ऐश्वर्यं चेश्वरस्य भावः ईश्वरश्च व्यापकः, 'अश्रोतेराशुकर्मणि वरद्र च' इति सूत्रेण चकारोपोधया ईत्वं, विदधता निष्पन्नत्वात् । यदि चेष्ट इतीश्वरस्तदा 'स्वेषभासपिसकसो वरच्' इति सूत्रेण वरच् । नन्वयं योगोऽपि शिवे वर्तते 'एको हि रुद्रो न द्वितीयाय तस्थुः य इमान् लोकानीशत ईशनीभिः' इतिश्रुतेरिति चेत्तत्राहुः किञ्चेत्यादि । ततोऽपीति श्रुतितोऽपीत्यर्थः । अपी रुढीं समुच्चिनोति तेन सर्वां श्वेताश्वतरोपनिषद् ब्रह्मपरत्वमुक्तम् । यः परः स महेश्वर इत्युपसंहारोऽपि ब्रह्मपर इति च 'सन्महत्परमोत्तमोत्कृष्टाः पूज्यमानैः' इति समासशब्दात्पूज्यत्वस्येश्वरशब्देनैवोपस्थापनान्महच्छब्दो निरतिशयं पूज्यत्वमाचष्टे इति । इदानीं महानारायणोपनिषदि 'अम्बिकापतय उमापतये नमो नमः' इतिश्रुत्या प्रत्यवतिष्ठमानं प्रत्याहुः छसिंहेत्यादि । तत्सिद्धिरिति त्रिलोचनादिविशिष्टरूपसिद्धिरित्यर्थः । तेन महानारायणीयोपनिषदपि निष्प्रत्यहं नारायणपरत्वे गर्जति । अथर्वशिरसः शिवप्रतिपादकत्वमपि जलविशायिनृकेसरितोपकृष्टत्वेनेत्याहुः नापीत्यादि । अतिदिशन्ति एवमित्यादि । अन्यत्रेति महोपनिषदि—

'ऋतं सत्यं परं ब्रह्म पुरुषं नृकेसरि-

विग्रहं कृष्णपिङ्गलमूर्ध्वरेतं विरूपाक्षं शंकरम् ।

नीललोहितमुमापतिं पशुपतिं पिनाकिं ह्यमितद्युतिम्' ॥

इत्यादावित्यर्थः । ऋतमनारोपितं, पिङ्ग तडिद्रौं ब्रजभक्तरूपं लति गृह्णातीति पिङ्गलः, कृष्णश्चासौ पिङ्गलश्च कृष्णपिङ्गलस्तं निष्कामत्वाद्भ्वरेतसं विशिष्टं सुन्दरं रूपं निरुपमं ययोस्तादृशोऽक्षिणी यस्य तं, शं कल्याणं करोतीति शंकरस्तं, नीललोहितं मेषश्यामं पशुपतिं गोपतिं पिनाकिं पिनाकादयश्चेति 'पाते-राक इत्वं नुम्च' इति विषमपदव्याख्या । ननु तर्हि ब्रह्मरूपत्वादिबोधिका अप्यन्यथा नेया इति चेत्तेत्याहुः ब्रह्मेत्यादि । तत्तच्छ्रुतीत्यादि ताश्च 'यो वै रुद्रः स भगवान्' अथ कस्मादुच्यते प्रणवो वस्मादुच्यते



शास्त्रारम्भस्तु प्रथमसूत्र एव समर्थितः । तस्मात् समवायिकारणत्वमेवानेन

भाष्यप्रकाशः ।

प्रकृतमनुसरामः । ननु भवन्मते सर्वस्य वेदस्य सिद्धार्यपरत्वेन सिद्धस्वरूपब्रह्मप्रति-  
पादकत्वे संदेहाभावात् तदर्थं शास्त्रारम्भो वक्तुं शक्यः । ज्ञानकर्मसङ्गण्यस्याप्यङ्गीकारेण  
कर्मण्यपि गौणतात्पर्यस्य विद्यमानत्वात् तदर्थमपि । ब्रह्मणः कारणतायास्तेषु तेषु रूपेषु  
पर्यायेणाङ्गीकरिष्यमाणत्वाच्च न विष्णुशिववादिभ्यतिरिक्तस्य ब्रह्मत्वनिरासार्थम् । अमिष-  
निमिचोपादानवादिनो यावन्तस्तैः सर्वैरपि जन्मादिष्वत्रविषयवाक्यविचारेणैव सर्वविषकारण-  
तायाः समर्थनात् तद्विशेषनिर्धारार्थमपीति भवन्मते शास्त्रारम्भवैयर्थ्यम् । नैवमन्यमते ।  
तत्तदन्यस्मिन् वेदान्ततात्पर्याभावसमर्थकतया सार्थक्यादिति शङ्कायामाहुः शास्त्रेत्यादि ।  
प्रथमसूत्र इति । तत्र शेषवष्टीसमर्थनस्यले, नच गौणतापत्तिरजिज्ञासात्वं वेत्यादिना ।  
तन्मया विवृतं, केन प्रकारेणेत्यारभ्य दर्शनादितीत्यन्तेनेति ततो बोध्यम् । सिद्धमाहुः  
तस्मादित्यादि । शास्त्रारम्भस्य प्रथमसूत्र एव समर्थितत्वाद् द्वितीयसूत्रविषयवाक्ये, यतो  
रश्मिः ।

माण एव ऋग्यजुःसामार्थवाङ्मिरसो ब्रह्मब्राह्मणेभ्यः प्रणामयति नामयति च तस्मादुच्यते प्रणव' इति ।  
'अथ कस्मादुच्यते सूक्ष्मं यस्मादुच्चार्यमाण एव स सूक्ष्मो भूत्वा शरीराण्यपितिष्ठति सर्वाणि चाज्ञान्य-  
विशुशति तस्मादुच्यते सूक्ष्मम् । अथ कस्मादुच्यते तारं यस्मादुच्चार्यमाण एव गर्भजन्मव्याधिज्वरामरण-  
संसारमहाभयाचारयति प्रायते तस्मादुच्यते तारमिति' । तथा महानारायणोपनिषदि 'तन्नो रुद्रः प्रचोद-  
यात्' इत्युक्त्वा 'ईशानः सर्वविद्यानाम्' इति श्रूयते, जाबालेच 'रुद्रस्तारकं ब्रह्म व्याचष्टे' येनासावसृती-  
भूत्वा मोक्षीभवतीति गुरुत्वोपाधिना मोक्षदातृत्वं विस्पष्टं श्रूयते । पुराणे श्रीभागवते चतुर्थस्कन्धे  
ब्रह्मकृतशिवस्तुती 'यत्तद्ब्रह्म निरन्तरम्' इति अष्टमे मोहिनीस्वरूपदर्शनानन्तरं भवानी प्रति भववाक्यं  
'अहं कलानामृषभो विमुञ्चे' इति पुनश्चतुर्थस्कन्धे रुद्रगीते 'शक्तित्रयसमेताय मीढुषेऽहंकृतात्मने' इति  
कर्तृकरणकर्मशक्तित्रयसमेताहंकाररूपेण सर्वदेहीश्वरत्वं अन्यत्रापि द्रष्टव्यम् । तत्रैव प्रक्षेप्तसां मोक्षदातृत्वं  
'इदं विविक्तं जस्यं पवित्रं मङ्गलं परम् ।

निःश्रेयसकरं चापि श्रूयतां तद्ब्रह्मि वः' ॥

इति शिववाक्यमिति । तदर्थमिति गौणत्वेन सिद्धधर्मज्ञानार्थमित्यर्थः । ब्रह्मण इत्यादि  
अस्य तत्पदेनाप्यन्वयाद्भेदो भेदः । तेऽपि सच्चिदानन्देष्वित्यर्थः । तनु जन्माद्यधिकरणसमन्वया-  
धिकरणान्यां सद्भ्यो लक्षणं योजितम् । ईशत्वधिकरणे च चिद्भ्यो लक्षणं योजयिष्यन्ति । आनन्दमया-  
धिकरणे चानन्द इति कथं तेषु तेषु कारणतेति चेन्न 'सत्त्वं रजस्तम' इत्यस्य सुषोभित्यां 'सद्भ्यो रजः  
आनन्देन तमः' इति निरुक्तेः । ननु किमतो यथेवं मैवं

'सत्त्वं रजस्तम इति प्रकृतेर्गुणास्तैर्युक्तः परः पुरुष एक इहास्य वचे ।

स्मित्वाद्ये हरिविरमिहरेति संज्ञां श्रेयांसि तत्र खलु सत्त्वतनोर्गुणां स्युः' इति तत्तद्गुण-  
संघन्ये तत्तद्भूतोपपन्नेः सामख्यत्वात् । तथा च सद्भ्यो निर्गतसत्त्वतनुर्विष्णुरिति सद्भ्यो कारणतायो-  
जनं विष्णावेव योजनमेवमन्यत्रापि न दोषः । तद्विशेषेति कारणताविशेषसमवायित्व इत्यर्थः ।  
शास्त्रारम्भ इति शास्त्रं सूत्रं तदारम्भवैयर्थ्यम् । तत्सदित्यादि तेभ्यस्तैभ्यो निर्गुणगुणव-  
विशिष्टविष्णुशिवपुरुषोत्तमैभ्योन्वस्मिन्नित्यर्थः । संज्ञोपसर्जनीभूतत्वामावात्सायादि । ननु सुषो वट  
इतिवत् वट इति वचन्या समवायित्वनिर्णयो भविष्यतीति चेत्साहुः शिवीयेत्यादि । ननु लवसा

सूत्रेण सिद्धम् । ननु कारणत्वेन चारुणः । किं समवायिकारणत्वेन । विकृतत्वं च स्यात् । अनर्थरूपत्वेन कार्यस्यायुक्तता च । मन्वादनारम्भणीयमेवैतत् सूत्रमिति

भाष्यप्रकाशः ।

वेत्यादेः कारणतामात्रबोधनेऽपि चारिताध्येन, 'यत् प्रयन्त्यभिसंविञ्चन्ति' इत्यस्माधारतामात्र-  
बोधनेऽपि चारिताध्येन, 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इत्यत्रापि, तत्तेजोऽसृजतेत्यादिना कर्तृ-  
त्वस्यैवासंदिग्धतया उपादानत्वं केवलस्य वा शरीरद्वारा वेति संदेहानपायात् । सौत्रस्य  
योनिशब्दस्यापि कारणमात्रवाचकत्वेन प्रमाणाबोधकत्वादुपादानत्वनिर्द्धारणासमर्थत्वाच्चेतः पूर्व-  
सूत्रयोरुपादानत्वस्यासिद्धत्वाद्देनेनैव सूत्रेण युक्तिनिर्देशात् तत्सिद्धमित्यर्थः । नन्वत्रोपादान-  
पदं परित्यज्य समवायिपदेन कुतो व्यवहार इति चेदुच्यते । लोके उपादानपदेन कर्तृक्रि-  
यया व्याप्तस्य परिच्छिन्नस्यैवामिधानदर्शनात् । 'प्रकृतिर्ब्रह्मोपादानम्' इति, 'पुरुषस्तदुपादान-  
मात्मानं लीलयाऽसृजत्' इति श्रीभागवतेऽपि मगवता मैत्रेयेण च तादृश एवोपादानपदस्य  
प्रयुक्तत्वाच्चेति जानीहि ।

अत्र ब्रह्मस्वरूपस्य समवायित्वमन्वानाः प्रत्यवतिष्ठन्ते नन्वित्यादि । अयमर्थः ।  
समन्वयसूत्रे ब्रह्मस्वरूपस्य समवायित्वायाग्रहो यः क्रियते, स न पूर्वसूत्रोक्तकारणतासमर्थ-  
नार्थः । शास्त्रयोनित्वेनैव समर्थितत्वात् । नापि शास्त्रयोनित्वसमर्थनार्थः । त्वया तथाऽ-  
नङ्गीकारात् । किं तु कारणत्वे विशेषान्तरस्यापि बोधनार्थः । म न युक्तो विकृतत्वादि-

रश्मिः ।

ध्वंसरूपत्वेन कपाले घटो ध्वस्त इतिवत् ब्रह्मणि जगद्दीनमिति प्रतीत्या ब्रह्मणः समवायित्व-  
मस्त्विति चेत्तत्राहुः यत्प्रयन्तीत्यादि । पूर्वं सदेव घट इति प्रतीतिवत् सदेवेदमिति श्रुत्या तद्ग-  
विष्यतीति किमनेनेति चेन्नेत्याहुः सदेवेत्यादि । योनिशब्दादपि न निर्णय इत्याहुः स्त्रीशब्दे-  
त्यादि । प्रमाणेत्यादि । समवायित्व इत्यादि । समवायस्य द्वितीये दूषणात्तदस्त्वित्प्रयुक्तं सम-  
वायित्वमपि न वक्तुं शक्यमित्युपादानपदमत्र भाष्ये वक्तव्यमिति पृच्छति नन्वत्रेत्यादि । कुतो  
व्यवहार इति अस्य मीमांसाशास्त्रस्य पृथक्त्वान्मिन्नवत् कुतो व्यवहार इति । ननु प्रभवेत्  
यदीत्यर्थः । उच्यते इति न घटत इत्युच्यते इत्यर्थः । लोक इति स्मृता । परिच्छिन्नस्यै-  
चेति सूत्रस्य लिङ्गादिरूपतुलांशस्य संशयदेवेत्यर्थः । अन्यथा सूत्रस्य लिङ्गादिभावमनापन्नैरपि तुला-  
दिभिः पटघटाद्युत्पद्येत इति भावः । ननु नैयायिकैः परिच्छिन्नेऽपि समवायित्वव्यवहारः क्रियते  
व्यासचरुणरपि समन्वयादित्युक्तत्वाच्च कैतादृशाक्रोशः प्रसिद्ध इत्यत आहुः प्रकृतिरित्यादि ।  
स्वव्यतिरेकेणासृजत्वादात्मानमिति । तादृशा इति परिच्छिन्नप्रधाने परिच्छिन्नपुरुषावतारं चेत्यर्थः ।  
जानीहीति तथा च ब्रह्मणोपरिच्छिन्नत्वमपीति नोपादानपदप्रयोग इति भावः । यः परिच्छि-  
न्नोः स उक्तः । समवायश्च तादात्म्यमित्युक्तम् । उपलक्षणमेतत् दूषितेपि प्रसिद्धिप्राप्-  
त्यास्पर्थाये प्रयोगानर्हत्वं नेति भाष्येण ज्ञाप्यते इत्यस्य । अमन्वाना इति नैयायिकाः । यथाहुः  
'संसारेमहीकृतस्य बीजाय' निमित्तकारणाय इत्यर्थ इति युक्तावस्थां विभनायाः । शास्त्रेत्यादि ।  
सूत्रांशनेत्यर्थः । त्वयेति सिद्धान्तिनेत्यर्थः । विकृतत्वंमित्यादि अयुक्तता चेत्तन्तं भाष्यं  
विरुद्ध्यन्ति स नेत्यादि । अत इति कार्यत्वानर्थरूपत्वेन तत्समवायित्वस्य ब्रह्मस्युत्पत्तत्वात्

चेन्मैवम् । सर्वोपनिषत्समाधानार्थं प्रवृत्तः सूत्रकारः । तथापि ब्रह्मणः समवायित्वं न त्रयाद् भूयानुपनिषद्भागो व्यर्थः स्यात् । 'इदं सर्वं यद्यथात्मा,' 'आत्मैवेदं सर्वम्' । 'स सर्वं भवति,' 'ब्रह्म तं परादात्' इत्यादि, 'स आत्मानं स्वयमकुर्वत्,' 'एकमेवाद्वितीयम्,' 'वाच्यारम्भणं विकारः' इत्यादि । एवमादीनि वाक्यानि स्वार्थं बाधितानि भवेयुः ।

भाष्यप्रकाशः ।

दोषापादकत्वात् । अतः शरीरस्य दोषादेर्वा मित्राया एव प्रकृतेर्वा तथात्वं वक्तव्यम् । तथा सति स्वरूपसमन्वयस्याभावादनारम्भणीयमेवैतत् सूत्रं तव मते स्यादिति । अत्र समादधते मैवमित्यादि । व्यर्थः स्यादित्यत्र हेतुः बाधितानि भवेयुरिति । अयमर्थः । समवायित्वं यन्निषिध्यते, तत् किं पूर्वसूत्रस्य निराकाङ्क्षात्वादुत दोषोत्पादकत्वात् । नाद्यः । व्यासस्य सर्वोपनिषदां यथावस्थितार्थबोधनार्थं प्रवृत्तत्वेन भूयस उपनिषद्भागस्य वैयर्थ्ये जन्मादिसूत्रस्वविशेषाकाङ्क्षाया अनिवृत्तेः । नेतरः । तदभावस्याप्यनुपदं व्युत्पाद्यत्वात् । स भागस्त्विदं सर्वमित्यादिरूपः । अत्राद्यं वाक्यं मैत्रेयीब्राह्मणस्यम् । तत्र हि 'आत्मनि वा अरे दृष्टे श्रुते मते विज्ञाते सर्वमिदं विदितम्' इत्यनेनात्मज्ञानादिभिः सर्वज्ञानरूपं फलं दर्शयित्वा, तज्ज्ञानं किं प्रकारकमित्याकाङ्क्षायां, 'ब्रह्म तं परादाद्योन्यत्रात्मनो ब्रह्म वेद' इत्यादिना 'योन्यत्रात्मनः सर्वं वेद' इत्यन्तेन ब्रह्मादिसर्वान्तेष्व्वात्मभिन्नत्वेषुः कैवल्यामावरूपमयूतत्वाभावरूपं वा परामवं प्रदर्श्य 'इदं ब्रह्मेदं क्षुत्रमिमे लोका इमे देवा इमे यज्ञा इमानि भूतानीदं सर्वं यद्यथात्मा' इत्युपसंहारे ज्ञानप्रकारदर्शनेन सर्वस्वात्माभेदं दर्शयति । तस्मिन्नाभेदे सर्वस्वात्सोपादेयत्वमन्तरेणाषटमाने वाक्यमेव बाधितार्थं भवेत् । एवं द्वितीयवाक्यमपि, छान्दोग्ये सनत्कुमारसंवादे । तत्राप्यग्रे, 'आत्मनः प्राण आत्मन आत्मा' इत्यादि भाष्यते । तदप्यात्मनः समवायित्वं विना नोपपद्यते । तदतिरिक्तसोपादानस्याभावनात् । तृतीयं तु पुरुषविषयब्राह्मणस्यम् । तत्रापि 'आत्मैवेदमग्र आसीत्' इति सृष्टिपूर्वकाले केवलतात्मसत्प्राप्तत्वात्, ततः 'सोऽनुवीक्ष्य नान्यदात्मनोऽपश्यत्' इत्यनेन सूक्ष्मनन्तरमन्यदर्शनश्रुपक्रम एव निषेधति । मध्ये च, किञ्चत ब्रह्मावेद् यस्मात् तत्सर्वमभवदिति प्रभे, 'तदात्मानमेवावेदं ब्रह्मासीति तस्मात् तत्सर्वमभवत्' इत्युत्तरमुक्त्वा तदिदमन्येतेर्हि 'य एवं वेदाहं ब्रह्मासीति स इदं सर्वं भवति' इति सर्वा-  
रक्षिः ।

इत्यर्थः । शरीरस्थेत्यादि । नैयायिकशंकराचार्यसांख्यानानां मते यथाक्रमम् । तथास्त्वमित्यादि । समवायित्वं तत्तन्मतीयमङ्गीकार्यमित्यर्थः । तस्मादित्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति तथा सतीत्यादि । तथा चास्थूलेत्यादिभाष्यसंग्रहाय कोऽनन्तरं निवेशमाना, विकल्पमाहुः अयमर्थ इति । भाष्ये यत्कथितं तदाहुः जन्मादीत्यादि । ज्ञानयोनित्वाग्ने जन्मादिसूत्रस्य समवायित्वप्रतिपादकशक्य-  
प्रतिपाद्यसमवायित्वरूपविशेषाकाङ्क्षाया अनिवृत्तेरित्यर्थः । अनुपपद्यमिति तथाप्रास्थूलेत्यादि भाष्येनेत्यर्थः । इदमित्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स भाग इत्यादि । तज्ज्ञानमिति सर्वज्ञानमित्यर्थः । ज्ञानप्रकारेति सर्वविशेष्यके ज्ञान आत्माभिन्नत्वरूपप्रकारेत्यर्थः । इत्यादीनां विद्यमान-  
समवायिकल्पनियमादाहुः तदतीत्यादि । सूक्ष्मेदमा निदर्शनादग्र इतिपदेन सृष्टिपूर्वकालस्य चोप-  
नाय वीक्षणं नाल्पविषयकमनोश्च न प्रलयानन्तरमर्षस्त्वादाहुः सूक्ष्मनन्तरमन्येत्यादि । अचेदिति ।

भाष्यप्रकाशः ।

स्वभावरूपं कलमाह । समवायित्वानङ्गीकारे तदपि सर्वं वाचिनं भवेत् । तुरीयं तु तन्निवृत्तवेत्तु उक्तरूपं परामर्शं वक्षीत्युक्तम् । मध्ये वाक्यद्वयं तु सर्वत्रैकवाक्यतार्थम् । पञ्चमं तु तैत्तिरीये ब्रह्मवित्प्रपाठके । तत्रापि करोतिकर्मत्वेनात्मनः श्रावणात् तस्यैवोपादानोपादेयभावः स्फुटति । सोऽपि तथा भवेत् । एकमेवेत्यादिकं तु छान्दोग्यस्यम् । तत्राप्येकमेवेति विश्लेष्यान्वितैवकारेणान्यसत्त्वे व्यवच्छिन्नेऽपि 'एके मृत्स्यान्यकेवलाः' इति कोशादेकशब्दस्य नानार्थत्वेनात्र मृत्स्येतरव्यवच्छेद एवाभिसंहित इति । भ्रुत्यन्तरे, 'नान्यत् किंचन मिषत्' इति कथनात् व्यापारं कुर्वतो वान्यस्य निषेधोऽभिसंहित इति वा शङ्का स्यादिति तन्निवारणायार्थद्वितीयपदेन द्वित्वसंख्यापूरकस्य निषेधः सृष्ट्यादौ क्रियते । सोऽपि सदितरस्य समवायिनः सत्त्वे वाच्येत । वाच्यारम्भणवाक्ये तु मृत्प्रयादिभिर्दृष्टान्तैः स्फुटमेव समवायित्वमवगम्यते । तथा द्वितीये मार्गीब्राह्मणे कस्मिन् वा आकाश ओतश्च प्रोतश्चेति प्रभे, एतद्वै तदक्षरं मार्गीत्यादिना अक्षरे ओतप्रोततामाकाशस्य वदति । सा च समवायित्वस्यैव लिङ्गम् ।

'नैतच्छिन्नं भगवति क्षनन्ते जगदीश्वरे ।

ओतप्रोतमिदं यस्मिंस्तन्तुष्वङ्ग ! यथा पटः' ॥

इत्यादिपुराणवाक्यैस्तन्निश्चयात् । नच, 'मयि सर्वमिदं प्रोतं दृष्टे मणिगणा इव' इति गीतावाक्याच्चैवमिति शङ्काम् । तत्र केवलप्रोतत्वस्यैवोक्तत्वेऽप्यत्र, 'रसोऽहमप्सु कौन्तेय प्रभाञ्जि शशिसूर्ययोः' इत्यादिभिः स्वस्य भूतसृष्टमन्वादिबोधनेनोतत्वस्यापि क्वचित्तया तत्राप्येवमर्थ्येनोक्तत्वस्यात् । तथा

'त्वय्यग्र आसीत् त्वयि मध्य आसीत् त्वय्यन्त आसीदिदमात्मतत्त्वे ।

त्वमादिरन्तो जगतोऽस्य मध्यं घटस्य मृत्स्त्रेव परः परस्मात्' ॥

इत्यष्टमस्कन्धीयब्रह्मवाक्येऽपि समवायित्वस्योपबृंहणात् । आधर्वणानां गोपथब्राह्मणारम्भे च, 'ब्रह्म वा इदमग्र आसीत् स्वयंभ्येकमेव तदैक्षत महद्वै यथं तदेकमेवाऽस्मि हन्ताहं मन्मार्त्रं द्वितीयम्' इत्यादि भाष्यते । तृतीयस्कन्धे च 'विश्वं वै ब्रह्म तन्मात्रम्' इति । एवंजातीयकानि रश्मिः ।

लक्ष् । तदपीति सूत्रनन्तरमात्मान्यादर्शनाद्यपीत्यर्थः । वेत्तु उक्तेति वेत्तुकृतेति पाठः प्रतिभाति । तादृशस्य कैवल्यभावरूपमसृत्तत्वाभावरूपं वा परामवमित्यर्थः । ननु प्रथमतुरीयान्वायेव समवायित्वसिद्धेः किं मध्यत्वेन वाक्यद्वयेनेत्यत आहुः मध्य इत्यादि । मैत्रेयीब्राह्मणेन साकं छान्दोग्यपुराणविषयब्राह्मणयोरेकवाक्यताप्रतिपत्तिः प्रयोजनम् । एवमन्यत्रापीति सर्वत्रैत्युक्तम् । तत्रापि तदात्मानमिति श्रुतौ स आत्मानमित्यपि कथित्वाः । उपादानेत्यादि यथा कुलाले सुदं घटमकुक्तेति प्रयोगो न तु दण्डं घटमकुक्तेति । सुदो दण्डसेति वा सुदं घटात्मना करोति न तु दण्डं घटात्मना करोतीति वा, एवं प्रकृतेषु प्रयोगादुपादानोपादेयभाव इत्यर्थः । व्यवच्छिन्न इति यथा पार्श्व एव धनुर्धर इत्यत्र । निषेध इति भ्रुत्यन्तरेकवाक्यतयात्र निषेध इत्यर्थः । सत्त्व इति दोषापादकत्वेन ब्रह्मणोसमवायित्वे जगतः पूर्वं समवाय्यपक्षेया सत्त्व इत्यर्थः । अन्यान्वपि श्रुतिपुराणवाक्यान्वादिपरार्थत्वेनाहुः तथेत्यादि । नैवमिति सूत्रमणिगणयोऽपादानोपादेयतायावाच्यमित्यर्थः । येवमर्थ्येनेति 'सह सुपा' इति सवाहः । ब्रह्मवादितात् व्यम् ।

नन्वेवं निःसंदिग्धत्वात् कथं सूत्रप्रवृत्तिः । उच्यते । अस्थूलादि-  
बाक्यान्वयपि सन्ति सर्वत्र प्रपञ्चतद्धर्मवैलक्षण्यप्रतिपादकानि । ततोऽन्योऽन्य-  
विरोधेनैकस्य शुक्रयार्थबाधो वक्तव्यः । तत्र स्वरूपापेक्षया कार्यस्य गौणत्वात्  
प्रपञ्चरूपप्रतिपादकानामेव कश्चित् कल्पयेत् । तन्माभूदिति जन्मादिसूत्रप्रवृत्त-  
समन्वयसूत्रमपि सूत्रितवान् । तथाचास्थूलादिगुणयुक्त एवाधिक्रियमाण  
एवात्मज्ञं करोतीति वेदान्तार्थः संगतो भवति । विद्वद्वसर्वधर्माभयत्वं तु  
ब्रह्मणो भूषणाय ।

भाष्यप्रकाशः ।

बाक्यान्यादिपदेन संगृह्यन्ते । अतः पूर्वद्वत्राकाङ्क्षापूर्णायेदं द्वत्रमावश्यकमित्यर्थः ।

पुनश्चोदयति नन्वेवमित्यादि । एवमिति पुरःस्फूर्तिकथयामुतार्थग्रहणे । तथाच  
द्वत्रकरो हि वेदान्तार्थं दुर्बोधमाकलयैस्तत्रान्येषामृषीणामपि श्रुकादिकृतं बुद्धिमोहमवधार्य  
लोकाननुजिघृक्षैस्तदर्थं व्यक्तीकर्तुं प्रवृत्तो यद्येवं समवायित्वमसंदिग्धमेव जानीयात् सम-  
न्वयद्वत्रं न प्रणयेत् । अतः द्वत्रप्रवृत्तिरेव समवायित्वाभावं बोधयतीत्यर्थः । अत्रप्रवृत्तिद्वप-  
पादयन्तः समादधते उच्यत इत्यादि । अर्थस्तु निगदेनैव व्याख्यातः । जन्मादिसूत्रप्रवृत्ति-  
यथा जन्मादिसूत्रं कर्तृत्वादिधर्मनिर्धारणेन निर्बिधेयमात्रतानिराकरणार्थं तथेदमपि समवायि-  
त्वनिर्धारणेन तदर्थं, न तु सांख्यं निराचष्टुम् । तस्मात्त्रे वक्ष्यमाणत्वादिति भावः । एतेन  
पूर्वोदितस्य द्वितीयदूषणस्यापि निवृत्तिं बोधयन्ति तथाचेत्यादि । संगतो भवतीति ।  
उक्तदूषणसोद्धृतत्वादसंदिग्धो भवति । तथा चैतच्छत्रामाये उक्तसंदेहानपायात् तदर्थं द्वत्र-  
प्रवृत्त्या समवायित्वमावश्यकमित्यर्थः । नन्वधिक्रियमाणस्य समवायित्वं काल्पनिकम् ।  
कल्पना तु लोकाविकटैव प्रामाणिकसमाजे शोभते । तत् इदमसंगतमित्याद्यङ्गायामाहुः  
विकटोत्यादि । भूषणायेति 'तदेजति तथैजति' । 'आसीनो दूरं व्रजति क्षयानो याति  
सर्वतः' । 'अपाणिपादो जवनो प्रहीता' इत्याद्यनेकश्रुतिसिद्धत्वाद् भूषणाय । ब्रह्मणः श्रुत्येकस-  
प्रविगम्यत्वस्य सर्वेषामेव संमतत्वादित्यर्थः ।

ननु कलार्थं सर्वैः प्रवर्तते । तस्यैव पुरुषशेषत्वात् । तदैहिकं मोक्षरूपं वा यद् यस्मा-  
दधिः ।

अन्तर्भावमिपरत्वे पूर्वतोऽस्यात् । निगदेनेति अभिधानेनैवेत्यर्थः । तदर्थमिति निर्बिधेयमात्रता-  
निराकरणार्थमित्यर्थः । किञ्चिन्निराचष्टते न त्वित्यादि । प्रकृतिः समवायिनीति सांख्यमित्यर्थः ।  
तस्याग्र इति सांख्यनिराकरणस्य चतुर्थपाद इत्यर्थः । पूर्वोदितस्येति समवायित्वं यन्निवि-  
द्भते इत्यादिनोक्तविकस्योक्तसेत्यर्थः । धातूनामनेकार्थत्वात् । तद्व्यापयत्वाचार्य इत्यत्र ज्ञानेन  
इत्यस्य ज्ञानार्थत्वं यथा, न तु ज्ञानवशोपने इत्यस्य, नापि ज्ञाने ज्ञाने च वर्तमानस्य ज्ञानेः  
प्रयोगः । पूर्वस्य मारणशोषनिश्चयानेन ज्ञानेन इत्यनेन मित्वाद् इत्येते ज्ञानेन 'ज्ञपमिष' इत्यनेन मित्वात्  
'मिता इत्यस्य' इत्यनेन 'इत्येते ज्ञपयतीति प्रयोगात् । निश्चयानं ज्ञानम् । उद्धृतत्वादिति नैव  
सर्वेषादिनाम्नोद्धृतत्वादित्यर्थः । उक्तेत्यादि उपादानत्वे कर्तृत्वे च संदेह इत्यादिनाम्नोक्त-  
विदेहानपावादित्यर्थः । नैवाधिकः सङ्घते भन्वित्यादि । तस्यैवेत्यादि 'फलं च पुरुषार्थत्वात्' इति  
श्रुतित्यर्थः । इदं श्रुतीवस्य श्रुतीवाधिकारणे चिन्तितम् 'ब्रह्मगुणसंस्कारेषु वादरिः' इत्यत्र । तत्र

किंच । अन्यपदार्थसृष्टी वैचर्यनैर्घुण्ये स्याताम् । कर्माधीनत्वे स्वनी-  
शता । ततः कर्तृत्वमपि भ्रष्टेत । ततः सर्वमाहात्म्यनाश एव स्यात् ।  
नन्वेवमेवास्तु, अपवादार्थत्वात् । रज्जुसर्पवद्युक्तार्थकथनेऽपि न दोषः ।

भाष्यप्रकाशः ।

शीर्षं तद् सर्वं, ब्रह्मोपासनया वा तज्ज्ञानेन वा सर्वस्य यथाधिकारं ब्रह्मणि सर्वकर्तृत्वं  
सर्वेश्वरत्वादिकं चानुसंधानस्य सेत्सत्येव । नच समवायित्वानुसंधानसावश्यकत्वम् । शरी-  
रद्वारापि तदङ्गीकारे पूर्वोक्तमाहात्म्यानपायेन तथानुसंधानस्यानावश्यकत्वात् । अतोऽपार्थ-  
प्रयासात् तत्र मते घृतत्त्वत्रवैयर्थ्यमेवापघेतेत्यत आहुः किंचेत्यादि । तत इति अनीश्वत्वे ।  
तत इति कर्तृत्वभङ्गे । तथाच वैचर्यादिवारणेन कर्तृत्वादिसमर्थनार्थमप्यावश्यकत्वाच्च  
वैयर्थ्यमतस्तथापि निर्दोषनिखिलगुणगणालंकृतब्रह्माङ्गीकर्तृरावश्यकमित्यर्थः ।

अत्र विकल्पकर्माभयत्वमसहमानो निर्विशेषमात्रवादी पुनः झङ्गते नन्वित्यादि ।  
अयमर्थः । अस्तु कर्तृत्वादिभङ्गः । अस्पृलादिवाक्यैः स्वरूपस्य निर्विशेषत्वे निहिते तेषां  
कर्तृत्वादीनामविद्याकल्पितत्वेनापवादार्थत्वात् । न चैवं मिथ्यार्थकथने वाक्यप्रामाण्यभङ्गः ।  
यथा क्वचित्पले बाले तस्य भीत्युत्पादनाय रज्जुः सर्प इति प्रदर्शयते, ततो चिनीते तस्मिन्  
रज्जरियमिति स्वरूपं कथ्यते । तथा संसारासक्तेषु भीत्यर्थं माहात्म्यं कर्तृत्वफलदातृत्वनियाम-  
कत्वादिरूपञ्च्यते । ततो वैराग्याद्युत्पत्तौ स्वरूपं बोध्यत इति रज्जुसर्पवद्युक्तार्थकथनेऽपि  
न दोषः । तत्र तात्पर्याभावात् । अथेदं सर्वं यदयमात्मेत्यादीनां स्थायित्यागादसासंगतत्वं  
विनाम्यते । तदबोधात् । गीतायां विश्वरूपं पश्यता पार्थेनैव सर्वव्याप्त्या सर्वत्वकथनेन  
तदर्थनिश्चयात्संगत्वभावादिति ।

रश्मिः ।

स्मयकपालादिद्रव्यं, अग्निमादिर्गुणः, अवघातप्रोक्षणादिः संस्कारः । एतेषु मित्रेवोपकारित्व-  
रूपं श्रेयत्वम् । फलपुरुषकर्मसु न श्रेयत्वमुपकारित्वाभावात्, इति बादरिर्मन्यते, जैमिनिस्तु पारार्थ्यं  
श्रेयत्वञ्चमुररीचकार उपकारित्वस्य प्रधाने स्वाभिन्त्यपि दर्शनेनातिव्याप्तत्वादिति । तथा  
च 'कर्माभ्यपि जैमिनिः फलार्थत्वात्', 'फलं च पुरुषार्थत्वात्', 'पुरुषस्य कर्मावर्थात्', इति सूत्र-  
भावेतेष्वपि पारार्थ्याच्छ्रेयत्वं ज्ञेयम् । एवकारेण प्रमाणप्रमेयसाधनव्यवच्छेदः । शरीररद्धारपीति  
नभ्यमते विश्वमेवेश्वरशरीरमित्यनादरेऽपिश्चब्दः । एवं द्वितीयोऽपिश्चब्दः । अनाद्यह्यकत्वादिति  
प्राचां नैयायिकानामिव प्राचस्तवाप्यनावश्यकत्वादित्यर्थः । नैयायिकसुक्तिपराहृतत्वावनावश्यकत्वा-  
दिति वा । अनीश्वरत्व इति सार्वविमक्तिकस्यसिरिति भावः । कर्तृत्वं 'स्वतः कर्ता'  
इत्यनुशासनादपि तदभावे भ्रष्टेत । तत्रापीति । नैयायिकस्वापीत्यर्थः । तेन रामानुजा अप्याश्रिता  
ज्ञेयाः । अथेत्यादि मध्ये नैयायिकाश्रयाया उक्तत्वात् पुनरिति । रज्जुः सर्पवदिति  
माध्यं निवृण्वन्ति इत्यत्र चैवमिति । तत्रेति कर्तृत्वादावस्तुकार्यकथन इत्यर्थः । सर्वमित्यादि  
ज्ञानं विपरीतानाहुः अथेवमित्यादि । अथेति ज्ञातोपापप्रदज्ञेत्यर्थः । सर्वव्याप्त्येति चर्चः

‘सर्वं समाप्नोयि नतोऽसि सर्वः’ इति स्मृतंञ्चेति चेत् मेवम् । तथा सति पाष-  
ण्डित्वं स्यात् । एतादृशशान्त्रार्थाङ्गीकर्तुरासुरेषु भगवता गणितत्वात् ।

‘असत्यमप्रतिष्ठं ते जगदाहुरनीश्वरम् ।

अपरस्परसंभूतं किमन्यत् कामहेतुकम्’ इति ।

भाष्यप्रकाशः ।

अत्र समादधते षैबमित्यादि । तथा सतीति सर्वधर्मापवादे कृते सति । पाष-  
ण्डित्वमिति पापलिङ्गवचम् । ‘तानि पापस्य षण्डानि लिङ्गं षण्डमिहोच्यते’ इति श्रीभागवत-  
वाक्यात् । गीतावाक्यार्थस्तु, ते आसुराः, असत्यं नास्ति सत्यं वेदपुराणादिप्रमाणं यस्मिन्-  
दसत्यम् । वेदादिस्वरूपसत्त्वेऽपि तत्प्रामाण्यानभ्युपगमाद् विशिष्टाभावः । अत एव नास्ति  
धर्माधर्मरूपा प्रतिष्ठा हेतुव्यवस्था यस्वेत्यप्रतिष्ठम् । तथा नास्ति शुभाशुमफलदातेश्वरो नियन्ता  
यस्वेत्यनीश्वरं जगदाहुरिति । यद्वा । मयं सत्यशब्दनिर्दिष्टं ब्रह्म, तदुपादेयत्वेन तदात्मकत्वे  
जगदपि सत्यं भवति, तद्विरुद्धमसत्यम् । न विद्यते ब्रह्मणि प्रतिष्ठा यस्वेत्यप्रतिष्ठम् । न  
विद्यते नियामकः सत्यसंकल्प ईश्वरो यस्वेत्यनीश्वरमिति । किंच, सर्वं पशुमनुष्यादिकं  
योषित्पुरुषयोः परस्परसंबन्धेन जातमुपलभ्यते । अनेवंभूतमपरस्परसंभूतं तादृशमन्यत्  
किं, न किमपि । अत इदं सर्वं कामहेतुकमिति । यद्वा । यतः सर्वमेवमतोऽदृष्टं कारणं  
किमपि नास्ति । अदृष्टाङ्गीकारेऽपि क्वचिद्भवाऽन्ततः स्वभाव एव पर्यवसानात् स्वभाविकमेव  
जगद्वैचित्र्यमस्तु । दृष्टे संबन्धदृष्टकल्पनानवकाशात् । अतः काम एव प्राणिनां कारणं,  
नान्यददृष्टेश्वरादीत्याहुरिति । इयं च लौकायतिकदृष्टिरिति । ततश्चायमर्थः । धर्माणामप-  
वादमातिष्ठतस्तद्विशिष्टस्येश्वरस्य काल्पनिकत्वेन वस्तुतस्तदभावात् प्रच्छन्नानीश्वरवादितया स्वभा-  
ववाद एव विश्रान्त्या लौकायतिककल्पत्वाद् पाषण्डित्वस्य गीतोक्तलक्षणकत्वादासुरत्वस्य  
आपत्तिर्वेदस्यापि कल्पितत्वापत्त्या तस्मानर्थक्यम् । कथंचित्प्रामाण्याङ्गीकारेऽपि संसारभ्रमसौ-  
त्पत्तिकत्वात् तद्ब्रह्मनिवारणाय स्वरूपमात्रस्यैव वक्तव्यत्वेन शेषशास्त्रस्य प्रक्षालनपङ्कन्याया-  
रक्षिः ।

समाप्नोषीत्यनेनेत्यर्थः । योऽन्यथेति श्रुत्यनुकूलमर्थमाहुः पापेत्यादि । तत्प्रामाण्यादिति अविधाव-  
द्विषयत्वादिति भावः । इदं चाध्यासभाष्ये स्फुटम् । विशिष्टेत्यादि जगति वेदसत्त्वेऽपि प्रामाण्य-  
रूपविशेषणाभावात् प्रमाणं वेदादिर्जगति न विद्यते इति विशेषणाभावप्रयुक्तो विशिष्टाभाव इत्यर्थः ।  
नास्तीति । औपाधिकत्वादिति भावः । जगति सर्वेषां कामहेतुकत्वाभावात्किमन्यदित्याद्यंशं प्रकार-  
ान्तरेण योजयन्ति यद्वेत्यादि । प्राणिनामिति गोमयोत्पन्नवृश्चिकषट्यादिनिष्ठजलजन्यज-  
न्त्वादिव्यतिरिक्तानामिति वाच्यम् । शांकरैर्यथाकथंचिदीश्वराङ्गीकारान्नास्तिकैस्तु तदनङ्गीकारा-  
दाहुः इयं चेत्यादि । कथं तर्ह्यस्य निर्विशेषमात्रवादिशङ्कानिराकरणाय भाष्ये उपश्लेष इत्या-  
काङ्क्षायां निर्विशेषमात्रवादिनो नास्तिकतौल्यादुपश्लेष इति वक्तुं तत्तौल्यं स्फुटयन्ति ततश्चेत्यादि ।  
आपत्तिरिति एतदन्तं तथासतीत्यारभ्य कामहेतुकमित्यन्तस्य भाष्यस्य फलितोर्थः । शास्त्रा-  
नर्थक्यं चेति भाष्यं विवृण्वन्ति वेदस्यापीत्यादि । तद्भूमेति संसारात्मकप्रमेत्यर्थः । स्वरू-  
पस्यैवेति विशेषणरूपस्य । एषकारेण कार्यलक्षणप्रतिपादकभागव्यवच्छेदः । शेषशास्त्रं  
साहाय्यप्रतिपादकं तस्येत्यर्थः । आरोपापवादे प्रक्षालनेत्यादि । ननु कर्तृत्वादिप्रतिपादकस्य

शास्त्रानर्थक्यं च । सर्वं समामोषीत्यप्यसंगतं स्यात् । वस्तुपरिच्छेदान् । नहि वेदो निष्प्रपञ्चरूपकथनमुक्त्वा स्योक्तं जगत्कर्तृत्वं निषेधति । तस्मादध्यारोपा-

भाष्यप्रकाशः ।

दानर्थक्यम् । स्वस्वमतकल्पिनरूपस्य चेतनविशेषेश्वरस्य सर्वरेवाङ्गीकारेण तत्सत्तासाधनायाप्यनुपयोगात् । अपवादादर्थमेवागोपितमेव सर्वमुच्यत इत्यङ्गीकारे, सर्वं समामोषीत्यस्याप्यसंगतिः । पदार्थान्तरस्य व्याप्यस्याभावेनावस्तुनश्चाव्याप्यत्वेनास्य वस्तुपरिच्छेदबोधकस्यार्थबाधापत्तेः । असंगतत्वं विभजन्त एव तद्रूपपादकमाहुः न हीत्यादि । यदि हि निष्प्रपञ्चकथनं मुक्त्वा जगत्कर्तृत्वं ब्रह्मणि निषेधेत्, तदा कर्त्रन्तरादिमत्तया जगदपि सर्वं स्यात् । तदा व्याप्यसिद्धौ सर्वं समामोषीति वाक्यं संगतं स्यात् । यथा तात्त्विकभेदवादिनां मते । तत्र मते तु निष्प्रपञ्चत्वकथनपूर्वक एव कर्तृत्वादिनिषेध इति त्वन्मत इदं वाक्यमसंगतमेवेत्यर्थः । एवं तन्मतमप्यास्य तद्गुणद्वयसन्ति तस्मादित्यादि । तस्मादिति युक्तिप्रमाणविरुद्धत्वात् । तथाचैवंविधव्याख्यानरोगेण स्वयंनिवृत्तदेवभावैरासुरत्वरूपमरणप्राप्त्या अस्पृश्यैर्वेदान्ता अपि श्रवतिलापो यथा अमङ्गला अस्पृश्यास्तथा कृता इत्यर्थः । अत एव प्रबोधचन्द्रोदयनाटकेऽपि बौद्धोक्तिः ।

‘प्रत्यक्षादिप्रमासिद्धविरुद्धार्थाभिधायिनः । वेदान्ता यदि शास्त्राणि बौद्धैः किमपराध्यते’ ॥

इति । ‘असद्वा इदमग्र आसीत्, ततो वै सदजायत’ इति श्रुतिछायायास्तादृशैरप्यालम्बनात् । अत एव पाश्चोत्तरखण्डेऽप्युक्तम्—

‘मायावादमसच्छास्त्रं प्रच्छब्दं बौद्धमुच्यते । मयैव कथितं देवि कलौ ब्राह्मणरूपिणा’ ॥

रश्मिः ।

शेषशास्त्रस्य नानर्थक्यं कर्तृत्वस्यापि नैयायिकादिभिरङ्गीकारेण तत्रतिपादनस्यावश्यकत्वादित्याशङ्कानिराचिकीर्षवो हेतुमप्याहुः स्वस्वमत इत्यादि । सर्वं समामोषीत्यादि भाष्यं व्याकुर्वन्ति अपवादेत्यादि । असंगतौ हेतुभूतं भाष्यं विवृण्वन्ति पदार्थेत्यादि । तथा च वस्तुपरिच्छेदं समाश्रित्य यच्छास्त्रं सर्वं समामोषीति तदप्यसंगतं स्यादिति भाष्यार्थः । उपपादकमिति तर्कमित्यर्थः । निःप्रपञ्चेत्यादि निर्गुणरूपप्रतिपादकं वाक्यप्रबन्धं मुक्तवेत्यर्थः । कस्तु भावोर्थः अव्ययकृतो भाव इति वार्तिकात् । ‘समानकर्तृकयोः पूर्वकाले’ इत्यादिसुत्रैः शीलं समानकर्तृकत्वादिकमित्युच्यत इति भूषणे स्थितम् । पूर्वोत्तरभावः सामानाधिकरण्यं च संसर्गः । तथा च तादृशवाक्यप्रबन्धबचनसमानाधिकरणमुत्तरकालिकं कर्तृत्वनिषेधं कुर्यादित्यर्थः । कर्त्रन्तरादिसत्तयेति सगुणादिरूपकर्त्रन्तरेत्यर्थः । यथेत्यादि नैयायिकानां यथा घटादि कर्त्रन्तरसत्तया प्रलङ्घसिद्धया जगद्रूपव्याप्यसिद्धौ सर्वं समामोषीति संगतं भवति तथा स्यादित्यर्थः । त्वं तु निष्कलं निष्कियं ज्ञानमित्यादिभिः निःप्रपञ्चत्वं प्रपञ्चविरहवैशिष्ट्यं कथयन्नेव कर्तृत्वं निषेधतीति मन्यसे इति कर्त्रन्तरसत्ताऽसिद्ध्या व्याप्यासिद्धेरिदमसंगतमेव स्यादित्याहुः तत्र मत इत्यादि । आसुरत्वेत्यादि ‘स्युरत्वं नन्विच्छ्रुतिः’ इति वाक्यात् स्वरूपविस्मारकत्वेनासुरत्वं स्युः । तथाकृता इति । भगवन्माहात्म्यनाम्नकत्वादिति भावः । अत एवेति अनुस्यू युक्तिप्रमाणात्किमावेत्यर्थः । किमपराध्यत इति तादृशवाक्यानां सर्वेषामप्रामाण्यात्कोऽपराध इत्यर्थः । सर्वोऽसि वेदो नाङ्गीक्रियत इत्यपराध इत्यत आहुः असत्त्वेत्यादि । यथा अस्पृहादिश्रुतिनिर्वि-



पवादपरत्वेन व्याख्यातृभिर्बेदान्तास्तिलापः कृता इति मन्यामहे । सर्व-  
वाक्यार्थभाषात् । यथा निर्दोषपूर्णगुणविग्रहता भवति तथोपरिष्टाद् बक्षयामः ।

ननु पुरुषार्थार्थानि शास्त्राणि । इदं च शास्त्रं मोक्षरूपपुरुषार्थसाधकम् ।  
मोक्षश्चाविद्यानिवृत्तिरूप इति युक्तम् । अविद्या चाज्ञानं ज्ञानेनैव नश्यति ।  
ततो ज्ञानोपयोगित्वेन व्याख्यातव्ये वेदान्तेऽध्यारोपापवादव्यतिरेकेण व्या-  
ख्यानमयुक्तम् । अतो यथाकथंचिद् व्याख्यानेऽपि पुरुषार्थसिद्धेर्न कोऽपि दोष

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादि । ननु ब्रह्मणः प्रपञ्चसमवायित्वमयुक्तम् । कार्यस्य कारणसाजात्यनियमेन  
प्रपञ्चगतदोषाणां ब्रह्मण्यापातादित्याकाङ्क्षायामाहुः यथा निर्दोषेत्यादि । उपरिष्टादिति  
अन्तस्तद्दर्माधिकरणे ।

अपवादाथत्वे उक्तान् दोषानसहमानो निर्विशेषवादी पुनः प्रत्यवतिष्ठते नन्वित्यादि ।  
युक्तमिति 'दुःखजन्मप्रवृत्तिदोषमिध्याज्ञानानामुचरोत्तरापाये तदनन्तराभावादपवर्गः' इति  
मौतमसूत्रे मिध्याज्ञानापायस्य मोक्षसाधकत्वेन कथनाद्युक्तम् । अविद्या चाज्ञानमिति ।  
'अनित्याद्युक्तिदुःखानात्मसु नित्यशुचिसुखात्मख्यातिरविद्या' इति पतञ्जलिष्वत्र उक्तं भावरूपम-  
ज्ञानं, न तु ज्ञानाभावः । योगभाष्ये, अमित्रो न मित्रं, न वा मित्राभावः, किंतु मित्र-  
विरुद्धसम्पदिति दृष्टान्तेन व्यामपादैरेव भावरूपताया उक्तत्वादिति । ततश्चायमर्थः ।  
शास्त्रस्य स्वार्थाभाषने य आग्रहः क्रियते स शास्त्रस्वरूपं विचार्य कार्यः । न हि शास्त्रत्वेन  
शास्त्राणामुपादेयता येन स युक्तः स्यात् । किंतु पुरुषार्थाथत्वेन । पुरुषाश्च नानास्वभावाः  
स्वस्वोपयोगिशास्त्रमाद्रियन्ते । तत्रेदं शास्त्रं मोक्षसाधकं मुमुक्षुपयोगि । मोक्षस्त्वभियुक्तैर-  
विद्यानिवृत्तिसाध्यतयोक्तत्वादविद्यानिवृत्तिरूप एवात्र वक्तव्यो न तु स्वरूपात्मकः ।  
तस्याजन्यत्वात् । तत्र च साधनानामनुपयोगेन तदुपदेशवैयर्थ्यप्रसङ्गाच्च । नचाविद्या-  
निवृत्तेर्जन्यत्वे कदाचित् तन्नाशः शङ्क्यः । ध्वंसरूपत्वात् । अत एव जन्यभावत्वेन  
नश्वरत्वेन व्याप्तिराद्रियते, न तु केवलं जन्यत्वेन । ततश्च साधनसाध्यो मोक्षोऽविद्या-  
निवृत्तिरूप एवेत्यविवादम् । तत्र साधनविचारे यद्यपि दर्शनान्तराभिमानिभिः साधनान्त-  
राणि कर्मसमृद्धिततत्तद्विघ्नज्ञानरूपाण्युक्तानि तथापि श्रौतेऽस्मिन् वेदान्तदर्शने केवलं ज्ञानमेव  
साधनम् । अविद्याया अज्ञानरूपत्वस्य साधितत्वात् । विवक्षितज्ञानमात्रेणैव तभिन्नचित्सिद्धौ  
साधनान्तराणां समुच्चयस्य चापार्थत्वात् । ततो ज्ञानोपयोगित्वेनैव वेदान्तव्याख्याने कर्तव्ये-  
ऽध्यारोपापवादपक्षमपहाय स्वार्थपरत्वेन व्याख्यानं नाभियुक्तजनरुचिरम् । अतो यथाकथंचिद्व्या-  
ख्यानेऽपि ज्ञानोत्पत्त्या अज्ञाननिवृत्तौ, 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति' इतिरूपस्वरूपावस्थात्मकपुरुषार्थ-  
सिद्धेरप्रत्युहत्वात् पाषण्डित्वासुरत्वशास्त्रानर्थक्यादिरूपाणां दोषाणां लेखस्याप्यभावादनुचितोऽय-  
मपहास इति । एवं तेन स्लोपहासे विनिवारिते तस्यापत्रपत्वं बोधयन्तः स्वोक्तं स्थिरिकर्तुं तदुक्तं

रश्मिः ।

क्षेपवादिनावलम्ब्यते तथेयं तैरवलम्ब्यते इति लोकायतिकतौल्यमिति भावः । दुःखजन्मेत्यादि ।  
इदं सूत्रं शंकराचार्यैरुपन्यस्तं भाष्ये । साधनपादसं सूत्रमाहुः अनित्येत्यादि । स्वरूपात्मक इति  
ब्रह्मस्वरूपात्मक इत्यर्थः । अत एवेति ध्वंसस्य जन्यत्वे सत्यनश्वरत्वादेवेत्यर्थः । जन्यभावत्वेनेति

इति चेत् । न । पुरुषार्थस्य शास्त्रार्थस्य वा स्वरूपं शास्त्रकसमधिगम्यं, न स्वबुद्धिपरिकल्पितम् । अतः स्वबुद्ध्या शास्त्रार्थं परिकल्प्य तत्र वेदं योजयन्तो महासाहसिकाः सन्निरूपेक्ष्याः ।

पुरुषार्थः पुनर्यथा वेदान्तेष्ववगतः । 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति', 'ब्रह्म-

भाष्यप्रकाशः ।

निषेधन्तः प्रामाणिकप्राचीनरीतिमाहुः नत्यादि । अयमर्थः । यदुक्तं, पुरुषार्थार्थानि शास्त्राणी-  
स्यादिना, तदङ्गीकुर्मः । परंतु पुरुषार्थः शास्त्रार्थश्च कीदृशो विवक्षित इति विचारणीयम् ।  
किं स्मार्त उत श्रौतः ? । तत्र नाद्यः । विरुद्धानां शास्त्राणां व्यासेनैव निराकरणान् । वाक्या-  
भासपुक्त्याभासावष्टम्भाः पूर्वपक्षवादिन इहोत्तिष्ठन्ति । तत्र पदवाक्यप्रमाणज्ञानाचार्येण वेदान्त-  
वाक्यानां ब्रह्मावगतिपरन्वप्रदर्शनाय वाक्याभामयुक्त्याभामप्रतिपत्तयः पूर्वपक्षीकृत्य निराक्रियन्त  
इति भवद्भाष्यकृतापि तन्निराकरणाङ्गीकारात् । अतो द्वितीय एवादरणीयः । तथा मति  
पुरुषार्थस्य शास्त्रार्थस्य च स्वरूपं श्रुत्येकममधिगम्यं, न तु दर्शनान्तरवाक्यादरणेन स्वबुद्धि-  
कल्पितमिति सिद्धम् । एवं सति पदवाक्यप्रमाणनिष्णातेनाचार्येण कार्यलक्षणस्यैव पूर्वं विचारित-  
त्वाद्ये तत्तद्धर्मादिविचाराच्च धर्मविशिष्टब्रह्मज्ञानमेव शास्त्रार्थो, न त्वध्यारोपापवादेन यावद्धर्म-  
शून्यब्रह्मावगतिः । अतः स्वबुद्ध्या तथा शास्त्रार्थं कल्पयित्वा तत्र वेदस्यैकवाक्यत्वं बोधयन्तो  
लोकान्तरीयभयराहित्येन महासाहसकर्तृत्वात् सद्भिर्वेदानुसारिभिरसंभाष्या इति । मोक्षस्वाविधा-  
निवृत्तिरूपत्वव्युदासायाहुः पुरुषार्थ इत्यादि । तथाचाविधानिवृत्तिरूपो मोक्षः कुत्रापि नोक्त  
इति त्वन्मतीयः पुरुषार्थोऽपि काल्पनिक इत्यर्थः । एतदेव बोधयितुं वाक्यानुदाहरन्ति  
ब्रह्म वेदेत्यादि । अत्र प्रथमे ब्रह्मभावो, द्वितीये परब्रह्मप्राप्तिरेव च फलत्वबोध्यते । तृतीये च  
संसारान्धस्यभावः । चतुर्थे गीतावाक्ये आसिस्वरूपं निष्कल्प्यते । पञ्चमे च वैयासे छत्रे  
तृतीयवाक्यार्थनिर्धारणेन जन्यभावत्वनश्वरत्वयोर्व्याप्तिर्निराक्रियते । अत्रायमाशयः । भवद्भाष्ये  
न्यायसूत्रोपन्यासेनाविधानिवृत्तेरुर्ध्वं सरूपत्वादनश्वरत्वं यदस्यचि, तद् आश्रमवासिके भारतीयं  
पर्वणि महता प्रबन्धेन, त्यक्तदेहानां कुरुपाण्डवसैन्यानां व्यासेन पुनर्दर्शितानां स्वस्वपत्नीभिः

रश्मिः ।

व तु जन्यत्वेनेति भावः । ध्वंसस्य जन्यत्वेऽपि नश्वरत्वाभावात् । निराकरणादिति ।  
द्वितीयाध्याये तथेत्यर्थः । 'ईक्षतेर्नाशन्दम्' इति सूत्रस्यं शंकरभाष्यं संमतये आहुः  
वाक्याभासेत्यादि । एवं पीठिकामुक्त्वा व्याकुर्वन्ति स्म तथा सतीत्यादिना । स्वबुद्ध्येति  
भाष्यं विवृण्वन्ति स्म न त्विति । अत इत्यादिभाष्यं विवरीतुमाहुः एवं सतीत्यादि ।  
आसिस्वरूपमिति परमाप्नोतीत्युक्तमायं कर्म ब्रह्म तन्निष्ठासिस्वरूपमित्यर्थः । भक्त्या हृदि प्रकटे  
प्रवेश आसिरिति निष्कर्षः । निराक्रियत इति यदीयं व्याप्तिः प्रामाणिकी स्याच्छ्रुतिष्वाहता  
स्यात् इति तर्केण तथेत्यर्थः । एवं सामान्यतः सिद्धान्तग्रन्थं व्याख्याय प्रेक्षावत्प्रवृत्तये शंकर-  
भाष्यं पूर्वपक्षकोटौ निवेशयितुमाशयं वर्णयन्ति अत्रायमित्यादि । असूचीति नित्यं मोक्षः  
सर्वमोक्षवादिभिरभ्युपगम्यत इत्युक्त्वा 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति' इत्यादिश्रुतिजालमुपन्यस्यैव-  
माषाः श्रुतयो मोक्षप्रतिबन्धनिवृत्तिमात्रमेवात्मज्ञानफलं दर्शयन्तीति निरुप्यासोपन्यासेन तत्स्वी-  
कृतं तथात्वमसूचीत्यर्थः । स्मार्तं स्मार्तैर्नैव दुष्यमित्यास्येनाहुः तद्वाश्रमेत्यादि । वाक्यानि तु

विद्यामोनि परम्', 'न स पुनरावर्तते', 'ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वा विशते तदनन्तरम्', 'अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दात्' इत्येवमादिभिः श्रुतिस्मृति-

भाष्यप्रकाशः ।

सहैकरात्रिकृतविहारामश्रणादिकथनाद् ध्वंसस्याप्यनश्वरत्वं प्रायिकमेव, न तु नियतमतस्तद्ब्रह्मिद्या-  
कृताविद्यानिवृत्तेरपि स्वप्नप्रबोधन्यायेन च निवृत्तिसंभवाज्ज्ञानश्वरत्वं, गुणानामन्योन्याभिभव-  
जननमिधुनवृत्तितया सत्त्वेन रजस्तममोरिव ताभ्यां सत्त्वस्याप्यभिभवे पुनरप्यविद्योत्पत्ति-  
संभवादसंगतम् । अतन्मद्विहाय श्रौत एव ब्रह्मप्राप्तिरूपः पुरुषार्थ आदत्तव्यः । नच तस्य  
नश्वरत्वं शक्यम् । 'न स पुनरावर्तते' इति ब्रह्मप्राप्तस्थानावृत्तिबोधनेन तस्यानश्वरत्वनिश्चयात् ।  
जन्यभावत्वेन नश्वरत्वेन व्याप्तेर्लौकिकत्वबोधनार्थेव सूत्रे शब्दादित्यस्य हेतोरुपन्यासात् ।  
नच ब्रह्मणः सर्वगतत्वेन नित्यासस्वरूपत्वादनाप्यत्वं शक्यम् । आसस्वरूपत्वेऽप्युक्तगीतावाक्ये  
आप्तिस्वरूपविवरणेनेदानीं तस्याभावादाप्यत्वस्यापि सत्त्वात् । एतदथांपर्येवान्तस्त्वबहिर्द्वयोरपि  
तत्र मन्तव्यत्वात् । नच श्वेताश्वतरोपनिषदि, 'भूयश्चान्ते विश्वमायानिवृत्तिः' इतिमायानिवृत्ते-  
र्मोक्षरूपत्वश्रावणादविद्यानिवृत्तेरप्यनश्वरत्वं श्रौतत्वं च शक्यम् । मायाऽविद्ययोर्भेदात् ।

'विद्याऽविद्ये मम तन् विद्म्यद्ब्रह्म श्रीरिणाम् । मोक्षबन्धकरी आद्ये मायया मे विनिर्मिते' ॥

इति भगवता तयोः कार्यकारणभावबोधनात् । माया चाविद्या च स्वयमेव भवतीति ताप-  
नीयश्रावितद्वैरूप्यपक्षेऽपि तयोर्भेदेन तन्नाशयोरपि भिन्नत्वान्मायानिवृत्तेरेव मोक्षत्वं, नाविद्यानि-  
रदिमः ।

विद्वन्मण्डने सन्ति । अनुभवमप्याहुः स्वप्नप्रबोधेत्यादि । अविद्यया विद्यानिवृत्तिं व्युत्पादयन्ति  
स्म गुणानामिति । असंगतमिति यदसूचि तदसंगतमित्यर्थः । अतस्तदिति स्पृष्टलनुभव-  
सूत्रविरुद्धत्वात्सार्तमित्यर्थः । अत्र यस्य तृत्वाद्यो मोक्षस्तस्य मानसं वाचिकं कायिकं वा कार्य-  
मपेक्षते इति युक्तं, तथा विकार्यत्वे च तयोः पक्षयोर्भोक्षस्य ध्रुवमनित्यत्वम् । नहि दध्यादिविकार्य-  
मुत्पाद्यं वा घटादि नित्यं दृष्टं लोके इति शंकरभाष्योक्तमाशङ्क्य निराकुर्वन्ति न चेत्यादि ।  
स्वरूपव्यतिरिक्तत्वेऽपि ब्रह्मणो नाप्यत्वं, सर्वगतत्वेन नित्यासस्वरूपत्वात्सर्वेण ब्रह्मण आकाशसे-  
वेति शंकरभाष्योक्तमाशङ्क्य निषेधन्ति न च ब्रह्मण इत्यादि । तस्येति प्रवेशस्येत्यर्थः । तथा च  
लोकन्यायेनोपपृथक्त्वाच्चायमेवार्थस्तात्त्विक इति भावः । एतदित्यादि अभिहितानुपपत्तिरूपयेत्यर्थः ।  
इदमिह तत्त्वं गीतावाक्यावगतोऽर्थः प्रवेशरूपो ब्रह्मणो व्यापकत्वेन नित्यासस्वरूपत्वादनुपपन्नत्वेन  
ज्ञातः सन्नर्थान्तरं सान्तस्त्वबहिर्द्वयरूपं कल्पयतीति, यथा ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेतेत्यत्र यागस्य  
क्षणिकत्वेन स्वर्गसाधनतानुपपत्त्या मध्यवर्त्यपूर्वं कल्प्यते तद्वत् । श्रुतीनामेकवाक्यत्वायाहुः माया-  
निवृत्तिरित्यादि 'मामेव ये प्रपद्यन्ते मायाभेतां तरन्ति ते' इति स्मृतिरप्येतेन संगृहीता । तदुक्तम् ।

'ब्रह्मभूतः प्रसन्नात्मा न शोचति न काङ्क्षति । समः सर्वेषु भूतेषु मद्भक्तिं लभते पराम् ॥

भक्त्याहमेकया प्राप्नो यावान् यश्चास्ति तत्त्वतः । ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वा विशते तदनन्तरम्' । इति ।

मायातरणोत्तरं ब्रह्मभाव इति वस्तुस्थितिः ।

'अपश्यत्युरुषं पूर्णं मायां च तदुपाश्रयात् । यया संमोहितो जीव आत्मानं त्रिगुणात्मकम् ॥

परोऽपि मनुजेऽनर्थं तत्कृतं चाभिपद्यते । अनयोपशमं साक्षाद्भक्तियोगमबोधजे' । इति समाधिभाषायाः ।  
ब्रह्मणो व्यतिरिक्तत्वमाश्रित्यानाप्यत्वं यदुक्तं तद्विहितमिदानीं तु स्वात्मरूपत्वे सत्यनाप्यत्वादिवि

न्यायैर्ब्रह्मप्राप्तेरेव पुरुषार्थत्वम् । ब्रह्म च पुनर्न जीवस्यात्ममात्रम् । अज्ञानबद्धा ।  
'एकस्यैव ममांशस्य जीवस्यैव महामते । बन्धोऽस्याविद्ययाऽज्ञादिविद्यया च तथेतरः'

इति भगवता जीवस्यैवाविद्यावच्चप्रतिपादनात् । तस्माद्वाप्योपबृंहितसर्व-  
वेदान्तप्रतिपादितसर्वधर्मवद् ब्रह्म । तस्य श्रवणमनननिदिध्यासनैरन्तरङ्गैः  
शमवमाविभिन्न बहिरङ्गैरतिशुद्धे चित्ते स्वयमेवाविर्भूतस्य स्वप्रकाशस्य सायुज्यं  
परमपुरुषार्थः । तस्मात् सर्वे वेदान्ताः स्वार्थ एव युक्तार्था इति न्यायैर्बक्तव्यत्वाद्  
ब्रह्मणः समवायित्वाय समन्वयसूत्रं वक्तव्यम् ॥ ३ ॥

इति प्रथमाध्याये प्रथमपादे तृतीयं समन्वयाधिकरणम् ॥ ३ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीवल्लभाचार्यविरचिते श्रीब्रह्मसूत्राणुभाष्ये  
प्रथमाध्याये प्रथमपादस्यादिमत्रिसूत्रीभाष्यं समाप्तम् ॥

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुतेः । मायानिबृत्तिश्च मोक्षस्य पूर्वा कश्चेति परममोक्षत्वं ब्रह्मप्राप्तेरेव निश्चयम् । तदेतदुक्तं ब्रह्मप्रा-  
प्तेरेव पुरुषार्थत्वमिति । यद्यपि मोक्षस्य स्वात्मस्वरूपत्वेनानाप्यत्वद्वक्तं यच्च ब्रह्मणोऽविद्याज्ञा-  
नव्यादज्ञानवत्त्वं तदप्यसंगतमिति ज्ञापनायाहुः ब्रह्म चेत्यादि । आत्ममात्रमिति 'मात्रं कात्स्न्ये-  
ज्वधारणे' कृत्स्नमात्मस्वरूपम् । तथाचाऽस्मिन् वाक्ये जीवस्यांशत्वकथनेन स्वसांशित्वं बोधयता  
भगवता ब्रह्मणो जीवात्ममात्रत्वे निवारिते मोक्षस्यात्मरूपत्वेनानाप्यत्वं निवारितम् । जीवसा-  
विद्यया बन्धकथनेन ब्रह्मणोऽविद्यावच्चमपि निवारितमतस्तदप्यसंगतमित्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मा-  
दित्यादि । तस्मादिति एकदेशमतस्योपबृंहणविरुद्धत्वात् । तस्येति सर्ववेदान्तप्रतिपादितधर्म-  
विक्षिप्तस्य ब्रह्मणः । स्वयमाविर्भूतस्येति नायमात्मेतिश्रुत्या साधनाधीनत्वे ब्रह्माविर्भावस्य वारिते  
आविर्भावः स्वोक्तकरणेन प्रसादादेव भवतीति तेन स्वयमाविर्भूतस्य । तथाच श्रौतानां स्मार्तानां  
च ब्रह्मविषयाणां साधनानां चित्तकषायशोषण एव पर्यवसानात् तैरतिशुद्धे चित्ते परमव्योमात्मके  
सति तत्राविर्भूतस्य ब्रह्मणः, 'सोऽग्रनुते' इतिश्रुत्युक्तं सायुज्यमेव सर्वोत्कृष्टः पुरुषार्थो ध्वंसाप्रति-  
योगित्वात् । न तु ब्रह्मात्मावगतिमात्रम् । अतस्तादर्थ्येन यथाकथंचिद् वेदान्तव्याख्यानमयुक्त-  
रश्मिः ।

भाष्ये ब्रह्मैक्यादनाप्यत्वं यदुक्तं तदनुवदन्ति यद्यपीत्यादि । स्वयंपदात्युष्टिमार्गं व्याचक्षते स्म  
नायमात्मेतीति । ननु पुष्टिमार्गबोधकं किं पदं श्रुताविति चेन्न 'वृणुते' इति पदसत्त्वात् ।  
साधननिषेधपूर्वकं, वृद् संभक्तौ इति धातुपाठत्वात् स्वीयत्वेन स्वीकारस्तु संभक्तिरूपपुष्टिसंभन्धि-  
त्वेन तत्त्वात् । तेनेति प्रसादेन दर्शनसाधनेन 'तमक्रतुं पश्यति वीतशोको धातुः प्रसादात्' इति  
श्रुत्युक्तेनेत्यर्थः । आविर्भूतस्येति लोकरीत्याविर्भूतस्येत्यर्थः । तत्राविरिति व्योमात्मक  
शरीरे आविर्भूतस्नानन्दस्य । 'आकाशशरीरं ब्रह्म' इतिश्रुतेः । अदृश्यत्वाधिकरणात् । यद्यपि सेवाफल-  
विवृतिविवृतौ सायुज्यं 'भक्त्यामामभिजानाति' इति स्पृश्युक्तः प्रवेश इत्युक्तं, तथाप्यत्र परमपुरुषार्थ-  
पदसमभिव्याहारादलौकिकसामर्थ्यरूपं मुख्यं फलं सह युनक्तीति सयुक् सयुजो भावः सायुज्यमिति  
व्युत्पत्त्या संयोगानुभवरूपं सायुज्यं विवक्षितमित्याशयेनाहुः सोऽभ्रुते इतीति । तादर्थ्येनेति  
स्वसैद्धान्तिकपुरुषार्थत्वेनेत्यर्थः । इदमत्र बोध्यम् । निमित्तत्वस्य श्रुतिसिद्धत्वादित्युक्तम् । अत्र च  
समवायित्वाय समन्वयसूत्रं वक्तव्यमित्युक्तम् । अतो निमित्तत्वे सति समवायि ब्रह्म इत्युक्तं भवति ।

भाष्यप्रकाशः ।

मित्यर्थः । एवमेकदेशिमतानि व्युदस्य पूर्वोक्तं सत्रप्रयोजनं निगमयन्ति तस्मादित्यादि ।

इति तृतीयं समन्वयाधिकरणम् ॥ ३ ॥

इति श्रीबल्लभाचार्यचरणनम्बचन्द्रनिरस्ताह्वयध्वान्तस्य श्रीपीताम्बरात्मजस्य  
पुरुषोत्तमस्य कृणौ भाष्यप्रकाशे प्रथमाध्याये प्रथमपादस्यादिम-  
त्रिसूत्रीप्रकाशः समाप्तिमगमत् ॥

रश्मिः ।

अतएव द्वितीयस्कन्धे 'अन्वयव्यतिरेकाभ्याम्' इत्यस्य सुषोधिण्यां अभिन्ननिमित्तोपादानं जगत् प्रकृतिरैवैकं  
इत्युक्तं भवतीत्युक्तम् । तदिदं लोकाप्रसिद्धमिति चिन्त्यते समवायश्च तादात्म्यं न तु वैशेषिकमतप्रति-  
पन्नमिति द्वितीयाध्याये समवायदूषणावसरे व्युत्पाद्यं, तत्र कृत्स्नसांशस्य वा, अंशस्येति सिद्धान्तः । तथा  
च 'निष्कलं निष्कियं ज्ञानं निरवयवं निरञ्जनम्' इति श्रुतिव्याकोपः । मैवं 'कृत्स्नप्रसक्तिर्निरवयवत्वञ्च-  
ब्दकोपो वा' इत्याशङ्क्य 'श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात्' इति भगवता व्यासैवैव तन्निराकरणात् । अत एव ।  
अथवा बहुनैतेन किं ज्ञातेन तवार्जुन । विष्टम्याहमिदं कृत्स्नमेकांशेन स्थितो जगत् ॥ इति स्पृतिः ।  
तस्य निमित्तत्वं दूषणपादम् । समवाय्यसमवायिभिन्नत्वे सति कारणत्वस्य तद्व्यञ्जयत्वात् । नैतत्  
निमित्तकारणत्वञ्चनसैकांशेन समवायिन्यविरुद्धत्वात् । अवयवभेदस्यावयविनि सत्त्वात् । तथा चैषा  
प्रक्रिया । प्रकृतिकृतभेदैकांशेन समवायि, दृष्टान्ताभावो भूषणाय 'न तत्समः' इति श्रुतेः  
धेनुविशेषवद्वा, तदेव प्रकृतिरूपं, कचित्कारूपं सांशमुपादानं करोति । प्रमाणं तु पूर्वमुक्तम् ।  
उपादानं च द्विविधम् । परिणाम्युपादानं विवर्तोपादानं च । तत्राप्यं स्वसमानसत्ताकं कार्याकारणा-  
निर्भवति । उपादानसमसत्ताकोऽन्वयाभावं परिणामः । स च विकृताविकृतभेदेन । द्विविधः । तत्राथो यथा  
सद्यो षट्शरावादिः । द्वितीयस्तु यथा सुवर्णस्य कटककुण्डलादिः । विवर्तस्तुपादानविषयसत्ताको-  
न्वयाभावः । यथा रजतादिरूपेण बुद्धेः स्थानं । यद्यपि समवायिकारणमिदं यत्कारणं तन्नमित्तकारणम् ।  
अस्यवायि कारणसातिरिक्तकारणताकल्पने प्रयोजनाभावात् । कारणसामग्र्यामन्तर्भाव इत्युक्तं तत्तथैव  
एतदुक्तमाचार्यचरणैः 'प्रपञ्चो भगवत्कार्यसाद्रूपो माययामभवत्' इति शास्त्रार्थप्रकरणे । तथाच शरीरि,  
प्रसिद्धकर्तृत्वात् कुलालवदिति साकारत्वसिद्धिः । पृथ्वी जलं शोषयति तेजः निचतीत्यादि कर्तृत्ववार्-  
थाय प्रसिद्धेति हेतुविशेषणम् । अन्यद्विद्वन्मण्डने स्फुटम् ।

इति तृतीयं समन्वयाधिकरणम् ॥ ३ ॥

इति श्रीविद्वत्सेनैश्वर्यनिरस्तासमस्तान्तरायेण श्रीगोविन्दरायजित्पौत्रेण  
संपूर्णवेद्या विद्वत्पारायजिज्ञाश्रीयगोकुलोत्सवात्मजगोपेश्वरजिता  
कृते भाष्यप्रकाशस्य रश्मी प्रथमाध्याये प्रथमपादस्यादिम  
त्रिसूत्री रश्मिः संपूर्णतामगमत् ॥

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

शुद्धाद्वैतब्रह्मवादनिर्गुणभक्तिमार्गप्रवर्तकाचार्यशुद्धामणि-  
श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणप्रणीतम् ।

दशदिगन्तविजयिभ्रीमद्गोखामिभ्रीपुरुषोत्तमचरणप्रणीत-  
भाष्यप्रकाशासंपूर्णवेत्तुभ्रीमद्गोखामिभ्रीगोपेश्वर-  
जिचरणप्रणीतभाष्यप्रकाशरश्मिपरिवृंहितम् ।

प्रथमाध्यायप्रथमपादस्येक्षत्यधिकरणमारभ्य पादसमाप्त्यन्तो  
द्वितीयो भागः

‘भगवद्धर्मपराचमसहस्रमेष्टिगोचर्वनदास मुन्दरदास’ इत्यस्य पुष्टिमार्गीव-  
संस्कृतसाहित्यसमुदायार्थ निर्दिष्टद्रव्यसंग्रहः ‘प्राप्तभगवत्पद-  
मूकचन्द्र मुकसीदास तेकीबाबा, पी. ए., एल्. एल्. पी.,  
बकीड, दार्जिलिंग’ इत्येतेषां मुद्रयिः  
संश्लेष्य ‘निर्णयसागर’ मुद्रयाकथे  
मुद्रयित्वा प्रकटीकृतम् ।

श्रीवृत्तनाम्नाः ४५८. संवत् १९९३.

श्रीकृष्णाय नमः

मूर्त्तं रूपकमचम् ।

**Printed by Ramchandra Yesu Shedge, at the 'Nirnaya Sagar' Press,  
28-28, Kolbhat Street, Bombay 2.**

---

**Published by Dhirajlal Vrajdas Sanklia, B. A., LL. B., Advocate  
at Khakhar Building, C. P. Tank, Bombay 4.**

श्रीकृष्णाय नमः ।  
श्रीगोपीजनबल्लभाय नमः ।  
श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ।

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिवृंहितम् ।  
अथ प्रथमोऽध्यायः ।

एवं ब्रह्मजिज्ञासां प्रतिज्ञाय किं लक्षणकं ब्रह्मेत्याकाङ्क्षायां जन्मादिसूत्रद्वयेन  
बेदप्रमाणकं जगत्कर्तृ समवायि चेत्युक्तम् । एवं त्रिसूत्र्या जिज्ञासालक्षण-  
विचारकर्तव्यता सिद्धा ।

भाष्यप्रकाशः ।

अतः परं प्रस्तोष्यमाणग्रन्थावतरणाय पूर्वोक्तस्य शास्त्रार्थसंग्रहरूपत्वं बोधयन्तः तद-  
र्थमनुबदन्ति एवं ब्रह्मेत्यादि । तेन सिद्धमाहुः एवं त्रिसूत्र्येत्यादि । कर्तव्यतापदस्य जिज्ञा-  
सादिपदैः प्रत्येकं संबन्धः । सिद्धेति च्छिता । तथाच पूर्वोक्ते जिज्ञासापदमहिम्ना ज्ञाने-  
रश्मिः ।

अतः परं चिद्रूपेऽव्याप्तिवारकं प्रकृतिपरमाण्वादावतिव्याप्तिवारकं च सप्तसूत्रमीश्वरविक-  
रणभाष्यमाश्लेषसंगत्या पूर्वमवतारयन्ति अतः परमित्यादि । संगतिस्तु पूर्वपक्षभाष्ये स्फुटि-  
ष्यति 'क्रियाशक्तिज्ञानशक्ती संदिद्येते परस्थिते' इति भाष्यकारिकाया ज्ञानशक्तिसंदेहोत्र । त्रिसू-  
त्र्येति । करणत्वबोधकतृतीयानुरोधादत्र इन्द्र इति सूचयन्त आहुः कर्तव्यतेत्यादि । प्रत्येक-  
मित्यादि । इन्द्रान्ते श्रूयमाणत्वादिति भावः । जिज्ञासासूत्रे कर्तव्यपदानप्याहाराज्जन्मादिसूत्रे  
च लक्षणपदानुक्तेः समन्वयसूत्रेण कारणविशेषविचारांशुकेराहुः सूचितेति । सूचकपदेन  
सिद्धेत्यर्थः । साचेयं नार्थव्यञ्जना किंतु शब्दव्यञ्जनेत्याहुस्तथाचेत्यादि । जिज्ञासापद-  
महिम्नेति । अयमर्थः । यथा—

'मद्रात्मनो दुरधिरोहतनोर्विशाल-  
वंशोच्चतेः कृतशिलीयुखसंग्रहस्य ।  
यस्यानुपप्लुतगतेः परवारणस्य

दानाम्बुसेकसुभगः सततं करोऽमृत' । इत्यत्र

मद्रात्मनोऽनाक्रमणीयमूर्तेः, विस्तीर्णे वंशे कुले उन्नतिरभ्युदयो यस्य, कृतः शरसंग्रहो येन,  
अनुपप्लुता मण्डूकवद्भृतिर्यस्य, वैरिनिवारकस्य, एतादृशस्य यस्य राज्ञो हस्तः सततं दानोदकसेक-  
मुन्दरोऽभूदिति मुख्यो वाच्योर्थः । इदानीं व्यङ्ग्योर्थः । अत्युन्नतयाऽनाक्रमणीयस्य, विशाल  
पृष्ठवंशसोच्चतिर्यस्मिन्, कृतप्रभरसंग्रहस्य, अनुपप्लुतगतेः, एवंविधस्य परवारणस्य, पर उत्कृष्टो  
वारणस्तस्य, हस्तः शुण्ढादण्डः, मदोदकसेकसुभगोभूदिति । अत्र व्यञ्जनया गजप्रतीतिः । राज्ञो  
वाच्यत्वस्य प्रकरणनियतत्वात् उक्तव्यञ्जनाद्वारा व्यञ्जकशब्दं लक्षयति । शब्दसार्थविशेषशुक्तस्य  
व्यञ्जकत्वादयोपि सहकारित्वेन व्यञ्जको बोध्यः । तद्वत्प्रकृतेषु । तथाहि ।



तत्र ब्रह्मणि चतुर्धा विचारः । स्वरूपसाधनफलप्रतिपादकानि वेदान्त-  
वाक्यानि त्रिविधानि मतान्तरनिराकरणं च । तत्र स्वरूपे विचारिते  
मतान्तरनिरासव्यतिरेकेण साधनफलयोरनुपयोगात् । अतः प्रथमं स्वरूप-  
निर्णयः । तदनु मतान्तरनिरासः । तदनु साधनानि फलं वेति । तत्र  
प्रथमेऽध्याये स्वरूपवाक्यानि विचार्यन्ते । तानि द्विविधानि । संदिग्धानि, निः-  
संदिग्धानि च । तत्र निःसंदिग्धानां निर्णयो न वक्तव्यः । संदिग्धानि पुनश्चतु-  
र्विधानि । कार्यप्रतिपादकान्यन्तर्यामिप्रतिपादकान्युपास्यरूपप्रतिपादकानि  
प्रकीर्णकानि चेति । तत्र प्रथमपादे कार्यवाक्यानां निर्णय उच्यते । सच्चिदानन्द-

भाष्यप्रकाशः ।

च्छासारथेन, 'अविज्ञातं विज्ञानतां विज्ञातमविज्ञानताम्' इति ब्रह्मस्वरूपमर्यादाबोधनाद् ब्रह्म-  
ज्ञानोत्तरमपि तस्याः करणावश्यकता सूचिता । द्वितीये स्वरूपलक्षणमनुक्तवैव कार्यलक्षण-  
कथनेन तस्य गौणत्वनिवारणात् तत्करणावश्यकता सूचिता । तृतीये समवायित्वनिर्णायक-  
हेतुकथनेन विरुद्धधर्माभ्यत्वबोधनाद् विचारकरणावश्यकता च सूचितेति त्रिसूत्र्युक्त एवा-  
धौञ्जे विशेषाकारेण बोधनीय इत्यर्थः । तमेव वैशेषिकं बोधयितुं प्रकारमाहुः तत्र ब्रह्म-  
णीत्यादि । अत्राध्यायार्थक्रमनियमे तत्तदुपजीव्योपजीवकभावं हेतुत्वेनाहुः तत्र स्वरूप  
इत्यादि । तथाचैवं चतुर्धा विचारः शास्त्रार्थः । तत्रद्विधाविचारस्तत्तदध्यायार्थ इत्यर्थः ।  
प्रथमाध्यायस्य विशेषाकारेणार्थमाहुः तत्र प्रथम इत्यादि । निःसंदिग्धानीति 'सत्त्वं  
ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' इत्यादीनि । न वक्तव्य इति निर्णयस्य संदेहनिरासा-  
र्थत्वात् तेषु च तस्मात्तद्वचनं वक्तव्यः । तथाच स्वरूपनिरूपकत्वेऽपि संदेहाजनकत्वादेव  
तद्विचारो व्यासेन न क्रियत इत्यर्थः । पादसंख्यायां हेतुभूतां विद्यामाहुः संदिग्धानी-  
त्यादि । प्रथमपादार्थमाहुः तत्रेत्यादि । निर्णेतव्यानां वाक्यानां विधां वदन्ति सच्चि-  
दित्यादि । सच्चिदानन्दरूपेण कारणं निर्दिश्य कार्यप्रतिपादकानि, आकाशवायुतेजोवाचक-  
रक्षिः ।

'संयोगो विप्रयोगश्च साहचर्यं विरोधिता ।

अर्थः प्रकरणं लिङ्गं शब्दस्यान्यस्य संनिधिः ॥

सामर्थ्यमौचित्यी देशः कालो व्यक्तिः स्वरादयः ।

शब्दार्थस्यानवच्छेदे विशेषस्तृप्तिहेतवः' ॥ इति ।

संयोगादयो विशेषस्तृप्तिहेतव उक्तास्तत्र जिज्ञासासूत्रे ब्रह्मपदसंनिध्येन विचारस्य  
वाच्यत्वे नियमिते ज्ञानेच्छाकरणावश्यकताव्यञ्जकः शब्दो लक्षणिकस्तस्य व्यञ्जोर्धत्तत्करणावश्य-  
करात् इत्यर्थः । 'ज्ञानी चेन्न ज्ञते कृष्णम्' इति वाक्यात् । नैयायिकास्तु लक्षणयैव निर्वाहयन्ति ।  
विज्ञानतामिति इदमित्यतयाऽस्माभिर्ब्रह्म ज्ञातमित्यभिमानवतामित्यर्थः । अविज्ञानतामिति  
तादृशमिमानशून्यानामित्यर्थः । करणेत्यादि । जन्मादिसूत्रेषु ज्ञानेच्छाधिकारावर्शनात् व्यञ्जोर्ध-  
विवक्षिते कर्तव्यपदस्यार्थस्य वाध्याहार इति भावः । कर्तव्यपदप्रत्ययार्थत्वेन तदैवावश्यकत्वाप्रतीतेः ।  
भाष्ये कर्तव्यतापदान् व्यञ्जोर्ध्वेधिकारक्रियानन्वयो दोषाय । तस्येति जन्मादिकर्तृत्वस्य निर्वाहकसं-  
गत्वा निरूपणेनेत्यर्थः । वैशेषिकमिति विशेषेण संसृष्टमित्यर्थः । 'संसृष्टे' इति सूत्रेण ठ्ठ् । तस्येति

भाष्यप्रकाशः ।

शब्देन कारणं निर्दिश्य कार्यप्रतिपादकानीत्येवं वद्विधान्याद्ये पादे निर्वाचयन्त इत्यर्थः । नन्वन्यवाचकैः शब्दैः कृतो निर्देश इति शङ्कानिरासायाहुः । अन्यज्ज्ञेयादि । तथाच तेषां नैसर्गिकशक्तिबोधनेन भूताकाशादिषु ब्रह्मलक्षणस्यातिव्याप्तिपरिहारायैवं निर्देश इति बोधयित्त्वमयं निर्णय इत्यर्थः । एवमप्युपोष्यातेनार्थकथनादिदं बोधितम् । विचारस्तु शास्त्रार्थस्वाङ्गिज्ञासाक्षत्रस्य सर्वत्र विषयिविषयभावः संगतिः । शास्त्रस्याभ्यासेषु तेषां स्वपादादिषु पादानां स्वावयवेषु सामान्यविशेषभावः । अधिकरणानां परस्परमन्यान्या एव संगतय उभेया इति । संगतिस्त्वनन्तरामिधानप्रयोजकाकाशात्तज्ज्ञानविषयोऽर्थः । इदं वाक्यमेतद्वाक्यानन्तरं कस्मादुक्तमीदृशी या जिज्ञासा सा अनन्तरामिधानप्रयोजकाकाशात् । तज्जनकं तत्स्वरूपयोगि यज्ज्ञानं तत्र विषयत्वेन योऽर्थः प्रकाशते सोऽर्थः संगतिशब्दवाच्यः । तज्ज्ञेयाश्च वद् ।

‘सप्रसङ्ग उपोष्यातो हेतुताऽनसरस्तथा ।

निर्वाहकैककार्यत्वे बोधा संगतिरिष्यते’ ॥

रश्मिः ।

सिद्धेहसेत्यर्थः । तेचामित्यादि आकाशादिपदानां नैसर्गिकशक्तिर्ब्रह्मणि बोधनेनेत्यर्थः । स्वावयवेष्वेति अधिकरणेष्वित्यर्थः । अन्यान्या इति तत्तदधिकरणे वक्तव्याः । आनन्तर्यपददृष्टितत्त्वं दीपितिकृतोपगतं संगतिलक्षणस्य तथापि गदाधर्मा चातुर्वर्ण्यादित्वात्स्वाभेदप्यनमभिधायोत्तरार्थत्वमात्रं व्याख्यातमिति तदाहुः अनन्तरेत्यादि । विस्तिष्यावयवानर्थाः इवमित्यादि । यथा प्रत्यक्षनिरूपकवाक्यनिरूपणानन्तरमनुमाननिरूपकवाक्योक्तिसत्रानुमाननिरूपकमिदं वाक्यं प्रत्यक्षनिरूपकवाक्यानन्तरं कस्मादुक्तमीदृश्या अनन्तरामिधानहेतुविषयकं यज्ज्ञानं तद्विषयिणी या इच्छा तद्रूपाया जिज्ञासायाः स्वरूपं ज्ञानेच्छारूपं तत्रोपयोगिज्ञानपूर्वकत्वेन कार्यत्वमनुमानमिति तन्निरूपकवाक्ययुक्तमित्येवमुपयोगि यज्ज्ञानं कार्यत्वत्वेनोपस्थितं कार्यत्वं तद्विषयज्ञानं तत्र विषयत्वेन ज्ञाननिरूपितविषयतावच्छेदकविशेषात्मकेन कार्यत्वत्वेन प्रकाशमानस्य धर्मस्योपजीव्योपजीवकत्वस्य संगतित्वमिति । एवं कारणत्वस्यापि न तु कारणत्वस्यैव । अत्र प्रत्यक्षोपजीवकज्ञानमुपजीवकत्वत्वेनोपस्थितोपजीवकत्वसामान्यप्रकारेण ततः कार्यविशेषान्वेषणनिवृत्तिस्त्वनन्तरमनुमानपददर्शनात् । एवं हि स्वरूपोपयोगः स्यात् । अनुमाननिरूपकमिदं वाक्यं प्रत्यक्षनिरूपकवाक्यानन्तरं कस्मादुक्तमिति पूर्वोक्तजिज्ञासायां धतश्चानुमानं प्रत्यक्षस्य कार्यत्वात्तदनन्तरमुक्तम् । इति विशेषावधृतिरिति । इयं च जिज्ञासा व्याख्यातुरेव न तु निरूपयितुः । निरूपयितुरपि वा ग्रन्थकरणानन्तरं मया कस्मादुक्तमिति जिज्ञासासंभवात् न च निरूपितप्रत्यक्षानुमानयोः संभवतीयम् । उक्तमिति क्लान्तपददृष्टित्वादिह त्वनुमानस्य निरूपयिष्यमाणत्वादिति वाच्यम् । तत्कालीनप्रत्यक्षानुमानयोर्निरूपयितुरपि वा ग्रन्थकरणानन्तरं मया कस्मादुक्तमिदं सादिति जिज्ञासासंभवात् । वस्तुतस्तु ‘चातुसंधने प्रत्ययाः’ इति सूत्रेण भविष्यत्काले लुब्ध्वादित्यप्याहारः । मनोरमायां विशेषानुल्लेखात् तथाप्युदाहरचानुरोपेन श्रुयमाणतिष्ठन्तकाले एव सूत्रप्रवृत्तिरहा तु उक्तमित्यत्र वचनीयं सादिति वक्तव्यम् ।

१. ज्ञानेच्छा जिज्ञासा, ज्ञानं वक्ष्यति हेतुरूपविषयैव पुरितं तथापि विशेषहेतुना न पुरितमिति इत्यत्रविषयज्ञानविषयत्वेनेत्यर्थः । २. हेतुविशेषादर्थं विषयविषया हेतुः ।

रश्मिः ।

बुद्धिसं यद्विचारितं तत्पर्यायोक्तामिति । वस्तुतस्तु अस्य वाक्यस्यैतद्वाक्यानन्तरं निरूपणे को हेतुः स्यादित्येव जिज्ञासा । एवं चानुमानस्येत्यस्य स्पष्टप्रतिपत्तिप्रयोजनकतया तत्रोपयोगिज्ञाना-  
गोचरत्वम् । तथा ज्ञानविषयेत्यत्र हेतुभिन्नेति वक्तव्यत्वेन नेत्यर्थस्य हेतोर्गोचरत्वमिति कार्यत्वस्य संगतित्वमित्यपि न । कार्यत्वमनुमानस्येत्यत्र कार्यत्वमित्येतावतैव जिज्ञासापूर्तेरिति ध्येयम् । सामान्यहेतोर्विशेषकार्यत्वरूपहेतुत्वादित्यपि ध्येयम् । तथा तज्जनकमित्यस्य कार्यज्ञान-  
मिष्टसाधनमिति ज्ञानमिति विवरणं गदाधरभट्टकृतम् । कारणस्य कार्यमावश्यकमिति कार्य-  
त्वरूपेण कार्यसामान्यज्ञानमिति विवरणं भवानन्दरामनाथकृतम् । तत्र गदाधरकृत-  
व्याख्यानेभिधातुः पूर्वोक्तं ज्ञानं संभावितं न तु निश्चितं दीधितिकृतानुल्लेखात् । अस्यादुक्त-  
ज्ञानजिज्ञासयोरपि संभवाच्च विषयताविशेषस्य विवक्षा चेति दूषणद्वयम् । इतरयोस्तु शिष्यस्य  
प्रतिभाविरेहेण तद्विरेहेण च शिष्यज्ञानयोर्वक्तुमशक्यतया ज्ञाने व्याख्यातुरभिधातुर्वा ब्राह्मेते  
संभावितं न अपि तु निश्चितं दीधितिकृतोल्लेखात् । अतस्तज्जनकं तत्रोपयोगीति व्याख्यातम् ।  
तथा तत्रोपयोगिज्ञाननिरूपितविषयतावच्छेदकं कार्यत्वत्वोपस्थितकार्यत्वावच्छिन्नकार्यानुमाननि-  
रूपकवाक्यवद्यद्यपि वक्तुं शक्यते तथापि कार्यत्वं कण्ठरवणोक्तं श्रुतिरिति बुद्धावारोहति । एवं  
च उपयोगिज्ञाननिरूपितविषयतावच्छेदकं कार्यत्वत्वमिति ज्ञेयम् । गदाधरभट्टास्तु प्रत्यक्षान-  
न्तरमस्य किमुपजीवकमित्यादिजिज्ञासां प्रति उपजीवकत्वादिज्ञानं हेतुरित्यनुमानस्य प्रत्यक्षान-  
न्तरमभिधाने प्रयोजिका किमस्योपजीवकमिति जिज्ञासा तज्जनकं कार्यज्ञानमिष्टसाधनमिति उप-  
जीवकत्वविषयकज्ञानं तद्विषयत्वमुपजीवकत्व इति लक्षणसंगतिः । एवमुपजीव्येपि बोध्यम् । तथा  
च कारणत्वस्य कार्यत्वस्य च संगतित्वं न तु कार्यत्वस्यैव जनकज्ञानविषयेत्यनेन जनकीयूते-  
ष्टसाधनताज्ञानीयज्ञाननिष्ठविशेष्यतायां विषयतासंबन्धेन यदवच्छेदकत्वं तन्निरूपितावच्छेदकतात्म-  
कविषयताविशेषस्य विवक्षितत्वात् । न ज्ञाननिष्ठेष्टसाधनत्वेतिव्यासिर्भवति चोपजीवकज्ञान-  
मिष्टसाधनमित्यत्रेष्टसाधनताज्ञानैकदेशज्ञाने या विशेष्यता उपजीवकत्वप्रकारकज्ञाननिष्ठेष्टसाधन-  
ताविषयकं ज्ञानमिति बोधात् । तादृश्यां विशेष्यतायां विषयितासंबन्धेन यदवच्छेदकत्वं  
इष्टसाधनतावच्छेदकत्वं इष्टसाधनतानिष्ठविषयता निरूपिता तद्द्वारा विषयितासंबन्धेन विशेष्य-  
तायाः इष्टसाधने सत्त्वात् तादृशेष्टसाधनतानिरूपितमवच्छेदकत्वमुपजीवकत्वे इष्टसाधनताधिकरणे  
ज्ञाने विषयतासंबन्धेनोपजीवकत्वस्य सत्त्वात्तात्मकस्य विषयताविशेषस्योपजीवकत्व एव सत्त्वा-  
दतिव्याप्तिवारणम् । भवानन्दभट्टास्तु प्रत्यक्षस्य कारणत्वज्ञाने कारणस्य कार्यमावश्यक-  
मिति क्रमेण कार्यस्वरूपेण कार्यसामान्यज्ञानं ततः सामान्यधर्मप्रकारकज्ञानस्य विशेषधर्मप्रकार-  
कविज्ञासाधनकत्वात् किमस्य कार्यमित्याकारिका शिष्यजिज्ञासा, ततः शिष्यस्य किमस्य कार्यमिति  
शब्दप्रयोगः, ततः शिष्यजिज्ञासाज्ञानं गुरोः, तत इष्टसाधनताज्ञानेनानन्तराभिधानमिति क्रमेण  
जिज्ञासाधामनन्तराभिधानप्रयोजकत्वमिति वदन्ति । रामनाथस्तु आनन्तर्थाभिधानप्रयोजक-  
शिष्यज्ञानगोचरतदिच्छाजनकीभूतशिष्यज्ञानविषयत्वमेव संगतिरित्याह । प्रत्यक्षनिरूपणानन्तरं कार-  
णस्य कार्यमावश्यकमिति शिष्यस्य कार्यत्वसामान्यज्ञानं ततश्च किमस्य कार्यमिति शिष्यजिज्ञा-  
सायां गुरुष्वानुमानाभिधानं क्रियते इति शिष्यज्ञानविज्ञासे अनुमानाभिधानावसरे शिष्यजिज्ञा-

रूपेणाकाशावायुतेजोवाचकवाक्यानि षड्विधान्यपि निर्णयन्ते । अन्यत्रान्य-  
वाचकान्यपि वेदान्तेषु भगवद्वाचकानीति ।

रश्मिः ।

सायाः प्रतिभाविरेहेण तद्विरेहेण च वक्तुमशक्यतया जिज्ञासा चानन्तरामिधातुरेवेति गद्याधराः ।  
घटत्वादिप्रत्यक्षेण को घट इति जिज्ञासोदयात् घटत्वादौ प्रत्यक्षसंगतित्ववारणाय प्रयोजकान्तम् ।  
नन्वेवमपि न निस्तारः । प्रत्यक्षादौ निरूपिते स्वसामग्रीवशात् को घट इति कस्यचि-  
जिज्ञासया केनचिद् घटो निरूपितः तादृशनिरूपणप्रयोजकतथाविधजिज्ञासाभावात्, घटत्वादावपि  
प्रत्यक्षादिसंगतित्वप्रसक्तेः प्रयोजकान्तमुपादायाप्यशक्यवारणत्वात् । अथ तत्र घटत्वादेः संग-  
तित्वमिष्टमेव प्रसङ्गमध्ये तस्मान्तर्भावनीयत्वाच्च । अन्यथा तादृशनिरूपणं संगत्वभावेनापद्धप्रत्यपः  
स्यात् । आकाङ्क्षितामिधाने तु स न स्यादिति । एवं च घटत्वादीनां लक्ष्यत्वेन प्रयोजका-  
न्तमनर्थकमित्युच्यते तदा तु यन्निरूपणानन्तरं कदाचिदपि कस्यचिद्धर्मस्यावान्तरधर्मप्रकारकज्ञानेच्छा  
न जायते अपि तु कालान्तरे जायते, तदा तस्य तत्संगतित्ववारणाय प्रयोजकान्तोपादानात् । न च  
तादृशधर्म एव दुर्लभः । तादृशधर्मसंभावनयातिव्याप्तिसंदेहेनातिव्याप्तिवारकविशेषणदानौचि-  
त्वात् । यद्वा यन्निरूपणानन्तरं यद्धर्मवच्छिन्नस्य यस्य पुंसो विशेषजिज्ञासा न जाता अपि  
त्वन्यामिधानानन्तरमेव, तद्धर्मस्य तं प्रति तत्संगतित्ववारणाय प्रयोजकान्तमुपादेयम् । अस्तु  
तर्ह्यनन्तरामिधानप्रयोजकज्ञानविषयत्वं सा प्रयोजकजिज्ञासाजनकेत्यधिकं मैवं पटादिकं निरूप्य  
प्रतिपाद्यस्य जिज्ञासामन्तरेणैव यत्रासंबद्धघटाद्यमिधानं कृतं केनचित् तत्रास्य घटज्ञानं भव-  
त्वित्याकारकेच्छाजनकीभूतं वक्तुमशक्यतादितिप्रसङ्गः । घटविषयकज्ञानस्यापि  
घटादिबुधोपयिधाद्वा पटाद्यमिधानानन्तरं घटाद्यमिधानप्रयोजकत्वादतो जनकान्तरमप्युपादेयम् ।

न चैवमपि पटघटादिनिरूपणोत्तरं घटसंबन्धेन दण्डादिस्मरणे को दण्ड इत्यादिजिज्ञा-  
सया दण्डादिनिरूपणं तत्र तादृशजिज्ञासाजनकज्ञाद्विषयस्य पटनिरूपितसंगतित्वापत्तिरिति  
वाच्यम् । यदमिधानानन्तरामिधानप्रयोजकजिज्ञासायां तदमिधानप्रयोज्यत्वस्य निवेशनीयत्वादिति  
पदकूलं गद्याधर्याम् । निवेशप्रकारस्तु यदमिधानानन्तरामिधानप्रयोजनकतदमिधानाप्रयोज्य-  
जिज्ञासाजनकज्ञानविषयोर्धः संगतिरिति बोध्यः । पटादिमिधानानन्तरं दण्डादिनिरूपणाभावाच्च पट-  
निरूपितसंगतित्वं दण्डादिनिरूपणे अस्य लाघवाय जिज्ञासा निरूपिता ज्ञानमिष्टविषयतावच्छेद-  
कत्वविशेषः संगतिर्लाघवात् । भवति च जिज्ञासा तस्वरूपैकदेशभूतेच्छा तन्निरूपिता या तद्वि-  
तीयदलज्ञाननिष्ठायोग्यता तदवच्छेदकमनुमानं विषयविषया तत्रा चानुमाने तदवच्छेदकमनुमानत्व-  
मपि परंत्ववच्छेदकत्वविशेषः कार्यत्वमिति लक्षणसमन्वयः । जिज्ञासा चात्र किमनुमानं कार्यभूत-  
मित्येव विचारः । तादृशजिज्ञासयैवानुमाननिरूपणादिति स्थितं गद्याधर्याम् । गद्याधरव्याख्या-  
नमनुभवन्ति लजेत्यादि । स्मृतस्य पूर्वाभिहितवस्तुसंबन्धेन स्मृतस्योपेक्षानर्हत्वम् । विरोधो  
नर्थावः । हेम्यज्ञानविषयता चोपेक्षार्हत्वम् । एवं च हेम्यज्ञानविषयताविरोधि यद्रूपं तत्,  
जिज्ञासाविषयतावच्छेदकरूपमिति यावत् । स्मृतस्त्वैवमिधानं जिज्ञासाया आनन्तर्यामिधानप्रयो-  
जकत्वलाभाय । उपोद्घातादिपञ्चकमिदमेव सतीति पुरणीयम् । तथाचोपोद्घातादिपञ्चकमिद्वसं-  
गतिः प्रसङ्ग इति पर्यवसितार्थः । तेनापेयत्वाधिकरणत्वघटत्वादीनामत्रैवान्तरार्थावः । उपेक्षान-

१. वक्तुः षड्विधनिर्णयप्रकारात् । २. जिज्ञासाया अजनकीभूतो वच्छिन्नधर्मः तत्संगतित्वेत्सर्धः । ३. वक्ष्यमाणम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यभिपुक्तोक्तैः । तत्र स्मृतस्योपेक्षानर्हत्वं प्रसङ्गः । प्रकृतार्थसाधकत्वद्वयोद्घातः । उपजीव्योपजीवकभावो हेतुता । सा सापेक्षत्वादुभयसंग्राहिका । प्रतिबन्धकीभूतजिज्ञासा-  
निवृत्तावश्यवक्तव्यत्वमवसरः । निर्वाहप्रयोजकता निर्वाहकत्वम् । एकजातीयकार्यजनकत्वमेक-  
रक्षिणः ।

ईत्वं च विभाजकमात्रमतस्यादृश्वर्माणं मुमुक्ष्वानर्हत्वादिरूपाणां निरूपणप्रयोजकजिज्ञासाविषय-  
तावच्छेदकत्वविरहेपि न क्षतिः । उदाहरणं त्वाधारनिरूपणेन स्मृतसाधेयस्योपेक्षानर्हत्वज्ञानेन  
किमाधेयमिति जिज्ञासाधेयनिरूपणमिति । प्रकृतार्थेत्यादि । तदुक्तं 'चिन्तां प्रकृतसिद्ध्यर्थानु-  
पोद्घातं विदुर्बुधाः' इति । प्रकृतसिद्ध्यर्थं प्रकृतोपपादकत्वविषयिणीं किमस्योपपादकमिति चि-  
न्तामुपोद्घातसंगतित्वनिर्वाहिकां विदुरित्यर्थः । तादृशजिज्ञासाभादायैवोपोद्घातत्वे लक्षणसमन्वयात् ।  
अर्थसाधकत्वं च उपपादकत्वं तत्र निर्वाहकत्वं तत्र कश्चित् तद्वटकतया कश्चित्पदपटकतयेति ।  
तत्राद्यं विशिष्टपरामर्शत्वस्यानुमितिजनकतावच्छेदकत्वं परादृश्यमानलिङ्गलिङ्गपरामर्शान्वतरव्यापार-  
कज्ञानकरणकं ज्ञानमनुमितिरित्यनुमितिलक्षणपटकतयातुमितिलक्षणोपपादकम् । परामर्शज्ञानेन  
विना परामर्शघटितलक्षणानिर्वाहादिति परामर्शव्यवस्थापने उपोद्घातः संगतिः । द्वितीयं तु  
सामान्यप्रत्यासत्तेरनुमितिपूर्वं नियमतो विशिष्टपरामर्शनिर्वाहकतया विशिष्टपरामर्शत्वावच्छिन्ना यातु-  
मितिकारणता तद्विर्वाहकत्वादेव परामर्शघटितानुमितिलक्षणोपपादकत्वं न त्वनुमितिलक्षणपटकत-  
येति द्विविधमुपपादकत्वम् । उपजीव्येत्यादि इयं विवेचिता । ननु कार्यत्वं बोद्धात्वं  
व्याहनिष्पत्तीत्याकाङ्क्षायां हेतुतापदमजहत्सार्थवृत्त्या कार्यत्वकारणत्वोभयसाधारणेन केनचिदप्येव तदु-  
भयपरमिति नाधिक्यमित्यनुवदन्ति सा सापेक्षेत्यादि । प्रतिबन्धकीत्यादि । अत्र किमि-  
दानीं वक्तव्यमिति जिज्ञासाजनकज्ञानविषयत्वमादाय लक्षणसमन्वयः । यद्यपि तादृशजिज्ञासा-  
विषयतायां जिज्ञासानिवृत्तिघटितं नावच्छेदकमिति तेन रूपेण संगतित्वं नास्ति अपि तु  
निवृत्त्युपलक्षिततत्कालवक्तव्यत्वरूपेणैव तथापि न क्षतिः । यादृशस्य संगतित्वं तादृशस्यैव  
विभाजकत्वमित्यनियमात् । जिज्ञासानिवृत्तेर्विभाजकघर्माघटकत्वे बाधकामावादिति । इयं च  
प्रत्यक्षोपरोपमाने संगतिः । अत्र प्रतिबन्धकीभूतानुमान जिज्ञासा किमनुमानमिति तस्मात् अनुमाने  
उपमानापेक्षया प्राथमिकजिज्ञासाविषयत्वप्रयोजकबहुवादिंसंभतत्वकथनेन नानुमाननिरूपणाद्विषय-  
सिद्ध्यनिवृत्तौ सत्यामुपमानमवश्यं वक्तव्यमिति जिज्ञासाया किमिदानीं वक्तव्यमिति जिज्ञासाया बो-  
पमाननिरूपणात् । निर्वाहेत्यादि । उदाहरणं तु व्याप्तिपक्षधर्मतयोर्ज्ञानस्यानुमितिजनकत्वेन  
तादृशव्याप्तिनिरूपणानन्तरं किमनुमितिनिर्वाहप्रयोजकमिति जिज्ञासाया पक्षधर्मतानिरूपणमिति ।  
पक्षधर्मताज्ञानं कारणमिति पक्षधर्मता निर्वाहप्रयोजिका । एकजातीयेत्यादि । उदाहरणं तु  
अनुमानस्येश्वरसिद्ध्यपवर्गयोः संगतिरत्रैकजातीयं येन केनापि धर्मेणेश्वरसिद्ध्यपवर्गस्यं कार्यं  
तज्जनकत्वमनुमान इति । सामान्यत एकजातीयानेककार्यजनकत्वज्ञाने ईश्वरसिद्ध्यनन्तरं किम-  
न्यकार्यजनकत्वमिति जिज्ञासायापवर्गरूपकार्यनिरूपणात् सामान्यलक्षणसमन्वयः । भवा-  
मन्वमहेस्तु नैयायिकेणेश्वरसिद्ध्यनन्तरं शक्तिं निरस्य परमप्रयोजनं त्वनुमानसापवर्ग इत्यनेने-  
श्वरसिद्ध्यपवर्गोऽनुमानजन्यत्वलक्षणैककार्यत्वसंगतिः सूचिता । एकस्य कारणकार्यतायाः तदर्क-

१. सिद्धिं वाचितो विधिर्विशेषणमुपसंकाशमिति सिद्धी च इतिवत् । एवं बोधमाननिवृत्तकत्वस्यैव संगतित्वम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

कार्यत्वम् । इदं च संगत्यभिधानमात्रोपयोगित्वात् स्वरूपकथनमात्रम् । लक्षणं तु प्रसङ्गाद्यन्यतमत्वमेव । तेन पूर्वस्येष्टसाधनत्वाधाराधेयभावादावव्याप्तावपि न दोष इति नैयायिका

रश्मिः ।

त्वादित्युक्तम् । इदानीं भवानन्दोक्तमनुवदन्ति इदं चेत्यादि । विभावकं चेत्यर्थः । सामान्यलक्षणं चेति वार्यः । लक्षणफलमनुवदन्ति तेन पूर्वस्येत्यादि । इष्टसाधनत्वेति इदं त्विह वक्तव्यं इष्टसाधनत्वस्य कार्यकारणभावात्मकत्वं कैश्चित्स्वीकृतं तन्मतं भवानन्यादावनूदितं तत्राप्याप्तिः । नैयायिकैस्तत्र संगतित्वानङ्गीकारात् । नैयायिका इति अस्य 'कृत्यादिस्त्रान्ताद् ठक्' इति ठकि नैयायिका इत्येव । अतः परं पूर्वोक्तं संगतिसामान्यलक्षणमुपजीवकत्वे न संभवति किं प्रत्यक्षोपजीवकमिति जिज्ञासयानुमाननिरूपणाभावात् । अपि तु किमनुमानमिति जिज्ञासयैव निरूपणं तस्य । इयं च जिज्ञासानिरूपयितुः अनुमाननिरूपणात्पूर्वं संभवात् । या तु प्रत्यक्षग्रन्थानन्तरं मया कस्मादुक्तमिदमिति पूर्वोक्ता जिज्ञासा सानुमाननिरूपणानन्तरं निरूपयितुर्विचारसामयिकी । नचात्र किं मानमिति वाच्यम् । अनुमानत्वरूपलक्ष्यतावच्छेदकविशिष्टे लक्षणप्रतिपादकस्य तत्करणमनुमानमित्युत्तरस्य संगतेरेव मानत्वात् । अन्यथा पूर्वोक्तजिज्ञासास्वीकारे तु यद्दर्भप्रकारकयद्विषयिणी जिज्ञासा तद्दर्भावच्छिन्नतदुद्देश्यकं लक्षणादिनिरूपणमिति नियमस्य को घटः कम्बुग्रीवादिमान् घटः इत्यादिषु दर्शनात् उपजीवकमनुमानमित्युत्तरस्य प्रसङ्गात् । ननु पूर्वोक्ता जिज्ञासा स्वीकृत्योपजीवकपदमप्याहृत्योत्तरस्योपजीवकमनुमानं तच्च तत्करणमित्यर्थात् संगतिरिति चेन्न । किं प्रत्यक्षोपजीवकमिति जिज्ञासायाः प्रत्यक्षोपजीवकत्वविशिष्टेऽनुमितिकरणत्वरूपविशेषधर्मबोधकोत्तरणमित्यादिवाक्यादेव निवृत्तेः । तथा जानन्तराभिधानप्रयोजकजिज्ञासाजनकज्ञानविषयत्वरूपसंगतित्वं प्रकृते नोपजीवकत्वे संभवति । किंतु निरूप्यतावच्छेदकेऽनुमानत्वे इत्यनन्तराभिज्ञानप्रयोजकजिज्ञासाजनकनिरूप्यतावच्छेदकधर्मप्रकारकस्वरूपप्रयोजकनिरूप्यनिष्ठसंघन्यः संगतिरित्येव लक्षणं युक्तम् । प्रत्यक्षानुमानपदार्थयोरुपजीव्योपजीवकभावसंघन्यज्ञानादनुमानपदार्थत्वरूपप्रकृतलक्षणलक्ष्यतावच्छेदकप्रकारेणानुमानस्वरणादनुमानपदार्थः क इति विशेषजिज्ञासयानुमितिकरणमनुमानपदार्थ इति निरूपणादुपजीवकत्वे संगतित्वनिर्वाहात् । एवं च पूर्वपरनिरूपणविषययोः संघन्य एव संगतिः । न तु निरूप्यतावच्छेदक इति । इदं यद्यपि सार्थीयः संगतमित्यत्र संघन्यमिति व्यवहारात् तथाप्यवश्यवक्तव्यत्वस्य संघन्यत्वविरहादवसरे व्यासतादृशस्ये हेतुतासंघन्याश्रयणात् । किंच यत्र गां पश्यन् सान्नादिमतीं गौरिति प्रमुञ्चे तत्र संगतेऽप्यानन्तर्याभिधानाभावादप्याप्तिः । किंच क्षीरगौरवं घन्यतावच्छेदकगौरवं च । अपिच जिज्ञासाधिकरणसंगतौ लक्षणस्याप्रवेशः । जानन्तर्याभिधानपठितत्वात् । अधिकरणस्य प्राथम्येनानन्तराभिहितत्वात् । अन्यथा प्रतिपत्तिगौरवं चेति मत्वा

१. विशेषज्ञानस्य कारणत्वमिति भावः । २. पञ्चाङ्गेषु संगतेरपि सत्याजन्मादिदृशसामातत्वेनावगच्छर्याभिधानप्रयोजकजिज्ञासानाभावात्कणनसाप्रवेशमाहुरपि चेति ।

भाष्यप्रकाशः ।

आहुः । वयं तु, सावधानपुरुषप्रयुज्यमानवाक्यप्रयोजकत्वेन स्मृतस्योपेक्षानर्हत्वमेव संगतिः ।  
रक्षितः ।

संगतमित्यत्रोपेक्षानर्हमिति ध्ववहारारम्भं वा लक्षणांतरमाहुः वयं स्थित्यादि । इति रोच-  
यामह इति संबन्धः । प्रयुज्यत इति प्रयुज्यमानमुच्चार्यमाणमित्यर्थः । एतादृशवाक्यस्य प्रयो-  
जकं परंपरया कारणं यद्वेतुतादिसद्वच्येदकत्वेनानुमानवाक्यत्वादिना स्मृतिविषयोनुमानवा-  
क्यादिः । अवच्येदकत्वं तृतीयार्थः । उपेक्षानर्हता च क्वचिद्वेतुतया क्वचिदुपोद्घातेनेत्येवं  
ज्ञेया । तथा च सावधानाभिन्नपुरुषकर्तृकप्रयोगकर्मीभूतवाक्यनिरूपितप्रयोजकतावच्येदकरूपेण  
कर्तृनिष्ठस्मृतिनिष्ठविषयितानिरूपितविषयताशालिवाक्यपदान्यतरनिष्ठोपेक्षानर्हत्वं संगतिः । अत्रेदं  
हृदयम् । सावधानपुरुषप्रयुज्यमानं वाक्यमथातो ब्रह्मजिज्ञासेति तत्प्रयोजकं प्रकृतोपपादकत्वमस्य  
जातित्वविरहाद्धर्मत्वेन प्रकृतोपपादकरूपत्वात्तत्तावच्येदकेन ब्रह्मभक्त्यादिविचारप्रतिज्ञावाक्यत्वेन  
स्मृतस्य ब्रह्मभक्त्यादिविचारप्रतिज्ञावाक्यस्योपेक्षानर्हत्वं संगतिः । बुद्धिस्थमेव सर्वोपि प्रयुक्त इति  
एतदुपायिनः । तादृशवच्येदकस्य संगतित्वविरहात् तत्रातिव्याप्तिवारणाय विशेष्यम् । अनु-  
भवविषयीभूतवच्येदकसंबन्धेन स्मृतस्य दृग्भादेरुपेक्षानर्हत्वं द्वेष्यज्ञानविषयताविरोधिरूपात्मकमिति  
तत्रातिव्याप्तिः तद्वारणाय विशेषणद्वयम् । दृग्ः संगत इत्यव्यवहाराद्वाक्यधर्म एव संगतिः ।  
प्रयुक्तवाक्यनाशोत्तरं कालान्तरे तदुपपादकत्वेन स्मृतस्योपेक्षानर्हत्वं संगतिः स्यात् तत्रातिव्याप्ति-  
वारणाय प्रयुज्यमाने इति । यदि च तादृशस्थले संगतित्वव्यवहारः प्रामाणिक एव तदा तु  
स्पष्टप्रतिपत्तिः प्रयोजनं वाक्येलादितृतीयानां तूपेक्षानर्हताप्रयोजकस्फूर्त्यै । प्रकृतोपपादक-  
त्वावच्येदकब्रह्मभक्त्यादिविचारप्रतिज्ञावाक्यत्वादिना वाक्यादिस्फुरणे सत्युपेक्षानर्हता वाक्यादेर्यतः ।  
पुरुष इति तु वक्तव्यमेव योग्यत्वात् । तत्त्वं च जीवेशत्वं तच्च श्रीपुरुषसाधारणं तेन  
श्रीप्रयुज्यमानवाक्यप्रयोजकत्वेन स्मृतस्योपेक्षानर्हत्वे नाभ्यासिः । केनचित्प्रतिज्ञायै पुरुषेण  
प्रयुज्यमानं वाक्यमानन्तर्यावच्येदकावच्येदेन प्रतिपत्त्यमानावच्येदकमित्याद्यनर्थकं तादृशवा-  
क्यप्रयोजकत्वेनासंबन्धोच्चारणे पदप्रतारणाय यदुपेक्षानर्हत्वं तत्रातिव्याप्तिवारणाय सावधानेति ।  
स धानवधानपुरुष इति नासंबन्धेऽतिव्याप्तिः । किं च सावधानेत्यनुक्तौ भ्रान्तपुरुषोपि  
संगृह्येतेति सावधानेत्यवश्यं वक्तव्यमेव । तर्हि स्मृतसेत्यवक्तव्यं, वक्तव्यं तत् । सावधानपुरुष-  
प्रयुज्यमानवाक्यप्रयोजकत्वेनाधारत्वेनोपेक्षानर्हत्वस्य कालेपि सत्त्वात् । स्मृतस्येत्युक्ते तु स्मरण-  
विषयत्वविरहात् काले नातिव्याप्तिः तादृशप्रयोजकत्वेन स्मृतत्वमेव संगतिरिति तु न । स्मरण-  
विषयतायां संगतित्वव्यवहारामावादतिव्याप्तिप्रसङ्गात् । अववात्र भगवान् व्यासः सर्वमपि  
ब्रह्मभक्तिविचारं स्मृतत्वेदं सूत्रं प्रणिनिनायेति । सावधानपुरुषप्रयुज्यमानवाक्यं 'जन्माद्यस्य यतः'  
इत्यारम्भ'जनावृत्तिः शब्दात्'इत्यन्तं तत्प्रयोजकत्वेन तदुपपादकत्वेन स्मृतस्य ब्रह्मभक्तिविचारवाक्य-  
स्योपेक्षानर्हत्वं संगतिः । पूर्वत्र तु स्मर्यमाणप्रयुज्यमानयोः वाक्ययोः संगतिरत्र तु प्रयुज्यमा-  
नयोरेव । एवं स्मर्यमाणयोरपि ज्ञेया । इदिति बुद्ध्यारोहमेन प्रतिपत्तिगौरवमपि नास्ति ।

१. जन्मादिसूत्रकायात्वेपि बुद्धिस्थत्वात्तदावाक्यान्तर्यामिणप्रयोजकत्विकासादिबंधनवत्तु 'सिद्धान्तश्रीमुनीं  
निरन्वये' इत्यादौ दृष्टान्तपुरुषाभिनः ।

भाष्यप्रकाशः ।

हेतुतादयः सर्वे उपेक्षानर्हत्वस्यैव प्रयोजका धर्मास्ते तद्बोधकतया संगतित्वेनोप्यन्ते ।  
रश्मिः ।

शक्यतावच्छेदकलाघवं स्फुटम् । शरीरलाघवं च । स्मृतस्योपेक्षानर्हत्वं संगतिरित्यन्यस्य  
परिष्कारत्वात् । ईश्वरलिखापितं पञ्चम्यन्तस् । यत्र गां पश्यन्नित्याद्युक्तस्यलेपि सावधान-  
पुरुषप्रयुज्यमानं साक्षादिमती गौरियमिति वाक्यं तत्प्रयोजकत्वेन हेतुत्वेन स्मृतस्य वाक्यस्यो-  
पेक्षानर्हत्वं संगतिरिति नाव्यासिः । अत्र गां पश्यन्नित्यनुभवस्यले गां पश्यामीत्वेवं वाक्यं  
स्मृत्वा स्मर्यमाणोच्चार्यमाणयोर्वाक्ययोः संगतिर्ज्ञेया । अत्र यद्यप्युच्चार्यमाणवाक्यं संगतमिति  
प्रतीतिः संगतिरत्रापेक्ष्यते तथापि स्मर्यमाणत्वोच्चार्यमाणत्वमात्राहितभेदावच्छिन्नत्वाच्च दोषः । अथवा  
भारतकरणोत्तरं ब्रह्मसूत्रप्रणयनेन सावधानपुरुषप्रयुज्यमानं वाक्यं भारतरूपं वर्तमानत्वाविवक्ष-  
णात् । तत्प्रयोजकत्वेन भारतार्थवेदार्थनिर्वाहकत्वेन स्मृतस्य ब्रह्मभक्तिविचारस्योपेक्षानर्हत्वं संगतिः ।  
एवमन्येन सावधानपुरुषेण प्रयुक्तं यद्वाक्यं घटोयमिति तदुपपादकत्वेनेतरेण स्मृतस्य प्रयुक्तस्य च  
नीलोयं घटोतः प्रत्यक्ष इति वाक्यस्योपेक्षानर्हत्वं संगतिः । प्रथमवाक्ये तु तद्वटकपदानां  
वाक्यत्वमाश्रित्य पदधर्मः संगतिवाक्ये चकास्तीति । यद्यपि गदाधरभट्टैः यद्यप्युपोद्घातादि-  
पञ्चकभेदमनिवेश्य सर्वा संगतिः प्रसङ्ग एवान्तर्भावयितुं शक्यते तथापि विभाजकस्य स्वतन्त्रेच्छ-  
कृततया न पर्यनुयोगावसर इति सामान्यलक्षणं प्रसङ्गलक्षणमित्युक्तं तथापि तद्विशेषणरहितमिति  
ततोपि वैलक्षण्यं ज्ञेयम् । न च जिज्ञासानिरूपिताज्ञाननिष्ठविषयतावच्छेदकतावच्छेदकत्वविशेषः  
संगतिरस्तु किमनेनेति वाच्यम् । निरूप्यतावच्छेदकस्य संगतित्वविरहात् । अवच्छेदकत्व-  
विशेषपदेन यत्रावच्छेदकत्वे संगतित्वव्यवहारस्तन्मात्रविषयत्वेपि जिज्ञासाविरहेण गोदर्शन-  
नन्तरं साक्षादिमती गौरिति संगतवाक्येऽव्यासिः । नापि प्रसङ्गाद्यन्यतमत्वं, निरुक्तलक्षणमनु-  
सरतास्योपेक्षानर्हतापदेनोपेक्षानर्हतावच्छेदकोपस्थितेरावश्यकत्वात् । अन्यथा निरुक्तसामान्यलक्षणे-  
नैकवाक्यतानापत्याख्यासाक्षिरापघेत । तथा सति निरूप्यतावच्छेदकस्य संगतित्वविरहेणासंभव  
एव दूषणम् । अवच्छेदकत्वविशेषग्रहेणैपि पूर्वोक्तस्येऽव्यासिः । आनन्तर्यघटितनिरुक्तसामा-  
न्यलक्षणमनुसरतां तु प्रसङ्गादिलक्षणान्यानन्तर्याभिधानप्रयोजकजिज्ञासाजनकज्ञानविषयत्वघटिता-  
न्यावश्यकानि । अन्यथा यत्रानन्तर्याभिधानं जातं न भवति तत्रत्वसापि स्मृतनिष्ठोपेक्षानर्ह-  
त्वादेः प्रसङ्गादिसंगतित्वापत्तेः । संगतिसामान्यलक्षणानाक्रान्ततया संगतत्वेन प्रतीतेष्वपि संग-  
तत्वशून्यत्वाम्युपगमात् । नन्वेवमपि सर्वत्र हेतुतादिषु संगतित्वव्यवहाराय विशेषलक्षणान्यपि  
वक्ष्यामीत्याहुःकार्यां तत्र लक्षणिको व्यवहार इति तानि न वक्ष्यामीत्याहुः हेतुतादय  
इति । एतेन तत्र तत्र तत्तद्व्यवहारे नियामकमप्युक्तम् । एवं हि प्रयोजकास्तथाहि सावधान-  
पुरुषप्रयुज्यमानवाक्यमाधारनिरूपकं तत्प्रयोजकत्वेनाधेयत्वेन स्मृतसाधेयनिरूपकवाक्यस्योपेक्षा-  
नर्हत्वं भवतीति भाषेयत्वस्य प्रसङ्गान्तर्गतस्योपेक्षानर्हत्वप्रयोजकत्वम् । तथा सावधानपुरुषप्रयु-  
ज्यमानवाक्यमनुमितिनिरूपकं तत्प्रयोजकत्वेनानुमितिलक्षणोपपादकत्वेन स्मृतस्य परामर्शस्यो-  
पेक्षानर्हत्वं भवतीति उपोद्घातस्य प्रयोजकता । एवं सावधानपुरुषप्रयुज्यमानवाक्यं प्रत्यक्ष-



तत्र लक्षणविचार एव सद्गुणाणां वाचकता निर्णीता । चिद्रूपस्य ज्ञान-  
प्रधानस्य निर्णयार्थमीक्षणविकरणमारभ्यते सप्तभिः सूत्रैः । सप्तद्वारत्वाज्ज्ञानस्य ।

भाष्यप्रकाशः ।

तत्रेयवानियामकसाक्षरर्शनेऽनुक्तत्वादन्येषामपि संग्रहो न द्रष्ट इति रोषयामहे । तत्र जन्मा-  
द्यविकरणे जगदुत्पत्त्यादिरूपसदात्मककार्यनिरूपणेन सामान्यतः कारणतया विशेषतः कर्तृ-  
तया च स्वरूपं निरूपितम् । समन्वयाविकरणे च सर्वत्र ब्रह्मणः समनुगतत्वाद्गुणादानतया  
विशेषतस्तन्निरूपितम् । तत्र यत् सामान्यतः सिद्धं तदनुषदन्ति तत्रेत्यादि । उक्तविषयेषु वाक्येषु  
पूर्वसामान्यां कृते लक्षणविचार एव । सद् रूप्यते यैस्तेषां 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इत्या-  
दिवाक्यगतानां पदानां ब्रह्मवाचकता निर्णीता । कार्यस्य सदात्मकत्वेन तत्कारणभूतं ब्रह्मैव  
सच्छब्दैर्वाक्येषूप्येत इति निर्णयः कृत इत्यर्थः । अतः परमग्निमाविकरणप्रयोजनमाहुः चिद्रू-  
पत्येत्यादि । निर्णयप्रयोजनमग्निमद्यत्रे स्फुटीमविष्पति । सप्तद्वारत्वादिति पञ्च चक्षु-  
रधिः ।

निरूपकं तत्प्रयोजकत्वेन कार्यत्वेन स्मृतस्यानुमानवाक्यसोपेक्षानर्हत्वं भवतीति हेतुताकार्यतयोः  
प्रयोजकता । एवं सावधानपुंरूपप्रयुज्यमानवाक्यं प्रत्यक्षनिरूपकं तत्प्रयोजकत्वेनावसररूपनिरूप-  
णीयतावच्छेदकेनावश्यवक्तव्यत्वेन स्मृतसोपमानवाक्यसोपेक्षानर्हत्वं भवतीति अवसरस्य प्रयोज-  
कता । एवं तादृशवाक्यं व्याप्तिनिरूपकं तत्प्रयोजकत्वेन तत्कार्यनिर्वाहकत्वेन स्मृतस्य पक्षधर्म-  
तानिरूपकवाक्यसोपेक्षानर्हत्वं भवतीति निर्वाहकस्य प्रयोजकता । एवं तादृशवाक्यमीश्वरनि-  
रूपकं तत्प्रयोजकत्वेन तत्सजातीयत्वेन स्मृतस्यापवर्गनिरूपकसोपेक्षानर्हत्वं भवतीति एककार्य-  
त्वस्य प्रयोजकता । अथवा तादृशवाक्यमपवर्गनिरूपकं तत्प्रयोजकत्वेनेश्वरसिद्धिसजातीयकार्यजन-  
कत्वेन स्मृतस्यानुमानवाक्यसोपेक्षानर्हत्वं भवतीति एकजातीयकार्यजनकत्वस्य प्रयोजकता ।  
अन्वेवं षट्त्वादावपि उपेक्षानर्हताप्रयोजकत्वदर्शनेन कथमिमे षडेव प्रयोजका इत्याकाङ्क्षायां तत्त्वे  
इष्टमभ्युपगच्छन्ति तत्रेत्यादि । उपेक्षानर्हत्वप्रयोजकेष्वित्यर्थः । अन्येषामिति उपेक्षानर्हत्व-  
प्रयोजकानां षट्त्वादीनामित्यर्थः । तस्मादव्याश्रयतिव्याप्यसंभवविरहाच्छोभनमिदं लक्षणमिति  
शुचीभिराकलनीयम् । संगतिव्यवहारस्तु तत्रतत्र स्पष्टत्वाय हेतुतादिभिः प्रयोजकधर्मैरेव वक्तव्य  
इत्यपि त्रैवमित्येवं विस्तरेण । एवं संगतिं निरूप्य भाष्यमवतारयन्ति जन्मादीत्यादि । जग-  
दित्यादि जगदुत्पत्त्यादिना रूप्यते व्यपह्रियते यत्सदात्मकं कार्यं तस्य निरूपणेनेत्यर्थः । यद्यपि शब्दो  
षट् इति समवायित्वेपि पञ्चमी दृष्टा तथापि विकृतत्वापादकत्वेन न तथा वक्तुं शक्येति मत्वाहुः  
विशेषतः कर्तृत्वयेति । उपादानत्वयेति समन्वयपदसामर्थ्यात्त्येत्यर्थः । निर्णयप्रयो-  
जनमिति ब्रह्मणः सच्चिदानन्दरूपत्वेन पूर्वाविकरणाभ्यां सप्रपे लक्षणसमन्वय उक्तः । चिद्रूपे  
लक्षणसमन्वयनिरूपणेनास्मात्पिरिहाररूपं तदित्यर्थः । उपलक्षणमेतत् । संगतिरपि निर्वाहक-  
त्वरूपा स्फोटिष्यति । सप्तद्वारत्वादिति मनसोविकरणत्वेन द्वारत्वमिव ब्रह्मणमिन्द्रोशो  
जीव इति द्वारत्वम् । चक्षुरादिद्वारा मनसा जीवस्य ब्रह्मत्वमिव जीवद्वारा ब्रह्मणो ब्रह्मत्वात् ।  
'बालेन्द्रियमनोमुक्तं भोक्तेनाहुर्मनीषिणः' इति श्रुतेः । न च ब्रह्मत्वम् । स्वमे चिद्रूपतादुभवात् ।

तत्रैवं संदेहः । ब्रह्मणः स्वप्रकाशात्वेन सर्वप्रमाणाविषयत्वाद् 'यतो वाचो निवर्तन्ते'  
इति श्रुतेः विचारः कर्तुं न शक्यते । स्वप्रकाशात्त्वविरोधाच्छ्रुतिविरोधाच्च ।

भाष्यप्रकाशः ।

रादीनि मनो जीवबोलेष्वं सप्तद्वारत्वात् । तथाचान्यत्र गुणवाचका अपि ज्ञानादिशब्दा वेदान्तवाक्यविशेषेषु ब्रह्मवाचका इति बोधनाय सप्तद्वाराणीत्यर्थः । संशयस्याकारमाहुः तत्रैव-  
मित्यादि । स्वप्रकाशात्वेनेति । 'तमेव मान्तमनुभाति विश्वम्' इति श्रुत्या स्वप्रकाशात्वेन ।  
स्वप्रकाशात्त्वविरोधादिति प्रमाणविषयत्वे तज्ज्ञानस्य प्रमाणतत्त्वेन स्वप्रकाशात्त्वाभावेन  
तद्विरोधात् । श्रुतिविरोधादिति विचारस्य मनोवाग्विषयत्व एव संभवेनोक्तश्रुतिविरोधात् ।

रश्मिः ।

ब्रह्मवाचका इति । 'तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत ब्राह्मणः' इति बृहदारण्यकात्सप्तस्वरूपाणि  
वक्ष्यमाणानि, प्रज्ञां स्मरणात्मकानि कुर्वीत कार्यकारणवस्त्वैक्यमर्षणेन पठतन्तुवत् । ततो  
ज्ञानैकब्रह्मवाचका इत्यर्थः । ज्ञानसेतिभाष्यात् । सप्तसूत्राणीति सूत्रसंख्यातात्वयोक्तिरियं  
पुरेष्टिन्यायेन । तथाहि । पुरेष्टौ श्रूयते 'वैश्वानरं द्वादशकपालं निर्वपेत् पुरे जाते' इत्युपक्रम्य  
'यद्दशकपाले भवति गायत्र्यैवैनं ब्रह्मवर्चसेन पुनाति यन्नव कपालं प्रिवृतेवास्मिन् तेजो दधाति  
यद्दशकपाले विराजैवास्मिन्नब्राह्मं दधाति यदेकादशकपालस्त्रिभृमैवास्मिन्नित्रियं दधाति यस्मिन्  
जाते एतामिष्टिं निर्वपति पूत एव तेजस्यद्वाद इन्द्रियावी पशुमान् भवति' इति । अत्रोत्पन्नशिषो-  
र्गायत्र्यादिजनितपूततासिद्धयर्थमष्टादिसंख्याककपालसंस्कृतपुरोडाशा न न्यूनाधिकसंख्याककपाल-  
संस्कृतपुरोडाशाः । एवं प्रिवृदादिवाक्येष्वपि तत्संख्यापोषणे किं गमकमिति चेत् मैवं गाय-  
त्रीपादस्वाष्टाष्टारत्वेनाष्टकपालसंस्कृतपुरोडाशप्रचारे उत्पन्नशिषोर्गायत्र्यैव पावित्र्यं नन्दयितु-  
मर्हति नान्यथापि । तथा च श्रुतिः 'गायत्री चतुर्विंशत्यक्षरा त्रिपदा' इति एतदभिप्रायेयै-  
वाचार्यैः पुरुषोत्तमसदृशनामस्तोत्रे 'गायत्री च तथा छन्दो देवता पुरुषोत्तमः' इति द्वित्रिंशद-  
क्षरेषु गायत्रीत्वमुक्तं श्लोकस्य चतुष्पात्वात् । किंच गायत्र्याश्चतुर्षोपि पादोक्ति बृहदारण्यके  
गायत्र्युपासने 'ब्रह्मवक्षर १६ वा एकं गायत्र्यै पदम्' इत्यादिना पादत्रयमुत्तथा 'अथास्या एतदेव  
तुरीयं दर्शितं पदम्' इति श्रुतेः । एतदित्यस्य पादत्रयात्मकमित्यर्थः । तथा च गायत्र्यास्त्रिपादीत्वेनै-  
कैकस्य पादस्वाष्टाष्टारणि भवन्तीति गायत्रीजन्यपावित्र्यापेक्षायामष्टकपालसंस्कृतपुरोडाशप्रचारे शुक्त  
इति । एवमन्यथापि । एतच्च स्फुटं 'त्वमेव पूर्वसर्गोऽग्नः' इत्यस्य सुषोधिनीटिप्पण्यात् ।  
अन्वयं यथा 'आत्मना प्रथमा लील मनसा तु ततः परा' इत्याद्युक्ते सप्तके । आत्मा जीवः  
यज्ञः मनः चक्षुः लीलः क्रियाः, ज्ञानं पञ्चरात्रात् ऐश्वर्यं वाक् मागवतरसनं 'स्वादु स्वादु  
पदे पदे' इति मागवतात् धर्मा, प्राणः त्वक् वैराग्यं, प्राणवैराग्ययोर्भगवत्वात्, इन्द्रि-  
यं प्राणः श्रीः । अत्र चक्षुर्भनो वा वक्तव्यमिन्द्रियमुक्तत्वात्तथापीन्द्रियश्रीः शृङ्गारं विना न भव-  
तीति पृथ्वीः शीतन्यात्रा, गन्धस्तु ग्राहकप्राणः शरीरं श्रोत्रं धीर्यं नमस्त्वात्, रूपं समष्टिः ।  
बहुरूपाणि कृतकलीकुर्वन्तीति । अत्राष्टकपालत्वादयो गुणाः कर्मान्तार्थिधायकाः, उत वैश्वानर-  
स्वाचका वेति संशये कर्मान्तरविधायका इति पूर्वपक्षे श्रुते पञ्चाशदिति न्यायेन द्वादशकपालेष्व-  
ष्टादीनां संभवात्स्वाचका एवेति प्रथमस्य तृतीयपादे 'पूर्ववन्तोऽविचानार्वास्तत्सामर्थ्यं सनात्तार्ये'

आहोस्विद् विरोधपरिहारेण शक्यत इति । किं तावत् प्राप्तम् । न शक्यत इति । कुतः ।

ज्ञापनार्थं प्रमाणानि सन्निकर्षादिमार्गतः ।

सर्वथाऽविषयेऽवाच्येऽव्यवहार्ये कुतः प्रमा ॥

ऐहिकानुष्मिकव्यवहारयोग्ये हि पुरुषप्रवृत्तिः । प्रवृत्त्यर्थं हि प्रमाणानि । ब्रह्म पुनः सर्वव्यवहारातीतमिति । नन्वेतदपि वेदादेवावगम्यत इति चेत् तर्हि

भाष्यप्रकाशः ।

विक्रोटिस्तु स्फुटैव । पूर्वपक्षयुक्तिं गृह्णन्ति ज्ञापनार्थमित्यादि । सन्निकर्षादिमार्गत इति । आदिपदेन सहकारीणि । मार्ग उपायः । सर्वथाऽविषय इति स्वप्रकाशत्वेन मनो-निवृत्तिश्रुत्या च सर्वप्रमाणाविषये । अवाच्य इति वाङ्मनिवृत्तिश्रुत्या सत्यज्ञानादिपदैरपि लक्ष्यत्वादवाच्ये । अव्यवहार्यत्वं विभजन्ते ऐहिकेत्यादि । व्यवहारो नाम मनोमात्रे-न्द्रियप्राप्यजन्यपुरुषप्रवृत्तिरूपो व्यापारः । सर्वव्यवहारातीतमिति लौकिकवैदिकव्यापारानर्हम् । एतदिति अविषयत्वादिकम् । वेदादिति । 'न तत्र चक्षुर्गच्छति न वाग्गच्छति नो मनो न विद्यो न विजानीमो यथैतदनुशिष्यात्' । 'अन्यदेव तद्विदितादथो अविदितादधि' इत्यादिरूपात् । अयमर्थः । प्रमाणैर्हि द्रव्यगुणक्रियादिरूपाः पदार्था लौकिकालौकिकसन्निकर्षेण यथाहं प्रमीयन्ते । ब्रह्म त्वत्पूलादिवाक्यैरतद्रूपत्वादसंगत्वेनासन्निकृष्टत्वाच्च सर्व-

रक्षिः ।

इत्यधिकरणे पूर्वतत्रसिद्धान्तः । न च संख्यायाः पुरोडाशविशेषणतया श्रावणेन पुरोडाशेष्टकपालत्वादिरूपतद्भर्मे वा पर्यवसानाच्चेदं संगच्छत इति वाच्यम् । अप वै सोमेनेजानारेवताश्च यज्ञश्च क्रामन्त्याग्नेयं पञ्चकपालमुदवसनीयं निर्वपेत्, अग्निः सर्वा देवताः, पादको यज्ञो देवताश्चैव यज्ञं चावरुन्धे गायत्रो वाग्निर्गायत्रच्छन्दस्तं छन्दसा व्यवर्षयति यत्पञ्चकपालं करोति । अष्टकपालः कार्योष्टाक्षरा गायत्री गायत्रो वा अग्निः गायत्रच्छन्दः स्वेनैवं छन्दसा समर्षयति पङ्क्तौ याज्यानुवाक्ये भवतः पङ्क्तो यज्ञः तेनैव यज्ञानैतीत्युदवसानीयविधायकश्रुतेस्तच्चानि-श्रयात् । तत्र हि अष्टकपालपुरोडाशविधाने तस्मिन् पञ्चकपालत्वस्य सत्त्वेपि तदनादत्व याज्यानुवाक्ययोः पञ्चसंख्याकत्वविधानेन पञ्चसंख्याकयज्ञादनपगमविधानतस्तथानिश्चयो ज्ञेयः । अतः संख्यायाः सतात्यर्थकत्वमपेक्षितस्वले निश्चेयम् । अनपेक्षितायाः निस्सतात्यर्थकत्वमिति विद्म् । ब्रह्मवाच्यका इति उक्तरीत्या व्यञ्जा समञ्जा च । तमेवेति काचित्कोयं पाठः । पुस्तकान्तरे मुण्डके वेताम्बरे च 'तमेव मान्तमनुभाति सर्वम्' इति पाठः । उक्तश्रुतीति भाष्योक्त-श्रुतिविरोधात् । विक्रोटिरिति विरोधपरिहारेण शक्यते इति विचारः कर्तव्य इति विक्रोटिः । लोके छेटोऽदर्शनात् । छेटे विध्यर्थत्वाभावात् । यद्वा छन्दोवस्तूत्राणि व्याख्यानं चेति शक्यते इति छेट् । अक्षयस्त्वादिति सत्यज्ञानानन्तजगज्जन्मादिकर्तृपदानां वाङ्मनिवृत्ति-श्रुत्या शक्यार्थे वाचे सत्यपदं सत्यत्वमनभिदधच्छक्यार्थमभेदेनासत्यत्वाभावरूपलक्ष्यार्थं वक्त्री-त्यभेदसंभन्वो लक्षणा । एवं लक्ष्यमद्वये ज्ञानादिपदानामभेदसंभन्वो लक्ष्येति ज्ञेयम् । मन इत्यादि 'व्यवहारः संनिपातो मनोमात्रेन्द्रियास्तुभिः' इत्येकादशस्कन्धात् । द्रव्य-

बाधितार्थप्रतिपादकत्वात् वेदान्ता विचारयितव्या इति प्राप्ते उच्यते ।

ईक्षतेर्नाशब्दम् ॥ ४ ॥ (१।१।४)

न विद्यते शब्दो यत्रेत्थशब्दं सर्ववेदान्ताद्यप्रतिपाद्यं ब्रह्म न भवति ।  
कृतः । ईक्षतेः । 'सद्येव सोम्येवमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्' इत्युपक्रम्य 'तदैक्षत  
बहु स्यां प्रजायेय' इति । 'तत्सेजोऽसृजत' । तथाऽन्यत्र । 'आत्मा वा इदमेक  
एवाग्र आसीत् । नान्यत् किञ्चन मिषत्' । 'स ऐक्षत लोकानुसृजा' इति ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्रमाणाविषयम् । अतद्रूपत्वादेव च नामाख्यातनिपातोपसर्गरूपचतुर्विधपदजाताप्रतिपाद्यतया  
अवाच्यम् । अवाच्यत्वादेव वैदिकव्यवहारादप्यतीतम् । तदेतत्सर्वमभिप्रेत्य, 'यतो वाचः'  
इत्याद्यस्ततो वागादीनां निवृत्तिं तस्य विदिताविदितान्यत्वं च श्रावयन्तीत्यतस्तदविचार्यम् ।  
तस्याविचार्यत्वादेव तत्प्रमितिफला वेदान्ता अप्यविचार्याः । अथ ब्रह्मण एवरूपतापि वेदा-  
देवावगम्यत इति तस्याप्रमेयत्वज्ञानायैव विचार्या वेदान्ता इति विभाव्यते, तदा तु स्वभ्या-  
पारेण तत्समर्पयन्तस्तस्य तथात्वं बोधयन्तीति, मम माता वन्द्येतिवाक्यवद् बाधितार्थप्रतिपाद-  
कत्वादेवाविचार्या इति । एवं पूर्वपक्षशुक्त्वा सिद्धान्तं वक्तुं शक्यं पठन्ति ।

ईक्षतेर्नाशब्दम् ॥ ४ ॥ व्याकुर्वन्ति नेत्यादि । ननु ब्रह्मणो वेदान्ताद्यात्मकशब्दप्रतिपाद्य-  
त्वे ईक्षतिपातनिर्देशस्य कथं हेतुत्वमित्याकाङ्क्षायां विषयवाक्यान्नुदाहरन्ति सद्येवेत्यादि ।  
अत्र प्रथमं वाक्यं छान्दोग्यस्यम् । द्वितीयमाश्वलायनानामैतरेयोपनिषत्स्यम् । तृतीयं प्रभो-  
पनिषद्ः पद्यप्रभस्यम् । मिषदिति व्यापारं कुर्वत् । आदिपदेनादिसृष्टिविषयकेक्षणचटितानां,  
'ब्रह्म वा इदमग्र आसीत् स्वयंभेकमेव तदैक्षत मुद्गै यद् तदेकमेवासि हन्ताहं मदेव  
मन्मात्रं द्वितीयं तदेव निर्मम' इत्यादीनां संग्रहः । तथाच, न केवल ईक्षतिब्रह्मणो वेदान्त-  
शब्दप्रतिपाद्यत्वे हेतुभूतः, किं तु वाक्यगतः । तेन च स्वार्थप्रत्यायने वाक्येषु ब्रह्मकर्तृका  
ईशा प्रतीयते । ईशा च पर्यालोचनम्, एवं करिष्यामीत्यप्यवसायः । सोऽत्रैतादृश  
रश्मिः ।

शुणेति आदिशब्देन विशेषसमवायाभावाः पूर्वपक्षग्रन्थत्वात् । अतद्रूपत्वादिति अग्रव्या-  
दिरूपत्वादित्यर्थः । तर्हीत्यादि भाष्यं विवरीतुमाहुः अथ ब्रह्मण इति । विवृण्वन्ति स्य  
त्वात् स्थिति । स्वभ्यापारेणेत्यादि 'यतो वाचो निवर्तन्ते' 'न तत्र चक्षुर्गच्छति' इत्यादि-  
वेदान्तः स्वीयवागप्राप्यचक्षुरप्राप्यमनोऽप्राप्यरूपार्थिकपदानामभिषारूपव्यापारेण प्रमेयत्वं समर्थ-  
यत्रेव ब्रह्मणोप्रमेयत्वं बोधयतीति तथेत्यर्थः । अथवा यथा अक्षेपनिषेधेषपदाभ्यामभिषावुत्स्या  
ब्रह्मप्रापकाम्याभेदाप्रमेयत्वं बोध्यते । इत्यन्मुपगमवादवदस्यूलदिपदानामभिषारूपव्यापारेण  
प्रमेयत्वं समर्थयन् वेदान्तो ब्रह्मणस्यैव पदैरप्रमेयत्वं तात्पर्येण बोधयतीति तथेत्यर्थः ।

ईक्षतेर्नाशब्दम् ॥ ४ ॥ ब्रह्म वेदः अशब्दं न विद्यते शब्दः बोधकव्यापारवाम्  
पदसम्बन्धो यत्रेत्थशब्दं सर्ववेदान्ताद्यप्रतिपाद्यं न भवति ब्रह्मकर्तृकेष्वप्रत्ययादिति सूत्रार्थः । यथा  
'तदैक्षत' इत्यादिवचनं शब्दार्थवोर्नित्यसंबन्धादपि ब्रह्मपक्षः । सोऽत्रेति ईशाकर्तापो-

भाष्यप्रकाशः ।

इति कार्यबलादुच्यते । अत एतादृशेष्वोच्यतेऽतिना यत्र यत्रैवं पूर्वमव्यवहार्यत्वेऽपि पश्चाद् व्यवहार्यत्वेन प्रतिपाद्यत्वाभावस्तत्र तत्रैवमीक्षणकर्तृत्वेन प्रतिपाद्यत्वाभाव इति रहसिः ।

क्षजस्तच्छब्दार्थः । न चाधोक्षजोपि शब्द इति तस्याप्यविषय इति वाच्यं ईक्षतेः । तथा चेदमित्यतयाधोक्षजशब्दविषयो भवत्येव । अथवा विरुद्धधर्माश्रयत्वात् विषयोविषयो वान्यथा 'न कोपि भग' इति छान्दोग्यीयसच्छब्दाविषयत्वे ब्रह्मज्ञानमेव भवेदिति महानेवान्यायः स्यात् । न च 'मनसैवानुद्रष्टव्यमेतदप्रमेयं ध्रुवम्' इति श्रुत्या शब्देतरमनसा ब्रह्मज्ञानं भवतीति शब्दाविषयत्वेऽप्यक्षतिरिति वाच्यम् । भक्तिरूपमनोनुद्रष्टव्यत्वेन प्रमाणप्रस्तावे तद्धि-  
चाराप्रसक्तेः । भक्तिरस्य भजनमिति श्रुतिः भक्तिरूपमनसा द्रष्टव्यत्वं वक्ति ततश्च प्रकृतेः प्रमाण-  
बलेनाविषयः स्वेच्छया विषयश्च । एतादृशा इति लोकदृष्टिद्वारा व्यवहार्यो भविष्यामीति  
भाष्योक्ताकारक इति विचक्षणस्य ब्रह्मणोस्तिमातिप्रियत्वेनात्र व्यवहाररूपकार्यबलादुच्यते  
तर्क्यत इत्यर्थः । तथा च श्रुतौ ऐक्षतेत्यस्य बहुत्वज्ञानेक्षो जात इत्यर्थः । बहु स्यां प्रजाये-  
येतीच्छाकारावेदकश्रुतिप्रामाण्यात् । ईक्ष दर्शन इति धातुः, अत्र त्वीक्षापर्यालोचनमि-  
त्युक्तं तदर्शनार्थमादायेत्यविरोधः । यत्र यत्रैवमिति ब्रह्मरूपार्थः पक्षस्तत्र । एवमिति ।  
वेदान्तशब्दैः प्रतिपाद्यत्वाभाव इति प्रतिपाद्यत्वसंबन्धेनाशब्दत्वाभावः । एवमिति  
भाष्योक्तरीत्या वाक्यगतेक्षणकर्तृत्वेनेत्यर्थः । प्रतिपाद्यत्वाभाव इति प्रतिपाद्यत्व-  
संबन्धेन ब्रह्मव्याप्यीभावः । व्याप्तिरिति यदि च यथा तेजः इति दृष्टान्तेनान्वयव्याप्ति-  
रपीति विभाव्यते तदा तद्वाक्यगतेक्षणकर्तृत्वेन प्रतिपाद्यत्वसंबन्धेन ब्रह्मव्याप्यं हेतुर्बोध्यः ।  
ब्रह्मपक्षः ज्ञानप्रधानः । 'तत्तेज ऐक्षत' इति छान्दोग्यमत्रानुसंधेयम् । प्रकृते पूर्वमव्यवहार्य-  
त्वेपि पश्चात्प्रतिपाद्यत्वसंबन्धेन व्यवहार्यत्वमशब्दत्वरूपं व्यापकं साध्यम् । एवमीक्षणकर्तृत्वेन  
रूपेण प्रतिपाद्यत्वसंबन्धेन ब्रह्मव्याप्यं हेतुः । अतः साध्यत्वेपि व्याप्यत्वात् पूर्वं वचनं  
व्यतिरेकव्याप्तित्वाद्वा । सा च 'नियतधर्मसाहित्ये उभयोरेकतरस्य वा व्याप्तिः' इति सांख्य-  
प्रवचनसूत्रादव्यभिचारविशिष्टा हेतुनिष्ठा साध्याधिकरणवृत्तिता । सूत्रार्थस्तुभयोः समव्याप्तिकयोः  
कृतकत्वानित्यत्वादिरूपयोः एकतरस्य विषयव्याप्तिकस्य धूमादेः नियतधर्मसाहित्येऽव्यभिचारितधर्म-  
रूपे सामानाधिकरण्ये व्याप्तिः व्याप्तिशब्दः शिष्टैः प्रयुज्यत इति । अव्यभिचारस्तु यत्र यत्र  
हेतुस्तत्र तत्र साध्यं यत्र साध्याभावस्तत्र हेत्वभावात् इति नियमः । सिषाधयिषायां सत्त्वां  
साधकत्वेनोपादीयमानत्वं हेतुत्वं, सिषाधयिषाविषयत्वं साध्यत्वं, घनगर्जितेन मेघानुमाने सिषा-  
धयिषास्त्वेष विनापि तं तथानुमानमानुभाविकमिति चेदस्तु तर्हि सिषाधयिषाविषयत्व-  
योग्यत्वात्साध्यत्वम् । एवं च. वह्निमान् धूमादित्वादौ धूमनिष्ठं तादृशव्यभिचारविशिष्टं वह्नि-  
सामानाधिकरण्यमस्तीति लक्षणसमन्वयः । धूमवान् वह्नेरित्यादावतिव्याप्तिवारणाय विशेषे-  
षणदलम् । अयःपिण्डादौ वह्नेः साध्यव्यभिचाराच्चातिव्याप्तिः । हेतुसाध्यपदे तु व्यात्यस्वरूपभूते  
वचपि तथापि सामानाधिकरण्यस्य संसंबन्धिकतया संबन्धिबोधनायोपाये विशेषाकाङ्क्षानिर्मुक्त्वा

रश्मिः ।

विशेषणस्वरूपपरिनिष्ठायै विशेष्यम् । अव्यभिचारितं हेतोः साध्यमित्यलक्षणम् । व्याप्तेर्हेतुधर्मत्वात् । कथंचिद्गुणभूतत्वेन व्यवहियमाण आधेयोऽर्थो हेतुः । न चैवमव्याप्तिः । पर्वतीयधृष्टे महानसीयबहिःसामानाधिकरण्याभावादिति वाच्यम् । हेतुसाध्ययोर्हेतुतावच्छिन्नसाध्यतावच्छिन्नत्वार्था विशेषणीयत्वात् । न च धूमावयवेषु धूमसत्त्वाद्ब्रह्मेक्षासत्त्वादन्यव्यभिचारः । समवायसंबन्धेन बह्वधभाववति महानसादौ धूमसत्त्वाद्वायवितरेकव्यभिचारश्च शङ्क्यः । हेतुतावच्छेदकसाध्यतावच्छेदकसंबन्धावच्छिन्नत्वान्ध्यामपि तयोर्विशेषणीयत्वात् । नाप्येतत्क्षणीये धूमे पूर्वक्षणावृत्तित्वविशिष्टबहिःसामानाधिकरण्याभावादव्याप्तिरिति वाच्यम् । तत्र वैशिष्ट्यानवच्छिन्नत्वस्यापि विशेषणीयत्वात् । वस्तुतस्तु सिषाधयिषोदयानन्तरं हेतुसाध्यभावेन ततः पूर्वं तदभावात्तस्य बह्वेतरसाध्यत्वेन तदसामानाधिकरण्येऽप्यदोषात् । सिषाधयिषोत्तरक्षणतात्मकक्षणात्पूर्वक्षणत्वविवक्षयाऽव्याप्त्युद्भावनं तु काकदन्तविचारमनुहरति । आप्राकृतमतपण्डितं च पूर्वोक्तरीतिकव्याप्तिज्ञानमात्रेणानुमितिदर्शनेनैव सार्वजनीनत्वात् । एतादृशदर्शनेनैव बहिषटोभयावच्छिन्नप्रतियोगिताकबह्वधभाववति केवलबहिःदेशे धूमदर्शनेन व्यतिरेकव्यभिचारप्रासात्प्रसिद्धानुमाने व्याप्तिशङ्कापि निरस्ता वेदितव्या । व्यासज्यवृत्तिधर्मावच्छिन्नाभावस्थले साध्यदर्शनेन सविशेषणे हीति न्यायादभावस्योभयत्व एव विश्रान्तेश्च । ज्ञेयं वाच्यत्वादित्यादौ केवलान्वयि साध्यके हेतुनिष्ठा साध्यसमानाधिकरणताऽव्यभिचारितेति ध्येयम् । एवं सत्तावान् जातेरित्यत्रापि ज्ञेयम् । एवं च साध्यवदन्यावृत्तित्वं साध्यात्यन्ताभाववदवृत्तित्वं च नातिदुष्टम् । ब्रह्मणि ज्ञेयत्वाद्यभावेन सर्वत्रापि केनचिद्रूपेण ज्ञेयत्वाद्यभावेन प्रमेयत्वे प्रमेयत्वस्य वाच्यत्वे वाच्यत्वस्यानवस्थात्माश्रययोः यथासंभवं भियाऽभावेन च केवलान्वयिसाध्यकानुमानस्यैवाभावात् । मीमांसकानामपीदमिष्टम् । न चाव्याप्यवृत्तिसाध्यके कपिसंयोगी एतद्ब्रह्मत्वादित्यादौ साध्यात्यन्ताभाववदवृत्तित्वसाध्यासत्वं शङ्क्यम् । दृष्टे कपिसंयोगे सिद्धसाधनत्वेनादृष्टे चाहेतुत्वेन तस्य दुरनुमानत्वात् । न च दृष्टेऽपि कपिसंयोगे सिषाधयिषयानुमितिसंभवात्तादृशस्थले सिद्धसाधनस्य दोषत्वात् । सदनुमानमेवेदं यथाहुः प्रत्यक्षेण परिकल्पितमप्यर्थमनुमानेन बुभुत्सन्ते तर्करसिका इतीति शङ्क्यम् । एतद्ब्रह्मत्वस्यैकव्यक्तिमात्रवृत्तित्वेनान्यत्र सहचारग्रहस्य व्याप्त्यानुग्राहकस्याभावेन मूलावच्छेदेन व्यभिचारज्ञानाव्याप्तिप्रतिबन्धात् । न चैवं संयोगे द्रव्यत्वादित्यादावपि सहचारग्रहाभावाव्याप्तिप्रतिबन्धो भवेदिति शङ्क्यं पक्षैकदेशे सहचारग्रहसत्त्वेनादोषात् । अस्तु व्यतिरेकव्याप्तिग्रहः परं तु सिषाधयिषा तु न भवत्वेव । इच्छाया ज्ञानानुरूपकार्यत्वात् । अत एव ज्ञाते इच्छानुदयात् । तथाचानुमितप्रकारकमपि संयोगज्ञानात्पूर्वमभावात्कथमनुमित्सा । न च कपिसंयोगज्ञानमात्रमिच्छोदये प्रयोजकं न तु विचारणावच्छिन्नं तस्य च पूर्वं सत्त्वादनुमित्तोदय इति वाच्यम् । अयं घट इति ज्ञानादनुमित्तोदयप्रसङ्गात् । अतो यत्र पूर्वमनुमितिविषयत्वस्य यद्हेतुकत्वस्य च ज्ञानं तत्र सिद्धौ सत्यां सिषाधयिषा तथा चानुमानं नात्र तथेति । महानसादिवह्वधनुमितौ तथादर्शनादिति ध्येयम् । परं तु सत्तावान् जातेरित्यत्र साध्यवदन्यस्मिन् सामान्यादौ ज्ञात्याभावादव्याप्त्यभावेऽपि हेतुतावच्छेदकसंबन्धेन समवायेन वृत्तेरप्रसिद्धत्वाद्वाप्यतिरिति नातिदुष्टं लक्षणद्वयम् । एवं च कपिसंयोगी एतद्ब्रह्मत्वादित्यत्राव्याप्तिरिदाराय यन्निन्तामणौ प्रति-

‘स इमोऽल्लोकानसृजत’ इति । ‘स ईक्षाञ्चक्रे’ । ‘स प्राणमसृजत’ इत्येवमादिषु सृष्टिवाक्येषु ब्रह्मण ईक्षा प्रतीयते ।

किमतो यथेवम् । एवमेतत् स्यात् । सर्वव्यवहारप्रमाणातीतोऽपि ईक्षाञ्चक्रे लोकसृष्टिद्वारा व्यवहार्यो भविष्यामीति । अतो यथा यथा कृतवास्तथा तथा

भाष्यप्रकाशः ।

व्याप्तिर्बोध्यत इतीक्षतेहेतुत्वमित्यर्थः । एवं सर्वत्र हेतुशोधनप्रकारो बोध्यः । ननु प्रतीयता-  
मीक्षा, तावता पूर्वोक्तविरोधस्य कथं परिहार इति पृच्छति किमतो यथेवमिति । समा-  
दधते एवमित्यादि । तथाच ब्रह्मणः पूर्वोक्तरूपत्वस्येक्षायाश्च श्रुतिसिद्धत्वाच्चैतत्त्वेनैकतरबा-  
धस्याप्यनुचितत्वाद् विरुद्धधर्माधारत्वस्य ब्रह्मणि भूषणत्वात् तस्यापि ‘अन्यदेव तद्विदितादबो  
अविदितात्’, ‘तदेजति तन्नैजति’ इत्यादिश्रुतिसिद्धत्वादभिन्ननिमित्तोपादानवादमुपगच्छता तस्या-  
प्यङ्गीकाराच्चैवमीक्षाकारसिद्धौ सुखेन सिद्ध्यति विरोधपरिहारे ब्रह्मणो विचार्यत्वस्यापि सिद्धि-

रश्मिः ।

योगिव्यधिकरणस्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावाप्रतियोगिना सामानाधिकरण्यं व्याप्तिरिति प्रतियोगिव्य-  
धिकरणो यः साध्यसमानाधिकरणात्यन्ताभाव इति प्रतियोगिव्यधिकरणत्वेनाभावो विशेषितस्त-  
दपि मुधैव । तस्य दुरनुमानत्वात् । यदपि मञ्जरीकारः हेतुसमानाधिकरणा यावन्तस्ते साध्य-  
समानाधिकरणास्तत्त्वं व्याप्तिरिति । तदपि न रुचिरम् । यावत्त्वस्यानेकपदार्थघटितत्वेनापेक्षाबु-  
द्धिविशेषविषयत्वरूपयावत्वाङ्गीकारेपि अपेक्षाबुद्धेरयमयमयमेते सर्वे इत्याकारकत्वेन तत्पदा-  
र्थविषयकतयानेकपदार्थघटितत्वानुपायेन प्रतिपत्तिर्गौरवप्रासात् । यावत्त्वस्य व्यापकत्वरूपत्वेपि  
व्यापकत्वस्य तद्वन्निष्ठात्यन्ताभावाप्रतियोगित्वरूपतया भावद्वयनिवेशेनोक्ततुल्यकक्षत्वादित्यलं पक्ष-  
वितेन । यद्यप्यत्र न विशेषस्तथापि सिद्धान्तादतलक्षणबोधायेदम् । आत्मशब्दादित्यादिहेतु-  
ष्वतिदिशन्ति एवं सर्वत्रेत्यादि । अनुमानं तु ब्रह्म पूर्वं सर्वव्यवहारप्रमाणाद्यतीतमपि पश्चात्त-  
द्विषयः । एवमीक्षितृत्वात् यन्नैवं तन्नैवं जीववदिति व्यतिरेकी हेतुः । न च केवलान्वयि-  
त्वमस्य । जीवसंबन्धकारेण श्रुत्याद्यनुक्तत्वेन दृष्टान्ताभावाद् व्यतिरेकी हेतुरित्यत उक्तं  
शोधनप्रकार इति । पूर्वोक्तविरोधस्येति पश्चाद्भवहार्यत्वे स्वीकृते पूर्वपक्षोक्ताव्यवहार्यत्व-  
विरोधस्येत्यर्थः । विरुद्धधर्मेति सर्वव्यवहारप्रमाणातीतोपि ईक्षाञ्चक्रे लोकसृष्टिद्वारा व्यव-  
हार्यो भविष्यामीति भाष्योक्तस्य तस्य । भाष्यार्थस्तु व्यवहाराश्च प्रमाणानि च व्यवहार-  
प्रमाणानि सर्वाणि च तानि व्यवहारप्रमाणानि सर्वव्यवहारप्रमाणानि तेभ्योतीतः अतिक्रम्य  
गतः ‘यद्वाचानम्युदितं येन वागम्युद्यते तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि’ इत्यादि केनोपनिषदा वागादीन्द्रि-  
याविषयः स सर्वप्रमाणातीतः । व्यवहार इन्द्रियादिकार्यं तदतीतः । तत्रैकत्रैक्षतिहेतुः ।  
गौणश्वेत्यादिसूत्रैः साधितः । स्वतन्त्रहेतूनां स्वाप्ययादीनां सर्वव्यवहारातीतत्वं साध्यं बोध्यम् ।  
उपगच्छतेति सिद्धान्तिनेत्यर्थः । सिद्ध्यतीति सप्तम्यन्तमिदम् । अतो यथेत्यादिभाष्यं विवृ-

स्वयमेवोक्तवान् । पूर्वरूपं फलरूपं च सृष्टस्वांशपुरुषायेत्वाय । ततश्च प्रमाणबले-  
नाविषयः, खेच्छया विषयश्चेत्युक्तम् ।

ननु सर्वप्रमाणविषयत्वे दूषिते केवलवेदविषयत्वं कथं सिद्धान्तीक्रियते ।  
उच्यते । चक्षुरादीनां प्रामाण्यमन्यशुस्वनिरीक्षकत्वेन, न स्वतः । अमानुत्पत्ति-

भाष्यप्रकाशः ।

सादृश्यब्रह्मकृतिबोधकत्वेन वेदान्तानामप्यबाधितार्थत्वात् तेषामपि विचार्यत्वसिद्धिरित्यर्थः । एवं  
करणकथनयोः प्रयोजनमाहुः पूर्वमित्यादि । स्वांश जीवास्तदुपयोगिपुरुषार्थत्वं तेजःप्रभृतीनां  
भवत्वितीच्छया पूर्वं प्रथमतो रूपं प्रजादिशब्दवाच्यं शरीरं फलरूपं लोकादिकं च सृष्टम् ।  
तथाचैतेषां पुरुषार्थत्वेन जीवाशास्त्वार्थैवं कृत्वा तत्कर्तृतया फलदातृतया च स्वस्य  
व्यवहार्यत्वं च कृतवानिति तत्संपादनं प्रयोजनमित्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः तत इत्यादि ।

अत्र प्रत्यवतिष्ठते नन्वित्यादि । केवलवेदविषयत्वं कथमिति सर्वप्रमाणानां तुल्य-  
त्वेनाविशेषात् केवलवेदवेद्यत्वं ब्रह्मणः कयोपपत्त्येत्यर्थः । अत्र समाधातुमुपपत्तिमाहुः उच्यत  
इत्यादि । न हि प्रमाणानां प्रामाण्यं तुल्यम् । तथा सति शुक्तिरजतादिविषयकभाक्षुषादिभ्रमो  
न स्यात् । हेतुषु चाभासता न स्यात् । शब्देषु च वाक्यप्रामाण्याप्रामाण्यविभागो न स्यात् ।  
अतश्चक्षुरादिमनोऽन्तानां तदुपजीविनां च प्रामाण्यं न स्वतः, किंतु परस्मृत्वनिरीक्षकत्वेना-

रश्मिः ।

ष्वन्ति स्म एवं करणेत्यादि । एवं सृष्टिकरणं वेदान्तेषु व्यासाद् भागवतात्कथनं  
च तयो रित्यर्थः । तेजःप्रभृतीनामिति बृहदारण्यके दसवालाकिब्राह्मणे 'स होवाच गार्ग्यः य  
एवासावादित्ये पुरुष एतमेवाहं ब्रह्मोपासे' इत्यादि । यद्वा । छान्दोग्ये 'तत्तेज ऐक्षत' 'तदाप  
ऐक्षन्त' इति च पुरुषार्थत्वम् । तत्संपादनेति करणकथनसंपादनप्रयोजनमित्यर्थः । वेदान्तेषु  
ब्रह्मकृत्यबोधने पूर्वोक्तरूपेण व्यवहार्यत्वं कृतं न स्यात् । लोकानां शास्त्रादेव ब्रह्मज्ञानं भवतीति भावः ।  
तत इत्यादीति यथा गोवर्धननाथजित् । आभासता न स्यादिति व्यासिज्ञानरूपप्रमाणकजन्य-  
हेत्वाभासता भूमवान् बह्वे रित्यत्र न स्यात् । उपमानस्यामानान्तरत्वादनुक्तिः । सादृश्यातिदेशवा-  
क्यार्थस्मरणसहकारेण चक्षुरादिनैव संज्ञासंज्ञिपरिच्छेदोपपत्तौ सादृश्यज्ञानादेर्मान्तरत्वकल्पनसायु-  
क्तत्वात् । अन्यथा घटाभाववति घटोपलम्भावपि इन्द्रियसंबन्धविशेषणतायाः सत्त्वेन घटाभावप्रतीतिः  
स्यात्तद्धारणायाभावग्रहे हेतुतया स्वीक्रियमाणाया योग्यसहकारिसंपन्नानुपलम्भेरुपयोग्यानुपलम्भेरपि  
मानान्तरत्वप्रसक्तेः । न चैवं सति परोक्षत्वं व्याहन्येतोपमितेरिति वाच्यम् । इष्टापत्तेः । न च  
ब्रह्मव्यापारापगमेपि जायमानत्वाच्चैवमिति वाच्यम् । पूर्वं जातस्य ज्ञानस्य करणव्यापारोपरोपेन्युपरम-  
स्यानुभवसाक्षिकस्य सत्त्वात्पुनर्जनकल्पनसायुक्तत्वात् । उपेक्षान्यज्ञानस्य त्रिषणावस्थायित्वकल्पन-  
स्याभ्युपगमैकशरणत्वात् । मानसं वा तदस्तु । अतिदेशवाक्यालक्षणात्त्वेन पूर्वं ज्ञातस्य ततः पदार्थ-  
स्फुरणेन स्फुरितस्य सादृश्यस्य संस्कारेण शब्दाभिव्यक्तौ दृष्टसंवादनश्रितप्रामाण्यस्य च वाक्यस्य  
च सहकारेण मनसाप्यं गवयपदवाच्य इति संज्ञासंज्ञिपरिच्छेदस्य प्रसिद्धपदसमिव्याहृतवाक्य-  
स्मरणसहकृतमनसा मधुरादिशक्तिग्रहस्येवोपपत्तेः । तदुपरमेतत्पदवाच्यत्वेनैवं जानामी-  
त्यनुभवसाधेन मानसत्वनिश्चयाधेति । तत्रापि सादृश्यभ्रमो ज्ञेयः । चक्षुरादीना-  
मिति शब्धं विदुष्वन्ति स्म अतश्चेति । तदुपजीविनामिति अदुमानादीनामित्यर्थः ।



प्रसङ्गात् । सत्त्वसहितानामेव चक्षुरादीनां प्रामाण्यात् । अतो निरपेक्षा एव भगवन्निःश्वासरूपवेदा एव प्रमाणम् । संकेतग्रहस्तु वैदिक एव वेदचिह्नः कृतः ।

भाष्यप्रकाशः ।

न्याधीनम् । यदधीनं स तु सत्त्वगुण एव प्रकाशकत्वात् । तत्सहितानामेव तेषां प्रामाण्यात् । तस्य यदा गुणान्तरेणोपमर्दस्तदानुग्राहकाभावेन तेषां नैर्बल्यादप्रामाण्यमेव । सत्त्वशुद्धिस्तु वेदो-  
दितयथावस्थितसाधनैरेवेति तेषां सर्वेषां सुदूर्वर्तिनोऽपि वेदस्यैव स्वसार्थकत्वार्थमपेक्षा । वेदस्य तु न कथमपि तदपेक्षा । जैमिनीयादिनये तस्यापौरुषेयत्वात् । काणादादिनये चेश्वरजन्य-  
त्वात् । अतोऽन्यनिरपेक्षा वेदान्तनये भगवन्निःश्वासरूपत्वेनैव सिद्धा आस्तिकमात्रमते अविप्र-  
तिपन्ना वेदा एव प्रमाणम् । अतः सर्वप्रमाणाविषयत्वेऽपि सर्वनिरपेक्षत्वाद्भगवन्निःश्वास-  
रूपत्वात् सर्वास्तिकोपजीव्यत्वाच्च वेदैकविषयत्वं सिद्धान्तीक्रियते । तथा चैषा युक्तिरित्यर्थः ।  
नन्वेवंरूपत्वेऽपि वेदस्य न सर्वनिरपेक्षत्वं शब्दत्वात् । शब्दस्य बोधकतायाः पदपदार्थसं-  
बन्धग्रहाधीनत्वात् तद्ब्रह्मस्य च प्रयोजकप्रयोज्यव्यवहाराधीनत्वाद्, वस्तुतस्तु ब्रह्मणोऽव्य-  
वहार्यत्वेन तत्र संबन्धग्रहस्य दौर्घ्याद् बोधकताया अभावेन वेदविषयत्वसाधनमप्य-  
नर्थकमेवेत्याशङ्क्यायामाहुः संकेतेत्यादि । नैवमबोधकत्वं सापेक्षत्वं वा शङ्कनीयम् ।

रहिमः ।

एवेति अनुभवसाक्षिकत्वादेवकारः । सत्त्वेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति यदधीनमिति । तेषामिति चक्षुरादीनामित्यर्थः । वेदोदितेत्यादि । 'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः संन्यासयोगाद्यतयः शुद्धसत्त्वाः' इत्यभिप्रेतश्रुत्येकदेशप्रामाण्यात्तथेत्यर्थः । अतो निरपेक्षा इति भाष्यं विवृण्वन्ति अतोऽन्येति । अत्र विशेषणसंगतैवकारद्वयमयोग्यवच्छेदकं शङ्कः पाण्डुर एवेति । तथा च भगवन्निःश्वासरूप-  
वेदाः निरपेक्षत्वायोग्यवच्छेदवन्तः प्रमाणं भगवन्निःश्वासरूपवेदत्वायोग्यवच्छेदवदिति बोधो  
भाष्ये । पदपदार्थेति वाक्ये तु छाकाङ्गादिग्रहाधीनापि । प्रयोजकेत्यादि पूर्वतन्त्रे प्रथमे  
'चोदनालक्षणोऽर्थो धर्मः' इत्यधिकरणे प्रयोजकस्य तत्रयोज्यस्य च पुरुषस्य यो व्यवहारो  
गामानयेति वाक्ये गवानयनरूपमध्यमप्रवृत्तिरूपस्तमवलोक्य सर्वैर्गोशब्दस्य सास्त्रादिमति पिण्डे  
संगतिर्गृह्यते इति तदधीनत्वमिति स्थितम् । तत्रेयं प्रनाडी गामानयेति प्रयोजकवृद्धेनोक्तः प्रयोज्य-  
वृद्धस्तदर्थमवगत्य गामानयति तत्पश्यन् बालस्तया क्रियया तस्य प्रयत्नमनुमिनोति प्रयत्नवान्  
क्रियायाः यथाहमिति तेनेच्छामिच्छवान् प्रयत्नाद्यथाहमित्यनुमिनोति तदनन्तरं गोविषयकज्ञानवान्  
तद्विषयकेच्छया यथाहमितिच्छया तद्विषयकं ज्ञानमनुमिनोति ततस्तत्र हेत्वाकाङ्क्षायामुपस्थितत्वा-  
च्छब्दमेव कारणत्वेन कल्पयति ततो गवादिपदानां प्रत्येकमावापोद्वापाम्यां गोपदं गोपीजनकमित्या-  
दि कल्पयति कृष्णे च तस्मिन्नतिप्रसङ्गमङ्गमिया तर्जनानानुकूलं शक्तिरूपं संबन्धं कल्पयति तदु-  
त्तरं च कचिच्छ्रवहारात् कचिदुपमानात् कचिच्छब्दाङ्गाकारणारूपान्भवतीति । संबन्ध-  
ग्रहस्येति प्रतिपाद्यत्रतिपादकभावस्य । आशाङ्कायामिति शंकराशङ्कायामित्यर्थः । इदानीं  
ब्रह्मलोको व्यापकः सर्वोपरि वरीवर्ति 'अथ यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहर्ं पुण्डरीकं वेदम दहरो-  
स्मिन्नन्तरं आकाशस्तस्मिन् यदन्तस्तदन्वेष्टव्यं तद्वा विजिज्ञासितव्यम्' इति श्रुतेः । अत्रे च  
तस्य पुरत्वसंपादनार्थं किं तत्र वर्तते यदन्वेष्टव्यं यद्वा विजिज्ञासितव्यमिति प्रश्ने 'यावान्  
शायमाकाशः तावानेवोन्तर्हृदय आकाशः उभे अस्मिन् चावापृषिषी अन्तरेव समाहिते' इत्या-

भाष्यप्रकाशः ।

यतः सदेवेत्यादिसंदर्भ एव तेजःप्रभृतिसृष्ट्युत्तरमेव श्राव्यते । 'तेषां स्वल्बेषां भूतानां त्रीण्येव बीजानि भवन्त्याण्डजं जीवजसृष्टिजम्' इति । 'सेयं देवतैक्षत इन्ताहमिमास्त्रिस्तो देवता अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि' इति । नहि तदानीं वैदिक्या इतरा कापि सृष्टिर्न वा वेदविद्म इतरे पुरुषाः, न वा भगवतोऽन्यः कश्चिच्छिक्षक इति प्रथमतः संकेतग्रहो वैदिक एव

रश्मिः ।

दिनाभिर्वासुः सूर्यचन्द्रविद्युन्नक्षत्राण्युत्त्वा 'यन्वासेहास्ति यच्च नास्ति सर्वं तदस्मिन् समाहितम्' इति श्राव्यते । अनित्यतानिवृत्तै च ब्रह्मपुरे जीर्णे ध्वस्ते वा तदाश्रितं किम-वशिष्यते इति प्रश्ने 'नास्य जरयैतजीर्यति न वधेनास्य हन्यते एतत्सत्त्वं ब्रह्मपुरमस्मिन् कामाः समाहिताः एष आत्मा अपहतपाप्मा' इत्यादि श्राव्यते । तेन ब्रह्मपुरशब्देन शरीरं परा-सृजन्तः परास्ताः । ब्रह्म तु विरुद्धसर्वधर्माधिकरणमित्युपपन्नतरमेतत् । उपवृद्धितं च द्वितीये—

'तस्मै स्वलोकं भगवान् सभाजितः संदर्शयामास परं न यत्परम् ।

व्यपेतसंश्लेशविमोहसाध्वसं स्वदृष्टवद्भिरिविषुषैरभिष्टुतम् ॥

प्रवर्तते यत्र रजस्तमस्तयोः सत्त्वं च मिश्रं न च कालविक्रमः ।

न यत्र माया किमुतापरे हरेरनुव्रता यत्र सुरासुरार्चिताः' ॥ इति ॥

किंच परिदृश्यमान आदित्यलोके नित्यत्वमस्मदाद्यपेक्षया दृष्टम् । शरीराणां तैजसत्वेन उत्कर्षश्चेति नैयायिका अप्यनुमन्यन्ते । ततोऽप्युत्कृष्ट आनन्दात्मा ब्रह्मलोकोनुमास्यतेऽतो ब्रह्मपुरं निःसंदिग्धं गर्जति सा वैदिकी सृष्टिरस्याः प्रपञ्चात्मिकायाः व्यतिरिच्यत एवैतत्सर्वं हृदि कृत्याहुः यतः सदेवेत्यादि । तेजःप्रभृतीत्यादि 'ततेज ऐक्षत बहु स्यां प्रजायेय' इति । 'ता आप ऐक्षन्त बह्वधः स्याम प्रजायेमहि' इति ईक्षाश्रावणात् तेजोपां व्यस्तानां ब्रह्मार्चनताबोधने-नोपलक्षणस्य सदेवेत्यत्र वारणार्थं तेजःप्रभृतिसृष्ट्युत्तरमेव श्राव्यत इत्यर्थः । एतद्वन्धप्रयोजनं सदेवेत्यत्रोपलक्षणवारणमुक्तं बीजभेदात्सृष्ट्योर्भेद उक्तः । तदानीमिति ब्रह्मांशसिद्ध्यां जायमानत्वेनोपलभ्यमानेदानींतनसृष्टेः सदात्मकतापत्तिकाले वैदिक्या ब्रह्मलोकरूपायाः इतरा कापि सृष्टिर्न वक्तुं शक्येत्यर्थः । संकेतग्रह इति साधुत्वापरपर्याया अनादिवाचकत्वरूपाया अर्थ-बोधविर्भावकशक्तेर्ग्रह इत्यर्थः । अन्यत्र ब्रह्मणः संकोचस्य शक्तित्वम् । सा च शक्तिरतिरिक्तेति भीमांसकाः । तदेव सिद्धान्तेऽप्यविरुद्धत्वात् । न त्वतिरिक्तशक्तिकल्पने गौरवादर्यसापेक्षं शब्द-स्वरूपमेव वाचकत्वापर्यायनामकं शक्तिः कारणत्वादिवदिति वैयाकरणोक्तमादरणीयमिति चेन्न । आविर्भावकशक्तिसत्त्वेन तस्या एवार्थबोधार्थं शब्देऽपि स्त्रीकारेणातिरेकसादोषत्वात् । तदा-धारत्वस्य च बोधरूपकार्यादेव सिद्धत्वात् । ननु केयमाविर्भाविका शक्तिरिति चेन्न । उपा-दानस्य कार्यस्य व्यवहारगोचरत्वसंपादिका शक्तिः सेति । आविर्भावस्य व्यवहारयोग्यतात्म-कत्वात् । न च किमनयेति शङ्कम् । तदाधारत्वस्य कारणलक्षणत्वात् । यत्तु अनन्यथा-सिद्धनियतपूर्ववर्तित्वं कारणत्वं तन्न । पूर्ववर्तित्वस्य कार्यसापेक्षत्वात् कार्यस्य च नियतप-ञ्चाश्रितत्वात् अन्योन्याश्रयग्रासात् । अनन्यथासिद्धत्वसान्यथासिद्धभिन्नत्वेनान्यथासिद्धेश्वा-न्यत्र श्रुतकारणताकत्वरूपत्वेन तत्राप्यस्यैव कारणलक्षणस्य वक्ष्यन्त्यादात्माश्रयपेक्षेव । गौर-

भाष्यप्रकारः ।

प्रपञ्चे वेदविभिर्भगवच्छिष्या वा भगवद्दत्तमनीषया वा भगवदिच्छामात्रेणैव वा कृत इति तथा गृहीतसंबन्धस्य वेदस्य नाबोधकत्वम्, न वा लौकिकतापेक्षत्वमित्यर्थः । एवमेव पुरुषसूक्तेऽपि सहस्रशीर्षो महापुरुषाद्विराजस्तन्मध्यगानां च सृष्ट्यादिकं भावयित्वा,

‘वेदाहमेतं पुष्पं महान्तमादित्यवर्णं तमसस्तु पारे ।

सर्वाणि रूपाणि विधित्य धीरो नामानि कृत्वामिवदन् यदास्ते’ ॥

इत्यादि मन्त्रत्रयं पठ्यते । तत्रास्मिन् मन्त्रे हेतुः पूर्वपक्षनिरासे । अस्मिन् प्रपञ्चेनादित्यं परमाणुजन्यत्वगुणजन्यत्वादिशङ्का महति पुरुषे च श्रबलत्वाद्विशङ्का न कार्या । तत्र हेतुः, ‘तमसः पारे’ इति । अस्य पदद्वयस्य महापुरुषे सर्वेषु रूपेषु च देहलीदीपन्यायेन संबन्धः । यदास्त इति यत्पदं हेतुबोधकम् । तेनास्मिन् मन्त्रे छान्दोग्यवदेव सर्वं सृष्टिस्वरूपममिवदितृत्वेन भगवत एव शिक्षकत्वं च बोधितम् । ततो द्वितीये,

‘घाता पुरस्ताद् यद्भुदाजहार शक्रः प्रविद्वान् प्रविश्रम्भतसः ।

तमेवंविद्वानमृत इह भवति नान्यः पन्था अयनाय विद्यते’ ॥

इति मन्त्रे घातुः प्रथमं तद्बोद्धृतया तद्भक्तृत्वं शक्रस्य दिशां देवतानां भ्रोटृत्वं चोक्त्या उच्यते केवलस्यैव सर्वकर्तृत्वेन सर्वात्मकत्वेन यद्भेदनं तस्य कलमाह । ततस्तृतीये,

रश्मिः ।

वाच । नापि कारणं कारणमित्यनुगताकारप्रतीतिसंज्ञिकजातिविशेषस्तत् । अभावेपि तस्याङ्गीकारेण जातेरेवाशक्यवचनत्वात् । अखण्डोपाधित्वं त्वगतिकगतिः । नापि कार्यानुकृतान्वयव्यतिरेकित्वं तत् । मूलकारण आकाशादी च व्यभिचारात् । तत्तन्मते तस्य तस्य नित्यविसृत्वेन कालतो देशतश्चाप्यतिरेकात् । नन्वीश्वरेच्छासंकेतः । मैवम् । शब्दवृत्तित्वामावात् । संबन्धान्तरसाप्रयोजकत्वात् । अतस्तद्देशकालविभेदेनास्माभिस्त्वार्थमाणोयं शब्द इममेवार्थं बोधयतु न त्वन्यमितीश्वरेच्छाकृतनियमशक्तिसंकोच एव संकेतः । तत्रत्यानामपि न सर्वदा ब्रह्म प्रत्यक्षमिति ध्वनयन्तः पक्षान्तरमाहुः भगवद्भूत्सेत्यादि । पूर्वं भगवद्दीक्षयेत्यत्रासवाक्याच्छक्तिग्रह उक्तः । इदानीं विवृतेर्वदन्तीत्युच्यते यत्तदुच्यते भगवद्दत्तमनीषां विना विवृत्यसंभवात् । वक्ष्यमाण-भगवदिच्छामात्रेणेत्यत्र व्याकरणाच्छक्तिग्रहः । ‘अनागतमतीतं च’ इतिवाक्याद्देवदिदां व्याकरणदर्शनेच्छाविषयत्वात् । न च विपरीतं कुतो न स्यादिति वाच्यम् । मात्रप्रत्ययेन भगवद्दत्तमनीषाव्यवच्छेदात् । दत्तमनीषाया इच्छाविषयमनीषातिरिक्तत्वात् । महाराजाधिराजत्वेनोपपत्तेः । ब्रह्मलोकेऽनुत्तममध्यमनिकृष्टव्यवहारोस्तीत्यपि सूचितमनेन । अन्यथा लीलानुपपत्तेः । तदुक्तम्-‘तेने ब्रह्म हृदा य आदिकवये’ इति । पूर्वपक्षेति ‘सहस्रशीर्षा’ इति अन्यस्मारितपूर्वपक्ष-निरासे । अस्मिन्निति परिदृश्यमानेपीत्यर्थः । न कार्येति विधेरपि सृष्टसृष्ट्वादस्य प्रपञ्चस्य तत्सृष्टृत्वाच्च मीमांसकनैयायिकसांख्यैर्न कार्येत्यर्थः । संबन्ध इति यतस्तमसोऽविधायाः पारे धीरः सर्वाणि रूपाणि विधित्य नामानि कृत्वामिवदन्नास्तेऽतस्तमसः पारे महान्तं पुष्पमादित्यवर्णमित्यर्थः । प्रकर्षभाषिदैविकतेत्याहुः देवतानामिति । प्रविद्वानित्यसार्ध-माहुः भ्रोटृत्वमिति । एवमित्यसार्धमाहुः सर्वकर्तृत्वमेत्यादि । कलमिति ब्रह्म इह मन्-

आकृतिमात्रार्थं लोकापेक्षा । अनधिगतार्थगन्तुं च प्रमाणं, लोकानधिगत  
इत्यर्थः । यज्ञब्रह्मणोरलौकिकत्वं सिद्धमेव । लौकिको व्यवहारः सन्निपातः

भाष्यप्रकाशः ।

‘यज्ञेन यज्ञमयजन्त देवास्तानि धर्माणि प्रथमान्यासन् ।

ते ह नाकं महिमानः सचन्ते यत्र पूर्वं साध्याः सन्ति देवाः’ ॥

इतिमग्ने तादृशे यज्ञे सिद्धानामेव धर्माणां प्राथम्यं तत्फलं चाह । तेनापि पूर्वोक्त एवार्थः  
सिद्धः । एतदेव श्रीभागवतद्वितीयस्कन्ध उपहृदितम् ।

‘यदास्य नाम्नामलिनादहमासं महात्मनः ।

नाविदं यज्ञसंभारान् पुरुषावयवाद्यते ॥

तेषु यज्ञस्य पशवः सवनस्पतयः कुशा’ । इत्यारभ्य,

‘तमेव यज्ञपुरुषं तेनैवायजमीश्वरम्’ ॥

इत्यन्तेन । अतो वैदिकसमधिगम्यत्वसाधनं नानर्थकमिति । ननु भवत्वेवं तदानीन्तनानां,  
तावत्तदानीन्तनानां कर्म संकेतग्रह उपायाभावात् । तथा सतीदानीं तु स दोषस्तदवस्य इत्यत आहुः  
आकृतीत्यादि । आकृतिमात्रार्थमिति आकृत्यवधारणार्थम् । सिद्धमेवेति तव मतेऽपि सिद्ध-  
मेव । तथाच यथा दारवमार्तिकापुष्करणे गृहीतसंकेताः सौवर्णेऽपि तस्मिंस्तथा आकृत्या संकेत-  
मवधारयन्ति, तथात्राप्तवाक्याद् यादृशो लौकिकस्तादृशे वैदिकेऽपि प्रपञ्चे संकेतमवधारयिष्यन्ती-  
तिबोधनार्थम्, ‘यथा सौम्यैकेन मृत्पिण्डेन’ इत्यादीनां लौकिकदृष्टान्तानां श्रुतावप्यारणादिति  
लौकिकानां पुरुषाणामेव परापेक्षत्वं, न वेदस्य । यदि चैवमपि सापेक्षत्वमेवेति विमाम्यते तदा  
तु धर्मब्रह्मणोरपि बोधने लोकप्रसिद्धपदादिसमभिध्याहारसापेक्षत्वादनपेक्षतायै तिलाञ्जलिरेव  
प्रदीयताम् । तथानधिगतार्थगन्तुत्वस्यापि । प्रसिद्धपदसमभिध्याहारशून्यतायामबोधकताया एवा-  
पपेक्षयोऽपि न बुद्ध्यते । तथा निषेधावधिभूतब्रह्मस्वरूपमपि लोकप्रसिद्धमर्थमेव निषिध्य बोध्यत  
रश्मिः ।

तीत्यस्यरूपं फलमित्यर्थः । तानीत्यस्य यज्ञेन पुरुषावयवेन यजनं यत्परामर्शकत्वात्तदर्थमाहुः  
सिद्धानामेवेति । तत्फलमिति महिमानो भगवद्विभूतिरूपाः नाकं स्वर्गं सचन्ते ‘ष्व सम-  
वाये’ संबन्धन्तीति धर्मफलमित्यर्थः । पूर्वोक्त इति वैदिक्येव सृष्टिवेदविद एव पुरुषा भगवानेव  
शिक्षक इति वैदिकसृष्टौ वेदशब्दानां संकेतग्रह इत्युक्त इत्यर्थः । ‘यज्ञेन यज्ञमयजन्त’ इत्यं-  
शमुपहृदन्ति एतदेवेत्यादि । स दोष इति संकेताग्रहरूपदोष इत्यर्थः । आकृतीति ‘मात्रं  
कार्त्स्न्येऽवधारणे’ इति कोशात् । तत्र मत्त इति पूर्वोक्तलक्षणाङ्गीकर्तुर्मीमांसकशांकारादेर्मतेपि ।  
आसवाक्यादिति तेन पूर्वोक्ता प्रनाडी संपृष्टीतेति बोधितम् । प्रस्थानरत्नाकरे तु प्रगल्भाति-  
वास्त्रनुपादाय प्रत्यक्षविरोधो दत्त इत्यदोषः । आधरणादिति एतेनैवकारो बहुश्रुत्युपहृष्ट-  
त्वात्लौकिकसिद्धत्वव्यवच्छेदकः । परापेक्षत्वमिति लौकिकपदेष्वकाङ्क्षादिरूपपरापेक्षत्वमित्यर्थः ।  
वेदे पुरुषाभावादाहुः वेदस्येति । एवमपीति आकृतिमात्रार्थे लोकापेक्षायामपीत्यर्थः ।  
निषेधावधीति निषेधस्यासाववधिरिति कर्मधारयः तद्भूतेत्यर्थः । निषेधशेषभूतब्रह्मस्वरूपमि-

१. वैदिक्येव सृष्टिः वेदमित्येव पुनः भगवानेव शिक्षकः इति वैदिकसृष्टौ वेदशब्दानां संकेतग्रह इति.

रूपत्वात् पुरुषार्थासाधक एव । तर्हि शब्दमात्रस्य कथं ग्रहणम् । वेदव्याख्या-  
तृवाग्बिषयत्वादिति ब्रूमः ।

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यस्ति तद्बोधनेऽपि लोकापेक्षेति । तदभावे तदपि न बुद्ध्येत । अथ तत्र प्रसिद्धान्यपि पदादीनि  
वैदिकान्तेवेति न दोष इति चेत् तर्ह्यत्रापि व्यवहारं वैदिकमेवानुसंधत्स्य । इदानीं विद्ध्यमानेऽपि  
तस्मिन् भगवता,

‘मां विषचेऽभिषचे मां विकल्प्यापोष्यते ह्यहम् ।  
एतावान् सर्ववेदार्थः शब्द आत्माय मां मिदाम् ।  
मायामात्रमनूधान्ते प्रतिपिन्ध्य प्रसीदति’ ॥

इति श्रीभागवते कथनात् । अतो धर्मब्रह्मबोधन इव वैदिकप्रपञ्चबोधने आकृतिमात्रार्थं  
लोकापेक्षायामपि न दोष इत्यर्थः । तदेतदुक्तं, सिद्धमेवेत्यन्तेन । नन्वेवं सति लौकिकव्यव-  
हारस्याप्यादरे को दोष इत्यत आहुः लौकिक इत्यादि । एकादशस्कन्धे,

‘सभिपातस्त्वहमिति ममेत्युद्धव या मतिः ।  
व्यवहारः सभिपातो मनोमात्रेन्द्रियासुभिः’ ॥

इति भगवता प्राकृतगुणान् प्रकृत्य मनआदिव्यवहारस्य सभिपातत्वकथनालौकिकव्यव-  
हारस्य सभिपातकार्यत्वेनाऽप्रामाणिकत्वात् पुरुषार्थासाधक इत्यतो नाद्रियत इत्यर्थः । एवं  
ब्रह्मणो वैदिकव्यवहारविषयत्वमसहमानशोदयति तर्ह्येत्यादि । यदि सूत्रकृत एवं ब्रह्मणो  
वैदिकव्यवहारविषयत्वमभिप्रेतं स्यात् तर्हि शब्दमात्रस्य नाशब्दमित्यनेन कथं ग्रहणं कुर्यात् ।  
नावेदं, नावेदान्तमित्येव वदेत् । अतो नायं सूत्रार्थ इत्यर्थः । अत्र समादधते वेदेत्यादि ।  
‘अस्य महतो भूतस्य निःशसितमेतद् यद्ग्वेदो यजुर्वेदः सामवेदोषर्वाङ्गिरस इतिहासः पुराणं विद्या  
उपनिषदः श्लोकाः सूत्राण्यनुव्याख्यानानि व्याख्यानान्यसैवैतानि सर्वाणि निःशसितानि’ इति  
शैत्रेयीब्राह्मणे श्रावणाद् वेदव्याख्यातृवाचामपि तथात्वेन ब्रह्मणस्तद्विषयत्वमपि सूत्रकृतोऽभिप्रेत-  
मित्यतः शब्दशब्दग्रहणमिति ब्रूमः । तथा वैवमभिप्रेतत्वाद्यमेव सूत्रार्थो, नान्यः । सांख्यनिरा-  
रथिमः ।

त्यर्थः । तदभावा इति लोकाभावे । तदपि निषेधावधिब्रह्मस्वरूपमपीत्यर्थः । दोष इति  
सापेक्षत्वलक्षणः । तत्रेति वेद इत्यर्थः । सिद्धमेवेत्यन्तेनेति । भाष्ये । अनधिगतेति  
अनधिगतो योर्धो यागब्रह्मात्मकः तस्य गन्तुत्वप्रतिपादकत्वेन प्रापकत्वं प्रमाकरणत्वं तु नोक्त-  
मनधिगतार्थप्रमाकरणत्वेन संशयविपर्ययासकरणत्वामावापत्या संशयविपर्ययासप्रतिपादकत्वेऽप्रामा-  
व्यप्रसङ्गात् । अधिगतार्थगन्तुत्वं वेदभागेऽपि पुनर्दर्शने भवति तद्धारणायाहुः लोकानधि-  
गत इति । यागब्रह्मणोः पुनः पुनर्ज्ञानेऽपि वेदाधिगतत्वेऽपि लोकानधिगतत्वान्नाप्यासित्तिरित्यर्थः ।  
इदं लक्षणं दृश्यत्वेन जयराण्यामपि शिरोमणिटीकायामाहृतम् । दृषणं तु लोकानपीति  
भाष्यामासोक्तम् । परिहारस्तु -भाष्यम् । प्रकृते । अप्रामाणिकत्वादिति द्वैतापादकत्वेन  
द्रव्याद्वैतप्रमाऽजनकत्वात्तथा । तथात्वेनेति ब्रह्मप्रतिपादकत्वेनेत्यर्थः । नान्य इति अशब्दशब्दोत्र  
प्रकृतिवचन इति शंकराचार्यप्रभृतयः । सोऽन्यः सूत्रार्थः । स नेत्यर्थः । एवकारव्यवच्छेदोप्य-  
वमर्थः । अन्यैः सांख्यमत्र निरसमित्युक्तम् । तस्मान्तिप्रबोधकत्वे हेतुनाहुः सांख्येत्यादि ।

एतेन 'ममसैवानुग्रष्टव्यम्' इत्यपि समर्थितम् । तस्मात् सृष्ट्यादिप्रति-  
पादका अपि वेदान्ताः साक्षाद् ब्रह्मप्रतिपादका इति सिद्धम् ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

करणसाम्ये आनुमानिकाधिकरणे करिष्यमाणत्वेनात्र तत्प्रयोजनाभावात् । अतो गृहप्रविष्टचौर-  
तुल्यस्य मिथ्यावादिन एव निराकरणायेदं सूत्रमित्यर्थः । नन्वेवं सति सूत्रत्वव्याख्यानत्वादीनां  
सूत्रान्तरादिष्वपि सत्त्वाद् तस्याख्यानादिकमपि कुतो न संगृह्यत इति चेद्, उच्यते ।

'किं विधत्ते किमाचष्टे किमनूद्य विकल्पयेत् ।

इत्यस्या हृदयं लोके नान्यो मद्भेद कथन' ॥

इत्येकादशस्कन्धे 'वेदान्तकृद्रेदविदेव चाहम्' इति गीतायां च भगवद्वाक्याद् यथा-  
वक्षितवेदार्थवेद्या भगवानेव । स तु, मां विधत्त इत्यादि, 'वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्यः' इति च  
वक्ति । तथा,

'वदन्ति कृष्ण भेषांसि बहूनि ब्रह्मवादिनः ।

तेषां विकल्पप्राधान्यस्युताहो एकमुत्प्लव्यता' ॥ इत्युद्धवप्रभे,

'कालेन नष्टा प्रलये वाणीर्यं वेदसंज्ञिता ।

मयादौ ब्रह्मणे प्रोक्ता धर्मो यस्यां मदात्मकः ॥

तेन प्रोक्ता च पुत्राय मनवे पूर्वजाय सा ।

ततो भृगवादयोऽप्युक्त्वा सप्त ब्रह्ममहर्षयः ॥

तेभ्यः पितृभ्यस्तत्पुत्रा देवदानवगुह्यकाः ।

मनुष्याः सिद्धगन्धर्वाः सविद्याधरचारणाः ॥

किं देवाः किञ्चरा नागा रक्षःकिंपुरुषादयः ।

बह्व्यस्तेषां प्रकृतयो रजःसत्त्वतमोऽशुवः ॥

याभिर्भूतानि मिथ्यन्ते भूतानां मतयस्तथा ।

यथाप्रकृति सर्वेषां चित्रा वाचः स्रवन्ति हि ॥

एवं प्रकृतिवैचित्र्याङ्गिथ्यन्ते मतयो नृणाम् ।

पारंपर्येण केनापिद् पाषण्डमतयोऽपरे ॥

मन्मायामोहितधियः पुरुषाः पुरुषर्षभ ।

भेषो वदन्त्यनैकान्त्याद् यथाकर्म यथाकृषि' ॥ इत्याद्याह,

अत्रायुद्धमित्यस्य किंपुरुषादय इत्यन्तं पृथक्संबन्धः । बहूनीनां प्रकृतीनां चित्रवाङ्निर्गम-  
हेतुत्वम् । क्षेत्रं तु स्रुटमेव । तेन भगवदुक्तिविरुद्धस्य वेदव्याख्यानत्वप्रतीतावपि तस्य व्या-  
ख्यानत्वाभाव एव सिद्ध इति तत्र संगृह्यत इत्यवधेहि । एवं शब्दशब्दोक्तिं साधयित्वा तेन सिद्ध-  
माहुः एतेनेत्यादि । एवं वैदिकशब्दप्रतिपाद्यत्वसमर्थनेन ममसैवानुग्रष्टव्यमिति श्रुतिसिद्धं कामवि-

रक्षिः ।

अत्र इति चतुर्थापाद इत्यर्थः । चित्रवाङ्गिति वाचश्च वेदव्याख्यानरूपा ज्ञेयाः । एतेनेति  
वर्षे उक्तः । कामपदं क्रोशोपलब्धकम् । वेदव्याख्यातुवाङ्गिषयत्वेन तस्याप्यन्तारत्वेन ।

स्यादेतत् । कर्तृत्वमकर्तृत्वं च वेदे प्रतीयते ब्रह्मणः । 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते', 'स आत्मानं स्वयमकुरुत', 'निष्कलं निष्क्रियं शान्तं निरवधं निरञ्जनम्', 'असङ्गो ह्ययं पुरुषः' इत्येवमादिवाक्येषु । तत्र द्वेषा निर्णयः संभवति । सर्वभवनसमर्थत्वाद्विरुद्धसर्वधर्माश्रयत्वेन, अन्यतरबाधाद्वा । अलौकिकापेक्षया लौकिकस्य जघन्यत्वात् कर्तृत्वावेर्लोकसिद्धत्वात् कर्तृत्वबाध एव युक्तः । ईक्षत्यादिकं तु प्रकृतिगुणसंबन्धादपि ब्रह्मणो युज्यते । तस्मादलौकिकसर्वभवनसमर्थत्वाविकल्पनापेक्षया लौकिक एवान्यतरबाधो युक्तः । ततश्च सत्यस्वरूपादन्यदेवैतदिति स्वयमेवाशङ्क्य परिहरति सूत्रकारः ।

भाष्यप्रकाशः ।

वर्जितातिशुद्धमनसानुद्द्रष्टव्यमिति समर्थितम् । अपिशब्दात्, 'कश्चिद्धीरः प्रत्यगात्मानमैश्वर्यं इत्यादीनामपि संग्रहः । एवं व्यवस्थया विरोधपरिहारेण ब्रह्मणः सर्वप्रमाणाविषयत्वतद्विषयत्वयोः समर्थनेन यत् सिद्धं तन्निरगमयन्ति तस्मादित्यादि । एवं ब्रह्मणोऽलौकिकप्रमाणगम्यत्वाद्भेदान्तात् ब्रह्मप्रतिपादकत्वेन विचारणीयत्वं सिद्धमित्यर्थः ॥ ४ ॥

अतः परं, गौणश्रेष्ठात्मशब्दादिति द्वितीयं सूत्रमवतारयन्ति स्यादेतदित्यादि । कर्तृत्वमकर्तृत्वं चेति चकारादुपादानत्वमनुपादानत्वं च । अत्र पूर्वश्रुतौ हेतुत्वमात्रं प्रतीयते । तत्प्रकारान्तरेणापि संभवतीत्यतो द्वितीयश्रुत्युपन्यासः । तत्र कर्तृत्वं स्फुटमिति तद्विरुद्धं निष्क्रियत्वं शान्तत्वं च । तृतीयश्रुतौ तथैवोपादानत्वविरुद्धं निष्कलत्वं निरवधत्वं च । चतुर्थ्यामसङ्ग इत्यनेनासक्तेः संसर्गस्य च निषेधः क्रियां विकारित्वं च विरुणाद्धि । युक्त इति उत्पत्ति-क्षिप्तोत्पत्तिश्चिष्टन्यायेनोपजीव्योपजीवकभावेन च बुद्धावारोहायुक्तः । एतदिति श्वबलं स्वरूपम् ।

रश्मिः ।

समर्थितमिति न यत्र मनो निविशत इतिवाक्येन मनोऽविषये मनसैवेति बृहदारण्यक-विरुद्धमतो विमतं ब्रह्म वेदो व्याख्यातृमनोविषयं वेदव्याख्यातृवाग्विषयत्वात् । अस्मदादिवा-ग्विषयवत् । तथा च श्रुतिः 'यन्मनसा ध्यायति तद्वाचा वदति' इति । एवं समर्थितमित्यर्थः । भक्तेर्दुर्लभत्वादप्रकरणत्वाच्च । भक्तिरस्य भजनं तदिहासुत्र फलभोगनैराशयेनासुम्निमनःकल्प-नमेतदेव च नैष्कर्म्यम्' इतिश्रुतेर्विषयः । अत एवाहुः अपीति । अत्र धीरत्वेन प्रत्यगात्म-दर्शनत्वे कार्यकारणभावः सोपि भक्तिमार्गविषयः । विवेकधैर्याश्रयग्रन्थस्य भक्तिमार्गीयत्वात् । आदिशब्देन 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यः' इतिश्रुतिः मंत्रेयीब्राह्मणस्यत्वाद्भक्तिमार्गीय-त्वम् । एवं 'तरति शोकमात्मवित्' इत्यत्र सर्वात्मभावप्रकरणीयत्वात् । तस्मादुक्तश्रुतिरेति ज्ञेयम् । व्यवस्थेति प्रमाणबलेनाविषयः स्वेच्छया विषयः । ब्रह्मप्रतीति स्वरूपलक्षणवन्निर्वा-हकसंगत्या साक्षाद्ब्रह्मप्रतिपादकत्वेनेत्यर्थः । तेन चित्रे लक्षणप्राप्तिः परिहृता । तेनैव प्रकृति-परमाष्वादावतिव्याप्तिरपि निवारिता ॥ ४ ॥

अवतारयन्तीति प्रसङ्गसंगत्यावतारयन्तीत्यर्थः । प्रकारान्तरेणेति निमित्तत्वमात्रेभे-त्सर्वः । उत्पत्तिश्चिष्टेत्यादि द्वितीयस्य द्वितीयपादे 'गुणश्चापूर्वसंयोगे वाक्ययोः समत्वात्' इतिसूत्रे वैश्वदेव्यामिष्येति यागं विधायाभ्रायते वाजिन्यो वाजिनमिति । तत्रोत्पत्तावामिष्यारूपद्रव्य-शुक्लं कर्मावधारितमिति न तत्र वाजिनरूपद्रव्यान्तरसंबन्धापेक्षेति वाजिनं तत्र प्रवेशमलम्-मानं सत् कर्म भिनत्ति इति स्थितम् । तेन न्यायेनेत्यर्थः । उपजीव्येत्यादि एतच्च—

'उपजीव्यत्सतः श्रौतवाक्यैश्चान्यपरत्सतः । अन्तरत्सतत्वापि निर्विशेषं निरूप्यते' ॥

इत्यादिपूर्वपक्षग्रन्थे विद्वन्मण्डने स्फुटम् । एतदिति स्यादेतदिति भाष्यान्वय इत्यर्थः ।

गौणश्चेन्नात्मशब्दात् ॥ ५ ॥

ईक्षत्यादियुक्तः परमात्मा गौणः प्रकृतिगुणसत्त्वसंबन्धवानिति चेन्न तथा वक्तुं न शक्यते । कुतः । आत्मशब्दात् । 'आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत्' इत्युपक्रम्य, 'स ऐक्षत' इत्युक्तम् । आत्मशब्दः पुनः सर्वेषु वेदान्तेषु निर्गुणपरब्रह्मवाचकत्वेनैव सिद्धः । तस्यैव जगत्कर्तृत्वं श्रुतिराह । ननु शोक्त-मन्यतरबाधो युक्त इति । न युक्तः । स्वातक्याभावेन सगुणस्य कर्तृत्वायोगात् । वेदाश्च प्रमाणभूताः । ततः सर्वभवनसामर्थ्यमेव श्रुतिबललभ्यमङ्गीकर्तव्यम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

गौणश्चेन्नात्मशब्दात् ॥ ५ ॥ अयुक्तत्वे हेतुमाहुः स्वातक्याभावेनेत्यादि । कारक-मात्रस्य स्वव्यापारं प्रति स्वातक्ये सत्यपि यत् कर्तृलक्षणतया स्वातक्यस्य कीर्तनं तत् कारकान्तर-नियामकतयैवातो गुणानामुपादानत्वे वा करणत्वे वाऽवश्यं कर्तृनियम्यतैव युक्ता, न तु प्रयोजकता । तथा सति तेषामेव सृष्टादिकार्ये स्वातक्येण ब्रह्मनियामकतया सगुणस्य स्वातक्याभावेन कर्तृत्वा-योगादित्यर्थः । ननु गुणानां जडत्वेन चेतनाधीनत्वान्न सगुणस्य स्वातक्यहानिरतो गुणसंबन्धि-न्येव कर्तृत्वं युक्तमित्यत आहुः वेदाश्चेत्यादि । अनपेक्षत्वाद्ब्रह्मविभ्रंशरूपत्वाच्च वेदाः स्वतः प्रमाणभूताः । ते च, 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्', 'आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत्' इत्या-दिषु विशेष्यान्वितेनैवकारेणैतरयोगं व्यवच्छिन्दन्तस्तदानीं केवलस्य शुद्धसैवात्मनः कर्तृ-त्वभावेदयन्ति । नच कालवाचकाग्रपदेन तत्सत्ताया अपि बोधनादेवकारो नान्ययोगव्यव-च्छेदक इति शङ्क्यम् । बोधनार्थमेव तथोक्तेः । कथमेतदितिचेदित्यम् । इयं हि श्रुतिः सर्वा-पेक्षया प्राथमिकं वृत्तान्तं वक्ति । तत्रैवकारेण सदितरयावद्व्यवच्छेदे भिन्नविधप्रमाणान्तर-रक्षापि व्यवच्छिन्नत्वात् तस्याप्यभावेनाग्रपदे प्रमाणांन्तरसिद्धकालानुवादकतया वक्तुमशक्य-त्वेन, एतस्यैव वाक्यस्य कालसत्ताबोधकत्वे चात्मासीत् कालोऽप्यासीदित्येवं वाक्यभेदप्र-सङ्गेन कालसत्ताया अशक्यवचनत्वे केवलस्यात्मनोऽपि निरूपणमशक्यमिति वाक्यस्याबोधकत्वे प्रसक्ते सुष्ठुत्तरव्यवहारानुसारेण सर्वाधारतया प्रतीयमानो यः कालस्तदुपरज्जनेन पूर्ववृत्तान्तं वक्षीत्येवं बोधनार्थत्वं जानीहि । अत एव सृष्ट्युत्तरमपि केवलं ब्रह्मैवेति बोधनाय सोऽनु-वीक्ष्य नान्यदात्मनोऽपश्यदित्येवं श्रुत्यन्तरेऽप्युच्यते । एवं तदानीमितरामावे गुणानां सत्ता तदानीं वक्तुं न शक्यत इति न सगुणः कर्ता । नचोत्पत्तिशिष्टिन्यायस्योपजीव्यन्यायस्य वा

रश्मिः ।

गौणश्चेन्नात्मशब्दात् ॥ ५ ॥ कीर्तनमिति 'स्वतन्त्रः कर्ता' इति सूत्रे कीर्तनमित्यर्थः । गुणानामिति प्राकृतानामित्यर्थः । निःश्वासेत्यादि व्यासादिभिरुच्चार्यमाणा वेदाः परंपरया निःश्वासा इति वक्तव्यम् । एवकारेणेत्यादि सदन्ययोगव्यवच्छेदवदिदमिति । एकान्य-योगव्यवच्छेदवानालेति च यथायथं बोधात्तथेत्यर्थः । नान्ययोगेत्यादि किंत्वयोगव्यवच्छेदक इति भावः । तथा च सत्तावच्छिन्न इदंत्वावच्छिन्नायोगव्यवच्छेदवान् तथैकत्वावच्छिन्न आत्मायोगव्यव-च्छेदवानिति च बोधात्कालसत्तायामपि न क्षतिरिति भावः । वाक्यभेदेत्यादि वाक्यभेदस्य दोषत्वं गौरवप्रसङ्गकतया पौरुषेयत्वं वा दूषकतापीजं पुरुषाणां दोषत्वस्य संभावितत्वात् ।



किंच । अस्तिभानिप्रियत्वाविधर्मधद्ब्रह्मगतकर्तृत्वं लोके प्रतीयते । कार्यत्वात् । तस्मादात्मशब्दप्रयोगाद् गुणातीतमेव कर्तृ ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

प्रवृत्तिरत्र शङ्कनीया । विरुद्धधर्माधारत्वेन बाध्यबाधकभावाभावात् । ततः श्रुतिबलस्य, श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणाख्यानसमाख्यारूपेषु पदसु प्रमाणेषु श्रुतिबलसिद्धं ब्रह्मणः सर्वभवनसामर्थ्यमेवाङ्गीकर्तव्यमित्यर्थः ।

ननु मास्त्वेवं कर्तृत्वादिबाधस्तथापि कर्तृत्वस्य लौकिकत्वं नापैतीति तत एव तद्वबोधोऽस्त्वित्यत आहुः किंचेत्यादि । प्रियत्वादीत्यादिपदेनापहतपाप्मत्वसंग्रहः । तथाच ब्रह्मधर्मस्य रश्मिः ।

विरुद्धेत्यादि । साधनाध्यायद्वितीयपादे 'अम्बुवदग्रहणात्' इत्यधिकरणे वक्ष्यमाणेन विरुद्धधर्माधारत्वेन बाध्यबाधकभावाभावेन निर्गुणे धर्मप्रवेशस्य संभवेनोपजीव्यत्वादीनां सगुणप्रतिपादकास्वपि सत्त्वेन न न्यायप्रसर इत्यर्थः । ततः सर्वेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति ततः श्रुतीत्यादि । तत्र 'निरपेक्षो रवः श्रुतिः' 'सामर्थ्यं सर्वभावानां लिङ्गमित्यभिधीयते' इति पदार्थे लिङ्गं 'समभिव्याहारो वाक्यम्' 'उभयाकाङ्क्षा प्रकरणम्' 'देशसामान्यं स्थानम्' समाख्या यौगिकः शब्दः तत्र यजेत इत्याद्या विधात्री श्रुतिः । व्रीह्यादिरूपा अभिधात्री विनियोजत्री च । स यस्य शब्दस्य श्रवणमात्रेण संबन्धप्रत्ययः । सा च त्रिधा विभक्तिरूपा, एकामिधानरूपा, एकपदरूपा चेति । 'व्रीहिर्मियंजेत' इत्यत्र विभक्तिरूपया तृतीयया श्रुत्या व्रीहिणां यागाङ्गत्वम् । पशुना यजेत इत्यत्रैकत्वपुंस्त्वयोः समानामिधानरूपया श्रुत्याङ्गत्वम् । यजेत इत्याख्यातामिहितसंख्याया भावनाङ्गत्वम् । समानामिधानश्रुतेरेव पदश्रुत्या च यागाङ्गत्वं 'बहिर्देवसदनं दामि' इत्यस्य लवनाङ्गत्वलिङ्गेनायं मन्त्रो लवनं प्रकाशयितुं समर्थः । वाक्येन यस्य पर्णमयी जुहुर्मवतीत्यत्र पर्णताया जुहुङ्गत्वम् । साध्यत्वादिवाचकद्वितीयाद्यभावे वस्तुतः शेषशेषिणोः सहोच्चरणरूपवाक्यसत्त्वात् । प्रकरणेन प्रयाजादिषु समिधो यजतीति । अत्रेष्टविशेषसादर्शनात्समिधा योगेन किमित्यस्युपकार्याकाङ्क्षा । दर्शपूर्णमासवाक्येपि दर्शपूर्णमासाम्यां स्वर्गं भावयेत् कथमित्यस्युपकारकाकाङ्क्षा तथा प्रयाजादीनां दर्शपूर्णमासाङ्गत्वम् । स्थानेन यथासंख्यपाठरूपेण 'येन्द्राग्रमेकादशकपालं निर्वपेत् वैश्वानरं द्वादशकपालं निर्वपेत्' इत्येवं विहितेष्टिषु इन्द्राग्नी रोचनादिव इत्यादीनां याज्यानुवाक्यामन्त्राणां यथासंख्यं प्रथमस्य प्रथमं द्वितीयस्य द्वितीयमित्येवं विनियोगाः संनिधिपाठरूपेण स्थानेन वैकृतानामङ्गानां प्राकृताङ्गाननुवादेन विहितानां विकृत्यर्थत्वम् । तेषां कैमर्ष्याकाङ्क्षायाः फलवद्विकृत्यपूर्वस्य भाष्यत्वेन संबन्धादेव पूरणात् । अनुष्ठानसादेश्यरूपेण स्थानेन पशुधर्माणामग्नीषोमीयार्थत्वं समाख्यया वैदिक्या होतृचमस इति होतृचमसमङ्गणाङ्गत्वं लौकिक्याध्वर्यवसमाख्ययाध्वर्योस्तत्तत्पदार्थाङ्गत्वम् । एषेति लिङ्गादिषु प्रत्यक्षस्य विनियोजकस्य शब्दस्याभावात् श्रुतितो निर्बला इत्येवकारः । अत एव गार्हपत्यमुपतिष्ठत इत्यत्र लिङ्गादेन्या इन्द्रोपस्थानार्थत्वं कल्प्यते । तावत्प्रत्यक्षया श्रुत्या गार्हपत्यापस्थानार्थत्वं प्राप्यत इति दृश्यते मीमांसायाम् । अपैतीति अप वा एतीति पदच्छेदः तेन तत्र वृद्धिदोषः न पररूपं, वृद्धानन्तरं तथास्तु । तथाचेति अस्तिभानिप्रियत्वाभाष्यत्वेन-

नन्वात्मशब्दोऽपि लोकवद् गौणोऽस्तु । लोके हि केनचित् दृष्टो विष्णुमित्र आह, यज्ञवत्तो ममात्मेति । अत्र गौणत्वमुपचार इत्येवं प्राप्तेऽभिधीयते ।

तस्मिष्ठस्य मोक्षोपदेशात् ॥ ६ ॥

एवं हि श्रूयते । 'असद्वा इदमग्र आसीत्, ततो वै सवजायत,' 'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इत्युपक्रम्य, 'यदा होवैष एतस्मिन्नदृश्येऽनात्म्येऽनिरुक्तेऽनिलयनेऽभयं प्रतिष्ठां विन्दते, अथ सोऽभयं गतो भवति' इति । प्रापञ्चिकधर्मरहिते ब्रह्मणि एतस्मिन् पूर्वोक्तजगत्कर्तारि परिनिष्ठितो मुक्तो भवतीत्यर्थः । तत्र यदि जगत्कर्ता गौणः स्यात् तस्मिष्ठस्य संसार एव स्यान्न मोक्षः ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

कर्तृत्वस्य लोके प्रत्ययेन तस्य कार्यासाधारण्याभावात् लौकिकत्वमिति न तत्प्रयुक्तोऽपि वाद्य इत्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । केनापि प्रकारेण वाद्यस्य चतुमशक्यत्वादात्तमशब्दश्रुतिरूप-श्रुत्यप्रमाणप्रमितत्वाच्च तथेत्यर्थः ॥ ५ ॥

तस्मिष्ठस्य मोक्षोपदेशात् ॥ ६ ॥ एवं द्वितीयसूत्रं व्याख्याय, 'तस्मिष्ठस्य मोक्षोपदेशात्' इति द्वितीयसूत्रमवतारयन्ति नन्वात्मैत्यादि । लोकवत्पदं विभजन्ते लोके हीत्यादि । तथाच मास्तु गुणसंबन्धाद् गौणत्वमात्मनस्तथाप्यात्मपदश्रुतेर्ब्रह्मण्यौपचारिकसाधारण्येन संदिग्धत्वाभा-नया निर्णय इति पूर्वपक्षाशयः । अत्र सूत्रं पठित्वा समादधते एवं हीत्यादि । असदिति लौकिक-विलक्षणमव्याकृतम् । यदा होवेत्यस्यार्थस्तु, यदा यस्मिन् काले, होव निश्चयेनैव, एष साधकः, एत-स्मिन् पूर्वोक्ते ब्रह्मणि, अदृश्ये नामरूपशून्ये, अनात्म्ये आत्मन इदमात्म्यं शरीरं तद्रहिते, अनिरुक्ते विकारो हि विशेषवशाभिरुच्यते नत्वविकार इति विकारशून्यत्वाद् विदिताविदितात् परत्वेन निर्वक्तुमशक्यत्वाद्वा अनिरुक्ते, एवं भूते ब्रह्मणि अभयं येथा स्यात् तथा प्रतिष्ठां स्थितिं विन्दते 'यत्र नान्यत् पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद् विजानाति' इत्येवंरूपां प्राप्नोति, अथ तदनन्तरमेव स साधकः, अभयं गतो मुक्तिं प्राप्नो भवतीति । तदाहुः प्रापञ्चिकेत्यादि । सूत्रसिद्धिं निर्णयमाहु-

रश्मिः ।

कुलालादिषु ब्रह्मकार्यत्वेन ब्रह्मत्वे सतीत्यर्थः । अथवा ब्रह्मास्तीत्यादिप्रत्ययात् सत्तादिकर्तृत्वे विवादे ब्रह्मगते लोके प्रतीयमाने सतीत्यर्थः । एतद्बोधनायैव भाष्येऽस्तिभातीत्यादिकं ब्रह्मविशेषणम् । कार्यासाधारण्येत्यादि कार्यमात्रवृत्तित्वाभावादित्यर्थः । आत्मशब्देति आत्मशब्दरूपा श्रुतिः । निरपेक्षस्वरूपा तद्रूपेत्यादिः । अवतारयन्तीति हेतुपपादकत्वेनोपोद्घातसंगत्यावतारयन्तीत्यर्थः । गुणसंबन्धादिति प्राकृतगुणसंबन्धादित्यर्थः । भाष्ये । लोके यादृशं गौणत्वं तदाहुः अत्रेत्यादि ॥५॥

तस्मिष्ठस्य मोक्षोपदेशात् ॥ ६ ॥ प्रकृते । पञ्चमस्कन्धे 'योऽसौ भगवति सर्वभूतात्मन्य-नात्म्येऽनिरुक्तेऽनिलयने परमात्मनि वासुदेवे तन्निमित्तभक्तियोगलक्षणो नानागतनिमित्ताविद्या-प्रन्धिरन्धनद्वारेण यदा हि महापुरुषपुरुषप्रसङ्गः' इतिगद्यात् । स्थितिश्च सर्वात्मभावस्तस्यैव फलजनकत्वादित्याश्रयेनाहुः यत्र नान्यदित्यादि । तदुक्तम् ।

'ता नाविदन्मय्यनुपङ्गवद्दधिषः स्वमात्मानमदस्तथेदम् ।

यथा समाधौ मुनयोऽभितोये नद्यः प्रविष्टा इव नामरूपे' ॥ इति ।

किञ्च ।

हेयत्वावचनाच्च ॥ ७ ॥

इतोऽपि निर्गुण एव जगत्कर्ता । वेदान्तेषु सर्वत्र साधनोपदेशो पुत्रादिवज्जगत्कर्ता हेयत्वेन नोपदिश्यते । यदि सगुणः स्यात् प्राकृतगुणपरिहारार्थं मुमुक्षुभिर्जगत्कर्ता नोपास्यः स्यात् पुत्रादिवत् । अत ईक्षत्यावयो न सगुणधर्माः । सूत्रत्रयस्य ईक्षतिहेतुसाधकत्वाच्चकारः । एवं सूत्रचतुष्टयेन ईक्षतिहेतुना जगत्कर्तृत्वोपपत्त्या सृष्टिवाक्यानां ब्रह्मपरत्वमुपपादितम् ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

स्तत्रेत्यादि । तथाचास्यां श्रुतावुपक्रमगतं कर्तृभूतं ब्रह्मैवेति तस्मिन्नित्यनेन परामृश्य तस्यैव प्रापञ्चिकधर्मराहित्यबोधनेन विरुद्धधर्माधारत्वं निगमयित्वा तादृशे तस्मिन् परिनिष्ठितस्य द्युक्तिं वदन्ति । तथान्यत्रापि, सदेव सौम्येदमित्यादिना कर्तृत्वादिविशिष्टं ब्रह्मोक्त्वा, 'आचार्यवान् पुरुषो वेद तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्षयेऽथ संपत्स्ये' इति । अतस्तादृशब्रह्मनिष्ठस्य बोध उपदिश्यत इति सृष्टिप्रकरणोक्तं फलमेव तत्रत्यात्मशब्दस्यौपचारिकत्वनिवर्तकं तात्पर्यलिङ्गत्वादिति सूत्राशय इत्यर्थः ॥ ६ ॥

हेयत्वावचनाच्च ॥ ७ ॥ आत्मशब्दस्यात्र गुणातीत एव कर्तरि तात्पर्यमिति बोधयन्त-  
श्चतुर्थसूत्रमाहुः किञ्च । हेयत्वावचनाच्चेत्यादि । अर्थस्तु निगदन्त्याख्यातः । तथा चात्रोपपत्ति-  
रक्षिः ।

तथान्यत्रेति छान्दोग्येऽष्टम इत्यर्थः । पुरुषो वेदेति पुरुषः स्त्री वेहेत्यर्थः । संपत्स्य इति भक्तिफलबोधकपदसमभिव्याहारात् । चिरमिति सत्संपत्तां विलम्ब इत्यर्थः । तदाहुः अत इत्यादि । तत्रत्येति आत्मा वा इदमिति श्रुतिभवेत्यर्थः । न 'चात्मा वा इदम्' इत्यादिश्रुतिरन्यत्र वर्तते । 'असद्वा इदम्' इत्यादिश्रुतिः तैत्तिरीय आनन्दवह्यामित्यन्यत्रोक्तं फलमुपचारनिवर्तकं कथं कथं चास्य तन्नवर्तने हेतुतेति शङ्के पराकुर्वन्ति तात्पर्येत्यादि । तथा च तदात्मानमित्यत्रात्मशब्दस्यानुपचरित एवात्मनि तात्पर्यमिति फलेन स्वसमभिव्याहारद्वारा बोधनात्तादृशतात्पर्यं लिङ्गत्वादुपचारनिवर्तने हेतुत्वं तैत्तिरीयस्यात्मनोनुपचरितत्वसमर्थनेनान्यत्रात्मा वा इदमिति श्रुतावपि तदुपचारनिवर्तनादित्यर्थः । भाष्ये । किं चेति हेत्वन्तरनिरूपणमारभ्यत इत्यर्थः ॥६॥

हेयत्वावचनाच्च ॥ ७ ॥ भाष्ये । निर्गुण इति प्रकृतिगुणसंबन्धरहित इत्यर्थः ।

'आत्ममायासृते राजन् परसानुभवात्मनः ।

न घटेतार्थसंबन्धः स्वप्नद्रष्टुरिवाम्बसा' ॥

इति वाक्येवस्थितमतस्त्रेष्यात्ममाया सा शुद्धसत्त्वरूपास्त्वेव 'प्रवर्तते यत्र रजस्तमस्तयोः सत्त्वं च मिश्रं न च कालविक्रमः' इति वाक्यात् । स्वप्नेति बृहदारण्यकादिषु 'किं प्रजया करिष्यामः असृतत्वस्य तु नाशास्ति' इत्यादिनेत्यर्थः । सगुण इति प्राकृतगुणसत्त्वसहित इत्यर्थः । नोपास्यः स्यादिति 'तज्जलान् शान्त उपासीत' इत्यादिषु तथा न स्यादित्यर्थः । न च शुद्धसत्त्वप्रधाना माया तत्र प्रतिबिम्बितं चैतन्यमीश्वरपदवाच्यं मलिनसत्त्वप्रधानाऽविद्या तत्र प्रतिबिम्बितं चैतन्यं जीव इत्युपाधिभेदकृतविशेषेण हेयत्वोपादेयत्वोपपत्तिरिति शङ्काम् । प्रतिबिम्बपक्षस्य

अतः परं स्वतन्त्रहेतूनाह, 'स्वाप्ययाक्', 'गतिसामान्यात्', 'श्रुतत्वाच्च' इति सूत्रत्रयेण ।

ननु किमर्थं हेत्वन्तराणि । साधकत्वे एकेनापि नत्सिद्धेः । असाधकत्वे शतेनाप्यसिद्धेरितिचेत् । मैवम् । रूपभेदार्थं हेत्वन्तराणि । नानाविधान्नभोजन-तृप्तिवत् । तथा आत्मशब्दात्, तन्निष्ठस्य मोक्षोपदेशाद्, हेयत्वावचनाच्चेति निर्गुणस्य स्वरूपपरतया कार्यपरतया च । कार्यस्य पुनर्विधिनिषेधभेदाद् द्विरूप-तेति । एवमुत्तरत्रापि प्रपञ्चयिष्यते ।

तत्र सृष्टिवाक्यानामीक्षतिहेतुना भगवत्परत्वमुक्तम् । इदानीं प्रलय-वाक्यानामाह ।

भाष्यप्रकाशः ।

रूपात् तात्पर्यलिङ्गादप्यात्मशब्दस्य गुणातीतवाचकत्वेन निर्णयादीक्षत्यादयो न सगुणधर्मा इत्यर्थः । शेषं स्फुटम् ॥ ७ ॥

अग्रिमसूत्राण्यवतारयन्ति अतः परमित्यादि । स्वतन्त्रहेतूनि विद्वान्त्वाक्यानां ब्रह्मपरत्वप्रतिपादने प्रत्येकं समर्थान् हेतून् । एतेषां हेतूनां वैयर्थ्यमाशङ्कते नन्वित्यादि । समादधते मैवमित्यादि । रूपभेदार्थमिति ब्रह्मणो व्यवहार्यत्वे केवलं सृष्टिरेव न द्वारं, किंतु द्वारान्तराण्यपि सन्ति तानि तत्तद्रूपनियतानीति तेषां रूपाणां विशेषस्य ज्ञाप-नार्थम् । एवं तात्पर्योक्तौ गमकमाहुः तद्यथेत्यादि । तथाच चतुःश्रय्यामाद्येनेक्षति सामान्यत उक्त्वा द्वितीयो हेतुः स्वरूपपरतया ततोऽग्रिमौ द्वौ कार्यपरतया चेति हेतुत्रयमुक्तम् । तथाप्रे त्रिषूत्र्यामपि कार्यान्तरपरतयेत्यर्थः । कथं कार्यान्तरपरतयेत्यत आहुः कार्यस्येत्यादि । द्विरूपतेतीति । इति अस्माद्धेतोर्हेत्वन्तराण्युच्यन्त इत्यर्थः । एवमेवात्र तात्पर्यमित्यत्र गमक-माहुः एवमित्यादि ।

रश्मिः ।

द्वितीयाध्याये दृष्यत्वात् । इदं च भाष्यं साक्षाद्भक्तिर्नास्त्येव दृष्ट एव स्नेह इत्युपपत्तेरिति पक्ष-मनुग्रहीतुम् । अदृष्टेपि मनोव्यापाररूपोपासासंभवात् । सौत्रश्चकारः समुच्चयं द्योतयतीत्याहुः सूत्रेत्यादि । एवं सूत्राद्यर्थो निगदेन व्याख्यात इत्यर्थः । प्रकृते । सिद्धमाहु-स्तथाच्चेत्यादि । तात्पर्यलिङ्गादिति । षष्ठीतत्पुरुषः उपपत्त्या तात्पर्यं वक्तुरिच्छा लिङ्गते प्राप्यत इति । शेषमिति सूत्रत्रयेत्यादिभाष्यमित्यर्थः । षज्जपाः पुंसीलस्य प्रायोवाद्-त्वान्नपुंसकत्वमपि । हेतूनि । साध्यं तु नाशब्दमित्येव । एतदेवाहुर्वेदान्तवाक्या-नामित्यादि । द्वारान्तराणीति लयमोक्षसाम्यसर्वकार्यरूपाणीत्यर्थः । तेषामिति स्वाप्यय-त्वगतिसामान्यश्रुतत्वानामित्यर्थः । द्विरूपतेतीति विधिनिषेधरूपविषयिभेदान्मोक्षहेयत्वरूप-विषयस्य भेदः । एवमित्यादीति । उत्तरत्रेति अत्रैवाप्रे तेनात्र त्रिसूत्र्याम् । यथा गौणश्चेदिति सूत्रे ब्रह्मशब्दं विहाय आत्मशब्दो निर्गुणस्य स्वरूपपरतयोक्तः । इन्द्रं न्यञ्चि पात्राणि प्रयुनक्तीति यक्षसूत्रात् प्रयोगेचोक्षजब्रह्मस्यल आत्मशब्दप्रयोगेचोक्षजत्वेपि हिरण्यगर्भप्रयोगे तथादर्शनात् ।

## स्वाप्ययात् ॥ ८ ॥

ब्रह्मणो न सर्वव्यवहारानीतत्वम् । कुतः स्वाप्ययात् । स्वस्मिन्नप्ययात् । तत्र चित्प्रकरणत्वाज्जीवस्योच्यते । एवं हि श्रूयते । 'यत्रैतत् पुरुषः स्वपिति नाम सता सोम्य तदा संपन्नो भवति तस्मादेनं स्वपिति' इत्याचक्षते । स्वं ह्यपीतो भवतीति ।

स्वपितीति न क्रियापदं, किंतु जीवस्य नाम । तदैव स्वपितिनामत्वं यदा सता संपद्यते । सति स्वशब्दवाच्ये अपीतिं लयं प्राप्नोतीत्यर्थः । अहरहर्जाबो ब्रह्म संपद्य ततो बलाद्यधिष्ठानं प्राप्य पुनर्नव इव समायाति । वासनाशेषात् । स्वशब्देन चाभेदः । अर्थतः सच्छब्दसामानाधिकरण्याभिर्गुणत्वम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

स्वाप्ययात् ॥ ८ ॥ एवं सत्रत्रयप्रयोजनमुक्त्वा पूर्वसंगतिज्ञापनाय तत्रोक्तमनुवदन्तः स्वाप्ययसत्रमवतारयन्ति तत्रेत्यादि । व्याकुर्वन्ति तत्र चिदित्यादि । उच्यत इति लय उच्यते । श्रूयत इति छान्दोग्ये श्वेतकेतूपाख्याने श्रूयते । श्रुतिं व्याकुर्वन्ति स्वपितीति । नेत्यादि तथाच सत्संपत्तिरहितस्वापदशायां तु स्वपितीति यत्र प्रयोगस्तत्रास्य क्रियापदत्वमेव । सत्संपत्ति-दशायां तु स्वशब्दस्यात्मवाचकत्वेन सति स्वशब्दवाच्य आत्मनि अपीतिं लयं प्राप्नोति । तदा तस्मिन् पितिर्लयो यस्यासौ स्वपितिः । पृषोदरादिवादकारनाश ईकारस्य विकृतौ च सत्यां स्वपितिनाशः सिद्धिः । वस्तुतस्तु केवलयोगिकत्वे नामत्वाभावाद् योगरूढोऽयं शब्द इत्यर्थः । एवंप्रकारेण हेतुकथनस्य प्रयोजनमाहुः अहरहरित्यादि । अयमर्थः । सुषुप्ति-स्तावद् द्विषेति तदभावो नाडीष्वित्यत्र वक्तव्यम् । तथा छान्दोग्य एव श्राव्यते 'तद्यथापि हिरण्यनिधिं निहितमक्षेत्रज्ञा उपर्युपरि संचरन्तोऽपि न विन्देयुरेवमेवेमाः सर्वाः प्रजा रश्मिः ।

'ब्रह्मन् पुंसि च' इति व्याकरणसूत्रात् । कार्यं मोक्षो हेयत्वं च ते सूत्रद्वये तथात्र स्वाप्ययादित्यत्र निर्गुणस्य स्वरूपपरतया सूत्रद्वये मोक्षः सर्वकार्यत्वं चेत्येवं कार्यपरतया तत्राप्यस्य प्रपञ्चः करिष्यत इति । पूर्वसंगतीति निर्वाहकत्वसंगतिज्ञापनायेत्यर्थः । ननु भाष्ये प्रसङ्गसंगतेः सूचनाच्चार्यं प्रकाशार्थं इति चेन्न । सामान्यलक्षणस्य गौरवप्रसत्त्वेनास्वार्थस्नानतिरेकात् । भाष्ये तु सूत्रयोः संगतिरुक्ता प्रसङ्गरूपा । सा सामान्यलक्षणम् । किमन्यं नाशब्दत्वनिर्वाहक-मिति जिज्ञासया त्रिसुष्यवतारात् । एवं च सामान्यसंगतेः सूचितत्वेनाभिहितमुक्तम् । तत्रे-त्यादीति । प्रलय इति ब्रह्मविद्योपनिषदि 'यद्योत्पत्तिं लयं चैव ब्रह्मविष्णुमहेश्वरात्' इत्य-त्रोत्पत्त्यनन्तरं लयोक्तेरापि लय उक्तः । स्वितिस्तु चशब्दार्थ इत्यकथनेन्यदोषः ॥ ७ ॥

स्वाप्ययात् ॥ ८ ॥ भाष्ये । ब्रह्मण इत्यादि, अत्रे व्युत्पाद्यम् । तत्र चिदित्यादीति चित्प्रकरणं चित्प्रस्य ज्ञानप्रधानस्वेत्यादिभाष्येणोक्तमेव । प्रकृते । अपितेः पितिरूपतां संपादयन्ति पृषोदरेत्यादि । विकृताविति ह्रस्वेकाररूपायामित्यर्थः । नामत्वाभावादिति पाचकपाठकादि-वतयात्वादित्यर्थः । योगरूढ इति पञ्चादिपदवदित्यर्थः । स्वं ह्यपीतो भवतीत्यस्य यः प्रकृतः सच्छब्दवाच्यस्तमपीतो भवत्यपिगतो भवतीत्यर्थः । वक्तव्यमिति तृतीयस्य द्वितीयपादे

ननु प्रलये वक्तव्ये कथं सुषुप्तिः । मोक्षातिरिक्तदशायां तथाकर्मसंबन्धा-  
भावादिति ब्रूमः ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अहरहर्गच्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न विन्दत्यनृतेन हि प्रत्युदाः' इति । तत्र नाढ्यां दुःखामावमा-  
त्रम्, ब्रह्मणि सुषुप्तौ तु तद्वा अख्यैतदतिच्छन्दोऽपहृतपाप्माऽभयं रूपमशोकान्तरमिति बृह-  
दारण्यके भावणाद् ब्रह्मसंपत्त्या बलादिरूपं यदधिष्ठानं, करणे ल्युट्, देहनियमनसाधनं तत्  
प्राप्य तथा समायातीति बोधनमेकम् । च पुनः स्वशब्द आत्मवाचकोऽत्र प्रयुक्तत्वेन पूर्वो-  
पक्रान्तस्य सत आत्माऽमेदबोधनमपरम् । किंचात्र विभक्त्यन्तरप्रयोगेण शब्दतः सामाना-  
धिकरण्याभावेऽप्युपक्रमे सत एव निर्दिष्टत्वेनार्थतः सच्छब्दसामानाधिकरण्यात् सतो निर्गु-  
णत्वबोधनं चेति तृतीयं प्रयोजनमिति । तथाचैवंप्रकारेण गुणातीतस्य प्रलयकारणतां बोध-  
यितुमेवं हेतुनिर्देश इति हृदयम् । अत्र द्वयस्य विषयवाक्यस्य च विरोधमाशङ्कते नन्वि-  
त्यादि । समादधते मोक्षेत्यादि । मोक्षातिरिक्तदशायां कर्मसंबन्धे सत्यपि यथा जाग्र-  
त्सम्प्रयोः कर्मसंबन्धस्तथा सुषुप्तौ प्रलये च नास्ति, किंतु वासनामात्र इति प्रलयसा-  
म्यात् तत्कथनमिति ब्रूम इत्यर्थः । एवं चात्र ब्रह्म न सर्वव्यवहारातीतं, सुषुप्तिप्रलययो-

रश्मिः ।

वक्तव्यमित्यर्थः । भाष्ये । वासनेति कर्मवासनावशात् । कर्मजसंस्कारो वासना । प्रकृते ।  
स्वशब्देन चाभेद इति भाष्यं विवृण्वन्ति च पुनरित्यादि । अत्रेति चतुर्ष्वर्थेषु मध्येत्र  
सूत्रे प्रयुक्त इत्यर्थः । पूर्वेत्यादि श्रुतौ 'सता सोम्य' इत्यनेनेत्यर्थः । आत्माभेदेत्यादि ।  
एतादृशबोधनफलं तु सच्छब्दस्य जडपरत्वनिवृत्तिः । अर्थत इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति  
किंचात्रेत्यादि । ननु भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तत्वे सत्येकार्थबोधकत्वरूपं सामानाधिकरण्यं सच्छब्द-  
स्यात्मवाचकत्वाच्छब्दतोपीत्यर्थत इति भाष्यांशोऽसंगत इत्याकाङ्क्षायामाहुः विभक्त्यन्तरे-  
त्यादि । अयमर्थः । सतेति तृतीया विभक्तिः सहार्था तथा चात्मसाहित्यवानिति तस्यार्थः ।  
स्वमित्यत्र कर्म द्वितीयार्थः । आत्मा संयोगाश्रय इत्यर्थः । सूत्रेपि व्यपेक्षालक्षणसामर्थ्यपक्षे  
स्वस्मिन्नित्यस्य आश्रय आत्मेत्यर्थः । एवं सति निरुक्तं सामानाधिकरण्यमत्र विशेष्याभावान्नास्ती-  
त्यर्थः । ननु तथापि कथमर्थतः सामानाधिकरण्यं यावता प्रवृत्तिः शब्दत इति चेन्न । एकार्थ-  
विशेष्यकप्रतीतिजनकत्वमात्रस्य तल्लक्षणत्वात् । अत एव युगपदधिकरणवचनतापेक्षपटीशृङ्खा-  
वित्यत्र पुंवत्त्वमाशङ्क्य वृत्तौ वृत्तेः प्राक् यत्र सामानाधिकरण्यं तत्रैव तत्त्ववृत्तिः । प्रकृते च न ततः  
प्राक्सामानाधिकरण्यमित्युत्तरितं इन्द्रसूत्रभाष्ये 'नामन्त्रिते समानाधिकरणे' इतिसूत्रभाष्ये च  
सामान्यवचनमित्यस्याभ्ये देवि सरस्वति इति पर्यायेषु प्रत्युदाहरणं दत्तमिति स्थितं 'स्त्रियाः  
पुंवन्नापितपुंस्कात्' इति सूत्रस्य शब्देन्दुशेखरे । एवं चोक्तरूपस्यैकार्थबोधकत्वस्य सामा-  
नाधिकरण्यस्य शब्दप्रयुक्ताभावप्रतीतावप्यर्थस्य विषयविधया कारणत्वेन ततः सामानाधिकर-  
ण्यादित्यर्थः । निर्गुणत्वेत्यादि । तेनैतत्सिद्धम् । गुणातीतोयमात्मा यत्र लीयते तत्स-  
त्यदवाच्यं ब्रह्म गुणातीतमेव । नञेतादृशस्य स्वसंबन्धेन कर्मसंबन्धविनिर्मुक्तपरमसुखानुभवसंपादकं  
सगुणं भवितुमर्हतीति । अतः स्वाप्ययसंपादकत्वात् न सर्वव्यवहारातीतं नापि सगुण-  
मित्यतस्तथेत्यर्थः । वासनामात्र इति । कर्मसंबन्ध इति शेषः । प्रलयसाम्यादिति

शुक्तिवाक्यानामाह ।

गतिसामान्यात् ॥ ९ ॥

गतौ सामान्यात् । गतिर्मोक्षः । समानस्य भावः सामान्यम् । मोक्षे सर्व-  
स्यापि भगवतापि तुल्यत्वात् । एवं हि श्रूयते । 'स यथा सर्वासामपाः ससुद्र एका-  
यनम्' इत्युपक्रम्य बागेकायनमिति दृष्टान्तार्थं निरूप्य, 'स यथा सैन्धवस्त्रिय

भाष्यप्रकाशः ।

जीवाधारत्वेन श्रुतत्वाद्, यद् यदा यदाधारत्वेन श्रुतं तत् तदा तत्प्रयुक्तव्यवहारवि-  
षयमित्येवमनुमानं बोध्यम् । ततश्च यस्मिंश्चयं याति पुरत्रयं चेत्यादौ जडलयाधारत्वेन  
भाषणात् तत्प्रयुक्तव्यवहारविषयत्वादि सर्वव्यवहारातीतत्वाभावः सेत्स्यति । तेनायं हेतु-  
लक्षणवाक्यस्य यत्प्रयन्तीति भागस्य समर्थनार्थं इति बोधितम् । प्रलयवाक्यानां ब्रह्मणि  
समन्वये वक्तव्ये सुषुप्तिवाक्योदाहरणं ह्यत्रे स्वाप्ययपदस्यचित्तव्यासाद्यज्ञापनार्थम् । अग्नि-  
मद्यत्रे शुक्तिवाक्यविचारात् पूर्वस्मिन् प्रलयोऽपि सूच्यत इति ज्ञायते । अन्यथा न्यूनता  
स्यादिति ॥ ८ ॥

गतिसामान्यात् ॥ ९ ॥ गतिसामान्यादिति षष्ठं सूत्रमवतारयन्ति शुक्तीत्यादि । तेषां  
ब्रह्मपरत्वमाहेत्यर्थः । गतिर्मोक्षः । गतिश्चब्दः फले रूढः । 'अन्ते या गतिः सा गतिः', 'सा काष्ठा  
सा परा गतिः' इत्यादौ तथा दृष्टत्वात् । अत्र चाप्ययोत्तरमिसंबेशस्यैव समर्थनीयत्वात् तथेत्यर्थः ।  
श्रूयत इति वृहदारण्यके मैत्रेयीब्राह्मणे श्रूयते । दृष्टान्तार्थमिति लयाधिकरणदृष्टान्तार्थम् ।

रश्मिः ।

तथा च सूत्रेणैव विषयवाक्यं स्मर्यत इति भावः । एकसंबन्धिज्ञानमपरसंबन्धिस्मारक-  
मिति न्यायात् । यथा मोक्षे कर्मसंबन्धाभावस्तथा मोक्षातिरिक्तदशायां सुषुप्तावकाशमभगवत्प्रपायां  
तथा कर्मसंबन्धाभावः प्राप्तः स नेति प्रलयसाम्यम् । एवं चेति स्वाप्ययहेतुसमर्थनेन सर्व-  
व्यवहारातीतसाध्यस्य न्यूनतारूपदोषनिवारणाय ग्रहणे च । तत्प्रयुक्तेत्यादि तत्प्रयुक्तव्यवहार-  
विषयं यथा भवति तथा ज्ञेयमिति क्रियाविशेषणत्वेन द्वितीयान्तमिदम्, आदि पचतीतिवत् । तेन  
'वाजन्तश्च' इति सूत्रेण विषयशब्दस्य नियतपुंस्त्वेपि न दोषः । यथा वियति विहंगम इत्यत्र  
विहंगमाधारत्वेन वियति विहंगमप्रयुक्तो यस्तदाधारत्वव्यवहारः तद्विषयत्वमिति दृष्टान्तः ।  
अनुमानमिति पूर्वं तु ब्रह्म नाशब्दं वाक्यगतेः श्रूयते । यच्चैवं तच्चैवं, जीववत् । वेदान्त-  
शब्दप्रतिपाद्यं नाशब्दम् । अन्वयव्याप्तिरपि तेजोदृष्टान्तेन । स्वाप्ययपदस्यचित्तव्यासा-  
द्यमाहुः अभिमेत्यादि । सूच्यत इत्यादि स्वाप्ययपदेन सूच्यत इति । 'यत्प्रयन्त्यमिसं-  
विशन्ति' इतिश्रुतेः कर्मसंबन्धाहृदशायामपि तदभिभूय तादृशसुखसंपादकत्वसामर्थ्यरूपव्यासा-  
द्यो ज्ञायत इत्यर्थः । 'बुद्धिप्रेरककृष्णस्य पादपथं प्रसीदतु' इति 'अतः सेवापरं चित्तं  
विषाय स्वीयतां सुखम्' इति च । अत्र शुक्तिमाहुरन्यथेत्यादि । प्रलयवाक्यानां ब्रह्मणि सम-  
न्वयप्रतिपादनेऽस्य समन्वयाध्यायत्वं न्यूनं स्यादित्यर्थः ॥ ८ ॥

गतिसामान्यात् ॥ ९ ॥ उक्तमाभ्यं समर्थयन्ति स्म गतिशब्द इति ।  
अभिसंबेशस्य इति लक्षणवाक्यस्यस्वामिसंविशन्तीतिभागाभिहितत्वेत्यर्थः । वृहदिति स्पष्टा सूत्र-

उदके प्रास्त' इत्यादिना लयदृष्टान्तं निरूप्य, 'न प्रेत्य संज्ञास्ति' इति प्रतिपाद्य तत्किरूपणार्थं 'यत्र हि द्वैतमिष भवति तदितर इतरम्' इत्यादिना सर्वस्य शुद्ध-  
ब्रह्मत्वं प्रदर्शितम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादिनेति प्रास्त उदकमेवानुविलीयेत नाहास्योद्ग्रहणायैव स्यात् यतो यतस्त्वाददीतेति ग्रन्थेन, न प्रेत्य संज्ञास्तीति प्रतिपाद्येति, विद्वत्कल्पनन्तरं भोक्तृभावादिनिवृत्त्या जीवाविसंज्ञा-  
राहित्यं प्रतिपाद्य । तत्किरूपणार्थमिति संज्ञाभावनिरूपणार्थम् । सर्वस्येति जडस्य जीवस्य  
च । अत्रायमर्थः । यथाऽभादीनामंशानां कार्याणामवाघात्मकाः समुद्रादयो लयाधिकरणभूता-  
स्तथा सदात्मकस्य सर्वस्य सदात्मकं कारणभूतं ब्रह्मैव लयाधिकरणभूतम् । नच स्पृश्यादीनां  
त्वगायंशत्वस्य प्रत्यक्षवाधितत्वात् केवलं लयस्थानत्वमेव विवक्षितं न तु तस्य कारणत्ववै-  
शिष्ट्यमपीति शङ्क्यम् । त्वगस्य स्पर्शवायोधेति ।

'शुल्वतस्ताडुनिर्मिषं जिह्वा तत्रोपजायत ।

ततो नानारसो जज्ञे जिह्वया योऽधिगम्यते' ॥

इत्यादिभीमागतद्वितीयस्कन्धवाक्येषु तथादर्शनेनात्र वैराजानामेव तेषां दृष्टान्तत्वेन  
विषयितत्वात् । यथा सदंशानां कार्याणां लयस्थानं ब्रह्म तथा चिदंशानां जीवानामपि लयस्थानं  
ब्रह्मैवेति वक्तुं स यथा सैन्धवेत्यादिना यथा सागुद्रलवणशुक्ल उदके प्रक्षिप्त उदकमेव लक्षीकृत्य  
विलीयते, न तु खिल्यत्वेन ग्रहणाय कोऽपि समर्थः संभाव्यते, किंतु यस्माद्यस्माद्देशादादीयते  
तत्र तत्र लवणरस एवास्वाद्यत इति तत्र तत्सत्त्वा निधीयत इत्येवं लयदृष्टान्तं निरूप्य, एवं वा अरे  
इदं महद्भूतमनन्तपारम्, अरे मैत्रेयि, इदं जीवात्मत्वेनानुभूयमानं महत् पूर्वोक्तैर्म्योऽवादिम्य  
उत्कृष्टम्, अनन्तम्—अविनाशि, अपारम्—अनादितत्त्वं विज्ञानवने शिदेकस्वरूपे ब्रह्मण्येवैतेभ्यः  
स्पृलक्ष्मशरीरात्मकेभ्योऽनुपलक्षितेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय पृथग्भूय तान्येव भूतान्यनु  
तल्लयोचरं विनश्यति विशेषेणादर्शनं प्राप्नोति ब्रह्मणः पृथक् न ज्ञायते । तत्र हेतुः । न  
प्रेत्य संज्ञाऽस्तीति । लयोचरं जीवसंज्ञैव निवर्तते, ब्रह्मैव भवतीति । ततो लवणरसस्य सर्वत्रो-  
रक्षिम् ।

संगतिरत्र । प्रास्त उदकमिति तेन नवसु पदेषु भोक्षे लवणमुदके निधायेत्याशुपदेश इति  
ज्ञापितम् । तेन जीवेऽणुत्वं वास्तविकमित्युपदेशः । तेन भोक्षे नान्यविषयत्वमत्र प्रयोजनम् ।  
तेन मैत्रेयीब्राह्मणे भक्तिप्रतिपादनासप्रत्या मुक्तिरप्युपदेशः । अभादीनामिति अपस्पर्शगन्धा-  
दीनाम् । तत्रत्यश्रुत्युक्तानामंशानां सदंशानां कार्याणां न तु चिदानन्दांशानामभादीनां तिरो-  
हितत्वेन प्रकटसदंशत्वेन तथेति । अत्र कार्यार्थकानामंशानामिति त्याज्यमिति वक्तुमभादीनामि-  
त्यादिपदार्थं किंचिदाशङ्क्य निषेचन्ति न च स्पर्शोऽत्यादि । 'स यथा सर्वाणामपाःसमुद्र एक-  
यनमेव'सर्वेषां'स्पर्शानां त्वगोकायनमेव'सर्वेषां गन्धानां नासिके एकायनम्' इत्यादिश्रुतिष्ये-  
तद्वोच्यम् । तस्येति लयस्थानस्य । तथेति 'तस्माद्वा एतस्मादात्मनः' इति श्रुतिकार-  
णत्ववैशिष्ट्यदर्शनं तेन । अत्रेति छान्दोग्ये मैत्रेयीब्राह्मणे च । उपदृष्टमकत्वात्पुराणानामेवकारः ।  
तथाच 'तस्माद्वा एतस्मादात्मनः' इत्यत्रोपदृष्टमकमिदं पुराणमिति विकल्पः । इति वक्तु-  
मिति सैन्धवखिल्यस्य लक्षीयसदंशत्वमिष जीवसातुप्रभाषसंज्ञेनैव वृद्धः पुनः पुनः पेपीय-



आदिमध्यावसानेषु शुद्धब्रह्मण एवोपपादानात् । सर्वेषां वेदान्तानां ब्रह्म-  
समन्वय उचित इति ॥ ९ ॥

किंच ।

श्रुतत्वाच्च ॥ १० ॥

‘पूर्णमदः पूर्णमिदं पूर्णात् पूर्णमुदच्यते । पूर्णस्य पूर्णमावाय पूर्णमेवावशि-

भाष्यप्रकाशः ।

दकेऽनुभवच्छवणत्वेन वर्तत एवोद्ब्रह्मणमिति कुतो निषिद्ध्यते संग्रहेत्येवं मैत्रेय्या मोहे पुनः  
संज्ञाभावनिरूपणार्थं, यत्र हि द्वैतमित्यादिना भेदकधर्मसत्तायां द्वैतदर्शनकथनपूर्वकं, ‘यत्र  
त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत् केन कं पश्येज्जिघ्रेदभिवदेच्छृणुयान्मन्वीत विजानीयाद् येनेदं सर्वं  
विजानाति तं केन विजानीयाद् विज्ञातारमरे केन विजानीयात्’ इत्यन्तेन, यत्र तु यस्मिन्नधि-  
करणे अस्य संबन्धि सर्वं स्थूलं सूक्ष्मं चाल्मैवाभूत् आत्मरूपमेवाभूत् तत् तदा करणस्य  
विषयस्य च लयादैकरूप्ये करणविषयभावापगमात् केन कं पश्येदित्यादि । ननु यद्यप्यन्य-  
ह्मीनं, तथापि विज्ञाता तु तिष्ठति स यथा स्वप्ने स्वयंज्योतिः पश्यत्येवं स्वयं कुतो न  
विजानातीत्याकाङ्क्षायां विज्ञातुः स्वरूपस्यापि सद्ब्रह्मे लवणस्येवात्मत्वं स्मारयति, विज्ञातारमि-  
त्यादिना । तथाच तदा विज्ञातापि न विज्ञाताररूपेणास्ति, किंतु गुणातीतेनात्मरूपेणातो न विजा-  
नातीत्युचरन्मुखेन सर्वस्य ब्रह्मतौल्यं च निरूपितम् । एवं च ब्रह्म न सर्वदा सर्वव्यवहारातीतं  
मोक्षे तथात्वेन भावितत्वाद् यदेवं तदेवं मैत्रेयीब्राह्मणभावितसर्ववदित्येवमत्रानुमानसिद्धेरस्य  
हेतुत्वं बोधितम् । तेनात्र यतो वेतिश्रुतिस्योऽभिसंविशन्तीति भागः समर्थितः । किं चैते-  
नैव सर्वस्य शुद्धब्रह्मत्वमपि दर्शितमिति । तेन फलितमाहुः आदीत्यादि । आदावमृ-  
तत्वलिङ्गेन, मध्ये आत्मदर्शनादिना सर्ववेदनप्रतिज्ञाभारम्य, वागेक्यनमित्यन्तेनावसाने सर्व-  
स्यात्मभावकथनेन च तेषु शुद्धब्रह्मण एव सर्वरूपत्वेन सर्वकर्तृत्वेन चोपपादानाद् ये केऽपि  
वेदान्तास्ते सर्वे येनकेनचिद्रूपेण ब्रह्मैव चदन्तीति सर्वेषां वेदान्तानां ब्रह्मणि तात्पर्येणान्वय  
उचित इत्यर्थः ॥ ९ ॥

श्रुतत्वाच्च ॥ १० ॥ सप्तमं सूत्रं पठित्वा तद्विषयवाक्योपन्यासेनैव व्याकुर्वन्ति पूर्णमि-  
रक्षिः ।

मान इति परंपरितजीवसंभद्रत्वमपीति छान्दोग्यीयेन ‘अस्य सोम्य महतो बृहत्स्य’ इत्याद्यु-  
पदेशेन सिद्धति । तत्केन कमिति जिघ्रेदित्यादिष्वेतत्पठनीयम् । अधोक्ष्ये सर्वव्यवहारा-  
तीतत्वेनेति वक्तुं सर्ववेति । तथात्वेनेति सामान्येनेत्यर्थः । मैत्रेयीति ‘यत्र त्वस्य सर्वमात्मै-  
वाभूत्’ इति पूर्वोक्तमैत्रेयीत्यादिः । अस्येति गतिसामान्यस्येत्यर्थः । आवाचिति ‘येनाहं  
नामृतां स्वां किमहं तेन कुर्यात्’ इति श्रुतावित्यर्थः । ननु तर्हि घटादिभ्योपि ब्रह्मबोधो भवेदिति  
चेत्त्राहुः येनकेनेति । तेन घटत्वादिभिर्बोधे न ब्रह्मबोधः । ब्रह्मत्वेन बोधे तु ब्रह्मबोधो भवेत् ।  
तात्पर्येणेति पत्यादिकेषु अभिधयान्वयः इति भावः ॥ ९ ॥

श्रुतत्वाच्च ॥ १० ॥ अभिसंवेदविचारमनुपूर्तौ सप्तममिति भाष्यविरोधोतः सप्तममिति ।  
पठित्वेति सर्वभाष्यरीला । तद्विषयेति तत्रसिद्धमुपबृंहितं विषयवाच्यं तस्योपन्यासेन । उपबृंहणं  
समाधिभाषा तेनाभिसंवेदनकथनेषु तत्र इत्यस्यार्थाकथनात् नाभिसंवेदान्ताधिकरणपूर्तिः । व्याकुर्व-

भाष्यप्रकाशः ।

स्यादि । अयं बृहदारण्यके द्वितीयवंशब्राह्मणानन्तरं परिशिष्टलक्षणखिलकाण्डारम्भे वर्तते । अस्मिन् मन्त्रे तु सर्वस्य ब्रह्मात्मैकत्वनिर्णयार्थम् 'आत्मैवेदमग्र आसीत् पुरुषविधः सोऽनुषीष्य नान्यदात्मनोऽपश्यत्' इत्यादिभ्युत्थयर्थं एवोपसंश्रियते । व्याख्या तु, पूर्णमदः, अदः परोक्षं ब्रह्म पूर्णम्, आकाशवद् व्यापि निरन्तरं निरुपाधिकम् । पूर्णमिदम्, इदं नामरूपाभ्यां व्यवश्रियमाणमवतारादिरूपमपि पूर्णं पूर्वोक्तरूपमेव । एवं व्यवहार्याव्यवहार्यस्वरूपयोर्निरुपाधिकत्वमुक्त्वा कार्यरूपेऽपि तथात्वमाह पूर्णात् पूर्णमुदच्यते । पूर्णात् कारणात्मनः सकाशात् पूर्णमुत् पूर्णानन्दं सद् अच्यते, पूर्णं सद् उदच्यते वा । अश्रु गतिपूजनयोः, अच इत्येक इति पाणिनिः । पूज्यते उद्गच्छति वा । एवं स्थितिदशायां कार्यस्य ब्रह्मरूपतामुक्त्वा प्रलयदशायां तथात्वमाह । पूर्णस्य ब्रह्मणः पूर्णं निरुपाधिकमेकरसत्वलक्षणं स्वभावं प्रलयदशाया-मादाय पूर्णं ब्रह्मैव सदवशिष्यते अव्यवहार्यत्वेन रूपेण तिष्ठतीति । तथाचानया श्रुत्या-ऽसंदिग्धं यथा स्यात् तथा सर्वकार्यरूपत्वं ब्रह्मणः प्रतिपादितम् । तेन पूर्णज्ञानिनां व्यव-हारदशायामपि कार्यं गुणातीतं ब्रह्माभिन्नमेव । व्यवहारस्तु भगवतः सत्यसङ्कल्पत्वाद् 'बहु स्मां प्रजायेय' इत्यादिरूपया इच्छयैव । नचात्र सर्वत्र पूर्णपदाद्द्रव्यस्य कार्यसांशस्य च पूर्णेश-र्यादिमत्त्वं शङ्क्यम् । ऐश्वर्यप्रकरणामावात् । पूर्णेश्वर्यादिबोधकस्य भगवच्छब्दस्य भगवत्ये-वानुपचारिकत्वमिति विष्णुपुराणे सिद्धत्वात् । नच परममोक्षदशायां ब्रह्मैक्ये तत्र तथात्वं शङ्क्यम् । दशमस्कन्धे श्रीवसुदेवं प्रत्यखण्डाद्वैतोपदेशे, स्वं वायुरिति श्लोके भगवता सधि-दानन्दधर्मतारतम्यादिकृतनानात्वाधिरुद्वैकत्वस्यैव प्रतिपादनेन पूर्णेश्वर्यादीनां स्वभिन्नेव निय-रश्मिः ।

न्तीत्यस्य विवृण्वन्ति स्मेत्यर्थः । अयमिति मन्त्रः । एवेति उत्तराधिकरणदेवेति । यत् इत्यस्य पूर्णार्थकत्वानुक्तेः विषयवाक्यमिव विषयवाक्यमित्युपचारास्तत्रयोजनं तु 'सदेव सोम्य' इत्यत्र सच्छब्दार्थनिर्णयद्वारा 'यतो वा' इत्यत्र यच्छब्दार्थनिर्णयः । विषयवाक्यं तु समाधिभाषा उपष्टम्भिका न वेति संदेहेनेति प्राप्तं सापेक्षत्वापत्तेर्वदस्येति । उपष्टम्भिकेति सिद्धान्तः । 'इतिहासपुराणैस्तु वेदं समुपबृंहयेत्' इतिवाक्यात् । प्रामाणिकी सापेक्षतापि न दोषायेति । तथा चैवकारेण मुख्यविषयवाक्योपन्यासव्यवच्छेदः । अत्र सूत्रं विवृण्वन्तीति वक्तव्ये सप्तम-मित्यादेरवमर्थः । 'विशुद्धं केवलं ज्ञानं प्रत्यक् सम्यग्व्यवस्थितम् । सत्त्वं पूर्णम्' इति द्वितीयस्कन्धादाहुः सप्तममिति । अन्यथासा एव श्रुतेर्ग्रहणे मानामावापत्तिः । एवं तु सच्छब्दार्थ-पूर्णग्रहणार्थं सूत्रम् । तमेवोपसंहारं दर्शयन्ति व्याख्या त्वित्यादि । परोक्षमिति ।

'इदमः प्रत्यक्षं रूपं समीपतरवर्तिनि चैतदो रूपम् ।

अदसस्तु विप्रकृष्टे तदिति परोक्षे विजानीयात्' ॥ इति

विष्णुपुराण इति ।

'ऐश्वर्यस्य समस्तस्य धर्मस्य ब्रह्मसः त्रियः ।

ज्ञानवैराग्यबोधैव षण्णां भग इतीरणा' ॥

इतिवाक्य इत्यर्थः । पूर्णेश्वर्यादीति पूर्णत्वं बृहदारण्यकोक्तं ज्ञेयम् । स्वभाषापनपुत्र-कर्त्तव्यकर्मलौकिकं प्राणाधिहोमोपनिषदि । प्रमाणवलेनाविषयः श्लेष्मया विषयमेति भाष्यादाहुः

व्यते' इति श्रुत्यैवासंविगधं सर्वकार्यत्वं प्रतिपादितम् । 'सर्वे वेदा यत्पदमाम-  
नन्ति' इति च । चकारोऽधिकरणसंपूर्णत्वद्योतनाय ।

भाष्यप्रकाशः ।

मितत्वाच्च । अतः सर्वव्यवहारातीतत्वमनपहायैव सर्वव्यवहारविषयं ब्रह्मेत्यर्थः संपद्यते ।  
एतेन फलितमाहुः सर्वे वेदा इत्यादि । तथाचामिधया वृत्त्यापि सर्वे शब्दा ब्रह्मवाचका  
इति सर्वेषां वेदान्तानामभिधया तात्पर्येण च ब्रह्मण्येव समन्वय इत्यर्थः । अत्रेदं बोध्यम् ।  
इयं श्रुतिः काठके द्वितीयवल्लीस्या, 'अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादन्यत्रास्मात् कृताकृतात् ।  
अन्यत्र भूताच्च भव्याच्च यत् पश्यसि तद्ब्रह्म' इति प्रश्ने मृत्युनोक्ता । 'सर्वे वेदा यत् पद-  
मामनन्ति तपांसि सर्वाणि च यद्ब्रह्मन्ति यदिच्छन्तो ब्रह्मचर्यं चरन्ति तत्ते पदं संग्रहेण  
ब्रवीम्योमित्येतत्' इति पदं पदनीयं प्राप्तव्यमिति यावत् । आमनन्ति प्रतिपादयन्ति । यद्ब्र-  
ह्मन्ति यत्प्राप्त्यर्थानि । संग्रहेण संक्षेपतः । तदेव संक्षेपत आह, ओमित्येतदिति । तथाचो-  
द्कारेण यत् संक्षेपत उच्यते तदेव सर्वैर्वेदैर्विस्तरेणोच्यत इत्यर्थः । एतदेव द्वादशस्कन्ध  
उपबृंहितं, 'समाहितात्मनो ब्रह्मन् ब्रह्मणः परमेष्ठिनः' इत्यारभ्य,

'ततोऽभूत् त्रिवृदोद्धारो योऽन्यक्तप्रभवः स्वराट् ।

स्वधाज्ञो ब्रह्मणः साक्षाद् वाचकः परमात्मनः ।

स सर्वमन्नोपनिषद्भेदबीजं सनातनम्' ॥

इत्यादिभिः । तथाच बीजशक्तिरेव सर्ववृक्षे प्रसरतीत्योद्धारस्य या परमात्मवाचकता  
सैव सर्वशक्तिन् वेदतरो प्रसूतेति सर्वे वेदा अभिधया प्रतिपादयन्तीति युक्तम् । किं च । जैमिनीये  
नये सर्वे शब्दाः प्रायेण धर्मवाचका एव । धर्मश्च घटत्वादिरूपः । त्वग्रत्ययश्च भावे । भाव  
इति भूधातोर्षभि रूपम् । भूधातुश्च सत्तायां व्याप्तौ वा । उभयथापि सतो व्यापकस्य वा धर्मो  
घटत्वादिरिति सिद्ध्यति । तादृशश्च धर्मा भगवानेवेति धर्मद्वारा भगवद्वाचका एव सर्वे शब्दाः ।  
वैयाकरणमतेऽप्येवम् ।

'संबन्धिभेदात् सचैव मिद्यमाना गवादिषु ।

जातिरित्युच्यते तस्यां सर्वे शब्दा व्यवस्थिताः ॥

तां प्रातिपदिकार्थं च धात्वर्थं च प्रचक्षते ।

सा नित्या सा महानात्मा तामाहुस्त्वतलादयः' ॥ इति वाक्यपदीयात् ।

रश्मिः ।

अत इति । अषोडशत्वेन निषेधेन च प्राप्तं सर्वव्यवहारातीतत्वम् । भाष्योक्तस्त्रेष्ठ्या  
विषयवशायामाहुः अभिधयेत्यादि । प्रमाणफलपर्यालोचने त्वाहुस्तात्पर्येणेति । तपांसि  
पुराणानि । बद्रथ गताविति गत्यर्थकाद्ब्रह्मतेः शतरि रूपमिदं न तु क्रियापदमित्वाशयेनाहुः यत्प्रा-  
प्त्यर्थानीति । नय इति मते । यद्यपि 'प्रयोगचोदनाभावादर्थैकत्वमविभागात्सात्' इत्यादिसंग्रहे  
प्रथमाभ्यासत्वेन आकृतावेव शक्तिरिति स्थितं शास्त्रदीपिकायाम् । तथापि सर्वेषां न संभवति यथा  
'षः शिक्तेताः स्वात् स प्रथमापुपद्यात्' इत्यादिश्रुतौ । शिक्तेरतस्त्वादेराकृतित्वाभावेन भ्य क्तौ  
पुण्य ईपञ्जलेनसं वैरुपुपन्तम्यः । वैदिकपदावाचां नित्यत्वेन न व्यञ्जनित्यत्प्रबुद्धं

भाष्यप्रकाशः ।

नैयायिकादिप्रतेन विशिष्टवाचकत्वपक्षेऽप्येषैव व्यवस्था । षष् चान्न स्वार्थे । अन्यथाऽन-  
वस्था स्वादिति । एवं पदवह्वर्णा अपि स्वभावतो भगवद्वाचका एव ।

‘वेदाक्षराणि यावन्ति पठितानि द्विजातिभिः ।

तावन्ति हरिनामानि कीर्तितानि न संशयः’ ॥

इति शिष्टवैदिकप्रसिद्धवाक्यात् । वाक्यानि तात्पर्येण बोधयन्तीति सर्वस्य वेदस्य भगव-  
द्वाचकत्वमप्रत्युहमिति । सौत्रस्य चस्य प्रयोजनमाहुः ‘अकार इत्यादि । एवमत्र त्रिष्वध्यां सुषुप्ति-  
विचारेण दैनन्दिनप्रलयकर्तृत्वं, द्वितीये मोक्षविचारेणात्यन्तिकतत्कर्तृत्वं, तृतीये सर्वकार्यकर्तृ-  
त्वप्रतिपादनेन नैमिषिकादितत्कर्तृत्वं बोधितमिति प्रतिभाति ।

रश्मिः ।

संबन्धानित्यत्वम् । अत एव व्यक्तावेव संबन्ध इति सिद्धान्त इति प्रस्थानरक्षाकरे । एतदभिप्रेत्याहुः  
प्रायेणेति । व्यासौ वेति मू प्रासाविति धातुपाठत् । एषैवेति जातिधर्मान्यतरविशिष्टवाच-  
कत्वरूपेत्यर्थः । अत्रेति । ‘तस्य भावस्त्वतलो’ इति सूत्रे सिद्धावस्थापन्ने धात्वर्थे षष् न तु  
प्रकृतिजन्यबोधे प्रकारतयाभिमत इत्यर्थः । यद्यपि वृत्तौ सिद्धावस्थापन्ने धात्वर्थे वाच्य इति  
विस्पष्ट्युपलभ्यते तथापि प्रकृतिजन्यबोधे प्रकारो भाव इत्यस्यापि संभाव्यतयोक्तिरियम् । अनवस्थेति  
त्वस्यार्थो भावः भावश्च घञा निष्पन्नो भावान्तर इत्यनवस्थेत्यर्थः । ‘भगवद्वाचका इति न च  
न तथाप्रतीतिरिति वाच्यम् । संकेताग्रहेणावाचकत्वात् । तदाहुः वेदाक्षरानीत्यादि । ननु ‘यतो  
वा इमानि’ इत्यादि वाक्यानां यदेतुका प्रत्यक्षभूतनिष्ठोत्पत्तिरित्याश्रयात् कथं ब्रह्मबोधकत्वमित्यत  
आहुः वाक्यानीत्यादि । तात्पर्यनिर्णयलिङ्गभूतरूपकमोपसंहाराभ्यासापूर्वताफलार्थवादोपपत्तिभिः  
‘वेदैश्च सर्वैरहेव वेद्यः’ इत्यादिस्त्येभ्यः भगवदिच्छया ब्रह्म बोधयन्तीत्यर्थः । ननु पूर्वं स्पष्टेरुक्तत्वात्  
ब्रह्मणो व्यवहार्यत्वमपि लयाधारत्वेनैव वाच्यम् । इति सुषुप्तिमोक्षसर्वकार्यत्वविचारोऽप्रासङ्गिक इति  
चेत् तत्राहुः एवमत्रेत्यादि । दैनन्दिनेत्यादि तत्स्वरूपं द्वादशस्कन्धे चतुर्थेति ।

‘नित्यदा सर्वभूतानां ब्रह्मादीनां परंतप । उत्पत्तिप्रलयावेके सूक्ष्मज्ञाः संप्रचक्षते ॥

कालस्रोतोजवेनाशु द्वियमाणस्य नित्यदा । परिणामिनामवस्थास्ता जन्मप्रलयहेतवः ॥

अनाद्यन्तवतानेन कालेश्वरमूर्तिना । अवस्था नैव दृश्यन्ते वियति ज्योतिषामिव’ ॥ इति ।

तथा च देहादेर्दिने दिने ध्वंसो दैनन्दिनप्रलयः । सुषुप्तिरपि दैनन्दिनेति तादृशप्रलयकर्तृत्वं  
बोधितमित्यर्थः । तथा च सुषुप्तौ दिने दिने च ब्रह्मण्यप्यय इति सूत्रार्थः । आख्यन्तिकेत्यादि । अयं  
च मोक्षाल्पा तदुक्तम्—

‘यदैवमेतेन विवेकहेतिना मायामयाहंकरणात्मबन्धनम् ।

छित्त्वाच्युतात्मानुभवोवतिष्ठते तमाहुरात्यन्तिकमङ्ग संभवम्’ ॥ इति ।

गतेः प्रलयरूपताकथनेनाप्रासङ्गिको मोक्षविचार इति परास्तम् । नैमिषिकादिति । ब्रह्मणो  
निर्वा निमिचीकृत्य प्रवर्तमानो लोकत्रयप्रलय इत्यर्थः । तदुक्तम्—

‘चतुर्भुगसदृशं च ब्रह्मणो दिनमुच्यते । स कल्पो यत्र मनवश्चतुर्दश विशांपते ॥

तदन्ते प्रलयस्त्रावान् प्राची रात्रिरुदाहता । प्रयो लोका इमे यत्र कल्पन्ते प्रलयाव हि ॥

एव नैमिषिकः श्लोकः प्रलयो यत्र विश्वसृष्ट् । क्षेतेऽनन्तास्रनो विश्वमात्यसात्कृत्य चालम्बु’ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अत्रैकदेशिन इमानि सूत्राणि सांख्यनिरासकतया व्याकुर्वते । तथाहि । सांख्यपरि-  
कल्पितं प्रधानं जगत्कारणत्वेन नाश्रयितुं शक्यम् । अशब्दं हि तत् । कथमशब्दम् । ईक्षतेः ।  
'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' इत्युपक्रम्य 'तदैक्षत बहु स्यां प्रजायेय' इति 'तचेजोऽसृजत' इति जगत्कार-  
णस्येक्षणकर्तृत्वश्रावणात् । तथाऽन्यत्रापि । 'आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीदित्युपक्रम्य, स  
ईक्षत लोकाभिसृजा' इति । क्वचिच्च षोडशकलं प्रस्तुत्य, स ईक्षाशब्दे स प्राणमसृजतेति । ईक्ष-  
तेरिति धात्वर्थनिर्देशो लक्षणया । विषयिणा विषयलक्षणात् । यथा यजतेः । तेन 'यः सर्वज्ञः  
सर्वविद् यस्य ज्ञानमयं तपः, तस्मादेतद् ब्रह्म नाम रूपमन्नं च जायते' इत्यादीनां सर्वज्ञेश्वर-  
कारणपराणामपि वाक्यानां संग्रहः । नच सत्त्वधर्मेण ज्ञानेन प्रधानस्यापि सर्वज्ञताया ईक्षितृ-  
त्वस्य च शक्यवचनत्वान्नेन प्रधानवारणमिति वाच्यम् । तस्य प्रधानावस्थायां गुणसाम्यात्  
सत्त्वधर्मस्य ज्ञानस्य तदानीमशक्यवचनत्वात् । तदा तदादरे रजस्तमोधर्मस्याप्यवर्जनीयत्वेन  
ज्ञानप्रतिबन्धस्यापि संभवेन किञ्चिज्ज्ञत्वस्याप्यापत्तेश्च । किंचासाक्षिकाऽसत्त्ववृत्तिर्न क्वापि  
जानाति, नाभिधीयत इत्यचेतनस्य प्रधानस्य सार्वभ्यमनुपपन्नम् । नच योगिवदिति वाच्यम् ।  
रश्मिः ।

इति । आदिना प्राकृतिकः प्रलयः । महदहंकारपञ्चतन्मात्राणां सप्तप्रकृतीनां तत्कार्यस्य ब्रह्म-  
ण्डस्य लयात्प्राकृतिकः । तदुक्तम् ।

'द्विपरार्थं त्वतिक्रान्ते ब्रह्मणः परमेष्ठिनः । तदा प्रकृतयः सप्त कल्पन्ते प्रलयाय वै ॥

एष प्राकृतिको राजन् प्रलयो यत्र लीयते । आण्डकोशस्तु संधातो विधात उपसादिते' ॥

इति द्विपरार्थं ब्रह्मायुस्तेनास्मिन् सूत्रेऽप्यप्रासङ्गिको विचार इति परिहृतम् । एकदेशिन  
इति । तथाहि ब्रह्मैकदेशस्य पुच्छरूपस्य ब्रह्मताङ्गीकारात् प्रमाणैकदेशस्य 'यतो वाचो  
निवर्तन्ते' इत्यस्य प्रमाणत्वेन स्वीकारात् । 'एवं कदाचिद्भगवान् साक्षात्सर्वं करोत्यजः'  
इत्यादिना षड्भेदभिन्ना सृष्टिरुक्ता निबन्धे । तत्रैकदेशस्यान्तरालिकसृष्टिरूपस्य स्वीकारादेकै-  
शित्वम् । स ईक्षत इति स ऐक्षितेति पाठः । ( बृहदारण्यके तु स ऐक्षत इत्येव ) ।  
षोडशकलमिति । पुरुषमिति शेषः । स प्राणमसृजत प्राणात्वं वायुर्ज्योतिरापःपृथिवी-  
न्द्रियं मनोब्रह्मदीर्घं तपोमन्त्राः कर्मलोकनाम चेति रत्नप्रभाकारेणोक्ताः षोडशकलाः ।  
नन्वीक्षतेरिति धातुनिर्देशो भवति इक्षितपौ धातुनिर्देश इति कात्यायनस्मरणान्न तु धात्वर्थनिर्देश  
इत्यत आहुः ईक्षतेरितीति विषयी धातुः विषयो धात्वर्थः प्रतिपाद्यतासंबन्धेनेति यावत् ।  
यथा यजतेरिति । यजतेरर्थपरत्वम् । 'इतिकर्तव्यताविधेर्यजतेः पूर्ववत्त्वम्' इति जैमिनिसूत्रे  
यजतिपदेन लक्षणया धात्वर्थस्य यागस्य कथनाद् बोध्यम् । ज्ञानभयमिति ज्ञानमीक्षणं तद्विकार  
इव विकार एव तप इत्यर्थः । सत्त्वधर्मेणेति प्रधानस्य त्रिगुणात्मकत्वेन ज्ञानस्य च  
'सत्त्वात्संजायते ज्ञानम्' इति स्थितेः । सत्त्वधर्मत्वेन तथेत्यर्थः । सत्त्वधर्मस्येति सत्त्ववृत्ते-  
रित्यर्थः । केवलसत्त्ववृत्तेर्ज्ञानत्वं स्वीकृत्य प्रधानस्य सर्वज्ञत्वं निरस्तम् । इदानीं जडवृत्तिज्ञान-  
शब्दार्थो न भवति किं तु साक्षिबोधविशिष्टा वृत्तिः वृत्तिव्यक्तबोधो वा ज्ञानं तज्जडस्य  
प्रधानस्य न संभवतीत्याहुः किं चासाक्षिकेति । क्वापीति देवदत्तो जानातीत्येव न तु षट्  
जानातीति । योगिवदिति सत्त्वोत्कर्षनिमित्तं सर्वज्ञत्वमिति शेषः । श्वरसांख्यमतमाहुः

भाष्यप्रकाशः ।

तेषां चेतनत्वेनादृष्टान्तत्वात् । यदि च तन्मायःपिण्डस्य दग्धृत्ववत् साक्ष्यधिष्ठितस्य प्रधानस्ये-  
क्षितृत्वं कल्प्यते, तदा तु यन्मिचितं प्रधानस्येक्षितृत्वं तस्यैव सर्वज्ञत्वाजगत्कारणत्वं वक्त-  
व्यम् । तद्वेतोरेवेति न्यायात् । नच ब्रह्मणो नित्यज्ञानत्वेन विवक्षितत्वादीक्षणत्वात्मकज्ञानक्रियां  
प्रति स्वातन्त्र्यासंभवात् कथं सर्वज्ञत्वमिति वाच्यम् । प्रतर्ताल्प्यप्रकाशेऽपि सूर्ये सविता दहति  
प्रकाशत इति प्रयोगदर्शनादिहापि तद्वत् सत्यमिति च ज्ञानकर्मभूते विषये नित्यज्ञानतया  
तादृशप्रयोगोपपत्तेः । नच प्राक् सृष्टेः पदार्थान्तराभावादीक्षणान्मकस्येश्वरज्ञानस्य निर्विषयत्वं  
शङ्क्यम् । तच्चान्यत्वाभ्यामनिर्वाच्ययोर्नामरूपयोर्व्याचिकीर्षितत्वेन तयोरेव विषयत्वात् । नच  
तयोरनागतत्वेनाविषयत्वं शङ्क्यम् । अतीतानागतविषयकज्ञानस्य योगिषु दर्शनात् तद्व्ये-  
ईश्वरे तादृशाशङ्काया एवासंगतत्वात् । नच प्राक् सृष्टेर्ब्रह्मणोऽशरीरित्वादीक्षितृत्वमनुपपन्नमिति  
शङ्क्यम् । सवितृप्रकाशवद् ब्रह्मणो नित्यज्ञानस्वरूपत्वेन ज्ञानसाधनानपेक्षत्वात् । 'न तस्य  
कार्यं करणं च विद्यते' इति, 'अपाणिपादो जवनो ग्रहीता' इति मन्त्राभ्यामपि तथा निश्चयात् ।  
नच चैतन्यैक्यवादिनो जीवेश्वरभेदाभावात् संसारिणो जीवस्यापि तथाज्ञानापचिरिति  
शङ्क्यम् । घटगिरिगुहाद्युपाधिभेदेन व्योम इव ब्रह्मचैतन्यस्याप्युपाधिभेदेन भेदस्याप्यङ्गीका-  
रेणोक्तदूषणाभावादित्यादि । तज्यतीर्थेन माध्वेनैवं दृश्यते । सांख्यप्रतिपन्नं प्रधानं न श्रौतं  
जगत्कारणं, तदैक्षतेतीक्ष्णश्रवणादशब्दं तदिति यद् व्याख्यातं तदयुक्तम् । तथाहि ।  
अत्राशब्दमित्यनेनोक्तमश्रौतत्वं न सांख्यस्य प्रतिवादिनः सिद्धम् । तेन वैदिकत्वाभ्युप-

रश्मिः ।

यदि चेत्यादि । तद्वेतोरेवेति हेतुहेतुमतोर्हेतुत्वे तद्वेतोरेव हेतुता इति न्यायादित्यर्थः । सर्वज्ञत्वं  
नाम ज्ञानकर्तृत्वमिति मत्वाशङ्क्य निषेधन्ति न च ब्रह्मण इत्यादि । ज्ञानक्रियामिति  
ईक्ष दर्शनाङ्गनयोरिति धातुपाठाद् ज्ञानस्य धात्वर्थत्वेन क्रियात्वम् । भूवादयो धातवः  
क्रियावाचिन इति । नित्यस्यापि ज्ञानस्य तत्पदार्थोपहितत्वेन ब्रह्मस्वरूपाद् भेदं कल्पयित्वा  
कार्यत्वोपचाराद् ब्रह्मणस्तत्कर्तृत्वव्यपदेशः साधुरिति सदृष्टान्तमाहुः प्रतनेत्यादि । तद्वदिति  
दाहप्रकाशयोः कर्मभूते विषये सत्यसति च प्रयोगवत् । ज्ञानकर्ममिति । सर्वं जानातीत्यत्र  
नित्येति । नित्यत्वं ज्ञाने विषयाविनाभूतत्ववत् विषयाविनाभूतत्वमपीति । तादृशेति सर्वं  
जानातीति प्रयोगोपपत्तेरित्यर्थः । तच्चान्यत्वाभ्यामिति सतोऽभावात् सत्त्वेनानिर्वाच्ययोरसतो-  
प्रत्ययादसत्त्वेनानिर्वाच्ययोरित्यर्थः । ईश्वरत्वेश्वरान्यत्वाभ्यामिति वार्थः । सत्तामात्रत्वान्नामरूपयोः  
प्राक् सृष्टेरिति भावः । गङ्गानिष्ठशुक्लत्वनीलत्वाभ्यां गङ्गात्वगङ्गातीरत्वाभ्यां सर्वात्मत्वदशायाम-  
निर्वाच्ययोर्वा नामरूपयोः । घटगिरीति मलिनसत्त्वप्रधानाऽविद्या जीवोपाधिः शुद्धसत्त्वप्रधाना  
मायेश्वरोपाधिः । यत्र मते त्वणुत्वं वास्तविकं यत्तदेव भेदकम् । इत्यादीति आदिना यदप्युक्तं  
प्रधानस्यानेकाल्मकत्वात् सृदादिवत्कारणत्वोपपत्तिर्नासंहतस्य ब्रह्मण इति तत्प्रधानसाशब्दत्वेनैव  
प्रत्युक्तम् । यथा तु तर्केणापि ब्रह्मण एव कारणत्वं निर्वाहुं शक्यते न प्रधानादीनां तथा  
प्रपञ्चयिष्यति 'न विलक्षणत्वादस्य' इत्येवमादिनेति भाष्यसंग्रहः । अशब्दपदेन प्रधानं न ग्रहीतुं  
शक्यमित्याह अत्राशब्दमित्यादि । इतीति तथाच सगुणस्य कारणता न स्यात् किं तु

भाष्यप्रकाशः ।

मतेः । नापि स्वन्यायेन तदुक्तिः । अजामेकामित्यादौ प्रधानस्य श्रुतत्वात् । नच तत्रान्यत् कल्प्यम् । नाममात्रे विवादादर्धान्तरस्य चाभावात् । किं च ब्रह्मणोऽपि श्रौतत्वं न युक्तम् । अवाच्यत्वात् । अवाच्ये वृष्यन्तरायोगात् । नापि तस्येक्षितृत्वम् । तस्येक्षितिरूपत्वात् । नच मायावच्छिन्नस्य जगत्कारणस्येक्षितृत्वं संभवतीति वाच्यम् । जिज्ञास्यस्यैव जगत्कारणताया उक्तत्वात् । नहि जिज्ञास्यं मायावच्छिन्नम् । तजिज्ञासाया अप्रयोजकत्वात् । किंच माययेक्षितृत्वं भवत्युपचर्यते वा । आद्ये दृश्यत्वाद्यपि किं न स्यात् । द्वितीये प्रधानेऽपि तत्संभवादिति ।

मम त्वन्यदपि स्फुरति । सूत्रव्याख्याने यदुक्तम्, ईक्षतेरिति धात्वर्थनिर्देशो लक्षणया विषयिणा विषयलक्षणाद् यथा यजतेरिति तदपि फल्ग्विति । सूत्राणां वेदान्तवाक्यकुसुमग्रथनार्थत्वस्य पूर्वं स्वयमेव कथनादत्रापि पूर्वं विषयवाक्योपन्यासाद्वाक्यविशेषगतत्वेन स्वार्थप्रत्यायकस्यैव धातोर्निर्देशस्य सूत्रकाराशयगोचरतया लक्षणया अत्राविवाहितत्वात् । किंच पञ्चशिखवृक्षौ ब्रह्मपदस्य प्रधानवाचकताङ्गीकारात् तेन चेत् तत् स्परेत् तदा प्रसङ्गे जात आनुमानिकादिसूत्राण्यप्यत्रैव वदेत् । जन्मादिसूत्रविषयश्रुत्या तु न वक्तुं शक्यम् । तत्र तत्प्रसङ्गाभावात् । श्रुत्यन्तराणां त्वानुमानिकपाद एव विचारादिति । सूत्रान्तरव्याख्यानं तु नातिविरुद्धमित्युपरम्यते । हेयत्वावचनसूत्रे चकारं प्रतिज्ञाविरोधाभ्युच्चयार्थमाहुः श्रुतत्वाच्चेति । चकारप्रयोजनं न किमप्याहुः ।

रश्मिः ।

शुद्धसत्त्वप्रधानमायामात्रस्य । पूर्वमिति जन्मादिसूत्र इत्यर्थः । अचिबद्धितत्त्वादिति तेन 'यः सर्वज्ञः सर्ववित्' इत्यादीनां संग्रहो य उक्तः सोऽप्यसंगत इति भावः । अधुनास्मिन् प्रधाननिरूपणरूपपूर्वपक्षोत्थानमसंगतमित्याहुः किंचेत्यादि । अत्र प्रधानस्मारकपदाद्यभावेन प्रसङ्गसंगतेर्वक्तुमशक्यत्वात् । उपोद्घातादीनां चासंभवादसंगतमिदं स्यात् । यदि च ब्रह्मपदस्य प्रकृतिवाचकत्वं सांख्यसंमतमिति जिज्ञासासूत्रेण प्रधानं स्परेदिति नासंगतं प्रधाननिरूपणरूपपूर्वपक्षोत्थानमिति विभाव्यते तदा दूषणान्तरमाहुः पञ्चशिखेत्यादि । सूत्राणीति चतुर्थपादे वक्ष्यमाणानि । जन्मादीत्यादि 'यतो वा इमानि भूतानि' इतिश्रुत्या जन्मादिसूत्रेण चेत्यर्थः । तथा च जगत्कर्तृत्वेनार्थेन प्रधानस्मरणं वक्तुं शक्यं प्रधाने जगत्कर्तृत्वस्य सांख्याभिमतत्वादित्यपि नेत्यर्थः । तत्प्रसङ्गेति किं तु 'अधीहि भगवो ब्रह्म' इति ब्रह्मण एवोपक्रान्तत्वात्संगतिरिति भावः । जन्मादिसूत्रविषयश्रुतिपदस्योपलक्षकत्वात् । श्रुत्यन्तराणामिति 'इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था अर्थेभ्यश्च परं मनः' इत्यादीनामित्यर्थः । विचारादिति जीवप्रकरणेन जीवपरत्वोपपादनरूपाद्दिचारात् । तथा चात्र सूत्रे प्रधानस्मरणाभावात्पूर्वपक्षोऽसंगत एवेति भावः । ईक्षतिसूत्रे प्रधानस्मरणस्यासंगतत्वेनात्रेपि तत्स्मरणस्यासंगतत्वमित्याशयेनाहुः नातिविरुद्धमिति । प्रतिज्ञेत्यादि यथारुन्धती दिदर्शयित्वात्समीपस्थां स्थूलां ताराममुख्यां प्रथममरुन्धतीं ग्राहयित्वा तां प्रत्याख्याय पश्चादरुन्धतीमेव ग्राहयति तदभ्युक्ष्यमात्मानमुपदिदिष्टुः प्रधानस्य हेयत्वं वदेत् स आत्मा तत्त्वमसीत्यत्र न चैववचोचरिति सूत्रं व्याख्याय 'उत तन्मादेश्वत्राक्षो येनाश्रुतम्' इत्याद्युपक्रमे श्रावणात् कारणविज्ञानेन

भाष्यप्रकाशः ।

भास्कराचार्या अप्येतदधिकरणं प्रधानकारणतानिरासायैवेति व्याचक्रुः ।

रामानुजाचार्यास्तु, मुख्यतया प्रधानकारणवादनिरासं व्याख्याय निर्विशेषचिन्मात्र-  
ब्रह्मवादोऽप्येताभिर्भुक्तिभिः सूत्रकारेण निरस्यते । पारमार्थिकमुख्येषणादिगुणयोगिजिज्ञासं  
ब्रह्मेति स्थापनात् । निर्विशेषवादे हि साक्षित्वमप्यपारमार्थिकम् । वेदान्तवेद्यं ब्रह्म च जिज्ञास्यतया  
प्रतिज्ञाय तच्छेधतेर्नाऽशब्दमित्यादिसूत्रैश्चेतनमिति प्रतिपाद्यते । चेतनत्वं नाम चैतन्यगुणयोगः ।  
अत ईक्षणगुणविरहिणः प्रधानतौरुपमेव । किंच निर्विशेषप्रकाशमात्रब्रह्मवादे तस्य प्रकाशत्वमपि  
दुरुपपादम् । प्रकाशोऽपि नाम स्वस्य परस्य च व्यवहारयोग्यतामापादयन् वस्तुविशेषः ।  
निर्विशेषवस्तुनस्तदुभयरूपत्वाभावाद् घटादिवदचिच्चमेवेति । अथ तदुभयरूपत्वाभावेऽपि  
तत्त्वमत्वमस्तीति चेन्न । तत्त्वमत्वं हि तत्सामर्थ्यवचनम् । तत्सत्त्वे निर्विशेषत्वहानेः । अथ  
श्रुतिप्रामाण्यादयमेको विशेषोऽभ्युपगम्यते, हन्त तर्हि सर्वशक्तित्वादयोऽन्येऽपि तथेति निर्वि-  
शेषवाद एव त्यक्तः स्यादित्याद्याहुः ।

शैवस्तु रामानुजमतस्यैव चैरो मध्वमतस्य च क्वचित् क्वचित् तद्विरुद्धां शैवश्रुतिबुद्धाहरन्  
भिन्नं प्रस्थानमभिमन्यते । तन्मते ईक्षत्यधिकरणं जन्माद्यधिकरणोक्तलक्षणस्य प्रधानेऽतिव्याप्तिवार-  
णाय । आनन्दमयाधिकरणं च जीवेऽतिव्याप्तिवारणायैति ।

मध्वाचार्यास्तु, 'यतो वाचः', 'अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययम्', 'अवचनेनैव प्रोवाच' 'यद्वाचा-  
नभ्युदितम्' इत्यादिषु श्रुतिषु वाच्यत्वनिषेधाद् ब्रह्मणः शास्त्रयोनित्वसूत्रोक्तं शास्त्रप्रमाणकत्वं  
न युज्यत इति पूर्वपक्षनिवृत्त्यर्थमीक्षत्यधिकरणम् । तत्र विषयवाक्यं तु, 'स एतस्माजीवघनात्  
परात्परं पुरिशयं पुरुषमीक्षते', 'आत्मन्येवात्मानं पश्येत्', 'विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत' इत्यादि । एतेष्वी-  
क्षणीयत्वभावात् वाच्यमेव ब्रह्म । न चेक्षणस्य दर्शनात्मकत्वात् कथं तेन वाच्यत्वसिद्धिरिति  
शङ्क्यम् । 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि' इति वाक्यान्तरं उपनिषदेकगम्यत्वश्रावणेन प्रत्यक्षाद्य-  
वेद्यत्वे सिद्धे वचनेनैवेक्षणस्य विवक्षितत्वात् । नचाऽवचनेनोवाचेत्यादिश्रुतिविरोधः । तत्र साकल्ये-  
नावचनस्य विवक्षितत्वात् ।

'अप्रसिद्धेराच्यं तद् वाच्यं सर्वागमोक्तिः ।

अतर्क्यं तर्क्यमज्ञेयं ज्ञेयमेवं परं स्मृतम्' ॥

इति गारुडेन तथानिश्चयादिति व्याख्यायाग्रे प्रधानस्याश्रौतत्वं न सांख्यमतसिद्धमत-  
स्तस्याशब्दत्वव्यवस्थापनमसंगतमिति सूचयन्ति । ततो गौणश्वेत्यादिसूत्रेषु जीवात्मनीक्षणीय-  
त्ववाच्यत्वादिश्रौतगुणयोगं नानाश्रुतिस्मृत्युपन्यासेन निराकुर्वन्ति । समाप्तौ च पुनरपि  
रश्मिः ।

सर्वविज्ञानमिति प्रतिज्ञानस्य विरोधः । नहि सच्छब्दवाच्ये प्रधाने भोग्यवर्गकारणे हेयत्वेनाहेयत्वेन  
वा ज्ञाते भोक्तृवर्गो विज्ञातो भवतीति । चकारं प्रतिज्ञाविरोधसमुच्चयार्थमाहुरित्यर्थः । चौर  
इति भगवाच्चौर इत्यर्थः । अतिव्याप्तीति तेनैतन्मते मध्वरामानुजमतोक्तं ज्ञेयम् । तथेतीति  
प्रमाणभूतश्रुतिबोधिता इति निश्चयादित्यर्थः । नानाश्रुतिस्मृतीति ।

'यो गुणैः सर्वतो हीनो यश्च दोषविवर्जितः ।

हेयोपादेयरहितः स आत्मेत्यभिधीयते' ॥



भाष्यप्रकाशः ।

सिंहावलोकनन्यायेन ब्रह्मणोऽवाच्यत्वमेव युक्त्यन्तरैर्दृश्यन्ति ।

तत्रेदमवधेयम् । तथाहि । द्विविधं कपिलसूत्रप्रसिद्धं सांख्यम् । समासरूपमष्टाविंशतिघ्नम् । तदुपरि पञ्चशित्वर्षेर्बुध्निः । प्रवचनसूत्रात्मकं च षडध्याययुक्तम् । तत्राथे तु शास्त्रप्रतिपाद्यानार्थानामुद्देशमात्रं नान्यत् । द्वितीये तु, 'सत्त्वरजस्तमःसाम्यावस्था प्रकृतिः, प्रकृतेर्महान्, महतोऽहंकारोऽहंकारात् पञ्चतन्मात्राण्युभयमिन्द्रियं स्थूलभूतानि पुरुष इति । पञ्चविंशतिर्गणः' इत्येकस्मिन् सूत्रे सर्वाणुद्दिश्य ततोऽग्रे 'स्थूलात् पञ्चतन्मात्रस्य', 'बाह्याभ्यान्तराभ्यां तैरहंकारस्य', 'तेनान्तःकरणस्य', 'ततः प्रकृतेः', 'संघातपराथत्वात् पुरुषस्य' इति पञ्चसूत्र्या स्थूलभूतानि प्रत्यक्षसिद्धान्यादाय तेभ्यः कार्येभ्य उपरितनानामानुमानिकत्वमेव कपिलाचार्यैराहृतम् । ततोऽग्रे यद्यपि 'प्रधानाजगज्जायते' इति श्रुतिं सूत्राकारेण पठन्ति त्रिविधं प्रमाणं चाङ्गीकुर्वन्ति, तदप्युक्तोपष्टम्भायैव, न तु शब्दस्य प्राधान्याय । अत एव व्यासचरणैरप्यानुमानिकसूत्रे तथैव तन्मतं सूचयित्वा दृश्यते । तेन सांख्यमते प्रकृतेर्भूत्यतया शब्दगम्यत्वाभावेनाशब्दत्वमेव सिद्ध्यति । शब्दगम्यत्वस्यानुमानिकपादे निराकरणेन तस्याभिमानिकत्व एव पर्यवसानादिति । अत एतदतिरिक्तं सर्वं

रश्मिः ।

'एतदन्यस्त्वभावो यः स नास्मेति सतां मतम् ।

अनात्मन्यात्मशब्दस्तु सोपचारः प्रयुज्यते' ॥

इति वामन इति स्मृतिः 'द्वे वा व ब्रह्मणो रूपे आत्मा चैवानात्मा च तत्र यः स आत्मा स नित्यः शुद्धः केवलो निर्गुणश्च अथ ह योऽनीदृशः सोऽनात्मा' इति तलवकारश्रुतिः । युक्त्यन्तरैरिति न शब्दः श्रूयते न चाप्रसिद्धं कल्प्यं सर्वशब्दावाच्यस्य लक्षणायुक्तेरित्येवं युक्त्यन्तरैरित्यर्थः । प्रधानस्याश्रौतत्वं न सांख्यमतसिद्धमिति भागोऽसंगतः । तन्मते प्रधानादीनामानुमानिकत्वेनाश्रौतत्वात् । अन्यत्सर्वं संगतमित्याहुः तत्रेदमित्यादि । नान्यदिति । तथा च तस्य प्राथम्येपि विस्पष्टप्रतीत्यजनकत्वान्नोच्यत इति भावः । द्वितीये त्वित्यादि प्रवचनसूत्रात्मके । सत्त्वरजस्तमसामिति व्यस्तोपि पाठः । आनुमानिकत्वमिति 'कार्यात्कारणानुमानं तत्साहित्यात्' । 'अव्यक्तं त्रिगुणास्त्रिजात्' । 'तत्कार्यतस्तत्सिद्धेर्नापलापः' । 'सामान्येन विवादाभावात्' 'धर्मवदनुमानम्' इति सांख्यप्रवचनसूत्रेषु सत्त्वादिधर्मवदव्यक्तस्यानुमानेन तथेत्यर्थः । अथवा 'अचाक्षुषाणामनुमानेन बोधो धूमादिभिरिव बद्धेः' इति सूत्रे तथेत्यर्थः । तथा च स्थूलभूतातिरिक्तानां प्रकृत्यादीनामानुमानिकत्वमेवेति भावः । ननु 'प्रधानाजगज्जायत इति' इतिसूत्रे प्रधानं श्रौतमित्यप्याहृतं तत्राहुस्तन्नोत्र इति । स्थूलादित्याधारम्य त्रयोदशसूत्रीपठनानन्तरमित्यर्थः । श्रुतिमिति इतिशब्दान्तां श्रुतिम् । त्रिविधमिति 'त्रिविधं प्रमाणं तत्सिद्धौ सर्वसिद्धेर्नाधिक्यसिद्धिः' इति सूत्रेणेत्यर्थः । तत्र प्रत्यक्षानुमानशब्दात्कम् । उक्तोपष्टम्भायेति प्रकृत्यादीनां यदुक्तमानुमानिकत्वं तदुपष्टम्भायेत्यर्थः । 'प्रधानाजगज्जायते' इति जगता प्रधानमनुमातव्यमिति श्रुतिमात्रप्रामाण्ये पूर्वोक्तं न सिद्धेदिति प्रमाणत्रयमङ्गीकृतमिति हृदयम् । प्राधान्यायेति तथा च प्रधानादित्यादिसूत्रं प्रधानस्य जगत्कर्तृत्वबोधने परिसमाप्तं न तस्य श्रौतत्वबोधनायात्ममिति भावः । तथैवेत्यादि । आनुमानिकमिति प्रकृत्यादि-

भाष्यप्रकाशः ।

सम्यगेव । अत एव भाष्यान्तरेऽपि प्रकृतेस्तथात्वस्यैवावरणमिति दिक् ।

विज्ञानेन्द्रभिक्षुस्तु, ननु यदि प्रलये प्रधानादिसमन्वयो ब्रह्मण्युपगतस्तर्हि तस्यैव श्रुत्युक्तं जगत्कारणत्वमस्तु । भवदभिमतब्रह्मकल्पने तस्य जगदधिष्ठानकारणत्वकल्पने च गौरवात् । सांख्यसूत्रेष्वीश्वरस्य निराकृतत्वात् । ब्रह्मशब्दश्च व्यापकत्वात् प्रधानजीवरूपपद्यत एव । अधिष्ठानकारणत्वं च जीवानामेवास्तु । समस्तकार्याणामदृष्टद्वारा जीवकार्यत्वस्य अदृष्टवदात्म-संयोगजन्यतया जीवाधेयत्वस्य च सर्वास्तिकसंमतत्वात् । 'सर्वं तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनः सर्वं वेद' इति, 'सर्वभूतस्यमात्मानं सर्वभूतानि चात्मनि,' 'येन भूतान्यशेषेण द्रक्ष्यस्यात्मन्यथो मयि' इति जीवप्रकरणस्यश्रुतिस्मृतिभ्यामपि तथावसायाच्च । अतः शास्त्रस्य नित्येश्वरपरत्वे शास्त्रयोनित्वा-दितिहेतुराश्रयासिद्धः । कार्येश्वरपरत्वे च पृथक् शास्त्रारम्भवैफल्यम् । सांख्यादिभिरेव तथा-विधब्रह्मनिरूपणादिति शङ्कायामिदं सूत्रं प्रवृत्ते । ईक्षतेर्नाशब्दमिति । विवादास्पदप्रधानादि-भ्योऽतिरिक्तं ब्रह्म न अशब्दं, न अशास्त्रयोनि, न जगत्कारणश्रुत्यप्रतिपाद्यमिति यावत् । कृतः । ईक्षतेः । इतरावृत्तिश्रुत्युक्तेक्षतिधर्मकत्वात् । तथाच कारणश्रुतिः पराभिमतप्रधानाद्यन्य-विषया, तदवृत्तिधर्मप्रकारेण बोधकत्वात् । आकाशाद् वायुरित्यादिश्रुतिवदिति । अथवा तज्जगज्जन्मादिकारणं ब्रह्म चेतनमचेतनं वा । चेतनत्वेऽपि स्वयंभूतदतिरिक्तो वेति विशेषाकाङ्क्षायां श्रवणत्वे ईक्षतेर्नाशब्दमिति । जगत्कारणं ब्रह्म ना पुरुष एव । कृतः ईक्षतेः । ईक्षणश्रुतिगोचर-त्वाद् । अत एवेक्षणात् तद् ब्रह्म अशब्दं शब्दब्रह्मणो हिरण्यगर्भादतिरिक्तं च भवति, सुतरां पुरुषान्तरेभ्य इत्यर्थः । हिरण्यगर्भस्य वेदमयत्वेन वेदगर्भत्ववच्छब्दब्रह्मत्वमपि स्मर्यते 'पूर्वस्यादौ परार्द्धस्य ब्राह्मो नाम महानभूत् ।

कल्पो यत्राऽभवद् ब्रह्मा शब्दब्रह्मेति यं विदुः' ॥

इति भागवतादिष्विति । एवं द्विधा सूत्रं व्याख्याय, तदैक्षत बहु स्यामिति विषयवाक्यं दर्शयित्वा ।

रश्मिः ।

विशेषणदानेनानुमानिकं प्रकृत्यादीति तन्मतं सूचयित्वेत्यर्थः । भाष्यान्तर इति अनुव्याख्यान-संज्ञके मध्वभाष्य इत्यर्थः । तथात्वस्यैवेति मुख्यतयात्राऽशब्दत्वस्यैवेत्यर्थः । यथाहुः ।

'न च सांख्यनिराकृत्यै सूत्राण्येतान्यचिकुपत्'

भगवान् न ब्रह्मशब्दत्वं प्रधानेङ्गीकरोत्यसौ' ॥

इति । तस्यैवेति अविभक्ततया स्थितस्य ब्रह्मणः 'अविभक्तं च भूतेषु' इति वाक्यात् । भवदभ्येति प्रायोपाधिक इत्यर्थः । पदार्थद्वयकल्पने गौरवात् । प्रकृत्यविभक्तं तु कूसमेवेति गौरवम् । जगदधिष्ठानेति एतदुपपादितम् । सांख्यसूत्रेष्विति 'ईश्वरासिद्धेः' इत्यादिष्वि-त्यर्थः । 'मुक्तबद्धयोरन्यतराभावाच्च तत्सिद्धिः' । 'उभयथाप्यसत्कारत्वम्' । 'मुक्तात्मनः प्रशंसा उपासासिद्धस्य वा' इति सूत्रेष्वित्यर्थः । अधिष्ठानेत्यादि उक्तसूत्राग्रे 'तत्संनिधानादधिष्ठातृत्वं मणिवत्' इति सूत्रात्तथेत्यर्थः । 'विशेषकार्येण जीवानाम्' 'सिद्धरूपबोधत्वात् वाक्यार्थोपदेशः' 'अन्तःकरणस्य तदुच्छसितत्वाद्बोहवदधिष्ठातृत्वम्' इति सूत्राण्यालोच्यैह समस्तेत्यादि । शास्त्र-श्रोनित्वहेतोरेश्वरेऽभावाजीवेनादावाहुः आश्रयेति । शास्त्रारम्भेति । शास्त्रं वेदान्तः । मेति चेतन

भाष्यप्रकाशः ।

‘सर्गकाले तु संग्रामे ज्ञात्वा तं कालरूपकम् ।  
अन्तर्लानविकारं च तत् सद्ब्रह्मपचक्रमे ।  
तस्मादप्यक्तब्रह्मत्वं ततश्चापि महानभूत्’ ॥

इति स्मृतिं च दर्शयित्वाह । नदीदमीक्षणं प्रधानादीनामचेतनानां संभवति । ईक्षण-  
ध्यानचिन्तनादिशब्देषु चैतन्यस्य विशेष्यत्वात् । ईक्षणादिशब्दस्योपाधिद्विवाचकत्वेऽपि प्रकृति-  
स्वातन्त्र्यवादिभिरपि प्रधाने तत्पूर्विकाया इत्येवङ्गीकाराच्च । नापि जीवानां, महदादिस्पृष्टेः पूर्वं  
करणाभावेन तेषां चैतन्यफलोपधानाभावात् । नचैयमीक्षणपूर्विका स्मृतिर्महत्त्वस्पृष्टेः पश्चादिति  
वक्तुं शक्यम्, तथा सतीक्षणात् पूर्वमपि द्वैतापत्त्या, ‘सदेव सोम्येदमत्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्’ इती-  
क्षणान्यवहितपूर्वश्रुत्यनुपपत्तेः । ततश्चापि महानभूदिति स्मृतिविरोधाच्च । नच तत् पूर्वसर्गाय-  
मिति वक्तुं शक्यम् । सर्गकाले तु संग्रामे ज्ञात्वेति सर्गसमकालीनज्ञानावगमादित्यादि । ततः  
शांकरमतीयं स्रष्टव्याख्यानं, मायां तु प्रकृतिं विद्यादिति श्रुतिव्याख्यानं च दृषयित्वा ततः  
सांख्ययोगयोर्वेदाविरुद्धत्वं च साधयित्वा रजस्तमःसंभिन्नतया मलिनं कार्यसत्त्वं परमेश्वरस्य  
नोपाधिः, किंतु केवलं नित्यज्ञानेच्छानन्दादिमत् सदैकरूपं कारणसत्त्वं तस्योपाधिः ।  
‘न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गम्’ इत्यागामिस्रष्टात् । ब्रह्मविष्णुमहेश्वरास्तु स्पृष्टिसितिसंहाराधि-  
कारिणः कार्यसत्त्वाद्युपाधिका महदाख्या अवान्तरेश्वरा एव । तेषां च कार्योंपाधित्वम् ।  
‘गुणैर्म्यः क्षीण्यभाषेभ्यस्त्वयो देवा विजज्ञिरे ।  
एका मूर्तिस्रयो देवा ब्रह्मविष्णुमहेश्वराः ।  
सात्त्विको राजसत्त्वैव तामसश्च त्रिधा महान्’ ॥

इति भास्वादित्यः । बुद्ध्याख्यसमष्टिमहत्त्वत्वं हि त्रिगुणात्मकरज्जुवत् त्रिगुणात्मकमेकमेव ।  
सत्त्वाद्यंशमेदेन त्रयाणां देवानां च शरीरं भवतीत्येका मूर्तिरित्युच्यते हरिहरात्मकदेहवत् । अत  
एव चैतत्स्रष्टव्यशरीराधारभूतं विराडाख्यं स्पूलशरीरमेकमेवेति त्रयाणामेव विश्वरूपत्वमुपपद्यते ।  
त्रयश्च देवाभ्येतनरूपा भिन्ना एव । अत एव त्रयाणामेकपिण्डतया वातपित्तकफवत् परस्पर-  
सापेक्षत्वात् ।

रक्षिणः ।

इत्यर्थः । विशेष्यत्वादिति आश्रयतयाऽपेक्षणीयत्वेन तथात्वादित्यर्थः । ईक्षणादिमचैतन्यमिति प्रयो-  
गोऽत्र । नन्वीक्षणार्थेद्विंत्वादिब्रह्मासज्यवृत्तित्वेन शबलवृत्तित्वात् प्रधानज्ञानवाचकत्वमपि निर्दुष्टमिति  
शङ्कायामाहुः ईक्षणेत्यादि । तत्पूर्विकाया इति चैतन्यवृत्तिपूर्विकायाः प्रधानवृत्तेरित्यर्थः ।  
उपाधिपूर्विकाया वा, वृत्तिर्ज्ञानविशेषः । नापीत्यादि ईक्षणं संभवतीति योजना । करणेत्यादि  
शरीरेन्द्रियादिरूपस्य करणस्याभावेनेत्यर्थः । चैतन्येत्यादि जीवानां चैतन्यस्य फलं कार्यं तस्य  
यदुपधानं जननयोगत्वं तदभावादित्यर्थः । ‘मनोमात्रमिदं ज्ञात्वा’ इत्यादिवाक्यान्महत्त्वत्वात्  
मनो ब्रह्मण्यन्तर्भाव्यांशुते न चैयमिति । द्वैतापत्त्येति महदादिसर्वनाथं शरीराद्यपेक्षणादिति  
भावः । महत्त्वेन द्वैतापत्तिर्वा । इतिस्मृतीत्यादि महत्स्पृष्टेः पूर्वमीक्षणपोषकस्मृतिविरोधाचेत्यर्थः ।  
ततश्चेत्यादि तत इत्यनेनाप्यक्तपरामर्शादिति भावः । तत्पूर्वेति । तदिति स्थूलं महत्सर्वेणम् ।  
सर्गसमेति ‘समानकर्तृकयोः पूर्वकाळे’ इति क्तो निपाचकसूत्रात्तेत्यर्थः । संभिन्नानयेति

भाष्यप्रकाशः ।

‘अन्योन्यमनुरक्तास्ते क्षन्योन्यमनुजीविनः ।

अन्योन्यं प्रणताश्चैव लीलया परमेश्वराः’ ॥

इति मत्स्यादिवाक्यमप्युपपन्नम् । एतेन त्रयाणां भेदाभेदावपि व्याख्यातौ वेदितव्यौ । ननु तेषां कार्योंपाधिकत्वेऽपि, ‘त्रिधा कृत्वाऽऽत्मनो देहं सोऽन्तर्यामीश्वरः स्थितः’ इति स्मृतैर्योगि-  
कायभ्यूहवल्लीलावतारत्वभेवाऽस्तु, किमर्थं विष्ण्वादीनां चेतनान्तरत्वं कल्प्यत इति चेन्न । कौर्मै-

‘प्रधानं पुरुषं चैव प्रविश्याशु महेश्वरः ।

क्षोभयामास योगेन परेण परमेश्वरः ॥

प्रधानात् क्षोभ्यमाणाश्च तथा पुंसः पुरातनात् ।

प्रादुरासीन्महद्भीर्जं प्रधानपुरुषात्मकम्’ ॥

इत्यनेन, तथा विष्णुपुराणादिषु च पुरुषान्तरेण सह प्रकृतिं संयोज्यैव परमेश्वरस्तदुभया-  
त्मकं देवतान्नयरूपं महान्तं सृजतीत्यवगमात् ।

‘ब्रह्मादीनां त्रयाणां तु स्वहेतौ प्रकृतौ लयः ।

प्रोच्यते कालयोगेन पुनरेव समुद्भवः’ ॥

इति मात्स्यादिभ्यस्तेषाम्ब्रह्मत्पलियसिद्धेश्च । अस्मिन् कूर्मवाक्ये ईश्वरप्रवेशो जीवस्य  
ज्ञानेच्छाप्रयत्नव्यापनरूपः । क्षोभश्च गुणद्वारा । योगश्चैकाग्र्यम् । अयं च क्षोभः संयोगविशेषद्वारा  
महतो हेतुः । एवं पुराणान्तरेभ्योऽपि न तेषां साक्षादवतारत्वम् । किंच । मनुना

‘यत् तत्कारणमव्यक्तं नित्यं सदसदात्मकम् ।

तद्विसृष्टः स पुरुषो लोके ब्रह्मेति गीयते’ ॥

इत्यनेनाव्यक्तब्रह्मकार्यस्यापि लौकिकब्रह्मत्वमुक्त्वा, ‘आपो नारा इति प्रोक्ताः’ इत्यादिना  
योगेन तस्यैव नारायणत्वमुक्तमतो नारायणादप्यतिरिक्त एव परमेश्वर इति । नच नारायणादि-  
ब्रह्मदानाम्ब्रह्मपाधिमात्रपरत्वमिति वाच्यम् । तथा सति लक्षणापत्तेरिति । अत एव विष्ण्वादिदेवतायाः  
कृष्णाद्यवतारेषु न पुरुषान्तरप्रवेशः श्रूयते, फलवान् वा भवतीत्यतोंऽज्ञावतारत्वमेव । अत एव  
भागवते ऋष्यादीन् प्रकृत्य अर्पते,

रश्मिः ।

भिन्नतया । ननु ‘प्रधानं पुरुषं चैव प्रविश्य’ इत्युक्तौ जीवद्वयमेकत्र देहे स्यादित्यत आहुः अस्मिन्  
कूर्मवाक्ये इति । प्रधानपुरुषयोः संचालनसंभवेन कर्मत्वानुपपत्तिमाशङ्क्याह क्षोभश्चेति । तथा च  
गुणान् संचालयामासेत्यर्थः । धात्वर्थमाह अयं चेति तथा च गुणानां मुख्यगौणभावेन संयोगं  
कृतवानित्यर्थः । उपाधिमात्रेति मात्रायाश्चुद्धस्वरूपव्यवच्छेदः । तथा चाधिभागाद्वैतहानिरिति  
भावः । लक्षणापत्तेरिति जहदजहल्लक्षणापत्तेरित्यर्थः । नारायण इत्यत्र नारा आपस्तासां  
त्यागोऽवभासमात्मा नारायणान्तर्गतीयोऽस्यसंबन्धस्य त्यागः । अस्वात्मनोरैक्यम् । एवं तत्त्वमसीत्यत्र  
मायाविषयोत्त्यागः ब्रह्मविष्णोरप्येवम्, एतन्मते त्वविभक्तत्वेनैवाद्भैतम् । गीतोक्तसात्त्विकविषयम् ।  
अत आपत्तिश्चन्द्रः । अत एवाधिभागाद्वैतं सिद्धम् । पुरुषेति विष्णुपुरुषादन्यः पुरुषः पुरुषान्तरं  
तस्मिन् प्रवेशः । किंतु तस्मिन् विष्ण्वंश्च एव कृष्ये । फलं कार्यं तद्वान् पुरुषान्तरप्रवेशः । ब्रह्मेति  
विष्ण्वंश्चावतारत्वमित्यर्थः । ‘सर्वं तं परादात्’ इत्युक्तमुल्लेखकारः । अत्र प्रमाणमाहुः अत इति ।

भाष्यप्रकाशः ।

‘एते चांशकलाः पुंसः कृष्णस्तु भगवान् स्वयम् ।

इन्द्रारिव्याकुलं लोकं मृडयन्ति युगे युगे’ ॥ इति ।

अत्र कृष्णो विष्णुः स्वयं परमेश्वरः, तस्य पुत्रवत् साक्षादंश इत्यर्थः । ऋष्यादीनामंशांशिवचनादिति । न चैवं सति, ‘मत्तः परतरं नान्यत् किञ्चिदस्ति धनञ्जय’ इति गीतावाक्यविरोध इति वाच्यम् । तथाविधवाक्यानां व्यक्तपरत्वात् । ईश्वरस्य चाव्यक्ततया व्यवहार्यत्वाभावात् । एतेनापि विष्ण्वादीनां परमेश्वरत्वादिकं व्यक्तापेक्षया बोध्यम् । नित्यत्वं च ‘आभूतसंज्ञवं स्थानममृतत्वं हि भाष्यते’ इति स्मृतेर्बोध्यम् । अथवा, ‘यो यो देवानां प्रत्यबुद्धयत स एव तदभवत्’ इति श्रुतेर्विष्णु-देवताया औत्पत्तिकब्रह्मात्मभावान्मत्तः परतरं नास्तीत्यादिवचनोपपत्तिः । वक्ष्यति चाऽऽचार्यः, ‘शास्त्रदृष्ट्या तूपदेशो वामदेववत्’ इति । अत एवानुगीतायां, ‘परं हि ब्रह्म कथितं योगयुक्तेन तन्मया’ इति श्रीकृष्णवचनाद् भगवद्गीतायां परब्रह्मैव कार्यब्रह्मणा श्रीकृष्णेनाहमित्युपदिष्टमिति निर्णीतम् । किञ्च । अन्येषामपि ज्ञानिनां ब्रह्मभावेऽपि विष्णावेव मुख्यतो ब्रह्मभावान्मत्तः परतरं नास्तीति वचनमुक्तं, नान्यस्य । तस्य सर्वज्ञानियुक्त्यवमुक्तं मोक्षधर्मे,

‘अनाद्यन्तं परं ब्रह्म न देवा नर्षयो विदुः ।

एकस्त्रेदेव भगवान् घाता नारायणो विदुः ॥

नारायणादपिगणः’ इत्यादिना ।

तथा शिवस्यापि मत्तः परतरं नास्तीति वचनं बोद्धव्यम् । किञ्च । योगयुक्ता ये जीवाः पूर्व-पूर्वेषु संगेषु करणवर्गेण सह च सायुज्यमुक्त्या परमेश्वरतां गतास्ते वासुदेवव्यूहेऽन्तर्भवन्ति । तत्र च व्यूह एक एव वासुदेवो नित्येश्वर इतरं तदंशा वासुदेवाः । तथा संकर्षणप्रद्युम्नोऽनिरुद्धाख्य-व्यूहरूपिणो विभूतिगणाः पूर्वसिद्धाः । त एते यथायोग्यं महदादिविराडन्तरूपेण ब्रह्मविष्णु-रुद्ररूपेण चांशावताराः परमेश्वरस्य भवन्ति । ‘आगच्छन्ति यथाकालं गुरोः संदेशकारिणः’ इति मोक्षधर्मात् । तथाच ये हरिहरादयः परमेश्वरकोटयस्तेषां, मत्तः परतरं नास्तीति वचनमुपपद्यत एव । यद्यपि तेषां जगद्व्युत्पापारवर्जमेवैश्वर्यं तथापि परमेश्वरात्मकतया सर्वज्ञदृष्टवर्षाधारत्वा-रधिः ।

मृडयन्तीति सुखयन्तीत्यर्थः । अत्रार्थे प्रमाणमाहुः ऋष्यादीनामिति । वाक्येऽंशस्य कला इति समासं मत्वाहुः अंशांशीति । तथा चांशसापेक्षणाकृष्णोऽंश इत्यर्थः सायुः । ऋष्यादीनामंशाः पुत्रादयस्ते सन्त्येषां तंशिन इत्यर्थः । व्यक्तपरत्वादिति तथा च व्यक्तं ‘मत्तः परतरं नान्यत्’ इत्यर्थः । परमेश्वरत्वबोधकानां संगतिमाह एतेनेति । विष्ण्वादिनित्यत्वबोधकानां संगतिमाह नित्यत्वं चेत्यादि । एकसांशांशिभावः उक्तः स. विरुद्ध इति पश्चान्तरमाहुः अधयेति । ‘प्रत्यबुद्धयत’ यथावदाल्मनं प्रतिबोधितवान् । औत्पत्तिकेति नित्यब्रह्मात्मभावस्तत्कृतः स कृष्ण-स्वदमिष्ठान्मत्तः इत्यर्थः । तर्ह्यन्येषामपि ब्रह्मभाव एतादृशः स्याद्भवन्नये आत्मनोऽप्यविभाग इति । ब्रह्मात्मभावद्वित्यात्मशब्दोऽधिक इत्यत आह किं चेत्यादि । ब्रह्मभावादिति कृष्णरूपात् । वचनमिति तस्य वचनमुक्तं नान्यस्यैः । योगयुक्ता इति । स्वर्गानि मानसीसिवाया योगत्वेन व्याख्यानात् । अन्ये तु ‘पतन्त्यपो नादतमुष्मदृष्टयः’ इतिवाक्यविषयाः । कदयेति शूलभेदेन । द्वितीयस्कन्धेऽस्ति । इतर इति कृष्णायाः । चरनेति परमेश्वर आत्मा तेषां मत्तार्थे

भाष्यप्रकाशः ।

शुपदेशोऽपि तेषु युज्यत एव । ननु यद्येवं तदा गीतादिषु विष्ण्वादिदेवतैश्चर्यमेव कृत उक्तं, न परमेश्वरत्वदेश्ये वेति चेन्न ।

‘एवं सततयुक्ता ये भक्तास्त्वां पर्युपासते ।

ये चाप्यश्वरमभ्यक्तं तेषां के योगविचाराः’ ॥

इति प्रभप्रतिवचनाभ्यां विष्णुदेवाद् भेदेन परमेश्वरकथनात् । ‘अनादिमत् परं ब्रह्म न सत्तन्मासदुच्यते’ इत्यादिना च परमेश्वरस्यैश्वर्यादिकथनादिति । ये त्वीश्वरस्यान्तर्याम्यतिरिक्तविषयापि योगिनामिव लीलाशरीरमिच्छन्ति, तेषां मते, ‘न तस्य कार्यं करणं च विद्यते’, ‘अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः’, ‘अश्वरात् परतः परः’ इत्यादिश्रुतीनां, ‘अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वात्’ इत्यागामि-  
ध्रत्रस्य च विरोधः । कार्यं शरीरम् । करणं बुद्ध्यादि । बुद्ध्यादिना हि शरीरं प्रेर्यत इति । ‘सर्वदेहविवर्जितः’ ‘अशरीरः शरीरेषु सर्वेषु निवसत्यसौ’ इति, ‘देहद्वयस्थितो नित्यः सर्वं देहविवर्जितः’ इति भारतादिष्ठीश्वरस्य देहद्वयप्रतिषेधात् । अतो विष्ण्वादिदेवानामेव स्थित्यादिलक्षण-  
स्वाधिकारपालनाय भक्त्यादयो लीलावताराः । ते च परब्रह्मणः प्रकृष्टशक्तितया आवेशवतारतया वा परमेश्वरत्वेनोपास्या इति । तथाच श्रुतिः—

‘यन्मनसा न मनुते येनाहुर्मनो मतम् ।

तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते’ ॥

‘यस्यामृतं तस्य मृतं मृतं यस्य न वेद सः ।

अविज्ञातं विजानतां विज्ञातमविजानताम्’ ॥

इति । नन्वेवं परब्रह्मणः सकाशाद् विष्ण्वादिदेवानां भिन्नत्वे विष्णुशिवप्रकरणत्वानि सुष्वादिवाक्यानि ब्रह्मनिरूपणे साध(क)नतया विचारकैः किमित्युपन्यस्यन्त इति शेषतयोरीश्वर-  
कोटितया परमेश्वरेण सह व्यवहारसाम्यादिति गृहाण । अत एव, ‘त्रयाणामेकभावानां यो न पश्यति वै भिदाग्’ इत्यादिभिरुपाणामेव देवानां स्वाभाविकब्रह्मात्मभावसाम्यात् सर्वोपनिषत्सु त एवोपासनार्थं ब्रह्मतयोपदिश्यन्त इति । परब्रह्मणश्च स्वतो नामरूपाद्यभावः ।

‘न सन्ति यत्र सर्वेभ्यो नामजात्यादिकल्पनाः ।

सत्तामात्रात्मके ज्ञेये ज्ञानात्मन्यात्मनः परे ॥

नामरूपे न यस्यैको योऽस्तित्वेनोपलभ्यते’ ।

इत्यादिरूपविष्णुपुराणादिवाक्यात् । आत्मनः पर इति जीवादतिरिक्ते । अतः परब्रह्मणो नामरूपाद्यभावान्मुल्यविकारयोर्हरिहरयोर्नामरूपाभ्यामेव शालेषु प्रायशो व्यपदेशः । अत एव वैष्णवाः शैवाश्च विष्ण्वाद्यतिरिक्तं परमेश्वरमविद्वांसो ब्रह्ममीमांसाशास्त्रं विष्ण्वादिपरतया व्याच-  
क्षणा अविवेकिन एवेति मन्तव्यम् । एवं पञ्चसूत्र्यां संक्षेपतः प्रदर्शितः शास्त्रार्थ इतः परं प्रपञ्चयत इत्याह ।

रश्मिः ।

तस्मिन् वा । अविभागादौतादेवेति । ऐश्वर्यादीति अहं परं यत्सेति बहुव्रीहिणैस्वर्यः । अन्तर्या-  
मीति अन्तर्यामिनाहणे स्फुटमिदम् । वेद्म्येति स्पूलस्मभेदद्वय इत्यर्थः । व्यष्टिसमष्ट्यात्मकदेह-  
हवेति वा । व्यचक्षारेति अविभागादौतेन तथा । पञ्चसूत्र्यामिति एतत्सूत्रपर्यन्तायां जन्माद्यत्सेति

भाष्यप्रकाशः ।

तदप्यविचारमणीयमेव । सदेव सोम्येदमग्र आसीदित्यनेन निरूपिताया आदिसृष्टेः पूर्वं केवलं ब्रह्मैव, नान्यदित्यस्यार्थस्य साधने तदभिमताविभागलक्षणद्वैतस्याज्वान्तरसृष्टिप्राकाल-विषयत्वव्युत्पादनेन तदानीं तदभिमतप्रकारेण प्रधानादिसमन्वयस्याशक्यवचनतया जीवा-दृष्टस्याप्यभावेन प्रथमव्याख्यानगतपूर्वपक्षस्यैवासंगतत्वेन तदपाकरणाय सूत्रप्रवृत्तेर्वक्तुमशक्य-त्वात् । द्वितीयव्याख्यानं तु न दुष्टम् । सांख्ययोगयोः सर्वांशेन श्रुत्यविरुद्धत्वोपपादनं त्वसंगतमेव ।

‘अक्षपादप्रणीते च काणादे सांख्ययोगयोः ।

त्याज्यः श्रुतिविरुद्धोऽक्षः श्रुत्येकशरणैर्नृभिः ॥

जैमिनीये च वैयासे न विरोधोऽस्ति कश्चन’ ।

इति पराशरोपपुराणीयवाक्यविरोधात् । नच योऽभ्युपगमवादत्वेनोक्तो नित्येश्वरदूषणादिः स एव त्याज्योऽस्तिवति वाच्यम् । तदुक्तपङ्क्त्याख्यां तस्याभ्युपगमवादत्वगमकानुपलम्भात् । नित्यानित्यवस्तुविवेकव्यतिरिक्तशान्तेरपि तथात्वात् । ‘कालः स्वभावो नियतिर्यदृच्छा भूतानि योनिः पुरुष इति चिन्त्यम्’ इति श्रुत्या तथा निश्चयात् । एवं योगेऽपि द्रष्टव्यम् । जीवात्मज्ञान-मात्रेण मोक्षाङ्गीकारस्यापि तथात्वात् ।

‘येऽन्येऽरविन्दाक्ष ! विमुक्तमानिनस्त्वय्यस्तभावादविशुद्धबुद्धयः ।

आरुह्य कृच्छ्रेण परं पदं ततः पतन्त्यधोऽनाहतयुग्मद्वयः’ ॥

इति श्रीभागवते विविक्तजीवात्मज्ञानाद्विमुक्तमानिनां पातकघनेन तथा निश्चयादिति । तथा परमेश्वरस्य ब्रह्मविष्णुमहेश्वरातिरिक्तस्य कारणसत्त्वोपाधिकत्वस्थापनमप्यसंगततमम् । शिवतत्त्वविवेकस्थापितस्योद्धारवाच्यस्य गुणसाम्योपाधिकस्य सर्वेश्वरस्यैव कारणसत्त्वोपाधिकत्वापि रक्षितः ।

सूत्रद्वयमिति । एतदपि विशिष्टद्वैततुल्यमिति दूषयन्ति तदपीत्यादि । तदभिमतेत्यादि त्रिगुणा-त्मकरजुवत्रिगुणात्मकब्रह्मविष्णुशिवात्मकमेकमेव नित्यज्ञानेच्छानन्दादिमत्सदैकरूपकारणसत्त्वोपाधिकं ब्रह्मकार्यं तत्कारणं ब्रह्म इत्येवं तदभिमतेत्यादि । तदानीमिति प्रथमसृष्टिकाल इत्यर्थः । अती-तार्थमात्रपरत्वकल्पनेपि साकारप्रतिपादकत्वेनादोषादाहुः द्वितीयेति । अभ्युपगमवाद्दत्त्वेनेति आग्रहवादे युक्तिरहितोऽभ्युपगमवादः । ननु किं तेनेत्यत आहुः नित्यानित्येत्यादि । तथात्वा-दिति श्रुतियुक्तिविरुद्धत्वेनाभ्युपगमवादत्वादित्यर्थः । तदर्थं श्रुतिविरोधमाहुः काल इत्यादि । अत्र योनिवादनिरासाल्प्रधानवादोप्यभ्युपगमवाद इति निश्चयादित्यर्थः । ‘एतेन योगः प्रत्युक्तः’ इतिसूत्रादष्टाङ्गयोगे किंचिदाहुः एवं योग इति । षडङ्गयोगस्योपनिषदत्वात् । शिवतत्त्ववैत्यादि ‘अथास्य पुरुषस्य चत्वारि स्थानानि भवन्ति नाभिर्हृदयं कण्ठं मूर्धा तत्र चतुष्पादं ब्रह्म विभाति वागरति ब्रह्मा सुप्ते विष्णुः सुषुप्तौ रुद्रस्तुरीयमक्षरं स आदित्यो विष्णुश्च’ इति ब्रह्मादित्यः परमेश्वर-शब्दं सर्वदेवतात्मकं तत्त्वान्तरं दर्शितम् । स एव ‘न तत्र देवा ऋषयः पितर ईशते’ इति श्रुत्यानन्वे-श्वरः । ‘एको देवः सर्वभूतेषु गूढः’ इति श्रुत्यान्तर्यामी चेति ब्रह्मोपनिषदि । अपि च जगत्कारणं ब्रह्म मायोपाधिकचैतन्यमित्यविवादं ब्रह्मविष्णुरुद्रास्तु तदीयगुणविशेषोपाधिचैतन्यरूपाः’ सैषा विद्या सृष्ट्या ब्रह्महारा स्वयं गुणविद्याहारेणपि गुणविद्या सर्वत्र ब्रह्मविष्णुशिवरूपिणी’ इति श्रुतेः । ततश्चोपा-

भाष्यप्रकाशः ।

निरुपाधिकपरमेश्वरप्रतिनिधित्वेनैव ब्रह्मोपनिषद्सिंहतापनीयमैत्रायणीयाथर्वशिक्षासु सिद्धत्वात् । इदं यथा तथा ग्रहस्तास्ये वादे निपुणतरमुपपादितमिति नेह प्रपञ्चयते । नच निरुपाधिकस्य निराकारत्वं शङ्क्यम् । 'आनन्दरूपममृतं यद्विभाति' इति मुण्डके, 'अकारं ब्रह्माणं नामौ उकारं विष्णुं हृदये मकारं रुद्रं भूमध्ये ॐकारं सर्वेश्वरं द्वादशान्ते आनन्दाऽमृतरूपं प्रणवं षोडशान्ते' इति तापनीये, 'आनन्दमात्रकरपापमुखोदरादिः' इति पञ्चरात्रस्मृतौ, 'अथवा परमात्मानं परमानन्द-रश्मिः ।

धिभेदे उपहितभेदसौचित्यात्, गुणमूर्तिभ्यः परं मायोपाधिकं जगत्कारणं ब्रह्मेति सिद्धम् । तच्चोभास-ह्रायं परमेश्वरं प्रभुम्, 'ऋतं सत्यं परं ब्रह्म' इति कैवल्योपनिषच्छ्रुतेरेतद्गुरुरित्यप्ययदीक्षितास्तत्र वदन्ति तादृशेश्वरस्यैवेत्यर्थः । प्रतिनिधित्वेनेति अत्रैवं ज्ञेयम् । यन्मूर्तित्रयातीतं तुरीयं तत्त्वं परं ब्रह्मेति प्रत्यपादि तन्मन्दम् । ब्रह्मोपनिषदेषु पूर्वोक्तानन्तरं पठ्यते तेषां मध्ये यत्परं ब्रह्म विभाति स्वयमम-नस्कमश्रोत्रमपाणिपादं ज्योतिर्वर्जितं नेत्यश्वरस्वरूपं निरुच्य तस्य ब्रह्मलोकत्वप्रसिद्धौ 'तत्र लोका न लोका देवा न देवा वेदा न वेदा यज्ञा न यज्ञा माता न माता पिता न पिता स्तुषा न स्तुषा चाण्डालो न चाण्डालः पौल्कसो न पौल्कसः श्रमणो न श्रमणः पशवो न पशवस्तापसो न तापसः इत्येकमेव परं ब्रह्म विभाति' इत्यनेन तत्र लोकादीनां ब्रह्मत्वमुच्यते न तु लोकादयो निषिध्यन्ते । एकेनैव लोकादिपदेन चारिताभ्यात् । ततो हृद्याकाशे तद्विज्ञानमाकाशं तत्सुषिरमाकाशमित्यनेन तस्य भक्तहृदयाकाशत्वलोकादीनां ब्रह्मत्वोक्तेर्निरुच्य प्रायपाठानुरोधप्राप्तप्रथमार्धसप्तम्या ततस्तादृश-हृदि वेषं पूर्णं ब्रह्म ज्ञपयितुं तद्व्यं हृद्याकाशे 'यस्मिन्निदं सं च विचरति' 'यस्मिन्निदं सर्वभोतप्रोतमिति तल्लक्षणमुक्तम् । तथा च ब्रह्म प्रतिनिधीयतेस्मिन् इति प्रतिनिधिरश्वरं तत्त्वेनेत्यर्थः । बृहसिंहतापनीयेत्यादि यदप्यप्ययदीक्षितेन 'अकारं ब्रह्माणं नामौ उकारं विष्णुं हृदये मकारं रुद्रं भूमध्ये' इति नाभिहृदयभूमध्येष्वकारादिमात्रात्रयव्याख्यानां ब्रह्मादीनामुपासाविधानानन्तरं ॐकारं सर्वेश्वरं द्वादशान्तं इति द्वादशान्तोपास्यं तेभ्यः परं तत्त्वान्तरं तापनीये दर्शितमित्युक्तम् । तत्रापि तदनन्तरं सप्तात्मानं चतुरात्मानं चतुःसप्तात्मानं चतुरात्मानमानन्दामृतरूपं प्रणवषोडशान्तर इति भर्कसाहित्यलिङ्गेन प्रतिनिधेरेवोक्तेर्युक्तत्वात् । यदपि तेन मैत्रेयोपनिषदि 'तमो वा इदमेकमास' इत्यारभ्य 'तत्परेभेरितं विषमत्वं प्रयात्येतद्वै रजसो रूपम्' इत्यादिना तपोधिष्ठातुः परस्य संकल्पेनावि-षाख्यस्य तमसो गुणविभागं निरुच्य तस्य प्रागुक्ता अग्न्यास्तनवो ब्रह्मा रुद्रो विष्णुरिति 'अथ यो ह खलु वा वास्य राजसोश्चो योयं ब्रह्माथ यो ह खलु वा वास्य तामसोश्चोऽसौ योयं रुद्रोय यो ह खलु वा वास्य सात्त्विकोश्चोऽसौ योयं विष्णुः' इति तेभ्यः परं तत्त्वान्तरं दर्शितमित्युक्तम् । तत्रापि ततः पूर्वं ब्रह्मणो वा एता अग्न्यास्तनवः परस्यामृतस्याशरीरस्येत्युक्तत्वात् तस्येव तमोभवनादिरुच्यते इति प्रति-निधेरेव तत्त्वान्तरम् । यत्त्वथर्वशिक्षायां शिव उच्यते इति तदप्यौकारप्रणवनाम्नो निर्वाचनाद् ब्रह्म-विष्णुरुद्रेन्द्राः संप्रसूयन्ते इति वचनात् प्रतिनिधित्वेन सिद्धम् । नात्र प्रसवविरोधः संपाद्याविर्भावात् । तदुक्तं मैत्रायणीये 'ब्रह्मणो वा एता अग्न्यास्तनवः परस्यामृतस्याशरीरस्य तस्यैव लोके प्रतिभोदन्ति' इति । एतदेवाहुः निपुणतरमुपपादितमिति । यत्त्वदाभ्याहारे गौरवं मत्वाहुः किंचेति । अग्निपाधिकरणे



## भाष्यप्रकाशः

विग्रहम्' इति योगियाङ्गवल्ग्यस्मृतौ चानन्दाकारस्यैव सिद्धत्वात् । नच, 'न तस्य कार्यं करणं च विद्यते' इत्यस्य विरोधः । तस्य तत्संबन्धि यत् तत् कार्यं जन्यं न, किं त्वजन्यमेव । किंच, तस्येति षष्ठ्या भेदो निरूप्यते । तथाच जीववत् स्वरूपातिरिक्तं ज्ञानक्रियादिषु करणमिन्द्रियादिकं च तस्य नास्ति । अथवा नित्यत्वादाकारस्य तद्वेतुभूतं करणं क्रिया, सापि नास्ति । अत एव, न तत्सम इत्यादीति तदर्थात् । एतेनैव 'अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः' इत्यस्याप्यविरोधः सिद्धः । नाप्यरूपवत्सूत्रस्य विरोधः । तत्रापि रूप्यते निरूप्यते व्यवह्रियत इति रूपं सर्वव्यवहारविषयत्वं तद्युक्तं रूपवद्विधम् । ब्रह्म तु तद्विलक्षणम् । यद्वा रूप्यते व्यवह्रियतेऽनेनेति रूपं करचरणादि तद्वत् तद्युक्तं ब्रह्म न, किंतु तद्विलक्षणम् । करादेरपि ब्रह्माभेदाद्रूपरूपं ब्रह्मैव, नतु रूपवदिति । ननु कुत एतदवगम्यत इत्याकाङ्क्षायां तद्विनिगमकं सूत्रशेषेणाह 'तत्प्रधानत्वात्' इति । सर्वेषां वेदान्तानां प्राधान्येन ब्रह्मप्रतिपादकत्वात् । तथाच ब्रह्मप्रकरणे निरूपित आकारो ब्रह्माभिन्न एवेति । नचाऽऽकारनिरूपकाणां ब्रह्मपरिचायनार्थत्वात् तेषां ब्रह्मभिन्नकराधाकारनिरूपकत्वेऽपि न प्राधान्येन ब्रह्मप्रतिपादकत्वप्रतिरोध इति शक्यम् । 'स यथा सैधवधनोऽनन्तरोऽबाहः कृत्स्नो रसधन एवं वा अरे अयमात्माऽनन्तरोऽबाहः कृत्स्नः प्रज्ञान(धन) एव' इतिश्रुतौ बाह्याभ्यन्तर-भेदराहित्यबोधने ज्ञानाकारत्वस्यैव सिद्धत्वात् । आकारभूतकरादिराहित्येन केवलज्ञानात्मकतायां बाह्याभ्यन्तरत्वप्रतीतिराहित्येन तन्निषेधानुपपत्तेः । अकृत्स्नादिप्रतीतिराहित्येन कृत्स्नधनपदयो-र्वैयर्थ्यापत्तेः । अतः केवलसच्चिदानन्दात्मकब्रह्माभिन्नकरचरणाधाकाराङ्गीकारे न कस्यापि विरोधः । यत् पुनस्तल्लवकारादिश्रुत्या परमेश्वरस्य साक्षादुपास्यत्वाभाव उक्तः स तु तामेव श्रुतिं विरुणद्धि । पूर्वार्धे मनःप्रवृत्तिरहितं तत्प्रेरकं यदुक्तं, तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि, नेदं प्रेर्यत्वेनानुभू-यमानं जीवात्मरूपं न विद्धि । यत् प्रेरकं तत् किमित्यत आह । यदिदं सच्चिदानन्दाकाररूपपासते वैदिकोपासका इति तत्रार्थात् । अनुपास्यत्वेऽभिप्रेते तु द्वितीयेदंकारं न वदेदेव । नेदं यदुपासत इत्येतावतैव चारिताध्यात् । 'यस्यामतं तस्य मतम्' इत्यत्रापि, 'यमेवैव वृणुते तेन लभ्यस्तस्यैव आत्मा विवृणुते तनुं स्वाम्' इति वरणहेतुकतनुविवरणस्य श्रुत्यन्तरे भावणाद् वरणाभावे यस्यामत-मविदितं तस्य मतं, यस्य पुनस्तदभावेऽपि मतं स न वेदेति । यद्वा, अनिरुक्तश्रुतौ ब्रह्मणो वाक्यपरिच्छेद्यत्ववारणाद् यस्यामतमनिरुक्तत्वात् सम्यक्तया अज्ञातं तस्य मतम् । यस्य पुनस्त-द्विपरीतं स न वेदेति । अविज्ञातं करचरणादिविशिष्टतया जानतां, विज्ञातं तदभिमतया

रहिमः ।

वक्ष्यन्ति च ब्रह्मणि त्विन्द्रियाद्यभावादानन्देनैव कार्यं क्रियते इति । अविरोध इति आकारहेतुमूतः प्राणादिर्नास्तीत्यविरोध इत्यर्थः । एवेतीति करादीनां प्रत्येकं सच्चिदानन्दात्मकत्वादेवकारः । सर्वेषामिति समासस्तु तस्य प्रधानत्वं तत्प्रधानत्वं तस्य ब्रह्मणः प्रधानत्वात् मुख्यत्वादिति भाष्यात् । अविभागाद्वैतवादी शक्यते न चाकारेति । बाह्याभ्यन्तरेत्यादि । कृत्वेति शेषः । यद्वा सम्यन्तं पदं तृतीयान्तं वा । उक्त इति तथा च श्रुतिरित्यादिनोक्तः । अस्मिन् व्याख्याने वरणाभावेपि ब्रह्मावबोध आयाति स सिद्धान्तविरुद्ध इति भिन्नां व्याख्यामाहुः यद्भेत्वादि । अनिरुक्तेत्यादि तन्निष्ठत्वेत्यादिसूत्रविषयमूतायामित्यर्थः । सम्यक्तयेति इदमित्यतयेत्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

ज्ञानतामित्यर्थादिति । अतो न परब्रह्मणोऽनुपास्यत्वाज्ञेयत्वादिकं युक्तम् । यदपि परब्रह्मणः स्वतो नामाद्यभावसाधनाय विष्णुपुराणादिवाक्यस्युपन्यस्तं तत्रापि कल्पनापदात् काल्पनिकनामादिनिवृत्तिरेवाभिप्रेता, न यावन्नामादिनिवृत्तिः । 'ॐ तत्सदिति निर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृतः' । ॐकारं प्रकृत्य 'स्वधाम्नो ब्रह्मणः साक्षाद्वाचकः परमात्मनः' । 'तस्य वाचकः प्रणवः' इति गीता-श्रीभागवतपातञ्जलध्यानां विरोधात् । वाचकस्यैव नामत्वात् । एवं सिद्धे सदादिनामकत्वे,  
 'नारायणः शिवो विष्णुः शंकरः परमेश्वरः ।  
 एतैस्तु नामभिर्ब्रह्म परं प्रोक्तं सनातनम्' ॥ इति वाराहपुराणवाक्यात्,  
 'कृषिर्भूवाचकः शब्दो णश्च निर्भूतिवाचकः ।  
 तयोरैक्यं परं ब्रह्म कृष्ण इत्यभिधीयते' ॥

इत्यादिश्रुतिभ्यश्च नामान्तरस्वीकारेऽप्यदोषात् । 'अनादिमत्परं ब्रह्म' इति खलिलिखित-गीतावाक्याग्रिमगीतावाक्य एव सर्वतः पाणिपादान्तमित्यादिना परमेश्वररूपस्याप्युक्तत्वेन तस्याप्यङ्गीकार्यत्वात् । ज्ञेयं प्रस्तुत्यैव तस्य कथनेनोपासनागन्धस्याप्यभावात् । अतो नामरूपे न यंसेति द्वितीयवाक्येऽपि काल्पनिकनामाद्यभाव एवास्त्येय इति परमेश्वरस्य लीलाविग्रहाङ्गीकारे दोषाभावात् मत्स्यादीनां परमेश्वरलीलावतारत्वेऽपि न दोषः । द्वितीयस्कन्धे, 'लीलावतारान् पुरुषस्य भूम्नः' इति प्रतिज्ञाय ब्रह्मणा मत्स्यादीनां कथनात् । न च 'एते चांशकलाः पुंसः' इति प्रथमस्कन्धविरोधः । तेषामेतद्भिन्नत्वात् । त्वदुपगतनित्यकार्यवासुदेववन्नारूप्यादिसाम्येऽपि मेदस्योपक्रमोपसंहाराभ्यां यथायथमवगन्तुं शक्यत्वात् । गीतायां श्रीभागवते च विभूतिमन्धे रश्मिः ।

तद्विपरीतमिति इदमित्यतया ज्ञातम् । युक्तमिति न च मन्त्रोपासनेति भक्तिहंसविरोध इति वाच्यं मन्त्रोपासनेत्येकपदात् । वस्तुतस्तु भक्त्येकसमधिगम्यं 'नेदं यदिदमुपासते' किं तु यदिदं भजन्त इति भावः । तस्य वाचक इत्यादि । अस्य सूत्रस्य समाधिपादे 'क्लेशकर्मविपाकाशयैर-पराशुष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः' इति सूत्रमुपक्रम्य पाठात्तत्पदेनेश्वरपरामर्शादिति भावः । तस्यापीति तथा चैतत्स्वारसेनाहं परो यस्येति षडुग्रीहिज्ञेयः । ननुपासनासृश्यत्वलिङ्गेन नायं समासः साचीयानित्यत आहुः ज्ञेयमित्यादि । उपासनागन्धस्येति । त्रयोदशे 'ज्ञेयं यत्तत्प्रवक्ष्यामि यञ्चात्वाश्रुतमश्रुते' इति पूर्वार्धात् 'एवं सतत' इत्यादेर्द्वादशस्यत्वात्तथेत्यर्थः । लीलावतारत्वेपीति लीलावतारपदं योगरूढं साक्षात्सिद्धानन्दरूपाणामैश्वर्यादिगुणसहितानां मुल्यानां भगवदवताररूपाणां वाराह-यज्ञकपिलदत्तसनकादिनरनारायणध्रुवादीनां नाम । अवतारशब्दार्थस्तु ।

'सत्त्वरूपशरीरेषु ब्रह्मणः संक्रमः स्मृतः ।

अशुद्धशुद्धभावेन शरीराणामतो द्विधा ।

कार्यकाले संक्रमणमावेशः सर्वदा परम्' ॥ इति ।

एतच्च 'स एव प्रथमं देवः' इत्यस्य सुषोधिनां प्रथमस्कन्धे स्फुटम् । न दोष इति यथाविभवादि-कार्यकर्तृत्वेन विष्णवाद्यवतारत्वं भगवतो भिक्षोर्मते तथा भक्तैः सह निगूढभावकरणाऽभावेपि लीलाश्वरं तत्क-र्यकर्तृत्वेन लीलावतारत्वेपि निगूढभावाकरणं दोषो नेत्यर्थः । नन्वक्षराद् विविधा भावाः प्रजायन्ते तत्रैव चापियन्ति नैवमन्यन्तेति चेन्न । तत्पुराणादिषु तेभ्योपि अननप्रलयाद्युक्तेः । अंशकला इति धर्मोपेक्षिन इत्यर्थः । तेषामिति मत्स्यादीनामित्यर्थः । मेदकमाहुः त्वदुपगतैत्यादि । उपक्रमेत्यादि द्वितीयस्कन्धे

भाष्यप्रकाशः ।

वासुदेवस्य गणनाच्च । यत्पुनः, 'कृष्णस्तु भगवान् स्वयम्' इत्येतत्स्वयंपदस्य पुत्रवत् साक्षात् परमेश्वरांशः । ऋष्यादीनामंशांशिवचनादित्युक्तम् । तदप्यसंगतम् । भूभारहारकं कृष्णमंशेषूक्तवा तदंशित्वेन पुमांसं चोक्त्वा ब्रह्माण्डात्मकपुरुषताभ्रमवारणाय तुशब्दोक्तिपूर्वकं स्वयं भगवत्स्व- विधानस्याबोधात् । 'कृष्णमेनमवेहि त्वमात्मानमखिलात्मनाम्' इति, 'वासुदेवगृहे साक्षाद् भगवान् पुरुषः परः' इत्यादिवाक्यानामप्यविचाराच्च । गीतायां तु 'परं ब्रह्म परं धाम पवित्रं परमं भवान् । पुरुषं श्लाघतं दिव्यमादिदेवमजं विश्वम् ॥ आहुस्त्वामृषयः सर्वे देवर्षिर्नारदस्तथा । असितो देवलो व्यासः स्वयं चैव ब्रवीषि मे' ॥

इति वाक्यमपि प्रायो नावलोकितं, येन 'मत्तः परतरम्' इतिवाक्यस्य वामदेव- च्छास्त्रदृष्ट्या ज्ञानिश्रुत्यवाक्यत्वेन गतिश्चिन्तिता । नहि परब्रह्मत्ववक्तार ऋषयः सर्वे भ्रान्ता येनैवं भगवदुक्ते गौर्णीं वृषिं ब्रह्मदृष्टिं च नावगच्छन्ति । तथा व्यक्तपरत्वेन गतिरप्यसंगतैव । अव्यक्त- स्थाश्चरत्वेन भगवद्दामतयैव सिद्ध्या भगवत्तस्ततोऽपि परत्वात् । नच व्यवहार्यत्वाभेधरत्वमिति युक्तम् । तस्य सूत्रव्याख्यान एवोपपादितत्वात् । यदपि मोक्षधर्मवाक्येन नारायणाद्भिन्नत्वं

रश्मिः ।

'प्राधान्यतो यानृष आमनन्ति लीलावतारान् पुरुषस्य भूजः ।

आपीयतां कर्णकषायशोषाननुक्रमिष्ये त इमान् सुपेशान्' ॥ इत्युपक्रमः ।

'सोयं तेभिहितस्तात भगवान् विश्वभावनः ।

समासेन हरेर्नान्यदन्यस्मात्सदसच्च यत् ॥

इदं भागवतं नाम यन्मे भगवतोदितम् ।

संग्रहोयं विभूतीनां त्वमेतद्विपुलीकुरु' ॥ इत्युपसंहारः ।

अत्र पुरुषस्य भूज इत्यनेन भगवदवतारत्वमुपक्रमे । उपसंहारेपि भगवान् विश्वभावनः इत्यनेनै- तेषां भगवत्त्वं सिद्धयति । प्रथमस्कन्धे तु 'एतज्ज्ञानावताराणां निधानं बीजमव्ययम्' इत्यनेन वक्ष्यमाणानामवताराणां मत्स्यादिरूपाणां पुरुषावतारे स्थानत्वमुद्गम्येदुत्वं चोक्तमिति पुरुषावतारत्व- मुपक्रमे उपसंहारे च 'एते चांशकलाः पुंसः' इत्यनेन पुंसो विराजोवतारत्वं सिद्धयतीत्युभयोर्भावेदः । तथा च लीलावतारा भूमपुरुषस्थान्ये पुरुषस्य । गणनाच्चेति तथा चैक एव वासुदेवो नित्येश्वर इतरे तदंशा वासुदेवा इति भागः संमत इति भावः । अंशोऽपि चिति ।

'एकोनविंशे विंशतिमे वृष्णिषु प्राप्य जन्मनी ।

रामकृष्णाविति भुवो भगवानहरद्भरम्' ॥

इत्यनेन तेषूक्ता इत्यर्थः । पुस्मांसमिति 'एते चांशकला पुंसः कृष्णस्तु भगवान् स्वयम्' इत्यनेनेत्यर्थः । गौणीमिति आत्मीयवाचकत्वे स्वयमित्यत्र गौणी, पुत्रपितृगुणयोगाद्गौणी । सिद्धयेति

'अव्यक्तोश्चर इत्युक्तस्तमाहुः परमां गतिम् ।

यं प्राप्य न विवर्तन्ते तद्दाम परमं मय' ॥

भाष्यप्रकाशः ।

परमेश्वरस्योक्तं, तत्र तु नारायणपदं यौगिकमेव । धातुपदविशेषितत्वात् । न तु रूढम् । अतो यत्र नारायणपदेन परमेश्वर उच्यते तत्र रूढैवोच्यते यथा महोपनिषदि । तत्र हि 'एको ह वै नारायण आसीन्न ब्रह्मा न ईशानो नापो नाभीषोमौ' इत्यादिना ब्रह्मादिसर्वनिषेधेऽपामपि निषेधात् । स एकाकी नर एवेत्यनेन पुरुषाकारस्योक्ततया निराकारत्वस्यापि वारणात् । तस्य ध्यानान्तस्वस्य यन्नस्तोमश्च्यते, तस्मिन् पुरुषाश्चतुर्दशाऽजायन्तैका कन्येति प्रस्तुत्य, दशेन्द्रियाणि मन एकादशं तेजो द्वादशमहंकारस्त्रयोदशः प्राणाश्चतुर्दश आत्मा पञ्चदशी बुद्धिरिति तेषां स्वरूपकथने तेजःपदेन महत्त्वस्य गणितत्वात् ।

'विश्वमात्मगतं व्यञ्जन् कूटस्थो जगदङ्कुरः ।  
स्वतेजसाऽपिबचीत्रमात्मप्रस्त्रापनं तमः' ॥

इति पुराणे तस्य तेजोरूपत्वावगमात् । अतो यत्किञ्चिदेकदेशमालम्ब्य सकलज्ञानविश्रवावं रश्मिः ।

इत्यत्र सिद्धेत्यर्थः । तस्येति ब्रह्मणो व्यवहार्यत्वसेत्यर्थः । यौगिकमेवेति पूर्वमीमांसाकारिकाचार्यैर्वेदान्ते योगमात्राङ्गीकारादेवेति । धातुपदेत्यादि 'धाता नारायणो विशुः' इति । नतु रूढमिति । ननु रूढेः स्वमतेऽभावादप्राप्ताया निषेधः कुत इति चेन्न । स्वमते शक्तिसंकोचलक्षणायाः रूढेः प्रस्थानरत्नाकरेङ्गीकारात् । तथा च न परमेश्वरभिन्ने नारायणपदं शक्तिसंकोचयुक्तमिति । रूढैवेति अपां सत्यज्ञानानन्तेश्वरे संकोचः । अक्षरं नारं जीवसमूहः अयनं यसेति न तत्राधोक्षजेऽप्यटितयोगः संभवतीत्येवकारः । नारमयनं यसेति योगाभाषं वदन्तो हेतुमाहुः यथेति । तेनाप्यटितविग्रहे रूढिरित्युक्तम् । ननु सर्वेषां शब्दानां परमेश्वरे योगोङ्गीकृतः प्रस्थानरत्नाकरे इति चेन्न मैश्वरबोधनपरत्वाद् अन्यस्य । अपान्मपीति तयां च नारा अयनं यसेति योगस्य तदानीमभावाच्चार्यायणपदं रूढमेवेत्यर्थः । तेन सर्वशक्तिमत्यधोक्षजे रूढिरपि युक्ता कदाचिदिति ध्वनितम् । एकाकीति 'एकाकी त्वेक एककः' 'एकादाकिनित्' । इदानीं तेन यन्महतो देवतात्रयात्मकत्वमुक्तं तन्निराकुर्वन्तः साकारत्वे प्रमाणान्तरमाहुः तस्य ध्यानेत्यादि । तेषामिति ते पुरुषाश्च सा कन्या चात्र विवक्षितास्तया च ते च सा च ते तेषामित्यर्थः । नस्तोममिति नासिकासमूहः वायुस्थानम् । अत्रे वायवीसृष्टिमिति भावः । तेजोरूपत्वेति येन तमसा पूर्वं महत्त्वं प्रस्थापितं लयं प्रापितमासीत्तन्मूलमृतं तमो महत्त्वेन पीयते इति तृतीयस्कन्धसुबोधिन्या इति शेषः । इमं न्यायं यदप्यप्ययदीक्षितेन 'उमासहायं परमेश्वरं प्रभुं ऋतं सत्यं परं ब्रह्म' इति श्रुत्या ।

य एकः शाश्वतो देवो ब्रह्मवन्धः सदाशिवः ।  
त्रिलोचनो गुणाचारो गुणातीतोऽक्षरोऽप्ययः ॥  
जाता सिद्ध्या तस्यापि वीक्ष्यात्मस्यं गुणत्रयम् ।  
वेदत्रयमिदं ज्ञेयं गुणत्रयमिदं हि यत् ॥  
पृथक्त्वात्मनस्तद्धि तत्र सारं विमज्ज्य च ।  
दक्षिणेनाद्युत्पन्नं ब्रह्मार्णं वामतो हरिम् ॥  
पृथक्त्वे महेश्वरं श्रीन्द् गुणान्द्वयस्यसुः ।

एवं चिद्रूपस्य कारणतामिरूपणेन वेदान्तानां ब्रह्मपरत्वं निरूपितम् ॥ १० ॥  
इति प्रथमाध्याये प्रथमपादे चतुर्थमीक्षत्वधिकरणम् ॥ ४ ॥

अतः परमानन्दरूपस्य कारणत्वोपपादनेन तद्वाक्यानां ब्रह्मपरत्वमुप-  
पाद्यते, आनन्दमयाद्यष्टभिः सूत्रैः । तत्र तैत्तिरीयशास्त्रायां ब्रह्मभृशुप्रपाठकद्वयेन ।

भाष्यप्रकाशः ।

न सतां भार्ग इति बोध्यम् । एवं शिवरूपेऽपि ज्ञेयम् ।

‘यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं विश्वं पुराणं तमसः परस्तात् ।

तदेवर्तं तदु सत्यमाहुस्तदेव ब्रह्म परमं कवीनाम्’ ॥

इति श्रुतेरनन्तरूपः परमेश्वरः कदाचिच्छिवाकारेणैव सर्वं जगत् करोतीति । अतो  
विचारकाणां विष्णुशिवप्रकरणीयवाक्यलिखनमसदुक्ताभिप्रायेण, न तु त्वदुक्तेनेति गृहाण ।  
एतावान् परं विशेषो यथासिंहतापनीये, ‘अनुपनीतशतमेकमेकेनोपनीतेन तत्समम्’ इत्यादिना  
गृह्यत्वानप्रस्थयतिरुद्रजापकाथर्वशिरःश्रित्वाध्यायिपर्यन्तमुक्त्वा अथर्वशिरःश्रित्वाध्यायिशतमेक-  
मेकेन मन्त्रराजजापकेन तत्सममिति नृसिंहमन्त्रराजजापके उत्कर्षविभ्रान्तिबोधनात् तद्विषयैकरूप  
एवोत्कर्षविभ्रान्तिः । एतदपि प्रहस्ताख्यवादादेवावगन्तव्यमिति दिक् । अतः परं प्रकृतमनुसरामः ।

ईक्षत्वधिकरणप्रयोजनमाहुः एवमित्यादि । वेदान्तवाक्येष्वव्यवहार्यत्वादिना बोधितस्य  
चिद्रूपस्य कारणतासमर्थनेन सर्वेषां वेदान्तानां कार्यद्वारा ब्रह्मस्वरूपनिरूपकत्वाद् ब्रह्मपरत्वं  
ब्रह्मणि तात्पर्येण समन्वितत्वं निरूपितम् । तथा वेदमधिकरणप्रयोजनमित्यर्थः ॥ १० ॥

इति चतुर्थमीक्षत्वधिकरणम् ॥ ४ ॥

नन्वीक्षत्वधिकरणे सर्वेषां वेदान्तानां ब्रह्मपरत्वं सिद्धमेवेत्यभिप्रायिकरणस्य किं प्रयोजन-  
मित्याकाङ्क्षायां तद्दन्तस्तदवतारयन्ति अतः परमित्यादि । तद्वाक्यानामिति आनन्दप्रति-  
पादकवाक्यानाम् । तथाच लक्षणगताध्याय्यादिदोषपरिहारयेदमधिकरणम् । अत्रापि सामान्य-  
विशेषभावावगर्भोऽवसर एवाधिकरणसंगतिरित्यर्थः । तानि कानीत्याकाङ्क्षायां विषयवाक्यानां  
बाहुल्यादाकरमेव प्रदर्शयन्ति तत्रेत्यादि । आनन्दकार्यं प्रतिपाद्यत इति शेषः । तानि विषय-  
रक्षिणः ।

इति शिवराषवसंवादस्मृतितिमिष्व यस्तु क्वचित्कचिच्छ्रुतिपुराणादौ विष्णोरुत्कर्षः प्रतिपादितः  
स तु प्रतर्दनाख्यायिकायामिन्द्रस्येव तदन्तर्यामिष्येव परशिवे पर्यवसतीति शिव एव परं ब्रह्मेत्युक्तं  
तत्रापि प्रसङ्गादतिदिशन्ति एवं शिष्येत्यादि । अस्मदुक्तेति अव्यवहितपूर्वोक्ताभिप्रायेण ।  
अवगन्तव्यमिति एतच्च ‘समान एवं चाभेदात्’ इति सूत्रे वक्तव्यं साधनाध्याये । तथा चेदमिति  
चेतनेऽव्याप्तिवारणम् ॥ १० ॥ इति चतुर्थमीक्षत्वधिकरणम् ॥ ४ ॥

तद्ब्रह्मन्त इति प्रयोजनं वदन्तोधिकरणमवतारयन्तीत्यर्थः । लक्षण्येति आदिशब्देना-  
नन्दप्रतिपादकवेदान्तासमन्वयादध्यायार्थं न्यूनतास्थनिग्रहस्थानं गृह्यते । सामान्येत्यादि  
सामान्यतश्चिद्रूपकारणं पूर्वाधिकरणे निरूपणादानन्दप्रसङ्गेन विशेषतश्चिद्रूपणस्य वक्ष्यमाण-  
त्वात्सामान्यविशेषभावावगर्भोऽवसरः । आनन्दनिरूपणे प्रतिषन्धक्रीमृता जिज्ञासा किमत्र चिद्रूप्येति  
जिज्ञासा तस्याश्च लक्षणवाक्ये प्रथमनिर्देशेनानन्दापेक्षया प्राथमिकजिज्ञासाविषयत्वात् चिद्रूपता-  
निरूपणाद्विषयसिद्ध्या निवृत्तौ सत्यामानन्दतावश्यं वक्ष्येति जिज्ञासया किमिदानीं वक्ष्यमिति  
जिज्ञासया वानन्दरूपतानिरूपणादित्यर्थः । तानि कानीति श्लोकं व्याकुर्वन्ति एव तानीति ।

तन्मानन्दमय इति मयद्प्रत्ययान्तस्याब्रह्मत्वेनाजगत्कर्तृत्वे ब्रह्मप्रपाठकस्या-  
ब्रह्मपरत्वं स्यादिति तन्निराकरणार्थमानन्दमयाधिकरणम् । षडिन्द्रियस्वरूप-  
द्वयानन्दभेदेनानन्दस्याष्टविधत्वाष्टसूत्राणि ।

ननु कथं संवेहः, कथं चास्याब्रह्मत्वे प्रपाठकासंगतिरिति । उच्यते ।  
ब्रह्मविदः परप्राप्तिं प्रतिज्ञाय ज्ञेयांशे कारणत्वायानन्दांशमप्रवेक्ष्य जडत्व-  
परिहाराय सर्वज्ञानन्दरूपं फलमुपपाद्य तन्निरूपणार्थं सर्वोऽपि प्रपाठक आरब्धः ।  
तत्र साधनशेषब्रह्मणो वाक्यादेव निःसंदिग्धप्रतीतेः फलस्य ब्रह्मत्वं प्रतिपाद-  
नीयम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

वाक्यानीत्यर्थः । नन्वेतद्द्वये ब्रह्मणः कार्यमुच्यते । सत्यज्ञानानन्तलक्षणकं ब्रह्म प्रस्तुत्य 'तस्माद्वा  
एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः' इत्यादिना कार्यकथनात् । तथाग्निमेऽपि, 'यतो वा इमानि'  
इति ब्रह्म लक्षयित्वा, 'आनन्दाद्भेदेव खल्विमानि भूतानि' इत्यादिना ब्रह्मण एव निष्कर्षानन्द-  
कार्ये संवेह एव न भविष्यतीति व्यर्थोऽधिकरणारम्भ इत्यत आहुः तन्मानन्दमय इत्यादि ।  
तत्रेति ब्रह्मप्रपाठके । मयद्प्रत्ययान्तस्येति मयद्प्रत्ययान्तप्रतिपाद्यस्य । तथाचानन्दरूपेणात्र  
जगत्कर्तृत्वस्य प्रतिपिपादयिषितत्वान्मध्ये च संदिग्धशब्दनिवेशात् तन्निरूप्यर्थमयमारम्भ  
इत्यर्थः । नन्वानन्दरूपेणैवात्र कारणताप्रतिपिपादयिषितेत्यत्र किं गमकमित्याकाङ्क्षायामधिकरण-  
द्वयसंख्यैव गमिकेत्याशयेनाहुः षडित्यादि । षडिन्द्रियात्मपरमात्ममिहिं लोके कार्यं क्रियते ।  
ब्रह्मणि त्विन्द्रियाद्यभावादानन्देनैव कार्यं क्रियत इति तत्तदात्मक आनन्द एवेत्यानन्दस्यैवाष्ट-  
विधत्वात् तावन्ति सूत्राणीति सैव तथेत्यर्थः । एवमधिकरणारम्भे साधिते आनन्दमयसा-  
ब्रह्मत्वेनापि प्रपाठकस्य ब्रह्मपरत्वं भवान् एकदेशी चोदयति ननु कथमित्यादि । एवं प्रभे  
संदेहादिकं च्युत्पादयति । उच्यते । ब्रह्मविद इत्योदि । 'ब्रह्मविदामोति परम्' इति वाक्ये  
ब्रह्मविदः परप्राप्तिं प्रतिज्ञायैतद्वाक्यविवरणभूतायामृषि आनन्दांशस्य कारणत्वबोधनाय 'सत्त्वं  
ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद' इति लक्षणवाक्योक्तज्ञेयांशस्य साधनशेषत्वेन तदपेक्षया फलस्योत्कृष्टत्वात्  
फलभूतमानन्दांशं तत्राप्रवेक्ष्य कारणस्य प्रकृत्यादेर्लोके जडत्वदर्शनात् तद्विलक्षणत्वमानन्दांशे  
रश्मिः ।

आकरमिति वाक्यनिकुरम्भोत्पत्तिस्थानमित्यर्थः । अग्निम इति भृगुप्रपाठक इत्यर्थः । मयद्-  
प्रत्ययान्तत्वं शब्दस्य संभवति । तत्राब्रह्मत्वेनेत्यादिरापत्तिर्न संभवतीति लक्षणपरत्वेन  
व्याकुर्वन्ति मयदित्यादि । भाष्ये तु शब्दार्थाल्यन्ताप्रविवेकपक्षः । तथाप्रतिज्ञानादिति भावः ।  
तदपि जैमिनिसूत्रप्रामाण्यात् । संदिग्धशब्देति मयडादिशब्दानां निवेशात् । आत्मोपनिषदाहुः  
षडिन्द्रियेति । षडिन्द्रियाभ्यन्तरात्मा, आत्मा बाह्यात्मा, परमात्मा चेति त्रयं तैरित्यर्थः ।  
इन्द्रियाद्यभावादिति 'न तस्य कार्यं करणं च विद्यते' इति श्रुतेरित्यर्थः । सैवेति अष्टसंख्यैव ।  
ननु कथमित्यादीति मयडादौ संवेहः । ऋषीति 'सत्त्वं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद निहितं  
गुहायां परमे व्योमन् सोभते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चिता' इति ऋषीत्यर्थः । अनन्तपद-  
प्रवेक्षस्य तात्पर्यमाहुः आनन्दांशस्येत्यादि । कारणत्वं जगतः । भाष्ये । अकारणत्वायेति छेदे  
तु अकारणत्वायेत्यस्य फलसाधनत्वाभावात् किं तु फलत्वायेत्यर्थः । साधनेत्यादि वेदेत्युक्तबोह-

तत्रात्रब्रह्मात्ममयावितुल्यवचनात् सुखवाचकशब्दानामेव वचनाच्च संवेहः ।  
आनन्द्यांशस्यैव कारणत्वेन ब्रह्मत्वप्रतिपादनार्थत्वात् तदभावे प्रपाठकवैयर्थ्यं च ।  
फलस्य नैकत्वप्रतिपादनायात्मपदप्रयोगेण फलरूपेण जगत्कारणतामुक्त्वा

भाष्यप्रकाराः ।

बोधयितुं तस्य जडत्वपरिहाराय विपश्चिद्ब्रह्मपदाभ्यां सर्वज्ञानन्दरूपं फलमृगुत्तरार्धे, सोऽभ्रुते  
सर्वान् कामान् सहेत्यनेनोपपाद्य तस्य सर्वज्ञानन्दरूपस्य फलस्य निरूपणार्थं सर्वोऽपि प्रपाठक  
आरब्धः । तत्रचिं साधनशेषस्य ज्ञेयब्रह्मणो लक्षणवाक्यादेव निःसंदिग्धं स्वरूपावगमात् फलस्य  
ब्रह्मत्वं प्रतिपादनीयम् । प्रतिज्ञावाक्ये परपदात् तस्य च ऋगुत्तरार्धेन विवरणे भिन्नविभक्तेर्भिन्नपद-  
वचनयोश्च कथनेन परपदार्थानिश्चयाद् ऋग्व्याख्यानरूपे प्रपाठकेऽवश्यं कारणत्वादिना ब्रह्मत्व-  
मृगुत्तरार्धेन प्रतिपादनीयमित्यर्थः । एवं प्रपाठकार्यमुक्त्वा संदेहबीजमाहुः तत्राऽब्रह्मेत्यादि । अब्रह्मात्म-  
यादीति अब्रह्मरूपं यदब्रह्मयादीत्यर्थः । एवं संदेहमुपपाद्य प्रपाठकासंगतिमुपपादयन्ति  
आनन्द्यांशस्यैवेत्यादि । सदेव सोम्येति, 'स ऐक्षत लोकांश्च सृजे' इत्यादिश्रुत्यन्तरे सचिदंशयोः  
कारणत्वस्य प्रतिपादितत्वेन तत्सहचरितस्यानन्दांशस्यापि तथात्वेन तस्यान्यत्र कारणत्वाकथनात्  
तदभावे कार्यानुसारिलक्षणस्याव्यापकत्वप्रसक्तेरत्र तस्यैव कारणत्वेन ब्रह्मत्वप्रतिपादनार्थत्वात्  
तदभावे तद्वैयर्थ्यमित्येवमसंगतिरित्यर्थः ।

ननु कारणतावाक्ये 'तस्माद्वा एतस्मादात्मनः' इत्यात्मपदादात्मा वा इदमेक एवेत्यादावि-  
बात्रापि चिदंशकारणताप्रतिपादनस्य संभवदुक्तिकत्वात् कथमत्रानन्दांशकारणताप्रतिपादनविनि-  
गमनेत्याकाङ्क्षायामात्मपदोक्तित्वात्पर्यं वदन्तस्तद्विनिगमकयुक्तिमाहुः फलस्येत्यादि । यथा मलय-  
रश्मिः ।

व्यापारकज्ञानरूपसाधनविषयत्वेनेत्यर्थः । फलस्येति परसेत्यर्थः । भिन्नेत्यादि 'सर्वं ज्ञान-  
मनन्तं ब्रह्म यो वेद निहितं गुहायाम्' स इत्यनेन प्रतिज्ञावाक्यगतं ब्रह्मविदितिपदं विवृतम् ।  
आप्तोति परमित्यस्य अश्रुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चितेति व्याख्यानं, तत्र परमित्यत्र  
द्वितीया विभक्तिः । परपदमेकवचनं च । विवरणे तु सर्वान् कामान् इति सर्वपदं कामपदं  
च बहुवचनं च । ब्रह्मणा विपश्चितेत्यत्र तृतीयाविभक्तिर्ब्रह्मपदं विपश्चित्यदं चेति विभक्तेः  
पदवचनयोश्च भिन्नत्वम् । भाष्ये । तुल्यवचनादिति अवयवित्वेन तथात्वादित्यर्थः । तर्ह्यब्रह्मत्वम-  
संदिग्धं स्यात् तन्नवृत्तय आहुः सुखेत्यादि । 'तस्य प्रियमेव शिरः' इत्यादिना तथात्वादित्यर्थः ।  
प्रकृते । संदेहबीजमिति ब्रह्ममयादितुल्यवचनं विभूतित्वगमकं सुखवाचकशब्दवचनं ब्रह्म-  
त्वगमकमत्रत्यबीजत्वेन बीजग्रहणाद् बीजद्वयमित्यर्थः । अन्यत्रेति भृगुप्रपाठकादन्यत्र । तदभावे  
इति कारणत्वाभाव इत्यर्थः । कार्यानुसारीति निरङ्कुशजगत्कर्तृत्वेन शास्त्रप्रतिपाद्यत्वरूपलक्षण-  
सेत्यर्थः । कार्यं जगत् तदनुसारि यत्स्वरूपं तस्य लक्षणमिति । सगुणनिर्गुणभेदं वक्तुं कार्य-  
लक्षणमित्यनुत्तवा कार्यानुसारिलक्षणसेत्युक्तम् । यथान्येषां साक्षादिमत्त्वं गोलक्षणमस्मन्मते  
साक्षात्त्वम् । अव्यापकत्वेत्यादि हेतौ पञ्चमी तथा चास्माद्धेतोः अत्राधिकरणे तस्यैवानन्दसे-  
त्यर्थः । ब्रह्मत्वेत्यादि प्रपाठकसेति शेषः । तद्वैयर्थ्यमिति प्रपाठकवैयर्थ्यमित्यर्थः । असंगति-

तस्यैव मध्ये सर्वांतरत्वम् प्रतिपादितं 'तस्माद् वा एतस्माद्विज्ञानमयादन्योऽन्तर आत्माऽऽनन्दमयः' इति । अन्ते च, 'एतमानन्दमयमात्मानमुपसंक्रामति' इति आदिमध्यरूपे अन्य फलत्वेनोपपादितम् । तन्निरूपकस्यापि तत्तुल्यफलत्वं वक्तुमन्नमयादीनामपि ब्रह्मत्वेनोपासनमुक्तम् ।

तत्र पूर्वपक्षेऽन्नमयादेरिवानन्दमयस्यापि न ब्रह्मत्वम् । अन्नमयादितुल्य-  
वचनात् तथैव फलसिद्धेरिति । एवं प्राप्तेऽभिधीयते ।

आनन्दमयोभ्यासात् ॥ ११ ॥ (१।१।५)

आनन्दमयः परमात्मा, नान्नमयादिवत् पदार्थान्तरम् । कुतः । अभ्यासात् ।

भाष्यप्रकाशः

जस्यामीदृत्वेऽपि दूरत्वात् तदर्थं न पुरुषप्रवृत्तितथात्र मा भूदिति तदर्थं फलस्य नैकत्वप्रतिपादना-  
यात्मपदप्रयोगेण तदेतत्पदाभ्यां सन्निहितपरामर्शात् फलरूपेण जगत्कारणतामुक्त्वा तस्यैवानन्दस्य  
मध्ये सर्वांतरत्वमन्ते फलत्वं चानन्दमयपदाभ्यामुक्तम् । तेनादिमध्यावसानेषु कारणत्वसर्वांतर-  
त्वफलत्वानि तत्रैव साधितानि । तथान्नमयादीनां ब्रह्मत्वेनोपासनकथनात् तदान्तरत्वनिरूपकाणां  
यदा तत्तुल्यं फलत्वं, तदाऽऽनन्दमयस्य सर्वांतरस्य फलत्वं किं वाच्यमित्याशयेन फलत्वमेव  
वृद्धीकृतम् । तथाच यदि केवलमात्मपदमेव कारणताप्रतिपादकवाक्ये स्यात् तदा त्वदुक्तं  
स्यादपि । न त्विह तथा किंतु तदेतत्पदसमभिव्याहृतम् । तथा सत्यात्मपदं नैकत्वमेव बोधयति,  
नतु तेन रूपेण कारणताम् । सा च प्रतिपादादयिषिते पर्यवसतीति संपूर्णवाक्यविचारादवसीयते ।  
अतः पूर्वोक्तः फलत्वादय एतद्विनिगमकयुक्तिरूपा इत्यर्थः । एवं विनिगमकबोधनेन परोक्तं  
प्रतिशिष्यं प्रकृते पूर्वपक्षमाहुस्तत्रेत्यादि । तथैवेति ब्रह्मत्वेनोपासनेनैव । घृत्रं व्याकुर्वते  
अभिधीयत इत्यादि ।

आनन्दमयोभ्यासात् ॥ ११ ॥ ननु हेतुना साध्यंसिद्धिर्व्याप्तिनिश्चये सति भवति । प्रकृते  
रविमः ।

रिति स्वरूपलक्षणप्रतिपादकानन्दकर्तृत्वप्रतिपादकप्रपाठकयोरसंगतिरित्यर्थः । तदर्थमिति प्रवृत्त्यर्थ-  
मित्यर्थः । तत्रेददिति 'तस्माद्वा एतस्मादात्मनः' इति श्रुतौ । फलरूपेणेति ब्रह्मविदाम्नेति परमिति  
सन्निहितश्रुत्युक्तेनेत्यर्थः । तस्येति विपश्चिद्रक्षणः । इदं फलमत आहुरानन्दस्येति । आनन्द-  
मयपदाभ्यामिति 'तस्माद्वा एतस्माद्विज्ञानमयादन्योऽन्तर आत्मानन्दमयः' 'एतमानन्दमयमात्मान-  
नमुपसंक्रामति' इति श्रुतिद्वयघटकाभ्यामित्यर्थः । तन्निरूपकस्यापीत्यादिभाष्यं कैमुतिकन्यायेन  
न्याकुर्वन्ति तथान्नमयेत्यादि । एतद्विनिगमकेत्यादि । 'तस्माद्वा एतस्मादात्मनः' इति  
श्रुतावात्मपदेनानन्दाशकारणताप्रतिपादनविनिगमकेत्यर्थः । नन्वानन्दस्य कारणत्वेप्यक्षरानन्दस्य  
वक्तव्यम् । धर्मिणो भक्तैः सह निगूढभावकरणस्य दशमसुबोधिन्यामुक्तेस्तद्रूपानन्दस्य जगत्कारणता-  
भावादिति चेन्न । अदृश्यत्वाधिकरणोक्ताक्षराभेदमादायोपपत्तिसंभवात् । पुरुषविधब्राह्मणस्यात्र  
वक्तव्यत्वात्तत्र परंपश्यसत्ताया अभावात् । अत एवापि सदानन्दस्य जगज्जन्मादिकर्त्री शक्तिरित्युक्तं  
द्वितीयस्कन्धनवमाध्याये । उपासनेति प्रायपाठादेवकारः ।

आनन्दमयोभ्यासात् ॥ ११ ॥ भाष्ये । अभ्यस्यत इत्यादि । एतेन विधेर्विशेषेण पुनः  
अनुपमन्यासः इति शास्त्रीयिकोक्तलक्षणं विधिपदरहितं शुक्तं 'एकसैवं पुनः श्रुतिरविशेषादनर्थकं



अभ्यस्यते पुनः पुनः कीर्त्यत इत्यभ्यासस्तस्मात् । अभ्यासस्य भेदकत्वं पूर्वतश्च-  
सिद्धम् ।

यथा पूर्वतश्चे शब्दान्तराभ्याससंख्यागुणप्रक्रियानामधेयानां वर्णनां

भाष्यप्रकाशः ।

चाभ्यासत्वेन परमात्मबोधकत्वेन व्याप्त्यभावादसिद्धोऽयं हेतुरित्यत आहुः अभ्यासस्येत्यादि ।  
पूर्वतश्चे हि, 'समिधो यजति,' 'तनूनपातं यजति,' 'इडो यजति,' 'बर्हिर्यजति,' 'स्वाहाकारं यजति' इति  
पञ्चकृत्वो यजत्याहुचौ मीमांसितं, किमत्र तनूनपादादिषु चतुर्षु पूर्वयागानुवाद उत यागान्तर-  
विधानमिति । तत्र पूर्वपक्षिणा धात्वर्थप्रत्यभिज्ञानादिडादिगुणविधानार्थं समिधागानुवादेऽङ्गीकृते  
सिद्धान्तितम् । भेदाभेदसाधारण्या यजिष्यत्या यागमात्रप्रत्यभिज्ञानेन श्रुतेर्यागान्तरपक्षे तुल्यत्वाद्  
गुणविधानपक्षेऽपि चतुर्थीतद्धितयोरभावेन देवतायास्त्वीयाया अभावेन द्रव्यस्य च वक्तुमशक्यत्वाद्  
द्वितीयया चाग्निहोत्रं जुहोतीत्यादिवत् तेषां कर्मनामत्वनिश्चयात् पदान्तरसमभिव्याहृतेन यजतिना  
यागान्तरमेव बोध्यत इति । तथाच यत्र यत्र वाक्ये पदान्तरसमभिव्याहृतस्य यस्य पदस्याभ्यास-  
स्तत्र तत्र तस्य पदस्य पूर्वस्मादर्धान्तरगमकत्वमिति व्याप्तेः पूर्वस्मादर्धान्तरत्वेन परमात्मसाधनाभा-  
सिद्धो हेतुरित्यर्थः । नन्वभ्यासस्य भेदकत्वमात्रं सिद्धम् । तस्य फलमितरभेदः सोऽत्र शब्दान्तरा-  
देव सिद्धो वाक्यान्तरसिद्धमसिद्धितमभ्यासं स्वलाभाय नापेक्षते । तथा सति कथं तेन  
परमात्मावगतिरित्यत आहुः यथेत्यादि । तथाच शब्दान्तरेण सिद्धेऽपि भेदे वैलक्षण्यमभ्यासः  
साधयति । सिद्धाच्च वैलक्षण्यादक्षमयादिभ्य आनन्दभयस्यातुल्यत्वं सिद्ध्यति । तेन ब्रह्मात्माव-  
रश्मिः ।

हि स्यात्' इति सूत्रे विधिपदाश्रवणात् । अत एव विधिभिन्नस्याप्यविशेषेण पुनः श्रवणेऽभ्यासत्व-  
व्यवहार इति बोधितम् । प्रकृते । परमात्मेत्यादि । इदं चाधिकारसूत्राद् ब्रह्मेत्यनुवृत्तौ लभ्यते ।  
तेन पक्षहेतुनिर्देशोपि सूत्रे न दोषाय । पूर्वतश्च इति द्वितीयस्य द्वितीयपादे 'एकस्यैवं पुनः  
श्रुतिरविशेषादनर्थकं हि स्यात्' इत्यधिकरण इत्यर्थः । पूर्वयागेति समिधागानुवाद इत्यर्थः ।  
धात्वर्थेत्यादि । करणीभूतधात्वर्थभेदेपि शब्दैकत्वेनार्थैकत्वस्य दृढतरप्रत्यभिज्ञानादित्यर्थः । प्रत्य-  
भिज्ञानं च तत्तेदन्ताप्रकारकं ज्ञानं स एवायं यजतिरित्याकारकम् । इडादीत्यादि । अत्र तनून-  
पादादीत्यनुदितय्ये इडादीत्यनुवादः शास्त्रदीपिकादौ तनूनपादादीति पदमसंगतमिति ध्वनयति ।  
तथाहि । तनूनपादादीत्यत्रातद्गुणसंविज्ञानो बहुव्रीहिः संभवति । अन्यपदार्थस्य संयोगसमवायाति-  
रिक्तसंबन्धेन संबन्धित्वात् । पश्चानामपि यागानां भिन्नत्वात् । लक्ष्यतावच्छेदकस्य विशेष्यान्वय्य-  
न्वयित्वाभावात् । नैयायिकलक्षणस्याप्यसमन्वयात् । तथा च चतुर्णां यागानां संग्रहायेडादीलेव  
बक्तव्यम् । आदि चेद् चेडादी 'अत्याचूतरं पूर्वम्' इतीडः पूर्वनिपातः । इद् आदिर्योरित्यतद्गुण-  
संविज्ञानो बहुव्रीहिः । इडादी च इडादी चेडादय इत्येकशेषः । तथा चेडादीनां तनूनपादिङ्गर्हिः-  
स्वाहाकाराणां देवतारूपाणां द्रव्यरूपाणां वा गुणानां विधानार्थमित्यर्थः । चतुर्थीत्यादि अग्नये जुष्टं  
निर्वपामि, आग्नेयोष्टकपालः, इतिवत् । तृतीयाया इति दम्ना जुहोतीतिवत् । इतरमेव इति यथा  
श्रुत्या भेदकस्य गन्धवत्त्वस्य जलादिभेदसाधकत्वाजलादिभेदः फलं तद्ददित्यर्थः । शब्दान्तरादिति  
द्वितीयस्य द्वितीयपादे 'शब्दान्तरे कर्मभेदः कृतानुबन्धत्वात्' इत्यधिकरणे सोमेन यजेत हिरण्यमात्रेयाय  
वदाति दाक्षिणानि जुहोति इत्यत्र यजत्यादीनां शब्दान्तरत्वात् कर्मभेदकत्वमिति चिन्तितम् ।  
शब्दत्राचक्षमयादिशब्दान्तरादेवेतरभेदः सिद्धः किमभ्यासेनेत्यर्थः । तथा आनन्दभयः शब्दान्तरादिति

कर्मभेदकत्वमेवमेवानन्दमयस्याप्यभ्यासात् पूर्ववैलक्षण्यम् । अतोऽनुल्यत्वाद्  
ब्रह्मत्वम् । एवमभ्यासः श्रूयते 'को ह्येवान्यात् कः प्राण्यात्, येष आकाश  
आनन्दो न स्यात्' । 'एष ह्येवानन्दयाति' इत्यर्थतोऽभ्यासः ।

भाष्यप्रकाशः ।

गतिरित्यर्थः । नन्वभ्यासस्यान्नमयादिवाक्येष्वपि दर्शनादत्रैव कथं वैलक्षण्यसाधकत्वमित्यत आहुः  
एवमभ्यास इत्यादि । अयमर्थः । पूर्वानुवाकेष्वन्नादीनां प्रशंसाद्युक्त्वापि, को ह्येवान्यादिति  
वाक्ये किञ्चिद्द्वयेन पूर्वोक्तं सर्वं परामृश्यते । तेन तदननादिकं प्रति व्यतिरेकश्रुत्वेनानन्दसैव  
हेतुता श्राव्यते । तेनान्नादीनामपि यत्स्वकार्ये सामर्थ्ये तस्यानन्दसापेक्षता बोध्यत इति सर्वोपजी-  
व्यत्वेन स्तुत्या सर्वत्राऽऽनन्दोऽर्थतोऽभ्यस्यत इति स्तावकत्वेन वैलक्षण्यसाधकत्वमित्यर्थः । ननु  
स्तावकभ्यासस्य पूर्वेष्वपि सत्त्वाद् वैलक्षण्यस्य तेष्वपि सिद्धेवैलक्षण्यं नानन्दमयस्य परमात्मत्व-  
निर्णायकम् । लिङ्गेन सिद्ध्यतस्तस्य मयद्भ्रुत्यपेक्षया दुर्बलत्वात् । अर्थान्तरत्वेऽपि प्रायपाठेन तुल्य-  
त्वनिश्चयात् । किं चायं विकारे मयद् । 'द्वयचञ्छन्दसि' इति नियमस्य, मृग्यं गृहं राज्ञहं  
गममित्यादिमन्त्रेषु व्यभिचारात् । तेन विकारार्थे द्वयचो भवत्येव । अन्यस्मात्तु विकारार्थे  
भवति, न भवति चेति व्यवस्थितविकल्पाश्रयणेन त्र्यचोऽप्यानन्दशब्दात् तस्य विकारार्थे  
रश्मिः ।

सुवचमिति शङ्कितुराशयः । इत्यर्थं इति तथा च प्रकृतोपयोगिहेतुत्वस्याभ्यास एव सत्त्वाच्च  
तत्सुवचमिति भावः । तथा चेदं प्रथमस्य शब्दान्तरस्य त्यागे मानमिति भावः । नन्वेवमप्यभ्यासस्य  
पूर्वतन्त्रे भेदकत्वमात्रं सिद्धमिति कथमत्र वैलक्षण्यसाधकत्वमस्येत्याशङ्कते नन्वभ्यासस्येति ।  
एवमभ्यास इत्यादीति । एवं पूर्वोक्तेभ्यो विलक्षण इत्यर्थः । नन्वभ्यासस्वरूपं पूर्वतन्त्रसिद्धमेवेत्येव-  
मभ्यासः श्रूयते इति भाष्यस्य किं प्रयोजनमित्याशङ्कायां प्रयोजनं वदन्तः पूर्वतन्त्राद्विलक्षणोयमभ्यास  
इत्याहुः अयमर्थ इति । अस्य भाष्यस्येदं प्रयोजनमित्यर्थः । परामृश्यत इति सर्वनाम्नामुत्सर्गतः  
प्रधानपरामर्शकत्वादिति भावः । प्रसिद्धवाचका इति सुबोधिन्यां तत्र तत्र तच्छब्दस्य यच्छब्दस्य  
व्याख्यानात् । अभ्यासे चाप्राधान्यबोधकतृतीयाभावात् सर्वमित्युक्तम् । आच्यत इति  
आनन्दत्वाभावात्कः पूर्वोक्तोन्नमयादिरन्यात्प्राण्याच्च यत एष आकाश आनन्दोतोयमेव अनिति  
प्राणिति चेत्त्वं श्राव्यत इत्यर्थः । बोध्यत इति सूच्यते व्यङ्ग्यतया बोध्यत इत्यर्थात् । अत्र सुबन्त-  
स्यानन्दपदस्यैकवारं कीर्तनादानन्दमयपदाभावाच्चाहुः अर्थतोऽभ्यस्यत इति । स्तावकत्वेनेति  
पूर्वतन्त्रोक्तस्य तस्यास्तावकत्वेनास्य स्तावकत्वेनेत्यर्थः । एतेन पूर्वतन्त्रेभ्यासस्य भेदकत्वमात्रं सिद्धं कथमत्र  
वैलक्षण्यसाधकत्वमस्येति शङ्कापि परास्ता । पूर्वेष्विति अन्नमयादिष्वित्यर्थः । अन्नं न निन्द्यात्तद्वर्त  
प्राणो वा अन्नमित्यादिभिरिति शेषः । लिङ्गेनेत्यादि स्तावकभ्याससामर्थ्येन । सिद्ध्यतः परमात्मत्व-  
निर्णायकवैलक्षण्यस्य अपरमात्मत्वनिर्णायकविकारमयद्भ्रुत्यपेक्षेत्यर्थः । यथैन्द्रा गार्हपत्यमुपतिष्ठते  
इति श्रुतौ यावद्विज्ञादैन्द्रया इन्द्रोपस्थानार्थत्वं कल्प्यते तावत्प्रत्यक्षया गार्हपत्यमिति श्रुत्या गार्हपत्यो-  
पस्थानार्थत्वं क्रियते इत्यैन्द्री गार्हपत्योपस्थानाङ्गं तद्वत् । नन्वानन्दशब्दकृतं वैलक्षण्यं परमात्मत्वं  
साधयिष्यतीत्याकाङ्क्षायामाहुः अर्थान्तरत्व इति । प्राचुर्यविकारान्यतरत्वे विकारप्रायपाठेनान्नमयादि-  
तुल्यत्वनिश्चयात् । अभ्यासात्पूर्वहेतोर्भेदसाधकस्य शब्दान्तरसार्थान्तरत्वोक्तिरत्र । तेनेति व्यभि-  
चारदर्शनेनेत्यर्थः । उच्यन्त्येतेत्यादि । सर्वे विषयश्छन्दसि विकल्पन्ते इति न्यायादिति भावः ।

स्तुत्या मयडर्थत्वप्रकृतिस्तु तुल्या । पुनर्वचनेनाभ्यासेन प्रवाहाद् भेदे साधिते

भाष्यप्रकाशः ।

सुवचत्वात् । तथा सति न तेन वैलक्षण्यसिद्धिवैलक्षण्यसिद्धावपि न तेन परमात्मत्वसिद्धिरित्यत आहुः मयडर्थेत्यादि । मयड् प्रत्ययः । अर्थत्वमर्थान्तरत्वम् । ताभ्यां सहिता प्रकृतिर्मयडर्थत्व-प्रकृतिः शब्दान्तररूपा । सा तुल्या व्यवस्थितविकल्पाश्रयणेऽपि पदार्थान्तरपक्षे परमात्मपक्षे च साधारणा । यद्वा स्तुत्या तुल्या यादृशी स्तुतिस्तादृशमर्थान्तरं बोधयति । अतो न तथाऽवान्तरप्रायपाठेन वा विकारार्थाग्रहो युज्यते । तदपेक्षयाऽसाधारणस्य लैङ्गिकाभ्यासस्यैव ज्यायस्त्वादित्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः पुनरित्यादि । किमः पुनर्वचनेन बोधितो य आर्थिकोऽभ्यासस्तेन मयडर्थान्तरयोः प्रवाहाद् भेदे आनन्दमयस्य साधिते तस्य ब्रह्मत्वं सिद्धमित्यर्थः ।

रश्मिः ।

ननुक्तं पूर्वस्माद्विलक्षणोत्राभ्यास इति तत्राहुः वैलक्षण्यसिद्धावपीति । तेनेति सिद्धेन वैलक्षण्येन दुर्बलेन लिङ्गेन वेत्यर्थः । अर्थान्तरत्वमिति प्राचुर्यविकारान्यतरत्वम् । शब्दान्तररूपेति उभयोरेकतरानन्दमयशब्दान्तररूपा । साधारणेति स्तुत्येत्यत्रान्वेति । तथा च प्रायपाठेऽपि स्तुत्या तेन साधारणेत्यर्थः । तथा चानन्दमयशब्दमहिम्नैव परमात्मत्वसिद्धिरित्याशयः । मुख्ये प्राचुर्यार्थे संभवति गौणविकारार्थानौचित्यात् । इदानीं प्रायपाठविरोधं परिहरन्तः स्तुत्येति पदमत्र योजयन्तो-र्हाथिकप्रत्ययान्त तुल्य उन्मान इति धातुनिष्पन्नस्य तुल्येत्यसोन्मात्तु योग्येति यौगिकार्थे हृदिकृत्य पञ्चान्तरमाहुः यद्वेति । अत इत्यादि सर्वोत्कृष्टस्तुत्यानन्दमयस्यान्नमयादिभ्य उत्कर्षात् न तथा स्तुत्येत्यर्थः । लैङ्गिकेति आर्थिकाभ्यासस्येत्यर्थः । केचित्तु मयदोर्थो वाच्यं प्राचुर्यं पूर्वापेक्ष-याप्याधिक्यं यत्र प्राचुर्यविशिष्टानन्दे स मयडर्थः तस्य भावो मयडर्थत्वं, प्राचुर्यं विशेषणीभूतं तस्य या प्रकृतिरानन्दशब्दात्मिका सा त्वानन्दमयशब्दनिष्ठा स्तुत्या कृत्वा प्रदर्श्यमानवाक्यनिष्ठानन्द-शब्देनैकार्थवाचकत्वेन तुल्या । प्रदर्श्यमानवाक्ये स्तुतिर्वाक्यार्थः । आनन्दमयशब्दे तु प्रत्ययार्थ इति तुल्यत्वमिति व्याचक्षते । ( अस्मिन् पक्षे स्तुत्या इति षष्ठ्यन्तम् । निरूपितत्वं षष्ठ्यर्थः । ) अन्ये तु को ह्येवान्यादिति श्रुतौ आनन्दस्याभ्यासः न त्वानन्दमयस्यैवाभ्यासाभावादानन्दमयो न ब्रह्मेत्याशङ्क्यामाहुः अर्थतोभ्यास इति । शब्दत आनन्दस्याभ्यासेऽप्यर्थतः आनन्दमयस्यैवाभ्यास इत्यर्थः । अर्थतः कथमभ्यास इत्याशङ्क्यामाहुः स्तुत्या मयडर्थत्वमिति । एवं सानुस्वारपाठोऽङ्गीकृतः । स्तुत्या 'को ह्येवान्यात्' इत्यादिरूपया । मयडर्थत्वं मयदोर्थः प्राचुर्यं यस्मिन् स मयडर्थ इति व्यधिकरणपदबहुव्रीहिणा मयडर्थ इत्यस्मानन्दमय इत्यर्थः । तथा च को ह्येवान्यात् इत्यादि-स्तुत्यानन्दस्य मयडर्थत्वमानन्दमयत्वमित्यर्थः । स्तुतौ प्राचुर्यस्य प्रयोजकत्वात् । प्रभवो धनादिमन्त एव स्तूयमाना दृश्यन्ते इति । अतोत्र स्तुत्या प्राचुर्यं ह्याप्यते । एवं सति 'को ह्येवान्यात्' इत्यत्र स्तूयमान आनन्द एवेत्यानन्दप्रारुरस्यानन्दमयस्यैवाभ्यास इति भावः । प्रकृतिस्तु तुल्येति आनन्दशब्दरूपेत्यर्थः । आनन्दमयपदे मयटा प्राचुर्यं बोध्यते को ह्येवान्यादित्यादौ आनन्दस्तुत्या प्राचुर्यं बोध्यते । आनन्दशब्दस्त्वानन्दशब्दे आनन्दमयशब्दे च तुल्य इति भाव इत्याहुः तदेतन्नाभ्ये प्राचुर्येण प्रस्तुतेर्धनुशासिते मयट्येकदेशं प्राचुर्यमादाय वक्ष्यमाणसूत्रानुसारेण व्याख्यातव्यम् । मयड-र्थत्वेत्यादेर्माध्यस्थानुमानपक्षेऽर्थः । नन्वानन्दमयः परमात्मा अभ्यासात् इडादियागान्तरवत् । एवं सूत्रे पञ्चहेतुनिर्देशापत्त्या बहिमान् धमादिति वत् साध्यहेतुनिर्देशस्य प्रसिद्धस्य त्यागोतः परमात्मानन्द-

ब्रह्मत्वम् । न तु द्वयापत्तिः । उत्तरस्य भाष्यकत्वान् । तस्मान् आनन्दमयं ब्रह्मैव ।

भाष्यप्रकाशः ।

नवानन्दमयस्य ब्रह्मत्वे द्वैतापत्तिः । 'तस्य प्रियमेव शिरः' इत्यादिमन्त्रपद्युक्ता तस्य भेदबोधनात् । तथा सति ब्रह्मत्वस्याप्यसिद्धिः । नेह नानास्तीत्यादौ ब्रह्मणि भेदनिषेधादित्याशङ्क्यायामाहुः न त्वित्यादि । उत्तरस्यैतदभ्यासवाक्यादग्रिमस्य 'यदा बर्षेण एतस्मिन्नुदरमन्तरं कुरुते अथ तस्य मयं भवति' इत्यन्तरशब्दवाच्यभेदकृतिनिन्दावाक्यस्य गहोः शिर इत्यादिवदभेदपट्टीसाधकत्वात् द्वयापत्तिरित्यर्थः । सिद्धमाहुः नस्मादित्यादि । चोद्याभावात् तथेत्यर्थः । उपचयापचयशङ्कित-ब्रह्मत्वपरिहारस्तु गुणोपसंहारपादे प्रियशिरस्त्वादिसूत्रे आचार्येण विधेय एवेति न चोद्यावसर इति बोधयितुमेवकारः । एवमस्मिन् वर्षकेऽन्नमयादीनां ब्रह्मकार्यत्वेन पदार्थान्तरत्वमङ्गीकृत्य आनन्दे फलत्वस्य वक्तव्यत्वात् साधनशेषभूते ज्ञेये ब्रह्मण्यानन्दं चानिषेधार्थिकाभ्यासादानन्दमयस्य तेभ्यो भेदः साधितः ।

रहिमः ।

मयः अभ्यासादित्युक्तेपि हेतुः स्वरूपासिद्धः पक्षे व्याप्यत्वाभिमतस्य हेतोरभावादित्याशङ्क्य स्वरूपासिद्धत्वं वारयन्ति स्म स्तुत्या मयडिति । स्तुत्या मयडर्थः प्राचुर्येण प्रस्तुतः प्रकृष्टप्रकृत्यर्थः । प्राचुर्यं यत्राभ्यासवाक्ये तन्मयडर्थं प्रकृतिप्रत्ययौ सहाय्यं ब्रूतस्तयोस्तु प्रत्ययः प्राधान्येनेति । तस्य भावस्तत्त्वं प्रकृतिरानन्दरूपा तु तुल्या अन्नादिभिस्तुल्या ब्रह्मत्वेनेत्यर्थः । तेन पक्षे हेत्वभावाभावात् न स्वरूपासिद्धत्वं हेतोरिति भावः । प्रवाहादिति विकारप्रवाहात् । न त्विति भाष्यं विवृण्वन्ति न त्विति । उत्तरस्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म उत्तरस्येति । उदरमिति स्वल्पमित्यर्थः । गुणोपैति । साधनाध्यायतृतीयपाद इत्यर्थः । गुणानामुपसंहारो यत्रेति समासात् । तेनानन्दाधिष्ठातरि विधातर्यव्याप्तिः परिहृता । यत ईक्षतिसूत्रे सद्रूपं सत्यं 'सत्यं परं धीमहि' इति मङ्गलाचरणात् । मूर्त्या तस्य परं पदं विष्णुर्ज्ञानं तत्त्वेन सत्यं अनन्तत्वेन च तत्प्रतिपादकवेदात्यन्तामिलनात् । अत एवानन्दत्वेनापि सत्यं तत्राव्याप्तिरत्र परिहृता । ब्रह्मादिषु लक्षणसमन्वयस्यावश्यकत्वात् । यतो मुण्डके कर्मादित्रयं मुण्डकत्रयेणोक्तत्वा प्रश्ने परब्रह्मान्वेषणे प्राणविद्योक्ता तदनु विद्योपनिषदि ।

'ब्रह्मविद्यां प्रवक्ष्यामि सर्वज्ञानमनुत्तमाम् ।

यत्रोत्पत्तिं लयं चैव ब्रह्मविष्णुमहेश्वरात्' ॥

इत्युक्तं ततः । अत्रैवं बोध्यम् । 'मायेत्यसुराः' इति श्रुतेः 'असत्यमप्रतिष्ठं ते' इति सृष्टेःश्चासुरसिद्धान्तस्य जाघन्यात् साकारं व्यापकं ब्रह्म तदेव विरुद्धानामणुत्वादिधर्माणामाश्रयः पुरुषोत्तमश्चाद्यमूर्तिः । श्रौतं स्मार्तं च प्रमेयं भिन्नं 'योगिनः प्रति स्मर्यते स्मार्तं चैते' इति चतुर्थाध्यायस्वसूत्रे तथैव सूचनात् । श्रौतं ज्ञानं भक्तिर्वा साधनं, स्मार्तं तु भक्तिरेवेति श्रीमदाचार्याणां सिद्धान्तः । एष चात्र निबन्धे च स्फुटः । श्रीमद्ब्रह्मेश्वरदीक्षितानां तु पुरुषोत्तमो यशोदोत्सङ्ग लालित एव ब्रह्म, विरुद्धानां व्यापकत्वादिधर्माणामाश्रयः । 'समान एवं चाभेदात्' इति तृतीयाध्याय-स्वसूत्रे तथैव व्यासपादानामभिप्रायव्यवस्थापनेन सूत्रसमाप्तौ—

'एवं विचारचातुर्यवन्निः सन्निर्ज्जाधिपे ।

आनन्दमयतानन्दसंदोहायावधार्यते' ॥

अथवा 'स नैव रेमे, तस्मादेकाकी न रमते स द्वितीयमैच्छत्, स हैतावानास' इत्यादिश्रुतिभिरेव उ एवेतिश्रुतेष्व तानि तानि साधनानि कार-  
यित्वा तानि तानि फलानि वदन् भगवान् स्वक्रीडार्थमेव जगद्रूपेणाधिर्भूय  
क्रीडतीति वैदिकैर्निर्णीयते । एतदेव काण्डद्वयेऽपि प्रतिपाद्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

सांप्रतं तु प्रभुश्चरणैरस्त्वष्ट्रब्रह्मवादेन पूर्वं सिद्धं कार्यस्यापि ब्रह्मत्वमनुधानन्दस्य साधन-  
शेषत्वेऽपि रूपभेदेन फलत्वानपायाज्ज्ञेयकोटावानन्दं निवेश्यापि तेभ्य आनन्दमयभेदः 'तस्यैव एव  
शरीर आत्मा' इत्यादिवाक्याभ्यासात् वर्णकान्तरेणाधिदैविकवादमाश्रित्य साध्यते अथवेत्यादि ।  
उदरं पूर्वं सर्वश्रुतीनां ब्रह्मपरत्वेनैकवाक्यत्वाय प्रतीयमानस्य द्वैतस्य वाच्यताप्रकारबोधनाय च  
सृष्टिप्रक्रियास्वारणपूर्वकमस्त्वष्ट्रब्रह्मवादस्वरूपं सप्रमाणं निरूप्यते स वै नैवेत्यादि । वैदिकैरिति  
प्राचीनौपनिषदैः । एतेन संमतिरपि सिद्धानामुक्ता । एतेन सृष्टीच्छायां प्रयोजिका क्रीडेच्छेति  
बोधितम् । एतदेव काण्डद्वयेऽपि प्रतिपाद्यत इति 'शाब्दस्य हि ब्रह्मण एव पन्थाः' इत्यनेन  
रक्षितः ।

इति श्लोकेन भाष्यसमाप्तौ च—

'जानीत परमं तत्त्वं यशोदोत्सङ्गललितम् ।  
तदन्यदिति, ये प्रादुरासुरांस्तानहो बुधाः' ॥

इति श्लोकेन च तथैवोक्तत्वात् । भक्तिरेव साधनं श्रौतस्मार्तं च प्रमेयमेकमेव 'स्मृतेष्व' इति  
सूत्रेण श्रौतस्याप्यर्थस्य व्यासपादैः स्मृत्योपबृंहणादित्येतावान् मतभेदः । अन्यत्समानमित्याशयेन  
भाष्यं भिन्दन्ति सांप्रतमित्यादि । प्रभुश्चरणैरिति श्रीमद्विद्वेश्वरदीक्षितैरित्यर्थः । तेन पूर्ववर्ण-  
कस्यापि मुख्यत्वं न तु तत्र किमप्यस्वारस्यमिति ध्वनितम् । एवं तत्र तत्र मतभेदो द्रष्टव्यः । प्राकर-  
णिकग्रन्थनिबन्धाधिकवाक्यतायां विचार्यमाणानां तु एकमेव मतमिति वस्तुस्थितिस्तत्त्वं त्वेति विभावनीयं  
महद्भिः । 'पितृप्रवर्तितपथप्रचारसुविचारकः' इति नामरत्नग्रन्थनाम्नः प्रभूणात् । अत एव मिलि-  
तयोरेवाचार्यत्वम् । अस्त्वष्ट्रब्रह्मवादेनेति नात्राखण्डब्रह्मवादो 'अखण्डं कृष्णवत्सर्वं' इति  
निबन्धोक्तः, तस्य ज्ञानमार्गीयत्वात् 'भजनं सर्वरूपेषु' इत्यस्य तत्त्वदीपे तथाकथनात् । किं तु  
स्त्रीलासामग्रीसहितमेकखण्डं ब्रह्मेति परमभागवतेन वादेनेत्यर्थः । एतत्स्वरूपं शुम्भाघायतनाधिकरणे  
'प्रकरणात्' इति सूत्रे वक्ष्यति । रूपभेदेनेति गणितत्वागणितत्वकृतेनेत्यर्थः । द्वैतस्येति  
संशयरूपस्य संख्यारूपस्य वा वाच्यताप्रकारसूचनाय सर्वस्य ब्रह्मत्वबोधनेनेत्यर्थः । निरूप्यत इति ।  
यत्तु शंकरपादा अतः परस्य ग्रन्थस्य किमुत्थानमुच्यते द्विरूपं हि ब्रह्मवगम्यते इत्यादिना सोपधिक-  
निरुपाधिकभेदेन श्रुतिव्यवस्थामाहुः तत्तात्त्विकत्वातात्त्विकत्वाभ्यां द्वेषा भेदस्य विद्वन्मण्डने निपुणतरं  
खण्डनात् । ग्रन्थोत्थाने प्रकारान्तरमुपदिशन्निरिति शेषः । स वै नैवेत्यादीति इदं प्रजापतिपरमिति  
शंकरा व्याचक्षते तदशोभनं 'सर्वान् पाप्मन औषत् तस्मात्सुरुषः' इति पुरुषनिर्वचनश्रुतेः अपहत-  
पाप्मत्वस्य ब्रह्मलिङ्गस्य तत्र सत्त्वेन विराडालम्बकप्रजापतेर्ब्रह्मीतुमशङ्क्यत्वात् । किं च सोऽपिभेदित्वापि  
भयं न वाचकं बाल्मीक्यायां तस्वीकारात् मत्तानुरोधेन । माहात्म्यं चैतद्ब्रह्मणो यत्कृतवश्यत्वम् ।  
अत एकोप्यसाधारणो धर्मो विद्यमानः सिद्धान् संविद्यमानपि ब्रह्मधर्मनेव गमयति इति 'अन्तस्त्र-  
द्धर्मोपदेशात्' इत्यधिकरणभाष्याच्च । न च 'ततः पतिः पत्नी चामवतात्' इत्यनन्तरं ततो मनुष्या-

अन्यथा जीवस्य साधनफले निरूपयन्त्याः श्रुतेर्जीवपरत्वमेव स्यान्न ब्रह्मपरत्वम् । कर्मब्रह्मणोरपि जीवशेषत्वं नापेयात् ।

एवं सति पूर्वकाण्डेऽवान्तरफलान्युक्त्वा 'एतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्ति' इति श्रुतेर्निरवध्यानन्वात्मकमेव परमं फलमिति तद्विवक्षमाणा पूर्वं सामान्यत आह, ससाधनं तैत्तिरीये 'ब्रह्मविद्यामोति परम्' इति । अक्षरब्रह्मवित् परं ब्रह्मामोतीत्यर्थः । अत्र परशब्दस्य पूर्वपरत्वे तदित्येव वदेत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

द्वितीयस्कन्धे उक्तार्थसैवोपबृंहणात् क्रीडनमेव प्रतिपाद्यत इत्यर्थः । तेन सृष्टीच्छा क्रीडेच्छां-  
रूपैवेति निर्णायोक्तोपबृंहणेऽन्यस्याप्यर्थस्य संभवदुक्तिकत्वात् तदनुक्त्वा विपक्षे बाधकं  
तर्कमेवाहुः अन्यथेत्यादि । अन्यथेति भगवतः सर्वरूपत्वाभावे । नापेयादिति पारार्थ्यस्य  
शेषलक्षणस्य फलद्वारा तत्र सत्त्वाभावेयादित्यर्थः । नच जीवशेषत्वमेव काण्डद्वयस्यास्तु बाधका-  
भावादिति वाच्यम् । 'सर्वे वेदा यत् पदम्', 'ॐमित्येतदक्षरम्', 'इदं सर्वम्', 'यस्यात्मा शरीरम्'  
इत्यादिषु वेदादेर्भगवत्परत्वस्य भगवतो जीवशेषित्वस्य च भावणेन तद्विरोधस्यैव बाधकत्वात् ।  
तस्मात्तत्र शङ्कालेशः । एवमखण्डब्रह्मवादस्यैव श्रौतत्वादुक्तरीतिक एवार्थ इति इदिकृत्याधि-  
दैविकवादेन भेदं साधयितुं विषयवाक्यं व्याकरिष्यन्तः सिद्धमन्य तदवतारयन्ति  
एवं सतीत्यादि । एवं सतीति उक्तदोषपरिहारयोक्तरीत्या श्रुतीनां ब्रह्मपरत्वे सति ।  
इति श्रुतेरिति । आनन्दान्तरस्यैतदशत्वादिति शेषः । सामान्यत इति संक्षेपेण । विषयवाक्य-  
प्रतीकं धृत्वा व्याकुर्वन्ति ब्रह्मेत्यादि । साधनशेषाद् ब्रह्मणः परस्मातिरिक्तत्वे गमकमाहुः  
अत्रेत्यादि । तथाच शब्दान्तरेण निर्देश एव भेदगमक इत्यर्थः । एतेन निरवधिसत्यज्ञानात्मकत्वे  
रश्मिः ।

अजायन्त' इति श्रुत्या पतिर्मनुः पत्नी शतरूपेति व्याख्यायेत इति वाच्यम् । मनुशब्दस्य मुख्य-  
वृत्तिर्ब्रह्मण्येवेति मनुष्यपदोपपत्तेः । किं चोपसंहारेण ह्येते सर्वमेकं भवन्ति तदेतत्पदनीयमस्य सर्वस्य  
यद्यमात्मा अनन्त इत्येतत्सर्वं वेद इति सर्वपरायणत्वं सर्वपदनीयत्वं तज्ज्ञानेन सर्वज्ञत्वं तैश्च-  
लिङ्गैरुपक्रमस्य निःसंदिग्धं ब्रह्मपरत्वं, अतोऽन्तस्तद्धर्माधिकरणन्यायेनाकाशस्तद्विज्ञाधिकरणन्यायेना-  
तिदेशाधिकरणन्यायेनास्य ब्रह्मपरत्वात् । चतुर्थचरणे समाकर्षाधिकरणेषुपपादयिष्यते । क्रीडन-  
मिति एतच्चैतस्य सुषोभिन्यामस्ति । इच्छान्तरादर्शनादाहुः तेन सृष्टीच्छोर्ति । अन्यस्येति  
अज्ञुत्वाच्छाब्दानाय कल्पितप्रकारस्य शांकरमतसिद्धत्वेत्यर्थः । परमार्थ एव पूर्वोक्तः । आहुरिति  
उपबृंहणस्यापामरप्रसिद्धत्वाद्देविकमन्यस्य वैदिकेनैव प्रकारेण बोध्यत्वाद्वा श्रौतेनैव विचारेण तमर्थं  
समर्थयन्तो गतेरर्थवत्त्वसुत्रे तर्ककथनात् तद्व्यायेनाहुरित्यर्थः । पारार्थ्यस्येति पूर्वतन्त्रोक्तत्वेत्यर्थः ।  
फलद्वारेति तत्र कर्मब्रह्मणोः फलान्युपायः द्वारं शीत्वविवक्षायां द्वारा 'द्वारं पुनर्निर्गमनेभ्युपायः' इति  
विधात् । फले शेषत्वमन्येषां नास्ति । अतः फले शेषत्वं मतस्यस्य मतावलम्बनमभ्युपायः तथेति शेषः ।  
इदानीं पूर्वमीमांसकाशङ्कां पराकुर्वन्ति न च जीवेत्यादि । भेदमिति प्रकाशाभ्रयन्यायसिद्धमित्यर्थः ।  
भाष्ये । ससाधनमिति तेनास्य प्रकारस्य मर्यादाभारगीयत्वं सूचितम् । वस्तुतस्त्वित्यादि मुख्यपक्षे  
तुयवमार्गपरत्वं ज्ञेयम् । अकृते । विषयेत्यादि । सिद्धमिति काण्डद्वयसिद्धम् । संक्षेपेणेति संक्षेपेणो-  
परकाशार्थमाहेति भाष्येऽन्यथः । विषयवाक्यप्रतीकमिति 'तस्माद्वा एतस्माद्भिज्ञानमयादन्वोन्त

पूर्वं ब्रह्मोक्तत्वात्ते परमित्याह तेन साभिध्यात् तत एव परं पुरुषोत्तमरूप-  
मेवाऽत्राभिप्रेतमिति ज्ञायते ।

किंच प्रतिवादिना तवाभिर्ज्ञानात्मिकैव वाच्या । तथा सति ब्रह्मप्राप्तौ ब्रह्म  
प्राप्नोतीत्यर्थः स्यात् । स चासंगतः । साधनसाध्यभावव्याहृतिश्च ।

भाष्यप्रकाशः ।

सत्यध्वरादुत्कृष्टत्वमिति परस्य लक्षणमप्युक्तं प्रायम् । तद्योत्कृष्टत्वमानन्दमीमांसोत्तरं, 'यतो  
वाचः' इति श्लोके गणनापरिच्छेदरहितावाक्मनसगोचरानन्दरूपत्वेन सिद्धं भविष्यति । ननु 'सर्वं  
ब्रह्म' इति चिदं परं ब्रह्मामोतीत्यर्थोक्तौ न कोऽपि दोष इत्यत आहुः किंचेत्यादि । असंगत इति  
पुनरुक्तिदोषादसंगतः । नन्वत्र व्याख्यानव्याख्येयभाव एव संगतिरिति चेत् तत्राहुः साधनेत्यादि ।  
नच शाब्दज्ञानवान् परं साक्षात्काररूपं ज्ञानमाप्नोतीत्युक्तौ न दोष इति वाच्यं प्रत्यक्षविरोधात् ।  
नच साधनान्तरासमवधानाददोष इति वाच्यम् । तस्मान्नानभिप्रेतत्वात् । अनुपदेशेन तवाव-  
रक्षितः ।

आत्मानन्दमयः' इति विषयवाक्यस्य पूर्वाङ्गमित्यर्थः । प्रतीकमित्यसावयवमित्यर्थः । 'अभिष्य-  
तीति अनन्तपदार्थनिरूपणे भविष्यतीत्यर्थः । यद्वा एकप्रक्रमपठितत्वेन भविष्यतीत्यर्थः । वस्तुतस्तु  
निरवध्यानन्दत्वमेव लक्षणम् । सत्यज्ञानानन्तविषयित्वं वा लक्षणमेकश्रुत्युपपादितत्वात् ।  
प्रकटचिदंशत्वेन न सूर्येऽतिव्याप्तिः सत्यानन्तयोराम्बुत्वात् । परे तु त्रयं प्रकटमिति । प्रकटमिति  
लक्षणे विशेषणम् । निरवधिसत्यज्ञानत्वे सतीति विशेषणभावे शृङ्गाररसेतिव्याप्तिः स्वमतहानिश्च  
'सत्यं परं धीमहि' इति 'सत्यव्रतं सत्यपरम्' इति च ।

'आत्ममायाश्रुते राजन् परस्यानुभवात्मनः ।

न घटेतार्थसंबन्धः स्वमद्गृह्णित्वात्सा' ॥ इति च ।

अर्थसंबन्धो देहसंबन्धः । विशेष्यभावे ब्रह्माज्ञानमेव भवेत् । अधोऽङ्गत्वेन निरवध्यानन्द-  
द्वारा तज्ज्ञानात् । 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्' इति श्रुतेः । अश्वरेतिव्याप्तिवारणाय निरवधीति ।  
शंक्रोपनिषद्भाष्योक्तार्थं वदन्त आशङ्कामाहुः नन्वित्यादि । सर्वं ब्रह्मेत्युपासकः परं ब्रह्मामोति  
इत्यर्थोक्तवित्यर्थः । न कोपीति यद्यपि प्राप्यस्य ब्रह्मणः उपासकाङ्गित्वेन भवनशुक्तं तथापि  
मात्रवर्षिकं ब्रह्म जीवात्कतिरिक्तं नापि तु तस्यैवोपासकसाविद्यालेशून्यं निर्विशेषचिन्मात्रैकरस-  
स्वरूपं तदेव 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इति मन्त्रेणोच्यते । अत्रे 'यतो वाचो निर्वर्तन्ते, अत्राप्य मनसा  
सह' इत्यनेन वाक्मनसयोरगोचरत्वस्योक्तेरिति दोषोपि नेति न कोपि दोष इत्यर्थः । व्याख्यान-  
व्याख्येयेति । तथा चोपनिषद्भाष्यं ब्रह्मविदिति ब्रह्म वेदं ब्रह्मैवेति ब्रह्ममात्रलक्षणं ब्रह्मत्वत्वात्  
ब्रह्म तद्भवेति ब्रह्मविदामोति परं निरतिशयं तदेव ब्रह्म परं नह्यस्य विज्ञानानन्दस्य प्राप्तिरिति ।  
साधनेत्यादीति 'धर्मादिष्वनियमः' इत्यनेन 'अत्याचूतरं पूर्वम्' इत्यस्य चाधादेवं प्रयोगः ।  
धर्मादिष्वानुष्ठानः । ब्रह्मज्ञानं साधनं परप्राप्तिः साध्या सापि ज्ञानात्मिकेलेकस्य साधन-  
साध्यभावव्याहृतिभेदार्थः । व्याख्यानव्याख्येयभावेपि तन्मतेन साधनसाध्यभावमाह्वयस्य निषेधन्ति  
न च शाब्देत्यादि । प्रत्यक्षेति शाब्दपरोक्षपस्या तथा । साधनान्तरेति संन्यासयोगरूप-  
साधनान्तरासमवधानात् । अत्रेति श्रुतावित्यर्थः । अनभीत्यादि चान्दोग्ये आत्मनि सर्वेन्द्रियाणि  
संप्रतिष्ठाप्येति गार्हस्थ्यलिङ्गादेरान्तविज्ञानश्रुतिविशेषानां श्रुतां तदनिषेधे पृथक्त्वानां ब्रह्मत्वे

अतः परं विशेषतस्तद्विषयमाणा नुभवैकगम्यं तत्स्वरूपं नान्यमानगम्य-  
मिति ज्ञापयितुमन्यमुखेनाह 'तदेवाभ्युक्ता' इति । अन्यथा सर्वाथतत्त्वप्रति-  
पादिका श्रुतिरेवं कथं भवेत् । तदित्यव्ययम् । तथाच तत् पूर्वोक्तं ब्रह्मविदः  
परमाश्लेषक्षणमर्थं विशादतया प्रतिपाद्यत्वेनाभिमुखीकृत्योपगृह्य क्तगेषा विदित-  
परब्रह्मकैरुक्ता । पूर्ववाक्योक्तार्थस्य वैशाद्यमनया क्रियत इत्यर्थः संपद्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

सायात् । 'यमेवैवः' इति श्रुत्या साक्षात्कारस्य वरणेतरसाधनानधीनत्वाच्च । साधनान्तरकल्पनायामपि  
पूर्वोक्तरीत्या परशब्दवैयर्थ्याच्च । अत उक्तविषयसैवार्थस्यात्र संक्षेपत उक्तिरेवेति निश्चयः । एवं  
सामान्यत उक्तिं तथैव व्याख्याय विशेषतो व्याख्यातुं सामान्यविशेषभावे गमकाकाङ्क्षायां  
व्याख्यानव्याख्येयभाव एव गमक इत्याशयेनाहुः अतः परमित्यादि । अन्यथेति व्याख्यान-  
त्वाभावे, परस्य तत्प्राप्तेऽनुभवैकवेद्यत्वाभावे च । एवमिति अन्यमुखेन । अव्ययमिति  
हेतुपञ्चम्यन्तमव्ययम् । श्रुतिव्याख्यानगतं तत्पदं स्वर्वाभ्याहृतमर्थविशेषणत्वाय वाऽव्ययमित्यु-  
रश्मिः ।

परामृतादिरण्यगर्भमोक्षात् मोक्षानापत्तेः । तथा सति 'न स पुनरावर्तते' इति छान्दोग्यविरोध इति  
तथा । भाष्ये । काण्डद्वयेपीत्यादिना गृहस्थाधिकारस्य पूर्वकाण्डसिद्धत्वापि संग्रहात् । परमहंसयतीनां  
तु गार्हस्थ्यमपि प्राप्तं चेत् पारिभाषिकसंन्यासो गृहस्थानां यथा । 'काम्यानां कर्मणां न्यासं संन्यासं कवयो  
विदुः' इत्यादि गीतायाः । अत्र हेतुमाहुः अनुपदेशेनेति 'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः' इत्यत्रोक्तगार्ह-  
स्थ्यस्य तैत्तिरीयेनुपदेशेन तथा साधनान्तरत्वाभावनिश्चयात् । अनुपदेशेऽप्यपेक्षितोपसंहार एकवाक्य-  
तयोचित एवेत्यत आहुः यमेवेति । वरणेतरस्यादि प्रमेयबलमेवैतत् । वरणं वैदिकमनुग्रहो  
वेदान्तः । नन्वस्तु तत्र तथापरमत्र तु ब्रह्मविदिति साधनोपदेशेन भक्तिरूपसाधनत्वव्यापारत्वेन  
निवेशस्यावश्यकत्वाद्भेदवेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थानां संन्यासयोगाच्छुद्धसत्त्वानां प्राकट्यात् तद्वत्का-  
ण्डद्वयेपीत्यादिभाष्यादस्माभिरपि साधनान्तरं कल्प्यत इत्यत आहुः साधनान्तरस्यादि । पूर्वैति  
अत्रैव पूर्वोक्तरीत्या चेति । अत्र व्यवहारे माहृत्वाभावेन निहितं गुहायामित्यस्माभिरुच्यते  
एकीभवतीत्युक्तं स्यात् न तु परमे व्योमश्चित्वादिरुपनिषद्भ्यः स्यात् । अतः स्वमते पुष्टिमर्यादाभक्त्युक्तं  
वर्त्ततीति युक्तम् । 'ब्रह्मविद्ब्रह्मैव भवति' इत्यत्र ज्ञानफलमिति चकारार्थः । अत उक्तेति माहृत्ववदर्थवादत्वा-  
भावादङ्गब्रह्मविदः पूर्णानन्दप्राप्त्युपदेशरूपस्यैवेत्यर्थः । ब्रह्मविद्ब्रह्मैव भवतीति श्रुतेर्ज्ञानमार्गस्य  
सावकाशत्वाद्भक्तिमार्गस्य निरवकाशत्वादेवकारः । अत्रेति ब्रह्मविदाभिति परमितिमात्रे । उक्तिरेवेत्ये-  
वकारेण व्याख्यानत्वव्यवच्छेदः । निश्चय इति । शब्दादपरोक्षस्य सर्वनिर्णये मर्यादाभक्त्य एव  
स्यादित्यादिना दूषितत्वादितोषिकाकाङ्क्षिणा स द्रष्टव्यः । सामान्यविशेषेत्यादि तदेवाभ्युक्तेति  
श्रुतेरित्यर्थः । एषेति एवकारोप्यर्थकत्वेन तदेवाभ्युक्तेति श्रुतेरपि सामान्यविशेषभावे गमकत्वं द्रष्टव्यम् ।  
अन्येत्यादि विदितपरब्रह्ममुखेनेत्यर्थः । यद्यपि श्रुतं नारदमुखादित्यन्यमतत्वं संभाव्यते तथापि  
पुरुषविषयब्रह्मणवत्त्वात् एतद्विदितं मीमांसितमिति श्रुत्यायमर्थः साधुः । श्रुत्यर्थस्तु एतदित्यस्य यथोक्त-  
कर्मणाभवश्यकर्तव्यत्वं, विदितमित्यस्य मृत्यञ्चो मनुष्ययज्ञः पितृयज्ञो देवयज्ञ ऋषियज्ञश्चेति  
पञ्चमहायज्ञप्रकरणे विदितं विज्ञातमित्यर्थः । भाष्ये । तत्पदं द्वितीयान्तत्वेन व्याख्यातं तत्प्रात्यर्थाद्माहुः  
इति व्याख्यानेत्यादि । अप्याहारदोषादाहुः अर्थेत्यादि । अर्थशब्दस्य नियतपुञ्जित्वादिति



तामेवाह । 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद निहितं गुहायां परमे व्योमन्  
सोऽभुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चिता' । सोपपत्तिकमानन्दात्मकत्वमग्रे  
निरूपणीयमित्यधुना तदनिरूप्य सच्चिदंशौ देशकालापरिच्छिन्नत्वं चोक्तवती ।

अथवा, अक्षरब्रह्मण्यानन्दात्मकत्वे सत्यपि तस्य परिच्छिन्नत्वात् परम-  
फलत्वमत आनन्देऽपरिच्छिन्नत्वमेव परमफलतावच्छेदकमिति तद्धर्मपुरःसरं

भाष्यप्रकाशः ।

क्तम् । तथाच संपूर्णा ऋक् फलांशविवरणार्थेवेति संपद्यत इत्यर्थः । तामित्यादिना ऋचं  
पठित्वा व्याकुर्वन्ति सोपपत्तिकमित्यादि । एवमग्रे फलनिरूपणावसरे निरूपणीयमित्यधुना  
साधननिरूपणावसरे सोपपत्तिकमनिरूप्य सत्यज्ञानपदाभ्यां सच्चिदंशावनन्तपदेन देशकाला-  
परिच्छिन्नत्वं च ज्ञेयस्य ब्रह्मणः साधनशेषत्वायोक्तवतीत्यर्थः । एवं पूर्ववर्णकस्यस्य ज्ञेयांशे  
कारणत्वायानन्दांशमप्रवेश्येत्यस्य संग्रहाय तदाशयो विशदीकृतः । तेन ब्रह्मत्वे तुल्येऽपि क्षरस्य  
देशकालापरिच्छिन्नत्वाभावात् विवक्षितफलसाधनशेषत्वम् । अक्षरस्य तु तदपरिच्छिन्नत्वात्  
तद्वत्साधनशेषत्वमिति बीजं प्रकाशितम् ।

अतः परं प्रस्तूयमानवर्णकरीत्या विवक्षितफलविवरणार्थमत्रानन्दांशप्रवेशं वक्तुमनन्त-  
शब्दस्वार्थान्तरमाहुः अथवेत्यादि । परिच्छिन्नत्वादिति गणनया परिच्छिन्नत्वात् । एवमत्र  
रक्षितः ।

भावः । तथा च तदिति तं द्वितीयान्तं न पञ्चम्यन्तमस्मिन् पक्षे । भाष्ये । विदितपरब्रह्मैरिति  
'तासां मे पौरुषी प्रिया' इति पुराणद्वारा पुरुषविद्यब्राह्मणाङ्गीकर्तृभिः स्वसा अक्षरं ब्रह्म परमं स्थानमिति  
स्रोत्कृष्टैरित्यर्थः । तेन यदध्येतृमिरिति परैरुक्तं तदसंभवि । अध्येतृणामसामर्थ्यादिति बोधितम् ।  
प्रकृते । फलांशेत्यादि फलं चांशश्च फलांशौ तयोर्विवरणार्थेत्यर्थः । यद्यप्याह ससाधनमित्यस्य  
पूर्ववाक्योक्तार्थस्य वैशद्यमनया क्रियते इत्यस्य च भाष्यस्य विरोधः स्यात् तथाप्यनुभवैकगम्यं तत्स्वरूप-  
मित्याद्याभासमाभ्यानुसारेणाह ससाधनमिति । पूर्वोक्तस्य भाष्यस्य अथवेत्यादिवक्ष्यमाण-  
द्वितीयपक्षानुमानाभासत्वं पूर्ववाक्योक्तार्थस्येति भाष्यस्य फलांशप्रतिपादकत्वस्येत्यर्थः । इत्यविरोधः ।  
साधिष्ठानमेव तत्स्वरूपमिति 'आदित्यादिमतयश्चाङ्ग उपपत्तेः' इति सूत्रभाष्ये तु द्वितीयपक्षानुसारी  
नेति । तामित्यादि अत्र कर्ता भगवान् 'वेदान्तकृत् वेदविदेव चाहम्' इति स्मृतेः । साधनेत्यादि  
फलांशे निरूपणीये साधनत्वेनाधिष्ठानरूपसाधनत्वेन स्वरूपे प्रतीतं साधनं तस्य निरूपणावसर इत्यर्थः ।  
फलांशनिरूपणे साधननिरूपणमन्ययासंगतं स्यात् । एवमेव ज्ञेयस्येत्यादिकं स्वरूपे प्रतीतं ब्राह्मम् ।  
एवं पूर्वोक्तादि फक्किकातात्पर्यं तु ज्ञेयम् । पूर्ववर्णके ब्रह्मविदाभोतीत्यस्य विषयवाक्यत्वाभावात् ।  
तथाहि । ननु फलांशे वर्णनीयानन्दाप्रवेशो नैव शुज्यते यतः आनन्दत्वेन फलत्वमिति शेषमाहुः  
एवं पूर्वोक्ति । पूर्वोक्तप्रकारेण पूर्व वर्णकं यस्य भाष्ये वक्ष्यमाणवर्णकस्य द्वितीयस्य तत्स्वस्येत्यादिरतः  
फलांशेऽप्युद्यो निरानन्दपक्ष इति । तदाज्ञाय इति शंकरमतमपाकर्तुं निरानन्दपक्षो ज्ञानमार्गो इति  
तथेत्यर्थः । तुल्येऽपि क्षरस्य सत्त्वेन ब्रह्मत्वमक्षरस्य तु चित्त्वेनेति तयोरंशत्वानुल्लेपीत्यर्थः ।  
तदपरिच्छिन्नत्वादिति अक्षरत्वमेऽपरिच्छिन्ने सत्येव इति परसापरिच्छिन्नस्य प्रादुर्भावात्तथेत्यर्थः ।  
फलविवरणार्थमिति आभोति परमित्येतावत्फलस्य सत्यमित्यादिनैव विवरणार्थमित्यर्थः । गणनयेति  
वे वे क्तं प्रजापतेरानन्दाः स एको ब्रह्मण आनन्दः' इति श्रुतेः । परिच्छिन्नत्वादिति ।

परमानन्द एवानन्तशब्देनोच्यतेऽत्र । 'सत्यं विज्ञानमानन्दं ब्रह्म', 'सच्चिदानन्द-  
विग्रहम्' इत्यादिश्रुतिषु त्रयाणामप्येकप्रक्रमपठितत्वाद् द्वितयोक्तौ तन्नियत-  
सहचरितत्वेनाऽनुक्तोऽप्यानन्दः प्राप्स्यत एवेत्याशयेन वानन्दः स्फुटतया नोक्तः ।  
अथ वेदनपदार्थमाह । यो वेदेत्यादिना । अत्रेदमाकृतम् । 'नायमात्मा प्रवचनेन  
लभ्यो न मेधया न बहुना श्रुतेन । यमेवैष वृणुते तेन लभ्यस्तस्यैव आत्मा वृणुते  
तनुं स्वाम्' इति श्रुत्या वरणेतरसाधनाप्राप्यत्वमुच्यते ।

एवं सति श्रुतिद्वयविरोधपरिहारायाक्षरब्रह्मज्ञानेनाधिष्ठानिवृत्त्या प्राकृत-  
धर्मराहित्येन शुद्धत्वसंपादनेन पुरुषोत्तमप्राप्तौ स्वरूपयोग्यता संपाद्यते । तादृशो  
जीवे स्वीयत्वेन वरणे भक्तिभावात् सहकारियोग्यतासंपत्त्या पुरुषोत्तमप्राप्ति-

भाष्यप्रकाशः ।

वेद्यपदार्थो गणितागणितानन्दमेदेन द्वेषा विवृतः । अनन्तरूपमिति श्रुत्यन्तराद्वाप्यनन्तपदं  
रूपानन्त्यवाचकमेवास्तु । तथा सति नानन्तपदेन परमानन्दलाम इत्याशङ्क्य पश्चान्तरमाहुः  
सत्यं विज्ञानमित्यादि । अथेति वेद्यनिरूपणोत्तरम् । नन्वेवं द्वेषा वेद्यव्याख्याने किं  
बीजमित्याकाङ्क्षायामाहुः अत्रेत्यादि । इदमाकृतमिति । वरणेतरसाधनाप्राप्यत्वमिति  
अत्र प्रवचनपदं वेदे रूढम् । तदत्र वाच्यतासंबन्धेन तदुक्तसाधनान्युपलक्षयति । मेधा धारणावती  
बुद्धिः सा च पुरुषनिष्ठस्वाभाविकसाधनानि श्रुतं चागन्तुकानि साधनानीति । तथा ऋषि वेदन-  
व्याख्यानांश्च इदं वक्ष्यमाणं तात्पर्यम् । एवं सतीति व्याख्येये यजुषि वेदनप्राप्यत्व उक्ते सति ।  
सहकारियोग्यतासंपत्त्येति सहकारियोग्यतयोः संपत्त्या । तथाच वरणाभावे ज्ञानमार्गरीत्या  
रहिम ।

अतोत्राक्षरं नोच्यत इति भावः । द्वेषेत्यादि प्रकाशाश्रयन्यायेनाभेदमाश्रित्य द्वेषा विवृत इत्यर्थः ।  
यद्यप्यक्षरनिरूपणमप्रयोजनं तथापि श्रुत्यन्तर आनन्दमात्रपदान्निरूपितम् । एषेति अयमानन्दव्यव-  
च्छेदकः । सत्यं विज्ञानमित्यादीति यद्यपि सर्वोपनिषदि 'सत्यं ज्ञानमनन्तमानन्दं ब्रह्म' इति  
श्रुतिरस्ति तथापि स्पष्टेति नानावादानुरोधिरूपोपयोगिनी न भवतीति पञ्चपुराणीयवाक्येन यमुना-  
जित्परामप्यर्धाङ्गित्वेन तस्यास्वामिनीचक्रुरिति बोध्यम् । किं बीजमिति पूर्वं प्रकाशाश्रयन्यायसूचनेन  
बीजस्योक्तत्वेपि विशेषजिज्ञासायां प्रश्नः । रूढमिति 'प्रवचनं स्मृतं वेदे' इति विश्वात् । योगरूढमिति  
वक्तव्ये नामैकदेशग्रहणम् । अत्र वाच्यतासंबन्धो लक्षणा । अत्रे तु स्वलक्ष्ये सामानाधिकरण्यसंबन्धो  
लक्षणोति ज्ञेयम् । श्रुतं चेत्यादि 'श्रुतं शास्त्रावधृतयोः' इति विश्वात् । शास्त्रान्तरवाच्यान्या-  
गन्तुकानि साधनानि इति तथा वरणेतरसाधनाप्राप्यत्वम् । उच्यत इति शेषः । वेदनेत्यादि  
अत्रेति पदसार्थः । तात्पर्यमिति आकृतपदसार्थः । व्याख्येय इति साधनांशव्याख्यानेत्र व्याख्येये ।  
वेदनप्राप्यत्व इति अक्षरब्रह्मवेदनस्य सत्यं ज्ञानमित्यारभ्य यो वेद निहितं गुहायामित्यन्तस्य न परमे  
ष्योमन्त्रित्युक्तसाधनशून्यस्य परप्राप्तिसाधकत्वमदृष्टत्वादिति साधनान्तरपेक्षकता श्रुत्यन्तरस्वारसाच ।  
वरणजमक्तिस्तु न साधनान्तरपेक्षतेऽश्रुतत्वादित्येवं पूर्वोक्तसाधनांशव्याख्येयवेदनप्राप्यत्वप्रकारे  
सतीत्यर्थः । सहकारीति सहकारिणी भक्तिः । योग्यताऽधिष्ठानिवृत्त्या शुद्धत्वम् । भावाः  
कारणानि परप्राप्तौ । सिद्धमाहुः तथाचेति निर्णयत इत्यन्तमाप्येन 'यो वेद निहितं गुहायाम्' इत्यन्तर्गर्भः  
उक्तः । तत्रोपासनया शुद्धत्वं निरूप्यते न कर्मणा । एवं चाक्षरब्रह्मज्ञानेनेत्यस्य वाच्यस्य न चाध्यापरो-

श्वेत्नीति निर्णायते । तदैव शुहायां परमव्योमाविर्भावः । परो मीयते हृद्यतेऽनेनेति तथा । ज्ञानमार्गीयजीवज्ञेयप्रकारकाद्वैशिष्ट्येनापि तथा । परमव्योमोऽस्य-लौकिकत्वज्ञापनायालौकिकः प्रयोगः कृतः ।

भाष्यप्रकाशः ।

ज्ञानप्रधानतया ब्रह्मज्ञानं, वरणे तु भक्तिमार्गरीत्याऽऽनन्दप्रधानतया ब्रह्मज्ञानं, येन परमातिरिति वेद्यस्य द्विधाविर्भाव एव द्विधा व्याख्याने बीजमित्यर्थः । अस्या ऋच एवं निर्णायकत्वे गमकमाहुः तदैवेत्यादि । कृत इत्यन्तम् । तथाच श्रुत्यन्तरे वेद्यनिरूपणे हार्दाकाशविशेषण-रश्मिः ।

छेपेत्यर्थः पूर्वदृष्टान्नापि सर्वं खल्विदं ब्रह्मेति श्रुत्युक्तेनेत्यर्थः भक्तिकारणत्वात् । किं तु यथा यथा परिमृ-ज्यत इति श्लोकोक्तेनेत्यर्थः । न च तत्र न ज्ञाननिरूपणं किं तु ज्ञानाङ्गभक्तिनिरूपणमिति वाच्यम् । 'अच्युत-भाववर्जितं न शोभते ज्ञानमलं निरञ्जनम्' इति वाक्ये केवलज्ञाननिषेधात् । ज्ञानं फलं न तु साधनमिति च । ततः कार्यकारणभावादविधानिवृत्त्या तज्जन्यधर्मराहित्येन । शुद्धस्वप्नेत्यादि आध्यात्मिकशुद्धान्तः-करणे सत्यलौकिकत्वेन 'दिव्यमग्नेण बहुशः कुर्यादात्ममलच्युतिम्' इत्यमृतविन्दूपनिषच्छ्रुतेः । स्वरूपेति श्रुक्तोपसृष्यव्यपदेशादिति सूत्रात् । एवं ज्ञानमार्गरीत्येत्यर्थः । ब्रह्मज्ञानमिति अक्षरज्ञानम् । तदा तु 'ब्रह्मभूतः प्रसन्नात्मा न शोचति न काङ्क्षति ।

समः सर्वेषु भूतेषु मद्रक्ति लभते पराम्' ॥

इति गीतायाः भक्तिद्वारा परप्राप्तिः । साधनांशविवरणे श्रुतिविरोधपरिहारायाहुः चरणे स्थित्यादि । भक्तिमार्गेत्यादि भक्तिमार्गः श्रवणादिसरणिरूपस्तत्र तत्र ग्रन्थेषु प्रसिद्ध एव । प्रकारभेदेन 'भक्तिमार्गो बहुविधः' इति वाक्यात् । स भाष्ये पुष्टिमर्यादाभेदेन वरणे भक्तिभावः पुष्टिः । साधनैः सहकारिणो भक्तिरूपस्य योग्यताया आधिदैविकशुद्धत्वरूपायाः संपत्त्या, 'यथा यथात्मा परिमृज्यतेसौ' इति वाक्यात्प्रकृतिशुद्धत्वयोः पूर्वापरीभावः, तदनु शुद्धत्वे पूर्वोक्तो भक्तिभावपदैकदेश-भावस्याभिव्यक्त्या पुरुषोत्तमेत्यादिः । 'तथा तथा पश्यति वस्तु सूक्ष्मम्' इति वाक्यात् । भावः सर्वात्मभावान्तर्गतो दानसाध्य इति पुनर्मध्ये नोक्तः । अनया भक्तिमार्गरीत्येत्यर्थः । नन्वेकादश-स्कन्धीयान्याध्यायोक्तभक्तिमनादत्य कुत आज्ञाशेषभक्तिमार्गदर इति चेन्न । निबन्धे त्रयोदशे हंसकृतनिर्णयः सर्वसंमतः 'एवं विमृश्य' इत्युक्तः । तद्रक्तिस्वरूपं स्वरूपलामः । सोपि चतुर्दशे ज्ञानशेषभक्तिनिरूपणनिरूपितो भविष्यत्यतस्त्रयोदशाध्यायनिर्णयार्थं प्रवृत्तत्वात् ।

'अन्येष्वेच्छेय एतादृक् उपायो वा भवेत्तदा ।

न कृष्णत्वं फलं पूर्णं नापि त्यागस्तयोभयोः' ॥

उभयोरिति गुणचेतसोः । ब्रह्मज्ञानमिति साधनशेषाक्षरब्रह्मज्ञानमित्यर्थः । ( सर्वात्मभाव-धरमवृत्तिरूपम्, तृतीयाध्याये लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणे स्पष्टम् )

'भक्त्या मामभिजानाति यावान् यश्चास्ति तत्त्वतः ।

ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वा विश्वते तदनन्तरम्' ॥

इति गीतोक्ता परप्राप्तिः । वेद्यत्येति ब्रह्मविदित्युक्तस्य सत्यज्ञानमित्यादिना विवृतस्य वेद्यस्य ज्ञानप्राधान्येन आनन्दप्राधान्येन च द्विधाविर्भाव इत्यर्थः । एवमिति साधनान्तरीयरूपसाक्षर-धिदानन्दः परमाप्नोति न तु अक्षरविदित्वेवमित्यर्थः । तदैवेत्यादीति ब्रह्मभावकाल इत्यर्थः । ब्रह्मभूतस्य भक्तिरूपत्वात् । श्रुत्यन्तर इति । 'अथ यदिदमस्मिन्' इत्यस्यां दहराधिकरणीयायां वेद्यनिरूपणे

भाष्यप्रकाशः ।

त्वेन परमादिपदाभावोऽत्र तु तत्सद्भाव इत्येव गमकमित्यर्थः । यत् आकारायुषादिलिङ्गानां व्यूहेष्ववतारेषु च सत्त्वात् पुरुषोत्तमत्वं तैर्निश्चेतुमशक्यम् । अक्षरस्थितत्वज्ञाने तु निश्चेतुं शक्य-मतोऽक्षरात्मकस्य व्योमः परमत्वम्,

‘अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमाहुः परमां गतिम् ।

यं प्राप्य न निवर्तन्ते तद्धाम परमं मम’ ॥

इति गीतावाक्यस्वारसात् । तस्य परमव्योमत्वं तु, ‘ऋचो अक्षरे परमे व्योमन्’, ‘यदक्षरे परमे व्योमन्’ इत्यादिश्रुतिभ्योऽवगन्तव्यम् । नचाव्यक्तपदादक्षरपदं प्रकृति-वाचकमिति शङ्क्यम् । ‘यं प्राप्य न निवर्तन्ते’ इति श्रुक्तिस्थानत्वरूपलिङ्गविरोधात् । प्रकृतिं प्राप्तानां तु पुराणे प्रकृतिचिन्तकानधिकृत्य, ‘पूर्णं स्रतसदृशं तु तिष्ठन्ति विगतज्वराः’ इति वाक्येन तदुत्तरं पुनराहृषिबोधनात् । ‘द्राविमौ पुरुषौ लोके क्षरथाक्षर एव च’ इति पुरुषत्वोक्तिविरोधाच्च । अव्यक्तत्वं त्वक्षरीयमेव प्राथमिककार्यत्वात् प्रकृतिगामि भवति । आकाशजन्ये वायौ नीरूप-त्ववत् । न तु तत्रप्रकृत्यसाधारणम् । अतोऽक्षराधिष्ठातृत्वं पुरुषोत्तमाऽसाधारणमित्यक्षरस्यैव रश्मिः ।

पुरुषोत्तमनिरूपणे दहः परमात्मा न जीव इति भाष्यादित्यर्थः । अत्र स्थिति श्रुतौ तु तत्र हार्दाकाशे परमादिपदसद्भाव इत्यर्थः । व्यूहेष्वित्यादि प्रद्युम्नानिरुद्धसंकर्षणवासुदेवेष्वित्यर्थः । सोवतारो भवति यः सत्त्वरूपे स्वधाक्षि प्रविष्टः कार्यं करोति तेष्वित्यर्थः । अक्षरान्त्मेति तेनाक्षरं व्योम प्रकृतिः पुराणोक्ता इन्द्रः स्वरश्चिति पर्यायाः । इदं व्योम भूतानां छिद्रदात् ‘आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः’ इति गीतोक्तम् । ‘छिद्रा व्योम्नीव चेतनाः’ । जीवा भिन्नाः । ततः परमत्वं भक्तिसाधनजन्यं परमत्वस्य भक्त्यन्तः-पातित्वात् । अवगन्तव्यमिति । तथा चैतत्परमत्वस्यात्र संनिवेश इति भावः । प्रकृतीति सशङ्खचक्रो हरिरित्यत्र हरिशब्दस्य विष्णुवाचकत्ववत् । चेति तेन प्रधानमित्यपि ननुसकं न पुरुषः । मुख्यकारणगता धर्माः कार्ये समायान्तीत्याशयेनाहुः अक्षरीयमेवेति । एवकारेण पुरुषोत्तमव्यावृत्तिः । न च ‘तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः’ इत्यत्राकाशोक्षर एव इति कथमात्मशब्दार्थपुरुषोत्तम-व्यावृत्तिरिति शङ्क्यम् । आत्मन इत्यत्रोक्तरीत्याशङ्क्यात् तत्र पुरुषोत्तमव्यावृत्तिः । ‘अक्षरात्सोम्य विविधा भावाः प्रजायन्ते’ इत्युक्तेनाक्षरव्यावृत्तिः । भक्तैः सह निगूढभांवरणातिरिक्तकार्याभावात् । नीरूपत्ववदिति आकाशे नीरूपत्वं तु आवेषयतया रूपाभावात् । अन्यथा प्रस्थानरत्नाकारे वायौ नीरूपत्वं स्फुटं परं त्वाकाशे नीलो नास्ति नीलमाकाशं तु वरीवर्ति इति भणितं विरुद्धं स्यात् । एवं चारूपित्वे सति चालनव्यूहनद्रव्यशब्दगन्धनयनसर्वेन्द्रियफलदानाख्यकार्यत्वं लक्षणं सिद्धम् । अत्राकाशजन्यो नीरूपो वायुर्न भाति चालनादिकार्याभावात् ।

‘चालनं व्यूहनं प्राप्तिर्नेतृत्वं द्रव्यशब्दयोः ।

सर्वेन्द्रियाणामात्मत्वं वायोः कर्मादिलक्षणम्’ ॥

इति स्पष्टसंज्ञाया । नीरूपे सति स्पर्शवत्त्वं स्वरूपलक्षणम् । न तु तदिति तदक्षरपदम् । प्रकृतीति स्वप्नते प्रकृतिसाधारणं परं तु प्रकृतिर्भावेन्द्रियरूपा पुराणयते त्रिगुणात्मिकत्वक्षरपदं स्वयंप्रकाशासाधारणं न प्रकृतिसाधारणम् । अत इति प्रकाशासाधारणात् । अक्षरेत्यादि अक्षर-

रक्षिः ।

तदधिष्ठानुपुरुषोत्तमसाधारणमित्यर्थः । तृतीयाध्यायद्वितीयपादे तदव्यक्ताधिकरणे तथोक्तेः । पुरुषोत्तमेत्यत्र समासस्तु पञ्चमीतत्पुरुष इति केचित् । तन्न । तद्विधायकसूत्राभावात् योगविभागस्यागतिकगतित्वाच्च । पुरुषेषूत्तम इति सप्तमीसमास इत्यन्ये । तन्न । तथा सति सप्तमीसमासेन नरक्षत्रियशूरतम इति प्रयोगापत्तेः । न चेष्टापत्तिः 'न निर्धारणे' इति निषेधवैयर्थ्यापत्तेः । निर्धारणे तादृशप्रयोगस्यासाधुत्वज्ञापनेनैव तत्सार्थक्यात् । एके तु सप्तमीसमास एवायम् । निषेधस्य स्वरभेद-नियामकषष्ठीसमासनिषेधफलकत्वात् । कैयटस्तु यतश्च निर्धार्यते यश्च निर्धार्यते यश्च निर्धारणे हेतुः तन्नितयसन्निधान एव निर्धारणषष्ठी, तत्रैव चायं निषेधः । पुरुषोत्तम इत्यत्र तु त्रितयसन्निधानाभावात् न निर्धारणविभक्तिः किं तु संबन्धसामान्ये षष्ठीति तथा समासः । अत एव हलादिःशेष इतिसूत्रे किमयं हलामादिरिति षष्ठीसमास इति भाष्ये उक्तेः । गुणवचनेन निषेधस्त्वनित्य इति तरप् सूत्रे आह । अत्र जयरामः । उक्तत्रितयसंनिधौ तदङ्गीकारे नरशूरक्षत्रिय इति प्रयोगस्याप्युपपत्तेः । तन्नितयसंनिधानात् । अत एतादृशप्रयोगात् नराणां क्षत्रियः शूरतमः इत्यर्थे नरक्षत्रियशूरतम इत्यप्रयोगाच्च समासवाक्यादान्यतो निर्धारणनिर्धारणप्रयोजकरूपोपस्थितावेव समासनिषेधः । अतोत्र निर्धारणाभावात् न षष्ठीसमासनिषेधः । यत्र तु पुरुषाणामुत्तमः कृष्णस्तत्र तु कृष्णस्य विधेयत्वेन निर्धारणोपगमाच्च समासः । विधेयस्यैव तन्निर्धारणप्रयोजकत्वस्वीकारात् ।

'नाथः सृजत्यवति यो जगदेकपुत्र-

प्रीत्या ततः परमनिर्घृतिमादधाति ।

तस्मै नमः सहजदीर्घकृपाणुबन्धं

लम्बत्रितत्त्वतनवे पुरुषोत्तमाय' ॥

इति लीलावत्यां यः सृजति तस्मै पुरुषोत्तमाय नम इति तत्रयोजकरूपोपस्थितावपि न क्षतिरित्याह । नागोजिमद्वस्तु 'उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः परमात्मेत्युदाहृतः' इति स्मृतिस्मारसात् कर्मधारय एव राजदन्तादित्वाद्बुत्तमश्चन्दस्य परनिपात इत्याहुः । एतदेव च युक्तम् । 'एष संप्रसादोऽस्मान्छरीरात् समुत्थाय परं ज्योतिरुपसंपद्य स्वेन रूपेणामिनिष्पद्यते स उत्तमः पुरुषः' इतिश्रुतिस्मारसाच्च । अत्र वदन्ति । कर्मधारयसमासे उत्तमपुरुष इति प्रयोगापत्तिः । जातिविशिष्टवाचकस्य गुणक्रियाविशिष्टवाचकयोगे जातिविशिष्टप्राधान्यनियमात् नीलोत्पलमित्यादौ तथादर्शनात् । अन्यत्र त्वनियमः । यथा खल्लकुम्भः कुञ्जखल्लः इत्यादौ तदपि पूर्वोक्तस्मृतिस्मारसात् तादृशनियमस्यैतदतिरिक्तस्थले एव स्वीकारात् परास्त्वम् । उत्तमपुरुष इति प्रयोगानापत्तिस्तु राजदन्तादित्वाद्बुत्तमश्चन्दसेत्युक्तम् । यद्यपि कैयटजयरामोक्तषष्ठीसमासपक्षे पुरुषतादात्म्यवानुत्तम इति बोधः । षष्ठ्यास्तादात्म्यार्थकत्वाच्चथापि तादात्म्यस्य भेदसहिष्णुरभेदोर्थ इत्यभेदबोधकसंभृत्युपपत्त्यर्थं कर्मधारय एव युक्त इति बोध्यम् । 'स आत्मानं खयमकुस्त' इत्यत्र तादात्म्यं भेदघटितं चेद्विभक्तसदृशो भेदपदार्थः । 'विभक्तमिव च स्थितम्' इति गीतावाक्यात् । भाष्ये । तथेति परमत्वे नास्ति । ज्ञानमार्गाय इत्यादि । अत्रायं परमार्थः । 'आनन्दाश्चक्रकाञ्चिद्भिः प्रथमावो भविष्यति' इत्यस्य सत्त्वदीपे तिरोहितसावित्रीये प्रथमाव इति प्रतिपादनाच्चानमार्गे पराभिष्वानसूक्तरीत्या जीवे तिरोहितो य आनन्दस्यसावित्रीयेऽङ्गारात्मकतया जीव एव ज्ञेयः । अत्र तु तत्र पुरुषोत्तमाविर्भावकवचनेन च ततो वैशिष्ट्यमिति । एतवैषं सतीत्यारम्य निर्णीयत इत्यन्तेनोक्तम् । तत्र तिरोहितानन्दाविर्भावो

‘भक्त्याऽहमेकया प्राप्ताः’ ‘नाहं वेदैः’ इत्युपक्रम्य, ‘भक्त्या स्वमन्यया शक्यः’ इत्यादिस्मृतिरप्येवमेव संगच्छते । अन्यथा ज्ञानमार्गिणामपि ब्रह्मविदां परप्राप्तिः स्यान्न त्वेष्वम् ।

‘शुक्तानामपि सिद्धानां नारायणपरायणः ।  
सुबुर्लभः प्रशान्तात्मा कोटिष्वपि महामुने ॥  
तस्मान्मङ्गक्तियुक्तस्य योगिनो वै भवात्मनः ।  
न ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः श्रेयो भवेद्विद् ॥’

भाष्यप्रकाशः ।

तद्गमकत्वमिति हृदयम् । ननु वरणपदार्थो लक्षणया ज्ञापनात्मको प्राप्नो न तु रूढोऽङ्गीकारात्मक इति नात्र भक्तिनिवेशे किञ्चिद् बीजं पश्याम इत्याशङ्कायां स्मृत्या स्वोक्तमुपटन्नन्ति भक्तयेत्यादि । एवमेवेति वरणपदस्याङ्गीकारपरत्व एव । विपक्षे बाधकं तर्कमाहुः अन्यथेत्यादि । न त्वेष्वमिति न ज्ञानमार्गिणां विवक्षितलक्षणा परप्राप्तिः । एवमृचो निर्णायकत्वमुपपाद्यैवंप्रकारकज्ञानस्य रश्मिः ।

निवेशनीयः । अलौकिक इति परमे व्योमन्नितिरूप इत्यर्थः । प्रकृते । लक्षणयेति ज्ञानाङ्गीकारयो-  
र्जन्यजनकभावसंबन्धो लक्षणा । रूढ इति तेन न वृद्ध संभक्तौ इत्यस्य भक्तिनिवेशबीजस्य प्राप्तिरिति नात्र भक्तिरित्यादिः । उपटन्नन्तीति व्यासचरणैः स्मृतेःश्रुतेः सूत्रेण स्वोक्तोपटम्भनात् ।

‘कृष्णवाक्यानुसारेण शास्त्रार्थं ये वदन्ति हि ।

ते हि भागवताः प्रोक्ताः शुद्धास्ते ब्रह्मवादिनः ॥’

इति शास्त्रार्थबोधपटन्नन्तीत्यर्थः । भक्तयेत्यादीति । ‘न ज्ञानं न च वैराग्यमिति । न च ‘ज्ञानी त्वाल्लैव मे मतः’ । ‘जनयत्याहु वैराग्यम्’ इति वाक्ये भगवदाविर्भावकारणं वैराग्यकारणं भक्तिरिति भक्तिप्राप्त्यवैराग्यं च कुतो न प्रायः श्रेयः इति वाच्यम् । काठकोक्तब्रह्मविषयिण्यां मत्वां तर्कपरित्यागापत्तेः ‘नैवा तर्केण मतिरापनेया’ इति काठकश्रुतिः । न हि तर्केणाश्चर्यरहितेन तिरोहित-सदानन्दसम्प्रेषण घटादिज्ञानं पारमार्थिकं भवति । आश्चर्यवतो भक्तस्य तु भवति । एवं वैराग्येऽङ्गारात्म-कप्रतिकृतिवैतृष्ये तदाविर्गतपुरुषोत्तमावज्ञापत्तेः । अङ्गीकारेति अङ्गीकारपरत्वे सति भक्तिमार्गीयत्व एवेत्यर्थः । परप्राप्तिरिति तेन ‘नायमात्मा’ इति श्रुतौ भक्तिनिवेशे उपपत्तिरुक्ता भवति । अत एव वाराहे सप्तविंशे ।

‘ज्ञानादेव तु कैवल्यं प्राप्यते नान्यथा तु यत् ।

इति वेदवचः स्फूर्तं गीयते विदुषां गणैः ॥

श्रवणानन्तरं कार्यं मननं भक्तिपूर्वकम् ।

ततो ध्यानं प्रकुर्वीत ततः साक्षाद्भवेद्भरिः ॥’

इति ज्ञानात्कैवल्यमत्तया कैवल्यमिति ‘आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो भन्तव्यो निदिध्यासि-  
तव्यः’ इति श्रुतौ च भक्तिनिवेशः स्फुटमुक्तः । श्रुतिरप्येवमाह ‘स्वप्नं सच्चिदानन्दं भक्त्या जानाति चाध्ययम्’ इति वासुदेवोपनिषदि । एवमृच इति वरणद्वारा ऋचः । एवंप्रकारेत्यादि अक्षरत्व-प्रकारकज्ञानस्य । फलयोगौर्णत्वादित्यर्थः । भाष्ये । गुहायामित्यारभ्य यो वेदेत्यन्तःसंवेदने

१. अन्तरा प्रतिबन्धः नष्टव्यो निषेधावकः उग्रस्य वीनवाचः । अप्रतिबन्धे भवत्यं तत्त्वात् सायं कः (इति गान्धरीवक-  
व्याहृतिः) †

इत्यादिवाक्यैः । एतदेवाह । गुहायां हृदयाकाशे यदाविर्भूतं परमं व्योमाक्षरात्मकं व्यापिवैकुण्ठं, तस्य पुरुषोत्तमगृहरूपत्वात् तत्र निहितं स्थापितमिव वर्तमानं यो वेद स भक्तो ब्रह्मणा नित्याधिकृतरूपेण विपश्चिता, विविधं पश्य-चिन्धं हि विपश्चिन्धम् । पृथोवरादित्वात् पश्यच्छब्दावयवस्य यच्छब्दस्य लोपं कृत्वा व्युत्पादितो विपश्चिच्छब्दः । तेन विविधभोगचतुरेण सह सर्वान् कामानभुत इत्यर्थः । एतेन परप्राप्तिपदार्थ उक्तो भवति । शुद्धपुष्टिमागीयत्वादस्य भक्तस्य स्वातन्त्र्यं भोग उच्यते । सहभावोक्त्या ब्रह्मणो गौणत्वम् । अत एव भक्ताधीनत्वं भगवतः स्मृतिष्वप्युच्यते । 'अहं भक्तपराधीनः', 'बशो कुर्वन्ति मां भक्त्या' इत्यादिवाक्यैः ।

यद्यप्यश भोजन इति धातोर्भ्रातीत्येव रूपं भवति, अशूह व्याप्ताविति धातोर्भबल्यभुत इति रूपं, विकरणभेदात् पदभेदाच्च । तथाप्यत्राश भोजन इति धातोरेव प्रयोग इति ज्ञायते । तथाहि । अत्राशनक्रियायां ब्रह्मणा सहभाव उच्यते । तथाच व्याप्त्यर्थकत्वे ब्रह्मणा सहभूतान् कामान् व्याप्नोतीत्यर्थो भवत्य-थवा ब्रह्मणा सह भूतः स जीवः कामान् व्याप्नोतीति । एतौ त्वनुपपन्नौ । न हि कामवजीवकर्तृकव्यापनक्रियाकर्मत्वं ब्रह्मणि संभवत्यतिमहत्त्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

फलानन्तरीयकत्वादुत्तरार्धं सर्वमेव व्याकुर्वन्ति एतदेवाहेत्यादिना । एतेनेति ऋगुत्तरार्धेन । एतमर्थं स्मृत्योपपन्नं अत एवेत्यादि । नचास्य नवमस्कन्धीयवचनस्य साच्चिकांशभूत-विष्णुवाक्यत्वेन पुरुषोत्तमवाक्यत्वाभावाभोक्तार्थोपपद्यमकत्वमिति शङ्क्यम् । तस्य भिन्नत्वेऽपि मूलपुरुषरूपनामलीलासाम्येनादोषात् । पराशरपुराणे—

'वैष्णवानि पुराणानि समस्तानि महासुने ।

त्रिमूर्तीनां हरेर्नाम्ना मूर्त्या तस्य परं पदं प्रवदन्ति' ॥

इति साम्यसरणादिति । उक्तेऽर्थेऽनुपपत्तिमुद्गाह्य परिहरन्ति यद्यपीत्यादि । व्युत्पाद-यन्ति तथाहीत्यादि । विपश्चोद्भावितयोरर्थयोरार्धं दूषयन्ति न हीत्यादि । कामवदिति सप्तम्यर्थे वतिः । अतिमहत्त्वादिति,

रश्मिः ।

दहराधिकरणे स्फुटमुपपादितः । स्थापितमिवेति इवपदेनाक्षराधिकरणभाष्यविरोधः परिहृतः । दर्शनमात्रे परं विशेषात् । परप्राप्तिपदार्थ इति । अयं फलाध्याये स्फुटतर इति ततोवधेयः । शुद्धपुष्टीति एतन्मार्गद्वयं सहकार्यन्तराधिकरणे स्पष्टम् । शुद्धत्वं निवेदितात्मत्वं 'निवेदितात्मा विचिकीर्षितो मे' इतिवाक्यात् । ब्रह्मणो गौणत्वमिति 'सहयुक्तेऽप्रधाने' इति पाणिनिसूत्रात् । प्रकृते । त्रिमूर्तीनामित्यादि त्रिमूर्तीनां मध्ये हरेर्नाम्ना मूर्त्या च तस्य गुणावतारस्य परं पदं मुख्यं रूपं प्रवदन्तीत्यर्थः । अनुपपत्तिमिति शुरुपविकरणस्यात्मनेपदस्य च नानुपपत्तिमित्यर्थः । भाष्ये । कामानिति कामान्त इति कामा आनन्दादयस्तानित्यर्थः । भाष्ये । ब्रह्मणि संभव-तीति ब्रह्मसाहित्यवदभिन्नान्कामानिति शाब्दबोधेन व्यापनरूपफलाश्रयत्वस्य विशेषणभूते ब्रह्मण्यपि

व्यापनं चात्र स्वाधीनीकरणमेव वाच्यम् । न हि कामानां तथात्वं स्वतः पुरुषार्थरूपम् । भोगशेषत्वात्तेषाम् । पूर्वोक्तपरप्राप्तिव्याकृतिरूपत्वाच्चास्य तथार्थोऽनुपपन्नः ।

तेन अद्य भोजन इति धातोरेवायं प्रयोगोऽर्थस्यालौकिकत्वज्ञापनाया-  
लौकिकः प्रयोगः कृतः । 'व्यत्ययो बहुलम्' इति सूत्रेण छन्दसि तद्विधानात्,  
भ्राप्रत्ययपरस्मैपदयोर्व्यत्ययेन भ्रुप्रत्ययात्मनेपदे जाते इति भोगार्थक एवायं धातुः  
एवमेव, 'न तदभ्योति कंचन, न तदभ्योति कश्चन' इत्यत्र प्रत्ययमात्रव्यत्ययेन प्रयो-  
गोऽद्याधातोरेवेति ज्ञेयम् । अन्यथा सर्वव्यापकस्य ब्रह्मणस्तन्निषेधोऽनुपपन्नः स्यात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

'एकः शुद्धोऽश्वरो नित्यः सर्वव्यापी तथा पुमान् ।

सोऽप्यंशः सर्वभूतस्य मैत्रेय परमात्मनः' ॥

इतिवाक्यादित्यर्थः । द्वितीयं दूषयन्ति व्यापनं चेत्यादि । संयोगरूपव्यापनस्यापुरुषार्थत्वाद्  
व्यापकात्मवादिमते तस्य स्वतःसिद्धत्वाच्च तद्विधानासंगत्वापत्तेरत्र कामस्वाधीनीकरणरूपं तद्  
वाच्यम् । तेन कामप्राप्तिरेव व्याकृता भवति, न परप्राप्तिरिति सोऽर्थोऽनुपपन्न इत्यर्थः ।  
एतेनैव, ब्रह्मणा करणभूतेन सर्वान् कामान् सहाभुते युगपद् भुङ्क्ते इति योजनासिद्धोऽर्थोऽपि  
निरस्तो बोध्यः । भोगस्य सुखसाक्षात्कारातिरिक्तोदासीनज्ञानात्मकोऽर्थस्तु पूर्वमेव निरस्तः  
स चासंगत इत्यादिना । तेनोक्तैव योजना । अयमेव चार्थ इति निश्चयः । सिद्धमाहुः  
तेनेत्यादि । जाते इति प्रथमाद्विवचनम् । श्रुत्यन्तरेऽप्ययमेवार्थ इत्याहुः एवमित्यादि । तथाच  
तत्राप्यस्पृलादिलक्षणं ब्रह्म कमपि न भुङ्क्ते, कोपि ब्रह्म न भुङ्क्ते इत्येवार्थो वक्तव्यः ।  
सकलप्रापञ्चिकधर्मनिषेधे प्रापञ्चिकभोगनिषेधकथनस्यापि युक्तत्वादित्यर्थः । एवं परप्राप्तिपदार्थे  
भोगरूपे व्याख्याते भोगलिङ्गात् परस्य सोपाधिकत्वे ब्रह्मवित्पदस्य सकामोपासकपरत्वं चापाद्य  
रश्मिः ।

सत्त्वेन कर्मत्वं ज्ञेयम् । प्रकृते । इत्यर्थे इति श्रुतिरपि 'यतो वाचो निवर्तन्ते' इति बृहत्वाद्बृहणत्वाच्च  
प्रथेति च । तथा च कामप्रदेशानां कर्मत्वप्राप्त्या कामानां कर्मत्वानुपपत्त्या लक्षणापत्तिरिति भावः ।  
संयोगरूपेत्यादि । सिद्धान्त इति शेषः । सर्वदा सत्त्वेनापुरुषार्थत्वादित्यर्थः । अन्यसंमतिमाहुः  
व्यापकेति । भास्कराचार्यमते । स्वत इति द्रव्ययोः संयोगः प्रसिद्धः । अत्रेत्यादि द्वितीयव्याख्याने  
ब्रह्मणः कामविशेषणत्वाभावेन केवलकामस्वाधीनीकरणरूपमित्यर्थः । 'वशे कुवन्ति मां मत्तया'  
इति वाक्यात् । अत एव भाष्य एवकारः । अनुपपन्न इति 'अकाम आत्मकाम आसकामः' इति  
श्रुतेः अनुपपन्नः । अकामत्वेन कामकामाभावात् कामप्राप्तेरभावात् । एतेनैवेति ब्रह्मावृत्तिकामस्वाधी-  
नीकरणस्य परप्राप्तित्वाभावेनैवेत्यर्थः । तेनोक्तेति एवकारद्वयं वचनानामुक्तानामनुसंधानात् । प्रथमे-  
स्यादि तेन धर्मधर्मिभेदेनोभयविधमप्यानन्दं भक्तोऽनुभवतीति निष्कर्षः । भाष्य एवकारस्तु 'परोक्षवादो  
वेदोऽयम्' 'परोक्षं च मम प्रियम्' 'परोक्षप्रिया इव हि देवाः' इतिवाक्यैः फलांशे परोक्षवादीचित्वात् ।  
इत्येवेति एवकारेण व्यापनरूपार्थव्यवच्छेदः क्रियते । व्यापननिषेधेऽपसिद्धान्तात् । भोगस्य साधितस्य  
निषेधायोगादन्यभोगं निषेधन्ति सकलेत्यादि । आपाद्येति उपनिषद्वाक्या ता आपाद्येत्वर्थः



ननु सकामोऽत्रोऽपासकस्तदुपास्यं च सगुणं ब्रह्म । द्वयोरपि कामोपभोगभ्र-  
षणात् । 'यत्र हि द्वैतमिष भवति तदितर इतरं पश्यति' इत्युपक्रम्य, 'यत्र त्वस्य  
सर्वमात्मैवाभूत् तत् केन कं पश्येत्' इत्यादिनाऽन्यदर्शनादिनिषेधाद् ब्रह्मविदः  
कामोपभोगासंभवश्चेति चेन्मैवम् । तदेषाभ्युक्तेति चाक्येन पूर्ववाक्योक्तार्थ-  
निरूपिकेयमृगित्युक्तत्वेन प्राकृतगुणसंबन्धस्य तत्र वक्तुमशक्यत्वात् । तथा सति  
ब्रह्मविदप्राप्यत्वपरत्वयोरसंभवापत्तेः । नच वेद्यस्यागुणत्वमुत्तरस्य सगुणत्व-  
मिति वाच्यम् । परत्वानुपपत्तेः । साधनशेषभूतस्यागुणत्वं तत्फलस्य सगुणत्व-  
मित्यसंगततरं च । 'यद्धि पश्यन्ति मुनयो गुणापाये समाहिताः' इति श्रीभागवत-  
वाक्येन गुणातीतपुंसां वैकुण्ठदर्शनाधिकार उच्यते यत्र तत्र किञ्च वाच्यं  
तत्परदर्शने ।

यद्योक्तं ब्रह्मविदो द्वैतदर्शनानुपपत्त्या कामभोगासंभव इति । तत्राप्यु-  
च्यते । यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूदिति श्रुतिरखण्डब्रह्मद्वैतमाने ब्रह्मविदः  
प्रापञ्चिकभेदादर्शनं वदति, न तु प्रपञ्चातीतार्थदर्शनं बोधयति निषेधति वा ।  
पुरुषोत्तमस्वरूपं तु यावत्स्वधर्मविशिष्टं प्रपञ्चातीतमेवेति तदर्शनादौ किमायातम् ।  
'पुरुष एवेदं सर्वं यद् भूतं यच्च भाव्यम्' इत्यनेन ब्रह्मात्मकत्वं प्रपञ्चस्यो-  
क्तत्वेतदपि तस्य विभूतिरूपं पुरुषस्त्वितो महानित्याह, 'एतावानस्य महिमा

भाष्यप्रकाशः ।

बोधयति ननु सकाम इत्यादि । तथाच इथा पूर्वोक्ता चिन्तेति बोधाद्ययः । तत्र समादधते  
मैवमित्यादि । तत्र हेतुमाहुः तदेषेत्यादि दर्शनं इत्यन्तम् । एवं पूर्वदर्शनं परिहृत्य  
द्वितीयं परिहर्तुमनुवदन्ति यथेत्यादि । समादधते तत्रापीत्यादि । किमायातमिति श्रुत्य-  
विरोधात् किं दूषणमायातं, न किमपीत्यर्थः । ननु धर्मविशिष्टस्य पुरुषोत्तमस्य प्रपञ्चातीतत्वे किं  
मानमित्याकाङ्क्षायां तदुपपादयन्ति पुरुष एवेत्यादि । तथाचोक्तश्रुत्या प्रपञ्चाज्यापस्त्वक्यनेन  
सदतीतत्वमेव बोध्यतेतस्तथेत्यर्थः । एवं बोधनिराकरणेन पूर्वोक्तचिन्तायाः सार्थकत्वाय

रथिमः ।

दर्शनं इत्यन्तमिति । आत्मबोधोपनिषद्ययमर्थोऽनुभूयते 'ॐ नमो नारायणाय' इति मन्त्रोपासको  
'वैकुण्ठं भगवन्नोक्तं गमिष्यति' इत्युक्त्वा 'अथ यदिदम्' इत्यादिनोपासनमुक्त्वा 'अस्मान्नोकाहुत्कन्या-  
मुष्मिन् स्वर्गे लोके सर्वान् कामानाख्यायासृतः समभवत्समभवत् यत्र ज्योतिरजलं यस्मिन्नोके स्वर्हितं  
तस्मिन्मां धेहि पवमानासृजे लोकेऽक्षिते अमृते लोकेऽक्षिते असृतत्वं गच्छत्यसृतत्वं गच्छत्यसृतत्वं  
गच्छत्वां नमः' इति । अत इति प्रपञ्चातीतत्वाच्चिर्गुणस्य वस्तुनोऽभावाच्च 'परास्य शक्तिर्विविधैव रूपे  
स्वात्मिकी ज्ञानवत्क्रिया च' इति श्रुतेरनन्ताः पराः सर्वोक्त्याः आनन्दरूपास्ताच्च स्वाभाविक्यो

अतो व्याप्यांश्च पूरुषः' इति श्रुतिरतो न किञ्चिदनुपपन्नम् । एवं सति ब्रह्मचिदः परप्राप्तेः पूर्वदशा तत् केनेत्यादिनोच्यते, उत्तरदशा तु सोऽभुत इत्यनेनोच्यते इति सर्वं सुख्यम् । छान्दोग्येऽपि, 'यत्र नान्यत् पश्यति' इत्यादिना भूमस्वरूप-श्रुत्या, 'आत्मैवेदः सर्वम्' इत्यन्नेन तद्विभावमुक्तोच्यते । 'स वा एष एवं पश्यन्नेवं मन्वान एवं विजानन्नात्मरतिरात्मक्रीड आत्ममिथुन आत्मानन्दः स खराद् भवति तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति' इति । एतच्च, 'लिङ्गभूयस्त्वात् तद्वि बलीयस्तदपि' इत्यधिकरणे प्रपञ्चयिष्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

सिद्धमाहुः एवं सतीत्यादि । ननु शास्त्राभेदेन पूर्वोत्तरदशावैपरीत्यस्यापि शक्यवचनत्वाभेदं सुखमिति शङ्कायामाहुः छान्दोग्येऽपीत्यादि । तद्विभावमिति उत्तरदशारूपसर्वात्मभावसो-दीपकमलम्ब्रह्मभानरूपं विभावम् । तथाचात्राऽलम्ब्रह्मभानात्परतिक्रीडादीनां पूर्वोत्तरभावस्य स्पष्टत्वाच्च पूर्वोक्तस्य सुखत्वामावः शङ्कितं शक्य इत्यर्थः । नन्वेवं वेच्छान्दोग्यवाक्यमपि सम्यग्-श्रुत्यापमित्यत आहुः एतच्चेत्यादि । एतदिति छान्दोग्यवाक्यम् ।

एवमनेन ब्रह्मेण श्रुतौ सुख्यतया फलमेव निरूप्यत इत्युपगम्य श्रुतिर्प्याख्याता । व्याख्येयवाक्ये ज्ञानस्य ज्ञावृत्तिपणतया प्रवेशेनाऽसुख्यत्वात् । तथापि तद्व्याख्यानभूतायामृषि साधनस्य पृथक्निरूपणाद् व्याख्यानस्य विशेषप्रतिपत्तिहेतुत्वात् तामनुसृत्य पूर्वोक्तमर्थं ब्रह्म रश्मिः ।

न त्वागन्तुष्यः ज्ञानं बलं भक्तिर्ब्रह्मशीकारत्वात् क्रियाश्च विविधा इत्यत इत्यर्थः । शास्त्राभेदेनेति उत्सन्नप्रच्छन्नशास्त्राभेदेनेत्यर्थः । आहुरिति सकलश्रुतिसमतोयमर्थ इत्याहुरित्यर्थः । तद्विभावमिति तद्विभावमिति द्वितीयः पाठः । भक्तेः रसत्वादाहुः उत्तरेत्यादि । उत्तरदशया रूप्यते सम्यगभिव्यक्तो निरूप्यते इत्युत्तरदशारूपः उत्तरदशारूपश्चासौ सर्वात्मभावः तस्येत्यर्थः । यद्यपि पूर्वदशायामपि सर्वात्मभावस्तथापि न सम्यग् ज्ञात इति विशेषणमुत्तरदशारूपेति । अयं भूमेति भूमालम्बनविभावः उदीपकं भूमेष्टा सा चाखण्डब्रह्मज्ञानरूपं 'सा सा सा सा जगति सकले कोयमद्वैतवादः' इति कामुकब्रह्माद्वैतवादः इति द्वितीयं विभावं कामुकदृष्टान्तः सदानन्दस्य जगज्जन्मादिकर्त्री शक्तिस्तत्सं-बन्धि जगत् स्वीप्रायमिति । प्राणणस्यापि तथात्वात् भूजोरभेदेन निरूपणम् । 'स्वयमेवात्मनात्मानम्' इतिवाक्यात् । परप्राप्तिविवरणात् तादृशसाधनफले एकीकृत्याहुः तथाच्चेति 'स वा एष एवं पश्यन्नेवं मन्वान एवं विजानन्नात्मरतिरात्मक्रीड आत्ममिथुन आत्मानन्दः स खराद् भवति तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति' इति श्रुतौ एवंब्रह्मेण 'स एवापस्तात् स उपरिष्टात् स पश्चात् स पुरस्तात् स दक्षि-णत स उत्तरतः स एवेदः सर्वम्' इत्यादिश्रुत्युक्तं परासृष्टत्वादखण्डब्रह्मभानमात्मरत्वादिकं स्पष्टम् । पूर्वोत्तरेति अखण्डब्रह्मभानस्यात्मरत्वादीनां च पूर्वोत्तरभावस्येत्यर्थः । फलमेवेति गुहायां निहितं वेदेति पुरुषोत्तमविषयकज्ञानवदुत्तया वेदनस्य फलान्तरगतत्वात्साधनफले एकीकृत्य फलमेव निरूप्यत इत्यर्थः । एतेन परप्राप्तिपर्याय उक्तो भवति इति भाष्यादेवकारः । व्याख्येयेति 'ब्रह्मविदाप्नोति परम्' इत्यस्मिन् । ज्ञान्त्रित्यादि विदित्यस्य ज्ञानकर्तात्रय इत्यर्थात्तयेत्यर्थः । पृथगिति एकतिक् वाक्यमिति तथा । स्वच्छोपे पञ्चमी । पृथक्निरूपणमुपलभ्येत्यर्थः । तामित्यादि व्याख्यानार्थं प्रतिज्ञाहानिवागत्याग-च्छब्दे परिहर्तुमनुसृत्य । पूर्वोक्तमभ्यवहितपूर्वोक्तमर्थम् । ब्रह्मचिनुमिति अभ्यवहितपूर्वोक्त्याख्याने पर-

अथवा तदेषाऽभ्युत्थेति वाक्येन पूर्ववाक्योक्तब्रह्मनिरूपिकेयवृत्तिगुण्यते । तत्र साधनफले निरूपिते इति कञ्चपि ते एव निरूप्येते । तथाहि । आनन्दस्य फलात्मकत्वेन साधनदोषभूते ब्रह्मणि तमनुकम्बा, यो वेदेत्यन्तयर्था, 'ब्रह्मचित्' इत्येतावतो वाक्यस्य विवरणं क्रियते । एतेन फलासौ स्वरूपयोग्यतासंपत्तिरुक्ता । तत उत्करीत्या भगवद्भरणेन भक्तिरामे गुहायामाधिर्भूतं यत् परमं ज्योम, तस्मिन्निहितः पुरुषोत्तम एवेति । तं निहितमिति तृतीयायै द्वितीया । तथाच तत्र निहितेन ब्रह्मणेत्यग्रे पूर्ववत् ।

अथ परमफलत्वाभिरवधान्यन्दात्मकत्वमन्तरङ्गेभ्योऽप्यन्तरङ्गत्वं स्वस्मिन् ज्ञापयितुं सर्वस्य सर्वरूपत्वेन सर्वाधिदैविकरूपत्वमपि ज्ञापयितुमाधिभौतिका-

भाष्यप्रकाशः ।

पूर्ववर्षकोक्तन्यास्यानभेवानुसरन्तः पश्चान्तरमाहुः अथवेत्यादि । पूर्ववदित्यन्तम् । एवं चोक्तरीत्येतस्य ब्रह्मणेत्यादिनाऽन्यः । तथाच ब्रह्मणा सह तदात्मकानेव कामानभूत इत्यर्थः । यत्तु, न ह्यन्यज्ञानेनान्यप्राप्तिर्भवतीति परैर्दूषणशुद्धकम् । तदसंगतम् । 'य एवं वेद प्रतिविष्टति' इत्यादिश्रुतिविरोधात् । यच्च परिच्छिन्नत्वेऽन्यत्वे च प्राप्तिर्नापरिच्छिन्नत्वेऽन्यत्व इति । तदपि तथा । इच्छयाधिर्भावतिरोभावाभ्यामेवोपपदेः । अनन्यत्वं तु सुवर्णशुद्धलयायेन ब्रह्मणः सकाशाधीनस्य, न तु जीवस्य सकाशाद् ब्रह्मण इति तस्यापि प्राप्तिप्रतिबन्धकत्वाभावादिति । तेन ज्ञानमपीच्छयैवेति न कोऽपि दोषः । एवमृक्तात्पर्यशुद्धत्वाधिदैविकत्वादमाश्रित्य सुब्बादिनिरूपकत्वस्य तात्पर्यशुद्धयोगं बाहुः अथेत्यादिना । सर्वस्य सर्वरूपत्वेनेत्यादि 'प्राणस्य प्राणरक्षिः ।

भन्योन्वाधिर्भावे भक्तिरूपं साधनं नोक्तम् । पुरुषोत्तमस्य साधनकोटिनिवेशमेत्वच्छं पूर्वोक्तं प्रसिद्ध्या पुराणस्य द्रवयितुमित्यर्थः । एवेति गुणविधिवद्भूतमानत्वात्सास्यान्तरव्यवच्छेदक एवकारः । एवं चेति अस्वार्थस्य पुराणोपलब्धस्य पश्चान्तरत्वे पूर्वार्थसदृशत्वे चेत्यर्थः । इत्यादिनेति इत्यादिनान्वय इत्यर्थः । यथाश्रुतान्वये वाचकाभावात् । तथा चेति ब्रह्मणा पुरुषोत्तमाभेदे सति । तथात्मकान् पुरुषोत्तमात्मकान् । एवकारेणाश्रयाप्रक्रमव्यवच्छेदः । अत्राश्रयसाविपमित्वमङ्गीकृतम् । अस्वृत्तादिवाक्येषु पर्युदासार्थकनमाश्रयणात् । परैरिति व्याख्यातृभिः । य एवमिति 'सैषा मार्गशी वारुणी विद्या परमे ज्योमन् प्रतिष्ठिता' इति पूर्वशुद्धत्वात् विद्याज्ञानेन प्रतिष्ठाप्राप्तिप्राप्तयेन तद्विरोधादित्यर्थः । किंचाश्रयस्य पुरुषोत्तमाभेदपक्षेऽन्यत्वाभावादेव नेयमाश्रयेति श्रेयम् । अपरिच्छिन्नप्राप्तिप्रकारमाहुः इच्छयेति । न केच्छयेत्यर्थः । कदाचित्सेच्छयापीति सामान्योक्तिः । 'यच्चद्विया' इति वाक्याद् 'यमेवैव श्रुते तेन उभयः' इति श्रुतेः । अनन्यस्य प्राप्तिप्रकारमाहुः अनन्यत्वमित्यादि । तस्यापीति भेदाभेदस्यापि किं त्वनन्यत्वमात्रस्य प्रतिबन्धकत्वात् । अनिच्छन्नेनानन्यत्वासापि । 'अन्तरा भूतप्राणवत्सात्मनः' इति सूत्रात् । इच्छयैवेति 'दिभ्यं ददामि ते चक्षुः पच मे रूपमेवरम्' इति वाक्यात् दानवच्छेदपीच्छाश्रयपीनत्वात् । आधिदैविकेति धामन्यवपुषोर्वाच्यम् । पश्चान्तरभाष्ये निरूप्येते इति पुराणोपलब्धेति नमि भक्तिमार्गावत्त्वात्वाश्रयत्वात्त्वा निरूप्येते । स्वरूपेति अश्रयत्वमेऽश्रयत्वाभावादेव शुद्धकत्वमावोके शुद्धकत्वे

विरूपेणाधिर्नभितुं भगवानाकाशाधेरूपेणाधिर्भूतोऽत एव भवन आकाश-  
स्यैव कर्तृत्वमुच्यते । अग्नेऽन्नमयादीनि चत्वारि रूपाणि पूर्वं निरूपितान्युत्त-  
रोत्तरमन्तरङ्गभूतानि । अन्नरसमयशरीरभूतात् प्राणमयस्तस्मान्मनोमयस्तस्मात्  
विज्ञानमयः । कश्चिद्यत्नेन रूपाणि विकारात्मकत्वात् प्राकृतान्येवैतेभ्योऽप्यन्त-  
रङ्गो विमुक्ताविद्यो जीव एवानन्दमय उच्यते इत्याह । स प्रतिवक्तव्यः ।

भाष्यप्रकाशः ।

इत चक्षुषश्चक्षुः भोत्रस्य भोत्रम्' इति श्रुत्यनुसारेणात्राप्यन्नमयस्यान्नमयः प्राणमयस्य प्राणमय  
इत्येवमानन्दमयमात्मा मे शुद्धवन्तामिति तैषिरीयश्रुत्यन्तरे श्लोभ्यत्वज्ञापनेन, 'आनन्दमानन्द-  
मयोऽवसाने' इति स्मृतौ च क्रममुक्तिप्रकरणेन कारणशरीरनिविष्टविमुक्ताविद्यजीवयोरानन्द-  
मयत्वकथनात् तयोरपि य आधिदैविकस्तमानन्दामयमत्र ज्ञापयितुमित्यर्थः । कर्तृत्वमुच्यते  
इति तेनात्र नाकाशादीनां प्राकृतत्वं, किंतु विभूतिरूपत्वमेवेत्यर्थः ।

अत्यन्तरङ्गत्वं विशदयन्ति अग्ने इत्यादि । अन्योऽन्तर आत्मेति सर्वत्र कथनात् तथेत्यर्थः ।  
अत्र मायावादी मयटो विकारार्थकत्वमङ्गीकृत्य सूत्राप्यन्यथा नीत्वा आनन्दमयमपि जीवं मन्यते ।  
तन्मतमन्य परिहरन्ति कश्चिदित्यादि । स प्रतिवक्तव्य इत्यादि । तत्र मयटः संदिग्धार्थ-  
रश्मिः ।

स्वरूपयोग्यताऽश्चरज्ञानरूपा तस्याः संपत्तिरुक्तैत्यर्थः । ततोऽविधानिवृत्त्या प्राकृतधर्मराहित्येन  
शुद्धसत्त्वसंपादनेन पुरुषोत्तमप्राप्तौ स्वरूपयोग्यता संपाद्यते । यत आधिदैविकशुद्धसत्त्वे चित्ते  
भक्तिर्भवति पुरुषोत्तमप्राप्तिसाधनम् । अत्र भक्तिः पुष्टिरूपेलाडुः भगवद्भरणेनेत्यादि । आधि-  
र्भूतमिति काय आकाशशरीरस्य ब्रह्मणो यत्प्रसिद्धं परमं शरीरं व्योम तस्मिन्निहित इत्यर्थः ।  
सूच्याद्योपि नितरां हितः स्निग्धः स्नेहभक्तिविषय इति । पुरुषोत्तम एवेति 'आकाशशरीरं ब्रह्म' इति  
श्रुतेर्ब्रह्म पुरुषोत्तमस्तल्लिङ्गात् । न त्वश्चरमतोश्चरयोगव्यवच्छेदक एवकारः । द्वितीयेति उक्त-  
लिङ्गाद्ब्रह्मणेलनेनान्वयाय 'छन्दसि बहुलम्' इति सूत्रेण बाहुलकाद्वितीया । ब्रह्मणेति पुरु-  
षोत्तमेन न तु सूर्येणाधिकारिणा विपश्चिन्मात्रेण 'सूर्यो विपश्चिन्मनसा पुनातु' इति श्रुतेः विप-  
श्चित्पदं न सूर्यव्यावर्तकं विशेषणमिति पक्षान्तरं वा । तथाच विपश्चित्पदं प्रस्थानरत्नोक्तरीत्या  
पुरुषोत्तमे यौगिकं सूर्यं रूढमिति ज्ञेयम् । प्रकृते । सृष्ट्याधीति प्रपाठकइय इत्यर्थः । चेति  
आनन्दमयाधिकरणाभासोक्तसर्वोपि प्रपाठक आरब्ध इति भाष्यीयं स्फुटमित्यनुक्तसमुच्चये  
चकारः । आरब्धे । स्वस्तिभिति । आत्मनि आनन्दमये । प्रकृते । सृष्ट्याविति इयं द्वितीय-  
स्कन्धे द्वितीयाप्यायेति । कारणेत्यादि धर्मादिरयं शब्दः 'लघ्वश्चरं पूर्वम्' इति सूत्रेण शरी-  
रस्य लघ्वश्चरस्य पूर्वप्रयोगप्राप्तेः । तेन कारणं च शरीरं च कारणशरीरे इति इन्द्रः । तत्र  
निविष्टयोर्दुष्काऽविषयोः जीवयोः मुक्तेः पूर्वमाविद्यत्वं जीवस्यानन्दप्रवेशे विमुक्तत्वमिति द्वि-  
चनम् । आनन्दमयकोशात्मकं कारणशरीरं प्राणमयाद्यात्मकं लिङ्गम् । अन्नमयं स्थूलमिति ।  
एवं आनन्दमयमात्रेणादिश्रुतौ कारणशरीरनिविष्टः आनन्दमानन्दमय इत्यत्र विमुक्ताविद्य  
इत्यर्थः । ज्ञापयितुमिति अपिशब्देनानन्दं ज्ञापयितुं प्रस्तुतम् । तेनेत्यादि 'तस्माद्वा एत-  
स्मादात्मन आकाशः संभूतः' इत्यत्र कस्य कर्मर्षकत्वाद्भिरुक्तिरूपत्वात् भगवद्भरणेन आकाशस्यैव  
कर्तृत्वेनेत्यर्थः । आत्मन इति पञ्चम्युक्तं समवायित्वं त्वात्मनोऽङ्गुण्येव अधिष्ठानिसिधोपादा-  
वत्त्वश्चररूपाद्वाविद्यत्पदेष्वारब्धत्वाधिकरणात् । जीवं मन्यत इति मुख्येवात्मानमुप-

अग्निमप्रपाठके भृगुणा अधीहि भगवो ब्रह्मेति वृष्टो बह्वणस्तदोत्तमाधि-  
काराभावात् स्वयं ब्रह्मस्वरूपमनुस्त्वा, तपसाऽधिकारातिशयक्रमेण स्वयमेव  
ज्ञात्यतीति तदेव साधनं सर्वत्रोपदिष्टवान् । 'तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व' इति ।  
ब्रह्मातिरिक्तेन साधनेन न तज्ज्ञातुं शक्यमिति ज्ञापनाय, तपो ब्रह्मेति सर्वत्रो-  
क्तवान् । तथाच तपसा साधनेन ब्रह्मत्वेन ज्ञातानि रूपाणि प्राकृतानीति  
विचारकेण न वक्तुं शक्यमिति । तर्हि पुनर्ब्रह्मविषयकप्रश्नसाधनोपदेशात्तत्करण-  
पूर्वातिरिक्तब्रह्मज्ञानानां परंपरा नोपपद्यते इति चेत् । नैवम् । भगवतो हि  
विभूतिरूपाण्यनन्तानि । तत्र येन रूपेण यत्कार्यं करोति तेन रूपेण समर्थोऽपि  
तदतिरिक्तं न करोति । तथैव तल्लीला यतः ।

तथाचात्ममयादिरूपैः क्षुद्राण्येव फलानि ददाति । हीनाधिकारिणां  
तावतैवाकाङ्क्षानिष्टिर्भवति । एवं सति यादृशेनाधिकारेणात्ममयस्वरूपज्ञानं  
भवति तादृशे तस्मिन् संपन्ने तज्ज्ञानमपि तथा । एवमेवोत्तरत्रापि । तथाचा-  
काशादिरूपमाधिभौतिकस्वरूपमुक्त्वाऽऽध्यात्मिकं तत् पुरुषरूपं वदन्ती पक्षि-

भाष्यप्रकाशः ।

कत्वादनिर्णायकत्वेन मुख्यन्तरादेव निर्णय उचित इत्याशयेनाहुः अग्निमेत्यादि । तर्हीति तेषां  
ब्रह्मरूपत्वे । यत इति 'सोऽकामयत, बहु खां प्रजायेय', 'तस्मादेकाकी न रमते', 'स हैतावानास'  
इत्यादिष्वेकसैव बहुत्वोचनीचभावलीलानामुक्तत्वादित्यर्थः ।

तज्ज्ञानमपि तथेति तज्ज्ञानमपि तदुक्तफलमित्यर्थः । एवं विभूतिरूपज्ञानफल-  
मुक्त्वानन्दमयस्याविदैविकत्वं बोधयितुं पूर्वोक्तं आरयन्ति तथाचेत्यादि । आकाशादि-  
रूपमाधिभौतिकं स्वरूपं तस्माद्वैत्यारम्याभात् पुरुष इत्यन्तेनोक्त्वा आध्यात्मिकमभमयादि-  
पुरुषरूपं वदन्ती श्रुतिल्लक्षेदमेव शिर इत्यादिना पक्षिरूपमाहेत्यर्थः । ननु तस्मेदमेवेती-  
दमा प्रत्यक्षविषयसैव शिरादेः परामर्शात् प्रत्यक्षविषयसैव पक्षित्वं कल्पनयोपदिश्यत  
रस्मिः ।

द्विद्विष्टुं ज्ञानं लोकपुद्गिमनुसरदब्रह्ममयशरीरमनात्मानमलन्तसूदानामाल्मत्वेन प्रसिद्धमनूष भूषानिष-  
क्तदुत्ताप्रादिप्रतिभावत्ततोन्तरं ततोन्तरमित्येवं पूर्वेषु समानमुत्तरमनात्मानमात्मेति ग्राहयत् प्रति-  
पत्तिसौकर्योपेक्षया सर्वान्तरमुख्यमानन्दमयमात्मानमुपदिदेशेति सिद्धतरमिति भाष्येण मन्यत इत्यर्थः ।  
ब्रह्मरूपत्व इति ब्रह्मरूपत्वाधिकरणे काले । भाष्ये । पुनर्ब्रह्मविषयकेत्यादि पुनर्ब्रह्म-  
विषयकः प्रश्नस्तद्ब्रह्मं पूर्वोक्तमेव । साधनोपदेशस्तद्ब्रह्मविषयमपि । अत एव भाष्ये सर्वत्रोक्तवा-  
मित्युक्तम् । तत्स्फरणं तपःकरणम् । तद्वाक्यं 'स तपोतप्यत' इति । इदमपि सर्वत्रैकमेव ।  
पूर्वातिरिक्तब्रह्मज्ञानं च तत्प्रतिपादकानि 'अहं ब्रह्मेति ज्यजानात्, प्राणो ब्रह्मेति ज्यजानात्,  
मनो ब्रह्मेति ज्यजानात्, ज्ञानं ब्रह्मेति ज्यजानात्' इत्येवमनेकानि वाक्यानि तेषां परंपरेत्वं ।  
प्रकृते । पूर्वोक्तमिति वन्मायपिकरवाराहुकमित्यर्थः । वदन्तीति 'ह वा एष पुरुषोत्तमश्च-

रूपमाह । यतस्तेनैव रूपेणाधिभौतिके रूपे आध्यात्मिकस्य पुरुषस्य प्रवेशः । तदुक्तं बाजसनेयिशान्वायाम् । 'पुरश्चक्रे द्विपदः पुरश्चक्रे चतुष्पदः, पुरः स पक्षी भूत्वा पुरः पुरुष आविशात्' इति । वस्तुतस्तु पुरुष एव । परं तु पुरःसंबन्धी सन् पक्षी भूत्वा पुरः शरीराण्याविशादित्यर्थः । प्राकृतीषु विविधास्तु पूर्वप्राकृतस्यैक-विषस्य प्रवेशोऽनुचितो यद्यपि तथापि स्वप्रवेशं विना न किञ्चिद् भावीति गतिप्रतिबन्धकमुल्लङ्घ्यालौकिकया गत्या प्रविशामीति ज्ञापनाय पक्षिभवनम् । स हि तादृशः । अत एव द्विपदश्चतुष्पद इत्युक्तम् ।

आधिदैविक एक एवेति यः पूर्वस्येति सर्वत्रोक्तम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

इति नात्राध्यात्मिकपुरुषोपदेश इत्याशङ्कायां तदुपोधनाय श्लोके हेतुमाहुः यत इत्यादि । तथा च पक्षिरूपस्यातिरिक्तत्वाङ्गीकारे पक्षादिपदेषु लक्षणाभावादयमेव पक्षो ज्यायानित्यतस्तथे-त्यर्थः । ननु तथापीदं पदे लक्षणागौरवं चाधिकमतो नेदं साधीय इत्यतः श्लोकमुप-ह्रन्ति तदुक्तमित्यादि । तथाचातिरेकस्य श्रुत्युक्तत्वात् तेनेदंपदलक्षणाया अप्यदुष्टत्वाद्य-मेव पक्षो ज्यायानित्यर्थः । एकविषस्येति अन्नमयेऽन्नमयरूपस्येत्येवमित्यर्थः । स हि तादृश इति पक्षी यतो गतिप्रतिबन्धकोल्लङ्घनेनेष्टदेशप्रवेशसमर्थ इत्यर्थः । प्रतिबन्धकज्ञापक-माहुः अत एवेत्यादि । तथाच पुरां विशेषणबलात् तथावसीयत इति नात्र कल्पना-लेशोऽपीत्यर्थः । नन्वेवं पक्षिरूपस्यान्नमयादिषु पञ्चस्यपि सत्त्वादानन्दमये को विशेष इत्याकाङ्क्षायामाहुः आधिदैविक इत्यादि । एवमत्र श्रुत्यर्थे निर्णति यः पूर्वपक्षोऽधि-रश्मिः ।

मयः' इत्यनेन रसमये 'स वा एव पुरुषविष एव' इत्यनेनावशिष्टेष्वित्यर्थः । नात्राध्यात्मिकेति इदमा निर्दिष्टशिरस्कादिकपक्ष्यमेदाश्लेष्यर्थः । आध्यात्मिकत्वं त्वाधिभौतिकसंबन्धात् पुरुषसा-धिदैविकस्य । पुरा आस पुरमुपति पुरि शेते इति त्रेधा व्युत्पन्नः पुरुषशब्दः । लक्षणाभावादिति लक्षणायाः पुरुषावयवेष्वभावादित्यर्थः । अतस्तथेति पक्षस्य ज्यायस्त्वात्पक्षिरूपस्याधिभौतिक-स्याध्यात्मिकपुरुषातिरिक्तत्वम् । लक्षणागौरवं चेति परिदृश्यमानस्य पक्षिशिरआदेरपरिदृश्य-मानेन पुरुषशिरआदिनाध्यात्मिकेन प्रतियोगितासंबन्धो लक्षणा । पुरुषमतिरिक्तं मत्वा ऐलं-वत् पक्षिभवनकल्पने गौरवं चेत्यर्थः । आधिदैविकेत्यादि 'तस्यैव एव शरीर आत्मा यः पूर्वस्य' इत्यन्नमयादि प्रकृत्य प्रत्येकं कथनात् पूर्व फलत्वेनोक्तमाधिदैविकानन्दमयत्वमेव विशेष इत्यर्थः । भाष्ये । एवमुक्तेरिति 'तस्यैव एव शरीर आत्मा यः पूर्वस्य' इत्युक्तेरित्यर्थः । न त्वेषमिति न तु वदतीत्यर्थः । आध्यात्मिकरूपाणामिति आध्यात्मिकाः 'बेहप्राणमनोबुद्धिजीवा अन्नमयादयः पञ्च कोशाः' इति श्रुतिरानुसंधेया । प्रकृते । पक्षिरूपस्येति आधिदैविकस्य । यद्वादमा-श्रित्य ग्रन्थप्रवृत्तिः । तेनान्नमयादीनां पक्षित्वेपि न क्षतिः । आधिदैविक इत्यादीति । तथा चैकरूपत्वमेव विशेष इत्यर्थः । तथा चेति । यत्तु शंकराचार्याः न चात्रानन्दमयाम्नासः भ्रूयते 'वदेव आकाश आनन्दो न स्यात्' 'सैवानन्दस्य भीमांसा भवति' 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्' इत्यादिषु प्रातिपदिकार्थमात्रमेवाभ्यस्तते इति वदन्ति तत्र । 'तस्यैव एव शरीर आत्मा यः पूर्वस्य'

नन्वानन्दमयेऽप्येवमुक्तेर्नायमपि परमकाष्ठापन्नरूपः, किं तु पूर्वोक्तेभ्योऽ-  
तिशायितधर्मवान् विभूतिरूप एव । नच शिरादीनामानन्दरूपत्वेनैवोक्तेरयं  
परमात्मैवेति वाच्यम् । अन्नमये यथावयवानां तद्रूपत्वं तथाऽऽनन्दमयेऽपि  
तेषां तद्रूपत्वादन्यथा तस्यैव एव शारीर आत्मेति न वदेत् । शरीरं हि पूर्वोक्तं  
तत्संबन्धी हि शारीरस्तद्विन्नः प्रतीयते । तथाच परब्रह्मत्वं स्वान्यात्मवचनं च  
सर्वश्रुतिविरुद्धम् । नन्वेतदतिरिक्तं चेद् ब्रह्म स्यात् तदानन्दमयादन्योऽन्तर  
आत्मा ब्रह्मेत्यपि वदेत् । नत्वेवमतोऽयं पर एवेति चेन्न । आध्यात्मिकरूपाणा-  
मेवात्र निरूपणात् तेषां च पन्नरूपत्वात् तावतामेव निरूपणमतोऽऽवादन्य एव  
पर इति प्राप्ते प्रतिषेधति । आनन्दमयोभ्यासात् । आनन्दमयशब्दवाच्यः  
पर एव । कुतः । अभ्यासात् । तस्यैव एव शारीर आत्मा यः पूर्वस्थेत्वात्तमयादिषु  
सर्वत्रैवात्मत्वेनानन्दमयस्यैव कथनात् । ननु न किञ्चिन्मानमन्न पश्यामः । किं  
च । आनन्दमयस्यैव सर्वत्रात्मत्वेन कथने आनन्दमयेऽपि, तस्यैव एवेत्यादि न  
वदेदयमेव पूर्वस्यात्मेति वदेदतो नानन्दमयः पर इति चेत् । उच्यते । न  
हीश्वरादन्यः सर्वेषामेक आत्मा भवितुमर्हति । तस्यानन्दरूपत्वं तु 'एतस्यैवानन्द-  
स्यान्यानि भूतानि मात्राणुपजीवन्ति । रसो वै सः रसश्चेवायं लब्ध्वाऽऽजन्धी  
भवति । को ह्येवान्यात् कः प्राण्यात् यदेव आकाश आनन्दो न स्यात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

करणावतारणयोश्चिह्निति तमाहुः नन्वित्यादि । तथाच योग्यत्वात् प्रायपाठात्तानन्दरूपत्वम-  
यवानाद्वाच्यते, न तु परमात्मत्वादित्यर्थः । परमात्मत्वाभावे गमकमाह अन्यथेत्यादि ।  
पूर्वोक्तमिति आनन्दमयम् । ज्ञेयं निगदध्याख्यातम् । एवं च मयतो विकारार्थत्वा-  
नङ्गीकारेऽप्यन्नमयादीनामिवानन्दमयस्याऽप्याध्यात्मिकविभूतिरूपेणापरब्रह्मत्वं प्रायपाठवलादङ्गी-  
कर्तव्यं, न तु परब्रह्मत्वमिति पूर्वपक्षाशयः । अत्र स्रष्टृण्यस्य समादधते आनन्दम-  
योऽभ्यासादिति । तस्येत्यादि तथाच वाक्याभ्यासात् तथेत्यर्थः । अयं प्रकारो गुणो-  
पसंहारपादे, आत्मगृहीतिकार्याख्यानाधिकरणार्थां पुनः स्फुटीकर्तव्यः । अत्र चोदयति ।  
नन्वित्यादि । अत्रेति उक्तवाक्येष्वानन्दमयग्रहणे । साधककर्तृभावमुक्त्वा साधककर्तृ-  
माह किञ्चेत्यादि । अनयोर्द्वययोः पूर्वं निरसन्ति न हीत्यादि, मन्तव्यमित्यन्तम् ।  
तथाच सर्वेभ्योऽन्तरात्मत्वमानन्दमयस्य निरूपयिष्यन्त्या यत् तस्यैव एव शारीर आत्मा  
यः पूर्वस्थेति प्राणमयात्तानन्दमयान्तस्य, एव एव शारीर आत्मा यः पूर्वसाधकमयत्वेत्त्व-  
मयसंबन्धिन आत्मनः सर्वसंबन्ध्यात्मत्वमभ्यस्तम् । अन्नमयाभिमानी तु पूर्वं नोपक्रान्तः

रक्षिः ।

इत्यनेन वाक्येनान्नमयादिषु सर्वत्रानन्दमयसैवात्मत्वेनाभ्यासादित्यर्थः । भाष्ये । आनन्दमय-  
स्यैवेलेवकमेव 'नसन्नैव सः' इत्यादिसंकरपादोक्तपुञ्जभ्यासो निराकृतः । व्याक्येयविरोधस्य तत्राति-  
स्फुटत्वात् । प्रकृते । तथेति आनन्दमयत्वमित्यर्थः । स्फुटीति तेन साहस्रसर्वाभ्यास एतस्य  
ज्ञेय इति ज्ञेयज्ञेयिभावः संगतिः सृषिता । चोदयतीति वाक्याभ्यासं स्फुटविज्ञानस्यैवैतदी ।

भाष्यप्रकाशः ।

किंतु जगत्कर्तैवोपक्रान्तस्तत्रापि सृष्टिकथनेन तदेतच्छब्दाभ्यां सन्निहितं विपश्चिद् ब्रह्मैव परामृश्यत इति तदेव पञ्चानामात्मेति बोध्यते । अत आत्मपदघटितवाक्याभ्यासस्तस्य सर्वात्मत्वं सर्वान्तराऽऽत्मत्वं वा बोध्यंस्तत्र निरङ्कुशमीश्वरत्वं निगमयति । एतस्यैवानन्दस्येति श्रुत्यन्तरं चानन्दप्राचुर्यम् । तच्च निरवधिसिद्धिदंशापेक्षयेति प्रकृतत्वात् सिद्ध्यति । तथा रसो वै स इत्यादिश्रुत्यन्तरं चानन्दरूपताम् । एवं सर्वश्रुत्येकवाक्यत्वेऽभ्यस्तमानवाक्यगतस्तस्यैव इत्ययमेतच्छब्दः पूर्वोक्तमात्मानं परामृश्यभेतादृशं तं सर्वत्र ग्राहयतीति पूर्वोक्तश्रुत्येकवाक्यतापञ्चस्यास्यैव मानत्वान्न मानामाव इत्यर्थः । एतेनैव वाचकत्वंऽपि निरस्त एव । शरीरपदं तु शरीरसंबन्धित्वमात्रबोधकं, न त्वभिमानित्वबोधकम् । किंचाभिमानित्वपक्षेपि नाभिमानित्वं दोषः । सर्वात्मकत्वात् । अन्यस्यान्य-क्षिप्तभिमानस्यैवाध्यासरूपत्वेन दोषत्वात् । अत एव पुरुषविधव्राह्मणे, ब्रह्म वा इदमग्र आसीदित्युपक्रान्तस्यात्मनो ब्रह्मत्वं निगमयित्वा तदात्मानमेवावेदहं ब्रह्मासीत्युच्यते । नच तस्यैव इति षष्ठ्या भेदनिर्देशमात्र तथेति वाच्यम् । राहोः शिर इतिवदभेदेऽपि रश्मिः ।

जगत्कर्तैति 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः' इति श्रुत्या स एवोपक्रान्त इत्यर्थः । ननु नेयमुपक्रमश्रुतिः किंतु 'ब्रह्मविदामोति परम्' इत्यतः कथं जगत्कर्तैवोपक्रान्तः इति चेत्-ब्राह्मः तन्नापीत्यादि । जगत्कर्तृबोधकश्रुतावपीत्यर्थः । बोध्यत इति । तथा च तदेतच्छब्दाभ्यां परामर्शाहोऽस्योपक्रमस्तत्रेति नोक्तदोष इत्यर्थः । नन्वस्तु विपश्चिद् ब्रह्म पञ्चानामात्मा तथाप्यानन्दमात्राभ्यास इति कथमानन्दमयाभ्यास इत्याकाङ्क्षायां प्रत्ययार्थविशिष्टप्रातिपदिकार्यरूपत्वं तस्य मन्तव्यमित्यन्तर्भाष्यं विवृण्वन्तो व्युत्पादयन्ति एतस्यैवेत्यादि । निगमयतीति पूर्वोच्यते । सिद्ध्यतीति तेनानन्दमयस्य ब्रह्मत्वंशतो दुःखसत्तां प्रापयतीति शांकरोक्तं प्रत्युक्तम् । भाष्ये तु विशिष्टं शुद्धान्नातिरिच्यत इति न्यायादानन्दानन्दमयावेकौ इति न दुःखसत्तावारणायान्यापेक्षा तथापि प्रकृतत्वादस्तु । आनन्दरूपतामिति निगमयतीति पूर्वोच्यते । एतादृशं तमिति प्रत्ययार्थविशिष्टप्रातिपदिकार्थं तमानन्दमयमित्यर्थः । अस्यैवेति आनन्दमयपरामर्शक-तदेतच्छब्दघटितश्रुतिवाक्यस्यैवेत्यर्थः । न मानाभाव इति । ननु न किञ्चिन्मानमत्र पश्यामः इत्युक्तो मानामावो नेत्यर्थः । तेन 'यदेव आकाश आनन्दो न स्यात्' 'सैवानन्दस्य गीमांसा भवति' 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्' इत्यादिषु प्रातिपदिकार्थमात्राभ्यासाच्चानन्दमयाभ्यासः श्रूयत इति शंकरभाष्योक्तं प्रत्युक्तम् । एतेनैवेति 'तस्यैव एव शरीर आत्मा यः पूर्वस्य' इत्यत्र पूर्वोक्तात्म-परामर्शोपपादनेनैव पूर्वपक्षग्रन्थोक्तोन्यथा तस्यैव एवेत्यादिरूपो वाचकस्तर्क इत्यर्थः । नन्वस्त्वेवं तथापि शरीरपदं कथं संगच्छते इति चेत्त्राहुः शारीरपदमिति । न त्वभिमानित्वेति व्याकरणे तदर्थकतद्धिताभावादिति भावः । ननु संबन्धस्त्वभिमानरूप एवेति कथमेवमिति चेत्त्राहुः किंचामीत्यादि । सर्वात्मकत्वादिति आनन्दमात्रकरपादमुखोदरादित्वेन हेतुनिर्वाहात्मकत्वादित्यर्थः । ब्रह्मण्यध्यासं वारयन्ति अन्यस्येत्यादि । अन्यस्य चैत-न्यस्यान्यस्मिन् अहे देहादामित्यर्थः । उच्यत इति अभिमान उच्यत इत्यर्थः । पूर्वतन्त्रीत्या तु द्वन्द्वप्रयोगः । 'आत्मैवेदमग्र आसीत्' 'ब्रह्मैवेदमग्र आसीत्' इति । तथेति सर्वावयवरूपस्य-



एष श्वेवानन्दयानि' इत्यादिश्रुतिभिर्नान्णांयते । एवं सति तदेकवाक्यतायै प्रकृतोऽप्यानन्दमयशब्दस्तद्वाच्यं विति मन्तव्यम् । अन्यथानन्दमयादन्योऽन्तर आत्मेष्यपि वदेत् ।

ननूक्तमाध्यात्मिकानामेवात्र निरूपणादित्यादीति चेन्न । उक्तरीत्याधिदैविकस्यैवान्ते निरूपणात् । अत एव भार्गव्यां विद्यायामपि भृगोरन्नमयादिज्ञानानन्तरमपि पुनर्ब्रह्मजिज्ञासोक्ता, न त्वानन्दमयज्ञाने । न हि भृगोराध्यात्मिकज्ञानार्थं प्रवृत्तिः, किं तु ब्रह्मज्ञानार्थमेव । अधीहि भगवो ब्रह्मेति प्रश्नवचनात् ।

किंच, ब्रह्मविद्याप्रोति परमित्युपक्रमादन्ते ज्ञेयानन्दगणनामुक्त्वा, 'स यश्चायं पुरुष यश्चासावादित्ये स एकः' इति वाक्यैर्ब्रह्मविदि पुरुष आदित्ये च तदेवाक्षरं ब्रह्म प्रतिष्ठितमिति तदानन्दोऽपि तथैवेति तयोरानन्दयोरैक्यम् । एवंरूपं ब्रह्मेति यो वेद तस्य क्रमेणान्नमयादिप्राप्तिमुक्त्वा अन्ते वदत्येतमानन्दमयमात्मानमुपसंक्रामतीति । एवं सत्युपक्रमे परप्राप्तः फलत्वेनोक्तेरुपसंहारेऽपि तथैव भवितव्यत्वादानन्दमयप्राप्तेरेवान्ते फलत्वेनोक्तेस्तदुत्तरमन्यस्यानुक्तेरानन्दमय एव परः ।

भाष्यप्रकाशः ।

पृष्ठीदर्शनात् । नन्वस्त्वेवं, तथाप्यानन्दमय एतत्कथनस्य किं प्रयोजनमित्याशङ्का तु, शरीरप्रवेशप्रयोजनेत्यादिनाऽनुपदमेव निवारणीया । तस्मान्न कोऽपि दोषः । उक्तसाधनाय विपक्षबाधनाय च तर्कमाहुः अन्यथेत्यादि । अत्र चोदयति नन्वित्यादि । तत्र समादधते नेत्यादि । उक्तरीत्येति सर्वात्मत्वादेरन्यत्रासंभवेन । एतमेवार्थं श्रुत्यन्तरेणोपष्टम्भन्ति अत एवेत्यादि । ननु भृगोर्ब्रह्मज्ञानार्थं प्रवृत्तिरिति सत्यं, परंतु तत्रानन्दत्वेन ब्रह्मज्ञानाजिज्ञासोपरतिर्न त्वानन्दमयत्वेन ज्ञानात् । अतो नानया श्रुत्या तदुपष्टम्भ इत्याकाङ्क्षायां प्रस्तुतप्रपाठकोपक्रमादिविचारेणापि तमर्थं साधयन्ति किंचेत्यादि पर इत्यन्तम् । तथाचास्य प्रपाठकस्य, ब्रह्मविद्याप्रोति परमिति सूत्रितार्थविवरणरूपत्वात् फलविवरणमेवानन्दमये प्रपाठकस्य तात्पर्यं नियमयत् तस्य ब्रह्मत्वं गमयति । एवं भृगुप्रपाठके रक्षितः ।

मित्यर्थः । तथा चाध्यासापत्तिरिति भावः । पृष्ठीदर्शनादिति तथा शरीरस्यायं शरीर इत्यत्रापि पृष्ठ्याऽभेदाद्यर्थकत्वेन 'आनन्दरूपममृतं यद्विभाति' इति श्रुतेः आनन्दात्मकशरीरभिन्न आत्मेत्यर्थादभेद एव संसर्गो न त्वध्यास इति बाधकस्तर्को निरस्त इत्यर्थः । एतत्कथनस्येति शरीर आत्मत्वकथनस्येत्यर्थः । उक्तेति आनन्दानन्दमयाभेदसाधनाय । विपक्षेति भाष्ये आध्यात्मिकरूपाणामेवेत्यादिनोक्तो विपक्षस्तस्य बाधनायेत्यर्थः । अन्यत्रेति आध्यात्मिकाधिभौतिकयोरित्यर्थः । अत्र भाष्य आधिदैविकस्यैवेति सर्वेषां पदार्थानां तत्तदाधिदैविकं तत्तदाकारमव्यापकतया भातीति विश्रुतम् । आनन्दत्वेनेति 'आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्' इति श्रुतेरित्यर्थः । सूचितार्थेत्यादि । अयमर्थः । उपसंहारे 'आनन्दमयमात्मानमुपसंक्रामति' इति वचनादुपक्रमेऽप्यप्रोति परमित्यत्र परपदेनानन्दप्राप्त्यर्थं सूच्यते । उत्कृष्टार्थत्वात् । अन्यथा तु नैकवाक्यतेति । सूत्रितार्थेति पाठः । अयमपि काचित्क इति विवृतः । सूत्रलक्षणाकान्तत्वाद्वा सूत्रितार्थेति पाठः ।

ननुपसंक्रमणं ह्यतिक्रमणमतो न तथेति चेत् । हन्तैवमतिक्रान्तशब्दार्था  
स्वन्नमतिर्भाति । यतः संक्रमणशब्दः प्राह्यर्थकः सर्वत्र श्रूयते । अत एव  
रवेर्मकरादिराशिप्राप्तौ तत्तत्संक्रमणमित्युच्यते । नचैयं न परममुक्तिः । अस्मा-  
ह्योकात् प्रेत्येति पूर्वमुक्तेः । अत एव पुरुषोत्तमानन्दानुभवे सत्यनुभवैकगम्योऽय-

भाष्यप्रकाशः ।

यद्यपि जिज्ञासोपरतिस्यले आनन्दमयपदाभावस्तथापि समाप्तौ 'एतमानन्दमयमात्मानमुपसंक्रम्य  
एतत् साम गायन्नास्ते' इति फलकथनेन द्वयोरपि प्रपाठकयोरैकार्ध्यावगमात् तस्याप्युप-  
रम्भकत्वमव्याहृतमित्यर्थः । अत्र वादी परमफलत्वाभावमाशङ्कते नन्वित्यादि । संक्रमः प्रति-  
संक्रम इति पुराणप्रयोगात् तथेत्यर्थः । समादधते हन्नेत्यादि । उच्यत इति 'कार्मुकं  
तु परित्यज्य झषं संक्रमते रविः' इत्यादिवाक्येषुच्यते । ननु संक्रम एव प्राप्तिर्नतूपसंक्र-  
मोऽपीति चेत् तथाप्युपोपसर्गोणातिक्रमोऽर्थः कथं लब्धव्यः । तर्हि किमर्थोऽयमुपसंक्रम  
इति चेत् भेदेन स्वित्वा भोगार्थं इत्यवधेहि । ऋचि तथैव सिद्धत्वेन तदुपपादकग्रन्थे-  
ऽपि तथैव सिद्धेरावश्यकत्वादिति । नन्वेवं भेदे सति नेयं परममुक्तिः, किं तु जीवन्मु-  
क्तिरेवेयमिति चेत्तत्राहुः नचेत्यादि । तथाचैतच्छरीरत्यागकथनेनात्र जीवन्मुक्तेरशक्यवचनत्वात्  
परममुक्तिरेवात्रोच्यत इत्यर्थः । तर्हि देहान्तरे सिद्धिरेवास्तु । परममुक्तौ बाधकस्य भेद-  
स्योक्तत्वादिति चेन्न । तथा सति करणग्रामसद्भावात् प्राणमयादिसत्त्वेन पुनस्तत्संक्रमोक्ति-  
विरोधापत्तेः । तस्मादत्र परममुक्तिरेव विव्रियत इति हृदिकृत्यैतस्याः परममुक्तित्वसाधकं  
हेत्वन्तरमाहुः अत एवेत्यादि । अस्य परममुक्तित्वादेव पुरुषोत्तमानन्दानुभवे सति  
रश्मिः ।

तस्यापीति भृगुप्रपाठकस्यापि । वादीति व्याख्याता । आशङ्कत इति पुच्छत्वेनोक्तं ब्रह्म प्रधान-  
मित्यङ्गीकृत्य न त्वानन्दमयस्योपसंक्रमयितव्यस्यान्नमयादिवदब्रह्मत्वे सति नैवं विदुषो ब्रह्मप्राप्तिः फलं  
निर्दिष्टं भवेन्नैष दोषः । आनन्दमयोपसंक्रमणनिर्देशेनैवं पुच्छप्रतिष्ठाभूतब्रह्मप्राप्तिफलस्य निर्दिष्टत्वादि-  
तिभाष्येणाशङ्कत इत्यर्थः । कार्मुकं धनुः । झषं मीनम् । उच्यत इति । तथा च पुराणेपि प्रतिसंक्रम  
उक्तो न त्वतिसंक्रम इति न तस्य विरोधः । प्रतिसंक्रमस्तु लयः । समीपार्थकोत्रोपेत्याशयेनाहुः  
भेदेनेत्यादि । अत्रार्थ एकवाक्यतां प्रमाणयन्ति ऋचीत्यादि । 'ब्रह्मविदामोति परम्' इत्याद्युचि ।  
जीवन्मुक्तिरिति 'असक्तशुद्धिः सर्वत्र' इत्यादिवाक्योक्तोऽध्यासाभावो जीवन्मुक्तिः ।

'विद्ययाऽविद्यानाशे तु जीवो मुक्तो भविष्यति ।

देहेन्द्रियासवः सर्वे निरध्यस्ता भवन्ति हि ॥

तथापि न प्रलीयन्ते जीवन्मुक्तगताः स्फुटम् ।

आसन्यस्य हरेर्वापि सेवया देवभावतः ॥

इन्द्रियाणां तथा स्वस्य ब्रह्मभावालयो भवेत् ।

आनन्दांशप्रकाशाद्ब्रह्मभावो भविष्यति ॥

इति शास्त्रार्थात् । तर्हीति जीवन्मुक्त्यसंभवकाल इत्यर्थः । तत्संक्रमोक्तीति प्राण-  
मयमुपसंक्रामतीति प्राणमयादिसंक्रमोक्तिविरोधापत्तिः । भेदस्तु सर्वात्मना लीनो भावनालीनो  
वर्तत एव । तस्मादिति ज्ञानाग्निना सर्वकर्मनाशात्तदनुजमत्तया वेति कर्मजन्यशरीरस्य शक्तिनु-  
मप्यशक्यत्वादेवेत्यर्थः । पुरुषोत्तमेति पुरा आस पुरि शेते इति व्युत्पत्तिद्वयं पुरमुपतीत्यपिष्ठान-

भाष्यप्रकाशः ।

वरणैकहेतुकानुभवमात्रगम्योऽयमानन्दो, न मनोवाग्विषय इति ब्रह्मण आनन्दं ज्ञात्वा विद्वान् सन् कृतश्चन लोकवेदादिभ्योऽपि न विभेतीति सर्वतो भयाभावभनेन श्लोकैकोक्तवतीति रक्षितः ।

व्युत्पत्तिः । पुरुषोत्तमो धर्मी स 'यद्यत्प्रिय' इति वाक्यानुगुणो भजनविषयः । तस्यानन्दो भजनानन्दः तस्यानुभवो हि सर्वात्मभावरूपसाधनेन 'पुरुषार्थोतः शब्दादिति बादरायणः' इति सूत्रात् । पुरुषोत्तमस्तु अभिशिखेव त्रिष्वभिषु हृदि वर्तते ।

'विष्णुर्नाम महायोगी महामायो महत्तपाः ।  
तत्त्वमार्गे यथा दीपो दृश्यते पुरुषोत्तमः' ॥

इति योगतत्त्वोपनिषच्छ्रुतेः । स पुरुषोत्तमो 'यद्यद्विया' इति वाक्यानुगुण इत्युक्तः । स्वात्मकसाधनलभ्यः ।

'शुद्धस्फटिकसंकाशं किञ्चित् सूर्यमरीचिवत् ।  
लभते योगयुक्तात्मा पुरुषोत्तमतत्परः' ॥

इति श्रुत्युक्तं तत्साधनम् । व्यानवायुः पूर्वार्धार्थः । अमृतबिन्दूपनिषदि तथोक्तः । तदन्व-  
मृतबिन्दुकं साधनम् । तदा शून्याभावे सिद्धे ब्रह्मोपनिषदोऽशून्यभावनिश्चयः । तेन धर्मी पुरुषोत्तमः ।  
तत्र भक्ता लक्ष्मीवर्तते पुरुषविधब्राह्मणात् । तथा भक्त्या 'अचलत्वं चापेक्ष्य' इति सूत्रभाष्योक्तरी-  
त्यात्मबोधोपनिषदुक्तस्वरूपलाभे शब्देऽन्यस्मिन् वा । लभत इति । अमृतबिन्दूपनिषदुक्तप्रत्याहार-  
प्रभृतिकयोगयुक्तात्मा निरोधानन्तरं मानसीसेवावान् । पुरुषोत्तमतत्पर इति । अत्र साधने पुरुषोत्तम-  
योगाध्यायोक्ते ऊर्ध्वमूलमधःशाखोश्चत्यः कालात्माश्चो बृहदारण्यकोक्तोऽस्योनिर्नारायण इव वर्तमानः ।  
शाखास्तु देवलोकमूलोकभुवर्लोकंरूपाः । कर्मानुषन्धीनि मूलानि मनुष्यलोके तच्छेदनेन भगवद्ब्रह्मा-  
क्षरप्राप्तिः । ज्ञानकर्माभेदपक्षे पञ्चरात्रोक्ते । जीवांशोधिकारी । तेजोरूपं तेजोबिन्दूपनिषदि प्रोक्तम् ।  
पञ्चाक्षत्वोरथोः सर्वत्र प्रतिपाद्यन्ते इति ओजः । सोमो रसात्मकः । वैश्वानरोन्नपाचकः । सर्वहृत्स्यश्च-  
तुर्यः । वेदान्तकृच्च क्षराक्षरपुरुषोत्तमाः सर्वभावश्च समष्टिः । सर्वात्मभावश्च । कृतकृत्यता फलम् ।  
गुह्यतमत्वात्पुरुषोत्तमात्मकं साधनं गीतात्रयोदशाध्याये सर्वम् । अत्र तत्पर इत्यर्थः । तथा च गोपीचन्दनो-  
पनिषदि श्रुतिः । ब्रह्म चिदधनानन्दैकरूपपुरुषोत्तमरूपेण वसुदेवसम्भन्याविर्भविष्यतीति । अयं मध्यमः  
पक्षः । उत्तमस्तु स्वरूपा निश्चित्य तत्परः । यथात्रैव भाष्ये अभिशिखा पुरुषविधः 'यद्यद्विया' इति  
वाक्यात् 'नाहं वेदैः' इति वाक्याच्च । 'अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादन्यत्रास्मात्कृताकृतात्' इति काठकाच्च  
'त्रिषत्या ह वै देवाः' इति श्रुतेः ब्रह्माभ्यात्मबोधोपनिषदः उदाहृतास्तदङ्गमन्याः । रामोत्तरतापिनीयेपि  
'सोमृतत्वं च गच्छति सोमृतत्वं च गच्छति सोमृतत्वं च गच्छति' इति वारप्रयसुक्तं त्रिषत्यम् ।  
भिन्नाभिन्नयोरानन्दयोरभिन्नमानन्दमुत्त्वा भिन्नानन्दमाहुः षरणैकेत्यादि । वरणैकहेतुको भक्त्याख्यः  
प्रियत्वानुभव इत्यर्थः । अयमानन्द इति उक्तपुरुषोत्तमानन्दभिन्नो भेदघटितत्वेन भक्तिमार्गी-  
यानन्दः । श्लोक इति आदिना कालः । न कृतश्चनेत्युक्त्या लोकैक्याभावो यथा चोराद्  
विभेतीत्यादिभयहेतवः । तेभ्यो विद्वानित्युक्त्या द्वितीयाभावाच्च भयम् । इष्टनिवृत्त्यभिष्टप्राप्ति-  
ज्ञानजतापहेतुकं भयं भवति तदपि विद्वानित्युक्त्या 'एत९इ वा व न तपति' इति त्रापायावाच्च

मानन्दो, न मनोवाग्बिषय इति ज्ञात्वा लोकवेदकालादिभ्योऽपि न बिभेतीति, 'यतो वाचः' इति श्लोकेनोक्तवती । अन्यथा आनन्दे मनसोऽप्यगम्यत्वमुक्त्वा, विद्वानिति कथं वदेत् ।

एवं सति सोऽश्रुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चितेत्पृषि यत् फलमुक्तं तदेवान्ते विवृतमिति ज्ञायते । अन्यथा अस्माल्लोकात् प्रेत्येत्युक्तत्वाद्देहाभावेन भयानुपस्थित्या तन्निषेधासंभवः कामभोगासंभवश्च । अत एव

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वभयाभावः परमशुक्तेलिङ्गमिति स एव तथात्वसाधक इत्यर्थः । विपश्चिवाधकतर्कोक्तिमुखेन पुनर्हेत्वन्तरमाहुः अन्यथेत्यादि । अन्यथेति परमशुक्तित्वाभावे । तथाच मनोवाग्बिषयानन्दवेदनमपि परमशुक्तेरेव लिङ्गमित्यर्थः । एवं हेतुत्रयेणास्याः परप्राप्तेः परमशुक्तित्वसाधनेनेदं सिद्धम् । या ज्ञानमार्गिणां ब्रह्माभेदरूपा परमशुक्तिः सा भक्तानां फलानुभवे स्वरूपयोग्यतासंपादकतयोपयुज्यते । तस्यां सत्यां भक्त्या तादात्म्येन फलानुभवात् । अतः सा पूर्वकक्षारूपेति । तदेतद् इदिकृत्य सिद्धमाहुः एवं सतीत्यादि । एवं सतीति आनन्दमयप्राप्तेरेवं परमशुक्तित्वे सति । विवृतमिति यतो वाच इति श्लोकेन विवृतम् । अस्म श्लोकस्युक्तफलांशविवरकत्वमृगंशस्य च यजुर्विद्वक्षितफलबोधकत्वमिति द्वयं निगमयितुं तद्विपरीतवादबाधकं तर्कमाहुः अन्यथा अस्मादित्यादि । तथाच यद्यस्यार्गशविवरकत्वं न स्यात् तदोक्तरीत्या भयाभावेन भयनिषेधनमसंगतं स्यात् । यदि ऋगंशस्य विवक्षितफलबोधकत्वं न स्यात् तदा कामभोगोक्तिरप्यसंगता स्यादित्युभयमश्रवणार्थादेवोभयं निगम्यत इत्यर्थः । अथैतत्साधकं हेत्वन्तरमाहुः अत एवेत्यादि । तथाच विवक्षितफलविवरकत्वादेव तथोक्तमित्यर्थः । एवमेतस्याः श्रुतेः फलांश-

रश्मिः ।

तद्देतुकं भयम् । 'न यत्र काळः' इतिवाक्यात् कालाभावान्न तद्देतुकमपि भयम् । स एवेत्यादि सर्वभयाभावोपि परमशुक्तित्वसाधकः । विपश्च इत्यादि परमशुक्तित्वाभावेन तावद्रूपव्यापनाभावपश्च इत्यर्थः । न चवेदित्यन्ययाज्ञानरूपषाधकतर्कोक्त्युपायेनेत्यर्थः । हेत्वन्तरं परमशुक्तित्वे । हेतुत्रयेणेति एतच्छरीरत्यागसर्वभयाभावमनोवाग्बिषयानन्दवेदनरूपेणेत्यर्थः । ब्रह्माभेदेति कर्मादिजन्यचित्तशुद्धनन्तरमक्षरामेदरूपेत्यर्थः 'आनन्दांशाभिव्यक्तौ तु तत्र ब्रह्माण्डकोटयः' इति शास्त्रार्थात् । न तु शब्दापरोक्षरूपं ब्रह्म । तस्य्यामित्यादि योग्यतायां सत्याम् । सिद्धान्तमुक्तावलीटीकोक्तज्ञानिमक्तौ चेद्विशेषतोनुगृह्णाति तदा पुष्टिमक्तिं प्राप्नुतः । आदाविति ग्रन्थोक्तपुष्टिमयोदाभक्त्येत्यर्थः । तादात्म्येति भेदसहिष्णुनाभेदेनेत्यर्थः । भक्तानां पुरुषोत्तमाभेदस्त्वन्तरायरूपस्तदानन्दानुभवे इति तं तत्र न संपादयति इति 'अन्तरा मृतग्रामवत्स्वात्मनः' इति सूत्रे वक्ष्यते । अक्षरेण तद्रूपजीवेन च पुरुषोत्तमाभेदरूपादाधेयभेदः स इवार्थ इति न परमत्रयेशः अद्वयत्वाधिकरणे स्पष्टः । चरणरूपाक्षरेण पुरुषोत्तमाभेदः पूर्वोक्तेनाक्षरेण 'अविभक्तं च मृतेषु विभक्तमिव च स्थितम्' इति गीतोक्तः पुरुषोत्तमेनाभेदः । जीवस्य तु भक्तत्वाद् दत्तो भेदोऽभेदस्तिरोहितः । पूर्वकक्षेति 'ब्रह्ममृतः प्रसन्नात्मा' इति गीतावाक्यात् । यजुर्विद्वक्षितेत्यादि ब्रह्मवित्त्वादिमन्त्रेषु विवक्षितधर्मधर्मिभेदेन द्विविधानन्दरूपफलेत्यर्थः । तथोक्तमिति आनन्द-

सामानाधिकरण्यमनुकृत्वा 'आनन्दं ब्रह्मणः' इत्युक्तम् । एतेन लौकिकं पूर्वदेहं त्यक्त्वा साक्षाद्भगवद्भजनोपयोगिनं भगवद्भिभूत्यात्मकं संघातं प्राप्नोत्यादौ । तथाहि । देहेन्द्रियप्राणान्तःकरणजीवात्मको हि संघातः । तत्र स्थूलं शरीरमाद्य-  
विभूतिरूपम् । द्वितीयं स्पष्टम् । तृतीयं सर्वेन्द्रियसंबन्धित्वेनेन्द्रियरूपत्वेन चान्तः-  
करणात्मकत्वेन चेन्द्रियान्तःकरणरूपम् । तुरीयं जीवतत्त्वात्मकम् । यत्र गुहायां

भाष्यप्रकाशः ।

विवरकत्वमुपपाद्य तेन सिद्धं निगमयितुमाहुः एतेनेत्यारभ्य, अवगम्यत इत्यन्तम् ।  
आद्यविभूतिरूपमिति अन्नमयविभूतिरूपम् । मनोमयविभूतिरूपस्येन्द्रियान्तःकरणरूपत्वे  
हेतूनाहुः तृतीयमित्यादि । अत्र मनसः सर्वेन्द्रियनियामकत्वान्मनोमयस्य सर्वेन्द्रियसंबन्धि-  
त्वम् । शेषं स्फुटम् । तथाच कार्यद्वारा मनसैव सर्वेन्द्रियाण्याश्लिष्यन्त इति तथेत्यर्थः ।  
जीवस्य विद्यमानत्वादिज्ञानमयविभूतिर्बुद्धिरूपा मनसः पृथग् भविष्यतीत्याशङ्कावारणाय  
तत्स्वरूपमाहुः तुरीयमित्यादि । जीवतत्त्वात्मकमिति जीवस्य यत् तत्त्वं स्वरूपसहका-  
रियोग्यतासंपत्तिस्तदात्मकमित्यर्थः । अत्र गमकं यत्रेत्यादिना प्रोक्तं ज्ञेयम् । एवं  
रश्मिः ।

ब्रह्मणोः सामानाधिकरण्येनोक्तमित्यर्थः । एतेनेत्यारभ्येत्यादि । अत्र भाष्ये । संघातमिति  
यद्बृहदारण्यके शरीरब्राह्मणे ब्राह्ममित्युक्तं तत् । साक्षाद्भगवद्भजनेति विशेषणेन तस्य फलत्वात् ।  
विवृण्वन्ति स्म अत्रेत्यादि । अत्र प्रकृते संघाते मनस उत ये मनो विदुरिति श्रुतेराधिदैविक-  
रूपमनस इत्यर्थः । 'मनसो वशे सर्वमिदं बभूव' इति वाक्यात् सर्वेन्द्रियाणि प्राणाः इन्द्रियाणि  
प्राणाः अन्तःकरणं स्थानं तेषां सर्वेन्द्रियपदवाच्याः । तेषां नियामकत्वादित्यर्थः । मनोमयस्येति  
मनःप्राचुर्यस्य विभूतित्वात् । सर्वेन्द्रियाणि पूर्वोक्तानि तत्संबन्धित्वम् । आधिदैविकत्वेन प्रेयंप्रेरकभावः  
संयोगरूपः सोस्यास्तीति सर्वेन्द्रियसंबन्धि तस्य भावः सर्वेन्द्रियसंबन्धित्वम् । शेषमिति । इन्द्रिये-  
त्यादि भाष्यं स्पष्टम् । तथा हि आधिदैविकारूपेण त्रैविध्यम् । सर्वेन्द्रियसंबन्धो नेयनायकभावः ।  
इन्द्रियरूपत्वम् । 'मनोमात्रमिदं ज्ञात्वा' इतिवाक्यात् । अन्तःकरणात्मकत्वं मनःप्राचुर्येप्येक-  
देशविकृतन्यायेन, एवं स्पष्टम् । कार्यद्वारेति ज्ञानरूपकार्यद्वारा । आश्लिष्यन्त इति  
आक्षेपोर्थापत्तिः । 'आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेत्याहुर्मनीषिणः' इति श्रुतेः । तथेति सर्वेन्द्रियसंबन्धि-  
त्वादिः । मनसेति अपृथगिति पदच्छेदः । मनोबुद्धिचित्ताहंकारा इति मनोभेदा इति । बुद्धिरूपेति  
इन्द्रियानुग्राहिकेत्यर्थः । बुद्धितारतम्येनेन्द्रियज्ञानक्रिययोस्तारतम्यदर्शनाद्बुद्धौवानुगृहीतानीन्द्रियाणि  
पश्यन्ति कुर्वन्ति च । इदं च कार्यलक्षणम् । स्वरूपलक्षणं तु द्रव्यस्य घटादेः स्फुरणे शब्देनालोकेन  
संस्कारेण वा यद्विशिष्टं ज्ञानमिति । तृतीयस्कन्धे षड्विंशे 'तैजसातु विकुर्वाणाद्बुद्धितत्त्वममृत'  
इत्यस्य सुबोधिन्याम् । तलेखे प्रस्थानरत्नाकरे च स्फुटम् । तत्त्वपदस्याभिप्रायमाहुः मनसेति ।  
तसेन्द्रियप्रेरकत्वं कार्यलक्षणम् । संकल्पविकल्पात्मकत्वं स्वरूपलक्षणमिति तेन पृथक् । बुद्धेर्मनो-  
भेदत्वात् । स्वरूपेत्यादि ज्ञानेन्द्रियेषु विज्ञानमयप्रवेशात्तथेति वक्ष्यमाणभाष्योक्ता । यत्रेत्यादिनेति  
अग्रिमग्रन्थेन भाष्ये यत्र स्वरूपयोग्यतायां सत्यां बुद्धिरूपायां यतो जीवरूपं ज्ञानं बुद्धिरूपस्वतत्त्वं  
विना न ब्रह्मवित् । बुद्धिमानयं पदार्थान् जानाति इति प्रत्ययात् । 'मनसि सर्वतो निवृत्तव्यापारे  
स्वयमुपलब्धनिजसुखानुभवो भवान्' इदमेव ब्रह्मज्ञानमिति द्वितीयपादे वक्ष्यन्ति । गुहायामित्यादेरर्थ-

भगवद्भरणेन परमव्योमाधिर्भावस्ततः पूर्णानन्दात्मकं पुरुषोत्तमस्वरूपं फलरूपं प्राप्य उक्तमगर्थरीत्या तेन सह सर्वकामाशनमेव मनोवागविषयानन्दवेदनं तद्वान् भवतीति वाक्यैकवाक्यतयावगम्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

विभूतिरूपाणि व्याख्याय तच्छेषिणं व्याकुर्वन्ति तत इत्यादि । अत्र कामाशनस्य वेदन-रूपत्वम् । भोगस्य सुखसाक्षात्काररूपत्वात् । वाक्यैकवाक्यतयेति उपसंक्रमेण वेदनम-याभावाम्यां तापाभावादिभिश्चास्य फलांशविवरकत्वेन वाक्यानामैकवाक्यतया ।

एवमानन्दमयप्राप्तयेथा परमश्रुक्तित्वं, तथा प्रकरो विषयवाक्यभूतप्रपाठकविवरणेन प्रकाशितः । तत्र पूर्वोक्तानां विभूतीनां पक्षिरूपत्वं यदत्रोक्तं तल्लीलोपयोगिषु तेषु

रश्मिः ।

माहुः गुहायामित्यादि । हृदि मनसि अयं हृदयं सप्तम्या लुक् तत्संबन्ध्याकाशे छिद्ररूपे 'छिद्रा व्योम्नीव चेतनाः' इति वाक्यात् । सुपर्णद्वयमुक्तं वस्तु 'द्वौ सुपर्णो भवतः' इति गोपालतापिनीयात् । मर्यादाभक्तसान्ध्यत्र चरणयोर्लयात् पुष्टिमक्तस्य फलम् । सिद्धान्तमुक्तावलीटीकायां ज्ञानिभक्तौ चेद्विशेषतोनुगृह्णाति तदा पुष्टिभक्तिं प्राप्नुतः आदाविति ग्रन्थात् । पुष्टिमार्गत्वाच्च भगवद्भरणाति-रिक्तं साधनमुक्तम् । भक्तिहेतौ त्वनुग्रह उक्तः स पुराणोक्तः ।

'यदा यस्यानुगृह्णाति भगवानात्मभावितः ।

स जहाति मतिं लोके वेदे च परिनिष्ठिताम्' ॥

इतिवाक्यात् । न भिभेति कुतश्चनेति परिनिष्ठितमतित्यागः । गुहायां हृदये 'स मानसीन आत्मा जनानाम्' इति श्रुतेः । परमव्योमाविर्भावोऽयोगोलके वह्निरिव वरणातिरिक्तं साधनं नेत्युक्तम् । हृदि अयमात्मा सामानाधिकरण्येन तत्संबन्धिन्याकाशे जीवदेहे मनसि परमव्योमा-विर्भावः स्पर्शमणिसंबन्धेनायसि चामीकरत्वाविर्भाववत् । परो मीयते ज्ञायते येन व्यापकेन व्योम्नेति परमं व्योम । ननु जीवस्य देह आकाशात्मकोपि मांसरूपः । संहितायामाकाशस्य मांसत्वोक्तः भगव-दंशत्वात् 'तस्माद्वा एतस्मादात्मनः' इत्यादिकं भवति । आत्मनो जीवादाकाशो देहः । आकाशाद्वायुः प्राणादिः त्वक् च । वायोरग्निः दर्शनाग्निः जाठराग्निर्ज्ञानाग्निश्च । अग्नेरापः प्रस्वेदादिरूपाः । अद्भघः पृथिवी कठिनांशा अस्थ्यादि । पृथिव्या ओषधयः लोमानि केशाः । ओषधीभ्योन्नं लिक्षा अन्नघूकाः । पुरि शेरते इति पुरुषाः यथाकर्षचिन्नेयाः । तत्र पुरुषोत्तमस्य दीपशिखावद्वर्तमाने पूर्णानन्दे अदृश्य-त्वाधिकरणोक्ते संपन्ने 'तस्यैष आत्मा विवृणुते तनुं स्वाम्' इति श्रुत्युक्तं भवति, स्वां स्वीयां तनुं विवृणुते प्रकाशयति । प्रकृते । तच्छेषिणमिति । आनन्दमयमित्यर्थः । तापाभावेत्यादि 'एतद्देह वा व न तपति' इति श्रुतेः । अस्येति प्रपाठकस्य । तथा च व्याख्येयव्याख्यानभावनेक-वाक्यता तया । अधुना प्रथमस्कन्धस्य 'अथो विहायेमममुं च लोकम्' इत्यादिश्लोकद्वयसुबोधिन्यु-क्तदिशान्नमयादिविभूतीनां साधनसंपत्तये लौकिकान्नमयादिकोशेषु तत्तदर्थं तत्प्रवेशं बोधयन्ती-त्याशयेन भाष्यमवतारयन्ति एषमानन्दमयेत्यादि । प्रकाशित इति सर्वरीत्या व्याख्याय पूर्वं पश्चात्प्रथमत्यागे मानाभावमाश्रित्यावधेत्वादिना प्रकाशितः । तल्लीलेत्यादि लीलापूर्वकालिकेषु

अथेवं विचार्यते । 'पुरश्चक्रे द्विपदः' इति श्रुतौ वस्तुतस्तु पुरुष एव । परंतु पुरःसंबन्धी सन् पक्षी भूत्वा पुर आबिशादिति निरूपितम् । प्रकृते चात्ममया-  
दयस्तथैवोक्ताः । एवं सत्येकस्यां पुरि बहूनां तेषां प्रवेशो न वक्तुमुचितः ।  
प्रयोजनाभावादित एकैकस्यां पुरि तथा वाच्यः । तत्र कीदृश्यां तस्यां कस्य प्रवेश  
इति विचार्यमाणे प्राकृतत्वब्रह्मत्वयोरविशेषाद् विनिगमकाभावात् सर्वेषां सर्वत्र  
प्रवेशोऽप्रवेशो वा भवेदिति चेत् ।

अत्रेदं प्रतिभानि । अस्माल्लोकात् प्रेत्येति वाक्ये इदंशब्दप्रयोगात् प्राकृत-

भाष्यप्रकाशः !

कोशेषु पक्षिरूपेण यः प्रवेशस्तद्देतुकमिति तद्बोधिकायाः श्रुतेरविचारे तत्र दृढं भव-  
तीति तद्दृढीकरणाय पक्षिरूपप्रवेशबोधकश्रुतिविचारं प्रतिज्ञाय तद्विचारबीजं वक्तुं प्रथमतो  
विषयमाहुः अथेत्यारभ्य, उक्ता इत्यन्तम् । तथैवेति पक्षिरूपेण । अत्र विचारबीजं  
वदन्तः पूर्वपक्षमाहुः एवं सतीत्यादि, चेदित्यन्तम् । अविशेषादिति सर्वेषु पक्षि-  
ष्वविशेषात् । अप्रवेश इति उक्तश्रुतावेकस्य प्रवेशोक्तावप्यत्ममयादिषु पक्षिलिङ्गेन पुरि  
प्रवेशे प्राप्तेऽपि प्राणमयादिष्वन्तर आत्मेति श्रावणात् तेषां चतुर्णां तदन्तःप्रवेशोऽस्तु ।  
अन्तमये तु तदश्रावणात् तत्प्रवेशो न शक्यवचनः । किंच, द्विपत्वादि लिङ्गस्य स्थूला-  
स्वेव सत्त्वात् तास्वैव प्रवेशोऽत्र भासत इति प्राणमयादिषु लिङ्गाभावेन विवक्षितपृष्ठा-  
भावात् तेष्वपि तदन्तर्गणां सोशक्यवचन इत्यप्रवेश इत्यर्थः । सिद्धान्तमाहुः अत्रे-  
त्यादि । अयमर्थः । अस्माल्लोकात् प्रेत्येत्यत्र स्थूलशरीरत्यागाङ्गीकारे सूक्ष्मशरीरकारणशरी-  
रयोः सत्त्वेन प्राणमयादिकोशानां सत्त्वेन, एतं प्राणमयमात्मानमुपसंक्रामतीत्याद्यग्निम-  
रश्मिः ।

लौकिककोशेष्वित्यर्थः । भाष्ये । निरूपितमिति आधिभौतिकेष्वध्यात्मिकानां प्रवेश इति  
निरूपितमित्यर्थः । प्रकृते । तस्मैति प्रवेशहेतुकं नेत्यर्थः । तद्विचारबीजमिति पक्षिणाम-  
प्राकृतत्वब्रह्मत्वाविशेषो विनिगमकाभावश्च हेतुः । तद्देतुकः सर्वेषां सर्वत्र प्रवेशोऽप्रवेशो वा बीजम् ।  
तस्य पक्षिरूपप्रवेशबोधकश्रुतिविचारस्य भवति । विषयमाहुरिति परोक्षवादरूपसिद्धान्तोपयोगिनं  
तमाहुरित्यर्थः । अथेत्यारभ्येति । ननु उपलम्भकश्रुतेर्विचारे किं मूलमिति चेत् । अत्राधिकरणे  
पूर्वाधिकरणवन्नपुंसकलिङ्गानुक्तेरानन्दमय इति पुल्लिङ्गोक्तेः 'ब्रह्मन् पुंसि च' इति सूत्राद् ब्रह्मेति  
पुल्लिङ्गानुवर्तनाद्देदगर्मकारणतानिरूपणेन । भाष्यत्वात् तादृशस्वपदवर्णने येन केनापि यागेन  
पूर्वकाण्डोक्तब्रह्मणोपि विचारमालोच्यास्याविचारात्पूर्वकाण्डानुगुण्यं पाषण्डनिवर्तकमेव मूलमिति ।  
नपुंसके 'ततो ह जानातो भुवनस्य गोपा हिरण्मयः शकुनिर्ब्रह्मनामेति श्रुतिः । पूर्वपक्षमिति संशय उन्नेयः ।  
सर्वेषामैकैकस्मिन् प्रवेशोऽप्रवेशो वा सर्वत्र प्रवेशोऽप्रवेशो वेति । श्रुतिः पूर्वपक्षयुक्तिश्च संशय-  
बीजम् । उक्तश्रुताविति 'पुरश्चक्रे द्विपदः' इति श्रुतावित्यर्थः । एकस्य प्रवेशोक्ताविति 'स  
पक्षी भूत्वा' इत्यत्रैकत्वविवक्षणादिति भावः । अस्तिवति अत आत्मनश्चेतनत्वादिति भावः । न  
शक्येति । चेतनाभावादिति भावः । लिङ्गाभावेनेति द्विपत्वादि लिङ्गाभावेन । तदन्तराणामिति  
पक्षिणामित्यर्थः । सूक्ष्मेति । कारणशरीरं तु—

'अविप्रणाशः सर्वेषां कर्मणामिति निश्चयः ।

कर्मजानि शरीराणि तथैवाकृतयो नृप' ॥

गुणमयं प्रपञ्चमतिक्रम्य गुणातीतं प्रपञ्चं साक्षाल्लीलोपयोगिनं प्राप्नोतीत्यव-  
गम्यते । तत्राप्यैव भगवद्भावे संपन्ने पूर्वं भगवद्विरहभावेनातितीव्रत्वेन सर्वोप-  
मर्दिना शरीरेन्द्रियप्राणान्तःकरणानि नष्टान्येव स्युर्यदि तत्तद्रूपं ब्रह्म तेषु तेषु न  
प्रविष्टं स्यात् । जीवस्य च ब्रह्मण्येव लयेन लीलारसाननुभवेन नाश एव सः ।  
तथाच तत्तद्रूपं ब्रह्म तेषु तेषु स्थितमिति न तेषां नाशः । जीवे त्वानन्दमयः  
पुरुषोत्तमः प्रविशतीति रसात्मकत्वादानन्दात्मकमेव विरहभावरसाच्चिन्मनुभूय

भाष्यप्रकाशः ।

वाक्यविरोधाद्ब्रह्मोक्तादित्यस्येदम इदं सर्वं यदयमात्मा, अस्मिन्नोक्तेऽर्थुक ५ स्यादित्यादावि-  
दमः परिदृश्यमानयावत्संग्राहकत्वदर्शनादत्रापि ब्रह्मविदः फलप्रकरणे प्रापञ्चिकसर्वसंग्राहक-  
ताया एवाभिप्रेतत्वौचित्यात् तथावगम्यते । ततो गुणातीतप्रपञ्चप्राप्त्यैव भगवत्सुक्तरत्यां  
जातायां पूर्वं विरहभाव एवोद्विष्यत इति तेन शरीरादीनि मूले सति लीनानि स्युरतस्तद-  
भावाम् प्रवेशः सर्वत्रावश्यकः । किंच, लये ज्ञानिसाधारण्येन वरणवैयर्थ्याल्लीलाननुभवे  
स जीवस्याप्यनिष्टरूप एवेत्यतोऽप्यावश्यक इत्यर्थः । ननु भवत्वन्वयान्येषां प्रवेशस्तथापि  
जीवस्य नित्यत्वात् तत्रानन्दमयप्रवेशो निष्प्रयोजनत्वादशुक्त इत्यत आहुः जीवे त्वित्यादि  
उच्यत इत्यन्तम् । प्रविशतीति रसानुभावनाय प्रविशति । इतिहेतौ तथाच सोपि  
सप्रयोजनः । तस्य पुरुषोचमत्वं श्लोकाशुक्तमयामावरूपाच्छिद्भावेन ज्ञायते । एतदग्निमा-

रश्मिः ।

इतिभारतोक्तम् । तथावगम्यत इति प्राकृतगुणमयं प्रपञ्चमित्यावगम्यत इत्यर्थः ।  
अत्र प्राकृतगुणातीतयोः प्रपञ्चयोर्मध्ये प्राप्तिसाधनं नोक्तं तथापि वरणमत्यन्तानुग्रहश्च ज्ञेयम् ।  
पुष्टिमार्गीयत्वाच्च साधनान्तरमपेक्षते । साधारणप्रवाहव्यवस्था तु शरीरमाक्षणेस्ति । तत्राप्येत्यादि  
भाष्यं विवृण्वन्ति तत्र इत्यादि । गुणातीतेत्यादि एवकारेण वरणस्य विद्यमानत्वात्तदन्तर्गता-  
त्यन्तानुग्रहस्यापि सत्त्वाद् गीतोक्तगुणातीतलक्षणोक्तधीरतुल्यप्रियाप्रियत्वातिरिक्तधर्मः व्यवच्छिद्यते ।  
अव्यभिचारी भक्तिर्मांश्च 'स गुणान् समतीत्यैतान् ब्रह्मभूयाय कल्पते' स गुणातीतः तथा चैतादृश-  
प्रपञ्चान्तर्गतानां धीरतुल्यप्रियाप्रियत्वाव्यभिचारिभक्तिपदार्थानां प्राप्तिर्विशेषतः करणं भगवदुत्कट-  
रत्याम् । सर्वात्मभावस्य दानसाध्यत्वानुक्तिः । रतिस्तु सर्वात्मभावकस्य निरोधलक्षणग्रन्थोक्तस्याधि-  
भौतिकप्रेमसंबन्धादाध्यात्मिक्यत उक्ता । पूर्वविरहेति । ननु संयोगौ भवतः पूर्वविरहः कुत  
इति चेन्न भगवदास्यातरेधिकारत्वात् । अक्षरब्रह्मत्वं तु गुणातीतप्रपञ्चप्राप्त्यैव प्राप्तमतः प्रथमाधिकारो  
नाशुक्तः । एवकारस्तु भक्तशक्तिमण्याहरणे पूर्वं तस्या विरहभावोक्तेः । 'जह्यामसून् व्रतकृशान  
शतजन्मभिः स्यात्' इति प्रसादः स्यात् । तेन विरहभावेन सर्वोपमर्दिना शरीरादीनि तथा । मूले  
साप्तीति हृदि प्रकटे ब्रह्मणीत्यर्थः । श्रियव्यादाविति वा । ननु स एवास्तु फलत्वादित्यतो जीवस्य  
चेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति किं च लयेत्यादि । भाष्ये । ब्रह्मण्येव लयेनेत्यत्र एवकारेणाक्ष-  
रात्मककरणव्यवच्छेदः । तदानीं भक्त्यभावात्प्रतिबन्धकमावात् । प्रकृते । अनिष्टेत्यादि 'तदापीतेः  
संसारव्यपदेशात्' इति सूत्रे स्फुटिष्यति एवकारार्थोऽपि । रसानुभावनायेति प्रदीपाधिकरणे  
स्पष्टमिदम् । सोपीति आनन्दमयप्रवेशोपि । प्रयोजनं रसानुभावनम् । भाष्ये । रसात्मकत्वादिति  
'रसो वै सः' इति श्रुतेः । रस शब्दे, रस आखादने चर्वणैकस्वभाव आनन्दमये रसशास्त्रसिद्धे । शब्दा-



पश्चात् प्रादुर्भूतं प्रभुस्वरूपं प्राप्य, 'न विभेति कुतश्चन' इति वाक्येन लोकात् तदभावमुक्त्वा, 'एतद् ह वा व न तपति किमहं साधु नाकरवम् किमहं पापमकरवम्' इति वाक्यैर्वैवाङ्मयाभाव उच्यते ।

शरीरप्राणमनोऽन्तःकरणजीवात्मनां शरीरत्वं वाजसनेयिशाखायामन्तर्यामिब्राह्मणे पठ्यते । 'यस्य सर्वाणि भूतानि शरीरं यस्य प्राणः शरीरं यस्य वाक् शरीरं यस्य चक्षुः शरीरं यस्य श्रोत्रं शरीरं यस्य मनः शरीरं यस्य त्वकूशरीरम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

यंस्तु य एवमतापकरत्वेन एते साध्वसाधुनी विद्वान् स आत्मानं स्पृणुते ब्रह्म प्रीणाति । तत्र हेतुरुमे ह्येवैष इत्यादि । अत्र स्पृणोतिज्ञानार्थक इति न पुनरुक्तिः । तेन सोऽपि युक्त इत्यर्थः । अत्र या स्वरूपप्राप्तिरुक्ता सा फलाध्यायतुरीयपादे निपुणतरं भाष्य उक्तेति मया तत्रैव व्युत्पादनीयेति बोध्यम् । किं च । द्विपत्वादीत्यादिनोक्तद्वितीय-बाधकनिरासाय पूष्टं स्फुटीकुर्वन्ति शरीरेत्यादि । प्राणमनोऽन्तःकरणेतिपाठे मनोऽन्तरिति भिन्नं पदम् । एतद्गणनामध्ये इत्यर्थः । प्राणेन्द्रियान्तःकरणेति वा पाठः । अत्राय-मर्थः । पूष्टं हि शरीरत्वम् । तच्च भूताद्यात्मान्तेषु तुल्यम् । तथा ब्रह्मण आन्तरत्वं च सर्वत्रात्रोक्तमिति प्रवेशोऽपि तस्य सिद्धः । एवं सत्येतदनुरोधाद् बहुपदां पुरां दर्श-रश्मिः ।

धरसरूपधृत्त्वात् । एषेति विरहभावरसान्धेर्हृदयात्मकत्वव्यवच्छेदकः । आनन्दसद्यै सुखात्मकत्वेपि सर्वस्य सुखे ईर्ष्यासूयादिमिश्रीभावे सुखमेव दुःखाय इति वाराहपुराणे चातुर्मासमाहात्म्येऽस्ति । विरहमनुभूयेत्युक्ती तस्य प्रियमेव शिर इति श्रुत्युक्तभावात्मकत्वविरोधः भावात्मकस्य प्राज्ञत्वात् । तर्हि विरहभावमनुभूय इति वक्तव्यम् । न विरहभावस्तुष्णीकं नानुभूय इत्यस्य कर्म अति-तीव्रत्वात् किं तु शब्दजास्वादरूपोऽतो रस इति । सोऽपि शब्दविषयो लौकिकानामतोत्र शास्त्रदृष्ट्या-न्धिशब्दः । लवणमेतदुदकमिति श्रुतिविषयः । जातानां लीलास्थानामभेदानुभवेन विलक्षणरसानु-भवार्थम् । मानसीसेवा वा तत्रत्या । जातानां रसान्तस्थानां शरीराणां रेणुजत्वेन पार्थिवत्वात् तत्कारणायां दृष्टिरुचिता । नन्वात्मनः कारणत्वं 'आत्मन आविर्भावतिरोभावौ' इति श्रुतेरिति चेन्न तत्रत्यानां सर्वेषामात्मत्वेन यथादृष्टं कारणमिति । प्रादुर्भूतमिति राजवत्प्रादुर्भूतम् । न विभेतीत्यादि पूर्वं व्याख्यातम् । एतदिति । पापमकरवमिति श्रुत्यग्निसार्थस्तु अग्निमा श्रुतिस्तु 'स एवं विद्वानेते आत्मानं स्पृणुते । उभे ह्येवैष एते आत्मानं स्पृणुते य एवं वेद' इति । उभे ह्येवैष इत्यादि उभे ह्येवैष एते आत्मानं स्पृणुते इति श्रुतिः । 'मक्त्या मामभिजानाति' इति न्यायेनाहुः अत्र स्पृणोतिरिति । ज्ञानार्थक इत्यादि । पृण प्रीणन इति धातोर्ज्ञाने लक्षणेति 'किमहं साधु नाकरवम् किमहं पापमकरवम्' इति 'स एवं विद्वानेते आत्मानं स्पृणुते । उभे ह्येवैष एते आत्मानं स्पृणुते' इत्यत्र स्पृणोतेर्न पुनरुक्तिरित्यर्थः । सोऽपीति जीवे आनन्दमयप्रवेश इत्यर्थः । द्विपत्वादिति अप्रवेश इति भाष्यव्याख्याने किं च द्विपत्वादित्यादिनोक्त-पृष्टाभावरूपबाधकनिरासायेत्यर्थः । पदमिति करणं वागादि जीवो रेतःस्य 'यो रेतसि तिष्ठन्' इति श्रुतेः । एतस्य क्लिष्टत्वादाहुः प्राणेन्द्रियेत्यादि । तथा च भाष्यत्वाद्वाहुलकमिति भावः । सर्वत्रात्रेति अन्तर्यामिब्राह्मण इत्यर्थः । तस्येति ब्रह्मण इत्यर्थः । एवं सतीति प्राणमयादिषु शरीरत्वे

इत्यादेरन्ते यस्यात्मा शरीरमिति । अत्र पूर्वोक्तनिर्गुणदेहानां भगवत्परणरेणुज-  
स्त्वेन भूतरूपत्वाद् ब्रह्मशरीरत्वम् । तत्राहमयतत्प्रवेशेन तत्स्थितिः प्राणेष्वपि  
तथा । ज्ञानेन्द्रियेषु विज्ञानमयप्रवेशात् तथा । मनसि मनोमयप्रवेशात् तथात्वम् ।  
जीवे त्वानन्दमयः प्रविशतीति तथात्वम् । अतो युक्तं पक्षित्वकथनम् ।

आनन्दमयस्य स्वरूपं विशेषतो वक्तुमशक्यमिति यः पूर्वस्येति सर्वत्रो-  
क्तम् । शरीरप्रवेशप्रयोजनकपक्षिरूपत्वं पञ्चस्वपि साधारणमिति तेषु तथा वद-

भाष्यप्रकाशः ।

नादत्र प्रतिष्ठापदेन पादयोर्बोधनाच्च पुरश्चक्र इति श्रुतौ द्विपदादिपदं कृतपूर्वात्रोपलक्ष-  
कमिति तत्र तासां करणं, तासु प्रवेश इति चाभिप्रेतं, न तु तासां द्वैविध्यं स्थूलत्वं  
वेति निर्णये सर्वास्त्रेव कार्यार्थं पक्षिरूपेण प्रवेशः सिद्ध्यतीति पक्षिलिङ्गादभमयादीनामपि  
प्रवेशः शक्यवचन इत्यर्थः । एवं सर्वेषां प्रवेशं समर्थयित्वा लीलौपयिकप्रवेशार्थमप्राकृ-  
तविभूतिरूपाणां स्वरूपमाहुः अत्रेत्यादि । इदं च प्रथमस्कन्धसुबोधिन्यां, 'या वै लसच्छ्री-  
तुलसीविमिश्रपादाब्जरेण्वभ्यधिकाम्बुनेत्री' इत्यत्र सिद्ध्यति । प्रवेशं विभजन्ते तत्रेत्यादि ।  
जीवस्य वरणेनैव शुद्धत्वाद् विज्ञानमयस्य प्रवेशोऽनर्थक इति शङ्कावारणाय तदधिकरण-  
माहुः ज्ञानेन्द्रियेत्यादि । जीवे तथात्वं लीलारसानुभवयोग्यत्वरूपं बोध्यम् । एवं  
सर्वत्र पक्षित्वोक्तिं समर्थयित्वानन्दमये शरीरत्वोक्तेस्तात्पर्यं वक्तुं यः पूर्वस्येति गूढोक्तेरा-  
श्रयमाहुः आनन्दमयस्येत्यादि । शरीरेत्यादि च । विशेषतो वक्तुमशक्यत्वं मनो-  
वागगम्यत्वाद् बोध्यम् । तथाच तस्यैष इत्यत्र शब्द एव पूर्वसमो न त्वर्थोऽपि ।

रश्मिः ।

सिद्धे सतीत्यर्थः । अत्रेति तैत्तिरीये प्राणमयादिषु पृथ्वी पुच्छं प्रतिष्ठा, अथर्वाङ्गिरसः पुच्छं प्रतिष्ठा,  
महत्पुच्छं प्रतिष्ठा, ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा, इति यथायथं त्रैतिष्ठापदेनेत्यर्थः । तास्वामिति पुरामित्यर्थः ।  
द्वैविध्यमिति द्विपत्वं चतुष्पत्त्वमिति द्वैविध्यम् । सर्वेषां प्रवेशमिति एतेन पूर्वपक्षे अप्रवेशो  
दूषितः सिद्धान्ते । सिद्ध्यतीति । युक्तिस्तु अणुभाष्ये टीपिता सारोऽयमर्थः । सा च पार्थिवं  
शरीरमिति योगादिशास्त्रादत्रापि पार्थिवशरीराभावे सूत्रं निर्विषयं स्यात् । नन्वस्ति सर्वेषां पार्थिव-  
शरीरमिति चेन्न आकाशत्वाच्छरीराणाम् । 'आकाशशरीरं ब्रह्म' इति श्रुतेः । तदंशानां व्योम्नीव छिद्राणां  
जीवानामाकाशशरीरत्वौचित्यात् । आकाशान्नांसरूपाश्च वायवः । वायोऽणुभयः दर्शनाभिजाठराभि-  
ज्ञानामिरूपाः । अग्ने रुधिरादिरूपा आपः । अद्भ्यः पृथिवी 'यत्कठिनं सा पृथिवी' इति श्रुतेः कठिनां-  
शोस्थ्यादिः पृथ्वीति । पार्थिवत्वाभावात् । भगवदिच्छाधीनं सर्वं तथापि युक्त्यर्थं भाष्येऽहमयप्रवेश  
उक्तः । ब्रह्मशरीरत्वमिति भाष्ये ब्राह्मं वेति शरीरब्राह्मणं द्रष्टव्यम् । भाष्ये प्राणिष्वपि तथैतन्नमयप्रवेश  
इत्यर्थः । प्राणानामभयत्वेनाहमयस्याप्प्रसुरस्य प्रवेश उचितः । 'आपो वा अन्नम्' इति श्रुतेः । तथास्व-  
मिति भाष्यं विवृण्वन्ति जीवे तथात्वमिति । गूढोक्तेरिति 'तस्माद्वा एतस्मादात्मनः' इत्यत्र तदे-  
तच्छब्दाभ्यां विपश्चिद्ब्रह्मपरामर्शाद् यः पूर्वस्येत्यत्र यच्छब्देन गूढानन्दमयोक्तेरित्यर्थः । तस्यैष इति  
'तस्यैष एव शरीर आत्मा यः पूर्वस्य' इति श्रुतावित्यर्थः । अत्रेदं सारम् । 'रसो वै सः' 'आनन्दो  
ब्रह्मेति व्यजानात्' 'सत्त्वं विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' इति श्रुतिसहस्रैरानन्दो ब्रह्मरस इत्यविवादम् । रसश्च  
शुक्त्यो भक्तिरूपः शृङ्गारश्च । इमौ द्विविधौ, संयोगविप्रयोगभेदात् । एवं चोभावेकः वस्तुस्वभावात् ।

न्वानन्वभयेऽपि तथैवोक्तवती श्रुतिरिति ज्ञेयम् । एवं सति स्पर्शमभिसंबन्धित्वेन रजतादेर्हेमत्वमिषोक्तप्रकारकप्रवेशावाभ्याणामपि तत्तदात्मकत्वमित्युच्यते ।

भाष्यप्रकाशः

तेनात्रायमर्थः । तस्येत्यभेदे षष्ठी । तथाच पूर्वस्य यः शरीर आत्मा उपक्रमे जगत्कर्तृत्वेनोक्तस्तदभिन्न एव इति । एवमर्थोक्तौ गमकं तु, अप्रेऽन्यस्यान्तरात्मन उच्य-  
भाव एवेति प्रागेवोक्तम् । प्रवेशस्य योग्यतासंपादकत्वप्रकारं दृष्टान्तेनाहुः एवं सती-  
त्यादि । एवमत्र श्रुत्यन्तरानुसारेण वास्तवं पक्षिरूपमादृत्य प्रकृतश्रुत्यर्थो निर्णीतः । अतः  
परं 'परोक्षप्रिया इव हि देवाः प्रत्यक्षद्विषः' इति श्रुतेः ।

रक्षिः ।

पूर्वोक्तो यद्यपि वाक्यान्वयाधिकरणे प्रियत्वस्य ब्रह्मधर्मत्वमुक्तमिति धर्मस्तथापि पूर्वोक्तश्रुत्या धर्म्यपि ।  
आनन्दवत् । भक्तिश्च भावो 'रतिर्देवादिविषया भाव इत्यभिधीयते' 'केवलेन हि भावेन गोप्यः'  
इत्यादिवाक्यात् । एवं च पूर्णब्रह्म भावात्मकमिति निष्कर्षः । तत्र न निराकारं 'आनन्दरूपमसृतं  
यद्विमाति' 'आनन्दमात्रकरपादमुखोदरादिः' इति श्रुतिस्मृतिभ्यम् । प्रकृतश्रुतेश्च तत्राकारविचारे  
कृष्णाकारो मुख्यः । एतच्च 'समान एवं चाभेदात्' इति सूत्रे उपपादनीयम् । श्रीभागवते च  
स्फुटम् । न चैवं परिच्छिन्नस्याब्रह्मत्वं शङ्कनीयम् । वैश्वानराधिकरणे प्रादेशमात्रस्यैवाभिविमानत्वमिति  
सिद्धान्तात् । ज्योतिश्चरणाधिकरणे ज्योतीरूपत्वोक्त्यया परिच्छिन्नोपि बहिस्तूलादियोगान्महान्  
भवति तद्वदिति दृष्टान्तः । तदेव स्वधर्मेण सच्चिदानन्दरूपेण व्याप्तमिति समन्वयाधिकरण उपपादितम् ।  
तदर्थं 'तदव्यक्तमाह हि' इत्यधिकरणे विरुद्धधर्माश्रयत्वं तस्य व्यवस्थापितम् । एवं च कल्पतर्वादि-  
वत्तद्वस्त्वेव तादृशमिति वस्तुस्थितिः । अन्ययास्मदादितुल्यता स्यात् । सा चासंगततरा । 'ह्रियत्वा-  
वचनाश्च' इत्यादिसूत्रविरोधात् । तथा च तेजोमयो व्यापकः आनन्दमयो भावात्मकः कमनीयः  
साकारोऽनेकशक्तिवृत्तः पुरुषः परं ब्रह्मेति शास्त्रार्थः । तत्राह्वरं तस्य धाम भवतीति ततो भिन्नाभिन्नम् ।  
एतच्च 'सूक्ष्मं तु तदर्हत्वात्' 'तदधीनत्वादर्थवत्' इतिसूत्रयोर्भाष्ये स्फुटम् । तत्रापिश्च सर्वात्मभाव-  
रूपभक्तेः । एतच्च पुरुषार्थाधिकरणे तृतीयस्य चतुर्थचरण उपपादितम् । तत्रापिश्च साकारानन्द-  
निचयानुभव इत्यत्रैवोक्तम् । स च भक्तद्वये बहिश्च । तच्च ।

'गोप्यश्च कृष्णमुपलभ्य चिरादभीष्टं  
यत्प्रेक्षणं दक्षिणु पक्षमकृतं शपन्ति ।  
दग्निर्हृदिकृतमलं परिरम्य सर्वा-  
स्तद्भावमापुरपि नित्यशुजां दुरापम्' ॥

इत्युत्तरार्धे त्रयस्त्रिंशत्प्राध्यायवाक्ये स्फुटं सुषोभिन्याम् । तदंशान्दानन्दस्य हृदीदानीमप्यनु-  
भवाद्वासंभावना । एतादृशोपि स्वयं गौणः सन् भक्तमनोरथं पूरयतीति तस्य निसर्गः । 'सह  
ब्रह्मणा विपश्चिता' इति श्रुतेः । 'अहं भक्तपराधीनः' इति स्मृतेश्चात एव स्वस्वावकाञ्च भक्तान्  
स्वात्मलीलायां प्रवेशयति 'ध्रुवासो अस्य कीरयो जनासः' इति ऋग्वेदात् । कीरयः स्तोतारः ।  
अन्यथा जीवानां स्वरूपतो नित्यत्वाद् ध्रुवास इति न वदेत् । एवं स्वचामनि ब्रह्मणि रंसमानो  
यदा जगत्प्रेष्य श्रीश्रितुमिच्छति तदा नामरूपविभेदेन जगत्प्रियां तत्र श्रीश्रितेति वैशिकपरम-  
भाववत्सिद्धान्तः । तमिं हृदिकृत्वाहुः अतः परमिच्छादि । परोक्षत्वं च कलाञ्जल्येवमिति

वस्तुतस्तु परोक्षवादोपमिति ज्ञायते । तथाहि । 'ब्रह्मविद्यामेति परम्' इति वाक्येन ब्रह्मविदः परमार्तिं सामान्यत उक्त्वा तत्तात्पर्यं सत्त्वं ज्ञानमित्युचोक्तम् । तत्र सर्वात्मभाववान् भक्तो भगवता सह तस्वरूपात्मकान् कामान् मुक्त इत्युक्तव्याख्यानेन तदर्थोऽवधार्यते । उक्तभक्तस्य सदैव, विरहभावे तु विशेषतः प्रियस्वरूपातिरिक्तास्फूर्त्या अन्नप्राणादिरूपः स एवेति ज्ञापनाय तत्तद्रूपत्वमुच्यते ।

तेन परमप्रेमवत्त्वं सिद्धयति । ततो भगवदाभिर्भावे सत्यपि पूर्वभावस्यातितीव्रत्वेन ज्ञानादिसर्बतिरोधानेनाधिभरसानुभवो न भविष्यतीति स्वयमेव तदनुभवात्मको भवतीति ज्ञापनाय विज्ञानरूपत्वमुच्यते । तदानुभवविषयः प्रकट आनन्दमय इति तस्वरूपमुच्यते । तत्र निरुपधिप्रीतिरेव मुख्या, नान्यदिति ज्ञापनाय प्रियस्य प्रधानाङ्गत्वमुच्यते । तदा प्रियेक्षणादिभिरान-

भाष्यप्रकाशः ।

'वेदाङ्गिकाण्डविषया ब्रह्मात्मविषया इमे ।

परोक्षवादा ऋषयः परोक्षं च मम प्रियम्' ॥

इत्येकादशस्कन्धीयभगवद्वाक्याच्च परोक्षवादस्यैव ज्यायस्त्वेनात्र परोक्षवाद एवास्तीत्याहुः वस्तुत इत्यादि । उपपादयन्ति तथाहीत्यादि प्रतिष्ठारूपत्वमित्यन्तम् । तत्रेति तात्पर्यकथने । तदर्थ इति ऋगर्थः । तत्तद्रूपत्वमिति अन्नप्राणमनोरूपम् । स्वयमेवेति भगवानेव ।

रश्मिः ।

फलाङ्गे पारोक्ष्यमिति । अत्र पारोक्ष्यं च यत्रान्यथास्मितोर्धः संगोपयितुमन्यथाकृत्वोच्यते स परोक्षवादः । तथा च श्रुतिः 'तं वा एतं चतुर्द्वैतं सन्तं चतुर्द्वैतेत्याचक्षते परोक्षेण परोक्षप्रिया इव हि देवाः' इति । वैयाकरणानां श्रोत्रात्परो वादः, वद व्यक्तायां वाचि भावे घञ्, अक्ष्णः श्रोत्रात् परमिति परोक्षम् । 'परोक्षवादो वेदोयम्' इत्यत्रैकादशस्कन्धे स्पष्टम् । तथा च पुरुषविद्यब्राह्मणे भक्तिधर्मानुपदिशतीति परोक्षाय पक्षिरूपत्वमाहेति ज्ञेयम् । अन्नप्राणेति । एतच्च तृतीयस्य तृतीयपादे 'व्यतिहारो विधिषन्ति हीतरवत्' इति सूत्रे सिद्धयति स्फुटीकरिष्यते च तत्रैव । उदाहरणं तु 'ठीला भगवतस्साक्षा अजुचकुसुदात्मिकाः' इति । भाष्ये । उक्तेतिः सर्वात्मभाववद्भक्तस्य । सदैवेति ब्रह्मभक्तवत् संयोगे विप्रयोगभावनम् । प्रेम वर्तते यद्यपि तथापि तन्न प्रधानमिति सदैवेत्युक्तम् । 'आन्तरं तु परं फलम्' इति वाक्यात् । संयोगरसोपि वर्तते 'भवतीनां वियोगो मे न हि सर्वात्मना कश्चित्' इतिवाक्यात् । प्रियत्वेति लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणे स्फुटम् । अत्र भाष्ये स एवेत्येवकारेण पूर्वोक्तस्य भक्तप्रविष्टानामयसञ्चामीकरणपक्षस्य व्यवच्छेदः क्रियते । फलाप्याये वाच्यमानसीति सूत्रे तस्य पक्षस्य पूर्वपक्षीयत्वात् । नेनेति पूर्वोक्तभावस्य सर्वात्मकारूपमुत्पन्नभक्तिरूपत्वेनेत्यर्थः । परो मीयते ज्ञायते येन सर्वात्मभावेन स परमः परमश्चासौ प्रेमा च परमप्रेमा तद्वत्त्वम् । तदुक्तं 'सविदानन्दता स्वतः' इति निरोधलक्षणग्रन्थे । तन्न इति सर्वात्मभावादित्यर्थः । विज्ञानरूपत्वमिति तथा चाहुल्लिङ्गु यथा सूर्यरश्मिप्रवेशस्तथा प्रविष्ट इत्यर्थः । तदेति निरवसरूपानुभवोत्तरकाल इत्यर्थः । प्रकट इति हृदि बहिष्म तथेत्यर्थः । ततश्च रसः पूर्णोस्तीति वस्तुः स्वाभिने विभाषाभिर्ज्ञोयं वदन्ति विद्यावानुभाष्यमिचारिसंयोगाद्ब्रह्मनिष्पत्तिरिति भरतोक्तिः ।

न्यात्मक एव विविधरसभावसंदोह उत्पद्यते यः स दक्षिणः पक्ष उच्यते । ततः स्पर्शादिभिः पूर्वविलक्षणः प्रकृष्टानन्दसंदोहो यः स उत्तरः पक्ष उच्यते । नानाविधपक्षसमूहात्मकत्वात्तयोः पक्षयोर्युक्तं तथात्वम् । स्थायिभावस्यैकरूपत्वादात्मत्वमुच्यते । यतस्तत एव विभाषादिभिर्विधिविधभाषोत्पत्तिः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तत्रेति आनन्दमयस्वरूपकथने । प्रियस्येति प्रियस्वरूपस्य । तेन श्रुतौ प्रियमिति नपुंसकलिङ्गस्य नानुपपत्तिः । प्रधानाङ्गत्वमुच्यत इति कल्पनयोपदिश्यते इत आरभ्य कल्पनोपदेशो बोध्यः । तत्रायं प्रकारः । आनन्दमयानुभवे निरुपधिप्रीतिरेव ब्रुव्या । 'भक्त्याऽहमेकया ग्राहः' इति वाक्ये तस्या एवानुभवजनकत्वकथनात् । नान्यत् साधनान्तरमिति ज्ञापनाय प्रियस्य प्रीतिविषयस्थानन्दस्वरूपस्य प्रधानाङ्गत्वं शिरस्त्वमुच्यते । शिरसा हि पुमानभिज्ञायते, सोऽयमिति । तथा निरुपधिप्रीत्या भगवानिति शिरःशब्दे तस्सिद्धिनिबन्धना गौणी । एवमग्रे, तदेत्यादिना वक्ष्यमाणयोर्भावयोर्दक्षिणोत्तरपक्षत्वेऽपि तथा । ताम्याह्वयीयाऽमीष्टदेशं प्राप्नोति । एवं दर्शनस्पर्शजनिताभ्यां भावाभ्यां शीघ्रं रक्षिः ।

तत्रेत्यादि विविधभावोत्पत्तिरित्यन्तम् । प्रियेक्षणयादिभिरिति आदिशब्देन पुलकभाष्यादयः । स्पर्शादिभिरिति । आदिनालिङ्गनादयः । एवंविधानन्दे पक्षशब्दप्रयोगपारोक्ष्यतात्पर्यमाहुः नानाविधेति । तयोर्दक्षिणोत्तरपक्षयोर्नानाविधा नीलरक्तपीतहरितादिभेदेनानेकविधाः पक्षास्तेषां समूहात्मकत्वात् । प्रकृते चेक्षणादिभिर्मोदप्रमोदादयः । तथात्वं नानाविधत्वमित्यर्थः । ननु स्थायिभाव एव पूर्णः सन्नसत्त्वमापद्यते इति सिद्धान्तात्मक्तिरस आनन्दस्य स्थायित्वं न संभवति किं तु प्रेम्णस्तथा च विभावस्थायिभावयोर्वैपरीत्यं युक्तमित्याकाङ्क्षायामथवा तस्य प्रियमेव शिरः इत्यत्र स्थायिनि वक्तव्ये आलम्बनवैशिष्ट्यस्य किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायां स्थायिन आनन्दवैशिष्ट्येऽस्ति प्रयोजनमित्याशयेनाहुर्द्यत इत्यादि । एतच्च मात्रवर्णिकसूत्रभाष्ये स्फुटिष्यति । तेन शंकराचार्यैर्यदुक्तं यद्यपि अन्नमयादिभ्य इवानन्दमयादन्यो अन्तर आत्मेति श्रूयते तथापि नानन्दमयस्य ब्रह्मत्वं यत आनन्दमयं प्रकृत्य श्रूयते 'तस्य प्रियमेव शिरः मोदो दक्षिणः पक्षः प्रमोद उत्तरः पक्षः आनन्द आत्मा ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा' इति तत्र यद्ब्रह्म मन्त्रवर्णे प्रकृतं सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेति तदिह ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठेति पठ्यते । तद्विज्ञापयिष्येवान्नमयादय आनन्दमयान्ताः पञ्च कोशाः कल्पन्ते इति तस्मिन्स्वरम् । मन्त्रवर्णेपि तस्य ब्रह्मणः साधनशेषत्वात् । प्रकृते । अत्र तस्य प्रिय एव शिर इति वक्तुमुचितं प्रियपदेन प्रीतिविषयानन्दस्याभिधानात् तस्य च पुंस्त्वात् । यथा न गन्धवत्सुवर्णमिति प्रयोगोपि तु गन्धवती सुवर्णं पृथ्वीविशेषणत्वात् तद्वदिति शङ्कां वारयितुमाहुः प्रियस्वरूपस्येति । तथा च स्वरूपस्य नपुंसकत्वान्नानुपपत्तिरित्याहुः तेनेति । प्रीतिविषयस्येति तेनात्र तस्य प्रियत्वमेव शिरः आनन्द एव शिर इत्यनुक्त्या प्रीत्याश्रयस्य यच्छिरस्त्वमुक्तं तेन सर्वोत्पत्त्यभावरूपा प्रीतिः स्थाय्यसंमिश्रितैव स्थायितां ब्रजतीति सूचितम् । तस्सिद्धीत्यादि । अभिज्ञापकत्वगुणसिद्धिनिबन्धनेत्यर्थः । एतेन भक्तेः स्थायिभावः प्रदर्शितः । सालम्बनविभावः । इदानीमनुभाषाक्षिरूपयन्ति तदा प्रियेत्यारभ्य तथात्वमित्यन्तेन भाष्येतेत्याहुः एवमग्रे इत्यादि । तथेति प्रापकत्वनिबन्धना गौणीत्यर्थः । उपादावन्ति ताम्यामित्यादि । यथेति शेषः । प्राप्नोतीति इदि तथेत्यर्थः । वदु शंकरभाष्ये

परप्राप्तिसाधनीभूतब्रह्मज्ञानदशायां तदानन्दोऽपि यः पूर्वमनुभूतः स गणिना-  
नन्द इत्येतदानन्दानुभवानन्तरं तुच्छत्वेन भातीष्टगतावसाधनत्वेन स्वरूपतोऽपि  
तस्माद्धीनत्वं चेति दृष्टभागादपि दूरस्थितपुच्छरूपत्वं ब्रह्मण उच्यते । पुरुषोत्त-  
माधिष्ठानत्वात् प्रतिष्ठारूपत्वं च । एवं सत्यक्षरादप्युत्तमत्वेऽप्यप्रधानीभूय

भाष्यप्रकाशः ।

भगवन्तं प्राप्नोतीति । स्याधिभावस्येत्यादिनाऽऽमशब्देऽपि तत्सिद्धिनिबन्धना सा । पर-  
प्राप्तीत्यादिना च पुच्छशब्दे पूर्वेषामानन्दानां प्रशंसानिबन्धना सा बोध्यते । प्रतिष्ठा-  
शब्देऽपि तथा । एवमवयवेषु परोक्षवादो बोध्यः । तथाच स्वर्णधर्मानुवाके आनन्द-  
रूपं परप्रकाशकं कमनीयं परमेक्षरस्य यत्स्वरूपं ब्रह्मा ज्ञातवान् । स सर्वान्तर्यामी सर्व-  
नियामको बहुधा विचरति यत्र सर्वमेकं भवति स आत्मा जनानां मानसीनश्च मानस-  
संबन्धी । मानसाश्चैते भावा आनन्दरूपा इति तज्जनकस्य यत् स्वरूपं भावरूपं कल्प-  
रश्मिः ।

ब्रह्मणः प्रकृतत्वेन प्रधानत्वेऽङ्गीकृते आनन्दमयावयवत्वेनापि ब्रह्मणि विज्ञायमाने प्रकृतत्वं न हीयते  
आनन्दमयस्य ब्रह्मत्वात् इति प्राप्ते समाहितं तथासति तदेव ब्रह्म आनन्दमय आत्मावयवी, तदेव  
ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठावयवः, इत्यसामञ्जस्यं स्यादन्यतरपरिग्रहे तु युक्तं ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठेत्यत्रैव ब्रह्मनिर्देशः  
आश्रयितुं ब्रह्मशब्दसंयोगाज्ज्ञानन्दमयवाक्ये ब्रह्मशब्दसंयोगाभावादिति तदिदं दूषयितुमक्षरपुरुषोत्तम-  
योगौणप्रधानभावं दर्शयन्तः आनन्दस्य मुख्यतामुपपादयन्ति स्याधिभावस्येत्यादि । आनन्दरूपस्ये-  
त्यर्थः । 'आनन्द आत्मा' इति श्रुतेः । तत्सिद्धीति एकत्वनिबन्धना गौणीत्यर्थः । पूर्वेषामित्यादि  
मानुषानन्दमारम्य प्रजापतिपर्यन्तानां पूर्वेषामानन्दानां 'ते ये शतं प्रजापतेरानन्दाः स एको ब्रह्मण  
आनन्दः' इति आनन्दसंबन्धिनी ब्रह्मप्रशंसा तद्विबन्धनेत्यर्थः । पुच्छमपि मयूरादेः सर्वाङ्ग आनन्दो-  
ऽस्यैकपुच्छानन्द इति प्रशंसन्ति पुच्छे ब्रह्मानन्द इति किमु वक्तव्यं मोदादिरूपा आनन्दाः कीदृशा  
आनन्दाः मनोवागविषया इति प्रशंसा च तदा पूर्वेषामवयवानन्दानामित्यर्थः । प्रतिष्ठाशब्द इति  
पादयोस्तिष्ठतीत्यधिष्ठानत्वनिबन्धना सेत्यर्थः । तथा चानन्दमयवाक्ये ब्रह्मशब्दसंयोगाभावेपि  
मुख्यस्थानन्दशब्दस्य संयोगाद्यतैः समाहितं तत्समाहितमिति भावः । यदपि शंकरभाष्ये मुख्यत्वेन  
स्वीकृते ब्रह्मणि पुच्छत्वप्रतिष्ठात्वोक्तिसमर्थनाय पुच्छवत्युच्छं प्रतिष्ठापरायणमेकनीडं लौकिकस्थानन्द-  
जातस्य ब्रह्मानन्द इत्येतदनेन विवक्ष्यते नावयवत्वमित्युक्तं तदपि परास्तमनेन । स्वर्णधर्मत्वादि  
'सुवर्णं धर्मं परिवेदवेनं इन्द्रस्यात्मानं दशधा चरन्तम् । अन्तः समुद्रे मनसा चरन्तं ब्रह्मान्वविन्दइश्व-  
होतारमर्षे । अन्तःप्रविष्टः शास्ता जनानां एकः सन् बहुधा विचारः शतं शुक्राणि यत्रैकं भवन्ति सर्वे  
वेदा यत्रैकं भवन्ति सर्वे होतारो यत्रैकं भवन्ति स मानसीन आत्मा जनानाम्' इत्यनुवाक इत्यर्थः ।  
आत्मपदार्थमाहुः आनन्दरूपमिति । चरन्तमित्यस्यार्थमाहुः पदमिति । धर्मपदार्थमाहुः  
प्रकाशकमिति । सुवर्णपदार्थमाहुः कमनीयमिति । इन्द्रसेत्यस्यार्थमाहुः परमेति ।  
अन्वविन्ददित्यस्यार्थमाहुः ज्ञातवानिति । अन्तःप्रविष्ट इत्यस्यार्थमाहुः स सर्वेति । शास्त्रे-  
त्यस्यार्थमाहुः सर्वेत्यादि । बहुधा विचार इत्यस्यार्थमाहुः बहुधा विचरतीति । शतमित्यादेरर्थ-  
माहुः यत्र सर्वमित्यादि । आनन्दरूपा इति मनसा देवदत्त आनन्दं यातीति प्रयोगात् 'मन  
आनन्दम्' इति श्रुतेः । भावरूपमिति एतच्च प्रथमस्कन्धे नारदोपाख्याने व्याससमाधिप्रसङ्गे

भक्तकामपूरणकर्तृत्वेऽसंभावना विपरीतभावना च संभवति । तदभावाया-  
सन्नेव स भवतीत्याद्युक्तम् । स्वानुभवाभावेऽपि गुरूपदेशादिनापि तदस्तित्व-  
मात्रमपि यो जानाति तं ब्रह्मविदः सन्तं सत्त्वधर्मविशिष्टं वर्तमानं च  
विदुरित्यग्रेऽवददस्ति ब्रह्मेति चेदित्यादिना । ब्रह्मासत्त्वज्ञानेऽसन् भवतीत्युक्त्वा  
तदस्तित्वज्ञाने सन् भवतीत्यनुक्त्वा, सन्तमेनं विदुरिति तत्त्वेनान्यज्ञानं यदुक्तं,  
तेनोक्तपुरुषोत्तमानन्दानुभववन्नं ज्ञानक्रियाविशिष्टं जीवं वर्तमानं विदुः ।  
अननुभवे केवलं गुरूपदेशादिना तादृग्ब्रह्मास्तित्वज्ञाने स्वरूपतः सन्तं तं विदुर्न  
तु ज्ञानादिमन्तम् । तदसत्त्वज्ञाने त्वलीकतुल्यमिति श्रुतितात्पर्यमिति ज्ञायते ।  
एवं विचारचतुर्यथङ्गिः सङ्गिर्ब्रजाधिपे ।  
आनन्दमयतानन्दसंदोहायावधार्यते ॥ ११ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नया परोक्षवादार्थमुच्यते इति बोध्यः । एतमर्थं दृढीकर्तुम्, 'असन्नेव स भवति' इति श्लोकं  
व्याकुर्वन्ति एवं सतीत्यादि ज्ञायते इत्यन्तम् । शेषाणां श्रुतीनामर्थस्तु पूर्वोक्तपक्षे-  
ष्वपि तुल्य इत्यतोऽग्रे न व्याख्यातम् । एवं परोक्षवादव्याख्यानास्य फलं कारिक-  
याऽऽहुः एवं विचारेत्यादि । एवमस्मिन् वर्णके आनन्दस्य ह्येयकोटिनिवेशे तदनिवेशे  
चानन्दमयस्य परब्रह्मत्वं निर्वाधमिति प्रशुचरणैर्यवस्थापितम् ॥ ११ ॥

रश्मिः ।

'गोप्यश्च कृष्णमुपलभ्य' इत्यत्रान्यत्र स्फुटतरं भूमाधिकरणे च । व्याकुर्वन्तीति अपि चेत्यादिना  
शंकरभाष्ये असन्नेवेति श्लोक आनन्दमयमननुकृष्य ब्रह्मण एव भावाभाववेदनयोर्गुणदोषाभिधानाद्  
ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठेत्त्रय ब्रह्मण एव स्वप्रधानत्वमिति गम्यते । म ह्यानन्दमयस्यात्मनो भावाभावशङ्का युक्ता  
प्रियमोदादिविशेषस्थानन्दमयस्य सर्वलोकप्रसिद्धत्वादिति यदुक्तं तद् दृषयितुमानन्दमयेऽसंभावना-  
विपरीतभावने संभावयन्त एव व्याकुर्वन्तीत्यर्थः एवं सतीति । एवंविधाक्षरपुरुषोत्तमपरे व्याख्याने  
सतीत्यर्थः । भाष्ये । सन्तमेनमित्यत्रैतच्छब्दस्यान्वादेश एनादेशात्तदर्थमाहुः ब्रह्मासत्त्वेत्यादिना ।  
सन्तमेनमित्यादि अन्वादेशचोर्धकैनादेशयुक्तसङ्घिततरपूर्ववाचकैतच्छब्दार्थविषयत्वेनान्यज्ञानं  
यदुक्तमित्यर्थः । अन्वादेशं वक्तुमाहुः तेनेत्यादि । एतच्छब्दार्थमाहुः पुरुषोत्तमेत्यादि । तथा चैतस्य  
सङ्घितत्वत्वादेतदेनमित्यस्यार्थ इत्यर्थः । ज्ञानक्रियेत्यादि । अयमर्थः । जीवस्य स्वतो नित्यत्वेन  
सत्त्वकयनमनुपपन्नं सञ्जितलीलाप्रविष्टस्वरूपं सत्त्वं वक्षतीति । एवं कार्यार्थमुपादानमुक्त्वान्यत्कार्य-  
विधानमाहुः अननुभवेति । तथा च पुरुषोत्तमानुभवार्थमुपात्तस्य तदभावे केवलसत्त्वविधानार्थ-  
मुपादानेनान्वादेशादेनमिति प्रयोग इति भावः । असन्नेवेत्यत्र तत्पदादेकमेवार्थमाहुः तदसत्त्वेति ।  
अलीकतुल्यमिति 'आभास एव च' इति सूत्रं भाष्योक्तमेतत् । सङ्गिरिति प्रच्छन्नधीनिरासार्थम् ।  
ब्रजाधिप इति तेव भजनीयत्वं सूचितम् । यतः

'यो भीजावापमारभ्य फलपाकावधि स्वयम् ।

पोषितस्तं व्रजतरुं नाथो नापि जिहासति' ॥

इति अत एव चानन्याधिपतिरिति फलाध्याये वक्ष्यन्ति । अत्र आचार्याणां ग्रन्थ इति  
सूचयन्ति प्रशुचरणैरिति ॥ ११ ॥

नन्वानन्वमयस्य न ब्रह्मता वक्तुं शक्या । मयटो लोके विकाराधिकार-  
विहितत्वादित्याशङ्क्य स्वयमेव परिहरति ।

विकारशब्दाच्चेति चेन्न प्राचुर्यात् ॥ १२ ॥

अनेनैव पूर्वसुप्रार्थः सिद्धो भविष्यति । विकारवाची शब्दो मयट्प्रत्ययो  
यस्मिन्सद्विकारशब्दं तस्मात्तच्छब्दवाच्यं ब्रह्म न भवति । ब्रह्मणोऽविकारित्वा-  
दिति चेत् । नात्र विकारे मयट्, किं तु प्राचुर्यात् । प्राचुर्यमतति प्राप्नोतीति  
प्राचुर्यात् । तथाच पाणिनिः । 'तत्प्रकृतवचने मयट्' । प्राचुर्येण प्रस्तुतं वचनं

भाष्यप्रकाशः ।

अतः परमग्निमस्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । मयट्त्वैतयोर्भाषायामित्यनेन लोके मयटो  
विकाराधिकारे विहितत्वाद्द्वैदिकनिर्णयस्यापि वादिबोधनाय लोकन्यायेनैव कर्तव्यत्वादित्या-  
शङ्क्य परिहरतीत्यर्थः । सूत्रं पठित्वा व्याकुर्वते ।

विकारशब्दाच्चेति चेन्न प्राचुर्यात् ॥ १२ ॥ अनेनेत्यादि । विकारार्थनिराक-  
रणेनैव पूर्वसूत्रगत आनन्दमयशब्दो यौगिक इति बोधनाभिरवप्यानन्दरूपः परमात्मेति-  
सिद्धो भविष्यतीत्यर्थः । विकारशब्दमिति पदमिति शेषः । अनेन सूत्रांशेन माया  
वादिबद्धं भ्रान्ताः प्रागपि ऋषयः सन्तीति, तथा प्राचुर्यादित्यनेन व्याकरणान्तरे प्राचुर्येऽपि  
मयडस्तीत्यपि बोधितम् । तथापीदानीं पाणिनीयस्यैवात्यादत्तत्वात् प्रसिद्धत्वाच्च प्राचुर्यार्थे  
तत्संमतिमाहुः तथा चेत्यादि । ननु पाणिनीये सूत्रे तत्प्रकृतवचने मयडुक्तो, न प्राचुर्ये  
इति कथं तस्य संमतित्वेनोपन्यास इत्याकाङ्क्षायां व्याकुर्वन्ति प्राचुर्येणेत्यादि । सूत्रं तु  
काशिकायामेवं व्याख्यातम् । तदिति प्रथमा समर्थविभक्तिः । प्राचुर्येण प्रस्तुतं प्रकृतम् ।  
तथाच, प्रथमान्तात् समर्थत् प्रकृतोपाधिकेयं वर्तमानात् स्वार्थे मयड् भवतीति । उदा-  
हरणं तु प्रकृतमभमभमयमिति । अपरे तु प्रकृतमुच्यतेऽस्मिन्निति प्रकृतवचनम् । उदा-  
हरणं तु प्रकृतमभममुच्यतेऽस्मिन्नित्यभमयो यज्ञ इति । उभयथा च सूत्रप्रणयनाद् द्वय-  
मपि प्रमाणमिति । अयमेवार्थः प्रसादेऽनूदितः । सिद्धान्तकौमुद्यां तु तथानूय प्राचुर्येण  
प्रस्तुतं प्रकृतं तस्य वचनं प्रतिपादनमिति व्याख्यानेन सूत्रे षष्ठीतत्पुरुषो बोधितः ।  
मनोरमादिषु तद्गीकासु तु यद्यपि प्रकृतशब्दः प्रस्तुतमात्रे रूढस्तथापि वचनग्रहणसाम-  
र्थ्याद् यादृशस्य प्रकृतस्य लोके प्रत्यायनमभिप्रेतं तत्रायं मयट् स्यादिति विशेषो लभ्यत

रश्मिः ।

विकारशब्दाच्चेति चेन्न प्राचुर्यात् ॥ १२ ॥ सन्तीतीति बोधितमित्यनेनान्वयः ।

एवं प्रकारान्तरेण सूत्रव्याख्याने षीजं वक्तुमन्येषु व्याख्यानेषु अस्वरसं प्रदर्शयन्तोऽनुवदन्ति सूत्रं  
त्विष्यत्यादि । उभयथेत्यादि स्युटो भावार्थत्वेधिकरणार्थत्वे च सूत्रप्रणयनं संभाव्येत्यर्थः ।  
तथानूयेति भावेधिकरणे च स्युटं तथोदाहरणं चानूयेत्यर्थः । अत्र त्वाप्रत्ययः पूर्वकाल  
इत्यस्याविवक्षायां कौमुद्यां व्याख्यानोत्तरकाले तदननुवादात् मनोरमाशब्दरसौ योजयित्वाहुः  
यद्यपीति । प्रत्यायनमभिप्रेतं तत्रेत्यादि मयट्मभिप्रेतम् । प्रकृतमुच्यतेऽस्मिन्निति स्युडविकरण



तत्प्रकृतवचनं, तस्मिन् मयद्प्रत्ययो भवतीत्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

इत्युक्त्वा स्वार्थिकप्रकरणवशात् प्रचुरार्थबोधविषयवृत्तिमतः प्रातिपदिकात् स्वार्थं मयद्बोधने प्रातिपदिकार्थोपस्थापिका प्रथमा विभक्तिः प्रकृतावर्थादेव सिद्ध्यतीति वचनपदस्य भावव्युत्पत्तौ तच्छब्दग्रहणं व्यर्थम् । अधिकरणव्युत्पत्तौ तु प्रथमाप्रापकत्वात् सार्थकम् । उच्यमानता प्रकृतता च प्रकृत्यर्थविशेषणम् । स्युटोक्तमधिकरणत्वं तु मयडर्थ इत्युक्तम् । शब्देन्दुशेखरे तु स्वार्थिकप्रकरणविरोधादधिकरणत्वं मयडर्थ इत्यसंगतम् । न चात्रमयो यद् इत्याद्युदाहरणासिद्धिः । प्राचुर्यवदधिकरणलक्षकाच्छब्दात् स्वार्थं मयट्करणेऽपि तत्सिद्धेः । वृत्तेरप्यत एव संगतेश्च । सूत्रे तु तद्ग्रहणं चिन्त्यप्रयोजनमित्युक्तम् । तदेतत् सर्वं रक्षितम् ।

उक्तः । प्रचुरेति प्रचुरार्थविधिविषया वृत्तिः तद्वतः वृत्तिः कृद्रूपा । प्रकृताविति सामीप्ये सप्तमी । अर्थात् स्वार्थिकप्रकरणवशादेव । तच्छब्देति प्रथमासमर्भकस्य ग्रहणम् । उच्यमानतेत्यादि । इदं च प्रथमपक्ष एव । उच्यते इति वचनं उच्यमानं भावप्रधानो निर्देशः उच्यमानता । अत्रेदं ध्येयम् । प्रकृत इति लुप्तसप्तम्यन्तं भिन्नं वचन इति च प्रकृत्यर्थः । कस्य वचनाधिकरणत्वमित्यपेक्षायाम् सन्निधानात् भवन्मयोवनिपतिः तन्निष्ठोच्यमानता न गौणनिष्ठोच्यमानता प्रकृत्यर्थस्यैव लाभात् तस्यैवोच्यमानतेति । अन्यथा वचनशब्दीयप्रकृतिप्रत्ययार्थयोः प्रकृत्यर्थस्य मयद्प्रकृत्यर्थविशेषणता स्युडर्थस्य प्रकृतमन्नमन्नमयमन्नमयो यद् इत्यादावन्नादिरूपः । द्वितीयपक्षे विधेयप्रत्ययविशेषणतेत्यसंगतं स्यात् । उच्यमानता प्रकृत्यर्थस्य प्रायिकी । अत एव भवतीप्रचुर इत्यर्थं भवन्मय इति दृश्यते । स्युटोक्तमिति स्युडुक्तं वचनाधिकरणत्वं त्वित्यर्थः । मयडर्थ इति न चैवं स्वार्थिकप्रकरणविरोधः । आद्ये तत्प्रकरणपाठस्य चरितार्थत्वादिति शब्दरत्नकारः । शाब्देन्दुशेखरे स्थिति एतदग्रे एतावती षुटिरत्र भाति । वचनपदस्य भावार्थकस्युडन्तत्वपक्षे प्रचुरस्य वचने बोधने सति प्रातिपदिकाप्रत्यय इत्यर्थः । प्रचुरार्थबोधकात्तदिति प्रथमासमर्थात् स्वार्थं मयडिति यावत् । अधिकरणार्थकस्युडन्तत्वपक्षे तु प्राचुर्येण प्रस्तुतान्तादिति वचनात् प्रथमासमर्थादधिकरणेषु धोले मयद्ग्रन्थस्य इत्यर्थः । प्रकृतेति लुप्तसप्तम्यन्तं तत्र वर्तमानादिति तस्यार्थः । अस्मिन् पक्षे वचन इत्यत्र प्रकृत्यर्थोऽविबद्धितः । तेन 'निजामयोध्यामपि पावनीमयं भवन्मयो ध्यायति नावनीपतिः' इति प्रकृत्यर्थाधिकरणमात्रे मयद्ग्रन्थप्रवृत्तः । तत्रेणार्थद्वये सूत्रतात्पर्यं व्याख्यानात् । स्वार्थिकप्रकरणपाठस्तु आद्यपक्षे चरितार्थ इत्युक्त्वा वस्तुतस्तस्य स्वार्थिका इत्यस्य प्रायेणेत्यादिर्बोध्यः । 'जात्यन्ताच्छब्दुन्नि' 'देवतान्तात्तादर्थ्यं यत्' इत्यादौ वाचकताया एव प्रतीतेः । बन्धुनीत्यस्य शोभनजातिव्यञ्जकद्रव्य इत्यर्थः । तत्प्रवृत्तग्रहणं वाच्यमेवेन प्राचुर्यार्थावेष्यत्वन्तस्वार्थिकमयडर्थं तेन चिन्त्यं शब्देत्यादि सिद्धमिति स्थितम् । ग्रन्थान्तरे स्थिति । ननु कथं तर्हि विकारशब्दसूत्रे तन्मयदपरतयेति वृत्तिरतआह वृत्तेरिति । अतएवेति प्राचुर्यवत् अन्नादादेरधिकरणयद्ग्रन्थलक्षकाच्छब्दात् स्वार्थं मयडङ्गीकारादेवेत्यर्थः । अन्नमाधेयं यद्बोधिकरणमित्याधाराधेयभावसंबन्धो लक्षणा अन्नादिशब्दा लक्षकाः । एवमनूप तत्रास्वरसप्रदर्शनपुरःसरं प्राचुर्येणेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति तदेतदित्यादि ।

प्राचुर्येण पूर्वापेक्षयाऽप्याधिक्येन, 'को ह्येवान्यात् कः प्राप्यात्' इति वाक्ये प्रकर्षेण स्तुतम् । अतो मयद् पूर्वापेक्षया प्राचुर्यमयते । एकदेशनिर्देशेन तदर्थलक्षणया प्राचुर्यः । प्राचुर्येण प्रस्तुतार्थवाचकत्वादित्यर्थ इति वा ।

भाष्यप्रकाशः ।

वृत्तिविचारादेवानुसंधाय तद्ग्रहणं वैयर्थ्यनिवृत्त्यर्थम् । तेन प्रकृतं तत्प्रकृतम्, उच्यते इति वचनमवश्यप्रतिपादनम् । प्राचुर्येण प्रस्तुतस्य वचनं तत्प्रकृतवचनम् । तत्र तथेति सूत्रार्थः । तथाच तच्छब्दस्य विवक्षितप्रकारबोधनार्थत्वाद्बचनपदस्वावश्यकार्यत्वादेवं सूत्रार्थोक्तौ संमतित्वं निर्वाचयितुं शक्येत्यर्थः । श्लोकं विमज्जन्ते प्राचुर्येणेत्यादि । पूर्वापेक्षयेति अन्नमयादिचतुष्टयापेक्षया । ननु प्राचुर्येण प्रस्तुतेऽर्थेऽनुशिष्टो मयद् कथं प्राचुर्यबोधक इत्यत आहुः एकदेशेत्यादि । यथा हि मीमसत्यादिपदानि, विनापि प्रत्ययं पूर्वोत्तरपदयोर्वा लोपो वाच्य इति वार्तिकेनैकदेशभूतान्यपि विशिष्टार्थानामानि, तथात्र नामत्वाभावेन वक्तुमशक्यत्वाच्छ्रणया प्राचुर्येण प्रस्तुतं बोधयतीत्यर्थः । पूर्वस्मिन् पक्षे कल्पनाच्छेदात् प्रकारान्तरेण व्याख्यातम् । तथाच पञ्चम्यन्तमिदं पदम् । तेन न कल्पनाच्छेद इत्यर्थः । ननु, मयद्भैतयोर्भाषायामिति सूत्रे विकल्पस्य भाषायां सिद्धेर्वेदे नित्यं विकारे मयद् । किं च, 'नित्यं बृहस्परादिभ्यः' इत्यग्निमसूत्रे भाषायामित्यस्मानुब्रूया भाषायां नित्यो, वेदे बृहदादिभ्यो वैकल्पिक इति सिद्ध्यति । एवं सत्यानन्दशब्दस्य बृहत्त्वात् रश्मिः ।

वृत्तिविचारादेवेति वृत्तिविचारस्तु तत्प्रकृतवचने मयद् प्राचुर्येण प्रस्तुतं प्रकृतं तस्य वचनं भावेविकरणे वा ल्युडिति वृत्त्यर्थमाहुः तेन प्रकृतमित्यारम्य तथेत्नन्तम् । सूत्रार्थ इति । अत्रेदं बोध्यम् । प्राचुर्यं तत्पदार्थः । प्रस्तुतः प्रकृतपदार्थः । प्रतिपादनं च वचनपदार्थः । प्रत्ययार्थविशेषणमिदं स्वार्थिकत्वस्य प्रापिकत्वात् । एवं च न तत्त्वदवैयर्थ्यं न वा प्रकृतपदस्य लक्षणया प्राचुर्येण प्रस्तुतस्य बोधकत्वं न वा प्रकृतपदे लुप्तविमल्यन्तत्वकल्पनं न वा वचनपदप्रकृत्यर्थत्वात् । अन्नमयो यद् इति तु प्रतिपादनमित्यत्रापिकरणल्युट्भाश्रित्य चिदेव चिन्मयमिति च प्रकृतवचने मयडिति योगविभागेन सिद्ध्यतीति । विवक्षितेति प्राचुर्यरूपप्रकारबोधनार्थत्वादित्यर्थः । आचर्यकेति भावव्युत्पत्त्यावश्यकत्वं धोत्वते, प्रतिपादनविषयत्वात् । प्राचुर्येणेत्यादीति । भाष्ये । तत्प्रकृतेति तेन प्रकृतं तत्प्रकृतं तस्य वचन इत्यर्थः । ननु स्वार्थिकाधिकारात् तदित्यस्य प्रथमान्तात्समर्थादित्यर्थो न तु तेन प्राचुर्येणेत्यर्थः इति चेन्न । तस्यार्थस्य 'समर्थानां प्रथमाद्वा' इत्यधिकारसूत्रलभ्यत्वात् वचनशब्दो भावव्युत्पत्तः । लक्षणयेति पदस्वारसमाहुः यथेत्यादि । वार्तिकेनेति तद्धिते स्वार्थिकाधिकारत्वेनेत्यर्थः । लक्षणयेति अवयवावयविभावसंबन्धो लक्षणा । प्राचुर्येण प्रस्तुतमवयवि, प्रस्तुतमवयव इति तेन भाष्ये तदर्थलक्षणयेत्यस्य प्राचुर्येण प्रस्तुतेर्त्ये लक्षणयेत्यर्थः । तथा च प्राचुर्यान्मयडित्यत्र हेतुगर्भं विशेषणमिति प्रथमान्तस्य हेतुत्वलाभः । प्राचुर्येणिति भाष्याभिप्रायमाहुः अस्मिन्नित्यादि । कल्पनेति हेतुत्वकल्पनाच्छेदात् । प्रतीतिविरोधोपि द्रष्टव्यः । इदं दूषणं 'तुष्यतु दुर्जनः' न्यायेनेति बोध्यम् । व्याख्यातमिति प्राचुर्येणेत्यादिना व्याख्यातमित्यर्थः । इवमिति प्राचुर्यादिति पदमित्यर्थः । आनन्दशब्दादधिकारार्थे मयद् चतुर्भिः प्रकारैर्नोरभायां प्रसङ्ग साधितस्तत्र तृतीयं प्रकारमाहङ्गाशुचेनाहुः किंचेत्यादि । बृहत्त्वाविति 'बृहद्विषयाभावादित्यहद्दत्' इतिसूत्रेण

छन्दसि ब्रह्मज्यतिरिक्तस्यले मयटो विकारे विधानाभावाद् व्याकरण-  
मप्यर्थनिर्णायकम् । विज्ञानमयानन्दमयशाब्दौ पश्यन्नपि पाणिनिः 'मयद् वैत-  
योर्भाषायाम्', 'ब्रह्मश्छन्दसि' इति कथमबोधत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

ततो वैकल्पिको, विज्ञानशब्दाच्च नित्यो विकारे मयददण्डवारितः । अन्नादिपदेभ्यश्च  
स्वारसिक एवेति प्रायपाठानुग्रहाद् विकारार्थ एव युक्त इति तं विहाय प्राचुर्ये तदङ्गी-  
कारो न युक्त इत्यत आहुः छन्दसीत्यादि । ब्रह्मज्यतिरिक्तस्यले इति बह्वचस्यले ।  
तथाच यदि घञकारः पाणिनिस्तथाभिप्रेयात् तदा छन्दसि बह्वच्युदासाय ब्रह्मच एवेति न  
नियमयेत् । अतो नित्यो वैकल्पिको वा मयद् छन्दसि बह्वचो विकारे न भवत्येवेति  
पाणिनीयविचारेणापि प्राचुर्यार्थग्रहणं युक्तमेवेत्यर्थः ।

अत्र शङ्कराचार्याः । अन्नमयादिविज्ञानमयान्तं विकारप्रायपाठमनादित्यानन्दमयपदस्य  
प्राचुर्यार्थत्वब्रह्मविषयत्वयोरङ्गीकारे प्रायपाठविरोध आकस्मिकत्वं च । भाष्यवर्णिकब्रह्माधि-  
काराद् ब्रह्मविषयत्वादर्शेऽन्नमयादीनामपि ब्रह्मत्वप्रसङ्गः । अन्नमयाद्यान्तरस्यान्यस्य कथ-  
नात्तेषां न ब्रह्मत्वम् । आनन्दमयादन्तरस्यान्यस्याकथनात् तस्य ब्रह्मत्वमित्यङ्गीकारेऽप्ये-  
कस्यैवानन्दमयस्य ब्रह्मण आत्मत्वेनावयवित्वं, तस्यैव पुच्छत्वेनावयवत्वमित्यसामञ्जस्यम् ।  
किं च । प्रियमोदादिविशेषयुतस्यानन्दमयस्य सर्वलोकप्रसिद्धत्वेन भावाभावशङ्कास्पदत्वा-  
भावात् 'असन्नेव स भवति' इति श्लोकस्यापि विरोधः । अपि चानन्दमयस्य ब्रह्मत्वेऽपि प्रियाद्य-  
वयवयोगेन सविशेषब्रह्मत्वमङ्गीकर्तव्यम् । तथा सति वाङ्मनसाऽगोचरत्वबोधकस्य, 'यतो  
वाचो निवर्तन्ते' इति वाक्यशेषस्य विरोधः । किं चानन्दप्रचुर इत्युक्ते तत्र दुःखा-  
स्तित्वस्यापि प्रत्ययापत्तिः । लोके प्राचुर्यस्य प्रतियोग्यल्पतासापेक्षत्वात् । तथाच सति  
यत्र नान्यत् पश्यति मृणोति विजानातीति सुखैकरसे भृञ्जि ब्रह्मणि तद्व्यतिरिक्ताभा-  
वबोधकश्रुत्यन्तरस्यापि विरोधः । किं च । प्रियादेः प्रतिशरीरं भिन्नत्वेनानन्दमयस्यापि  
तथात्वात् तस्य न ब्रह्मत्वं शक्यवचनम् । 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इति श्रुतौ, 'एको  
देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्वभूतान्तरात्मा' इति श्रुत्यन्तरे च ब्रह्मण आनन्दै-  
कत्वयोः श्रवणात् । किं च । आनन्दपदस्यैवाभ्यासो, न त्वानन्दमयपदस्यैत्यतोऽपि न  
ब्रह्मत्वम् । एतमानन्दमयमात्मानम्यपसंक्रामतीत्यभ्यासस्त्वन्नमयादिप्रवाहपतितत्वात् ब्रह्मत्वसाधन-  
समर्थः । अत आनन्दमयश्छन्दस्य ब्रह्मविषयताया अनिश्चितत्वेन तत उच्येत्त्वानन्दमात्रप्रयोगेष्व-  
रक्षितः ।

तथात्वादित्यर्थः । 'ब्रह्मश्छन्दसि' इति सूत्रादाहुः एवेति । एतेन विज्ञानमयानन्दमयशब्दावित्यादि  
भाष्यमपि व्याख्यातप्रायम् । व्याकरणमित्यादि भाष्यं तु ननु पाणिनिनानुक्तेपि शंकरभगवत्पाद-  
भाष्योक्त्या विकारे भ्यचोपि मयद् भविष्यतीति चेत्तत्राहुः व्याकरणमिति व्याकरणमप्यर्थनिर्णायकं  
न तु तदुक्तेरेवेत्यर्थः । तदुक्तिस्तु क्रीडान्तरे चरितार्थो नात्र निविशत इति च योज्यम् । यद्वा  
श्रुत्या निर्णीतं व्याकरणं नापेक्षत इत्यत आहुः व्याकरणमिति ब्रह्मत्वादर्थनिर्णायकमित्यर्थः ।  
सूत्रेण ज्ञाप्यते अन्यानि पञ्चाङ्गानि वेदे एवेति । प्रतियोगीति आनन्दप्रचुर इत्युक्ते प्रतियोगिनो  
दुःखस्वात्पता तत्सापेक्षत्वात् । आनन्दो दुःखं च इन्द्रत्वात् संबन्धिः । तथा चेति अल्पप्रतियोगि-

अत्र केचित् सर्वविद्भववादिनो विकारार्थत्वं वदन्ति । श्रुतिसूत्रादीनामर्थाज्ञानात् । तद् वेदार्थविद्भिर्भगवतो नवभावतारकार्यं ज्ञात्वोपेक्ष्यम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

नन्दमयाभ्यासस्य कल्पयितुमशक्यत्वात्मानन्दमयो ब्रह्मेत्याहुः ।

तन्मतस्याधिकरणसमाप्तौ दूषणीयत्वाद्ब्रह्मेतत्त्वज्ञे पूर्वपक्षतयोदितमानन्दमयपदस्य विकारार्थत्वं यत् सिद्धान्तितं, तस्यासंगतत्वायाहुः अत्र केचिदित्यादि । अत्रानन्दमयशब्देऽन्नमयादिषु पञ्चस्यपि वा केचिन्निर्विशेषवादग्रहिला विवर्तवादाद्यङ्गीकारेण भगवन्माहात्म्यादिनाशकत्वात् सर्वविद्भववादिनो विषयवाक्याकरश्रुतेस्तद्विकारकारणां व्यासद्यत्राणां व्याकरणद्यत्राणां च तात्पर्याज्ञानाद् विकारार्थत्वं वदन्ति । तत् उक्तश्रुत्याद्यर्थविद्भिर्भगवतो नवभावतारस्य बुद्धस्य कार्यं वेददूषणरूपं ज्ञात्वोपेक्ष्यम् । पाद्योत्तरखण्डे उमामहेश्वरसंवादे तामसशास्त्रकथनं प्रतिज्ञाय कानिचिदसच्छास्त्राप्युक्त्वा,

‘मायावादमसच्छास्त्रं प्रच्छन्नं बौद्धमुच्यते ।  
मयैव कथितं देवि कलौ ब्राह्मणरूपिणा ॥  
अपार्थं श्रुतिवाक्यानां दर्शयँल्लोकगर्हितम् ।  
कर्मस्वरूपत्याज्यत्वमत्रैव प्रतिपाद्यते ॥  
सर्वकर्मपरिभ्रष्टं वैकर्मत्वं तदुच्यते ।  
परोक्षजीवयोरैक्यं मयात्र प्रतिपाद्यते ॥  
ब्रह्मणश्च परं रूपं निर्गुणं वक्ष्यते मया ।  
सर्वस्य जगतोऽप्यत्र मोहनार्थं कलौ युगे ॥  
वेदार्थवन्महाशास्त्रं मायावादमवैदिकम् ।  
मयैव वक्ष्यते देवि जगतां नाशकारणात्’ ॥ इति ।

शिववाक्याद् वेदार्थविद्भिर्नादरणीयमित्यर्थः । नच प्रायपाठविरोधः । विकारार्थस्य प्राणमयपद एवाभावात् । प्राणादीनां त्रयाणां वृत्तित्वेनाकाशपृथिव्योश्च भूतान्तरत्वेन तदवयवकल्पनाग्रन्थतस्तत्र मयटः स्वार्थिकत्वस्यैव भट्टमास्करोक्तरीत्या निश्चयात् ।  
रश्मिः ।

स्वीकार इत्यर्थः । भगवदिति आदिशब्देनैक्यज्ञानं नहि स्वपुष्पशब्दार्यो नापि विवर्ते ऐक्यमुत्पाद्यं प्रतियोग्यभावात् । अतो भक्तिकारणनाशकत्वात्सर्वेषां भक्तिमुख्यत्वेन तदभावे नाशः । भगवद्भावाद्भ्युतिः साधनाभावान्न च्युतिमात्रं किं तु विद्भवः संसारसागरे मज्जनम् ।

‘नैकर्म्यमप्यच्युतभाववर्जितं न शोभते ज्ञानमलं निरस्त्रनम् ।

कुतः पुनः शश्वदभद्रमीश्वरे न चार्पितं कर्म यदप्यकारणम्’ ॥

इतिवाक्यात् । अच्युतभावेपि निर्गुणा भक्तिरेव । सगुणा तु निन्दते तृतीयस्कन्धकपिलवाक्ये-  
ष्विति । अतः सर्वेभ्यो विगतः पुत्रो भक्तिर्यस्माद्वादात्तादृशवादे येषां ते सर्वे विद्भववादिनः । तात्पर्येति अत्रैव स्पष्टमिदं प्रमेयम् । कुतोऽभाव इत्यतोऽसंभवादित्याहुः प्राणादीनामिति तस्य ‘प्राण एव शिरः व्यानो दक्षिणः पक्षः अपान उत्तरः पक्षः’ इत्येषां त्रयाणां वायुवृत्ति-  
विशेषत्वेनेत्यर्थः । आकाशेत्यादि ‘आकाश आत्मा पृथ्वी पुच्छं प्रतिष्ठा’ इति श्रुत्युक्तयोरित्यर्थः । स्वार्थिक इत्यस्यैवेति स्वार्थः प्रातिपदिकार्थः स इमे प्राणादयः पञ्चैवेकारः । निश्चयादिति

भाष्यप्रकाशः ।

नच घटाकाशस्य घटविकारत्ववत् प्राणाद्युपाप्यवच्छिन्नस्य प्राणविकारत्वं मामत्युक्तीत्या सिद्ध्यतीति प्रायपाठसिद्धिरिति वाच्यम् । एतस्मा रीतेर्नञ्जत्केनालम्बनकल्पत्वात् । अवच्छिन्ने तद्विकारत्वस्याप्रत्ययात् । आकाशेऽपि तथाप्रयोगदर्शनात् । तुभ्यस्तु दुर्जनन्यायेन तदङ्गीकारेऽपि तस्य सत्याद्यमयत्र प्राप्तावेकतरनिर्णायकत्वं, न तु तत्प्रापकत्वमिति श्वचश्छन्दसीति ध्याकरणद्वयेण, न बह्वच इति नियमिते विज्ञानानन्दशब्दाभ्यां वैकारिकमयद्राप्तेरेवाभावेनाऽकिञ्चित्करत्वात् । नच मनोरमादिषु, 'मयइ वा'इति द्वयेण, हेतुमनुष्येभ्य इत्यनुवर्तमाने हेतुवाचकानन्दशब्दादागतार्थे मयटं साधयित्वा विकारस्वार्थिकत्वशक्तमित्यस्त्येव प्राप्तिरिति वाच्यम् । पञ्चस्वप्यभयमादिषु स्वार्थे मयद्राप्तौ वाचकाभावेन वृथा तदतिहायैवं क्लिष्टकल्पनस्यायुक्तत्वात् । हेतुत्वस्य निमित्तोपादानसाधारणत्वेन विकारस्वार्थिकताया निर्णेतुमशक्यत्वात् । नचानन्दप्राचुर्यसौक्ष्म्येऽपि दुःखशब्दव्यस्फोरकत्वेनानन्दमये ब्रह्मत्वसिद्ध्यभावादागतार्थमादाय विकारादरण्येऽपि को दोष इति वाच्यम् । लोकेऽपि प्रचुरप्रकाशः सविता, प्रभूतसन्तापो निदाघदिवसोऽञ्चकारमयी वर्षाविभावरी, बहुघनो वैश्वण इत्यादिवाक्यभ्रवणे प्रतियोगिनां तमःशैत्यप्रकाशदारिण्याणां प्रत्यक्षतो वाधेन तत्र तदल्पत्वशङ्काया अनुदयात् । वेदे तु सर्वभूतोपजीव्यांश्चानन्दप्राचुर्यबोधके दूरापेतैव प्रतियोग्यल्पत्वशङ्का । यदि हि तत्र वेदो दुःखसंभेदप्रमिप्रेयादवयवकल्पनायां तदपि कश्चिन्निवेशयेत् । सजातीयैरेवाथैरवयवकल्पनाया अनुपक्रान्तत्वात् । आकाश आत्मा पृथिवी पुच्छं महः पुच्छमित्यादिना तथा निश्चयात् । यच्च शरीर आत्मेति शरीरसंबन्धबोधनं दुःखसंभेदसमर्थकमित्युक्तं, तदप्यन्तर्यामिब्राह्मणाननुसंधानहेतुकम् । अत एवं सत्यपि यत् तदविकारेणानन्दमये दुःखास्तित्वकथनं, तद् ग्रन्थकृतो महादुःखसंस्कारस्य प्राबल्यमेव गमयतीति दिक् । भास्कराचार्यास्तु स्वरूपेभ्ये प्राचुर्यवचनं प्रचुरप्रकाशो रविरिति वभेतराल्पत्वमपेक्षत इत्याहुः । रामानुजाचार्यास्तु, तत्प्रचुरत्वमितरसत्तां नावगमयति । अपि तु तस्याल्पत्वं निव-

रधिः ।

तथा च प्राणाकाशपृथिवीप्रचुरे प्राणमये प्राणविकारत्वासंभवात् 'श्वचश्छन्दसि' इति विकारे मयदित्यर्थः । मज्जदित्यादि मज्जतो यत्केनावलम्बनं तत्तुल्यत्वादित्यर्थः । तथाप्रयोगेति घटाकाशो घटविकार इति प्रयोगाभावादित्यर्थः । तस्येति प्रायपाठस्येत्यर्थः । तत्प्रापकत्वमिति विकारे मयद्रापकत्वमित्यर्थः । मनोरमोक्तं चतुर्थं प्रकारमाशङ्क्य पराङ्मुर्वन्ति न च मनोरमेत्यादि । आर्थिकत्वमिति यो यतो निर्गतः स तस्य विकार इति लोक प्रसिद्धेः । अशक्यत्वादिति उपादानस्यैव विकारदर्शनादिति भावः । मनोरमायां प्राचुर्ये मयदपि प्रकृत्यर्थविरोधिनो लेशतोनुवृत्तिलाभात् प्रकृते विकारार्थः पर्यवसतीत्युक्तम् । तत्र तत्पर्यवसानं कथमिति चिन्त्यमिति शब्दरत्नकारः । तत्र चिन्तितप्रकारमुखेन हेतुग्रन्थेन शब्दरत्नसुखिण्यन्तो द्वितीयप्रकारमाशङ्क्य निषेधन्ति न चानन्देत्यादि । एवं शब्दरत्नमाश्लिष्य मनोरमोक्तमाशङ्क्य तन्निषिद्ध्य तत्र हेतुमाहुः लोकेपीति । तदपीति दुःखमपीत्यर्थः । आकाशेत्यादि आकाशपृथिव्योः प्राणमयावयवयोर्विजातीयत्वं विज्ञानमयावयवस्य महसो विजातीयत्वमिति तथेत्यर्थः । आदिना योग आत्मेति ज्ञानमयावयवस्य योगस्य विजातीयत्वम् । अन्तर्यामीत्यादि । तत्र सर्वेषां ब्रह्मशरीरत्वकथनादिति भावः । इतराल्पमिति दुःखस्य लेशमित्यर्थः । इतरसत्तामिति दुःखसत्तामित्यर्थः । तस्येति ज्ञानन्दसोत्यर्थः ।

योऽर्थऽस्तमबोचाम ॥ १२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

रथयति । इतरसद्भावावभावावौ तु प्रमाणान्तरावसेयौ । इह त्वपहतपाप्मेत्यादिना प्रमाणान्तरेण तदभाव एवावसीयते । तथा आनन्दमीमांसायां ब्रह्मणि निरतिशयदशाशिरस्कानन्दबोधिकया ध्रुत्या पूर्वोक्तजीवानन्दापेक्षया प्राचुर्यबोधनेन सापेक्षत्वमप्येवं पूर्यत इति दुःस्वसद्भावावगमकथनमसदित्याहुः । तदपि युक्तमेव । उपपन्नत्वात् ।

यत्तु, 'श्रीग्राह्योऽच्छन्दसि' इत्यत्र श्रियश्छन्दसीत्यंशो भाष्यकृतां छन्दसि विभाषया व्यवस्थितत्वमुपेत्य प्रत्याख्यातस्तद्रीत्या प्रकृतेऽपि भाषाग्रहणं, 'अचश्छन्दसि,' 'नोत्वद्वर्धवि-त्वात्' इति सूत्रद्वयं च त्याज्यम् । तथाचानन्दमय इत्यादावपि विकारे मयद् सुकर एवेति शंकराचार्योक्तं सम्यगेवेति मनोरमायां समर्थितम् । तत्तु विकारत्वप्रकारकबोधविवक्षायां बह्वचः परस्य मयद्प्रत्ययस्यासाधुत्वज्ञापनाय, 'अचश्छन्दसि' इत्यादेरावश्यकत्वेन दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोर्वैकर्म्यादिति दूषणं प्रदर्श्य रामकृष्णशास्त्रिभिरैव सिद्धान्तरत्नाकरे दूषितमिति न कथमपि विकारे मयदसिद्धिः । यदपि प्राचीनवृत्तिकारैर्विज्ञानमयस्थले विकारार्थकत्वं यदाश्रितं तत्रैवैव गतिरिति मनोरमायाद्युक्तम् । तदपि कल्पितमिवाभाति । रामानुजाचार्यैर्वृत्तिकारानुसरणस्य कृतत्वेन तैरननुदितत्वात् । अथास्ति तत्र तर्हि तत्रैव दोषो नान्यत्रेति, न किञ्चिदेतत् । किं च पूर्वसूत्रे, अभ्यासादित्युक्त्वाऽस्मिन् सूत्रे प्राचुर्यादिति यदुक्तं तेनात्ममयादिषु पञ्चस्यपि प्राचुर्यमेव बाधकाभावात् सिद्ध्यतीति प्रायपाठोऽप्येतस्यैवानुग्राहको, न तु विकारार्थस्तेति बोधनायाहुः योऽर्थऽस्तमबोचामेति । यः सर्वत्रानुस्यूतः पञ्चानामर्थस्तं व्याकरणसूत्रोपन्यासेनाबोचामेत्यर्थः ॥ १२ ॥

रश्मिः ।

अपाप्मेति पापमपि दुःखं पापजनकत्वादिति भावः । तदभावं इति दुःखाभावः । प्रथमं प्रकारमाहुः यच्चित्यादि । श्रीति आमो नुष्ठिति वृत्तिः । श्रीणामुदारो धरुणो रयीणां सूत्रग्रामणीनामित्युदाहरणम् । त्याज्यमिति सति हि भाषाग्रहणे श्रमयं बर्हिर्तित्यादिसिद्धर्थं बह्वचश्छन्दसीति वक्तव्यम् । मौञ्जं शिष्यम् । वार्धं चर्म बैल्वो यूप इत्यादौ बह्वच इति प्राप्तं प्रतिषेद्धं नोत्वदिति सूत्रमारब्धव्यं भाषाग्रहणे त्यक्ते तु सूत्रद्वयं व्यर्थमिति त्याज्यमित्यर्थः । उत्त्वान् उकारवान् तथात्रोकारवद् वर्धचित्वेभ्यो विकारे मयण् न भवतीति सूत्रार्थः । तत्रैवेति वृत्तावेत्यर्थः । अभ्यासादिति भाष्य एवमभ्यासः श्रूयते इत्यनेन ग्रन्थेनात्ममयादिव्यावृत्तोभ्यास इत्युक्त्यात्ममयादिव्यावृत्तो हेतुरेवमत्रापि तद्व्यावृत्तो हेतुरित्यर्थो भाति क्त्वाप्रत्ययात् तथापि यदुक्तमित्यस्यात्ममयादिव्यावर्तकभाष्याभावात् तेनाहनेत्यादिः । बाधकेति पूर्वसूत्रे एवमितिवत् । अत्र सूत्रे अत्ममयादिपरत्वे सूत्रस्य बाधकभाष्याभावात् । एतस्यैवेति प्राचुर्यार्थस्यैवेत्यर्थः ॥ १२ ॥

शब्दबलविचारेण मयतो विकारार्थत्वं निवारितम् । अर्थबलविचारेणापि निराकरोति ।

### तद्धेतुव्यपदेशाच्च ॥ १३ ॥

हेतुत्वेन व्यपदेशो हेतुव्यपदेशः । तस्य हेतुव्यपदेशस्तद्धेतुव्यपदेशस्तस्मात् । 'एष ह्येवानन्दयाति' इति । आनन्दयतीत्यर्थः । सर्वस्यापि विकारभूतस्यानन्दस्यायमेवानन्दमयः कारणम् । यथा विकृतस्य जगतः कारणं ब्रह्म अविकृतं सच्चिद्रूपमेवमेवानन्दमयोऽपि कारणत्वादविकृतोऽन्यथा तद्वाक्यं व्यर्थमेव स्यात् । तस्मान्नानन्दमयो विकारार्थः । अकारः समुच्चयं वदन् सूत्रद्वयेनैकोर्धो मध्ये प्रतिपादित इत्याह ॥ १३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

उक्तद्वयेण विकारार्थे निरस्तेऽग्रिमद्वयस्य किं प्रयोजनमित्यत आहुः शब्देत्यादि । 'तामिन्द्रो मध्यतोऽपरोच्य व्याकरोत्' इति श्रुतेः 'मुखं व्याकरणं स्मृतम्' इति परिशिष्टाच्च व्याकरणरूपः शब्दोऽर्थनिर्णायक इति तद्वलविचारेण तथाकृतम् । तदपेक्षया अर्थस्तु बलिष्ठः । प्रतिपाद्यत्वेन शेषित्वात् । उक्तरीत्या निराकरणे स चेद् विरुद्धेत तदा प्रयासो व्यर्थः स्यादतस्तद्वारणाय सूत्रान्तरमित्यर्थः ।

तद्धेतुव्यपदेशाच्च ॥ १३ ॥ उक्तरीतिकं विकारार्थनिराकरणं व्युत्पादयन्ति सर्वस्येत्यादि । व्यर्थमेव स्यादिति 'रसः ह्येवायं लब्ध्वाऽऽनन्दी भवति' इति पूर्ववाक्ये पूर्वप्रकृतस्यानन्दमयस्यैव रसत्वेन सिद्धत्वात् तस्मान्मेवानन्दवत्ताश्रावणेनैव रसरूपस्यानन्दमयस्यानन्दकारणताया अर्थतः सिद्धौ पुनस्तत्कथनमप्रयोजनकं सत् तथास्यादतः कारणत्वेनाविकृतत्वबोधनायैवेदं वाक्यम् । तेनाविकारत्वमेव सिद्ध्यतीत्यर्थविचारेणापि न तथेत्यर्थः ॥ १३ ॥

रहिमः ।

तद्धेतुव्यपदेशाच्च ॥ १३ ॥ भाष्ये । हेतुत्वेनेति भावप्रधानो हेतुरुक्तः । सहकारिकारणतारूपहेतुवारणाय । तस्येति प्रचुरानन्दस्य जीवादिनिष्ठस्य । आनन्दयातीति लब्धन्तं पदम् । प्रकृते तामिति तां वाचम् । मध्यतो मुखमध्यतः । अपरोच्य त्यबन्तं पदम् । वैखरीकृत्येत्यर्थः । व्याकरोदिति तामेव व्याकरणमकरोदित्यर्थः । परिशिष्टं वेदोपाङ्गम् । तस्मान्मेनेति । आनन्दमयलभेनानन्दीभवतीत्यानन्दवत्ताश्रावणेनेत्यर्थः । तत्कथनमिति 'एष ह्येवानन्दयाति' इत्यनेन तथेत्यर्थः । अविकृतत्वेति व्यर्थं सर्त्किञ्चाप्यतीति वैयाकरणानां प्रसिद्धेः । फलमन्यत्र यतो वा इमानि इति श्रुतौ यच्छब्दार्थकारणाविकृतत्वम् । भाष्ये । एकोर्ध इति विकारार्थनिरासरूप इत्यर्थः ॥ १३ ॥

ननु किमिति निर्बन्धेन सूत्रत्रयेणैवं वर्ण्यते । अन्नमयादिबहुपासनापरत्वे-  
नापि श्रुत्युपपत्तेः । पक्षपुच्छादित्वेन मोदप्रमोदादीनामुक्तत्वाच्च । तस्माद्  
ब्रह्मत्वेन साधितमप्यावश्यकोपपत्त्यभावात् ब्रह्मपरत्वमिति प्राप्तेऽभिधीयते ।

माश्रवर्णिकमेव च गम्यते ॥ १४ ॥

‘सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद निहितं गुहायां परमे व्योमन् । सोऽभूते  
सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चिता’ इति मन्त्रः । मन्त्रेणाभिधया वृक्ष्या  
प्रतिपाद्यं माश्रवर्णिकम् । तदुपपादनग्रन्थे तदेव मुख्यतया ज्ञायते । यत्र यदुद्दिष्टं  
तदेव मुख्यतया ज्ञातव्यम् । उपपादनीयं च संदिग्धम् । तत्र, ब्रह्मणा विपश्चि-  
तेति संदिग्धं सर्वज्ञं ब्रह्म ।

भाष्यप्रकाशः ।

माश्रवर्णिकमेव च गम्यते ॥ १४ ॥ माश्रवर्णिकसूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि ।  
एवमिति परमात्मपरत्वेन । नचोपास्तेरभवणादप्रामाणिकं कथं कल्पनीयमिति शङ्कम् ।  
तदभावेऽपि विद्युद् ब्रह्मेत्यादिषु विद्युदाद्युपासनासु प्रकरणबलेन तस्वीकारात् । प्रकृते तु  
पक्षपुच्छादित्वेन मोदप्रमोदादीनां कल्पनयोक्तत्वाच्च लिङ्गस्यापि सद्भावात् । तस्मादुक्तहेतु-  
याद् ब्रह्मत्वेन साधितमप्यानन्दमयपदभावश्यकोपपत्त्यभावात् ब्रह्मपरमिति प्राप्ते इत्यर्थः ।  
ब्रह्मपरत्वमिति पाठे त्वर्हीतीति श्लेषलुटितो बोध्यः । को मन्त्रः, किं माश्रवर्णिकमित्या-  
काङ्क्षायामाहुः सत्यमित्यादि । तथाच यं कंचिदर्थमभिसंधाय शक्यसंबन्धानां नानात्वात्  
तेषु यं कंचिदादाय लक्षणया यत्किंचिदुच्यते, तन्न माश्रवर्णिकम् । किंतु मन्त्रेणाभिधया  
पदशक्या मुख्यवृक्ष्या यत् प्रतिपाद्यं तत् तथेत्यर्थः । एतस्य माश्रवर्णिकस्य कथमुपपत्ति-  
त्वमित्यत आहुः तदित्यादि । तदुपपादनग्रन्थ इति सर्वस्मिन् प्रपाठके । तथा च  
तस्य मुख्यत्वादावश्यकोपपत्तित्वमित्यर्थः । मुख्यत्वमेवास्य कथमित्यत आहुः यत्रेत्यादि ।  
ननु तदेवाऽभ्युक्तेति प्रतिज्ञानान्मन्त्रस्य ब्राह्मणव्याख्यायानत्वं स्फुटम् । शिष्टस्य प्रपाठकस्य मन्त्र-  
व्याख्यानत्वे किं गमकमित्यत आहुः उपपादनीयमित्यादि । संदिग्धमिति विभक्तिभेदात्  
पदभेदाच्च संदिग्धम् । तथाच संदिग्धोपपादकत्वमेव व्याख्यानत्वगमकमित्यर्थः । ननु

रश्मिः ।

माश्रवर्णिकमेव च गम्यते ॥ १४ ॥ प्रकरणेति । ननु प्रकरणं कुत इति चेन्न ब्रह्मवि-  
दित्वत्र विदित्युपासनास्वीकारात् । अक्षरविषयत्वेन तथावसायात् । विभूतिविषयकं ज्ञानमुपासनेति ।  
श्रीतिविषयः शिर इत्यानन्दमयो भक्तिविषयः । तस्वीकारादिति प्रामाणिकत्वस्वीकारात् । पूर्वपक्ष-  
त्वात्पुष्पीकमुपासापरत्वं वा । पक्षेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म प्रकृते इति । लिङ्गत्वेति उपास्ति-  
ङ्गस्य । तस्मादिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्मादिति । बोध्य इति अबोध्य इति न हेतुः किं तु  
साधितमित्यस्य विशेष्यं ब्रह्मपरत्वं बोध्यमिति भावः । तथा चेति माश्रवर्णिकमित्यत्र शैविकठगङ्गी-  
कारेणेत्यर्थः । यं कंचिदिति यथा काकेभ्यो दधि रक्ष्यतामित्यत्र यं कंचित्कारूपं यं कंचिद् दध्युप-  
घातकरूपं संबन्धमादाय यत्किंचित्कारूपदेन दध्युपघातक उच्यते । यत्रेत्यादीति ब्रह्मविदाप्रोक्ति  
परमिति बहुदिष्टं भाष्ये । प्रकृते परपदं च । व्याख्याने तु तृतीयाविभक्तिः ब्रह्मपदं चेति तयोर्भेदः । विभ-



तस्य हि फलत्वं वाक्ये नोपपाद्यते । फलं तु सर्वैः स्तुत आनन्दः । अभ्यासात् स्तुतत्वमित्यबोचाम । शिरःपाण्यादिकं तु स्तुत्यर्थमेव पुरुषविधत्वाय । लोके ह्यन्तर्भूतं बहिर्वेष्टितं च तदाकारं भवति ।

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वज्ञे ब्रह्मणि कस्मिंशे कुतश्च संदेह इत्यत आहुः तस्य हीत्यादि । वाक्य इति मन्त्रे । तथाच ब्राह्मणवाक्ये द्वितीयया परस्य फलत्वबोधनात्, तद्व्याख्यानमन्त्रे तु द्वितीयया कामानां फलत्वबोधनाद् ब्रह्मणश्च गौणत्वबोधनात् तस्य फलत्वांशे संदेह इत्यर्थः । तर्हि कथं तस्य फलत्वमुपपाद्यत इत्याकाङ्क्षायां सर्वतः प्रचुरानन्दरूपत्वेनोपपाद्यत इत्याहुः फलं त्वित्यादि । सर्वैरिति प्रकारैः । प्रकारास्त्वभ्याससर्वान्तरत्वसर्वाधिकत्वादयो बोध्याः । ननु यदि प्रचुरानन्दरूपेणैव फलत्वमभिप्रेतं स्यादमूर्तस्य तथोक्तं स्यान्न तु शिरःपाण्यादिकं कल्प्येत । प्रयोजनाभावात् । कल्पनया चोपासनार्थता प्रतीयते, न तु परमफलतेत्यत आहुः शिर इत्यादि । शिरःपाण्यादिकमिति इदमा बोधितं शिरःपाण्यादिकम् । पुरुषविधत्वायेति सर्वेषां पुरुषविधत्वाय । यदि हि स्वयं पुरुषविधो न स्यात्तदा तदुपरितनोऽन्नमयान्तः कोऽपि पुरुषाकारो न स्यादिति तदर्थं तथोक्तिरिति तस्य पुरुषविधतामन्वयं पुरुषविध इति वाक्यादेव प्रतीयते । अतः सा कल्पना नोपासनार्थाऽपि तु स्तुत्यर्थेति कल्पनाया लिङ्गत्वाभावात् प्रकरणापेक्षया वाक्यस्य बलिष्ठत्वाच्चानन्दमयपदस्य ब्रह्मपरत्वं न पारिप्लवमित्यर्थः । नन्वानन्दमयस्य पुरुषविधत्वेन कथं सर्वेषां तथात्वमित्यत आहुः लोके हीत्यादि । अयमर्थः । लोके ह्यन्तर्भूतस्य तदाकारता मृषानिषिक्तप्रतिमादां दृष्टा ।

रश्मिः ।

स्तीति व्याख्येये द्वितीया विभक्तिः । वाक्य इतीति । वाक्येनेति पाठे करणत्वे नान्वयः किं तु सप्तम्यन्तम् । निषेधार्थं नञ् चेति । ब्राह्मणेति अस्यतत्कान्तमध्यमपुरुषान्तत्वाभावात्तथा । घृष्टिरसि ब्रह्म यच्छ इषेत्वोर्जेत्वा वायवस्येत्युदाहरणानि । 'शेषे ब्राह्मणशब्दः' इति ब्राह्मणवाक्ये इत्यर्थः । फलत्वांश इति फलत्वांशेपि संदेह इत्यर्थः । अभ्यासादित्यादिभाष्यमुपलक्षकतया विवृण्वन्ति अभ्यासेत्यादि । आदिशब्देनोपसंक्रमः । सर्वेषामिति अन्नमयादीनाम् । द्वा सुपर्णेति श्रुतेः पुरुषविधत्वाय । तदुपरीति आनन्दमयोपरितन इत्यर्थः । वाक्यस्येति तस्य पुरुषेत्यादिवाक्यस्येत्यर्थः । बलिष्ठत्वादिति यथा 'इन्द्राग्नी इदं हविरजुषेताम् अवीवृषेतामहोज्यायोक्राताम्' इत्येन्द्राग्नीपदस्य लिङ्गाद् दर्शाङ्गत्वे सिद्धे इदं हविरित्यादेरपि दर्शाङ्गत्वं तदेकवाक्यत्वाच्च तु प्रकरणादर्शपूर्णमासाङ्गत्वम् । प्रकरणाद्वाक्यस्य बलिष्ठत्वात् । आकाङ्क्षारूपं प्रकरणं वाक्यस्य वाक्यान्तरैकवाक्यत्वे प्रमाणम् । एवं च यावत्प्रकरणं वाक्यं कल्पयित्वा विनियोजकं भवति तावद्वाक्यं लिङ्गश्रुती कल्पयित्वा विनियोजकमिति षलीय इत्युक्तम् । तद्बलिष्ठत्वादित्यर्थः । न पारिप्लवमिति पारिप्लवाख्यं कर्मेति पारिप्लवार्था इति सूत्रे तृतीयस्य चतुर्थपादे वक्ष्यन्ति । तत्कर्म न पारिप्लवमाचक्षीत इत्येकवचनस्य विवक्षितत्वात् । एतस्य फलमुपाख्यानस्य न पारिप्लवशेषत्वम् । उपाख्यानं प्रपाठकद्वयस्य किं तु यदुद्दिष्टं तन्मुख्यत्वज्ञानशेषत्वम् । अतो न कर्मशेषेयं विधेति तृतीयस्य चतुर्थपादे भृगुप्रपाठकमुक्त्वा पारिप्लवशेषतानिराकरणात् । ब्रह्मपरत्वसोपाख्यानं शंसनसाहित्यात्पारिप्लवत्वं प्राप्तं सर्वाण्याख्यानानि पारिप्लवे शंसतीति वाक्यात् ।

जीवोऽत्र मुख्यः । कर्तृत्वेन व्यपदेशात् । स च वस्तुतो हंसरूपः । पुरुषाधिकारकं हि शास्त्रम् । तेन पुरुषशरीरे तदाकारः सर्वं फलं प्राप्नोति । अतः पुरुषं हंसरूपेणानुवर्णयति ।

भाष्यप्रकाशः ।

बहिर्वेष्टितस्य तदाकारता तूपदेहे सीवितवसनादौ च । तथाच यथा भाण्डकर्तारः प्रथमत आकृतिं मधूत्थादेः कृत्वा तदुपरि मृदं वेष्टयित्वा तन्मूपायां धातुं पूरयन्ति । अन्यथा पूरितभाण्डनिर्माणं न भवति । तथात्र तादृशोऽयं देहः । अतोऽत्र देहे कश्चिदान्तर एवं-विधो वर्तते यदुपरि समागता अन्नरसादयः पुरुषाकारा भवन्ति । नो चेद् घटादिवत् कृतिसाप्यत्वाभावाद् भस्मोत्करवद् राशीभूता एव भवेयुः । अत्र तु श्रुतौ, 'तस्माद्वा एतस्मादन्नरसमयादन्योऽन्तर आत्मा प्राणमयः । तेनैष पूर्णः । स वा एष पुरुषविध एव तस्य पुरुषविधतामन्वयं पुरुषविधः' इत्यादौ पूर्वं प्राणमयादिकमुक्त्वा तेन प्राणमयादिना आन्तरेण एषोऽन्नमयादिरुपरितनः पूर्ण इति पूर्वोक्तन्यायेन पूर्णतां प्रतिज्ञाय ततस्तां निगमयितुं, 'स वा एष प्राणमयादिः पुरुषविध एव' इत्यनेन तदाकारमुक्त्वा तस्य प्राणमयादेः पुरुषविधतामनुलक्ष्यीकृत्य, अयमन्नमयादिः पुरुषविध इति वदति । तेन सर्वान्तरस्थानन्दमयस्यैव सर्वत्र पुरुषाकारसमर्पकता पर्यवस्यति । तेन तथा सिद्ध्यतीति । नन्वस्त्वेवं, तावता स्तुतिः का वा सिद्ध्यतीत्यत आहुः जीव इत्यादि । वर्णयतीत्यन्तम् । तेनेति हेतुना । तदाकार इति हंसाकारः । अयमर्थः । उक्तमन्त्रे सोऽश्रुत इत्यनेन जीवः फलाशने कर्तृतया व्यपदिष्टः फलभोगे मुख्यः । तस्य च, द्वा सुपर्णा-विति श्रुत्या, 'एवं स मानसो हंसो हंसेनैव प्रबोधितः' इति स्मृत्या च हंसरूपेणैव सिद्धत्वात् पुरुषाधिकारेण प्रवृत्तस्य शास्त्रस्य तं प्रत्यप्रवृत्तौ तस्य ब्रह्मविच्चाद्यभावेन वेद-नादिफलस्याप्यभावाच्छास्त्रादेर्वैयर्थ्यं स्यादिति फलार्थं शास्त्रसार्थक्यार्थं च जीवस्य पुरुषरूप-भावश्यकम् । तथा समतां विना फलानुभवदौर्घ्याद् ब्रह्मसमतायाश्च, 'न तत्समः' इत्यादि-श्रुत्या निषेधात् फलानुभावनाथं समतायै ब्रह्मणोऽपि हंसरूपमावश्यकम् । अतः पुरुष एव यदा हंसरूपेण जीवान्तराविश्य तं पुरुषरूपेणान्तरितवाँस्तदा तद्देष्टनेन पुरुषरूपो जीवः रश्मिः ।

मूषेति सांचा इति लोक उच्यते । उपदेह इति नागकञ्चुक्यामित्यर्थः । मधूत्थादेरिति । मेन इति लोके ।

रुलानुभवेति फलं कर्मफलभोगस्तदर्थमत्रापि समता नायात्यतो गौणमुख्यन्यायेन साष्टि प्रलम्ब(फलं) सख्यरूपं फलं च तदनुभावनाथं समता वक्तव्या अन्यथा तद्वाक्यवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । तस्यै समताया इत्यर्थः । विरुद्धधर्माश्रयत्वात् समतासमते उपपन्ने । अन्न इति हंसद्वयस्य पुरुषस्य भावश्यकत्वात् । पुरुष इति पुरा आस इति व्युत्पन्नः । न तु पुरि शेते इति न वा पुरयुषतीति व्युत्पन्नः । एवकार इममर्थं व्यवच्छिनत्ति । पुरा सृष्टिपूर्वं व्युत्पत्तिद्वयासंभवात् । तस्य रूपद्वयं हंसः पूर्वशास्त्रे 'ततो ह जातः' इति श्रुतेः । पुरुषो वेदान्तशास्त्रे 'आत्मैवेदमत्र आसीत्' इति श्रुतेः । तयो रूपयोः समावेशः द्वा सुपर्णेति श्रुतेराहुः यथेति । हंसेति गतिप्रतिषन्धकमुलङ्घ्य प्रवेशार्थम् । जीवा-न्तरेति जीवो जीवमजीवयदिति वाक्यात् । 'यस्यात्मा शरीर'मिति श्रुतेश्च । तमिति जीवम् । 'आकाश-शरीरं ब्रह्मे'ति श्रुतेः । 'आकाशो ह वै नामरूपयोर्निर्वहिता' इति श्रुतेश्च पुरुषरूपेण 'तासां मे पौरुषी

पञ्चत्वमपि शारीर आत्मा जीव एक एव । तत्रात्ममये निःसंदिग्धत्वात्, तस्यैव एव आत्मेति नोच्यते । द्वितीयादियु प्रथमोक्तमेवातिविद्यते । तत्रात्ममये हस्तेन प्रदर्शयन्निव निःसंदिग्धं व्याख्यातम् । तदन्तरो हि प्राण आन्तरव्यवहार-

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वं लौकिकालौकिकफलमनुभवति । परमात्मा च हंसोऽन्तर्भूतो हंसाकारश्च संस्तफलमनुभावयतीति श्रुतिरपि परमात्मानं हंसरूपेण पुर्यावेशोत्तरं वर्णयति । तथाच स्वयमतिमहानपि, जीवस्य फलमोजनार्थमेवं करोतीत्येषा स्तुतिरित्यर्थः । एवं पश्चिरूपकल्पनस्य श्विरःपाण्यादिकथनस्य च स्तुत्यर्थतासमर्थनेन निरालम्बना प्रत्यगात्मविषया बुद्धिः कर्तुमशक्येति दृष्टशारीरात्मसामान्येन प्रत्यगात्मनि बुद्धिसिद्ध्यर्थं शास्त्राचन्द्रन्यायेनेदं कल्पनमित्यपास्तम् । तथा सति पुरुषरूपकल्पनयापि कार्यसिद्धेः पश्चिरूपकल्पनावैयर्थ्यप्रसङ्गादिति । ननु यद्येवमभिप्रेतं स्यात् तर्हानन्दमयस्यैव पश्चिरूपत्वं वर्णितं स्यात्प्राणमयादीनामतो नैवमित्याशङ्क्यायां श्लोकं विमज्जन्ते पञ्चस्वित्यादि । तथाच प्राणमयादीनां चतुर्णां व्याख्याने, तस्यैव एव शारीर आत्मेति कथनात् पञ्चत्वमपि फलेष्वेकस्यैव जीवस्य भोक्तुः पञ्चानां शरीरतया भोग्यत्वस्य च ज्ञाप्यत्वेन हंसरूपजीवानुरोधादभ्रमयादिष्वपि तथाकल्पनं युक्तमित्यर्थः । ननु यद्येवं तदात्ममय इदं वाक्यं कुतो नोच्यत इत्यत आहुः तत्रेत्यादि । कोत्रेऽत्ममये शरीरत्वस्यैकात्मभोग्यत्वस्य च प्रत्यक्षसिद्धत्वेन तत्तुल्येऽत्ममयेऽपि तथात्वस्यासंदिग्धत्वाच्चोच्यत इत्यर्थः । नन्वेवं सत्यन्येष्वपि तत्तत्कोशतोल्यात् तत्रापि नोच्येतेत्यत आहुः द्वितीयेत्यादि । प्रथमोक्तमिति अभ्रमय उक्तं पञ्चावयवकत्वम् । तथाचातिदेशदात्मार्थं तदुक्तिरित्यर्थः । एतदेव प्रपञ्चयन्ति तत्रेत्यादि । प्रदर्शयन्निवेति । वदतीत्यत इति श्लेषः । तथाच यत एवं वदत्यतः प्राप्यरूपेऽत्ममयेऽप्यत्र व्याख्यातं तदवयवसाम्यं निःसंदिग्धमित्यर्थः । प्रदर्शयतीवेति वा पाठः । प्राणमये आहुः रश्मिः ।

प्रिया' इतिवाक्यात् । एवमिति आनन्दमयस्यैव साकारफलत्वमिति पूर्वोक्तप्रकारेण । नैवमिति न साकारब्रह्मत्वमित्यर्थः । फलेष्विति एतमभ्रमयमात्मानमुपसंक्रम्येत्यादिश्रुतिभ्यः । फलत्वमानन्दमयात्ममयादिविभूतिसाधारणम् । हंसरूपेति युक्तहंसरूपजीवस्य ब्रह्मसामर्थ्यानुरोधात् । तथेति पश्चिरूपत्वकल्पनमित्यर्थः । एवमिति हंसरूपजीवानुरोधात्पञ्चानुरोधेन पश्चित्वे । इदमिति तस्यैव एव शारीर आत्मा यः पूर्वसेति वाक्यम् । तथात्वस्येति एकात्मभोग्यत्वस्य । उक्तमिति एकात्मभोग्यत्वम् । तत्तत्कोशतोल्यादुक्तप्रायम् । शारीर आत्मेत्युक्त्या शरीरमप्यतिदिष्टमिवेत्याहुः पञ्चावयवेति । चकारः पूरणीयः । तथा चेति अन्येष्वपि तत्तत्कोशतोल्याद्व्यवधानमावे प्राप्तत्वेपि यत्र शारीरपदान्तर्गतशरीरस्याप्यतिदेशस्त्रैकात्मभोग्यत्वातिदेशे किमु वक्तव्यमित्येकात्मभोग्यत्वातिदेशदात्मार्थं तस्य 'तस्यैव एव शारीर आत्मा' इत्यतिदेशवाक्यपञ्चावयवरूपस्य शरीरस्योक्तिरित्यर्थः । एवकारस्तु दात्मोक्तपञ्चावयवस्यापि व्यवच्छेदकः । प्रदर्शयन्निवेति वेदस्य कर्तृत्वमुक्तं तदा वेदरूपशिवभक्तसंबलितत्वे सिद्धे श्रीदार्थं भक्तत्वात् । श्रुतेः कर्तृत्वात्त्याहुः प्रदर्शयन्निवेति । तदन्तर इत्यादीति बह्विधव्यवहारकारणमुक्तमभ्रमयशब्देन तस्यान्तरत्वादीत्यनुभवमभिध्वेनान्तरो यो व्यवहारः 'व्यवहारः संनिपातो मनोभावेन्द्रियासुभिः' इति वाक्येन भगवतोक्तस्य क्लृप्तम् । 'संनिपातस्त्वहमिति मनेत्युद्धव या मतिः' इति भगवद्वाक्यात् । अहंमवेतिमलाः कारणम् ।

कारणम् । बलभोजनविसर्गादिषूपयोगात् । तस्य संचार आकाशे परिनिष्ठितः पृथिव्याम् । एवं लौकिकव्यवहारार्थं वाद्याभ्यन्तरभेदेन द्वयम् ।

तदनु वैदिकव्यवहारः । स च मनोमयः पुरुषः । आदेशः कर्मचोदना । ब्राह्मणानि सशेषाणि । अथर्वाङ्गिरसे ब्रह्मकर्मत्वात् प्रतिष्ठा ।

भाष्यप्रकाशः ।

तदन्तर इत्यादि । अत्र, बलेत्यादिना प्राणादित्रयस्य कार्यसूक्तम् । कोशाग्नेदश्च दर्शितः । स पञ्चदशिको दशदशिको वा । अयं तु त्रिदशिकः । तस्य संचारो नियते देशे हृदादौ । अस्य तु सर्वत्राकाश इति स तस्य स्वरूपलामहेतुत्वादात्मा । स तु देहे स्वितोऽयं तु सर्वसां पृथिव्यामिति । अतो द्विविधयोगसाधनत्वेन स्वाभिमानाय द्वयोः कथनमित्यर्थः । अग्निमप्रयोजनादिकमाहुः तदन्वित्यादि । लौकिके व्यवहारे वयःप्रभृतिभिः स्वातन्त्र्यसंपत्तौ सत्यां वैदिके प्रवर्तत इति वेदप्रयुक्तो मनोमात्रेन्द्रियप्राणव्यापारस्तत्स्थानन्तरभावी । तस्य च लौकिकाद् भेदः, 'शब्द इति चेन्नातः प्रभवात्' इत्यत्र सोपपत्तिकं वक्तव्यः । तद्भोगसाधनाय च स वेदात्मको मनोमयः पुरुषः । वेदस्य च मनोमयत्वमेकादशस्कन्धे, 'स एष जीवो विवरप्रद्यतिः' इति श्लोकेन भगवतोक्तम् । सशेषाणीति सार्थवादानि । ब्रह्मकर्मत्वादिति । चातुर्होत्रविधाने ब्रह्मणः कृताऽकृतावेषकत्वेन तत्कर्मणोऽथर्वसिद्धस्य कर्मरश्मिः ।

प्रकृते । कार्यसूक्तमिति अत्र प्रथमे प्रभोपनिषदि 'अहमेतत्सञ्चाल्मानं प्रविमज्य एतद्वाणमवष्टभ्य विधारयामि' इति श्रुतिः । द्वितीये व्यानस्य श्रुत्यन्तरात् आनन्दशुभित्यनेन विकल्प्यते श्रुत्यन्तरम् । विसर्गोऽपानस्य प्रसिद्धोपयोगः । भेदकमाहुः स पञ्चेत्यादि । 'प्राणोऽपानः समानश्चोदानव्यानौ च वायवः' इत्यमरादित्यर्थः । वदोति 'देशेमे पुरुषे प्राणाः' इति शाकल्यब्राह्मणश्रुतेः । पञ्च प्राणादयः पञ्च नागादयश्च । तस्येत्यादिभाष्ये तच्छब्देन प्राणः परासृष्ट इत्यत्रापि तस्येत्यस्य 'तुना' सह संबन्धः । अत्र आकाश आत्मेत्यत्रात्मपदं स्वरूपलामहेतुत्वेन रूपेण प्राणदेहं वक्तव्यत्वात् । प्राणेन्द्रियात्मधिष्यत्वमित्याकाशलक्षणवाक्यादित्याशयेनोक्तं स तस्येत्यादि । पृथिव्यामिति अचोलम्बनसाम्यात्पृथिव्याः पुच्छत्वमपि । द्वयोरिति पुच्छप्रतिष्ठयोरित्यर्थः । अत्र तस्य यज्ञुरेव शिर इत्यत्र मनुष्यकर्मप्रतिपादकस्य यज्ञुषः शिरस्त्वं व्यवहारे मनुष्यकर्मैव मुख्यं 'पुरुषत्वे च मां धीराः' इतिवाक्येनैतत्सजातीयश्रीधर्युक्तश्रुत्या च पुरुषकर्माग्निहोत्रादिभिः 'आविस्तरां प्रपश्यन्ति' 'पुरुषत्वे च मां भगवन्तं धीरा' इति । ततः ऋग्वेदो देवदैवत्यो देवताप्रतिपादकः । कर्मविषयप्रतिपादको दक्षिणः पक्षः । ततः सामवेदः पिभ्यः पितृप्रतिपादकः उत्तरः पक्षः । देवानां पितृणां चानेकप्रकारत्वात् । आदेशः कर्मनोदना कर्मनोदनाप्रतिपादकानि ब्राह्मणानि सशेषाणि ह्यात्मा । प्रतिपाद्यप्रतिपादकयोर्नित्यसंबन्धात्सामानाधिकरणम् । धर्मप्रमितिकाले ब्राह्मणानि धर्मप्रमितिं जनयन्तीत्यनुष्ठानकालेऽनुष्ठीयमानान्धर्मान् विषयीकुर्वन्त्या ब्रह्मणः कर्मनोदनाया आत्मत्वम् । अग्ने नोदनाविषयस्य धर्मस्य पक्षत्वमिति नार्थान्तरम् । आदेश इत्यादि । अय इति प्रभृतिशब्देन 'लोकसिद्धं पुरस्कृत्य वैदिकं बोध्यते यथा' इत्युक्तलोकसिद्धपुरस्कारः । शब्द इतीति तृतीयपाद इत्यर्थः । भाष्ये । आदेश आत्मेति श्रुतिं विवृण्वन्ति । ऋग्दक्षिणः पक्षः सामोत्तरः पक्षः इत्येतां विवृण्वन्ति ब्राह्मणानीति । अथर्वाङ्गिरसः पुच्छं प्रतिष्ठेति श्रुतिं व्याकुर्वन्ति अथर्वेति । अथर्वाङ्गिरसां ब्रह्म मयो ब्राह्मणम् अथर्वाङ्गिरसस्त्वस्मिन् । प्रकृते । चातुर्होत्रेत्यादि चत्वारो होतारो यत्र कर्मणीति योगः । योगरूपः शब्दः । कृतावेषकं तेन च साङ्गं कर्म भवति तदवाचे तु व्यङ्गं कर्मेति । साङ्गं कर्म फलव

तदनु नानाविधयागादिसाधनबतः फलं विज्ञानमयः । तत्र श्रद्धा आपः ।  
तृतीयाध्याये त्वयमर्थो विस्तरेण बक्ष्यते । यथोक्तकर्तृत्वात् क्रममुक्तिः ।

ऋतसत्यौ प्रमीयमाणानुष्ठीयमानौ धर्मौ योगश्च मुख्यत्वावात्मा । अधो-

भाष्यप्रकाशः ।

स्वैर्यसंपादकत्वादथर्वाङ्गिरसः प्रतिष्ठारूप इत्यर्थः । शान्त्यादिकर्मबोधकत्वात् पुञ्छत्वमपि तस्य  
बोध्यम् । एतेन नानावृत्तिकान्मनोमयकोशाद् भेदोऽपि दर्शितः । एवं द्विविधैहिकभो-  
गौपयिकं द्वयं वैदिकव्यवहारौपयिकं तृतीयं चोक्त्वा पारलौकिकभोगौपयिकं चतुर्थमाहुः  
तदनु नानेत्यादि । विज्ञानमय इति विज्ञानप्रचुरः । तस्यावयवानां स्वरूपमाहुः तत्र  
श्रद्धेत्यादि । पश्चाद्विधियायां, यतिध्यामाहुत्याः हुतायामापः पुरुषवचसो भूत्वा सङ्घ-  
त्थाय वदन्तीति प्रभाभिरूपणभागे प्रथमाहुतौ, देवाः श्रद्धां जुहुतीति कथनाच्च श्रद्धारूपा  
आपो मुख्या इति सा शिर इत्यर्थः । अस्वार्थस्य काल्पनिकत्वपरिहाराय विचारितत्वं बोध-  
यन्ति तृतीयेत्यादि । रंहत्यधिकरण इत्यर्थः । ननु प्रथमाहुतौ श्रद्धाहोमस्ततः सोमवृष्य-  
भरेतःक्रमेण पञ्चम्यामाहुतौ हुतायां रेतसः पुरुषभाव इत्यवयवपूर्व्यभावात् कथमस्य जीव-  
भोग्यत्वं भोगसाधनत्वं चेत्याकाङ्क्षायामाहुः यथोक्तेत्यादि । अभयमायुक्तोपासनाकर्तृ-  
त्वात् क्रममुक्तिः । एतेनोपासनाकथनप्रयोजनमपि बोधितम् । तथाच श्रद्धादीनामर्थानां  
पूर्वसिद्धत्वेन सत्त्वादेतदवयववास्तु पूर्णा एव । तेन जीवस्य तत्र क्रमिको भोग इति न  
दौर्घ्यमित्यर्थः । एतेन संशयविपर्यासादिनानावृत्तिकाद् विज्ञानमयकोशाद् भेदो दर्शितः ।  
अत्रैतत् सिद्धम् । अन्नब्रह्मोपासनायां सर्वाङ्गप्राप्त्या लौकिको बाह्यो भोगस्ततोऽग्निभोपासने  
सर्वयुःप्राप्तिरूप आन्तरः । तदग्रे ब्रह्मानन्दज्ञानात् सर्वदा भयाभावाद् वैदिकः । तदग्रे  
प्रमादाभावे सति पापनाशपूर्वकसर्वकामाप्तिरूप इति । अवयवान्तरस्वरूपमाहुः ऋतेत्यादि ।  
रश्मिः ।

स्विरम् । व्यङ्गं तु नेति । प्रनिष्ठेति स्वरूपलभहेतुत्वात् । शान्त्यादीति शान्तिकर्मणः सर्वकर्मा-  
न्तिमत्त्वेन पुञ्छत्वमित्यर्थः । आदिना पौष्टिकादिप्रतिष्ठाहेतोः शांकरभाष्योक्तस्य संग्रहः । तथा च  
शान्तिपौष्टिकादिप्रतिष्ठाहेतुकर्मबोधकत्वादित्यर्थः । तदन्वित्यादि । तदनु वैदिकव्यवहारलक्षितः ।  
नानाविधयागादिसाधनबत इत्यादि इत्थंभूताख्यानेऽनुः । 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विवि-  
दिषन्ति' इत्यत्र चित्तशुद्धिद्वारा यागादीनां विज्ञानमयफलकत्वात् । फलं स्वकारणानि विस्तारयति  
प्रवृत्तिद्वारा । तदुक्तं 'विज्ञानं यज्ञं तनुते' इत्यादिनात्रैव । यत्तिध्यामिति यत्संख्यायामित्यर्थः । ननु  
कस्मादब्रवाक्ये श्रद्धालाभः इत्यत आहुः निरूपणेति । तथा चैकवाक्यतया श्रद्धालाभः इति भावः ।  
मुख्या इति पुरुषरूपफलरूपत्वेन मुख्यत्वम् । सेति तस्य श्रद्धैव शिरः इति श्रुतौ श्रद्धेत्यर्थः ।  
इत्यवयवेति श्रद्धाभात्रकथनेन सोमवृष्यभरेतसामकथनाद्देतोरवयवपूर्व्यभावादित्यर्थः । सर्वाङ्गेति  
'सर्वं वै तेनाङ्गमायुवन्ति येऽन्नं ब्रह्मोपासते' इतिश्रुतेरित्यर्थः । सर्वाङ्गुरिति सर्वमेव त आनुर्यन्ति येः  
प्राणं ब्रह्मोपासते इति श्रुतेरित्यर्थः । भयाभावादिति 'यतो वाचो निवर्तन्ने' इतिश्रुतेस्तथेत्यर्थः ।  
प्रमादाभाच्च इति ।

'विज्ञानं ब्रह्म चेद्देव तस्माच्चेन्न प्रमाद्यति ।

शरीरे पाप्मनो हित्वा सर्वान्कामान् समश्नुते' ॥

इति श्रुतेरित्यर्थः । ऋतेत्यादि ऋतं प्रमीयमाणो धर्मो ब्राह्मणैः सत्यमनुष्ठीयमानो धर्मो

भागो महर्लोकः । तादृशस्य ततोऽर्वाक् संसृत्यभावात् । ततोऽपि ब्रह्मविद

भाष्यप्रकाशः ।

तादृशस्येति श्रद्धाहोमात् पूर्वजन्मनि निष्कामयज्ञकर्तृज्ञानरहितस्य ततः श्रद्धादिक्रमेण रश्मिः ।

मत्रैरित्यर्थः । भावार्थपादभाष्य इदं स्फुटमस्तु ।

ननु विपरीतं किं न स्यात् इति चेन्न संहितायां 'ब्रह्मवादिनो वदन्ति' इति श्रुत्या ब्रह्मसत्यमतो-  
नुष्ठीयमानधर्मः सत्यं 'ऋतं सत्यं परं ब्रह्म' इति महानारायणात् । परब्रह्मकार्ये ऋतं प्रतीयमाणो धर्मः  
ब्राह्मणस्य वेदान्तत्वात् । प्रतीयमाणानुष्ठीयमानधर्मः परं ब्रह्म 'धर्मो यस्यां मदात्मकः' इति वाक्यात् ।  
योगश्चेति विज्ञानमयस्योपक्रान्तत्वाद् योग उक्तः । विज्ञानप्रचुरज्ञानयोग इत्यर्थः । ज्ञानमय  
इत्युक्ते ज्ञानधर्मत्वेन ज्ञानरूपत्वमपि स्यादतो मार्गत्वावयवीति 'विजातीयसंमेलने मार्गत्वं केवलस्य  
धर्मत्वम्' इत्येकादशसुबोधिन्यां अतो नामकदेशग्रहणं योग आत्मा इति 'परो हि योगो मनसः समाधिः'  
इति चित्तवृत्तिनिरोधो योग इति स च समाधिः सायुज्यविशेषः । आश्रयव्यापकतयात्मायतना-  
दित्यर्थः । अधोभाग इति 'षड्भिः संपद्यते धर्मः' इति तदन्तर्गतदेशो महर्लोकः । अधस्ताच्च प्रतिष्ठा  
ऋतसत्यरूपपरब्रह्मालम्बकधर्मसाधनत्वाद्युक्ता । मह पूजायां कर्तव्यं सुनु । विज्ञानमयस्यापि शिरस्त्वादिकं  
कथमिति चेच्छृणु । आपः पुरुषवचसो भवन्तीति निर्विवादम् । तत्र श्रद्धा आपः धर्मावपि शास्त्रदृष्ट्या  
स्योपादानरूपावित्यभ्रूषौ । ननु पक्षपदादभ्रूपशिरःकथनं पृथक् कुतः इति चेन्न । शिरोधोदेश एव  
पक्षपदप्रवृत्तेः । अतो विमूढैः पुरुषशरीरस्य द्वौ भागौ धर्माभ्रूषौ तामिरर्चनं ज्ञानाङ्गमित्यपिशिरस्त्वादिक-  
मुपपन्नम् । नाप्यर्चनलाभो दुर्लभः साधने महःपदात् । न चार्चनं द्रव्यमन्यदिति वाच्यम् । सोर्चन-  
चरत्सार्चत आपोऽजायन्तेति बृहदारण्यकात् । विज्ञानमयेनाप्यमन्यो यज्ञस्तन्यते तद्धिमृतित्वात् ।  
ततोपि ब्रह्मविद इत्यग्रे भाष्यं तज्ज्ञाप्यमर्थमाहुः श्रद्धेति तच्छ्रद्धात्पूर्वोक्तश्रद्धापदस्मारितश्रद्धाहोम-  
पदमन्वयार्थं पञ्चम्यन्तं श्रद्धाहोमावधिके पूर्वजन्मनीति पूर्वजन्मलाभः । अग्रेन्वयार्थं सप्तम्यन्तं पदं  
ब्रह्मविद इति वक्ष्यमाणत्वात् तत्साधननिष्कामयज्ञकर्तृलाभः । ननु यज्ञकर्तृपदेन यज्ञलाभे निष्काम-  
शब्दस्य किं प्रयोजनमिति चेन्न श्रीमदाचार्यमार्गीययज्ञबोधनार्थत्वात् ।

'काम्यानां कर्मणां त्यागं संन्यासं कवयो विदुः ।

सर्वकर्मफलत्यागं प्राहुस्त्यागं विचक्षणः' ॥

इति गीता । श्रद्धाहोमानन्तरं तादृशशरीरज्ञानस्य भावित्वात् ज्ञानरहितस्येत्यस्य लाभः । अग्रे ।  
भाष्ये । ततोर्वागिति महर्लोकदर्वाक् भूर्भुवःसुवर्लोकेषु संसृतिः संसरणं तदभावात् । तथा च  
संसरणमपेक्ष्य महर्लोक एवाध इति भावः । महर्लोकवासिनो भृग्वादयो ज्ञानिनः 'नमस्कृतं ब्रह्मविदा-  
नुपैति कल्पायुषो यद्विबुधा रमन्ते' इति द्वितीयस्कन्धात् । अत्रेदं बोध्यम् । श्रद्धायाः पुरुषवचस्त्वानन्तरं  
यद्योक्तोपासनया क्रममुक्तिः शरीरे पाप्मन इत्यग्रेतनश्लोकात् । उपासा तु धर्मप्रमित्यनन्तरं तदनुष्ठाने शुद्धे  
चित्ते वृत्तिनिरोधः इत्यतः ऋतसत्यावित्यादिभाष्यमवयवत्रयनिरूपकम् । भाष्ये महःपुच्छमित्या-  
देस्तात्पर्यमाहुरथ इत्यादि । अधोभाग इति पुच्छपदार्थः । लोक इति प्रतिष्ठापदार्थः । कुत इत्यत आहुः  
तादृशस्येति ( ततोर्वागिति महर्लोकदर्वाक् भूर्भुवःसुवर्लोकेषु संसृतिः संसरणं तदभावात् । तथा च  
संसरणमपेक्ष्य महर्लोक एवाध इति भावः । महर्लोकवासिनो भृग्वादयो ज्ञानिनः 'नमस्कृतं ब्रह्म-  
विदाः उपैति कल्पायुषो यद्विबुधा रमन्ते' इति द्वितीयस्कन्धात् ) अत्र सुबोधिन्यां कल्पायुष इति विबुध-

आनन्दमयः फलम् । तस्य स्वरूपस्यैकत्वाद् धर्मभेदेन शिरःपाण्यादि निरूप्यन्ते । तस्य मुख्यतया प्रीतिविषयत्वं धर्मस्ताच्छिरः । मोदप्रमोदावपरिनिष्ठितपरिनिष्ठितावानन्दातिशयो । आनन्दस्तु स्वरूपम् । साधनरूपत्वाद् ब्रह्म पुच्छमिति । श्लोकौ तु सच्चिदंशबोधकौ केवलानन्दत्वपरिहाराय ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्राप्तयोग्यदेहस्य । एतादृशस्य ज्ञानप्राप्त्या मुख्यं फलं भवतीति विवेक्तुमाहुः ततोऽपीत्यादि । साधनरूपत्वादिति ज्ञेयत्वेन साधनशेषतया तथात्वात् । एवं, लोके हीत्यादिना वर्णयतीत्यन्तेनोक्तमर्थं विभज्य पुरुषविधत्वं पक्षिरूपत्वं च समर्थितम् । तेन च मन्त्रे द्वितीयान्तकामपदेनोक्ता एत एव धर्माः । आनन्दमयस्तु विपश्चिद् ब्रह्म । धर्मधर्मिणोः प्रकाशाश्रयवद्भेदेऽप्यभेदादेतादृशमेव व्याख्येयवाक्योक्तं परमिति बोधितम् । तावतापि तस्य विविधज्ञानवचं लक्षणोक्तसच्चिद्वैशिष्ट्यं च सम्यक्ज्ञानवगम्यत इति तदर्थमग्निमो ग्रन्थो, न तु साधनशेषब्रह्मज्ञानायेत्याहुः श्लोकौ त्वित्यादि । श्लोकात् पूर्वं, तदपीत्यनेनानन्दमयं लक्ष्यीकृत्य, असन्नेवेति श्लोक उक्तः । तेनानन्दमयमेवास्ति ब्रह्मेति वेत्तव्यमित्यायाति । एवमसद्भेतिश्लोके कर्तृत्वसमवायित्वयोर्बोधनाच्चिदंशलाभः । तेन द्रावेतौ विपश्चिन्वसमर्थनायेति फलति । तथा सति तच्चञ्चोक्तोत्तरं यो ग्रन्थः सोऽपि श्लोकोक्तार्थोपपत्त्यायेति

रश्मिः ।

विशेषणात् सत्त्वात्मकशरीरेण क्रममुक्तो जीवोपि तत्र कल्पपर्यन्तं तिष्ठतीति महर्लोके एतादृशी संसृतिः तस्य रमन्त इतिपदाच्च संसृतिः । महर्लोकादर्वाक् लोकेषु तु न संसृतिः एतावत्कालमवस्थानाभावात् ।

‘यदा प्रयास्यश्चप पारमेष्ठ्यं वैहायसानामुत यद्विहारम् ।

अष्टाधिपत्वं गुणसंनिवाये सहैव गच्छेन्मनसेन्द्रियैश्च ॥

योगेश्वराणां गतिमाहुरन्तर्बहिस्त्रिलोक्याः पवनान्तरात्मनाम् ।

न कर्मभिस्तां गतिमाप्नुवन्ति विद्यातपोयोगसमाधिभाजाम् ॥

वैश्वानरं याति विहायसा गतः सुषुम्णया ब्रह्मपथेन शोचिषा ।

विधृतकल्कोथ हरेरुदस्तात् प्रयाति चक्रं नृप शैशुमारम् ॥

इत्येतेषु तथोपलम्भात् । ‘तद्विश्वनामिं त्वतिवर्त्य विष्णोरणीयसा विरजेनात्मनैकः’ इति पूर्वार्धे नमस्कृतमित्यस्यार्थस्तु स्फुट आकरे । अद्भेत्यादि एतच्च तृतीयाध्यायेत्रैव स्फुटिष्यति । ततोऽपीत्यादीति । एकत्वादेकरसत्वेन तथा मोदप्रमोदरूपधर्मभेदेन तस्य प्रियमित्यत्र भावप्रधानो निर्देशस्तदाहुः प्रीतिविषयत्वमिति । प्रीतिविषयस्यात्मत्वम् । शिर इति शिरसा सर्वात्मभावेन ज्ञायते पुरुषोत्तम इति । अपरीति अत्याक्षरत्वाभावेपि अभ्यर्हितत्वात्पूर्वनिपातः । चराचरेति सूत्रेऽप्यत्यान्तरोन्मर्हित इति पूर्वनिपातः । अतो न विरोधः । आनन्देति अनन्तानन्द इति स्वरूपलक्षणप्रविष्टत्वादिति भावः । अतिशयो भक्तमनोरयोत्तरो ज्ञेयः । वृद्धिहासमात्तवात् आत्मानन्दस्तु सदैकरसः । ज्ञेयत्वेनेति ‘ब्रह्मविदाप्नोति परम्’ इत्यत्र तथा । पुरुषेति विज्ञानब्रह्मरूपे । भेदेपीति ब्रह्मस्वरूपान्तर्गतेषु शब्दार्थैः । गीतायामिव प्रसिद्धं विविधेति पक्षयोरिव धर्माणां विविधत्वात् । तदप्येव श्लोको भवतीति श्रुतौ तदित्यव्ययम्, अपि अन्यर्थ इत्याशयेनाहुः श्लोकात्पूर्वमिति । अस्तद्भेति ‘असद्वा इदमत्र

अपरौ तु श्लोको माहात्म्यज्ञापनाय वाग्गोचरागोचरभेदेन । अषान्तरा-  
नन्दास्तु सर्वे तस्माद्भूयन्तया तदुत्कर्षत्वबोधनाय । तस्मात् सर्वत्र प्रपाठके  
मात्रवर्णिकमेव प्रतीयते । अतो मुख्योपपत्तेर्विद्यमानत्वेनानन्दमयः परमात्मैव ।  
चकारो मध्ये प्रयुक्तो विधिसुखविचारेणाधिकरणसंपूर्णत्वबोधकः ॥ १४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

बोधितम् । तेनाथातोऽनुग्रहा इत्यादिना ग्रन्थेन साधनस्य विद्वत्त्वस्य फलोपधायकस्वरू-  
पग्रहः । सोऽकामयतेत्यारभ्य तच्चेव भयं विदुषोऽभिव्यक्त्यन्तेनोक्तरूपतया सर्वदा  
विचारयत एव पूर्णं विद्वत्त्वं तदैव फलं नान्यथेति सिद्ध्यति । मीषास्मादित्यादिग्रन्थस्य  
तात्पर्यमाहुः अपराचित्यादि । मीषास्मादिति श्लोको वाग्गोचरमाहात्म्यबोधनाय । 'यतो  
वाचः' इति तु वागाद्यगोचरतद्बोधनाय । तथाच सव्याख्यानावेतौ परत्वस्य निगमनायेति  
सिद्ध्यति । गणितागणितानन्दत्वरूपविशेषावगमं विना ज्ञेयब्रह्मणः सकाशात् परस्य निष्क-  
दुमशक्यत्वादिति । शेषं स्फुटम् । श्रीभागवते दशमस्कन्धे वेदस्तुतौ, 'पुरुषविद्योन्व-  
योऽत्र चरमोऽन्नमयादिषु यः' इत्यनेनायमर्थ उपवृद्धितः । अन्नमयादिषु चरम आनन्द-  
मयो भगवानिति । तथा सति तेन पुरुषाकारे समर्पिते सर्वस्य पुरुषाकारता सिद्ध्यति ।

रश्मिः ।

आसीत्ततो वै सदजायत 'तदात्मानं स्वयमकुर्वत्' 'तस्मात्सुकृतमुच्यत' इति श्लोकपूर्वाधेन कर्तृत्व-  
स्योत्तरार्धेन समवायित्वस्येत्यर्थः । श्लोकद्वयोत्तरग्रन्थतात्पर्यमाहुः तेनाथेत्यादि । भीषेति

मीषास्माद्वातः पवते भीषेदिति सूर्यः ।

मीषास्मादभिश्चेन्द्रश्च मृत्युर्धावति पञ्चमः ॥

इतिश्लोक इत्यर्थः । अत्रापि तदुत्तरग्रन्थस्तत्पोषायेत्याहुः तथा चेति । सव्याख्यानाविति  
'सैषानन्दस्य मीमांसा भवति' 'एतं ह वा व न तपति' इतिव्याख्या तत्सहितावित्यर्थः । आनन्दमीमांसायाः  
कथं व्याख्यानत्वं तत्राहुः गणितेति । इतीति । तथा च मृत्युनियामकत्वेन लिङ्गेन व्याख्येये परं  
निष्कृष्टं तदत्रापि तथेति तथेत्यर्थः । द्वितीयश्लोकस्य विद्वानित्यन्तोऽंशः स य एवं विद्वानित्यन्तेन  
व्याख्यातः । अपरांशस्तु 'एते आत्मानं स्वयमकुर्वन्ते उभे श्वेवैष एते आत्मानं स्वयमकुर्वन्ते य एवं वेद' इत्यनेनेत्यपि  
बोध्यम् । यद्वा 'एतं ह वा व न तपति' इत्यादिकं ब्रह्मविन्माहात्म्यबोधनद्वारा विद्यादिमाहात्म्यबोधक-  
मिति तथा । शेषमित्यादि मात्रवर्णिकमेवेत्येवकारेण मन्त्रवर्णातिरिक्तोपनिषद्ब्रह्मच्छेदोक्तत्वेनातिरि-  
क्तोपनिषत् संग्रहज्ञेतर इत्यादिवक्ष्यमाणसूत्रैर्विधिरूपोपायविचारेणाधिकरणसंपूर्णत्वस्यानुक्तत्वेन संग्रहा-  
दनुक्तसमुच्चयकम्बो विधिसुखविचारेणाधिकरणसंपूर्णत्वबोधक इत्यर्थः । यतो मध्ये सूत्रमध्ये प्रयुक्तो  
यद्यन्ते प्रयुक्तः स्वादानन्दमयो मात्रवर्णिकमेव गम्यते चेति क्रियान्तरसमुच्चयकः स्वादित्येवं स्फुटमि-  
त्यर्थः । परं च अनुक्तस्याधिकरणसंपूर्णत्वस्य चकारो बोधकः एतादृशस्येतेनोक्तोर्धोऽप्याहर्तव्यः । इत्येवं-  
बोधकम्बकारप्रयोगः । समुच्चयस्य तु वाचकः समासस्थले समासः समुच्चयस्य वाचकः वर्तिपदानि वा  
स्वार्थैः साकं समुच्चयस्य वाचकानि समासो नेति वा काकेभ्यो दधि रक्ष्यतामितिवत् । नन्वन्नादिरसा  
राशियुता भवेयुः भस्मराशिवत् । पक्षिणो हंसस्वावरकास्तदा तु पुरुषाकारता न स्यात् । तथालिङ्गावृत-  
जीवावरकास्तदाप्यङ्गुष्ठाधिकपुरुषाकारता न स्यादित्यत आहुः श्रीभागवत इत्यादि । तदन्तरेत्यादि



भाष्यप्रकाशः ।

ये तु प्रसिद्धमन्नमयस्य पुरुषविधत्वं स्वीकृत्य तस्य पुरुषविधत्त्वमनु प्राणमयाद्यानन्दमयान्तानां पुरुषविधत्वं मूषानिषिक्तप्रतिमान्यायेनाहुस्तैः स्वीकृतदृष्टान्तप्रकार एव न बुध्यते । मूषानिषिक्तप्रतिमायास्तदन्तराकारानुविधायित्वात् । तस्य च मधुत्थनिर्मितप्रतिमया समर्पणादत्रापि तेन न्यायेन बाह्याकारानुरोधस्याशक्यवचनत्वात् । तेनैष पूर्ण इत्यत्र तच्छब्देन प्रकृतम्, एतच्छब्देन पूर्वोक्तं च परामृश्य मध्ये, स वा एष इति तदेतच्छब्दाभ्यां च प्रकृतं परामृश्य तस्य पुरुषविधतामित्यत्र पूर्वपरामर्शनम् । ततस्तस्य प्राण एव शिर इत्याद्यवयवकल्पनावाक्ये पुनः प्रकृतपरामर्श इत्येवं व्याख्याने प्रक्रान्तत्यागप्रसङ्गाच्च । तस्मान्नैते कोशाः, किंतु पञ्चापि फलरूपा व्यापका भिन्ना एव । एतल्लोकत्यागोक्ति-पूर्वकं तत्तत्प्राप्तिश्रावणात् । तथा श्रुत्यन्तरे 'अन्नात् प्राणा भवन्ति भूतानां प्राणैर्मनो मनसश्च विज्ञानं विज्ञानादानन्दो ब्रह्मयोनिः स वा एष पुरुषः पञ्चधा पञ्चात्मा येन सर्वमिदं प्रोतं पृथिवी चान्तरिक्षं च द्यौश्च दिशश्चावान्तरदिशश्च स वै सर्वमिदं जगत् स स भूतः स भव्यम्' इत्यादिना अनादिपञ्चविधस्योक्तरीत्या पञ्चात्मकस्य पुरुषस्य सर्व-व्याप्तिसर्वात्मकत्वबोधनपूर्वकं, 'ज्ञात्वा तमेवं मनसा हृदा च भूयो न मृत्युमृषयाति विद्वान्' इत्यनेन तद्विदो मुक्तिश्रावणाच्च । कोशास्तु 'अन्नमयप्राणमयमनोमयविज्ञानमयमानन्दमयमात्मा मे शुद्ध्यन्ताम्' इति श्रुत्यन्तरे शोष्यत्वलिङ्गाः प्रतिशरीरं भिन्ना एव । म इति स्वस्वजीवीयत्वरूपमेदलिङ्गात् । अतस्तद्ब्रमेणात्र तदङ्गीकरणमपि प्रकृतविरुद्धमेवेति । ननु शोष्यत्वलिङ्गिकायां श्रुतौ सिद्धवभिर्देशादत्र चाकारसमर्पणलिङ्गात् कोशत्वं चतुर्णां सिद्ध्यति । मतान्तरे तु तत् सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशदित्यनुप्रवेशस्याग्रे श्रावणादानुप्रवेशस्य च श्रुत्यन्तरे, अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति जीवकरणकत्वबोधनादत्र शारीरपदाच्च पञ्चानां कोशत्वम् । द्वितीयवर्णकरीत्या विचारे त्वग्रे अस्माल्लोकात् प्रेत्येत्यादिना इत उत्क्रमणपूर्वकमन्नमयाद्युपसंक्रमणश्रावणादेतेषामेव प्राप्यतया फलरूपत्वं सिद्ध्यति । तत्र सिद्धान्ते चतुर्णां विभूतित्वं, पञ्चमस्य परपुरुषरूपत्वात् परमफलत्वम् । पूर्वपक्षे तु पञ्चानामपि विभूतिरूपत्वमिति विशेषः ।

तथापि श्रुतिसमर्थनं तु सर्वत्र तुल्यमतः कुत उत्क्रमणं कस्य प्राप्तिरित्येतत् सर्व-मतेऽपि विचारणीयमेवेति चेत् । अत्रेदं प्रतिभाति । तथाहि । ब्रह्मविदामोति परमिति रश्मिः ।

मूषान्तराकारानुविधायित्वादित्यर्थः । मधुत्थेत्यादि मूषान्तर्गतयेत्यर्थः । तेनैवेत्यादि तेन प्राणमयैनेषोन्नमयः पूर्ण इत्यर्थः । मधुत्थत्वेन मूषा पूर्णा यथा । प्रकृतमिति प्राणमयम् । पूर्वोक्तमिति अन्नमयम् । पूर्वपरेत्यादि अन्नमयेत्यर्थः । प्रकृतपरैति प्राणमयपरामर्शः । प्रक्रान्तेत्यादि अन्नमयः प्रक्रान्तस्तत्यागप्रसङ्गादित्यर्थः । हृषेति सर्वव्याप्तीत्यादिविषयकबोधनस्योक्तत्वात् मनो बुद्धिः हृन्मनः अज्विकृतिः । यद्वा हृदेकेरात् । नञ्जमेणेति कोशत्वब्रमेण । अत्र विभूतिष्वन्नमयादिषु । तदङ्गीकरणं कोशत्वाङ्गीकरणमपि प्रकृते नैतल्लोकत्यागेन विरुद्धम् । अन्तान्तर इति उक्तमतान्यमते । पूर्वपक्ष इति द्वितीयपूर्वपक्षे शब्दो योगरूढस्तथायं सिद्धान्तस्य पूर्वस्मिन् पक्ष इत्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्रतिज्ञानात् तत आन्तं तद्विवरणे फलत्वस्यैवोपपादनादिदं फलप्रकरणमेवेति निश्चीयते । एवं सत्यनुप्रवेशश्रुतिः प्रकरणेन संदष्टा परस्य फलरूपस्यैव सर्वत्रानुप्रवेशं समर्पयति । न त्वप्रकरणिणो जीवस्य । नच लिङ्गाद् बाधः । तदनुप्रविश्य सच्च त्यच्चाभवदित्यादिना सत्यमित्याचक्षते इत्यन्तेन वाक्येनानुप्रविष्टसर्वात्मकतायाः सर्वस्य सत्यतायाश्च श्रावणादनु-प्रवेशस्य नामरूपव्याकरणार्थताया अश्रावणाच्चास्यानुप्रवेशस्य तस्मादनुप्रवेशाद् भिन्नत्वेनास्य जीवलिङ्गत्वाभावात् । अन्यथा वाक्यपीडापत्तेः । अग्रे च, यदेव आकाश आनन्दो न स्यादित्यनेनानन्दस्यैवान्तराकाशवर्तित्वश्रावणेन प्रकरणस्यैव पोषाच्च । अत आकारसमर्पण-स्याप्युक्तरीत्या ब्रह्मकोशत्वसाधकतया मैत्रायणीयश्रुतौ, विश्वशृद्धे नामैषा तन्मूर्धगवतो विष्णो-र्यदिदमभं प्राणो वा अन्नस्य रसो मनः प्राणस्य विज्ञानं मनस आनन्दं विज्ञानस्येति भगवच्चतुत्वश्रावणेन, अस्मात् प्राणा भवन्ति भूतानामिति पूर्वोक्ततैत्तिरीयश्रुतौ व्यापक-त्वादिब्रह्मलिङ्गश्रावणेन चैतेषां जीवकोशरूपत्वे दूरनिरस्ते, एते विभूतिरूपाः प्राप्या एवेति सिद्धम् । जीवकोशास्त्वेतद्व्यष्टिरूपा इति तावत् प्रेत्यपदोक्तोत्क्रमणलिङ्गादत्र बोधिताः कल्पन्ते । तेन श्रुत्यन्तरीयः सिद्धवभिर्देशोऽप्युपपन्न एव । एवमेतेषां विभूतित्वे जीव-कोशाद् भेदे च निश्चिते पूर्वोक्ताभ्यासादिभिरानन्दमयस्य ततोऽपि निष्कर्षात् परमफलत्वं सुसिद्धमिति ब्रह्मवज्जीवः पूर्वोक्तविभूतिव्यष्टिरूपेभ्यः स्वकोशेभ्य उत्क्रम्य माश्रवणिकक्षत्र-भाष्योक्तरीत्या क्रमेण समष्टिभूताश्रमयाद्यानन्दमयान्तानि विभूतिरूपाणि प्राप्यानन्दमयो भूत्वा, एतमानन्दमयं परं ब्रह्म प्राप्नोति । 'आनन्दमानन्दमयोऽवसाने' इति द्वितीयस्कन्धवा-क्यात् । यद्यप्यत्रानन्दमयो मध्ये नोक्तस्तथापि, 'तडितोऽधिवरुणः संबन्धात्' इतिन्यायेन श्रुत्यन्तरसिद्धत्वाभिवेशनीय इति नात्र विवादलेशः । एवमत्र त्याज्येभ्योऽश्रमयादिकोशेभ्य उत्क्रमणं तत उक्तरीत्या विभूतिरूपाणां तेषामानन्दमयस्य परस्य च क्रमेण प्राप्तिरिति बर्ण-कद्रयोक्तगुपपन्नतरमित्यवधेहि ।

ननु भवत्वेवं ज्ञानमार्गीयाणां प्राप्तिः, परंतु भक्तिमार्गीयाणां प्राप्तिः कथं व्युत्पाद्या । प्राप्तिर्हि पूर्वमसंबद्धस्य पाश्चात्यसंबन्धरूपा । अत्र चाकारसमर्पकत्वेनानन्दमयस्य लौकिकेऽपि रश्मिः ।

बाध इति प्रकरणस्य बाधः । अन्यथेति एतद्भाष्यानुरोधेनोपाधित्यागेन च वाक्ये जीवेनात्मनेत्यत्र पीडा भागत्यागलक्षणापत्तेः । अन्तरिति आनन्दोसास्तीत्यानन्दः आकाश इति व्युत्पत्तेस्तथा । व्यापक-त्वादिति विष्णोर्व्यापकस्य तनुरपि तथा । आदिना प्राणादिकर्तृत्वम् । प्राप्या एवेति एवकारः पूर्वोक्तमतान्तरपूर्वपक्षयोगव्यवच्छेदकः । तेनेति व्यष्टिसमष्टिभेदात् कोशत्वं तेन विभूतीनामप्य-विरुद्धत्वम् । श्रुत्यन्तरीय इति शोष्यत्वलिङ्गेन जीवीयकोशबोधकश्रुत्यन्तरमन्नमयं प्राणमयं मनोमयं विज्ञानमयमानन्दमयमात्मा मे शुद्धान्तमिति तत्संबन्धी श्रुत्यन्तरीयः । उपपन्न इति कारणसत्त्वा-दुपपन्नः । अनुपपन्नत्वं त्वीश्वरे जीवतुल्यतापत्त्या कोशाकल्पनात् । अन्यथा कोशा न स्युरित्येवकारः । ततोपीति विभूतिभ्योपि फलत्वेन निष्कर्षादित्यर्थः । प्राप्येति तेन सेवाफलीयमलौकिकसामर्थ्यफलं स्फुटीकृतम् । आनन्दमयो भूत्वेत्यर्थं प्रमाणमाहुः यद्यपीत्यादि । तडित इत्यादि अयं न्यायः फलाध्यायस्य तृतीयेति पादे । ज्ञानमार्गीयाणामिति ब्रह्मविवदिति व्याख्येयश्रुतेरित्यर्थः । व्युत्पा-

निषेधमुखेन चतुःसूत्र्येवमेवाधिकरणं पुनर्विचार्यते सुहृदुत्थाय । इदमत्रा-  
हूलम् । जीव एवानन्दमयो भवतु । फलस्य पुरुषार्थत्वात् । स ब्रह्मविदानन्दमयो  
भवतीति स्वर्गादिसुखवदलौकिकमेव रूपमानन्दमयं जीवस्य फलभूतमिति  
प्राप्तेऽभिधीयते ।

भाष्यप्रकाशः ।

शरीरे स्थितेः पूर्वं सिद्धत्वेन विभूतिरूपाणां चाकाशवद् व्यापकतया स्थितेरर्थात् सिद्धत्वेन  
भक्तशरीरेष्वपि सत्तया पक्षिरूपेण तेषु भक्तशरीरेषु प्रवेशनिर्वचनाशक्तौ फलप्राप्तेर्व्युत्पादयि-  
तुमशक्यत्वादिति चेत् । अत्रोच्यते । अनुप्रवेशश्रुत्या, आविशदिति श्रुत्या च पुरेषु भग-  
वत्प्रवेशो निर्विवादः । पक्षिलिङ्गेनान्येषामपि गतिप्रतिबन्धकीभूतव्यापकत्वोल्लङ्घनात् स  
निर्विवादः । या पुनः सार्वदिकी स्थितिः सा तु तावन्मात्रकार्यार्थत्वादेतत्फलानुभावेन प्रयो-  
जिका न भवत्येव । यथा काष्ठादिषु बह्विस्थितिर्दाहादौ । एवं सति बहिष्ठो मन्त्र्या  
यदान्तः प्रविशति, हृद्येव वा मायामपसार्य प्रादुर्भवति तदा अक्षरात्मकानि विभूतिरूपाण्यपि  
भगवता सह विशन्त्याविर्भवन्ति वा । अक्षरस्य चरणाघातमकृत्वेन तेषामपि तत्त्वात् । इयं  
तु लौकिकशरीरव्यवस्था । यदा त्वेतस्यागेनालौकिकशरीरे प्राप्तिस्तदा तु तत्र वर्तमानत्वात्  
तेषां कार्यकारित्वमेवेति विशेषः । एवं चाधिभौतिकरूपेण व्याप्तानि तिष्ठन्त्याध्यात्मिकेन  
प्रविशन्त्याधिदैविकेन कार्यं कुर्वन्ति । आधिभौतिकत्वं च लौकिके नियतम् । आधिदैविकत्वं  
भगवति नियतं पर्यवसन्नम् । अवान्तरेषु सर्वेषु त्वाधिदैविकादित्रयमपि यथासंभवं सव्यपे-  
क्षमिति, न क्वापि प्राप्तिव्युत्पत्तिप्रतिबन्ध इति जानीहीति दिक् ॥ १४ ॥

प्रकृतमनुसरामः । अग्रिमसूत्रमवतारयितुं तत्र प्रयोजनमाहुः निषेधेत्यादि । ननु को  
वा संदेहो येन निषेधमूलविचारावश्यकतेत्यत आहुः इदमित्यादि । यद्यप्यानन्दमयस्य  
फलत्वं, सर्वापेक्षयोत्कर्षश्च प्रतिपादितस्तथापि फलस्य पुरुषार्थत्वेन पुरुषशेषत्वात्, तस्यैव एव  
शरीर आत्मेत्यानन्दमयेऽपि भ्रावणाजीव एवानन्दमयो भवतु । नच मन्त्रवर्णविरोधः । स  
ब्रह्मवित् सर्वान् कामान् अभुते, विपश्चिता ब्रह्मणा सह भूत आनन्दमयो भवतीत्यर्थोक्तौ  
तदभावात् । तेन यथा स्वर्गसुखमस्य फलभूतं तथा अखण्डैकरसं मुक्तावस्थालौकिकरूपमपी-  
त्यर्थः । सूत्रं पठित्वा व्याचक्षते ।

रश्मिः ।

येति अत्र विशेषः फलाध्यायद्वितीयचरणे द्रष्टव्यः । फलप्राप्तेरिति विरहानुभवरूपफलप्राप्तेरित्यर्थः ।  
आधिभौतिकादिभेदेन समादधते अत्रोच्यत इत्यादि । गतीति गतिप्रतिबन्धकीभूतं व्यापकत्वं  
तस्योल्लङ्घनादित्यर्थः । तावन्मात्रेति द्वा सुपर्णेति श्रुत्युक्तमात्रकार्यार्थत्वादित्यर्थः । एतत्फलेत्यादि  
विरहफलानुभावेन । तदनुप्रविश्य सच्च त्वाभवत् इति फलानुभावेनेन । बह्विस्थितिरिति अन्तर्बह्वि-  
स्थितिरित्यर्थः । द्वाहादाविति प्रयोजिका न भवतीति पूर्वेणान्वयः । आधीति नन्वाध्यात्मिकत्वं  
कृतो नोक्तमिति चेन्न प्रवेशे आधिदैविकजन्ये आधिभौतिकाधिदैविकसंभवादाध्यात्मिकत्वमुभय-  
निष्ठमिति ॥ १४ ॥

नेतरोऽनुपपत्तेः ॥ १५ ॥

इतरो जीवो न । आनन्दमयो न भवति । कुतः । अनुपपत्तेः । जीवस्य फल-  
रूपत्वमात्रेणानन्दमयत्वं नोपपद्यते । तथा सति तस्य स्वातन्त्र्येण जगत्कर्तृत्वेऽ-  
खलौकिकमाहात्म्यवत्त्वेन निरूपणं नोपपद्यते । अतो न जीव आनन्दमयः ॥ १५ ॥

भेदव्यपदेशाच्च ॥ १६ ॥

इतोऽपि न जीव आनन्दमयः । यतो भेदेन व्यपदिश्यते । 'रसः खेवायं  
लब्धवानन्दी भवति' इति । आनन्दोऽस्यास्तीत्यानन्दी । एष ह्येवानन्दयातीति ।

भाष्यप्रकाशः ।

नेतरोऽनुपपत्तेः ॥ १५ ॥ इत्यादि । तथा सतीति जीवस्यानन्दमयत्वे सति ।  
निरूपणमिति ब्रह्मणो निरूपणम् । तथाच, 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः' इत्या-  
दिनोक्तं माहात्म्यं जीवोऽपि गच्छेदां श्रुतिं विरुद्ध्यदिति माहात्म्यश्रुत्यनुपपत्तेस्तथैतत्पर्यः ।  
नचात्रैव जीवस्य निरङ्कुशजगत्कर्तृत्ववारणे कृते फलाध्यायस्यस्य वक्ष्यमाणस्य जगद्व्यापारवर्ज-  
स्यस्य वैयर्थ्यापत्तिरिति शङ्क्यम् । तत्रैतादृशजगद्व्यापारराहित्यस्याविवक्षितत्वेनावैयर्थ्यात् ॥ १५ ॥

भेदव्यपदेशाच्च ॥ १६ ॥ 'रसः खेवायं लब्धवानन्दी भवति' इत्यत्रानन्दीति  
लब्धलब्धव्यभेदव्यपदेशो न जीवभेदगमकः । 'आत्मलामात्रं परं विद्यते' इत्यत्र स्वरूपैक्येऽपि  
लब्धलब्धव्यभेदव्यपदेशदर्शनेन तस्यानियामकत्वादिति परे मन्यन्ते । तन्निवारणायानु-  
एष ह्येवेत्यादि । तथाचानया श्रुत्याऽऽनन्दनीयानन्दकत्वेन भेदनिर्देशाज्जीवब्रह्मभेदे सिद्धे  
रश्मिः ।

नेतरोऽनुपपत्तेः ॥ १५ ॥ प्रयोजनमिति सुदृढत्वं भाष्योक्तं प्रयोजनम् । निषेधेत्यादि  
जीवजडनिषेधोपायविचारावश्यकतेत्यर्थः । तस्येत्यादि । सिद्धान्ते तु तस्यैवभेदे षष्ठी भवति ।  
भवत्त्विति आनन्दमयत्वरूपफलसोक्तश्रुत्या पुरुषार्थत्वावसायात् । अधीष्टे लोद । स ब्रह्मेत्यादि  
भाष्यमवतारयन्ति न चेति । अत्रैवं जीवस्येति अत्र भक्तदेहे एव जीवस्य ॥ १५ ॥

भेदव्यपदेशाच्च ॥ १६ ॥ तस्येति जीवस्यानन्दप्रचुरत्वनियामकत्वादित्यर्थः । पर इति  
शंकराचार्याः औपाधिकभेदं जीवानन्दमययोर्मन्यन्ते अतो जीवो नानन्दमय इति । जीवब्रह्मभेद  
इत्यादि ब्रह्मचिक्रीडिषया भेदे सिद्धे 'आसीज्ज्ञानमयो ह्यर्थः' इतिवाक्यात् मिदां 'मायाभाप्रमनुधान्ते  
प्रतिविद्ध प्रसीदति' इति भगवद्वाक्याच्च । चिक्रीडिषया भेदे सिद्धे इन्द्रियैर्मायापदवाच्याभिः स  
युद्धत इत्येकवाक्यता भेदोक्तद्वैतयोः । यद्वा ।

'आत्ममायासृते राजन् परस्मानुभवात्मनः ।

न घटेतार्थसंघन्धः स्वप्नद्रष्टुरिवाञ्जसा' ॥

इति वाक्यान्मायासत्त्वकृतो भेदो वर्तते इत्यदोषः । विकल्प एव वा 'एकोह बहु स्यात्  
प्रजायेय' इतिश्रुत्या साकं भगवद्वाक्यस्य । श्रुत्वोर्विरोधे विकल्प इत्येवं मनुस्मरणात् । इदानीं कथं  
तर्हि 'आत्मान्वेष्टव्यः' 'आत्मलामात्रं परं विद्यते' 'आत्मन्येवात्मना तुष्टः' इति श्रुतिस्मृतयो भवन्ति ।  
यावता न लब्धैव लब्धव्यो भवतीत्युक्तमित्याशङ्क्य तथाप्यात्मनोप्रच्युतात्मभावस्यैव सतस्त्वानु-  
बोधनिमित्तो देहादिष्वनात्मस्वात्मत्वनिश्चयो लौकिको दृष्टः तेन देहादिभूतस्यात्मनोप्यात्मानन्विष्टो  
अन्वेष्टव्योऽलम्बो लब्धव्योऽश्रुतः श्रोतव्योऽमतो मन्तव्यो विज्ञातव्यः इत्यादिभेदव्यपदेश उपपद्यते

आनन्दयतीत्यर्थः । चकारात् सूत्रद्वयेन जीवो नानन्दमय इति निरूपितम् ॥ १६ ॥  
तर्हि जडो भवत्वानन्दमयः । न । आन्तरत्वाच्च कार्यरूपो भवति । किं तु  
कारणरूपः । स स्वमते नास्त्येव । मतान्तरे तु प्रकृतिर्भवेत् । तन्निवारयति ।

कामाच्च नानुमानापेक्षा ॥ १७ ॥

जडा प्रकृतिर्नास्तीति कारणत्वेन निराकृतैव । अथैतद्वाक्यान्यथानुपपत्त्या  
सत्त्वपरिणामरूपा कल्प्यते । सा कल्पना नोपपद्यते । कुतः । कामात् ।  
आनन्दमयनिरूपणानन्तरं, 'सोऽकामयत्' इति श्रूयते । स कामञ्चेतनधर्मः ।  
अतञ्चेतन एवानन्दमय इति । चकारात्, 'स तपोऽतप्यत्' इत्यादि । अतोऽनुमान-  
पर्यन्तधर्ममबोधयद् वाक्यं न तिष्ठतीत्यर्थः ॥ १७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

आनन्दीति निर्देशस्यापि भेदोपोवृत्तकत्वे बाधकामावात् । आत्मलामश्रुतावपि न जीवलाम-  
स्तात्पर्यविषयः, किंतु परमात्मलाम एव । तत्र भूत एवात्मतया सनत्कुमारेण नारदं प्रति  
छान्दोग्ये व्याख्यातत्वात् । अतो जीवब्रह्मैक्यस्य तद्गीत्या अभ्युपगमैकशरणत्वमिति दृष्टा-  
न्तोऽप्यसंगत एवेत्यर्थः । नानन्दमय इति क्लामप्यवसायां तथा ॥ १६ ॥

कामाच्च नानुमानापेक्षा ॥ १७ ॥ कामाच्चेति सूत्रद्वयवतारयन्ति तर्हि जड  
इत्यादि । नेति । एतदेव विभजन्ते आन्तरत्वादित्यादि । मतान्तर इति सांख्यमते ।  
जडेत्यादि 'प्रधानक्षेत्रज्ञपतिर्गुणेशः' इत्यादौ प्रधानादिशब्दैः श्रुतावुक्तापि यादृशी सांख्यैर्जडा  
मूलकारणभूताङ्गीक्रियते तादृशी श्रुतौ नास्तीतीक्ष्णिसूत्रे कारणत्वेन निराकृतैव । अथ तस्य  
प्रियमेवेत्यवकल्पना वाक्यान्यथानुपपत्त्या आत्मपदार्थं गौणमङ्गीकृत्य आनन्दस्य सुखात्मक-  
त्वेन सत्त्वधर्मत्वाद् सत्त्वपरिणामरूपा कार्यभूता कल्प्येत, सा तथेत्यर्थः । अनुमानपर्य-  
रमिः ।

इत्यादि भाष्यं निरसन्ति आत्मलाभेत्यादिना । दृष्टान्तासंगतिमाहुः अत इत्यादि । दृष्टान्त  
इति यथा मायाविनश्वर्मस्त्रजघरा उत्सृजेणाकाशमपिरोहन्तः स एव मायावी परमार्थरूपो भूमिष्ठोऽन्यः ।  
यथा वा घटाकाशादुपाधिपरिच्छिन्नानुपाधिपरिच्छिन्न आकाशोऽन्यः इतिभाष्योक्तदृष्टान्त इत्यर्थः ।  
तथेति चकाराद्देतुसमुच्चयार्थादनुपपत्तेर्भेदम्यपदेशाच्च नेतर आनन्दमयः इत्यन्वयात्सूत्रद्वयेन जीवो  
नानन्दमय इत्यर्थः ॥ १६ ॥

कामाच्च नानुमानापेक्षा ॥ १७ ॥ प्रधानेत्यादिश्रुतिस्तु श्वेताश्वतरेस्ति । अत्र प्रधानादिश-  
ब्दैरिति बहुवचनेन ज्ञायते प्रधानपदेभ्यः सुप्तां सुलुक् इत्यनेन सूत्रेण लुगिति । ईक्षतिसूत्र इति ईक्षत्व-  
धिकरणस्य 'गौणभेदात्मजत्वात्' इति सूत्र इत्यर्थः । ईक्षत्वधिकरणस्य नामैकदेशमद्वयमीक्षत्वधिकरणस्य  
सूत्रे । अथवा सादेतदित्यारभ्य युक्त इत्यन्तः संबन्धः ईक्षतिसूत्रस्यैव । ततमेतारभ्य गौणभेदादिस्वाभावात्  
इतीक्षतिसूत्र एक निराकृता । उपलक्षणमेतत् । व्याख्यातव्यैर्हितीषाम्याये रचनाधिकरणे निराकृतैवेति

अस्मिन्नस्य च तद्योगं शास्ति ॥ १८ ॥

इतश्च न जड आनन्दमयः । अस्मिन्नानन्दमये अस्य जीवस्य च 'आनन्द-  
मयमात्मानमुपसंक्रामति' इति तेन रूपेण योगं शास्ति । फलत्वेन कथयतीति ।  
न हि जीवस्य जडापत्तिर्युक्ता । 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति' इतिवदस्याप्यर्थः ।  
तस्मान्नायं जीवो, नापि जडः । पारिशेष्याद् ब्रह्मैवेति सिद्धम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

न्तमित्यादि । वाक्यश्रवणोत्तरम्, आनन्दमयपदोक्तोऽर्थः सत्त्वपरिणाम आनन्दविकारत्वा-  
ल्लौकिकसुखवदित्येवं यावदनुमीयते तावत् ततः पूर्वमेव कामवाक्यश्रवणात् तत्प्रतिहन्यतेऽ-  
तस्तथेत्यर्थः ॥ १७ ॥

अस्मिन्नस्य च तद्योगं शास्ति ॥ १८ ॥ इतिवदस्याप्यर्थः इति 'आनन्दमान-  
न्दमयोऽवसाने' इति श्रीभागवतीयवाक्यादानन्दमय एव सभानन्दमयमात्मानमुपसंक्रामती-  
त्यर्थो ज्ञेय इत्यर्थः ।

एवमधिकरणव्याख्यानं समाप्य विकारशब्दद्वये विशेषेणाऽदृष्ट्यादधुना परमतं दृ-  
रश्मिः ।

व्याख्यानस्य । वाक्येति एतद्वाक्यं 'को ह्येवान्यात्कः' इत्यादि तच्छ्रवणोत्तरमित्यर्थः । प्रतिहन्यत  
इति प्रतिपक्षेण हन्यते नाशयते । प्रतिपक्षस्तु आनन्दमयपदोक्तार्थः न सत्त्वपरिणामः कामात् यत्त्वं  
तत्रैवं यथा प्रकृतिः । अतस्तथेत्यर्थ इति अतः कारणादनुमानमनुमिती रचनानुपपत्त्यधिकरणे तथा  
व्याख्यानात्तत्पर्यन्तमपेक्षेति मध्यमपदलोपी समासः । अपेत्वनर्थकम् । ईक्षा दर्शनम् । ईक्ष दर्शन इति  
षात्तुपाठान् । एतादृशीमीक्षामवबोधं कारयत्तिष्ठतीत्यर्थे शैषिकोण् । शेष इति सूत्रेण प्रत्ययः । नेति सूत्रे  
वर्तत एव । वाक्यं प्रयोजककर्तुं ह्यर्थाध्याहारात् । अत उक्तमतः कामात्तथेत्यर्थ इति । तथाचार्य  
सूत्रार्थः । अनुमानापेक्षा न कामात् कामवाक्यादिति अत्रापेक्षाशब्दाधिक्यमनुमानं न कामादित्येतावता  
चारिताम्बात् । एवं सत्वानन्दमयपक्षे हेतोः साध्यासामानाधिकरण्यादसाधारणत्वम् । दत्तेत्यपेक्षा-  
शब्दे आनन्दमयपक्षे जडत्वापेक्षारूपप्रतियोग्यभावात् तत्प्रतियोगिकाभावरूपसाधनाभावात् न पक्षे  
हेतोः साध्यासामानाधिकरण्यं पक्षे हेतोः साध्यासामानाधिकरण्यं त्वेवं ज्ञेयम् । स्वाधधनुमानपर्यन्तमर्थ-  
मवबोधयद्वाक्यं तिष्ठेत्तदा हेतोः साध्यासामानाधिकरण्यम् । वाक्यावस्थानं तु तददृष्टकपदानां त्रिष्वणाव-  
स्थायित्वेन प्रथमक्षणे सकारोत्पत्तिः द्वितीयक्षणे स्थितिस्तृतीयक्षणे नाशः ओकारप्रागभावश्च चतुर्थक्षणे  
ओकारोत्पत्तिः पञ्चमक्षणे स्थितिः षष्ठक्षणे ओकारनाशः । ककारप्रागभावश्च इत्येवम् । ततः कामवाक्य-  
नद्वेत्त्वानवस्थानात्पक्षेनुमानपर्यन्तमवबोधनमेवं सोकामयदित्यत्र 'अं तत्सदिति निर्देशो ब्रह्मणः' इति  
गीतावास्तुशब्दस्य शुद्धब्रह्मवाचकत्वेपि कामयतेतिपदसमभिव्याहारात् सृष्टिविषयिणीष्कारजउपाधि-  
विशिष्ट इति विशिष्टे लक्षणेति रजोनुमानंमत्र । साध्यतावच्छेदकसंबन्धो विशेष्यविशेषणभावः  
हेतुतावच्छेदकसंबन्धः स्वनिष्ठप्रतिपादकतानिरूपितप्रतिपाद्यतात्त्व्यः शुद्धार्थसंबन्धस्य नित्यत्वेन  
संबन्धस्य द्विनिष्ठत्वम् । भाष्ये । तिष्ठतीति 'पदद्वयं दुसिञ्जन्तं ताभ्यां चलति वाङ्मपतिः' इति  
वाक्यात्तिष्ठतीत्यर्थः ॥ १७ ॥

अस्मिन्नस्य च तद्योगं शास्ति ॥ १८ ॥ भाष्ये । जीवस्य चेति इदमा प्रत्यक्षी-

ये पुनरधिकरणमङ्गं कुर्वन्ति, तेषामज्ञानमेव । यतस्तैरप्यानन्दमयः कः पदार्थ इति वक्तव्यम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

यन्ति श्लोक्तसमर्थनाय ये पुनरित्यादि । ये शंकरा एकवारं सर्वसंमतप्राचीनरीत्या व्याख्याय, पुनरिदं त्विह वक्तव्यमित्यादिना प्रायपाठविरोधमाकस्मिकत्वमेकस्यैवावयवित्वावयवत्वाभ्यामसामञ्जस्यम्, असन्नेवेत्यादिश्लोकद्वयविरोधमानन्दप्राचुर्येऽपि दुःखसाहचर्यमब्रह्मत्वापदिमानन्त्यैकत्वविरोधमानन्दमयपदानभ्यासं च प्रदर्शयानन्दमयपदस्य ब्रह्मपरत्वानादरणेन व्याप्तोक्तसाधिकरणस्य मङ्गं कुर्वन्ति तेषां श्रुत्यर्थाज्ञानमेव । यतस्तैरप्यानन्दमयपदार्थः क इति भ्रमे तस्योत्तरं वक्तव्यम् । तस्मानुक्तत्वाद् तथेत्यर्थः । न चानन्दमयपदस्य ब्रह्मपरतायां दूषितायां जीवो वा जडो वा पारिश्लेष्यादानन्दमयः सेत्स्यतीति कथमनुक्तत्वमिति वाच्यम् । दूषणानामसंगतत्वात् । तथाहि । अस्याब्रह्मपनिषद्यारम्भे एव 'ब्रह्मविदामोति परम्' इति ब्राह्मणोक्तोऽर्थः सत्यं ज्ञानेत्यस्यामृषि संश्लेषेणोक्तः । स एव संपूर्णं प्रपाठके विस्तारश्चिः ।

कृतज्ञानन्दमयस्य चकारेण जीवस्य चेत्यर्थः । प्रकृते । व्याख्यायेति आनन्दमयः परमात्मेति स्थितमिति व्याख्यायेत्यर्थः । प्रायपाठेत्यादि 'स वा एष पुरुषोन्नरसमयः तस्माद्वा एतस्मादन्नरसमयादन्योऽन्तर आत्मा प्राणमयस्तस्मादन्योन्तर आत्मा मनोमयस्तस्मादन्योन्तर आत्मा विज्ञानमयः' इति च विकारार्थे प्रवाहे सत्यानन्दमय एवाकस्मादर्धजरतीयन्यायेन कथमिव मयटः प्राचुर्यार्थत्वं ब्रह्मविषयत्वं वाग्रीयते इति भाष्येण प्रायपाठविरोधमाकस्मिकत्वं च आनन्दमयस्य ब्रह्मत्वे दूषणम् । एकस्येत्यादि । तथा सति तदेव ब्रह्मानन्दमय आत्मावयवी तदेव च ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठावयव इत्यसामञ्जस्यं स्यादिति भाष्योक्तं तत् । असन्नेवेत्यादीति । अस्मिन् श्लोकेऽनुकृत्याप्यानन्दमयं ब्रह्मण एवाभावाभाववेदनयोर्गुणदोषाभिधानात् गम्यते ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठेत्यत्र ब्रह्मण एव स्वरूपानत्वमिति । न चानन्दमयस्यात्मनो भावाभावश्चा युक्ता । प्रियमोदादिविशेषस्थानन्दमयस्य सर्वलोकप्रसिद्धत्वात् इत्यनेन भाष्येण श्लोकविरोधमित्यर्थः । द्वयपदमसदेवेति श्लोकस्याप्येतत्समानयोगक्षेमत्वाद्दुपात्तम् । आनन्देत्यादि आनन्दप्रचुर इत्युक्ते दुःखास्तित्वमपि गम्यते इत्यनेन दुःखास्तित्वम् । अब्रह्मत्वेत्यादि । तथा च सति 'यत्र नान्यत्पश्यति नान्यञ्चृणोति नान्यद्विजानाति स मूमा' इति मृग्नि ब्रह्मणि प्रतिशरीरं तन्मतिरिक्ताभावश्रुतिरुपस्थित इत्यनेनाब्रह्मत्वापत्तिं प्रियादिभेदादानन्दमयस्य भिन्नत्वं ब्रह्म तु न प्रतिशरीरं मिषते 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इत्यानन्त्यश्रुतेरित्यनेनानन्त्यविरोधम् 'एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्वभूतान्तरात्मा' इति श्रुत्यन्तरादेकत्वविरोधम् । न चानन्दमयाभ्यासः श्रूयते प्रातिपदिकार्थमात्रमेव हि सर्वत्राम्यस्यते यदेष आकाश आनन्दो न स्यादित्यादिषु । यत्त्वानन्दब्रह्मस्य मयडन्तस्यैवाभ्यासोऽयं एतमानन्दमयमुपसंक्रामतीति । न तस्य ब्रह्मविषयत्वमस्तीति विकारात्मनामन्नमयादीनामुपसंक्रामितव्यानां प्रवाहे पठितत्वादित्यनेन भाष्येण आनन्दमयपदानभ्यासः । तथाचि ब्रह्मानमित्यर्थः । इदं त्विह वक्तव्यमित्यादिनाधिकरणं भङ्गन्ति आनन्दमयस्य प्रकृतत्वात् । ब्रह्मत्वं यत्तदभाङ्गुर्येन भाष्येण तद्ब्रह्मः तथाहीत्यादिना । भाष्यं तु तत्र यत्तद्ब्रह्म मन्त्रवर्णे प्रकृतं 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इति तदिह ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठेत्युच्यते तद्विज्ञापयिष्या एवाब्रह्मयानन्द-

भाष्यप्रकाशः ।

रेण व्याख्यायते । तत्र ज्ञानशेषस्य ब्रह्मण ऋचि स्वरूपलक्षणवाक्यादेवासंदिग्धं प्रतीते-  
स्तत्र संदेहानुदयेन तदर्थम्युपपादनविस्तारस्याप्रयोजनकत्वात् फलवाक्ये विभक्तिवचनयोर्भेदेन  
संदेहात् तदर्थं एव संपूर्णप्रपाठक उपपादनीयः । अत उपपादनबीजत्वेन ज्ञानशेषस्य  
ब्रह्मणो मन्त्रवर्णं प्रकृतत्वकथनमेवासंगतम् । तत एव तद्विजिज्ञापयिषया पञ्चानां कोशत्व-  
कथनमपि तथा । ज्ञेयपरयोरेक्याङ्गीकारोऽपि शब्दान्तरप्रयोजनाननुसंधानात् तथा । विकार-  
प्रत्ययासंभवस्य प्रागुपपादितत्वाच्च प्रायपाठविरोधोक्तिराकस्मिक्तत्वोक्तिश्चापि तथा । प्रिया-  
द्यवयवयोगस्य बाधकत्वकथनमपि तथा । द्वितीयवर्णकसमाप्तिस्यपरोक्षवादव्याख्यातरीतिकभ-  
क्तद्वयाधिकरणप्रादुर्भावाज्ञानात् । केवलनिर्विशेषब्रह्मवादस्येक्ष्यत्वधिकरण एव निरस्तत्वाच्च ।  
एकस्यावयववयविभावविरोधकथनमपि, प्राणस्य प्राणमिति श्रुतिस्यस्य, नेह नानास्तीति भाग-  
स्यार्थाज्ञानादेव । आकारदर्शनं विना नानात्वस्फुरणायोगेन तस्य निषेधानर्हतया तेनैवाकार-  
रप्राप्तौ सत्यां नानात्वनिषेधस्यावयववयविभावविरोधाभाव एव पर्यवसानादिति । एवं,  
'कृत्स्नः प्रज्ञानघन एव' इति कृत्स्नपदादपि ज्ञातव्यम् । अकृत्स्नत्वापादकभेददुष्पुद्गुदयं विना  
भेदनिवारणफलककृत्स्नपदवैयर्थ्यस्य दुष्परिहरत्वादिति । एवमसंभवेति श्लोकस्य ब्रह्म पुच्छेत्यु-  
क्तब्रह्मपरत्वोच्छेक्षणमपि निर्हेतुकम् । अन्नमयादिश्लोकानामिवास्याप्यवयविपरतायाः प्राञ्जला-  
यास्त्यागे बीजाभावात् । नच प्रियमोदादिरूपस्यानन्दमयस्य सर्वप्रतीतिगोचरत्वात् तद्विषय-  
कभावाभावशङ्काभावादेतस्य श्लोकस्यासंगतिरेव बीजमिति युक्तम् । उक्तप्रियादिपञ्चावयव-  
विशिष्टावयविरूपेणानन्दमयपुरुषज्ञानस्य स्वतः काप्यदर्शनेनोक्तश्रुतित एव ज्ञानसंभवे तत्र

रश्मिः ।

मयान्ताः पञ्चकोशाः कल्पन्ते तत्र कुतः प्रकृतहानांप्रकृतप्रक्रियाप्रसङ्ग इति । ज्ञानघोषस्येति  
ब्रह्मवदिति श्रुत्यंशे ज्ञानविषयस्येत्यर्थः । तदर्थं ज्ञानशेषब्रह्मार्थम् । विभक्तीत्यादि परमिति  
ब्रह्मणा विपश्चितेति च विभक्तिभेदः । परमिति सर्वान् कामानिति च वचनभेदः । तदर्थं इति ज्ञान-  
शेषब्रह्मार्थं । तत एवेति ज्ञानशेषस्य ब्रह्मणोऽप्रकृतत्वादेवेत्यर्थः । एतेन नन्वानन्दमयावयवत्वेन  
ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठेत्युच्यते । अन्नमयादीनामिभेदं पुच्छं प्रतिष्ठेत्यादि तत्र कथं ब्रह्मणः स्वप्रधानत्वं शङ्कं  
विज्ञातुम् । प्रकृतत्वादिति ब्रूम इति भाष्यमपि निरस्तम् । तथेति असंगतम् । संनियोगशिष्टिन्यायात् ।  
विभूतित्वस्यान्नमयादीनामुपपादितत्वाद्वा । ऐक्येति ब्रह्मविदामोति परमित्यत्रेत्यर्थः । शब्दान्तरेत्यादि  
उक्तमथादिशब्दान्तराणामित्यर्थः । एतच्च द्वितीयाध्यायतृतीयपादे स्फुटम् । ब्रह्मशब्दात्परब्रह्म-  
शब्दान्तरं वा । इतः परं ऋमेणोक्तानि दूषणान्युद्धरन्ति स्म चिकारेत्यादि । बाधकत्वेत्यादि  
असामञ्जस्यरूपबाधकत्वेत्यर्थः । द्वितीयवर्णक इत्यादि द्वितीयस्मिन् वर्णके आनन्दमयोभ्यासात्  
इत्येवं पुनः सूत्रप्रक्षेपेण वर्णके समाप्तिस्यो यो वस्तुतस्त्वत्वादिना भणितः परोक्षवादस्तेनेत्यादि ।  
'ततो ह जातो भुवनस्य गोपा हिरण्मयः शकुनिर्ब्रह्मनाम' इति श्रुतेः । कदाचित्प्रादुर्भावस्येते शकुनि-  
द्वयदानमपि यथा ब्रह्ममन्तरिक्षदेवेनादेहेन शकुनिद्वयं दत्तं माक्षापरिमाणकम् । बीजाभावादिति



भाष्यप्रकाशः ।

विश्वासरहितस्य निन्दाया विश्वस्तस्य प्रशंसायाश्च बोधनेनासासंगत्यभावात् । एवं, 'यतो वाचः' इति वाक्यशेषस्य निर्विशेषसमर्पकत्वकथनमपि तथा । नायमान्मेति मन्त्रे स्वकृततनु-  
विवरणभ्रावणेनैतदुत्तरार्धे श्रावितस्यानन्दविश्वस्यापि तत एव सिद्ध्या तदननुगृहीतवाङ्मनस-  
योरगोचरत्वस्यापि तत एव सिद्धेस्तस्य निर्विशेषसमर्पकतायाः कल्पयितुमशक्यत्वात् । किंचो-  
क्तप्रणाढ्या वेदनविषयाणामलौकिकानामेष प्रियादीनामत्र पूर्वोक्तरीत्या परामर्शात् तेषां प्रति-  
शरीरं भेदाभावादेवानन्दमयस्यानेकत्वमपि न शक्यकल्पनम् । अत आनन्दमयेऽनेकत्वप्रस-  
ञ्जनाय लौकिकानां प्रियादीनामादरोऽप्यसंगत एव । यत्पुनर्न चानन्दमयपदाभ्यासः श्रयत  
इत्यादिना आनन्दमयपदाभ्यासे आनन्दमयपदाभ्यासस्याशक्यकल्पनत्वमुक्तं तदपि तथैव ।  
यतोऽभ्यासोऽभ्यस्तमानं भिन्दन्नाभ्यस्तपदवाच्येन सामान्यरूपेण तं भिनत्ति, किंतु पदान्त-  
रोक्तेन विवक्षितरूपेण । समिधो यजतीत्यादिरूपे तदुदाहरणे पञ्चसु यागत्वे समानेऽपि  
पदान्तरोक्तसमिदादिरूपेणैव भेददर्शनात् । एवं सति तत्र यथाभ्यस्तो यजतिः समिदादि-

रहिमः ।

नहि देवदत्तावयवे संपूर्णदेवदत्तत्वमुपपादयितुं शक्यम् । विश्वासेत्यादि श्रुत्या प्रतिपादनादेतादृशमेव  
ब्रह्मेति ज्ञानरहितस्य । शुद्धमनोवशस्येति यावत् । विश्वस्तस्येति श्रुत्या प्रतिपादनादेतादृशमेव  
ब्रह्मेति सत्यं दधतः । असंगतीत्यादि तथा च युक्तिनिषेधे पर्यवस्यत्यं श्लोकः इति भावः ।  
तथा च नेदमपि ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठेत्त्रय ब्रह्मण एव स्वप्रधानत्वमित्यस्य गमकमित्यानन्दमयावयवत्वेनापि  
ब्रह्मणि विज्ञायमाने न प्रकृतत्वं हीयते । आनन्दमयस्य ब्रह्मत्वादित्येवेति भावश्च । नायमान्मेत्यादि  
मुण्डकेस्त्ययं मन्त्रः । यत्र ब्राह्मणानां मन्त्र इति समाख्या स मन्त्र इति मन्त्रलक्षणात् । स्वकृतेति स्वां  
तनुं विवृणुते संभजते प्रकाशनार्थम् । रामोत्तरतापनीयात् । तस्य तनुं स्वां स्वकीयां कृत्वेति वा  
शुक्तन्वामयोगोलके वह्निरिव ब्रह्मावेशात् । एतदुत्तरार्धं इति । यत इत्यस्याः श्रुतेरुत्तरार्धं । तत  
एवेति वृत्ततन्वा एवेत्यर्थः । यतस्तन्वा मनआदिभिरानन्दज्ञानं मनसि जायते इति । तदित्यादि  
तनुविवरणकर्तुरात्मनोननुगृहीतेत्यर्थः । तत एवेति अवृत्ततन्वा एवेत्यर्थः । तस्येति वाक्यशेषसे-  
त्यर्थः । निर्विशेषेत्यादि आनन्दं ब्रह्मण इत्यत्रानन्दो मायिको विवर्त इति मायावादः 'इन्द्रो मायाभिः  
पुरुरूप ईयते' इति श्रुतौ मायिकत्वमैन्द्रियकत्वं मिदां 'मायामात्रमनुष्यान्ते प्रतिधिष्य प्रसीदति' इति  
भगवद्वाक्यादिति । सिद्धान्तान्तरे ब्रह्मवादः । उभयव्यपदेशाधिकरणरीत्या विद्वन्मुण्डनोक्तरीत्या च  
सकलविरुद्धमार्शयो ब्रह्मेति राद्धान्तीयो ब्रह्मवादः । अत इति साकारस्यैव ब्रह्मणो व्यापकत्वमिति  
सिद्धान्तात् । अभ्यस्त्यमानमिति यथात्र प्रस्तुतानन्दम् । सामान्येति यथात्र प्रस्तुतानन्देऽभ्य-  
स्तत्वं प्रस्तुतत्वं च तयोरभ्यस्तत्वसामान्यं रूपं प्रस्तुतं विशेषरूपं तथा यागत्वं सामान्यरूपं समिधागः  
तनुवपाषाण इत्याद्यौ समिदादिविशेषरूपं विशेषणत्वात्तदुक्तमत्र किं तु पदान्तरोक्तेनेत्यादिना ।  
पदान्तरोक्तेत्यादि यद्यपि शास्त्रदीपिकादौ अभ्यस्तविधिभ्रुत्या कर्मभेद इत्येवोक्तं तथापि  
केन रूपेणेति विचार्यमाणे सामान्यरूपेण संभवादेतेनैव रूपेणेति भावः । नैयायिकरीत्या शकं पदं  
स्वीकृत्य स्तुत्या प्राशुर्याधिकानन्दाभ्यासाद्ब्रह्ममयादिभेदसाधकत्वाद्ब्रह्मानन्दाभ्यास इत्याशयेनाहुः

न तावज्जीवः । तस्य ब्रह्मज्ञानफलत्वेन, ब्रह्मणा विपश्चितेत्यानन्दमयस्यो-  
क्तत्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

पदाभ्यासकल्पनानपेक्ष एव समिदादिरूपयागमेदसाधकस्तथात्रानन्दपदमप्यानन्दमयपदाभ्यास-  
कल्पनानपेक्षमेवानन्दमयरूपानन्दमेदसाधकमिति स्फूर्त्या तादृशशङ्काया एवानुदयादिति बोध्यम् ।  
अथानन्दवल्लीभाष्ये यदुक्तमानन्द इति विद्याकर्मणोः फलं, तद्विकार आनन्दमय इति ।  
प्रियादिवासनानिर्वृत्तो ह्यात्मानन्दमयो विज्ञानमयाश्रितः स्वप्न उपलभ्यत इति च । तदप्य-  
संगतमिति । तत्रानन्दं दूषयन्ति नेत्यादि । अयमर्थः । ब्राह्मणे परशब्देनोदितं फलं तद्व्या-  
ख्यारूपायामृचि न केवलेन कामपदेन शक्यवचनम् । तेषां ह्येयब्रह्मापेक्षया अपरत्वेन  
ऋगुपजीव्यब्राह्मणस्यपरशब्दविरोधापातात् । किंतु विपश्चित्ब्रह्मपदाभ्यां सहितेन । अतः,  
सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चितेत्येतावन्तं ग्रन्थं व्याख्यातुं सर्वप्रपाठक इत्युपपादितम् ।  
तथा सत्यमयमादीभिरूप्य सर्वान्तरः प्रियाद्यवयववानानन्दमयो यो व्याख्यायते स  
जीवस्य ब्रह्मज्ञानफलत्वेनैव व्याख्यायते । तत्रावयवा एव कामपदार्थोऽवयव्येव विपश्चित्-  
ब्रह्मेति सिद्ध्यति । उत्तरत्रैतमानन्दमयमात्मानमुपसंक्रामतीत्यनेन तादृशस्य तस्यैव पर्यवसि-  
रहिमः ।

अत्रानन्दपदमित्यादि । अत्रेति ब्रह्मवित्प्रपाठके । आनन्दमयरूपेति अत्रानन्दशब्दप्राचुर्येण  
प्रस्तुतानन्दविवक्षा ज्ञेया । तादृशेति आनन्दमयपदाभ्यासश्रवणरूपशङ्कायाः । आनन्दमयपदाभ्यास-  
श्रवणकल्पनानपेक्षत्वेनानुदयात् । अत्राभावस्य प्रतियोगिज्ञानसापेक्षत्वाङ्गीकारादेवकारः । न चैवमपि  
वर्णके दृष्टान्तविरोध इति वान्यम् । वर्णक आनन्दपदेनोपसंक्रामतेर्विवक्षितत्वात् स्थानसाम्यात् ।  
तथा चैतमन्नमयमात्मानमुपसंक्रामति, एतं प्राणमयमात्मानमुपसंक्रामति, एतं मनोमयमात्मानमुप-  
संक्रामति, एतं विज्ञानमयमात्मानमुपसंक्रामति, एतमानन्दमयमात्मानमुपसंक्रामतीति पञ्चकृत्वोभ्यस्त  
उपसंक्रामतिरन्नमयादिभेदसाधक इति दृष्टान्तसाम्यं बोध्यम् । अभ्यासादित्यत्र सामान्यरूपेणान्यास-  
त्वेनान्यासकथनात् । एतेन यस्त्वं मयडन्तस्यैवानन्दशब्दस्याभ्यासः एतमानन्दमयमात्मानमुप-  
संक्रामतीति न तस्य ब्रह्मविषयत्वमस्ति विकारात्मनामेवान्नमयादीनामनात्मनामुपसंक्रामितव्यानां प्रवाहे  
पठितत्वादिति भाष्यमपि प्रत्युक्तम् । विकारे मयटः प्रास्यभावात् । किं चैतेनानन्दमयस्य ब्रह्मत्वे  
निर्णीते ह्यानन्दपदस्य लक्षणयानन्दमयपरत्वज्ञानादभ्याससिद्धिः । तत्सिद्धौ तन्निर्णय इत्यन्योन्याश्रय-  
फलकं यत्, यदि चानन्दशब्दस्य ब्रह्मविषयत्वं निश्चितं भवेत् तत उत्तरेष्वप्यानन्दमात्रप्रयोगेषु  
आनन्दमयाभ्यासः कल्प्यते न त्वानन्दमयस्य ब्रह्मत्वमस्ति प्रियशिरस्त्वादिभिर्हेतुभिरित्येवोचामेति भाष्यं  
प्रत्युक्तम् [आनन्दमयेत्यादि अत्रानन्दपदं प्राचुर्येण प्रस्तुतानन्दवाचकमेवमेव सामानाधिकरण्यात्] ।  
विद्याकर्मणोरिति पुण्यकर्मार्थकं कर्मपदं समासघटकं बोध्यम् । आनन्दसाधनत्वात् । विकारार्थ-  
मयडन्तत्वे स्तानुभवं प्रमाणयति स्म प्रियादीत्यादि । प्रियादिकर्मजन्यसंस्कारविशेषरूपवासनया निर्वृत्त  
आनन्दित इत्यर्थः । आनन्दमय इति विषयानन्दमयः फलत्वाद्ब्रह्मज्ञानमयाश्रित इत्यर्थः । इतीति  
इतिहेतुवाचकः । तत्र तयोः पक्षयोः । शक्यवचनमित्यत्र व्याख्यातुमिति शेषः । सहितेनेति  
कामपदेनेति विशेष्यम् । उपपादितमिति उपपादनीयं च संदिग्धमिति भाष्य उपपादितम् ।  
जीवस्येति भाष्यीयस्य तस्यैत्वस्य व्याख्यानम् । तेनैतद्भाष्यपूर्वभाष्यस्य न तावज्जीव इत्यस्य  
जीवः प्रियादिवासनानिर्वृत्तो ह्यानन्दमयो विज्ञानमयाश्रित इत्यर्थः । कामपदार्थ इति काम्यन्त  
इति कामाः प्रियादयः । तादृशस्य तस्येति अवयवविशिष्टसावयविन इत्यर्थः । तर्कमप्याहुः

भाष्यप्रकाशः ।

तत्फलत्वेनोपसंहारात् स यदि जीवत्वेन विवक्षितः स्यात् प्रथमान्तत्वेनात्र निर्दिष्टः स्यात् । सोऽभुत इति श्रुतौ फलशेषिणो जीवस्य प्रथमान्तत्वेनैव निर्दिष्टत्वात् । भोक्तृफलयोरैक्यापत्तिश्च स्यात् । किंचान्नमयादीनां व्यवहारे सतामत्र प्रायपाठेनाकस्मात् तद्विहाय स्वभो-पलभ्यमानग्रहणे तद्विरोधोऽपि । किंच ब्रह्मांशस्याविद्ययात्यन्तभिन्नत्वमानिना जीवस्य 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति' इत्युक्तो ब्रह्मभावः सर्वात्मभावरूपं ज्ञानं तदधिकाररूपा अविद्यानिवृत्तिश्च न ब्रह्मज्ञानफलत्वेन वक्तुं शक्यानि । ब्रह्मभावस्वावरणभङ्गमात्रेण स्वतो भवनस्य भवतिना बोधनात् । प्रकृते तदङ्गीकारे द्वितीयाविभक्तिपीडा लक्षणादोषश्च स्याताम् । ज्ञानस्य तथा-

रश्मिः ।

स यदीत्यादिना स आनन्दमयः । अथ जड इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म किं चास्त्रेत्यादि । अन्नमयादीनां पुरुषविद्यानां जडत्वेपि फलत्वम् । अन्वयस्यानन्दमयत्वात् । आत्मसुखरूपस्वर्गः लोकरूपे स्वर्गेऽन्वित इति जडोपि लोकः फलं तद्वत् । तदिति स्वर्ग आत्मसुखं तर्हि आत्माश्रितः स्वर्गो लोकस्तर्हि जडः स्वर्गोद्भवदेहादिस्तदाश्रित आसमन्तात् सेवितः इत्युभयोः किमाश्रित इति प्रश्ने-आधे आनन्दमयस्य ज्ञानफलत्वे जितं ब्रह्मवादिभिः । द्वितीये दूषणमाहुः जडाश्रितत्व इति । एवकारो विद्यायोगं व्यवच्छिनत्ति । व्यवहारे सतामिति स्वप्नैवलक्षण्यार्थमुक्तम् । तद्विहाय इति जडं धर्मफलं विहाय । तद्विरोध इति स्वात्मिकत्वात् आनन्दमयस्य ग्रहणे उक्तप्रायपाठविरोध इत्यर्थः । अपिना स्वर्गफलविरोधः । ज्ञानस्यापीत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म किं च ब्रह्मांशस्येत्यादि । ब्रह्म वेदेति वेदनरूपज्ञानेनाविद्यानिवृत्त्या ब्रह्मैव भवति आवरणभङ्गात् ब्रह्मभावः अयमितः प्रेत्य । सर्वात्मभावस्तृतीयाध्याये स नात्र ब्रह्मज्ञानफलत्वेनेति वक्ष्यमाणप्रकारानुपपत्तेस्तस्य प्रदानसाध्यत्वात् । अतोऽहं मनुजमवं सूर्यश्चेत्युक्तः । अयं सञ्चरीरस्य । ब्रह्मज्ञानेति ब्रह्मविदाप्नोति इत्यनेनोक्तं ब्रह्मज्ञानं तत्फलत्वेनेत्यर्थः । अतो ज्ञानसाध्यवान्तरफलं ब्रह्मभावादि । शाक्यानीति 'नपुंसकमनपुंसकेनैकव-शास्यान्यतरस्याम्' इति सूत्रेण शक्यो ब्रह्मभावः शक्या विद्यानिवृत्तिः शक्यं ज्ञानं तानीमानि शक्यानी-लेवमेकशेषः । कथमत्र तल्लक्षण एव विशेष इति चेन्न अविद्यानिवृत्तिसाध्यः सर्वात्मभावो विद्या विद्या-विरुद्धसम्यक्त्ववृत्तिश्च ज्ञानालिकेति प्रयाणां ज्ञानरूपत्वेन लिङ्गलक्षण एव विशेषादिति । निवृत्तिरभावोधि-करणात्मेति ज्ञानरूपत्वं सिद्धान्तेऽप्यभावो ज्ञानात्मेति सर्वं सुखम् । भवतिनेति 'इक्षुमिषौ धातुनिर्देशे' इति सूत्रेण तिप् ततः सुबुत्तया टा तेन तृतीयान्तमिदं पदं बोध्यम् । प्रकृत इति एतमानन्द-मयमात्मानमुपसंक्रामतीत्यर्थः । द्वितीयाधिभक्तीत्यादि । कर्मणि द्वितीया इतीति वक्तव्यम् । तत्र कर्म उत्पाद्यं विकार्यं संस्कार्यमाप्यं चेति चतुर्विधम् । तत्र नित्यत्वान्नोत्पाद्यं कर्म आनन्दमयो घटवत् । अपरिणामत्वाच्च विकार्यं दधिवत् । नित्यैकरसत्वाच्च संस्कार्यं ग्रीधिवत् । स्वात्ममात्रत्वान्नाप्यं ग्रामवदिति विभक्तिपीडा विज्ञानमय आपादरूपविभक्तेः शक्तिरूपव्यापारेण्यथा-कृते पीडा भवत्येव न च विकारे मयडिति कर्मत्वोपपत्तिरिति वाच्यम् । विकारशब्दस्य विरोधात् । ब्रह्मवित्फलत्वाच्च न विकारे मयडिति । आनन्दमय इत्यत्र विज्ञानपदस्याभेदान्वयानुपपत्त्या स्वाश्रिते लक्षणादोषमेत्यर्थः । तथास्त्वेति ब्रह्मज्ञानफलत्वाङ्गीकार इत्यर्थः । अयमर्थः । यथा ब्रह्मणा विपश्चि-तेति पदान्यां यथानन्दमयो गृहीतस्तथा सूर्यो विपश्चिन्मनसा पुनातु इति श्रुत्या विपश्चिन्सूर्योपि इति सदानन्दग्रहणविकारिकरिपि तस्यैव एव शरीर आत्मा यः पूर्वस्येत्न यः पूर्वस्यालोकाः सचिद्विपश्चि-

अथ जडः स्वर्गवत् तदा किमाश्रित इति वक्तव्यम् । जडाश्रितत्वे कर्मफलमेव स्यात् । ज्ञानस्याप्यवान्तरफलमिति चेन्न तर्हि किमानन्दात् तस्यातिरिक्तं फलं भविष्यति । जडश्चिद्रूपतायाः पूर्वमेव विद्यमानत्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

त्वाङ्गीकारे तु तस्य, स यश्चायं पुरुषे यश्चासावादित्ये स एकः स य एवंवित् इति साधनशेषभूतपुरुषविशेषणत्वेन तत्कोटिनिविष्टत्वात् । साधनरूपस्य फलरूपस्य च ज्ञानस्यावैजा-  
स्यात् साधनफलभावव्याहृतिश्च । तेन, एत५ ह वा व न तपतीत्यादिकं ब्रह्मविन्माहा-  
त्म्यबोधनद्वारा विद्यादिमाहात्म्यायैव सिद्ध्यति । अतः श्रुतिव्याख्यानस्यासंगतत्वादानन्द-  
मयो जीव इत्यसंगतम् । एवं द्वितीयं दूषयित्वा आद्यं दूषयन्ति अथ जड इत्यादि ।  
जीवाश्रितत्वे भोक्तृशरीरान्तःपातात् तद्व्यतिरिक्तं जडं वा ब्रह्म वा आश्रित इत्यनयोर्मध्ये  
रश्मिः ।

ज्ञानरूपः किं न स्यादत उक्तं ज्ञानस्य तथात्वाङ्गीकारे त्विति पूर्वं श्लोकचतुष्टयान्तः प्रपाठकः समर्थितः ।  
अग्रिमपदमीमांसाभिप्रायश्चोक्तः अग्रिमार्थमस्मिन् पक्षे आहुः तस्य स य इति तस्येत्यस्य साधन-  
रूपस्येत्यनेनान्वयः । श्रुत्यर्थस्तु आनन्दमीमांसोक्तः आनन्दस्तच्छन्दार्थः अयमिति परिदृश्यमानः ।  
अस्माविति विप्रकृष्टः स एकः सूर्य आत्मा जगतस्तत्पुरुषश्चेति श्रुतेः । कथनप्रयोजनं तु सूर्यस्य  
देवपत्नीनामसु निरुक्ते पाठात् पुरुषस्य पत्नीत्वघोतनाय तदुक्तं टिप्पण्यां 'क्षीप्रायमितरत्सर्वम्' इति  
टिप्पण्याम् । कश्चिदेव हि भक्तो हि इतिवाक्यादेकवचनम् । साधनेति अस्माहोकात्त्रेय एतमन्न-  
मयमात्मानमुपसंक्रामतीत्याद्युक्तफलसाधनं स य एवंविदित्युक्तं ज्ञानं तस्य शेषमतस्तदर्थः पुरुषः ।  
तस्य विशेषणत्वेन । विशेषणत्वं तु एवंविदित्यस्य पूर्वोक्तप्रकारेण वित्युरुष इति । फलरूपस्येति  
विपश्चित्सूर्यरूपस्य । साधनफलेति धर्मादिः । ब्रह्मविदिति साधनं ब्रह्मणा विपश्चितेति फलम् ।  
तेनेति अग्रिमग्रन्थस्यानुक्तस्याभिप्रायाद्यतो वाच इत्यस्यानुत्त्वा तदग्रिमस्याभिप्रायमाहुः एतमिति ।  
श्रुत्यन्तर्गतं ब्रह्मविदमित्यर्थः । अग्रे स एवंविद्वानिति श्रुतयस्तिष्ठः । एवंविद्वान् पुण्यपापे अताप-  
करत्वेन विद्वान्, आत्मानं स्पृणुते प्रीणातीत्यर्थः । समत्वेन द्विकर्मकत्वं छान्दसम् । आत्मानुग  
इति पाठे कर्ता, एते इति कर्म, नगो गिरिराजः । पुण्यपापे प्रीणातीति । तद्यथाऽऽरणे 'नात्र भुवनं न  
पुरुषा न पशवोः नादित्यः संवत्सर एव प्रत्यक्षेण प्रियतमं विधात् । एतद्वै संवत्सरस्य प्रियतमं रूपं  
योस्य महानर्थं उत्पत्स्यमानो भवति इदं पुण्यं कुरुष्व' इति श्रूयते । तत्र निरोधलक्षणग्रन्थोक्तदिशा  
पुण्यकरणम् । पुण्यं शुभे, पुणे साधुं पुण्यं 'तत्र साधुः' इति यत् । पुण्यकरणं 'देवो वः सविता प्रार्थयतु  
श्रेष्ठतमाय कर्मणे' इतिश्रुतेः संहितास्यायाः । 'यज्ञो वै श्रेष्ठतमं कर्म' इतिश्रुतिः । श्रेष्ठतमं मर्यादा-  
मत्किरूपं कर्म, तन्निरोधलक्षणग्रन्थ इति । ननु पापसोपयोगाभावादेते इति द्विवचनमन्यया बाहुलका-  
देर्भवमिति चेत्तत्राह उभे इत्यादि । अप्राप्यात्मानमात्मानग इतिपाठश्चयम् । य एवमिति एवं पूर्वोक्तं  
माहात्म्यं वेदसौक्यमाहात्म्ययोः प्रतिपादकत्वादित्यर्थाच्च । श्रुतीत्यादि आनन्दवल्लीभाष्यस्येत्यर्थः ।  
आनन्दमयस्य जीवत्वं व्युदस्तम् । जीवाद्याश्रितत्वं तु सात्त्विकं भाष्यविवरणाय पीठिकामाहुः  
जीवाश्रितत्वं इत्यादि । भोक्तृशरीरं जीवशरीरम् । तथेतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तद्व्यतिरिक्तमिति ।  
कर्तृत्वात्फलत्वासंभवेन तद्व्यतिरिक्तं स्वर्गयोग्यं जडं शरीरमित्यादि बोध्यम् । ब्रह्मेति ब्रह्म गणितानन्दं  
आत्मा वाञ्छितः । आत्मत्वस्वरूपानन्दविषयः । तथा च स्वर्गवदितिभाष्ये स्वर्गः आत्मसुखं लोकौ

‘अस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्ति’ इतिश्रुतिविरोधश्च । पुच्छत्वेन ब्रह्मवचनान् प्रद्वेष इति चेत्, तर्हि ‘स एको ब्रह्मण आनन्दः’ इत्यत्रापि पक्ष्या भेदनिर्देशाद् ब्रह्मणः परमपुरुषार्थत्वं नाङ्गीकुर्यात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

एकं किञ्चिद् वक्तव्यम् । तत्राद्ये ज्ञानफलत्वाभावादुक्तश्रुतिविरोध एव दूषणम् । यदि तद्विरोधाय ज्ञानावान्तरफलत्वमङ्गीक्रियते, तदा मुख्यं फलमानन्दादतिरिक्तं किं भविष्यतीति वक्तव्यम् । ब्रह्मभावादीनां फलत्वाङ्गीकारे दूषणानामुक्तत्वात् संसारदशायां जडरूपताया ब्रह्मविष्वदशायां चिद्रूपतायाश्च सत्त्वात् । अत आनन्दमयस्य विकारत्वाङ्गीकारे फलबोधकश्रुतिविरोधः सर्वथा दुर्वार इत्यर्थः । दूषणान्तरमाहुः अस्येत्यादि । स एको ब्रह्मण आनन्द इत्यस्य व्याख्याने ब्रह्मानन्दस्य परमत्वायैतस्यैवानन्दस्येति श्रुतिसैरुपन्यस्ता । आनन्दमयस्य विकारत्वे ब्रह्मानन्दैकदेशत्वाभावात् स्फुट एव तद्विरोध इत्यानन्दमयस्य विकारत्वाङ्गीकारः सर्वथा श्रुतिविरुद्ध इत्यधिकरणमङ्गो न युक्त इत्यर्थः । अधिकरणमङ्गस्यान्तरमुद्गावयन्ति पुच्छत्वेनेत्यादि । जिज्ञास्यत्वेन मुख्यतया शास्त्रारम्भे बोधितस्य ब्रह्मणोऽनयाधिकरणरचनया न्यूनता समायातीत्यतः प्रद्वेषादधिकरणमङ्ग इत्यर्थः । तद् दूषयन्ति तर्हीत्यादि । स्वप्रधानस्याप्रधानत्वापत्त्या यदि प्रद्वेषस्तदा ब्रह्मण आनन्द इत्यत्राभिन्नस्य पशुया भेदनिर्देशाद्भयाभावरूपस्य फलस्यानन्दकर्मज्ञानेनैवोक्तत्वात् तस्य परमपुरुषार्थत्वमपि नाङ्गीकुर्यात् । पुच्छत्ववचनवद् रक्षिः ।

वा ग्राह्य इतिभावः । भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्राप्य इति । तत्रोभयोः पक्षयोस्तद्व्यतिरिक्तं जडं स्वर्गलोकधोग्यं शरीरं तत्सेवित आनन्दमयः स्वर्गसुखरूपः इतिपक्षे इत्यर्थः । उक्तश्रुतिविरोधः ‘ब्रह्मविदाप्नोति परम्’ इतिश्रुतिविरोधः । तर्हि आत्मसुखं स्वर्गः आत्माश्रितो जडस्तर्हि तस्य ब्रह्मज्ञानफलत्वे जितं ब्रह्मवादिभिरित्यर्थः । ज्ञानस्येतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म यदीत्यादि । तर्हीत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तद्वेत्यादिना । भाष्यार्थस्तु जडाश्रितत्व इति यथाधिभौतिकसर्गोऽन्तरिक्षजडाश्रित एवमानन्दमय आत्मसुखं जडाश्रितं प्रजातिरमृतमानन्द इत्युपस्य इतिश्रुतेस्तत्त्वे कर्मफलं स्पष्टम् यन्न दुःखेन संभिन्नमिति धाक्येन स्वर्गान्तर्गतत्वात् । एवकारेण ज्ञानफलयोग्यवच्छेदः क्रियते । अवान्तेति मुख्यमानन्दमयः फलम् । भाष्ये । तस्येति ब्रह्मज्ञानस्य । प्रकृते । जडचिद्रूपताया इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति संसारवशेत्यादि । फलबोधकेति । नहि ब्रह्मज्ञानफलमानन्दविकारः संभवतीति विरोध इत्यर्थः । सर्वथेति विकारशब्दसूत्रविचारे ब्रह्मकर्मविचारे मोक्षस्य निर्विकारत्वविचारे च हिरण्यगर्भः कर्मणा मुक्तः इति । दूषणान्तरमित्यादि पूर्वं विद्यमानो जडो नानन्दमय इति जड आनन्दमयफलमित्याशङ्कितं प्रति ह्यनन्दविकारत्वापत्तिः पूर्वं विद्यमानस्य स्तुतस्येति दूषणान्तरमाहु इत्यर्थः । परमत्त्वायेति अस्यैवानन्दस्येत्यत्र सावधारणत्वदर्शनादितिभावः । अत्र ‘अक्षरं ब्रह्म परमं वेदानां स्थानमुत्तमम्’ इतिवाक्याद्ब्रह्मव्यभिक्तानन्दस्य विकृतत्वापत्तिरुक्ता । ब्रह्मानन्देत्यादि अस्य निर्विकारत्वादितिभावः । शास्त्रारम्भ इति जिज्ञासाधिकरण इत्यर्थः । अभिन्नस्येति । ब्रह्माभिन्नस्यानन्दस्येत्यर्थः । भयाभावेत्यादि ‘मानन्दं ब्रह्मणो विद्वान् न विभेति कुतश्चन’ इत्युत्तरश्रुतेत्यर्थः । आनन्देत्यादि ब्रह्मसंवन्धानन्द-

उपक्रमविदुसर्वविरोधश्च पूर्वमेव प्रतिपादितः । यदप्यधिकरणमन्यथा  
रचितं ब्रह्म पुच्छमिति । तत्र न पुच्छस्य ब्रह्मत्वं प्रतिपाद्यते, येनान्यथा समाधानं  
भवेत् । किं तु ब्रह्मणः पुच्छत्वमिति पूर्वन्यायेनेदं पुच्छं प्रतिष्ठेतिवत् । तत्र  
श्रुतिबाधो ब्रह्मणाप्यशक्यः ।

भाष्यप्रकाशः ।

नेदवचनस्यापि प्रवेक्षणीजस्य सत्त्वात् । अथ यदि राहोः शिर इतिवद् ब्रह्मण इत्यभेदशब्दी  
तर्हि तस्य प्रियमेवेत्यादावप्यभेदशब्दीमाहृत्य पुच्छत्वं भाक्तमङ्गीकार्यं न त्वधिकरणं भङ्ग-  
व्यमित्यर्थः । भङ्गे पूर्वोक्तानि दूषणानि स्मारयन्ति उपक्रमेत्यादि । ननु न वयमधि-  
करणं भङ्गमः किंतु प्रकारान्तरेण तत् समर्थयाम इत्यकाङ्क्षायां तद् दूषयितुमनुवदन्ति  
यदपीत्यादि । ब्रह्म पुच्छमिति । ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठेत्यत्र किमानन्दमयस्यावयवत्वेन ब्रह्म  
विवक्ष्यते, उत स्वप्रधानत्वेनेति संदेहे पुच्छशब्दादवयवत्वेनेति प्राप्तम् । तत्रोच्यते  
'आनन्दमयोऽभ्यासात्' आनन्दमयात्मेत्यत्र ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठेति स्वप्रधानमेव ब्रह्मोपदि-  
श्यते । असमेव स भवतीति निगमनश्लोके केवलस्य ब्रह्मण एवाभ्यस्यमानत्वादिदत्त्वेर्ष  
रचितमित्यर्थः । तद् दूषयन्ति तत्र नेत्यादि । ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठेति वाक्ये पुच्छस्य  
यदि ब्रह्मत्वं प्रतिपाद्येत तदा शङ्का स्यात् । पूर्वं वेदनविषयतया लक्षितं स्वप्रधानब्रह्मरूपत्वं  
पुच्छस्य कथमिति । तदा समाधानमपि संभवेदभ्यासात् स्वप्रधानत्वमिति । दृश्यते तु  
विपरीतम् । तत्र ब्रह्मपदाभ्यासेन कथं समाधानं भवेत् । अभ्यासो हीतरशब्दश्रुतमर्थ  
स्वापयन्नभ्यस्यमानं परिच्छिनत्ति, न तु तदर्थं बाधते । समिधो यजतीत्यादौ तदुदाहरणे  
तथादर्शनात् । एवमत्रापि ब्रह्मपदाभ्यासस्तत्समिध्याहृतपदश्रुतं पुच्छमितरेभ्यः परिच्छे-  
त्सति, न तु बाधियते । अतो ब्रह्मणोऽवयवश्रुतिबाधोऽन्यथा रीत्या ब्रह्मणा सर्वभेदपाठि-  
नापि कर्तुमशक्यः, किं पुनरितरेणेति व्यर्थमिदमन्यथारचनमित्यर्थः । दूषणान्तरमाहु  
रश्मिः ।

कर्मकज्ञानेनेत्यर्थः । एवकारेण संबन्धिब्रह्मणो योगव्यवच्छेदः । तस्येति ब्रह्मणः । भाक्तमिति  
प्रियभोदप्रभोदानन्दानामगणितानन्दानामभेदे शब्दी उपपन्ना गणितानन्दे ब्रह्मणि तु पुच्छत्वं भाक्तत्व-  
मित्यर्थः । आनन्दमय इत्यादि 'आनन्दमय आत्मा मे शुद्धान्तां ज्योतिरहं विरजा विपाप्या-  
भ्यासः' स्याद् इत्यत्र विरजाहोमेति । किंत्वितिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म दृश्यते त्विति ।  
कथं समाधानमिलादि यत्र ब्रह्मपदाभ्यासस्तत्र परमात्मत्वं न तु यत्र स तत्र पुच्छत्वमिति  
व्याप्तिकमिति तथा । तदुपपादयन्ति अभ्यासो हीत्यादिना भ्रमे स्पष्टम् । तथा दर्शनादिति  
यजतेरभ्यासो हि समिदादिशब्दश्रुतमर्थं समिदादिरूपं परिच्छेदकत्वेन स्वापयन्नभ्यस्यमानं  
यजत्वर्थरूपं यागं समिदादिरूपेण परिच्छिनत्ति न तु समिदादिरूपमितरपदार्थं बाधत इति दर्शना-  
दित्यर्थः । परिच्छेदस्त्यतीति ब्रह्मपुच्छत्वेन रूपेण परिच्छेत्सति । तत्रेतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अतो  
ब्रह्मण इति । इतःपूर्वभाष्यार्थस्तु पूर्वन्यायेनेत्यस्य व्याख्यानं इदं पुच्छं प्रतिष्ठेतिवत् इतिपूर्वन्वायोक्त-  
मवन्वायः तेन । तेन तृतीयान्तादिति । इदं पुच्छं प्रतिष्ठा इत्यनेनेव इदं पुच्छं प्रतिष्ठा इतिवदिति  
५ तु ब्रह्मार्थं प्रापिष्यत इत्यर्थः । ब्रह्मार्थमिति शेषः । सर्वभेदेत्यादि ब्रह्मभेदस्युक्तत्वात्परिहृदिषः ।

मौर्ख्यं चैतत् । आनन्दमयस्यैव ब्रह्मत्वे न कोपि दोषः स्यात् । आनन्द-  
मयस्याब्रह्मत्वं परिकल्प्य तत्पुच्छत्वेन ब्रह्म वेदबोधितमिति ज्ञात्वा तत्समाधा-  
नार्थं यतमानो महामूढ इति विषयफलयोः किं मुख्यमित्यप्यनुसंधेयम् ।  
पुच्छत्वोक्तिस्तु पूर्वभाषित्वाय । अत्र एव ज्ञानविषयत्वं प्रतिष्ठा च । आनन्दमयो  
ब्रह्मण्येव प्रतिष्ठित इति । अत्रावयवावयविभावो भाक्त इति तु युक्तम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

मौर्ख्यमित्यादि । एतत् अन्यथारचनम् । चकारादधिकरणभङ्ग उभयमपि मौर्ख्यम् ।  
तत्र हेतुरानन्दमयस्येत्यादि । त्वद्ब्रह्मवितानां दोषाणां प्रागेव परिहृतत्वादन्वेषां चाभावात्  
तथेत्यर्थः । ननु प्रकारान्तरेण योजनं कौशलाय भवतीति कथं मौर्ख्यमित्यत आहुः  
आनन्दमयस्याब्रह्मत्वमित्यादि । तथाच भवेत् कौशलाय यधानन्दमयस्याब्रह्मत्वं न  
कल्पयेत्, पुच्छश्रुतिं च न वाधेत् । तत्तु करोतीत्यतस्तथेत्यर्थः । ननु ज्ञाने प्रकृतं ब्रह्मैव  
मुख्यमतस्तस्य तथात्वं साधयितुमयं यत्नः कथं मौढ्यायेत्यत आहुः विषयेत्यादि । प्रकृ-  
तत्वस्योभयत्र तौल्यान्न तेन रूपेण मुख्यत्वं निर्णयं किंतु रूपान्तरेण । तथा सति तु  
त्वदभिमत्तस्य न मुख्यत्वं किंतु फलस्येति विषयमुख्यत्वार्थमपार्थो यत्न इत्यर्थः । ननु  
भवत्वेवं तथापि विषयत्वेनावश्यकस्य पुच्छत्वोक्तिकृतोऽपकर्षः कथं सोढव्य इत्यत आहुः  
पुच्छेत्यादि । सा तु पूर्वं तत्प्राप्तिबोधनाय । न हि द्वारं गृहं वा अप्राप्य तत्र स्थितं  
पुरुषं कश्चित् प्राप्नोति । तेन तथेत्यर्थः । अत्र गमकमाहुः अत इत्यादि । आनन्द-  
मयस्य तत्र स्थितौ गमकमाहुः प्रतिष्ठेत्यादि । नन्वेवं सति द्वैतापघते, तच्च नेह नाना-  
स्तीत्यादिभिर्निषिद्धमतो नोक्तं साधीय इत्यत आहुः अत्रेत्यादि । भाक्तत्वस्य प्रामाणिक-  
त्वाच्च द्वैतापघिदोष इत्यर्थः । ननु भाक्तत्वे भवता हंसाकारः कथं समर्थनीय इति  
रश्मिः ।

मौर्ख्यमिति आनन्दमयस्यैव ब्रह्मत्वे कल्पनालाघवं तदकरणात् पाण्डित्यविरुद्धं मौर्ख्यम् । पण्डा-  
लाघवबुद्धिः सा न जातेति । तच्च करोतीति पुच्छत्वपुच्छं प्रतिष्ठापरायणमेकनीडं लौकिकस्यानन्दजा-  
तस्य ब्रह्मानन्द इत्येतदनेन विवक्ष्यते नावयवत्वम् । 'एतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्राणुपजीवन्ति'  
इति श्रुत्यन्तरादिति भाष्येण पुच्छश्रुतिबाधकरणं बोध्यम् । अतस्तथेत्यर्थः अतः कारणान्महामूढ  
इत्यर्थः । गुरुव्यासोक्तानन्दमयस्य ब्रह्मत्वकल्पनं मोहादिति मूढः तमः कार्ययुक्तः संकरत्वात्  
तत्पुच्छत्वेन ब्रह्मवेदबोधितमिति ज्ञात्वा तत्समाधानार्थं यत्नो महामोहादिति महामूढो महेश्वर इत्यर्थः ।  
ब्रह्मविदित्यत्र ब्रह्मज्ञानविषयत्वेन प्रकृतं सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चिता इत्यनेन सावयव-  
ब्रह्मरूपानन्दमयं फलत्वेन प्रकृतम् । एवं च प्रकृततावच्छेदकफलत्वावच्छिन्नं आनन्दमयमेव मुख्यं  
न तु प्रकृततावच्छेदकविषयत्वावच्छिन्नं ब्रह्मैत्युपक्रमोपि फलरूपस्यानन्दमयस्यैवेत्याहुः प्रकृतत्व-  
स्येत्यादिना 'योष' इत्यस्य लिङ्गाज्ज्ञानसंज्ञासंज्ञैतदतिरिक्तो विषयः । नन्वेवमिति पुच्छरूपाधरा-  
भिन्नत्वे सति तत्रतिष्ठितत्वे सति । भाक्तत्वस्येत्यादि 'अपाणिपादो जवनो ब्रह्मिन् पश्यत्यक्षुः स

प्राणमयादीनामपि तथात्वात् । अन्तःस्थितस्य बाह्यानुरोधेन तथात्वमिति सर्वं सुख्यम् ॥ १८ ॥

इति प्रथमाध्याये प्रथमपादे पञ्चममानन्दमयाधिकरणम् ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

शङ्कायामाहुः अन्तरित्यादि । बाह्यो जीवस्तदनुरोधेन तथाकार इति न कोऽपि शङ्का-  
वकाशः । तत्प्रकारस्य पूर्वमेवोपपादितत्वात् सर्वं प्राचां वचनं समीचीनमेवेत्यर्थः । एवं  
च यन्नामतीनिबन्धे पक्षद्वयं व्याख्यायोक्तम् ।

‘प्रायपाठपरित्यागो मूल्यत्रितयलङ्घनम् ।

पूर्वस्मिन्नुचरे पक्षे प्रायपाठस्य बाधनम्’ इति ।

अर्थस्तु, आनन्दमयपदस्य ब्रह्मार्थकत्वपक्षे मयडर्थस्य विकारस्य त्यागेन प्रायुर्धा-  
र्मीकारेण प्रायपाठपरित्यागः । आनन्दमयपदस्य ब्रह्मण्यप्रसिद्धस्य लक्षणया योगेन वा  
ब्रह्मणि व्याख्याने मूल्यार्थोल्लङ्घनम् । आनन्दपदाम्यासेन च ज्योतिरधिकरणपूर्वपक्षे  
ज्योतिःपदेन ज्योतिष्टोमवदानन्दमयो लक्ष्यत इत्यानन्दपदस्यापि मूल्यार्थोल्लङ्घनम् । पुच्छ-  
पदं च बालौ शक्तमानन्दमयावयवे गौणमिति तत्समानाधिकरणब्रह्मपदमपि स्वार्थत्यागेन  
तत्परमतस्तस्यापि मूल्यार्थोल्लङ्घनमिति चत्वारो दोषाः । विकारार्थकत्वपक्षे तु ब्रह्मपदस्य  
न स्वार्थत्यागो, नाप्यानन्दमयपदस्य, न चानन्दपदस्य । पुच्छपदमूल्यार्थबाधस्त्वयवयव-  
रतायामधिकरणपरतायां च तुल्यः । अवयवप्रायपाठबाधश्च विकारप्रायपाठबाधेन तुल्य इति  
विकारार्थग्रहणपक्ष एव साधीयानिति । तदपि व्याख्येयपूजनमात्रमेव, न तु तात्त्विक-  
कम् । विकारार्थस्य प्राणमये बाधितस्य घटाकाशदृष्टान्तेनो जीववियुतमशक्यत्वात् । आप्राकृत-  
रश्मिः ।

मृणोत्कर्षः’ इत्यादिश्रुतिषु पर्युदासार्थकनव्श्रावणादिति भावः । तदनुरोधेन तथेति जीवे  
प्रवेशानुरोधेन तथा हंसाकार इत्यर्थः । नन्वानन्दमेयस्यैव साकारत्वमिति सिद्धान्तात् कथं विज्ञान-  
मयानुरोधेन हंसाकार इत्याकाङ्क्षायां समाधानमाहुः तत्प्रकारस्येत्यादि । पूर्वमेव मात्रवर्णिकसूत्र एव  
जीवोत्र मुख्य इत्यादिना बर्णयतीत्यन्तेन । तथा च स सिद्धान्तः पौरुषाकारपरो न तु हंसाकारमात्रपर  
इति भावः । एवं चेति प्राचां सर्ववचनस्य समीचीनत्वे प्रकारे चेत्यर्थः । पक्षद्वयमित्यादि ।  
प्रायुर्विकाररूपपक्षद्वयं व्याख्याय वाचस्पतिकेनोक्तं पूर्वस्मिन्नित्यादि । पूर्वस्मिन् प्रायुर्वे उचरे  
विकारे अप्रायपाठस्त्वैतदित्यर्थः । मुख्यत्रितयलङ्घनं व्याचष्टे आनन्दमयपदस्येत्यादिना । अप्र-  
सिद्धस्येति । ननु क प्रसिद्धिरिति चेत्कोशे इति गृहाण । लक्षणयेति ब्रह्मकोशयोरजन्यजनक-  
भावो लक्षणा तथा । लक्ष्यत इति विकारविकार्यभावसंबन्धेन लक्ष्यते । विकारविकार्यभावसंबन्धो  
लक्षणा । तत्समेति तदेकार्थकेत्यर्थः । भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तत्वे सत्येकार्थबोधकेत्यर्थः । भिन्नप्रवृत्ति-  
निमित्तैकार्थबोधकत्वसंबन्धो लक्षणात्र । बोधा इति पूर्वस्मिन् पक्ष इत्यर्थः । उत्तरे पक्षे इत्यादि ।  
व्याकृतेत्यत्राप्रायपाठस्य बाधनमित्युपलक्षणमित्याशयेन विकारेत्यादि । अवयवेत्यादि विकारपक्षे-  
वयवपरतायां प्रायुर्वपक्षे पुच्छस्य ब्रह्मत्वमिति तन्मते पुच्छस्य ब्रह्मत्वाधिकरणपरतायां तुल्य इत्यर्थः ।  
विकारपक्षे अवयवप्रायपाठबाधश्च आनन्दविकारेति ब्रह्मपुच्छावयवेनौचित्यादिति । प्रायुर्वपक्षे  
विकारप्रायपाठबाधेन तुल्यम् । व्याख्येयपूजनमात्रमिति भाष्यस्य यथा कथंचन समर्थनमेव पूजनं  
तदेव पूजनमात्रम् । विकारार्थस्येत्यादि । उपपादितं चैतद्विकारशब्दसूत्रे । आप्राकृतमित्यादि



## भाष्यप्रकाशः ।

माच पण्डितं कस्मापि घटाकाशे घटविकारत्वप्रत्ययस्याभावात् । घटभृते दुग्धादावपि तथा-  
प्रत्ययाभावेन दृष्टान्ताभावाद्नुमातुमप्यशक्यत्वात् । लोके शास्त्रे तथाप्रयोगस्य क्वाप्यनुपल-  
म्भादिति । एवं बाधिते विकारपाठे तस्य प्रायताया अपि बन्ध्यासुतसौन्दर्यदेशीयत्वात् ।  
किंच । शब्दमात्रमोक्षारस्य विकृतिः । ॐकारस्तु ब्रह्मवाचक एवेति तद्विकृतयाः सर्वेऽपि  
शब्दा उत्सर्गतौ ब्रह्मवाचका एव । 'ॐमित्येतदक्षरमिदं सर्वं तस्योपव्याख्यानम्' इति,  
'खधाभ्रो ब्रह्मणः साक्षाद्वाचकः परमात्मनः, ।  
स सर्वमत्रोपनिषद्वेदबीजं सनातनम्' ॥

इति, 'तस्य वाचकः प्रणवः' इति श्रुतिपुराणपातञ्जलस्मृतिभिस्तथानिश्चयात् । अतः शक्ति-  
संकोचेनैव व्यवहारसिद्ध्यर्थं तद्वदन्तीति तन्निवर्तनायैवाचार्यः श्रौतान् हेतून् श्रूत इति प्रागेव  
निर्णीतमिति नानन्दमयानन्दब्रह्मपदानामपि मुख्यार्थोल्लङ्घनम् । अतः पूर्वस्मिन् दोषाभावाद्  
द्वितीयसिद्धेव व्याकरणविरोधादिरूपदोषबाहुल्यादुचर एवासाधुरिति । यदपि वेदघ्नत्रयोर्विरोधे,  
गुणे त्वन्यायकल्पनेति घ्नत्राप्यन्यथा नेतव्यानीत्युक्तम् । तदप्यसंगतम् । तथाहि । इदं हि,  
'विप्रतिपत्तौ विकल्पः स्यात् समत्वाद् गुणे त्वन्यायकल्पनेकदेशत्वात्' इति नावमिकृतृतीय-  
पादस्यघ्नत्रस्यैकदेशभूतम् । घ्नत्रस्य त्वेवं विषयः । ज्योतिष्टोमेऽग्नीषोमीयपशावेकवचनान्तबहुवच-  
नान्तौ पाशोन्मोकमत्रौ भिन्नयोः शास्त्रयोरान्नातौ । अदितिः पाशं प्रभुमोक्त्वेतमिति तैत्तिरीये ।

## रश्मिः ।

'आद् मर्यादाभिविध्योः' इति सूत्रेण समासे आप्राकृतं चापण्डितमित्येव चकारो मध्ये रभसात्  
अब्दिाकारो वा । अनुमानुमिति प्राणाद्यवच्छिन्नाकाशः प्राणादिविकारः विकारत्वात् यो यदव-  
च्छिन्नः स तस्य विकारः घटाकाशवत् प्राणादिविकार आकाशः प्राणाद्यवच्छिन्नः विकारत्वात् यो यस्य  
विकारः स तदवच्छिन्नः घटाकाशवदिति । घटभृतदुग्धादिवद्देवतेवमनुमातुमित्यर्थः । अशाक्य-  
त्वादिति स्वरूपासिद्ध्यवतारणात्तथा । बन्ध्येत्यादि । इदं पदं सदृशे लाक्षणिकम् । तथा चेवद्वन्ध्या-  
सुतसौन्दर्यसदृशत्वादित्यर्थः । ईषदर्थे देशीयरप्रत्ययः । पूर्वस्मिन्नपक्षे मुख्यत्रितयोल्लङ्घनं नास्तीत्याहुः  
किं चेत्यादिना । एवकारः कुत इत्यत आहुः ॐमित्येतदिति । तथा च श्रुतेरेवकार इति भावः ।  
अत इति उपव्याख्यानमित्यत्रोपशब्दात् । शक्तीत्यादि शक्तिस्तु ब्रह्मणि उक्तवाक्यात् । घट  
इत्युक्तेपि वेदान्ते भासचेष्टयोरपि कर्तृत्वसंबन्धेन ब्रह्मण्यन्वयात् । परमात्मन इत्युक्त्या खोपपदार्थेषु तु  
उक्तसंबन्धेनान्वयाभावाच्छक्तिसंकोचलक्षणया योगकाविरोधकरूढेत्यर्थः । घटपटादौ योगासंभवा-  
देवकारः । ननु व्यवहारे ब्रह्मवदटादिष्वपि व्यवह्रियतामित्यत आहुः व्यबहारेति । अस्ति ब्रह्मत्वेन  
घटादिविषयके महात्मनां नास्त्याधुनिकानां तेषां व्यवहारसिद्ध्यर्थमित्यर्थः । यथादृष्टं व्यवहारः  
ज्ञानवताम् । तत्तदिति तदित्यव्ययं घटादिपदानीत्यर्थः । तदटादिकर्मभूतम् । आचार्य इति  
महात्मा व्यासः ब्रह्मत्वेन घटादिज्ञानवत्त्वाद् श्रूत इति । श्रौतानित्यादि । श्रुतिनिष्ठान् हेतून्  
तदर्थोपदेशादीनित्यर्थः । प्रागेवेति ईश्वरिसूत्र एव । यद्यपीत्यादि । उक्तं वाचस्पतिकेनोक्तम् ।  
गुणत्वादिति विभक्तिप्रातिपदिकयोः प्रातिपदिकानां प्राधान्यं संख्याया गुणत्वं विभक्तिप्रातिपदिकयोः

अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् ॥ १९ ॥ ( १।१।६ )

‘अथ य एषोऽन्तरादित्ये हिरण्मयः पुरुषो दृश्यते हिरण्यश्मश्रुहिरण्यकेश  
आप्रणत्वात् सर्व एव ससुवर्णस्तस्य यथा कप्यासं पुण्डरीकमेवमक्षिणी तस्योचिति  
नाम स एष सर्वेभ्यः पाप्मभ्य उदितः । उदेति ह वै सर्वेभ्यः पाप्मभ्यो य एवं  
वेदेत्यधैवत्तमथाध्यात्ममप्यथ य एषोऽन्तरक्षिणि पुरुषो दृश्यते’ इत्यादि । तत्र

भाष्यप्रकाशः ।

अदितिः पाशान् प्रभृमोक्त्वेतानिति ज्ञात्वान्तरे । तत्र संदेहः । बहुवचनान्तो मन्त्रः प्रकृतौ  
निविद्यते न वेति । तत्र प्रकरणवशेन प्राप्तावपि विकल्पापादकत्वाद् बहुवचनस्यैकस्मिन् पशुपाशे  
असमर्थत्वाच्च न निवेशो युक्त इति बहुपाशकपशुगणयुक्तासु विकृतीपृक्कष्टव्य इति पूर्वः  
पञ्चः । सिद्धान्तस्तु पाशरूपप्रातिपदिकार्थान्वितं विभक्त्यभिहितं कर्मकारकं प्रकृतावप्यस्तीति  
पाशकर्मकोन्मोचनाभिधानेन संभवमन्त्रो नोत्कर्ष सहते । संख्यामात्रं त्वसंभवदपि गुणत्वाच्च  
प्रातिपदिककारकयोः प्रधानभूतयोरुत्कर्षणसमर्थम् । इह संख्याप्यविवक्षिता । पाशकर्मणोरभि-  
धानमात्रेण व्यवहारस्य सिद्धेः । किं चैकस्मिन्नप्यवयवबहुत्वमिप्रायेण छान्दसो बहुवचनप्रयो-  
गोऽवकल्पते । अतो गुणेऽन्यायकल्पनाया अदुष्टत्वात् प्रकरणानुरुद्धो विकल्प एव युक्त इति ।  
एवं चात्र छत्राणां वेदार्थनिश्चयनाय प्रवृत्तत्वेन संख्यावदेकदेशत्वाभावात् तदन्यथानयने  
मीमांसाद्वयस्य वेदस्य च विद्युवापचेरिति । वस्तुतस्तु ।

‘युक्तिभिरतिशिथिलाभिः समादधानो दृष्टान् दोषान् ।

वाचस्पतिरपि भाष्ये व्याख्याव्याजेन दूषणं ब्रूते’ ॥

इति बोध्यम् ॥ १८ ॥

इति पञ्चममानन्दमयाधिकरणम् ॥ ५ ॥

अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् ॥ १९ ॥ अथ य एष इत्यादि । इदं छान्दोग्ये प्रथम-  
प्राठके श्रूयते । विषयवाक्यपुन्यस्य संशयाकारमाहुः किमित्यादि । तथाचात्र त्रिकोटिकः

रश्मिः ।

प्रातिपदिकं मुख्यम् । धर्मिवाचकत्वात् । विभक्तिस्तु गुणभूता कर्मकरणादिसंभन्धरूपधर्मवाचकत्वात् ।  
संख्यायास्तु विभक्त्यपेक्षयापि गुणत्वं विभक्तिवाच्यकर्मकारकगतसंख्याभिधापित्वादिति बोध्यम् ।  
यद्वा, प्रातिपदिकार्थान्वितविभक्त्यभिहितकर्मकारकातिरिक्तमसंभवद्वस्तुत्वं गुणत्वं तस्माद्गुणत्वात् ।  
संख्याविवक्षितापीत्याहुः किं चैकस्मिन्नित्यादि । शुण इत्यादि संख्यायां पाशावयवगतबहुत्व-  
संख्यालक्षकत्वकल्पनाया इत्यर्थः । एवं संख्यायुक्त्वा तस्य दृष्टान्तस्य वैषम्यमाहुः एवं चेत्यादिना ।  
व्याख्याव्याजेनेति यथावयवप्रायपाठबाधश्च विकारप्रायपाठबाधेन तुल्यः इति । स्वपक्षे दोषमनु-  
द्धार्य परपक्षे दोषदानरूपवितण्डासत्त्वात् ॥ १८ ॥

इति पञ्चमाधिकरणम् ॥ ५ ॥

अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् ॥ १९ ॥ श्रूयत इति । श्रुत्यस्तु हिरण्मयो ज्योतिर्मयः ।  
पुरुषः पुरि शयनात् । दृश्यते समाहितचेतोभिः । आप्रणत्वादानस्त्राग्रम् । तेन सर्वोपि सुवर्णप्रचुरः ।  
अश्वोर्विशेषमाह कपेरासनमिव तेजसि पुण्डरीकमेवंभूते तस्माक्षिणी तस्योचितिरिति नाम ।

संशयः । किमधिष्ठातृदेवताशरीरमाहोस्वित् परब्रह्मेति, ब्रह्मणो वा शरीरमिति । तदर्थमिदं विचार्यते । हिरण्मयशब्दः सुवर्णविकारवाची, आहोस्वित् प्रकाशसाम्येनानन्दवाचीति । ब्रह्मविद्यामोति परमित्युपक्रम्य आनन्दमयस्य फलत्व-

भाष्यप्रकाशः ।

संशय इत्यर्थः । तदर्थमिदं विचार्यत इति तादृशसंशयोत्पत्त्यर्थं तस्य बीजं विचार्यत इत्यर्थः । तदाहुः हिरण्मयेत्यादि । ननु जन्माद्यधिकरणसमन्वयाधिकरणाभ्यां लक्षणकथनादिना सप्रकारां कारणतां विचार्येक्षत्यानन्दमयाधिकरणान्भ्यामसंभवादिदोषनिरासेन सा रक्षितः ।

एतज्ज्ञानफलमाह उचेनीति । एतदग्रे तस्यर्क्षं साम च गण्यौ तस्माद्गुह्यीयस्तस्मात्त्वेवोद्गतैतस्य हि गाता स एष ये चागुध्मात्परात्पराभ्यो लोकास्तेषां चैव देवकामानां चेति पठितं तदग्रे इत्यधिष्वैषानमिति । तदग्रेऽथाध्यात्ममिति । तदग्रे वागेवर्कं प्राण इत्यादि । तदग्रे अयं यदेतदक्षयः शुद्धं वा इत्यादि । तदग्रे य एषोन्तरक्षिणि पुरुषो दृश्यत इति एतासामर्थेभि वक्तव्यः । किमिस्थ्यादीति । अत्र भाष्ये । अधिष्ठात्रित्यादि । हिरण्मयवपुरिति वक्ष्यमाणवाक्यादित्यर्थः । इदमेव वाक्यं ब्रह्मण इत्यादावपि ज्ञेयम् । विचार्यत इति यथा दृश्यमानशास्त्रात्प्रतिवर्तत द्विकोटिकश्च भवेदित्यर्थः । हिरण्मयेत्यादीति । अत्र भाष्ये । आनन्दवाचीति 'आनन्दरूपमसृतं यद्विभाति' इति श्रुतेः प्रकाशस्यानन्दे-न्यत्र च साम्येनानन्दवाचीत्यर्थः । गौणी लोके हिरण्मयस्यानन्दजनकत्वात् जन्यजनकभावसंबन्धो लक्षणा । ज्ञानं जातिस्तस्यात्र भातीत्यनेनासृतनिष्ठभावानुकूलव्यापारकथनेन कथनात् । व्यापारस्यानात्मत्वात् । जातौ शक्तिराकृत्यधिकरणानुरोधात् । विशिष्टे शक्तिरिति द्वितीयसुबोधिन्याम् । व्यक्तौ शक्तिरिति प्रस्थानरत्नाकरे उभयशास्त्रफलितमुक्तम् । 'सत्त्वं ज्ञानमनन्तमानन्दं ब्रह्म' इति भाष्यश्रुतेः आनन्दविशिष्टे ज्ञाने ब्रह्मपदशक्तिर्वा । अन्यस्माद्वाङ्निवृत्तिश्रुतेः । तत एव तद्दर्शयत्केरपि । न च ज्ञानत्वविशिष्टे ज्ञानस्यानन्दत्वविशिष्टे आनन्दस्य शक्तिः जातौ विशिष्टे व्यक्तौ वा । सत्ताया विद्यमानत्वेप्यात्मानतिरेकात् । ज्ञानानन्दवद्भूतमानत्वेपि सत्तामात्रमित्यत्र देवकीस्तुतौ धर्मताप्रतिषेधात् । नन्वेवं सति ज्ञानवत्त्वेनात्मानं व्यमाह्वीस्त्वं तथा सति वेदस्यात्मपदादेर्ज्ञानादिमति लक्षणात्त्राज्गुपदिति चेन्न । सत्त्वं ज्ञानमनन्तमानन्दं ब्रह्मेत्यत्र ज्ञानवत्त्वेनात्मानं व्यमाहुः । पूर्वं इति । वेदमीमांसायां सास्त्रि न तु वेदान्तमीमांसायां, आनन्दत्वानन्दतत्संबन्धानामेकत्वात् । एकमेवाद्वितीयं ब्रह्मेति श्रुतेः । अतो लघुगुणेषु ।

'सत्यासत्तौ तु यौ भागौ प्रतिभावं व्यवस्थितौ ।

सत्त्वं यत्तत्र सा जातिरसत्या व्यक्तयो मताः' ॥ ७२ ॥

प्रकृतेऽसत्यांशमावाजातिरात्मा वाक्यपदीयात् आत्मा ब्रह्म कोशात् ब्रह्मज्ञानमिति स्पष्टम् । अत आनन्दे ज्ञानं जातिस्तद्दन्त्यत्रापि । दूरत्वादुपाध्यधीनश्चाक्षुषः संशयोऽयं तु शब्दो विरुद्धशब्दोपजन्यः । विरोधश्च सहानवस्थानलक्षणो हिरण्मये आनन्दत्वाभाव आनन्दे हिरण्मयत्वाभावो षड्विदुषाम् । यद्यजनकं तत्तद्गुणकं यद्यद्गुणकं तत्तदात्मकमिति व्याप्तिभ्यां हिरण्मयस्यानन्दजनकत्वादानन्दत्वमिति चेद्भिन्नाभ्येत तदा तु हिरण्मयत्वरूपद्वयोपाधिर्बलीयान् । सहावस्थानलक्षणविरोधं प्रापयिष्यति । तथा च शरीरत्वेनैकविधो दृष्टः परब्रह्मत्वेन चापर उद्भावितीति तज्जस्रिपदार्थदर्शनात् । न च संदेहो नोपपद्यते श्रुत्या 'ध्येयः सदा सवितुमण्डलमध्यवर्ती' इत्यभिपुराणवाधादिति वाच्यम् । पुराणस्यापि पञ्चभवेदत्वादु-पपृह्यत्वाच्चेति । लक्षणेत्यादि आदिना प्रकारः स च निमित्तत्वादिः । अस्संभवेत्यादि । अव्याप्त्यति-

श्रुत्वा द्वितीयोपाख्याने, स यश्चायं पुरुषे यश्चासावादित्ये स एकः स य एवंविदिति साधनस्यानन्वयमात्मानमुपसंक्रम्येति फलं श्रुतम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

परीक्षिता । तथा सति लक्षणप्रमाणाभ्यां ब्रह्मज्ञानस्य सौकर्यात् तावतैव च ततः फलसिद्धेः किमनेनाधिकरणेनेत्याकाङ्क्षायां पूर्वाधिकरणेनास्य संगतिं वक्तुमाहुः ब्रह्मविदित्यारभ्य, विचारारम्भ इत्यन्तम् । द्वितीयोपाख्यान इति यद्यपि प्रथमप्रपाठक एतादृशं वाक्यमस्ति । तथापि तत्र, स एको ब्रह्मण आनन्द इति गणितानन्दं प्रस्तुत्य तत्पठितं, न तु वाङ्मनसागोचरं प्रस्तुत्येति पूर्णब्रह्मविदस्तदनुपयुक्तमिति शङ्का स्यादतस्तदभावायैतदुक्तम् । अत्र हि सर्वान्ते एतदुक्तत्वात्, हावु हावु इत्यहोअर्थकेन शब्देन वीप्सया आश्चर्यमुक्त्वा, अहमज्ञमित्यादिना सर्वात्मभावं ब्रह्मभावं चाह । तेनैतज्ज्ञानमध्वरसायुज्ये परब्रह्मसायुज्ये च फलोपचानायावश्यकमित्येतस्य कथनम् । नच भवत्वेवं, तथाप्यस्य विचारे किं बीजमिति वाच्यम् ।

रश्मिः ।

व्याख्यसंभवरहितोऽसाधारणधर्मो हि लक्षणमिति तथा । अशब्दत्वे लक्षणशब्दस्याप्रवृत्तेरसंभवः । आनन्दे ब्रह्मत्ववासनावतां जगज्जन्मादिकर्तृत्वस्याव्याप्तिर्लक्ष्यत्वात् । येषां त्वध्वरधियां तादृशवासनाभावस्तोषामतिव्याप्तिरानन्दे लक्षणस्येति ज्ञेयम् । परीक्षितेति यथा पूर्वतन्त्रे 'तस्य निमित्तपरीष्टिः' इतिसूत्रयता श्रीजैमिनिना परीक्षिता, तथोत्तरतन्त्रेपीति भावः । फलसिद्धेरिति ब्रह्मात्मविषयकशब्दज्ञानरूपं फलमत्र । एतादृशमिति स यश्चायं पुरुषे यश्चासावादित्ये स एकः स य एवंविदिति । [सर्वात्मभावमित्यादि पृथिवी वाज्रमित्यत्रात्मभावः सर्वात्मभावः व्याहृतिर्ब्रह्मभावात् पृथिव्यामाकाशः प्रतिष्ठित इत्यत्रेतनश्चतेरन्तरिक्षमपि ज्ञेयम् । सर्वेषामात्मत्वं सर्वात्मभावः । अस्मत्पदार्थस्यात्मत्वमन्वस्य देहत्वमादिशब्देनाहमन्नाद इत्यादिनाकाशरूपाद्वादरूपस्य ब्रह्मणो भावो ब्रह्मत्वं ब्रह्मभावः । आकाशोद्भाद इति श्रुतावाकाशशरीरं ब्रह्मेति श्रुतेर्ब्रह्मशरीरमाकाशः अहं श्लोककृदित्यादिना संपातकृत ब्रह्मवदाकाशद्वारा । श्लोकं संपाते ।] एतदिति आनन्दवहयां हि यतो वाचो निवर्तन्त इतिश्रुतिवाक्यानन्तरं 'एतं ह वा व न तपति किमहं साधु नाकरवम्, किमहं प्रापमकरवमिति' इति निकष्य स एवं विद्वानित्यनेन बाह्मनसागोचरं प्रस्तुत्यात्मप्रीणनमुक्तम् । एतमित्यस्यैवंविदमिति भाष्यम् । ज्ञानं च शब्दमत्र सर्वेषु । अत्रे भृगुप्रपाठकेपि पूर्णब्रह्मवित्त्वं न हीयत इति एतत् द्वितीयप्रपाठकस्य 'स यश्चायं पुरुषे' इति वाक्यमुक्तमिति भावः । यद्वा वाक्यायां विषयायामानन्दमात्रपर्यवसितिदर्शनेनानन्दः पूर्णं ब्रह्म तत्प्रस्तावनामे इत्येतदुक्तम् । ननु तर्हि अध्वरब्रह्मविदः एतदनुपयुक्तमत आहुः अत्र हीत्यादि । अहमज्ञमित्यादिनेति 'अहमज्ञमहमज्ञमहमज्ञम् । अहमन्नादोहमन्नादोहमन्नादः । अहं श्लोककृदहं श्लोककृदहं श्लोककृत् । अहमस्मि प्रथमजा ऋतास्य पूर्वं देवेभ्योऽसृत्तस्य नाभायि यो मा ददाति स इदेव गावा अहमज्ञमज्ञमदन्तमाद्मि । अहं विश्वं भुवनमभ्यमवां सुवर्णयोतिः य एवं वेद इत्युपनिषत्' इत्यनेनेत्यर्थः । अत्रान्तिकतया सर्वात्मभावं सर्वस्मिन्नात्मभावः सर्वात्मभावः । अन्नादान्तिकया ब्रह्मभावं ब्रह्मणोद्भादस्य भावोद्भादत्वं, अत्र हि अज्ञापदेव भोग्यमन्नादपदेन भोक्ता अत्रे कार्यकारणसंपातकर्तुरभेदः नदति 'श्लोकं संपाते' इतिचाङ्गुलात् संपातकृत्वात् तन्नावत् । तेनेत्यादि । ज्ञानं शब्दम् ।

तत्र सचितरि विद्यमानस्याब्रह्मत्वे फलं नोपपद्यत इति विचारारम्भः । तत्र हिरण्यमयशब्दो विकारवाची । केशनत्वादयश्चोच्यन्ते शरीरधर्माः । 'मृता वा एषा त्वगमेध्या यत् केशश्मश्रू' इति शरीरमन्तरा नोपपद्यते । परिच्छेदश्चाधि-  
वैविकादिवचनं च बाधकम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

तत्त्वेवं मयं विदुषोऽमन्वानस्येत्यनेन मननाभावे भयस्योक्ततया तदापत्तेरेव धीजत्वादित्या-  
शयेनाहुः तत्र सचितरीत्यादि । तथाचास्य हेतुतागर्भः प्रसङ्गोऽत्र संगतिरित्यर्थः । किं चायं  
जन्मादिघ्नस्वविचारः सर्वस्वाग्निमविचारस्य मूलम् । तत्राग्रे, फलमत उपपत्तेरित्यनेन सर्व-  
फलदाता भगवानेवेति वक्तव्यम् । ततोऽग्रे चतुर्थेऽध्याये निषेधश्रुतेन प्रतीकोपासना, विधि-  
श्रुतेनाङ्गोपासनाश्चादित्यादिमतिघ्नत्रे वक्तव्यास्तत्र मतान्तरोक्तरीत्या प्रतीकोपासनानामब्रह्म-  
परत्वेऽपि तद्ब्रह्मस्योक्तफलसिद्धिस्तदन्तःस्थाद् ब्रह्मण एवेति ज्ञापनायाङ्गोपासनानां ब्रह्मपरत्वे  
तदुक्तमवान्तरफलं तत्कृतत्वरूपं मुख्यं फलं च भगवत एवेति ज्ञापनाय चाप्येतद् बोध्यम् ।  
तेनान्तःपदघटितेषु वाक्यान्तरेषु सत्सप्येतस्यैव विषयवाक्यत्वेनोदाहरणेऽप्येतदेव धीजमिति  
बोध्यम् । पूर्वपक्षमाहुः तत्रेत्यादि । विकारवाचीति श्रुत्वाद् विकारार्थकप्रत्ययवान् ।  
नोपपद्यते इति मृतत्वसंबन्धो नोपपद्यते । परिच्छेदश्चेत्यादि अन्तराऽऽदित्य इत्य-  
नेनोक्तस्तदन्तर्वर्तित्वकृतः परिच्छेदः । इत्यधिदैवतमित्यनेनोक्तमाधिदैविकवचनम् । 'आध्या-

रथिमः ।

अक्षरेति वैषोऽविधानाशो नाक्षरसायुज्यं पृथिव्यास्तद्विकाराणामभावेहमन्नमित्यादौ ब्रह्माभानापत्तेः  
किं तु अक्षरकार्याविद्याक्षरसायुज्यमतस्तेन सर्वात्मभावब्रह्मभावयोः सातत्येन फलोपधानापेक्षणेन स  
यश्चायं पुरुष इतिश्रुत्युक्तादित्यैक्यशब्दज्ञानं फलोपधानायावश्यकमेवं परब्रह्मसायुज्यं न संयोगजन्यं  
कारणे व्यङ्गत्वात् किं तु संयोगविप्रयोगसंचारिभावजन्यं वैराग्यरूपसंचारिणो मुख्यत्वमतो ब्रह्मभावः  
साधनं ब्रह्मविदिति श्रुतेः । उक्तश्रुत्युक्तं शब्दं ज्ञानं फलोपधानायावश्यकं सहकारिकारणम् ।  
एतस्येति श्रुत्युक्तशब्दज्ञानस्य फले सायुज्ये सहकारिकारणोपधानाय सहकारिकारणमावाय ।  
तदापत्तेरिति एवकारोप्यर्थे । फलोपधानायावश्यकत्वरूपधीजसमुच्चयाय । तथा चेत्यादि । भाष्ये ।  
स यश्चायमिति श्रुतौ । सचितरीत्यादि फलमेतमानन्दमयमुपसंक्रम्येति श्रुत्युक्तमानन्दमानन्द-  
मयोवसान इति श्रीभागवतोक्तं च श्रुतावेक इत्यानन्दमयैक्यम् । विचारेति अस्पष्टत्वेन विचारारम्भ  
इत्यर्थः । प्रकृते । अस्य हेतुतेति असाधिकरणस्याप्राधिकरणे । हिरण्यमय आनन्दमय इत्यत्रानन्द-  
मयत्वविशिष्टहिरण्यमयज्ञानरूपविशिष्टज्ञाने विशेषणज्ञानस्य कारणत्वाद्देतुता । एकसंबन्धिज्ञानमपरसंब-  
न्धिस्मारकमिति नियमादधीतवेदान्तानां आनन्दमयरूपसंबन्धिज्ञानं संबन्धिन एकार्थप्रतिपादकत्वरूप-  
संबन्धेन हिरण्यमयप्रतिपादकस्य वाक्यस्य स्मारकमिति स्मृतस्य हिरण्यमयप्रतिपादनस्योपेक्षानर्हत्वमिति  
प्रसङ्गसंगतिः । वाक्यान्तरेऽपि । एतान्यन्यत्रैवान्यमतानुवादे लिखितानि । एतदेवेति  
उक्तमननमिति । एवकारोऽप्यर्थ इति फलोपधानायावश्यकत्वमपि धीजम् । छान्दसं हिरण्यशब्दं मत्साहुः  
ब्रह्मित्यादि तथा च हिरण्यविकारवाचीति भाष्यार्थः । इत्यधीत्यादि । श्रुतिस्तु प्रथमविषयवाक्येऽन-

अतः सर्वथा तच्छरीरमिति मन्तव्यम् । चाक्षुषत्वाच्च । इन्द्रियवचं च श्रूयते । यथा कप्यासं पुण्डरीकमेवमक्षिणी तस्येति । कपेरास आत्मनम् । आरक्तं तस्यासनं भवतीति । असभ्यतुल्यता च । अतो देहेन्द्रिययोर्विद्यमानत्वाज्जीवः

भाष्यप्रकाशः ।

त्मिकस्तु यः प्रोक्तः सोऽसावेवाधिदैविकः' इति स्मृतौ तस्याप्यात्मिकामेदकथनादाप्यात्मिकस्य च जीवत्वात् तद्वचनमपि ब्रह्मत्वबाधकमित्यर्थः । आदिपदं, य एषोऽन्तरक्षिणीति, अधाप्यात्ममित्यादिनोक्तानामक्षिपुरुषधर्माणां संग्रहाय । अक्षिपुरुषविचारोऽपि, स यश्चार्थं पुरुष इति श्रुत्यर्थनिर्णयायेति बोध्यम् । मन्तव्यमिति उक्तहेतुमिनिश्चयेम् । एवं देहत्वसाधनेन देहित्वं साधयित्वेन्द्रियवचं साधयति इन्द्रियेत्यादि । कप्यासमिति उपवेश-

रश्मिः ।

न्तरं तस्यै च साम च गेष्णौ तस्मादुद्गीथस्तस्मात्वेवोद्गीतैतस्य हि गाता स एष ये चामुष्मात् पराञ्चो लोकाः तेषां चेष्टे देवकामानां चेत्यत्र इत्यधिदैवतमिति पूर्वमुक्तम् । श्रुत्यर्थस्तु तस्योदितिनाम्नो गेष्णौ पृष्यायुक्तलक्षणे पर्वणी तस्मात्परमात्मोद्गीथः । यत एतस्योदित्रान्नो गाता तस्मादेवोद्गायति इत्युद्गातेत्युद्गातृनामप्रसिद्धिः स एष उन्नामामुष्मादादित्यात् । किं च लोकाधिष्ठातारो देवास्तेषां कामानां फलानां चेष्टे ईक्षिता । इत्यधिदैवतमुद्गीथस्वरूपं देवसेत्यर्थः । य एष इत्यादि । श्रुत्यर्थस्तु अथ भिन्नप्रक्रमे । अस्यां परिदृश्यमानायां । श्रुतिस्तु अथाध्यात्मं वागेवर्कं प्राणः साम तदेतदस्यामृच्यध्यूढं साम तस्मादच्यध्यूढं साम गीयते इति । अत्रे वागेव सा प्राणोऽमस्तस्मातेति श्रुत्या सामनिर्वचनम् । इतराणि निर्वचनानि प्रोच्यन्ते चक्षुरेवर्गात्सा साम तदेतदस्यामृच्यध्यूढं साम तस्मादच्यध्यूढं साम गीयते । चक्षुरेव सा आत्सामस्तत्साम श्रोत्रमेवर्धनः साम तदेतदस्यामृच्यध्यूढं साम तस्मादच्यध्यूढं साम गीयते श्रोत्रमेव सा, मनोमः, तत्सामाथ यदेतदक्ष्यः शुक्लं भाः सैवर्गथः यैत्रीलं परंः कृष्णं तत्साम तदेतदस्यामृच्यध्यूढं साम तस्मादच्यध्यूढं साम गीयते अथ यदेवैतदक्ष्यः शुक्लं भाः सैव साय यं नीलं परः कृष्णं तदेमः तत्सामेति अत्रेऽथ य एषोन्तरक्षिणि पुरुषो दृश्यते सैवर्कं तत्साम तदुत्तयं तथञ्चः तद्वच्च तस्यैतस्य तदेव रूपं यदमुष्यरूपं यावमुष्य गेष्णौ तौ गेष्णौ यन्नाम तन्नामेति अस्या अर्थः । दृश्यते योगिभिरपि सार्वल्यमुद्दिष्टैरितिदिष्टैर्धर्मैः पूर्णात्मत्वं चक्षुष्टपुरुषस्य । अतीति 'अन्यत्रैव प्रतीतायाः' इति कारिकोक्तातिदेशः । अतिदेशवाक्यगतं कार्यं स यश्चायमिति श्रुतावैक्यम् । नामेति नामनिर्वचनस्य तस्योदिति नाम 'स एष सर्वेभ्यः पाप्मभ्य उदितः' इति श्रुतौ । सैव पुरुष ऋक् उक्तध्यादन्यच्छब्दजातं लिङ्गव्यत्ययस्तु विधेयलिङ्गपेक्षया बोध्यः । तस्यैतस्य चक्षुष्टपुरुषस्य तदेव रूपं परममुष्यादित्यरूपस्य हिरण्य इति यौ ऋक्सामरूपौ अमुष्यादित्यपुरुषस्य गेष्णौ पर्वणी तावत्सापि गेष्णौ यदमुष्यादित्यरूपस्य पुरुषस्य नामोदिति उद्गीथ इति च तदेवास्य नामेति । अक्षिपुरुषेति मिथुनत्वशुक्लत्वादीनामित्यर्थः । नन्वेकैव निर्वाहे द्वितीयसाः किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायां तदाहुः अक्षीत्यादि । तथा च स यश्चार्थं पुरुष इत्यत्र यच्छब्दार्थपुरःसरं श्रुत्यर्थनिर्णयायेत्यर्थः । तदत्रे स्पष्टीकरिष्यतेऽस्माभिः । फलं स्वसाधिकारीत्यस्य प्यास्याने देहित्वमिति आदित्यान्तःस्वदेहित्वम् । भाष्ये । अत इत्यादि उक्तवाक्येभ्यः । कश्चिदिति विज्ञानमय इति सर्वोपनिषदि सूर्यविशेषणात् । अधिकारीति आनन्दमय इत्यर्थः ।

कश्चिदधिकारी सूर्यमण्डलस्य इति गम्यते । फलं तत्सायुज्यद्वारेति । अथोच्येत, एष सर्वेभ्यः पाप्मभ्य उदित इति । अपहृतपाप्मत्वादिधर्मअवणात् । पूर्वदोषस्यापि विद्यमानत्वाद् ब्रह्मण एव केनचिन्निमित्तेन शरीरपरिग्रह इति । तस्य च शरीरस्य कर्मजन्यत्वाभावावपहृतपाप्मत्वादि संगच्छते । सुवर्णशरीरत्वमप्यलौकिकत्वाद् ब्रह्मण एव संगच्छते । शरीरवदिन्द्रियस्यापि परिग्रहः । वर्णमात्रपरिग्रहात्तासभ्यता । स्यावरापेक्षया जङ्गमस्योत्कृष्टत्वात् स्यावरावयवोपमानवज्जङ्गमावयवोपमानं स्यावरास्यापीति सर्वब्रह्मभावाय श्रुत्युक्तत्वाच्च । तस्माद्

भाष्यप्रकाशः ।

नार्थकस्यासतेः करणे षष् । कपेर्मर्कटस्यासनमघोभाग इव कप्यासम् । उपमावाचकपदलोपाहृतोपमा । तेन रूपकातिशयोक्तिः । ननु यदि स जीवः स्यात् तदा तैषिरीये परिकरान्तानामुपासनानामनन्तरं, स यश्चायमिति वाक्यं नोच्येत । तथा बृहन्मारायणीये, आदित्यो वा एष एतन्मण्डलं तपतीत्यनुवाके त्रयीविद्यात्मकत्वमुक्त्वा, आदित्यो वै तेज ओजो बलमिति तदग्रिमानुवाके ब्रह्मणः सायुज्यं सलोकतामामोतीति फलं नोच्येतेति श्रुत्यामाह फलमित्यादि आनन्दमयोपसंक्रमणरूपं फलं स्वस्याधिकारिसायुज्यद्वारा भवतीत्येतदयं तदनन्तरमुच्यते । 'आदित्यो वै तेज' इत्यत्रापि ब्रह्मणः सायुज्यमित्याद्युक्त्वा, 'एतासामेव देवतानां सायुज्यं सार्द्धितां समानलोकतामामोति य एवं वेद' इत्युच्यते । एवमधिष्ठातृदेवताशरीरकोटिः साधिता । ब्रह्मशरीरकोटिं साधयति अथोच्येतेत्यादि । जनया श्रुत्या असाधारणब्रह्मधर्मभावनादयं ब्रह्मैवेत्युच्येतेत्यर्थः । तद् दूषयति अपहृतेत्यादि । स्यावरास्येति पुण्डरीकस्य । एवमुपमाप्रयोजनं तु ब्रह्मप्रवेशेन सर्वस्य ब्रह्मभावबोधनम् । ब्रह्मदाज्ञा इतिवत् ।

रश्मिः ।

आनन्दमयो विज्ञानमयो 'विज्ञान आदित्यः' इति श्रुतेरानन्दमयफलाधिकारीत्यर्थः । प्रकृते । अनन्तरमिति उपासनायाश्चित्तशुद्धिः । नोच्येतेति । स्वस्याधिकारीति । अत्रायं, स यश्चायं पुरुष इतिश्रुत्यर्थनिर्णयः । यश्चायं पुरुषः अन्तरिक्षिणि पुरुषः कुतोयं निर्णयः प्रसिद्धपुरुषार्थत्यागेन । एवं तु स्यात्, अत्रैकपदेनाभेद उच्यते, स नाविषावच्छिन्नमायावच्छिन्नयोः संभवतीति प्रसिद्धं परित्यज्याश्चिन्सितो मायावच्छिन्नपुरुषो गृह्यते । तस्य ब्रह्मत्वमप्रेधिकरणे वक्ष्यते इति एवमभेद उपपन्नः । सार्द्धितामिति समाना ऋष्टिः ऋद्धिः । जीवस्योपासफलत्वायोगात् । इति फलमिति । आदित्यो वै तेज ओजो बलमिति ज्ञानस्य फलम् । ब्रह्मण इति षष्ठ्या विभाजितं जीवात् ब्रह्मेति । सैवा त्रय्येव विद्या तपति य एवोन्तरादित्ये हिरण्यमयः पुरुष इत्युक्तहिरण्यमयः । अयं ब्रह्मैवेति पदत्रयमध्याहृत्य भाष्यं योजयन्ति जनयेत्यादिना । उच्येत इति विधावधीष्टे वा लोद् । अपहृतेत्यादीति । भाष्ये । पूर्वदोषस्येति विकारमयऋतपदप्रतिपाद्यत्वस्य । प्रकृते । सर्वब्रह्मेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म एवमुपमेति । ब्रह्ममेत्यादि तत्त्वद्वा तदेवानुप्राविशदितिश्रुत्युक्तेन । सर्वस्येत्यादि जङ्गमस्यावररूपस्य, ब्रह्मभावो ब्रह्मत्वं समत्वं 'निर्गुणं हि समं ब्रह्म' इतिश्रुतेस्तस्य बोधनम् । ब्रह्मदाज्ञेति 'सर्वं स्वत्वदं ब्रह्म' इति श्रुत्या सर्वस्य ब्रह्मत्वेपि सेव्यं ब्रह्मपदवत् सेवकेन्तःकरणात् न भवतीति ब्रह्मत्वविधानं तद्वत्संश्लेष्युपमानत्वं न भविष्यति तत्परिहारायैवमसंश्लेष्येत्यर्थः । इतिवदिति यत्तु वृत्तावस्य श्लेषेण इत्यस्य इतिरूप-

ब्रह्मण एवेवं शरीरमित्येवं प्राप्ते, उच्यते ।

अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् ॥

अन्तर्दृश्यमानः परमात्मैव । कुतः । तद्धर्मोपदेशात् । तस्य ब्रह्मणो धर्मा उदित्यादिधर्मा उपदिह्यन्ते । 'स एष सर्वेभ्यः पाप्मभ्य उदितः' इति । अयमाशयः । ब्रह्म कारणं, जगत्कार्यमिति स्थितम् । तत्र कार्यधर्मा यथा कारणे न गच्छन्ति । तथा कारणासाधारणधर्मा अपि कार्ये । तत्रापहतपाप्मत्वादयः कारणधर्मास्ते यत्र भवन्ति तद् ब्रह्मेत्येवावगन्तव्यम् । बलिष्ठत्वात् कारणधर्मस्य । नामतुल्यता-मात्रमुभयेषामपि धर्माणाम् । ते श्रुत्येकसमधिगम्या ब्रह्मणि । लोके प्रमाणा-

भाष्यप्रकाशः ।

स्फुटमन्यत् ।

द्वयं पठित्वा समादधते अन्तरित्यादि । ननु बाधकानां बहुनाशुक्तत्वाद्दर्मोपदेश-मात्रेण कथं ब्रह्मत्वनिश्चय इत्यतस्तद् व्युत्पादयन्ति अयमाशय इत्यादि । स्थितमिति पूर्वाधिकरणैर्निर्णीतम् । कार्यधर्मा इति कार्यासाधारणधर्माः । दृष्टं चैतत् । न हि घटीया जलाहरणयोग्यत्वादयो मृत्पिण्डकपालादौ गच्छन्ति । न वा मृत्पिण्डादिसंस्थानविशेषा घटादौ । अथ यदि गच्छेयुस्तदा कार्यकारणयोर्वैलक्षण्यं न भवेत् । कार्यकारणव्यवहारश्च भज्येत । अतो ये असाधारणा धर्मास्तेऽन्यत्र न गच्छन्तीति नियतम् । तत्र प्रकृतवाक्ये, 'तस्योदिति नाम स एष सर्वेभ्यः पाप्मभ्य उदितः' इत्यनेनोक्तमपहतपाप्मत्वम् । तथा आदि-पदेनाश्विपुरुषवाक्ये 'सर्कं तत्साम तदुक्थं तद्यजुस्तद् ब्रह्म तस्यैतस्यैतदेव रूपं यदमुष्य रूपं यावमुष्य गेष्यौ तौ गेष्यौ यन्नाम तन्नाम' इत्यनेनोक्तमृक्सामादिसार्वभौम्यं यन्नाम तन्नामेत्य-तिदिष्टं नामनिर्वचनहेतुभूतमपहतपाप्मत्वं च, 'य आत्मा अपहतपाप्मा' इतिश्रुत्यन्तरे ब्रह्मासा-धारणधर्मत्वेन सिद्धम् । तथा, इदं सर्वं यदयमात्मेति श्रुत्यन्तरसिद्धं सार्वभौम्यं च कारणभूत-ब्रह्मासाधारणधर्मरूपं नान्यगामि तदत्रोपदिश्यते । एवमन्येऽपि श्रुत्यन्तरोक्ता असाधारणा ब्रह्मधर्मा यत्र भवन्ति तद् ब्रह्मेत्येवावगन्तव्यम् । तेन सूत्रे अन्तःपदं स्थानान्तरस्याप्युपलक्षकं, न तु तावन्मात्रपर्यवसानमिति बोधितम् । नच केशनखादीनां कार्यधर्माणामपि बोधनात् कथं विनिगमनेति शङ्क्यम् । उपजीव्यत्वेन नित्यत्वेन च कारणधर्मस्य बलिष्ठत्वात् । न चापहत-पाप्मत्वं स्वाध्याये मुख्यप्राणै चोच्यते, सार्वभौम्यं च चतुर्मुखादावतः कथमसाधारणत्वमिति शङ्क्यम् । यतो नामतुल्यतामात्रमुभयेषां धर्माणाम् । स्वाध्यायादौ अपहतपाप्मत्वं पापराहि-रश्मिः ।

मस्य त्रासोस्मिन्नित्यधिकरणार्थकषजा सिद्धतीत्युक्तं तद्भाष्यासंमतम् । स्फुटमिति । अत्र भाष्ये वर्णमात्रेत्यादिमात्रपदेन कपोरासनरूपस्य द्रव्यस्य व्यवच्छेदः । प्रकृते । उक्तत्वादिति पूर्वपक्षे तथा । सर्कं तत्सामेति व्याख्यातैषा । अब्याख्यातमाहुः सार्वभौम्यमित्यारम्य य इत्यन्तम् । ऋक् सामेति हेतुभूतम् । इदं सर्कमिति इदं परिदृश्यमानं सर्वं यत् तदयमात्मेत्यर्थः । सार्व-भौम्यमिति अयमात्मेत्यतिदिष्टं जगन्निष्ठमिदम् । अन्य इति अस्तिमात्मादयः । तेनेति । अथवा 'य एषोन्तराश्विनि पुरुषो दृश्यते' इत्यादावश्विपुरुषेपि तद्धर्मोपदेशेन । तावन्मात्र इति । आदित्य-कण्डलान्तस्वभावेत्यर्थः । बलिष्ठत्वादित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति न च केशोत्यादि । नामतुल्यता-मात्रमित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति न चापेत्यादिना । कथमित्यत उपपादयन्ति स्वाध्यायेत्यादि ।



न्तरमपि प्रवर्तते । अतः सर्वरसादयो ब्रह्मनिष्ठा एव धर्माः । स्थूलत्वाद्यस्तु ये ब्रह्मणि निषिध्यन्ते, अस्थूलादिवाक्येषु ते कार्यधर्माः । अणोरणीयानित्यादिषु कारणधर्मा एव । अत एकोऽप्यसाधारणो धर्मो विद्यमानः शिष्टान् संदिग्धानपि ब्रह्मधर्मानेव गमयति । इममेव श्रुत्यभिप्रायमङ्गीकृत्य सर्वत्र ब्रह्मवाक्यनिर्णयमाह

भाष्यप्रकाशः ।

स्वरूपं, स्थाप्यायो देवपवित्रमिति य एवंविदि पापं कामयत इति तत्र तत्र लिङ्गात् । अत्र तु सर्वकर्मज्ञनराहित्यरूपम् । 'अनन्वितं ते भगवन् विचेष्टितं यदात्मना चरसि च कर्म नाज्यसे' इति श्रीभागवतवाक्यात् । एवं चतुर्मुखादिसार्वभौम्यमपि साङ्ख्यम् । 'अविज्ञाय परं मत्तः एतावत्त्वं यतो हि मे' इति द्वितीयस्कन्धे नारदं प्रति ब्रह्मवाक्यात् । अत उदित्यादीनामेवं कारणभूतब्रह्मासाधारणधर्मत्वे सिद्धे तत्सहपठितानां दृश्यत्वहिरण्यमश्रुत्वादीनामपि ब्रह्मधर्मत्वमेव बोध्यम् । यतस्ते श्रुत्येकसमधिगम्या ब्रह्मणि । लोके तु तेषां गमकं प्रमाणान्तरमपि वर्तते । अत एतद्वत् 'सर्वकर्म सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरसः' इत्यादिश्रुत्यन्तरोक्ताः सर्वरसादयोऽपि ब्रह्मनिष्ठा एव धर्मा बोध्याः । श्रुत्येकसमधिगम्यत्वस्य तेष्वपि तौल्यात् । नचैवं सति स्थूलत्वादिप्राप्तिः शङ्का । तेषां श्रुत्या निषिध्यमानत्वेन कार्यधर्मत्वात् । नच ब्रह्मणि विरुद्धधर्माश्रयत्वस्याग्रे व्युत्पादनीयत्वात्, 'आसीनो दूरं व्रजति', 'अणोरणीयान् महतो महीयान्' इत्यादिषु सहावस्थानविरुद्धक्रियाधर्मयोरिव भावाभावविरुद्धस्थूलत्वतदभावयोरपि शक्यवचनत्वादेतेषां कारणधर्मत्वमेवास्त्विति शङ्क्यम् । इतः पूर्वं मार्ग्या उपादानकारणबोधार्थं कार्याणां प्रकृततया याज्ञवल्क्येन कार्यविलक्षणकारणबोधनार्थं कार्यधर्माणामेव निषेधात् । अन्यथा प्रकृतिविरोधापत्तेः । न चैवमनष्वित्यनेन निषिद्धस्याणुत्वस्य, स य एषोऽणिमेत्यादिषु श्रूयमाणस्य का गतिरिति शङ्क्यम् । तत्राणोरणीयानित्यादिषु तु, सप्त प्राणाः प्रभवन्तीत्यादिभिः कार्यस्याग्रे वक्ष्यमाणतया ततः पूर्वं श्रूयमाणानां कारणधर्मत्वेन तद्भिन्नत्वात् । 'ऐतदात्म्यमिदं सर्वम्', महतो महीयानित्यादि तद्विरुद्धधर्मसोपानाधिकरण्यश्रावणेन तथानिश्चयात् । एवमन्यत्रापि बोध्यम् । अत एकोऽप्यसाधारणधर्मो विद्यमानः शिष्टान् संदिग्धानपि धर्मान् ब्रह्मधर्मत्वेनैव गमयति । अन्यथाऽन्यगामित्वेन तस्यासाधारण्यमङ्गरश्मिः ।

पवित्रमिति । पावित्र्यं पापाभाव इति भावः । श्रुती तु एकतरा सह वै पन्नायामारणे 'अपहतपाप्मा स्थाप्यायो देवपवित्रम्' इति । द्वितीया छान्दोग्ये मुख्यप्राणकृतपापविध्वंसनानन्तरं 'य एवंविदि पापं कामयते यश्चैनमभिदासति स एषोऽस्माखणो नैवैतेन सुरभिर्न दुर्गन्धि विजानात्यपहतपाप्मा षोष इति' । पापं कर्तुं इ कामयते । अभिदासति दिनस्ति, स प्राणवित्, अस्मा आखणः तद्दप्रचर्षणीय इत्यर्थः । एतेन मुख्यप्राणेन न विजानाति स्थानदोषाद् प्राणदेवता पाप्मना विद्धा मुख्यस्थानवलीयस्त्वात् मुख्यप्राणदेवता न त्रिद्वैत्यपहतपाप्मत्वम् । लिङ्गादिति पाप्मभावलिङ्गात् । ते श्रुत्येकसमधिगम्या इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत उदित्यादि । प्रमाणान्तरमिति प्रत्यक्षमित्यर्थः । स्थूलत्वेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म न चैवमित्यादिना । अग्रे इति उभयव्यपदेशाधिकरणादौ । उपादानेत्यादि 'सा होवाच यदर्थं याज्ञवल्क्य दिवो यदर्वाङ् पृथिव्याः यदन्तरा द्वावापृथिवी इमे यद्रूतं यच्च भवच्च भविष्यत्पेलाचक्षते । कस्मिन्न्येव तदोतं च प्रोतं च' इति गार्गीब्राह्मणे प्रथमश्रुतेत्यर्थः । याज्ञवल्क्यो याज्ञवल्क्य वक्क परिभाषणे इति धातुपाठात् । अणोरणीयानित्यादिभाष्यं विवृण्वन् न चैव-

सूत्रकारः । तथाच श्रुतिव्यतिरिक्तस्थले तथैवावगन्तव्यम् । अनन्तमित्यनन्त-  
मूर्तिता च ब्रह्मणः प्रतिज्ञाता । अन्यथा गुहायां निहितमिति विरुद्धेत । तस्मात्  
साकारं तादृशमेव ब्रह्म ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्रसङ्गात् । तथाच यत्र निषिद्ध्यन्ते तत्र तदनुरोधात् ते लौकिकाः कार्यधर्मा एव । यत्र  
च न निषेधस्तत्रालौकिका ब्रह्मात्मकास्ते धर्माः, नेह नानास्तीतिश्रुत्यनुसारेणावगन्तव्याः ।  
इममेव श्रुत्यभिप्रायमङ्गीकृत्य सर्वेष्वधिकरणसूत्रेषु ब्रह्मवाक्यनिर्णयमाह सूत्रकारः । अन्यथा,  
आदित्यान्तरिक्ष्यन्तइत्येवमधिकरणं विशिष्यात् । तथाचेदं सिद्धम् । यत्र निषिद्धे कार्यत्वे  
तस्य कारणामेदेन स्तुतिः क्रियते, यथेन्द्रप्रतर्दनसंवादादौ तत्र नेयं रीतिः । तद्व्यतिरि-  
क्तस्थले त्वेवमेवावगन्तव्यमिति । न चैवं परिच्छिन्नेषु नानास्थानेषु नानापरिमाणेन स्थितौ  
ब्रह्मणोऽनेकत्वापत्त्या, एकमेवाद्वितीयमित्यादिश्रुतिविरोध इति शङ्क्यम् । यतः सत्यं ज्ञान-  
मनन्तं ब्रह्मेति लक्षणावाक्य एवानन्तमित्यनेन ब्रह्मण आनन्त्यकथनेऽनन्तमूर्तिता च प्रति-  
ज्ञाता । नचात्र मानाभावः । निहितं गुहायामिति इदयाकाशनिधानकथनस्यैव मानत्वात् ।  
अन्यथा गुहायां निहितमिति विरुद्धेत । अनन्तमूर्तित्वाभावे व्यापकतया सर्वस्य तदन्तः-  
स्यत्वात् । इदं च श्रुत्यन्तरेऽप्युक्तम् । 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं विश्वं पुराणं तमसः परस्तात्'  
इति । तस्माद् ब्रह्मण एकत्वेन व्यापकत्वेऽप्यनन्तमूर्तित्वात् । साकारं वेदैकवेद्यत्वात् । यादृशं

रश्मिः ।

मित्यादि । तथा च यत्रेति अस्थूलादिश्रुतिषु न निषेध इति । तदनुरोधादिति नित्यस्य  
निषेधायोगेन निषेधानुरोधादित्यर्थः । न निषेध इति यथात्र । नेह नानेति श्रुतिर्दृष्टदारण्यके ।  
इममेवेत्यादिभाष्यं व्याकार्षुः इममित्यादिना । एकोप्यसाधारणो धर्मो मयि विद्यमान  
संदिग्धानपि ब्रह्मधर्मानेव गमयत्विति संकेतान्तस्याभितो गमनं प्रायोभूम्यन्तगमनमित्यर्थादित्यर्थः ।  
अधिकरणेत्यादि सूत्रपदं यत्र सूत्रमवतारणमाभास्यते तत्संग्रहाय । यथा शब्दाधिकरणे  
सूत्रप्रयोजनं बोधयितुं संशयादिकमाहुरिति । अन्यथेत्यादि अपोक्षजत्वेन यत्र च न निषेध  
इत्याद्यङ्गीकारे इत्यर्थः । विशिष्यादिति न तु तद्वर्माधिकरणमिति तद्वर्मेण विशिष्यादिति  
भावः । अन्तस्त्वस्य सर्वप्रसिद्धस्यापोक्षजत्वेपि नटवत्यागायोगात् तथा । तथाचेत्यादिभाष्यं  
विवृण्वन् तथाचेत्यादि । इन्द्रेत्यादि इयमाख्यायिकानुगमाधिकरणे व्याचरीकरिष्यते मामेव  
जानीहीतीन्द्रेण लोकपालादिकं मामेव जानीहीति स्वात्मा स्तुतः । आदिपदेन पुरुषविद्यम्राष्टणे 'तद्वै  
तत्पश्यच्छ्रुतिर्वामदेवः प्रतिपेदेहं मनुरभवमहं सूर्यश्चेति तदिदं मप्येताहं य एवं वेदाहं ब्रह्मास्मीति स  
इदं सर्वं भवति' इति । अत्र स इदमित्यादिस्तुतिः । अविद्यमानस्य सर्वभवनरूपस्योत्कर्षाधायकगुणस्य  
जीवीयस्य वर्णनाच्छ्रुत्या । नेयं रीतिरिति इन्द्रिया अपि धर्मा अपोक्षजत्वेनाद्यष्टा ब्रह्मधर्मा इति  
गमयतीति रीतिर्नास्थूलत्वादिनिषेधादित्यर्थः । तद्व्यतीति श्रुतावपि तावन्निषेधव्यतिरिक्तस्थले इत्यर्थः ।  
यथात्रादित्यादिपुरुषयोः । भाष्यादाहुः एषेत्वेवकारम् । तद्व्यतिरिक्तस्थलानि तु द्वादहात्तानुदा-  
हरिष्यन्ति च । अनन्तमित्यादिभाष्यं विवृण्वन्त आहुः न चैवमित्यादि । मानाभाव इति ।

ब्रह्मणः शरीरमिति तु सर्वथा असंगतम् । सर्वकर्तृब्रह्मणः का वा अनुपपत्तिः स्याद् येन स्वस्यापि शरीरं कल्पयेत् । किं तु लीलया व्यामोहनार्थमन्यथा भासयेन्नटवत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

यत्र स्थाने यद्वाक्य उच्यते तादृशं तत्र ब्रह्मेति मन्तव्यमिति सिद्धमित्यर्थः । एवमधिष्ठातृ-  
देवतापक्षं निराकृत्यात्र ब्रह्मैवोच्यते इति स्थापितम् । अतः परं साधकानुग्रहार्थं ब्रह्मण एव  
शरीरमिति पक्षं निराचक्षते ब्रह्मणः शरीरमित्यादि । असंगतत्वे हेतुमाहुः सर्वकर्तुरि-  
त्यादि । अयमर्थः । यदत्र शरीरमङ्गीकृतं तत् किं नित्यमुत्तानित्यम् । नाद्यः । अद्विती-  
यश्रुतिव्याक्रोपात् । सच्चिदानन्दादतिरिक्तवस्त्वभावस्य प्रागेवोपपादितत्वेन ब्रह्मात्मकताया  
एवापाते शरीरत्वसाशक्यवचनत्वाच्च । अन्यथा पुरुषविद्यब्राह्मणोदितायाः, सोऽनुवीक्ष्य  
नान्यदात्मनोऽपश्यदित्यनुवीक्षाया विरोधापत्तेश्च । द्वितीयपक्षेऽपि तच्छुद्धसत्त्वात्मकं वा  
प्राकृतं वा मायिकं बाङ्गीकार्यम् । तत्र कर्मपेक्षायां ब्रह्मण एव कर्तृत्वं च वाच्यम् । तत्रा-  
न्यानपेक्षतया सर्वकर्तृब्रह्मणः का वा अनुपपत्तिः स्याद् येन स्वस्यापि शरीरं कल्पयेत् ।  
अतो मूलरूपे नास्त्येव शरीरम् । किंतु स्वरूपमेव तदाकारम् । 'प्राणमेव प्राणो भवति वदन्  
वाक्' इतिवच्छरीरकार्यं कुर्वन् लीलया व्यामोहनार्थं शरीरवद्भासयेन्नटवत् ।

रश्मिः ।

भाष्येऽनन्तमित्यनन्तानन्द इत्यानन्दविशेषणादिति भावः । यत्र स्थान इति परिमाणनिरूपणस्यै  
वैश्वानराधिकरणे । यद्वाक्ये 'प्रादेशमात्रमभिविमानमात्मानं वैश्वानरमुपास्ते' इतिवाक्ये । तादृश-  
मिति । न च सुषुप्तौ ब्रह्मज्ञानेऽभावतया विषयत्वात् नेदमिति वाच्यम् । अभावापेक्षयाऽसतोति-  
रेकात् । न चेदानीतनानां ब्रह्मविदामप्रतीतिविषयत्वात् नेदमिति वाच्यम् । नित्यलीलाधिकृतकानां  
कृतपुण्यपुञ्जानां प्रतीतिविषयत्वात् । एतेन शंकरभाष्यीयं यत्कृतं हिरण्यमश्रुत्वादिरूपप्रवर्णं परमेश्वरे  
नोपपद्यते इत्यत्र श्रुमः । स्यात्परमेश्वरस्यापीच्छावशात् मायामयरूपं साधकानुग्रहार्थं 'माया शेषा'  
इति स्मरणात् । इति तत्र विशेषोऽदर्शितः । तत् 'ज्ञानमात्रं परं ब्रह्म' इति पक्षे

'आत्ममायाशृते राजन् परस्यानुभवात्मनः ।

न घटेतार्थसंभन्धः स्वप्नद्रष्टृरिवाञ्जसा' ॥

इति नवमाध्यायसिद्धान्तात् द्वितीयस्कन्धे । स्वरूपं तु सत्यं ज्ञानमनन्तानन्दमिति भेदः ।  
प्रागेवेति ईश्वर्यधिकरणामासे । तथा च भाष्यम् 'सच्चिदानन्दरूपेणाकाशवायुतेजोवाचकवाक्या-  
नि वद्विधान्यपि निर्णीयन्ते' इत्यादि । शुद्धेत्यादि 'विशुद्धसत्त्वं तव धाम ज्ञानम्' इति श्रीभागवते  
'सैषा विद्या जगत्सर्वम्' इति नृसिंहतापिनीये 'मांयाभिः पुरुरूप ईयते' इति च शंकराचार्यमते ।  
सिद्धान्ते प्रकृतेर्मायाकञ्चानमात्रदेहसाधकत्वात् मायाप्रकृत्योर्भेदः । ब्रह्मणः शरीरमितिभाष्यं  
व्याचक्रुः द्वितीयैवेति । तदसंगतमिति भाष्यविवरणम् । तत्रेति शरीरे । तथा चानवसादोषादिति तु  
सर्वथाऽसंगतमित्यर्थः । सर्वकर्तुरिति भाष्यविवरणम् । तत्रेत्यादि शरीरे, कर्तव्ये शरीरानपेक्षतया ।  
सर्वकर्तुरिति एवं च सर्वकरणेपि तदनपेक्षमेवाविशेषादिति भावः । किं स्थिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म  
जान इति । स्वरूपमिति स्वरूपमगमत् 'किं यस्य गोपवध्वः' इति वाक्यात् प्राकृतं स्वरूपम् । प्राणवि-  
स्तारिश्रुतिर्हृदारण्यके 'समान एवं चावेदात्' इत्यत्र तार्त्तवै कृष्णावतारानेदस्य वेदस्तुतौ च प्रतिपादना-

तस्माद् बेदातिरिक्तेऽप्युपपत्तिपूर्वकं यत्र ब्रह्मधर्मस्तद् ब्रह्मेति मन्तव्यम् ।  
ब्रह्म तु बेदैकसमधिगम्यं यादृशं बेदे प्रतिपाद्यते तादृशमेवेत्यसकृदवोचाम ।  
प्रकृतेऽपि हिरण्य इत्यत्र यकारलोपदृष्टान्दसः । अतो न द्वय् । हिरण्यशब्द

भाष्यप्रकाशः ।

‘यथा मत्स्यादिरूपाणि धत्ते जज्ञाद्यथा नटः ।

भूमारः क्षपितो येन जहौ तच्च कलेवरम्’ ॥

इति प्रथमस्कन्धवाक्यात् । अतो यादृशं प्रतीयते तादृशं तद् ब्रह्मैव । येषां पुनर्न  
भोक्षाधिकारस्तेषां तच्छरीरवद्भासत इति निश्चयः । एतमेव निर्णयमन्यत्रातिदिशन्ति तस्मा-  
दित्यादि । ननु किमित्येवं निर्बन्धेन सर्वाकारं निरूप्यते । निर्विशेषमेवोपासकाजुग्रहाय मायया  
शरीरं कल्पयतीत्येव कृतो न कल्प्यते इत्याकाह्यायामाहुः ब्रह्म त्वित्यादि । ननु भवत्वेवं,  
तथापि प्रकृते हिरण्य इत्यत्र विकारवाचिनो मयटः प्रयोगः । हिरण्यशब्दस्य, दाण्डिनायनसूत्रे  
निपातनादिकारत्वसिद्धौ कथं ब्रह्मस्वनिर्णय इत्यत आहुः प्रकृतेऽपीत्यादि । तथाच श्र्यच्त्वेन  
विकारप्रत्ययाभावात्तानां निपातः किंत्वत्र छान्दस एव यकारलोप इत्यर्थः । ननु पूर्वं स्वरूप-  
लक्षणविचारे ब्रह्मणः सत्यज्ञानानन्दरूपत्वमेव सिद्धं न हिरण्यरूपत्वमिति हिरण्यस्याविकार-  
त्वेऽपि ब्रह्मत्वं वक्तुमशक्यमतः शरीरत्वमेवाङ्गीकार्यमित्यत आहुः हिरण्यशब्द इत्यादि ।  
यद् यजनकं तत् तद्गुणकं, यद् यद्गुणकं तत् तदात्मकमिति व्यासयोः पूर्वं साधितत्वादत्रा-  
नन्दसाधकत्वेनानन्दात्मकत्वे विकारभूतस्य लौकिकस्यापि हिरण्यस्य सिद्धे कारणभूतस्याविकारसा-  
नन्दात्मकत्वे बाधकामावाद्दिरण्यशब्द आनन्दवाची । अतः केशश्मशुनखाप्राक्षीणि, तत्सहभूता  
अनुक्ता अन्येऽपि पुरुषावयवाः कप्यासञ्चन्देन वर्णान्तरस्यापि छपितत्वात् तच्चर्णविशिष्टा  
अपि सर्वे आनन्दमया एवेति पुरुषाकारं ब्रह्मस्वरूपमेवेति मननीयम् । अन्यथा, तत्त्वेव  
भयं विदुषोऽमन्वानसेत्युक्तस्य भयस्यापत्तेरित्यर्थः । ननु धर्मान्तर्वर्ति न ब्रह्मशरीरमित्य-  
संगतम् । उपद्वंद्वविरोधात् । अग्निपुराणे, ध्येयः सदेति श्लोके, हिरण्यवपुषुरिति शरीरवा-

रश्मिः ।

तद्वाक्यमाहुः यथेत्यादि । निश्चय इति भाष्यविद्वन्मण्डनप्रहस्तादौ निपुणतरं प्रतिपादनादिति भावः ।  
ब्रह्म त्वित्यादीति । न च रामतापिनीये ‘उपासकानां कार्यार्थं ब्रह्मणो रूपकल्पना’ इति कथमिति  
वाच्यम् । पूर्वाधे ‘चिन्मयस्याद्वितीयस्य निष्कलस्याशरीरिणः’ इत्यत्र चिन्मयपदेनौद्दलोमिमते तदिति  
न बादरायणमते इति ‘चित्ति तन्मात्रेण तदात्मत्वादित्यौद्दलोमिः’ इति सूत्रात् । यादृशं वेदे प्रतिपाद्यते  
तादृशमेव श्रुतौ ब्रह्मणो रूपं कल्पनाशब्देनोक्तमिति वा । दाण्डिनायनमते ‘दाण्डिनायनहास्तिनायना-  
थर्षणिकजैह्वाशिनेयवाशिनायनिर्ग्राणहलधैवत्यसारवैश्वार्कर्मत्रेयहिरण्ययानि’ इति सूत्रे । नायमिति  
दाण्डिनायनसूत्रस्य लौकिकप्रक्रियाविषयत्वात् । अत एवैवकारो वक्ष्यते । यकारलोप इति तथा च  
भाष्ये इयकार इत्यादिपदच्छेदः । इत्यदार्थः सुषोचिन्वा ‘स त्वं न चेत्’ इत्यत्र । न च इत्  
इति पदच्छेदपक्षेपि यथर्थ इति । अत्र तु हीत्यर्थको य इ तद्विदुरित्यत्र तथादर्शनात् । पूर्वमिति  
समन्वयोधिकरणे । हेतुभाष्यविवरणपूर्वकं विवृण्वन्ति यथाज्जनकमित्यादि । पूर्वमिति समन्वया-  
धिकरणे । अतः केशोत्थादिभाष्यं विवृण्वन्ति स अतः केशोति । कमनीयमिति स्वर्णपर्णानुवाक-  
स्यमाहुः वर्णान्तरस्येति । ब्रह्म स्वरूपमेवेति पुरुषविषयब्रह्मवादेवकारो निपातपरयोग-

आनन्दवाची । लोकेऽपि तस्यानन्दसाधकत्वात् । अतः केवावयोऽपि सर्वे  
आनन्दमया एव । तादृशमेव ब्रह्मस्वरूपमिति मन्तव्यम् । अत एव, ।

‘ध्येयः सदा सवितृमण्डलमध्यवर्ती नारायणः सरसिजासनसन्निविष्टः ।

केयूरवान् मकरकुण्डलवान् किरीटी हारी हिरण्यमयपुर्णतशाङ्गचक्रः’ ॥

इत्यत्रापि वपुः स्वरूपम् ।

‘माया शेषा मया सृष्टा’ इत्यादि भगवद्वाक्यं, भगवन्मायया भगवन्त-  
मन्यथा पश्यन्तीत्याह । न तु भगवानेव मायिक इति । शरीरे सति जीवत्वमेवेति  
निश्चयः । अतो ब्रह्मधर्मोपदेशात् सूर्यमण्डलस्यः परमात्मैव ॥ १९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

चक्रपदस्योक्तत्वादित्याशङ्क्यामाहुः अत एवेत्यादि । तथाचात्रापि वं मुखं पुष्पातीति  
योगेन ब्रह्मैवोच्यते । अत एव स्मृत्यन्तरे ।

‘आदित्यमण्डलासीनं रुक्माभं पुरुषं परम् ।

ध्यान्वा जपेत्तदित्येतन्निष्कामो मुच्यते द्विजः ॥

आदित्यमण्डलान्तःस्थं परं ब्रह्माधिदैवतम् ।

छन्दोनिवृत्त्याद्वायत्री मया दृष्टा सनातनी’ ॥

इति गायत्र्या ध्येये सूर्यमण्डलान्तःस्थे वपुःपदं नोच्यत इति न तेन शरीराङ्गीकारः कर्तुं  
शक्य इत्यर्थः । नन्वत्र केवलस्वरूपाङ्गीकारेऽन्यत्रापि स्वरूपमेव न्यायचलेन साधितं शक्यम् ।  
तथा सति ।

‘माया शेषा मया सृष्टा यन्मां पश्यसि नारद ।

सर्वभूतगुणैर्युक्तं न मां पश्यन्ति सूरयः’ ॥

इति विश्वरूपाकृतेनारायणस्य यद्गारते वाक्यं तस्य विरोधो दुर्वार इत्यत आहुः माये-  
त्यादि । तथाचास्मिन् वाक्येऽपि, यन्मां सर्वभूतगुणैर्युक्तं पश्यसि एषा माया मया सृष्टेति पद-  
संबन्धाच्च विरोध इत्यर्थः । ननु किमित्येवं निर्बन्धे शरीरवत्ता निराक्रियते । कर्माजन्यसौच्छिकश-  
रीरस्वाङ्गीकारेऽपि ब्रह्मत्वाद्यतेरित्याशङ्क्यामाहुः शरीर इत्यादि । मास्तु कर्मजन्यत्वं शरीरस्य,

रश्मिः ।

व्यवच्छेदकः । मन्तव्यमित्यस्यार्थः मननीयमिति । अत एवेत्यादीति सति संभवे तन्नत्वाभावादेव ।  
अन्यथाश्रुतिविरुद्धपुराणं तन्नं स्यात् । श्रुतिविरुद्धोऽंशः तन्नं पुराणे उपदृश्यन्ति स्म अत इत्यादि ।  
छन्द इत्यादि । छन्दोभिर्ध्यायतीत्यर्थः । निवृत्सती ध्यायती चासौ गायत्री च एतेन पुराणमुपबृंहण-  
मतिक्रम्यार्यान्तरोपन्यासो न सांप्रतमिति निरस्तम् । माया शेषेति इदं वाक्यं शंकरभाष्य  
उपन्यस्तम् । पदसंबन्धादिति माया त्रिगुणा तन्मते ततो वावच्छेत्तुं माया शेषेत्तत्र मायेन्द्रियाणि  
ततश्च ‘इन्द्रो मायाभिः पुरुरूप ईयते’ इत्यत्र मायायाः करणतयोल्लेखाद्यन्मां पश्यतीत्यत्र मायिकं मां  
पश्यतीत्यर्थाभावात् किं तु इन्द्रियविशिष्टं मां पश्यति इत्यर्थात् । ‘दिष्यं ददामि ते चक्षुः पश्य मे  
योगमैश्वरम्’ इत्यत्र विशिष्टकरणदानस्य मायिकं मां पश्यतीत्यर्थे विरोधात् मिदां ‘मायामात्रमनूधान्ते  
प्रतिषिष्य प्रसीदति’ इति मिदाया एव मायामात्रत्वात् । ‘भगवानपि ता रात्रीः’ इत्यत्र ‘योगमाया-  
मुपाश्रितः’ इत्यत्र योगमायाश्रयवादिन्द्रियरूपमायायाः करणत्वम् । विषयविषयत्वात् इन्द्र इन्द्रियकर-

भेदव्यपदेशान्धान्यः ॥ २० ॥

इतोऽपि सूर्यमण्डलस्यः परमात्मा । भेदव्यपदेशात् । 'य आदित्ये तिष्ठन्ना-  
दित्वावन्तरो यमादित्यो न वेद यस्यादित्यः शरीरं य आदित्यमन्तरो यमयत्येष  
त आत्माऽन्तर्याम्यमृतः' इति श्रुत्यन्तरे आधिदैविकं सूर्यमण्डलाभिमानिन्यार्थं  
भेदेन निर्दिष्टम् । यद्यपि तत्राकारो न श्रूयते, तथापि हिरण्यवाक्येनैकवाक्य-  
त्वात् सर्वत्र साकारमेव ब्रह्मेति मन्तव्यम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

तथापि शुद्धसत्त्वात्मकत्वं त्रिगुणात्मकत्वं वा तु सर्वथाङ्गीकार्यम् । तेन सह संबन्धश्चाभिमान एव  
वाच्यः । तथा सत्यमिमन्ता जीव इति तापनीये श्रावितस्य जीवलक्षणस्य तत्र सत्त्वाजीवत्व-  
मेव । यदि च नियन्तृत्वं तदाऽन्यस्याभिमानिनस्तत्र मन्वाद् ब्रह्मशरीरत्वाभावः । यद्विष  
संबन्धान्तरं, तदापि ।

'स एव वासुदेवोऽयं पुरुषः प्रोच्यते बुधैः ।

प्रकृतिस्पर्शराहित्यात् स्वातन्त्र्याद् वैभवादिपि' ॥

इति नारसिंहवाक्यविरोध इति शरीराङ्गीकारे जीवत्वापचिरनिवार्येति तदभावाय निर्बन्ध  
इत्यर्थः ॥ १९ ॥

भेदव्यपदेशान्धान्यः ॥ २० ॥ ननु पूर्वसूत्रोक्तेनैव हेतुना सिद्धे ब्रह्मत्वे किमिति

रक्षितः ।

मायामिः पुरुरूपः चाक्षुषः शब्दोनुमित उपमित इत्येव मीयते प्राप्यते इति पदसंबन्धः । भगवतो  
मायेति संबन्धविशेषनिवेशश्चायं पदसंबन्धस्तस्यादित्यर्थः । एतेन शंकरभाष्याद्विशेषे दर्शिते स्मरणं सभा-  
जितम् । त्रिगुणेत्यादि त्रिगुणमुपक्रम्य 'अभ्यपद्यत लीढया' इतिवाक्यात् । अत्र सूत्रे उत्तरसूत्रादन्य  
इति साध्यानुकर्षादधिकारसूत्राद्ब्रह्म इत्यनुवर्तनाद्वा न पक्षहेतुनिर्देशो दोषायेति ज्ञेयम् । अत एव  
रामानुजभाष्यं 'अन्तरादित्ये अन्तरक्षिणि च यः पुरुषः प्रतीयते स जीवादन्यः परमात्मैव कुतः  
तद्भ्रमोपदेशादिति' । अस्मन्मतेपि परमात्मान्यपदार्थ इति विशेषो न । नियन्तृत्वमिति जीव-  
शरीरयोः संबन्धः अयान्तर्यामिब्रह्मणोः । ब्रह्मेति किं तु नियन्तृत्वमन्यस्याभिमानिनः शरीरत्वं स्यादिति  
भावः । तस्मिन् सत्यन्तर्यामिब्रह्मणोः । एवं चाभिमानिनियन्तृत्वान्यतरसंबन्धे विवक्षिते त्वाहुः  
यदि चेति । संबन्धान्तरत्वमभिमाननियन्तृत्वान्यतरत्वं तदापि संयोगसंबन्धासंग्रहाद्वाक्यविरोध  
इत्याहुः तदापीति । वसुदेवे संक्रान्तः संयोगसंबन्धेन वर्तमानो वासुदेवः अयं पुरुषो जीवः । तथा  
च-पुरो जीवस्य च संयोगसंबन्धः । विद्याविद्यावच्छिन्नजीवस्य वासुदेवाभेदसंभवमालोच्यह्यह प्रकृतीति ।  
अभिमानो भिष्येति प्रकृतिः । स्वर्शोभिमानाख्यस्तस्य राहिल्यात् । नियन्तृत्वत्वात् स्वातन्त्र्यं तस्मात् ।  
वैभवं वैभवं तत्त्वमस्तीतिवद्वासुदेवोऽयं पुरुष इति तस्मादपि ॥ १९ ॥

भेदव्यपदेशान्धान्यः ॥ २० ॥ भाष्ये । आधिदैविकमिति आदित्ये तिष्ठन् इत्याद्यु-

क्तादित्ये स्मित्वादिमन्तं निर्दिष्टं जानीयादिति शेषः । सूर्येत्यादि सूर्यमण्डलं जडम् । तदभिमानो  
चेतनः वेदेत्यनेन ज्ञानानुपलब्ध्यापारवत्त्वबोधनपुरस्कारेण नेति नञा निषेधात् । ज्ञानवत्त्वसाधारे  
षडे वापात्तान्यामित्यर्थः । प्रकृते । स्वभावेति समानप्रकरणं ब्रह्मप्रकरणेनोद्गीयप्रकरणं समानं  
तदुक्तप्रधानं परमात्मत्वं तस्य । परमात्मत्वमोद्गीयत्वं तद्विषयोक्तप्रवृत्तम् भाष्ये । एक-

अन्तर्यामिब्राह्मणे चत्वारोऽर्था उच्यन्ते । सर्वत्र तिष्ठंस्तद्धर्मैर्न संबध्यते । सर्वशुक्तिपरिहाराय स्वधर्मैस्तत्र बध्यते । स्वलीलासिद्ध्यर्थं तच्छरीरमिति । तस्य नियमनं तदर्थमिति । अकाराद्धर्मा उच्यन्ते ।

भाष्यप्रकाशः ।

हेत्वन्तरोन्यास इत्याकाङ्क्षायामाहुः यद्यपीत्यादि । तथाच समानप्रकरणोक्तधर्मान्तरस्वापि प्राप्त्यर्थं हेत्वन्तरमित्यर्थः । नन्वत्र भेदव्यपदेशमात्रेण कथं परमात्मलाभ इत्यत आहुः अन्तर्यामीत्यादि । तदिति सामान्ये नपुंसकम् । अभिमानीत्यर्थः । अत्र हि जडाजीवाश्च भिन्नत्वेनान्तर्यामी प्रतिपाद्यते । तत्र, य आदित्ये तिष्ठन्नादित्यादन्तर इति जडं मण्डलमाधारत्वेन निर्दिश्य ततोऽन्तरत्वकथनात् ततो भेदो बोधितः । तेन तद्धर्मैर्न संबध्यत इति बोधितम् । तत आदित्यादन्तरत्वं तदभिमानीनो जीवस्वाप्यस्तीति ततोऽपि भेदबोधनाय, यमादित्यो न वेदेति तदभिमानीयज्ञेयत्वकथनेनाभिमानीधर्मैर्न संबध्यत इत्याह । तथा यद्यभिमानी तं जानीयान्शुक्तः स्यात् । अतस्तदभावाय स्वासाधारणैर्ज्ञानापहतपाप्मत्वादिभिर्धर्मैः कर्तृभिस्तद् आधारभूतम् अभिमानी वस्तु न बध्यते, न व्याप्यते । 'यदादित्यगतं तेजो जगद्भासयतेऽखिलम्' । 'सैषा त्रय्येव विद्या तपति' इति स्मृतिश्रुत्युक्तधर्मैर्मण्डल एव

रश्मिः ।

चाक्रयत्त्वादिति स्वार्थबोधे समाप्तयोर्हिरेण्यपदघटितान्तर्यामिपदघटितवाक्ययोर्द्वन्द्वप्रयोगात्परस्परसाकाङ्क्षयोरेकवाक्यतया द्वन्द्वप्रयोगिमीमांसको ज्ञानाङ्गमित्येवमेकवाक्यत्वात् । द्वन्द्वं ब्रह्मालरूपम् । 'स्वरूपं द्विविधं चैव सगुणं निर्गुणं तथा' इतिश्रुतेः । ननु साकारं ब्रह्मेति वक्तव्ये सर्वत्रेत्वेवमिति च कुतः । इति चेच्छृणु सर्वत्रेत्यवश्यं वक्तव्यम् । एकत्र सिद्धः शास्त्रार्थोपरत्रापि तथेति न्यायात् अन्यथैकत्रान्यथापरत्रान्यथेति शास्त्रार्थो भिद्येत । एवेत्यपि वक्तव्यमुक्तश्रुतेः । पुरुषविधत्राष्टणाच्च । 'अहं सर्वस्य प्रभवः' 'अवजानन्ति मां मूढा मानुषीं तनुमाश्रितम् । परं भावमजानन्तः' इति गीता । 'समान एव चाभेदात्' इति वैयाससूत्रम् । 'अपश्यत् पुरुषं पूर्णम्' इति समाधिभाषा तदेकवाक्यतया । द्वितीयस्कन्धे नवमाध्याये ज्ञानस्य कथनात् ब्रह्मणे चतुर्भुजरूपप्रदर्शनाच्च । तत्र निर्गुणपूर्वकमिति सुशुक्तं सर्वत्रेति एवेति च ध्येयम् । प्रकृतेः भेदव्येति हेतुना । परमात्मलाभः भावप्रधानपरमात्मशब्दः तेनान्यद् ब्रह्मसूत्रान्तरादानुवृत्तं परमात्मेत्युच्यतेन्यपक्षग्रन्थत्वात् तस्य लाभ इत्यर्थः । तेनात्र वक्ष्यमाणसाध्यपक्षयोर्न विरोधोत्र । अभिमानीधर्मैरिति तद्धर्मैरधोक्षजत्वादिभिः । सर्वशुक्तीत्यादिभाष्यं विवरिष्यन्त आहुः तथा यदीत्यादि । शुक्त इति । ज्ञानत्वेन मुक्तित्वेन कार्यकारणभावादिति भावः । बध्यत इति बध बन्धने इति धातोः कर्मणि प्रत्यये रूपम् । बन्धनं चाप्रीत्यनुकूलो व्यापारः सा च प्रकृते व्यापनरूपस्वरूपलक्षिका । धातुनामनेकार्थत्वमित्याशयेनाहुः व्याप्यत इति । यथेत्यादि उत्तरार्धं तु 'यच्चन्द्रमसि यन्नागौ तत्तेजो विद्धि मामकम्' इति । सैषेति तैत्तिरीये 'आदित्यो वा एव एतन्मण्डलं तपति तत्र ताः ऋचस्तद्वा मण्डलं स ऋचां लोको अथ य एव एतस्मिन् मण्डलेर्षिर्दीप्यते तानि सामानि स साम्नां लोको अथ य एव एतस्मिन् मण्डलेर्षिषि पुरुषस्त्वानि यजुषि स यजुषां मण्डलं स यजुषां लोकोः । सैषा त्रय्येव विद्या तपति य एवोन्तरादित्ये हिरण्यमयः पुरुषः' इति श्रूयते । स्मृतिश्रुतीत्यादि धर्मादिष्वनियमात् साधुः प्रयोगः । अन्यथा 'अन्यार्हितं

भाष्यप्रकाशः ।

व्याप्यते, नामिमान्तीति स न घुच्यते । यद्वा दिवादिर्भादिवदाकृतिगणः । तेन क्षीयते मृग्यतीत्यादिवद् बध्यत इत्यपि कर्तरि प्रयोगः । तथा सति स्वधर्मस्तमभिमानिनं न व्याप्नोतीत्यर्थः । तात्पर्यं तूभयथापि समानम् । तेन ततोऽपि भेदः । एवमुभयाङ्गे सिद्धेऽपि तत्र स्थितेः किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायां, यस्यादित्यः शरीरं य आदित्यमन्तरो यमयतीत्याह । तत्र जगद्भासनं दिग्विभागो धर्मप्रवृत्तिरित्यादिरूपा स्वस्यैव लीला तत्सिद्ध्यर्थं तन्मण्डलं शरीरं, न त्वधिष्ठानार्थम् । तेन जीवतुल्यता वारिता । एवं, 'गामाविश्यं च भूतानि धारयाम्यहमोजसा' इत्यादिष्वपि भगवच्छीलात्वं बोध्यम् । तेन पृथिव्यादिकार्यस्यापि लीलात्वं तेषां लीलाशरीरत्वं च ज्ञातं भवति । शरीरस्य तादृशत्वे गमकमाह य आदित्यमन्तरो यमयतीति । अत्रादित्यपदं मण्डलाभिमानीनोः संग्राहकम् । तथाच नस्यादित्यादेरियमनं तदर्थं तादृश-

रश्मिः ।

पूर्वम्' इति सूत्रप्रवृत्तिर्न स्यादेव । तदुक्ता धर्मा जगद्भासनादयः । आकृतिगण इति आकृत्या गण्यते इति व्युत्पत्तिः । क्षीयत इत्यादि । यद्यपि क्षि क्षये भ्वादिः । क्षि निवासगत्यस्तुदादिः । क्षि हिंसायां क्र्यादिस्तथाप्याकृतिगणः संभवति । मृग्यतीति मार्गं अन्वेषणे चुरादिः, मृग गतौ भ्वादिः, परस्मैपदी उभयस्य मृग्यतीति रूपं मृग्यमिति तथा । दिग्विभाग इति सूर्योदयानन्तरं प्राच्यादिव्यवहारात् । लीलेति स्थानलक्षणलीला । एवं गामिति आदिपदार्थोऽग्रे वक्ष्यते । भगवदित्यादि पृथ्वीधारणमपि स्थानम् । सृष्टायाः पृथ्व्याः मर्यादया पालनरूपत्वात् । ओषधीनां सोमरसमर्यादया पालनम् । जाठराश्वेतुर्विधान्नपाचनस्य मर्यादारूपत्वेन स्थानत्वम् । अग्निर्ज्ञानं क्रियात्मा । सर्वस्य सृष्टिर्ज्ञानमपोहनं च मर्यादया पालनम् । अत्र ब्रह्माभिविचारः 'ईश्वरः सर्वभूतानां हृदेशेऽर्जुन तिष्ठति' इति दशविधलीलासंगृह इति 'लीला भगवतस्तास्ता ह्यनुचक्रुस्तदात्मिकाः' इत्यपि बोध्यम् । इति 'गतिस्मित' इति श्लोकोक्तभगवत्परिग्रह उक्तः । तथा च सुबोधिनी एकैकस्मिन् पदार्थे दशविधलीलाविशिष्टे भगवान् तिष्ठतीति । आदिपदार्थवाक्यानि तु यदादित्यगतमिति वाक्यानन्तरम् ।

'गामाविश्यं च भूतानि धारयाम्यहमोजसा ।

पुण्यामि चोषधीः सर्वाः सोमो भूत्वा रसात्मकः ॥

अहं वैश्वानरो भूत्वा प्राणिनां देहमाश्रितः ।

प्राणापानसमायुक्तः पचाम्यन्नं चतुर्विधम् ॥

सर्वस्य चाहं हृदि संनिविष्टोः मत्तः सृष्टिर्ज्ञानमपोहनं च' । इति

लीलात्त्वमिति विसर्गलीलात्त्वम् । 'विसर्गः पौरुषः सृष्टः' इति तल्लक्षणात् । 'धावाभूमी जनयन् देव एकः' इति श्रुतिः सर्गे । शरीरत्त्वमिति यौगिकं शरीरपदं वेदान्ते योगमात्रादराज तु रूढमित्यन्तर्यामिणः शरीरं योगरूढं वा । संग्राहकमिति अभिधयैव संग्राहकं विशिष्टे शक्तेः । अन्तर्यामी तु साकारव्यापकेन्तर्भवति तद्रूपस्थितसाकारव्यापकेषु त्रिषु रूपेषु व्यक्तौ शक्तिरिति पक्षे चिन्त्यम् । नन्वस्त्वेवं तथाप्यभिमानीस्मरणस्य किं प्रयोजनमत आहुः तथेति । तथा चाभिमानी-स्मरणस्य प्रसिद्धशरीरत्वज्ञानं प्रयोजनमन्तर्यामिणो लीलाज्ञानं प्रयोजनं हा सुपर्वेतिश्रुतेरित्यर्थः ।



तस्मात् सर्वविलक्षणत्वादन्य एव, नाभिमानी । उपचारव्यावृत्त्यर्थमन्य-  
पदेनोपसंहारः ।

भाष्यप्रकाशः ।

लीलार्थम् । तं यदि. भीपास्मादित्याद्युक्तरीत्या न नियमयेत्तदा सा सा लीला न सिद्धे-  
दिति । अत्र पुनरप्यन्तर इति पदम्, अन्तरं करोतीत्यन्तरयति, अन्तरयतीत्यन्तर इति  
सर्वान्तःस्थापकत्वबोधनार्थम् । एवमेते चत्वारोऽर्था उच्यन्ते । सूत्रे तु चकारात् पूर्वसूत्रोक्ता  
धर्माः समुचीयन्ते । तेन हेतुभेदेऽपि साध्यैक्यान्नाधिकरणभेदः । एवं श्रुतिं सूत्रं च  
व्याख्याय सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । तथाच भेदव्यपदेशात् सर्वविलक्षणत्वेन व्यपदेशा-  
दादित्यान्तर्वर्ती परमात्मा अन्य एव, नाभिमानीत्यर्थः । नन्वत्रान्य इत्यस्य साध्यत्वेन  
निर्देशादिदमधिकरणान्तरमेवास्त्विति चेत्त्राहुः उपचारेत्यादि । तथाच, नेतरोऽनुपपत्तेरि-  
त्यादिना पूर्वाधिकरणं निषेधमुखेन विचारितं यथोपचारनिवृत्त्यर्थं तथेदमन्यपदेनोपसंहृतमिति  
तत्रेवात्रापि नाधिकरणभेद इत्यर्थः । ननु, उदेति ह वै सर्वेभ्यः पाप्मभ्यो य एवं वेदेत्य-  
नेनोपासनाकथनात् तस्याश्च वाचो धेनुत्वबदारोपिताकारेणापि सिद्धेः किमर्थमयमाग्रह इत्यत  
रहिमः ।

नस्येत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्येत्यादिना । भीषेत्यादि ।

‘भीपास्माद् वातः पवते भीपोदेति सूर्यः ।

भीपास्मादग्निश्चेन्द्रश्च मृत्युर्धावति पञ्चमः’ ॥

इति तैत्तिरीये । उक्त्तरीत्येति उक्त्तरीत्या नामस्थानलीलार्थं न नियमयेदित्यर्थः । सा स्वेति  
प्रजायेयेति न्यायेनोच्चनीचभावेन सा सा लीला न सिद्धेत् सर्वस्य भगवत्त्वेन समत्वात् ‘स्थितिवैकुण्ठ-  
विजयः’ इति स्थानलक्षणोक्तविजये तु सा सा लीला स्यादेव । अनेति य आदित्यमन्तर इत्यत्र  
पुनरनन्तरपदस्यार्थः । सर्वान्तरिति सर्वानन्तरं करोतीत्यर्थेनानुवादकत्वमिति भावः । चकारादि-  
त्यादि भाष्यार्थमाहुः सूत्रे त्वित्यादि । तेनेत्यादि चकारकृतपूर्वोक्तहेतुसमुच्चयेन । अन्यत्वरूपसाध्यै-  
क्यात् । साध्यभेदस्त्वधिकरणं भिन्नात् । यथोत्तरत्र । तस्मादित्यादीति । पूर्वं साध्यं परमात्मत्वं न  
त्वादित्यान्तःस्थत्वं तस्य संदिग्धसाध्यत्वेन पक्षत्वात् । अत्र तु परमात्मनः पक्षत्वं संदिग्धसाध्यव-  
त्त्वात् । अन्यत्वं साध्यं भेदव्यपदेशो हेतुः । अत्र साध्यतावच्छेदकहेतुतावच्छेदकयोरैक्यात्साध्यसाधन-  
त्वव्याहृतिर्दोषः । अन्यथा प्रसिद्धानुमाने बह्वेहेतोरपि बह्विसिद्धिः स्यात् । अतो हेतुपरिष्कारपूर्वकं  
सिद्धं सूत्रार्थमाहुः तस्मात् सर्वविलक्षणत्वादिति । तथा च सर्वविलक्षणत्वत्वं हेतुतावच्छेदक-  
मिति तयोर्भेदान्नोक्तदोष इति भावः । परमात्मनि तलक्षणेन सर्वविलक्षणत्वं सिद्धं, पृथिवीतरेभ्यो भिद्यते  
गन्धवत्त्वात् इत्यत्र यथा, सर्वविलक्षणत्वेन हेतुनान्यत्वसिद्धिः । यथा लक्षणेन सर्वविलक्षणत्वसिद्धि-  
स्तथा भेदव्यपदेशोपीति समानव्याप्तिज्ञानविषयत्वेन हेत्वोरैक्यं सारम् । उपेत्यादि ‘आनन्दमानन्द-  
मवोवसाने’ इति द्वितीयस्कन्धात् जीवस्याप्यानन्दमयत्वेनानन्दमयस्य तद्वाचकत्वे उपचरितत्वं स्यात्-  
न्निवृत्तये इत्यर्थः । उपसंहृतमिति तथा चादित्यान्तःस्थामिमानिव्यावर्तकत्वेनोपचारनिवृत्त्यर्थैवमुप-  
संहृतमित्यर्थः । अनेनेति इतिश्रुत्यन्तर्गतवैदेतिपदेन । उपासनेति वेदेत्यनेनोक्तोपासनेत्यर्थः । वाच

ब्रह्मत्वे सिद्धे ज्ञानं वा, उपासना वेति, नास्मत्सिद्धान्ते कश्चन विशेषः । कारणे कार्यधर्मारोपस्त्वयुक्त एव । कार्यं पुनः कारणधर्माधिकरणत्वेनोपासना अभेदात् फलायेति सर्वत्र व्यवस्थितिः ॥ २० ॥

इति प्रथमाध्याये प्रथमपादे षष्ठमन्तस्तद्धर्माधिकरणम् ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

आहुः ब्रह्मत्व इत्यादि । तथाच भवतूपामना, तथापि पूर्वद्वैतोक्तधर्मस्तस्य ब्रह्मत्वे सिद्धे तदाकारस्याकल्पितत्वमप्यनुपपत्त्यभावात् सिद्धमेवेति वेदनस्य ज्ञानत्वमुपासनात्वं वास्तु, मनोव्यापारत्वस्योभयत्र तौल्यादतस्तत्र नास्मत्सिद्धान्ते कश्चिदाग्रह इत्यर्थः । नन्वतस्मिन्तद्धर्मानारोप्य तत्त्वेन चिन्तनमुपासना, तस्य तत्त्वेन निश्चयो ज्ञानमिति स्वरूपभेदात् कुतो न विशेष इत्यत आहुः कारण इत्यादि । अस्त्वयं विशेषन्तथापि हीने उक्तद्वैतधर्मारोपस्य लोके कार्यसाधकत्वस्य विपरीते वैपरीत्यस्य च दर्शनात् कारणे यः कार्यधर्मारोपः स तु हीनत्वापादकत्वेन कार्यासाधकत्वादयुक्त एव । वेदे हि सर्वत्रात्मं ब्रह्मेत्यादौ कार्ये कारणधर्माणामुत्पत्तिस्थितिप्रलयकर्तृत्वादीनामारोपेणोपासनात् फलप्राप्तिः श्रूयते । तत्र हेतुः कार्यस्य कारणाभेद एव । सर्वत्र तथा दर्शनात् । कारणस्य कार्याभेदस्तु प्रत्यक्षाच्छास्त्राच्च विरुद्धः । यत्र पुनः सर्वथा भेदो यथा वाग्धेनोस्तत्रापि शब्दापेक्षयार्थस्योत्कृष्टत्वम् । शब्दशेषित्वादर्थस्य । अतो ज्ञानोपासनयोर्विशेषसत्त्वेऽपि यथैकदेशिभिः स्वीक्रियते तथा नास्तीति फलजनकत्वांशे विशेषामावकथनं तच्चोपपन्नमेवेत्यर्थः ।

माध्वास्तु, पूर्वाधिकरणविषयवाक्येषु, अदृश्येऽनात्म्येऽनिरुक्त इत्युक्तम् । तच्चादृश्यत्वम्, अन्तःप्रविष्टं कर्तारमेतमन्तश्चन्द्रमसि मनसा चरन्तं सहैव सन्तं न विजानन्ति देवा इत्यत्रान्तःस्थस्य कस्यचिदुच्यते । तदग्रे च, इन्द्रो राजा जगतो य ईशे इति । सप्त युञ्जन्ति रथमेकचक्रं त्वष्टारं रूपाणि विकुर्वन्तमित्यादिभिरन्ये प्रतीयन्ते । अतः को वाऽनन्दमय इति संदेहे, इन्द्रो राजेत्यादितत्तदेवतावाचकंश्रुत्या, सप्त युञ्जन्तीत्यादित्यलिङ्गाच्च रश्मिः ।

इति 'वाचो धेनुमुपासीत' इति श्रुतिः । उपासनेति यथा वाचो धेनुमित्यत्र । तस्येति । तच्च-तस्तत्त्वेन । कार्यं पुनरित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म वेदे हीत्यादिना । सर्वत्र जगति घटपटादौ । इदं सर्वत्रेत्यादिभाष्यविवरणम् । प्रत्यक्षादिति सुवर्णं न कटकादि ब्रह्माहमस्मि न त्वहं ब्रह्मेत्यादि-प्रतीतेरित्यर्थः । अत्राब्रह्माहं नास्मि अहं ब्रह्मास्मीति योजना । अत्राभेद उपपादनीये कारणतावच्छेदकं नोद्देश्यतावच्छेदकं कार्यतावच्छेदकं नो विधेयतावच्छेदकं कारणतावच्छेदकं विधेयतावच्छेदकं कार्यतावच्छेदकमुद्देश्यतावच्छेदकं तु भवति । कुतः मायावच्छिन्नमविद्यावच्छिन्नमस्मत्पदार्थः इत्यभेदो भवति विशिष्टं शुद्धान्नातिरिच्यते इति यत्र पुनः साधनेन भेदे विगलिते ब्रह्म शुद्धं न तत्रास्मत्पदार्थाभेदः तस्यैवाभावादिति हेतोः । 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपासीत' 'कार्यकारणवस्त्वैक्यमर्शनं पटतन्तुवत्' इति सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशादित्यधिकरणे शास्त्रमुक्तमेव । भाष्यसूचितार्थमाहुः यत्र पुनरिति । तथा नेति एकादशसुबोधिन्यामुप समीपे स्थित्वा यथायोग्यकरणमुपासनमुक्तं तदत्रापिती भावः । अत्र शांकरमते भास्करमते रामानुजमते चाधिकविशेषाभावात्तन्माध्वमतमादावाहुः माध्वा इति । आदित्येत्यादि सप्तमुखाश्वरयत्वात् तस्य विपश्चितमिति सूर्यनामेति शब्दसामर्थ्या-

भाष्यप्रकाशः ।

कश्चिदेवताजीवविशेष एव तत्र युक्तः । श्रुतेः सर्वापेक्षया प्रबलत्वाजगतो य ईश इत्यादि-  
योगस्यापि तदुपोद्गलकस्य तत्र दर्शनाच्चेति प्राप्त इदं सूत्रद्वयं प्रवृत्ते । 'अन्तस्तद्भ्रमोपदेशात्'  
'भेदक्यपदेशाच्चान्यः' इति । अन्तः श्रूयमाणो विष्णुरेव । कृतः । 'अन्तःसमुद्रे मनसा  
चरन्तं ब्रह्मान्वविन्दद्दशहोतारमर्षे' । समुद्रे अन्तः कवयो विचक्षते । मरीचीनां पदमिच्छन्ति  
वेषसः । यस्याण्डकोशं शुष्ममाहुः प्राणसुल्वम्' इत्यादि तद्भ्रमोपदेशात् । श्रुत्यर्थस्तु समुद्रे  
अन्तरर्षे अन्तर्जले मनसा चरन्तं यथेष्टं विहरन्तं दशहोतारं, हु दानादनयोः, दशेन्द्रियवि-  
षयदातारं ब्रह्मा अन्वविन्दद् व्यजानादिति तथा । मरीचीनां जीवानां पदमाश्रयभूतं वेषसः  
भूतभाविनो ब्रह्माण इच्छन्तीति । अण्डकोशं ब्रह्माण्डं यस्य शुष्मं वीर्यमाहुरिति । अत्र  
समुद्रश्चायित्वब्रह्माण्डवीर्यत्वादीनामन्तःप्रविष्टनिष्ठतयोपदिष्टानां लिङ्गानां विष्ण्वेकनिष्ठत्वादनतः-  
प्रविष्टः कर्ता विष्णुरेवेति । प्रलयार्णवशायित्वब्रह्माण्डवीर्यत्वयोः कथं विष्णुलिङ्गत्वमित्या-  
काङ्क्षायाम्, आपो नारा इति व्यासस्मृतिवाक्यं, चतुर्वेदशिक्षाश्रुतिशोपन्यस्ता । ननु तस्मै-  
न्द्राद्यभिन्नत्वं तर्हस्त्विति शङ्कायां द्वितीयसूत्रे, 'इन्द्रस्यान्मा निहितः पञ्चहोता । वायोरा-  
त्मानं कवयो निचिक्षुः । अन्तरादित्ये मनसा चरन्तम् । देवानां हृदयं ब्रह्मान्वविन्दत्' इत्या-  
दिष्वेकस्यैव सर्वदेवान्तर्वास्त्विकथनेन यथेष्टचारितयान्तर्यामित्वबोधनेनेन्द्रादिभ्यस्तस्य भेद-  
व्यपदेशात् सोऽन्य एव तेभ्य इति वदन्ति ।

शैवास्तु छान्दोग्यश्रुतिमेव विषयवाक्यत्वेनोपन्यस्य साधकानुग्रहार्थं तत्र हिरण्यमं किमपि  
रूपं समास्थाय सवितृमण्डलेऽधिवसति । तच्च त्रिलोचननीलकण्ठादिविशिष्टम् । न चाक्षिणी  
इति द्विवचनविरोधः । तस्य पुण्डरीकोपमावोधनार्थत्वात् । तृतीयस्य नेत्रस्य मुकुलितत्वेन  
तत्र पुण्डरीकोपमाया अभावात् नचैतावता तृतीयाभावः शङ्क्यः । यथाहि कंचित् त्रिपुत्रं  
ब्राह्मणद्विद्वयोच्यते, द्वावस्य पुत्रावधिकल्पौ । न तावता तृतीयाभावः, आयाति । किन्तुप-  
माभाव एव । तथात्रापि शक्यवचनत्वाद् । ध्येयः सदेति वाक्यं तु लौकिकानां भाक्तमेव ।  
नापि पुण्डरीकाक्षत्वलिङ्गेन विष्णुः शङ्क्यः । कमलनेत्रत्वस्य लौकिकसाधारणत्वेन लिङ्गत्वा-  
भावात् । नचास्मिन् हिरण्यपुलकवाक्ये शिवासाधारणलिङ्गादर्शनात् कथं शिवाकारत्वनिश्चय  
इति शङ्क्यम् । अस्य वाक्यस्य संदिग्धत्वेनासंदिग्धेन वाक्यान्तरणैतदर्थस्य निर्णयत्वात् ।  
तैचिरीयाणां महोपनिषदि, आदित्यो वा एष एतन्मण्डलं तपतीत्यनुवाके, य एषोन्तरादित्ये  
हिरण्यमयः पुरुष इत्यादित्यान्तर्यामिणमभिधाय तदग्निमानुवाके, आदित्यो वै तेज इत्यादि-  
रक्षिः ।

दित्यर्थः । श्रुतेरित्यादि निरपेक्षरूपपायाः श्रुतेः सर्वेषां लिङ्गादीनामपेक्ष्येत्यर्थः । चतुर्वेदेत्यादि  
अहं न तेजोरश्मीन् नारायणं पुरुषं जातमग्रतः पुरुषात् प्रकृतिर्भगवदण्डमिति श्रुतिः । अहं तेज-  
सादिकं न किं तु पुरुषान्महत्सद्दृविष्णोर्द्वितीयरूपाद्विष्णोः प्रकृतिः प्रकृतिभगः सुप्रकान्दसः जगत्  
जीवानूषमर्षीति नारायणत्वमुभयथा विष्णुलिङ्गम् । अण्डमिति ब्रह्माण्डवीर्यत्वं लिङ्गम् । पञ्चहोतेति  
पञ्चज्ञानेन्द्रियादिदाता पञ्चहोता पञ्चहोता वाहुरिति चितिश्रुतेः । उपमाभाव इति भूमिकल्पपदोक्तो-  
पमाभावः । तृतीयोभिकस्यो नेति । भाक्तमिति स्थापिज्ञाने लक्ष्यधिकम् । भाग्यतासंपन्नो लक्षणा ।  
लिङ्गत्वेति नसाधारणवर्त्तमानावेन लौकिकेतिव्यापेक्षया । ननुतददर्शकं शिवे साधयति नवदान्

भाष्यप्रकाशः ।

नाऽऽदित्यरूपस्य विभूतिमभिधाय एष पुरुष एष भूतानामधिपतिरिति भूतपतित्वेन तं निर्दिश्य तदभिमानुवाकेशु, सर्वो वै रुद्र इत्यादिषु, हिरण्यवाहवे अम्बिकापतय उमापतय इत्युपसंहारेण तत्र शिवाकारनिर्णयात् । अन्तर्यामिब्राह्मणे, एष त आत्मान्तर्ण्यमृत इति कथनाच्च । जाबालोपनिषदि, एतानि ह वा अमृतस्य नामधेयानीति श्वतरुद्रियप्रशंसावाक्येन अमृतपदस्य शिवपरतानिर्णयादत् आदित्यान्तर्वर्ती त्रिलोचननीलकण्ठादिशरीरवानित्याहुः । तन्मन्दम् । शरीरपक्षस्य प्रागेव दूषितत्वात् । आकारेऽप्यधिद्वित्वस्य पुण्डरीकोपमाधोघनार्थत्वं तदा स्वाद्यदि नीलग्रीवादिकं त्रिलोचनत्वसाधकमस्मिन् वाक्ये एतभिर्णायकवाक्यान्तरे वा स्यात् । भूतानामधिपतिरित्यस्य तु न निर्णायकत्वम् । भूतपदस्य, क्षरः सर्वाणि भूतानि, पादोऽस्य विश्वा भूतानीतिवत् प्राणिमात्रवाचकत्वेन प्रेतवाचकत्वाभावाच्च नीलग्रीवादिरूपवच्छिन्नत्वम् । तस्य प्रेतमात्रवाचकत्वे च परिच्छिन्नैश्वर्यबोधकत्वेन परमैश्वर्यविघटकतया तस्मालिङ्गत्वमेवेत्युभयथापि तदगमकत्वात् । सर्वो वै रुद्र इत्यादीनां तु नैतद्वाक्यशेषत्वम् । आदित्यो वै तेज इत्यनुवाकान्ते, इत्युपनिषदित्यनेन विद्यासमाप्तिबोधनात् । एवममृतपदस्यापि न निर्णायकत्वम् । श्वतरुद्रियस्माऽमृतनामत्वेऽप्यमृतपदस्य शिवनामत्वाभावात् । इदं यथा तथा प्रहस्ताख्ये वादे निपुणतरङ्गपपादितमिति नेह प्रपञ्चयते । यत्पुनर्ध्वयः सदेत्यस्य लौकिकवाक्यस्वङ्गकं, तत्त्वमिपुराणारश्मिः ।

शैवः । जाबालेत्यादि । तत्र माध्वाचार्यमते विष्णुगुणावतारपरत्वं यच्छ्रुतीनामुक्तं तन्नारायणशिवो-विष्णुरितिवाक्यान्नारायणादीनां ब्रह्मनामत्वात् तत्परमेवैत्येतावान् विशेष इति तन्मतमपहाय शैवं निराकुर्वन्ति स्म तन्मन्दमित्यादिना । निर्णायकत्वं कोशादिभ्यां तदा स्वाद्यदान्येषां पदानां शिववाचकत्वं स्यादस्य च प्रायपाठेन यथाकथंचिदप्यन्यपरत्वं तस्यां न त्वेवमित्याहुः भूतपदस्येत्यादि । अलिङ्गत्वमिति तव मते लिङ्गत्वमिति बोध्यम् । उभयथापीति उभे प्राणिमात्रवाचकत्व-प्रेतमात्रवाचकत्वे अवयवौ यस्य प्राणिमात्रवाचकत्वप्रेतमात्रवाचकत्वसमुदायस्य स उभयस्तस्मिन् प्रकार इत्यर्थः । एतदुपपादितं प्रहस्ते द्वितीयवादे शिवेशानादिपदानां शिवे रूढिस्वङ्गनप्रस्तावे । वस्तुतः सर्वेषां शब्दानां सर्वार्थत्वस्य महामाध्वाग्रभिमतत्वेन ब्रह्मवाचकत्वस्यैवामिप्रेतत्वात् । प्रतिनियततावन्मात्रकार्यकरणेन ब्रह्मानुकारितया व्यवहारार्थमेव च शक्तिसंकोचे कोशेषु शिववाचकत्वदर्शनेपि ब्रह्मवाचकत्वस्यापि पर्थवत्स्यत्वादित्यादिना ग्रन्थेन । एतद्वाक्येति 'य एवोन्तरादिले हिरण्यमयः पुरुषः' इति महोपनिषद्वाक्यशेषत्वम् । विद्यासमाप्तीति तदुत्तरविद्यास्थानां सर्वो वै रुद्र इत्यादीनामुत्तरविद्याशेषत्वमिति भावः । समाप्तपुनरात्त्वदोषात् । न चानेकार्थसंकटे वाक्यशेषप्रवृत्तौ प्रतिषन्धे समाप्तेरप्रयोजकत्वमिति वाच्यम् । स्यादेवं यद्यनेकार्थत्वं स्यात् । तदेव तु न प्रायपाठात् । एवं च समाप्तेरस्यानन्तरप्रायपाठविघटकत्वाभावेन रुद्रादिपदानां समाप्तिवैयर्थ्यपरिधिहीर्षयानेकार्थसंकटाभावे किञ्चिज्ज्ञापकत्वेन समाप्तेरप्रयोजकत्वाभावात् । इदमिति शरीरपक्षस्येत्यारभ्य निरुक्तम् । उपपादितमिति शरीर इत्यारभ्य हेत्वर्थकविभक्त्यन्तं प्रहस्ते प्रथमवादे उपपादितम् । आकारप्रतीति-ब्रह्मण एव सर्वाकारत्वादेवोपपत्तेत्यादिग्रन्थेन । आकार इत्यारभ्य स्यादित्यन्तमन्तर्यामिषिचारे पुण्डरीकाक्षत्वाधिद्वित्वाभ्यामादित्योभूषदा हरिरिति वैष्णवाः । ध्वयः सदा सवितृमण्डलेत्याद्यिपुराण-श्रीमद्भागवतवाक्ययोर्मकरकुण्डलत्वादिलिङ्गकथनाच्चेत्यादिना संदर्भेणोपपादितम् । लौकिकेत्यादि

भाष्यप्रकाशः ।

दर्शनादेवेति । गायत्र्यां तु भर्ग इति पदं सान्त्वम् । द्वितीयपादे चासान्वयो मैत्रायणीयो-  
रस्मिः ।

लौकिकानां वाक्यत्वं यदि च लौकिकानामित्यस्य स्मार्तानामित्युच्यतेः एतदपि वाक्यसामानाधि-  
करण्यं सुष्ठु लौकिकं वाक्यं तत्त्वमिति न तु वाक्यसंबन्धिकत्वम् । ननु दृढतरमेतदुपोढलकं यद्गायत्र्यां  
सवितुर्वरेण्यं भर्ग इति तत्राहुः गायत्र्यां तु इत्यादि । त्रिपदा गायत्री । त्रिपदेति संध्याश्रुतेः ।  
द्वितीय इत्यादि तिस्रो व्याहृतयः अस्य प्रथमपादस्यस्य वरेण्यपदस्य द्वितीयपादे अच्युतप्रवाचक-  
भर्गःपदेनान्वये मैत्रायणीये उपनिषदि ।

‘रविमध्ये स्थितः सोमः सोममध्ये हुताशनः ।

तेजोमध्ये स्थितं सत्त्वं सत्त्वमध्ये स्थितोच्युतः’ ॥

इति श्रुतौ सिद्धः । अयमर्थः । सवितुर्देवस्य वरेण्यं तद्भर्गो धीमहि यः सविता नो धियः  
श्रुचोदयात् । शश्वत्स्यमानात्सूर्यः सवनात्सवितेति श्रुतेः । सविता श्रुतेति यत्तदोः सामानाधिकरण्यम् ।  
तस्य सवितुर्देवस्य वरेण्यं भर्गो धीमहीति तत्पदं लुप्तपष्टीकम् । तत्सवितुरिति समस्तं पदं धामत्वाश्रौता-  
न्वयः । इमं च भर्गःशब्दस्य सान्तत्वेऽचकथम् । केचिन्नु सवितुर्देवस्य वरेण्यं तं भर्गं चिन्तयामि यः  
पूर्वोक्तोऽस्माकं बुद्धुपलक्षितानि सर्वेन्द्रियाणि प्रेरयतीति योऽस्माकं भर्गो धियः प्रेरयति सवितुर्देवस्य  
तद्दरेण्यं धीमहीति चान्वयमाहुः तन्न । अदन्तत्वपक्षे तदित्यत्र लिङ्गव्यत्ययः सुप्लोपकल्पनाऽव्ययत्व-  
कल्पना वा भर्गपदे व्यवहितान्वयो वा विभक्तिव्यत्ययो वा । न च तदित्यस्याव्ययत्वस्य व्यवहिता-  
न्वयस्य च सार्वत्रिकत्वेनादोषादन्वयोऽदुष्ट एवेति शङ्क्यं अव्ययत्वकल्पनाया अन्वयासंभवफलकत्वा-  
द्भवहितान्वयस्य पूर्वतन्त्रे तृतीयस्याष्टमे पादे मासं तु सवनीयानां नोदनाविशेषात् इति मांसाधिकरणे  
शाक्यानामयनं नाम षट्त्रिंशदाब्दिकं सत्रम् । तत्र संस्थितेहनि गृहपतिर्भृग्यां याति स प्रतिपद्यते  
स यान् सृगान् हन्ति तेषां सरसाः सवनीयाः पुरोडाशा भवन्तीति श्रूयते तत्रेदं तरसं सर्वेषां  
पुरोडाशानामुत सवनीयानामिति विचिकित्सा । उदेदयः पुरोडाशः सवनीयेत्र विशेष्टं न शक्यते इति  
सर्वपुरोडाशाद्यं तरसं नवनीतवत् । सवनीयपदं तु सर्वपुरोडाशेषु लाक्षणिकमिति पूर्वपक्षे प्राप्ते तरसं  
संनिहितं सवनीयपदमतिहाय पुरोडाशेनान्वेति व्यवहितान्वयदोषप्रसङ्गात् । अतः सवनीयपुरोडाशे-  
ष्वेव तरसत्वमिति सिद्धान्तयता दोषत्वकथनादिति । स्यादेतत् । भर्गमिमं तं चिन्तयामि इति  
मैत्रश्रुतेः तद्भर्गोऽस्य किमपीति स्मृतेश्च भर्गःशब्दस्यादन्तत्वज्ञापनेन अस्त्रपाके इत्यस्माग्निषि  
‘अस्त्रो रोपधयोः’ इति रमागमे तदीयाकारमकारयोरित्वालोपे ब्रज्जत्यतो ‘अकर्तरि च कारके संज्ञायाम्’  
इत्यनेनाकर्तर्थमिति प्राप्ते ‘बहुलं छन्दसि’ इत्यनेन कर्तरि षमि ‘स्मित्यादिर्नित्यम्’ इत्यनेनाष्टुदात्तत्वे च भर्गं  
इति व्युत्पत्तिमचकथत् । अत एव तलवकाराणां कः सविता का सावित्री इत्युपक्रम्य द्वितीयः पादो  
भर्गमयः इति ब्राह्मणं संगच्छते इति । अत्र वदन्ति स्म भर्गोऽस्य इत्यस्य ‘शकन्धादिषु पररूपं  
वाच्यम्’ इत्यनेन पररूपे भर्गमय इत्यस्य ‘दृषोदरादीनि यथोपदिष्टम्’ इति सलोपे च कृते सिद्धिरिति  
तरसन्त्यायेन संनिहितान्वयबोधनादसुनन्तमेतदिति । अत एव विष्णुसंज्ञमिति श्रुतिः । काचित् वरेण्यं  
सवितुर्भर्गो विष्णुमिधं जगौ ।

याज्ञवल्क्योपि पुरुषं व्योम्नि तद्विष्णुसंज्ञितं ।

भ इति भासते लोकान् र इति रक्षते प्रजाः ॥

ग इत्यागच्छते तेजसां भर्गाद्भर्ग उच्यते ।

इत्याह गायत्र्यस्य व्याकृतौ योगशास्त्रके ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पनिपदि सिद्धः । तथा,

‘रविमध्ये स्थितः सोमः सोममध्ये हुताशनः ।

वह्निमध्ये स्थितं सत्त्वं सत्यस्थान्तः स्थितोऽप्युतः’ ॥

इति तत्रैव मन्त्रः । योगियाङ्गवत्कथेऽप्येतादृशमेव वाक्यम् । ताम्यामपि सर्वान्तरच्युत एवोक्तो ज्येष्ठत्वेन च भगवानेवाहृत इत्यतोऽपि श्रेयमतमसंगतमेवेति दिक् ।

विज्ञानेन्द्रभिष्टुस्तु काष्णपट्टाध्यायसं, ‘स वा एष महानज्ज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु । ए एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन् श्वेते । सर्वस्य वक्षी सर्वज्ञानः सर्वस्थाधिपतिः सर्वमिदं प्रधासति । स न साधुना कर्मणा भूयाको एवासाधुना कनीयान्’ इति वाक्यं विषयत्वेनोपन्यस्य, तत्र किं जीवविज्ञेय उच्यते, उत परमेश्वर इति संदेहे विज्ञानमयशब्दस्य योगरूढिभ्यामात्मसामान्यवाचित्वाज्जाग्रदाद्यवस्थाभिर्जीवस्यैव प्रक्रान्तत्वाजीव एवेति प्राप्ते । अन्तः परब्रह्मैव भवितुमर्हति । कुतः । तद्दर्शोपदेशात् । सर्ववशित्वशुभाशुभकर्मफलाभागित्वसर्वाधिपतित्वादीनां परमेश्वरधर्माणाञ्चपदेशात् । न चैते धर्माः सिद्धेः पूर्वं जीवेषु संभवन्ति । सत्कर्मैव पदप्राप्तेभ्योत्यादियुक्तिमिर्हेतुं साधयित्वा, न केवलं धर्मव्यपदेशादेवान्तःस्थो विज्ञानमयो जीवादन्यः परमेश्वरः । किं तु, मेदव्यपदेशाधान्यः । मेदव्यपदेशश्च यथात्रैव वाक्यज्ञेये । येषां नोऽयमात्मा, आत्मन्येवात्मानं पश्यतीति । आधाराद्येयभावस्य मेदतत्त्वादित्याद्युक्तत्वाद् । ‘आधुनिकास्तु, य एषोऽन्तरादित्ये हिरण्यम इति छान्दोग्यवाक्यं विषयतया वर्णयन्ति । तत्र । पाप्मभ्य उदित इत्यनेनोक्तस्य पाप्मभ्य उदयस्य पापनाशरूपतया ब्रह्मधर्मत्वाभावात् । धर्मान्तरस्य चात्रानुक्तत्वात् । प्रत्युत तेनैव लिङ्गेन चन्द्रनक्षत्रादिदेवताप्रकरणपठिततया च देवताविज्ञेयत्वधरणाच्च । न चादित्यस्थान्तरिति मेदनिर्देशानुपपत्तिरिति वाच्यम् । आदित्यस्थान्तरपि आदित्यभिन्नस्य हिरण्यगर्भादेः स्मरणात् ।

‘ब्रह्मादीनां परं धाम त्रयाणामपि संस्मृतम् ।

वेदमूर्तिधरः पूषा पूजनीयः प्रयत्नतः’ ॥

रविमः ।

इति च संगच्छते । यद्यु अथ भर्ग इति यो ह वा अस्मिन्नादिलेभिहितस्वारकोक्षिणीवेष भर्गास्यो भागिर्गतिरस्य हीति भर्गो भर्जयतीति वैष भर्ग इति रुद्रो ब्रह्मवादिनो ‘अथ म इति भासयतीमां-  
होक्रान् र इति रक्षयन्तीमानि मृतानि ग इति गच्छन्त्वभिन्ना गच्छन्तीमाः प्रजास्रस्तात् भरगत्वा-  
द्भर्गः । ‘श्वस्तस्यमानात्सूर्यः । सवनात् सविता’ इत्यादिश्रुत्या रुद्रपदादकारान्तस्य भर्गशब्दस्यैव  
तदाचकत्वात् तत्त्वमेव युक्तमिति तन्मन्दम् । रुद्रपदस्य प्राणवाचकत्वात् । कृतमो रुद्र इति  
‘दक्षेमे पुच्छे प्राणाः आत्मैकादश’ इतिश्रुतेः प्राणस्य च ब्रह्मवाचकत्वमतिदेशाधिकरणे उक्तविध्यामः ।  
विज्ञेयस्तु प्रहस्ये उक्तित एवेत्युपरमासः । शिष्टमतरि रूपे ब्रह्मधर्मत्वादि पापं विनां तत्राहस्या-  
शब्दवचनत्वेन तथात्वादित्यैः । पूषेति सूर्यः तथासति पूष्णि त्रयाणाद्युपासनाः सन्तु तत्राहुः

भाष्यप्रकाशः ।

इति मात्स्व्यादिषु हिरण्यमयशुद्धाद्विरण्यगर्भ एवात्रोपासत्वेन गम्यते । किंच, ज्येयः सदेति-  
रूपयोः श्रुतिस्मृत्योर्नारायणाल्प्यहिरण्यमयस्य स्वयंमण्डल उपासनासिद्धेस्तदेकवाक्यतया हिरण्य-  
मयश्रुत्वादिश्रुतेरपि नारायणपरत्वमेव, न परमेश्वरपरत्वम् । अपिच । यस्मिन् वाक्ये रूपसंत्वाना-  
दिकं श्रूयते, तत्र तत्तदेवतापरिग्रह एवौत्सर्गिकः । असाधारण्यात् । ब्रह्मणश्च स्वतो नीरूपताया,  
'अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वात्' इत्यत्र बक्ष्यमाणत्वात् । कश्चित्तु प्रकरणादिबलादेवादीन् विहाय  
देवादिरूपैरेवारूप ईश्वर उपास्य इष्यते । न चेह तथा बलवत् प्रकरणादिकमस्ति । अन्यथा देव-  
तोपासनमात्रोच्छेदापत्तेः । सर्वत्रैव ब्रह्मोपासनसंभवात् । लीलाविग्रहोऽपि विष्ण्वादिदेवतानामेव  
स्वस्वाधिकारसंपादनार्थः । न त्वीश्वरस्य । 'अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः, अधरात् परतः परः', 'न तस्य  
कार्यं करणं च विद्यते' इत्यादिश्रुतीनां संकोचे प्रमाणाभावात् । तदुक्तं विष्णुपुराणे ।

'स देवोऽन्यश्चरीराणि समाविश्य जगत्स्वित्तिसु ।

करोति सर्वभूतानां नाशं चान्ते जगत्पतिः' ॥ इति ।

तत्र विषयवाक्यव्याख्यानादिकं तु न दृष्टम् । तथाप्येतस्य विषयवाक्यत्वेऽधिकरणस्य  
पूर्वाधिकरणेन सह न स्फुटा संगतिरिति बोध्यम् । यत्पुनश्छान्दोग्यवाक्यस्यस्वालिङ्गत्वा-  
दिकमुक्तं, तत्त्वबुद्ध्यैव । अत्र पाम्भम्य उदयस्य सर्वकर्माञ्जनराहित्यरूपस्य विवक्षितत्वादिति  
प्रागेवोक्तम् । नच पाम्भम्यस्य पापे शक्तत्वात् तत् उदयस्य पापनाशरूपत्वमेव युक्तं, न  
यावत्कर्माञ्जनराहित्यरूपत्वमिति वाच्यम् ।

'स्वेऽधिकारे या निष्ठा स गुणः परिकीर्तितः ।

कर्मणां जात्यशुद्धानामनेन नियमः कृतः' ॥

रश्मिः ।

हिरण्यमयेत्यादि । कश्चिदिति रामतापिनीयादौ ।

'रमन्ते योगिनो नन्ते नित्यानन्दे चिदात्मनि ।

इति रामपदेनासौ परब्रह्माभिधीयते' ॥

'चिन्मयस्याह्नितीयस्य निष्कलस्याश्वरीरिणः ।

उपासकानां कार्यायै ब्रह्मणो रूपकल्पना' ॥ इति ।

बलवदित्यादि छान्दोग्ये ॐ इत्येतदक्षरमुद्गीथश्रुपासीत इत्युद्गीथप्रकरणं तत्र रूपोपासने  
बलवत् । मायादिप्रकाराणां संभवात् । हिरण्यमयपदकृतं बलवत्त्वं वारयन्ति स्म अन्यथेत्यादिना ।  
मन्विति यया श्रीभागवते 'सत्त्वं रजस्तम इति प्रकृतेर्गुणा' इत्यादि तथा न । नार्शं चेति  
चकारेभ्योत्पत्तिप्राप्ता । एतद् दूषयन्ति स्म तत्र त्रिषयेत्यादिना । यावदित्यादि कर्मत्वावच्छिन्न-  
विहितनिषिद्धकर्मजन्यपुण्यपापाञ्जनराहित्यरूपमित्यर्थः । अशुद्धिज्ञावत्यसोमयत्र तौत्याहुभयोः  
पाम्भत्वमेवेत्याहुः स्वे स्वे इत्यादि । स एव गुणो नेतरः तदुपादायति स्म भगवान् कर्मणामिति ।  
यस्माद्विप्रतिपैषान्यां अनेन गुणदोषविधानेन कर्मणां नियमः संकोचः कृतः । कृत इत्यत आह  
आत्सोत्स्यैवाशुद्धानां तत्त्वप्राप्तानां संगानां त्याजनेच्छया । अयं भावः । पुरुषस्याशुद्धिर्नाम न  
प्रकृतेरन्यासि स्वामाधिकप्रवृत्त्यैव तस्य मलिनत्वात् । नापि सहसा सर्वतो निवृत्तिः संभवति  
अत इदं कर्त्तव्यमिदं नेत्येवं स्वामाधिकप्रवृत्तिसंकोचद्वारेण निवृत्तिरेव क्रियते 'उत्सत्यैव हि कायेषु प्रायेऽ

भाष्यप्रकाशः ।

इति विधिप्रतिषेधयोर्व्यवहारनियमार्थत्वबोधके वाक्ये कर्ममात्रस्य जात्यशुद्धत्वबोधनेन तदङ्गने पुण्यरूपेऽप्यशुद्धिज्ञाबल्यस्य दुरपोहत्वेन सर्वस्यैव पाप्मरूपत्वात् । अन्यथा पुण्यफल-  
स्वापि मुमुक्षुपादेवताद्यापचेः । अतो धर्मान्तरानुक्तावपि न वाक्यस्य जीवपरत्वं शक्यमङ्गम् ।  
आदित्यान्तस्तु न हिरण्यगर्भादिः । मात्से परं धामोदिश्य तस्य पूषत्वकथनेन तत्र परब्रह्मण  
एवाभिप्रेतत्वनिश्चयात् । ध्येयः सदेति वाक्येऽपि परमेश्वर एवोच्यते ।

‘नारायणः शिवो विष्णुः शंकरः परमेश्वरः ।

एतैस्तु नामभिर्ब्रह्म परं प्रोक्तं सनातनम्’ ॥

इति बाराहपुराणवाक्येन तस्य ब्रह्मनामत्वात् । नीरूपेश्वरवादस्येत्यधिकरणव्याख्याना  
एव निरस्तत्वात् । नचैवं, ‘यो देवानां नामधा एक एव’, ‘एकं सद्भिः बहुधा वदन्ति’ इत्यादि-  
श्रुत्या, ‘इत्यकस्यभुगेकस्त्वं पितृदेवस्वरूपपृङ्ग’ इत्यादिस्मृत्या च सर्वत्र ब्रह्मोपासनायाः शक्य-  
वचनत्वेन देवतामात्रोपासनोच्छेद इति शङ्क्यम् । ज्ञानपूर्वकोपासकान् प्रति तस्येष्टत्वात् ।  
अज्ञान् प्रति तु तदभावात् । ‘येऽप्यन्यदेवताभक्ता’ इत्यादिभगवद्गीतावाक्यसंदर्भेण तथा  
निश्चयात् । स्वरूपे विग्रहस्तु नास्त्येव । आकारस्तु स्वरूपात्मक एवेत्यसकृदुक्तमपवादितं च । तेन  
‘अप्राणो ह्यमनाः श्चुभ्रः’ इत्यादिश्रुतीनां न विरोधः । अरूपवदेवेति सूत्रे तु रूपवद्विशेषमेवोच्यते,  
न तु रूपरहितम् । नञः पर्युदासार्थत्वात् । अन्यथा त्वरूपमित्येतावतापि रूपाभावबोधन-  
सिद्धेर्मतुष्वैयर्थ्यस्य दुर्वारत्वात् । अतो, ‘न तस्य कार्यं करणं च’ इत्यत्र संकोच एतदेव सूत्रं  
प्रमाणमित्यसंकोच एव प्रमाणाभावः । श्रुतयस्तुक्ता बद्ध्यन्ते च । उक्तं विष्णुपुराणवाक्यं  
रश्मिः ।

स्रजनेषु च’ इत्यादिना एकविंशे वेदस्य प्रवृत्तिपरत्वनिषेधात् इति श्रीधर्यनुसारेण ‘गुणदोषविधानेन  
संज्ञानां त्याजनेच्छया’ इत्यर्थेन सह श्लोकान्वयः । मुमुक्षुश्चित् आदिशब्देन पुण्यफलार्थं प्रवृत्तिः ।  
धर्मान्तरस्येत्युक्तं दूषयन्ति अतो धर्म इति । धाम्नः परमिति विशेषणान्तरलम्बमर्थमाहुः परं धामे-  
त्यादि । तत्रेति परधामपूषणि । एवकारो हिरण्यगर्भादिव्यवच्छेदकः । पूषत्यस्य ब्रह्मलिङ्गत्वात् ।  
वेचतामात्रेति देवतैव देवतामात्रं तस्योपासनाया उच्छेद इत्यर्थः । तस्येति उच्छेदस्य ।  
अज्ञानिति पूर्ववाक्याज्ञानित्यर्थः । तथेत्यादि ‘तेपि मामेव कौन्तय यजन्त्यविधिपूर्वकम्’  
इति तत्र कथनादिति भावः । पर्युदासेति ‘पर्युदासः सद्यग्राही’ इति रूपवद्विभक्त्ये सति रूपवद्व्येत्यर्थः ।  
अन्यथेति नञः प्रसज्यप्रतिषेधकत्वप्रकारकत्वे तु । रूपवदभावापेक्षया रूपात्यन्ताभावस्य  
लघुत्वात् । अत इति पर्युदासाश्रयणादेव संकोचे लौकिककार्यादौ । एतदिति पर्युदासार्थकनञ्-  
घटितमरूपवत्प्रस्थासंकोचः पर्युदासं विना यथाश्रुतव्याख्यानं संकोचे । तथा च कार्यत्वाव-  
च्छिन्नप्रतियोगिताकाभावः करणत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावश्च विधते इति न श्रुत्यर्थः । किं तु  
लौकिककार्यत्वेत्यादिस्रया लौकिककरणत्वेत्यादिरर्थः । सूत्रानुसारेण निरुक्त्य श्रुत्याकाङ्क्षामौनेवत् ।  
श्रुतय इत्यादि ‘सर्वेन्द्रियगुणाभासं सर्वेन्द्रिविवर्धितम्’ इत्याद्याः ।



### आकाशस्तच्छिङ्गात् ॥ २१ ॥

अस्य लोकस्य का गतिरित्याकाश इति होवाच । सर्वाणि इ वा इवामि भूतान्याकाशादेव समुत्पद्यन्ते । आकाशां प्रत्यस्तं यन्मि । आकाशो ह्येवैभ्यो ज्यायानाकाशः परायणमिति । तत्र संशयः । भूताकाशो ब्रह्म वेति । ननु कथमत्र संदेहः । आकाशव्योमशब्दा ब्रह्मण्येव प्रयुज्यन्ते ब्रह्मप्रकरणे । कार्यनिरूपणे तु महाभूतवचनः । यथा, आकाश आमन्दो न स्यात्, परमे व्योमम् प्रतिष्ठिते-

भाष्यप्रकाशः ।

त्ववान्तरस्थितिनाशविषयकं, न तु महार्कविषयकम् । शरीरातीति बहुवचनेन तथाभिप्रायः । अत इदं भिन्नवैयर्थ्यदशायामेवावादीति दिक् । अतो यत्रासाधारण्यपूर्वपदेशोऽभिमान्यादि-मेदव्यपदेशो वा तत्र रूपोक्तावनुक्तौ वा परं ब्रह्मैवाभिधीयत इति निश्चयः ॥ २० ॥

इति षष्ठमन्तस्तद्धर्माधिकरणम् ॥ ६ ॥

आकाशस्तच्छिङ्गात् ॥ २१ ॥ छान्दोग्यप्रथमप्रपाठकृतं विषयवाक्यसमुत्पन्नस्वाधिकरणप्रयोजनं विचारयन्ति नन्वित्यादि, विचार इत्यन्तम् । तत्र कर्मपदे गृहीतं प्रकारं विभजन्ते आकाशेत्यादि । यद्यपि लोकप्रसिद्धेः प्रयोगप्राप्त्युपाय संदेहः संभवति, तथाप्यस्य वाक्यस्य प्रकरणावरोद्धत्वेन प्रकरणे चाकाशपदेन कारणशुक्त्वा कार्यनिरूपणसोपक्रान्ततया रक्षितः ।

‘कांस्यघण्टानिनादस्तु यथा लीयति शान्तये ।

ॐकारस्तु तथा योज्यः शान्तये सर्वमिच्छता ॥

यस्मिन् संलीयते शब्दः तत्परं ब्रह्म गीयते ।

इति ब्रह्मविधोपनिषदि ल्यस्य महेश्वरात्मवचने स्थाप्ययादिति सूत्रे च ब्रह्मणो न सर्वव्यवहारातीतत्वम् । कुतः स्वस्मिन्नप्यप्याहयात् । स्वस्वरूपं तु द्वादशे ‘एष नैमित्तिकः’ इत्यत्र विश्वसृष्ट्यपदेन ज्ञानं तल्लक्षणं सर्वोपनिषदि अवस्थात्रयमावाद्भावसाक्षि स्वयं भावरहितं नैरन्तर्यं चैतन्यमित्युच्यते इति । ‘अनन्तासनपदेन पूर्वव्यापकं चैतन्यं तत्रैवानन्तं नाम शृद्धिकोरेषु रुदि सुवर्णतन्नुकावेषु अव्यक्तादिशृष्टिप्रपञ्चेषु पूर्व व्यापकं चैतन्यमनन्तमित्युच्यते इति आत्मभूतदेवानन्दोनाम सुखचैतन्यस्वरूपमपरिमितानन्दसमुद्रः अविशिष्टसुखस्वरूपश्च आनन्द इत्युच्यते’ इति । निश्चयादिति महाप्रलयेऽशरीरिणः कर्तृत्वम् । भिक्षेत्यादि विज्ञानभिष्णुत्वादिन्द्रभिष्णुत्वं विज्ञानधरणादिवं भिन्नवैयर्थ्यदशेत्याशयः । असाधारणेति पूर्वसूत्रोक्ता अपहतताप्यत्वाद्यः । अभीत्यादि अर्धद्वितीयसूत्रे य आदिते तिष्ठन् इत्यत्र ॥ २० ॥

इति षष्ठमधिकरणम् ॥ ६ ॥

आकाशस्तच्छिङ्गात् ॥ २१ ॥ गृहीतमित्यादि ‘किमर्थ’ इत्यनेन प्रकारेण समुत्पन्नत्वात् प्रत्ययाग्नेन गृहीतः प्रकारमित्यर्थः । विभजन्त इति प्रकरणार्थां विभजन्ते । तथा च प्रकरणेदेवात् न द्वितीयकोटितः संशये द्वितीयकोटिः किंप्रकारेति प्रश्नः । कोशप्रसिद्धिं श्रीवायव्यादौ सूताकाशे प्रयोगप्राप्त्युपायं च समाकल्प्य ङकिंकस्पृष्टिं पुरस्कृत्याम्यस्येदान्तानां पूर्वपक्षविनाशं समाह्वयान्क किंपिदाहुः यथ्यपीत्यादिना । प्रकरण इत्यादि उक्तयोस्तत्पर्यन्तप्रकरणयोः कर्मप्रकरणयो-

स्यादि । आत्मन आकाशः संभूत इति कार्यनिरूपणम् । अतः प्रकरणादेव संदिग्धनिर्णये किमिति सूत्रारम्भः । जन्मादिलक्षणसूत्रेण चायमर्थो निर्णीतः । अन्यथा ब्रह्मशब्देऽपि संदेहः स्यात् । महाभूतचेदादिबाधकत्वात् । तस्मात् प्रकरणादेव परिज्ञानं भविष्यतीति चेत् । उच्यते । असंदिग्धे प्रकरणे तथैव निर्णयः । इह पुनः प्रकरणमपि संदिग्धम् । अतो विचारः ।

अद्यान्तरविद्यायां पर्यवसितप्रकरणवदस्यापि प्रकरणस्य भूताकाश एव पर्यवसानमिति लोकभाष्यन्यायेनाकाशो भौतिक एवेति पूर्वपक्षस्तत्राह ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्रकरणादेवाकाशशब्दार्थस्य निर्णयसिद्धेराकाशः प्रकरणादिति सूत्रयितव्यम् । अथ प्रकरणापेक्षया लिङ्गस्य बलिष्ठत्वात् तेन निर्णिनीषा तदा तु जन्मादिघट्टे लिङ्गस्य निर्धारितत्वात् तेनैवैतद्वाक्यनिर्णयसिद्धेः सूत्रमेव न प्रयेतव्यम् । अथ जन्मादिघट्टे लक्षणस्यापरीक्षितत्वात् लिङ्गता, तदा त्विदानीं तस्याः सिद्धत्वादाकाशो ब्रह्मलिङ्गादित्येवं प्रयेतव्यम् । न तु तल्लिङ्गादिति पूर्वपक्षाशयः । प्रतिवचनाशयस्तु स्फुट एव । प्रकरणस्य संदिग्धत्वं तु उपक्रमे उद्गीघोषाननस्योक्तत्वाद्न परोवरीयोरूपस्योत्कृष्टस्य फलस्य कथनाच्च हेयम् । तेन विचारस्वावश्यकत्वमिति । अधिकरणसंगतिस्तु प्रसङ्गरूपा । पूर्वाधिकरणयोः प्रत्ययकृते संदेहे वारितेऽत्र प्रकृतिकृतसंदेहस्य वारणीयत्वादिति । प्रयोजनमुक्त्वा पूर्वपक्षमाहुः अद्यान्तरेत्यादि । तथा च यथा जानद्युत्पत्त्यानं संवर्धविद्यायां पर्यवसितं तथास्यापि प्रकरणस्य भूताकाश इव रश्मिः ।

काश्चरूपे ब्रह्मप्रकरणेऽत्र तृतीयब्रह्मप्रकरणे चकारेण विषयवाक्ये । अत्र लोकस्य भूतस्य गतिः कारणम् । निर्णयेत्यादि । आकाशपदस्य शब्दवाचकत्वनिश्चयो ज्ञानं तस्य सिद्धेरित्यर्थः । भाष्ये । कार्यनिरूपणं किमिवाकाशायामाहुः आत्मन इति । प्रकृते । जन्मादिलक्षणेत्यादिमाध्वं विवृण्वन्ति स्म अथेत्यादि । लिङ्गस्येति जगज्जन्मादिकर्तृत्वरूपस्य श्रुतिसामर्थ्यस्य । ब्रह्मलिङ्गादिति । नन्वसिद्धस्य लिङ्गस्य कुत उपन्यासः व्यासोक्तत्वात् सेत्सतीति । न तु तदिति तस्माद्विज्ञापयित्वादिष्येऽसिद्धत्वात् । प्रतीत्यादि उच्यत इत्यादिनोक्तस्य प्रतिवचनसेत्त्यर्थः । प्रतिवचने किंचिद्विवृण्वन्ति स्म प्रकरणस्येति । उक्तत्वादिति 'अमित्येदंश्चरयुद्गीघमुपासीत' इतिभुलेत्यर्थः । परोवरीय इति आकाशः परायणमित्यस्मात्त्रे पठ्यते 'स एव परोवरीयानुद्गीयः' इति । एवं च महाप्रकरणवदद्यान्तरप्रकरणमपि ब्यालपरमाकाशपरं वेति संदिग्धं वरीयसः का सामो गतिरिति स्वर इति होवापेत्यादिभ्यस्तुक्तस्वरप्राणाच्चादेः सकाशादतिशयेन वरः वरीयान् इति च्युत्पत्तिः । परोवरीयान् परमात्तेति तदर्थः । विरुद्धा द्वितीया कोटिः पूर्वपक्षमाप्याह । अतो विचार इत्यत्र शब्देऽत इत्यत्र सार्वविभक्तिकस्तसिलित्याशयेन तस्य भाष्यस्य विवरणम् । तेन विचारस्येति । स्मृतस्योपेक्षानर्हत्वरूपं प्रसङ्गं स्मारयन्ति स्म पूर्वैत्यादि । प्रत्ययेत्यादि यद्यपि मयद्प्रत्ययमात्रकृतसंदेहो वारितस्तथापि धाधिकरणानां न्यायरूपत्वेनैकमुक्तम् । किं च पूर्वाधिकरणे यद्यपि हिरण्यशब्द आनन्दवाचीति भाष्येण प्रकृतिकृतसंदेहोपि वारितस्तथापि प्रकृतिमात्रकृतसंदेहो न वारितः इति प्रत्ययकृत इत्युक्तम् । अत्र तु विविक्तप्रकृतिकृतसंदेहो वारितः । इतिर्धाधिकरणान्मन्प्रयोजनस्यकारौ । जलन इत्यदि उद्योगे क्ते प्रकृतके इत्यमरि । अणुत्पत्त्यापत्वं जानद्युत्पत्ति-

आकाशस्तल्लिङ्गात् ॥ आकाशः परमात्मैव । कृतः । तल्लिङ्गात् । श्रुति-  
लिङ्गादयो नियामकत्वेन पूर्वतन्त्रवदिहापि गृह्यन्ते । लिङ्गं श्रुतिसामर्थ्यम् ; एकवा-  
क्यता च सर्वासां ब्रह्मश्रुतीनाम् । तत्र ब्रह्मैव जगत्कारणमिति निःसंदिग्धेषु

भाष्यप्रकाशः ।

वसानम् । लोकेऽवगतसामर्थ्यः शब्दो वेदेऽपि बोधक इति लोकभाष्यन्यायेनात्र भूताकाश-  
ग्रहणस्यैव युक्तत्वात् । लिङ्गापेक्षया श्रुतेः प्राबल्यस्य पूर्वतन्त्रे सिद्धत्वात् । 'श्रुतिलिङ्गवाक्यप्र-  
करणस्यानसमाख्यानां समवाये पारदौर्बल्यमर्थविप्रकर्षात्' इति जैमिनिवृत्तात् । ब्रह्मग्रहणे तु  
लक्षणापेक्षेः । बाधकं विना तदादरस्यानुचितत्वात् । नचाकाशते, आकाशयतीति वा योगेन  
प्रकाशकं ब्रह्मोच्यतेऽतो न दोष इति वाच्यम् । रूढ्यपेक्षया योगस्यापि दुर्बलत्वात् । नच लिङ्ग-  
बोधकवाक्यासंगतिः । सर्वाणि ह वा इमानि भूतानीति सर्वपदस्य भूतपदस्य च शब्दादिषु  
संकोचात् मुखेन संगतेः । किंवेह, इमानीति कथनादवान्तरभूतसंबन्ध्यवकाशरूप एव स  
ब्रह्मः । फलं तु तादृशोपासनाबलादेव भविष्यतीति पूर्वः पक्ष इत्यर्थः । सूत्रं पठित्वा समा-  
दधाना भ्याचक्षते आकाश इत्यादि । नियामकत्वेनेति अर्थविशेषनिर्णायकत्वेन ।  
श्रुतिसामर्थ्यमिति अन्यानपेक्षस्य शब्दस्य स्वरसेनार्थबोधकत्वम् । एकवाक्यतेति ।

रश्मिः ।

सद्गुपास्यानं 'वासुर्वां च संवर्गः' इत्याद्युक्तायां संवर्गविधायाम् । संवर्गपदस्य योगस्तु संवृद्धे स्थितिकाले  
सर्वमात्मनि स्थापयतीति संवर्ग इति यदा वाऽभिरुद्धायति वायुमेवाप्येति इति श्रुतेः उद्गायतीत्यस्य  
शाम्यतीत्यर्थः । लोके येष्वर्थेषु प्रसिद्धानि पदानि सति संभवे तदर्थान्येव सूत्रेष्वित्यवगन्तव्यम् ।  
नाध्याहारादिभिरेषां कल्पयितव्योर्थः परिभाषितव्यो वेति, जिज्ञासाधिकरणस्य शाश्वरभाष्यं तदेव  
लोकभाष्यपदेनोच्यते तेन न्यायेनेत्याहुः लोक इत्यादि । लक्षणेति । आकाशपदसेत्यर्थः ।  
शरीरशरीरिणोरप्यासकः संबन्धो लक्षणा । बीजस्य तात्पर्योनुपपत्त्यन्यवानुपपत्त्यन्यतरसाभावाल्लक्षणापि  
न संभवतीत्याहुः बाधकमित्यादिना । शब्दादिष्विति 'आकाशाद्वासुर्वायोरभिरग्रेरापः'  
इति श्रुत्युक्ताकाशकार्येषु । इति कथन इति इदमो रूपस्य प्रत्यक्षगत्वेनावान्तरभूताकाशस्यैव प्रत्यक्ष-  
त्वात्पथेत्यर्थः । तादृशेति तादृशाकाशोपासनाबलात् । अर्थेत्यादि एतेन तल्लिङ्गादित्यस्य श्रुतेर्लिङ्गा-  
दित्यर्थोऽबोधि । इदानीं तस्य तात्पर्यनिर्णयस्य लिङ्गं तल्लिङ्गं तस्मादित्यर्थं इदिक्रुत्याहुः चिन्मात्र  
इत्यादि । अयमाश्रयोत्र बोध्यः । ब्रह्मवाक्यानामेकवाक्यतोक्ता सा च दुर्लभा बहुत्वविशिष्टेषु  
ब्रह्मवाक्येषु एकत्वावच्छिन्नाया वाक्यताया अशक्यवचनत्वात्, एकत्वस्य बहुत्वविरुद्धत्वात् । तस्माद्-  
त्रैकवाक्यता पूर्वतन्त्रकृता गृह्यते लक्षणात् सेयमेकवाक्यता भावार्थपादभाष्येऽतन्वन् श्रीमदाचार्याः ।  
एकस्मिन् वाक्ये न तु बहुषु वाक्येषु तामेव गृह्णीमः । अस्य लोकसेत्सत्ताकाशपरत्वमपास  
ब्रह्मवाक्यत्वमत्र सूत्रे भ्यासपादेर्निरणायि । एवं चास्य यतो वा इमानि इत्यस्य चाधिकरणसंगत्या  
मिन्नागेपि साक्षात्त्वेन ब्रह्मणो जगन्न्यादिकर्तृत्वरूपेयैकत्वादेकं वाक्यमपरनये वेदलोकशब्दयो-  
रेकत्ववत् । अर्थकत्वमाकाशपदस्य भौतिककाशपरत्वापवदनेन भवति तदपोहितमाकाश इत्यने-  
नाधिकरणश्रेण तत्र रूढ्या योगस्यापहृणात् कथमाकाशपदवाच्यत्वं ब्रह्मणः इत्यत उत्तरमपाठीत्  
तल्लिङ्गादिति तस्य तात्पर्यस्य योनिर्निर्णयः तस्य लिङ्गादिति । अयमर्थः । आकाशपदस्यास्तु रूढिः परं  
त्विह नास्ति । तात्पर्यवृत्तिनिर्णायकानां पदानामासीत्सत्तानन्दानामिह सत्त्वात् इति । नहि

सिद्धम् । सर्वशाब्दवाच्यत्वं ब्रह्मेण्यव । तत्र वाक्यार्थापेक्षया पदार्थस्य दुर्बलत्वाद्

भाष्यप्रकाशः ।

विभागे साकाङ्क्षत्वे सत्येकार्थप्रतिपादकता । सा च समन्वरूपा । उपपत्त्यात्मकं तात्पर्य-  
निर्णयलिङ्गम् । तेन तद्विज्ञादित्यस्य श्रुतिसामर्थ्यात्तात्पर्यनिर्णयलिङ्गत्वेत्यर्थः सिद्ध्यति ।  
शुभ्यत्वादिति शुभ्यार्थत्वात् । तथाच, 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते' इत्यादिषु निखिल-  
जडजीवकारणत्वं ब्रह्मणि सिद्धम् । अत्रापि तदेव सर्वपदेन निखिलान्पुद्गलस्य, भूतपदेन च  
देहविशिष्टजीवतया महाभूततया च तानि जीवजडरूपेण निष्कृष्य तत्कारणत्वमाकाशे बोध्यते ।  
तथा, एतन् इत्यनेन पूर्वोक्तान्येव भूतानि परामृश्य ततो ज्यायस्त्वं च बोध्यते । तथा परम-  
स्वान्तरूपं परायणत्वं च । तद्यदि भूताकाशो गृह्येत, तदा सर्वपदार्थसंकोचेन सर्वपदसामर्थ्य-  
स्वार्थबाधाद् भूतादीनां पदानामपि तद् बाध्येत । तच्चासंगतम् । एकरूपदानुरोधेनानेकरूपदार्थ-  
संकोचात्मकस्य सामर्थ्यबाधस्यानुचितत्वादिति । किंच । 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति' इति 'तं  
त्वौपनिषदम्' इति च श्रुत्या सर्वस्य वेदस्य ब्रह्मण्येव तात्पर्यमिति सिद्धम् । तद्यदि निरङ्कुश-  
सर्वकारणत्वमस्मिन् वाक्ये भूताकाशस्योच्येत, तदार्थमेदाद् विभागे साकाङ्क्षत्वाभावाच्च सर्वासां  
श्रुतीनामेकवाक्यता ध्याहन्त्येत । यद्यपि सर्वे वेदा इत्यत्रासंकुचितवृत्तिना सर्वशब्देन ब्रह्मणि  
सर्वशब्दवाच्यत्वं तत्तत्पदार्थरूपतया सिद्धं, तथापि तत्र वेदे वाक्यार्थापेक्षया तदेकदेशभूतस्य  
पदार्थस्य दुर्बलत्वाद् वाक्यार्थ एवादरणीयः । वाक्यार्थस्तु सर्वगतित्वादिः । गतिराश्रयः ।  
प्रभे, शालावत्येनैतल्लोकगतेः घृष्टत्वेऽपि जैबलिना तदुपपादनार्थं सर्वभूतोत्पत्तिप्रलयापारत्वं

रहिमः ।

अगजन्मादिकर्तृवाचकपदानि प्रयुञ्जतो भवतो व्यासस्य भौतिकाकाशे तात्पर्यास्तित्वं वक्तुं शक्यम् ।  
नवार्थासंगतौ रुढिमाद्यपीमो वयं लिङ्गाभावात् । अत उक्तमेकार्थस्य ब्रह्मरूपस्य प्रतिपादकता ।  
सा च समन्वरूपेति । ननु तर्हि तात्पर्यलिङ्गादित्येव सिद्धे निर्णयपदमधिकं निग्रहस्थानमिति चेन्न  
तात्पर्यलिङ्गेन चेत्वेव तद्विज्ञादित्यनेन तदपत्युल्लत् । तथाप्यत्र यदुददानं तत्फलं तु श्लोमित्येकाक्षरं  
ब्रह्म सर्वं तस्योपव्याख्यानं इति निर्णयस्तत्संग्रहणार्थम् । अन्यथाकाशशरीरं ब्रह्मेति श्रुतिरूपाप्रतिहताज्ञेन  
वेदेन ब्रह्मशरीरे समन्वयः स्यात् एतदत्र उपपादयिष्यामो वयम् । निष्कृष्टमर्थमाहुः रूपेत्यादि । अत्रेदं  
विशेषणमुत्पत्त्यात्मकस्यास्य लोकस्य का गतिरित्यादिश्रुतिस्यत्वेन सूत्रे व्यावृत्त्यर्थं किं त्वेकवाक्यतया  
श्रौतं यदेष आकाश आनन्दो न स्यादित्युक्ता उपपत्तिरेव लिङ्गं प्रथमज्ञप्तेः पूर्वतन्ने उत्पत्तिपदार्थत्वात् ।  
तात्पर्येत्यादि । आकाशशब्देनात्र ब्रह्मबोधो भवतु इत्याकारिकेच्छा वक्तुस्तात्पर्यम् । सिद्ध्यतीति ।  
न च ब्रह्मलिङ्गादित्यर्थः साधुः तस्याधिकारसूत्रलभ्यत्वेपि साध्यत्वात् । अर्थस्य ब्रह्मणो मुख्यत्वेन  
रूपेणोपस्थितिरित्याहुः शुभ्यार्थेत्यादि । पूर्वभाष्यार्थस्तु सिद्धमिति शाक्ययोनित्वादिति सूत्रज्ञेन  
सिद्धम् । सर्वशाब्देति कार्यकारणैक्यमर्थभावात् । ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म सर्वं तस्योपव्याख्यानमिति श्रुते-  
रेवकारः । एवं पदवाच्यत्वमुक्त्या वाक्यवाच्यत्वमपि ब्रह्मणीत्याहुः तत्र वाक्यार्थेति । दुर्ब-  
लत्वादिति यथा षटः भवत्वेतयोरेकतरानुक्तौ सत्यां न शक्यार्थो दुर्बलो भवति परस्परं सापेक्षत्वात्  
सापेक्षमसमर्थं भवति इत्युक्तेः एकतिक् वाक्यमिति सापेक्षत्वामावो वाक्यार्थः प्रथमः । सापेक्षत्वा-  
भावात् अन्यत्सर्वमग्रे स्फुटम् । तत्र ब्रह्मैवेत्यारभ्य यावत्समाप्तिं सर्वोपि ग्रन्थस्तावदुपपत्तिरूप-

रश्मिः ।

तात्पर्यलिङ्गरूपद्वितीयार्थोपपादनायेत्याहुः तथा चेत्यादिना । अत्रेति ब्रह्मवाक्ये । सर्वपदेति सर्वाणीति विषयवाक्यस्यसर्वपदार्थस्य संकोचेन आकाशमात्रकार्येषु संकोचस्तेन । अर्धबाधादिति । केवलोत्पन्नकार्यरूपत्वस्य ब्रह्मत्वात् बाधेन तथेत्यर्थः । भूतादीनां बाष्पादीनां पदानां बाष्पादि-  
वाचकानां सर्वपदसामर्थ्यं तत्तद्वाचकत्वेन बाध्येत ततश्च सर्वाणि ह वा इमानि भूतानीत्यत्र भूतानीत्यस्य सर्वाणीति विशेषणसंगतिरिति भावः । एकपदेत्यादि आकाशपदेत्यर्थः । सर्वशब्देत्यादि बाष्पं विवृण्वन्ति स्म किं चेत्यादिना । योगजघर्मेण प्रत्यासत्त्यात्मकेन अयं महान् पुरुष इत्यत्र ब्रह्मणः सर्वशब्द आब्रह्मतृणशब्दस्तच्छब्दपर्यायो महापुरुषशब्दः तद्ब्रह्मत्वम् । यद्वा सर्वाणीतिशब्दस्तद्ब्रह्मत्वम् । अकारो वै सर्वा वागिति श्रुतेरशब्दवाच्यत्वं ब्रह्मणः एवं च सर्ववाचकः शब्दः सर्वशब्दोकारशब्दश्च तद्ब्रह्मत्वम् । अत्र कठवल्लीबृहदारण्यकश्रुती प्रमाणयन्ति सर्वे वेदा इत्यादि । पदमध्वरामनन्ति अभ्यसन्ति व्यष्टिसमष्टिभेदेन समष्टेरुक्तत्वात्पदेर्व्ययमागत्वात् उपरमामः । ब्रह्मपदं वेदार्थं वेदात्परात्सरे च वर्तते तत्र वेदार्थं 'मां विषतेविषते मां' इति भगवद्वाक्य-  
हेदार्यं ब्रह्मण्यभिधा वेदात्परात्सरे तात्पर्यं वक्तुरिच्छात्मकम् । यद्यपि अस्मत्त्वेन मामित्यत्र परात्परमुच्यते तथाप्यदृश्यत्वाधिकरणेऽध्वराभिन्नमध्वरे स्थितमित्युक्तयोपपन्नम् ।

'नारायणादिरूपाणि ज्ञातान्यस्यामिरच्युत ।

सगुणं ब्रह्म सर्वैर्दं वस्तुशुद्धिर्न तेषु नः ॥

ब्रह्मेति पठ्यतेस्मामिर्व्यदुर्पं निर्गुणं परम् ।

बाष्पनोगोचरातीतं ततो न ज्ञायते तु तत्' ॥ इति

ज्ञानं तु ह्यभिधया प्रतिपादनानन्तरमतो ज्ञानानीत्यत्राभिधावृत्तिः श्रीनारायणार्थो  
उच्यते । न ज्ञायते इत्यत्र बाष्पनोगोचरातीते त्वपोषतेतस्तत्र तात्पर्यम् । यदा पदं पदनीचमिति कठवल्लीबृहदारण्यकस्यार्थः तदा तु तात्पर्यवृत्त्या प्रतिपादयन्ति । न चानेकार्यसंकटे तात्पर्यज्ञानं कारणं न तु वृत्त्यन्तरम् । वृत्तिस्तु शक्तिशून्यान्तरसंबन्ध इति शङ्क्यम् । शङ्कान्तरत्वात् । व्यञ्जनाया  
बालंकारिकसंमतत्वात् । प्रस्थानरत्नाकरे तु व्यञ्जना तात्पर्येणैव गतार्थत्वोपपादितम् ।

'गच्छ गच्छसि चेत् कान्त पन्थानः सन्तु ते शिवाः ।

ममापि जन्म तत्रैव मृषायत्र गतो भवान्' ॥

इत्यत्र वा त्वं गम इत्यभावे न व्यञ्जनापि तु तात्पर्यवृत्त्यैव निर्वाहः । उच्छ्रयवृत्त्येति  
नैयायिकाः । तत्र पुष्पवच्छब्दव्यतिरिक्तकाले मुगपहृत्सिद्धयविरोधः । तत्र अक्षय्यसर्वेत्यादिभाष्यं  
विवृण्वन्ति स्म यथापीत्यादिना । तत्त्वदानि षटपदादिपदाणि तदर्थतया व्यष्ट्येति वाच्यम् । तदुक्तम्  
'सर्वेषु रूपेषु विचित्रं धीरः नामानि कृत्वाभिवदन् यदास्ते' इति । एवं चास्मिन् पक्षे ह्यक्षय्यस्य  
न ह्यक्षय्यस्यपरमपि तु गौण्येति । तथापि तत्रेति व्याख्येयम् । वेद इति व्याख्या एतद्ब्रह्मचन्देर्दकं  
पदं लोकार्थविकल्पपरदायानां भिन्नत्वार्थदिकेषु वाक्येषु लौकिकपदार्थस्य शेषत्वस्यापन्नय भाष्येक-  
त्वात् । सर्वव्यतिरिक्त्यादिरित्यत्रादिपदेन उपसंहारं षटयां वस्तुवस्तुवस्तुवस्तुवस्तुवस्तुवस्तुवस्तुवस्तुवस्तुवस्तु  
अस्य लोकस्य का गतिरित्यत्र गतिराश्रयः कारणमिति वाच्यम् । मध्ये सर्वभूतोत्पत्तिः सर्वभूतास्तममनं  
व्यायस्त्वे विषयवाक्यनिरुक्तानि ज्ञेयानि वाक्यार्थसमुदायस्य महावाक्यार्थत्वात् । यथादिपदेन

वाक्यार्थः सर्वगतित्वादिः । तद् वाक्यार्थान्ययाऽनुपपत्त्या आकाशपदार्थो  
ब्रह्मेति सर्वशब्दवाच्यत्वाच्च न लक्षणा । मुख्यत्वाच्च । यावन्मुख्यपरत्वं संभवति  
तावन्न कस्यापि वेदान्तस्यापरब्रह्मपरत्वमिति मर्यादा । तस्माद्, यदेष आकाश  
आनन्दो न स्यादिति वदन्नाप्याकाशो ब्रह्मैवेति सिद्धम् ॥ ११ ॥

इति प्रथमाध्याये प्रथमपादे सप्तमं तल्लिङ्गाधिकरणम् ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

षड्ता परायणपदेन सर्वगतित्वं प्रतिपाद्यत इति । तथा आदिपदेन सर्वव्यापस्त्वं परोवरीय-  
स्त्वमनन्तत्वं च । तत् तस्मात् कारणाद् वाक्यार्थान्ययानुपपत्तिरूपवोपपत्त्यापि, आकाशपदस्य  
ब्रह्मण्येव तात्पर्यमित्यर्थः । सर्वशब्दवाच्यत्वादित्यादिर्ग्रन्थस्तूपानार्थः । एवमत्र श्रुतिसामर्थ्यरूपेण  
लिङ्गेन उपपत्तिरूपेण तात्पर्यलिङ्गेन चेति द्विधा व्याख्यातम् ।

रदिमः ।

भाष्ये आकाशः परायणमित्यग्रहीपुराचार्यास्तथादिपदेन विषयवाक्याग्नेतनानां स एव परोवरीयानुद्गीयः  
स एवोनन्त इति श्रुत्युक्ताः प्रतिपाद्यन्ते इति । एकतिङ् वाक्यं तेन परायणमित्यस्य क्रियापदमन्तरा  
विभक्त्यनुत्पत्तेर्वैक्यत्वमेवमग्नेपि । तद्वाक्यार्थत्वादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्तस्मादित्यादि ।  
वाक्यार्थेति वाक्यार्थस्य सर्वगतित्वादेः अन्यथाभातिमाकाशपरत्वेन उपपत्तिस्तद्प्रत्येत्वं तात्पर्य-  
मिति आकाशपदस्य तात्पर्यवृत्तिर्न तु गौणीत्यर्थः । उक्तानार्थ इति मुख्यार्थत्वात्तद्वाच्यत्वाच्च लक्षणेति  
प्रयोजनमेकमपरमाहुः यावदिति । इतिवदिति य एव आकाशः परमात्मा न स्यात् जगज्जन्मादि-  
कर्ता कः स्यात् अतः परिशेषात् आकाशपदवाच्यं ब्रह्मैवेति सिद्धमित्यर्थः । अतोऽस्मिन्निः प्रासङ्गिक-  
विवरणमात्रं कृतं न तूपपादनादीति भावः । उपपत्तीत्यादि । ननु तात्पर्येण श्रुतिसामर्थ्यलिङ्गमित्ये-  
वास्तु किंचाकाशपदार्थो ब्रह्मेति तदिति भाष्ये आकाशपदवाच्यं तत् लिङ्गादित्येव सूत्रान्वयध्वननं  
चिना तल्लिङ्गादित्यत्र समासं ब्रह्मपदानुवर्तनात् । तत्कथं द्विधा तल्लिङ्गादिति लिङ्गव्याख्यायं षाडम् ।  
एतदपेक्षया कृतः तल्लिङ्गादिति भाष्यस्यैव विस्पष्टत्वात् । सामर्थ्यपदेनैव चारिताभ्योत्पदवैयर्थ्यापत्तेः ।  
श्रुतिपदवैयर्थ्याद् द्वितीयो हेतुरावश्यकः श्रुतिपदाच्चात्पर्योपलब्धेः इति कृत्ये द्विष्ट व्याख्याये दोषः ।  
एवं चाकाशपदवाच्यं तल्लिङ्गादित्येव सूत्रान्वयः । व्यङ्ग्यार्थपेक्षया शक्यार्थस्य षठीयस्त्वादिति ।  
द्वितीयं लिङ्गम् । तथा च पूर्वपक्षाद्यवर्णने तल्लिङ्गादिहेतुः आकाशः प्रकरणादिति प्राप्ते आकाशस्य-  
लिङ्गात् प्रकरणापेक्षया लिङ्गस्य षडिष्टत्वाद्दुक्तं एवमपि जन्मादिसूत्रेण सिद्धसाधनत्वात् पुनरुक्तिः  
जन्मादिसूत्रीयलिङ्गसापरीक्षितत्वात् काश्चनमयधर्महेतुवदलिङ्गता अलिङ्गतायां तस्माल्लिङ्गादिति  
कर्मकार्यसमासमर्मिततल्लिङ्गादित्यस्याप्यलिङ्गता । तच्चिद्वृत्त्यर्थं तस्य लिङ्गं तल्लिङ्गमिति षडित्युक्ते  
तच्छब्दवैयर्थ्यं तदा ब्रह्मेति जिज्ञासासूत्रादनुवर्त्य ब्रह्मलिङ्गादिति हेतुः । आकाशः तत् जगत्कर्ता  
ब्रह्मलिङ्गादिति हेतुः सिद्धः । तत्र ब्रह्म वेद इति श्रुतिसामर्थ्यरूपेण लिङ्गेन लिङ्गं श्रुतिसामर्थ्यमपिष-  
लक्षणं तेनाकाशे आकाशयतीति वाकाशः इत्याकाशे योगरूपमिषाकारूपेण लिङ्गेनाकाशस्य जगत्कर्तृ-  
त्वेनानुमितिविषयत्वं यदा तु यदेष आकाश आनन्दो न स्यादित्युपपत्तिरूपेण तात्पर्यलिङ्गेनानन्दत्वे  
नानुमितिविषयत्वम् । जगत्कर्ता आकाशत्ववानित्यनुमितिः । इदमनुमानं ब्रह्मविदि साधारणं ब्रह्मविदि  
ब्रह्मलिङ्गरूपहेतुसत्त्वेपि जगत्कर्तृत्वरूपसाध्याभावेन साध्याभावरूपवद्वृत्तित्वाद्देतोः । श्रुतिसामर्थ्य-

भाष्यप्रकाशः ।

अन्ये तु, तल्लिङ्गादित्यस्य, ब्रह्मासाधारणधर्मादित्यर्थं वदन्ति । केचिच्चैवं सूचयन्ति । तन्मतेऽधिकरणव्यर्थस्य । तद्वर्गोपदेशाधिकरणेनैव गतार्थत्वादिति ।

विज्ञानमिच्छुस्तु, काण्वचतुर्थाध्याये सुषुप्तं जीवसुपकम्प्य पठ्यते, 'तदेवां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन् शेते' इत्यादि । तत्र किं भूताकाशस्तदेवता वा ब्रह्म बोध्यत इति संशयः । तद्वीजं तु उपक्रमोपसंहारयोर्ब्रह्मवाचकब्रह्मात्मादिपदवन्मुख्यवाक्ये भूताकाशादिवाचकसाक्षात्पदस्य श्रवणम् । अन्यतरस्य गौणत्वे नियामकभावब्रह्माणामपि स्वापाधारत्वादविशेषश्च । निर्णयस्तु, आकाशो ब्रह्मैवेति । हेतुस्तु तल्लिङ्गात् । लिङ्गानि तु, स यथोर्णानामिस्तन्तुनोश्चरेत्' इति 'यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्त्येवमेवास्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः सर्वे देवाः सर्वाणि भूतानि व्युच्चरन्ति' तस्योपनिषत्सत्यस्य सत्यमित्यादीनि । सर्वश्रुतिषु ब्रह्मणि तथा दृष्टान्तदर्शनात् । अथेतनस्य भूताकाशस्वामि-विस्फुलिङ्गदृष्टान्तानर्हत्वात् । तदेवतायाश्च सर्वदेवान्तर्गतत्वेनाकारणत्वात् । य एवायमाकाशे पुरुष इति पूर्ववाक्येनाकाशदेवताया ब्रह्मत्वप्रतिषेधाच्च । सत्यस्य सत्यमिति च नामपूर्ववाक्येन ब्रह्मण्येव व्याख्यातम् । तत्र सत्यशब्देन पञ्चभूतानि व्याख्याय तदपेक्षयापि निषेधशेषं ब्रह्म सत्यमिति श्रुत्यैव स्पष्टमुक्तत्वात् । स्कान्देऽपि,

रश्मिः ।

सुपपत्तिरूपं लिङ्गद्वयं साध्याभाववद्वृत्तिपृहीतमतो व्याख्यातमित्यर्थः । अन्य इति भास्कराचार्याः । चदन्तीति तथा च तद्भाष्यम् । तल्लिङ्गमव्यभिचारी धर्म इति । केचिदिति शंकराचार्यादयः । तथा च तद्भाष्यं परस्य हि ब्रह्मण इदं लिङ्गम् । 'सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याकाशादेव समुत्पद्यन्ते' इतिरामानुजभाष्यम् । निखिलजगदेककारणत्वं सर्वस्माड्यायस्त्वं परायणमित्यादीनि परमात्मलिङ्गान्मुपलभ्यन्ते इतिमाण्वभाष्यम् । स एष परोवरीयानुद्गीयः स एषोनन्त इत्यादि तल्लिङ्गादिति । एवमसाधारणधर्मे स्वतात्पर्यवृत्तिं कुर्वन्तीत्यर्थः । शैवभाष्येप्येवं ज्ञातव्यम् । इतीति बोध्यमिति शेषः । तदेवामिति । स जीवः प्राणानामिन्द्रियाणां स्वविज्ञानेन चैतन्येन विज्ञानं प्रकाशयन्सामर्थ्यमादाय पृहीत्वा उच्चानार्थेयमग्रे । स्वापेख्यादि इदं तद्भाष्यप्रामाण्यात् सुहु श्रुत्यन्तराच्च मनसोऽप्याधारत्वं सुहु 'कामः संकल्पः' इत्यादिश्रुतेः । यथोर्णानामिरिति श्रुतिवृद्दहारण्यके तस्य ब्रह्मणः उपनिषदिति नाम । अकारणेति द्रव्याम्यहमिति चक्षुर्दग्ने इत्येवं नियतकार्यकारणत्वेनान्यत्राकारणत्वादित्यर्थकः व्यापकत्वेन वा तथात्वात् । पूर्वैख्यादि 'य एवायमाकाशे पुरुष एतमहं वा ब्रह्मोपासे' इतिगार्व-शाक्यं ब्रह्मत्वप्रतिषेधकं तु सहोवाचाजातशत्रुर्भामेतुस्मिन् संवदिष्टा इत्यजातशत्रोर्भाषणस्य वाक्यं तेनेत्यर्थः । श्रुत्यन्तरेणाप्याकाशदेवतातिरिक्तत्वमाह भगवान् मिथुः सत्यस्येत्यादिना । निषेध-शेषमिति ।

स वै न देवासुरमर्त्यतिर्यक्

न स्त्री न वृद्धो न पुमान् न जन्तुः ।

नार्यं गुणः कर्म न सच्च चासन्

निषेधशेषो जयतादशेषः ॥

भाष्यप्रकाशः ।

‘चैतन्यापेक्षया प्रोक्तं व्योमादि सकलं जगत् ।

असत्यरूपं सत्यं तु कुम्भकुण्डाद्यपेक्षया’ ॥

इत्युक्तत्वाच्च । अतः शब्दसाम्येऽपि ब्रह्मलिङ्गाद् ब्रह्मैवाकाशशब्दार्थः । आकाशशब्दश्च ब्रह्मणि रूपकविधया विशुद्धवर्णितपत्नादिगुणलामाय, मूखे चन्द्रवच्छ्रुत्या प्रयुक्तः । अत एव, ‘परमे व्योमन् प्रतिष्ठिता’ इत्यादिषु श्रुतित्राकाशरूपेण ब्रह्म निर्दिश्यते । नानार्थताया, गङ्गायां घोष इतिबल्लक्षणगायाश्चायुक्तत्वादिति । एवं प्राणज्योतिरादयः शब्दा अपि जीवनत्वप्रकाशन-त्वादिप्रतिपादनाय रूपकत्वेनैव व्याख्येयाः । वस्तुतस्त्राकाशप्राणज्योतिरादयः शब्दा आकाशादिभावापन्नब्रह्मपरा एवैतेषु ब्रह्मवाक्येषु भवन्ति । केवलब्रह्मपरत्वे सत्याकाशादि-लिङ्गानुपपत्तेः । यत्तु छान्दोग्यवाक्यमाधुनिका इहोदाहरन्ति, ‘अस्य लोकस्य का गतिः’ इत्यादि । तन्न । प्रकरणगतिशून्यात् केवललिङ्गाच्छ्रुतेर्बलवच्चस्य पूर्वमीमांसासूत्रादेवावधार-णात् । तत्र च श्रुतिप्रकरणयोरभावात् । किञ्च । प्रश्ने, अस्य लोकसेत्यनेन भूलोकजना एवोक्ता इति प्रत्युचरे भूतानीत्युक्तत्वात् सर्वाणि भूतानीति ब्रह्मलिङ्गं न भवति । आकाशसाधारण्यात् । आकाशाद् वृष्टिद्वारेण भूलोकस्थानां सृष्टिस्थितिसंहारादित्याह । तदसंगततमम् । सूत्रविरोधात् । सूत्रे केवलस्य लिङ्गस्यैव हेतुत्वेनोक्तत्वात् । त्वद्रीत्या

रश्मिः ।

इति गजेन्द्रस्तुतौ तु स्पष्टम् । उक्तत्वाच्चेति । तथा च कुम्भकुण्डादि सत्यस्य सत्यमिति श्रुत्यर्थः फलितः । श्रुतावाकाशपदोक्तेस्तात्पर्यमाहाचार्यो विज्ञानः आकाशशब्देत्यादि । रूपकेति अनुभयोक्तिरूपताद्रूप्यरूपकं यथा ‘अस्या मुखेन्दुना लब्धे नेत्रानन्दे किमिन्दुना’ इत्यत्रानुभयोक्तिताद्रूप्यन्यूनताद्रूप्याधिकताद्रूप्यभेदेन तद्रूप्यरूपकस्य त्रैविध्यम् ।

‘विषयभेदताद्रूप्यरञ्जनं विषयस्य यत् ।

रूपकं तन्निषाधिव्यन्यूनत्वानुभयोक्तिभिः’ ॥

इति तल्लक्षणात् । विषयिणः उपमानस्य पश्चादेरभेदेन तद्रूप्येण च विषयस्योपमेयस्य रञ्जनं रूपकमित्यर्थः । यद्वा । अभेदरूपकं वा तत् । ‘अयं हि धूर्जटिः साक्षाद्येन दग्धाः पुरः क्षणात्’ इत्यत्र यथा । विशुद्धेत्यादि तथा च गौणीवृत्तिरिति भावः । प्रतिष्ठितेति ‘सैवा भार्गवी वारुणी विद्या परमे व्योम्नि प्रतिष्ठिता’ इत्यर्थः । ननु वृत्तेर्द्वैविध्याल्लक्षणयैव निर्वाहे किं गौण्येति चेत् तर्कवादीयगौण्युपपादकयुक्तिद्वय आह लक्षणाद्या इत्यादि । एवं प्राणेति ‘प्राणस्य प्राणमुत चक्षुषश्चक्षुस्त ओत्रस्य ओत्रम्’ इत्यादिबृहदारण्यकादश्रुतनाधिकरणेषु प्राणादयो व्याख्येया इत्यर्थः । एवं विभामाद्वैतप्राणस्याऽविभागाद्वैताय पश्चान्तरमाह भगवान् अस्तुतस्त्वित्यादि । आकाशादीत्यादि-पदेन प्राणज्योतिरादयः तेनायं भगवानाचार्यः तावद्ब्रह्मरणमाकाशभावापन्नब्रह्मकर्तृकं तादृश-ब्रह्मणः सकाशाद्वैतं मन्यते । तेन तल्लिङ्गादित्यस्याकाशभावापन्नब्रह्मलिङ्गादित्यर्थः पर्यवसितः । प्रकरणेत्यादि ‘उभयाकाङ्क्ष प्रकरणम्’ ‘निरपेक्षो रवः श्रुतिः’ इति पूर्वमीमांसासूत्रं पूर्वं निरुक्तम् । तत्रैतस्य छान्दोग्यीयवाक्ये इत्यर्थः । वृष्टिद्वारेति अयमाचार्यो मन्यते । ननु सत्यं व्याससूत्रेण वैमिनिस्त्वदीयैर्यं तथापि श्रुतिलिङ्गादय इत्यादिभाष्यप्रामाण्यात् त इह तथैवोपादेया इतिलिङ्गा-



भाष्यप्रकाशः ।

तु, श्रुतिलिङ्गप्रकरणैरिति पाठापाताच्छ्रुतिविरोधाच्च । श्रुतौ सामाद्यदोलोकान्तगतिज्ञानवतः शालावत्यस्यैतल्लोकगतिप्रभेन सामाद्येतल्लोकान्तस्य परमाश्रये परमोपजीव्ये वा प्रभ्रप्य-वसानात्, तादृशत्वस्य चाकाशेऽसंभवात् । अतश्छान्दोग्यवाक्यस्याविषयत्वकथनम-संगतम् । अन्येषामाधुनिकत्वकथनमपि तथा । स्वस्य सर्वावाचीनत्वात् । प्राचीनश्रुत्यादीनामनाश्रयणाच्च । आकाशशब्दस्य भूताकाशतद्देवतान्नह्यसु साधारण्यकथनमपि तथा । ब्रह्मणि रूपकविधया प्रयोगाङ्गीकारेण गौण्या वा निरूढलक्षणाया वाऽऽदराद् ब्रह्मवाचकत्वस्याभावेन रहिमः ।

पेक्षया सिद्धान्तेपि ह्याकाशश्रुतिर्बलवत्तरेति चेत्त्राहुः श्रुतीत्यादि । सामाद्यीति का साम्नो गतिरिति स्वर इति होवाचेत्यारभ्य अमुष्य लोकस्य का गतिरित्ययं लोक इति होवाचेत्यन्तया श्रुत्येत्यर्थः । असंभवादिति आश्रयमात्रे उपजीव्यमात्रे तथा संभवः । आकाशे तु 'आकाशाद्वायुः' इति श्रुतेः वायुपजीव्यत्वं तथा चाकाशादिभावापन्नब्रह्मणः परमाश्रयत्वपरमोपजीव्यत्वान्यामस्पर्शात्प्रश्रविषयत्वमसंभवीति भावः । ब्रह्माधिकारात् । एवं चैतत्सिद्धं भाष्यविरोधस्तदा स्याद्यदीदं लिङ्गतात्पर्यवृत्तिवेलामतिक्राम-च्छ्रुतिमतिक्रामेन्नत्वेवमतो लिङ्गं बलीयः श्रुत्यपेक्षयात्रेति श्रुतिलिङ्गेति सूत्रं तु तात्पर्यवृत्त्यवेषायां प्रतिबन्धकामावात् परैरभिधादिवृत्त्या प्रवर्तितमिति ज्ञेयम् । तथा च लिङ्गस्य बलीयस्त्वे सूत्रं प्रतिबन्धकं तात्पर्यं तु सूत्रप्रतिबन्धकमुत्तेजकं व्याससूत्रम् । संबन्धात् । अतोऽसंगततममित्यत्र तमवपि योज्यः । अत इति व्याससूत्रविरोधादिदूषणेभ्य इत्यर्थः । ननु प्राचीनवृत्तिकल्पगीतास्कन्धाद्यनुसरतामस्माकं सर्वेभ्यः पूर्वत्वं व्याख्यानप्रयुक्तमपि चाधुनिकत्वं लोकरञ्जकत्वं लाक्षणिकमत्रेति नायं हेतुरिति शङ्कायामाहुः प्राचीनेत्यादि । किं च लोकरञ्जकत्वं तदा स्यात् यदि तदुत्तरमस्मद्भाष्ये विषयत्वं तस्य वाक्यस्य नाद्यत्वं भवेदिति । न चास्याप्रसिद्धत्वात्तदज्ञानादाद्यत्त्वमिति शङ्काम् 'अनागतमतीतं च' इत्यादिवाक्यात् । गौण्येत्यादि द्वितीयाध्याये गौण्यसंभवादिति सूत्रे आचार्येण भगवता गौणीत्वेन गौण्या पदार्थ उक्तः तत्काव्यप्रकाशे लक्षणात्वेन वर्णितस्य भेदास्त्रयोदशोपवर्णिताः । उपादानलक्षणा कुन्ताः प्रविशन्तीत्यत्र । लक्षणलक्षणा गङ्गायां घोष इत्यादौ । शुद्धा सारोपालक्षणा आयुर्धृतमित्यादौ । गौणी सारोपालक्षणा गौवाहीक इत्यादौ । शुद्धसाध्यवसानीलक्षणा आयुरेवेदम् । गौणी सार्धवसानालक्षणा गौरयमित्यादौ । एवं षड्विधा प्रयोजनवती । आसां व्यङ्ग्योत्थापनफलकृतया नियमेन तासां सव्यङ्ग्यत्वमेव । तच्च व्यङ्ग्यं द्विविधम् । गूढमगूढं चेति । काव्यार्थभावनापरिपक्वद्विविधमत्रात्रेयं गूढम् । अनत्यन्तसहृदैरपि ङ्गिति ब्राह्ममगूढम् । यथा 'मुखं विकसितस्मितम्' इति 'श्रीपरिचयात्' इति चोदाहरणे । एवं द्वादशधा प्रयोजनवतीलक्षणा । निरूढलक्षणो कर्मणि कुशला इत्यादौ । सैकविधैव । एवं च गौवाहीक इतिवत् आकाशो ब्रह्मेति गौण्या सारोपयेत्यर्थः । ननु सारोपत्वं केन प्रकारेणेति चेद्ब्रह्मगौरवभीतिकानुज्ञया तत एवं विदांकुर्वन्तु विदांसः । तथा च गोसदृशो वाहीकः गोनिष्ठाञ्जत्वादिगुणविशिष्ट इतिवदाकाशसदृशं ब्रह्माकाशनिष्ठस्वापाधारत्वादिगुणविशिष्टमिति तन्मतेऽर्थः । अत्र सादृश्यातिरिक्तकार्यकारणभावादिसंबन्धानामविवक्षातो नो शुद्धा सारोपा संबन्धान्तरेण सारोपा शुद्धा भवतीति । तथा च भास्कराचार्यभाष्यम् । सर्वमभिव्याप्य एकाशते इत्याकाशः तत्सादृश्यादेति द्वितीयवेत्यस्य प्रयोजनं पूर्वतन्ने कचित्प्रसिद्धम् । यथा 'सेवायां वा कथायां वा' इत्यत्र श्रीमदाचार्योक्तौ । पूर्वोक्तैर्षं तजन्मादिसूत्रभाष्यविरोधमाकल्प्याहुः । किं च । यथा गौरित्यादावञ्जत्वापत्तिश्च एव प्रयोजनमेवं प्रकृतौ स्वापाधारत्वातिशय एव प्रयोजनं वाच्यं तस्मात्सादाहुः निरूढेत्यादि । कर्मणि

अत एव प्राणः ॥ २२ ॥ (१।१।८)

प्रस्तोतर्या देवता प्रस्तावमन्वायत्तेत्युपक्रम्य श्रूयते । कतमा सा देवतेति प्राण इति होवाच । सर्वाणि ह वा इमानि भूतानि प्राणमेवाभिसंविशन्ति प्राणमभ्युज्जिहते । सैषा देवता प्रस्तावमन्वायत्तेति । तत्र संशयः । आसन्यः प्राणो ब्रह्म वेति । पूर्वपक्षसिद्धान्तौ पूर्ववदेवेत्यतिदिशति ।

भाष्यप्रकाशः ।

साधारण्यसाभावानिति ॥ २१ ॥

इति सप्तमं तल्लिङ्गाधिकरणम् ॥ ७ ॥

अत एव प्राणः ॥ २२ ॥ अत्रापि छान्दोग्यप्रथमप्रपाठकस्य वाक्यं विषयवाक्यत्वे-  
नोदाहरन्ति प्रस्तोतरित्यादि । अत्रापि देवतापदेनोपक्रमादन्वादित्यसहपाठाच्च प्रकरणं न  
ब्रह्मणः । प्राणस्य प्राणमित्यादिर्ब्रह्मप्रकरणस्या श्रुतिः पुराणप्रसिद्धिश्च संदेहवीजम् । श्रुतौ तु  
प्रस्तावः सामोपासनाविशेषः । नन्वायत्ता अनुगता प्रस्तावाख्योपासनाविषया । प्राणश्च वायु-  
वत् प्रतीयमानोऽपि न वायुविकारः । 'बुद्धिः प्राणस्तु तैजसः' इति पुराणेषु भिन्नकारणकत्वेन  
सिद्धत्वात् । श्रुतौ च प्राणाद्वायुरजायतेति वायुजनकत्वेन, 'यो वायुः स प्राणः' इति श्रुतौ वायु-  
त्वेन च कथनात् । यद्यपि लोके वायुविकारत्वेनोक्तस्तथापि तदपेक्षया वेददृश्यरूपस्यैतदुप-  
सृष्टस्य बलिष्ठत्वात् । अतः स आसन्यो ब्रह्म वेति संशयः । पूर्वपक्षस्तु पुराणप्रसिद्धेरासन्यो  
ब्रह्म इति । सिद्धान्तस्तु असंकुचितवृत्तेः सर्वशब्दस्य सामर्थ्यादेवात्र प्राणशब्देन ब्रह्म ग्राह्यम् ।

रश्मिः ।

कुशल इत्यादौ यथा कुशान् लात्यादत्ते इति विग्रहे 'आतनुपसर्गे कः' इति कप्रत्यये च निष्पन्नः  
कुशलशब्दः । तस्य कुशग्राहिरूपमुख्यार्थस्य क्रियासोमान्यवाचके कर्मणीति पदे सति सबाधत्वात्  
मुख्येन शक्यार्थेन विवेचकत्वसाधर्म्यरूपस्य संबन्धेन निरूपणरूपोऽमुख्योर्थो लक्ष्यते इति  
कुशग्राहिणि पुरुषेऽसतां कुशानां परित्यागः सतां च ग्रहणं विवेचकत्वम् । एवं निपुणेपि सतोर्थस्य  
ग्रहणमसतः परित्याग इति विवेचनीयम् । तद्वत्प्रकृतेऽप्याकाशते दीप्यते सूर्योदयोत्रेत्याकाशः 'हलश्च'  
इति घञ् तस्य दीपनरूपमुख्यार्थस्य य एषोन्तर्हृदय इति पदेषु सत्सु सबाधत्वान्मुख्येन दीपन-  
ब्रह्मणा शक्यार्थेनाधारः स्वसाधर्म्यरूपस्वसंबन्धेनाकाशभावापन्नब्रह्मरूपोऽमुख्योर्थो लक्ष्यते इति निरूढल-  
क्षणा तथेत्यर्थः । साधारण्येत्यादि ब्रह्मणि लक्षणा आकाशे ऋदिरिति तथा । इतिः समाप्तौ । यदपि  
तत्तद्भावापन्नस्य ब्रह्मणः तत्तच्छब्दवाच्यत्वमित्युक्तं तदपि न । ॐकारस्य ब्रह्मवाचकत्वात् सर्वेषां  
शब्दानां चाकारविकृतिव्यादिति ॥ २१ ॥

इति सप्तमाधिकरणम् ॥ ७ ॥

अत एव प्राणः ॥ २२ ॥ पुराणेत्यादि बुद्धिः प्राण इत्यादिवक्ष्यमाणा । अस्या अपि  
पर्यायमाहुः प्रस्तावेत्यादि । तैजस इति राजसाहंकारकार्यमित्यर्थः । श्रुतौ चेति 'प्राणाद्वायुर-  
जायत' इति श्रुतौ चेत्यन्वयः । तेनाग्रे पुनः श्रुतावित्युक्तेपि न पुनरुक्तिः 'पुराणं हृदयं स्मृतम्' इति  
वेददृश्यत्वम् । संशय इति त्रिकोटिक इत्यर्थः । श्रुतौ स्थिति अत्र प्रस्तोतरि संबोधनम् ।  
अभ्युज्जिहते उत्स्यन्त इत्यर्थः । आस्त्राचार्यभाष्येऽयमर्थः । ननुक्तं प्रकरणं न ब्रह्मण इत्यत

नन्वधिकरणानां न्यायरूपत्वात् सर्वत्र गमिष्यति, किमित्यतिविद्यत इति । उच्यते । प्राणस्य मुख्यस्यापि सर्वभूतसंबेशनं स्वापादौ श्रुतावेवोपपाद्यते यदा वै पुरुषः स्वपिति प्राणं नहिं वागप्येतीत्यादिना । तत्र यथा प्राणविद्याया न ब्रह्मपरत्वमेवमेवास्यापि न ब्रह्मपरत्वमिति, न न्यायेन प्राप्नोति । अतोऽति-

भाष्यप्रकाशः ।

प्रकरणापेक्षया लिङ्गस्य बलिष्ठत्वात् । पुराणस्य चान्यत्र सावकाशत्वेनात्रानुपबृंहणतायामपि विपरीतबलाबलभावस्याशक्यकल्पनत्वादिति । अत्राधिकरणवैयर्थ्यमाशङ्कते नन्वित्यादि । समादधते उच्यत इत्यादि । उपपाद्यत इति धर्मत्वेनोपपाद्यते । तत्रेत्यादि तत्र प्राण-विद्यावाक्ये पुरुषस्वापप्रयुक्तं भूतसंबेशनं, तत्प्रबोधप्रयुक्तं च भूताधिजननमुच्यते, न तु स्वतन्त्रमतो यथा न प्राणविद्याया ब्रह्मपरत्वमेवमस्यापि वाक्यस्य न ब्रह्मपरत्वं स्वाद्यदि श्रुति-सामर्थ्यरूपे हेतौ स्वातन्त्र्यपारतन्त्र्यविवेको न क्रियेत । इतिहेतौ । प्राणविद्यासाधारण्यस्य बाधकस्य सन्त्वात् तेन न्यायेनास्य ब्रह्मपरत्वं न प्राप्नोति । अतोऽप्राप्तत्वादितिदिशति । एव-कारेण बाधकयोगं व्यवच्छिन्दन्नत्र तं हेतुं प्रापयतीत्यर्थः । एतस्मात्तिदेशस्य फलमाहुः रक्षिः ।

आहुः प्रकरणेत्यादि । लिङ्गं सर्वशब्दसामर्थ्यम् । अन्यत्रेति प्राणविद्याविशेषे । विपरीतेत्यादि 'आनर्थक्ये प्रमाणानां विपरीतं बलाबलम्' इत्यप्यत्र न प्रवर्तते इत्यर्थः । तथा च छन्दोवत्सूत्राणि भवन्तीति सूत्रोक्तमेव ज्यायः । पुराणापेक्षयेति अतिदेशोपे सिद्धान्तनिरूपणे निरूप्यः । भाष्ये । गमिष्यतीति न्यायो गमिष्यति । प्रकृते । धर्मत्वेनेति प्राणधर्मत्वेन ।

'अन्यत्रैव प्रतीतायाः कृत्स्नाया धर्मसन्ततेः ।

अन्यत्र कार्यतः प्राप्तिरतिदेशोभिधीयते' ॥

इति पूर्वतन्त्रसिद्धमतिदेशपदार्थमाहुः एवकारेणेत्यादि । सूत्र एवकारेण बाधकयोगमत्यन्ता-योगमत्रपक्षे प्राणशब्दवाच्ये ब्रह्मत्वे साध्ये तं हेतुं तल्लिङ्गादिति हेतुं प्रापयतीत्यर्थः । भगवान् सूत्रकारः । तथा चेयं सूत्रयोजना । प्राणशब्दवाच्यं ब्रह्म तल्लिङ्गाद्भवत्येवेति । ब्रह्म तल्लिङ्गहेतुकप्राणशब्दवाच्य-त्वात्यन्तायोगव्यवच्छेदवदिति बोधः । न चैवं भवतेरध्याहारारोहः इत्ययोगव्यवच्छेदकोन्ययोग-व्यवच्छेदको भवत्येवकार इति शङ्काम् । तथा सति ब्रह्म प्राणशब्दवाच्यत्वायोगव्यवच्छेदवत् ब्रह्मान्यः प्राणशब्दवाच्यत्वयोगव्यवच्छेदवान् इति ब्रह्मापेतप्राणपदवाच्यत्वं स्यात्तदसंगतम् । आनन्दमयादि-पदवाच्यत्वं निरुच्य ज्योतिरादिपदवाच्यत्वस्य निरुच्यमानत्वात् । तद्बदत्रेति । यद्वा अत इत्यस्य तल्लिङ्गं हेतुरर्थः एवकारस्वायोगव्यवच्छेदोर्थः । तथा च तल्लिङ्गहेत्वयोगव्यवच्छेदवत् प्राणपदवाच्यं ब्रह्मेति सूत्रार्थः । बाधकशून्यात्पूर्वोक्ताल्लिङ्गात् इति तु फलितोर्थः । भाष्ये । न्याय आपादित इति यद्ययं न्यायो न स्यात् तदा प्राणविद्यासाधारण्यं स्यात् तस्माद्विषयवाक्यमतिरिक्तन्यायवदिलेख-मापादित इत्यर्थः । विषयवाक्यं अतिरिक्तन्यायवत् प्राणविद्यासाधारण्यात् यदेवं तदेवं ब्रह्मविद्याप्रोतीत्यादिविधावत् यन्नैवं तन्नैवं भार्गवीवारुणीविधान्तर्गताद्वादिविधावदित्यनुमाने ।

दिशति । अनेन चायमतिरिक्तो न्याय आपादितः । यत्रैव प्रकरणे ब्रह्मपरत्व  
कल्प्यमाने न किञ्चिद् बाधकं तत्रैव ब्रह्मपरत्वं कल्पनीयमिति, न त्वन्यस्मिन्  
संभवे तत्परत्वमिति । अत एव तल्लिङ्गात् प्राणशब्दवाच्यं ब्रह्मेति ॥ २२ ॥

इति प्रथमाध्याये प्रथमपादेऽष्टममतिदेशाधिकरणम् ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अनेनेत्यादि । न त्वन्यस्मिन् संभव इति संभवान्तरे सति तु नेत्यर्थः । सिद्धमाहुः अत  
एवेत्यादि । बाधकशून्यात् पूर्वोक्ताङ्गिणात्तथेत्यर्थः । नच, 'प्राणं तर्हि वागप्येति प्राणश्चक्षुः  
प्राणं श्रोत्रं प्राणं मनो यदा प्रबुद्ध्यते प्राणादेवाधि पुनर्जायन्ते' इत्यत्रेन्द्रियसंवेशनशून्यते, न  
भूतसंवेशनमिति विषयभेदात् कथमस्य साधारणत्वशङ्केति वाच्यम् । 'दीपश्चक्षुस्तथा रूपं ज्योतिषो  
न पृथग्भवेत्' इत्यादिषु पुराणवाक्येष्विन्द्रियाणां भूतापृथग्भावस्योक्तत्वेन भूतविशेषत्वस्य सिद्ध-  
तयेमानीत्यस्य श्रुत्यन्तरे वागादिरूपत्वेनोक्तानीत्यर्थस्य शक्यवचनत्वेन शङ्कोदयस्य संभवात् ।  
अतः सर्वथेदं समाधेयमिति । एतेन माहात्म्यज्ञानोपयोगिनीनां देवान्तरोपासनानामनुच्छे-  
दायेदमधिकरणम् । अन्यथा तु लोके पित्रपेक्षया क्वचित् पुत्रमाहात्म्यदर्शनात्, केचिद् ब्रह्म-  
कार्यत्वेऽपि ब्रह्मापेक्षयाऽधिका भविष्यन्तीति शङ्का स्यादिति तेनोपोद्घातः संगतिरिति  
बोधितम् । एवं चात्रातिदेशाङ्गीकारे, 'आपो वा इदं सर्वम्' इत्यादिवाक्येष्वपि सर्वात्मकत्वादि-  
ब्रह्मलिङ्गदर्शनादवादिशब्दानामपि ब्रह्मप्रकरणे ब्रह्मवाचकत्वमित्यपि साधितं ज्ञेयम् । अधि-  
करणानां न्यायरूपत्वादिति ।

रहिमः ।

प्रकृते । बाधकेति बाधकं प्राणविद्यासाधारण्यं तच्छून्यादित्यर्थः । तथेति प्राणशब्दवाच्यं  
ब्रह्मेत्यर्थः । अनुमानावर्णनाद्विपरीतसूत्रपाठकमः । यद्वा जिज्ञासासूत्राद् ब्रह्मेत्यनुवृत्तेर्न सूत्रे ब्रह्मपद-  
मुक्तम् । विषयेति इन्द्रियपञ्चमहाभूतरूपविषयभेदात् । साधारणेत्यादि ब्रह्मपरत्वबाधकसाधारणत्व-  
शङ्केत्यर्थः । पुराणेत्यादि एकादशस्कन्धादिषु इन्द्रियाणां चक्षुरादीनां भूतेभ्यो दीपादिभ्योऽपृथग्भाव-  
स्येत्यर्थः । श्रुत्यन्तरे 'अन्नाद्वैव खल्विमानि भूतानि जायन्ते' इत्यत्र 'प्राणादेव खल्विमानि भूतानि  
जायन्ते' इत्यत्र वा शक्यवचनत्वेन भूतानां चेन्द्रियसारत्वात् । इति भास्कराचार्यभाष्यात्तथेत्यर्थः ।  
अत इत्यादि शङ्कोदयसंभवात् । इदं शङ्काविषयभूतम् । एतेनेति ब्रह्मविद्यातिरिक्तप्राणविद्याच्छेदेने-  
त्यर्थः । क्वचिदिति वेनात्प्रयुनाममाहात्म्यं वसुदेवाच्च श्रीःकृष्णस्य । स्यादिति ति तथा चैवं  
विधनिरङ्कुशजगत्कारणत्ववादिनीनां ब्रह्ममात्रपरत्वादेव न शङ्केति भावः । भिक्षुमते त्वयं शङ्का स्यादेव ।  
पञ्चाङ्गेधिकरणे न्यूनं पूरयन्ति स्म तेनेत्यादिना । अत्र सावधानपुरुषप्रयुज्यमानवाक्यं ब्रह्मजिज्ञासा-  
धिकारवाक्यं तत्प्रयोजकत्वेन ब्रह्मजिज्ञासोपपादकत्वेन स्मृतस्य साकारब्रह्मणो रूपजातस्योपेक्षा-  
नर्हत्वं भवतीत्युपोद्घातः । ननु विशेषलक्षणं गौणं कुतः आदतोत्रेति चेन्न । संगतिव्यवहारस्तु  
तत्र तत्र स्पष्टत्वाय हेतुतादिभिः प्रयोजकधर्मैरेव वक्तव्य इति तत्रैवेक्ष्यत्वधिकरणे निरुक्तत्वात् ।  
एवं चात्रातिदेशाङ्गीकारेण 'आपो वा इदं सर्वम्' इत्यादिवाक्येष्वपि सर्वात्मकत्वादिब्रह्मलिङ्गदर्शना-  
दवादिशब्दानामपि ब्रह्मवाचकत्वमित्यपि साधितं ज्ञेयम् । अधिकरणानां न्यायरूपत्वादिति

भाष्यप्रकाशः ।

अत्र सर्वेऽपि ब्रह्मासाधारणधर्मैव हेतुकृत्याधिकरणं योजयन्तीति तद्दूषणमपि पूर्व-  
वदेव बोध्यम् ।

भाष्यास्तु, 'तद्वै त्वं प्राणो अभवः महान् भोगः प्रजापतेः । भुजः करिष्यमाणः यदेवान्  
प्राणयो न वा' इति तैत्तिरीयोपनिषच्छ्रुतिं विषयवाक्यत्वेनोपन्यस्याधिकरणं रचयन्ति तत्र  
लोकप्रसिद्धिः, ईशानः प्राणदः प्राण इति विद्वद्भूटिः संदेहबीजम् । भीष्म ते लक्ष्मीश्च पश्या-  
वित्यादि तल्लिङ्गं हेतुत्वेनाहुः । अतिदेशप्रयोजनं तु किमपि नाहुः । अत्रापि पूर्ववदेव दूष-  
णम् । किंचात्र हेतुः पुरुषद्वक्तृत्वो, विषयवाक्यं मर्तृद्वक्तृत्वमतो हेतुसाध्यवैयधिकरण्यपरिहा-  
प्रयासश्चाधिक इत्यवधेयम् ।

विज्ञानभिक्षुस्तु कौपीतकिब्राह्मणादित्यां ब्रह्मप्रकरणीयां श्रुतिं विषयत्वेन वक्तृति  
तद्दूषणमपि पूर्ववदेव ॥ २२ ॥

इत्यष्टममतिवेशाधिकरणम् ॥ ८ ॥

रश्मिः ।

कचित्सुस्तके श्वेवं चेत्यारभ्य इतीत्यन्तः रश्मावुक्तः मूले प्रकाश एव पठ्यते । स्वर्ष इति  
शंकररामानुजशैवमास्कराचार्याः । तद् दूषणमिति अधिकरणवैयर्थ्यरूपम् । महान् भोगः परमानन्दः  
श्रुतौ । 'तद्वै त्वं यो यदा भारं तन्द्रयते स मर्तुं परास्य भारं पुनरस्तमेति' । श्रुत्यर्थस्तु यदा भारं मर्तुं  
तन्द्रां कुरुते तदा संकर्षणव्यूहेन भारं परा अस्य असु क्षेपणे क्षिप्स्येति तथा च यस्त्वमस्तमेता तद्वै त्वं  
प्राणोऽभवः । किं च प्रजापतेर्महान् भोगः । अपरं च भुजः भोगात् करिष्यमाणः यद्यस्माद् देवान्  
प्राणय उ न प्राणय वा किं तु सर्वानित्यर्थः । चिद्ब्रह्मैरिति कचित्प्रसिद्धा विष्णोः । दूषणमधिक-  
रणवैयर्थ्यरूपम् । महामोगरूपस्य परमानन्दस्यापि कृष्णलिङ्गत्वादिति । श्रुतिमिति । भाष्ये । श्रुतिं  
दृष्ट्वा दूषणं पूर्ववदुच्येयम् । भाष्ये । अत एवेत्यादि अत्रापि प्राणत्वेन ब्रह्मोपस्थितिरस्यन्योपपादना ।  
गहि पटत्वेन तन्तूपस्थापनं शक्नोति कर्तुं कश्चित्-प्राणपदवाच्यत्वेन तूपस्थापयितुं शक्नोति यः कश्चिद्  
ब्रह्म । यथा सगङ्गाचक्रो हरिरित्यत्र हरित्वेन विष्णुतूपस्थापयितुं शक्नोति न तु हरिर्विर्वावा इत्यत्रापि  
किं तु वर्षापदसमभिव्याहारान्मण्डूकवाचकं हरिपदमित्यवधारितेन हरिपदवाच्यो मण्डूक इत्येवं  
हरिपदवाच्यत्वेन मण्डूकोपस्थितिरं तु हरित्वेन स्ववाचकपदोपस्थितस्यैव विशिष्टबोधे विशेषणमर्था-  
व्या मानस्य षटः पृथ्वीलादिष्वले दर्शनात् ॥ २२ ॥

इत्यष्टममधिकरणम् ॥ ८ ॥

ज्योतिश्चरणाभिधानात् ॥ २३ ॥

इदमामनन्ति । अथ यदतः परो दिवो ज्योतिर्दीप्यते विश्वतः पृष्ठेषु सर्वतः पृष्ठेष्वनुत्तमेपुस्तमेषु लोकेषु इदं तावद्यदिवमस्मिन्नन्तःपुरुषे ज्योतिरिति ।

तत्र ज्योतिःशब्देन प्राकृतं ज्योतिराहोस्विद् ब्रह्मैवेति संशयः ।

भाष्यप्रकाशः ।

ज्योतिश्चरणाभिधानात् ॥ २३ ॥ आमनन्तीति छान्दोग्ये पञ्चमप्रपाठके वदन्ति । श्रुतौ तु, विश्वतः पृष्ठेष्विति सर्वेषामुपरि अयं च विश्वशब्दो न संकोचसह इति ज्ञापनाय तदर्थकं शब्दान्तरं सर्वतः पृष्ठेष्विति । शेषं स्फुटम् । संशयमाहुः तत्र ज्योतिरित्यादि । अत्र लोकप्रसिद्ध्या, 'अनादिमत् परं ब्रह्म' इति प्रकृत्य पठितेन, 'ज्योतिषामपि तज्योतिः' इति गीतावाक्येन च कोटिद्वयोपस्थितिः संशयबीजम् । पूर्वपक्षमाहुः अत्रेत्यादि । अयमर्थः । लोके तमोविरोधी पदार्थ आदित्यादिज्योतिःपदेनाभिधीयते । अत्र च दीप्यत इत्युक्तं, प्रकाशकत्वमपि तस्यैव लिङ्गम् । तथापि, तस्यैषा दृष्टिर्यत्रैतदस्मिन् शरीरे संस्पृशेन्नोष्णिमानं विजानाति, तस्यैषा श्रुतिर्यत्रैतत्कर्णावपिगृह्य निनदमिव नदधुरिवाग्नेर्ज्वलत उपश्रुणोतीति जाठरस्यावेर्लिङ्गम् । नच सूर्यादिप्रकाशस्य दिवोर्जागपि दर्शनाजाठरप्रकाशस्य च क्वाप्यदर्शनादुभयोर्बाधे गीतावाक्यादिभिर्ब्रह्मैव ज्योतिःपदवाच्यतयादरणीयमिति वाच्यम् । ब्रह्मासाधारणधर्मस्य तत्प्रकरणस्य चात्रानुपलम्भात् । अतस्तेजोधर्मस्यात्र दर्शनाद्, बहिर्राज्याधि-

रक्षिः ।

ज्योतिश्चरणाभिधानात् ॥ २३ ॥ वदन्तीति यद्यपि आ अभ्यासे तथाप्युपसर्गबलेनायमर्थः । 'उपसर्गेण धात्वर्थो बलादन्यः प्रतीयते' इतिवाक्यात् । मनिन च ज्ञाने दिवादिः । मणिनश्च स्तम्भे सुरादिः । मनु विबोधने तनादिरिषामात्मेनपदित्वात् 'ये धातुशब्दा यत्रार्थे' इति पत्रावलम्बनवाक्यस्य वेदराशिपरत्वात् । ननु वेदपदेनैव चरितार्थत्वे राशिग्रहणं ज्ञापयति भाष्यादीनामपि तथैव भाष्योर्थः इति चेन्न । षडङ्गपरत्वेनैव चरितार्थत्वादिति । स्फुटमिति । अत्र इत्यस्य स्वर्गालोकादित्यर्थः । अनुत्तमेष्वित्यत्र न विद्यते उत्तमं येभ्य इति बहुव्रीहिः । न च तत्पुरुषः शब्दः । तमपाकर्तुमेवापि उच्यतेष्विति बहुव्रीहिफलितार्थकथनात् । इदं पूर्ववदनुत्तमेष्वित्येतयोर्भ्याख्याने । लोकेष्वित्यस्य जनलोकादित्यर्थः । अत्रासाधारणब्रह्मधर्माभावात्पूर्वपक्ष इति भाष्ये हेत्वपेक्षितं पूर्यन्तः पूर्वपक्षस्वरूपमाहुः अयमर्थ इत्यादिना । तस्यैषेति तस्य ज्योतिषो दृष्टिर्दर्शनमेवा का यत्र यस्मिन्काले श्रुतिः श्रवणं श्रवणोपायः को यत्र यस्मिन् काले कर्णावपिगृह्याङ्गीभ्यां पिवाय निनदमिव रथघोषमिव नदधुरिवर्षभकूजितमिवाग्नेरिव ज्वलत उप स्वान्तर्गतमेव शब्दमेतच्छ्रवणं यथा सात्तथा श्रुणोतीति श्रुत्यर्थः । दिवोर्जागपीति तादृशश्रुत्युक्तज्योतिपस्तु 'यदतः परो दिवो ज्योतिर्दीप्यते' इति दिवः परं दीपनमुच्यते इति भावः । गीतेत्यादि आदिपदेन ज्योतिर्ब्रह्मणं 'ज्योतिर्दर्शनात्' इति सूत्रं च सपृच्छते । एवमपेक्षितं पूर्यित्वाऽसाधारणब्रह्मपदं ब्रह्मप्रकरणस्यानुपलम्भकमिति सूचयन्तो हेतुभाष्यार्थमाहुः ब्रह्मोत्थादि । बहिर्राज्येत्यादि । अयं न्यायः पूर्वतन्ने प्रथमस्य चतुर्वपादेस्ति तत्र 'बहिर्लुनाति' 'आज्यं विष्णुपयति' 'पुरोवाचं पर्वणि-

अत्रासाधारणब्रह्मधर्माभावात् पूर्वपक्षः । सिद्धान्ते तु चरणस्य ब्रह्मधर्मत्व-  
मिति 'एतावानस्य महिमा, अतो ज्यायांश्च पूरुषः, पादोऽस्य सर्वा भूतानि

भाष्यप्रकाशः ।

करणन्यायेनात्र शास्त्रप्रसिद्धपेक्षया लोकप्रसिद्धेरेवात्र फलवच्चाच्च त्रिवृत्कृतं वा प्राकृतमेव  
तेज इह ब्राह्मम् । अष्टमानो धर्मो धुमर्यादत्वादिर्यः स त्पासनार्थः । किंच । यदि ब्रह्मै-  
वात्रोपास्यत्वेनामिसंहितं स्यात्तदाऽस्या उपासनायाश्चक्षुष्यः श्रुतो भवतीत्यस्य फलं नोच्येत ।  
अतः फलमपि वाक्यस्य तेजस्तात्पर्यकत्वगमकमतः प्राकृतं तेज एवात्रादरणीयमिति पूर्वपक्षः ।  
सिद्धान्ते युक्तिमाहुः सिद्धान्ते त्वित्यादि । नन्विह कुत्र चरण उक्तो यस्य ब्रह्मधर्मत्व-  
श्रुच्यत इत्यत आहुः एतावानित्यादि । तथाच यद्यप्यत्र नोक्तस्तथापि वाक्यान्तर उक्त-  
स्तस्य चैतस्य चैकवाक्यत्वमतश्चरणलाभ इत्यर्थः । कथमेकवाक्यतेत्याकाङ्क्षायां ताम्रुपापादयन्ति  
रदिमः ।

करोति' इत्यत्र द्रव्यन्यामानो बहिर्जाज्यपुरोडाशशब्दाः श्रुताः ते शास्त्रज्ञैः संस्कृतेषु प्रयुज्यन्ते ।  
असंस्कृतेषु जातिमात्रे कैश्चिदशास्त्रज्ञैस्तत्र तेषां किं संस्कारनिमित्ततो जातिवाचकतेति संशयः  
पीत्वादिबद्धशबालवच्च शास्त्रस्य याज्ञिकप्रसिद्धिः सार्वत्रिकी । अशास्त्रस्य म्लेच्छकतिपयसिद्धेर्बलीयसीति  
संस्कारनिमित्ततेति पूर्वः पक्षः । तेषां जातिवाचितेति सिद्धान्तः । नहि शास्त्रस्थाः सर्वलोकस्थाश्च  
जातिमपहाय प्रयुज्यन्ते । संस्कारं विहाय जातिमात्रे तु केचन प्रयुज्यन्ते । यथा बहिषा यूपावटमवस्तु-  
ष्पातीत्यत्र संस्कारमन्तराप्यास्तरणमिति तेन जातिमेते न व्यभिचरन्ति । व्यभिचरन्ति तु संस्कारमतोन्वय-  
व्यतिरेकान्यामिति । अत्र दृष्टान्तप्रपञ्चः कस्यचित् । पीलुशब्दं म्लेच्छा इस्तिनि ह्यार्या वृक्षविशेषे  
प्रयुज्यन्ते । आदिशब्देन यवशब्दस्तं च दीर्घशुकेश्वार्याः प्रियङ्गवादिषु म्लेच्छाः । आश्ववालः प्रस्तर  
इत्यश्ववालाः वाक्यविशेषात् तृणविशेषः । आदिपदेन त्रिवृद्धिष्वभमानमित्यत्र त्रिवृच्छब्दस्य त्रैगुण्यं  
लोकसिद्धोर्थः । वाक्यशेषादृक्चयात्मकेषु त्रिषु सूक्तेष्ववस्थितानां बहिष्वभमानात्मकस्तोत्रनिष्पाद-  
नक्षमाणां 'उपास्मै गायतां नरः' इत्यादीनामृचां नवकमर्थस्तद्वदिति । ननु न न्यायोक्तिरूनं साधीयसी  
जैमिनीयन्यायमालाविस्तरेऽयं न्यायोन्वयापीत्युक्तेस्तस्यैवान्यत्र संचार इत्यस्यान्यत्रासंचारादिति चेन्न  
तस्यास्मत्तत्वात् । फलेत्यादि फलपदं प्रयोजनवचनं तेनोपासनारूपप्रयोजनवत्त्वादित्यर्थः ।  
त्रिवृद्धित्यादि तासां तेजोब्रह्मानां देवतानामेकैकान् द्विधा विभज्य पुनश्चकैकं भागं द्विधा कृत्वा  
तत्त्वभागादितरभागयोर्निष्पिप्य तन्निगुणरज्जुवत्त्रिवृतं करवाणीति त्रिवृत्करणश्रुत्यनुसार्यर्थः परत्र ।  
सिद्धान्ते तु रोहितशुक्लकृष्णरूपैस्त्रिधा भवनं पुरुषं प्राप्य त्रेधाभवनं च त्रिवृत्करणश्रुत्यर्थः । त्रिवृत्करण-  
श्रुतिस्तु 'तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकां करवाणि' इति वाक्वाकाशयो रूपाभावात्पुरुषं प्राप्य त्रेधाभावा-  
भावालोचनाच्च तेजोब्रह्मानि तावदिच्छापूरस्सरं परस्मादात्मनो जातानीति चोत्पत्तिमद्वयवहर्तृप्राणिनि-  
कायव्यवहारनिर्वाहकतदीयधर्माधर्मात्मककर्मापेक्षया तानि त्रिवृत्कृतानि न तु पञ्चीकृतानि ।  
अत्रिवृत्कृतानि तु त्रिवृत्करणत्पूर्वाणि छान्दोग्ये श्वेतकेतुपाख्याने 'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्'  
इत्युपक्रम्य 'तत्तेजोसृजत' 'तदपोसृजत' 'ता अन्नमसृजन्त' इति श्रुतिप्रोक्तानि । ननु यदतः परो  
ज्योतिर्दीप्यते इत्यवधिवाचकपञ्चम्या श्रुतस्य धुमर्यादत्वस्य का गतिस्तत्राह अघटेत्यादि । एवं भाष्यं  
व्याख्याय शांकरभाष्यीयामपि युक्तिमाहुः किं चेत्यादिना । अश्रुच्य इत्यादि । चक्षुषे हित इत्यर्थः ।  
तस्मै हितमित्याधिकारे शरीरावयववापत् इति यत् । न तु चक्षुषा दर्शनीयः । सूत्राभावात् । श्रुतः  
विख्यातः । ब्रह्मधर्मत्वमिति हृदयप्राणानुदयं ब्रह्म तस्य विधा धर्मः ज्योतीरूपस्त्वत् ।

त्रिपादस्याऽमृतं दिवि' इति पूर्ववाक्यम् 'गायत्री वा इदं सर्वं भूतं यदिदं किंच' इति गायत्र्याख्यब्रह्मविद्यां वक्तुं तस्याः पादचतुष्टयं प्रतिपाद्य ब्रह्मणश्चतुष्पात्त्वमुक्तम् । पुरुषसूक्तेऽप्याश्रमचतुष्टयस्या जीवाः पादत्वेनोक्ताः । तथा प्रणवब्रह्मविद्यायामप्यकारोकारमकारनादवाच्याम्बस्वारः पादा विश्वतैजसप्राज्ञतुरीया उक्ताः । तद्विष्णोः परमं पदमिति च । ब्रह्म पुच्छमिति च । सत्यकामब्राह्मणे तु स्पष्टा एव

भाष्यप्रकाशः ।

गायत्रीत्यादि, सिद्धमित्यन्तम् । उक्तरीत्या तां ब्रह्मप्रतिपादकविद्यां वक्तुं यस्मात् तस्या भूतादिपादचतुष्टयं प्रतिपाद्य तदेतदृचाऽभ्यनूक्तमिति तत्पदेन तदेव चतुष्पात्त्वं परामृश्य ब्रह्मणश्चतुष्पात्त्वमुक्तम् । यदि हि सा ब्रह्मविद्यात्वेन न विवक्षिता स्यात्तत्रैवं कथनं निष्प्रयोजनकं स्यात् । अत एवं गायत्र्या ब्रह्मविद्यात्वेन प्रकरणस्य ब्राह्मत्वे सिद्धे, एकप्रकरणगतत्वेनैकवाक्यतेत्यर्थः । नन्वग्निमहत्त्रैकदेशे प्रकरणस्य ब्राह्मताया आक्षेप्यमाणत्वेन संदिग्धत्वात् तानन्मात्रेणात्र ब्रह्मणश्चतुष्पात्त्वसिद्धिरिति हेतोः साध्यसमत्वमत आहुः पुरुषसूक्त इत्यादि । तत्र पुरुषं ऋकृत्य पठिते एतावानिति मन्त्रे भ्रावितानां पादानां द्वितीयस्कन्धीये पुरुषसूक्तविवरणाध्याये,

'पादास्तयो बहिश्चासन्नप्रजानां य आश्रमाः ।

अन्तस्त्रिलोक्यास्त्वपरो गृहमेधोऽबृहद्ब्रतः' ॥

इत्येनेन विवरणादाश्रमवद्देहविशिष्टा जीवाः पादत्वेन सिद्धा इति तत्प्रत्यभिज्ञानादत्र ब्रह्मपादसिद्धिः । किंच । यद्येकत्रैव क्वचिद् ब्रह्मणः पादनिरूपणं स्यात् तदा कथंचित् संदिग्धमिदं ।

भूतादीति भूतपृथिवीशरीरहृदयरूपं पादचतुष्टयमित्यर्थः । गायत्री वा इदं सर्वं भूतमिति या वै सा गायत्रीयं वा व सा येयं पृथ्वीति या वै सा पृथ्विं वा व सा यदिदमस्मिन् पुरुषे शरीरमिति । यदैतत्पुरुषे शरीरमिदं वा व तद्यदिदमस्मिन्नन्तःपुरुषे हृदयमिति श्रुतिभिः । ऋचोक्तमिति 'तावानस्य महिमा ततो ज्याया' ५५ पुरुषः । पादोस्य सर्वा भूतानि त्रिपादस्यामृतं दिवि' इति ऋचोक्तमित्यर्थः । एवमिति पूर्वपरासृष्टार्थकथनाय इयं वक्ष्यमाणा ऋक् इत्यभेदकथनमित्यर्थः । एकवाक्यतेति एकार्थप्रतिपादकता । अग्निमेत्यादि 'छन्दोभिधानान्नेति चेत्' इत्येकदेश इत्यर्थः । हेतोरित्यादि ब्रह्म चतुष्पाद् ब्रह्मप्रकरणादित्यत्र हेतोः साध्यतुल्यत्वं न सिद्धत्वमतो यत्र प्रकरणे ब्राह्मत्वमसंदिग्धं तत्सलमाहुरित्यर्थः । ऋकृत्येति 'सहस्रशीर्षा पुरुषः' इत्येनेन । एतेनेति श्लोकार्थस्तूपदेशमेदाज्ञेति चेदिति सूत्रे स्वयमेव वक्तव्यः । आश्रमेति आश्रमवन्तो देहविशिष्टा जीवा इत्यर्थः । तत्प्रतीति तावानित्यृचि सर्वनाम्नामुत्सर्गतः प्रधानपरामर्शित्वेन यावत्सर्वनामशब्दैः पुरुषसूक्तोक्तार्थस्य प्रत्यभिज्ञानात् इमे पादाः इत्येवं तत ईक्षाप्रकारकज्ञानविषयत्वाद्ब्रह्मपादसिद्धिः । न तु गायत्रीपादसिद्धिः । तस्याः शब्दात्मकत्वेनार्थपादत्वासंभवात् । एवं तावानित्यस्याः सिद्धे ब्रह्मपादनिरूपकत्वे 'अथ यदतः परो दिवो ज्योतिर्दीप्यते' इत्यत्रापि पूर्ववाक्ये शुसंभन्धित्वेन प्रसिद्धं ब्रह्मैव प्रत्यभिज्ञायते प्रत्यभिज्ञाविषयीक्रियते इति चतुर्थपादसिद्धिरित्यर्थः । ग्रन्थोत्थाधिक्यरूपं निग्रहस्थानं निराकुर्वन्ति स्म किं चेत्यादिना । कथंचिदिति ब्रह्मणो निरंशत्वात् कथमंशरूपाः पादाः इति प्रकारेणेत्यर्थः ।



ब्रह्मणश्चत्वारः पादा निरूपिताः । अतः सच्चिदानन्दरूपस्य प्रत्येकसमुदायाभ्यां चतुरूपत्वम् । तत्र केवलानां कार्यत्वमेव । चतुर्थपादस्य तु ब्रह्मत्वम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

क्षेतापि । अस्ति तु तद् बहुषु स्थलेष्विति बोधयितुमाहुः तथेत्यादि । तथाच भाष्यक्यादौ काठके तैत्तिरीये छान्दोग्यस्वसत्यकामब्राह्मणे च नानाप्रकारेण पादभावणाच्च ब्रह्मणश्चतुष्पात्वे संदेह इति न हेतोः साध्यसमत्वमित्यर्थः । ननु भवतु ब्रह्मणश्चतुष्पात्वं, तथापि ते चत्वारो न पञ्चोरिवावयवाः किंत्वंशा एव वाच्याः । तच्च न युज्यते, ब्रह्मणोऽनञ्चत्वादित्यत आहुः अत इत्यादि । यतो जन्माद्यधिकरणेषु ब्रह्मणस्त्रिरूपता, कार्यकारणभावो, विरुद्धधर्माधारत्वं रहिमः ।

बहुषु स्थलेष्विति । एतेन विरुद्धधर्माश्रयत्वं फलिष्यति ब्रह्मणः । भाष्यक्यादावित्यादि आदिपदेन ब्रह्मोपनिषत् । तत्र मण्डूके 'ॐमित्येतदक्षरं सोयमात्मा चतुष्पात्' इति चोपक्रम्य ।

'बहिःप्रज्ञो विशुर्विश्वो ह्यन्तःप्रज्ञस्तु तैजसः ।

धनप्रज्ञस्तथा प्राज्ञ एक एव त्रिधा स्थितः' ॥

इति पादत्रयं संगृह्य तुरीयं परमसृतमजं ब्रह्म यत्तन्नतोस्मीति तुरीय उक्तः । अथर्वशिखायां चतुष्पादे 'तदक्षरं परं ब्रह्म पूर्वास्व मात्रा शुशिव्यकारः द्वितीयान्तरिक्षशुकारः तृतीया धौर्मकारः चतुर्थ्यर्धमात्रा सा लुप्तमकार इत्यकारोकारमकारनादवाच्याश्चत्वारः पादा उक्ताः । नादसंज्ञो लुप्तमकार इति नारायणकृतटीकोक्तोर्थः । एतेन चतुर्थ्यर्धमात्रा सा सोमलोक इति शैवाचार्य-कल्पितोऽपपाठः परास्तः । अप्रसिद्धेः काव्यप्रकाशदूषणोह्लासोक्तदोषात् । काठके चतुर्थवह्याम् ।

'स्वप्नान्तं जागरितान्तं चोभौ येनानुपश्यति ।

महान्तं विमुमात्मानं मत्वा धीरो न शोचति' ॥

इत्यत्र यथाकथंचित्साधनीयाः उभौ स्वप्नान्तजागरितान्तौ येनेति च्छेदः । अत्र स्वप्नान्तमित्यस्य स्वप्नमध्ये स्वप्नज्ञेयमित्यर्थात् स्वप्नसाक्षी तैजसो लभ्यते । एतद्वेदरूपसुषुप्तिसाक्षी प्राज्ञश्च लभ्यते जागरितमध्ये जागरितज्ञेयमिति विश्व उपलभ्यते । आत्मानमिति तुरीयक उपलभ्यते 'इन्द्रियैर्बोप-लम्बिर्जागरितम्' । 'करणेषूपसंहृतेषु जागरितसंस्कारजः प्रत्ययः सविषयः स्वप्नः' । 'सर्वप्रकारक-ज्ञानोपसंहारो बुद्धेः कारणात्मनावस्थानं सुषुप्तिः' । 'ब्रह्मप्रकरणानूषो निरङ्कुशजगज्जन्मादिकर्तृत्वा-वच्छिन्नो वा तुरीयः' इति तैत्तिरीये शिक्षायां 'यश्छन्दसाश्रयः' इति चतुष्पादौः तात्पर्यवृत्त्या तु कामवर्षक इत्यन्यदेतत् । भाष्ये । तद्विष्णोरिति संहिताप्रथमाष्टके तृतीयप्रभे 'गमध्यै गावो यत्र शूरिशृङ्गा अयासः । अत्रा ह तदुरुगायस्य विष्णोः परमं पदमवभाति मूरेः' इति । 'विष्णोः कर्माणि पश्यत यतो व्रतानि पश्यते इन्द्रस्य युज्यः सखा' 'तद्विष्णोः परमं पदं सदा पश्यन्ति सूरयः द्विषीव चक्षुराततम्' इति । श्रुत्यर्थस्तु निललीलावादे स्फुटः । प्रकृते । सत्येत्यादि । पञ्चप्रपाठक इदम् । तत्र नानाप्रकारेण 'ब्रह्मणश्च ते पादं ब्रवाणीत्युपक्रम्य प्राची दिक्कला प्रतीची दिक्कला दक्षिणा दिक्कले-दीची दिक्कलैव वै सोम्य चतुष्कलः पादो ब्रह्मणः' इति । एवमेवाग्रे अग्निः कला सूर्यः कला चन्द्रः कला विद्युत्कलैव वै सोम्य चतुष्कलः पादो ब्रह्मण इति एवमग्रे प्राणः कला चक्षुः कला श्रोत्रं कला मनः कला हृदयं नानाप्रकारेणैतर्थाः । नेत्यादि तथा च चतुष्पाद् ब्रह्म प्रकरणत्वात् ज्योतिर्ब्रह्म चरणानि-धानादिति ब्रह्मसिद्धमिति इदम्यम् । अनञ्चोत्यादि निष्कलमिति श्रुतेस्तथा । त्रिरूपनेत्यादि इदं

तत्रापि बह्विधत्वप्रतिज्ञानाद् भूतपृथ्वीशरीराणां परिचायकत्वेन बह्विधत्वमनिरूप्य हृदयस्य बह्विधत्वं निरूपयँस्तस्य ह वा एतस्येत्यादिना पञ्च वेदपुरुषाक्षिरूप्य तेषां द्वारपालस्वज्ञानानन्तरम्, 'अथ यदतः परो ज्योतिर्वाप्यते'

भाष्यप्रकाशः ।

च साधितमत एवं चतुरूपत्वादेवमंशाः सुखेन पुज्यन्त इत्यर्थः । ननु भवतु ब्रह्मणश्चतुष्पात्वं तथाप्यत्र प्रकरणे सत्यकामब्राह्मणवत् कार्यरूपा एव भूतादयः पादा निरूप्यन्ते । तेषां च न ज्योतिर्वाक्याकाङ्क्षा । गायत्रीं प्रकृत्योक्तत्वात् । नापि ज्योतिर्वाक्यस्य तदाकाङ्क्षा । अथेति प्रकृतच्छेदात् । उभयत्राप्याकाङ्क्षोत्थापकपदामावाच । यदि च तेषामृचा विवरणादपि च पुरुषपदाद्गायत्राणामपि तेषां ब्राह्मत्वं विभाव्यते, तदापि ऋचि ज्योतिर्वाक्ये च परस्परकाङ्क्षोत्थापकपदामावाच तयोरेकवाक्यता । तदभावे च प्रकरणैक्येन साधितमध्येकवाक्यत्वमप्रयोजकमित्याकाङ्क्षायां तयोः परस्परकाङ्क्षां साधयितुमाहुः तत्रापीत्यादि । यत्र गायत्र्याश्चतुष्पादात्त्वमुक्तं तत्रापि तस्याः बह्विधत्वप्रतिज्ञानादस्ति षण्णां विधानामाकाङ्क्षा । तत्र भूत-पृथिवीशरीराणां पादत्वेन प्रतीयमानानामपि पार्थिवप्रपदाङ्कस्यादिवत् पादपरिचायकत्वमेव रश्मिः ।

भिन्नं पदम् । अयमाशयः । जन्माद्यधिकरणे प्रपञ्चत्वेन ब्रह्मत्वेन कार्यकारणभावः सिद्धः । समन्वयाधिकरणेऽभिन्ननिमित्तोपादानत्वेन परीक्षितः । तेन विरुद्धधर्माधारता बोधिता । ईश्वर्यधिकरणे चिद्रूपेऽव्याप्तिः परिहृता प्रकृतिपरमाष्वादी चातिव्याप्तिश्च । तेन चिदंशो ब्रह्मणि बोधितः सदेशस्य च कारणता बोधिता सदेव सोम्येत्युपक्रमत् । आनन्दमयाधिकरणे आनन्दे लक्षणयोजनेन तत्राप्याप्तिः परिहृता तेनानन्दांशो ब्रह्मणि बोधितः तेन त्रिरूपता बोधिता । एवं त्रिरूपताकार्यकारणभावः समवायित्वनिर्णायकधर्मकथनेन तृतीयेधिकरणे विरुद्धधर्माधारत्वं च साधितमिति । अतो विरुद्धधर्माधारत्वात् प्रकरणैक्यप्रयुक्त एकवाक्यत्वेऽप्रयोजकत्वं शङ्कते नन्वित्यादि । तेषामिति कार्याणां । न ब्रह्मप्रतिपादकज्योतिर्ब्राह्मणाकाङ्क्षा ब्रह्मणो कार्यत्वादित्यर्थः । हेत्वन्तरमाह गायत्रीमित्यादि । तथा च कस्यैते पादा इति संबन्धित्वेनापि न ब्रह्माकाङ्क्षेति भावः । अथेति भिन्नप्रक्रमवाचकेनायत्वेवं पदेनेत्यर्थः । नन्वस्त्वनाकाङ्क्षा तथापि ।

'स्वार्थबोधे समाप्तानामङ्गाङ्गित्वाद्यपेक्षया ।

वाक्यानामेकवाक्यत्वं पुनः संहृतं जायते' ॥

इत्यङ्गाङ्गित्वापेक्षयैकवाक्यतास्तु इत्यपेक्षायामाहुः उभयत्रेत्यादि । नन्वस्ति तावदाकाङ्क्षोत्थापकपदसत्त्वं तदेतद्वचाम्यनूकमिति श्रुत्वा तदेतत्पदाम्यायुक्तस्य पूर्वं निरूपितस्वर्गाकाङ्क्षोच्यते । ऋचि च पुरुषपदं पादसापेक्षमिति चेत्तर्हि अस्तु तत्रैकवाक्यत्वं विवक्षितस्थले तु नास्त्यैकमित्याहुः यदि चेत्यादिना । ऋचेत्यादि । सैषा चतुष्पदा बह्विधा गायत्रीति पूर्वमुक्तं तत्कथं बह्विधत्वमित्याकाङ्क्षायां वाच्यवाचकयोरभेदमात्रित्याकाङ्क्षा पूर्णयेत्याशयेन तेषां पादानामृचा तावानित्यादिकया विवरणादित्यर्थः । तर्ह्यस्तु तत्रैकवाक्यता विवक्षितस्थले तु नास्त्येवेत्यत्राहुस्तथापीति । तदभावात् इति परस्परकाङ्क्षोत्थापकपदभाव इत्यर्थः । पादपरीति बह्व्यमाणप्रकरणे गायत्र्याः सर्वभूतात्मकत्वपरिचायनाच्च भूतानां पृथिवीत्वेन संकोचः पृथिव्याः क्षरित्वेन क्षरितस्य हृदयत्वेनैवं हृदयात्मक-

भाष्यप्रकाशः ।

न तु पादत्वं, न वा तद्विधापूरकत्वमित्याशयेन तेषां षड्विधत्वमनिरूप्य हृदयस्यास्ति तथात्व-  
मित्याशयेन हृदयस्य षड्विधत्वं निरूपयन् वक्ता तस्य ह वेत्याद्युक्तरीत्या पञ्चविधाज्ञाना-  
नन्तरमथेति प्रकृतविच्छेदेन पूर्वोक्तविधाम्यो ज्योतिषो वैलक्षण्यं बोधयंश्चतुर्थपादस्य षड-  
विधत्वप्रतिपादानाह्वयलोपे पञ्चमीप्रतिपादनं कृत्वा, अतस्तृतीयतस्तसिः, अनेन प्रकारेण  
चतुर्थपादेत्युक्तरीत्या तदेव ज्योतिरन्तःपुरुष उपसंहरति । तस्मात् पूर्वं मन्त्रेति पादस्येति कथनात्  
पादत्रयमुपरि यतोऽतोऽत्र, तस्य ह वेत्यारभ्यान्तं विधानिरूपके वाक्ये चतुर्थः पादो निरूप्यत  
इति सिद्धम् । तथाच षड्विधत्वप्रतिज्ञाया विधानिरूपणसाक्षात्कृत्वाद्द्विधोपपादनस्य चाकस्मिकत्वा-  
भावाय प्रतिज्ञासाक्षात्कृत्वादुभयोरेकवाक्यत्वम् । अतः परं ऋगवशिष्यते । सापि चतुष्पादात्व-  
षड्विधत्वप्रतिज्ञयोरनन्तरं तद्विवरणतयोक्तेति तच्छेषस्तस्मादुपपादनवाक्यात् पूर्वं च पठिता ।  
तस्यां च त्रिपादस्याऽमृतमिति रीत्या पादत्रयं कण्ठत उपरितनलोकेष्वित्युक्तत्वादस्ति चतुर्थ-  
पादाकाङ्क्षा । चतुर्थश्च पादः सर्वभूतात्मको हृदयाधिष्ठानक इति तदधिष्ठानस्य हृदयस्य  
ज्योतिर्वाक्यपर्यन्तेन विवरणादाकाङ्क्षा पूर्यते । वित्रियमाणपादविधानां च स्वाधारभूतपाद-  
स्वरूपविवरणाकाङ्क्षा । सा च पादोऽस्य सर्वा भूतानीति भूतविवरणेन ऋचा पूर्यते । तथा  
रश्मिः ।

पादपरिचायकत्वम् । निरूपयन्निति वेदान्तकृदिति भावः । ल्यब्रूलोप इति । अनुनासिकात्परोनुस्वारः  
इत्यत्र यथा तथेत्यर्थः । कृत्विति अत्र प्रतिपादनं विधायेति पाठः । अस्मिन् पाठे यद्यपि त्वः  
प्रयोगेर्धैक्यं तथापि ल्यब्रूलोपो नाम ल्यबन्तशब्दाज्ञाने प्रत्यासत्त्या ल्यबन्तधात्वर्थकर्मण्यधिकरणे च  
पञ्चमीति शब्देन्दुशेखरे व्याख्यानात् । अत इति व्याख्येयमिदम् । अन्तःपुरुष इति अस्मिन्नन्तः-  
पुरुषे ज्योतिरिति श्रुतेः । तस्मादित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्मादित्यादि । विषयवाक्यात्पूर्वमन्त्रे ।  
पादत्रयमिति अनुकरणशब्दोयं त्रिपादिति श्रौतस्य तेन सुपां सुलुक् इत्यनेन त्रिपादित्यत्र ङसो  
लुग्व्याख्यातः । त्रिभिः पद्यत इति च तथा च त्रिपादोऽस्येत्यन्वयः । अभेदपद्यथा त्रिपादभिन्नममृतं  
क्षेमममयमित्युक्तं पादत्रयमित्यर्थः । गूढार्थेऽपि वाच्यः । अत इति चतुर्थपादाकाङ्क्षायाः सत्त्वादित्यर्थः ।  
आन्तमिति अन्तमन्तःपुरुषे ज्योतिरिति वाक्यं तदभिव्याप्येत्यर्थः । हृदयषष्ठविधायां ज्योतिषि चतुर्थः  
पादः इति भाष्यीयचतुर्थत्वं समर्थयितुं किञ्चिदाहुः तथा चेत्यादि । प्रतिज्ञेति षड्विधात्व-  
प्रतिज्ञेत्यर्थः । भाष्ये । उपरितनेति ।

‘पादेषु सर्वभूतानि पुंसः स्थितिपदो विदुः ।

अमृतं क्षेमममयं त्रिमूर्ध्नोऽधायि मूर्धसु’ ॥

इत्यनेनैकवाक्यतायै बहुवचनम् । पादत्रयमुपरितनलोकेषु, चतुर्थः सर्वत्रेति । प्रकृते ।  
तच्छेष इति व्याख्यानस्य व्याख्येयार्थत्वेन पारार्थ्यादिति भावः । पारार्थ्यं शेषलक्षणम् । उपेत्यादि  
तस्य ह वा एतस्य हृदयस्येत्यादिषड्विधोपपादनवाक्यं तस्मादित्यर्थः । त्रिपादस्याभितीति भाष्ये  
त्रिपाद, अस्य, अम्, ऋतमिति पदच्छेदं मत्वोक्तम् । अत्र पक्षे संबन्धोऽभेदो बोध्यः । आकाङ्क्षेति  
चतुर्थपादाकाङ्क्षा पूर्यत इत्यर्थः । सर्वभूतात्मक इति सर्वाणि भूतानीति पादस्य भूतरूपस्य  
विवरणात् स च पृथ्वीरूपः पृथ्वी च शरीररूपा शरीरं च हृदयरूपमिति संकोच इति हृदय-  
विधारूपचतुर्थपादो ज्योतीरूपः सर्वभूतात्मकः । हृदयं व्यवच्छेत्तुं विशिषन्ति स्म बीत्यादि ।  
स्वाधारभूतेति एतादृशः पादो हृदयात्मा । भूतेत्यादि करणे तृतीया । ऋचेति कर्त्तरि तृतीया ।

भाष्यप्रकाशः ।

ऋचि, दिवीति पदादत्र च परो दिव इति कथनादचि पुरुषपदेनोक्तः पादत्रयाधारो ज्योतिर्वाक्ये प्रत्यभिज्ञायते । अतश्चतुर्थः पादोऽस्मिन् वाक्ये निरूप्यत इत्युक्त्वा सहाप्यस्यैकवाक्यत्वं सिद्धमित्यर्थः ।

अत्रेदं बोध्यम् । अत्र गायत्रीमुपक्रम्य तस्याः सर्वभूतात्मकत्वं प्रतिज्ञाय तत्स्वरूप-  
जिज्ञासायां, वाग्वै गायत्रीति तत्स्वरूपमुक्त्वा वाचः कथं गायत्रीत्वमित्यपेक्षायां सर्वभूत-  
गातृत्वात्तत्रातृत्वाच्च गायत्रीत्वमुक्तम् । तर्हि तस्याः कथं सर्वभूतात्मकत्वमित्यपेक्षायां या  
वै गायत्रीयं वा व सेत्यादिना तस्याः पृथिवीत्वं प्रतिपाद्य तेन रूपेण सर्वभूतधारकत्वात्  
सर्वभूतत्वे समर्थिते, किं तत् सर्वं भूतं का च तद्धारिका पृथिवीत्यपेक्षायां तां शरीरत्वेन  
संकोच्य शरीरं हृदयत्वेन संकोचयति । तत्र प्राणांश्च प्रतिष्ठापयति । तेन प्राणरूपाणि भूतानि  
शरीरैरुदेदशहृदयात्मकपृथिवीरूपेण वाग्रूपा गायत्री धारयतीति प्रतिपाद्य तस्याः स्वरूपमाह ।  
सैषा चतुष्पदा षड्विधा गायत्रीति । तत्र वाग्रूपायाः कथं पृथिव्यादिरूपत्वं भूतधारकत्वं च ।  
तथा पदशब्दोऽपि किं स्थानवाची, उत चत्वारि वाक्परिमिता पदानीति श्रुत्युक्तपरा पश्यन्ती-  
मध्यमावैखरीति वागवस्थाचतुष्टयवाची वा पादवाची वेति संदेहवारणाय तदेतद्वचाम्य-  
रश्मिः ।

पादत्रयेत्यादि पुरुषस्यावयवित्वेनावयवभूतपादत्रयाधारत्वमिति ज्ञेयम् । ज्योतिःपदेन  
प्रत्यभिज्ञायते षष्ठविधात्वेनान्तिमत्वात्तुरीयपादेऽप्यत्र पर्यवसित्या प्रधानं हृदयं तदिदं ज्योतिरिति  
तथा । ननु 'यदतः परः' इतिविशेषणेन प्रथमपादभूतभूतादिनिविष्टपुरुषव्यतिरेकात् तत्कथं पुरुषो  
ज्योतिरिति प्रत्यभिज्ञा तदिदं जलं सेयं दीपमालिका यथा । किं च । परस्य पुरुषरूपज्योतिषः  
प्राज्ञतैजसतुरीयरूपत्वेपि शरीरपृथिवीहृदयरूपत्वं च कथमित्यतो गायत्री वा इदं सर्वमित्यारभ्य  
य एवं वेद इत्यन्तस्य योर्थः सिद्धस्तं सिद्धान्ते आहुः अत्रेदमित्यादिना । अत्रेत्यादि  
'गायत्री वा इदं सर्वं भूतं यदिदं किं च' इति ज्ञानपदद्वयमग्रे संबध्यते । सर्वभूतेत्यादि  
सर्वं भूतं गायति च त्रायते च या सा गायत्रीति श्रुतेरित्यर्थः । तर्हीति वाग्रूपत्ववेलायाम् ।  
इत्यादिनात्रादिना 'येयं पृथिव्यस्याऽहीदं सर्वं भूतं प्रतिष्ठितमेतामेव नातिशीयते' इति नातिशीयते  
नातिवर्तते यद्वा शिग्रुं तनुकरणे शिनोति शिनुते इत्यर्थे वा शीयते इति छन्दसः । तामित्यादि  
'यद्वै तत्पुरुषे शरीरमिदं वा व तद्यदिदमस्मिन् तत्पुरुषे हृदयम्' इति संकोचयतीत्यर्थः । तस्मिन्  
हीमे प्राणाः प्रतिष्ठिता इति श्रुतेराहुः तत्रेत्यादि । एतेनातिदेशाधिकरणसंगतिरपि सूचिता,  
प्रसङ्गरूपा । प्राणनिरूपणेन तदाधारहृदयं तन्निष्ठपुरुषो ज्योतिस्ताभ्यामाधाराधेयभावसंबन्धः  
सामानाधिकरण्यसंबन्धश्चेति संबन्धित्वात् । एकसंबन्धिज्ञानमपरसंबन्धिस्मारकमिति स्मृतस्योपेक्षानर्हत्वं  
प्रसङ्गसंगतिः । चत्वारित्यादि 'चत्वारि वाक्परिमितानि पदानि तानि विदुर्ब्राह्मणा ये मनीषिणः  
गुहायां त्रीणि निहितानि नेक्षयन्ति तुरीयं वाचो मनुष्या वदन्ति' इतिश्रुतिः । एतदर्थस्तु वाचः  
परिमितानि वाक्परिमितानीति षष्ठीतत्पुरुषः । वागित्यत्र ङसः स्वादेशो वा । परिमितानीत्यस्य  
शांस्वनिर्णीतानीत्यर्थः । पदान्वयस्याविशेषरूपाणि । ताभ्यावस्थाः परापश्यन्तीमध्यमावैखरीरूपाः ।  
मनीषिणोऽप्यात्मकुञ्जलाः । तेषां मध्ये त्रीणि गुहायां शरीरे आधारनाभिहृदयेषु निहितानि ।  
नेक्षयन्ति न जानन्ति । तुरीयं वैखर्याख्यं मनुष्या वदन्ति मनुष्याणां वदने वर्तमानोर्थबोधकः

इति चतुर्थपादस्य षष्ठविधत्वप्रतिपादनात् । अतश्चतुर्थपादे पञ्चपुरुषास्ततः परो विबोऽज्योतिः षष्ठस्तस्यैव सर्वत्र दीप्यमानत्वं निरूप्य तदेवान्तःपुरुषे उपसंहरति । तस्मात् पूर्वं 'त्रिपादस्याऽऽमृतं दिवि' इत्युक्तत्वादस्य त्रिपादसंबन्धि अमृतशुपरितनलोकेष्विति । अतोऽत्र चतुर्थः पादो निरूप्यत इति सिद्धम् ।

अतः पादानां ब्रह्मधर्मत्वाऽज्योतिषो ब्रह्मत्वमिति ।

भाष्यप्रकाशः ।

नूक्तमिति प्रतिज्ञाय ऋचा विवृतम् । यावान् सर्वभूतात्मकत्वादिरूपोऽर्थः पूर्वशुक्तस्तावान् अस्व गायत्रीनाम्नः पुरुषस्य महिमा माहात्म्यं विभूतिः । तत उक्तरूपान्महिम्नः पुरुषो ज्यायान् अधिकः । पूर्वोक्तं कथमस्य महिमेत्यत आह पादस्येत्यादि । तथा चोक्तरूपस्य सर्वस्यैतत्पादरूपत्वान्महिमत्वम् । तत एव च पुरुषस्य ज्यायस्त्वम् । एतेन पदशब्दार्थोऽपि निर्णीतः । पादा एव पदशब्दवाच्या इति । एवं चार्थरूपपादबोधनेन गायत्र्या बाष्पत्वं निवारितम् । तेन पुरुषस्य गायत्रीवाच्यत्वाद् गायत्रीत्वम् । तेन बाष्पपाया गायत्र्यास्तद्विघातत्वमित्यापि साधितम् । ततः पुरुषः को वेत्यपेक्षायां तं पूर्वोक्तपार्थिवशरीरवतः पुरुषाद् व्यावर्तयितुं यद्वैतद् ब्रह्मेत्यारभ्य, योऽयमन्तर्हृदय आकाश इत्यन्तेन तत्स्वरूपमाह । तेन मन्त्रे पुरुषत्वेन यदुक्तं तद् ब्रह्म आकाशो, न तु शरीरी पुरुष इत्युक्तम् । तत आधेयस्य कथं महिमाधारत्वमित्यतस्तथात्वं साधयितुं तस्य व्यापकत्वं तदुपासनं तत्फलं चाह । तदेतत्पूर्ण-

रश्मिः ।

शब्दो भवतीत्यर्थः । ऋचेति तावानित्यादिकया । निवारितमिति अन्यथा परापश्यन्तीमध्यमावैखर्यास्यपादचतुष्टयं वदेदिति भावः । किंरूपत्वं तस्या इत्यपेक्षायां पुरुषो ज्योतिरिति प्रत्यभिज्ञानुसारेण बाष्पवाचकयोर्भेदोक्तयाराद्ब्रह्मरूपत्वमित्याहुः तेनेत्यादिना ग्रन्थेन । यद्वेत्यादि ऋक् समनन्तरमेव यद्वैतद्ब्रह्मेतीदं वा व तथोयं बहिर्धां पुरुषादाकाशो यो वै स बहिर्धां पुरुषादाकाशोयं वा व स योयं अन्तःपुरुष आकाशो यो वै सोन्तःपुरुष आकाशो यं वा व स योयमन्तर्हृदय आकाश इत्यन्तेन वाक्येन । बहिर्धेत्यस्य बहिरित्यर्थः । आकाशस्याधिभौतिकादिभेदेन त्रिधा निरूपणं ज्ञेयम् । तेनाकाशस्तत्किञ्चिदित्यधिकरणेनावसरूपा संगतिरुक्ता । तदेतदित्यादि तदेतत्पूर्णमप्रवृत्तिपूर्णमप्रवर्तिनी श्रियं लभते य एवं वेद इत्यनेनेत्यर्थः । अप्रवर्तीत्यस्य न कुतश्चित्प्रवर्तितुंशुत्सिं प्राप्तुं शीलमस्येत्यर्थः । अप्रवर्तिनीमित्यस्याविनाशिनी कल्पस्यापिनीमित्यर्थः । इत्यादिनेत्यत्र आदिना पञ्च देवसुषयः स योस्य प्राक् सुषिः स प्राणस्तश्चक्षुः स आदित्यस्तदेतत्तेजोन्नाषमित्युपासीत तत्तेजस्यज्ञादो भवति य एवं वेदाथ योस्य दक्षिणः सुषिः स ध्यानस्तच्छ्रोत्रं स चन्द्रमास्तदेतच्छ्रीश्च यश्चेत्युपासीत श्रीमान् यश्चस्त्री भवति य एवं वेदाथ योस्य प्रत्यक् सुषिः सोऽपानः सा वाक् सोमिस्तदेतद्ब्रह्मवर्चसमन्नाषमित्युपासीत तद्ब्रह्मवर्चस्यज्ञादो भवति य एवं वेद । अथ योसोदक् सुषिः स समानस्तन्मनः स पर्जन्यस्तदेतत्कीर्तिश्च व्युष्टिभ्येत्युपासीत कीर्तिमान् व्युष्टिमान् भवति य एवं वेदाथ योसोर्ध्वसुषिः स उदानः स वायुः स आकाशस्तदेतदोजश्च मह्येत्युपासीतौजस्वी महस्वान् भवति य एवं वेद ते वा एते पञ्च ब्रह्मपुरुषाः स्वर्गस्य लोकस्य द्वारपाः स य एतानेवं पञ्च ब्रह्मपुरुषान् स्वर्गस्य द्वारपान् वेदास्य कुले वीरो जायते प्रतिपद्यते स्वर्गं लोकं य एतानेवं पञ्च ब्रह्मपुरुषान् स्वर्गस्य लोकस्य द्वारपान् वेदेति श्रुत्वा निवेशयतीत्यर्थः । अत्र प्राक् सुषिश्च ।

भाष्यप्रकाशः ।

मित्यादिना । ततः कास्तद्विधा इत्यपेक्षायां तस्य इ वा एतस्य हृदयस्येत्यादिना पञ्चप्राणा-  
निन्द्रियाणि तद्देवांश्च द्वारपालकोटौ निवेशयति । षष्ठेन ज्योतिषा च षट्संख्यां पूरयति ।  
तेनैते षडपि विधाः । एतद्व्यतिरिक्तः प्राणविधायां, प्राणो हि पिता प्राणो मातेति प्रसिद्धो  
जीवात्मकः प्राणः पाद इति सिद्ध्यति । सोऽपि न विविक्तः किंतु शरीरविशिष्ट इति तद्वि-  
शिष्टानां जीवानां पादत्वं, तस्य च मुख्यं स्थानं हृदयं, विधाश्च तत्रैव भूयस्य इति हृदयमपि  
पाद एव निविशते । ज्योतिश्चात्र हार्दमेव यदाकाशशब्देनोक्तं, हृद्यन्तज्योतिरिति श्रुत्यन्तराद्य ।  
अतः पूर्वोक्तरीत्या एकवाक्यत्वं निष्प्रत्यूहमित्यर्थः ।

यस्य केचित् पुरःस्फूर्तिकमालम्ब्य गायत्र्या भूतपृथिवीशरीरहृदयभेदेन चतुष्पात्त्वं,  
तस्या बाधूपत्वकथनाद् हृदये प्राणानां चोक्तत्वात् तदुभयसहितानि तानि भूतानि संख्यायां  
निवेशय तैः षडभिर्गायत्र्याः षड्विधत्वं व्याख्याय, इदं यावदुक्तं तावानस्य महिमा विकार-  
स्ततो ज्यायान् पुरुषो महान् विकारोऽस्य पुरुषस्य सर्वाणि भूतानि पूर्वं गायत्र्यात्मनोक्तान्येकः  
पादोऽस्य गायत्रीब्रह्मणस्त्रिपाद् अमृतं दिवि घोटनवति स्वात्मन्यवसितमित्येवं मन्त्रं व्याख्याय  
तस्य गायत्र्यवच्छिन्नस्य ब्रह्मणो हृदयाकाश उपासत्त्वं च व्याख्याय तत उपास्त्यङ्गभूतं  
पञ्चद्वारपालोपसनं च व्याख्याय गायत्र्युपाधिकस्य ह्युपासत्त्वेनोक्तस्यैव कौश्लेयज्योतिः-  
प्रतीकत्वेनोपासनम् 'अथ यदतः परो दिवः' इत्यादिना विधीयते । अत्र चाथशब्दो  
विद्यान्तरोपक्रमार्थं इत्याहुः ।

रश्मिः ।

सुषिदिष्ठद्रम् । अस्मैति हृदयस्य । कीर्तिः परोक्षस्यातिः । व्युष्टिपरोक्षस्यातिः । एते इति  
पञ्च द्वारपाला ज्योतिश्चेत्येत इत्यर्थः । तेन प्राणरूपाणि भूतानि इत्यादिस्त्रोक्तसंदिग्धत्वात् प्रपञ्चयन्ति  
एतद्भयतीत्यादिना । प्रसिद्ध इति पितृत्वमातृत्वे जीवानां प्रसिद्धे ईश्वरस्य तु पिताहमस्य जगतो  
मातेति न प्रसिद्धे । किंत्विष्यत्वादि । पितृत्वमातृत्वयोः शरीरिधर्मत्वादिति भावः । धातुपितामह  
समभिव्याहारात् । भूयस्य इति षडधर्मा इति संख्यातात्पर्यात् । हृद्ययमिति 'गुहां प्रविष्टावात्मानौ  
हि तद्दर्शनात्' इति सुश्रादौ । निविशत इति तथा चाश्रमवदेहविशिष्टा जीवाः पाद इति  
तथेति भावः । ज्योतिरित्यादि 'योयमन्तर्हृदय आकाशः' इत्यत्राकाशशब्देनोक्तं यद्दार्दमाकाशं  
ज्योतिर्ब्रह्मैवेति योजना । ज्योतिश्च चकारेण पंचसुषयो जीवाः हृदयं हृदि अयमिति च्छान्दोग्य-  
व्युत्पत्तेस्ततो ज्योतिः षष्ठीविधा । अत्र योयमिति श्रुतौ जीववद्दार्द 'द्वौ सुपर्णौ भवतः' इति श्रुतेः  
परं तु ज्योतिर्न सुषिः हृदये आकाश इति हृदि अयं जीवस्तत्समीपे आकाश इति आत्मासन्  
काशः । वर्णलोपः । काश्च दीप्तौ आसमन्तात् काशत इति वा । सुषयस्तु न काशन्ते । आकाशशब्दस्य  
ज्योतिःसामानाधिकरण्ये श्रुतिं प्रमाणयन्ति स्म हृद्यन्तरिति । अत इत्यादि उपपादनात् ।  
भाष्योक्त 'तावानस्य महिमा' इत्यादिरीत्या ऋग्विषयवाक्ययोरेकवाक्यत्वं निष्प्रत्यूहमिति । 'निःप्रत्यूहो  
महान् भोगः' इत्याचार्यप्रयोगात् । इत्यर्थं इति इदमेव वाक्यत्वं निःप्रत्यूहं निरुपसर्गं इति निष्कृष्टेषो  
बोध्यः । इति लिङ्गव्यत्ययेनान्वयः । अर्षपदामावे तु सुहृन्वय इति ज्ञेयम् । स्त्रोक्तं व्याख्यानं  
एकीकर्तुं शांकरव्याख्यानमुपक्षिपन्ति यत्विष्यत्वादि 'अङ्गं प्रती कोऽवयवः' इति कोशात् प्रतीकोवयवः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तन्मन्त्रम् । पुराणोपबृंहितश्रुत्युपपद्येन व्याख्यातप्रकारेण पादानां विधानां च विवेकसिद्धान्तं सांकर्येण पादविधयोर्व्याख्यानस्यासंगतत्वात् । उक्तपुराणश्रुत्योरेवंविरोधेनैव मन्त्रव्याख्यानस्याप्यसंगतत्वात् । अथ योऽस्य दक्षिणः श्रुतिरित्यादावप्यथशब्दस्य सत्त्वेऽपि तत्र न विद्याभेदकत्वम्, 'अथ यदतः परः' इत्यत्र विद्याभेदकत्वमित्यत्र बीजानुपलम्भात् अङ्गोपास्तिभेदप्रायपाठविरोधाच्चेति । एवमेकवाक्यताद्युपपाद्य सिद्धमाहुः अत इत्यादि । अत एव ।

रहिमः ।

दूषयन्ति स्म तन्मन्त्रमित्यादिना पुराणेन 'पादेषु सर्वा भूतानि पुंसः' इति श्लोकद्वयात्मकेनोपबृंहिता या श्रुतिः ।

'तावानस्य महिमा अतो ज्यायांश्च पुरुषः ।

पादोस्य विश्वा भूतानि त्रिपादस्यामृतं दिवि' ॥

त्रिपादूर्ध्वउदैत्युरुषः पादोस्येहाभवत्युनः' इतिपुरुषसूक्तस्या तदुपपद्येन प्रकृतश्रुतिव्याख्यान-प्रकारेणेत्यर्थः । प्रकारपदं ज्ञापयति ह्यपरस्यापि मायावादप्रकारस्य पुराणान्तरः उपपद्येऽस्तीति कृष्णवाक्यानुसारित्वं सिद्धान्ते उक्तं । अयमर्थः । पुराणेन वेद उपपद्येऽप्यो न श्रुत्या । केवलश्रुतीनां तर्काप्रतिष्ठानसूत्रे प्रत्याख्यानात् तदपेक्षया पुराणस्य महत्त्वात् । तत्र च पादेषु च मूर्धुवः सुवो महर्लोकस्या व्यष्टिजीवाः प्रथमः पादः । जनलोकस्या ब्रह्मचारिणो व्यष्टिजीवा द्वितीयः पादः । तपोलोकस्या वानप्रस्थाः व्यष्टिजीवास्तृतीयः पादः सत्यलोकस्याः संन्यासिनो व्यष्टिजीवाश्चतुर्थः पादः । एतदनुरोधेन पुरुषसूक्ते पाद इत्यत्र सुपां सुः पादा इत्यर्थः । तथा च पुराणे साधिष्ठानानां जीवानां पादत्वं पुरुषसूक्तेऽपि विश्वा भूतानीति साधिष्ठानानामेव तेषां तत्त्वमित्यत्रापि भूतपृथिवीशरीरपरिचायितहृदयस्थानं तस्य ह वेत्वादिनोक्तावां जीवानां पादत्वं तेषामेव च पञ्चपुरुषाणां ज्योतिषश्च षड्विधात्वमिति सिद्ध्यति । इति पादानां विधानां च विवेकसिद्धान्तित्यर्थः । पादयोरिति वाक्प्राणौ निवेद्य पादयोश्चतुष्पदाषड्विधयोर्व्याख्यानस्येत्यर्थः । तथा च सैषा चतुष्पदा षड्विधा गायत्रीति वाक्यं न पादानुवादकं तत् षड्विधात्वानुवादकं च किं तु प्रतिज्ञावाक्यम् । पादतद्विधानां प्रतिपादकं तु तस्य ह वा इति वाक्यमिति हृदयम् । एवं तदुक्तपादान् दूषयित्वा तावानिति मन्त्रव्याख्यानं दूषयन्ति स्म उक्तपुराणेत्यादिना । न च पुरुषपदं पुरुषावतारवाचकं तथा वाक्येऽपि पुंसः इति पदं पुरुषावतारपरमिति शङ्क्यम् । 'तस्माद् विराट्-जायत विराजो अविपुरुषः' इति तस्य तत्कार्यश्रावणात् । अतः 'पुरुषान्न परं किञ्चित् सा काष्ठा सा परा गतिः' इतिश्रुतेरत्र परमकाष्ठापन्नवस्तु पुरुषपदामिधेयम् । न तु विकृतः पुरुषः । एवं पुराणवाक्ययोरपि पुरुषसूक्तविचरणात् स एवार्थः । किं च पुराणे व्यष्टिजीवाः पादेषु व्याख्याताः । अत्र तु सर्वाणि भूतानि तेजोब्रह्मादीनि सस्वावराणि जगन्मानि गायत्र्यात्मनोक्तान्येकः पादोतो विरोधेनेत्यर्थः । गायत्र्युपाधिकसेत्यादिनोक्तं दूषयन्ति स्म अथ य इत्यादि । नन्वङ्गोपासनातः कौश्लेयज्योतिष्मासनस्य भेदसाधनाय तथाव्याख्यायत इति चेत्प्राहुः अङ्गोपास्तीत्यादि । अङ्गोपास्तिभेदे प्रायपाठविरोधोऽङ्गोपास्तिभेदप्रायपाठविरोधः सुप् सुपेतिः समासः । तथा सतीति सामानाधिकरन्धे सप्तमी । असमस्तपाठोत्र माति । द्वारपाठोपासनेऽङ्गोपास्तित्वं स्वयिद्वयम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

मृगवाक्ययोरपि परस्परकाङ्क्षासत्त्वेन पादानां ब्रह्मधर्मत्वाज्योतिषो ब्रह्मत्वं सिद्धमित्यर्थः । अत्रैतद्वोच्यम् । मन्त्रे, 'पादोऽस्य सर्वा भूतानि' इत्यत्र, 'धरः सर्वाणि भूतानि' इति गीतोक्तः धरः पुरुषो जीवसमञ्जात्मको यद्यपि वक्तुं शक्यते । किंच 'हृद्यन्तर्ज्योतिःपुरुषः' इति श्रुत्या जीवस्य हृदयं स्थानं, तद्विराज्जीवस्य स्वर्लोकः 'हृदा स्वर्लोकः' इति द्वितीयस्कन्धात् । अत्र च स्वर्लोकस्य द्वापरान् वेदेति तत्प्रत्यभिज्ञानात् । तथापि मन्त्रे, त्रिपादस्याऽमृतं दिवीति विशेषकथनात् पुरुषवृत्तविवरणाध्याये च तेषामाश्रमत्रयसत्त्वेन व्यष्टितया निगमनात्, पादोऽस्त्वैत्यत्रापि व्यष्टिजीवा एव ब्राह्माः । अन्यथा त्रिपादित्यादेर्विरोधापत्तेः । एवं सिद्धेऽत्रत्यानां सर्वभूतानामुपरितनानां च व्यष्टिजीवत्वे तेषां सर्वेषां हृद्यन्तरिति श्रुत्या हृदयमेव स्थानमिति तस्यैकत्र षड्विधत्वेऽन्यत्रापि तथात्वमिति ब्रह्मपादानां गायत्रीपादतुल्यत्वं तद्विधानां च गायत्रीविधातुल्यत्वं भवति । एवं सति यथा प्रणवविद्यायां ब्रह्मणः पादसंख्यापूरकत्वं तथासां गायत्रीविद्यायां विधासंख्यापूरकत्वम् । एवमत्र चरणानां ब्रह्मधर्मत्वात् प्रकरणस्य ब्राह्मत्वे सिद्धे शब्दमात्रस्य ब्रह्मण्येव मुख्यवृत्तत्वात् । 'तमेव भान्तम्', 'यदादित्यगतं तेजः' इत्यादिश्रुतिस्मृतिभिर्दीपनात्मकस्य तेजोलिङ्गस्यापि ब्रह्मण्येव समन्वयात् 'अहं वैश्वानरो भूत्वा' इतिगीवा-  
षाक्येन जाठरधर्मस्योष्णिमादेरपि तत्र समन्वयात् । सुमर्यादत्वस्यापि ब्राह्मणभ्रमणन्यायेनाधिक्य-  
शोचनात्कत्वात् । चक्षुष्यः श्रुतो भवतीति फलस्यापि भगवदीयत्वेन दृश्यो विख्यातश्च

रश्मिः ।

इति न दृषितम् । ऋगवाक्ययोरिति तावानित्यस्य विषयवाक्यस्य च । न हि स्वत्वव्यवसायकवद-  
स्यावयवविवाचकत्वं प्रसिद्धम् । अतश्चरण इत्युक्ते पुरुषस्याग्रहणात्कथमत्र ब्रह्मज्योतिरित्याशङ्क्यं प्रकरणस्य  
ब्राह्मत्वं साधयन्तोऽपनयन्ति स्म अत्रैतदित्यादिना । वक्तुमिति पादत्वेन वक्तुम् । श्रुत्यापि  
जीवसमञ्जात्मकत्वं पादस्य संभवतीत्याहुः किं चेत्यदिना । तत् स्थानमित्यर्थः । हृदेत्यादि ।

'मूर्लोकः कल्पितः पद्भ्यां भुवर्लोकोऽस्य नामितः ।

हृदा स्वर्लोक उरसा महर्लोको महात्मनः' ॥

इत्युक्तकल्पितपदेनान्वयः । ननु प्रकृतश्रुतौ स्वर्लोकः कुत्र प्रत्यभिज्ञातः इत्यत आहुः  
अत्र चेत्यादि । तथा च श्रुतावपि पुरुषो जीवसमञ्जात्मको वक्तुं शक्यत इति भावः । अन्यथेति  
ग्रहणे जीवसमष्ट्यात्मकपुरुषप्रकारे सति । एवमिति त्रिपादित्यादेर्विरोधचिन्तनप्रकारेण । ननु  
सैषा चतुष्पदा षड्विधा गायत्रीति गायत्र्याः पादानां षड्विधत्वं न तु ब्रह्मणः पादानां तथात्व-  
मित्याशङ्कायां तत्र तस्यातिदेश इत्याहुः तस्यैकत्रेत्यादिना । अन्यत्रेति प्रणवादिविद्यायामपि  
पादस्य षड्विधत्वमित्यर्थः । पादसंख्येत्यादि । 'तुरीयं परममृतमजं ब्रह्म' इति श्रुतेः । विधेत्यादि  
ज्योतीरूपस्य ब्रह्मण इत्यर्थः । एतावता प्रकरणस्य ब्राह्मत्वं साधितमतः परं ज्योतिषो ब्रह्मवाचकत्वं  
साधयितुं पूर्वपक्षोदितदोषान् दूरीकुर्वन्तो हेतूनाहुः शाब्दमात्रस्येत्यादिना । अन्तिमपादत्वात्  
ब्रह्मिवावृत्तिर्ज्योतिःपदस्य ब्रह्मणीति सिद्धम् । ब्राह्मणभ्रमणेत्यादि ब्राह्मणभेदप्रमणः  
भ्रमणीलभेदस्तुक्कृष्टः इति न्यायेन । एवं ब्रह्मणोपि व्यापकरूपस्य तेजसो सुमर्याददीपनाश्रयत्वादि-  
शब्दार्थाश्रयत्वात्स्तुक्कृष्टमित्यर्थः । भगवदीयत्वेनेति उपक्रमे 'अमिते तद्वद्वत्पुत्रीयशुपासीत्'  
इति ह्युपसंहारे च 'आत्मनि सर्वेन्द्रियापि संप्रतिष्ठाप्य' इति निरोपलक्षणभ्रमणोक्तरीतिदर्शनादुक्तत्वेन-



ब्रह्मधर्मनिर्णयार्थमिदमधिकरणं चरणानामौपचारिकत्वव्यावृत्त्यर्थम् । एत-  
न्निर्येन प्रणवादिबिद्या निर्णीता वेदितव्याः ॥ २३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

भवतीत्याकारकत्वात् । 'अपवर्गमात्यन्तिकं परमपुरुषार्थमपि स्वयमासादितं नो एवाद्रियन्ते  
भगवदीयत्वेनैव परिसमाप्तसर्वाथाः' इति पञ्चमस्कन्धोक्तरीत्या तस्य महाफलत्वात् । 'वसन्ते  
ज्योतिषा यजेत', वाचैव ज्योतिषेत्यादिभावणेन ज्योतिःपदस्य तेजोमात्रवाचकत्वाभावाच्च  
ज्योतिषो ब्रह्मत्वमिति हृदयम् । एवं सिद्धान्तमुक्त्वा, तद्दर्शोपदेशाधिकरणेनास्य गतार्थताद्यङ्गा  
परिहरन्ति ब्रह्मेत्यादि । तथाच तत्र हेतोः सिद्धत्वेनात्र तु साध्यत्वेन फलभेदाच्च गतार्थ-  
तेत्यर्थः । ननु ब्रह्मप्रतिपत्तिरूपस्य फलस्याऽन्यथापि सिद्धेः का हेतुसाधनावश्यकतेत्यत आहुः  
एतदित्यादि । पादनिर्णयेन पादवत्योऽन्या अपि विद्या निर्णीताः स्युरित्येतदर्थं तदा-  
वश्यकतेत्यर्थः ॥ २३ ॥

रक्षिः ।

संहारान्धामर्षनिर्णयादुक्तमेतत् । तस्य महेत्यादि संप्रदायिर्वावाधिकरणन्यायेन प्राप्तं शरीरं यस्य  
तस्य दर्शनीयत्वं व्याख्यातत्वं च भगवदीयत्वेनेति महाफलत्वमित्यर्थः । इत्यादीति ब्रह्मादिपदेन  
मनोज्योतिर्भुवतामित्यस्य संग्रहः । हेतोरिति धर्मरूपस्य । साध्यत्वेनेति हेतुत्वेनोक्तभ्रमणामिषां  
गायत्रं ब्राह्मं वेति संदेहात्साध्यत्वेनेत्यर्थः । ननु ब्रह्मेति औपचारिकत्वव्यावृत्त्या चरणानां  
ब्रह्मप्रतिपत्तिरूपस्य फलस्य । अन्यथेति तुरीयचरणचरमत्वादिति हेतुप्रकरणापि सिद्धेः ।  
हेतुसाधनेति हेतौ ब्राह्मत्वसाधनावश्यकतेत्यर्थः । नन्वन्तस्तद्दर्शोपदेशाधिकरणेनैकान्तरितश्रुति-  
विचारोपि कृतः ।

'स्थितिः प्रत्यक्षमैतिसामनुमानश्चतुष्टयम् ।

एतैरादित्यमण्डलं सर्वैरेव विधास्यते' ॥

इत्यारणात् । अत्र तु चरणानां ब्रह्मधर्मत्वोक्त्या प्रकाशाश्रयवद्वेति सूत्रोक्तब्रह्मधर्मभेदाय  
प्रतिबन्धकं चरणौपचारिकत्वं तद्व्यावृत्त्यर्थं विचारः कृतः इति फलभेदः कृतो नाद्यत इति चेन्न ।  
अस्यार्थस्यैव ननु ब्रह्म इत्यादिभाष्यविभागेनोक्तत्वात् । विद्या इति । तावच्च 'सर्वासामविरोधः सामान्य-  
तदभावाभ्यामौपसदवत्तदुक्तम्' इति तार्तीये सूत्रे शंकरभाष्ये प्रसिद्धा भाष्यविभागे प्रपञ्चिताम् ।  
इत्यर्थं इति तथा चैव सूत्रार्थः । ब्रह्म ज्योतिःशब्दवाच्यं चरणामिधानात् । चरणप्रत्यभिज्ञानादिति ।  
चरणप्रत्यभिज्ञानं त्वेवम् । अथ यदतः परो द्विवो ज्योतिर्दीप्यत इत्यत्र सर्वनामत्वेन प्रसिद्धार्थवाच-  
केन यच्छब्देन तावानिति पूर्ववाच्ये शुसंबन्धित्वेन प्रसिद्धं ब्रह्मात्रापि शुसंबन्धात्प्रत्यभिज्ञायत इति ।  
अत्रेदं विज्ञेयम् । ज्योतिषो ब्रह्मत्वमित्यनेन ब्रह्मधर्मनिर्णयार्थमिदमधिकरणमिति भाष्यं विरुष्यते ।  
ज्योतिःपदस्याभिधावृत्तौ ब्रह्मणि सत्त्वात्, ज्योतिःपदस्य चरणे वृत्त्यभावात् । तत्कार्यं ब्रह्मधर्मनिर्णय  
इति । उच्यते । चरमस्य धर्मिवाचकत्वेपि धर्मिवाचकत्वस्य तुरीयं परमसूतमजं ब्रह्मेत्यादौ उहत्वात्  
चरमचरणवाचकत्वमपि ज्योतिःपदसेति । न च शुगपद्विद्वेषविरोध इति वाच्यं, अनुष्य वस्तुन  
एव तथात्वादिति ॥ २३ ॥

छन्दोऽभिधानान्नेति चेन्न तथा चेतोऽर्पणनिगदात्  
तथा हि दर्शनम् ॥ २४ ॥

ननु नात्र ब्रह्म चतुष्पात्त्रिरूपितं किंतु गायत्रीछन्दः । 'गायत्री वा इदं सर्वं यदिवं किंच' इत्युपक्रम्य तामेव भूतपृथिवीशरीरहृदयभेदैर्व्याख्याय, 'सैषा चतुष्पदा वसूषिषा गायत्री । तदेतदृषाम्युक्तं, एतावानस्य महिमा' इति । तस्यामेव व्याख्यानरूपायां गायत्र्यामुदाहृतो मन्त्रः कथमकस्माद् ब्रह्म चतुष्पादभिध-  
ष्यात् । यद्वै तद् ब्रह्मेति ब्रह्मपदमपि छन्दसः प्रकृतत्वात् तत्परमेवावगन्त-  
व्यम् । शब्दस्यापि ब्रह्मवाचकत्वसिद्धेर्ब्रह्मोपनिषदितिवच्छन्दब्रह्मेति च । तस्मा-  
च्छन्दस एव पादाभिधानान्न ब्रह्मधर्माः पादा इति चेन्नैव दोषः । तथा  
चेतोऽर्पणनिगदात् । तथा तेन द्वारेण चेतसोऽर्पणं निगद्यते । 'गायत्री वा इदं  
सर्वं यदिवं किंच' इति । न हि वर्णसमाह्वयरूपस्य सर्वत्वमनुपचारेण संभवति ।  
यथा सूचीद्वारा सूत्रप्रवेशस्तथा गायत्रीद्वारा बुद्धिस्तत्प्रतिपाद्ये ब्रह्मणि प्रविशो-  
दिति । कुत एतदेवं प्रतिपाद्यत इति, तत्राह । तथा हि दर्शनम् । तथा तेनैव  
प्रकारेण दर्शनं ज्ञानं भवति । स्थूला बुद्धिर्नाहस्यैव ब्रह्मणि प्रविशोदिति । एतेन

भाष्यप्रकाशः ।

छन्दोऽभिधानान्नेति चेन्न तथा चेतोऽर्पणनिगदात्तथा हि दर्शनम् ॥ २४ ॥  
आद्येषांश्च व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । अकस्मादिति तात्पर्यलिङ्गोपहृम्भं विना । तथाचोपक्रमस्य  
तात्पर्यलिङ्गत्वादसंजातविरोधत्वेन प्रबलत्वाद् तदतुरोवेनैव मन्त्रव्याख्यानद्वेषितमिति मन्त्रेण  
ब्रह्मपादासिद्धेर्हेतुः स्वरूपासिद्ध इत्यर्थः । परिहारांश्च व्याकुर्वन्ति तथा तेनेत्यादि । अत्र  
हि तथा चेतोऽर्पणनिगदे सर्वरूपत्वोक्तिर्लिङ्गम् । वायुपायां गायत्र्यां तस्यासंभावितत्वात् ।  
तदेव च विकल्पमानद्वयप्रक्रमस्य प्राबल्यमपहन्ति । निवृत्ते च तस्मिन् प्रकरणस्य ब्राह्मत्वं  
मन्त्रवर्णादेव निश्चीयते अतस्तथेति । अग्रिमं व्याकुर्वन्ति कुत इत्यादि । वेदेनेति  
शेषः । एवं निरूपणप्रयोजनमाहुः एतेनेत्यादि । तथाच सर्वासां मन्त्रोपासनानां निर्णयार्थ-  
रश्मिः ।

छन्दोऽभिधानान्नेति चेन्न तथा चेतोऽर्पणनिगदात् तथा हि दर्शनम् ॥ २४ ॥  
भाष्ये । अन्व्युक्तमिति कचिदन्व्यूक्तमित्यपि पाठः । प्रकृते । तात्पर्येत्यादि तात्पर्यस्य लिङ्गं  
तस्योपहृम्भत्वं विद् । तात्पर्येत्यादि तात्पर्यस्य तद्व्यतीतीन्द्रयोश्चितत्वस्य लिङ्गं ज्ञापकं  
तत्त्वादित्यर्थः । किं च । असंजातेति न संजातो गायत्रीप्रतिपादनविरोधो यस्य तत्त्वेन ।  
स्वरूपासिद्ध इति पक्षेऽभावात्तथा । तस्येति सर्वरूपत्वस्य । तदेवेत्यादि सर्वरूपत्वमेवेत्यर्थः ।  
तस्मिन्निति उपक्रमप्राप्तये । मन्त्रवर्णादिति तावानिति मन्त्रवर्णादेव निश्चीयत इत्यर्थः ।  
भाष्ये । प्रतिपाद्ये ब्रह्मणीति न च मर्गःपदाच्छिवः, तमउपाधिकं मन्त्रं तद्व्यतिपाद्यं न  
बुद्धमिति ज्ञानम् । सर्वेषां पदानां बुद्धमन्त्रनि शक्ये । अन्यत्रहस्ते स्फुटम् । प्रकृते । मन्त्रेत्यादि

सर्वा मन्त्रोपासना व्याख्याताः । हि युक्तध्यायमर्थो लोके स्वतो यन्न प्रविशति तदुपायेन विशतीति । न त्वदृष्टद्वारा । दृष्टे संभवत्यदृष्टकल्पनाया अन्याव्य-  
त्वात् । तस्मात् पादा ब्रह्मधर्माः ॥ २४ ॥

भूतादिपादव्यपदेशोपपत्तेश्चैवम् ॥ २५ ॥

किंच । भूतादयोऽत्र पादा व्यपदिश्यन्ते । भूतपृथिवीशरीरहृदयानि  
चत्वारि । न ह्येतानि गायत्र्याः पादा भवितुमर्हन्ति । ब्रह्मपरिग्रहे तूपपद्यन्ते ।  
यावन्मुख्यमुपपद्यते तावन्न गौणं कल्पनीयम् । अयमर्थः । पूर्वहेतौ छन्दसोऽपि  
पादा व्यपदेशाद् भवन्ति । तथापि ब्रह्मण एव युक्ता इति । पुरुषसूक्ते एतावान-  
स्येत्यस्य ब्रह्मपरत्वात् । अस्मिन् वाक्ये तु गायत्र्याः पादा एव नोपदिष्टाः किंतु  
ते ब्रह्मण एव पादा इति ।

भाष्यप्रकाशः ।

मेतदित्यर्थः ॥ २४ ॥

भूतादिपादव्यपदेशोपपत्तेश्चैवम् ॥ २५ ॥ युक्त्यन्तरं वदतीत्याहुः किंचेत्यादि ।  
अयमर्थः । त्वया हि गायत्र्याः प्रकरणित्वमुपगम्य सन्निहितत्वाद् भूतादय एव पादत्वेन  
वाच्याः । ते च स्वरसेनासंभवन्तो गौण्या योज्याः । गौणीत्वेकत्र वास्तवत्वेऽन्यत्र भवत्यत-  
स्तथेति स एव मुख्यो विवक्षित इति श्रुतौ वक्ष्यमाणपरामर्शं बोधयितुं सैषेत्येतत्पदमुक्तम् ।  
अन्यथा तु पूर्ववदियं वा व सेत्येवं वदेदित्यर्थः । नन्वयमर्थस्तु पूर्वसूत्रेणैव सिद्ध इत्यस्य  
सूत्रस्य किं प्रयोजनमत आहुः अयमर्थ इत्यादि । पूर्वहेतौ चेतोऽर्पणनिगदरूपे छन्दसोऽपि  
पादा गौण्या कथनाद् भवन्ति । तथापि ब्रह्मणः पादा युक्ता इति ज्ञायते । नच तर्हि भूता-  
दय एव मुख्यतया ब्रह्मणः पादा भवन्त्विति शङ्क्यम् । पुरुषसूक्ते, एतावानस्येत्यस्य  
ब्रह्म-  
परत्वात् । तदर्थस्य चात्र विवरणार्थं प्रत्यभिज्ञानात् । नच तत्रापि सर्वभूतपदेनेतात्त्विकोऽप्यन्त  
रक्षिः ।

‘प्रकोपकरणकृतः शब्दो मन्त्रः’ तदुक्तोपासनानाम् ॥ २४ ॥

भूतादिपादव्यपदेशोपपत्तेश्चैवम् ॥ ॥ २५ ॥ पूर्वसूत्रे भूतपृथ्वीशरीराणां परिचाय-  
कत्वेनेति भाष्येण तेषां पादत्वं नोक्तम् । अत्र तु भूतादीनां पादत्वमुक्तं तत्कथमित्यपेक्षायं  
तत्प्रकारमाहुः अयमित्यादि । वास्तवत्व इति यथा गौर्वाहीक इत्यादिस्थले जाब्बादेर्गवि  
वास्तवत्वे । अतस्तथेति यतो ब्रह्मपरिग्रहाभावे गौण्यापि पादा न योजयितुं शक्याः । अतो  
ब्रह्मपरिग्रह इतीति । स एवेति भूतादिपादव्यपदेशो मुख्य एवेति ‘सैषा चतुष्पदा षड्विधा’ इत्यत्र  
श्रुतौ वक्ष्यमाणानां ‘तस्य ह वा एतस्य’ इत्यादिना पादानां विधानां च समीपतरवाचिनेतत्पदेन  
परामर्शं बोधयितुं सैषेत्येतत्पदमुक्तमित्यर्थः । यद्वा । श्रुतौ सैषा चतुष्पदेत्यत्र गायत्रीपदेन लक्षणया  
वक्ष्यमाणस्य तद्वैतद्वेषेति ब्रह्मणः परामर्शं बोधयितुं सैषेत्यत्र समीपतरवाच्ये तत्पदमुक्तमित्यर्थः ।  
अत्र युक्तिमाहुः अन्यथेति । ब्रह्मपरामर्शाभावे प्रकारे सति तु समीपतरवर्तिवाचकसैतत्पदस्य निष्प्र-  
योजनत्वे सति पूर्ववथा वै सा पृथिवीयं वा व सा इति श्रुताविव प्रत्यक्षवाचकत्वेदम एव प्रयोगः  
कृतः स्वादित्यर्थः । सर्वभूतेत्यादि सर्वां (विश्वा)भूतानीत्यस्यार्थकथनमिदम् । तस्य च सर्वभूत-  
वाचकत्वेन विश्वभूतपदेनेत्यर्थः । विश्वभूतपदेनेति वार्थः । एतादृशीति भूतपृथिवीशरीरहृदयानीत्यर्थः ।

तद्वाचकत्वेन गायत्र्यामुपचारेणोपसंहारः । अकारार्था न शब्दस्य पादा भवन्ति, किंत्वर्थस्यैवेति । तस्माद्ब्रह्मवाक्यत्वे भूतादीनां पादत्वमुपपद्यते नान्यथेति । तस्मात् पादानां ब्रह्मधर्मत्वम् ॥ २५ ॥

उपदेशभेदाच्चेति चेल्लोभयस्मिन्नप्यविरोधात् ॥ २६ ॥

‘पादोऽस्य विश्वा भूतानि’ सर्वाणि भूतान्येकः पादः । पादत्रयममृतं विधीत्येकोऽर्थः ।

‘पादेषु सर्वभूतानि पुंसः स्थितिपदो विदुः ।

अमृतं क्षेममभयं त्रिमूर्ध्नोऽधायि मूर्द्धसु’ ॥ इत्यपरः ।

भाष्यप्रकाशः ।

इति श्रुत्यम् । पुरुषस्यैकविवरणाध्याये चैतदग्न्याख्यान आश्रमचतुष्टयस्थानां भौतिकशरीर-  
विशिष्टजीवान्वाश्वेव व्याख्यातत्वाच्छरीरवैशिष्ट्ये च भूतपृथिव्यादेरपि परिचायकत्वेनैव संप्र-  
हान्मुख्यतया ब्रह्मणे तद्विरोधापत्तेस्तन्मुख्यताया वक्तुमशक्यत्वात् । नच गायत्री वेति वाक्य-  
विरोधः । अस्मिन् वाक्य इत्याद्युक्तरीत्या तेषां गायत्र्यामुपचारेणोपसंहार इति तद्विरोधा-  
भावादित्यर्थः । तद्वाचकत्वेनेति ब्रह्मवाचकत्वेन । उपसंहार इति सैषा चतुष्पदेत्यादिनोक्तः  
सः । तथाच पादानां ब्रह्मधर्मत्वाभावे गायत्र्यां तद्व्यपदेशस्यापि वक्तुमशक्यत्वात् त्वया  
स्यसोपपादवायाप्यस्यदुक्तमवश्यमङ्गीकरणीयमिति, गले पादुकान्यायेन तदङ्गीकारणं प्रयोजन-  
मित्यर्थः । इतेन सूत्रस्थमेवंपदं व्याख्यातम् । स्फुटमन्यत् ॥ २५ ॥

उपदेशभेदाच्चेति चेल्लोभयस्मिन्नप्यविरोधात् ॥ २६ ॥ सूत्रं व्याख्यातुं तदर्थं  
रश्मिः ।

तन्मुख्येत्यादि तेषां भूतपृथिवीशरीरहृदयानां मुख्यपादताया इत्यर्थः । स इति चतुष्पाद्  
ब्रह्मत्वेन दृष्टा गायत्र्येतदुपासिनोक्तफलाय भवतीत्येतदर्थं पादानां विधानं चोपसंहार इत्यर्थः ।  
वृत्त्यनुसारेणैवं प्रतिज्ञावाक्यमुक्तम् । गले पादुकान्यायेनेति अयं कचित्प्रसिद्धः कैकेय्या  
रामराज्यार्थं यतन्त्या रामपादुकां गले स्वे कृते इति न्यायो वा । भरतेन रामपादुके सेविते इति  
तथापि तथा । एवमनिच्छतोपि ग्राहिते पादुके यथा तथेदमपि वृत्तमित्यर्थः । ब्रह्मण एव पादा युक्ता  
इति सूत्रस्थैवंपदस्यार्थं इत्याहुः एतेनेत्यादिना । वृत्तौ त्वेवमित्यस्य तव मतोपपत्तिरित्यर्थ उक्तः ।  
अन्यदिति तस्मादित्यादिना सिद्धकथनं स्फुटार्थमित्यर्थः ॥ २५ ॥

उपदेशभेदाच्चेति चेल्लोभयस्मिन्नप्यविरोधात् ॥ २६ ॥ अत्रैवं भाति । बहुधा हि  
पादनिरूपणं भवति तत्र ‘पादेषु सर्वभूतानि’ इत्यत्र मूरादयः पादाः ‘पादास्त्रयो बहिष्’ इत्यत्राश्रम-  
स्था जीवाः पादाः । पादोऽस्येत्यत्र सर्वभूतान्येकः पादोऽमृतादयस्त्रयस्त्रयः पादा इति सिद्ध्यति । किं  
चाकारउकारभकारार्थमात्राकाराः पादाः ब्रह्मविष्णुकपर्दितुरीयपादाः भूतपृथिवीशरीरहृदयानि पदानि ।  
प्राची दिक्कला प्रतीची दिक्कला दक्षिणा दिक्कलोदीची दिक्कलाः पादाः । पृथ्वीकलाऽन्तरिक्षं कला धौः  
कला सप्तमं कलाः पादाः । अग्निः कला सूर्यः कला चन्द्रः कला विद्युत्कलाः पादाः । प्राणः कला  
ब्रह्म कला श्रोत्रं कला मनः कलाः पादाः । एकशब्दश्च संख्यावाची । मुख्यत्वं च पुरःस्फूर्तिकत्वे

पुरुषसूक्तानुरोधे द्वितीय एवार्थः । प्रथमे तावत् । ननु दिवीति मन्त्रे सप्तम्या आधारत्वं प्रतिपाद्यते । अतः परमित्यत्र पञ्चम्या अनाधारत्वमत उपदेश-  
भेदात् पूर्वोक्तपरामर्शाभावाच्च ज्योतिषो ब्रह्मत्वमिति च्छेषे च दोषः । उभय-  
स्मिन्नप्यविरोधात् । मन्त्रे दिव्येवोक्तम् । अस्मिन् वाक्ये सर्वत्रोच्यते । सर्वत्र

भाष्यप्रकाशः ।

प्रथमतो मन्त्रं व्याकुर्वन्ति पादोऽस्येत्यादि । एकोऽर्थ इति पुरःस्फूर्तिकः सर्वाद्यतस्तृती-  
योऽर्थः । अस्मिन् पक्षे श्रौतं दिवीति पदं द्योतनात्मस्वरूपपरम् । अतः पादसंख्यापूर्तिस्त्व-  
मृतात्मकेन स्वरूपेणैव । न तु जीवैर्न वा लोकैरिति । द्वितीयस्कन्धानुसारेणेतरेमाहुः  
पादेष्वित्यादि । श्लोकार्थस्तु तिष्ठन्ति येष्विति स्या भूरादिलोकाः स्थितिपदवाच्यास्ते  
पादा यस्येति स्थितिपात् । तस्य स्थितिपदो भगवतो भूरादिषु पादेषु सर्वाणि भूतानि विदुः ।  
त्रिमूर्त्तौ भूरादित्रयोपरिवर्तमानस्य महर्लोकस्य मूर्धसुपरितनेषु जनस्तपःसत्येषु, 'अमृतं क्षेमम-  
भयम्' इति सुखत्रयमघायि । अतो भूरादिचतुष्के अनित्यं सुखमित्यर्थादायाति । अस्मिन् पक्षे  
श्रौते पादशब्दे, सुपां सुलुगिति सुपः स्वादेशः । अस्येत्यस्य स्थितिपदः पुंस इत्यर्थः । दिवीति  
अनित्यं सुखमित्यर्थादायाति । अस्मिन् पक्षे श्रौते पादशब्दे, सुपां सुलुगिति सुपः स्वादेशः ।  
अस्येत्यस्य स्थितिपदः पुंस इत्यर्थः । दिवीति जनआदित्रयोपलक्षकम् । अमृतपदममृतत्वस्वानु-  
व्यवसीयमानत्वात् सुखत्रयोपलक्षकम् । एवं सति द्वितीयस्योपपादनसापेक्षत्वात् प्राञ्जलः पूर्व  
रश्मिः ।

सति सर्वाद्यतत्वं तदेतदमिसंधायाहुः पुरःस्फूर्तिक इत्यादि । अस्वार्थस्य तृतीयत्वमुपपादयन्ति  
स्म अस्मिन्नित्यादिना । इतीति तथा चास्वार्थस्योपबृंहितत्वेन श्रौतमात्रत्वात्तृतीयत्वमित्यर्थः ।  
यदि चास्वार्थस्य 'पादाख्यः' इत्यनेनोपबृंहितत्वं तदा द्विधा पादनिरूपणम् । एतच्चैवकारोप्यर्थः  
इत्यादिनाग्रे सूचयिष्यन्ति । तथा चोभयस्मिन्निति सौत्रं पदं सिद्धम् । तिष्ठन्तीत्यादि । अत्र  
चत्वारो लोकात्मका ब्रह्मपादाः सेत्सन्ति । स्थितिपदेत्यादि स्या इत्यत्राधिकरणे घञ् । स्थितिशब्दश्च  
लोकेषु रूढ इति भावः । जनस्तप इत्यादि अत्र सान्तः । अमृतमित्यादि अमृतं तु जनलोके  
सुखम् । तस्य स्वरूपतः स्थानतश्च नाशाभावात् । तथा च न विद्यते मृतं नाशो यस्येत्यमृतम् ।  
तपोलोके तु क्षेममक्षेमदर्शनाभावात् । जनलोके तु महर्लोकात् पलाय्यागतानां दुःखितानां  
दर्शनरूपमक्षेमदर्शनमस्ति तपोलोके तु नैवमिति तत्सुखस्य क्षेमत्वम् । सत्यलोके तु सुखमभयरूपं  
मोक्षप्रत्यासन्नत्वादित्येवममृतादिभेदो ज्ञेयः । आयातीति 'यान्त्युष्मणा महर्लोकाञ्जनं भृग्वा-  
दयोर्दिताः' इतिवाक्यात् महर्लोकेषु स्थानत्यागलक्षणस्य दुःखस्य विद्यमानत्वेनानित्यप्राप्येव  
सुखमिति भावः । श्रुत्येकवाक्यत्वायाहुः अस्मिन्नित्यादि । सुप इति सप्तमीषड्बुवचनस्येत्यर्थः ।  
तथा च पादोस्य विश्वा भूतानीत्यस्य पादेषु स्थितिपदः पुंसो विश्वा भूतानि इत्यर्थः । जन आदीति  
जनपदं सकारान्तमत्र क्वचिच्च प्रीवायां जनलोकोस्य इत्यादावकारान्तं पदमिति बोध्यम् । अमृतपदेन  
तात्पर्यानुपपत्त्यनुसंधानात्तदीयोपरितनत्वादिधर्मैः सादृश्याद्गौणी सारोपा । अत्र द्योतनाद्यतिशय एव  
प्रयोजनम् । गौर्वाहीक इतिवत् । द्यौर्जनःतपःसत्वानि हीति । सुखत्रयेत्यादि त्रिपादित्यस्य  
त्रिभिः पद्यते प्राप्यते इति त्रिपादिति विग्रहः । अत्रापि गौणी सारोपा । मृतममृताभयक्षेममिति ।

विद्यमानस्य दिवि विद्यमानत्वं न विरुद्धते । अतःशब्देन न तत्राविद्यमानत्वं किं तु ततोऽप्यन्यत्र सत्त्वं बोध्यते । तस्मात् सप्तमीपञ्चमीनिर्देशो न विरुद्धः । द्वितीये तु । ननु मन्त्रे अमृतपदमत्र ज्योतिःपदमत उपदेशभेदाच्चतुर्थश्च पादो

भाष्यप्रकाशः ।

एव ब्राह्म इति शङ्कायामाहुः पुरुषेत्यादि । एवकारोऽप्यर्थे । पूर्वस्यापि पादास्त्रय इत्युक्तरीत्या पुरुषशक्तानुसारित्वात् । एवमभिप्रेत्य सूत्रं द्वेषा व्याकरिष्यन्त आहुः प्रथमे तावदित्यादि । प्रथम इति पुरःस्फूर्तिके तृतीये । पूर्वोक्तपरामर्शाभावादिति विभक्तिभेदेन मन्त्रोक्तस्य दिवशब्दस्यास्मिन् प्रत्यभिज्ञाभावात् । सिद्धान्तग्रन्थे पञ्चम्याः कथं सर्वत्र विद्यमानताबोधकत्वमत आहुः अत इत्यादि । अतो दिव इत्युक्त्वा, सर्वतः पृष्टेष्वित्यादिश्रावणेन पञ्चम्या ल्यब्लो-पीयत्वे, इमं शुलोकमारभ्येत्यर्थात् तथेत्यर्थः । अत्र सर्वे, वृक्षाग्रे ज्येनो वृक्षाग्रात् परतः ज्येन इति विभक्तिभेदेऽपि यथैकार्थ्यप्रत्यभिज्ञा तथात्रेति दृष्टान्तमात्रमाहुः । अत्र तु विभक्ति-भेदस्य प्रयोजनमप्युक्तमिति विशेषः । द्वितीयपक्षेण व्याकर्तुं पूर्वपक्षमाहुः ननु मन्त्र इत्यादि । अन्यमप्युपदेशभेदमाहुः चतुर्थश्च पादो हृदयमिति । मन्त्रे लोकात्मकः पादः । ब्राह्मणस्य तु हृदयमुपक्रम्य पठितत्वाद् हृदयं पादत्वेन तत्र सिद्ध्यतीत्युपदेशभेद इत्यर्थः ।

रश्मिः ।

पादास्त्रय इत्यादि । श्लोकस्तु ।

‘पादास्त्रयो बहिश्चासन्नप्रजानां य आश्रमाः ।

अन्तस्त्रिलोक्यास्त्वपरो गृहमेधोऽबृहद्ब्रतः’ ॥ इति ।

श्लोकार्थस्तु चत्वारश्चाश्रमाः भगवतश्चत्वारः पादाः यतो भगवान् तानघितिष्ठति तत्र त्रयः पादाः ब्रह्मचारी वानप्रस्थः संन्यासी च ते त्रयोपि त्रिलोक्या बहिश्चासन् चकारेण स्वेच्छयान्तरेपि । न जायन्ते प्रजादिरूपेणेत्यप्रजाः गृहस्यव्यतिरिक्ताः । अपरो हीनः गृह एव मेधा बुद्धिर्यस्येति गृहमेधः । बृहत् स्थूलमूर्ध्वरेतोरूपं ब्रतं यस्य नास्ति सोऽबृहद्ब्रत इति । अस्मिन् पक्षे त्रिपादाश्रमत्रयात्मकः पुरुषः ऊर्ध्वे उपरितनामृतसुखार्थमुदैत् । उपरितनेषु जनस्वपःसत्येषु लोकेषु गतवान् । अस्य पादो गृहस्थाश्रमीह त्रिलोकीसुखार्थं पुनरभवात् पुनः पुनरुत्पन्न इति त्रिपादूर्ध्वं उदैत् पुरुषः इति श्रुत्यर्थः । एवमिति उपबृहणेनैवं द्वेषा मन्त्रार्थमभिप्रेत्येत्यर्थः । पत्यभिज्ञेत्यादि अयं चोपदेशभेदादित्यस्यार्थः । उभयस्मिन् विभक्तिभेदादिना भिन्नविधेप्युपदेशे ब्रह्मवाक्यत्वसाविरोधादिति सूत्रशेषार्थः । ल्यबिल्यादि । ज्ञापित इति शेषः । सर्व इति शंकराचार्या-दयः । प्रयोजनमिति सप्तम्या तत्रैव विद्यमानत्वमुच्यते पञ्चम्या तु सर्वत्र तदिति ह्यन्यत्र सत्त्वं प्रयोजनमित्यर्थः । लोकात्मक इति तावानिति मन्त्र उपष्टम्भकेन पुराणेन लोकात्मको लोक-स्थिताश्रमस्वजीवात्मको वा पाद इत्यर्थः । लोकात्मकपदस्योपलक्षकत्वात् । ब्राह्मणस्येति तस्य ह वा एतस्य हृदयस्येति । हृदयमुपक्रम्याय यदतः पर इति ब्राह्मणस्य पादस्य पठितत्वादित्यर्थः ।

हृदयम् । अतःशब्दाच्च सर्वस्माद्भेदः प्रतिपाद्यते । अत उपदेशभेदाभैकवाक्यत्व  
अस्मिन्न वाक्ये चरणाभावात् । स्वरूपासिद्धो हेतुरिति चेन्नैव दोषः  
उभयस्मिन् ज्योतिःपदे अमृतपदे च प्रयुज्यमाने एकार्थत्वाच्च विरोधः । पाद-

भाष्यप्रकाशः ।

अन्यमपि भेदकमाहुः अतःशब्दादित्यादि । अत इत्यस्य पूर्वपरामर्शित्वात् पूर्वसाद् भेदे  
प्रत्यायिते पूर्वाक्ताद् ब्रह्मणोऽपि सकाशाज्ज्योतिषो भिन्नत्वसिद्धिरित्यर्थः । अत इत्यादि एवं  
प्रकारत्रयेणैकदेशभेदान्मन्त्रब्राह्मणयोर्भिन्नार्थत्वेनोपदेशभेदादित्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः अस्मिन्नि-  
त्यादि । ब्राह्मणवाक्ये तदभावादेकवाक्यत्वाभावेन मन्त्रतः प्राप्त्यभावाच्चेत्यर्थः । सिद्धान्तं  
व्याचक्षते नैव इत्यादि । एकार्थत्वादिनि उभयोर्ब्रह्मवाचकत्वेनैकार्थत्वाभैकवाक्यताविरोधः ।  
ननु तथापि पादभेदेन विभागे साकाङ्क्षत्वाभावात् कथमेकवाक्यतेत्यत आहुः पादेत्यादि ।  
आश्रमचतुष्टयस्यजीवानां पादत्वपक्षे लोकानां च पादत्वपक्षे यथायथं हृदयरूपं चरणस्थानं,  
पादान्तर्वर्ति ब्रह्म च ज्योतीरूपं सर्वत्रेति पादभेदेऽपि तदुपलक्षकस्य तदन्तःस्थितस्य च  
सार्वत्रिकत्वेनोभयत्रापेक्षणाद्विभागे साकाङ्क्षतायाः सत्त्वाभैकवाक्यत्वमङ्ग इत्यर्थः । ननु

रश्मिः ।

पूर्वोक्तादिति गायत्री वा इदं सर्वमिति गायत्रीरूपादित्यर्थः । तेनेति एकवाक्यताभावसाधनेन ।  
तथेति स्वरूपासिद्धत्वप्रकारेण हेतुरित्यर्थः । पादभेदेनेति मन्त्रब्राह्मणयोरिति शेषः । पादेत्यादीति  
अत्र मन्त्रब्राह्मणयोः पादत्रयमुपरितनलोकेषु जनस्तपःसत्येषु समानमेकवाक्यत्वाद्दुभयोः पादान्त-  
ज्योतिः सर्वत्र ब्रह्मत्वात् न तु हृदयं न वा पञ्च स्वर्लोकपा न वा जीवाः नापि लोकाः अतश्चतुर्थत्वेन  
ज्योतिषो ह्युपादानं व्यर्थं सज्जापयति चतुर्थं सर्वत्रेति तत्कथमुपपद्यते । उच्यते । उभयस्मिन्नपि  
पक्षे चरणयोः बहुत्वविशिष्टजीवलोकयोः स्थानं हृदयं वाच्यं पदं यथायोग्यम् । जीवानां स्थानं  
हृदयं स्पष्टम् । लोकानां लोकं दर्शनं इति धातुपाठात् ज्ञानात्मकत्वे हृदयं योग्यं स्थानं च  
हृदयं स्वाभिन्नपञ्चसुध्यात्मकं ते च तेजोमनआकाशात्मानः इति चतुर्थं सर्वत्रेति सुष्ठुपपन्नम् ।  
तेजआदीनां व्यापकत्वात् । पादानां विश्वामृतक्षेमाभयानां ब्राह्मणोदितानां मन्त्रोदितानां  
सर्वभूतपृथिवीशरीरहृदयानां च भेदेऽपि तदुपलक्षकस्य सुखत्रयोपलक्षकस्यामृतत्वात्तान्तःस्थित-  
स्यामृतत्वस्य सार्वत्रिकत्वात्त्रिपादस्यामृतं दिवीत्युभयत्र श्रवणात् । सार्वत्रिकपदं ज्ञापयति ह्यन्यत्र  
पादेऽप्येवम् । तथाहि पूर्वोक्तानि चतुश्चतुरंशकानि चत्वारि पादानि छान्दोग्यपाठानि । तत्र  
प्राचीदिक्कलादिष्वमृतत्वं परेण मृत्यतिक्रान्ता इति बृहदारण्यकश्रुतेः । पृथिवीकलादिषु अबृहद्गतः  
'भारतभूजयो वरम्' इति वाक्यात् । अशिकलादिषु क्षेमं तुरीयचन्द्रप्रवेशात् । निरुक्ते वाय्वभि-  
सूर्येन्दूनां चन्द्रस्य तुरीयत्वात् । प्राणकलादिष्वमयम् । मनःप्रवेशात् । मनोमयो वेदः 'मनोमयं  
रूपमुपेत्य' इति वाक्यात् । वेदार्थस्तु 'यत्रछन्दसासृषमो विश्वरूप' इति विश्वरूपपदसाहचर्या-  
च्छ्रेष्ठार्थं ऋषमः पूर्वं गौरुक्तो धर्मात्मा सृष्टस्तत्रापि छन्दोम्योऽध्यमृतात्संभूव समेन्द्रो मेधया सृष्टोऽतु  
अमृतस्य देवधारणो भूयासं इत्यमृतपदमुपलक्षकमिति तथा । वाक्सुषिर्नोक्तः पञ्चमः । तस्य  
व्यापकत्वं प्रसिद्धमिति तुरीयप्रतिपादिका वाक्सर्वत्र । तथा च मुण्डके चतुर्थं पादं ब्रह्मेति सर्वत्र ।  
अथर्वशिखायां नादश्चतुर्थः पादः । सर्वत्रैवमिति । नूनमुभयस्मिन्मन्त्रब्राह्मणयोरनिरुक्तिरिति

त्रयमुपरितनलोकेषु चतुर्थं सर्वत्रेति । अन्यथा वैजात्यं पादानामापद्येत । परिच्छेद-  
विरोधश्च । अतोऽमृतज्योतिःशब्दयोरेकार्थत्वेन विरोधाभावादेकवाक्यत्वम् ।  
अतोऽत्र चरणसद्भावात्तस्य च ब्रह्मधर्मत्वाज्ज्योतिर्ब्रह्मैव ॥ २६ ॥

इति प्रथमाध्याये प्रथमपादे नवमं ज्योतिश्चरणाधिकरणम् ॥ ९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

स्पष्टस्य ब्रह्मधर्मस्वात्राभावेऽपि निर्वन्धेनैवं व्याख्याने का वोपपत्तिरित्यत आहुः अन्यथे-  
त्यादि । गायत्रीपरतया व्याख्याने गायत्र्याः शब्दत्वेन पादानां चार्थत्वेनांशांशिभावाङ्गीकारे  
वैजात्यं पादानामापद्येत । किंच । गायत्री परिच्छिन्ना । अत्र तु, सर्वतःपृष्ठेष्वित्यादिना  
परिच्छेदराहित्यं प्रतिपाद्यतेऽतः परिच्छेदविरोधश्च । तथाच गायत्रीपक्षे दोषऽयमन्त्रं ब्रह्मपक्षे  
तदभावश्च व्याख्यानिर्वन्ध उपपत्तिरित्यर्थः । एवं सर्वमुपपाद्य सिद्धमाहुः अत इत्यादि ।  
अत इति पञ्चान्तरस्याघटमानत्वात् । अत इति एकवाक्यत्वस्य सिद्धत्वात् । तथाच प्रकरणस्य  
ब्रह्मत्वे सिद्धे ब्रह्मधर्मस्य तत्र सिद्धत्वादुपसंहारगतमपि ज्योतिःपदं ब्रह्मवाचकत्वेनैव  
सिद्धमतस्तथेत्यर्थः । अत्र पादवतीनां विद्यानां ब्रह्मस्वरूपपरत्वप्रतिपादनादध्यायसंगतिः ।  
आश्रमचतुष्टयस्य जीवस्थितितद्गोच्यसुखरूपकार्यद्वारा तत्प्रतिपादनात् पादसंगतिः । ज्योतिषः  
स्थितिकार्यकत्वेन ब्रह्मलक्षणोऽतिव्याप्तौ प्राप्तायां तद्विषयार्थं ज्योतिःपदे संदेहवारणादवसरोऽधि-  
रश्मिः ।

अत्र तु न्यायप्राप्ता विपुलीकृता तेन सार्वत्रिकत्वेनोभयत्र मन्त्रब्रह्मणयोश्चतुर्थपादस्य ब्रह्मत्वेनैकर-  
त्वादपेक्षणादित्यर्थः । वा इति वै निश्चयेनेत्यर्थे । शब्दात्मकं जगदिति पक्षे दोषाभावादाहुः  
किं चेति । गायत्रीत्यादि । परिच्छिन्नत्वमस्याः पर्यविद्बद्धशायाम् । सर्वत इत्यादिस्थले यद्यपि  
प्रथमत्यागे मानाभावाद्दिशतःपृष्ठेष्वित्यादिनेति पाठ्यं तथापि विश्वशब्दस्य संकोचसहिष्णुत्वमत्र  
नास्तीति सर्वतःपृष्ठेष्विति व्याख्यातमतोऽसंदिग्धत्वादिदमेवोक्तम् । भाष्ये । एकवचनत्वमिति  
एकवाक्यत्वमित्यत्र पाठः एकब्रह्मवाचकत्वम् । प्रकृते । अत्राध्यायपादाधिकरणानां संगतयो न  
स्फुटा इति ता उपपादयन्ति स्म अत्र पाठेत्यादिना अध्यायसंगतिः । पादवतीनां प्रणवादिविद्यानां  
मध्ये चतुर्थस्य पादस्य ब्रह्मत्वेन तत्प्रतिपादकवाक्यस्य ब्रह्मणि समन्वयात् समन्वयाध्यायस्याधिकरणेन  
संगतिर्निर्वाहकलक्षणा संगतिः समन्वयायास्याधिकरणस्य वचनं संगतमित्यर्थः । तत्प्रति-  
पादनात् कार्यप्रतिपादनात् । पादस्यमिति तथा चात्रापि कार्यप्रतिपादकस्य ब्रह्मणि समन्वयात्  
त्र कार्यसमन्वयरूपपादार्था संगतिरित्यर्थः । ज्योतिष इत्यादि । अयमाशयः । जन्माद्यधिकरणे  
यद्यप्याकाशजन्मकर्तृत्वं ब्रह्मलक्षणत्वेन निष्कृष्टम् । तस्यापि ब्रह्मासाधारणधर्मत्वात् । तथाऽप्युप-  
लक्षणविषया तस्स्थितिकर्तृत्वं तल्लयकर्तृत्वं च सिद्ध्यति तथा चैतन्मिळितं सदेव लक्षणमिति न ।  
किं तु पृथक् पृथक् । किं चाधिकरणानां न्यायरूपत्वेन यतो वा इमानि भूतानि तत्राप्ययं न्यायः  
प्रवर्तत इति स्थितिकर्तृत्वस्य ब्रह्मलक्षणस्य ज्योतिष्यतिव्याप्तौ प्राप्तायामिति । संदेहेत्यादि  
ब्रह्मपरत्वव्यवस्थामनेनान्यपरत्वसंदेहवारणात् । अधीत्यादि धर्मिनिरूपकाधिकरणैः प्रतिबन्धकी-  
यतजिज्ञासानिबृत्तौ धर्मतिव्याप्तिवारणावसरः । बृत्तौ तत्र ज्योतिषोन्तःपुरस्य उपसंभूतत्वेन स  
व्यायं पुरुष इत्यानन्दमयाधिकरणे विषयवाक्ये श्रावितस्य पुरुषान्तःस्यस्यत्र निर्णयाद्दुपोद्घात



प्राणस्तथाऽनुगमात् ॥ २७ ॥ ( १-१-१० )

अस्ति कौषीतकिब्राह्मणोपनिषदि इन्द्रप्रतर्दनसंवादः । प्रतर्दनो ह वै देवोदासिरित्यादिना, एष लोकपाल एष लोकाधिपतिरेष लोकेशः स म आत्मेति विद्यात् स म आत्मेति विद्यादित्येतदन्तम् । तत्र वरदाने मामेव विजानीष्येत-  
देवाहं मनुष्याय हिततमं मन्य इत्युपक्रम्य त्वाह्वयधादिनात्मानं प्रशस्य  
स्वोपासनायाः पापाभावं फलत्वेन प्रतिपाद्य कस्त्वमिति विवक्षायाम्, प्राणो वा  
अहमस्मि प्रज्ञात्मानं मामायुरमृतमित्युपास्वेत्युक्त्वा आयुषः प्राणत्वमुपपाद्या-  
मृतत्वं च प्राणस्योपपाद्य, प्राणेन खेवासुष्टिमल्लोके अमृतत्वमाप्नोतीति, अमृतत्वं  
योगेन प्रतिपादयति । तत्र संदेहः । प्राणः किमासन्नो ब्रह्म वेति ।

भाष्यप्रकाशः ।

करणसंगतिः । तेनापो वा इदं सर्वमित्यादावप्ययं न्यायो बोध्यत इति न न्यूनता ।

माध्वास्त्वत्राधिकरणद्वयमङ्गीकुर्वन्ति । तत्र प्रथमद्वयसाभिप्रेतं विषयवाक्यम् । 'वि मे कर्णा पतयतो विचक्षुर्वीदं ज्योतिर्हृदय आहितं यत् । वि मे मनश्चरति आ धीः किंस्त्रिदृ वक्ष्यामि किमनुमनिष्ये' इति । अत्र विश्वन्दो विरुद्धार्थकः । पतयत इति पततो विरुद्धं चरत इत्यर्थः । इदं चरणं हेतुः । शेषं समानम् । वस्तुतस्त्वत्र विचरणशुक्तं न तु चरणमतश्चिन्त्यम् । छन्दोभिधानादिति त्रिसूत्रमधिकरणान्तरम् । तत्र छान्दोग्यस्यशुक्तमेव विषयवाक्यम् । समानमितरत् । अत्रापि सूत्रे साध्यानुल्लेखात् सूत्रकृदाश्रयगोचरत्वं संदिग्धम् ॥ २६ ॥ ९ ॥

इति नवमं ज्योतिश्चरणाधिकरणम् ॥ ९ ॥

प्राणस्तथाऽनुगमात् ॥ २७ ॥ विषयवाक्यमुदाहरन्ति अस्तीत्यादि । तथाच संपूर्णः पञ्चमाध्यायोऽत्र विषयवाक्यमित्यर्थः । कथमस्य त्रिषयत्वमित्याकाङ्क्षयामेतदर्थं वदन्तो मतान्तरीयाः सर्वेऽपि, शुल्यः प्राणो वा देवतात्मा वा, जीवो वा, ब्रह्म वेति चतुष्कोटिकं संशयं वदन्तीति ततो वैलक्षण्यबोधनाय व्युत्पादाहुः तत्र वरेत्यादि । योगेनेति प्राण-  
रक्षेभः ।

एव संगतिरित्युक्तम् । न न्यूनतेति न्यूनतारूपनिग्रहस्त्वनं नेत्यर्थः । अतिदेशाधिकरणोपान्ते इदं रश्मौ प्रोक्तम् । अत्र त्वत्रेति । श्रुताविदं परिदृश्यमानं जगत् । अत एव सुबोधिन्यां अवात्मा नारायण इति निरुक्तम् । वि म इत्यादि मे मम कर्णा । आवोडा कर्णवित्यर्थः । चक्षुर्विचरति इदं ज्योतिर्विचरति मे मम मनश्च विचरति । आ तन्मर्यादीकृत्य धीश्चरति तदप्राप्य किं स्त्रिदृश्यामि ब्रह्म 'बु' इति वितर्कं किमनुमनिष्ये अवबोधं करिष्ये इति श्रुत्यर्थः । माध्वाचार्यमते इदं ज्योतिर्हृदये व्याहितं यत्तच्छ्रीकृतेति विशेषः । विष्णुरेव ज्योतिः कर्णादीनां विचरणाभिधानादिति भाष्यात् । उक्तमिति सर्वाद्यत् । साध्यानुल्लेखादिति छन्दोभिधानादित्यस्य हेतुत्वादिति भावः । संदिग्ध-  
मिति । सर्वत्राधिकरणारम्भे साध्यशून्यस्य सूत्रस्यादर्शनादधिकरणत्वाग्ने संदिग्धमित्यर्थः ॥ २६ ॥

इति नवमं ज्योतिश्चरणाधिकरणम् ॥ ९ ॥

प्राणस्तथानुगमात् ॥ २७ ॥ प्राणपदस्य बहुवचनान्तता प्रायज्ञः । प्राणा इति साध्यपुल्लकान्तरे बहुवचनान्तप्राणपदप्रयोगात् । पञ्चमेत्यादि पञ्चमाध्यायो द्रष्टव्यः । तत्र वरे-  
त्यादीति श्रुत्यर्थेण समम् । श्रुत्यर्थस्तु दिवोदाससापत्वं देवोदासिः स इन्द्रस्य मित्रं धानोपचयान

‘अत एव प्राण’ इत्यत्र प्राणशब्दमात्रे संदेहः । अत्रार्थेऽपि संदेहः । बाधकं च वर्तत इति पृथगधिकरणारम्भः । तत्र साधकासाधारणधर्मस्याभावाद् बाधकानां विद्यमानत्वात् ब्रह्मत्वमिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु चतुर्भिः सूत्रैः प्रतिपाद्यते । तत्र प्रथमं साधकधर्ममाहैकेन । त्रिभिर्बाधकनिराकरणम् । प्राणः परमात्मा भवितुमर्हति । कृतः । तथाऽनुगमात् । तथाहि । पौर्वापर्येण पर्यालोच्यमाने वाक्ये पदार्थानां समन्वयो ब्रह्मप्रतिपादनपर उपलभ्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

संयोगेन । तथाचेन्द्रेण स्वस्मिन् प्राणत्वस्यैवोपपादितत्वेन प्रज्ञापदस्य बुद्धिवाचकतया चेतन-धर्माणां तत्रोपचरितत्वाद् द्विकोटिक एव युक्त इत्यर्थः । ननु चतुष्कोटिक एव युक्तोऽन्यथा पूर्वाधिकरणेनास्य गतार्थत्वं स्यादित्यत आहुः अत एवेत्यादि । उक्ताधिकरणे विषयवाक्ये ब्रह्मलिङ्गस्य विद्यमानत्वात् प्राणशब्दः कथं प्रयुक्त इति प्राणशब्दमात्रे संदेहः । अत्र तु प्राणे ब्रह्मत्वत्वकथनादायुष्टोपपादनाशासन्यो वा, जीवो वेति प्राणशब्दार्थे संदेहः । किंच जीव-शून्यप्राणलिङ्गादिकं बाधकं वर्तत इत्यतस्तथेत्यर्थः । युक्तिपूर्वकं पूर्वपक्षमाहुः तत्र साधके-त्यादि । कथमेवमित्यत आहुः तत्र प्रथममित्यादि । स्रं व्याकुर्वन्ति प्राण इत्यादि ।

रश्मिः ।

युद्धेन च पौरुषेण युद्धकारणपुरुषार्थप्रदर्शनेनेत्यर्थः । तमवलोक्येन्द्रो वक्ति प्रतर्दन ते वरं दास्यामीति तदा सहोवाच प्रतर्दनः हे इन्द्र त्वमेव वरं वृणीष्व यत्त्वं मनुष्याय हिततमं मन्यसे इति । एवमुक्त इन्द्रो वरदाने ‘मामेव विजानीहि एतदेवाहं मनुष्याय हिततमं मन्ये’ इति खोपासनमुक्तवान् । ततश्च त्वाद्भवचादिनात्मानं प्रशस्य खोपासनाफलं पाप्मेमावं भणितवान् । एवमैन्द्रगुणविशिष्टोपासनोक्ता । ततः कस्त्वमित्यपेक्षायां प्राणो वेत्यादिना प्राणगुणकां द्वितीयोपासनामुक्तवान् । प्राणस्यायुष्टं तु प्राणो हि मृतानामायुरिति तैत्तिरीयश्रुतेः । स्फुटमग्निम् । संयोगेनेति यद्यपि प्राणितीति प्राणः न स्रतं येन तदस्रतमिति योगेनेत्यर्थः । तथापि सम्यग् योगेन ब्रह्मत्वादित्यर्थः । प्रयाणामेक-कोटिपातित्वेन द्विकोटिकत्वमित्याहुः तथा चेति । एवकारेण प्राणव्यवच्छेदः । उपपादितत्वेनेति अवं प्रश्नेत्यादौ हेतुः तथा च धर्मोपपादनं प्रसङ्गः सिद्ध इति भावः । प्रज्ञा ब्रह्मरूपा धर्मिरूपापि कोशात्तस्याः प्रसङ्गो वारितः । प्रज्ञा देवतात्मन्यस्येत्वेवं सति संभवति न प्रज्ञालेति भावः । किंत्वात्मधर्मः प्रज्ञा वेदार्थ इन्द्रे वेदान्तार्थः । तत्रेति इन्द्रजीवे प्राणरूपे । उपचरितत्वादिदिति तथा च मनोधर्म-रूपायाः प्रज्ञाया एकार्थप्रत्यासत्त्या जीवेन्द्रधर्मरूपत्वम् । प्रज्ञापदेन जीवो गृहीत इति भावः । जीवो वेति अत्र त्रिकोटिकः संशयः फलति । एवं च भाष्ये प्राणपदं जीवस्याप्युपलक्षकमिति भावः । यद्वा । प्राणे प्रज्ञात्मत्वोक्तैर्जीवप्राणयोरैक्याद् द्विकोटिकः संशयः इति भावः । एवं च भाष्य इन्द्रः प्राण इति लक्ष्मणया प्रतीत्या प्रज्ञापदं च जीवधर्मवाचकमित्युक्तीत्या द्विकोटिक एवेति भाष्याशयः । प्राणपदस्य जीवे देवतायां च श्रुत्यभावादाहुः एवेति । तत्र साधकेत्यादि । अत्र भाष्ये ब्रह्मत्वपापाभावरूपसाधारणधर्मदर्शनादसाधारणेति धर्मविशेषणम् । बाधकानि प्राणप्रसङ्गरूपाणि

उपक्रमे तावद् बरं वृष्णीष्वेति इन्द्रः प्रतर्धनोक्तः परमपुरुषार्थं बरमुपधिक्तेप । त्वमेव मे वृष्णीष्व यं त्वं मनुष्याय हिततमं मन्यस इति । तस्मै हिततमत्वेनोपदिश्यमानः प्राणः कथं परमात्मा न स्यात् । न हि परमात्मनोऽन्यहिततममस्ति । परमानन्दस्वरूपत्वात् । पापाभावश्च ब्रह्मविज्ञान एव । 'क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे' इति श्रुतेः । प्रज्ञात्मत्वं च तस्यैव संभवति । उपसंहारेऽप्यानन्दोऽजरोऽमृत इति, एष लोकाधिपतिरित्यादि च । तस्मात् सर्वत्रानुगमात् प्राणो ब्रह्म ॥ २७ ॥

न वक्तुरात्मोपदेशादिति चेदध्यात्मसंबन्धभूमा ह्यस्मिन् ॥ २८ ॥

वाचकमाह । यदुच्यते प्राणो ब्रह्मेति, तन्न । कुतः । वक्तुरात्मोपदेशात् । वक्ता हीन्द्र आत्मानमुपदिशति । मामेव विजानीहीत्युपक्रम्य प्राणो वा अहमस्मि प्रज्ञात्मानं मामायुरमृतमित्युपाख्येति । स एव प्राणो वक्तुरात्मत्वेनोपदिश्यमानः कथं ब्रह्म स्यात् । तथाच वाचो धेनुत्वोपासनवदेवतायाः प्राणत्वोपासना बोध्यते ।

अन्ये च ब्रह्मधर्माः प्राणस्तावका इति कथमस्य ब्रह्मोपाख्यानत्वमिति

भाष्यप्रकाशः

तथा ब्रह्मपरत्वेऽनुगमात् पदार्थानां समन्वयादिति सूत्रार्थं इति तद्व्युत्पत्त्यन्ति उपक्रम इत्यादि । संभवतीति विद्वत्त्वात् संभवति । सर्वत्रानुगमादिति आपन्नं पदार्थानां ब्रह्मधर्मत्वेनैव समन्वयात् । एवं साधकधर्मो व्याख्यातः ॥ २७ ॥

न वक्तुरात्मोपदेशादिति चेदध्यात्मसंबन्धभूमा ह्यस्मिन् ॥ २८ ॥ वाचकमाहेति सूत्राशेनाहेत्यर्थः । उपदिशतीति मामित्यहंकारवादेनोपदिशति । ब्रह्मधर्मा इति रक्षितः ।

ज्ञेयानि । उपक्रम इत्यादि । अत्र भाष्ये नहीत्यादि वाक्यान्वयाधिकरणे स्फुटमिदम् । कर्मक्षयः पापक्षयः कारणनाशे कार्यनाशात् ॥ २७ ॥

न वक्तुरात्मोपदेशादिति चेदध्यात्मसंबन्धभूमा ह्यस्मिन् ॥ २८ ॥ अयमासासो न सूत्रसेत्वाद्दुः सूत्राशेनेति वस्तुतस्तु वाचस्य पूर्वपक्षान्तर्गतार्थमात्रवृत्तित्वेन सूत्रे च वाचांशब्दस्योः समाहारः सूत्रांशं तेनेत्यर्थः । अहमित्यादि । [ अस्मत्प्रत्ययगोचरोऽववा सुवर्षवचनवत् विज्ञानचिन्मात्रसंभाव आत्मा यदावभासते तदा त्वंपदार्थप्रत्यगात्मा ] अयं वादो न भवति अनात्मनो देहादीनिभिन्यते सोमिमानः । आत्मनो बन्ध इति बन्धे पर्यवसानात् वादस्य मोक्षे पर्यवसानात् इति चेन्नैवम् । अहंनाभाववदिति पुरुषविषयब्रह्मणात् । अहमिति ब्रह्मणि सति यौगिकं सत्त्वार्थस्वास्तेर्मदिकः । रूढमिति भाष्याः तथा च स्मृतिः 'अहं सर्वस्य प्रभवः' 'अहमेवासमेवात्रे' इति च । तं करोतीत्यहंकारः । पुरुषविषयः तस्य वादो मोक्षपर्यवसायीति अहंकारवादः । स वस्तुपूर्वात् स्वस्वस्मात् सर्वान् पाप्मनः औषत् तस्मात् पुरुष इति श्रुतिः । आत्मवादः । ब्रह्मवादः पूर्वशुद्धः । इन्द्रप्रयोगाद्ब्रह्मं शुद्धम् । शीतोष्णसुखदुःखादिषत् । तथा च श्रुती 'ब्रह्म वा इदमत्र वासीत्' 'आत्मैवेदमत्र वासीत्' इति च । पुनरपिचब्रह्मणे ।

येन । अप्यात्मसंबन्धमुमा ह्यस्मिन् । अस्मिन् प्रकरणे अप्यात्मसंबन्धः ।  
आत्मानमधिकृत्य यः संबन्धः । आत्मशब्दो ब्रह्मवाची । वस्तुनो जीवस्य  
ब्रह्मत्वाय तथा बन्धः । तस्य संबन्धः । तद्वर्माः । तेषां बाहुल्यं प्रतीयते । एव  
लोकपाल इत्यादि । यावद् यथाकथंचिदपि ब्रह्मप्रकरणत्वं सिद्ध्यति, तावदन्य-  
प्रकरणत्वमयुक्तमिति हि शाब्दार्थः । प्राणस्य प्रज्ञानात्मत्वम् । स्वातन्त्र्येणानु-

भाष्यप्रकाशः ।

पूर्वप्रव्याख्यान उक्ताः । निराकरणांश्च व्याकुर्वन्ति अस्मिन्नित्यादि । अधिकृत्येति अधिरा-  
धिक्ये । अधिकं कृत्वा । आत्मपदार्थस्य संदिग्धत्वादाहुः आत्मेत्यादि । ननु तर्हि ब्रह्मपद-  
मेवासिन् सत्रे कृतो नोक्तमत आहुः वस्तुत इत्यादि । ऐकात्म्यवादेन जीवस्य ब्रह्मत्वं  
बोधयितुमात्मपदम् । अत एव सत्रे परिहारांश्चप्रयोगो नकारस्य न कृतः । संबन्ध इति सम्यग्  
बन्धोऽस्मात्सती संबन्धः । तथाच जीवात्मनः सकाशात् परमात्मानमधिकं कृत्वा तद्वर्मा-  
बाहुल्यमसिन् प्रकरणे प्रतीयते । अतोऽत्र बहुनामनुग्रहस्य न्याय्यत्वात् प्राणः परमात्मेत्यर्थः ।  
ननु किमित्येवं निर्बन्ध इत्यत आहुः यावदित्यादि । तथाच पूर्वसत्रे साधकहेतुस्यत्वात्  
द्विसम्बन्धकत्वात्, सर्वे वेदा यत् पदमिति श्रुत्यनुरोधेन निर्बन्ध इत्यर्थः । तदुपादायन्ति प्राणस्ये-  
रश्मिः ।

‘निर्धर्मको वा भिक्षो वा निरोधं कुस्ते यदि ।

तदा निरोधो व्यर्थः स्यादित्येवं षड्गुणाभिधा’ ॥

इति गुणप्रकरणकारिका । अहंकारस्तु

‘ततो विकुर्वतो जातो योऽहंकारो विमोहनः ।

वैकारिकस्त्वैजसश्च तामसश्चेत्यहं विवृत् ॥

तन्मात्रेन्द्रियमनसां कारणं चिदचिन्मयः’ इति ।

ततो महतो विकुर्वतः कालेन क्षुब्धगुणाधिवृत् त्रिब्यूहः चिदचिन्मयः चिदाभासत्वाच्चिद-  
चिद्वन्धिरूप इति श्लोकः । ऐकात्म्येत्यादि वस्तुत इत्यस्यार्थः । यतो वस्तुत्वैकाल्प्यं श्रुत्युक्तत्वात्  
विभक्तिस्तु तृतीया प्रत्ययस्य सार्वविभक्तिकत्वात् । यागाय याति इत्यस्य यष्टुं यातीति विवरणवत् ।  
अत्राहुः ब्रह्मत्वमित्यादि । वादशब्देन अन्तर्धर्मैकाल्प्यं यत्तन्निवर्त्यते द्वितीयाध्याये भोक्तापत्तिस्तत्रे  
ब्रह्मणो निर्विशेषस्य कारणत्वादिति भाष्येण सिद्धं श्रुते । स च शारीरब्राह्मणे अणुः पन्थाः विततः  
पुराणो यांस्तृष्टो निचो मयैव तेन धीरा अपियन्ति ब्रह्मविदः उत्क्रम्य स्वर्गं लोकमितो विमुक्ताः ।  
अत्रे यसात्तुचितः प्रतिबुद्ध आत्मा अस्मिन् संदेहे गहने प्रविष्टः स विश्वकृत् स हि सर्वस्य कर्ता  
तस्य लोकः स उ लोक एवेति प्रोक्तः । दहराधिकरणे जीवब्रह्मवादः स तु तत्रैव दूषितः ।  
अत एवेति ब्रह्मधीवयोर्ब्रह्मिभावानेकत्वात् तद्वर्माणां ब्रह्मधर्मत्वादेव बहुरात्मोपदेशादिति  
षेष्वाप्यात्मसंबन्धत्वात् अस्मिन्निति न सूत्रितमित्यर्थः । तथा सति आत्मजीवैक्यं सर्वथा व्यासपरमैर्नि-  
निर्द्धं स्यादिति भावः । संबन्धशब्दसाक्षात्कारधर्मवाचकत्वं वक्तुं योगमाहुः सम्यगित्यादि ।  
बन्ध इति बन्ध संयमन इति धातोर्धञि निष्पन्नः । तथा च सम्यक् बन्धो नियम भाषेयत्वेन यस्य  
स धर्मः संबन्धपरवाच्य इत्यर्थः । एतेन सिद्धमाहुः तथाचेत्यादि । प्रतीयन्त इति ते च  
धर्मोः पराधिकारप्रवृत्त्यादिरूपब्रह्मत्वात्परिधर्मकत्वलोकपालत्वादिकं बोध्याः । द्विसम्बन्धेत्यादि

र्वातृत्वम् । न वाचं विजिज्ञासीत वक्तारं विद्यादिति चोपक्रम्य, तद्यथा रथस्यारेषु नेमिरर्पिता, नाभाबरा अर्पिता एषमेवैता भूतमात्राः प्रज्ञामात्रास्वर्पिताः, प्रज्ञामात्राः प्राणे अर्पिताः । स एष (प्राण एष) प्रज्ञात्माऽऽनन्दोऽजरोऽमृतो न साधुना कर्मणेत्यादिविषयेन्द्रियव्यवहारे अरनाभिभूतं प्रत्यगात्मानमेवोपसंहरति । स म आत्मेति विद्यादिति चोपसंहारः । तस्मादध्यात्मसंबन्धबाहुल्याद् ब्रह्मोपदेश एवायम् ॥ २८ ॥

तर्हि बाधकस्य का गतिरित्यत आह ।

शास्त्रदृष्ट्या तूपदेशो वामदेववत् ॥ २९ ॥

पूर्वसूत्रेणापरिहृतमत्र परिहरति तुशब्दः । अयं दोषो व्यवहारदृष्ट्योपदेशे । अहं ब्रह्मेत्यार्षेण दर्शनेन तूपदेशः । ननु, तत्त्वमसि, अयमात्मा ब्रह्मेति वाक्येषु जीवस्य ब्रह्मत्वं बोध्यते । तत्र प्रत्यधिकारं शास्त्रप्रवृत्तिरिति न्यायेन स्वात्मन एव ब्रह्मत्वावगतिर्मुक्त्या । न प्रतर्दनस्येन्द्रजीवब्रह्मत्वावगतिरुपासनं वा पुरुषार्थाय । अतः शास्त्रदृष्टिरपि नैवंविधा । केवलस्य चैतन्यमात्रस्य

भाष्यप्रकाशः ।

स्यादि । भूतमात्राः शब्दादयः । प्रज्ञामात्रा ज्ञानेन्द्रियांशाः । तस्मादिति प्रज्ञात्मत्वाद्युपदेशात् ॥ २८ ॥

तर्हीत्यादि प्रकरणस्य ब्रह्मपरत्वाङ्गीकारे । वक्त्रा इन्द्रेण यः स्वात्मोपदेशः कृतस्तस्य बाधकस्य क उद्धरणप्रकार इत्यर्थः ।

शास्त्रदृष्ट्या तूपदेशो वामदेववत् ॥ २९ ॥ व्याकुर्वन्ति पूर्वत्वादि । अयं दोष इति स्वात्मोपदेशरूपो दोषः । तथाचार्यज्ञानेन स्वात्मानं ब्रह्मात्मकमवगत्येन्द्रैवैव-शुपदिष्टमतोऽत्रैवं प्रकारमेदे भासमानेऽपि ब्रह्मण एवोपदेशाभावेनान्वया संभावयितुं शक्यमित्यर्थः । कथमेवमवगम्यत इत्यपेक्षायां दृष्टान्तमवतारयन्ति नन्वित्यादि । प्रत्यधिकारमिति अधिकारं लक्ष्यकृत्य । नैवंविधेति । नेन्द्रजीवस्य ब्रह्मत्वबोधनपरा । तर्हि, न वाचं विजिज्ञासीत वक्तारं विद्यादित्यत्रे भावणाजीवसामान्य एव शास्त्रदृष्टिरस्त्वित्याशङ्क्याह केवलस्येत्यादि । सर्वज्ञत्वाङ्गत्वादीनां धर्माणां परस्परविरोधाद्भागत्यागलक्षणया निर्विशेषस्य रक्षितः ।

असार्थस्य युक्तत्वं हिशब्दस्य वान्योर्यः । आसन्यपक्षे सर्वत्र गौणाद्यापत्तिरिति सूचितोर्यः भाष्ये ज्ञेयः । विशिष्यार्थस्वाधिकरणसमाप्तौ वक्तव्यत्वात् । अर्थसंक्षेपमाहुः भूतमात्रेति । यथा रथस्यारेष्विति 'आरं शीघ्रे च चक्राङ्गे शीघ्रगे पुनरन्यवत्' इति विश्वाशक्राङ्गेषु । नेमिरिति 'नेमिस्त्रिकायां कूपस्य चक्रान्ते तिनिशद्वृमे' इति विश्वाशक्रान्तस्य । नाभाविति 'नाभिः प्रभावे कस्तूरीभेदे च कृषिदीरितः' इति विश्वाशक्रप्रधानेके । विषयेन्द्रियेति विषया भूतमात्राः । इन्द्रियाणि प्रज्ञामात्राः ॥ २८ ॥

शास्त्रदृष्ट्या तूपदेशो वामदेववत् ॥ २९ ॥ पूर्वत्वादीति पूर्वसूत्रेणापरिहृतमिति द्वितीयः पाठः प्रथमे भाष्ये न परिहृतमित्यत्र नैकषेत्वादिवत् नशब्देन सह सुपसुपेतिसमासात् 'न लोपो नञः' इत्यनेन न लोपः । एषमिति मामेव जानीहीलेवम् । अन्यथेत्यादि यद्यत्र ब्रह्मण्येवामिप्रायः स्यात् नाईकारवादेनोपदिशेदतोत्र प्रजातिरिक्तं किंचिदुपदिष्टमित्येवमन्यथा संभावयितुमित्यर्थः । लक्ष्मीकृत्येति यथाधिकारमिति यावत् । वक्तारमिति जीवस्य । विरोधादिति

तादृशो ब्रह्मण्यैक्यावगतिर्विरोधात्स्वमस्यादिवाक्यार्थोऽध्यवसीयते । न तु ब्रह्मधर्मा जीवे वक्तुं शक्यन्त इत्याशङ्क्य परिहरति । वामदेववत् । तद्वैतत् पश्यन्नुपिर्षामदेवः प्रतिषेधे अहं मनुरभवं सूर्यमेति । य एव प्रत्यबुद्धयत स सर्व भवति । तत्र सर्वेषां सर्वभावे सर्वानन्त्यप्रसङ्गात् सर्वमेकमेवेति वक्तव्यम् ।

ततः कारणलय एव सर्वभाव इति मनुरभवं सूर्यमेत्यवयुल्यानुवादोऽ-

भाष्यप्रकाशः ।

चैतन्यमात्रस्य जीवस्य निर्विशेषे चैतन्यमात्रे ब्रह्मण्यैक्यावगतिस्तत्स्वमस्यादिवाक्यार्थ इति, निश्ची-  
यते । न त्वानन्दाऽऽजराऽमरत्वादयो ब्रह्मधर्मा ऐक्यावगतिविरोधिनस्तत्र जीवे वक्तुं शक्यन्ते ।  
अतोऽत्र वक्तृत्वादिवैशिष्ट्यस्योक्त्या केवलस्यात्राविवक्षितत्वाद् ब्रह्मणोऽपि तादृशत्वेनात्राविव-  
क्षितत्वाजीवसामान्ये शास्त्रदृष्टिरपि न वक्तुं शक्येति नायं समाधिरूपपक्ष इत्यर्थः । परिहारं  
व्याकर्तुं दृष्टान्तं व्याकुर्वन्ति तद्वैतदिव्यादि । इदं बृहदारण्यके पुरुषविधब्राह्मणस्य वाक्यम् ।  
तत्रेति अस्मिन् वाक्ये । एकमेवेति ब्रह्मात्मकतयैकमेव । कारणलय इति कारणे ब्रह्मणि  
लये । अवयुल्यानुवादोऽनुपपन्न इति । स्वसर्वत्वविषयं पृथक्कृत्य मन्वाद्यनुवादः स्वस्य  
रश्मिः ।

भाष्यानुवादः । भागत्याग इत्यारभ्य निश्चीयत इत्यन्तम् । सर्वोपनिषदि 'सर्वोपाधिनिर्मुक्तः सुवर्ण-  
धनवद्विज्ञानचिन्मात्रस्वभाव आत्मा यदावभासते तदा त्वंपदार्थः प्रत्यगालेत्युच्यते' । 'त्वंपदार्थादौ-  
पाधिकद्विलक्षण आकाशवत्सूक्ष्मः केवलः सत्तामात्रस्तत्पदार्थश्चात्मेत्युच्यते' इति श्रुत्योर्निर्विशे-  
षत्वेत्यादिरर्थः । 'कर्मानुसारी भूत्वा प्राप्तशरीरसंबन्धवियोगमप्राप्तशरीरसंबन्धमिव कुर्वीणो यदा  
दृश्यते तदोपहितत्वाजीव इत्युच्यते' । अत्र भागत्यागस्तथा 'ब्रह्मादिपिपीलिकापर्यन्तसर्वप्राणिजुद्धिरष्ट-  
विशिष्टतयोपलभ्यमानः सर्वप्राणिषुदिस्यो यदा तदा कूटस्य इत्युच्यते' । 'कूटस्याद्युपरहिताभेदानां  
स्वरूपसामहेतुर्भूत्वा मणिगणं सूत्रमिव सर्वैश्वरेष्वनुस्यूतत्वेन यदा प्रकाशते आत्मा तदान्तर्गामी-  
त्युच्यते' अत्र भागत्यागश्च यथा गङ्गायां घोष इत्यत्र यथावद्भागत्यागेन लक्षणा भागत्यागलक्षणा भागस्य  
त्यागो यस्यां सा चासौ लक्षणा चेत्यत्र गौरवम् । वरानेकपदलक्षणातो ह्येकपदलक्षणेति । आत्मा  
द्वितीयैकवचनान्त्युष्मत्पदार्थोऽयुः 'एषोणुरात्मा चेतसा वेदितव्यो यस्मिन् प्राणः पञ्चधा संविवेश'  
इति श्रुतेः । भाष्यं व्याख्याय फलितमाहुः अतोऽत्रेत्यादिना । तादृशत्वेनेति केवलत्वेन ।  
न वक्तुमित्यादि तथा च यद्यत्र भागत्यागलक्षणया केवलस्य चैतन्यमात्रस्य ज्ञापनादिकं विवक्षितं  
स्याद् ब्रह्मधर्मा अत्र नोक्ताः स्युरिति भावः । भाष्ये वामदेववदिति इतिकरणमन्तराष्ट्रि सूत्रप्रती-  
कत्वं 'सर्वं विष्णुमयम्' इत्यस्य प्रक्षिप्साध्यायसुबोधिन्या विष्णुपुराणवाक्यप्रतीकत्ववत् । प्रकृते ।  
कारण इत्यादि साकारब्रह्मत्वात् कृतकानुरोधेन तादृशतादृशब्रह्मणि लयो बोध्यः । स्वसर्वत्वत्वे-  
स्यादि स्वसर्वत्वप्रयोजकविध्यं कथं नु भात्मन एव जनयित्वा संभवाति हन्ति तिरोसानीतीति  
पूर्वोक्तप्रकारस्याप्यनुकर्षात्तत्र संभवातीति लेटोक्तं विध्यं यद्वा स सर्वं भवतीत्यत्र लेटाश्रयणात्  
भवतीति पाठोद् वा विध्यं पृथक्कृत्य यद्यपि सारस्वतीयघातुपाठे यु मिश्रण इत्येव तथापि घातुतर-  
ङ्गिण्यां तद्वैक्यायाममिश्रणे च सिद्धान्तकौमुद्याममिश्रण इत्यन्य इति निरुक्तेः साधुः । संभवातीत्यस्य

१. अष्टतमोऽथे यद्वा देव् अन्वयमापी भाषिरालनेपेयी वेद । यद्वा देव् हिंसायां भाषिः परलैपयी वेद । यद्वा व-  
देपे विपक्षिबुद्धयेव परलैपयिनो वेदो । वरंमिच्छरा चर्वत्र बोधः ।

नुपपन्नः । तत्र यथा ज्ञानावेशात् सर्वधर्मस्फूर्तिरेवमत्रापि ब्रह्मावेशादुपपेक्षा इति ।

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मणि लीनत्वादनुपपन्नः । न प्रेत्य संज्ञास्तीति श्रुत्यन्तरे ब्रह्मभूतानां भिन्नतया स्वानुसंधानाभावबोधनात् । तर्हि कथमेवमुक्तं तत्राहुः तत्र यथेत्यादि । ब्रह्मावेशादिति शास्त्राम्यासरश्मिः ।

संभोगं कुरुतादिति पूर्वत्रार्थः । प्रकृते तु मा मामात्मन एव जनयित्वा कथं नु संभवाति सम्यक् प्रकारे-  
भैक्यप्रकारेणामक्तिमार्गीयेण भवाति भवतात् सत्तां कुरुतादित्यर्थः । हन्तेति खेदे । तिरोसानि रूपान्तरेण  
तिरोभूतो भविष्यामीति अथवा स्वसर्वैत्यत्रेयं प्रक्रिया । भू सचायां लेट्ट 'लिङ्गर्थे लेट्ट' इति सूत्रात् लेट्टस्तिपू  
भूति इति स्थिते 'सिन्धुलं लेटी'त्यतः सिप इन्लोपे कृते भूसति इति स्थिते 'इतश्च लोपः परस्मैपदेषु' इत्यने-  
नेतो लोपे भूसत् इति स्थिते 'लेट्टोडाटी' इति सूत्रेणाद् टित्वादाद्यः भूस अत् 'आर्षधातुकसेद्गुलादेः'  
इत्यनेन सिन्धुलं णिद्भक्त्यः इति वार्तिकेन सिपि णिति वृद्धौ चेद् । भाव इस् अत् । अञ्चीनं परेण  
संभोग्यमिति भाविसत् । पत्वे भाविषत् । प्रण आयूरपि तारिषत् इतिवत् । सिप इलोपस्य चाभावे  
पताति विद्युत् प्रियः सूर्ये प्रियो अत्रा भवातीतिवत् । सिप इलोपस्याटश्चाभावे सर्वं भवतीति । ननु यत्र  
सिबिल्लोपौ तत्रैव ह्यद् । तारिपत् ज्योपिपदासाविषत् इत्यत्र यथा यत्र तु सिबिल्लोपौ न स्तस्त्र ह्यद्  
यथा पताति भवातीति ह्यत्र तु सिबिल्लोपाभावेन कथमद् किंत्वाटा भाष्यमिति चेत्सत्यम् उदाहरणापेक्षया  
सूत्रमतस्य प्राच्यं चुरादिगणे मनोरमायां माननदित्यत्रोक्तत्वात् । 'लेट्टोडाटी' इति सूत्रे वृत्तौ  
वास्व विशेषस्वानुपलम्भात् । वृत्तिस्तु लेट्टः अद् आद् एतावागमौ स्तस्त्रौ च पिताविति । भक्तिमार्गीयां-  
शस्य पृथक्कृतत्वात्, ज्ञानिवेलायां द्वितीयपक्षे ज्ञानमार्गीयांशस्य पृथक्कृतत्वात्, मुक्तोपस्यव्यप-  
देशादिति सूत्रेणाधिकारवेलायां सत्तामाहुः स्वस्थेत्यादिना । तत्र हेतुमाहुः न प्रेत्येत्यादिना ।  
शास्त्रेत्यादि शास्त्राणामभ्यासः पौनःपुन्यं कीर्तनं स्मरणं वा स्वनिर्वाहकस्मरणोपलक्षणं तेषां यद्  
दार्ढ्यं शतधापि व्यसनसंपातेनुच्छेदो बाहुल्यं च तयोः समाहारो दार्ढ्यबाहुल्यं तेन । तथा  
चास्य योर्हकारवादः स ब्रह्मात्मभावेनैव न स्वात्मभावेनेत्यतस्तत्र यथा स न मायिकत्वेपि ब्रह्मवाक्य-  
वाचकः तथाप्रायमपीति भावः । नन्वत्र ज्ञानावेशादिति भाष्यं पूर्वत्र तु स्वसर्भत्वेत्यादिना भक्तिरपि  
कंचिद्ब्रह्मास्यातेति चेत् सत्यम् तदाहुः यद्ब्रह्मविषया सर्वं भविष्यन्त इत्यादिना ब्रह्मविषया सिद्ध-  
देवर्षिभ्योऽनुष्णाणामुक्त्वा वामदेवर्षिप्रतिपत्तावहं मनुरभवं सूर्यश्चेति साकारब्रह्मवादो निष्कृष्टः तद्ब्रह्ममार्गं  
नित्यनिरतिष्ठयं श्रेयःप्रतिवित्स्वव आहुरिति तदाहुरित्यस्यार्थः । अथ योन्यां देवतामुपाखेन्योसाव-  
न्योहमस्मीति न स वेद यथा पशुरेवं स देवानामिति ह्यभेदोपासनाया ज्ञानमार्गीयायाः समर्पणार्थं  
भेदरह् पशुरिति निन्दितः । 'अन्तरा भूतग्रामवत्स्वात्मनः' इत्यत्रान्तरायभूताभेदज्ञानं यत्काय न  
ददाति इति तृतीये साधनाध्याये निर्णीतम् । तत्राभेदवान् निन्दितस्ततोत्र ज्ञानमार्गं भेदज्ञानवतो  
निन्दायां पशुशब्दस्य रुढिः पशु शब्धे चुरादिपरस्मैपदी सेद् योगो वा योगरूढिर्वा निरुक्ता तस्य  
भेदरह्मि पुरुषे गौणी उपासकत्वादिगुणयोगात् । तस्य तात्पर्यवृत्त्या देवादिभिरियोर्वा हि कार्का  
कृतायां विरुध्यतेतो भक्तिमार्गानुसारेणाहुः श्रुतयस्तात्पर्यवृत्तिं पशोः । यथा ह वै बहवः पशवो  
मनुष्यं भुज्युरेवमेकैकः पुरुषो देवान् भुनक्त्येकस्मिन्नेव पश्चादादीयमानेऽग्निं भवति किं तु पशु  
तस्मादेर्षां तत्र अग्निं यदेतन्मनुष्या विद्युरिति । भुज्युर्दोहनादिना पाल्येभ्यः भुनक्ति पाल्यति

स्वाह्ववाद्ययो ब्रह्मधर्मा एव । तदावेशेन क्रियमाणत्वात् । 'नन्वेव वज्रस्तव शक्र तेजसा हरेर्दधीचेस्तपसा च तेजितः । तेनैव शत्रुं जहि विष्णुयश्जितः' इति-  
 वृत्रवचनं श्रीभागवते । तस्माद्युक्तं ब्रह्मधर्मवचनम् । ननु 'स्वाप्ययसंपत्स्योरन्य-  
 तरापेक्षमाविष्कृतं हि' इति सूत्रे सुपुत्री ब्रह्मसंपत्तौ च ब्रह्मधर्माविर्भावो न  
 त्वन्यदेति कथमेवमिति चेन्मैवम् । उपदेशभावनादिष्वपि कदाचिदुक्तमाधिका-  
 रिषिष्ये ब्रह्मप्राकट्यमित्यङ्गीकर्तव्यम् । 'मन्येव सकलं जातम्' इत्यादिवाक्याना-  
 वाक्यानुरोधात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

दार्ढ्यबाहुष्येन तदावेशात् । ननु यदि शास्त्रदृष्टोपदेशः स्यात् तदा जगल्लयादय उक्ताः  
 स्युर्न तु स्वाह्ववाद्य इन्द्रकर्तृका इत्यत आहुः स्वाह्वेत्यादि धर्मवचनमित्यन्तम् । अत्रा-  
 गामिन्नविरोधमाशङ्कते नन्वित्यादि । परिहरन्ति मैवमित्यादि । नान्यदेति नियमरूपः  
 सूत्रार्थो नान्गीकर्तव्यः । किन्तुमयत्र नियतोऽन्यत्र त्वनियत इत्यङ्गीकर्तव्यः । तत्र हेतुः  
 उपदेशोत्थादि । तथा चैवंविधवाक्यानि पश्यन् व्यासः कथमेवं नियमयेदतो नैवं सूत्रार्थः ।  
 आदिपदेन 'एतत्साम गायत्रात्ते' इत्यादिभ्युतीनां, 'कस्माश्चित् पूतनायन्त्याः' इत्यादिवाक्यानां  
 रश्मिः ।

अप्रियमिति छेदः । किंत्वित्यस्य किंपुनरित्यर्थः । पशुभावाद् व्युत्थानसाधनं तत्त्वज्ञानं कुर्वुरिति विद्यु-  
 रित्यस्यार्थः । अत्रैतद्वीकाकृतं पशुभावाद् व्युत्थानं देवा विद्विषन्तीत्याहेत्येकस्मिन् एव पञ्चावादीयमाने  
 इत्याद्या आभासयाचकार पशुभावाद् व्युत्थानसाधनं तत्त्वज्ञानमपि देवा द्विषन्ति इत्याहेति तस्मादेवा-  
 मित्याद्या आभासयाचमूलं देवाश्च नामृत्या ईक्षते इत्यत्रोक्तान् देवान्देवपदार्थत्वेन ग्राहयामास  
 तदन्यथा यथाकथंचिच्छेयम् । अथाह वै बहव इत्यत्र सोपपत्तिकविधाकथनानन्तरमित्ययमशब्दात्  
 ते देवा नात्र ग्राहीतुं शक्याः किं तु त्वदादीनामुत्सर्गतः प्रधानपरामर्शित्वाच्चैवं स देवानामित्यत्रोक्तान्  
 देवान् ग्राहयाम इति को भेद उभयेषाम् । तेषामभेदद्विषामेषामित्यस्यार्थः । अस्माकं तु भेदद्विषा-  
 मेषामित्यस्यार्थः । यमर्थमिच्छामः । काका तु संभवति । अन्यथा प्रकृतापरामर्शे तु पूर्वविधाकथन-  
 विच्छेदकाद्यभौतपदविरोधापत्तेः । काकस्तु अप्रियं भवति किमपि तु न किं तु बहुषु अपि  
 तु न, न प्रियमपि तु प्रियमिति । एवमपि वेदोद्यममात्रमपि नान्यथा वदतीति भाष्यविरोधः । तथा काका  
 विनामि भेदद्विषां भेददृष्ट उपपादाने सिंहादिकर्तृकेऽप्रियत्वं विरोधाभासेनालङ्कृतमिति भेदकदृष्टो मकत्वं  
 गमयति । मकस्तु शब्देदद्विषोपि वेदान्तकुरादेः सकाशात्प्राप्तेश्चभेदकवन्त इव चकासतीति तदुपादा-  
 नान् प्रियाभ्येव 'अहं शक्रपराधीन' इति सूक्तेः । 'अन्तरा भूतप्रामवत्स्वात्मनः' इत्यत्र स्फुटम् ।  
 अगच्छत्येत्यादि स्थितेर्विद्यमानत्वात्स्य उक्तः । तथा च ब्रह्मवेद्योत्रेति न उपादय उक्तत्वे तु  
 ब्रह्मत्वे सतीति भावः । इत्यादीत्यादि हाडु हाडु हाडु अहमन्नमहमन्नमहमन्नं अहं विश्वं भुवनव-  
 भ्वमवां सुवर्णमोतिरित्यादयो ब्रह्मवेद्यबोधकाः आदिपदावाः । हाभित्यादीनि त्रीणि पदानि आभवे  
 अन्यत्र विकृतिराभवे च वात्यपोषोपनिषदि अच्युते लोकेऽस्थितेऽच्युते लोके प्रस्थिते अच्युते लोके  
 अच्युते अच्युतत्वं मच्छतत्वं च मच्छतत्वं च मच्छतो नम इति अच्युतविन्दूपनिषदि । न स भूयोविजायते



इहैव समवनीयन्ते प्राणाः । ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीत्यप्याभिर्भावापेक्षम् । तस्य

भाष्यप्रकाशः ।

च संग्रहः । तथाच वाक्यानां सूत्रोपजीव्यत्वेनोक्तसूत्रस्थे संपत्तिपदे उपलक्षणविधयोपमाधिकारोऽपि संग्रहीतुं शक्यत इति न तद्विरोध इत्यर्थः । ननु तद्वैतदिति, मय्येवेति श्रौतं वाक्यद्वयं पूर्णज्ञानिन इति तस्याहंकारवादेन तथा कथनं युज्यते, न त्वावेशिनः । इन्द्रस्त्वावेशीति दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकवैषम्यम् । न चेन्द्रस्यापि पूर्णज्ञानित्वं शक्यवचनम् । तथा सति वामदेवादेरिचेन्द्रस्यापि युक्तत्वात् तद्देवमुपदेशस्यापि फलत्वमुक्तं स्यादित्यत आहुः इहैवेत्यादि । अस्तु तस्य पूर्णज्ञानिवाक्यत्वं तेषां युक्तत्वं च । तथापि ज्ञानमुच्योराविर्भावापेक्षत्वं तु निर्विवादम् । इहैवेति श्रुतौ ब्रह्मैव सभिति ब्रह्मभावे सत्येव मोक्षकयनाद्, 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति' इति श्रुत्यन्तरे ज्ञानेन ब्रह्मभावभावणाच्च । ब्रह्मभावश्च स्वस्मिन् ब्रह्मधर्माविर्भावपूर्वकब्रह्मस्फूर्तिरूप एव । न तु तद्व्य्याप्तिरूपो, न वा तादात्म्यरूपः । तस्य सार्वदिकत्वेन सर्वावस्थासाधारणतया ज्ञानित्वाद्यप्रयोजकत्वात् । नापि निष्प्रपञ्चतत्स्फूर्तिरूपः । सर्वभावस्फूर्त्यादिरक्षिः ।

न स भूयोभिजायते न स भूयोभिजायत इति । वाक्यानामिति ब्रह्मवेशबोधकानाम् । उपजीव्यत्वं कारणत्वं तेन । उत्तमेत्यादि उत्तमाधिकारो ज्ञानम् ।

'चतुर्विधा भजन्ते मां जनाः सुकृतिनोर्जुन ।

आर्तो जिज्ञासुरर्थार्थी ज्ञानी च भरतर्षभ ॥

'ज्ञानी त्वालैव मे मतः' इति गीतायाः ।

अत एव ज्ञानी चेद्भजते कृष्णमिति निबन्धे प्रोक्तं श्रीमदाचार्यैः । उत्तमाधिकारो ब्रह्मवरणसहितप्रेमापि 'नायमात्मा प्रवचनेन लभ्यः', 'नायमात्मा बलहीनेन लभ्यः' इति श्रुतिभ्याम् । भावनादीनां साधनत्वं तृतीयाध्यायचतुर्थपादे सहकार्यन्तराधिकरणे वक्ष्यते । श्रीभागवते त्रिमिरध्यायैर्हीनाधिकारस्त्रिभिर्मध्यमस्त्रयोदशभिरुत्तम इति प्रथमस्कन्धोधिकारस्कन्धः । एतादृशाधिकारस्योपलक्षणविधया सूत्र उपादाने हेतुमाहुः तस्येत्यादिना । अहंकारवादेनेति प्रारम्भशेषरूपाविधारूपेणेत्यर्थः । सिद्धान्ते तु चिक्रीडिषया रुद्ररूपाहंकारेण नित्यक्रीडाप्रविष्टांशेन । गुणिरुद्रमिन्नगुणिरुद्रसद्येन । आवेक्षीति प्रथमस्य तृतीयाध्यायसुबोधिन्यामस्ति । कार्यकाले संक्रमणमावेशः । तद्भवेचमिति तदिदमप्येताई य एवं वेदाहं ब्रह्मास्मीति स इदं सर्वं भवतीति सर्वभावरूपफलत्ववदित्यर्थः । एवमुपवेशस्येत्येत्यस्य स्वात्मनः परमात्मत्वेनोपदेशस्येत्यर्थः । इदानीं ब्रह्मभावस्वरूपं निश्चिन्वन्ति ब्रह्मभाव इत्यादिना । एवेति पश्चाध्याय्यां तथोपपादनात् । साकारब्रह्मवादायैवेति व्याप्तिरूप इति स्वसमानाधिकरणाल्यन्ताभावाप्रतियोगित्वं व्याप्तिरत्र तिलेषु तैलस्य दधनि सर्पिष इव तादात्म्यं तदात्मनोभावस्यप्रत्यक्षमिति यावद् आत्मदृष्टौ । तस्येति ब्रह्मव्यापनरूपस्य तदितरस्य च । ज्ञानित्वाधीत्यत्रादिनाधिकारः । नन्वस्तु ब्रह्मधर्मः सत्यत्वाद्यभावाभावलक्षणस्वरूपकनिष्-

च प्रायिकत्वात् सूत्रे फलत्वमाह । जीबन्मुक्तानामपि परममुक्तेर्वक्तव्यत्वात् ।  
असंप्रज्ञातसमाधाविधाविर्भावशायामेव शरीरवियोगे वियोजकाभावात्

भाष्यप्रकाशः ।

विरुद्धत्वात् । अतः प्रकृते उपदेशरूपकार्यदर्शनेन तत्कारणरूपे ज्ञाने ब्रह्मधर्माविर्भावपूर्वक-  
ब्रह्मभावे चेन्द्रस्य सिद्धे तथा वाक्यकथनस्य युक्तत्वात् दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकवैषम्यम् । एतावान्  
परं विशेषो यन्मुक्तस्योक्तविधब्रह्मभावः सार्वदिक आवेशिनस्तु कादाचित्कः । अतस्तस्य  
प्रायिकत्वात् वामदेवादिसर्वत्ववन्न द्ये तस्य फलत्वमाह । किंच । सर्वभावस्यापि साधनत्वे-  
नावान्तरफलत्वमेव, न परमफलत्वम् । परममुक्तिश्च जीबन्मुक्तानामप्यग्रे वक्तव्या, सुतरा-  
मावेशिन इत्यतोऽपि नाहातो न तदनुक्तिर्दोष इत्यर्थः । ननुक्तस्यले ब्रह्माविर्भावाङ्गीकारो  
न युक्तः । तस्मिन् सति वागादिविलयस्यैवेति श्रुतौ कथनाद् वस्तुस्तदापस्योपदेशना-  
संभवापत्तेः । तस्य मुक्तिपूर्वावस्थारूपत्वेनार्चिरादिगतिकथनापत्तेभ्येत्यत आहुः असंप्रज्ञाने-  
त्यादि । सत्यमस्ति तत्र तथात्वं पुराणेषु दधीच्यादिषु प्रसिद्धं च । तथाप्युक्तश्रुतौ, अथाका-  
मयमान इति प्रतिज्ञाय लयकथनात् कामाभावे सत्येव प्राणानां लयो न तु तदभावे ।  
प्रकृते तु दधीचित्रदसंप्रज्ञातसमाधेरभावादधिकारित्वेन तदानीमिन्द्रियवियोजकस्य कामा-  
भावस्य चाभावात् वागादिलय इति नोपदेशानुपपत्तिः । ब्रह्मभावस्य प्राप्तत्वाच्चाचिरादिग-  
त्युक्तिभ्येत्यर्थः ।

यद्वा । ननुपदेशभावनादिषु ब्रह्माविर्भावो न युक्तः । यदि तत्र स स्वाचदोपदेशः  
सद्यो मुक्तिः स्यात् 'इहैव समवनीयन्ते प्राणाः' इत्यादिश्रुतौ तथैव सिद्धेः । तथा सति तस्या-  
विर्भावस्य फलत्वमपि व्यासैरुच्येतेत्यत आहुः इहैवेत्यादि । सत्यं सद्योमुक्तिराविर्भावापेक्षा ।  
परंतु ब्रह्मैव सन्निति श्रुतावधारणकथनाद् यत्र सर्वथा ब्रह्मभावस्तत्रैव सद्योमुक्तिः । उपदेश-  
भावनादौ तु न तथा । बहिःस्फूर्तेरपि सत्त्वेन केतुचिदेव तद्भवनेन तस्याविर्भावस्य प्रायिकत्वा-  
रश्मिः ।

पञ्चस्य दक्षिमात्रस्य ब्रह्मणः स्फूर्तिरूपः । अत इति कार्येण कारणानुमानात् । प्रायिकत्वादिनि  
उत्तमाधिकारजन्यत्वेन प्रायिकत्वात् 'कस्याश्चित्पूतनायन्त्याः' इत्यादौ तादृशभक्तिसाध्यत्वेन  
दुर्लभत्वप्रयुक्तात्तथात्वादित्यर्थः । सूत्र इति स्वाप्ययसूत्रे । दधीच्याविधिश्चित्ति ।

'एवं व्यवसितो दध्यङ्गार्थवर्णमुनिस्तनुम् ।

परे भगवति ब्रह्मण्यात्मानं संनयन् जहौ' ॥

इतिवाक्यात्प्रसिद्धम् । असंप्रज्ञातसमाधिः निर्बन्धसमाधिः यन्नेति नेतीति वाक्यसंवादी ।  
यत्र भगवतो रूपस्य न मानम् । 'एतेन योगः प्रत्युक्तः' इत्यत्र प्रपञ्चोक्तः । असंप्रज्ञातसमाधिः  
शुभीकस्याग्रे वक्ष्यते । अधिकारित्वेनेति स्वलोकपालत्वात् । ब्रह्मण्येत्यादि ब्रह्म चासौ भावमेत्यपि  
समासः । ब्रह्मवेदान्तं नन्तरं ब्रह्मभाव इति पक्षे षष्ठीतत्पुरुष एव । भाष्ये तु वागादिमात्रं लीयते इति  
तल्लयकथनात् भाष्यविरोध इत्याद्यङ्ग पञ्चान्तरमाहुः यद्भेत्त्यादि । उपदेशोत्थत्वादि उपदेशोत्थः ।  
भावनास्वादिकर्तृका तस्याम् । आदिपदेन संयोगे विद्योगवृत्तिरूपे प्रेम्भिः । न त्वेति न सर्वथा ब्रह्मभाव  
इत्यर्थः । तत्र हेतुर्बहिःस्फूर्तेरित्यादि । तथा चोत्कटविरहे ब्रह्मभावस्यत्र बहिःस्फूर्तेरभावादिति  
भाष्यः । ब्रह्मान्तर्गृह्यतानाम् । ननु तदतिरिक्तानां सर्वथा ब्रह्मभावस्वरणात् सद्योमुक्तिप्रसङ्ग इति चेन्न ।

वागादिमात्रं लीयते । तस्य च प्राप्तत्वादेव नार्चिरादिगतिः । तथापि प्रायिकत्वाच्च सूत्रगीतादिषु तद्वचनम् । सगुणनिर्गुणभेदेन नियमवचनं त्वप्रामाणिकमेव ।

भाष्यप्रकाशः ।

ज्जगवान् व्यासस्तस्य फलत्वं नाह । न तु तावता सर्वत्र नार्चिर्भाव इति वक्तुं शक्यमित्यर्थः । यदि तादृशानार्चिर्भावस्य न फलत्वं तदा तस्य वैयर्थ्यमेव स्यादित्यत आहुः जीवन्नित्यादि । तथाच पारम्याभावात् फलत्वानुक्तावपि नाफलत्वमित्यदोष इत्यर्थः । ननु यदि तादृशानार्चिर्भावस्य जीवन्मुक्तिसंपादकत्वं तदा तस्यार्चिरादिगतिरुच्येत । सा च नोच्यतेऽतो नैवमित्यत आहुः असंप्रज्ञातेत्यादि । शरीरवियोग इति । अर्चिरादिगतिरिति शेषः । वियोजकाभावादिति तादृशादृष्टाभावात् । भावनादौ वागादिमात्रं लीयते । तस्य ब्रह्मणश्च प्राप्तत्वात् तत्राप्यर्थार्चिरादिगतिरत्र नोक्ताऽतो न दोष इत्यर्थः । ननु मुख्यधिकारसैवंविधत्वे घ्रादिषु कुतस्तदनुक्तिरित्यत आहुः तथापीत्यादि । प्रायिकत्वं संभावितत्वमनियतत्वमिति यावत् । तथाचातोऽनुक्तिरित्यर्थः । ननु सगुणोपासकस्यार्चिरादिगतिर्निर्गुणपरस्य तु 'तस्य शिवदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्येऽथ संपत्स्ये' इति श्रुत्या केचिदेकदेशिनः सगुणनिर्गुणोपासनाभेदेनाधिकारिभेदमङ्गीकुर्वन्ति तत् कुतो नाद्रियत इत्यत आहुः सगुणेत्यादि ।

रक्षिः ।

'मुक्तोपसृप्यव्यपदेशात्' 'न स्त्रियो ब्रजसुन्दर्यः पुत्र ताः श्रुतयः किल' इति सूत्रस्मृतिभ्यां मुक्तत्वेपि मध्ये वरप्राप्तानन्दशुभो मूलोक्तकालं समासाथ गोप्यो हरिं गता इति । न चेद्वैवेति श्रुत्यानन्दभोगप्रतिपादकस्मृतिषाचः इति वाच्यम् । अत्र स्मृतीनामुपबृंहणत्वस्वीकारात् । 'इतिहासपुराणैस्तु वेदं समुपबृंहयेत्' इति वाक्यात् । यथा 'भस्मान्तो देहः' इति श्रुतेः । 'कृमिविद्धमस्मसंज्ञितः' इति पुराणमुपबृंहणम् । न तु बाध्यं प्रत्यक्षविरोधात् । अर्चिरादीत्यादि दृष्टान्तानुरोधेन द्रष्टव्यः ।

'मिद्यते हृदयग्रन्थिविच्छन्ते सर्वसंशयाः ।

क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे' ॥

इति परब्रह्मार्चिर्भावे तद्दर्शनेन हृदयग्रन्थ्यादिभेदादौ वागादिमात्रं लीयते इत्यसंगतं मुक्तौ प्रतिबन्धकामावादित्याशङ्क्यायामिच्छाविषयादृष्टाभावाच्च युक्तिः किं तु वागादिमात्रस्य लय इति नासंगतमित्याशयेन व्याकुर्वन्ति तादृशादृष्टेत्यादिना । अस्य देहवियोगो अनेन भवत्वित्याकारिकेच्छाविषयधर्माधर्माभावादित्यर्थः । इच्छायाः फलबलकल्प्यत्वादिति भावः । वागादिमात्रं लीयते परमार्चिर्भावदशायामेव पश्चात् ह्युपदेशनसंभवोऽस्त्विति । एवं चात्र वियोगान्तं संपूर्णमनुवर्तते । असंप्रज्ञातसमाधिः शमीकस्य भगवतः । प्रकृते । प्रथमस्कन्धे परीक्षित्सक्ने 'उन्मील्य शनकैर्नेत्रे दृष्ट्वा स्वांसि शृतेरगम् । विसृज्य पुत्रं पप्रच्छ' इति वाक्यात् । तस्येति भाष्यानुवादः । प्राथम्यार्था ब्रह्मासाध्यर्था । मोक्षा, निष्प्रयोजनत्वादिति भावः । दोषः अर्चिरादिगत्वयुक्तिरूपः । निर्गुणेत्यादि निर्गुणोपासकस्य । श्रुत्यर्थस्तु तस्याचार्यवतः पण्डितस्य मेधाविनो मुक्ताविद्याबन्धस्य आचार्यवान् पुरुषो वेदेति पण्डितो मेधावीति च पूर्वं श्रुतत्वात् तावदेव तावान् काल एव चिरं विलम्बः सत्संपत्ताविति शेषः । यावत्कालपर्यन्तं न विमोक्ष्ये न विमोक्ष्यते । प्रारम्भकर्मणां भोगाहिनान्धेन वावरेहपातो न भवतीत्यर्थः । अथ तदा प्रारम्भक्षयार्देहपातसमकालमेव संपत्स्ये संपत्स्यते मुक्ते भवतीति । एकदेशिनः शंकराः । सगुणेत्यादि विद्वन्मण्डने स्फुटमुपपादितमेतत् ।

ब्रह्मवादे गुणानङ्गीकारात् । तस्मात्पुरुक्तमुक्तं शास्त्रदृष्ट्यातूपदेश इति ॥ २९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मवादे ब्रह्मणः सगुणनिर्गुणभावाभावनाधिकारिभेदाभावात् तथागत्यादिनियमकथनमप्रामा-  
णिकमेव । सांख्यप्रतिपन्नानां गुणानां व्यासेनानङ्गीकारादपि तथेत्यसंगतत्वात्त्राद्रियत  
इत्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । तस्मादिति अभ्यासबाहुच्येन ब्रह्मवादेशात् ॥ २९ ॥

रश्मिः ।

‘अभेदादनुपाधित्वाजगदप्रत्ययासितः ।

सर्वाधारत्वतस्तावच्छक्तित्वाच्चास्य बाधनम्’ ॥ इति ।

न चायं मायाशबलितं ब्रह्मासीदिति श्रुतिविरोध इति शङ्कं मायाशब्दस्येन्द्रियपरत्वस्य निबन्धे  
व्यवस्थापनात् । अनङ्गीकारादिति ब्रह्मजिज्ञासां प्रतिज्ञाय केवलादेव जन्माद्यस्य यतः इति वदता  
रचनानुपपत्तेश्च नानुमानमिति गुणसाम्यावस्थां खण्डयता व्यासेन भगवता गौणश्वेत्तान्मशब्दादिति सूत्रे  
तथेत्यर्थः । अभ्यासेत्यादि व्याकृतम् । इदानीं पूर्वोक्तोर्थः पुनरुच्यते । यत्र वामदेवसाहंकारवाद्  
उक्तस्तत्रैव तदाहुर्यद् ब्रह्मविद्यया सर्वं भविष्यन्तो मनुष्या मन्यन्ते किमु तद्ब्रह्मविद्यस्मात्तत्सर्वम-  
भवत्, ‘ब्रह्म वा इदमग्र आसीत्’, ‘तदात्मानमेवावेदहं ब्रह्मास्मीति’, ‘तस्मात्तत्सर्वमभवत्’, ‘तयो यो  
देवानां प्रत्यबुद्धत स एव तदभवत्तथर्षाणां तथा मनुष्याणाम्’ इति सर्वभावो युक्तः । मध्यमपद-  
लोपी समासः तेन सर्वात्मभावोप्यर्थः । य एव प्रत्यबुद्धतेति सामान्यनिर्देशात् । तदतिशयं  
श्रेयोजिज्ञासवः आहुरिति तदाहुरित्यस्यार्थः । भविष्यन्त इत्यस्य भविष्याम इत्यर्थः । मन्यन्त इत्यस्य  
संभावयन्तीत्यर्थः । इति पुनरुक्तं संबन्धार्थं पृच्छति किमुतेति । यस्माद्ब्रह्मज्ञानात्तद्ब्रह्म सर्वमभवत् तद्  
ब्रह्म किमु किमात्मस्वरूपमतिरिक्तं वाऽवेत् स्वरूपं तदतिरिक्तं वा यस्मात् तत्सर्वमभवत् तदपि  
किमिति ब्रह्मविद्याधिकारिप्रमेयप्रमाणप्रश्न इत्यर्थः । क्रमेणोत्तराणि । ब्रह्मेति । अत्रेवबोधोपात्ताक् । इदं  
जीवरूपं चैतन्यं शरीरस्थमंशत्वेन ब्रह्मैवासीत् । तज्जीवरूपं चैतन्यमात्मानमेवमहं ब्रह्माक्षरात्मकं  
पुरुषोत्तमाधिष्ठानमस्मीत्यवेत् । सेवनादिरूपसाधनसंपत्त्या इति श्लेषः । तस्मादेव विज्ञानात्तज्जीवरूपं  
चैतन्यं परब्रह्मविर्भावे इहैव समवनीयन्ते इति श्रुत्यन्तरेण तत्र प्राणादिल्येन तद्रूपत्वे जाते सर्वं  
सर्वरूपमभवदिति । तदाहुराचार्याः ‘ततः संसारदुःखस्य निवृत्तिर्ब्रह्मबोधनम्’ इति । तत इति सेवातः  
इति तदर्थः । अधिकारिणमाह यो यो देवानामिति । देवानामिति निर्धारणे षष्ठी तेषां यो यो देव  
प्रत्यबुध्यतात्मानमक्षरब्रह्मत्वेन यथावद्वोधितवान् स एव देवस्तत्परब्रह्मभवत् व्यापकत्वादिप्रादुर्भावेन  
विरुद्धधर्माधारोऽभवदित्यर्थः । ‘आनन्द आत्मा ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा’ इति श्रुत्योः परब्रह्माक्षरब्रह्मणोराश्रयाश्र-  
यिभावः सिद्धः । ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीत्यत्र कर्तृकर्मभावोऽप्युपपन्नतरः । अक्षरस्यापि परब्रह्मत्वेनायं योऽन्यां  
देवतामुपास्तेन्योसौ अन्योऽहमस्मीति न स वेदेत्यत्रेतेनभ्रुतेरपि न विरोधः । भक्तसाक्षरात्मकत्वेन  
संज्ञानं भवतीति तृतीयाध्याये तृतीयपादे व्युत्पाद्यम् । इदानीं प्रकृतमुच्यते ॥ ३१ ॥

जीवमुख्यप्राणलिङ्गाभेति चेशोपासात्रैविध्यादाश्रितत्वादिह  
तद्योगात् ॥ ३० ॥

अन्यद् बाधकद्वयमाशङ्कते । ननु यद्यपि ब्रह्मधर्मा भूयांसः प्रकरणे श्रूयन्ते । तद्ब्रह्मिबधर्मा मुख्यप्राणधर्माश्च बाधकाः सन्ति । न बाधं विजिज्ञासीत वक्तारं विद्यादित्यादि । अत्र हि वागादिकरणाध्यक्षस्य जीवस्य विज्ञेयत्वमभिधीयते । अथ खलु प्राण एव प्रज्ञात्मेदं शरीरं परिगृह्येति शरीरधारणं मुख्यप्राणधर्मः । मा मोहमापद्यथा, अहमेवैतत् पञ्चधात्मानं प्रविभज्यैतद्वाणमवष्टभ्य विधारयामीति श्रवणात् ।

यो वै प्राणः सा प्रज्ञा या प्रज्ञा स प्राण इति जीवमुख्यप्राणवाच्यत्वे प्रज्ञाप्राणयोः सहवृत्तित्वाद्युपचारो युज्यते । उत्क्रान्तिश्च । ननु सर्वथा विलक्षणस्य ब्रह्मणः । तस्माद्जीवमुख्यप्राणलिङ्गयोर्विद्यमानत्वात् ब्रह्मप्रकरणमिति चेन्न ।

भाष्यप्रकाशः ।

जीवमुख्यप्राणलिङ्गाभेति चेशोपासात्रैविध्यादाश्रितत्वादिह तद्योगात् ॥ ३० ॥ व्याचक्षते अन्यदित्यादि । एतद्व्याणमिति एतच्छरीरम् । तथाच वागादिकरणाध्यक्षत्वस्य जीवलिङ्गस्य शरीरधारणस्य मुख्यप्राणलिङ्गस्य च ब्रह्मवाक्यत्वबाधकस्य विद्यमानत्वाभेदं ब्रह्मवाक्यमित्यर्थः । ननु यथैते लिङ्गे ब्रह्मवाक्यत्वबाधके तथा अमृतत्वादिकं ब्रह्मलिङ्गमेतद्व्याधकमिति नात्र कस्यापि निर्णय इत्यतः स्वपक्षे गुणमाह यो वा इत्यादि । इति जीवमुख्यप्राणवाच्यत्व इति अस्मिन् प्रकरणेऽङ्गीकार्यत्वे । उत्क्रान्तिरिति । सहैवैतैः सर्वैरुक्तामतीत्यनेनोक्तोत्क्रान्तिः । सर्वथा विलक्षणस्येति । उत्क्रान्तिविरोधिण्या व्यापकतया जीवात्, तथा चैतनतया च मुख्यप्राणाद् विरुद्धधर्मणः । तस्मादिति । उक्तरूपस्य महाबाधकस्य सत्त्वात् । तथाचैतेन बाधकेन ब्रह्मलिङ्गानामुपासनार्थत्वस्य शक्यवचनत्वाभेदं रक्षितम् ।

जीवमुख्यप्राणलिङ्गाभेति चेशोपासात्रैविध्यादाश्रितत्वादिह तद्योगात् ॥ ३० ॥ भाष्ये । 'मा मोहमापद्यथाः' इत्यादि वागादीन् प्रति प्राणवाक्यम् । पञ्चधेति प्राणापानादिभेदेन । प्रकृते । अङ्गीत्यादि अत्र त्वप्रत्ययर्हितः पाठः प्रतिभाति । इदं प्रकरणाधिकरणकाङ्गीकार्यत्व इत्यर्थो वा । भाष्ये । उपचारो अमृतत्वादिब्रह्मलिङ्गानाम् । प्रकृते । एतैरित्यादि समीपतरवर्तिभिः प्राणैः । उत्क्रान्तिरित्यस्य युज्येत इति पूर्वेण समं संबन्धः । तथेति उत्क्रान्तिविरोधिण्या व्यापकतयेत्यर्थः । महेति पूर्वपक्षे विपरीतलक्षणया स्वरेण वापाततो बाधकं तन्न तु परमार्थत इत्यर्थो बोध्यः । धीत्यादि 'मा मेव विजानीहि' इति श्रुतावित्यर्थः । अर्थत्रयं ब्रह्मजीवमुख्यप्राणरूपं घटादीनां प्रसक्त्यभावात् । प्रसक्तानां त्रयाणां च व्यवच्छेदाद्योगात् व्यवच्छेद्याभावेन तयेत्यर्थः । ननु शिवस्य व्यवच्छेद्यत्वं ब्रह्मणो ब्राह्मणत्वात् विष्णोर्ब्रह्मगुणगणार्णवगुणितां गणितानन्दगुणकस्यातिरेकादिति चेन्न । भेदकस्य तमसो मायिकत्वेनैतर्था प्रतीतेः । पूर्वप्राप्येवम् । 'एकतिक् वाक्यम्' 'अर्थैकत्वादेकं वाक्यं साकाङ्क्षं चेद्दिभागे स्यात्' इति प्रोक्तलक्षणकं वाक्यं तस्य भेदः । आश्रितत्वादिति भाष्यामे अत एव 'त्वं श्री त्वं पुमानसि त्वं कुमार उत वा कुमारी । त्वं जीर्णो दण्डेन वज्रसि त्वं

उपसात्रैविध्यात् । अयमर्थः । किमत्र बोधते । जीवमुख्यप्राणलिङ्गाद् ब्रह्म-  
धर्माणां जीवपरत्वं, त्रयाणामपि स्वतन्त्रत्वं वा, लिङ्गद्वयस्यापि ब्रह्मधर्मत्वमुख्यता-  
मिति वा । आद्यः पूर्वमेव परिहृतः । न हि ब्रह्मधर्मा अन्यपरत्वेन परिणेतुं  
शक्या इति । द्वितीये दूषणमाह । उपासात्रैविध्यात् । तथा सत्युपासनं त्रिविधं  
स्यात् । तद्वाक्यभेदप्रसङ्गात् युक्तम् । तृतीये तूपपत्तिरुच्यते । जीवधर्मा ब्रह्मणि  
न विरुद्ध्यन्ते । आश्रितत्वात् । जीवस्यापि ब्रह्माधारत्वात् तद्धर्मा अपि  
भगवदाश्रिता एव । इहेत्युभयत्र संबन्धो ब्रह्मवादे । मुख्यप्राणे तु तद्योगात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मप्रकरणमिति पूर्वपक्षाशय इत्यर्थः । समाधानांशं व्याकुर्वन्ति अयमर्थ इत्यादि ।  
उच्यतामिति । उपासताम् । पूर्वमेव परिहृत इति । न वक्तुरिति सूत्रे ब्रह्मधर्मबाहु-  
ल्यप्रतिपादनेन बहूनामनुग्रहस्य न्याय्यत्वालम्बनात् परिहृतः । परिहारस्याकारमाहुः न  
हीत्यादि । अत्राशयत्वं बहुषु लक्षणाया आपत्त्या ज्ञेयम् । द्वितीय इति लक्षणादोषरा-  
हित्यात् त्रयाणां स्वातन्त्र्येण प्रतिपाद्यत्वाङ्गीकार इत्यर्थः । वाक्यभेदप्रसङ्गादिति । विजा-  
नीहीत्यस्यावर्तनेन, मामिति पदस्यार्थत्रयकल्पनेनैवकारार्थविरोधेन च वाक्यभेदप्रसङ्गात् ।  
तृतीय इति ब्रह्मधर्मत्वोपपादनचोदनापक्षे । ब्रह्माधारत्वादिति । 'अस्यावयवभूतैस्तु  
व्याप्तं सर्वमिदं जगत्' इति श्रुत्या जीवस्यावयवत्वबोधनेन तस्य ब्रह्माधारत्वात् । नच वैपरीत्यं  
शङ्क्यम् । संयोगादुत्पत्तिरिति पक्षे तथात्वे, विभागादुत्पत्तिरिति पक्षे तदभावादिति । इहे-  
त्युभयत्र संबन्ध इति । इहाऽऽश्रितत्वादिह तद्योगादित्येवं संबन्धः । ब्रह्मवादपदं माया-  
रश्मिः ।

जातो भवसि विश्वतोमुखः' इत्यादिश्रुतिरित्याकाशवाणीपाठः । वञ्चसि गच्छसि । तस्येत्यादि  
शरीरे करादय इति प्रतीत्या करादीनां शरीराधारत्वंवत् तस्य जीवस्य ब्रह्माधारत्वात् । वैपरीत्यं  
तत्त्वधिकरणकपटनिरूपितेत्यादिविद्वन्मण्डने कपालेषु घट इति प्रतीत्यावयवविभूतब्रह्मणोवयवभूत-  
जीवस्याधारत्वं शङ्कामित्यर्थः । संयोगादुत्पत्तिरित्यादि ईश्वरचिकीर्षावशात्परमाणुषु जायमानया  
क्रियया परमाणुद्वयसंयोगादुत्पत्तिः । तथात्वे अवयविनोवयवस्याधारत्वे । विभागेत्यादि अयमर्थः ।  
सिद्धान्ते प्रथमस्यान्तिमस्य च कार्यस्य विभागादुत्पत्तिः अवान्तरस्य तु यथासंभवं संयोगविभागान्यां  
सा 'यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्ति एवमेवास्मादात्मनः' इति पञ्चमीश्रवणात् । परमाणु-  
कारणवादस्य तर्कपादे दूषणीयत्वात् । इदं यथा तथा सृष्टिभेदवादे व्युत्पादितम् । तदभावात्  
अवयवानामवयवव्याधारत्वाभावात् । संबन्ध इति देहलीदीपकन्यायेनेति भावः । इहेत्यस्य  
सर्वालम्भाववति जीवे इह ब्रह्मणि आश्रितत्वात् तद्योगादित्येवमर्थसमर्थनार्थम् । न चैवं स्वे महिम्नि  
आश्रितत्वव्याख्याने ।

'मन्त्रोपासनवैदिकताभिकदीक्षाचर्नादिविधिमिर्यः ।

अस्पृष्टो रमते निजभक्तेषु स मेस्तु सर्वस्वम्' ॥

इति ह्युपासाऽविवयत्वं विरुद्धमिति वाच्यं मन्त्राणामुपासनेति व्याख्यानात् । अत एव मुक्ति-  
स्कन्धे उपासना उप समीपे स्थित्वा यथायोग्यकरणमिति सुषोधिनी । भाष्यप्रकाशसमाप्तौ चोपास-  
नापठितसाधनपरंपरा । मायावादव्यवच्छेदसूचकब्रह्मवादपदकथनतात्पर्यमाहुः ब्रह्मवादेत्यादिना ।

तेन योगस्तथोगस्तस्मात् । प्राणधर्मा भगवति न विकल्पन्ते । प्राणस्य भगवत्संबन्धात् तद्धर्माणामपि भगवत्संबन्धात् । अथवा वक्तृत्वाद्यो न जीवधर्माः किं तु ब्रह्मधर्मा एव । जीवे आश्रितत्वाद्भासन्ते । परात् तच्छ्रुतेरिति न्यायात् । प्राणेऽपि तथा । स्वाप्ययसंपन्नयोर्जीवस्य ब्रह्माश्रितत्वम् । आध्यात्मिकाधिदैविकरूपत्वाच्च संयोगः । प्राणस्य तु संयोग एव । तस्मात् सर्वे धर्मा ब्रह्मणि युज्यन्ते ।

भाष्यप्रकाशः ।

वादिमते जीवब्रह्मणोरभेदादाश्रयाश्रयिभावानङ्गीकारेण तस्य विरुद्धत्वबोधनार्थम् । भगवत्संबन्धादिति । भगवतो नियामकतया तन्मियम्यत्वरूपात् संबन्धात् । तथाच,

‘न प्राणेन, नापानेन मर्त्यो जीवति कश्चन ।

इतरेण तु जीवन्ति यस्मिन्नेताषुपाश्रितौ’ ॥ इति ।

तस्मान्मध्यस्य भगवदधीनत्वात् तद्धर्माणामपि परंपरया भगवद्गर्भत्वमित्यर्थः । अस्मिन् पक्षे जीवप्राणधर्माणां न साक्षाद् भगवद्गर्भत्वमिति लक्षणेवाऽऽपद्येतेत्यरुच्या पञ्चान्तरमाहुः अथवेत्यादि । ब्रह्मधर्मा इति साक्षाद्ब्रह्मधर्माः । ननु यद्येवं प्राणे स्यात् तदाऽऽश्रितत्वमेव हेतुत्वेनोक्तं स्यात् तु तद्योगोऽपीत्यत उपपादयन्ति स्वाप्ययेत्यादि । तथाच स्वाप्ययादौ जीवस्य ब्रह्माश्रितत्वम् । अवस्थामेदकृतात् तादात्म्याच्च संयोगः । उभयप्रवेशपक्षे तु स्वाप्यये संपरिष्णश्नुतेः संयोगः कादाचित्कः । प्राणे तु संयोग एव सार्वदिक इति हेतुद्वयकथनं युक्तमित्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । तस्मादिति अनया रीत्या ब्रह्मणः प्रयोजकत्वेन लक्षणादोषासंसर्गात् । नन्वस्त्वेवमन्येषां भगवद्गर्भत्वं तथापि सहोत्क्रमसौकत्वव्यापकत्व-

रश्मिः ।

तस्येति प्रत्यक्षाधिकरणवाचकसेहेतिपदस्येत्यर्थः । न प्राणेनेत्यादिश्रुतिः पञ्चमवह्नीत्या । तस्मान्मध्यस्य प्राणसामर्थ्यस्य । परंपरयेति हस्तपुस्तकसंयोगस्य कायधर्मत्ववदित्यर्थः । लक्षणवेति शक्यसंबन्धो लक्षणा । संबन्धसंबन्धः परंपरेति सादृश्यार्थकसेवेत्यस्य प्रयोगः । जीवप्राणधर्मवाचकपदवाक्यानां जीवप्राणयोर्धर्मत्वावच्छिन्नेषु शक्तिस्तदाधारयोर्लक्षणा ब्रह्मणो योगात्संबन्धसंबन्धः जीव आश्रयाश्रयिभावः । प्राणे योगमात्रमित्युभयमुपात्तम् । भाष्ये । परादित्यादि द्वितीयस्य तृतीयचरणे पराब्रह्मणः सकाशात् जीवानां कर्तृत्वं तच्छ्रुतेः ‘यमघो निनीषति तमसाषु कारयति’ इत्यादिश्रुतेरित्यर्थको न्यायोस्ति तस्मादित्यर्थः । प्रकृते । अत्र पक्षे तद्योगादित्यंशवैयर्थ्यमाह्वय समादधति स्म ननु यदीत्यादिना । स्वाप्ययः सुषुप्तिः संपत्तिर्ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीति श्रुत्युक्तो लयः । कुतः संबन्धादित्यत आहुः अथस्येत्यादि । तादात्म्यं च भेदसहिष्णुभेदो न संयोग इति तयोरेति शेषः । उभयेत्यादि सह श्लेषास्मिन् शरीरे वसतः इति धर्मधर्मिणोः पृथक्त्वपक्षे देहे प्राणप्रज्ञयोश्चमयोः प्रवेशस्तस्मिन् पक्ष इत्यर्थः । एतन्नात्रैवात्रे स्फुटम् । कादाचित्क इति परिष्णस्य संयोगवाचकत्वादित्यर्थः । हेत्विक्त्यादि संबन्धद्वयबोधकहेतुद्वयकथनमित्यर्थः । भाष्ये । न संयोग इति किं त्वभेदः ‘यस्तु आध्यात्मिकः प्रोक्तः सोऽसावेवाधिदैविकः’ इति वचनात् । प्रकृते । प्रयोजकत्वेनेति परासु तच्छ्रुतेरिति न्याये कारयतीत्यत्र ‘तत्प्रयोजकमे हेतुत्व’ कर्तृप्रयोजकमे हेतुसंबन्धः । स्यात् कर्तृसंबन्धेति सूक्ष्मविनिर्मा विप्रोर्षः प्रयोश्चकाशस्य ज्ञानेनेत्यर्थः ।

सहोत्क्रमस्तु क्रियाज्ञानशास्त्रयोर्भगवदीययोर्द्वे सहैव स्थानं सहोत्क्रमण-  
मिति भगवदधीनत्वं सर्वस्यापि बोध्यते । ननु प्राणस्तथानुगमादिति प्राण-  
शाब्देन ब्रह्मैव प्रतिपादितं तत्कथं धर्मयोर्लक्षणमिति चेत् । अत्र धर्मधर्मिणो-  
रेकत्वपृथक्त्वनिर्देशयोर्बिद्यमानत्वात् । प्राणो वा अहमस्मिन् प्रज्ञात्मेति । अत्र

भाष्यप्रकाशः ।

विकृतया तस्य तु तथात्वं न युज्यत इति तस्य का गतिरित्यत आहुः सहोत्क्रम-  
स्त्विति । तथाच व्यापकत्वादसंभवमपि शक्तिशक्तिमतोरमेदाद्दस्तोत्क्षेपणवत् सोऽपि भग-  
वद्धर्म एवेत्यर्थः । एवं बोधनस्य फलमाहुः वेह इत्यादि । अत्र पूर्वविरोधमाशङ्कते नन्वि-  
त्यादि । तत् कथमिति पूर्वोक्तविरोधेन धर्मधर्मिभावस्य वक्तुमशक्यत्वात् कथम् । एत-  
त्समाधानाय हेतुं गृह्णन्ति अत्र धर्मेत्यादि । तथाच यदि पृथक्त्वनिर्देशो न स्यादुत्क्रमणं  
विकृत्येत । अत्र तुभयोः सत्त्वात् पूर्वापरविरोध इत्यर्थः । उक्तं व्याख्यातुमुपपादयन्ति  
प्राण इत्यादि । अत्र विषयवाक्ये पाठभेदो देशभेदाद् बोध्यः । यथा बृहन्नारायणोपनिषदि  
तैलङ्गद्विविडपाठभेदात् । यथा चैतद्ब्रह्मणमवष्टभ्येति प्रश्नोपनिषद्वाक्ये ये त्विमं शरीरं परिगृह्येति  
पठन्तीति पाठान्तरं शंकराचार्यैरुपन्यस्तम् । तथाऽत्रैवोद्बुद्धमित्यत्राद्बुद्धदिति पठितम् ।  
तद्वत् शंकरानन्दकृतटीकायामप्येवमेव पाठ इति । अत्र क्रियाशक्त्यनुग्राहकः प्राण इति  
ज्ञानशक्त्यनुग्राहकश्च चेतन इति तदुभयवाचकयोः प्राणप्रज्ञात्मशब्दयोर्निर्देशात् सामानाधिकरण्यात्  
तदुभयवानेको निर्दिष्टः । ततस्तं मामासुरमृतमित्युपाख्येत्यनेन तस्योपासनं विधाय तस्य  
फलं चोक्त्वा तदनु तद्वैक आहुरित्यारभ्यास्तित्वेव प्राणानां निःश्रेयसमित्यन्तेन  
क्रियाशक्तिप्रशंसा । जीवति वागपेत इत्यारभ्य प्राण एव प्रज्ञात्मेदं शरीरं परिगृह्येत्यापय-  
तीत्यन्तेन ज्ञानशक्तिप्रशंसा । ततस्तस्योत्थोपासनार्थं विधाय प्राणे सर्वाप्तिमुक्त्वा यो वै प्राणः

रश्मिः ।

तथात्वमिति ब्रह्मधर्मत्वम् । हस्तेत्यादि हस्तोत्क्षेपणस्य पुरुषधर्मत्ववदित्यर्थः । तथा च 'अविभक्तं  
च मृतेषु विभक्तमिव च स्थितम्' इति गीतायां भगवदीययोरित्यर्थः । ननु प्राण इत्यादिसूत्रे प्रज्ञात्मेति  
पठ्यते न तु प्रज्ञानालेति पाठभेदेऽपि किंचिदाहुः अत्र विषयेत्यादिना पाठभेदस्तु स्वयमग्रे  
वक्तव्यः । तैलङ्गेत्यादि अयं द्रष्टव्यः कश्चित्सले । इति पठितमिति शंकराचार्यैरित्यर्थः । तथा च  
तद्भाष्यम् । ये त्विमं शरीरं परिगृह्येति पठन्ति तेषामिमं जीवमिन्द्रियग्रामं वा परिगृह्य शरीरमुत्थाप-  
यन्तीति व्याख्येयमिति । तथा अथ यथासौ प्रज्ञायै सर्वाणि मृतान्येकं भवन्ति तद्वास्यास्याम  
इत्युपक्रम्य वागेवास्या एकमङ्गमद्बुद्धत् तस्यै नाम परस्तात् प्रतिविहिता मृतमात्रा प्रज्ञया वाचं  
समारुह्य वाचा सर्वाणि नामान्यामोति इत्यादि प्रज्ञाधर्म इति । इत आरभ्य प्राणगुणविशिष्टोपासना  
प्राणोहमस्मि प्रज्ञात्मा तं मामासुरमृतमित्युपाख्येति श्रुत्यर्थमाहुः अत्र क्रियेत्यादिना । उपासनाद्वय-  
प्रतिपादकश्रुत्यर्थस्तु ह्यधिकारारम्भ उक्तः । तदन्वित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स तदन्वित्यादिना ।  
प्राण एवेति अथ अतु प्राण एवेत्यादितृतीयोपासनाप्रज्ञागुणविशिष्टस्य । तस्योपेति  
दशमोत्क्षेपणोपपादोत्तेति श्रुत्योत्पत्तित्वस्य वेदासुरावापकमित्यर्थः । पुनर्ज्ञानशक्तेरुत्कर्षं वक्तुमिति



क्रियाज्ञानशक्तिमान् निर्दिष्टः । तदन्वेकैकस्य धर्मस्य प्रशंसा, यो वै प्राणः सा प्रज्ञा, या प्रज्ञा स प्राण इत्युपसंहारान्तम् । पुनस्तयोरेवोत्क्रमणप्रवेशाभ्यां सह श्लेषास्मिन् शरीरे बसतः सहोत्क्रामत इत्युपक्रम्य सुषुप्तिमूर्च्छाभरणेषु प्राणाधीनत्वं सर्वेषामिन्द्रियाणामुक्त्वा आसन्यव्यावृत्त्यर्थं प्रज्ञयैक्यं प्रतिपाद्योपसंहरति । पुनर्ज्ञानशक्तेरुत्कर्षं वक्तुम्, अथ खलु यथा प्रज्ञायामित्यारभ्य, न हि प्रज्ञापेतोऽर्थः कश्चन सिद्धयेतेत्यन्तेन ज्ञानशक्त्युत्कर्षं प्रतिपाद्य धर्ममात्रस्वनिराकरणात् ज्ञानशक्तिमन्तं भगवन्तं निर्दिशति, न हि प्रज्ञातव्यमित्यारभ्य, मन्तारं विद्यादित्यन्तेन । तदनु ज्ञानक्रियाशक्तयोर्विषयभूतभूतमात्रारूपजगतो भगव-

भाष्यप्रकाशः ।

सा प्रज्ञा, या वा प्रज्ञा स प्राण इत्युपसंहृतेत्येतदन्ता उभयप्रशंसा । तदग्रिमसंदर्भे तूत्क्रमण-प्रवेशाभ्यां पुनस्तयोरेव प्रशंसा । सा च तस्मिन् पाठे, सह श्लेषास्मिन्नित्युपक्रम्य सुषुप्त्यादिषु सर्वेन्द्रियाणां प्राणाधीनत्वमुक्त्वा ततः प्राणस्य प्रज्ञयैक्यं प्रतिपाद्योपसंहृता । प्रसिद्धपाठे तु, तस्यैवैव दृष्टिरेतद्विज्ञानमित्युपक्रमः । सह श्लेषास्मिन्नित्युपसंहारः । वाक्यार्थस्तु भयत्राप्येक एव । तस्य प्रयोजनं तु क्रियाशक्त्यपेक्षया ज्ञानशक्तेरुत्कर्षप्रतिपादनमतस्तत्तुत्कर्षं वक्तुमेतावान् संदर्भः । ततोऽथ खलु प्रज्ञायामित्यादिनोत्कर्षप्रतिपादनम् । तत्रापि पाठभेदः । प्रसिद्धपाठे, अथ यथास्यै प्रज्ञायै, इत्युपक्रमात् न हि प्रज्ञापेता धीः काचन सिद्धेदित्युपसंहारात् । अर्थस्त्वेक एव । तदग्रे तु पाठोऽपि समानः । तदर्थस्तु, धर्ममात्रत्वनिराकरणायेत्यादिना प्रतिपाद्यते । तत्र ज्ञानशक्तिमभिर्देशो जीवसाधारण इति जीवं वारयितुं, ता वा एता दशैव भूतमात्रा इत्यारभ्य, न ह्यन्यतरतो रूपं किंचन सिद्धेदित्यन्तेन क्रियाचानशक्तयोः परस्परसापेक्षतया स्वविषयभूतरूपात्मकजगत्साधकत्वं प्रतिपाद्य, ततो, नो एत-

रहिमः ।

भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्य प्रयोजनमित्यादि । एक एवेत्यादि । अथ बुद्धिप्राणयोः सहस्रिलोत्क्रान्तिकथनानन्तरं प्रज्ञायै प्रज्ञायाः संबन्धीनि सर्वाणि भूतानि एकीभवन्ति भगवता तथा व्याख्यास्यामः । तदेकीभावमेवाह वागेवास्या इति । अस्या भगवद्रूपायाः प्रज्ञायाः एकमङ्गमशं वाक् पूर्यामास । तस्यै नाम तस्याः भगवद्रूपायाः प्रज्ञाया नाम इत्यव्ययं प्रकाशयार्थकं परस्तात् द्वितीयमशं चक्षुरादिना प्रतिविहिता विषयीकृता रूपादिरूपा भूतमात्राः पूर्यांभुवुरित्यर्थः । नामरूपात्मकजगदुक्तम् । तत्र क्रीडामाह प्रज्ञयेत्यादि । तथा वाचं समारुह्यानुप्रविश्य तथा करणभूतया सर्वाणि नामानि वक्तव्यत्वेनाप्नोति चक्षुषा सर्वाणि रूपाणि पश्यतीत्येवंरूपोर्थ इत्यर्थः । श्रुतयस्तु शंकरानन्दभाष्योपन्यास उक्ताः । प्रकृतमनुसरामः । ता वा एता इति ता वा एता दशैव भूतमात्राः अविप्रशं दश प्रज्ञामात्राः अविभूतं यदि भूतमात्रा न स्युः न प्रज्ञामात्राः स्युः । यद्वा प्रज्ञामात्रा न स्युर्न भूतमात्राः स्युर्न ह्यन्यतरतो रूपं किंचन सिद्धेदिति । प्रतिपाद्येति । एतावता त्रेपोपासवमुक्तमधीमांसात्पद्य । शुलर्षस्तु अविप्रशं प्रज्ञामात्रास्त्वित्यर्थः । एवं भूतमात्रासु दश प्रज्ञामात्रा इत्यर्थः । एषुक्तुष्यो

वभेदं प्रतिपादयन्, 'स एष प्रज्ञात्माऽऽनन्दोऽजरोऽमृतः' इत्युपसंहरति ब्रह्मधर्मैः ।  
अतः क्रियाज्ञानविषयरूपो भगवानेवेति प्रतिपाद्य, न तावन्मात्रं ततोऽप्यधिक  
इत्येकोपासनैव विहिता । तस्माज्जडजीवरूपत्वात् सर्वात्मकं ब्रह्मैवेति महावा-  
क्यार्थः सिद्धः ॥ ३० ॥ १० ॥

इति प्रथमाध्याये प्रथमपादे दशममनुगमाधिकरणम् ॥ १० ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीबल्लभाचार्यविरचिते ब्रह्मसूत्राणु-  
भाष्ये प्रथमस्याध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ १ ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

भानेति तासां प्रज्ञायाः सकाशादभेदं प्रतिज्ञायोपपादयति । 'तद्यथा रथस्यारेषु नेमिरर्पिता  
नाभावरा अर्पिता एवमेवेता भूतमात्राः प्रज्ञामात्रास्वर्पिताः प्रज्ञामात्राः प्राणोऽर्पिताः स एष  
इति । तथाच, यद् यजनकं तत् तद्भ्रमकं, यद् यद्भ्रमकं तत् तदविनाभूतमिति व्याख्या  
भूतमात्राप्रज्ञामात्रात्मकस्य सर्वस्य जगतः प्रज्ञाऽविनाभावेन तदात्मकत्वे सिद्धे तस्या अपि  
स्वरूपं निर्णेतुम्, आनन्दोऽजरोऽमृत इति ब्रह्मधर्मैरुपसंहरति । अतोऽत्र प्रज्ञात्मकजीवस्वरू-  
पादधिकस्य ब्रह्मणः सर्वात्मकत्वसर्वाधिकत्वज्ञानार्थमेकैकोपासना विहिता । तस्मात् साध्व-  
साधुकारकतया प्राप्तस्य वैषम्यादिदोषस्यापि परिहाराद् ब्रह्म जडजीवात्मकतया सर्वोपादानत्वेन  
सर्वात्मकमित्येष महावाक्यार्थः सिद्ध इत्यर्थः । तेनेदमधिकरणं पूर्वोक्तस्य सर्वस्य निगमना-  
र्थमिति बोधितम् । तथाहि । पूर्वं शालारम्भे जिज्ञासोक्ता । सा सर्वदा कर्तव्या । अन्यथा  
अरुन्मुख्यत्यादिवद्विनाशः स्यादिति विषयवाक्यारम्भे बोधितम् । ततो जन्मादिस्रष्टसिद्धं  
सर्वकर्तृत्वं समन्वयस्रष्टसिद्धं सर्वोपादानत्वं चोपपादितम् । तत उपसंहारे, ईक्षत्यानन्दमया-  
धिकरणसिद्धोऽर्थः प्रज्ञात्मानन्दपदार्थ्यां संगृह्य बोधितः । ब्रह्मधर्मोपदेशेन, लोकपालत्वादि-  
बोधनेन, प्राणशब्दोक्त्या, स म आत्मेत्युपसंहारेण च यथायथं तद्भ्रमोपदेशाद्यधिकरणार्थः

रविमः ।

सापेक्षत्वं प्रपञ्चयन्ति यदीत्यादि । ग्राह्यव्यतिरेकेण ग्राहकं न सिद्ध्यति ग्राहकव्यतिरेकेण  
ग्राह्यं न सिद्ध्यतीत्यर्थः । ग्राह्यग्राहकयोरभेदमाह नो इति । प्रज्ञामात्राभूतमात्रारूपमित्यर्थः । तासां  
भूतमात्राणाम् । तद्यथेत्यादि रथस्य स्यन्दनस्यारेषु मध्यवर्तिशलाकासु चक्रोपांते नेमिरर्पिता नामौ  
चक्रपिण्डिकायामरा अर्पिताः यथा तथा भूतमात्राः शब्दादयः प्रज्ञामात्रास्त्रिन्द्रियेष्वर्पिताः प्रज्ञा-  
मात्राश्च प्राणे ब्रह्मण्यर्पिताः । प्राणस्य ब्रह्मत्वमाह स एष इति । तथा चानेन दृष्टान्तेन नानात्वं  
नेत्यर्थः । अतः क्रियेत्यादिभाष्यं व्याकुर्वन्ति स्म अतोऽत्रेत्यादिना । महावाक्येत्यादि  
अवान्तरवाक्यार्थसमूहो महावाक्यार्थः । तथा च जडविशिष्टजीवेतिव्याप्तिवारणायेदमनुगमाधिकरण-  
मिति भावः । जीव प्राणधारणे इति धातुपाठात् । प्राणरूपजडाधारो जीवः । औपाधिकब्रह्मणोऽभिन्नः  
इति । अन्यदपि प्रयोजनमाहुः तेनेत्यादि । विषयेत्यादि अरुन्मुखान् यतीन् शालावृकैभ्यः  
श्रायञ्छमित्यनेन । श्रुत्यर्थस्तु न क्त् रुक् मुखे येषां तान् । शालावृका अरण्यस्थानः । तथा  
चावेदान्तमुखानां निन्दाश्रावणेन सर्वदा वेदान्तमुखत्वे प्राप्ते ब्रह्मजिज्ञासापि सर्वदा प्राप्तेति भावः ।  
उपपादितमिति ता वा एता दशेत्यादिना निरूपितम् । तद्भ्रमैत्यादि तद्भ्रमोपदेशाद्यधि-

भाष्यप्रकाशः ।

संगृहीतः । तेन तथेति । अत्रोपासात्रैविध्यमिति पदं शंकरभास्कराचार्यभिधुभिः स्वस्वमतेनैव-  
मेवापत्तिमादाय व्याख्यातम् ।

रामानुजाचार्यैस्तु प्राचीनवृत्तिकारानुसारेणोपासात्रैविध्यपदमेकवान्यत्वे हेतुत्वेन व्याख्यातम् ।  
रक्षिः ।

करणचतुष्टयार्थः । ब्रह्मधर्मोपदेशस्तद्वर्णोपदेशः तस्मादन्तः परमात्मा लोकपालत्वादिरूपद्वयरूप-  
धरणाभिधानाज्योतिर्ब्रह्म प्राणशब्दोक्त्या ब्रह्म ब्राह्मं लिङ्गात् । तल्लिङ्गाधिकरणे योर्धस आत्मेति  
लिङ्गात् ब्रह्मैव भवितुमर्हति प्रकृते इति तल्लिङ्गाधिकरणे अतिदेशाधिकरणे च तल्लिङ्गानां हेतुत्वात् ।  
तथेति अनुगमत्वमुपलक्षणं चैतत् । प्रतिज्ञा प्रथमाधिकरणे अप्रतिज्ञातार्थस्य निग्रहस्थानत्वात् ।  
प्रतिज्ञातार्थस्य लक्षणप्रमाणाभ्यां वस्तुज्ञानमिति द्वितीयाधिकरणे प्रतिज्ञातार्थविशेषलक्षणं विशिष्ट-  
ज्ञानस्य विशेषणरूपब्रह्मज्ञानाधीनत्वाद् दण्डीति ज्ञानवत् । ततस्तृतीयाधिकरणे सामान्यप्रकारक-  
विज्ञासाया ब्रह्म कारणमित्यस्याविशेषप्रकारकविज्ञासाजनकत्वात् ब्रह्माभिन्ननिमित्तोपादानकारणमिति  
विज्ञासितम् । ततश्चतुर्थ्याधिकरणे ब्रह्मलक्षणस्य चित्तितिव्याप्तिः परिहृता । ईक्षत्याश्रयस्य चित्त्वात् ।  
शब्दप्रवृत्तिसाधनेन लक्षणस्याभि<sup>र्भा</sup>दिव्यापारश्च विचारितः । ततः पञ्चमाधिकरणे आनन्देतिव्याप्तिः  
परिहृता । आनन्दस्य ब्रह्मत्वप्रसाधनेन । तेन स्वरूपलक्षणस्य असंभवः परिहृतः । कार्यलक्षणलक्षिते ।  
शब्दे तद्वर्णोपदेशाधिकरणे बृहदारण्यके चक्षुर्हि वै सत्यं तस्माद्यदिदानीं द्वौ विवदमानावेयाता-  
महमद्राक्षमहमश्रौषमिति य एव ब्रूयादहमद्राक्षमिति तस्मा एव श्रवण्यमेत्यत्र प्रत्यक्षस्य शब्दापेक्षया  
श्रद्धेयत्वोक्त्या स्मृत्यादिसिद्धप्रमेयस्य ब्रह्मत्वमुक्तम् । भाष्ये परमात्मपदात् स्मृतौ परमवस्तुनि  
परमात्मपदात् तदुक्तमारणे ।

‘स्मृतिः प्रत्यक्षमैतिसमनुमानश्चतुष्टयम् ।

एतैरादित्यमण्डलं सर्वैरेव विधासते’ ॥ इति ।

ततः सप्तमे तल्लिङ्गाधिकरणे आकाशेतिव्याप्तिः परिहृता । आकाशपदस्य ब्रह्मार्थत्वात् ।  
अहमेतिदेशाधिकरणे न्यायो नियमार्थम् । यथान्यत्र ब्रह्मनिरूपणं न स्यात् प्रमेण । नवमे ज्योतिर्धरणा-  
धिकरणे ब्रह्मधर्मोणां मुख्यत्वसाधनेन प्रकाशाश्रयसुत्रादौ न द्वैतवारणं कृतमिति धर्मविषयत्वम् ।  
दशमेनुगमाधिकरणे जडजीवरूपत्वाद् ब्रह्मणो जडे कार्येतिव्याप्तिः परिहृता । जीवे तु द्वितीयाप्याय-  
शोकापत्तिसूत्रीयाजुवादेन कार्येतिव्याप्तिः परिहृता । मय्येव सकलं जातमिलादि निरूपितं कार्यमिति  
तेनानुभाष्यमिति समाख्या ‘ब्रह्मसूत्रपदैश्वैव हेतुमन्निर्विनिमित्तैः’ इति गीताया इति । आपत्ति-  
मित्यादि उपासात्रैविध्यमापाद्य यदि जीवमुख्यप्राणलिङ्गानि स्युः तर्ह्युपासात्रैविध्यं स्यात् इत्येवमि-  
हभितत्वात् इह तथोपादेकैव ब्रह्मोपासनेति समाधानसूत्रं व्याख्यातम् । मायावादिनिर्वाणपुरस्करेण  
शुद्धिप्राप्तौ श्रुपायी स्त्रीकूल प्रत्यगात्मनः स्वरूपेणानेद इत्यतः प्राण एव ब्रह्मालेलेकीकरणमभिरुद्धम् ।  
तत्त्वमसिादिवान्धेभ्यो जीवस्वात्मान्त्यिच्छत्वाभावाद् ब्रह्मणः । इहेति विषयवाक्ये । अतो न ब्रह्मवादे  
प्राणब्रह्माल्लो भेददर्शनविरोधः । एवं स्वमतेन । भास्कराचार्यैः भेदाभेदेन । विज्ञानेन्द्रविद्युभिः  
पनिवायाहैलेनेति । निश्चिदाहैते पिदपिनिश्चिदं ज्ञेयत्वापत्तिर्न संभवतीति इवद्द एवाजुचक्रेण्यन्तः ।

भाष्यप्रकाशः ।

न ह्यत्र जीवहृत्स्यप्राणब्रह्मणां त्रयाणां प्राणपासनमुच्यते, येन वाक्यं भिद्येत । किंतु भोक्तृजीवस्य धर्मैर्भोग्यस्य हृत्स्यप्राणस्य धर्मैः स्वधर्मैरेत्येवं त्रैविध्यादेकोपासनैव विधीयत इति, संभवत्येकवाक्यत्वे वाक्यभेदश्च नेष्यते इत्यभिप्रेत्युक्तेः पूर्वपक्षो न युक्त इति । तेषां चौरः शैवोऽप्येवमाह ।

तच्च वाचस्पतिभिर्भेदेवं दूषितम् । एतदालोचनीयम् । कथं न वाक्यभेद इति । युक्तं सोमेन यजेतेत्यादौ सोमादिगुणविशिष्टयागविधानम् । तच्च गुणविशिष्टत्वापूर्वस्य कर्म-  
णोऽप्राप्तस्य विधिविषयत्वात् । इह तु सिद्धरूपं ब्रह्म न विधिविषयो भवितुमर्हति । अमा-  
वार्धत्वात् । भावार्धस्य विधिविषयत्वनियमात् । वाक्यान्तरेभ्यश्च ब्रह्मावगतोः प्राप्तत्वाच्चदन्-  
द्याप्राप्तोपासामावार्धो विधेयस्तस्य च भेदाद्विध्यावृत्तिलक्षणो वाक्यभेदोऽतिस्फुट इति भाष्य-  
कृता नोद्वेधाटित इति ।

अत्रेदं बोध्यम् । तथाहि । अत्र हि मामेव विजानीहीत्यारभ्य, नीलं वेतीत्यन्ता-  
देन्द्रगुणविशिष्टैकोपासना । तदनु सहोवाच प्राणोऽस्मि प्रज्ञात्मा तं मामासुरमृतमित्युपा-  
स्येत्यारभ्यैवं हि पश्याम इत्यन्ता द्वितीया प्राणगुणविशिष्टस्य । तदन्वयं सख्यं प्राण एव  
प्रज्ञात्मेदं शरीरं परिशुभ्रोत्थापयति तस्मादेतदेवोत्थञ्चपासीतेत्यारभ्य सिध्येदित्यन्ता प्रज्ञागु-  
णविशिष्टस्य । तत्र पृथग्गुणपासनाङ्गीकारे, मामेव विजानीहि स म आत्मेति विद्यादित्युप-  
सोपसंहारगतस्य चक्रात्मोपदेशस्य विरोध इति तदभावार्थैकवाक्यत्वसावश्यकत्वाद्गुणपासनाप्र-  
यपक्षस्त्वसंगतः । अचोपक्रमाद्यनुरोधेनावान्तरोपासनावाक्यानां तदनुवादेन प्रकारविधायक-  
त्वमङ्गीकृत्यैन्द्रवाक्यत्वं चेदङ्गीक्रियते, तदा तत्रोक्तानां प्राणधर्माणां ब्रह्मधर्माणां च काव्य-  
निकत्वापत्तिः पूर्वोक्तरीत्या प्रतर्दनस्य पुलभार्थासिद्धिर्भेति तदुभयं विहायान् ब्रह्मवाक्यत्वं  
रक्षितम् ।

कथमेकवाक्यत्वे हेतुत्वमित्येवमायाभादुः न ह्यत्रेत्यादिना । विशिष्टाद्यैतार्थभादुः किं तु भोक्तृ-  
रित्यादि । चौर इति उपासार्थविध्यापत्त्यादिना भावस्य यद्यप्युक्तं तथापि दूष्यत्वेनेष्क-  
विषयत्वाद्युक्तमपि विशेषणमिदं भगवतः शैवाचार्यस्य लक्षणात् । सोमादीत्यादि सोमपदस्य अनुपन्ते  
लक्षणमेत्यम् । अग्राप्तस्येतिपदेनापूर्ववित्त्वं सृष्यते उपासनाया विधिविषयत्वेन तद्विशेषणस्यापि  
विधिविषयत्वं मत्वा निषेधम् । यद्वा 'प्रज्ञां कुर्वीत आद्यः' इति बृहदारण्यके प्रज्ञारूपब्रह्मणस्तथात्वं  
मत्वा निषेधमाह इहेत्यादिना । निषेधशेषत्वेनाभावार्धत्वात् । विधिब्रह्मणस्य गतिं नियमविधिरूपामाह  
वाक्यान्तरेत्यादि । तस्येत्यादि प्राणादिधर्मैरुपासारूपस्य भावार्धस्य भेदाजानीहीति विध्यावृत्ति-  
लक्षणनियमविधिरित्यर्थः । अत्रेदमित्यादि । दूषणे वाक्यभेदरूपे वक्ष्यमाणव्याख्यानातिसामान्य-  
स्वरूपं इदं दूषणं बोध्यम् । विरोध इति प्राणस्य जडत्वादिति भावः । तच्चनुवादेनेति  
प्राणप्रज्ञागुणानुवादेन । प्राणप्रज्ञागुणैः प्रकारौ तद्विधायकत्वं प्राणप्रज्ञागुणरूपप्रकारवदेन्द्रगुणविशिष्टो-  
पासनाविधायकत्वमङ्गीकृत्येत्यर्थः । पूर्वोक्तैत्यादि प्राण इति सूत्रभाष्ये न हि परमात्मनोर्नन्दित-  
तममसि परमानन्दरूपत्वात् । पापाभाष्यं ब्रह्मविज्ञानं एवेत्यादिना भोक्तरीत्या प्रतर्दनस्येन्द्रात्मैक्ये  
प्रत्येक्यरूपपुण्यासिद्धेस्ता । तदुभयमिति इन्द्रवाक्यत्वं प्रतर्दनवाक्यत्वं चेत्युच्यते । यद्वा

भाष्यप्रकाशाः ।

सिद्धान्तितम् । तथा सति त्रितयपक्षस्य प्रागेव निरस्तत्वाद् विध्यादृष्यङ्गीकारे विधोहेत्वै-  
व्यर्ध्यप्रसंगाच्च प्रकारत्रयविशिष्टैकोपासाविधिरेव सिद्ध्यतीति वाक्यभेदस्फुटत्वं कथमित्ये-  
वालोचनीयं, न तु तदभावसमर्भतमालोचनीयम् । किंच । भाष्यकृतापि ब्रह्मण एवैतदुपा-  
सिद्ध्यधर्मेण स्वधर्मेण चैकमुपासनं त्रिविधं विवक्षितमिति तन्मतसिद्धमुक्तमतो व्याख्येय-  
विरोधोऽपीति ।

नन्वेवमस्य प्राचीनपक्षस्य निर्दुष्टत्वे सिद्धान्तिना कृतोऽयं नादत्त आपस्या च कृतो  
व्याख्यातमिति चेन्न । त्रैविध्यादित्यस्या स्यञ्लोपपञ्चमीत्वेनापचरार्थिकतयाऽप्याहार्यत्वाभावेन  
व्याख्याने दोषाभावात् । सिद्धान्ते तेषां धर्माणां जीवीयत्वादिना मानसैव भ्रान्तिवदोच-  
नेन ब्रह्मधर्मत्वस्यैव निर्णीततया प्राचीनप्रतिपक्षत्रैविध्यस्याप्यभावादिति बुध्यस्व ।

भाष्यास्तु, ऐतरयोक्तं विश्वामित्रेन्द्रसंवादं विषयवाक्यत्वेनोदाहरन्ति ॥ ३० ॥ १० ॥

इति दशममनुगमाधिकरणम् ॥ १० ॥

इति श्रीब्रह्मभाषार्यचरणनखचन्द्रकिरणनिवारितद्वयध्वान्तेन  
पुरुषोत्तमेन कृते भाष्यप्रकाशे प्रथमाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ १ ॥ १ ॥

रश्मिः ।

जीवं प्राणं चेत्युभयम् । यदुक्तम् ।

‘युक्तिभिरतिशियिलाभिः समादधानो दृढान् दोषान् ।

वाचस्पतिरपि भाष्ये व्याख्याव्याजेन दूषणं कृते’ ॥ इति ।

तत्स्फुटं दर्शयन्ति किं शेषेऽदि । तन्मतेत्यादि अणुभाष्ये द्वितीयव्याख्यानेऽयं चेत्वादिनां  
वृत्तिकृन्मतानुसारेण व्याख्यातमिति रामानुजमतसिद्धमुक्तम् । अर्थात्तैर्वृत्तिकृन्मतानुसारेण व्याख्या-  
नादिदमपि तदेवेति भावः । विरोध इति । यद्यपि वृत्तिकृन्मतानुसारेणात्रैवा नोपासात्रैविध्या-  
दाश्रितत्वादिह तद्योगादित्यस्यायमन्योर्थ इत्यादिना वृत्तिकृन्मतेन व्याख्यानान्तरमचीकृपन् शंकराचा-  
र्यास्वटीकाकारा इदमेकदेशमतमप्रामाणिकमित्युक्त्वा नामोपासात्रयविशिष्टब्रह्मविधिः । आख्यायनेक-  
गुणविशिष्टाशक्त्यपवत् सिद्धस्य ब्रह्मणो विष्ययोगात् वाक्यभेदप्रसङ्गाच्च । न च नानाधर्मविशिष्ट-  
मेकमुपासनं विधीयते । एवंविधवाक्यस्यात्राश्रयत्वात् । नापि मामाश्रयतमित्युपाख्येत्वत्र मामिति  
जीवः, आश्रयिते प्राणः, अश्रयतमिति ब्रह्म, इति स्वस्वधर्मविशिष्टमुपासनं विधीयते इति शक्यम् ।  
ब्रह्माश्रयते । प्राणो वाश्रयतमिति प्राणस्यैवाश्रयतत्वकथनाच्चेति प्रथमव्याख्यानमेवमश्रयतमिति दूषितम् ।  
तथापि द्वितीयस्यैवार्थोपेक्षयाऽस्तरसरादित्याम्नाष्ये चास्य पक्षस्य नैर्बह्यासूचनाच्च टीकाकारोक्तमेवा-  
संगतमित्याश्रयः । स्यञ्लोपेऽद्यादि तथा चोपासात्रैविध्यादित्यसोपासात्रैविध्यमापचेलर्षः ।  
यथा प्रासादात्प्रेक्षते इत्यत्र प्रासादमापचेलर्षः । एवं च यदि ब्रह्मजीवमुक्त्यप्राणानां त्रयाणामपि  
स्वतन्त्रत्वं त्वनोच्येत तदोपासात्रैविध्यमापाद्य वाक्यभेदो दूषणत्वेनोच्येत इत्यर्थः । ननु तथापि  
वाक्यभेदप्रसङ्गस्य त्वप्याहार्यत्वमेवेति दोषतादवस्थं तत्राहुः सिद्धान्त इत्यादिना । प्राचीन-  
प्रतिपक्षेति तथाव्याख्याने समन्वयस्य अध्यायार्थस्य जीवप्राणयोः सत्त्वेनासिध्याश्रितोयमर्थ इति  
भावः । उदाहरन्तीति ते देवाः प्राणवन्तः स एवोमुः स एव प्राणः प्राणकृत्य इत्येवं निघांतदर्थं

१. एव भाष्यकृतः ‘यक्तिभिरतिशियिलाभिः समादधानो दृढान् दोषान् ।

रश्मिः ।

प्राणोपधित्प्रतीत्याद्यनुगमादत्रापि प्राणो विष्णुरेव ।

‘विष्णुमेवानयन् देवा विष्णुर्भूतिसुपासते ।

स एव सर्वं वेदोक्तसारघो देह उच्यते’ ॥ इति स्कान्दे ।

इतिश्रीति । अणुभाष्येति अणुभ्यो द्वा सुपर्णेति श्रुत्युक्त्यो भाष्यमिति चतुर्थीसमासः  
तस्य प्रकाश इत्यर्थः ।

‘इदं शरीरं कौन्तेय क्षेत्रमित्यभिधीयते ।

एतद्यो वेत्ति तं प्राहुः क्षेत्रज्ञमिति तद्विदः ॥

क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि सर्वक्षेत्रेषु भारत ।

क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोर्ज्ञानं यत्तज्ज्ञानं मतं मम ॥

तत्क्षेत्रं यच्च यादृक्च यद्विकारि यतश्च यत् ।

स च यो यत्प्रभावश्च तत्समासेन मे शृणु ॥

ऋषिभिर्बहुधा गीतं छन्दोभिर्विबिधैः पृथक् ।

ब्रह्मसूत्रपदैश्वैव हेतुमन्निर्विनिश्चितम्’ ॥

इतिगीताप्रयोदशाध्यायवाक्येभ्यः ॥ ३० ॥ १० ॥

इति दशमाधिकरणम् ॥ १० ॥

इति श्रीबिह्वलेश्वरैश्वर्यनिरस्तसमस्तान्तरायेण श्रीगोविन्दरायपीत्रेण

संपूर्णवेद्या विद्वत्पारायन्नाश्रीयगोकुलोत्सवात्मजगोपेश्वरेण कृते

भाष्यप्रकाशरश्मौ प्रथमाध्यायस्य प्रथमः पादः

संपूर्णतामगमत् ।



श्रीकृष्णाय नमः ।

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

शुद्धाद्वैतब्रह्मवादनिर्गुणभक्तिमार्गप्रवर्तकाचार्यचक्रचूडामणि-  
श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणप्रणीतम् ।

दशदिगन्तविजयिश्रीमद्गोखामिश्रीपुरुषोत्तमचरणप्रणीत-  
भाष्यप्रकाशसंपूर्णवेत्तुश्रीमद्गोखामिश्रीगोपेश्वर-  
जिचरणप्रणीतभाष्यप्रकाशरश्मिपरिवृंहितम् ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादः

‘भगवद्धर्मपराब्रह्मसद्गतमेदिगोवर्धनदास मुन्दरदास’ इत्यस्य पुष्टिमार्गीय-  
संस्कृतसाहित्यसमुदायार्थं निर्दिष्टेद्रव्यसंग्रहः ‘प्राप्तभगवत्पद-  
मूळचन्द्र मुळसीदास सेलीवाडा, बी. ए., एलएल. बी.,  
बकीड, हाइकोर्ट’ इत्येतेषां मुद्रकिः  
संशोध्य ‘निर्णयसागर’ मुद्रणाळवे  
मुद्रयित्वा प्रकटीकृतम् ।

श्रीवृद्धनाम्नाः ४६०. संवत् १९९५.

श्रीमदाचार्यचरणप्रादुर्भावोत्सवः

मूल्यं रूपकत्रयम् ।



**Printed by Ramchandra Yesu Shedge, at the 'Nirnaya Sagar' Press,  
26-28, Kolbhat Street, Bombay 2.**

---

**Published by Dhirajlal Vrajdas Sanklia, B. A., LL. B., Advocate  
at Khakhar Building, C. P. Tank, Bombay 4.**

श्रीकृष्णाय नमः ।

श्रीगोपीजनचक्षुषाय नमः ।

श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ।

## श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।



भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिबृंहितम् ।

अथ प्रथमोऽध्यायः ।

द्वितीयः पादः ।

सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् ॥ १ ॥ (१२।१)

समन्वये प्रथमेऽध्याये सर्वेषां वेदान्तानां ब्रह्मणि समन्वयो वक्तव्यः । तत्रो-

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् ॥ १ ॥ अथ द्वितीयपादं व्याचिख्यासवः पादानामेककार्य-  
स्वरूपां परस्परसंगतिं क्रमनियामिकामवसररूपां च संगतिं प्रतिपादयितुं व्याख्येयाध्यायार्थ-  
कथनपूर्वकं पूर्वपादसिद्धः सर्व एवार्थः संक्षेपेण वक्तव्योऽन्यथा मन्दमतीनां पूर्वोक्तानवधारणेन  
वक्ष्यमाणार्थे संदेहः स्यादित्यतस्तमाहुः समन्वयेत्याख्य, संदेहो निवारित इत्यन्तेन ।  
समन्वये सर्ववेदान्तसमन्वयप्रतिपादकत्वेन समन्वयाख्यया प्रसिद्धे प्रथमेऽध्याये उक्तविधः

रश्मिः ।

सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् ॥ १ ॥ इदानीं द्वितीयपादभाष्यं व्याचिख्यासवः सूत्रं मङ्ग-  
लत्वेन स्फुटं व्याख्यातुमाहुः सर्वत्रेत्यादि । अथ इति अयमानन्तर्यायै । एककार्येत्यादि  
अत्रैकस्य कारणस्य प्रथमचरणरूपस्य कार्यत्वमन्तर्यामिप्रतिपादकेऽस्मिन् पादेऽन्यत्र चेति प्रथमस्य  
द्वितीयादिभिरैककार्यत्वमेवं चतुर्णामपि पादानां परस्परमेककार्यत्वमुच्येयम् । तथा हि । शब्दसं-  
देहनिवारणस्य प्रथमपादकृतस्य द्वितीयपादादिकरिष्यमाणार्थसंदेहनिवारणानां कार्यत्वमिति ।  
अथसरेत्यादि प्रतिबन्धकीभूतजिज्ञासानिबृत्तौ सत्यामवश्यवक्तव्यत्वमवसरः । स च कार्यप्रति-  
पादकानां 'यतो वा इमानि' इत्यादीनां लक्षणाद्यर्थं भगवतो व्यासादेरन्तर्यामिप्रतिपादकापेक्षया  
प्राथमिकजिज्ञासाविषयत्वकथनेन तेषां ब्रह्मसमन्वयप्रतिपादानानन्तरं प्रतिबन्धकीभूतजिज्ञासानिबृत्तौ  
सत्यां जीवपुरस्कारेण कः समन्वय आधेयप्रतिपादकानामवश्यं वक्तव्य इति जिज्ञासया जीवपुरस्कारेण  
प्रतिपादकानां निरूपणादवसररूपामित्यर्थः । संक्षेपेण पूर्वपादार्थकथने प्रयोजनमाहुः अन्यथेत्या-  
दिना । वक्ष्यमाणार्थ इति । अयमर्थः । पूर्वपादे इदमित्यतया प्रतिपाद्यत्वाभाव ईक्षत्यधिकरण  
उक्तः । अत्रे इदमित्यतया प्रतिपाद्यत्वाभाववदन्वये बुद्धिनिवेशसौकर्याभावात् सर्वत्र प्रसिद्धस्योपदेश  
उक्तः, वेदान्तानां शब्दत्वात् । प्रकर्षपादार्थ इदमित्यतया प्रतिपाद्यत्वं तेन सिद्धस्य न तु केनाप्यथेन  
साध्यस्य । उपदेशो मननं उपदिश्यतेनेन मननेनेत्युपदेशः । करणे च । 'उपदेश आद्योधारणम्'

भाष्यप्रकाशः ।

समन्वय एकार्थप्रतिपादकत्वरूपो वक्तव्यः । परप्राप्तिरूपफलसाधनाय तत्साधनीभूतब्रह्मज्ञानो-  
पकाराय चावश्यं वाच्यः । न चानन्तेष्वनन्तशास्त्रेषु वेदेषूपनिषद्भागरूपाणां वेदान्तानामप्यनन्त-  
त्वादुक्तरीतिकसमन्वयोक्तेरक्षयत्वमसंगतत्वं वा शक्यम् । प्रकारविशेषेण सर्वोपपत्तेरित्याशयेनाहुः  
तत्रेत्यादि । वक्तव्ये सर्वसमन्वये, अन्तस्तद्धर्माधिकरणादिविषयवाक्यभूतानामुद्गीयाणुपासना-  
रक्षिः ।

इत्यत्र मनोरमायाम् । एवं च धर्मित्वेन ज्ञानविचारः पूर्वपादे वृत्तः । अधुना तु धर्मित्वेन । 'वेदस्य  
विद्यमानत्वान् मर्यादापि व्यवस्थिता' इतिवाक्यात्, अथातो धर्मविज्ञासेत्युक्तत्वात् । तत्र धर्मः  
महतः स्रष्टृव्यतिरिक्ते विराजादिः ।

'प्रथमो महतः स्रष्टा द्वितीयस्त्वण्डसंस्थितः ।

तृतीयः सर्वभूतस्यः यज्ज्ञात्वा मुच्यते बुधः' ॥

इति वाक्यम् । किंच गुण्डकत्रये अक्षराद्युक्तं तदनु प्रश्ने परब्रह्मान्वेषकरणं द्वितीयस्याम् ।  
तृतीयस्यां ब्रह्मविद्योपनिषदि ।

'ब्रह्मविद्यां प्रवक्ष्यामि सर्वज्ञानमनुत्तमाम् ।

यत्रोत्पत्तिं लयं चैव ब्रह्मविष्णुमहेश्वरात्' ॥ इति श्रुत्याम्

'सत्त्वं रजस्तम इति प्रकृतेर्गुणास्तै-

र्युक्तं परः पुरुष एक इहास्य धत्ते ।

स्थित्यादये हरिविरञ्चिहरेतिसंज्ञाः

श्रेयांसि तत्र खलु सत्त्वतनोर्गुणां स्युः' ॥

इति वाक्योपबृंहितायां व्याहृति ब्रह्म प्रसिद्धं तस्य मननाद्धर्मज्ञानविचार इति वक्ष्यमाणेषु  
संदेहो धर्मनिरूपणं धर्मनिरूपणं वेति । धर्मनिरूपणोपक्रमात् । तर्हि अस्तु धर्मनिरूपणम् । मैवं ।  
ब्रह्मविद्यात्वेनाक्षरस्य गुणत्रयविशिष्टस्यापि निरूपणे बाधकाभावात् पदशक्तेः प्राधान्यात् । वेदो-  
पाङ्गत्वेन भीमांसायाः । वेदद्वारा मर्यादायां धर्मनिरूपणरूपायां पर्यवसानाच्च । न चैवं पूर्वपाद-  
भीमांसातिरिक्तमीमांसाया हेयत्वापत्तिः, प्रकाशाश्रमन्यायाद्धर्माणां धर्म्यभेदात् । अधिकारिणां मर्या-  
दायां स्थितेरावश्यकत्वाच्च । विद्वन्मण्डने तथैवोक्तेः । अतो ज्ञानधर्मविचारः । एवं च प्रथमपादा-  
श्रेतनपादेषु धर्मविचारो वा धर्मविचारो वा सर्वत्र प्रसिद्धपादादुपक्रमाच्च । परप्राप्तीति पर  
एकार्थः अत एव जीवप्राणमुल्लस्यसूत्रमापत्त्या व्याख्यातमन्यथा त्रयोर्थाः स्युरिति । तत्साधनी-  
त्यादि परप्राप्तिरूपफलसाधनीभूतं यद्ब्रह्मज्ञानं तदुपकारः फलजननयोग्यता स च व्यापारेण स्यात् ।  
तादृशमन्तर्यं तदङ्गद्वयं माहात्म्यज्ञानं ब्रह्मात्म्यैक्यज्ञानं च तत्र समन्वये पूर्वाङ्गं सर्वत्र वाक्यान्वया-  
धिकरणादौ ब्रह्मात्म्यैक्यं च प्रतिपाद्यते तस्मा इत्यर्थः । 'ब्रह्मविदाप्नोति परम्' भक्त्या जानाति चाव्य-  
यम्' इति श्रुतिभ्याम् । 'नाहं वेदैः' भक्त्यात्वनन्यया शक्य' इति ।

'भगवान् ब्रह्म कात्स्न्येन त्रिरन्वीक्ष्य मनीषया ।

तदध्यवस्यत् कूटस्थो रतिरात्मन्यथो भवेत्' ॥

इति 'अनन्ता वै वेदाः' इति श्रुतेराह अनन्तेष्विति । प्रकारेत्यादि यत्रैषां न्यायानां

भूषाद्युपासनावाक्यानां मुख्यवाक्येषु फलोपकार्यङ्गत्वम् । ब्रह्मवाक्यानां पुन-  
निःसंदिग्धानां समन्वयः स्वतः सिद्धः । संदिग्धानि द्विविधानि शब्दतोऽर्थतश्च ।

भाष्यप्रकाशः ।

वाक्यानां मुख्यवाक्येषु फलसंबन्धबोधकेषु सर्वविधकारणताप्रतिपादकवाक्येषु फलोपकार्यङ्ग-  
त्वम् । तच्चदुपासनया तेन तेन रूपेण तत्तत्फलप्राप्तौ महामाहात्म्यज्ञानस्यात्मत्वस्फूर्त्या निरुप-  
धिप्रेम्णश्च सिद्ध्या तस्य साधनस्य भक्तिरूपत्वसिद्धौ विवक्षितपरप्राप्तिरूपं फलं भवतीति तेषां  
तदङ्गत्वम् । तथा चानया रीत्याऽन्येषामनुक्तानामप्युपासनावाक्यानां प्रयोजनैक्यात् समन्वयः  
सिद्धवतीति न पूर्वोक्तो दोष इत्यर्थः । एवमन्येष्वपि बोध्य इत्याशयेनाहुः ब्रह्मवाक्याना-  
मित्यादि । पूर्वं प्रतिपाद्यविषयभेदेन संदिग्धानि चतुर्विधान्युक्तान्यत्र तु तेष्वेव शब्दार्थभेदेन

रश्मिः ।

एकषष्ठितमाधिकशतनामप्रसक्तिस्तत्र स्थले प्रकारविशेष (एवमारोपापवादसंगतस्थले लक्ष्यलक्षणभाव-  
एककार्यत्वं वा संगतिप्रकारविशेषः) इत्यर्थः । स चाग्रे वाच्यः । मुख्यवाक्येषु लक्ष्यत्वं यत्तन्निरूपित-  
लक्षणत्वावच्छिन्नं विशेषणमाहुः फलेत्यादि । मुख्यत्वं फलसंबन्धित्वं पूर्वतन्ने । 'ब्रह्मविदाप्नोति परम्'  
इत्यादिषु वेदान्तत्वेन वेदेभ्यः पश्चादुपयुक्तेष्वर्थतः संदेहप्रमं वारयन्ति स्म स्वर्भेत्यादिना । सर्वा  
विधाः समवायित्वादयः । तेन कारणैः फलसंबन्धो न त्वधिकारिभिः 'ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत'  
इत्यादाविति बोधितम् । ब्रह्मविदित्यत्र विशब्दे संदेहो ज्ञानप्रतिपादको वा भक्तिद्वारकज्ञानप्रतिपा-  
दको वेति । आकाशस्तल्लिङ्गादित्यधिकरणे आकाशशब्दो ब्रह्मणि प्रयुक्तो भौतिकाकाशे वेति । अत्र  
फलं माहात्म्यप्रतिपादनस्याधिदैविकचित्तशुद्धिद्वारा प्रेमा तस्य संबन्धान्मुख्यवाक्यत्वमवान्तरं फलं  
ब्रह्मविदेत्युक्तम् । एतत्स्फुटीकुर्वन्ति स्म तत्तदित्यादि । तेनतेनेत्यादि तं परमात्मानं यथा  
यथोपासते तद्धैतान् भूत्वावतीतिश्रुतेः । 'भगवानेव हि फलं स यथाविभवेद् भुवि' इति  
तत्तत्फलप्राप्तौ ।

'देवान् भावयतानेन ते देवा भावयन्तु वः ।

परस्परं भावयन्तः श्रेयः परमवाप्स्यथ' ॥

इति महामाहात्म्यज्ञानस्य निरुपध्दंशे कारणत्वसिद्ध्यात्मत्वस्फूर्तिस्तत्त्वमसादिवाक्येन तत्क-  
रणको निरुपध्दित्तद्ब्रह्मज्ञानन्यार्थं एकात्मविषयः प्रेमा तस्य सिद्ध्या च तस्य परायणस्य फलस्य  
भक्तिरूपस्य साधनस्य तात्पर्यवृत्त्या ज्ञानविषयस्य सिद्धौ व्यापारस्योल्लेखोपयम् । न पूर्वोक्त इति  
समन्वयोक्तेरशक्यत्वरूपोऽसंगतत्वरूपश्च दोषो न । प्रेमरूपस्य फलोपकार्यङ्गत्वं महामाहात्म्य-  
ज्ञानस्येत्वनया रीत्येत्यर्थः । फलोपकार्यङ्गत्वात् अनुक्तानामप्युपासनावाक्यानां प्रयोजनैक्याच्च ।  
तेषामुपासनावाक्योक्तानां क्रमप्राप्तसाधनानां ब्रह्मविदेत्युक्तफलोपकार्यङ्गत्वमित्यर्थः । आत्मनैक्य-  
ज्ञानस्य भक्तिसाधनत्वाविशेषेपि हि 'आवृत्तिरसकृदुपदेशात्', इति न्यायेनावृत्त्यर्थं माहात्म्यज्ञानं  
स्मरणात्मकं तस्य सिद्धिमात्रमुक्तम् । पूर्वोक्त इत्यादि आभासोक्तदोषः । भाष्ये । निःसंदिग्धानां  
'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' 'सत्यं-विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' इत्यादीनाम् । प्रकृते । पूर्वमित्यादि ईश्वर-

तदर्थं चैतद्विचारितम् । ब्रह्मणि व्यवहारोऽस्ति कश्चिन्न वेति । तत्र प्रथमसूत्र एव व्यवहारः स्थापितः । 'यतो वाचो निवर्तन्ते' इत्यादीनां विशेषणेऽदमित्थतया निरूपणनिषेधनपरत्वम् । एवमेव कार्यसिद्धेः । अधीतानां ब्रह्मवाक्यानां चतुर्लक्षण्या ब्रह्मपरत्वं सिद्धे श्रवणं सिद्ध्यति । श्रुतस्य कालान्तरेऽप्यसंभावनाविपरीतभावनानिवृत्त्यर्थं पूर्वस्थितानामङ्गानामनपेक्षितानामुद्भापेनान्येषामपेक्षितानामावापेन तस्यैवार्थस्य निर्द्धारणे मननं भवति ।

भाष्यप्रकाशः ।

संदिग्धत्वमाहुः संदिग्धानीत्यादि । तथाचं वाक्यविचारेणानुक्तानामपि समन्वयसिद्धिरित्यर्थः । एवमध्यायार्थस्य सर्वोपयोगित्वमुक्त्वा पादार्थस्य वक्तुं तत्रत्याधिकरणानां प्रयोजनमर्थं च वदन्तः पूर्वं प्रथमस्याहुः तदर्थमित्यादि, तृप्तिवदित्यन्तेन । तदर्थमिति समन्वयार्थम् । विचारितमिति ईक्षत्यधिकरणे विचारितम् । ईक्षत्यधिकरणं चतुर्थं तत्र विचारितस्य कथं प्रथमार्थत्वमित्यत आहुः तत्र प्रथमेत्यादि । स्थापित इति प्रमाणलक्षणप्रभृतिभिः स्वरूपादिचिन्तनस्यैव विचारपदार्थत्वात् तत्प्रतिज्ञयैव स्थापितः । तथाच विचारस्य चतुर्थे सत्त्वेऽपि स्थापनस्य प्रथमे कृतत्वात् प्रथमार्थत्वमित्यर्थः । ननु सत्यं स्थापितस्तथापि श्रुत्यन्तरविरोधाद्भादरणीय इति शङ्कायां तत्परिहारप्रकारमाहुः यतो वाच इत्यादि । अस्याः श्रुतेरेवंतात्पर्यकत्वे गमकमाहुः एवमेव कार्यसिद्धेरिति । कार्यं श्रवणादिकं तत्सिद्धेरित्यर्थः । नन्वेवं वाङ्निवृत्तिश्रुतिसंकोचने किं मानमित्याकाङ्क्षायामेतदेव विभजन्ते अधीतानामित्यादि । 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः' इत्यादिश्रुतावात्तदर्शनसाधनत्वेन श्रवणादित्रयमुक्तम् । तत्रात्मा परब्रह्मैवेति तस्य वागाद्यविषयत्वे प्रमाणलक्षणादिसंसर्गाभावेन श्रौतानां पदवाक्यादीनां ब्रह्मावाचकतया तद्वाचकपदादिशक्तितात्पर्यावधारणरूपस्य श्रवणस्यासंभवात् । तदभावे च, तदुपजीवकस्य, 'तत्त्वेव भयं विदुषोऽमन्वानस्य' इत्यनेनावश्यकतया श्रावितस्य मननस्य, तदुपजीवकस्य निर्विद्यासनस्य चासंभवाच्च ज्ञानस्यापि सिद्धिर्भाक्षसिद्धिश्चातो मोक्षसाधनबोधकश्रुतिवैयर्थ्यपरिहाररश्मिः ।

धिकरणे कार्यान्तर्याम्युपास्यरूपप्रतिपादकत्वेन विप्रकीर्णकत्वेन च चतुर्विधानीत्यर्थः । सर्वेत्यादि सर्ववेदान्तीयाविरोधसाधनफलोपयोगित्वम् । प्रमाणेति शालं प्रमाणं जगज्जन्मादिकर्तृत्वं लक्षणं द्वितीयसूत्रे प्रभृतिशब्देन तुरीयसूत्रेऽशब्दत्वनिषेधस्तदादिभिः । स्वरूपेति स्वरूपं सत्यज्ञानानन्तानन्दादि तत्समस्तं कार्यलक्षणकथनमुखेन द्वितीयसूत्रे समर्थितम् । असंदिग्धं न विचाराईमिति । व्यस्तं तु सत्यं जन्माद्यधिकरणे द्वितीयस्कन्धनवमाध्यायानुरोधेनानन्दस्यापि वक्तव्यत्वेऽप्यानन्दमयाधिकरणे वक्तव्यत्वादत्र न गृहीतम् । ज्ञानमीक्षत्यधिकरणे । शब्दरूपानन्तं च प्रतिपादकमिति । आनन्दः आनन्दमयाधिकरणे इत्येवं ज्ञेयम् । स्थापित इति स्थापनं च परपक्षनिराकरणपूर्वकस्यैव स्थापनम् । परपक्षनिराकरणं 'अत' इति पदेन । स्वपक्षः ब्रह्मजिज्ञासाधिक्रियत इति, तस्य स्थापनम् । अव्यवहार्ये कुतः प्रमा । यदभावे यन्नाभाव इति व्यवहारस्तथा । भाष्ये व्यवहारः शब्दव्यापारोभिधा गौपी तात्पर्यनामा 'यतो वाचः' इति श्रुतेः 'व्यवहारः सन्निपातो मनोभात्रेन्द्रियासुभिः' इतिवाक्ये वाचा इन्द्रियेण व्यवहारः सन्निपातः । प्रकृतेऽमन्वानसे-

भाष्यप्रकाशः ।

यानिरुक्तश्रुतिविरोधपरिहाराय च ब्रह्मणः श्रुत्यात्मकवागादिविषयत्वाङ्गीकार आवश्यकः । न चैवमनुपगमे उक्तश्रुतौ संकोचापत्तिः । विशेषेणेदमित्थतया निरूपयितुमशक्यस्यानुभवैकवेद्य-  
तया वागादिनिवृत्तिभवेन संकोचाभावात् । न चैवमनुभवैकवेद्यत्वे मनोविषयत्वस्य संभ-  
वान्मनसा सहेत्यस्य विरोधः । लोके मनसा ज्ञायमानानामपि फलतण्डुलादिपाकनानावि-  
धाभभोजनतज्जन्यतृप्तीनामिदमित्थताया अविषयत्वस्य सर्वजनीनत्वेनात्रापि तथात्वस्य युक्त-  
तया मनसो निवृत्तेर्विरोधलेशस्याप्यभावादित्यतस्तथोच्यत इत्यर्थः । भाष्ये तु वास्तवेन  
यत्किञ्चिद्रूपेण येनकेनचित् प्रकारेण निरूपणेऽपीदमित्थतया निरूपणस्य संभवात् तद्वारणाय  
विशेषेणेति पदं बोध्यम् । तथा पूर्वस्थितान्यङ्गानि ब्रह्मवाक्यस्थानि बोध्यानि । उद्गापस्तु

रक्षिः ।

त्यसामननकर्तुरित्यर्थः । अनिरुक्तेत्यादि 'यदा ह्येष एतस्मिन्नदृश्येनात्म्येनिरुक्तेऽनिलयने अभयं  
प्रतिष्ठां विन्दते अथ सोऽभयगतो भवति' इति श्रुतावदृश्यत्वादिगुणके स्थितिं प्राप्तस्य मुक्तिरुक्ति  
विरोधपरिहारायेत्यर्थः । इदमित्थताया इति 'आश्चर्यवत् पश्यति कश्चिदेनमाश्चर्यवद् वदति तथैव  
चान्यः' इति स्मृतेर्जीवविषयत्वम् । एतेन पाकभोजनतृप्तीनां मनोमात्रवेदानां सर्वथा वागवेद्यत्व-  
मित्युक्तं तद्व्यसङ्गेन स्मृतस्य यतो वाच इतिश्रुतिघटितस्य भाष्यस्य विशेषेणेतिपदस्य कृत्यं कुर्वन्तः  
स्वोक्तं समर्थयन्ते भाष्ये त्वित्यादिना । यत् किञ्चिद्रूपं सत्यविज्ञानानन्दरूपं सत्यज्ञानान-  
न्तरूपम् केनचित्प्रकारेण सत्यत्वादिना विशेषेणेति । 'परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते स्वाभाविकी  
ज्ञानबलक्रिया च' इति केनेषितोपनिषदि 'यस्यामतं तस्य मतं मतं यस्य न वेद सः' इति च  
श्रुतिभ्यामिदमित्थतया विशेषेण प्रकारेणेत्यर्थः । पूर्वस्थितानामित्यादिभाष्यार्थमाहुः तथेत्या-  
दिना । प्रतिपिपादयिषितानन्दमयहिरण्यमयादिरूपाणि द्वादशाङ्गानि कमनीयानि तथा बृहद्दामन-  
पुराणे निर्गुणं पठितम् । तत्र जिज्ञासाधिकरणाद् भेद्यत्वनुवर्तते न ब्रह्मत्वं तच्च जन्माद्यधिकरणे  
शास्त्रयोनिसमानाधिकरणं तदपि समन्वयाधिकरणेऽभिन्नमितोपादानरूपमीक्षत्यधिकरणे वाग्व्या-  
पारविषयत्वं यद्यपि तथापि ब्रह्मोभयव्यपदेशाद्यधिकरणेषु विरुद्धसर्वधर्माश्रयत्वेन प्रतिपिपादयिषितमिति  
सर्वतः पाणिपादान्तत्वादयः प्राप्नुवन्ति । ते तृतीयाध्यायतृतीयपादे सर्ववेदान्तप्रत्ययाधिकरणेषु  
व्यवस्थितानि विरुद्धोपसंहारनिषेधादावापोद्गापाम्यमङ्गानि तदेतदाहुः उद्गाप इत्यादिना । यथान-  
न्दमात्ररूपादमुखोदरादिरूपं 'ध्येयः सदा सवित्तुमण्डलमध्यवर्ती' इत्यत्र रूपं तत्तदुपासकोपासं तत्र  
प्रकृतपरत्वेन प्रतीयमानस्य व्यापकत्वादेस्त्वदन्योक्षरस्वत्परत्वेन कल्पनम् । यद्वा यद्येवं यथाश्रु-  
तमभिमतं स्यात् तदैवं परिच्छिन्नत्वेन दृश्यमानं न श्रुतं स्याद् यतः श्रुतमत एवमित्यापत्तिः ।  
अन्यो व्यापकद्रष्टृसत्वत्वादिविशेषस्फुटस्वत्परत्वेन प्रतीयमानस्य पूर्वाक्ताङ्गस्य प्रकृतानन्दमयादि-  
परत्वापादनम् । यद्येवं यथाश्रुतमभिमतं स्यात् तदैवं 'ब्रह्मविदाप्नोति परम्' इत्याद्युक्तपरप्राप्तिरूपं  
फलं न श्रुतं स्यात् न वा 'आनन्दमानन्दमयोवसाने' इति फलं स्मृतं स्याद्, यतः श्रुतमत एवा-  
स्फुटव्यापकद्रष्टृसत्वत्वादिविशिष्टमित्यापत्तिः । 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं विश्वं पुराणं तमसः पर-  
स्वात्' इति श्रुतेः । न चैवं सर्वतः पाणिपादान्तत्वविशिष्टब्रह्म किमिति वाच्यम् । साकारब्रह्मवादे  
शुनिरूपापि यथा तथा तदप्यक्षराधिकरणादौ ब्रह्मत्वेन प्रत्यपादि । विद्वान्मण्डने निर्गुणसगुणयो-

ततोऽप्येवं ध्यानादिसमाध्यन्तरूपनिदिध्यासनरूपं मनसि सर्वतो निवृत्त-

भाष्यप्रकाशः ।

प्रकृतपरत्वेन प्रतीयमानस्वान्यपरत्वापादनम् । आवापस्त्वन्यपरत्वेन प्रतीयमानस्य प्रकृत-  
परत्वापादनम् । ततोऽप्येवमिति । मननानन्तरमभ्यासेन निर्धारणे तदार्थे वा । निदि-  
ध्यासनरूपमिति । अत्र ज्ञानमिति शेषः । रूपपदरहितः पाठो वा । मनसीत्यादिना तु  
रश्मिः ।

रभेदः सिद्धान्तित एव । तथा च भाष्यार्थ इत्यम् । श्रवणं मैत्रेयीब्राह्मणे 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः  
श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' इति श्रुत्याऽरे मैत्रेयीति संबोध्य विहितं श्रवणमन्येषां सिध्यति  
तच्च स्वनिर्वाहके कीर्तनस्मरणे आदायैव तदुक्तं द्वितीयस्कन्धसुबोधिन्याम् ।

'तस्माद् भारत सर्वात्मा भगवान् हरिरीश्वरः ।

श्रोतव्यः कीर्तितव्यश्च स्मर्तव्यश्चेच्छताऽभयम्' ॥

इत्यस्य । श्रुतस्य तद्विस्मरणकालेपि गृहव्यापाराद्यासक्तौ व्यापकत्वनिष्कलनिष्क्रिय-  
त्वादेरसंभावना तद्विपरीता नानन्दमयसाकारत्वकमनीयत्वादिमात्रभावना तन्निवृत्त्यर्थं पूर्व-  
स्थितानामित्यादिः । ततस्तस्यैवाचार्यग्रन्थादिद्वारा श्रुतस्य मननं शब्दज्ञानम् । न शब्दापरो-  
क्षम् । अभावालम्बनं हि तत् । न च छान्दोग्ये श्वेतकेतूपाख्याने 'न्यग्रोधफलमत आहर'  
इत्युपक्रम्य 'किमत्र पश्यसीति न किञ्चन भगव इति' इत्यभावस्यैव मूलत्वमिति शङ्काम् ।  
'तद्दोषाच यं वै सोम्यैतमणिमानं न निभालयस एतस्यैव सोम्यैषोणिज्ञ एव महान्यग्रोध-  
स्तिष्ठति श्रद्धस्त्व सोम्येति' 'स य एषोणिर्मतदात्म्यमिदं सर्वं तत् सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि  
श्वेतकेतो' इत्यत्राभावस्याणिमत्वेनादृश्यभावत्वात् । अणोर्भावोणिमा । न केनापि भावयितुं  
शक्यमतोऽभावं वदन्त्येनमिति व्युत्पत्तिर्विद्वन्मण्डनान्ते वाक्येस्ति । निभालयसे पश्यसि । श्वेत-  
केतुं पुत्रं प्रति उद्दालकवचांसि । साधनवैधर्म्यं च स्यात् । न च प्रकृतेऽप्यणिज्ञैवाभावस्यालम्ब-  
नत्वमिति वाच्यम् । अभावत्वेनैव योगसूत्रे उपादानात् । 'एतेन योगः प्रत्युक्तः' इत्यत्र 'योगो-  
प्येकः सदादतः' इति निबन्धान् निरीश्वरयोगः प्रत्युक्तः । अन्यथा 'स्मृतेश्च' इत्यादिसूत्रे योगशा-  
स्त्रीयगीतास्यूतेरुल्लेखो न स्यात् । न च सूत्राणामेषामविशेषितत्वम् । स्कन्दपुराणीयनिर्दिशेषित-  
सूत्रत्वं ब्रह्मसूत्रस्य चाप्यत इति वाक्यार्थसिद्धस्य तस्य पुराणमतत्वात् । मननं युक्तिभिरनुचिन्तनं  
स्मरणम् । अवबोधो वा । मनु अवबोधे । सति सप्तमी वा । प्रकृते । मननेत्यादि । अविहि-  
तमक्त्यां श्रवणादित्रयम् । श्रवणादित्रयमन्वय्यासां भक्तीनां स्वयमेव भवनात् । विहितमक्तौ तु  
अवोपसर्गायां धातुपाठे, अव रक्षणप्रवेशतृप्तिकान्तिगतिक्रियादीप्तिप्रीत्यवगमस्वाम्यर्थयाचनश्रवण-  
हिसेच्छावृद्धालिङ्गनावासिदहनभावेषु । स्वा. प. से. अत्र क्रमेणार्थ एव भाति । रक्षणप्रवेशतृ-  
प्तीनां बोधे ज्ञानमार्गबोधः । विषयरक्षणमक्षरे प्रवेशः तृप्तिस्तु सायुज्ये जले निमग्नस्य जल्पान-  
वदिति दृष्टान्तेन । भक्तिमार्गबोधस्तु कान्त्यादिज्ञाने । 'ज्ञानी चेद् भजते कृष्णम्' इति निबन्धे  
भजनकारणेच्छा कान्तिः । जानातीच्छति यतत इति नैयायिकप्रवादात् । कान्त्या गतिः फलं  
मर्यादाभार्ये 'सायुज्यं कृष्णदेवेन शीघ्रमेव ध्रुवं फलम्' इतिवाक्योक्तम् । पुष्टिमार्गे गतिरलौकिक-  
सामर्थ्यम् । भगवता सह गानादि प्रजभक्तानामिव । सर्वात्मभावे भजनानन्दो गतिः । तत्र त्रिषु  
मार्गेषु क्रिया भगवद्गीता अपि । दीप्तिज्ञानम् । प्रीतिः स्नेहः । अवगमः स्वरूपाधिगमः । अवोप-

रश्मिः ।

सर्गोपादानेनावगमेपि पुनः पूर्वोक्ताः साधनवैजात्येन फलरूपा ज्ञेयाः । स्वाम्यर्थो भक्तिमार्गो । याचनं निर्गुणे गुणमिश्रणम् । ततः श्रवणम् । अन्यथा 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत् केन कं पश्येत्' इत्यादि स्यात् । अन्यमार्गो मार्गत्वहिंसा । इच्छा स्वोत्कृष्टत्वेच्छा । वृद्धिराकारस्वेव दत्तानामलौकिकदेहानाम् । 'अलौकिकस्य दाने हि चाद्यः सिद्धेन मनोरथः' इति सेवाफलोक्त-वाक्यात् । आलिङ्गनं सर्वमार्गेषु । अवासिः संयोगे ब्रह्माप्राधान्येनापि प्राप्तिः । विरहे दहभावः । 'अस्यैव चोपपत्तेरूप्या' इति सूत्रात् । तथा च श्रुतिः । 'तं भजेत्' इति गोपालतापनीये । 'भजनं श्रवणादिसरणिः' इति भक्तिहंस इति वैधत्वम् । तेन निर्धारण इति निमित्ते ससमी व्याख्याता । निमित्तमिह फलम् । निर्धारणं दार्ढ्यास्याप्युपलक्षकं 'दुर्बुद्धेस्तु ततो द्वयम्' इति भाष्यात् । प्राञ्जस्य दार्ढ्यमात्रं तदाहुः तद्दार्ढ्यं वेति । एवमावापोद्वापाभ्यां ध्यानादीत्यर्थः । 'गुहां प्रविष्टावात्मानौ हि तदर्थनात्' इति न्यायात् । यदेकमव्यक्तमिति श्रुतेश्च ततोप्येवं ध्यानादीत्यन्वयः । 'आवृत्तिरस-कृदुपदेशात्' इति सूत्रात् । समाध्यन्तरूपेत्वत्र समाध्यन्तरूपमिति पारस्करः पाठ इति ज्ञापितम् । अत्रादिपदेन भाष्ये धारणा । संप्रज्ञातासंप्रज्ञातसमाध्योस्त्वत्र संप्रज्ञातः सिद्धिहेतुत्वान् न मोक्षफलक इति न स संगृह्यते । अतोत्र द्वितीयो ब्राह्मः । अन्यासवैराग्ये अपि ब्राह्मे । हेतुत्वात् । ननु यमनियमासनप्राणायामप्रत्याहारध्यानधारणासमाधिरूपाष्टाङ्गो हि योगः स कथं पञ्चाङ्गरहितो भवेदिति चेन्न । अत्र भक्तियोगस्य विवक्षितत्वाद् भाष्यस्य भक्तिमार्गाप्यत्वाद् स च गीतायां भक्तियोगाख्ये द्वादशोऽध्याये ।

'ये तु सर्वाणि कर्माणि मयि संन्यस्य मत्पराः ।

अनन्येनैव योगेन मां ध्यायन्त उपासते' ॥

इत्यनन्ययोग उक्तस्तत्र ।

'मध्येव मन आधत्स्व मयि बुद्धिं निवेश्य ।

निवसिष्यसि मध्येव अत ऊर्ध्वं न संशयः' ॥

इति 'परो हि योगो मनसः समाधिः' इतिवाक्योक्त उक्तः, ध्यानं एकैकाङ्गे मनआधानं, धारणायां सर्वाङ्गे मनआधानं बुद्धिनिवेशानन्तरं ध्यानादिविषयज्ञाने सति । ततो ब्रह्मणि निवासस्तत्र मनएकीभावे सायुज्य इव समाधिरिति । न च पञ्चाङ्गानन्तरमेतद् भावि । 'एतेन योगः प्रत्युक्तः' इत्यत्र योगस्य प्रत्याख्यानात् । गीतामूर्धन्यविश्वरूपदर्शनाध्याये ।

'नाहं वेदेनै तपसा न दानेन न चेज्यया ।

शक्य एवंविधो ब्रह्मं दृष्टवानसि मां यथा ॥

भक्त्या त्वनन्यया शक्य अहमेवंविधोर्बुद्धेन ।

ज्ञातुं ब्रह्मं च तत्त्वेन प्रवेष्टुं च परन्तप' ॥

इति भक्तिमात्रब्राह्मत्वात् तस्य । 'भक्त्या प्रसन्ने तु हरौ तं योगेनैव योजयेत्' इति निबन्धाद् भक्त्यनन्तरं योगः, स मनसः समाधिः । ननु श्रीभागवत एकादशे चतुर्दशे भक्तिससाधन-ध्यानयोगनिरूपणाध्याये 'मुमुक्षुरेतेन्द्र मे ध्यानं त्वं वक्तुमर्हसि' इत्युद्धवप्रभे श्रीभगवानुवाच 'स म आसन आसीनः' इत्यादि । तत्रासनप्राणायामध्यानादिप्रत्याहाराणां निरुक्तत्वेन योगशिक्षायाश्च ।

'आसनं पद्मकं बभूव यथान्यद्वापि रोचते ।



रक्षिः ।

कुर्यान् नासाग्रदृष्टिश्च हस्तौ पादौ च संशुतौ ।

मनः सर्वत्र संयम्य ॐकारं तत्र चिन्तयेत् ।

ध्यायेत सततं प्राज्ञो हृत्कृत्वा परमेष्ठिनम् ॥

इति चासनप्राणायामचिन्तनादिपदार्थानामुक्तत्वेन च कथं ध्यानादित्रिकोपादानमिति चेन् न । त्रयोदशाध्यायोक्तज्ञानाङ्गभक्तेश्चतुर्दशेध्याये उक्तत्वात् । योगशिखायामपि ज्ञानोक्तैर्ज्ञानयोगपरत्वात् । श्रुतीनां यमनियमप्रत्याहारशून्यत्वेन योगमार्गीयत्वाभावेपि योगतत्त्वोपनिषदि ।

‘शुद्धस्फटिकसंकाशं किञ्चित् सूर्यमरीचिवत् ।

लभते योगयुक्तात्मा पुरुषोत्तमतत्परः’ ॥

इति पुरुषोत्तमप्राणायामस्माकं तत्रोक्तं प्राणायामरूपं साधनं ग्रहीष्यते श्रुत्वोर्विरोधे व्यवस्थित-  
विकल्पात् । नन्वेवं ध्यानाङ्गबोधकतत्सिद्धौ तनुवित्तजे इत्यस्य विरोध इति चेन् न । अत्रेदं  
प्रतिभाति । स्कन्दपुराणोक्तगीतामाहात्म्ये विश्वरूपदर्शनाध्यायमर्चिका नास्ति । तत्राध्याये  
तत्राप्युपसंहारेर्षेर्निर्णायके ।

‘मत्कर्मकृन् मत्परमो मद्भक्तः सङ्गवर्जितः ।

निर्वैरः सर्वभूतेषु यः स मामेति पाण्डव’ ॥

इत्यत्र भगवत्कर्मकृत्वकक्षायां प्रथमाधिकारकाद् धर्मरूपत्वेन ‘धर्मेण पापमपनुदति’ इतिश्रुतेः  
पापाभावः फलम् । तत्र श्रौतमङ्गम् । आवृत्तिसकृत्साधनानामिति ध्यावृत्तौ मत्परमत्वकक्षायां  
भागवतधर्माचरणेन मध्यमाधिकारात् पापापनोदनद्वारा पञ्चपर्वविद्यायोगयोगे प्रेमा फलम् । तपो  
वैराग्ययोगे तु ज्ञानं फलम् । ततः प्रेम्णा मद्भक्तत्वरूपोत्तमाधिकारात् पापापनोदनद्वारा सायुज्य-  
भगवत्सेवोपयोगिदेहालौकिकसामर्थ्यानि फलानि । तत्र तनुवित्तजे सेवे अङ्गे इति मानसीसेवाद्वारा  
त्वेते विशिष्टफले । नन्वश्रौते ते हीनाधिकारे प्रविशेतामिति चेन्न । रामोपनिषदि सेवाविधानात्  
संप्रदायप्रदीपेपि तथा सर्वज्ञाचार्यवचोभिश्च तथेत्यलम् । ननु तथापि योगयोग उक्त इति चेन् न ।  
योगस्य सूत्रे प्रतिवचनेप्यात्मसंयमयोगादिमादायादोषात् । तत्रापि ‘शुचौ देशे प्रतिष्ठाप्य स्थिर-  
मासनमात्मनः’ इत्यादिश्रवणात् । सर्वत्र योग ईदृशो ग्राह्यः । अत्र युज्यो योगे क. उ. अनि.,  
पूर्वत्र तु युज्य समाधौ दिवा. आत्म. अनि., सायुज्येत्यत्र युज्य संपर्के बु. प. से., अतो यथासंभवं  
ग्राह्यः । भक्तियोग इत्यत्र भक्त्या योगः भक्तियोगः तृतीयासमासः । ‘भक्तियोगः पुरैवोक्त’ इत्यत्र  
भक्तियोगौ भक्तियोगः । आवासुर्वा । भक्तिरेव भक्तियोगः । बाहुलकाद् योगशब्दः प्रयुक्तो  
निरर्थकः । योगः कर्मसु कौशलमिति वाक्यात् भक्त्या कर्मकौशलं वा भक्तियोगः । तदुक्तं शास्त्रार्थे ।

‘एवं सर्वं ततः सर्वं स इति ज्ञानयोगतः ।

यः सेवते हरिं प्रेम्णा श्रवणादिभिरुत्तमः ॥

प्रेमामावे मध्यमः साब्दं ज्ञानामावे तथाद्विः ।

उभयोरप्यभावे तु पापनाशस्ततो भवेत् ॥

तपोवैराग्ययोगे तु ज्ञानं तस्य फलम्विति ।

योगयोगे तथा प्रेम स्तुतिभावं ज्ञतोन्ववा’ ॥

व्यापारे स्वयमुपलब्धनिजसुखानुभवरूपं ब्रह्म । इदमेव ब्रह्मज्ञानमिति । अतस्त्रा-  
ह्यास्यानुभवैकवेद्यत्वाद्युक्तमविषयत्वम् । पाकभोजनतृप्तिवत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

द्रष्टव्यपदोक्तस्य ज्ञानस्य स्वरूपकथनम् । इदमिति ब्रह्मस्वभावजन्यम् । युक्तमिति अनुभवस्य  
प्रादुर्भावापेक्षत्वात् प्रादुर्भावस्य च वरणाधीनत्वात् प्रमाणबलस्य कौण्डेन तस्याकिंचित्करत्वा-  
द्युक्तम् । तथा चैतत्सर्वमनुसंधाय जिज्ञासाध्वत्रप्रणयनाद् व्यवहारस्यापनं प्रथमाधिकरणार्थं इत्यर्थः ।

रश्मिः ।

इति ध्यानादिसमाध्यन्तरूपनिदिध्यासनरूपं ब्रह्मेत्यग्रेतनब्रह्मपदेनान्वयः । तनुक्तं अत्र  
ज्ञानमिति शेष इति । अग्रे पाठो चेत्यत्र वाकारोऽनादर इति । यद्वा, निदिध्यासितव्य इत्यत्र  
निदिध्यासनाहं इत्यर्थाद् रूपपदेन निदिध्यासनेन रूप्यते व्यवहियते यद् ज्ञानं ब्रह्मेति भाष्यप्रकाशे  
प्रकाशितम् । नितरां दिध्यासत इति निदिध्यासनं सनन्ताद् ध्यं चिन्तायामित्यस्माद् भावे ल्युट् ।  
शुबोरनाकौ सनर्थोऽविवक्षितः रामानुजाचार्याणां विविदिपन्तीत्यत्र यथाऽविवक्षितः । ननु वेदोक्षर-  
मात्रमपि नान्यथा वदतीति भाष्यात् सनर्थो वाच्य इति चेच्छृणु तात्पर्यं, ध्यानादीच्छापि  
पुरुषार्थसाधिकेति । यथा जिज्ञासा विचारः सन् प्रत्यये न तु ब्रह्मज्ञानेच्छा पुरुषार्थसाधिका तद्वत् ।  
तथा च गोरक्षसंहिता ।

‘यत् समाधौ परं ज्योतिरन्तरं विश्वतोमुखम् ।

तस्मिन् दृष्टे महायोगिगतायातं न विषते’ ॥

इति । ‘ता नाविदन् मप्यनुषङ्ग’ इत्यादि श्रीभागवते । अथवा तपो वैराग्ययोगे ज्ञानमित्यु-  
क्तेर्ज्ञानयोगतः यः सेवते हरिमित्यत्र तथात्वे मध्यमाधिकारकथेयमित्याहुः अत्र ज्ञानमिति । तथा च  
तपोवैराग्यफलं ज्ञानं निदिध्यासनेपीति भावः । लाघवायाहुः रूपेत्यादि । तथापि निदिध्यासितव्य  
इत्यस्य प्रत्ययार्थानुक्तिप्रसङ्गः । ज्ञानस्येति सपरिकरस्य । स्वरूपेत्यादि गीतायामात्मसंयमयोगा-  
ध्याये ‘शुचौ देशे’ इत्यादिनासनप्राणायामकाभ्यां मनसि सर्वतो निवृत्तव्यापारे ‘यदा विनियतं  
चित्तमात्मन्येवावतिष्ठते’ इत्युक्तेः विनियते स्वयम् ।

‘प्रशान्तमनसं ह्येनं योगिनं सुखमुत्तमम् ।

उपैति शान्तरजसं ब्रह्मभूतमकल्मषम्’ ॥

इति स्वयमुपलब्धं निजसुखं तस्यानुभवरूपम् ।

‘सुखज्ञेवं सदात्मानं योगी विगतकल्मषः ।

मुखेन ब्रह्मसंस्पर्शमत्यन्तं सुखमश्नुते’ ॥

इति प्रोक्तं ब्रह्मेत्वेवं स्वरूपकथनमित्यर्थः । ब्रह्मस्वभावेत्यादि एष ब्रह्मणः स्वभावा-  
पूर्वोक्तमनसि स्वयमुपलब्धं यन् निजमनन्तं सुखमानन्दस्तस्य स्वेन विषयीकरणं तदेतत् । तेन  
स्वभावेन जन्यं ज्ञानं तदेव विषयात्मकं स्वेनेतिपदोक्तम् । न च नित्यज्ञाने जन्यपदप्रयोगानुपपत्तिरिति  
वाच्यम् । जनी प्रादुर्भाव इति प्रादुर्भावार्थकधातुप्रयोगात् । विषयजन्यज्ञानप्रादुर्भाववत् प्रतीय-  
मानप्रादुर्भाव इत्युपचारात् । ननु चेदं बुद्धिस्त्विति व्याख्यानं त्वक्त्वा कुतो ब्रह्मस्वभावजन्यमिति  
व्याख्यानं गौरवब्रह्ममिति चेन्न, ‘अथातो ब्रह्मजिज्ञासा’ इति प्रतिज्ञाय ‘जन्मापस्य यतः’ इतिसूत्रे

रश्मिः ।

कार्यलक्षणप्रतिपादनेन सांकर्यात् कार्यलक्षणोक्तपरिणतजगज्ज्ञानं ब्रह्मस्वभावजन्यं जगधेति प्रत्यक्षम् । न च श्वेताश्वतरे 'कालः स्वभावो नियतिर्यदृच्छा' । इत्यस्मात् इति चिन्त्यमिति दृष्टितत्त्वान् नैवमिति श्लाघ्यम् । स्वभावबोधकश्रुतिविरोधेन श्वेताश्वतरस्य विकल्पात् । तामसत्त्वात् । षडस्कन्धनवमेध्यायेपि । ॐ नमस्तेस्तु भगवन् नारायण वासुदेवादिपुरुष महापुरुष महानुभाव परममङ्गल परमकल्याण परम-  
 क्लृप्तिक केवलजगदाधार लोकैकनाथ सर्वेश्वर लक्ष्मीनाथ परमहंसपरिब्राजकैः परमेणात्मयोगसमाधिना परिभाषितपरिस्फुटपारमहंस्यधर्मोद्घाटिततमःकपाटद्वारे चित्तेऽपावृत आत्मलोके स्वयमुपलम्बनिजसु-  
 खानुभवो भवान्' इति । निजसुखं जीवीयमपि । आनन्दोऽस्तु पूर्वमेव तिरोहितो येन जीवभाव इति परामिध्यानसूत्रभाष्यात् । ननु भक्तियोगाध्याये कुत्रोक्तमिदं ध्यानादि । शृणु । 'अनन्येनैव योगेन मां ध्यायन्त उपासते' इत्यत्रानन्यो योगो व्याकृत इति । अत्र योगो युज समाधाविति धातुनिष्पन्नः । इदमेव ब्रह्मणो मूमाधिकरणोक्तसुखरूपस्य सर्वात्मभावस्यापि गुस्याधिकारे ज्ञानम् । ऐच्छिकवृष्टौ ब्रह्मज्ञानमुक्तम् । मायिकवृष्टिपञ्चेऽविरोधाध्यायोपान्ते ज्ञानप्रक्रियानिरूपणावसरे स्फुटीकार्यम् । प्रवृत्तस्तु भाष्ये क्षेत्रक्षेत्रज्ञनिर्देशयोगाध्याये त्रयोदशे ।

'ऋषिभिर्बहुधा गीतं छन्दोभिर्विधिवैः प्रयत्नम् ।

ब्रह्मसूत्रपदैर्बहुधा हेतुमद्भिर्विनिर्मितैः' ॥

इतिवाक्ये ब्रह्मसूत्रपदैर्बहुधा गीतमित्यत्रार्थे विचिकित्साभावात् । एतदनुरोधेनैतदध्यायोक्तं 'ध्यानेनात्मनि पश्यन्ति केचिदात्मानमात्मना' इतिवाक्योक्तध्यानादि । मनसीत्यादिभाष्योक्तं सर्वं च ब्राह्मम् । स्वभावजन्यैतादृशानुभवे वरणत्वेनाविर्भावत्वेन कार्यकारणभावात्तदोपिकां श्रुतिं प्रमाणयन्त इव व्याचक्षते स्म अनुभवेत्यादिना । अत्रायं समुदितो भाष्यस्यार्थः अत इत्यारभ्य अविचयत्वमित्यन्तस्य । ब्रह्मज्ञानपदार्थज्ञाने सर्वं सुगममिति ब्रह्मज्ञानपदार्थः प्रोच्यते । तत्र ब्रह्म 'सत्त्वं ज्ञानमनन्तमानन्दं ब्रह्म' इत्युपनिषच्छ्रुतेः सत्यादिचतुष्टयं ब्रह्म तत्र सत्यत्वमविनाशित्वे सत्यमविनाशीति श्रुतेः । सत्यमित्यत्र 'तत्र साधुः' इति यत् सति साधु सत्यम् । 'अस्ति ब्रह्मेति चेद्देव सन्तमेनं ततो विदुः' इतिश्रुत्या ब्रह्मनिष्ठा सत्ता इति यदि वेद तमेनं सत्त्वं विदुरित्यर्थाद् ब्रह्मसत्तावेत्परि साधु सत्त्वं तत्र ब्रह्मणि साधोः सत्यत्वमित्यत्र किमु वक्तव्यम् । साध्नोति परकार्यमिति साधुः 'अस्यैव बोधोपपत्तेरुभ्या' इति सूत्रात् विरहतापोपशमं साध्नोतीति साधुर्मकः भाष्यात्मिकादिप्रितवयित् 'तेषां ज्ञानी नित्ययुक्त एकमक्तिर्विशिष्यते' इति गीतायाः 'ज्ञानी चेद्भजते कृष्णं तस्माद्ब्राह्मणिकः परः' इतिनिष्पन्नात् । नन्वविनाशित्वं सत्यत्वं सति साधुत्वं वा सत्यत्वं भाष्ये कृष्णपत्त्या वेदान्तेषु योगेन विचार इत्यस्या उक्तेस्त्यागापत्तिरन्त्ये श्रुत्या व्याकरणस्युक्तिषा इति चेन्न सति साधुत्वे सत्य-  
 विनाशित्वस्य सत्यलक्षणत्वात् । अत्राचार्योक्तेर्वेदतौल्याद्विकल्पो वेति । तस्य सत्यपदस्य 'सत्त्वं ज्ञानं' इति श्रुत्या ज्ञानपदसामानाधिकरण्यं भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तत्वे सत्येकार्यबोधकत्वरूपमुपपादनसोपेक्षम् । तत्र ज्ञानत्वं नाश्वरहितत्वे सति चैतन्यत्वम् । नाश्वरहितं चैतन्यं ज्ञानमित्यभिधीयते इति श्रुतेः । सत्येऽतिव्याप्तिविचारणाय विशेष्यं चैतन्यमिति । अन्यज्ञानेऽतिव्याप्तिविचारणाय नाश्वरहितमिति विशेषणम् । ज्ञा भवबोधने भाष्ये त्युद्ध । तथा च भक्तावबोध इत्यभेदान्वयानुपपत्तिस्त्यस्यरिहातो ब्रह्मणो निर्विकल्पक-  
 ज्ञानस्य लक्षणे संपन्थसानन्वयारूपः विशेष्यविशेषणसंपन्थानवगादिज्ञानस्य निर्विकल्पकत्वात्  
 वक्तव्यं सत्येवकभावसंपन्थो भक्तसंबन्धित एव भगवोस्तद्द्वारा फलतीति बुद्धिभाष्यविमोक्ष-

रश्मिः ।

निरूपणग्रन्थोक्तदिशा तस्मापि अनवगाहः संपद्याविर्भावविपर्ययोः कौहलेमिमतेन विन्मात्रमकसाव-  
बोधमेव । सैद्धान्तिकपक्षे तु ज्ञानादिरूपमङ्गणा सत्यस्य भक्तस्य भेदः । भक्तो रमाकूपः श्रीभागो बाधुं  
वा अद्वयत्वाधिकरणे वक्ष्यमाणम् । 'भग योनिर्गद्गच्छ तस्मिन् गर्भं दद्याम्यहम्' इतिवाक्यात् ।  
भाष्यास्तु त्वन्मते पदद्वयलक्षणातो वरं भरीत्या तत्पदे लक्षणा । तथाहि धान्यमसि पित्रुहीत्यत्र तण्डुले  
धान्यमङ्गवचनदधीनत्वादिति व्यपदेशः । प्राणवन्धनं हि सौम्य मनः इतिवाक्यशेषे जीवसेवा-  
धीनत्वोक्तेः ।

'यदधीना यस्य सत्ता तत्तदित्येव भण्यते ।

विद्यमाने विभेदेपि भियो नित्यं स्वरूपतः' ॥

इति भारतोक्तेरित्याहुः । तथा च 'तस्मान् न भिक्षा एतास्ता आभिमिन्नो न वै विभुः' इति  
कृष्णोपनिषद्भुतेर्भक्तसाध्यमेदान्वयः । युक्तिरपि । आत्मनो भक्तकृतमानोरविकल्पदार्ढ्यानां भागरूपाणां  
त्यागेन भक्तेष्वत्यन्तानुग्रहाविर्भावितानां त्यागेन कृष्णोपनिषत्सुक्तोऽभेदः । यदि भागत्यागलक्षणा  
न स्थाप्यतिरभेदं न वदेत् । इत्यभेदान्वयोपपत्तिः । नन्वभेदान्वयः पूर्वोक्तोपपन्नो भक्तसाधेदा-  
द्यानात् 'अन्तरा भूतग्रामवत्' इति सूत्रे तथा प्रतिपादनदिति चेत् न भक्तस्य चतुर्विधपुरुषार्थेषु प्रमुखरूप-  
कामत्वेपि ज्ञानेन वासुदेवरूपमोक्षरूपेण संचारिभावे व्यतिहारसूत्रोक्तोऽभेद उपपन्न इति । अजुना  
भक्तसत्तावेतरे सति साधु सत्यं तस्य ज्ञानपदसामानाधिकरण्यं सर्वसंभतम् । नील्युत्पत्तिमिति वत् ।  
न च सार्वदिकसेव्यसेवकभावसंबन्धं त्यक्त्वा कादाचित्कामेदनादाय सार्वदिकामेदप्रतीतिसमर्पकं  
दुर्षटमिषेति वाच्यम् । ज्ञानकाण्डमिति समाख्यया व्यतिहारसूत्रोक्तामेदज्ञानस्य द्रव्यत्वात् ।  
सेव्यसेवकभावस्तु कोटिष्वपि सुदुर्लभस्य नारायणपदस्य प्रशान्तात्मनः ।

'शुक्लानामपि सिद्धानां नारायणपरायणः ।

सुदुर्लभः प्रशान्तात्मा कोटिष्वपि महासुने' ॥

इतिवाक्याद् भवत्यत एव भक्तेः काचित्कं निरूपणं भक्तैकसमधिगम्यं च । अत  
एव साक्षाद्भक्तिर्नास्तीति द्वितीयस्कन्धवडाध्यायसुबोधिनी परंतु नवमाध्यायस्य न भवतीत्य-  
सिद्धान्तरूपा भक्तिपौषिका । ननु नित्यलीलाप्रवेशकामनया कृतं भगवद्भजनं येन तस्य पुंस-  
स्त्रिभुवु वार्ताऽभेदसंसर्गोपोद्भक्तिका प्रवर्ततां तावद्भजारमणवार्ता । ताच्छां सत्यपदवाच्यानां  
रमादीनां रमणस्य ज्ञानादिपदवाच्यस्य च सार्वदिकः सेव्यसेवकभावः संसर्गो न त्वभेद इति  
चेन्न, श्रुतावप्रतीतत्वेनास्य संसर्गज्ञानाविष्करणस्य विवक्षितत्वात् । 'अनाविष्कुर्वन्नववात्'  
इतिसुत्रात् । अत्राभयधर्मैरेव लोके सं भगवद्भावमनाविष्कुर्वन् भजेतेतिवाच्यात् । न चाप्यभेदः  
परमहंसधर्मः परमहंसोपनिषदि तथोक्तेर्न गृहसाधर्मस्य वा आश्रमधर्मोपि भाष्ये गृहस्यस्य विवक्षितः  
'वेदिकप्रस्तुतप्रतिषन्धे तदर्थनात्' इतिसूत्रे 'आचार्यकुलात्' इत्युपक्रम्याप्रे पठते 'धार्मिकान् विद-  
वत्' इति, अतो धार्मिकपुत्रविधानमैहिकं कर्म श्रुतौ दृश्यत इति भाष्यादिति वाच्यम् । तत्र  
गृहसाधर्मैरनाविष्कारेऽप्यन्यत्र परमहंसादिधर्मैरनाविष्कारे वाचकभावात् । आश्रमधर्मैरिति  
साष्ये आश्रमधर्मस्य गृहसाधर्मत्वविवक्षितत्वे आश्रमसंकोचापत्तेराचार्येणासुक्तभाष्यस्य तदसं-  
निवृत्तत्वात् । यद्वा, बोधावधानिनीये 'स होवाचाप्ययोनिसुविर्देवैः कवनेको देवः स्यात्' ।

रहितः ।

एकमक्षरं यद्वि श्रुतं अनेकाक्षरं कथं भूतम् । स होवाच तं हि पूर्वं श्लोकमेवाहित्तीयं ब्रह्मासीत्' इति श्रुतेः । एकं सजातीयमेदशून्यमेव स्वगतमेदशून्यं अद्वितीयं विजातीयमेदशून्यं ब्रह्मासीदिति क्रमेण विशेषणप्रवर्थाः । न चात्र सत्यज्ञानपदयोर्न सामानाधिकरण्यापेक्षापि तु सत्यं ब्रह्म ज्ञानं ब्रह्मानन्तं ब्रह्मानन्दं ब्रह्मेत्येवं सत्यादिपदब्रह्मपदयोः सामानाधिकरण्यमिति योजनादरणमिति वाच्यं वाक्यमेदाः पादकत्वात् । ननु सत्यत्वं ज्ञानत्वं सत्यादिस्थितं रूपं तत्र सत्यादिपदानां शक्तिराकृत्यविकरणादिति चेन्न । शब्द इति चेन्नातः प्रभवादिति सूत्रभाष्ये विशिष्टे शक्त्यङ्गीकारात् स्थितरूपविशिष्टे शक्तेः । सत्यज्ञानयोः सत्यत्वं ज्ञानत्वं च महानात्मा 'सा महानात्मा तामाहुस्त्वन्नलावयः' इति वाक्य-पदीयात् तयोः सविकल्पकज्ञानात्मकालत्वात् । सति सत्त्वरूपभावात् । त्वंपदार्थादौपाधिकत्वाद् विलक्षण आकाशवत् सूक्ष्मः केवलः सत्तामात्रतत्पदार्थभावात्सत्युच्यते इति श्रुतेः । विलक्षणत्वमाह श्रुतिः । आकाशेति । त्वंपदार्थस्तु स्थूलः, आत्मा तु सूक्ष्म इति विलक्षणः । एवं सत्त्वादेः सत्यत्वादेश्च संबन्धावगाहिज्ञानमन्यात्मा । सत्यज्ञानशब्दौ जातिशब्दौ सत्यत्वत्वं ज्ञानत्वत्वं च न शक्यम् । 'परमतः सेतुन्मानसंबन्धमेदव्यपदेश्येभ्यः' इति सूत्रेण सत्यत्वविशिष्टसत्त्वात् परमाशङ्क सामान्यात्वमिति सूत्रेण निषेधकरणात् । अन्यत्र तु घटत्वत्वादिकं धर्ममात्रं मूषणोक्तत्वादस्त्वेव सत्यत्वं ज्ञानत्वं चात्मानौ सत्यत्वत्वं ज्ञानत्वत्वं च सत्यसत्यत्वयोः ज्ञानज्ञानत्वयोश्च संबन्धरूपे भाव्यत्वे वास्तवम् । सत्यज्ञाने साधनप्रमेयरूपेपि । सति साधुत्वस्य साधनत्वात् । ज्ञानस्य मोक्षस्य प्रमेयरत्वात् धर्माधिकमानां प्रमेयत्वेपि मुख्ये कार्यसंप्रत्ययात् तत्रानन्तत्वं पूर्वत्वे व्यापकत्वे च सति प्रैतन्यमनन्तं नाम दृष्टिकारेषु दृष्टिव सुवर्णविकारेषु सुवर्णमिव तन्तुकार्येषु तन्तुरिव अव्यक्तादि-सृष्टिप्रपञ्चेषु पूर्वं व्यापकं चैतन्यं अनन्तमित्युच्यते इति श्रुतेः । न अन्तोस्य वेदरूपचैतन्यस्य निरवधिचैतन्यमित्यर्थः । निरवधिचैतन्यत्वमेव पूर्वत्वं व्यापकत्वे च सति चैतन्यत्वम् । चैतन्यत्वं ज्ञानेतिव्यासमतो व्यापकमिति विशेषणम् । नन्वानन्दादयः प्रधानस्य इति सूत्रे, पूर्णानन्दैश्वर्यादयः प्रधानस्य ब्रह्मणो धर्माः इति ब्रह्मैकदेशे ज्ञाने कृतो विशेषणं व्यापकमिति चेन्न । अव्यक्तादिसृष्टि-प्रपञ्चमात्रव्यापकत्वनिबन्धनात् । अव्यक्तादिसृष्टिप्रपञ्चेषु पूर्वं व्यापकमिति श्रुतेः । अव्यक्तं भगवत्कृपा तदादिसृष्टेः प्रपञ्चः पुरुषादिसृष्टेः प्रपञ्चः मायादिसृष्टेः प्रपञ्चः । अन्ये सृष्टिप्रपञ्चा निबन्धे श्रव्यमिताः अव्यक्तादिसृष्टिप्रपञ्चस्तु आनुमानिकाधिकरणे ।

'इन्द्रियेभ्यः परा शर्वा अर्धेभ्यश्च परं मनः ।

मनस्तु परा बुद्धिर्बुद्धेरात्मा महान् परः ॥

महंतः परमव्यक्तमव्यक्तात्युत्तमः परः ।

पुरुषाच्च परं किंचित्सा काष्ठा सा परा गतिः' ॥

इति काठकश्रुतिविः कृतः । अव्यक्तादिसृष्टिप्रपञ्चोपादानचैतन्ये मुक्तजीवेऽसिध्याविभाङ्ग-पूर्वमिति विशेषणम् । पूर्वत्वं च सृष्टिपूर्वत्वं तेन नाव्यक्तादिसृष्टिप्रपञ्चपूर्वत्वमादाव पूर्वोक्तप्रपञ्चो-पादानेतिव्याप्तिः । ज्ञानानन्तपदयोः सामानाधिकरण्यं वेदान्तप्रासादात् । न तु व्यापकत्वक-सामत्वागच्छन्वासादिनास्मिचैतन्यपूर्वचैतन्यबोद्धमेदान्वयः । पूर्वत्र तु मायत्वागच्छन्वां निव सति प्रकृतिः श्रुतिपूर्वस्य मेदसंबन्धं मित्राऽघटमानस्य तागापत्रेवेदान्तप्रासादात्वेवानता प्रासक्तान्-

रश्मिः ।

लक्षणेरीकृता । वासुदेवरूपभोक्षरूपज्ञानेन संकर्षणरूपार्थरूपस्यानन्तत्वाभेदान्वयो हि श्रीगोपाल-  
तापिनीयश्रुतेः । वेदान्तानां वेदत्वेन वेदस्य धनत्वेनार्थत्वम् । धन धान्य इति धातुः वेदो धनमिति  
निश्चये ग्रन्थे । तस्य संकर्षणरूपत्वं संकर्षणो हि सहस्रवदनो वेदान्तेति 'वासुदेवकलाऽनन्तः' इत्यस्य  
मुचोचिन्त्यां वेदसंकर्षणयोः सामानाधिकरण्यात् । इत्थं च 'अनन्ता वै वेदाः' इतिश्रुतेर्न अनन्तो  
ब्राह्मणोऽस्य चैतन्यस्य वेदत्वेति बहुव्रीहिणानन्तं वेदरूपं प्रामाण्यं संकर्षणरूपमर्थरूपं च । अनन्तं  
आतिशब्दः अनन्तत्वविशिष्टे शब्दः । अनन्तत्वमात्मा उक्तवाक्यपदीयात् । अनन्तानन्तत्वयोः  
संभन्धावगाहिज्ञानमप्यात्मा । अनन्तत्वत्वं न शक्यं सामान्यात्त्विति सुत्रात् । अनन्तत्वमात्मा  
अनन्तत्वत्वं अनन्तानन्तत्वयोस्तावत्संभन्धरूपमालम्ब्यं वा । 'सत्यं ज्ञानमनन्त'मिति श्रीभागवते वैकुण्ठ-  
वर्णनाद्वैकुण्ठवाचकमपीति विशेष्यमाह श्रुतिः । आनन्दमिति आनन्दत्वं च सुखचैतन्यस्वरूपत्वे सत्य  
परिमितानन्दसमुद्रत्वं अविशिष्टसुखसमुद्रत्वं च । आनन्दो नाम सुखचैतन्यस्वरूपमपरिमितानन्द-  
समुद्रः । अविशिष्टसुखस्वरूपश्चानन्द इत्युच्यत इतिश्रुतेः । आसमन्तान्नन्यते ससृष्टते इत्यानन्दः  
व्यनन्तः । न परिमितः 'ते ये श्रुतं प्रजापतेरानन्दाः स एको ब्रह्मण आनन्दः' इति श्रुत्युक्तोऽध्वरानन्दः  
परिमितः तद्वत् परिच्छिन्नो न किंतु 'यतो वाचो निवर्तन्ते' इतिश्रुत्युक्तोऽपरिमितः । स आनन्दोऽपरि-  
मितानन्दः स समुद्रोऽपरिमितानन्दः समुद्रः समुनत्ति उन्दी क्लेदने स्फापीति रक्ष ।

'निजमुरलिकानादाह्वानागतव्रजसुन्दरी-

निरुपमनवस्नेहाम्भोषेर्विचित्रतरोर्मिभिः ।

किमपि परितश्चार्द्रार्द्रोस्तु प्रशुः प्रकटीभवन्

प्रतियुवतिसंभेदेनास्मदृशां विषयः सदा' ॥

अपरिमितानन्दः समुद्रः स्वयं व्रजसुन्दरीः समुनत्ति इत्यर्थः 'ये यथा मां प्रपद्यन्ते तांस्तवैव  
भक्ष्याम्यहम्' इतिवाक्यात् । अत्र क्लिद आर्द्रभावे दि-य-वेद् वेदान्तेषु योगमात्रादरणात् ब्रह्मलक्षणत्वात्  
न स्त्रीलाविशेषपरिज्ञानं न चानन्दस्य समुद्रः आनन्दसमुद्रः षष्ठीतत्पुरुषः अपरिमितश्चासौ आनन्द-  
समुद्र इति कर्मधारय इति वाच्यम् । समुद्रपदे लक्षणपत्तेस्तस्याश्च प्रथमलक्षणे संभवात् । न हि  
गङ्गातीरघोषस्य गङ्गाघोषावयवविशेषवत्त्वं लक्षणं संभवति किंतु गङ्गातीरघोषस्यावयवविशेषत्वं  
लक्षणमिति । समुद्रेऽतिव्याप्तिवारणायानन्देति विशेषणम् । आनन्दस्य समुद्र इत्युक्तौ षष्ठ्याभेद-  
श्लथयनात् स्वगतभेदापचितर आनन्दः समुद्रः । न च षष्ठ्या भेदप्रतिपादकत्वेत्येकमेवाहितीयं ब्रह्मेति  
श्रुत्या सत्यज्ञानयोः सेष्यसेवकभावसंभन्धेऽप्यभेदप्रतीतिस्तथानन्दस्य समुद्र इत्यत्र षष्ठ्या भेदप्रतिपाद-  
कत्वेऽप्यभेदप्रतीतिस्तथैव श्रुतेति न स्वगतद्वैतमिति शक्यम् । श्रीगोपालतापिनीये चतुर्भ्यद्वैत-  
प्रतिपादकश्रुतेरसाविषयत्वेन स्वगतद्वैतापत्तेः । एवं च समुद्रेऽतिव्याप्तिवारणायानन्देति विशेषणम् ।  
न च यौगिकसमुद्रशब्दस्य लक्षणघटकस्य योगरूढसमुद्रशब्दप्रतिपाद्ये समुद्रे नातिव्याप्तिप्रापकत्वमिति  
वाच्यम् । श्रुते पञ्चाशदिति न्यायाद्योगरूढे शब्दे योगस्यापि सत्त्वाद्यमादाव समुद्रे मुञ्जेन यौगिक-  
समुद्रशब्दस्यातिव्याप्तिप्रापकत्वात् । आनन्दसमुद्रत्वरूपलक्षणस्य गणितानन्देऽध्वरेऽतिव्याप्तिवारणा-  
द्यभेदप्रतिपत्तेति विशेषणम् । 'यतो वाचो निवर्तन्ते' इति श्रुत्युक्तपरिमितानन्दसमुद्रः । इदमव्यप-  
रिमितानन्दसमुद्रत्वम् ।

रक्षिः ।

‘यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्यं मनसा सह ।

आनन्दमेतज्जीवस्य यज्ज्ञात्वा मुच्यते बुधः’ ॥

इतिब्रह्मोपनिषद्भृत्युक्ते जीवापरिमितानन्दसमुद्रेतिव्यासं वा अप्राप्येति छेदादतो विशेषणम् । सुखेत्यादि सुखं भूमा भूमाधिकरणात् । भगवान्न जीवः शोभनानि खानि अनेन सुखदुःखेत्यादिनां करणे प्रलयः भावे वा । यतो अवाचो निवर्तन्ते वा समन्तात् प्राप्येति श्रुतिपदार्थयोः सतोर्नातिव्यासं पूर्वं लक्षणमिति चेत्तर्हि सत्यपदवाच्ये भक्तेऽपरिमितानन्दसमुद्रत्वमतिव्याप्तम् । न च भक्तस्त्वापरिमितानन्दसमुद्रत्वत्वं न तु अपरिमितानन्दसमुद्रत्वमिति वाच्यम् । ‘तस्मान्न मित्रा एतास्ता आभिविष्टो न वै विशुः’ इति कृष्णोपनिषदोऽभेदाद्भक्तब्रह्मणोः अतः सुखेत्यादिविशेषणम् । सुखस्य भूमत्वाद्भूतः सर्वात्मभावरूपत्वस्य लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणे वक्ष्यमाणत्वात्तदाधारो भक्तो न तु सुखरूपभूमरूपः । भगवत्त्वात्सर्वात्मभावस्येति भाष्यात् । भक्तत्वात् सर्वात्मभावस्येत्यनुक्तत्वात् । न चोक्तश्रुतेर्भक्तस्य ब्रह्मभेदात् सर्वात्मभावरूपत्वमिति शङ्क्यम् । स भूमा कस्मिन् प्रतिष्ठित इति प्रश्ने कृते भक्ते यो महिमरूपः सर्वात्मभावस्त्वस्मिन्नित्यनुबन्धादिसूत्रभाष्यात् । सुखत्वे सत्यपरिमितानन्दसमुद्रत्वं सर्वात्मभाववेतिव्याप्तमतः सुखचैतन्येति । सर्वात्मभावस्यानन्दविशेषत्वान् न चैतन्यत्वम् । सुखचैतन्यत्वे सत्यपरिमितानन्दसमुद्रत्वं कदाचित्प्रकटचैतन्ये सर्वात्मभावेतिव्याप्तमतः स्वरूपमिति । एवं च सर्वात्मभावस्य सुखचैतन्यत्वं वर्तते न तु तत्स्वरूपं कादाचित्कत्वात् । स्वपदानुपादानेपि सर्वात्मभावेतिव्याप्तिः । अत एकं लक्षणं सुखचैतन्यत्वे सति अपरिमितानन्दसमुद्रत्वं मुनिव्यञ्जम् ।

‘सर्वानेव गुणान् विष्णोर्वर्णयन्ति विचक्षणानः ।

तेऽश्रुतोदाः समाख्यातास्तद्वाकूपानं सुदुर्लभम्’ ॥

इतिजलभेदग्रन्थोक्ताभिधु नाभ्यासिः । ‘सत्त्वं ज्ञानमनन्तमनन्दं ब्रह्म’ इति श्रुतौ आनन्दमिति छान्दसं नपुंसकत्वं न त्वानन्दोऽसास्त्रीत्वानन्दमर्थं आद्यजित्त्वम् । आनन्दो नामेति श्रुतौ धर्म्यानन्दोक्तेः । अर्थस्य उरस्य तुन्द चतुर पतिता जटा धारा अत्र अन्त उवण स्नाङ्गादीनात् वर्णात् अत्रार्थ आदिष्वनन्दपाठश्च । इदानीम् ‘एतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्त्वं स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो’ इत्यत्र चित्ततोर्भैष्यस्युक्तमानन्दस्य प्रतिपादितं अविशिष्टानन्दस्य प्रतिपादनीयं तदर्थमविशिष्टसुखस्वरूपत्वमानन्दत्वमविशिष्टसुखं विषयसुखं ‘एतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रासुपजीवन्ति’ इति श्रुतेः । योगमात्रादरण्येदान्ते विशिष्टम् । शिष्टं विशेषणे रूपादि न तु शिष्य हिंसायां भ्यादिः परस्मैपदी तस्य सेदत्वात् । तथा च विशेषणं व्यावर्तकं व्यावर्तयति यत्तद्व्यावर्तकं विशेषणव्यावर्तकं यत्तस्य विशिष्टमित्यत्र क्तप्रत्ययार्थः कर्मविशेष्यं यत्सुखं तन्निष्ठं तत्सदृशं सुखमविशिष्टं सुखं नयाः पशुदासार्थकत्वात् । तत्र ब्रह्मानन्दपर्यन्तानन्दस्य विशेषणव्यावर्तको विषय इति । अविशिष्टं सुखं स्वरूपं तत्त्वं लक्षणं द्वितीयम् । सुखपदं सर्वात्मभावरूपसुखरूपस्यापि वाचकम् । भूमेव सुखमिति श्रुत्या भूतः सर्वात्मभावरूपस्य सुखपदवाच्यत्वात् । अन्यथा भगवत्त्वात् सर्वात्मभावस्येति भाष्यव्यतिरेकापत्तेः । तथा च जीववदानन्दस्यापि मुक्तौ ब्रह्मैक्यं न तु वागादीनामिव स्वरूपनाम्नम् । ‘वाक्मन्त्रसि दर्शनाच्छब्दाश्च’ इति फलध्याये वक्ष्यन्ति स्माचार्याः । तथा च भाष्यम् । ब्रह्मसत्त्वेन जीवस्यानन्दात्मकत्वादिति । अस्य भाष्यस्य भाष्यप्रकाशे आभासः सिद्धान्तमाहुरिति मर्षादाभावं इति शेषः । भाष्यप्रकाशे तु वागादीनां स्वरूपनाम्नमुत मणित्पशादप्यसमाप्तीकरत्वमिह ऐक्येनेवा-

रश्मिः ।

कौण्डिकत्वसंपादनं भगवदनुग्रहादिति संशये भक्तसूक्ष्मदेहस्य चामीकरत्ववदयसोऽलौकिकत्वसंपादनं सिद्धान्तितम् । तत्सुष्टिमार्गं इत्यपि तत्रैव । ननु 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इति तैत्तिरीयश्रुतेर्द ब्रह्मलक्षणमप्रसिद्धं विरुद्धमनुपादेयमिति चेन्न । अत्र विशिष्टे शक्तेः । परब्रह्मत्वमित्यत्र परमात्मनः प्रत्ययेन परब्रह्मणः प्रकृत्याभिधानादेतच्चतुष्टयस्य तल्लक्षणत्वात् । प्रसिद्धस्य लक्षणस्य ब्रह्मलक्षणत्वात् । तथा च श्रुतिरेतद्वस्तुचतुष्टयं यस्य लक्षणं देशकालनिमित्तेष्वप्यभिचारि स तत्पदार्थः परमात्मा परं ब्रह्मेत्युच्यते इति लक्षणमव्याप्त्यतिव्याप्त्यसंभवरहितं वस्तुतः पुनर्देशकालनिमित्तेष्वप्यभिचारिदेशकालयो- र्द्व्यव्यत्वेन प्रकृतसदंशत्वात्तत्रास्य लक्षणस्य व्यभिचारो नास्ति प्रकृतसत्यज्ञानानन्तानन्दे संगतत्वात् । अस्य लक्षणस्यातिव्याप्तिर्नास्तीत्यर्थः । निमित्तानां कारणानां प्रकटचित्सदंशत्वात् न तत्र व्यभिचारोति- व्याप्तिरस्यास्ति । यद्वा देशकालनिमित्तेषु यस्यैतद्वस्तुचतुष्टयं लक्षणमव्यभिचारि अव्याप्त्यादिरहितं स [ देशः कालो निमित्तं स्वर्गसुखदुःखामावात्मसुखरूप ] तत्पदार्थ इति श्रुतिकठिनपदव्याख्या । अत्र श्वेताश्वतरोपनिषच्छ्रुतिः ॐ ब्रह्मवादिनो वदन्ति किं कारणं ब्रह्म कुतः स्य जाता जीवाम केन क्व च प्रतिष्ठिताः अपिष्ठिताः केन सुखेन्तरेषु वर्तामहे ब्रह्मविदो व्यवस्थाम् 'कालः स्वभावो नियतिर्यदृच्छा भूतानि योनिः पुरुष' इति चिन्त्यम् । संयोग एषां न त्वात्मभावादात्माप्यनीशः सुखदुःखहेतोः । ते ध्यानयोगानुगता अपश्यन् देवात्मशक्तिं स्वगुणैर्निर्गुहाम् । यः कारणानि निखिलानि तानि कालात्मयुक्तान्यधितीष्ठत्येक' इति । श्रुत्यर्थश्चमसवदित्यधिकरणे प्रहस्ते चास्ति । अत्र कालस्य भूतपदवाच्यदेशस्य च चिन्त्यत्वं चिन्त्यप्रयोजनत्वं तथा च 'आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि' इति सूत्रस्य देशकालसृष्टावप्यात्मन्येव साधिकरणस्य सृष्टत्वाच्चेतिभाष्यम् । अत्र निमित्त- मतिरिच्यते निमित्तमिह फलमिति 'निमित्तात्मयोगे' इति सूत्रे सिद्धान्तकौमुदीकारोक्तेः तथापि यः कारणानीत्युक्तं कारणं निमित्तम् । यदि च प्रहस्ते श्वेताश्वतरश्रुतयः कौर्मैवाक्यैरुपबृंहिता इति तामस्य इत्युच्येत तदोक्तार्थाधिकारे संपन्ने राजसश्रुतिभिः राजसत्वनिवृत्तौ सत्यां राजसत्त्वाधिकारे संपन्नेषु ज्ञाते सात्त्विकीभिस्तथासंपन्नेऽथ ज्ञाते निर्गुणाभिः निर्गुणत्वाधिकारसंपत्तिर्ज्ञातव्या । मध्वाचार्यादिभिः तामसत्त्वादिभिर्भागस्याकृतत्वात् पुराणेष्व्वात्मगुणसत्त्वादिभिः सगुणत्वे श्रुतिष्वप्यात्मगुणसत्त्वादिभिः सगुणत्वम् । 'गौणश्वेत्नात्मशब्दात्' इति सूत्रात् न प्राकृतगुणसंबन्धात्सगुणत्वं वा । अनन्तानन्दपदयोः सामानाधिकरण्यां भाष्ये कृतम् । संकर्षणरूपार्थरूपप्रमाणरूपानन्तेन समनिरुद्धरूपधर्मरूपफलरूपान- न्दस्य अनेदान्वयो हि श्रीगोपालतापिनीयश्रुतेः । धर्मस्य भूमत्वं 'प्रणम्य देवं भूमानं' इति श्रीभागवतसुषो- चिन्यामस्ति । भूमैव सुखमिति श्रुतौ मोक्षापेक्षया भूहोऽनिरुद्धस्य सुखमवधारितं मोक्षस्तु मुक्तिर्हित्वा- न्यथारूपं स्वरूपेण व्यवस्थितिरितिवाक्यात् स्वरूपावस्थानम् । तस्मिन्निवृत्तिर्मोक्ष इति श्रुतेः । तस्यानात्मनो देहादीनात्मत्वेन योमिमन्यते सोमिमान् आत्मनो बन्ध इति श्रुत्युक्तस्य बन्धरूपाधि- शानस्य निवृत्तिरित्यर्थः । अतो मोक्षस्य प्रमेयत्वं तत्पूर्वमुक्तम् । आनन्दस्तु फलं आनन्दो गुणशब्दः सुखपर्यायत्वात् । सुखस्य नैयायिकमते गुणत्वात् । स आनन्दत्वविशिष्टे शक्तः आनन्दत्वमात्मा उक्तवाक्यपदीयात् । आनन्दानन्दत्वयोः संबन्धावयाहिज्ञानमप्यात्मा । आनन्दत्वत्वं न शब्दश्च आनन्दत्वमात्मा । आनन्दत्वत्वं आनन्दानन्दत्वयोः संबन्धरूपमात्मत्वं वा । अत्र सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मसत्यत्वं ज्ञानत्वं अनन्तत्वं ब्रह्मत्वं संबद्धं तु आत्मस्वरूपम् । सत्यं ज्ञानमनन्तमानन्दं परब्रह्म । सत्यत्वं ज्ञानत्वमनन्तत्वमावन्दत्वं परमात्मेत्युच्यते । परब्रह्मपरमात्मनोः संबन्धः सत्यत्वात्



रहिमः ।

ज्ञानत्वत्वमनन्तत्वत्वमानन्दत्वत्वमित्येवं रूपचतुष्टयात्मकः । न च समवायः संबन्ध इति शङ्क्यम् । समवायाभ्युपगमसूत्रे तर्कपादे तादात्म्यस्य भाष्यप्रकाशे एभिरङ्गीकारात् । एवं चोक्तब्रह्मणो ज्ञानं जीवस्य सत्यपदवाच्यभक्तस्यानन्तानन्दस्य ब्रह्मणो ज्ञानमनुभवः । न च ब्रह्मण इति भेदपक्षया विषयत्वमात्मानुक्तमविषयत्वमिति भाष्यविरोध इति शङ्क्यम् । तादृशज्ञानस्याविषयत्वेनाशतो विषयत्वाभावेन सर्वस्य युक्तमविषयत्वमिति । न च स्वगतद्वैतापत्त्या ब्रह्मज्ञानं, ब्रह्मज्ञानमिति कर्मधारयः इति वाच्यम् । श्रीगोपालतापिनीयश्रुत्या षष्ठीतत्पुरुषेपि स्वगतभेदाभावात् । कर्मधारयस्तु संबन्धत्वमिति न चतुष्टयरूपब्रह्मण एकज्ञानत्वायोगात् अमेदान्वयाभावात् । ब्रह्म न ज्ञानमात्रमिति भेदावगाहिप्रत्ययात् । घटपटकुम्भकुसूलानि न घट इति प्रत्ययवत् । सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेत्यभेदोपि 'स्वयमेवात्मनात्मानं वेत्थ त्वं पुरुषोत्तम' इति वाक्यात् । ब्रह्मज्ञानैकवाक्यतायै ततोप्येवमिति आरभ्य ब्रह्मेत्यन्त-फक्किकार्यः क्रियते । इदमेव ब्रह्मज्ञानमिति फक्किकैकवाक्यताबोधकभाष्यात् । पदचतुष्टयस्य सत्यमनन्तमानन्दं ज्ञानमिति क्रमेण । तत्र सत्यपदार्थमाहुर्भाष्ये तत्त इति । तत इति क्रमवाचकं पदं मननानन्तरमित्यर्थः । एवमभ्यासेनावृत्त्येति यावत् । आवृत्तिरसकृदुपदेशादिति सूत्रात् । पूर्वोक्तार्थस्य निर्धारणे श्रवणमनने स्ताम् । ननु निर्धारणार्थं मननमनावृतं भाष्ये प्रोक्तम् । निर्धारणे मननं भवतीति भाष्यात् इति चेत्तर्हि तद्दाब्धे पूर्वोक्तार्थस्य निर्धारणदाब्धे वा श्रवणमनने स्ताम् । 'निमित्तात् कर्मयोगे' इत्यस्य प्राप्तिरपि न यया निर्धारणार्थमित्यर्थो भवेत् । तथा च ततोप्येवं भवतीति भाष्ययोजना । एवं वाक्यभेदो विभाष्येते, तर्हि ततोप्येवं पूर्वोक्तश्रवणमननयोरावृत्त्या ध्यानादिसमाध्यन्तरूपनिदिध्यासनरूपं ब्रह्मेति योजना । निदिध्यासनत्वं ध्यानादिसमाध्यन्तत्वं प्रेम्णो ध्यानादितः पूर्वस्य सत्त्वं ज्ञेयम् । 'भक्त्या प्रसन्ने तु हरी तं योगेनैव योजयेत्' इति निबन्धात् । द्वितीयस्कन्धे ध्यानादितोन्यस्याभावात् । तत्र ध्यानं ध्यै चिन्तायामित्यस्य रूपम् । अत्र ध्यानविषयः सत्यदार्थस्तत्र साधुस्त्वमपि ध्यानरूपं यत्प्रत्ययार्थः । एवं धारणायां सत्यदार्थे ध्यानविषयत्ववज्ज्ञानानन्तपदार्थयोरपि ज्ञेयम् । अत्र ध्यानं ध्यानविन्दूपनिषदुक्तं तथाहि ।

'स्वदेहभरणं कृत्वा प्रणवं चोत्तरारणिम् ।

ध्याननिर्मथनाभ्यासादेवं पश्येन्निरुद्धवत्' ॥

इत्यत्र निर्मथनदृष्टत्वेन ध्यानमुक्तम् । ध्यानं निर्मथनं तस्याभ्यासः पुनः पुनः कीर्तनमावर्तनं वा तस्मादित्यर्थः । एवं पूर्वोक्तपरामर्शेन । पूर्वोक्तं तु ।

'प्रणवो धनुः शरो धात्मा ब्रह्म तल्लक्ष्यमुच्यते ।

अप्रमतेन वेदध्वं शरवत्तन्मयो भवेत्' ॥ इति श्रुत्युक्तम् ।

अथ ताडने तड आघाते आघातः गत्यर्थस्य हन्तेः । निगूढबहिदि ति गुह संवरणे संवरणामिवत् । द्वितीयान्ताद्भूतिः प्रथमान्ताद्वा वतिः स्वीयत्वेन सम्यग्भूतवत् स्वीयत्वेन सम्यग्भूतं वा स्वीयत्वेन सम्यग्भूतो वा गायत्र्यर्थकारिकासु प्रणवार्थोक्तेः । सर्वात्मभावकारणं वरणं साधनाध्याये लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणीयवरणजसर्वात्मभावेति भाष्यात् । प्रणवचतुरात्मा आत्मा सत्यं ब्रह्म त्रितयात्मेति न लक्षणश्रुतौ ऋषिकपदार्थनिवेशः शङ्कनीयः । नवीनभावजनक इत्यादिगायत्र्यर्थनिरूपणकारिकासु प्रणवार्थः साधुत्वप्रयोजकः । यद्यपि ध्यानविन्दुःसमाख्यातस्त्रेजोविन्दुः परं ध्यानमिति परपदसामर्थ्यं षष्ठीयस्यापि तद् ध्यानम् ।

रश्मिः ।

‘दुःसाध्यं च दुराराध्यं दुःप्रेक्ष्यं च दुराश्रयम् ।

दुर्लभं दुस्तरं ध्यानं मुनीनां च मनीषिणाम्’ ॥

इतिश्रुतेः दुःसाध्यत्वादिविशिष्टमिति तत उपरम्यते । उदाकाङ्क्षायासुपनिषद् द्रष्टव्या ।  
अथ धारणा ।

‘मनः संकल्पकं ध्यात्वा संश्लिष्यात्मनि बुद्धिमान् ।

धारयित्वा तथात्मानं धारणा परिकीर्तिता’ ॥ इत्यमृतबिन्दूपनिषदि ।

प्रथममात्मपदं ब्रह्मपरं द्वितीयं जीवपरं यद्यपि तथापि धारणाया द्वादशाङ्गेषु युगपन्मनो-  
धारणरूपात्वेन जीवस्य धारणाकर्तृत्वेन तत्कर्मत्वायोगात् द्वितीयमपि ब्रह्मपरम् । तिष्ठेदित्यस्य  
क्रियापदस्याध्याहार्यमाणस्य श्रुतावप्रयोगो धारणानन्तःपातित्वात् । अथ सत्यार्थे मन आदिपदार्थानां क  
क संनिवेश इति चेदुच्यते यत्रत्ययार्थे साधौ कुतः साधोतीत्युक्ते किमित्याकाङ्क्षायां मनसि आत्मनि  
संश्लेष्यामीति संकल्पात्मकस्य ध्यानं द्वादशाङ्गेषु एकैकाङ्गस्य चिन्तनं कृत्वात्मनि बुद्ध्या  
संक्षेपं प्रेरणं युगपद् द्वादशाङ्गेषु कृत्वा ब्रह्मधारणा ध्यानं च पूर्वोक्तं समाधिं च साधोतीत्यर्थात् ।  
द्वितीयात्मपदार्थस्य प्रकृतिप्रत्ययार्थं सति । सत्यपदार्थस्तु ह्यत्र सुसशक्तिरसुसदृक् ‘मनेऽसन्तमिवात्मानं  
सुसशक्तिरसुसदृक्’ इतिवाक्यात् । ‘अस्ति ब्रह्मेति चेद्देह सन्तमेनं ततो विदुः’ इतिश्रुतेर्ब्रह्मसत्तावेत्ता  
सङ्गीवः । अस्ति शक्तिवैशु सद्ब्रह्म । यद्यप्यात्मपदार्थः सत्यत्वं सति साधु सत्यमित्यत्र विशेष्य-  
विशेषणसंबन्धावगाहिविज्ञानत्वात् तथापि सदप्यात्मा ब्रह्मत्वात् विशेष्यविशेषणसंबन्धावगाहित्वेन स  
प्रकारकत्वमात्रकृतमेदात् ब्रह्मात्मैवैकदेशविकृतमनन्यवदिति वैयाकरणोद्घोषात् । अथ समाधिः ‘यं  
लब्ध्वाप्यवमन्येत समाधिः परिकीर्तिता’ इत्यमृतबिन्दुश्रुतिः । अत्र सर्वात्मभावं लब्ध्वाप्यवमन्येत  
हीनावबोधविषयं कुर्यात् इत्याज्ञा सर्वात्मभावस्यान्यहीनावबोधविषयकरणं लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणे  
साधितम् । भूमेव सुखं नाल्पे सुखमस्तीति भूमलेक्षणमेव सर्वात्मभावलेक्षणम् । यद्वा यमात्मानं  
लब्ध्वावबोधं कुर्यात् तदवबोधकरणं समाधिः । अन्वमन्येत इतिपाठे वर्णविकारः अवमन्येत इति ।  
यद्वा ओ विष्णुः सुपां सुलुगिति सोर्लुक् मन्येत इत्यत्र कर्मप्रत्ययात् अमो लुग्वा ई यं अं लब्ध्वेत्यर्थः ।  
एवं सति साधुः सत्यो भक्तादिव्याकृतः । इदानीं सति अस्ति ब्रह्मेति वेतरि साधुं व्याचक्रुः  
मनस्तीति सर्वत इत्यादिविशेषणम् । मनसो योग्यत्वाय ‘सर्वत्र निवृत्तव्यापारो भगवत्सरो भवति’ इति  
सुबोधिण्याः ‘अतो निर्विषयस्यास्य मनसो मुक्तिरिष्यते’ इति बिन्दुस्तोकोपनिषच्छ्रुतेः । चित्त  
इत्यनुत्त्वा मन इत्युक्तं तत् स मानसीन आत्मा जनानां सर्वात्मैतिश्रुतेः । चित्ते भगवन्भते  
उद्घाटिततमःकपाटद्वारे चित्ते इति षष्ठस्कन्धवाक्यात् । भक्तादेस्त्रादृशे मनसि स्वयमात्मना  
साधननिरपेक्षेण उपलब्धं निजमनन्तं सुखं आनन्दस्तस्यानुभवो ज्ञानं स्वयं प्रकाशरूपमपि तद्रूपम् ।  
तथा च ‘अस्ति ब्रह्मेति वेतरि स्वयमुपलब्धं निजं सुखं तस्यानुभवं साधोतीत्यर्थः । तथा च षष्ठस्कन्ध-  
वाक्यं सिद्धम् । ‘ॐ नमस्तेस्तु भगवन्नारायण वासुदेव आदिपुरुष महापुरुष महातुभाव परममङ्गल  
परमकरुणाय परमकारुणिक केवलजगदाधार लोकैकनाथ सर्वेश्वर लक्ष्मीनाथ परमहंसपरिश्राजकैः  
परमेष्वात्मयोगसमाधिना परिभाषितपरिस्फुटपारमहंसधर्मैर्णोद्घाटिततमःकपाटद्वारे चित्तेऽपावृत आत्म-

रक्षिः ।

छोके स्वयमुपलम्बनिजसुखानुभवो भवानिति । निजसुखं जीवीयमपि भवान्नांशस्तु पूर्वमेव तिरोहितो येन जीवभाव इत्युक्तम् । नन्वेतस्यैव मुख्यश्रुत्युपलम्बकत्वे किं मानमिति चेन्न सिद्धवाक्यत्वात् । तथा च निषण्वः पृष्ठस्कन्धस्य ।

‘मक्तिर्भूतिमती तत्र देवरूपा सुसंस्थिता ।

तद्वधव्यतिरेकेण न सा निर्गन्तुमर्हति ॥

अतो हरिः सर्वदेवैः स्तूयते सिद्धभावितैः’ इति ।

ध्यानादिसमाध्यन्तरूपमनसीत्यादिविसर्गरहितमाध्यपाठे तु ध्यानादीनां मनसो वृत्तीनां मनस्त्वात्प्रमनसीत्यादिः । तथा च श्रुतिः ‘कामः संकल्पो विचिकित्सा अज्ञाऽअज्ञा वृत्तिरवृत्तिर्हीर्षीर्षीर्षीरित्येतत्सर्वं मन एव इति बृहदारण्यके । तस्य प्रमाणबलम् । ‘यमेवैव वृत्तये तेन लम्बः’ इति श्रुतावेवकारेण कौण्डिनेन नाहं वेदैरेति पक्षे वरणेपि प्रमाणबलानुपयोगः । एतत्सर्वं गीतात्रयोदशाध्यायोक्तं व्यवहारस्त्वापनं ज्ञेयामृतमुपक्रम्य ‘अनादिमत्परं ब्रह्म’ इत्यादिशब्दव्यवहारोभिषादिलक्षणो ‘भूतमर्तुं च तज्ज्ञेयं असिष्यु प्रमविष्यु च’ इति चेत्यनुमानं ‘ऋषिभिर्बहुधा गीतं’ इत्येतिद्यं ‘सकम्बत्वात् तदविज्ञेयम्’ इत्यप्रत्यक्षत्वेपि दिव्यचक्षुषा दृश्यत्वात्प्रत्यक्षं ब्रह्म जगज्जन्मादिकर्तुं शास्त्रयोनित्वात् इत्यत्र जगज्जन्मादिकर्तृत्वव्याप्यशास्त्रयोनित्ववद् ब्रह्मेति परामर्शो व्यापारः समवहारः ऐतिह्यं शब्दात्मकं तत्र पूर्वोक्त एव व्यवहारः । प्रत्यक्षे योगजधर्मो व्यापारो व्यवहारः । प्रथमाधिकरणार्थः प्रथमेऽधिकरणे सर्वमधिकृतं तत् किं इति प्रश्ने ।

‘तच्छेत्रं यच्च यादृक् च यद्विकारि यत्तच्च यत् ।

स च यो यत्प्रभावश्च तत्समासेन मे शृणु ॥

ऋषिभिर्बहुधा गीतं छन्दोभिर्विविधैः पृथक् ।

ब्रह्मसूत्रपदैर्भैव हेतुमन्निर्विनिश्चितैः’ ॥

इति त्रयोदशाध्याय उत्तरम् । अत्र ज्ञेयं प्रथमाध्याये ‘आत्मा वा अरे ब्रह्मन्म्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः’ इति भक्तिप्राकरणिकश्रुतेः । क्षेत्रमविरोधाध्याये चतुर्थपादे शरीरान्तःस्थानां प्राणादीनां विचारात् । ज्ञानं साधनाध्याये ‘इति क्षेत्रं तथा ज्ञानं ज्ञेयं चोक्तं समासतः’ इति वाक्यात् । तदनु ‘ब्रह्म संपद्यते तदा’ इत्यन्तेन आवृत्तिरसकृदुपदेशाधिकरणादिवाक्यमनसीलविकरणाध्विपराध्विपरणाध्वर्षसंग्रहः । क्षेत्रक्षेत्रज्ञान्तर्ज्ञानभूतप्रकृतिभोक्षज्ञानवतः फलं ‘ये विदुर्यान्ति ते परम्’ इति आहत्यादिज्ञानेन भक्तिद्वारा परस्य पुरुषोत्तमस्य प्राप्तिः । क्रुतोयमर्थः ब्रह्मपदं विहाय परपदोपसंदानात् । व्याख्यातं चैवमेवानन्दमयाधिकरणे ‘ब्रह्मविदामोति परम्’ इति श्रुतिसिद्धं परपदम् । नन्वस्त्वेवं पाषाणभावात् परं संप्रदायिर्नावाध्विपरणाध्वर्थः कर्म प्राप्तः । उच्यते । परपदपरमार्थः । बालीवेद्यत्रयासीत्युक्तविधे इति पुरुषविषयब्रह्मणे उपरणमतेषु । श्रुतित्वात्सर्वविषयः कोटिकन्दर्पलापव्यो निर्गुणवानन्दमात्रः पुरुषविषयः तत्राक्षिरपि विद्वन्मण्डने नित्यलीलावादे उदिता तथापि संपद्यते प्रादुर्भावो न प्राप्त इति चेत् स उच्यते एव संप्रदायिर्नावाध्विपरणाध्वौ तत्रैवल्लभनपिकारपार्वत्ता । यदि तु ब्रह्मसूत्रपदैरित्यसौपरिचयित्यस्यैवापि वेदान्तानां वेदत्वस्य भाष्यसंमततथा छन्दःपदैर्भैव ब्रह्मपदस्यैवपरिचयैरेत्येवमित्याहुकमपि युक्तम् । तदुक्तं कल्याण्ये तुरीये शुद्धिर्वाद्यामेदेव कल्लुच्यते

रथिः ।

प्रयोरेष फलत्वं तद्विदोषत्वं च वर्ण्यते लीलातिलत्वतः पूर्णगुणत्वं च ततोऽस्मिन्निति । ननु तथापि धर्मार्थ-  
शोषकामा इत्यन्तं सत्त्वं कामार्थधर्मशोषा इति क्रमस्य प्रथमपुरुषोऽपि धर्मस्य ध्यापवर्गस्येत्यत्रोक्तत्वात् ।  
अतो षण्णव्यापारवर्चान्यदेतत् । अतो षडपि स्वरूपतः कार्यतन्म व्यवहारस्वापनं प्रथमाधिकरणार्थः ।  
ननु कर्मादिभ्यो ज्ञानमेव पुरुषार्थसाधनमतः कारणात् षडभिज्ञासाकर्मकोषिकारः प्रथमाधिकरणार्थः  
कृतो नेति चेन्न षडसंपन्विना जिज्ञासेति शेषषष्ठ्या प्रयोदशोक्त्यावर्धसंग्रहात्कर्मधरीरप्रविष्टतदर्थं  
विशेषणीभूताऽनुवृत्तिरिति विचारो मुख्यो न तु अधिकारार्थोऽनुवृत्तिविशेषणतयामिप्रेतत्वात् । यद्वा  
भाष्ये 'यतो वाचो निवर्तन्ते' इति वाक्यान्निवृत्तिकस्य षडपि अथातो षडभिज्ञासेति पदैर्भ्यवहारः  
स्वापित इति निरुक्तम् । अत्र तु तद्व्यूनतादोषं निग्रहस्तानमभ्युपगच्छन्निर्ग्रन्थकारैः संपूर्णाधिकरणार्थं  
उक्तः स समर्थनीयो व्यवहारस्वापनमधिकारहेतुरुपपदार्ययोरुपलब्धकमिति । तथा च अधिकारहेतु-  
षडभिज्ञासापदार्यसमूहो वाक्यार्थः । भाष्यार्थस्तु स्वापितपदभ्याख्याने समर्थित एव । न च  
जिज्ञासासुखेन कार्यलक्षणं प्रथमतो वक्तुं शक्यम् । सगुणषडभिज्ञासेत्यापत्तेः । न च लक्षणफलत्वं  
सगुणस्यैव जिज्ञासेति वक्तुं शक्यम् । निर्गुणे तात्पर्यवृत्तिमात्रप्रतिपाद्ये प्रतिज्ञाया अनुपयोवादिति  
वाच्यम् । तुरीये चतुर्थकरणे निललीलानिरूपणावसरे निर्गुणस्योपादानादस्स्युपयोगः । किं च ।

'निर्गुणो वा मित्रो वा अवपे क्रियते यदा ।

तच्छ्रवणं तु ध्यर्षं सादित्वेवं लक्षणं परे' ॥

इति । ऋष्यणीत्यादि पतेन श्रवणात्कृतं मीमांसायां समर्थितम् । तेन पूर्वं वेदान्तान् श्रुत्या  
पश्चान्मनवरूपमीमांसिति श्रवणमङ्गमसाः सा श्रवणाङ्गमीमांसिति श्लोकम् । श्रवणव्यापाररूपव्यवहारा-  
स्वापने सत्वस्य श्रवणं न स्यात् 'यतो वाच' इत्यादिश्रुतेर्मैषणोऽप्यवधार्यत्वात् । अत्र पक्षीतस्यरूपश्लेषे  
'श्रोतव्यो मन्तव्यः' इत्यस्या इदमित्यतयाऽविषयो षडभिचारः । भाष्ये । माहात्म्येत्यादि ।

'अगवान् षड कात्स्न्येन शिरन्वीक्ष्य मनीषया ।

तदभ्यवसात्कूटसो रतिरात्मन्वतो भवेत्' ॥

इतिवाक्यात् यत इत्यस्य माहात्म्यज्ञानादैक्यज्ञानाशेषत्वर्थात् ।

'यस्यां वै अयमाणायां कृष्णे परमपुरुषे ।

यत्किरुत्पथते पुंसः शोकनोदनयापहा' ॥

इति वेदत्रय्या मीमांसासहितायाः शुद्धिफलं अद्वारतिर्बन्धितपुरुषमिष्यति इतिवकिर्नाहात्म्यज्ञान-  
फलम् । ननु श्रवणं च फलमित्युच्यते च फलं कथमपरं च तृतीयाध्यायोक्तवर्णामाधारसेषोवव-  
सर्वात्मनाया न कृतः फलमिति चेन्न । पूर्वमीमांसाभिर्नयकठशुक्रं संदेहवारणं दार्ढ्यं च । अत्र तु  
अश्रवणाङ्गमीमांसोप्यते न तु मीमांसाभिर्नयः तस्यां तु तत्संपन्विज्ञानं फलं मीमांसा जन्माधिकरणे  
निराश्रयवद्वन्मादिकर्तृत्वेन साक्षप्रतिपाद्यत्वेन कृता षडपिसत्संपन्वित्वं षडधोऽर्हदिग्वत्पारा  
तन्माहात्म्ये निरुद्ध इत्यादि उक्तेरेवत्यक्ते संदिग्धेऽपि तज्ज्ञानं माहात्म्यज्ञानमिति तस्य फलस्य  
शुद्धत्वात् यथा श्रवणीमीमांसायां मीमांसासंपन्वी धर्मस्य ज्ञानं फलम् । तथा शुक्लत्वात् ।

रश्मिः ।

[ 'त्वमात्ममात्मानमवेद्यमोघदक्  
परस्य पुंसः परमात्मनः कलाम् ।  
अजं प्रजातं जगतः शिवाय तन्-  
महानुभावाभ्युदयोधिगण्यताम्' ॥ इति  
'इदं हि पुंसस्तपसः श्रुतस्य वा  
स्विष्टस्य सूक्तस्य च बुद्धिदत्तयोः ।  
अविच्युतोर्यः कविभिर्निरूपितो  
यदुत्तमश्लोकगुणानुवर्णनम्' ॥ इति  
'त्वमप्यदप्रश्रुतविश्रुतं विभो  
समाप्यते येन विदां बुभुस्सितम् ।  
प्रख्याहि दुःखैर्मुहुरदितात्मनां  
संक्लेशनिर्वाणमुषन्ति नान्यथा' ॥

इति भगवतो नारदस्य गुरुचरण श्रीद्व्यासानु प्रति वचनात् । ]

'महात्म्यज्ञानपूर्वस्तु सुदृढः सर्वतोधिकः ।

स्नेहो भक्तिरिति प्रोक्तस्तया मुक्तिर्न चान्यथा' ॥

इतिपञ्चरात्रे माहात्म्यज्ञानस्य भक्तेः पूर्वत्वात् दैवीसंपत्संपन्नानुशास्त्रानुभवाच्च माहात्म्यज्ञानं फलं श्रुतायाः । नित्यलीलाप्रतिपादान्देवो भगवानिति प्रतीतिः । तत्त्वमस्याद्युक्ताभेदो नात्र भक्तिफलक उपात्तः माहात्म्यज्ञानं तत्त्वमस्यादिमहावाक्योक्ताभेदस्योपलक्षकं तेन तस्य किञ्चिन्न्यूनसाधनत्वं व्यज्यते श्रद्धादीनां तस्य साध्यत्वात् माहात्म्यज्ञानानन्तरं स्वयं भवनादनुक्तिः ग्रन्थगौरवभयात् । मीमांसाविचारे श्रीभागवतफलविचारस्तूमयोः श्रवणघटितत्वेन तत्र श्रवणे दशविधलीलाणां श्रवण-विषयत्वावच्छेदकत्वात् । उभयफलकत्वं मीमांसायां संयोगपृथक्तन्वयायेन । अपरं च वर्णाश्रमाचार-जन्या भक्तिर्निषधटीकायामेतादृशभक्तादर्शनाच्चास्तीत्युक्तेर्नात्र निरुद्धिस्त्रिता । सेवोभयं तु यदा फलदित्सा भगवतस्तदा श्रीमदाचार्यमार्गश्रद्धया श्रणागतौ भवति इति न सकलाधिकारकम् । सर्वात्मभावस्तु 'प्रदानवदेव तदुक्तम्' इत्यधिकरणे दानसाध्यः इत्यन्यदेतत् । एवं च मीमांसयार-म्भोक्तासंभावनाविपरीतभावनानिवृत्त्या श्रवणं तेन माहात्म्यं देवत्वज्ञानं फलमिति निष्पन्नम् । एवं च ब्रह्मत्वं ब्रह्मेति निर्विकल्पकं ज्ञानम् । अत्राध्यारोपापवादलक्षणसंगत्या जगज्जन्मादिकर्तृत्वादिति तत्रारोप्यात्रे ब्रह्मनिरूपणे 'अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वात्' इत्येनेनापवादादिति कश्चित् ब्रूयात् तं प्रतिब्रूयात् परमतभाषैषा समाधिभाषापोषिका न प्रमाणम् । प्रमाणं तु समाधिभाषा तत्र 'अनयोपशमं साक्षाद् भक्तियोगमबोधजे' इति भक्तियोगे दृष्टे भक्तिमार्गविरुद्धः कथमारोपापवादः । भगवन्माहा-त्म्यनाशकत्वात् । अत एवोक्तम् अरूपवत्सूत्रे एकदेशिमतेन समाधानमाहेतिभाष्ये । अतो भक्तिमार्गे विद्वन्मण्डनोक्तदिक्षा सगुणनिर्गुणयोरभेदः । अतो निर्वाहकलक्षणसंगत्या ब्रह्मनिरूपणम् । एकस्य ब्रह्मज्ञानस्य निर्गुणस्य गुणश्रुतिनिरूपणयोरविर्भावकत्वेन श्रुतितात्पर्यविषयस्य च सगुणनिर्गुणश्रुति-निरूपणयोरविर्भावकत्वेन च निर्गुणब्रह्मनिरूपणानन्तरं किं ब्रह्मज्ञाननिर्वाहप्रयोजकमिति जिज्ञासया सगुणब्रह्मनिरूपणमिति । तथा 'आत्मेवैदमग्र आसीत्' 'ब्रह्मविदाप्रोति परम्' 'संभवाभिवो-'

अतः श्रवणाङ्गभीमांसायां माहात्म्यज्ञानफलायां भगवद्वाक्यानामन्यपर-  
त्वेऽन्यवाक्यानां च भगवत्परत्वे दिव्यधर्मादिव्यधर्मव्यत्यासेन वैपरीत्यं फलमा-  
पयेत् । तदर्थं दिव्यधर्मनिर्धारो द्वितीयाधिकरणे विचारितः । वेदा एव वाचकाः,  
अलौकिकमेव कर्मेति । ततः पूर्णालौकिकत्वाय विधिनिषेधमुखेनाधिकरणद्वयम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

अतः परं द्वितीयाधिकरणार्थमाहुः अत इत्यादि, कर्मेतीत्यन्तम् । अत इति । ब्रह्मणि  
व्यवहारस्वापनेन श्रवणविषयत्वसिद्धौ तत्स्वरूपादिविचारस्वावश्यकत्वात् । वैपरीत्यमिति ।  
विपरीतभावरूपम् । अपरप्राप्तिरूपमिति यावत् । विचारित इति हेतोः साध्यस्य च कथन-  
श्लेन निर्णीतः । तस्यैवाकारो वेदा एवेत्यादिनोच्यते । अग्निमार्थमाहुः तत इत्यादि,  
पूर्णालौकिकत्वायेति अभिभूतिमितोपादानरूपताबोधनेन तथात्वाय । विधिनिषेध-  
श्लेनेनेति । समन्वयेन हेतुना पूर्णालौकिकत्वस्य विधिमुखेन स्थापनम् । अव्यवहार्यत्वस्य प्रधानस्य

रः ३५मः ।

श्लेन शब्दात्' इत्यादिभिः सधर्मकब्रह्मनिरूपणानन्तरं किं ब्रह्मज्ञाननिर्वाहप्रयोजकमिति जिज्ञासया-  
स्मन्मते बृहद्ब्रह्मनपुराणे उत्तरस्थाने खिले च ।

'नारायणादिरूपाणि ज्ञातान्यस्माभिरच्युत ।

सगुणं ब्रह्म सर्वेदं वस्तुबुद्धिर्न तेषु नः ॥

ब्रह्मेति पठ्यतेऽस्माभिर्यद्रूपं निर्गुणं परम् ।

इत्याद्युक्त्वा ।

'तद्रूपं दर्शयास्माकं यदि देवो वरो हि नः ॥ इत्युक्तेः

श्रुत्वैतद्दर्शयामास खं लोकं तमसः परम्' ।

इत्यादिभगवद्दर्शितनिर्गुणब्रह्मनिरूपणं कृतमिति । 'नहि विरोधो भगवति' इति 'यस्मिन् विरुद्धगतयो  
ह्यनिश्चं पतन्ति' इतिवाक्याभ्यां तादृशमेव ब्रह्मस्वरूपं 'यादृशं श्रुतयो वदन्ति न तु कुतर्ककत्कन-  
कल्पनवशाच्चिर्णीतम् । भगवद्वाक्यानां 'को ह्येवान्यात् कः प्राण्याद्यदेष आकाश आनन्दो न स्यात्'  
इत्यादीनामानन्दमयाधिकरणविषयवाक्यानां भगवत्पदं ज्ञापयति श्रीभागवतीयसमाधिभाषानुसारि-  
कृष्णवाक्यानुसारिभाष्यमिति 'ब्रह्मेति परमात्मेति भगवानिति शब्धते' इति शास्त्रार्थात् । अन्यपरत्वे  
'आनन्दमानन्दमयोवसाने' इतिद्वितीयस्कन्धवाक्याञ्जीवपरत्वेन्यवाक्यानां जीवमुख्यप्राणवाक्यानां  
गतपादान्तउक्तानां सर्वधर्मोपपत्तेर्भगवत्परत्वे दिव्यधर्मा 'दिव्यं ददामि ते चक्षुः' इतिवाक्यात् दिव्य-  
चक्षुर्ग्राह्या अदिव्यधर्माः साधारणचक्षुरादिग्राह्यास्तेषां व्यत्यासेन वैपरीत्यविपरीतस्यैव भावस्तरूपं स्वार्थं  
प्यञ् वा अपरप्राप्तिरूपम् ।

'यं यं वापि स्मरन् भावं त्यजत्यन्ते कलेवरम् ।

तत्तदेवैति कौन्तेय सदा तद्भावभावितः' ॥ इति स्मृतेरित्यर्थः ।

वैपरीत्यमित्यत्र भाषप्रत्ययपक्षे भावपदेनाभावव्यावृत्त्या ज्ञायतेऽभावत्वेन प्रतीता अपि नामावरूपाः किं-  
त्वभावा इवेति । प्रकृते । साध्यस्येति जगज्जन्मादिकर्तृत्वस्य । भाष्ये । अलौकिकमित्यादि  
लोकैः भवं लौकिकं तन्निर्गमलौकिकं निष्क्रियमिति श्रुत्युक्तनिष्क्रियत्वसमानाधिकरणं कर्म जगज्जन्मादि-  
कर्तृत्वं कृतिरेव तद्रूपम् । प्रकृते । अग्निमार्थमिति अग्निभाषिकरणद्वयार्थमित्यर्थः । प्रधानस्येत्यादि

समन्वयेऽतिरूपम् । तदनु प्रथमे पादे शब्दसंवेहो निवारितो निश्चितार्थः । तत्रापि प्रथमं प्रत्ययसंवेहो निवारितो द्रुयेन । प्रकृतिसंबन्धोऽप्यधिकरणप्रत्ययसंवेहो पुनरन्तिममधिकरणं संश्लेषनिराकरणाय । एवं प्रथमे पादे शब्दसंवेहो निवारितः ॥

भाष्यप्रकाशः ।

सगुणस्य च निरासेन तत्स्वापनाभिषेधमुख्यत्वं बोध्यम् । न च पूर्वं जिज्ञासालक्षण-  
विचारार्थां कर्तव्यतायास्त्रिभूत्या उक्तत्वात्प्रेष्यत्वधिकरणस्य कृतो निषेध इति शङ्क्यम् । त्रिभूत्या-  
क्तप्रमेयप्रपञ्चनार्थमेव सर्वस्य ज्ञानस्योपदेशेन तत्तत्प्रयोजनाय तस्य तत्साधिकरणस्य संग्रहेऽप्य-  
दोषादिति । जानन्दमयाधिकरणप्रयोजनमाहुः तदन्वित्यादि । प्रकृतिसंबन्ध इत्यत्र प्रकृती  
संबन्धो यस्य संदेहस्य स तथेति व्यधिकरणपदो बहुव्रीहिः । संदेह इति पाठो वा । एवं नवा-  
धिकरणीप्रयोजनद्वयत्वात् दशमसाहुः पुनरित्यादि । संश्लेषचारणायेति परमज्ञानविदधि-  
रिति ।

गौणश्लेधादिसूत्रप्रये निरासद्वयम् । पूर्वमिति समन्वयाधिकरणसमासि लक्ष्मीकृत्य 'लक्षणेत्वंभूतास्थाने'  
इत्यनेन द्वितीया । समासिश्चरमवर्षतिरोभावः । क्रियाविशेषणं वा सामान्ये नपुंसकं वा ।  
अवधोषादिति आधिपत्यलक्षणनिग्रहस्थानरूपदोषाभावादित्यर्थः । यथाऽऽश्वत्थे त्रिसृष्ट्युक्तप्रमेयं  
शब्दप्रमेयमप्रयोजनमविवक्ष्यं स्यात् । अक्षरविवक्ष्यं स्यात् । अतोक्षरपुस्तोत्तमोभवपरत्वप्रयोजनावे-  
क्ष्यत्वधिकरणस्य संग्रहः त्रिसृष्ट्युक्तप्रमेयप्रपञ्चः तदर्थम् । तदन्वित्यादीति तदनु अधिकरणचतुष्टय-  
निरूपणानन्तरं निश्चितोर्थः शास्त्रार्थो यत्र तादृशे प्रथमपादे ब्रह्मणि वा जाते पञ्चमाधिकरणैः  
शब्दसंवेहो निवारित इति भाष्यार्थः । तथा तत्रापि शब्दसंवेहनिवारणेपि । द्रुयेनानन्दमयान्त-  
स्तद्वर्माधिकरणद्वयेनेत्यग्रिमभाष्यार्थः । प्रत्ययो मयद्वयप्रत्ययस्य संशयः प्राप्नुयै वा विकारे वेति । अपि-  
पदधोतितार्थसंग्रहाय षष्ठीसमासादन्यं समासमाहुः प्रकृतीत्यादिना प्रकृतिसंबन्धः प्रतिपाद्यतास्यः  
संवेहे उपक्रमोपसंहारान्यामेवमुदितोर्थः । पाठो वेति संदेहवाचकपदस्य संदेहवाचकपदपाठे  
वेत्यर्थः । प्रकृतिसंबन्धसंवेहवारणं त्वेषम् । तद्विज्ञापिकरणे आकाशरूपप्रकृतौ आकाशपदवाच्यत्वाद्वा-  
संबन्धो वारितः 'आकाशशरीरं ब्रह्म' इति श्रुत्याऽकाशस्य शरीरत्वात् । तेन 'यदेव आकाशं भानन्दो न  
स्यात्' इति श्रुतेरानन्दरूपप्रकृतौ अध्यासास्यसंबन्धो वारितः । हिरण्यवदप्युच्यते च सुखं पुष्पातीति  
चतुरिति वयुःपदव्युत्पत्त्याध्यासास्यसंबन्धो वारितः आश्चर्यसत्त्वात् । इहवारण्यके वासन्यस्य  
महाप्राणस्य पापवेधध्वंसकत्वमुक्तम् । भगवति तत्पदप्रयोगात्कार्दनत्वमुक्तमतिदेशाधिकरणे । मायया  
जगत्कर्तृति पौराणमतम् । तेन प्राणसान्तर्यामिब्राह्मणोक्तशरीरसाध्यासास्यसंबन्धो वारितः । ज्योति-  
राधिकरणे ज्योतिःपदसंबन्धो ज्योतीरूपे स्पष्ट एव शरीरस्य ज्योतिषोऽध्यासास्यः संबन्धो वारितः ।  
अनुगमाधिकरणे प्राणपदवाच्यत्वे सति सिद्धेऽन्ते क्रियाज्ञानविषयरूपो भगवानेवेतिप्रसिद्ध-  
श्च तावन्मात्रं ततोऽप्यधिक इत्येकोपासनैव विहितेतिभाष्येन अधिक 'नत्वतिष्ठत्वाद्ब्रह्म' इति श्रुतेः  
प्रकृतिसंबन्धो हि स्पष्ट एवेति संदेह इतिपाठे निवारित इत्यनेनाश्वयः । यथाश्रुतपाठे तु उक्त इत्यनेनेति  
बोध्यम् । अविद्यन्नेन प्रत्ययसंबन्धः । संबन्धस्त्वभेदः संबन्धस्य संदेहार्थत्वे प्रकृतावाकाशे वाक्य-  
भूताकाशः परमार्था वेति संवेहो वारितः । आकाशः परमात्मेति । एवं प्राणः भौतिकः परमात्मा वेति  
संवेहः प्राणः परमात्मेति वारितः । एवं ज्योतिश्चरमं भौतिकं वेति संवेहो वारितः ज्योतिश्चरमिति ।  
आहुतिरिति मुख्यप्रयोजनमाहुतिरर्थः । सविदानन्दरूपमेव ब्रह्म न विदधितोऽतन्वे संबन्ध-  
ज्ञानादनेन व्याकुर्वन्ति परेलादिना पिपीषोऽपिन्द्रुस्यप्राणः । यद्वा तयोरेतन्मर्ममिमांसे शरीर-  
-

ये पुनः कश्चित् सद्युगनिर्गुणभेदं प्रतिपादयन्ति, ते स्वयमेव संसृज्यन्ते ।

भाष्यप्रकाशः ।

रक्षितेष्वाम्नाय । प्रकृषादे केवलस्यैव तादृशत्वेन विद्विष्यतीरापेक्षाराहित्यादिति । सिद्धबाहुः इत्यत्रित्यद्विद्विष्यतीरापेक्षाराहित्यादिति । तथाचैतावत्तैव धाम्दसंदेहनिवृत्तेः कार्यसिद्धेय संनक्त-  
 म्पुनःकश्चित्कश्चिद्विषयान्तरात् न युक्त इत्यर्थः । ननु केचिदेकदेशिनो, यत्ते वाचं इत्यस्य वाच-  
 यन्त्यन्तसामोपरत्वनिषेधनपरत्वमासाय श्रोतव्यादिवाक्यवैयर्थ्यपरिहाराय प्रकृषि सद्युग-  
 निर्गुणभेदं प्रतिपादयन्ति । ततश्च निर्गुणं प्रकृत्युत्तरिर्वाद् बोधयति । श्रोतव्यादिभ्युत्पत्त-  
 कृष्यात् सद्युगं बोधयन्तीत्येवमपि प्रकृषि व्यवहारसिद्धेः पूर्वोक्तरीत्या जिज्ञासास्यस्योक्तमुत्ते-  
 श्यार्थकथनं न युक्तमित्याहङ्गायां तन्मतमनूय दूषयन्ति ये पुनरित्यादि । कर्म बोधयन्तीत्य-  
 रथिः ।

भावपादस्तु तत्संज्ञेय इत्यत आहुः प्रकृषावाच इत्यादि । आत्मैवेदमत्र नासीद्वैद्य सदेवा-  
 सदेवेत्यादिषु ध्वन्ययोगव्यवच्छेदकादेवकारादाहुः केचलस्यैवेति भन्तर्यामिशाद्यं तु साधारण्यत्परं  
 युक्त्यप्रति तु तत्त्वाभावनाद्वाऽदोषः । इतीति रूपं भाष्योक्तमिदमापिदैविकम् । तेनेदमधिकर-  
 पूर्वोक्तस्य सर्वस्य निगमनार्थमिति बोधितमित्यस्य पूर्वपादान्तरस्यस्य भाष्यप्रकाशस्याप्यात्मिकरूप-  
 परत्वम् । सर्वपदस्य संकुचितवृत्तित्वेनाश्लिषवाद्यान्तरभेदपरत्वात् । रमन्मुक्तसापिद्विद्विष्टे  
 प्राणविद्विष्टेऽन्तर्यामिशाद्यनोके जगन्भन्नादिकर्तृत्वलक्षणसातिव्याप्तिवारणरूपप्रयोजनसापिगीतिकर-  
 मपिद्विद्विष्टमपिगीतिकं रूपमित्यदोषः, सर्वनिर्णये त्रैविध्यदर्शनाच्च भाष्यविरोधः ।

‘सर्वो मण्डलमानी च चक्षुःप्रेरक एव नः’ ।

एवं सर्वत्र तत्रेदाः स्वयमूक्षा ‘अन्वेप्यवान्तरा भेदाः अतश्च सन्ति सर्वेद्यः’ ॥

वामिन्द्रियस्य त्रयो भेदाः प्रसिद्धा यदा प्रद्वीष्यन्ते तदोपलक्षणीयावितरौ पक्षौ रथिभाष्य-  
 प्रकाशोक्तौ । कार्यसिद्धेरिति आत्मा वा अरे ब्रह्म इतिश्रुत्युक्तमवपादिरूपकार्यसिद्धेः । न्यूमेलादि  
 एकादशाधिकरणानि शंकराचार्या रामानुजाचार्याश्च स्वीकुर्वन्ति मध्याचार्या अपि न्यूनाधिकानि वा  
 ततश्च नाधिक्यरूपनिग्रहस्थानमिति श्रुतः । तत्र तत्राधिकरणे रूपमनूपगानामुक्तत्वात् । केचिदित्यादि  
 शंकरा विवक्षितगुणोपपत्तेरिति सूत्रे अथवा जन्माधिकरणे यद्वा ईश्वर्यधिकरणे गौण इत्याहङ्गिनो  
 त्रिभुवनोपपत्तः । ननु तर्हि श्रोतव्य इत्यादिवाक्यनिवृत्त्या तद्वैयर्थ्यमित्याहङ्गाहुः श्रोतव्यादीति ।  
 सद्युगेति तथा च गुणाः श्रोतव्यादिविधिविधयाः इति न श्रोतव्यादिवाक्यवैयर्थ्यमिति भावः ।  
 उक्तश्रुतिः यतो वा इतिश्रुतिः भाष्योक्तार्थं स्फुटोपपादनार्थमियमुपासा सूत्रे तु ‘अप्राणो अमनाः सुप्र’  
 इतिश्रुतिः सुप्रमवधिवया । इयं तु मनोमयप्राणशरीर इति सद्युगविषयेति विशेष इति । उक्तश्रुतिर्वतो  
 रूप इतिश्रुतिर्वा । अर्थादिति अभिहितार्थात् । भावप्रधानो निर्देशः अभिहितार्थत्वादित्यर्थः । शब्दा-  
 दिति पुनर्विद्विष्टवाचककृष्यात् । पूर्वोक्तेतिजीवोक्तरीत्या अर्थकथनमिति । जिज्ञासास्यस्य  
 प्रकृष्यन्तिना जिज्ञासेति शेषपट्टीकथनम् । ईश्वर्यधिकरणे ‘यतो वाचं’ इतिश्रुतेरित्यस्य  
 कृष्यन्त्यन्तरकथनं च । ये पुनरित्यादीति प्रतिज्ञाविषयस्य प्रकृष्यः सुदृशत्वेन तद्विषयपरकत्वात्  
 शेषवन्तीत्यर्थः । गौणभेदात्प्रकृष्यादित्यत्र ये प्रकृतिरूपव्यवच्छेदकत्वं मन्वन्ते तादृ प्रकृष्यन्ते

६. आत्मैवेदमत्र नासीद्वैद्य सदेवाः सदेवेत्यादिषु ध्वन्ययोगव्यवच्छेदकादेवकारादाहुः केचलस्यैवेति भन्तर्यामिशाद्यं तु साधारण्यत्परं युक्त्यप्रति तु तत्त्वाभावनाद्वाऽदोषः । इतीति रूपं भाष्योक्तमिदमापिदैविकम् । तेनेदमधिकर-  
 पूर्वोक्तस्य सर्वस्य निगमनार्थमिति बोधितमित्यस्य पूर्वपादान्तरस्यस्य भाष्यप्रकाशस्याप्यात्मिकरूप-  
 परत्वम् । सर्वपदस्य संकुचितवृत्तित्वेनाश्लिषवाद्यान्तरभेदपरत्वात् । रमन्मुक्तसापिद्विद्विष्टे प्राणविद्विष्टेऽन्तर्यामिशाद्यनोके जगन्भन्नादिकर्तृत्वलक्षणसातिव्याप्तिवारणरूपप्रयोजनसापिगीतिकर-  
 मपिद्विद्विष्टमपिगीतिकं रूपमित्यदोषः, सर्वनिर्णये त्रैविध्यदर्शनाच्च भाष्यविरोधः ।



जिज्ञासानधिकारं बोधयन्ति । ब्रह्मवादे सांख्यानामिष गुणानामनङ्गीकारात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

आहुः ब्रह्मवाद इत्यादि । गुणानामिति नित्यभिन्नानाम् । ननु, 'प्रधानक्षेत्रज्ञपतिर्गुणेशः' इत्यादिश्रुतिषु गुणाङ्गीकारात् कथमनङ्गीकारावगम इत्यत आहुः भौतिकेत्यादि । भौतिका भूतोत्पादकत्वेन तत्संबन्धिनः । तथाच, प्रधानेत्यादिश्वेताश्वतरश्रुतौ गुणानां सिद्धवर्तिदेशेऽप्युपनिषदारम्भे, भूतानि योनिः पुरुष इति चिन्त्यमित्यत्र योनिपदोक्तमित्यभिन्नगुणानङ्गीकारबोधनादुक्तश्रुतौ ब्रह्मवादसिद्धा भगवदुत्पन्ना एव ते बोध्याः । अतस्तदभिप्रेतानां मायावादसिद्धानां गुणानामसंबन्धार्थमेवाध्यायारम्भात् सा श्रुतिव्यवस्था असंगतेत्यतस्तथेत्यर्थः । ननु कथमेवमवगम्यत एतदर्थमेवाध्यायारम्भ इति, तत्राहुः अन्यथेत्यादि । तत्कारणत्वेनेति रक्षितः ।

ब्रह्मवाद इत्यादि सांख्यस्य रचनानुपपत्त्यधिकरणे कारणत्वाज्ञे निरासाच्च । अतो विष्णुशर्मणं गौणः कर्तेति भ्रुवाणं प्रति शांकरांश्च प्रत्युक्तं सांख्यानामिवेति । ननु मायावादिनः प्रति निरुक्तिरेषा कथमन्यान्प्रति व्याख्यायते । सत्यम् । यथेवं त्वमङ्गीकुर्यास्तदापि त्वयानङ्गीकार्येत्याशयात् गुणेश इति श्वेताश्वतरे गुणाङ्गीकारमाशङ्क्य विशिषन्ति स्म नित्येत्यादिना । अयमर्थः—विद्वन्मण्डने नित्यभिन्ना गुणा हि उपाधिमुक्ताया मायाया ब्रह्मणश्चानादित्वेनोपहितसाप्यनादितयाऽविरतः सर्गः प्राप्तस्तद्धारणाय स्वीकृताः तत्कमनियामकत्वं चेच्छायास्तदेतत्कपोलकल्पितम् । यतः शुद्धब्रह्मजिज्ञासां प्रतिज्ञाय जन्मादिकर्तृत्वमुक्तवन्तो व्यासचरणाः । अन्यथा जन्माद्यस्य यतः शास्त्रयोनित्वात् तत्सगुणं ब्रह्मेति सूत्रितं स्यात् । अतो गुणानामनङ्गीकारादित्यर्थः । प्रधान इत्यादि प्रधानं गुणसाम्यावस्था क्षेत्रज्ञो देहज्ञो हि गीताक्षेत्रक्षेत्रज्ञनिर्देशयोगाध्याये हंसोपनिषदि तत्र यत्प्रकाशते चैतन्यं स क्षेत्रज्ञ इत्युच्यते । तत्र इत्यस्य लिङ्गशरीर इत्यर्थः । तयोःपतिरित्यर्थः । न च क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि इत्यस्य गीतास्मरणस्य विरोधः । 'सर्वं खल्विदं ब्रह्मे'त्यदोषात् । तत्संबन्धिन इति ब्रह्मसंबन्धिनः ( भूतसंबन्धिनः ) । तथा च गुणानामीशो ननु गुणाधीनकर्ता अस्मात्प्रयापत्या कर्तृत्वमङ्गप्रसङ्गात् कर्ता स्वतत्र एव स्यात् इति निषन्धे । ननु तर्हि गुणेश इति प्रतिपादितगुणानां कः संबन्ध इत्यपेक्षायां कार्यकारणभावरूपं तं बोधयितुमाहुः तथा च इत्यादि उपनिषदारम्भ इति श्वेताश्वतरोपनिषदारम्भे । योनिपदस्य समवायिकारणवाचकत्वात् मतान्तरे गुणवाचकत्वमित्याशयेनाहुः योनिपदेत्यादि । अनङ्गीकारबोधनं तु चिन्त्यमितिपदेन लोके सम्यक् प्रकारेण ज्ञातव्यं स्मर्तव्यं वा । चिती संज्ञाने चिती स्मृत्यामितिघातुपाठात् । अत्र पक्षे द्वारं गुणाः बोध्या इति ।

'सत्त्वं रजस्तम इति निर्गुणस्य गुणाक्षयः ।

स्थितिसर्गनिरोधेषु गृहीता मायया विभोः' ॥

इतिद्वितीयस्कन्धवाक्यात् । मायावादपदं विष्णुशर्मपञ्चसोपलक्षकम् । अध्यायारम्भादिति आनुमानिकाधिकरणेन तथावसायात् । गौणश्वेताश्वशब्दादित्युक्तत्वात् । श्रवणाय तु अध्यायचतुष्टयम् । अधीतानामित्याशुक्तमाभ्यात् । प्रथमपादे शब्दसंदेहनिवारणात् द्वितीयादिष्वर्षसंदेहवारणात् भाष्ये एव हि इति शब्दद्वयम् । सा इति सगुणनिर्गुणपरा । तथेति भाष्योक्ता व्यवस्था अत्र न तत्पुरुषः किं तु बहुव्रीहिरित्याहुः तत्कारणकत्व इत्यादिना ।

भौतिकगुणानामसंबन्धार्थमेव ह्यध्यायारम्भः । अन्यथा सर्वस्यापि तत्कारणत्वेन तत्संबन्धस्य विद्यमानत्वादन्यनिराकरणेन तत्प्रतिपादकत्वनिर्धारकाधिकरणानां वैयर्थ्यमेव ।

अर्थसंवेदनिराकरणार्थं द्वितीयाऽरम्भः । तत्रार्थो द्विविधो जीवजडात्मकः प्रत्येकसमुदायान्यां त्रिविधः । तत्र प्रथमं जीवपुरःसरेण संदेहा निवार्यन्ते ।

भाष्यप्रकाशः ।

तत्कारणकत्वेन । तथाचातोऽवगम्यत इत्यर्थः । एवं प्राप्तिक्रमं निराकृत्य प्रस्तुतमाहुः अर्थेत्यादि । कोऽर्थः संदेहजनकः, कथं च तन्निराकरणमित्यपेक्षायामाहुः तत्रार्थ इत्यादि । द्वितीय-पादार्थमाहुः । तत्र प्रथममित्यादि । जीवपुरःसरेणेति प्रथमाधिकरणे, अनुपपत्तेस्तु न शरीर इति पूर्वं जीवसैव निराकरणाजीवपुरःसरेण विचारेणेत्यर्थः । एवमग्रिमपादेऽपि, नाजु-मानमतच्छब्दादिति सूत्रप्रणयनाजडपुरःसरत्वम् । एवं चतुर्थेऽप्युभयपुरःसरत्वमानुमानिकसूत्र-विवरणपादवगन्तव्यम् । तथाच त्रिभिः पादैस्त्रिविधार्थसंदेहो निवार्यत इत्यर्थः । एवं च पादा-नामेककार्यकत्वेऽपि क्रमनियामिकाऽत्रावसररूपा संगतिरिति बोधितम् ।

अन्ये तु प्रथमपादे स्पष्टब्रह्मलिङ्गान्याकाशादिवाक्यानि निर्णीतानि । द्वितीयतृतीययो-स्त्वस्पष्टब्रह्मलिङ्गानि निर्णीयन्त इत्याहुः । तन्मते क्रमनियामकं न स्पष्टम् ।

रश्मिः ।

अतोऽवगम्यन्ते इति कार्यस्य जगतः सगुणनिर्गुणत्वाद् गुणास्तु 'आत्ममायाश्रुते' इति स्वमते अवस्थानादप्यवगम्यन्ते । भाष्ये । तस्य प्रतिज्ञातस्य निर्गुणस्य कारणत्वेन तत्संबन्धः कार्यकारण-भावः । सृष्टिः बोधेति न भाष्ये विशिष्य संबन्धग्रहणम् । 'कार्यकारणवस्तैक्यमर्षणं पटतन्तुवत्' इत्यन्याभावेनान्यस्य आनन्दमयविमूलादेरभावेन तन्निराकरणेन ब्रह्मत्वप्रतिपादकत्वनिर्धारकाणामानन्दमयाधिकरणानां विशेषणभावप्रयुक्तनिर्धारकत्वाभावेन वैयर्थ्यम् । एवकारस्तु गुणानां तज्जन्यत्वेन तदात्मकत्वेऽवसितमते सदानन्दस्य जगत्कर्त्री शक्तिः चित्तो व्यामोहिकेति ग्रन्थासंगतिः । सांख्यवद्वतिज्ञा निर्गुणस्य जगत्कर्त्री शक्तिरन्या चेत्युपपत्तेः । अतः सार्थकत्वे यथा कथञ्चिन्मतासंगतिं व्यवच्छिन्नत्ति । तेनावसितमते सांख्याद् भेदः मायावादिमतं सगुणं विद्वन्मण्डने विचारितम् । प्रकृते । इति पूर्वमिति जीवनिराकरणास्त्रिङ्गादेतोः पूर्वकालं पूर्वपादार्थनिरूपणकालम् 'कालाप्यनोरत्यन्तसं-योगे' इति द्वितीया । प्रसङ्गादन्ययोः पादयोरप्याहुः एवमग्रिमेति । जड इति प्रकृतिरित्यर्थः । एके-त्यादि एकस्य कारणस्य कार्यप्रतिपादकानां ब्रह्मसमन्वयस्य प्रथमपादार्थस्य हि जीवजडतदुभयसमन्वय-निराकरणानि कार्याणि तत्कत्वेपीत्यर्थः । स्वायं कः । चेतनत्वेन प्रतिबन्धकीभूतजीवनिराकरणजिज्ञासानि-वृत्तौ सत्त्वामवश्यवक्तव्यत्वं जडनिराकरणसेत्ववसररूपा । तन्निरूपणानन्तरं तदुभयनिरूपणमित्यवसरः । अन्य इत्यादि शांकराचार्यादयः । तन्मत्त इत्यादि द्वितीयाथसैव प्रथमनिरूपणं तृतीयस्य पश्चा-दित्यत्र क्रमनियामकाभावः । प्रतिबन्धकीभूतजिज्ञासानिवृत्तौ सत्त्वामवश्यवक्तव्यत्वसोभयत्र तौन्यात् । प्रकृते तु जडापेक्षया जीवस्य चेतनत्वेन वैशिष्ट्यात् प्रथमं तत्पुरःसरेण संदेहवारणं पश्चात् जडपुरःसरे-भेत्यर्थः । यद्यप्युपास्यज्ञेयब्रह्मभोर्भेदमाश्रित्य पादयोरवान्तरभेद इति तज्ज्ञास्थान उक्तं तथाप्युपासनाया-श्लेषब्रह्मत्वेन उपास्यपेक्षया ज्ञेयसोक्तत्वात् पूर्वनिरूपणं प्राप्तं तदभावात्चेति ज्ञेयम् । अन्ये स्थितिः । रामानुजाचार्यास्तु ह्यस्यजीवलिङ्गानि वाक्यानि द्वितीये विचार्यन्ते । स्पष्टलिङ्ग-

इदमाम्नायते । 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति, शान्त उपासीत' 'अथ खलु क्रतुमयः पुरुषो यथा क्रतुरस्मिंल्लोके पुरुषो भवति तथेतः प्रेत्य भवति । स क्रतुं कुर्वीत मनोमयः प्राणशरीर' इत्यादि । तत्र वाक्योपक्रमे सर्वं खल्विदं ब्रह्मेति सर्वस्य ब्रह्मत्वं प्रतिज्ञाय, तज्जलानिति सर्वविशेषणं हेतुत्वेनोक्त्वा तच्चेनोपासन-मुक्तम् ।

नचायं शमविधिः । वाक्यार्थे लक्षणाप्रसङ्गात् । कारणत्वेन सामान्यत एव

भाष्यप्रकाशः ।

एवं पादसंगतिं निरूप्य प्रथमाधिकरणं व्याख्यातुं विषयवाक्योपन्यासद्वयेनावतारयन्ति इदमाम्नायत इत्यादि । छान्दोग्ये पञ्चमप्रपाठके उच्यते । अत्रादिपदेन, भारूपः सत्यसंकल्प आकाशात्मा सर्वकर्मा सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरसः सर्वमिदमभ्याचोऽवाक्यनादर एष म आत्मान्तर्हृदयेऽणीयान् ब्रीहर्वेत्यादिनाऽणीयस्त्वगुणविशिष्टस्य, तत एष म आत्मान्तर्हृदये ज्यायान् पृथिव्या इत्यादिना स एव ज्यायस्त्वगुणविशिष्ट इत्युक्त्वा पुनः सर्वकर्मेत्वादि-विशिष्टस्य, तत एतद् ब्रह्मेतमितः प्रेत्याभिसंभवितासीति, यस्य स्यादद्वा न विषिकित्सा-स्तीत्येतावतश्च बोधकः शाण्डिल्यविद्याख्यो ग्रन्थः परामृश्यते । अत्र संज्ञयादिकं बोधयितुमेतद् व्याकरिष्यन्तोऽत्र वाक्यद्वयस्य प्रतीयमानत्वादादौ पूर्वं व्याकुर्वन्ति तत्र वाक्येत्यादि । तज्जलानिति तस्माद् ब्रह्मणो जायत इति जं लीयत इति लम्, अनितीत्यन् । ब्रह्मसंबन्धे-नोत्पत्तिलयस्वितिकमित्यर्थकं तज्जलानिति सर्वविशेषणमुपासनाहेतुत्वेनोक्त्वा सर्वस्य ब्रह्मत्वे-नोपासनमुक्तमित्यर्थः । ननु यथाऽत्र तज्जलानिति सर्वविशेषणं तथा शान्त इत्युपासक-विशेषणम्, इतिश्च हेतौ । तथा सत्यत्र जगत उक्तरूपत्वात् सर्वत्र रागद्वेषरहितो भूत्वा वक्ष्य-माणोपासनं कुर्यादिति शमविधिभङ्गीकृत्याग्रे मनोमयत्वादिधर्मवैशिष्ट्यकथनात् तत्र जीवो-पासनमेव विधीयत इति पूर्वपक्षमुत्थापयन्ति । तत् कुतो नाद्रियत इत्याशङ्क्याहुः नचायमि-त्यादि । शमविधिमुपगच्छता, शान्त उपासीतेत्यस्य शमपूर्वकोपासनाविधानरूपे वाक्यार्थेऽ-रविमः ।

कानि तृतीये तत्प्रतिपादनछायानुसारीणि चतुर्थं इत्याहुः । माध्वास्तु पादद्वयेनान्यत्र शक्तत्वेन प्रतीतानां शक्तितात्पर्याभ्यां भगवत्परत्वमुच्यते तृतीये तु पादे उभयत्र तथात्वेन प्रतीतानां तथेत्याहुः । अत्रापि क्रमनियामकं न स्पष्टम् । भास्कराचार्यास्तु श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणसंदिग्धमानवचनव्यक्तिषु वाक्येषु निर्णयार्थं द्वितीयतृतीयपादावारभ्येते इत्याहुः । एतावन्त इति एतावतः फलपर्यन्तार्थस्येत्यर्थः । वाक्यद्वयस्येति उपासीतेत्यन्तमेकं वाक्यमर्थकत्वे सति विभागे साकाङ्क्षत्वात् । अथ खल्वित्यादि ब्रह्मवाक्यमेवेति भाष्यात् । तथापि पौरुषलक्षणापेक्षया प्रामाणिकसौत्रलक्षणस्यैव ज्यायस्त्वात् पूर्वोक्तरूपवाक्यत्वस्यैव भाष्येऽत्रादरात् । वाक्यद्वयस्येति साधु । 'एकतिद् वाक्यम्' इति पौरुष-लक्षणाङ्गीकारे वाक्यचतुष्टयात् । भाष्योक्तेति द्वितीयम् । पूर्वमिति उपासीतेत्यन्तम् । छान्दोग्यीयाग्रे-तनसंदर्भस्याग्रे व्याकरणत्वात् । जमिति जायत इति जम् । पञ्चम्या जनेर्हः । लमिति लीयत इति लम् । अनिति कर्तरि क्तिप् । विश्वेश्वरस्तु अनितीत्यन्तम् । अकारमकारलोपौ च्छान्दसौ इत्याह । एवं सर्वस्मिन् ब्रह्मत्वं तज्जलान्तं च केन धर्मेणोपासनमित्यत आह सर्वस्येत्यादि । उक्तमिति ।

१. एतस्मिन्नाश्रयानां तु तृतीय इति कथ्यते । २. व्याख्यानात् ।

सिद्धत्वाच्च । अतः सर्वजगतो ब्रह्मत्वेनोपासनमुक्तम् । इदमेव पुराणादिषु विरा-  
ह्मत्वेनोपासनम् । अतः परमग्रिमवाक्यार्थं संदेहः । ऋतुं कुर्वीतेति । ऋतुर्धर्मो

भाष्यप्रकाशः ।

श्रीकृते, उक्तोपासनार्थं श्रमं संपादयेदिति वचनव्यक्तेः पदद्वयेऽपि लक्षणापत्त्या वाक्यार्थं  
लक्षणाप्रसङ्गात् । वक्ष्यमाणोपासनाया जीवात्मविषयत्वाङ्गीकारे च, शान्तो दान्त इत्यात्म-  
दर्शनवाक्यादस्वाम्यात्मदर्शनसामान्येन श्रमस्वावापसिद्धत्वाच्च विधिवैयर्थ्यापातः । ऋतुकरण-  
स्वाप्ने वक्ष्यमाणत्वेन तदनुवादाङ्गीकारोऽप्यसंगत इति चकारार्थः । तथाच नैवं पूर्वपक्ष उचित  
इत्यर्थः । तस्मादयम्युपासनान्तरविधिरेवेत्याहुः अत इत्यादि । एतदुपष्टम्भायोपहङ्गमाहुः  
इषमित्यादि । तत्रोपासनं प्रकारभेदेन, 'पातालमेतस्य हि पादमूलम्' इत्यादिनोक्तमत  
उपासनान्तरोपगम एव युक्त इत्यर्थः । एतद्विचारप्रयोजनमग्रे स्फुटिष्यति । प्रस्तुतमाहुः  
अतः परमित्यादि । कथं संदेह इत्याकाङ्क्षायां तं बोधयितुं व्याकुर्वन्ति ऋतुरित्यादि । ननु

रश्मिः ।

अन्यस्य हेतुगर्भविशेषणत्वादिति भावः । श्रमविधिमिति श्रमरूपगुणविधिमित्यर्थः । मनो-  
मयत्वत्वेत्यादि कोशधर्मवैशिष्ट्यकथनात्तथा । उत्थापयन्तीति शंकराचार्यादयः । पदद्वयमिति शान्त  
इत्यस्य शमोपलक्षकत्वमाधेयतासंबन्धेनोपासनायाः संपादनलक्षकत्वं कार्यतासंबन्धेनेत्येवं पदद्वयेनेत्येवं  
पदद्वयेपि लक्षणापत्येत्यर्थः । वाक्यार्थं पदार्थसमुदायात्मके कारणत्वेनेत्यादिहेतुभाष्यं विवृण्वन्ति  
स्य वक्ष्यमाणेत्यादि । वक्ष्यमाणेति अत्रैव वक्ष्यमाणेत्यर्थः । अस्यामिति जीवविषयोपासनायाम् ।  
आत्मदर्शनसामान्येनेति शान्तो दान्त इत्यत्र आत्मन्येवात्मानं पश्येत् । अथ यथा ऋतुरस्मिहोके  
पुरुषो भवति तथेतः प्रेत्य भवतीत्यात्मदर्शनं सामान्यं तेन । आवापेति श्रमस्वावापसिद्धत्वं  
च कारणत्वेन बोध्यम् । आवाप आक्षेपात् । यत्तु स ऋतुं कुर्वीतेति विहितमुपासनं सर्वं खल्वित्य-  
त्रानूय श्रमगुणो विधीयते इति रामकिंकरो वृत्तिकृदाह तदसंगतमिति बोधयितुं चकार इत्याहुः  
ऋतुकरणस्येति । असंगत इति अनुपस्थाद्दानुवादः । अस्य तु पूर्वत्वादानुपदार्थाभावादसंगतः ।  
न च लक्षणेत्वंभूतसूत्रोक्तोन्वर्थः । स ऋतुमिति वाक्यं लक्ष्मीकृत्य वादः सिद्धस्य कथनमनुवाद  
इत्युद्योषादिति शङ्कम् । सिद्धत्वाभावेन तल्लक्ष्मीकरणासंभवात् स ऋतुमित्यस्य पाश्चात्यत्वात् ।  
नैवमिति । एतेन छान्दोग्यभाष्ये यच्छंकराचार्यैरत्र श्रमविधिरङ्गीकृतः सोपि व्याख्यातः । उपासनेति  
स ऋतुमित्युपासना 'शान्त उपासीत' इत्युपासनान्तरम् । तस्य विधिरित्यर्थः । उक्तमिति  
द्वितीयस्कन्धे । भाष्ये तु सर्वं खल्विदं ब्रह्मत्वेनोपासनं विधीयते सर्वैतमकं ब्रह्म शान्तः सन्नोपासीत ।  
स ऋतुं कुर्वीत.....सर्वात्मकं ब्रह्म मनोमयेत्यादिगुणकमुपासीतेत्यर्थं इत्युक्तप्रायम् । तत्रेत्यनुवाद-  
पदार्थो नासंगतो यद्यपि तथापि ऋतुपदस्य शक्यो यज्ञो मुने विद्वान् विश्वकोशात् । तत्रान्ये त्वैव-  
कारोपासनान्तरविधिरेवेति । अत इति एवं विधेरसंभवात् । अत्र इत्यत्रैवाग्रे स्फुटिष्यति । गुणाभावस्तु  
दोषादित्वात् । प्रथमाध्याये वस्तुनिर्धारवाचकम् । तथाहि भाष्ये तज्जलान् सर्वमिदं योगिप्रत्यक्षं  
साकारं ब्रह्मेत्युपासीतेत्युक्तम् । एतदेव मुण्डके रूपं प्रतिपाद्यते, अक्षरात्परतः पर इत्यनया श्रुत्याऽत्र  
खल्विदमनुभवसिद्धमित्युक्तम् । परे तु इदि परमैश्वर्यं इत्यस्येति परमैश्वर्यवचनादि ब्रह्मेति श्रुत्यर्थाच्च

यज्ञ इति यावत् । तस्य स्वरूपं मनोमयः प्राणशरीर इति ।

उपासनाप्रकरणस्थावुपासनैवैवा । तत्र मनोमय इति प्रमाणभूतो वेद

भाष्यप्रकाशः ।

द्रव्यदेवते यज्ञस्य स्वरूपभूते । ते चात्राहुके इति कथं यज्ञत्वावगतिरित्यत आहुः तस्येत्यादि । तथाच द्रव्यादिरहितोऽयं ज्ञानयज्ञ इत्यर्थः । ननु यस्य भूयांसो यज्ञकृतव इत्याहुरित्यादा-  
बहोपाङ्गसहितहविस्त्वागरूपक्रियायाः क्रतुत्वेन प्रसिद्धत्वान्मानसस्यास्य कथं क्रतुत्वमित्यत आहुः उपासनेत्यादि । तथाच प्रकरणबलाद्ब्रह्मिनादृत्य क्रियतेऽसौ क्रतुरिति योगं चादा-  
योपासनाग्रियत इत्यस्यास्तथात्वमित्यर्थः । तर्हि कोऽत्र विषय इत्यतस्तं प्रकटयन्ति तत्र मनोमय इत्यादि वेदस्य मनोमयत्वं तु

रश्मिः ।

सर्वं ब्रह्मस्वरूपमिति भावार्थपादे भाष्यादावस्ति । ज्ञानयज्ञ इति 'द्रव्ययज्ञास्तपोयज्ञा योगयज्ञास्त-  
थापरे । स्वाध्यायज्ञानयज्ञाश्च, मुनयः संश्रितव्रताः' इत्यत्र शंकरभाष्ये ज्ञानं शास्त्रार्थपरिज्ञानमिति  
व्याख्यानेन न्यायसंभूतो वेदान्तार्थनिश्चयो ज्ञानं तद्रूपो यज्ञः । मारूप इति श्रुतिविशेषितत्वादित्यर्थः ।  
भाष्यार्थस्तु तस्य क्रतोः स्वरूपं मनोमय अमः सुः । मनोमय इति द्वितीयान्तम् एवं प्राणशरीर इत्यपि  
द्वितीयान्तं प्रथमान्ते वा पदे आत्मा मनोमय इत्यादिमननम् । एतेन क्रतुध्यानं तस्य विषयमाह  
मनोमय इत्यादीति प्रत्युक्तम् । अन्वित विभक्त्यपेक्षया तस्य विषय इति शेषपूरणस्य गुरुत्वादिति ।

एषा.....गीताधिकरणेऽस्ति । गीतायामप्येतद्विशेषणद्वयमिति संश्लेषेपि.....

मारूपः सत्वसंकल्प इत्यादिकविशेषणानां त्यागः ।

यस्य भूयांसो इति श्रुतिः प्रथमाध्याये तृतीयाह्नके संहितायां भ्रूयते । असा अर्षो  
भाष्ये द्रव्यः । मानसत्येति कामः संकल्प इति श्रुतौ धीर्मन इत्युक्तेर्मानसत्वं ज्ञानस्य क्रियात्वं  
केन प्रकारेणेति प्रश्नः । प्रकरणस्य श्रुतिलिङ्गवाक्यानां प्रथलानामभावात् । निर्णायकत्वं भाष्ये आहुः  
उपासनेत्यादि । प्रथमोक्तोभासीत इत्युपासना स्मरणात्मिका मनोव्यापारविशेषरूपा वा.....  
ऽवर्षनीयप्राप्त्यात्कृताः क्रियारूपत्वस्य श्रुतिलिङ्गवाक्यप्राप्तत्वेपि उपक्रमविरोधादर्थावनिर्णायकत्वात् ।  
अतोऽत्र क्रियायां क्रतुपदस्य रुदिमनादृत्य क्रियते उपास्यते इत्यसौ विप्रकृष्टः क्रतुः । क्रतुस्यध्वार्थस्तु  
मननमित्यग्रे वक्ष्यते । मनोमययज्ञेनेति मननं करणाधिकरणयोश्चेति करणे त्मुद् । मनुते इत्युक्तम् ।  
मन अवषोषे । ज्ञानं विषयमिति प्रकृत्यंशेन दिश्ववि.....विप्रकृष्टं ज्ञानमुच्यते । यद्यपि तन्मन्त्र  
इत्युक्तत्वा तन्मन्त्रेण तद्वत्त्वेन तदन्वत्त्वेन सर्वज्ञानविषयत्वात्तन्मन्त्रादिप्रकारकसर्वविशेष्यकज्ञानत्वात्  
तन्मन्त्रेण सर्वं स्वित्पदं श्रद्धेत्येव उपपन्नः । यथा काकाज्जातः काकः तथापि लज्जासंभवेदतो भेदे  
प्रकारान्तरम् । ब्रह्म तावच्चतुष्पात् । चतुष्पात् ब्रह्म विभातीति श्रुतेः । अतः तन्मन्त्रेपि चतुष्पद-  
कत्वम् चतुर्णां पादानामेकत्वमेकमेवाद्वितीयं श्रद्धेति श्रुतिसिद्धम् । अपेक्षाशुद्धिजन्यत्वेपि द्वैतस्य  
द्वैतभिन्नद्वैतसङ्घर्षरूपस्य सत्त्वात् । ब्रह्मप्रकरणे 'अविमर्शं च भूतेषु विमर्शमिव च स्मितम्' इति  
गीतावाक्यात् । तत्र तैजसस्य स्वप्नसाक्षिकस्य प्राज्ञस्य सुषुप्तिसाक्षिकस्य च नानालोकत्वेन ब्रह्मत्वं  
शुक्तम् । 'विश्वो वैश्वानरः प्रथमः पादः' इति विश्वस्य दुःखित्वेन नाशोत्पत्तिमत्त्वेन सञ्चारीत्वेना-  
ब्रह्मत्वमज्ञानेन प्रतीयते । तत्र प्रतिविधास्यामः । आविर्भावतिरोभाववादे निद्रन्मण्डने नाशोत्पत्ति-  
प्रतीतीं प्राप्ते इति स्फुटमुपपादिते । दुःखित्वं त्वज्ञानकृतमात्सर्गविदिमिः सुखपरिणाम एव मनः-  
सुखं मात्सर्गविदिमिद्वैतं तदुःखमित्युच्यते तद्वारादे चातुर्गत्समाहास्ये स्पष्टम् । शरीरं तु  
वाक्शरीरं शब्देत्वाकाशपदभाष्यम् । वाक्शरीरत्वं तस्मात् वा एतस्मादात्मन्यव व्यक्तम् संज्ञाः

उक्तः । प्राणशरीर इति कार्यकारणयोरभेदोपचारः । अग्रे सत्यसंकल्पादिधर्मवच-  
नात् किमयं विज्ञानमयो जीवो ब्रह्मत्वेनोपास्य उत ब्रह्मैवान्तर्यामी, यः पुराणेषु  
सूक्ष्म उक्तः ।

भाष्यप्रकाशः ।

‘स एष जीवो विवरप्रद्वतिः प्राणेन घोषेण गुहां प्रविष्टः ।

मनोमयं सूक्ष्ममुपेत्य रूपं मात्रा खरो वर्णं इति स्वविष्टः’ ॥

इत्येकादशस्कन्धीयभगवद्वाक्यसंदर्भे स्पष्टम् । कार्यकारणयोरिति वेदप्राणयोः ।  
नन्वेवमत्र वेदरूपस्य विषयस्य स्फुटत्वेन कथं वाक्यार्थे संदेह उच्यत इत्यत आहुः अग्र  
इत्यादि । आदिपदेन, एष म आत्मेत्यादेर्वेदव्यावर्तकस्य जीवसंग्राहकस्य धर्मस्य संग्रहः ।  
अयं विज्ञानमयो जीव इति वेदबोधितत्वान्मनोमयः प्राणशरीरो, भारूपत्वेन विज्ञानमयो  
जीवः प्राणधारणप्रयत्नवान् ब्रह्मत्वेनोपास्यः, स म आत्मेति कथनाच्च । उत सत्यसंकल्पादिधर्मो-  
रश्मिः ।

इति तैत्तिरीयोक्ताकाशस्य सुषोधिन्युक्ते भगवानेवैवमवस्यो जात इति प्रकारे मांसस्य तच्चातत्व-  
स्वीकारात् । अंशद्वारेति ज्ञेयम् । तथापि संहितासमाप्तौ नमो मांसानीति । न च छान्दोग्येऽन्नमशितं  
प्रेषा विधीयते तस्य यः स्वविष्टो धातुस्तत्पुरीषं भवति यो मध्यमस्तन्मांसं योनिष्ठस्तन्मनः इति  
मध्यमांसोन्नमन्तरा नेति कथं नमो मांसानीति वाच्यं अशितान्नस्य मात्रादेर्भासत्वेन पुत्रादेः  
शरीरत्वाभावात् अतः संहितोक्तं शरीरम् । एवं चतुर्णां ब्रह्मत्वादेकरूपत्वसंभवात् । वेदान्तेषु तिष्ठु  
वृत्तिषु योगादरणात् । ये धातुशब्दा इति पत्रावलम्बनात् । अस्या उपासनायाः तथात्वं क्रतुत्वम् ।  
न चैवं त्यागरूपक्रियात्यागे संहिताया यस्य भूयांस इत्यादिश्रुतेर्विरोध इति शक्यम् । वेदे योगरूढ्या  
ऋतुपदस्योक्तत्यागवाचकत्वेपि वेदान्ते योगमात्रादरणात्प्यागरूपार्थस्य लक्षणांतरस्य वैदिकत्वेन  
वेदान्तेऽप्राप्तेः ।

स एष इति अर्थस्तु स एष अपरोक्षः जीवयति इति जीवः ईश्वरो विवरेष्वाधारचक्रेषु  
प्रसूतिरभिव्यक्तिर्यस्य सः । अभिव्यक्तिः केल्याकाङ्क्षायामाह प्राणेन इति । घोषेण  
परास्त्वेन नादवता प्राणेन सह गुहामाधारचक्रं प्रविष्टः सन् मनोमयं सूक्ष्मं रूपं  
पश्यन्सार्वभ्यं मध्यमारुच्यं च मणिपूरकचक्रे विशुद्धिचक्रे चोपेत्य प्राप्य वक्त्रे मात्रा हस्तादिः  
खर उदात्तादिवर्णः अकारादिः इत्येवं वैखर्याख्यः स्वविष्टः अतिस्थूलो नानावेदशास्त्रात्मको भवतीति  
श्रीपरीय उक्तः । तथा श्रुतिरपि । ‘वत्वारि वाक्परिमितानि पदानि तानि विदुर्मात्राणा ये मनी-  
षिणः । गुहायां त्रीणि निहितानि नेत्रवन्ति तुरीयं वाचो मनुष्या वदन्ति’ इति श्रुत्यर्थस्तु प्रागुक्तः ।  
प्रमाणभूतो वैखर्याख्यः परा पश्यन्ती मध्यमेत्यनेन विशेषणेन व्यावर्तितः । वेदे इति निश्चि-  
तमस्य वेदा इति श्रुतेर्निष्ठासात्मकवायोः कारणत्वं वाहुः शब्दतामापद्यते इति प्राचां प्रवादात्  
वेदः कार्यम् । मनोविकारः मनसः प्राचुर्यं वा प्राणशरीरं यस्य.....शरीरं.....  
अग्रे इति । भारूपः सत्यसंकल्प इत्यादी । धर्मस्येति आत्मत्वादिरूपस्य । वेदेति वेदस्य  
मनोभवत्वं प्राणशरीरत्वं चोक्तम् । तद्वोधितत्वेन लक्षणातो मनोमयः प्राणशरीरश्च इत्युक्तम् ।  
सिद्धान्ते चोर्थः स त्वग्रे वक्तव्यः । जीव प्राणधारण इति धातुपाठान् जीवपदार्थमाह पूर्वपञ्ची  
प्राणधारणे इति । एष मे आत्मानन्दैव इति पठ्यते, स त इत्यन्तर्धामिमाह्वये । य  
इति वहु ब्रह्मचो व्यापकत्वाजीवस्य परिच्छिन्नत्वात् कथमनयोः सामानाधिकरण्यां वेन एवं संशय

तत्र पूर्ववाक्ये जडस्य जगतो ब्रह्मत्वेनोपासनस्योक्तत्वाद्गीबल्यापि ब्रह्म-  
त्वेनोपासनमेव युक्तं, न त्वाहस्यैव ब्रह्मवाक्यं भवितुमर्हति । विज्ञानं ब्रह्म वेदो-  
वेति शास्त्रान्तरे स्पष्टत्वाच्च । तस्मात् कार्यकारणयोरभेदाद्गीब एव ब्रह्मत्वेनो-  
पास्य इत्येवं प्राप्ते, उच्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

कधर्मवैशिष्ट्याद् ब्रह्म वा, यः पुराणेषु 'केचित् स्वदेहान्तर्हृदयावकाशे प्रादेशमात्रं पुरुषं वसन्तम्'  
इत्यादौ सूक्ष्मो हृदयान्तर्बतित्वेनोक्त इति संदेह इत्यर्थः । इह, तत्र मनोमय इत्यादिनोपासन-  
विषयबोधनेनाधिकरणसंगतिरपि बोध्यते । पूर्वपादे जन्मादिद्वये ब्रह्मणः कर्तृत्वस्युक्तत्वात् उच्छिन्ना-  
द्यधिकरणचतुष्टयेनातिव्याप्तिपरिहारे क्रियमाणेऽन्तिमेनानुगमाधिकरणेन जडविशिष्टे जीवेऽति-  
व्याप्तिनिवारणं कृतम् । तदस्मिन्नधिकरणे कर्तृत्वनिर्वाहकाणां मनोमयत्वादिसर्वकर्मन्तानां  
धर्माणां जीवे बोधनेन ब्रह्मणि तदभावात् कर्तृत्वासंभवं बोधयित्वा पूर्वपक्षे आक्षिप्यते ।  
तेनाश्लेषः संगतिः । पूर्वपक्षमाहुः तत्र पूर्वत्वादि । आहस्येति । अकस्मात् प्रबलहेतुं विनेति  
यावत् । तथाच द्वयोर्लिङ्गस्य सत्त्वेन तस्मानिर्णावकत्वादुपक्रमस्मात्संजातविरोधत्वेन बलिष्ठत्वात्  
तत्र च जीवस्यैवोक्तत्वात् पूर्ववाक्यविचारणेऽपि प्रकरणस्यैव नियामकतया औचित्याच्च नास्य  
ब्रह्मवाक्यत्वम् । किंतु शास्त्रान्तरोक्तविज्ञानमयस्यात्र भारूपत्वेन प्रत्यभिज्ञानात् कार्ये सञ्चरीरे  
जीवे कारणभूतस्य ब्रह्मण उपचारं विधाय सत्यसंकरपादिसर्ववचया वेदाभिमानिदेवता जीवो  
वा, स्वजीव एव वोपास्य इत्यर्थः । सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं पठन्ति ।

रक्षिः ।

इत्याकाङ्क्षायां इति भाष्यं विवरामासुः यः पुराणेषु इति । तथा च शाब्दसंदेहो न तु  
चाक्षुष इति पूर्वोक्तत्वात् । पूर्वोक्तसादृश्यस्य दूरत्वोपाधिगृहीतस्य शाब्दसंदेहे प्रयोजकत्वात् ।  
य अन्तर्यामी पूर्वपादत्रिसुम्याः संगृहीतस्य शास्त्रार्थसैवाग्रे प्रपञ्च इत्युक्तम् । तदस्य पादस्य  
कथमित्याकाङ्क्षायां संगतिमप्याहुः इहेति । उपासनेति इह तत्रेत्यादेः पूर्वपक्षग्रन्थत्वात्तदनुसारी ग्रन्थः  
सिद्धान्ते तु मननात्मक-कृतविशेषणानि मनोमय इत्यादीनि तेन पूर्वपक्ष एवाश्लेषसंगतिः । सिद्धान्ते तु  
तन्निवारणमिति । कर्तृत्वेति जगज्जन्मादिकर्तृत्वं पूर्वपादोक्तं निरङ्कुशजगत्कर्तृत्वेन शास्त्रप्रतिपाद्यत्वं  
तस्मात्संभवमित्यर्थः । आक्षिप्यत इति जीवे मनोमयत्वादिसंनिवेशे निरङ्कुशजगज्जन्मादिकर्तृत्वेन  
शास्त्रप्रतिपाद्यत्वस्य कुलालवत् संभवात् न ब्रह्म पूर्वपादोक्तकर्तृत्वेन शास्त्रं प्रतिपाद्यमित्याक्षिप्यत  
इत्यर्थः । आश्लेषो मर्त्संनम् । पूर्वाधिकरणे सर्वात्मकब्रह्मण उपासनानिरूपणेन स्यूतस्यैतदधिकदश्या-  
पूर्वपक्षमर्त्संनोपेक्षानर्हत्वात् पूर्वपक्षेणाश्लेषः संगतिरित्यर्थः । नन्वधिकरणस्य संगतिषट्ठितत्वेनाश्लेषः  
संगतौ कुतः संगतिनिरूपणमितिचेन्न षट्ठितसंगतेरेवाश्लेषरूपाया निरूपणात् । द्वयोरिति ब्रह्मजीवयोः ।  
तस्य लिङ्गस्य । उपक्रमस्य सर्वं खल्विदमित्यस्य । जीबस्येति तज्जलानिति हेतौ सर्वे जीवा इति  
मुण्डके जीवव्युत्थरणश्रावणात् जीवस्य ब्रह्माव्युत्थारणादेवकारः । पूर्वैति सर्वं खल्विदमिति  
पूर्ववाक्यविचारणे । प्रकरणस्येति ब्रह्मत्वेन जीवोपासनाप्रकरणस्य । विज्ञानमिति भाष्यं  
निवृण्वन्त एव तस्मादित्यादि भाष्यं निवृण्वन्ति किं स्थिति शास्त्रान्तरे तैत्तिरीयम् । तदुक्तविज्ञान-  
मयस्य अन्यो अन्तरात्मा विज्ञानमय इतिश्रुत्युक्तस्यात्र जन्तोर्गवे भारूपत्वेनेत्यर्थः । ननु प्रत्यभि-  
ज्ञानस्य किं प्रयोजनमिति चेन्न भारूपपदेन जीवप्राप्तावपि शरीराप्राप्ताया सत्यसंकरपादिसम्बन्धेऽप्युपासने

सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् ॥ अथ स्वल्पित्यादि ब्रह्मवाक्यमेव । कुतः । सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् । कुर्वीतित्युपदेशो, न तूपासना । तत्र परमशान्तस्य सर्वस्य जगतो ब्रह्मत्वेनोपासनया शुद्धान्तःकरणस्य सर्ववेदान्तप्रसिद्धब्रह्मोपदेश एव युक्तो मननरूपो न तु कश्चित् सिद्धस्य जीवस्योपासना ।

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् ॥ कथमयमुपदेश इत्याकाङ्क्षायामाहुः तत्रेत्यादि । तथाच सर्वं स्वल्पित्त्वं पूर्ववाक्ये यजगतो ब्रह्मत्वेनोपासनं तद्भवत एव विराट्त्वेनोपासनम् । तस्य काल्पनिकत्वाभावबोधनायैवात्र तज्जलानिति हेतूक्तिः । तत्फलं चान्तःकरणशुद्धिः ।

‘स सर्वधीवृष्यनुभूतसर्वं आत्मा यथा स्वप्नजनेद्यितैकः ।

तं सत्यमानन्दनिधिं भजेत नान्यत्र सजेद्यत आत्मपातः’ ॥

इति तद्विधायकवाक्ये तथा सिद्धत्वात् । एवं सति पूर्वोक्तोपासनाफलभाजा पुनः किं कार्यमित्यपेक्षार्या, अथ स्वल्पित्यादिना पुरुषस्योपासनानुरूपफलभाक्त्वकथनेन विराट्त्वेनोपासनायामन्यत्र सङ्गाभावेऽप्यन्ते या मतिः सा गतिरिति न्यायेन, यं यं वापीति गीतावा-  
रश्मिः ।

भाष्यप्रकाशमन्यथयेत्तन्मा भूदिति पदार्थान्यथाभावाभावरूपप्रयोजनत्वात् । न च सत्यसंकल्पपदेनैव शरीरपरामर्शच्छाखान्त्रीयप्रत्यभिज्ञानस्य किं प्रयोजनमिति वाच्यम् । भारूपस्य शाखान्त्रीयविज्ञान-मयप्रत्यभिज्ञाभावे सत्यसंकल्पादिकं निराश्रयं न श्रुतिर्वेदेत् । एतेन विज्ञानमयो जीव इत्युक्ते भाष्ये ननु भारूपो जीव इति कुतो नोक्तमिति कुचोद्यं निरस्तम् । वेदाभीति मनोमय इति श्रुतेः । भारूप इति श्रुतेर्जीवः स्वजीवो वा । तस्येत्यादि उपासनस्य वाचो धेनुमुपासीतेत्यत्र वाचो धेनुत्वस्य काल्पनिकत्वं यथा तथाच काल्पनिकत्वं नास्तीति बोधनायैवात्र जगत् ब्रह्मसमवायिकारणकत्वाद् ब्रह्मेति तज्जलानिति सर्वं तज्जलानतस्तज्जलान्त्वादिति हेतोरुक्तिरित्यर्थः । एतावता शुद्धान्तःकरणसेत्वं भाष्यं विवृतम् । इदानीं सर्ववेदान्तेति भाष्यमुपबृंहणेन योजयन्तो विवरामासुः स सर्वधीत्यादिना । तद्विधायकेति अयं हेतुरुपायान्तरमित्यनेनान्वेति तथा चैतस्मिन् वाक्ये तथासिद्धत्वात् विराट्त्वात्तन्मनन्तरं चित्तशुद्धौ सत्यां फलान्तरस्य सङ्गावेपि चित्तस्य भगवद्भजन एव कर्तव्यत्वेन सिद्धत्वान्मननात्मकमुपायान्तरं कर्तव्यमित्याश्रयेन मननात्मकं क्रतुमाहेत्यर्थः । मनुतेऽनेनोपदेशेनेति मननात्मकम् । वाक्यं तु द्वितीयस्कन्धे प्रथमाध्यायसमाप्तौ विराट्त्वात्तन्मुक्तोक्तम् । एतदर्थस्तु ननु फलान्तरविषये चित्तसङ्गावे किं विधेयम् । ‘उद्यतस्य हि कामस्य प्रतिवादो न शक्यते’ इति न्यायात्तत्राह स सर्वधीवृष्टिभिः सर्वेषां ज्ञानजनकेन्द्रियवृत्तिभिरनुभूतं सर्वं येन यत्किंचित्फलं येन केनचिदुपभोग्यं तच्चदिन्द्रियद्वारानेनैकेनोपभोग्यम् । ननु कथमस्य प्रेरितुर्भोक्तृत्वं तच्चदधिष्ठादृणां विद्यमानत्वात्तत्राह आत्ममेति तच्चदिन्द्रियाधिष्ठादृणां दिगादीनां विद्यमानत्वेपि यथात्मा सर्वेन्द्रियाणु-भूतसर्वं एवं भगवानपि तन्मन्येकदेशमिमानिभगवण्य तेनाधिष्ठितैरेवेन्द्रियैः सर्वमनुभवतीत्यर्थः । नन्वात्मनः इन्द्रियाधिष्ठादृणामप्रीतत्वात् आत्मीयत्वेनैवेन्द्रियाणां ग्रहणात् तस्य स्वग्रहीतमात्रानु-भवे भवतु नाम भगवतस्तु समद्विरूपस्य व्यष्टिषु देहस्थितकीटेष्विव प्रतीत्यभावात् आत्मीयत्वाभावाच्च दिन्द्रियाणां कर्षं सर्वधीवृष्टिभिः भगवाननुभवति तत्राह स्वप्नजनेति । स्वप्नजननामीक्षिता ब्रह्म-



शास्त्रान्तरे त्वग्ने आनन्दमयस्य वक्ष्यत्वत्वास्तथा युक्तम् । न त्विह तथा ।  
तस्मादानन्दरूपप्राणशरीररूपो वाक्यार्थः ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

क्वेन चान्ते सर्वात्मकत्वमेव, न तु परप्राप्तिरिति तादृशा तदर्थंश्रुपायान्तरं कर्तव्यमित्याशयेन  
तस्मात् स क्रतुं कुर्वतीति । स उक्तोपासनया शुद्धान्तःकरणोऽपि, यथा क्रतुरित्युक्तरीत्यो-  
पासनानुरूपमेव फलं प्राप्नोतीत्यतो मनोमयेत्युक्तप्रकारेण मननात्मकं क्रतुं कुर्वतीति सर्वत्र  
वेदान्ते सर्वान्तरत्वेन प्रसिद्धस्य ब्रह्मण एव मननोपदेशस्तत्त्वेन भयमिति श्रुत्यन्तरे तस्मादव्यक्त-  
त्वभावनायुक्त इति शास्त्रान्तरसिद्धा जीवोपासना नाङ्गीकर्तुं शक्येत्यर्थः । ननु यदि मयटो  
विकारार्थमनादत्यात्र ब्रह्मवाक्यत्वमङ्गीक्रियते तर्हि शास्त्रान्तरेऽपि तथा वक्तुं शक्यत्वाङ्गीवो-  
पासनाया उच्छेद एव स्वादित्यत आहुः शास्त्रान्तर इत्यादि । तथा चैवं वैलक्षण्यस्य  
स्फुटत्वात् तदुच्छेद इत्यर्थः । एवं वाक्यं व्याख्याय सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । यस्मादे-  
तादृशस्य मननमेव युक्तम् । तच्चानपेक्षिताङ्गोद्भाषेनापेक्षिताङ्गावापेन वाक्यार्थनिर्धारणे भवतीत्ये-  
रहिमः ।

यथैकः स्वप्नस्य मायिकत्वेऽपि ज्ञानं न मायिकं तस्मात्स्वरूपत्वात् । तत्र स्वप्नघटाः पुरुषाः सर्वे  
पश्यन्तीति प्रतीतिरस्ति तत्र पुरुषदेहानां मायिकत्वं 'मायामात्रं तु कात्स्न्येनाभिव्यक्तस्वरूपत्वात्'  
इत्यत्र सिद्धं तथापि तन्निराया प्रतीतिः सा न मायिकी तत्र चैतन्यान्तराभावात् भगवतो जीवस्य  
चैतन्यं भवतीति विशेषस्तु सुबोधिन्यां द्रष्टव्यः । यद्वाक्षेपादन्तःकरणशुद्धिहेतुरयम् । एवमिति  
अन्तःकरणे शुद्धे सति । तदर्थमिति परप्राप्त्यर्थम् । मनोमयेत्यादि मनोमयादिपदवाच्य आत्मा  
सप्रकारकज्ञानत्वात् ब्रह्म तु निष्प्रकारकज्ञानत्वात् । मनोमयो न भवतीति पुंलिङ्गनिर्देशादवगम्यते ।  
इति प्रकारेण । मननात्मकत्वं क्रतोः मननरूप इतिभाष्यात् । तत्त्वेन मयं विदुषोऽमन्वानसेति-  
श्रुतेश्च मनुते इति मन्वानो न मन्वानोऽमन्वानः तस्य विदुषः । उचितत्वमपि सर्वस्य ब्रह्मत्व-  
ज्ञानानन्तरं मननस्य । अन्यथा पापमन्यथाप्रतिपादने स्यात् योन्यथा सन्तमिति श्रुतेः । विश्वकोशे  
क्रतुर्यज्ञे मुनेर्मिदीति मुनिविशेषे क्रतुपदं बाधितं सत् यद्यज्ञं वक्ति मनुतेऽनेनेति मननं ल्युट्  
भवबोधानुकूलं यज्ञं मननं वक्ति मननशीला मुनय इति क्रतुपदं संकल्पे ध्याने च शंकरभाष्ये यागे तु  
प्रसिद्धमेवैवं बह्वर्थेषु भगवदिच्छया सत्यु मननरूपोऽप्यर्थः क्रियते ब्रह्मप्राप्तिच्छुभिरिति योगेन क्रतुर्मननं  
'ये घातुश्चन्दा यत्रार्थे' इत्यस्याः पत्रावलम्बनकारिकाया वेदराशिमात्रविषयत्वेन मनने ससुदायश-  
क्तिरपि । अमन्वानसेत्यत्रामननं कुर्वानसेत्यत्र वेदराशित्वाद्योगमात्रम् । अपत्रावबोधविशेषेऽपि बोधन-  
स्मरणत्वात्मकं युक्तिभिरनुचिन्तनस्यापि मननत्वात् । आत्मा वा अरे इत्यत्र श्रुतौ वेदराशित्वेऽपि अव-  
बोधविशेषेऽपि मननस्यानुचिन्तनात्मकबोधोपाङ्गीकारात् । ननु मननपदं विहाय क्रतुपदोपसंदाने को  
हेतुरिति चेच्छुभ्रु जगतो नित्यत्वप्रतिपादनमात्मसेवार्थम् । अनित्यत्वे प्रतिमानामनित्यत्वेन सेवा न  
स्वात्पर्यं क्रतुपदं साम्प्रिको निरभिकोऽपि पश्चात्प्रोक्तो मननेन प्राप्यते इति ध्वन्यते इति ज्ञायते सा सेवा  
सिद्धान्तमुक्तावल्यामुक्ता । तस्येति मननस्य । शास्त्रेति तैत्तिरीयशास्त्रासिद्धेत्यर्थः । मयट इति  
मनोमय इत्यत्र । शास्त्रेति तस्माद्वा एतस्माद्ब्रह्मज्ञानमयादन्यो अन्तर आत्मा आनन्दमय इति श्रुत्या  
वक्ष्यत्वत्वादितिभाष्यार्थः । तदुच्छेद इति विज्ञानमयजीवोपासनोच्छेद इत्यर्थः । अङ्गेति उद्भाष्यो  
मान प्रकृतपरत्वेन प्रतीयमानस्यान्यपरत्वापादनम् । आवापो नाम न प्रतीयमानस्य प्रकृतपरत्वा-

भाष्यप्रकाशः ।

तत्पूर्ववाक्यविचारे, एत इति वै प्रजापतिर्देवानसृजताष्टप्रमिति मनुष्यानित्यादिश्रुतिभिर्जग-  
जनकत्वस्य वेदे सत्त्वेऽप्यस्य महतो भूतस्य निःश्रुतितं यदृग्बेदो यशुर्वेद इत्यादिश्रुत्या वेदस्य  
ब्रह्मजन्यत्वावधारणे निरङ्कुशस्य जगजनकत्वस्य वेदे अभावाद्, 'यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्व,  
हिरण्यगर्भं पश्यति जायमानम्' इत्यादिभिर्हिरण्यगर्भेऽप्यभावादतादृशजनकत्वस्योद्भावेन, निरङ्कु-  
शस्य, यतो वेत्यादिश्रुत्युक्तस्य तस्मात्वापेन च ब्रह्मपदस्य परवाचकत्वे निर्धारिते तस्य वाक्यस्य  
परब्रह्मरूपो वाक्यार्थो मतो भवति । तथैतद्वाक्यमननेऽपि सत्यसंकल्पेत्यारभ्य यावन्ति विशे-  
षणानि तेषां मनोविकारभूते वेदे हिरण्यगर्भे जीवान्तरे चासंभवाद् तद्विशिष्टे मनोमये मन्तव्ये,  
मनसैवानुद्वेष्यः, स मानसीन आत्मा जनानां, मनसा तु विशुद्धेनेत्यादिश्रुतिभिस्तादृश-  
रश्मिः ।

पादनम् । लक्षणान्वयोमे वाच्यः । एतदिति एतस्य 'स ऋतं कुर्वीत मनोमयः प्राणशरीरः' इत्यादेः  
पूर्ववाक्यं सर्वं खल्वित्यादिवाक्यं तस्य मीमांसात्र जगत्सामानाधिकरण्यात् 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' इत्यत्र  
ब्रह्मपदं वेदवाचकं हिरण्यगर्भवाचकं वा सुपां सुलुगिति सूत्रेण सोर्लुकि ब्रह्मत्रित्यत्र वर्णलोपात्  
ब्रह्मन् पुंसि चेति लिङ्गानुशासनसूत्राद्वा यथा ब्रह्मा इति ब्रह्मवाचकं तथा ब्रह्मेति हिरण्यगर्भवाचक-  
मित्युत प्रसिद्धा ब्रह्मवाचकमिति तस्यां सत्याम् । वेद इति । एत इति अष्टमप्रमिति वेदे ।  
अत्येति श्रुतिर्भेद्यीग्राहणेस्ति । निरङ्कुशस्येति निरङ्कुशजगज्जन्मादिकर्तृत्वेन शास्त्रप्रतिपाद्यत्वं  
ब्रह्मत्वं तस्य जिज्ञासाप्रस्तावात् तल्लक्षणोऽस्येत्यर्थः । तर्हि हिरण्यगर्भे इदं लक्षणं भविष्यति नेत्याहुः  
यो ब्रह्माणमिति । विदधाति विशेषेण धारयति आश्रयत्वात् । जायत इति जायमानस्तम् । जनी  
प्रादुर्भावे ज्ञानच् । तद्विति सत्यसंकल्पादिविशिष्ट इत्यर्थः । आनन्दरूप इत्यादिभाष्यं उपपादयामा-  
सुः मनसेत्यादिना । मनसा त्विति । तादृशेति विशुद्धमनोग्राह्यत्वं 'दुःखाभावः सुखं चैव  
पुरुषार्थद्वयं मतम्' 'तमेकमानन्दनिधिं भजेत' इतिवाक्याभ्यां सर्वं खल्वित्यत्र जगति प्रतिमानन्दादौ  
विषयानन्दस्य 'तसैवान्यानि भूतानि' इतिश्रुतेर्ब्राह्मीयत्वेपि बन्धकत्वात् एनमुद्गरिष्यामीति श्रुदादा-  
वाविर्भूते विशेषो जगतो यतोऽत आनन्दनिधिं भजेतैव । गताधिकरणे तेनेदमधिकरणं पूर्वोक्तस्य  
सर्वस्य निगमनायेत्युक्तम् । तेनास्याधिकरणस्य प्रसङ्गसंगत्या जिज्ञासितं जन्माद्यधिकरणोक्तकर्तुं । समन्व-  
याधिकरणोक्तसमवायि । ईश्वर्याधिकरणोक्तप्रज्ञात्मा । आनन्दमयाधिकरणोक्तानन्दः । अन्तस्तद्दर्भाधि-  
करणोक्तलोकपालः । तल्लिङ्गाधिकरणोक्ताकाशः । अतिदेशाधिकरणोक्तप्राणः । ज्योतिश्वरणाधिकरणोक्तं  
ज्योतिः । अनुगमाधिकरणोक्तप्राणः । अत्र मननोपक्रमस्यासंजातविरोधित्वेन मनोमय आनन्दः मयटो  
लक्षणया प्राचुर्याधारबोधकत्वात् । प्राचुर्यस्य प्रचुरधर्मत्वेन प्रचुरसमानाधिकरणानन्दधर्मत्वात् ।  
प्राणशरीरः प्राणः शरीरं यस्य शरीरस्य साकारत्वमानन्दावरणत्वात् । आनन्दस्य साकारत्वं  
'ब्रह्ममयादिषु यश्चरमः' इतिवेदस्तुतौ सिद्धम् । आरूपः ज्योतिः सत्यसंकल्पः द्वितीयः प्राणः जिज्ञासितश्च  
जिज्ञासाधिकरणोक्तः । आकाशात्माकाशः । सर्वकर्मा लोकपालः । सर्वकामः प्रज्ञात्मा काम इच्छा ।  
सर्वगन्धः पृथ्वीसमवायि । सर्वरसः पृथ्वीजलसमवायि । सर्वमिदमभ्यासं समवायि । इह कपाले घटो  
अविष्णतीति प्रागभावविषयिण्यां प्रतीतौ समवायिनोऽधिकरणत्वात् । अवाकी कर्ता । वक्ता । उपलक्षण-  
मेतत् । करणशून्यः कार्यकर्ता जगत्कर्ता । अनन्दः लीलेतरानपेक्षः । तत्रोक्तवाक्याभ्यां आनन्दरूपप्राण-  
शरीरस्य ब्रह्मत्वसम्बन्धाकार्यत्वमन्वेषां विशेषणत्वम् । अत आनन्दमयस्य तेन मनोग्राह्यत्वेन विकारो-

भाष्यप्रकाशः ।

मनोप्राज्ञत्वेन मनःप्राचुर्याद्विकारोद्भावेन प्राचुर्यावापेन आनन्दमयरूपो मनोमयः, को ज्ञेवान्यात् कः प्राण्यादिति प्राणितृत्वश्रावणात् प्राणस्वरूपविग्रह इति मननादानन्दमयरूपो यः प्राणशरीररूपोऽन्तर्यामी सोऽत्र वाक्यार्थ इत्यर्थः । अत्र विषयवाक्ये, भारूप इति प्रकाशरूपो ज्ञानात्मा । सत्यसंकल्प इति, सत्या अवितथा विषयाऽव्यभिचारिणः संकल्पा विचारा यस्त तादृशः । आकाशात्मेति, व्यापको दुर्ज्ञेयो नीरूपो नीलः सर्वाधारो नामरूपनिर्वाहकः । सर्वे रहिमः ।

द्वोपेनेत्यर्थः । अत्र हेतुः मनःप्राचुर्यादिति । तथा च प्रकृतमनःपरत्वेन प्रतीयमानस्य विकारे मयटो मनः संकल्पविकल्पात्मकमनोविकारत्वापादनेनान्योन्यपरत्वेन आनन्दमयवाचकमनोमयप्रतीयमानस्य प्राचुर्ये मयटः प्रकृतं मनः तत्परत्वापादनेनेत्यर्थः । संयोगदलमुक्त्वा वियोगदलं वदन्तः प्राणशरीरपदार्थमाहुः को ज्ञेवेति । प्राणेति साकारानन्दावरणत्वाद्विग्रह इत्यर्थः । आनन्देति मनोमयपदवाच्यानन्दमयरूपः । ननु तत्र मनोमय इति प्रमाणभूतो वेद उक्त इति भाष्यविरुद्धेयं इति चेन्न । अनुपपत्तिसूत्रे प्राणस्यानन्दरूपता त्वित्यादिग्रन्थेनालौकिकानन्दरूपप्राणग्रहणात् तादृशप्राणप्रतिपादकमनोमयोपस्थित्या मनोमयपदवाच्यानन्दमयरूप इति व्याख्यानस्यादुष्टत्वात् । क इत्याकाङ्क्षायामन्तर्यामीति षष्ठाधिकरणेऽमृतत्वात्सर्वहृदयदेशवर्ती भोगविशेषवान् भक्तिमार्गोपयोगी । अत्र पादर्थबलविचारेण निःसंदिग्धोर्धो भोगविशेषवान् विशेष्यं मतम् । वाक्यार्थ इति सत्यसंकल्पत्वाद्विधर्मविशिष्टमनोमयरूपप्राणशरीररूपोन्तर्यामी वाक्यार्थः । ननु भाष्येऽन्तर्यामिपदं नास्ति मनोमयप्राणशरीरपदयोरर्थौ प्रतीयेते वाक्यं च मनस्य मनोमय इत्यारभ्यानादर इत्यन्तमिति पूर्वोक्तं कथमिति चेन्न । भाष्यप्रकाशोक्तदिशा मनोमयप्राणशरीरेण रूप्यत ध्ववहियते यथा घटपदेन रूप्यते शब्दरूपरसगन्धस्पर्शादिः पदार्थः । यस्मिन्नुच्चारिते यस्यार्थस्य नियमेनोपस्थितिः स प्रातिपदिकार्थ इति सिद्धान्तकौमुद्यां तथोक्तेस्तथाभारूपादिरमृतोन्तर्यामिरूपोर्ध्वतुर्ध्वरूपत्वाद्वाक्यार्थ इति । मनोमयः प्राणशरीर इति विशेषणोक्तस्य सर्वत्र प्रसिद्धस्य मनोपदेशाज्ज्ञायते शब्दवान् रूपवान् रसवान् गन्धवान् स्पर्शवान् घट इत्यनुक्तावयं घटोस्तीत्यादिस्थले घटनिष्ठा सत्ता वाक्यार्थोन्वया तु शब्दादिमदघटनिष्ठा सत्ता वाक्यार्थ इति चेदानन्दरूपप्राणशरीरो भारूपसत्यसंकल्पादिरूपो वाक्यार्थो नापि तु उभयरूपवाक्यार्थान्तर्गतो भारूपादिरिति न तु पृथगिति अन्तर्यामिभारूपादिरूपो वा अन्यत्र तु मनोमयः प्राणशरीर इति षडहयं जीवसत्कारणं भाष्येषुपात्तम् । ननु भारूपत्वं जीवस्य ज्ञानतिरोभावाच्चास्तीतिभाष्ये भारूप इति तृतीयं पदं न लिखितम् । अत्र तु सत्यसंकल्पेत्यारभ्य यावन्ति विशेषणानीत्युक्तम् । तद्भाष्ये तृतीयं पदं न्यूनमिति सूचयतीतिचेन्न । भाष्ये हिरण्यगर्भजीवस्याविवक्षणेनात्र च विवक्षणेन पदत्रयं मनोमयप्राणशरीरभारूपमित्यदोषात् । प्रकाशे हिरण्यगर्भस्य जीवत्वं तेन अविवक्षितत्वं च जीवपुरःसरेण संदेहविषयत्वात् । भाष्ये तु हिरण्यगर्भस्येश्वरत्वरूपपुरःसरेण संदेहे अविवक्षितत्वमिति बोध्यम् । अन्तर्यामिभोऽप्रकृतत्वात्सम्बन्ध्याध्याये वाक्यार्थत्वम् । नीरूपो नील इति । नन्विदं विरुद्धं नीरूपस्य नीलत्वासम्भवात् द्रव्यस्वाकाशस्य च द्रव्यत्वादिति चेदत्रैवं ज्ञेयम् । बहवस्तु आकाशस्य रूपवत्त्वे किं मानं न तावन्नलम्बं आकाशं तद्रूपं वा पश्यामीत्यप्रत्यवात् । नीलं नम इतिप्रतीतिर्ज्ञानत्वात् । न च रूपवत्ताः प्रत्यक्षविषयता न नियता परमाणी व्यभिचारादिति वाच्यम् । परमाणी महत्त्वरूपवत्त्वानी-

भाष्यप्रकाशः ।

कामा निर्दोषा यस्येति सर्वकामः । एवमग्रेऽपि सर्वमिदं जगद् अभ्यासः, अभि अन्तर्बहिरु-  
भयत्र गृहीतो ज्ञातः । अवाकी । उच्यतेऽनयेति वाक् । वागेव वाकः । करणे घञ् । स यस्य  
वर्ततेऽसौ वाकी । तन्निष्क्रोऽवाकी । उपलक्षणमिदम् । कार्यं कुर्वन्नपि करणशून्यः । अपाणि-  
पादो जवनो ग्रहीतेति श्रुत्यन्तरात् । अनादरः । न विद्यत आदरः संभ्रमो यस्य । आप्तकाम-  
त्वात् । सर्वानपेक्षः । अभिसंभवितास्तीति प्राप्तास्मि । अद्वेति निश्चयः । एतादृशस्तं प्राप्नोतीति  
शेषः । स्फुटमन्यत् । ननु भवत्वयं विषयवाक्यार्थस्तथापि द्वे पक्षानुल्लेखात् कथं व्याख्या-

रश्मिः ।

भावात् । न चाकाशो रूपवान् वायुभिन्नत्वे सति महत्त्वात् पृथ्वीवत् इत्यनुमानं मानमिति शक्यम् ।  
द्रव्यत्वस्य तत्रोपाधित्वात् । नापि क्रियारहितत्वे सति भूतत्वात् यज्ञैवं तज्ञैवं कालवदिति  
द्रव्यारम्भकत्वस्योपाधित्वात् आद्यक्षणीयघटादौ व्यभिचाराच्च । बहिरिन्द्रियग्राह्यविशेषगुणवद्बुद्धि-  
द्रव्यत्वसाक्षाद्भाष्यधर्मवत्वस्य कालादीतरद्रव्यत्वस्य वा भूतत्वस्य वा तत्रापि सत्त्वात् । किं च यदि  
आकाशो रूपवान् स्यात् परममहाज्ञ स्यात् बहिरिन्द्रियग्राह्यो वा स्यात् स्पर्शवान् वा स्यात्  
पृथिव्यादित्रयं वा स्यादिति बाधकतर्कपराहतं रूपवत्त्वमाकाशस्येत्याहुः तदिदं साहित्यसर्वस्वकारो  
नानुमन्यते तथाहि नेदमुचितं नीलं नभः पश्यामीति निःशङ्कं सार्वजनीनप्रत्ययात् न चासौ भ्रमः  
किमसौ विषयदोषः सादृश्यनिबन्धनस्तत्कारणीभूत इदं रजतमितिवदुत करणदोषः पितादिनिबन्धनः  
शङ्कः पीत इतिवत् नाद्यः असंभवात् । विषयगतदोषजन्यभ्रमत्वावच्छिन्नं प्रति धर्मप्रमोषसहकृता-  
रोपस्य तन्नत्वात् प्रकृते तदभावात् । नभस्त्वस्यावच्छेदकताया व्यवस्थापयिष्यमाणत्वात् । न द्वितीयः  
अस्य प्रत्यक्षस्य सार्वजनीनत्वात् युगपत्सार्वजनकरणदोषस्य वक्तुमशक्यत्वात् । न चेन्द्रजालिकमायायां  
यथा वस्तुग्रहणप्रतिबन्धरूपः करणगतो विषयगतो वा दोषः सार्वजनीनः । अत्र शोषपत्रं मकृततटिष्ण-  
भाष्यप्रकाशेति । नामरूपेति 'आकाशो ह वै' नामरूपयोर्निर्वहिता' इति श्रुतेरित्यर्थः । आकाश  
इवाकाशोऽव्याकृताख्यः नामरूपयोर्जगद्बीजभूतयोर्निर्वहिता निर्वोढा व्याकर्तेति यावदिति श्रुत्यर्थः ।  
अद्य इति सर्वकर्मा सर्वगन्धः सर्वरस इत्यत्र सर्वे गन्धाः सर्वे रसाः सर्वकर्मा पूर्वं पठितः सर्वकामात्  
सर्वाणि कर्माणि यस्य । ज्ञान इति ग्रह उपादाने चक्षुषा रूपं गृह्णाति बुद्ध्या पदार्थो गृहीत इत्यादौ  
रूपादिर्गृहीतो ज्ञातो वेति पर्यायात् । वागिति वाक् वागेवेत्येतत् संपातायातम् । एवं चोच्यतेऽनयेति  
वाकः करणाधिकरणयोश्चेति घञ् । एतेनोच्यतेऽनया सा वाक् वागेव वाक इति प्रत्युक्तम् ।  
प्राप्तास्मि तत 'एष मे आत्मान्तर्हृदयमेतद् अद्यैतमितः प्रेत्याभिसंभवितास्मि यस्य स्यादन्ना न  
विचिकित्सास्तीत्याह शाण्डिल्यः शाण्डिल्यः' इत्यत्र श्रुतौ । प्रेत्य सृत्वा प्राप्तास्तीत्यर्थः । अभिगुप्त इति  
केचित् । स्फुटमिति विचिकित्सापदस्य संशयार्थकत्वम् । इत्याह शाण्डिल्यः शाण्डिल्य इत्यस्योपासनायाः  
सदाचाररूपत्वं च । आगतेर्थे रूप्यम्, स्फुटमित्यर्थः । आदरे वीप्सा । अस्या एवात्र विषयवाक्यत्वा-  
वधूतौ बीजं वक्तुमाशङ्कते कश्चित् ननु भवत्त्विति । पक्षेति । ननु सूत्रेषु साध्योल्लेखोपि संभवति  
उक्तं च भाष्ये केचिदत्र जन्मादिसूत्रं लक्षणत्वादनुमानमिति वर्णयन्तीति चेन्न तदुक्तज्ञानं  
नोपनिषत्फलं समर्पयेत् प्रकृते 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि' इति श्रुतेरुपनिषद्ज्ञानस्य विवक्षितत्वात् ।  
ननु तथापि पञ्चपदोपादानात्समन्वयेक्ष्यत्वधिकरणयोरपि पञ्चोपादानसूचनात् पर्वतो धूम्रादितिषदप-  
प्रयोग इति चेन्न । अद्वैतानुसारात्परचनत्वस्य 'रश्मिजानुपपत्तेः नामुमानस्य' इति सूत्रे सूचनेन पक्ष इव

भाष्यप्रकाशः ।

तोऽर्थः सौत्रत्वेन निश्चेतुं शक्यः । तदनिश्चये वाक्यार्थोऽपि संदिग्धप्राय एवेति चेन्मैवम् । द्वितीयादिपादानां पूर्वपादोक्तार्थविमर्शरूपत्वात् कारणत्वस्य तत्र विमृष्टत्वेऽप्यन्येषामविमृष्टत्वाद्ब्रह्मन्तस्तद्ब्रह्मोपदेशाधिकरणसाधितस्मानन्दमयान्तरत्वस्य विमर्श इत्यविवादम् । आन्तं पादेऽन्तर्बर्तितं एव विचारदर्शनात् । सूत्रेऽप्युपदेशपदेन तदर्थविचारस्य प्रत्यभिज्ञानात् । विषय-  
वाक्येऽप्येष म आत्मान्तर्हृदय इति पदात् । अतः सूत्रे पञ्चानुक्तावपि प्रकरणबलेन तर्भिर्यस्य सुसाध्यत्वादिति । यः पुनरथा चराचरग्रहणादित्यादौ पञ्चोल्लेखः, स तु तस्यैवापृत्त्वादिस-  
धर्मविचारार्थ इत्यदोषः ।

रामानुजाचार्यास्तु सूत्रारम्भगतेन सर्वत्रेतिपदेनारम्भगतसर्वपदघटितं वाक्ये विषय-  
वाक्यत्वेन बोधिते तस्य अमविष्यपर्यवसितस्य फलाकाङ्क्षापूरणायप्रिमसंदर्भस्योपस्थित्या सूत्र-  
गतपञ्चाकाङ्क्षापूरणेनोक्तार्थस्य सौत्रत्वे सिद्धे वाक्यार्थनिश्चयस्य सुखेन संभवादिति वदन्ति ।

एवं च सूत्रगतन्यायचर्चात्रैवं बोध्या । अथ खल्वित्यादिवाक्यस्युपदेशः । परमज्ञाना-  
धिकारत्वात् । यदेवं तदेवम् । कं ब्रह्मेत्यादिवाक्यवत् । यच्चैवं तच्चैवम् । प्राणं तर्हि बागव्ये-  
रक्षिः ।

पक्ष इत्युपचारात् । स्थितिः प्रत्यक्षमैतिसमनुमानश्चतुष्टयमित्यारण्यकश्रुतौ अनुमानोक्तेरनुकूलतर्ककर्मक-  
विचारस्तु रश्मावस्त्वेव समन्वयाधिकरणेषु । ननु तर्हि पञ्चानुल्लेख इत्यसिद्धम्, साध्यानुल्लेख इति  
प्राप्नोति मैवं तसु समान्वयादित्यत्र पञ्चोल्लेखात् । तद् ब्रह्मैव समवायीतिभाष्यात् । साध्योल्लेखस्तु  
रश्मौ तच्च कर्मकविचाराय । न चैतद्भाष्यविकृद्ममिति वाच्यम् । ईक्षत्वधिकरणे हेतुल्लेखात् तदैक्षत  
बहिर्नि विषयवाक्योक्तेक्षार्थेक्षतिहेतुल्लेखात् भाष्यस्य पक्षमात्रग्रहणे तात्पर्याभावात् । 'तदैक्षत  
बहु सास्य प्रजायेय' इति भाष्योक्तश्रुतेः । संदिग्धप्राय इति मीमांसानिर्णयस्य दुर्बुद्धेः संदेह-  
वारकत्वात् । पूर्वपादोक्तेति । विमर्शो विचारः । तत्रेति पूर्वपादेतिव्याप्तिवात्त्वेन विमृष्टत्वेपि  
अन्येषां कारणत्वनिर्वाहकाणामन्तरत्वादीनामन्तरत्वाद्यन्तरा समवायित्वासंभवात् । अन्तस्तद्भवेति  
ब्रह्मभिज्ञासां प्रतिज्ञाय जन्मादिसूत्रेण ब्रह्म लक्षयित्वानन्दमयान्तैरधिकरणैस्तस्य परमतनिराकरणपूर्वक-  
समतत्त्वापनान् प्राणं बाह्यत्वं निरसितुमभ्यन्तस्तद्ब्रह्माधिकरणे साधितं यदानन्दमयस्यान्तरत्वं तस्य  
परीक्षेत्वविवादम् । आन्तमित्येत्यादीयान्तमभिव्याप्येत्यर्थः । नन्वस्त्वेवं तद्याप्यसौत्रत्वस्यैवा तु  
नापगतेत्याकाङ्क्षायामाहुः सूत्र इति । तदर्थेति हिततमानुशासनस्यैवोपदेशत्वेन सर्वान्तरस्य  
हिततमत्वेनान्तरपदार्थस्योपदेशपदेन सोयमिति प्रत्यभिज्ञानात् स सर्वान्तरः । प्रकरणेति उपासीत  
इत्युपासनाप्रकरणम् । सामान्यप्रकारकज्ञानस्य विशेषप्रकारकज्ञानजनकत्वेनाय खल्वित्यादिवाक्य-  
मुपासनं न विदधाति तेन प्रकरणबलरूपपक्षस्य निर्णयस्येत्यर्थः । पञ्चोल्लेख इति पक्षपदं पूर्ववत् ।  
तस्यैवेति तस्माज्जरेव एतच्च तत्रैव स्फुटीभविव्यति । फलाकाङ्क्षेति अमफलाभावेन फलान्तराकाङ्क्षे-  
त्यर्थः । एवं चेति पूर्वोक्तरीत्या विषयवाक्यत्वे तुके सति सूत्रेण गता प्राणा या न्यायचर्चाऽनुमानचिन्ता  
सात्र प्रकृते एवं ब्रह्मभाषेन हेतुशोधनप्रकारेण बोध्येत्यर्थः । कं ब्रह्मेति 'प्राणो ब्रह्म कं ब्रह्म खं ब्रह्म'  
इत्यत्र प्राणसास्य कारणरूपाकाशात्मत्वाद्यदेव कं तदेव खमिति कं ब्रह्मेलेवोपासम् । कं सुखं  
ब्रह्मेति श्रुत्यर्थः । इयं छन्दोग्ये षष्ठे प्रपाठकेऽस्ति आदिपदेन तत्त्वमसीत्युपदेशः । यवतीनां विद्योगो मे  
वहीलासुपदेशश्च तदिदं परमज्ञानाद्येवकोऽसलनस्यै ब्रह्मचारिणोऽभवस्तुष्टा उपदिदिष्टः । परम-

भाष्यप्रकाशः ।

तीत्यादिवाक्यवत् । उपदेशश्च परमद्विदानुशासनम् । तत् इदं वाक्यं ब्रह्मवाक्यम् । सर्ववाक्य-  
समर्थितसर्ववेदान्तप्रसिद्धोपदेशात् । यदेवं तदेवं, यत्रैवं तत्रैवमिति सिद्धान्तरीत्या तु प्रकरण-  
समर्थितत्वेन हेतुर्विशेषणीय इति भेदः ।

रश्मिः ।

शान्तत्वं तु अन्यानेवान्तेवासिनः समावर्तयन् त५ इ स्मैव न समावर्तयति । तं जायोवाच तस्यो ब्रह्मचा-  
रीतिश्रुतेः । अन्यश्लिष्यसमावर्तनेप्याचार्यस्त्वं न समावर्तितवान् आचार्यभार्याप्याचार्यमुवाच तस्यो  
ब्रह्मचारीति । तस इत्यस्य कायक्लेशं प्राप्त इत्यर्थः । एतद्योपकोसलस्य परमशान्तत्व एव घटते इति ।  
प्राणमिति । इयमपि तत्रैवास्ति । इमां चर एषा सौम्य ते अस्मद्विद्येतिश्रुतेश्च । ब्राह्मणो जानश्रुतिः  
राज्ञे संवर्गविद्यां बहुधनमादाय दत्तवान् तद्विद्यान्तर्गता (तथा च बहुधनदानेन विद्याप्रदप्राज्ञ राजा  
परमशान्तः) अयं नोपदेशः किंतु प्राणे संवर्गशब्दस्य योगं दर्शयितुं 'स यदा स्वपिति प्राणमेव  
वागप्येति प्राणं चक्षुः प्राणं श्रोत्रं प्राणं मनः प्राणो ह्येवैतान् सर्वान् संवृद्धे' । स इति पुरुषः । संवृद्धे  
असतीत्यर्थः । अपरमशान्तत्वं तु हारे शूद्रेति राजसंघोषनाद्बोध्यम् । श्रुचा द्रवतीति शूद्रः श्रुत्यर्थास्तु  
स्याः । तत्त इति उक्तवाक्य उपदेशत्वसिद्धान्तनन्तरम् । सर्वेति अस्य विवरणमग्रे वदिष्यामः ।  
यद्येषमिति पूर्णमदः पूर्णमिदमिति श्रुद्ब्रह्मस्वरूपनिगमकमन्वयपठानन्तरं ॐ सं ब्रह्मेति पठितं गृहदा-  
रण्यके तद्ब्रह्मिति शेषः । यत्रैवमिति अयं घट इतिवाक्यवत् । पूर्वोक्ते वा श्रुती प्राज्ञे । नन्वनुमानत्वेन  
वर्षनेन नैतज्ज्ञानवैपनिषदं भवेत् अत आहुः सिद्धान्तेति । रामानुजाचार्योक्तरीत्या सर्वत्रेतिपदेन  
सर्वपदघटितविषयवाक्योपस्थितावपि पूर्वपक्षे सर्वपदघटितवाक्यानुपस्थितौ हेत्वभावात् । मारूप  
इति जीवप्रत्यभिज्ञानात् सर्वपदघटितवाक्योपस्थितौ हेतुसत्त्वात् प्रकरणसमर्थितत्वेन विशेषणीय इति  
भावः । हेतोः साधारणत्वनिवृत्तिः फलम् । पूर्वपक्षे हेतोः साधारणत्वम् । भेद इति सूत्रार्थस्तु अब  
स्त्वित्यादि ब्रह्मवाक्यमेव सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् प्रकरणसमर्थितसर्ववाक्यसमर्थितसर्ववेदान्त-  
प्रसिद्धस्य ब्रह्मणो मननात्मकपरमद्विदानुशासनादिति । इदं चैकपदं सूत्रम् । तेनैकदेशेन प्रसिद्ध-  
पदेनान्वयः । सुप्सुपेति समासः । 'हृदन्तात् सप्तम्याः' इतिसूत्रेण सप्तम्या अलुक् पूर्वपक्षे  
साधारण्यधारणाय समर्थितान्तम् । सर्ववाक्यानि जीववाक्यानि ब्रह्मवाक्यान्यपि ब्रह्मजीवयोः  
परोपामैक्यात् । इन्द्रप्रतर्दनसंवादे वा गताधिकरणोक्तानि जीववाक्यानि । प्रकरणसमर्थितत्वं  
दर्शपूर्णमासयागाङ्गत्वे समिधागनिष्ठेस्ति तत्र ब्रह्मवाक्यरूपसाध्याभावात् साधारण्यं तद्धारणाय  
सर्ववाक्येत्यादि । प्रकरणसमर्थितत्वे सति सर्ववाक्यसमर्थितत्वमपि लिङ्गं तत्रैव साधारण्यतः  
सर्ववेदान्तेत्यादि तत्र सर्ववेदान्तेत्वभावात् न साधारण्यम् । तर्हि प्रकरणसमर्थितत्वे सति  
सर्ववेदान्तेत्यादिहेतुरस्तु अस्य हेतोर्न जीवेनापि समिधागनिष्ठे दर्शपूर्णमासयागाङ्गत्वे साधारण्यमितिचेत्  
महावाक्ये साधारण्यमस्तु । ननु न साधारण्यं प्रकरणस्योपासनसंघन्वित्वात् जीवे सर्ववेदान्त-  
प्रसिद्धोपदेशत्वेपि हेत्वभावादिति चेन्न । सर्ववेदान्तप्रसिद्धब्रह्मोपदेशस्य यागे सहदेववाक्येण  
साधारण्यात् सर्ववाक्यान्त्यनुगतानीति बोधित्वेन्न जीवनिषदत्वाभावात् । तं त्वौपनिषदं पुरुषं  
शुक्लमीति तु वैदिकपुरुषनिषेधात् । सूत्रवाक्ये वेदान्तेषु वेदत्वविधानाच्च वेदानां वेदान्तत्वम् ।  
अतस्त्वयं च यजामह इत्यादिसर्ववाक्यसमर्थितत्वेन वैदिकत्वं न त्वौपनिषदत्वं पुरुषस्य । सर्ववाक्यानि

ननु ऋतुमयः पुरुष इति यथासंकल्पमग्रिमदेहकथनाल्लोकान्तरभाविफलार्थ-  
मन्योपासनैव युक्ता, न तु ब्रह्मज्ञानस्य तादृशं फलं युक्तमित्याशङ्क्य परिहरति ।  
विवक्षितगुणोपपत्तेश्च ॥ २ ॥

विवक्षिता लोकान्तरे तादृशरूपप्राप्तिः, सा प्रकृतेऽप्युपपद्यते । भगवत्स्व-

भाष्यप्रकाशः ।

किं च, सूत्रे प्रसिद्धयदेन, तदेजति तन्नैजतीत्यादिवाक्यप्रसिद्धत्वस्यापि स्मरणादेत-  
द्वाक्यगताणीयस्त्वज्यायस्त्वाधारत्वेन प्रसिद्धत्वमपि संगृह्यते । अतो वाक्यस्य स्पष्टलिङ्गत्वमपि  
बोध्यते । तेनात्र पादे अस्पष्टलिङ्गवाक्यचिन्ताङ्गीकारं प्रतिज्ञायैतस्यात्र विषयत्वेनोपन्या-  
सोऽप्ययुक्त इत्यपि सूचितम् ॥ १ ॥

विवक्षितगुणोपपत्तेश्च ॥ २ ॥ इति सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । अयमर्थः—अत्र हि  
पूर्ववाक्ये ब्रह्मोपासनकथनेऽप्यथेति प्रकृतच्छेदेनाग्रे उपासनान्तरमुच्यते । तथा ऋतुमय इत्यारभ्य,  
रश्मिः ।

तु सन्मूलाः सोम्येमाः सर्वाः प्रजाः ब्रह्मणो मुखमित्येव मुखाज्जातत्वहेतुतः यथा वेदश्रुतिस्तद्ब्रह्मजीवो  
ब्रह्मेति वा भवेत् इत्यादीनि । रामानुजाचार्यास्तु मनोमयत्वादिगुणकं ब्रह्मैव कुतः सर्ववेदान्तवाक्येषु  
परस्मिन्नेव ब्रह्मणि प्रसिद्धस्य मनोमयत्वादेरुपदेशादिति व्याख्याय सर्वं खल्विदं ब्रह्मेति निर्दिष्टे  
सर्वस्मिन् जातिब्रह्मशब्देन तदात्मतयाभिधीयमानं परं ब्रह्मैव न प्रत्यगात्मा कुतः प्रसिद्धोपदेशात्  
तज्जलानिति हेतुतः । सर्वं खल्विदं ब्रह्मेति प्रसिद्धवन्निरदेशात् । ब्रह्मणो जातत्वात् ब्रह्मणि लीनत्वात्  
ब्रह्माधीनजीवनत्वाच्च ब्रह्मात्मकं सर्वं खल्विदं जगदित्युक्ते यस्माज्जन्मस्थितिलया वेदान्तेषु प्रसिद्धाः  
तदेवात्र ब्रह्मेति प्रतीयते तच्च परमेव ब्रह्म इममेव सूत्रार्थमभियुक्ता मन्यन्ते यदाह वृत्तिकारः  
सर्वं खल्विति सर्वात्मा ब्रह्मेश इति व्याचक्रुरतो भेद इत्यर्थः । भाष्ये नानुमानत्वेन वर्णनीयं तत्तु तं  
त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामोति केवलोपनिषद्वेद्यत्वादुपेक्ष्यमिति भाष्यविरोधादिति तु न । वादिशुद्धि-  
प्रवेशार्थत्वेन तर्ककर्कशविचारस्य भगवदिच्छयान्यमतेष्विवात्राप्येकत्वात् ।

दूषणान्तरमाहुः किं चेति तज्जलानिति हेतुतः सर्वं खल्विदं ब्रह्मेति प्रसिद्धवन्निरदेशादित्यत्र  
जगज्जन्मादिकर्तृत्वेन प्रसिद्धस्य ब्रह्मणः स्मरणमिव सूत्रे प्रसिद्धयदेनेत्यादिः । एतद्वाक्येति सर्वं  
खल्विदमित्येतस्य वाक्ययोरणीयान् व्रीहेर्वा यवाद्देति वाक्ये ज्यायान् पृथिव्या ज्यायानन्तरिक्षाद्देत्यन-  
योर्गतयोरणीयस्त्वज्यायस्त्वयोरुपाधारत्वेन । तेन स्पष्टलिङ्गबोधनेन । तस्य स्पष्टलिङ्गबोधकस्य  
वाक्यस्य । सूचितमिति । किं च पूर्ववाक्यस्य पूर्वोक्तरीत्या विषयवाक्यत्वस्फोरणं प्रयोजनम् ।  
तत्त्वन्वयापि संभवति द्वितीयवाक्यरूपोपदेशात् । अत्राचराचराधिकरणे सूत्रीयशब्दघटितत्वेपि  
विषयवाक्यत्वदर्शनात् । पूर्वं ऋतुपदस्य मननपदं विहायोक्तेस्तात्पर्यमुक्तम् । सेवा कार्येति सिद्धान्त-  
मुक्तावल्यां प्रसिद्धा सा । प्रयोजनं जगन्नित्यत्वमपरमपि प्रयोजनं सगुणभक्तिमार्गनिरासरूपं ततश्च  
सर्वेषुघटितत्वेन विषयवाक्यत्वबोधनमपि तत् । यदि च काचित्की विषयवाक्यरीतिरियं न सार्वत्रिकीति  
विभाव्येत तदुक्तप्रयोजन इदमपि प्रयोजनमस्तु मुख्यं तु भाष्योक्तमन्तःकरणशुद्धिरूपमस्त्येव ॥ १ ॥

विवक्षितगुणोपपत्तेश्च ॥ २ ॥ ऋतुमय इति अथ इति हेत्वर्थं यस्मात्पुरुषो मननमयो  
यथा ऋतुरस्मिन्नोके पुरुषः स देहजीवो भवति तथा तादृगेव ऋतुफलात्मक एव इतोस्माद्देहात्वेत्य सूत्रा  
भवति तस्मात् ऋतुं मननं कुर्वीत इतिश्रुतिः तथेतः प्रेत्येत्यत्र तेन पुरुषत्वेन प्रकारेण भवतीत्यर्थमाहुः

रूपलाभात् सारूप्यलाभाद्वा । न च व्याप्तिरुक्तेत्यधमप्राप्त्युपायो युक्तः । सत्यसं-  
कल्पादिबन्धनं च ब्रह्मवाक्यत्वपोषकमिति चकारार्थः ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तथेतः प्रेत्य भवतीत्यन्तेन लोकान्तरे संकल्पानुरूपदेहप्राप्तिरूपं फलमुच्यते । फलं च तात्पर्यनिर्णये  
लिङ्गम् । अतस्तद्विचारेऽत्रोक्तोपासनाया ब्रह्मविषयत्वं न घटते । फलस्य प्राकृततया जायन्त्यात् ।  
अतोऽत्र यथासंकल्पमग्निमदेहकथनाल्लोकान्तरभावितादृशदेहप्राप्त्यर्थं वेदाभिमानिदेवताया वा,  
ऋतुमय इत्यादिना साधकस्योपक्रान्तत्वात् स्वजीवस्यैव वोपासना युक्ता । इहापि भावनाया  
पेशस्कृतो रूपान्तरस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वेन श्रुत्युक्तपारलौकिकरूपान्तरस्य भावनाप्रचयजन्यतायां  
बाधानवतारात् । न चैवं सति ब्रह्मोपासनायामपि तथा वक्तुं शक्यत्वात् कुतस्तस्याग इति शङ्क्यम् ।  
देहत्वस्य प्राकृतत्वव्याप्तत्वेन ब्रह्मज्ञानस्य च, 'तमेव विदित्वा अतिमृत्युमेति', 'ब्रह्मविदामोति परम्'  
इत्यादिषु ब्रह्माप्तिरूपस्यैव फलस्य श्रावणेन ब्रह्मज्ञाने तादृशफलकथनस्यायुक्तत्वादिति । तस्माद्ब्र-  
मननोपदेशाङ्गीकारो न युक्त इत्याशङ्क्य परिहरतीति । झ्रं पठित्वा तत् समाधातुं व्याकुर्वन्ति ।

विवक्षितेत्यादि । विवक्षिता वक्तुमिष्टा उपादेयत्वेनाभिप्रेता वा या गुणरूपा  
लोकान्तरे तादृशी संकल्पानुरूपदेहप्राप्तिः सा ब्रह्मज्ञानपक्षेऽप्युपपद्यते । ज्ञानफलबोधिकास्तु  
श्रुतिषु मृत्युमतिक्रान्तस्य भगवत्स्वरूपस्य ब्राह्मदेहस्य परप्राप्तिरूपस्य वा, ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भव-  
तीति श्रुत्या ब्रह्मस्वरूपस्य वा लाभोऽभिप्रेत इति तस्य संकल्पानुरूपताया युक्तत्वादिति । न च  
यथा ऋतुरित्यादिना लोकान्तरप्राप्यत्वेन संकल्पानुरूपत्वेन व्याप्तिरुक्तेत्यतः, कुर्वन्तिमृत्युपदेह-  
बोधितः ऋतुरधमस्य प्राकृतदेहस्य प्राप्त्युपायो युक्तः । परमज्ञानस्य पूर्वोपासनाया शुद्धान्तः-  
करणस्याशुद्धसंकल्पायोगात् तदभावे प्राकृतदेहस्याप्ययोगादित्यर्थः । हेत्वन्तरमाहुः सत्त्वेत्यादि ।  
तथाचैवं हेतुद्वयबाधितत्वादस्य जीववाक्यत्वं न शङ्कितुं शक्यमित्यर्थः ।

रश्मिः ।

संकल्पेत्यादि । फलमिति तथेतः प्रेत्येत्युक्तदेहफलम् । उपासनाविषयकतात्पर्येणोपासनिर्णये  
लिङ्गं हेतुः । कार्येण कारणानुमानादित्यतःशब्दार्थः । तद्विचारे फलविचारे । ननु खोपासनायां  
कथं तादृशं फलमित्याकाङ्क्षायामाह इहापीति । भावनाप्रचयेति तेन पूर्वदृष्टान्तेपि भावनाप्रचय  
इति बोधितम् । अप्रचितभावनाया लोके रूपान्तरासंपादकत्वात् । न त्वित्याद्याभासभाष्यमत्रावतारया-  
मासुः न चैवं सतीति । तथावक्तुमिति सारूप्यादि तेन प्रकारेण वक्तुम् । गुणरूपेति यथा प्राकृत-  
देहो गुणमयो 'जहुर्गुणमयं देहम्' इत्यादौ तथायमपि ब्राह्मदेहो ह्यात्मगुणमय इति देहप्राप्तिर्गुणपदेनोप-  
चर्यते । सेत्यादिभाष्यं विवरामासुः सा ब्रह्मेत्यादि । भगवदित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म ज्ञानफलेति ।  
श्रुतिष्विति 'तमेव विदित्वा अतिमृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेयनाय' 'ब्रह्मविदामोति परम्' 'ऋते  
ज्ञानाद् मुक्तिः' 'तरति श्लोकमात्मवित्' इत्येवंरूपासु । मृत्युमिति मृत्युमतिक्रान्तीतिमृत्युरित्यति-  
मृत्युपदविग्रहात् । नन्वतिमृत्युव इत वासुदिगमयो बृहदारण्यके सन्ति ते कुतो न व्याकृता इति  
चेत्तत्राहुः ब्रह्मेति । जगद्भाष्यपारवर्जे ब्राह्मदेहस्यौचित्यात् । अन्या वा श्रुतिर्भगवत्स्वरूपस्य ब्राह्मदेहस्य  
बोधिका तामर्थद्वारेणाहुः परप्राप्तीति । ब्रह्मविदामोतीत्यत्र कर्तृकर्मव्यपदेशादितिभावः । नचेतिभाष्यं वि-  
वरांभमूढः न च यथेत्यादि । उक्तेति यथा ऋतुरस्मिन् लोके इतिश्रुतौ तात्पर्यवृत्त्योक्ता सत्यसंकल्पानुरूप-  
लोकान्तरप्राप्यत्वादित्यत्र । तथा चेति पराभिधानात्सत्यसंकल्पादीनां जीवेषु तिरोहितत्वेन ब्रह्मवत्त्व-  
-



भाष्यप्रकाशः ।

यत्तु केचिदपौलवेयवेदे वक्तुरभावाच्चेच्छार्थः संभवतीत्यत उपादेयत्वेन फलेन तत्र विवक्षितत्वमुपचर्यते । लोके तथादर्शनात् । वेदेऽपि वाक्यतात्पर्यातात्पर्याभ्यामुपादेयत्वानुपादेयत्वयोरवगन्तुं शक्यत्वात् सूत्रे विवक्षितपदमौपचारिकमङ्गीकुर्वन्ति तन्न रोचिष्णु । निःश्वसितश्रुत्यनुरोधेन वेदे जीवाजन्यत्वरूपस्यापौरुषेयत्वस्यात्येयत्वेन सर्वथा वक्तृभावस्यासंगतत्वात् । शास्त्रयोनित्वसूत्रे स्वयमेव वेदकर्तृत्वाङ्गीकारेण वदतो व्याघाताच्च । नच निःश्वसितस्य सार्वदिकत्वादबुद्धिपूर्वकत्वेन वक्तुरुपगमेऽपीच्छार्थासंभवाददोष इति वाच्यम् । 'आनीदवात्' स्वधया तदेकं तस्माद्भान्यन्न परः किंचनास' इति श्रुतिविरोधेन तत्सार्वदिकत्वाङ्गी-

रक्षितः ।

त्वपोषकत्वे प्रकारे च । वक्तुमिष्टा विवक्षितेत्युक्तमाक्षिपन्ति यन्त्रिबल्यादि । केचिदिति शंकराचार्याः रामानुजाचार्याश्च । इच्छार्थ इति । विवक्षितपदे सन्प्रत्ययस्येत्यर्थः । उपादेयत्वेनेति । ननुपादानेन फलेनोपचर्यते इति भाष्यं न तूपादेयत्वेनेति चेन्न । उपादेयत्वमुपादानं पुरुषनिष्ठत्वेपि संबन्धान्तरेणोपादेयनिष्ठत्वात् न त्वतिरिक्तं गौरवात् । उपादेयत्वत्वेनोपादानग्रहणमुपादेयगुणेषु फलतायै उपादेयत्वं फलं तत्कार्यमुपादानमुनिष्ठमिति फलं कार्यम् । तत्रेति उपादेयेषु गुणेष्वित्यर्थः । तथा च विवक्षितपदं कार्यतास्यसंबन्धेनोपादेयेषु गौणं सत् गुणेषु विशेषणमित्यर्थः । तथेति उपादेये घटे विवक्षितो घट इति प्रयोगदर्शनात् । य एव लौकिकाः शब्दास्त एव वैदिकाः इतिविवक्षाधीनां ब्राह्मत्याज्यबुद्धिं वेदेपि साधयितुमाहुः वेदेपीति । वाक्यानां 'ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत' ब्राह्मणे न हन्तव्य इत्यादीनामारोपितानारोपिताभ्यां तात्पर्यतात्पर्याभ्याम् । तात्पर्यं च फलवदर्थप्रतीत्यनुकूलत्वं शब्दधर्मः तत्रतीतीच्छयोच्चरितत्वस्य तात्पर्यलक्षणस्य वक्तुरिच्छा तु तात्पर्यमित्यस्य चेच्छाघटितत्वात् । औपेति गुणेषु गौणमित्यर्थः । निःश्वसितेति 'अस्य महतो भूतस्य निःश्वसितमेतदग्वेदो यजुर्वेदः सामवेदोयर्वागिरसः' इति श्रुत्यनुरोधेनेत्यर्थः । महतो परिच्छिन्नस्य भूतस्य परमार्थवस्तुनः निःश्वसितमिव निःश्वसितं प्रयत्नोत्पादितमिति तद्वैकोक्त्यर्थः । वेदकर्तृत्वेति यद्यपि महतः ऋग्वेदादेः शास्त्रस्यानेकविधास्यानोपबृंहितस्य अदीपवत्सर्वाधीवधोतिनः सर्वज्ञकल्पस्य योनिः कारणं ब्रह्म न हीदृशस्य शास्त्रस्य ऋग्वेदादिलक्षणस्य सर्वज्ञगुणान्वितस्य सर्वज्ञान्यतः संभवोस्तीत्यादिना वेदकर्तृत्वमङ्गीकृतं सगुणगतमारोपितं तदित्यवास्तवमिति न वदद्ब्रह्माघातस्तथाप्यस्मन्मते सगुणनिर्गुणभेदाद्बदतो व्याघातः । चकारेण वेदान्तच्छेदविदेव चाहम् । इतीतिहाससमुच्चयः । वक्तुरुपगमेऽप्यौपचारिकत्वमाशङ्कते वादी न च निःश्वसितस्येति । अनुदेर्बुद्धिसमानाधिकरणत्वेन जानातीच्छति यतत इतिक्रमे इच्छया ज्ञानविवधिण्या विषयभावेनेच्छार्थासंभवादित्यर्थः । अधिकरणं जीवः । जीवेश्वरवत्सोपाधिर्बुद्धिरिति । अदोष इति न गौणीरूपो दोषः । आनीदिति इयं नासदासीन्नो सदासीत्तदानीमित्युपक्रम्य ब्राह्मणे पठिता । आनीदिति अन प्राणने लुक् । स्वधया पित्रन्नेन । स्वधयानितीति । भान्यमिति । श्रुत्यतिः । स्ववर्षलोपः पचाधच् । अनितीत्यनम् स्वधयानम् घानं घानस्य भावो भान्यम् प्यम् । एवं च निःश्वसितश्रुतौ श्वस प्राणने श्वसितीति श्वसितं गत्यर्थाऽऽकर्मकेभ्यः इत्यकर्मकात् क्तः अवात्मित्यत्र वातीति वातं हसिसृगिमिति तम् तदानीं कालेनासदासीत् नो सदासी-

भाष्यप्रकाशः ।

कारस्यैवासंगतत्वात् । एवं सिद्धे निःश्वसितस्यासार्वादिकत्वे तदुद्गमे इच्छापूर्वकत्वस्याप्यपर्यवस्येय-  
त्वात् । प्रपञ्चमात्रं प्रति, बहु स्यामितीच्छाया एव कारणत्वेन वेदात्मकनामप्रपञ्चं प्रत्यपि  
तस्या अदण्डवारितत्वात् । नच शब्दस्वरूपमात्रोद्गम एवेच्छासंबन्धो, न तु तस्यार्थसाहित्येऽपी-  
त्यदोष इति वाच्यम् । ईदृशविभागे मानाभावात् । नचैवं पौरुषेयत्वाङ्गीकारे काणादादितौ-  
स्यापातः । ईश्वरवाक्यत्वेनैव तन्निरासात् । नचैवं शब्दार्थसंबन्धानित्यत्वप्रसङ्गः । शब्द इति  
वेदित्यस्मिन् सूत्रे तन्निरासप्रकारस्यापि बक्ष्यमाणत्वात् । अतो वेदे वक्तुरिच्छासंबन्धस्य सत्त्वेन  
विवक्षितत्वादेः सच्चादुपचाराङ्गीकारो न युक्त इति दिक् ।

यत् पुनर्मनोमयः प्राणशरीर इत्यस्य सगुणविषयत्वम्, 'अप्राणो ह्यमनाः शुभ्र' इत्यस्य  
निर्गुणब्रह्मविषयत्वमित्युक्तं तत्तु पूर्वपादार्थानुवादभाष्य एव दूषितमित्युपरम्यते ॥ २ ॥

रश्मिः ।

तदेकं कर्तुं अवातमनिःश्वसितम् जगत् स्वधया आनीत् प्राणयुक्तमकार्षीत् । यतोकार्षीत्तस्माद्धान्यं  
धनं वेदः धाकारस्य छान्दसो ह्रस्वः निरुक्तौ तथा पाठात्तस्य धान्यं वेदत्वं विरुद्धाऽवातपदविरोधा-  
च्छ्रुतिविरोधस्तेनैत्यर्थः । असंगतेति तथा च निःश्वसितस्यासार्वादिकत्वेन वेदोद्गमस्य बुद्धिपूर्वकत्वा-  
त्तयेच्छाजननादिच्छार्थसंबन्ध इतिभावः । तदेवाहुरेषमिति । अपरीति पर्यवस्था इच्छां परिलक्ष्मीकृत्य  
अवहीना स्थितिरिच्छाप्रत्याख्याने स्थितिः । न पर्यवस्थातुं शक्यमपर्यवस्येयम् 'अचो यत्' तत्त्वात् ।  
निःश्वसितसेच्छापूर्वकत्वे हेत्वन्तरमाहुः प्रपञ्चेति । बहु स्यामिति 'एकोहं बहु स्याम् प्रजायेय'  
इतिश्रुतौ बहु स्याम् । अदोष इति मनोमयप्राणशरीरत्वादिगुणानामर्थत्वेन तत्रेच्छासंबन्धाभावात्  
विवक्षितपदमौपचारिकमिति नोपचारो दोष इति वाच्यमित्यर्थः । मानाभावादिति मम तु 'औत्पत्ति-  
कस्तु शब्दस्यार्थेन संबन्धः' इत्यादिजैमिनिसूत्रमेव मानम् । काणादादीति शब्दार्थयोरनित्यत्वापातः ।  
ईश्वरेति येनेश्वरे वाक्यत्वेन हेतुना शब्दार्थयोरनित्यत्वापत्त्या तौल्यं तेनैवेश्वरवाक्यत्वेन हेतुना  
तचौल्यनिरासादित्यर्थः 'वाचा विरूप नित्यया' इतिश्रुतेरिति । वाचः कथमित्याकाङ्क्षायामाशङ्कामुखेन  
तन्निरासं व्युत्पादयाम्बुः न श्वैवमिति वेदस्येश्वरवाक्यत्वेन जन्यत्वात् जन्यत्वेन नश्वरत्वेन  
व्याप्त्या बक्षरशाण्डिल्यादीनां शब्दार्थरूपाणामनित्यत्वे तेषां शब्दानामर्थानां च प्रतिपाद्यप्रतिपादक-  
भावसंबन्धानित्यत्वेत्यर्थः । सूत्र इति तृतीयपादस्ये । निरासप्रकारस्तु वैदिकपदार्थानां शब्दप्रभवत्वेन  
वैदिकप्रपञ्चो मन्त्र एव नित्यश्चेति अत एव 'वाचा विरूप नित्यया' इतिश्रुतिः 'वेदो नारायणः साक्षात्  
स्वयंश्रुति शुश्रुमः' 'शब्द ब्रह्म सुदुर्बोधम्'

'स्वयंश्रुतेषु भगवान् वेदो गीतस्त्वया पुरा ।

शिवाया ऋषिपर्यन्ता स्मर्तारोस्य न कारकाः' ॥ इत्यादिस्मृतयश्च ।

सिद्धमाहुः अत इति । विगिति तृतीयपादे तदुपर्यपीलधिकरणे वेदे वक्तुरिच्छासंबन्धः  
स्फुट इति तथेति भावः । यत्पुनरिति शंकराचार्यैरिति शेषः । दूषितमिति । ये पुनः कश्चित्  
सगुणनिर्गुणभेदं प्रतिपादयन्ति ते स्वयमेव स्वस्य ब्रह्मजिज्ञासानधिकारं बोधयन्तीत्यादिना दूषितम् ।  
आच्ये । नैकान्तत इति एका संभावना एकान्ततः पञ्चम्या लुक् 'संभावनावयवयोरन्ततः  
पदमित्यन्ते' इतिविश्वात् । प्रकृते । जीवहिरण्यगर्भयोः सूत्रार्थानुपपत्तितौल्याय योजयामासुः

नन्वेतावतापि नैकान्ततो ब्रह्मवाक्यत्वमुपपत्तेरुभयत्रापि तुल्यत्वादित्या-  
शङ्क्य परिहरति ।

अनुपपत्तेस्तु न शारीरः ॥ ३ ॥

नच प्राणशरीररूपो जीवो भवति । निरोहितानन्दत्वेन निराकारत्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

अग्निमस्रमवतारयन्ति । नन्वेतावतेत्यादि । एतावतेति सूत्रद्वयोक्तयोपपत्त्या ।  
तुल्यत्वादित्यादि ।

‘आत्मानं चेद्विजानीयादयमस्मीति पूरुषः ।

किमिच्छन् कस्य वा हेतोः शरीरमनुसंज्वरेत्’ ॥

इत्यादौ ज्ञेयतया प्रसिद्धत्वेन जीवस्य मन्तव्यत्वोपदेशो, लोकान्तरे विवक्षितदेहप्राप्तिः ।  
‘न वै क्वचिन्मे मनसो मृषा गतिः’ इतिवाक्यात् सत्यसंकल्पत्वं, व्यापकत्वादाकाशात्मत्वं,  
पर्यायेण सर्वाहंमानितया वा सर्वकर्मत्वादिकं हिरण्यगर्भे जीवे च संगच्छत इति तस्य बाधाभावेन  
तुल्यत्वादित्याशङ्क्य परिहरतीत्यर्थः ।

अनुपपत्तेस्तु न शारीरः ॥ ३ ॥ सूत्रं व्याकुर्वन्ति नचेत्यादि । सत्यमस्त्वेवमु-  
पपत्तितौल्यं, तथापि शरीरसंबन्धी जीवो वाक्यार्थो न संभवति । कुतः । अनुपपत्तेः ।  
प्राणशरीरत्वस्यानुपपद्यमानत्वात् । तत्र हेतुः निरोहितेत्यादि । प्राणशरीर इत्यत्र शरीर-  
पदमाकारपरम् । तथाचात्र हि, मनोमय इत्यत्र यथा विकाराथोद्घापेन प्राचुर्यान्मनोमयत्व-  
मुपदेशगोचरस्तथा प्राणशरीर इत्यत्रानन्दरूपप्राणशरीररूपत्वम् । लौकिकप्राणस्योद्घापात् ।  
प्राणस्यानन्दरूपता त्वनुगमाधिकरण एव सिद्धा । प्राणमुपक्रम्य, ‘एष प्रज्ञात्मानन्दोऽजरोऽमृतः’  
इति तद्विषयवाक्ये श्रावणात् । नच लौकिकप्राणस्योद्घापे किं मानमिति शङ्क्यम् । लौकिकस्य  
रश्मिः ।

आत्मानमिति । आत्मानं जीवम् । अयमहं ब्रह्मास्मि पूर्णकामः आसकाम इदंपदार्थः । आसकामत्वात्  
किमिच्छन् पूर्णकामत्वात् कस्य हेतोः । पृष्ठघन्तं पदम् । अन्विति आत्मज्ञानानन्तरम् । ज्ञेयतयेति  
ज्ञानकर्मतया सर्वत्र प्रसिद्धत्वेन मनोपदेशः । एतेन सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशादिति सूत्रार्थो जीवपरो  
व्याकृतस्तौल्याय । द्वितीयसूत्रार्थमाहुः लोकेति । विवक्षितगुणरूपदेहस्योपपत्तिः प्राप्तिः । सूत्रं व्याख्याय  
‘मनोमयः प्राणशरीरो भारूप’ इत्येषां स्पष्टतया सत्यसंकल्प इत्यादीनामर्थानाहुः न वा इति । इदं  
वाक्यं द्वितीयस्कन्धे षष्ठाध्याये ब्रह्मणः । पर्यायेणेति क्रमेण ‘पर्यायस्तु प्रकारे स्यान्निर्माणेवसरे क्रमे’  
इतिविश्वात् । ‘कस्त्वमित्यहमिति होवाचैवमेवेदं सर्वं तस्मादहमिति सर्वाभिधानम्’ इति नृसिंहोत्तर-  
तापिनीयश्रुतेः सर्वाहंमानिता । अत्र कस्त्वमिति देवकर्तृकः प्रश्नः । अहमित्यारभ्याहमित्यन्तं प्रजापति-  
वाक्यम् । शेषं विधायकमिति ज्ञेयम् । एवं पूर्वोक्तपरामर्शं तथा चैवमेवाहमेवेत्यर्थः । अभिधानं नाम ।  
सर्वकर्मत्वेति आदिपदेन सर्वगन्धत्वम् । जीवन्मुक्तजीवस्य सर्वगन्धत्वात् । न च पूर्वपक्षकर्तुर्मते  
जीवश्रुतिर्नास्तीति वाच्यम् । तन्मते जीवस्यैव ब्रह्मत्वात् । तस्य जीवस्य पदार्थान्वये बाधाभावेन ॥ २ ॥

अनुपपत्तेस्तु न शारीरः ॥ ३ ॥ शरीरं कस्मात्साक्षादभयो ह्यत्र श्रियन्त इतिगर्भोपनि-  
षच्छ्रुतौ निर्वचनान्छरीरपदमाकारपरम् । आनन्दरूपः प्राणशरीर इतिभाष्यं पूर्वं व्याकृतं सूत्रसमाप्तिस्वम् ।  
अधुना आनन्दरूपः प्राणः शरीरं यस्येतिभाष्यं विगृह्य प्राणस्य साकारत्वाय तस्यानन्दरूपतामाहुः  
प्राणस्येति । अध्यासेनेत्यारभ्यानर्थक्यप्रसङ्गात् इत्यन्तं भाष्यं विवरामासुः नचेति । आख्या-

अध्यासेन तथात्वे त्वनुपास्यत्वमेव । इदानीमेवोपासकस्यापि तथात्वात् । नच प्राणादेर्लौकिकत्वम् । उपदेशानर्थक्यप्रसङ्गात् । अत आनन्दरूपप्राणशरीररूपत्वाभावात् वाक्यार्थो जीवः । पूर्वपक्षस्यात्रैव निवृत्तत्वात् तुशब्दः । विज्ञानमये तु प्राप्ताप्राप्तविवेकेन धर्मस्यैवोपासना ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तस्य शरीरताया आध्यासिकत्वेनेदानीमुपासकस्यापि प्राणशरीरत्वात् तथोपासनोपदेश आनर्थक्यप्रसङ्गस्यैव मानत्वादिति । अतस्तदभावात् वाक्यार्थो जीव इत्यर्थः । तुशब्दं व्याकुर्वन्ति पूर्वैत्यादि । ननु कथं पूर्वपक्षस्यात्र निवृत्तिः । 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' इति श्रुत्युक्तस्य विज्ञानस्य, 'विज्ञानं यज्ञं तनुत' इति विज्ञानमयनिगमनश्लोकेऽपि प्रत्यभिज्ञायमानत्वेनात्र पूर्ववाक्ये विराट्त्वेन ब्रह्मोपासनवद्विज्ञानमयेऽपि विज्ञानत्वेन ब्रह्मोपासनस्य शक्यवचनतया आनन्दपूर्वभावमात्रस्य जीवोपासनागमकताया अप्रयोजकत्वेन तत्रापि तदुपासनानवकाशात् तत्र तदङ्गीकारस्यासंगततया पूर्वपक्षस्यानुपशमादित्यत आहुः विज्ञानमय इत्यादि । तत्र गौणान्तर्येण रश्मिः ।

सिकत्वेनेति शरीरगतवारुरूपप्राणस्य स्पर्शरूपस्य सूक्ष्मदेहस्थस्य च । तथोपदेश इति आध्यासिकोपासनोपदेशे । तदभावात् लौकिकप्राणोपदेशाभावात् । प्राणशब्दस्यैवचारिकत्वापत्या नायमर्थः साधीयानिति चेत्तर्हि ब्रह्माहमस्मीतिवत् मनोमयत्वादिविशिष्टोहमित्यध्यासेन गृह्यत इत्याध्यासिकत्वेन । तथात्वे मनोमयत्वादिवैशिष्ट्ये । अपीति अनिदानीतनोपासकस्य वामदेवादेरपिपदेन ग्रहः इत्यध्यासेनेत्यादिभाष्यार्थः । व्याकुर्वन्तीति शंकराचार्यैरवधारणार्थकत्वेन व्याकृतं रामानुजाचार्यैरव्याकृतं तुशब्दमतीतार्थत्वेन व्याकुर्वन्तीत्यर्थः । अतः पूर्वपक्षोतीतोतिक्रमं प्राप्त इत्यर्थः । तुः प्रश्न इत्युपक्रम्यातीतपुनरर्थयोरिति विश्वात् । ननु किमनेन प्राणोद्भापेन प्राणशरीरत्वस्य जीवे स्फुटत्वेन तस्यैवोपासनास्तु शाखान्तर इत्यादिभाष्यात् न जीवोपासनमात्राभाव इत्याशङ्क्य शाखान्तर इत्यादिभाष्ये किंचिद्दन्तो विज्ञानमय इत्यादिभाष्यं विवरीतुमाशङ्कामाहुः नन्वित्यादि । श्रुतौ विज्ञानं कर्तुं तनु विस्तारे धातुः । अत्रेति विषयवाक्ये । पूर्वं सर्वं खल्विदमिति वाक्यं तस्मिन् । विराट्त्वेनेति । नन्वयं ब्रह्मत्वेनोपासनमुक्तमिति भाष्यं विरुणद्धीतिचेन्न इदमेवेत्यादिभाष्यानुगुणत्वात् । ननु सर्वं खल्विदमिति विराट् तस्य ब्रह्मेतिपदात् ब्रह्मत्वेनोपासनवत् स्वराट्त्वेनेत्युपन्यासः कुतो न इति चेन्न । पुराणादौ 'पुरुषो धारणाश्रयः' इतिवाक्यात् विराट्त्वेनेति युक्तत्वात् । ब्रह्मोपासनवदिति पृष्ठघन्ताद्धतिः । ब्रह्मणा ब्रह्मत्वेन जगदुपासनस्यैवेत्यर्थः । शक्येति प्रत्यभिज्ञानेन शक्यवचनतया श्रुत्यपेक्षया भाष्यस्य निर्बलत्वेनानन्दपूर्वभावधारणस्य । अप्रयोजकत्वेनेति आनन्दात्फलादुपासनस्य पूर्वत्वाधारणस्य ब्रह्मोपासनसाधारण्यात् । किं च यद्यप्रयोजकत्वं न भवेत् तदा पूर्ववाक्ये अंशतोपि जीवत्वेन जीवोपासना नश्येत् यदि नश्येत् सर्वं खल्विदं ब्रह्मेति श्रुतिं विरुन्ध्यात् । तत्रापि विज्ञानमयेपि जीवोपासनानन्दपूर्वभावित्वेनानवकाशात् । तत्र छान्दोग्ये जीवोपासोच्छेदमिया तदङ्गीकारस्य ब्रह्ममननाङ्गीकारस्य सिद्धान्तेऽसंगततया विज्ञानत्वेनोपासनं विज्ञानजीवस्योक्तम् । तन्न । प्रत्यभिज्ञानप्राप्तविज्ञानत्वे बाधकसङ्गात् । किं तद् बाधकं तत्राहुः तत्रेति विज्ञानमये । तस्माद्वा एतस्माद्विज्ञानमयादन्यो अन्तर आत्मानन्दमय इतिश्रुतेर्गौणान्तर्यम् । तस्माद्वा एतस्मान्मनोमयादन्योन्तर आत्मा विज्ञानमयः

ननु प्राप्तव्यतादृशरूपफलाभिप्रायं भविष्यतीति परिहरति ।

भाष्यप्रकाशः ।

श्रद्धादिधर्मत्वेन च जीवत्वस्य प्राप्तत्वेन मुख्यान्तर्यस्थानन्दरूपत्वस्य चाप्राप्तत्वेन किं प्राप्तमिति विचारे प्राप्ताप्राप्तविवेकेनाप्राप्तोपेक्षया प्राप्तस्यैव बलिष्ठत्वाद्वर्त्मस्य भगवति वृत्तिमतो जीवस्यैवोपासना युक्तेति सुखेन पूर्वपक्षोपशमात् तन्निवृत्तिरित्यर्थः ॥ ३ ॥

अग्निमध्वन्नमवतारयन्ति नन्वित्यादि । यदि तत्र प्राप्ताप्राप्तविवेकेन जीवोपासना, तर्ह्यत्राप्यथ खलु क्रतुमयः पुरुष इत्यादिना जीवत्वस्यैव प्राप्तत्वाद् ब्रह्मत्वस्य चाप्राप्तत्वाचद्विवेकेन जीवोपासनैव युक्ता । युक्तेस्तुल्यत्वात् । नचानन्दरूपप्राणशरीरतोक्तिविरोधः । तद्वचनं जीवप्राप्तव्यतादृशरूपफलाभिप्रायं भविष्यतीत्यविरोधादित्याशङ्क्य परिहरतीत्यर्थः ।

रश्मिः ।

इतिश्रुत्युक्तम् । तेन प्रत्यभिज्ञाप्राप्तानन्दपूर्वभावमात्रस्य ब्रह्मोपासनस्य बाधकेन । किं च तस्य श्रद्धैव शिरः इत्यादिश्रुत्युक्तं श्रद्धादिधर्मवत्त्वं प्रत्यभिज्ञाप्राप्तानन्दपूर्वभावमात्रस्य ब्रह्मोपासनस्य बाधकं तेन च । मुख्यान्तर्यं अन्योऽन्तरात्मानन्दमय इति श्रुत्युक्तं प्रत्यभिज्ञाने सति प्राप्तव्यं तस्य । तस्य प्रियमेव शिर इत्यादिश्रुत्युक्तमानन्दरूपत्वं च प्रत्यभिज्ञाने प्राप्तव्यं तस्य च प्रत्यभिज्ञानमन्तराऽप्राप्तत्वेनेत्यर्थः । वृत्तीति पूर्वाधिकरण आश्रितत्वेनोक्तेर्विशेषणम् । उपेति श्रद्धादिधर्मवत्त्वेन विभूतित्वेनानन्दमयाधिकरणोक्तेनोपासना युक्ता न तु प्रत्यभिज्ञातविज्ञानमयत्वेन बाधकसद्भावात् । ननु सुबोधिन्यां जीवोपासनानिषेधात् कथमुच्यत उपबृंहितजीवोपासनमिति चेन्न निषेधस्य जीवपरत्वेन विभूतिपरत्वाभावात् । एतेनैव प्राणशरीरत्वस्य प्रत्याख्यानम् । तथाहि प्राणशरीरत्वस्य जीवे स्फुटत्वेऽप्युपासनानिषेधात् अग्रे निरासाच्चायुक्तत्वं विज्ञानमयविभूतेस्तु श्रद्धादिधर्मवत्त्वेनोपासना न प्राणशरीरत्वेनेति । ननु शास्त्रान्तर इत्यादिभाष्यादुपासनाया जीवे निषेधो भास्त्विति चेन्न विज्ञानमयविभूतेरुपासनाविधानात् अत एव न सिद्धान्तविरोधः । तथा चोपासनादिसहकृतान्येषां गौणानन्तर्यश्रद्धादिधर्मवत्त्वप्रत्यभिज्ञानानामपि गमकत्वमानन्दपूर्वभाववदितिशास्त्रान्तर इत्यादिभाष्ये ज्ञातव्यम् । 'ब्रह्म ज्येष्ठमुपासत' इति तैत्तिरीयेऽप्युपासनादिसहकृतानन्दपूर्वभावोस्त्येव 'विज्ञानं यज्ञं तनुते कर्माणि तनुतेपि च विज्ञानं देवाः सर्वे ब्रह्म ज्येष्ठमुपासत' इति श्रुतिः । पूर्वपक्षेति तथा च प्रकृतउपासनादिसहकृतानन्दपूर्वभाववद्गौणानन्तर्यस्यापि जीवोपासनागमकत्वेनात्राय खल्वित्यादौ गौणानन्तर्यादिष्येकस्याप्यभावाच्च जीववाक्यत्वमिति पूर्वपक्षोपशमात् । मनोमयत्वादीनां श्रद्धादिधर्मवत्त्ववजीवोपासनागमकत्वं यद्यपि तथापि निरूपितव्याख्यानसूत्रैः सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशादित्यादिभिस्तदपहतमिति न पूर्वपक्षानुपशमः । प्राणशरीरत्वस्थानन्दरूपप्राणशरीरत्वरूपत्वं पूर्वमुपासदितं तदपि प्राप्तव्यं तादृशं रूपं फलं तदभिप्रायं प्राणशरीरपदं भविष्यतीति नन्वित्यादिभाष्यार्थः । तत्रेति विज्ञानमये । अत्रेति विषयवाक्ये । पुरुषः पुरि शेत इति पुरुषः । पुरा आस पुरुष इति वा । जीवासाधारणलिङ्गं तु इतः श्रेतेति मरणकथनं ज्ञेयम् । तद्विवेकेन प्राप्ताप्राप्तविवेकेन । युक्तेरिति एष म आत्मा अन्तर्हृदय इत्यस्या ब्रह्मपरत्ववद् द्वा सुपर्णेति श्रुत्या जीवपरत्वस्यापि संभवात् । न च पूर्वपक्षस्योपशान्तत्वात् जीवविचारः कुत इति शङ्क्यम् । पूर्वपक्षे निराकरणीयजीवरूपार्थस्य विवक्षणेनानिराकरणीयजीवरूपार्थस्य विचारे बाधाभावात् ॥ ३ ॥

कर्मकर्तृव्यपदेशाच्च ॥ ४ ॥

‘एतमितः प्रेत्याभिसंभवितास्मि’ इति, ‘यस्य स्यादद्वा न विचिकित्सास्तीति ह स्माह शाण्डिल्यः’ इत्यग्ने फलवाक्यम् । एतं प्राणशरीररूपं कर्मत्वेन ध्येयत्वेन

भाष्यप्रकाशः ।

कर्मकर्तृव्यपदेशाच्च ॥ ४ ॥ इदं सूत्रं व्याकुर्वन्ति एतमित्यादि । सत्यं प्राप्तं जीवत्वम् । परंतु ध्यानकर्तृत्वेन, न तु तत्कर्मत्वेन । विषयस्तु ध्येयत्वेनैवाभिप्रेतः । अत्र चास्य ऋतोः को विषय इत्यस्मिन्नंश एव संदेहात् तद्विचारे त्वेतमित्युपसंहारे गते फलवाक्ये एतमित्यपदेन पूर्वं प्राणशरीररूपतयोक्तं ध्येयमेव परामृश्य, अभिसंभवितासीति वचनेन तमेव प्राप्यत्वेन व्यपदिशति, ध्यानादिकर्तृत्वेन च शरीरम् । अतः प्राप्ताप्राप्तविवेकन्यायस्यात्राप्राप्तवृत्तिः । किंच, फलविचारेऽपि चेतनस्य फलस्य न पुरुषशेषत्वम् । चेतनस्य महत् आशास्यस्य शेषिताया वरणीयस्यले दर्शनात्, ‘फलं पुरुषार्थत्वा’दिति पौर्वतन्त्रन्यायस्य स्वर्गादौ चरितार्थत्वाद् अत्र च रश्मिः ।

कर्मकर्तृव्यपदेशाच्च ॥ ४ ॥ विषय इति मननविषयो मनोमयः प्राणशरीर इत्यादि-  
निरूप्यः । ध्येयत्वेनेति स ऋतुं संकल्पं ध्यानमिति यावत् । इति शंकरभाष्याद्यथाध्यानकर्तृत्वेनेत्युक्तं  
वादिबोधाय तन्मतेन तथा तादृशध्यानविषयत्वेनेति वादिबोधाय मननविषयत्वेनेति फलितम् । अत्रेति  
प्रकृते । तद्विचार इति मनोमय इत्यारभ्य मननविषयविचारे । फलेति फलप्रतिपादके वाक्ये ।  
ध्येयमिति वादिबोधाय मन्तव्यमित्यर्थः । अभीति प्राप्तास्तीत्यर्थः । भूङ् प्राप्तावात्मनेपदी भ्वादिस्तु-  
षन्तः सेद् अमि आभिमुख्ये । सर्वत इति ज्ञानमार्गं । सम्यक् सेवादिपूर्वकं प्राप्तासीति ।  
प्राप्यत्वेनेति ब्रह्म न विकार्यं कटकादिवन्न संस्कार्यं व्रीह्यादिवत् । नाप्युत्पाद्यं घटादिवत् किं तु  
स्वर्गादिवत्प्राप्यं कर्मतत्त्वेनेत्यर्थः । एतमिति द्वितीययोक्तं कर्मत्वं तद्भाष्यधर्मेण प्राप्यत्वेनेत्यर्थः । कर्मण  
आप्यविकार्यसंस्कार्योत्पाद्यमेवेन चातुर्विध्यात् । एवं व्यपदिशतीत्यन्तं भाष्यं व्याकृत्य कर्तृत्वेनेति  
भाष्यं व्याचक्रुः ध्यानादीति मननादिकर्तृत्वेन । शरीरमुपासकम् । अत इति व्यपदेशमेदात् ।  
अप्रवृत्तिरिति जीवत्वस्य प्राप्तत्वं कर्तृत्वे व्यपदेशे ब्रह्मत्वस्याप्राप्तत्वं कर्मव्यपदेशे ब्रह्मत्वसेति एक-  
विषयत्वाभावादप्रवृत्तिः । ननु मा प्रवर्तिष्ट प्राप्ताप्राप्तविवेकन्यायः एकविषयत्वाभावात् फलं च  
पुरुषार्थत्वादिति पौर्वतन्त्रन्यायस्तु प्रवर्तिष्यते तथा च ब्रह्मणो जीवशेषत्वं फलत्वादित्याकाङ्क्षायामाहुः  
किं चेति । पश्चादिकलस्य चेतनस्य पुरुषार्थत्वमस्त्वेवात् उक्तं महत् इति । ‘यतो वाच’ इति श्रुतेरु-  
क्तमाद्यास्यस्येति । वरणीयेति मुण्डकोपनिषदि ‘नायमात्मा प्रवचनेन लभ्यो न मेधया न बहुना  
श्रुतेन । यमेवैव वृणुते तेन लभ्यस्तस्यैव आत्मा वृणुते तनुं स्वाम्’ इतिस्थले पारार्थ्यं शेषलक्षणं तस्य  
जीवे ब्रह्मवरणार्थत्वाजीवस्य सत्त्वात् । आत्मनश्च जीवसाधनालभ्यत्वेन पारार्थ्याभावाजीवस्य शेषत्वं  
वरणीयस्य फलस्य शेषित्वमिति दर्शनात् । फले पारार्थ्यं जैमिनिमतमनपनोद्यमितिचेत्तद्वाहुः फलमिति ।  
चकारोपि फलमित्यस्याप्रे पठते पौर्वेति । तृतीयाध्यायप्रथमपादस्योयं न्यायः । सर्गादौ जडपरिच्छिन्न-  
चेतनादौ तथा च ‘सा च प्रशासनात्’ इति व्यासचरणसूत्रविरुद्धमपनोद्यमेतज्जैमिनिमतमितिभावः ।  
तथा च भाष्यम् । अप्रतिहताज्ञाशक्तेर्मगवद्धर्मत्वादिति । अत्राज्ञापूर्णशक्तिर्मुण्डकम् ।

‘श्रुतिस्मृती मयैवाज्ञे यस्ते उल्लङ्घ्य वर्तते ।

आज्ञाच्छेदी मम द्वेषी न मद्भक्तो न मे मित्रः ॥’

प्राप्यत्वेन च व्यपदिशति । कर्तृत्वेन च शारीरं व्यपदिशति । नच भजनीय-

भाष्यप्रकाशः ।

तद्वैषम्येनाप्रवृत्तेः । अत इदं ब्रह्मवाक्यमेवेत्यर्थः । सौत्रस्य चकारस्वार्थमाहुः नचेत्यादि । यथा क्रतुरित्यादिना भजनीयप्राप्तव्ययोरैकरूप्यस्योक्तत्वात् तादृशरूपस्याप्राप्तत्वे फलवाक्यस्याबोध-  
रक्षिः ।

इतिवाक्यात् तद्वैषम्यं न्यायवैषम्यमुक्तमेव । अत इति ध्यात्रपेक्षया प्राधान्येन ब्रह्मण एव अकरणित्वादित्यर्थः । अर्थमिति समुच्चयम् । भजनीयेति क्रतुर्यज्ञो मननात्मेत्युक्तम्, यज्ञश्च यजेर्नेछि रूपं यजिश्च द्वितीयस्कन्धे 'ब्रह्मवर्चस' इत्यत्र भजत्यर्थः भजसेवायां भज्यत इत्यते यज्ञः क्रतुरिति फलितम् । 'यज्ञो वै विष्णुः' इतिश्रुतौ कर्मणि नञ् रूढो वा सेवावाची यज्ञशब्दः यथा क्रतुरितिपदद्वयम् सेवात्वमनुवृत्तित्वम् । यद्वा येन प्रकारेण क्रतुरस्य स यथा क्रतुर्भक्तविशेषणम् । क्रतुमय इत्यत्र 'द्वयचञ्छन्दसि' इतिविकारे मयटोऽबाधादप्यत्र प्रकारेण प्राचुर्ये मयद् पुरुषस्य क्रतुविकारत्वाभावात् यज्ञप्रचुरः पुरुषः पुरि शेते इति व्युत्पत्तेः । तत्र प्रचुरेषु क्रतुषु प्रकारभेदेन यत्प्रकारकः क्रतुस्तद्वास्तेन प्रकारेण तं प्रेत्य भवतीति योजना । ननु.....न ज्ञानत्वेन क्रतुस्तद्वात् प्रेत्य ज्ञानत्वेन प्रकारेण ज्ञानं तदात्मको भवतु नामसेवा द्वितीयप्रकारेण क्रतुस्तद्वात् कथं सेवात्वेन प्रकारेण भवत्विति चेन्न भगवत्सेवोपयोगिदेहो वैकुण्ठादिष्विति सेवाफलग्रन्थोक्तेः भृशं सेवानानपि सेवारूप इति तत्प्रकारोपपत्तेः । कर्ममार्गे त्वावृत्तिः । ननु द्वितीयपुरुषो भक्त इत्येवं व्याकृतमन्यैः उपासक इत्येवमुभयोः किं प्रमाणपदवीमधिरोद्धमर्हतीति चेन्न ।

'मार्गाज्ञयो मया प्रोक्ता नृणां श्रेयो विधित्सया ।

ज्ञानं कर्म च भक्तिश्च नान्योपायोस्ति 'कहिंचित्' ॥

इति त्रिषु मार्गेषुकेषु पूर्ववाक्येनोपासनाप्राप्त्या चित्तशोधकत्वेनोपयोगो भाष्ये कृतः कर्ममार्गस्य कथमथपदव्यवच्छिन्नद्वितीयवाक्ये उपासनानुवृत्तिः । ननु 'ब्रह्मविदाप्नोति परम्' 'आत्मेत्येवोपासीत' इत्येवंविधेषु वाक्येषु वेदनोपासनपदानां सामानाधिकरण्यं शंकराचार्यमते, रामानुजाचार्यमते च वेदनं स्मृत्यात्मकभक्तिरूपं भवन्नये माहात्म्यज्ञानमात्मजीवैक्यज्ञानं च भक्तिव्यापारकम् । हीति कथ-  
मत्रोपासनान्वयवच्छेदः । इत्थम् षडङ्गेषु व्याकरणस्याप्यभिनिवेशादुपासनोपसमीपे स्थित्वा यथायोग्य-  
करणं करणे त्युद् । मनोव्यापारविशेषो वा मनसो ब्रह्मसमीपे स्थाप्यत्वात् । तत्रोपासना मनस उपदेशो यदा तदा मानसी माहात्म्यज्ञानाद्यनु तनुचित्तजसेवे अनुभवति च । भाष्यप्रकाशे तु यथायोग्यकरणार्थं उप समीपे स्थितिरुपासनेति भावे त्युटमङ्गीकृत्य प्रपञ्चिता भक्तिः फलाध्याय-  
समाप्ती । भाष्ये त्वन्नान्तःकरणशोधकत्वेनोरीकृतोपासना ते इमे उपासने भिन्ने श्रौतवाक्येषु ह्युच्ये । तासु प्रथमलक्षणलक्ष्या भाष्येन्तःकरणशोधकत्वोक्त्याहता । 'भक्तियोगं स लभते एवं यः पूजयेत् मायु' इत्येकादशस्कन्धात् । अत्र कर्मकाण्डसंक्षेपादन्तःकरणशोधकत्वं पूजायाः । पूजोपासनाकर्मपदानां पर्यायत्वात् । सुबोधिन्त्यामुपासनाकाण्डं मन्त्रशास्त्रं पञ्चरात्रं चेतिकथनात् कर्मकाण्डज्ञाने पञ्चरात्रोप-  
योगस्य शास्त्रप्रसिद्धत्वात् । एवं चोपासनाया एतादृश्या व्यवच्छेदोपशब्देन सुकरः । अत एव

'मन्त्रोपासनवैदिकताश्रिकदीक्षावर्चनादिविधिभिर्भ्यः ।

असृष्टो रमते निजभक्तेषु स भेस्तु सर्वस्वम्' ॥

रश्मिः ।

इत्यत्र मन्त्रोपासनमेकपदव्याकृतम् । ननु गीताभक्तियोगाध्याये द्वादशे उपासनोक्तैवेति त्रैदित्यम् । श्रीमगवानुवाच ।

‘मय्यावेश्य मनो ये मां नित्ययुक्ता उपासते ।

श्रद्धया परयोपेतास्ते मे युक्ततमा मताः’ ॥

इत्यत्र मनःपूर्विका उपासना उपसमीपे स्थित्वा यथायोग्यकरणरूपा मानसी तृतीयस्कन्ध-सुबोधिन्मुक्तराद्धान्तरोक्ता सिद्ध्यति । उपासत इत्यस्य मनो व्यापारं कुरुते इत्यर्थे पुनरुक्तिः । यद्वा मन्मन आवेशं कृत्वा साधनानामसिद्धवदावृत्तिः कर्तव्येति सुबोधिन्त्या मन्मन आवेशसाधनतनु-वित्तजसेवे उपासनपदेनोच्यते । चित्तशोधकोपासना तु पूजापदेनोच्यते अत एव मन्त्रोपासनेत्यत्र उपासनं पुरश्चरणपूर्वकसाधनरूपं गृह्यते । यद्वा उपासनया शुद्धचित्ता नित्ययुक्ता भगवदर्थं यतयो तनुवित्तजसेवाकर्तार इतियावत् ब्रह्माविष्टमनसः सिद्धा बुद्धानूदिताः पूर्वाधेन सिद्धसाधने फलावश्यंभावनियमात् । अतो युक्तपदेन ब्रह्मार्थं यतयो व्याख्याताः । यदि च चित्तशुद्ध्यनन्तरं ज्ञानिनो व्याक्रियेरन् तदापि ‘तेषां ज्ञानी नित्ययुक्त एकभक्तिर्विशिष्यते’ इति भक्ता व्याकरणीया एव ।

ननु ‘पूजया श्रवणादिभिः’ इतिभक्तिवर्द्धिन्यां पूजा स्वीकृतैव कथमस्वीकृता भवेत् । सत्यम् । पूजा हि भक्त्यङ्गमिति प्रतिपदं स्फुटमेव । उत्तमपुरुषे तु नास्ति भक्त्यतिरिक्तं साधनम् । ननु यत्किञ्चिद्भक्त्यनन्तरं पुरुषोत्तमप्रतिष्ठायां श्रीमद्गोस्वामिन एव श्रीभागवतभक्तिवर्द्धिनीनवरत्नायुक्तदिशा भगवत्सेवनं भाषयांभूजुः, तत्र कथं पूजापदप्रवृत्तिः उच्यते । तत्र श्रीमद्गोकुलनाथैः पूजायां हरिण्यकृत सोररीकृता । ननु

‘सेवे पूजे यजेश्चैव तत्रतत्रार्थके कथम् ।

प्रवृत्तिस्तत्रतत्रार्थे नियतस्य भवेत् खलु’ ॥

धातूनामनेकार्थत्वात् भवेत् यथा ‘पूजां दधुर्विरचितां प्रणयावलोकैः’ इत्यत्र प्रणयावलोकामिन्नां पूजामिति वचनव्यक्तेः प्रणयावलोके पूजापदम् । पञ्चभिरुपचारेः पूजयेदित्यत्र पञ्चोपचारेषु मीमांसकमते पञ्चोपचाराभिन्नेन पूजनेनेष्टं भावयेदिति बोधात् । एवं द्वादशषोडशचतुःषष्ट्यष्टोत्तरशतोपचारेषु ब्रह्मव्यम् । ‘प्रकृत्यादिभ्य उपसंख्यानम्’ इति तृतीया अभेदार्यिका । एवं यजेरपि द्रव्यादियज्ञेषु प्रवृत्तिः । सेवेस्तु स्त्रीसेवा औषधसेवा राजसेवा इत्यादौ भोगतत्तत्काले भक्षणपेक्षितसमर्पणादौ ह्यर्थे प्रवृत्तिः प्रयोगदर्शनादनुभववाच । तदुक्तं सुबोधिन्त्यां प्रथमद्वितीयाध्याये यजतिस्तुत्यर्थः द्वितीयस्कन्धे यजतिर्भजत्यर्थः । नन्वेवमपि न निस्तारो यतो भज्यादीनां सेवार्थकानां गत्यर्थकत्वम् । षिवू गतावित्यस्य दैवादिकस्य स्त्रियं सीव्यतीत्यत्र सीव्यतीति सेवा कर्मण्यण् स्त्रियां सेवा स्त्रीसेवेति स्त्रीगमनमित्यर्थः । एवं सर्वत्र यदपि पारिभाषिकं सेवनं तदपि वेदाङ्गव्याकरणेन व्याहृतमिति चेदत्रोच्यते । म्वादौ षिवू सेवन इत्यत्र षिवू गतावित्यापत्तिर्विलक्षणार्थं विना विलम्बोपस्वितार्थानामग्रहणात् । अतो रूढ्या देववत्संभावनं सेवापदार्थः प्रथमकक्षायाम् । तिसृष्वपि वा । ननु रूढ्येति भवन्नये कथं संगच्छताम् । वेदान्ते योगमात्रादरणादिति चेत्सत्यम् । म्वादोराकृतिगणत्वात् । संभावनार्थकं धातुं प्रकृत्य भज सेवायां षिवू सेवने सेवू सेवने इत्यादौ तदङ्गीकारौचित्यात् । प्रथमस्कन्धे द्वितीयाध्याये ‘नष्टप्रायेष्वभद्रेषु’ इत्यत्र पूर्वं कथायाः श्रवणमेव इदानीं देववत्संभावनमिति सेवार्थः इति । किं च अचतीत्यादौ गत्यनुकूले व्यापारोऽर्थः ब्रह्मसंभन्धानुकूले व्यापारस्तु भक्तिरेव । ज्ञानभक्षरसंभन्धानुकूले



रक्षितः ।

व्यापारः कर्म तु चित्तशुद्धयुक्तो व्यापार इति भक्तित्वेन ब्रह्मसंबन्धत्वेन कार्यकारणभावात् 'भक्त्याह-  
मेकया ब्राह्मः' इतिवाचन्यात् । ननु ज्ञानमपि पूर्वोक्तलक्षणद्वयकमेवातो न ज्ञानोपासनयोर्भेद  
इति चेत्सत्यम् । क्षेत्रक्षेत्रज्ञनिर्देशयोगे त्रयोदशेध्याये ।

'अमानित्वमदम्भित्वमहिंसाक्षान्तिरार्जवम् ।

आचार्योपासनं शांतिं स्वयंमात्मविनिग्रहः ॥

इन्द्रियार्थेषु वैराग्यमनहंकार एव च ।

जन्ममृत्युजराव्याधिदुःखदोषानुदर्शनम् ॥

असक्तिरनभिष्वङ्गः पुत्रदारगृहादिषु ।

नित्यं च समचित्तत्वमिष्टानिष्टोपपत्तिषु ॥

मयि चानन्ययोगेन भक्तिरव्यभिचारिणी ।

विविक्तदेशसेवित्वमरतिर्जनसंसदि ॥

अध्यात्मज्ञाननित्यत्वं तत्त्वज्ञानार्थदर्शनम् ।

एतज्ज्ञानमिति प्रोक्तमज्ञानं यदतोऽन्यथा ॥

इत्यत्राचार्योपासनत्वात् । कामः संकल्प इत्यत्र धियो मनोवृत्तित्वात् लक्षणद्वयकत्वम् । एवं च  
मार्गाक्षय इत्यत्र त्रित्वसंख्याविरोधः । अतो ज्ञानत्वरूपसामान्येनैक्येपि ह्युपासात्वेन माहात्म्यज्ञानत्वे-  
नात्मजीवैक्यज्ञानत्वेनानैक्यमेव । ननु गीतोक्तार्थो हि तज्जो साधनाध्याये वक्तव्यः 'ब्रह्मसूत्रपदैश्वैव  
हेतुमद्भिर्विनिश्चितैः' इत्यनेन ब्रह्मसूत्रपदैः गीतं प्रकाण्डं भवतीति तत्रोक्तं ज्ञानं न प्राप्नोतीति चेन्न 'तत्  
समासेन मे शृणु' इति समासाङ्गीकारात् । यद्वा अध्यात्मज्ञानं माहात्म्यज्ञानं तत्त्वज्ञानमात्मजीवैक्य-  
ज्ञानम् । तत्त्वमनारोपितरूपमिति माहात्म्यज्ञानमपि तज्ज्ञाने भवत्येव । अध्यात्मज्ञानं प्राणो व्यानोऽपान  
उदानः समानः चक्षुः श्रोत्रं मनो वाक् त्वक् चर्म मांसं स्नावास्त्रि मज्जा एतदधिविधाय ऋषिरवोचदिति  
शिक्षाश्रुतेरेतज्ज्ञानम् । अतो भक्तः पुरुषो नोपासक इति सिद्धम् । 'द्वयोः सारूप्यात्तद् भ्रमहतिकृते'  
भक्तिहंसे स्फुटमन्यत् । एवं च भक्तो यत्प्रकारकक्रतुमान् तेन प्रकारेण सायुज्यालौकिकसामर्थ्यभगव-  
त्सेवोपयोगिदेहपशुपुत्रसालोक्यादिमानितः प्रेत्य भवति । ननु क्रतुरग्रे ब्रह्ममननात्मा वक्ष्यते कथं सेवायां  
मननमिति चेदत्रोच्यते सिद्धान्तमुक्तावल्यां ब्रह्मबोधनमिति निष्प्रकारकज्ञानरूपब्रह्मबोधात् बोधनपदं  
विहाय मननपदं सिद्धान्तमुक्तावल्याम् ।

'तस्माच्छ्रीकृष्णमार्गस्थो विमुक्तः सर्वलोकतः ।

आत्मानन्दसमुद्रस्थं कृष्णमेव विचिन्तयेत्' ॥

इतिभावनाविधानात् भावितं च भावनायां भावुकैः श्रीहरिधनचरणैः । ननु स्मरणं भवतु  
मीमांसया परब्रह्मणो विषयत्वादानन्दरूपप्राणशरीरभजनस्य किं प्रयोजनम् । मैवम् ।

'यमादिभिर्योगपथैरान्वीक्षिक्या च विषया ।

मदचोपासनाभिर्वा नान्यैर्योग्यं स्मरेन्मनः' ॥

इत्येकादशस्कन्धे विशेष्याये मीमांसयाप्येवमेव स्मरणमन्यनिषेधात् । यद्यपि 'अथातो  
ब्रह्मजिज्ञासा' इत्यधिकरणे 'यदेव विषया करोति श्रद्धयोपनिषदा' इति छान्दोग्येन कर्मरूपोपासना-  
श्लेषत्वमुपनिषज्ज्ञानस्य तदपि सुबोधिन्यां व्यवस्थापितम् । भगवत्सेवां कुर्वाणस्य कामनायां जातात्कर्म

रश्मिः ।

कर्मकरणे फलं भवत्येवेत्येवम् । स फलोपकारी शेषशेषिभावः । मदर्थोपासनापि मनस उपासनं मानसी-  
सेवारूपम् । व्याख्यानात् । तथा च श्रुतिरीशावास्योपनिषदि ।

‘अन्धन्तमः प्रविशन्ति येऽविद्यामुपासते ।

ततो भूय इव ते तमो य उ विद्यायाः रताः’ ॥

इति ह्युपासाभक्तिभेदमाह ‘श्रद्धा रतिर्भक्तिरनुक्रमिष्यति’ इति द्वितीया कक्षा रतिः । सेवाप्रकारस्तु  
संप्रदायप्रदीपे पञ्चमे प्रकरणे पूर्णस्वाराधने श्रीकृष्णोक्त एव भक्तिमार्ग इत्यादिना भक्तिमार्गमुक्त्वा  
भजनप्रकार उक्तः । भजनप्रकारमाह ।

‘भञ्जिता भद्रतप्राणा बोधयन्त परस्परम् ।

कथयन्तश्च मां नित्यं तुष्यन्ति च रमन्ति च’ ॥

भञ्जिता इति पञ्चज्ञानेन्द्रियव्यापारो भगवत्युक्तः । भद्रतप्राणा इति कर्मेन्द्रियव्यापारो भगवत्येव  
युक्तः । भद्रतत्वेन निर्दोषत्वम् । पायोर्मलांशत्यागेनेति प्राणस्य हि क्रियाशक्तिरिति वाक्यात् ।  
एवं च निरोधलक्षणोक्तो निरोधो मर्यादामार्गीयसर्वात्मभावरूपः प्रकारः । ‘बोधयन्तः परस्परम्’ इति  
समानशीलैरेव सङ्गोप्युक्तः ‘कथयन्तश्च मां नित्यम्’ इति श्रीभागवतश्रवणं कीर्तनमप्युक्तम् । एवं  
सेवाकयालक्षणा भक्तिः सिद्धा । सैव फलरूपा जातेति ‘तुष्यन्ति च रमन्ति च’ इत्युक्तमिति ।  
सेवाप्रकरणे तु ‘यद्यद्विष्टतमं लोके यच्चातिप्रियमात्मनः तत्तन्निवेदयेन्ममम्’ इति दास्यकस्युक्तम् ।  
टिप्पण्यां दास्यमुक्तम् । पुरुषोत्तमप्रतिष्ठायाम् तु श्रीभागवतभक्तिवर्दिनीनवरत्नाद्युक्तप्रकारेणेत्युक्तम् ।  
पुरुषोत्तमसहस्रनामस्तोत्रे तु ‘लघुस्वमार्गवक्ता च’ इत्येकादशस्कन्धनामसु पठितम् । भक्तिरन्ने तदेवोक्तं  
टीकायाम् । सिद्धान्तमुक्तावल्याम् ।

‘तस्माच्छ्रीकृष्णमार्गस्थो विमुक्तः सर्वलोकतः ।

आत्मानन्दसमुद्रस्थं कृष्णमेव विचिन्तयेत्’ ॥

इति भावनोक्ता श्रीहरिधनैः सैव प्रपञ्चिता । शृङ्खला तु संप्रदायप्रदीपे श्रीकृष्णोक्त  
एवेत्यादिनोक्ता । प्रथमस्कन्धे द्वितीयेध्याये शृङ्खलोक्ता । सेवाप्रकरणे उक्ता एकादशे योगेश्वर-  
वाक्यैरुक्ता अप्रतीकालम्बनसूत्रे वक्ष्यामः सप्रपञ्चप्रकारम् । एवं प्रकारेण ब्रह्म सेवमानस्य  
यथाकृतोर्ब्रह्म भजनीयं यदा तदा श्रीमदाचार्योक्तपूर्वोक्तरीत्या सद्गुरुवाक्यात् आत्मसमर्पणं कृत्वा  
सेवाकयाम्यामेव भजनं कुर्वतः । एतमितपदेनोक्तोयं प्राणशरीरो हि प्राप्तव्यः तस्य भजनीयस्य  
चैक्यरूप्यमस्त्येव । अत्र मनोमय इति वेद आत्मोक्तस्वस्याभिसन्निवेशः स च सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म  
इत्यत्रानन्तपदार्यः अनन्ता वै वैदा इति श्रुतेः । अतो वेदं शब्दात्मकं विहाय प्राणशरीररूपार्यस्य  
प्राप्तव्यत्वम् । न च शब्दार्थयोरीत्यक्तिसंघन्धान्मनोमयस्यापि प्राप्तव्यत्वमस्त्विति शङ्क्यम् । प्राण-  
शरीररूपवेदस्यास्तु प्राप्तव्यत्वं सर्वस्य वेदस्य नेति मनोमयस्य प्राप्तव्यत्वाभावात् । अक्षरे त्वेवम् ।  
गणितानन्दपेक्षयाधिकानन्दाविर्भावन उत्तमः पुरुषः । विशिष्यादृश्यत्वाधिकरणे वाच्यम् ॥ ३ ॥  
फलवाक्यस्येति एतमितः प्रेत्याभिसंभवितास्मि इतिवाक्यस्येत्यर्थः । खपुष्पमितिबद् बोधकता ।

रूपाकथने तादृशं फलं सिद्धयतीति चकारार्थः अधिकरणसंपूर्णत्वद्योतकश्च ॥ ४ ॥

इति प्रथमाध्याये द्वितीयपादे प्रथमं सर्वत्र प्रसिद्धोपवेशाधिकरणम् ॥ १ ॥

शब्दविशेषात् ॥ ५ ॥ ( १।२।२ )

इदमाज्ञायते । 'यथा ग्रीहिर्वा ययो वा इयामाको वा इयामाकतण्डुलो वैव-

भाष्यप्रकाशः ।

कतैव प्रसज्येतातस्तदपि प्राप्तत्वेनैवावगन्तव्यमित्येव चकारार्थ इत्यर्थः । एवं चात्र जगदुत्पत्तिकर्तृत्वनिर्वाहकारणां सत्यसंकल्पत्वादिधर्माणां ब्रह्मणि साधनेन तदसंभवः परिहृतः । प्रयोजनान्तरमाहुः अधिकरणेत्यादि । एतेनैव पूर्वपक्षस्योपशान्तत्वात् तथेत्यर्थः । अन्ये त्वेतदधिकरणमष्टसूत्रमाहुः । तदप्येतेनैव दूषितम् ॥ ४ ॥

इति प्रथमं सर्वत्र प्रसिद्धोपवेशाधिकरणम् ॥ १ ॥

शब्दविशेषात् ॥ ५ ॥ विषयवाक्योपन्यासब्रह्मेनाधिकरणमवतारयन्ति इदमाज्ञायत इत्यादि । इदं वाक्यम् । केचन समानप्रकरणे चाजिनामित्याहुः । अन्ये तु समानप्रकरणे इत्येवाहुः ।

रक्षिः ।

चकारेति अभिधायार्थोक्तोपि । शास्त्रार्थसाधिकरणत्रय्युक्तसैवाग्रे प्रपञ्चः इत्युक्तत्वात्तया सह संगतिं सूत्रयन्तोधिकरणप्रयोजनमाहुः एवं च्चेति । तदसंभव इति कर्तृत्वासंभवः । तेन प्रसङ्गः संगतिरिति सूचितम् । प्रयोजनेति । चकारस्येति शेषः । अधीति व्यञ्जनयाधिकरणपूर्णत्वद्योतक इत्यर्थः । वृत्तिद्वयविरोधरूपं दूषणं व्यञ्जनातिरिक्तस्थले बोध्यम् । एतेनेति अधिकरणपूर्वपक्षस्य पूर्वसूत्र एवोपशान्तत्वेपि निराकरणीयजीवपूर्वपक्षस्योपशान्तत्वं नानिराकरणीयजीवपूर्वपक्षस्येत्यत्रनिराकरणीयजीवशङ्कारूपपूर्वपक्षस्योपशान्त्या जीवसाधारणपूर्वपक्षस्यैतेनैवोपशान्तत्वादित्यर्थः । तथेति द्योतकत्वेन प्रकारेण चकारः । अन्य इति शंकराचार्यप्रभृतयः । तदपीत्यादि । एतेनेति अत्रैव पूर्वपक्षोपशान्तिव्युत्पादनेन । दूषितमिति वक्ष्यमाणसूत्राणामनपेक्षाबोधनात् दूषितप्रायमित्यर्थः । उभयोः सूत्रयोः शारीरपरमात्मनोर्भेदः स कर्मकर्तृसूत्रादेव सिद्धः । तृतीयसूत्रेऽर्थकौकःस्थितिरुपपादिता सा वृद्धिहासमात्तवमन्तर्भावादुभयसामञ्जसादेवमित्यत्र सिद्धा । एवं तत्तदनुप्रवेशाद् ब्रह्माप्येवमितिभाष्यात् । चतुर्थे विशेषोऽसाधि सोपि कर्मकर्तृसूत्रोक्तभेदपर्यवसायीति । भगवाञ्जैवस्तु सर्वत्र प्रसिद्धोपवेशादित्यधिकरणं द्विसूत्रमाह एतदत्रेधिकरणसमाप्तौ प्रपञ्चयिष्यते ॥ ४ ॥ १ ॥

इति प्रथमं सर्वत्र प्रसिद्धोपवेशाधिकरणम् ॥ १ ॥

शब्दविशेषात् ॥ ५ ॥ अवतारयन्ति प्रसङ्गसंगत्यावतारयन्ति असाधिकरणसैकान्त्याभिरूपनिश्चयनार्थत्वात् । अतोधिकरणशेषत्वान्नावतरणापेक्षा । विषयवाक्यार्थस्तु स्पष्टः । श्यामाकश्यामाकतण्डुलशब्दव्याख्यावृत्तौ । अन्तरात्मन्निति सप्तम्याश्चान्दसो लुक् । केचन इति रामानुजाचार्यशास्त्राचार्याः । अन्य इति शंकराचार्याः । भगवन्तो माध्वशैवाचार्यास्तु श्रुतान्तरप्रुदाबहुः तत्र शैवोदाहृतश्रुतान्तरस्य वक्ष्यमाणत्वात् माध्वोदाहृतश्रुतिक्रम्यते एतमेव ब्रह्मेत्याचक्षत इति न हि जीवमेव ब्रह्माचक्षत इतिभाष्यम् । एवं मिथुमाध्वेपि द्रष्टव्यम् । प्रकरणेति श्रीमन्ब्रह्मसूत्रे ब्रह्मजीवप्रकरणसामान्ये इत्यर्थः । एवं पाठेति बृहदारण्यके ग्रीहिषवासिक्यया भद्रुमिवन्नपो गोहृत्सक मसूराव

भाष्यप्रकाशः ।

इदं च वाक्यं न बृहदारण्यकस्यम् । तत्र प्रकरणसामान्येऽप्येवं पाठादर्शनादिति । किंतु वाजि-  
घ्नास्त्रायामेवान्यत्रिकं बोध्यम् । भास्कराचार्यादिभिस्तथा कथनात् । तेनात्र प्रसङ्गोऽधि-  
करणसंगतिः । नन्वत्र पञ्चानुपन्यासात् कथमधिकरणान्तरत्वावगतिः । नच समानप्रकरण-  
रश्मिः ।

खल्वाश्च खलकुलाभेतिपाठः छान्दोग्येऽपि पञ्चमप्रपाठके अणीयान् व्रीहेर्वा यवाद्वा सर्षपाद्वा  
श्यामाकाद्वा श्यामाकतण्डुलाद्वैष म आत्मान्तर्हृदयेति पाठः । अणवो विन्ध्याचलप्रदेशे प्रसिद्धाः  
प्रियङ्गवः कङ्कुशब्दवाच्याः गुर्जरदेशे प्रसिद्धाः खल्वाश्च वल्लशब्दवाच्याः । खलकुलाः कुलत्याः ।  
श्याममकति कुटिलगतिं करोतीति श्यामकः कर्मण्यण् । अक कुटिलायां गतौ भ्वादिः सेट्  
श्यामस्य कुटिलं संयोगं संबन्धं करोतीत्यर्थः । मकई इतिप्रसिद्धम् । माषा वा । कथनादिति । एवं  
समानप्रकरणे वाजिनां च श्रुतौ शब्दविशेषः श्रूयते इतिरामानुजभाष्यम् । भास्करभाष्यं समान-  
प्रकरणे वाजिनां श्रुतिरिति । नन्वधिकरणरचनस्य को हेतुः अन्तर्गतत्वे तु पूर्वाधिकरणस्य विविधान्न-  
तृप्तित्वं ब्रह्मजीवयोर्भेदो विविधरूपेण भविष्यतीति चेन्न । अस्याधिकरणस्य हिरण्मयपदवाच्यं ब्रह्मेति  
सर्वत्र निश्चयार्थत्वात् । विविधरूपेण भेदसत्ताया निरूपयोगत्वात् । एककर्मकर्तृसूत्रप्रामाण्येन भेदसिद्धेः ।  
तेनेति आनन्दरूपप्राणशरीररूपान्तर्यामिरूपवाक्यार्थं पूर्वाधिकरणोक्तमनुहिरण्मयरूपकथनेन ।  
प्रसङ्ग इति अर्थतो हिरण्मयपदविचारात् संदेहवारणेन प्रसङ्गः । किं च । पूर्वाधिकरणे 'स क्रतुं  
कुर्वति' इत्युक्त्वा 'मनोमयः प्राणशरीर' इत्युक्तस्य भारूप इत्यनेन प्रतिमाक्रतुत्वेन क्रतुमतः प्रतिमा-  
गतभारूपादेरेष म आत्मान्तर्हृदय इत्यत्रैतत्पदेन परामर्शात्कौकिकत्वशङ्का स्यात्तद्वारणाय पुनरन्तर्हृदये  
हिरण्मयरूपनिरूपणात्प्रसङ्गः । उपोद्घातस्य भानेऽपि सर्वासां संगतीनां प्रसङ्ग एवान्तर्भावोपपादनेन  
स्वमतसिद्धसंगतिलक्षणाक्रान्तत्वात् प्रसङ्ग एव । तथा च सुबोधिन्यां 'स्वहृदये भगवन्तं यावन्न वेद  
तावन्न कोपि प्रतिमादौ भगवन्तं प्रपूजयेत्' इति । अत्र 'तनु समन्वयात्' इत्यादिन्यायमविस्पष्टत्वा-  
याङ्गीचक्रुः नन्विति । अन्यथा.....

पक्षेति अत्र पक्षो हिरण्मयः, ब्रह्मत्वं साध्यम् । शब्दविशेषो हेतुः । परं तु हिरण्मयपददौ  
साधारण्यमतोऽनुमानत्वेन भाष्ये वर्णनीयेऽयातो ब्रह्मजिज्ञासेत्यधिकरणतोऽनुवृत्तं ब्रह्म पक्षो हिरण्मयत्वं  
साध्यमिति न साधारण्यमिति निपुणबुद्ध्यः । समाधिकुशलास्तु अनुमानस्य श्रीमदाचार्यानभि-  
प्रेतत्वेन तत्रकाशे कुतोऽनुमानवर्णनां निपुणबुद्ध्यः प्रवदन्ति इति च कुतूहलार्थावभूतः । पक्ष इव  
पक्षस्तस्योपन्यासादित्यर्थः । तदुक्तम् ।

यदि स्फुरति दूषणं निपुणबुद्ध्यः सर्वथा

मदीयवचसि ध्रुवं तदपि युक्तिभिर्दीयिताम् ।

विचारभरचातुरीफलमिदं हि ठाके यतः

समाधिकुशलस्य तद्भवतु चापि कौतूहलम् ॥ इति ।

ननु ब्रह्म पक्षस्तस्योपन्यासः प्रश्नविषयः कुतः अतो ब्रह्मजिज्ञासेत्यधिकरणाद्ब्रह्मेत्यनुवृत्तानुप-  
न्यासबोधात् । हिरण्मयस्य पक्षत्वे साधारण्यादिति चेन्न । सूत्रेष्वदृष्टस्य पदस्य सूत्रान्तरादनुवर्तनीयत्वात् ।  
तनु समन्वयादित्यादिसूत्रे प्रश्नहेतूत्वेऽप्यत्रापि प्रश्नः । ननु ब्रह्मेत्यनुवर्तनीये वेदान्तानुवृत्तिः स्यात्प्रश्न-  
सूत्रे ब्रह्मपदस्य वेदान्तवाचकत्वात् न तु सर्वं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेति श्रुत्युक्तार्थब्रह्मण इति चेन्न  
ब्रह्मपदयोरेतन्ताप्रसिद्धेऽप्यत्र ब्रह्मवाचकवेदान्तानुवृत्तौ वाचकत्वात् । समानेति समानं प्रकरणं

भयमन्तरात्मन् पुरुषो हिरण्यमयः' इति । तत्र संशयः । हिरण्यमयः पुरुषः किं जीव उत ब्रह्मेति । उपक्रमबलीयस्त्वे जीव, उपसंहारबलीयस्त्वे ब्रह्मेति ।

यत्रैकस्यान्यपरत्वेनैकार्यता संभवति तद्बलीयस्त्वमिति सिद्धं पूर्वतन्ने ।

भाष्यप्रकाशः ।

त्वेनैतदुक्तपक्षस्य स्मरणादिति वाच्यम् । तथा सति पूर्वशेषत्वावगत्याऽधिकरणभेदस्यासंगतत्वमित्याशङ्कायां संशयाकारमाहुः तत्र संशय इत्यादि । तथाच तत्र मनोमयत्वादि-विशिष्टः पक्षोऽत्र तु हिरण्यमयत्वविशिष्ट इति पक्षभेदाद् भेद इत्यर्थः । नन्वेवं सति पूर्वपादोक्तान्तस्तद्दर्माधिकरणेनैव गतार्थत्वेनैतद्व्यणयनवैयर्थ्यापात इत्यत आहुः उपक्रमेत्यादि । तथाच तत्रोपक्रमस्य बलिष्ठत्वसाधनात् संशयनिरासः । प्रकृते तु तदभावादेतद्व्यणयनमतो न वैयर्थ्यमित्यर्थः । ननु प्रथमावगततयोपक्रमस्यासंजातविरोधत्वेन बलीयस्त्वस्यात्रापि तौल्याद् वैयर्थ्यं कथं नेत्यत आहुः यत्रेत्यादि । न हि प्रथमावगततामात्रं बलीयस्त्वे तन्मम् । किंतु यत्रोपक्रमादावेकस्यान्यपरत्वेन वाक्यस्यैकार्यता संभवति, विप्रतिपत्तिनिरासेन वाक्यभेदो न भवति तस्य बलीयस्त्वमिति पूर्वतन्ने सिद्धम् । तदैकशाहयादत्राप्युपादेयमतोऽत्र यस्य बलीयस्त्वं रक्षितः ।

विग्रहे कर्मधारयः समानप्रकरणत्वमेकार्थत्वम् । उभयाकाङ्क्षा प्रकरणम् । समानप्रकरणं यथाकृतुरिति पूर्वाधिकरणोक्तत्वेन एतदुक्तो विषयवाक्योक्तः पक्षो हिरण्यमयत्वविशिष्टः तस्याप्यवान्तरात्मन्पुरुषः इतिपक्षः अर्थयोर्भेदौ तद्वान् शब्दयोर्विशेषो विभक्तिभेदस्तस्मादिति हेतुः । तथासतीति । समानप्रकरणोक्तपक्षस्यात्रापि सत्त्वाङ्गीकारे सति शंकराचार्योक्तव्याख्यानरीत्या पूर्वाधिकरणशेषत्वावगत्या । तथा चेति तथा चात्रत्यं तद्भाष्यम् । इतश्च शरीरादन्यो मनोमयत्वादिगुणः यस्मान्छब्दविशेषो भवतीति । हिरण्यमयत्वेति तन्मतसिद्धसुत्रार्थकथनात् पक्ष उक्तः । तथा च भाष्यम् हिरण्यमयः पुरुष इति । परेषां भाष्ये रत्नप्रभा शब्दयोर्विशेषो विभक्तिभेदः तस्मात्तदर्थयोर्भेद इतिसुत्रार्थ इति । अत्र विचार्यमाणे पक्षो हिरण्यमयत्वविशिष्टोन्तरात्मन् पुरुषो वा । भेद इति अधिकरणभेदः । एवं सतीति हिरण्यमयस्य पक्षत्वे सति । गतेति । अथ य एषोन्तरादित्ये हिरण्यमयः पुरुष इति छान्दोग्यश्रुतिविषय-वाक्यम् । तत्र च हिरण्यमयस्यैव पक्षत्वात् इति भावः । उपक्रमस्येति ॐमित्येतदक्षरमुद्गीयमुपासीत इत्युपक्रमश्छान्दोग्ये । ब्रह्मविदाभोति परमित्युपक्रम्यानन्दमयस्य फलत्वमुत्तवा स यश्चायं पुरुषे यश्चासावादित्ये स एक स य एवं विदिति साधनस्यानन्दमयमात्मानमुपसंक्रम्येति फलं श्रुतम् । तच्च सवितरि विद्यमानस्याब्रह्मत्वे फलं नोपपद्यते इत्यन्तस्तद्गोपदेशादित्यधिकरणारम्भः । एवं चोपक्रमो ब्रह्मणं इत्येवमुपक्रमस्य बलिष्ठत्वसाधनादित्यर्थः । पूर्वतन्ने इति षष्ठस्य प्रथमपादेऽर्षेयस्य हानं स्यादित्यधिकरणे दर्शपूर्णमासयोरार्षेयं वृणीत इति विधाय एकं वृणीते द्वौ वृणीते त्रीन् वृणीते न चतुरो वृणीते न पञ्चातिवृणीत इतिपठ्यते श्रुत्यर्थस्तु ऋषिर्गोत्रप्रवर्तकः कश्यपभरद्वाजादिः तस्य संपन्च आर्षेयः तं वृणीते कश्यपगोत्रोहं भरद्वाजगोत्रोहमिति तिष्ठन्नुच्चारयन्ति तदुक्तं द्वौ वृणीते द्वावर्षेयाञ्च-चारयति उपमन्युवशिष्टगोत्रोहमिति एवमाङ्गीरसबार्हस्पत्यभारद्वाजसगोत्रोहमिति त्रीनार्षेयान् वृणीते उच्चारयतीत्यर्थः । न चतुरो वृणीत चतुर आर्षेयाञ्चोच्चारयति न पञ्चातिवृणीते पञ्चाप्येवानतिक्रम्य षडादीनार्षेयान् नैवोच्चारयेदिति तत्रैकं वृणीत इत्यादि त्रयोपि विषयः एतेषामेक एवेति संशयः । त्रयोपि विषयोऽविशेषादिति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तस्तु विधिप्रयाङ्गीकारे वाक्यभेदात्परिचरिती श्रीन् वृणीत

तत्र चतुर्विधभूतनिरूपणार्थं जीवस्यैवाराप्रमात्रस्यान्तर्हृदये प्रतिपादकमिदं वचनं, फलतो हिरण्मयत्वमिति, न त्वेतादृशाभाससमानत्वं ब्रह्मणो युक्तमतो जीव-

भाष्यप्रकाशः ।

तदुपपादनाय प्रणयनमतो न वैयर्थ्यम् । तथाच तत्समानप्रकरणभावेन तत्रास्तरणाच्च तत्रास्त्र प्रणयनम् । प्रकृते तु स्वरूपेऽपि पक्षभेदोपस्थित्या पूर्वत्र निवेशासंभवेनाधिकरणान्तरत्वाङ्गीकार इत्यर्थः । एवमधिकरणान्तरत्वं प्रसाध्य पूर्वपक्षमाहुः तत्रेत्यादि । जरायुजस्वेदजाण्डजो-  
ङ्गिजमेदेन चतुर्विधानि यानि भूतानि जीवदेहाः । न हिंसात् सर्वा भूतानीत्यादौ तथा सिद्धत्वात् । तेषां निरूपणार्थम् । छान्दोग्ये, त्रीण्येव तेषां वीजानीति श्रावणादत्र चतुर्थस्या-  
धिकस्य कथनार्थमाराम्रास्य जीवस्यान्तर्हृदये व्रीह्यादिभिश्चतुर्भिर्दृष्टान्तैरौपाधिकस्य परिमाणस्य प्रतिपादकमिदं वचनमिति दृष्टान्तबलादवसीयते । आराश्रुतावङ्गुष्ठमात्रपरिमाणस्य बुद्धि-  
मुषेनोक्तत्वात् । नच हिरण्मयत्वविरोधः । पूर्वाधिकरणसिद्धेन तत्कृतुन्यायेनोपासनायां फलतो हिरण्मयत्वमिति वक्तुं शक्यत्वात् । नच तथा ब्रह्मोपासनाङ्गीकारेऽपि बाधकाभावेनोप-  
चित्तौल्यात् संशय एव पर्यवसानं शक्यम् । तुः शङ्कानिरासे । तादृशो व्रीहियवादिरूपो च  
आमासो जीवेन स्वात्मतयाऽध्यस्तमानं शरीरं तत्समानत्वं ब्रह्मणो न युक्तम् । निरवद्यत्वात् ।  
अतः सावकबाधक्युक्तिसत्तया संशयनिरासाञ्जीवप्रतिपादकमेवेदं वाक्यमिति पूर्वः पक्ष इत्यर्थः ।  
अत्र समादधते हिरण्मय इत्यादि । हिरण्मयस्थानन्दमयत्वं तद्ब्रह्माधिकरणे सिद्धम् । आनन्द-  
रश्मिः ।

इत्येक एवविधिः । एकं वृणीत इत्यादिवाक्यद्वयमवयुत्यानुवादेन स्तावकं एकवरणद्विवरणे अप्रशस्ते  
अपि यदा कर्तव्ये तदा त्रिवरणस्य प्रशस्तस्य कर्तव्यत्वं किमु वक्तव्यमिति चतुर्निषेधपञ्चातिक्रम-  
निषेधावपि त्रित्वस्तावकावेव । न तु चतुःपञ्चातिक्रमयोर्निषेधो विधेयः । प्रसक्त्यभावादेव तदप्रवृत्तेः ।  
चतुरादयोऽत्यन्तविलम्बकारितयाप्रशस्ता त्रित्वं तु न तथेति प्रशस्तम् । तस्मात्कर्मण्यधिकुर्वन्  
यजमानस्त्रीनिवार्येयानुच्चारयेदिति तत्र यथा एकं वृणीत इति प्रथमावगतमपि वाक्यभेदापादकत्वेन  
न विधिवाक्यम् । किं तु वाक्यभेदनिरासकं व्रीन् वृणीत इत्येव तथा प्रकृतेऽप्युपपादन इत्यर्थः ।  
ऐकेति । ननु शास्त्रद्वयं वेदवेदान्तरूपं कथमैकशाक्यमिति चेन्न अङ्गाङ्गीभावमाश्रित्यैकशाक्यात् ।  
नन्वन्तस्तद्धर्मोपदेशादित्यधिकरणे यस्य षलीयस्त्वं तत्कृतो नोपपादितं तत्राहुः तथा चेति । तस्योप-  
संहारस्य समानमुपक्रमेणैकार्थं प्रकरणमुभयाकाङ्क्षारूपं तदभावेन तत्रान्तस्तद्धर्मोपदेशादित्यधिकरणे यस्य  
षलीयस्त्वं तस्योपादानस्य । पूर्वत्रेत्यधिकरणे । अधिकरणेति तेन यथैतत्सूत्रीयमितश्च शरीरादन्व्यो  
मनोमयत्वादिगुणः यस्माच्छब्दविशेषो भवतीत्यादि शंकरभाष्यं रामानुजभाष्यं च प्रत्युक्तमित्युक्तमेव  
पूर्वाधिकरणसमाप्तौ । अस्यार्थस्यानुपपत्तेरित्यादिसुब्रह्मयेनैव प्राप्तत्वात् । भूतपदस्य देहवाचकत्वे  
संमतिमाहुः नेति । औपाधिकस्येति बुद्ध्याद्यौपाधिकस्य । दृष्टान्तेति व्रीह्यादिदृष्टान्तबलात् ।  
आराश्रैति इयं श्रुतिः श्वेताश्वतरे पञ्चमाध्यायेति ।

‘अङ्गुष्ठमात्रो रवितुल्यरूपः संकल्पाहंकारसमन्वितो यः ।

बुद्धेरुषेनात्मगुणेन चैव ह्याराप्रमात्रो ह्यपरोपि दृष्टः’ ॥ इति ।

फलत इत्यादिभाष्यं निषेधमुखेन विवरांशुदुः । न चेति । नत्वेतादृशेति भाष्यं  
निषेधमुखेन विवरांशुदुः न चेति । शरीरमिति । नः चासासो, हिरण्मय इतिभाष्यं

प्रतिपादकमेवेदं वाक्यमिति प्राप्ते, उच्यते ।

शब्दविशेषात् । स हिरण्मयः पुरुषो न जीवस्य फलमपि, तत्प्राप्तेरेव फलत्वात् । नाप्ययं नियमस्तस्यामेव मूर्तौ लय इति । अतः शब्देनैव विशेषस्योक्तत्वाच्च हिरण्मयः पुरुषो जीवः ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

मयाधिकरणे च तत्प्राप्तेरेव फलत्वमथो जीवस्य फलमपि हिरण्मयो न भवतीति तद्विरोधाज्जीववाक्यत्वं न शङ्कितं शक्यमित्यर्थः । ननु पूर्वाधिकरणे तत्क्रतुन्यायस्य सिद्धत्वात् तथोपासने स्वरूपसारूप्यान्यतरलाभेन भाष्येऽप्यङ्गीकाराच्च कथं न तस्य फलत्वमित्यत आहुः नापीत्यादि । तैत्तिरीये, आदित्यो वा एष एतन्मण्डलं तपतीत्याद्यनुवाकद्वयमध्ये पूर्वस्मिन् हिरण्मयं पुरुषं प्रस्तुत्य, द्वितीये चादित्यो वै तेज ओजो बलमित्यादिना तद्विभूतिभूता देवताशोक्त्वाऽन्ते वदति । 'ब्रह्मणः सायुज्यं सलोकतामाम्रोत्येतासामेव देवतानां सायुज्यं साष्टितां समानलोकतामाम्रोति य एवं वेदेत्युपनिषत्' इति । तथाच यदि तत्क्रतुन्यायो नियतः स्याद्विरण्मयस्य फलत्वं युज्येतापि । न तु तथा । नचैतद्विरोधः शङ्क्यः । यथा क्रतुरित्यत्र पुरुषविशेषणस्याधिकारस्यापि प्रकारांशे निवेशे तदभावात् ।

रश्मिः ।

व्याकर्तव्यं समानपदव्याकोपात् । साधकेति जीवसाधकब्रह्मसाधकयुक्तिसत्तया । तत्प्राप्तेरिति आनन्दमयमात्मानमुपसंक्रामतीति श्रुतेः । फलत्वस्य श्रौतत्वादेवकारः । तद्विरोधात् हिरण्मयपदविरोधात् । चेति चकारेण 'भगवानेव हि फलं स यथाविभवेद्भुवि' इति निरोधेऽक्षयग्रन्थोक्तस्य वाक्यस्य संग्रहः । तैत्तिरीय इति महानारायणोपनिषदि 'आदित्यो वा एष एतन्मण्डलं तपति तत्र ता ऋचैस्तदृचां मण्डलं स ऋचां लोकः, अथ य एष एतस्मिन् मण्डले चिदीप्यते तानि सामानि स साम्नां लोकः, अथ य एष एतस्मिन् मण्डले चिषि पुरुषस्तानि यजुषि स यजुषां मण्डलं स यजुषां लोकः सैषा त्रय्येव विद्या तपति य एषोन्तरादित्ये हिरण्मयः पुरुषः आदित्यो वै तेज ओजो बलं यशश्चक्षुः श्रोत्रमात्मा मनो मनुर्वृत्युः सत्यो मित्रो वायुराकाशः प्राणो लोकपालकः किं कं तत्सत्यमन्नमृतो जीवो विश्वः कतमः स्वयंभूः प्रजापतिः संवत्सरः इति संवत्सरोऽसावादित्यो य एष पुरुष एष भूतानामधिपतिर्ब्रह्मैतदमृतमेध पुरुष एष भूतानामधिपतिर्ब्रह्मणः सायुज्यं सलोकतामाम्रोत्येतासामेव देवतानां सायुज्यं साष्टितां समानलोकतामाम्रोति य एवं वेदेत्युपनिषत्' । इत्यनुवाकद्वये । तद्विभूतीति आदित्यविभूतिरूपाः । नन्वादित्यो वै तेज ओजो इत्यादिनाऽभेदसंसर्गस्य भासनात् कथं विभूतिरूपत्वमिति चेन्न आदित्य इत्यत्र ऋसः सुः सुपां सुलुगिति सूधात् आदित्यस्येत्यर्थात् । अन्न इति द्वितीयानुवाकान्ते । युनक्तीति युक् सह युक् सयुक् सयुजो भावः सायुज्यं युजिर् योगे ऋष गतौ इति हैमधातुपाठः । ऋष्टिः समाना ऋष्टिर्वस्य स साष्टिः तच्चात् । समानस्य सादेशः । समानलोकतामित्यत्र समानपदात् समानैश्वर्यादिगतिस्वामित्यर्थः । नत्त्विति साष्टितासमानलोकतयोरपि प्रासिकयनान्न तु तत्क्रतुन्यायो नियतत्वेन प्रकारेणैत्यर्थः । एतदिति तत्क्रतुन्यायविरोधेनेत्यर्थः । प्रकारांश इति यात् प्रत्ययार्थीभूतो यः प्रकारस्वदंशे । तथाहि यथाक्रतुरिति पुरुषविशेषणम् । यथा येन प्रकारेण क्रतुरस्येत्यत्राधिकारप्राप्तत्वात् प्रकारस्य

ननु हृदये विद्यमानत्वावभिमान्येव जीवो युक्त इति चेत्, तत्राह ।

स्मृतेश्च ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अन्यथोक्तश्रुतिविरोधस्य दुःपरिहरत्वात् । एवं सिद्धे तन्मूर्तेौ लयानियमे हिरण्यस्य फलताया अपि प्रायिकत्वेन तद्विरोधो दुर्वार इत्युपक्रमस्य पदवैयर्थ्यापादकतयैकार्थताविषटकत्वेन निर्बलत्वाच्च तदनुरोधादस्य जीववाक्यत्वमित्यर्थः । एवं सिद्धान्तमभिधाय तस्य सौत्रत्वं प्रकटयन्ति अत इत्यादि । शब्दोक्तो विशेषः शब्दविशेषस्तस्मात् । उक्तरीत्या हिरण्यशब्देनैवाधिकारविशेषमादाय तत्र लयानियमस्य सूचितत्वात् तथेत्यर्थः । एवं चात्रापुत्रबोधकैर्ब्रह्मादिदृष्टान्तैरन्तरात्मनि वर्तमानस्य जीवत्वं प्रतीयत इति युक्त्या पूर्वाधिकरणसंगतिमाक्षिप्योपसंहारबलीयस्त्वेन तन्निवार्य पूर्वोक्तं दृढीक्रियत इतीदं पूर्वाधिकरणस्यैव शेषः ॥ ५ ॥

स्मृतेश्च ॥ ६ ॥ इदं ध्रमवतारयन्ति ननु हृदय इत्यादि । तथाच श्रुतेः संदिग्धत्वेऽपि लिङ्गाजीववाक्यत्वं युक्तमित्यर्थः । अभिमान्येव जीव इति अभिमानी जीव एवेति योजना ।

रश्मिः ।

यादृशाधिकारप्राप्तप्रकारेणेत्यर्थात् परंपरया पुरुषविशेषणस्याधिकारस्वेत्यर्थः । शमदमाद्युपेतः सात्तथापि तु तद्विषेस्तदङ्गतया तेषामवश्यानुष्ठेयत्वादिति तृतीयाध्याये सूत्राच्छमादिमतः पुरुषस्य ऋतुरपि शमादिकृतप्रकारेण भवति यथा मनोमयः प्राणशरीर इति मननप्रकारो मनोमयत्वं प्राणशरीरत्वं च गार्ग्यस्य स होवाच गार्ग्यः य एवासावादित्ये पुरुष एतमेवाहं ब्रह्मोपासे इति तच्छमादिकृतादित्यत्वेन प्रकारेण ब्रह्ममननमित्यादित्यत्वं प्रकारो दसबालाकिब्राह्मणे । यथाधिकारं सायुज्यादिप्राप्तेस्तथेतः प्रेत्य भवतीति श्रुत्योक्तेस्तत्क्रतुश्रुतिविरोधाभावात् । श्रुतिविरोधस्य ब्रह्मणः सायुज्यमित्यादिश्रुतिविरोधस्य । तद्विरोध इति हिरण्यस्य कथमपि जीवपरत्वासंभवेन हिरण्यपदविरोध इत्यर्थः । पदेति हिरण्यपदवैयर्थ्यापादकतयेत्यर्थः । तदनुरोधात् उपक्रमानुरोधात् । यद्यपि पक्षे संभवति जीवस्य फलतो हिरण्यमयत्वं तथापि यावद्यथाकथंचिदपि ब्रह्मप्रकरणं सिद्ध्यति तावदन्यप्रकरणत्वमयुक्तमिति हिशब्दार्थ इत्यनुगमाधिकरणमाध्याह्नप्रकरणत्वमेव युक्तम् । अत इति मूर्तेौ लयानियमात् । शब्दोक्त इति मध्यमपदलोपी समासः । उक्तमिति भाष्ये हिरण्य इत्याद्युक्तरीत्या हिरण्यशब्देन हिरण्यमयत्वरूपो जीवादिशेषोभिधीयते । हिरण्यमयत्वविशिष्टहिरण्ये हिरण्यपदशक्तेः । तेनैव शब्देनैव तात्पर्यवृत्त्याधिकारे विशेषो हिरण्यप्राप्त्यनुकूलयज्ञवत्त्वं तमादाय तत्र मूर्तेौ । तथेति । न हिरण्यपुरुषो जीवत्वेन प्रकारेण विशिष्टो जीवः । न च तात्पर्यवृत्तौ किं गमकमिति वाच्यम् । यथा ऋतुरिति श्रुतौ यत्कारकः ऋतुरिति ऋतौ प्रकारसामान्यस्यैव गमकत्वात् । हिरण्यमयत्वप्रकारकमनस्य हिरण्यप्राप्तीच्छोरधिकारकृतत्वात् । अधिकरणयोः शेषशेषिभावमाहुः एवं चेति । पूर्वैति पूर्वाधिकरणसंगतिराक्षेपरूपा तामाक्षिप्य पूर्वाधिकरणे जीवाक्षेपस्य पूर्वपक्षीकृतस्य वारणेष्यत्रोपक्रमबलीयस्त्वमादाय जीववाक्यत्ववदुपक्रमगतसर्वपदेन जडस्योक्तावपि मनोमयत्वादीनां जीवेष्वसंभवादुपक्रमबलीयस्त्वमादाय जीववाक्यत्वमित्याक्षिप्येत्यर्थः । तं निवार्य आक्षेपं निवार्य । पूर्वोक्तं ब्रह्मवाक्यत्वं दृढीक्रियते । एवं पूर्वाधिकरणेषुपसंहारोक्ताववाक्यनादरयोर्जीवेष्वसंभवात् ब्रह्मवाक्यत्वं दृढीकृतम् । शेष इति तेन प्रसङ्गसंगतिरत्रेति भावः ॥ ५ ॥

स्मृतेश्च ॥ ६ ॥ श्रुतेरिति शब्दविशेषेणासंदिग्धेषु निरपेक्षरूपश्रुतेर्दृष्टान्तपुरुषवै-



‘ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति’ इति । ननु सर्ववेदानां यज्ञिः-  
 श्वासत्वं तस्य भगवतो वाक्यं कथं स्मृतिरिति । उच्यते । ‘तं त्वौपनिषदं पुरुषं  
 पृच्छामि’ इति श्रुतेः केवलोपनिषद्वेद्यं ब्रह्म, न प्रमाणान्तरवेद्यम् । ततश्चार्जुनस्य  
 शिष्यरूपेण प्रपन्नस्य पुष्टिभक्तत्वाभावाद् भगवद्वाक्ये निर्विधिकित्सविश्वा-  
 साभावाद् रथित्वेनैव स्याप्यत्वान्न तादृशाय तादृशदेशकालयोरुपनिषदामवक्त-  
 व्यत्वाद् गुरुरूपतादृशरूपं निःश्वसितवेदोद्गमजनकं स्मृत्वा तदर्थमपि स्मृत्वा  
 भगवान् पुरुषोत्तमो वाक्यानुक्तवान् स्मृतिरूपाणि ।

भाष्यप्रकाशः ।

रामानुजादयो भगवन्तं श्रीकृष्णं पुरुषोत्तमत्वेन परब्रह्मत्वेन वदन्तो गीतावाक्यान्वेवान् स्मृति-  
 त्वेनोदाहरन्तोऽप्येतत्स्वरूपं न विचारितवन्त इति तत्स्वरूपं तदुपन्यासादिप्रयोजनं च निर्णेतुं  
 विषयवाक्यस्य स्मृतित्वं व्युत्पादयन्ति ननु सर्वेत्यादि । शिष्यरूपेणेति शिष्यणीयरू-  
 पेण । ‘शिष्यस्तेऽहं शाधि मां त्वं प्रपन्नम्’ इति वाक्यात् । निर्विधिकित्सविश्वासाभावादिति  
 अपरं भवतो जन्मेत्यादिरूपात् संशयबोधकवाक्यात् तथेत्यर्थः । रथित्वेनेत्यादि । अग्निम-  
 कार्यकारणार्थं साहंकारताया आवश्यकत्वाद्रथित्वेनैव स्याप्यत्वान्न तादृशाय साहंकाराय ।  
 तादृशदेशकालयोरिति दारुणे देशे काले चेत्यर्थः । गुरुरूपतादृशरूपमिति यो वै वेदांश्च  
 रक्षिः ।

र्षभुमिरेकस्य हिरण्मयश्रुतेरकिंचित्करत्वात् संदिग्धत्वेपि लिङ्गादयमात्मन् पुरुष इति पुरुषपदसामर्थ्यात् ।  
 अर्भीति अभिमनोऽविद्या सोऽस्मास्तीत्यभिमानी । पुरुष इति श्रुतौ पुरि देहे श्वेत इति व्युत्पत्तेर्जी-  
 वप्रत्यायनादेवकारः । नन्वयोगव्यवच्छेदमनादत्यान्ययोगव्यवच्छेदेनैवकारव्याकरणे किं बीजमिति  
 चेन्न अयोगव्यवच्छेदाङ्गीकारे जीवन्मुक्तो व्यावर्ततातो योजना भाष्यसूचितैव । जीवान्यसामान्ये  
 अभिमानित्वयोगव्यवच्छेदो जीवे चाभिमानित्वं प्रतीयते इति । रामानुजेति । आदिपदेन  
 माध्वाचार्यो भगवान्निष्कार्कश्च । एतदिति गीतारूपम् । तदुपेति आदिपदेन चिन्तनम् ।  
 व्युदिति सौत्रत्वाय व्युत्पादयन्ति । स्मेति शेषः । व्युत्पादनस्य भूतानद्यतनपरोक्षार्थवृत्तित्वात् ।  
 ल्यो वर्तमानकाले विधानात् । भाष्ये । ननु स्मृतिपदेन मन्वादिस्मृत्युपस्थितेः सूत्रे गीतास्मृतीनां  
 कुत उपादानमिति प्रश्न उत्तरमाहुः तं त्विति । तथा च मन्वादिस्मृत्यवेष्यत्वात् तद्वाचकस्मृ-  
 तिपदप्रयोगस्य श्रीव्यासानभिप्रेतत्वेनोपनिषत्सुल्ये स्मृतिपदं प्रयुक्तमिति भावः । स्मरणात्स्मृति-  
 रुच्यते इति स्मृतिपदप्रयोगप्रयोजकस्मरणं व्युत्पादयन्ति स्म ततश्चेति । प्रपन्नस्येति प्रपत्ति-  
 मार्गं प्राप्तस्य । स च

‘जगन्नाथे विद्वलेष्ये श्रीरङ्गे वैद्वटे तथा ।

यत्र पूजाप्रवाहः स्यात्तत्र तिष्ठत तत्परः’ ॥ इति निबन्धोक्तः

तिष्ठेदिति प्राप्ते ‘प्रकाशनस्योयाख्ययोश्च’ इति सूत्रेणात्मनेपदम् । अर्जुनाश्वयप्रकाशस्य  
 स्फुटत्वादीदृशपूजाप्रवाहे स्थितत्वाच्च प्रपत्तिमार्गनिष्ठत्वमत एव गुरुरूपसत्यादिसाधनपरत्वात्  
 मर्यादामक्तिनिष्ठत्वाच्च पुष्टिभक्तत्वाभावः । प्रकृते । अपरमिति इदं वाक्यं प्रपत्त्या प्रवृत्तस्यार्जु-  
 नस्य । अग्निमेति गुरुरूपाग्निमकार्यकारणार्थम् । रथित्वेनेति ‘ये यथा मां प्रपद्यन्त’ इति वाक्यात् ।  
 तादृशायेति प्रपत्त्या प्रपन्नायापीत्यर्थः । श्रुतौ प्रदिष्येति हि गतिवृत्तोः सादिः परस्यैवदीप्रकषेण

भाष्यप्रकाशः ।

प्रहिणोति तस्मा इत्यादिश्रुत्युक्तं गुरुरूपं यन्मर्यादाप्रतिपादकं रूपम् । अत्राऽयमर्थः । ब्रह्मण औपनिषदस्यैवात्र विचारप्रस्तावादुपनिषदामेव चिन्तनीयत्वेनास्मिन् विचारे निश्चयनाय स्मृते-  
र्हेतुत्वेनोपन्यासस्यायुक्तत्वेऽपि वेदस्य परोक्षवादत्वेन सुरिमोहजनकत्वात्तादृशस्यापि योऽर्थ-  
बोधः सोऽधिकारविशेषदेशकालविशेषसापेक्ष एवेति तद्भावान्मन्दमध्यमाद्यर्थं तदुपबृंहणभूते-  
तिहासपुराणोपन्यास आवश्यकः । तत्रापि, 'वेदान्तकृद् वेदविदेव चाहम्', 'इत्यस्माद्ददयं  
लोके नान्यो मद्भेद कश्चन' इति वाक्यादप्यन्तरवाक्यापेक्षया भगवद्वाक्योपन्यास एवावश्यकः ।  
तेषु चोक्तरीत्याऽधिकारिदेशकालानां जाघन्यदर्शनेन भवति वैयधिकरण्यशङ्कति तन्परिहारे-  
णोभयसामञ्जसाय वाक्यानां स्वरूपमवश्यं विचारणीयम् । तत्र वक्तुरभेदे स्मृतिवत्सासंग-  
तत्वाद् वक्तव्येव कश्चिदवस्थामेदो वा रूपमेदो वा तदर्थं वक्तव्यः । तत्रानन्तरूपमिति श्रुत्या

रश्मिः ।

प्रापयति । तस्मै ब्रह्मणे । अयुक्तन्व इति औपनिषदपुरुषज्ञानविघटकत्वेनायुक्तत्वे । परोक्षेति  
'दशहृतं सन्तं दशहोतेत्याचक्षते परोक्षेण परोक्षप्रिया इव हि देवाः' इति श्रुतेः । 'परोक्षवादो वेदोयं  
परोक्षं च मम प्रियम्' इति श्रीभागवताच्च । सूरीति

'अलौकिको हि वेदार्थो न युक्त्या प्रतिपद्यते ।

तपसा वेदयुक्त्या तु प्रसादात्परमात्मनः' ॥ इति वाक्यात् ।

'मुह्यन्ति यत्सूरय' इति वाक्याच्च । अधिकारेति 'ब्राह्मणेन निष्कारणः षडङ्गो वेदो ध्येयो  
ज्ञेयश्च' इति श्रुतौ ब्राह्मणोधिकारी स्वाध्यायोध्येतव्य इति देशकालादिविशेषो हि त्रिषु वर्णेषु ब्राह्म-  
णवृत्तित्वमधिकारे । देशकालयोर्विशेषः सोरर्थस्तयोर्नियतत्वम् । मन्देति आदिपदेनोत्तमः ।  
तस्य वेदार्थे संदेहाभावात् दार्ढ्यम् । तथा चोत्तमं प्रति वेदार्थदाढ्यार्थं मन्दमध्यमयोर्दार्ढ्यसंदे-  
हाभावार्यम् । इतिहासेति । इतिह इत्यव्ययं पारंपर्योपदेशे तदास्तेऽस्मिन् । आस उपवेशने  
हलश्चेति घञ् । एवेति उपनिषदुक्तत्वादेवकारः तथाचोक्तं इति श्रीमद्गीतासुपनिषत्सिद्धिः । तेऽपि  
वेदेषु वैयधिकरण्यं व्यधिकरणत्वं तादृशदेशकालातिरिक्तदेशकालाधिकरणत्वं तस्य शङ्का तर्कः तत्प-  
रिहारेण उभयमुपनिषत्त्वं उपनिषदेशाद्यतिरिक्तदेशाद्यधिकरणत्वं तस्य सामञ्जसाय । वक्तुरिति  
वेदस्मृत्योर्वक्तुः । तदर्थमिति वेदत्वस्मृतित्वोपपत्त्यर्थम् । अनन्तेति न चानन्तानि व्यापकानि  
रूपाणि यस्येति विग्रहीतव्यमिति वाच्यम् । प्रत्यक्षविरोधात् । आकाशवृत्तित्वाच्च व्यापकानां  
रूपाणाम् । न च नीलो नीरूप आकाश इति नीलस्य व्यापकत्वेऽप्यन्येषामव्यापकत्वमिति  
शङ्काम् । अत एवानन्तान्येकानि रूपाणि यस्येति विग्रहात् । न चानन्तं नीलं रूपमस्येति विग्रह  
इति वाच्यम् । आकाशनिरूपणाभावात् । निःश्वसितमिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म वेदेति । अक्षरा-  
त्मकं रूपप्रपञ्चजनकमपीति वेदवक्रिति नामरूपप्रपञ्चजनकं रूपशुक्तम् । अस्य स्मृत्यत्वेनान्यथे  
स्मरणेनैव रूपप्राप्तिः इच्छाशक्त्यधीनत्वे तादृशरूपकारणशक्तेः कृत्वेत्यध्याहृत्य वेदवक्रक्षरात्मकं  
रूपं कृत्वेत्यन्वयः । परंतु रूपान्तरकरणसास्मृतत्वात् स्मृत्वेति भाष्याच्च स्मरणमात्रं रूपस्य ।  
तदर्थमभिधेयार्थं तात्पर्यार्थं चेति तत्तात्पर्यं तात्पर्यार्थं च स्मृत्यत्वेनैवं भाष्यं व्याचक्रुः ।

ततो ब्रह्मविचारे तान्यप्युदाहृत्य चिन्त्यन्ते । पुनश्च भगवोस्तदधिकारेण ब्रह्मविद्यां निरूप्य स्वकृपाकृतया, सर्वगुह्यतममित्यादिना भक्तिप्रपत्ती एवोक्तवान् । अतोऽङ्गत्वेन पूर्वं सर्वनिर्णया उक्ता इत्यध्यवसेयम् । तथैवाजुर्नविज्ञानात्,

भाष्यप्रकाशः ।

रूपभेदस्य शीघ्रं बुद्धावारोहान्मर्यादाप्रतिपादकं वेदवक्रक्षरात्मकं रूपं वेदार्थं तत्तात्पर्यं च स्मृत्वा तत उत्तमोऽपि भगवोस्तादृशवाक्यान्युक्तवानतः स्मृतिरूपत्वं तेषामुपपन्नमिति । एवं स्वरूपं विचार्योपन्यासप्रयोजनमाहुः तत इत्यादि । वेदान्तार्थनिश्चयकत्वात् तद्विचारोऽपि युक्त एवेति तान्यपि चिन्त्यन्त इत्यर्थः । नन्वेकार्थत्वं सामानाधिकरण्यप्रयोजकम् । तच्चिह्नं न दृश्यते । वेदे मुख्यतया ज्ञानविज्ञानयोरत्र च तथा भक्तिप्रपत्त्योः प्रतिपादनेनार्थभेदादित्यत आहुः पुनरित्यादि । तदधिकारेणेति भक्तिघटितेनाधिकारेण । तथाचाधिकारभेदस्य वेदेऽपि रक्षितः ।

वेदार्थमिति सरस्वतीमाविवासेमधीतिभिरिति श्रुत्युक्ताधीतिभिर्विधोपचारैः सरस्वतीं परिचरेमेति दुर्गाचार्या निरुक्तटीकायां वेदार्थमाहुः वेदार्थः सुपर्णरूढः । सुपर्णः काल इति तृतीयसुबोधिन्यामस्ति तर्हि वेदे गूढे भक्तिप्रपत्ती अत्र स्मृतिषु स्फुटे कृत उच्येते अत आहुस्तात्पर्यं चेत । ततः ऋषिष्य उत्तमः । तादृशानि स्मृतिरूपाणि 'स्मरणात्स्मृतिरुच्यते' इति वाक्यात् स्मृतिरूपत्वम् । वेदान्तेति । ननु किं प्रकारकः क्रतुत्र निश्चितेषु क्रतुषु हिरण्यविषयको हृदि कार्य इत्यत आहुः वेदान्तेति । तदुक्तं वेदेषु संदेहे गीता निर्णायिका इति । वेदाः श्रीकृष्णवाक्यानीत्यस्य निबन्धस्य टीकायाम् । तानीति प्रसङ्गात्सर्वापि गीता चिन्त्यते इति बहुवचनान्तानीति । सर्वे क्रतवो निश्चिताः परं स्वमते यः स वक्ष्यतेऽत्रैवात्रे । एकार्थत्वं वेदान्तगीतयोः । सामानाधिकरण्यं भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तत्वे सति एकार्थबोधकत्वं तस्य प्रयोजकं पर्यायत्वं कारणम् । इहेति वेदान्तगीतयोः । वेद इति क्रिया-प्रतिपादनेपि वेदे 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति' इति श्रुत्या ज्ञानेच्छोत्पादनाच्च मुख्यतया प्रतिपादनं किं तु ज्ञानस्य सत्यं ज्ञानमिति श्रुतेस्तदपि तद्विषयकं तरति शोकात्मविदिति सर्वात्मभावप्रकरणे छान्दोग्यश्रुतेः अभेदज्ञानं च 'तत्त्वमसि' इति श्रुतेः माहात्म्यज्ञानं च 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते' इति श्रुतेर्भक्तनिष्ठं च । विज्ञानस्य 'सत्यं विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' इति श्रुतेर्मुख्यतया प्रतिपादनं विज्ञानं जीवोपि 'विज्ञानं यज्ञं तनुते' इति श्रुतेः । अत्र गीतायां सप्तमेऽध्याये ज्ञानविज्ञानाल्ये

'भूमिरापोनलो वायुः खं मनो बुद्धिरेव च ।  
अहंकार इतीयं मे भिन्ना प्रकृतिरष्टधा ॥  
अपरेयमितस्त्वन्यां प्रकृतिं विद्धि मे पराम् ।  
जीवभूतां महाबाहो ययेदं धार्यते जगत्' ॥

इत्यत्र प्रकृतिद्वयज्ञानं विज्ञानपदवाच्यम् । ज्ञानं तु 'अहं कृत्स्नस्य जगतः' इत्याद्युक्तं ज्ञानि-भक्तनिष्ठम् । 'तेषां ज्ञानी नित्ययुक्त एकमक्तिर्विशिष्यते' इति वाक्यात् भगवद्विषयकम् । अत्रैवात्रे 'चतुर्विधा मजन्ते माम्' इत्यादिना भक्तिः ।

'बहूनां जन्मनामन्ते ज्ञानवान् मां प्रपद्यते ।  
वासुदेवः सर्वमिति स महात्मा सुदुर्लभः' ॥

भाष्यप्रकाशः ।

सिद्धत्वाद् वेदोऽपीदमेव इयं तादृशाधिकार्यर्थं निरूपयति । अत एव ब्रह्मवाक्येषु सुध्यादि-  
रश्मिः ।

इत्यत्र 'वासुदेवः सर्वमिति' 'ज्ञानवान् मां प्रपद्यते' इति प्रपत्तिः । एतेन प्रपत्तावप्यभेदज्ञानं  
सगुणप्रपत्तिनिवृत्तये व्याख्यातम् । तेन वासुदेवः सर्वमिति प्रपद्यते इति नान्वयः । ननु तथैत्यनेन  
मुख्यतयैत्यर्थकेन भक्तिप्रपत्त्योर्मुख्यतया प्रतिपादनोक्तेर्ज्ञानविज्ञानयोगाध्याये ज्ञानविज्ञानयोर्मुख्यतया  
प्रतिपादनं न भक्तिज्ञानयोरिति चेत्सत्यम् । मुख्यतया शेषितया प्रतिपादनसत्त्वात् । एकभक्तिर्विशिष्यते  
इति वाक्याज्ज्ञानवान् मां प्रपद्यत इति वाक्याच्च । अन्यच्च । उपक्रमोपसंहाराभ्यामर्थो निर्णीतो  
भाष्ये पूर्वतन्त्रोक्तोपक्रमोपसंहारयोः पूर्वसूत्र उक्तत्वात् । अत्रोपक्रमे त्वां प्रपन्नमिति प्रपत्तियुक्तत्व-  
कथनेनाधिकारिणं प्रति उपसंहारे

'मन्मना भव मद्रक्तो मघाजी मां नमस्कुरु ।

मामेवैष्यसि सत्यं ते प्रतिजाने प्रियोसि मे ।

सर्वधर्मान् परित्यज्य मामेकं शरणं ब्रज ।

अहं त्वा सर्वपापेभ्यो मोक्षयिष्यामि मा शुचः' ॥

इति श्लोकद्वयेन भक्तिप्रपत्ती उक्ते । अत्र मन्मना भवेति मानसी सेवा मद्रक्त इत्यनेन तनुज-  
वित्तजसेवे 'यथा मत्तयेश्वरे मनः' इति वाक्यात् । एतच्च भक्तियोगाख्याध्यायस्य 'मय्यावेश्य मनः' इत्यत्रापि  
मघाजी कामनायां सत्यां ज्ञेयः । मुख्याभ्याहर्षणकर्ता वा वेदोपयोग उक्तः । वेदे ह्येव सुमतीत्यादिषु  
सेवाप्रकारसत्त्वात् महीधर्या स्पष्टमिदम् । मां नमस्कुरुविति बन्दनं न पूजायामन्तर्भवति । एकाद-  
शसुषोधिण्याः । अतोत्र पृथगुक्तम् । सेवायाः प्रकाराय सिद्धान्तमुक्तावल्याम् 'तस्मान्मन्त्रीकृष्य' इत्य-  
नेन स्मरणमुक्तम् । प्रकाराणां बाहुल्यादधिकारिणां च । तथापि फलाभ्यभिचारिसाधनं कर्तव्यमिति  
सुषोधिण्यामुक्तत्वादाचारसंप्राप्तं कर्तव्यम् । इत्येवं मुख्यतया प्रतिपादनमेव हि भक्तिप्रपत्त्योः ।  
पुनरित्यादीति पन स्तुतौ बाहुलकादरः । अस्य उकारः 'पुनरप्रथमे' इत्यमरः । तृतीयाया लुक्  
अप्रथमेन भक्तिघटितेनाधिकारेणेत्यर्थः । प्रथमाधिकारेण तु शोकापनोदनवान् स चकारेण समु-  
च्चितः अतोपि तृतीयाया लुक् प्रथमाधिकारेणेत्यर्थः । तथाहि । भाष्ये प्रपत्तिरधिकारिशरीरेति  
प्रपन्नस्वैत्यत्राधिकारो योग्यता स प्रपत्तिघटितो जातोऽतो मुमुक्षुर्वै शरणमनुव्रजेदिति श्रुत्या प्रपन्नस्य  
मुमुक्षुत्वसत्त्वात् अर्जुनाधिकारो मोक्षयोग्यता तेन ब्रह्मविद्या गीताशास्त्रं इति श्रीमद्भगवद्गीतासूप-  
निषत्सु ब्रह्मविद्यायामिति कथनात् । निरूप्येत्यन्वयः । ननु प्रथममर्जुनाधिकारेण ब्रह्मविद्या  
निरूपिता भक्तिप्रपत्त्योर्निरूपणे को हेतुरित्याकाङ्क्षायामाहुः खेति । अप्रथमेन भक्तिघटितेनाधिकारेण  
स्वेत्यादिः । ब्रह्मविद्यायां साधनचतुष्टयं वैराग्यादिमतोऽधिकाराद्भक्तिघटितोधिकारो नान्वेति ।  
स्वस कृपालुतयेति हेतौ तृतीया भक्तिरूपव्यापारमन्तरेण स्वकृपालुतयाप्यजामिलवन्मोचनसंभवात् न  
करणे तृतीया व्यापारनियतत्वात्तस्याः । कृपालुत्वं तु 'कृष्णयाऽऽङ्घ्रिकारिणे' इति गोपालतापनीयश्रुतेः ।  
'सुहृद् सर्वभूतानां ज्ञात्वा मां शान्तिवृच्छति' इति पञ्चमाध्याये । सिद्धत्वादिति पूर्वतन्त्रे षष्ठाध्याये  
वेदोक्तकर्माधिकारिणां 'शान्तो दान्त् उपरतस्तिष्ठुः' इति श्रुतौ वेदान्तोक्ताधिकारिणां च सिद्धत्वात् ।  
इत्यमिति भक्तिप्रपत्तिरूपार्थइत्यम् । तादृशेति भक्तिघटिताधिकार्यर्थम् । अत एवेति इयनिरू-

‘करिष्ये चचनं तव’ इति । अकारात् तन्मूलभूतनिःश्वासोऽप्युच्यते । व्यासस्यापि भगवज्ज्ञानांशत्वादयोः ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाराः ।

कर्तृत्वमात्मत्वं चैकस्मिन्नेव प्रकरणे वदति । शरणमहं प्रपद्य इत्यादौ प्रपत्तिं च श्रावयतीति तस्याप्यत्रैव तात्पर्यात्सामानाधिकरण्यमिति पूर्वोक्तदोषाभावात् तच्चिन्तनमप्यावश्यकमेवेत्यर्थः । एतस्यार्थस्य सौत्रत्वायाहुः अकारादित्यादि । ननु भवत्वत्रैवं, तथापि क्वचित् क्वचिद् व्यास-चरणैः पुराणवाक्यान्यप्युदाहृत्य चिन्त्यन्ते, तत्र को हेतुरित्याकाङ्क्षायामाहुः व्यासस्यापीत्यादि । बुद्धादिवारणाय, ज्ञानांशत्वादिति । तथाचोक्तस्युत्था इदयस्य भगवदाधारत्वेन निर्णीतत्वात् न तद्वलेन ब्रह्मवाक्यत्वपर्यवसानं युज्यत इत्यर्थः ॥ ६ ॥

रश्मिः ।

पणादेव । ब्रह्म वेदः । एकस्मिन् ज्ञान्दोषे श्वेतकेतुपाख्याने ज्ञानप्रकरणे ‘लिङ्गभूयस्त्वात्तद्धि बली-यस्तदपि’ इत्यधिकरणे तथोक्तेः । ‘तदैक्षत बहु स्यां प्रजायेयेति’, ‘तत्तेजोस्रजत’ इति सृष्टिकर्तृत्वम् । आदिपदेन ‘सैयं देवतैक्षत हन्ताहमिमास्तिन्नो देवता अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य’ इति श्रुत्युक्तं त्रिवृत्कर्तृत्वं सा अव्याकृताख्या देवता इमास्तेजोब्रह्मरूपाः । हन्तेति ह्ये विषादे तु न स्त्रीद्वार्य कर्तुरात्मनो विषादाभावात् । आत्मत्वं तत्त्वमसीति श्रुतेर्जात्रात्मत्वं शरणमिति बृहन्नारायणोपनिषदि वर्तते । तस्येति वेदस्येत्यर्थः । तात्पर्यादिति अभिधा तु कर्मकाण्डत्वात् कर्मणि । ज्ञानकाण्डत्वाज्ज्ञाने । तात्पर्यं त्वत्र भक्तिप्रपत्योरेव । माहात्म्यज्ञानस्यात्मत्वज्ञानस्य च भक्तिप्रपत्ती प्रति कारणत्वात् तथैवानुभवात् ।

‘भगवान् ब्रह्म कात्स्न्येन त्रिरन्वीक्ष्य मनीषया ।

तदध्यवस्यत्कूटस्थो रतिरात्मन्यथो भवेत्’ ॥ इति वाक्याच्च ।

सामानेति तात्पर्यार्थस्य मुख्यतया वेदेपि भक्तिप्रपत्ती एव मुख्यतया प्रतिपाद्येते इति गीता-सामानाधिकरण्यम् । वेदे ज्ञानविज्ञाने तु जीवात्मविषयकज्ञानरूपे भक्तिप्रपत्यङ्गभूते न तयोर्मुख्यता-विषयके । अभिषया प्रतिपाद्यत्वेन मुख्यत्वव्यवहारो ज्ञानकाण्डमिति समाख्या च । पूर्वैति अर्थभेद-रूपदोषाभावाद्गीताचिन्तनम् । भाष्ये । अतोऽङ्गत्वेनेति भक्तिमार्तण्डे प्रमाणप्रकरणे इदमुक्तं भवति । तथैवेति भक्तिप्रपत्तिमुख्यत्वप्रकारेणैव विज्ञानात् । प्रकृते । एतस्येति गीतोपनिषदुभयोक्तस्याहुः समु-ह्यं चकारार्थमाहुः अकारादित्यादीति निःशसितमस्य वेदा इत्यत्र भावे क्तोऽतो मूलभूतनिःश्वासो वेद इत्यर्थः । प्रसङ्गसंगत्याहुः नन्विति । क्वचिदिति द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे स्मरन्ति चेति सूत्रे ।

‘तत्र यः परमात्मा हि स नित्यो निर्गुणः स्मृतः ।

न लिप्यते फलैश्चापि पद्मपत्रमिवाम्भसा’ ॥ इति ।

तथा तृतीयाध्याये तृतीयपादे ‘अन्यथा भेदानुपपत्तिरिति चेन्नोपदेशान्तरवत्’ इति सूत्रे च ‘त्वं तु सर्वं परित्यज्य खेहं स्वजनबन्धुषु’ इत्यादि श्रीभागवतवाक्यानि । तथा तत्रैव चतुर्थपादे ‘अपि स्मर्यते’, ‘विशेषानुग्रहश्च’ इत्येतयोः सूत्रयोः ‘तस्मान्मद्भक्तियुक्तस्य योगिनो वै भद्रात्मनः’ इति, ‘अहं भक्तपराधीनः’ इति च वाक्यद्वयमुदाहृतम् । बुद्धादीति तस्य वेदद्वयकत्वात् । आदिपदेन मत्स्यादयः । तेषां तामसत्वात् तथा च तत्सूत्राण्यपि भगवद्वाक्यान्वेव । तद्वलेनेति इदयविद्यमानत्वकथनबलेन । ब्रह्मवाक्यत्वेति परिरत्र वर्जने ब्रह्मवाक्यत्ववर्जनानुपकृतावसानं न युज्यत इत्यर्थः ॥ ६ ॥

उपक्रमबलीयस्त्वमाशाङ्क्य परिहरति ।

अर्भकौकस्त्वात् तद्द्वयपदेशाच्च नेति चेन्न निचाय्यत्वादेवं

व्योमवच्च ॥ ७ ॥

ननु व्यापकत्वेश्वरस्य हृदयदेशस्थितिरयुक्ता, व्रीह्यादिरूपत्वं च । अतोऽ-  
र्भकमल्पकमोको हृदयस्थानं यस्य तस्माद् व्रीह्यादितुल्यत्वाच्च न परमात्मा  
वाक्यार्थ इति चेन्न । निचाय्यत्वात् । पूर्वं प्रथमतृषणं परिहरति । हृदये ज्ञातुं  
शक्यत इति तदायतनत्वेन प्रतिपाद्यते ।

निविध्यासनानन्तरं हि साक्षात्कारस्तदन्तःकरण एवेति निचाय्यत्वम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

अर्भकौकस्त्वात् तद्व्यपदेशाच्च नेति चेन्न निचाय्यत्वादेवं व्योमवच्च ॥ ७ ॥

इदं सूत्रमवतारयन्ति उपक्रमेत्यादि । असंजातविरोधत्वेन तथाऽऽशङ्क्येत्यर्थः । सूत्रं  
व्याकुर्वन्त आशङ्क्यांश्च व्युत्पादयन्ति नन्वित्यादि । तथाचेश्वरधर्मविरुद्धस्य जीवधर्मस्य बोधनात्  
स्मृतिरयोग्यतादोषदुष्टेति न सा निर्णायिकेत्यर्थः । समाधानांश्च व्याकुर्वन्ति पूर्वमित्यादि ।  
तदिति हृदयम् । तथाच वृत्तिलाभस्थानत्वादायतनत्वव्यपदेशः । अत्रान्ये दृष्टान्तमपि वदन्ति ।  
यथा, सर्वलोकपतिरप्ययोभ्यापतिरिति । कथं वृत्तिलाभस्थानत्वमित्यत आहुः निविध्यास-  
नेत्यादि । हिर्हेतौ । तदन्तःकरण इति जीवान्तःकरणे । तथाच 'मनसैवानुद्गृह्यः' इति-  
रश्मिः ।

अर्भकौकस्त्वात्तद्व्यपदेशाच्च नेति चेन्न निचाय्यत्वादेवं व्योमवच्च ॥ ७ ॥

तथेति प्रथमाया 'अभ्ययादासुपः' इति सूत्रेण लुक्, उपक्रमबलीयस्त्वम् । स्मृतिरिति ईश्वरः  
सर्वभूतानाम्' इत्यादिः । योग्यतेति अर्थावबोधो योग्यता सा दोषस्तेन दुष्टा । भाष्ये । व्रीह्या-  
धीति व्रीह्यादिभिर्विशेषेणापहीनं तौल्यमीश्वराय दिश्यते दीयते इति तद्व्यपदेशस्तौल्यं तस्मात्  
व्रीह्यादिजडतौल्यं चेतनतौल्याद्दीनम् । दिश्व अतिसर्जनेऽतिसर्जनं दानं छन्दोवत्सूत्राणि भव-  
न्तीत्यतिदेशादेवं व्याख्यानम् । अन्यत्र व्यपदेशः कथनं 'उपसर्गेण धात्वर्थः' इति सिद्धान्तकौमुद्या  
तिष्ठन्तस्य । प्रकृते । तदिति तदित्यस्य हृदयमित्यर्थ इत्यर्थः । तथा चेति ईश्वरस्य वृत्तिवर्तनम् तस्मा  
लाभस्य स्थानं तस्मात् । अन्य इति शंकराचार्या एव । निविध्यासनेति 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः  
श्रोतव्यो मन्तव्यो निविध्यासितव्यः' इत्यत्र श्रुतौ पाठक्रममनादस्य निविध्यासनानन्तरमित्यादिः ।  
धिरिति शब्दानुकरणत्वाच्च विभक्तेर्लुक् । प्रतिपाद्यत इति पूर्वोक्तप्रतिपादने हेतुः । जीवेति ।  
निविध्यासनं तैलधारावदनवच्छिन्नं ध्यानं परेषामस्माकं तु ह्यसंप्रज्ञातसमाधिरिति पादोपारम्भे उक्तम् ।  
अतस्तद्विधिध्यासनं जीवान्तःकरण इत्यर्थः । न तच्छब्दार्थो जीवः । तत्रैव मनस्येवेत्यर्थः । निचा-  
य्यत्वम् । अत्र 'पाप्यसानाप्यनिकाप्यधाप्या मानहविर्निवाससामिधेनीषु' इति पाणिनीयसूत्रात् व्यत्  
छन्दोवत्सूत्राणि भवन्तीति महाभाष्यात् आयादेशः धात्वादेः कुत्वाभावो वैयासकसूत्रेण क्रियते  
विचाप्यो जगन्निवासो भगवान् निधीयतेस्मिन्जगदिति व्युत्पत्तेस्तस्य भावः तत्त्वभावश्चक्रे व्यः इति व्ये  
त्वायादेशो दुर्लभः सौत्रो वा इति पाणिनीयम् । अतो द्रष्टव्यत्वम् । व्यापकरूपं नितरां चाप्यभवयवैः  
संयोज्यं मनस्येव 'स मानसीन आत्मा जनानाम्' इति श्रुतेः । वृष्टेभ्यो विचिनोति फलानीत्यत्र

भक्तौ तु बहिरपीति विशेषः । द्वितीयं परिहरति । एवं व्योमवत् । एवं ब्रीह्यादितुल्यतया यत्प्रतिपादनं चतुर्विधभूतान्तरस्वरूपापनाय । यथा अस्थार उपरवाः प्रादेशामात्रा इति तथा तद्बृहदाकाशे प्रकटस्य सच्चिदानन्दस्वरूपसर्वतःपाणिपादान्तस्य तत्स्वरूपमिति ।

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुतेस्तत्रैव निचाय्यत्वमिति तस्य प्रशंसया स्थानत्वव्यपदेशोऽतो न स्पृतेरयोग्यतादोषघटितत्वमित्यर्थः । ननु यदि हृदयमेव वृषिलामस्थानं, नेतरत् तदा तस्य व्यापकतापि दुर्घटा । प्रत्यक्षापेक्षया शब्दस्य दुर्बलत्वादित्यत आहुः भक्तौ स्थित्यादि । तथाच साधनविशेषेण बहिरपि निचायनाय शब्दस्य नैर्बल्यमित्यर्थः । द्वितीयं परिहरतीति । ननु मास्तु स्थानविरोधस्तथापि परिमाणविरोधस्तु सादेवेत्यतो द्वितीयं परिमाणविरोधरूपं दूषणं परिहरतीत्यर्थः । व्योमवदिति दृष्टान्तं विवृण्वन्ति यथेत्यादि । उपरवा नाम हविर्धाने स्नाता बिलविशेषाभत्वारः । 'दक्षिणस्य हविर्धानस्थापस्तात् पुरोऽङ्घं चतुर उपरवानवान्तरदेशेषु प्रादेशान्तरालान् करोति' इति कल्पे विहिताः । तैर्विलैर्यथाकाशस्य प्रादेशमात्रं स्वरूपमभिव्यक्तीक्रियते, किमत्र भद्रमित्यादिमधैरध्वर्युयजमानयोः परस्परहस्तग्रहणाय । तथात्र ब्रीह्यादितुल्यतया प्रतिपादनं चतुर्विधभूतहृदयाकाशे प्रकटस्योक्तविधस्य ब्रह्मण एव तत्स्वरूपमिति बोधनाय । तैषिरीये, 'अतः परं नान्यदणीयसः हि परात् परं यन्महतो महान्तम्' इत्येकस्यैव नानापरिमाणभावणात् । तथाच रश्मिः ।

विभागानुकूलो व्यापारभिनोतेरर्थः । अस्मिन् पक्षे व्यापकं रूपं हृदा विभज्य द्रष्टव्यम् । घटेनाकाशं विभज्येव । तस्य प्रशंसयेति तस्य हृदयस्य प्रशंसया ईदृग् हृदयं यत्रात्मा भातीति किं चात्मलामस्थानमिति प्रशंसा तस्य ब्रह्मण इति नार्थः । हृदयस्य स्थानत्वव्यपदेश इत्यत्रान्वये हृदयाध्याहारपत्तेः । शब्दस्येति 'सत्त्वं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इत्यत्र ब्रह्मशब्दस्य । भक्तौ स्थिति तदुक्तं 'अपि संराधन' सूत्रे तृतीयस्य द्वितीयपादे । निचाय्यनादिति निचायनं विभजनं तस्मात् सर्वादिभजनं कृत्वा दर्शनात् निचायनाद्देशस्यस्य बहिरपि संयोजनात् निचीयतेऽस्मिन् धान्यादिरिति निकल्प्यपदव्युत्पत्तेः । नैर्बल्यमिति प्रत्यक्षेणापि संराधनसूत्रोक्तेनाप्युपपृष्टमादिति भावः । व्योमवदिति एवं व्योमवदिति भाष्यम् । तत्रैवं पूर्वपरामर्शं व्योमवदिति षष्ठ्यन्ताहृतिः । पूर्वं तु ब्रीहिवर्षा ययो वेति ब्रीह्यादितुल्यतया परिमाणप्रतिपादनं तच्चतुर्विधभूतान्तरत्वस्य वृद्धिहाससूत्रोक्तस्य स्थापनाय चतुर्विधभूतानि जरायुजस्वेदजाण्डजोद्भिज्जानि । एवमेवं पदं भाष्ये व्याकृतं तत्र दृष्टान्तं व्योमवदिति दृष्टान्तमित्यर्थः स्मेति शेषः । विवरणस्य मूलत्वात् । हविरिति हविर्धानमण्डपे । हविरिति हविर्षीयतेस्मिन्निति हविर्धानं शकटं तच्च हविर्धानमण्डपे दक्षिणमुपरं वेति तत्र दक्षिणस्य शकटस्थापस्तादित्यर्थः । तदुक्तं पूर्वतन्ने द्वादशेध्याये सप्तमाधिकरणे 'हविर्धाने मण्डपे हविर्धानास्थे शकटे स्थापित इति । अङ्घं शकटं लक्ष्मीकृत्य पुरोमे अवान्तर्देशेऽध्ववकाशदेशेषु प्रादेशान्तरालान् प्रादेशो वितस्त्रिभेदः । कल्पे कल्पसूत्रे । उक्तेति, भाष्योक्तविधस्य न्यायकस्य । भावेति 'समो मण्डकेन समो नागेन' इत्यादिश्रुतैकार्थतया नानापरिमाणभावणात्

पूर्वपक्षसिद्धान्तयोश्चकारद्वयमेतादृशावाक्यान्तरे पूर्वपक्षसिद्धान्तयोराधि-  
क्योपपत्तिसमुच्चयार्थम् । तेन, अत एव प्राण इतिवदधिकरणान्तरमपि सूचि-  
तमिति ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

न परिमाणविरोधोऽपीत्यर्थः । एवं समाधानांशं व्याकृत्य चकारप्रयोजनमाहुः पूर्वपक्षे-  
त्यादि । तथाचाधिक्यं पूर्वाधिकरणापेक्षया वैलक्षण्यं तत्र या उपपत्तिसयोरनुक्तयोः स्फोरणा-  
र्थमित्यर्थः । तत्सूचितमर्थमाहुः तेनेत्यादि । तत्रेदद्बुदाद्रियते । तैचिरीये महानारायणोपनि-  
षद्याज्जायते । 'आदित्यो वा एष एतन्मण्डलं तपति । तत्र ता ऋचस्तदृचां मण्डलं स ऋचां  
लोकोऽथ य एष एतस्मिन्मण्डलेऽर्चिर्दीप्यते तानि सामानि स साक्षां लोकोऽथ य एष एत-  
स्मिन् मण्डलेऽर्चिषि पुरुषस्तानि यजूं पिस यजुषां लोकः सैषा त्रय्येव विद्या तपति य एषो-  
ऽन्तरादित्ये हिरण्ययः पुरुषः' इति । अत्र संशयः—हिरण्ययः पुरुषः किं जीवो ब्रह्म वेति ।  
तत्पूर्वांशं तु विधेयत्वानिर्देशः । तत्रादित्यो वेत्युपक्रम आदित्यस्य मण्डलतापकत्वमुक्त्योपसं-  
हारे तथापकर्त्वं त्रय्याहुपसंहृतम् । तेनादित्यस्यैवशरीरः सिद्धः । शरीरस्य चान्तस्तदभिमा-  
न्येव युक्तः । मण्डलस्य हृदयाद्यपेक्षया महत्त्वेऽपि परममहत्परिमाणापेक्षयात्यपत्वेन तत्र जीव-

रदिमः ।

चकारेति चकारयोः प्रयोजनम् । पूर्वपक्षेत्यादीति चकारद्वयं पुनरर्थे प्राथम्यार्थकं तत् स्वत्याक्षर-  
मिति सूत्रलक्षणविक्रममत्कारद्वयं व्यर्थं सर्त्किचिज्ज्ञापयति एतादृशावाक्यान्तरे पूर्वपक्षसिद्धान्तयो-  
राधिक्ये वैलक्षण्ये या उपपत्तिसत्त्वाः समुच्चयं ज्ञापकसिद्धं फलम् । .....भाष्यार्थः । पूर्वाधिकरणेति  
अन्तस्तद्वर्गोपदेशाधिकरणापेक्षया न तु प्रकृताधिकरणापेक्षया एतदधिकरणापेक्षयेति संस्कृतापयोः ।  
तत्रेति वैलक्षण्य इत्यर्थः । न तु पूर्वाधिकरण इत्यर्थः । तदादीनामव्यवहितपूर्वपरामर्शित्वात् ।  
तयोपपत्तिवैलक्षण्ययोः । अत्र भाष्ये पूर्वपक्षसिद्धान्तयोरिति प्रयोगस्तत्र यद्यपि पूर्वं सिद्धान्तपदमपेक्षितं  
'अत्याचूतरं पूर्वम्' इति पाणिनिसूत्रात् तथापि राजदन्तादेराकृतिगणत्वात् 'राजदन्तादिषु परम्' इति  
सूत्रेण पूर्वप्रयोगार्हस्य परनिपातः । तत्सूचितमिति पूर्वाधिकरणापेक्षया उपपत्तिवैलक्षण्ययोः  
स्फोरणात् सूचितम् । तेनेत्यादीति उपपत्तिवैलक्षण्ययोः स्फोरणेन । यथा 'अत एव प्राणः' इत्य-  
धिकरणे सत्यपि 'प्राणसत्यानुगमात्' इत्यधिकरणान्तरम् । पूर्वोक्तस्य सर्वस्याप्यर्थस्य निगमनावाप्त-  
व्याख्यातम् । तद्वत् सप्तम्यन्ताद्वतिः । 'अन्तस्तद्वर्गोपदेशात्' इत्यधिकरणे सत्यपि शब्दविशेषात्  
इत्यधिकरणान्तरमपीति सूचितमित्यर्थः । तत्रेदमिति तत्र किमेतादृशावाक्यान्तरं कौ पूर्वपक्षसिद्धान्तौ  
किमाधिक्यं कोपपत्तिरित्याकाङ्क्षायामिदं वक्ष्यमाणबुदाद्रियते इत्यर्थः । विधेयत्वेति ब्रह्मजीव-  
योर्षिर्षयत्वानिर्देशः । 'हिरण्ययः पुरुष' इत्यत्र पदद्वयमपि ब्रह्मजीवसाधारणमिति भावः । अत्रत्या-  
मिति 'त्रय्येव विद्या तपति' इत्येवकारेणादित्यव्यवच्छेदात् । तेनेति उपक्रमोपसंहाराम्यामेकार्थ-  
प्रतिपादननियमेन त्रयादित्योश्च सामानाधिकरण्यानियमेन च सिद्ध इति । यद्यपि त्रयी वेदः स  
आत्मा प्रातिज्ञास्ये उक्तस्यवाच्यत्र विद्वतां प्रतिपाद्यप्रतिपादकभावसत्त्वात्सामानाधिकरण्यासंभवः तथा-  
चैवमुपक्रमोपसंहारयोरेकार्थपरत्वमिति भावः । स्युतेमेति सूत्रम् । ननु ह्यादित्ये विद्यमानत्वादादित्या-  
विधानी युक्त इत्यन्नाहुः स्युतेमेत्येववतावर्षं 'ज्योतिषां रविर्ब्रह्मान्' इति स्युतेरित्यर्थमित्या रवापादित्ये  
ज्ञातस्य निवृत्त्यन्वयस्यनेकरसादित्ये सितिरित्यादित्ये विद्यमानत्वं नाभिमानीप्रयोजकमित्येव स्पष्टार्थ-  
करत्वात्कार्थक्येनैवैतत्समुच्चयमाहुः कारीरयेति । हृदयेति आदिपदेन मगः । अनुगमादिति ननु



भाष्यप्रकाशः ।

सैव मानात् । पुरुषपदेन पूर्वोक्ताविर्गतयजुःपुरुषस्यैव व्यपदेशाच्च । नच हिरण्ययत्वविरोधः । तस्योपासनाफलत्वायानुवादात् । नचात्रोपासनाबोधकपदाभावाभैवमिति शङ्क्यम् । अत्रापेक्षितगुणान्तरबोधके, 'आदित्यो वै तेज ओजः' इत्यव्यवहितोचरानुवाके, य एवं वेदेत्युपसंहारेण तस्या उक्तत्वात् । अतो नेदं ब्रह्मवाक्यमिति सूत्राशेनाशङ्क्यांशान्तरेण सिद्धान्तमाह न, निचाप्येत्यादि । यथा हृदये निचाप्य एवमादित्येऽपि । स वक्षार्यं पुरुषे यथासावादित्ये स एक इति श्रुत्यन्तरात् । नच तत्र जीवो वक्तुं युक्तः । तदग्रे, स य एवंविदित्यादिना विदो जीवस्य वेद्याद् भेदेन निर्देशात् ।

'अनाद्यन्तं परं ब्रह्म न देवा नर्षयो विदुः ।

एकस्तद्भेद भगवानादित्यो ज्योतिषां पतिः' ॥

इति स्मृतेश्च । एवं त्रय्यामपि, 'सर्वे वेदा यत् पदमामनन्ति' इति श्रुत्या तदर्थत्वादिति । ननु पुरुषत्वेन व्यपदेशाजीवत्वं तस्येति चेतत्राह व्योमचदिति । यथोपरवविलेखु प्रादेशमात्रत्वं व्योम्नोऽभिव्यज्यते, तथात्र पुरुषरूपं तस्येति न दोषः । ततश्चान्तरादित्ये यः पुरुषो यजुःपुरुषेणाभिव्यज्यते स हिरण्य इत्येवं विधेयनिर्देशस्याप्युपपन्नत्वात् स ब्रह्मैवेत्यर्थ इति ॥ ७ ॥

रक्षिः ।

परममहत्परिमाणवतो ब्रह्मणः । जीवस्यैवेलेवकारव्यावर्त्योर्भौष्ययम् । नन्वेव म आत्मान्तर्हृदय इति श्रुत्या हृदयस्यान्तस्तद्धर्माधिकरणेन चादित्यस्य ब्रह्मायतनत्वात्कथं तत्र ब्रह्मणोऽमानमित्याकाङ्क्षतयामाहुः पुरुषपदेनेति । पुरुषस्यैवेति । योग्यत्वादिति भावः । एवकारेण पुरा जासेति व्युत्पत्तिसिद्ध-ब्रह्मवाचकपुरुषपदवाच्यव्यवच्छेदः 'वेदा यथा भूर्तिषरास्त्रिष्टुष्टे' इति वाक्योक्तपुरुषाकारवाचक-पुरुषपदम् । पुरि शेते इति व्युत्पत्तिः । पूत्र साम्नां लोकोर्चीरूपः । हिरण्यमय इति जीवे । अन्विति । फलतो हिरण्ययत्वस्यान्यत्रिकस्य नानुवादः । तस्या इति वेदमरूपायाः उपासनायाः । सूत्रेति अर्भकौकस्त्वादिति चेदिति सूत्राशेनाशङ्क्य तर्कयित्वा पूर्वपक्षयित्वेति यावत् । निचाप्यो हृदा विभाज्यः द्रष्टव्य इति फलितमिति यावत् । आदित्येपीति निचाप्य इत्यर्थः । आदित्येन विभाज्यः शब्देन श्रोत्रेण द्रष्टव्य इत्याहुः स यद्भायमिति । स परोक्षः अयं श्रुतिप्रत्यक्षगः । असौ विप्रकृष्टः शब्देन श्रोत्रेणैकत्वेन द्रष्टव्यो यतः स परोक्ष एक इति श्रुतिविषमपद-व्याख्या । न च तत्रेत्यादित्ये सौत्रमेवं पदं व्याचक्षुः एवमिति । एवं पूर्वोक्तप्रकारेण त्रय्यामपीति सौत्रैवमिति पदसार्थः । तदर्थत्वादिति वेदानामभ्यस्तमानवेद्यकमौर्धत्वात् । एवं पदार्थसमाप्ताविति-शब्दः । पुरुषत्वेनेति पुरि शयनस्य बोधकपुरुषपदप्रवृत्तिनिमित्तेन पुरुषत्वेन । तथेति आदि-त्यादिषु परिच्छिन्नत्वं तद्भेदिति शेषोस्त्यभिव्यज्यत इति योजना । सिद्धमाहुः ततश्चेति । इतीति । अत्रोपपत्तिर्वैलक्षण्येस्ति, तथाहि अन्तस्तद्धर्मोपदेशादित्यधिकरणाद्राधिकरण उपपत्तिरुपसंहार-बलीयस्त्वेनान्तःस्थस्य ब्रह्मत्वव्यवस्थापने करणकारकरूपम् । एतादृशवाक्यान्तरे महानारायणो-पनिषत्स्ये तूपक्रमोपसंहारैकवाक्यतया ब्रह्मत्वव्यवस्थापनमित्युपपत्तिः । तथा चान्तस्तद्धर्मोपदे-शादित्यधिकरणमार्थं तस्मादेहातिरिक्तैरुपपत्तिपूर्वकं यत्र ब्रह्मधर्मस्तद्भेदिति मन्तव्यमिति । अत्र हिरण्ययत्वं ब्रह्मधर्मः स उपपत्तिपूर्वकः । वैलक्षण्यं च सिद्धान्ते आदित्यतद्विमानिभ्यां पूर्वाधि-करणेऽप्रापि भाष्यं तस्मात् सर्वविलक्षणत्वादन्य एव नाभिधानीति । अत्राधिकरणे वैलक्षण्यरूप-

संभोगप्राप्तिरिति चेन्न वैशेष्यात् ॥ ८ ॥

बाधकमाशङ्क्य परिहरति । यदि सर्वेषां हृदये भगवाञ्जीववत् तिष्ठेत् तदा जीवस्यैव तस्यापि सुखदुःखसाक्षात्कारस्तत्साधनादिपरिग्रहश्च प्राप्नोतीति चेन्न । वैशेष्यात् । विशेषस्य भावो वैशेष्यं तस्मात् । सर्वरूपत्वमानन्दरूपत्वं स्वकर्तृत्वं विशेषः । तद्भावो ब्रह्मणि वर्तते, न जीवे इति जीवस्यैव भोगो, न ब्रह्मण इति । वैशेष्यपवादयमर्थः सूचितः । अपेक्षित एव भोगो, नानपेक्षित इति । न तु तस्य

भाष्यप्रकाशः ।

संभोगप्राप्तिरिति चेन्न वैशेष्यात् ॥ ८ ॥ बाधकमिति जीवतुल्यतापत्तिरूपं बाधकम् । सम्यग् अभिनिवेशेन भोगः संभोगः, सम्यग्भोगो यस्मादिति वा संभोगः । तयोः प्राप्तिर्जीवतुल्यमापादयतीति तदाशङ्क्य परिहरतीत्यर्थः । अग्निमाधिकरणविरोधादिति । अग्निमाधिकरणत्रयविषयवाक्येषु भोगप्रतिपादनात् तदनङ्गीकारे तद्विरोधादित्यर्थः । बहुव्रीहिविग्रह मङ्गीकृत्याहुः तत्साधनादिपरिग्रहश्चेति । अपेक्षित एवेत्यादिनियमे दृष्टान्तश्रुतेन मानमाहुः रश्मिः ।

पत्तिप्रयुक्तत्वेन ब्रह्मधर्मस्य वैलक्षण्यं सिद्धान्ते । एतादृशवाक्यान्तरे तूपपत्तावुपक्रमस्यापि सत्त्वा-  
ब्रह्मधर्मस्य वैलक्षण्यम् । पूर्वपक्षे 'अथ य एवोन्तरादित्ये हिरण्यमयः पुरुषः' ब्रह्मशरीरं पूर्वाधिकरणे ।  
अत्राधिकरण उपक्रमेण जीवस्यैवाराग्रमात्रस्यान्तर्हृदये प्रतिपादकमिदं वचनमित्युपपत्तिः । अतो  
जीवप्रतिपादकमेवेदं वाक्यमिति वैलक्षण्यम् । एतादृशवाक्यान्तरे तु पूर्वपक्षे त्रयीशरीरादित्यस्यो-  
भिमानी जीवो हिरण्यमयः पुरुष इत्युपपत्तिः । अभिमानिप्रतिपादकमिति वैलक्षण्यम् । न च शरीरस्य  
चान्तस्तदभिमान्येव युक्त इति अर्मकौकस्त्वसूत्राशङ्काग्रन्थो न शब्दविशेषादिति सूत्रे पूर्वपक्षग्रन्थ  
इति चेन्न शब्दविशेषसूत्रपूर्वपक्षग्रन्थस्यार्मकौकस्त्वसूत्राशङ्काग्रन्थेनुवादाङ्गीकारातिरिक्तपूर्वपक्षाङ्गीकारे  
गौरवात् । तथाच भाष्यं पूर्वपक्षसिद्धान्तयोरित्यर्मकौकस्त्वसूत्रस्य । न चाधिकरणयोर्विषयवाक्या-  
वधारणे विनिगमनाविरह इति वाच्यम् । पूर्वाधिकरणेन्तःपदात् तद्वचटितश्रुतेर्द्राशुपस्थितेरथ  
य एवोन्तरादित्य इत्यस्याः श्रुतेर्विषयवाक्यत्वावधारणं शब्दविशेषादित्यधिकरणे तु अन्तःपदाभावा-  
दपहतपाप्मपदघटितश्रुतेः पूर्वाधिकरण एव गतत्वात् हिरण्यमयशब्दविशेषघटितश्रुतेरवधारणम् ॥ ७ ॥

संभोगप्राप्तिरिति चेन्न वैशेष्यात् ॥ ८ ॥ तत्साधनेत्यादि । वक्ष्यमाणभाष्या-  
दाहुः सम्यग्भोग इति । चेति विकल्पे । सुखदुःखसाक्षात्कारस्तत्साधनादिपरिग्रहश्चेति भाष्यात् ।  
भाष्ये चकारः पुनरर्थे न तु समुच्चये । तत्साधनेति सुखदुःखसाधनानि चक्षुरादीनि आदि-  
पदेन तद्विषयाश्च तेषां तत्साधनत्वेन परिग्रहः । ध्यापकसेन्द्रियसंबन्धसत्त्वात् । तथा चानभक्ति-  
त्वर्थवादः । भाष्ये । विशेष इति सर्वरूपत्वं सर्वानुकारित्वेन सर्वेषु रूपाण्यस्येति स्वभावात् तस्य  
कर्तृत्वं 'स आत्मानं स्वयमकुर्वत्' इति श्रुतेः तस्य भावः सत्ता स ब्रह्मणि वर्तते अन्यथा सर्वेषु रूपाणि  
न स्युः आनन्दाश्च सर्वेषु न भवेयुः सर्वाणि रूपाणि न स्युः 'योऽन्यथा सन्तमात्मानमन्यथा प्रति-  
पद्यते' इति श्रुतेः । 'एतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्राशुपजीवन्ति' इति श्रुतेः जीवाश्चक्यक्रि-  
यत्वात् । न च विशेषादित्येव सूत्रे हेतुरस्तु सत्ताभावे 'नासतो विद्यते भावः' इति सूत्रेः ।  
कार्यरूपाणि कार्यान्त्याः कार्यं च न स्यात् । अत एव स्यात् व्यम् न व्याख्यातः न च

रक्षिः ।

प्रकृतिजन्यबोधे प्रकारो भावः इति वृत्तिस्थानापन्नग्रन्थातिक्रमः शङ्क्यः । सत्ताया एव प्रकृतिजन्यबोधे प्रकारत्वात् । न च विशेषत्वघटत्वादीनां प्रकृतिजन्यबोधे प्रकारत्वं न सत्ताया इति वाच्यम् । भावे त्वतलोर्विधानाद्विशेषत्वघटत्वादीनां विशेषघटादिसत्तानतिरेकात् । अनवच्छिन्नत्वं विशेष इति न व्याकृतम् । मायिनं तु महेश्वरमिति श्रुतेः, 'विद्याविधे मम तनू विद्म्यद्भव शरीरिणाम्' इति वाक्याच्च मायानवच्छिन्नत्वाभावात् । 'इन्द्रो मायाभिः पुरुरूप ईयते' इति श्रुतौ मायेन्द्रियाणि इति निषन्धेस्ति । न चेन्द्रियानवच्छिन्नत्वं विशेषः प्रकृतेस्त्विति शङ्क्यम् । चक्षुषश्चक्षुरित्यादिश्रुतेः । अत्र चक्षुराद्यभिन्नं ब्रह्मेति प्रथमया प्रतिपादनादनवच्छिन्नत्वं सुस्थिरमिति शङ्क्यम् । कर्णशष्कु-  
ल्यवच्छिन्ननभोदेशवच्छिन्नत्वेनांशतस्तदभावेऽप्यंशितस्तत्सत्त्वात् । न चापहतपात्मत्वहिरण्यत्व-  
सत्यज्ञानान्तत्वस्वातन्त्र्यसार्वज्ञ्यधर्मादिरहितत्वानि विशेष इति शङ्क्यम् । विस्फुलिङ्गौष्यवज्जीवे-  
ष्वपि ब्रह्मत्वे सत्युक्तधर्मसत्त्वात् । न चोक्तत्रिकमपि जीवेष्वस्त्विति शङ्क्यम् । तस्य जीवेष्वनुप-  
योगात् । स आत्मानं करोति यदा तदात्मान्तर्गतमुक्तजीवानां वास्तविकानामुद्गमेन संसारित्व-  
प्रसङ्गात् । तथाच न स पुनरावर्तत इति श्रुतिविरोधः । मुक्तानां मनोवागगोचरानन्दत्वेपराध-  
प्रसक्तिः । सर्वरूपत्वे मुक्तानां संसारप्रसङ्गः । सर्वेषामन्तःस्थितिप्रयोजकानां संसारित्वात् । अत-  
स्त्रिकं ब्रह्मत्वे सत्यपि जीवानां तेषु नाङ्गीकरिष्यामः । नापि निष्कर्मत्वमध्यासशून्यत्वं च विशेषः,  
मुक्तानां सत्त्वात् । एवमयातो ब्रह्मजिज्ञासेत्यधिकरणाद्ब्रह्मपदमनुवर्त्य सप्तम्यन्तं विभक्तिविपरि-  
णामेन कृत्वा सूत्रं व्याख्याय संभोगप्राप्तिरिति चेन्न तदभावादित्यसूत्रयित्वा वैशेष्यादिति यदुक्तं  
तेन ब्रह्मणि भोगे वैशेष्यं सूचितं तत्सहेतुकं विवरामासुः वैशेष्येति । अपेक्षित इति  
अनुकूलसंबन्धं सुखमपेक्षितं तथा च भोगः सुखसाक्षात्कारमात्रम् । अनपेक्षितो दुःखरूपो भोगः ।  
प्रकृतेति । अग्निमेति तेन भाष्यस्याग्निमाण्यधिकरणानि तेषां विरोधादित्यर्थः । अत एव 'नाहं  
मक्षितवान्' इत्यस्य सुबोधिन्यामनभ्रन्नन्योभिचाकशीतीति श्रुत्या भोगाभावप्रतिपादनं भागवतमतपरं  
'असमर्पितवस्तूनां तस्माद्ब्रजर्जनमाचरेत्' । इति भोगः सिद्धान्तरहस्ये प्रसाधितः । ननु ब्रह्मणः  
पूर्णानन्दस्य आत्मन्येव रुद्धसमस्तभगस्य का स्पृहा तथा च श्रुतिर्गण्डूकोपनिषत्स्या ।

'भोगार्थं सृष्टिरित्यन्ये क्रीडार्थमिति चापरे ।

देवस्यैष स्वभावोयमासकामस्य का स्पृहा' ॥ इति ।

अत्र प्रतिप्रसव उच्यते 'भक्तिरस्य भजनं तदिहामुत्र फलभोगनैराशयेनामुष्मिन् मनःकल्पनम्' ।  
'भक्त्या जानाति चाव्ययम्' इत्यादिश्रुतिभिर्भक्तिमार्गः स प्रपञ्चवत्सप्राप्तये निर्मितः स उपबृंह्यते ।

'अहं भक्तपराधीनः ह्यस्वतन्त्र इव द्विज' ।

'वशे कुर्वन्ति मां भक्त्या सत्स्त्रियः सत्यति यथा' ।

इत्यनेन दुर्वाससं प्रति भगवद्वाक्येनातो भक्त्या निवेदितमथा ( त्याशा च ) लेव तदुक्तं 'तदहं  
मन्थुपहृतमश्रामि प्रयतात्मनः' इति । परमपेक्षितसमर्पणं विवक्षितं 'अपेक्षित एव भोग' इति भाष्यात् ।  
अपेक्षितसमर्पणस्य दास्यलक्षणत्वेन भाष्ये दास्यमक्तिराहताऽत एवान्यत्रापि तद्वहणं ज्ञेयम् । न चाधु-  
निकानां प्रयतात्मत्वाभावात् नाश्नाति किं त्वाशैवेति शङ्क्यम् ।

'अपि चेत्सुदुराचरो भजते मामनन्यभाक् ।

साधुरेव स मन्तव्यः सम्यग् व्यवसितो हि सः' ॥

भोगाभाव एव । अधिमाधिकरणविरोधात् । यथेन्द्रियाधिष्ठातृदेवानाम् । तच्च-  
मस्यादिवाक्येन जीवस्यापि तथात्वे तस्यापि तद्देव भविष्यति ॥ ८ ॥

इति प्रथमाध्याये द्वितीयपादे द्वितीयं शब्दविशेषाधिकरणम् ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

यथेत्यादि । तथाचानुमानमेव मानमिति भोगप्राप्तावपि न जीवतौल्यापत्तिरित्यर्थः । नन्वेवं  
सति जीवस्य कुत उभयभोग इत्यत आहुः तच्चमसीत्यादि । तथाच ब्रह्मभावाभावेन कामकर्मा-  
दिवशगत्वाद् बन्धदशायां तथेत्यर्थः । तथाच तदभावायैव साधनानां विधानमिति भावः ।  
तदेतत्प्रासङ्गिकमुक्तम् ।

अन्यच्च पूर्वाधिकरणेऽन्तर्हृदयवर्तमानस्यान्तर्यामित्वे निश्चायितेऽपि पुनरस्मिन्नधिकरणे  
यत्तथात्वप्रतिपादनं तत्तदाकारनिश्चयनार्थम् । यथा कौण्डपायिनां सत्रे, मासमग्निहोत्रं जुहोतीत्य-  
त्राग्निहोत्रशब्देन नित्याग्निहोत्रधर्मा अतिदिश्यन्ते । तथा, हिरण्मयः पुरुष इति शब्दाभ्यामन्तस्त-

रश्मिः ।

इति वाक्यात्तथा च नृसिंहोत्तरतापिनीयश्रुतिः आनन्दभुग् इति । बृहदारण्यकेपि 'यथ-  
देवासृजत तत्तदनुमप्रियत सर्वं वा अतीतीति नैवेह किंचनाग्र आसीत् सृत्युर्नैवेदमावृतमासीत्'  
इत्युपक्रमेऽग्रपदेन 'कालोऽस्मि लोकक्षयकृत्प्रवृद्धः' इति गीतोक्तकालेऽभावसत्तां नासीदित्यनेनोक्तवे-  
हपदवाच्याश्रयश्चोक्तः । तन्मनोकुरुतेति श्रुतौ त्यदादीनामुत्सर्गतः प्रधानपरामर्षकत्वात् 'अन्तस्तदिति  
निर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृतः' इति श्रीगीतातोऽग्रपदवाच्यकालात्मकं ब्रह्म तत्पदेनोच्यते इह  
पदवाच्याश्रयो वोच्यते न सृत्युरुपलब्धार्थग्रहणाच्च । अपेक्षित एवेत्यादीति । इदं न प्रती-  
कम् । नियम इति । अपेक्षित एवेत्यवधारणे । यथेत्यादीति 'अन्तर्याम्यधिदैवादिषु तद्धर्म-  
व्यपदेशात्' इति वक्ष्यमाणाधिकरणे इन्द्रियाधिष्ठातृदेवानां भोगो वक्ष्यते । तथा चेति वैशेष्यादिति  
हेतुप्रकारेण यथेत्यादिभाष्योक्तदृष्टान्तप्रकारेण चेत्यर्थः । प्रकारवचने थात् तच्छब्दात् । अनुमानं  
तु ब्रह्म अपेक्षितभोगवत् सर्वरूपादिमत्त्वात् इन्द्रियाधिष्ठातृदेवदित्यत्र पक्षे साक्षाद्हेतुसाध्ये  
दृष्टान्ते तु इन्द्रियाधिष्ठातृदेवेषु परंपरयेति विवेकः । एवं स्मृतीति हृदयदेशे वर्तमानत्वे ब्रह्मां-  
शत्वे च सति उभयस्थापेक्षितानपेक्षितस्य । व्यतिरेकमुखेन भाष्यं व्याचख्युः तथा चेति ।  
तथेति उभयभोगवत्प्रकारेण । जीवस्यापि तथात्वे ब्रह्मभावे ब्रह्मवदेव भोगो भविष्यतीति  
भाष्यार्थः । तदभावाचेति बन्धदशाभावाय । अधिकरणार्थमुपसंहरन्ति स्म तदेतदिति ।  
अधिकरणम् । वाक्यान्तरेपीदं सूत्रं योज्यम् । यत्पूर्वसूत्रसमाप्तावेवं चाणुत्वबोधकैरित्यादिना  
सूत्रस्य पूर्वशेषत्वमुक्तं तदन्येषां सूत्राणामुभयाधिकरणशेषत्वमाह नाधिकरणप्रयोजनमाहातस्तदाहुः  
अन्यथेति । पूर्वाधिकरण इत्यन्तस्तद्धर्मोपदेशादित्यधिकरणे । तत्तदेति तस्यान्तर्यामिण आकारनिश्चा-  
यनार्थम् । कौण्डपायिनामिति अन्तस्तद्धर्मोपदेशादिविषयवाक्योक्तस्य हिरण्मयपुरुषस्य य आकारस्त-  
स्यातिदेशार्थम् । एतच्च सप्तमस्य तृतीयपादे पूर्वतत्र उक्तम् । 'क्रियाभिधानं तच्छ्रुतावन्यत्र विधिप्रदेशः  
स्यात्' इत्यधिकरणे चिन्तितम् । अग्निहोत्रशब्दो न नामधेयं किं तु प्राथमिकाग्निहोत्रधर्मोपदेशक  
इति अग्नये होत्रं यस्मिन् कर्मणि तत्कर्माग्निहोत्रम् । अत्राकारसमर्पकं तु पूर्वाधिकरणभाष्यमेव  
तस्मादानन्दरूपप्राणशरीररूपो वाक्यार्थ इति । अन्तस्तद्धर्मोपदेशादित्यधिकरणभाष्यं च । अनन्त-

भाष्यप्रकाशः ।

द्वर्माधिकरणविषयवाक्योक्तहिरण्यपुरुषाकारातिदेशार्थमिदमधिकरणमिति मम प्रतिभाति ।

यच्च शैवः, प्रसिद्धोपदेशाधिकरणं द्विसूत्रमङ्गीकृत्य अविनाभावरूपाद्वैतोपगमेन विशिष्टा-  
द्वैतवादं चानुस्यूत्य, सर्वं स्वदिवदं ब्रह्मेति वाक्योक्तोपासनायां ब्रह्मणः सर्वात्मकत्वोपपादनायाऽथ-  
र्वशिरोवाक्यानि 'अहमेकः प्रथममासं वर्तामि च भविष्यामि च, नान्यः कश्चिन्मत्तो व्यतिरिक्तः'  
इत्यादीन्मुदाहृत्य ब्रह्माहमित्यादिना विश्वरूपत्वमात्मन प्रपञ्चयित्वा विश्वरूपत्वे सोऽन्तरादन्तरः  
प्राविशदित्यनुप्रवेशमेव हेतुत्वेनाह । तदसंगतम् । एको ह वै नारायण आसीन्न ब्रह्मा न ईशान इति  
रश्मिः ।

मित्यनन्तमूर्तिता च प्रतिज्ञातेति । शैव इति मगवानिति शेषः । अविनेति 'अहमेकः प्रथममासे' इत्यादिशु-  
त्तिविचारेण सिद्धमविनाभावरूपाद्वैतं तस्योपगमेन । 'अस्मान्मायी सृजते विश्वमेतत् तस्मिन्मान्यो मायया  
सन्निरुद्धः' 'मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम्' । इत्यादिश्रुतिषु अचिद्वस्तुचिद्वत्स्वीश्वराणां  
यथायथं भोग्यत्वमोफृत्वनिन्यन्तृत्वैः स्वरूपविवेकाश्रयोपि भिन्नाः, माया च तमोरूपा । तमः परे देव  
एकीभवतीत्यविभागपत्तिदशायां विभागव्यपदेशानर्ह्रूपेण ब्रह्मण एवावस्थानाद् विशिष्टाद्वैतवादं चानुस-  
त्येत्यर्थः । तृतीयाधिकरणे प्रथमपादे रामानुजमतनिरूपण उक्तम् । तथापि शैवस्तु रामानुजमतस्यैव चैरो  
भाष्यमतस्य कचित्द्विरुद्धांशमेव श्रुतिसुदाहरन् भिन्नं प्रस्थानमभिमन्यते इति चतुर्थाधिकरणप्रकाशादे-  
तन्मतेप्यविरुद्धम् । विरुद्धा वा श्रुतिस्त्रद्भाष्ये द्रष्टव्या आसमासीदिति कचित्पाठः वर्तामीति पदव्य-  
त्ययश्छान्दसः अत्र धातुत्रयमुत्पत्त्यर्थकमिति प्रहस्ते मध्यमवादे इत्यादीनीति । आदिपदेन इति  
सोन्तरादन्तरं प्राविशत् दिशोन्तरं प्राविशदिति श्रुतिसंग्रहः । ब्रह्माहमित्यादिनेति । नन्वयं प्रकाशो-  
शोभनः । अथर्वशिरसि सोहं नित्यानित्यो व्यक्ताव्यक्तो ब्रह्माब्रह्मेतिश्रुतौ अब्रह्मेतिपदच्छेदादिति  
चेन्मैवम् । अत्राब्रह्माहमित्यकाराभावो लेखकप्रमादात् अब्रह्माहमित्यस्यादि सोहं नित्यानित्यो व्यक्ता-  
व्यक्तो ब्रह्मेति तदब्रह्माहमित्यादि । अब्रह्माहमित्यादि यस्य तदब्रह्माहमित्यादि तदब्रह्माहमित्यादि च  
तदब्रह्माहमित्यादि च तयोः समाहारः तदब्रह्माहमित्यादि तेन तदब्रह्माहमित्यादिभा सरूपैक्यशेषः  
तस्मात् । यद्वा सोहं नित्यानित्यो व्यक्ताव्यक्तो ब्रह्मा अब्र ब्रह्म आ इति च्छेदः अब्रह्मपदार्थस्याभावात् ।  
न च प्रायपाठविरोधः । सावित्र्यहमित्यादौ मिशुनाभावात् न च आ ब्रह्मेति पदच्छेदः 'आब्रह्म-  
शुवनाल्लोकाः पुनरावर्तिनोऽर्जुन' इतिवाक्ये तादृशपददर्शनादिति वाच्यम् । तथा सति ब्रह्मव्याप्या-  
हमित्यर्थो भवति तदर्थस्याङ्कोऽभावेपि प्रत्ययाद्गौरवात् । ब्रह्माहमित्यादिनेति भाष्यप्रकाशाच्च । तथा  
च सोहं यः प्रवेशकर्ता सोहं नित्या सोहं अनित्यश्च त्वा सोहं व्यक्तः ब्रह्म आ । नित्यः स्वरूपतः  
अनित्य आविर्भावतिरोभाववान् 'आविर्भावतिरोभावौ शक्ती वै मुखैरिणः' इति वाक्यात् व्यक्तो  
भक्तेच्छया प्रकटागणितानन्दः 'अव्यक्तोक्षर इत्युक्तः' इतिगीतावाक्यात् अक्षरावचकाव्यक्त-  
पदसमभिव्यहारात् 'अक्षरादपि चोत्तम' इतिवाक्याच्च अव्यक्तोक्षर उक्तवाक्यात् ब्रह्म आ इति  
श्रुतिस्वरूपे आ तदुक्तं श्रीभागवते 'सत्यं ज्ञानमनन्तं यद्ब्रह्म ज्योतिः सनातनम्' इति रसो वै सः'  
इति श्रुतिश्च । एतद्विश्वरूपात्पृथक् ।

'यर्थोर्भनाभिः सृजते शुद्धते च यथा पृथिव्यामोषधयः संभवन्ति ।

यथा सतः पुरुषाल्लोमानि तथाक्षरात् संभवतीह विश्वम्' ॥ इति ।

मुष्केऽक्षरसोर्धनाभिदृष्टान्तैरुक्तरूपत्वात् बध्मते पाद्यप्रयत्वादिगुणको धर्मोकेरित्यधिकरणे ।  
अनुः सोहमित्यनेदस्मान्तरा नूतप्रामवदिति स्वमविरुद्धस्योपपादनात् ज्ञानवार्गीयाक्षरभरतया विलम्बित-

भाष्यप्रकाशः ।

महोपनिषदि सृष्टिप्राक्काले ईशानसत्त्वानिषेधेनाऽत्रत्यास्तिवर्ततिभवतीनां सत्कार्यकत्वस्य वक्तुम-  
शक्यतया, 'यस्याहं हृदयादासं स ईशो विदधातु मे', 'ततो युद्धमवर्तत', 'नन्दपर्याया भविष्यति'  
इत्यादिविज्ञानार्थैव ब्राह्मत्वेन प्रतिकल्पं प्रथमोत्पत्तिबोधकतया, नान्यः कश्चिन्मत्तो व्यतिरिक्त  
इत्यस्यापि, नासीद्वर्तते भविष्यति चेति पुरुषविपरिणामेन तास्त्रेव क्रियास्त्वन्यस्य युक्तत्वेन  
रुद्रादिनाभावरूपार्थैतबोधकताया वक्तुमशक्यत्वात् । नच, सोऽहं नित्यानित्यो व्यक्ताव्यक्तो  
ब्रह्मात्रज्ञेयप्रिमसंदर्भे विश्वरूपत्वस्य स्वस्मिन् प्रपञ्चनात् तत्सिद्धिरिति वाच्यम् । महोपनिषद्-  
क्तनिषेधेन सिद्धे तस्याब्रह्मत्वे वामदेववच्छास्त्रदृष्ट्या ब्रह्मदृष्ट्या वाहंपदप्रयोगाद्गुद्रूपेणादिनाभाव-  
स्यासिद्धेः । नापि, सोऽन्तरादन्तरं प्राविशदिति प्रवेशोक्त्या तत्सिद्धिः शक्या । स प्रसिद्धः

रश्मिः ।

इतिश्रुतिव्याख्यानमस्तु इति चेन्न ज्ञानेन भक्त्येति श्रुत्युक्तसूत्रभेदेऽप्यभेदस्य सत्त्वात् । 'व्यतिहारो  
विश्विषन्ति हि' इति सूत्रात् । ननु तथापि भक्त्याविरहेण कुतः संयोगं विहायेति चेन्न । विरहे  
भान्तरस्य परमफलत्वात् तथा चेश्वरो भक्त्येति भक्तिर्गुल्या युक्ता सर्वात्मभावरूपा तस्यां योहं-  
कारादेशो 'लिङ्गभूयस्त्वात्तद्दि बलीयस्तदपि' इत्यधिकरणे सोपि युक्तः । एवं च ब्रह्माहमित्यादिना  
विश्वरूपत्वमात्मनः प्रपञ्चयित्वेति भाष्यप्रकाशः शोभनोऽप्येवेति । भावाद्देवविरुद्धमिव मन्यमानाः  
'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' इति श्रुतिविरोधं भक्त्या ज्ञानेन भजत्यनुगृह्णाति चेति श्रुतिविरुद्धं च  
ज्ञानान्ते ईश्वरत्वधिकरण इदमित्यतया निरूपणाविषयत्वेनोक्तादन्यं रुद्राधिकधर्मवन्तं श्रीविष्णुं नारायणं  
निरूपयामासुः एको हेत्यादिना । अत्रत्येति अत्रत्यानां अस्तिवर्तति भवतीनामत्रोत्तरपदे इक्ष्तिपौ  
षातुनिर्देशे इति सूत्राद्भातुनिर्देशे इक्ष्तिपौ कृतद्वितसमासाश्चेति सूत्रेण प्रातिपदिकसंज्ञायां इन्द्रः ।  
ब्रह्मेति जन्मप्रकरणेऽस्ति । इत्यस्या इतिश्रुत्याः । युक्तत्वेनेति अध्याहारदोषाभावायेति भावः ।  
ब्रह्माकथ्यत्वादिति अविभक्तं च भूतेषु विभक्तमिव च स्थितमिति त्रयोदशध्यायगीतातातः ।

'कार्यकारणवस्तैक्यमर्षणं पटन्तुवत् ।

भवस्तुत्वादिकल्पस्य भावाद्देवं तदुच्यते' ॥

इति सप्तमस्कन्धाच्च तथा । विश्वरूपत्वमिति । 'भूस्त आदिर्मध्यं भुवस्ते स्वस्ते शीर्षं  
विश्वरूपोसि ब्रह्म' इतिश्रुत्या स्वस्मिन् प्रपञ्चनात् तस्याविनाभावस्य सिद्धिः । तस्येति श्रीरुद्रस्याब्रह्मत्वं  
सर्वप्रथमसत्ताकत्वं ब्रह्मत्वं तदभावोऽब्रह्मत्वं तस्मिन् । वामदेवेति शास्त्रदृष्ट्या तृपदेशो वामदेववत्  
इतिसूत्रे प्राणस्तयानुगमादित्यधिकरणे स्पष्टम् । शास्त्रदृष्टिर्ज्ञानावेशात् सर्वधर्मस्फूर्तिः वामदेवस्य ।  
ब्रह्मदृष्टिस्तु अहं ब्रह्मेत्यादिषु ज्ञानम् । तदत्र सोहमिति । असिद्धेरिति ननु तदेतद्गुद्रचरितमिति श्रुतेः  
रुद्ररूपेणादिनाभावोऽस्त्यन्यथा श्रुतिविरोध इति चेन्न । श्रुतावेतत्पदात्समीपतरवर्तिनोर्यस्य रुद्रचरित-  
त्वात् । तथा च श्रुतिः अथ कस्मादुच्यते भगवान् महेश्वरो यस्माद्भक्त्या ज्ञानेन भजन्त्यनुगृह्णाति च वाचं  
संब्रजति विषुजति च यः सर्वान् भावान् परित्यज्यात्मज्ञानेन योगैश्वर्येण महति महीयते तस्मादुच्यते  
भगवान् महेश्वरः तदेतद्गुद्रचरितमिति । अत्रायशब्दो भिन्नप्रक्रमे इत्येतच्छब्दो रुद्रचरितत्वं भक्तचरिते  
नियमवति । ननु 'समीपतरवर्तिनि चैतदो रूपम्' इति कोशे तरपप्रत्ययान्तं समीपपदं न तमपप्रत्ययान्त-  
मिति रुद्रचरितत्वं भक्तचरिते ततोऽन्यत्रापि भवतु इति चेन्न एवमप्यहमेकमासमित्यादिश्रुत्युक्तस्य रुद्र-  
परित्यक्तत्वात्-दुरत्वेन चरितस्य शक्यत्वात् । स इति यद्यपि देवैः पृष्ठो रुद्रस्तत्पदेन पराब्रह्मं योग्य-

भाष्यप्रकाशः ।

परमात्मा अन्तरादन्तरं दहरपुण्डरीकं प्राविशदतस्तदभेददृष्टित्वात् तथेत्यर्थात् । अन्यथा प्रथम-  
पुरुषादिप्रयोगविरोधापत्तेरिति । किंचाविनाभावरूपाद्भैतोपगमस्य चिदचिदीश्वरभेदसिद्धिसापेक्ष-  
त्वेन, 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इत्यादि श्रुतिविरुद्धत्वस्य प्रागेवोपपादितत्वेन तदादरस्याप्यसंग-  
तत्वमेवेति दिक् ।

यदप्यनुपपत्तेस्तु न शरीर इत्यादिकं पट्टसूत्रमधिकरणान्तरमङ्गीकृत्य बृहन्नारायणोपनिषदो  
महोपनिषदिति नामान्तरं चाभिधाय, तत्रत्ये 'पतिं विश्वस्यात्मेश्वर ५ शाश्वत ५ शिवमच्युतं  
नारायणं महाज्ञेयम्' इत्यादिवाक्ये, किं परमेश्वरमूर्त्यात्मा तद्विभूतिर्नारायणो विश्वपतित्वादिल-  
क्षणकतया प्रतिपाद्यते ? किं वा परमेश्वरः शिवः ? इति संदिग्ध सहस्रशीर्षं देवमित्यारभ्य सहस्र-  
शीर्षादिविशिष्टत्वेन नारायणस्यैवोद्दिष्टतया अभ्यासात्, समुद्रेऽन्तमिति समुद्रशायित्वरूपतल्लङ्घात्  
तद्वाचकाच्युतहर्यादिशब्दप्रयोगाच्च नारायण एव विश्वपतित्वादिलक्षणकत्वेन प्रतिपाद्यत इति  
पूर्वपक्षमभिधाय सिद्धान्तमाह । अत्र नारायणान्तर्यामी परमेश्वर एव प्रतिपाद्यते । कुतः ।  
विश्वपतित्वादीनां परमेश्वरधर्माणां पदार्थान्तरे नारायणेऽनुपपत्तेः । पशूनां पतये वृक्षाणां  
पतये जगतां पतये नम इत्यादिना शिव एव परमेश्वरे निखिलश्रवणाधिपत्यमभ्यस्यते । एको  
रुद्रो न द्वितीयाय तस्थुर्ये इमाँल्लोकानीशत ईशिनीमिरिति रुद्रव्यतिरिक्तस्य जगदीश्वरत्वं  
निषिद्धयते । विश्वाधिको रुद्रो महर्षिरिति विश्वाधिकत्वं तस्यैव श्रूयते । अतो विश्वपतित्वादिल-  
क्षणो नारायणात्मा परमेश्वर एवेत्याह । अग्रिमसूत्रे च पञ्चकोशप्रतीकाशमित्यादिना नारायणहृदय-  
रश्मिः ।

स्तथापि भागत्यागलक्षणापत्या ब्रह्माभेददृष्टेरेव परामृष्टः । अन्तरा ब्रह्मपुरात् गुह्याद्ब्रह्मतरं प्राविशत् प्रविष्ट  
इति प्रहस्ते । तदभेददृष्टित्वात् ब्रह्माभेददृष्टित्वात् । प्रथमेत्यादि प्रथमपुरुषः प्राविशदिति तस्य  
प्रयोगस्य विरोधापत्तिः । न च स शिवः प्राविशदिति श्रुतिवाक्यमस्त्विति शङ्काम् । सोहं नित्यानित्य इत्यस्य  
शिववाक्यत्वात् तन्मध्यपातिन एतस्य शिववाक्यत्वार्थं सोहं प्राविशदित्यर्थात् । अत्र च प्रथमपुरुष-  
श्रुतिविरोधापत्तेः स शिवरूपः प्रसिद्धः परमात्मेत्यर्थस्य शोभनत्वात् । आदिपदेन ब्रह्माहमित्यत्र सुवर्णे  
कुण्डलावब्रह्मण्यहंताविरोध इत्यस्मत्पदप्रयोगविरोधः संशुद्यते । चिदिति चिच्चाचिच्च ईश्वरश्रैषां  
समाहारः चिदचिदीश्वरं तस्मिन् । समाहारे द्विगुर्वेन्द्रश्च नपुंसकं स्यादिति नपुंसकता । प्रागिति ।  
तृतीयाधिकरणे एवं शैवमतस्याप्यसंगतिर्बोध्येत्यादिना । नामान्तरमिति तथा च श्रुतिः एतद्वै महो-  
पनिषदं देवानां गुह्यमिति । समुद्र इति महानारायणोपनिषदीयम् । अन्तं स्वरूपं 'अन्तः स्वरूपे  
मनोहरे' इति विश्वात् । समुद्रे तमिति पाठे तु तं श्रीनारायणं प्रसिद्धम् । अत्रेति नारायणस्य अन्तर्यामी  
परमेश्वर इत्यर्थः । पूर्वं षष्ठीतत्पुरुषं विधाय पश्चात्कर्मधारयः । नारायणान्तर्यामिणः परमेश्वरत्वस्य  
विधेयत्वात् । एवं च सूत्रस्य शारीरो नारायणो विश्वपतित्वादिगुणको न अनुपपत्तेरित्यर्थः । एक इति ।  
द्वितीया इति सोर्डा द्वितीयः । येति वर्णागमः । इ अ इत्यव्यये । इको यणचि । य इत्यस्मात्  
सोर्लोपो न य इमानीत्यत्र य इत्यस्य श्रवणात् । तस्थुरिति स्थाणुः । सूर्य आत्मा जगतस्तस्युषश्च  
इति श्रुतेः । तस्यै ईशनीम्य इति च पाठे स्पष्टोर्थः । इनीति इत्यथर्वशिरःश्रुत्या । नारायणेति षष्ठी-  
तत्पुरुषः । कर्मकर्तृव्यपदेशाच्चैति सूत्रार्थमाहुः अग्रिम इति । पञ्चेति पञ्चकोशप्रतीकाशं हृदयं चाप्यधो-  
मुह्यमित्यादिना ध्येयं कर्म ध्याता नारायणः कर्ता तयोर्व्यपदेशाच्च पञ्चकोशेत्यादिश्रुताविति सूत्रार्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

मेवोच्यत इत्यङ्गीकृत्य शिवनारायणयोर्ध्वेयध्यातृभावमाह । शब्दविशेषद्वये च, नारायणपरं  
ब्रह्मेति मन्त्रे नारायणात् परमिति समासमङ्गीचकार । स्मृत्येति सूत्रे,  
'एवमुक्त्वा ततो राजन् महायोगेश्वरो हरिः ।  
दर्शयामास पार्थाय परमं रूपमैश्वरम्' ॥

इति गीतावाक्यम्,

'अहं यथावदाराध्यः कृष्णेनारुष्टकर्मणा ।

तस्मादिष्टतमः कृष्णादन्यो मम न विद्यते' ॥

इति भारतीयमश्वत्थामानं प्रति शिववचनं च स्मृतित्वेनोदाजहार । तत्सर्वमसंगतमेव ।  
द्वापरादिस्वलोकव्यामोहनाय पाञ्चवाराहादिप्रसिद्धस्य, त्वामाराध्य तथा शंभो प्रहीष्यामि वरं  
सदेत्यादिवरदानस्य यथावत्पदेनात् बोधनात् कृष्णाराध्यत्वेऽपि शिवस्य परब्रह्मासिद्ध्या,  
गीतोक्तरूपस्याप्यनुगीतोत्तरमुचक्रोपाख्याने ।

'ततः स तस्मै प्रीतात्मा दर्शयामास तद्वपुः ।

शाश्वतं वैष्णवं धीमान् दृष्टो यद्भनञ्जय' ॥

इत्यारभ्य,

'तद् दृष्ट्वा परमं रूपं विष्णोर्वैष्णवमद्भुतम् ।

विसयं च ययौ विप्रस्तद् दृष्ट्वा रूपमैश्वरम्' ॥

इति पूर्वं अर्जुनेनेदानीमुचक्रेन च दृष्टस्य रूपस्य वैशम्पायनेन कण्ठ एव वैष्णवत्व-  
प्रतिपादनादुचक्रेनापि, विश्वकर्मन्मस्तेऽस्तु यस्य ते रूपमीदृशमिति निगमनाच्चोपपादन-  
मन्तरेणैव वैष्णवत्वसिद्ध्याऽनुगीतायामपि विष्णोरेवेश्वरत्वसिद्ध्या शैवमतानुपष्टम्भकत्वात् ।

रश्मिः ।

अङ्गीचकारेति तथा च शब्दविशेषो नारायणपरं तस्मादिति सूत्रार्थः । अहमिति शिवः । अकृष्टेत्यत्र  
कृष विलेखनेनिद्र । प्रातिलोभ्येन दूषणान्याहुः द्वापरेति । 'द्वापरादौ युगे भूत्वा कलया मानुषादिषु'  
इति शिवं प्रति केशववाक्यात् । अतर्ध्यानि वितर्ध्यानि मोहशास्त्राणि कारय इतिवाक्यात् तत्सलोकानां  
व्यामोहाय । एवं पाञ्चप्रसिद्धिरुक्ता । वाराहादिप्रसिद्धिरपि द्रष्टव्या । यथाचदिति यथेत्यव्ययाद्  
द्वितीयाया लुक् यं प्रकारमर्हामि यथावत् तदहमिति सूत्रेण वतिः प्रकारश्च पूर्वोक्तवरदानं वरदानुत्तररूपं  
लघूप्राप्तं तसिलादयः प्राकृपाशपः इत्यव्ययत्वे सोर्लुक् अव्ययादाप् सुप इति सूत्रात् । तत्पदे-  
नेत्यर्थः । अतिदेशकं पदमुक्तम् । मासमग्निहोत्रं जुहोतीत्यत्राग्निहोत्रपदवत् । अत्रेति भारतीये ।  
ननु त्वामाराध्य तथेति पदैः अहं यथावदाराध्य इत्याराधनस्य कुतो न बोधनं पुराणे इति चेन्न  
'अष्टादशपुराणानां कर्ता सत्यवतीसुतः' 'चक्रे भारतमाख्यानं वेदाथैरुपचुहितम्' इतिवाक्यात्पुराणोत्तरं  
भाग्ताख्यानेन पुराणे भारतीयाराधनस्याप्राप्तेः । तत् इति वैशम्पायनवाक्यम् । स भगवान् तस्मा  
उत्तङ्गाय । विष्णोरिदं वैष्णवं विराड्रूपम् । ऐश्वरं ईश्वर उपसंहारकः प्रधानत्वेन गृह्यते यत्र तदैश्वरम् ।  
शैषिकप्रत्ययः । विश्वकर्मजिति निरुक्तौ देवपत्नीनामसु पठितम् । वैष्णवत्वेति ईश्वरप्रधानविराड्रूपत्व-  
सिद्ध्या । विष्णोरेवेति यद्यपि मूलरूपे सर्वं शब्दा वाचकतां भजन्ते तथापि प्रहस्ते व्यवहारमनुकथ्य  
प्रापितमत्रानूदितम् । तथा चामरः 'ईश्वरः सर्वं ईशानः शंकरश्चन्द्रशेखरः' इति । न चेश्वरस्य विष्णुत्वम-



भाष्यप्रकाशः ।

नारायणपरं ब्रह्मेत्यस्यापि प्रथमाप्रायपाठपतितत्वेन तत्र पञ्चमीसमासनिवेशत्वात्प्रत्ययवचन-  
तया पदभेदपक्षेऽपि, सुपां सुलुगिति ध्वरेण सोर्लोपे सुलेन तथा पाठसिद्ध्या पुरुषवृत्त  
एव सहस्रशीर्षत्वादिविशिष्टरूपेण जगदुपादानतायाः श्रूयमाणतया च, नारायणपरं ब्रह्मेत्यनेनापि  
शब्दविशेषेण तदनुपपद्यते । सहस्रशीर्षं देवमित्यनुवाके कर्मत्वबोधकद्वितीयाया  
नारायण एवाभ्यासात्नारायणपरं ब्रह्मेत्यादिप्रथमान्तप्रायपाठपतितस्य, नारायणपरो ध्यातेत्यस्य,  
ध्यानं नारायणः पर इत्येतत्समभिव्याहृतस्य वस्तुपरिच्छेदनिवर्तकतायाः स्फुटत्वाच्च तस्य कर्तृत्वे  
पर्यवसानं वक्तुमशक्यमिति तेनापि तन्मतानुपपद्यते । इतः पूर्वशिवानुवाके, अणोरणीयानिति  
मन्त्रे ईशारूपस्य शिवस्य प्रस्तुतात्ममहिमरूपत्वेनैव सिद्धत्वान्मध्येऽपि, यो देवानां प्रथममिति  
मन्त्रे महर्षित्वादिमहिर्ष्यविभूतितया सिद्धत्वाच्च, दहरं विपापमित्युपान्त्यमन्त्रेऽपि तच्चूदया-  
काशस्यैव ग्राहत्वात् ।

रश्मिः ।

न्यये क्लिष्टत्वादित्येवकारः । अर्श आद्यजन्तं वैश्वरपदम् । स्मृतेऽथेति सूत्रार्थासंगतिं व्युत्पाप शब्द-  
विशेषसूत्रार्थासंगतिमाहुः नारायणेति । प्रथमेति अस्य चतुर्थचरणं 'तत्त्वं नारायणः परः' अत्रे च  
नारायणः परो ज्योतिरात्मा नारायणः परः' इति । न च द्वितीयाप्रायपाठः शङ्क्यो नारायणं महाज्ञेयं  
विश्वात्मानं परायणम् । इतिपूर्वाधात् नारायणं परं ब्रह्मेति पाठानङ्गीकारात् । उत्तरार्धे तत्त्वं नारायणः  
परः इति प्रथमाप्रायपाठात् प्रथमाप्रायपाठः । अक्षाक्येति । ननु तत्त्वं नारायणः परः नारायणपरो ज्योति-  
रिति समासप्रायपाठविरोध इति चेन्न । कर्मधारयैरप्युभयसामञ्जसात्कचित्युक्तकादौ नारायणः परं ब्रह्मेत्या-  
दिभेदनिर्देशाच्च । अपदभेदेति नारायणपरं ब्रह्म तत्त्वं नारायणः परः, नारायणपरो ज्योतिरित्यत्रापद-  
भेदप्रकृते इत्यर्थः । सोर्लोप इति तत्त्वनारायणपदोत्तरीभूतस्य सोर्लोपे । तथेति अपदभेदत्वेन पाठ-  
सिद्ध्या । श्रूयमाणेति 'ततो विराडजायत' इतिश्रुत्या इत्यर्थः । कर्मकर्तृसूत्रार्थासंगतिमाहुः सहस्रेति ।  
एवेति एतेनान्यस्य शिवस्य ध्येवच्छेदात् कर्मत्वनिबन्धनं यद्व्येयत्वं तन्निरस्तम् । ननु नारायणपरो  
ध्यातेति श्रुतिप्रामाण्यात् कर्मधारयमाश्रित्य कर्तृत्वमप्यस्तु ततश्च पञ्चमीसमासोस्तु नारायणपरमित्यत्र  
ध्यातृत्वमप्यस्तु ततश्च शंभुवमिति सहस्रशीर्षानुवाकस्यपदेन शिवे ध्येयत्वमप्यस्तु इति चेत्तत्राहुः  
नारायणेति । प्रथमान्तेति तथा च नारायणपरमित्यत्र सोर्लुगिति भावः । इत्येतदिति इत्येतत्  
संनिहितस्य एतस्य सान्निध्यतः उक्तस्य एतद्विशेषणप्रयोजनमाहुः वस्तिवति । वस्तूनां ध्येयध्यातृध्याना-  
दीनां परिच्छेदः एतेषांकेतमत्वं तन्निरवर्तकतायाः सर्वरूपत्वसम्पर्कताया इति फलितम् । तस्येति  
नारायणपरो ध्यातेत्यस्य श्रुतिवाक्यस्य कर्तृत्वे ध्यानकर्तृत्वमात्रेऽशक्यं किं तु सर्वरूपत्वे । अत्रे

'यच्च किञ्चिज्जगत्सर्वं दृश्यते श्रूयतेपि वा ।

अन्तर्बहिश्च तत्सर्वं ध्याप्य नारायणः सिक्तः' ॥

इतिश्रुतेः । 'अनुपपद्येस्तु न शरीरः' इतिसूत्रार्थासंगतिमाहुः इह इति । प्रस्तुतेति प्रस्तुतस्य  
अभ्यासपारं इतिश्रुत्या नारायणस्यात्मनो महिमा मुख्यविभूतिसारप्रत्ययेन । प्रहस्ये उपपद्यतेपकारः ।  
अहर्षित्वेति । अक्षिपदेन

'यो देवानां प्रथमं पुरस्तात् विभाषिको ह्यो महर्षिः ।

क्षिरवर्धनं पश्यत आचमनं स नो देवो ह्युपका स्वत्वा शंभुवकि' ॥

भाष्यप्रकाशः ।

‘सर्वं विष्णुं वसुदेवश्चिदितं यदीयते तत्र पुमानपाहृतः ।

सन्धे च तस्मिन् भगवान् वासुदेवो षषोऽक्षजो मे मनसा विधीयते’ ।

इति चतुर्थस्कन्धे सतीं प्रति शिववाक्येन, अहं ध्यायामि तं विष्णुं परमात्मानमीश्वर-  
मित्यादिना, विष्णोराराधनार्थं मे अतर्चयां पितामहोत्यन्तेन गारुडद्वितीयाध्याये ब्रह्माणं प्रति  
शिववाक्येन च तदुपहृणादापि रुद्रस्य ध्यातृत्वेनैव सिद्धत्वाच्च । इदं यथा तथा मया प्रहस्ते  
निपुणतयोपपादितमित्युपरम्यते प्रकृतमनुसरामः ॥ ८ ॥

इति द्वितीयं शब्दविशेषाधिकरणम् ॥ २ ॥

रश्मिः ।

इत्यत्रोक्तानि हिरण्यगर्भत्वजायमानत्वदेवत्वानि । विश्वाधिक इत्यत्र विश्वाधिप इतिपाठान्तरम् ।  
तदपेक्षयार्थः । शास्त्रदृष्ट्या ब्रह्मदृष्ट्या वार्थः पूर्वत्र अधिकं तु भेदनिर्देशादिति सूत्रे आधिक्यस्य  
ब्रह्मत्वत्वात् । उपक्रमस्यासंजातविरोधित्वेन दक्षमित्यादौ शिवादिपतिहृदयाकाशस्यैव ब्रह्मत्वात् ।  
उपक्रमादर्थकरणादेवकारः । ननु यतीनां भक्तानां हृदयाकाशः तत्र न शिवस्य

‘न कर्मणा न प्रजया धनेन त्यागेनैके असुतत्वमानश्चुः’ ।

‘परेण नाकं निहितं गुहायां विभ्राजदेतद्यतयो विशन्ति’ ।

इत्यादिश्रुतिभ्यामिति चेत्त्राहुः तन्वमिति । मनसेति नमसेति पाठान्तरम् । मे मम शिवस्य ।  
अहं शिव इत्यर्थः । इवमिति इदं पूर्वाक्तमुपपादितम् । ननु भवत्वेवं तथापि शिवस्य भगवन्महिम-  
रूपत्वं यदत्रोद्बोध्यते तत्कृतोक्तमिति चेदुच्यते तैत्तिरीयाणां नारायणोपनिषदीत्यादिनोपपादितम् ।  
ननु यमन्तःसमुद्रे इति तत्तरेणपदस्याणोरपीयान् इतिश्रुतिस्यसाकृतुपदवाच्यनारायणमहिमवाच्यसा-  
मानाधिकरण्यं पूर्वानुवाके तथास्तुत्तरस्मिन् समुद्रे तमित्यनुवाके विश्वशंभुवमितिपदात्

‘अणोरपीयान् महतो महीयानात्मा गुहायां निहितोऽस्य जन्तोः ।

तमक्रुंतुं पश्यति वीतशोको धातुः प्रसादान्महिमानमीशम्’ ॥

इति शिवस्य भगवन्महिमरूपत्वोद्बोधकश्रुतेः । तथा विश्वपतित्वादीनां परमेश्वरधर्माणां पदार्था-  
न्तरे नारायणोपपत्तिरूपं दूषणमिति चेदुच्यते । यदन्तः समुद्रे कवयो वदन्ति यदधरे परमे प्रजा  
इत्यादिश्रुतिषु शंभुवाचकपदाभावात् पूर्वानुवाके नारायणोऽस्ति उपराजुवाके च समुद्रे तं विश्व-  
शंभुवमिति समुद्रशाथित्वलिङ्गेनोक्तं वस्तु विष्णुरूपं ब्रह्मरूपं

‘रुद्रोऽरुद्रश्च दन्तिश्च नन्दिः षण्मुख एव च ।

गरुडो ब्रह्म विष्णुश्च नारसिंहस्तथैव च

आदित्योऽग्निश्च दुर्गिश्च क्रमेण द्वादशान्मसि’ ॥

इतिश्रुत्या द्वादशानां समुद्रशाथित्वात् ततश्च विश्वं च शं च भुव च विश्वशंभुवम् । अनोर्लुङ् ।  
पदत्रयमुपच्युतरोपात् । प्रहस्ते पदत्रयस्य व्याप्य नारायणः स्मित इत्यनेनान्वयमनात्स अनन्तमव्यर्थं  
कर्विं समुद्रे तं विश्वशंभुवं विश्वपुरुषमुपजीवतीति योजना प्रहस्तटीकायां स्वीकृता । अन्यथा  
‘व्याप्य नारायणः स्मित’ इतिवाक्यादनन्तमव्ययमित्यादिवाक्यस्य भेदापत्तिः । न च नारा धापत्ता  
अर्थं यस्मैति नारायणवचोवोचं रुद्रपरोपीति ह्यस्यम् । विष्णुर्नारायणः कृष्णो वैकुण्ठे विक्रमवा-

असा चराचरग्रहणात् ॥ ९ ॥ (१-२-३)

कठबल्लीषु पठ्यते । 'यस्य ब्रह्म च क्षत्रं चोभे भवत ओदनः । वृत्त्युर्यस्यो-

भाष्यप्रकाशः ।

असा चराचरग्रहणात् ॥ ९ ॥ पूर्वाधिकरणे परमात्मनः पुलकहृदयदेशस्वित्त्वधारणे जीववत् सुखदुःखभोगप्राप्तिमाशङ्क्य समाप्तौ परिहृता । स परिहारस्तदा युज्येत, यदि तस्य भोगः सिद्धः स्यात् । अतस्तत्साधनायोपोद्घातेनेदमधिकरणमारभ्यत इत्याशयेन विषयवाक्यमाहुः कठबल्लीषु पठ्यते इति द्वितीयबल्लीसमाप्तौ पठ्यते । अत्र शंकराचार्यादयोऽस्माद्ब्रह्मपनिषत्प्रसिद्धि-जीवपरमात्मनां प्रकृतत्वात् त्रिकोटिकं संशयमुपगच्छन्ति । तद्युक्तम् । अग्रेः कोटिपातस्मारमिः ।

इति क्रोधेन पातरि योगनिश्चयात् । पतिं विश्वस्वात्मेश्वरं शिवमभ्युत्तमिति श्रुत्युक्तेषु शिवेश्वरत्वयोर्नारायणेनोपपत्तिः तां चैवं परिजहुः अथर्वशिरसि यत्सर्वान् परित्वज्यात्मज्ञानेन योगेश्वर्येण महति महीयते तस्माद्बुध्यते भगवान् महेश्वर इति श्रुतिः सर्वान् विषयान् त्याज्यित्वा देवमुपदिश्य तदर्शपोषणद्वारा विषयवैरसमुत्पाद्याधिकारिणं कृत्वा दधेनात्मज्ञानेन मनःस्विरतायै चाद्याज्ञयोगजन्यैश्वर्येण च भक्तान् महति श्रूयदिति न्यायो नेदं निर्वचनमिति ध्यास्यान् च । अत्राद्याज्ञयोगजन्यैश्वर्यवानीश्वरो भक्तान् महति श्रूयामेन्महेश्वरः । ईश ऐश्वर्यं, ईशितुं शीलमस्य श्लेष्मालेति वरच् । एवं (निवाद्य) निष्ठान्तस्वेश्वरश्लेष्मेश्वरे प्रवृत्तिनिमित्तमैश्वर्यं परं तु योगजन्यमिति तेन व्यवच्छिद्यते तस्य नारायणे प्रवृत्तिनिमित्तं तु स्वामाधिकैश्वर्यम् । श्रुतेरमरस्य निर्वलत्वात् । एवं नारायणविश्वपलादिपदानां बहुनामनुग्रहे न्याय्ये शिवपदमपि 'वेदः शिवः शिवो वेदः' इतिवाक्याद्याचकानां वेदानां नारायणे वाच्यवाचकाभेदोपचाराद्युक्तमिति । एवं 'अनुपपत्तेस्तु न शरीरः' इतिसुत्रार्थस्यैव ग्रहस्ते किंचिदुक्तम् । कर्मकर्तृसुत्रार्थस्यैव ग्रहस्ते किंचिदुच्यते । निरुपाध्यपिष्ठेयां गुहां पत्रकोशेत्यादिभिर्मिहानारायणोपनिषदि विवृत्त्यापिष्ठातारमाह तस्या सिखाया मध्ये इत्यनेनेति न शिवनारायणयोर्व्येयध्यातृभावरूपं दृश्यमिति । यद्य । किंचाद्यं मन्त्रः पूर्वतापिनीयप्रथमोपनिषदीत्यादिना परब्रह्मणि शिवशंभुद्वयद्विभक्त्यानां शक्तिरुक्ता । तथा च ग्रहस्तः । एवं च शिवशंभुद्वयज्ञानमहेश्वरादिशब्दा अपि मुख्यवृत्त्या तत्रैव प्रवर्तन्ते ।

'नारायणः शिवो विष्णुः शंकरः परमेश्वरः ।

एतैस्तु नामभिर्मन्त्रं परं प्रोक्तं सनातनम्' ॥

इतिवाराहेणोपबृंह्यावेति । न च नारायणे शिवादिशब्दानां शक्तिर्नोक्ता किं तु परब्रह्मणीति शङ्क्यम् । परब्रह्मण इदमित्यतया ज्ञानागोचरत्वेन नारायणे इदमित्यतया पर्यवसानात् । ईश्वरशब्दस्य श्लोकेः दृश्यमपि विचारः कृतः यत् ज्ञानपनापरनामा सुदर्शनाचार्य इत्यादिना ॥ ८ ॥

इति द्वितीयाधिकरणम् ॥ २ ॥

असा चराचरग्रहणात् ॥ ९ ॥ संगतिं वक्तुं वृत्तमनुवदन्ति स्म पूर्वाचीति । परिहृतेति संभोगप्राप्तियुगे परिहृता । सिद्ध इति पूर्वतणे निषेधस्य प्राप्तिपूर्वकत्वादिति भावः । उपोद्घातेनेति 'पिण्यां प्रकृतमिच्छावर्तुषोदायं निवृत्तुपाः' इति उच्यते । पिण्यां श्ले-

पक्षेचनम् । क इत्या वेद यत्र सः' इति । अत्र वाक्ये ब्रह्मक्षत्रयोरोदनत्वं बद्धं यच्छब्दार्थस्य भोक्तृत्वमाह । तत्र संशयः । किं जीवो, ब्रह्म वेति । सच्चिदानन्द-रूपत्वं सर्वोपास्यत्वं पूर्वाधिकरणद्वयेन सिद्धम् । सर्वभोक्तृत्वं साधयति ।

भाष्यप्रकाशः ।

संगतत्वादित्याद्येनाहुः अत्रेत्यादि । ओदनस्य चेतनभोग्यत्वेन तत्सममिध्याहृतयच्छब्दार्थभूतस्य भोक्तुरचेतनतायास्तत्सममिध्याहारेणैव निवृत्तेरेतेत्यात्वाजीवब्रह्मकोटिक एव संशयो युक्त इत्यर्थः । नन्वेतस्मिन् विचारे का वा संगतिरित्याकाङ्क्षायां तामाहुः सच्चिदित्यादि । तथाच ब्रह्मजिज्ञासाप्रतिज्ञावाक्ये ब्रह्मण इति संबन्धपट्टया ब्रह्मधर्माणामावश्यकानां संगृहीतत्वादुपासने ज्ञाने चापेक्षितेषु धर्मेषु द्वयोः सिद्धौ द्वतीयस्याचतुत्वस्यापि अरणात् प्रसङ्ग एव संगतिरित्यर्थः । नच जन्माधिकरणचतुष्टयेन सच्चिदानन्दरूपत्वस्य, तद्वर्माधिकरणे सर्वोपास्यत्वस्य च प्रथमपाद एव सिद्धत्वात् पुनर्विचारस्य किं प्रयोजनमिति शङ्क्यम् । तद्विषयवाक्येषु, ब्रह्मचिदिति, हिरण्यमयः पुरुषो हृद्यत इति पदात् तत्र तेषां ज्ञानशेषतया विचारादुपासनानां तेषामनुपयोग इति शङ्कानिरासायावश्यकत्वात् । नच पूर्वाधिकरणे कथं सच्चिदानन्दरूपविनिगमनेति शङ्क्यम् ।

रविमः ।

चिन्ताम् । प्रकृतो भोगपरिहारः । तथात्वादिति अचेतनत्वात् । न च ब्रह्म तर्हि अमिरिति श्रुतिविरोधः शङ्क्यः । परमाल्पपदेनैव तद्ब्रह्मणात् । अत एवकारः । का वेति । उपोद्घातसोक्तत्वेपि भोगचिन्तापि संभोगसूत्रे कृतैवेति तथैव चिन्तयोपोद्घातसंगतिसिद्धान्त्या भोगचिन्तया नोपोद्घात-संगतिरिति हृद्यवतः प्रश्नः । तथैवोत्तरयांभूतुः तथा वेति । आवश्यकानामिति 'परास्य शक्तिर्विषयैव' इति श्रुतेरनावश्यकब्रह्मधर्मप्राप्तौ विशेषणमिदम् । आवश्यकत्वं च संदिग्धत्वम् । उपासन इति आत्मैलेवोपासीतेत्यादिपूपासनम् । 'य एवंविद्' इत्यादि श्रुतिषु ज्ञानं माहात्म्य-ज्ञानं तैत्तिरीयोपनिषदि प्रकृतश्रुतिपूर्वा श्रुतिः 'स यश्चायं पुरुषे यश्चासावादित्ते स एकः' इति । असां श्रुतावादित्यपुरुषयोः स्थितयोर्वस्तुनोरेकत्वं ब्रह्ममाहात्म्यम् । तप एवमिति श्रुतौ वैषंपदेन पराश्वय विदित्यनेन तद्विषयकज्ञाननिर्वचनात् तत्त्वमसीत्यादौ जीवाभेदज्ञानम् । तयोरेष्विहा धर्मा जगज्जन्मादिकर्तृत्वाद्यस्तेषु द्वयोर्यनकत्वपालकत्वयोः पूर्वाधिकरणद्वयेन सिद्धिः । सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशादित्यधिकरणे सच्चिदानन्दरूपत्वस्य प्रतिपादनात् । आनन्दरूपप्राणशरीररूपो वाक्यार्थ इति भाष्यात् । शब्दविशेषादित्यधिकरणे सर्वोपास्यत्वस्य प्रतिपादनात् यथा चत्वार उपरवा इत्यादिभाष्यात् । तसां सत्त्वात् । प्रसङ्ग एवेति एककारेणोपाद्घातव्युदासः । विषयवाक्ये-ष्विति सत्त्वं ज्ञानमनन्तं नित्यशुद्धबुद्धयुक्तसमावमिति यतो वा इमानि भूतानि जायन्त इति तेषु ब्रह्मविदाप्नोति परमित्यस्यापि समन्वयकाले पदजन्यपदाभोपस्थितेरावश्यकत्वेन व्याख्या-नस्य व्याख्येयब्रह्ममित्यदसापेक्षत्वेन चापेक्षितत्वादेतोः पदादित्यर्थः । अपरत्र श्रुतौ हृद्यत इति पदात् । तेषां सच्चिदानन्दरूपत्वसर्वोपास्यत्वात्पुत्वानां वित्यवयवार्थतया पारार्थ्यं शेषशङ्क्यम् । उपासनमाश्रुप समीपे स्थित्वा यथाभोग्यकरमरूपायाम् । 'सर्वं सत्त्विदं ब्रह्म तज्जलन् इति शान्त उपासीत' इति श्रुत्युक्तायां प्रथमाधिकरणोक्त्यां च प्रथमपादे सच्चिदानन्दरूपत्वादेः सिद्धावपि शब्दसंदेहवारणाच्छब्दस्य पुरुषवृत्तिर्द्वया वा तात्पर्यं वेति संदेहवारणादसंदेहवारणकेऽ-

ब्रह्मक्षत्रयोरशक्यवचयोः सर्वभारकस्य च मृत्योर्भक्षयिता जीवो न भवत्येवेति कथं संदेह इति चेत्तुच्यते । ओदनोपसेचनरूपकत्वाज्जीवधर्मत्वम् । स्थानाज्ञानाच्च न हि सर्वगतस्य स्वहृदयेऽपि प्रतिभासमानस्य, क इत्था वेद यत्र स इत्यज्ञान-

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वं खल्वित्यत्र सद्रूपतायाः, सत्यसङ्कल्पादिपदैश्चिद्रूपताया, अनादरत्वेनानन्दरूपतायाश्च बोधनेन तत्सिद्धेरिति । एवं द्वितीयाधिकरणे विषयवाक्येऽप्यन्तरात्मभित्त्यधिकरणनिर्देशात् तस्य च स्थानस्य सर्वसाधारण्यात् सर्वोपास्यत्वसिद्धिः स्फुटैवेति न कोऽपि शङ्कालेशः । तस्यैवान्तिमे सूत्रे भोगस्य स्मरणात् तस्यालौकिकत्वनिश्चयानयैतदधिकरणमित्युपोद्घातोऽपि संगतिरित्यपि बोधितम् । अधिकरणवैयर्थ्यमाशङ्क्य समादधते ब्रह्मक्षत्रेत्यादि । स्थानाज्ञानादिति विवृण्वन्ति नहीत्यादि । तथाच पूर्वाधिकरणद्वये सर्वगतत्वादिरूपेण सिद्धौ स्थानाज्ञानस्य वक्तुमशक्यत्वाद्-ज्ञातस्थानकर्त्वं जीवधर्म एवेत्यर्थः । नन्वेवं ब्रह्मवाक्यत्वसाधकपदार्थानां रूपकज्ञानाभ्यामन्य-

रथिः ।

स्मिन् पादे मुख्यवृत्तिस्फोणेनार्थसंदेहवारणस्यावश्यकत्वादित्यपि लिङ्गं बोध्यम् । सद्रूपेति । नन्विदं परिदृश्यमाणं सद्रूपेति वचनव्यक्तेः कथं ब्रह्मणः सद्रूपताया बोधनेन तत्सिद्धिरिति चेन्न । ब्रह्म संदित्यप्रयोगः सृष्ट इत्यप्रयोगवत् । तस्मात्सिद्धं ब्रह्मेत्युक्तावपि ब्रह्मणः सद्रूपता मन्तव्येत्याशयात् । सत्येति आदिपदेन भारूपादि । स्पष्टम् । अनादरेति न विद्यते आदरः संभ्रमो यसेत्यनादरस्तत्त्वेनेत्यर्थः । आसकामत्वात् सर्वानपेक्षत्वेनेति यावत् । सर्वस्थानन्दापेक्षित्वेनानन्दस्य सर्वानपेक्षित्वम् । अन्यापेक्षानन्देऽपि अन्यस्थानन्दानतिरेकात् सर्वानपेक्षित्वम् । सच्चिदपेक्षितत्वेऽपि जीवानामन्यापेक्षित्वं नानन्दस्य द्वैताभावात् । तत्सिद्धेरिति सच्चिदानन्दरूपत्वसिद्धेः । एवं द्वितीयेति शब्दविशेषादित्यधिकरणे । सर्वेति हृदये ब्रह्मोपासकानां सर्वेषामुपास्यत्वसिद्धिः । खोक्ताया उपोद्घातसंगतेः भाष्यसूचितत्वमाहुः तस्यैवेति । द्वितीयाधिकरणस्यैव । एवकारेण प्रथमाधिकरणव्युदासः । भोगस्य भोगेऽपेक्षितत्वस्य भाष्ये स्मरणात् । अपेक्षितभोगस्यालौकिकत्व इत्यर्थः । न चापेक्षितपदार्थो रश्मौ तत्रैव विवृत इति स एतद्विरोधीति शङ्क्यम् । प्रपञ्चवद्भक्तिमार्गस्यापि स्वप्राप्तये सृष्टत्वेन भक्तिमार्गापेक्षितालौकिकभोगस्य रश्मौ विवृतत्वात् प्रपञ्चरूपापेक्षितालौकिकत्वाविवरणात् । उपोद्घातस्तु उक्तलक्षणकः । अधीति विषये संशयस्याधिकरणसार्थक्ये प्रयोजकत्वासदभावेनाधिकरणवैयर्थ्यमाशङ्क्य । भाष्ये । ओदनेति । रूपकमभेदरूपकम् । ब्रह्मक्षत्रं च ओदन इति ब्रह्मक्षत्रयोरोदनाभेदोक्तेः अयं हि धूर्जटिः साक्षादित्यत्राभेदरूपकम् । अयमपरः शंभुरित्यादौ तद्रूप्यरूपकम् । रूपकस्याभेदरूपकताद्रूप्यरूपकभेदेन द्वैविध्यात् । जीवधर्मत्वम् निषिद्धकर्तृजीवधर्मत्वम् । 'काव्यादीनामसत्यत्वान्नोपयोगः कथंचन' इति निषन्धे एषामनुपयोगकथनात् । तथा चौदनं चोपसेचनं चौदनोपसेचने तयो रूपकमभेदः स एषां ब्रह्मक्षत्रसृष्ट्यान्ते ओदनोपचनरूपकास्तेषां भावः ओदनोपसेचनरूपकत्वं तत्त्वात् । तेषाम् ब्रह्मक्षत्रसृष्ट्यानामनुत्वस्य निषिधादनुत्वस्य ब्रह्मण्यभावात् जीवधर्मत्वं जीवधर्मवृत्तान्तं श्रुतिर्वक्तीति भाष्यार्थः । स्थानाज्ञानादिनीति स्वीकृत्यत्यर्थः । सर्वगतत्वमेति । सर्वं खल्विदं ब्रह्मेति सर्वगतत्वमाकाशस्येव घटादौ । आदिपदेनान्तरात्मन्निति श्रुत्युक्तं स्वहृदयेन्यहृदये च प्रतिभासमानत्वम् । ब्रह्मवाक्येति अचरब्रह्मक्षत्ररूपं

मुपपद्येत । अलौकिकसामर्थ्याच्च संदेहः ।

तत्र निषिद्धत्वाल्लौकिकभोजनवधिरूप्यमाणात्वात् स्थानाज्ञानाच्च कश्चिदुपासनोपचितालौकिकसामर्थ्यां महादेवादिरत्ता भविष्यति । न तु तद्विरुद्धधर्मो भगवान् भवितुमर्हति, अक्लिष्टकर्मत्वादिधर्मवान् । तस्माज्जीव एवोपासनोपचितमहाप्रभावो वाक्यार्थ इत्येवं प्राप्तेऽभिधीयते ।

भाष्यप्रकाशः ।

धात्वस्य बहुमशक्यत्वात् कथं संदेह इत्यत आहुः अलौकिकेत्यादि । ननु जीवे कथमलौकिकसामर्थ्यसंभव इत्याकाङ्क्षायां तत्साधयन्त एव पूर्वपक्षमाहुः तत्रेत्यादि । 'न हिंसात् सर्वा भूतानि' इति श्रुत्या स्वपरप्राणवियोजनरूपाया हिंसाया निषिद्धत्वाद्वा च ओदनरूपकेण तस्याः लौकिकतौल्यस्य च सूचनात् तथा । महादेवादिरित्यादिपदेन रुद्रवतोऽग्नेः संग्रहः । महादेवस्य निषिद्धभोक्तृत्वं त्वगस्त्यसंहितायां प्रथमाध्याये महादेवेनैव पार्वतीं प्रत्युक्तम् ।

'भक्त्यार्पयन्ति ये मद्यं तवापि पिशितादिकम् ।

उत्पादयन्ति चानन्दं गणेश्यो वा सुरेश्वरि ॥

तवापि मे मदीयानामस्माकं पिशितादिकम् ।

तृप्तिमुत्पादयत्येव विधिनाऽविधिनापितम्' ॥

इति । तद्विरुद्धधर्मेति अनिषिद्धालौकिकभोजनकृत् । विरुद्धधर्मवत्त्वं उपपत्तिः अक्लिष्टेत्यादि । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्तो विषयवाक्ये हेतुपक्षबोधकपदादर्शनात् कथमस्य सूत्रस्य तद्विषयत्वरश्मिः ।

सर्वमारकमृत्युरूपं साधकम् । रूपकमभेदोऽज्ञानं स्थानाज्ञानं ताभ्यामन्यथात्वं जीवपरत्वं तस्य । ओदनेति ओदनभेदेन तस्या हिंसायाश्चकाराच्छ्रुतौ निषिद्धकर्तृजीववृत्तान्तस्य । महादेवेति पूर्वपक्षे महादेवस्य जीवकोटी निवेशेन भाष्ये सिद्धान्ते मुख्यविभूतित्वं ध्वन्यते । प्रहस्ते तयोपपादनात् । रुद्रवृत्त इति यो रुद्रो अमाविति अयर्वशिरःश्रुतेः । उपसंहारस्य रुद्रे प्रसिद्धिमनुरुप्याभिविशेषणम् । रुद्रवतोभिमतो षोडशकारस्य ऋषिविद्योपनिषदि ।

'सामवेदस्तथा द्यौश्चाहवनीयस्तथैव च ।

ईश्वरः परमो देवो मकारः परिकीर्तितः' ॥

इति श्रुतेः सामवेदद्योलोकदेवेश्वरपरमाहवनीयरूपमकाररूपस्येति तु न समगृहीतुर्भोगशरीरस्यैवाधिकृतत्वं न शरीरिणः इति । अग्नेः तत्त्वस्य सार्वजनीनत्वात् महादेवसाहुः महादेवस्येति पूर्वपक्षत्वाच्चप्रकुत्रत्वं वाक्यमाहुः अगस्त्येति । तथापीति तथा मे मद्यं मदीयानामपि अस्माकमपि पिशितादिकमामिषादिकं विधिनाऽविधिना वा । अक्लिष्टेत्यादीति ।

'ॐ सच्चिदानन्दरूपाय कृष्णायाक्लिष्टकारिणे ।

नमो वेदान्तवेद्याय गुरवे बुद्धिसाक्षिणे' ॥

इति गोपालतापिनीयादादिपदेन वेदान्तवेद्यत्वम् । तद्विरुद्धेति भाष्यव्याख्यानभाष्यं धैतत् । स्वपदानि च वर्णयन्ते इति भाष्यलक्षणसंगमनाच्च । अस्येति प्रत्यक्षस्य हेतुपक्षबोधकस्य

अत्ता चराचरग्रहणात् ॥ अत्ता भगवानेव । कृतः । चराचरग्रहणात् ।  
चरं सर्वप्राणिवधार्थं परिभ्रमन्मृत्युः । अचरं ब्रह्मक्षत्ररूपं कस्याप्यचास्यम् ।  
तयोरत्ता न जीवो भवितुमर्हति ।

‘यत्राप्यतिशयो दृष्टः स स्वार्थानतिलङ्घनात्’ इति न्यायात् । अस्मदादि-  
प्रतिपत्त्यर्थं तु लौकिकवद्वचनं भोक्तृत्वाय । प्रलयकर्तृत्वात्तायुक्तत्वम् । सर्वत्र

भाष्यप्रकाशः ।

मितिष्वङ्गापरिहाराय ब्रह्मक्षत्रपदं चराचरोपलक्षकमिति लाक्षणिकव्याख्यानसंसर्गतत्वबोधनाय  
चाहुः चरमित्यादि । अचास्यमिति प्रवाहनित्यत्वादास्यम् । शुतौ चकारद्वयेन वर्णान्तर-  
स्यापि संग्रहः । तेषामपि भक्तावधिकारेण शक्तियोग्यत्वात् । देवोऽसुरो मनुष्यो वेति वाक्यात्  
एवं सति पूर्वोक्तस्यात्ता जीवो भवितुं नार्हति । अतुर्जावभावे तदात्तानां भोक्तासंभवात् । ननु  
शुश्रुञ्जयत्वेन संहारकत्वेन ज्ञानदातृत्वेन च तस्य प्रसिद्धत्वान्ब्रह्मत्वविभूतिरूप एव सोऽस्तु, न  
जीवो, न वा परः । वाचकानामुक्तत्वादित्वाकाङ्क्षायामाहुः यत्रेत्यादि । यथा क्षमात्यो युवराजो वा  
राजकार्यं कुर्वन्नप्यन्येभ्योऽतिशयवानपि, न राजमोग्यं ब्रूहे तदसाधारणं कार्यं वा करोति । अत  
उपासनोपचयादिना जातेऽपि सामर्थ्यं न तस्य तादृशमपुत्रं शक्यवचनमित्यर्थः । ननु तादृश  
भोक्तृत्वत्वे वाचकानामुक्तानां का गतिरित्यत आहुः अस्मदादीत्यादि । तुः शङ्कानिरासे ।  
तथाच यथा सदेव सौम्येदमग्रं आसीदित्यत्र ब्रह्मणः केवलत्वेऽभिसंहितेऽप्यग्रपदेन कालोपरजन-  
मसदादिप्रतिपत्त्यर्थं, तथात्र भोजने लौकिकवद्वचनमपि । नचात्र निषिद्धत्वं वाचकम् । निषेधस्य  
जीवेऽपि देहसंभवान्तरमेव प्रवृत्तेरनुष्ठापारिहारसूत्रे बन्धमाणत्वादक्षरीरे ब्रह्मणि तदग्रवृत्तेस्तं  
प्रति निषिद्धत्वाभावात् । अन्यथा प्रलयेऽपि हिंसायास्तौल्यात् तत्कर्तृत्वमप्ययुक्तं स्यात् । तथा सति  
प्रलय एव न भवेदसत्सूत्रेव भोक्तृत्वेऽपि नायुक्तत्वम् । नापि स्वानाङ्गानं वाचकमित्याहुः । सर्वत्रे-  
त्यादि सर्वत्र विद्यमानत्वेऽपि, इन्त तिरोसानीति श्रुतेः सुम्भनन्तरं तिरोधानेनाऽज्ञायमानत्वात्  
रक्षिः ।

तत उक्तं वाक्यं विषयं यस्य तत्त्वं तद्विषयत्वम् । इति लाक्षणिकेति शंकराचार्यरामानुजाचा-  
र्याभ्यां कृतस्य । अचास्यमविकम्प्यम् । वर्णान्तरेति च पुनः श्वत्रं च वर्णद्वयं वैश्यशूद्ररूपं भोदन  
इत्यर्थः । एवं सतीति शंकराचार्यभाष्यानुरोधेन वर्णद्वये संगृहीते सति । तदेति तदा प्रलय-  
कालेत्तानां भक्षितानामभिसंविशन्तीत्युक्तमोक्षासंभवात् । प्रसिद्धेति अग्रे श्रीभागवतेऽसर्वशि-  
रसि चेत्यर्थः । स महादेवः । राजभोग्यमिति श्यादीत्यर्थः । तदसाधारणमिति प्रेतु निष्-  
याक्षरादिरूपम् । यत्र महादेवादावतिशयो दृष्टः एतादृशात्तृत्वरूपः सः स्वं शिवादिपदं तदर्थः शिवा-  
दिरूपस्यस्वानतिलङ्घनात् । अतिलङ्घनमत्रातिशये दृष्टे भवति शिवाद्यर्थाभावापरमहाबौल्यतिशयादिति  
भाष्यार्थः । उक्तानामिति पूर्वपक्षग्रन्थ उक्तानाम् । पूर्वपक्षोक्तनिषिद्धत्वरूपं रूपं परिहरयन्तः  
प्रलयेत्यादिभाष्यमन्तारयन्ति स्म न चात्रेति । अनुज्ञेति । इदं सूत्रं द्वितीयाध्यायतृतीयपादे ‘अनुष्ठा-  
परिहारौ देहसंभवाभ्योतिरादिवत्’ इति । न भवेदिति न च मा भूयल्य इति शङ्कम् । स्वाप्य-  
वाविति पूर्वोक्तसूत्रविरोधात् । नापि रूपकं वाचकं ‘आनुमानिकमप्येकेषां क्षीररूपकमित्यस्यप-  
ह्नीतेर्द्वैवति च’ इति सूत्रे रूपकस्यानिषिद्धकर्तृत्वविषये लौकारात् । सर्वत्रेति भाष्यं विवरी-  
तुवाहुः नापीति । भवतीति क्रियापदम् । सर्वत्रेति यतः सर्वत्रेति यदप्याहारः कर्तव्यः प्रवेज्ज इति

विद्यमानस्याप्यज्ञापमानत्वात् फलतः स्थानाज्ञानमुक्तम् । ब्रह्मक्षत्रयोरपि मोक्षा-  
पेक्षित्वान्मृत्युसंबन्धमात्रेण भगवति भोक्तारि प्रवेशार्थं योग्यरूपत्वमेवौदन-  
त्वम् । प्राणानां तत्रैव समबलयान्मृत्युरपि तत्रैव लीनोऽपे जन्ममरणाद्यभ-  
वाय भगवत्त्वेव प्रविशति । तस्मादस्मिन् वाक्ये ब्रह्मक्षत्रमृत्यूनां भोग्यत्वेन  
ग्रहणावस्ता भगवानेवेति सिद्धम् ॥ ९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

प्रत्यक्षरूपस्य फलस्वामावेन तदभिसंधाय स्थानाज्ञानमप्रोक्तं, न तु स्थानविषयकं परोक्षज्ञानम-  
प्यभिसंधावातो न दोषः । ननु भवत्वेवं, तथापि क्लिष्टकर्मत्वं कथं निवर्ततामित्यत आहुः  
ब्रह्मक्षत्रेत्यादि । मोक्षापेक्षिणो ह्यत्रादनीयत्वेनाभिप्रेयन्ते । ते च देहसंबन्धे निवृत्ते मुच्यन्ते,  
न तु सदेहाः । अतो यथा तण्डुलानां बह्यादिसंबन्धेनावववन्नैषित्येन विकृता बोदनत्वं,  
तथात्र मोक्षापेक्षिणां भोक्तारि भगवति प्रवेशार्थं कथंचिन्मृत्युसंबन्धमात्रेण योग्यरूपत्वमेवौ-  
दनत्वम् । यथा कंसादीनां, कुरुपाण्डवसैन्यानां च । अत एव, तदेव रूपं दुरवापमाप, 'यास्तन्त्व-  
दर्शनमलं बलमीमपार्ष्याज्जाह्वयेन हरिणा निलयं तदीय'मित्यादीनि वाक्यानि । न चैवं मृत्योरुप-  
सेचनत्वासंभवः । अत्रात्र वै मृत्युर्जायत इत्यनेकमृत्युपक्षे, अज्ञानया मृत्युरेवेत्येकमृत्युपक्षेऽपि  
मुच्यमानब्रह्मक्षत्रप्राणानामत्रैव समवनीयन्ते प्राणा इति श्रुतेस्तस्मिन्नेव लयेन तद्वर्मात्मकोऽज्ञानाया-  
रश्मिः ।

दर्शनात् । फलत्वेति चक्षुरादिफलस्य प्रत्यक्षरूपफलस्वामावभिसंधाय । परोक्षेति शब्दज्ञान-  
मित्यर्थः । न च शब्दापरोक्षमस्येवेति शंकराशब्दा प्रभवत्यत्रेति शङ्क्यम् । सिद्धान्तानुसारेण शब्द-  
प्रत्यक्षानङ्गीकारात् । दोषो ब्रह्मपरत्वे स्थानाज्ञानरूपः । क्लिष्टेति कृष्णायाक्लिष्टकारिणे इति श्रुति-  
प्रसिद्धमिदं प्रतियोगिक्लिष्टकारिरूपक्लिष्टकर्म रूपं तस्य भावः क्लिष्टकर्मत्वम् । अचीतवेदान्तानां ब्रह्म-  
विज्ञासाहत्वात् ब्रह्मपदेनैव तद्वर्मस्कृतिः । कथंचिन्मृत्युत्पिबति मृत्युरत्वन्तविस्मृतिरिति वाक्यात्  
कथंचित्प्रलयकालाद्यनुसंधानप्रकारेण देहविस्मरणमात्रेण । कंसेति अत्रादिपदेन प्रलम्बजरासंघौ तयोः  
कालानुसंधानं बलमीमरूपैः प्रकारैः मृत्युसंबन्धमात्रेण योग्यरूपत्वं कुरुसैन्यानां मुमुधानो विराट-  
भेत्वादिगीतोक्तानां पाण्डवसैन्यानां भवान् भीष्मश्च द्रोणभेत्वाद्युक्तानां पार्थान्योन्यप्रकारैस्तथा ।  
अत एवेति मोक्षार्थं मृत्युसंबन्धादेवेत्यर्थः । हरिणेति आविष्टेन प्रथमस्कन्धे तृतीयाध्याये इयो-  
रापेक्षित्वं भीमस्य तु नरः फाल्गुनः इत्याद्या विधेयापेक्षिनो हरेरिति वैष्णवतत्राद्बोध्यम् । अन्येषां

'यद्यद्विमृतिमत्सत्त्वं श्रीमद्वर्षितमेव वा ।

तत्पदेवावगच्छ त्वं मम तेजोऽज्ञसंभवम्' ॥

इति वाक्यापेक्षोऽज्ञसंक्रमो बोध्यः । इत्यादीनीति । 'पश्यतां सर्वलोकानामलोकं समप-  
द्यत' इत्यादीनि । सुलोर्विस्मरणात्मकस्य ब्रह्मणि सर्वज्ञतया प्रवेशासंभवात् उपसेचनत्वासंभवमा-  
शङ्कमानस्य शङ्कामपनुदन्तः न चैवमिति । स्वयमत्समानं सदन्यसादनहेतुस्वसेचनं सिष्यतेऽनेन  
करपापिकरयोवेति स्युद्ध । अत्रात्रेति स्थाने स्थाने । अनेकेति शतमृत्युपक्षे अनित्यो मृत्युरस्य  
पक्षे जायत इति श्रुतेः । अज्ञानमेवेति वर्षविकारः अज्ञानाया अज्ञानावानित्यर्थः । छान्दसः प्रत्ययः ।  
एकमृत्युत्पिबति नित्यमृत्युपक्षेपि 'प्रत्यर्थं मूलत्वे पुत्रान्' इत्यस्य मुपोषिण्यां दशमे प्रथमाध्याये स्पष्ट-  
मिदम् । मुच्यमानबोर्ब्रह्मक्षत्रयोः प्राणानामित्यर्थः । मृत्युरपीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्य तद्वर्मेति ।  
अज्ञानमेवेति वैदिकं पदं पूर्वमुपपादितम् । अज्ञानाया इति वर्षविकारपरित्यागः अज्ञानाया हि



ननु किमित्येवं प्रतिपाद्यते । पूर्वपक्षन्यायेन यमोऽप्यो वा मृत्युं साधनी-  
कृत्य स्वचरो सर्वं करोतीति जीववाक्यमेव किं न स्यादित्यत आह ।

भाष्यप्रकाशः ।

दिरूपो मृत्युरपि तेषां जन्ममरणायभावाय भगवत्येव प्रविशतीति तस्योपसेचनत्वमपि युक्त-  
मेव । एवं सिद्धे तेषामोदनोपसेचनभावे तदवृत्तेनाह्निष्टकर्मत्वमपि भगवतोऽनायासेनैव सिद्धम् ।  
दुष्कित्सम्प्राणादिव्यापभिवारकागदङ्कारकृतिवचस्योचमफलत्वात् । एवं प्रलयेऽपि सुप्रतिवस्तुत्व-  
जनकत्वमेव । नानासंस्तुतिकलेञ्जनिवृत्तिफलकत्वात् । तस्माद्ब्र वाचकानामभावात् साधकयुक्तीनां  
सम्बादसिन् वाच्येऽत्र भगवानेवेति सिद्धमित्यर्थः । किंच । मोक्षोपेक्षिप्रसङ्गप्रमाणानामुत्क्रमणा-  
भावेनान्यःप्रकटे भगवत्येव लयादन्तर्यामित्वमपि सिद्धं ज्ञेयम् ॥ ९ ॥

द्धान्तरमवतारयितुं चोदयति नन्वित्यादि । अवयवार्थः । विषयवाक्ये पञ्चादिवोचक-  
रक्षिः ।

मृत्युरिति बृहदारण्यकश्रुतिसप्रसिद्धं पदं वा । आदिपदेनात्यन्तविस्मृतिरूपो मृत्युः । प्रविशतीति  
विस्मरणरूपो मृत्युः स्वविस्मरणरूपः सन् सार्वज्ञ्याविषयकतया स्मरणालम्बकज्ञानरूपत्वेन प्रविशति न  
ननु विस्मरणत्वेन रूपेणैतर्थाः । अत्यन्तविस्मरणस्यात्यन्तविस्मरणत्वात् । अशनया मृत्युः स्वाभाव-  
रूपवृत्तिरूपेण प्रविशति । इतीति । युक्तत्वे हेतुः । अनायासेनेति । सुप्रसिद्धत्वादिति भावः ।  
न ह्यदन् ह्निष्टकर्मा भवति । ननु पृथान्तमात्रेण कथं ह्निष्टकर्मत्वं निवर्ततामिति चेत्त्राहुः दुष्कि-  
चित्स्येति । अगदं करोतीत्यगदङ्कारः । कर्मण्यण् भिषगित्यर्थः । तथाच फलतोऽह्निष्टकर्मत्वं विव-  
क्षितमिति भावः । कृतप्रयत्नापेक्षत्वाच्चाह्निष्टकर्मत्वं कृतप्रयत्नापेक्षसूत्रभाष्ये स्फुटम् । तस्येति  
ह्निष्टकर्मणः उत्तमं फलं प्रणादिनिवृत्तिर्दृष्टान्ते मोक्षो दार्ष्टान्तिके यथाकथंचिद् दुःखोत्तरं सुखपृथान्त-  
श्रुत्वा नानाह्निष्टानन्तरं दुःखाभावोत्तरं सुखपृथान्तमाहुः एवमिति । सुप्रतिवदिति सप्रम्यन्तारतिः सुखं  
दुःखाभावरूपं एवकारेण दुःखत्ववच्छेदः । नात्रेति प्रलयसुषुप्त्योर्नानैत्यादिः । भाष्ये । तत्रैवेति  
धीवेश्वेव । एवकारेण मनो व्यावर्त्यते स्मरणभावरूपशूलोर्मनोचर्मत्वं कामः संकल्प इति श्रुतौ  
धीनां मनोचर्मत्वेनोक्तेः । प्रतियोग्यभावयोः सामानाधिकरण्यानियमात् । अतस्तत्रैव लीनः लीक् छेपणे  
छेवं प्राप्ते मोक्षप्रलयोत्तरकाले जन्ममरणे आदिपदेन तन्न्यमयं तेषामभावाय स्वस जीवानां च  
मृत्युरपि भगवत्येव प्रविशति मृत्युर्वस्योपसेचनमिति श्रुतेरुपसेचनस्य भगवति प्रवेशसौचित्यात् ।  
प्रकृतेः । इत्यर्थ इति तथा च श्रुतिः ब्रह्म तर्हि अभिरिति न चैवं ह्योऽत्रा इति सिद्धम् । यो  
ह्योऽत्राविति श्रुतेरिति वाच्यम् । ब्रह्म तर्हि अभिरिति श्रुतेरभ्रेर्छेपत्वे सिद्धे अभिनिष्ठसं स्वस्य हुत-  
मनुपलम्ब्य शिवरूपत्वात् । तथा च श्रुतिः 'अथ कस्मादुप्यते ह्यो यस्मादपिभिर्नान्यैर्मर्त्यैर्हुतमसं  
रूपमुपलम्ब्यते तस्मादुप्यते ह्य' इति । भाष्ये एवकारेण महादेवादिव्यावृत्तिः सूत्रार्थस्तु अत्रा भगवान्  
चराक्षरप्रवृत्तात् । चराक्षराणामन्तःप्रवेशनादिति । भाष्ये न्यायवर्चा नोरीकृतापि कस्मैचित्प्रबोधनाय  
भाष्यप्रकाशे स्त्रीकृतामाप्नुष्यते । तथा च अनुत्पन्नस्य साध्यत्वे हेतुसाध्यतावच्छेदकैक्यप्रसङ्गेन हेतोः  
साध्यसम्बन्धापत्तिः । अतोऽनुवृत्तं ब्रह्म भगवत्पदेन पृहीत्वा भगवत्त्वं प्रसाध्यते । न चैवं सूत्रे पूर्वतो  
पृनादिविषयप्रयोगापत्तिरिति वाच्यम् । ईष्टस्य लोकाधारमिति सूत्रादरोपात् । चोदयतीति  
श्रुति शेषः । चोदयत्य श्रुतकालिकत्वात् । पञ्चादीति त्रस्येत्प्रसङ्गिण्यस्यत्वरावाभावात् पञ्-

प्रकरणाच्च ॥ १० ॥

प्रकरणं ह्रीवं ब्रह्मणः । न जायत इत्यारभ्याऽऽसीनो वरं ब्रजतीत्यादिना  
माहात्म्यं बद्धन्ते, यस्य ब्रह्म च क्षत्रं चेत्याह । अतः प्रकरणानुरोधात् पूर्वो-  
क्तप्रकारेण ब्रह्मवाक्यत्वमिति । अन्यथा प्रकृतहानाप्रकृतकल्पने स्यातामिति  
चकारार्थः ॥ १० ॥

इति प्रथमाध्याये त्रितीयपादे तृतीयं अस्ता चराचरेत्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पदमावेऽपि चराचरदिपदैर्युत्स्वरादिगतं धर्ममादत्स्य योगवृत्त्या तानि बोधयित्वा तेषां ब्रह्मस्य  
लिङ्गत्वं च कल्पयित्वा निर्वन्धेन ब्रह्मवाक्यत्वकल्पनापेक्षया पूर्वपक्षोक्तानां निषिद्धत्वादीनां  
क्षीर्णं बुद्धारोहात् तेन न्यायेन जीव एवात्र ग्रहीतुमुच्यते । स चेत् साधारणो न समर्थस्तदा  
संहारेऽधिकृतो यमो देवतारूपं मृत्युं, देवतारूपो मृत्युर्वा रोगादिरूपं मृत्युं साधनीकृत्य ब्रह्म-  
क्षत्रोपलक्षितं सर्वं प्राणिजातं स्वप्ने करोतीति युक्तम् । अतोऽस्य जीववाक्यत्वमेवादरणीय-  
मिति । अत्र सूत्रं पठित्वा व्याचक्षते ।

प्रकरणाच्चेति ॥ १० ॥ जीवप्रभोचरभक्षणानन्तरम्, अन्यत्र धर्मादन्वत्राधर्मादिति  
प्रभान्तरे कृते सर्वे वेदा यत् पदमामनन्तीत्यादिना प्रकरणान्तरं प्रवृत्तमत इदं ततोऽतिरिक्तस्य  
ब्रह्मणः प्रकरणम् । तत्र सर्वे वेदा इति मन्त्रे संक्षेपेण कथनं प्रतिज्ञाय, अकारस्य संक्षेपरूप-  
रश्मिः ।

बोधकपदाभावः । आदिपदेन साध्यहेतुबोधकपदाभावौ । मृत्युत्वादीति ब्रह्मक्षत्रे आदिपदेन ब्राह्मे ।  
धर्म चरत्वरूपमचरत्वरूपं च । वेदान्ते वृत्त्यन्तराभावादाहुः योगवृत्त्येति तदुक्तम्—

‘ये घातुश्च यत्रार्थे उपदेशे प्रकीर्तिताः ।

तथैवार्थो वेदराशेः कर्तव्यो नास्त्यथा कश्चित्’ ॥

इति पत्रावलम्बने । तानि ब्रह्मक्षत्रमृत्युरूपाणि । लिङ्गत्वं ब्रह्मवाक्यत्वे लिङ्गत्वम् ।  
तेनेति पूर्वपक्षन्यायेन । अत्रेति हेतुप्रताशङ्कायां । भाष्ये । इत्यत इति शङ्कारूपहेतोः सूत्र-  
माहेत्यर्थः ॥ ९ ॥

प्रकरणाच्च ॥ १० ॥ प्रकरणं प्रकृतं साधकतमम् । ‘साधकतमं करणम्’ इति सूत्रात् । प्रकरणस्य  
दूषणरहितं यथा अन्नमयादिषु विकारमयच्छेदेषु प्रायपाठे च पतितानन्दमये साधकतमं विकारे  
मद्यः प्रायपाठः तत्रकरणपरं ब्रह्मचरन्दसीति सूत्रेण दूषणरहितं नास्तीति प्रकरणमावाह्य मयद् ।  
उपक्रमो वा प्रकरणं देशकालौ प्रकरणमिति निबन्धटीका तदपेक्षया प्रकरणाविकार एव ब्राह्मं  
इति ग्रन्थस्य ताभ्यां देशकालाविकारः प्रकरणम् । प्रकृतमिति परे इत्याशयेनाहुः जीचेति । येषं  
श्रेते विचिकित्सा मनुष्येऽस्तीति जीवप्रभः इन्त तदिदं प्रवक्ष्यामीत्युत्तरं तयोः अवधानान्तर-  
मित्यर्थः । कृत इति प्रथेतसा कृते । प्रकरणेति प्रकरणं प्रकृतं साधकतमं देशकालौ जीवप्रसाधना-  
देशकालान्यब्रह्मसाधनं देशकालरूपं प्रकरणान्तरं ब्रह्मप्रसाधनं देशकालात्मकं प्रकृतमित्यर्थः ।  
ब्रह्मण इति ब्रह्मणः प्रसाधनं देशकालरूपम् । ब्रह्मणः प्रकृतमिति लनन्वितम् । तथा च संक-  
रार्थाभिधान्यां चत्कारं प्रकरणं परमात्मनो ‘व भाषते विषते वा विपमित्’ इत्यादिप्रकृतमहर्ष-  
संन्यायमिति न च प्रकरणाच्चेति चकारार्थो बोधो वा भाषत इत्याहुः इति भाष्यम् । लिङ्गस्य

भाष्यप्रकाशः ।

तादृशत्वा एतज्जोवाङ्मरं ब्रह्मेति मन्त्रद्वये सर्वफलदायकत्वादिना तत्प्रसङ्गाद्ब्रह्मत्वा तत्प्रतिपाद्यत्वं ब्रह्मणो माहात्म्यं, न जायत इत्यादिभिरष्टभिर्मन्त्रैर्ब्रह्मन्तो तस्मैवाच्युत्वं सृष्टुरेवाह । तथापि यमो देवतारूपो सृष्ट्युर्वाच्यत्वेनाभिप्रेतः स्यात् तदा, न जायत इति मन्त्रे तस्य जननमरणाभावं न वदेत् । पुराणादिभूमयोरपि जन्यत्वस्मरणत्वात् । यमो यमी भ्रातृद्वय इति, तत्राऽपानस्ततो सृष्ट्युरिति । वेदेऽपि न सृष्ट्युरासीदमृतं न तर्हीति । जन्यत्वं च नश्वरत्वव्याप्तम् । तथा आसीनमन्त्रे,

रस्मिः ।

षकारार्थत्वात् । तथा च भाष्यम् । 'क इत्या वेद यत्र सः' इति च दुर्विज्ञानत्वं परमात्मलिंगमिति । रामाजुष्यभाष्यं प्रकरणं चेदं परस्मैव ब्रह्मणः 'महान्तं विशुमाल्मानं मत्वा धीरो न शोषति' इत्यादि प्रकृतं 'क इत्या वेद यत्र सः' इत्यपि हि तत्प्रसादाद्गते तस्य दुरवबोधत्वमेव पूर्वप्रस्तुतं प्रत्यभिज्ञायत इति प्रकरणलिंगान्यां पर एव स्थितमिति भास्कराचार्यभाष्यम् । सर्व्व इति ।

'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति तपांसि सर्वाणि च यद्ब्रह्मन्ति ।

यदिच्छन्तो ब्रह्मचर्यं चरन्ति तत्ते पदं संग्रहेण ब्रवीम्योमित्येतत्' ॥

इति मन्त्रे तपांसि तपःप्रतिपादकपुराणानि । उच्येति तस्मिन्नेव मन्त्रे ३०मित्येतत् इति पदत्रयेण । ए इति सिद्धं वा पदम् । इति मन्त्रेति ।

'एतज्जोवाङ्मरं ब्रह्म एतज्जोवाङ्मरं परम् ।

एतज्जोवाङ्मरं ज्ञात्वा यो यदिच्छसि तस्य तत् ।

एतदालम्बनं श्रेष्ठमेतदालम्बनं परम् ।

एतदालम्बनं ज्ञात्वा ब्रह्मलोके महीयते' ॥

इति मन्त्रद्वये । आद्यपूर्वो लभि शब्दावसंयोजातुः स्यादिरालम्बनेपदी । मह पूजार्थां पूज्यते । सर्व्व-  
फलेति यो यदिच्छसि इति सृष्ट्युक्तसर्व्वफलदायकत्वम् । आदिपदेन ब्रह्मलोके पूज्यत्वम् । जनमेति जनन-  
मरणयोरभावम् । जन्यत्वमेति । क जन्यत्वस्मरणमित्यत्राहुः यम इति । ब्रह्मस्कन्धत्रयोदशाध्यायेऽस्मिं  
द्वितीयं द्वितीयस्कन्धदशमाध्याये मरणं क स्मर्यत इति चेच्छुश्रु सृष्ट्युर्वा न ज्ञियेत चेदिति श्रीभागवते  
'सृष्ट्युर्बन्धवतां वीर देहेन सह जायते' एवं यमस्यापि ज्ञापाजननमरणान्यां शूद्रत्वम् । ननु न सृष्ट्युरासी-  
दिति नश्वरत्वं सुलोः श्रूयते न जन्यत्वमिति चेत्त्राहुः जन्यत्वम् चेति । नश्वरत्वस्य वा व्याप्तिस्तद्वाप्ति-  
विशिष्टं लिङ्गमित्यर्थः । नश्वरं जन्यत्वादित्यत्र ध्वंसे साध्याभाववति हेतोर्दृष्टेरसाधारण्यमतो जन्यत्वम्  
चेत्सादौ जन्यत्वं च जन्यभावत्वमिति शङ्क्यम् । ध्वंसप्रागभावयोः सिद्धान्ते कारणावस्थानिश्चेपत्वात् ।  
कार्यस्थितिप्रतिफूलां कारणावस्थां पश्यत इह वदो ध्वंस इत्यादिप्रलयात् । न चाभावशुक्ल-  
प्रतीतिर्षाधिकेति वाच्यम् । तपसि भावशुक्लप्रतीतिरिवात्राप्यभावशुक्लप्रतीतिरवापकत्वात् । न च  
ध्वंसानङ्गीकारे नष्टस्य पुनरुत्पन्ननापत्तिरिति वाच्यम् । तादृगवस्थान्तिरोभावेन निमित्तविषयत्वेन च  
तथापादविशुद्धव्यत्वात् । यत्र भाववस्थान्तिरोभावो निमित्तान्तरसमवधानं वा तत्रोन्मथनेपि भावक-  
त्वात् । तत्रादिपदेऽपि यज्ञोत्तरमपि निमित्तान्तरेण पुनः संधानदर्शनात् । न च तद्वदन्तरेवेति  
वाच्यम् । प्रत्यभिज्ञापापापयोः । आश्रयवासिकपर्य्वस्यस्यैवत्यस्य अपकृततत्त्वकर्मण्यवयवक-  
र्त्तव्यत्वं आरताद्यै दर्शनात् । तादृशकले पदावर्त्तयत्वाङ्गीकारे ।

रश्मिः ।

‘एकां रात्रिं विहृत्यैवं ते वीरास्त्राश्च योषितः ।

नामध्यान्वोन्वमाश्लिष्य ततो जग्मुर्व्याघ्रगतम्’ ॥

इत्यादिवाक्योक्तिविहारदीनां विरोधापत्तेः । तद्वक्तृकृतकश्यपनिवर्तनस्यापि वैयर्थ्याभापत्तेः । न च ध्वंसादिसम्प्रदायिभाषापत्तेः । कार्यकारणादिसम्प्रवदेतेषामपि सापेक्षवृत्तिकत्वेनावस्थामपेक्ष्या-  
मिहापोपपत्तेः । तस्माद् ध्वंसो नावस्थातिरिक्तः । एवं कार्योत्पत्त्यनुकूलां कारणावस्थां पश्यत एवेह  
कपाले षटो नास्तीति प्रत्ययात् न प्रागभावोप्यतिरिक्तः । अत्र प्राग्भ्यः । उत्पन्नस्य षट्यदेः पुनस्त्य-  
स्यापत्त्या प्रागभावोतिरिक्तः । तन्न । कालोपाधीनां क्रमिकत्वेन निमित्तसामग्रीप्रविष्टस्य कालोपाधे-  
स्त्वादीनामभावात् । अन्यद्रव्यत्वावच्छिन्नं प्रति जनकतया कृतस्य समवायसंबन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताक-  
द्रव्याभावस्त्वाभावाच्च तदापत्तिः । यदि अन्यद्रव्याभावस्य अन्यद्रव्योत्पत्तिकालिकौत्पत्तिकर्षसाभावस्य  
ना हेतुत्वमित्यत्र विनिगमनाविरहात्तच्छ्रव्याभावस्य तादृशाभावानां च कारणताकल्पनापेक्षया  
लापवादेक एव प्रागभावो हेतुः कल्प्यते इति विशाम्यते तदापि तत्कालोत्पत्तिकानन्तपदार्थप्रति-  
योगिकानामनन्तानां प्रागभावानां विनिगमनाविरहेण हेतुत्वकल्पनस्यावश्यकत्वात् प्रागभावरूप-  
प्रतिकल्पनाधिकेति न प्रागभावो युक्तिसह इत्यपि वदन्ति । केचित्तु खानधिकरणतन्तुषु पटोत्पत्ति-  
वारणाय सर्वेषां तन्तूनां तत्संयोगादीनां च तत्पञ्चकित्वेन हेतुत्वकल्पनं सहस्रतन्तुकपटस्य  
भावश्यकमिति तदपेक्षया प्रागभावसैव लघुत्वेन हेतुत्वोचित्यात् । न चैवं द्वित्रिचतुर्षु तन्तुषु  
सहस्रतन्तुकपटोत्पत्तिः स्वादिति वाच्यम् । चरमसंयोगयुक्तेष्वच्छकित्वेन हेतुत्वोपगमात् । न चैवं  
खानधिकरणतन्तुष्वपि पटोत्पत्तिर्न भविष्यति चरमसंयोगाभावात् तथाच प्रागभावकल्पनमनुचित-  
मिति शङ्कम् । चरमसंयोगस्य यदेतुत्वं तन्न समवायघटितसामानाधिकरण्यप्रत्यासत्त्या तथा  
सति इत्येवमपि तन्तुषु समवायेन पटोत्पत्तिदर्शनात् तत्र च समवायेन चरमसंयोगाभावेन  
व्यभिचारारतः कालिकसंबन्धेन तत्पटत्वावच्छिन्नं प्रति कालिकसंबन्धेन चरमोत्पन्नसंयोगव्यक्तेर्हेतुत्व-  
भावश्यकम् । एवं च कालिकसंबन्धेन खानधिकरणतन्तुष्वपि चरमसंयोगस्य सत्त्वेन पटोत्पत्ति-  
निवृत्त्यर्थं प्रागभावस्य हेतुतोचित्याद्दुः । कश्चित्तु पूर्वोक्तयुक्त्या भवतु प्रागभावोतिरिक्तस्यपि न तस्य  
संप्रतियोगित्वं भानाभावादित्याह तदपि न । पूर्वोक्तरीत्या निमित्तसामग्रीप्रविष्टकालोपाधेः खान-  
धिकरणतन्तुषु चरमसंयोगस्य कालिकसंबन्धेन सत्त्वेप्यभावात् । ननु पके षटे सस्रैरूपरसगन्धानां  
पाकजानामुत्पत्तिः तत्रोपादानस्य निमित्तसामग्र्याश्च सत्त्वेन विलक्षणस्पर्शरूपादिप्रागभावं विना न  
निर्वाह इति चेत्तच्छ्रवणमित्यस्मादिदंस्वभावादेव सिद्धेः । ननु यत्र पके स्वभावस्य धर्मत्वेन तत्क-  
ल्पनेपि प्रागभावापेक्षया लापवात् । एवमध्याप्यवृत्तिसंयोगात्तदवच्छेदेनोत्पत्तौ स्वभावसैव निया-  
मकत्वं ज्ञेयम् । न चेह कपाले षटो नास्तीति प्रतीतिनिर्विकल्पत्वात् इति वाच्यम् । तस्मात् षट्त्वाव-  
च्छिन्नप्रतियोगिताकाभावविषयत्वान्ताभावविषयत्वात् । नापीह कपाले षट्प्रागभाव इति प्रतीतिस्य  
ग्रानं तस्मात् एवाभावात् । तथाग्रहेपि प्रतिवाचनादरणीया भ्रमार्थजनीनत्वात् । किञ्चोक्तप्रतीत्या भाषा-  
वज्ञानं प्रागभावः किं षट्त्वावच्छिन्नप्रतियोगिताक एक उत तत्पटप्रतियोगिकोवैकः । नाद्यः,  
सर्वेषु षटोपादानेषु तत्सत्त्वात् सर्वेभ्यः कपालेभ्यः सर्वेषुपटोत्पत्त्यापत्त्या नियमयज्ञापत्तेः । न द्वितीयः ।

भाष्यप्रकाशः ।

कस्तं मदामदं देवं मदन्वो ज्ञातुमर्हतीति स्वस्य तस्य च भेदेन ज्ञातृज्ञेयभावं च न वदेत् । अत इदं मृत्यूपादिदेवताभ्यतिरिक्तस्य ब्रह्मण एव प्रकरणम् । तथा सत्यासीनादिमन्त्रेषु यथा विकृद्-धर्माधारत्वादिरूपं तन्माहात्म्यमवदत्तथात्रोक्तविधातृत्वस्वरूपमपीति तथेत्यर्थः । शेषं स्पष्टम् ।

रश्मिः ।

ब्रह्मभावज्ञानस्य धर्मप्रतियोगिज्ञानाधीनतया तदानीं प्रतियोगिज्ञानाभावेन तद्व्रतीत्यनुदयापत्तेः । न च प्रतियोगिज्ञानस्य घटत्वेन रूपेण सत्त्वात् प्रत्ययो निर्वाच इति वाच्यम् । तथा सतीह घटत्वाव-च्छिन्नप्रागभावः इति तस्मात् प्रागभावस्यापि सामान्यापत्त्या पूर्वकल्पीयदोषापत्तेः । ननु प्रागभावानङ्गीकारे कारणशरीरप्रविष्टस्य पूर्ववर्तित्वस्य कथं ग्रहणम् । तस्य प्रागभाववच्छिन्न-समवर्तित्वरूपतया प्रागभावग्रहाधीनत्वादिति चेन्न । कार्यविषयकाग्निमज्जनज्ञानेनैव तद्ग्रहणसंभ-वात् । तादृशज्ञानस्य लोकप्रवाहादेव संभवात् । प्रागभावग्रहाधीनत्वाङ्गीकारे तु प्रागभावस्यापि कारणत्वेन तद्विष्टपूर्ववर्तित्वस्यापि प्रागभावघटिततया प्रागभावज्ञानाधीनज्ञानकत्वेनात्माभ्यापत्तेः । तस्मान्न कारणावस्थातिरिक्तः प्रागभावः । ननु कारणावस्थयापि न नियमसिद्धिः । तथाहि । कारणा-वस्थायाः कारणफलोपधानदशरूपत्वेन येभ्यः कारणेभ्यो यत्कार्यमुत्पद्यते तत् कार्यं प्रति तेषां यदि कारणत्वेन फलोपधानं तदा वटपीजादपीक्षुत्पत्तिप्रसङ्गः । यदि च कारणविशेषरूपेण कपाल-त्वादिना तथात्वं तदाप्येतेभ्यः कपालेभ्यः एतद्वटोत्पत्तिनियमासंभवः । तच्चातीयं प्रति तस्यापि सामान्यत्वात् । अथैतत्कपालत्वादीनां तथात्वं तदा विनिगमनाविरहो बहुकपालजन्यं घटं प्रति तावत्सु तथात्वं कल्पनीयमिति गौरवग्रासश्चेति न तथापि नियमसिद्धिरिति चेन्नैवम् । सत्कार्यवादे कार्यस्य कारणे सत एव ततोभिव्यक्तेः । यत्र यत्कार्यसत्ता तत एव तदुत्पत्तिरिति सुखेन नियम-संभवात् । न च बहुकपालजन्ये घटादौ गौरवग्रासः समुदायस्यैव तत्र कारणत्वात्, एकस्यैकमेव कारणमिति सिद्धान्तात् इति दिक्षु । अतः सुहृक्तं जन्यत्वं च नश्वरत्वव्याप्तमिति ।

तथासीनेति 'आसीनो दूरं व्रजति शयानो याति सर्वतः, कस्तं मदा' इत्यादिमन्त्रे । स्वस्येति स्वस्य मृत्योः, तस्मात्तत्त्वेनाभिप्रेतस्य भेदेन । उक्तेति उक्तविधं विकृद् यदनुत्वं तस्य स्वरूपम् । तथेति ब्रह्मप्रकरणत्वेन प्रकारेण यथाप्ययं भाष्यार्थः । वाक्यैकवाक्यता प्रकरणं उभयं किमित्वा-काङ्क्षायाभाहुः न जायत इति । न जायत इत्यादिमिरालम्बो माहात्म्यवतो वचनं यस्य ब्रह्म च क्षत्रं चेत्यत्र यच्छब्दार्थाहुल्युत्पेकार्थनियमनार्थं लवदादीनामुत्सर्गतः प्रधानपरामर्शित्वात् । एवं च न जायत इत्यादीनां ब्रह्म च क्षत्रं चेत्यस्यैकवाक्यता माहात्म्यवतो यस्य ब्रह्म च क्षत्रं चोदन इत्येवम् । अतः प्रकरणानुरोधात् पूर्वोक्तसिद्धान्तोक्तप्रकारेण ब्रह्मवाक्यत्वमिति वैमिनीयन्यायमा-ख्यविस्मरोक्तप्रकरणलक्षणादुरोधी तथापि भाट्टभास्करैः क्रियाया एव चेदं विनियोजकं न सिद्धवस्तु-न इत्युक्तेर्ब्रह्मणः सिद्धवस्तुनो न विनियोजकम् । रामानुजाचार्यभाष्येप्येवं व्याख्यान इदं रूपं ज्ञेयम् । अतः प्रकरणं साधकतमं करणमिति सूत्रोक्तं प्रकृतं करणं प्रसाधकतमं रूपं विवक्षितम् । शेष-मिति सिद्धार्यकथनपरं चकारार्थपरं च भाष्यं स्पष्टम् । अधिकरणत्रय्याः संगतिमुत्तवा प्रलयकर्तृत्वा-ज्ञानुक्तत्वमिति भाष्याजन्माधधिकरणेन संगतिं वदन्तस्त्रय प्रलयकर्तृत्वमर्षो यस्य ब्रह्म च-क्षत्रं चेत्यनया वा स्फुरितः प्रलयकर्तृत्वमर्षः कृष्णायास्त्रिकारिण इति श्रुतिविरुद्ध इव अतः स विचारितः

भाष्यप्रकाशः ।

अत्र चाचूत्वस्य ऋषिणि निश्चयनात् प्रलयकर्तृत्वनिर्वाहकसामर्थ्यमवसरसंगत्योक्त्वा तदसंभवो  
निवारितः । सर्वे वेदाः, एतज्येवाक्षरमित्युपक्रमात् सर्वरूपत्वात्मकं वैज्ञेयमपि जीवतुल्ययोगा-  
भावात् अर्चितं ज्ञेयम् ।

भाष्यास्तु, स यद्यदेवाऽसृजत तत्तदनुमधियस सर्वं वा अपीति सर्वमदितेरदिति-  
त्वमिति बृहदारण्यकीयामिब्राह्मणस्यश्रुतिं विषयवाक्यत्वेनोदाहरन्ति ।

विज्ञानमिच्छुस्तु,

‘य इमं मध्वदं वेद आत्मानं जीवमन्तिक्रात् ।

ईशानं भूतमव्यस्य ततो न विजुगुप्सते’ ॥

इति कठवल्लीसाम् ।

अचूत्वरूपस्य विषयस्य तत्र स्फुटत्वात् । अचूत्वं च प्रलयकर्तृत्वमेव सर्वं व्याकुर्वन्ति ।

रथिनः ।

इत्याहुः अत्र चेति । अत्रसरेति जन्मादिसृजे जगज्जन्मादिकर्तृत्ववचनसमये स्फुरितोपि प्रल-  
यकर्तृत्वरूपोऽसंभावितोऽविचारित एव स्थितः । जगज्जन्मादिकर्तृत्वं निमित्तमुत समवायित्वं ऋषिणि  
शब्दरूपप्रमाणसंचारः कथं सदसतः परस्मिन्निति जिज्ञासायाः प्रतिबन्धकीयतायाः सत्त्वात् । तन्नि-  
वृत्तौ प्रथमपादेन सत्यां द्वितीयपादेन ‘जन्माद्यस्य यतः शास्त्रयोनित्वात्’ इत्यधिकरणविषयवाक्ये  
यच्छब्दाद्यो मुख्यवृत्त्यानन्दप्राणशरीररूपो वाक्यार्थ इति भाष्यान्मनोमयप्राणशरीरभारूपादिविशेषण-  
प्रतिपाद्यं ऋषेति भवत्यवधृतिः । शब्दविशेषादित्यधिकरणेन पञ्चाधिकरणान्तरमन्तस्वद्वयोपदेशादित्-  
धिकरणोक्तस्य ‘सृष्टिः प्रत्यक्षमैतिस्रमनुमानश्चतुष्टयम् । एतैः सर्वैरादित्यमण्डलं विधास्यते’ इत्यारण्यश्रुतेः  
प्रसङ्गाद्विरण्यपदस्य सृष्ट्यादिसिद्धान्तसिद्धे द्विरण्यमेधे यथा ग्रीहिर्वा यवो वेतिश्रुत्युक्ते मुख्यवृत्तिरि-  
त्युच्यते । एवमन्याधिकरणेषु आकाशादिमुख्यवृत्तिः सिद्धैवेति प्रलयकर्तृपदस्य मुख्यवृत्तिः क्व-  
मित्याकाशायामवश्यवक्तव्यप्रलयकर्तृत्वनिर्वाहकसामर्थ्यमवसरसंगत्योक्त्या तदसंभवः प्रलयकर्तृत्वा-  
संभवो निवारित इत्यर्थः । अचूत्वं मोक्षदातृत्वम् । इदमेव गलाघःसंयोगानुपकूलम्यापारवत्त्वं तदन्य-  
मतानुक्तमुपपादयितुं भाष्यादिप्रतान्याहुः भाष्यास्तिष्ठति । सर्वमदितेरिति तददितेरदितित्वमिति  
पाठः । कठेति चतुर्थवल्लीसाम् । श्रुत्यर्थस्तु मध्वदं कर्मफलमुद्धानं यद्यपि तथापि प्रलयानुपयोगान्मजु-  
ब्राह्मणस्याः पृथ्व्यादयः पदार्थाः मधुनि तान्यसीति मध्वदः कर्मण्यण् । तं वेद, जीवम् । ‘जीवो जीव-  
मजीवयत्’ इतिवाक्यात् । विजुगुप्सत इति रश्चितुमिच्छति भयमस्य प्राप्तत्वादात्मानं देहं न  
रश्चितुमिच्छतीति । सर्व इति शंकराचार्यप्रभृतयः । स्वसिद्धान्तोपयोगित्वेन पूर्वं ऋषिभ्रमोक्षदातृत्व-  
रूपमचूत्वं संयन्ति स्म अत्र तदिति । कठवह्यां प्रलयकर्तृत्वप्रसङ्गादर्शनात् । तदितिस्थम् । प्रथमवह्यां  
तावत् प्रयाणामभिजीवमृषणां प्रश्ना उत्तराणि च तत्र द्वयोः प्रश्नोत्तराणि ऋषिभ्रमोक्षरे तु द्वितीयवह्यां  
तत्र समाप्तौ यस्य ऋषि च श्रुतं चेति श्रुतिः । अत्र मोक्षोदेश उचितो न प्रलयस्य । तृतीयवह्याम् ऋतं  
निबन्ताविति प्रकृत्यात्मानं रथिनं विद्धीति मोक्षोपायनिरूपणात् । यत्तु रामानुजाचार्याः न चेदं  
कर्मनिमित्तं भोज्यत्वमपि तु जगज्जन्मस्तिष्ठयहेतुभूतस्य ऋषणो विष्णोः संहर्तृत्वं ‘सोप्यनः  
पारमामोति तद्विष्णोः परमं पदम्’ इत्यत्रैव दर्शनादिति तत्र तृतीयवह्यां हीदं तत्र पूर्वसंपन्नायं

भाष्यप्रकाशः ।

व्रतु व्याख्यानं न युक्तम् । अत्र तत्प्रसङ्गादर्शनात् । पूर्वाधिकरणविषयवाक्ये तज्जलानिति विशेषणैव जन्मादिव्रतस्य ब्रह्मकर्तृकताया उक्तत्वात् प्रथमपादे चोपपादितत्वात् तेषु केवलस्य संहर्तृत्वसंबन्धे पुनर्विचारे कारणस्थानुपलम्भाच्च । अतोऽत्र तद्विषयस्य प्रलयातिरिक्तकालिकमोक्ष-फलकस्य धर्मान्तरस्यैव विचार इत्येव युक्तम् । जिज्ञासाद्यत्रे संबन्धघट्टया उपपादितत्वेन ज्ञानो-पासनयोस्तद्धर्मविचारस्योपयोगितया आवश्यकत्वादिति । भिक्षुदाहृतस्य तु भूतमध्येशानत्वरूपे स्पष्टे ब्रह्मलिङ्गे विद्यमाने उपपादनसापेक्षलिङ्गग्रहणस्यानवसरपराहृतत्वमेव । माञ्चोदाहृते तु, नैवेह किञ्चनान्न आसीन्मृत्युनेवैवमाप्तमत्सीदशना ययाऽश्ननाया हि मृत्युरित्युपक्रमे जिघत्सा-

रथिमः ।

एवोचितः । पूर्वं त्वात्मानं रथिनं विद्धीति जीवप्रकरणम् । जीवस्यात्र विष्णुपदप्राप्तिरुच्यते न विष्णोः संहर्तृत्वमिति ।

‘जीवप्रकरणं ह्येतन् मुक्तयुपायोस्य रूप्यते ।

योग्यं शरीरमारुह्य गच्छेदिति हरेः पदम्’ ॥

इत्यानुमानिकसूत्रभाष्यकारिका । एतच्चतुर्थपादे आनुमानिकाधिकरणे स्फुटीभविव्यति । अधिकरणेषु तत्प्रसङ्गादर्शनमाहुः पूर्वाधिकरणेति । प्रथमेति ‘जन्माद्यस्य यतः शास्त्रयोनित्वात्’ इत्यधिकरणे स्थाप्ययादिति सूत्रे च । कालिकेति ‘कालाद्ब्रह्म’ इति शेषाधिकारस्यसूत्राद्ब्रह्म । धर्मेति अनृत्वरूपस्य धर्मान्तरस्य । तद्धर्मेति मोक्षफलकानृत्वरूपधर्मविचारस्य ज्ञानोपासनयोः ‘एतदालम्बनं ज्ञात्वा ब्रह्मलोके महीयते’ इत्यत्र ज्ञात्वा महीयत इति पदोक्तयोः । ज्ञा अवबोधने मह पूजायाम् पूजोपासनेति पर्यायः । ननु क इत्या वेद यत्र सः इत्यत्र तच्छब्दाद्यो न जायत इति आरभ्य अस्या श्रुतेरुक्तत्वात् न जायत इत्यादिश्रुत्युक्तः स कथमेतदालम्बनमिति तत्पूर्वश्रुतिप्रोक्तज्ञानोपासनयोः सेत्स्यतीति चेन्न । द्वितीयवर्षीयात्वेन न जायते इति श्रुतिपूर्वश्रुतिग्रहणेप्यश्वतेः । बहयन्तरस्य-योर्विश्वेदेवा उपासते अस्तीत्येवोपलम्बव्य इति ज्ञानोपासनयोर्वा ग्रहणम् । अनन्वेति तथा चान्त-स्तद्धर्मोपदेशात् इत्यधिकरणे भाष्यम् । एकोप्यसाधारणो धर्मो विद्यमानः सिद्धान् संदिग्धानपि ब्रह्मधर्मानेव गमयतीति तथा च मध्वदरूपतत्सूत्रविषयवाक्यत्वलिङ्गस्य सत्त्वादिदं विषयवाक्य-मिति न प्रमितव्यमिति भावः । नैवेहेति । श्रुत्यर्थस्तु इह परिदृश्यमान आश्रये इहेत्यसाधिकर-णार्थकप्रत्ययान्तत्वात् । आश्रयस्य प्रत्यक्षत्वं ‘अथ वा शून्यवद्वाढम्’ इत्यस्य निषन्धस्य टीकाया-मुक्तम् । अत इह संसारमण्डल इति व्याख्याने प्रत्ययार्थः क्रिष्टान्धवी संसारस्थानाश्रयत्वात् । अत्र इतिपदं पूर्ववृत्तान्तं वक्ति न कालसत्ताम् । इह अग्रे इति वा । मृत्युनेति मृत्युरसत् तम इति यावत् । मृत्युर्वै तम इति बृहदारण्यकश्रुतेः । मृत्युर्मरणदेवयोरिति विभ्रात् । दैवेनेत्येके । श्व-छेनेत्यपरे । अत्यन्तविस्मरणेनेति भागवतमते । मृत्युना तमसेदं जगत् आश्रुतं बृह संभक्तौ ऋषादि-रात्मनेपदी । आसमन्तात् कृतं सम्यग् भक्तं सेवितमासीत् । भक्तिमार्गप्रवेशानन्तरं भगवान् मृत्युसकाशाप्राप्तिनो बहिः कृतवान् सोऽकामयत मृत्यसा यज्ञेन मृत्यो यजेय इति श्रुतेः । अनुश्रु-यते च तमसावरणम् । भगवत्सेवया तमसावरणमङ्गः पुनर्विहिच्छतं मृत्युसोषां प्राणिनामन्तःपातितवान् । स मृत्युरश्नवारूपः । अश्ननाया मृत्युरेवेति श्रुत्यन्तरात् । अश्ननयेति वर्षणिकारः । अश्ननाया अश्न-नावानिलर्षः । अर्षं मृत्युरनुनेय इत्याह अश्ननेति अश्ननयेति केचित् । अस्तितुमिच्छ-अश्ननाया प्रसिद्धा

रश्मिः ।

यथा मृत्युः क्रीडशो मृत्युः अशनायेति अशनावान् छान्दसः प्रत्ययः । अशनयानुमेय इत्यर्थे इति । न त्वशना इच्छारूपा मनोधर्मः 'कामः संकल्पः' इति श्रुतेः । कुतस्तारं तमोरूपमृत्युधर्मोऽशनायेतिपदे-  
नोच्यते इति चेत्सत्यम् । प्राणिनामन्तःपातितस्य मृत्योः सामानाधिकरण्यसंबन्धेनाशनावत्त्वात् ।  
अशनायया प्राणिषु अशनावान् मृत्युः सामानाधिकरण्यसंबन्धेनानुमीयत इति । अशना इच्छारूपा  
इहपदोक्ताश्रयधर्मः । 'स ईश्वरं चक्रे' इति श्रुत्यन्तरात् । नन्वाश्रयस्याशितुमिच्छा न संभवति । अनश्न इति  
श्रुतेरिति चेन्न कर्मफलस्याशितुमिच्छाया निषेधात् । प्रत्ये सर्वमशितुमिच्छाया आश्रये सत्त्वात् । तदुक्तं  
प्रज्ञोपनिषदि । संवत्सरो वै प्रजापतिः प्रजाकामो वै प्रजापतिः तस्माशितुमिच्छा क्षीप्रत्ययेन ब्रह्मानन्दकं  
तादृशानन्देन जग्धमन्नं स्वदोषेण मृत्युजनकं भवति तदुक्तं यथा मृत्युः यथाशितुमिच्छया प्राणिनामन्तर-  
शनाया हि मृत्युः पातितः । एतदुक्तं प्रश्ने अकथयन्धी कात्यायन उपेत्य पप्रच्छ भगवन् कुतो ह वा इमा  
प्रजाः प्रजायन्ते इति तस्मै स होवाच प्रजाकामो वै प्रजापतिः स तपोतप्यत स मिथुनमुत्पादयते रयिं च  
प्राणं चेत्येतौ मे बहुधा प्रजा करिष्यत इत्यादित्यो ह वै प्राणो रयिरेव चन्द्रमाः रयिर्वा एतत्सर्वं यन्मूर्तं चामूर्तं  
च तस्मान्मूर्तिरेव रयिरिति । अत्र प्रजापतिः संवत्सर इति श्रुतेः प्रजापतिः संवत्सरः प्रजापतिपदं योगेना-  
श्रयरूपसंवत्सरपरम् । ते ये शतं प्रजापतेरानन्दाः स एको ब्रह्मण आनन्द इत्यत्र योगो यद्यपि तथापि  
समुदायशक्तिरपि शक्तिसंकोचलक्षणा रूढिरूपा । प्रजापतिपदस्य लक्षणा वा । ननु नैवेह किंचनाग्रं  
आसीत् इति किंचनपदेन नकारेण च यावद् वस्तुनिषेधात् अग्रपदेन पूर्ववृत्तान्तकथनाच्छून्यवादः प्रतीयत  
इति चेन्न मेनेऽसन्तमिवात्मानमिति वाक्ये आत्मनोऽसत्त्वेन मननस्मरणात् । अथवा शून्यवद्वाक्यमिति  
निषन्वाद्य न च यदि चेदपदेनेहपदोक्त आश्रयो गृह्येत तदा तस्य मृत्युसंबन्धापत्तिरिति शङ्कम् ।  
तमस्त्वज्जानजं विद्धीति वाक्यात् अज्ञानाभावेन तमःसंबन्धाभावात् । तस्य प्राकृतत्वात् । यत्र तमः-  
संबन्धः प्रतिपाद्यते यथा संहितायां जातौ विश्वस्य भुवनस्य गोपौ देवा अकृण्वन्नमृतस्य नामिम् । इमौ  
देवौ जायमानौ जुषन्तेमौ तमासि गृहतामजुष्टे इत्यत्र तत्र तमो न प्राकृतमपि तु तामसी दैत्यपक्षेषु  
मायेति कृष्णोपनिषच्छ्रुतेः वैकुण्ठस्थं तमो बोध्यम् । सत्त्वरजस्तमसामात्मगुणत्वस्य श्रीभागवते स्मर-  
णात् । गोपाविन्द्राग्नी इति चेन्न वेदार्थो रामकृष्णयोरिति श्रुतेः । ऐन्द्राग्रमेकादशकपालमित्यस्य तृती-  
यानुवाकश्रुतिवाक्यस्यानुपक्रमत्वेनोक्तार्थानिर्णायकत्वात् । अकृण्वन् । कृ द्विसायां स्वादिः । अमृतस्य  
मोक्षस्य नाभिं नमनुम द्विसायां दिवादी त्रयादी च । णभू भ्वादिरपि जुषन्त इति जुषप्रतीतिसेवनयोस्तुदा-  
दिरात्मनेपदी जुष परितर्कण इति नास्ति चुरादित्वेन णिच्प्रसङ्गात् परस्मैपदित्वेन परस्मैपदप्रसङ्गात्  
ततः परो लेङ् अडभावश्छान्दसः । गृहतां गृहन्ताम् गृह संवरणे भ्वादिक्मयपदी जुषेः कर्मत्वेन गुडेः  
कर्मत्वात् गृहेतामिति द्विवचने तु इमावित्युक्तस्य कर्तृत्वं स्यात् । अजुष्टेत्याव आ । अजुष्टौ पूर्वापरविरोधे  
तु यस्य कस्यार्थस्य तमःसंबन्धोऽव्यर्थ एव । न त्वयमर्थो नास्त्वेव यावानिति वाक्यात् । उक्तश्रुतेश्च ।  
महाभाष्यादौ ष्यपिपरा श्रुतिर्ष्याकरणपरत्वेन व्याख्यातेति च । विद्वन्मण्डनेपि श्रुतयो व्याकृता एव  
कृष्णलीलापरतया । यदि चेदपदेन विवर्तात्मकं जगदुच्यते तदा मृत्युरासीदित्येतावतैव चारि-  
तार्थ्यं स्यात् । न चेदपदेन विवर्तत्वेन्यर्थवृत्तान्तावेदने तात्पर्यं पञ्चाक्षर्या इदमावृत्तमित्यस्या  
इति वाच्यम् । नैवासीदिदमासीदिति विरोधापत्तेः । न च नैवासीदिदमासीदित्वेनेव विवर्तत्व-  
मिति शङ्कम् । विवर्तत्वे जगतस्यददृशित्वेनेदमिति प्रयोगानापत्तेः । अत इदमिहपदोक्तमधिकरण-



रश्मिः ।

मित्यर्थः । मृत्युना तमसा ज्ञानावरकेण विस्मरणजनकत्वेन मृत्युरत्यन्तविस्मृतिरिति वाच्योक्ते-  
नावृतमिति श्रीभागवतं मतं पूर्वोक्तान्नातिरिच्यते । कोशोक्तपक्षयोर्देवपक्षे इदं दैवेन सेवितम् ।  
इत् संमक्तावित्यस्यार्थस्य रूपमावृतमिति भज सेवायां संपूर्वः संमक्ताविति । इदं मायाशयलिते-  
नावृतमित्यपरे । केचित्तु मृत्युनैवेदमिति श्रुतिप्रामाण्यादेव प्रागुत्पत्तेः कार्यकारणसत्तामाहुः तत्तयैव  
परं जगदाश्रये कार्यकारणं इति युक्तम् । विष्टम्याहमिदं कृत्स्नमेकाशेन स्थितो जगदिति गीतातः ।  
नैवेदेति सावधारणश्रुतौ कृष्णाश्रयोक्तेः । किं च मृत्युस्तमः तमश्च तसु काङ्क्षायां दिवादिस्वस्य  
रूपमिति स्वरवर्णानुक्रमहैमघातुपाठे तसु काङ्क्षायां दिवादिरिति धातुपाठे ताम्यति काङ्क्षतीति तमः ।  
असुन् पचाद्यधि तमश्चन्दोकारान्तोपि अमरटीकायां भट्टोजीदीक्षितपुत्रकृतायां तमस्तु राहुः स्वर्मा-  
नुरित्यस्य व्याख्यासुधायाम् । तसु ग्लानौ इत्यस्य रूपे तमस्तमौ राहुगुणतिमिरेषु वाच्येषु सस्तु । तमांसि  
शुणतिमिरसिंहिक्या इति त्रिकाण्डशेषादित्युक्तं मृत्यौ वाच्ये तसु काङ्क्षायामित्यस्य रूपम् । यद्यपि मृत्यु-  
रत्यन्तं हर्षश्च यं जनयति तसु ग्लानावित्यस्य रूपे कृते मृत्युर्वाच्यो भवति तथापि त्रिषु तसु ग्लाना-  
वित्यस्य रूपेषु चरितार्थेषु मृत्यौ तसु काङ्क्षायामित्यस्य रूपमप्यङ्गीकृत्योच्यते । एवं च मृत्युनाका-  
ङ्क्षत इति काङ्क्षा कर्मणि प्रत्ययः । काम्यन्त इति कामा इत्यानन्दमयाधिकरणभाष्यवत् । इच्छा-  
विषयेषु च मधिकरणमासमन्ताच्छब्दार्थश्चकाराहिलेन सम्यग्भक्तिमार्गनियमैर्युतं घृतं सेवितमित्यर्थः  
संपन्नः । अत्रेच्छा कस्य ग्राह्या ग्राह्यो भक्तस्य वा तत्र सर्वाभावनिरूपणात्कस्यान्यभावे ग्राह्यः सा ।  
द्यापि भासकामत्वेन विषयविशिष्टा ग्राह्या । विषयास्तु स्थित्युत्पत्त्यन्तरूपाः तेषु संहारविषयिणी  
या सात्रासकामरूपा तस्य संहारस्य कामरूपस्याप्राप्तत्वात् परं तु ग्राह्येच्छा यथास्थित्युत्पत्त्यन्तविषयिणी  
तथा भक्तिमार्गविषयिणीच्छा यथा जगन्निरमासीत्तथा भक्तिमार्गमपीति । भक्तिमार्गविषयिणी तु  
ह्यचलत्वं चापेक्ष्येति सूत्रेण भक्तेच्छा सा भक्ताभावात् इहपदोक्ताश्रयभक्ते आध्यात्मादिसितय-  
विदाश्रयस्वापि सत्त्वात्तन्निष्ठा । सोऽश्रुते सर्वान् कामानित्यत्र तच्छब्दार्थभक्तस्य स्वातन्त्र्यात् ।  
स्वातन्त्र्यं कर्तेति सूत्रात् । ग्राह्यस्तु स्वातन्त्र्यं नास्ति सोऽश्रुते सर्वान् कामान् सह ग्राह्येति तृतीयपाठ-  
ग्राह्यान् ग्राह्यो यतः 'सहयुक्ते अग्रधाने' इति सूत्रात् । आश्रयलक्षणेपि 'सत्त्वं ज्ञानमनन्तं ग्राह्यं'  
इति श्रुत्युक्ते सति ग्राह्यस्युक्ते साधुरिति व्युत्पत्तिपक्षे भक्तसत्त्वात्तस्येच्छा । ईश्वरसासकामत्वेन  
भक्तिमार्गविषयिण्या इच्छया अभावात् । 'रसो वै स' इतिश्रुतौ दश्वरसरूपत्वेन ग्राह्यो न लक्षणश्रुतौ  
ग्राह्यतिरिक्तनिवेशः । रससाविर्भावस्तु भक्तेच्छयात्मतः 'आत्मत आविर्भावतिरोभावी' इति छन्दोग्य-  
श्रुतेः । स भक्तस्तु रमादिरूपः । वाराहे धातुर्भासमाहात्म्ये चतुर्दशध्याये ।

श्रीवराह उवाच—'पूर्वग्राह्ये जाते न किञ्चिदवशिष्यते ।

तत्त्वानि प्रकृतिं यान्ति जीवाः सुप्ता भवन्ति हि ॥

न जानन्ति सुखं दुःखं तदाहं रमया सह ।

अप्राकृते जले देवि क्रीडन् तिष्ठामि मीलया' ॥

इति मीठ निम्ने व्याप्तिः परस्त्रीपदी सेद । श्रीभागवतेपि ।

'गोपानां हर्षयामास स्रं लोकं तमसः परम् ।

सत्त्वं ज्ञानमनन्तं यद्ब्रह्म ज्योतिः सत्तमम्' ॥

भाष्यप्रकाशः ।

भाषणात् तस्मात् श्रुत्यन्तरे विजिघत्सोऽपिपास इति ब्रह्मणि निषेधेनोपपादनसापेक्षत्वात् प्रकरणस्यापि संदिग्धत्वमेव । तस्मादुक्तमेव विषयवाक्यं युक्तमिति दिक् ।

रविमः ।

इति श्रुतिश्च रसो वै स इति । रसे रमाऽऽलम्बनविभावः । निरुक्ते मूले तु सत्वमुदकनामसु पठितं मृत्यु रोदसीः उदकं ज्ञानं शेषश्च सत्त्वं ज्ञानमिति श्रुतेरर्थाः । मृत्युनेदमित्यस्या रोदसीरूपलोकाभावा आसमन्ताद्भूतं संसेवितमित्यर्थः । मूले निरुक्ते इयेनः सोमः चन्द्रमाः मृत्युः इत्यादिना प्रसिद्धान्यनामानुरोधेनान्यार्थो भवति तथापि पृथ्वी गौः धेनुः इला रोदसीरिति पञ्च प्रसिद्धानामानि ततो बहूनामनुग्रहस्य न्याय्यत्वाद्भेदसीर्यहीता चन्द्रमसा वा तुरीयतत्त्वत्वात् चन्द्रमसोऽप्याप्याप्याष्टीकायां निरुक्ते । नित्यलीलावादेनापि स्फुटमुपपादनीयम् । मायाशब्दितं ब्रह्म कारणमिति पौराणिकमतम् । प्रकृतमनुसर्षते । जिघत्सेति अनुमिच्छया अज्ञानापदेन श्रावणात् । श्रुत्यन्तर इति । छान्दोग्यस्ये सिद्धान्ते तु ह्यविजिघत्सत्वेपि संभोगप्राप्तिसूत्रे विशेषभोगोपपादनाद्युक्तम् । प्रकरणेति अपिपदेन वाक्ये विषयवाक्यत्वस्य संग्रहः । विगिति विस्पष्टत्वेन विषयवाक्यत्वस्य संदिग्धत्वम् । ननु विषयवाक्यस्य न विस्पष्टत्वं सर्वाण्यत्वेन ब्रह्म अदितिपदसामर्थ्येन देवमाता वेति संदेहात् तत एव विषयवाक्यत्वमपीति चेन्न स इति परामर्शकोऽभ्यास्यप्राणस्य तस्य च सर्वाण्यत्वसंभवात् । तस्यादितिपदवाच्यत्वस्यापि संभवात् । न च 'स ऐक्षत' इत्यत्राभ्यास्यप्राणस्य स इत्यनेन परामर्श उक्तः सोमिर्ब्रह्म भवतु ब्रह्म तर्हि अभिरिति श्रुतेः । श्रान्तस्य तस्य तेजोरसो निरवर्तताभिरिति श्रुत्या नैवेह किंचनात्र आसीदिति श्रुतिमुपक्रम्य पाठाद्ब्रह्म तर्हि अभिरिति श्रुतेरभिर्ब्रह्म तस्य प्राणास्यसाधुत्वसंभवोक्त्या अत्ताऽचराचरसूत्रे अत्ताभिः स भवतु न च निर्वर्तनं वाचकं आविर्भावतिरोभावयोर्भेदवैरिष्यत्वेन वाधकाभावादिति बाध्यम् । 'सत्त्वं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' 'अमित्येकाक्षरं ब्रह्म' 'ब्रह्म तर्हि अधिः' 'ततो ह जातो भुवनस्य गोपा हिरण्यमयः शुक्निर्ब्रह्म नाम' 'अन्नं ब्रह्मेति व्यजानात्' 'प्राणो ब्रह्मेति व्यजानात्' 'मनो ब्रह्मेति व्यजानात्' 'विज्ञानं ब्रह्मेति व्यजानात्' 'आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्' इत्यादिश्रुतिषु ब्रह्मणि प्रोक्तानि तेषां वाराहेऽत्र च व्यवस्था कृता । तथाहि जन्माद्यस्य यतः शास्त्रयोनित्वात् इत्याधिकरणे सत्त्वं ज्ञानमिति श्रुत्युक्तं ब्रह्म निर्णीतम् । अमित्यस्याः श्रुतेः वाराहे लक्ष्म्यादिरूपपरत्वमक्षरब्रह्मपरत्वमस्मादेव श्रुतौ । ब्रह्म तर्हीत्यस्याः श्याचार्यपरत्वं पुराणे आचार्येषु ब्रह्मभेदद्वयेरपराधेषु गणनात् । शुक्निर्ब्रह्मणः आनन्दमयोभ्यासादित्यधिकरणे स्वरूपनिरूपणात् । अन्नमयादीनामपि तत्रैवाधिकरणे स्वरूपनिरूपणात् । आचार्यपरत्वेऽप्यस्याधिकरणस्य ब्रह्मजिज्ञासानतिक्रम इति चेदोम् । ननुक्तमेव विषयवाक्यं युक्तमिति प्रकाशस्य विरोध एवकारादिति चेन्न अस्य प्रकाशस्याप्रतीताभिरब्रह्मपरत्वाभावात् । सत्त्वं ज्ञानमनन्तमिति श्रुत्युक्तब्रह्मणो द्वितीयाधिकरण उपक्रमात् । उपक्रान्तब्रह्मभेदेनाचार्याणां प्रसङ्गात् स्मरणं कृत्वाधिकरणरचना प्रतिज्ञातब्रह्मजिज्ञासाऽऽविष्कृतैव परम् । ननुक्तविषयवाक्ये सूत्रीयशब्दासंसर्गादिदमेव विषयवाक्यं युक्तमिति चेन्न अस्मादेव भाष्यात् सूत्रीयशब्दचटितमेव विषयवाक्यमिति नियमाभावसूचनात् । अत एव संप्रधाविर्भावः खेन शब्दादित्यधिकरणे सोऽमुते सर्वानिति विषयवाक्यं सूत्रपदैरचटितमेव फलाभ्याये बह्व्यते । अत उक्तं विगिति । नन्वप्या भयवानित्यप्राधिकरणे सिद्धं स भगवान् परमशिवः । मैत्रायणीयोपनिषदि बभौ वा इदमेकमात्र तत्परेऽपेरितं विषमत्वं प्रचालेतद्वै रजसो रूपमित्यादिना तमोविद्यदुः परस्व

भाष्यप्रकाशः ।

शैवस्तु प्रहस्तादेव पराहत इति न तदर्थं पुनः प्रयतनम् । अतः पूर्वोक्तमक्षुण्णम् ॥ १० ॥  
इति तृतीयं अत्ता चराचरेत्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

रश्मिः ।

संकल्पेनाविद्याख्यस्य तमसो गुणविभागं निरूप्य तस्य तनवो ब्रह्मा रुद्रो विष्णुरिति गुणिभ्य एभ्य-  
स्तत्त्वान्तरं दर्शितमिति । सोत्ता भवतु न त्वद्वयत्वादिगुणको धर्मोक्तिरित्यधिकरणोदित इति भग-  
वच्छैवमतशङ्कायामाहुः शैवस्त्विति । भगवानिति शेषः । अत्र प्रहस्तः । तन्न परं ब्रह्म किंतु ब्रह्मणो  
नान्तरियकः पाद इति न तत्र निर्व्याजमहिम्नः सिद्धिः । तथाहि ब्रह्मोपनिषत्तापिनीययोर्नान्त-  
रीयकपादत्वनिरूपणमुत्तैवमेव मैत्रायणीयोपनिषद्यपि मैत्रिशिष्यः शाकायन्यो वालखिल्यप्रजापति-  
संवादमुपक्षिप्य तन्मुखेन ध्येयस्य प्राणाख्यस्यात्मनः स्वरूपं यो ह वोपरिस्थः श्रूयते गुणेषु स  
वा एष शुद्धः पृतः शून्यः शान्तो प्राणो निरात्मानन्तोऽक्षयः स्थिरः शाश्वतोऽजः स्वे महिम्नि  
तिष्ठति तेनेदं शरीरं चेतनवत्प्रतिष्ठापितं प्रणोदयिता चैधोस्येत्युत्त्वा स पुरुषसंज्ञोऽशेन शरीरे  
प्रविश्यावर्तत इति चोत्त्वा अथ यो ह वै खलु तस्य सोऽशोयं यश्चेतामात्रः प्रतिपुरुषः क्षेत्रज्ञः  
संकल्पाध्यवसायाभिमानलिङ्गः प्रजापतिर्विश्वाख्यस्तेनेदं शरीरं तथेत्युत्त्वा प्रजापतिर्वा एकोऽ-  
तिष्ठत् स नारमतेत्यादिना बह्वीनां प्रजानां तत्कृतानां सृष्टिं चोत्त्वा ततः पूर्वोक्तरूपस्यात्मनोऽ-  
ज्ञानात् क्षेत्रज्ञस्यास्मदादिशरीरस्य बन्ध इत्युत्त्वा तन्निवृत्तिप्रकारं चोत्त्वा चतुर्थप्रपाठके पुनर्वा-  
लखिल्यानां अभिर्वासुरादित्यः कालोऽपः प्राणोन्नं ब्रह्म रुद्रो विष्णुरेकेन्यमभिध्यायन्त्येकेन्यं कतमः  
श्रेयः सोऽस्माकं ऋहीति प्रश्ने ब्रह्मणो वा एता अग्न्यास्तनवः परस्मात्तस्याशरीरस्येत्युत्त्वा तस्यैव  
लोके प्रतिमोदतीह यो यस्यानुषक्तः इत्येवं ह्याह 'ब्रह्म खल्विदं वा व सर्वं' इत्यादि तत्तनूपासकस्य  
तत्तत्सालोक्यं कृत्स्नक्षये पूर्वोक्तपरमपुरुषैक्यं च फलमुत्त्वा ततः पञ्चमे परब्रह्मणः सर्वात्मत्वा-  
दिरूपमहामाहात्म्यप्रतिपादने कौत्सायनीस्तुतिमुखेन कृत्वा ततस्तमो वा इदमग्र आसीदित्यादिना  
तमोभवनं ततः परंपरणेन वैषम्याद्ब्रजस्ततस्तथैव सत्त्वं तस्यापि रसश्रवणं तस्य योशः स प्रति-  
पुरुषः क्षेत्रज्ञः संकल्पाध्यवसायाभिमानलिङ्गः प्रजापतिर्विश्वाख्यः अस्य प्रागुक्ता एतास्तनव इत्युत्त्वा  
ततो भिन्नप्रक्रमेण अथ यो ह खलु वा वास्य तामसोऽशोऽसौ स ब्रह्मचारिणो योयं रुद्र एवमेवास्व  
राजसोऽशो ब्रह्मा तथैव सात्त्विकोऽशो विष्णुरित्युत्त्वा स एष एकस्त्रिधाभूतोऽष्टैकादशधा द्वादशधा-  
ऽपरिमितधा चोद्भूत इत्यादिमाहात्म्यमस्योवाच एवं सति याश्चतुर्थे प्रपाठके दश तनव उक्तास्ता  
गुणातीता एषेच्छामात्रैणैव प्रकटा इति ज्ञायते । तत्रैव तेषां ब्रह्मत्वविधानात् । याः पुनः पञ्चमे  
उक्तास्तास्तु सगुणस्य । प्रजापतिं तादृशमुपक्रम्य राजसादिपदोक्तिपूर्वकं पाठात् । न चास्य प्रागुक्ता  
एतास्तनवः इति कथनात् तासांमेतदभिन्नत्वं शङ्क्यम् । प्रागुक्तास्तनवोऽस्यैता इत्यन्वयात् । प्रति-  
पुरुषस्य मूलपुरुषभिन्नत्वेन तन्मूर्तानामपि तथात्वस्यैवौचित्यात् । प्रकृतच्छेदे एतच्छब्दस्य वक्ष्य-  
माणपरामर्शिताया ज्योतिरधिकरणे सिद्धत्वेन चोद्यानवकाशाच्च । एवं सत्येते तामसरुद्रादयो यस्यां-  
शास्तत्त्वान्तरं संकल्पाध्यवसायाभिमानलिङ्गं प्रजापतिविश्वक्षेत्रज्ञादिनामकं प्रतिपुरुषरूपमेव सिद्धयति ।  
यस्याग्न्यास्तनवोऽग्न्याद्या दशोक्ताः कृत्स्नप्रलये तत्तनूपासकानां यदैक्यं कौत्सायनस्तुतौ यन्माहात्म्यं  
यो गुणेषूपरिष्ठोऽस्ति यस्यायं प्रजापतिः प्रतिपुरुषः स तु महापुरुषः अशरीरोऽमृतः सर्वात्मको धेवेति  
सिद्धयति । अत एव षष्ठे प्रपाठके दशमकण्डिकायां भोऽफुनोऽन्यविचारे यथाग्निर्वै देवानामब्रह्म

रविमः ।

सोमोन्नमग्निनैवान्नमिति दृष्टान्तमुक्तवा एवंवित्सोमसंज्ञोयं भूतात्माग्निसंज्ञो ह्यव्यक्तमुखा इतिवचनात्पुरुषो ह्यव्यक्तमुखेन त्रिगुणं भुङ्क्ते इत्यनेन चिदाभासत्वेनाग्निसंज्ञस्यापि संकल्पाभिमानलिङ्गत्वात् त्रिगुणस्य सोमसंज्ञत्वेन भूतात्मनो भोज्यकोटौ निवेश उक्तः तेन तदंशिनः प्रजापतेरपि तथात्वं स्फोरितम् । ततस्त्रयोविंश्यां अमित्येतदक्षरस्य यदग्रं तच्छान्तमशब्दमभयमशोकमानन्दं तप्तं स्थिरमचलममृतमच्युतं ध्रुवं विष्णुसंज्ञितं सर्वापरत्वाय तदेतदुपासीतेत्युक्तवास्यैव मूर्ध्नि स्थाने अभ्यास उक्तो न शिवस्य एवमेवान्यकण्डिकायां निष्कामाग्निहोत्रफलकथनेपि परमाकाशे सौरसाम्याग्नेयसात्विकमण्डलानि भित्त्वा शुद्धः सत्त्वान्तरस्थमचलममृतमच्युतं ध्रुवं विष्णुसंज्ञितं सर्वापरं धाम सत्यकामसर्वज्ञत्वसंयुक्तं स्वतन्त्रं चैतन्यं स्वे महिम्नि तिष्ठमानं पश्यत्यत्रोदाहरन्ति ।

‘रविमध्ये स्थितः सोमः सोममध्ये हुताशनः ।  
तेजोमध्ये स्थितं सत्त्वं सत्त्वमध्ये स्थितोच्युतः’ ॥

इत्याद्युक्तम् । अत एव सप्तमप्रपाठकप्रान्तस्थे ।

‘चाक्षुषः स्वप्रचारी च सुप्तः सुसात्परश्च यः ।  
भेदाश्चैतस्य चत्वारः तेभ्यस्तुर्यं महत्तरम्’ ॥

त्रिभ्यस्तुरीयस्य महत्तरत्वमेवोक्तं न तु महत्तमत्वम् । द्वितीयेन च त्रिपाद्ब्रह्मभोज्यत्वमेवोक्तम् । अतो द्वैतिभावेपि शिवतत्त्वविवेकाभिमतस्य भोग्यकोटित्वात् तत्परस्य तद्भोक्तुर्ब्रह्मण एव पुरुषस्य तुरीयः परममहिमेत्येव सिद्धतीत्युपनिषदर्थनिश्चयः इति । अस्माद् द्वितीयवादस्य प्रहस्तादपि पराभवं प्राप्त इत्यर्थः । प्रहस्तार्थस्तु नान्तर्रीयक इति अन्तरशब्दोत्रात्मवाचकः अन्तरमवकाशावधिपरिधानान्तर्धिभेदतादर्थ्ये । छिद्रात्मीयविनाबहिरवसरमधेन्तरात्मनि च’ इत्यमरात् । अन्तरीयकः गहादिभ्यश्चेति छः शेषेथै स्वार्थे कः आत्मीयः न अन्तरीयको नान्तर्रीयकः न शब्देन सुपसुपेति समासः । नात्मीयश्चतुर्षु पादेष्वनुस्यूतो नेत्यर्थः । ननु चतुर्णां पादानां प्रसिद्धत्वेन पञ्चमः पादः कुत इति चेन्न । तेषां मध्ये यत्परं ब्रह्म विभातीति श्रुतेस्तुरीयस्य रूपं स आदित्यः स विष्णुरिति श्रुत्या स्वयममनस्कमश्रोत्रमिति श्रुत्या च द्वेषा निरूपणात् । सगुणनिर्गुणयोर्विद्वन्मण्डनेऽभेदात् व्यष्टिसमष्टिभेदे च ब्राह्मपञ्चमपादरूपं ब्रह्मं परिग्राह्यमिति भावः । गुणेषूपरिस्थो निर्गुण इत्यर्थः । ब्रह्मन्धारिण इति वालखिल्यसंबोधनम् । ब्रह्मणस्त्वेति तनुरुक्त्वा ब्रह्म खल्विदं वा व सर्वमित्यनेन तासां ब्रह्मत्वविधानात् । अस्यैता इति सगुणा इत्यर्थः । ज्योतिरिति । इदमधिकरणं पूर्वतन्त्रे द्वितीयपादे ‘संज्ञा चोत्पत्तिसंयोगात्’ इत्यत्र चिन्तितम् । ज्योतिष्टोमं प्रकृत्याथैष ज्योतिरथैष विश्वज्योतिरथैष सर्वज्योतिरेतेन सहस्रदक्षिणेन यजेत इति श्रुतं तत्र किं प्रकृते ज्योतिष्टोमे सहस्रदक्षिणालक्षणो गुणो विधीयत उत कर्मान्तरं विधीयते इति संशयः । तत्र प्रकरणप्रमाणाज्योतिष्टोमानुवादेन गुणविधिरयमिति प्राप्ते उच्यते । नायं गुणविधिः । अथेत्यनेन प्रकरणविच्छेदात् । न चैष इत्येतच्छब्दानुपपत्तिः । तस्य संनिहितज्योतिःशब्देनान्वयात् । ज्योतिःशब्दोपि प्रकृतविच्छेदादुक्तमपरामृशन् अपूर्वसंज्ञारूपत्वाद्भूतनं कर्माभिधत्ते । अतो नूतनसंज्ञया कर्मभेदः । तथैव विश्वज्योतिःसर्वज्योतिःशब्दयोरपि ज्ञेये इति सिद्धान्तितम् । तथात्रापील्यर्थः । यथाग्निर्वा इति यथाग्निर्वै देवानामन्नादः सोमोन्नमग्निनैवान्नमित्येवंवित्सोमसंज्ञोयं भूतात्माग्निसंज्ञोप्यव्यक्तमुखा इति वचनात् पुरुषो ह्यव्यक्तमुखेन

गुहां प्रविष्टावात्मानो हि तद्दर्शनात् ॥ ११ ॥ ( १-२-४ )

तस्यैवाग्ने पच्यते । 'कृतं पिबन्तौ सुकृतस्य लोके

गुहां प्रविष्टौ परमे परार्थे ।

छायातपौ ब्रह्मविदो वदन्ति

पञ्चाग्नयो ये च त्रिणाशिकेता' ॥ इति ।

भाष्यप्रकाशः ।

गुहां प्रविष्टावात्मानो हि तद्दर्शनात् ॥ ११ ॥ अयं भोगो व्यापिवैकुण्ठे अन्यत्र वास्तु,  
रक्षिः ।

त्रिगुणं शुद्धे इति यो हैवं वेद संन्यासी च योगी चाल्मयाजी चेति । अर्थस्तु यथा देवानां मध्येऽग्निरन्नादोन्नस्य प्रसिद्धः सोमोन्नमदनीयमग्निनैवान्नमन्नादेन सहभूतमदनीयमिति सिद्धं श्रुत्यन्तरे । अथ यत्किंचेदमार्द्रं तद्रेतसोऽजत तद्रसः सोमः एतावद्वा इदमन्नं चैवान्नादश्च सोम एवान्नमग्नि-रन्नाद इति एवं वेदेषु प्रतिपाद्य मनुष्येव्यतिदिशति एवंवित् वित् ज्ञानी । एवं देववदन्नसहभूत-स्त्वया च भोक्ताग्नीषोमात्मकस्य जगतः इत्यर्थः । तदुपपादयति सोमसंज्ञोयं भूतात्मा अग्निसंज्ञोप्य-व्यक्तसुखा इति । अयं भूतात्मा केवलः प्राकृतः सोमसंज्ञः अन्नभूतः ईदृशोपि अव्यक्तं प्रधानं मुखं भोक्तृत्वादिप्रवृत्तिद्वारं यस्य सोर्वादेशः । इति तादृशत्वादग्निसंज्ञोपि भवति । तथा चात्राप्यन्ना-न्नादयोः सहचारणैकस्यैव भोग्यभोक्तृभाव इत्यर्थः । अत्र ज्ञापकमाह वचनात् पुरुषो हि इत्यादि हि निश्चयेन पुरुष इति अव्यक्तसुखेन त्रिगुणं शुद्धे इति वचनात् । भोग्यत्वेन भोक्तृत्वेन च व्यप-देशादित्यर्थः । एवं ज्ञाने फलमाह यो हैवं वेदेत्यादि । तदेतदुक्तं भोज्यकोटौ निवेश उक्त इत्य-न्तेन । एतेन सिद्धमाह तेनेत्यादि । सर्वापरस्वायेति सर्वमपरं यस्मादिति सर्वापरं तस्य भावः सर्वापरत्वं तस्मै भोक्षायेत्यर्थः । चाक्षुष इत्यादि चाक्षुषः जाग्रद्भोक्ता दक्षिणाश्विखितो विश्वः । स्वभक्षारी स्वभभोक्ता तैजसः । सुप्तं सुषुप्तिसाक्षी प्राङ्गः । सुसात्परोऽवस्थात्रयरहितस्तुरीयः । एते च चत्वारो अस्य परब्रह्मणो भेदास्तेभ्यः पूर्वोक्तैभ्यस्त्रिभ्यस्तुर्यं महत्तरमुत्कृष्टतरं तत्र हेतुमाह त्रिषु जाग्र-दादिषु एकपादेकांशं ब्रह्म चरेत् । चरति अनुगतं तिष्ठति । उत्तरे त्रिपादंश्चत्रयवचरत्यनुवर्तते तस्माद् ब्रह्मांशाधिक्यापुरीयमुत्कृष्टमित्यर्थः । नन्वेवं विभागः कुत इत्याकाङ्क्षायां तत्रयोजकमाह सत्येति । सर्वं प्राणादिरूपं चिदात्मा च । अनृतं पराग्रपं पृथिव्यादि तयोः अन्तर्यामिब्रह्मणे यस्य पृथिवी शरीरमित्यारम्य यस्यात्मा शरीरमित्यन्तेनोक्तयोश्चिदचिच्छरीरयोस्वरभोगार्थं महात्मनः परब्रह्मणः द्वैति-भावः । द्वैतं नानात्वमस्यास्तीति द्वैती तद्भावः तथा च तदर्थमयं विभागः इतिसर्वोपनिषदर्थ इत्यर्थः । एवं तदुपपन्नस्य श्रुतीनामाभासत्त्वमुपपत्तिपूर्वकं प्रदर्शितमिति तद्वैकीक्यात् । अत इति पूर्वोक्तं भाष्यमनुष्णम् । दृष्टुं शब्दे अवादि परस्मैपदी सेद् दूषितं भाष्यमित्यश्विदमित्यर्थः ॥ १० ॥

इति तृतीयाधिकरणम् ॥ ३ ॥

गुहां प्रविष्टावात्मानो हि तद्दर्शनात् ॥ ११ ॥ ननु

'शुक्ता एव तु तिष्ठन्ति सत्यज्ञानमनन्तके ।

अनुक्तानां च प्रलयोऽयोग्ये जायते कवच' ॥

सत्यज्ञानमित्यत्रामव्ययमित्याकाङ्क्षायांमाहुः अन्यत्रेति । फलतः क्षान्नाद्यावाचमकुपिद्वेना-

किमिदं ब्रह्मवाक्यमाहोस्विदन्वयाक्यमिति । अस्य वाक्यस्योत्तरशेषत्वे जीवप्रकरणपठितत्वात् ब्रह्मवाक्यत्वं पूर्वशेषत्वे तु ब्रह्मवाक्यमिति प्रकरण-निर्णयः । मध्ये पाठादेवं संदेहः अर्थविचारे तु द्विवचननिर्वेद्यात् पूर्वशेषत्वे

भाष्यप्रकाशः

न त्वन्तर्द्वयेऽपीत्याशङ्कावारणाय । किञ्च, ये पूर्वाधिकरणेषु धर्मा उक्तास्तेऽन्तर्बर्तिन उक्ताः । अन्त-  
र्बर्ती च ह्यघन्तज्योतिः पुरुष इत्यादिश्रुत्या, अहमित्यादिप्रत्यग्विषया चान्तर्बर्ती जीव एव सिद्धः ।  
ब्रह्म तु म्यापकत्वात् सार्वत्रिकमुदासीनं, न त्वन्तरेव विशेषतः सिद्धम् । तथा सति पूर्वाधिकरणेषु  
यन्माहात्म्यमुक्तं तजीव एव भविष्यति, न ब्रह्मणीति जीवनिवारणेन तत्र तत्साधनाय वेदम-  
धिकरणमुपोद्घातसंगत्या आरभ्यत इत्याशयेन विषयवाक्यस्वलक्षणपूर्वकं तद्वाक्यमुदाहरन्ति  
तस्यैवात्र इत्यादि । पुरःस्फूर्तिको वाक्यार्थस्तु, ऋतं सत्यं सुकृतस्य सम्यक्त्वमवगत्य  
कृतस्य कर्मणः फलं पिबन्तौ ब्रह्मानौ । यद्यप्येको ब्रह्मे, नेतरस्तथापि, छत्रिणो यान्तीतिपत्  
समुदाये गौण्या पिबन्ताविति प्रयोगः । लोके अस्मिञ्छरीरे, गुहां हृदयाकाशं प्रविष्टौ । गुहा-  
मिति सप्तम्यर्थे द्वितीया । गुहाया विशेषणं, परमे परार्द्धे इति । बाह्यपुरुषस्नानापेक्षया परम  
उत्कृष्टे । तत्र हेतुः परार्द्धत्वम् । परार्द्धं ब्रह्मणः स्नानम् । तत्र हि भक्तैर्ज्ञानिभिर्यासकैश्च ब्रह्मो-  
पलभ्यत इति । तौ छायातपौ संसारित्वासंसारित्वाभ्यां धर्माभ्यां परस्परविलक्षणौ ब्रह्मविदो  
वदन्ति कथयन्ति । न केवलं त एव कथयन्ति, किंतु पञ्चाग्नयस्त्रिणाषिकेताः भ्रौतस्मार्ताग्नि-  
मन्तस्त्रिकृत्वो नाषिकेतोऽग्निर्ब्रह्मिस्ताराष्ट्रया गृहस्था अपि वदन्तीति । मुख्योऽर्धस्त्वत्रे भाष्य  
एव वक्तव्यः । तत्रोक्तेऽर्थे संख्यं तत्प्रीजं चाहुः किमिदमित्यादि । प्रकरणनिर्णय इति  
प्रकरणेन कृतो निर्णयः । ननु बह्वीसमाप्त्या पूर्वप्रकरणसमाप्तेस्तदुपरप्रकरणगतत्वस्य स्फुटत्वात्  
कथं संदेह इत्यत आहुः मध्य इत्यादि । तथाच,

रश्मिः ।

वैकुण्ठमेतद्दीपव्यापिवैकुण्ठ.....  
तत्र वा । उपोद्घातेति प्रकृतः प्रलयस्तिस्रश्चर्या चिन्तां तद्द्वयेपि भोगसाधनरूपां तामुपोद्घातं  
विदुर्मुखाः । तथा संगत्या । तद्वाक्यम् विषयवाक्यम् । एक इति एको जीव इतरोन्तर्वायी  
'तयोरन्यः पिप्लवं स्वाहृत्यनभक्षन्त्यो अमिचाकशीति' इति श्रुतेः । समुदायेति एकसार्वबाहि-  
त्वविशिष्टे गौणी यथा छत्रिणो यान्तीत्यत्र राज्ञश्छत्रित्वात् तथा पानापानकर्तृसमुदाये । पा पाने  
इति धातोः कर्तृप्रत्ययान्तस्य गौण्येत्वर्थः । परार्थमिति परार्थमिति पाठे परार्थं ब्रह्मणः स्नानम-  
र्हतीति परार्थं हृदयम् । अत्रिति नषिकेतवाक्यानानामध्ययनं तदर्थज्ञानमनुष्ठानं चेति त्रित्वं  
बोध्यम् । इत्वर्थः शंकरभाष्यटीकायाश्च । भ्रौतस्मार्तैति पञ्चाग्रवः स्मार्ताः सम्भावसम्बन्धोः  
स्मार्तत्वात् । प्रयोगवः भ्रौताः गार्हपत्याहवनीयान्वाहार्यपचनरूपाः प्रयोऽग्रव इति योगतत्त्वोप-  
निषदः श्रुतेः । मुक्त्य इति असार्यस्य शंकरकृतत्वेन मायाबादिमतसंमतत्वाद्स्मादन्यो मुख्य  
इत्वर्थः । उक्त इति पुरःस्फूर्तिकेवं । बीजमिति पूर्वशेषत्वमुपरशेषत्वं च । प्रकरणेति 'क इत्या  
वेद यत्र सः' इत्यत्र प्रकरणसम्बन्धार्थ उक्तः । नन्विति यस्य ब्रह्म चेति श्रुतिर्द्वितीयवह्वीसमाप्त्ये-  
वमेव तृतीयवह्वीसमाप्त्ये ऋतं निबन्तामिति श्रुतिः द्वितीयवह्वीसमाप्त्या न वाक्ये इत्यमुक्तञ्च-

बद्धमुक्तजीवौ भविष्यतः । उत्तरशेषत्वं स्थिन्निग्रयमनसी । उभयथापि न  
ब्रह्मवाक्यम् । द्वयोर्भूतव्युत्पत्तेन प्रतिपादनात् । ब्रह्मवाक्येऽपि न प्रयोजनसिद्धिः ।

भाष्यप्रकाशः ।

‘स्वार्थबोधे समाप्तानामङ्गाङ्गित्वाद्यपेक्षया ।

वाक्यानामेकवाक्यत्वं पुनः संहृत्य जायते’ ॥

इति पूर्वतथे सिद्धत्वात् कयाचित् संगत्या पूर्वशेषत्वस्यापि शक्यवचनत्वाद्, आत्मानं  
रथिनं विद्धीत्यादेः प्रागेव पाठाच्च संदेह इत्यर्थः । ननु तर्ह्येन निर्णयोऽस्त्वित्यत आहुः  
अर्थेत्यादि । बद्धमुक्तजीवाविति हन्ता चेन्मन्यते हन्तुमित्यनेन बद्धस्य, मत्वा धीरो न शोच-  
तीत्यनेन मुक्तस्य च पूर्वत्रोक्तत्वात् तदनन्तरपठितस्य द्वित्वस्य तद्विषयत्वप्रत्यभिज्ञानात्तापेव  
युक्तौ, न तु जीवपरमात्मानौ । अनश्नन्निति श्रुत्या परमात्मनो भोगाभावादिति । इन्निग्रयमनसी  
इति यस्त्वविज्ञानवान् भवतीत्यादौ तयोरेवाग्रे निरूपणात् । पिबन्ताविति पानकर्तृत्वव्यपदेशस्त्व-  
चांसि पचन्तीतिवत् करणे कर्तृत्वोपचाराद् बुद्धिजीवपक्षे बुद्धौ केवलायामिबोभयत्राप्युपपत्स्यते ।

रथिनः ।

प्रकरणस्य समाप्तेः । तदुत्तरं प्रकरणं ऋतं पिबन्ताविति श्रुत्यन्तरम् । आत्मानं रथिनं विद्धीति  
जीवप्रकरणं तद्व्रतत्वस्येत्यर्थः । आत्मानमिति जीवप्रकरणबोधकादित्यर्थः । ब्रह्मप्रकरणबोधकान्न  
आयते म्रियते वा विपश्चित् इत्यारभ्य यस्य ब्रह्म चेत्यन्तात् पश्चादिति मध्ये पाठः । ततश्च संदेह  
इत्यर्थः । पूर्वत्रेति ऋतमित्यस्य पूर्वत्र द्वितीयवर्णामित्यर्थः । तद्विषयेति मुक्तबद्धजीवविषयत्व-  
स्याधीतेन भीमांसकेन छायातपयोर्द्वित्वमिदं तन्मुक्तबद्धजीवनिष्ठमिति मनसि संनिधानात् प्रत्यभि-  
ज्ञानं तत्पेदताप्रकारकं ज्ञानं प्रत्यभिज्ञानं तस्मात् । न च ताविसौ छायातपाविति प्रत्यभिज्ञानमस्त्विति  
शङ्काम् । गौरवात् । यस्त्विति ।

‘यस्त्वविज्ञानवान् भवत्ययुक्तेन मनसा सदा ।

तस्तेन्द्रियाण्यवश्यानि दुष्टाश्वा इव सारथेः’ ॥ इति ।

‘यस्तु विज्ञानवान् भवति युक्तेन मनसा सदा ।

तस्तेन्द्रियाणि वश्यानि सदश्वा इव सारथेः’ ॥

इति अयुक्तमनइन्द्रियाणि । छाया विषयसुखानुकूल्येन सुखस्य श्यामत्वेन मन आदी-  
नामप्यस्वच्छत्वात् युक्तमनइन्द्रियाणि । आतपः भजनानन्दानुकूल्येन ज्ञानानुकूल्येन वानन्दस्य श्याम-  
त्वेपि स्वेपां मन आदीनां स्वच्छत्वात् कर्तृत्वोपचारादिति । इदं नैयायिकमते । आख्यातस्य पाकं  
करोतीति पचति इत्यत्र करोतिना विवरणात् । यत्कार्यकत्वेनेधःसु तदभावात् । वैयाकरणास्तु  
पच्यर्थो व्यापारो नैकविधः फूत्कारत्वाधःसंतापनत्वयत्नत्वादिभिस्तत्तत्प्रेण वाच्यः । देवदत्तोभिरैषांसि  
पचति पचन्तीत्यत्र तत्तत्प्रकारकबोधस्यानुभवसिद्धत्वात् । न च नानार्थत्वापत्तिरिति वाच्यम् । तदा-  
द्विन्यायेन बुद्धिविशेषादेव शक्यतावच्छेदकानामनुगमकस्य सत्त्वात् । आख्याते क्रियैकत्वव्यवस्थाप्या-  
वच्छेदकबुद्धिविशेषमादायैव । उक्तं च वाक्यपदीये ।

‘गुणवृत्तैरवयवैः समूहः क्रमजन्यमात् ।

बुद्ध्या प्रकल्पिता भेदाः क्रियेति व्यपदिष्यते’ ॥ इति

‘ब्रह्मव्यापारवर्षात्तुराभये तु तिष्ठः स्मृतः’ इत्याख्यातार्थ आश्रय इत्याहुः । तथाच देवदत्तः

अथ मन्यते, उपनिषत्पाठादन्यत्रानिर्द्धाराज्ञीव ब्रह्म परत्वेऽपि तयोर-  
भेदाद् ब्रह्मपरतैव वाक्यस्य युक्तेति । तथापि कस्य निर्णायकत्वं, प्रकरणस्यार्थस्य  
वेति । उभयोरपि संदिग्धत्वाद्युक्तो विचार इति चेदुच्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

उभयथेति उत्तरशेषत्वे च । ननु, येन प्रेते विधिकित्सेत्यनेन जीवस्य, अन्यत्र धर्मादन्यत्रा-  
धर्मादित्यनेन परमात्मनश्च पूर्वं पृष्टत्वात् पूर्वशेषत्वाङ्गीकारे जीवपरमात्मानौ सुखेन संभविष्यत  
इति तावेवात्र ग्राह्यावित्येकदेशिकृतं समाधानं दूषयन्ति द्वयोरित्यादि । ब्रह्मवाक्यत्वाय हि  
परमात्मनिरूपणमत्राङ्गीकार्यम् । तत्प्रयोजनं च मुख्यतया परमात्मनो भोक्तृत्वप्रतिपत्तिः । सा तु  
द्वयोस्तुल्यतया मुख्यत्वेन प्रतिपादनाद् दुर्घटेत्यपार्थं तस्य ब्रह्मवाक्यत्वमित्यर्थः । ननुपनिषदो  
रहस्यविधास्तासु यदुच्यते, तभिर्द्धारितमेवोच्यते । अत उभयोर्ऋतपातृत्वमन्यत्रानिर्णीतमत्र  
निर्धारयितुं प्रष्टुं वाक्यमिन्द्रियमनसोर्ग्रहण उपचारदोषेण दुष्यतीति तदभावायास्य जीवब्रह्मपर-  
त्वाङ्गीकारेऽपि तयोरवसाभेदेनैव भिन्नतया वस्तुत एक्याद् वाक्यस्योभयपरत्वेऽपि ब्रह्मवाक्यत्व-  
मक्षतमित्येकदेशिकृतं समर्थनं दूषणार्थमनुवदन्ति अथेत्यादि । तद् दूषयन्ति तथापीत्यादि ।  
संदिग्धत्वादिति । अर्थस्य संदिग्धत्वं जीवद्वयनिरूपणकोट्यनिरासाद् बोध्यम् । तथाच तद-  
ङ्गीकारे विचारवैयर्थ्यमित्यर्थः । एवमेकदेशिमतदूषणेन विचारमाश्लिष्य तत् समर्थयन्ति उच्यत  
इत्यादि । शास्त्रं व्यासप्रणीतं श्रौतवाक्यस्यसंदेहवारकम् । अतस्तत्र पूर्वं संदेहाकारस्य निर्णयः

रक्षिः ।

एवमिः पचतीत्यत्र फूत्काररूपव्यापारवदेवासि पचतीत्यत्राधःसंतापनरूपव्यापारमाश्रित्यैवःसु मुख्यमेव  
कर्तृत्वमिति ध्येयम् । तदादिन्यायस्तु तदादिपदस्य कचिद्वटादित्वं शक्यतावच्छेदकं कचित्पदा-  
दित्वं कचित्कुल्यत्वं कचित्कुसुलत्वमिति । बुद्धीति बुद्ध्या पदार्थान् जानातीत्यत्र करणत्वेन बुद्धे-  
स्तस्यां केवलायां कर्तृत्वोपचारः । एकदेशीति शंकराचार्यकृतम् । एकदेशित्वं तु ब्रह्मवादैकदे-  
शात्मनात् तथाहि पुच्छस्याक्षरब्रह्मणो हि पराकाष्ठापन्नवस्तुत्वं भूयसां श्रुतिभागानां सगुणपर-  
त्वोपगमेनात्मन्त्वे तथा निषन्धोक्तषड्विधवैदिकसृष्टिषु मायिकसृष्टेर्ग्रहणमिति अन्यदेवमुक्तेयम् । यद्वा  
जैमिनिषादरिकाशकृत्वौद्बुद्धोमिप्रभृतय एकदेशिनः सप्रोक्तत्वात् । ब्रह्मवाक्यत्वमिति एतेन  
ब्रह्मवाक्य इति भाष्ये ब्रह्मवाक्यपदं भावप्रधानं ब्रह्मवाक्यत्व इति भाष्यार्थः । तदङ्गीकार इति  
एकदेश्युक्ताङ्गीकारे । आश्लिष्य निर्मत्स्यं । तदित्यव्ययम् विचारमित्यर्थः । श्रौतेति श्रुतिसूत्रे  
एका कोटिरिति निषन्धटीका ।

‘वेदाः श्रीकृष्णवाक्यानि व्याससूत्राणि चैव हि ।

समाधिभाषा व्यासस्य प्रमाणं तच्चतुष्टयम् ॥

उत्तरोत्तरसंदेहवारकं परिकीर्तितम् ।

यद्यपि तथापि सूत्रेषु भष्यविकरद्वयं । शिक्षाछन्दसोर्वेदस्यरूपे उपकुर्वतोरप्यनुष्ठान उपक-  
राङ्गीकारात् । ननु कारिकायां शास्त्रं वा श्रीकृष्णवाक्यमस्तिवति चेत् । अधिकरणवटकसंभवस्य  
उत्तरोत्तरसंदेहवारकं परिकीर्तितमिति निषन्धेऽनिषद्भावात् । तत्रेति श्रौतवाक्ये । समेति कारि-  
कोकनिर्णयपदभाष्यसिद्धान्तनिर्णयविषयीयूतसिद्धान्तः । अनर्थकम् न अर्थोः निवृत्तिर्विस्वात् तादृक्



संदेहवारकं शास्त्रं पदशक्त्या तु निर्णयः ।

जीवाहुत्कर्षशब्देन द्वयोर्वाक्येऽपि न क्षतिः ॥

गुहातपशब्दान्यामित्यर्थः । ऋतं पिबन्ताचित्यत्रैवं संशयः । किं जीवद्वयं  
निरूपयति, आहोस्विजीवब्रह्मणी वेति । तत्र ब्रह्मप्रकरणस्य सामान्यत्वाद्,

भाष्यप्रकाशः ।

कार्यः । अन्यथा तु समाधानमनर्थकमेव स्यात् । नचोक्तयोरुभयोरपि संदिग्धत्वात् केन स  
निर्णय इति शङ्क्यम् । पदशक्त्या तु निर्णयः । संदेहाकारस्य । कस्य पदस्य शक्त्येति चेत् ।  
जीवाहुत्कर्षशब्देन । जीवं प्राप्य उत्कर्षबोधको यः शब्दस्तेन । वाक्ये द्वयोः पक्षयोर्न क्षतिः ।  
तथाच तादृशपदस्य शक्त्या जीवद्वयपक्षो जीवपरमात्मपक्षश्चेति द्वावपि संग्रहीतुं शक्येते इत्यर्थः ।  
जीवाहुत्कर्षशब्दः को वेत्यपेक्षायाम् व्याकुर्वन्ति गुहेत्यादि । इदं पूर्वोत्तरपक्षयोर्विवरण एव स्फुटी-  
भविष्यति । ननु, यः सेतुरीजानानामिति मन्त्रस्यापि प्रकरणद्वयमध्ये पाठोऽस्तीति स कृतो न  
विचार्यत इत्यत आहुः ऋतमित्यादि । तथाच तत्राक्षरं ब्रह्म स्फुटमेव श्रूयते इति संदेहा-  
भावात् स न विचार्यते, किंत्वत्रैवं संशयादयमेव विचार्यत इत्यर्थः । एवं संशयं साधयित्वा  
पूर्वपक्षमाहुः तत्रेत्यादि । अयमर्थः । यद्यस्मिन् मन्त्रे ब्रह्मैव प्रतिपाद्यं भवेत् तदा पूर्ववह्यामि-  
रहिमः ।

स्यात् । पूर्वपक्षोत्थानद्वारा संदेहान्तरस्य समाधानान्तरप्रवृत्तिजनकत्वात् । उक्तयोरिति अर्थ-  
प्रकरणयोः । स इति निर्णयविषयीभूतसिद्धान्तः । पदेति पदानां गुहात्मपदानाम् । शक्त्या  
अभिधावृत्त्या तात्पर्यवृत्त्या च सिद्धान्तस्य निर्णय इति । कारिकायांपि कस्य निर्णय इत्याकाङ्क्षायामाहुः  
संदेहाकारस्येति । संदेहसाकारो यस्मै सिद्धान्ताय स तथोक्तः सिद्धान्तस्तस्येत्यर्थः । कस्येति  
जीवनिरूपणं सूत्रे कृतः ब्रह्मविचारस्य प्रतिज्ञानात् यदि स्वस्माद्ब्रह्मोत्कर्षार्थं तर्हि कस्य पदस्य शक्त्या  
जीवनिरूपणमिति प्रश्नः । जीवं प्राप्येति जीवादित्यत्र त्यबलोपे पञ्चमी व्याकृता । तथाच जीवाद्  
ब्रह्मोत्कर्षशब्देनातपशब्देन कृत्वा ज्ञापपदशक्त्या वाक्ये श्रुतिवाक्ये जीवनिरूपणं सूत्रे त्वात्मा चाल्मा  
चाल्मानाविलेकस्यात्मपदस्य शक्त्या जीवनिरूपणम् । अतः पक्षयोः जीवद्वयजीवपरमात्मद्वयरूप-  
योरैकतरयोर्द्वयोर्जीवपरमात्मनोर्न क्षतिः ब्रह्मनिरूपणीयेषु जीवनिरूपणस्य नासंगतिरित्यर्थः । तथा-  
चेति । तादृशपदमात्मच्छायापदम् । तस्य शक्त्या जीवद्वयपक्षपरमात्मपक्षश्चेत्येतयोः एकतरो द्वौ जीव-  
परमात्मानौ अध्येवकारार्थः । तावेव संग्रहीतुं शक्येते इत्यर्थः । जीवादिति ज्ञायाल्मपदे जीवशब्दो  
जीवाहुत्कर्षशब्दः को वेत्यपेक्षायामित्यर्थः । गुहेत्यादीति गुहाशब्द उत्कर्षबोधक एव । जीवादि-  
द्राणि च ब्रह्म तु गुहां प्रविष्ट इत्युत्कर्षः । स्पष्टमातपशब्दस्योत्कर्षबोधकत्वम् । गुहाशब्देनातपशब्देन  
चेति आभ्यर्थः । कारिकायामुत्कर्षशब्देनेलेकवचनात् । संशयनिरूपणं तु ध्वजुना भविष्यति । अतः  
संदेहपरत्वेन न प्रकाशो व्याख्यातः सिद्धान्तपरत्वेन तु व्याख्यातः । संदेहाकारस्येत्यत्र संदेहस्येलेव  
वदेदुः । सिद्धान्तपक्षे तु ध्वजाकारपदं सार्थकम् । न च सिद्धान्तस्येति संदेहाकारस्येत्यत्र वदेदुर्गदि  
सिद्धान्तपक्षोभिधेयादिति शङ्क्यम् । कारिकायां संदेहवारकमित्यनेन संदेहपुरस्कारेण सिद्धान्तोक्तेः ।  
एतेन सिद्धान्तपदान्यामित्यकारिकायां संदेहपदप्रवणत्वं संदेहपरत्वेन व्याख्यानं युक्तमिति प्रस्युक्तम् ।  
एव स्फुटीति । अस्योपपादनसापेक्षत्वात् एवकारः । अन्यत्र नेत्यन्ययोगव्यवच्छेदकः । तथा चैव  
कारिकार्थः । ननु जीवपरमात्मनिरूपणेऽर्थप्रकरणयोः संदिग्धत्वेन विचारकणामाव इति चेत्-  
माहुः संदेहवारकं शास्त्रमिति । सूत्रजातं संदेहस्य श्रुतिव्यपिकरणान्तर्गतस्य वारकं पूर्वपक्षोप-

यस्तु विज्ञानवान् भवतीत्यग्रे विद्वद्विद्वतोर्वक्तव्यत्वात् तदर्थमुभयोः प्रथमं निर्देशा उचितः । मध्येऽपि, ऋतं स्वर्गापवर्गलक्षणं सुखम् । मार्गद्वयस्यापि विहितत्वात् सुकृतलोकत्वम् । गुहा तत्त्वविचारो हृदयं वा । जाल्यपेक्षया त्वेकवचनम् । परमपरार्ध्यं सत्यलोकः । तत्रोभयोर्भोगात् । अविद्यया पिहित-प्रकाशात्वादविदुषः छायात्वम् । ब्रह्मज्ञानेनातिप्रकाशात्वादात्तपत्वं विदुषः । अत एव विदुषः स्वरूपं ब्रह्मविदो वदन्ति । पञ्चाध्यायस्त्रिणाचिकेताभ्येतरम् । इन्द्रिय-मनसोस्तत्त्वचेतनत्वाच्च वाक्यार्थसंगतिः । वाक्यार्थयोगे हि विशेषनिर्णयः । तस्माद् बद्धशुक्तजीवपरतयोपपन्नत्वात् तत्प्रकरणपाठाच्च ब्रह्मवाक्यमिति । एवं प्राप्ते, उच्यते ।

भाष्यप्रकाशः

वात्राप्युपासत्वेन प्राप्यत्वेन च ब्रह्मोच्यत इति प्रकरणस्य तौल्यादेकवचनमेवात्र वदेत् । वदति द्विवचनमतोऽत्र, न ब्रह्मनिर्णयं, किंतु बद्धशुक्तजीवावेवाभिप्रेतौ । अतः प्रथममुभयोर्निर्देशः । नचैवं मन्त्रवर्णासंगतिः । मध्येऽपि ऋतपदेनोक्तरीतिकं द्विविधं सुखमुच्यते । प्रवृत्तिनिवृत्तिरूपस्य मार्गद्वयस्यापि विहितत्वात् सुकृतत्वेन तज्जन्यस्य शरीरस्य लोकत्वम् । तत्र गुहा तत्त्वुपयोगी तत्त्वविचारो गुहेव गुहा । यदि गौणी नाद्रियते, तदा हृदयाकाशः । नच विचारादेभिन्नत्वाद् द्विवचनं रश्मिः ।

अमद्वारा निरासकम् । न सूत्रजाते सिद्धान्तोपपादके शास्त्रे संदेहवारके पदानां गुहाप्रविष्टत्वपदानां अतत्प्राप्तिसिद्ध्या हृत्स्या तात्पर्यवृत्त्या च तु सिद्धान्तस्य निर्णयो भवतीत्यर्थः । ननु भवतु निर्णयः परंतु ब्रह्मविज्ञानासा प्रतिज्ञातेति जीवनिरूपणार्थमात्मानाविति द्विवचनस्य किं प्रयोजनमिति चेत्तत्राहुः जीवाविति । जीवाद्ब्रह्मण उत्कर्षस्य बोधकः शब्दस्तेन प्रयोजनेन हेतुना वाक्ये सूत्रात्मके विषयवाक्ये वा इयोर्जीवब्रह्मणोरपि न अतिर्नासंगतिरूपो दोष इत्यर्थः । जीवनिरूपणमपि संगतमिति भावः । यः सेतुरिति अयं मन्त्रः ऋतं पिबन्तावित्यस्त्राग्रे पठितः । मन्त्रस्तु 'यः सेतुरीजानानामध्वरं ब्रह्म यत्परम् । अयं ततिर्पतां पारं नाचिकेतं शक्रेमहि' इति । श्रुत्यर्थस्तु सेतुः सेतुरिव सेतुः ईजानानां नाचिकेतं वयं शक्रेमहि यजमानानां कर्मिणां नाचिकेतोमिस्तं वयं शक्रेमहि शक्रुवन्तः ज्ञातुं चेतुं च । तौल्यादिति तेन भाष्ये समासत्वादित्यत्र सामान्यातौल्यादेति पाठः । एकवचनमिति पूर्व-पञ्चत्वान्मायाप्रतिबिम्बितं चैतन्यमीश्वरोऽविद्यायां प्रतिबिम्बितं चैतन्यं जीव इत्यादिप्रकारेण जीवब्रह्मवादादेकवचनम् । मध्येऽपीति भाष्यमवतारयन्ति स्म न चैवमिति । विद्वद्विद्वतोर्विद्वद्वक्त-कत्वादेककर्तृपानकर्तृत्वासंगतिः । सुखमिति शक्यतावच्छेदकं सुखत्वमत्र एवमेत न तु विषयसुखत्वं नापि बोध्यसुखत्वमिति नर्तमित्येकवचनविरोधः इत्यर्थः । आर्गोतिभाष्यं विवरामाहुः प्रवृत्तीति । 'ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत' 'ऋते ज्ञानाच्च मुक्तिः' इति तमेवैकं जानीयात्मानमिति वा । सुकृतेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म सुकृतेति । सुहु कृतस्य कर्मणो देहजनकत्वात् सुकृतत्वेन रूपेण वर्तमान-कर्मणा जन्यस्य शरीरस्य लोकत्वं प्रकाशकत्वं लोक दुर्क्षेणैव भ्यादिरात्मनेपदी संद । ननु ज्ञान-मार्गफलं नोक्तमिति चेत् ज्ञानानन्तरमावर्णमज्ञात्तपाने शरीरमाधात्तं पिबन्तौ इत्यनेनैव भाष्याप-रोक्षकत्वम् । श्रुतेति भाष्यं विवरामाहुः तत्र श्रुतेति । तत्र जीवन्मुक्तेः ।

गुहां प्रविष्टावास्मानौ हि तद्दर्शनात् । गुहा इदयाकाशस्तत्र सकृदे-  
कस्मिन् प्रविष्टौ जीवपरमात्मानावेव । अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्येत्युभयोः

भाष्यप्रकाशः ।

शुद्धम् । जात्यपेक्षयैकवचनस्यापि युक्तत्वात् । परमः परश्रुतुर्मुखो यत्र भीयते तादृशं परार्थमुत्तमं  
सत्यलोक एव । तत्रोभयोः । शतजन्मीनस्वकर्मशुद्धस्य कर्मिणो वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थस्य  
सम्प्राप्तिसिद्धिर्भोगादिति । विद्वद्विद्वन्नोरिति विच्छब्दान्मतुप् । योग इति संबन्धे । शेषं स्फुटम् ।  
एवं पूर्वपक्षमुक्त्वा समाधानं व्याकुर्वते गुहामित्यादि । एकस्मिन्निति एकदेत्यर्थः । अत्र हेतुर्हि-  
च्छब्देन सूच्यते । तं विवृण्वन्ति अनेनेत्यादि । अनेन जीवेन सहात्मनेत्यर्थः । नच सहाये

रश्मिः ।

‘आत्मारामाश्च मुनयो निर्ग्रन्था अप्युरुक्रमे ।

कुवन्त्यहेतुकीं भक्तिमित्यंगूतगुणो हरिः’ ॥

इत्यत्र भक्तिपदेन स्मरणस्याप्युक्तेः । ‘आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः’  
इत्यत्र मननोक्तेश्च भक्तिभिरनुचिन्तनस्य मननपदार्थत्वात् । इदयाकाशौ वेति पाठः । जीवन्मुक्तस्य  
लोकस्य च । जातीति भाष्यं विवरांचक्रुः न चेति । गुहे इति द्विवचनम् । एकैति गुहामित्येक-  
वचनम् । परममिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म परम इति । तत्रोभयोरिति भाष्यं विवरांबभूवुः  
तत्रोभयोरिति ‘शतजन्मभिः पुमान्’ इत्यादिवाक्यानि ।

‘वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः

सन्न्यासयोगाद्यतयः शुद्धसत्त्वाः ।

ते ब्रह्मलोके तु परान्तकाले

परासृतात्परिसुच्यन्ति सर्वे’ ॥

इति श्रुतिश्च । एवं पूर्वार्धे व्याख्याय तत्र किंचिदाहुः विद्वदिति मतुषिति । वसुप्रत्यये तु  
विद्वद्विदुषोर्विद्वोऽविदुषोरिति प्रयोगौ स्याताम् । विच्छब्दान्मतुषि तु विद्वांसं विद्वांसं विद्वांसौ तयो-  
र्विद्वतोः द्वय इति सूत्रेण मतुषो मस्य वः संप्रसारणं तु वसोर्न मतुषो वस । ‘वसोः संप्रसारणम्’ इति  
सूत्रात् । भाष्ये । न वाक्यार्थेति । अन्तःप्रवेशनानुकूले व्यापारो वाक्यार्थो न मुख्यक्रियात्वा-  
भावात् । बद्धन्तीति वद व्यक्तायां वाचि व्यक्तवागनुकूले व्यापारो वाक्यार्थः । कर्तृकर्मान्वयविशिष्टः ।  
तथाचेन्द्रियमनसोर्गोणक्रियाऽयोगे तद्द्वारा मुख्यक्रियाऽयोगः सेवमसंगतिः । यथा सैन्यवमानवेत्यत्र  
भोजनकाले आननक्रियायामभ्यायोग इति विशेषेण लक्षणस्य निर्णयः । प्रकरणेति द्वितीयवचन्याः  
समास्या ब्रह्मप्रकरणेतरजीवप्रकरणपाठादित्यर्थः । प्रकृते । एकस्मिन्निति न गुहाविशेषणम् । गुहाकाश  
स्तीत्वात् । किं तु कालविशेषणमित्याशयेन व्याचक्रुः एकदेति । इदयाकाशविशेषणत्वे तु न बोधः ।  
तथाच भाष्यं न लोकस्मिन् इदयाकाशे इति । आत्मनेति ‘प्रकृत्वादिभ्य उपसंख्यानम्’ इति  
वार्तिकेन तृतीया । आत्माभिन्नास्मत्पदार्थानुप्रविश्येमास्तिस्रो देवता इत्यर्थः । सेयं देवतैश्चत हन्ताह-  
मिमास्तिस्रो देवता अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति छान्दोग्ये सैवात्र संदिग्धेति  
यथाह तद्विकार्यां देवता अपत्यशुभ्रताः सूर्यविम्बवदनुप्रविशवात्मना संसृज्य बरोहाभिमानीभूत्वा

प्रवेशाभ्यवगात् । न खोकस्मिन् हृदयाकाशे जीवद्वयं प्रवेष्टुमर्हति । अर्थस्त्वेवं संभवति पूर्वाधिकरणे यथाभिलषितभोगो भगवति साधितः । प्रकारान्तरेणापि,

आप्यप्रकाशः ।

तृतीया चेत् स्वात् तदोक्तं संभवेत् । सैवात्र संदिग्धेति वाच्यम् । 'गुहाहितं गह्वरेष्ठं पुराणम्' 'यो वेद निहितं गुहायां परमे व्योमन्' इत्यादौ श्रवितस्य निहितत्वादेः स्वरूपेण प्रवेशं विनानुपपत्त्यात्र तथा निश्चयात् । यद्यपि तत्र परमात्मनः सिद्धवभिर्देशस्तथापि, तत् सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्, तदनु प्रविश्य सच्च स्वभाववदिति श्रुत्यन्तरात् प्रवेशहेतुक एवेत्यर्थः । नन्वत्र जीवपदात् तयोरेव सोऽस्त्वित्यत आहुः न हीत्यादि । हृदयाकाशे हि जीवस्य प्रवेशो नामादिव्याकरणार्थः । व्याकरणं चैकेनैव संभवति । अत एवैकवचनम् । अन्यथा जीवाभ्यामित्यादि वदेत् । पुराणेष्वपि,

'चित्तेन हृदयं चैत्यः क्षेत्रज्ञः प्राविशद्यदा ।

विराट् तदैव पुरुषः सलिलादुदतिष्ठत्' ॥

इत्यादौ देहोत्थापनायाप्येक एवोक्तः । अतो व्यष्टिदेहेऽप्येक एव मन्तव्यः । अन्यथा करणाधिपौ द्वौ स्वाताम् । ततश्च सुकृतदुष्कृतभोगोऽपि श्रुत्यादौ द्वयोरुच्येत । व्यवस्था च मन्येत । अतो जीवद्वयमेकत्र प्रवेष्टुं नार्हतीति कार्यबलात् सहाय्येऽपि सती तृतीया जीवस्य ब्रह्मसाक्षमेव गमयतीत्यर्थः । ननु भवत्वेवं तत्र तथापि प्रकृतमन्त्रार्थः कथं संगच्छत इत्यत आहुः अर्थ इत्यादि । यथेति भिन्नं पदं नित्यसंबन्धात् तथापदमध्याहरति । तेनाभिन्नधिकरणे जीवेन

रश्मिः ।

नामरूपे नाम्ना रूपेण च सूक्ष्मं पिण्डं व्याकरवाणीति । अत्रास्मत्पदार्थः सूर्यो बिम्बं यथातपरूपेणानुप्रविश्य तापयति एवं जीवेनात्मना देवताः प्रविश्य नामरूपे व्याकरोत्यतः स्वयं सूर्यबिम्बवदप्रविष्ट इति प्रविश्येत्प्रानन्वितो जीवेनेत्यत्र स्वस्य जीवसाहित्यं प्रवेशे विषटयन् सहाय्यं तृतीयां विषटयति । ननु तर्हि न संदिग्धेति चेन्न गुहां प्रविष्टाविति श्रुतावेव सहप्रवेशज्ञापनादिति । श्रुत्योर्विरोधे विकल्पः प्राप्तस्तमसहमाना विकल्पापादकश्रुत्यां सहाय्यं तृतीयां साधयामासुः गुहाहितमिति ।

'तं दुर्दर्शं गूढमनुप्रविष्टं गुहाहितं गह्वरेष्ठं पुराणम् ।

अध्यात्मयोगाधिगमेन देवं मत्वा धीरो हर्षशोकौ जहाति' ॥

इति मन्त्रः । अस्यार्थः गुहायां हृदयाकाशे आहितं स्थितम् । गह्वरे अनेकानर्थसंकुले देहे स्थितं पुराणमनादिपुरुषम् । अध्यात्मयोगः ब्रह्मणि चित्तसमाधानं तेन प्राप्तं यदधिगमो ज्ञानं ज्ञानाभिन्नभक्तिर्वा तेन तथा वा विदित्वेत्यर्थः । व्योमन्निति सप्तम्या लुक् । निहितेति भादिना मत्वेऽस्युक्तम् । मननं हर्षशोकत्यागश्च । अत्रेति । अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्येत्प्रान् । तथेति सहाय्यं तृतीयात्वेन तृतीयानिश्चयात् । तत्रेति गुहां प्रविष्टावित्यत्र गत्यर्थोऽर्थकर्मण्यः कर्तारि क्तो भूते लुक् । विष्टश्च प्राविष्टतामिति प्रविष्टाविति सिद्धवभिर्देशः कर्तव्यः । तत्सृष्टेति इदं सर्वं सृष्ट्वा सच्च स्वप्नेति सद्ब्रह्मास्माकं त्वत्सृष्टं नास्ति तत्सृष्टेत्यादिश्रुतेरर्थः शंकरभाष्ये । तयोरिति प्रतिबिम्बमूलजीवयोः । नामादीति आदिपदेन रूपमनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति श्रुतेरित्यर्थः । पुराणेऽपि एकपुराणोदाहरणेन गतार्थत्वान्न पुराणान्तराण्युच्यन्ते । इत्यादावित्यादिपदेन पुराणान्तरवाक्यानि । अत्रेति करणानि इन्द्रियाणि यथोक्तं श्रीभागवते तृतीयस्कन्धे ।

ऋतं सत्यं परं ब्रह्मेति ऋतसत्ययोर्ब्रह्मत्वप्रतिपादनात् स्वरूपाऽऽमृतपातारी । सुकृत-  
मपि ब्रह्मेव । 'तस्मात् तत्सुकृतमुच्यते' इति श्रुतेः । स एव लोकः । उपचारात् षष्ठी ।

अक्षरं वा परमपराध्वोपरि तत्रत्यानां परिदृश्यमानत्वाच्छाया प्रतिसा-  
रूप्यं सायुज्यं गतस्य जीवस्यापि तथात्वात् ततोऽपि विशिष्टं ब्रह्म प्रकटा-

भाष्यप्रकाशः

सदापि विवक्षितरीतिकं भोगं साधयतीत्यर्थः । तमेव प्रकारं स्फुटीकुर्वन्ति ऋतमित्यादि ।  
उपचारादिति राहोः शिर इतिबदभेदेऽपि भेदोपचारात् । उपचारभरोच्यन्तो लोकरूपदस्वार्थान्तर-  
माहुः अक्षरमित्यादि । तथाच, परमे परार्थे इति या सप्तमी सा वृक्षाग्ने इयेन इतिबदौपरिष्टिक-  
सामीप्ये । तेनोपचाराभावादक्षरमेव लोक इत्यर्थः । छायातपो विवक्षन्ति तत्रत्येत्यादि । तत्रत्या-  
नामक्षरात्मकभगवन्नोक्तस्यानां जीवब्रह्मणोः परिदृश्यमानत्वादन्येषां चापरिदृश्यमानत्वात्  
रक्षिः ।

'निर्मिञ्चे त्वक्षिणी त्वद्य लोकालोऽविशद्विभोः ।

चक्षुषाग्नेन रूपाणां प्रतिपत्तिर्वतो भवेत्' ॥

अत्र त्वद्य सूर्यः । चक्षुषोरपि एकः । न च 'निर्मिञ्चे अग्निनौ नासे विष्णोराविशतां पदम्'  
इत्यत्र अग्निनाविति द्विवचनेन करणभूतनासाधिपौ द्वावुक्तौ इति चेन्न साहित्यात् यथा पुनर्वसु  
'स्ववैधावग्निनीसुतौ नासत्यावग्निनी दसावाग्निनेयौ च तावुभौ' इति स्वर्गवर्गे तावुभाविति द्वित्ववि-  
शिष्टत्वादेकवचनाभाव इति स्वामी । अयं प्रायोवादः 'देव्यां तस्यामजायेतां नासत्यो दस एव च'  
इति मार्कण्डेयात् नासत्याविति दसाविति चैकवाचकयोरुभयोः प्रयोगो गौण इति व्याख्यासुधायाम् ।  
श्रुत्यादाविति 'अन्यः पिप्लवं स्वाहृत्ति' इतिश्रुतौ । आदिना

'यया संमोहितो जीव आत्मानं त्रिगुणात्मकम् ।

परोपि मनुतेऽनर्थं तत्कृतं चापिपषते' ॥

इति समाधिभाषायाम् । द्वयोरिति प्रतिबिम्बितजीवयोः । व्यबस्येति द्वा सुपर्णां सयुजा  
सखायेति श्रुत्या द्वयोः प्रवेशे द्वयोर्भोगापत्या तयोरन्यः पिप्लवं स्वाहृत्ति अनभक्षन्त्यो अग्निचाकशी-  
तीति भोगाभोगव्यवस्था च मज्येतेत्यर्थः । कार्येति सुकृतदुष्कृतभोगचलात् जीवस्येति निरूपितं  
बहुवचनं । ब्रह्मेति ब्रह्मणि साह्यम् । सुस्पृषेति समासः । उपचारमसहमानानां सुष्माकं न कर्मणा  
वर्धते नो कनीयात् इति श्रुतेर्ब्रह्मणि कथं सुकृतजन्यो भोगः इत्याशङ्कते ननु भवत्स्थितिः । नित्येति  
यत्तदोर्नित्यसंबन्धात् । ऋतमित्यादीति श्रुत्यर्थस्तु स्पष्टः । श्रुतिकथनेन ऋतं जलनामसु पठितमपि  
अत्र न विवक्षितमिति सूचितम् । राहोरिति । राह्विभ्रं शिरः इति बोधः । अरोच्यन्त इति  
वैकुण्ठश्रीगोकुलेतरत्र जीवभोगो जीवरूपेण अवताररूपेण चेन्द्ररूपेण वा सुकृतलोके न तु सुकृतीवै-  
रतोऽरोच्यन्त इत्यर्थः । तत्रत्यानामिति 'कर्तृकर्मणोः कृति' इति सूत्रेण कर्तरि षष्ठी । जीवेति  
कर्मणि षष्ठी । परीति मुक्तोपसृप्यव्यपदेशादिति वैयाससूत्रात् । एवमिति भाष्ये छाया तेजोऽभावः  
कोशे परं तु छायापुर्व्वस्य ज्योतिःशास्त्रप्रसिद्धत्वात् प्रतिनिधिसारूप्यं यस्य छाया तस्य प्रतिनिधि-  
सारूप्यम् । शुनकीति युक् सहयुक् सयुक् सयुजो भावः सायुज्यं तत्राहस्य गोप्यादेः

'केवलेन हि भावेन गोप्यो भावो नगा सुगाः ।

वेन्ये मूढचियो नागाः सिद्धानामीशुरक्षसा' ॥

नन्दत्वादातपः परोक्षवादः । काण्डत्रयेऽपि तद्वाद इति त्रयाणां ग्रहणम् ।  
अतो युक्त एवायमिति हिशाब्दार्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तान् प्रत्येवं कथनं परोक्षवादः । प्रतिसारूप्यमिति प्रतिकूलं सारूप्यम् । विरुद्धं प्रतिविबन्तु सारूप्यमित्यर्थः । त्रयाणामिति ज्ञान्युपासककर्मिणाम् । तथाचार्यं मन्त्रार्थः । परो भीयते यत्र, परस्व वा मा लक्ष्मीर्यत्र तादृशे परार्थाभिषलोकोपरितने अध्वरात्मके लोके, गुहां सत्यब्रह्मपुरत्वं दहरपुण्डरीकं वेदम् प्रविष्टौ सुकृतस्य ब्रह्मणः ऋतं स्वरूपाऽमृतं पिबन्तावनुभवन्तौ जीवपरमात्मानौ ब्रह्मविदो ज्ञानिनः पञ्चाश्रय उपासकास्त्रिणाधिकेताः कर्मिणश्च छायातपौ पूर्वोक्तरीत्या-तिस्वरूपत्वेऽपि विलक्षणौ । भगवतः परोक्षप्रियत्वात् तथोपार्थं परोक्षवादेन वदन्तीति । तेन जीवब्रह्मपञ्चाङ्गीकारेऽपि, न मन्त्रार्थासंगतिरित्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः अत इत्यादि । यत एवं मन्त्रार्थोऽप्योयं गुहाप्रविष्टात्मत्वरूपो हेतुर्ऋतपात्रोर्जीवपरमात्मत्वसाधने युक्त इति हिशाब्दार्थः ।

रश्मिः ।

इलेकादशद्वादशाध्यायोक्तस्य जीवस्य युक्तस्य जीवन्युक्तस्येतरस्य चापि पुष्टमक्तस्य सायुज्यं गतस्यापि तथात्वात् छायारूपत्वात् । ननु सायुज्ये कस्य छायेति चेन्न जीवत्वस्यौपाधिकत्वाभावात् सायुज्येऽपि जीवत्वात् महत्वप्राकट्येनाणोरणीयसो महतो महीयस ऐक्यात् । ननु सायुज्ये तिरोहितानामप्यानन्दैश्वर्यादीनामाविर्भावात् तेजोरूपत्वं न तु छायारूपत्वमिति चेन्न जीवत्वस्यौपाधिकत्वाभावात् किं च 'छिद्रा व्योम्नीव चेतनाः' इति सिद्धान्तमुक्त्वावस्थाच्छिद्रभूतेष्वानन्दस्य श्यामस्याविर्भूतत्वेन तेजोभावरूपेषु छायात्वमपि । आतपत्वं समर्थयामासुः ततोपीति । विशिष्टं शिष्टं विशेषणे रुधादिः परस्मैपदी अनिद् विशेषणं सोभुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणेति सहायैऽप्रधाने तृतीयाऽतः उत्कृष्टं वा । शिव हिंसायां भ्रादिः परस्मैपदी धातुस्तु सेदृत्वाच्च गृहीतः । ननु प्रकटानन्दत्वाच्छ्याममस्तु तद् भास्वरशुक्लातरूपमिति चेन्न श्यामभास्वरशुक्लयोर्भास्वरशुक्लस्य मुख्यत्वाच्छ्यामस्यातपत्वमपीति । सूर्यनारायणे प्रसिद्धम् । अत एवं कथनं परोक्षवाद इत्यर्थः । अन्येषामक्षयः परत्वात्परोक्षं तस्य वादः परोक्षवादः इत्यर्थः । ज्ञानीति ब्रह्मविदो वदन्ति इति ज्ञानिनो ज्ञानकाण्डे पञ्चाश्रय इति स्मार्ता उपासका उपासनाकाण्डे पञ्चरात्रे त्रिणाधिकेता इति कर्मिणः कर्मकाण्डे । मक्तास्तु 'अपि संराधने प्रत्यङ्गानुमानाम्याम्' इति सूत्रात् परिपश्यन्ति इति तेषामपरोक्षवाद इति ते न संगृहीताः । ज्ञानिनो वा माहात्म्यजीवब्रह्मैक्यज्ञानिनो अपेक्ष्यन्ते येषां भक्तिकारणवन्तः । सत्येति ब्रह्मपुराणमन्यत्रासत्यत्वाद्दिशेषणम् । सत्येति । बह्वेति अत्यन्तानुग्रहभाजाभिदं 'आन्तरं तु परं फलम्' इति सुषोपिन्याः । पूर्वोक्तरीत्या भाष्योक्तरीत्या । अतिसरूपत्वमत्यन्तसरूपत्वम् । परोक्षेति 'परोक्षप्रिया इव हि देवा' इति श्रुतेः । अतोऽयमिति अयं सिद्धान्त इत्यर्थस्य स्पष्टत्वेनाविपरणार्हत्वं ज्ञात्वानुमानपक्षं 'जन्माद्यस्य यतः शास्त्रयोनित्वात्' इत्यधिकरणभाष्यासंमतमप्यन्येषां रोचनार्थमाहुः शुद्धां प्रविष्टेति । तथा च त्रयोदशाध्याये गीता ब्रह्मसूत्रपदैश्वर्य हेतुमन्निरिति अयं परोक्षवाद इति नामोऽसौत्रत्वात् । हेतुः ऋतेति हेतुरित्यत्र विरतिरतः संहिताभावाच्च हेतुर्ऋतपात्रोरिति प्रयोगो नापि हेतु ऋतपात्रोरिति । ऋतब्रह्मस्वाजादित्वहृष्टादित्वयोरन्यत्र दर्शनात् । ऋतपातातौ जीवपरमात्मनौ गुहाप्रविष्टात्मत्वात् । बुधैवं तत्रैवं षडवत् । हि शब्दोपचारणे श्चाप्युक्तस्य सिद्धान्तरूपं गुहा-

नन्वप्रकृतत्वात् कथमेवमिति तत्राह तद्दर्शनात् । तयोर्दर्शनं तद्दर्शनं तस्मात् जीवब्रह्मणोः प्रतिपादनीयत्वात् । येयं प्रेते विधिकित्सा मनुष्ये अस्तीत्येके, नायमस्तीति चैके, एतद्विद्यामनुशिष्टस्त्वयाहमिति जीवः पृष्टः । 'अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादन्यत्रास्मात् कृताकृतात्, अन्यत्र भूताश्च भव्याश्च यस्तत् पश्यति तद्दृढ' इति ब्रह्मापि पृष्टम् । तत्र ब्रह्म निरूप्य जीवं निरूपयन्नुभयोस्तुल्यत्वेन महाभोगं निरूपयन् फलार्थं मध्ये स्वरूपं कीर्तयति । अतो ब्रह्मवाक्यमेवैतदिति सिद्धम् ॥ ११ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तथाच गुहाप्रविष्टात्मरूपस्य हेतोरस्पष्टत्वेऽपि ब्रह्मलिङ्गत्वं युक्तमित्यर्थः । प्रकरणस्य हेतुलिङ्गतासाधकत्वात् तन्निश्चयनाय सूत्रशेषमवतारयन्ति नन्वित्यादि । व्याकुर्वते तयोरित्यादि । पूर्वप्रकरणे ब्रह्म निरूप्यात्र प्रकरणे जीवं निरूपयन्नुभयोस्तौल्यं विना महाभोगासंभवात् तेन तं निरूपयन् महाभोगरूपफलार्थं मध्येऽनेन मन्त्रेण तुल्यत्वबोधकं स्वरूपं कीर्तयतीत्यतो ब्रह्मणः प्रकृतत्वाभाप्रकृतत्वदोष इत्यर्थः ॥ ११ ॥

रश्मिः ।

प्रविष्टात्मत्वरूपं हेतुमवधारयतीत्याहुः तथा चेति । अस्पष्टत्व इति श्रुतिसूत्रयोक्तितयत्वेति तृतीयापञ्चमीरूपस्याभावादस्पष्टत्वेऽपि ऋतपात्रोर्ब्रह्मत्वसाधकत्वमप्युक्तम् । प्रकरणस्येति हेतुलिङ्गता हेतुलिङ्गता तस्याः साधकत्वात् । हेतुर्गुहाप्रविष्टात्मत्वरूपो ब्रह्मलिङ्गं ब्रह्मप्रकरणात् । यत्र यत्नकरणं तत्र तल्लिङ्गमिति व्याप्तिः । अनुमाननिरूपणे वह्निप्रकरणे धूमवदिति दृष्टान्तः । तन्निश्चयायेति प्रकरणनिश्चयनाय । नन्वित्यादीति जीवब्रह्मणोरप्रकृतत्वादिति भाष्येयः । व्याकुर्वत इति आत्मनेपदं श्लेषामाचार्याणां तत्सारमूतरासक्तीभावपूरितविग्रहत्वेन जीवब्रह्मणोरप्रकृतत्वे तयोर्महाभोगसाधनमप्रकृतं शिथिलं स्यादिति तयोः प्रकृतत्वोपपादनफलमात्मगामीति प्रकृतत्वं तयोर्व्याकुर्वत इत्यर्थः । तयोरित्यादीति । प्रतिपादनीयत्वादिति । ननु दर्शनप्रतिपादनीयत्वयोः कथं पर्यायतेति चेन्न प्रतिपादनीयत्वं ब्रह्मजीवनिष्ठं जातित्वाभावात्कुत्रान्तर्भवतु ब्रह्मजीवयोरिति चेन्न धर्मान्तर आविर्भाव्य ब्रह्मजीवयोरन्तर्भवतु न तं विना धर्मत्वेन प्रतीतिबाधात् । न च धर्मान्तरमेव तयोरन्तर्भवत्विति शङ्कम् । गौरवात् । अतः प्रतिपादनमभिधा । घटोस्तीत्यत्र घटपदे घटार्थाभिधावत् । तादृशाभिधाई प्रतिपादनीयम् । 'अहं कृत्यतृचक्ष्व' इति तयाभिधया दृष्टं प्रतिपादनीयम् । मीमांसकानां शक्तिग्रहणप्रनाम्नां प्रयोजकवृद्धेनोक्तः प्रयोज्यवृद्धो घटमानयेति तदा मध्यस्वोवधारयति । घटपदाभिधया दृष्टो घटो घटपदप्रतिपादनीय इति तद्वत् । अभिधया दृष्टत्वं जातित्वाभावात् दर्शनमेवं प्रतिपादनीयत्वं दर्शनमित्येवं पर्यायत्वेन दर्शनात् । प्रतिपादनीयत्वादिति पर्याय इति निष्पन्नम् । श्रुत्यस्तु या इयं प्रेते श्रुते मनुष्ये विधिकित्सा संशयः का सा इत्यत आहुः अस्तीति । अस्ति शरीरेन्द्रियबुद्धिमनोव्यतिरिक्तो देहान्तरसंभग्यात्मेत्येके नायमेवंविधोस्तीत्येक इति । एतज्जीवसंबन्धिनीं विधां एतज्जीवसंबन्धिविधां जानीयां बाहं कीदृशस्त्वया मृत्सुनाऽनुशिष्टः शिक्षितो विशेषणकृतो वा शिशु विशेषणे हिंसितस्तु न सेदत्वात् । वराणामेव वरस्तृतीयः । अत एव संदेहे कोसौ जीव इति प्रश्न इति जीवः पृष्टः इति । अन्यत्र धर्मादिति कृतं जगदकृतं खण्ड्यादिकं अकृतं नित्यं वा तयोः समाहारः कृताकृतां तस्मात् । भव्यात् माविन इति प्रतीकसंप्रहृतिभाष्यार्थः । पश्यतीत्यत्र कश्चित्पुरुषके उपनिषदि पश्यतीति पाठः । तत्र ब्रह्मेति भाष्यं विवराणमनुः पूर्वप्रकरण इति । अह्वेति 'एकोऽहं षड् सां प्रजापत्ये' इत्यम्

विशेषणाच्च ॥ १२ ॥

विशेषणानि पूर्वोक्तानि जीवब्रह्मणोरेव संगतानि । अभिर्मं वा, आत्मानं रथिनं चिद्धि, सोऽध्वनः पारमाप्नोति तद्विष्णोः परमं पदमिति जीवप्राप्त्यं ब्रह्माह । अत उभयोरेव सर्वव्याप्त्या कथनादभिर्मन्प्रन्धपर्यालोचनयापीदं ब्रह्मवाक्यमेव । द्वा

भाष्यप्रकाशः ।

विशेषणाच्च ॥ १२ ॥ अनेनापि हेतुना ब्रह्मणः प्रकृतत्वमेव दृढीक्रियते । विशेषणं किमित्यपेक्षायामाहुः विशेषणानीत्यादि । पूर्वोक्तानीति पूर्वसां वहयाम्, अणोरणीयानित्यादिषु द्रष्टृद्रष्टव्यत्वप्रसन्नप्रसादाईत्ववरणैकलभ्यत्ववरणीयत्वादीनि । ननूक्तमेतस्योचरशेषत्वमतः पूर्वप्रकरणस्यान्यनुपपुक्तानीत्यत आहुः अभिर्मं वेत्यादि । उभयोरिति जीवब्रह्मणोः । सर्वव्याप्त्याह्वयेति शरीराद्यात्मकसर्वव्याप्त्याह्वया । अन्ये तु मृच्छके, श्वेताश्वतराणां मन्त्रोपनिषदि च,

रश्मिः ।

प्रोपसर्गोक्तः प्रकर्षो ह्युबनीचभावेन तं तत्र भोगः । अत्र तु महाभोगो मोक्षोपेक्षिहृदयस्त्वसेति तौल्यं विनासंभवः । तथा च ।

‘अणोरणीयान् महतो महीयान् आत्मास जन्तोर्निहितो गुहायाम् ।

तमक्रतुः पश्यति वीतशोको धातुः प्रसादान्महिमान्मात्मनः’ ॥

इति श्रुत्युक्तानुत्वमहत्त्वान्यामन्यैराविर्भूतैश्वर्यादिभिश्च तौल्यमिति भावः ॥ ११ ॥

विशेषणाच्च ॥ १२ ॥ पूर्वस्यामिति ऋतं पिबन्ताविलसाः पूर्वसां द्वितीयवृत्त्याम् । इत्यादिषु विशेषणेषु । द्रष्टा उक्तायां श्रुतौ तमक्रतुः पश्यति द्रष्टा जीव उक्तः द्रष्टव्यत्वं तमणोरणीयांसं महतो महीयांसं गुहायां निहितमुक्तवतीत्यतो द्रष्टव्यं भवतीति ब्रह्मणो द्रष्टव्यत्वमुक्तम् । वीतशोक इति प्रसन्नो जीव उक्तः । धातुः प्रसादादिति प्रसादपदसामर्थ्येन । धाता प्रसादेन पोषकः प्रसादायाईस्त्वत्वं प्रसादाईत्वच् । अत्रेतवश्रुत्योर्विशेषणानि एतैर्विशेषणैश्चरितार्यानि । तथाहि । आसीनो दूरं ब्रजतीति मन्त्रे मदामदं हर्षाहर्षं विरुद्धधर्माधारं मदन्यो ज्ञातुमर्हतीति मृत्युन्यो ज्ञातुं नार्हतीति जीवनिरूपणाभावाच्चोभयविशेषणनिरूपणे तस्य प्रयोजनम् । मृत्युर्यद्यपि जीवस्थानापन्नीयो वक्तुं शक्यते तथापि बृहदारण्यके मृत्युस्तम इति जीवत्वाभावात् । ज्ञातृज्ञेयत्वं वा मृत्योर्जीवत्वे तु । अशरीरं शरीरेष्विति मन्त्रे धीरो न शोचति इति प्रसन्नो जीव उक्तः । महान्तं विभुमात्मानमिति महद् ब्रह्मोक्तम् । ते विशेषणे पूर्वमुक्त इति नायमात्मेत्यसां श्रुतौ विशेषणे ये ते आहुः चरणैकेति । ‘यमेवैष वृणुते तेन लभ्यः’ इति श्रुत्यंशोक्तं वरणैकलभ्यत्वं ‘तस्यैव आत्मा वृणुते तनुं स्वाम्’ इति वरणीयत्वमेतादृशो वरणीयो भवत्यात्मप्रदः । आदिना ।

‘नाविरतो दुश्चरिताच्चाशान्तो नासमाहितः ।

नाशान्तमनसो वापि प्रज्ञानेनैनमाप्नुयात्’ ॥

इत्यत्र विरतो जीव उक्तः शान्तः समाहितश्च शान्तमनसश्च प्रज्ञानेनैवमाप्नुयादिति प्रज्ञानाप्तव्यत्वं ब्रह्मण इति ब्रह्मोक्तम् । अत्रे यस्य ब्रह्म च क्षत्रं चेति श्रुतिस्तस्यामवेतृत्वेन जीव उक्तः अवेद्यत्वेन ब्रह्मोक्तम् । अवेत्ता जीवोऽवेत्तं ब्रह्म इति तयोर्विशेषणे स्तः । ननूकमिति मध्ये पाठादित्यादिभाष्यविभाष उक्तम् । एतस्येति ऋतमिति श्रुतिवाक्यस्य । पूर्वैति विशेषणानि । अभिर्मं वेतीति ग्रन्थमार्गं



सुपणेंति निःसंदिग्धम् । चकारः प्रकरणोक्तसर्वोपपत्तिसमुच्चयार्थः ॥ १२ ॥

इति प्रथमाध्याये द्वितीयपादे चतुर्थं गुहां प्रविष्टावित्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

इह सुपणेंति मन्त्रे चाप्यमेव न्याय इति वदन्ति । तद् दूषयितुमाहुः द्वेत्यादि । अचूत्त्वानभत्वाभ्यां रश्मिः ।

जीवब्रह्मप्रतिपादकं तत् 'आत्मानं रथिनम्' इत्यादि । अस्वार्थः । आत्मानं ब्रह्मणं जीवं रथस्वामिनं जानीहि इत्याहुः श्रुतयः । आत्मानमिति रथोत्सास्तीति रथी तं रथिनं रथिरूपकं जीवात्मनः । 'शरीरं रथमेव तु' शरीरं रथरूपकम् । 'बुद्धिं तु सारार्थं विद्धि' बुद्ध्यां सारथिरूपकम् । 'मनः प्रग्रहमेव च' मनसि रश्मिरूपकम् । 'इन्द्रियाणि हयानाहुः' एकादशेन्द्रियेषु अश्वरूपकम् । 'विषयांस्तेषु गोचरान्' शब्दरूपरसगन्धस्पर्शेषु मार्गरूपकम् । 'आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेत्याहुर्मनीषिणः' आत्मानो मनोभिः संयुज्यन्ते मनांसि इन्द्रियैरिन्द्रियाणि भोग्यैः शब्दरूपरसगन्धस्पर्शैस्तदा भोक्तेत्याहुः । बुद्धिसारथेर्विनियोगमाह यस्त्वविज्ञानेति विज्ञानं बुद्धिरत्र 'बुद्धिं तु सारार्थं विद्धि' इति विज्ञानसारथिर्यस्तु' इति बुद्धिविज्ञानयोः पर्यायताश्रावणात् ।

'यस्त्वविज्ञानवान् भवति अयुक्तेन मनसा सदा ।

तस्सेन्द्रियाण्यवययानि दुष्टाश्वा इव सारथेः ॥

यस्तु विज्ञानवान् भवति युक्तेन मनसा सदा ।

तस्सेन्द्रियाणि वययानि सदश्वा इव सारथेः ॥

यस्त्वविज्ञानवान् भवत्यमनस्कः सदाऽशुचिः ।

न स तत्पदमाप्नोति संसारं चाधिगच्छति ॥

यस्तु विज्ञानवान् भवति समनस्कः सदा शुचिः ।

स तु तत्पदमाप्नोति यस्माद्भयो न ज्ञायते ॥

विज्ञानसारथिर्यस्तु मनः प्रग्रहवान्नरः' । सोष्वन इत्यादि ।

अर्बस्तु स्पष्टः । बुद्ध्या पदार्थान् जानातीति ज्ञाने करणत्वेन बुद्धिसारथेर्विनियोग उक्तः । 'दृश्यते त्वग्रया बुद्ध्या' इति श्रुतेः । जीवप्राप्यमिति तथा च प्राप्यप्राप्त्यहौ जीवब्रह्मविशेषणे । नन्वत्र ऋतपातृत्व-मुमयोः कथमिति चेन्न सायुज्यमत्र वाच्यम् । 'सायुज्यं कृष्णदेवेन शीघ्रमेव ध्रुवं फलम्' इति निषन्धात् सायुज्ये तु मुण्डकोपनिषदि ।

'यथा सुदीप्तात्पावकाद्विस्फुलिङ्गाः सहस्रशः प्रभवन्ते सरूपाः ।

तथाक्षराद्विधाः सौम्य भावाः प्रजायन्ते तत्रैवापियन्ति' ॥

'दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः स बाह्याभ्यन्तरो ह्यजः ।

अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रो ह्यक्षरात्परतः परः ॥

एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च ।

सं वायुज्योतिरापः पृथिवी विश्वस्य धारिणी' ॥ इति ।

'मम योनिर्महद्ब्रह्म तस्मिन् गर्भं दद्याम्यहम्' । इति गीता ।

जीवानमक्षरात्पावकात्पावकात्परस्य प्राप्यत्वेनोमयोः ऋतपातृत्वम् । एवं जीवप्राप्य ब्रह्माहेत्यर्थः । अन्य इति संकरानन्दा मास्कराचार्याश्च वदन्तीति तथा च संकरभाष्यम् । एष एष न्यायो इह सुपर्णा सयुजा सखायैलेवमादिविषपीति । मास्करभाष्यं च इह सुपर्णैलप्राप्यमेव न्याय इति । मास्कराचार्यवदन्त्ये त्विति भाष्यविभागे इह सुपर्णेंति मन्त्रे चेतत्र चोप्यर्थे । इह सुपर्णैतिवचोऽपीत्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

इयोर्विशेष्यमाणत्वेन, 'समाने वृक्षे पुरुषो निमग्नोऽनीश्वया शोचति मुञ्चमानः । जुष्टं यदा पश्यत्यन्य-  
नीश्वमस्य महिमानमिति वीतशोकः' इति समनन्तरमन्त्रे च जीवपरमात्मनोरुक्तत्वेनासंदिग्धतया  
जीवान्तरस्य जडस्य च तत्र द्वितीयकोट्यप्रवेशाजीवपरमात्मानौ स्फुटी प्रतीयेते । अतो न्यायप्रयो-  
जनाभावादयुक्तमित्यर्थः । नच तत्र परमात्मनोऽनघनस्योक्तत्वाद्, ऋतं पिबन्तावित्यत्र जीवद्वय-  
मेव युक्तमिति शङ्क्यम् । पूर्वोक्तयुक्तिभिर्द्वितीयस्य ब्रह्मत्वसिद्धौ जीवान्तरस्य तत्राश्रयवचनत्वेन  
ब्रह्मणो भोगसिद्धेर्द्वा सुपर्णेति मन्त्रे जीववदशनाभावस्यैवानभमित्यत्र व्याख्येयतया जीवद्वयस्यात्रा-  
श्रयवचनत्वादिति । एवमत्र हृदयस्यस्य भोगसाधनेन पूर्वाधिकरणसिद्धोऽपि भोगः प्रकरणैक्या-  
न्मोक्षापेक्षिहृदयस्यैवेति साधितम् । तथा मन्त्रव्याख्यानेनानन्दमयत्वरूपं वैशेष्यं च बोधितम् ।

शंकराचार्यास्तु, द्वा सुपर्णेति मन्त्रद्वयपन्यस्य पैत्रिरहस्यब्राह्मणे, तयोरन्यः पिप्यत्वं स्वाद्वृत्तीति  
सत्त्वम् । अनभजन्यो अभिचाकशीतीत्यनभजन्योऽभिपश्यति ऋः तावेतौ सत्त्वक्षेत्रज्ञाविति  
व्याख्याय, तदेतत् सत्त्वं येन स्वप्नं पश्यत्यथ योऽयं शरीर उपद्रष्टा स क्षेत्रज्ञस्तावेतौ सत्त्वक्षेत्र-

रश्मिः ।

गुहां प्रविष्टावात्मानौ हि तदर्थनादिति सूत्रार्थं शंकरभाष्योक्तमाहुः अच्युत्सेवेति । दर्शनादित्यंशस्य  
विभूतप्रायत्वाद्द्विशेषणाच्चेति सूत्रार्थमनुवदन्ति स्म समाने वृक्षे इति । निमग्नः मगि गतौ म्वादिः  
परस्मैपदी सेट् क्तः । अविद्याकामकर्मरागादिभाराकान्तो निश्चयेन देहात्मभावं प्राप्नोऽप्यमेवाहमस्य  
पुत्रो नसा इत्यादिना । न कस्यचित्समर्थोऽहं किं मे जीवितेनेत्यादिरीनभावोनीशा तथा शोचति  
संतप्यते मुञ्चमानः । यदा कदाचिच्छुद्धकर्मसु संचितनिमित्तः अनेकैर्योगमार्गैः कर्मभिश्च जुष्टं सेवितं  
विभूतिं महिमानं च जगद्रूपमस्यैव परमेश्वरस्येति पश्यति तदा वीतशोको भवतीत्यर्थः । जीवान्तरैति  
अपर आदेत्यादिशंकरभाष्योक्तस्य तयोरन्यः पिप्यत्वं स्वाद्वृत्तीति सत्त्वस्य जीवस्य अनघन इति  
श्वः परमात्मेत्युक्तस्य परमात्मनो क्षेत्रज्ञत्वेन रूपेण जीवान्तरस्य । जडस्येति अन्तःकरणस्य सत्त्वक्षेत्रज्ञ-  
शब्दयोरन्तःकरणशरीरपरतया प्रसिद्धत्वादिति शंकरभाष्यात् । तथा च जीवपरमात्मानाविलेख न तु  
जीवक्षेत्रज्ञौ नाप्यन्तःकरणशरीरौ श्रुत्यनर्थत्वात् । तत्रेति द्वा सुपर्णेत्यत्र । एवेति वेदः परमासोश्चर-  
मात्रमपि अन्यथा न वदतीति जन्माद्यस्य यत इत्यधिकरणभाष्यात् । पिबन्ताविति श्रुतेर्निरपेक्षरूपायाः  
प्रामाण्यादेवकारः । भोगसिद्धेरिति अतो न पिबन्ताविति निरपेक्षरवस्य नापि भाष्यस्य प्रामाण्य-  
हानिरिति भावः । प्रकरणेति ननु द्वितीयवह्नीसमाख्या पूर्वाधिकरणविषयवाक्यस्य मन्त्रप्रकरणस्यत्वं  
तृतीयवह्णारम्भेऽस्याधिकरणस्य विषयवाक्यं जीवप्रकरणे इति कथं प्रकरणैक्यमिति चेन्न । जीवब्रह्मणो-  
र्योगसाधनप्रकरणैक्यस्य प्रसङ्गसंगत्यात्र विवक्षितत्वात् । ननु ब्रह्मणो भोगसिद्धिरुक्ता सा पैत्रिरहस्यसंभ-  
त्वात् न्यायस्य शंकराचार्यैः द्वा सुपर्णा इत्यत्र संचारणात् । पिबन्तावित्यत्र छत्रिणो यान्तीतिवल्गुश्रुणा  
न तु जीवब्रह्मणोर्ब्रह्मयोग इत्याकाङ्क्षायांमाहुः शंकरेति । ऋतं पिबन्तौ इति पूर्वोपन्यासेनाधिकरण-  
रचनायां भोगं द्वा ब्रान्ता एष एव न्यायो द्वा सुपर्णा समुजा सखायेलेखमादिषु अतिदेवभाष्ये द्वा  
सुपर्णेत्यादिः । ताविति सत्त्वपदवाच्यः श्रुपदवाच्यश्चेत्येतौ । व्याकथ्यायेति द्वा सुपर्णेति मन्त्रमन्तःकरण-  
परमात्मपरत्वेन व्याख्याय कृत इत्याकाङ्क्षायां श्रुतिं पेठः तथेतिदिति । येनेति अन्तःकरणेन । उपद्रष्टा  
उप सवीपसाशरीरस्य ब्रह्म । तावेताविति अन्तःकरणशरीरौ । ननु वेदमतिदेवभाष्यमपि तु

भाष्यप्रकाराः ।

ज्ञाविति तत्र निष्कर्षादत्रत्यः सिद्धान्तस्तत्र न युज्यत तर्हेतदधिकरणपूर्वपक्ष एव तदर्थोऽस्त्विति चेत् सोऽपि न । न ह वा एवंविदि किंचन रज आर्ध्वंसत इत्यादिफलकथनात् । सर्वसंसारवर्मातीतो ब्रह्मस्वभावश्चेतन्यमात्ररूपोऽभिप्रेयते । अनभ्रन्नन्योऽभिपश्यति इ इति व्याख्यानात् । यत् पुनः सत्त्वस्य भोक्तृत्वकथनं तत्तु सुखादिविक्रियावति सत्त्वेऽध्यारोपेण । अस्माः श्रुतेः क्षेत्रज्ञ-भोक्तृत्वबोधन एव तात्पर्यात् । न ह वेत्युक्ते फलवाक्ये अविद्यासंश्लेषाभावरूपफलकथनेन तथा निश्चयात् । इदं हि कर्तृत्वभोक्तृत्वं सत्त्वक्षेत्रज्ञयोरितरेतरस्वभावविशेषककृतं कल्प्यते । वस्तुतस्तु सत्त्वस्वाचेतनत्वात् क्षेत्रज्ञस्य चाविक्रियत्वात्मान्यतरस्यापि । किंच । सत्त्वस्वाविद्याप्रत्युपस्थापित-सद्भावत्वेन तत्त्वतोऽसत्त्वात् सुतरां न संभवतीत्याहुः ।

रश्मिः ।

द्वासुपर्णेति निःसंदिग्धमिति भाष्यस्य प्रकाशेऽतृत्वेत्याद्युक्तमत आहुः तत्र निष्कर्षादिति । पैरिहस्ये निष्कर्षात् भाष्ये निष्कर्षादित्यर्थः । निष्कृष्टोयमर्थ इति भावः । अत्रत्य इति अधिकरणस्य सिद्धान्तो विज्ञातपरमाल्मरूपः । तत्रेति द्वा सुपर्णेत्यत्र । पूर्वेति पूर्वपक्षे बुद्धिक्षेत्रज्ञरूपोर्थ एव द्वा सुपर्णेति ऋगर्थोऽस्त्वित्यर्थः । न ह वा इति । स्वादेवं यदि बुद्धिमिन्नः संसार्यसां प्रतिपाद्येत न त्वत्र संसार्यभिप्रेयते किं तु शोधितस्त्वमर्थो ब्रह्मेत्याशयेनाहुः न ह वा इति रज इत्युपलक्षणः रजःसत्त्वतमो-रूपा अविद्या माया वा ।

‘विद्याविष मम तन् विद्मद्भव शरीरिणाम् ।

बन्धमोक्षकरी त्वाद्ये मायया मे विनिर्मिते’ ॥

इति वाक्ये मायाऽविद्ययोर्भेदात् । रजो रागो वा एवंविदि विदुषि किमपि स्वकार्यं न आर्ध्वंसते न संपादयति ज्ञानेन स्वस्या एव दग्धत्वादित्यर्थः । उपसर्गेण ध्वंसेर्बलादन्यार्थप्रतीतेः ।

‘ये धातुशब्दा यत्रार्थे उपदेशे प्रकीर्तिताः ।

तथैवाथो वेदराशेः कर्तव्यो नान्यथा क्वचित्’ ॥

इति पत्रावलम्बनान्नार्ध्वंसत इत्यस्य न आगच्छति इत्यर्थो वा नेषद्वंसतेऽपि तु सर्वा ध्वंसतेऽव-पततीत्यर्थो वा न प्रमाद्यतीति वा न हर्षक्षयं करोतीति वा । ध्वंसद्व अवसंसनगत्योः संसृच् प्रमादे इत्यस्यावसंसनं तस्मिन् । प्रमादो मदैच हर्षे दिवादिः मदै ग्लपनहर्षयोर्वेति संसृध्वंसवःपतने स्वर-वर्षानुक्रमहर्मधातुपाठे आद्याः । स्रस्विति धातुपाठे । इयं श्रुतिमुण्डकश्रुताश्रतरयोर्नोस्ति । श्रुताश्रतराणां मन्त्रोपनिषदि भविष्यति । अत इत्यादीत्यत्रादिपदार्थो मन्त्रोपनिषदि द्रष्टव्यः । अभिप्रेयत इति अर्थोभि-प्रेयते । व्याख्यानादिति द्वा सुपर्णेत्यत्रान्यपदमनूष इ इति व्याख्यानात् । इममर्थं श्रुतिस्मृती अप्याहतुः ‘तत्त्वमसि’ ‘क्षेत्रज्ञं चापि मां विदि’ इति । यत्पुनरिति । सत्त्वस्येति अन्तःकरणस्य । द्वा सुपर्णेत्यत्र भोक्तृत्वकथनम् । सुखादिविक्रियाभाववति सुखदुःखसाक्षात्काररूपो भोगो न संभवततः सत्त्व इत्यस्य विशेषणं सुखादीति संसारिभोक्तृत्वसाध्यारोपेण । निश्चयादिति तथा च भोग आविषक एवेति भावः । इतरेति सत्त्वस्य स्वभावोपिष्टाय मनश्चेन्द्रियाणि विषयानुपसेवते इति । क्षेत्रज्ञस्य स्वभावस्वाव-दनभ्रन्नभिपश्यति इ इति पैरिहस्योक्तः । कल्प्यत इति तथा चात्रास्याः पूर्वपक्षसिद्धान्तयोरैकतर-स्याप्यबोधकत्वात्तं विचिन्ताविति ‘गुहां प्रविष्टवात्मानौ हि तदर्हनात्’ इत्यधिकरणविषयवाक्यं न पञ्चान्तरमाद्यतमिति भावः । अन्यतरैति कर्तृत्वभोक्तृत्वादयः । इत्याहुरिति यत्र वा अन्यदिष सात्

भाष्यप्रकाशः ।

तत्र । प्रपञ्चस्य ब्रह्मात्मकतायाः समन्वयश्च एव द्युत्पादितत्वेन, आविद्यकत्वस्य च, तदनन्यत्वादिदृष्टेऽपि दृष्यत्वेन सत्त्वात् सद्भावस्याभ्युपगमैकशरणत्वात् सिद्धे तत्सद्भावे तस्य जडत्वेनाभोकृत्वेषुपि तेन जीवीयश्रुत्युक्तभोगानादरस्यायुक्तत्वात् । नचानभदादिषदव्याख्यानव्याक्रोपः शङ्क्यः । येन स्वप्नं पश्यतीत्यस्य येन हेतुना स्वप्नं पश्यति तत् तस्माद्धेतोरेतत् स्वप्नद्रष्टु

रश्मिः ।

तत्रान्योन्यत्पश्येतेत्यादिना स्वप्नदृष्टहस्तादिव्यवहारवदविद्याविषय एव कर्तृत्वादिव्यवहारं दर्शयन्ती श्रुतिर्यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत्केन कं पश्येदित्यादिना विवेकिनः कर्तृत्वादिव्यवहारमात्रं दर्शयन्तीममेवार्थमाहेति भावः । श्रुतौ न्यायसंचारणमश्रौतमित्याहुः तन्नैति । तद्वदनन्यत्वेति । द्वितीयाध्याय इत्यर्थः । तथा च 'वाचारम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेलेव सत्यं' इति कारणानन्यत्वं कार्यस्येति कं पारमार्थिकदशायामपि कर्तृत्वाद्यभावो येन छत्रिणो यान्तीतिवत्पिबन्तावित्यत्र लक्षणेति न्यायावतारणमश्रौतमित्यर्थः । स्वरूपलक्षणोपपादने पूर्वमुपपादितः पारमार्थिकदशायां महाभोगः वाराहे च ।

श्रीवाराह उवाच—पूर्वं ब्रह्मलये जाते न किंचिदपि शिष्यते ।

तत्त्वानि प्रकृतिं यान्ति जीवाः सुप्ता भवन्ति हि ॥

न जानन्ति सुखं दुःखं तदाहं रमया सह ।

अप्राकृतबले देवि क्रीडंस्तिष्ठामि भीलया' ॥ इति

श्रुतिश्च 'परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च' इति । अपीति अपिपदेन न्यायसंचारणमयुक्तम् । तदीयपदाघटिते सूत्रे तस्याः श्रुतेर्विषयत्वं प्रायिकमिति समुचीयते । ननु शंकरभाष्ये विज्ञानपरमात्मानौ हि ऋतं पिबन्ताविति विषयवाक्यमुपन्यस्य सिद्धान्तितम् । हा सुपर्णेति श्रुतिश्रुपन्यस्यान्तःकरणक्षेत्रज्ञाविति सिद्धान्तितम् । तावतैव मन्त्रवर्णैकवाक्यताविघटनात् विघटितायां च तस्यां मन्त्रान्तरे तद्व्यायसंचारणमसंगतमग्निमग्रन्यस्य किं प्रयोजनमिति चेन्न 'अधिकं तत्रानुप्रविष्टं न तु तद्धानिः' इत्याशयेनाहुः न चानभदिति । पैङ्गिरहस्ये क्षेत्रज्ञोऽनभन्नन्यश्चाभिचाकशीति पश्यति । यद्बलुगवा पुनःपुनरतिशयेन काशति शब्दं करोति काश शब्दे काशते दीप्यते वा काश दीप्तौ ह्यभिर्पूर्वः । आकाशोपि शब्दं करोति दीशेरननुभावच्च नेभावर्थौ । एतान्यनभदादिपदानि तेषां व्याख्यानं 'अनभन्न अभिपश्यति ज्ञः' इति 'अनभन्नन्योभिचाकशीति' 'अनभन्नभिपश्यति ज्ञः' इति पैङ्गिरहस्यश्रुतेः तस्य व्याक्रोपः । अयमर्थः । जीवब्रह्मभोग ऋतं पिबन्तावित्यत्राङ्गीकृते हा सुपर्णेत्यस्या व्याख्याने ज्ञस्य क्षेत्रज्ञस्वानभन्नित्यादिना भोगाभावे सिद्धे तदेकवाक्यतया जीवब्रह्मभोगे वाच्ये पिबन्तावित्यत्र पिबदपि षदर्शयोर्लक्षणया ततश्च जीवभोगासंभवोपि च यत्र वा अन्यदिवेति श्रुत्या विवेकिनः कर्तृत्वादिव्यवहारभाषोक्तेः भोगकर्तृत्वं सांसारिकदशायां पारमार्थतस्तु भोगाभाव एव इति ऋतमित्यत्र भोगाङ्गीकारे व्याख्यानस्य व्याक्रोप इति । सादेवं यदि ज्ञपदेन क्षेत्रज्ञः संसार्यैपेक्ष्येत किं तु मुक्तो ज्ञस्तस्य तु ज्ञापमार्गे भोगाभाव एव तावता किं दूषणमित्याशयेनाहुः येन स्वप्नमिति । येन कफवातपित्त-रूपेण हेतुना स्वप्नमिति वैषकाः दृष्टानुष्यानेनापीति ज्योतिर्विदः पुरुषोत्तमेनेति कठवह्यां वेदान्तिनः शुद्धेति प्रसानरत्नाकरे पुरुषोत्तमाः । 'भायामात्रं तु कात्स्न्येनाभिव्यक्तस्वरूपत्वात्' इत्यत्र भायोपादानकं

भाष्यप्रकाशः ।

सत्त्वं सत्त्वोपाधिकं चैतन्यमित्येवमुक्तं व्याख्यायाथ योऽप्यमित्यादिना मुक्तं व्याकरोतीत्यमुक्त-  
जीवीयमोगस्य मुक्तामोगस्य च सिद्धेस्तदाभावादिति । न चैकस्मिच्छरीरे जीवद्वयनिवेशस्यासंगत-  
त्वाभावं श्रुत्यर्थ इति शङ्क्यम् । अत्र, समानं वृक्षमिति समानपदस्य तुल्यवाचकतया शरीर-  
भेदस्यैवामिभेदत्वेनोक्तदोषाभावात् । नचैवं जीवानां बहुत्वेन, द्वा इत्यादिद्वित्वसंख्याविरोधः ।  
प्रकारपरत्वेनाविरोधात् । सयुक्तस्य त्वेककालावच्छिन्नप्रवेशत्वेनाप्युपपत्तेः । सखित्वस्य चाक्षण्वन्तः  
कर्णवन्तः सखाय इतिवत् सारूप्येणेति । अतो, नैव किञ्चित् करोमीतिन्यायेन स्यात्तव्यमित्यु-  
पदेशायेदं पैङ्गिरहस्यव्याख्यानम् । न ह वा एवंविदीति फलवाक्येन तथा निर्णयात् । नचैवं  
भौतव्याख्यानुरोधेन मुण्डकापुस्तकैतन्मन्त्रेऽप्ययमेवार्थोऽस्तु, न तु जीवब्रह्मपर इति शङ्क्यम् । तत्र  
प्रकरणस्य ब्राह्मत्वेन ब्रह्मणः प्रतिक्षेपानर्हत्वात् । 'अतो व्याज्ञानान्तेषुमौ व्याज्ञानस्यार्थवत्त्वात्' इति

रश्मिः ।

खमम् । मायया मायोपादानं सत्त्वं मायिकमिति मायोपाधिकं चैतन्यं सत्त्वमित्येवमुपाधिविशिष्टत्वेन  
देहायध्यासेन चामुक्तं व्याख्यायत्यर्थः । मुक्तमिति न च शरीरपदादमुक्तत्वं शङ्क्यम् । उपद्रष्टेत्युप-  
पदात् क्षेत्रज्ञपदाच्चाध्यासातिरिक्तशरीरसंबन्धस्य स्फोरणात् । उपपदेन शरीरस्य उप समीपे द्रष्टा ज्ञाता  
अध्यासरहित इत्यर्थात् 'क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि' इति गीतातोऽप्यध्यासाभावो ज्ञेयः । शरीरपदं जीवन्मुक्त-  
ताया ज्ञापकम् । अयमिति मुक्तामुक्तरूपः । शरीरेति दात्रेण तुल्यं छिनत्तीति दात्रवत्क्षुरदिछनतीत्यत्र  
दात्रक्षुरयोर्भेदो यथा तथा शरीरान्तरेण समानं तुल्यं वृक्षं शरीरम् । प्रकारेति द्वा इत्यत्र द्वित्वसंख्या  
तस्याः प्रकारौ मुक्तामुक्तत्वे तत्परत्वं द्वित्वावच्छिन्ने ये मुक्तामुक्तत्वे तदवच्छिन्नौ सुपर्णासुपर्णवित्यर्थः ।  
सयुज्येत्प्रोपपत्तिमाहुः सयुक्तस्येति । युनक्तीति युक् सहयुक् सयुक् तस्य भावस्तत्त्वं तस्य त्वेकेन  
कालेनावच्छिन्नः प्रवेशो ययोः तावेककालावच्छिन्नप्रवेशौ मुक्तामुक्तजीवी तयोर्भावस्तत्त्वं तेनाप्युप-  
पत्तेः । मुक्तस्य ब्रह्माण्डकोट्याश्रयत्वेनामुक्तस्याणोः संपर्कस्योपपत्तेः । सखाया इत्यत्र तामाहुः  
सखित्वस्येति समानशीलव्यसनवत्त्वं सखित्वं अक्षण्वन्त इत्यत्राक्षिकर्णवत्त्वेन सारूप्यं सखित्वं  
तदत्र संभवति तयोः शरीरवत्त्वेन सारूप्यात् समानशीलव्यसनवत्त्वं तु नास्ति मुक्तामुक्तत्वाम्यां  
महावैलक्षण्यात् । अतो नैवेति गीतावाक्यमिदं मुक्तवदमुक्तेन स्यात्तव्यमित्युपदेशाय मुक्तामुक्तयो-  
रेकत्र निरूपणम् । कर्ता कारयिता हरिरिति । न ह वा इति मुक्तमात्रविषयोयं हेतुः व्याख्यातैवा ।  
'ब्रह्मविदामोति परं तदेवाम्युक्ता सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इत्यादिना स्वोक्तव्याख्यातं तद्व्यङ्गिरहस्यं  
व्याख्यायाशङ्कितं न चेत्यादि । मुण्डकेति आदिपदेन श्रेताश्वतरोपनिषत् । अयमेवेति । बद्ध-  
मुक्तरूपः । अत्ता चराचराधिकरणे प्रकरणादप्युत्तुत्वं परमात्मनः साधितं तत्रप्रकरणमत्राधिकरणे चकारेण  
सयुञ्जितं तन्नाम्य उक्तमतो द्वा सुपर्णेत्यस्यामपि प्रकरणं ध्वन्यते । द्वा सुपर्णेति चकारः प्रकरणोक्तेति-  
भाष्यवाक्ययोः साञ्चिध्यादित्याहुः तत्र प्रकरणस्येति । 'दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः सबाह्याभ्यन्तरो  
ह्यजः' 'न तत्र सूर्यो भाति न चन्द्रतारकं नेमा विद्युतो भान्ति कुतोयमग्निः । तमेव भान्तमनुभाति  
सर्वं तस्य भासा सर्वमिदं विभाति' अत्र 'ब्रह्मैवेदममृतम्' इति तदत्र द्वितीयमुण्डकसमाप्तिस्तृतीयमुण्डके  
द्वा सुपर्णेति समाने वृक्षे पुरुष इति तदत्र यदा पश्यः पश्यते रुक्मवर्णमिति अत्र तृतीयमुण्डके सर्वत्र  
जीवब्रह्मनिरूपणं कर्मकर्तृभावेनेति जीवब्रह्मणोः साधकतमं प्रकृष्टं तद्रूपं प्रकरणं देशकालरूपं वा  
प्रकरणं तस्य ब्राह्मत्वेन श्रेताश्वतरे च चतुर्थाध्याये तद्रष्टेत्युपक्रम्य 'अजामेकां लोहितशुक्लकृष्णाम्'

भाष्यप्रकाशः ।

पूर्वतन्त्रीयन्यायात् द्वावप्यर्थौ प्रकरणानुरोधत् तत्र तत्र व्यवस्थितावङ्गीकार्यौ तत्र पाठविशिष्ट-  
मन्त्रस्वेवात्रार्थविशिष्टस्यैव तस्य प्रकरणिना ग्रहणात् । अर्थभेदं विना व्याख्यानवैयर्थ्यादिप्रसङ्गा-  
दिति । अतो मन्त्रवर्णिक्येऽप्यर्थभेदाश्लेषवाक्यत्वम् । ऋतमित्यस्य त्प्रयमेद इति सुतरां तथैत्य-  
स्मिन् मन्त्रे तस्यायसंचारणमसंगतमेवेति दिक् ।

एवं चात्र परमात्मनोऽलौकिकभोगयोगे दोषगहित्यस्य प्रमङ्गेन विचारात् प्रलयकर्तृत्वे  
दोषरहितत्वं समर्थितमितीदं पूर्वस्यैव शेषः ॥ १२ ॥

इति चतुर्थं गुह्यं प्रविष्टावित्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

रश्मिः ।

इत्यस्मात्तत्र द्वा सुपर्णेति । समाने वृक्ष इति अत्र प्रकरणं प्रायपाठसहितम् । उपलक्षणमेतत् ।  
मुक्तजीवनिरूपणेपि ब्रह्मनिरूपणस्याक्षतेरिति हेतोः । 'एकदेशविकृतमनन्यवत्' । अतो भाष्ये द्वा सुपर्णेति  
निःसंदिग्धमिति कथनात् निःसंदिग्धस्याविषयवाक्यत्वेन तत्र चकारः । प्रकरणोक्तेति भाष्यवाक्य-  
सानिध्येन द्वा सुपर्णेत्यस्यामपि प्रकरणं ध्वन्यत इत्यप्रयोजकमिति निरस्तम् । पूर्वं हेतुमङ्गीकृत्य  
व्यवस्थामाहुः अतो ब्रह्माज्ञानेऽपि । तृतीयस्याष्टमे पादेयं न्यायोक्ति तत्र दर्शपूर्णमासयोरध्वर्यु-  
काण्डे याजमानकाण्डे च वाजस्य मा प्रसवेनेत्ययं मन्त्रः आज्ञातः तत्र यजमानेनैव प्रयोक्तव्यः  
अध्वर्युणा वा उभाभ्यामपीति वेति संशयोर्यस्य मुक्त्व्यूहनादेराध्वर्यवत्त्वात् मन्त्रोपि तेनैव प्रयो-  
क्तव्यः इति पूर्वं पक्षः । प्रकरणद्वयपाठवैयर्थ्यपरिहारायोभाष्यां प्रयोक्तव्य इति सिद्धान्तः ।  
मन्त्रप्रकाशितार्थमनुष्ठास्यामीति अत्र न प्रमदितव्यमिति च तयोरशयः । उभौ मन्त्रप्रयोक्तारौ  
ब्रह्माज्ञानेषु मन्त्रेषु । द्वाविति मुक्तबद्धजीवरूपौ जीवब्रह्मरूपौ वा । तत्र तत्रेति पैङ्गिरहस्ये  
मुण्डकश्वेताश्वतरयोश्च । व्यवस्थित्यङ्गीकारे सद्यन्तं हेतुमाहुः तत्र पाठेति । न च मन्त्रस्वरूप-  
मेव प्रकरणिना गृह्यते न तु पाठोपीति वाच्यम् । पाठविशिष्टमन्त्रस्यैव प्रकरणे विपरिवृत्तेः पाठ-  
तिक्रमे कारणाभावात् । अत एव प्रयोगकाले मन्त्राणां पाठसिद्धिः । अन्यथा स्मृतिस्त्रेनापि मन्त्र-  
णार्थप्रकाशनसंभवात् नैकान्तेनोच्चारणं सिद्ध्येत् । अतः पाठविशिष्टमन्त्रस्यैव प्रकरणिना ग्रहणम् ।  
तस्वेवात्र मुण्डकादौ पैङ्गिरहस्ये चोक्तार्थविशिष्टस्यैव तस्य मन्त्रस्य प्रकरणिना ब्रह्मणा क्षेत्रज्ञेन च  
ग्रहणादित्यर्थः । व्याख्यानेति पैङ्गिरहस्योक्तव्याख्यान इत्यर्थः । आदिपदेन प्रकरणम् । मन्त्र-  
वर्णनेति पैङ्गिरहस्यमुण्डकश्वेताश्वतरमन्त्राणामैक्येपि । उभयेति द्वा सुपर्णेति मन्त्रब्रह्मण्डार्योभयभेद  
इत्यर्थः । तथेति नैकवाक्यता । पञ्चमाङ्गमधिकरणस्याहुः एवं चेति । शेष इति तथा चोपोदातः  
संगतिरित्यर्थः । माध्वास्तु ऋतं शुभं हरिः पिबेत् शुभाशुभे जीवः पिबेत् ।

'शुभं पिबत्यसौ निलं नाशुभं तु हरिः पिबेत् ।

पूर्णानन्दमयस्यास्य चेष्टा न ज्ञायते क्वचित्' ॥

इति पाष्ठात् । यो वेद निहितं गुहायामित्वादिना प्रसिद्धं हिमन्धेन दर्शयतीत्याहुः । तस्यै-  
राणमिन्द्रश्रीतं मतम् । अस्माकं तु शुद्धो ब्रह्मवादः ।

'वेदाः श्रीकृष्णवाक्यानि व्याससूत्राणि चैव हि ।

समाधिभाषा व्यासस्य प्रमाणं तच्चतुष्टयम्' ॥ इति निबन्धात् ।

'कृष्णवाक्यानुसारेण शास्त्रार्थं ये वदन्ति हि ।

ते हि भागवता प्रोक्ताः श्रुद्धास्ते ब्रह्मवादिनः' ॥ इति निबन्धाच्च

अन्तर उपपत्तेः ॥ १३ ॥ ( १-२-५ )

य एषोऽक्षिणि पुरुषो हृद्यते । एष आत्मेति होवाचैतदमृतमभयमेतद्

भाष्यप्रकाशः ।

अन्तर उपपत्तेः ॥ १३ ॥ अतीतेषु त्रिष्वधिकरणेषु प्रथमे वैशेष्येण लौकिकभोगवाचकं रूपं परिहृत्यात्रिमास्यां चराचरग्रहणाद्युपायदुभयप्रवेशाच्च संपद्यमानदशास्त्वो मोक्षदशास्त्वमेत्युभयविधोऽपेक्षितो भोगः साधितः । इदानीं संसारदशायां किं वैशेष्यमित्याकाङ्क्षायां तन्निर्णेतुमिदमारम्यत इत्युपोद्घातरूपां संगतिं बोधयितुं विषयवाक्यमुदाहरन्ति य एष इत्यादि । श्रूयते इति छान्दोग्ये षष्ठे प्रपाठके उपकोसलविद्यायां श्रूयते । वाक्यार्थस्तु, ब्रह्मेतीत्यन्तं पुरःस्फूर्तिकः । अत्रे तु पूर्ववाक्ये यदाचार्येणोक्तम्, अहं तु ते तद्वक्ष्यामि यथा पुष्करपलाश आपो न सिष्यन्त रक्षिः ।

न चोक्तपाशात्सिद्धान्तेऽपि जीवब्रह्मरूपार्थं विहाय शुभशुभाशुभपातारौ स्तामिति चेन्न पुराण-मतस्य सिद्धान्ते पृथक्तवात् । न च भेदं विना कृतं ब्रह्मात्मकं परस्परं पातुं शक्यं नेति शक्यम् । सत्य आत्मा सत्यो जीवः सत्त्वं मिदा इमेवारुण्यो इति पैङ्गिश्रुतेः अस्या अमिप्रायो 'अन्तरा मृतप्रामवत् स्वात्मनः' इति सूत्रे वक्ष्यते । विशेषणाच्चेति सूत्रे 'यः सेतुरीजानानामक्षरं ब्रह्म यत्परम्' इति ।

'पृथग्वक्तुं गुणास्तेन न शक्यन्तेऽमितत्वतः ।

यतोतो ब्रह्मशब्देन सर्वेषां ग्रहणं भवेत् ॥

एतस्माद्ब्रह्मशब्दोयं विष्णोरेव विशेषणम् ।

अमिता हि गुणा यस्मात् नान्येषां तथ्यते विशुम्' ॥ इति ब्राह्मे ।

विष्णुस्तु ब्रह्मविधोपनिषदि ।

'यजुर्वेदान्तरिक्षं च दक्षिणामिस्तयैव च ।

विष्णुश्च भगवान् देवः उकारः परिकीर्तितः' ॥ इति ।

ॐमित्येकाक्षरं ब्रह्म यदुक्तं तदन्तर्गतोकारान्तर्गतः । ब्राह्मस्य हिरण्यगर्भमाहात्म्यप्रतिपादकत्वेन राजसत्त्वेन ब्राह्मणोपेक्षितत्वाच्च ॥ १२ ॥

इति चतुर्थाधिकरणम् ॥ ४ ॥

अन्तर उपपत्तेः ॥ १३ ॥ वैशेष्येणेति 'संभोगप्राप्तिरिति चेन्न वैशेष्यात्' इति सूत्रे वैशेष्येण सर्वरूपत्वमानन्दरूपत्वं स्वकर्तृत्वं विशेषस्तद्भावो ब्रह्मणि वर्तते इति भाष्योक्तेन वैशेष्यपद-सूचितोपेक्षितभोगभोक्तृत्वेन च ओगेऽङ्गीकृते यद्वाचकं दुःखसाक्षात्कारतत्साधनादिपरिग्रहरूपं तत्परिहृत्वेत्यर्थः । अपेक्षित इति यत्रयन्तीति श्रुत्या 'पुरश्चक्रे द्विपदः पुरः पुरुष आविशत्' इति श्रुत्या चानेन जीवेनात्मनानुप्रविश्येति श्रुत्या वापेक्षितः । इच्छां विना चराचरग्रहणसुगपदुभय-प्रवेशयोरनाविर्भावात् । अत उपाविष्टावपेक्षितौ । किं वैशेष्यमिति भाष्ये विवृतमपि संभोगप्राप्ति-सूत्रे कर्मफलप्राप्तिरूपदूषणदूषितमित्याकाङ्क्षायां निर्लेपत्वमपहतपाप्मत्वं च वैशेष्यं निर्णेतुमि-त्यर्थः । उपोद्घातेति प्रकृतं वैशेष्यं तद्भोगसाधकं तदा सिद्ध्येष्यमपहतपाप्मत्वं निर्लेपत्वं च वैशेष्यं स्यात् । तत्रकृतसिद्ध्यर्था चिन्ता निर्लेपत्वापहतपाप्मत्वचिन्ता तादृशोपादातं विदुर्भाष्य-प्रामित्यर्थः । स इति ज्ञायाल आचार्यः । बोध्य इति वाक्यार्थो वैशेष्यः । अन्यैरिति

ब्रह्मेति । तद् यद्यप्यस्मिन् सर्पिर्बोदकं वा सिञ्चति बर्त्मनी एव गच्छतीत्यादि  
 द्रूयते । तत्र संशयः । प्रतिबिम्बपुरुषस्य ब्रह्मत्वेनोपासनापरमिदं वाक्यं  
 ब्रह्मवाक्यमेवेति वा । विरुद्धार्थवाचकत्वात् संदेहः ।

तत्र दृश्यत इति वचनात् प्रतिबिम्ब एवायम् । ब्रह्मप्रकरणस्य च समाप्त-  
 त्वादेवा सौम्य तेऽस्मद्विद्या आत्मविद्या चेत्स्युपसंहारदर्शनात् तत्सिद्धार्थमुपास-  
 नापरतैव वाक्यस्य युक्ता ।

भाष्यप्रकाशः

एवमेवैषिदि पापं कर्म न क्षिप्यते इति फलम् । तत्र निर्दर्शनं स आह तद् यद्यपीत्यादि । तद्  
 कर्म ईदं निर्दर्शनम् । यद्यप्यस्मिन् अक्षिपुरुषत्वानभूते अक्षिणि, सर्पिर्वा उदकं वा सिञ्चति धारया  
 भूतः पातयति, बर्त्मनी अस्यावरणादिभूते पद्मणी एव गच्छति प्राप्नोति । ते एवार्द्रं स्निग्धे  
 च मन्थौ, न त्वक्षि । तथाच यत्त्वानखेटश्चं माहात्म्यं तस्य ज्ञाने सति पापसंश्लेषो न भवती-  
 त्वत्र किं वक्तव्यमिति बोध्यः ।

अत्रान्यैश्चतुष्कोटिकः संशय उपन्यस्तः । किमत्र प्रतिबिम्बात्मा निर्दिश्यते, विज्ञा-  
 नात्मा वा, इन्द्रियाधिष्ठातृदेवता वा, परमेश्वरो वेति । स न युक्तो, दृश्यत इति पदेन विज्ञानात्म-  
 देवतयोरदृश्यमानयोर्निरासादिति बोधयितुं संशयाकारमाहुः तत्रेत्यादि । ननु दर्शनविषयत्वं  
 ब्रह्मबोधिपि नास्तीति संशय एवात्र न घटत इति शङ्कायां तद्वृत्तजमाहुः विरुद्धेत्यादि । दृश्यते  
 इत्युक्तं दर्शनम्, अमृतत्वादिकं च परस्परविरुद्धार्थौ, तद्वाचकत्वात् तथेत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः  
 तत्र दृश्यते इत्यादि । प्रकरणसमाप्तौ हेतुरूपसंहारदर्शनादिति । तत्सिद्धार्थमित्युप-  
 संहारसिद्धार्थम् । ननु मास्तु तत्रोपसंहारस्तथा सति प्रकरणैक्याद् ब्रह्मवाक्यत्वमेवासेत्यत आह  
 रश्मिः ।

शंकराचार्यप्रभृतिभिः । चतुष्कोटिक इति भास्कराचार्याणां किं छायात्माक्षित्वाने निर्दिश्यते किं  
 वाधिष्ठात्री देवतादित्योय वेश्वर इति त्रिकोटिकः । विज्ञानात्मात्मदेवतयोरिति छायात्माप्युपल-  
 क्षणविषया द्रष्टव्यः । तथेति अमृतत्वादिना ब्रह्म दृश्यते इति दृश्यत्वेन च प्रतिबिम्बमित्यर्थः ।  
 ननु विरुद्धार्थवाचकत्वं वाक्ययोः प्रतीयते तत्कुरास्तीति चेन्न । प्रस्थानरत्नाकरे नन्वस्त्वेवं  
 पदवाक्ययोरतिरेकस्तथापि न त्रयाणां वर्णपदवाक्यानां वाचकत्वम् । पदैः पदाद्योपस्थापने  
 वाक्यार्थत्वेनाभिमतत्वान्वयस्य संसर्गभर्यादया पदैरेव भानसंभवेन वाक्यानां वाचकत्वकल्पने  
 वाक्य एव शक्तेः पर्यवसानस्य वैयाकरणैरेवोपपादितत्वात् । नापि पदोपस्थापितपदार्थानामेव  
 करणत्वं साधीयः । संपूर्णवाक्यश्रवणोत्तरं जायमानस्य बोधस्य पूर्वपदानां नष्टत्वेन नित्यपक्षे  
 व्यञ्जकनाशातिरोहितत्वेन चोपस्थापकामावात्पदार्थानुपस्थितावनुत्पत्तिप्रसङ्गात् । अविद्यमानानां  
 प्रकारान्तरेण बोधकत्वस्याशक्यवचनत्वात् । न च पूर्वपदानां निवृत्तत्वेपि संस्कारेण तेषा-  
 नुपस्थितौ तदुपस्थापितानां करणत्वमिति युक्तम्, गौरवात् । वाक्यार्थबोधसाक्षात्त्वात्पदे-  
 श्वाहुवादिपदवच्छब्दपदस्यापि करणार्थकपदप्रकृतिकत्वेन तत्समाख्याविरोधापत्तेः । नापि  
 वृत्तिमत्पदज्ञानमेव करणमिति युक्तम् । एवमप्यशब्दत्वसापत्तेः । न च वाक्यज्ञानकरण-  
 त्वपक्षेप्यर्थं दोष इति वाच्यम् । ज्ञायमानवाक्यस्यैव करणत्वाङ्गीकारादित्यादिग्रन्थात् ।  
 उपसंहारसिद्धार्थमिति उपसंहारः कदा सिध्येद्यदा ब्रह्मधर्मानाममृतामयादीनां प्रतिबिम्बोपा-  
 सनापरत्वं स्यात् । अत उपासनापरतैव ब्रह्मधर्मप्रतिपादकवाक्यस्य युक्तेति भाष्यार्थः । 'एषा  
 सौम्य तेऽस्मद्विद्यात्माविद्या च' इति श्रुतावेवा वक्ष्यवहितपूर्वकैलवादेवकारः । ननु मास्तिब्रह्मि ।



अविरोधे हि ब्रह्मपरता । उक्तव्यत्वेन ब्रह्मधर्माणामन्वयो भविष्यतीत्येवं प्राप्त उच्यते । अन्तरः, अक्षिमध्ये दृश्यत इत्युक्तः परमात्मैव । कुतः । उपपत्तेः । उपपद्यते हि तस्य दर्शनभार्यम् । सर्वत्र ब्रह्म पश्यन् बहिः सन्निधाने तस्य स्थानस्योत्कृष्टत्वात् नत्र भगवन्तमुपदिशति । लोकं वा च तेऽवोचन्

भाष्यप्रकाशः ।

अविरोधे हीत्यादि । यदि हि दृश्यत इत्युक्तं दर्शनं न विरुद्ध्यते तदा तथात्वं शक्यवचनं, न तु तदभावेऽपीत्यर्थः । ननु त्वन्मनेऽप्यभयादिपदविरोध इत्यत आह उपास्यत्वेनेत्यादि । सिद्धान्तं व्याचक्ष्णे उपपद्यत इत्यादि । आर्षमिति साधनविशेषजन्यम् । तद्व्युत्पादयन्ति सर्वत्रेत्यादि । उत्कृष्टत्वादिति जलाद्यसंश्लेषेण तन्माहात्म्यबोधकत्वात् । तेन स्वल्पस्थानोपदेशोऽपि न तस्य ब्रह्मत्वसाधक इत्यर्थः । नन्वात्मविद्योपसंहारस्य पूर्वं दर्शितत्वात् प्रकरणाननुग्रहे हेतोः साध्यसमत्वे कथं ब्रह्मतःसाधकत्वमित्यत आहुः लोकमित्यादि । उपकोसलेन ब्रह्मोपरहिमः ।

अयमर्थः । एषा त इत्यभिवाक्यम् । एषाऽव्यवहितपूर्वोक्तास्मद्विद्याऽस्माकमग्नीनां विद्या प्राणो ब्रह्म कं ब्रह्म खं ब्रह्मेत्युक्तत्वात्मविद्येत्युक्तत्वाहुरग्रयः आचार्यस्तु ते गतिं वक्तैति । गतिमात्मनः स्थानं तथाभिना स्रोक्तात्मविद्याचार्योपदेशं विना न फलतीत्यनेन सूचितम् । एवं चाप्युक्तविद्याया एवाचार्येण य एषोक्षिणि पुरुष इत्यादिनोक्तत्वात् तत्रोपसंहारः प्रतीयमानोपि निष्प्रयोजनकः । यद्वा । एषा वक्ष्यमाणा यथा तदेपाभ्युक्तेत्यत्रानन्दमयाधिकरण एषेत्यस्यार्थः । तथा चोपक्रम-  
वाक्यं तत् न तूपसंहारावक्यमिति प्रतीतिरप्युपक्रमविषयिणी न तूपसंहारविषयिणीत्यात्मनिरूपणस्या-  
समाप्तत्वान्मास्त्वित्यर्थः । तदभाव इति अविरोधाभावे, विरोध इति यावत् । ननु विरोध इति वक्तव्ये नभूद्द्वयं किमर्थमिति चेन्न पूर्वत्राविरोध इत्यत्र नञि वक्तव्ये तदभावनिरूपणे द्वितीयनभावत्रयकत्वात् । त्वन्मते पूर्वपक्षिमते । उपास्यत्वेनेति ब्रह्मधर्माणाममृताभयादीनां प्रतिबिम्बस्योपास्यत्वेन तत्रान्वयो भविष्यतीत्यर्थः । साधनेति । 'भक्त्या जानाति चाव्ययम्' इति श्रुतेः 'भक्त्याहमेकया ब्राह्मः' इति स्मृतेश्च भगवद्दर्शने साधनं इदं विशेषोपि भवति । कर्मकाण्डज्ञानकाण्डयोर्ज्ञानकर्मप्रतिपादकत्वेन तयोः सामान्यात् । साधनविशेषो ब्रह्मविद्या वा बृहदारण्यके तदाहुः यद्ब्रह्मविद्यया सर्वं भविष्यन्तो मनुष्या मन्यन्ते किमु तद् ब्रह्मावेद्यसात्-  
त्सर्वमभवदिति 'ब्रह्म वा इदमग्र आसीत्' सर्वत्र ब्रह्मदर्शने साधनविशेषः 'प्रदानवदेव तदुक्तम्' इति सूत्रोक्तस्तज्जन्यं सर्वत्र ब्रह्मदर्शनं सर्वात्मभावरूपम् । तन्माहात्म्यमिति स्थानमाहात्म्यम् । तेनेति स्थानमाहात्म्येन । तत्र व्योमवज्जिचाव्यत्वेन ब्रह्मणः । हेतौ स्वरूपासिद्धिसुपपत्तिरूप आह नैयायिकस्तामनूष पराचक्रुराचार्या इत्याहुः नन्वात्मैति वस्तुतस्तु स्थानस्रोत्कृष्टत्वादिति हेतु-  
श्रुत्त्वा हेत्वन्तरमाहुः लोकमित्यादीलेव ग्रन्थो युक्तः । अनुमानस्य वेदान्ते सर्वत्रानुपयोगात् । 'जन्माद्यस्य यतः' इत्यधिकरणे केचिदत्र जन्मादिसूत्रमित्यादिभाष्यात् । अत्रान्तरः परमात्मा अस-  
त्तादिधर्मोपपत्तेः । यदेवं तदेवं आदित्यान्तरवत् । यन्नैवं तन्नैवं संसारवदित्यत्र ब्रह्मप्रकरणाननु-  
ग्रहेण हेतोः साध्यत्वेन साध्यसमत्वम् । एतत्फलं तु पक्षे व्याप्यत्वाभिमतस्य हेतोरभावे ज्ञाते पक्षे व्याप्यहेतुमत्ताज्ञानरूपस्य परामर्शस्य प्रतिबन्धः हृदो द्रव्यं धृमादित्यत्रैव । परामर्शस्तु व्याप्तिवि-  
शिष्टपक्षधर्मताज्ञानं तथा च स्वरूपासिद्धौ हेतुरिति भावः । उपकोसलेनेति । उपकोसल-

‘अहं तु ते नद्रक्ष्यामि’ इति महदुपक्रमाच्च । प्रतिबिम्बमात्रस्य च न पुरुषत्व-  
नियमः । तस्माद् विरोधाभावाद् ब्रह्मवाक्यमेव ॥ १३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

देशेऽपहुतेऽपीमे नूनमीदृशा अन्यादृशा इति वदता आचार्येणाभिक्रान्ते उपदेशे ज्ञाने, उपकोम-  
लेनाचार्याज्ञयाऽभ्युक्तेऽनुदिने, आचार्यो लोकं वा व किल तेऽवोचन्नित्यनेन कं ब्रह्म खं ब्रह्मेति  
यदवोचन्नप्रयस्तल्लोकं प्राप्यमवोचन् । श्रुतां लोकानिति पाठे त्वग्निविद्याप्राप्त्याः पृथिव्यादयः  
आत्मविद्याप्राप्यं ब्रह्म चैकशेषवृत्त्या संगृह्यते । तत्राग्निविद्योक्तलोकप्राप्त्युपायस्यादित्यपुरुषोपासना-  
दिरूपस्य तैरुक्तत्वादात्मविद्योक्तलोकप्राप्त्युपायभूताम्, ‘आचार्यस्तु ते गतिं वक्ता’ इति तैराचार्य-  
वक्तव्या गतिर्या बोधिता साऽवशिष्यते । सा तु ज्ञानापि तदा भवति यदा प्रतिबन्धकापगम  
इत्यभिसंधायाचार्य आह । अहं तु ते नद्रक्ष्यामीत्यादि । तत्र एवं फले श्रुते, उपकोमलः  
श्रद्धापूर्वकं, ब्रवीतु भगवानिति विज्ञापितवांस्तदा, य एषोऽक्षिणीत्याद्युक्तम् । तेन तद्रक्ष्यामीति  
या प्रतिज्ञा सा महत् आत्मविद्यागतिरुच्यतेऽवोपक्रमन्मन्मान् । तथा चाग्निभिस्तदुपसंहारे कृतेऽपि  
पुनस्तस्या एवोपक्रान्तत्वेन प्रकरणस्य सन्धानं हेतोः साध्यसमत्वमित्यर्थः । ननु तथापि प्रकरणे  
श्रुत्यपेक्षया दुर्बलत्वाद्दर्शनश्रुतिसंकोचोऽनुचित इति प्रतिबिम्बपुरुष एवात्राज्ञीकार्य इत्यत आहुः  
प्रतिबिम्बेत्यादि । सत्यं संकोचोऽनुचितः स्याद् यदि दर्शनविषयस्य प्रतिबिम्बस्य पुरुषत्वं

रश्मिः ।

नामा कश्चित् ब्रह्मचारी स जाबालाचार्येण प्रवासं चिकीर्षताग्निनोदितेनाज्ञसोश्रीन् द्वादशवर्षाणि परि-  
चचार तस्मै परिचर्यया तुष्टा गार्हपत्याद्यग्रयः प्राणो ब्रह्मेत्यात्मविद्यामुपदिदिपुः तस्मिन्नुपदेशे ब्रह्मविद  
इव ते सोम्य मुखं भातीति को नु त्वानुशशासेति प्रवासादागतनाचार्येण जाबालेन पृष्टेनोपकोमलेन  
को नु मानुशिष्याद्भो इत्यपहुतेपीत्यर्थः । इम इति इमेऽग्रयः पूर्वमन्यादृशमोदृशा उपदेशोन्मुखा  
इति नूनं निश्चयं वदताचार्येण । ज्ञान इति अपूर्वभक्त्या । आचार्येति किं नु सोम्य  
किल तेऽवोचन् इत्याचार्यप्रश्नेनेत्यर्थः । हे सोम्य तेऽग्रयः इतीदमिति ह प्रतिजज्ञ इत्यनेनानूदिने ।  
अग्निविद्येति अग्नीनां गार्हपत्याद्यग्नीनां विद्याभिः प्राप्यः ‘अथ ह्येनं गार्हपत्योनुशशास पृथिव्य-  
भिरन्नमादित्यः’ इति पृथिव्यादयः आत्मनः प्राणादेर्विद्या तथा प्राप्यम् । लोक दर्शने इति भ्वादे  
रूपमिदं लोकमिति । तथा च यज्ज्ञानं तत्प्राप्यमेवेत्याशयेन पर्यायो ब्रह्म चेति । एकशेषवृत्त्या  
लोकश्च लोकश्च लोकश्च लोकाः ‘सरूपाणामेकशेष एकविभक्ता’ इत्येकशेषः अनया वृत्त्येत्यर्थः ।  
नैरिति अग्निभिः । य एष आदित्ये पुरुषो दृश्यते सोहमस्मि स एवाहमस्मीति स य एतमेवं  
विद्वान् उपास्ते इत्यादिनोक्तत्वात् । प्रतीति प्रतिबन्धकमाचार्यसंबन्धाभावः तदपगम इत्यर्थः ।  
अहमिति कर्तृतात्पर्यसंबन्धेन तद्रह्यविद्यां वक्ष्यामीति । आदिपदेन ‘यथा पुष्करपलाश आपो न  
श्लिष्यन्ते एवमेवंविदि पापं कर्म न श्लिष्यते’ इति श्रुतिसंग्रहः । अद्वेति भगवन्निति महापुण्य-  
संबोधनादिति भावः । ब्रवीतु मे भगवन्निति तस्मै होवाचेति श्रुतिः । हेनोरिति हेतोः प्रकरणे-  
नोपक्रमरूपेण देशकालरूपेण वा सिद्धत्वं न तु साध्यत्वेन साध्यसमत्वमित्यर्थः । हेतुरमृताद्युप-  
पत्तिरूपः स्वरूपासिद्धो नेत्यर्थः । दर्शन इति । दृश्यत इति श्रुतिर्निरपेक्षो रवः तस्य संकोचः साधनवतां  
दर्शनरूपः । पुरुषत्वमिति द्वादशाज्ञत्वम् । ‘द्वादशाज्ञो हि पुरुषः’ इति । द्वादशाज्ञत्वमादाय

## स्थानादिव्यपदेशाच्च ॥ १४ ॥

एतं संयद्ग्राम इत्याचक्षते । एत५ हि सर्वाणि वामान्यभिसंयन्ति । एष उ एष वामनीरेष हि सर्वाणि वामानि नयति । एष उ एष भामनीरेष हि सर्वेषु लोकेषु भातीति । वामानि कर्मफलानि । तेषामेव मनोहरत्वेन तदर्थं कर्मकरणात् । कर्म-फललयः कर्मफलदानं च यत इति स्वर्गापवर्गफलदातृत्वमुक्तम् । सर्वलोकेषु

भाष्यप्रकाशः ।

नियतं स्नात् । तदेव तु न । अन्येषामपि प्रतिबिम्बात् । अतो विषयवशेन दर्शनश्रुतिसंकोचत्वात् मतेऽपि तुल्यः । प्रकरणविरोधश्चाधिक इति न प्रतिपुरुषसोपासनाविधायकमिदं, किंतु ब्रह्म-वाक्यमेवेत्यर्थः ॥ १३ ॥

स्थानादिव्यपदेशाच्च ॥ १४ ॥ पूर्वसूत्रोक्तस्य हेतोर्वादकवलितत्वात् सूत्रान्तरं पठतीत्याशयेन सूत्रं पठित्वा व्याचक्षते एतमित्यादि । तथाचान्तरपदेन पूर्वसूत्रादेव स्थानप्राप्तेरस्मिन् सूत्रे स्थानादीत्यत्रातद्गुणसंविज्ञान इत्यर्थः । एतेषां संयद्ग्रामत्वादीनां कथं ब्रह्मत्वगमकतेत्याकाङ्क्षायामेतत् व्याकुर्वन्ति वामानीत्यादि । कर्मफललय इति एतत्सैवानन्दस्थान्यानि भूतानि मात्राण्युपजीवन्तीति श्रुतेः, सर्वं पदं हस्तिपदे निमग्नमितिवत् सर्वेषां सुत्वानां तत्रैव स्थित्वेन रहिमः ।

प्रतिबिम्बे पुरुषपदप्रयोगः । अन्येषामिति पुरुषभिन्नानाम् । अतो विषयेति विषयवाक्यवशेन प्रतिबिम्बवशेन दृश्यत इति दर्शनश्रुतिः । पुरुषप्रतिबिम्बमात्रे संकोचः ॥ १३ ॥

स्थानादिव्यपदेशाच्च ॥ १४ ॥ चादेति व्याप्तिशोधकतर्कैर्वादकवलितत्वम् । सर्वं सर्व-मयमिति तापिनीयश्रुतेरुपास्ये प्रतिबिम्बेऽपि दृश्यतत्त्वादिधर्मोपपत्तिरूपस्य हेतोरभावाद्वादकवलितत्वं तु न । अखण्डब्रह्मवादत्वेन सखण्डब्रह्मवादनेपयोगात् । अनुमानपक्षस्य भाष्यासंमतत्वे तु स्थाननिर्देशानन्तरं तद्दृष्टित्वस्मरणेन प्रसङ्गसंगत्या धर्माणां वक्तव्यत्वात् सूत्रान्तरं पठित्वेत्याशयेन सूत्रं पठित्वा व्याचक्षत इति ग्रन्थः । एतमिति एतं यथोक्तम् । आचक्षते ब्रह्मविदः । अत्र हेतुमाह एतं हीति हि यस्मादेतं पुरुषमाश्रित्य वा । सर्वाणि वामानि द्वयम उद्गीर्णे भ्वादिः परस्मैपदी उद्गीर्णानि, वननीयानीत्यन्ये शोभनकर्मणः फलानि । सर्वेऽभिसंयन्ति सम्यगभिमुखं यन्ति इण् गतौ प्राणुवन्ति, उत्पद्यन्त इत्यन्ये तथाच संयन्ति शतुप्रत्ययान्तं वामानि यस्मिन् स संयद्ग्राम इति व्युत्पत्तिः । वामनीपदव्युत्पत्तिः एष हीति । वामान्युद्गीर्णानि कर्मफलानि प्राणिभ्यः प्रापयति । माम क्रोचे इत्यस्य रूपं नास्तीत्याह एष हीति । तथाच भातीति भा कर्तरि क्तिप् अमतीत्यमः अम गतिश्चब्दपक्षिषु भ्वादिः पचाद्यच् भा च अमश्च मामौ भावप्रधानः तौ नयति प्राप्नोतीति मामनी मात्वं भानमेव अत एव भाष्यं सर्वलोकेषु भानं चेति । अन्तरपदेनेति बह्विधापेक्षेप्राप्त्यन्त-रंवाचकेन । अतद्गुणेति न तस्य वर्तिपदार्थस्य गुणा विशेषणानि तेषां संविज्ञानं यत्र क्रियान्वयि-त्वेन सोऽतद्गुणसंविज्ञानो बहुव्रीहिः । तथा च स्थानादिव्यपदेशादित्यत्र स्थानमादिवेषां ते स्थानादयः संयद्ग्रामादयः तेषां व्यपदेशादिति सूत्रार्थः । संयद्ग्रामपदेन स्वस्मिन् कर्मफललय उक्तः । कर्मफलानि सुखात्मकानि तेषां लयः श्लेषः श्लेषे च । भानन्दरूप इत्याहुः एतस्यैवेति । तत्रेति बह्विषुवे । ननु पृथिव्यादीनामभिविधाप्राप्त्यानामात्मविधाप्राप्त्यब्रह्मत्व का व्यवसेलत बाहुः

भानं च । एष इति तमेवाऽक्षिपुरुषं निर्विद्ध्य स्थानादि व्यपदिश्यते । न हि प्रतिविम्बात्मनः स्थानादिव्यपदेशः संभवति । चकारादेतत्तुल्यवाक्यस्याप्ययमे-

भाष्यप्रकाशः ।

लोकादीनां तदवयवत्वेन च तत्रैव लय इत्यर्थः । एतेन स्थानपदस्योक्तरीत्या लयार्थकत्वमित्यपि व्याख्यातम् । तदा तु तद्गुणसंविज्ञान एव । तथा चैतैः संयद्वाग्मत्वादिभिरसाधारणधर्मैश्च ब्रह्मैव निश्चीयते । अतः पूर्वसूत्रोक्तो हेतुरपि तस्यैव साधक इत्यर्थः । एतं न्यायं वाक्यान्तरेऽप्यतिदेहुं सूत्रे चकार इत्याहुः चकारादित्यादि । तत्सारयन्ति इन्द्रेत्यादि । तत्रापि प्रथमे पर्याये, य एषोऽक्षिणीत्यारभ्यैतद् ब्रह्मेत्यन्त एवमेवोपदिष्टत्वात् तदित्यर्थः । ननु तत्र, अथ योऽयमित्यादिना प्रथमे प्रजापतिना, एष एवैषु सर्वेष्वन्तेषु परिख्यायत इति प्रतिविम्बस्यैव निगमनात् कथं तस्यैतदेकवाक्यत्वमिति शङ्कायामाहुः अथेत्यादि । एतदग्रे, उदशराव इत्यादिना इन्द्रविरोचन-

रहिमः ।

लोकादीनामिति ब्रह्मपृथिव्यादीनामित्यर्थः । तदवयवत्वेनेति अक्षिपुरुषतदवयवत्वेनाक्षिपुरुष एव संश्लेष इत्यर्थः । एतेनेति कर्मफललय इति भाष्येण उक्तरीत्या ब्रह्मत्वगमकताप्रश्ने कृते उक्ताया ब्रह्मतागमकतारीतिरक्षिपुरुषे लयप्रणाडी तथा कृत्वा । ब्रह्मणि स्वीयतेऽनेनेति स्थानं लयः करणे प्रलयस्तस्माच्छुद्ध्यार्थकत्वमपीत्यपि व्याख्यातप्रायमित्यर्थः । तद्गुणेति तस्य वर्तिपदार्थस्य गुणा विशेषणानि तेषां संविज्ञानं क्रियान्वयित्वेन यत्र स तद्गुणसंविज्ञानः । एवकारस्तु स्थानस्य क्रियान्वयित्वेन संविज्ञानादतद्गुणसंविज्ञानव्यवच्छेदकः । संयद्वाग्मेति आदिपदेन वामनीमामन्योर्भावौ । ब्रह्मैवेत्यनेकेषां धर्माणामुपासनागमकत्वे 'जन्माद्यस्य यतः' इत्यधिकरणोक्तधर्माणामप्यारोपसंभवेन स्वारसिकब्रह्मासिद्धेर्महानेवानयः स्यादित्यनेकेषामुपासनागमकत्वाभाव इत्येवकारः । असाधारणेति संयद्वाग्मत्वं कर्मफललय इति भाष्येण व्याकृतं वामनीत्वं कर्मफलदानं चेति भाष्येण विवृतं स्वितिरूपं कर्मफलं स्वर्गापवर्गलक्षणं ब्रह्माणं प्रति परान् प्रति च यतो भवति कर्मणा ब्रह्मणो विमोक्तस्योक्तेः कर्महिरण्यगर्मयोर्गुण्यत्वात् तद्गुणयुक्तम् । मामत्वं सर्वलोकेष्विति भाष्येणोक्तमुत्पत्तिरूपम् । लोकदृष्टिद्वारा व्यवहार्यो भविष्यामीति ईक्षतेरित्यधिकरणभाष्योक्तेः । अत इति अनेकेषामुपासनागमकत्वाभावात् । साधक इति अस्तु वादकव्यक्तित्वं परं तु ह्यविद्वदशायां एकस्या अपि श्रुत्यन्तराननुग्रहीतायाः अनुरोधोऽपार्य इति भावः । विषयवाक्यान्तरसमुच्चये चकार इत्याहुः एतमिति । तदिति वाक्यम् । तत्रेति इन्द्रविरोचनयोः प्रजापतेश्च संवादे । अयमेव भाष्यार्थदृष्टान्दोषे दशमप्रपाठकेस्ति । पर्याय इति तौ प्रति प्रथमे वाक्यनिर्माणे प्रकारे वा । तदित्यर्थ इति वाक्यमित्यर्थः । अथ योयमिति । अथ योयं य एषोऽप्यु परिख्यायते यश्चायमादर्से कतम इत्येव उ एवैषु एतेषु परिख्यायत इति होवाच' इति श्रुत्वा एष उ एवैषु सर्वेषु अन्तेषु परिख्यायते इति पाठान्तरम् । अस्या अर्थः । एष इत्यस्यः उ एव आत्मा सर्वेषु यथोक्तेषु एष्विति पाठेऽप्ययमर्थः । अथादिषु वर्तमानेषु । अन्तेषु मध्येषु । एतेष्विति पाठेऽप्ययमर्थः । परिख्यायते इति ह प्रजापतिस्वाचेति । तस्यैतदिति । य एषोऽक्षिणि पुरुषो इत्यत इत्यस्य संदिग्धस्य एतस्य अन्तु प रिख्यायते यश्चायमादर्से इत्यसंदिग्धस्यैकवाक्यत्वमित्यर्थः ।

वार्थः । इन्द्रविरोचनप्रजापतिसंवादे । अथ योऽयं भगवोऽस्तु परिख्यायत इत्या-  
सुरम् । न तु य एषोऽक्षिणि पुरुषो हृदयत इत्यादि । तस्मादक्षिपुरुषो ब्रह्मैव ॥ १४ ॥

सुखविशिष्टाभिधानादेव च ॥ १५ ॥

ननु किमिति निर्वन्धेन ब्रह्मवाक्यत्वं संपाद्यते । उपासनापरत्वे को बोध  
इत्याद्याह्याह सुखविशिष्टाभिधानात् । एतदमृतमभयमेतद् ब्रह्मेति । यद्यत्रोपा-

भाष्यप्रकाशः ।

योर्बोधं परीक्ष्य ताभ्यां शरीर एवात्मत्वेन ज्ञाते प्रजापतिना, अनुपलभ्यात्मानमित्यादिना  
तदोषकथनात् तस्यैवासुरत्वं बोधितम् । श्रुत्या चोपपादितम् । अतस्तदेवासुरं, न तु ततः  
पूर्वतनमपीत्यर्थः । नच प्रजापतिनैवं श्लिष्टं किमित्युक्तमिति शङ्क्यम् । अधिकारपरीक्षार्थत्वात् ।  
नच मिथ्याभाषित्वं प्रतारकत्वं वा । अन्तर्यामिब्राह्मणे तस्य सर्वान्तरत्वभावात् प्रतिबिम्ब  
अवादी चात्मनः सन्धेन, यतर एतदुपनिषदो भविष्यन्ति देवा वासुरा वा ते परामविष्यन्तीति  
कथनेन तदुभयामावादिति ॥ १४ ॥

सुखविशिष्टाभिधानादेव च ॥ १५ ॥ अभिधानं विदुष्यन्ति एतदमृतमित्यादि ।

रक्षिः ।

परीक्ष्येति उदशराव आत्मानमवेक्ष्य यदात्मनो न विजानीथ तन्मे प्रभृतमित्यादिना परीक्ष्य एतद-  
मृतमभयमेतद्ब्रह्मेति तौ ह शान्तहृदयौ प्रव्रजतुरिति श्रुत्या । ताभ्यां शरीरे बिम्बभूते द्विवचनान्तं  
पदम् । ज्ञाते सतीत्यादिनेत्यनुपलभ्यात्मानमननुविद्य ब्रजतो यतर एतदुपनिषदो भविष्यन्ति देवा वासुरा  
ते परामविष्यन्तीति स ह शान्तहृदय एव विरोचनोऽसुरान् जगाम तेभ्यो हैतामुपनिषदं प्रोवाचेत्यनया  
तस्या उपनिषदोऽविचार्य देहपरिचरणकथनात् आसुरत्वरूपदोषकथनात् तस्यैवाथ योयं भगवोऽस्तु  
परिख्यायते इति वाक्यस्यैवासुरत्वं बोधितं श्रुत्या चासुराणां श्लेषोपनिषदिति श्रुत्या चोपपादितमतः  
पूर्वोक्तं वाक्यमेवासुरम् । षष्ठप्रपाठकश्रुतिग्रमं भाष्ये वारयामासुः न त्विच्छति । पूर्वतनं दशमप्रपाठकत्वं  
न तु षष्ठप्रपाठकत्वं । श्रुत्यर्थस्तु उदशरावे उदकपूर्णं शरावे आत्मन इति कर्म युवामिन्द्रविरोचनौ  
न विजानीथः शेषं स्पष्टम् । अनुपलभ्य यथोक्तमात्मानं शास्त्राचार्याभ्यामज्ञात्वाऽननुविद्य स्वप्रत्यक्षतां  
चाकृत्वा विपरीतनिश्चयौ भूत्वा एताविन्द्रविरोचनौ ब्रजतः गच्छेयाताम् । अतः यतरे ये केचन  
देवा वा असुरा वा एतदुपनिषदः एताभ्यां मिथ्या गृहीता प्रतिबिम्बात्मविषया सैवोपनिषदेषां त एत-  
दुपनिषदः एवंविज्ञाना एतन्निश्चया भविष्यन्ति ते परामृता भविष्यन्तीत्युक्तं प्रजापतिवाक्यं  
श्रुत्या स्वगृहं गच्छन् योसुरराजो विरोचनः स ह शान्तहृदयः एव सन् असुरान् जगाम तेभ्योसुरेभ्यः  
एतां शरीराल्पशुद्धिरूपासुपनिषदं प्रोवाचेति । श्लिष्टमिति देहात्मवाचकं पदमुपदेशान्तरा-  
दिद्वारान्तरालम्ब्यक्षकम् । श्लेषामिव्यक्षकपदाभिन्नमित्यर्थः । अधीति निवृत्तिप्रवृत्तिभार्गाधिकार-  
परीक्षार्थम् । देहस्याप्यात्मत्वात् । उभयोः कुत्रालम्ब्यधिकार इति न चेति । अक्षिपुरुष ब्रह्मदिदर्शयिषोः  
प्रजापतेर्मिथ्याभाषितं प्रतारकत्वं चेत्यर्थः । न च भाषितमित्यनेनानन्वयः शङ्क्यः । कर्मादीनामपि  
संघन्वसामान्ये षष्ठ्यभिधानात् । प्रजापतेरिति कर्तरि षष्ठ्यङ्गीकारात् । अवादाविति आदिपदेन देहः ।  
कथनेनेति परामवरूपफलकथनेन तदुभयस्य मिथ्याभाषितप्रतारकरूपस्याभावादिति । इति सुशार्थ-  
समाप्तौ । तथा चात्मोपनिषदुक्तेषु त्रिप्यात्मसु विरोचनस्य बाह्यात्माधिकारात् न तदुभयमित्यर्थः ॥ १४ ॥

सुखविशिष्टाभिधानादेव च ॥ १५ ॥ अभिधानमिति अक्षिपुरुषं निर्दिश्य

ज्ञाना विधीयते, एष आत्मेति । तदा अमृतादिवचनं व्यर्थं स्यात् । तद्धर्माणां पूर्वमेव प्राप्तत्वात् । तस्मादमृतमानन्दः, अभयं चित्, ब्रह्म सत्, सच्चिदानन्दरूप आत्मेत्युक्तं भवति । अतः, एष इत्यक्षिपुरुषं निर्दिश्य सुखविशिष्टमभिधीयते । सच्चितोर्न ब्रह्मरूपापकत्वमिति सुखमेव निर्दिष्टम् । अतः सुख-

भाष्यप्रकाशः ।

अयमर्थः । अत्र श्वेतद्विशेषणत्रयं पूर्वमभिधायाग्रे संयद्वामत्वादय उच्यन्ते । तेनैतन्नयस्य स्वरूपबोधकत्वमिति ज्ञायते । तच्च सच्चिदानन्दात्मकमतोऽत्राऽमृतपदमानन्दवाचकमिति सनत्कारेण सुखरूपं भूमानं प्रस्तुत्य, यो वै भूमा तदमृतमिति छान्दोग्ये भावणाज्ज्ञेयम् । अभयपदं चिदावकमिति त्वमयं इ वै जनक प्राप्तोऽसीति ज्ञानोपदेशोत्तरमभयपदेनोपसंहारात् । ब्रह्मपदं सद्वाचकमिति च सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेत्यत्र प्रथमनिर्देशादिति । एवं सति पूर्वं यदग्निः कंषदेन सुखविशिष्टमुक्तं तदत्राऽमृतपदेनाभिधीयते । नच सच्चितोरपि स्वरूपभूतत्वाद् ब्रह्म-विरूपापकत्वं शक्यम् । तयोर्व्यापयं जडे जीवे च प्रच्यक्तत्वेनैकान्तिकतथात्वाभावात् । अतः

रश्मिः ।

सुखविशिष्टमभिधीयते एष आत्मेति होवाचेत्यनेन एतदमृतमित्यनेन वा तदभिधानं शब्दविशेषम् । एतदिति असृताभयब्रह्मात्मकमक्षिपुरुषस्य विशेषणत्रयम् । आबणादिति नवमप्रपाठके आबणात् । अभयं हेति बृहदारण्यके श्रुतिरियम् । ज्ञानोपेति ज्ञानं चित्पदार्थः । प्रथमेति तथा च पाठक्रमे सत्यत्वेन ब्रह्मोपस्थितेः सद्ब्रह्मेति भावः । न च सति साधुः सत्यमिति सत्यपदं पूर्वाधिकरणे व्युत्पादितमत्र प्रत्ययरहितं कुतो व्याकृतमिति शक्यम् । व्युत्पत्तिर्व्याकरणरूपाङ्ग-सिद्धा प्रत्ययरहितं सत्यं ब्रह्मवाचकं 'अस्ति ब्रह्मेति चेदेव सन्तमेनं ततो विदुः' इति श्रुत्या सत्यदमत्र व्युत्पत्तिसिद्धार्थवाचकम् । 'अतस्सदिति निर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृत' इति गीतातः । प्रसङ्गादुच्यते । सत्तामात्रमित्यत्र वर्णागमः सन्मात्रस्त्रियर्थं इति । पूर्वंमिति आत्मविधानिरूपणे छान्दोग्ये । एतावत्पर्यन्तमेतदमृतमित्यारम्याभिधीयते इत्यन्तभाष्यतात्पर्यमुक्तम् । तस्य भाष्य-सार्थः सुखविशिष्टस्याभिधानमेतदमृतमिति श्रुत्युक्तसुखविशिष्टाक्षिपुरुषमभिधीयते अनेन एत-दमृतमिति वाक्येनेत्यत एतदमृतमितीत्यन्तं वाक्यं सुखविशिष्टाभिधानादिति सूत्रांशस्य पर्यायः । उपासनार्थं धर्मापेक्षणात् कुतोऽमृतादिवचनं व्यर्थमित्यत आहुः तद्धर्माणामिति । उपासना-धर्माणाम् । पूर्वं संयद्वामत्वादीनाम् । तस्मादिति उपासनार्थत्वाभावात् संयद्वामत्वादिविशेषणैर्ल-यादिरूपब्रह्मासाधारणधर्माणामुक्तत्वाच्च । असृतादिपदानामानन्दादौ शक्तिः भाष्यप्रकाश उक्तैव । ननु पदत्रयप्रतिपाद्यब्रह्मण्येकसत्यदशक्तिः कथमित्याकाङ्क्षायामस्त्येवमेव यदि तल्लक्षणलक्षितं ब्रह्ममात्रं प्रतिपार्थं सात्त्वत्वेन सर्वोपनिषदुक्तलक्षकस्यात्मनो निरूपणीयत्वादित्याहुः सच्चिदिति । तथा च सर्वोपनिषत्पाल्लक्षणं त्वंपदार्थादौपाधिकादिलक्षणं आकाशवत्सूक्ष्मः केवलः सत्तामात्रतत्पदार्थ-आत्मेत्युच्यते इति । त्वंपदार्थादौपाधिकादिलक्षणः असृतमयं चैतत् समीपतरवर्ति आकाश-वत्सूक्ष्मः केवलश्च सत्तामात्रतत्पदार्थः ब्रह्म सच्चिदिति माष्येणोक्तं तदेतदाहुः आत्मेत्युक्तं भवतीति । सुखविशिष्टाभिधानादित्यत्र सूत्रांशे करणव्युत्पत्तिमाहुः अत इति । एष आत्मेति होवाचेत्यनेन निर्दिश्य सुखविशिष्टमाचार्येणाभिधीयते एतदमृतमित्यनेनेति करणे स्युद । सच्चितोरिति भाष्यं विचारात्स्युदः न च सच्चितोरिति । ऐकान्तिकेति एकोऽद्वितीयो अन्तः स्वरूपं सार्थं ढङ् ।

विशिष्टाभिधानादेव ब्रह्मवाक्यमिति । एषा मुख्योपपत्तिरित्येवकारः । चकारात् सदादिभिरपि । तस्माद् ब्रह्मैवाक्षिपुरुषः ॥ १५ ॥

श्रुतोपनिषत्कगत्यभिधानाच्च ॥ १६ ॥

स्वरूपतो निर्णय फलतो निर्णयमाह । श्रुतोपनिषत्कस्य, श्रुता उपनिषद् विद्या येन तस्य ब्रह्मविदो या गतिर्देवयानारूपा साऽक्षिपुरुषविदोऽप्युच्यते । अथ यद् वैवास्मिन् शब्दं कर्म कुर्वन्ति, यदि च नार्षिषमेवाभियन्तीत्युपक्रम्य

भाष्यप्रकाशः ।

मुख्येव विशेषणत्वेन निर्दिष्टम् । सदादिभिरिति आनन्दसहभूतैः सच्चित्संयद्वात्मत्वादिभिः ।

रामानुजाचार्यास्त्वेतदग्रे, अत एव च स ब्रह्मेति सूत्रान्तरं पठन्ति । अर्थस्तु, अत एव मुखविशिष्टाभिधानादेव, स संपदोपदिष्ट आकाशो ब्रह्मेति । तद् पूर्वसूत्रेण गतार्थत्वादन्यैर्नाद्रियते ॥ १५ ॥

श्रुतोपनिषत्कगत्यभिधानाच्च ॥ १६ ॥ एतत्सूत्रप्रयोजनमाहुः स्वरूपत इत्यादि । फलत इति । फलस्य तात्पर्यलिङ्गत्वात् तथेत्यर्थः । ब्रह्मविदो या गतिरिति एतस्मा ब्रह्मविदो गतित्वं छान्दोग्य एव पञ्चाभिषिद्यायां तद्य इत्थं विदुर्ये चेन्नेऽरण्ये श्रद्धा तप इत्युपासते तेऽर्षिषमभिसंभवन्तीत्यादिना श्रावितम् । सैवात्र प्रत्यभिज्ञायते । गीतायामपि ।

‘अग्निर्ज्योतिरग्निः शुक्लः पण्मासा उत्तरायणम् ।

तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मविदो जनाः’ ॥

इत्यनेन च । अथेत्यादि वाक्यार्थस्तु, अथेति प्रतिज्ञायाम् । यद् वैव यदि, अस्मिन् अक्षिपुरुषवेचरि मृते, श्रव्यं श्रवसंस्काररूपमौर्ध्वदैहिकं कुर्वन्ति ज्ञातयो, यदि च त् कुर्वन्ति, उभवरश्मिः ।

तस्य तथात्वं स्यापकत्वं तस्माभावात् । आनन्देति इदं विशेषणं सूत्रीयमुखसंक्षिपदार्थसमुच्चयसूचनायान्यथा घटादीनामपि समुच्चयकश्चकारः स्यादिति । विशिष्टं निर्दिष्टं वेदितव्यमिति शेषः । पूर्वसूत्रेणेति अन्तरसूत्रे पूर्वपक्षे आत्मविद्या चेत्सुपसंहारदर्शनात् इति भाष्येण यदेव कं तदेव खं यदेव खं तदेव कं प्राणं चाहास्यै तदाकाशं चोचुरिति श्रुतिस्मरणात्सत्त्वात् निःसंदिग्धत्वाद्गतार्थत्वादित्यर्थः । नाद्रियत इति अनादरात् लिख्यते रामानुजाचार्यान् प्रलेखसूत्रप्राकट्यादिति भावः ॥ १५ ॥

श्रुतोपनिषत्कगत्यभिधानाच्च ॥ १६ ॥ स्वरूपत इति अक्षिपुरुषं स्वरूपतो निर्णयेति भाष्यार्थः । ननु फलस्य निर्णयः केन प्रकारेण अक्षिपुरुषं ब्रह्मेत्याक्षिपुरुषस्य ब्रह्मत्वनिर्णयः इत्याकाङ्क्षायामाहुः फलस्येति । अक्षिपुरुषब्रह्मत्वे तात्पर्यस्य वक्तुरिच्छात्मकस्य तत्पतीतीच्छयोचरितत्वात्मकस्य प्रस्नानरत्नाकरोक्तस्य वा लिङ्गत्वं हेतुत्वं तस्मात् तात्पर्यविषयत्वेन प्रकारेणाक्षिपुरुषस्य तथाब्रह्मत्वमित्यर्थः । प्रतीके ब्रह्मविद इति प्रविदो या गतिरित्यपि भाष्यपाठः । अर्थस्त्वयमेव ब्रह्म एव प्रकृतत्वेन तद्विद एव प्रवित्त्वादिति । छान्दोग्यार्थस्तु साधनाध्यायेषु प्रयोजनाभावाच्चेत्येते । प्रलयभीतिरेर्षिषमेवाभिसंभवन्तीति वाक्येन सेषं प्रविदो गतिरिति तपोदन्ताप्रकारकं ज्ञानं कियत इत्यर्थः ।

‘चन्द्रमसो विद्युतं तत्पुरुषोऽमानवः स एतान् ब्रह्म गमयति । एष देवपथो ब्रह्मपथ इत्येतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्तं नावर्तन्ते’ इति ब्रह्मविद्योऽप्येष एव मार्गः पुनरावृत्तिरहितः । अकारस्तूक्तसमुच्चयेनाधिकरणपूर्णत्वबोधकः ॥१६॥

भाष्यप्रकाशः ।

आपि तेषामधिपुरुषविदां न परलोके फलवैषम्यमित्युक्त्वा विधावतां गमनप्रकारं वदति अर्चिष-मित्वादिना अमानव इति । मनुकृतसृष्टावनुत्पन्नः । मनवश्च शिवपर्यन्ता बोध्याः । ‘सलोकपाला मुनयो मनुनामार्थं मनुं प्राञ्जलयः प्रवेष्टुः’ इति चतुर्थस्कन्धे मैत्रेयेण महादेवेऽपि मनुपदप्रयो-गात् । तेन भगवतो ह्य इत्यर्थः । देवपथ इति देवैर्गमयितृभिरुपलक्षितो मार्गः । ब्रह्मपथ इति । ब्रह्मणः प्राप्यस्य परस्य संबन्धी मार्गः । आवर्तमिति । आवृत्तिसाधनभूतमार्गम् ।

मायावादिनस्तु, प्रज्ञैव सन् ब्रह्माप्येतीति श्रुतेः सद्योह्यक्तिमेवाङ्गीकुर्वाणा इमां गतिं नाश्रियन्ते । तद्यु व्याख्येयश्रुतिविरोधादेवोपेक्ष्यम् । अतिक्रपातदभावसहकारेण सद्योह्यक्तिक्रम-ह्युक्त्योरुपपत्त्योक्तश्रुतिविरोधामावेनैतद्वक्तुर्भ्रान्तत्वापत्त्या चैतस्यागायोगादिति ॥ १६ ॥

रश्मिः ।

अभिरिति अर्च्यभिमानीनी देवता । एवमग्रेपीति टीकायाम् । अर्चिषमिति अर्चिर्भिमानीनी देवता-मेवाभिसंभवन्ति प्रतिपद्यन्त इत्यादिनेत्यादिपदेन ‘अर्चिषोहरह्य आपूर्यमाणपञ्चमापूर्यमाणपञ्चाषान् षड्वदन्तेति मासांस्त्रिमासेभ्यः संवत्सरं संवत्सरादादित्यमादित्याबन्द्रमसं चन्द्रमसो विद्युतं तत्पुरुषः’ इत्यादि । अर्थस्तु अर्चिषः सकाशादहर्देवतां अह आपूर्यमाणपञ्चं शुक्रपञ्चं देवतां आपूर्यमाणपञ्चाषान् षण्मासान् सविता उदह्य उत्तरं देशमेति तान् षण्मासान् देवताः मासेभ्यः संवत्सरदेवतां संवत्सरा-दादित्यं सूर्यं आदित्याबन्द्रमसं चन्द्रमसो विद्युतमभिसंभवन्तीति प्रत्येकमभिसंभवद्वये । तत्पुरुष इति तत्र स्थाने स्थितानेतान् उपासकान् स अमानवं व्याचक्षुः अमानव इतीति । दूत इति दूतो ब्रह्म गमयतीत्यर्थः । देवैरिति मध्यमपदलोपी समास इति भावः । अङ्गीकुर्वाणा इति स्त्रियो-शुक्तिरित्यात्मनेपदविग्रहकं पदशुक्लम् । कुर्वन्त इति कुर्वाणा इति । नाश्रियन्त इति श्रुता अनुष्ठिता उपनिषद्ग्रहसं सगुणब्रह्मोपासनं येन स श्रुतोपनिषत्कः तस्य या गतिस्तस्या अभिधाना-दिति सूत्रार्थं वदन्तो नाश्रियन्ते । शंकरभाष्ये तु श्रुतरहस्यविज्ञानस्य या गतिर्देवयानास्यासाऽधि-पुरुषविदोभिधीयमाना दृश्यत इति सूत्रार्थः । व्याख्येयेति क्रमशुक्तिबोधकव्याख्येया अर्चि-षमेवाभिसंभवतीत्यादिश्रुतिस्त्रिदोषादित्यर्थः । ननु कारणवैजाल्याभावेन फलवैजाल्यस्य वक्तु-मशक्यत्वात्सद्योशुक्तिरैवैका मुख्या क्रमशुक्तिस्तु सगुणब्रह्मपरेत्याकाङ्क्षायां कारणवैजाल्यमाहुः अतिक्रमेति । एतच्चतुर्थचरणे आनुमानिकमप्येकेषामित्यधिकरणे स्फोटिष्यति । उच्येति सद्यो-शुक्तिबोधकश्रुतीत्यर्थः । एतद्वक्तुः क्रमशुक्तिवक्तुः प्रजापतेः । एतदिति । क्रमशुक्तिप्रतिपादकश्रुति-धातस्य निर्गुणशुक्तिप्रतिपादकत्वलागायोगात् । न च सगुणपरत्वेनासा उपपत्तिरिति ब्रह्मन् । सगुणनिर्गुणरूपनाया असंगतत्वस्य जन्माद्यस्य यत् इत्यधिकरणे उक्तत्वात् साधनाप्याये वक्ष्य-माणत्वात् । भाष्ये । पुनरावृत्तीत्यादि तथा च श्रुतिः ‘अबोत्तरेण तपसा ब्रह्मचर्येण ब्रह्मया निबद्धात्मानमन्विष्यादित्यमभियजन्ते’ इति श्रुतेः । श्रुत्यर्थस्तु उत्तरेण उत्तरावधेन तपसा पुरा-षोक्तसाधनालोचनेन तपसा सर्वस्वभावेन वा अत् सर्वं दधातीति ब्रह्म तथा विषया ‘विधिश्च न निर्णरणाद्’ इति सूत्रात्सर्वात्मभावेनान्यथा च विषया कर्मरूपया ज्ञानमन्विष्य इह्य इच्छ-



### अनवस्थितेरसंभवाच्च नेतरः ॥ १७ ॥

इदमेवाधिकरणं पुनर्निषेधमुत्वेन विचारयति । ननुपासनापरत्वेऽपि सर्व-  
मुपपद्यते । तद्धर्मव्यपदेशेनैवोपासनोपपत्तेः । अतः सर्वा उपपत्तयो व्यपदेशि-  
त्वात्वेन संगच्छन्त इत्येवं प्राप्त उच्यते । इतरो नात्र वाक्यार्थः । अनवस्थिते-

भाष्यप्रकाशः ।

अनवस्थितेरसंभवाच्च नेतरः ॥ १७ ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः इदमित्यादि । तथाचोक्ता-  
धिकरणद्वयविषयवाक्ये उपामनाप्रसङ्गाभावेन संदेहानुदयादत्र तु तदुदयात् पुनर्विचार इत्यर्थः ।  
पूर्वपक्षं ग्राहयन्ति नन्वित्यादि । विभजन्ते तद्धर्मत्वादि । प्रतिविम्बपुरुषस्य ह्युपासना ब्रह्मत्वेन  
कर्तव्यात्रोच्यते । ब्रह्मत्वं तु तदैव बुद्धावारोहति, यदा ब्रह्मधर्मास्तत्र व्यपदिश्यन्ते । अतो  
व्यपदेशिवद्भावेन व्यपदेशवता ब्रह्मणा तुल्यं वर्तमानतया प्रतिविम्बपुरुषेऽवगते उपासना  
सिद्ध्यतीति तत्परत्वे सर्वा उपपत्तयो गत्यभिधानान्ताः संगता भवन्तीति दर्शनश्रुतिसंकोचो न  
युक्तस्तथाः प्रथमावगतत्वेनासंजातविरोधतया मुख्यत्वादित्यर्थः । सिद्धान्तं व्याचक्षते इतरो  
नेत्यादि । भवेदिति दृश्यत इति पदेन दृश्यतया प्रतिपाद्यं भवेत् । अयमर्थः । स्वया  
ह्यक्षित्याने दृश्यत्वकथनात् प्रतिविम्बपुरुषो वाक्यार्थत्वेनापाद्यते । तत् तदा स्याद् यदि दृश्यत्वं  
तस्य नियतं स्यात् । तदेव तु न । कुतः । अस्थिरत्वात् । तथाहि । किमत्राचार्येण स्वच्छुर्गत  
रक्षिः ।

विषयं कृत्वा अभिज्ञयः स्वाधीनीकरणं यत्नः सर्वात्मभावे न त्वादित्यमण्डलमध्यवर्तिनः स्वाधी-  
नीकरणं योग्यत्वात् । अन्ये तु ब्रह्मासृतवर्षिण्यां अथ देहपातानन्तरं ब्रह्मचर्यादितपसा हेतुना-  
त्मानमनुसंधाय तद्विषया ध्यानाख्योत्तरमार्गमर्चिराद्युपलक्षितं प्राप्य तेनादित्यादिद्वारा कार्यं ब्रह्म  
प्राप्नुवन्तीत्यर्थमाहुः । चकारस्त्वित्यादि उक्तसूत्रार्थसमुच्चयरूपार्थेन साकमधिकरणचरमवर्णतिरो-  
भावस्य व्यञ्जनया बोधक इत्यर्थः । एतेन निपातस्य समुच्चयामिधायकत्वमधिकरणचरमवर्णध्वंसस्य  
घोतकत्वमित्युक्तम् ॥ १६ ॥

अनवस्थितेरसंभवाच्च नेतरः ॥ १७ ॥ पूर्वज्ञानन्दमयाधिकरणे नेतरोऽनुपपत्तेः इति सूत्रो-  
पन्यासः सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् इत्यधिकरणे अनुपपत्तेस्तु न शारीरः इति सूत्रोपन्यासोऽत्र तु अधिक-  
रणोपन्यासस्तद्दीर्घं संदेहोदयमाहुः तथाचेति । उक्ताधिकरणद्वयं आनन्दमयसर्वत्र प्रसिद्धोपदेशादित्य-  
धिकरणद्वयम् । तद्विषयवाक्ये को ह्येवान्यात् कः प्राण्याद्यदेष आकाश आनन्दो न स्यादित्यत्र स कर्तुं  
कुर्वीतेत्यत्र च पूर्वाधिकरणयोर्निषेधनिरूपणं नाधिकरणेन कृतं तत्र हेतुमाहुः उपासनेति । विचार  
इति अधिकरणात्मकविचारः अधिकरणेन विचारो, वा । विषयसंदेहोपप्यक्तेः पूर्वपक्षमाहुः रित्याहुः पूर्वेति ।  
अत इति भाष्यमवतारयामासुः अत इति । व्यपेति विशिष्टो ह्यपदेशो व्यपदेशः सोऽस्मात्स्वीति व्यपदेशो  
मुख्यस्तुल्यत्वेनेत्यर्थः । तदेवाहुर्च्येति । तुल्यमिति 'तेन तुल्यं क्रिया चेद्वतिः' इति वतिः । इतिवदि-  
त्यास्यार्थं उक्ते अत्रे भावः सत्ता तदर्थमाहुः चर्तेति । सद्ब्र वर्तमानं तस्य भावो वर्तमानता सत्ता तथा ।  
दर्शनेति य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते इति श्रुत्युक्ता दर्शनश्रुतिदर्शननिरूपको निरपेक्षो रवस्तथाः  
संकोच इत्यर्थः । इतरो नेत्यारम्य सूत्ररामनवस्थितिरित्यन्तं भाष्यं विव्ररामासुः अयमर्थः

रस्विरत्वात् । उपदेशकवाक्यत्वात्तुपदेशुरेव चक्षुर्गतं भवेत् । तथाच वक्तुर्दर्श-  
नाभावादनान्तत्वम् । द्रष्टुरपगमे चापगच्छति सद्द्वितीये तु सद्द्वितीयः ।  
उपासनाकाले च सुतरामनवस्थितिः । सद्द्वितीयोपासनायामपि अचणमननयो-

भाष्यप्रकाशः ।

उपदिश्यते, परचक्षुर्गतो वा । आद्ये वक्तुरनासत्त्वादस्विरत्वम् । द्वितीये तु द्रष्टरि पश्यत्येव  
प्रतिबिम्बत् तदपगमे प्रतिबिम्बस्याप्यपगमादस्विरत्वम् । द्रष्टरि सद्द्वितीये तस्य सद्द्वितीयत्वादे-  
कत्वोपदेशस्य विरोधादस्विरत्वम् । उपासनाकाले च चित्तस्य स्वैर्याय नेत्रनिमीलने प्रतिबिम्बमा-  
नाभावादुपासनाभावादुपासनायाः सुतरामस्विरत्वम् । यदि च द्वितीयं विना तदसंभवात्  
पत्नीद्वितीयस्य यागादिवत् सद्द्वितीयस्यैवोपासनाऽप्यपगम्यते, तदा तु वाक्यभ्रवणकाले भ्रोतुरे-  
कत्वादुपासनाकाले चान्यसापेक्षत्वाच्छ्रवणमननयोः प्रकारभेदेन भिन्नविषयत्वात् प्रमीयमाण-

रश्मिः ।

इति । वाक्येति विषयवाक्यार्थत्वेन । चक्षुरिति स्वचक्षुर्गतस्य स्वेनादर्शनात् यथादृष्ट्यर्थ-  
वादित्वाभावेनानासत्त्वादित्यर्थः । यदि च दर्पणादिना स्वचक्षुर्गतं पश्यन्नपदिशतीति कल्प्यते तदा  
तु दर्पणाद्यप्रयोज्यदर्शने मनोभावे मन्तुर्दर्शनाभावादनान्तत्वादस्विरत्वमित्यपि द्रष्टव्यम् । अन्यत्रमना  
अभूवं नापश्यमन्यत्रमना अभूवं नाश्रीषमिति । भाष्यार्थस्तु अवस्थितिः स्वरस्य धर्मोऽनवस्थितिर-  
स्विरधर्मसदाद्दुः अस्विरत्वादिति । अनासत्त्वमिति ततो व्यवहितहेतोरस्विरत्वमिति शेषः । अस्वि-  
रत्वादितरो नात्र वाक्यार्थः इति । तथा च वस्तुनो य एषोश्चिणि पुरुषो इति वाक्येन प्रतिपन्नस्य  
प्रतिबिम्बत्वेनोपादानेऽनासत्त्वत्वात् य एष इति वाक्यस्याप्रामाण्यापत्तिरिति भावः । अप्रमाणवाक्य-  
प्रतिपन्नस्य सदा विचारकोपासकत्वात्स्विरत्वम् । विचारकत्वेदि अप्रामाणिकोक्तं न तिष्ठत्यनधिकारादिति ।  
द्रष्टुरिति भाष्यं विवराभासुः द्वितीये स्थिति । अस्विरत्वमिति सदोपासनाऽविषयत्वमित्यर्थः ।  
अस्विरत्सोपासना सदा न भवतीति भावः । तस्येति प्रतिबिम्बस्य । एकत्वेति पुरुषो दृश्यत  
इत्यत्रैकत्वस्य विवक्षितत्वादिति भावः । एतद्द्विरोधादस्विरत्वं पूर्ववत् । उपासनेतिभाष्यं विवरांभुः  
उपासनेति । अस्विरत्वमिति सदोपासनाविषयत्वम् । सद्द्वितीयेति भाष्यं विवरांभुः यदि चेति ।  
अन्येति भ्रोतुर्गुणोपासोपेक्षत्वात् प्रकारावेकत्वं द्वित्वं च तयोर्भेदेन भिन्नविषयत्वाथेकविषयत्वात् ।  
यथा प्रमीयमाणानुष्ठीयमानौ धर्मौ भावार्थपादभाष्ये निरूपितौ तद्दुपासनायामाहुः प्रमीयमाणेति ।  
वेदान्तेष्वपि मन्त्रब्राह्मणयोः सत्त्वम् । 'आनन्दमयमात्मा मे शुद्धान्तां ज्योतिरहं विरजा विप्राप्ता  
भूयांसः स्वाहा' इति महानारायणोपनिषच्छ्रुत्यां विरजाहोमरूपप्रयोगकरणत्वेन 'प्रयोगकरणभूतः शुद्धो  
मन्त्रः' इति लक्षणकत्वात् मन्त्रत्वम् । एतदतिरिक्तस्य मन्त्रविदाभोति परमित्यस्य प्रयोगकरणशब्दत्वाभावेन  
'शेषे ब्राह्मणशब्दः' इति लक्षणकत्वाद् ब्राह्मणत्वम् । अतः प्रमीयमाणानुष्ठीयमाना चोपासना तयोरव-  
स्थयोः सप्तमीद्विवचनान्तम् । एकविषये द्विविषया नास्ति द्विविषये एकविषयोपासना नास्ति इति वैरूप्यं  
ततो नवस्थितिभेदत्वम् । न च 'य एषोश्चिणि पुरुषो दृश्यते' इति श्रुतिवाक्यस्य मन्त्रत्वं ब्राह्मणत्वं  
चेति संकर इति शङ्क्यम् । 'यत्र ब्राह्मणानां मन्त्र इति समाख्या स मन्त्रः' इति लक्षणादरेण मन्त्र इति  
व्यवहारार्थानाल्लक्षणेोपाधिकरूपमन्त्रत्वाभ्रवणैव संकराभावात् । ब्राह्मणानां व्यवहारमनतिक्रम्य श्रुतिवाक्ये

भिन्नविषयत्वादनवस्थितिः । वक्तुरेव नियमे गुरोर्निर्बन्धेन सुतरामनवस्थितिः ।

किंच । मनसा ह्युपासनं कर्तव्यम् । तत्र चासंभव एव । तादृशाधर्मवत्त्वं च न संभवति । आसुरत्वं च भवेदिति चकारार्थः । तस्मादस्मिन्स्थाने सहज एव यो भगवानस्ति तत्परमेवैतद्वाक्यमिति सिद्धम् । व्यापकसर्वगतस्य सर्वतः पाणि-

भाष्यप्रकाशः ।

जुष्टीयमानावस्थयोरुपासनायाः प्रकारैक्याभावेन वैरूप्यादनवस्थितिः । यदि च श्रवणद्वारायां वक्तुः सत्त्वाद् वैरूप्यं परिह्रियते, तदा तु वक्तुरेव सद्वितीयत्वनियमे गुरोर्निर्बन्धापर्या निर्बन्धस्य कर्तुमशक्यत्वेन च सुतरां दुष्टत्वादनवस्थितिरिति । एवमनवस्थितिं व्युत्पाद्यासंभवं व्युत्पादयन्ति किञ्चेत्यादि । तत्रेति मनसि । तथाच प्रतिबिम्बस्य संनिधापयितुमशक्यत्वाद्दुपासनाया असंभव इत्यर्थः । उपासनार्थं धर्माणां कल्पितत्वाङ्गीकारे सर्वैर्व्याख्यातस्य वक्ष्यमाणप्रकारकस्यासंभवस्येष्टत्वापादने पूर्वपक्षनिरासस्य कर्तुमशक्यत्वादेवं व्याख्यातम् । अथे-तरव्याख्यातमपि संग्रहीतुं चकारद्वयं चित्तं दूषणद्वयमन्यदाहुः तादृशेत्यादि । आत्मत्वाऽमृतत्वादिधर्मवत्त्वं प्रतिबिम्बस्य न संभवति । तस्या उपासनायाः प्रतिबिम्बपरत्वे तस्या आसुरत्वं विरोचनप्रतिपक्षत्वेन श्रावितं भवेत् । ततश्च गतिविरोधो भवेदिति चकारार्थं इत्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । सहज इति स्वाभाविकः । ननु तथापि व्यापकस्य ब्रह्मणः स्वप्ने स्थाने स्थितिः कथमुपपद्यत इत्याकाङ्क्षायां ताम्रुपपादयन्ति व्यापकेत्यादि । तथाच सर्वतः

रश्मिः ।

मन्त्रत्वब्राह्मणत्वयोरेकतरदङ्गीकुर्मः । वक्तुरेवेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यदि चेति । वैरूप्यमिति श्रवणकालेपि श्रोतुः सद्वितीयत्वेनोपासनाया प्रकारैक्याद्द्वैरूप्यं परिह्रियत इत्यर्थः । सद्गीति । श्रोतु-सद्वितीयत्वे नियमः 'सप्तमी शौण्डेः' इत्यत्र सप्तमीति योगविभागात् सुप्सुपेति सूत्राद् वा समासः । गुरोर्नि-र्बन्धो निराधित्वम् । संबन्ध इति यावत् । स गुरुमेवाभिगच्छेदिति श्रुत्याभिगम्यस्याङ्गसव्यत्वाभावात् द्रव्यादिसंकोचादिनापि गुरुसंबन्धाभावाच्च । कर्तुमशक्यत्वेनेत्यर्थः । अहरह उपासस्य गुरुनिर्बन्धकर-णाशक्यत्वप्रयुक्तो न कदापि उपासत्वापत्तिदोषस्तत्कर्मत्वं दुष्टत्वादित्यत्र कर्मणि कप्रत्ययात् । इती-त्येकहेतुसमाप्तौ । असंभवमिति द्वितीयं सौत्रं हेतुम् । संनिधेति । ननु चक्षुष्टस्य सर्वस्वब्रह्मवन्नसि संनिधापनसंभवात् कुतोऽसन्निधापनमिति चेन्न उपासायाश्चित्तशोधकत्वात्तदनुष्ठानात्पूर्वं चित्तसाध्यत्वात् तथात्वात् । शुद्धे एव दर्पणादौ प्रतिबिम्बनियमात् तथा चान्योन्याश्रयादसंभव इत्यर्थः । अमृतत्वादीनां निरुपाधिकानां प्रतिबिम्बेष्वसंभवादिति शंकराचार्यादयो व्याचक्षुस्तदनादरे बीजमाहुः उपासनेति । वक्ष्यमाणेति तादृशेत्यादिभाष्यविभागे वक्ष्यमाणेत्यर्थः । आपादने सति । पूर्वपक्षेति उपास-नापरत्वेपि सर्वा उपपत्तयो व्यपदेशिवद्भावेन संगच्छन्त इति पूर्वपक्षनिरासस्य । इतरेति शंकरा-चार्यादिभिर्व्याख्यातमसंभवमपि । चकारेति नच वाचकत्वमुपसर्गस्य स्वयतेष्यसि तत्कुतो न व्याकृ-तमिति वाच्यम् । एतेषां प्रस्नानरत्नाकरे वैयाकरणमतादरात् । अनुक्तसमुच्चयेभिधा नैयायिकानां मम त्वमनुक्तसमुच्चये व्यञ्जनेति भावः । चकारेति व्यञ्जनया चकारार्थं इत्यर्थः । तामिति स्थितिः । पूर्व-धिकरणेऽस्य प्रश्नसोचरं व्यञ्जनया कृतमत्र त्वभिधया स्थितिमुपपादयन्ति स्मेत्यर्थः । सर्वत इति सर्वतः सर्वविधिककस्वसिः पाणयः पादा अन्ताश्च यस्य सः सर्वतः पाणिपादान्तः तस्य भावः सर्वतः पाणि-

पादान्तत्वादानन्दसूर्तिर्भगवानेव । ब्रह्मवादे त्वेषैव मर्यादा । सगुणवादे  
ब्रह्मवादाज्ञानादिति ॥ १७ ॥

इति प्रथमाध्याये द्वितीयादे पञ्चममन्तर उपपत्तेरित्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पाणिपादान्तत्वेन पुरुषत्वस्य प्राकट्यात् स्वल्पमपि स्थानं पर्याप्तं भवतीत्यत उपपद्यत इत्यर्थः ।  
ननु सगुणसोपाधिविशेषपरिच्छिन्नतया तावति स्वल्पे स्थाने स्थितिरुपपद्यत एवेति तद्विहाय  
सर्वतः पाणिपादान्तत्वं किमर्थमाद्रियत इत्यत आहुः ब्रह्मवाद इत्यादि । ब्रह्मैव सर्वमिति  
वादो ब्रह्मवादः । स च 'बहु स्याम्' इत्यादिश्रुतिसिद्धः । तत्र च सर्वतः पाणिपादान्तत्वं श्रुतौ  
गीतायां च सिद्धमतस्तथाङ्गीक्रियते । यः पुनः सगुणवादः स तु ब्रह्मवादाज्ञानादेकदेशमादाय  
जघन्याधिकारिणः प्रति प्रवृत्तो नाद्रियत इत्यर्थः । भोगस्त्वधिपुरुषस्य मण्डलब्रह्मणे, स एव  
एवेन्द्रो योज्यं दक्षिणेऽध्वन् पुरुषोऽधेयमिन्द्राणीत्यादिना हृदयदेशे जीवसंसारदृश्यां आवितः ।  
इन्द्राणीं च भगवान् स्वात्मानमेव कृतवान् । 'स आत्मानमेव द्रेधाऽपातयत् ततः पतिश्च पत्नी  
चामवताम्' इति पुरुषविधम्राक्षणश्रुतेः । एवं चैतेनाधिकरणत्रयेण संभोगप्राप्तिश्चराम्भ्ये द्विषितं  
रश्मिः ।

पादान्तत्वं तेन । प्राकट्यादिति तावत्या मायाया अपसरणेन प्राकट्यात् । उपाधीति उपाधिर्माया  
अधिपुरुषोपाधिस्तूपाधिविशेष इत्यर्थः । ब्रह्मैवेति मध्यमपदलोपी समासः । बहु स्यामिति एकोद्  
बहु सामित्यर्थः । श्रुताविति ।

'सर्वतः पाणिपादान्तं सर्वतोऽक्षिशिरोमुखम् ।

सर्वतः श्रुतिमल्लोके सर्वमावृत्त्व तिष्ठति ॥ इति ।

श्रुतौ श्वेताश्वतरे तु 'सर्वतः पाणिपादं तत्' इति पाठभेदेन गीतायां त्रयोदशे च । सगुण-  
वाद इति आरोपापवादसंगत्या 'स्वरूपं द्विविधं चैव सगुणं निर्गुणं तथा' इति गोपालतापिनीयश्रौत-  
गुणगणवानेकः गुणानपोष शुद्धोऽपर इति । एकदेशमिति अरूपवत्सूत्रोक्तम् । जघन्येति अरूपवत्सूत्रे  
एकदेशमतेन समाधानमाहेति भाष्यात् । उक्तमाधिकारिणः प्रति तमयव्यपदेशाधिकरणोक्तसिद्धान्तसिद्धः  
शुद्धिमासात्त्वसूत्रसिद्धान्तसिद्धो अथ वा आत्मकृतेः परिणामादिति सूत्रसिद्धो वा ब्रह्मवादः प्रवृत्तः ।  
यस्त्वत्रैवाह्वयत्वादिगुणकसूत्रे ब्रह्मवादो वक्ष्यते यश्च 'अतः प्रबोधोऽस्मात्' इत्यधिकरणे मुग्धेषसंपत्ति-  
सूत्रे वक्ष्यते स ब्रह्मवादो ब्रह्मस्वरूपविषयो द्वितीयो जीवविषय इति ब्रह्मैव सर्वमिति वाद इति विग्रहं  
न सजतः । ननु गोपापालतापिनीयश्रुत्या सगुणनिर्गुणविभागः कृत एवारोपापवादसंगत्या इति चेन्न  
तापिनीयानां ब्रह्मत्वात् । ननु ब्रह्म न मिथते इति चेन्न साकारं ब्रह्म न मिथते सकलयुक्त्या सिद्धत्वात्  
इतरत्वन्योन्यं मिथत एव सकलप्रमाणासिद्धत्वात् । श्रुत्यर्थस्तु नारायणकृतटीकायां कथितं सगुणं  
निर्गुणं च सकाम्या मेरोः शृङ्ग इत्यादिना । सगुणं पूर्वं श्लोकमेवाद्वितीयं ब्रह्मासीदित्यादिना निर्गुण-  
गुणासने, न वस्तुतत्त्वभेदमिति न्यायेनान्तर्ब्रह्मादिशुद्धिरेतस्मिन्स्वत्वदृष्टिः क्रियत इत्याशङ्कानि-  
वृत्त्यर्थं स्वरूपपदोपादानं तेन श्रीवत्सादिकं वस्तुतत्त्वित्स्वरूपादिकमेव न त्वारोप इति भाव इति ।  
नन्वय मायाशब्दलिप्तं ब्रह्मासीदिति श्रुत्या सिद्धस्तु सगुणनिर्गुणविभाग इति चेन्न सा श्रुतिरिन्द्रियव्या-  
पत्यमाह न तमःशाब्दस्य तापिनीयोक्तं नापि सर्वोपनिषदि सदसती मायोक्ता तच्छाब्दव्यमाहेति ।  
असूचितमिति । तथाच भाष्यं सर्वरूपत्वमानन्दरूपत्वं स्वकर्तृत्वं विशेषः तन्नावो ब्रह्मणि वर्तत इति ।

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वरूपत्वानन्दरूपत्वस्वकर्तृत्वभेदेन त्रिविधमपि वैशेष्यं साधितं ज्ञेयम् । एवं चात्र निर्दोषत्वरूपे वैशेष्ये एव प्रकटसच्चिदानन्दरूपत्वात्मकं तज्ज्ञातुरपि दोषनिवारकत्वरूपं च हेतुद्वयमुपोद्घातत्वेनोक्तमितिदमपि तस्यैव शेषः ।

अत्र विज्ञानेन्द्रेण काण्वपञ्चमाध्यायस्य, यत् साक्षादपरोक्षाद् ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरस्तं मे व्याचक्ष्वेति प्रश्ने प्रवृत्तम्, एष त आत्मा सर्वान्तरो योऽज्ञानायापिपासे शोकं मोहं जरां रश्मिः ।

कथं साधितमित्यपेक्षायामाहुः एत्वं चेति । निर्दोषत्वेति सर्वरूपत्वे स्वस्वरूपलयकर्तृत्वं 'कूर्मो-  
ज्जानीव सर्वतः' इतिवाक्यात् कूर्मवत् । अतो भगवान्निर्दोषस्तत्त्व इत्यर्थः । नन्वन्यद्वारापि प्रलयकर्तृत्वं संभवति स्वस्यैव प्रलयकर्तृत्वे वैषम्यनैर्घृण्यं च स्यादिति चेन्न आनन्दरूपत्वे आनन्दमुक्त्वा इति श्रुतेः स्वाप्ययाचेति सूत्राच्च नान्यापेक्षत्वात् । ननु सगुणस्य लयकर्तृत्वमिति चेन्न स्वकर्तृत्वे स्वस्य निर्गुणात्मनः कर्तृत्वमिति त्रिभिः शब्दैर्निर्दोषत्वम् । तद्रूपे वैशेष्ये इत्यर्थः । स्वारसिकार्याहितनिर्दोषत्वमित्येवकारः । त्रिविधं वैशेष्यं निर्दोषत्वरूपं तस्यातिरिक्तत्वे गौरवमित्येवकारः । निमित्तं सप्तम्यर्थः । तादृशवैशेष्यार्थं विषयवाक्ये अमृताभयैतद्ब्रह्मपदं प्रकटा ये सच्चिदानन्दास्तद्रूपत्वात्मकं हेतुं द्वितीयं 'यथा पुष्करपलाश आपो न श्लिष्यन्ते एवमेवंविदि पापं कर्म न श्लिष्यते' इति स्वरूपतो निर्णय उक्तः । प्रथमो विषयवाक्यात् पूर्व द्वितीयो हेतुरुक्तः । अक्षिपुरुषज्ञातुर्दोषः पापं तन्निवारकत्वम् । एतद्देतुद्वयमुपोद्घातत्वेन प्रकृतं यद्वैशेष्यं तत्तिसद्भार्या चिन्तां हेतुद्वयविषयिणीमुपोद्घातं विदुर्बुधाः । तत्त्वेनोपोद्घातविषयत्वेन । उपोद्घातपदं स्वविषये लाक्षणिकम् । इदमप्यधिकरणं तस्यैव शब्दविशेषादित्यधिकरणस्यैव शेषः । संभोगप्राप्तिसूत्रस्यैव वा शेषः । शब्दविशेषादित्यधिकरणस्य संभोगसूत्रात्पूर्वं समासत्वात् वैशेष्ये हेतुद्वयमनुमानसंग्रहे त्वेवं ब्रह्म वैशेष्यं सर्वरूपत्वादिसत्ता उक्तभाष्यात् तद्वत् प्रकटसच्चिदानन्दत्वात् आत्मवत् । अत्र प्रत्येकं साध्यं अन्यथा हेतुसाध्ययोः सत्तासत्त्वयोरैक्ये साधारण्यप्रसङ्गात् । सत्त्वं हेतुः कथमिति चेन्न प्रकटसच्चिदानन्दत्वादित्यत्र प्रकटाश्च ते सच्च चिदानन्दश्च सच्चिदानन्दाः प्रकटसच्चिदानन्दास्तेषां भावः प्रकटसच्चिदानन्दत्वम् । अत्र त्वप्रत्ययस्य द्वन्द्वान्ते श्रूयमाणत्वात् 'द्वन्द्वान्ते श्रूयमाणं पदं प्रत्येकमभिसंबध्यते' इत्युद्घोषो वैयाकरणानामिति । जीवे साध्याभाववति हेतुवृत्तित्वाद्देतोः साधारण्यं तद्धारणाय प्रकटेति हेतुविशेषणम् यथा बह्विमान् बह्विमत्त्वादित्यत्र । अत्र साध्यवत्त्वतादि तदन्यो हसन्त्यादिस्तद्वृत्तित्वात् साधारणो हेतुः हेतौ साधारण्योत्थापकत्वं फलम् । अतो ब्रह्म सर्वरूपत्वसत्तावत् प्रकटसच्चिदानन्दत्वात् पूर्ववत् आनन्दरूपत्वसत्तावत् प्रकटसच्चिदानन्दत्वात् तद्देव । स्वकर्तृत्वसत्तावत् प्रकटसच्चिदानन्दत्वात्तद्देवेति । न च दृष्टान्तासंभवः पक्षभिन्नत्वे सति निश्चितसाध्यवत्त्वस्य दृष्टान्तलक्षणत्वादिति वाच्यम् । प्रकटेश्विकृतस्य ब्रह्मब्रह्मत्वसंबन्धावगाहिज्ञानस्यात्मत्वेन तस्य पक्षभिन्नत्वात् । नच शतशः सहचारार्दर्शनाश्चासिप्रहासंभव इति शङ्क्यम् । स्वमतप्रतिपन्नपक्षैकदेशे सहचारग्रहेपि क्षतेरभावात् । ब्रह्मवैशेष्यवत् । तज्ज्ञातुर्दोषनिवारकत्वात् यदेवं तदेवमात्मवत् । एवं वैशेष्ये सिद्धे तेनाक्षिपुरुषो ब्रह्म विलक्षणमोगं वैशेष्यात् यदेवं तदेवमात्मवत् यच्चैवं तच्चैवं जीववदित्यनुमानं फलितम् । विज्ञानेन्द्रेणेति भगवता इति शेषम् । काण्वेति काण्वानां ब्रह्मदारण्यकपञ्चमाध्यायस्य अपरोक्षात् अपरोक्षं ब्रह्म सोदात् न ताद्ब्राह्मणमित्यत्र न तमिति प्राप्ते आत् यथा । अज्ञानायेति अज्ञनेति प्राप्ते सोर्था उरुणा धृष्युनेति प्राप्ते उरुणा धृष्युयेति या यथा । तथा

अन्तर्याम्यधिदैवादिषु तद्धर्मव्यपदेशात् ॥ १८ ॥ (१-२-६)

‘य इमं च लोकं परं च लोकं सर्वाणि च भूतान्यन्तरो यमयति’ इत्युपक्रम्य श्रूयते । ‘यः पृथिव्यां तिष्ठन् पृथिव्या अन्तरो यं पृथिवी न वेद यस्य पृथिवी

भाष्यप्रकाशः ।

मृत्युमत्येतीति वाक्यमुपन्यस्य तदर्थस्य ब्रह्मत्वं चिन्तितम् । तदविरुद्धमित्युपरम्यते ।

शौचस्तु, अनवस्थितिघ्नत्रे भिन्नमधिकरणं स्वीकृत्य,

‘अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषोऽङ्गुष्ठं च समाश्रितः ।

ईशः सर्वस्य जगतः प्रभुः प्रीणाति विश्वशुक्’ ॥

इति तैत्तिरीयमहोपनिषद्वाक्यं विषयत्वेनोदाहृतवान् । तत्र प्राणो वा ब्रह्म वेति संशय्य, ब्रह्मैवेति निर्णाय, तं शिवत्वेन निगमितवान् । तत्र शिवत्वांशे दूषणं प्रहस्ते प्रपञ्चितमित्युपरम्यते ॥ १७ ॥

इति पञ्चममन्तर उपपत्तेरित्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

अन्तर्याम्यधिदैवादिषु तद्धर्मव्यपदेशात् ॥ १८ ॥ पूर्वाधिकरणे भोगवैलक्षण्य-साधकं वैशेष्यमन्तर्गुहास्थितेऽक्षिपुरुषे चोपपादितम् । वाजसनेयिनां मण्डलब्राह्मणे, स एष एवेन्द्रो योऽयं दक्षिणेऽङ्गुष्ठं पुरुषोऽधेयमिन्द्राणीत्यादिना हृदयदेशे तयोर्भोगस्य श्रावणात् । अतः परं तदेव वैशेष्यं स्पष्टिदशायाममृतत्वादान्तर्यामिणि सर्वहृदयदेशवर्तिन्यस्तीति बोधनाये-दमधिकरणमारभ्यत इत्याशयेन विषयवाक्यमुदाहरन्ति य इमं चेत्यादि । श्रूयत इति रश्मिः ।

चाशनाया च पिपासा चाशनायापिपासे अशितुमिच्छा अशनायेति तटीकायाम् । अत्येत्यतिक्रामति । तदधीति । ननु तर्ह्यस्यैव विषयवाक्यत्वापत्त्या कथमविरुद्धमिति चेन्न अधिकरणानां न्यायरूपत्वेनास्या-मपि तत्संचारादविरुद्धमित्याशयात् । अथ नन्विदं द्विषयवाक्यमस्तूक्तविषयवाक्ये न्यायसंचारोस्तु इति चेन्न । विनिगमनाविरेहेणाचार्यसंगृहीतविषयवाक्यग्रहणात् । अतो नान्तस्तद्धर्माधिकरणेन विरुद्ध-मिति न दूषयामो न प्रकृतव्याख्याने दोषमुद्भावयामोऽनेनेति वा । तत्र शिवत्वेति तत्राधिकरणत्वांशे विषयवाक्यस्य विस्पष्टत्वेन विषयवाक्यराहित्याद्यङ्गत्वमेव दूषणम् । प्रहस्ते इति अत्रेशविश्वशुक्-पदार्थां शिवत्वनिगमने कृते प्रहस्तः पुरुषपदविचारे ‘स्वरूपाख्यानमात्रातः’ इत्यस्याः कारिकायाः अन्ते यत्तु पुरुषो ह वा इत्यादिना बहुस्तवोक्तं अङ्गुष्ठमात्रपुरुष इति तु ब्रह्मवाचकमेव अङ्गुष्ठं च ..... नमस्तकेऽप्याश्रितत्वंसंग्रहात् । ब्रह्माण्डपुरुषापादतलमस्तकं व्यासित्वषोधनेनैकदेशपातालवासिकालाभि-रुद्भ्युदासात् विरुद्धधर्माधारत्वस्फोरणादितीति । ईशविश्वशुगादिपदानां प्रवृत्तिस्तु एवंसतीश-ईशानईश्वरसर्वेश्वरपरमेश्वरमहेश्वरशंशुशिवशंकरादयः पत्यपत्यादयश्च शब्दाः मुख्यवृत्त्या योगेन च परब्रह्मण्येव प्रवर्तमानास्तत्रैव योगरूढाः इत्यनेन प्रहस्तेनोक्तेति ॥ १७ ॥

इति पञ्चमाधिकरणम् ॥ ५ ॥

अन्तर्याम्यधिदैवादिषु तद्धर्मव्यपदेशात् ॥ १८ ॥ भोगेति अक्षिपुरुषो ब्रह्म, विलक्षणभोगं वैशेष्यात् । आत्मवत् । यज्ञैवं जीवदित्येवं भोगवैलक्षण्यसाधकम् । वाजेति । शुलर्थास्तु स्पष्टः । असृत्तत्वादिति । अन्तर्यामी वैशेष्यवान् अमृतत्वादात्मवदित्यनुमानम् । अस्तीति तथा च पूर्वाधिकरणेन सहास्य प्रसङ्गसंगतिरिति बोधितम् । श्रूयत इति अन्तर्यामि-

भाष्यप्रकाशः ।

बाजिशालिनां बृहदारण्यके श्रूयते इत्यादीत्यादिपदेनावग्न्याकाशवाय्वादित्यचन्द्रतारकदि-  
ग्विद्युत्स्तनयित्नुसर्वलोकासर्ववेदसर्वयज्ञसर्वभूतप्राणवाक्चक्षुःश्रोत्रमनस्त्वक्जेस्तमोरेतआत्मान्तान्ये-  
वंविधानि वाक्यानि संगृह्यन्ते । एतेषु स्तनयित्त्वन्तानि दशाधिदैववाक्यानि । ततो यथायथमे-  
कैकमभिलोकाधिदेवाधियज्ञाधिभूतवाक्यम् । ततः प्राणादीनि दशाध्यात्मवाक्यानीत्येवं चतु-  
र्विंशतिः । स त आत्मेति भाष्यन्दिनपाठे । काण्वपाठे त्वन्तरिक्षमधिकम् । आत्मस्थाने  
विज्ञानमुच्यत इति भेदः । ततः, 'अदृष्टो द्रष्टा अद्युतः श्रोता अमतो मन्ता अविज्ञातो  
विज्ञाता नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा नान्योऽतोऽस्ति श्रोता नान्योऽतोऽस्ति मन्ता नान्योऽतोऽस्ति  
विज्ञातैव त आत्मान्तर्पर्यामृतोऽतोऽन्यदार्तम्' इत्युपसंहारः । वाक्यार्थस्तु य इमं च लोक-  
मेतज्जन्मीनं देहं, परं च लोकं जन्मान्तरीयं देहं सर्वाणि भूतानि ब्रह्मादितृणस्तम्बान्तानि,  
अन्तरोऽभ्यन्तरवर्ती सन् यमयति दारुणशब्दं भ्रामयति स्वसमुचितव्यापारं कारणतीत्येवं  
कार्यद्वारा तं ज्ञापयित्वा, तत्स्वरूपप्रश्न उद्दालकेन कृत इत्युपक्रमे उक्त्वा याज्ञवल्क्यो-  
क्तमुत्तरं, यः पृथिव्यामित्यादिना कथयति । तत्र तादृशान्तर्यामिसत्तायां, 'मीषाऽस्माद् वातः  
पवते', 'एतस्यैवाक्षरस्य प्रज्ञासने गार्गी घावापृथिवी विष्टते तिष्ठतः' इत्यादिश्रुतीः प्रमाण-  
त्वेनाभिप्रेत्याह यः पृथिव्यामित्यादि । तत्र यः पृथिव्यां तिष्ठन् सोऽन्तर्यामीत्युक्ते जडाद्  
भेदसिद्धावपि पृथिव्यवस्थितेषु सर्वप्राणिष्वतिप्रसङ्ग इति तद्धारणाय विश्विनष्टि यः पृथिव्या  
अन्तर इति । अभ्यन्तर इत्यर्थः । एवं बहिष्प्राणिवारणेऽपि तदन्तःस्वस्थामिमानिनो वारणं न  
संभवतीति तद्धारणार्थं विश्विनष्टि यं पृथिवी न वेदेति । पृथिव्यभिमानिनी देवतात्मा यं न वेद  
न जानातीति । तेन तद्विभ इत्यर्थः । एवं जडाङ्गीवाच भेदे सिद्धेऽपि तस्य तत्र स्थितेः किं  
प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायामाह यस्य पृथिवी शरीरं यः पृथिवीमन्तरो यमयतीति । 'गामाधिश्य च  
भूतानि धारयाम्यहमोजसा' इति भूतधारणकार्यसिद्ध्यर्थं, सा शरीरम् । तन्नियमनं च तत्कार्य-  
सिद्ध्यर्थम् । अन्यथा तद्विसंभवात् कार्यं न सिद्ध्येदिति । अत्र द्वितीयमन्तरपदं नामचातुनिष्पन्नम्,

रश्मिः ।

ब्राह्मणे श्रूयते । काण्वभाष्यंदिनपाठभेदेन अचर्षीति आपश्वाग्निश्वाकाशश्च वायुश्वादित्यश्च चन्द्रश्वे-  
त्वेवं समाहारइन्द्रः अधिदैवप्रतिपादकत्वात् ततः प्राणश्च स्तनयित्नुश्वेत्वेवं इन्द्रः अध्यात्मप्रति-  
पादकत्वात् आत्मा अन्त आत्मान्ता तान्युक्तानि किं चैवंविधानि एतन्नतिपाद्यप्रतिपादकानि  
वाक्यानि । अर्षीति श्रुतिषु सर्वलोकादिपदानि अथाधिलोकमित्युपक्रम्य पठितान्यतोधि-  
लोकपरानि आध्यात्म्यसाग्रे वक्ष्यमाणत्वादित्याद्येन सर्वलोकादिसलेऽधिलोकादिपदप्रयोगः ।  
तदन्तःस्वस्थेति पृथिव्यन्तःस्वस्य । ज्ञानाश्रयत्वं वेद इत्यनेनोक्तं पृथिव्यां न संभवतीति मन्व-  
माना बाहुः पृथिव्यभिमानिनीति । तन्नियमेति पृथ्वीकार्यं पृथिव्याः जोषधयः इति  
श्रुत्युक्तोषधिरुर्षं तस्तिद्ध्यर्थं नियम्य सूत्रात्माभिमानिदेवतानियमनं पूर्वोक्तगीतावाक्याद्भूतधारण-  
रूपकार्यसिद्ध्यर्थं 'मूलं मज्जति यज्जयात्' इति तृतीयस्कन्धात् निमज्जनाभावरूपकार्यसिद्ध्यर्थं च ।  
तद्विस्मिति भूमिमानिविसंभवात् । अत्रेति । 'यः पृथिव्यां तिष्ठन् पृथिव्या अन्तरो यं पृथिवी न वेद  
यस्य पृथिवी शरीरं यः पृथिवीमन्तरो यमयति' इत्येवंविधास्तु श्रुतिषु प्रथमसाभ्यन्तरप्राचक्ष्णं

शरीरं य पृथिवीमन्तरो यमयत्येष त आत्मान्तर्याम्यमृतः' इत्यादि ।

तत्राधिदैवमधिलोकमधिचेदमधियज्ञमधिभूतमध्यात्मं च कश्चिदन्तर-  
स्थितो यमयिताऽन्तर्यामीति श्रूयते । तत्र संशयः । किमन्तर्याम्यधिदैवादिषु

भाष्यप्रकाशः ।

अन्तरं करोत्यन्तरयति, अन्तरयतीत्यन्तर इति सर्वान्तःस्थापकत्वबोधनार्थम् । अन्यथा पौनरुक्त्या-  
पचेरिति । एवं सर्वत्र बोध्यम् । अत्र प्रश्रवाक्यानुक्तधर्माणां बोधनं तज्ज्ञानज्ञापकं ज्ञेयम् ।

अस्मिन् वाक्यसमूहे कुत्र संशय इत्यपेक्षायामाहुः तत्राधीत्यादि । संशयाकारं तद्वीजं चाहुः  
किमित्यादि । तथाच सर्वत्रान्तर्यामिणोपसंहारात् सर्वत्रैकः । अधिदैवादिपदानामव्ययीभावेन  
तत्र तत्राधिकरणे यौगिकत्वेऽपि, 'पुरुषश्चाधिदैवतम्' 'स्वभावोऽध्यात्ममुच्यते', 'अधिभूतं क्षरो  
भावः', 'अधियज्ञोऽग्नेवात्र' इति गीतायां, तं योगमनादृत्य रूढेर्वा, तत्तदधिकृत्य यो वर्तत इति  
योगान्तरपुरस्कारेण योगरूढेर्वा बोधनादेतेषां नामत्वमवधार्यते । समानन्यायादधिदैवाधिलोकयो-  
रपि तथात्वम् । नपुंसकलिङ्गं तु लोकाश्रयत्वादश्लिष्यम् । एवं सिद्धे तेषां नामत्वे तैरप्युपसंहाराद्

रश्मिः ।

द्वितीयनिष्पत्तिमाहुः अन्तरमिति । पौनरिति अन्तर्पदे पौनरुक्त्यम् । तथा च पूर्वेषान्तरपदेन  
सर्वेषामन्तः स्वयं तिष्ठतीत्युच्यते । अनेन तु स्वयं सर्वान्तःस्थापयतीति न पौनरुक्त्यमित्यर्थः ।  
सर्वत्रेति योऽपि तिष्ठन्नित्यादिभ्रुतिष्वन्तरपदेऽप्यित्यर्थः । अत्र प्रश्नेति प्रश्नो भाष्ये य इमं चेत्युक्तः  
तत्रायं लोकः परलोकः सर्वमृतानि च विषयः तदुत्तरत्वेन यः सर्वेषु लोकेषु तिष्ठन् सर्वभ्यो लोके-  
भ्योन्तरः यः सर्वेषु भूतेषु तिष्ठन् सर्वभ्यो भूतेभ्योन्तर इति वाक्यद्वयमेव वक्तव्यं पृथिव्यादि-  
नियन्तृत्वाद्यनुक्तधर्माणां यः पृथिव्यामित्यादिभिर्बोधनं वक्तुर्याज्जबल्वक्यस्य प्रच्छकोरालकापेक्षया  
यदधिकं ज्ञानं तस्य ज्ञापकं ज्ञेयमित्यर्थः । ननु हीदं लोकपरलोकसर्वभूतविषयकमुत्तरमिति कथं  
प्रश्नानुक्तधर्माणां बोधकमिति चेन्न वाक्यद्वयस्योत्तरत्वेनाङ्गीकारो लाघवात् । अथेति भाष्यं  
विवरामाहुः अधिदैवादीनामिति । अव्ययीति अव्ययं विभक्तीति सूत्रेण दैवेष्वित्यधिदैवमिति  
विभक्त्यर्थेऽधीत्यव्ययेन दैवपदस्याव्ययीभावः । तत्तदधीति । एतदधिधिषाय ऋषिरवोचदिति  
शिष्टोपनिषद्भूतेः । बोधनादिति अध्यात्माधिभूतमात्रे बोधनात् । नामत्वमिति योगस्य  
पाचकादौ रूढेर्घटादौ योगरूढेः पङ्कजादौ नामत्वप्रयोजकत्वदर्शनादवधार्यते । तथात्वमिति  
नामत्वम् । नन्वधिदैवादिपदानां कथं न विशेष्यनिर्गतमित्याशङ्कां परिजहूः नपुंसकेति ।  
नपुंसकलिङ्गमश्लिष्यं श्लाक्यापाररहितं अत्र हेतुः लोकाश्रयत्वादिति लोकत एव तथासिद्धेरिति  
तदर्थः । एतच्च 'लिङ्गमश्लिष्यं लोकाश्रयत्वाश्लिङ्गस्य' इति महाभाष्यमर्थत उपनिषदं ज्ञेयम् । अत  
एव भारविः 'समुल्लसत्पद्मजपत्रकोमलैरुपाहितश्रीण्युपनीविनामिभिः' इति । अन्यथा ऋषिकार-  
पठितेन 'नाभिरश्मिये' इति सूत्रेण नामेः स्त्रीत्वे समुल्लसदित्यादिविशेषणानुपपत्तिः । तैरपीति  
अधिदैवादिपदैरपिपदेनामृतपदं एव त आत्मा अन्तर्याम्यमृत इति श्रवणात् । निष्पत्त इति  
द्वितीयाध्यायद्वितीयपादसंज्ञा चोत्पत्तिसंयोगादित्यधिकरणे 'अथैव ज्योतिरवैव विश्वज्योति-  
रवैव सर्वज्योतिरेतेन सहस्ररश्मिभेन यजेतेत्यत्र संज्ञाया वेदकत्वं सिद्धं तस्यायेन मिषते



सर्वत्रैक एव, अथाधिदैवादिनामभेदात् मिथ्यत इति । सामान्यतस्त्वन्तस्तद्धर्मो-  
पदेशादिति न्यायेनाऽत्रापि ब्रह्मत्वं सिद्धमेव । तथा शब्दभेदात् संविद्यते ।  
अधिदैवादिषु भेदा आधारधर्मा भगवत्सुपचर्यन्ते, अथवा संज्ञाविशिष्टा अन्य  
एवेति । तत्र तत्सदधिकृत्य यो वर्ततेऽभिमानेन तस्य तादृशशब्दप्रयोगः ।

भाष्यप्रकाशः ।

मिथ्यते वेति तद्वीजमित्यर्थः । नन्वन्तर्यामिणः पृथिव्याद्यन्तर्बर्तित्वस्मात् कथनादन्तर्बर्तित्व  
ब्रह्मत्वस्यान्तस्तद्धर्मोपदेशादित्यत्र साधितत्वाद्ब्रह्मसिद्धेह एव न षटत इति किमर्थमधिकरणारम्भ  
इत्याकाङ्क्षायां तदुपगम्य संदेहं समर्थयन्ति सामान्यत इत्यादि । तथा शब्दभेदादिति  
अधिदैवादिशब्दभेदात् । कथं ततः संदेह इत्यत आहुः अधिदैवेत्यादि देवानां समूहो देवम् ।  
देवे इत्यधिदैवमित्येवमधिकरणार्थकाव्ययीभावनिष्पन्ना एते शब्दा योगेन तांस्तानाधारान-  
भिदधाना अत्र पृथिव्यादिवाक्यसमुदायान्ते सर्वलोकाद्येकैकवाक्यचतुष्टयान्ते प्राणादिवाक्य-  
समुदायान्ते च यथायथमुपनिषद्वा अधिलोकादिषु पुनरुक्ततामापयमाना व्यर्थाः सन्तः स्वप्रयोग-  
सामर्थ्यानाधिदैवत्वादिरूपान् धर्मास्तत्तदाधारेषु बोधयन्तीति ते षड्भेदा आधारधर्माः

रश्मिः ।

वेति । तद्वीजमिति संशयबीजं नाम भेदमिन्नाधिकरणानामधिदैवानां भेदैरन्तर्यामिभेदः ।  
वैश्वमिति 'तस्य समूहः' इति सूत्रेण तद्धितप्रत्ययः । यथायथमिति पृथिव्यादिवाक्यसमुदायान्ते  
इत्यधिदैवतमिति कथनात् अधिदैवमुपनिषदम् । सर्वलोकावाक्यान्तेऽधिलोकमिति कथना-  
दधिलोकम् । सर्ववेदवाक्यान्तरमधिवेदमित्येवमधिवेदकथनादधिवेदम् । सर्वयज्ञवाक्यान्तरमधि-  
यज्ञमित्येवं कथनादधियज्ञमुपनिषदम् । यः सर्वेषु भूतेषु तिष्ठन्निति वाक्यान्तरमधिभूतमित्येव-  
मधिभूतकथनादधिभूतमुपनिषदम् । यः प्राणेषु तिष्ठन्नित्यादिवाक्यसमुदायान्ते तु न किमप्युप-  
निषदं यद्यपि तथापि यथाध्यात्ममित्युपक्रम्य प्राणादिवाक्यकथनात् उपनिषदश्राप्यम् । काण्व-  
माध्यंदिनपाठभेदात् पाठान्तरमुपनिषदं वेत्याशयः । अत उक्तमुपनिषद्वा इति । अधिलो-  
कादिष्विति । अथाधिलोकमित्येवं सर्वलोकादिवाक्यानामादौ पठितेष्वधिलोकाधिवेदाधियज्ञाधिभू-  
ताध्यात्मेषु । पुनरुक्ततामिति । व्यर्थाः सन्तः किञ्चिज्ज्ञापयन्ति व्याकरणव्युत्पत्तिं विनापि अधि-  
दैवत्वादिरूपान् धर्मान् तत्तदाधारेषु बोधयन्ति ज्ञापयन्ति ज्ञापकसिद्धं फलमन्यत्र । यथा इत्यधि-  
भूतमथाध्यात्ममिति शिष्योपनिषदि । एतदधिविधाय ऋषिरबोधदिति श्रुत्या तत्तदधिकृत्य येभि-  
मानेन तत्र तत्र वर्तन्ते तेभिमानिनस्तत्राध्यात्माधिभूतपदप्रयोगः । अधिदैवत्वादीति अतहृण-  
संविज्ञानो बहुव्रीहिः अधिदैवत्वमादिर्येषामधिलोकत्वादीनां तेषिदैवत्वाद्यस्तत्रापानिति । अथाधि-  
दैवतमित्युपक्रमामावेन पुनरुक्तताभावात् । तत्तदाधारेषु अन्तर्यामिणोऽधिलोकाधाधारेषु व्याकरणव्यु-  
त्पत्त्या बोधयन्तीति हेतौरेते षड्भेदाः आधारधर्माः सन्तीत्यर्थः । नन्वधिदैवत्वस्य सन्तीत्यत्रानन्वयो  
ऽतहृणसंविज्ञानबहुव्रीहिसंज्ञिकारात् अतः षड्भेदाः आधारधर्माः न तु षड्भेदा इति चेन्न षड्भा  
भेदानामाधारधर्मत्वात् अतहृणसंविज्ञानबहुव्रीहेः पुनरुक्ततानिषन्वनेन पुनरुक्तताया व्याकरणत्ववा  
'अध्ययं विभक्तिसमीप' इति स्थूला वाचात् । ननु पुनरुक्ततामित्यादिभाष्यविभागः सामर्थ्येनेत्यन्तः  
किमर्थो व्याकरणत्वस्यैवा अध्ययं विभक्तिसमीपेत्यादिकथाधिदैवत्वादिरूपमित्यादिप्रन्वविर्वाह-

अधिलोकादयश्च शास्त्रान्तरेऽन्यत्रैव प्रसिद्धा योगस्यापकाः पञ्चस्यधिकर-  
णेषु । अधिलोकमधिष्णोतिषमित्यादि । अतोऽधिदैविकादिशब्दा यौगिकाः सन्तो  
न भगवति वर्तितुमुत्सहन्ते । नाप्यन्ये कल्पनीया यद्दर्मा उपचाराद् भगवति

भाष्यप्रकाशः ।

शब्दतः सन्निहितेऽन्तर्यामिणि भगवत्युपपत्त्यन्ते । अथवा तत्तदधिकृत्य येऽभिमानेन तत्र तत्र  
वर्तन्ते तेऽभिमानिनोऽधिदैवादिसंज्ञाविशिष्टाः षडन्ये कल्पनीयाः यद्दर्मा भगवत्युपचाराद् भवेयु-  
रित्येवं संदेहो घटत एवेत्यर्थः । एवं संदेहं समर्थयित्वा पूर्वपक्षमाहुः तत्रेत्यादि । तत्तद-  
धिकृत्येति तत्तत् पृथिव्यादिकमधिकरणीकृत्य अभिमत्याऽश्मिति स्वीकृत्वा यो वर्तते तत्र  
तिष्ठति तत्संबन्धी अधिदैवादिप्रयोगः । सांख्यपञ्चशिक्षवृत्तौ तत्तदभिमानिषु प्रसिद्धत्वादिति ।  
ननु योगद्वयस्य तौल्येऽप्यत्राभिमानिग्रहणे को हेतुरित्याकाङ्क्षायां तदुपपादयन्नधिकरणपक्षं  
दूषयति अधिलोकेत्यादि । शास्त्रान्तरे इति तैत्तिरीयाणां शिक्षोपनिषदि । अन्यत्रैवेति  
लोकादिष्वधिकरणेषु । अत इत्यादि वैदिकप्रसिद्धेर्बलिष्ठत्वात् ते तत्र यौगिकाः सन्तो यौगिका-  
नामौपचारिकप्रयोगादर्शनात् ते तत्र तथा भवितुं न शक्ता इत्येव हेतुरित्यर्थः । तर्हि मास्तु  
भगवति दृष्टिरन्येष्वभिमानिष्वेव साऽस्त्वित्यतस्तामपि दूषयति नापीत्यादि । कल्पनीया इति

रश्मिः ।

दिति चेत्सत्यम् । चतुर्ष्वधिकोकादिषु पुनरुक्तिवारणसावश्यकत्वेन पुनरुक्ततामित्यादिग्रन्थसावश्य-  
कत्वात् । व्याकरणस्युत्था तदवारणात् । ननु तत्तदाधारधर्मबोधने व्याकरणस्युत्तेर्हेतुता न तु पुनरु-  
क्ततामित्यादिग्रन्थार्थस्येति चेन्न । शिक्षोपनिषदि एतदधिविधाय ऋषिबोधदिति श्रुतेरित्यभिमतमया-  
ध्यात्ममित्यसाः अग्रे पाठादेतदधिकृत्य येभिमानेन तत्र तत्र वर्तन्ते तेऽभिमानिनोधिदैवादिपदवाच्या  
इति श्रौतीव्युत्पत्त्या व्याकरणव्युत्पत्तिवाधात् । नच व्याकरणस्युत्तेरप्राभाष्यापत्तिरिति शक्यम् ।  
अध्यात्माधिभूतपदातिरिक्तपदव्युत्पत्तौ प्राभाष्यात् । न चाङ्गत्वहानिरिति वाच्यं अध्यात्माधि-  
भूतपदाङ्गत्वाभावेऽप्येतदधिविधायेतन्न श्रुतावङ्गत्वात् अध्यादिपदाङ्गत्वाच्च । तथाच श्रुत्या व्याकरण-  
स्युत्तेर्वाधात् न तत्तदाधारधर्मबोधने व्याकरणस्युत्तेर्हेतुता किंतु पुनरुक्ततामित्यादिग्रन्थार्थस्येति फलित-  
तम् । शब्दत इति एष त आत्मान्तार्याम्यस्य इति श्रुत्यात्मकशब्दतः । संनिहित एकश्रुतिपठि-  
तत्वेन संनिहिते । अन्तर्यामिणि भगवत्युपपत्त्यन्ते सामानाधिकरण्यसंबन्धेनोपपत्त्यन्त इत्यर्थः ।  
संशये द्वितीयां कोटिं वदन्तः एवोपचरितैर्बदन्तीत्याशयेनाशवेति भाष्यं विवरामासुः अथचेति ।  
सांख्यसिद्धान्तव्युत्पत्तिमाहुः तत्तदधीति । पूर्वं श्रौती व्युत्पत्तिकृता संवेयं तु सांख्यमतसिद्धेति ।  
तत्संबन्धीति अभिमानिनां प्रतिपाद्यप्रतिपादकभावसंबन्धेन संबन्धी । तौल्य इति अभिमान्यधि-  
दैवत्वबोराधेयत्वेन तौल्ये । दूषयति पूर्वपक्षी दूषयति । लोकादिष्विति । अभ्ययं विभक्तिसमीपे-  
त्यादिसूत्रेणाप्ययीभावात् लोकादिषु पञ्चसु । अधिलोकादयः इति भाष्येऽपि पदार्थमाहुः अधिकरणे-  
ष्विति । तथाच श्रुतिः पञ्चस्यधिकरणेष्विति । पञ्चाधिकरणविषय उच्यत इत्यर्थः । प्रसङ्गाद्भाष्यार्थः  
कथ्यते । शास्त्रान्तरे चान्यत्रैव पञ्चस्यधिकरणेषु योगस्यापक अधिलोकमधिष्णोतिषमित्यादिश्रुत्युक्तार्थ  
मया भवति तथाचिलोकादयः प्रसिद्धाः । योगोपपन्नशक्तिस्यसाः स्यापकाः । इत्यादिपदेनाधि-  
विषयमधिग्रहणमध्यात्मम् । वैदिकेति वैदिकप्रसिद्धिस्तु पञ्चस्यधिकरणेषु 'पञ्चस्यधिकरणेषु' इति श्रुतेः ।  
उक्ताः कृतेर्बलिष्ठत्वात् । यौगिकानामिति पाचकपाठक्यादीनाम् । औपचारिकेति । अन्वयार्थ-

भवेयुः । कल्प्यमानस्य सर्वाणुस्यूतस्य तादृशस्य भगवद्व्यतिरिक्तस्यासंभवात् । तस्मादन्तर्यामिब्राह्मणं कुत्राप्ययुक्तं सत् तत्तदभिमानिदेवतास्तुतिपरमेष्ठ तत्तदुपासनार्थं भविष्यति ।

भाष्यप्रकाशः ।

संज्ञित्वेन कल्पनीयाः । कुतो नेत्यत आह कल्प्यमानस्येत्यादि । एते हि शब्दाः क्वचिद्वाक्य-संघाते, क्वचिच्च बहुवचनान्तसर्वलोकादिशब्दघटितवाक्यान्ते प्रयुक्ता इति तेषु तत्तत्संघानुस्यूत-स्याभिप्रेतत्वेन तादृशस्यापि क्वचित् प्रतिनियतत्वदर्शनेनात्र च तदनुक्त्या भगवदतिरिक्तस्या-भिमन्तुः संज्ञितयाऽत्र कल्पयितुमशक्यत्वेनासंभवादित्यर्थः । सिद्धमाह तस्मादित्यादि । तस्मादिति एतेषां शब्दानामधिकरणे वर्तने वैयर्थ्यस्य बाधकतया, भगवति वर्तनेऽभिमानस्य बाधकतया, संघाभिमानिनि जीवे वर्तने च तदनुक्तेर्बाधकतयाऽधिकरणस्य भगवतोऽतिरि-क्तस्याभिमन्तुश्च तत्संज्ञित्वेन वक्तुमशक्यत्वे संज्ञोपजीविन उपचारस्यापि वक्तुमशक्यत्वादन्त-र्यामिब्राह्मणं पूर्वोक्तेष्वन्वेतुमयुक्तं सत् तथेत्यर्थः । नन्वेवमपि वक्तुमशक्यम् । तेषु वाक्येषु यं पृथिवी न वेदेत्यादिभिरुक्तस्यान्तर्याम्यज्ञानस्य श्रावणात् तस्य चाभिमानिधर्मत्वादित्यत आह

रश्मिः ।

एव प्रवृत्तेरिति भावः । एते इति अधिलोकादयः । क्वचिदिति शिक्षोपनिषदि । अथाधिलोकमि-त्युपक्रम्य पृथ्वी पूर्वरूपं, द्यौरुत्तररूपं, आकाशः संधिः, वायुः संधानं इत्यधिलोकम् । इत्येवं वाक्यसंघाते । एवमधिज्योतिषादयो वाक्यानां संघातेषु प्रयुक्ता ज्ञेयाः । क्वचिदिति अन्तर्यामि-ब्राह्मणे । क्वचित्प्रतीति । शिक्षायां पृथिव्यादिषु प्रतिनियतत्वमधिलोकस्य । अग्निः पूर्वरूपमित्याहु-क्ताभ्यादिषु ह्यधिलोकत्वाभावात् । अधिज्योतिषत्वस्य सत्त्वात् । इत्यधिज्योतिषमिति श्रुतेः । अत्रेति अन्तर्यामिब्राह्मणे । कुत्राप्येत्यादि भाष्यीयं पदं व्याचक्षुः अधिकरण इति । वर्तमान इति भावप्र-धानो निर्देशः । श्रौतीव्युत्पत्तिव्याकरणव्युत्पत्ती हृदिकृत्याहुः अधिकरणस्येति । भगवत् इति षष्ठ्यन्तम् । अव्ययं विभक्तीति सूत्रेण समासेऽधिकरणत्वम् । दैवाधिपदवाच्यत्वे भगवत्त्वम् । अस्ति-रिक्तस्य सांनिध्याद्भगवत अतिरिक्तस्य एकादशाध्याये ।

‘भक्त्या त्वनन्यया शक्य अहमेवंविधोऽर्जुन ।

ज्ञातुं द्रष्टुं च तत्त्वेन प्रवेष्टुं च परंतप’ ॥ इत्यत्र ।

गीताप्रयोगस्य भगवद्वाक्यत्वेन छन्दसत्त्वात् । ‘अतो रोरुतादद्भुते’ ‘अति’इत्यस्य विकल्पाद् ‘भोभगोअधो अपूर्वस्य योऽग्नि’ इत्यनेन रोर्वादेशः ‘लोपः शाकल्यस्य’ इति सूत्रेण यलोपः । तत्सं-ज्ञित्वेनेति अधिदैवादिदसंज्ञाः सन्ति ययोस्तौ तत्संज्ञिनौ तद्भावेन संज्ञोपजीविनः संज्ञाशब्दकारणिनः उपचारविशेषणम् । तथेत्यर्थ इति तथेति प्रकारवचने षाळ् । तत्तदभिमानिदेवतास्तुतिपरमेष्ठ तत्तदुपासनापरत्वेन प्रकारेण भविष्यतीत्यर्थः । नन्वेवमिति पूर्वोक्तरीत्या भगवदादिषु सर्वेषु वाचकं विमर्शेणापि । अभिमानितीति । अज्ञानस्य ज्ञानाभावरूपत्वेनाभावस्य प्रतियोग्यधिकरणवृत्तित्व-नियमेन ज्ञानस्य धर्मत्वस्फोरणद्वाराऽसतोऽप्यभिमानिधर्मत्वं यद्वा विष्णुपुराणे यदस्ति यच्चास्ति तत्सर्वं विष्णुरिति स्मरणात् यथाश्रुत एवार्थः । तथाच तदनुक्तेरिति हेतुरसिद्ध इति संघाभिमानिधीने

अज्ञानं चासंवेहे संवेहवदुपपद्यते । 'देहोऽसवोऽक्षाः' इति न्यायाद्वा । न तु निषिद्धसंज्ञा भगवति कल्पयितुं शक्येति । एवं प्राप्ते, उच्यते ।

अन्तर्याम्यधिदैवादिषु । अन्तर्याम्यधिदैवादिषु भगवानेव । नान्य-  
स्ताहशो भवितुमर्हति । ननु चोक्तं भगवति कथं निषिद्धकल्पनमिति । तत्राह ।  
तद्धर्मव्यपदेशात् । तेषां धर्मास्तद्धर्माः । तन्प्रयुक्तिबोधकाः । ते विशेषेण भग-

भाष्यप्रकाशः ।

अज्ञानं चेत्यादि । उक्तविधमज्ञानमपि, 'सो अङ्ग वेद यदि वा न वेद' इत्यत्र यथा संदेहः कल्प-  
नयोच्यते तथाऽत्राज्ञानमप्युच्यते इत्युपपद्यत इत्यर्थः । ननु तथापि ज्ञाने अज्ञानं क्वाप्यदृष्टं  
कथं कल्पनीयमित्यतो हेत्वन्तरमाह देह इत्यादि । इदं पट्टस्कन्धे दक्षस्तुतावस्ति ।

'देहोऽसवोऽक्षा मनवो भूतमात्रा नान्मानमन्यं च विदुः परं यत् ।

सर्वं पुमान् वेद गुणांश्च तज्ज्ञो न वेद सर्वज्ञमनन्तमीडे' ॥

इति । अत्र मनवोऽन्तःकरणानि । अर्थस्तु देहादयो मात्रान्ता आत्मानं दृश्यं स्वस्वरूपम्,  
अन्यमिन्द्रियवर्गदेवतारूपं न विदुः । यदुक्तं सर्वं तत्तन्मूलभूतान् गुणान् सत्त्वादींश्च  
पुमाञ्जीवो वेद । तज्ज्ञः पूर्वोक्तसर्वज्ञोऽपि सन् यमितोऽप्यधिकं सर्वज्ञं न वेद, तमनन्तं  
भगवन्तमहमीडे स्तौमीति । तथाच यथात्र देहादीनां जडतया योग्यताभावेनासंभव-  
क्षिपेधो नित्यानुवादस्तथा, यं पृथिवी न वेदेत्यादावपि पृथिव्यादिपदैर्जडपरामर्शाज्ज्ञाननिषेधो  
नित्यानुवाद इति तस्यायादुपपद्यत इत्यर्थः । ननु कुतोऽयमाग्रहः क्रियते, भगवत्संज्ञात्वमेव  
कुतो नाद्रियत इत्यत आह न त्वित्यादि । निषिद्धसंज्ञेति निषिद्धेनाभिमानेन कृता संज्ञा सा  
निकृष्टा । अनुत्कृष्टस्य उत्कृष्टत्वेनोपासनं दृश्यते, मनो ब्रह्मेत्यादौ, न तूत्कृष्टस्य निकृष्टत्वेन ।  
अतः कल्पयितुमशक्येत्यर्थः । एवं पूर्वपक्षमुक्त्वा सिद्धान्तं व्याचक्षते उच्यते इत्यादि । अत्र  
तेष्वधिदैवादिपदेष्वन्तर्यामी भगवानेवोच्यते । न ह्यन्य एकः सर्वानुस्यूतो भवितुमर्हति ।  
नन्वभिमानिष्वेताः संज्ञाः प्रसिद्धाः । भगवति तु नाभिमान इति निषिद्धस्याभिमानस्य कल्पनं कथं  
कर्तव्यमित्याशङ्क्यां तद्वारणायैतत्प्रवृत्तिनिमित्तं सूत्रे आचार्य आह तद्धर्मव्यपदेशादिति । तेषां  
रश्मिः ।

वर्तनमिति भावः । सोऽङ्गेति सोऽध्यक्षः प्रकृतिभावः सोऽङ्ग इति । कल्पनयेति यथा तद्विदि  
'भवान्न वेत्ति' इति प्रयोगः । काकुर्विपरीतलक्षणा वा द्वितीयनञभावात् । तथाच कल्प्यते द्वितीय-  
नञर्थो तथा काका विपरीतलक्षणया वा सा काकुर्विपरीतलक्षणा वा कल्पना तथा । योग्यतेति  
ज्ञानयोग्यताभावेन ज्ञानकर्तृत्वासंभवात् । नित्येति पूर्वतन्त्रे निषेधस्य प्राप्तिपूर्वकत्वं प्रसिद्धमयं तु  
अप्राप्तिपूर्वकोतो न निषेधोऽपि तु नित्यानुवादः स च नित्यप्रत्यक्षसिद्धस्यार्थस्यानुवादः । आग्रह  
इति अज्ञानोपपादनेनाभिमान्याग्रहः । मनो ब्रह्मेति 'मनो ब्रह्मेति व्यजानात्' इति तैत्तिरीयोपनि-  
षदि । न त्विति । उदाहरणाभावादिति भावः । ननु अथाध्यात्मं अधरा हनुः पूर्वरूपमित्यत्र पूर्वरूप  
उत्कृष्टे अधराहनुदृष्टिः कर्तव्येत्युदाहरणमस्ति । न । अथाधिज्यौतिषमग्निः पूर्वरूपमित्यत्र स्पष्टम् ।  
विषेयोदेश्ययोः साम्यात् । हीनत्वेऽभेदानुपपत्तेः । ननु चेति भाष्यं विवराणासुः नन्वभीति ।  
एतदिति पृथिव्यादितदभिमानिवाचकपदप्रवृत्तिनिमित्तं तद्धर्मान् । आचार्या भगवान् व्यासः ।  
तेषामिति भाष्यं विवराणासुः तेषामिति पृथिव्यादितत्तदभिमानिवाचकपदप्रवृत्तिनिमित्तं तद्धर्मस्य ।

वत्युपदिश्यन्ते । सर्वेषां तत्तत्कार्यं सामर्थ्यं च भगवतो न तु स्वतस्तेषामिति । एवं च सत्यन्यत् सर्वं संगतं भवति । तस्माद् ब्रह्मवाक्यमेव ।

भाष्यप्रकाशः ।

पृथिव्यादीनां तदभिमानिनां च ये धर्मास्ते तद्वर्मास्तत्रप्रयुक्तेस्तत्कार्यव्यापारावेशबोधका भूतधारकत्वाद्यस्तदधिष्ठातृत्वादयश्च ते नियमयितृत्वरूपेण विशेषेण भगवत्युपदिश्यन्ते । पृथिव्यादिवाक्येष्वभिमान्यज्ञेयत्वस्य पृथिव्यादेः शरीरत्वस्य पृथिव्यादिपदैस्तदुभयं गृहीत्वा तद्यमनस्य च बोधनेन कथ्यन्ते तस्मात् । एतस्यैव व्याख्यानं सर्वेषामित्यादि । चोऽप्यर्थे । एवं चेत्यत्र चोऽवधारणे

रश्मिः ।

त्रयुक्तेः अभिमानिरूपशेषप्रयुक्तेरन्तर्याम्यभेदान्वयार्थं प्रयोगात्तत्कार्येषु अधिदैवादिकार्येषु ये व्यापारास्तेषु भगवदावेशबोधकाः । सर्वेषामिति भाष्यार्थसंग्रहेणार्थः । एष त आत्माऽन्तर्याम्यस्य इति ज्ञान्यन्तरस्यान्तर्याम्यभेदार्थं सामानाधिकरण्यश्रुतेः । शेषप्रयुक्तिस्त्वित्यम् । तत्रप्रयुक्तिपदं जैमिनीयन्यायमालाख्यं प्रयुक्तिपदं शास्त्रदीपिकायां चतुर्थाध्यायारम्भे ।

‘प्रसिद्धे शेषशेषित्वे प्रयुक्तिरधुनोच्यते ।

शेषिणैव च शेषस्य प्रयुक्तिरिति हेतुता’ ॥

इति स्मृतम् । अतः पूर्वतन्त्रचतुर्थाध्याये गोदोहनस्य पुरुषार्थत्वप्रयुक्त्याऽनुष्ठानं न तु क्रत्वर्थप्रयुक्त्या इत्येवमादयो निरूपिताः । एवं प्रकृते पृथिव्यादिपृथक्पृथग्धिकरणरूपपरिच्छेदकत्वेन निरूपितमतोऽभिमानिगमकम् । पृथिवीमन्तर इत्यत्राम्यन्तर इत्यर्थाच्चान्तरपदेनाभिमानिवाक्यम् । अन्तरो यमयतीत्यत्रान्तरपदं ब्रह्मवाचकं पुनरुक्तेः आत्मादिपदाच्च । एवं च दर्शपूर्णमासयोः श्रूयते । चमसेनापः प्रणयेत् गोदोहनेन पशुकामस्येति तत्र गोदोहनस्य क्रत्वर्थत्वं पुरुषार्थत्वं चेत्युभयार्थत्वं प्रतीयते पशुफलजननेन पुरुषप्रीतिभानात् । अपां प्रणयनेन क्रतुपौष्कल्यभानाच्च । मैवं । गोदोहनमन्तरेण फलासिद्धेः गोदोहनार्थत्वात् । क्रतुस्तु तदभावेपि चमसेन सिद्धतीति क्रत्वर्थत्वाभावात् तद्वत् । अभिमान्यर्थत्वब्रह्मार्थत्वयोः अन्तर्यामिब्राह्मणस्य सत्त्वेपि ब्रह्मार्थत्वं अभिमान्यर्थत्वं तु यावत्पर्यन्तं ब्रह्मपरत्वं(संभवति)सिद्धति तावत्पर्यन्तमन्यपरत्वमन्याप्यमिति भाष्यविरोधात् न सिद्धतीति नाभिमान्यर्थत्वमिति । ननु भूतधारकत्वादितत्कार्यं सामर्थ्यं च ‘पृथ्वी विश्वस्य धारिणी’ इति श्रुतेः पृथ्व्यादावस्ति कुतो ब्रह्मवाक्यत्वं प्रतिपाद्यते आत्मास्तत्त्वे अभिमानिधर्मो भूतत्वाद्भाष्यमपि न बाधकमिति चेन्न ब्रह्मजिज्ञासाप्रक्रमादन्तर्यामिब्राह्मणे ब्रह्मणः शेषित्वेन वेदान्ते पृथ्वीतिश्रुत्युक्तपृथिव्याधारकत्वस्यैतादृशत्वात् । उपक्रमस्य ब्रह्मजिज्ञासोपक्रमादभिमानिपरत्वेऽसंजातविरोधित्वेनानिर्णायकत्वेनोपसंहार आत्मास्तत्त्वे नाभिमानिधर्मो भूतत्वेष्युपसंहारस्वार्थनिर्णायकत्वात् । एवं श्रुत्यविरोधे भाष्यं बाधकमस्त्येवेत्यलं क्लिष्टविचाराय । भूतधारकत्वमेति भूतधारकत्वादय उक्तश्रुत्या पृथिव्यादिधर्मा अन्तर्यामिब्राह्मणे ब्रह्मधर्मा अपि । त इति ते अमेदेन विशेषेण भगवत्युपदिश्यन्तेऽन्तर्यामिब्राह्मण इति वक्तव्ये ते नियमयितृत्वरूपेण विशेषेणेत्याद्युक्तिरन्तर्याम्यधिदैवादीनां भेदेपि कस्यैचित्प्रयोजनायाभेदेनान्तर्यामिब्राह्मणे व्यपदेश इति ज्ञापनाय, भेदे तु निबन्धितृत्वरूपो विशेषोन्तर्यामिण्यस्त्येव । नन्वेतादृशक्लिष्टार्थकं ब्राह्मणं कुत इति चेन्मूढु । संदिग्धस्य

भाष्यप्रकाशः ।

तथाषायमर्थः । सांख्ये हि तत्तदभिमान्येव नियामकतयाऽधिदैवपदेनोच्यते । करणमेव शरीरे वर्तमानतयाऽध्यात्मपदेन । विषयश्च भूतेषु वर्तमानतयाऽधिभूतपदेन । गीतादाँ तु पुरुषादय उच्यन्ते । अत्र तु ततोऽप्यधिकाः शब्दा इति सांख्योक्ता गीतोक्ताश्रार्था नात्राभिप्रेताः । अथ प्रभ्रानुरोधाक्यूनतादोषं परिहृत्य गीतोक्ताः स्वभावादयो ग्राह्यान्तदापि तेषां ये धर्मास्तत्तदधिष्ठातृत्वादयस्तेऽपि भगवन्विषयमितास्त्ववश्यं वाच्याः । एकस्य सर्वानुस्यूतस्य नियन्तुर्बोधनार्थमेवान्तर्यामिन्नाक्षणस्य प्रवृत्तत्वात् । एवं सति यदि तेऽतिरिक्ता अत्राभिप्रेताः स्युस्तदा पृथिव्यादिवत् तानपि नियम्यतया वदेत् । अतस्तेऽत्राधिदैवादिपदेषु नाभिप्रेताः । किंतु, इत्यधिदैवतमित्यादावितिशब्दः प्रकारे हेतौ वा भवंस्तथा वा तेन हेतुना वाऽधिदैवतादिशब्दानां भगवद्वाचकत्वमेव बोधयतीति । तेनेदं सिद्ध्यति । विषयवाक्य उद्दालकेनैतल्लोकपरलोकयोः सर्वभूतानां चान्तर्वर्तित्वे सति तन्वियामकोऽन्तर्यामिशब्दवाच्यः पृष्टः । तत्र चेद् याज्ञवल्क्यस्तावदेव वदेत् तदाऽन्तर्यामिज्ञातृत्वं न स्फुटीभवेदत उद्दालकश्रुताँस्तद्धर्मान् विशेषतः पृथिव्यादिवाक्यैः प्रकाशयति । तत्र पृथिव्यवधिकार्यं भगवत्प्रयुक्तमिति गीताद्वादशाध्याये, 'गामाविश्य च भूतानि' इति सार्धेनोक्तम् । ततः 'सर्वस्य चाहं हृदि संनिविष्टः' इत्यादिनाऽन्तर्यामित्वं पुरुषोत्तमत्वं च निगमितम् । आकाशकार्यस्य तथात्वं तृतीय-

रदिमः ।

विषयवाक्यत्वेन तदर्थत्वात् । पृथिव्यादीति अभिमान्यज्ञेयत्वस्य पृथिव्यादेः शरीरत्वस्य चोक्तिरस्तीत्यर्थः । पृथिव्यादिपदैरिति पृथिवीमन्तरो यमयतीत्येवंविधेषु वाक्येषु द्वितीयान्तपृथिव्यवादिपदैः । न्याख्यानामिति भाष्यत्वात् स्वपदानि वर्णयन्ते इति भावः । एवं चेति भाष्यं विवरामासुरेवं चेतीति । चोवधारण इति विश्वकोशे । चोवधारणे कथं सर्वं संगतं भवतीत्यतो विवरणमाहुः तथा चेति । सांख्ये ह्येति सेश्वरसांख्यं । निरीश्वरसांख्यस्यानुमानिकमध्येकेषामित्यधिकरणे निराकरिष्यमाणत्वात् । गीतादाविति आदिपदेन श्रीभागवतेम् । पुरुषादयः पुरुषोधिपयज्ञः अन्येन्यत्रेति बहुवचनम् । अन्यथा तु पुरुषादिनी उच्येते इति पठेयुरिति । परिहृत्येति श्रुतिवाक्यकल्पनेन परिहृत्य । तदुपहृन्माय गीतोक्ता गीताष्टमाध्यायोक्ता 'स्वभावोध्यात्मयुच्यते' ।

'अधिभूतं क्षरो भावः पुरुषश्चाधिदैवतम् ।

अधियज्ञोहमेवात्र देहे देहभृतां वर' ॥ इत्येवं स्वभावादयः ।

एवेति अस्मिन् सूत्रे अन्तर्यामिन्नाक्षणस्य विषयतया व्यासाभिप्रेतत्वेनार्थस्य प्रामाणिकत्वादेवकारः । एवेत्येवकारोऽप्यर्थको द्वितीयः । बोधयतीति एवमन्यत्सर्वं संगतं भवतीत्यर्थः । इदमुपलक्षणम् । अन्तरपदद्वयमात्मासृतपदद्वयं च संगतं भवतीत्यस्य । अन्तर्यामिज्ञातृत्वमिति अभिनिवेशेन तथेत्यर्थः । प्रकाशयतीत्यत्रातीर्थे स्म बोध्यम् । प्रकाशयति स्म । उक्तार्थमभिमानिपरमाशक्त्योपहृन्ति स्म तत्र पृथिवीति । 'मीवास्माद्वातः पवते' इति श्रुतौ वाय्वादीनां कार्यं भगवत्प्रयुक्तमस्त्येवेति सर्वेषां तस्यामाण्यात् गीतादिभिरप्युपहृन्ति स्म । गीताद्वादशोति । अत्रशुः । गीतापद्वादशाध्याय इति पठनीयमत्र । द्वादशाभिप्रेतनोध्यायो द्वादशाध्यायस्तस्मिन्निति वा मध्यमपदलोपी समासः । चतुर्थाध्यायाद्द्वादशाध्याये वा । अन्तर्यामित्वमिति सर्वभूतानामन्तर्वर्तित्वप्रभेत्तर्थाभिकवनाद्दि संनिविष्टस्यान्तर्यामित्वम् । पुरुषोत्तमयोगाध्यायस्वत्वाद्वाक्यस्य पुरुषोत्तमत्वम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

स्कन्धे, 'अदो ददाति श्वसतां पदं यन्नियमात्रमः' इति स्फुटम् । वाग्वादित्यकार्यस्य तथात्वं भीषास्मादिति श्रुतौ । तत्राग्नीन्द्रयोः कार्यं न स्फुटं, तदपि तृतीयस्कन्धे, वर्षतीन्द्रो दहत्यग्निरित्यनेन बोधितम् । अत्र त्विन्द्रस्थाने विद्युत्स्तनयिन् । एवमन्येषां कार्यस्यापि भगवत्प्रयुक्तत्वं ततस्ततो बोध्यम् । विषयश्रुतावधिदैवतपदं, सन्ने त्वधिदैवपदं, तथापि न तयोरर्थभेदः । गीतायाम्, अधिदैवं किमुच्यत इति प्रश्ने, पुरुषश्चाधिदैवतमित्युत्तरात् । एवं देवधर्माणां भगवत्प्रयुक्तत्वबोधनात् परलोककामकजन्मान्तरीयदेहयमयितृत्वज्ञानं स्वस्य याज्ञवल्क्येन प्रकाशितम् । ततो लोकपदस्य भूरादिष्वाधारेष्वपि प्रयोगाद्, अथाधिलोकमिति प्रतिज्ञाय तत्संबन्धि सर्वं पूर्ववद् बोधितम् । ततो लोकान् कथं यमयतीत्यपेक्षायां, वेदयज्ञाभ्यां यमयतीति बोधनाया-  
रहिमः ।

'उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः परमात्मेत्युदाहृतः ।

यो लोकत्रयमाविश्य विभर्त्यव्यय ईश्वरः' ॥ इति वाक्याच्च ।

तथान्वमिति प्रकारवचने थात् । तथा भगवत्प्रयुक्तत्वम् । त्वमिति तु भेदेन अम् अल्पेन यत्किञ्चिद्भेदेनेत्यर्थः । एवमग्रेपि । अद् इति अदो नभः स्वसतां पदं ददाति परं यस्य भगवतो नियमनादित्यर्थः । तन्नैति ।

'भीषास्माद्वातः पवते भीषोदेति सूर्यः ।

भीषास्मादग्निश्चेन्द्रश्च सृत्सुर्धावति पञ्चमः' ॥

इति श्रुतौ पञ्चमो सृत्सुरित्यधिकपदार्थाभावाय श्रुतौ । अत्र इति अन्तर्यामिब्राह्मणे । अन्येषामिति चन्द्रतारकदिकृसर्वलोकसर्ववेदसर्वयज्ञसर्वभूतप्राणवाक्चक्षुःश्रोत्रमनस्त्वकृतेजस्तमोरेतआत्मनाम् । चन्द्रतारककार्यं भगवत्प्रयुक्तं 'यज्ञन्द्रमसि' इत्यनेनोक्तम् । दिक्कार्यस्य तथा आकाशशरीरं ब्रह्मेत्यावरण उक्तं दिशामाकाशेन्तर्भावात् । दिशो व्यन्तरं प्राविशदित्यथर्वशिर उपनिषत् । भगवत्प्रयुक्तत्वमुन्नेयं कार्यस्य । सर्वलोकादिकार्याणां विभूतियोगाध्याये ।

'यद्यद्विभूतिमत्सत्त्वं श्रीमद्ूर्जितमेव वा ।

तत्तदेवावगच्छ त्वं मम तेजोशसंभवम्' ॥

इति वाक्ये विभूतिमत्पदाद्भगवत्प्रयुक्तत्वं बोध्यम् । तदेतदुक्तं तत्तस्ततो बोध्यमिति । वेचेति क्रीडाधर्माणां परलोककामको जन्मान्तरीयो देहस्तस्य यमयितृत्वं तस्य ज्ञानम् । प्रयोगादिति 'मूर्लोकः कल्पितः पद्भ्यां भुवर्लोकोस्य नाभितः' । इत्यादौ प्रयोगान्द्रादिलोके इत्यर्थकमधिलोकमिति प्रतिज्ञाय । तत्संबन्धि भूरादिलोकसंबन्धि सर्वं तिष्ठन्नित्याद्युक्तं स्थित्यादिकं पूर्ववत् अधिदैवतवत् । वेदयज्ञाभ्यामिति लोका हि भूरादयः तत्र पृथिव्या यमयितृत्वमुक्तम् । भुवर्लोकस्य यमयितृत्वं विष्टम् । एवं स्वर्लोकस्याप्युपष्टम्भो वक्तव्यः स' च 'वेदः शिवः शिवो वेदः' 'एषा त्रयी विषा तपति' इति 'यज्ञो वै विष्णुः' इत्यादिवाक्यैरात्मभ्यां नियमनम् ।

'उत्सीदियुरिमे लोका न कुर्या कर्म चेदहम् ।

संकरस्य च कर्ता स्वामुपहन्यामिमाः प्रजाः' ॥ इति वाक्यात् ।

ननु कर्मभोगानन्तरं स्वर्गाभ्युत्तिस्तत्रानेकेषां जीवानामनेकानि कर्माणि तन्न्यः स्वर्गोपि तैरेव नियमित इति वेदयज्ञयोः शब्दार्थयोर्नियमनार्थं व्याख्यानं कुतः पूर्ववद्वाख्यानस्य परि-

भाष्यप्रकाशः ।

शिवेदाधियज्ञवाक्यद्वयस्युक्तम् । ततः सर्वभूतनियमनं पूर्ववदेवेति बोधनायाधिभूतवाक्यम् । तत् एतच्छोकनियमनबोधनाय दक्षाध्यात्मवाक्यानीत्येवं कार्यज्ञानस्युक्त्वा, तत्स्वरूपमिदमित्यतया वक्तु-  
मशक्यमिति बोधनायादृष्टो द्रष्टेत्याद्याह । तत् उपसंहारे, अतोऽन्यदार्तमित्यनेन तस्य सुखरूपत्वं  
यदाह तदन्तर्यामिज्ञानत्वं वक्तुरवगत्योहालकस्तूष्णीभूत इत्युक्तम् । तेन सर्वेषां स्वल्पेषु  
महत्स्वन्यसापेक्षेषु तभिरपेक्षेभ्यः कार्येषु यत् सामर्थ्यं तदन्तर्यामिणः सकाशादेव, न तु स्वतः  
इति साधितम् । तदेव, 'यत्किञ्चित् पौरुषं पुंसां मेने कृष्णानुकम्पितम्' इति श्रीभागवते ।

रश्मिः ।

त्यागम् कृतः इति चेन्न । सुवर्गाय वा एतानि लोकाय ह्यन्ये इति श्रुतेः स्वर्गस्य कर्मजन्यत्वेऽपि न  
कर्ममात्रजन्यत्वम् । देवेभ्यः स्वर्गस्य तिरोधानश्रुतेः देवेभ्यो वै स्वर्गो लोकस्तिरोभवदिति श्रुतिः ।  
एतादृशस्वर्गतिरोभावनाशाय वेदयज्ञयोर्नियमयितृत्वेन व्याख्यानं न तु पूर्ववत्कर्मत्वेन व्याख्या-  
नम् । लोकानां तु कर्मत्वेन व्याख्यानमिति । ननु वेदानन्तरो यमयति यज्ञानन्तरो यमयतीति  
श्रुतिभ्यां वेदयज्ञयोः कर्मत्वेनान्वयो न तु वेदयज्ञाभ्यां लोकान् यमयतीति कारणत्वेनान्वय इति  
चेन्न । 'एतस्यैव प्रशासने गार्गी धावापृथिवी विधृते तिष्ठतः' इति श्रुतेः । प्रशास्यनेनेति प्रशासनं  
वेदस्त्वस्मिन् विधृते विष्टम्भे । अत्र वेदयज्ञयोरौत्पत्तिकसंबन्धात् करणत्वमुभयोः प्रतीयते प्रशासन-  
पदेन । धावापृथिवीत्यत्रावो लुक् औस्तु विधृते इति कर्मणि क्तप्रत्ययेन कर्मण उक्तत्वात् औटः  
स्थाने तिष्ठत इति कर्तरि प्रत्ययेन च कर्तुरुक्तत्वेन प्रथमाद्विवचनमिति वा । इति श्रुतिपर्यालोच-  
नया वेदयज्ञकरणभ्यां विधृते तयोः स्थितस्यान्तरस्यैतस्यैव संबन्धिन्यौ धावापृथिव्यौ तिष्ठतः । एष एव  
वेदयज्ञाभ्यां धावापृथिव्यौ विष्टन्नाति यमयति पतनप्रतिबन्धकव्यापारयुक्ते करोति यदा तदा धावा-  
पृथिव्यौ विधृते उच्येते । ते तिष्ठत इति युक्त्या श्रुत्यन्तरैकवाक्यतया वेदयज्ञयोः व्याख्यानात् ।  
एवं च सर्वेषु वेदेष्वित्यत्र सर्वेषु यज्ञेष्वित्यत्र च सर्वेभ्योऽन्यां करणत्वविशिष्टौ वेदयज्ञावपि प्राप्तावेव ।  
तथा च प्रशासनं नियमनम् तत्करणत्वविशिष्टयोः यज्ञवेदयोरपि तिष्ठन् नियमनकरणत्वविशिष्टवेद-  
यज्ञाभ्यामन्तरो यं नियमनकरणवेदयज्ञौ न वेदतुः यस्य करणभूतवेदयज्ञौ शरीरं यं नियमनकरणे  
वेदयज्ञावन्तरो यमयति स ते आत्मान्तर्याम्यसृतो भवतीति श्रुत्यर्थः । पूर्ववदेवेति श्रुत्यन्तरेण  
करणत्वाद्यबोधनात् सर्वपदघटितत्वेऽप्यधिलोकवदेव, युक्त्यापि सर्वान्तर्गततादृशलोकयमनकरणत्वा-  
संभवात् एवकारः । एतच्छोकेति प्राणाद्यात्मान्त एतच्छोकः समीपतरवर्ती लोकः । कार्येति  
पृथिव्यवस्थादिकार्यज्ञानं याज्ञवल्क्य उच्यते । अदृष्ट इति इदमित्यतयाऽदृष्टोऽन्यैः स्वयं द्रष्टा  
आदिपदेनाश्रुतोऽन्यैरिदमित्यतया स्वयं श्रोतान्यैरिदमित्यतयाऽमत स्वयं मन्ता । एवमविज्ञातो ज्ञाता  
नान्योतोऽस्ति द्रष्टा नान्योऽस्ति श्रोता नान्योऽस्ति विज्ञाता एव त आत्मान्तर्याम्यसृत इति श्रुतिः संपृच्छते ।  
ननु महामागाः पृथिव्यादिदेवताः मनुष्यादिवदात्मनो नियन्तारमन्तर्यामिणं कृतो न विदुरित्यत  
आहारादृष्ट इत्यन्य आहुः तस्येति । अन्तर्यामिणोऽन्तर्यामिणः सकाशादन्यदार्तमित्येवं व्यतिरेकमुखेन  
सुखरूपत्वं वक्तुर्वाशक्यत्वम् । उद्दालक इति ततो होहालक आरुणिकपररामेति श्रुत्युक्तम् ।  
सर्वेषामिति पृथ्यादीनां सर्वेषाम् । यथा पृथ्याः स्वल्पं कार्यभोषधिरूपं महत्तत्तारकत्वरूपं घृतिश्च  
स्वल्पसापेक्षं घृतिमात्रसापेक्षं तृणादि स्वल्पवृष्टिनिरपेक्षं तृणादिच्छेद्रे सति क्षिप्ततृणादि मध्यस्व-  
तृणादि । तदेवेति तत्सामर्थ्यमेव प्रबोधकम् ततोऽर्हनाभाववदिति श्रुदारण्यके पुरुषविषयाद्ये



अन्यथा त्वधिकरणरचना, अन्तस्तद्धर्माधिकरणेन गतार्थत्वादयुक्तैव ॥ १८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तेनाधिदैवादिपदप्रवृत्तिनिमित्तभूतो योऽभिमानः सोऽपि भगवत्प्रयुक्त इति तेषां पदानामभिमानिष्वौपचारिकत्वबोधनायैव तत्कथनं, नो चेत् तद्वैयर्थ्यमेव । तदनुक्तावापि विवक्षितज्ञापनस्याप्रत्युहत्वादिति सिद्ध्यति । तेन सूत्रस्यमधिदैवादिष्विति पदं देहलीदीपवदुभयत्रापि संबद्ध्यते । तथाचानेनास्पष्टलिङ्गानन्तर्यामिण एकत्वसाधनात्साधिकरणव्यर्थ्यमिति । मतान्तरं दूषयन्ति अन्यथेत्यादि । सा रचना त्वेवम् । अस्मिन् वाक्येऽन्तर्यामीत्यपूर्वसंज्ञादर्शनात् किमधिदैवाद्यभिमानी देवतात्मा, किं वा परमात्मेत्यादिः संशयः । तत्र पृथिव्येवास्यायतनमभिलोको मनो ज्योतिरिति श्रुत्यां कार्यकरणवत्त्वात् पृथिव्यादीनन्तस्तिष्ठन् यमयीति देवतान्मनः स्थितेरुक्तत्वात् तस्य यमयितृत्वसंभवादित्येवं प्राप्ते, तद्धर्माणां परमात्मधर्माणात्मात्मत्वाऽमृतत्वपृथिव्याद्यज्ञातत्वादीनां निर्देशात् परमात्मैवोच्यत इत्यादिरूपा । सा त्वन्तस्तद्धर्माधिकरणे स्पष्टलिङ्गैरेव सिद्धा । अत्राऽप्यमृतत्वादिभिः स्पष्टैरेव लिङ्गैरुपपाद्यत इति तथेत्यर्थः ॥ १८ ॥

रश्मिः ।

साक्षात्कार्यत्वेनोक्तेराहुः सोपीति । औपचारिकत्वेति यथैतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रा-  
गुणजीवन्तीति श्रुतेः मात्रासंबन्धेनानन्दी पुरुष इति प्रयोगस्तथाधिदेवादिपदानामुक्ताभिमानमात्रा-  
संबन्धेनाधिदैवतमित्यादिप्रयोगा गौणाः मात्रागुणसंबन्धात् भगवत्येव मुख्या आनन्दिपदवत् ।  
तत्कथनमिति अन्तर्यामिब्राह्मणे ब्रह्मप्रतिपादनीये अधिदैवतादिकथनमित्यर्थः । विवक्षितेति  
अन्तर्यामिपदेन विवक्षितस्य ब्रह्मणो ज्ञापनस्येत्यर्थः । अधिदेवादय आत्मानो अमृताश्चेति प्रयोगो-  
न्तर्यामिब्राह्मणे । ते तद्धर्मा विशेषेण भगवत्यपदिश्यन्तेऽभेदान्वयात् । दण्डी पुरुष इत्यादौ यथा  
दण्डो धर्मः पुरुषेऽपदिश्यते तद्वदिति भाष्येति । अत्र भाष्यप्रकाशे सूत्रयोजनायात्रत्येष्वधिदैवादिपदेषु  
वाच्यतयान्तर्यामिभगवानेकः अन्तर्यामीति सांभ्रमे पदे एकत्वविवक्षणादित्युक्तम् । एवं चेति  
भाष्यस्य प्रकाशे तु तेषां पदानामभिमानिष्वौपचारिकत्वबोधनार्थं तत्कथनमित्युक्तम् । अत्र तु  
भगवद्धर्मोहंकारस्तेष्वधिदैवादिषु व्यपदिश्यते । अत्रार्थे प्रामाण्याय सूत्रं योजयामासुः तेनेत्यादि ।  
उभयत्रेति अन्तर्यामिपदे तद्धर्मव्यपदेशपदे च तथा चाधिदैवादिपदेऽन्तर्यामी भगवान् इति  
सूत्रं योजितमधुना तु अधिदैवादिपदेषु अन्तर्यामी भगवानेकः अधिदैवादिष्वर्थेषु तस्य भगवतो  
धर्मस्याहंकाररूपस्य व्यपदेशादिति योजना । तथा च भाष्यं किमन्तर्यामिधिदैवादिषु सर्वत्रैक एवेति  
अस्याः संशयकोटेः सिद्धान्तेऽविरोधात् । योजनान्तरसिद्धमाहुः तथा चेति । अनेनोक्तेन स्पष्टेन  
सूत्रेऽस्पष्टेनेत्यर्थः । अन्तर्यामिणो भगवत्त्वं तु पूर्वं भाष्ये प्रसाधितमेव । अत्रान्तर्यामी पक्षः, एकत्वं  
साध्यम् । अधिदैवादिषु तद्धर्मव्यपदेशादिति हेतुः यन्नैवं तन्नैवं यथा षट् इति प्रयोगः । मतान्तरमिति  
शंकररामानुजाचार्यादिमतम् । अपूर्वेति । ननु ब्रह्मवादेन्तर्यामी न प्रसिद्धः इति वक्ष्यमाणभाष्यात् शरी-  
रस्य नियन्तृत्वसंभवात्संभवाभ्यां संशयमाह किमधिदैवेति । पूर्वपक्षमाह तत्रेति । अस्य देवस्य पृथिव्ये-  
वायतनं शरीरं लोच्यतेऽनेनेति लोकश्चक्षुरभिज्योतिः सर्वार्थप्रकाशकं मन इत्यर्थः । श्रुतावस्येत्वर यसेति  
पठति रत्नप्रभाकारो ब्रह्मामृतवर्षिणीकारश्च । इयं श्रुतिर्बृहदारण्यकेऽस्ति तत्र यसेति पाठः । अतः पुस्तकान्त-  
रक्षः पाठोऽस्तेति । इत्यादीति न चाशरीरस्य कथं नियन्तृतेति वाच्यम् । नियम्यशरीरगैव तस्य नियन्तृ-  
त्वोपपत्तेरिति ब्रह्मामृतवर्षिण्यम् । तथेत्यर्थ इति अयुक्तत्वेन प्रकारेणाधिकरणरचनेत्यर्थः ॥ १८ ॥

न च स्मार्तमतद्धर्माभिलापात् ॥ १९ ॥

ननु ब्रह्मवादे अन्तर्यामी न प्रसिद्धः । जीवब्रह्मजडानामेव प्रसिद्धत्वात् । अतोऽन्तर्यामिणः सांख्यपरिकल्पितस्य गुणयोगात् तादृशस्य ब्रह्मत्वे वा कः पुरुषार्थो भवेत् ।

न ह्रीश्वरं प्रकृतिधर्मरूढमन्तर्यामिणं मन्यन्ते । तादृशस्योपनिषत्सु भावात् । पूर्वपक्षन्यायेन स्तुतिपरता नन्मतस्य वा श्रौतत्वमित्याशङ्क्य परिहरति ।

भाष्यप्रकाशः ।

न च स्मार्तमतद्धर्माभिलापात् ॥ १९ ॥ घ्नत्रमवतारयितुं किञ्चिदाशङ्क्याहुः नन्वि-  
त्यादि । अयमर्थः । सर्वं खल्विदं ब्रह्म, सन्मूलाः सोम्येमाः प्रजा इत्यादिश्रुतिसिद्धो वादो ब्रह्म-  
वादः । तत्र तु कार्यत्वेन जडजीवौ, कारणत्वेन ब्रह्मेति त्रय एव पदार्थाः प्रसिद्धाः । अन्तर्यामी  
तुभयथापि न प्रसिद्धः । अतो नियमनरूपेण चेतनधर्मेणाऽऽत्मत्वेन च प्रधानं जडं व्युदस्य,  
ब्रह्म वा जीवो वा कश्चित् कल्प्यः । तत्र ब्रह्मणोऽशरीरत्वात् साधारणजीवस्य च सर्वनियामक-  
त्वादर्थनात् कार्येश्वरभूत एव कल्पनीयः । तादृशस्य महत्त्वं प्रकृतिं वा योऽभिमान्यते, स  
भवति । तत्रापि महत्त्वावस्थान्तररूपध्वान्तर्गतत्वं नास्य विवक्षितमिति प्रकृत्यभिमान्येव  
भवतीति तादृशस्थान्तर्यामिणः सांख्यपरिकल्पितस्य तद्गुणानां सत्त्वादीनां तमस एव वा  
योगात् सर्वनियामकस्य ब्रह्मत्वे साधिते कः पुरुषार्थः सिद्ध्येत् । असिद्धौ हेतुः नहीत्यादि ।

रश्मिः ।

न च स्मार्तमतद्धर्माभिलापात् ॥ १९ ॥ इत्यादीति सन्मूलाः सोम्येमाः प्रजाः  
सदायतनाः सत्प्रतिष्ठाः इत्यादिपदार्थः । मध्यमपदलोपी समास इत्युक्तम् । ब्रह्मवाद इति ब्रह्मणः  
सत्त्वं ज्ञानमिति श्रुतिसिद्धस्य । ननु वाद इति षष्ठीतत्पुरुषः कुतो न इति चेन्न एकादशस्कन्धवैको-  
नत्रिंशद्वाध्याये श्रीभगवानुवाच कुर्यात् सर्वाणि कर्माणीत्युक्त्वा 'ब्रह्मवादस्य संग्रहः' इतिकथनात्  
कर्मादिसेवादिरहितब्रह्ममात्रवादस्यानुपपद्यत्वात् । ननु सत्यपदेन सति साधुरित्यर्थे तत्र साधुरिति  
सूत्रेण कृतेन यतो रमादिमक्तानां स्वरूपान्तर्गतानां सत्त्वादेकादशस्कन्धवाक्योपपत्तिरस्तीति चेन्न  
कार्यप्रपञ्चासंग्रहात् । आत्मकृतेः परिणामादित्यत्रात्मकृतेरुक्तेः । किं च सत्यब्रह्मणे सत्यदार्थो यः  
सोप्रेतनाधिकरणे प्रपन्नः । उभयथेति कार्यविचारविषयत्वेन कारणविचारविषयत्वेन च । अत  
इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इति । प्रधानमिति जगतो जडस्य ब्रह्मत्वेन व्युदासानर्हत्वात्  
प्रधानमिति विशेषणम् । प्रकृतिरित्यर्थः । महत्त्वमेवेति ज्ञानक्रियावस्थान्तरम् । नास्येति वायुना  
हि गौतमसूत्रेण संदग्धानि भवन्त्येवमेवैतद्वाङ्मवल्क्येति सूत्रनिरूपणं समाप्यान्तर्यामिणं ब्रह्मीति श्रुते-  
नास्वाभिमानिनो विवक्षितमपि तु वायुरूपसुप्रान्तर्गतत्वं सूत्रविदुच्चेयत्वं विवक्षितम् । तच्चैत्वं  
वाङ्मवल्क्य सूत्रमविद्वान् तं चान्तर्यामिणं ब्रह्मगवीरुदजसे सूधां ते विपतिभ्यतीत्यरिष्टावणात् ।  
ब्रह्मगवीर्ब्रह्मविदां स्मृता गाः । उदजसे अन्यायेनोन्नपसि । सांख्येति भाष्यं विवरामाहुः  
सांख्येति । तद्गुणानां प्रकृतिगुणानां 'सत्त्वरजस्तमसां साम्यावस्था प्रकृतिः' इति कामिन्संख्य-  
प्रपञ्चनसूत्रवृत्तौ 'सांख्ययोगी श्रुतगालाः प्रवदन्ति न षड्विंशताः' इति गीतायाः । योगशास्त्री  
शङ्करिकप्याहुः तजस इति तमसोऽविद्यावा एव वा योगादप्यासांख्यसंभवात् तथाच प्राप्तब्रह्मो-

न च स्मार्तं, स्मृतिप्रसिद्धं स्मार्तं सांख्यमतसिद्धमिति यावत् । तादृशमन्तर्या-  
मिरूपमत्र भवितुं नार्हति । कुतः । अतद्धर्माभिलापात् । तद्धर्माणामनभि-  
लापात् । तद्विरुद्धधर्माणां चाभिलापात् । न ह्यत्र सत्त्वरजस्तमोगुणास्तत्कार्यं  
वा अभिलष्यते । तद्विरुद्धाश्चेते धर्मा, यस्य पृथिवी शरीरमित्यादि । तस्मात्  
सांख्यपरिकल्पितं नान्तर्यामिरूपमत्र भवितुमर्हतीति सिद्धम् । एवं सति  
ब्रह्मधर्मा एवैते भवन्तीति ब्रह्मवादः फलिष्यति ॥ १९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तथाचोपनिषत्सु तादृशेश्वरस्वामावेन श्रुतिविरोधमवनात्तत्र कोऽपि पुरुषार्थः सिद्ध्येत् । अतः  
पूर्वपक्षन्यायेनान्तर्यामिब्राह्मणस्य प्रकृत्यभिमानिस्तावकत्वं वा, सांख्यमतस्य श्रौतत्वं बाह्यीकार्य-  
मित्याशङ्कां परिहरतीति । एवं ह्यत्रभवतार्यं तदर्थं वदिष्यन्तो, देवतास्तुतिपरत्वस्याग्निमध्वने  
निरसनीयत्वाद् द्वितीयमेव परिहरतीत्याहुः न चेत्यादि । नपुंसकप्रयोगं समर्थयन्ति अन्तर्या-  
मिरूपमिति । हेत्वंशं द्विधा व्याकुर्वन्ति तद्धर्मेत्यादि । के विरुद्धा धर्मा इत्यत आहुः  
तद्विरुद्धा इत्यादि । नहि महदादौ विद्यमाने तदभिमन्तुर्व्यष्टिभूताः पृथिव्यादयः क्षरीराणि  
युगपद् भवितुमर्हन्ति । नच योगिबदिति वाच्यम् । गुणप्रधानभावगमकानुपलम्भात् । नापि  
गमकं कल्पयितुं शक्यम् । तद्धर्मानभिलापस्य बाधकसोक्तत्वादिति स्फुटमग्रिमम् ।

रश्मिः ।

स्यप्रवचने योगसूत्रं 'अनित्याशुचिदुःखानात्मसु नित्यशुचिसुखात्मस्यातिरविधा' इति द्वितीयपादे ।  
स्यातिर्ग्रहः पृथिव्यादिसर्वनियामकस्येत्यर्थयितव्यम् । सर्वनियामकस्य ब्रह्मत्वे साधिते पुरुषार्थसिद्धेः  
सकलवादप्रतिवादिमतसिद्धत्वात् । द्वितीयमिति सांख्यमतस्य श्रौतस्य श्रौतत्वं, स्मार्तमन्तर्यामीति  
विरुद्धलिङ्गत्वमाशङ्क्य स्मार्तमन्तर्यामिरूपमित्याहुः । नपुंसकेति । द्विषेति ।

'तत्सादृश्यमभावश्च तदन्यत्वं तदल्पता ।

अप्राप्तत्वं विरोधश्च नमर्थाः षट् प्रकीर्तिताः' ॥

इति षडर्थेषु भावविरोधाभ्यां द्विधा व्याकुर्वन्ति स्मेत्यर्थः । नव्यास्तु संसर्गाभावोन्योन्या-  
भावश्चेति द्वयं नमर्थः इत्याहुः तद्बहुनामसंमतं नव्यानां संमतमित्युपेक्ष्यम् । तर्काप्रतिष्ठत्वात् ।

'तर्कोऽप्रतिष्ठः श्रुतयो विभिन्नाः नैको मुनिर्वयस्य वचः प्रमाणम् ।

धर्मस्य तत्त्वं निहितं गुहायां महाजनो येन गतः स पन्थाः' ॥ इति भारतात् ।

भाष्ये । सत्त्वं च रजश्च तमश्चेत्येतेषां समाहार इति समाहारद्वन्द्वः । तत्कार्यं सत्त्वरजस्तमसः  
कार्यं 'सत्त्वरजस्तमसां साम्यावस्था प्रकृतिः प्रकृतेर्महान् महतोहंकारात्पञ्चतन्मात्राण्युभयमिन्द्रियं स्थूल-  
भूतानि पुरुष इति पञ्चविंशतिगुणाः' इत्यादिसूत्रोक्तम् । प्रकृतेः । अभीति स्वरजः । समष्टिवर्तिनः  
अभिमानिन्युपचाराथं तत्राहंकाराङ्गीकारात् । पृथिव्यादयः पृथिव्यवस्थादयोन्तर्यामिब्राह्मणोक्ताः ।  
युगपत् एककालवच्छेदेन । न च योगिबदिति स्वशरीरस्वस्थान्यशरीरस्वत्वं योगशास्त्रीयम् ।  
गुणप्रधानेति पृथिव्यादिषु स्त्रीयपरकीयभावेत्यर्थः स्वकीयदेहः प्रधानः । कल्पयितुमिति  
सांख्यधर्मैः कल्पयितुं शक्यम् । स्फुटमग्रिममिति । भाष्ये । एत इति आत्मासूतत्वान्तर्यामित्व-  
रूपाः । मात्रासंसर्गादानन्दिभ्योऽप्यमहंकारसंसर्गादन्वोहंकारिणोधिदेवतादव इत्यहंकारोपि ब्रह्मधर्मैः

शारीरञ्चोभयेऽपि हि भेदेनैनमधीयते ॥ २० ॥

ननुक्तन्यायेन शारीर एव भवतु । को दोषः, किमिति ब्रह्मपरत्वं कल्प्यमिति । तत्राह । शारीरश्च । नेत्यनुवर्तते । शारीरश्च जीवो नान्तर्यामि-  
ब्राह्मणे तत्तदभिमानिरूपो, यस्य पृथिवी शरीरमिति वाक्यानुरोधेन भवि-  
तुमर्हति । ततोऽपि भिन्नतयाऽन्तर्यामिणो वचनात् । उभयेऽपि काण्वमाध्य-  
न्दिनब्राह्मणद्वयेऽपि एनं जीवं भेदेनैवाधीयते ब्राह्मणाः । निःसंदेहार्थमुभय-  
ग्रहणम् । यो विज्ञाने तिष्ठन्निति काण्वाः । य आत्मनि तिष्ठन्निति माध्यन्दिनाः ।  
नचाऽऽत्मशब्देनान्यः संभवति । अन्येषां पूर्वमेव पठितत्वात् । अन्ते हि  
जीवमाह । तस्मादन्तर्यामिब्राह्मणे ब्रह्मैव वाक्यार्थ इति सिद्धम् ॥ २० ॥

इति प्रथमाध्याये द्वितीयपादे षष्ठमन्तर्याम्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

रामानुजाचार्यास्तु, शारीरश्चेत्यन्तमिदं सूत्रमङ्गीकुर्वन्ति ॥ १९ ॥

शारीरञ्चोभयेऽपि हि भेदेनैनमधीयते ॥ २० ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि ।

तथा च यथा संवर्गादिविद्या अङ्गविद्यास्तथाऽन्तर्यामिब्राह्मणमपीति देवतात्मस्तावत्त्वेऽपि ब्रह्मवादा-  
विरोधात् को दोष इत्यर्थः । परिहारं व्याकुर्वते नेत्यादि । ततोऽपीति अभिमानिदेवतातोऽपि ।  
उभय इति ब्राह्मणा इत्यस्य विशेषणम् । निःसंदेहार्थमिति । विज्ञानपदेन बुद्धिरुच्यत इति  
संदेहनिरासार्थम् । नन्वतति व्याप्नोतीत्यात्मेति योगमादाय दिगाकाशप्राणेष्वन्यतमः कश्चिद् ग्रहीतुं  
शक्य एवेति कुतो न संभवतीत्यत आहुः अन्येषामित्यादि । हिर्हेतौ । स्फुटमन्यत् । एवं चात्र  
स्थितिकर्तृत्वनिर्वाहकतयोपोद्घातेन सर्वनियमनं विचारितमिति तदसंभवः परिहृतः ॥ २० ॥

इति षष्ठमन्तर्याम्यधिकरणम् ॥

रश्मिः ।

इति पृथ्वीत्वसंभन्धादन्येपि घटादयः पृथ्वीरूपाः एवं ब्रह्मधर्मसंभन्धादधिदैवतादयो ब्रह्मरूपा  
इत्युपक्रमोक्तब्रह्मवादः फलिष्यति इत्येवमग्रिमं स्फुटमित्यर्थः । शारीरञ्चेति 'न च स्मार्तमतद्धर्मा-  
मिलापाच्छारीरश्च' इत्यन्तं सूत्रम् ॥ १९ ॥

शारीरञ्चोभयेऽपि हि भेदेनैनमधीयते ॥ २० ॥ नन्वित्यादीति । भाष्ये । उक्त-

न्यायेन पूर्वपक्षोक्तन्यायेन । प्रकृते । उक्तब्रह्मवादासिद्धिरूपदोषात् को दोष इति भाष्यास्वरसमा-  
लोच्यैतत्समर्थापम्बुः तथा चेति । संवर्गेति संवर्गाः प्राणो वायुश्च छन्दोग्यषष्ठप्रपाठके स आदि-  
र्यासामभिविधाऽप्रकृतविद्याभ्युक्तमेव स्थानवैशिष्ट्येनोक्तं य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत एष आत्मेति  
होवाचेति श्रुत्युक्ता प्राणविधानां ताः संवर्गादयः ता आदयो यासामङ्गविधानां ज्ञानाङ्गपञ्चभिविधा-  
दीनां ताः संवर्गादिविधाषड्विधाः । विज्ञानेति । बुद्धिर्विज्ञानरूपिणीति वाक्यात् । न च विज्ञानं  
जीवः आत्मा तु परमात्मनोऽनियम्यत्वान्मनः आकाशादि भवन्त्विति चेन्न अन्येषां पूर्वमेव पठित-  
त्वाद्गन्ते हि जीवमाहेति भाष्यात् । तद्वसंभव इति स्थितिकर्तृत्वं विष्णुना चरितार्थं न पर उपसं-  
क्रमणीति निष्क्रियत्वादित्यसंभवः ॥ २० ॥

इति षष्ठाधिकरणम् ॥ ६ ॥

अदृश्यत्वादिगुणको धर्मोक्तेः ॥ २१ ॥ ( १-२-७ )

मुण्डके हि श्रूयते । कस्मिन् भगवो विज्ञात इति पृष्टे, द्वे विधे वेदितव्ये इत्युत्तरमाह । तत्र नामरूपात्मकजगतो विज्ञानार्थं नामांशे वेदादिः । रूपांशे

भाष्यप्रकाशः ।

अदृश्यत्वादिगुणको धर्मोक्तेः ॥ २१ ॥ पूर्वाधिकरणविषयवाक्ये, अमृत इति, अतोऽन्यदार्तमिति च कथनादन्तर्यामिणि सर्वहृदयदेशवर्तिनि भोगवैलक्षण्यसाधकं वैशेष्यं दर्शितम् । सृष्टिदशायां नियामकत्वं चोक्तम् । तत्र पुनरदृष्टो द्रष्टेत्याद्युक्तम् । तत् कुत इत्याकाङ्क्षायां तत्र हेतुबोधनाय सृष्टिपूर्वदशायां सर्वाभावाभियामकत्वं न भविष्यतीत्याङ्क्षायां च तदाप्यक्षरं नियमयतीति बोधनाय चोपोद्घातेनेदमधिकरणमारभ्यत इति प्रसङ्गरूपां संगतिं बोधयितुं विषयवाक्यमुदाहरन्ति मुण्डके हीत्यादि । अत्र सर्वा उपनिषद् विषयवाक्यतया ज्ञेया । इति पृष्ट इति अनेन वाक्येनैकविज्ञानेन सर्वविज्ञाने पृष्टे । इत्युत्तरमाहेति इत्यादिनोत्तरमाह । किमुत्तरमाहेत्यपेक्षायामाहुः तत्रेत्यादि । तत्रेति उत्तरमध्ये तथाचैतद्विद्याद्यं सर्वविज्ञानार्थ-  
रक्षिः ।

अदृश्यत्वादिगुणको धर्मोक्तेः ॥ २१ ॥ भोगेति सुखसाक्षात्कारो भोगः । वैशेष्यमिति सर्वरूपत्वमानन्दरूपत्वस्वकर्तृत्वरूपं वैशेष्यम् । अन्तर्यामी विलक्षणभोगवान् वैशेष्यादात्मवत् । इतीदं भोगवैलक्षण्यसाधकम् । तत्रेति विषयवाक्योपसंहारे । तत्कुत इति अन्तर्यामिणो भगवत्त्वेन सृष्टिपूर्वदशायां सत्त्वात् कैरदृष्ट इत्याकाङ्क्षायां तत्रादृष्टत्वे हेतुरक्षरे स्थितत्वेनाक्षरेण दृष्टः जीवभूताक्षरैरहरहर्गमनेप्यदृष्टो मायासंबन्धानन्तरं चादृष्ट इत्यदर्शनं दर्शनसमानाधिकरणमुपपन्नमभावस्य प्रतियोगिसामानाधिकरण्यनियमादिति क्षरकरतृकं दर्शनं सृष्टिपूर्वकालेऽदर्शने हेतुः प्रतियोगित्वात्तदुक्तं गीतायां 'स्वयमेवात्मनाऽत्मानं वेत्थ त्वं पुरुषोत्तम' इति । पुरुषोत्तमाभेदसाक्षरे वक्ष्यमाणत्वात् । तस्य बोधनाथेत्यर्थः । उपोद्घातेनेति चिन्ता तावत्प्रकृतं भोगवैलक्षण्यसाधकं वैशेष्यं दर्शितं तत्र पुनरदृष्टो द्रष्टेत्याद्युक्तम् । तस्मिद्धर्मा तद्देतुविषयिणी तासुपोद्घातं विदुर्बुधास्तेन । इति प्रसङ्गेति उपोद्घातत्वेन प्रसङ्गरूपां संगतिसामान्यलक्षणं स्वमते प्रसङ्गरूपं तल्लक्षणलक्षिते विशेषलक्षणकोपोद्घातत्वमस्त्येव । सावधानपुरुषः श्रुतिवक्ता तेन प्रयुज्यमानं वाक्यमदृष्टो द्रष्टेति तत्प्रयोजकतादर्शनरूपे हेतौ तदवच्छेदकत्वं दर्शनत्वं तेन दर्शनत्वेन सृष्टतसाक्षरकर्तृकदर्शनस्योपेक्षानर्हत्वमिति प्रसङ्गसंगतिरूपसामान्यलक्षणसंगमनम् । अत्र सर्वेति अत्र भाष्ये ऋषिविधायाः संशयकोटित्वेन ऋषिविधाया सर्वापनिषत्प्रतिपाद्यत्वमुपक्रमे स ऋषिणां सर्वविधाप्रतिष्ठामयवीर्य ज्येष्ठपुत्राय प्राहेति श्रुतेरुपसंहारे च तेषामेवैतां ऋषिविधां वदेत इति श्रुतेश्च । अनेनेति कस्मिन् भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवतीति वाक्येन इदं वाक्यं शौनकस्य । अत्र तु वितर्कं कस्मिन्नित्यस्य किमः प्रश्ने प्रयोगात् प्रश्नविषय आश्रय इत्यर्थः । प्रश्नः किमर्थः । आश्रयो हेतुर्थः विषयविषयिभावः संसर्गः । पृच्छ ज्ञीप्सायां ज्ञानेच्छयाः सम्बन्धत्वात् । भगवो भगवन् । उत्तरमिति द्वे विधे वेदितव्ये इति इ स्त यद्भविष्येदो वदन्ति परा वैवापरा च तत्रापरा ऋग्वेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽथर्ववेदः शिक्षा कस्यो व्याकरणं निरुक्तं इन्द्रो ज्योतिषमितीतिहासपुराणं न्यायो मीमांसा धर्मशास्त्राणीति । अथ परा यथा तदक्षरमपिगम्यते इत्यादिनास्मिन् उत्तरमाहेत्यर्थः । अत्र वेदेत्यादीति परायां संबन्धिते न तु सत्त्वोक्तिः प्रचानं साहुत शरीरः बाहोश्चित्तपरमेश्वरः इत्यथ परेत्सारम्य धीरा इत्यन्ते संबन्धिते इत्यादि-

परा च । तत्र वेदाविधिध्यायां न संदेहः । परायां संदिद्यते किमेवा सांख्यमत-  
विद्या ब्रह्मविद्या वेति । सांख्यधर्माभिलाषात् संदेहः । 'अथ परा यया तदक्षर-  
मधिगम्यते, यस्तददृश्यमप्राप्तमगोत्रमवर्णमवधुरश्रोत्रं तदपाणिपादं नित्यं  
विभुं सर्वगतं सुसूक्ष्मं तदव्ययं, यद्भूतयोर्निं परिपश्यन्ति धीराः' इत्यादि । अत्रे  
च, 'विद्यो ह्यमूर्तः पुरुषः स बाह्याऽभ्यन्तरो ह्यजः । अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रो  
ह्यक्षरात् परतः परः' इत्युक्त्वा, 'एतस्माज्जायते' इति निरूप्य, अभिर्भूर्धा चक्षुषी  
चन्द्रसूर्यावित्यादिना रूपमुक्त्वा पुनः पुरुषात् सृष्टिमाह ।

तत्रैकप्रकरणत्वादेकवाक्यता वक्तव्या पुनः तत्राक्षरपुरुषयोर्भेदः प्रतीयते ।  
तयोर्हभयोरपि सृष्टिः । तद् ब्रह्मवादे न संगच्छते । तस्मात् सांख्यमतमेवैतत् ।  
प्रकृतिपुरुषयोः श्लिष्टत्वादन्यतरप्राधान्येनोभयोः स्रष्टृत्वम् । उभयात्मकत्वाज्ज-  
गतः । रूपमपि समष्टिच्यष्टीनामत्रे स्रुत्पत्तिरिति । तिरोहितरूपत्वात् ब्रह्मविद्या ।

भाष्यप्रकाशः ।

माहेत्यर्थः । अत्र कस्मिंश्चे संदेह इत्यपेक्षायामाहुः तत्र वेदेत्यादि । कृतः संदेह इत्यपेक्षायां  
तद्गीजमाहुः सांख्यधर्मत्यादि । तथाचोपक्रमे, स ब्रह्मविद्या सर्वविद्याप्रतिष्ठाभयर्वाय ज्येष्ठपुत्राय  
प्राहेति प्रतिष्ठानादत्रे सांख्यधर्माभिलाषात् संदेह इत्यर्थः । तदभिलाषामुपपादयन्ति अपेत्यारम्भ ।  
सृष्टिमाहेत्यन्तम् । अत्र इति द्वितीयगुण्डके । तथाच पूर्वगुण्डके, अदृश्यत्वादिगुणकस्य  
भूतयोनित्वकथनात् तादृशत्वस्य प्रधाने सांख्यैरङ्गीकारात् । द्वितीयगुण्डके च पुरुषं तद्वर्षं  
ततोऽत्रे 'पुमान् रेतः सिञ्चति योषितायां बह्वीः प्रजाः पुरुषात् संप्रसृता' इति कथनात् प्रकृति-  
संयोगेन पुरुषरूपस्य सृष्टेश्च तैरङ्गीकारात् तदभिलाष इत्यर्थः । एवं संदेहबीजमुक्त्वा पूर्वपक्षमाहुः  
तत्रेत्यादि । गुण्डकत्रये एकस्यैव मतस्य प्रतिपादितत्वेन वाक्यानामितरेतरसाक्षात्तयैकप्रकरणत्वा-  
देकवाक्यता सर्वस्य वक्तव्येत्यर्थः । तर्ह्युपक्रमस्याऽसंज्ञातविरोधत्वेनावान्तरवाक्यापेक्षया प्रबलत्वाद्  
ब्रह्मवाक्यत्वेनैव सा भवत्वित्यत आह तत्राक्षरेत्यादि । प्रतीयत इति 'अक्षरात् परतः परः'  
इत्यत्र प्रतीयते । सृष्टिरिति 'एतस्माज्जायते प्राणः' इत्यादिनोक्ता सृष्टिः । न संगच्छत इति  
वाचकोपपत्तेरुपक्रमापेक्षया प्रावल्यात् संगच्छते । ननु सांख्ये प्रकृतेरेव सृष्टिरङ्गीक्रियते, न  
पुरुषादतः कथं तन्मतसिद्धिरित्यत आह प्रकृतिपुरुषयोरित्यादि । उभयात्मकत्वादिति  
जीवज्जटात्मकत्वात् । रूपमपि समष्टेरिति अभिर्भूर्वेत्याहुक्तं रूपमपि श्लिष्टस्यैवेत्यर्थः । अत्र  
शुक्तिमाहुः व्यष्टीनामित्यादि । नन्वेतत्सर्वं ब्रह्मवादेऽपि तुल्यमित्यत आह तिरोहितेत्यादि ।  
सविदानन्दरूपस्य विषयवाक्येऽनुकत्वेन तिरोहितरूपत्वात् तथेत्यर्थः । ननु तथापि ब्रह्मविद्या-  
पदविरोधो दुर्वार इत्यत आह ब्रह्मविद्येत्यादि । ब्रह्मपदस्य वेदेऽपि शक्तेस्तथा । नन्वत्रे विद्ययोः

रश्मिः ।

ईषदानन्दतिर इति भाष्यप्रकाशे वक्ष्यामः । सर्वविद्येति सर्वविद्यास्त्वानमित्यर्थः । व्यवसाये तु  
सर्वविद्या यस्मामिति सर्वविद्या तां सर्वविद्यां प्रतिष्ठाजनकत्वात् प्रतिष्ठामिति । प्राहेति ब्रह्मा प्राह ।  
'आच्ये' । तयोरिति 'कर्तृकर्मणोः कृति' इति सूत्रेण सृष्टिरिति कृत्वोगे षष्ठी । प्रकृते ।  
इत्यादिनेति अप्रादिना पुरुष एवेदं विश्वमिति यदर्थिमचदप्रुन्योषु चेषुपक्रम्य तदेकद्वारं  
कृतेति सृष्टिप्रकाशोक्तमुतिसंग्रहः । उपक्रमेति स ब्रह्मविद्यामित्युपक्रमापेक्षया । श्लिष्टकोति

किंतु सृष्टिरेवेति । ब्रह्मविद्या वेदविद्या, उपचाराद्वेति । एवं प्राप्त उच्यते । अदृश्यत्वादिगुणकः परमात्मैव । ब्रह्मविज्ञानेनैव सर्वविज्ञानात् । तत एव विद्याया

भाष्यप्रकाशः ।

परापरविभागश्चत्वा तत उपनिषत्समाप्तावध्वरविद्यासमापने, तेषामेवैतां ब्रह्मविद्यां बदेतेति प्रकृतपरामर्शपूर्वकं ब्रह्मविद्यापदकथनाद् वेदविद्यापक्षो न साधीयानित्यत आह उपचाराद्वेति । एवं पूर्वपक्षमुक्त्वा सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं व्याचक्षते उच्यत इत्यादि । ब्रह्मविज्ञानेत्यादि एकविज्ञानेन सर्वज्ञानस्य ब्रह्मविद्यालिङ्गत्वम्, 'अपि वा तमादेशमप्राश्च' इत्यादिश्रुत्यन्तरे सिद्धम् । प्रकृतेऽपि, कस्मिन् भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवतीति अभस्योत्तरत्वेनादृश्यत्वादिगुणकस्य ततः स्पष्टेभ्य कथनेन तद्विज्ञानादेव सर्वविज्ञानबोधनादध्वराधिगमकत्वादेव विद्यायाः परत्व-बोधनाच्च तद्विज्ञानमत्रापि दृश्यत इति स परमात्मैव, न तु प्रकृतिः । तद्विज्ञानेन पुरुषाविज्ञानात् रश्मिः ।

प्रकृतिसंक्षिप्तपुरुषस्य । व्यष्टीनामित्यादीति तस्मादग्निः समिधो यस्य सूर्यः इत्याद्युत्पाद्यादिव्यष्टीनाम् । तथेति सांख्यसृष्टित्वेन प्रकारेण सांख्योक्तपदार्थानां सृष्टिस्तत्पूर्वकं वेदान्तकरणात् सृष्टिरिव सृष्टिः । उपचाराद्वेतीति । उच्यत इत्यादीति ब्रह्मविद्यायामाधेयनिरूपकश्रुतिमीमांसासंयोज्यते इत्यर्थः । यस्मिन् धौः पृथिवीलाघाधारनिरूपकश्रुतिमीमांसाया अग्निमे पादे कर्तव्यत्वात् एतावत्या मीमांसया द्वितीयं मुण्डकं समाप्तं तृतीये मुण्डके यदा पश्य इति श्रुतिमीमांसा स्नाधनाप्यायतृतीयपादपञ्चमाधिकरणद्वितीयसूत्रेति । नायमात्मा प्रवचनेन लभ्य इति श्रुतिमीमांसा साधनाप्याये लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणेपि विधेवेति सूत्रेति । ब्रह्मपदशक्यस्य प्रतिपादकतासंबन्धेन वेदे उपचारो लक्षणो तस्माद्वेति भाष्यार्थः । भाष्ये ब्रह्मविज्ञानेनैवेत्येवकारेणेतस्याः प्रकृतेर्व्यवच्छेदाद्विशेष्यसंगतैवकारोक्तेर्भवति जिज्ञासा । अदृश्यत्वादिगुणकः परमात्मैत्यनुमितिः यथा पर्वतो वह्निमानित्यनुमितिः सा ब्रह्मविद्या तस्या एव लिङ्गं एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानम् न तु प्रकृतिविद्याया इत्यत्र किं प्रमाणमिति तत्पूर्वे श्रुत्यन्तरसिद्धब्रह्मविद्यालिङ्गिनी एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं लिङ्गमित्याहुः एकविज्ञानेति । अपि वेति विद्वन्मण्डनानुवादः तस्मरणार्थः किं प्रयोजनमिति चेत्तन्नित्यम् । उत तमादेशमित्यत्र 'अपि वा तमादेशम्' इति पुस्तकान्तरपाठो वा । श्रुतिः श्वेतकेतुपाख्यानस्या श्रुतिस्तु उत तमादेशमप्राश्चो येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतमविज्ञातं विज्ञातमित्यत्रैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं प्रतिज्ञातमित्यादिविद्वन्मण्डने स्फुटम् । हे श्वेतकेतो अप्राश्चः गुरुं प्रति पृष्टवानसीति श्रुतिस्माप्राश्चः इत्यस्यार्थः । नचात्रापि प्रकृतिविद्यास्त्विति शङ्क्यम् । तद्विज्ञानेन पुरुषविज्ञानादेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञासंन्यासरूपनिग्रहस्यानापत्तेः । अतः प्रकृतेषु श्रुत्यन्तरेकवाक्यतयैतद्ब्रह्मविद्याया एव लिङ्गमिति समर्थ्यांशुद्बुः प्रकृतेपीति । भगव इति भगवान् । तत एवेति भाष्यं विवरामासुः अक्षराधिगमकत्वादिति । अथ परा मया तदध्वरमधिगम्यते इति श्रुतावध्वराधिगमकत्वस्य परविद्यालक्षणत्वात् । तद्विज्ञानमिति विद्यालिङ्गम् । अत्रादृश्यत्वादिगुणकः परमात्मा वेत्यत्र सोऽदृश्यत्वादिगुणकः । पुरुषाविज्ञानादिति 'अब्रह्मोऽयं पुरुषः' इति कापिलसांख्यप्रवचनसूत्रेण 'न नित्यशुद्धप्रसुक्तस्वभावस्य तत्त्वो-ग्रस्तधोगादते' इत्यनेन च । योगसूत्रेणपि 'क्लेशकर्मविपाकाशयैरपरामृष्टपुरुषविशेष ईश्वरः' 'तत्र निरतिशयं सार्धैश्चर्मात्रम्' 'पूर्वेषामपि गुरुः कालेनानवच्छेदात्' 'तस्य वाचकः प्रवक्ता' 'तन्मस्यदर्श-

अपि परस्वम् । अक्षरस्यापि ब्रह्मत्वं पुरुषस्यापि । तयोः परापरभावः ।  
अभेदश्च । एतादृश एव हि ब्रह्मवादः । तत्र प्रथममक्षरस्य ब्रह्मत्वमाह ।

भाष्यप्रकाशः ।

तद्विधया मोक्षामावेन परत्वानङ्गीकाराच्च तथेत्यर्थः । अत्रापि धर्मोक्तेरेव हेतुत्वम् । नन्वत्राक्षर-  
पुरुषाबुक्तावत उभयोर्विज्ञानेन तथात्वमुच्यते, न त्वेकविज्ञानेनेति नायं हेतुरित्यत आहुः  
अक्षरस्येत्यादि । एतादृश एव हीति अन्यथा पुरुषस्वरूपकथनस्य पादत्रयेणैव सिद्धेरक्षरात्  
रश्मिः ।

भावनम्' द्वितीयपादे 'अविद्यास्मितारागद्वेषाभिनिवेशः क्लेशः' 'अनित्याशुचिदुःखानात्मसु नित्यशुचि-  
सुखात्मस्यातिरविद्या' 'दृग्दर्शनशक्तयोरेकात्मतेवास्मिता' 'सुखानुशयी रागः' 'दुःखानुशयी द्वेषः'  
'स्वरसवाही विदुषोपि तथारूढोभिनिवेशः' एवं चाविद्यायाः स्यादित्वेन तद्विज्ञाने आत्मस्यातिवि-  
ज्ञानात् तन्निवृत्तौ विशेषदर्शनसाध्यायां सत्यां पुरुषज्ञानेपि प्रकृतिविषयाऽज्ञानादित्यर्थः ।  
परस्वैति प्रकृतिविद्यायां परत्वेत्यादिः । तथेति ब्रह्मविद्यायाः परत्वम् । विषयवाक्यप्रसङ्गा-  
त्सूते विद्यापरत्वेष्येव एव हेतुरित्याहुः अत्रापितीति । अत्र ब्रह्मविद्यायाम् । धर्मोपदेशात्पादद्वयस्यै-  
शुणकः परमात्मेत्यनुमितौ ब्रह्मविद्यात्वात् तद्विषयगतः सामानाधिकरण्यसंबन्धेनारोपितः यया तद-  
क्षरमधिगम्यत इति श्रुत्युक्तोऽक्षरविद्यात्वरूपो धर्मस्तदुक्तेरित्यर्थो वा । तथात्वमिति सर्वज्ञानमित्यत्र  
सर्वनिष्ठज्ञानरूपः प्रकार उच्यते । अयमिति सर्वविज्ञाने एकविज्ञानरूपो हेतुः । अक्षरस्येत्यादीति  
भक्तिमार्गत्वाद्गीताद्वादशाध्याये योगाल्ये ।

'एवं सततयुक्ता ये मक्तास्त्वां पशुपासते ।

ये चाप्यक्षरमभ्यक्तं तेषां के योगवित्तमाः' ॥

इत्यर्जुनप्रश्ने । श्रीभगवानुवाच—

'मय्यावेक्ष्य मनो ये मां नित्ययुक्ता उपासते ।

श्रद्धया परयोपेता ते मे युक्ततमा मताः ॥

ये त्वक्षरमनिर्द्वयमभ्यक्तं पशुपासते' ।

इत्याद्युक्त्वा 'ते प्राप्नुवन्ति मामेव सर्वभूतहिते रताः' इति वाक्येभ्यः । तयोः परापरभावः  
ब्रह्मविद्यामोति परमिति श्रुतिः अक्षरादपि चोत्तम इति गीतातः अभेदश्च ते प्राप्नुवन्ति मामेव इति  
गीतातः । येनाक्षरं पुरुषं वेद सत्वमिति श्रुतिः येन तत्त्वेन प्रोवाच तां तत्त्वतो ब्रह्मविद्यामिति  
उत्तरपादे तत्त्वमनतिक्रम्य ब्रह्मविद्यां प्रोवाचेत्यर्थाद्ब्रह्मविद्यायास्तत्त्वरूपत्वमिति न यत्तदोर्नित्य-  
संबन्धविरोधः । पादत्रयेणेति द्वितीयमुच्छेके दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः स बाह्याभ्यन्तरो ह्यजः अप्रापो  
ह्यमनाः शुभ्रः इति पादत्रयेण । क्षरात्परतोक्षरात्परः इति श्रुत्यर्थः । अत्रामूर्ताप्राणात्मनः  
पदैरक्षमयादिविभूतियेदः प्रतीयते स बाह्याभ्यन्तर इति पदान् विज्ञानमयभेदः तादृशो दिव्योऽजः  
पुरुषः शुभ्रः आनन्दरूपममृतं यद्विभातीति श्रुतेरत्रत्याया दिव्य आनन्दः । अत्र किञ्चिदुच्यते  
ब्रह्मनिरूपकत्वाच्छ्रुतेः हि विशेषे विशेषेणैकदेशिमतेनामूर्तः मूर्तत्वं परिच्छिन्नपरिमाणवत्त्वं ततो ज्योषो  
श्रेयो नात्सन्ताभावः तदङ्गीकारे तु मूर्तत्वाच्छिन्नप्रतियोगिताकामाव इत्यर्थः । स च अन्वोऽग्रे  
ह्येषा इवेया घाना भगव इत्यासामङ्गैकां भिन्वीति विद्या भगव इति किमत्र पश्यतीति न



भाष्यप्रकाशः ।

परतः पर इति तुरीयं पादं न वदेत् । प्रयोजनाभावात् तथाच ब्रह्मवादस्य परापरभावपूर्वकामेद-  
घटितत्वेनात्राप्येकविज्ञानादेव सर्वविज्ञानस्याभिप्रेतत्वेन हेतुरस्येवेत्यर्थः । ननुभयोः कथममेद  
इत्याकाङ्क्षायामाहुः तत्रेत्यादि । तत्रेति अमेद उभयोर्वक्तव्ये । विश्वोत्पत्तेः कथं ब्रह्मधर्मत्वमत

रहितः ।

किञ्चन भगव इति तद्वाच यं वै सौम्यैतमणिमानं न निभालयसे एतस्य वै सोम्यैषो-  
णिन्नः एवं महान्यग्रोधस्तिष्ठति श्रद्धत्सव सोम्येति स य एषोणिमैतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्त्वं स  
आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो इति श्रुतौ दर्शनाविषयोणिमा तद्रूपः । वक्ष्यते चारूप एव हि तत्त्व-  
धानत्वादिति सूत्रे । ध्वंसप्रागभावौ कारणावस्थाविशेषौ नाभावौ । ननु भेदस्तु तादात्म्यसंबन्धा-  
वच्छिन्नप्रतियोगिताकोऽभावः । मूर्तस्य तादात्म्यसंबन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकोऽभावः दिव्योमूर्तो  
नेति तन्न आनन्दस्य साकारत्वेन परिच्छिन्नपरिमाणात् । अतो मूर्तेभिन्नमूर्तसदृश इत्यर्थः । पर्युदासः  
सदृशग्राहीति पर्युदासो नवर्थः । तथाच श्वेताश्वतरोपनिषत् 'सर्वेन्द्रियगुणाभासं सर्वेन्द्रिय-  
विवर्जितम्' इति सर्वेन्द्रियात्यन्ताभावतद्गुणैराभास्यत इति सर्वेन्द्रियगुणाभासं नपुंसकत्वं छान्द-  
सम् । सर्वेन्द्रियभिन्नत्वे सति तद्गुणैः सादृश्यात् पर्युदासः । एवमेतत्पूर्वश्रुतिषु अदृश्यमग्रा-  
ह्यमगोत्रमवर्णमित्यादिपदेषु पर्युदासो ज्ञेयः । प्रहस्ते विशेषोस्ति प्रसज्यप्रतिषेधो नवर्थो  
विद्मन्मण्डनेस्ति सर्वेन्द्रियविवर्जितमिति श्रुतेः स पर्युदासोपयोगी पूर्वोक्तरीत्येत्वविरोधः । यद्वा  
सर्वेन्द्रियविवर्जितमिति सर्वेन्द्रियगुणाभासमिति एवमिन्द्रियपर्युदासो नास्थूलमित्यादौ स्थूलादे-  
रतः प्रकारान्तरम् । कारणगुणाः कार्ये समायान्तीति स्थूलादिभिन्नस्थूलादिसदृश इत्यर्थः । अनु-  
कूलविकरणे सर्वस्य भगवदनुकारित्वादस्थूलमित्यादिषु पर्युदाससिद्धिः । पुरुष इति आदि-  
जिज्ञासाया पुरा आसेति व्युत्पत्तिः न तु पुरि श्वेते इति न वा पुरमुच्यतीति उच दाहे इमा व्युत्पत्तयः  
श्रुतौचिन्त्यां सन्ति । बाह्याभ्यन्तराभ्यां समानः हि निश्चयेनाजः अप्राणो हि पादपूरणे 'हिः पादपूरणे'  
इत्यादिविश्वात् । अमनाश्च पूर्ववत् । शुभ्र इति शुभि दीप्तौ श्वादिरात्मनेपदी सेद । शुभ्र शोभायाम् ।  
अदादिः परस्मैपदी सेद रक् दीप्तियुक्तः । ब्रह्म तर्हि अग्निरिति श्रुतेः । गोपरूपोभ्राभस्तरुणः शुभ्रः  
शोभायुक्तः गोपवेष इत्यादिगोपालतापिनीयश्रुतेः । अक्षरात् ब्रह्मणः परतः क्षरात्परतः परस्मात्  
परः पुरुषोत्तमः । नन्वक्षराचन्द्रशेखरादित्यर्थोस्तु क्षरं प्रधानममृताक्षरो हर इति श्वेताश्वतरादिति  
चेत्सत्यम् । अक्तादक्षरात्पर इत्यर्थात् ज्ञानेन भजतीत्यवर्षशिरःश्रुतेः । व्यक्तादक्षराद्वा परतो-  
ऽव्यक्ताद्भगवत्कुरूपारूपात् परः व्यक्तमेवाक्षरमिति गोपालतापिनीयश्रुतेः । एतद्व्यक्तमक्षरं महतः  
कारणम् । यत्त्वक्षरात् प्रकृतेः परतः परः अक्षरो भूतयोनिरिति व्याख्यानं तन्न अक्षरपदसाविधायी  
क्षत्र्यभावात् । अक्षरं ब्रह्मवर्णयोरिति विश्वात् । प्रयोजनेति । न च कथं न प्रयोजनं पादत्रयेण  
पुरुषमक्षरमित्यनिरूपणादिति बाध्यम् । अत्र येनाक्षरं पुरुषं वेदेति श्रुतेरेव पुरुषमक्षरमिति निरू-  
पणसंभवात् । ब्रह्मवाद् इति ब्रह्मणः सत्त्वं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेति श्रुत्युक्तस्य वादो भवत्वित्याकाङ्क्षायामाहुः  
शरात्परैति । परः पुरुषो अक्षरमनोरथपूरककालंकृतपरत्वविशिष्टत्वात् परस्मादपरत्ववैशिष्ट्या-  
दपरत्वक्षरं तत्पूर्वकोऽभेदः 'एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म' इति श्रुतेः 'परास्य शक्तिर्विविधैव अयते' इति  
श्रुतेर्ब्रह्ममनोरथपूरककालावच्छेदेन परापरभावः सत्त्वं ज्ञानमिति श्रुतौ साधकः सत्यमित्यपि  
व्याख्यातं व्याख्यातं च सप्तम्राह्मणटीकायामिति तादृशो ब्रह्मणो वादो विवादो हि क्षरनिर्घेयं

अदृश्यत्वादिगुणकः परमात्मैव । कुतः । धर्मोक्तेः । तथाऽक्षरात् संभवतीह  
चिन्वमिति । इयं चोपनिषत् । न ह्यत्र ब्रह्मव्यतिरिक्ताज्जगदुत्पत्तिरस्ति ।  
पुरुषस्य ब्रह्मत्वं निःसंदिग्धमेव । ईषदानन्दतिरोभावेन ब्रह्माऽक्षरमुच्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

आहुः इयमित्यादि । नन्वेवं ब्रह्मत्वेनोभयोरभेदे, 'अक्षरात् परतः परः' इति कथं परापरभावव्य-  
पदेश इत्यत आहुः ईषदित्यादि । तथाच नैसर्गिकावस्थाभेदमादायायं परापरभावव्यपदेशो  
न तु वस्तुभेदादतो न ब्रह्मवादव्याघात इत्यर्थः । नच सृष्टिकथनोत्तरमस्य कथनात् सृष्टारम्भ  
एव तथामावो न तु नैसर्गिक इति शङ्क्यम् । तथासति तदानीं पूर्वभावस्य वीतत्वेन तदव्यय-  
रश्मिः ।

सर्वं खल्विदं ब्रह्मेति श्रुत्युक्तः सर्वं ब्रह्मेति वादः तददितो भवतीति ब्रह्मवादः परापरभावपूर्वका-  
भेदवदितोस्ति । हेतुरिति एकविज्ञानेनेति हेतुः । आहुरिति ब्रह्मत्वेनाभेदमाहुः । इयमि-  
त्यादीति । भाष्ये । पुरुषस्येति पुरुषान्न परं किंचिदिति श्वेताश्वतरे 'असङ्गोयं पुरुषः' इति सांख्य-  
प्रवचने 'उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः' इति गीतायां च पुरुषस्य ब्रह्मत्वं निःसंदिग्धमित्यर्थः । नैसर्गिकेति  
ज्ञाभाविका या अवस्था भावे किप् । अवस्थितिरकस्यैव घटस्यामस्य श्यामावस्था पक्षस्य रक्तावस्थेव  
सैवानन्दस्य मीमांसा भवतीत्युपक्रम्य ते ये शतं प्रजापतेरानन्दाः स एको ब्रह्मण आनन्द इति  
'गणितानन्दकं बृहत्' ।

'यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह ।

आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान् न विभेति कुतश्चन' ॥

इति श्रुत्वन्तरे पूर्णानन्दो हरिरिति गणितागणितरूपा नैसर्गिकावस्था भक्तमनोरयपूरणाय  
तज्ज्ञापितं भेदमादाय । तदुक्तं ज्ञेयनिरूपणे गीतायां त्रयोदशाध्याये 'अविभक्तं च भूतेषु विभक्तमिव  
च स्मितम्' इति । पुरुषोत्तमयोगाध्याये च 'अक्षरादपि चोत्तमः' इत्युक्त्वा ।

'यो भावेवमसंभूढो जानाति पुरुषोत्तमम् ।

स सर्वविद्भजति मां सर्वभावेन भारत' ॥

ब्रह्मवादेति सर्वः क्षरः ब्रह्म पुरुषोक्षररूप इति वाद इत्यर्थः । ननु नैवं वक्तुं युक्तम् । अद्वैतश्रुति-  
विरोधात् । तथाच निर्गुणस्योपाधिवशात् इच्छास्वीकारः ब्रह्मणो रजउपाधिकात् सृष्टिरिति तथायमपी-  
च्छादिसत्त्वाधिकतरोपाधिकः परापरभावो न तु नैसर्गिक इति शङ्कते स्म न च सृष्टीति । यथा 'सुदी-  
घात्पावकात् विस्फुलिङ्गाः सहस्रशः प्रभवन्ते सरूपाः । तथाक्षराद्विषाः सोम्य भावाः प्रजायन्ते तत्र चैवा-  
पिषन्ति' इति सृष्टिकथनोत्तरं 'दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः स बाह्याम्यन्तरो ह्यजः' इतिकथनात् । तथाभाषः  
परापरभावः । पूर्वभाष्येति निर्गुणभावस्य विगतत्वेन 'अथ परा यथा तदक्षरमपिगम्यते' इत्येवं  
विषाविषयत्वेन धर्मेण गुणेन निरूपणाद्वीतत्वेन सगुणस्याव्ययत्वाभावाङ्गीकारेण 'यत्तददृश्यमग्रा-  
ह्यमोत्रमवर्षमचक्षुःश्रोत्रं तदपाणिपादं नित्यं विशुं सर्वगतं सुसूक्ष्मम् । तदव्ययं यद्भूतयोनिं परिपश्यन्ति  
धीराः' इति । अत्र भूतयोनिपदादपि तस्याव्ययत्वाभावात् । यद्वा तदानीमदृश्यत्वादिधर्मनिरूपणात्  
तस्य वीकत्वेन । ननु न विषाविषयत्वादिधर्माः सगुणत्वापादकाः स्वाभावाभावरूपत्वेन धर्माणामधि-  
कृत्यात्मकत्वादिसिद्धि चेन्न सत्त्वं ज्ञानमिति निश्चय सर्वज्ञ इति श्रुतिं न निश्चसेत् ज्ञानरूपधर्माभावेपि  
सर्वज्ञसिद्धेः कस्ते नैसानिकोक्तसुखिभ्याऽभावस्याधिकारत्वात्मकता । किंच कचिदथः क्षरात्परतरा पर

भाष्यप्रकाशः ।

मित्यक्षरविशेषणविरोधापत्तेः । न चाक्षरभावानन्तरं तद्विशेषणमिति वाच्यम् । तथासति पूर्वमक्षरस्य तथाभावे जन्यत्वापत्तेः । न चेष्टापत्तिः । अश्रौतत्वात् । अतस्तथात्वस्य नैसर्गिकत्वं मन्तव्यम् ।

रक्षिः ।

इति पाठः तत्राद्यः क्षरः सर्वभूतात्मको भवति ततः परतरः पर इत्यक्षर उक्तः परतमः पुरुषोत्तमो भक्तमनोरथपूरकोस्त्येव तमवविधायकव्याकरणप्रामाण्यात् । तथा चाक्षरसृष्टिनिरूपणानन्तरं पुरुषनिरूपणेपि चतुर्थपादे पुरुषस्याक्षरपरत्वोक्तेः सृष्टिकथनोत्तरमित्यादि न शङ्क्यम् । पूर्वमिति सर्वकारणेभ्यः पूर्वम् । अश्रौतेति तत्त्वं ज्ञानमनन्तमिति श्रुतौ सत्यत्वप्रतिपादनात् सत्यमवाधितमिति गोपालतापिनीये त्रैकालिकावाधितम् । 'तदाहुरक्षरं ब्रह्म सर्वकारणकारणम्' इति कार्यलक्षणवाक्यं तु पौराणं मतमिति ध्वनितम् । किंचैवं पुरुषनिरूपकश्रुत्यनन्तरं एतस्माज्जायते प्राण इत्यादिभिः सृष्टिः पुनरुक्ततां भजतेऽक्षरात्सृष्टेः प्रथममुण्डके श्रावणात् तस्मात् 'यथा सुदीप्तात्पावकाद्दिस्फुलिङ्गाः सहस्रशः प्रभवन्ते' इत्यादिना द्वितीयमुण्डकेनुवादादिव्य इत्यादिश्रुत्यनन्तरमेतस्माज्जायते प्राण इति श्रुतावेतच्छब्देन समीपतरवर्तिनः पुरुषस्य परामर्शात् । न च पुरुषावतारः स इति न पुनरुक्तिरिति शङ्क्यम् । 'अक्षरात्परतः परः' इत्यनयाक्षरात्परस्य पुरुषत्वोक्तेरक्षरजन्यपुरुषावतारस्य ब्रह्मीतुमशक्यत्वात् । मम मते तु पुरुषाक्षराभ्यां सृष्टिरिच्छन्नैव 'ता वां वास्तून्युष्मसि गमध्ये यत्र गावो भूरिशृङ्गा अयासः । अत्राह तदुरुगायस्य वृष्णः परमं पदमवभाति भूरि' इति श्रुतेः । अत्र वेदलोकातीतरसाल्मकब्रह्मस्वरूपभूता सृष्टिः सा अक्षरात्परतः परंस्मात्पुरुषात्संभवतीति न पुनरुक्तिः । तथाहि सांख्यधर्माभिलाषार्थं ब्रह्मविद्यान्तर्गतं यावद्विषयवाक्यं तावद्ब्राह्म्येऽथ परा यथा तदक्षरमित्यादिसृष्टिमाहेत्यन्तमुक्तम् । आ यस्मिन् धौः पृथिवी चान्तरिक्षमित्यादिश्रुतिम् । तत्राहृष्यमित्यादौ प्रसज्यप्रतिषेधः । पर्युदासमैकदेशिमते न सिद्धान्ते । नच व्याख्यातः भूतयोनिपदं च पुरुषाक्षरयोर्व्याकरणव्यमुभयोरग्रे भूतयोनित्वेन निरूपणात् तत्रत्यभाष्यीयेणादिपदेन यथोर्णनाभिः सृजते गृह्यते च यथा पृथिव्यामोषधयः संभवन्ति । यथा सतः पुरुषात्केशलोमानि तथाक्षरात् संभवतीह विश्वमित्यादिश्रुतिसंग्रहः । एतासामर्था एतद्ब्राह्म्ये स्फुटाः । अत्र इति द्वितीयमुण्डकारम्भे 'यथा सुदीप्तात्पावकाद्दिस्फुलिङ्गाः सहस्रशः प्रभवन्ते सरूपाः । तथाक्षराद्विधाः सोम्य भावाः प्रजायन्ते तत्र चैवापियन्ति' इति पूर्वोक्ताक्षरसृष्टिमनूय अथवा कर्ममार्गस्य प्रथममुण्डके उदेशतः कथनात् कर्मोपयोगि ब्रह्म ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मेत्यादौ विवक्षितं तदेवानूय 'दिव्यो ब्रह्मर्तुः पुरुषः स बाह्याभ्यन्तरो ह्यजः' इत्याद्युक्त्वा 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च । खं वायुर्ज्योतिरापः पृथ्वी विश्वस्य धारिणी' इत्यनया भक्तेच्छया सृष्टिं निरूप्य तस्माद्द्विराहजायत' इतिश्रुतेर्विराहृत्यसिवावर्णाय तद्रूपविलक्षणरूपपूर्विकां खेच्छया सृष्टिं प्रसिद्धां वक्तुम् ।

'अग्निर्मूर्धा चक्षुषी चन्द्रसूर्यो दिशः श्रोत्रे वाग्विवृताश्च वेदाः ।

वासुः प्राणो हृदयं विश्वमस्य पद्भ्यां पृथ्वी ह्येष सर्वभूतान्तरात्मा' ॥

इत्यनया पुरुषरूपमुक्त्वा पुनः 'तस्मादग्निः समिधो यस्य सूर्यः सोमात्पर्जन्यौषधयः पुमान् रेतः सिञ्चति योषितायां बह्वीः प्रजाः पुरुषात् संप्रसृताः' इत्यादिभिः सृष्टिमाहेति भाष्यार्थः । श्रुतार्थस्तु पञ्चाग्निविधासाधनाध्याये वक्ष्यते तत्र पञ्चाग्निद्वारेण संसरन्ति याः प्रजाश्चा अग्नि तस्मादेव प्रजायन्ते इत्युच्यते तस्मादग्निरिति तस्मात् पुरुषात् प्रजावत्त्वानविशेषरूपोभिः संमिश्रिष्यन्ते । समिधो यस्य सूर्यः समिध इव समिधः सूर्येण हि विशुद्धोक्तः समिष्यते । ततो विशुद्धोक्तः

भाष्यप्रकाशः ।

न चैवं रूपभेदस्य नैसर्गिकत्वेनाद्वितीयश्रुतिविरोधापत्तिरिति वाच्यम् । एवं भेदभावेऽपि द्वितीयत्वानङ्गीकारात् ब्रह्मत्वेनाभेदात् । ब्रह्मणश्च विरुद्धधर्माभ्यत्वेनैवंभावेऽप्यभेदानपायात् । इदं च अहिकुण्डलध्वजे सेत्स्यति । नच पूर्ववद्वेति सूत्रोक्तन्यायेन सृष्टीच्छोत्पत्तिसमकालभेदवदानन्दतिरोभावात्तदानीमक्षरत्वं परापरभावश्चेति वाच्यम् । तथासतीच्छाया इवाक्षरस्यापि भवनं श्राव्येत, प्राणभेव प्राणो भवतीतिवत् समसूक्ष्मक्षरं भवतीति चोच्येत । किंच पूर्ववद्वेत्येकदेशिमतेऽप्यरूपवदादिपञ्चसूत्रीसिद्धमेव प्राथमिकं रूपम् । तच्चादृश्यत्वादिगुणकमेवेति न तदानीं तस्य तादृशभावापत्तिसिद्धिरित्यक्षरभावस्य नैसर्गिकत्वं विना न श्रुतीनां सामञ्जसम् । अत एव निबन्धेऽपि ।

रश्मिः ।

त्रिष्वन्नात्सोमात् पर्जन्यो भगवानिन्द्रो द्वितीयोऽग्निः ओषधयः पृथिव्यां प्रसूताः तत्रौषधिम्यः संभूते पुरुषाभौ तृतीये रेतःसहिते पुमान् रेतो योषितायामित्यादि स्पष्टम् । इति शंकरभाष्ये । नन्वेतावत्याधेयधर्मनिरूपिकाविषयवाक्यमत्र इयं ब्रह्मविद्या सांख्यविद्या वेति संदेह उक्तः न त्वथ परा यया तदक्षरमधिगम्यते यत्तददृश्यमप्राज्ञमित्यादि धीरा इत्यन्ते विषयवाक्ये शंकराचार्यवत् किमयं अदृश्यत्वादिगुणको भूतयोनिः प्रधानं स्यादुत शरीर आहोस्वित् परमेश्वर इति संदेह उक्तस्तत्कुत इति चेन्न शंकराचार्यमते संशयो न घटते उपक्रमोपसंहाराभ्यां ब्रह्मविद्यात्वनिश्चयेन तद्विषयस्य परमेश्वरत्वं न प्रधानत्वं नापि शरीरत्वम् । अस्माकं तूपक्रमोपसंहाराभ्यां ब्रह्मविद्यात्वनिश्चयेऽपि मन्दमध्यमयोः संदेहो भवेत् ब्रह्मविद्यैषा सांख्यविद्या वेति सांख्यधर्माभिलाषात् । अतः संदेहोपपत्त्यर्थमारूपोपन्यासं सूत्रमथ परेत्यारभ्य स्वेच्छासृष्टिनिरूपकश्रुतिपर्यन्तं विषयवाक्यं यस्मिन् द्यौरिति श्रुतेराधारधर्मनिरूपिकायाः पूर्वं युक्तभाषेयधर्मनिरूपकत्वात् । ननु नायं संदेहो घटते सांख्यधर्मापलापप्रसङ्गापत्तेः । इष्ट इति चेन्न सर्वविद्याप्रतिष्ठासिद्धिर्ब्रह्मविद्याविश्लेषणात् सांख्यविद्यायाश्च सर्वविद्यान्तर्गतत्वात् । मैवं, सांख्यविद्याया सर्वविद्यान्तर्गतत्वाभावात् । 'मार्गाज्ञयो मया प्रोक्ताः' इति भगवद्वाक्यात् । तासु कर्मविद्या प्रथममुण्डके उक्ता 'मग्नेषु कर्माणि कवयो यान्यपश्यंस्तानि त्रेतायां बहुधा सन्ततानि तान्याचरथ नियतं सत्यकामा एष वः पन्थाः सुकृतस्य लोके' इतिश्रुतेरत्र कर्मविद्या बहुधा सन्तताः तपःश्रद्धे ये ह्युपवसन्त्यरण्ये इत्यनया यतिवानप्रत्यविद्याश्लोकाः । द्वितीयमुण्डके कर्मविद्यां हित्वा ताः प्रथयाचक्रिरे यथा सुदीप्तात्वावकादित्यादिभिः । अत्र सांख्यविद्याभ्रमविषयसांख्यं सिद्धान्तेनोत्तरकालीनबाधदर्शनात् । अत इति । तथा षष्ठ्या लुक् ईषदानन्दतिरोभावप्रकटानन्दत्वं प्रकारस्तस्य तु अवधारणेनास्यादृश्यत्वादिगुणकस्य भूतयोनेनैसर्गिकत्वं मन्तव्यम् । तथा तु अस्मिन् पदच्छेदः । अस्य भूतयोनेस्तथाप्रकारस्य तु निश्चयेन नैसर्गिकत्वं मन्तव्यमिति योजना । एवं भेदेति । पूर्वोक्तप्रकारकाभेदेऽपि नन्वक्षरत्वेन पुरुषत्वेन च भेदात् कथमभेद इत्यत आहुः ब्रह्मत्वेनेति । नन्वेतादृशमद्वैतं न युक्तम् । घटपटादीनामपि द्रव्यत्वेनाभेदात् तत्राहुः ब्रह्मण इति । इदं चेति तृतीयाध्याये सेत्स्यति द्वितीयपादे । व्यासपादोक्तमतान्तरेऽप्याहुः नच पूर्वैति । सृष्टीच्छोत्पत्तीति पूर्ववद्वेति सूत्रे धर्मसृष्टीच्छासाने । आच्येत इति स ईशानं चक्रे इतिवत्सोक्षरं चक्रे इति श्राव्येत । तस्येति सिद्धयोः । न श्रुतीनामिति वरेण्यं परं विज्ञानादित्युक्तात्तदेतदक्षरमिति श्रुतिः येनाक्षरं युक्तं वेदेति श्रुतिः । सत्त्वं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेति ब्रह्मलक्षणलक्षितस्य यो वेद निहितं गुहायामिति ज्ञानं

भाष्यप्रकाशः ।

इच्छामात्राधिरोभावस्तस्यायमुपर्यते ।  
 ब्रह्मकूटस्याप्यक्तादिशब्दैर्वाच्यो निरन्तरः ॥  
 सर्वावरणयुक्तानि तक्षिण्ण्डानि कोटिषः ।  
 मूलाविच्छेदरूपेण तदाधारतया स्थितः ॥  
 प्रभृत्त्वेन हरेः स्फूर्ती लोकत्वेन तदुद्भवः ।  
 अन्तर्याम्यवतारादिरूपे पादत्वमस्य हि ।  
 इंसाकृतित्वकचने पुच्छत्वं परमात्मनः ॥  
 तदुपासनया ज्ञानात्परमात्मत्वमस्य हि ।  
 ज्ञानमार्गे त्वेतदेव सेष्यं कृष्णस्ततोधिकः ॥  
 रश्मिः ।

विधाय सोभुते इत्यनया विपश्चिद्रूपकिंचिदर्थेण विशेषणेन प्रकटानन्दत्वं ध्योतितमिति ब्रह्मविद्याप्रोक्ति  
 परमिति श्रुतिरेतासां श्रुतीनां न सामख्यस्य । एवमत्रार्थः । पूर्वकारिकायाश्च ।

‘ज्ञानन्दाद्यतिरोभावः सत्त्वमात्रेण तत्र हि ।

मुख्यजीवस्ततः प्रोक्तः सृष्टीच्छावशयो हरिः’ ॥

इत्येतस्याश्च । अत्रे अहमेवं भविष्यामीतीच्छामात्रेणान्तःसमुत्थितसत्त्वेनानन्दांशस्तिरोहित  
 इव भवत्यतो मुख्यजीवशब्दाप्यो भवतीत्युक्तम् । तथा सति जीवत्वमेव सादानन्दांशस्य तिरोहि-  
 तत्वाद्यथा महदादीनामित्याद्यज्ञानाहुः इच्छामात्राधिरोभाव इति । इच्छायां प्रविष्टायां कार्य-  
 ष्यापृत्त्या तिरोभाव इवोच्यते वस्तुतस्त्यानन्दमय एव । वाचकैरपि तस्य न जीवत्वमित्याहुः ब्रह्मेति ।  
 आदिशब्देनासत्सत्तमशब्दादयो शृण्वन्ते तथा सति पुरुषोत्तमाङ्गिभ्यो भविष्यतीत्याद्यज्ञानाहुः निर-  
 न्तर इति । अन्तररहित इत्यर्थः । तस्यैव कारणत्वमाहुः सर्वावरणेत्यादि । तदाहुरक्षरं ब्रह्म सर्व-  
 कारणकारणमिति वाक्यात् । अक्षरस्य पुरुषोत्तमे भेदेन प्रवेशे प्रकारमाहुः मूलाविच्छेदेति ।  
 मूलेन श्रीपुरुषोत्तमेन सदाविच्छिन्नतया तिष्ठति न तु कार्यत्वेनेत्याहुस्तदाधारतयेति एषा स्थितिः  
 सर्वदा । कदाचित्पुरुषोत्तमभेदाभिर्भवति तदाक्षरमपि बहुधा भवतीत्याहुः प्रभृत्त्वेनेति । प्रभृ-  
 त्कृण्ठवासी लोको वैकुण्ठः जीवजडाकारेण प्रादुर्भवतीत्यर्थः । अत एव वैकुण्ठवासिनो मुक्ताः ।  
 एतच्च द्वितीयस्कन्धनवमाध्याये स्फुटम् । अक्षरमन्वरान्तद्भूतेरित्वधिकरणेऽक्षरस्य ब्रह्मवाचकत्व-  
 निर्धारत्वात् न हैतत् । अन्तर्यासनायामन्तर्धारिरूपेण प्रकटो भवति तदा सद्योमुक्तो ज्ञानिनस्वरणार-  
 रविन्दं विद्वन्ति इत्यक्षरस्य पादत्वम् । तथावतारेपि ‘वैषे च सात्वतपतेभ्यर्णं प्रविष्टे’ इति वाक्यात् ।  
 आदिपदेनाविरूपेणपि ज्ञानानन्दमयनिरूपणे इंसाकृतित्वकचनं तत्र ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठेति ब्रह्माक्षर-  
 यानन्दमयस्य पुच्छमिति निःसंदेहाय परमात्मपदम् । एवमनेकभावापन्नमपि ज्ञानमार्गेऽक्षरत्वेनेव  
 सेष्यमित्याहुः तदुपासनयेति । प्रथमतस्तस्यैव निदिध्यासनेन बन्धानुत्पद्यते तेनासाधिकारिणः  
 परमात्मत्वमेव न त्वक्षरमात्रेति भगवद्भवनदादवगम्यते ते प्राप्नुवन्ति मान्येति हिशब्दार्थः । अकि-  
 मार्गे त्वारम्भत एव परमानन्दः ज्ञानमार्गे त्वन्तत इति विशेषः । तथापि ज्ञानमार्गेऽक्षरमेव सेष्यम् ।  
 एवमनेवेति वैकुण्ठस्य निरूप्य बदर्थमेतदधिकृतं तदाह कृष्णस्ततोधिक इति । ब्रह्मरूपि  
 चोऽयम् इतिवाक्यं कथयितं भवतीति निष्कन्धीत्यर्थं विदितः । ज्ञानमार्गेण ज्ञानादितिपि पाठः ।

प्रकटात्मन्वः पुरुष इति । ब्रह्मविद्यामेति परमित्यत्रैव तथा निर्णयात् ।  
तस्माद्दृश्यत्वाविशुण्णकः परमात्मैव ॥ २१ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

इत्युक्तमतोक्तदुक्तमेवादर्शीयमिति दिक् । एवं भेदप्रत्ययस्य सिद्धसङ्घट्टस्य तिरोहित-  
रूपत्वस्य च सांख्यधर्मत्वं निराकृतम् । अतः परं पूर्वमवस्थामेदस्मानुक्तत्वाद्वा तदङ्गीकारे  
प्रतिज्ञान्तरस्य निग्रहस्नानस्नापचिरित्येवभिराकुर्वन्ति ब्रह्मविदित्यादि । परमिति छन्दान्त-  
रेणात्रे गभित्तागभितानन्दत्वकथनेन च तथा निर्णयादित्यर्थः । तत्रानन्दमपद्यस्य द्वितीयवर्षक  
उपपादितम् । ज्ञतो न दोषापचिरित्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि ॥ २१ ॥

रविमः ।

गम्भीरदित्यादिभाष्यप्रामाण्यसिद्धमप्यध्वरधियामिति सूत्रेऽध्वरपुरुषोत्तमयोः लोकतदधिष्ठातृत्वेनोक्तेः  
'सत्त्वं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' 'सह ब्रह्मणा विपश्चिता' इति श्रुतिभ्यां विपश्चित्तं वैशिष्ट्येन पुरुषत्वं तदपि  
विशिष्टं श्रुत्याच्चातिरिच्यते इति नैयायिकोद्बोधात् अध्वरमेवेति दूरनिरस्तोपदानन्दतिरोभावेनेत्यादि-  
भाष्यवार्तेति चेन्न । सत्त्वं ज्ञानमनन्तमानन्दं ब्रह्मेति सर्वोपनिषद्भूतेरानन्दविशेषणमनन्तमितीति  
भाष्य उक्तत्वाच्चाध्वरधियामिति सूत्रे निरानन्दार्थस्माद्ब्रह्मणात् । नैयायिकोद्बोधस्य पुरुषाध्वरयोरभेद आनु-  
गुण्यात् । गुण्डकेऽप्यध्वरपुरुषयोर्निरूपके आचारं यस्मिन् धौरित्यादिना निरूपयन्ती आनन्दरूपम-  
श्रुतं यद्विभाति इति न्यरूपयत् । ननु सत्यपदार्थस्तु सत्यब्राह्मणे बृहदारण्यकेऽस्ति । तद्वै तदेतदेव तदा-  
स सत्यमेव स इति, तत् इदं ब्रह्म इदं ब्रह्मणस्योक्तत्वात् । तदुक्तविचं एतदेवं वक्ष्यमाणं प्रकारं  
तदेव इदं ब्रह्मणः सत्यमेव ससाधक इति अत्र सच त्यस्य सत्त्वं पञ्चभूतात्मकमाधिदैविकं तत्त्वं  
हिरण्यगर्भात्मकमिति साध्यर्थं यद्विधायकप्याकरणस्युत्पत्तिपाचः पूर्वतन्ने सिद्ध इति चेन्न तदुक्तं वै  
निश्चयेन ब्रह्मैतदेव जगदेव तदा सृष्टिकाल आस सप्रपञ्च इत्यर्थे तत्र साधुरिति प्याकरणस्युत्तेर्विरोधा-  
भावात् । एवमग्रे ता आपः सत्यमसृजन्तेत्यत्रापि सत्यपदार्थः । एवं चेषदानन्दतिरोभावेनानन्दमीर्णा-  
सोक्तगणितानन्दसद्ब्रह्माध्वरमुच्यते गुण्डकश्रुतेः प्रकटानन्दः पुरुष इतीति भाष्यार्थः । एवं भेदेति  
'अध्वरात् परतः परः' इत्यध्वरपुरुषयोर्भेदः । सच सांख्ये 'प्रकृतिपुरुषयोरन्यत्सर्वमनित्यम्' इति कापि-  
लसांख्यप्रवचनसूत्रेण सांख्यमते प्रकृतिपुरुषधर्मत्वं तदध्वरपदस्य प्रकृतौ शक्त्यभावाच्चिराकृतं अध्वरं  
पुरुषं वेदेति श्रुतेः अध्वरसृष्टिविषये पुरुषः स्थिप्यते पुरुषसृष्टिविषयेऽध्वरं स्थिप्यते तत्र प्रकृते पुरुष-  
धर्मसंसर्गः । 'नैरोपेक्ष्येपि प्रकृत्युपकारेऽविषेको निमित्तम्' इति सूत्रेण सांख्यमतेऽतः प्रकृतिसृष्टिविषये  
स चान्यध्वरपदस्य प्रकृतौ शक्त्यभावाच्चिराकृतम् । अग्निर्भूर्धेति रूपं तत्तिरोहितं तद्रूपं ययोस्तत्त्वं  
प्रकृतिपुरुषयोरन्यतरस्येति सांख्यमते तद्व्याश्रुतसंभवेन निराकृतम् । विश्वकायसैतद्रूपमिति वक्ष्य-  
माणभाष्यात् । पूर्वमिति येनाध्वरं पुरुषं वेदेति प्रवचनगुण्डके । बोधेति दोषस्य प्रतिज्ञान्तरसापत्तिः ।  
तस्मादित्यादीति इदं शब्दज्ञानं न त्वनुमितिः तं त्वापनिषदं पुरुषं पृच्छामीति श्रुतेः । अनुमितिस्तु  
सौमहेतुस्वारसाय पूर्वशुक्ल । एतच्च ज्ञानं यदा विश्वकायविषयमपि विषयवाच्ये सृष्टिवाक्याना-  
भविनिषेधात् । प्रसागरत्वाकरे सात्त्विकमित्युक्तम् । ननु पुरुषाध्वरयोरभेदज्ञानं भेदकपटितमिदं  
न विश्वविषयकमिति चेन्न एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञानात् पुरुषाध्वरयोरभेदत्वात् येनाध्वरं पुरुषं  
वेदेति श्रुतेः । तदेकमेव वेत्सर्वं मनेचदोषपचते यथा सुवर्णकार्यं सुवर्णं च सुवर्णं सुवर्णं ज्ञानेन  
सत्कार्यं ज्ञातं अस्त्येवं कश्चपुरुषो तत्कार्यं च सर्वमध्वरपुरुषानिति तत्राभ्यज्ञानेन तत्कार्यं ज्ञातं

रश्मिः ।

भवत्येव । पटे ज्ञाते तन्तव इव 'तन्तुष्वङ्ग यथा पटः' इति श्रुतेः । न च विरुद्धो दृष्टान्तः कार्यज्ञानेन कारणज्ञानात् । कारणज्ञानेनैकविज्ञानरूपेण कार्यज्ञानस्य विवक्षितत्वादिति वाच्यम् । कार्यकारणवस्त्वैक्यमर्शेनोत्तरकालिककार्यज्ञाने कारणज्ञानत्वेऽप्यक्षतेः । न च कार्यं ब्रह्मेति ज्ञानवत् पटस्तन्तव इति प्रत्ययापत्तिरिति वाच्यम् । इष्टापत्तेः । आतानवितानत्वातिरिक्तस्य तन्तुभ्यः पटे विशेषस्याभावात् । अत एव श्रुतय एकविज्ञानेन सर्वविज्ञाने प्रकारप्रबोधिकाः । पुरुष एवेदं विश्वं कर्म तपो ब्रह्म परासृतम् । एतद्यो वेद निहितं गुहायां सोऽविद्याग्रन्थि विकिरतीह सोम्य । आविः संनिहितं गुहाचरं नाम महत्पदम् । अत्रैतत्सर्वमर्षितमेजत्प्राणन्निमिषञ्च यत् । एतज्जानीय सदसद्दरेण्यं परं विज्ञानाद्यद्दरिष्ठं प्रजानां यदर्चिमघदणुभ्योणु च यस्मिंल्लोका निहिता लोकिनश्च तदेतदक्षरं ब्रह्मं स प्राणस्तदु वाङ्मनः तदेतत्सत्यं तदसृतं तद्वेद्भ्यं सोम्य विद्दीति । अर्थस्तु एकविज्ञानेन सर्वविज्ञाने प्रकारमाह पुरुष एवेति पुरुषोक्षरात् परः गुहायां हृदयाकाशे अविद्याग्रन्थि ग्रन्थिवद्गुहीभातामविद्यावासनां विकिरति विनाशयति इह जीवन्नेव न सृतः अरूपमक्षरं केन प्रकारेण विज्ञेयमित्याह आविरिति षहिराविःसत् हृदयाद्दहिराविर्भूतं सत् पुनर्गुहायां निहितम् ।

'यथा दारुस्थितो वह्निः प्रकटो वा विशेषेण हि ।

तावदन्तः स्थितो वह्निर्न दारुदहनक्षमः' ॥

इति भुवोधिनीकारिकात्रानुसंधेया । तदा गुहाचरं नाम ब्रह्मं शब्दितं वा भवति । महत्पदत्वमाह अत्रेति । अत्र महति पदे एजल्लोकत्रयात्मकं विराद्पुरुषात्मकं सर्वमेजत् एजृ कम्पने मूलोक्तिभयात्सर्वं कम्पते प्राणञ्चक्ष आदिभिः भुवर्लोकि सर्वं सर्वान् प्राणिति निमिषत् स्वर्गलोकि सर्वं सर्वान् मिषति स्पर्धते मेषति सिञ्चति पृथ्व्यादिभिः मिष स्पर्धे तुदादिः, मिष सेचने न्वादिः सेटी । एतदिति महत्पदे पुरुषे विश्वकायं सर्वमर्षितं यूयं जानीय हे शौनक । भेदप्रत्ययानुपपत्तिमाशङ्क्याह सदसदिति सर्वोपनिषदि सदसती मायेति तत्संवलितं सदसत् । अत एव चरेण्यं स्वीयत्वेनाङ्गीकर्तुं योग्यं मायान्तःपातिभिः एतत्कार्यकारणवस्त्वैक्यमर्शेनानन्तरं जातं ज्ञानं विज्ञानं क्षरविषयकं तस्मात्परं यत्पुरुषोत्तमविषयकं भक्तिद्वारा ज्ञानं तत्प्रजानां वरिष्ठं कृतकृत्यतासंपादकम् ।

'यो मामेवमसंभूदो जानाति पुरुषोत्तमम् ।

स सर्वविद्भजति मां सर्वभावेन भारत ॥

इति गुह्यतमं शास्त्रमिदमुक्तं मयानघ ।

एतद्ब्रुव्या बुद्धिमान् स्नात्कृतकृत्यश्च भारत' ॥

इति पञ्चदशाध्याये पुरुषोत्तमयोगाख्ये गीता ।

'सर्वदा सर्वभावेन भजनीयो ब्रजाधिपः ।

स्वस्थायमेव धर्मो हि नान्यः कापि कदाचन' ॥

इति चतुःश्लोकी । क्षरपुरुषोत्तमानुक्तत्वाऽक्षरमाह यदधीति । वेद्ब्रुव्यमिति आघाताख्यसंयोगं कर्तुं योग्यं ध्यव ताडने ताडनमाघाताख्यसंयोगः अग्रे वेचनमुक्तम् । चतुर्गुहीत्वेत्वारम्यनित्यञ्च इत्यन्तम् । अग्रे यस्मिन् धौरिति ध्रुव्याघायतनं स्वप्नश्चादित्यधिकरणे चिन्तितम् । प्रकृतमधुनानुसर्षते तच्छाब्दज्ञानं चेतसापि जन्यते एषोजुरात्मा चेतसा वेदितव्य इति गुह्यकश्रुतेः । सुषुप्तेर्ग्राहकस्य चेतसः करणत्वमक्षरसापि तद्युत्यत्वात् बुद्ध्यापि । कठपट्टाख्या ।

विशेषणभेदव्यपदेशाभ्यां च नेतरौ ॥ २२ ॥

ननु पूर्वपक्षन्यायेन ब्रह्मविद्याख्यायामपि स्मृतिर्ब्रह्मविद्यैवाऽस्तु । हे

भाष्यप्रकाशः ।

विशेषणभेदव्यपदेशाभ्यां च नेतरौ ॥ २२ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । स्मृतिर्ब्रह्मविद्यैवेति । स्मृतिरेव ब्रह्मविद्येति योजना । अयमर्थः । पञ्चशिल्पवृत्ताव्यक्तपर्यायेषु रश्मिः ।

‘एष सर्वेषु भूतेषु गूढात्मा न प्रकाशते । दृश्यते त्वग्रया बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिमिः’ ॥

इति श्रुतौ बुद्धेः करणत्वोद्देशात् । हेतौ तृतीयापक्षेपि हेतोः सव्यापारत्वे करणत्वमस्त्येष करणत्वस्य सव्यापारनियतत्वात् । आत्मा मनसा संयुज्यते मन इन्द्रियेऽधितिष्ठति इन्द्रियमर्थेन संयुज्यते ततः शब्दातिग्रहेण श्रावणं प्रत्यक्षं शृण्वन् श्रोत्रं भवतीति तथा च श्रुत्वन्तरं कठबल्ल्याम् । ‘आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेत्याहुर्मनीषिणः’ इति मनसइन्द्रिये अधिष्ठानं ‘अधिष्ठाय मनश्चायं विषयानुपसेवते’ इति गीतायाः । किंच प्रजापत्यात्मककालेनापि तच्छ्रावणं ज्ञानं जन्यते । शाकल्यब्राह्मणे आदित्यः कस्मिन् प्रतिष्ठित इति चक्षुषीति कस्मिन् चक्षुः प्रतिष्ठितं भवतीति रूपेष्विति चक्षुषा हि रूपाणि पश्यति कस्मिन् रूपाणि प्रतिष्ठितानि भवन्तीति हृदय इति हृदयेन हि रूपाणि जानातीति श्रुतेः । एष प्रजापतिर्यद्बृहदयमिति हृदयब्राह्मणश्रुतेः । ‘संवत्सरौ वै प्रजापतिः’ ‘द्वादशमासाः संवत्सरः’ इति श्रुतिभ्याम् । श्रावणं ज्ञानमपि रूपविषयकं नीलमुत्पलं भवत्येवेत्यादौ । ज्ञानाकारस्तु पुरुष एवेदं विश्वमिति द्वितीयमुण्डकश्रुत्युक्तः । अक्षरं नास्तीति चेन्न येनाक्षरं पुरुषं वेदेति श्रुतेः विशिष्टं शुद्धाज्ञातिरिच्यत इति नैयायिकोद्घोषात् । पुरुषाक्षरयोरभेदाश्रयणात् । एकविधमेव च तज्ज्ञानं अव्ययैकभाषावगाहित्वात् तदुक्तं गीतायामेकादशस्कन्धे च ।

‘सर्वभूतेषु येनैकं भावमव्ययमीक्ष्यते । अविभक्तं विभक्तेषु तज्ज्ञानं सात्त्विकं स्मृतम्’ ॥

कैवल्यं सात्त्विकं ज्ञानमिति भगवद्वाक्येषु । गीतायां सर्वभूतेष्विति सति सप्तमी तस्याः समानाधिकरणमर्थः । सर्वभूताधिकरणं कालः तद्भूतिरेकभावाव्ययस्तत्कर्मकमीक्षणम् । तेन सूत्रे मणिगणा इव सर्वभूतान्येकभावाव्ययेति ज्ञानं निवारितम् । यद्वा । सूत्रे मणिगणा इव एकभावाव्यये सर्वभूतानां ज्ञानम् । गीतायामन्तर्यामिज्ञानत्वेऽप्यन्तर्यामी भगवानेवेत्यन्तर्याम्यधिदैवादिष्वधिकरणे स्थितत्वात् । इदमेव च भावाद्वैतम् ।

‘कार्यकारणवस्त्वैक्यमर्शनं पटतन्नुवत् । अवस्तुत्वाद्विकल्पस्य भावाद्वैतं तदुच्यते’ ॥

इति सप्तमस्कन्धात् । कार्यकारणवस्त्वैक्यमीमांसायां कृतायां पुरुष एवेदं विश्वमिति अनुमितिशाब्दादिरूपविकल्पान्नकृत्य सिद्ध्यति मनसैवानुदृष्टव्यो नेह नानास्ति किंचन इति बृहदारण्यकात् । ततश्चानुमितिश्रावणज्ञानादि भवतु भावाद्वैतं श्रुतावपि । तत्त्वमसीत्यादौ सदेव सौम्येत्युपक्रमेणैतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मेत्युपसंहारेण च सर्वस्यात्मत्वस्य श्रावणात् । भाष्ये ब्रह्मविद्यात्वमीमांसनादेशकारेण स्मार्तमताविषा व्युदस्यते । सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेति श्रुतिः पूर्वं सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशादित्यधिकरणे विचारितैवेति न पुनर्विदताक्रियते ॥ २१ ॥

विशेषणभेदव्यपदेशाभ्यां च नेतरः ॥ २२ ॥ स्मृतिविशेषणं ब्रह्मविद्येति तत्संगतैवकारोत्र स्मार्तविषात्वं व्यबञ्चिनति सोसंभवीत्यत एवकारं विशेष्ये स्मृतौ बोजयांभासुः स्मृतिरेवेति । वस्तुतस्तु यथाश्रुतमेव भाष्यम् । न च ब्रह्मविद्यायां स्मृतिमतविषात्त्वविरोध इति



ब्रह्मणी वेदितव्ये मूर्तं चाऽमूर्तं चेत्यत्र विकारस्यैव ब्रह्मपदवाच्यत्वम् । अतः प्रकृतिपुरुषावेव वाक्यार्थ इति परिहरति । इतरौ न भवतो वाक्यार्थरूपौ । कुतः । विशेषणभेदव्यपदेशाभ्याम् । विशेषणभेदो व्यपदेशश्च ताभ्याम् । अदृश्यत्वादयो गुणा न प्रकृतेर्भवन्ति । सर्वस्यापि तद्विकारत्वात् । न हि घटदर्शनेन सूत्रं दृश्यत इति वदितुं युक्तम् । ब्रह्मवादे पुनः सर्वं भवनसमर्थत्वाद् ब्रह्मणि

भाष्यप्रकाशः ।

नपुंसकलिङ्गसाधरपदस्य पाठाद् योनिपदस्योपादानवाचकत्वाद् भूतयोनित्वमव्यक्तलिङ्गम् । अधरात् परत्वं च पुल्लिङ्गम् । अतस्तत्सर्वं यन्कृत्य ब्रह्मविद्यार्त्वं न स्थापयितुं शक्यम् । कस्मिन् विज्ञात इति प्रश्नवाक्ये कस्मिन् मते विज्ञाते इत्यर्थस्य शक्यवचनत्वादेतस्य सर्वविज्ञानस्य ब्रह्मविद्यालिङ्गत्वाभावात् । नापि ब्रह्मविद्येति समाख्यया । द्वे ब्रह्मणी इति श्रुत्या ब्रह्मपदस्य विकारेऽपि शक्तौ ग्राहितायां तस्या अप्यन्यथासिद्धत्वात् । लिङ्गापेक्षया पञ्चमत्वेनातिदौर्बल्याच्च । अतो लिङ्गचलात् प्रकृतिपुरुषावेव वाक्यार्थ इति परिहरतीत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति इतरावित्यादि । व्यपदेश इति व्यपदेशभेदः । आद्यं व्युत्पादयन्ति अदृश्येत्यादि । ननु ब्रह्मवादेऽप्ययं दोषस्तुल्य इति सोऽपि न वदितुं युक्त इत्यत आहुः ब्रह्मवाद इत्यादि । ननु प्रकृतावपि तथा सामर्थ्यमङ्गीक्रियते । अतः परिहारतौस्याभैतदपि

रक्षितः ।

शङ्कम् । तेषां सृष्टीनां ब्रह्मविद्यास्मरणपूर्वकत्वाद्ब्रह्मविद्यात्वात् न चैवं पदसु शास्त्रेषु वेदान्तसांख्ययोरेकत्वापत्तिरिति वाच्यम् । स्मार्तमतविद्यायाः श्रौतत्वे तात्पर्येण तयोरेकत्वानापादकत्वात् । लिङ्गेन निर्णिनीयन्त आहुः अयमर्थ इति । पाठादिति वेदान्ते कूटस्थोऽथर इति उक्त इति पुंलिङ्गाधरशब्द इति भावः । श्रूतेति 'यद्भूतयोनिं परिपश्यन्ति धीराः' इत्यत्र भूतयोनिपदम् । अदृश्येति 'प्रधानात्मगन्ध्यायते' इति कापिलसांख्यप्रवचनसूत्रात् । अक्षरादिति । अव्यक्तात्परत्वम् । 'असङ्गोऽयं पुरुषः' इति सूत्रात् । ब्रह्मविद्यात्वमिति स्मार्तमतनिरपेक्षब्रह्मविद्यात्वम् । तेन श्रुतिर्यद्यपि ब्रह्मविद्येति तथापि श्रुतिर्लिङ्गरूपेति नेयं लिङ्गवाचिका । द्वे ब्रह्मणी इति भाष्यं विवराणासुः नापीति । द्वे ब्रह्मणी इति श्रुत्या ब्रह्मविद्येति स्मार्तमतविद्यायां समाख्या यौगिकः शब्दः ब्रह्मण इति विद्येति च विद्यापदं प्रकृतिपदसमभिव्याहारात् स्मार्तमतविद्यावाचकं तथा हेतौ तृतीया हेतुभूतया विकारे मूर्तामूर्तरूपे तस्याः समाख्यायाः अन्यथालिङ्गत्वेन प्रकारेण बृहदारण्यके मूर्तामूर्तब्रह्मणे मूर्तं परिच्छिन्नपरिमाणकम् । अमूर्तं वायुश्चान्तरिक्षं च । ननु लिङ्गत्वं समाख्यात्वं च व्यधिकरणं कुतः समानाधिकरणकमत आहुः लिङ्गेति । पञ्चेति । श्रुतिलिङ्गवाच्यप्रकरणस्थानसमाख्यानां प्रमाणाणां पञ्चत्वेन । लिङ्गापेक्षया वाच्यप्रमाणयोर्दौर्बल्यम् । स्थानसमाख्ययोरेतिदौर्बल्यं संनिहितत्वासंनिहितत्वान्यां तदुक्तमतेषां समवाये पारदौर्बल्यमिति । सोपीति ब्रह्मवाद्योपि ब्रह्मणोऽभिन्नविधिसोपादानत्वेन सर्वस्यापि तद्विकारत्वमिदं सर्वस्य ब्रह्मपरिमाणत्वादटदर्शनेन सूत्रदर्शनवत्सर्वपरिमाणदर्शनेन ब्रह्मदर्शनापत्त्या न वदितुं युक्तः परिषत्प्रमित्यस्येति 'प्रधानात्मगन्ध्यायते' 'प्रकृतिपुरुषयोरेकत्वसर्वमनित्यम्' इति कापिलसांख्यप्रवचनसूत्राभ्याम् । 'यद्भूते-

विरोधाभावः । न हि नित्यं सदैकरूपमविक्रियमाणं च भवितुमर्हति । सचेन्न-  
धर्मतुल्यत्वे तदेव ब्रह्मेति जितं ब्रह्मवादिभिः ।

यः सर्वज्ञः सर्वविदित्वाद्यस्तु सुतरामेव न प्रकृतिधर्माः । व्यवधानाच्च न  
पुरुषसंबन्धः । अक्षरनिरूपण एव पुरुषविशेषणाच्च । येनाक्षरं पुरुषं वेद सत्यमिति ।  
तस्मादक्षरविशेषणानि, न प्रकृतिविशेषणानि नापि पुरुषविशेषणानि सांख्य-

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मनादलिङ्गमित्यत आहुः न ह्रीत्यादि । भवितुमर्हतीति । प्रधानस्य परिणामिनित्यतयै-  
वाङ्गीकारात् तदेतादृशं भवितुं नार्हति । तथा चोक्तरीत्यैकदेशदर्शने तददृश्यत्वस्याशक्यवचनत्वा-  
देतेनैव प्रकृतिवाद्युदास इत्यर्थः । नन्वेतादृशत्वमेव तस्याः कल्पमित्यत आहुः सर्वेत्यादि ।  
जितमिति । सांख्यवादिनः प्रतिज्ञासंन्यासप्रतिज्ञान्तरयोरापाताजितमित्यर्थः । अन्यमपि  
विशेषणभेदमाहुः य इत्यादि । नन्वेतानि पुरुषविशेषणानीति न दोष इत्यत आहुः व्यव-  
धानादित्यादि । अदृश्यत्वसर्वज्ञत्वादयः प्रथममुण्डके, पुरुषनिरूपणं च द्वितीयमुण्डके इति  
व्यवधानात् तथेत्यर्थः । पुनर्विशेषणान्तरमाहुः अक्षरेत्यादि । तथा चाक्षरनिरूपणे आद्यन्तयोः  
पुरुषविशेषणदर्शनात् पुरुषात्मकमक्षरमत्रामिप्रेतं, न प्रकृत्यात्मकमतस्तथेत्यर्थः । येनेति वाक्यं

रश्मिः ।

राषोपादानतामन्येषां कार्यत्वश्रुतेः इति सूत्राच्च तत्प्रधानम् । जितमितीति । न च ब्रह्मलक्ष-  
णस्य प्रकृतावतिव्याप्तिरिति वाच्यम् । वेदान्तशास्त्रस्य शब्दत्वात् लोकेनधिगतार्थगन्तृत्वाच्च  
व्यासस्य शब्दबलविचारकत्वात् । न चैवं बृहदारण्यके चक्षुर्हि वै सत्यं तस्माद्यदिदानीं द्वौ विव-  
दमानोवेयातामहमब्राह्ममहमश्रौषमिति य एव ब्रूयादहमब्राह्ममिति तस्मा एव अदध्यामेति गायत्री-  
ब्राह्मणश्रुतौ चक्षुषः सत्यत्वोक्तेः न शब्दबलविचारः प्रामाणिक इति वाच्यम् । शाकल्यब्राह्मणे  
अण्डो नहि गृह्यते इति सकलेन्द्रियाब्राह्मत्वमुक्तत्वात् तं त्वोपनिषदं पुरुषं पृच्छामीति श्रुतेः  
शब्देतिग्रहे प्रामाण्यात् चक्षुषोपि प्रामाण्यम् । श्रुत्वोर्विरोधे विकल्पो मनुस्मृतिषु प्रसिद्धः । विव-  
दमानौ विरुद्धं भाषमाणौ एको ज्ञूते अहं गजादिवस्त्वदर्शं दृष्टवान् । अथ परो ज्ञूते तद्वस्तु तथा न  
भवतीत्यहमश्रौषमित्येवं एयातामागच्छेताम् । तं त्वोपनिषदं पुरुषमित्यस्याः श्रुतेरर्थस्तु जन्मा-  
द्यस्य यतः इत्यधिकरणे कृत एव । प्रतिज्ञेति प्रकृतिपुरुषौ न स्वस्तर्हि पुरुषाक्षरौ स्तामिति प्रतिज्ञा-  
संन्यासः स्वोक्तसाध्यादेरपरेण दृष्टेण कृते तत्साध्यादेरपलपरूपस्य प्रतिज्ञासंन्यासस्य स्वरूपस्य  
सत्त्वात् । प्रकृतिपुरुषौ यद्यपि सांख्यसिद्धौ तथापि सांख्यस्य श्रौतत्वाय वेदान्त्युक्तदोषोद्दिधीर्षया  
पूर्वानुक्तानि यान्यदृश्यत्वादिविशेषणानि तद्विशिष्टतया प्रतिज्ञातार्थस्य प्रकृतिपुरुषरूपस्य कथ-  
नात्यतिज्ञान्तरं परोक्तदोषोद्दिधीर्षया पूर्वानुक्तविशेषणविशिष्टतया प्रतिज्ञातार्थकथनरूपस्य प्रति-  
ज्ञान्तरस्य स्वरूपस्य सत्त्वात् । पुरुषेति सांख्यमतीयपुरुषविशेषणानीति न विशेषणभेदरूपो  
दोषः । संनिध्यभावेन वाक्यस्याप्रामाण्यापत्तेर्दूरान्वयदोषाच्च व्यवधानाच्चेति हेतोः पुष्टत्वात्त्रा-  
स्तरसमनुब्राह्म्य भाष्यमवतारयामासुः पुनरिति । अक्षरस्य विशेषणान्तरम् । तेन भाष्ये पुरुषो विज्ञे-  
षणं पुरुषविशेषणं तस्मात् इति कर्मधारयः । तथा चेति अक्षरनिरूपणे प्रथममुण्डके आदौ  
ब्रह्मविद्यां सर्वविद्यामित्यत्र ब्रह्मपदं पुरुषोत्तमाक्षररोमयवाचकं येनाक्षरं पुरुषं वेदेत्युपसंहारात् । अन्ते  
तु वेनाक्षरं पुरुषं वेदेति स्पष्टमेव । एवमाद्यन्तयोः पुरुषो विशेषणं तस्य दर्शनात् । अत्र इति

पुरुषस्य । न हि दिव्यत्वादयो गुणाः पुरुषस्य भवन्ति । न हि तन्मते पुरुषभेदो  
ह्यङ्गीक्रियते जीवब्रह्मवत् । न च तस्य बाह्याभ्यन्तरत्वम् । सर्वत्वाभावात् । न हि  
तस्माज्जायते प्राणादिः । तस्मात् पुरुषविशेषणान्यपि न सांख्यपुरुषविशेषणानि ।  
अतो विशेषणभेदः ।

व्यपदेशाभेदश्च । ब्रह्मविद्यैवैवेति । स ब्रह्मविद्यां सर्वविद्यामित्युपक्रमे,

भाष्यप्रकाशः ।

तु प्रथममुण्डकसमाप्तिस्यम् । ननु पञ्चशिखबृचौ पुंलिङ्गस्याक्षरपदस्य पुरुषपर्यायेषु पाठाभ्रपुंसकत्व-  
मनादृत्य पूर्वत्रापि पुरुष एव ब्राह्मः । तथा सति पुरुषविशेषणानि कुतो न सांख्यपुरुषविशेषणा-  
नीत्यत आहुः न हि दिव्येत्यादि । साक्षित्वकैवल्यमाध्यस्थ्यद्रष्टृत्वाकर्तृत्वातिरिक्तधर्मान-  
ङ्गीकारात् तथेत्यर्थः । ननु बह्वु कश्चित् तादृशोऽप्यस्तु, को दोष इत्यत आहुः न हि तन्मत  
इत्यादि । तथा च नानापुरुषाङ्गीकारेऽपि सर्वेषां तुल्यत्वमेव तन्मते, न तु नियम्यनियामकभावा-  
दिनोत्कर्षार्पकर्षावतस्तथाङ्गीकारस्तन्मतभङ्गक इत्यर्थः । ननु दिव्यत्वं दिवि भवत्वमलौकिकत्वं  
वा । तदुभयमपि व्यापकत्वप्राकृतगुणवैलक्षण्यमाभ्यास्यपपद्यते । एकत्वं च जात्यपेक्षया । शेषास्त्व-  
मूर्तत्वादयः सिद्धान्ते न तुल्या इति कथं ते तत्र नेत्यत आहुः न चेत्यादि । किंचैकत्वस्य  
जातिप्रयुक्तत्वे सर्वेषां तौल्याद्, दिव्यो ह्यमूर्त इति मन्वानन्तरमश्रोक्ता सृष्टिरपि सर्वेभ्यः  
स्यादिति सापि सांख्ये तथानङ्गीकाराद् विमिद्यते । तथा महदादिक्रमेण तत्र सृष्टिर्न तु प्राणादि-

रहिमः ।

तस्मादक्षरस्य पुरुषात्मकत्वात् अक्षरविशेषणानि न गुणत्रयसाम्यावस्थारूपायाः प्रकृतेः विशेष-  
णत्वेन प्रकारेण विशेषणानीत्यर्थः । पूर्वत्रेति अक्षरमधिगम्यत इत्यत्राक्षरपदेन पुंलिङ्गेनापीत्यर्थः ।  
तथा सति पुरुषत्वेनाक्षरे श्हीते सति । प्रथममुण्डके पुरुषविशेषणानीत्यादिः । साक्षि-  
त्वेति तथाच सूत्राणि कापिलसांख्यप्रवचनसूत्रेषु तु 'असङ्गोयं पुरुषः' इति 'न नित्यमुद्रमुद-  
मुक्तस्यभावस्य तद्योगस्तद्योगाद्यते' 'निर्गुणादिश्रुतिविरोधश्चेतीति' इति । तथेति नहि दिव्यत्वादयो  
धर्माः पुरुषस्य भवन्तीति भाष्योक्तः प्रकारः । तथेति एकत्वेन पुरुषाङ्गीकारः सांख्यमतभङ्गकः ।  
एकत्वमिति पुरुष इत्यत्रैकत्वम् । ते तत्रेति पुरुषधर्माः सांख्यपुरुषेषु । आहुतिरिति तेषु सत्त्वपि  
बाह्यमध्याभ्यन्तररूपपुरुषधर्मस्य विरहमाहुः । भाष्ये । तस्य सांख्यपुरुषस्य स बाह्याभ्यन्तरो ह्यजः  
इत्यसां 'पुरुष एवेदं विश्वम्' इति श्रुत्युक्तं मध्यस्थत्वं ब्राह्ममपि सर्वत्वेति हेत्वजुरोधात् । मध्य-  
स्थत्वमन्तरा सर्वत्वानुपपत्तेः । प्रकृतेः सर्वत्वं न पुरुषस्य 'प्रकृतेराद्योपादानतामन्येषां कार्यत्वश्रुतेः'  
इति सांख्यसूत्रात् । सृष्टिरिति । 'एतस्माज्जायते-प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति श्रुत्युक्तप्राणादि-  
सृष्टिः । तथानङ्गीरिति 'अनुपभोगेपि पुमर्थं सृष्टिः प्रधानस्योद्भूतकुम्भहनवत्' इति सांख्यसूत्रे पुंसामर्थ-  
मित्यपि वक्तुं शक्यत्वेपि सर्वेभ्यः पुरुषेभ्यः सृष्टिर्न 'प्रधानाज्जगज्जायत' इति सूत्रात् । अतस्तथा-  
सर्वपुरुषत्वप्रकारेणानङ्गीकारात् सांख्यमताद्विमिद्यते पुरुषादक्षराच्च सृष्टिर्ब्रह्मवादे विद्यते विज्ञे-  
षेण तु ह्यत्र प्राणादिसृष्टिरिति विमिद्यते कारणभेदे भेदः, कार्यकारणयोर्भेदे विभेदः । नहीति भाष्यं  
विवरामाहुः तथा महदिति । तत्रेति सांख्ये । सृष्टिरिति 'प्रकृतेर्महान् महतोर्हकारात् पञ्च-  
तन्मात्राण्युभयमिन्द्रियं स्थूलभूतानि पुरुष इति पञ्चविंशतिगुणाः' इति सूत्रोक्तं सा । नचेति प्राण्य-

प्रोवाच तां तन्वतो ब्रह्मविद्यामिति मध्ये, तेषामेवैतां ब्रह्मविद्यां वदेनेत्यन्ते । तस्मान्न सांख्यपरिकल्पितौ प्रकृतिपुरुषौ वाक्यार्थः । न हि ब्रह्मा ज्येष्ठपुत्राय सृष्टितिरुपां विद्यां वदतीति चकारार्थः ॥ २२ ॥

रूपोपन्यासाच्च ॥ २३ ॥

अग्निर्बुधां चक्षुषी इत्यादिरूपं न हि प्रकृतिपुरुषयोरन्यतरस्य संभवति ।

भाष्यप्रकाशः ।

क्रमेण, न वा सह, न वा ततः साक्षात् अतोऽपि तथेत्यर्थः । एवं विशेषणभेदरूपं दूषणं व्युत्पादितम् । द्वितीयं व्युत्पादयन्ति ऋषयदेशोत्यादि । तथा च यदि सांख्यमतविद्याऽत्रामिप्रेता स्यात् तदा त्रिषु कश्चित् सांख्यविद्यामिति तन्वविद्यामिति वा वदेत् । अतो विद्याध्यपदेश-भेदादपि तथेत्यर्थः । ब्रह्मेति हिरण्यगर्भो वेदाचार्यः ॥ २२ ॥

रूपमपि समष्टिव्यष्टिजनकस्य यदुक्तं तदपि सांख्यमताद् भेदज्ञापकमित्याशयेन द्रष्टृ पठित्वा व्याकुर्वन्ति ।

रूपोपन्यासाच्च ॥ २३ ॥ न चेदं रूपं क्लिष्टस्येति शक्यवचनम् । यथा सुदीप्तात् पावकादिति मन्त्रेण केवलदक्षरात् सृष्टियुक्त्वा, ततो दिव्यो ह्यमूर्त इति मन्त्रेण केवलस्य पुरुषसाक्षरात् परत्वयुक्त्वा, तत, एतस्माज्जायत इति मन्त्रे एतत्पदेन केवलं पुरुषं परामृश्य ततः रश्मिः ।

दिभिः सह वा न सृष्टिः प्राणादयस्तु प्राणो मनस्तस्मादग्निरित्युक्ताभ्यादयः । तत इति पुरुषात् । तथेति तस्मात्पुरुषविशेषणान्यपि न सांख्यपुरुषविशेषणत्वेन प्रकारेण सांख्यपुरुषविशेषणानि यतः तच्छब्दात्प्रकारे वात् । अग्निश्चेति मुण्डकेषु । तथेति प्रकृतित्वेन पुरुषत्वेन प्रकारेणाक्षरपुरुषौ न वाक्यार्थ इत्यर्थः । भाष्ये । ननु तत्त्वतो ब्रह्मविद्यामित्यस्मात्त्वत्वरूपं प्रकृतिविद्यामित्यर्थोपि स्याद्यतः सार्वविभक्तिकस्तसिद्ध । अतस्तत्त्वविद्यामित्युक्तप्रायमित्याशङ्क्यानुक्तसमुच्चयं चकारार्थमाशङ्कावारणयाहुः नहीति । प्रकृते । वेदेति वेदभागेषु ब्रह्मणो मुक्तत्वात् नूतनमार्गप्रवर्तकलक्षणमाचार्यत्वं भवत्येव । तथाच सर्वोत्कृष्टत्वात् सर्वोत्कृष्टविधावफूलमेव युक्तमिति भावः । समष्टीति समष्टितस्माज्जायते प्राणः इति श्रुत्युक्ता । व्यष्टिस्तु तस्मादग्निः समिधो यस्य सूर्यः इति श्रुत्युक्ता सृष्टिः ॥ २२ ॥

रूपोपन्यासाच्च ॥ २३ ॥ ननु संक्लिष्टस्येतद्रूपं न संभवतीति भाष्यं युक्तम् । नित्य-शुद्धबुद्धमुक्तस्यभावस्य तद्योगो न प्रकृतियोगादते इति क्लिष्टस्य रूपं प्राप्तं तन्निषेधस्य युक्तत्वात् । यतः प्रातिपूर्वको निषेध इति चेन्न । प्रकृतिपुरुषौ न वाक्यार्थः रूपोपन्यासादिति हेतुर्विरुद्धः यथा शब्दो नित्यः कृतकत्वात् । साध्यव्यापकीभूताभावप्रतियोगित्वं विरुद्धत्वं 'यः साध्यवति नैत्रास्ति स विरुद्धः उदाहृतः' इति भाषापरिच्छेदकारः पुरुषप्रकृती वाक्यार्थः प्रकृतिसंक्लिष्टपुरुषरूपोपन्यासादिति विरुद्धो हेतुः साध्याभावसाधकत्वात् । साध्याभावसाधको हेतुर्विरुद्धः इति सौत्रहेतोर्विरुद्धत्वापत्तेः । एवमुपन्यासे तु रूपस्य परमतप्रतिपन्नसास्परणाच्च विरुद्धो हेतुरिति व्याचक्रुः । न चेदमिति । नन्वस्मरणेपि कदाचिद्युक्त्या स्मरणाङ्गीकारे सौत्रहेतोः विरुद्धत्वापत्तिस्तदवस्यैवेति चेन्न मुण्डकीय-केवलपुरुषप्रकृतितत्संक्लिष्टातिरिक्तरूपोपन्यासस्य हेतुत्वेन विरुद्धत्वाभावात् सांख्यमतीयरूपोपन्यासाभावात् । न चात्र मानाभाव इति वाच्यम् । ब्रह्मसूत्रत्वेन सांख्यमतीयरूपोपन्याससाभावादनुप-च्छेदेव मानत्वात् । तदेतदभिसंधाय भाष्यार्थमाहुः न चेदमिति । क्लिष्टस्येति प्रकृतिक्लिष्ट-

ब्रह्मवादे पुनर्विश्वकायस्यैतद्रूपम् । सूत्रविभागात् पुनर्भूत्योपपत्तिरेवेति सूचितम् ।  
 चकारेण श्रुत्यन्तरविरोध एकवाक्यता च सर्वेषां वेदान्तानामिति । तस्मादक्षर-  
 शब्देन पुरुषशब्देन च ब्रह्मैव प्रोक्तमिति ब्रह्मविषयैवेति सिद्धम् ॥ २३ ॥  
 इति प्रथमाध्याये द्वितीयपादे सप्तममहद्वयत्वाधिकरणम् ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

प्राणादिसमष्टिसृष्टिगुक्त्वा तस्यैव रूपमभिर्मूर्धेति मध्ये वदन्ती श्रुतिर्मन्त्रान्ते, एष सर्वभूतान्तरात्मेति  
 केवलं परामृशति । ततोऽग्रे, तस्मादग्निः समिध इत्यादिभिर्व्यष्टिसृष्टिं वदतीति । इदं च न  
 केवलस्य तन्मतीयस्य । तथा तैरनङ्गीकारात् । नापि केवलायाः । अन्तरात्मत्वोक्तिविरोधात् ।  
 अतः प्रकृतिपुरुषयोरन्यतरस्य न संभवतीति ब्रह्मवादे तु विश्वरूपत्वेन विश्वकायत्वस्यैवोक्तत्वा-  
 दुपपन्नतरम् । अतो नात्र सांख्यगन्धोऽपीत्यर्थः । विशेषणभेदव्यपदेशरूपोपन्यासेभ्य इत्यनुक्त्वा  
 यदत्र भिन्नं ध्रुवमुक्तं तच्चात्पर्यमाहुः सूत्रेत्यादि । चकारेणेत्यादि । तथा चैतद्ब्रह्ममपि  
 तन्मतवाचकतया चकारेण संगृहीतमित्यर्थः । तेन सांख्यमतसिद्धे कार्येश्वरेऽतिव्याप्तिनिवारिता ।

रामानुजाचार्यास्तु, यथा तदक्षरमभिगम्यत इत्युपक्रान्तस्य भूतयोनेरक्षरस्यैव, यः  
 सर्वज्ञः सर्वविदित्यग्निमवाक्ये परामर्शादक्षरपदेन परमात्मैवोच्यते । 'अक्षरात् परतः परः' इत्यत्र तु  
 पञ्चम्यन्तेनाऽक्षरपदेन भूतस्यस्यमचेतनमुच्यते । तथा चाक्षरादव्याकृतात् परः पुरुषस्तस्मादपि परः  
 परमात्मैव अत्र गमकं तु भूतयोनित्वं परात्परत्वं रूपं च लिङ्गत्वात् । भूतस्यस्यसाक्षरत्वं तु,  
 अभुत इति वा, न क्षरतीति वा स्वविकारव्याप्त्या महदादिवचनान्तरामिलापयोग्यक्षरणाभावाद्वा  
 रक्षितः ।

स्यासङ्गस्य पुरुषस्य । मुण्डके केवलस्य पुरुषस्य केवलायाः प्रकृते रूपस्य निरूपयितुमशक्यत्वंमाहुः  
 यथेति । मन्त्रान्त इति अभिर्मूर्धा चक्षुषी चन्द्रसूर्यौ दिव्यैः श्रोत्रे वाग्विवृताश्च वेदाः । वायुः  
 प्राणो हृदयं विश्वमस्येति पादत्रयकथनानन्तरं शेष सर्वभूतान्तरात्मेति तुरीयपादरूपे मन्त्रान्ते ।  
 व्यष्टिमिति द्विकर्मकोऽयं वदति । अनङ्गीति 'असङ्गोऽयं पुरुषः' इति सांख्यसूत्रात् । न संभव-  
 तीति । न च 'सत्त्वरजस्तमःसाम्यावस्था प्रकृतिः प्रकृतेर्महान् महतोर्हकारः अर्हकारात् पञ्चतन्मा-  
 त्राणि उभयमिन्द्रियं स्थूलभूतानि पुरुष इति पञ्चविंशति गुणाः' इति सूत्रेण, 'संचातपरार्थत्वात्  
 पुरुषस्य' इति सूत्रेण 'भावे तद्योगे तत्सिद्धिः' इति सूत्रेण च प्रकृतियोगे पुरुषस्य केवलस्य संभवतीति  
 शङ्कस्य । क्रमेण सृष्टौ महतो रूपसिद्धेः । प्रकृतिसंबन्धद्वारा महतो रूपसंबन्धस्य परंपरासंबन्धत्वेनान-  
 ङ्गीकारात् । साक्षात्संबन्धेन रूपसंबन्धस्य विवक्षणात् । एतदिति श्रुत्यन्तरं तावत् 'येनाक्षरं पुरुषं वेद'  
 'तदेतदक्षरं ब्रह्म स प्राणस्तदु वाच्यनः' इति । न हि तन्मते पुरुषः प्रकृतिर्न वा तन्मतेऽक्षरपदवाच्या  
 प्रकृतिर्मनः किंतु महत्त्वस्य । 'आद्यं महदाख्यं तन्मनः' इति सांख्यसूत्रात् स्वमते सर्वेषां वेदान्तानां  
 पुरुषप्रकृतिव्युदासेन शास्त्रान्तरापरतया ब्रह्मणि एकवाक्यता । ब्रह्मणि वक्तव्ये वाक्यानां एकं  
 वाक्यं तस्य भाव एकवाक्यता महावाक्यमेकं भवतीति । कार्येश्वर इति विश्वकायत्वं पुरुष-  
 लक्षणं दिव्यो ह्यमूर्त इति श्रुतेः । तत्कार्येश्वरेऽतिव्याप्तं सातिव्याप्तिखेन तन्मतवाचकेन श्रुतंतर-  
 विरोधेन मुण्डके कार्येश्वरप्रतिपादनाभावाच्चिवारिता । इदं रूपमेकज्ञानेन सर्वविज्ञानार्थं पुरुषस्य मध्ये  
 उक्तम् । अन्यथा पुरुषविषया न सादेकविज्ञानेनेति । महदिति । महतो नामान्तरामिलापयोग्य-  
 क्षरत्वं न इति नामान्तेषु तच्छास्त्रान्तरीयम् । अतो न नामान्तरामिलापयोग्यक्षरत्वेनैवः ।

भाष्यप्रकाशः ।

योगेन कथंषिदुपपद्यत इत्याहुः । तत्रेदमवचेयम् । गीतायां द्वादशे ।

‘एवं सततयुक्ता ये भक्तस्त्वां पर्युपासते ।

ये चाप्यध्वरमभ्यक्तं तेषां के योगविचाराः’ ॥

इति प्रश्नेन तदुत्तरेण चाध्वरपुरुषोत्तमयोरैक्यमवस्थामेदेन भिन्नत्वं च बोधितम् । ततः पञ्चदशे, ‘द्वाविमौ पुरुषौ लोकै’ इति संदर्भे अध्वरपुरुषादुत्तमत्वं स्वसोक्तम् । श्वेताश्वतरश्रुतावपि, ध्वरं प्रधानमश्वताध्वरं हरः क्षरात्मानावीक्षते देव एक इत्यध्वरस्यात्मत्वं देवस्य क्षराध्वरेऽश्वितृत्वं चोक्तम् । अप्राप्यध्वरस्य पुरुषत्वं पूर्वस्य क्त्वा अध्वरात् परत्वं पुरुषस्य यदुच्यते तेन गीतायुक्तरिक्तमेवाध्वरपुरुषयोः स्वरूपं ज्ञाप्यते । न तु तदध्वरमतिहाय भूतक्षररूपम् । प्रकृतहानाप्रकृतकल्पनयोः प्रसङ्गात् । नच परत इति पञ्चम्यन्तवैयर्थ्यम् । एतस्याध्वरविशेषणत्वेनोपपत्तेः । सांख्ये प्रधानस्याप्यध्वरपदवाच्यत्वेन तद्व्यकरणस्यात्रावश्यकत्वादिति ।

भास्कराचार्यास्तु, परत इति पदमध्वरविशेषणत्वेनाङ्गीकुर्वन्ति । अध्वरपदं चात्र प्रधानबोधकमङ्गीकुर्वन्ति । रूपं च कारणात्मनः कार्यात्मनावसितस्येति चाहुः ।

शाङ्कराचार्यास्तवभिर्मूर्धेत्यादिनोक्तं रूपं परमेश्वरस्येति व्याख्याय, नेदं रूपं परमेश्वरस्य । जायमानमध्ये एतदुपन्यासात् । ‘एतस्माज्जायते प्राणः’ इति पूर्वं प्राणादीनां, ‘तस्मादग्निः समिधो यस्य धर्मः’ इत्यनन्तरं च दर्शनात् । न च सर्वात्मत्वबोधनाय मध्ये पाठ इति युक्तम् । पुरुष एवेदं विश्वं कर्मेत्यस्य सृष्टिकथनोत्तरं बक्ष्यमाणत्वात् । अतो ‘हिरण्यगर्भः समवर्तताम्रे’ इति, ‘स वै शरीरी प्रथमः’ इति श्रुतिस्मृतिभ्यां तस्यैव जायमानत्वशरीरित्वयोर्निश्चयनात् तस्यैवेदं रूपम् । न च ह्यवैयर्थ्यम् । परमेश्वरप्रतिपत्तिहेतुतया तस्योक्तत्वादित्यन्ये मन्यन्त इत्याहुः ।

चाचरूपतिस्तु प्रकरणापेक्षया सन्निधेर्निर्बलत्वात् प्रकरणिन एवेदं रूपमिति यद्यपि सिद्ध्यति, तथापि प्रकरणिनः शरीरेन्द्रियादिरहितस्य मिश्रब्रह्मचाविरोधात् सिद्धे प्रकरणिनोऽसंबन्धे सूर्धादिश्रुतीनामत्यन्तविप्रकृष्टप्रकरणापेक्षयाऽतिबलिष्ठत्वाज्जायमानमभ्यपातित्वं जायमानब्रह्मे रविमः ।

तच्चेदमिति ध्वरात् परतोऽध्वरात्परः पुरुष इत्यर्थमनाद्यस्य अध्वरादव्याकृतात्परतः पुरुषात् परः परमात्मेति व्याख्याने इदं दूषणम् । उत्तरेणेति श्रीभगवानुवाच-मन्यावेश्य मनो ये मां नित्ययुक्ता उपासते’ इत्यादिना उत्तरेण ते प्राप्नुवन्ति मामेव इत्यध्वरोपासका मां प्राप्नुवन्तीत्यध्वरामेदः स्वस्मिन्नुक्तः प्रश्ने च ये चाप्यध्वरमभ्यक्तमिति भक्तेच्छयापि अभ्यक्तत्वावस्थाधामत्वात् भक्तेच्छया भक्तमनोरथपूरणरूपेण धामस्यां रसरूपावस्था पुरुषोत्तमत्वात् इत्यवस्थामेदेन भिन्नत्वम् । पुरुषौ इति ध्वराध्वरौ । अज्जापीति शुण्डकेषु । पूर्वमिति प्रथमशुण्डकसमाप्तौ येनाध्वरं पुरुषं वेदेति श्रुतौ प्रथमशुण्डके द्वितीयशुण्डकात्पूर्वं यथा भवति तथोक्तम् । व्यावर्तकं हि विशेषणं तद्व्यावर्तकमाहुः सांख्य इति । इति रामानुजमततस्समाधानसमाप्तौ । अङ्गीति । परत इति प्रधानविशेषणं कार्यात्परतः । रूपोपन्यासस्यार्थमाहुः रूपं चेति । मध्ये उपन्यासमनुवादयामासुरेतस्मादिति । दर्शनादिति अग्निर्मूर्धा चक्षुषी इत्यस्य रूपप्रतिपादकस्य दर्शनात् । हिरण्यगर्भवाचकमत्र सर्वभूतान्तरात्मपदमित्याक्षेपेनानुवादमाहुः अत इति । समवर्तत अजायत । प्रतिज्ञाविरोधमाहुः न चेति । प्रतिज्ञातमश्वि-शुण्डकान्यासात् ह्यवैयर्थ्यम् । पदमेति परमेश्वरस्य ब्रह्मणः प्रतिपत्तिः कार्यद्वारा ज्ञानं तद्वेतुतया ।

वैश्वानरः साधारणशब्दविशेषात् ॥ २४ ॥ (१-२-८)

अधिकरणत्रयेण भोगमुपपाद्य पूर्वाधिकरणे अदृश्यत्वादिगुणानुक्त्या

भाष्यप्रकाशाः ।

कारणमुपन्यस्तं भाष्यकृतेत्याह । तन्मन्दम् । भाष्यकृता एतस्मान्ममतत्वेनैवोपन्यासात् । तदुपन्यासारम्भे, अन्ये पुनर्मन्यन्त इति पुनः शब्देनास्य पक्षस्येदत्वस्य स्वयमेवापादनात् । भाष्यकारस्यैवमिप्राये तेन मूर्धादिश्रुतिरेव प्रमाणतयोपन्यस्येत । अतः सूत्रं भाष्यं च स्वाग्रहमात्रेण विरुन्धकतिपाण्डित्यं द्योतयतीति बोध्यम् । एतेनैव भैक्षवमपि द्योत्तरम् ।

शौचस्तु पूर्वानुसार्येव ।

भाष्यास्तु, 'अपरं त्वधरं या सा प्रकृतिर्जडरूपिका ।

श्रीः परा प्रकृतिः प्रोक्ता चेतना विष्णुसंभया ।

तामधरं परं प्राहुः परतः परमधरम् ।

हरिमेवास्त्रिलगुणमधरत्रयमीरितम् ।'

इति स्कान्दादधरपदं त्रिष्वपि रूढमङ्गीकृत्य, अधरात् परतः पर इत्यत्र प्रकृतितः परं यदुक्तमीरुपमधरं तस्मादपि परोऽदृश्यत्वादिगुणकोऽधरशब्दवान्यः । पुरुषस्तदुपमयिन्न उक्तविशेषणादेव । यः सर्वज्ञ इत्यादिविशेषणात् प्रकृतितोऽपि भिन्नः । तस्मादेतद् ब्रह्म नामरूपमभं च जायत इति नामरूपाद् ब्रह्मणः शब्दब्रह्मरूपाश्चतुर्मुखाग्नेदेन व्यपदेशात् विरज्यः । जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीश्वरस्य महिमानमिति वीतशोक इतीशान्यत्वव्यपदेशात् रुद्रः । यदा पश्यः पश्यते रुक्मवर्णं कर्तारमीशं पुरुषं ब्रह्मयोनिमिति रूपोपन्यासाच्च न ब्रह्मरुद्रावित्याहुः ॥ २३ ॥

इति सप्तममदृश्यत्वाधिकरणम् ॥ ७ ॥

वैश्वानरः साधारणशब्दविशेषात् ॥ २४ ॥ एवमदृश्यत्वाधिकरणेनाऽन्तर्यामिणोऽदृश्यत्वेऽदृश्यत्वरूपो हेतुः प्रसङ्गाशङ्कितः । अतः परं प्रस्तूयमानाधिकरणस्य पूर्वोक्तसर्वोपपादकत्वबोधनाय तत्प्रयोजनमाहुः अधिकरणत्रयेणेत्यादि । 'अत्ता चराचरग्रहणाद्' गुहां प्रविष्टावा-  
रक्षिः ।

विरुन्धकिति अध्याहृतेन वाचस्पतिना सामानाधिकरण्याच्छ्रुतप्रत्ययः । अतिक्रान्तं पाण्डित्यमतिपाण्डित्यं 'प्रादयो गताद्यर्थे प्रथमया' इति सूत्रेण समासः । यद्वाऽतिक्रान्तं पाण्डित्यं यस्मात्तादृशं स्वं वाचस्पतिम् । पूर्व्वेति रामानुजमतानुसार्येव । तदुत्तरेणैव द्योत्तरः । भगवान्मधैवः । वीतशोक इति विगतः शोको यस्मादिति वीतशोको जीवः । न ब्रह्मेति ब्रह्मरुद्रयो रक्तकृष्णरूपत्वात् । इत्याहुरिति आहुरित्वेनेन स्वरसस्तु पुराणमतमेतत् । स्कान्दं तामसमिति सूत्रस्य पौराणार्थतामसार्थप्रतिपादकतापत्तिः । रूपोपन्याससूत्रे चेश्वरस्य पुरुषं ब्रह्मणो दृष्टिपत्तय योनिमिति षष्ठीसमासे ईशं पुरुषमिति पाठस्य विरोधः ॥ २३ ॥

इति सप्तममधिकरणम् ॥ ७ ॥

वैश्वानरः साधारणशब्दविशेषात् ॥ २४ ॥ पूर्व्वोक्तेति इदं समाप्तौ स्फुटम् । पूर्व्वोक्तस्य जगज्जन्मादिकर्तृत्वस्य निष्कलं निष्क्रियं शान्तमित्युक्तेऽसंभवात् समवायित्वस्य सांसतिप्रत्यसंबन्धात् विरुद्धानां सकलत्वादीनां स्वस्मिन् सत्तां साकाराणामर्शानां च विरुद्धपर्यायत्वसाकारब्रह्मत्वाभ्यामत्रोपपादनात्पूर्व्वोक्तं सर्व्वमिदमितिोपादानत्वं तस्य साकारमदृश्य-

प्रसङ्गाद् रूपमुपन्यस्तम् । अधुना साकारब्रह्मतामुपपादयितुमिदमधिकरण-  
मारभते । को न आत्मा किं ब्रह्मेति, आत्मानमेवेमं वैश्वानरं संप्रत्यक्ष्येति तमेव  
नो ब्रूहीति चोपक्रम्य शुसूर्यवाय्वाकाशकवारिरृथिवीनां सुतेजस्त्वादिगुणयोग-  
मेकैकौपासननिन्दया च मूर्धादिभावमुपदिश्याऽज्ञायते ।

भाष्यप्रकाशः ।

त्मानौ हि तद्दर्शनाद् 'अन्तर उपपद्ये' इत्यधिकरणत्रयेण वैशेष्यबोधनात् त्रिविधं भोगमुपपाद्या-  
न्तर्याम्यधिकरणे तद्वैशेष्यमन्तर्यामिणि निगमयित्वा, अदृश्यत्वाद्यधिकरणे तस्यादृष्टत्वोपपाद-  
कान् अदृश्यत्वादिगुणालुक्त्वा रूपाभावादेवादृश्यत्वादीति शङ्कानिरासायान्तरात्मनस्तत्प्रसङ्गाद्रूपमु-  
पन्यस्तम् । परमात्माक्षरयोर्भेदः परापरभावश्चोक्तः । तत् तदा संगच्छते, यदि ब्रह्मणः साकारता  
वास्तवी स्यात् । परमात्मनो विरुद्धधर्माश्रयत्वं च स्यात् । अतस्तदुपोद्घातत्वेनाऽधुनेदमधिकरण-  
मारभत इत्यर्थः । एवं संगतिमुक्त्वा विषयवाक्यमुदाहरन्ति को न आत्मेत्यादि । इदं च छान्दोग्ये  
सप्तमप्रपाठके वर्तते । तत्रोपक्रमे, प्राचीनशालसत्ययज्ञेन्द्रशुभ्रजनबुडिलनामानः पञ्चापि श्रुताध्य-  
यनवृत्तसंपन्नाः क्वचन समेत्य मीमांसां चक्रुः । को न आत्मा, किं ब्रह्मेति । अत्र स्वात्मब्रह्मणी

रश्मिः ।

विरुद्धधर्माश्रयत्वाभ्यामुपपादकत्वबोधनायेत्यर्थः । यद्वात्रैवाग्रे अत्ता चराचरेत्यादिग्रन्थे पूर्वोक्त-  
सर्वोपपादकत्वं वक्ष्यमाणं तस्य बोधनाय । वैशेष्येति शब्दविशेषादित्यधिकरणे संभोगप्राप्तिसूत्रे  
ब्रह्मणो जीवविलक्षणं भोगवैशेष्यं तस्य बोधनाद्देतोरधिकरणत्रयेण त्रिविधं भोगमुपपाद्येति योजना ।  
त्रैविध्यं तु अत्ता चराचराधिकरणे आनन्दरूपाद्वैशेष्यात् संपन्नजीवसाहित्येन भोग उपपादितः ।  
गुहां प्रविष्टावित्यधिकरणे ऋतं पिबन्ताविति श्रुत्युक्तः स्वरूपात्मकः सः । अन्तराधिकरणे-  
ऽक्षिपुरुषस्य सः इति । तद्वैशेष्यमिति भोगवैशेष्यम् । अदृष्टत्वेति अन्तर्यामिब्रह्मणे अदृष्टो  
द्रष्टा अश्रुतः श्रोतेति श्रुत्याद्भ्रष्टत्वं तदोपपद्येत यथात्मनोऽदृश्यत्वादिगुणा भवेयुरतो हेतुता-  
संगतिरदृश्यत्वादिगुणकाधिकरणघटिकेति ध्वन्यते । रूपमिति तथा च रूपिद्रव्यत्वेन चाक्षु-  
षत्वेन कार्यकारणभावेपि दिव्यचक्षुषा स्वेच्छया या चाक्षुषत्वेन रूपिद्रव्यत्वेन चाक्षुषत्वेन  
कार्यकारणभावसानङ्गीकारात् । उक्तकार्यकारणभावस्य दिवा कौशिकानां दृष्टी रूपं न प्रतिपद्यते  
इति व्यभिचारात् । अतोऽस्मिन्नेति श्रुत्युक्तसर्वभूतान्तरात्मनो रूपमुपन्यस्तम् । न च हिरण्यगर्भः  
समवर्तताग्रे इति श्रुतेर्दृष्टिणस्य स्वराजो वा रूपमिति प्रसङ्गाद्रूपमुपन्यस्तमिति भाष्यं कृत इति  
चेन्न । सर्वभूतान्तरात्मेति श्रुतौ सर्वपदस्यासंक्वचितवृत्तित्वेन पञ्चसंख्याविशिष्टवाचकत्वात् ।  
प्राचीनेति प्राचीनशालस्य सत्ययज्ञेन्द्रशुभ्रस्य जनस्य बुडिलस्य प्राचीनशालसत्ययज्ञेन्द्र-  
शुभ्रजनबुडिलाः एतानि नामानि येषां ते तयोक्ताः 'श्रुतं शास्त्रावघृतयोः' इति विश्वः । अध्ययनं  
शुसुखादक्षरग्रहणम् । वृत्तो वर्तनं स्यातो वा दृढो वा भावप्रधानो निर्देशः 'वृत्तोतीते दृढे स्याते'  
इति 'वाच्यवर्तने' इति च विश्वः । तैः सपन्नाः । मीमांसामिति विचारणाम् । को न इति इमां  
व्याचक्रुः को नोऽस्माकमात्मा किं ब्रह्म ब्रह्मामिहप्रत्यगात्मा क इति विचारयन्तस्ते स्वयं निश्चयम-  
नामुबन्तः ह आत्मन उपदेशारं संपादयांचक्रुरिति । तत्र किमो विचारे प्रयोगाभावादिति प्रश्ने  
विचारयन्त इत्यर्थः । अयं प्रश्न इतीच्छाविषयाकारः स तु संशयाकारः । प्रच्छ झीप्सायामिति घातु-  
श्रायत् विषयस्य प्रत्यवावत्त्वात् झीप्साविषयस्य अपज्ञानस्य संशयत्वेन प्रकारेण ग्रहणात् । प्रश्नरूप-



भाष्यप्रकाशः

अग्निमे मिमे वेति संशयो न तेषां विचारबीजं, किंत्वसदुपास आत्मा कः, किं ब्रह्म, तदेक-  
देशो वेति संशयो विचारबीजमित्यनुपदमेव व्युत्पादयिष्यामः ।

यदत्र कैश्चिद् व्याख्यातम् । आत्मब्रह्मशब्दयोरितरेतरविशेषणविशेष्यत्वाद् ब्रह्मेत्यध्या-  
त्मपरिच्छिन्नमात्मानं निवर्तयत्यात्मेति चात्मव्यतिरिक्तसादित्यादिब्रह्मण उपासत्वं निवर्तयति ।  
अतो, ब्रह्म आत्मैव, आत्मा ब्रह्मैवेत्यभेदेन सर्वात्मा वैश्वानरो ब्रह्म स्वआत्मेति कल्पितेति ।  
तत्र । किमः आहुत्या वाक्यभेदस्य स्फुटत्वेन विशेषणविशेष्यभावप्रतीत्यनुदाघादेतदुपपादनभूता-  
ग्निमग्रन्धानुरोधेन तथाङ्गीकारेऽपि तत्रात्मन उपासत्वेनैव सिद्धतया तत्र प्रत्यगात्माभेदापाद-  
नत्वात्संगतत्वादिति । अतः पूर्वोक्तसंशय एव विचारबीजम् । मीमांसाफलं त्वग्ने वक्तव्यम् ।  
ततः स्वविचारणया तन्नित्यमलममाना उदात्तकनामानमन्यं वैश्वानरोपासकं संशयवारकत्वेन  
संभावितवन्तः । सर्वेऽपि तन्निकटे यदा गतास्तदा तेन विचारितम् । एते प्रभार्यमागता  
रक्षिः ।

संशयसोपक्रमे मीमांसाया उक्तायास्तदघटकत्वेनावक्तव्यत्वात् मीमांसायाः 'विषयो विशयश्चैव पूर्व-  
पक्षस्तयोत्तरं संगतिश्चेति' पञ्चाङ्गाः संशयघटितत्वेन को न आत्मेति विषयवाक्यानन्तरं किं ब्रह्मेति  
संशयसैका कोटितो न वेति द्वितीयकोटिं प्रक्षिप्य संशयमाहुः अत्र खेति । न वेति कोटिमाहुः  
अग्निमे वेति । न च विचारणं विहाय संशयग्रहणे किं मानमिति वाच्यम् । मीमांसां चकुरिति  
मीमांसापदस्य मानत्वात् । उपक्रमस्यार्थनिर्णयकत्वात् । अत्र खेत्यत्र अत्र को न आत्मा इति  
श्रुतौ नोस्माकं प्राचीनशालादीनां आत्मा क इति प्रश्ने विषयवाक्येन कृते किं ब्रह्मेति श्रुत्या  
विशयसौचित्याच्च वेति द्वितीया कोटिः । तथाच किं स्वात्मा ब्रह्मेति वचनव्यक्तेरभेदसंसर्गघटितत्वेन  
ब्रह्मभिन्न आत्मा ब्रह्मभिन्न आत्मा वा किमिति संशयविषयकेच्छात्मकः प्रश्नः । तेषामिति प्राचीन-  
शालादीनां विचारी सिद्धान्तिपूर्वपक्षिकृती तयोर्बीजं कारणं न किंतु भेदपष्ठपास्माकमत्रास्मदुपास्य  
इत्यविषयसंशयार्थं इत्याहुः किं तिष्ठति । कृतो नेत्याकाङ्क्षायामाहुः इत्यनुपपत्तिमिति । ननु षडधिकरणे  
विषयवाक्यादीनां पृथक्त्वेनात्र मीमांसायां सिद्धान्तपूर्वपक्षौ काविति चेच्छृणु संपादनकरणेतर-  
ग्रन्थार्थस्य सिद्धान्तत्वात् तदनुरोधेन पूर्वपक्षसोच्चेयत्वात् संगतिस्तु सामान्यत्वेनासाधिकरणत्वात्  
प्रतिपिपादयिषितसाधिकरणस्य विशेषत्वेन पूर्वाधिकरणेन विशेषस्य या सैव सामान्याधिकरणस्य ।  
कैश्चिदिति शंकरैः । इतरेतरेति यथादुराल्भैव ब्रह्मेति ब्रह्मज्ञानार्थं पदद्वयमिति रत्नप्रभाकारः ।  
अध्यात्मेति आत्मनीलप्यात्मम् । अव्ययं विभक्तीत्यादिसूत्रेण समासः । आत्मानमधिकरणीकृत्य  
वर्तमानं यच्छरीरं तत्परिच्छिन्नमात्मानं निवर्तयति । ब्रह्मपदस्य व्यापके शक्तत्वादित्यर्थः । आदिस्य  
आदिर्येषां तदादित्यादि तद्ब्रह्म तस्योपासत्वं निवर्तयति तदुक्तं ब्रह्मासृत्वार्थिण्यात् । आत्मनोऽ-  
संसारित्वार्थं ब्रह्मपदम् । ब्रह्मणोऽपरोक्षत्वात्संभ्रमपदमिति । आहुत्येति किम आहुत्या वास्तद्वै  
कचनेन । एकतिद् वाक्यमिति वाक्यभेदः । एतदुपपादनेति विशेषणविशेष्यभावोपपादन-  
कृतो बोधिम आत्मानभेदं वैश्वानरः संप्रत्यक्षेण तमेव नो ब्रूहीति ग्रन्थस्तस्यानुरोधेन तवेति  
विशेष्यविशेषणभावसाङ्गीकारेण तत्र विशेष्यविशेषणभावे आत्मनः स्वात्मनो वैश्वानरत्वेनोपास्य-  
त्वेनाप्येव स्मरसि उपास्य इत्यर्थात् सिद्धतया श्रुतिदर्शनादेवकारः । असंगतेति अगावश्च-  
कत्वात्संगतत्वं उपास्योपासकयोरेवोपास्येर्वा मुषोधिन्वा जीवउपासनानिषेधात् । अत्र इति ।

यस्त्वेतमेवं प्रादेशामात्रमभिधिमानमात्मानं वैश्वानरमुपास्ते स सर्वेषु लोकेषु सर्वेषु भूतेषु सर्वेष्वाम्बुधिर्विश्वरूपः प्राणः पृथग्वर्त्मात्मा संवेदो बहुलो वस्तिरेव रयिः पृथिव्येव पादाशुचर एव वेदिलोमानि बर्हिर्हृदयं गार्हपत्यो मनोऽन्वाहार्यपचनमा-  
त्यमाहवनीय इत्यादि ।

भाष्यप्रकाशः ।

महाभोग्रिया अहमिव वैश्वानरोपासका नाहमेभ्योऽधिकोऽतोऽन्यमन्यनुशासानीति । तत एवं निमित्त्य तद्वेचारं कैकेयमुपदिष्टवान् । ततस्ते षडपि कैकेयराजनिकटे गताः । तदा स राजा तेषां पृथक् पृथक् पूजां पुरोहितादिद्वारा कारयित्वा धनं दातुमारब्धवान् । यदा न जगद्भुस्तदा, 'न मे स्तेनो जनपदे' इत्यादिना स्वस्य सद्बृचतामुक्तवान् । तथापि ते धनं न जगद्भुस्तदा तेषामधिकलिप्तां संभाव्याहं यक्ष्यमाणोऽस्मि, ऋत्विक्समानं धनं प्रत्येकं दास्यामि, तावत् स्वातन्त्र्यमित्युक्ते, ते स्वाभिप्रायमुक्तवन्तः । आत्मानमेवेवं वैश्वानरं संप्रत्यक्ष्येपि तमेव नो ब्रूहीति । तदा राजा तदधिकारपरीक्षार्थं, प्रातर्वैः प्रतिवक्तास्तीत्युक्त्वा अन्तःपुरं प्रविष्टः । ततो द्वितीयेऽह्नि ते समिद्धारपाणयो राजसमीपं गताः । ततो राज्ञा, एते धनविधायप्रतिष्ठावन्तोऽपि स्वाभिमानं परित्यज्यैतज्जिज्ञासयैवं समागता अतोऽधिकारिण इत्यवगत्य तत्प्रतिभापरीक्षणाय प्रत्येकं पप्रच्छ, कं त्वमात्मानमुपास्स इति । तदा तैः क्रमेण सुदूर्यादिषु स्वसोपासनात्मत्वेनोक्तेषु, एष वै सुतेजा आत्मा वैश्वानरो यं त्वमात्मानमुपास्स इत्यादिना सुदूर्यवाप्याकाशवारिपृथिवीनां क्रमेण सुतेजस्त्वविश्वरूपत्वपृथग्वर्त्मात्त्वबहुलत्वव्यवस्थित्यप्रतिष्ठात्वगुणयोगं मूर्धविपातान्त्वप्राणोक्तमणदेहविश्वरणवस्तिमेदपादविम्लानिकथनरूपया एकैकोपासननिन्दया च मूर्धचक्षुःप्राणदेहमध्यभागवस्तिपादभावमुपदिष्टयाग्रे आज्ञायत इत्यर्थः ।

यस्त्वेतमित्यादि एतदर्थस्तु, यस्त्वेतं भवत्युष्टम्, एवं मनुक्तप्रकारेण तत्तदवयव-  
विशिष्टमेकं, प्रादेशमात्रं, 'मात्रं कारुण्येऽवधारणे' इति कोशाच्छ्रुत्यन्तरे मूर्धविषुक्तान्तराले प्रतिष्ठितत्वकथनात् प्रादेशपरिमाणकत्वेनावधारितम्, अभिविमानं तादृशपरिमाणकत्वेऽप्यभितः सर्वतो विगतं मानं परिमाणं यस्मात् तादृशम्, आत्मानं नियामकं, वैश्वानरं विश्वान् नराभयतीति यास्केन पृषोदरादितया निरुक्तं स्वप्रापकमुपास्ते चिन्तयति । स सर्वेषु लोकेषु सुप्रभृतिषु, सर्वेषु भूतेषु चराचरेषु क्षरीरेषु सर्वेष्वाम्बुधिषु जीवेश्वभ्रमसि सर्वात्मभूतः संस्तान्त्वानेकदेशामिमानिनो न्यकृत्य तत्तद्वीहृषिमिलितचदिन्द्रियैश्च तद्गोचरं स्वयं ब्रूयते ।

रश्मिः ।

नाहमिति नाहमेभ्य अधिक इति पदच्छेदः । कैकेयमिति कैकेयस्यापत्यमभ्यतिनामानं राजानमुपदिष्टवान् सोऽस्मानुपदेक्ष्यतीत्युक्तवान् । न म इति मे मम जनपदे देशे स्तेनः परस्वहर्ता नेत्यर्थः । संप्रतीति संप्रति राजन् स्मरसि । नैरुक्ती व्युत्पत्तिमाहुः वैश्वानिति । मूर्धचक्षुरिति अत्र देहस्य मध्यभागो देहमध्यभाग इति षष्ठीतत्पुरुषः मूर्धा च चक्षुश्च प्राणश्च देहस्य मध्यभागवस्तिश्च पादौ च मूर्धचक्षुःप्राणदेहमध्यभागवस्तिपादास्तेषां भावं प्रकृतिजन्यभोगे प्रकाशरूपम् । यास्केनेति ऋषिणा । पृषोदरादितयेति पृषुदरं पृषोदरं पृषु सेचने न्यादिः वैश्वस्यस्य दीर्घः निजो लोपः वैश्वानरः । न्यकृत्येति तिरस्कृत्य, उक्तेषु प्राचीनशालासुपासकैकान्त्रेषु गुणेषु

भाष्यप्रकाशः ।

तस्य ह वा एतस्य सर्वावयवविशिष्टस्यात्मनो वैश्वानरस्य मूर्धैव सुतेजाः, त्वदुपास्यधुरूपः सुतेजस्त्वगुणविशिष्टः । एवमग्रेऽपि । विश्वरूपो नानारूपवानादित्यः । पृथग्वर्त्मात्मा आषडोद्गहादिभेदेन वान् वायुः । संदेहो देहमध्यभागः बहुलः सर्वगतत्वादाकाशः । बस्तिर्नाभ्यघोभागः । रयिः, अन्नोत्पादनद्वारा धनजनकत्वाद्भनरूपा आपः । प्रतिष्ठा पादौ पृथिवी । वेदिराकारसाम्यात् । बर्हिरास्तीर्णत्वसाम्यात् । हृदयं गार्हपत्यः, हृदयाद्धि मनः प्रणीतमिबानन्वर्भवतीति साम्यात् । अन्वाहार्यपचनो दक्षिणाभिः । आहवनीयो हवनस्थानत्वसाम्यात् । एवं

रश्मिः ।

एकैकोपासननिन्दासु अवयविनि संनिवेशेषु च निन्दा अपहाय प्रीनर्थानाहुः मूर्धैवेति मूर्धा त्वेष आत्मन इति होवाचेति श्रुतेरवयविनि प्राचीनशालेन धुरूपस्योपासितस्य राज्ञा मूर्ध्नि निवेशः कृतः । गुणमाहुः सुतेजा इति एष वै सुतेजा आत्मा वैश्वानरो यं त्वमात्मानमुपास्य इति श्रुतेः सुतेजस्त्वेन गुणेन विशिष्टः अनेन गुणेनोपास्य इति गुणयुक्तः दध्ना जुहोतीतिवत् अग्निहोत्रे दधिरूपगुणो विधीयते अतो गुणविधिरयम् । प्राचीनशालोपासितैकाङ्गमाहुः त्वदिति । तव प्राचीनशालस्योपास्यो धुरूपः । औपमन्यव कं त्वमात्मानमुपास्य इति दिवमेव भगवो राजन्निति होवाचेति श्रुतेः । त्वदुपास्यधुरूपो मूर्धैव सुतेजाः सुतेजस्त्वगुणविशिष्ट इति योजना । श्रुतिस्तु औपमन्यव कं त्वमात्मानमुपास्य इति दिवमेव भगवो राजन्निति होवाचैष वै सुतेजा आत्मा वैश्वानरो यं त्वमात्मानमुपास्ये तस्मात्तव सुतं प्रसुतमासुतं कुलं दृश्यते अत्सन्नं परयसि प्रियं अत्यन्नं परयति प्रियं भवत्यस्य ब्रह्मवर्चसं कुले य एतमेवात्मानं वैश्वानरमुपास्ये मूर्धा त्वेष आत्मन इति होवाच मूर्धा ते व्यपतिष्यधन्मां नागमिष्य इतीति । औपमन्यव हे प्राचीनशाल मा मां प्रति नागमिष्यः प्रह्वं चक्षुर्विश्वरूप इति भाष्ये विवरणमतिदिदिशुः एबमग्र इति । तस्य ह वा एतस्य सर्वावयवविशिष्टात्मनो वैश्वानरस्य चक्षुरेव विश्वरूपः त्वदुपास्यआदित्यरूपं विश्वरूपत्वगुणविशिष्टं तस्य ह वा एतस्य सर्वावयवविशिष्टात्मनो वैश्वानरस्य प्राण एव पृथग्वर्त्मात्मा त्वदुपास्यवायुरूपः पृथग्वर्त्मात्मत्वगुणविशिष्टः तस्य ह वा एतस्य सर्वावयवविशिष्टात्मनो वैश्वानरस्य देहमध्यभाग एव बहुलः त्वदुपासाकाशरूपः बहुलत्वगुणविशिष्टः तस्य ह वा एतस्य सर्वावयवविशिष्टस्यात्मनो वैश्वानरस्य बस्तिरेव रयिः त्वदुपास्यवारिरूपः रयित्वगुणविशिष्टः तस्य ह वा एतस्य सर्वावयवविशिष्टात्मनो वैश्वानरस्य पादावेव प्रतिष्ठा त्वदुपास्यपृथ्वीरूपः प्रतिष्ठात्वगुणविशिष्टः श्रुत्यर्थो पूर्ववत्सर्वत्र गुणेषु सुतेजस्त्वस्य स्पष्टत्वात् । विश्वरूपत्वादीन् स्पष्टयामासुः विश्वरूप इति । उदित आदित्ये रुक्मारुणश्यामश्वेतपञ्चवर्णाः प्रतीयन्ते इति नाकाशरूपाणि किं तु ह्यादित्यस्य । बानिति वातीति वान् । गच्छन् । वा गतिगन्धनयो शतप्रत्ययः प्राण इत्यर्थः । प्राणस्त्वेव आत्मनः इति होवाचेति श्रुतेः । एष वायुः प्राण आत्मनो वैश्वानरस्येतीन्द्रयुग्मं प्रति कैकयराज्ञ उक्तिः । प्रतिष्ठेति तथाच प्रतिष्ठात्वसाम्यात् पृथ्वी पादादित्यर्थः । चेदिरिति चतुष्कोणः स्थण्डिलः इति । साम्यादिति मनोभिप्रणयनहेतुत्वसाम्यात् । दक्षिणाभिः स्मिरिति पचनहेतुत्वसाम्यान्मनो भवति । हचनेति प्राणाय स्वाहेत्यादिनास्त्वेत्यन्नं हृत इति भाषः । यद्वा । वेदोक्षरमात्रमपि नान्यथा वदतीति भाष्य उक्तत्वाद्यथाश्रुतमेव साधु । न तु साम्याद्भनजनकत्वादिना तन्नचिन्धना गौणी । भाष्येत्यादिपदेन यच्चकृतं प्रथममागच्छेत्तद्वोवीषमित्यादिश्रुतं । तपत्रोक्तन्यायेनाग्निहोत्रे संपादिते सति भोजनकाले चकृतमोदनादियोज्यमाणच्छेत् तद्वो-

तत्र संशयः । किं वैश्वानरशब्देन ब्रह्म प्रतिपादयितुं शक्यते, न चेति ।  
अर्थस्यातिसंदिग्धत्वात् संदेहः । तत्रोपक्रमे ब्रह्मात्मपदप्रयोगोऽस्ति नान्यत्  
किंचित् । उपपादने स्वतद्धर्मा एव । साकारस्य तु लोकन्यायेनाब्रह्मत्वम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

विषयवृत्त्वा संशयाकारं तद्दीजं चाहुः किमित्यादि । अर्थस्येत्यादि च । कथमतिसंदिग्ध-  
त्वमित्यत आहुः तत्रेत्यादि । तद्दीजे विचार्ये । उपक्रमे विचाराकारकथने ब्रह्मात्मपदयोः  
प्रयोगोऽस्ति, को न आत्मा, किं ब्रह्मेति । तत्र किम आहुस्या वाक्यमेदावगमाद्विशेषणविशेष्य-  
भाषाप्रतीत्या द्वयोः प्रकरणित्वमापाततः प्रतीयते । नान्यत् किंचिदन्यतरस्य प्रकरणित्वोप-  
पादकम् । अत उपक्रमस्य संदिग्धत्वादर्थस्यातिसंदिग्धत्वम् । अथाग्रिमग्रन्थे, कं त्वमात्मान-  
श्रुपास्त इति प्रश्नस्य दिवमेव भगवो राजभित्यादिप्रत्युत्तरादुपास्यस्यैवात्मनो विचारविषयत्वं, न  
प्रतीषोऽस्य । ततश्च समेत्येत्यस्य स्वलोपास्यरूपप्रकाशनेन संविदं कृत्वेत्यर्थात्, को न आत्मेत्य-  
श्रोपास्यतया परामृष्टस्यैव विशेषजिज्ञासाबोधकं किं ब्रह्मेति वाक्यम् । तथा सत्युपपादनग्रन्थाद्  
ब्रह्मण एव प्रकरणित्वं निश्चीयत इत्युच्यते, तदापि तस्य ह वा एतस्यात्मनो वैश्वानरस्य मूर्धैव  
सुतेजा इत्यादिरूपस्य तभिर्भर्षग्रन्थस्य विचारे त्वब्रह्मधर्मा एव सिद्ध्यन्ति । सुतेजःप्रभृतीनां  
जन्यानामेवार्थानां मूर्धादिरूपत्वनिष्कर्षात् । नच ।

‘यच्छब्दयोगः प्राथम्यं सिद्धत्वं चाप्यनूद्यता ।

तच्छब्दयोग औत्तर्यं साध्यत्वं च विधेयता’ ॥

इत्यनूद्य विधेयलक्षणयोर्विचारे मूर्धादीनां सिद्धानामर्थानामनूद्यत्वस्य सुतेजआदीनां  
जन्यानां विधेयत्वस्य षाषगमात् साकारस्य ब्रह्मणोऽवयवानां नित्यानामेव तद्रूपत्वं कल्पनयो-  
षदिश्यत इति न ब्रह्मत्वदानिरिति शङ्क्यम् । यत्र साकारस्य तु लोकन्यायेनाब्रह्मत्वम् । विमतो  
वैश्वानरो न ब्रह्म । साकारत्वात् । शुभ्रभृतिभिरुच्यते प्रयोगात् । अत एवमप्यर्थस्यातिसंदिग्धत्व-

रश्मिः ।

शीयं होमद्रव्यमिति चिन्तयेत् इति श्रुत्यर्थः । तद्दीजमिति संशयबीजमुपक्रम आत्मब्रह्मपदं  
दिवमेव भगवो राजन् इत्याद्युपपादनग्रन्थश्च । विचाराकारेति मीमांसारूपे विचारे विषयसंश-  
याकारकथने । नान्यदिति भाष्यं विवरामासुः नान्यदिति । उपपादन इति भाष्यमवतारया-  
मासुः अथेति । प्रतीच इति प्रत्यगात्मनः । उपपादनेति स ग्रन्थस्तु दिवमेव भगवो राजन्नि-  
त्सादिः । साकारेति भाष्यमवतारयांषमूढुः न चेति । कारिकाभाहुः यच्छब्दयोग इति ।  
मूर्धादीनामिति ये मूर्धादयस्ते सुतेज आदय इत्यत्र मूर्धादीनां आत्मैवेदमप्र आसीत् पुरुषविधः  
इत्यादौ नित्यत्वेन सिद्धानां विधेयसुतेजआदिव्यः प्रथमानां यच्छब्दयुक्तानां कारिकापूर्वाबोक्तलक्षण-  
चिन्तिष्ठानामनूद्यत्वस्य जन्यानां साध्यानामनूद्यमपेक्ष्योत्तराणां तच्छब्दयुक्तानां विधेयत्वस्य । कल्प-  
नयेति गौण्या । लोकन्यायभाहुः विमत इति गौरवत्वादितिवद्वाधवारणाय विमत इति विशेषणम् ।  
वैश्वानरो वेदान्तिमताद्विरुद्धमतो यदा भवति तदा पक्षः । पक्षे साध्याभावो बाधः । साध्यवदन्यत्वादि  
शाध्यवन्तो गावस्तदन्यत्वमेषु । वद्विरनुष्णो द्रव्यत्वादित्यत्र साध्यवन्तोषादयः तदन्यत्वमद्रयादौ  
प्रकृतौ साध्यवन्तो ह्युल्लेकादयः तदन्यत्वं वैश्वानरे इति बाधः । वैश्वानरस्य विमत इति विशेषणे

वैश्वानरो यद्यप्यग्रावेव प्रसिद्धस्तथापि पूर्वकाण्डसिद्धत्वादेवतात्मपरिग्रहो युक्तः । ततश्च, 'संवत्सरो वा अग्निर्वैश्वानरः' इति श्रुतेः संवत्सरस्य प्रजापतित्वाच्च हिरण्यगर्भोपासनापरमिदमिति गम्यते । ब्रह्मात्मशब्दावपि हि तत्रैव युक्ततरौ । तदुपासकस्यैवात्मभोजनत्वमपि सर्वत्र युक्तम् । प्रादेशामात्रत्वमपि मुख्यजीवत्वावस्थावाच्येक्षया स्थूलत्वाभिप्रायम् । विराडभिमानित्वाच्च लोकावयवत्वम् । वेदगर्भत्वाद्भिन्नयात्मकत्वमिति । तस्माद्धिरण्यगर्भोपासनापरमेवैतद्वाक्यं न भगवदुपासनापरमित्येवं प्राप्ते उच्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

मित्यर्थः । एवं संदेहबीजमुपपाद्य पूर्वपक्षमाहुः वैश्वानर इत्यादि । अग्निर्वैश्वानरो बहिरिति कोशस्थितेर्वैश्वानरशब्दो भूताग्रावेव प्रसिद्धः । तथापि पूर्वकाण्डे, विश्वसा अग्निं भुवनाय देवा वैश्वानरं केतुमह्नामकृष्वभित्यादावहः केतुत्वकथनेनोत्कर्षवचया सिद्धत्वाद् देवतात्मपरिग्रहो युक्तः । पूर्वकाण्ड एव, वैश्वानरस्य सुमतौ स्वाम राजा हि कं भुवनानामभिधीरिति देवतात्मन्यपि सिद्धत्वात् । तत एवं देवतात्मपरिग्रहप्राप्तावप्युत्तरकाण्डे वाजिनां बृहदारण्यके सप्ताश्वराक्षणे, 'संवत्सरो वा अग्निर्वैश्वानरः' इति श्रावणात् तैत्तिरीयाणां बृहन्नारायणोपनिषदि 'प्रजापतिः संवत्सरः' इति श्रुतेः संवत्सरस्य प्रजापतित्वाच्च हिरण्यगर्भोपासनापरमिदं वाक्यमिति गम्यते । यद्यपि माण्डूक्यादौ, 'विश्वो वैश्वानरः प्रथमः पादः' इति श्रान्यते, तथापि तैजसो हिरण्यगर्भो द्वितीयः पाद इति श्रावणात् तत्परत्वमेव युक्तम् । तस्य च ब्रह्मनामकत्वाजीवसमष्टिरूपत्वाद् ब्रह्मात्मशब्दावपि तत्रैव युक्ततरौ । तं योऽहंग्रहेणोपास्ते तस्य यथा ऋत्तरितिन्यायेन तद्भावात् तदुपासकस्यैव सर्वत्रात्मभोजनं युक्तम् । भोजनत्वमिति पाठे, भोजनत्वं भोक्तृत्वम् । नन्यादित्वाद्भुः । शेषद्वयानार्थम् । एवं पूर्वपक्षमुक्त्वा सिद्धान्तं विशदीकुर्वन्ति उच्यत इत्यादि । हेतुं व्याकुर्वन्ति रश्मिः ।

तु बहिरूपवैश्वानरस्य शुलोकसमत्वेन साध्यवत्त्वाच्च बाधः । एवमिति उपपादनग्रन्थस्थले तन्निष्कर्षग्रन्थोक्तावपि । एवमिति उपक्रमगतत्वात्ब्रह्मपदाम्यां दिवमेव भगवो राजन्नित्याद्युपपादनग्रन्थमूर्ध्वं सुतेजा इत्याद्युपपादननिष्कर्षग्रन्थाम्याम् । कोशेति बहुग्रन्थानुभवजन्यसंस्कारजन्यत्वाद्भरकोशः स्थितिः । पूर्वेति आदित्यादिदेवाः विश्वस्यै भुवनाय वैश्वानरमग्निमादित्यं दिनव्यवहारार्थमह्नां केतुं चिह्नमकृष्वन् कृतवन्त इत्यर्थः । देवतेति वैश्वानराद्यतीति यास्कोक्तयोगसिद्धदेवतास्वरूपपरिग्रहः । वैश्वानरेति हि यतो वैश्वानरो भुवनानां राजा कं मुखात्माभिधीरीश्वरः अग्निमुखा श्रीर्यसातो वैश्वानरस्य वयं सुमतौ स्वाम तस्यमतिविषयाः स्वाम अस्मद्विषया ह्यममतिस्त्वस्य भवत्वित्यर्थः । सिद्धत्वाच्चिति वैश्वानरपदयोगस्य सिद्धत्वात् । युक्तमिति बहूनां श्रुतीनामनुग्रहस्य न्याय्यत्वात् । माण्डूक्ये तैजसपदस्यापि व्युत्पत्त्यन्तरसिद्धवैश्वानरे यथा कथंचित्प्राप्यत्वात् । आदिपदोक्तनृसिंहोत्तरतापिनीयेत्येवं श्रुतिद्वयं तत्रापि पूर्ववत् । ब्रह्मात्मेतिभाष्यं विवरामाहुः तस्य चेति । अत्र पक्षे विषयवाक्यसंगतिमाह तं योहमिति । अहं ब्रह्मास्तीत्यहंग्रहेण । तद्भावात् हिरण्यगर्भभावात् । स्प्युरिति कर्त्तरि ल्युः । भुनकीति भोजनस्तस्य भावो भोजनत्वं भोक्तृत्वमित्यर्थः । शेषमिति तथाहि अस्मदादीन्नि श्रुतेर्गुणैनात्मगुणेन चैव आराग्रमात्रो ह्यपरोपि दृष्टः । अङ्गुष्ठमात्रो रवितुल्यरूपः कागाहंकारसमन्वितो यः इत्यनेनोक्तं सूक्तस्य । मूर्ध्वं सुतेजा इति श्रुतिसंगतिमाह चिराच्चिति । हृदयमित्यादिश्रुते-

वैश्वानरः परमात्मैव । कुतः । साधारणशब्दविशेषात् । साधारणशब्दा-  
द्विशेषः । ये पूर्वपक्षे साधारणशब्दा हिरण्यगर्भपरतया ततोऽपि विशेषोऽस्ति ।  
येन भगवानेव वैश्वानरो भवति । प्रादेशमात्रस्यैव शुभूर्धत्वादिधर्मः । न हि  
विरुद्धधर्माश्रयत्वं भगवद्भ्यतिरिक्ते संभवति । सर्वभवनसामर्थ्याभावात् ।  
साधारणाद्धर्माच्छब्द एव विशेष इति वा । विशेषादित्येव वक्तव्ये साधारण-  
शब्दशब्दौ प्रादेशमात्रस्यैव वैश्वानरशब्दवाच्यत्वं शुभूर्धत्वादिकं तस्यैवेति  
समासेन द्योतयतः । अन्यथा विरोधाभावात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

साधारणेत्यादि । अत्र साधारणशब्दशब्दस्य, ये इत्यादिना विभजनात् साधारणशब्देभ्यो  
विशेष इत्येवं बहुवचनविग्रहस्य विवक्षितत्वेऽपि ग्रहणके य एकवचननिर्देशः स ब्रह्मादिपदान्मो-  
नवाक्यगतैकजात्यभिप्रायात् । विशेष आधिक्यं, तत्किमित्यपेक्षायां स्फुटीकृवंन्ति प्रादेशोत्यादि ।  
अस्मिन् पक्षे शब्दशब्दस्य पदवाक्यसाधारण्यात् संदेहः स्यादिति समासान्तरेण तमर्थमाहुः  
साधारणादित्यादि । तथा च शब्दे विशेषः शब्दविशेषः । वाक्योक्तात् साधारणाद् शुभूर्ध-  
त्वादर्धर्माद् वाक्यरूपे शब्द एव यो विशेषो विरुद्धधर्माधारत्वलक्षणस्तस्मादित्यर्थः । ननु  
विशेषस्यैव हेतुत्वे साधारणशब्दशब्दयोः कथनस्य किं प्रयोजनमत आहुः विशेषादित्यादि ।  
समासेन द्योतयत इति समासषट्कायाः पञ्चम्या व्यञ्जोपप्रयुक्तत्वेन श्रौतयोस्तत्राकृति-  
भूतयोः प्रादेशमात्रवाक्यशुभूर्धादिवाक्यरूपयोः शब्दयोः समभिव्याहारेण परस्परसामाना-  
रश्मिः ।

स्तात्पर्यमाह वेदेति वेदसाधौत्वतिसंघन्याहेदप्रतिपाद्यमभिप्रायं गर्भे यस्य तत्त्वात् । एवमुत्तानार्थम् ।  
भाष्यविरोधं परिजह्वः अत्रेति । ग्रहणक इति साधारणशब्दाद्विशेष इति । भाष्ये । ब्रह्मादीति  
एकजातिः शब्दत्वम् । एकत्वावच्छिन्नं शब्दत्वं तदवच्छिन्नानि बहुत्वावच्छिन्नानि ब्रह्मादिपदान्तीत्यर्थः ।  
संदेह इति वैश्वानरः पदार्थो वा वाक्यार्थो वेति संदेहः । वैश्वानरं संप्रत्यक्ष्यैवीत्यत्र वैश्वानरः  
पदार्थः । वैश्वानरस्य मूर्धैव सुतेजा इत्यत्र वाक्यार्थोपि वैश्वानरः । ततश्च पदार्थाद्विशेषः । प्रादेश-  
मात्रमभिविमानमात्मानं वैश्वानरमिति वाक्यरूपे शब्दे विशेषो विरुद्धधर्माधारत्वलक्षणो वाक्यार्थाद्वा  
विशेषो विरुद्धधर्माधारत्वलक्षण इति संदेहः । तमिति पूर्वोक्तम् । साधारणाद्विरण्यगर्भसाधार-  
णात् । वाक्यरूप इति प्रादेशमात्रमभिविमानमात्मानं वैश्वानरमिति वाक्यरूपे । विश्वेति  
प्रादेशो मूर्धैविसुकान्तरालदेशः तन्मात्रस्यामितो विगतमानत्वं विरुद्धम् । केचिश्च श्रेतहोषमिया  
प्रादेशमात्रमित्यस्य शुभूर्धादिविशिष्टं प्रदेशमात्रं प्रदेशे शुभूर्धादिभिः कृत्वा प्रत्यगात्मतया भिद्यते  
ज्ञायते इति प्रदेशमात्रः । शास्त्रान्तरे तु मूर्धादिचिजुकप्रतिष्ठ इति प्रादेशमात्रत्वं कल्पयन्ति । इह  
तु न तथाभिप्रेतमस्य ह वा एतस्त्रेलापुपसंहारविरोधात् । अभिविमानमिति प्रत्यगात्मतया अभि-  
सर्गैः प्राणिभिर्विनीयते इत्यभिविमानमित्याहुः तत्र विरुद्धधर्माश्रयत्वेनोपसंहाराविरोधात् । अभि-  
इत्यस्य सर्वैः प्राणिभिरित्यर्थस्य क्लिष्टत्वात् । समासेति समासः साधारणशब्दः साधारणशब्दस्य-  
स्मिन् विशेष इति पञ्चमीतत्पुष्यटितसप्तमीतत्पुष्यः । हिरण्यगर्भसाधारणं शुभूर्धत्वादिकमात्रोच्च-  
शब्दः प्रादेशमात्रमभिविमानं वैश्वानरमिति विरुद्धधर्मबोधकस्तस्मिन् विशेषो विरुद्धधर्माधारत्व-  
लक्षणस्तस्मात् । तत्पञ्चमीति पञ्चमी प्रकृतीत्यर्थः । तदित्यम् साधारणात् प्रादेशमात्रवाक्यात्  
शुभूर्धादिवाक्यावेति । समभिधीति एकार्थाभावलक्षणसामर्थ्याच्च परस्परस्य सामानाभि-

यद्यपि लोकात्मकं स्थूलं रूपं तदपि भगवत एव, न हिरण्यगर्भस्येति ।  
पुरुषत्वात्तस्य ।

भाष्यप्रकाशः ।

धिकरण्यसूचनाद् द्योतयतः । अन्यथेति वैयधिकरण्ये । एतेन व्यम्लोपार्थग्रहणे युक्तिरुक्ता । ननु स्रष्टृसिद्धं विरुद्धधर्माभयत्वं तु प्रादेशमात्राभिविमानपदयोः पौर्वापर्यसमभिव्याहाराभ्यां लभ्यते । तावता द्युमूर्धत्वादेर्हिरण्यगर्भसाधारण्यं कथं निवर्ततामित्यत आहुः यदपीत्यादि । तत्र हेतुः पुरुषत्वात् तस्येति । अयमर्थः । श्रुतौ पुरुषशब्दश्चतुर्धा प्रयुज्यते । पुरा आसेति, पुरुषपतीति, पुरि शेव इति त्रिधा योगेन । एकधा आकारविशेषे रूढ्या । प्रकृते च मूर्धाघङ्गाभावनाद् रूढ एवाभिप्रेयते । सा च कुत्र भ्रुक्येति विचारे सामान्यतः शब्दमात्रस्योद्धारविकृतिस्त्वेन तद्वान्ये ब्रह्मण्येव गृह्यता । आनन्दमयाधिकरणेऽन्तःस्वस्थानन्दमयस्य परस्वैव विज्ञानमयादिषु पुरुषाकारसमर्पकत्वेन विमृष्टत्वाच्च । 'सहस्रशीर्षा पुरुषः', 'वेदाहमेतं पुरुषं महान्तम्'

रश्मिः ।

करण्यं मिश्रप्रवृत्तिनिमित्तत्वे सति एकार्थबोधकत्वलक्षणं विषयवाक्येनावगतं सूच्यते व्यञ्जनयोच्यते इत्येवं परस्परसामानाधिकरण्यसूचनात् द्योतयतः । वैयधीति प्रकारे यालिति प्रकारभूतेस्मिन् । प्रादेशमात्रत्वशुभ्रमूर्धत्वादिकयोर्विरोधत्वाभावादित्यर्थः । एतेनेति वैयधिकरण्यसामानाधिकरण्ययोरालोचनेन । युक्तिरिति । तर्कान्यथाज्ञानमिति यावत् । यदि हिरण्यगर्भसाधारणद्युमूर्धत्वाघा-लोचनं न स्यात्तदा हिरण्यगर्भवाराणाय शब्दे विरुद्धधर्माधारत्वलक्षणो विशेषो न स्यादिति । कार्य-कारणभावग्राहकस्वर्कः । न तु व्याप्तिशोधकः । सूत्रसिद्धमिति सौत्रहेतुसिद्धम् । साधारणद्युमूर्ध-त्वादेशमार्गच्छब्दे प्रादेशमात्रमभिविमानमिति वाक्ये मूर्धैव सुतेजा इति वाक्ये च विशेषो विरुद्ध-धर्माधारत्वमिति सौत्रहेतोरयात् । पुरेति पुरुषविषयब्रह्मणे आत्मैवेदमग्र आसीत्पुरुषविष इत्युपक्रम्य स यत्पूर्वोऽस्मात् सर्वस्मात् सर्वान् पाप्मन औषत्तस्मादुच्यते पुरुष इति । तृतीयायि मधुब्राह्मणे पुरः पुरुष आनिरासीदिति स वा अयं पुरुषः सर्वासु पुरुषं पुरिश्य इति औषदददहत् । उषु दाहे ऋषिः परस्वैपदी सेद् ऊदित् । पुरः शरीराणि उष दाह इति सुबोधिनीप्रथमस्कन्धतृतीयाध्याये जगृहे पौरुषं रूपमित्यस्य सा धातुपाठान्तरे उच्छृङ्खलापि विवृतिर्मम चिन्तनीयेति स्कन्धसमाप्तौ कथनात् । उषु दाह इति तु स्वरवर्णानुक्रमहैमधातुपाठेस्ति । रूढ्येति समुदायशक्त्या । रूढ इति । ननु कुतो न योगेन यौगिकोवयवशक्तेः पुरा आस इत्यस्याः सत्त्वादिति चेन्न । आत्मनः सविकल्पज्ञानत्वपक्षेऽरूपवत्सूत्रोक्तसिद्धान्ते योगाभावात् । ननु श्रौतेन योगेन ब्रह्मबोधे सुकल-हेतुषु ब्रह्मा इत्यादिपुरुषलिङ्गेन पुरुषाभेदः प्रतीयते रूढ्या स बाधियते अश्रौतत्वादिति चेन्न । वैश्वानरस्य ब्रह्मत्वे सूत्रेणोद्दिष्टे इदमित्यतया वेदेनाप्यनिरूप्ये रूढेर्बाधाभावात् । न चेदमित्यतयाऽ-निरूप्येति योग उचितः श्रौतत्वात् न रूढिर्लौकिकत्वादिति शङ्क्यम् । पुरुषान्न परं किंचित्सा काष्ठा सा परा गतिरिति श्वेताश्वतरे रूढ्यङ्गीकारात् सा श्रौती तस्या अङ्गीकारात् । न च श्वेताश्वतरेपि रूढ्यां प्रमाणाभाव इति बाध्यम् । इदमित्यतया ज्ञानाविषये रूढ्यभावस्य निश्चेतुमशक्यत्वात् । सा चेति रूढिः । एतदेव ध्वनयन्ति स्म आनन्देति । परस्येति 'यतो वाचो निवर्तन्ते' इति श्रुतिविषयस्य । पुरुषत्वात्सर्वेष्वान्यमपि हेतुमाहुः सङ्ख्येति । ननु सहस्रशीर्षा पुरुष इत्यत्र सहस्रशीर्षिं पुरुषपदस्य पुरा आस पुरुषपतीति योगद्वयं तृतीयस्तु न भवतिष्ठरङ्गाङ्गुलमिति श्रुतेः

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादावपि तथैव सिद्धत्वात् । एवं सति, पुरुषो चात्ममानवाचित्यभिधानकोशेनान्यत्र शक्तिप्रादयेऽपि ।

‘तथा पुरुषशब्दोऽयं वासुदेवेष्वतिष्ठते ।

विना तं पुण्डरीकाक्षं कोऽन्यः पुरुषशब्दभाक् ॥

भगवानिति शब्दोऽयं तथा पुरुष इत्यपि ।

निरुपाधी च वर्तेते वासुदेवे सनातने ॥

ब्रह्माद्याः सकला देवा यक्षगन्धर्वकिन्नराः ।

ते सर्वे पुरुषाश्चातुःश्यन्ते पुरुषा इति ॥

इति शिवतत्त्वविवेकलिखितात्पुराणात् ।

‘स एव वासुदेवोऽयं साक्षात् पुरुष उच्यते ।

स्त्रीप्रायमितरत् सर्वं जगद् ब्रह्मपुरःसरम् ॥

स एव वासुदेवोऽयं पुरुषः प्रोच्यते बुधैः ।

प्रकृतिस्पर्शराहित्यात् स्वातन्त्र्याद् वैमवादपि’ ॥

इति नृसिंहपुराणात् परस्मिन् ब्रह्मणि वासुदेवे एव मुख्यः । अतस्तस्यैव पुरुषत्वादित-  
रवारणात् । न चैतरवारणेऽपि न शिवस्य वारणमिति शङ्क्यम् । प्रकृतिस्पर्शराहित्यस्वातन्त्र्याभ्यां  
तस्यापि वारणात् । ‘शिवः शक्तिपुतः शशत्’ इति श्रीभागवतवाक्येन ।

रश्मिः ।

पुरोतिक्रमबोधने । न पुरि शयनाभावात् । अत एव न पुरि वसतीति सुबोधिन्युक्तयोगः ।  
संकर्षणः पुरुष इत्युक्तम् । ‘सहस्रवदनः खराद्’ इति दशमस्कन्धात् ‘एतावानस्य महिमा अतो  
न्यायाश्च पुरुषः’ इति श्रुत्युक्ते विराजः कारणेऽत्रापि योगद्वयं नास्ति पुरा आसेति योगस्तु स्यात्  
न्यायान् गुणैः वासुदेवः पुरुष इत्युक्तम् । मोक्षदातृत्वेन गुणैर्यायस्त्वात् । तस्माद्दिराढजायतेति  
प्रशुभः पुरुष इत्युक्तम् । गर्भसंबन्धात्तस्य । ‘विराजो अधिपुरुषः स जातोत्यरिच्यत’ इत्यत्र पुरि शेते  
पुरि वसतीति योगद्वयं विराजमधिकं कृत्य पुरिशयनाद्दसनात् । अनिरुद्धः पुरुष इत्युक्तम् । अधि-  
पुरुषो ब्रह्मा यज्ञश्रद्धत्वात् धर्मात्मानिरुद्धरूपश्च । ‘ब्रह्मन् पुंसि च’ इति पाणिनिसूत्रात् । अग्रे  
यत्पुरुषेण हविषेत्यत्र पुरुषं जातमग्रतः इत्यत्र यत्पुरुषं व्युदधुरित्यत्र प्रशुभसंकर्षणानिरुद्धव्युद्हेषु पुरु-  
षपदानि वासुदेवव्युद्हेषि न पुरुषपदमतः पुरुषत्वात्तसेति भाष्यार्थे कथमयं हेतुरिति चेन्न गोपाल-  
तापिनीये वासुदेवादिभ्युद्हेषुक्तु कथं चतुर्भिर्देवैरेको देवो भवेत् इति प्रश्ने एकमेवाद्वितीयं ब्रह्मेति  
कथनात् । अतो वेदाहमेतमित्यत्रैतच्छब्दस्य सन्निहितयत्पुरुषं व्युदधुरिति श्रुतिविहित्य यज्ञपुरुष-  
परत्वेपि सहस्रशीर्षा पुरुष इत्यस्य संकर्षणपरत्वेपि यथा विश्वं पादौ ब्रह्महस्तौ देह इति प्रत्ययौ  
तथानिरुद्धसंकर्षणौ वैश्वानर इति प्रत्ययाच्च शक्तिः । एतमित्येत्च्छब्दस्य वेदे सन्निहितपरामर्शक-  
त्वानियमे तु गौणमुख्ययोर्मुख्ये कार्यसंप्रत्ययः इति न्यायादेतं वैश्वानरं व्युद्दधुत्तुष्टयं कृष्णं वेदेल्-  
यां च दोषः । आत्मैवेदमग्र आसीत्युक्तविषयः इति पुरुषविषयप्राधान्यश्रुतेः । आदिपदेन ‘वेदाहमेतं  
पुरुषं महान्तमादित्यवर्णं तमसः परस्तात्’ इत्यस्याः आत्मैवेदमित्यस्याश्च संग्रहः । अन्यत्रेति । मानवे  
यज्ञुद्दधुत्तुष्टे जीवे तथाच विराड्जीवो बुभुक्षुत्वादिविशिष्टो भवत्विति भावः । गौणमुख्ययोर्मुख्ये  
कार्यसंप्रत्यय इत्यभिप्रेत्याहुः तथा पुरुषेति । शिवतत्त्वविवेकोपपत्त्यदीक्षितप्रत्ययः । वैभवादिपि



भाष्यप्रकाशः ।

‘जगतत्कारणतापन्नः शिवया मुनिपुङ्गवाः ।

सा तस्यापि भवेच्छक्तिस्तया हीनो निरर्थकः’ ॥

इत्यादिपञ्चत्रिंशद्भिः सूतसंहितावाक्यैश्च सर्वदा सर्वावस्थासु शिवस्य प्रकृतिपुक्तत्वतदधी-  
नत्वयोरुक्तत्वात् । ‘शिवः शक्त्या युक्तो यदि भवति शक्तः प्रभवितुं न चेदेवं देवो न खलु  
कुशलः स्पन्दितुमपि’ इति सौन्दर्यलहर्यां शंकराचार्यैरपि तथाङ्गीकारादिति । नच कारणस्य सर्वाभिः  
कार्यावस्थाभिरवस्थावत्त्वात् तादृशं रूपं ध्यानार्थमेवोच्यते, न तु तद्वास्तवं कारणरूपमिति वाच्यम् ।  
अत्र भूधैव सुतेजा इत्यादिना सिद्धान्येवाङ्गानि निर्दिश्य तेषां द्युप्रभृतिरूपताविधानादङ्गानाम-  
वास्तवत्वस्याशक्यवचनत्वात् । न च पृथिव्येव पादावित्यत्र विपरीतोद्देश्यविधेयभावाच्चैवमिति  
शङ्क्यम् । पूर्ववाक्य उद्दालकं प्रति, पादां त्वेतावात्मन इत्युक्तत्वात् । न च वैद्यके, मूत्राञ्जयपुटो  
वस्तिरिति कथनादत्र तदुल्लेखेन कार्यरूपत्वमाकारस्य शङ्क्यम् । वस्तिर्नाभेरधो द्वयोरिति कोशोक्ताया  
नाभ्यधोभागमात्रताया अत्र विवक्षितत्वात् । अन्यथा जलस्य मूत्रीभावेनाऽप्रयोजकत्वे तस्मिन्  
रथित्वकथनस्य विरुद्धत्वप्रसङ्गात् । तस्य जलनामत्वाभावात् । एतद्वा अपां नामधेयं गुणं  
यदाधावा इतिवद् गुह्यनामत्वेनाप्यश्रावणाच्च । न च साकारस्य पूर्वपक्षोक्तेन लोकन्यायेनाऽब्रह्मत्वं  
शङ्क्यम् । विरुद्धधर्माश्रयत्वेन सिद्धे वैश्वानरस्य ब्रह्मत्वे तस्याप्रयोजकत्वात् । अलौकिकाऽऽकारत्वेन  
सत्प्रतिपक्षत्वाच्च । न चात्र मानाभावः शङ्क्यः । ‘सहस्रशीर्षा पुरुषः’, ‘सर्वतः पाणिपादं तत्’  
इत्यादिश्रुतीनामेव मानत्वात् । सर्वत्रैकस्यैव ब्रह्मणः प्रतिपाद्यत्वात् । अतः साकारस्यैव ब्रह्मताप्रति-  
पादनार्थमेवं कथनमिति, नात्र हिरण्यगर्भादिरूपता प्रतिपादयितुं शक्येति ।

रश्मिः ।

वैभवः विभूरेव प्रज्ञाधण् । सर्वभवनसमर्थः । भावप्रधानः वैभवत्वात् । इतरिति विराड्जीववार-  
णात् । शक्त इति तदा शक्तः । न चेदेवं एवं शक्त्या युक्तो न यदि । कार्येति दिवसूर्यादिव्यव-  
स्थाभिः । विपरीतेति न च पादावेव पृथ्वीत्यन्वये न विपरीतेत्यादिरिति वाच्यम् । पाठक्रमापेक्षायामु-  
क्तान्वयाभावात् । नच प्रधानक्रमेण योगानां क्रमः आश्रियते स मुख्यः क्रमः प्रधानमुत्तमाङ्गं  
मूर्धेति मुख्यक्रमेणान्वयोस्तु इति शङ्क्यम् । तस्य पादां त्वेताविति श्रुतेर्विवक्षाधीनत्वादित्यत एकवा-  
क्यतामाहुः पूर्ववाक्य इति । कं त्वमात्मानमुपास इति पृथिवीमेव भगवो राजन्निति होवाचेति  
वाक्ये त्वमुद्दालकः पादाविति एतौ पृथिवीरूपौ तथा चोद्देश्यत्वं पादयोः तत्रेत्यत्रापि तदेकवाक्यतया  
तयोरौद्देश्यत्वमित्यर्थः । तथा चोद्देश्यविधेयभावविकल्पापेक्षयैकवाक्यतयैकार्षो ज्यायानिति भावः ।  
लाघवात् । वस्तिरिति । अधः अधोभागः । द्वयोः स्त्रीपुंसयोः । तस्येति सूत्रस्य । पूर्वपक्षेति साका-  
रस्य तु लोकन्यायेनाब्रह्मत्वमिति भाष्योक्तलोकन्यायेन । सत्प्रतिपक्षेति । विमतो वैश्वानरो  
ब्रह्म अलौकिकाकारत्वादानन्दवदिति साध्याभावसाधकोऽस्य साकारत्वस्य हेतोरिति सत्प्रतिपक्षलक्षणस-  
त्त्वात् । अत्रेति वैश्वानरस्य ब्रह्मत्वे । तथाच गौरश्वत्वान्छब्दो नित्यः कृतकत्वादित्यत्रेव हेतोर्षाधितत्वान्न  
सत्प्रतिपक्षत्वमिति भावः । न वाध इत्याहुः सहस्रेति संकर्षणाभेदविवक्षया संकर्षणरूपमुपन्यस्तम् ।  
ब्रह्मरूपमुपन्यस्तम् । स्ववत् इति । तथाच वैश्वानरे ब्रह्मत्वसत्त्वात् नालौकिकाकारस्य हेतोर्षाधितत्वमिति  
भावः । ननु सर्वतः पाणिपादान्तत्वं ब्रह्मरूपं पुनर्षादिरूपं कृत इत्यत आहुः सर्वत्रेति । ब्रह्मभेदा-  
भावादिति भावः । एवं कथनमिति न चैवं निबन्धे कटकाशुपचाराः साक्षात्कृता भवन्तीति कथं  
मुखोपचाराणां दिवि साक्षात्कृतत्वात् इति चेन्न ब्रह्मणो भक्तमनोरथपरकत्वस्य अचलत्वं चापेक्ष्येति

विश्वस्य जडस्य नरस्य जीवस्य च भगवदंशत्वेन देवतात्वाद् 'देवताद्वन्द्वे च' इति विश्वानरौ । तौ निवासो यस्येति, 'तस्य निवासः' इत्यण्, तेन परमेश्वर

भाष्यप्रकाशः ।

तेन शंकरभास्कराचार्याभ्यां यद् व्याख्यातं, साधारणयोर्वैश्वानररामशब्दयोर्यो विशेषो घुमूर्धत्वादित्सादिति । तद्विरण्यगर्भसाधारण्यादसंगतमिति बोधितम् ।

ननु भवत्वेवं, तथापि वैश्वानरशब्दस्य कथं ब्रह्मणि समन्वय इत्याकाङ्क्षायां योगरूढ्येति बोधयितुं योगं बोधयन्ति विश्वस्येत्यादि । 'विश्वो वैश्वानरः प्रथमः पादः' इतिश्रावणाद् ब्रह्माण्ड-देहस्य विश्वस्य जडस्य तैजसो हिरण्यगर्भो द्वितीयः पाद इति श्रावणाभरस्य तदन्तर्गतस्य मुख्य-जीवस्य च पादत्वे भगवदंशत्वेन देवतात्वाद्देवताद्वन्द्वे कृते 'देवताद्वन्द्वे च' इति सूत्रेणानङ्गि जाते, विश्वानरौ । ततो निवासार्थेऽपि कृते तथेति तथेत्यर्थः । 'तस्य निवासः' इत्यण् इति पाठे तु, विश्वानरयोर्निवास इति विग्रहान्तरमपि बोध्यते । तथा सत्येकोऽर्थो विग्रहोपन्यासेनतरश्च सूत्रोपन्यासेने-  
रश्मिः ।

तुरीयाध्यायसूत्रे वक्ष्यमाणत्वाद्भक्तमनोरथेन स्वसेव्यस्वरूपत्वे सामर्थ्याभावाभावात् । तदुक्तं तद्रूपं गोपालतापिनीये तरुणं गोपवेशमग्राममिति । अत्र तु प्रादेशमात्रमभिविमानमिति 'उत्क्षिप्तहस्तः पुरुषो भक्तमाकारयत्युत्' इति निबन्धे तरुणोपि ब्रजे बालको भूत्वा क्रीडते पुरुषोत्तम इति कृष्णो-पनिषदि प्रादेशमात्रोपि । साधारणयोरिति बह्विजीवसाधारणयोः । बोधितमिति तथाच घुमूर्ध-त्वादिधर्मेषु सौत्रस्य साधारणधर्मेषु विशेषादिति विशेषपदस्य शक्तिर्वक्तुमशक्येति भावः । वेदान्त-शब्दानां ब्रह्मपरत्वं प्रथमपादे उक्तम् । तेन वैश्वानरपदस्य विरुद्धधर्माश्रयत्वलिङ्गेन ब्रह्मत्वसिद्धावपि वृत्तिनिर्धारयाहुः ननु भवत्विति । योगरूढ्येति पङ्कजपदवत् । श्रावणादिति माण्डूक्ये नृसिंहतापिनीये च । देवतेति उपलक्षणमेतत् 'वैश्वानरं द्वादशकपालं निर्वपेत्' इत्येकहविर्भागित्वेन श्रुतत्वात् देवतात्वस्य । कृत इति विश्वं च नरश्च विश्वनराविति कृते । अनङ्गीति । ननु विश्व-नरयोः द्वन्द्वो दुर्लभ इतरेतरयोगाभावादिति चेन्न । जीवजडयोर्लौकिके प्रसिद्धसाहचर्याद् योगोस्तीति साहचर्यं च भिन्नयोरेवेति भेदो द्वन्द्वकारणं सोस्त्येवेति भेदस्य द्वन्द्वकारणत्वं नैयायिकसिद्धान्तमु-क्तावल्याम् । तौ निवास इति भाष्यं व्याचक्रुः तत् इति । विरुद्धधर्माश्रयप्रसङ्गाद्यस्य तौ निवास-स्तयोर्निवास इति विग्रहे तस्य षष्ठ्यन्तात् समर्थात् निवास इत्यर्थेऽण् इत्यण् इति भाष्यार्थः । अन्यथा चेष्टामककाले विमते काले वा वैश्वानरपदप्रयोगः स्यात् । न च पङ्कजादिपदवत् ब्रह्मणि रूढिरण्य-स्तीति शङ्कम् ।

'ये धातुशब्दा यत्रार्थ उपदेशे प्रकीर्तिताः ।

तथैवार्थो वेदराशेः कर्तव्यो नान्यथा कचित्' ॥

इति रूढिनिषेधात् । अतस्तौ निवासो यस्य तादृशयोर्निवासयोर्निवास इत्यर्थेन काले प्रयोगः । अन्यमात्रं कालोपाधिरिति विश्वनरयोः कालनिवासत्वाभावात् पुरः पुरुष आविशदिति श्रुत्युक्तप्रविष्टनिवा-सत्वस्य विवक्षितत्वात् । तेनेति एवमर्थेन । नान्य इति कालादिर्नेत्यर्थः । अन्यत्रेति बह्वृचादौ । एवं भाष्यं व्याकृतम् । प्रकृते । सोस्य निवास इत्यपिनि भाष्यपाठं मत्वाहुः निवासार्थ इति निवासः अर्थः संबन्धिवस्तु यस्य सौत्रषष्ठ्यन्तत्वेति निवासार्थस्त्वस्मिन्नर्थेऽपि कृत इत्यर्थः । तथेतीति विश्वान-रौ वैश्वानरत्वेन प्रकारेणेति तथेति वैश्वानर ईश्वरत्वेन प्रकारेणेत्यर्थः । तथा सतीति पाठद्वये

एव वैश्वानरो भवति, नान्यः । भगवद्वंशत्वादन्यत्रोपचारात् प्रयोगः । तस्माद् वैश्वानरः परमात्मा ॥ २४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

त्येवमपि विरुद्धधर्माभयत्वाय संगृहीतं भवतीति बोधितं ज्ञेयम् । यद्यपि निरुक्ते, वैश्वानरस्य सुमत्तौ स्वामेत्यत्र, विश्वाभराजयति, विश्व एतं नरा नयन्तीति वा, अथवा विश्वानर एवेति निरुक्तीनामृक्तिः । सायणीये च विश्वेषां नराणां हित इति । अन्यत्रापि 'नरे च संज्ञावाग्' इति विश्वपदस्य दीर्घं विधाय ऋष्यणा व्युत्पादनम् । तथाप्यत्र जीवजडव्यावृत्त्यर्थमेवाचार्यस्य प्रवृत्तत्वादेवं व्युत्पादितम् । ननु भवत्वेवं, योगरूढ्योः सर्वसाधारणत्वाद् व्युत्पादनमनतिप्रयोजनमिति शङ्कायामाहुः भगवद्वंशत्वादि । तथा च पुरुषपदवदत्रापि रूढ्यादिशङ्कायामात्रम् । वस्तुतस्तु

रश्मिः ।

सति । सूत्रोपेति 'तस्य निवासः इति पाणिनिसूत्रोपन्यासेनेति । एवमपीति अयं पक्षो भाष्ये व्याकृते व्याकृतः । नैरुक्त इति द्वादशस्य षष्ठे पादे । विश्वानिति तट्टीकायां दुर्गाचार्यैरेवं व्याकृतम् । विश्वाभरानितो लोकादमुं लोकं नयति सर्वासु प्रवृत्तिषु तान् प्रवर्तयतीति वैश्वानरः तस्मिन् सलेव सर्वाः प्रवृत्तयो नराणां सफला भवन्तीति हेतुकर्तृत्वं द्वितीयव्युत्पत्तौ तु स नीयमानस्तासु क्रियासु अङ्गभावं नरैस्तच्छब्दवाच्यं कर्म संपद्यत इति तृतीयव्युत्पत्तौ तु सर्वमूतप्रवेशाद्विश्वानरः स एव वैश्वानर इति तस्मिन्नधिककर्तृकनयने सति हेतुकर्तृत्वं प्रयोजककर्तृत्वं नरा सर्वे यागादिकर्मभिः फलं नयन्ति तान् वैश्वानरोभिः नाययति हेतुमण्णिचो लुक् छान्दसः । अङ्गभावं कर्तृभावं । प्रवेशाद् नये भ्वादिः परस्मैपदी प्रापणात् । अन्यत्रेति व्याकरणे विश्वे नरा असेति विश्वेनरस्यस्वापलं वैश्वानरः । आचार्यस्येति भगवतो व्यासस्य । एवमिति वेदत्वेपि वेदान्तसमाख्यया शास्त्रान्तरत्वेन च निरुक्तव्युत्पत्तीनामनावश्यकत्वेन निरुक्तोक्तपक्षद्वये प्रत्यख्यानतिप्रसिद्धत्वेन च तृतीयपक्षे जीवजडव्यावृत्त्यभावेन सायणीयव्याकरणपक्षयोरसंभवेनैवं व्युत्पादनम् । अथ तर्हि अभिरिति श्रुतेरनिरुक्ताप्युत्पत्तीनां संभवेपि शास्त्रान्तरे फलान्तरप्रयुक्तधर्मान्तैः सत्यज्ञानादिभिः प्रतिपित्सुप्रति तदसंभव एव अतो वेदशास्त्रे एव ता व्युत्पत्तयः । भवत्वेवमिति । अत्र तथापीति शेषः । सर्वसाधारणेति यथाह ।

'काचं मणिं काञ्चनमेकसूत्रे अग्नन्ति मूढाः किमु तत्र चित्रम् ।

विवेकवित्पाणिनिरैकसूत्रे श्वानं सुवानं मघवानमाह' ॥ इति ।

'शुभवमघोनामतद्धिते' इति पाणिनिसूत्रम् । अनतीति न अति अत्यन्तं प्रयोजनं प्रसक्ततत्वं प्रसंसात्करणं फलं यस्य व्युत्पादनसेति । आहुरिति 'ये धातुशब्दाः' इति पत्रानलम्बनकारिकाया रुढिमनारस्य योगमाहुः तथा चैति । पुरुषपदे व्युत्पत्तिचतुष्टयस्योक्तत्वेनादित्ये पुरुषुपतीति व्युत्पत्तिः उत्पत्ते पुरुषे पुरा भास इति, मानवे पुरि वसति इति, अन्यत्र पुरि श्वेत इति, एषां सद्गुदावच्छक्तिमन्तराणि ।

'अनेकार्यस्य शब्दस्य वाचकत्वे नियमितम् ।

संयोगाद्यैरवाप्यत्वपीकृद्भाष्यतिरञ्जनम्' ॥ इति ।

भाष्यप्रकाशः ।

आतिनिबन्धना प्रशंसानिबन्धना वा गौणीत्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । तस्मादिति ।  
उक्तरीतिकारं विशेषात् सर्वेषां पदवाक्यानां तदनुगुणत्वाच्चेत्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु, विशेष्यत इति विशेषो विशेष्यमाणत्वम् । जाठरभूतदेवतात्मपरमा-  
त्मसाधारणस्य वैश्वानरशब्दस्य परमात्माऽसाधारणधर्मैर्विशेष्यमाणत्वादित्येवं सौत्रं हेतुं व्याख्याय  
रश्मिः ।

व्यञ्जनावृत्तिरञ्जनम् ।

‘संयोगो विप्रयोगश्च साहचर्यं विरोधिता ।  
अर्थः प्रकरणं लिङ्गं शब्दस्वान्यस्य संनिधिः ॥  
सामर्थ्यमौचित्यं देशः कालो व्यक्तिः स्वरादयः ।  
शब्दार्थस्वानवच्छेदे विशेषस्तृप्तिहेतवः’ ॥

इति काव्यप्रकाशोक्तदिशा प्रकरणादिनार्थविशेषस्मरणान्द्रिभ्रमन्तराप्यादित्यादीनां तत्र तत्र  
प्रतिपाद्यता । यथा सशङ्खचक्रो हरिरित्यत्र हरतीति योगमात्रेण शङ्खचक्रसंयोगाद्हरिपदवाच्यः कृष्णः  
न सिंहो नापीन्द्रो नापि कपिः । सैन्धवमानयेत्यादौ सैन्धवपदस्य योगरूढत्वे भोजनप्रकरणे  
लवणबोधो गमनप्रकरणेऽश्वबोधश्च न स्यात् । अतो योगमात्रं प्रकरणादिनाऽश्वलवणबोधवत् पुरुष-  
पदेन यौगिकेन प्रकरणादिनादित्यादिबोधवदत्रापि वैश्वानरेण वेदवेदान्तशास्त्रभेदेनाधिपरमात्मनो-  
योगमात्रेण बोध इति रूढिः आदिपदेनाव्युत्पत्तिपक्षे योगस्य च छायामात्रमाभासमात्रम् । वेदान्ते  
षट्पटपदादौ षट् भाषणे षट् चेष्टायां षट् गतौ इत्यादिधातुभ्यो यौगिकार्था ये प्रतीयन्ते तेऽर्था  
षट्पट्यादीनां सच्चिदानन्दात्मकत्वात् । लोके तु ।

‘लोके शब्दार्थसंभन्वो रूपं तेषां च यादृशम् ।  
न विवादस्तत्र कार्यो लोकोच्छित्तिस्तथा भवेत्’ ॥

इति पत्राचलम्बनात् षट्पटपदादौ रूढिः सच्चिदानन्दात्मकत्वस्वानधीतिनामप्रत्ययाद्दृष्टादिषु ।  
षट्पट्यादिषु चिदानन्दावाच्छब्दौ सदंशः प्रकट इति । ननु यत्र पुरुषपदप्रयोगः पुरा आसेति व्युत्पन्ने  
षड्भ्यः सूर्ये पुरुषपदं कथं पुरुषतीति व्युत्पत्तेः पुरा आसेति व्युत्पन्ने सत्त्वात् सूर्यस्तपति मङ्गत्वात्  
इत्यादिवाक्यादिति चेत्तत्राहुः अस्तुतस्तिष्ठति । पुरुषत्वं वैश्वानरत्वं च जातिः प्रशंसा तु अवय-  
वित्युत्प्लवयव इति सूर्यः पुरुषपदेन प्रशंसते इति वेदान्तिप्रवृत्तयो वेदिप्रवृत्त्याधिरित्यभिः प्रशंसते इति  
प्रशंसागुणस्वावयवविवाचकपदार्थेनाधेयतासंभन्वात् लक्ष्यमाणस्वावयवे सूर्ये योगात् । प्रशंसागुणस्य  
वेदान्तिप्रवृत्त्याचकपदार्थेनाधेयतासंभन्वात् लक्ष्यमाणस्य वेदिप्रवृत्त्या यो गानुभयत्र प्रशंसानिबन्धना  
गौणीत्यर्थः । तदुक्तं काव्यप्रकाशे । लक्ष्यमाणगुणैर्योगाद्दृष्टेरिच्छा तु गौणतेति । उक्तेति सौत्र-  
हेतुत्वाद्दिशेत् । विरुद्धधर्माधारत्वलक्षणात् । तदन्विति । विरुद्धधर्माधारत्वानुगुणत्वात् । अणुना  
साधारणशब्दाद्दिशेत् साधारणधर्माच्छब्द एव विशेषो नो वा । तस्मादित्यत्र द्वितीयपक्षेऽप्रतीतार्था-  
पेक्षान्याचार्याव्याख्यानं श्रेष्ठं मन्यमानं प्रत्याहुः रामानुजेति । साधारणशब्दयोर्विशेषः साधारणशब्द-  
विशेषः तस्मादिति शंकराचार्याव्याख्यानमप्रतीतार्थमिति रामानुजाचार्यमतोपन्यासः कृतः । जाठरेति  
अवयवविशेषान्नरो बोधमन्तःपुरुषे येनेदमन्नं पच्यते इति श्रुतेर्जाठरसाधारणस्य तस्यैव बोधो भवति  
यनेदमन्नमिवाव मृणोति स यदोत्कमिष्यन् भवति नैनं बोधं मृणोतीति श्रुतेः । बोधरूपे शब्दे

भाष्यप्रकाशः ।

औपमन्यवादीनां षण्णां, को न आत्मा, किं ब्रह्मेति विचार्य मेदस्य निर्देशाजीवात्मत्वे निवारिते, तेषां जीवात्मनामात्मभूतं ब्रह्म जिज्ञासामिति निश्चये तज्जिज्ञासुभिर्वैश्वानरात्मज्ञं कैकेयं राजान-  
मागम्य पृच्छथमानो वैश्वानर आत्मा परमात्मैवेति विज्ञायते । किंचात्मब्रह्मशब्दाभ्यामपक्रम्य  
पश्चात् सर्वेषु वाक्येष्व्वात्मब्रह्मशब्दभ्यां व्यवहारे कर्तव्ये ब्रह्मशब्दत्वाने निर्दिश्यमानो वैश्वानर-  
शब्दो दृश्यतेऽतः स शब्दो ब्रह्मैवाभिधत्त इति विज्ञायते । किंच । सर्वलोकसर्वभूतसर्वा-  
त्मत्वभादानमभिप्रोतेपीकातूलदाहवत् सर्वपाप्मदाहश्चात्र वैश्वानरात्मविज्ञानफलत्वेन भाष्यमागौ  
ज्ञानविषयं वैश्वानरं परब्रह्मत्वेन विज्ञापयत इत्याहुः । अत्र ब्रह्मधर्मविशेष्यमाणत्वं त्वायाति,  
परं त्वतिक्लेशेनेति बोध्यम् ।

भिष्णुशैवी तु, सर्ववेदान्तसाधारणो यः शब्दविशेष आत्मब्रह्मरूप इति व्याचरुष्यतुः ।  
तप्त्वात्मब्रह्मशब्दयोर्ब्रह्मपरताया उपपादनसापेक्षतया तयोः साध्यसमत्वेन सिद्धवद्हेतुतानर्हत्वा-  
दुपेक्ष्यमेव ।

भाष्यास्तु, 'आत्मशब्दः परे विष्णौ नान्यत्र क्वचिदिष्यते' इति स्मरणाद् विष्ण्वसाधारणे-  
नात्मशब्देन विशेषणादिति व्याकुर्वन्ति । तदप्यात्मशब्दस्योपक्रमस्ये संशयवाक्याग्निमप्रभ्रादि-  
वाक्यतदग्निमनिष्कर्षवाक्येषु प्रयोगेण जीवसाधारण्यदर्शनेन औपपादनसापेक्षतया शिथिलमिव ।

रश्मिः ।

आकाशसूक्ष्ममहाभूते भूतसाधारणस्य विश्वस्मादभिरित्यादिश्रुतेः देवतात्मसाधारणस्य वैश्वानरस्य सुमती  
स्यामेति श्रुतेः परमात्मसाधारणस्य । परमेति प्रादेशमात्रत्वाभिमानत्वात्मत्वरूपैः । विशेष्यते वैश्वान-  
रः इति विशेष्यमाणः विशेषविशिष्टः विशेष्यमाणत्वं विशेषः विशेषादिति विशेष्यमाणत्वादित्य-  
स्यार्थः । निवारित इति ब्रह्मजिज्ञासा प्रस्तावो न जीवजिज्ञासा प्रस्तावः इति निवारिते । पृच्छ-  
मान इति औपमन्यवादिभिः पृच्छमानः । परमेति एवकारेण जीवच्युदासः । अतीति तेषु ब्रह्मध-  
र्मत्वस्योपपादनसापेक्षत्वादिति क्लेशेनायाति उपपादनेति । यथाहुः ।

'आत्मदेहमनोब्रह्मस्वभावधृतिबुद्धिषु ।

प्रयत्ने चाप्यग्नावा प्रस्तरे जलदे गिरौ ॥

ब्रह्म प्रोक्तं तपोध्यात्मदेवजातिषु सूरिभिः' ॥ इति विश्वकोशे ।

विष्ण्वत्वसाधारणशब्दविशेषादिति हेतुः अकारलोपघटान्दसः । उपक्रमेति को न आत्मा  
किं ब्रह्मेति उपक्रमस्ववाक्यस्य संशयवाक्यत्वं किं ब्रह्म न वेति शेषपरणेन पूर्वं तत्रैव प्रसाधितम् ।  
अग्निमेति औपमन्यव कं त्वमात्मानमुपास्ते इत्यग्निमप्रभवाक्यानि तस्य ह वा एतस्यात्मनो वैश्वान-  
रस्य भूधैव सुतेजा इत्यादिप्रभवाक्याग्निमप्रभवाक्यनिष्कर्षवाक्यानि । जीवेति विरादजीवसाधार-  
ण्यदर्शनेन । प्रबल इति तथा च विकृद्धर्माधारत्वस्य तदेजति तन्नैजतीत्यादिश्रुतिभिर्गीताप्रयो-  
दशाध्याये ब्रह्मनिरूपणे सर्वेन्द्रियगुणाभासं सर्वेन्द्रियविवर्धितम् । असक्तं सर्वभूधैवेत्यादिस्मृतिभिश्चो-  
क्तेर्ब्रह्मनिरूपणे विकृद्धर्माधारत्वस्य सौत्रविशेषपदार्थत्वेन भगवद्ब्रह्मासाध्यगोचरत्वस्य तदीयान् प्रति  
प्रतीतत्वात् । अत एव पूर्वं व्याख्यातो हेतुरपि प्रतीत एव । भास्कराचार्यास्तु शंकराचार्यवत् साधा-  
रणशब्दयोर्विशेषो ध्रुवपूर्वत्वादिरित्याहुः तत्रायं समासो दुर्लभः 'अत्याक्षरं पूर्वम्' इति पाणिनिसूत्रात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

तस्मात् सिद्धान्तोक्तहेतुरेव प्रबलः । यत्तु छान्दोग्यभाष्ये प्रादेशमात्राभिविमानपद-  
योर्ध्याख्यायाम् । प्रादेशा शुसूर्धादिपृथिवीपादान्तास्तैरध्यात्मं मीयते ज्ञायत इति प्रादेशमात्रो,  
ब्रह्मादिषु करणेभ्यःपृथक्त्वेन मीयत इति वा, शुलोकादिपृथिव्यन्तप्रदेशपरिमाणो वा, प्रकर्षेण  
शास्त्रेणादिष्वन्त इति प्रादेशा शुलोकादय एव, तावत्परिमाणो वा । शास्त्रान्तरे तु सूर्धादिषु-  
कप्रतिष्ठ इति प्रादेशमात्रं कल्पयन्ति । इह न तथाभिप्रेतः । तस्य ह वा एतस्मात्तमन इत्युपसंहारात् ।  
प्रत्यगात्मतया अभिविमीयते ज्ञायत इत्यभिविमान इति । तस्य न युज्यते । सूर्धादिषुकप्रतिष्ठतया  
प्रादेशमात्रत्वस्य काल्पनिकत्वे मानाभावात् । नच, तस्य ह वा एतस्मात्तमन इत्यादिना शुसूर्धत्वा-  
दिकथनमेव मानमिति वाच्यम् । तदेजति, तत्रैजति, अणोरणीयान् महतो महीयानात्मा गुहायां  
निहितोऽस्य जन्तोः, अणीयान् श्रीहेर्ज्यायानाकाशादित्यादिश्रुतिभिः सिद्धे विरुद्धधर्माकारत्वे,  
अभिन्ननिमित्तोपादानतोपगमेन स्वयमप्युपगते, मायायां शक्तिविरोधस्य भूषणत्वे च स्वीकृते  
शुसूर्धत्वमात्रत्वयोः स्वमतपरमताभ्यामविरोधसिद्धेस्तथाकथनस्य काल्पनिकत्वानुपपत्त्यभावात् ।

रश्मिः ।

अधुनोच्यते सिद्धान्ते हेतुस्तदा संभवेद्यदा प्रादेशमात्रादिपदाद्यौ परोक्ष्यप्रतिहतौ स्यातां न त्वेवम् ।  
छान्दोग्यभाष्ये परोक्ष्यप्रतिहतत्वादित्याहुः । यत्तु छान्दोग्येति । मीयते इति प्रादेशमात्रेऽप्ये  
प्रत्ययः । प्रायते इति प्रा प्रेह् पालने प्रादेशमात्र इत्यत्र पुंस्त्वं छान्दसम् । माह माने शब्दे च इत्यत्र  
धातुः । इदानीमध्यात्मशुक्तं तत्र प्रकारं वक्तुमाह शुस्वादीति आदिना चक्षुःप्राणादि । परिमाणे मात्र-  
जित्वाद्येनाह शुलोकादीति । एवं स्वार्थिकाणां प्रादेशशब्दसाधने प्रयोजनाभावात्प्रकारान्तरेणाह  
प्रकर्षेणेति । शास्त्रान्तर इति समानप्रकरणे वाजसनेयिप्राण्ये इति ब्रह्माश्रुतवर्षिण्याम् । उप-  
स्यमिति उपसंहारस्वार्थनिर्णायकत्वेन तत्रात्मपदेन व्यापकस्यैव कथनात् तदनुरोधादिह न तथा-  
भिप्रेतः इत्यर्थः । सूचेति य एकोनन्तो अव्यक्त आत्मा सोविमुक्ते प्रतिष्ठितः सोविमुक्तः कस्मिन्  
प्रतिष्ठित इति वरणायां नासां मध्ये प्रतिष्ठित इति का वै वरणा का वै नासेति सर्वाणीन्द्रियकृ-  
तानि पापानि वारयति नाशयतीति वरणा । नासीति कतमश्वास स्थानं भवतीति भ्रुवोर्ग्राणस्य च  
यः संधिः स एव बौलोकस्य च परस्य संधिर्भवतीति । असा अर्थः । य एष प्रसिद्धः परमात्मानन्तः  
अव्यक्तः स्वरूपेण अनभिव्यक्तः दुर्ज्ञेय इति यावत् । तं कथंचिज्जानीयादिति अत्रिप्रभे याज्ञवल्क्योत्तरं  
स इति याज्ञवल्क्योवधीत् । वरणायामिति वरणाद्यै पदार्थं वदेत् पदे निर्वक्ति । सर्वाणीति सर्वान्  
इन्द्रियवृत्तिकृतान् दोषान् वारयति तेन वरणा भ्रुवावित्यर्थः । तान् दोषान् नाशयतीति नासीति  
तथाच नियम्यजीवद्वारा नियन्तुरीश्वरस्वापिष्ठानत्वात् नासाभ्रुवोः पाप्मनाशकत्वं तत्रापि स्थान-  
विशेषपश्चिन्नासया पृच्छति कतमश्चेति । पूर्वोक्तमध्यशब्दार्थं स्पष्टयामासुर्भ्रुवोरिति तदेव स्थान-  
मित्यर्थः । संधिर्बौलोकस्य स्वर्गस्य परस्य च ब्रह्मलोकस्य संधित्वेन ध्येय इत्याह स इति । कथन-  
मिति आत्मनो व्यापकस्य निष्कलस्वामूर्तस्य शुसूर्धत्वादिसूर्तलापादकं तत्कथनम् । न च काल-  
भेदेन तदुपपत्तिरिति शङ्काम् । तत्रिवारणायैव पुनस्तत्रैजतीत्यत्र तच्छब्दोपादानादन्यथा पूर्वेण तच्छ-  
ब्देन गर्तावत्वात् तद्वैधर्मापत्तेः । अणोरिति यदपेक्षया सूक्ष्मं नास्ति तादृशः । महत इति परम-  
बहत इत्यर्थः । तथा शास्त्रस्वमहत्त्वयोरौपाधिकत्वमपि न वक्तुं शक्यमिति भावः । आदिपदेन 'वासीनो  
दूरं व्रजति क्षयानो वसति सर्वतः' इति श्रुतिसंग्रहः । अभिप्रेतेति 'तस्य समन्वयात्' इत्यधिकरण

## स्मर्यमाणमनुमानं स्यादिति ॥ २५ ॥

व्याख्यानेन भगवत्परत्वाद् वाक्यस्य प्रमाणान्तरमाह ।

‘केचित् स्वदेहे हृदयावकाशे प्रादेशमात्रं पुरुषं वसन्तम् ।

चतुर्भुजं कञ्जरयाङ्गशाङ्कगदाधरं धारणया स्मरन्ति’ ॥ इति ।

स्मर्यमाणं रूपमनुमानं स्यात् । प्रादेशमात्रवैश्वानरस्य ब्रह्मत्वे स्मरणं हि मननं श्रुतस्य भवति । श्रुतिवाक्येभ्य एव हि भवणम् । यदि प्रादेशमात्र-वैश्वानरप्रतिपादकजातीयानां न ब्रह्मवाक्यत्वं स्यात् तदा स्मरणं नोपपद्येत । अत इति हेतोः प्रादेशमात्रवैश्वानरो भगवानेवेति सिद्धम् ॥ २५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

प्रत्यगात्मत्वेन विधीयमानस्य विषयत्वेनाब्रह्मत्वस्य भ्रामर्यां स्वीकारात् । व्याख्येयग्रन्थेऽपि को न आत्मा, किं ब्रह्मेत्येतयोर्मिथवाक्यत्वपक्षे एकवाक्यत्वपक्षे च प्रत्यगात्मब्रह्माभेदमाना-भावस्योपपादितत्वाच्च । तस्माद् विरुद्धधर्माधारत्वादिकमत्राविवादम् ॥ २४ ॥

स्मर्यमाणमनुमानं स्यादिति ॥ २५ ॥ ननु पूर्वब्रह्मोक्तहेतुना सिद्धे वैश्वानरस्य परमात्मत्वे किमिति घ्नान्तरारम्भ इत्याकाङ्क्षायामाहुः व्याख्यानेनेत्यादि । तथाच स्मरणेन तथाप्रतीत्यभावादाग्रहवादित्वमाशङ्क्येतेति तन्निवारणायारम्भ इत्यर्थः । स्मर्यमाणं स्फुटीकृतं केचिदित्यादि । स्मर्यमाणस्य कथमनुमानत्वमित्यत आहुः स्मरणं हीत्यादि । स्मरणं नोपपद्येतेति ये हि ब्रह्म स्मरन्ति ते श्रुतितः श्रुत्वेव स्मरन्त्यतस्तत्राभावे तन्नोपपद्येत । तथाच प्रादेशमात्रत्वस्मरणं प्रादेशमात्रत्वस्य श्रुत्यर्थत्वानुमापकमित्यर्थः । तेन ।

‘अनन्तशास्त्रासापेक्षे वैदिकार्थस्य निर्णये ।

समुद्रिकल्पितादर्थाद् बलीयानुपपृंहितः’ ॥ इति बोधितम् ।

अन्ये तु,

रक्षिणः ।

एतदुपगमः । स्वयमिति शंकरैः । अभिन्ननिमित्तोपादानतोपगमे । प्रत्यगिति प्रत्यगात्मब्रह्मोर्भे-दमानस्याभावस्यस्य । अविचादमिति । विशेषतस्तु विद्वन्मण्डने भक्तिमार्तण्डे च प्रत्यपादीति ततोवधेयम् ॥ २४ ॥

स्मर्यमाणमनुमानं स्यात् ॥ २५ ॥ स्मरणेनेति इदमुक्तं सिद्धान्तहेतोः प्राक्स्य-विचारे तथा वैश्वानरस्य परमात्मत्वेन । प्रतीत्यभावस्तु वैश्वानरः परमात्मा साधारणब्रह्मविशेष-त्वात् विरुद्धधर्माधारत्वात् । अभिन्ननिमित्तोपादानभूतजगदाश्रयब्रह्मवत् स एव न परमात्मा तत एव हेतोः पृथ्वीवदिति हेतोः विरुद्धत्वात् । यथा शून्यो नित्यः कृतकत्वात् । साध्याभावव्याप्तौ हेतुविरुद्ध इति । श्रुत्यर्थेति श्रुत्यर्थत्वस्यानुमापयतीति कर्तारि ण्युत् । अनुमापकं अनुमितिविष-यत्वकर्तृ प्रादेशमात्रत्वं श्रुत्यर्थः । प्रादेशमात्रत्वस्मरणात् केचित्स्वदेहे हृदयावकाशे इति स्वतामिव । अनन्तेति तेन शास्त्रान्तरीयजावालसमाहायेन प्रादेशमात्रत्वं विवक्षितमिति सूचितम् । वैदि-कार्थस्येति विषयवाक्यार्थस्य । उपपृंहित इति उक्तस्युपपृंहितः । अन्य इति शंकरार्थ-

शब्दादिभ्योऽन्तःप्रतिष्ठानाच्चेति चेन्न, तथादृष्ट्युपदेशादसंभवात् पुरुषमपि चैनमधीयते ॥ २६ ॥

किंचिदाशङ्क्य परिहरति । ननु यदि सूर्यमाणमनुमानं स्यादिति वाक्यार्थो निर्णीयते, तदा स्मृत्यन्तरेणान्यथापि व्याख्येयम् ।

‘अहं वैश्वानरो भूत्वा प्राणिनां देहमाश्रितः ।

प्राणापानसमायुक्तः पञ्चाम्यन्नं चतुर्विधम्’ ॥

इति जाठर एवाग्निवैश्वानरो भवति । तस्यैव भगवद्विभूतित्वात् । वाक्यार्थो यथाकथंचिद् योजयिष्यते । न तु विकृद्धर्माणां विद्यमानत्वाद् भगवत्परत्वं वाक्यस्य । विकृद्धर्माः शब्दादयः अन्तःप्रतिष्ठानं च । अग्निवैश्वानर इति शब्दः

भाष्यप्रकाशः ।

‘घां मूर्धानं यस्य विप्रा वदन्ति स्वं वै नाभिं चन्द्रसूर्यौ च नेत्रे ।

दिशः श्रोत्रे विद्धि पादौ क्षितिं च सोऽश्विनत्यात्मा सर्वभूतप्रणेता’ इति ।

‘यस्याधिरासं घोरमूर्धां स्वं नाभिश्चरणौ क्षितिः ।

सूर्यश्छुर्दिशः श्रोत्रे तस्यै लोकात्मने नमः’ ॥

इत्युदाहृत्य सूर्यमाणं श्रुत्यनुभाषकं स्यादिति व्याकुर्वन्ति ॥ २५ ॥

शब्दादिभ्योऽन्तःप्रतिष्ठानाच्चेति चेन्न तथादृष्ट्युपदेशादसंभवात् पुरुषमपि चैनमधीयते ॥ २६ ॥ शङ्कांशं व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । इति वाक्यार्थो निर्णीयत इति एवंप्रकारकेण शरणेन निर्णीयते । ननु भगवद्विभूतौ चेद् योज्यते, तदा भगवति योजनं कुतो निषिध्यत इत्यत आह न त्वित्यादि । कः शब्द इत्यतस्तं दर्शयति अग्निरित्यादि । अयमर्थः । वाजिनां वैश्वानरविद्याप्रकरणे, य एषोऽग्निवैश्वानर इति वैश्वानरसमानाधिकरणतया अग्निरिति श्रूयते । तथाच यदि समानप्रकरणे केवलो वैश्वानरशब्दः स्यात् तदा तस्मिन् पूर्वोक्तेन योगेन भवेद् भगवत्परत्वम् । प्रयुक्ते तु शब्दान्तरे तद् तस्मादप्रसाहचर्यादिभिरेव वैश्वानरो भवेत् । यास्कोक्तस्य योगान्तरस्य तत्रापि शक्यमचनत्वात् । नच योगतौल्येऽग्नौ कुतः पक्षपात इति रश्मिः ।

प्रभृतयः । श्रुत्यन्विति अस्याः स्मृतेः शरीरात्मकरूपप्रतिपादनपरतायाः उदाहृतश्रुतिरेव मूलं मूलान्तरकल्पने मानाभावात् । तथाच स्मृतौ परमेश्वरसैवोक्तत्वात्तन्मूलश्रुतावभिविमानवैश्वानरशब्दौ परमात्मपरावेवेति श्रुत्यनुभाषकं स्यादिति । ननु दूषणं कुतो नोक्तमिति चेन्न प्रादेशमात्रमभिविमानमित्यत्राभिविमानपदस्योपसर्गबलात् अन्यपरत्वाभावे स्मृतिर्नोदाहृतेत्यस्य भाष्यस्य स्वभाष्यकारत्वमिति भाष्य इति हेतोरिति । अत्रेतिशब्दः प्रकारवचन इति रामानुजाचार्यभाष्ये तन्न तदेजति तन्नैजति इति श्रुतिभिरपि प्रादेशमात्रवैश्वानरस्य भगवत्त्वात्क्रीतोपि प्रकारो न तु स्मार्त एवेति तस्याप्रयोजकत्वेनेति पदवाच्यहेतोरावश्यकत्वात् ॥ २५ ॥

शब्दादिभ्योऽन्तःप्रतिष्ठानाच्चेति चेन्न तथादृष्ट्युपदेशादसंभवात् पुरुषमपि चैनमधीयते ॥ २६ ॥ एषमिति उपलक्षणमेतत् इति हेतोरित्यस्य अत इति हेतोरिति भाष्यस्य न विरोधः । अन्यथेति जाठरत्वेन प्रकारेण । विकृद्धर्मा इत्यादिभाष्यं स्वयमेव विवरामासुरित्याहुः क इति । वाजिनामिति बृहदारण्यके । तदित्यादिभाष्यं विवरणम् । तदिति । अथेदिति रामो शास्त्रविः रामो जामदग्निरिति च । निरुक्तविरोधं परिजहार यास्केति । तत्रेऽग्नौ ।



केवलवैश्वानरपदे भवेत् । भगवत्परत्वं योगेन । तदभिस्तादृशपर्यायभिरेष भवेत् । तस्यैव च त्रेतामिकल्पनमुपासनार्थम् । प्राणो हि देवता तद् यज्ञकं प्रथममागच्छेत् तद्दोमीयमित्यादिना । तदेतेभ्यो हेतुभ्योऽन्तःप्रतिष्ठितत्वमपि न भगवद्धर्मः । पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितं वेदेति भिन्नहेतुहेतुहेतुश्च भवतीति न चकारः । तस्माद् विरुद्धधर्माणां विद्यमानत्वात् भगवान् वैश्वानर इति चेत् । न । तथादृष्ट्युपदेशात् । सर्वभोक्तृत्वं भगवतो वक्तुं तथादृष्टिरुपदिश्यते । विरुद्धधर्माणां तत्तद्भाषापत्तिरित्यैश्वर्यमेव भगवतो वर्णितम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

शङ्क्यम् । अत्राप्यग्रे हृदयं गार्हपत्य इत्यादिना तस्यैव वैश्वानरस्य त्रेतामिकल्पनमुपासनार्थं दृश्यते । न वेदमप्युभयत्र तुल्यमिति शङ्क्यम् । प्राणो हि देवताप्राग् पठ्यते । तद्यज्ञकं प्रथममागच्छेत् तद्दोमीयम् । स यां प्रथमामाहुतिं जुहुयात् तां जुहुयात् प्राणाय स्वाहेत्यादिना स्वाहायोगाच्चतुर्थ्यां चावगतेः । तस्य ब्रह्मं च जाठर एव । आहुतिप्रापकत्वात् । अयमभिधैश्वानरो योऽयमन्तःपुरुषे येनेदमन्नं पच्यते यदिदमघत इति वाजसनेयिमाह्वणोक्ताङ्गित्वात् । यदिदं स्रजत्वेनादिपदेन सूचितम् । तदेतेभ्यो हेतुभ्यो जाठर एव प्राणो न परमात्मा । न वाऽन्तः-प्रतिष्ठानात् परमात्मा ग्रहीतुं शक्यः । यतोऽन्तःप्रतिष्ठितत्वमपि न भगवद्धर्मः । वाजसनेयिभिः, स यो हैतमेवमग्निं वैश्वानरं पुरुषविधं पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितं वेदेति समामननात् । यद्यप्यन्तः-प्रतिष्ठानं वाक्यस्य जाठरपरतासाधने भिन्नो हेतुरिति स्रजे चकारोऽपेक्षितः । तथापि भक्तस्य रक्षिः ।

अत्रैवाग्रे स्पष्टम् । तस्येति भाष्यं विवरीतुमाहुः न चेति । कुत इति । पदसान्यस्य संनिधिरूपस्य हेतोः । प्रादेशमात्रमभिविमानमिति प्रादेशमात्रपदसंनिधितौत्याङ्गिशेषात् कुतो हेतोरिति प्रश्नः । त्रेतेति गार्हपत्यदक्षिणाभ्याहवनीयरूपत्रेतामिकल्पनम् । प्राण इति भाष्यं विवरीतुमाहुः न चेदमिति । तद्यदिति । श्रुत्यर्थस्तु तत्तेन न्यायेनैवमग्निहोत्रे संपन्ने यज्ञकं भोज्यभोदनादिरूपं भोजनकाले प्रथममागच्छेत्तद्दोमीयं होमद्रव्यमिति चिन्तयेत् । होमियमिति कृषिच्छान्दोग्ये पाठः । आहुतिसाधनत्वसाम्यात् । स भोक्ता प्राणाय स्वाहेति मन्त्रेण जुहुयादिति । विशेषरूप्याख्या । अतो देवतोर्देशेन हविःप्रश्नेपस्य स्वाहापदार्थत्वेन प्राणो देवता न तु ब्रह्मेति । तस्य भक्तिर्होत्रे उद्देश्यतासंबन्धनिषेधादित्याहुः स्वाहेति । चतुर्थ्येति तथाच देवता चतुर्थ्यर्थः । प्राणायत्वेत्यत्र । अन्नगतेः देवतात्वावगतेः । पूर्वतन्ने एवं व्युत्पत्तिवादे तु भिन्नोर्थः । श्रुत्यमिति शुभं निःसरणोपाये वक्त्रे चेति विश्वातुपायः । आहुतिमिमेति सर्वान्स्वाहुतिप्रापकत्वात् । य एवं विद्वानभिहोत्रं जुहोति तस्य सर्वेषु लोकेषु सर्वेषु भूतेषु सर्वेष्व्यात्मसु हुतं भवतीति श्रुतेः । वाजसनेयीति उपायत्वे हेतुमाहुः अयमभिरिति । पच्यत इति प्राणाद्युद्दिश्य हुतमन्नं पच्यते प्राणादिप्रापनाव । अन्तरिति भाष्यं विवरीतुमाहुः न चेति । पुरुष इति भाष्यं विवरामासुः बाजेति । भिन्नेति भाष्यं विवरामासुः यच्छपीति । एतदिति अन्तःप्रतिष्ठानम् । ते त्विति हेतुरादिपदसंगृहीतस्य हेतुरपि । तथात्वेति तथा द्विवचनान्तं तु न इति श्लेढः । हेतुत्वहेतुहेतुत्वयोस्तु बोधनाव । स्फुटमिति संभवावप्रदं भगवन्मतस्य पूर्वपक्षीकरणमन्येषात्पुक्तं तदप्यत्र स्फुटम् । पूर्वोक्तेतुनेलेकत्वमभिव्यक्तिं पूर्वोक्तेः तुभ्यः । वाक्यस्येति वाक्यार्थस्य । वाक्ये स्रज्यार्थस्य अन्नवत्त्वात् । तथापदसर्वमाहुः जाठरेति ।

तर्हि कार्यवाक्यमेवास्तु स्मृत्यनुरोधादिति चेत् तत्राह । असंभवात् ।  
 इ हि तस्य शुभ्रवैश्वानरो धर्माः संभवन्ति । उपचाराहुपासनार्थं परिकल्पनं  
 अभिप्यतीति चेत् । पुरुषमपि चैनमधीयते, बाजसनेयिनः । स एषोऽग्नि-  
 वैश्वानरो यत्पुरुषः । स यो हैतमेवाग्निं वैश्वानरं पुरुषविधं पुरुषेन्तःप्रतिष्ठितं  
 वेदेति । तस्मात् पुरुषत्वं, पाठान्तरे पुरुषविधत्वं वा जाठरस्य न संभवतीति  
 भगवानेव वैश्वानरः । भगवत्परत्वे संभवत्यन्यकल्पना न युक्तेति ॥ २६ ॥

अत एव न देवता भूतं च ॥ २७ ॥

वैश्वानरो न ऊष्येत्यादिमन्त्रैर्देवताया महाभूताग्नेर्वा वाक्यार्थतेति कस्यचिद्  
 बुद्धिः स्यात् । तदप्यतिदेशेनैव परिहरति । मुख्योपपत्तिर्भगवत्परत्वे संभवति  
 मान्यकल्पना युक्तेति ॥ २७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

श्रीमीयत्वमाहुतेर्देवताप्राप्तिश्च या आदिपदेन संगृहीता, तत्राप्येतदेव प्रयोजकमिति हेतुरपि  
 भवतीति तथात्वबोधनाय न चकारः स्फुटमन्यत् । परिहाराद्यं व्याकुर्वते न तथेत्यादि ।  
 पूर्वोक्तहेतुना वाक्यस्य जाठरविभूतिपरत्वं न वक्तुं शक्यते । कुतः । तथाह्युपदेशात् । भगवतः  
 सर्वभोकृत्वं वक्तुं जाठरदृष्टिरत्रोपदिश्यते तस्मात् । नचोत्कृष्टे हीनदृष्टेर्दोषावहत्वस्य पूर्वं साधित-  
 त्वादत्र तादृशह्युपदेशस्यायुक्तत्वं शक्यम् । भगवतः सर्वकारणत्वेन भगवभिष्टानां तेषां तेषां  
 विरुद्धधर्माणां तत्तद्भावापत्तिः । यथा कारणत्वस्याष्टाविंशतितत्त्वादिरूपता, तथा पाचकत्वस्य  
 जाठराग्निरूपतेति स्वयं त्वविक्रिय एकरस एवेति भगवत ऐश्वर्यमेव वर्णितमतो न दोष इत्यर्थः ।  
 तर्हीत्यादि । ननु धर्माणां तत्तद्भावापत्तिः कार्यार्थेति कार्यं मुख्यम् । तर्हीदं कार्यवाक्यमेवास्तु ।  
 गीतास्मृत्यनुरोधात् । न तु ब्रह्मवाक्यमिति चेत् तत्राहेत्यर्थः । शेषब्रह्मानम् । पाठान्तर इति  
 सौत्रे पुरुषविधमिति पाठान्तरे । ननु पुरुषत्वादिकमपि काल्पनिकं पूर्ववदस्त्विति चेत् तत्राहुः  
 भगवदित्यादि । सर्वे वेदा इत्यादिश्रुतिभिर्ब्रह्मसंभवे गौणस्यान्याय्यत्वाच्च तथेत्यर्थः ॥ २६ ॥

रश्मिः ।

जाठरत्वेन जाठरज्ञानं जाठरत्वेन वैश्वानरस्य ज्ञानं बोक्तवाक्य उपदिश्यते । बह्वेः सर्वभुजो यथेति  
 वाक्यात् उक्तवाक्याच्च जह्वन्नग्निर्भवतीति । तेजःपात् अष्टौ मासाः । आनन्दश्रुगिति श्रुतेरानन्दश्रु-  
 यवपि तथापि श्रुच्च तथा च बह्वेस्तान् ज्ञानन्देन भोजनकारणेऽन्यव्यतिरेकाभ्यां तस्मादग्निः  
 सर्वभोक्ता । एतज्ज्ञानफलं भगवतः सर्वभोकृत्वस्य ज्ञानम् । पूर्वमिति । कारणत्वस्येति  
 भगवद्विष्टस्य । पाचकत्वस्येति तद्विष्टस्यैव । एतेन ब्रह्मवादे कृष्णायाम्निष्ठकारिण इति गोपालता-  
 म्नीयं समर्थितम् । कार्यार्थेति यथा दुग्धस्य दधिभावापत्तिर्दधिरूपकार्यनिमित्तम् । इति हेतोः  
 कार्य-दधि मुख्यं मुख्यतया प्रतीतिविषयं तर्हि । शोचमिति । तस्येति भाष्ये जाठरस्येत्यर्थः । सर्व  
 इति 'सर्वे वेदा यत्पदमात्मन्ति' 'वेदाद्यो रामकृष्णयोः' 'एतावान् सर्ववेदार्थः' इति भगवद्वाक्यं  
 आदिपदेन । तथेति भगवान् वैश्वानरत्वेन प्रकारेण । वेदेति अत्रासंभवादित्यन्वेति अत इत्युत्तर-  
 सूत्रमनुकल्प्यते तस्य पुरुषत्वसातोऽसंभवादित्यर्थः ॥ २६ ॥

साक्षादप्यविरोधं जैमिनिः ॥ २८ ॥

अधुना परिमाणविशेषो विचार्यते । प्रावेशमात्रत्वं भगवतः स्वाभाविकं

भाष्यप्रकाशः ।

अत एव न देवता भूतं च ॥ २७ ॥ इत्यादीति आदिपदेन, वैश्वानरं केतुमहामि-  
त्यादीनां संग्रहः ॥ २७ ॥

साक्षादप्यविरोधं जैमिनिः ॥ २८ ॥ एतदादिषु पञ्चदशेषु, मन्यत इत्यस्याप्याहारो  
रहिमः ।

अत एव न देवता भूतं च ॥ २७ ॥ भाष्ये । वैश्वानर इति इयं श्रुतिः संहिताप्र-  
थमाष्टकपञ्चमप्रश्नस्था । 'वैश्वानरो न ऊत्या प्रयातु परावतः अघ्निरुक्थेन वाहसा वैश्वानरमसृतस्य  
ज्योतिषस्पतिम् । अजस्रं धर्ममीमहे' इति मन्त्रैत्र देवताव्यतिरिक्तामेरं ऊत्या दुर्वासनया 'ऊतयः  
कर्मवासनाः' इति वाक्यात् । ऊत्या सेवनेन वा स्यूतिः सेवनसंपत्त्योः । 'ऊतिः स्यूतो च रक्षणे' इति  
विश्वान् । प्रयातु प्रापयतु नोस्मान् परावतः परामभवतः धर्षणवत दुर्वासनया । परा प्रातिलोभ्यं  
मोक्ष ऐक्यं वा तद्गतो नोस्मान् सेवनेन प्रापयतु एवं प्रकारः संभवति किंच महामूताभिव्यतिरिक्तस्य  
धर्ममातपमीमहे इमः इण् गतौ । एवं प्रकारः संभवति । अतस्त्वयोर्वाक्यार्थेति । अतीति ।

'अन्यत्रैव प्रतीतायाः कृत्स्नाया धर्मसन्ततेः ।

अन्यत्र कार्यतः प्राप्तावतिदेशः स कथ्यते' ॥

इति पूर्वमीमांसाकारिकयातिदेशउक्तत्वेन तथा चोक्तशब्दः । आदिपदेन प्रापयत्वित्युक्तम् ।  
प्रापणं धर्ममीमहे इत्युक्ता धर्मप्राप्तिः । अन्तः प्रतिष्ठानं, पृथिव्यां पृष्टो विश्वा ओषधीराविवेश वैश्वान-  
रः सहसा इत्योषधन्तः प्रतिष्ठानं च । 'शब्दादिभ्योन्तः प्रतिष्ठानाच्चेति चेन्न' देवताभूतम् । कुतः ।  
अत एव तथा दृष्टुपदेशात् देवतात्वेन वैश्वानरस्य दृष्टुपदेशात् । अन्तर्याम्यधिदेवादिषु तदधर्मव्य-  
पदेशादिति । असंभवात् भेदं दत्त्वा सेवनेनैक्यात्स्वभजनानन्दप्रापणस्यासंभवात् । पुरुषमपि चैन-  
मधीयते । वैश्वानरब्रह्मणे इति श्रुत्युक्तं ब्रह्मत्वमप्यधीयत इत्यर्थो यद्यपि न वक्तुं शक्यः परं त्वतः  
पूर्वसूत्रोक्तहेतुभ्यः एव न तु संहितोक्तैभ्यः इत्येवमेवकारव्यावर्त्य इति सूत्रार्थः । एवं जाठरे प्रतीतायाः  
धर्मस्य ब्रह्मज्ञानविशेषस्य 'अयं हि परमो धर्मो यद्योगेनात्मदर्शनम्' योगेनैव 'एकं सांख्यं च योगं च  
यः पश्यति स पश्यति' इति गीतातः । अन्यत्र देवताभूते कार्यतो वैश्वानरस्य ब्रह्मत्वप्रतिपादनरूपकार्यतः  
प्राप्तिरस्तीत्यतिदेशलक्षणसमन्वयः । ननु शास्त्रान्तरीया देवता भूतं चेत्प्रापतिः शास्त्रान्तरे कुतः इत्या-  
काङ्क्षायामाहुः शुक्येति । यथाहुः

'इत्याह नास्ति क्यनिराकरिष्णुरात्मास्तितां भाष्यकृदत्र युक्त्या ।

ददत्वमेतद्विषयप्रबोधः प्रयाति वेदान्तनिषेवणेन' ॥

इति । तथा च शास्त्रान्तरेपि ब्रह्मविषये वेदान्तभूतप्रकृतसूत्रनिषेवणं युक्तम् । तदुक्तं चौषा-  
यनेन । संहतमेतत् षोडशलक्षणमिति लक्षणान्यध्यायाः द्वादशपूर्वतन्त्रीयाभत्वार उचरतब्रह्माः इत्येवं  
षोडश । संहतं मिलितम् । अत उक्तं नान्यकल्पना युक्तेति तथा च श्रुतिः संहिताप्रथमाष्टके वैश्वानर-  
ब्रह्मण इति । प्रकृतेऽन्यानपि मन्त्रानाहुः इत्यापीति । श्रुत्यर्थः पूर्वमुक्तः । आदिपदेन तत्रोक्तश्रुति-  
संग्रहः । तस्मा अप्यर्थ उक्त एव ॥ २७ ॥

साक्षादप्यविरोधं जैमिनिः ॥ २८ ॥ शब्दस्येति उच्चारणेन शब्दपठेन व्याकृ

कृत्रिमं वेति । अस्मिन् सिद्ध एव पूर्वोक्तं सिद्धं भवेदिति विचार्यते तत्रास्मि-  
न्नर्थे अन्वार ऋषयो वेदार्थचिन्तकाः प्रकारभेदेन । तत्र केवलं शब्दबलविचारका  
आचार्याः । शब्दार्थयोर्जैमिनिः । आश्मरथ्यस्तु शब्दोपसर्जनार्थविचारकः ।  
केवलार्थविचारको वादरिरीति । आचार्यः पुनर्विचाराविचारयोर्दोषं पश्यन्  
विचारमपि वदंस्तेषामल्पबुद्धिरुपापनाय नामान्याह ।

तत्र जैमिनिरुभयबलविचारकः प्रथमं निर्दिश्यते । व्यापकस्य प्रादेशमात्रत्वे  
साक्षादपि कल्पनाव्यतिरेकेणापि स्वरूपविचारेणैवाविरोधं मन्यते जैमिनिः ।  
आकाशवद् व्यापकं सर्वतःपाणिपादान्तं ब्रह्म । अत एव साकारत्वमनन्त-

भाष्यप्रकाशः ।

ज्ञेयः । ननु चतुर्भिः सूत्रैः सर्वस्मिन्नधिकरणार्थे सिद्धे एतेषां सूत्राणां किं प्रयोजनमित्या-  
काङ्क्षयामाहुः अधुनेत्यादि । पूर्वोक्तमिति असाधारणमगवद्धर्मरूपं विरुद्धधर्माभयत्वम् ।  
शब्दबलेत्यादि शब्दस्य बलबुध्द्वारणक्रमादितात्पर्यम् । तद्विचारेणार्थविचारका व्यासपादा  
इत्यर्थः । ननु तथापि ऋषिनामकथनस्य किं प्रयोजनमत आहुः आचार्यः पुनरित्यादि ।  
बृहदारण्यके प्रथमे गार्गीब्राह्मणे, मा ते मूर्धा व्यपतदनतिप्रश्न्या वै देवता अतिपृच्छसि  
गार्गी मातिप्राचीरित्यतिप्रश्ने दोषभ्रावणेन, कठवह्यां, नैषा तर्केण मतिरापनेयेति निषेधेन च  
कल्पनिकातिविचारे दोषः पर्यवसितः । तैत्तिरीये च, तत्त्वेव भयं विदुषोऽमन्वानसेत्यविचारेऽपि  
दोषः भावितः । अत आचार्यस्तमिं विचाराविचारयोर्दोषं पश्यन्, तदन्वेषण्यं, तद्विज्ञा-  
सितव्यं, सोऽन्वेष्यः, स विजिज्ञासितव्य इत्यादिश्रुत्युक्तत्वाच्छब्दबलेनैव कर्तव्यं विचारमपि  
स्वशास्त्रे वदंस्तथा आह । तथाच शब्दबलविचारस्य मुख्यत्वज्ञापनमेव प्रयोजनमित्यर्थः ।  
जैमिनेः प्राथम्ये हेतुः उभयबलविचारक इति । सूत्रं व्याकुर्वन्ति व्यापकस्येत्यादि ।  
कल्पनाव्यतिरेकेण व्यापकत्वप्रादेशमात्रत्वयोः कथमविरोध इत्याकाङ्क्षायां तं प्रकाररूपपादयन्ति  
आकाशेत्यादि । यद्यपि श्रुतौ प्रादेशमात्रमभिविमानमिति क्रमेणोक्तं, तथापि शब्दक्रमादार्थक्रमो  
बलीयानिति पञ्चमस्य, 'श्रुतिलक्षणमातुपूर्व्यं तत्प्रमाणत्वात्' 'अर्थाच्च' इति प्रथमसूत्रे विचारित-  
मभिहोत्रं जुहोति यवागूं पचतीत्यत्र सिद्धम् । अर्थक्रमस्य बलिष्ठत्वानादरे अदृष्टकल्पनाप्रसङ्गात् ।

रश्मिः ।

पादभते अभिहोत्रं जुहोति यवागूं पचतीत्यत्र अभिहोत्रानन्तरं यवागूपाक इति प्राप्ते आहुः क्रमादीति ।  
कार्यक्रमादीत्यर्थः । उच्चारणक्रमादीनां तात्पर्यं तत्प्रतीतीच्छया उचरितत्वं 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि'  
इतिश्रुतेः । भाष्ये । शब्दार्थयोरेति औत्पत्तिकस्तु शब्देनार्थस्य संबन्ध इति सूत्रयन् जैमिनिः  
वेदतदर्थयोर्षठं समानं मन्वानः । आहमेति अत्र शब्दस्य वेदत्वेनोपसर्जनमात्रं 'अर्थं वागनुधा-  
वति' अर्थमनुसंधाय वाकप्रवृत्तेः यन्मनसा ध्यायति तद्वाचा वदतीति श्रुतेः । केबलेति तथाच बृह-  
दारण्यके श्रुतिरन्तरिक्षमिति ब्राह्मणे तस्माद्यदिदानीं द्वौ विवदमानावेयातामहमब्राह्ममहमश्रौषमिति  
ए एव श्रुत्यादहमब्राह्ममिति तस्मा एव श्रद्धयाम इति श्रुतेः । प्रकृते । तथेति नामपूर्वकप्रकारेण ।  
जैमिनिः ऋषिः आश्मरथ्यः ऋषिर्षादरिः ऋषिरिति । सिद्धमिति वेदलक्षणमातुपूर्व्यं द्वादशाहीये अण्-  
ह्रस्वमिति दीक्षन्वित्वा ब्रह्मणं दीक्षन्विति तत् उद्गातारं ततो होतारमित्यत्र शृष्टपलादिदीक्षाणामनुक्रमः

मूर्तित्वं ब्रह्मणः खेच्छया परेच्छया स्वभावतश्च विभक्तमिव । त्रयोऽपि नियतपरिमाणाः । अनियतपरिमाणास्तु आकाशवत् परिच्छेदनिरूप्याः । तद्बुद्धिहासाभ्यां तथा भवन्ति । स्मृतावप्युक्तम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

तदत्राप्यादरणीयम् । अन्यथाऽत्र विरुद्धधर्माधारत्वकल्पना प्रसजयेत् । संभवति चार्थक्रमादरेण परिमाणाविरोधे तं प्रकारमतिहाय विरुद्धधर्माश्रयत्वकल्पनमयुक्तम् । तस्मिन् प्रकारे कथं संभव इति चेदित्यम् । 'आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः' इति, 'सर्वतःपाणिपादं तत्' इति श्रुतिभ्यामेवंविधं ब्रह्मस्वरूपं सिद्धमतः स्वरूपबलादेव ब्रह्मणः साकारत्वमनन्तमूर्तित्वं च । 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूपम्' इति, 'पश्य मे पार्थ रूपाणि शतशोऽथ सहस्रशः' इति श्रुतिस्मृतिभ्यां सिद्धम् । तच्च क्वचिद्, बहु सामिति श्रुतेः खेच्छया, क्वचिच्च, 'यद्यद्विया त उरुगाय विभावयन्ति तत्तद्बहुः प्रणयसे सदनुग्रहाय' इति वाक्यात् परेच्छया, क्वचिच्च पूर्वोक्तरीत्या स्वभावतश्च तं तं प्रति तत्तत्प्रकारकोपासनेन प्रकटीभवति । प्रणयस इत्यस्य तत्तद्गोचरत्वं प्रापयस इत्यर्थात् । नच रूपभेदे ब्रह्मभेदः शक्यः । यदेकमिति श्रुतेः 'अविभक्तं च भूतेषु विभक्तमिव च स्मितम्' इति च गीतावाक्यात् । अतः पुरुषं पुरुषविधं पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितमिति त्रयोऽपि प्रकारा नियतपरिमाणाः । यदि चाकाशवदिति श्रुत्या विचार्यास्तदा ते अनियतपरिमाणा आकाशवत् परिच्छेदनिरूप्याः परिच्छेदक-बुद्धिहासाभ्यां नानापरिमाणा भवन्ति । ननु श्रुतौ पुरुषं पुरुषविधमित्यादिकं वैश्वानरविशेषणं, न तु प्रकाराणाम् । परिमाणं च द्रव्यधर्मो, न तु धर्मधर्मोऽतो नेदं युक्तमत आहुः स्मृतावित्यादि । उक्तमिति पुरुषत्वयुक्तम् । तथाच वैश्वानरस्यैव त्रिधा वर्तमानत्वाद्गोक्तानुपपत्तिरिति सर्वद्वयपक्षमित्यर्थः । तृतीयस्थानन्तरूपत्वं नियतपरिमाणत्वं च व्याकुर्वन्ति भूतेष्वित्यादि । पञ्चधेति ध्यानार्थं प्रादेशमात्र आश्रयार्थमङ्गुष्ठमात्रः सामित्वार्थमक्षिसितः फलार्थं सर्वदेहस्थित आनन्दमयो वैश्वानरः शिरसि प्रतिष्ठितः सर्वार्थ इति निबन्धोक्तपञ्चकार्यार्थरश्मिः ।

पाठादवगम्यते कुतस्तत्रमाणत्वात् श्रुतेर्वेदस्य प्रमाणत्वादित्येवं प्रथमाधिकरणतृतीयवर्षक उक्त्वा द्वितीयाधिकरणे 'अर्थाच्च' इति सूत्राशेनार्थक्रमात् सिद्धम् । अदृष्टेति यवागूपाक इत्यर्थः । तदिति पूर्वतश्चसिद्धम् । पूर्वोक्तमिति बहु सामिति श्रुत्युक्तप्रकारेण स्वभावः परिणामहेतुस्त्वत एव । प्रकटीति यथा 'अनिच्छतोपि गतिमण्ठीं प्रयुक्ते' इति वाक्यान्मोक्षरूपेण प्रकटीभवति । त्रयोपीत्यग्रे वक्ष्यमाणाः । महतः सष्ट अण्डसंस्थितं सर्वव्यापि । अनियतेति भाष्यं विवरीतुमाहुः यदि चेति । परिच्छेदो हि परिच्छेदकधर्मः तेन निरूप्याः । परिच्छेदको हि घटादिः तद्बुद्धिहासाभ्यां प्रकाराः । प्रकाराणामिति वैश्वानरप्रकाराणाम् । द्रव्यं वैश्वानरः धर्मः प्रकाशः । नोक्तेति । प्रकाराणां द्रव्यत्वादिति भावः । पुरुषस्य परममहत्परिमाणं नियतं पुरुषविधस्याण्डसंस्थितत्वेन जीवत्वाद्गुणपरिमाणं नियतम् । जीवचैतन्यस्य विसर्पिगुणत्वात् पुरुषविधम् । एकरूपत्वं चोभयोस्तृतीयस्य तद्बुधमाहुः इत्याहुः तृतीयस्येति । ज्येति । स्मेति श्लेषः श्रुतेर्षु । निबन्धेति । पञ्चालकः स भगवाच्चक्षिपद्वात्मकोभूदित्यस्य टीकोक्तपञ्चकार्यार्थमित्यर्थः । अक्षिसितादीनां स्थानमस्यादिरूपं सप्तयुक्तम् ।

‘विष्णोस्तु त्रीणि रूपाणि पुरुषारूपान्यथो विदुः ।  
प्रथमं महत्तः स्रष्टु द्वितीयं त्वण्डसंस्थितम् ॥  
तृतीयं सर्वभूतस्य तानि ज्ञात्वा विमुच्यते’ ।

इति । मूलेषु पञ्चधा । उदरेऽङ्गुष्ठमात्रः । हृदये प्रादेशो मूर्धनि च मनसी-  
न्द्रियेषु चाणुः । चित्ते व्यापकः । एकस्याप्युपक्रमे सर्वेषु तथात्ववादो विभूतिर-  
भेदाय । तस्माद् वैश्वानरस्य पुरुषत्वात् सखिदानन्दरूपेणैव प्रादेशमात्रत्वं न  
विरुद्ध्यते । अतः साकारब्रह्मवाद एव जैमिनेः सिद्धान्तः ॥ २८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पञ्चभिः प्रकारैः । उदरेऽङ्गुष्ठमात्र इति ‘अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषो मध्य आत्मनि तिष्ठति’ इति  
श्रुतेस्ताथा । स च, ‘अधो निष्ठा वितस्त्यान्ते नाम्यासुपरि तिष्ठति’ इति तैत्तिरीयश्रुतेरुदरे शरीर-  
स्थित्यर्थम् । प्रादेश इति प्रादेशमात्रः । स हृदये व्याख्यातः । मूर्धन्यग्रे बध्यते । तत्र हृदि  
व्यापार्यम् । शिरसि सर्वार्थम् । चक्षुषश्श्रुतित्यादिश्रुतेस्तच्चभियमनार्थं तेषु तिष्ठन् मनःप्रभृतीनाम-  
णुत्वस्य बध्यमाणत्वात् तदनुरोधेनाणुः । ‘तत् सर्वव्यापकं चित्तमाकृष्य ज्योत्स्नि धारयेत्’ इति  
वाक्ये चित्तस्य व्यापकत्वोक्तेस्तत्र तिष्ठंस्तद्ब्रह्मस्य व्यापकः । ननु प्रादेशमात्रस्यात्र प्रकृतत्वात्  
तद्विचार एव कार्योऽन्यविचारस्य किं प्रयोजनमित्यत आहुः एकस्येत्यादि । एकस्य प्रादेश-  
मात्रस्याप्युपक्रमे सर्वभूतस्वेषु नानारूपेषु भगवत्त्ववादो विभूतिरूपस्य भगवदभेदं बोधयितुम् ।  
तथाच वैश्वानरस्वरूपे विचारितया दिशा सर्वेषु विरुद्धधर्माधारत्वं बोध्यमिति व्यासाशयप्रकट-  
नायार्थं विचार इत्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । पुरुषत्वादिति आत्मत्वात् ।  
‘पुरुषो चात्ममानवौ’ इति कोशात् । तथाचाकाशवदित्यादिश्रुतिद्रव्योक्तरीत्या स्वरूपविचारेणैव  
परिमाणद्वयाविरोधो जैमिनिमत इत्यर्थः । ननु जैमिनिमते साकारवाद इत्यत्र किं मानमित्या-

रश्मिः ।

इयोः स्थाने विशेषांश्चाहुः उदरेति । निष्ठा इति निष्ठिर्ग्रीवाबन्ध इति सायणीये । तस्या  
अधोवितस्त्रिपरिमाणान्ते नाभिसमीपे तदुपरि तिष्ठतीति । नाभ्यामिति सामीप्ये समी । उदर  
इति इदं पदं हृदङ्गुष्ठयोःफलक्षकम् ‘अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषः सदा जनानां हृदये संनिविष्टः’ इति काठक-  
श्रुतेः ‘अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषोऽङ्गुष्ठं च समाश्रितः ईशः सर्वस्य जगतः प्रभुः प्रीणाति विश्वभुक्’ इति तैत्ति-  
रीयश्रुतेः । आश्रयार्थमङ्गुष्ठमात्रो व्याख्यातः । शरीरेति अयं फलार्थमित्यस्यार्थः । शरीरस्थित्यर्थं  
सर्वदेहस्थितः आनन्दमय इत्यर्थः । व्याख्यात इति स्वर्यमाणमिति सूत्रे व्याख्यातः । अत्र  
इति ‘आत्मनन्ति चैनमस्मिन्’ इति सूत्रे भाष्यव्याख्यायाम् । तत्रेति ह्यन्मूर्धोः । हृदीति केचि-  
त्सदेहान्तरिति स्मृतेः । स्वार्थमिति ‘स सर्वेषु लोकेषु सर्वेषु मूलेषु सर्वेष्वामसु अन्नमचि’ इति  
विषयवाक्यश्रुतेः सर्वार्थम् । मनसीत्यादि भाष्यं विवरामासुः चक्षुष इत्यादि । बध्यमाणेति  
द्वितीयाध्यायेऽणवभेति सूत्रे । इति वाक्य इति एकादशस्कन्धचतुर्दशाध्यायस्य किं च छान्दोग्य  
उपकोसलविद्यायां ‘य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते’ इत्युपक्रम्य वामनी भामनीत्युक्तं तत्र कर्मफलनि-  
यामकत्वात् स्वामित्वम् । सर्वेष्विति विभूतिरूपेषु । श्रुतिद्वयेति आदिना ‘अणोरणीयान् महतो  
ग्रीहीषान्’ ‘प्रादेशमात्रमभिविमानस्’ इति श्रुतिद्वयम् । पदवाक्यानां शक्यार्था निर्णीतास्तत्र जैमिनिमते

### अभिव्यक्तेरित्याइमरथ्यः ॥ २९ ॥

निराकारमेव ब्रह्म मायाजवनिकाच्छन्नं तदपगमेन पुरुषाकारेणाधिदै-  
विकदेवताधिष्ठितेनाभिव्यक्तः पुरुषोऽन्तर्यामी । अत एव पुरुषविध इति ।  
अभिव्यक्तेर्हेतोः साकारत्वमपि मायापगमनकृतत्वात् स्वभावाविकत्वम् । तथापि  
निर्विद्यमानं सच्चिदानन्दरूपमेवाइमरथ्यो मन्यते ॥ २९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

काङ्क्षायां, जैमिनीयचतुर्लक्षणीसमाप्तौ, 'स विष्णुराह हि', 'तद् ब्रह्मेत्याचक्षते तद् ब्रह्मेत्याचक्षते'  
इति सूत्रद्वयात् तदनुसारेणाहुः अत इत्यादि । अत इति एवमुभयबलविचारकत्वात् । इदं च  
सूत्रद्वयं शतदृषणीकृता व्यंकटाचार्याभिधेन स्वग्रन्थ उपन्यस्तम् ॥ २८ ॥

अभिव्यक्तेरित्याइमरथ्यः ॥ २९ ॥ एतदादिषु त्रिषु सूत्रेष्वविरोधमित्यस्यानुष-  
ङ्गोऽधिको ज्ञेयः । आधिदैविकदेवताधिष्ठितेनेति आधिदैविकी देवेषु प्रणवमात्रावाच्येषु  
वर्तमाना या देवता ब्रह्मविष्ण्वादिरूपा तत्तद्गुणगुणसमष्ट्यभिमानिनी तथाधिष्ठितेनेति शरीर-  
तयाङ्गीकृतेन । अत एवेति अधिष्ठानादेव । सूत्रोक्तस्य हेतोः साकारपक्षेऽप्युपपत्तेस्तमपि  
पक्षमाहुः अभिव्यक्तेरित्यादि । न स्वाभावाविकत्वमिति किंत्वर्भकौकःसूत्रोक्तव्योमदृष्टान्ते-  
नोपरवदागन्तुक्त्वम् ॥ २९ ॥

रश्मिः ।

साकारब्रह्मवादः सिद्धः तमुपपद्यन्ति स्म जैमिनीयेति । जैमिनिप्रणीतमध्यायचतुष्टयं चतुर्लक्षणी सैव  
संकर्षणकाण्डत्वेन प्रसिद्धा देवताकाण्डत्वेन च तत्रोपासनाप्रतिपादनात् कर्ममीमांसान्तर्गतमेव । उपा-  
सनाया अपि मानसकर्मत्वात् । स इति प्रसिद्धः तत्पूर्वप्रतिपादितं साकारमिति प्रतिभाति ॥ २८ ॥

अभिव्यक्तेरित्याइमरथ्यः ॥ २९ ॥ अधिक इति । मन्यत इत्यध्याहारादधिकः ।  
अभिव्यक्तेः प्रादेशमात्रत्वस्याविरोधं मन्यते आश्मरथ्यः इति मतेऽभिव्यक्तिनिर्वाहकनिराकारत्वं  
मायाङ्गीकारेण यदेकमव्यक्तमिति श्रुत्युक्तानन्तरूपाणां निर्वाहात्तदपगमेन यः पुरुषाकारस्तत्रेच्छारूप-  
कारणानङ्गीकारात्तत्र कारणत्वार्थं विशेषणमित्याशयेन व्याचर्युः आधीति । ब्रह्मविद्योपनिषदि देवेषु  
अकारशरीरभूतेषु ऋग्वेदगार्हपत्यपृथिवीब्रह्मसु ब्रह्म आधिदैविकी देवता तदुक्तम् ।

‘ऋग्वेदो गार्हपत्यं च पृथिवी ब्रह्म एव च ।

अकारस्य शरीरं तु व्याख्यातं ब्रह्मवादिभिः’ ॥ इति ।

उकारशरीरभूतेषु यजुर्वेदान्तरिक्षदक्षिणाग्निविष्णुष्वाधिदैविकी देवता विष्णुः तदुक्तं तत्रैव ।

‘यजुर्वेदान्तरिक्षं च दक्षिणाग्निस्तथैव च ।

विष्णुश्च भगवान् देव उकारः परिकीर्तितः’ ॥

सामवेददिवाआहवनीयेश्वरेषु मकारशरीरेषु ईश्वर आधिदैविकी देवता ।

‘सामवेदस्तथा द्यौश्चाहवनीयस्तथैव च ।

ईश्वरः परमो देवो मकारः परिकीर्तितः’ ॥ इति तत्रैव ।

अर्धमात्रा सूर्यसंकाशा वरदः । अत्र वरद आधिदैविकी देवता । एता देवता प्रणवमात्रा

अनुस्मृतेर्बादरिः ॥ ३० ॥

बादरिः केवलयौक्तिकश्चिन्तनवशात् प्रादुर्भूतरूपानुवादिका श्रुतिरिति । 'यद्यद्धिया त उरुगाय विभावयन्ति तत्तद्गुः प्रणयसे सदनप्रहाय' इति वाक्यानु-  
रोधात् । अन्यथा बहुकल्पनायां बुद्धिसौकर्याभावात् तार्किकादिमतेष्वपि  
तथात्वाद् युक्त्यनुरोधेन ब्रह्मवादोऽप्यन्यथा नेय इति हि मन्यते । अस्मिन्  
पक्षे त्वतात्त्विकत्वम् । अथवा मायास्थाने अनुस्मृतिः अभिन्न्यक्तित्तु तुल्या ।  
एवं सति बादरिमतेऽपि तात्त्विकमेव रूपम् ॥ ३० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अनुस्मृतेर्बादरिः ॥ ३० ॥ अत्रापि भाष्यमुक्तानार्थम् ॥ ३० ॥

रश्मिः ।

अकारोकारमकारवरदरूपास्तद्वाच्याः । ब्रह्मविष्णवति ईश्वरदावादिपदार्थौ तत्तद्गुणाः सत्त्वरज-  
स्तमोरूपास्तेषां समष्टयस्तदभिमानिन्यः तासु तथा प्रसिद्धया एकया । न चैवमाश्मरथ्यस्य शैवत्वं  
तिस्रो मात्रार्थमात्रा च अक्षरस्य शिवस्य चेति श्रुतेरिति वाच्यम् । शैतेऽनेन तैजसेनेति शिवः शीङ्  
स्वप्ने सर्वनिष्ठ्वेतितवत् ह्रस्वश्च निपातितः । ये धातुशब्दा इति पत्रावलम्बनात् । वैयाकरणास्तु  
पूर्ववच्छिवमिति साधयित्वा शिवं भद्रमस्यास्तीति शिवः अशेषाद्यच् शिवयतीति वा तत्करोतीति  
प्यन्तात्पचाद्यच् । तल्लोके न तु वेदान्ते इति ।

'लोके शब्दार्थसंबन्धो रूपं तेषां च यादृशम् ।

न विवादस्तत्र कार्यो लोकोच्छित्तिस्तथा भवेत्' ॥

इति पत्रावलम्बनात् । लोके वेदे च गोरवद् वा स्यादित्यत्र वेदलोकयोः साधनिकानां  
वाक्यध्वननाद्गौरवाच्च । भाष्ये । अन्तर्यामीति 'य आत्मनि तिष्ठन् आत्मानमन्तरो यमात्मा न वेद  
यस्यात्मा शरीरं य आत्मानमन्तरो यमयति' इति श्रुतेरन्तर्यामी । अपीति प्रादेशमात्रसमुच्चायकोपि  
प्रादेशमात्रत्वाविरोधमपि मन्यत इत्यर्थः प्रकृते । उपरवच्चदिति चत्वार उपरवा हविर्धानमण्डपे  
खाता बिलविशेषाः ॥ २९ ॥

अनुस्मृतेर्बादरिः ॥ ३० ॥ उक्तानेति । बादरिस्तु मायापगमेन न प्रादेशमात्रत्वाविरोधं  
मन्यते किं तु प्रादेशमात्रत्वाविरोधमनुचिन्तनेन मन्यते इत्याहुः बादरिरिति । यौक्तिकत्वेपि केवलत्वं  
स्मरणे क्रियात्वस्य वैयाकरणैः क्रियावाचिनो भ्वादयो धातुसंज्ञा स्युरिति वदद्भिरङ्गीकृतस्यानङ्गीकारात् ।  
यौक्तिकत्वं तावत् । संस्कारजन्यं ज्ञानं स्मृतिः । संस्कारस्तु ।

'भावनास्यश्च संस्कारो जीववृत्तिरतीन्द्रियः ।

उपेक्षानात्मकस्तस्य निश्चयः कारणं भवेत् ।

स्मरणे प्रत्यभिज्ञायामप्यसौ हेतुरुच्यते' ॥

इति भाषापरिच्छेदः । अत्र तस्य संस्कारस्योपेक्षाज्ञानादनुत्पत्तेरुपेक्षाज्ञानात्मक इत्युक्तं लक्षणया ।  
उपेक्षा न विद्यत आत्मनि यत्सेति वा तस्याः स्मृतेरङ्गीकारात् भाष्यप्रामाण्याद्वा । चिन्तनेति  
प्यानवशात् । इति वाक्येति एवंविधवाक्यानुरोधात् । तथा च साकारस्य व्यापकत्वं स्यादित्याका-  
ङ्क्षयामाहुः अन्यथेति । बह्विति साकारस्य व्यापकत्वे बहूनां रूपाणां वास्तविकत्वकल्पने किं



संपत्तेरिति जैमिनिस्तथा हि दर्शयति ॥ ३१ ॥

जैमिनिमते साकारवादे नियतसाकारं मन्यमानस्तदेकदेशी नियतमेव प्रादेशमात्रं भगवद्भ्रूयं मन्यते । तन्निराकरणाय सर्वत्र प्रादेशत्वं संपत्तिकृतमित्याह ।

भाष्यप्रकाशः ।

संपत्तेरिति जैमिनिस्तथा हि दर्शयति ॥ ३१ ॥ ननु पूर्वं जैमिनेर्मतं प्रदर्शितमधुना प्रकारान्तरेण किमिति प्रदर्शयत इत्याकाङ्क्षायामाहुः जैमिनिमत इत्यादि । परममहत्परिमाणप्रादेशमात्रयोः साक्षादविरोधबोधके जैमिनिमते यः साकारवादस्तस्मिन् य एकदेशी ईदृशं भगवत्स्वरूपं मन्यते । प्रादेशमात्रत्वस्य प्रादेशविशेषकृतत्वे तावन्मात्रस्य पुरुषाकारत्वाभावेन रहिमः ।

ब्रह्मेति संशयापन्त्या बुद्धिसौकर्याभावादित्यर्थः । ननु तादृशं बहुरूपमेकरूपमेव ब्रह्मेति कथं बुद्धिसौकर्याभाव इति चेत्तत्राहुः तार्किकेति । तथात्वादिति यथाहुः रामकृष्णादिनामकं स्वाविर्भावतिरोभावशालीति । ज्ञानेच्छाप्रयत्नाश्रयत्वेन यथाकथंचिदभिनवमते विश्वकायत्वेन साकारत्वेपि सकलसंमतत्वाभावात् । शुभूर्धत्वादिविशिष्टस्य ब्रह्मत्वाङ्गीकारेऽभिनवमतप्रवेश इति भावः । युक्तीति 'युक्तिर्न्याये च योजने' इति विश्वाभ्यायशास्त्रानुरोधेन योजनमारोपापवादेन श्रुतीनामिति तदनुरोधेन वा ब्रह्मवाद इति । साकारं व्यापकं ब्रह्मेति वादो ब्रह्मवादः सोपि निराकारस्य चिन्तनवशाद्भ्रूयमाविर्भूतं ननु तात्त्विकं रूपमित्येवमन्यथानेय इति हि युक्तार्थं मन्यत इत्यर्थः । तथा च श्रुतिवाक्ये स्तः 'यस्तर्केणानुसंधत्ते सधर्मं वेद नेतरः' इति श्वेतकेतूपाख्याने च न्यग्रोधफलमाहोत्वारम्य एतमणिमानं न निभालयसे एतस्यैव सोम्य एषोणिन्न एवं महान्यग्रोधस्तिष्ठति श्रद्धत्स सौम्येति स य एषोणिमा एतद्बाल्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मेत्यादि । अन्तार्थिकत्वमिति । प्रादेशमात्ररूपस्य । ननु बुद्धिसौकर्यप्रकारस्योक्तत्वात् तार्किकैरभिनवातिरिक्तैः वास्तवनिस्तान्दात्मकशरीरानङ्गीकारेणान्यमतप्रवेशाभावात् सूत्रे च ब्रह्मवादान्ययोपनायकपदाभावाच्च कथं ब्रह्मवादान्ययाकरणे वादरेराशय इति चेत्तत्राहुः अथ वेति । अथ वा ननु तात्त्विकरूपवाद्यपि प्रायपाठपठितो वादरिः कथमतत्त्विकरूपवादीत्यत आहुरथ वेति । भाष्येति निराकारं ब्रह्मानुस्यूतिजवनिकाच्छब्दम् । तथाहि ज्ञानकाशयेत्वेवं वाक्यादनेकरूपाणां चिन्तनवशादाविर्भूतानामाधिदैविकदेवताधिष्ठितत्वेन तात्त्विकानां संपन्धिनी सदृशी चान्तरालिकसृष्टिपदवाच्यानुस्यूतिः प्रादेशमात्रमनु लक्ष्मीकृत ततः पश्चाद्वाऽत एव प्रादेशमात्ररूपा तद्विषयिणी वा स्यूतिर्भाष्येति निराकारं रूपाणि च तथाच्छादितानि । तत्तद्रूपाणामभिव्यक्तिस्तु मायातत्कार्यापगमेनेति पूर्वमततुल्या । सिद्धमाहुः एवमिति पूर्वोक्तिन द्वितीयवर्षकेन वादरिमतपदसामानाधिकरण्यां यदा तदेत्यर्थः । भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तत्वे सत्येकार्थबोधकत्वं सामानाधिकरण्यात् ॥ ३० ॥

संपत्तेरिति जैमिनिस्तथाहि दर्शयति ॥ ३१ ॥ ब्रह्म तु ब्रह्मा जैमिनिमते । न चानेकेभ्यरपत्तिरिति शब्दश्च । आत्माधिकः कालादिभिर्नमोग इति ज्योतिषजैमिनिसूत्रात् । आत्मा भवति क इत्याह अधिक इति कलादिभिः सकलगुणैरधिक आत्मो नमोगो ब्रह्मो यः सः इत्यर्थे नीलकण्ठमुचोचिन्यामसि । पुरुषाकारेति न च प्रादेशविशेषः पुरुषाकार प्रादेश इति तावन्मात्रस्य पुरुषाकारत्वमिति शब्दश्च । सर्वतःपाणिपादान्तत्वेन सर्वेषु प्रादेशेषु पाणयः पादा अन्ताश्च वक्षेति

तत्र का संपत्तिः कथमिति स्वयमेव श्रुत्या प्रदर्शयति । बाजसनेयिब्राह्मणे  
 पुत्रभृतीन् पृथिवीपर्यन्तान् वैश्वानरस्यावयवान्, अध्यात्म्ये च मूर्धप्रभृतिषु  
 चिबुकपर्यन्तेषु संपादयन् प्रादेशमात्रमिह वै देवाः सुविदिता अभिसंपन्नास्तथा  
 तु व एतान् वक्ष्यामि यथा प्रादेशमात्रमेवाभिसंपादयिष्यामीति । स होवाच  
 मूर्धानमुपदिशशेष वा अतिष्ठा वैश्वानर इत्यादिना संपत्तिनिमित्तमेव प्रादेश-  
 मात्रत्वं वैश्वानरस्याह । न तु प्रादेशमात्र एव वैश्वानर इति । तदेकदेशिपरिहारं  
 जैमिनिर्भन्यते ॥ ३१ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पुत्रभृतिविरोधादिति तदाश्रयः । अभिविमानत्वं जगन्निर्मातृत्वाद्, सुमूर्धत्वादिकं तृपासनार्थ-  
 मित्यविकृतम् । तन्निराकरणाय सर्वत्र सर्वेषु वैश्वानरस्य प्रदेशेषु प्रादेशमात्रत्वं तथाह । तत्र  
 संपत्तिकृतत्वे वाच्ये सा केत्याकाङ्क्षायां संपत्तिं तत्कृतं प्रादेशमात्रत्वं च स्वयं जैमिनिः श्रुत्या  
 प्रदर्शयतीत्यर्थः । संपादयति केकेय इति शेषः । श्रुतिं पठन्ति प्रादेशमात्रमित्यादि ।  
 इत्यादिनेति चक्षुषी उपदिशमुवाच, एव वै सुतेजा वैश्वानर इति । नासिके उपदिशमुवाच,  
 एव वै पृथग्बर्त्मात्मा वैश्वानर इति । हृत्पुत्रमाकाङ्क्षमुपदिशमुवाच, एव वै बहुलो वैश्वानर इति ।  
 हृत्पुत्रा अप उपदिशमुवाच, एव वै रथिवैश्वानर इति । चिबुकमुपदिशमुवाच, एव वै प्रतिष्ठा  
 वैश्वानर इतीत्येतावता संदर्भेण । अर्थस्तु, देवाः सुप्रभृतयः, सुविदिताः वैश्वानरमूर्धादिरूपेण  
 भवन्निर्यचः सुहाताः । प्रादेशमात्रमिह ह वै अभिसंपन्नाः प्रादेशपरिमाणकमिव वैश्वानरं, ह  
 वै प्रसिद्ध्या प्राप्तवन्तः । कथं प्राप्तवन्त इत्याकाङ्क्षायां प्रकारं प्रतिजानीते, तथा तु व इत्यारभ्य  
 संपादयिष्यामीत्यन्तम् । प्रतिष्ठात्वं विवृणोति स होवाच मूर्धानमित्यादिना । एव सुलोकास्या  
 देवः, अतिष्ठा वैश्वानरः । अतिष्ठागुणको वैश्वानरावयवः । वैश्वानरशब्दात् तस्येदमिति शैषिकोऽपि ।  
 एवमत्रेऽपि । तथाच मूर्धानमित्यादिनाऽध्यात्मं जीवावयवेषु तान् देवान् संपादयन् संपत्ति-  
 रक्षितः ।

प्रदेशविशेषस्य पुरुषाकारप्रदेशत्वामावात् । मात्र माने इत्यत्र मान निर्माणमित्याशयेनाहुः अभिधीति  
 यद्वाकाशस्य सर्वगतत्वेन तन्निर्मातुरप्यभितो विगतमानत्वं तथा शंकरभाष्यं अभिविमीयते वा सर्वं  
 जगत् कारणत्वादित्यभिविमान इति । तन्निरिति एतादृशैकदेशितनिराकरणाय प्रादेशत्वमित्यस्य  
 निवरणं प्रादेशमात्रत्वमिति । तथाहेति संपत्तिकृतत्वेनाह । तत्रेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्रेति ।  
 आदिपदेन प्रकारप्रश्नः कथमिति भाष्योक्तः । आच्ये । अध्यात्म्य इति आत्मानमधिकृत्य वर्तते-  
 ऽन्वयसमूहस्त्वस्मिन् छान्दसः प्रयोगः उपासकावयवेषु । केकेय इति राजा । प्रकृते । मत्त इति  
 केकयराजः । व इति प्राचीनशालादीन् । एतान् देवान् वक्ष्यामीति वचेदिकर्मकत्वम् । मृतं प्राची-  
 नशालादयः एतान् देवान् वक्ष्यय मां प्रति तान् प्राचीनशालादीन् अहं राजा वक्ष्याम्येतान् देवान्  
 इति । स होवाचेति राजा प्राचीनशालादीनुवाच मूर्धानमिति राजा स्वमूर्धानम् । अतिष्ठेति  
 श्रादिभोक्तानतीत्य तदुपरि तिष्ठतीत्यतिष्ठा । भाष्यप्रधानस्तद्गुणकः । वैश्वानरपदस्यावयववाचकत्वमाहुः  
 वैश्वानरेति वैश्वानरस्यावयववचो वैश्वानरः । एवमत्र इति एवमेव स्वस्य चक्षुषी दर्शयन् सुतेजाः  
 स्वो वैश्वानरस्य चक्षुरिति प्रसिद्धचक्षुषोवैश्वानरस्यापिदेवं यदादित्यात्म्यं चक्षुसादृष्टिः कर्तव्येति  
 श्लोकात् । एवमत्रेति स्वावयवेषु वैश्वानरावयववदिति तिष्ठत्या । पृथग्बर्त्मात्मा वासुः वैश्वानरस्य प्राणः ।

## आमनन्ति चैनमस्मिन् ॥ ३२ ॥

मुख्यं स्वसिद्धान्तमाह । व्यापक एव प्रादेश इति । न हि विकृतमुभयं भगवत्पुत्रवशात्प्रमाणात् । तस्मात् प्रमाणमेवानुसर्तव्यं, न युक्तिः । शब्द-बलविचार एव मुख्यः । न तु प्रातीतिकविरोधादन्यथात्वकल्पनम् । वैश्वानरस्य पुरुषत्वं, पुरुषविधत्वं पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितत्वं च बाजसनेयिनः समाभनन्ति । न हि तस्य तद्विधत्वं, तस्मिन् प्रतिष्ठितत्वं च संभवति युक्त्या । अतोऽन्ये ऋषयो भ्रान्ता एव येऽन्यथा कल्पयन्तीत्यभिप्रेत्य स्वमतमाह ।

भाष्यप्रकाशः ।

निमित्तं तदाह । अतः स्वानानुरोधेन तदनुगुणा स्थितिः संपत्तिस्तदनुरोधनिमित्तं प्रादेशमात्रत्वं, न तु स्वामाविकमित्यर्थः । एवं सुप्रभृतीनामाध्यात्मिकं रूपमादायानियतपरिमाणपञ्चम्यास्यानस्य भौतत्वसमर्भनेन नियतपरिमाणमङ्गीकुर्वाण एकदेशी निराकृतः ॥ ३१ ॥

आमनन्ति चैनमस्मिन् ॥ ३२ ॥ अतः परमेतस्यापि पञ्चत्वसमर्भनाय ब्रह्मार्थं व्याकर्तुमवतारयन्ति मुख्यमित्यादि । मुख्यमिति शब्दबलविचारेण सिद्धम् । तस्वरूपं तु व्यापक एव प्रादेश इति । व्यापकरूपेणैव प्रादेशमात्रो न तु प्रादेशमेदरूपमेदामिष्यत्पुन-स्मृतिसंपिबिधत्वात् । तत्र प्रमाणं न हीत्यादि । अयं श्रीभागवतपद्युक्तस्त्वन्वीयगद्यसार्थोपन्यासः । तेन सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । 'नैवा तर्केण मतिरापनेया' इति श्रुतेस्तर्कस्य निषेधेन भौतानुपपत्तिं विना युक्तेरानादरणीयत्वादुपसंहृष्टेन विरोधे निरस्ते भौतक्रमानादरसाप्रयोजकत्वात् तथेत्यर्थः । एवं ब्रह्मतात्पर्यमुद्गाढ्यं तत्र श्रुत्यन्तरसंमतिं प्रदर्शयन्तो व्याकुर्वन्ति वैश्वानरस्येत्यादि ।

रश्मिः ।

मुख्यं स्वमुखावच्छिन्नं यन्नमस्तस्मिन् अध्यात्मनमसि योषिदेवं बहुल आकाशो वैश्वानरस्य देहन-ध्यात्मावयव इति दृष्टिरित्युवाच । एवं स्वचित्तुके अचरमुखफलेके प्रतिष्ठापदवाच्या वैश्वानरपाद-मृतशुष्वी द्रष्टव्येति तथा च शंकरमाय्यं चिद्रूपमित्यथं मुखफलकमुच्यत इति । तदाहेति जैमिनिः प्रादेशमात्रत्वमाह । उत्तानमन्यत् ॥ ३१ ॥

आमनन्ति चैनमस्मिन् ॥ ३२ ॥ सिद्धमिति शुभं निःसरणोपायवक्रेष्विति कोशानु-श्लेषुपायेषु भवं सिद्धत्वेन सिद्धम् । मुख्यमित्यत्र तत्र भव इति यत् । प्रादेशोति जैमिन्येकदेशी प्राह प्रादेशमेदं जैमिनी रूपमेदमास्मरथ्योमिष्यत्किं वादरिनुस्मृतिं श्लैकदेशिदूपको जैमिनिः संपत्तिमिति ज्ञेयम् । श्रुतिं गमं तु 'नहि विरोध उभयं भगवत्पारिगणितगुणगण ईश्वरेऽनवग्राह्यमाहा-त्येऽर्वाचीनविकल्पवितर्कविचारप्रमाणाभासकृतकैशास्त्रकलिलान्तःकरणाभ्रयदुरवग्रहवादिनां विवा-दानवसरे उपरतसमस्तमायामये केवल एवात्ममायामन्तर्धापि कोन्वर्षो दुर्घट इव भवति स्वरूपद-यामावात्' इति नवमेऽध्याये । उपेति नहि विरोध इत्यादिरूपेणेत्यर्थः । श्रुतेति साक्षादपीति सूत्रे आप्योक्तरीत्या भौतक्रमानादरस्य । तथेति प्रमाणमनुसर्तव्यत्वेन प्रकारेण न युक्तिरनुसर्तव्यत्वेन प्रकारेण । सूत्रेति सूत्रार्थविषयिणी व्यासेष्वां वपुरिष्ठा तु तात्पर्यमिति । यद्वा शब्दबलप्रातीती-च्छब्दोचरितत्वं सूत्रसंबन्धितात्पर्यम् । भाष्ये । अन्यथात्वेति कुत्वं कस्माच्च भवतीतिवदन्ववात्वं तस्य कल्पनम् । अन्यथा तु च इति वा पदच्छेदः । भ्रान्ता इति रूपमेदमेदमेदसंपत्तीनां

एवं वैश्वानरमस्मिन् मूर्ध्वचिबुकान्तराले आवालाः समामनन्ति । एषोऽन-  
न्तोऽध्यक्त आत्मा योऽचिबुक्ते प्रतिष्ठित इति । सोऽचिबुक्तः कस्मिन् प्रतिष्ठित  
इत्यादिना ब्रुवोः प्राणस्य च यः संधिः स एव द्यौर्लोकस्य परस्य च संधिर्भ-  
वतीति । न ह्यनन्तः संकुचितस्याने भवति । विशेषणवैयर्थ्यापत्तेः । युक्तिगम्या

भाष्यप्रकाशः ।

समामनन्तीति स एषोर्धिवैश्वानरो यत् पुरुषः स वो हैतमेवमग्निं वैश्वानरं पुरुषविधं पुरुषेऽन्तः-  
प्रतिष्ठितं वेदेत्यग्निरहस्ये वदन्ति । संभवति युक्त्येति मेदादिरूपया युक्त्या । तथाच ब्रह्मणः  
श्रुत्येकसमधिगम्यत्वात् तद्वलेन विचारे तत्र मेदानुक्त्या तदभावेऽपि तत्रितयं मन्त्वप्यमित्यर्थः ।  
एवमेकसमामननं प्रदर्शितम् । यद्यपि संपचिरूपा युक्तिः श्रौती, तथापि कैकेयस्तथा तु व एतान्  
वक्ष्यामीत्यादिना मन्त्रादिवत् कल्पनयोपदिष्टवान् । न तु वास्तवरूपम् । स्वकृततथासंपादनव-  
चनात् । तथा सति शुमूर्धत्वादीनामभ्यात्मं कल्पनोपदेशो, न तु स्वारसिकं तत्र मानम् । तत्र  
शब्दबलविचारे अप्रयोजकम् । दहरविद्यायां, बावान् वा जयमाकाशस्तावानेपोऽन्तर्हृदय आकाश  
इत्यादिना कल्पनां विनैव तन्मानकथनवदत्रापि श्रुत्यन्तरे कथनात् । तथा सति संपचिकृतं  
प्रादेशमात्रपरत्वं जघन्याधिकारिणाह्युपासनार्थत्वेन पर्यवस्यति । तद्योचमाधिकारिणामनादरणी-  
यमित्याशयेनाहुः अत इत्यादि । छत्रे चकारादपरसमामननं प्रदर्शयन्तो व्याकुर्वन्ति एनमि-  
त्यादि । इत्यादिनेति कस्मिन् प्रतिष्ठित इति प्रश्ने, वरणायां नासां च मध्ये प्रतिष्ठित इति ।  
का वै वरणा का च नासीति । सर्वान्निन्द्रियकृतान् दोषान् वारयति तेन वरणा भवतीति ।  
सर्वान्निन्द्रियकृतान् पापान्नाशयति तेन नासी भवतीति । कवमवासा स्थानं भवतीति । ब्रुवोः  
प्राणस्य च यः संधिः स एव द्यौर्लोकस्य परस्य च संधिर्भवतीत्यन्तम् । नन्वत्रापि प्रदेशादि-  
मेदपश्चा एव भवन्तु, को दोष इत्यत आहुः न ह्यीत्यादि । नचानन्त इत्यत्र कालापरिच्छेद  
एवोच्यते, न देशापरिच्छेद इति शङ्काम् । अहमत्वेनैव सिद्धे कालापरिच्छेदेऽनन्त इति  
विशेषणवैयर्थ्यापत्तेः । अतस्तद्ब्रह्मादिकृद्ब्रह्मार्थाभयत्वमेवामिप्रेतमित्यर्थः । ननु युक्त्या साधने को  
दोष इत्यत आहुः युक्तीत्यादि । नैवा तर्क्येति श्रुतेस्तथेत्यर्थः । ननु छत्रकृता स्फुटतयाऽनुक-

रश्मिः ।

नैवा तर्क्येत्याद्युक्तिनिरसनीयत्वेन श्रुत्यर्थे युक्तिप्रदर्शनमर्थान्तरारोप इवेति प्रससाधनसंपादनानुकूल-  
व्यापारवन्तः । आदमरम्यस्तु यन्मनसा ध्यायतीति श्रुतिविषयत्वं वेदेषु वदन् प्रान्तः 'निःशसितमस्य  
वेदाः' इति श्रुतेः वेदानां निश्चितत्वेन बुद्धिपूर्वकत्वाभावात् । बुद्ध्या पदार्थान् जानातीति । बाद-  
रिस्तु तस्मै श्रद्धयामेत्यत्र तत्फलकप्रदामञ्जात्वा तस्य वचः श्रुत् सत्वं दध्याम इति श्रुत्यर्थे  
प्रान्तः । प्रकृते । इत्यन्तमिति । श्रुत्यर्थे स्वयं वाच्यः । नहीत्यादीति उपाधिस्तु परमाल-  
न्यसंगत इति भावः । विशेषणेति भाष्यं विवरीतुं शङ्कामाहुः न चानन्त इति । अस्मदादिः काल-  
परिच्छिन्नः क्षताद्युर्वै पुरुष इति तत्र तु न अन्तो नाशो यस्येति कालापरिच्छेदः । एवकारव्यावर्तमाह  
मेति । न देशकृतोन्तो यस्येत्यन्तपदस्यान्तवाचकत्वमित्यर्थः । 'अन्तः प्रान्तेऽन्तिके नाशे' इति विश्वः ।  
नैवेति । तथेति अत्रविद्यात्वस्य संपन्धिनी तथेत्वस्माद् 'अभ्ययादाए सुप इति सुपेण षष्ठ्या लुङ्  
यथापीयं श्रुतिः काठकेसि तत्रैवेत्येतच्छब्देन समीपतरपर्वतिवाचकेन श्रेय आददानस्य प्रशंसविषयि-  
पीमस्तिरेतच्छब्दाच्चा । किंचान्यत्र धर्मादिति प्रश्ने सर्वे वेदा मत्पदनामनन्तीत्यापुक्तमश्वरं ब्रह्म वा

त्वन्नप्रविद्यैव । अविरोधेऽपि वक्ष्यति । श्रुतेस्तु शाब्दमूलत्वादिति । ननु तथापि काचिद् वेदानुसारिणी युक्तिर्वक्तव्या, शास्त्रसाफल्यायेति चेत् । उच्यते । विरोध एव नाशङ्कनीयो वस्तुस्वभावात् । अयत्कान्तसन्निधौ लोहपरिभ्रमणे या युक्तिर्गर्भस्यौष्यादाहे, रेतसो मयूरत्वादिभावे । न हि सर्वत्र स्वभावदर्शनाभ्यामन्योपपत्तिः कैश्चिदपि शक्यते वक्तुम् । तस्यान्ते सुषिरमित्यादिना श्रुतिरेवमेवाह ।

यशोवास्तनन्धयस्य च भगवतो मुखारविन्दे विश्वमेव दृष्ट्वा स्वप्नमायाऽविद्यानिराकरणाय सिद्धान्तमाह । 'अथो अमुष्यैव ममार्भकस्य यः कश्चनौत्पत्तिक आत्मयोगः' इति । उल्लखलबन्धने चायमर्थो निर्णीतः । तस्मादानन्दांशस्यैवायं

भाष्यप्रकाशः ।

त्वेऽयमेव सप्ताशय इत्यत्र किं गमकमत आहुः अविरोधेऽपीत्यादि । यद्यपि जाबालश्रुती वैश्वानरः स्फुटतया नोक्तस्तथापि मूर्ध्वविबुक्कान्तरेऽनन्तस्य प्रतिष्ठितत्वकथनात् प्रादेशमात्रसाधिविमानत्वं प्रत्यभिज्ञायते । अतस्तत्परत्वं तद्वाक्यस्य बोध्यम् । नन्वित्यादिनोक्ता युक्तिस्तु स्फुटतरैव तस्याः कथं श्रुत्यनुसारित्वमित्यत आहुः तस्यान्ते इत्यादि । तस्यान्ते सुषिर-द्वर्षं तस्मिन् सर्वं प्रतिष्ठितमिति वैषिरीये बृहन्नारायणोपनिषदि सहस्रशीर्षानुवाके सुषिरस्य द्रव्यता तत्र सर्वप्रतिष्ठा च श्राव्यते । सा वस्तुस्वभावादेवोपपद्यतेऽतस्तथात्वमित्यर्थः । दर्शनद्वयन्यस्तानि यशोदेत्यादि । अत्र स्तनन्धयपदेन अदन्तस्य पशुदिनस्य पूतनाऽमुपयःपान-कर्तृतयाऽनस्वासापनविरोधोऽपि स्मर्यते । निर्णीत इति बन्धनानां व्यङ्ग्यलन्यूनतायाः । पुनः स्वेच्छया बन्धनस्य च कथनाभिर्णीतः । शेषमतिरोहितार्थम् । एवं चात्र निराकारत्वादिनां रश्मिः ।

वाच्यम् । न जाबालसमामननेन सिद्धं ब्रह्म तथापि प्रादेशविधिमानश्रुतिः श्रेयोऽविषयिणी न बाह्यब्रह्मविषयिणीत्यदोषः । 'समीपतरवर्तिनि चैतदो रूपम्' इति वाक्यात् । यदि चेदमत्र न दृष्टते तदा तु 'अवणायापि बहुभिर्यो न लभ्यः' इत्यादिश्रुत्युक्तं समीपतमवृत्तिर्बहुधाचिन्त्यमान एवोपि परमात्मेत्यदोषः । अत्रे च ततो मया नाचिकेतश्चित्तोशिरनिलैर्द्रव्यैः प्राप्तवानस्मि नित्यमिति चयनं समीपतमं तदत्रैवेत्यत्रैतच्छब्देनाविवक्षितम् । अविरोधेपीति निमित्तं सप्तम्यर्थः युक्त्यविरोधरूपं फलमविरोधाध्याये वक्ष्यति । श्रुतेः शब्दैकप्रमाणत्वात् वस्तुन एव तथात्वात् । स्फुटतरैति शाब्कं वेदान्तविचाररूपम् । तद्युक्तिरूपं योजनं शास्त्रिर्निर्गुक्तिरूपं शास्त्रीति वेति फले तयोः केन फलेन सहैत्याकाङ्क्षायां शास्त्रस्य सफलत्वायेत्येवं स्फुटतरैत्यर्थः । तत्र प्राज्ञे निर्गुक्तिरूपमपि योजनं दार्ढ्याव वेदान्तविचारः शास्त्रि मन्दमध्यमयोस्तु वक्ष्यमाणप्रयुक्तिरूपमपि दार्ढ्यसंदेहाभावान्यां स शास्त्रीति फलम् । स्वभावेति परिणामहेतुत्वं स्वभावत्वम् । तथात्वमिति स्वभावदर्शनान्यां वक्तुं शक्यत्वम् । तथा तु अम् । तु पुनः अम् शैष्यं अम् शैष्येत्ये चेति मनोरमा । तादृशं रूपं किं भविष्यतीत्याकाङ्क्षायां दर्शनमित्यादिः । बन्धनस्येति अकवश्यत्वज्ञापनाय बन्धनस्य । शेषमिति । इति चेति इत्येवमनुक्तसमुच्चयशकारार्थं इत्यर्थः । सिद्धमाहुः एवमिति । अथिनवनैयायिकमतेत्येवम् । स्वमते प्रादेशमात्रत्वं विशेषः । पूर्वश्रुत्यर्थमाहुः श्रुत्यापिति प्रसङ्गाद्भाष्यश्रुत्वबोध्युच्यते । एव इति च एव प्रसिद्धः परमात्मानन्तोऽप्यक्तोक्षरः 'अप्यक्तोक्षर इत्युक्तः' इति गीतातः । तं च कोऽपि

धर्मो यत्र स्वाभिव्यक्तिस्तत्र विरुद्धसर्वधर्माश्रयत्वमिति चकारार्थः । तस्मात्  
प्रादेशमात्रो व्यापक इति वैश्वानरो भगवानेवेति सिद्धम् ॥ ३२ ॥

इति प्रथमाध्याये द्वितीयपादं अष्टमं वैश्वानराधिकरणम् ॥ ८ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीबृहस्पतिविरचिते ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये

प्रथमस्याध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ १ ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

कर्तृत्वासंभवमाशङ्क्य तभिरासाय साकारब्रह्मता विचारिता । श्रुतौ तु वरणा भूः । अस्य  
स्नानमित्यस्येति पदेनानन्तः परामृश्यते । प्राणपदेन च नासिका । नासिके उपदिश्वमित्यत्र  
पृथग्बर्त्मात्मनः कथनात् । घौरित्याकाशः । तत्र हेतुः । लोकस्य परस्य च संधिरिति ।  
जीवलोकस्य परब्रह्मणश्च संधानजनकत्वादिति ।

अथात्र मतान्तराणि विचार्यन्ते । तत्र जाठराग्निप्रतीकस्य जाठराम्युपाधिकस्य वा  
परमेश्वरस्योपास्यत्वं व्यासमते । जैमिनिमते तु तदुभयकल्पनं विनैव साक्षात् परमेश्वरोपासनं  
विधीयत इति साक्षादपीति दृष्टे व्याख्यायामिव्यक्त्यादिदृष्टेऽपि प्रादेशमात्रत्वसाविरोधो  
विचार्यत इति शंकराचार्याः प्राहुः ।

तत्रेदमवधेयम् । आचार्यस्तद्गुरुः सर्ववेदव्यासकर्ता स्वयं समन्वयं प्रतिज्ञाय सरलां  
सुन्दरीं जैमिनिविचारितां युक्तिं श्रुत्यादिसंमतां जानानः किमिति नोपगतवान् । अथ दुष्टं  
तर्हि कुतो न दूषितवानिति ।

रश्मिः ।

कथंविश्वानीयादित्यप्रश्ने याज्ञवल्क्योत्तरं स इति याज्ञवल्क्यो-भूते स्म । वरणाद्यामिति । वरणार्थ-  
माहुः वरणा भूरिति पदे निर्वक्ति सर्वाणीति । तथा च नियम्यजीवद्वारा नियन्तुरीश्वरसाधिष्ठान-  
त्वात् नासाभ्रुवोः पाप्मनाशकत्वमित्युक्तम् । तत्रापि स्नानविशेषजिज्ञासया पृच्छति कालमिति ।  
अत्र प्रमाणमाहुः नासिके इति । पृथगिति प्राणः पृथग्बर्त्मात्मेति श्रुतेः प्राणः पृथग्बर्त्मात्मा  
शंकरमाष्ये तु प्राणस्थाने प्राणः । पूर्वोक्तमप्यशब्दार्थं स्पष्टयति स्म । भ्रुवोरिति तदेव स्नानमित्यर्थः ।  
संधिर्लोकस्य यद्वा घौरिकाशः संघानेति । ब्रह्मासृतवर्षिण्यां तु घौरिकस्य स्वर्गस्य परस्य ब्रह्मलो-  
कस्य च संधित्वेन ध्येय इत्युक्तम् । अथ ननु कोशे अभिवैश्वानरो बहिरिति तद्वैकायां च विश्वे  
नरा अस्य 'नेरे संज्ञायाम्' इति विश्वशब्दस्य दीर्घः । विश्वानरस्यापत्वं ऋष्यण् । गीतायां च अहं  
वैश्वानरो भूत्वेति श्रुतिश्लाघिः वैश्वानर इति एतत्पर्यालोचनाविरोधेन शंकराचार्यादिमतानि प्रवृत्तानि ।  
अतस्तत्पत्न्यतसिद्धार्थकानि सूत्राणीत्याशङ्क्याहुः अप्याश्रयेति । जाठरानीति । जाठराग्निश्वरप्रती-  
कोपयव इवावयवस्तस्य । परमेश्वरदृष्टिर्हि जाठरे वैश्वानरे इहोपदिश्यते इति भाष्यात् । अतीति  
ईश्वरोपलब्धिस्थानेषु इदयादिषु विशेषेणामिव्यन्यत इत्येवमविरोधः । बादरिमते प्रादेशमात्रत्वेन  
योयं प्रादेशमात्रोऽन्यनुस्मरणीयः प्रादेशमात्रश्रुत्यर्थवत्ताया इत्येवमविरोधः संपत्तिकृतां जैमिनिर्मन्यत  
इत्यविरोधः । तद्गुरुरिति शंकराचार्यगुरुः । बुद्ध्यामिति जानानो नोपगतवानिति पूर्वोक्तान्वयः । दूषि-  
तवानिति यतो न दूषितवानतः साक्षात्सूत्रार्थो व्यासमिमत् एव । अन्यसूत्रोक्तोपाधिस्तु सर्वथा  
न संभवति । विद्वन्मन्त्रे निपुणतरदृष्टवात् । तथा चेश्वरस्य जाठरस्य वा वक्तव्यः सः । सर्वे वेदा-

भाष्यप्रकाशः ।

भास्कराचार्यास्तु, नायं वैश्वानरशब्दो जाठराभ्यभिप्रायेण प्रयुक्तो येनात्र तद्गुण-  
कोपासनं कल्प्येत । किंतु यौगिकोऽयं शब्दो, विश्वानरान् नयतीति । तद्वितस्तु राक्षसवाय-  
सादिवत् स्वार्थे । अभिविमानशब्दश्चाभिद्युक्त्येन विचित्रं जगन्निर्ममीत इति वा, अभिगतत्वात्  
विगतमानश्चेति वा योगेन । वैश्वानरशब्दस्य यौगिकार्थग्रहणे जाठरानलविशिष्टोपासनमनभिप्रेतं  
बादरायणस्तेति साक्षात्सूत्रे व्याचक्षुः । तत्र बीजं तु सौत्रोऽपिशब्दः साक्षादविरोधं जैमिनिरपी-  
त्यन्वयादिति तदाशयः ।

रामानुजाचार्यास्तु मतद्वयेऽपि जाठरविशिष्टपरमात्मोपासनमङ्गीकृत्य, वैश्वानरशब्दो-  
ऽग्निसाधारणोऽपि परमात्मधर्मविशेषितो यथा विशेषां नराणां नेतृत्वादिना गुणेन परमात्मान-  
मेवाचष्ट इति निश्चीयते । तथा स एषोऽग्निर्वैश्वानरो यत्पुरुष इति वाजसनेयिपठितोऽग्निशब्दोऽपि  
वैनैवाग्रनयनादिना गुणेन योगाङ्गवलने वर्तते तस्यैव गुणस्य निरुपधिकस्य क्वाष्ठां गतस्य  
परमात्मनि संभवादसिन् प्रकरणे परमात्मासाधारणधर्मविशेषितः साक्षादव्यवधानेन परमात्मान-  
मेवाभिषत्त इति साक्षात्सूत्रार्थमाहुः ।

संपिच्छन्ने चोपासकैः क्रियमाणायाः प्राणाहुतेरभिहोत्रत्वसंपादनार्थद्वयः प्रभृतीनां वेदित्वा-  
द्युपदेश इति । आमननसूत्रे च, एनं सुमूर्धत्वादिविशिष्टं वैश्वानरमसिन्नुपासकश्चरीरे प्राणाहुत्या-  
धारत्वायामनन्ति च । तस्य ह वा एतस्यात्मनो वैश्वानरस्य मूर्ध्वं सुतेजा इत्याहुः ।

तत्रापीदमवधेयम् । अत्र ह्यौपमन्यवादिसंवादवाक्येषु, मूर्धा त्वेष आत्मनश्चक्षुष्टे तदात्मन  
इत्यादिना यदुक्तं तस्य निगमनमत्र प्रतीयते । तस्य ह वा एतस्यात्मनो वैश्वानरस्तेति सर्वैः

रथिमः ।

यत्पदमामनन्ति समन्वयप्रतिज्ञानाच्च प्रतीकस्य जाठरस्य स नोचित इति ज्ञेयम् । तद्गुणक इति  
जाठरगुणकः । स्वार्थ इति रक्ष एव राक्षसः वय एव वायसः प्रज्ञादिभ्योण् इत्यण् । अपिशाब्द इति  
व्याससमुच्चयबोधकोऽपिशब्दः । तदाशय इति भास्कराचार्याशयः । निर्दुष्टोऽयं सिद्धान्तो न  
विरुद्धः । मतद्वय इति व्यासजैमिन्योर्मतद्वये अतस्त्रद्विशिष्टस्योपासनमत्रातिदिश्यते इति शब्दा-  
दिभ्योन्तःप्रतिष्ठानादिति चेदिति सूत्रे भाष्यात् । तथापि जैमिनिमते कथं तद्विशिष्टोपासनोक्तेत्याका-  
ङ्क्षायां साक्षादप्यविरोधं जैमिनिरिति सूत्रार्थमूक्तुः वैश्वानरेति । अग्रनयनेति । अङ्गति अगि  
गतौ अङ्गेर्नलोपश्चेति निर्नलोपश्च । आदिपदेन वैश्वानरपदव्युत्पत्तिः पुरमुषतीति च उप दाहे ।  
आहुतिरिति तथा च मतभेदगमकाभावात् पूर्वोक्तोर्ध्व एव परिशेषात्सिद्ध्यति । प्राणेति स यां  
प्रथमामाहुतिं जुहुयात् तां जुहुयात् प्राणाय स्वाहेति श्रुत्युक्ताया ह्युप्रभृतिश्रुत्यन्वन्तश्चरीरस्य वैश्वान-  
रस्य समाराधनरूपायाः । वैश्वानरस्येति इयं छान्दोग्यस्या उपासकस्य मूर्ध्वं परमात्ममूर्ध्वगत-  
द्यौरित्यर्थः । एवमेतद्भाष्योक्तरीतिकैवंविधप्राणाग्निहोत्रेण वैश्वानरमाराधयेदिति तत्रैव स्फुटम् । इव-  
मिति वक्ष्यमाणं सर्वेषां तस्येत्यादिपदानां वैश्वानरपरत्वं न त्पासकपरत्वम् । यदुक्तमिति कैकेये-  
नोपमन्यवाद्युक्त्युप्रभृतीनां वैश्वानरस्य मूर्धत्वादिकथनेन तत्प्रतीकत्वं यदुक्तं तस्य । अत्रेति वाजसनेयि-

भाष्यप्रकाशः ।

पदैस्तमेव परामृष्य मूर्धप्रभृतीनां समभिध्याहरणात् । तत्कथं सभिहितपरित्यागेन व्यवहित-  
स्त्रोपासकस्य परामर्शः कर्तुं शक्यते । नचाग्ने सुतेजःप्रभृतिभ्योऽतिरिक्तानाम्हरःप्रभृतीनां  
वेधादित्वकथनात् तथेति वाच्यम् । भगवतो विश्वकायत्वाय तन्मूर्धादीनां सुतेजस्त्वादिदृष्ट्युप-  
देशवचस्य यज्ञत्वाय तदुरआदीनां वेदित्वादिदृष्ट्युपदेशस्य शक्यवचनतया तस्योपासकावयवगम-  
कताया निश्चेतुमशक्यत्वात् । नचैवं सति तद् यद्भक्तं प्रथममागच्छेदित्यादौ यः प्राणाग्निहोत्रा-  
धारत्वेनोपासकास्वादिपरिग्रहः स कथं संगच्छेतेति शङ्क्यम् । संपत्तिद्वयविषयवाक्ये वैश्वानरा-  
वयवानामुपासकमूर्धादिषु संपत्तिकथनेन तेषां तत्र मानवदनुक्तानां तदुरःप्रभृतीनामप्युपासकोरः-  
प्रभृतिषु संपत्त्या मानसाभिप्रेततया सुखेनैव तदास्वादिपरिग्रहसंगतेः अत एव सर्वत्र वैश्वानर-  
स्थितिबोधनायोपसंहारे, तस्माद्दुर्हैवंविद् यद्यपि चण्डालाद्योच्छिष्टं प्रयच्छेदात्मनि हैवास्य  
वैश्वानरे हुतःखादिति श्रावितम् । तस्मादत्र न जाठरप्रतीकोपासना, न वा तदुपाधिकोपासना,  
नापि तद्विशिष्टोपासना । किंतु केवलपरमात्मोपासनेति निश्चयः ।

श्वेवभिधू अप्येतेनैव दत्तोत्तरौ, माध्वाथ ।

प्रकृतमनुसरामः । एवमस्मिन् पादे जीवपुरःसरेणार्थसंदेहो निवारितः । मनोमयत्वादि-

रश्मिः ।

ब्राह्मणे विषयवाक्ये वा । तमेवेति विषयवाक्ये प्रादेशमात्रमभिविमानमित्यादिषु य आत्मपदार्थो  
वैश्वानररूपस्तमेव । यद्वा । मूर्धां त्वेष आत्मनः इत्यादिषु य आत्मपदार्थ इत्यादिः । व्यवहितस्येति  
वाजसनेयिब्राह्मणोक्तस्योपासकस्य । कर्तुमिति सर्वैः पदैः कर्तुं शक्यते । ननु प्राप्तिपूर्वको हि निषेधः ।  
स कथमुच्यते सर्वैः पदैः कथं कर्तुं शक्यत इति । मैवम् । उरःप्रभृतीनामुपासकोचितानामुक्तेर्व्यव-  
हितस्याप्येकवाक्यतार्थमेतत्स्येतिपदेन प्राप्तत्वात् । न च तस्येतिपदेन कृतो व्यवहितस्य प्राप्तिरिति  
शङ्क्यम् । विषयवाक्येन त्रैलोक्यशरीरस्य परमात्मनो वैश्वानरस्योपासनं विधाय सर्वेषु लोकेष्वि-  
त्यादिना ब्रह्मप्राप्तिं च फलमुपदिश्यास्यैवोपासनस्याङ्गभूतप्राणाग्निहोत्रं तस्य ह वा एतस्सेत्वा-  
दिनोपदिशति यः पूर्वमुपास्यतयोपदिष्टो वैश्वानरस्तस्यैवावयवभूतान् ह्यादित्यादीन् सुतेजोविश्वरूप-  
दिनामधेयानुपासकशरीरे मूर्धादिपादान्तेषु संपादयतीति मूर्धैव सुतेजा उपासकस्य मूर्धैव  
परमात्ममूर्धमृतघौरित्यर्थ इति तद्भाष्यात् । तथेति तादृशवेधादिरूपणीये तादृशोपासकस्योचि-  
ततरत्वात् अध्यात्ममूर्धादिबोधयितुमेतत्स्येतिपदेनोपासकत्वम् । यज्ञेति यज्ञो वै विष्णुरिति श्रुते-  
स्तथा । इत्याद्याविति । तद्धोमीयं स यां प्रथमामाहुतिं ब्रुहयात् तां ब्रुहयात् प्राणाय स्वाहेति ।  
भक्तं भक्तद्रव्यम् । एवं ध्यानाय स्वाहेति अपानाय स्वाहेति समानाय स्वाहेति उदानाय स्वाहेति  
अथ य एतदेवं विद्वान् अभिहोषं ब्रुहोतीति श्रुतौ । एतेनेति पूर्वोक्तेन संनिहिततरेण । माध्वास्तु एवं  
विष्णुमस्मिन् अध्यादावामनन्ति योमौ तिष्ठन् य एष एतस्मिन्नमौ तेजोमयोऽतमयः पुरुष इत्यादिनेति  
श्रोत्रुः । तत्स्पष्टम् । विचारमन्तरेणैव यद्वै तेनैव दत्तोत्तरा इत्यन्वयात् प्रत्युक्तप्रायात् । यदप्यथ  
ननु को वेत्यादिनोक्तं तदपि स्पष्टम् । आचार्यं मां विजानीयात् आचार्यवान् पुरुषो वेद इति श्रुति-  
स्मृतिभ्यां ब्रह्म तर्हि अभिरिति श्रुतेभ्येति न विचारमर्हति तदुक्तम् 'अभिश्चकार तत्त्वार्थदीपं भागवते  
महत्' इति निषन्धे । कथं जीवपुरःसरेणैव तद् भाहुः मनोमयत्वादीति प्रथमसाधिकरणस्यार्थकता



भाष्यप्रकाशः ।

धर्मवान् हिरण्यश्मश्रुत्वादिधर्मवान्वाऽलौकिकमोगयोगेऽपि दोषरहितः प्रकटसचिदानन्दसक-  
नोऽचिदेवादित्रयनियामकोऽधरादुत्कृष्टः स्वत एव साकारो विरूढधर्माभयो भगवानेव, न जीव  
इति । तेन सर्वान्तर्याम्येको भगवानिति सिद्धम् । आधेयरूपो विचारित इति च ॥ ३२ ॥ ८ ॥

इत्यष्टमं वैश्वानराधिकरणम् ॥ ८ ॥

इति श्रीबल्लभाचार्यशरणनखचन्द्रनिवारितहृदयान्धकारेण

पीताम्बरतनुजपुरुषोत्तमेन कृते भाष्यप्रकाशे

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ १ ॥ २ ॥

समाप्तो द्वितीयः पादः ॥ २ ॥

रश्मिः ।

श्लोका । द्वितीयाधिकरणार्थरूपतामाहुः हिरण्येति । तृतीयाधिकरणार्थतामाहुः अस्तेति । चतुर्थाधि-  
करणार्थतामाहुः अलौकिकेति । पञ्चमाधिकरणार्थतामाहुः प्रकटेति षष्ठाधिकरणार्थतामाहुः  
अधीति । सप्तमाधिकरणार्थरूपतामाहुः अक्षरादिति । अष्टमाधिकरणार्थतामाहुः स्वत इति । आधेय  
इति आधेयानि मनोमयत्वादीनि तै रूप्यते व्यवहियते इत्याधेयरूपः तदुक्तं तेन सर्वान्तर्यामी एको  
भगवानिति सिद्धमिति अग्रिमपादे स्फोटिष्यतितमाम् ॥ ३२ ॥ ८ ॥

इति अष्टमाधिकरणम् ॥ ८ ॥

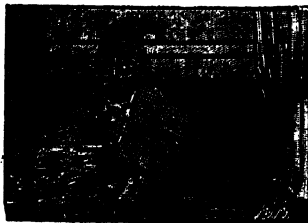
इति श्रीविद्वन्मण्डनश्रीगिरिषार्यात्मज श्रीवामोदरभ्रात्रीयेण पूर्णचिन्ता

श्रीगोविन्दरायपौत्रेण श्रीविद्वलरायभ्रात्रीयश्रीगोकुलोत्सवात्मज-

गोपेश्वरेण कृते भाष्यप्रकाशरश्मौ प्रथमाध्यायस्य

द्वितीयः पादः संपूर्णतामगमत् ॥ १ ॥ २ ॥

समाप्तो द्वितीयः पादः ॥ २ ॥



श्रीकृष्णाय नमः ।

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

शुद्धाद्वैतब्रह्मवादनिर्गुणभक्तिमार्गप्रवर्तकाचार्यचक्रचूडामणि-  
श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणप्रणीतम् ।

दशादिगन्तविजयिश्रीमद्गोखामिश्रीपुरुषोत्तमचरणप्रणीत-  
भाष्यप्रकाशसंपूर्णवेत्तश्रीमद्गोखामिश्रीगोपेश्वर-  
जिचरणप्रणीतभाष्यप्रकाशरश्मिपरिवृंहितम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयः पादः

‘भगवद्भर्तृपरायणसद्गतभेद्विगोवर्षनदास सुन्दरदास’ इत्यस्य पुष्टिमार्गीय-  
संस्कृतसाहित्यसमुदायार्थं निर्दिष्टद्रव्यसंग्रहतः ‘प्रातभगवत्पद-  
मूळचन्द्र गुळसीदास तेकीबाळा, पी. ए., एल्.एल्. पी.,  
बकीळ, हाइकोर्ट’ इत्येतेषां मुद्रयिः  
संशोध्य ‘निर्णयसागर’ मुद्रणालये  
मुद्रयित्वा प्रकटीकृतम् ।

श्रीवङ्गभाष्याः ४६२. संवत् १९९७. आरम्भाः

मूल्यं रूपकत्रयम् ।

**Printed by Ramchandra Yesu Shedge, at the 'Nirnaya Sagar' Press,  
26-28, Kolbhat Street, Bombay 2.**

---

**Published by Dhirajlal Vrajdas Sanklia, B. A., LL. B., Advocate  
at Khakhar Building, C. P. Tank, Bombay 4.**

श्रीकृष्णाय नमः ।

श्रीगोपीजनवल्लभाय नमः ।

श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ।

## श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।



भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिवृंहितम् ।

अथ प्रथमोऽध्यायः ।

तृतीयः पादः ।

शुभ्वाध्यायतनं स्वशब्दात् ॥ १ ॥ ( १३११ )

द्वितीयपादे आधेयरूपो भगवान् प्रतिपादितः ।

भाष्यप्रकाशः ।

शुभ्वाध्यायतनं स्वशब्दात् ॥ १ ॥ अथ तृतीयपादं विवरिषवोऽध्यायसंगति-  
स्फोरणाय पूर्वपादार्थं वदन्तः प्रस्तुतस्वार्थमाहुः द्वितीयेत्यादि । अयमर्थः । पूर्वपादस्मा-  
न्तस्तद्दर्शाधिकरणप्रपञ्चरूपतयाऽष्टाधिकरण्याम्,

‘उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः परमात्मेत्युदाहृतः ।

यो लोकत्रयमाविश्य विमर्त्यव्ययं ईश्वरः’ ॥

इति लक्षणं विचारितम् । तत्र प्रथमेऽन्तःस्थस्य मनोमयत्वादीनां धर्माणां, द्वितीये  
हिरण्यमश्रुत्वादीनां च बोधनेन तादृशधर्मविशिष्टं स्वरूपमन्तर्बोधितम् । ततस्त्रिभिः कार्यबोधनेन  
विमर्तिपदार्थस्य धारणपोषणात्मकं स्वरूपं बोधितम् । ततोऽन्तर्याम्यधिकरणेऽन्यत्वं परमात्म-  
रश्मिः ।

शुभ्वाध्यायतनं स्वशब्दात् ॥ १ ॥ संगतीति एकस्य समन्वयत्वेनैकस्य पादद्वयस्य  
कार्यत्वं समन्वय इत्येककार्यत्वसंगतिस्फोरणाय । समन्वयः कारणं समन्वयः फलम् । अत्र समास-  
भेदः । कारणेऽध्याये ब्रह्मणि वेदान्तानां सम्यगनु अयः एरच् यथेति बहुव्रीहिः । कार्यं तु समन्वयः  
सम्यगन्वयः । अन्तस्तद्धर्मेति इयं तत्रैव विचारिता । ननु ‘जन्माद्यस्य यतः’ इति सूत्रोक्तं लक्षणं  
पुरुषोत्तमेऽदृश्यत्वाधिकरणोक्ते न स्फुटमिलसंभव आपततीति चेत् कुतोऽसंभवसंभावना यतः पादेनैव  
श्रीपुरुषोत्तमे लक्षणं प्रत्यपादीत्याशयेनाहुः अष्टाधीति । तत्रेत्यष्टस्यधिकरणेषु । अन्तःस्थस्येति ।  
साकारसादित्वान्तःस्थस्य । आनन्दमयस्य साकारब्रह्मत्वेन तत्प्रपञ्चता कुतो न विचारितेति चेन्नाभ्या-  
शावनुक्तेरुपजीव्यत्वाच्चासाधिकरणसान्द्रमयाधिकरणे साकारब्रह्मप्रतिपादनं प्रति । ततो भक्तेऽभ्या-  
‘रसो वै सः’ इत्युक्तानन्दमयाविर्भावोऽपि सूत्रपादनः । धारणेति । श्रुतिकरणेन सह चातृपादानात्  
हृद्युञ्च धारणपोषणयोरित्यस्य ग्रहणम् । न श्रुञ्च धरणे इत्यस्य म्वादित्वात् । उभयपदी धातुः ।  
अन्तःस्थात्कान्नां पतनापयःपानभ्याजेन स्थापितानां धारणं पोषणं च । अत्र श्रुद्वा माषे  
करणेऽधिकरणे च यथासंभवं व्याख्येयः सुखेन । अन्यत्त्वमिति भेदेनैवमधीयत इति सूत्र-  
मागोक्तमभिमानिभिन्नत्वं तस्मादन्तर्वाग्निब्राह्मणे ब्रह्मैव वाक्चार्थं इति भाष्यात् परमात्मत्वं भाषेद्यः

आधाररूपोऽत्र प्रतिपाद्यते । तेन सर्वं ब्रह्मेति फलिष्यति ।

माध्यप्रकाशाः ।

त्वमावेद्यः सपरिकरं लोकत्रयं च बोधितम् । ततोऽदृश्यत्वाद्यधिकरणद्वये अण्यक्तत्वमीश्वरत्वं चाक्षरादुत्तमत्वेन विकृद्ब्रह्मार्थाधारत्वेन च विचारितम् । तदेतदुक्तम् । आधेयरूपो भगवान् प्रतिपादितः इति । तथा अदृश्यत्वाद्यधिकरणे 'यस्मात् क्षरमतीतोऽहम्' इत्यपि विचारितमेव । अतः परं तल्लिङ्गाद्यधिकरणेषु य आधाररूपो निरूपितः सोऽत्र विचार्यते । तेन

'पुरुषः स परः पार्थ भक्त्या लभ्यस्त्वनन्यया ।

यस्मान्तःस्थानि भूतानि येन सर्वमिदं ततम्' ॥

इति वाक्योत्तरार्धोक्तं विशुद्धं भविष्यति । तदेतदुक्तम् । आधाररूपोऽत्र प्रतिपाद्यत इति । द्वितीयपादोक्तमनन्यमकिलम्यत्वं तु गुणोपसंहारपादे फलिष्यतीत्यतो नोक्तम् । एवं पाद-द्वयोक्तस्य फलं समन्यवस्तत्त्वरूपं वदन्ति तेनेत्यादि । ननु पूर्वपाद आधेयनिरूपणेषु ज्याकाशात्मत्वाकाशाज्यायस्त्वब्रह्मक्षत्रौदनकत्वलोकक्षरीरकत्वादिभिर्न्यायकत्वावधारण आधाररूपताऽप्यव-रमिः ।

'यस्य पृथिवी शरीरं यः पृथिवीमन्तरो यमयति' इति 'गामाविश्य च भूतानि धारयाम्यहमोजसा' इति चावेद्यः । सपरीति अन्तर्गामिणः सपरीत्यादि । एवं सर्वत्र बोधेति माध्यप्रकाशेन यस्य सर्वं लोकाः क्षरीरं यः सर्वाल्लोकानन्तरो यमयतीति लोकत्रयम् । पृथिव्यपाकाशवाप्यादित्यथन्तराकदिविद्युत्-स्तनयिन्नवः परिकरः अग्रे यः सर्वेषु लोकेषु तिष्ठन्निति लोकत्रयम् । पुनः परिकरः वेदयज्ञ-सर्वभूतप्राणवाक्चक्षुःश्रोत्रमनस्त्वकृतेजस्रोरेतआत्मरूपः तेन परिकरेण सह सपरिकरम् । श्रुतयो विस्तरमिया न लिखिताः । अण्यक्तत्वम् अक्षरत्वम् । ईश्वरत्वं वैश्वानरत्वम् । अक्षरादिति अक्षरे पुरुषोत्तमं निवेद्य । उत्तमत्वेन अक्षरापेक्षया उत्तमत्वेन । वैश्वानर इत्यधिकरणे विकृद्ब्रह्म-धारत्वेन । इत्यपीति अक्षरादपि चोत्तम इत्यनेन द्वितीयपादेनाक्षरोत्तमत्वमपि । तल्लिङ्गेति तल्लिङ्गादित्यधिकरणे 'अत एव प्राणः' इत्यधिकरणे ज्योतिर्भ्रामिणाभिधानादित्यधिकरणमाधिकरणेषु चतुर्षु यः सर्वपरायणत्वेनाकाशः अभिसंवेशस्थानत्वेन प्राणः ब्रह्मत्वेन ज्योतिः सर्वात्मकब्रह्मत्वेन प्राण आधाररूप आकाशादिशब्दाभिषेयः शब्दसंदेहवारणेन निरूपितः । तेनेति आधाररूपप्रति-पादनेन । इतिवाक्येति आधाररूपम् । प्रतिपाद्यत इतीति । तेन प्रथमपादेनास्य पादस्य सामान्यविशेषभावः संगतिर्द्वितीयेन तु पादेन प्रसङ्गोऽवसरो वा संगतिरिति फलितम् । केचित्तु त्रैलोक्यात्मा वैश्वानरः पूर्वत्र निरूपितत्वेन त्रैलोक्यायतनं तस्यगिति प्राप्ते तदायतनमपि तदेषेति वक्तुमस्वारम्भ इत्याहुस्तर्जुषोद्घातसंगतिरधिकरणसंगतिः । अर्थकौकस्त्यापदद्वयपदेशाच्च नेतीति सूत्रे भाष्ये 'मत्सौ तु बहिरपि' इति विशेष इत्युक्तम् । अनन्यमकिलम्यत्वं प्रसङ्गात्कृतो न निरूपितमित्या-हङ्गाहुः द्वितीयेति । शुणेति साधनाप्यायतृतीयपादे । तेनेति सर्वसाधारणनिरूपकत्वेन । आकाशात्मेति अर्थकौकस्त्यापदद्वयपदेशाच्च नेति सूत्रे महतो महीयानिति श्रुतौ आकाशात्त्वादिः महत आकाशात् साक्षरीरान्महान्तं यद्वा आकाश इत्यधिकरणे आकाशो धेवैभ्यो ज्यायान् आकाशः परावपमिति श्रुत्युक्तमाकाशात्मत्वमाकाशस्य ज्यायस्त्वं चोक्तं तदत्रापि । तल्लिङ्गाधिकरणे आधाररूपो निरूपितः सोऽत्र विचार्यते इतिमाध्यप्रकाशात् । ब्रह्मक्षत्रौदेति वचा पराधराधिकरणे ब्रह्मक्षत्रौदेति ।

बाधकानां बलिष्ठत्वात् साधकानामभाषतः ।

आधारधर्मा बाध्येरभिति पादोऽभिधीयते ॥

इदं श्रूयते । 'यस्मिन् यौः पृथिवी चान्तरिक्षमोतं मनः सह प्राणैश्च सर्वैः । तन्नेवैकं जानथ आत्मानमन्या बाधो विमुञ्चथाऽमृतस्यैव सेतुः' इति ।

यस्मिन्नित्यादिवाक्ये च वाक्यार्थः सर्वबाधितः ।

अर्थात् प्रकरणाह्निह्रादिति पूर्व विचार्यते ॥

भाष्यप्रकाशः ।

धारिता भवतीति व्यर्थः पादारम्भ इत्यत आहुः बाधकानामित्यादि । तेषु प्रेत्याभिसंभवाच्चपाराप्यन्तरात्मत्वादीनां साधितत्वेन बाधकानां बलिष्ठत्वात् साधकानामसाधितत्वेन नैर्बल्याच्चदभावत आधारधर्मा ज्यायस्त्वादयो बाध्येरन्नतस्तवेत्यतो न व्यर्थ इत्यर्थः । क्रमनियामिका स्ववसरसंगतिः । सा च जडार्थवारणरूपा द्वितीयपादारम्भ एवोक्तेति न पुनरुच्यते । एवं संगतिं प्रयोजनं चोक्त्वाऽधिकरणं विवरीतुं विषयवाक्यमुपस्थापित इदं श्रूयत इत्यादि । श्रूयत इति आदर्शगोपनिषद्द्वितीयमुपप्लवके श्रूयते । एतस्यैव वाक्यस्य प्रथमतः कुतो विचार इत्याकाङ्क्षायामाहुः यस्मिन्नित्यादि । वाक्येत्यादि । सर्वबाधित इति सर्वैः प्रकारैर्बाधितः । इतिहेतौ । अत्र बुद्धिस्थानात्मिकाधिकरणसंगतिरपि बोध्यते । तच्छब्दं तु, 'बुद्धिस्थं चिन्त्यते यत्र बुद्धिस्थानात्मिका तु सा' इति । तथा च तच्छिञ्जाधिकरणे आकाङ्क्षपदस्य प्रकृतवाचकत्व-

रश्मिः ।

वैश्वानराधिकरणे लोकशरीरकत्वमादिपदेन विरुद्धसर्वधर्माधारत्वम् । पादेति आधारनिरूपकपादारम्भः । प्रेत्येत्यादि 'आकाङ्क्षाह्निह्रात्' इत्यधिकरणे विषयवाक्यमुपन्यस्तम् । तदग्रे च्छान्दोग्ये प्रथमप्रपाठके पठ्यते परोवरीयो हैम्यस्तावदस्मिन्नोके जीवनं भविष्यति तयामुष्मिन् लोक इति । प्रेत्याभिसंभवः श्रुत्यर्थस्तु एभ्यः प्रसिद्धेभ्यो लौकिकजीवनेभ्यः परोवरीय उत्तरोत्तरं विशिष्टतरं जीवनं इ भविष्यति तयामुष्मिन् एते लोके । प्रेत्य श्रुत्वा । आदिपदेनाग्निमश्रुतौ प्राणविधायः कर्माङ्गत्वं श्रुतिस्तु मठचीहतेष्विति । श्रुत्यर्थो तत्रैव द्रष्टव्यो । मठमद निवासस्थौल्ये भ्वादिः परस्मैपदी सेद । अमु गतिपूजनयोः अच इत्येके मठ्यत इति मद् मदः मावे किं अन्यत इत्यच् मद्गतिभ्यां हतेषु कुरुषु । अन्वपारासिस्तु काठके तृतीयवह्याम् 'सोष्यनः पारमाप्नोति' इति श्रुतौ । आदिपदेन प्रकृतमौदनकत्वं द्वितीयवह्नीसमाप्तौ । अन्वपारासिस्तु तृतीयवह्यां जीवप्रकरणे ऋतं पिबन्ता-विति श्रुत्युक्तप्रकृतसंभन्विनी । अथवा 'इन्द्रियेभ्यः परा धर्माः' इत्युपक्रम्य 'अभ्यक्तात् पुरुषः परः' इति । भ्यापकत्वबाधकमन्तरेति 'यस्त्वेनमेवं प्रादेशमात्रमभिधिमानमात्मानं वैश्वानरम्' इति च्छान्दोग्ये सप्तमप्रपाठके वैश्वानरोस्म्यहमिति टीकायामन्तरात्मत्वं भाष्ये तु जाठरोपाधिकमन्तरात्मत्वम् । आदिपदेन सर्वात्मस्वप्नादनं संसारलिङ्गम् । साधितेति इयं श्रुत्या साधितमन्तरात्मत्वं शक्तिः साधितम् । साधकानां नैर्बल्ये पादाभिधानं न स्यात् साधकावैत्यादित्याकाङ्क्षायामाहुः असाधितेति । तथेति पादोऽभिधीयते इत्यभिप्रेयत्वेन प्रकारेण । अथैति प्रथमपादे शब्दसंदेहे वारिते आधारनिरूपणे प्रतिबन्धकीमृताधेयनिरूपणं मनोमयत्वादिधर्मैराधेयैराधारनिरूपणस्य विवक्षितत्वात् । अत आधेयनिरूपणेन प्रतिबन्धकीमृताधिज्ञानानुचाक्यवचकत्वत्वमाधारनिरूपण इत्यवसरसंगतिः पदप्रवृत्त क्रमनियामिका । द्वितीयेति भाष्य उक्त्वा तत्रार्थो द्विविधो जीवजडात्मकः तत्र प्रथमं

अत्र संशयः । शुभ्वाधायतनं ब्रह्म, आहोसित् पदार्थान्तरमिति । अर्थान्तरमेव च भवितुमर्हति । शुभ्वादीनां सूत्रे 'मणिगणा इव' प्रोतानां भारवा-  
हकत्वात् तद्वाहकः परमात्मा । अन्यवाग्विमोकश्चासंगतः । एकविज्ञानेन सर्व-  
विज्ञानस्य पृष्टत्वात् कथमन्यविमोकः । सेतुश्च गतिसाधनः । तस्मादफलत्वमपि ।  
आत्मलाभात् परं विद्यत इति विरोधश्च । अतो न ब्रह्मविद्यापरमेतद्वाक्यम् ।  
किंतु स्मृतिमूलं भविष्यतीत्येवं प्राप्ते । उच्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

मङ्गीकृत्य ब्रह्मलक्षणस्य भूताकाशेऽतिव्याप्तिवारणेऽपि सांख्यमतसिद्धे प्रधानेऽतिव्याप्तिमात्रञ्च  
वारणात् । बाधदिकं विवरीतुं संशयपूर्वपञ्चावाहुः अत्र संशय इत्यादि । अर्थान्तरमेवे-  
त्यादि च । ब्रह्मवाक्यत्वबाधकान् हेतून् विवृण्वन्तः पूर्वमर्थाद् बाधं विवृण्वन्ति शुभ्वित्यादि ।  
एवं पूर्वार्थोक्तदार्थाद् ब्रह्मवाक्यत्वबाधो व्याख्यातः । प्रकरणकृतं तं व्याकुर्वन्ति अन्येत्यादि ।  
लिङ्गकृतं तं व्याकुर्वन्ति सेतुरित्यादि । स्मृतिमूलमिति सांख्यस्मृतेर्भूतम् । तथा चात्र  
प्रधानमेव प्रतिपाद्यम् । न चात्मपदविरोधः । योगेन तस्यापि व्याप्तिमात्रबोधकतया संगतेः ।  
अथ रूप्यपेक्षया योगस्य नैर्बल्यं विभाष्यते तदा पुरुषपरमस्तु । अन्या इत्यत्रामो ङादेशः ।  
अन्यमित्यर्थः । बाध इति । पृष्ठी पञ्चमी वा । बादान्तररूपायाः । एव इति सांख्यवादः ।  
एवं सर्ववाक्यसंगतेरित्यर्थः । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति उच्यत इत्यादि । कुत इत्याकाङ्क्षार्थं  
रक्षितम् ।

श्रीवंपुरःसरेण संदेहा निवार्यन्त इति भाष्येण तथा चोक्तप्रायेत्यर्थः । यस्मिन्नित्यादीति प्रतीके शरीरगौरवं  
कारिकाकाठिन्येनाज्ञातम् । नैयायिकमते दूषणं नान्यत्र । बाधाधिकमिति भादिपदेनार्थादित्यादि ।  
तमिति ब्रह्मवाक्यत्वबाधम् । भाष्ये । एकेति 'कस्मिन्नु भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवति'  
इति ध्रुलैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानस्य शैनेकेनाङ्गिरसः पृष्टत्वाच्छब्दबोधे पदजन्यपदार्थोपस्थितेः  
कारणत्वादन्यवाग्विमोके तदर्थस्य ब्रह्मान्यस्य पदजन्योपस्थित्यविषयत्वमन्यवाचां विमोकादतः कथ-  
मन्यवाग्विमोक इत्यर्थः । सेतुरित्यादीति । भाष्ये । साधन इत्यत्र 'नन्दिप्रदिपचादिभ्यो  
त्युभिन्यचः' इति सूत्रेण स्युः । आह अभिविधौ अभिव्याप्यार्थमासमन्तात् । भाष्ये स्मृतिपदं  
शास्त्रत्वात् सांख्यस्मृतिपरमित्वाहुः सांख्येति । का सा स्मृतिरित्यत आहुः तथा चेति ।  
समवायिन्योतं कार्यं भवतीति 'प्रधानाज्जगज्जायते' इति स्मृतिप्रोक्तम् । योगेनेति आश्रोतीत्यात्मेति  
रामानुजाचार्यभाष्योक्तेः । अतति व्याश्रोतीत्यात्मेति योगेन वा । व्याप्तिमात्रमित्यत्र मात्रपदे  
पुंलिङ्गस्युदासः । पुरुषेति प्रधानसंसृष्टपुरुषपरम् । विषयवाक्यविषयपदार्थानाह अन्या इति ।  
सुपां सुलुगिति सूत्रेण ङादेशः । अन्यमिति आत्मविशेषणम् । शुभ्वाधायतनं प्रधानं स्वस्वप्नादिति  
सूत्रार्थः । यौश्च भूश्च शुभुवौ शुभुवावादी यस्य तदिदं शुभ्वादि यदेतस्मिन् वाक्ये यौः प्रविष्यन्तरिदं  
मनःप्राणा इत्येवमस्मकं जगदोतत्वेन निर्दिष्टं तस्यायतनमिति शंकराचार्यभाष्येऽवयवविसमास  
उक्तस्मपकार्तुमवयवसमासं बोधयामासुः यौः भूश्चेति शुभुवावादी यसेलवयवविसमासे यसेल्वसा-  
न्तरिश्चादिसमाहारसेल्वयो भवति तस्य विषयश्रुतावप्रत्ययादवयवसमासो विषयश्रुतिप्रतीत उररीकृत-  
स्वबाहुः । भाष्ये । यौरिति । प्रकृते । एवमिति आत्मात्मीयव्याप्तिपनवाचकं रूपदशुकम् ।

शुभ्वाध्यायतनं ब्रह्मैव । यौर्ध्वादियेषां ते शुभ्वावयः । तेषामाद्यतनम् ।  
 अस्मिन् यौरिति बाणयोक्तानां साधकं वदन् प्रथमपरिहारमाह स्वशब्दात् ।  
 आत्मशब्दो व्याख्यातः स्वशब्देन । अत्र न जीवस्यात्मत्वेनोपासनार्थमात्म-  
 पदं किंतु पूर्वोक्तानामात्मभूतम् । तेन न भारकृतो दोषः । कारणे हि कार्यभोतं  
 भवति सेतुत्वं च युज्यते । तज्ज्ञानेनाऽमृतत्वप्राप्तेः । अभेदेऽपि ब्रह्मविदामिति  
 परमितिषदर्थः । तस्मादबाधितार्थत्वाद्ब्रह्मण्यस्य सर्वगतत्वव्युत्पादकत्वाद् शुभ्वा-  
 ध्यायतनं ब्रह्मैव ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

हेतुं विदुष्वन्तस्तस्योभयार्थत्वमाहुः साधकमित्यादि । साधकमिति ब्रह्मत्वसाधकं हेतुम् ।  
 व्याख्यानेनाऽऽत्मशब्दस्फोरणस्य प्रयोजनमाहुः अत्र नेत्यादि । आत्मपदस्य जीवे रूढत्वा-  
 दात्मत्वेन त्भिर्दिश्य जीवस्य सर्वाधारभूतब्रह्मरूपतयोपासनार्थं नात्मपदम् । किंतु, पूर्वो-  
 क्तानां शुभ्वादीनामात्मभूतमनारोपितानागन्तुकं यत्स्वरूपं तद्वाचकम् । एतद्गोपनार्थमेवैवं  
 कथनम् । नो वेदात्मशब्दादित्येव वदेत् । अत इदं साधकं बाधकस्यापि परिहारकमित्यर्थः ।  
 ननु सर्वस्यात्मभूतत्वे कथं मारवाहकत्वपरिहार इत्यत आहुः कारणे हीत्यादि । लिङ्गदोषपरि-  
 हारमाहुः सेतुत्वमित्यादि । ननु सेतुत्वेनाऽमृतसाधनत्वमसोच्यते, न त्वेतज्ज्ञानस्येति  
 कथमेवमित्यत आहुः अभेदेऽपीत्यादि तथा च भेदेऽप्यवस्थामेदेन भेदादुभयसामस्यमिति  
 नादुपपत्तिरित्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । तस्मादिति मारादिदोषद्वयस्य वारणात् ।  
 लक्ष्यस्येति 'लक्ष्यं सर्वगतं चैव शिरो मे सर्वतोद्गमः' इति पूर्वमन्त्रोक्तस्य ब्रह्मणो लक्ष्यस्य ॥१॥

रश्मिः ।

न चाल्सीयादिवाचकं स्वपदमुक्तं शङ्कम् । 'अमृतस्यैव सेतुः' इत्यमृतफलोपदेशात् । कारणे हीति  
 भोतम् उच्यते शब्दे म्वादिरात्मनेपचनिदं माह्, अविधिवाचकमित्याप्यर्थं भासमन्तात् शब्दितं यथा  
 तन्तुषु पट इत्यत्र कारणे तन्तुषु पटः शब्दितो भवति । प्रोतं तु तन्तवः पट इति कारणामेदावगमे ।  
 लिङ्गिति लिङ्गं शब्दस्य सामर्थ्यम् । ज्ञेयत्वमिति ब्रह्मविदिति ज्ञेयत्वमाप्नोति परमिति प्राप्यत्वं  
 तस्य ब्रह्मणः । अबस्येति गणितानन्दः साधनं पूर्णानन्दः फलमिति पूर्णगणितत्वकृतोवस्थानेदः ।  
 यत्तु शंकराचार्यैरत्र विवरणत्वं मामेव सेतुमुत्था विवक्ष्यत इत्युक्तं तदप्यमृतसेतुत्वेनानन्वितमिति  
 त्याज्यमिति ज्ञेयम् । पूर्वपक्षोक्तश्रुतिव्याख्याने प्राज्ञलक्ष्यत्वायं मन्वाना आहुः अस्मिन्निति ।  
 लक्ष्यमिति । भुत्वर्थस्तु पूर्वं पुरुषाङ्गं निरूप्य तद्ब्रह्मण्यमित्युक्तम् । तदर्थं मन्त्रद्वयं धनुरिति  
 लक्ष्यमिति च 'पतिः पत्नी चामवताम्' 'आत्मनो वदर्थं पत्नीति' प्रणवत्वेन प्रकृतित्वं वदन्ति  
 ब्रह्मवादिन इति गोपालतापिनीयश्रुतेर्लक्ष्या मन्त्रस्तृतीयः प्रणव इति । अपरविधाविषयं यत्तुर्ध्वमिति  
 तत्र तृतीयो लक्ष्यमिति ब्रह्मलक्ष्यमङ्गं न पुरुषस्य 'धनुर्गृहीत्वौपनिषदं महान्तं शरं श्रुपासानिश्चितं  
 संघवीत' (संघवीत) भाषाम्य तद्वावगतेन चेतसा लक्ष्यं तदेवाङ्गं सोम्य विद्धि' इति भावपदेन मक्तिपद-  
 नीयेपुरुषविषयत्वात् । औपनिषदमुपनिषदा शृङ्खले ब्रह्मज्ञानमुपासैव निश्चितं शरं 'भेयोभिर्विधिवैभ्यान्वै-  
 कृष्णे मर्दिहिं साप्यते' इतिवाच्यानुपासा दास्यमर्दिषी । उप समीपे स्थित्वा यथायोग्यकरणस्य  
 शृङ्खलपदार्थत्वात् तद्वागे तद्गच्छी गतेन चेतसाऽङ्गं पुरुषमिन्द्रं विवक्षितं भावपदात् । भाष्येनेति



### मुक्तोपसृप्यव्यपदेशात् ॥ २ ॥

ननु चोक्तं सर्वविज्ञानस्योपक्रान्तत्वादन्यथाग्निभोको विरुद्ध इति । नैष दोषः । मुक्तोपसृप्यव्यपदेशात् । मुक्तानां जीवन्मुक्तानां शरीराद्यध्यासरहितानामवान्तरप्रकरणशरधनुर्न्यायेन ब्रह्मत्वेन ज्ञातं पृथक्त्वेन वा जीवं लक्ष्ये योजयितुं तदुपसृप्यता व्यपदिश्यते । तेन शरीराद्यध्यासविशिष्टं न ब्रह्मणि

भाष्यप्रकाशः ।

मुक्तोपसृप्यव्यपदेशात् ॥ २ ॥ एवं दोषद्वये परिहृतेऽपि तृतीयस्यापरिहृतत्वादाक्षिपति ननु चेत्यादि । मुक्तोपसृप्यव्यपदेशादिति मुक्तोपसृप्य इति भावप्रधानः । मुक्ते निष्ठा या उपसृप्यता भगवन्भिकटगमनयोग्यता तथा कृत्वा भगवत्तत्तस्या उपदेशो मुक्तोपसृप्यव्यपदेशस्तस्मात् । एतद्व्यपदेशेन कथं दोषपरिहार इत्यतस्तदेव व्याकुर्वते मुक्तानामित्यादि । मुक्तपदेनात्र जीवन्मुक्ता एवोच्यन्ते । तदुपसृप्यतेति मुक्तिनिष्ठा उपसृष्टुं योग्यता । तत्र प्रमाणमवान्तरप्रकरणम् । तत्र प्रोक्तो यः शरधनुर्न्यायत्वेन तथा ज्ञातं तथेति । अयमर्थः । अवान्तरप्रकरणे हि, तद्वेदव्यं सोम्य विद्वीत्यैकाम्येण तदेकतानतां प्रतिज्ञाय रश्मिः ।

यम उपरमे भ्वादिः परस्मैपदी सेद आसमन्तादुपरम्य उपरमं कारयित्वा वा । अग्रे प्रणवो धनुरिति मन्त्रः प्रणवो मूलप्रकृतिः रुक्मिणी सा गुरुतः शिरो ह्यात्मा गुरूपसत्या योजनीयः । ब्रह्म तल्लक्ष्यमुच्यते पुरुषाख्यं ब्रह्म लक्ष्यम् । अत्रानधिकारमाशङ्कामाह अप्रमत्तेन वेदव्यमिति । अप्रमादेनाधिकारः संपादनीयः प्रमादोऽनवधानता । शरवत्तन्मयो भवेत् । अधुनाऽक्षरवेषमाह लक्ष्यमिति लक्ष्यमक्षरम् । सर्वगतं शुभ्वादिगतम् । सदायतनं शरो मे सर्वतोमुखः सर्वैः प्रकारैर्यन्मुख-मुपायः स शरो वेद्वा आत्मा जीवः । सर्वगतो मुक्तो जीवन्मुक्तो विद्धं लक्ष्यं न संशयः । व्यध ताडने । अन्ने ऋग् धनुर्यजुर्बाणेन साम ज्याघोषणादिना ब्रह्म वेदमयं नित्यं परिविध्यन्ति नित्यञ्च इत्यपरविद्याविषयम् । तथा च लक्ष्यस्याक्षरब्रह्मणो हि सर्वगतत्वं विषयवाक्येन प्रतिपादनात् लक्ष्यस्य सर्वगतत्वव्युत्पादकत्वादिति भाष्यार्थः । न च पुरुषोत्तमस्य सर्वगतत्वव्युत्पादकत्वमुचितं प्रतिज्ञातत्वादिति शङ्क्यम् । भक्तमनोरथपुरुकत्वेन पुरुषोत्तमस्य भक्ताभावेन तस्य सामान्यरूपं यदक्षरं तन्निर्देशौचित्यात् । अक्षरत्वं चापेक्ष्यत्यधिकरण उक्तम् । भक्तमनोरथपुरुकत्वं चतुर्बाध्याये प्रामाणिकं श्रुत्वाभिमतं लिखितमित्यग्रे प्रकारभेदो न दोषाय ॥ १ ॥

मुक्तोपसृप्यव्यपदेशात् ॥ २ ॥ भाष्ये । विरुद्ध इति । शाब्दबोधे पदजन्यपदाबोधोप-स्थितेः कारणत्वादिति । प्रकृते । एवेति एवकारेण शंकराचार्यगृहीता मुक्ता व्यवच्छिन्नाः । मुक्तैरुपसृप्यं गम्यमेतदिति शंकराचार्योक्तमपि न साधीय इति बोधयितुं द्वितीयं विरुद्धमर्थं व्याचक्रुः तदुपेति । भावप्रधानः मुक्तोपसृप्यपदे जीवन्मुक्तभावप्रधाननिर्देशयोः प्रमाणं बोधयितुं प्रबन्धार्थं अन्यत्राप्यं विवराभासुः तत्रेति । तत्र जीवन्मुक्तोपादानभावप्रधाननिर्देशाङ्गीकारयोः । तथेति ब्रह्मत्वेन ज्ञानं जीवं तथा लक्ष्ये योजयितुं व्यपदिश्यत इति व्यपदिष्टत्वेन प्रकारेण । अवान्तरप्रकरणे

भाष्यप्रकाशः ।

सा कर्म सादित्याकाङ्क्षायाम्

‘घनुर्गृहीत्वौपनिषदं महात्मं श्वरं क्षुपासानिश्चितं संधीयीत ।

आयाम्य तद्भावागतेन चेतसा लक्ष्यं तदेवाश्वरं सोम्य विदि’ ॥ इति ।

श्वरघनुर्न्यायेन तां बोधयित्वा, किमत्तं कः श्वर इत्याद्याकाङ्क्षायाम्—

‘प्रणवो घनुः श्वरो ह्यात्मा ब्रह्म तद्ब्रह्म्यमुच्यते ।

अप्रमत्तेन वेद्व्यं श्वरवचन्मयो भवेत्’ ॥

इत्यनेन श्वरस्य यथा प्रवेशेन लक्ष्यनिष्ठाततया लक्ष्यप्रचुरता तथा आत्मनोऽपि तन्निष्ठाततया तत्प्रचुरतेति तथा पृथक्त्वेन ज्ञातम् । अथवा,

‘लक्ष्यं सर्वगतं चैव श्वरो मे सर्वतोमुखः ।

वेदा सर्वगतश्चैतद्विद्धं लक्ष्यं न संशयः’ ॥

इति ब्रह्मणः सकाशात् पृथक्त्वेन ज्ञातं जीवं लक्ष्ये ब्रह्मणि योजयितुमुपासानिश्चितत्वा-  
द्यायकतद्भावागतचेतःसिद्ध्यर्थमन्यवाग्विमोकोऽत्रोच्यते । स च शरीराध्यासराहित्य एव सिद्ध्य-  
तीति तन्मुखेन भगवतो ब्रह्मकोपसृप्यता व्यपदिश्यते । उक्तरीत्या जीवयोग्यताकथनद्वारोच्यते ।  
तेन शरीराध्यासविशिष्टं लिङ्गशरीरं न ब्रह्मणि योजनीयमिति बोधनाय वाग्विमोकोऽत्रो-  
च्यते । न तु सर्वविज्ञानविधाताय । लक्ष्यादीनां त्रयाणां सर्वगतत्वभावणादतो नैतत्कथन-  
रश्मिः ।

यथा समिधो यजतीत्यारभ्याज्ञातभवान्तरप्रयाजप्रकरणमिति तृतीयस्वदशमेधिकरणे तादृशप्रकरणमाहुः  
तद्ब्रह्म्यमिति । तामिति तदेकतानताम् । लक्ष्येति खनु अवदारणे म्वादिः उभयपदी सेह ।  
तद्भावेति ब्रह्मात्मभावगतं चेतःसिद्ध्यर्थम् । उच्यते इति तथा च पृथक्त्वेन ज्ञातसंघन्यन्यमि-  
वाक् ब्रह्मवागेव नान्यवागिति भावः । उक्तरीत्येति अवान्तरप्रकरणश्रुत्युक्तरीत्या ‘अन्या वाचो  
विशुद्ध्य’ इत्यनेन जीवयोग्यतेत्यर्थः । शरीरादीति स्थूलेहमिति शरीराध्यासोऽन्यस्य बुद्धेर्मनोवर्ष-  
स्वास्मदर्थे स्यातिः स्थूलत्वं नास्मन्मतेन्यस्यातेः अतस्मिन्स्वत्वारोपोऽध्यासोऽन्यस्यातिरूपः । जाना-  
म्यहमित्यन्तःकरणाध्यासः ज्ञानस्यान्तःकरणवृत्तित्वात् । असिम्यहमिति प्राणाध्यासः श्वासस्य प्राण-  
वृत्तित्वात् । पश्यामि शृणोम्यहमितिन्द्रियाध्यासः दर्शनादेरिन्द्रियधर्मत्वात् । स्वरूपविस्मरणं  
बुद्धोहमिति । पञ्चवर्षाऽविद्या । लिङ्गेति सर्वोपनिषदि मन आदिश्च सत्त्वादिश्च इच्छादिश्च  
पुण्यविद्येवैतै पञ्चवर्षाणां धर्माः भूतात्मजानादतेन विनश्यति आत्मसन्निधौ नित्यत्वेन प्रतीयमान  
आत्मोपाधिर्वसलिङ्गशरीरं हृदयग्रन्थिरित्युच्यत इत्युक्तम् । नेति तथा चोक्तं भाष्ये ।

‘नैव किंचित्करोमीति मुक्तो मन्येत तत्त्ववित् ।

पश्यन् शृण्वन् स्पृशन् जिब्रह्मभन् गच्छन् स्वप्नं श्वसन् ॥

प्रल्पन् विसृजन् शृङ्खन्निषवन्निषवन्निषवन् ।

इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेषु वर्तन्त इति पारयन् ॥

ब्रह्मण्याधाय कर्माणि सन्नं स्वत्तया करोति यः ।

लिप्यते न स पापेन पद्मपत्रमिवाभ्यसा’ ॥ इति ।

येन कर्मात्मवागेन ज्ञातमिति भावः । लक्ष्यादीनामिति लक्ष्यश्वरदेवुणात् । एतत्कथनं

योजनीयमिति । किंच । वाग्विमोक एव, न वस्तुविमोकः । वस्तुनो ब्रह्मत्वात् । वाचारम्भणामात्रत्वाद्विकारस्य । अतो न सर्वविज्ञानवाचः । अतो वाचकामावा-  
दिवं ब्रह्मवाक्यमेव । ये तु श्रुतेरन्यथार्थत्वं कल्पितमतानुसारेण नयन्ति, ते  
पूर्वोत्तरस्पष्टश्रुतिविरुद्धार्थवादिन उपेक्ष्याः ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुपक्रमविरोधावेत्यर्थः । एवमन्यवाग्विमोकस्य दोषत्वं प्रकरणेन निवारितम् । अतः परमर्थे-  
नाऽपि निवारयन्ति किंचेत्यादि । अर्थस्तु स्फुट एव । एवं सूत्रार्थं व्याख्यायैकदेशिममतमन्य  
दृश्यन्ति ये त्वित्यादि । ये मायावादिनः परब्रह्मणः साकारताममन्वानाः श्रुतेर्व्याख्येयाया  
यस्मिन् पौरित्यस्या अन्यथार्थत्वं, सन्मूलाः सौम्येमाः प्रजाः सदायतनाः सत्प्रतिष्ठा इत्याय-  
तनानायतनबद्धावस्य, सर्वं ब्रह्मेति सामानाधिकरण्यस्य च भावणाद् यथा ज्ञात्वा स्कन्धो मूलं  
चेत्यनेकात्मको बृह एव नानारसो विचित्र आत्मेति शङ्कासंभवे तद्वारणायात्र, तमेवैकं जानथा-  
त्मानमिति सावधारणमाह यथा, यस्मिन्नास्ते देवदत्तदानयेत्युक्ते आसनमेवानयति, न देव-  
दत्तम् । तद्वदायतनभूतस्यैकरसस्यैवात्मनो विज्ञेयत्वमुपदिश्यते । अन्या वाच इत्यनेन विकार-  
रानुत्तमिसंघस्य चापवादः । 'श्रुत्योः स श्रुत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति' इति दोषभावणात् ।  
सर्वं ब्रह्मेति सामानाधिकरण्यं तु प्रपञ्चप्रविलापनार्थं नानेकरसताप्रतिपादनार्थम् । 'स यथा

रश्मिः ।

सर्ववाग्विमोककथनम् । इममर्थमुपपृञ्चन्त इव कंचन संदेहं पराचक्रिरे अत्रेति । इयं 'हानौ  
तूपायनशब्दशेषत्वात्' इति सूत्रे विषयवाक्यं साम्यं तूपचारात् परमं ब्रह्मोपैतीत्यन्वयः तदनन्तरं  
साम्यमुपैतीति । परादक्षरात् । उप आ एतीति 'एकिं पररूपम्' नास्ति आका व्यवधानात् ।  
अतो वारद्वयवृद्धिः । मुक्तिफलेति इदं सूत्रं तृतीयाध्यायसमाप्तौ । तथेति परममुक्तस्वोपसृप्यताप्रकारः ।  
स्वच्छित्तेति एकमात्रद्वितीयमुण्डकपठितत्वेन सञ्चितित्वात् । प्रकरणेनेति प्रकरणादिति सूत्रे  
वक्ष्यते वक्ष्यते च 'आनुमानिकमप्येकेषामिति चेन्न शरीररूपकविन्यस्तगृहीतेर्दर्शयति च' इत्यधिकरणे ।

जीवप्रकरणं श्वेतन्मुक्तमुपायोस्य रूप्यते ।

योग्यं शरीरमाकृष्ट गच्छेदिति हरेः पदम्' ॥ इति ।

तद्विज्वन्मुक्तप्रकरणमवान्तरप्रकरणम् । जीवकर्तृकप्रत्यक्षकर्मको वेधः तद्वेदद्वयं सोम्य  
विद्धीत्यत्र त्वं त्वया वेदद्वयं तद् ब्रह्म विद्धीति । अर्थेनेति लक्ष्यादीनां प्रयाणां सर्वगतत्वेन  
तत्सत्संभन्धिन्यो वाचो नान्या वाच इति न दोषत्वमित्युक्तेयं नान्यवाकृत्वमेकविज्ञानेन सर्वविज्ञान-  
वाचकमतो पुम्वाचायतनं पदार्थान्तरमित्यन्यवाग्विमोकस्य दोषत्वं प्रकरणेन निवारयन्ति स्वेत्यर्थः ।  
स्फुट इति तथा हि 'वाचारम्भणं विकारो नामधेयं श्रुतिकेलेव सत्यम्' इति श्रुतौ नामधेयं विकारः  
जीवन्मुक्तः सर्वोपाया इति नामैव विकारो विकृतिः कुण्डलादिवत् सुवर्णस्य । वस्त्वाकारस्य तु न  
विकृतित्वं साकारब्रह्मवादे 'यदेकमप्यक्तमनन्तरूपम्' इति श्रुतेर्ब्रह्मत्वात् । आविर्भावतिरोभावाविव  
न तु नाशोत्पत्तौ । एवं च विकारो वाचारम्भणं श्रुतिकेलेव षट्शरावादी सत्येलेवं ब्रह्मेलेव सत्त्वं  
साकारत्वादित्यर्थः । तदेतदुक्तं भाष्ये वाग्विमोक इत्यारम्य विकारस्वेत्यन्तेन ग्रन्थेन । योषेति  
बृहदारण्यके । प्रपञ्चेति स्वस्वकारणरूपतया भावनं प्रपञ्चप्रविलापनमिति तत्त्वानुसंधानं अन्वः  
एतादृश एव तेषामपवादपदार्थः । विरुद्धार्थवादित्वं स्फोरवामासुः यथेति । मुण्डकश्रुतयः अत्रे

नानुमानमतच्छब्दात् ॥ ३ ॥

ननु जडधर्मा जडदृष्टान्ताः प्रकरणे बहवः सन्ति । 'अरा इव ब्रह्मपुरे मनो-

भाष्यप्रकाशः ।

सैन्धवधनोऽनन्तरोऽबाह्यः कुत्सो रसघन एवं वा अरे अयमात्माऽनन्तरोऽबाह्यः कुत्सः प्रज्ञानघन एव' इति श्रावणादित्येवमर्थत्वं प्रपञ्चो मायिक इति कल्पितमतानुसारेण प्रापयन्ति । ते पूर्वोपरस्यदृश्रुतिविरुद्धार्थवादिनो 'यथा सुदीप्तात् पावकाद्विस्फुल्लिङ्गाः सहस्रशः प्रभवन्ते सरूपाः । तथाऽश्चराद् विविधाः सोम्य भावाः प्रजायन्ते तत्र चैवापियन्ति' इति । 'एतस्माज्जायते प्राणः' इति । 'अग्निर्मूर्धा चक्षुषी चन्द्रस्यौ' इत्यादि । 'आविःसन्निहितं गुहाचरं नाम महत्पद्म् । अत्रैतत्सर्वमर्षितमेजत्प्राणमिषिष्व यत्' इत्यादयः पूर्वाः । 'अरा इव रथनामौ' इत्याद्या आसमाप्ति वर्तमाना उत्तराः, स्पष्टास्तत्तद्दृष्टान्तपूर्वकब्रह्मकार्यब्रह्मरूपविरुद्धधर्माधारत्वादि-ब्रह्मधर्मप्रतिपादकतया स्फुटार्था या श्रुतयस्तद्विरुद्धो यः प्रपञ्चमायिकत्वादिरूपोऽर्थस्तद्वादिनो वैयात्यादैकदेशिकमादाय तं निर्णीतत्वेन वदन्त उपेक्षया आग्रहवादित्वाद् भूताविष्टा इवानादरणीया इत्यर्थः ॥ २ ॥

नानुमानमतच्छब्दात् ॥ ३ ॥ इदमेवाधिकरणं पुनर्निषेधमुत्तेन विचारयन् पूर्व जडं निरस्यतीत्याशयेनात्र पूर्वपक्षं दर्शयन्ति नन्वित्यादि । कुत्र सन्तीत्यपेक्षायां तन्मन्त्रप्रतीकं दर्शयन्ति 'अरा इव रथनामौ संहता यत्र नाभ्यः' 'स एषोऽन्तश्चरते बहुधा जायमानः' इत्यत्र नाडीसंघाताधिकरणत्वं शरीरधर्मत्वाजडधर्मः । रथनामिदृष्टान्तो जडदृष्टान्तः । तथा,

रश्मिः ।

इत्यादि साकारत्वं ब्रह्मणः प्रतिपादयति । अरूपमक्षरं केन प्रकारेण ज्ञेयमित्याह आचिरिति बहिःप्रकटं सद्गुहाचरं यथा भवति तथा निहितं मद्गुत् बृहन्नम पवं धाम एजत् एजु कम्पने भयाद्भूलोके सर्वमेजत् । प्राणात् रक्षआदिभिः प्राणत्सर्वं भुवलोके । निमेषादिक्रियारहितं मिवत्सर्वमानं सिचद्वा स्वर्गलोके । इत्यादय इति एतज्जानीय सदसद्वरेण्यमित्यादिरापिपदार्यः । जीवन्मुक्तप्रकरणीयाश्च श्रुतयश्च । आसमिति समाप्तिमभिव्याप्याऽऽसमाप्ति । ब्रह्मकार्यमिति यथा सुदीप्तात्पावकादित्यत्र दृष्टान्तपूर्वकं ब्रह्मकार्यम् । अग्निर्मूर्धेत्यत्र साकारब्रह्मरूपता । आविःसन्नित्यत्र विरुद्धधर्माधारता आदिनाऽरा इवेत्यत्र सदंशता दृष्टान्तस्य जडत्वात् । आद्यपदेन आनन्दरूपमसूतं यद्विभाति साकारता निरूपिका । आनन्दस्य साकारत्वं वेदस्तुती 'अन्नमयादिषु यश्चरमः' इत्यस्य सुषोभिण्यात् । 'तस्य पुरुषविषयतामन्वयं पुरुषविषयः' इत्यानन्दवह्नीश्रुत्या । वैयात्यादिति भगवत्या ज्ञान्दोग्योक्तमैकदेशिकं एकदेशो भक्तेरुभयकारणयोर्माहात्म्याभेदज्ञानयोर्मध्येऽभेदः । श्वेतकेतुपाख्यानोक्तसत्संनिधिसन्मूलेत्यादिवाक्यमादाय । श्रूतेति समानाधिकरणस्य सर्वथाऽसंभवाद्भूताविष्टाः मूलवस्त्वज्ञानेन वेदार्थविज्ञावकत्वाद्नादरणीया इत्यर्थः ॥ २ ॥

नानुमानमतच्छब्दात् ॥ ३ ॥ निषेधे शुब्धाभायतनं प्रधानमिति 'पूर्वपक्षवित्वात्सम्बन्धविति हेतुना निषेधः कृतः अनुना अनुमानं प्रधानं तच्छब्दाभावादित्येव नञो निषेधार्थकत्वेन निषेधोपायेन । अरा इति रथस्य नामौ चकान्तेऽर्षिता अरा यथा संहता नाभ्यः 'नाडी खाने कुम्पये च' इति विश्वात् । खानानि । शरीरेति चक्षुःश्रोत्रादीनां सूर्यदिगादित्रेयताखानत्वसत्त्वात् ।

मये' इत्यादि । तस्मात् प्रकृतिपुरुषनिरूपकसांख्यानुभाषकमेवैतत्प्रकरणमस्तु । निर्णीतमन्यक्षराधिकरणे अडधर्मात् पुनरुज्जीवनम् । तस्मात् शुब्न्वाच्यायतनं प्रकृतिरेव भवितुमर्हतीति चेन्न । अनुमानं तन्मतानुभाषकं न भवति । कोऽपि शब्दो निःसंविग्धस्तन्मतक्यापको नास्ति । ब्रह्मवादक्यापकास्तु बहवः सन्त्यात्मसर्व-

भाष्यप्रकाशः ।

'यः सर्वज्ञः सर्वविद् यस्यैव महिमा श्रुति ।

दिव्ये ब्रह्मपुरे शेष व्योम्न्यात्मा संप्रतिष्ठितः' ॥

इत्यत्र पुरमिव पुरमिति पुरपदबोधितो दृष्टान्तो भूमिष्ठमहिमवत्त्वं शरीरधर्मः । तथा, 'मनोमयः प्राणशरीरनेता' इत्यत्र मनोमयत्वं विकारधर्मः । इत्यादीत्यादिपदेन, 'हिरण्यवे परे कोशे' इत्यादिमन्त्रोक्तानां श्रुतत्वप्रकाशभावादीनां संग्रहः । आत्मसर्वज्ञादिशब्दाभेदतन्धर्म-बोधकाः पुरुषनिरूपकाः । तस्मादिति प्रकृतिपुरुषबोधकपदसम्भवात् । नन्वस्य प्रकरणस्यादृश्यत्वा-धिकरणे ब्रह्मपरताया व्युत्पादितत्वात् सिद्धे तथात्वे पुनः किमर्थोऽयं प्रयास इत्यत आहुः निर्णी-तमित्यादि । यद्यपि तत्र तथा निर्णीतं तथापि तत्रान्तरात्मत्वेनापेयतया ब्रह्म सिद्धं न त्वाचा-रतवेति । रथनाभ्यादिदृष्टान्तसद्वृत्ताभाषीसंघाताधारत्वादिरूपाजडधर्मादाधारभूतेऽक्षरे प्रकृति-रूपतायाः पुनरुज्जीवनं संभवतीति विशिष्टाद्वैतमेव भवेन्न तु श्रुद्दब्रह्मवाद इति तदभावाय प्रयास इत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याचक्षते अनुमानमित्यादि । इदं प्रकरणं सांख्यमतमूलभूतं, तद-साधारणधर्मबोधकशब्दवत्त्वादित्यनुमानं तन्मतानुभाषकं न भवति । तत्र हेतुः कोऽपीत्यादि । जयमर्थः । एतेषु मन्त्रेषु यत्तच्छब्दात् तयोश्च नित्यसंबन्धाभाषीसंघाताधिकरणत्वमन्तःप्रविष्टस्य रक्षितः ।

दृष्टान्त इति ब्रह्मणः पुरमिव पुरं हृदयाकाशः इति हृदयाकाशदृष्टान्तः । संकरमाष्ये शरीरं तत्र व्योम्नि हृदयाकाश इति स्वमतेर्थः । 'ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं नेत्रम्' इति श्रुतेः बहिर्मा विभूतिसद्वत्त्वं शरीरधर्मः । व्याख्याने तात्पर्यान्न पूर्वोत्तरभावलागेन व्याख्यानं दोषाय । विकारेति विकारे मयटः । श्रुतत्वेति 'तन्मूर्ध्नं ज्योतिषां ज्योतिः' 'नक्षत्रचन्द्रार्कवपुः प्रकाशते' इतिश्रुतिभ्यां श्रुतत्वान्यप्रकाशभावादीनां आदिपदेन 'न वान्ति वाताः' इति श्रुतौ शयवः, वा गतिगन्धनयोः गलनुकूलभ्यापाराश्रया नेति बोधात् तत्र वाताभावस्य संग्रहः । पुरुषांशनिरूपकसांख्यानिरूपण-माशङ्क्य एकवित्तियेवत्वेन भाष्येनुकमित्याशयेनाहुः आत्मेति । एते शब्दाः पूर्वमुदाहृतश्रुतिषु वर्तन्ते । तथात्व इति ब्रह्मपरतारूपः प्रकारस्त्वस्य भावे । विशिष्टेति 'मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु भेदेभ्यश्च' इतिश्रुत्युक्तम् । व्याचक्षत इति यत्तु संकराचार्यैरनुमानशब्दं ज्ञानुमानिकसांख्यस्युत्ति-परिकल्पितप्रधानपरत्वेन व्याख्यातस्वदपाकर्तुं तथेत्यर्थः । अनुमानपदे लक्षणां वारयितुं अनुमान-स्वरूपमाहुः इवमिति । दृष्टान्तस्तु सांख्यसूत्रवत् । एवं हेतुप्रतिज्ञे दृष्टान्तरूपोदाहरणं चोक्तम् । परार्थानुमाने चतुर्बोधध्वः तथावमित्युपनयः पञ्चमोऽवयवस्तस्मात्तथेति निगमनमिदं पञ्चावयववाक्य-मनुमानम् । अर्थं हेतुः सत्प्रतिपक्षः साध्याभावसाधकहेत्वन्तरसत्त्वात् तन्मतानुभाषकं न भवतीत्याहुः तत्र हेतुरिति । मन्त्रेऽपि 'वरा इव रथनाभौ संहता यत्र नाब्जः, स एवोन्तःवर्तते बहुधा जावमानः' 'हंमित्येवं व्यापकं आत्मानं स्वस्ति वः पराय तमसः परस्मात्, वः सर्वज्ञः सर्वविद्यस्यैव महिमा श्रुति, दिव्ये ब्रह्मपुरे शेष व्योम्न्यात्मा संप्रतिष्ठितः, मनोमयः प्राणशरीरनेता प्रतिष्ठितोऽपि हृदयं संनिधाप,

ज्ञानन्वरूपविशब्दाः । अतः संदिग्धा जडधर्मत्वेन प्रतीयमाना अपि ब्रह्मधर्मा एवेति युक्तम् । न हि ब्रह्मवादः श्रुतिव्यतिरिक्ते सिद्धोऽस्ति । येन ब्रह्मधर्माभावो निश्चेतुं शक्येत । तस्मात् सर्वाधारत्वेन निरूप्यमाणः परमात्मैव, न प्रधानमिति ॥ ३ ॥

प्राणभृच्च ॥ ४ ॥

नन्वस्ति निर्णायकं प्राणानामोतत्ववचनम् । 'मनोमयः प्राणशरीरनेता' इति च । अतो जीवधर्माः केचन, जडधर्माश्चापरे सर्वज्ञत्वादयोऽपि योगप्रभावाजीवधर्मा इति । तस्माज्जडजीवविशिष्टः सांख्यवाद एव युक्त इति चेत् । प्राणभृज्जीवो न संभवति । अतच्छब्दादेव । न ज्ञानन्वाऽमृतरूपः स भवितुमर्हति तन्मते । पृथग्योगकरणमुत्तरार्थम् ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

संशरतो भोक्तुः प्रतीयते । दृष्टान्तस्तु विष्टम्भकत्वमात्रे । अन्यथा दृष्टान्तीयाश्लेषधर्मापिः पक्षे संभवन्ती अनुमानमेवोच्छेदयेत् । एवं सर्वज्ञ इत्यत्राप्यात्मन एव महिमा । एवं सर्वेषां ज्ञानानां संदिग्धत्वे न तैः सांख्यमतसिद्धिरित्यर्थः । ननु मास्तु सांख्यमतसिद्धित्वात्तन्तान्तरमेव सिद्धत्वात्स्यत आहुः न हीत्यादि । किं तन्मतान्तरम् । ब्रह्मबोधकमन्यद्वा । यथायः पक्षस्तदा-नु श्रुत्येकसिद्धत्वात् ब्रह्मवादस्यैव सिद्धिः । यद्यन्यस्तदा त्वात्मत्वसर्वज्ञत्वानन्दरूपत्वादीनां ब्रह्मधर्मत्वाभावसाधकं हेत्वन्तरं शृण्वम् । तस्मात् न दृश्यत इति न तस्मापि सिद्धिरित्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि ॥ ३ ॥

प्राणभृच्च ॥ ४ ॥ निषेधस्युल्लिखिते जीवनिरसनायात्र पूर्वपक्षं दर्शयन्ति नन्वित्यादि । निर्णायकमिति सांख्यमतनिर्णायकम् । सिद्धान्तमाहुः नेत्यादि । पृथग्योगकरणमिति ।

रश्मिः ।

तद्विज्ञानेन परिपश्यन्ति धीरा ज्ञानन्दरूपममृतं यद्विभाति' इत्यादिमन्त्रेषु । भोक्तुरिति ब्रह्मणः । विष्टम्भेति मात्रपदेन जडव्युदासः विष्टम्भः पतनप्रतिबन्धकव्यापारः दृष्टिं सन्धे म्वादिरात्मनेपदी सेद । विष्टम्भते इति विष्टम्भकः । उच्छेद्येदिति यथात्रैव सांख्यसूत्रं दृष्टान्तः तदीयाः सांख्यसूत्रत्व-स्वल्पत्वार्थिप्रणीतत्वरूपा धर्माः पक्षेऽस्मिन् प्रकरणरूपे स्युरित्यनुमानं पश्चादयववाक्यमुच्छेदयेद्वि-श्रितानुमित्यभावात् । महिमेति ज्ञानम् । एवकारः सांख्यपुरुषं व्यपच्छिनत्ति । संदिग्धत्वेनेति । सांख्यमतप्रतिपादने इति शेषः । एवं चेदं प्रकरणं न सांख्यमतमूलमृतं तदसाधारणधर्मबोधक-शब्दवत्त्वाभावात् व्याससूत्रवदिति प्रतिपक्षरूपानुमानम् । अत्राप्युपनयनिगमने बोध्ये । मतं शब्देपि । भाष्यं दर्शयन्नाचार्यमतमित्याहात आहुः ब्रह्मबोधकमिति । शृण्व्यमिति सांख्यैर्शृण्वम् ॥ ३ ॥

प्राणभृच्च ॥ ४ ॥ प्राणान् विमर्तीति प्राणभृत् हृमृन् धारणपोषणयोः हादिः परस्मैपदी कर्तरि क्प् तुक् जीव इत्यर्थः । जीव प्राणधारण इति धातुपाठत् तौ द्वित्वाभावश्चान्दसः सारवर्णानुक्रमहैमधातुपाठे तु ट्ठु शृण्व् पोषणे धारणे अदादिः हादिरुभयपदी अनिद् इत्यादिरपि तस्य द्वित्वं न पूर्वसूत्राभावात्तच्छब्दादिति पदद्वयानुवृत्त्या लभ्यन्निषेधमादायाहुः निषेधेति । सांख्येति 'वस्मिन् बौः इषिषी' इति श्रुतौ प्राणानामोतत्ववचनं पुनस्तु पुष्करपलाशवक्षिर्लेप इति न प्राणवचनम् । प्रकृतिस्तु सत्परजसमोरूपा अत्रैकजीवपक्षः स तृतीयस्कन्धस्युपोषिणीमीक्याविल-

## भेदव्यपदेशात् ॥ ५ ॥

विशेषहेतुमाह 'तमेवैकं जानथ' इति कर्मकर्तृभाषः प्रतीयते । अतो भेद-  
व्यपदेशात् प्राणभृजीवः ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

स्रष्टृप्रकारणं, न स्रष्टृयोगकरणं चोत्तरस्रष्ट्रेष्वन्वयार्थमित्यर्थः । नचानन्दाऽमृतरूपत्वद्वुपासना-  
द्बुध्यत इति वाच्यम् । विभातीत्यस्य विरोधात् । उपासनायां विमानामावात् । नच तत्  
फलबोधकमिति वाच्यम् । तन्मत आनन्दस्य प्रकृतिधर्मत्वेन फलताया ब्रह्ममश्रयत्वात् ।  
'मनोमयः प्राणशरीरनेता प्रतिष्ठितोऽमे हृदयं संनिधाय । तद्विज्ञानेन परिपश्यन्ति धीरा  
आनन्दरूपममृतं यद्विभाति' इति मन्त्रं आनन्दरूपस्याऽमृतस्य विभातो विज्ञानेन दर्शनविषय-  
त्वभाष्येनानन्दरूपत्वस्यात्मधर्मतायाः स्फुटत्वाच्चेति ॥ ४ ॥

भेदव्यपदेशात् ॥ ५ ॥ विशेषहेतुमाहेति उक्तस्य हेतोर्महान्तरगतत्वेन  
प्राज्ञाधिकत्वात् प्रकरणस्य ब्रह्मपरतासाधकत्वं, न तु विषयवाक्यस्य तथात्वसाधकत्वमित्यं-  
तस्तन्मन्त्रगतं हेतुमाहेत्यर्थः ॥ ५ ॥

रथिमः ।

मतीयसिद्धान्तान्तरेस्ति अतः प्राणैतो जीवः । भाष्ये । अतदिति । ननु तच्छब्दार्थेऽननुगतो दोषः  
पूर्वं तच्छब्देन प्रकृतिरुच्यत इति चेन्न, प्रकृतिवाचकशब्दाभावादित्येवार्थो न तत्र जीववाचक-  
शब्दाभावादित्यर्थः । परं तु हेतूपन्यासे यावानर्थः प्रसङ्गप्राप्तः ब्रह्मवादस्यापकास्तु बहवः सन्तीत्यादि-  
भाष्यसिद्धः स गृह्यते अतोऽननुगतामावात् । नहीति तथा च 'ज्ञानान्मुक्तिः' इति सांख्यप्रवचनसूत्रं  
आनन्दाऽमृतरूपत्वे तस्य साधनं न निर्दिशेत् । प्रकृतेः । पृथक् च योगश्च पृथग्योगौ तयोः  
करणमित्याश्रयेन व्याचक्षुः । सूत्रेति । न ह्यानन्देत्यादिभाष्ये जीवस्यानन्दाऽमृतत्वं नास्तीत्युक्ते  
शङ्कते किञ्चित् न चानन्देति । विरोधादिति 'आनन्दरूपममृतं यद्विभाति' इति श्रुतौ मा  
धीतावदादिः परस्मैपदी अनिद आनन्दाऽमृतत्वस्य नोपासनाकाले दीप्तिः परामिष्यानेन परस्य भगवतो  
अमितो रमणेच्छारूपेण पौराणेन सदानन्दयोस्तिरोभावात् । तन्मतेपि 'मुक्तिरन्तरायश्चस्तेन परः'  
इति सूत्रादन्तरायेण न दीप्तिः । तत्कलेति उपासनाफलबोधकम् । प्रकृतीति 'श्रीत्वश्रीतिविषादाद्यै-  
र्गुणानामन्योन्यवैधर्म्यम्' इति सूत्रात् सत्त्वरजस्तमःसाम्यावस्था प्रकृतिरतो गुणानां सत्त्वरजस्तमसाम् ।  
तर्हि स्वमत आनन्दः कस्य धर्म इत्याकाङ्क्षायामाहुः मन इति । मनोमयो वेदः प्राणा इन्द्रियाण्यपि  
ते शरीरं सूक्ष्मं तस्य नेता नायकः गोविन्द इत्यर्थः । 'मुञ्जे गुणान् षोडश षोडशात्मकः' । जीव-  
परमात्मपक्षे शंकरभाष्योक्तः प्राणं च तच्छरीरं च तस्यायं नेता स्थूलशरीराच्छरीरान्तरं प्रति । ब्रह्मेऽ-  
न्नपरिणामेति दिनमुपचीयमानेऽपचीयमाने च पिण्डरूपेण हृदयं संनिधाय प्रतिष्ठितः 'ईश्वरः सर्वभूतानां  
हृदयेऽर्जुन तिष्ठति' इति गीतावाक्यात् । मन्त्र इति 'प्रयोगकरणीमृतशब्दत्वाभावेपि यत्राभिमुक्तानां  
मन्त्र इति समाख्या सः मन्त्रः' इतिलक्षणपुरस्कारेण मन्त्रपदप्रयोगः । चिन्मात् इति भातीति भान् श्रुता  
पठया क्व निपूर्वः ॥ ४ ॥

भेदव्यपदेशात् ॥ ५ ॥ महान्तरेति यस्मिन् धौरिति मन्त्रादन्ये मन्त्रा नातुमानसूत्रे  
उवाहता महान्तराणि तद्गतत्वेन । तन्मन्त्रेति विषयवाक्यगतं मन्त्रपदं पूर्ववत् । तथा च प्रकरणं  
मन्त्रमतच्छब्दात् प्रकृतिवाचकशब्दाभावात् । आत्मसर्वज्ञानन्दरूपादिशब्दानां ब्रह्मवादस्यापकाणां

प्रकरणात् ॥ ६ ॥

जीवजडसाधारणनिराकरणाय विशेषहेतुमाह । प्रकरणं हीवं ब्रह्मणः । ब्रह्मा देवानामित्यारम्भे, स ब्रह्मविद्यामिति, तेषामेवैतां ब्रह्मविद्यामित्यन्ते च ब्रह्मविद्याया एव प्रकरणित्वमवगम्यते । 'ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्तात्' इत्यादिभिर्विस्पष्टं ब्रह्मवादः प्रतीयते ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

प्रकरणात् ॥ ६ ॥ जीवेत्यादि । ननु यद्यपि मन्वगतो हेतुर्जीवव्यावर्तकस्तत्त्वान्येकशब्दस्य मुख्यार्थत्वाङ्गीकारे द्वितीयसिद्धावेवकारणासंकुचितान्ययोग्यवच्छेदकताया उपगन्तुमशक्यत्वात्, तमपि जानथ, ततोऽपि मुख्यमात्मानं जानयेत्वेवं वचनव्यक्तावस्य मंत्रस्य जडजीवसाधारणता स्यादतस्तद्भावाय तथाहेत्यर्थः । शेषं स्फुटम् ॥ ६ ॥

रश्मिः ।

सत्त्वात् श्रीभागवतवत् । तथा चायमित्युपनयः तस्मात्तथेति निगमनम् । एवं यस्मिन्निति वाक्यं आत्मसर्वज्ञादिपदनिरेष्यमन्वयानुभावकमत आकाङ्क्षाविरहादतच्छब्दादिति हेतुर्यस्मिन् धौरिति विषयवाक्ये ब्रह्मत्वसाधनेऽप्रमाणं त्वंपदस्य पदान्तरप्रयुक्तान्वयानुभावकत्वरूपाकाङ्क्षाभावात् । अतो विषयवाक्ये ब्रह्मत्वसाधने तन्मन्वगतमेदव्यपदेशरूपं हेतुमाहेत्यर्थः । भाष्ये । तमिति कर्म, स्यं जानीथेति कर्तारः, न प्राणभृद्जीवः संभवति भेदव्यपदेशात् ॥ ५ ॥

प्रकरणात् ॥ ६ ॥ जीवेति तमेवेत्येवकारेण कर्तृभूतजीवव्यावर्तकः कर्मकर्तृव्यपदेशरूपो हेतुः । एकेति श्रुतिषट्कैकशब्दस्य 'एके मुख्यान्यकेवलाः' इति कोशात् । द्वितीयेति तन्मते मुख्यं तमित्यन्वयो नास्ति शुभ्वाधायतनस्य भारवाहकत्वात् यस्मिन् धौरिति पूर्वार्धात् । पुरुषसासङ्गत्वात् । अतस्तं प्रकृतितत्त्वपदार्थं ततो मुख्यं जीवं चेतनत्वात् अतो जीवस्यापि जानीथेत्यनेनान्वयाङ्गीवयोग्यवच्छेदकताया वक्तुमशक्यत्वात् तत्रापि संकुचिता अज्ञेया जीवाः तद्रूपान्येषां योगस्य व्यवच्छेदो जानीथेत्यनेनान्वयाभावात् वक्तुं शक्योऽतोऽसंकुचितेत्यन्यविशेषणम् । जडेति जडा प्रकृतिः । एतेन भाष्ये जडजीवसाधारणेति भावप्रधानः । तथेति विशेषहेतुत्वेन हेतुम् । शेषमिति । 'भाष्ये । तेषामेवैतामित्यादि अत्र 'प्रोवाच तां तत्त्वतो ब्रह्मविद्याम्' इति प्रथममुण्डकपरिसमाप्तिपठितापि श्रुतिरस्ति सापि मध्ये ब्रह्मविद्याबोधकत्वेन योन्या । विद्या यथासूतमश्नुते सा विद्या 'विषयासूतमश्नुते' इति श्रुतेः । प्रकरणित्वमिति सामान्ये ननुसकं दृढभक्तिरितिवत् । ब्रह्मविद्याप्रकरणि किमत्र प्रकरणीत्याकाङ्क्षायां लिङ्गविशेषानालिङ्गितायां ब्रह्मविद्येति योजनात् । इत्यादिभिरिति बहुवचनभेदकित्वा वाक्यमिति वाक्यानां बहुत्वं तथा हि ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्तात्भवति पश्चाद्ब्रह्म भवति दक्षिणतो ब्रह्म भवति इति अत्र ब्रह्मैव विश्वमित्यनुत्त्वा वाक्यरचनार्थं सर्वात्मभावस्य सूचकानां पुरस्तादित्यादिपदानां मुक्तिर्ज्ञापयति ब्रह्मवादे वक्ष्यमाणे पुरुषस्यापि निरूपणात् कदाचिदनुग्रहेव सर्वात्मभावं दद्यात् तदा पुरुषं ब्रह्मस्यै संनिवेश्य सर्वात्मभावोपि विद्येति वक्ष्यते च 'विद्यैव तु निर्धारणात्' इति सूत्रे सर्वात्मभावो विद्येति । ब्रह्मवादात् इति । अयमर्थः । ब्रह्मावर्तनात्त्रे स्वन्वेष्ट-पुत्राव ब्रह्मविद्यामुक्तवान् ब्रह्मा देवानामित्यादिश्रुत्या । तदर्थं ऋग्वेदादिरूपापरविद्यामुक्त्वा 'अथ परा यथा तद्वद्वरमविगम्यते' इति परां प्रतिज्ञाय 'यत्तददृश्यमग्राह्यमित्युपक्रम्य 'परिपश्यन्ति धीसाः' इत्यनेन



रथिः ।

तदर्शनमुत्तवाऽत्र साधनानि वक्ष्यन्तेऽदृश्यत्वादिगुणकाधिकरणोक्तब्रह्मरूपमुक्तं ततश्च 'यथोर्णनाभिः सृजते गृह्णते च' इत्यनया दृष्टियुक्त्वा तज्ज्ञानार्थं 'तपसा चीयते ब्रह्म' इत्यादिना तप उक्त्वा तस्य 'यस्य ज्ञानमयं तपः' इत्यनया स्वरूपमुत्तवात्र तपोरूपब्रह्मणा ब्रह्म चीयते उच्यते क्रियते ततः परिपश्यन्ति धीरा इत्यत्र साधनं भक्तिज्ञानकर्मसु 'मन्त्रेषु कर्माणि कवयो यान्यपश्यन्स्त्वानि श्रेताषां बहुधा सन्ततानि, तान्याचरय नियतं सत्यकामा एव वः पन्थाः सुकृतस्य लोके' इत्यनया कर्माण्युक्त्वा यस्माद्भिहोत्रमित्यादिना दर्शपूर्णमासचातुर्मासाप्रायणादिरहितमग्निहोत्रं लोकान् हिनस्तीत्यतस्तत्सहितं कर्तव्यमित्युक्त्वा तदनन्तरमेतच्छ्रेय इत्यादिना पूर्वोक्तकर्ममात्रश्रेयो वदतां पण्डितमन्यत्वमूढत्वजंघन्यमानत्वैर्विनिन्द्य कर्मादिमिलोक्तान्पश्यवमुत्तवा तपःश्रद्धे इत्यादिना शान्तानां विदुषां वैश्वकर्षी चरतामृतपुरुषप्राप्तिमुक्त्वा तदर्थं वैराग्येण तज्ज्ञानार्थं गुरुसमीपगमनमुत्तवा श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठमित्यनेन गुरुचिह्नमुत्तवा 'श्रोवाच तां तत्त्वतो ब्रह्मविद्याम्' इत्युक्तम् । द्वितीयमुपलक्षके पुरुषाक्षरयोर्निरूपणार्थं 'यथा सुदीपात्पावकात् विस्फुलिङ्गाः सहस्रशः' इत्यादिना पुनः दृष्टियुक्त्वा—

'दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः स बाह्याभ्यन्तरो ह्यजः ।

अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रो ह्यक्षरात्परतः परः' ॥

इति पुरुषोत्तममक्षरपरत्वेन निरूप्य 'एतस्माच्चायते प्राणः' इत्यादिना ततः दृष्टियुक्त्वा 'अग्निर्धृ-  
चा' इत्यादिना तस्य विश्वकायत्वं तस्य साकारब्रह्मत्वं वेदादिसृष्टत्वं चोक्त्वा तत 'एतद्यो वेद निहितं गुहायां सोऽविद्याग्रन्थि विकिरतीह सोम्य' इत्यनया तस्य गुह्यानिहितस्य ज्ञानेनाविद्यालिङ्गदेहभेदमु-  
क्त्वाऽऽविःसंनिहितमित्यादिना विरुद्धधर्माश्रयत्वमुत्तवा क्षरधनुर्न्यायं चोत्तवाऽऽदिना मनोमयस्य हृदये आविर्भूतेऽक्षरालके ब्रह्मपुरे प्रतिष्ठासुत्तवा आनन्दरूपममृतमित्यनया कमनीयत्वमुत्तवोच्यते 'ब्रह्मैवेद-  
ममृतं पुरस्ताद्ब्रह्म पश्चाद्ब्रह्म इक्षिणतश्चोत्तरेण, अधश्चोर्ध्वं च प्रसृतं ब्रह्मैवेदं विश्वमिदं वरिष्ठम्' इति प्रपञ्च-  
ब्रह्मत्वकत्वमित्येव ब्रह्मवाद इति । प्रतीयत इति तथा च शंकराचार्यस्य भाष्यं शुभ्याच्चायतनसूत्रत्वं तदसंघतमिति सूचितम् । भाष्यावादप्रतिपादकम् । तथा हि सूत्रं व्याख्यायत्येते तदुक्तं भवति न कार्यप्रपञ्चविशिष्टो विचित्र आत्मा विज्ञेयः किं तर्ह्यविद्यया कृतं विद्यया प्रविलापयन्तस्त्वमेवैकमायतन-  
मृतमात्मानं जानयैकरसमिति यथा यस्मिन्नास्ते देवदत्तः तदानय इत्युक्तं आसनमेवानयति न देवदत्तं तद्दद्यायतनमृतस्यैकरसस्यात्मनो विज्ञेयत्वमुपदिश्यते । विकारानूतामिसंघस्य चापवादः भ्रूयते 'मृतोः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति' इति नैतत् तथा हि यस्मिन् घौरित्यसंभोतवचनान्त 'भोतश्रोतमिदं विश्वं तन्तुष्वङ्ग यथा पटः' इत्यत्रोक्तस्य समवायित्वस्य स्फोरणात् भक्तिमार्गे सांख्योक्त-  
सत्कार्यवादस्य सत्त्वात् यस्मिन् पटस्तदानय इत्युक्ते तन्तुनां पटरूपाणामेवानयनं न तु तन्तुमात्रस्य पार्थक्याभावात् सोयं पठ्यन्तः । एकरसत्वं तु 'सर्वरसः' इति श्रुतेः सर्वरसस्यैकदेशिसिद्धं शान्तरस-  
मनुष्मदि इति अत एव पुरुषविद्यब्राह्मणे पुरुषविद्य आत्मोच्यते 'आत्मैवेदमत्र आसीत् पुरुषविद्य' इति श्रुतेः रसत्वेनैकरसं साकारं ब्रह्म प्रतिपादितमेव नानेव पश्यतीत्यत्र नानापदं नानेकवाचकं किं त्वमयवाचकं तदुभयं तु शरीरब्राह्मणे अग्रमेयादिकं सर्ववशित्वादिकं च सगुणनिर्गुणरूपसुभयं तदिव पश्यति किं तु विद्वन्मण्डनोक्तदिसैकमेवेति श्रुतिपदार्थः । इतः पूर्वं 'मनसैवागुप्रदृश्यं नेह नानास्ति किंचन' इत्यसां नानापदं करणवाचकं 'प्राणस्य प्राणमुत चक्षुषमङ्गुक्तं श्रोत्रस्य श्रोत्रं मनसो वे मनो विदुः' ते निचिकमुर्षं पुराणमम्यम्' इति श्रुतौ चक्षुरादिकरणाधिदैविकोक्तेः तत्र च विश्वः ।

रक्षिणः ।

‘नाना विनार्थे विभवे नानानेकोमयार्थयोः ।

स्थाने तु करणार्थे साद्युक्तसादस्ययोरपि’ ॥ इति ।

अविद्याकृतप्रविलापनं तु ज्ञानपक्षेऽस्त्वेव । योर्यः स भाष्येऽप्ये स्पष्टीमविध्यतीति ‘तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत ब्राह्मणः’ इत्यत्र प्रज्ञा भावना न प्रज्ञा निश्चयज्ञानमिति भाष्ये वक्ष्यन्ति । रामानुजभाष्यनिम्बार्कभास्कराचार्यादिभिः प्रपञ्चो नित्योऽभ्युपगम्यते इति न विरोधः । देशकालौ प्रकरणं ताविह ब्रह्मप्रतिपादनस्य भवत इति ब्रह्मणो विद्यायाः प्रकरणं तस्मात् । किं च उभयाकाङ्क्षा प्रकरणं तदिह संचत्यते ‘तेषामेवैतां ब्रह्मविद्यां वदेत शिरोव्रतं विधिवद् यैस्तु धीर्णम्’ इति श्रुतेः यस्मिन्नित्यादिश्रुतेऽथ लिङ्गादिकल्पनामन्तरेणाङ्गत्वबोधकः शब्दः श्रुतिर्नास्ति तेषामिति श्रुतौ वाक्यद्वयं परस्मां पूर्वाधे वाक्ययुत्तरार्धे वाक्यत्रयमतस्तेषामिति श्रुतिवाक्यस्य पूर्वोत्तरार्धयोश्च दम्ना द्युद्योतीतिवत् एकवाक्यत्वाभावात् । अत्र दधेति तृतीयाश्रुत्या दम्नो होभाङ्गत्वबोधः । तदत्र वाक्यद्वये वाक्यचतुष्टये च वर्तते तेन वाक्यद्वयेन वा पूर्वोत्तरार्धयोः । तस्मिन्सर्वोर्लिङ्गमपि न । लिङ्गं द्विविधमर्धगतं शब्दगतं च तत्रार्धगतं सामर्थ्यं सुवेभावद्यति स्वधितिनावद्यति हस्तेनावद्यतीतिश्रुतिवत् तृतीयाभावाच्चास्ति । शब्दगतं सामर्थ्यं बहिर्द्वेषसदनं दामीत्यत्र अत्रास्य मन्त्रस्य बहिर्द्वेषणसामर्थ्यं दामीति शब्दादालोप्यानेन मन्त्रेण लवनं विदध्यादिति श्रुतिं कल्पयित्वा लवनाङ्गस्य बोधनात् तदपि वाक्यद्वये वाक्यचतुष्टये च । वाक्यं नाम पदानां वाक्यानां वैकवाक्यता तत्र त्रयो वेदा अजायन्त इत्येतामर्थवादवाक्यरूपालुपक्रम्य उच्यैः ऋचा क्रियते इत्यादिविधिवान्यरूपामिष्वैद्वादिचर्माणां ऋगादिमन्त्राणामङ्गत्वं बोध्यते तद्वत्प्रकृते यथासंख्याभावात् नास्ति । वाक्यानामेकवाक्यता स्वार्थबोधे समाप्तानां वाक्यानां पुनराकाङ्क्षावशेनैकवाक्यता यथा आहवनीये जुहोति, गार्हपत्ये हवीषि अथपति, दक्षिणाभावावन्वाहार्यं पचति, अन्नानारभ्याचीतानामेषां वाक्यानां ‘स्वर्गकामो यजेत’ इत्यादिकृतुविधिवान्यतानां च वाक्यैकवाक्यतया आहिताग्नेरेव कर्तुः ऋत्वङ्गत्वं लिङ्गश्रुतिकल्पनेन बोध्यते । एकवाक्यतया सामर्थ्यमालोप्याहिताग्निं कर्तारं ऋत्वङ्गं कुर्यादित्येव तद्वत्प्रकृतेपि वाक्यद्वयस्य वाक्यचतुष्टयस्य च पुरुषाद्यरौ निरूप्य एतयो वेद निहितं गुहायामिति वेदनवाक्यस्य वैकवाक्यतया पञ्चमिधिविद्यासाधितदेहस्य कर्तुर्ज्ञानाङ्गत्वं लिङ्गश्रुतिकल्पनेन बोध्यते । एकवाक्यतया सामर्थ्यमालोप्य पञ्चमिधिविद्यासाधितदेहं कर्तारं ज्ञानाङ्गं कुर्यादिति । परं तु वाक्यद्वयस्य विषये पूर्वोत्तरार्धविषये च न किमप्यागतम् । अत उभयोरुपकार्योपकारकयोरकाङ्क्षा साकाङ्क्षा धर्मसंनिधौ भावनायाः कथमित्याकाङ्क्षा । प्रकरणं माहृमास्क्रोक्तम् । तद् द्विविधं महाप्रकरणमवान्तरप्रकरणं च, तत्राद्यं यथा ‘दशैर्पूर्वमासान्यां स्वर्गकामो यजेत’ इति वाक्ये स्वर्गकर्मिकाया दशैर्पूर्वमासयागकरमिकाया भावनायाः कथमित्याकाङ्क्षास्ति । संनिहितेष्वनिर्दिष्टफलेषु ‘समिधो यजति’ इत्यादिवान्येषु समिधगेनेहं भावयेत् क्रिमिलसि फलविशेषाकाङ्क्षा फलविशेषाकाङ्क्षोपकार्याकाङ्क्षा कथमित्याकाङ्क्षोपकार्याकाङ्क्षा । एवं चाकाङ्क्षाया समिदादिवान्येन दशैर्पूर्वमासवाक्यवैकवाक्यतां कल्पयित्वा समिदाद्यजानां प्रथानोपकारकत्वसामर्थ्यं कल्पयित्वा एतैः प्रथानोपकारं कुर्यादिति श्रुतिं कल्पयित्वा समिदादीनां दशैर्पूर्वमासयागोङ्गत्वं ज्ञायते इत्थं च दशैर्पूर्वमासान्यां स्वर्गं भावयेत् कथमित्याकाङ्क्षायां प्रयाजादिरिच्छोपकारं कृत्वाऽपचातादिभिः इन्द्र्येषताभ्यां च वार्गं संपाद्येत्तन्वयः प्रयाजाधारादुपकारकं यागजाप्यं चर्कः चपचातादि संनिपत्तोपकारकं इन्द्र्येषते संनिपत्तोपकारिकाया ‘श्रीहीनवहन्ती’त्यादेशवर्धत्वेनोपाये

रक्षितः ।

तद्वत्प्रकृते तेषामेवैतां ब्रह्मविद्यां वदेत शिरोमतं विधिवद्यैस्तु चीर्षय' इति मुण्डकसमासिवाक्ये तेषामन्तेवासिनां संबन्धः प्रवचनम् । 'प्रवचन'संघान'मिति श्रुतेः तेन संबन्धेनाचीर्षयशिरोमतसंबन्ध-  
च्छिद्धान्तेवासिसंबन्धमिदं ब्रह्मविद्याकार्मिका व्यक्तवागनुकूला भावनाज्ञाविषयास्तस्याः कथमित्या-  
काङ्क्षास्ति संनिहितेषु यस्मिन् घौरित्यादिषु निर्दिष्टफलेषु जानय आत्मानमित्यत्र आत्मविषयकं  
ज्ञानं कुर्यात् किमित्यस्ति फलविशेषस्योपकार्यसाकाङ्क्षा । एवं चाकाङ्क्षया यस्मिन् घौरित्यादि-  
वाक्येन तेषामेवैतामिति वाक्यैकवाक्यतां कल्पयित्वा यस्मिन् घौरित्याद्युक्ताङ्गानां ज्ञानरूपाणां  
प्रधानोपकारकत्वसामर्थ्यं च कल्पयित्वा एतैः प्रधानोपकारं कुर्यादिति श्रुतिं प्रकल्प्य यस्मिन्  
घौरित्याद्युक्तज्ञानानां ब्रह्मविद्याकृतत्वं ज्ञायते । इत्थं च ब्रह्मविद्याकर्मकं वदनं कुर्यात् कथमित्या-  
काङ्क्षायां यस्मिन्नित्याद्युक्तज्ञानैर्ब्रह्मविद्योपकारं कृत्वा भक्तेच्छादिभिः संनिपत्योपकारैः द्रव्यदेवताभ्यां  
च ब्रह्मविद्यां संपाद्येत्सन्वयः । तथा च प्रकरणाद्भावनाऽऽरादुपकारिका गृहीतेति राणकमतम् ।  
मित्रमते तु सर्वापि क्रिया प्रकरणेन गृह्यते संनिपत्योपकारिकायाः श्रुतिलिङ्गवाक्यैः द्रव्याद्यर्थत्वेनाव-  
गताया अपि द्रव्यादिस्वरूपे वैयर्थ्यात् प्रकरणेन ऋत्वङ्गता ज्ञायते इति । तत्रकारो दर्शित एव इत्थं  
चेत्यादिना । एवं च प्रकृतिनिरूपणं न प्रकरणगृहीतं जीवनिरूपणमपि न प्रकरणगृहीतम् ।  
[अतः परं तृतीयमुण्डकमपि ब्रह्मविद्यान्तर्गतत्वात् कल्प्यते] पूर्वार्धोत्तरार्धयोरङ्गाङ्गिभावप्रादुर्भावमवा-  
न्तरप्रकरणं तद्वद्व्यवहाराभावनायाः कथमित्याकाङ्क्षा तद्वाचनिकानां प्रयाजादीनां प्रकृते ज्ञानरूपा-  
ङ्गानां च ग्राहकम् । किं च तत्संदंशपठितानां च ग्राहकम् । संदंशलक्षणं मीमांसार्थप्रदीपे 'संदंशो  
नाम एकाङ्गानुवादेन विधीयमानयोरङ्गयोरन्तराले विहितत्वम्' । यथा तद्वि समानयते उपभृत  
इत्यादि, यो वैश्यजानां मिश्रुनं वेदेत्यादि च । अत्र तद्गीत्यादिना प्रयाजानुवादेन किंचिदङ्गं विधाय  
पश्चादपि प्रयाजानुवादेन किंचिदङ्गं विधीयते अतः प्रयाजाङ्गसंभवे पठितमधिक्रमणं प्रयाजाङ्गं  
भवतीति सिद्धम् । एवं प्रकृतेषु । एवं चोत्तरार्धे जानय आत्मानमित्यस्य कथमित्याकाङ्क्षायां पूर्वार्धे  
यस्मिन् घौः अन्तरिक्षं सह प्राणैः मन ओतं भवति तमात्मानं जानयेत्सन्वयः प्रकरणेन । अतः परं  
तृतीयमुण्डकमपि ब्रह्मविद्यान्तर्गतत्वात्कल्प्यते विजयते च । तत्र प्रथममुण्डके कर्ममार्गमुत्तवा विनिन्द्य  
च ज्ञानमार्गं उक्तः । द्वितीयमुण्डके अक्षरपुरुषोत्तमनिरूपणं कृतम् । तृतीयमुण्डके जीवशोक-  
निराकरणाय भक्तिमार्गं उच्यते इति सुपणैति । गुहां प्रविष्टवात्मानावित्यधिकरण उद्विष्टा 'ज्ञानी चेद्भ-  
जते कृष्णम्' 'तस्माच्चान्नी नित्ययुक्त एकभक्तिर्विशिष्यते' इति गीतातो ज्ञानमार्गं उच्यते 'यदा पश्यः  
पश्यते' इति । इयं 'हानौ त्पायनशब्दशेषत्वात्' इति सूत्रे विवृता । अतिषादी अतीत्य सर्वानन्यान्  
वदितुं शीलमस्य यतः यत्सर्वं तदात्मैवेति दृष्टम् । अमुना सत्यादीनि ज्ञानसहकारीणि साधनानि  
विधीयन्ते सत्त्वेनेति । अतएवसमन्ताच्छब्दितं उक्त्वा शब्दे म्यादिरात्मनेपदी अनिद् । क्रममुक्तिमाह वं  
यमिति । युष्मत्तितितितं आह कामानिति भोगान् । सद्योमुक्तिमाह पर्यायेति । इहेति इदं वदित्वा  
प्रकृते ब्रह्मणि । भक्तिमार्गमाह नायमिति । श्रुत्वार्थो 'विधेयं तु निर्धारणात्' इति सूत्रेति वठं भक्तिः  
अनवदृशीकरणसामर्थ्यरूपत्वात् । प्रयादादि स्वरूपमपि 'सोप्येच्छे तदुपगमादिभ्यः' इति सूत्रभाष्ये ।  
भक्तिमार्गस्त्वेकादशस्कन्धैकादशाध्यायोक्तः 'यद्यदिद्वयं लोके वचातिम्रियंभात्मनः' इत्येकादशाध्या-  
योक्तवाक्यार्थस्य सेवाप्रकरणे लिखनात् । एकोनविंशत्याध्यायोक्तम् 'उद्बुद्धमार्गवत्त्वात् च' इति  
मुक्त्योपसंहारसमाप्तिः ।

स्थित्यदनाभ्यां च ॥ ७ ॥

सर्वस्याप्यन्यथाभावशङ्कया विशेषहेतुमाह । इा सुपणेंति वाक्ये, अन-  
भ्रमन्नन्यो अभिचाकशीतीति केवलस्थितिः परमात्मनः, कर्मफलभोगो जीवस्य ।  
अतः स्थित्यदनाभ्यां जीवपरमात्मानावेव मेध्ये परावृष्टौ । न हि सांख्यमत-  
मेतादृशं भवति । अतोऽस्य वैशेषिकोपपत्तोर्बिद्यमानत्वात् प्रातिलोभ्येन सर्वा  
उपपत्तयो दृढा इति शुम्भाद्यायतनं भगवानेवेति सिद्धम् । यद्यपि वैकुण्ठगुपनि-  
षदि, इा सुपणेंत्यस्यान्यथा व्याख्यानं प्रतिभाति, तदृशा प्रवेशविशेषेऽन्यथा  
व्याख्यानं न दोषाय । तस्मात् सत्त्वक्षेत्रज्ञौ जीवब्रह्माणौ व्याख्येयौ ॥ ७ ॥

इति प्रथमाध्याये तृतीयपादे प्रथमं शुम्भाद्यधिकरणम् ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

स्थित्यदनाभ्यां च ॥ ७ ॥ सर्वस्येत्यादि ब्रह्मपदस्य जीवसाधारण्यात् सर्वस्य प्रकरणस्य  
जीवपरत्वशङ्कया तद्वत्तं तमाहेत्यर्थः । प्रातिलोभ्येनेति स्थित्यदनयोः प्रकरणबलाधायकत्वं  
तस्य तत्पूर्वहेतुबलाधायकत्वमित्येवं वैपरीत्येन । ननु न दृढाः । इासुपणेंति मंत्रस्य वैङ्गिरहस्य-  
ब्राह्मणे सत्त्वक्षेत्रज्ञपरत्वेन व्याख्यानादित्यत आहुः यद्यपीत्यादि । जीवब्रह्मणाषिति व्यष्टि-  
समष्टिजीवी । अष्टकशुक्कजीवी वा । इदं यथा तथा मया गुहां प्रविष्टावित्यधिकरणत्वे, विशेष-  
भावेति सूत्रे सम्यगुपपादितमिति नात्रोच्यते । एवमत्राधिकरणे, 'यस्यान्तःस्थानि भूतानि' इति  
विचारितम् ॥ ७ ॥ इति प्रथमं शुम्भाद्यधिकरणम् ॥ १ ॥

रश्मिः ।

'कृष्णवाक्यानुसारेण शास्त्रार्थं ये वदन्ति हि ।

ते हि भागवताः प्रोक्ताः शुद्धास्ते ब्रह्मवादिनः' ॥

इति निबन्धाच्च । ज्ञानिनां फलमाह संप्राप्येति । शाब्दज्ञानवतां फलमाह वेदान्तेति । मानसी-  
सेवाफलमाह यथा नञ इति । परात्परमिति फलम् ॥ ६ ॥

स्थित्यदनाभ्यां च ॥ ७ ॥ जीवेति अयमात्मा ब्रह्मेति श्रुतेः । तद्गतमिति मुण्डके  
तृतीयमुण्डकप्रारम्भगतम् । भाष्ये । कर्मेति 'तयोरन्यः पिप्पलं स्वाहृषि' इति श्रुतेः । नहीति  
'मुक्तिरन्तरायप्यस्तेन परः' इत्यादिवदतां सांख्यानां जीवव्यापकत्वात् समानवृक्षपरिवृक्षकपत् ।  
उपाधेस्त्वप्रयोजनकत्वं तददर्शिनित्वेन श्रुतीनामुपाधिपुरस्कारेणानिरूपणात् । अस्येति सिद्धान्तस्य ।  
प्रकृते । तस्येति प्रकरणस्य भेदव्यपदेशरूपहेतुबलाधायकत्वम् । न च स्थित्यदनाभ्यामिति  
हेतुर्भेदव्यपदेशहेतौ जीवनिराससामर्थ्यमादधाति भेदव्यपदेशश्च प्रकरणस्ये हेतौ सामर्थ्यमादधातीति  
शङ्कम् । एकैव भेदे व्यपदिष्टे उभयोः सूत्रयोरेकतरस्य वैयर्थ्यापातात् । बाजुलोभ्ये तु ब्रह्मजीव-  
निभागाभावाद्भेदव्यपदेशहेतुर्न दृढः सत्यतिपक्ष इत्यर्थः । प्राणभूद्भेदसावास्तविकत्वेन भेदव्यपदेश-  
भावात् । इा सुपणेंति स्थित्यदनरूपहेतुबोपकस्य मन्त्रस्य । सत्येति तयोरन्यः पिप्पलं स्वाहृषिति  
सत्त्वमनभ्रमन्नन्योऽभिचाकशीति ब्रह्मावेतौ सत्त्वब्रह्मणाषिति व्याख्यानात् । सत्त्वं सत्त्वब्रह्म ब्रह्म शरीरः ।  
तथा च द्विवचनासंगतिरित्याशयवन्त आहुः जीवेति । व्यष्टीति । समष्टिवैरावः 'स च पुत्रो कर्मलेव  
स खग्रहश्च 'कर्म कर्म पुत्रो निर्भिमाणः' इति श्रुतेः । एवं मुक्तजीवोपि पुत्रः स सत्त्वं 'वत्याप्लवं  
पूर्व' इति सूत्रेण व्यष्टिपदस्य पूर्वनिपातः 'नबाधदन्तश्च' इति सूत्रेणाहुकपदस्य पूर्वनिपातः ।  
विचारितमिति । भाष्यप्रकाशप्रतिपादकत्वेन पादस्य ॥ ७ ॥ इति प्रथमाधिकरणम् ॥ १ ॥

### भूमा संप्रसादादध्युपदेशात् ॥ ८ ॥ (१।३।२)

इदं श्रूयते । 'यो वै भूमा तत् सुखम्' इति । सुखलक्षणमुक्त्वा भूमा लक्षणमाह । 'यत्र नान्यत् पश्यति नान्यच्छृणोति । नान्यद्विजानाति स भूमा' इति । तत्र संशयः । भूमा बाहुल्यमाहोस्विद् ब्रह्मेति । तत्र प्रपाठकारम्भे, ततस्त ऊर्ध्वं वक्ष्यामीति प्रतिज्ञातत्वाद् वेदादीनां नामत्वमुक्त्वा ततो भूयस्त्वं वागादीनां प्राणपर्यन्तानामुक्त्वा मुख्यप्राणविद्याया अवरब्रह्मविद्यात्वक्यापनायार्थप्रपाठकं समाप्य ततोऽपि विज्ञानादीनामन्तरङ्गाणां सुखान्तानां भूयस्त्वमुक्त्वा सुखस्य फलत्वात् तस्यैव भूयस्त्वं वदति । यद्यपि, तरति शोकमा-

भाष्यप्रकाशः ।

भूमा संप्रसादादध्युपदेशात् ॥ ८ ॥ विषयवाक्यद्वयन्यसन्ति इदं श्रूयत इत्यादि । श्रूयत इति छान्दोग्यनवमप्रपाठके सनत्कुमारनारदसंवादे श्रूयते । अत्र कः संशयः, कुतश्चेत्यत आहुः तत्रेत्यादि, वदतीत्यन्तम् । समाप्येति अपह्नवनिवारणभाषणेन समाप्य । तथा च भूयस्त्वमुक्त्वाप्यन्ते, यत्र नान्यदित्यादिना नित्यसुखभूयस्त्वमेवोपसंहरति । तस्माद् बाहुल्यं वाक्यार्थत्वेन वक्तुं शक्यते । मध्ये च मुख्यप्राणविद्याया अवरत्वबोधनं ब्रह्मलिङ्गम् । इहदारभ्यके ब्रतभीर्मासायां ब्रह्मोपासकस्य जीवस्यापि मुख्यप्राणव्रतधारणस्यैवामिप्रेततया जीवापेक्षया प्राणस्योत्कर्षं बोधितेऽप्येव तु वा अतिवदति यः सत्येनातिवदतीत्यनेन सत्यापेक्षया निर्कर्षबोधनात् । अतो ब्रह्मापि तथा वाक्यार्थत्वेन वक्तुं शक्यते । अत एव संशय इत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः

रक्षिः ।

भूमा संप्रसादादध्युपदेशात् ॥ ८ ॥ कुतश्चेति कस्मादेतोः किं प्राणो भूमा स्वादाहोस्वित् परमात्मेति शंकरभाष्योक्तसंशयानङ्गीकार इत्यतस्तत्रास्वरसमाहुर्नित्यर्थः । तत्रेत्यादि । भाष्ये । श्रुत्यर्थस्तु 'ततो यदधीतं तेनोपसर' नानन्तरमिति नारदं प्रति सनत्कुमारोक्तिः वक्ष्याम्यहं सनत्कुमारः । तत वेदादितः । प्रकृते । अपह्नवेति 'तं चेद्भूरतिवाषसीत्यतिवाषसीति भूमापह्नवीति' इति श्रुत्या हेतुना । अतिवादी नामाद्यान्तं जगदतीत्य वदनशीलः प्राण आद्यादिभ्यो भूयानिति वदनशीलः विद्यात्वापह्नवः खलत्वापादकत्वात् 'सरस्वती ज्ञानखले यया सती' इति दशमस्कन्धात् । विद्यासमायार्थप्रपाठकसमाप्तिः । यथैकं भगवतो रूपं निरूप्य ज्ञाना समाप्नोति । तस्मादिति उपसंहारस्य निर्णायकत्वात् । अवरत्वेति विद्यासमाप्तेरवरत्ववाचकत्वं व्यञ्जनया । अत्र हेतुः बृहदिति । सप्ताह-ब्रह्मणे सत्येन सर्वातिक्रान्तभूमास्यपरमार्थसत्यविज्ञानवसत्याऽतिवदति प्राणवेत्ता तु नामाषपेक्षयैवातिवादी न तु निरङ्कुलं सर्वापेक्षयाऽतिवादी । अत इति ब्रह्मलिङ्गसत्त्वात् । अतोर्धप्रपाठकसमाप्त-विद्याविषयप्राणस्य विद्यान्तरे विज्ञानादिविषयेऽसंचारोऽतो बाहुल्यं प्रथमा कोटिर्न प्राणः । अस्मिन् पक्षे प्राणविद्यां समाप्य 'यदा वै विजानाति' इत्युक्तश्रुतेर्विज्ञानं वा व ध्यानादप्य इति श्रुत्युक्तभूयस्त्वविशिष्टं विज्ञानं करोतीत्यर्थः । प्राणो वा आद्याया भूयानित्युक्तप्राणविद्याया अवरप्राणविद्यात्वापत्तिः । न चास्त्येवमिति वाच्यम् । प्राणस्यैतस्य यया वा अत नाथौ समर्पिता ध्वजस्मिन् प्राणे सर्वं समर्पितमिति ब्रह्मलिङ्गकत्वात् । 'प्राणो हि पिता प्राणो माता प्राण आचार्यः' इति ब्राह्मणाद् 'पिताहमस्य जगतो भद्रा' इति 'आचार्यं मां विजानीवात्' इति च स्मरत्वात् । अत

स्मविदिति नारदप्रभाद् भूज्ञो ब्रह्मत्वं प्रकरणाद् वक्तुं शक्यते, तथापि तस्यै-  
वाथात आत्मादेश इत्यहंकारादेशवदात्मादेशोऽप्यस्ति । तेनाब्रह्मत्वेऽपि प्रश्न-  
सिद्धिः । तस्य सुखबाहुल्यस्य स्वे महिम्नि प्रतिष्ठितत्वं सर्वतः पूर्णविषयलामेऽपि  
भवति, सुषुप्तावपीति तयोरन्यतरद् ब्राह्मम् । तत्राप्यन्तरङ्गत्वात् सुषुप्तिरेवात्र

भाष्यप्रकाशः ।

यद्यपीत्यादि । तस्यैवेति भूज्ञ एव । अयमर्थः । यद्यप्यत्र भूयस्त्वं प्रकृतं तथाप्यस्य वाक्यस्या-  
त्मज्ञानार्थकनारदप्रभेन प्रवृत्तत्वादात्मैव प्रकरणी । स एवोपसंहारेऽपि भूमत्वेन निश्चायितोऽमृत-  
त्वेन विशेषितत्वात् उपक्रमोपसंहाररूपात् प्रकरणाद् भूज्ञो ब्रह्मत्वं वक्तुं शक्यते । तथाप्युपान्ते  
अथातोऽहंकारादेश इतिवदथात आत्मादेश इत्यादिनोक्त आत्मादेशोऽप्यस्तीत्यहंकारादेशे सर्वत्र  
विद्यमानत्वेन सर्वत्वेन च भूयस्तथोक्तस्याप्यहंकारस्य तदुपहितत्वात्मनो वा यथा न ब्रह्मत्वं तथा  
आत्मादेशे तथोक्तस्य केवलत्वात्मनोऽपि न ब्रह्मत्वम् । आत्मा चात्र सुखस्य स्वरूपमेव । पूर्वाधि-  
करणेऽनारोपितानागन्तुकस्य वस्तुस्वरूपस्यैवात्मपदवाच्यताया उपगमात् । न च शोकरणरूप-  
फलाभावात् प्रभापूर्तिः शङ्का । विविक्तजीवात्मज्ञानस्येव तादृशसुखस्वरूपज्ञानस्याप्यात्मज्ञानत्वे-  
नात्मविद्यायाश्चक्रेफलोपपत्त्या पूर्तिसिद्धेः । ब्रह्मण एवात्मत्वादिना ज्ञानस्य विवक्षितत्वे गमका-  
नुपलम्भात् । नच भूज्ञः स्वमहिमप्रतिष्ठितत्वभावात् तस्य च ब्रह्मासाधारणत्वाद् ब्रह्मत्वं  
शङ्कम् । तस्यार्थस्वाभावात् । आत्मैवाधस्तादित्यादिना तस्य सर्वत्र व्याप्तेरुक्तत्वात् सर्वतः पूर्ण-  
विषयलामे सुखपूर्णतयाऽनाकाङ्क्षायां तस्य पूर्णत्वानुसंधाने स्वप्रतिष्ठतायाः संभवदुक्तिकत्वात् ।

रश्मिः ।

एतदग्रेऽपह्नवनिवारणेन न प्राणविद्यासमाप्तिरपि तु ब्रह्मरूपप्राणविद्यातः पूर्वं संकल्पविद्या 'संकल्पो वा  
व मनसो मूयान्' इत्याद्युक्त्वा 'तत्राब्रह्म संकल्प्यै प्राणं संकल्प्यते प्राणानां संकल्प्यै मन्त्राः संकल्प्यन्ते'  
इति श्रुत्या संकल्पात्मकप्राणा सन्त्यतोवरप्राणविद्यासमाप्तिः । अत्र टीकायां यदिदं फलावसानं जगत्  
स एष प्रलम्बः संकल्प एवेति जगदन्तर्गताः प्राणा इति । अतोत्र समाभ्येत्यादिभाष्यप्रकाशे अपह्नव-  
निवारणभावणेनासमाप्येति पाठः किं तु संकल्पो वा व मनसो मूयानित्याद्युक्तत्वावरप्राणविद्यातो यः  
संकल्पं ब्रह्मेत्युपास्ते इत्यनेन समाप्य मध्ये चेत्यस्य मध्ये संकल्पो वा व मनसो मूयान् इत्याद्युक्त-  
श्रुत्या मुख्यप्राप्येत्यादिः । अन्यत् समानम् । श्रुत्यर्थस्तु अब्रह्म संकल्प्या संकल्पात् सामर्थ्यात् प्राणः  
संकल्प्यते सामर्थ्यं करोति समर्थो भवतीति यावत् । एतं प्राणाः संकल्प्यन्ते समर्था भवन्तीति ।  
अभ्यविद्यावान्तरप्राणविद्याऽर्धविद्या ब्रह्मविद्या । एवं चान्तरङ्गत्वमर्थत्वं बहिरङ्गत्वं सोपस्कारशब्दत्वमुप-  
स्करत्वं मन आदीनाम् । 'मनः पूर्वरूपं वागुत्तररूपम्' इत्यादिश्रुतिभ्यः पूर्वरूपत्वादिमत्त्वं तद्दीकायां  
स्पष्टम् । असूत्रत्वेनेति 'यो वै मूमा तदसूतम्' इति श्रुतेः । उपक्रमेति उपक्रमोपसंहाराबालोच्य  
देशकालरूपात्प्रकरणात् । उपान्त इति अन्तस्य समीपमुपान्तम्, तत्र । 'तृतीयासप्तमोर्षदुल्य'  
इति सूत्रेण सप्तम्या बहुलमस्मावः । केचलस्येति अनुपहितसाहंकारेण कदाचिदुपहितस्य ।  
यद्वा बालैवात्मोपाधिरहंकारवत् । आत्मादेश इत्यत्राल्पवः कर्मत्वमुपाधिर्वा । उपगमेति जानय  
वास्याममिजम् । तेनाब्रह्मेति भाष्यं विवरामास्तुः न च शोकेत्यादि । उक्तेति शोकरणरूप-

भूमेत्येनोच्यते । तेन सुखबाहुल्यम् । सुषुप्तिरूपमेव भूमेत्येवं प्राप्ते उच्यते । भूमा भगवानेव । कुतः । संप्रसादादध्युपवेशात् । संप्रसादः सुषुप्तिः । तस्मादधि आधिक्येनोपदेशात् । यद्यपि नान्यत् पश्यतीत्यादि समानं तथापि स एवाचस्तादित्यादिना तु ततोऽप्यधिकधर्मा उच्यन्ते । न हि सुषुप्तेः सर्वत्वादिधर्माः संभवन्ति । आत्मशब्दश्च मुख्यतया परिग्रहीतो भवति । भावशब्दस्यापि सर्वत्वाद् भगवति वृत्तिरदोषः । तस्माद् भूमा भगवानेव ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

यदि च तस्य लामस्य प्रयाससाध्यत्वेन, सुखबाहुल्यं नाङ्गीक्रियते तदा सुषुप्तिरस्तु । तत्रापि 'न कंचन कामं कामयते' इति 'तद्यथा प्रियया स्त्रिया संपरिच्यकः' इत्यादिभावणात् । अत उच्यते-  
 मध्ये यदुचितं तदङ्गीकार्यमिति तथेत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याकुर्वते उच्यत इत्यादि । संप्रसादः सुषुप्तिरिति बृहदारण्यकेऽस्ति । 'स वा एष एतस्मिन् संप्रसादे रत्वा चारित्वा' इति । सम्यक् प्रसादोऽस्तिमिति व्युत्पत्त्या संप्रसादः सुषुप्तिः । तत्र यद्वै तत्र पश्यतीत्यादिनाऽन्यदर्शनाद्यभाव उच्यत इति, नान्यत् पश्यतीत्यादि सुषुप्त्या समानम् । तथापि, स एवाचस्तादित्यादिना नोक्ता सर्वत्र व्याप्तिः सर्वत्वं च ततोऽधिकमुच्यते । तत्र संगतं भवत्यात्मशब्दस्य मुख्यवृत्ता च विद्युज्यते । नच भावार्थप्रत्ययं प्रक्रम्य, 'बहोर्लोपो भू च बहोः' इति पाणिनीयसूत्रे व्युत्पादितो भूमशब्दो नानात्वं बाहुल्यं वा वक्ष्यति । तत्रापि प्रकृते, यदस्य तचन्मर्त्यमिति भावणात् सर्वेषां परिवर्त्य बाहुल्यमेव वक्ष्यति । स च धर्म एव, न तु शब्देति शङ्कनीयम् । भगवतः सर्वत्वसात्र भावनेन सर्वत्वाद् भावशब्दस्यापि भगवति वृत्तिरदोषः सर्वशब्दबीजभूतप्रणवार्थत्वेन तत्रैव सर्वेषां मुख्य-  
 र्थिः ।

फलोपपत्त्या । तस्येति भाष्यं विवरामासुः न चेति । सुषुप्तामिति भाष्यं विवरामासुः यदि चेति । तथेति । सुषुप्तित्वेन सुषुप्तिप्रतिपादकः पूर्वपक्षः । भाष्ये । पूर्णविषयलामस्य पूर्णविषयसापेक्षत्वेन पहिरङ्गत्वादाहुरन्तरङ्गेति अन्यानपेक्षत्वेनान्तरङ्गत्वादित्यर्थः । समानमिति भाष्यं विवृत्तम् । सुषुप्त्या समानमिति । भाष्येति भाष्यं विवरामासुः । न च भाषेति । प्रकृते । छान्दोग्ये नानात्वमिति श्रुत्या नानात्वसमानार्थः । तदित्यम् । सूत्रेण बहुशब्दाद्भावे इमन् च 'बहोर्लोपो भू च बहोः' इति सूत्रेण नानात्वमित्यत्र नञो नाञ् पृथग्भावे वर्तमानात् 'विनञ्स्यां नानाञ्चो न सह' इति सूत्रात् 'असद्भावे पृथग्भावे वर्तमानान्तां स्तार्ये प्रत्ययौ विना नाना' । एवं च बहुत्वं नानात्वपदसार्थो लक्षणा पृथग्भावस्य नानात्वसापेक्षाशुद्धिजननद्वारा बहुत्वकारणत्वात् पृथक्त्वे सति अयमेकोऽप्येको ह्ययमेको इत्यपेक्षाशुद्धिः तदन्विमे बहव इति बहुत्वमुपपद्यत इति । बाहुल्यमिति आकाङ्क्षत्वं 'बहुलं प्राच्यनमसोः' इति विश्वः । श्रुत्या बहि वृद्धौ कर्तरि उ प्रत्ययः । 'उच्चिञ्चोर्न लोपश्च' इत्यनेन सूत्रेण बहो बहु बहुन् लतीति 'आतोऽनुसर्गे कः' बहुत्वं बह प्रापणे कर्तृर्बुलच् उच्यतेति व्यम् श्रुत्या बाहुल्यसमानार्थः ततो भावे इमन् च 'बहोर्लोपो भू च बहोः' इति सूत्रेण प्रकृतिप्रत्यययोर्विचारः । सूत्रार्था वृत्तिः 'बहोः परयोरित्येवलोपो बहोश्च मूलादेश' इति मूलशब्दस्य पृथ्यादित्वात् 'पृथ्यादित्य इमन्त्वा' इति सूत्रेण भावे इमन् च । सर्वेति अत्र छान्दोग्ये 'स एवेदं सर्वम्' इति श्रुत्या स आत्मेति सर्वत्वस्य भावनेन । भावशब्दस्य भावप्रत्ययान्तभूमशब्दस्य । ननु आकाङ्क्षत्वे आनन्दत्वरूपेऽविद्या-  
 वृत्तिर्बाहुल्यपदसातो नानन्दे भगवति वृत्तिरिति चेत्प्राहुः सर्वेति सर्वेषां शब्दार्था वीचं तादात्म्य-

भाष्यप्रकाशः ।

इत्थत्वावेति । तस्माद्भूता भगवानेवेति सिद्धमित्यर्थः ।

अत्र संक्षयोपन्यासे प्रथमकोटी शंकरमास्करमप्याचार्याः शैब्य प्राणमादत्स्य सुप्तौ तस्य कान्तत्वात् संप्रसादत्वं तस्माद्गुः ।

तद्विज्ञानेन्द्रमिच्छुर्नैवं दृश्यते । प्राणस्य मुख्यरूपताया एवासंभवेन संक्षयासंभवात् । अस्मिन् प्रकरणे प्राणादाधिक्योपदेशाभावात् संप्रसादशब्दस्य प्राणावाचकत्वात् । श्रुतौ संप्रसादशब्दो जीवे सुप्तत्वात्पदवत्त्वायां च दृश्यते । स एव संप्रसादोऽस्माच्छरीरात् सञ्चत्वावेति, स वा एव इतस्मिन् संप्रसादे रत्वा चरित्वेति । तत्र जीवे संप्रसादसौपाधिकतया धर्मधर्म्यभेदे-यौग्यारिक्तः । सुप्ततावत्त्वायां तु प्रकृतिर्न सत्त्वज्ञाना संप्रसादति चिन्मस्मामिति व्युत्पन्ना यौगिकः । प्रसादश्रीत्योः पर्यायत्वात् मुख्य एव संप्रसादशब्दो मुख्यः । सत्त्वे तु प्रसादरूपिणि सकलस्युत्तिषु प्रसिद्ध एव संप्रसादशब्द इति । प्राणे च संप्रसादशब्दो न क्वापि दृश्यत इति संप्रसादशब्दस्य प्राणार्थत्वोपवर्णनमनुचितमिति ।

अत्रापि कश्चिद् विशेषः । क्रमसंक्रमशब्दयोरिव प्रसादसंप्रसादशब्दयोरपि नैकार्थत्वम् । अतः संप्रसादशब्दः मुख्यविशेषे यौगिक एव । सत्त्वे तु स्पृहावपि न प्रसिद्ध इति तदनुपन्यासादेव ज्ञायते । सुप्तौ च न प्रतिक्षणं सत्त्वज्ञानिः । तस्मात्तामसावत्त्वात् । 'तयोऽभिपूतः

रश्मिः ।

कारणं तद्भूतः प्रथमः अकारो अर्थाऽभिषेयं यस्य भूमशब्दस्य तेन हेतुना तत्र भगवति एव मुख्य-वृत्तित्वम् । अमित्तेकाकारं सर्वे शब्दास्त्रसोपभ्यास्थानभूताः यथा घटस्य कलश इत्युपभ्यास्थानमतौ भूमशब्देभ्यः अकारार्थमात्रालोककृष्णवाचकेपि सञ्चानन्दत्वे शक्तिसंकोचलक्षणया रूढ्या वर्तत इति प्रस्थानरत्नाकरे स्फुटम् । तथा चात्र यदि भूमशब्दस्य शक्तिसंकोचलक्षणया रूढ्या प्रयोगः सात्त्वदा धर्मवाचकत्वं स्यात् त्वेवमभिषया योगरूपया भगवति प्रयोग इति धर्मिवाचकत्वम् । ननुपभ्यास्थान-श्रुपसमीपवर्तिनामीश्वरस्य पदार्थानां घटादीनां सर्वे शब्दा भ्यास्थानं यथालोकमन्यवोपसर्गवैयर्थ्य-मिति चेन्न 'प्रकाशाभयवद्वा तेजस्त्वात्' इति सुप्तेन धर्माभेदो धर्मिण इति धर्मवाचकत्वापि भूमशब्दस्य धर्मिवाचकत्वात् । तृतीयाध्याये लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणे स्फुटम् । एतेन यच्छंकराचार्यैः अत्र प्राणस्य संप्रसादत्वं स्वीकृत्य बद्धं प्राणादधि सत्यं वक्तव्यं प्रतिज्ञातं तदेव भूमेहोच्यत इति गम्यते इत्युक्तं सत्त्वस्युक्तम् । सुप्तौ संप्रसादत्वमुक्तं तत्रद्वयितुमाहुः अत्रेति । आहुरिति तथा च शंकरवाच्यम् । तस्मां च संप्रसादावत्त्वायां प्राणो जागर्तीति प्राणोत्र संप्रसादोऽभिप्रेयत इति । अत्रापिती प्राणसेत्त्र प्राणः संकल्पालोको गृह्यते यः संकल्पो वा व मनसो भूयान् इति श्रुत्युक्तो ननु प्राणो वा आक्षाया भूय-मित्युक्तस्य सत्त्वात् मुख्यस्य तु तदाधिष्यं मनोवागयोपरत्वेनानन्दमयाधिकरणे प्रतिज्ञादनात् । प्राणविषयोपदेशे आर्षिकोत्सवतो हेत्वन्तरमाह संप्रसादेति । तदनुपेति । विद्याचार्यैः स्त्वुत्प-न्नात्त्वादेव तस्मा इति सुप्तौ तामसस्य जीवत्त्वावत्त्वात् । उपप्रवविभागयोगाप्यावस्तुतः प्रकृति-कृत्यनराः 'तमस्त्वज्ञानं विद्धि' इति तत्र वाच्यत्वात् 'न यत्र माया' इतिवाच्यत्वात् तत्र सत्त्वरत्नस्य-संभवावत्त्वात्प्रकृतेरभावात् । श्रुत्वा सत्त्वज्ञानसिद्धिमाहुः तम इति तमः ताम्यतीति तस्य मन्मौ द्विचरिः । नै नै हर्षद्वये हर्षद्वयं करोतीति तमः हर्षद्वयकर्मा भवितः सुतो भ्यासः इत्यर्थः सत्त्वस्य



भाष्यप्रकाशः ।

सुखरूपमेति' इति श्रुतिः सत्संपत्तिमेव वदतीति न तथापि तथात्वसिद्धिः । जागरणं तु ज्ञानप्रधानेन सत्त्वेनेति मम प्रतिमाति ।

रामानुजाचार्यास्तु संशये भूमगुणविशिष्टं प्रत्यक्षं प्रथमकोटौ निश्चिप्य प्राणसहचारित्वाद्दत्तस्योपक्रोशानुपक्रोशाभ्यां तस्य चेतनत्वं निश्चित्य प्राणशब्दवाच्यत्वं चाङ्गीकृत्य दत्तस्यास्याने रश्मिः ।

सुखरूपस्य रूपं मोहनमेति इक्षु गतौ सुखमोहनगमनं सत्संपत्तिः पुरितच्चाढीहृदयानां वा व्यवच्छेदः एवकारेण कुसुक्तिव्यवच्छेदः सद् ब्रह्म 'अस्ति ब्रह्मेति चेद्देव' इति श्रुतेः अस्तीति सत् श्रुता । तथास्येति तथा सत्त्वेन प्रकारेण सत् तस्य भावः सत्त्वं तस्य सिद्धिः । ज्ञानेति ज्ञानं प्रधानं कर्मनिद्रे अभिमूय यस्य । एतद्गुणत्रयविभागयोगाध्याये स्पष्टम् । एतादृशपुराणमनुपबृंहकं ज्ञेयम् । एवं पुराणोपबृंहितायाः 'तमोभिभूतः सुखरूपमेति' इत्यस्या । मनेत्याहुः अमेति । तेन सुषुप्तिस्त्वकामरूपो भगवान् इत्यस्य एवं जाग्रत्स्वापावित्यादेश्च सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेन इति सूत्रभाष्यस्य न विरोधः । इन्द्रिर्षविव्योपलम्बिर्जागरितं बुद्धेः कारणत्मानावस्थानं सुषुप्तिरिति पञ्चीकरणस्य च न विरोधः । तेषां श्रुतिमतस्य भिन्नत्वात् परस्परम् । श्रुतिविरोधे श्रुत्यन्तरमतं भाष्योक्तमविरोधे त्वोम् । अयमर्थोऽग्रे सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेनेत्यधिकरणे प्रपञ्चनीयः । संशयविषये शंकराचार्यमतस्योपन्यासात् स्थुतं तद्विषये रामानुजमतस्युपन्यस्य किञ्चिदाहुः रामेति । तद्वाचकशब्दः क इत्याकाङ्क्षायामाहुः प्राणेति । प्राणसहचारो जीवस्य जीव प्राणधारण इतिधातुपाठात् । ततः प्राणशब्दवान्यत्वमिति योजनया प्राणशब्दो जीववाचक इति भावः । प्राणशब्दः क इति चेन्न प्राणो वा आश्रया भूयानिति श्रुतौ तस्य सत्त्वात् । सहचारा-स्याणशब्दवाच्यत्वं 'वसन्तादिभ्यष्टकृ' इत्यत्र साहचर्योत्तान्छब्दम् । वसन्तसहचरितमप्ययनं वसन्ताप्ययनमिति महाभाष्योक्तेस्तद्दत् । ननु तथापि यथा वा 'अरा नामौ समर्पिता एवमस्मिन् प्राणे सर्वं समर्पितम्' इतिश्रुत्या जडदृष्टान्तात्सहचारमनादत्य जडप्राणे प्राणपदशक्तिरस्तु न प्रतीचि चेतनेस्त्विति चेतप्राहुः अत्रत्येति अत्र छान्दोग्ये प्राणो वा आश्रया भूयान् यथा वा अरा नामौ समर्पिता एवमस्मिन् प्राणे सर्वं समर्पितम् । प्राणः प्राणेन याति प्राणः प्राणं ददाति प्राणो ह पिता प्राणो माता प्राणो भ्राता प्राणः स्वसा प्राण आचार्यः प्राणो ब्राह्मणः स यदि पितरं वा मातरं वा स्वसारं वा आचार्यं वा ब्राह्मणं वा किञ्चिद्ब्रह्मिणं प्रत्याह चिकृ त्वास्त्विलेवैनमाहुः पितृहा वै त्वमसि मातृहा वै त्वमसि आतृहा वै त्वमसि स्वसृहा वै त्वमसि आचार्यहा वै त्वमसि ब्राह्मणहा वै त्वमसीत्यथं यच्चयेतानुत्क्रान्तप्राणान्मूलेन समासं व्यतिषं दहेत् नैवं तं ब्रूयुः पितृहासि न मातृहासीति न आतृहासीति न स्वसृहासीति नाचार्यहासीति न ब्राह्मणहासीति श्रुतिमवाभ्यां 'अन्वयात्परम्' इति सूत्रेण त्वम् अर्वा । प्राणः प्राणेन स्वसृक्तयैव स्नेन वा याति स्वतन्त्रत्वात् । प्राणः प्राणं स्वात्मानमेव प्राणावस्थान्त्वेन एव ददाति अप्राणस्य दातृप्रतिग्राहित्वासंभवात् शूलेन प्रसिद्धेन कृत्वा सं भासं सं अस्स पुंजीकृत्य व्यतिषं अन्वयात्प्रवचनान् विमन्य दहेत् मस्तीकुर्वात् इति श्रुतिविषयपर्यार्षः । उपक्रमेणः पितृहामातृहलादिना सप्राणेषु पितृप्रभृतिषु उपमर्दकारिणि हिंसकत्वनिमित्तोपक्रोशः तेभ्येव विगत-प्राणेष्वन्वन्तोपमर्दकारिभ्युपक्रोशाभावः तान्मां प्राणो ह पिता प्राणो माता इत्यादवस्यस्य प्राणस्य चेतनस्त्वयवयवमन्ति अतमेतनत्वं निश्चितम् । तस्मेति प्राणस्य उक्तेति एव संप्रसादोऽस्माच्छरीरात् कृत्यमर्द परं ज्योतिरुपसंपन्नं श्लेव रूपेणामिनिष्पद्यते इति श्रुत्वेत्यर्थः । संशयपूर्णमप्यन्यत्वाद्गुणनेवैक-

धर्मोपपत्तेश्च ॥ ९ ॥

नान्यत् पश्यतीत्यादयोऽपि धर्मा ब्रह्मणि न विरुद्ध्यन्ते । 'स्वाप्ययसंप-

भाष्यप्रकाशः ।

तस्यैव संप्रसादत्वद्वयुक्त्याऽऽहुः । तद्युक्तमेव । सप्तमीतत्पुरुषेण सुपुत्राविव षष्ठीतत्पुरुषेण जीवेशेऽपि योगस्य सत्त्वात् । सिद्धान्ते तु जीवापेक्षया प्राणोत्कर्षस्य षोडशोऽपि निवृत्तेस्तत्संप्रसाद-  
तागमकसात्राभावाच्च तदनुष्ठेयः ।

विषयवाक्ये तु रामानुजमन्त्रभास्कराचार्या मिश्रुशैवौ च, यत्र नान्यत् पश्यतीत्यादे-  
र्भूमातिरिक्त्यावर्धननिषेधो नार्थः । किं तु निरवधिसुखरूपे ब्रह्मप्यनुभूयमाने ब्रह्मस्वरूपत-  
द्विभूत्यन्तर्गतत्वात् कृत्स्नस्य वस्तुजातस्यैश्वर्यविशिष्टब्रह्ममिदत्वेन न पश्यतीति । एतदेवोपपा-  
दयति वाक्यशेषः, स वा एष एवं पश्यन्नेवं मन्वान इत्यादिः । अत्रे—

'न पश्यो मृत्युं पश्यति न रोगं नोत दुःखताम् ।

सर्वं हि पश्यः पश्यति सर्वं प्राप्नोति सर्वंशः' ॥

इति मन्त्रम् । इदं चास्माकमप्यमीदृम् ॥ ८ ॥

धर्मोपपत्तेश्च ॥ ९ ॥ ननु भवतु संप्रसादाद् भूम्न आधिक्योपदेशत्वात्वापि भूमजि-  
ज्ञासया प्रभे भूमलक्षणत्वेन, यत्र नान्यत् पश्यतीत्यादिवाक्ययद्ब्रूयते । तत्र योऽन्वदर्थेनादि-  
निषेधः स तु सुपुत्रेसाधारणः । तदितरलक्षणं तु नेहोच्यते । भूम्न इति भूमपर्यन्ता अन्यवि-  
द्याऽस्तु । ततो भूमाधारमारभ्यात्मविद्येति श्रद्धायाभिदद्ब्रूयते धर्मोपपत्तेरिति । तदेतद्  
व्याकर्तुं युक्तं नान्यदित्यादि । कुतो न विरुद्ध्यन्त इत्याकाङ्क्षायां विप्रजन्ते स्वाप्यये-  
त्वादि । यथाऽस्मिन् श्रे ब्रह्मधर्माविर्भावः स्वाप्ययसंपत्त्योर्नियतः । मय्येव सकलं जातमित्या-  
दिवाक्यानुरोधात् । अन्यत्रानियत इति वामदेवश्रे व्युत्पादितम् । तेन न्यायेनान्यदर्थेनाद्यभा-  
वोऽपि भैत्रेयीमाह्वये, स यथा सैन्धवस्त्रिष्व उदके प्रास्त उदकमेवातुविलीयेत नाहासोद्ब्रह्मण्येव  
स्माद् यतो यतस्त्वाददीत लवणमेवैतदित्येकीभावदशायां, यत्रै तन्न पश्यति पश्यन् वै तद् ब्रह्म्यं  
रश्मिः ।

दित्वाहुः तदिति वस्तुतस्तु संशये मूपदोपस्थापिते मूयस्त्वरूपगुणनिक्षेपो युक्तः मूपपदस्य  
भावशब्दत्वेन धर्मिप्रत्ययवाचकत्वात् । मूयस्त्वधर्मवाचकत्वात् । षष्ठीति संप्रसीदति चित्तमस्तेति  
विग्रहः 'एहीडादयोऽन्यपदार्थे' इति सूत्रेण समासः । षोडशोऽपि निवृत्तेस्तत्संप्रसादात्  
षोडशात् । तत्संप्रसादेति जीवसंप्रसादतागमकसात्र अन्दोग्येऽभावात् । एष संप्रसाद इत्यस्या बृह-  
दारण्यकसत्त्वेन 'यद्ब्रूवैदस्तु मानुषः' इति मनुस्मृतेश्चान्दोग्ये पित्र्ये प्रवृत्त्यभावात् । मिश्रुशैवौ वेति  
अवगन्तामिति शेषम् । स वा इति स वै एष विद्वान् एवं यथावद्भूमानं पश्यन् साक्षादनुभवन् ।  
पश्यतीति पश्यः ज्ञानी । दुःखतां दुःखसत्ताम् । सर्वमात्मानं सर्वंशः सर्वं ददाति यतः सर्व-  
प्राप्नोति मनोरथैः पूर्णं भवति । अभीष्टमिति लिङ्गमूपस्थाधिकरणे स्वीकारात् । यत्तु ब्रूषि श्रे  
तदर्थं न सुखत्वेन नापि तु सुखसाधनत्वेन पश्यतीति तत्र ग्रन्थः स तु भूमाभिन्नसर्वदर्शनानन्तररस-  
कृपात्मदर्शने भवति संकराचार्यकृतं व्याख्यानमुत्तरसूत्रे दृश्यम् ॥ ८ ॥

धर्मोपपत्तेश्च ॥ ९ ॥ भूमाधारमिति स भगवः कस्मिन् प्रतिष्ठितः इत्यादिश्रुत्युक्तम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

न पश्यति, न हि द्रष्टुं दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वात् न तु तद्द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं  
न तु पश्येदित्यविभागदशायां चेत्युभयत्राज्ञानाद्दशादये नियतः । यत्र नान्यत् पश्यतीति वाच्यो-  
रपिः ।

तथा च मूलक्षणस्य सुषुप्तावतिव्याप्तिरिति भावः । उभयत्रेति स्वाप्ययसंपत्त्योः स्वाप्ययः सुषुप्तिः  
संपत्तिर्भाष्यः । सिन्धुरुदकं तत्र भवः सैन्धवः खिल्यः शकलः स चासौ खिल्यश्च सैन्धवखिल्यः ।  
प्रासः प्रक्षिप्तः उदकं सदेवात् उदकभावस्य पश्चाद्विशेषेण लीयेत इत्यन्यनुज्ञायां लिङ् । अस्य  
विहीनखिल्यस्य नाहास्योद्वाहणाय नैव कश्चित् सुनिपुणोपि शक्तः सात् लवणमेवाददीतेति योजना ।  
एतदिति आविष्कृतम् । स्वाप्यसंपत्त्योरेकीभावदशायां दृष्टान्तः कैवल्यावस्थायां दृष्टान्त इति  
टीकायां तन्नाप्यविरुद्धम् । 'यत्र हि द्वैतमिव भवति' इत्यादि उभयत्राज्ञानात् इतिभाष्यविरुद्धम् । अथ  
न विरुद्धं प्रकारभेदेन मैत्रेयीब्राह्मणे ज्योतिर्ब्राह्मणे चाज्ञानमुभयत्र स्वाप्ययसंपत्त्योरिति भाष्याच्चात् ।  
ज्योतिर्ब्राह्मणमाहुः यत्र हि द्वैतमिवेति भाष्योक्तादिपदार्थत्वेन । यद्वेति स्त्रीपुंपरिष्कृतदृष्टान्तेनैकत्वा-  
पचित्तज्ञात् विशेषज्ञानाभावो न स्वयं ज्योतिर्ब्राह्मणात् इत्युक्तमेव नोद्यपूर्वकं स्पष्टीक्रियेतत्र । तत्र  
सुषुप्तौ यदात्मानं वै नैव पश्यतीति यज्जानीष इति शेषः । तत्रेति पदद्वयमावृत्त्य पुनर्योजनीयम् ।  
तस्य पदद्वयस्य तथा मा मंसा इत्यर्थः । यतस्तत्र स्वरूपचैतन्येन सर्वसाक्षित्वात् पश्यन् चैतत्  
वर्णलक्षणे सुषुप्तौ दृष्टव्यत्वेन न पश्यतीत्यर्थः । तत्र प्रथमप्रतिज्ञायां हेतुमाह न हीति द्रष्टव्यं  
सर्वसाक्षिणी दृष्टिः यद्वा द्रष्टुः कूटस्थस्य चिन्मात्ररूपस्य स्वरूपभूता या दृष्टिः तस्याः हि यस्माद्विपरिलोपो  
विनाशो न विद्यते अद्रष्टव्यत्ववत् । अत्रापि हेतुः अविनाशित्वात् । विनाशहेतुपरिणामहीनत्वादित्यर्थः ।  
विशेषप्रतिज्ञानाभावरूपं द्वितीयप्रतिज्ञाहेतुमाहुः नत्विति नास्तित्वपपाठः आन्यत्रिको वा अत एव  
'न तु तद् द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत्पश्येत्' इति पाठः काण्वभाष्यन्दिनभेदेन विस्तरेणार्थः ।  
तत्र सुषुप्तौ आत्मरूपाद्वितीयं प्रमातृस्वरूपमन्यबभ्रुरादिलक्षणं करणं विभक्तं स्वरूपाद्विलक्षणं प्रमेयं  
न त्वस्ति यत्रमेयं प्रमाता प्रमाणेन पश्येदित्यर्थः । एतेन ज्योतिर्ब्राह्मणेन स यथेत्युक्तदृष्टान्तवचनमनु  
एवं वा अरे इदं महद्भूतमनन्तमपारं विज्ञानघन एवेत्येभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येषां सुषुप्तौ विनश्यति न  
प्रेत संज्ञास्वीत्यरे त्रयीमीति होवाच याज्ञवल्क्यः सा होवाच मैत्रेयी अत्रैव मा भगवानममुहन् न प्रेत  
संज्ञास्वीति सहोवाच याज्ञवल्क्यः न वा अरे अहं मोहं त्रयीमि अलं वा अर इदं विज्ञानाय  
यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर इतरं पश्यति तदितर इतरं जिप्रति तदितर इतरमभिवदति तदितर  
इतरं श्रुतिरिति तदितर इतरं मनुते तदितर इतरं विजानाति यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवानुसक्तं कं पश्येत्  
तत्केन कं विप्रेदित्यादिश्रुतयोऽनुसंधेया इति ज्ञायते । अर्थास्तु यथोक्ताः दृष्टान्त एवमेवारे मैत्रेयि  
विहीनखिल्ययावमिदं ब्रह्मात्मतत्त्वं महद्वनवच्छिन्नं मृतं न विद्यतेः करणं पूर्वावधिभूतं यस्य न  
विद्यते पार उत्तरावधिभूतं कार्यं यस्य विज्ञानात्मासौ घनश्च भूतेभ्यः शरीरकरणविषयाकारपरिणतेभ्यो  
निमित्तेभ्यो मनुष्योहं ब्राह्मणोहमित्यादि खिल्यभावेन समुत्थाय कर्मक्षयेण विनश्यन्ति तान्यनु पश्चा-  
च्छीकृत्य वा विनश्यत्यदर्शनं करोति । प्रेत सृत्वा प्रकवेण गत्वा वा संज्ञा मनुष्यादिरूपाः ।  
अत्रैवेति एकस्मिन्नेव वस्तुनि ब्रह्मात्मकं पूर्वं विज्ञानघन एवेत्युक्त्वा पुनर्न प्रेत संज्ञास्वीति विरुद्धं  
वदन् भगवान् प्रजावान् मा मां अमुहन् मोहितवानसि । मोहं मोहनं वाच्यं नैव त्रयीमि न प्रेत  
संज्ञास्वीति तु विशेषविज्ञानाभावरूपत्वत्वात् । अत उक्ते विज्ञानघनो विज्ञानघातं विज्ञातं बुद्धः ।

रश्मिः ।

विशेषविज्ञानाभावं एकीकुर्वन् आह याज्ञवल्क्यः यत्र हीति । प्रकृतमनुसर्यते यत्रेत्यस्य स्वाप्यव-  
संपत्त्योरित्यर्थं दूषयन्त आहुः तदुभयेति । उभयत्र स्वाप्यवसंपत्त्योः । तद्वद्वैतदर्शनम् । स  
याज्ञवल्क्यः । तां दशाम् । प्रकरेति मैत्रेयीब्राह्मण इतरमिति पदादितरत्वेन प्रकारेण । ज्योतिर्ब्राह्मणे  
द्रष्टव्यमिति पदात् द्रष्टव्यत्वेन प्रकारेण एकीभावप्रकारेणाविभागप्रकारेणेति वार्थः । तथा मैत्रेय्या दश्या  
वा । तथा द्रष्टव्यत्वेन तद् द्रष्टव्यत्वं जनकं प्रत्यवदत् । तत इति । ननु मैत्रेयीब्राह्मणं ज्योतिर्ब्राह्मणं  
च भाष्योक्ताया यत्र हि द्वैतमिवेति श्रुतेरनुरोधेनोक्तमुक्तानुशासनासीति श्रुतिस्तु द्वितीयमैत्रेयीब्राह्मणे  
तयोरत्रेतनेस्तीति तस्माः का संगतिरिति चेन्न अमृतत्वार्थिन्या हि मैत्रेय्याः प्रव्रजनकामो याज्ञ-  
वल्क्योऽमृतत्वसाधनवक्ता यावत्साधनान्युक्तवस्तुषां च साधनानामत्रेतनमैत्रेयीब्राह्मणे समाप्तत्वात्  
'उत्तमा प्रवव्राज' इति श्रुतेस्तथावसायात् तथा च प्रतिबन्धकीभूतजिज्ञासाया मधुब्राह्मणादितिरूपणैर्वि-  
वृत्तौ सत्यामवश्यवक्तव्यत्वेनामृतत्वसाधनानामवसरसंगतिः । प्रथय आत्यन्तिकः मोक्ष इति यावत् ।  
अत्र ब्रह्मब्रह्मसंबन्धजीवानां विद्यमानत्वेन धर्माणामन्यादर्शनादीनां भगवत्सुपपत्तिं समर्थयन्ति स्म  
तथा चेति । ब्रह्मसंबन्ध इति । तथा च संबन्धस्यापि ब्रह्माधीनत्वात् ब्रह्मण्येवान्यादर्शनादयो धर्मा  
न सुपुत्रौ नापि ब्रह्मसंबन्धे इति भावः । ननु सुपुत्रिस्त्वकामरूपो भगवानिति तत्रातिव्याप्तिः कथम् ।  
सत्यम् । तद्रूपस्यालक्ष्यत्वात् जगज्जन्मादिकर्तृब्रह्मणो लक्ष्यत्वात् । ननु 'मुक्तिर्हित्वान्यथारूपं स्वरूपेण  
व्यवस्थितिः' इति जीवस्य तिरोहितानन्दैश्वर्यादेराधिर्भावेन हेतुना ब्रह्मात्मतया स्थितिर्जीवधर्मः इति मुक्ति-  
प्रयुक्तान्यादर्शनादयो जीवधर्मा इति चेन्न एकीभावात् । तथाप्यन्यादर्शनादयो ब्रह्मसंबन्धप्रयुक्ता एव ।  
जीवन्मुक्तानामपि तिरोहितानन्दैश्वर्यादेराधिर्भावेपि प्रवचनादिदर्शनाच्चान्यादर्शनादय इति । ज्ञान्येति  
न सुपुत्रीत्यर्थः । भाष्ये आदिपदार्थत्वेन ज्योतिर्ब्राह्मणं व्याकृतं तत्रोभयत्रेति भाष्यं प्रमाणं भाष्येति  
सूत्रांशं स्वाप्यवसंपत्त्योरित्येवमस्ति स्वाप्यवसंपत्तिपदार्थयोर्व्याकृतयोर्भाष्ययुक्तिरुक्ता । युक्तिमन्यामाहु-  
रित्याहुः युक्त्यन्तरमिति । संपत्तिपदार्थस्य प्रसिद्धत्वात्स्वाप्यवपदार्थस्य ङान्दोग्ये नवमप्रपाठकेऽविभाग-  
मन्तारानुपपद्यमानस्य प्रसिद्धिः । तथाहि । संपत्तिविर्भावैर्भक्तैः 'लिङ्गभूयस्त्वाचक्षि बलीयस्तदपि'  
इत्यधिकरणे वक्ष्यमाणापि क्रीडा समन्वयेऽस्मिन्नध्याये ज्ञानसंपादिकां क्रीडामविभज्य वर्तते भक्त-  
मनोरथाभावेन तत्पूरकक्रीडायाः ज्ञानिक्रीडान्तर्गततायाः अप्याविर्भावाभावात् । मर्यादाभक्तं तत्रापि  
पुष्टिभक्तक्रीडा नाविःकरणात् । उभौ ज्ञानिमर्यादाभक्तौ प्रति यथानुभवं सुपुत्रिष्व्याकरणसिद्धसै-  
तादृशस्य भाष्ये व्याकरणं मत्वाहुः तथा चेति । तथा च व्याख्यानं ज्ञानित्वेन प्रसिद्धानां स वा एष  
इत्यस्याः भूमा कस्मिन् प्रतिष्ठित इति नारदब्रह्मे सनत्कुमारेण स्वे महिभि इत्युचरिते भूमा न प्रतिष्ठित  
एवं प्रथमीति सनत्कुमारेण पूर्वोक्ते हेतुमाह 'स एवाधस्तात् स उपरिष्टात् स पश्चादित्यादि ।  
यतः स भूमेवाधस्तात् स उपरिष्टात् स पुरस्तात् स दक्षिणतः स उत्तरतः स एव भूमेव सर्वं  
तद्वृत्तिरेकाभावाद्भासासी परमार्थतः कश्चित्प्रतिष्ठित इति फलितार्थः । यत्र नान्यत्वश्यतीत्यधिकरणतया  
निर्देशात्स एवाधस्तादिति च परोक्षतया निर्देशात् द्रष्टुर्जीवादन्यो भूमेति शब्दा स्यात् तद्वृत्तासार्वभ-  
कारस्य ब्रह्मपुत्रत्वात् 'आत्मा वै पुत्रनामासि' इति श्रुतेस्तदभेदार्थं वा भूमानमहमात्मतया निर्दिदेश  
अज्ञातोर्दकारादेश इति । अथेतन्नन्तरं भूम्नि जीवभेदशब्दाया ब्रह्मात्मकाहंकारभेदशब्दाया वा  
उचितत्वाद्दहमित्याकारेण भूमा निर्दिश्यत इत्यर्थः । समानमन्यत् । अविशेषिकिर्निर्देशसाहमिति  
निर्दिष्टमानत्वात् तस्मात्त्वच्छब्दात्त्वनामवताराणां सविकल्पकज्ञानानां वा भेदशब्दां वारयितुमाह

प्योरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हि इति न्यायेन । यत्र हि द्वैतमिष भवतीत्यादिश्रुत्या उभयत्राज्ञानात् । अन्यादर्शनादयो भगवति न विरुद्ध्यन्ते । चकारात् फलं तस्यै-  
वोपपद्यतं इत्याह । स वा एष एवं पश्यन्नित्यादिना सहस्राणि च विंशतिरित्य-  
न्तेन । तेन भूमा ब्रह्मैवेति सिद्धम् ॥ ९ ॥

इति प्रथमाध्याये तृतीयपादे द्वितीयं भूमाधिकरणम् ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

कस्तु भूमविधायामनियतः । 'न पश्यः' इति मन्त्रे, सर्वं हि पश्यः पश्यतीति वाक्यानुरोधाद्  
'यस्मिन् विदिते सर्वं विदितं भवति' इत्यादिवाक्यानुरोधाच्चेत्यर्थः । अत एतेऽन्यादर्शनादयो धर्मा  
भगवति न विरुद्ध्यन्तेऽतो लक्षणेऽतिव्याप्त्यभावाद् भूमविधा ब्रह्मविधा, नान्यविधेत्यर्थः । एतदेव  
विशदयन्ति चकारादित्यादि । तस्यैवेति अविभागद्रष्टुः । प्रलये संज्ञाभावात् स्वेन रूपेण दृष्टत्वा-  
भावादिति इदं सर्वं तृतीयाध्याये लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणे व्युत्पाद्यमतोऽत्र नोच्यते । फलं किमि-  
त्यत आहुः स वा इत्यादि । तथा चेदमविभागदशागमकमित्यर्थः । एवं चानेनाधिकरणेन बहि-  
र्याप्तस्याप्यानन्दमयत्वं साधितम् । तथानन्दमयाधिकरणोक्तस्यानन्दमयत्वस्य बुद्धिबृत्तिरूपसुषुप्ति-  
रमिः ।

अथात्मादेश इति आत्मना स्वरूपेण दिष्यते भूमा । यद्वा । अवतारादेशः सविकल्पकज्ञानादेशो वा ।  
समानमन्यत् । इदं सर्वमाल्मैवेति पश्यतो जीवन्मुक्तस्य फलमाह स वा एष इति । स वै एष  
विद्वान् मननविज्ञानाभ्यां तर्कौपदेशिकरूपाभ्यामेवं यथावद्भूमानं पश्यन् साक्षादनुभवन् आत्मत  
एव रमणं यस्य स आत्मरतिः । कृयादिबाह्यसाधनवती क्रीडेति भेदः । आत्मत एव, मिथुनं इन्द्रजसुखं  
यस्य स आत्ममिथुनः आत्मत एव, आनन्दः शब्दादिविषयसुखं यस्य स आत्मानन्दः । अविदुषस्तु  
एतत्सर्वं देहादिबाह्यसाधननिमित्तं विदुषस्त्वात्मज्ञाननिमित्तं चेत्यर्थः । भाष्ये । फलमिति  
स वा एष इति श्रुत्युक्तम् । सुषुप्तौ तु 'सुखमहमस्वाप्नं न किञ्चिदवेदिष्य' इति यथातुभवत् ।  
यसु चतुर्धाध्यायोपान्ते भाष्यं निर्गुणब्रह्माविर्भावः सुषुप्तौ संपत्तौ तु 'परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते  
स्वामाविकी ज्ञानबलक्रिया च' इति श्रुतिसिद्धो यथाधिकारं स्वधर्मसहितब्रह्मसंपत्तिरिति । तत्राकाशरूपो  
भगवान् सुषुप्तिरिति भाष्येण न विरोधः । अस्यैव सुखरूपस्य निर्गुणत्वात् । संपत्तौ तु कर्मविमोक्षे  
आत्मसुखं ब्रह्म, ज्ञानिमोक्षे निर्गुणं ब्रह्म । मर्यादाभक्तमोक्षे स्वधर्मसहितस्वाविर्भावः अक्षरधियां  
त्ववरोधः' इति सूत्रभाष्यात् । पृष्टभक्तमोक्षे ततोधिकधर्मसहितस्य चतुर्धाध्यायोपान्तभाष्यात्  
सर्वात्मभाववद्भक्तमोक्षे ततोपि पूर्णानन्दस्य 'फलमतं उपपत्तेः' इति सूत्रभाष्यात् पूर्वाधिकरणेनास्य  
संगतिरूपमधिकरणाङ्गमाहुः एवं चेति । आधाररूपस्य प्रतिपादके 'भूमा संप्रसादादध्युपदेशात्'  
इत्यधिकरणे आधारप्रतिपादकत्वावश्यकत्वेऽत्राधारस्य सर्वान्तरस्थाधारस्य आनन्दमयाधिकरणे आनन्द-  
मयत्वप्रतिपादनात् बहिष्ठस्याधारस्य भूमरूपस्य प्रतिपादनादाधार औपस्येधिको वैषयिकोऽभिव्यापकश्च  
तेष्वभिव्यापकः प्रतिपाद्यः 'तिलेषु तैलं दधनीव सर्पिः' इति श्रुतेः । अत आधाररूपस्य प्रतिपादनेन  
स्थितस्य भूम्न उपेक्षानर्हत्वात्प्रसङ्ग एव । सदंशेन जडा चिदंशेन जीवा आनन्दाश्विनान्तर्यामिणो यद्यपि  
तथापि 'एतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रायुपजीवन्ति' इति श्रुतेः सर्वेषां प्रतियोगिभेदेन 'यो  
यज्जनकस्तच्छुणको, यो यद्दुष्णकः स तदात्मकः' इति व्याप्तिभ्यां आनन्दरूपत्वेन भूमा आधारः ।

अक्षरमम्बरान्तधृतेः ॥ १० ॥ (१।३।३).

गार्गीब्राह्मणे 'कस्मिन् खल्वाकाश ओतश्च प्रोतश्च' इति । 'स होवाच एतद्वै तदक्षरं गार्गी ब्राह्मणा अभिवदन्त्यस्थूलमनणु' इत्यादि श्रूयते । तत्र संशयः ।

भाष्यप्रकाशः ।

धर्मत्ववारणं कृतमतः प्रसङ्ग एव संगतिः । तथा 'येन सर्वमिदं ततम्' इत्यपि साधितम् । सर्वस्य विस्तारस्य सुखप्रयुक्तत्वादिति । 'भक्त्या लभ्यस्त्वनन्यया' इति तु साधनाध्याये विचार्यम् ॥१९॥ इति द्वितीयं भूमाधिकरणम् ॥ २ ॥

अक्षरमम्बरान्तधृतेः ॥ १० ॥ विषयादिकम्युपन्यस्यन्ति गार्गीब्राह्मण इत्यादि । अत्र प्रथमे ब्राह्मणे, यदिदं सर्वमप्स्वोतं च प्रोतं च कस्मिन् वाऽऽप ओताश्च प्रोताश्चेत्यादिप्रश्नो-त्तरैरव्याख्याकाशान्तरिक्षलोकसुलोकैदित्यलोकचन्द्रलोकनक्षत्रलोकदेवलोकगन्धर्वलोकप्रजापति-लोकप्रहलोकपर्यन्तं पूर्वपूर्वस्योत्तरोत्तरस्मिन्नोतप्रोतत्वं निरूप्य पुनः प्रश्नान्तराभावाय, 'मा ते मूर्धा व्यपतदनतिप्रभया वै देवता अति पृच्छसि गार्गी मातिप्राचीः' इत्युक्तम् । तत आरुणिसंवादोत्तरं रश्मिः ।

श्रुतिसूत्ररूपैका कोटिरुक्ता । गीताभागवतरूपकोट्येकदेशमाहुः लथेति । ततमित्येतत्तनु विस्तार इत्यस्य रूपमित्याहुः सर्वस्येति । सुखेति । तथा च श्रुतिः 'यदा वै सुखं लभतेऽथ करोति नासुखं लब्ध्वा करोति सुखमेव लब्ध्वा करोति सुखं त्वेव विजिज्ञासितव्यम्' इति । अत्र सुखेन कृतिः कृत्वा संपादनं संपादनेन श्रद्धा श्रद्धया मननं मननेन विज्ञानं तेन सत्यवदनमिति क्रमः । जानाति इच्छति यतते इत्यत्रेच्छा न सर्वत्र निविशतेऽपि तु क्वचिदेवातो विज्ञानेन सत्यवदनरूपक्रियाया न विरोधः । 'लिङ्गभूयस्त्वात्तद्धि बलीयस्तदपि' इत्यधिकरणे सर्वात्मभावपरतया स्वप्रपाठकस्य वर्णने शक्तिः का शक्तेर्ज्ञानिनिरूपितार्थ उपक्षीणत्वात् इत्याशङ्क्याहुः भक्त्येति । एकादशाध्याये विश्वरूप-दर्शनेस्तीदं वाक्यं तत्र विश्वरूपं साकारब्रह्मरूपं अनन्यभक्तिरभ्यत्वात् विष्णुरूपं वा विश्वरूपदर्शने इत्यध्यायसमाख्याप्रामाण्यात् न अन्या प्रेमलक्षणा नवधा गौणभक्त्यश्च तद्रूपाऽनन्या सर्वात्म-भावरूपा तथा भक्त्या न अन्यः पुरुषोत्तमभिन्नो विषयो यस्याः सा वा । साधनेति लिङ्गभूयस्त्वा-धिकरणे तथा च भक्तिमार्गीयस्याप्यर्थस्य सत्त्वात् भक्तसंबन्धेन ज्ञानमार्गीयार्थविरोधे वक्ष्यमाणार्थे शक्तिः सैव । यथा संयोगेन सशङ्खचक्रो हरिरित्यत्र हरिपदस्य विष्णौ न सिद्धे नापीन्द्रे न वानरादौ तदुक्तं 'तेषां ज्ञानी नित्ययुक्त एकभक्तिर्विशिष्यते' इति विशिष्टानां ज्ञानिन्यो भक्तानां पौरुषसमाजनं पृथक् स्वाधिकारानुसारेण छान्दोग्यार्थे शक्तिभ्यः । तथाऽविदुषो घटादर्धत्वादिनावबोधः विदुषस्तु तिरोहितचिदानन्दप्रकटसदंशेनावबोधः । तथा च घटत्वेन कम्बुग्रीवादिमत्त्वेनावच्छिन्ने घटे शक्तिरागस्य द्वितीयस्य तु तिरोहितचिदानन्दत्वेन घटत्वरूपेण वस्तुविशेषनियतेनावच्छिन्ने सदंशे शक्तिरहत् ॥ ९ ॥

इति द्वितीयाधिकरणम् ॥ २ ॥

अक्षरमम्बरान्तधृतेः ॥ १० ॥ अप्सोतमिति अप्सोतं प्रोतं पटस्तन्तुष्विव समवायेन संबद्धम् । चाप्सिबति वायौ गार्गीति वाक्योक्तेः । आरुणीति गार्गीब्राह्मणं समाप्यान्तर्भा-ग्यारुणीवाक्यसंवादोत्तरसङ्ग्रहाद्ये दिव उपरितनाम्बकपालात् सर्वागित्यचः द्वावापृश्मिभ्योरन्तश्च

किमक्षरशब्देन पदार्थान्तरं, ब्रह्म वेति । तत्राचेतनसाधारण्याद् बाणतुल्यत्वा-  
दाकाशशब्दस्याप्यब्रह्मत्वमेव । शुभ्वाद्यायतनविरोधस्तु तुल्यः । अत एवागतार्थता  
अदृश्यत्वाद्यधिकरणेन । न हि तत्र विरुद्धधर्मा आशङ्क्य निराक्रियन्ते । अतो-  
ऽचेतनतुल्यत्वाद् ब्रह्मवादस्यासमाप्तत्वादाग्रहाविष्टत्वात् प्रष्टुः स्वीत्वाच्च, 'स्वरो

भाष्यप्रकाशः ।

पुनरपि गार्गी पप्रच्छ । 'यदूर्ध्वं याज्ञवल्क्य दिवो यदवाक् पृथिव्या यदन्तरा द्यावापृथिवी  
इमे यद्भूतं च भवच्च भविष्यचेत्याक्षते कस्मिन्स्तदोतं च प्रोतं च' इति । तत्र आकाश इत्युचरे,  
पुनराकाशविषयके ओतप्रोतत्वप्रभे, एतद्वै तदक्षरं गार्गीत्याद्युचरम् । सोऽत्र विषयः । तत्रा-  
क्षरशब्दे संशयः । किं पदार्थान्तरं ब्रह्म वेति । अत्र पदार्थान्तरपदेन जडजीवयोर्ग्रहणम् । तत्र  
ओतप्रोतत्वं विकारित्वापादकतया जडलिङ्गम् । 'अमृताक्षरं हरः, क्षरात्मानावीशते देव एकः' इति  
श्रुत्यन्तरे अक्षरपदं जीवबोधकतया प्रसिद्धं जीवलिङ्गं प्रशासनं च ब्रह्मलिङ्गमिति त्रिष्वपि  
बीजम् । पूर्वपक्षमाहुः तत्राचेतनेत्यादि । ओतप्रोततया विकारित्वेनाचेतनसाधारण्यात् ।  
'अहं त्वा याज्ञवल्क्य यथा काश्यो वा वैदेहो वोऽग्रपुत्र उज्यं धनुरधिज्यं कृत्वा द्वौ बाणावन्तौ  
सपत्नातिव्याधिनौ हस्ते कृत्वोपोत्तिष्ठेदेवमेवाहं त्वां द्वाभ्यां प्रश्नाभ्यामुपोदस्वाम्' इति द्वयोः प्रश्नयोः  
क्लेशजनकतया प्रथमप्रश्नोत्तरभूताकाशशब्दस्य द्वितीयप्रश्नोत्तरभूतस्याक्षरस्याप्यब्रह्मत्वमेव । किंच ।  
यस्मिन् द्यौः पृथिवी चान्तरिक्षमोतमित्यत्र यथोतत्वं पदार्थमेदेन भारवाहकत्वमवगमयत्येवमत्र  
प्रोतत्वमपि, 'मयि सर्वमिदं प्रोतं ह्यत्रे मणिगणा इव' इति स्मार्तदृष्टान्ताद् भारवाहकत्वमेव गमयि-  
ष्यतीति शुभ्वाद्यायतनत्वेन विरोधोऽपि तुल्यः, तत्रेवात्रापि समानः । किंचादृश्यत्वाद्यधिकारकरो

रश्मिः ।

मध्ये यत् प्रसिद्धे द्यावापृथिवी द्यावापृथिवी इमे । अत्र प्रथमकोटौ वर्षो निवेश्यते शंकरैस्तदनिवेशे  
हेतुमाहुः अत्र पदेति । जडजीवयोरित्यत्र 'अभ्यार्हितं पूर्वम्' इति सूत्राप्रतिवेदान्त उभयोरभ्यार्हित-  
त्वात् 'एतदाल्म्यमिदं सर्वं तत्सत्त्वं स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतौ' इति श्रुताबुभयोरेतदात्मनस्तस्य  
च भावत्वात् । ईषत् इति ईष दानगतिवधेष्विति गच्छतीत्यर्थः । भ्वादिरात्मनेपदी सेट् ।  
प्रसिद्धमिति न प्रसिद्धिरूपोद्बुद्धं शक्येति न्यायेन नामृताक्षरमिति हरविशेषणम् । प्रशासनमिति  
'एतस्य वाक्षरस्य प्रशासने गार्गी द्यावापृथिवी विधृते तिष्ठतः' इति श्रुतेः । अत्रिद्विति ब्रह्मजीवजड-  
ग्रहणेषु । बाणेत्यादिभाष्यं विवरामासुः अहमित्यादिना । श्रुत्यर्थस्तु अहं गार्गी त्वा त्वां याज्ञवल्क्य  
काशिषु भवः काश्यः शूरत्वेन प्रसिद्धः विदेहो विदेहानां राजा उग्रपुत्र इति षष्ठीतल्लुक् ।  
'उज्यमवतारितेज्याकं धनुरधिज्यमारोपितेज्याकं कृत्वा द्वौ बाणवन्तौ बाणः शरारो संधीयमानो बंशखण्डः  
तद्वन्तौ शरौ यद्वा बाणावन्तौ बाणौ मनोहरौ । तौ च सपत्नातिव्याधिनौ शत्रुमेदिनौ उपोत्तिष्ठेत् शत्रुसमीपे  
तिष्ठेत् तद्दहं गार्गी त्वां याज्ञवल्क्यं उपोदस्वां त्वत्समीपे स्थितवत्यस्मीति । इदमित्यतयाऽविषयै  
आधिर्भवतीति क्लेशः । प्रथमेति यदूर्ध्वमित्यादिनोक्तप्रथमप्रश्नस्तदुत्तरमाकाशे ओतं प्रोतं चेति ।  
द्वितीयेति कस्मिन्नु खत्वाकाश ओतश्च प्रोतश्चेति द्वितीयप्रश्नस्तदुत्तरति 'एतद्वै तदक्षरं गार्गी' इति ।  
तथा चैवमेवाहं त्वां द्वाभ्यां प्रश्नाभ्यामुपोदस्वामित्युक्त्या बाणतुल्यत्वमिति भाष्यार्थः । शुभ्वादीति  
भाष्यं विवरामासुः किं वेति । तत्रेवात्रेति आकाश इवाक्षरेपीत्यर्थः । अत एवेति भाष्यं

का च आकाशाभूयान्' इतिवत् कयाचिदुपपत्त्या स्मरणकालभूतसूक्ष्मप्रकृतिजीव-  
विशेषाणामन्यतरपरिग्रह इति वक्तव्यमुपासनार्थम् । अत्र हि प्रापञ्चिकसर्वधर्म-  
राहित्यं ब्रह्मधर्मत्वं च प्रतीयते । तदुपासनार्थत्वं उपपद्येत । ब्रह्मपरिग्रहे तु  
वैयर्थ्यमेव । उपदेष्टृत्वाभावात् । तस्मादक्षरमन्यदेव ब्रह्मधर्मत्वेनोपास्यमित्येवं  
पाप्ते । उच्यते ।

अक्षरं परमात्मैव । कुतः । अम्बरान्तधृतेः । श्रुतिं व्याख्याय

भाष्यप्रकाशः ।

अक्षरस्य ब्रह्मरूपतायाः सुविचारितत्वात् किमनेनाधिकरणेन । अतः पृथग्विचारादेव विषयभेदो-  
ज्वसीयत इति न तेनास्य गतार्थता । न हि तत्र विरुद्धधर्मा आशङ्क्य निराक्रियन्ते अत्र तु ते  
तथाक्रियन्त इति सिद्धो विषयभेदः । अतो विषयभेदादचेतनतुल्यत्वाद् ब्रह्मवादस्वारुणिसंवा-  
देऽन्तर्यामिनिरूपणेनैव समाप्तत्वात् प्रदुर्गागीरूपस्याग्रहाविष्टत्वेन स्त्रीत्वेन च ब्रह्मविद्याभ्रवणेऽनधि-  
कारित्वाद् अत्र, 'स्मरो वा आकाशाद् भूयान्' इत्यत्र यथा आकाशं भोग्यत्वेन गृह्यतः स्मरणस्य  
तद्व्याप्त्या बृहत्त्वयोगेन भूयस्त्वं तथा, अभुत इति नक्षरतीति वा योगेन कयाचिदुपपत्त्या  
स्मरणादन्यतमस्याचेतनस्य जीवविशेषस्य वोपासनार्थं परिग्रह इति वक्तव्यम् । यत् पुनरत्राक्षरेऽ-  
स्पृलादिवाक्यैः प्रापञ्चिकधर्मराहित्यं प्रशासनरूपब्रह्मधर्मवत्त्वं च प्रतीयते, तदुपासनार्थम् ।  
न चात्रैतदनुरोधेन ब्रह्मैव वाक्यार्थं इति युक्तम् । प्रदुर्ब्रह्मभ्रवणानधिकारस्योपपादितत्वेनात्र  
वक्तुरूपदेष्टृत्वाभावाद् वाक्यवैयर्थ्यापत्तेरिति । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति उच्यत इत्यादि । नन्वम्बरा-  
न्तधृतेर्विषयवाक्ये अदृश्यमानतया तस्याक्षरे वक्तुमशक्यत्वात् स्वरूपासिद्धोऽयं हेतुरित्याशङ्क्याहुः  
श्रुतिमित्यादि । तथा च तात्पर्यसिद्धत्वाच्च स्वरूपासिद्ध इत्यर्थः । तात्पर्यसिद्धत्वं व्याकुर्वन्ति

रश्मिः ।

विवरांचक्रुः किं चेति । तथेति आशङ्क्य निराकार्यत्वेन क्रियन्ते । नन्वदृश्यात्वादिकमदृश्यत्वाद्यधिकरणे-  
ऽनुपपन्नं सौत्यादीनां सत्त्वेन दृश्यत्वात् इत्याशङ्क्यात्राधिकरणे अस्थूलमनण्विलादौ श्रुतौ नञारो-  
पापवादन्यायेन निराक्रियन्ते । अत इत्यादिभाष्यं विवरांचक्रुः अत इति । आग्रहेति अनतिप्रभ्ये-  
त्वादिना प्रश्ननिषेधेपि पुनः प्रश्नद्वयकरणादाग्रहो धोत्यते । स्मर इति स्मरो वा व आकाशाद्भव  
इत्यपि पाठः । अत्र छान्दसं नपुंसकत्वम् । भोग्यत्वेनेति विषयत्वेन । अभुत इति अयं योगः  
स्मरणस्य कालस्य भूतसूक्ष्माणां शब्दरूपरसगन्धस्पर्शाणां च छान्दसः प्रत्ययः काचित्कमात्मने-  
पदित्वमनुसंधाय क्षर संचलने इत्यस्य भ्वादेः परस्मैपदिनो न क्षरत इति जीवप्रकृत्योः पचाद्यच् ।  
अत एव तस्मान्नक्षरत्वभ्रुते वेत्यक्षरं परमेव ब्रह्मेति शंकरभाष्ये परस्मैपद्युक्तः । कथेति स्मरणस्य  
कालस्य च व्यापकव्याप्त्या भूतसूक्ष्माणां च प्रकृतेस्तु आप्राकृतिकलयात् क्षरणाभावः जीवेषु स्पष्टो  
योगः । स्मरणादीति । अन्यतरेति भाष्यं निश्वासत्वेन महाभाष्यवत् प्रमाणं न तु भाष्य-  
प्रकाश इति बहूनां निर्धारणे ढतमजुक्तः । ननु सूत्राण्यनु व्याख्यातानि व्याख्यातानीति मैत्रेयी-  
ब्राह्मणश्रुतेः कुत एतदिति चेन्न सूत्रानुसारित्वेन महाभाष्यानुसारित्वात् । अत्र हीति भाष्यं  
विवरांचक्रुः यत्पुनरिति । ब्रह्मपरीति भाष्यं विवरामासुः न चेति । एतस्य ब्रह्मधर्मवत्त्वस्यानुरोधेन ।  
स्वरूपेति । पक्षे व्याप्यत्वाभिमतसाभावः स्वरूपासिद्धिः । यथा ह्यदो द्रव्यं धूमादिति । तथा चेति ।



सिद्धं हेतुमाह । अत्रैक एव प्रश्न उत्तरं चैकम् । आकाशस्यावान्तरत्वमेव । तेनाम्बरान्तानां पृथिव्यादीनां विधारकः परमात्मैव । शुम्बाद्यायतनसिद्धौ धर्मोऽत्र हेतुः न तदभ्योति कश्चनेति मुख्यतया परिगृहीतो भवति । अन्यथा नृणो विपतनं च भवेत् । न ह्यन्यः सर्वाधारो भवितुमर्हति । परोक्षेण ब्रह्मकथनाऽर्थ-मक्षरपदमन्यनिराकरणार्थं तद्धर्मोपदेशश्च । तस्मादक्षरं परमात्मैव ॥ १० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अत्रैक इत्यादि । यद्यप्यत्र 'द्राभ्यां प्रश्नाभ्यामुपोदस्याम्' इति द्वौ प्रश्नौ प्रतीयेते, तथापि पूर्वब्राह्मणे यथा तावत्सु प्रश्नेषु कृतेष्वपि न प्रश्नपरिसमाप्तिरेवमत्राकाशप्रश्नेऽपि, ततः कस्मिन् वा आकाश ओतश्च प्रोतश्चेति प्रश्ने आकाश एवेत्युक्त्वा तमाकाशमक्षरत्वेन निगमयत्येतद्वै तदक्षरमिति । एतत् स्वत्कृतद्वितीयप्रश्नोत्तरभूतं यदाकाशं तदक्षरमित्येवं वचनव्यक्तैः । अत आकाशस्याप्य-वान्तरत्वमेवेति पूर्वब्राह्मणे सर्वपदोक्तां पृथिवीमारभ्यात्र प्रथमं य आकाश उक्तस्तदन्तानां या घृतिधारणं तेन हेतुना अम्बरान्तानां पृथिव्यादीनां विशेषेण परानपेक्षतया धारकः परमात्मैव ।

रश्मिः ।

भाष्ये । श्रुतिं व्याख्यायेत्यस्य कस्मिन्नु खल्वित्यादिविषयश्रुतिं व्याख्याय सर्वोत्त्वप्रोतत्वाम्यां अम्बरान्तघृतिरूपो हेतुः सिद्धस्तत्सिद्धं हेतुं आह व्यास इत्यर्थः । एवं च तात्पर्यं अम्बरान्तघृतौ इत्यम्बरान्तघृतेस्तत्रतीतीच्छयोच्चरितत्वरूपतात्पर्यसिद्धत्वादित्यर्थः । तावत्स्त्विति कस्मिन् वा आप ओताश्च प्रोताश्चेत्यादिषु प्रथमब्राह्मणस्थेषु । न प्रश्नेति द्वयोः प्रश्नयोः करिष्यमाणत्वात् । आकाशेति द्वितीयप्रश्नस्य करिष्यमाणत्वात् तथा च प्रश्नापरिसमापकत्वेनैकस्योक्तरूपेणाविवक्षितत्वं शुक्तिरजतेत्यत्र रजतवत् । रजतमादाय द्विवचनोपपत्तिवत् । द्वाभ्यां प्रश्नाभ्यामित्यत्राविवक्षाप्रयोजकं प्रश्नापरिसमापकत्वमादाय द्विवचनोपपत्तिः । आकाश एवेति प्रश्नद्वयमुत्तरद्वयं चैकविधं द्वितीय-विधायामेवकारोधिकः । निगमयतीति एतद्वै तदक्षरमिति वक्ष्यमाणश्रुतावेतत्पदेनाकाशं परामृप्या-क्षरमित्यक्षरत्वोक्तेर्निगमयति प्रापयति । अवान्तरत्वमिति प्रश्नापरिसमापकत्वं वाग्वादिप्रश्नवत् । त्वकृतेति न चैकविधं प्रश्नद्वयमिति कथं द्वितीयत्वमिति शङ्क्यम् । अनूषानुवादयोः कलशो घट इत्यत्र कलशोनूषः तस्यानुवादो घट इति उभयोरेकत्वम् । यथा वा 'ब्रह्मविदामिति परम्' इत्यत्र ब्रह्मनूष सर्वं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेति ब्रह्मानुवादः अत्रोभयब्रह्मपदयोरर्थयोरैकत्वम् । तस्य सत्त्वात् । धारणमिति पतनप्रतिबन्धव्यापार इति यावत् । शुम्बाद्यायतनं शुम्बाद्यायतनत्वं पतनप्रतिबन्धकव्यापारस्तेन रूपेणेति शुम्बाद्यायतनं भूमाऽक्षरम् । तेनेति भाष्यं विवरांभसूत्रुः तेनेति । परेति । पतनप्रति-बन्धकव्यापारातिरिक्तशक्त्यनपेक्षतया धारको विधारकः । कस्मिन्नाकाश ओतश्च प्रोतश्चेति प्रश्नवचनात् यस्मिन्नोतश्च प्रोतश्च पृथिव्यादिरेतदाकाशरूपं गार्गि अक्षरमित्युत्तरादम्बरान्तधारणमोतप्रोतधारणात्मकं ब्रह्मत्वं तथाकाशौतप्रोतधारणं पृथिव्यादिसाधारणमिति हेतोर्नघादौ साधारणत्वेनाक्षरस्य परमात्मत्वा-साधकत्वमाशङ्क्य ओतप्रोतधारणं समवायिकारणतासमानाधिकरणमित्याशयकं शुम्बाद्यायतनसिद्धौ धर्मोऽत्र हेतुरिति भाष्यं तत्तात्पर्यं वदन्तः परमात्मैवेति भाष्ये एवकारेण जीवजडव्यावर्तकेन परमात्मनि

भाष्यप्रकाशः ।

अथमर्थः । पूर्वब्राह्मणे अब्वाप्यनन्तरमाकाशस्योक्तत्वेऽप्यत्र पुनर्यदाकाशकथनं तत्र भूताकाश-  
परं किंतु भूतसूक्ष्मकालप्रकृत्यन्यतमं यद्वस्तु तत्परम् । तत्र मतान्तरे पदार्थान्तरम् ।  
सिद्धान्ते तु प्रथमं कार्यं तत् । ततोऽधिको धारको न जीवविशेषोऽपि भवति । उक्ताकाशौत-  
प्रोतत्वस्य जीवे काप्यसिद्धत्वात् । एवं जडजीवयोर्निवृत्तौ तद् ब्रह्मकार्यत्वेनैव निधीयते ।

रश्मिः ।

प्राप्तं भारवाहकत्वं वारयामासुः अयमर्थ इति । भूनेति भूतसूक्ष्माणि शब्दरूपरसस्पर्शगन्धाः  
भूतानां सूक्ष्माणि रूपाणि भूतसूक्ष्माणि । तत्परमिति अन्यथा पौनरुक्त्यापत्तेः । काश शब्दे भ्वादिः  
परस्मैपदी सेट् । काश दीप्तौ दिवादिः आत्मनेपदी सेट् । योगेन शब्दपरम् । परंपरया काश्यत इति  
योगेन रूपादिषु 'परान्वयाच्छब्दवांश्च' इति वाक्यात् । काश दीप्तावित्यस्मात्प्रत्यये आकाशः कालः  
प्रकृतिश्च । कालस्य लक्षणं 'अन्तः सच्चिदानन्दत्वे सति व्यवहारे ईधत्सत्त्वेन प्रकटत्वम्' प्रकृत्वास्तु  
'भगवन्नमित्तत्वे सति मुख्यं भगवद्रूपत्वम्' लक्षणम् । एतच्च स्थानरत्नाकरे स्पष्टम् । मतान्तर इति  
उपनिषद्ब्रह्माख्यातुर्भेदे अविद्याशबलित ईश्वरः पदार्थान्तरं प्रकृतिरूपम् । नैयायिकमते द्रव्यमात्मा काल-  
श्चेति पदार्थान्तरम् । परमाणुरूपा वा शब्दादयः । प्रथमं कार्यमिति शब्दरूपाकाशात्मकम् । 'तस्माद्वा  
एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः' इति श्रुतेः अत्र मात्रात्मक आकाशो विवक्ष्यते । वाराहे चातुर्भास्व-  
माहात्म्ये षतुर्दशेष्याये 'एवं पूर्वमभूत्सृष्टिः सूक्ष्मरूपैः' इति वाक्यरूपपुराणप्रतीकज्ञानेन मोहान्मावात् ।  
यद्वा यथाश्रुत एवार्थः । पूर्वब्राह्मणे संप्रत्याविर्भाविते रूपे सर्वौतप्रोतत्वं विचारितमन्तिमे कस्मिन्  
प्रजापतिलोकाः ओताश्च प्रोताश्चेतीति गार्गीप्रश्ने ब्रह्मलोकेषु गार्गीत्युत्तरात्संपत्तिरूपोक्तेः ब्रह्म-  
लोकाश्चरत्वात् सर्वकारणकारणस्य प्राप्यत्वात् । अत्र तु सुषुप्त्याविर्भाविते रूपे सर्वौतप्रोतत्वस्य  
न तदभौति कंचनेति श्रुतेरभावात् प्रथमकार्यस्यौतप्रोतसहितस्याक्षराभेदस्योपपादनात् । ननु भूतसूक्ष्म-  
कालप्रकृतिजीवविशेषापामन्यतममित्यपि सुवचमिति चेत्तत्राहुः तत्त इति । भौतिकाकाशात् जीव-  
विशेष उपासापचितजीवः कुतस्तरां साधारणजीवजडौ एकस्याणुत्वाजडस्य परिच्छिन्नपरिमाणवत्त्वात्  
तेन ग्रामं गच्छन् तृणं सृष्टतीति न्यायेन सामान्यतः पूर्वपक्षोपास्तः । उच्येति भूतसूक्ष्मादिरूपा-  
काशौतप्रोतत्वस्य कापीति मुक्तिकालेऽप्युक्ताकाशाभेदो न त्वोतप्रोतत्वम् । तदिति आकाशरूपं कार्यम् ।  
एतेन एतद्वै तदक्षरं गार्गी यस्मिन्नाकाश ओतश्च प्रोतश्चेति श्रुतेः अक्षराधिकरणकाकाशनिरूपिततादा-  
त्म्यस्य सत्त्वात् कार्यकारणवस्त्वैक्यपरामर्शः ।

'कार्यकारणवस्त्वैक्यमर्शनं पटतन्तुवत् ।

अवस्तुत्वाद्विकल्पस्य भावाद्वैतं तदुच्यते' ॥

इति । सप्तमस्कन्धात् । यस्तु स होवाच एतद्वै तदक्षरमिति श्रुतिव्याख्याने स याज्ञवल्क्यो ह  
उवाच यत्त्वं पृथक्त्वसि कस्मिन् खल्वित्यादिना व्याकृतानामाकाशाधिष्ठानं तद्वै अव्याकृताधिष्ठान-  
भेददक्षरमित्यक्षराकाशयोरधाराधाराधेयभावः स श्रौतोपि भारवाहकत्वापादको नाङ्गीक्रियते । श्रौतोपि  
दक्षरे आकाशः इत्याधाराधेयभावोऽभिव्यापकाधारे सप्तमी स्त्रीकृत्य निर्वाह्यते 'तन्तुष्वङ्ग यथा पटः'  
इति दृष्टान्तात् । आरोपापवादेनादृश्यत्वाधधिकरणोक्तमदृश्यत्वादिकं पूर्वं पूर्वपक्षे समर्थितं तन्मायावादे,  
सिद्धान्ते पुनरक्षराविचारस्य समर्थनामाहुः पुनरिति । तुः पूर्वपक्षं वारयति । विरुद्धधर्माधारत्वं  
प्राणैवानराधधिकरणे ब्रह्मण उक्तमेवेति प्रागेवोक्तमित्यसार्थः । ननु प्राक् पूर्वपक्षे उक्तमित्यर्थे

रश्मिः ।

कुतो न इति चेन्न पूर्वपक्षत्वेन सैद्धान्तिकार्थाभावात् । न च कथं विरुद्धधर्माधारत्वसमर्थनं यावताऽस्थूलमनण्वित्यादिनाऽत्यन्ताभावप्रतिपादनादारोपापवादलक्षणसंगत्या श्रौतधर्मनिषेधात्कैर्मैरदृश्यत्वविरुद्धैर्विरुद्धधर्माधारत्वमिति वाच्यम् । अस्थूलमनण्वित्यादिना पर्युदासप्रतिपादनात् तथाहि ।

‘सर्वतः पाणिपादान्तं सर्वतोश्चिश्चिरोमुखम् ।

सर्वतः श्रुतिमलोके सर्वमावृत्य तिष्ठति’ ॥

इत्यत्र श्रुतौ ‘एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च’ इति च ‘सर्वतः पाणिपादं तत्’ इत्यादिश्च गीता । एतस्मात्साकारब्रह्मणः सर्वेन्द्रियाभासवत् इत्यर्थः । ‘नासतो विद्यते भावः’ इति गीतायाः । तदुक्तम् । ‘सर्वेन्द्रियगुणाभासं सर्वेन्द्रियविवर्जितम्’ इतिगीतायाम् । तथा चास्थूलमित्यत्र भेदवत् भेदप्रतियोगी सदृशं नञर्थ उक्तश्रुत्यादिभ्यः । एवं च स्थूलभिन्नस्थूलसदृशमक्षरमित्यर्थः । एवमनण्वित्यादावपि । ननु अलोहितमच्छायमित्यत्र कथमिति चेन्न लोहितभिन्नलोहितसदृशं छायास्तस्य तद्वस्तु च्छायं तद्भिन्नतत्सदृशमिति व्युत्पत्तिसंभवात् । ततश्चारोपापवादसंगतिरित्यत्रा निर्वहकसंगत्या स्थूलभिन्नस्थूलसादृश्यैर्मैरदृश्यत्वविरुद्धैः विरुद्धधर्माधारमिति । ननुक्तं श्रौतधर्मनिषेधान्नैवमिति चेन्न प्रक्षालनपञ्चन्यायापत्या श्रौतधर्मानिषेधात् । स्पष्टं चेदं विद्वन्मण्डने नन्वेवमारोपापवादसंगतित्यागापत्तिरिति चेन्न ब्रह्मनिरूपणार्थं निर्धर्मसधर्मनिरूपकश्रुत्योर्निरूपणम् । सत्त्वं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेति अथात् आदेशो नेति नेतीति निर्धर्मकब्रह्मनिरूपणानन्तरं किं ब्रह्मनिरूपणनिर्वाहप्रयोजकमिति जिज्ञासया ‘यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते’ इत्यादिभिः सधर्मकनिरूपणात् निर्वाहकसंगतिस्वीकारात् । ननु कोक्त्यं संगतिरिति चेन्न आरोपापवादवत् अथातो ब्रह्मजिज्ञासेति प्रतिज्ञाय जन्माद्यस्यैत्यत्रैवेति । किं च वेदस्तुतौ ‘कथं चरन्ति श्रुतयः साक्षात्सदसतः परे’ इति राजप्रश्ने ‘बुद्धीन्द्रियमनःप्राणान् जनानामसृजत्प्रभुः’ इतिशुकोत्तरात् । विद्वन्मण्डने च ‘जगदप्रत्ययासितः इति कारिकांशप्रतिपादके तथा हि जगदप्रतीतिप्रसङ्गाच्चहि जगत्प्रतीतिः श्रुतिसिद्धा येन पूर्वं बोधयति पश्चाच्चिषेधतीत्युच्येत अनधिगतार्थगन्तुत्वलक्षणप्रामाण्यभङ्गप्रसङ्गात् । न च वेदेषु सर्वस्वाधिगतत्वेनासंभव इति वाच्यम् । लोकेऽनधिगतेत्यादेर्लक्षणत्वाच्चासंभवः । नन्विमानि भूतानीति लोके प्रयोगात्कथं लोके अनधिगतार्थत्वमिति शङ्क्यम् । ‘प्रधानाज्जगज्जायते’ इति सांख्यानानां प्रधानकारणवादः नैयायिकानां परमाणुकारणवादः शांकराणां मायाशब्दकारणवादः इति यतो वै जायन्त इत्यस्मानधिगतत्वात् तदन्तःपातिन इमानि भूतानीत्यस्यापि लोकेऽनधिगतत्वात् भक्तिमार्गान्तःपातिनां ज्ञानपूजादीनां भक्तित्ववत् । भक्तिर्ह्ये स्पष्टम् । ननु अग्निर्हिमस्य भेषजमित्यत्रानधिगतांश्चाभावात् कथं निर्वाह इति चेन्न अर्थस्य भगवदवयवत्वेनाधिदैविकत्वेन लोकानधिगतत्वात् । शब्द इति चेदित्यादिसूत्रे वक्ष्यतेऽप्रेऽप्रेव पादे किं तु लोकसिद्धा तथा च तत्र विचित्रजगत्कृतौ कर्त्रेपेक्षया कर्तारभेदोपदिश्यति सधर्मनिरूपिका श्रुतिरिति न तु लोकसिद्धमेव जगदनूय तत्र कर्तारं बोधयित्वा पश्चाच्चिषेधतीत्यारोपापवादमाशङ्क्य ग्रन्थः । प्रकृतमुच्यते । ननु गीतायां ‘मयि सर्वमिदं प्रोक्तं सूत्रे भगिण्या ह्येव’ इति पदार्थानां भेदः प्रतीयते ततश्च भारवाहकत्वापत्तिरिति चेत्तत्राहुः परार्थेति । श्रोतेति । प्रकथ्येति उक् शब्दे स्मारितारत्वेनपद्यनिदं शब्दितमेतावन्मात्रेण भवति श्रोतश्रोतत्वमात्रेण

भाष्यप्रकाशः ।

पुनर्विचारस्तु विरुद्धधर्माधारत्वसमर्थनायेति प्रागेवोक्तम् । पदार्थभेदस्तु प्रोतत्वमात्रेणैव न त्वोतप्रोतत्वेन । तस्योपादानकारणतागमकत्वात् ।

‘नैतच्चित्रं भगवति ह्यनन्ते जगदीश्वरे ।

ओतप्रोतमिदं यस्मिंस्तन्तुष्वङ्ग यथा पटः’ ॥

इति श्रीभागवतवाक्येन तथा निश्चयात् । नातो भारवाहकत्वापत्तिः । अत्र ‘न तदभोति’ इत्यस्य विकरणव्यत्ययेन भोजनार्थग्रहणेऽन्यकर्तृकतन्निषेधः पुरुषभोग्यां प्रकृतिं व्यावर्तयति । अन्यकर्म-कतन्निषेधश्च सर्वभक्षयितारं कालम् । पदव्यत्ययेन व्याप्यर्थग्रहणे तु द्वावपि निषेधौ व्यापकत्वं

रश्मिः ।

पदार्थभेदः कुतो नेत्यतो हेतुमाहुः तस्येति ओतप्रोतत्वस्य । तथेति इदमर्थनिष्ठौतप्रोतत्वस्य जगदी-श्वरनिष्ठसमवायिताषोभकत्वनिश्चयात् । तथा चैतादृशोतप्रोतधारणं न पृथिव्यादिसाधारणमिति हेतोरपि न साधारणत्वमिति सुसाध्यमनेन हेतुनाऽक्षरस्य परमात्मत्वमिति भावः । सिद्धमाहुः नात् इति तथा च तन्तुषु पटः शब्दितः पामरैरतः शास्त्रादिना शब्दित इत्युक्तम् । ओतप्रोतशब्दाभ्यां यथा तथा यदिदं सर्वमित्युक्तं पृथिव्यादिकं पूर्वब्राह्मणोक्तं उत्तरब्राह्मणोक्तम् । दिव उपरि वर्तमानं पृथिव्या अपो वर्तमानं भूतं भविष्यद्भव च कैश्चिदोतमीश्वरकृतमिदमिति शब्दितं शास्त्रीश्वरसमवेतमिति शब्दितं प्रकृते-णोतं प्रोतं ब्राह्मणः साकारत्वान्न तु किञ्चिदन्यद्भारकारकमित्युक्तम् । किं च स्वशब्दाद्दुग्ध्वाघायतनं तत् समवायि अम्बरान्तधृतिमदिति यावत् । एवं दुग्ध्वाघायतने ब्राह्मणि सिद्धो यो धर्मोऽम्बरान्तधृतिरूपः सोत्राक्षरत्वे साध्ये हेतुरिति दुग्ध्वादिभाष्यार्थः । भाष्ये । ननु पूर्वपादेधिकरणत्रयेण भोगप्रसाधना-जीवजडयोर्भोक्तृभोग्यत्वाभ्यां न तदभोतीति श्रुत्याक्षरमन्यदेव ब्राह्मणमत्वेनोपासमित्याशङ्क्याहुः न तदभोतीति । दुग्ध्वादीनां पतनं तस्य प्रतिबन्धको यो व्यापारो धृतिस्तथा कृत्वा न तदभोती-त्यादिः । तदुक्तं ‘स्वरूपं द्विविधं चैव सगुणं निर्गुणं तथा’ इति । इदं सुषुप्तिसामयिकं ‘मयि सर्वमिदं प्रोतं सूत्रे मणिगणा इव’ इति गीतायाः । पूर्वपादेधिकरणत्रयेण भोक्तृरूपं संपत्तिसामयिकं पूर्वब्राह्मणोक्तमिति । इदं श्रीगोस्वामिभक्तमुत्तरसार्धाध्यायेऽस्यार्थस्योक्तेः । भाष्यप्रकाशे त्वाचार्यमतेन पटतन्तुवद्भारवाहकत्वं वारितम् । स्वमतेन वा वारितम् । अन्यथेति सधर्मकनिर्धर्मकयोः स्वाप्यय-संपत्ती अपेक्ष्य रूपयोरङ्गीकारत्वम् । प्रकारेऽर्थादनङ्गीकारस्य प्रफारत्वे । भवेदिति संपत्तिसामयिक-ब्राह्मणिरूपेण तत्र श्रावितानतिप्रभ्यत्वातिक्रमाद्भवेत् । स्वाप्ययसामयिकरूपविषयकप्रश्ने तु तस्यानति-प्रभ्यत्वाभावात् न मूर्धविपातः । प्रकृते । स्वाचार्यमतेनार्थमाहुः अत्र नैति । अथ भोजन इत्यस्य ऋयादित्वेन स्वादिभौशामावात् श्राविकरणव्यत्ययः । अन्येति कश्चन इत्यत्र कोप्यन्यो नाश्नातीति सर्वनाम्नि क इति सर्वेषां नाम सर्वनाम तत्कर्तृकभोजननिषेधः । पुरुषेति प्रकृतेरेवान्यभोग्यत्वेन तत्संसृष्टस्य ब्राह्मणोत्र भोग्यत्वेन तन्निषेधः प्रकृतिसंसृष्टतां व्यावर्तयति तथा च प्रकृत्यसंसृष्टं संसारी जीवोऽन्यो वा न प्राश्नातीत्यर्थः । अन्य इति तत् ब्रह्म न कंचन सर्वनामानं अश्नातीत्यर्थे उत्तरभाष्यानुसारिणि सर्वभक्षयितारमिति विरुध्यतेऽतः कं ब्राह्मणं संवत्सरं नाश्नातीत्यर्थस्तन्मते । ‘सदेव सोम्येदमग्र आसीत्’ इत्यत्र कालस्य भगवत्त्वात् । स्वं स्वयं नाश्नाति । पदेति अश्रुते इति परस्मैपदस्थाने आत्मनेपदम् । अश्रु व्याप्तौ स्वादिरात्मनेपदी वेद । अथ भोजने ऋयादिः परस्मैपदी सेद । अतिमहत्त्वाद् व्यापकत्वं कस्याप्यव्यापकत्वे तदभावम् । ननु न कोपि कमपि च

भाष्यप्रकाशः ।

तदभावं च बोधयन्तौ विरुद्धधर्माभ्रयत्वं वस्तुपरिच्छेदराहित्यं च तस्य समर्थयतः । अतो न तदभोतीत्यादिना ब्रह्मापेक्षयाधिकस्य ब्रह्मापेक्षयान्यस्य च निराकरणेन, शुम्भाद्यायतनाधिकरणे सिद्धस्य तत्स्वरूपात्मकतया तद्धारकत्वस्य हेतुर्ब्रह्मतया मूर्धविपाताभावाय परिगृहीतत्वात् । न च भोतृदोषादवक्तव्यत्वम् । तस्यास्तथात्वेऽपि ब्रह्मविश्वेनाधिकारित्वात् । पूर्वमतिप्रभे ब्रह्मज्ञत्वाभावसंभावनया मूर्धविपातस्योक्तत्वेन गार्ग्या अब्रह्मविश्वे उक्तप्रभान्मूर्धविपतनं च भवेत् । तद्यु न ज्ञातमतस्तस्या अधिकारित्वेन तां प्रत्युपदेशो नायुक्त इति सर्वाधारत्वेनात्र ब्रह्मैवोपदिश्यते । न ह्यन्यो निरङ्कुशः सर्वाधारो भवितुमर्हतीत्युक्तत्वात् । नन्वेवं सति ब्रह्मपदस्य कुतो नोक्तिरिति शङ्क्यम् । परोक्षेण कथनार्थमश्वरपदात् । तत्रापि गमकं न तदभोति कश्चनेत्यादिना ब्रह्मधर्मोपदेशः । अत एव ब्रह्मवादस्यापि न समाप्तिः । तस्माद् बाधकानामभावात् साधकानां सत्त्वाच्चाश्वरं परमात्मैवेत्यर्थः ।

रहिमः ।

व्याप्नोति इत्यसंगतमत आहुः विरुद्धेति । तथा च व्यापकविरुद्धो धर्म एवोऽव्यापकत्वं यः न कमपि पदार्थं व्याप्नोतीति वस्तुभ्यः परिच्छेदस्य राहित्यम् । न च वृद्धिहासभाक्त्वमित्यादिसूत्रविरोध इति शङ्क्यम् । 'यस्मिन् विरुद्धगतयो ह्यनिशं पतन्ति' इति षष्ठस्कन्धात् । ब्रह्मापेक्षितिकरणव्यत्यये सर्वेषां ब्रह्मापेक्षयाऽल्पत्वेनातिमहतो भोगाभावे आधिक्यं निराकरोति पदव्यत्यये विरुद्धधर्माधारत्वान्न ततोधिकः कश्चन । द्वितीयनिषेधपक्षमाहुः ब्रह्मेति । विकरणव्यत्यये तद्ब्रह्म कंचनान्यं नास्तीति ब्रह्मातिरिक्ताभावादित्येवमन्यन्निराकरोति पदव्यत्यये कंचनान्यं न व्याप्नोति ब्रह्मातिरिक्ताभावात् इत्येवमन्यं निराकरोति । मूर्धेति । ब्रह्मात्मकत्वेन ज्ञानेऽव्ययैकभावेऽज्ञानाद् ब्रह्मज्ञत्वे पुष्टिरपि भवतीति मूर्धपातकस्य ब्रह्मत्वेपि वारणम् । न च भोरेत्यादिपाठस्तदा तु श्रुतिं व्याख्यायैत्यारभ्य परमात्मैवेत्यन्तस्य भाष्यस्यार्थमाहुः अयमर्थ इति । तथा निश्चयेति अत्रैक एवेत्यादि भाष्यार्थस्य विचारकत्वेन निश्चयात् । श्रुतिं व्याख्याय सिद्धं हेतुमाहेति भाष्ये का श्रुतिः किं तस्या व्याख्यानं क सिद्धो हेतुस्तमाहेत्याकाङ्क्षायां शुम्भादीत्यारम्भाहतीत्यन्तं भाष्यं तद्विवरामासुः न च भारेति । अत्र न तदभोति तस्या व्याख्यानं चाहुः । अत्र न तदभोतीत्यारभ्य समर्थयत इत्यन्तेन ग्रन्थेन । क सिद्धो हेतुरित्याशङ्क्य न तदिति भाष्यस्य व्याकृतत्वेन शुम्भादीति भाष्यविवरणमाहुः अतो नेति श्रुतेर्व्याख्यातत्वादित्यत इत्यस्यार्थः । प्रष्टुः स्त्रीत्वादिनि पूर्वपक्षग्रन्थमपाकुर्वन्ति स्म न चेति । श्रोतुः स्त्रीत्वरूपारोधात् । अन्यथेति भाष्यं विवरांचक्रुः पूर्वमिति । प्रथमगार्गीब्राह्मणे ब्रह्मज्ञत्वाभावसंभावनया मूर्धविपातस्योक्तत्वेनेति 'कस्मिन्नु ब्रह्मलोका भोताश्च प्रोताश्च' इति प्रश्नेनाब्रह्मज्ञत्वसंभावनया मातिप्राक्षी माते मूर्धा व्यपतदित्यनेनोक्तत्वेन न हि ब्रह्मज्ञा एवं पृच्छेत् ब्रह्मलोकपर्यन्तं ब्रह्म । आनन्दमीमांसायां 'ते ये शतं प्रजापतेरानन्दाः स एको ब्रह्मण आनन्दः' इति ब्रह्मलोकानुसृतं ब्रह्माभावात् । उक्तेति द्वितीयगार्गीब्राह्मणोक्तप्रश्नात् । उपदिश्यत इति । तेन भाष्यस्यान्यथापदस्यात्र ब्रह्मोपदेशाभाव इत्यर्थो ज्ञापितः ब्राह्मणाज्ञया प्रश्नः कृतो गार्ग्या अतो मूर्धविपाताभाव इति टीकायामुपनिषद्वाक्यात्ताह । हेतुमुखेन ह्यन्य इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म न ह्यन्य इति । जीवो वा जडो वा नहि इत्याचार्यैर्भाष्य उक्तत्वात् । परोक्षेणेत्यादिभाष्यमवतारयांचक्रुः नन्वित्यादि । परोक्षेणेति अश्वः परमिति निग्रहात् सर्वमप्यप्यात्ममाधिदैविकं च परोक्षं तेन रूपेण ब्रह्मकथनार्थम् । 'परोक्षवादो वेदो यन्' इत्याविर्होत्रेण 'परोक्षं च मम मियस्य' इत्यत एवोक्तं भगवतापि । अन्येति भाष्यं

भाष्यप्रकाशः ।

अत्र शांकराचार्यास्तु, अक्षरशब्दस्य वर्णं प्रसिद्धत्वाद्ब्रह्मोक्ता एव व्यावर्त्य इत्याहुः । तद्-  
भास्कराचार्यैरेवं दूषितम् । ॐकारोऽत्र न वक्तुं शक्यः । अलोहितमच्छायमित्येवमा-  
दिनिषेधानुपपत्तेरिति ।

भिक्षुणा तु द्रव्यधर्माणां स्थूलत्वादीनां प्रणवे प्रसक्त्यभावेन तन्निषेधानौचित्याद्  
वर्णसामान्यवाचिनोऽक्षरशब्दस्य प्रणवरूपवर्णविशेषवाचिताया अमित्यादिविशेषणानां काव्यदर्श-  
नाच्चेत्युक्तम् ।

यत्तु वाचस्पतिभिर्भाः । अत्र प्रधानस्य पूर्वपक्षकोटिनिक्षेपेण परमात्मनः सिद्धान्ती-  
करणे अम्बरान्तघृतिरूपेण हेतुना प्रधाननिराकरणसंभवः । तस्यापि सांख्यैरुपादानत्वेन  
सर्वाधारत्वाङ्गीकारात् । अथ नाधिकरणत्वमात्रं घृतिः, किंतु प्रशासनाधिकरणता, तदा अक्षरं  
प्रशासनादिति सूत्रकारो वदेत् । तावत्तैव प्रधानाऽपाकरणसिद्धेः । तस्माद् वर्णाक्षरनिराक्रिया  
सूत्रार्थः । नच स्थूलत्वादीनां वर्णेष्वप्राप्तेरस्थूलमित्यादिनिषेधानुपपत्तिरिति शङ्क्यम् । निषेधे  
प्राप्तिपूर्वकत्वनियमस्याभावात् । नान्तरिक्षे न दिवीत्यभिचयननिषेधस्याप्राप्तावपि दर्शनात् ।  
अतो न किंचनैतदित्याहुः ।

तन्मन्दम् । गत्यन्तरसद्भावे नित्यानुवादत्वाङ्गीकारस्वांसंगतत्वात् । चयनस्यलेऽपि  
रश्मिः ।

विवरामासुः तन्नैति अक्षरपदेन ब्रह्मचयने । सोप्यन्यनिराकरणार्थं प्रकृत्यादिनिराकरणार्थम् । अत  
एवेति ब्रह्मपदामावादेव न ब्रह्मवादः किं तु सुषुप्तिसाक्षिब्रह्मवादः न तदन्नोति कश्चनेति श्रुतेः  
ततश्चरमवर्णाभावाच्च चरमवर्णध्वंसरूपा समाप्तिः । तस्मादिति व्याख्येयं भाष्यीयं पदम् । वाचकानां  
जडजीवप्रकृतीनाम् । साधकानामम्बरान्तघृत्वादीनामेवकारः 'स्वाप्यसंपत्योरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं  
हि' इति प्रमाणात् । निषेधेति वर्णं लोहितत्वाद्यभावात् प्राप्तिपूर्वकनिषेधानुपपत्तेः । भिद्विति  
भगवता । प्रणवेति चतुर्थ्यन्तमिदं पदम् । तत्सिद्धयर्थमित्यर्थः । पूर्वपक्षेति वर्णः पूर्वपक्षकोटी  
यद्यपि शंकरभाष्ये तथापि ।

'युक्तिभिरतिशयिलाभिः समादधानो दृढान्दोषान् ।

वाचस्पतिरपि भाष्ये व्याख्याव्याजेन दूषणं ब्रूते' ॥

इति श्रीपुरुषोत्तमज्ञानात् साधु । मन्दमिति स्वैरं भाषणम् । गत्यन्तरेति सिद्धान्तोक्तरीति-  
गैलन्तरम् । नित्येति 'उभयस्य युगपत्प्राप्तौ इतरव्यावृत्तिपरो यो विधिः स परिसंख्याविधिः' यथाऽत्र  
शेषावपन्ति इति । अत्र पवमानस्तोत्रस्य तदन्यस्तोत्रस्य च युगपत्प्राप्तौ सत्यामेवकारेण पवमानाति-  
रिक्तस्तोत्रव्यावृत्तेरभिधानात् प्रयोजनाभावे परिसंख्याया नित्यानुवादत्वम् । 'इमामगृह्यन् रशना-  
सृतसेलेश्वाभिधानीमादत्ते' इत्यत्र धर्म्यवादे फलतः परिसंख्या चयने गर्दभाभिधानीनिवृत्तिः फलं तत्फलं  
लिङ्गतोपि भवतीति तत्र तात्पर्यं न कल्प्यते यदा तदा नित्यानुवादत्वमेवं प्रकृतेषु सूत्रे 'सहोवाच  
एतद् तदक्षरं गार्गी ब्राह्मणा अभिवदन्त्यस्थूलम्' इत्याद्यर्थवादे यो वा एतदक्षरमविदित्वा गार्गी अस्मिन्  
लोके ब्रूहोति ददाति तपस्यत्यपि ब्रह्मिन् वर्षसहस्राण्यन्तवानेवास्य लोको भवति इत्युक्तविधेर्यदि  
वर्णनिवृत्तिः प्रकृतिनिवृत्तिश्च 'ॐमित्येकाक्षरं ब्रह्म' 'औत्पत्तिकस्तु शब्दस्यार्थेन संबन्धः' इति  
वैमिनिस्त्रैकदेशेन 'चित्तवर्त्यसाक्षरस्य 'जन्माद्यस्य ततः' इति सूत्रे शंकरभाष्य एव निवृत्तायाः प्रकृतेश्च

सा च प्रशासनात् ॥ ११ ॥

ननु कश्चिद्वाक्ये विधारणं ब्रह्मधर्मत्वेनाश्रितमित्यन्यत्रापि न तथाश्रयितुं शक्यते । नियामकाभावादित्यत आह । सा च विधृतिरत्रापि वाक्ये ब्रह्मधर्म एव । कुतः । प्रशासनात् । एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गी यावावृथिषी

भाष्यप्रकाशः ।

देवप्रभृतीनां कर्माधिकारस्याग्रे स्वाप्यत्वात् तेषां लोकान्तरेऽपि करणसामर्थ्यसत्त्वेन तद्धारणा-  
र्हत्वात् सिद्धान्तोक्तरीत्या सुखेन प्रधानधारणसंभवेन गत्यन्तरस्य सत्त्वादिति । अतो वृथाऽयं  
प्रयास इति ध्येयम् । अत्रैवं प्रयोगः सिद्ध्यति । अस्थूलादिवाक्योक्तमङ्गरं परमात्मैव । इतरा-  
भोग्यत्व इतराभोक्तत्वे च सत्यम्बरान्तधारकत्वात् । यत्रैवं तत्रैवमिति । अमोतेर्व्याप्त्यर्थकत्वे  
तु विरुद्धधर्माधारत्वे सति तथात्वादिति ॥ १० ॥

सा च प्रशासनात् ॥ ११ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । कश्चिद्वाक्ये इति  
यस्मिन् घोरिति वाक्ये । व्याकुर्वन्ति सा चेत्यादि । श्रुतिव्यतिरिक्तशास्त्रसिद्धं यन्मूलं कारणं  
तदत्र विषयवाक्य आकाशत्वेनोक्तम् । तद्धारणस्यान्यधर्मत्वं न संभवत्येव । तथापि, 'मूले  
रक्षिः ।

व्यावृत्त्योः प्रयोजनत्वाकल्पने नित्यानुवादो विषयवाक्यम् । अत्र इति तदुपर्यपीलधिकरणे ।  
प्रधानेति । अशिक्षितमित्योपादानत्वस्य ब्रह्मधर्मत्वेन प्रधानस्य समवायित्वाभावात् तथा संभवेनाम्ब-  
रान्तधृतेरित्यत्र पतनप्रतिबन्धकव्यापारो घृतिर्धारणं तत्रैव धृतिपदस्य शक्तेः न तु समवायित्वं  
धारणमित्याशयेन न तदश्रोति कश्चेति मुख्यतया परिग्रहीतो भवतीति भाष्यं तत्सिद्धं हेतुमाहुः  
अथवा सिद्धं हेतुमाहुरितरेति । श्रुतिं व्याख्याय सिद्धं हेतुं शुभ्वाधायतनाधिकरणे सिद्धो धर्मोऽत्र  
हेतुस्तद्रूपमाहेति भाष्ययोजने न तदश्रोतीति श्रुतिं व्याख्याय तदर्थं विशेषणीकृत्य शुभ्वाधायतनाधिकरणे  
सिद्धो धर्मो शुभ्वादिरूपाम्बरान्तस्य तदात्मकस्य धारकत्वं समवायित्वं तस्मादित्येवं हेतुः समर्थितः ।  
एवं द्वितीयामासानुरोधिहेतुः समर्थितोपि प्रथमाभासेनेदानीं समर्थ्यते । तथाहि समवायसंबन्धस्थले  
न तदश्रोतीति श्रुतिबलादभोजकः श्रुतिसिद्धो धर्मो योगरूपो यथा श्रीगोवर्धनप्रसङ्गे 'गोपाये  
स्वात्मयोगेन' इति । योगस्याश्रयतास्यो धारणपदवाच्यो निवेद्यते । एवं चाम्बरान्तधृतेरित्येव हेतुः  
यत्रैवमिति यथा घटः ॥ १० ॥

सा च प्रशासनात् ॥ ११ ॥ श्रुतीति सांख्यशास्त्रम् । तथा च सूत्रं 'प्रधानात्मगमायते'  
इति आनुमानिकमित्वावधिकरणेऽस्य मतस्य श्रुतिव्यतिरिक्तशास्त्रत्वं वक्ष्यते । किं च यदत्र परम्याख्यायं  
पूर्वं गार्गीब्राह्मणे वायोरोतत्वप्रोतत्वप्रश्ने आकाश एवेत्युत्तरं अत्राकाशः पञ्चीकृत इति । तथाश्चर-  
माहणे कस्मिन् वा आकाशे भोतश्च प्रोतश्चेति प्रश्ने आकाशपदमप्याकृताधिष्ठानवाचकं तदेवाङ्गरं  
परं प्रश्नेति । तद्विदं श्रुतिव्यतिरिक्तशास्त्रसिद्धम् । स्वशुद्धिपरिकल्पितशास्त्रार्थरूपम् । वैश्वानरावधिकरणे  
ब्रह्मणो विरुद्धधर्माश्रयत्वस्योपादानात् । आकाशात्त्वेनेति अत्रैवं बृहदारण्यकभाष्यं शंकरम् ।  
कस्मिन्नु खत्वर्थकाश्च भोतश्च प्रोतश्चेति आकाशमेव तावत्कालत्रयातीतत्वाद् दुर्वाभ्यं ततोपि  
कष्टतरमङ्गरं यस्मिन्नाकाशस्यैतत्प्रोतत्वं वाच्यमतो दुर्षयं प्रथं मन्यते गार्गीति तदोपहयमपि  
परिधिर्हीनमाह सदोवाच याज्ञवल्क्यः एतद्वैतव्यप्रवृत्तसि कस्मिन्नु खत्वाकाशे भोतश्च प्रोतश्चेति  
किं तदङ्गरं न क्षीयते न क्षरतीति वा अक्षरमिति । न खमिति । न हि मूलमन्वाश्रितं भवतीति भावः ।

विद्युते तिष्ठतः' इति प्रज्ञासनेन विचारणमन्यधर्मो भवितुं नार्हति । अप्रति-  
हताकाशाकेर्मगबद्धर्मत्वात् । तस्मादक्षरं ब्रह्मैव ॥ ११ ॥

अन्यभावव्यावृत्तेश्च ॥ १२ ॥

नभूक्तश्रुपासनापरं भविष्यतीति । तत्राह । अन्यभावव्यावृत्तेः । अन्यस्य

भाष्यप्रकाशः

मूलाभावादमूलं मूलम् इति सांख्यप्रवचनसूत्रोक्तन्यायेन द्वितीयवाक्योक्ताकाशमपि पूर्ववा-  
क्योक्ताकाशत्वेनादत्त्वं, तस्यैवाक्षरत्वं चादत्त्वं तस्य स्वाधारत्वेनाम्बरान्तघृतेरन्यधर्मत्वं प्रहिल-  
तत्वा यदुच्यते, सा स्वयाज्यधर्मत्वेनाभ्युपगम्यमानापि विद्युतिर्मगधर्म एव । न हि तत्  
स्वसामर्थ्येन विचरति किंत्वेतस्यैवेति श्रुत्युक्तज्ञासनसामर्थ्येन । यथा स्वर्गात् पततस्त्रिभङ्गोर्विद्यु-  
तिस्तिष्ठेति विश्वामित्राज्ञया जायमाना तद्धर्म एव, न तु त्रिभङ्गधर्मस्तद्वत् । नच 'अक्षरं प्रज्ञा-  
सनात्' इति सूत्रापरिचिः । प्रहिलतयाज्यधर्मत्वेनापाद्यमानाया एव तद्वृत्तेः प्रज्ञासनहेतुकताया  
प्रहिलताधारणार्थं विवक्षितत्वेनाम्बरान्तघृतिपदस्वावश्यकतया तदापस्यभावादित्यर्थः ॥ ११ ॥

अन्यभावव्यावृत्तेश्च ॥ १२ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्विष्यादि । प्रज्ञासनहेतुकत्वं विचरण  
उपासनावर्धनारोपितं भविष्यतीत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याकुर्वते अन्यस्येत्यादि । कार्यकारणभावमे-  
देनेत्यस्य अत्रहत्वे हीत्यनेनान्वयः । ततश्चायमर्थः । एतद्वै तदक्षरं गार्गि अदृष्टं दृष्टभुतं भोत्रमतं  
रश्मिः ।

द्वितीयेति यदूर्ध्वं गार्गि दिवो यदर्वाक् पृथिव्या यदन्तरा धावापृथिवी इमे यद्भूतं च भवञ्च भविष्येत्या-  
चक्षते आकाश एव तदोतं च प्रोतं चेति द्वितीयं वाक्यम् । पूर्वैति पूर्वं वाक्यं पूर्वोक्तमेव ।  
आदृष्येति यदूर्ध्वं याज्ञवल्क्येत्यादिप्रश्नः प्रतिवचनं चोक्तसैवार्थस्वावधारणार्थं पुनरुच्यते न  
किंचिदपूर्वग्रन्थान्तरमुच्यते इति भाष्यात् । आदृष्येति बृहदारण्यकभाष्योपन्यासे उक्तमेतत् ।  
स्येति स्वमक्षरमाधारमात्रं यस्य तत्त्वेन । स्वसाम्भारत्वेनेति वा । अम्बरान्तघृतेः स्वाभिजायाः  
अन्यधर्मत्वं श्वलितधर्मत्वं प्रधानधर्मत्वं वा । सूत्रभाष्ये सा चाम्बरान्तघृतिः परमेम्बरसैव कर्म  
नापेतनस्य प्रधानस्य प्रज्ञासनं संभवति न ह्यचेतनानां घटादिकारणानां मृदादीनां घटादिविषयं  
प्रज्ञासनमसि इत्याकारके प्रहिलतयौतप्रोतत्वकथनेन विस्पष्टं समवायित्वप्रतीतावपि स्थूलसुष्टुष्वध्यायां  
स्वकल्पितमताग्रहवादितया यदुच्यते । सा चेति भाष्यं विवरांचक्रुः सा त्वयेति । अप्रतीति-  
प्राप्प्यार्थमाहुः नहीति । तत् आकाशम् । ज्ञासनसामर्थ्येन आज्ञासामर्थ्येन । एतेन योगोपि  
ज्ञासनाभयतास्योऽभोजकः संबन्धः । सूत्रेति प्रज्ञासनसैव मुख्यधर्मत्वाद्वाच्यत्वात् । शास्त्रस्य  
सूत्रानुसारिभूतिकमत्वादाहुः प्रहिलेति । ननु गौरवम् । कथमप्रामाणिकं सोढव्यमिति चेन्न प्रथमोपस्थित-  
हेतुत्वान्ने मानाभावात्तत्र भोजकसंबन्धवारणाय सा चेत्यादिसूत्रावश्यकत्वात् गौरवाभावात् ॥ ११ ॥

अन्यभावव्यावृत्तेश्च ॥ १२ ॥ प्रज्ञासनेति भावप्रत्ययरहितः पाठः । अन्यस्येत्यादीति  
अन्यस्य जीवस्य जडस्य च । अत्रह्येति अत्रभिन्नब्रह्मसदृशस्य जीवादेः सत्यज्ञानानन्दत्वेन सदृशस्य  
धर्म इत्यर्थः । तस्मात्प्रहिलधर्मस्मात् विचारे व्यावृत्तेः । तेन शंकराचार्योक्तोऽन्यभावाद्वाह्यवृत्तिरितिपञ्चमी-  
तो निराहुतो न विधानात् । न च सुप्रसूतेति समासः अगतिकगतित्वात् । अन्य इति पदपदार्थ-  
संबन्धः स चेत्त्वम् । कार्यकारणयोर्भावान्मां धर्मान्मां मेदेन कार्यस्याप्रहत्वं भवति भावविशिष्टत्वात्  
परमात्मनस्तथा भावविशिष्टत्वाभावात् । तेन धर्मेण हेतुनाऽप्रहृषि अत्रभिन्ने ब्रह्मत्वेनोपासना भवति



भावोऽन्यभावः । अन्नब्रह्मधर्म इति यावत् । तस्यात्र व्यावृत्तेः । अन्नब्रह्मत्वे हि ब्रह्मत्वेनोपासना भवति । कार्यकारणभावभेदेन । न ह्यत्र तादृशो धर्मोऽस्ति ।

चकाराद् 'यो वा एतदक्षरमविदित्वा गार्गी' इत्यादिना शुद्धब्रह्मप्रतिपादन-  
मेव, नोपासनाप्रतिपादनमिति । तस्मादक्षरं ब्रह्मैवेति सिद्धम् ॥ १२ ॥

इति प्रथमाध्याये तृतीयपादे तृतीयमक्षराधिकरणम् ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

मन्त्रविज्ञातं विज्ञातृ नान्यदस्ति द्रष्टृ नान्यदस्ति श्रोतृ, नान्यदस्ति मन्तृ नान्यदस्ति विज्ञात्रेतद्वै तदक्षरं गार्गी यस्मिन्नाकाश ओतश्च प्रोतश्चेत्याकाशधर्तयक्षरे द्रष्टृत्वादिचेतनधर्मकथनेन धरणे जडधर्मत्वव्यावृत्तेर्धरणस्य चाकाशौतप्रोतत्वरूपस्वरूपबोधनेन जीवधर्मत्वव्यावृत्तेरक्षरस्याब्रह्मत्वनि-  
वृत्तावब्रह्मणि ब्रह्मत्वेनोपासनाया वक्तुमशक्यत्वादिति । युक्त्यन्तरमाहुः चकारादित्यादि । यो वा एतदक्षरमविदित्वा गार्गी अस्मिंल्लोके जुडोति ददाति तपसस्त्यपि बहूनि वर्षसहस्रा-  
प्यन्तवानेवास्य स लोको भवति । यो वा एतदक्षरमविदित्वा गार्गीस्माल्लोकात् प्रैति स कृपणोऽथ यो वा एतदक्षरं गार्गी विदित्वाऽस्माल्लोकात् प्रैति स ब्राह्मण इति श्रावणं चकारेण संगृह्यत इत्यर्थः । अत्र च जडजीवसंबन्धिनां विरुद्धधर्माणामाशङ्क्य निराकरणादुपोद्घातसंगतिः । किंवाश्वरोपासनं ज्ञानमार्गीयाणां केपाश्चिन्मुख्यं 'ये त्वक्षरमनिर्देश्यम्' इत्यादिगीतावाक्यात् । भक्तिमार्गीयाणां त्वक्षरज्ञानमज्ञत्वेन प्रविशतीत्यग्रे अक्षरधियामित्यन्यत्र वाच्यं तेनेदं मार्गद्वयो-  
पयोगीति तदुभयोचरं प्रसङ्गत उक्तम् । तेनात्र क्रमनियामिका प्रसङ्गोपि संगतिरिति । आशङ्क्य

रहिमः ।

प्रकृते तु तादृशोऽब्रह्मत्वसाधकः कार्यकारणयोर्भेदसाधकश्च धर्मो न हि दृश्यत इति ह्यब्रह्मत्वेनेत्यादि-  
भाष्यार्थः । विवरामासुः तन्नश्चेति । अन्नब्रह्मत्वनिवृत्तावित्यन्तेन ग्रन्थेन तस्यात्र व्यावृत्तेरिति भाष्यं  
विवृतम् । अन्नब्रह्मत्वेनेत्यादि भाष्यं विवरांवभूतुः अन्नब्रह्मणीति । अन्नब्रह्मत्वेन धर्मेणाब्रह्मणि उपासना  
भवति ब्रह्मत्वेनोपासना भवति तस्या वक्तुमशक्यत्वं न हि तादृशो धर्मोऽस्ति ततश्च धर्म्युपासना-  
विषयो नास्तीति तस्मादित्यर्थः । एवमब्रह्मणि ब्रह्मत्वेनेति शेषं पूर्यित्वाऽब्रह्मत्वेनेत्यादिभाष्यं  
विवृतम् । अधुनाऽब्रह्मत्वेनेति भाष्यं शेषं विना व्याख्यायते व्यासोस्माकं गुरुरिति व्याससूत्रवद्भाष्यस्य  
सर्वतोमुखत्वात् जगतो ब्रह्मात्मकत्वेन तस्याब्रह्मत्वेनोपासना भवति उपासनाया अन्यधर्मविशिष्टविषय-  
विषयिणीत्वात् तादृश अन्नब्रह्मधर्मो ह्यत्र नास्ति यादृशेन धर्मेणोपासना भवतीति । प्रैतीति प्रियते ।  
श्रावणमिति । फलनिन्दयोः श्रावणम् । अनुक्तसमुच्चये चकारः । न च श्रुतौ विदित्वेति  
वेदनमुपासनमिति नोपासनेति भाष्यं कथमिति शङ्क्यम् । वेदनं ज्ञानम् । उपासनोप समीपे स्थित्वा  
यथायोग्यकरणम् । इति तयोर्भेदात् । अत्र चेति एतदुपपादितमक्षरमित्यादिसूत्रस्यभाष्यप्रकाशे  
पुनर्विचारस्तु इत्यादिभाष्यप्रकाशरश्मौ । उपोद्घातसंगतिरिति पूर्वपादस्थेनादृश्यत्वाद्यधिकरणे-  
नास्य बुद्धिस्योपोद्घातः संगतिः । आशङ्क्येति द्वितीयसूत्रेऽदृश्यत्वादिकमदृश्यत्वाद्यधिकरणेऽनुपपन्नं  
स्यांत्यादीनां सत्त्वेन दृश्यत्वादित्याशङ्क्य हेतोरम्बरान्तधृतेरम्बरान्तानां प्रज्ञासनस्य धारणस्य तृतीयसूत्रेण  
सह ब्रह्मधर्मत्वस्य साधनात् । विरुद्धानामन्येषामपि स्थूलभिन्नस्थूलसदृशत्वादीनां ब्रह्मधर्मत्वैष्यदृश्यत्वं

ईक्षतिकर्मव्यपदेशात् सः ॥ १३ ॥ (१३।४)

पञ्चमप्रश्ने, 'एतद्वै सत्यकाम परञ्चापरं च ब्रह्म यदोङ्कारस्तस्माद् विद्वानेते नैकतरमन्वेति यथेकमात्र' इत्यादिना एकद्वित्रिमात्रोपासनया ऋग्यजुःसाम-भिर्मनुष्यलोकसोमलोकसूर्यलोकप्राप्तिपुनरागमने निरूप्यार्धचतुर्थमात्रोपासनया परं पुरुषमभिध्यायीत । स तेजसि परे संपन्नो यथा पादोदरस्त्वचेत्यादिना, परात् परं पुरिशयं पुरुषमीक्षत इति । तत्र संशयः—परपुरुषः परमात्मा ध्यान-

भाष्यप्रकाशः ।

निराकरणं च द्वितीयसूत्रे हेतोः साधनाज्ज्ञेयम् । एतेनाधिकरणेन परत्वं साधितम् । तेन स्वितिकर्तृत्वं तदाधारत्वं च पदार्थान्तरभूते प्रधाने आशङ्क्य तत्रातिव्याप्तिनिवारितेति सैवाधिकरणसंगतिः ॥ १२ ॥

इति तृतीयमक्षराधिकरणम् ॥ ३ ॥

ईक्षतिकर्मव्यपदेशात् सः ॥ १३ ॥ विषयवाक्यमुपन्यस्यन्ति । पञ्चमप्रश्न इत्यादि । पञ्चमप्रश्न इति आथर्वणानां प्रश्नोपनिषदः पञ्चमे प्रश्ने । ईक्षत इति वदतीति शेषश्लुटिर्वा । संशयस्तु ध्येयविषय इत्याहुः तत्रेत्यादि । परापरयोरुभयोरपि प्रकृतत्वं संदेहबीजम् । पूर्वपक्षमाहुः तत्रामुख्येत्यादि । अत्रोङ्कारेणोपायेण ब्रह्मोपासनार्थमोङ्कारस्य द्विविधब्रह्मरूपतामुक्त्वा तेनैवायनेनैकतरमन्वेतीत्येकतरप्राप्तिं प्रतिज्ञाय साधनैक्ये रश्मिः ।

दिव्यचक्षुराद्यभावाज्ज्ञेयम् । चकारातृतीयसूत्रे उपासनमाशङ्क्य निराकरणं तत्र हेतुर्द्वितीयेति । हेतोः प्रशासनधारणस्य साधनात् तृतीयसूत्रे ब्रह्मधर्मत्वसाधनात् । तथा चोपासातः प्रधानादेः धारकत्वसंभवात् प्रशासनाधारकत्वेन धर्मणोपासनाशङ्कोदेतीति तन्निराकरणमित्यर्थः । परत्वमिति परविधाविषयत्वमक्षरत्वं तदेव परत्वं 'अथ परा यया तदक्षरमधिगम्यते' इतिमुण्डकश्रुतेः । ज्ञानिना-मुपासामिदम् । भक्तानां तु तत्र स्थितमपि तेनात्राधिकरणेऽदृश्यत्वाधिकरणेऽभिर्मूर्धेत्यादिना रूपोप-न्यासादत्र च प्रशासनोपदेशात् निर्गुणब्रह्मसिद्धय 'न हि स्वबुद्ध्या वेदार्थं परिकल्प्य तदर्थं विचारः कर्तुः शक्यः' इति तु 'अथातो ब्रह्मजिज्ञासा' इत्यधिकरणभाष्यं समर्थितम् । अत्र ब्रह्मधर्मोक्तेभ्येति वक्तव्ये पूर्वपक्षेऽन्येषामुक्तेरेवं सूत्रितमन्यपदघटितम् ॥ १२ ॥

इति तृतीयाधिकरणम् ॥ ३ ॥

ईक्षतिकर्मव्यपदेशात् सः ॥ १३ ॥ श्रुटिर्वेति वाकारोनादरे । अन्तःकरणं प्रति उक्तिसंभवात् 'भक्तं प्रति यदाकर्ण्य भक्तो निश्चिन्ततां ब्रजेत्' इति । भक्तं प्रत्युक्तिसंभवाच्च । विषयवाक्यार्थोऽपे वक्तव्यः इति तमुपेक्ष्य संशयग्रन्थार्थमाहुः संशय इति । ध्येयो विषयो यस्य । परापरयोरिति परं चापरं च ब्रह्मेति श्रुतेः । उक्तेति विषयवाक्यं तु भाष्य उक्तं तत्पूर्वपक्षे व्याचक्षुः । हे सत्यकाम शैव्येति संबोध्य भगवान् पिप्पलाद उक्त्वा वदतीत्यन्वयः । अथ हैनं शैव्यः सत्यकामः प्रपच्छ स यो ह वै तद्भगवन्मनुष्येषु प्रायणं तमोकारमभिध्यायीत कतमं वाव स तेन लोकं जयतीति तस्मै स होवाचैतद्वै सत्यकामेत्यादिश्रुतेः । एनं पिप्पलादम् । तेनेति ॐकारध्यान-

भाष्यप्रकाशः ।

कथं फलमेव इत्याकाङ्क्षायां भावनाप्रकारमेदस्य तत्र नियामकत्वं बोधयितुमेकद्वि-  
रक्षितः ।

रूपेणैवायतनेनोपास्त्रिसाधनेन परापरयोरेकतरमित्यर्थः । भावनेति उपासनाप्रकारमेदस्य । उपासना  
मनोव्यापारः । एकैति तद्यथा एकतरमन्वेतीत्यस्या अग्रे स यथेकमात्रमभिध्यायीतेति श्रुत्यैका-  
मात्राऽकाररूपैकमात्रा एकमात्रा मनसि विद्यते यस्योपासकस्य स एकमात्रः । ननुसकत्वं छान्दसम् ।  
न चैकमात्रमित्येवमभिध्यानकर्मैति शङ्क्यम् । मनसि संपन्नस्य ध्यानकर्मत्वात् । द्विमात्रेण मनसि  
संपद्यत इति वक्ष्यमाणत्वेनोकारस्य कारणत्वेन कर्मत्वामावात् । न च संपत्तिकरणत्वमभिध्यान-  
कर्मत्वमिति शङ्क्यम् । परं पुरुषमभिध्यायीतेति परपुरुषस्याभिध्यानकर्मत्वात् । एकमात्र अभिध्यायीते-  
त्यपि पाठः वर्णविकारो वाऽकारस्य मकार इति । त्रयं सिद्धान्ते पूर्वपक्षे त्वेकमात्रमोकारमित्येवार्थः ।  
अस्य शरीरं ब्रह्मविद्योपनिषदि ।

‘ऋग्वेदो गार्हपत्यः पृथिवी ब्रह्म एव च ।

अकारस्य शरीरं तु व्याख्यातं ब्रह्मवादिभिः’ ॥ इति ।

शरीरमनुपासम् । स यदीत्यस्या अग्रे स तेनैव संवेदितस्तुर्णमेव जगत्यामभिसंपद्यते तद्युक्तो  
मनुष्यलोकसुपनयन्ते स तत्र तपसा ब्रह्मचर्येण श्रद्धया संपन्नो महिमानमनुभवतीति । तेनाकारेण  
तूर्णं शीघ्रं मनुष्यलोकं जगत्पन्तर्गतं स द्विजाग्र्यः महिमानं विभूतिं सिद्धान्ते महिमानं शिवं  
महिमानमीशमिति श्रुतेः । महिमपदात्सर्वात्मभावोपि तादृशश्चेत् तृतीयाध्याये महिमपदस्य सर्वात्मभावे  
शक्त्युक्तेः । एवमेकमात्रोपासनया मनुष्यलोको व्याकृतः । अथ द्विमात्रोपासनया चन्द्रलोकप्रासिद्धतः  
पुनरावृत्तिश्चोच्यते तथा हि अथ यदि द्विमात्रेण मनसि संपद्यते सोन्तरिक्षं यज्जमिदुक्षीयते सोमलोकं  
स सोमलोकविभूतिमनुभूय पुनरावर्तत इति । अस्वार्थः । यदि पुनर्द्विमात्रविभागज्ञो द्विमात्रेण  
विशिष्टमोकारमभिध्यायेत् सैकमात्रके मनसि यज्जमये सोमदैवले संपद्यते एकाग्रतयात्मभावं गच्छति  
स एवं संपन्नो सुतोऽन्तरिक्षमन्तरिक्षाचारं द्वितीयमात्रोरूपं द्वितीयमात्रारूपैरेव यज्जमिदुक्षीयते  
सोमलोकं तत्र सोमलोके विभूतिमनुभूय मनुष्यलोकं प्रति पुनरावर्तते सिद्धान्ते सोन्तरिक्षं द्विमात्रेणो-  
क्षीयते विभूतिं न तु परपुरुषमतः पुनरावर्तते इत्यर्थः । अत्र ब्रह्मविद्योपनिषत् ।

‘यज्जवेदोन्तरिक्षं च दक्षिणाभिस्तथैव च ।

विष्णुश्च भगवान् देव उकारः परिकीर्तितः’ ॥ इति ।

इति सोमलोकप्रासिद्धतः पुनरागमनम् । अथ त्रिमात्रोपासनया लोकप्रासिद्धयते पुनरागतिश्च  
यः पुनरेतं त्रिमात्रेणोमित्येतेनैवाश्वरेण परं पुरुषमभिध्यायीत स तेजसि सूर्ये साममिदुक्षीयते सूर्यलोके  
स सूर्यलोके विभूतिमनुभूय पुनरावर्तते । इत्यनया परं पुरुषं प्रतीकान्तर्गतं प्रतीकेनाभिध्यायीत  
स तेजसि तृतीयमात्रारूपे तेजसि संपन्नो भवति सिद्धान्तेऽप्ययमर्थः । एवं ब्रह्मोपनिषत् ।

‘सामवेदस्तथा धीश्वाहवनीयस्तथैव च ।

ईश्वरः परमो देवो मकारः परिकीर्तितः’ ॥ इति ।

एवं ज्ञानस्य त्रियत्येति तृतीयमार्गं निरूप्येत्यर्थः । अर्धचतुर्थेति यः पुनरर्धचतुर्थाध्यायेणोमित्ये-  
तेनैवाश्वरेण परं पुरुषमभिध्यायीत स तेजसि परे संपन्नो यथा पादोदरस्तथा विनिर्मुच्यत एवं हैव  
स पाप्मना विनिर्मुक्तः सोमवर्षमिदुक्षीयते ब्रह्मलोकं स एतस्माद्ब्रह्मवचनात्परात्परं पुरिष्वयं पुरुषमीश्वरे

विषयः आहोसिद् विराड्पुरुषो ब्रह्मा वेति । तत्राप्तुरूपप्रवाहपतितत्वाद् ब्रह्म-  
लोकं गतस्य तदीक्षणमेव च फलं श्रूयते । न हि परमपुरुषस्य ब्रह्मत्वे तज्ज्ञान-  
मेव फलं भवति । तस्माद् विराद् ब्रह्मा वा अभिष्यानविषय इत्येवं प्राप्ते ।

भाष्यप्रकाशः ।

मात्रोपासनया तच्छ्लोकप्राप्तिपुनरागमने निरूप्यार्थवचतुर्थमात्रोपासनया परे तेजसि संपत्तिं  
पापनिर्मोकं ब्रह्मलोकप्राप्तिं चोक्तत्वाज्जन्ते परपुरुषेक्षणं फलत्वेन वदति । तत्र परपुरुषध्यानस्य  
त्रिमात्रेणाप्युक्तत्वादर्थवचतुर्थमात्रेण परपुरुषध्यानस्यापि तत्तुल्यकक्षत्वेनाप्तुरूपप्रवाहपतितत्वाद्  
तत्प्राप्यब्रह्मलोकस्याप्युक्तत्वात् तं लोकं गतस्य यत् परपुरुषेक्षणं तत् पूर्वपेक्षया परात्  
परस्यैषेक्षणं फलं श्रूयते । न तु सर्वतः परस्य । न हि तत्रोक्तस्य परमपुरुषस्य ब्रह्मत्वे  
तज्ज्ञानमेव फलं भवतीति वक्तुं शक्यते । ब्रह्मविदामोति परमित्यादिश्रुत्यन्तरे तत्प्राप्तेः  
फलत्वेनोक्तत्वात्, सोऽभुत इत्यादिना विवरणाच्च । अतस्तस्मात् फलरूपात् तात्पर्यलिङ्गात्  
परमात्मनो वक्तुमशक्यत्वेन विराड् वा, तदभिमानी ब्रह्मा वा ध्यानविषयः । नच जीवधना-  
दिति परविशेषणानन्वयः । अत्र त्यज्योपपन्नम्या पूर्वम्यः परं जीवधनं प्राप्य पुरिश्चयमित्य-

रश्मिः ।

इत्येवं वदतीत्यर्थः । यथा पादोदरः सर्पस्त्वचा विनिर्मुच्यते जीर्णः पुनर्नवो भवति । नहीति  
भाष्यं विवरामासुः नहीति । ब्रह्मविदिति 'ब्रह्मविदामोति परं तदेषाम्युक्ता सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म  
यो वेद निहितं गुहायां परमे व्योमन् सोऽभुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चिता' इति श्रुतिस्त्वा-  
नन्दमयाधिकरणे व्याख्याता । तस्मादिति भाष्यं विवरांचक्रुः अत इति । फलं ब्रह्मज्ञानं अन्यत्र  
तात्पर्यस्य लिङ्गात् पूर्वपक्षिमतोक्तम् । तदभिमानीति । तथा च शंकरभाष्यम् । जीवानां हि  
सर्वेषां करणपरिवृतानां सर्वकरणाल्मनि हिरण्यगर्भे ब्रह्मलोकनिवासिनि संघातोपपत्तेर्भवति ब्रह्मलोको  
जीवधन इति धनो मूर्तिः जीवलक्षणो धनो जीवधन इति च तथा च जीवाभिमानीत्यर्थः ।  
यद्वा विराडभिमानीत्वेवार्थः तथा च रामानुजभाष्यं समष्टिपुरुषोष्ठाधिपतिश्चतुर्मुख उत सर्वेश्वरः  
पुरुषोत्तम इति संशयग्रन्थे । न चात्रार्थे किं मानमिति शङ्कम् । संप्रदायप्रदीपे 'शांकरा मम मतं  
पूर्वपक्षयन्ति तत् त्वं प्रकाशय' इत्याचार्यान् प्रति भगवदाज्ञा यतः । जीवधनमिति ब्रह्माणमित्य-  
न्येऽश्वरमिति स्वमतम् । पुरीति पुरिश्चयमीक्षत इत्यन्वयेन । अश्वरादिति यदत्र शांकराचार्याः  
कस्यहि जीवधन इत्युच्यते धनो मूर्तिः जीवलक्षणो धनो जीवधनः सैन्धवस्त्रिविधः परमात्मनो  
जीवरूपः स्त्रित्यभाव उपाधिकृतः परश्च विषयेन्द्रियेभ्यः सोऽत्र जीवधन इति तस्मात्परो यः  
परमात्मेक्षणकर्मभूतः स एवाभिष्यानेपि कर्मभूत इति गम्यते इति न हीदशुचितं परब्रह्मणोऽश्वरादपि  
परत्वात् 'अश्वरात्परतः परः' इति श्रुतेः 'अश्वरादपि चोत्तमः' इति स्मृतेश्च न च जीवधनत्वासंभव  
इति वाच्यम् । अस्मा एव श्रुतेः । न च 'यथा सुदीप्तात् पावकाद्दिस्तुलिङ्गाः सहस्रशः प्रभवन्ते  
सकृपास्तबाह्वराद्दिविषाः सोम्य भावाः प्रजायन्ते तत्र चैवापि यन्ति' इति मुण्डकात् केवलजीवधनत्वा-  
संभव इति वाच्यम् । अत्र परेक्षणफलाधिकारिणां ग्रहणात् । न च लोकत्वासंभव इति शङ्कम्  
अन्वयो नारायणवेति मात्रोपासको वैकुण्ठं भगवन्नोक्तं गमिष्यतीत्यात्मबोधोपनिषक्तुतेः । रामानुजा-  
चार्यास्तु बन्धकरभाष्ये अपर भाह स सामभिष्टनीयते ब्रह्मलोकमित्यतीतानन्तरवाच्यनिर्दिष्टो  
ब्रह्मलोकः परश्च लोकान्तरेभ्यः सोऽत्र जीवधन इत्युच्यते जीवानां हि सर्वेषां करणपरिवृतानां

उच्यते । सः अभिध्यानविषयः परपुरुषः परमात्मैव । कुतः । ईक्षतिकर्मव्यपदेशात् । जीवघनात् केवलजीवाधारभूतात् ब्रह्मलोकात् पररूपपुरुषवर्धानमीक्षतिः । तस्याः कर्मत्वेन व्यपदेशाद्युभयोः कर्मणोरेकत्वमपरं त्रिमात्रपर्यन्तं निरूप्य परं ह्यग्रे निरूपयति । तथैव च श्लोके तिस्रो मात्रा इत्यादि ।

भाष्यप्रकाशः ।

न्वेन परविशेषणत्वाभावादिति प्राप्त इत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याकुर्वते । उच्यत इत्यादि । जीवघनादित्यादि । जीवानां केवलानां शुकानां घनः पिण्डीभावो यत्र तादृशात् केवलजीवाधारभूतात् ब्रह्मलोकादधरात् । उभयोः कर्मणोरेकत्वमिति ध्यानेक्षणकर्मणोरेकविषयत्वम् । तद्विद्युन्वित् अपरमित्यादि तथाच पूर्वं द्वे ब्रह्मणी उक्त्वा, अकारेणैकतरमन्वेतीत्यादिना अपरं ब्रह्म त्रिमात्रपर्यन्तं निरूप्य, परं ब्रह्म ह्यग्रे निरूपयति । यदि तन्न निरूपयेत् प्रतिज्ञा न पूर्येत । तथैव चाग्रिमे श्लोके तिस्रो मात्रा इत्यादिना मात्रात्रयस्य सृष्ट्युत्पादिकस्युक्त्वा अग्निरेतमिति द्वितीयमग्ने, सामभिर्यत् तत् कवयो वेदयन्त इति त्रयीमयं तृतीयमात्राफलं निरूप्योच्यते तमोहारेत्यादिना यत्तच्छान्तमजरममृतममयं परं परायणं चेति फलान्तरं न वदेत् । नच जीवघनादित्यादी व्यस्तोपे यन्नम्यपि । तथा सति प्राप्नो जातयाामीक्षणस्तार्थादेव सिद्धा

रश्मिः ।

सर्वकरणात्मनि हिरण्यगर्भे ब्रह्मलोकनिवासिनि संघातोपपत्तेर्भवति ब्रह्मलोको जीवघन इति तत्र वदन्ति ब्रह्मलोकरूपेनात्र चतुर्मुखलोकः संपृच्छते ईक्षतिकर्मणः परमात्मत्वनिश्चयेन तदीक्षितुः स्नानतया निर्देशात् न हीदं परमात्मेक्षितुः क्षयिष्युस्नानेवस्नातुं युक्तम् । किं च यथा पादोदरस्त्वचेति श्रुतौ सर्वपापविनिर्मुक्तस्य प्राप्यतयोच्यमानं न चतुर्मुखस्नानमिति । भाष्यास्तु तदैक्षतेतीक्षतिकर्मव्यपदेशमाहुः । आस्कराचार्यास्तु परात् शरीरेन्द्रियेभ्यः परात् जीवात् हिरण्यगर्भलोकरूपात् पराद्देत्वाहुः । एवं त्रिभुजैवयोर्भगवतोर्मतयोः ब्रह्मस्य । प्रतिज्ञेति परापरब्रह्मविषयिणी । परस्नानिरूपणात् । तथैवेति भाष्यं विवरणमृदुः तथैवेति विषयवाक्यानन्तरं तदेतौ श्लोकौ भवतः ।

‘तिस्रो मात्रा सृष्ट्युत्पत्तः प्रयुक्ताः अन्योन्यसक्ता अनुविप्रयुक्ताः ।

क्रियासु बाह्याभ्यन्तरमभ्यमासु सम्यक् प्रयुक्तासु न कम्पते श्च’ ॥

इति श्लोके । सृष्ट्युत्पत्तेति आदिनाऽन्योन्यसक्तत्वं नाविप्रयुक्तत्वं बाह्याभ्यन्तरमभ्यमासु चात्रस्तस्युत्पत्तिसंख्यानपुस्तकमिध्यानलक्षणासु जानातीति श्चः न कम्पते कपि चत्ने न्वादिरात्मनेपदी सेह । चठ विठसने तुदादिः परस्मैपदी सेह । न विठसति फलज्ञत्वात् । ऋग्भिरिति ऋग्भिरितं ऋग्भिरन्तरिक्षं सामभिर्यत्कवयो वेदयन्ते तमोहारेणैवायतनेनान्नेति विद्वान् यत्तच्छान्तमजरममृतममयं परं परायणं च’ इति द्वितीयमग्ने एतं मनुष्यलोकं यत्सर्वलोकं वेदयन्ते ह्यपयन्ति अकारेणोपावेव ‘भोमितेकाक्षरं ब्रह्म’ इति श्रुतेः । यद्वा ओंकारः कपर्दी यद्वा प्रणवः प्रकृतिः राधा गुरुः प्रसिद्धेः ‘क्रिया सा राषिक्व देवी’ इति स्मृतिः ताम्बासुपायान्मां वा तद्रूपत्वात् । तैसावैर्वा । शरीरनिकृपिकासु ब्रह्मविद्योपनिषत्कृतिषु एकमात्रमिध्याने ऋग्वेदो हि कपर्दी । ‘वेदः शिवः शिवो वेदः’ इति श्रुतेः । गार्हपत्यः इषिणी च लक्ष्मीः ‘क्रिया सा राषिक्व देवी’ इति वाक्पात् त्रिविधकर्मसु गार्हपत्यस्य सत्त्वात् ‘वृद्धेष्वीर्ष्वर्द्धेष्वीः’ इति श्रुतेः । ब्रह्मा प्रभुः ‘सत्त्वं रजस्तम इति’ श्रीवागवतात् । एवं शर्वैव

अभिध्यानस्य हि साक्षात्कारः फलम् । अतः फलरूपज्ञानस्य विषयत्वात् परपुरुषः परमात्मैव । मन्वेद्याह्वानिवृत्त्यर्थमेवेदं सूत्रम् । अत्र सर्वसंकरवादिनाम न्यथा पाठो ब्रूयात् । तत्रापि विचारस्तुल्यः ॥ १३ ॥

इति प्रथमाध्याये तृतीयपादे चतुर्थमीक्षतिकर्माधिकरणम् ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

वाक्यवैयर्थ्यमित्याशयेन युक्त्यन्तरमाहुः अभिध्यानस्येत्यादि । नन्वस्मिन् पादे आचाररूपस्वरूपस्य निरूप्यत्वाद् अत्र च तस्मा अदर्शनादेतत्सूत्रप्रणयनस्य किं प्रयोजनमत आहुः मन्वेद्यादि । परं ब्रह्म न दृश्यमिति मन्वेद्याह्वानिवृत्त्यर्थमित्यर्थः । एतेन प्रसङ्गः संगतिरित्यपि बोधितम् । अत्र ध्यानविषयस्येति कर्मत्वप्रतिपादनेनोपासनानां फलं साक्षात्कार इति न्यायेन सा तेन बुद्धिस्थानात्सिद्धाधिकरणसंगतिरपि बोधिता । आचारत्वं तु परायणपदादेव प्राप्यत इति न दोषः । ननु शंकराचार्यैः पुनरेत त्रिमात्रेणोमित्येतेनैवाश्वरेण परं पुरुषमभिध्यायीत स तेजसि ह्ययं संपन्नः स सामभिरुचीयते ब्रह्मलोकमिति पाठोऽङ्गीक्रियते । न तु, सामभिरुचीयते स्वर्गलोकं स स्वर्गलोके विभूतिमनुभूय पुनरावर्तते यः पुनरर्षचतुर्थमात्रेणोमित्येतेनैवाश्वरेण परं पुरुषमभिध्यायीत स तेजसि परे संपन्न इति सोऽथर्वभिरुचीयते ब्रह्मलोकमिति पाठोऽतोऽसाधिकत्वात् पूर्वोक्तरीतिकोऽयं इत्याशङ्क्यामाहुः अत्र सर्वसंकरेत्यादि । इदानीन्तनपुस्तकेष्विदानीन्तनेष्वप्येतस्याधिकृपाठस्य दर्शनात् तिसृणामपि मात्राणां मृत्युमप्येन तौस्यात् साधनवैजात्याभावे फलवैजात्यस्यानुपपन्नत्वान्माण्डूक्यादौ तृतीयोपासनार्थमर्षमात्रोक्तिदर्शनात् तेषां तथा पाठो ब्रूयादेव । न च विचारवैसादश्यम् । तत्रापि पाठे विचारस्तुल्य इति न दोष इत्यर्थः । एवं मास्कराचार्याद्यङ्गीकृतपाठेऽपि द्रष्टव्यम् ।

अत्र भाष्याः, सदेव सौम्येति छान्दोग्यवाक्यं विषयत्वेनोपन्यस्य कारणतया सच्छब्देनोच्यमानं किं प्रधानस्य विष्णुरिति संदेहे, बहु सां प्रजायेयेति सतो बहुमावाख्यविकारभवत्वात्, विष्णोस्तु, 'अविकारः सदा ब्रुदो नित्य आत्मा सदा हरिः' इतिवाक्येनाऽविकारित्वबोधनात् प्रधानमेवेति प्राप्नो, तदैश्वर्य बहु सामितीक्षणरूपं यत् कर्म चेतनकर्तृकेक्षणक्रिया तद्व्यपदे-  
रक्षिः ।

राषादामोदरकपरिदः अकाराः । अकारपदं योगिकं वेदान्ते कृष्णभावात् तत्तच्छरीररूपशक्यतावच्छेदकमेवादहन्ः अभ्ययत्वाद्भूततीयाका अकारोकारमकारार्थमात्राः । मन्वेति खलस्यह्वा-  
निवृत्त्यर्थं सूत्रस्यह्वानिवृत्त्यर्थं वा । एतेनेति अक्षरस्य प्रश्नासित्तिरूपणानन्तरं स्थूलस्य तस्य दृश्यत्वस्य निरूपणेनेत्यर्थः । पूर्वपादोक्तादृश्यत्वाधिकरणेन तु विरुद्धधर्मबोधनादुपोद्गतो बुद्धिस्यसंगतिरिति शेषः । भाष्य एवकारस्याध्याहृतेन भवतिनान्वयादतन्तायोग्यवच्छेदार्यकत्वमित्याशयवन्त आहुः  
आचारेति । परमयनं ज्ञानमाश्रयः । फलेति यत्तच्छान्तमजमित्युक्तफलयैवालस्य । उपनिषदन्तर-  
संमतिमाहुः माण्डूक्येति । आदिपदेन गोपालतापिनीयोपनिषत् । तत्रापिती भाष्यं विवरामाहुः न  
चेति । सर्वेषां संकरवादिनामिति समासमङ्गीकृत्याहुः एवमिति । परस्परालन्ताभावसमानाधिकरणयो-  
र्धर्मयोरेकस्य समवेष्टः संकरः । यथा मूलत्वमूलत्वयोः जातिषाषकः । शंकराचार्याणां भाङ्गमतस्य  
न्यायमतस्य बौद्धमतस्य संकरः । मास्कराचार्याणां शंकराचार्यमतस्य संकरः । भाष्यमते स्वरसमाहुः  
अमेति । विद्यायत इति खयायात् । कर्मेति 'तदैश्वर्य' 'एकोहं बहु सां प्रजायेव' इत्यत्र 'पद

भाष्यप्रकाशः

शात् सत्यदवाच्यः स विष्णुरेव । नच बहुभावोक्तिविरोधः । 'अजायमानो बहुधा विजायते' इति श्रुत्यन्तरोक्तस्वरूपबहुत्वेनैव तदुपपत्तेरिति व्याचक्रुः ।

तच्चिन्त्यम् । ईक्षतिमात्रप्रयोगेऽपि क्रियात्ववैशिष्ट्यबोधस्य सुकरतया कर्मपदवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । किंचात्रेक्षणक्रियायां कर्मत्वेनान्वीयमानस्य बहुभवनस्य स्वरूपबहुत्वादेव चारिताध्यै, प्रजायेयेत्याकारान्तरोल्लेखस्यापि वैयर्थ्यप्रसङ्ग इत्यपि ध्येयम् ।

विज्ञानेन्द्रमिधुस्तु शंकराचार्योक्तं विषयवाक्यपाठं तद्रीत्याऽधिकरणरचनां चोपन्यस्य तत्रोदाहृतवाक्यस्यां त्रिमात्रप्रणवेनोक्ताम्युपासनाम्युपरस्मिन् प्रभे, तिस्रो मात्रा मृत्युमत्यः प्रयुक्ता इत्यनेन विनिन्द्य तुरीयाख्यस्यामात्रस्य परब्रह्मण उपासनां तत्रैव प्रभे वक्ष्यति, नातः परमस्तीति प्रशंसापूर्वकम् । अतोऽवधार्यते, पञ्चमे प्रभे परब्रह्मोपासनां न विदधातीति । किंच । यदभिध्यायति तत् साक्षात्करोतीति सामान्यत एव प्राप्ततया तद्वचनं व्यर्थमिति पञ्चमप्रभे कार्यब्रह्मोपासनायाः परब्रह्मदर्शनं फलश्रुक्तिमित्येवं तदबोधरूपं दूषणश्रुक्त्वा बहुप्रभस्यस्य सश्रुति-शब्दस्य श्रे प्रत्यभिज्ञायमानत्वात् तत्रत्यम्, इहैवान्तःशरीरे स पुरुषो यस्मिन्नेताः षोडशकलाः प्रभवन्तीति वाक्यं विषयत्वेनोदाजहार । स जीवः, परमात्मा वेति संशये, सः, सश्रुत्वेनोक्तः पुरुषः परमात्मैव । कुतः । ईक्षतिकर्मव्यपदेशात् । स ईक्षाश्चक्र इति वाक्यशेषे सश्रुत्वेन परामृष्टस्य यथोक्तपुरुषस्य ईक्षणरूपकर्मकथनाद् गौणकर्मणां प्राणादीनां वा कथनात् । नहीदं प्राणादि-  
रक्षिः ।

सृगो धावति' इतिवदेकोहं बहु स्वामिति तदैक्षत इत्येवं बहुभवनस्य कर्मत्वेन एतावता वाक्येन चारिताध्यै । तत्र हेतुः स्वरूपेति तैर्नियतभेदस्वीकारादिति भावः । स्वमते यदेकमव्यक्तमनन्तरूपमिति श्रुतेः साकारं ब्रह्म । आकारेति इच्छाया इति शेषः । स्वमते तूक्तं ब्रह्म तदैक्षत एकोहं बहु स्यां प्रजायेय उच्यनीचमावेन क्रीडार्थं जायेयेत्याकारान्तरोल्लेखः साकारस्य ब्रह्मण एकत्वात् । उत्तरेति पञ्चमादुत्तरेस्मिन् षष्ठे । वक्ष्यतीति षोडशकलं पुरुषं निरूप्य तं वेद्यं पुरुषं वेद यथा मा वो मृत्युः परिव्यथा इति तान् होवाचैतावदेवाहमेतत्परं ब्रह्म वेद नातः परमस्तीति श्रुत्या वक्ष्यति । तान् भारद्वाज-सत्यकामगार्ग्यांश्वलायनवैदर्भिकात्यायनान् पिप्पलाद उवाचेति श्रुतिपदार्थः । अत इति व्यर्थत्वमालोच्य । तदबोधेति पिप्पलादाबोधरूपम् । स इतीति । वक्ष्यमाणविषयश्रुतिस्य । तदेदंताप्रकारकं ज्ञानं प्रत्यभिज्ञा यथा सेयं दीपमालिका तदिदं जलमिति । तत्रत्यमिति षष्ठप्रभे भवम् । षोडशेति षोडशकलास्तत्रैव स प्राणमसृजत प्राणाच्छ्रद्धा खं वायुर्ज्योतिरापः पृथिवीन्द्रियमनो जलमन्नाद् वीर्यं तपो मन्नाः कर्म लोकेषु नाम चेति श्रुताहुक्ताः । स इति विषयवाक्यस्य प्रत्यभिज्ञातम् । शरीरे स पुरुष इत्यर्थः । सश्रुत्वेनेति स इतिश्रुत्वेन । षष्ठप्रभस्यां श्रुतिमाहुः स ईक्षामिति । यथोक्तेति यथावद्विषयवाक्योक्तपुरुषस्य । पुरुषेति खनिष्ठव्यापारजन्यफलाश्रयतास्यसंबन्धे षष्ठी पुरुषनिष्ठव्यापारशक्ते इति क्रियोक्तस्तज्जन्यं फलं करणमीक्षानिष्टं तदाश्रय ईक्षा तन्निष्ठकरणानुफूलः पुरुषनिष्ठो व्यापारः । तथा चेक्षणरूपं यत्करोतेः कर्म तस्य कथनात् । हेतोर्द्वितीयां व्याख्यामाह गौणेति 'स प्राणमसृजत' इत्यादिश्रुतेः सर्जनकर्मणां प्राणादीनां ईक्षतेगौणकर्मत्वं स ईक्षां चक्रे इत्यत्रेक्षा इच्छा तां प्राणादिसर्जनविषयिणीं स चक्र इत्यन्वयः । तथा च स प्राणादि सृजेयमितीक्षामिच्छां चक्र इत्यर्थः । एवं च सर्जनश्रुत्यकर्मणां प्राणादीनां तत्सर्जनकर्मिण्ययां चक्र इति

भाष्यप्रकाशः ।

बोधकलासु अर्थमीक्षणं जीवस्य संभवति । ईश्यायाः करणादीनां तदानीमभावादित्येवं सौत्रं हेतुं द्विषा व्याचरुष्यौ ।

अत्रापि पूर्वव्याख्याने छत्रस्य कर्मपदवैयर्थ्यमेव दोषः । द्वितीये तु कश्चिन्नहस्यत्क्रान्त उत्क्रान्तो भविष्यामि कश्चिन् वा प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठास्यामीति श्रावितस्य मुख्यस्येष्टतिकर्मणस्त्यागः स्वयमेव बोधित इति स एव दोषः । तिस्रो मात्रा इति निन्दावाक्यं च पञ्चमप्रभस्यमेव, न तु बाह्यमित्यपि ।

शैवस्तु शंकराचार्योक्तमेव विषयवाक्यस्युपन्यस्य, परमेश्वरोऽन्यो वेति संशये, ईश्वतिविषयः परमेश्वर एव । उत्तरत्र, तमोङ्कारेणायतनेनान्वेति विद्वान् यत्तच्छान्तमजरममृतमभयं परं परायणं वेति तदसाधारणशान्तत्वादिधर्मव्यपदेशादिति व्याचरुष्यौ ।

तदप्यसंगतम् । हेतोरसौत्रत्वात् । तद्वर्माधिकरणेनैव गतार्थतयाऽधिकरणवैयर्थ्यापाताच्च । अत्रे हेतुशरीरे प्रविष्टस्येष्टतिकर्मण ईश्वतिविषयत्वेन पञ्चतयाङ्गीकाराच्च । विशेषतस्तु प्रहस्त एव दचोपर इत्युपरम्पते ॥ १३ ॥

इति चतुर्थमीक्षतिकर्माधिकरणम् ॥ ४ ॥

रश्मिः ।

क्रियायां गौणं कर्मत्वम् । करणेति मनवादीनाम् । तदानीमिति सृष्टिप्राक् काले । द्वितीय इति प्राणादीनां सर्जनकर्मत्वेनेष्टतिकर्मत्यागः । इत्यपीति दोष इत्यनेनान्वयः । न विदधातीत्यप्यसंभवि । षड् भारद्वाजादीन् प्रति नातः परमस्तीति प्रशंसावाक्यात् । न च ऋणेण विद्योत्कर्षाङ्कारद्वाजं प्रत्युक्तविषाऽतः शब्दार्थ इति वाच्यम् । षण्णां परमस्त्वान्वेषणपराणां परमस्त्वाकथने पिप्पलादस्य प्रतारकत्वापत्तेः । न च षाष्ठी परमस्त्वविषा षड् भारद्वाजादीन् प्रत्युक्तेति शङ्काम् । नापृष्टो ब्रूयादिति न्यायेन षष्ठे प्रश्ने षण्णां पृच्छकत्वाभावात् । षष्ठप्रश्ने आधारत्वेनानिरूपणादाधारनिरूपकेस्मिन् पादे तस्याविषयत्वाच्च । व्यपदेशमात्रस्यैव हेतुत्वेन कथमसौत्रत्वमस्येत्येषेक्ष्यायां दूषणान्तरमाहुः तद्वर्मेति । ननु तद्वर्मेऽधिकरणपदस्य कथं सामानाधिकरण्यम् । उच्यते । अन्तस्तद्वर्माधिकरणेनेति पठित्वा नामैकदेशेऽधिकरणपदसामानाधिकरण्यस्य सुवचत्वात् । पञ्चाङ्गमधिकरणं पञ्चाङ्गं नामेति । वैयर्थ्येति तेन रामानुजाचार्योक्तं ईश्वतिकर्म स व्यपदेशादिति पदत्रयोपन्यासः प्रत्युक्तः । स ईश्वतिकर्म परमात्मा तद्वर्मेव्यपदेशादित्यस्यान्तस्तद्वर्माधिकरणेन गतार्थतामुत्तवा स इति पक्षेणैव गतार्थतायामीक्ष्वतिकर्मणः पञ्चतानौचित्यमित्याशयेनाहुः सूत्र इति । न च शिवः सूर्यान्तःस्थ इत्यन्तस्तद्वर्माधिकरणे शैवमतमत्र तु ईश्वतिविषयः परमेश्वर इति वाच्यम् । पर्वतमहानसादिपक्षभेदस्य बहिर्मान् घृणादित्यत्र दर्शनेना-दोषाज्जनकत्वात् । विशेष इति दिनकर्या निग्रहस्थानेषु न्यूनतालक्षणनिग्रहस्थानस्योक्तेर्विशेषो न्यूनतालक्षणनिग्रहस्थानरूपः परमेश्वर एवेत्यनेनाम्बिकाव्यवच्छेदेन तन्मतेऽम्बिकाया ईश्वतिविषयत्वा-भावेन न्यूनतासत्त्वात् । 'ते ध्यानयोगानुगतम्यपश्यन् देवात्मशक्तिं स्वगुणैर्निगुडास्य' इति मन्त्रस्याम्बिकां ध्यायतां तस्याश्चात्कारोपवर्षनपरत्वमुक्तम् । अत्र प्रहस्तः भवदुपन्यस्तेष्टतिकर्माधिकरणोक्तरीत्यापि ध्यानकर्मत्वं तस्यैव सिद्धति नाम्बिकाया इति । किं च प्रतीयते तावदुमासहायमित्यादिमन्त्रव्य-स्तुरीयसोमासहायित्वादिविशिष्टा मूर्तिः । सापि न ध्यानार्थमारोपितेति शक्यं वक्तुम् । आन्दोग्ये सभानप्रकरणे गुणोपसंहारन्यायेन उपासाम्रक्षणः उदाहृतमन्त्रवर्षसिद्धमूर्तिसिद्धवत्कारेण 'एष



रक्षितः ।

आत्मापहतपाप्मा' इत्यादिना शरीरत्वसामान्येन प्रसक्तानां जरामरणविषयत्वापिपासादीनां प्रतिषेध-  
दर्शनात् । अन्यथा तेषामप्रसक्तप्रतिषेधत्वापातात् । न च मूर्तिवदजरत्वादयोपि केवलमुपासनार्थमा-  
रोपिता एवोत्पन्नन्ते इति बाध्यम् । तत्रैवास्मिन् कामाः समाहिता इत्यादिना तेषामनारोपितेश्वर-  
गुणत्वस्फुटीकरणात् । सर्ववेदान्तप्रत्ययन्यायेन तत्र विग्रहविशिष्टसैव ब्रह्मण उपासत्वेन स्मितैरौचि-  
त्वात् । तस्मिन्त्यदन्तस्तदन्वेष्टव्यमित्यादिना विधानायानुष्ठमानस्मातिध्यायामनुयाजादिनिषेधवत् ।  
स्तुत्यर्थत्वायोगाच्च । तस्माद्भिग्रहगुणस्याजरत्वादेः स्वरूपतो विद्यमानत्वेन निर्दिश्योपासतया  
विधानेनानारोपितत्वावसायात् तद्गुणकस्य विग्रहस्याप्यनारोपितता निश्चीयते इत्युपगन्तव्यैव तुरीयस्यापि  
साम्यत्वादिलक्षणा का मूर्तिरिति तदप्यसंगतमेव । उक्तहेतुमिर्विग्रहमात्रसैवानारोपितत्वनिश्चयनात्  
उमासहायेत्यादिमन्त्रवर्णसिद्धसैव विग्रहस्यात्रोपगमे विनिगमकामावात् । अग्रे समानप्रकरणे इन्द्र-  
प्रजापतिसंवादेऽपहतपाप्मत्वादिलक्षणकमेवात्मानमुपक्रम्य चतुर्वर्षयाये एष संप्रसादोऽस्माच्छरीरात्स-  
ञ्जत्वाय परं ज्योतिरुपसंपद्य स्वेन रूपेणामिनिष्पद्यते स उत्तमः पुरुष इति पुरुषोत्तमत्वश्रावणेनोक्त-  
त्वाभावोमात् । श्वराश्वरव्याकृतापेक्षया उत्तमः कृतनिर्वचनोप्ययं गीतास्त्रिति शंकराचार्यभाष्यात् ।  
तेनापि तदनुसारिणा पुरुषोत्तमसैवोपगन्तव्यत्वात् । स्वप्नाश्चाप्रकरणगतलिङ्गविरोधेन शास्त्रान्तरस्व-  
मन्त्रवर्णसिद्धसहैव सिद्धवत्कारसाशक्यत्वाच्च । किं चैतत्प्रकरणोत्तरं श्यामाच्छबलं प्रपद्ये शबलच्छाभं  
प्रपद्ये इति मन्त्रव्याख्याने श्यामो गम्भीरो वर्णः श्यामवच्छाभं हार्दं ब्रह्मालन्तदुःखग्राह्यत्वात् ।  
तद्दार्दं ब्रह्म ज्ञात्वा ध्यानेन तस्माच्छाभामाच्छबलं शबल इव शबलोऽप्योऽनेककाममिश्रत्वात्  
ब्रह्मलोकश्चावत्यम् । तं ब्रह्मलोकं शबलं मनसा शरीरपातादूर्ध्वं गच्छेयमित्युक्तम् । शंकरभाष्ये  
अरण्यशब्दश्च पूर्वप्रकरणे ब्रह्मलोकपरिखारूपार्णवद्वयवाचकत्वेन श्रुत्यैवोक्तः 'अरश्च इ वै श्यमार्णवौ  
ब्रह्मलोके' इत्यनेन । अयमेव चार्थो वाराहे चातुर्मासमाहात्म्ये चतुर्दशध्याये उपबृंहितः । तत्र हि  
श्वेतद्वीपानन्तासनवैकुण्ठस्थानत्रयं प्रक्रम्य तन्मानं चोत्त्वा श्रीभूदुर्गास्वास्त्यग्राणांशोत्पवाचान्तर-  
प्रत्यये तदनाशं चोक्त्वा महाप्रत्यये भूदुर्गाभागयोनीशं ब्रह्मोत्पत्तादुत्पत्तिं चोक्त्वा ।

'श्रीभागे संस्थिता ये तु न तेषां प्रत्यये मयम् ।

श्चाशतः स तु लोको मे न नश्येद् ब्रह्मणो ल्ये ॥

मुक्ता एव तु मां तत्र वीक्षन्ते सर्वदेव तु' ।

इत्यामुक्त्वा श्रीभूमिभागयोः श्रीदुर्गाभागयोश्च मध्ये 'अरनामासृताम्भोविर्ष्यनामासृतसागरः'  
इति पीनूपार्णवाद्भुक्तौ तेनापि च्छान्दोग्योक्त आत्मा ब्रह्म भगवानेवेति लोकलिङ्गादपि निश्चीयते ।  
किं च स्वामर्त्वं च भगवत एव लिङ्गम् । 'अथ वा शून्यवद्भाटं प्योमवद्ब्रह्म तादृशम्' इत्यत्र निषन्ने  
आचार्यचरनैर्व्यवस्थापितम् । ब्रह्मदर्शने श्यामवर्णोपपादनार्थम् । चक्षुषः सामर्थ्यप्रतिषेधे  
वस्तुस्वभावादेव स्वामर्त्वं प्रतीयते स्वरूपमेव तत्र तु रूपमिति । किं चात्रापि श्यामो वर्णो  
भगवत्त्वेन प्रसिद्धत्वेन शास्त्रान्तरस्वमन्त्रवर्णसिद्धग्रहणाग्रहेऽपि उत्तमपुरुषत्वारण्यलोकस्वामलिङ्गाद्-  
भुक्त्वात् 'सत्सुच्छरीकनयनं मेघाभं वैशुताम्बरम्' इति गोपालतापिनीयमन्त्रवर्णसिद्धमेव सुग्रहम् ।  
तथा सति तत्सुखं शंकरभाष्यमप्यत्रानुगुणं न तु शिवे । तस्मादपि पूर्वत्र शिवरूपाश्रीकरोत्पत्ति  
एव । ननु च्छान्दोग्ये दहरोस्त्रिदन्तर आकाश इति दह्रापिकरपोक्त्यावाद् ब्रह्मत्वेवाकाश-

दहर उत्तरेभ्यः ॥ १४ ॥ ( १।३।५ )

‘अथ यद्विषमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेदम् दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशस्तस्मिन् यदन्तस्तदन्वेष्टव्यं तद्वाच विजिज्ञासितव्यम्’ इत्यादि श्रूयते । तत्र

भाष्यप्रकाशः ।

दहर उत्तरेभ्यः ॥ १४ ॥ विषयवाक्यमाहुः अथ यद्विषमित्यादि । श्रूयत इति छान्दोग्ये दृश्यमप्रपाठकारम्भे श्रूयते । संशयमाहुः तत्रेत्यादि । अत्र हि ब्रह्मपुरे क्षीरे दहरपुण्डरीकं हृदयकमलं वेदम् । तस्मान्तर्दहराख्य आकाशः । तदन्तर्यवर्तते तदन्वेष्टव्यत्वेनोपदिष्टम् । तत्र आकाशान्तः किं विद्यत इति प्रश्ने, यावान् वेत्यादिना हार्दाकाशस्य व्यापकत्वकथनपूर्वकं, तस्मिन् यावापृथिव्यादिसर्वसमाधानं प्रत्युत्तरयति । तेषां च खेन रूपेण प्रत्यक्षादिसिद्धतया नान्वेष्टव्यत्वं सिद्धतीति केन रूपेणान्वेष्टव्यता, कस्यपिदन्त्यस्य वेति । किंच । पुरप्रथंसे किमितिश्चिष्यत इति प्रभान्तरे, नास्य जरवैतदित्यादिना ब्रह्मपुरस्य नित्यतास्युक्त्या तस्मिन् रक्षिः ।

पदेनोपासं ब्रह्म प्रस्तुत्य तस्मिन् यदन्तस्तदन्वेष्टव्यमित्यादिना तदन्तर्वर्तित्वेनोपदिष्टानां सत्यकामादिगुणानामुपासनस्य च शिव एवान्वयः । तैत्तिरीयोपनिषत्स्यदहरविषोपदिष्टविशोकत्वगुणान्वयसारस्यसिद्धब्रह्मतात्पर्यकेन गगनपदेन पूर्वापरब्रह्मसमर्पितं शिवरूपमेव ब्रह्म प्रस्तुत्य तस्य हृदयपुण्डरीकान्तर्वर्तित्वोपदेशात् । ‘कामादितत्र तत्र च’ इत्यधिकरणे छान्दोग्याज्जातसत्यकामत्वादीनां बृहदारण्यकस्यवशित्वादिभिः सहोपसंहारस्य सर्वैरभ्युपगतत्वात्स्युक्तम् । तस्य दहरविषोपनिषन्त-प्रजापतिसंवादे कण्ठरवेण पुरुषोत्तमप्रतिपादनात् तैत्तिरीयोपनिषद्यणोरणीयानित्यनुवाकस्य शिवोपासनापरताया निराकरिष्यमाणत्वात् तत्रापि भवदभिमताप्रवेशादात्मप्रबोधोपनिषद्भारायणोपनिषदोः कण्ठरवेण दहरपुण्डरीके नारायणस्थितेरुक्तत्वात् दूरतरनिरसं ज्ञेयम् । यत् आत्मबोधोपनिषदिति समाख्याप्रामाण्यादात्मबोधोपनिषदिति नाम । आत्मप्रबोधोपनिषदं मुहूर्तमुपासित्वेति श्रुतौ तु आत्मबोधोपनिषदं प्रोपासित्वेत्यन्वयः इति मटीकायां तदपि युक्तम् ॥ १३ ॥

इति चतुर्थाधिकरणम् ॥ ४ ॥

दहर उत्तरेभ्यः ॥ १४ ॥ अत्र संकराचार्यास्त्रिकोटिकसंशयमाहुः तत्र श्रुताकाशस्य निवेशासंभवात् द्विकोटिक एव संशय इत्याशयकं भाष्यमित्याशयेनाहुः अत्र हीति । श्रुतावस्मिन्नित्यस्य वेदमनीत्वसंबन्धाहुः तस्यान्तरिति अन्तः मध्ये न तु दहरमित्यस्यैव व्याख्यानं क्वाठिन्यात् कुतः पुण्डरीकासामानाधिकरण्यात् । प्रतीति श्रुतिः प्रत्युत्तरयति कया श्रुत्या ‘तं वेद् ब्रह्मः यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेदम् दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशः किं तदत्र विद्यते यदन्वेष्टव्यं यद्वा विजिज्ञासितव्यमिति स ब्रह्माद्यावान् वा अथमाकाशस्तावान् एषोन्तर्दहय आकाशः उभे अस्मिन् यावापृथिवी अन्तरेव समाहिते’ इति श्रुत्या । आदिपदेनोभावमिदं वायुश्च सूर्याचन्द्रमसाद्ब्रह्मै निमुञ्चन्नापि ब्रह्मासेहासि यच्च नासि सर्वं तदस्मिन् समाहितमिति श्रुत्युक्तं सर्वम् । प्रत्यक्षादीति आदिना अत्रुमानशुद्धोपमानानि । किं जीव इति भाष्यं विवरामासुः केनेति । वासनारूपसर्वसमाहितत्वेन आकाशो दहरो जीवोऽन्वेष्टव्यो ज्ञानकल्पितत्वेन वेद्युभयोः केन रूपेणान्वेष्टव्यतेति प्रश्नः । कस्यपिदे-ताद्योपासनोपपितसामग्रीकस्य तदन्वयीवसान्वेष्टव्यता वा । ब्रह्मणि द्वितीयकोटौ रूपे साकारत्वं समाहितसर्वज्ञासनाभवत्वे संशयविषयी वक्तुमाह किं चेति । नास्येति ‘नास्य जरवैतधीर्यति न यदे-

संशयः । किं जीवोऽन्वेष्टव्यो ब्रह्म वेति । जीवब्रह्मवाचो निर्णीयते । श्रुत्यर्थांश्च हि निर्णेतव्यः । तद् यदस्मिन् वाक्ये परमार्थतो जीव एव ब्रह्म चेच्छास्त्रं च तत्रैव

भाष्यप्रकाशः ।

कामानां समाधानं चोक्त्वा, एष आत्मेत्यादिना अपहृतपाप्मत्वादिगुणकमात्मानं प्रत्युचरयति । तेन शरीररूपादनित्याद् ब्रह्मपुरादन्यः सत्यब्रह्मपुररूपः पूर्वोक्तधावापृथिव्यादिरूपसर्वकामाधार एष आत्मेत्यादिनोक्त आत्मा सत्यब्रह्मपुरत्वेन सिद्ध्यति । यदि च कामवदात्मनोऽप्याधेयत्वमुच्यते, तदा पुराकाङ्क्षा न पूर्यते । अत आत्मन एवातिशिष्टब्रह्मपुरत्वमिति निश्चयः । एवं सति, ब्रह्मपुरमित्यत्र यदि षष्ठीसमासस्तदास्यात्मनो जीवत्वम् । यस्यात्मा शरीरमिति श्रुत्यन्तरात् । यदि समानाधिकरणसमासस्तदा आत्मा ब्रह्मैव । अतोऽनित्यपुरनाशेऽतिशिष्टो यो नित्यो दहराकाशरूप आत्मा, स जीवो वा, ब्रह्म वेत्येव संशयाकारः पर्यवसति । न तु भूताकाशकोटेलत्र निवेशः । उक्तरूपत्वस्य तत्राभावादिति । अत्र दहरान्तर्वर्तिन उचरप्रकरणे चात्मनोऽन्वेष्टव्यत्वं भाष्यते । ततश्चान्वेष्टव्यः क इत्यपि संशयः । तदेतदुक्तम्, किं जीवोऽन्वेष्टव्यो ब्रह्म वेति । ननु तच्छिष्टाधिकरणे आकाशशब्दोदितस्य सर्वाधारत्वब्रह्मत्वयोर्विचारितत्वात् किमनेनाधिकरणेनेति शङ्कायां तत्प्रणयनप्रयोजनमाहुः जीवेत्यादि । उपाधिमेदात् स्वरूपविस्मरणाद्वा इदानीं भेदेऽपि वस्तुतश्चैतन्यमात्रत्वाजीवाभिन्नमेव ब्रह्मेति वादो जीवब्रह्मवादः । स संभवति, न वेति निर्णीरमिः ।

नास्य हन्यते एतत्सत्त्वं ब्रह्मपुरमस्मिन् कामाः समाहिताः एष आत्मापहतपाप्मा विजरो विमृष्टुः इत्यनया । प्रतीति श्रुतिः । आत्मेत्यध्वरः । ननु नास्य जरयेति श्रुतेरस्य देहस्य जरयैतदन्तराकाशं ब्रह्म देहवच्च विक्रुते । एवमग्रेपि ब्रह्मपुरमित्यत्र समानाधिकरणसमासात् ब्रह्मैव पुरमित्यर्थात् न ब्रह्मणः पुरमध्वरं नित्यमित्याशङ्कयामाहुः च्यवीति । दहरस्याप्याधेयत्वं समानाधिकरणसमासादुच्यते तदा यदैतज्जरा व्याप्नोति प्रध्वंसते वा किं ततोतिशिष्यते इति प्रश्ने नास्य जरयेत्याद्युक्तम् । तत्र पुरनिरूपणाभावो यदि तर्हि पुराकाङ्क्षापूरणाभावात् व्यर्थ एवारम्भः अतो ह्यनित्यदेहादतिरिक्तसाध्वरात्मकस्य ब्रह्मलोकस्योक्तिरत्रेति मन्तव्यमित्यर्थः । अतिशिष्टेति । एतच्च सर्वनिर्णये 'प्रभुत्वेन हरेः स्फूर्तो लोकत्वेन तदुद्भवः' इति श्रीवाचार्यैरुक्तम् । भक्तिमार्तण्डे प्रमेयप्रकरणे भवैतज्जिपुणतरमुपपादितम् । आत्मन इत्यध्वरस्य । आत्मेति आत्माध्वरो ब्रह्म भवत्येव । उक्तेति दहराकाशरूपात्मत्वस्य तस्योत्पत्तेर्हितीयाप्याये वक्ष्यमाणत्वादिति भावः । अत्र इति छान्दोग्ये दहरान्तर्वर्तिनो जीवस्य प्रकरणं पूर्वमुच्यते ब्रह्मप्रकरणे । अथ यदिदमित्येवं जीवप्रकरणे आष्यते तं चेद्ब्रह्मपुरमिदं इति ब्रह्मपुर इत्येवं ब्रह्मप्रकरणे आष्यते । अन्वेष्टव्यत्वं तु 'सर्वे कामाः समाहिताः' इति श्रुत्या सर्वकामसमाहितत्वरूपमन्वेष्टव्यहेतुसत्त्वात् । तदर्थध्याहारेण । ततः इति किमः संशयार्थकत्वं क्वचित्कोशे 'किमः प्रश्ने कुत्सायां च' विश्वकोशे । ब्रह्मजीवयोः कः इति संशयः ब्रह्मसाकारत्वेन संशयविषयोपहतमाप्सत्वादिगुणकषणात् समाहितः सर्वेषां शासनाश्रयस्य निर्गुणत्वात् । जीवोपि वासनारूपः सर्वसमाहिताश्रुत्वेन न त्वज्ञानकल्पितत्वेन तदभावात् । उपाधीति पराभिधानतिरोहितानन्दस्वादिस्वाधिः अतिरोहितानन्दादिश्च ब्रह्मजीवयोरुपाधी । ब्रह्मेति अत्रे इतीत्यप्याहार्यं योजनीयम् । वाच इति । उर्दकवदनं न वेति भेदवादे नैयायिकैः श्रुतीनां भेदपरत्वम् । सत्त्वं भिदा सत्त्वं भिदा

समासं चेद् व्यर्थमधिकरणारम्भः । इवमेव च वाक्यं, श्रुत्या वक्तव्यं च भवेत् । तस्मादस्मिन्नधिकरणे मुख्यया सर्वसंकरवादादिनिराकृतिः । किं तावत् प्राप्तम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

यते । तथाचैतन्निर्णयस्य पूर्वमकृतत्वात् तदर्थमेतत्प्रणयनमित्यर्थः । ननु किं तन्निर्णयेनेत्यत आहुः श्रुत्यर्थ इत्यादि । हि यतो हेतोः संदेहनिरासायैव प्रवृत्तत्वाच्छ्रुत्यर्थो निर्णेतव्यः । तथाच तन्निर्णयायैतन्निर्णय इत्यर्थः । एतेन बुद्धिस्थस्य विचारानुपोद्घातगर्भः प्रसङ्गः संगतिरिति बोधितम् । नन्वस्याधिकरणस्यैतदेव प्रयोजनमित्यत्र किं गमकमत आहुः तदित्यादि । समासमिति पर्यवसितम् । व्यर्थमिति सामान्ये नपुंसकम् । तथाच यदि तथा स्यात् तदोपाधिभेदस्येतरत्वाप्रयोजकत्वादाकाशतुल्यतासंभवादितरपरामर्शसूत्रव्याहत्याऽधिकरणारम्भो व्यर्थ एव स्यात् । एतस्यैव वाक्यस्य श्रुतिवाच्यत्वापातेन, नेति निषेधोऽपि न संभवेत् । तस्मादस्मिन्नधिकरणे जीवब्रह्मैक्यकृतसर्वसंकरवादस्य मायावादस्य च निराकृतिरेव श्रुत्या । सा च जीवस्य परमशुक्तिदशायामपि ब्रह्मनियम्यत्वे पर्यवस्यति तदिदं परामर्शसूत्रे प्रदर्शयिष्यामः ।

रश्मिः ।

सत्यं मिदा सत्यो जीवः सत्यो जीवः सत्यो जीवः इति श्रुत्या भेदश्लोक्तः तथा श्रुत्यन्तरम् ।

‘यथा पक्षी च सूत्रं च नानावृक्षरसा यथा ।  
यथा नभः समुद्रश्च शुद्धोदलवणे यथा ॥  
यथा स्तेनापहार्यौ च यथा पुंविषयावपि ।  
तथा जीवेश्वरौ भिन्नौ सर्वदैवाविलक्षणौ’ ॥ इति ।

इतिहासे च

‘यदधीना यस्य सत्ता तत्तदित्येव भण्यते ।  
विद्यमाने विभेदेपि भियो नित्यं स्वरूपतः’ ॥ इति ।

स्मृतिश्च

‘भिन्ना जीवाः परो भिन्नः तथापि ज्ञानरूपतः ।  
प्रोच्यन्ते ब्रह्मरूपेण वेदवादेषु सर्वशः’ ॥ इति ।

अतो न वा संभवति इति हेतोर्निर्णयत इत्यर्थः । पञ्चमाङ्गमाहुस्तल्लिङ्गाधिकरणेन । एतेनेति चिन्तां प्रकृतोधिकरणविचारस्तत्सिद्धयर्थं तल्लिङ्गाधिकरणविषयिणीं प्रकृत उपोद्घातं विदुर्मुखाः तादृशचिन्तायां तल्लिङ्गाधिकरणं विषयः प्रकृताधिकरणविचारसिद्धिफलक इत्येवं प्रसङ्गसंगत्यन्तर्गतस्मरणविषयस्योपेक्षानर्हत्वमित्युपोद्घातगर्भः प्रसङ्गः चतुर्थकेक्षत्यधिकरणोक्तरीत्या वा संगतिः समर्थनीया । प्रवृत्तेति व्यासस्य प्रवृत्तत्वात् । तन्निर्णय इति जीवब्रह्मवादनिर्णयः । इतरत्वेति यथाहुर्नैयायिका विशिष्टं शुद्धाज्ञातिरिच्यत इति । तथेति जीवे पर्यवसितत्वेन प्रकारेण शास्त्रं स्यात् । इत्यर्थ इति मानाधीना मेयसिद्धिः मानं व्याहत्यांशतो विगतोर्थोभिषेयं यस्यैतादृशः स्यात् । इवमेवेति भाष्यं विवरामासुः एतस्यैवेति । श्रुतिवाच्येति । श्रुतिर्निषेधो रवस्तया वाच्यं ब्रह्मनाहम् तत्तापातेनेतरपरामर्शसूत्रे नेतिनिषेधो न, किं च हा सुपर्णेति श्रुतिरवक्तव्या च भवेत् । तस्मादिति भाष्यं विवरामासुः तस्मादिति । सर्वसंकर उक्तः पूर्वाधिकरणे । मायेति मायैत्यसुरा इति श्रुतेः सर्वं मायेतिवादस्य । ननु दहरसूत्रे सर्वसंकरवादादिनिराकरणवाचकपदज्ञानं प्रमाणं

दहर आकाशो जीव इति । अत्रावान्तरप्रकरणद्वयम् । तत्र द्वितीये प्रजापतिप्रकरणे जीव एवाऽऽमृताऽभयरूपः प्रतिभाति । स्पष्टार्थं च द्वितीयप्रकरणम् । तस्मात् प्रथमेऽपि जीव एव तादृशधर्मवान् भवितुमर्हति । अर्थानुगुण्यमपि ध्याक्येयम् ।

भाष्यप्रकाशः

अतोऽधिकरणसार्थक्यानुपपत्तिरेव प्रणयनप्रयोजनगमिकेत्यर्थः । एवं संश्रयाकारादिकं निमित्त्य पूर्वपक्षमाहुः किं तावदित्यादि । उपपादयति अत्रेत्यादि । अत्र दहरबोधके महावाक्येऽवान्तरप्रकरणद्वयम् । एकं दहरविधारूपं, द्वितीयमिन्द्रप्रजापतिसंवादरूपम् । उभयत्राप्यपहतपाप्मत्वादिगुणक आत्मैव प्रतिपाद्यः । तत्र द्वितीये प्रजापतिप्रकरणे चतुर्भिः पर्यायैर्जाग्रत्स्वमसुषुप्त-शुक्लावस्यमेदेन जीवस्यैव प्रतिपादनाश्रीव एवाऽऽमृताऽभयरूपः भावितः प्रतिभाति । तत्र प्रकरणं स्पष्टार्थम् । य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत इति द्रष्टारद्वयप्रक्रम्य, एतं त्वेव ते भूयोऽनुष्याख्यास्वामीति प्रतिपर्यायं प्रतिज्ञादर्शनात् । एवमसंदिग्धस्य तस्य पूर्वप्रकरणव्याख्यारूपताया औचित्यात् । अतस्तदनुरोधेन प्रथमेऽपि जीव एवाऽपहतपाप्मत्वादिधर्मवान् भवितुमर्हति । किंच । यदि कश्चिदर्थः पीड्येत, तदा प्रकरणान्तरं भिन्नं कल्प्येत । अतस्तदभावापर्यायानुगुण्यमपि ध्याक्येयम् । तत्रैवम् । अत्र हृदयाकाशं प्रक्रम्य, तस्य ब्रह्मपुरत्वं चोक्त्वा, तत्र, एष आत्मापहतपाप्मेत्यङ्गुल्येव निर्दिश्यते । तेनायमेव जीवो ब्रह्मेति सिद्ध्यति । 'अयमात्मा ब्रह्म विज्ञानमयः' इति श्रुतेश्च । एवंच मैत्रेयीब्राह्मणमप्यनुगुणं भविष्यति । तत्रापि, न वा अरे रश्मिः ।

नास्तीत्याकाशायामाहुः अतोऽधीति । श्रुतार्थापत्तिरत्रामिहितानुपपत्तिरूपाऽधिकरणार्थो ह्यभिधायः सोत्रानुपपन्नत्वेन ज्ञातस्त्रिज्ञाधिकरणेन गतार्थत्वात् । तथा सन्नार्थान्तरं सर्वसंकरवादानिनिराकरणरूपं कल्पयति । यथा ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेतेत्यत्र वाक्यावगतज्योतिष्टोमस्य श्रुतिकृतया स्वर्गसाधनतानुपपत्त्या मध्यवर्त्यपूर्वं कल्पयत इति वेदान्तपरिभाषाकारः । वस्तुतस्तु द्वारमित्यादौ द्वितीयामिहिता कर्मतानुपपन्ना सती स्वान्वययोग्यां क्रियां कल्पयतीत्यमिहितानुपपत्तिरेवार्थाप्याहार-पक्षमादायादरणीया लाघवात् तथा च सर्वसंकरवादानिनिराकरणस्य सूत्रावाच्यत्वेष्यमिहितानुपपत्तिरूप-प्रमाणप्रमितत्वेन सर्वसंकरवादानिनिराकरणवाचकपदज्ञानं प्रमाणं नास्तीत्यसिद्धम् । शब्देन प्रत्यक्षेण वा प्रमितस्यार्थस्वार्थान्तरं विनानुपपन्नमानसोपपत्तयेऽर्थान्तरकल्पना ज्ञेयं प्रमाणान्तरमिति मीमांसकाः पद-रूपवाचकस्याप्याहृतस्य सत्त्वाच्च । अधिकरणार्थस्यानुपपन्नत्वाभावात् सार्थक्यपदम् । यदि च तल्लिङ्गा-धिकरणेन गतार्थत्वादधिकरणार्थस्यानुपपत्तिरस्त्येवेति सार्थक्यपदमसंगतमिति तत्स्यलेऽर्थपदं प्रयोक्तव्य-मिति विशाम्येत तदा त्वोम् । यद्वा अधिकरणसार्थक्येत्यस्यायमर्थः । अर्थेन सह सार्थः सार्थ एव सार्थकम् । अधिकरणस्यार्थस्य चानुपपत्त्यभावादधिकरणं सार्थकं सार्थकमेव सार्थक्यं स्वार्थं व्यञ्ज्य तादृशस्यानुपपत्तिः । अधिकरणप्रणयनस्य प्रयोजनं सर्वसंकरवादानिनिराकरणं तस्य गमिका तत्र प्रमाणमित्यर्थ इत्यर्थः । संश्रयेति आदिपदेनाधिकरणप्रयोजनम् । तत्र द्वितीय इति भाष्यं विवरामासुः तत्र द्वितीयेति । पर्यायैः प्रकारैः । तच्चेति । स्पष्टार्थमिति भाष्यविवरणम् । एतमिति एतं पूर्वोक्तमक्षिणि द्रष्टारं तु एष ते तुभ्यमिन्द्राय श्रूयः पुनरहं प्रजापतिरनुष्याक्याख्यास्वामीत्यर्थः । यं पूर्वं मयाऽक्षिणि ब्रह्मेण पुन उक्तम् । तस्मादिति भाष्यं विवरीतुमाहुः एवमसंदिग्धेति । तस्येति द्वितीयप्रकरणस्य ।

अयमेव जीवो ब्रह्म । अयमात्मा ब्रह्मेति श्रुतेः । मैत्रेयीब्राह्मणं चानुगुणं भविष्यति । तस्य पुरं शरीरम् । तत्र हृदयकमलं सूक्ष्मम् । तत्राराग्रमात्रो जीव एवाकाशः । तास्स्थ्यात् तद्व्यपदेश इति । अन्वेष्टव्यस्तु तस्मिन् विद्यमानस्तन्महिमा । वासनारूपेण सर्वं तत्र वर्तत इति ।

अन्यथोभयत्र सर्वकथनं विरुद्धमापद्येत । भूतानि महाभूतानि पुत्रा-

भाष्यप्रकाशः ।

पुत्राणां कामायेत्याद्युक्तानां जीवलिङ्गानां बाहुल्येन तस्यापि जीवपरत्वात् । नचैतन्मात्रमेवार्थानुगुण्यं, किं त्वन्यदपि । तदेव भाष्ये तस्य पुरं शरीरमित्यादिना व्याख्यातम् । सूक्ष्ममिति हार्दाकाशरूपम् 'तस्यान्ते सुषिरं सूक्ष्मम्' इति श्रुत्यन्तरात् । मैत्रेयीब्राह्मणादत्रैतावान् विशेषः । तत्र श्रोतव्यत्वादिकं जीवस्योच्यते । 'आत्मा वा अरे श्रोतव्यः' इति भावणात् अत्र तु तस्मिन् यदन्तस्तदन्वेष्टव्यमित्याकाशान्तर्वातीनोऽन्वेष्टव्यत्वमुच्यत इति । तथा सत्यत्र तन्महिम्नोऽन्वेष्टव्यत्वं तदाह अन्वेष्टव्य इत्यादि । महिम्नः स्वरूपमाह वासनेत्यादि । तथाच वासनारूपेण तत्र विद्यमानमत्रोक्तं सर्वमेव तन्महिमेत्यर्थः । इदमेव तापनीयेऽप्युक्तं, 'सर्वं सर्वमयं सर्वे जीवाः सर्वमयास्तथाप्यत्याः' इति । नन्वत्रेदं एव महिमोच्यत इति कथं ज्ञेयमत आह अन्यथेत्यादि । यदि जीवमहिम्नो वासनारूपत्वं नोपगम्येत, तदा, यावानित्यादिनाऽन्तर्बहिष सर्वनिरूपणं प्रत्यक्षविरुद्धमापद्येत । नच वासनारूपस्य सर्वस्याङ्गीकारे यथाकथंचिद् धावा-पृथिव्यादिवासनारूपत्वं नोपगम्येत, सर्वं समाहितं सर्वाणि च भूतानीति भूतपदविरोधः स्यात् । 'न

रहिमः ।

तदन्विति द्वितीयप्रकरणानुरोधेन । अर्थानुगुण्यमिति भाष्यं विवरीतुमाहुः किं चेति । तदभाषायेति प्रकरणान्तरत्वाभावाय । मैत्रेयीति भाष्यविवरणम् । एवं चेति । तस्येति भाष्यं विवरीतुमाहुः न चेति । तदेवेति अन्यदप्यर्थानुगुण्यम् । ब्रह्मपुर इति श्रुतिव्याख्यानेन व्याख्यातम् । श्रुत्यन्तरेति । न च शरीरस्यान्ते मध्ये सुषिरदाताकाशो न तु सुषिरम् । 'भूतानां छिद्रदातृत्वं बहिरन्तरमेव च' इति तृतीयस्कन्धादिति शङ्कम् । पूर्वपक्षत्वेन परमतत्वात् । तत्राकाशे 'बुद्धेरुणेनात्मगुणेन चैव आराग्रमात्रो ह्यपरोपि दृष्टः' इत्यौपाधिकः आराग्रमात्रः । ननु भाष्ये तत्र जीव इत्युक्ते कथमाकाशाभेद इत्याकाश्यायामाह तास्स्थ्यादिति तास्स्थ्यादित्याकाशस्यत्वात् जीवस्याकाश-व्यपदेशः आकाशाभेद इत्यर्थः । 'ब्राह्मणो वै सर्वा देवता' इतिवत् । इति आबणादिति अयमात्मा ब्रह्मेति श्रुतेरात्मपदस्य जीवे शक्तत्वात् । आकाशान्तरिति समाहितसर्वकामरूपपदार्थस्य । वासनेति 'जतयः कर्मवासनाः' कर्मभिर्मिथ्याः सप्तमस्कन्धे निरूपिताः अन्यत्र

'दृढभावनया त्यक्तपूर्वापरविचारणम् ।

यदाऽऽदानं पदार्थस्य वासना सा प्रकीर्तिता' ॥

इति एतेन रूपेण । तत्र जीवे । सर्वमया इति कर्मजवासनारूपसर्वमया सर्वप्रचुरा जीवाः । अल्पा इत्यवयवः । उपाधिभिरित्यन्ये । उभयत्रेति पदं व्याचकार अन्तरिति । भूतानीति भाष्यं विवरी-तुमकारवन्ति एव न चेति । यथाकथमिति यथा येन प्रकारेण कथं केन प्रकारेण चित् वदि । बाह्यतिय-

वयो वा । तं चेद् ब्रूयुरित्यादिना नित्यतामुपपाद्य एष आत्मेत्यादिना तस्यैव ब्रह्मत्वमुपदिशति । तज्ज्ञानं च प्रशंसति । स्वात्मज्ञानिनः कामसिद्धिं चाह य इहेत्यादिना । येऽपि च विरुद्धा धर्माः प्रतिभान्ति, अहरहर्गमनाद्य-स्तेऽपि स्वकल्पितजीवानां स्वप्नमायामनोरथादिषु तेषामेव गमनागमने प्रति ।

भाष्यप्रकाशः ।

हिंसात् सर्वा भूतानि' इत्यादौ भूतपदस्य जीवविशिष्टदेहवाचकताया निश्चितत्वात् प्रकृते च भूत-पदस्य सर्वपदेन विशेषणाल्लोके च तत्तत्जीवविशिष्टसर्वदेहविषयकानुभवस्य वक्तुमशक्यतया तद्वि-षयकवासनाया अशक्यवचनत्वादिति शङ्क्यम् । विशेषणीभूतस्य सर्वपदस्य वृत्तिसंकोचे भूता-नीत्यनेन महाभूतानि पुत्रादयो वा प्रहीतुं शक्यन्त इति तदभावात् । नन्वेतस्य जीववाक्य-त्वाङ्गीकारे, तं चेद् ब्रूयुरस्मिन्नेदिदं ब्रह्मपुर इत्यादिनोक्ता दहरनित्यता, तदन्तःस्थस्य ब्रह्म-त्वोपदेशादिषु विरुद्धोत्तेति शङ्कायामग्रिमग्रन्थं योजयन्ति तं चेदित्यादि । तस्यैव ब्रह्म-त्वमुपदिशतीति जीवस्यैव ब्रह्मत्वमुपासनार्थमुपदिशति । य इहात्मानमनुविद्य ब्रजन्तीत्या-देस्तात्पर्यमाहुः तज्ज्ञानमित्यादि । तथा च न विरोध इत्यर्थः । ननु भवत्वेवमन्यवाक्यानां संगतिस्तथापि, 'इमाः प्रजा अहरहर्गच्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्ति' इत्यादेर्ग्रन्थस्य संगतिस्तु न भविष्यति । जीवान्तराणां जीवान्तरे गमनाभावात् । अहरहर्गमनकथनेन ब्रह्मणो लोको ब्रह्मलोक इति षष्ठीसमासस्योपगन्तुमशक्यतया सत्यलोकादेरविवक्षितत्वाद् ब्रह्मैव लोको ब्रह्म-लोक इति मयूरव्यंसकादिवत् समानाधिकरणसमासस्यैवाश्रयणीयतया ब्रह्मण एव तत्र विव-क्षितत्वेन ब्रह्मलोकपदासंगतेष्वेति चेत्प्राह येऽपीत्यादि । स्वकल्पितजीवानामिति स्वाज्ञान-कल्पितजीवानाम् । तादृशा जीवाः कुत्र सिद्धा इत्याशङ्क्यायामाह स्वप्नेत्यादि । प्रतिर्ल-क्ष्ये । स्वप्नादिषु तेषां जीवानां सिद्धत्वादहरहर्वाक्यं तानेव लक्ष्मीकृत्य प्रवृत्तम् । शुत्यन्तरे,

रक्षिः ।

णत्वेन यथाकथंचिदिति निपात इति चेदर्थस्त्वयमेव तथा च बहुद्रष्टृर्बहुश्रुतस्य धावापृथिव्यादेर्यथादर्शनं शब्दानुभवासञ्जन्या वासनास्तासां संभवेपीत्यर्थः । कर्मजन्यत्वं भोग्यादृष्टजन्यत्वाच्छब्दानुभव-विषयाणां मृतपदविरोधं स्पष्टयामास न हिंस्यादिति । सर्वेति सर्वाणि शशो ङादेशः सुपां सुलुगिति सूत्रेण । विशेषणीति सर्वे समाहितं सर्वाणि च भूतानीत्यत्र विशेषणीभूतस्य । तत्र भावादिति अनुभव-विरोधाभावात् । दृढभावनया पदार्थादानं विवक्षितं तेन वाक्योक्तवासनाप्रकीर्तनं संभवति । तं चेदिति आदिपदेन सर्वेऽसमाहितं सर्वाणि च भूतानि सर्वे कामा यदा तदा जरा वाप्नोतीति श्रुतिसंग्रहः तमेवशुक्लवन्तमाचार्यमन्तेवासिनश्चेद्ब्रूयुरस्मिन् ब्रह्मपुरे देहे इदं सर्वं धावापृथिव्यादिकं समाहितं चेच्चिदिति समाहितानि सर्वाणि स्वावरज्जमानि भूतानि सर्वे च कामाः काम्यमानविषयाः समाहितास्तादा यदा यस्मिन् काळे एतच्छरीरं जरावलीपलित्वादिब्रह्मणां वाप्नोति वाशब्दादयोहानिं वाप्नोति । य इहेति य इहात्मानमननुविद्य ब्रजन्त्येतांश्च सत्यान् कामास्तेषां सर्वेषु लोकेष्वकामचरो भवत्यथ य इहात्मान-मनुविद्य ब्रजन्त्येतांश्च सत्यान् कामाऽस्तेषां सर्वेषु लोकेषु कामचरो भवतीत्यस्याः श्रुतेः । तज्ज्ञानमिति तत्प्रसिद्धं ज्ञानं च जैवम् । न विरोध इति एकस्य कर्मकर्तृभावविरोधो न । अशक्यतयेति साधनमन्तरा ब्रह्मणो लोकेऽहरहर्गमनासंभवादशक्यतया । स्वप्नादीति तेन भाष्ये स्वप्नश्च माया च मनोरथश्च आदिपदेन प्रतिक्षणनूतनदेहः एतेषु तेषां जीवानां सिद्धत्वादेव गमनागमने लक्ष्मीकृत्य

स्वातिरिक्तस्य ब्रह्मणोऽभावात् । एवं लोकाधारत्वमपि । ब्रह्मचर्यं च तस्य साधन-

भाष्यप्रकाशः ।

सता सोम्य तदा संपन्नो भवतीति सुप्रज्ञावेव सत्संपर्चेष्टत्वात् । ततः पूर्वं स्वभावस्वार्थां कल्पितजीवबाहुल्यात् । अतस्तेषामेव ते तत्रोच्यतेऽतो न तद्विरोध इत्यर्थः । नन्वेवं कल्पने किं बीजमत आह स्वातिरिक्तेत्यादि । तत् त्वमसि, अयमात्मा ब्रह्म, स यो ह वै तत् परं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवतीत्यादिश्रुत्यन्तरे तथैव सिद्धत्वादित्यर्थः । ननु तथापि, य आत्मा स सेतुर्वि-  
ष्टतिरेषां लोकानामसंभेदायेति लोकाधारत्वं यदुक्तं तस्य कथं संगतिरित्यत आह एवमित्यादि । यथा गन्तारोऽज्ञानकल्पितास्तद्ब्रह्मलोका अपीति तादृशतदाधारत्वमपि नासंगतमित्यर्थः । नन्वग्रे तद्य एवैतं ब्रह्मलोकं ब्रह्मचर्येणानुविन्दन्तीत्यादिना यज्ञादीनां ब्रह्मचर्यत्वेन रूपेण ब्रह्मलोक-  
प्राप्तिसाधनत्वशुक्तम् । ततोऽथ 'या एता हृदयस्य नाड्याः' इत्यादिना, तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेती-  
त्यन्तेन तत्र गमनस्योपायभूतो योगो गमनप्रकारश्चोक्तः । तत् सर्वं गन्तुः काल्पनिकत्वे कथं संगच्छते तत्राह ब्रह्मचर्यमित्यादि । तस्येति अज्ञानकल्पितत्वाविदुषः कर्मणामविद्वद-

रश्मिः ।

प्रोक्ता इति यत्किञ्चिद्भाष्यप्रकाशेन सह भाष्यार्थः । उच्येते तदेत्यत्राकारः पतितः । तद्विरोध इति अहरहर्गमनादिविरोधः । तथैवेति जीवाभिन्नत्वेनैव सिद्धत्वात् । य आत्मेति श्रुत्यर्थस्तु अथपदं पूर्वं वर्तते तस्यार्थः । अथशब्दो गुणान्तैः स्तुतिप्रारम्भार्थः य आत्मा संप्रसादस्वरूपः स सेतुरिव सेतुः सेतुसादृश्यमाह विष्टतिरिति सेतुविधरणः सर्वस्य जगतो वर्णाश्रमादिभेदवतो विधारक इत्यर्थः । जगद्विधारणप्रयोजनमाह एषामिति एषां भूरादिलोकानामसंभेदाय अविनाशायेति । अनुविन्दन्तीति अनुलभन्ते तद् ब्रह्मलोकं ये एवाऽनुलभन्त इत्यर्थः । यज्ञेति अथ यद्यज्ञ इत्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तदिति श्रुतेः । आदिपदेन अथ यदिष्टमित्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तत् । अथ यत्सत्रायणमित्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तत् । ब्रह्मलोकेति ब्रह्मचर्येण श्वेव यो ज्ञाता तं विन्दते इति श्रुतेः तं ब्रह्मलोकम् । विन्दते लभते । ततोऽथेति ब्रह्मचर्यादिसाधनसंपन्नस्य यथोक्तब्रह्मोपासकस्य मूर्धन्यनाड्या गतिं विवक्षु-  
राह अथाधिकारिणः सफलोपास्तिविधानानन्तरं या एता वक्ष्यमाणा हृदयस्य पुण्डरीकाकारस्य सं-  
न्धिन्यो नाड्यस्ताः पिङ्गलस्याणिन्नः इति षष्ठ्यौ तृतीयार्थं तत्पूर्णास्तिष्ठन्ति एवमादि यस्य ग्रन्थस्य तेन । तथा मूर्धानं लक्ष्मीकृत्य निःसृतया नाड्या सुषुम्णाल्यया ऊर्ध्वमायन् गच्छन् असृतभावमेति गच्छति एवमन्तो यस्य तेन । तत्रेति ब्रह्मलोके गमनेति । योग इति स ओमिति वा होद्वाभीयते स यावत् क्षिप्येत् मनस्तावदादित्यं गच्छत्येतद्वै लोकद्वारं विदुषां प्रपदनमिति श्रुत्योक्तः । तत्र स जीवः  
अमिति वा ह उत् वा मीयते शब्दद्वये गच्छतीत्यन्ये व्याहरतीति वा 'अमिलेकाक्षरं ब्रह्म व्याहरन्'  
इति गीतायाः । एष आदित्यगमनस्योपायः । यावन्मनःक्षेपः प्रेरणं तावदिति योगः 'परो हि योगो मनसः समाधिः' मनो यत्र निष्कम्पसेति आदित्यं ब्रह्मलोकम् । अन्तस्तद्भूमौपदेशादिति सूत्रात् । गमनेति 'अथ यत्रैतदस्माच्छरीरात् उत्क्रामति अथैतैरेव रश्मिभिरूर्ध्वं आक्रमते' इति श्रुत्योक्तः । अथ तदा  
यतैरेवादित्यरश्मिभिः नाडीप्रसृप्ताभिरैवोर्ध्वमाक्रमत इति । अबिभुच इति ननु निरोधोऽविदुषामिति श्रुतेरप्यवहितपूर्वमेतद्वै स्वलु लोकद्वारं विदुषां प्रपदनमिति श्रुतेर्विदुष इति तस्येतिपदस्य व्याख्यानं न त्वविदुष इति चेत्त्राहुः कर्मणामिति । तथा चायं विद्वानविद्वान् अबिद्वच्छब्दवाच्यः तर्हि ज्ञे



मिति । योगश्च, तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेतीति च । तस्माज्जीव एव दहर इत्येवं प्राप्ते उच्यते । दहरः परमात्मा, न जीवः । कुतः । उत्तरेभ्यः । उत्तरत्र वक्ष्यमाणेभ्यो हेतुभ्यः । तेषामपि साध्यत्वादेवमुक्तम् । जीवो नाम भगवदंशो, न भगवानेषेत्यग्रे वक्ष्यते । 'अंशो नानाव्यपदेशात्' इति । नापि ब्रह्म तावन्मात्रमिदमप्यग्रे वक्ष्यते । अधिकं तु भेदनिर्देशादिति । तस्मादिदं प्रकरणं न जीवब्रह्मविद्यापरम् । किंतु ब्रह्मवाक्यमेवेति ॥ १४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विधारकत्वादविद्वत्त्वस्य चाज्ञानिकत्वात् तादृशस्यैव तत्साधनमुपायः प्रकारश्च । न हि विदुषो ब्रह्मभूतस्य व्यापकस्य तत् संभवतीति जीवभावस्याज्ञानकल्पितत्वाङ्गीकारे सर्वस्यापि संगतिः । सिद्धमाह तस्मादित्यादि । पूर्वमादत्तादुत्तरप्रकरणस्वारस्यात् तथेत्यर्थः । एवं पूर्वपक्षमुक्त्वा सिद्धान्तं व्याचक्षते उच्यत इत्यादि । न जीव इति वस्तुतो ब्रह्मामेदेष्यज्ञानकल्पितमिष-भावो जीवो न । एतादृशस्य निवारणे अंशभूतस्य जीवस्य निवारणमनुक्तसिद्धम् । अत उभय-विधोऽपि जीवो नेत्यर्थः । उत्तरत्रेति वाक्यशेषे । उभयविधोऽपि जीवोऽत्र निराक्रियत इति बोधयितुं जीवस्वरूपमाहुः जीवो नामेत्यादि । नापीत्यादि च एतेन खोपपादनीयस्य प्रकार-स्याकाल्पनिकत्वं बोधितम् ॥ १४ ॥

रश्मिः ।

विद्वानित्यतः आह नहीति । ननु निरोधोऽविदुषामित्यत्राविद्वच्छब्दार्थः कः इति चेत्कर्माप्य-विदुषामित्यर्थः इति गृहाण । पूर्वमिति पूर्वपक्षे । वाक्येति वक्ष्यमाणसूत्रविषयिभूते । तथा च विषयवाक्ये ब्रह्मपुरं शरीरं आत्मोपनिषदि बाह्यदेहस्यात्मत्वात् । तत्र दहरमक्षरं बालकं वा पुण्डरीकं वेश्म ब्रह्मगृहम् । नैतत् । दहरपदस्याक्षरे शक्तेः सर्वेषां शब्दानां ब्रह्मवाचकत्वात् । शक्तिसंकोच-लक्षणरूढ्या बालके दहरपदम् । यद्वा । अर्भकौकस्त्वादित्यादिसूत्रे तथाव्याख्यानाद्दहरो बालकः अस्मिन् वेश्मनि अन्तर्देहराकाशः तस्मिन् यदन्तः सर्वे कामास्तदन्वेष्टव्यम् । तत्र दहरः परमात्मा बालकग्रहणे धर्मानुपपत्तेरतो भाष्ये 'ज्ञानशक्तिक्रियाशक्ती संदिद्योते परस्थिते' इत्युक्ते शक्ती विचार्ये परं तु आधारनिरूपणं मज्येतातोत्रोक्तधर्माधारो दहरः परमात्मेति । ननु दहरपदस्य मूषिकादौ शक्तेः तत्रैव धर्माणांमुपासनार्थमुपसंहारे को दोषो भक्तिस्तु भविष्यत्येवोपासनासत्त्वात् 'श्रेयोमिर्विधिष्वैश्वान्यैः कृष्णे भक्तिर्हि साध्यते' इति वाक्यादिति चेन्न श्रीआचार्यवाक्येष्वविश्वासस्यापराधेषु गणनादपराध-प्रसङ्गात् । 'दहरो मूषिकायां च स्वल्पभ्रातरि बालके' इति विश्वकोशे त्रिषु शक्त्युक्तावपि नाम-नारायणादिकोशेष्वन्यत्रापि शक्तेः । किं च दहरपदं परमात्मवाचकं अमित्येतदक्षरमिदं सर्वं तस्योप-व्याख्यानमिति मण्डूकोपनिषच्छ्रुतेः । अत्र अमित्तिपदं दहरवाचकम् । अमित्तिपदस्य ब्रह्मव्याख्यानस्य हृदपदज्ञानमुपसमीपवर्तिनां पदार्थानां व्याख्यानत्वादुपव्याख्यानं यद्यपि तथाप्यग्रेभूतं भवद् भविष्यदिति सर्वमोकार एवेति श्रुत्या वाच्यवाचकामेदविवक्षया अकारामेदोक्तेर्देहरपदमपि अकार-वाचकमिति । ननु तथापि परमात्मैकदेशमूषिकादौ श्रुतिप्राप्ता शक्तिः श्रुत्यन्तरेण परमात्मनि प्रोक्ता तत्र किं कारणमिति चेच्छ्रुणु मूषिकादावपि दशविधलीला सहितस्य भगवतोवस्थानाच्छ्रुतीनां तत्संकोचत्वेन परमात्मनि शक्तिः प्रोक्तेति । तथा च सुबोधिनी 'एकैकस्मिन् पदार्थे दशविधलीलासहितो ऋषोऽस्ति' इति । एवमन्यत्र ॥ १४ ॥

गतिशब्दाभ्यां तथा हि दृष्टं लिङ्गं च ॥ १५ ॥

उत्तरहेतूनां मध्ये हेतुद्वयमाह गतिशब्दाभ्याम् । गतिर्ब्रह्मलोकगमनम् । 'एषमेवेत्माः सर्वाः प्रजा अहरहर्गच्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्ति' इति । 'एष आत्मापह्लपात्मा सत्यकामः सत्यसंकल्पः' इति केवलभगवद्वाचकाः शब्दा ब्रह्मलोकशब्दश्च । ननुक्तं जीवस्यैवेति शब्दा गतिश्च मनोरथादिकल्पितानामिति । तन्निराकरणायाह । तथाहि । तथैव गतिशब्दौ भगवत्येव युक्तौ । अन्वृतेनापिधानं हि तेषां विशेषणम् । अज्ञानावेष्टितत्वमित्यर्थः । न त्वज्ञान-

भाष्यप्रकाशः ।

गतिशब्दाभ्यां तथा हि दृष्टं लिङ्गं च ॥ १५ ॥ अत्रमवतारयन्ति उत्तरेत्यादि । व्याकुर्वन्ति गतिरित्यारभ्य युक्तावित्यन्तम् । गतेरज्ञानकल्पितजीवपरत्वं यदुक्तं तत् परिहरन्ति अन्वृतेनेत्यादि विरोधश्चेत्यन्तम् । तेषामिति प्रजाशब्दोक्तानां जीवानाम् । अयमर्थः । पूर्वपक्षी हि जीवपरमात्मनोरज्ञानकल्पितं भेदं पारमार्थिकमभेदं च वदन्नज्ञानकार्यान्तःकरणावच्छिन्नत्वाजीवस्वरूपमज्ञानकल्पितं मन्यते । अज्ञाननाशेऽवच्छेदकनाशात् तन्नाशं चानुजानाति ।

रश्मिः ।

गतिशब्दाभ्यां तथा हि दृष्टं लिङ्गं च ॥ १५ ॥ गतिरिति । भाष्ये । एषमेवेति यथा हिरण्यनिधिं भूमेरधस्तान्निक्षिप्तं निधिक्षेत्रानभिज्ञा निधेरुपरि संचरन्तो निधिं न लभेरन्, एवमेव सुषुप्तिकाले प्राप्तवन्त्योपि न लभन्त इत्यर्थः । उक्तमिति पूर्वपक्ष उक्तम् । मनोरथादीति । मनोरथस्य आदी स्वप्नमाये मनोरथ आदिर्यस्य प्रतिक्षणनूतनदेहस्य मनोरथादी च मनोरथादिश्च मनोरथादयस्तैः कल्पितानाम् । तथा हीति सौत्रं पदं व्याख्येयम् । व्याचक्रुः तथा हीति पदद्वयम् । न तु तथा हीति निदर्शने व्याख्यानात् । हीत्यस्य व्याख्यानां भगवत्येवेति युक्तार्थे हिशब्द इत्यर्थः । अत्र सूत्रे एवकारो मण्डूकपुराया वर्ततेऽस्तस्यैव उक्तप्रकारेणैव गतिश्च शब्दश्च तौ भगवति जयातो ब्रह्मजिज्ञासेति सूत्रानुवर्तितब्रह्मणि अत्राप्येवकारः संबध्यते । एवकारेण जीवव्यवच्छेदः । प्रकृते । अन्वृतेनेति श्रुत्यर्थस्तु भाष्य एवास्ति । नन्वन्वृतेन प्रत्युहाः इत्यस्या रत्नप्रभाकारेणाप्यज्ञानेनावृता इत्यर्थस्वीकारात् कं प्रत्याक्षेप इति चेन्न । एवमाक्षेपसंभवात् । जीवत्वस्याज्ञानकल्पितत्वं न वस्त्वभावात्तन्नाज्ञानावृत्तत्वमर्थः संभवति परेषाम् । न हि जलचन्द्राः केनाप्यावृता भवन्ति किं च यद्येन कल्पितं तत्तेनावृत्तं भवतीति नियमादावृत्तत्वं यथाकार्यचिदभ्युपेयते तदापि न त्वदभिमतज्ञानावृत्तत्वरूपाज्ञानकल्पितत्वं किं तु युक्तं भाष्योक्तमज्ञानावेष्टितत्वं वस्तुभूतस्य जीवसेलाक्षेपः अज्ञाननाशेपि स्मरणदर्शनादित्याशयेन भाष्यं प्रपञ्चयामासुः अयमिति । पूर्वपक्ष उक्तः स विधत्तेऽस्य स पूर्वपक्षी तत्राराग्रमात्रो जीव एवाकाश इत्याह स च द्वितीयाध्यायनृतीयपादे शंकररूपः । अज्ञानेति बुद्ध्यादिकल्पितम् । 'बुद्धेरुणेनात्मगुणेन चैव आराग्रमात्रो ह्यपरोपि दृष्टः' इति श्रुतेः । अज्ञानकार्येति भन्तःकरणमेव तैः बुद्धिपदेनोच्यते तथा च बुद्ध्यावच्छिन्नत्वादित्यर्थः । यावदात्मभावित्वसूत्रे एतदुक्तं तैः । परमार्थतस्तु न जीवो नाम बुद्ध्यापिपरिकल्पितस्वरूपव्यतिरेकेणास्तीति । अज्ञानेति तथा च यावदात्मभावित्वसूत्रभाष्यं यावदयमात्मा संसारी भवति यावदस्य सम्यग्दर्शनेन संसारित्वं न निवर्त्यते तावदस्य बुद्ध्यादिसंयोगो न शाम्यतीति अवच्छिन्नचीत्ववच्छेदकं बुद्धिरूपम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

आत्मनो व्यापकत्वाद् गमनागमने उपाधिनिष्ठे अङ्गीकुर्वन्ते जीवात्मन्यौपचारिके मन्यन्ते । तद्विद्वेत्तद्वाक्यविचारे विरुद्ध्यते । अत्र हि ब्रह्मलोकेऽहरहर्गच्छतामपि ब्रह्मलोकाज्ञाने हेतुभूतं विशेषणम्, अनृतेन प्रत्युदा इति । तत्रानृतपदस्याज्ञानवाचकत्वाङ्गीकारेऽपि प्रत्युदपदं पिहित-त्वमेव भूते । अनुतापिधाना इति वाक्यान्तरस्वारसात् । न तु तत्कल्पितत्वम् । कापि तथा अदर्शनात् । अतस्साज्ञानावेष्टितत्वमर्थो न त्वज्ञानकल्पितत्वम् । तत्र हेतुर्दृष्टत्वम् । यतः सुष्वापादुत्थितः सर्वोऽपि, न किञ्चिदवेदिषमिति सुषुप्तौ स्वसाज्ञानावेष्टितत्वमेवाहेति दृश्यते । यदि हि गन्ता अज्ञानकल्पितः स्यात् तदा जागरणे अज्ञाननाशे तस्यापि नाशान्न स्मरणं नाव-कल्प्येत । अतो गन्तृत्वेन स्वात्मिकादीनां कल्पनमसंगतम् । नाप्यवच्छिन्नस्य गन्तृत्वम् । प्रवे-शानामचलत्वेनोपाधावेव तत्पर्यवसानात् । नचाराग्रमात्रत्वस्य बुद्धिगुणकृतत्वेनावास्तवत्वाद् वस्तुतो ब्रह्मरूपस्य जीवस्य व्यापकत्वेनौपचारिकमेव गमनमतो गन्तुरभाव एव वास्तव इति युक्तम् । तथा सति, अननुविद्य ब्रजन्तीत्यादिना अज्ञानिनः फलाभावस्य श्रुत्यैवोक्तत्वेन, ज्ञानि-नभाज्ञाननाशाद् गमनाऽभावस्य त्वया व्युत्पादितत्वेन, अथ य इहात्मानमनुविद्य ब्रजन्तीत्या-युक्तस्य गन्तुरनङ्गीकारे द्विविधगतिबोधकशास्त्रवैफल्यापत्तेः । न चाराग्रमात्रत्वस्य चरमवृत्तावेव

रश्मिः ।

गमनेति अहरहरितिश्रुत्युक्ते । अङ्गीकुर्वन्ति अत्र संधिः प्रमादात् । औपेति सिंहे माणवक इतिवत् । कापीति स्वप्नादौ तथा कल्पितत्वेन प्रकारेण । अज्ञानावेष्टितत्वं क दृष्टमित्याकाङ्क्षामनु-दन्तोऽज्ञानेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इति । दृष्टत्वाविति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्रेति । गतिशब्दान्यां दहरः परमात्मा इत्येकं वाक्यं गतिशब्दौ तथाहि भगवत्वेव युक्तौ द्वितीयं वाक्यं दृष्टमितिसूत्राद्येन फलितोर्थो दृष्टत्वादिति । अज्ञानावेष्टितत्वेन दृष्टं यतोतो गतिशब्दौ तथाहि भगवत्वेव युक्तौ इति तृतीयं वाक्यं गतिर्जीवरूपपरनिष्ठव्यापारजन्या संयोगविशेषरूपा भगवति शब्दस्तु वाच्य वाचकतास्यसंबन्धेनेति । अधुना दृष्टमित्यस्यार्थं वक्तुं भाष्यं तथाहीत्यावृत्तं योजितवान् । कर्मणि क्तस्य प्रोतकं विवराभासुः घत्त इति । दृष्टयत्त इति सर्वैराज्ञानावेष्टितत्वं दृश्यते । अज्ञानेति । विदुषस्त्वमसीतिवाक्योत्पन्नश्चापारोक्ष्येणाज्ञाननाशे । स्मरणमिति 'न किञ्चिदवेदिषम्' इत्येवं न शब्दोक्ताभावप्रतियोगिस्मरणम् । यतोऽभावज्ञाने प्रतियोगिज्ञानं कारणम् । स्वात्मिकेति जीवानात् । आदिपदेन सुषुप्तिः । अवच्छिन्नस्य बुद्धिरूपावच्छेदकावच्छिन्नस्य । प्रवेशेति बुद्ध्यादिरूपशरीरप्रवेश-योगेन विभक्तस्यात्मनः । प्रवेशरूपाणां जीवानामाकाङ्क्षवदचलत्वेनोपाधिर्बुद्ध्यादिस्वास्मिन् । यथा षटे चळति नमसि चलनप्रतीतेस्साध्यचलनसोपाधौ षटादौ पर्यवसानं तद्वत् । न च गन्तुरित्यादिभाष्यं निवरीतुमाहुः न चारेति । बुद्धीति एतच्च द्वितीयस्य तृतीयपादे तद्व्यस्यारत्वसूत्रे उक्तं शंकराचार्यैः । इत्यादिनेति एतांश्च सत्वान् कामाऽस्तेषां सर्वेषु लोकेष्वकामचारो भवतीत्यादिपदसंग्राह्यम् । स्थयेति त्वया शंकराचार्येण तद्व्यस्यारत्वसूत्रभाष्ये तथोक्तान्सादीनामप्युपाध्यायत्तानां दर्शयतीत्येवं व्युत्पादितत्वेन । इत्यादीति 'एतांश्च सत्वान् कामाऽस्तेषां सर्वेषु लोकेष्वकामचारो भवति' इत्यादिपद-संग्राह्यम् । द्विविधेति अननुविद्यजनमनुविद्यजनं चेति गतिद्वयम् । उपक्रान्तत्वाद्गतिद्वयबोधकं शास्त्रमेतदुक्तम् । अन्यदपि शास्त्रं विफलं स्वरूपनाशहेतुत्वात् । न ह्यात्मेतिभाष्यं निवरीतुमाहु-ः न चारेति । चरमेति अहं प्रधास्तीति शास्त्रापरोक्षचरमवृत्तौ । वृत्तिर्नाम विषयवैतन्त्याभिः

परिकल्पितत्वम् । दृष्टत्वात् । तथैव हि दृश्यते । सर्वोऽप्याह, न किञ्चिद्वेषेदि-  
षमिति । नच गन्तुरभाष एव । शास्त्रवैफल्यापत्तेः । न ह्यात्मनाशः पुरुषार्थः ।  
कर्मकर्तृविरोधश्च तथा । अपहृतपाप्मत्वं च । तद्विरुद्धधर्माणामनुभवात् । भग-

भाष्यप्रकाशः ।

नाशात् ततः पूर्वं मूलाज्ञानमात्रत्वेनारात्रमात्रत्वसत्तया गन्तुरपि सत्त्वाच्च शास्त्रवैफल्यामिति  
वाच्यम् । तथा सत्यत्र गन्तृत्वेन विवक्षितत्वात्मानश्रमवृत्तौ नाशात् तस्या दृष्टेर्हेयत्वापत्तिः ।  
न ह्यात्मनाशः पुरुषार्थ इति । किञ्च । जीवस्य वस्तुतो ब्रह्माभेदेन गन्तुरनङ्गीकारे, आत्मान-  
मनुविष्य ब्रजन्तीत्युक्तस्य ज्ञानक्रियायामात्मगम्योः कर्मकर्तृभावस्यापि विरोधः । कृतकायव्युहस्य  
योगिन इवोपाधिभेदेऽप्यात्मभेदस्फुटैरदर्शनात् । अत्रत्यकर्मकर्तृभावस्य च भेदमूलकताया एक-  
वचनबहुवचनयोः प्रयोगादेव स्फुटत्वादिति । एवमनुतेन प्रत्युदा इत्यस्याज्ञानावेष्टितत्वमात्रबोध-  
कत्वात् तस्य च सुषुप्तिसाक्षिणा दृष्टत्वाजीवपरमात्मनोरंशांशिभावेन भेदसिद्धौ तद्भूतेर्महाविषय-  
कत्वमेव युक्तमिति दृष्टत्वेन हेतुना साधितम् । अतः परं शब्दस्य ब्रह्मपरत्वं दृष्टत्वेन साध-  
यन्ति तथेत्यादि । अपहृतपाप्मत्वं च धर्मान्तराणामप्युपलक्षकम् । तेषां जीवपरतायामुक्तत्वे  
ब्रह्मपरतायां युक्तत्वे च दृष्टं प्रमाणत्वेन दर्शयन्ति तद्विरुद्धेत्यादि । तथाचोभयत्रापि दृष्टस्यैव  
साधकत्वात् तेषुपि शब्दा ब्रह्मपरा एव युक्ता इत्यर्थः । ब्रह्मलोकपदस्य ब्रह्मपरत्वं पूर्वपक्षग्रन्थ  
एव साधितमतो नात्र शङ्कांशः । ननु ब्रह्मवादेऽपि सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वाजीवब्रह्मणोरंशांशिभाव-  
जनकस्य विभागस्याज्ञानकृतत्वमेव वाच्यम् । क्रियया विभागाङ्गीकारे ब्रह्मणोऽप्यनित्यत्वा-

रश्मिः ।

व्यस्रकोन्तःकरणाज्ञानयोः परिणामविशेष इति तत्त्वानुसंधाननामग्रन्थे । नाशादिति एतच्च यावदात्म-  
मावित्वसूत्रभाष्ये परैरुक्तप्रायं तर्कात् । अत्र हेतुमाहुरित्याहुः न ह्यात्मेति । कर्मकर्त्रिति भाष्यं  
विवरामासुः किं चेति । आत्मगच्छोरिति । आत्मानमित्यात्मा तथ इहेत्युक्ता अथ य इहेत्युक्ताश्च  
ब्रजनकर्तारो गन्तारः । कृतेति कृतः परकायेषु व्यूहः प्रवेशो येन । एकेति य आत्मानं ब्रजन्तीत्यत्र  
श्रुत्यंशे । तस्याज्ञानपिहितत्वरूपाज्ञानवेष्टितत्वस्य च सुषुप्तिसाक्षी प्राज्ञः साक्षित्वात्सुषुप्तिग्रहृत्वम् ।  
तद्भूतेर्जीवगतोः । धर्मेति । सत्यकामसत्यसंकल्पौ धर्मान्तरो ब्रह्मलोकशब्दप्रतिपाद्यत्वं च । तद्विरुद्धेति ।  
अपहृतपाप्मात्वादिविरुद्धपाप्मत्वासत्यकामत्वासत्यसंकल्पत्वमब्रह्मलोकशब्दाप्रतिपाद्यत्वानाम् । उभ-  
यत्रेति गतौ शब्दे च । भाष्ये । ध्यानादावित्यादिपदेन धारणा 'चिन्तयन् चेतसा कृष्णं शुक्लो  
मवति संसृतेः' इति तं व्यायेदिति च ध्यानशुक्तमेव । ननु समाधिः कुतो नोक्त इति चेन्न संप्रज्ञात-  
समाधेः सिद्धिहेतुत्वेनामोक्षफलकत्वात् । असंप्रज्ञातस्य मोक्षफलकत्वेन मोक्षे चाभेदात् । प्रकृते ।  
विभागश्चेति सर्वे जीवा व्युत्तरन्तीति विभागस्य । अज्ञानेति ज्ञानविरुद्धा संपदज्ञानम् 'ब्रह्मानं  
यदतोन्मया' इति गीतायाः । तद्विशेषा अन्ये माया भिदा बुद्धिरन्तःकरणमविधा देहाप्यासान्तःकरणा-  
प्यासप्राणप्यासेन्द्रियाप्यासस्वरूपविस्मरणानि । कर्म च मिथ्याज्ञानतृष्णापदैरज्ञानशक्तिरूप-  
सत्त्वरजसमःपदैर्वाप्याः सत्त्वं ब्रह्मव्यतिरिक्तत्वेन ज्ञानजनकं रजो विशेषशक्तिः तम आवरणशक्तिः ।  
मायिकशक्तौ रजः कारणम् । विशेषशक्तिर्लिङ्गादि ब्रह्मान्तं जगत्सृजेदिति तत्त्वानुसंधाने तत्कृत-  
त्वमित्यर्थः । क्रिययेति नैयायिकैर्विभागनिरूपणे प्रतिपादितविभवाङ्गीकारे । अनित्यत्वेति विद्व-

वति तु इदानीमेव तेषामनुभवः । ध्यानादायुपलब्धेः । पृथिवीशरावद्यदेव जीव-  
ब्रह्मविभागो न त्वज्ञानकृतः । तथाहि । अज्ञानं नाम चैतन्यान्तर्भूतं तच्छक्ति-  
रूपमनादि । उत बहिर्भूतम् । सांख्यवत् । न । बहिर्भूतं चेत् । सांख्यनिराकरणेनैव  
निराकृतम् । अन्तःस्थितायाः शक्तिरूपायाः स्वरूपाविरोधिण्या न स्वरूपविभेद-  
कत्वम् । आभयनाशप्रसङ्गात् । कल्पनायाश्चाप्रामाणिकत्वात् । बहिःस्थितस्यैव हि  
भेदकत्वम् । कुठारादिवत् । नापि वायुवत् । तच्छक्तित्वात् । किंच । कोऽयं ब्रह्मवादे

भाष्यप्रकाशः ।

पद्येः । अतो घट्टकुटीप्रभातन्यायापातात् किं तन्मतदूषणप्रयासेनेत्यत आहुः । पृथिवीत्यादि ।  
तथाच, बहु सामित्यादीच्छया कृत इति विभागवचयैवाविभागोऽपि पृथिवीशरावदृष्टान्तादेव  
सिद्ध्यतीति न दोष इत्यर्थः । ननु विभागस्याज्ञानकृतत्वेऽप्येतत्पुण्यमित्याकाङ्क्षायां तद् दूषि-  
तुमज्ञानं विकल्पयन्ति तथाहीत्यादि । द्वितीयपक्षदूषणं स्फुटम् । प्रथमं दूषयन्ति अन्तरि-  
त्यादि । अयमर्थः । यदि सा स्वरूपाविरोधिनी तदा स्वरूपभूताञ्जीवान् न व्याभूयात् । अत्र  
स्वरूपविरोधिनी तदा जीवानिव परमात्मानमपि व्याप्य जीवमिव तं कुर्यात् । तथा सति तस्मा  
जाभयनाशप्रसङ्गाद् ब्रह्मशक्तित्वमपि भज्येत । यदि च तस्माद्भिगुणात्मकत्वमुपगम्य शुद्धसत्त्वे-  
नेश्वरोपाधित्वं, मिभसत्त्वेन जीवोपाधित्वमित्येवं स्वरूपाविरोधविरोधाभ्यां विभेदकत्वं कल्प्येत  
तदा श्रुत्याद्यनुक्तत्वेन तस्माः कल्पनाया एवाप्रामाणिकत्वादसंगतमेव विभेदकत्वम् । यतो  
लोके ज्ञात्से च बहिःस्थितस्यैव भेदकत्वं कुठारादिवत् । ननु 'नासिके निरभिधेतां दोषूपति  
नमसति' इत्यत्रान्तःस्थस्यापि वायोर्भेदकत्वं दृष्टमिति चेत् तत्राहुः नापीत्यादि । तथाच वायो-  
रन्तःस्थत्वेऽपि ब्रह्माण्डशक्तित्वाभावादेतस्मास्तु ब्रह्मशक्तित्वाद् दृष्टान्तवैषम्येणायं पक्षोऽप्य-  
रथिवः ।

रित्वापातेनानित्यत्वं घटादिदृष्टान्तेन तस्मात्पतेः । घट्टकुटीति अयं न्यायोत्रैवाग्रे द्वितीयाध्यायोपान्ते  
ज्ञानप्रक्रियायामस्ति । यथा स्तेयकृतो घट्टकुट्वा निर्गतस्य तत्रैव प्रभातं तथा जीवब्रह्मवादनिर्णयार्थं  
प्रवृत्तस्याज्ञानकृतजीवब्रह्मवाद एव पर्यवसितिः । न त्वैच्छिको जीवब्रह्मविभागः सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वेन  
विभागस्याज्ञानकृतत्वात् । इत्यादीति आदिपदेन 'प्रजायेय' इति पदम् । एकसं-  
न्धिज्ञानस्यापरसंघन्धिस्मारकत्वेनाहुस्तथैवेति । 'अविभक्तं च भूतेषु विभक्तमिव च स्थितम्' इति  
गीताप्रयोदशध्याये विभक्तप्रत्ययासाधारणं कारणं विभक्तत्वमिवाविभक्तप्रत्ययासाधारणं कारणम-  
विभक्तत्वं सूतम् । पृथिवीत्वेन पृथिवीशरावावविभक्तविति प्रत्ययवत् भगवदिच्छया ब्रह्मजीवयो-  
र्भेदत्वेनाविभागः ब्रह्मजीवौ ब्रह्मत्वेनाविभक्तविति प्रत्ययात् । एतदिति सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वम् । एवं  
तात्त्विकान्यथामावे इवातात्त्विकान्यथामावे ब्रह्मात्मकत्वं तुल्यमिति विवर्तेन विकल्प इत्यर्थः ।  
तथाहीति इदमव्ययं निदर्शने । अत्र । भाष्ये । अनादीति यावदात्मभावीत्यर्थः । निरा-  
कृतमिति तुरीयपदे निराकृतं भविष्यति । तथानुस्थानाय कल्पनाया इतिमार्थं विवरीतुमाहुः ।  
यदि चेति । विरोधेति ईश्वरत्वस्य जीवत्वस्य च सहानवसानलक्षणविरोधः । संसारित्वदशायां  
शुक्लत्वदशायां जीवत्वाभावादविरोधः । कुठारादीत्यादिपदेन शास्त्रीयबहिर्भागादिः पञ्चरात्राद्युक्तः ।  
इदयत्रन्विभेदनः । शास्त्रेपि कुठारादिवत् वा । भेदकत्वमिति विराण्त्वासिकयोस्त्वद्ब्रह्मजीवयोः ।  
ब्रह्मशास्त्रीति तथा चाज्ञानं यदि ब्रह्म स्यात् तद्धर्मो भेदकत्वं वायौ स्यान्नस्त्वमतोऽज्ञानस्याये-

प्रद्वेषो येन मिथ्यावादः परिकल्प्यते । अज्ञानादिति चेत् । पीतशङ्खप्रतिभानवद्युक्तं मतकरणम् । ब्रह्मविदुपासनया तु गमिष्यति । शार्कराभक्षणेनेव पीतप्रतीतिः । सर्वज्ञेन हि वेदव्यासेन भाषिमिथ्यावादनिराकरणेनेवमधिकरणमारब्धम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

संगत इत्यर्थः । एवं जीवब्रह्मभेदस्याज्ञानिकत्वं दूषयितुमज्ञानं विकल्प्य दूषितम् । अतः परं तन्म-  
तस्य प्रत्यक्षश्रुतिविरुद्धत्वाय दूषणान्तरमाहुः किंचेत्यादि । बहु सामिति प्रत्यक्षश्रुतिसिद्धे  
ब्रह्मवादे कोऽयं प्रद्वेषो येन प्रपञ्चमिथ्यावादः कल्प्यते । प्रत्यक्षादिना प्रपञ्चे ब्रह्मत्वाज्ञानादिति  
चेत् तर्हि पीतशङ्खेत्याद्युक्तरीत्या सत्सङ्गेन तादृशाज्ञाननिवृत्तौ तदादरस्यापि निवृत्तेरपार्थं मत-  
करणमित्यर्थः । ननु भवत्वेवं तथाप्येतस्य मतस्याधुनिकत्वादेतभिराकरणायाधिकरणप्रणयन-  
कथनं त्वयुक्तमेवेत्यत आहुः सर्वज्ञेनेत्यादि । निराकरणेनेति हेतौ तृतीया । 'प्रकृत्यादिभ्य  
उपसंख्यानम्' इति वार्तिकत् स्वरूपे वा । तथाच पुराणेषु भाषिद्यतोक्तिकथनवदत्र भाषिभि-

रश्मिः ।

दकत्वेन दृष्टान्तेत्यादि । ब्रह्मवाद इति ब्रह्म सर्वमिति वादो ब्रह्मवादस्तस्मिन् । तथा च गीता  
'अहं सर्वस्य प्रभवः' इति अविद्योपादानकं सर्वं नास्ति अतो न मायावादः । उत्तराचेति सूत्रे स्फुटः ।  
अज्ञानादिति भाष्यं विवरामासुः प्रत्यक्षाधीति । इत्याधीति पीतः शङ्खः इति शङ्खशौक्यप्र-  
तिकूलस्य पीतस्यान्यस्य भावनं स्मरणं तद्वत् । सिद्धान्ते तु अन्यस्य बुद्धिरूपस्य भावनं व्यापनं तेन  
स्यातिस्रस्येति स्यातिवादे प्रपञ्चितान्यस्यातिः । सत्सङ्गेनेति प्रकाशसमासावुपासनायां भक्तिसाहि-  
त्यकथनादुपासनाङ्गसत्सङ्गो गृह्यते । भाष्ये उपासनापदाच्चात्र सन्तः साधवः ब्रह्मसत्ताविदो वा  
'अस्ति ब्रह्मेति चेद्देव सन्तमेनं ततो विदुः' इति श्रुतेः तेषां सङ्गेन भवन्ति सुमगा लोकपावनीः  
क्यास्तज्जोषणात् सनातने निश्चला भक्तिर्भवति तत्र यादृशी मर्यादाभक्तिर्भवति तादृशी पुनरुत्थान-  
शून्याऽज्ञाननिवृत्तिः । अत्र पक्षे ब्रह्मवित्सदकृतोपासना ब्रह्मविदुपासना तयेति भाष्यार्थः । यद्वा  
सत्सङ्गेनेति ब्रह्मविदुपासनयेति भाष्यार्थः । गमिष्यतीति भाष्यस्य तादृशाज्ञानस्य शङ्खपीतत्वरूपा-  
निर्वचनीयस्यातिरूपाज्ञानस्य निगमनं निवृत्तिं करिष्यतीत्यर्थः । तस्यां सत्यामन्येषां तदादरस्य कल्प-  
तिरिक्तेषु युगेषु निवृत्तेरपार्थमित्यादिः 'कलौ तदादरो मुख्यः' इति निबन्धः । ब्रह्मविदुपासनाया  
प्रमनिवृत्तिकारणत्वम् । शिक्षायां 'अथ यदि ते कर्मविचिकित्सा वा वृत्तविचिकित्सा वा स्वाधे  
तत्र ब्राह्मणाः संमर्शिनः युक्ताः अयुक्ताः अलुब्धाः धर्मकामाः स्युः यथा ते तत्र वर्तेरन् तथा तत्र  
वर्तेषाः' इति । वृत्तविचिकित्सा संशयस्तस्य प्रमोपलब्धक इति । ननु ब्रह्मविदुपासनया न सर्वो-  
त्तममार्गमवषणमेकादशकन्धोक्तस्य न वा सांख्यस्येति कथं ब्रह्मविदुपासनयेत्यादि । मैवं । उपपा-  
दितस्य शास्त्रार्थत्वात् । न चान्योपपादितमपि शास्त्रार्थ इति वाच्यम् । अस्य परमार्थविदङ्गीकृतत्वात् ।  
नन्वनेपि परमार्थविद इति शङ्कम् । धर्मस्थाने नवमे उक्तम् । बृहस्पतेरेषां सत्त्वात् । मायावादमस-  
ष्ठाकमिति पुराणाच्च । स्वरूप इति गोत्रेण गार्ग्य इतिवदभेदे प्रातिपदिकार्थे वा । भाषीति भाषिनी  
सूतसोक्तिः यथाऽग्निपुराणे 'सूत त्वं पूजितोऽस्माभिः सारात्सारं वदस्व नः' इति शौनकोक्तः  
सूतः 'मीतासारं प्रवक्ष्यामि सर्वगीतोत्तरोत्तरम् । कृष्णो यमर्जुनापाह' इति प्रतिज्ञाय 'द्वैपी शेषा

तस्माज्जीवानामेवाज्ञानदर्शनाद् ब्रह्मणः सर्वज्ञत्वदर्शनाद् गतिशब्दौ ब्रह्मविषयावेव न जीवविषयौ । किंच, लिङ्गं च वर्तते । 'ययैवेह कर्मजितो लोकः क्षीयत एषमेवामुत्र पुण्यजितो लोकः क्षीयते' इति । न हि स्वाज्ञानं स्वस्य संभवति । हिताकरणप्रसक्तिश्च । नच ज्ञानेन सामर्थ्यमुद्बुद्धमिति वाच्यम् । विरोधित्वात् । न हि ज्ञाने जाते कर्तृत्वमस्तीति विदुष्वबादिनोऽङ्गीकुर्वन्ति ।

विरुद्धा च कल्पना । अहं ब्रह्मास्मीति । अत एव सर्वभावश्रुतेः । तज्ज्ञानं

भाष्यप्रकाशः ।

ध्यावादनिराकरणेन हेतुना वा तभिराकरणरूपं वा इदमधिकरणमतस्तथा कथनं नायुक्तमित्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । अत्र दर्शनद्वयं क्रमेण गतिशब्दयोस्तथात्वसाधकं ज्ञेयम् । एवं दृष्टं व्याकृत्य लिङ्गं व्याकुर्वन्ति किंच लिङ्गमित्यादि । गतिशब्दयोर्ब्रह्मपरत्वे लिङ्गमपि वर्तते इत्यर्थः । पूर्वं गतेर्लिङ्गं व्युत्पादयन्ति यथेत्यादि । अत्र हि वाक्यशेषे, तद्य इहात्मानमननुविद्य ब्रजन्तीत्यात्माज्ञानं लोकक्षयहेतुत्वेनोच्यते । यद्यात्मा ब्रह्मभिन्नः स्यात् तदा अप-इतपाप्मादिगुणकत्वात् स्वस्य स्वाज्ञानं न संभवति अत इदमज्ञानं जीवस्य ब्रह्मभिन्नत्वं बोध-यद्गतेर्ब्रह्मविषयत्वे लिङ्गमित्यर्थः । किंच । यदि गन्त्व्यां मनोरथादिकल्पितत्वं स्यात् तदा अज्ञानिवज्ज्ञानिनामपि तेषां मिध्यात्वात् तेषु सर्वलोककामचाररूपहितस्याप्यकरणप्रसक्तिः । अत इदं हितकरणमपि गतेः सत्यजीवकर्तृकत्वं बोधयद्गतेर्जीवभिन्नब्रह्मविषयत्वे लिङ्गमित्यर्थः । नन्विदं हितकरणं न गतेर्जीवभिन्नब्रह्मविषयत्वे लिङ्गम् । ज्ञानेनाज्ञाननाशात् कल्पितरूपनिवृत्तौ सामर्थ्योद्बोधेन ब्रह्मभिन्नेऽपि तस्मिन् हितस्योपयोगादित्यत आहुः नचेत्यादि । विरोधित्वादिति अनुविद्य ब्रजन्तीति श्रुत्युक्तब्रजनविरोधित्वात् । तदेव व्युत्पादयन्ति न ह्येत्यादि । तथाचैवं कल्पनस्यासंगतत्वाद्वितकरणस्य जीवभिन्नब्रह्मविषयकगतिलिङ्गत्वमधुष्णमित्यर्थः । एवं गतेर्लिङ्गं व्याख्याय शब्दस्य तथात्वे लिङ्गं व्युत्पादयन्ति विरुद्धेत्यादि । जीवस्य ब्रह्मभिन्नत्वकल्पनापि रक्षितः ।

गुणमयी 'यस्यां जाग्रति भूतानि' इत्यादीनि कतिचित्पदान्येवोक्तवान् । इदं भाविसूतोक्तिकथनं तद्वत् । तथात्वेति भाविमिध्यावादनिराकरणं प्रकारः । षष्ठ्या लुक् । तस्य तु अव्यये स्तः साधकं ज्ञेयमित्यर्थः । अपीति भाष्यस्य लिङ्गं चेति चकारस्यार्थः । सौत्रचकारस्यापे व्याख्यानात् । लिङ्गं शब्दस्य सामर्थ्यम् । कः शब्दः किं तत्सामर्थ्यमित्याकाङ्क्षायामाहुः अत्रेति । अत्र ययैवेहेति श्रुतौ कर्म जितपदस्यात्माननुवेदनोत्तरकालिकमरणकर्तृकर्मजिते शक्तिः तस्या ग्राहकं वाक्यशेषम् ।

'शक्तिग्रहं व्याकरणोपमानात् कोशासवाक्याद् व्यवहारतश्च ।

वाक्यस्य शेषाद्विवृतेर्वदन्ति सान्निध्यतः सिद्धपदस्य वृद्धाः' ॥

इति नैयायिकसिद्धान्तमुक्तावलीवाक्यादाहुः वाक्यशेष इति । तथे ब्रजन्ति त्रियन्ते । अपहृतेति आदिपदेन सत्यकामसत्यसंकल्पब्रह्मलोकत्वानि स्वस्य स्वाज्ञानाभावे हेतुत्वेनोक्तानि । अज्ञानमिति कर्मजितपदसामर्थ्यान्तर्गतमिति बोध्यम् । नन्वज्ञानं लिङ्गमित्यभेदानुपपत्तिरिति चेन्न । लिङ्गपदेनाज्ञानमात्रस्य ग्रहणात् । ब्रह्मचीति ब्रह्मणाश्रयतास्यसंबन्धेन विशेषेण सिनोति संबन्धातीति विषया तत्त्वे । हितेत्यादिभाष्यं विवरामासुः किं चेति । अकरणेति ज्ञानिसेवावत् । ब्रह्मविषयेति पूर्ववत् । सामर्थ्येति शरीरज्ञानेन शरीरभोगेषु सामर्थ्यस्य शक्तत्वस्य कर्मणोद्बोधोद्बुद्धीकृतत्वेन । अधुष्णमिति शुभ मुमुक्षुष्यां को नत्वम् । तथात्वे इति । ब्रह्मविषयत्वे प्रकारे तु । लिङ्गमिति

च तस्य सार्वज्ञ्ये लिङ्गम् । तस्य हि स गुणो भगवद्वद्वाच्यानामन्यतरः । स चेज्जीवे समायाति तत्कूपया तस्येवास्यापि माहात्म्यं भवति । तस्माद्विद्वावपि गतिशब्दौ ब्रह्मविषयौ । चकारात् 'तमेव विदित्वाऽतिशृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय' इति श्रुत्या ब्रह्मत्वेन ज्ञानं नात्मनो मोक्षाय । ब्रह्मण एव तु ज्ञान-

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुतिविरुद्धा । बृहदारण्यके, 'तद्यो यो देवानां प्रत्यबुद्धत तथर्षाणां तथा मनुष्याणाम्' इत्यनेकजीवानुपक्रम्य, तदिदमप्येतर्हि य एवं वेदाहं ब्रह्मास्मीति स इदं सर्वं भवतीति ज्ञानानन्तरमेव श्रुतेः । यदि हि जीवस्य ब्रह्माभेद एव स्यात् तदा ब्रह्मणः सर्वभावस्य पूर्ववृत्तत्वात् पुनस्तत्सजातीयेन ज्ञानेन पञ्चाजीवानां सर्वभावं न वदेत् । प्रागुक्तेनैव चारिताध्यायिदिति । नच पाश्चात्याद् ब्रह्माऽहमिति ज्ञानात्तदभेदसिद्धिः । यतस्तज्ज्ञानं जीवस्य सर्ववृत्ते लिङ्गम् । यदि हि सर्वज्ञो न स्यात् स्वस्य ब्रह्मात्मत्वं नानुसंदध्यादिति । तच्च ज्ञानं भगवत एव गुणो भगवद्वद्वाच्यानामैश्वर्यादीनामन्यतम इति पाश्चात्यत्वाद् गम्यते । स च तत्कूपया जीवे समायाति । तदा भगवत इव जीवस्यापि माहात्म्यं भवति । यथा वामदेवादेः । एवं प्रकृतेऽपि सर्वलोककामचारसत्यसंकल्पादिरूपं माहात्म्यमपि भगवद्वत्त्वैश्वर्यरूपत्वाज्जीवभिन्नब्रह्मज्ञाने लिङ्गम् । तस्मादप्यपहतपाप्मादिरूपः शब्दो जीवभिन्नब्रह्मपर इति । एवं साधयित्वा निगमयन्ति तस्मादित्यादि । सौत्रस्य चकारस्य प्रयोजनमाहुः चकारादित्यादि । ब्रह्मत्वेन

रश्मिः ।

वक्ष्यमाणबृहदारण्यकसामर्थ्यं तत्रापि यः प्रत्यबुद्धत स इदं सर्वं भवतीत्यस्य सामर्थ्यम् । सर्वभावश्रुतिं दर्शयन्त एवात एवेति भाष्यार्थमाहुः बृहदिति । प्रत्यबुद्धत्यनेति । आत्मानं यथावद्वोधितवान् । तद्विधमिति प्रकृतं ब्रह्म तदेतत्पदार्थः । एतस्मिन्नपि काले निवृत्तचाङ्गौत्सुक्यो यः कश्चिदहं ब्रह्मास्मीत्येवं वदेदित्यर्थः । भवतीति सर्वभावस्य श्रुतेरित्यन्वयः । ज्ञानानन्तरमिति यः प्रत्यबुध्यतेति ज्ञानानन्तरम् । भाष्ये । त इति क्रमवाचकं पदम् । ज्ञानानन्तरमित्यत इति पदार्थः । पूर्वमिति 'ब्रह्म वा इदमग्र आसीत् तदात्मानमेवावेदहं ब्रह्मास्मीति तस्मात्सर्वमभवत्' इति श्रुत्या पूर्वमुक्तत्वात् । तज्ज्ञानं चेति भाष्यमवतारयामासुः न चेति । भाष्ये । तज्ज्ञानमिति स्मार्तमप्रयुक्तत्वात् भगवद्विच्छया मनोरमाकारकृतप्रयोगं स्वयमङ्गीचक्रुः इतीति । जीवचैतन्यमणु सर्वशरीरव्यापि गन्धवदिति भावः । तर्हि कस्य तज्ज्ञानमित्याकाङ्क्षायां तस्य हीति भाष्यं विवरामासुः अन्यतम इति । तेन भाष्ये भगवद्वद्वाच्यानामन्यतम इत्यपि पाठ इति बोधितम् । न चान्यतर इत्यप्रयोगः इति शङ्कम् । अस्य भाष्यीयत्वात् । अत एव महाभाष्येऽयं प्रयोगः भाष्यस्य निःशसितत्वेन पुराणादिवत्प्रामाण्यात् । तत्कूपेति । 'युक्तं भगैः स्वैरितरत्र चायुवैः' 'तथैव तत्त्वविज्ञानमस्तु ते मदनुग्रहात्' इति वाक्याभ्याम् । इतीति लिङ्गं कारणं वा परतश्चकिर्षुग्या । निगमेति नैयायिकानां तस्मात्तत्रेति निगमनवत् । एतत्प्रयोजनमबाधितत्वादिकं दीपिकायाम् । तथा च पूर्वभाष्योपपादितमबाधितमिति भावः । अबाधितं प्रकृतोचितं बोध्यम् । चेति । अहं ब्रह्मास्मीति मोक्षार्थिनां विरुद्धमिति समुच्चयश्लेषकस्य चकारस्य समुच्चय एव प्रयोजनम् । भाष्ये । श्रुतौ ह्यतिशृत्युर्मोक्षोऽयनरूपम् । प्रकृते ।



मात्मत्वेनापि । तस्माद्दहरः परमात्मा ॥ १५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ज्ञानं नात्मनो मोक्षायेति । आत्मनो ब्रह्मत्वेन ज्ञानं न मोक्षायेति योजना । अयमर्थस्तु-  
क्तश्रुतिस्वाचमेवेति तत्पदसंबद्धादेवकाराद् गम्यते एवं च, य एवं वेदाहं ब्रह्मास्मीति पुरुष-  
विधवाब्रह्मणोक्तं ज्ञानं सर्वभावभात्रफलकत्वात् पूर्वकक्षैवेति । वस्तुतस्तु तत्रापि पूर्वं ब्रह्मणः  
सर्वरूपत्वज्ञानानन्तरमेवैवं ज्ञानमिति न विरोधः । एवमहंग्रहोपासनेऽपि बोध्यम् । सिद्धमाहुः  
तस्मादित्यादि । एवं दृष्टलिङ्गाभ्यामुपपद्यन्धाद् गतिशब्दरूपाद्भेदतद्वात् तथेत्यर्थः ।

शंकराचार्यादयस्तु, गतेर्ब्रह्मपरत्वं, 'सता सौम्य तदा संपन्नो भवति' इति श्रुत्यन्तर  
दृष्टम् । एतदेवाहर्ब्रह्मलोकगमनं दृष्टं ब्रह्मलोकपदस्य सामानाधिकरण्यवृत्तिपरिग्रहे लिङ्गमिति  
व्याचक्रुः ।

रामानुजाचार्यास्तु, 'एवमेव खलु सौम्येमाः सर्वाः प्रजाः सति संपद्य न विदुः सति संप-  
द्यामहे' इति, सत आगम्य न विदुः सत आगच्छाम इति च गतेर्ब्रह्मपरत्वे दृष्टम् । एष ब्रह्म-  
लोकसम्प्राप्तिरिति होवाचेति ब्रह्मलोकशब्दस्य ब्रह्मपरत्वे दृष्टं दहराकाशं प्रकृत्य सर्वेषां क्षेत्रज्ञानां  
प्रलयकाल इव सुषुप्तिकाले श्रूयमाणं गमनमवस्थानं तस्य दहरस्य ब्रह्मपरत्वे पर्याप्तं लिङ्गम् ।  
तथा ब्रह्मलोकशब्दश्च सामानाधिकरणवृत्त्याऽस्मिन् दहराकाशे प्रयुज्यमानोऽस्य ब्रह्मपरत्वे पर्याप्तं  
लिङ्गम् । निषादस्यपतिन्यायाच्च षष्ठीसमासात् सामानाधिकरणसमासो न्याय्यः । अथवा, अह-  
रहर्गच्छन्त्य इति न सुषुप्तिविषयम् । किंत्वन्तरात्मत्वेन वर्तमानस्य दहराकाशस्य परमपुरुषार्थभूतसो-  
प्युपरि गच्छन्त्यः सर्वस्मिन् काले वर्तमानास्तमजानन्त्यस्तं न विन्दन्ति न लभन्ते यथा हिरण्यनिधिं

रहिमः ।

ब्रह्मत्वेनेति महत्प्रतीकं सुखबोधाय सर्वत्र । अत्र तु बालानां ग्रहणधारणाभाववतां सुखबोधाय ।  
आत्मन इति जीवस्य । भाष्ये । आत्मत्वेनेति । अपिना ब्रह्मत्वेन तथा च ब्रह्मात्मत्वेन ब्रह्मत्वेना-  
श्रितत्वात् ब्रह्मणि जीवधर्मयोगात् जीवत्वेनापि ज्ञानं मोक्षं प्रयच्छति न तु जीवो ब्रह्मत्वेन ज्ञातः प्रयच्छ  
त्युक्तश्रुतेः 'फलमत उपपत्तेः' इति तत्त्वसूत्रात् । गोपालतापिनीये सोहमित्यवधार्य गोपालोहमिति भावयेदि-  
त्युक्तमतो ब्रह्माहमस्मीति त्यक्तवाऽहं ब्रह्मास्मीतिविरुद्धं कल्पनम् । प्रकृते । श्रुतिविरोधं परिजहूः एव  
चेति । सर्वेति मात्रपदेन मोक्षसर्वज्ञानयोर्युदासः । पूर्वकक्षेति एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानस्य पूर्वकक्षा ।  
एकविज्ञानं तदपि नेति भावः । ननु तथाप्यहं ब्रह्मास्मीत्यभेदान्वयस्त्वक्षुण्णः कटकं सुवर्णमिति  
प्रत्ययवत्तत्राहुः षस्तिवति । एवं ज्ञानमिति अहं ब्रह्मास्मीति ज्ञानं तथा चात्राभेदान्वयेपि ब्रह्मणः  
सर्वरूपाद् भेदेन भेदः । एतच्च तज्ज्ञानं तस्य सार्वत्र्ये लिङ्गमिति भाष्यप्रकाश उक्तम् । सोहमित्याहं-  
ग्रहोपासनेपि भेदं भगवद्ब्रह्मज्ञाने त्वभेदमतिदिदिशुः एवमिति । ब्रह्म जीवभिन्नं बोध्यम् । तस्मादित्यस्य  
सूत्रोक्तहेतोरित्यर्थमाहुः एवमिति सूत्रे यतो दृष्टं यतो लिङ्गमित्येवं यच्छब्दार्थाध्याहारं कृत्वा पञ्चम्यन्तं  
दृष्टलिङ्गाभ्यामिति । उपपद्यन्धयोगतिशब्दयोः तथाहीत्यस्यार्थयोः तथैव गतिशब्दौ भगवत्सेव युक्तौ इति  
भाष्योक्तयोः सतोः परंपरोपपद्यादित्यर्थः । तथेति दहरः परमात्मत्वेन ज्ञेय इत्यर्थः । चकारार्थः  
शुभम् । श्रुत्यन्तर इति आन्यत्रिकश्रुतौ । एतदेवेति श्रुत्यन्तरोक्तं दृष्टमेवेति योजना । ब्रह्मैव  
लोको ब्रह्मलोकः इति कर्मधारयः । भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तत्वे सत्येकार्थबोधकत्वं सामानाधिकरण्यं  
कृपद्वितसमासैकशेषसनाद्यन्तधातुरूपाः पञ्च वृत्तयः । निषादेति पूर्वतन्ने षष्ठेति निषादः स्वपतिः

भाष्यप्रकाशः ।

निहितं तदज्ञानाना इति । एषा अज्ञानतीनां प्रजानां सर्वदा गतिरस्य दहराकाशस्य ब्रह्मतां गमयति । परस्य ब्रह्मणोऽन्तरात्मतयाऽवस्थितस्य स्वस्मिन् वर्तमानाभिः प्रजाभिरवेदनमन्तर्यामिब्राह्मणे दृष्टम् । य आत्मनि तिष्ठन्मात्मनोऽन्तरो यमात्मा न वेद यस्यात्मा शरीरं य आत्मानमन्तरो यमयतीत्येवं गतेर्ब्रह्मपरत्वे दृष्टं लिङ्गं च द्विधा व्याचक्रुः ।

मध्वाचार्यास्तु, उत्तरेभ्य इत्यस्य, 'एष आत्माऽपहतपाप्मा सोऽवेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः' इत्युत्तरप्रकरणस्यां श्रुतिं हेतुबोधकत्वेनोपन्यस्य, गतिशब्दसूत्रे दहरप्रकरणस्योर्गतिशब्दयोरग्निमसूत्रस्यष्ट्यादेश्च पृथग्भेदत्वमाहुः । तत्र पूर्वप्रकरणस्यहेतूनाद्यत्य वादकवलितानां हेतूनां पूर्वं किमर्थमादरस्तैर्दहरस्य परमात्मत्वसिद्धौ च किमर्थं सूत्रान्तरप्रणयनं तेषां निर्विवादत्वे वा, इतरपरामर्शादिसूत्राणां किमर्थमारम्भ इति चिन्त्यम् ।

यदपि जयतीर्थः । 'यो वेद निहितं गुहायाम्' 'तस्यान्ते सुषिरं' सूक्ष्मम् 'हृद्येष्ट आत्मा' इति श्रुतिभिर्ब्रह्माकाशजीवेषु साधारणस्य हृदयपद्मस्यत्वलिङ्गस्य भगवति समन्वयप्रतिपादनादस्ति शास्त्रादिसंगतिरित्याह । तत्रापि सूत्रकृता दहरपदोच्चारणाद्दहरत्वेन पक्षत्वं बोध्यते । न तु हृत्पद्मस्यत्वेनेति तस्य विचारविषयत्वमेव चिन्त्यम् । कथंचित् तद्विषयत्वापादनेऽपि तस्य जीवाकाशसाधारण्यस्यापरिहारादधिकरणवैयर्थ्यस्यापि प्रसक्तिरित्यवधेयम् ।

एवं रामानुजाचार्यमतमपि विषयवाक्यगतस्य दृष्टस्य लिङ्गस्य सिद्धान्तोक्तरीत्या प्राप्तस्याविचारेणान्यत्रिकस्य तस्य ग्रहणाच्चिन्त्यम् ।

एवं शंकरेऽपि बोध्यम् ।

किंच, 'परमतः सेतुन्मानसंबन्धमेदव्यपदेशेभ्यः' इतिवद्, दहरो गतिशब्दप्रतिमहिमप्रसिद्धिभ्य इत्येवं वक्तुं शक्यत्वेऽपि यदुत्तरेभ्य इत्युत्तरवाक्यगतत्वेनैवोल्लेखः सूत्रकृता कृतो न खेन रूपेणातो ज्ञायते एते हेतवः साध्यत्वेनैव सूत्रकारस्याभिमतता इति । यदि हेतूनां सिद्धत्वं स्यात् तदा खेनैव शब्देन वदेत् । गत्यादिसूत्राणि च न प्रणयेत् । अतस्तेषां स्वतन्त्रतया व्याख्यानमपि चिन्त्यम् ॥ १५ ॥

रश्मिः ।

निषादस्य स्वपतिः । गमयतीति तथा चेदं गतेर्लिङ्गान्तरमित्यर्थः । उत्तरेति प्रकरणद्वयं पूर्वपक्ष उक्तं प्रजापतिप्रकरणसा । पृथगिति । पृथग्भेदे हेतुत्वम् । वाग्परिरितिवत् । शास्त्रादीति आदिपदेन न्यायशास्त्रम् । पक्षत्वमिति दहरः परमात्मा उत्तरेभ्य इत्यत्र । पदभेदेऽप्यर्थक्याददोषं मन्वानं प्रसाहुः कथंचिदिति । बोध्यमिति । आन्यत्रिकदृष्टादरण्यरूपं दूषणं बोध्यम् । स्वतन्त्रेति उत्तरेभ्य इत्यस्य नैरपेक्ष्येण फलानुकूलन्यापारवत्त्वम् । प्रधानीभूतधार्तर्यं प्रति आश्रयत्वरूपस्वातन्त्र्यस्य मनोरमोक्तस्याप्राभावात् । भास्कराचार्यभाष्येऽपि । एवमेवेमाः प्रजा इति श्रुतिर्गतिनिरूपणे । ब्रह्मलोकशब्दश्च कर्मधारयवृत्त्या । दृष्टं सता सोम्य इत्यादि एतन्नयुक्तम् ॥ १५ ॥

धृतेश्च महिन्नोऽस्यास्मिन्नुपलब्धेः ॥ १६ ॥

अपरं हेतुमाह । धृतेः । 'अथ य आत्मा स सेतुर्विधृतिरेषां लोकानामसंभे-  
दाय' इति, । न हि सर्वलोकविधारकत्वं ब्रह्मणोऽन्यस्य संभवति । चकारात् सेतु-  
त्वमपि । तदन्वेष्टव्यं तद्विजिज्ञासितव्यमिति लोकविधारणस्य माहात्म्यरूपत्वात्  
तस्यैव कर्मत्वमित्याह । महिन्न इति । महिमैव पुरुषस्य, न तु वासनारूपेण  
तस्मिन् विद्यमानत्वम् । संसारिधर्मत्वेनामाहात्म्यरूपत्वात् । नच विरुद्धशुभय-  
त्रैकस्य दर्शनमिति वाच्यम् । अस्याऽस्मिन्नुपलब्धेः । अस्य एतादृशविरुद्धवर्मा-  
भयमाहात्म्यस्यास्मिन् भगवत्येवोपलब्धेः । ज्यायानाकाशाद्, यावान् वा अय-  
माकाशः, अणुः स्थूल इति । यशोवाद्यश्च बहिःस्थितमपि जगदन्तः प्रप-  
श्यन्ति । न त्वेतादृशो जीवो भवितुमर्हति । तस्माद् ब्रह्मैव दहरः ॥ १६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

धृतेश्च महिन्नोऽस्याऽस्मिन्नुपलब्धेः ॥ १६ ॥ सूत्रमवतारयति । अपरमिति । उच-  
रेभ्य इत्यनेन हेतुबाहुल्यस्य प्रतिज्ञातत्वात् तत्पूरणार्थमन्यं हेतुमाहेत्यर्थः । विषयवाक्ये विदु-  
तिशब्दः, किञ्चकौ च संज्ञायामित्येतद्विहितकर्मर्थकक्तिजन्तः । तथाच विधारक इत्यर्थः ।  
तदत्र विधारकत्वं सूत्रे धृतिपदेनोच्यत इत्याशयेन हेतुं व्याकुर्वन्ति न हीत्यादि । सेतुत्व-  
मिति स्वयं साधनीभूय निःसाधनपारप्रापकत्वम् । श्रुतौ त्वसंभेदपदमसांकर्यबोधकम् । अग्निं  
व्याकुर्वन्ति तदित्यादि । उक्तश्रुतिरूपितमन्वेषणादिकर्मत्वम् । तस्य विधारणसेत्याशयेन  
हेत्वन्तरमाहेत्यर्थः । महिमेत्यादि पुरुषशक्ते, एतावानसेति मन्वे महिन्नो ब्रह्मज्यायस्त्वगमकत्वं  
शुलैवोकमतोऽस्मान्महिन्नोऽपि तथेत्यर्थः । एवंच लोकधारणस्य स्वेन रूपेण महिमत्वेन रूपेण  
चेति द्वेषा हेतुत्वमित्याशयः । लोकविधारणस्य कर्म महिमरूपतेत्यतस्तद् व्युत्पादयन्ति नचे-  
त्यादि । एकस्य धावापृथिव्यादेरुभयत्र अन्तर्बहिश्च दर्शनं विरुद्धमिति न भाष्यमित्यर्थः ।  
ज्यायानित्यत्राकाशादाधिक्यस्य, यावानित्यत्र तप्तौन्त्यस्य, अणोरणीयान् महतो महीयानित्य-  
त्राणुः स्थूल इति प्रत्ययश्रुतौ, श्रीयशोदादिभिश्चैकस्यैव प्रपञ्चस्य बहिश्च दृशान्तबोपलब्धेर्विरु-  
द्धमिः ।

धृतेश्च महिन्नोऽस्याऽस्मिन्नुपलब्धेः ॥ १६ ॥ स्वयमिति पुष्टिर्वाकृता । सेतुः पङ्क्तिरदा-  
साधनपङ्क्तिः पौष्टिकानाम् । भाष्ये । अन्वेष्टव्यमित्यादौ कर्मणि तव्यः । माहात्म्यं देवत्वं तस्मात् ।  
तस्य लोकविधारणस्यैव कर्मत्वमन्वेषणकर्मत्वं लोकविधारणादिमाहात्म्यमन्वेष्टव्यमिति । प्रकृतेः ।  
अन्वेषणेति अयं कर्मत्वमिति भाष्यार्थः । एतावानिति 'एतावानस्य महिमाऽतो ज्याया' इत्य-  
इति श्रुतिः । ननु ह्युक्तश्रुतौ महिमपदामावात् कर्म हेतुत्ववर्णनमित्याकाङ्क्षायां भाष्याशयमाहुः  
एवं चेति । स्वेनेति लोकधारणत्वेन । अन्तरिति 'तस्मिन् यदन्तस्तदन्वेष्टव्यम्' इत्यन्तः ।  
'उभे तस्मिन् धावापृथिवी बन्तरेव समाहिते' इति वान्तः । यशोवेतिभाष्यं विषयमशुद्ध-  
श्रीयशोदेति । धृतेश्च दहरः षोऽस्य धृतिरूपस्य नियमनस्य च महिन्नोऽस्मिन् ब्रह्मन्नुपलब्धेः ।

प्रसिद्धेश्च ॥ १७ ॥

आकाशशब्दवाच्यत्वप्रसिद्धिः । अपहृतपाप्मत्वादिप्रसिद्धिः । किं बहुना प्रकरणोक्तसर्वधर्मप्रसिद्धिर्भगवत्येव, न जीवे संभवत्यतोऽपि भगवानेव दहः । चकाराद्विधिसुखेनाधिकरणसमाप्तिः सूचिता ॥ १७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

द्वधर्माधारत्वस्य स्फुटत्वान्माहिरूपत्वमित्यर्थः । नच तन्मायया प्रदर्शितमिति वाच्यम् ।

‘किं स्वप्न एतदुत देवमाया किं वा मदीयो वत बुद्धिमोहः ।  
अथो अमुष्यैव ममार्भकस्य यः कश्चनौत्पत्तिक आत्मयोगः ।  
अथो यथावन्न वितर्कगोचरं चेतोमनःप्राणवचोभिरञ्जसा ।  
यदाभ्रयं येन यतः प्रतीयते सुदुर्विभाव्यं प्रणताऽसि तत्पदम् ।’

इति मायादिपञ्चनिराकरणपूर्वकं भगवद्योगदर्शनकारणतास्थापनादिति । तदेतन्निगमयन्ति न त्वित्यादि ॥ १६ ॥

प्रसिद्धेश्च ॥ १७ ॥ प्रकरणोक्तसर्वधर्मप्रसिद्धिरिति ‘अरश्च ह वै प्यश्वाण्वौ ब्रह्म-  
लोके’ इत्यादिनोक्ता । ऐरसरःसोमसवनाश्वत्थाऽपराजिताख्यब्रह्मपुरप्रभृतिःसर्वधर्मप्रसिद्धिः । एत-  
दुपबृंहणं च ‘अरनामाऽमृतान्मोधिर्ष्यनामाऽमृतसागरः’ इति वाराहे चातुर्मासमाहात्म्ये । तदु-  
मयान्तःस्वश्रीभागाख्यनित्यभगवच्छोकप्रसिद्धिः । पुराणान्तरेऽन्येषां च धर्माणां भगवदीयत्वप्रसि-  
द्धिमेति ज्ञेयम् ॥ १७ ॥

रश्मिः ।

श्रुत्यन्तर इति रत्नप्रभोक्तो नार्थ उत्तरेभ्यः इति सत्त्वांशेनोपरेषां हेतूनां बहुत्वोक्तेः महिम्न इति पञ्चम्यन्तमिति ज्ञापनात् ॥ १६ ॥

प्रसिद्धेश्च ॥ १७ ॥ आकाशवाच्यत्वापहृतपाप्मत्वाद्यतिरिक्तधर्माणामस्मिन् प्रकरणे भाषेयतया-  
भावात्केषांचिदप्रसिद्धत्वात्प्राकरणिकमभिव्यापकाधारं पुराणान्तरप्रसिद्धिं चापेक्ष्य धर्मरूपमित्याहुः अरेति  
श्रुतिरत्र ‘अरश्च ह वै प्यश्वाण्वौ ब्रह्मलोके तृतीयस्यामितो दिवि तदैरम्मदीयः सरस्तदश्वत्थः सोमसवनः  
तदपराजिता पूर्णक्षणः प्रशुविमितःऽहिरण्मयश्च’ इति । इतो मूलोकात्तृतीयसां ऐरं इरा अन्नं तन्मयमैरो  
मण्डस्तेन पूर्णमैरमदीयं सरः त दधिकारिणां हर्षोत्पादकं सोममसृतं विमितं निर्मितम् । अन्येषामिति  
द्वितीये प्रजापतिप्रकरणे ‘य आत्मा अपहृतपाप्मा विजरो विसृत्युर्विशोकोऽविजिषत्सोऽपिपासः’ इति  
श्रुत्युक्तानां विजरत्वादीनां श्रीभागवते ‘कृष्णस्तु भगवान् स्वयम्’ इतिभगवदीयत्वप्रसिद्धिः । पाषे ।

‘कं त्रणादि कं चाज्ञानमचिन्त्यानन्तसङ्घणे ।

दुर्लभत्वाच्च मोक्षस्य दर्शयेत्तानजो हरिः’ ॥ इत्येवम् ।

अन्यनिषेधमुत्थेन पुनर्विचारयति ॥

इतरपरामर्शात् स इति चेन्नासंभवात् ॥ १८ ॥

ननु ब्रह्मैतादृशं जीवो नैतादृश इति न कश्चित् सिद्धमस्ति । श्रुत्येकसम-  
धिगम्यत्वाद्युभयस्वरूपस्य ब्रह्मवादे । अतो यथा सर्वत्र ब्रह्मणोऽसाधारणधर्म-  
दर्शनात् तत्तत्प्रकरणं ब्रह्मण इति निश्चीयते । एवमिहापि जीवस्यासाधारण-  
धर्मदर्शनाज्जीवप्रकरणमिति कुतो न निश्चीयते । निश्चिते तु तस्मिन्नाकाशा-  
तुल्यत्वादयो धर्मा जीवस्यैव भविष्यन्ति नान्यस्येत्यभिप्रायेणाह इतरपरा-  
मर्शात् सः । इतरो जीवस्तस्य परामर्शः । उपक्रमोपसंहारमध्यपरामर्शः  
संदिग्धे निर्णयः । तत्रात्मविदः सर्वांश्च कामानुक्त्वा मध्ये, 'अथ य एष संप्र-  
सादोऽस्माच्छरीरात् समुत्थाय परं ज्योतिरुपसंपद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते एष  
आत्मेति होवाचैतदमृतमभयम्' इत्यादि मध्ये । अग्रे, अथ 'य आत्मा स सेतुः' इति ।

भाष्यप्रकाशः

इतरपरामर्शात् स इति चेन्नासंभवात् ॥ १८ ॥ अत्र चतुःश्रया भूताऽऽकाश-  
वारणं, ततोऽग्निमचतुःश्रया जीववारणमिति रामानुजाचार्या मेनिरे । प्रकृते त्वादित एव जीव-  
ब्रह्मवादो निवारित इत्यस्याचतुःश्रयाः किं प्रयोजनमत आहुः । अन्यनिषेधेत्यादि । तथाच  
तत्र दहरस्य जीवव्यतिरिक्तपरमात्मत्वं स्थापितम् । अत्र त्वितरस्य दहरत्वं दूषयतीति नानर्थ-  
क्यमित्यर्थः । आशङ्क्यांश्चभवतारयन्ति नन्वित्यादि । जीवासाधारणधर्माणां प्रदर्शनार्थं परामर्श-  
बुद्धादिरन्ति तत्रात्मविद इत्यादि । अभयमित्यादीति उक्तेति शेषः । सेतुरिति ।  
वक्तीति शेषः । उपक्रमे, स यदीत्यादिकथनेन स्फुटत्वान्मध्यस्य जीवपरत्वं व्याकुर्वन्ति  
रक्षिः ।

भगवदीयत्वं जरादीनां मायिकत्वेनोक्तेस्तत्र ।

भाष्ये सूचितेति नात्र वाचकता संभवति प्रसिद्धिपदेन प्रकरणोक्तयावद्धर्मसिद्ध्या प्रकृत्य-  
विकरणप्रतिपादकचरमवर्णसद्देध्वंसस्तिरोभावस्त्रद्रूपसमासंदिग्धवर्णाधीनत्वेनद्विवर्णैव गणनात् चरम-  
वर्णध्वंसः समाप्तिः तथा च भारतम् ।

'यदधीना यस्य सत्ता तत्तदित्येव भण्यते ।

विद्यमाने विभेदेपि मियो नित्यं स्वरूपतः' ॥ इति ।

तथा च द्योतितेत्यर्थः । द्योतकश्चकारः । द्योतकत्वं तात्पर्यग्राहकत्वम् ॥ १७ ॥

इतरपरामर्शात् स इति चेन्नासंभवात् ॥ १८ ॥ अत्रेति दहराधिकरणेऽष्टसूत्रे ।  
श्रुताकाशेति स्पष्टम् । परामर्शमिति उपस्थापनम् । अवस्थानन्तं जीवं शक्नोति उपस्थापयितुमिति  
य एष संप्रसाद इति वाक्यशेषीयपरामर्शमुक्त्वा भाष्यात् । उपक्रम इति अथ य इहात्मानमनुविष  
व्रजन्त्येताश्च सत्त्वान् कामोत्तेषां सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवतीति भाष्योक्ता आत्मविदः  
सर्वकामोक्तिः । एतस्याः सर्वकामोक्तेः प्रपञ्चः स यदीत्यादि तत्कथनेनैवं स्फुटत्वादित्यर्थः । 'स यदि  
पितृलोककामो भवति संकल्पादेवास्व पितरः समुत्तिष्ठन्ति' इत्यादिश्रुतिः, समुत्तिष्ठन्ति आत्मसंभन्धित्-  
मापद्यन्ते । तत्रेत्यादीति संप्रसीदत्यासां चित्तमिति विग्रहे छान्दसं पुंस्त्वम् । अयमर्थ उदाहृतवाक्ये  
जीवस्यादृशो न वेति संशये पूर्वपक्षीयत्वापि युक्तजीवपरत्वे त्वविकृद् इति किंचिदुच्यते । ननु संकरवाक्ये

तत्र संप्रसादः सुषुप्तिः जीवावस्था । तत्र परसंबन्धनिमित्तेन स्वेनैव रूपेणाभिनिष्पत्तिवचनाज्जीव एवैतादृश इति गम्यते । न ह्यत्र परमात्मनोऽयं धर्मः संभवति । अतः सर्वमेव प्रकरणं जीवपरं भविष्यतीति स एव जीव एव प्रकरणार्थ इति चेत् । न । जीवस्तादृशो न भवति । विरुद्धधर्मत्वेनैव सर्वत्र तस्मिन् भवति । उभयोरेकरूपत्वे ह्युभयत्वमेव न स्यात् । अतः पिबन्तावित्यादिवाक्यविरोधश्च । अतो न जीवस्तादृश इत्यभिप्रायेणाह असंभवात् । न हि जीवे

भाष्यप्रकाशः ।

तत्रेत्यादि । अत्र मध्ये 'तद्यथापि हिरण्यनिधिम्' इत्यनात्मविदो ब्रह्मसमीपगमनेऽपि ब्रह्माप्राप्तिं प्रतिपाद्य आत्मनो हृदि स्थितिं यत् प्रतिपादयति तत् ब्रह्मविदः प्रशंसार्थम् । ततः 'अथ य एष संप्रसादः' इत्यादिना तस्मैवात्मनो मध्ये ब्रह्मत्वं प्रतिपाद्याग्रे समाप्तौ, अथ य इत्यादिना सेतुत्वमात्मनो वक्ति । तत्र मध्ये उक्तस्य संप्रसादस्य जीवावस्थाविशेषत्वं वृहदारण्यके, अस्मिन् संप्रसादे रत्ना चरित्वेत्यत्र सिद्धम् । अत्र च तस्यामवस्थायां परसंबन्धेनास्य स्वरूपाभिनिष्पत्तिवचनं जीवाऽसाधारणं लिङ्गम् । तेनोपक्रमगतमात्मवेत्तुत्वमपि स्ववेत्तुत्वरूपं जीवस्यैव धर्म इति गम्यते । अज्ञानस्य जीवधर्मत्वं तु स्फुटमेव । मध्यवर्तित्वं च सेतुत्वम् । तेन तथात्वं तस्यापि । तथा चात्र प्राप्यत्वादिना ब्रह्मणः प्रतिपादनेऽपि, न तस्य प्रकरणित्वमतो जीव एव प्रकरणार्थ इत्यर्थः । एवमितरपरामर्शं व्याख्याय तस्यासाधकत्वं स्फुटीकुर्वन्ति नेत्यादि । तादृश इति प्रकरणार्थः । तादृशेभ्योऽपि जीवत्वनिश्चयात् । तथाच स्याज्जीवः प्रकरणी यदि ब्रह्मविरुद्धधर्मत्वं जीवस्य सर्वत्र नोच्येत । उच्यते तु तदतो नात्र जीवः शक्यवचन इत्यर्थः । ननु पूर्वमुक्तं यस्मिन्वातिरिक्तं ब्रह्मेति, विरुद्धधर्माणां त्वध्यास इति । अतस्तदङ्गीकारे को दोष इत्यत आहुः उभयोरित्यादि । असंभवं व्याकुर्वन्ते न हि जीव इत्यादि । हृदयान्तर्वर्तिनि रश्मिः ।

सुषुप्त्यवस्थान् जीवो व्याकृतः । उपनिषद्गीकार्यां संप्रसादो विद्वान् जीवो व्याकृत इति कुतश्छान्दसं पुंस्त्वं स्त्रीकृत्य सुषुप्तिर्व्याकृतेति चेन्न आद्ये लक्षणाप्रसङ्गात् द्वितीये स वा एष संप्रसादे रत्ना चरित्वेति श्रुतिविरोधात् छान्दसे प्रयोगे छान्दसपुंस्त्वसादोषात् । तथा च य एष जीवः संप्रसादे 'सुषुप्तां सुः' सुषुप्तावाविर्भूतस्वरूपो हि स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते इत्यर्थः । श्रुतिसूत्रयोरेककोटित्वात् । आत्मन इति 'स वा एष आत्मा हृदि' इति श्रुत्याम् । ब्रह्मेति स वा एष आत्मा हृदि तस्यैतदेव निरुक्तं हृदयमिति तस्मात् हृदयमहरहर्वा एवमित् स्वर्गलोकमेतीति श्रुत्याम् । नामादाविव हृदयाकाशे ब्रह्मकारोपमात्रमिति शब्दां वारयति स वा इति । स प्रसिद्ध आत्मा आकाशशब्दवाच्यः । हृदयमिति वर्णलोपः । स्वर्गमात्मसुखं हार्दं ब्रह्म एति 'अथ य एष' इति श्रुतिर्व्याख्याता । रत्ना रमु ऋषिवायाम् । आनन्दमुमिति श्रुतेः । चरित्वा श्रुतिप्रामाण्यात् । चर गतिमङ्गणयोः । तत्र परेति भाष्यं विवरामाहुः अत्र चेति । तस्यामिति तत्रेति भाष्यार्थः संप्रसादे । अज्ञानस्य स्यातेः 'आदेहान्तात् कश्चित् स्यातिः' इत्येकादशाष्टदशाध्यायवाक्यात् । मध्येति हृदयस्येति ज्ञेयम् । समुद्रादिमध्यवर्तित्वसाम्यात् । तथास्त्वमिति जीवधर्मत्वम् । तस्य ब्रह्मणः । न हीति । अयमिति संप्रसादश्रुत्युक्तः । स्वेन रूपेणाभिनिष्पन्नरूपो धर्मः । तादृश इति जीवः केवलो विशेषणमावात् । भाष्ये । तेन परामर्शसाधकत्वं मुक्तसाधकत्वेपि । पूर्वमिति विधिमुखाधिकरणपूर्वपक्षे निषेधमुखविचारेपि दोषोऽटनसाधकत्वात् । आहुरिति दोषमाहुः । गतिशब्दयोर्विधिसुखेनाधिकरणेऽभिधावृत्तेरुक्तत्वात्

जगदाधारत्वादिर्कं संभवति । न हि परामर्शमात्रेण सर्वभेदान्तविकृद्धं कल्पयितुं शक्यते । परामर्शाद्यान्यार्थत्वमुत्तरत्र वक्ष्यति । तस्माद् बहुरो जीवो न भवितु-  
मर्हति । वाक्यार्थो यथोपपद्यते तथोत्तरत्र वक्ष्यते । ब्रह्म त्वेकमेव नोभयमिति  
निश्चयः ॥ १८ ॥

उत्तराश्वेदाविर्भूतस्वरूपस्तु ॥ १९ ॥

उत्तरात् प्रकरणात् प्राजापत्यात् । तत्र हि दिव्ये अक्षुषि मनोरूपे प्रती-

भाष्यप्रकाशः ।

श्रीषे अक्षिण्जगदाधारत्वसांसंभवादित्यर्थः । गतिशब्दयोरुपपादनसापेक्षत्वाच्चतुदमयमत्र नोक्तम् ।  
तर्हि परामर्शस्य का गतिरित्यत आहुः न हि परामर्शोत्यादि । नोभयमिति नावस्वामेद-  
निश्चयः । स्फुटमन्यत् ॥ १८ ॥

उत्तराश्वेदाविर्भूतस्वरूपस्तु ॥ १९ ॥ तस्य प्रकरणस्य जीवपरत्वं व्युत्पादयति  
तत्रोत्थादि । दिव्ये अक्षुषि मनोरूपे इति मनोऽस्य दैवं अक्षुरिति प्रजापतिना वक्ष्य-  
रहिमः ।

न निषेधमुखेनाधिकरणविचारे प्राप्तिस्तथापि लक्षणातात्पर्याभ्यां जीवान्नातिरिक्तं ब्रह्मेत्यादिपक्षत्वेव  
गतिशब्दयोः प्राप्तिर आहुः गतिशब्दयोरिति । तर्हीति । यद्ययमाभासस्तावदादिपदेन संयुद्धीतस्य  
परामर्शत्वेत्यादिभाष्यस्य प्रतीतेस्तदा नहीत्यादिभाष्यस्य । ननु बुद्ध्याद्युपाधिपरिच्छिन्नस्य न जगदा-  
धारत्वादिकं संभवति वस्तुगत्या तु ब्रह्मैव जीव इति कृतो जीवे जगदाधारत्वादेरसंभव इत्यत आहुः  
नहीत्यादि । सर्वभेदान्तविकृद्धमिति बुद्ध्यादिपरिच्छेदकल्पनम् । भाष्ये । उत्तरश्रेति  
'जन्यार्थश्च परामर्शः' इति सूत्रे स्वस्वैवं ज्ञाने हि ब्रह्मसुखं फलं ब्रह्मज्ञानापेक्षायामुपयुज्येतेति ।  
उत्तरश्रेति सूत्रे । सुपुत्रावस्वायां भगवदाविर्भावात् तथावचनमिति । प्रकृते । नाचेति न उभौ  
भवयवौ यस्मैत्युभयं नावस्वामेदेन भिन्नमिति यावत् ॥ १८ ॥

उत्तराश्वेदाविर्भूतस्वरूपस्तु ॥ १९ ॥ तस्येति 'य आत्माऽपहतपाप्मा' इत्यादिकस्य ।  
श्रीषेति । ननु त्रिसूत्रमिदमधिकरणं वैयासिकन्यायमालायामङ्गीकृतं तत्कृतो नाङ्गीक्रियते इति चेन्न  
शंकरभाष्ये बहुरश्वत्वेऽप्यधिकरणत्वाविरोधो यद्यपि तथापि विषयवाक्यमात्रभेदेऽधिकरणभेदाननु-  
संधानात् संशयादिभेदेऽनुसंधानात् संशयपूर्वपक्षसिद्धान्ताभेदेनाधिकरणान्तरत्वसंदेहात् । न चांश्री-  
यादिनेदः यथाह वैयासिकन्यायमालायां भारतीतीर्थः प्रजापतिविद्यायां य एषोऽक्षिणि पुरुषो  
दृश्यते एष आत्मेति होवाचेति विषयवाक्यं तत्र जीवो वा ब्रह्म वेति संशयेऽवस्वात्रयोपन्यासात्जीव  
इति पूर्वपक्षे य आत्मा अपहतपाप्मा विजरो विश्वत्युरिति परमात्मानमुपक्रम्य स उत्तमः पुरुष  
इत्यन्ते परमात्मन एवोपसंहारात् । न चैवं जागरणाद्युपन्यासवैयर्थ्यमिति वाच्यम् । शास्त्रान्तर-  
न्यायेन परमात्मबोधोपयुक्तत्वात्तस्मादीश्वरोऽक्षिपुरुष इति वाच्यम् । 'अन्तर उपपत्तेः' इत्यधिकरणेनेव  
गतार्थत्वात् । तत्र छान्दोग्योपकोसलविद्यासं 'य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते' इति विषयवाक्यम् ।  
प्रतिषिम्नो वा ब्रह्म वेति संशये प्रतिषिम्नमिति पूर्वपक्षे ब्रह्मेति सिद्धान्तः 'अनवस्थितेरसंशयवाच नेतरः'  
इति सूत्रे जीवो निवारितः इति वेदान्ताधिकरणमालायां श्रीपुरुषोत्तमाः । अतो जीवपरत्वं व्युत्पाद-  
वतीत्यर्थः । अस्वार्थस्य रूपत्वाद्दुपपादितः कदाचन्यः । मनोरोह्येति आत्मनो मनो दैवं दिव्यं अक्षुः

यमानो जीव एवाऽमृतताऽभयरूपो निरूपितः । तस्यैवोदशराशे जाग्रत्साक्षित्वं, तदनु स्वप्नसाक्षित्वं, तदनु सुषुप्तिसाक्षित्वं निरूप्य सर्वत्र तस्याऽमृतरूपत्वमेव निरूप्यावस्थानामतास्त्रिकत्वमुक्त्वा समाध्यवस्थायां मनसि तमेव जीवं तादृशं

भाष्यप्रकाशः ।

भाष्यत्वाद्, 'य एषोऽधिगि पुरुषो दृश्यते' इत्यत्रोपदिश्यमाने तस्मिन् । नन्वत्रे, योऽयं भगवोऽप्यु परिख्यायते यथायमादर्शे कृतम एष इति प्रश्ने, एष उ एवैषु सर्वेष्वन्तरेषु परिख्यायत इति प्रत्युचरात् प्रतिबिम्बपुरुष एवात्र प्रतीयत इति कथमस्य मनसि प्रतीयमानजीवरूपत्वमित्यत आह तस्येत्यादि । यदि हि प्रतिबिम्बात्मैवात्रोपदेश्यः स्यात् तदा, उदशराश आत्मानमवेष्टव यदात्मनो न विजानीयस्तन्मे प्रभृतमित्यनेन यत्संबन्धिप्रतिबिम्बे अज्ञातं तस्मात्सर्वं बोधितम् । ततस्ताम्बाद्युदशराशेऽवेष्टव्येन शरीरस्यात्मत्वे स्वज्ञानविषये बोधिते ततोऽपि निवार्य जाग्रत्साक्षिणं मनस्वहंविषया प्रतीयमानं बोधयितुं साध्वलंकृतौ सुवसनौ परिष्कृतौ भूत्वा उदशराशेऽवेष्टेयामित्यादिना, एष आत्मेति वाक्येन द्रष्टात्मा बोधितः । ततस्तत्पता तदज्ञाने देहा-

रश्मिः ।

देहान्तरव्यवहितवस्तुज्ञानहेतुत्वात् । तस्मिन्निति दिव्ये चक्षुषि । प्रतीयमान इत्यादिभाष्यस्वप्न-  
नेति एष उ एवेति प्रतिबिम्बपुरुषः । अन्तेष्विति मध्येषु । तस्येत्यादीति जीवस्य । उडेति उदकसंबन्धिश्चरावे आत्मानमवेष्टव्य यत्त्रात्मानं पश्यन्तौ युवां इन्द्रविरोचनौ आत्मा देहसत्संबन्धि जीवादि न विजानीयस्तन्मे प्रभृतमित्यर्थः । यत्समिति आत्मोपनिषदि आत्मपदस्य देहादिभिर्बु धक्तिः तत्र यदेहरूपात्मसंबन्धिवस्तु देहप्रतिबिम्बेऽज्ञातम् । प्रतिबिम्ब अज्ञातमिति स्मार्तः प्रयोगः । तस्येति जीवरूपस्य तन्मे प्रभृतमित्यनेन बोधितम् । अत्रेतनसंदर्भे जीवनिरूपणात् । बोधितेति तौ होचतुः सर्वमेवेदमावां भगव आत्मानं पश्याव आलोमम्यः आनखेम्यः प्रतिरूपमित्यनया । बोधेति यथा साध्वलंकारादिपिहितात्मावेष्टव्येन देहेऽज्ञातस्यया देहप्रतिबिम्बेऽज्ञातो जीवः आलेलेषं बोधयितुम् । इत्यादिनेति इति तौ साध्वलंकृतौ सुवसनौ परिष्कृतौ भूत्वा उदशराशे अवेष्टां-  
चक्रते तौ ह प्रजापतिस्वाच किं पश्यय इति तौ होचतुर्थमेवेदमावां भगवः साध्वलंकृतौ सुवसनौ परिष्कृताविलेष आत्मेति होवाचेति श्रुतिसंग्रहः । स्पष्टम् । द्रष्टेति जीवप्रसङ्गान्मायिकं द्रष्टृत्वं निवक्षितम् । यद्वाविर्युतः स्वरूपो वक्ष्यत इति 'आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं बोक्तेत्यादुर्भनीविषः' इति श्रुतेः । 'शुद्धे गुणान् बोधश्च बोधश्चात्मकः' इति श्रीभागवताच्च द्रष्टात्मा तत्तदिन्द्रियरूपं स्वयं ताम्यां युक्तमात्मा बोक्ता । यथा विषयेन्द्रियमनोभिर्मुक्तसुत्रेणम् । आत्मा मनसा संयुज्यते मन इन्द्रियेणन्द्रियमयैव ततः प्रत्यक्षमिति नैयायिकप्रक्रियासखे वेदान्तिनामिव मतत इति । द्रष्टात्मना बोधनादनुमाना-  
दित्या तस्य देहलिङ्गविलक्षणस्य शुद्धात्मनोऽज्ञाने तावतेति वाक्यालंकारे । आकृतिगणत्वात् मनोरमायामदर्शनात् यावत्तावद्वाच् वा भागुरिमते तदा यावत्तावदेतौ साकल्यावधिमानावधारणार्थौ इतीमावपि तदर्शकौ 'यावता च परिच्छेदे' इति विश्वः । चेहात्मेति उभयदेहात्मेत्यर्थः । तौ हान्वीक्ष्य प्रजापतिस्वाचानुपलभ्यात्मानमननुविष प्रथतो यतर एतदुपनिषदो भविष्यन्ति देवा वाऽसुरा वा वे प्तप्रविष्यन्त्यनेन पराभवं तस्मादधापीहाददानमश्नद्दधानमयजमानमाहुरासुरो बतेलनेनासुरत्वं च । शुत्वर्थस्तु एषमपि देहमेवात्मानं मत्वा गच्छन्तौ ज्ञात्वा तयोरनिष्टसङ्ख्या आवयन् प्रजापतिस्वाचानुप-  
लभ्य ज्ञात्वाचान्मायज्ञात्सऽननुविष सप्रत्यक्षगोचरं चाकृत्वात्मानं विपरीतज्ञानौ प्रथतेतौ यतरे वे



भाष्यप्रकाशः ।

स्वज्ञानवर्ता परामर्शं तेषामसुरत्वं चोक्त्वा तत इन्द्रस्य पुनः प्रत्यागमने तं प्रति जीवलैव स्वप्रसाक्षित्वं पुनः सुषुप्तिसाक्षित्वादिकं प्रतिपादयति । अतोऽत्र जीव एवोपदेष्टव्यो न प्रतिबिम्बो रश्मिः ।

केचनैतदुपनिषदो देहात्मशब्दज्ञानवन्त इति यावत् । तथा तस्मात् देहात्मज्ञानवत्त्वात् । अददानं अदानशीलं यजमानशून्यम् । दद दाने भ्रादिरात्मनेपदी सेद । दघ धारणे भ्रादिरात्मनेपदी सेद । शिष्टा इति शेषः । तत इति देहादिनाशे प्रतिबिम्बनाशरूपदोषादेतोः । विरोचनस्तु अनुपलम्बेलादि-कार्यं शृण्वन्नप्यविचार्यैवासुरानेतान् देहात्मविद्यामुवाचेन्द्रस्तु देवत्वारेहात्मविद्यायां देहादिनाशे प्रतिबिम्बनाशादोषं पश्यन् पुनराजगाम प्रजापतिसकाशम् । तदेतदुक्तमिन्द्रस्येति । जीवस्येति य एष स्वप्ने महीयमानश्चरत्येष आत्मेति होवाचेतदमृतमभयमेतद्ब्रूयेति स्वप्रसाक्षित्वं महीयमानः क्वादिभिः पूज्यमानश्चरतीत्यस्य स्वाभिकान् भोगान् भुङ्क्ते इत्यर्थात् । ततश्च देहस्यान्ध्यादिसत्त्वेपि स्वप्नात्मनोऽनान्ध्यादि विचार्येन्द्रः पुनराजगाम ततश्च तं प्रति सुषुप्तिसाक्षिकं तद्यत्रैतत् सुप्तः समस्तः संप्रसन्नः स्वप्नं न विजानात्येष आत्मेति होवाचेति सुषुप्तिसाक्षित्वम् । आदिपदेन उत्तमपुरुषावस्था तां प्रतिपादयति सुषुप्तावपि षिडौजा भोग्यं नाद्राक्षीत् सहोवाच नाहं स्वत्वयं भगव एवं संप्रत्यात्मानं जानाम्ययमहमस्मीति नो एवेमानि भूतानि विनाशमेवापीतो भवति नाहमत्र भोग्यं पश्यामीति श्रुतेः । स इन्द्रः । भगवन् प्रजापते । अत्र सुषुप्तौ । यदा यदा ब्रह्मचर्येण सृदितकषायाय षिडौजसे होवाच प्रजापतिरेष संप्रसादोऽस्माच्छरीरात् समुत्थाय परं ज्योतिरुपसंपद्य खेन रूपेणाग्निनिष्पद्यते स उत्तमपुरुष इत्यनया जीवन्मुक्तादिदशास्थाह एष संप्रसादो जीवः स्वाविषावस्थायां शरीरसाम्यमापन्नः केनचिदाचार्येण नासि त्वं देहादिधर्मा किं तु तत्त्वमसि इति प्रतिबोधितः सन्नस्माच्छरीरात् समुत्थाय देहादिभावनां हित्वा परं परमात्मलक्षणं ज्योतिरुपसंपद्य खेनालीयेन रूपेण सदात्मनैवाग्निनिष्पद्यते अग्निनिष्पद्यमानस्य स्वरूपमाह स उत्तम इति परेषां व्याख्या ।

‘ये धातुशब्दा यत्रार्थे उपदेशे प्रकीर्तिताः ।

तथैवार्थो वेदराशेः कर्तव्यो नान्यथा कश्चित्’ ॥

इति पत्रावलम्बनात् । कठिनोऽप्यर्थो यथाबुद्धि तावदुच्यते । एष गच्छन् इत्य गतौ अदि-प्रत्ययः ‘एतेस्तुद् च’ इति सूत्रात् । समिति कम वैकृत्ये क्तिप् भ्रादिः परस्मैपदी सेद समति । वैकृत्यं वेतीति विप्रजनादिकर्ता विप्रजनकान्यसनासादनेषु अदादिः परस्मैपदी अनिद् सिद्धान्तकौशुभां तु गतिभ्यासिप्रजनेत्यादिपाठः सादनस्यले सादनं च बाहुलकाद्भिः वातेर्भवेति सूत्रेण । वा गतिगन्धनयोरेण षिडा कृत् शब्दे भ्रादिरात्मनेपथनिद् ऋवते ऋवते ऋवः भ्रादेराकृतिगणत्यादा ऋवः । ‘पचाषच्’ प्रचनादिकं प्राति पिषति वा प्र ‘आतोऽनुपसर्गे कः’ पचाषच्वा । प्रा पूरणे अदादिः परस्मैपथनिद् वृ पालनपूरणयोः अदादिर्बुद्धोत्यादिः परस्मैपथनिद् । सादः वद् विहरणगत्वसादनेषु भ्रादिः परस्मैपथनिद् । सीदतीति सादः प्रश्न सादः प्रसादः कर्मधारयः भावे षच् पचाषचि स्वायं षच्वा । निषर्ष उक्तः । श्रु हिसायां ऋयादिः परस्मैपदी सेद शृणाति शरणं अत्ता चराचराणां छन्दसो स्युः । अन्यवासुसमुहकः । शीर्विः शरीरं शर्वश्रुदिति स्यात्सुत्राणि कृदन्ते सन्ति न च शरणमिति घालन्तरसेति शङ्कमनुपलम्भाद्वात्तन्तरस्य शृणात्यनेन करणे स्युद् बुद्धिप्रेरककृष्यस्य सत्त्वात् । यत्तु श्रु वासुवर्षनिवृत्तेषु इति सूत्रमुणादिपञ्चमपादसमाप्त्यनन्तरं तत्तु वासुवर्षनिवृत्तेषु वर्षविशेषेषु प्रवर्तते ।

प्रतिपाद्यति । अतो जीवोऽपि वस्तुतस्तद्वाह एवेति प्रकृतेऽपि परामर्शात् स एवेति चेत् । एवमाशाङ्क्य परिहरति तुशाब्देन । नायमर्थो वृष्यते, किंतु किंचिद-

भाष्यप्रकाशः ।

नापि क्षरीरमित्यर्थः । तेन सिद्धमाह अत इत्यादि । तादृश इति अमृताऽमवादिरूपत्वाद्-पहसपाभ्यादिरूपत्वाच्च वस्तुतो ब्रह्मात्मक एवोत्तरप्रकरणे सिद्ध इति पूर्वत्रापि स एव ब्राह्म इत्यर्थः । परिहारं व्याकुर्वते एवमित्यादि । ननु प्रकरणस्य जीवपरत्वे निराकार्ये अत्र नकारः कृतो नोक्त इत्यत आहुः नायमर्थ इत्यादि । किंचिदिति तत्र कारणम् । तर्हि क्वं परिहार रश्मिः ।

शादो वायुः करणे षम् । न च सामान्याद्विशेषो षड्वानिति षडा भाष्यमिति शङ्कन् । शब्द विशरणेति ज्ञापकात् क्वचित्सामान्यमपि विशेषस्य बाधकमिति तथा च सूत्रं वाऽस्वरूपोऽस्त्वियामिति । अस्मिन्वात्वधिकारे असंख्योपवादप्रलयः उत्सर्गस्य वा बाधकः क्यधिकारोक्तं विनेति वृत्तिः । सीदति सादं कृष्णेन जीवः करोति साधनैर्जीवन्मुक्त्यन्तरे कृष्णः सादं वक्ष्यमाणवाक्यात् कारयति जीवं सादयतीति साद इति वा पचाषच् । 'निवेदितात्मा विचिकीर्षितो मे' इति वाक्यात् कृष्णोक्त्या-विर्मृतं स्वरूपं, जीवन्मुक्तानां त्वद्धरम् । किं च गमनं करोतीति वा 'स तत्र पर्येति' इति श्रुतेः । अवति अव रक्षणप्रवेशतृप्तिकान्तिक्रियादीप्तिप्रीत्यवगमस्वाम्यर्थोदिषु स्वरवर्णांशुकमहैमघातुपाठे । घातुपाठे तु अव रक्षणगतिकान्तिप्रीतितृप्तिवगमप्रवेशश्रवणस्य, म्यर्थयाचनक्रियेच्छादीत्यवस्थापिच्छ-नर्हिसादानमानवृद्धिषु परस्मैपदी भ्वादिः क्रीडन्निति श्रुतेः । पचाषच् । षट् विधादे भावे ल्युट् सादनं विधानं करोति । इति षट् विशरणेत्यादिष्वर्थेषु सदित्थ्याकृतः । अस्मात् परस्मैपदी सेद् भ्वादिः । इदि परमैश्वर्ये इन्दति इदं 'इन्देः कमन्न लोपश्च' इति सूत्रेण कमन् । कमिर्नलोप इत्यपि पाठः कपिः परमैश्वर्यकर्तुः क्षरीरात् । श्रु हिंसायां श्रुणाति 'कृश्टृकटिपटिशाँटिभ्य इरन्' इति सूत्रेणरन् । हिंसकात् । अत्र सुषुप्तेरुत्तमावस्थायां हिंसकः क इति प्रभे जीवन्मुक्त्युपक्रमत् इदंशाङ्क्यस्य देहस्य हिंसकस्य श्लेष्मस्यवादीनां सप्राणत्वात् तद्विंसकस्य 'अत्र मां मार्गयन्त्यद्वा युक्ता हेतुमिरीश्वरम्' इति वाक्यात् 'अनित्यमसुखं लोकमिमं प्राप्य भजंस्व माम्' इति गीतायाश्च परमैश्वर्यकर्तृत्वाच्च ग्रहणम् । श्लेष्मस्यानां सेवायां गुरुमन्तरा हिंसकोपि परमैश्वर्यकर्ता ल्यन्लोपे पञ्चमी तत्राप्य । न च योगरूढ्याः प्राशेयोगत्वागापत्त्याऽपसिद्धान्त इति वाच्यम् । आत्मोपनिषदि तस्याप्यात्मत्वात् । यवोत्तरार्थे ब्राह्मणपुत्रस्य देहोपि न लब्धः अततीत्यात्मेति व्युत्पत्तेः । सर्वस्य ब्रह्मत्वाच्च । उत्थाय । उद् उन्दि क्लेदने उच्छब्दो हि 'उदि ब्रह्मः' इति सूत्रे दृश्यते 'अन्येभ्योपि दृश्यते' इति क्विप् क्लेदनकर्ता । सस्य प्रजनादिकर्ता शब्दकर्तेति पूर्वमुक्तं वैकृत्यनिरूपणे । एवं च क्षरीरं प्राप्य प्रजनकान्त्यसनासादनकर्ता क्विप् भार्गवावे दिवादिः परस्मैपदी वेद् भार्गवावकर्ता वा ऋ गतौ अदादिर्बुद्धोत्यादिः परस्मैपचनिद् क्विप् । द्रा कुत्सायां गतौ अदादिः परस्मैपदी अनिद् । कुत्सा कुर्दि क्रीडायां आत्मनेपदी सेद् कुर्दितुमिच्छा इच्छायां सन् । कुत्स अवक्षेपणे पुरादिवां आत्मनेपदी सेद् । अततीति वा वाहुलकाहुक् प्रत्ययः । आशोतीति वा क्विप् पृषोदरादित्वात्प्रलोपः सततगन्ताऽऽपको वा । अद् क्विप् । ऋ प्राणय-त्सोर्वा भ्वादिः परस्मैपचनिद् । 'आतोऽनुपसर्गे कः' इः भार्गः । भावः सचा तत्कर्ता क्विदि शोचने क्विदि परिदेवने अनयोर्न ग्रहणं नुमा सहभावात् तत्राप्याचार्ये स्त्रित्वा प्राण आचार्य इति नवमप्रपाठक-श्रुतेः । गतिनिश्चार्पे कृत्वा हा गतिनिश्चयो भ्वादिः परस्मैपचनिद् विज्ञानमयं स्वातुपूतं कर्तुं तथाचार्ये

म्यदस्तीति न नकारप्रयोगः । तदाह । आविर्भूतस्वरूपः । स्वाप्ययसंपप्यो-  
र्भगवदाविर्भावो जीवे भवति । दृसिंहोपासकस्य दृसिंहाविर्भाववत् । ब्रह्मण  
उपदेशसमये भगवदाविर्भावात् । सर्वत्र स्वात्मानं पश्यन्निन्द्रेऽपि तथैवोपदिष्टवान्

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यत आहुः तदाहेति । तस्माद्देतोः कारणभूतं प्रकारमाहेत्यर्थः । आविर्भूतस्वरूप इति प्रजा-  
पतिवाक्ये परं न्योतिरुपसंपथ स्वेन रूपेणामिनिष्यद्यत इति भावणात् । आविर्भूतं प्रकटीभूतं  
ब्रह्मस्वरूपं यस्मिन् स तथेत्यर्थः । आविर्भाव एव कथमित्यत आहुः स्वाप्ययेत्यादि । अनुग-  
माधिकारणे, मध्येव सकलं जातमित्यादिवाक्यानुरोधाद्युच्यमाधिकारिणाद्युपदेशभावनादिष्वपि  
जीवे ब्रह्मसंपत्तिर्भवतीत्युपपादितम् । अतोऽत्रापि प्रजापतिजीवे ब्रह्माविर्भावाजीवे असृताऽभ-  
यरूपत्वाद्युपदिश्यते । न तु जीवो वस्तुतस्तथेत्यर्थः । नन्वेवमर्थोक्तावत्र किं गमकमत आहुः

यसिः ।

योजयितुं गतेर्निवृत्तिश्च । नि निष्क परिभाषे चुरादिरात्मनेपदी सेद्व ङित् 'संज्ञासु धातुरूपाणि  
प्रत्ययाश्च ततः परे' इति कारिकायाः वर्तनं कुर्यात् । तादृशी गतिनिवृत्तिश्च विवक्षिता । परं  
पु पाठनपरवयोः ऋषिः परस्मैपदी सेद्व ष्णाति 'पचाद्यच्' न च ष्मिदिभ्यविष्मिदिभ्यः  
ङुः स्यादिति कुप्रत्ययः शङ्क्यः वासरूपोऽस्त्रियामिति सूत्रेण वाचस्य विकल्पात् 'भृद्भ्रां ह्रस्वो वा' इति  
ह्रस्वः । ज्योतिः श्रुत दीप्तौ श्रुतेरिसिद्धादेश्च ज इति म्वादिरात्मनेपदी सेद्व धोतते इति ज्योतिः ।  
उपसंपथ उप अत्र द्व वप बीजतन्तुसन्ताने म्वादिरुभयपदी-अनिद् । वेष्ट कम्पने म्वादिरात्मनेपदी  
सेद्व उक्तकारिकायाः कर्तरि पचाद्यच् संप्रसारणं वेपते कपि चलने म्वादिरात्मनेपदी सेद्व चलति  
विलसति भरति वा चल विलसने तुदादिः परस्मैपदी सेद्व चल भूतौ चुरादिः परस्मैपदी सेद्व  
तत्रा चोप इत्यस्य विप्रजनादिकर्ता असस्य छेपरूपस्य क्रीडायाश्च कर्ता भरिता च । संप्रजनादिकर्ता  
शब्दकर्ता च । पथ पद गतौ दिवादिरात्मनेपद्यनिद् पदनं कृत्वा, स्वेन स्वन शब्दे म्वादि-पर-सेद्व  
ङं प्रत्ययः स्वनति । वासिराविष्कारः फलानां कर्ता तेनास्यादिकर्तृत्वं 'जन्येभ्योपि द्ययते' इति  
सूत्रं दृश्यते । न च छन्दसीति निवृत्तमिति कथं 'ङ' प्रत्ययः चाहुलकाद्भविष्यति ।

'कषित्प्रवृत्तिः कषिदप्रवृत्तिः कषिद्विभाषा कषिदन्वयेव ।

निषेर्विचानं बहुधा समीक्ष्य चतुर्विधं चाहुलकं वदन्ति' ॥

इह शब्दोपतापयोर्वा ङः स्रति सं म्वादिः प-अ-चातुः स्रक स्र इत्यस्यैव रूपं लौकिकम् । अत्र  
बीजीयरूपम् । शब्द वाचिष्कारे उपपूर्वत्वाभावात् वा भाषा वाक्यत्वात् । नाच् विप्रजनादिकर्ता कुद्  
लौक्यविष्कारकर्ता कारः कृतिः कालस्यस्य कर्ता । यद्वा उप इत्यस्यार्थं उक्तः । तप ऐश्वर्यं दिवा-वा-  
अनिद् । तप संतापे समर्थ उक्तः ताप ऐश्वर्यं म्वा-पर-अनिद् न तप दाहे इत्यस्य सुपुसावपि दाहानाये  
सङ्घस्यदशायां दाहानाभावात् । ऐश्वर्यं व्यापकत्वं तप भाजेचने इत्यस्यापि न । भाजेचनस्य विधा-  
न्तर्मतस्य वाचिष्कारत्वात् 'विधाविधे' इति वाक्यात् । तथाच वि प्रजनादिकर्ता असस्य छेपरूपस्य  
क्रीडायाः कर्ता भरिता च व्यापकः तेन रूपेणेति संबन्धः पुराणमतात्पुत्रकृतमन्त्रसंघेयं तदज्ञाने सर्व-  
शौक्यात् । रूपेण रूप मोहने दिवादिः परस्मैपदी सेद्व । शुद्ध वैपित्ते दिवादिः परस्मैपदी सेद्व । पित्त  
शुद्धाने म्वादिः परस्मैपदी सेद्व । पित्त ज्ञाने चुरादिरात्मनेपदी सेद्व । रूप्यते ज्ञावते पुत्रकृतिकर्ता

रश्मिः ।

शब्दकर्ता च ज्ञाते भावे च् । रूपं ज्ञानं तेन रौति रूपं 'खण्डित्पञ्चम्यपञ्चम्यरूपवर्तमाना' इति  
 सूत्रात्प्रत्ययः । निपातनारीर्षः इति तत्सौत्रम् । अग्निः ।

'संज्ञासु धातुरूपाणि प्रत्ययाश्च ततः परे ।

कार्याद्विधादनूपन्वयेतच्छास्त्रमुपादिषु' ॥ इति छिन् प्रत्ययः ।

अग्निं भावे टिलोपः । मि अदादिर्छुहोलादिः परस्मैपद्यनिद् तस्यैव रूपं डौ । अ । न क विनाशे  
 सुरादिः परस्मैपदी सेद् न ह्यते भावे ड उभौ प्रत्ययौ । मि प्रतियोगी वि-अजनादिकर्ता अक्षः  
 न जीयते मयामाव इति यावत् । निष्पद्यते । निष्क परिभाषे निष्कयति परिभाषं करोति । अदि  
 वृ सर्वधातुभ्यः इति स्येनेन् प्रत्ययः पालकः पूर्यकर्ता च । भाव माने शब्दे च अदादिर्छुहोलादि-  
 रात्मनेपद्यनिद् । माते माति वा सिद्धान्तकौमुद्यां मातुरिति दर्शनात् । प्रायपाठः सकलधातुपाठे  
 भावप्रत्ययस्येति मानमित्यत्र भावे स्युद् । मानं शब्दं च करोति । भाषेति वा पालनपूर्यमानशब्द-  
 कर्ताः । पद्यते गच्छति । स इति तजितनिवजिम्यो ङिबेति ङिदि स्यात् । सः तनुविस्तारे तनोदिः  
 परस्मैपद्यात्मनेपदी च सेद् । स्तु आच्छादने स्वादिः उभयपद्यनिद् वि-अजनादिकर्ता आच्छादककर्ता  
 तनोति अदि प्रत्ययः ङित् टिलोपः । आच्छादनम् । आस तत गतिकर्ता च । छद् ऊर्ध्वे न्वादिः  
 परस्मैपदी सेष्ण गृह्यते । पद्यादिलेतच्छेदने इति स्यात् । किं तु छद् संवरणे सुरादिः परस्मैपदी सेद्  
 अद्यते अदनं भावे स्युद् । स्य प्रजनादिकर्ता शब्दकर्ता वरणस्य संभक्तिरूपस्य स्त्रीपत्नेनाङ्गीकारस्य  
 अ कर्ता भाविर्गृह्यरूपो जीव इति वृह्वृधोरर्षः । दास्यातिरिक्तो यो वा वृह संभक्तचित्तस्वार्थः ।  
 ईश्वरे दास्यावभाषीवीथं वा दास्यम् । उत् उक् शब्दे कर्तारि क्तिप् तुह् । शब्दकर्ता । तजः तनु  
 काङ्क्षायां दिवादिः परस्मैपदी सेद् ताम्यति पचाद्यच् । पुरुषः पुर अग्रगतौ तुदादिः परस्मैपदी  
 सेद् । पुरुषयति छ च दाहे न्वादिः परस्मैपदी सेद् पृक् व्यायामे तुदादिरात्मनेपद्यनिद् 'अन्वेष्मोति  
 रचयते' इति क्तिप् । पुरा आस पुरि श्वेते इति व्युत्पत्त्यन्तरेपि सुषोधिन्त्याम् । यत्सद्वङ्गने सर्वशोभ-  
 मिति निबन्धोतः । पुराणमतेनापि तुरीयावस्योच्यते । एष गच्छन् 'आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः' इति  
 सर्वत्र गच्छन् । सुषुषेत्तरावस्येति 'स्नाप्यवसंपत्योः' इति सूत्रात् सधर्मकाविर्भावः । सुषुषौ निरुणा-  
 विर्भावस्योक्तत्वेनोत्तमावसायां सधर्मकाविर्भावोचितत्वात् । उभयोरभेदो विद्वन्गच्छनेस्ति । उत्तमा-  
 वसा भक्तिज्ञानकर्मपुष्टिर्भावात्तुरोधेनानेकधा तदेजतीति श्रुतेः । एषु कल्पने न्वादिरात्मनेपदी सेद्  
 अन्दसं परस्मैपद्यम् । कपि चलने । चठति चठ विलसने छस छेवकीडयोः कीड विहारे वि  
 बर्षः बाहुल्यसागतिकगतित्याहुको एवं प्रकृतिप्रत्ययौ । अत्रेपीमौ न तु वक्ष गतापित्वादेः प्रयोषः  
 अ-पुष्कः अन्वार्थस्योक्तप्रत्ययत्वात् कदवभाषत्वाच्च सात्यर्थाय उच्यते । मनः चक्षवच् प्राहु-  
 र्भावकर्ता निरुष्कवेदेन आकाररूपप्रादुर्भावकर्ता तात्यर्थावोऽयं 'सर्वतःकर्मिपाद्यन्तश्च' इति  
 वाच्यत्वात् चाप्यर्थो अत्रे । कान्तिरिच्छ दक्षाः कर्ता जीवन्मुक्तप्रकरणात् शुक्लकण्ठेनेष्ण ।  
 असनं प्रेरणं त्वस कर्ता । अ-पुष्कः ईर्यं ईर छेपे सुरादिः परस्मैपदी सेद् । छिन्न प्रेरणे  
 अ-पुष्कः । शूलक्यह्वं कर्मठान्निवृत्तकृतं धोतयति प्रवृत्तिविहृतिभेदेन मर्मस्य ईमिन्त्यात्  
 प्रेक इत्यर्थः । आसादनम् वि-अजनादिकर्ता । आ भासा सादनस्य कर्ता सादनं विचरणम् । अद्य  
 वि-अजनादिनां अर्थं ईदृशं त्वस कर्ता ईदृशेति विचरणोऽर्थो न्याकृतः । यतेः कर्ता अन्वृत्तव्ययत्र  
 यत्र रक्ष्यकर्ता वनिकर्ता । ननु सुवचनी रक्ष कल्पने पठ यथाभिधि धातुपठनम् इति चेत् रक्ष्यकर्ता

रक्षिः ।

मयविता गतिकर्ता गन्तेति भेदात् । इच्छा न पृथक्तेऽग्रे तस्मात् उक्तेः । कान्तिः कामः काम्यते इति  
 श्रुत्यतिः । भगवता तथा च पृष्टिभागो बोलते । श्रीश्रीपीठनवल्लभाय नमः । प्रीतिकर्ता श्री  
 तुष्टिकान्त्योः श्रादिः उभयपदी अनिद । कामस्य तुष्टिरानन्दः पुनः कामः पुनस्तुष्टिः भावे किञ्च ।  
 इयमव रक्षणे इति चातुपाठस्या । तुष्ट प्रीतौ दिवादिः परस्मैपदी वेद् । तुष्ट प्रीणने स्वादिः परस्मैपदी  
 सेद् तुष्ट्यति तुष्टोति प्रीतिस्तुष्ट्यते संप्रतश्च । पृष्ट प्रीणने तुष्टादिः परस्मैपदी सेद् पृष्ट्यते भावे  
 स्फुट् । प्रीणनं बाहुलकात् यद्वा प्रीश्च शुचं तुद् रीश्च । अथ अस्मार्थस्तुष्ट्यते संप्रतश्च । रक्षणगति-  
 कान्तिप्रीतितुष्टयोऽवगमपूर्वोक्तास्तासां गमः ग्रहवृद्धनिश्चिगमभेति अप्रत्ययः । गमनं प्रवेशः । निश्च  
 प्रवेशे तुष्टादिः परस्मैपदी अनिद प्र-प्रवेशः प्र-पूरकस्य प्रः पूरको वेशः प्रदीपवदिति व्याससूत्रात् ।  
 अथनं भक्तकृतकीर्तनानाम् । श्रु अथने स्वादिः परस्मैपदी सेद् श्रूयते भावे स्फुट् । श्रु गतौ न पृथक्ते  
 यतीनां निषिद्धत्वेनाकाङ्क्षाभावात् । स्वामी खन शब्दे ष प्रत्ययः । आसादिकर्ता गतिः शब्दः भक्त्यभ  
 वम गतिशब्दभक्तिषु व्यादिः परस्मैपदी सेद् तथा च स्वभासावमः वचने कः स्वामः सोऽस्मास्तीति  
 स्वामी स्वामी कर्तृत्वभेदान्बयोऽन्वयत्र तु भेदान्वयः मायाया भगवच्छक्तित्वात् । भेदस्य भाषिक-  
 त्वात् । अर्थः अर्थ उपयाचने पुरादिः उप प्रजनादिकर्ता श्लेषस्य गतिरूपस्य कर्ता श्रीश्रीया विहार-  
 रूपायाः कर्तात्र वि प्रजनादिकर्ता श्लेषकर्ता श्रीश्रीकर्ता ङु याच याच्यायां व्यादिक्रमयपदी सेद्  
 अत्र 'अहलोर्ण्यत्' इति सूत्रेण ष्यत् न सकलधात्वर्थश्रायपाठ्यात् भावे स्फुट् । अर्ण्यते उपावैभ्यो  
 वाच्यते इत्यर्थः कर्मप्रत्ययः उपावैत्वेनोक्तानां याच्याकर्तृकैः सामान्ययाचनकर्ता याचने इत्यस्य  
 व्याख्यानं वक्ष्यते । याचनं व्याख्यातप्रायं क्रिया भावे श्चः 'कृञः श्च च' इति सूत्रेण इयक् टाप् करचकर्ता  
 ह् कृञ् करणे तनादिक्रमयपदी अनिद 'क्रिया सा राषिका देवी' इति राधासोभारावस्थि  
 श्रुतिरत्र 'तस्माच्च शिवा एतास्ता चाभिमिद्धो न वै विशुः' इति कृष्णोपनिषदि । अत्र  
 बृहद्दामनपुराणं उत्तरस्थानं खिलं च शृगवादीन् प्रति ब्रह्मणो वाक्यमिनि ।

'वष्टिर्वर्षसहस्राणि मया तद्यं तपः पुरा । नन्दगोपब्रजस्त्रीणां पादरेणूपलम्बये ॥

तथापि न मया प्रासास्तासां वै पादरेणवः । श्रुत्वेतद् ब्रह्मणो वाक्यं शृणुः प्राहाव सादरम् ॥

वैष्णवानां पादरजो पृथक्ते त्वष्टिवैरपि । सन्ति ते बहवो लोके वैष्णवा नारदादयः ॥

तेषां विहाय गोपीनां पादरेणुस्त्वयापि यत् । पृथक्ते संशयो मेव को हेतुस्तद्ब्रह्म प्रभो ॥

ततो ब्रह्मा शृणुं प्राह चिन्तयित्वा पुरातनीम् । कर्ता सर्वश्रुतीनां ब्रह्महसं परमाद्भुतम् ॥

ब्रह्मोवाच—

न शिवो ब्रजसुन्दर्यः पुत्र ताः श्रुतयः किल । नाहं शिवश्च श्लेषश्च श्रीश्च तपिः समाः क्वचित् ॥

प्राकृते प्रलये प्राप्ते व्यक्तेऽप्यक्तं गते पुरा । शिष्टे ब्रह्मणि तन्मात्रे कालमायातिगोऽङ्घरे ॥

ब्रह्मानन्दमयो लोको व्यापिवैकुण्ठसंज्ञिकः । निर्गुणोऽनाद्यनन्तश्च वर्तते केवलेश्वरे ॥

ब्रह्मं ब्रह्म परमं भेदानां स्थानशुचमम् । तल्लोकवासी तत्रसौः स्तुतो वैदैः परात्परः ॥

पिरं स्तुत्वा ततस्तुष्टः परोक्षं प्राह तान् गिरा । तुष्टोस्मि मृत नो प्राज्ञा वरं यन्मनसीन्वितम् ॥

श्रुतय ऊचुः—

नारायणदिरूपाणि ज्ञातान्यस्माभिरभ्युत । सशुभं ब्रह्म सर्वैर्दं वस्तुशुद्धिर्न तेऽहं नः ॥

ब्रह्मेति पठ्यतेऽस्माभिवैश्रयं निर्गुणं परम् । वाचनोयोग्यरतीतं ततो न ज्ञावते तु तत् ॥

रक्षिः ।

आनिन्दमानमिति यद्दन्तीह पुराविदः । तत्रपुं दर्शयास्माकं यदि देवो बरो हि नः ॥  
 श्रुत्वैतद्वर्शयासास स्वं लोकं प्रकृतेः परम् । केवलानुभवानन्दमात्रमक्षरमभ्यगम् ॥  
 यत्र वृन्दावनं नाम वनं कामदुर्चैर्दुर्गैः । मनोरमनिकुञ्जाब्जं सर्वर्तुसुखसंयुतम् ॥  
 यत्र गोवर्द्धनो नाम मुनिर्धरदरीयुतः । रत्नघातुमयः श्रीमान् सुपश्चिगणसंकुलः ॥  
 यत्र निर्मलपानीया कालिन्दी सरितां वरा । रत्नबद्धोमयतटी हंसपद्मादिसंकुला ॥  
 नानारासरसोन्मत्तं यत्र गोपीकदम्बकम् । तत्कदम्बकमभ्यस्यः किशोराकृतिरच्युतः ॥  
 दर्शयित्वेति च प्राह श्रुतं किं करवाणि वः । दृष्टो मदीयो लोकेशं यतो नास्ति परं वरम् ॥

श्रुतय जञ्चुः—

कन्दर्पकोटिलावण्ये त्वयि दृष्टे मनांसि नः । कामिनीभावमासाद्य स्मरश्रुष्वान्यसंशयम् ॥  
 यथा तद्वहोकासिन्यः कामतत्त्वेन गोपिकाः । मजन्ति रमणं मत्वा चिकीर्षाऽजनि नस्तथा ॥

श्रीभगवानुवाच—

दुर्लभो दुर्षट्त्वैव शुष्पाकं सुमनोरयः । मयानुमोदितः सम्यक् सत्यो भवितुमर्हति ॥  
 आगामिनि विरञ्चो तु जाते सृष्ट्यर्थमुद्यते । कल्पं सारस्वतं प्राप्य ब्रजे गोप्यो भविष्यथ ॥  
 पृथिव्यां भारते क्षेत्रे माशुरे मम मण्डले । वृन्दावने भविष्यामि प्रेयान् वो रासमण्डले ॥  
 वारपण्येण मुक्तेहं सुदृढं सर्वतोषिकम् । मयि संप्राप्य वः सर्वे कृतकृत्वा भविष्यथ ॥

ब्रह्मोवाच—

‘श्रुत्वैतन्निन्तयन्त्यस्मा रूपं भगवतश्चिरम् । उक्तकालं समासाद्य गोप्यो भूत्वा हरिं गताः’ ॥  
 इति । अत्र हि श्रुतिभिः सर्ववेदान्तप्रत्ययं गुणातीतं बाह्यमनोगोचरातीतमानन्दैकरूपं यत् तव रूपं  
 तत्प्रदर्शयेति प्रार्थितो भगवान् गोकुलं तस्मिन् स्वस्वरूपं लीलां तत्र क्रियमाणां च प्रदर्शितवान्  
 इत्युच्यते । अन्यद्विद्वन्मण्डने स्फुटम् । न च राजसं पुराणमिति नो मतमुत्कृष्टमिति शङ्कम् ।  
 पद्मपुराणे राजसपुराणान्मुच्यथा राजसानां स्वर्गदत्वं श्रुत्वा चोक्तमिति । न च स्वर्गपदेन स्वर्गलोकोक्ते-  
 स्तृतीयमार्गवित्त्वं राजसानां पुराणानामिति शङ्कम् । स्वर्गपदस्यात्मसुखवाचकत्वात् । स्पष्टं चेदं  
 निबन्धे । दुःखायावस्य सुखस्य च पुरुषार्थत्वाद्भयोरेकं सुपुसावेकं जीवन्मुक्तादिदशासु ।  
 कामिनीभावमासाधेत्वादिपुञ्जाविताशङ्का मक्तिमार्तण्डफलप्रकरणनित्यलीत्येवपादाने निराकृता ।  
 प्रकृतमुच्यते । सिद्धयवाये एतद्व्यास्तद्विद्विच्यते । इच्छा इत्येते माये शः निपातः तस्याः कर्ता दीप्तिकर्ता-  
 दीप दीप्तौ विचारिः आत्मनेपदी सेद दीप्यति तमोजुत् । आसीद्विदं तमोजुतमप्रज्ञातमिति मनुस्मृत्येः ।  
 निबन्धेन सिद्धिनिरूपणे ‘कदाचित्पुनरन्यथा’ इति दर्शनात् । अवासिकर्ता अथ स्थूलसूक्ष्म-  
 गलादिकर्ताऽऽसिकर्ता विश्वस्मिन् । आलिङ्गनकर्ता । आ-वि-प्रजनादिकर्ता जनी प्रादुर्भावो प्र-पूरकः  
 अद गच्छने । अदादिः परस्मैपद्यनिदं अति बाहुलकाद्भुत् । यद्वा । आ-वि-प्रजनादिकर्ता जन गतावत्र  
 वासा अद्वयनादरे आहुः उद्भूतः क्विपि । भावः सत्ता गतिकर्ता हिंसाकर्ता चराचरमक्षयो दुर्लक्षिको  
 वा दावकर्ता स्पष्टम् । अद्भुतानकर्ता वा ‘अहं बीजप्रदः’ इति गीतायाः । मानकर्ता समन्वयेन  
 जयति अस्ति मा दीप्तौ अदादिः परस्मैपद्यनिदं दीप दीप्तौ वृद्धिकर्ता वर्धते वृद्ध्यु वर्धने न्यादिः  
 आत्मनेपदी चेद । वृद्ध भासे पुरादिः परस्मैपदी सेद भासेते दीप्यते न च पुनरक्तिः शङ्का । अकि-  
 ज्ञानवेदेन द्वेषा प्रदीपनात् । प्रकृतमनुसर्वति शब्द विचारणमलवसादनेषु इत्यत्रान्तो धातुपाठो न्याहृतः ।

रफिका ।

सादनं व्याक्रियते बहु विषादे तुदादिः परस्मैपदी जनिद् सादनं विषादः । विकारार्थः प्रजनादिस्वस्य कर्ता । सादः सकलस्यार्थकः । स्पृष्टशुचि सीदतेरर्थः उक्तः । पुनरुक्तिमापद्यमानोऽप्याभ्यर्षद्विदितो हि सीदतेरर्थः । सुप्तशुचि ज्ञातव्यः स्वप्रेक्षेयं करोति । छिप्य आलिङ्गने दिवादिः परस्मैपदी सेद् । छिप्यति आ भासा छिपि गतौ सेद् लिङ्गति म्वादिः परस्मैपदी गतिं करोति गच्छद्विलर्षः । एकवाच्यता जाता लसेद्वितीयोर्थः क्रीडा क्रीड विहोर म्वादिः परस्मैपदी सेद् विहरति । वि-प्रजनादिकर्ता सन् हरति । हारं हरणं भक्तेच्छया प्रजनादिकर्ता भक्तमनसां हरणं करोति । व्यास्वातमेव इति । संप्रसादो व्याक्रियते । संप्रजनादिकर्ता शब्दकर्ता च । प्रशब्देन पूरकः सादः सीदत्वार्थकः । प्रजनादिकर्तृत्वं स्फुटम् । तत्र जनी प्रादुर्भावे दिवादिरात्मनेपदी सेद् प्र-पूरकः आ भासा दुर द विदारणे त्र्यादिः परस्मैपदी सेद् दृक् अनादरे वा तुदादिः आत्मनेपदनिद् विच् गुण श्चत उत सार्धचातुके' इतिसूत्रात् भावः सत्ता अस् श्रुति तद् मूलसाचां पदेवां सत्ता । अत्र समर्थे विशब्दश्च स्वार्थे व्यञ् वा तत्र विकारार्थे प्र-पूरकः जनार्थे प्र-पूरकः आ भासा दुरर्थे नभ् विनाशः व्यर्थे प्रपूरकः जन गतौ तुदादिः परस्मैपदी सेद् जनो नतिः पञ्चर्थे कविधानं गच्छ्यतौ कान्त्यर्थे इच्छा असनार्थे प्रेरणम् । प्राथं पूरकत्वं ईरणं श्लेषः आसादनाथे आ भासा सादनं विस्वारः कर्ताव्यः अथार्थेऽनवस्वाऽङ्गीकार्या नाशार्थे अदर्शनम् नभ् विनाशार्थः व्यर्थे उक्तः नाशार्थः अदर्शनम् । पुनर्नभापथे अनवस्वाङ्गीकार्या आ भासा दर द विदारणे दरः व्यर्थः प्र पूरकः जन गतौ जनो गतिः कान्त्यर्थे इच्छा असनार्थे प्रेरणम् प्राथं पूरकत्वं ईरणं श्लेषः । आत्मना विदारणं भवं द भवे म्वादिः परस्मैपदी सेद् 'शोऽभिमेत्' इति श्रुतेः दृक् अनादर इति वा एवं जनिर्दुरन्तो व्याकृतः । भावः सत्ता समर्थे शब्दः । शब्द आविष्कारे चुरादिः परस्मैपदी सेद् उपसर्गात् भाषाणां निष्कारकोः प्रतिशब्दवति । शुको शुको वामदेवो युक्त इति तयोः शब्दः प्रथमस्कन्धे गुणप्रविवरणशब्दव्ये वाच्ये पापण्डोत्पत्तौ च । ननु कथं धात्वर्थसंगतिरिति चेदुच्यते । आ भासा विप्रजनादिकर्ता केचन प्रकृतार्थाः केचनशुक्तयोः सुद् आविष्कारार्थः न आविष्कारपदस्य सोर्ष इति कञ्चम् । 'संपरिम्णां करोती मूपमे' 'समवाचे च' इति सूत्रस्य संपरिपूर्वकस्य करोतेः सुद् स्यात् इत्ये संवे चार्थे इतीति वृत्तेः लोके त्वाविष्कारपदस्यार्थः परिनिविभ्यः इति वः । 'चे चातुशब्दाः' इति पञ्चापठ्यन्नात् । कारः कृतिभेदा काठ इति यावत् आ.....ममवदाविष्कारकाठः तस्य कर्ता । न च व्यपेक्षावादे संप्रसादत्वेन बोधो न स्यात् इति शङ्कम् । व्यपेक्षावादिभिरपद्यत्वेन पुनरपद्यत्वात्तानाकाङ्क्षायाः प्रकारार्थः पूरकः 'पूर्वमदः पूर्णमिदं पूर्णात् पूर्णमुदच्यते । पूर्णस्य पूर्वमादाव पूर्णव्याप्यमिच्यते' इति बृहदारण्यकात् । सादस्तु अथोपसर्गघटित इति महार्थकः प्रेरणाविशुद्धि-तन्त्रतो ज्ञानकर्मवक्तिपुष्टिमार्गात्तुरोपेन व्यास्येवः । मुक्तापहराविर्भावः । अक्षरविभक्तिमिति सूत्रात् सदातीं सादो निच् न हि न सीदतेर्भ्युत्पन्नः कर्ममार्गेण प्रकृतो मुक्तेः स्वर्गपदेनात्मसुखं सादः पूर्वोक्तं परंतु कृष्णेन प्रेरितः सादो प्रकृता वा । वक्तिमार्गेणैवम् । शुद्धे तु प्रेरणा निवृत्त 'मिने-दितान्त्र निचिकीर्षितो मे' इति वाच्यत्वात् । ननु संप्रसादशब्दस्य समसत्वेन समासकृत्या वाच्यकै संभवति मेव वेदत्वात् । निपुणेन शाब्दबोधे संपादनये कृतेः शाब्दबोधविषये सूत्रपादत्वात् । 'काङ्क्षिन्मां ददनौ' इति सूत्रेण दन् उद्वलयान्तः शब्दः स सौमः शादो जन्मात्कृष्णोर्णं च संभवत्तः शुद्धिः इति वाच्यनिरोध इति शङ्कम् । अत्र शुद्धोर्णं पञ्चमः ।

रश्मिः ।

'बोन्तःसुखोन्तरारामस्वचान्तर्ण्योतिरेव यः ।

स योगी ब्रह्मनिर्वाणं ब्रह्मभूतोपिगच्छति' ॥

इति बीसासंन्यासयोगाध्याये ब्रह्मभूत आविर्भूततिरोहितानन्दः इति ब्रह्मभावमुक्तम् । इति  
'बुद्धोऽप्यन्वयेद्यत्' सूत्रात् । किं च गीताद्यादज्ञाध्याये ।

'सिद्धिं प्राप्नोति यथा ब्रह्म तयामोति निषेध मे ।

समासेनैव कौन्तेय निष्ठा ज्ञानस्य वा परा ॥

दुःखा विद्युदया युक्तो धृत्वात्मानं नियम्य च ।

शब्दादीन् विषयांस्त्वत्त्वा रागद्वेषौ व्युदस्य च ॥

विविक्तसेवी लब्धाशी यतवाक्कावमानसः ।

ध्यानयोगपरो नित्यं वैराग्यं समुपाश्रितः ॥

अहंकारं बलं दर्पं कामं क्रोधं परिग्रहम् ।

विमुच्य निर्ममः शान्तो ब्रह्मभूयाय कल्पते ॥

ब्रह्मभूतः प्रसन्नात्मा न शोचति न काङ्क्षति ।

समः सर्वेषु भूतेषु मज्जति लभते पराम्' ॥

'यस्या मामभिवानाति' इति फलात्मकं ज्ञानमुक्तम् । तेनायं ब्रह्मभावो भक्तिमार्गीयः  
पुष्टिमार्गीयस्तु भगवदनुग्रहेण भक्तिमात्रमिति नास्ति कर्ममार्गीयोपि । भगवदर्पणेन फलानासक्तताभावं  
ब्रह्मभावस्थानापन्नं कर्मयोगाध्याये 'असक्तो ह्याचरन् कर्म परमाप्नोति पूरुषः' इति गीतायाः । प्रकृत-  
मुच्यते । अस्माच्छरीरात् व्याक्रियत इति परमैश्वर्यं परः पृ श्रीतौ स्वादिः परस्मैपदी अनिदं बुद्धोति  
मुनेषु तेन परः पचायच् । वासरूपोऽस्त्रियामिति सूत्रप्रवर्तनाच्च परकृत्यादि श्रीम् तृप्तिकान्त्योः  
तुच श्रीतौ कान्तिरिच्छा प्रीतिमनु इच्छां करोति समीयते मानविषयः क्रियते येन स परमोद्धरः  
सप्रमैश्वर्यं व्यापकत्वं साधनद्वारा तत्कर्तुः अज्ञोतेर्वैरद 'अज्ञोतेराशुकर्मणि वरद च' इति सूत्रेण च  
अकारस्य इकारः संपादकः यद्वा 'स्वेष्यमासनिसकसो वरच्' इति सूत्रेण वरच् । ईश ऐश्वर्यं वरादि-  
सत्त्वनेपदी सेट् ईह ईश्वरः तस्य भावः ऐश्वर्यम् शरीरात् हिंसकात् उपपादि मया । बुद्धौ तु संसार-  
हिंसकात् । मच्छुद्धौ तु अनेदं भगवत्सेवोपयोगिसंसारतिरिक्तसंसारयोर्हिंसकात् । पुष्टौ तु  
उच्छ्रवस्य कर्मदानाभाषि हिंसकात् । तच्छरीरं प्राप्य । समुत्थापेति व्याक्रियते सं-प्र-पूरको बने  
रश्मिः । वज्रं कः प्रादुर्भावो वा गतिः स्पष्टा प्र-पूरकः । आ भासा दुर अनादरकर्ता मज्जमनोरथात् ।  
अकारकर्म वा शशी स्थितिरिति दरति द्वियते वा दुर अ नयोः । नमसो विनाशः वि-प्र-पूरकः  
कर्मो वतिर्भवैर्कं कात् । कान्तिरिच्छा । असनं श्लेषः पूरकत्वं च भासादनं वा वि-प्र-प्रजनादिकर्ता  
भासाः कर्तृत्वं चतु विस्तरण इत्याद्यर्थकं भासाः सादाभावाच्च सद मती इत्यस्य पुरारिः प्रसमैपदी  
सेषी कर्म भासा परस्मैपद सद गताभित्यस्य प्रयोगसत्त्वात् । अत्र विकारो निविष्टः विकारायै भासादनं  
सम् बुधविकार एषंमनवसाञ्जीकर्तव्या । चतु विस्तरणगत्वसादानेन अत्रावायैऽनवसाञ्जीकारो  
दुष्कृतान्नेकनिपत्त्वात् । नित्यलीलासत्त्वाच्च कृपार्थं वा भासा वि-प्र-प्रजनादिकर्ता सुदुर्बः । भाषिकार-  
सक कर्म कर्म कर्म इति समर्थः । उदर्यः स्पष्टः । साव यथासाक्षं प्राणायाचार्येण गतिनिवृत्तिं  
दुष्कृतं निवृत्तकर्मत्वं मि निष्कः परिकल्पे परि-प्र-पाठनमुपयोः पृ श्रीतौ पृ व्यापाने पृ पूर्ये



रक्षितः ।

सर्वधातुष्व इन् इतीन् अव्ययादाप् सुप् इति सूत्रेण अव्ययत्वात् सुपो लुक् । पति पिपतिं वृषोति परति पारयतीति वा परि । मानं माने । माङ् माने शब्दे च स्पष्टम् । शब्दः आ भासा वि बीप्रजन-कान्त्सादिषु सुट् आविष्कारार्थकः कारः कृतिः कालः । पर्ययेस्व मानं भासिः पूरणं एतदादिकर्ता वर्तनं कुर्यात् परं स्पष्टं ज्योतिः द्युत दीप्तौ दीप दीप्तौ सूर्यनारायणं मुख्याधिकारिणं नारायणमात्रं वा ।

‘ध्येयः सदा सवितृमण्डलमध्यवर्ती नारायणः सरसिजासनसंनिविष्टः ।

केयूरवान् मकरकुण्डलवान् किरीटी हारी हिरण्मयवपुर्धृतशङ्खचक्रः’ ॥

इति वाक्यात् । दीसियुक्तं वा विशेषानुपलब्धेः धातुपाठे उपसंपद्येति स्पष्टम् । खेन खन् शब्दे खनति यन्नः सर्वभावः ‘स सर्वविद्भजति मां सर्वभावेन भारत’ इति पुरुषोत्तमयोगाप्याय-वाक्यात् अत्र श्रुतौ उत्तमः पुरुष इत्युक्तेः अत्र सर्वभावः सर्वात्मभावोपि यथा ‘सर्वदा सर्वभावेन भजनीयो ब्रजाधिपः’ इत्याचार्यचतुःश्लोक्यां तथा श्रीगोस्वामिनां ‘सदा सर्वात्मभावेन भजनीयो ब्रजाधिपः’ इति ग्रन्थेस्ति तेन रूपेण यदि चोत्तमः पुरुष इति श्रुतौ ह्युत्तमत्वपुरुषत्वयोः जीवधर्मत्वं तदा यन्नो ज्ञानभक्त्यादिरूपः यद्वा स शब्दोपतापयोः ङ प्रत्ययः स्वं अन्यत् पूर्ववत् । रूपेणेति स्पष्टम् । अभिनिष्पद्यते भयाभावस्तस्य संबन्धी । अभयो वा । निरुपसर्गार्थः स्फुटः निस वा अर्थः कल्पनीयः स्फुटमन्यत् । जीवन्मुक्तादिविषये पुराणं प्रसिद्धमिति दिक् । यतोऽनुक्तमप्युहते पण्डितो जनः । प्रकृतमनुसर्यते । एवं प्रतिपादयति उत्तभावस्वाम् । तस्मादिति तदाहेत्यत्र तदित्यभ्ययं पञ्चम्यन्तं तस्यार्थः प्रकारमिति कर्माध्याहारः । अत्र शंकराचार्याः आविर्भूतं ब्रह्मस्वरूपं यत्सेति जीवब्रह्मवादमाश्रित्याहुः तन्न ब्रह्मजीवविभागस्य ब्रह्मेच्छाकृतत्वच्युत्पादनात् जीवत्वस्य वास्तविकत्वा-दित्याहुः तथेत्याविर्भूतस्वरूपत्वेन । स्वाप्ययेत्यादीति एतच्च स्वाप्ययसंपत्त्योरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हीति सूत्रे फलाध्यायोपान्त्यस्ये वक्ष्यते । अनुगमेति प्रथमपादेऽन्तिमाधिकरणे । उपैति आदिपदेनो-पासना । यदत्र शंकराचार्याः । विवेकज्ञानाभावादानाविर्भूतस्वरूपः सन् विवेकविज्ञानादाविर्भूतस्वरूप इत्युच्यते न चान्यादृशविर्भावानाविर्भावौ स्वरूपस्य संभवतः स्वरूपादेवेत्याहुः तन्न तथासति मप्येवेति वाक्यान्तरेऽपिकरणत्वेन जीवोत्तयसंभवापत्तिरित्याशयेन द्वितीयं स्थलमुक्तम् । एतेन नृसिंहोपासनेत्यादिभाष्यं विवृतं ज्ञेयम् । तथेति असृतत्वाभयत्वरूपेण । भाष्ये । तथेति स्वात्मत्वेनैव । प्रकृते । अन्यथेति । उच्यते । उच्यते । उच्यते । उच्यते । तस्य जीवस्य जाग्रत्साक्षित्वं इन्द्रियैर्विषयग्रहणलक्षणजाग्रदवस्थासाक्षित्वं तच्च ज्ञानज्ञेयानामाविर्भावतिरोभावज्ञानात्स्वयमेवमा-विर्भावतिरोभावहीनः स्वयंज्योतिः स साक्षीत्युच्यते इति सर्वोपनिषद्भूतेः स्वयं ज्योतिर्द्वं तदाविर्भूतस्वरूपत्वेन जीवत्वात्स्वेव । एवं स्वप्नः सुप्तस्य विज्ञाने तत्साक्षित्वम् । सुषुप्तिस्तु भकामरूपो भगवान् तत्साक्षित्वं तदन्वेतदसृतमभयमेतद् ब्रह्मेति श्रुतिभिः सर्वत्रावस्थात्रयेषु तस्य जीवत्वात्त-रूपत्वमेव निरूप्यावस्थानामतात्त्विकत्वं शरीरस्य नाशमनु एव नश्यति नाहमत्र योग्यं पश्चादीले-कमवस्थात्रये विजातीयश्रुत्योक्त्या उपसंपद्येत्यत्रोपसर्गे व्याख्याते क्रीड विहार इत्यस्य व्याख्याने प्रचनादिकर्ता हारो हरणं चोक्तम् । तत्पुष्टिगार्गीयमुख्यत्वाद्भिद्वृतम् । अत्र तु पूरकसाविर्भूतत्वात् प्र-पूरकः जनः प्रादुर्भावकर्तृत्वाद्ब्रह्मणः तस्य गतिकर्ता प्रेरणकर्ता साधनेषु मनसः कर्मज्ञानभक्ति-योगेषु कर्मणि योगः ‘योगः कर्मसु कौशलम्’ इति कर्मयोगाप्यायात् कर्मयोगः कर्मसु कौशलम् । ज्ञाने योगः आत्मदर्शकत्वम् ‘अयं हि परमो योगो यद्योगेनात्मदर्शनम्’ इति वाक्यात् । अथौ

प्रजापतिः । अन्यथा प्रतिबिम्बावाच्यताऽभयवचनं मिथ्या स्यात् । इन्त्रे त्वावि-  
र्भावाभावात् प्रजापत्यसन्निधाने विपरीतं पश्यति । अतस्तावन्मात्रदोषपरि-  
हारापान्ययोपदेशः । स्वप्नादिषु तथा प्रकृतेऽपि । सुषुप्तावस्थायां भगवदा-  
विर्भावात् तथा वचनम् । तस्माद्भुभयमपि भगवत्प्रकरणमेव । एवमन्यत्रापि  
भगवदावेशकृता भगवद्दर्मानिलापा ऊह्याः । तस्माद्दहरः परमात्मैव ॥ १९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अन्यथेत्यादि । प्रतिबिम्बादावित्यत्रादिपदेन शरीरसंग्रहः । तथाच यदि पुरःस्फूर्तिकमाद्रियते,  
तदा बाधितार्थत्वप्रसङ्गः । यदि चैतं त्वेव त इत्यादिवाक्यानुरोधात् प्राकरणिकमाद्रियते, तदा  
तु प्रजापतिना स्वाभिसंहितस्य परमात्मन एवानुभ्याख्येयत्वकथनादिन्द्रस्य तदबोधेन तत्र जीवो-  
क्तिप्रमेति तन्निवृत्त्यर्थं तस्य परं ज्योतिःसंबन्धेन स्वरूपाभिनिष्पत्तिवचनाच्च तस्य तथात्वं स्वाभा-  
विकमपि तु ब्रह्मस्वरूपाविर्भावकृतमेवेति नैतदनुरोधेन पूर्वप्रकरणेऽपहतपाप्मत्वादिगुणकर्त्त-  
प्रकरभित्तं च जीवे वक्तुं शक्यम् । प्रजापतिवाक्येऽपि जीवस्य प्रकरणित्वेनासिद्धत्वादित्यर्थः ।  
नन्वेवं सतीन्द्रस्य कृतः संदेहसंभव इत्यत आहुः इन्त्रे त्वित्यादि । प्रजापत्यसन्निधाने इति  
अन्यथा तदानीमेव व्युत्पिष्टेदनासत्त्वं वा प्रजापतौ निश्चिनुयात् । तावन्मात्रदोषपरिहारा-  
येति स्वासन्निधाने विपरीतदर्शनपरिहाराय । अन्यथोपदेश इति देहादिविलक्षणतयोपदेशः ।  
तथा वचनमिति स्वरूपाभिनिष्पत्तिवचनम् । शेषं स्फुटम् ॥ १९ ॥

रश्मिः ।

योगो ध्यानादिसमाध्यन्तरूपः सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशादित्यधिकरण उक्तः । एवं समाध्यवस्थायां  
मनसि सर्वतो निवृत्तव्यापारे इत्यादि तदधिकरणमाध्येऽधिकरणत्वेनोक्ते मनसि तं पूर्वोक्तमेवं जीवं  
तादृशमवबोधकर्तारं मनोस्य देवं चक्षुरिति श्रुतौ प्रत्यभिज्ञायते जीवन्मुक्तप्रसङ्गेनोपलम्भनिवृत्त्यानु-  
भवसाधिकरणोक्तस्मात् निवृत्तित्वात् । एतेन तस्योदसराव इत्यादिभाष्यफक्कापि निवृत्ता ।  
वस्मात्प्रकारादन्वेन प्रकारेणेत्यर्थः । बाधितेति अमृतामयांशे बाधितः प्रतिबद्धोयौ यस्मात्प्रत्य-  
प्रसङ्गः । यदत्र शंकराचार्याः एतं त्वेव ते भूयोऽनुभ्याख्यास्यामि नो एवान्यत्रैतस्मादिति प्रतिज्ञाव-  
चनं अन्यत्र इत्यन्यत् मधवन् मर्त्यं वा इदं शरीरमित्यादिना प्रपञ्चेन शरीरादुपाधिसंबन्धप्रत्या-  
ख्यानानेन संप्रसादशब्दोदितं जीवं स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते इति ब्रह्म स्वरूपापन्नं दर्शयन्न परस्मा-  
द्ब्रह्मोऽमुतामयस्वरूपादन्यं जीवं दर्शयतीत्याहुः तं निराचक्रुः यदि चेति । प्राकरणिकमिति  
जीवम् । स्वेति मनोरूपे दिव्ये चक्षुष्यमिसंहितस्य । ननु कृत एतदिति चेन्न मनोवबोधो मनुते इति  
व्युत्पत्तेः मनोस्य देवं चक्षुरिति श्रुतौ मनोवबोधोपात्मकस्य पूर्वमुपादनात् । देवं दिव्यं 'दिव्यं  
वराणि ते चक्षुः' इति गीतेऽदशाभ्यायवाक्यात् । चष्टे चक्षुः चक्षिक् व्यक्तायां वाचि अदादिरात्मनेपदी  
सेद् । अस्य जीवन्मुक्तस्य मनोऽधिकरणात्मकमवबोधरूपमस्य जीवन्मुक्तस्य परमैश्वर्यं कर्तुं ।  
देवं दिव्यं दिशि भवं भवार्थं यत् । चक्षुः क्रिया चष्टे चक्षिक् व्यक्तायां वाचि अदादिरात्मनेपदी सेद् चष्टे  
त्रि-प्रबन्नादिकर्तुं सत् अक्ता अच गतिज्ञेयवयोः भ्वादिः परस्मैपदी सेद् अज्यते भावे क्तः टाप् एताच्छ्री  
ज्ञेयः प्रेरणं पूरकं ज्ञेयरूपा गतिरूपा वाक् च परिभाषणे अदादि परस्मैपदी अनिद् कश्चिद् वच्  
ज्ञापने वाच व्यक्तायां वाचि वक्तीति वाक् तस्माः कर्तुं वाचनकर्तुं कर्तुं । एषेति भूयः पदादेवेति ।

**अन्यार्थश्च परामर्शः ॥ २० ॥**

परामर्शस्य प्रयोजनमाह । अन्य एवार्थः प्रयोजनं यस्य । तस्माद् यम-  
हरहर्षा एवमित् स्वर्गं लोकमेति । स्वर्गं ज्ञाने हि ब्रह्मसुखं फलं ब्रह्मज्ञाना-

भाष्यप्रकाशः ।

अन्यार्थश्च परामर्शः ॥ २० ॥ सूत्रमवतारयन्ति परामर्शेत्येत्यादि । सोऽर्थः को  
वेत्त्वपेक्षायामाहुः तस्मादित्यादि । प्रथमे प्रकारे, तस्य ह वा एतस्य ब्रह्मणो नाम सत्वमिति,  
सति ह वा एतानि त्रीण्यहराणि स ति यमिति । तद्यत् सत् सदस्युतमथ यत् ति अन्यत्सवथ  
यद् यं तेनोमे यच्छति । यदनेनोमे यच्छति तस्माद्यमहरहर्षा एवमित् स्वर्गं लोकमेतीति वाक्ये  
सस्य अथपद्विषयके अस्युतमर्थ्यमवित्त्वज्ञाने सति ब्रह्मसुखं फलमुक्तम् । अतस्तस्मात्पन्यु-  
रस्मिः ।

सुखं त्वेव ते भूषोऽनु व्याख्यामीति श्रुतेः । तन्निवृत्तीति केवलजीवनिरूपणप्रवर्तनिसूत्रार्थम् ।  
अस्युतमययोर्माह्वार्थं च । तथात्वमस्युतामयरूपत्वम् । असिद्धेति य आत्मा अपहृत्पान्ये-  
त्यादिप्रश्नवाक्येऽपहृताभ्येत्वादिकथनात् उपरे चास्युतामयरूपत्वकथनात् ब्रह्मपरोक्षिणीवस्त-  
सिद्धत्वात् । न च जीवो नैताद्य इत्यत्र को हेतुरिति शङ्क्यम् । अवसायेदानमेव तत्वात् । व च  
न तास्त्रायवसानां तदभावयमकत्वमागन्तुकत्वादिति शङ्क्यम् । मन्ति त्वेवैनं निष्कारयन्ती वा  
प्रियवेद्येव भवत्वपि रोहितीव नाहमत्र भोगं पश्यामीति एतद्विरुद्धपर्यायां भवतीनां जीवे चोपपन्नम् ।  
साम्र एनं जीवं केचन मन्तीव विप्रावयन्तीवेत्येवमप्रियवेद्या भवति रोहितीवेत्येवमप्रियवेद्या ।  
नाहमिति प्रजापतिं प्रतीन्द्रोक्तिः एवं सति परमात्मन्युपदिष्टे सति 'छिद्यन्ते सर्वसंज्ञाः' इति श्रुतेः ।  
संज्ञपनाशाश्रुतः । अन्यथेति विपरीतं प्रमथिषयः शरीरदावनान्मत्वं तस्य दर्शनं क्रसेतीतिन्द्रः  
परं त्वाविर्वावायावात् प्रजापत्यसंनिधाने चेति भाष्य उक्तम् । तत्र प्रजापत्यसंनिधान इति च  
वक्तव्यमेकेन हेतुना चारिताभ्याम् त्रैवं अन्यथा प्रजापत्यसंनिधान इति वाक्यपाण्डित्येव शब्द-  
प्रक्षिप्यप्रकरेण । तदानीमिति प्रजापतिसंनिधिकाले ॥ १९ ॥

अन्यार्थश्च परामर्शः ॥ २० ॥ परामर्श उपस्थापनम् । सूत्रमिति ननु अकरकृतं  
शास्त्रवेदेति जीवपरामर्शः किंप्रयोजनक इत्याकाङ्क्षायां सूत्रमवतारयन्ति स्म । तस्माद्विज्ञानार्थं  
बहुभूतानुः प्रथम इति । सतीति स एकमहरस्य ति द्वितीयं इकार उच्चारणार्थः इत्यने सिद्धमेव  
केने अहरयाममन्यन्था वक्षति वरेणियं वरेण्यमितिवत् सतियं सत्वमिति मन्ति अन्वय-  
मिष ववं च सूत्रः मित्रा वयमिति श्रोते निरुक्तपक्षे वर्गलेपः । यं तृतीयम् । त्रैवेति अकरकृतवेदेने  
सति मन्ते वच्छति ददाति संयोजयति इत्यने । तस्मादिति पूर्वोक्तस्य वदिलस्य यस्मादित्यने-  
योर्मे यच्छति यस्मात्सस्मादित्यर्थः । यमिति कौञ्ज उभे यच्छति सौषोवमिति । वा श्रुते इत्यत्र  
वच्छादकः बहुप्रत्ययः । एतौ शब्दोर्ध्वं यता पूर्वं सापितं सत्वमथ ऋत्वात्वा विकल्पेण ।  
संज्ञानुकार्यत्वं शेषः तस्मापि शास्त्रे वेदो ज्येष्ठो ज्येष्ठमेति श्रुतावज्ञापदार्थत्वेन सुखित्यत्र वक्ष्यते ।  
सूत्रमिति इत्यत्रान्वयेऽहम् । अत्येति भाष्यं व्यापकम् । अत्येति अस्युतं च सर्वं हि क्रसेतीति-  
श्रुतमिति । अथ वन उपपद्ये आदिः परलौकिकी चेद् इत्यस्य रूपम् । उभे वच्छतीत्यथ मन्तव्य-  
प्रकारः । अत्यन्तवः यथा तस्मिन् अमनुष्यम् । ननु इति श्रुतेः । अथा अकरकृतं च-  
बहुभूतानुः ॥

प्रेक्षायास्तुपयुज्येत । भगवतश्च तदाभिर्भावो भवतीति चकारार्थः । संपत्तौ भगवदावेष्टाकथनार्थं बह्यति च, 'स्वाप्नयसंपत्तयोरन्यतरापेक्षभाविष्कृतं हि' इति चतुर्थं । तस्मात् परामर्शानान्यथा बलजनम् ॥ २० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मज्ञानाऽपेक्षायामसृतभूतजीवज्ञानस्तुपयुज्येत । युक्तं चैतत् । न हि यन्तत्त्वज्ञानं विना तद्यम-  
वितृप्तं ज्ञातुं शक्यते । अतो मत्त्वस्य प्रसिद्धत्वादसृतज्ञापनार्थं जीवपरामर्शः स च जीवस्य  
परमशुक्तिदशायामपि ब्रह्मनियम्यत्वे पर्यवसति परं ज्योतिरुपसंपद्यत्वेन रूपेणामिनिष्पन्नस्यैव  
जीवस्यासृतरूपत्वसिद्धेः । अतस्तदानीमपि परापरभाववष्टित एवाभेद इति ज्ञानार्थं परामर्श इति  
फलति । इदमेव 'अजनि च यन्मयं तदविद्विष्य नियन्तु भवेत्' इति वेदस्तुतावपि सिद्धम् । अग्नि-  
मेपि ज्योतिर्दर्शनाधिकरणेपि अतिरिक्तभगवद्दर्मत्वेन भगवभिर्भावकतया वक्तव्यम् । किं च ।  
इतः पूर्वमथ य एष संप्रसाद इत्यादिना स्वरूपामिनिष्पत्तिकथनात् तदा ज्ञानदशायाम् भगव-  
दाभिर्भावो ज्ञापितः । सोऽयमेतत्सूत्रस्य चकारसार्थः । तेन सूत्रेऽन्यार्थ इत्यस्य, स्वरूपयो-  
ग्यतासिद्धयर्थः, संपत्तौ भगवदावेष्टाकथनार्थमेत्यर्थः सिद्ध्यति । तथाच फलार्थं स्वरूपयोग्यता-  
सहकारिसंपत्तौर्बोधनाय जीवपरामर्श इत्यर्थः । ननु कैश्चित् मन्वते परमं रूपं करतलस्यवित्त्ववत्  
प्रदर्शयितुं य एषोष्णिगीत्यादि कर्तृमोक्तृत्वादि जैवरूपपरामर्श इति । अन्यैस्तु, यदस्योपसंपत्तयर्थं  
परं ज्योतिस्तत् अपहृतपाप्मत्वादिगुणविशिष्टतयोपासमित्येतदर्थं जीवपरामर्श इति नानाध्याख्या-  
नादयमेव सूत्रार्थ इति कथं निश्चयमित्यत आहुः बह्यतीत्यादि तथा चैतत्सूत्रसारसादय-  
नेवार्थ इत्यर्थः ॥ २० ॥

रश्मिः ।

ब्रह्मेति स्वर्गपदस्य ब्रह्मसुखवाचकत्वं निबन्धे स्पष्टम् । जीवेति । परामर्श उपसापनम् । ननु  
तथापि जीवे कथमसृतशब्दप्रयोगः इत्याशङ्कामपनुदन्तम्कारार्थं भाष्ये आहुः भगवतश्चेत्यादिना ।  
तद्विवृण्वन्ति स्म किं चेति । अर्थ इति तथा च भगवत आभिर्भावेन जीवस्याश्चारात्मकत्वादसृतपद-  
प्रयोगो न दुर्घट इति भावः । चकारार्थमाहुः संपत्ताविति । स्वरूपेति स्वरूपयोग्यताऽन्यपदसार्थः ।  
चकारार्थः सहकारीत्यादिः । जीवेति न तु प्रकरमित्याय । भास्कराचार्यमतमाहुः कैश्चिदिति ।  
शांकराचार्यमतमाहुरन्यैरिति । ज्ञानेति ब्रह्मासृतवर्षिणीकृता तु अत्र ब्रह्मोपदेशो जीवोपसंपत्तय-  
त्वेन रूपेण स च जीवपरामर्शमन्तराऽनुपपद्यमानः सखीवं परासृतीति ब्रह्मपर एवार्थं परामर्श  
इत्युच्यते । रामानुजाचार्यैस्तु प्रजापतिवाक्ये च मुक्तात्मस्वरूपपायात्मविज्ञानं दहरविद्योपयो-  
गितयोक्तम् । अतो मुक्तस्य तदुपसंपत्त्यपहृतपाप्मत्वादिकस्याप्यगुणविशिष्टसाभाविकरूपप्रा-  
प्तिकथनेन तद्वेतुत्वरूपं पररूपसाधारणरूपमुपदेष्टुं प्रजापतिवाक्योक्तजीवसात्र परामर्श इति ।  
मध्वाचार्यैस्तु यं प्राप्यत्वेन रूपेण जीवो निष्पद्यते स एष आत्मेति परमार्थस्य परामर्श  
इति उपपत्तेरिति सूत्रोक्त्यन्यसादात् स मुक्तो भवति स भगवान् पूर्वोक्त इति चकारार्थः । इति  
नानाध्याख्यानादित्यर्थः । इत्यर्थ इति । भाष्ये । अन्यथेति जीवब्रह्मवादकथनानादन्वेन  
प्रकारेण ब्रह्मवादनवनम् । वत्य गतौ म्वादिः परंस्त्रैपदी सेद ॥ २० ॥

अल्पश्रुतेरिति चेत्तदुक्तम् ॥ २१ ॥

ननु न वयं जीवे उपपत्तिरस्तीति जीवप्रकरणं कल्पयामः किंतु ब्रह्मणि नायमर्थ उपपद्यते । अल्पश्रुतेः । अल्पे हि पुण्डरीके कथं भगवदवस्थानम् । व्यापकत्वश्रवणात् । यावान् वाऽयमाकाश इति । तस्माद् विरोधपरिहाराय जीव एवाराग्रमात्रस्तथा भवत्विति कल्प्यत इति चेत्तर्हि 'भवान् सन्त्यग्विचारकोऽस्मदीय एव । परं तत्समाधानं पूर्वमेवोक्तं 'निचात्यत्वादेवं व्योमवत्' इत्यत्र । तन्न प्रसर्तव्यम् । विरोधस्तु सर्वभवनसमर्थे ब्रह्मणि नाशङ्कनीयः । तथा पुरुषशरीरं च ।

'पुरुषत्वे च मां धीराः सांख्ययोगविशारवाः ।

आविस्तरां प्रपश्यन्ति सर्वशक्त्युपबृंहितम्' ॥

इति भगवद्वाक्यात् । तस्माद् भगवानेव दहर इति सिद्धम् ॥ २१ ॥

इति प्रथमाध्याये तृतीयपादे पञ्चमं दहराधिकरणम् ॥ ५ ॥

अनुकृतेस्तस्य च ॥ २२ ॥ (१।३।६)

दहरविरुद्धं वाक्यमाशङ्क्य परिहरति । 'न तत्र सूर्यो भाति, न चन्द्रतारकं नेमा विद्युतो भान्ति कुतोऽयमग्निः । तमेव भान्तमनु भाति सर्वं तस्य भासा

भाष्यप्रकाशः ।

अल्पश्रुतेरिति चेत् तदुक्तम् ॥ २१ ॥ तथा पुरुषशरीरं चेति । विजिषत्सोऽपिपास इत्यादिभिर्धर्मैः द्युचितं पुरुषशरीरं च विरुद्धमिति नाशङ्कनीयमित्यर्थः । स्फुटमन्यत् । एवमत्र जीवब्रह्मवादनिराकरणेन जीवादधिको विरुद्धधर्माभयो भगवानिति साधितम् । तेन भक्तिमार्गीयोपासनायां तादृश एव साक्षाद्भवतीत्यपि सिद्ध्यति । अत्र च, यावान् वेति वाक्येन स्थितिकर्तृत्वं हार्दाकाशेऽतिव्याप्तमाशङ्क्य तन्निवारितमिति बुद्धिस्थानात्मिकैवाधिकरणसंगतिः ॥ २१ ॥

इति पञ्चमं दहराधिकरणम् ॥ ५ ॥

अनुकृतेस्तस्य च ॥ २२ ॥ उपोद्धारूपामधिकरणसंगतिं बोधयितुमाहुः दहरेत्यादि । शृण्वककठवहयोर्रक्षप्रकरणत्वस्यादृश्यत्वाद्यधिकरणेषु साधितत्वात् तद्वाक्यस्य ब्रह्मपरत्वेन तद्विरुद्धं रश्मिः ।

अल्पश्रुतेरिति चेत्तदुक्तम् ॥ २१ ॥ भाष्ये । यावानिति 'तावानेव अन्तर्हृदय आकाशः' इति । तथेति तदन्तःस्थलेन भवति । पूर्वमिति द्वितीयपादे । स्फुटमिति । पुरुषत्वे चेति वाक्यमेकादशस्कन्धस्य ॥ २१ ॥

इति पञ्चमाधिकरणम् ॥ ५ ॥

अनुकृतेस्तस्य च ॥ २२ ॥ अदृश्येति आदिपदेनात्ता चराचराधिकरणम् । तद्विरुद्धमिति सूर्याद्यमानविरुद्धम् । तद्भानं तस्य कथकरूपम् । 'यावान्वा अयमाकाशस्तावानेपोन्तर्हृदयाकाशः उमे द्वास्मिन् यावापृथिवी अन्तरेव समाहिते उभावधिश्व वायुश्च सूर्याचन्द्रमसाद्भौ निशुब्रह्मप्राणि

सर्वमिवं विभाति' इति कठवह्न्यामन्यत्र च श्रूयते । यस्तच्छब्दानामेकार्थत्वं प्रकरणाद् ब्रह्मपरत्वं चाऽवगतम् । अर्थाच्च संदेहः ।

यस्मिन् घौरिल्यत्र सूर्यादीनां ब्रह्माधारत्वमुक्तम् । अस्मिंश्च वाक्ये पूर्वार्धे तत्र तेषां भानं निषिद्धते ।

'यत्र यत् सर्वदा तिष्ठेत् तत्र चेत्तन्न भासते ।

क भासेताप्यपेक्षायां कर्मत्वे श्रुतिबाधनम्' ॥

भाष्यप्रकाशः ।

दहरवाक्यं न ब्रह्मपरमित्येतभिरसितुं तथाशङ्कोत्यर्थः । कठवह्न्यामन्यत्र चेति तस्याः पञ्च-  
मवह्नीसमाप्तौ, गृण्डकस्य द्वितीयगृण्डकसमाप्तौ च श्रूयते । विषयगुक्त्वा संशयं तद्बीजं चाहुः  
यस्तदित्यादि । कठवह्नीत्यानां, य एष सुतेषु जागर्ति, मन्त्रान्तरे, 'तस्मिन् लोकाश्रिताः सर्वे'  
इति । अस्मिन् मन्त्रे तमेव मान्तमिति । गृण्डके, 'यत्र देवः क्रतुभिर्भूतिभावनः' इति, मन्त्रान्तरे,  
न तत्र सूर्यो भातीति यत्तच्छब्दानामेकार्थत्वं ब्रह्मपरत्वं चावगतम् । तथाप्यर्थादेव संदेह  
इत्यर्थः । अर्थात् कथं संदेह इत्याकाङ्क्षायां तद्गुणपादयन्ति यस्मिन्नित्यादि । उक्तगृण्डकश्रुतौ  
शुलोकादीनां भगवदाधारकत्वकथनात् सूर्यादीनां ब्रह्माधारत्वमुक्तम्, एतद्वाक्यपूर्वार्धे च भानं  
निषिद्धते । अतः संदेहः । नच भाननिषेधमात्रात् कथं संदेह इति शङ्क्यम् । यत्र यदित्या-  
द्युक्तरीत्या बाधितार्थत्वेन संदेहसंभवात् । नचोत्तरार्धे तमेवेत्यादिना तदपेक्षयाधिकमान एव  
निषेधपर्यवसानसिद्धेर्न बाधितार्थत्वमिति वाच्यम् । तदाप्यकर्मकस्य घातोः कर्मकथनेन कर्मत्वे  
रश्मिः ।

यथास्वेहास्ति यच्च नास्ति सर्वं तदस्मिन् समाहितम्' इति दहरवाक्यम् । बीजमिति अर्थरूपम् ।  
जागर्तीति अग्रे 'कामं कामं पुरुषो निर्ममाणः तदेव शुकं तद् ब्रह्म तदेवामृतमुच्यते' इति ।  
मन्त्रान्तर इति संनिहिततरे । इतीति । अग्रे 'तद् नालेति कश्चन एतद्दे तत्' इति । मन्त्र इति ।  
व्यवहित इति विशेषणम् । श्रुतिभावन इति । अग्रे 'स्वयं विभूत्या विरजः प्रकाशते' इति ।  
मन्त्रान्तर इति संनिहिततरे । भाष्ये चकार एवकारार्थे इत्याहुः अर्थादेवेति । उक्तेति भाष्यो-  
क्त्यर्थः । श्रुतिस्तु 'यस्मिन्धौः पृथिवी चान्तरिक्षं मनः सह प्राणैश्च सर्वैः । तमेवैकं जानथ आत्मान-  
मन्या वाचो विमुञ्चथासृतसैव सेतुः' इति । यत्र यदिति भाष्यमवतारयन्ति स्म न चेति । यत्रेति  
यत्र यदित्यादिभाष्योक्तरीत्या । निषेधेति यथा सूर्यभाने चन्द्रतारकाभानं तद्वत् । अप्यपेक्षाया-  
मितिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म न चोत्तरेति अप्यपेक्षास्वरूपं विवृतम् । अबाधितार्थत्वापेक्षेयम् ।  
तस्मात्तपीति भाष्यार्थः । क भासेतापीत्यपरन्वयो वा । कार्यत्वमिति भाष्यं विवरामासुः तदापीति ।  
अकर्मकत्वं घातुना गृहीतकर्मत्वेन तथा च कस्यचित् ।

'लज्जा सत्ता स्थितिजागरणं वृद्धिश्चयभयजीवितमरणम् ।

शयनक्रीडाकृचिदीत्यर्थं घातुगणं तमकर्मकमाहुः' ॥ इति ।

कर्मैति दहरविधायां यथास्वेहास्ति यच्च नास्ति सर्वं तदस्मिन् समाहितमित्यत्र समाधीयते  
सर्वमिति सर्वं कर्मरूपम् । दघातेहिं तादौ किति । अस्ति सूर्यभाः सापि समाहितोच्यते छन्दोग्ये ।  
गृण्डके तु न तत्र सूर्यो भातीति मा निषिद्धते इति कार्यत्वे मारूपकर्मत्वे च छन्दोग्यश्रुतिबाधनम् ।  
भाष्यं व्याख्याय श्रेष्ठं पूर्यामासुः तेनेति तथा च सूर्यादेः भानं तत्र वर्तते न वेति संदेहः पर्यवसितः ।

यत्रेत्यधिकरणसप्तमी । यत्र लोकान्तरस्थितानामप्यभानं, तत्राग्नेः का  
घातेति वचनात् सत्यलोकस्थितः कश्चित् तेजोविशेष एव वाक्यार्थ इत्येवं प्राप्ते ।

उच्यते । अनुकृतेस्तस्य । भगवदनुकारार्थमेवैतद्ब्रचनम् । स्वतो भाननि-  
षेधः पूर्वार्धे । सर्वोऽपि पदार्थस्तमेवानुकरोति, सूर्यं रश्मय इव, छाया पुरुषमिव ।  
तस्माद् वाक्ये भगवदनुकारित्ववचनात् नानार्थकल्पनम् । किंच तस्य भासा  
सर्वमिदं विभाति' इति सूर्यादीनां स्वतः प्रकाशो नास्त्येव । घटवत् । भगवत्प्रका-

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुतिवाचनम् । तेन संदेह इत्यर्थः । अत्र पूर्वपक्षी श्रुतिं व्याकुर्वन् समाधत्ते तत्रेत्यादि । अस्याः  
श्रुतेर्न सूर्यादीनामभाने तात्पर्यं, किं तु, 'गजा यत्र न गण्यन्ते मशकानां तु का कथा' इति-  
वद् यत्र लोकेत्याद्युक्तरीत्या वचनादभ्यभान एव तात्पर्यमतो न पूर्वार्धे दोषः । उत्तरार्धे तु,  
तमेव भान्तमिति कथनादभ्यप्रकाशशालिनि सत्यलोके स्थितः कश्चित् तेजोविशेष एवोच्यते  
सूर्यादितेजोऽभिभावकः । इदानीमपि ।

'खद्योतो घोटते तावद् यावन्नोदयते शशी ।

उदिते तु सहस्रांशौ न खद्योतो न चन्द्रमाः' ॥

इति तेजोविशेषस्यैव सजातीयमिभावकत्वस्य प्रसिद्धत्वात् । नच कर्मत्वाग्ने श्रुतिवाचः ।  
अनोः कर्मप्रवचनीयत्वेन तद्योगे जाताया द्वितीयाया उपपदविभक्तित्वेनार्थामावादतः स  
एवावाधितो वाक्यार्थ इत्येवं प्राप्ते इत्यर्थः । समाधिं व्याकुर्वते भगवदित्यादि । सत्यलोके  
अभ्यमाने वाक्यपूर्वार्धतात्पर्यं यदुक्तं तन्न । उत्तरार्धे सर्वस्य तदनुकारित्वकथनात् सर्वस्य तस्मात्सा  
मानकथनाच्च । तथा सति सर्वस्य भगवदनुकारार्थमेवैतद्ब्रचनम् । एतस्यैव विवरणं, स्वतो  
भाननिषेधः पूर्वार्धे इत्यादि । तर्हि पूर्वपक्षोक्ततेजोविशेषानुकारार्थमेव वाक्यप्रवृत्तिर-  
स्त्विति चेत्तत्राहुः तस्मादित्यादि । उपनिषद्द्वयेऽपि वाक्यस्य प्रकरणसंदष्टत्वात् प्रकरणभूत-  
भगवदनुकारित्ववचनमनुसंधाय अन्यार्थभूततेजोविशेषकल्पनं न युक्तमित्यर्थः । सिद्धमाहुः

रश्मिः ।

खद्योतः पञ्चविशेषो गुदप्रत्यङ्घतेजाः सूर्यादितेजोमिभवे तमेव भान्तमनुभाति सर्वं इत्यत्र सर्वं कर्तुं तं  
मान्तं भातीति वचनव्यक्तेः कर्मत्वाग्ने श्रुतिवाचनम् । अर्थाभावादिति कर्मरूपाथामावात् । एवमिति  
सूर्यादेस्त्र न भानमिति पूर्वपक्षे प्राप्ते । तदन्विति तस्य ब्रह्मणोऽनुकृतिरनुकारोऽनुकरणमिति  
यावत् । सोऽस्त्रीत्यनुकारि सर्वम् । अनुकारि सर्वं इति वा सर्वोपि पदार्थ इति भाष्यात् । इत्यादीति ।  
भाष्ये । सर्वोपीति । तेन ताण्डवनृत्यादिकमपि तदीयनृत्यादिकमनुकरोतीत्युक्तम् । दशमे पञ्चदशे

'उपगीयमानचरितः स्रग्वी संकूर्षणान्वितः ।

कश्चिच्च कलहंसानामनुकूजति कूजितम् ।

अभिनृत्यति नृत्यन्तं बर्हिषं हासयन् कश्चित्' ॥

इति तु रसान्तःपातिनः पदार्थास्त्रदात्मकाः लौकिकीभाषा वा । वाक्येति 'न तत्र सूर्यो  
भाति' इति पूर्वार्धे सूर्यादिभाननिषेधः । 'तमेव भान्तमनुभाति' इत्युत्तरार्धे भानमित्येवं विरोधे  
तस्य भासेत्युत्तरार्धनिर्णायकत्वाद्वाक्यशेषमित्युच्यते । भानं नास्ति ब्रह्मभासा तु भानमिति ।  
बहु विषयवाक्ये सर्वस्य कर्तृत्वेन क्रियायां स्वातभ्यात् ब्रह्मपस्तु न तत्रेत्यधिकरणत्वात्

शोनैव प्रकाशावन्वमिति चकारार्थः । तस्मात् स्वतोऽभाने लक्षणया कर्मत्वे वा भगवत्परत्वे सिद्धे नान्यार्थकल्पनम् ॥ २२ ॥

अपि स्मर्यते ॥ २३ ॥

व्याख्यालेऽर्थे संमत्यर्थमाह । अपीति समुच्चयः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तस्मादित्यादि । तस्य भासेत्यादिवाक्यशेषात् स्वतोऽभाने अनुकरणवचनात् कर्तृक्रियया अनाप्यस्वापीष्टतमत्वमात्रेणाऽऽप्यसारूप्यप्रयुक्तया गौण्या कर्मत्वे वा वाक्यस्य भगवत्परत्व-सिद्धौ नान्यार्थकल्पनं युक्तमित्यर्थः ॥ २२ ॥

अपि स्मर्यते ॥ २३ ॥ अत्र भाष्यमुक्तानार्थम् । एवमत्र सूर्याद्यभासनाशङ्कितविरोधपरि-हारेण दहरवाक्यानुगुण्यमस्य साधितम् । किंच परामर्शघट्टे जीवस्य श्रुक्तिपर्यन्तासु सर्वावस्थासु रश्मिः ।

तस्य भासेत्यत्र संबन्धित्वाच्च सूर्यादिपरमिदं वाक्यमित्याकाङ्क्षायामाहुः अनुकरणेति तथा चास्मा-द्धेतोः श्रुततो गौणत्वेऽप्यर्थतो मुख्यत्वाद् गौणमुख्ययोर्मुख्ये कार्यसंप्रत्ययेन ब्रह्मपरं वाक्यम् । लक्षणयेति भाष्यं विवरामासुः कर्त्रिति । अयमर्थः । फलं मुख्यं न कर्ता तथाहि 'कर्तुरीप्सित-तमं कर्म' इति पाणिनिसूत्रे कर्तुः क्रियवा यमिष्टतमं कारकं कर्म तच्च त्रिविधं कर्म प्राप्यं विकार्यं निर्वर्त्यं च प्राप्यं ग्रामादि ग्रामं गच्छतीत्यादौ, विकार्यं काष्ठानि काष्ठं भस्म करोति, निर्वर्त्यं घटं करोति क्रियानिष्पाद्यम् । तत्र तमेव भान्तमनुभाति सर्वमित्यत्र ब्रह्मणो विकार्यनिर्वर्त्यत्वयोरभावेनाप्यकर्मत्वं भाष्यम् । तदपि न परसमवेतधात्वर्थतावच्छेदकफलशालित्वं तच्च भानं धातुना रूढीतकर्मत्वेन भातेरकर्मकत्वाच्चास्त्यतः कर्तृक्रिययाऽनाप्यस्य भगवतः सूर्याद्यपेक्षया नृप स्वात्मैव बह्वभः इति वाक्यादिष्टतमत्वमात्रं तेन भाष्यस्य ग्रामादेः सारूप्यं तद्व्ययुक्तया 'लक्ष्यमाणगुणैर्योगाद् वृत्तेरिष्टा तु गौणता' इति काव्यप्रकाशात्सोक्तृष्टत्वसंबन्धेनेष्टतमत्वमुभयत्रापि दृश्यमानं लक्षितं तेन गुणेन योगात् गौण्या भगवतः कर्मत्वं तस्मिन् सति अनुकरणस्यानुकार्याधीनत्वेन भगवता मुख्यत्वाद्वाक्यस्य भगवत्परत्वसिद्धिस्तस्मात् । ननु अन प्राणने अनितीत्यनु उपरत्ययः पूरकप्राणकर्तारि अनुप्रयोगस्वत्संप-र्कात् भातेरकर्मकस्यापि सकर्मकत्वाल्लक्षणया कर्मत्व इति भाष्यं कुत इति चेन्न तथासति सर्वं कर्तुं भान्तं तं स्वगतसदृशानां पूरकाणां कर्मनिष्ठप्राणानामकर्तृत्वे कर्तारं करोति इत्यनुभातीत्यस्यार्थः स चासंगतः सर्वाकर्तृत्वे भगवतः प्राणानां नित्यत्वेनाकृतिसाध्यत्वेन बाधितार्थत्वप्रसङ्गात् । एवमपि सूर्यादिनिष्ठमेव पूरकत्वादि तत्त्वाकर्मकत्वे लक्षणया कर्मत्व इति भाष्यं नित्यलीलानिरूपणस्य च आविर्भावविरोधाव-वतः श्रुतावभावात् । इत्यर्थ इति तदपेक्षया सूर्यादेर्नाधिकं भानं न तु भानाभावस्तत्रेति सूर्याद्याचारो विचारितः सूर्यादिमानभानाभावधर्माभ्याम् । अथातो ब्रह्मविज्ञासेत्यत्र शेषवृष्ट्या ब्रह्मसंबन्धिनां विचारस्य प्रतिज्ञातत्वात् ॥ २२ ॥

अपि स्मर्यते ॥ २३ ॥ भाष्ये । इति चेति सौत्रोपि चकारार्थ इति भाष्यार्थः । प्रकृते । विरोधेति । छान्दोग्यीयदहरविद्याविरोधेत्यर्थः । साधितमिति तेन श्रुक्तिदशायां तदनुकारित्वरूपमेव साम्यं जीवस्य तु न परममित्यप्येषोपि तेनोपोद्धात उक्तः स एवम् । प्रकृतं छान्दोग्ये दहरविद्यायां वशासेहास्ति यच्च नास्ति तत्सर्वं तदस्मिन् समाहितमित्युक्त्यां सूर्यादिकं सप्रकाशं



‘न तद् भासयते सूर्यो न शशाङ्को न पावकः’ ।

‘यथावित्यमतं तेजो जगद्भासयतेऽखिलम् ।

यच्चन्द्रमसि यथाग्नौ तत्तेजो विद्धि मामकम्’ ॥

इति च । तस्माद् भगवानेव सर्वावभासकः । तमेव सर्वमनुकरोतीति सिद्धम् ॥ २३ ॥

इति प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे षष्ठमनुकृत्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मनियम्यत्वं सिद्धम् । तत्रसन्नेनात्रजीवस्य मृत्पवस्थापामपि ब्रह्मानुकारित्वमेव कृत्वहृत्पां ऋतं पिबन्तावित्यत्र परमपरार्थ्यब्रह्मलोकेपि जीवस्य ब्रह्मछायात्वेनैवासिद्धत्वात् न त्वत्यन्ताभेदः इत्येतद्बोधनायेदमत्र विचारितं तेनेदमधिकरणं पूर्वाधिकरणोपोद्घाततया तस्यैव शेषः ।

रामानुजाचार्यास्तु, इदं सूत्रद्वयं पूर्वाधिकरण एव योजयन्ति । अर्थं त्वेवमाहुः । तस्य दहराकाशस्य ब्रह्मणोऽनुकारादयमपहतपाप्मादिगुणको विद्युत्कवन्धः प्रत्यगात्मा, न दहराकाशः । तदनुकारस्तत्साम्यम् । तच्च निरञ्जनः परमं साम्यमृपैतीत्यत्र श्रूयते । अतोऽनुकर्ता प्रजापति-वाक्यनिर्दिष्टः । अनुकार्यं ब्रह्म दहराकाश इति । स्मृतिश्च, ‘इदं ज्ञानमुपाश्रित्य मम साधर्म्य-मागताः’ इति । अधिकरणान्तरत्वे बाधकं त्वेवमाहुः । न तत्र सूर्यो मातीति मन्त्राक्षरभूतस्य वाक्यस्य ब्रह्मप्रकरणत्वम्, अदृश्यत्वाद्यधिकरणस्युम्भाषायतनाधिकरणाम्यां निर्णीतम् । ज्योतिश्चरणाद्यधिकरणेषु परस्य ब्रह्मणो भारूपत्वमप्यवगतमतो ब्रह्मत्वे भारूपत्वे च संदेहाभावेन पूर्वपथानुत्थानात् । श्रुतावनुभातिपदेन सूत्राक्षरवैरूप्याचेति । तत्र प्रकरणेन संदेहापायेऽप्यर्थस्य लिङ्गरूपत्वेन प्रबलतया पूर्वोक्तरीत्या पूर्वपथस्य शक्यवचनत्वात्, स्वकृतव्याख्यानेऽपि विषयवाक्ये साम्यपदेन सूत्राक्षरवैरूप्यस्य तौल्याच्च तथिन्त्यम् ।

भिक्षुस्तु विषयानुल्लेखाभाधिकरणान्तरम् । किं तु पूर्वसूत्रोक्ताल्पश्रुतिदृश्यपरिहारयेर्दं द्वयम् । तत्रानुकारित्वं च मुखतत्प्रतिबिम्बयोरिव शक्तिशक्तिमतोर्जीवब्रह्मणोः समानुपापारकत्वम् । तथाच जीवे लिङ्गानुकरणादिव ब्रह्मणि जीवानुकरणादुपपद्यते सत्केरत्यत्वं शक्तिमत्सुपपद्यते तद्विमः ।

समाहितमित्युक्तम् । तत्सिद्धयर्था चिन्ता न तत्र सूर्यो मातीत्यत्र कृतेति सा चिन्तोपोद्घातः । प्रजापतीति ‘सर्वाश्च लोकानामोति सर्वाश्च कामान्’ ‘स तत्र पर्येति जश्नन् क्रीडन् रममाणः’ इति वाक्यनिर्दिष्टः पर्येति पर्यटन् जश्नन् भक्षन् भोगान् पुरुषोत्तमेन स तदनुकर्तेति श्रुत्वर्थः । द्वितीय-सूत्रार्थमाहुः स्मृतिरिति । सूत्राक्षरेति अनुकृतिरूपेत्यर्थः । प्रकरणेति उभयाकाङ्क्षा प्रकरणम् । देशकालौ वा प्रकरणम् । प्रकृतं साधकतमं वा करणम् । ‘साधकतमं करणम्’ इति सूत्रात् । ‘लिङ्गं शब्दस्य सामर्थ्यम्’ ‘श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणस्यानसमास्थानां समवाये पारदौर्बल्यम्’ इति तथा । तथा च भाष्यमर्थाच्च संदेह इति चकारेणानुकार्यानुकरणभावसादृश्यत्वाधिकरणस्युम्भाषायतनाधि-करणाम्यामनिर्णीतत्वं समुचीयते । भिक्षुरिति भगवान् । अल्पश्रुतीति अल्पभ्रमणं तेन रूपं विरुद्धधर्माधारत्वं तत्परिहाराय । लिङ्गेति अणुत्वस्यानुकरणात् पृथगुपदेशादिति सूत्रे द्वितीयस्य तृतीयपादे जीवात्पृथगणुत्वस्वीकारात् लिङ्गत्वं तु अणुशब्दसामर्थ्यम् । उपपद्यते इति अल्पत्व-मुपपद्यते । द्वितीयसूत्रार्थमाहुः स्मृतिरिति । लिङ्गान्बिभति अणुशब्दसामर्थ्यानुरोधेन पृथगणुत्वोप-

शब्दादेव प्रमितः ॥ २४ ॥ ( १।३।७ )

प्रसङ्गात् पुनर्भाषकान्तरमाशङ्क्य परिहरति ।

‘अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषो मध्य आत्मनि तिष्ठति ।

ईशानो मृतमव्यस्य न ततो विजुगुप्सति’ ॥

तथा, ‘अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषो ज्योतिरिवावूमकः’ इति तत्रैव श्रूयते । ‘यावान् वा अयमाकाशः’ इति व्यापकत्वमन्तःस्थितस्य प्रतीतम् । अङ्गुष्ठमात्रता चात्र प्रतीयते । अतो विरोधाज्जीवस्यैव लोकान्तरगन्तुदेहवत् उपासनार्थमीशान-त्वादिधर्माः ।

अङ्गुष्ठमात्रं पुरुषं निश्चर्क्य यमो बलादिति तन्निवृत्त्यर्थम् । तस्मादङ्गुष्ठ-

भाष्यप्रकाशः ।

इति भावः । स्मृतिश्च, ‘कविं पुराणमनुशासितारमणोरणीयांसमनुस्मरेषः’ इति । ‘शब्दादेव प्रमितः’ इति सूत्रमव्यव्यवसाधनार्थम् । परमात्मा, अणोरणीयान् महतो महीयानित्यादिशब्दादेव अव्यव्यवः प्रकर्षेण मितोऽवगत इत्यर्थात् । न त्वधिकरणान्तरमित्याह ।

तदपि मन्दम् । तदुक्तमिति सूत्राश्लेषेणैव स्थानाव्यवसाधनपरिहारसिद्धौ पुनस्तदर्थकप्रयासस्य वैयर्थ्यात् । जीवाव्यवसाधनस्य लिङ्गानुरोधेनौपचारिकत्वात् तस्य किं वानुकरणमित्यप्यसंगतम् । संकुच्य प्रदेष्टविशेषेण स्थितिरूपस्यैव व्यापारस्य पूर्वत्रापि सिद्धेर्विशेषामावाप । अव्यवसाधनस्य पूर्वोक्तयुक्ति-भिरवास्तवत्वाङ्गीकारे पुनस्तस्य शब्देन प्रमितत्वोक्तेरप्यसंगतत्वाच्चेति । न च विषयानुष्ठेसाद-धिकरणान्तरत्वाभाव इत्यपि युक्तम् । उक्तरीत्यर्थेन संदेहे तन्निवृत्त्यव्यवसाधनत्वादिति दिक् ॥२३॥

इति षष्ठमनुकृत्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

शब्दादेव प्रमितः ॥ २४ ॥ भाषकान्तरमिति परिमाणविरोधरूपं तदित्यर्थः । तत्रैव श्रूयते इति । अत्र विषयः कठबहुयाश्चतुर्थबह्वीसमाप्तौ श्रूयते । संशयमाहुः यावान्-नित्यादि । तथाचातो विरोधात् संशय इत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः अत्र इत्यादि । जीवस्यैवेति ‘अङ्गुष्ठमात्रो रवितुल्यरूपः संकल्पार्हकारसमन्वितो यः’ इति श्रुत्यन्तरात् तस्यैवेत्यर्थः । ननुपास-नार्थमपीशानत्वादिधर्माणामेव ग्रहणे को हेतुरित्यत्र आहुः अङ्गुष्ठेत्यादि । तथाच तस्मादङ्गुष्ठ-मात्राद् व्यतिरिक्तत्वमस्मिन् युक्तजीवे बोधयितुमेतेषां धर्माणां निरूपणमित्यर्थः । अङ्गुष्ठमात्र-रश्मिः ।

देशाधीनेऽगुल्यौपचारिकं मन्यन्ते विश्ववः । इत्यपीति इति हेतोर्ब्रह्मणि जीवानुकरणमप्यसंगतम् । संकुच्येति उपाधिना संकुच्येत्यर्थः । पूर्वत्रेति अनुकारित्वलक्षणे ब्रह्मणि जीवसंभन्धिनः सिद्धेः । प्रबुधुपदेशादिति सूत्रार्थादविशेषात् । अनुकृतिस्त्रैवैयर्थ्यमिति भावः । चेतीति चकारेण श्रुत्वोर्विरोधे विकल्पप्राप्त्यौपाधिकत्वमात्रसासिद्धेः । द्विगिति तेन साम्यं(स) हानौ त्पायनशब्दशेषत्वादिति सूत्रे विचारविष्यते द्वितीयमते प्रबुधुपदेशादिति सूत्रे चैतन्यगुणस्य पार्यक्यसाधनभाष्यविरोधः ॥ २३ ॥

इति षष्ठाधिकरणम् ॥ ६ ॥

शब्दादेव प्रमितः ॥ २४ ॥ भाष्ये । प्रसङ्गसंगत्याशङ्क्येत्सार्थः । श्रूयत इति तत् ईशानादिधर्मविशिष्टात्-वि-बीप्रजनकान्त्यसनासादनेषु प्रजनादिकर्ता जीवन्मुक्तौ श्रूयन्ते संदेहिष

मात्रो न भगवानेवं प्राप्तमत उत्तरमाह शब्दादेव प्रमितः । अत्र संदेह एव न कर्तव्यः । शब्दादेव प्रकर्षेण विमानात् । यथा दहरबाक्ये सूक्ष्मस्यैव व्यापकत्वं, तथाऽङ्गुष्ठमात्रस्यैवेशानत्वम् । यदि भगवांस्तादृशो न स्यादन्यस्य तादृशात्वं नोपपद्येत । तस्माद् भगवतः सर्वतःपाणिपादान्तत्वाद् यत्र यावानपेक्ष्यते तत्र तावन्तं श्रुतिर्निरूपयतीति अङ्गुष्ठमात्रः परमात्मेति सिद्धम् ॥ २४ ॥

हृद्यपेक्षया तु मनुष्याधिकारत्वात् ॥ २५ ॥

नन्वेकरूपत्वं विरुद्धधर्मवत्त्वं माहात्म्यार्थं स्वरूपे निरूपयति । प्रादेश-  
मात्रत्वं च ध्यानार्थम् । अङ्गुष्ठमात्रत्वस्य कोपयोग इति चेत् तत्राह । तुशब्देन

भाष्यप्रकाशः ।

मिति वाक्यं तु साविश्रुपाख्याने । 'अथ सत्यवतः कायात् पाशवदं वशं गतम्' इति तत्पूर्वार्थम् । सत्यवांस्तु साविश्र्याः पतिरिति । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति अत्रेत्यादि । शब्दादेवेत्यादि वाक्ये पूर्वा-  
र्धेऽङ्गुष्ठमात्रत्वद्वक्तव्योत्तरार्धे तावन्मात्रस्यैव भूतमग्येशानत्वं वक्तीति वाक्यरूपाच्छब्दादेव प्रकर्षेण विरुद्धधर्माश्रयतया मानादित्यर्थः । तदेव व्याकुर्वन्ति यथेत्यादि । किंच । पूर्वाधिकरणविषयवाक्ये सर्वस्य भगवदनुकारकत्वसिद्धेरत्र प्रत्यक्षस्यापि दृष्टान्तविषया गमकत्वं वक्तुं तर्कमाहुः यदीत्यादि अन्यस्य तादृशात्त्वमिति स्वल्पस्यापि राजादेरनेकजनेशनशीलत्वम् । एतेन जीवस्य ब्रह्मभावेप्य-  
श्रुत्वादिविरुद्धधर्माविर्भावेष्वैवं युक्तिरित्यपि सूचितम् । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि ॥ २४ ॥

हृद्यपेक्षया तु मनुष्याधिकारत्वात् ॥ २५ ॥ अन्ये तु, अपेक्षयेत्यस्य हृदयत्वाना-  
पेक्षयेत्यर्थं वदन्ति । तन्मते परिमाणमौपाधिकम् । सिद्धान्ते तु, अपोरणीयान् महतो महीया-  
निति, यदेकमन्यक्तमनन्तरूपमिति श्रुतिभ्यामुभयथा तात्त्विकं परिमाणमिति भेदः । प्रमा-  
णान्तरत्व इति परिमाणान्तरत्वे स्फुटमितरत् । इदमप्यधिकरणं दहराधिकरणस्यैव श्लेषः ।  
रक्षिः ।

गोमुं रक्षितुमिच्छति वा यद्वा नकारवर्णागमो न किं तु न ततो न विस्तृतः गोमुमिच्छति । इतीति  
तथा च हृदयाकाशमुक्तजीवोङ्गुष्ठमात्र इति पूर्वपक्षः । मानादिति प्रवेशात् । राजादेरिति आदिना  
दीपत्रेतादि । भाष्ये । परमात्मेति तेनाङ्गुष्ठमात्रमिति पुराणमतमिति भावः ॥ २४ ॥

हृद्यपेक्षया तु मनुष्याधिकारत्वात् ॥ २५ ॥ अत्रान्योपि शंकराचार्यमतान्नेदस्वमाहुः  
अन्य इति शंकराचार्यावयवः । परिमाणेति अत्र वप्रयुः यद्वा परिमाणान्तरत्वे वास्तवे तिष्ठतु  
वार्ता प्रमाणं शब्दः पूर्वसूत्र उक्तम् । अन्यत्यलक्षादि प्रमाणं प्रमाणान्तरं तस्य भावे सत्तार्था किमेतच्च  
संग्रहति येन शब्दादेवेत्येवकार उपासत्सत्राहेति भाष्यार्थः । प्रत्यक्षादीनां मनुष्यहृदयस्य प्रत्यक्षादि-  
विषयत्वामावादेवकाः इति भावः । हृदयं अङ्गुष्ठमात्रवत् शब्दात् इत्यत्रापि यत्र योग्यशब्दसत्रा-  
ङ्गुष्ठमात्रवत्त्वं इति योग्यशब्दरूपश्रुतावेव प्रामाण्यपर्यवसानम् । स्फुटमिति । तदित्यर्थः । अनेकेति  
'यदेकमन्यक्तमनन्तरूपं विश्वं पुराणं तमसः परस्तात्' इति श्रुत्या साकारं ब्रह्म अन्तस्वद्वर्माधिकरण  
उक्तं तद्गृहीतम् । न तु वैश्वानराधिकरणोक्तम् । अङ्गुष्ठमात्रस्यानेकरूपान्तर्गतत्वात् प्रतिपिपादयिषि-  
तत्वात् । ननु प्रादेशमात्ररूपस्य कोपयोग इत्यत आहुः विरुद्धेति वैश्वानराधिकरणोक्तम् । इमे लक्षणे ।  
प्रयोजनमाहुः माहात्म्येति देवत्वार्थम् । देवत्वं प्रयोजनं नैयायिकोक्तेतभेदः प्रयोजनमवान्तरं  
व्यवहारोपि । स्वरूप इति लक्ष्ये यथा कम्बुग्रीवादिमान् घट इति अत्र कम्बुग्रीवादिमत्त्वं लक्ष्यं  
पदो लक्ष्यः । निरूपयति श्रुतिः । इच्छति एव प्रादेशेति । वैश्वानराधिकरणोक्तं ध्यानार्थं

निःप्रयोजनत्वं निराक्रियते । अस्ति प्रयोजनम् । तवाह । इति अङ्गुष्ठमात्रं निरूप्यते । केन हेतुना । अपेक्षया ईश्वरकार्यापेक्षया । 'ईश्वरः सर्वभूतानां हृदेषोऽर्जुन तिष्ठति' इति स्मृतेः । रक्षार्थमङ्गुष्ठमात्र इत्यर्थः । ननु प्रमाणान्तरत्वे किमेतन्न संभवति, तत्राह । मनुष्याधिकारत्वात् । मनुष्यानधिकृत्येवं मृत्यु-पास्यानं प्रवृत्तम् । अतो मनुष्याणां हृदयस्याङ्गुष्ठमात्रत्वात् । यद्यपि हृदयं स्थूलं, तथापि धर्मरूपं तावदेव । तावन्मात्रस्यैवावदानश्रवणात् । तस्मादङ्गुष्ठ-मात्रस्यैव सर्वधर्मरक्षकत्वादङ्गुष्ठमात्रोत्र भगवानेवेति सिद्धम् ॥ २५ ॥

इति प्रथमाध्याये तृतीयपादे सप्तमं शब्दादेवेत्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अग्निं चाधिकरणद्वयमधिकारनिरूपकत्वात् प्राप्तिकम् । ईश्वरकार्यापेक्षाद्युपपादयन्ति ईश्वर इत्यादि । तथा चानया स्मृत्या हृदीश्वरत्वेन स्थितौ रक्षार्थं तथेति तदेवेश्वरकार्यम् । तैषिरीयोपनिषदि ।

'अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषोऽङ्गुष्ठे च समाश्रितः ।

ईशः सर्वस्य जगतः प्रभुः प्रीणाति विश्वभुक्' ॥

इतिमन्त्रे सर्वजगदीश्यादिपदसमभिव्याहृते विश्वभुक्पदे विश्वं भुनक्ति पालयतीत्यर्थं एष तात्पर्यावसायादित्यर्थः । एतत्परिमाणस्य रक्षार्थत्वे शङ्कते नन्वित्यादि । प्रमाणान्तरत्वं इति परिमाणान्तरत्वे । तत्समाधानाय हेतुं व्याकुर्वन्ति मनुष्यानित्यादि । तथा च स्थित्यर्थमेतत्परिमाणमित्यर्थः । तथा सति कथं रक्षार्थत्वमित्यत आहुः यद्यपीत्यादि । स्थूलमिति 'केचित्सूक्ष्मान्तर्हृदयावकाशे प्रादेशमात्रं पुरुषं वसन्तम्' इति स्मृतिः... न सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि तथा च परिमाणान्तरेण रक्षासिद्धावपि श्रौतस्य हृदयस्य तावत्त्वात् सर्वधर्मरक्षार्थमङ्गुष्ठ-मात्रः इत्यर्थः । अन्ये स्वत्रापेक्षया इत्यस्य हृदयस्थानापेक्षेत्यर्थं वदन्ति । तन्मते परिमाणमौ-पाधिकं सिद्धान्ते तु 'अणोरणीयान् महतो महीयान् यदेकमव्यक्तमनन्तरूपम्' इति श्रुतिभ्यां उभयथा तात्त्विकं परिमाणमिति भेदः एवमत्र दहराद्यधिकरणत्रयेण नानाविधविरुद्धधर्माश्र-यत्वसाधनात् वैश्वानराधिकरणे आग्रहवादशङ्कापि निराकृता बोध्या ॥ २५ ॥

इति सप्तमं शब्दादेवेत्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

रश्मिः ।

'प्रादेशमात्रं पुरुषं वसन्तम्' इति वाक्यात् । अत्र धारणा ध्यानपूर्विकेत्यदोषः अङ्गुष्ठमात्रत्वस्योपयोगः केति प्रश्नः । स्थितिः निःप्रयोजननिराकरणसमुच्चायकेन । रक्षार्थमिति 'आमयन् सर्वभूतानि यन्नारूढानि मायया' इत्युत्तरार्थं गीतायाश्च । उच्चावचमार्गेषु आमणेन कुमार्गतो रक्षार्थम् । स्थितिः रक्षार्थमुत्पन्नानां तन्मर्यादया पालनम् । तदर्थं आमयन् वा । ननु प्रमाणेति व्याकृतमिदम् । मनुष्यानि ।

'नाधिकेतमुपास्यानं मृत्युप्रोक्तं सनातनम् ।

उत्त्वा भ्रुत्वा च मेधावी ब्रह्मलोके महीयते' ॥ इति ।

भ्रुतौ मेधाविषदान्मनुष्यानधिकृत्य । मृत्युपेति मृत्युत्सुपास्यानं मृत्युपास्यानं मध्यमपद-

१. श्रीमत्पुरुषोत्तमचरणैः सहस्राक्षरेण शोधिते एकस्मिन् पुस्तके पूर्वप्रकाशस्योपरि कृष्णरेखाकरणेन तं स्वर्गीयस्य एतान्मन्त्रप्रकाशः नवीनतया प्रकटीकृतः सोऽत्र धीयते ।

तदुपर्यपि च षादरायणः संभवात् ॥ २६ ॥

अङ्गुष्ठमात्रनिरूपणार्थं मनुष्याधिकारे निरूपिते कस्यचिद् भ्रमो भवेत्

भाष्यप्रकाशः ।

तदुपर्यपि च षादरायणः संभवात् ॥ २६ ॥ अत्रानुप्रसङ्गः संगतिरिति बोधयन्तः सूत्रमवतारयन्ति अङ्गुष्ठमात्रेत्यादि । कस्यचिदिति जैमिनीयादिदर्शनाभिरभिः ।

लोपी समासः उपाख्यानं त्वग्नेस्तावदपि धर्मरूपं न मनुष्याणामेवापि तु छागादीनामपीत्याशयेन प्रमाणयन्ति स्म तावदिति । अवदानेति 'गाभेर्मांसं विक्रय' इति मन्त्रेणावदाने आग्नेयस्य पुरोडाशस्य मध्यादङ्गुष्ठपर्वमात्रं तिरश्चीनमवद्यतीत्यत्र श्रवणात् । सिद्धमाहुः तस्मादिति । भगवानेचेति तेनाङ्गुष्ठमात्रं जीवमनुष्येशानादिपदैस्तेन ब्रह्माभेदो बोध्यते इति शंकराचार्योक्तं निरस्तम् ।

'अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषोन्तरात्मा सदा जनानां हृदये संनिविष्टः ।

तं स्वाच्छरीरात्प्रवहेन्मुञ्जादिवेषीकां धैर्येण' ॥

'तं विद्याच्छुक्रमृतम्' इति वाक्यशेषेपि अन्तरात्मनः संवेशे रक्षार्थः । तमङ्गुष्ठमात्रं भगवन्तम् । तं जीवमित्यन्ये प्रवहेत् पूरकः सन् वर्धयेत् । व्यापकं करणेनाङ्गुष्ठमात्रं विरुद्धधर्माश्रयत्वाय कुर्यात् । पृथक्कुर्यादित्यन्ये । तस्मिन् पक्षे तं विदिति कर्मतानुपपत्तिः । तमेव विदित्वेति श्रुतेः । मुञ्जादिति गवां दुःखददर्शनकौषधिविशेषादिपीकां तृणविशेषरूपां वर्धयेदिव स्वं शब्दादिकं स्वृस्वन्धातुः शरीरं त्रयोमयः त्रियन्ते इति गर्भोपनिषदि श्रिञ् सेवायाम् । शृ आदेशः ईरन् शरीरं बह्वात्मसकरं भक्तानां सेवोपयोगिरूपं भक्तसेवानुपयोगि दुःखदं भवतीति दृष्टान्तसंगतिः । लौकिकी व्याख्या 'इषीकाटवीं निर्विदिशुः' 'मुञ्जाटव्यां ब्रह्ममार्गम्' इत्यनयोः सुबोधिन्याः । धातुपाठेऽसादर्शनात् मुञ्जमुञ्जिवारावामप्रियतृणे भ्वादिः भ्वादेराकृतिगणत्वात् अन्यो वा प्रकार इति सौत्रत्वादिः मज्जि शब्दे सारस्वते जप्रत्ययः ।

'यवानर्थं उदपाने सर्वतः संभ्रुतोदके ।

तावान् सर्वेषु वेदेषु ब्राह्मणस्य विजानतः' ॥ इति ।

शुक्रमिति शुचु शोके भ्वादिः परस्मैपदी सेद् शोचति ऋग्नेरेति रन् प्रतीमावं करोति शुच प्रतीभाव इति धातुपाठात् । पूर पवन एवेत्यनवस्थानिवृत्तिः तस्य वेदनमुच्यते न जीवस्येति अङ्गुष्ठमात्रं पुरुषमिति तु पुराणमतं वेदाः श्रीकृष्णवाक्यानीति प्रमाणेष्वसत्वात् । परमतभाषा । एतदितरत् स्फुटमित्यर्थः ॥ २५ ॥

इति सप्तमाधिकरणम् ॥ ७ ॥

तदुपर्यपि च षादरायणः संभवात् ॥ २६ ॥ अत्रान्विति । तेन पूर्वाधिकारे प्रसङ्गसंगतिर्बोधिता । पूर्वत्र कठवह्नीविचारे तत्रत्याङ्गुष्ठमात्रनिरूपकश्रुतिस्मरणेनाङ्गुष्ठमात्रं प्रसङ्गाङ्गिरूपितम् । अनु पश्चान्मनुष्याधिकारे निरूपिते सर्वत्र मनुष्याधिकारनिवृत्त्यर्थं स्मृतस्य देवादीनामधिकारसोपेक्षानर्हत्वात् प्रसङ्गसंगत्या निरूपणमित्यनुप्रसङ्गः संगतिरिति बोधयन्तः सूत्रमिति । एतेन विषयाद्यभावादनधिकरणत्वं बोधितम् । एतत्कृतवेदान्ताधिकरणमात्रायामधिकरणमिदमित्युक्तम् । तथा

सर्वत्र ब्रह्मविद्यायां मनुष्याणामेवाधिकार इति । तन्निराकरणार्थं देवादीनाम-

भाष्यप्रकाशः ।

निविष्टस्य । जैमिनीया क्षेत्रं मन्यन्ते । अर्थी समर्थो विद्वान् शास्त्रेणार्पयुदस्तश्च वैदिके कर्मण्यधिकारी । तत्र पूर्वं सामर्थ्यमपेक्षितम् । तच्च देवादीनां नास्ति । तेषां शरीराभावात् । न च मन्त्रार्थवादाभ्यां तत्सिद्धिः । तयोः कर्मविधिशेषत्वेनान्यपरतया तत्प्रतिपादने तात्पर्याभावात् । कर्मविधयश्च सापेक्षितोद्देश्यत्वातिरिक्तं देवतागतं धर्मान्तरं किमपि नापेक्ष्यन्त इति रश्मिः ।

च भाष्यम् । यो यो देवानां प्रत्यबुद्ध्यत स एव तदभवत् । तथर्षीणां तथा मनुष्याणामिति । अधिकरणरचनात्त्वेवं तथा हि वैयासिकन्यायमालायामपि अधिकरणमिदमित्युक्तम् । तत्र बृहदारण्यक-तृतीयाध्याये श्रूयते तद्यो देवानां प्रत्यबुद्ध्यत स एव तदभवत् तथर्षीणामिति देवतानां मध्ये यो यो ब्रह्म बुबुधे स स एव ब्रह्माभवदित्यर्थः । नाधिक्रियन्ते विद्यायां देवाः किं वाधिकारिण इति संशयः । तत्र देवर्ष्यादयो विद्यायां नाधिक्रियन्ते इति तावत्प्राप्तं कुतः 'अर्थी समर्थो विद्वान्' अधिक्रियते इत्युक्तानामधिकारहेतूनामशरीरेषु देवेष्वसंभवात् । न च मन्त्रार्थवादादिभ्यो देवतानां विग्रहवत्त्वम् । विध्यैकवाक्यतापन्नानां स्वार्थे तात्पर्याभावात् इति प्राप्ते ब्रूमः । त्रिविधो ह्यर्थवादः गुणवादोऽनुवादो भूतार्थवादश्चेति तथा चाहुः—

'विरोधे गुणवादः स्यादनुवादोऽवधारिते ।

भूतार्थवादस्तद्धानादर्थवादस्त्रिधा मतः' ॥ इति ।

आदित्यो द्युः यजमानः प्रस्तरः इत्यादिषु प्रत्यक्षविरोधे सत्यादित्यवद्यागनिर्वाहकत्वगुणः आदित्यादिशब्दैरुपलभ्यते इति गुणवादः । अभिर्हिमस्य मेघजम् वायुर्वै क्षेपिष्ठेलेवमादिषु मानान्तर-सिद्धार्थवादित्वादनुवादित्वं तयोरुभयोः स्वार्थे तात्पर्याभावात् । इन्द्रो वृत्राय वज्रमुदयच्छत् इत्यादिष्व-विद्येष्टेष्वनुवादेषु भूतार्थवादेषु स्वतः प्रामाण्यादेव स्वार्थे तात्पर्यस्य निवारयितुमशक्यत्वात् पदैक-वाक्यतया स्वार्थेऽवान्तरं तात्पर्यं प्रतिपद्य पश्चाद्वाक्यैकवाक्यतया विधिषु महातात्पर्यभूतार्थवादाः प्रति-पद्यन्ते मन्त्रेष्वप्ययं न्यायो योज्यः । तथा च मन्त्रार्थवादादिबलात् देवादीनां विग्रहवत्त्वे सति श्रवणादिषु सामर्थ्यं सुलभम् । अर्थित्वं चैश्वर्यस्य क्षयित्वातिशयत्वदर्शनान्मोक्षसाधनं ब्रह्मविद्या विषयमुपपद्यते । विद्वता चोपनयनाध्ययनरहितानामपि स्वयं भातवेदत्वात् सुलभैव तस्मादेवादीनामधिकारो न निवारयितुं शक्यः निर्गुणविद्यायाम् । अतो नवीनमतेनाधिकरणम् । अतः प्राचां मतेनोक्तं सूत्रमिति । मन्यन्त इति अवचोषं कुर्वते । अर्थीति षष्ठस्य सप्तमे पादे चिन्तितम् । अर्थो धनं दक्षिणा स्वदाने सर्वमविशेषादित्यधिकरणे । समर्थः षष्ठस्य द्वितीयाधिकरणे चिन्तितम् । 'फलार्थत्वात्कर्मणः श्लाघं सर्वाधिकारं स्वात्' इत्यधिकरणेऽन्धादेरशक्तस्य नाधिकारः किं त्वनन्वापङ्गवादिरूपस्य शक्तस्याधिकारः विद्वान् सप्तमधिकरणेऽभे च पादे द्वितीयेधिकरणे एवं चतुर्थीपि ज्ञेयः । न च मन्त्रेति मन्त्रार्थ-वादादिभ्यो विग्रहादिपञ्चकं नवमस्य चतुर्थाधिकरणेऽस्ति सहस्राक्षो गोत्रभिद् वज्रबाहु रिति विग्रहः । अभिरिदं हविरञ्जतेति हविःस्वीकारः । अद्दीदिन्द्र प्रस्थिते मा हवीपीति हविर्भोजनम् । तृप्त एवैन-भिन्द्रः प्रजया पशुभिर्स्वयति इति तृसिप्रसादौ । कर्मविधीति प्रथमस्य द्वितीयपादे 'आज्ञायस्व क्रियार्थत्वादानर्थक्यमतदर्शानां तस्मादनिव्युत्पद्यते' इत्यधिकरणेऽर्थवादानां कर्मविधिशेषत्वं वाक्यं

धिकारमाह तदुपर्यपि । मनुष्यापेक्षयार्वाकानामधिकारो नास्ति । तत्रापि वैदिकधर्महेतोस्त्रैवर्णिकानां धर्मयुक्तानामागतम् । ततोऽपि ये साध्यादयो धर्मयुक्तास्तेषामप्यधिकारः । तत्र जैमिनिप्रभृतीनां न संमतिरिति खनामग्रहणम् । विशिष्टत्रैवर्णिकानारभ्य प्रजापतिपर्यन्तं शतानन्दिनामधिकारं मन्यते बादरा-

भाष्यप्रकाशः ।

तच्छेषभूतौ तौ तदतिरिक्तं विग्रहं न साधयितुं शक्तौ । शरीराभावादेव च नार्थित्वमपीति । तदेतभिराकर्तुं देवादीनामधिकारमाहेत्यर्थः । नन्वधिकारविचारे सर्वेषामेव विचारणीयः स कुतो न विचार्यत इत्यतः सूत्रं विष्ण्वन्ति तदुपरीत्यादि । मनुष्यादर्वाक्येषु योग्यताभावादेव नास्ति । मनुष्येष्वपि वैदिकधर्मं प्रति कारणभूतस्वोपनयनादेः सकाशात् त्रैवर्णिकानां धर्मयुक्तानामेवाधिकार इति जैमिनिद्वेषेव सिद्धम् । तदुक्तानामप्यविरुद्धानामत्राभ्यासादिवदुपादेयत्वात् । तथात्रापिशब्दोक्तिमहिम्नैवावगतं सूचितमित्यर्थः । शेषं प्रकटार्थम् । संभवं विष्ण्वन्ति धर्मैत्यादि । 'तं विद्याकर्मणी समन्वारमेते' इति श्रुत्या शरीरारम्भं प्रति तयोः कारणत्वात् तयोः

रश्मिः ।

श्वेतमालमेत इति कर्मविधिस्तच्छेषत्वं वायुर्वै क्षेपिष्ठा देवता इत्यर्थवादो यतः क्षिप्रगामिस्वभावतया शीघ्रफलदो वायुरस्य पशोर्देवता ततः प्रशस्तमिमं वायव्यं पशुमालमेतेति वाक्ययोरन्वयः । चतुर्थाधिकरणे तदर्थशास्त्रादित्यस्मिन् मन्त्राणां विधिशेषत्वम् । उरु प्रथस्वेति मन्त्रः कश्चित् । अस्यार्थः भो पुरोडाश उरु विपुलता यथा भवति तथा त्वं प्रथस्व प्रसरेति । दृश्यमानार्थानुस्मरणमेव यागप्रयोगे मन्त्रोच्चारणस्य प्रयोजनम् । तात्पर्येति अभिधासत्त्वेपि वक्तुरिच्छाभावादियोर्यो बलीयान् । तच्छेषेति कर्माणि यागादीनि तेषां विषयः । तेषां शेषभूतौ मन्त्रार्थवादी । योग्यमेति सुतलादिषु बिलेषु सुतले बलिः 'सुतलस्थापितबलिः स्वर्गाधिकसुखप्रदः' इति पुरुषोत्तमसहस्रनाम्नः । रसातलं नागलोकः तयोर्बले-र्नागानां च ज्ञानयोग्यता 'आत्मनिवेदने बलिः' इति कस्यचिद्वाक्यात् । 'सर्पाः सत्रमासत' इति श्रुतेः पितृशुद्धिद्वारा नागानामिति । मैवं । पूर्वस्य पुराणमतत्वात् । श्रुतेस्त्वाधिदैविकनागपरत्वं शब्द इति चेदिति वक्ष्यमाणसूत्रे यागीयपदार्थानामलौकिकत्वस्य वक्ष्यमाणत्वात् । तत्रापि मध्यं विवरामासुः मनुष्येष्वेति । धर्मयुक्तानामिति त्रैवर्णिकानाम् । चतुर्थस्य धर्माभावात् अनधिकारात् । जैमिनीति सूत्राणि तु षष्ठस्य प्रथमे पादे सूत्राणि चतुर्दश । जैमिनीयन्यायमालायां सप्तमेधिकरणे 'चातुर्वर्ण्यमविशेषात्' । 'निर्देशाद्वा त्रयाणां स्यात् अत्रयाषेये ह्यसंबन्धः क्रतुषु ब्राह्मणश्रुतिरित्याश्रयः' 'निमित्तार्थेन बादरिः तस्मात्सर्वाधिकारं स्यात्' 'अपि वान्यार्थदर्शनाद्यथाश्रुतिं प्रतीयेत' 'निर्देशात्पञ्चे स्यात्' 'वैगुण्याच्चेति चेत्' 'न काम्यत्वात्' 'संस्कारे च तत्प्रधानत्वात्' 'अपि वा वेदनिर्देशादप्युप्राणां प्रतीयेत' 'गुणार्थत्वाच्चेति चेत्' 'संस्कारस्य तदर्थत्वाद्दिद्यायां पुरुषश्रुतिः' । 'विद्यानिर्देशाच्चेति चेत्' 'अवैषत्वाद्यभावः कर्मणि स्यात्' 'तथा चान्यादर्शनम्' इति सूत्रेषु । बादरायणशब्दोक्त्या जैमिनिमतं कुतोपन्यस्तमत आहुः तदुक्तानामिति । अभ्यासेति आनन्दमयोऽभ्यासादित्यत्राभ्यासः । आदिपदेन श्रुतिलिङ्गादि । उपेति प्रमाणभेदशेषत्वप्रयुक्तिक्रमाधिकारातिदेशद्वयोहपाद्यतत्रप्रसङ्गानां द्वादशाध्यायार्थानामुपादेयत्वात् । अत्रापि मध्यं शब्देति बादरायणशब्दमहिम्ना । सूचितमिति व्यञ्जानयोक्तम् । व्यासशिष्यत्वेन बदरमयनं यस्य जैमिनेरिति योगस्य बादरायणपदस्य जैमिनौ सत्त्वात् । निष्ठा चेति लिङ्गाणुशासनसूत्रादधिकाराध्यागतमित्यपि भाष्यार्थः । अधिकारमात्र आग्रहे

वचः । कुतः । संभवात् । संभवति तेषां ज्ञानाधिकारः । धर्मज्ञानान्यां साति-

रश्मिः ।

अधिकार आगतमित्यपि प्रयोग उक्तसूत्रात् । भावे या निष्ठा तदन्तं स्त्रीषं स्यादित्युक्तसूत्रवृत्त्यनादरात् । ततोपि त्रैवर्णिकेभ्यो ये साध्यादय इत्येवं भाष्यं प्रकटार्थमित्याहुः श्लेषमिति । किं च । भाष्ये । विशिष्टेति धर्मयुक्तेत्यर्थः । मन्यत इति आनन्दमीमांसाया मन्यते । प्रकृत्ये । तयोरिति पूर्वप्रज्ञा चेत्यग्रेतनश्च्युत्युक्तप्रज्ञा तु नोक्ता । समन्वारमत इत्यस्य वचनविपरिणामे-  
नानन्वयात् किं तु च इत्यस्य चन्दते आह्लादं करोति इत्यर्थात्तेनान्वयः । अन्येभ्योपीति इः इति व्याख्यासुधायां मानुदीक्षितः । चि चयने स्वादिरुमयपदी अनिद् चक तृषिप्रतिघातयोः  
भ्यादिरात्मनेपदी सेद् इः यथोपपत्ति सर्व साधु । पूर्वप्रज्ञा पूरी आप्यायने दिवादिरात्मनेपदी  
सेद् पूर्वतेः 'सर्वनिघृष्व' इति सूत्रेण बाहुलकाहन् आ-आसा अपि न पियति पि गतौ तुरादिः  
परस्मैपद्यनिद् अगन्ता आ सततगतिकर्ता अयनं अय गतौ भ्वादिः आत्मनेपदी सेद् भावे ल्युट्  
प्रा पूरणे प्र-ज्ञाऽवबोधने ऋयादिरुमयपद्यनिद् अव रक्षणादौ बुध अवगमने बुध ज्ञाने भ्वादिः  
दिवादिः परस्मैपद्यात्मनेपदिनौ सेडनिटौ अव रक्षणादौ गमू गतौ अवार्ये अवगमप्रवेशेऽनवस्था  
अङ्गीकार्या देहानां बहुविधत्वात् तत्सद्वा तदेवानुप्राविशदिति श्रुतेः । जानातीति ज्ञः 'इगुपधज्ञाप्ती-  
किरः कः' इति कः तथा चासाऽगन्ता सततगतिकर्ताऽयनकर्ता पूरणकर्ता रक्षणादिकर्ता गतिकर्ता  
देहाह्लादं करोति न चेदं मुक्तस्य संभवति मैवं विशिष्टत्रैवर्णिकानारम्येति भाष्यात् । विच्छिद्य  
साधनानामङ्गीकार्यत्वात् । जीवन्मुक्तस्य न विच्छेदप्रयोजनम् । साधनानामपि श्रुतिप्रामाण्यात्  
अवक्रमणानन्तरमनुवृत्तिः उपासधर्मानुवृत्तिश्च देहस्त्वाक्षेपलभ्यः । ताभ्यामिति तादृशेत्यस्य अश्च-  
विद्योपयोगीत्यर्थः । ननु ताभ्यां विद्याकर्मभ्यां तत्र विद्या विद् ज्ञाने अदादिः परस्मैपदी सेद् संज्ञायां  
समवेति क्यप् टाप् च ज्ञान इत्यत्र ज्ञा अवबोधने भवे ल्युट् । अव रक्षणादौ बुध बोधे भ्वादिरा-  
त्मनेपदी सेद् बुध ज्ञान इत्यस्य ग्रहणे आत्माश्रयः । बुध अवगमन इत्यस्य ग्रहणेऽवघटितत्वेन गौरवम् ।  
तथा च विद्यारक्षणादेर्बोधस्य च कर्त्री कर्म सर्वधातुभ्यो मनिन् करोति क्रियते वा कर्म धातुस्तनादिरुमय-  
पदी अनिद् तनु विस्तारे डित् अदिप्रत्ययः वि-प्रजनादिकर्ता स्तुञ् आह्लाते स्वादिरुमयपदी अनिद्  
आ आसा छद् ऊर्जने भ्वादिः परस्मैपदी सेद् ऊर्ज बलप्राणनयोः तुरादिः परस्मैपदी सेद् बल प्राणने  
तुरादिः परस्मैपदी सेद् प्राणनम् प्र-अन प्राणने तुरादिः परस्मैपदी सेद् इद् प्र-पूरणकर्ता अनिति यश्च  
बलार्थे उक्तः प्र-पूरकः पुनः प्रपूरकः अननकर्ता च तं भवाय नाशयेति वाक्यादिवं देहं उक्तकर्ता  
करभार्यः कालश्च समारभेते सम् वम वैक्ये भ्वादिः परस्मैपदी सेद् वि-प्रजनादिकर्ता कुञ् शब्दे  
भ्वादिः ऋवते शब्दकर्ता तं देहं आ आसा तं रभेते रभि शब्दे भ्वादिः आत्मनेपदी सेद् शब्द  
आविष्कारे आ सततगन्तारं वि-प्रजनादिकर्तारं सुड्यः । आविष्कुरुतः करणे कृतौ काले इति यावत् ।  
टीकायां तु विद्याशब्देनेह प्रमाणाप्रमाणजनितज्ञानमात्रं विहितप्रतिषिद्धादिरूपमालम्बनान्वयतिरिक्त-  
मुच्यते शास्त्रलोकस्वभावोत्पन्नदृष्टादृष्टार्थरूपवाङ्मनःकायसाध्यं सर्वकर्मशब्देनोच्यते तदुत्पन्नफल-  
भोगजनितः संस्कारो ह्यभासितः पूर्वप्रज्ञेत्युच्यते समन्वारभेते अनुगच्छतः पूर्वप्रज्ञा चाऽनु-  
गच्छति इत्याहुः अपरोक्षज्ञानार्थं पञ्चाभिविधानिष्पन्नदेहो नश्यते तृतीयाध्यायेऽत्र तु परोक्षपरोक्ष-



श्याम्यां हि तादृशजन्मसंभवात् । न हि तेषां पूर्वसंस्कारो लुप्यते । अक्षरपर्यन्तं शततोत्कर्षअवघातुपर्यपेक्षा ।

भाष्यप्रकाशः ।

सातिशयत्वे ताभ्यां तादृशदेवादिजन्मसंभवात् । जन्मनि, 'यज्ञोपवीतं परमं पवित्रं प्रजापतेर्बहुं सहजं पुरस्तात्' इति मन्त्रोक्तल्लिङ्गेन जन्मत एव प्रजापतेरुपनीतत्वे, 'यो वै वेदांश्च ग्रहिनोति तस्मै' इति वेदाध्ययनत आक्षेपादपि च सिद्धेः । ब्रह्मणे ब्राह्मणमालमते, क्षत्राय राजन्यं, मरुतो वैश्यमिति श्रुत्या ब्राह्मण्यादीनां देवतात्वात् तासां चोपनयनादिनाऽनुग्रहतपःप्रसृतिभ्योऽपि मतङ्गविश्वामित्रप्रभृतिषु स्मरणादुपनयनाभावे ब्राह्मण्यादौ सिद्धे, देवादिभ्यपि क्षतानन्दिभ्युतौ,

रश्मिः ।

ज्ञानार्थं विद्याकर्मणोरतिशयविचारार्थमाहुः जन्मनीति । ग्रहिनोतीति । प्रा-पूरणे पूरकः सन् हिनोति गच्छति इति वर्षयति च वेदान् तस्मै विस्तारकाय । अध्ययनं गुरुमुखादक्षरग्रहणम् । आक्षेपादिति ब्रह्मत्वेनातिशयतर्कात् । सिद्धेः अध्ययनवेदज्ञानमत्तयादिभिरतिशयसिद्धेः भगवान् ब्रह्म कात्स्न्येनेति वाक्यम्, अक्षरतिर्भक्तिरनुक्रमिष्यतीति । मुख्यदेवे उपनीतत्वरूपाधिकारेण विद्यावेदाध्ययनादिः तदनुकर्म च ते संस्काररूपातिशययुक्ते ताभ्यां तादृशजन्मोक्तम् । अन्येष्वामुदरतिशयान् । ब्रह्मण इति । तैत्तिरीयक इयम् । अतो योगरूढ्यर्थः । आलमतिर्न हिंसार्थं इति सुषोभिण्याम् । ब्रह्मण प्रासावित्यालम्भः स्पर्शः । इतीति मरुतो वै देवानां विश्वः इत्यन्तया श्रुत्या ब्राह्मणं राजन्यं वैश्यमित्यत्र ब्राह्मणत्वादिविशिष्टब्राह्मणादिषु शक्तेर्ब्राह्मणादिपदानामतो ब्राह्मणादिपदोक्तब्राह्मण्यादीनां देवतात्वमन्यथा लभत इत्युक्तालम्भानुत्पत्तेः तदुक्तं ब्राह्मणत्वादिदेवतायाः देवा यच्छासनानुसारेण ब्राह्मणत्वादिदेवताः देहे तिष्ठन्ति लोकस्य तं हरिं सर्वदा श्रये इति । स्मरणादिति ।

'जन्मना जायते शूद्रः संस्काराद् द्विज उच्यते ।

वेदाभ्यासांश्च वेद्विप्रो ब्रह्मज्ञो ब्राह्मणः स्मृतः' ॥

इत्युपनयनादिना स्मरणम् । अनुग्रहेण पञ्चमस्कन्धे 'यवीयांस एकाशीतिर्जायन्ते याः पितुरा-  
देशकरा महाशालीना महाश्रोत्रियाः यज्ञशीलाः कर्मविशुद्धा ब्राह्मणा बभूवुः' इति स्मरणम् । पितुः  
श्लथमस्यादेशकराः इत्यनुग्रहभाजः । तपसा ।

'गावेरभून्महातेजाः समिद्ध इव पावकः ।

तपसा क्षात्रयुत्सृज्य यो लेभे ब्रह्मवर्चसम्' ॥

इति विश्वामित्रस्मरणम् 'तपोनुग्रहाभ्याम् । महामारते उपनीतस्य पित्राज्ञया चवनार्थं गर्दभाभ्युक्तेन रथेनेष्टकानयनार्थं गच्छतो मतङ्गस्य मध्ये देवगर्दभीवचनात् स्वमातरि व्यभिचारीणीत्व-  
ज्ञाने स्वस्य चञ्चलत्वज्ञानं ततो मातापितरौ त्यक्त्वा तपोर्षं गमनं बहुकालं तपःकरणेन प्रसन्नादिन्द्रात् ब्राह्मणत्वं प्राप्तमित्युक्तेः स्मरणम् । प्रसृतिपदेन ।

'सत्त्वं दानं क्षमा शीलमानृषंसं तपो वृथा ।

इत्यते यत्र नागेन्द्र स ब्राह्मण इति स्मृतः' ॥ इति ।

भारताजगरे शुचिष्ठिरवचनरूपं स्मरणम् । तस्मादित्यर्थः । ब्राह्मण्येति ब्राह्मणादिरूपेऽस्ति-  
क्षणे सिद्धे । क्षतेति क्षतमानन्दा विद्यन्ते येषां ते क्षतानन्दिनो बुद्धदारण्यके बानन्दनीनांसावस्तुक्षाः

अन्तेऽक्षरप्राप्तेः शुद्धब्रह्मविद्याहेतुकत्वाद्बुद्धरोत्तरमुपदेष्टृणां विद्यमानत्वात्

भाष्यप्रकाशः ।

श्रीश्रियस्य चाकामहतस्तेति लिङ्गादध्ययने सिद्धे, 'कालेन नष्टा प्रलये वाणीयं वेदसंज्ञिता । मयादौ ब्रह्मणे प्रोक्ता' इति संदर्भेण देवादीनामध्ययने पुराणेऽप्युपदेष्टृहितेऽधिकारयुक्त-  
कर्मसंभवादित्यर्थः । नच सातिश्रवत्वेऽपि पूर्वसंस्कारस्य कालेन लोपादसंभव इति शङ्क्यम् । न हि तेषां पूर्वसंस्कारो लुप्यते । यथा नारदस्य । नच मन्थार्थवादयोर्देवविग्रहासाधकत्वम् । यज्ञोपवीतमन्त्रस्य कापि विधौ शेषभावाभावाद्, यस्यै देवतायै हविर्निरुक्तं स्यात् तां मनसा ध्यायेदिति ध्यानविधेर्देवताविग्रहमन्तरेणानर्थक्यप्रसङ्गादशरीराया देवताया बुद्धावनारोहात् । अत एव, ब्रह्मज्ञः पुरन्दर इत्यादयोऽपि विद्यमानगुणप्रकाशन एव स्मारकत्वं प्राप्नुवन्ति । अर्थवादा अपि स्तावकत्वं तदैव लभन्ते यदि देवताया विग्रहो भवति । स्तुतेरुत्कर्षा-  
साधकगुणवर्णनरूपत्वेन गुणभावे असत्कथनं प्रतारकतां संपादयेदतः स्तावकत्वेऽपि विग्रहसाध-  
कत्वमङ्गुणम् । एवं सामर्थ्ये विग्रहणे च सिद्धे श्रुतानन्दश्रुतावधरपर्यन्तं श्रुतोत्कर्षभावजा-

रश्मिः ।

तेषां श्रुतौ । लिङ्गादिति श्रीश्रियश्छन्दोषीते इति काम इच्छा तस्य विनाशेन हतस्तेति लिङ्गाच्छब्दयोः  
सावर्ण्यात् । सिद्ध इति । तथा च आगमापगमाभ्यां ब्राह्मण्यादिर्न जातिः किं तु देवतेति भावः ।  
विशेषस्तु ब्राह्मणत्वादिदेवतावादे द्रष्टव्यः । पुराण इति एकादशस्य चतुर्दशेष्याये । अधिकारेति  
वतिश्रयेत्यर्थः । न हि तेषामित्यादिभाष्यमवतारयामासुः न च सर्वातीति । कालेनेति । 'कालेन  
नष्टा प्रलये वाणी' इति वाक्यात् सृष्टिप्राक्काले अतिशयासंभवः । यथेति प्रथमस्कन्धे स्पष्टः ।  
अक्षरपर्यन्तमिति भाष्यमवतारयांबभूवः न चेति । विधिशेषत्वे तस्यार्थेषु तात्पर्याभावात् । अन्त्युपगम्य  
विष्यशेषं वाक्यमाहुः यज्ञोपेति । शेषेति तथा च यदि क्वचिदयं मन्त्रः शेषभावं प्राप्तः स्यात्तदा  
स्वप्रकाशितफलेष्वतः क्रतुः स्वापूर्वं साधयतीति सिद्धान्तः सर्वादृतो भवेन्न त्वेवमतोयं देवविग्रहसाधक  
एव सहजमिति भावः यदपि शब्दमात्र देवता अर्थस्तु प्रातिपदिकानुरोधात् चेतनो वा कश्चित्  
स्वीक्रियते न तु विग्रहादिवान् । उपासनादौ परध्यानमात्रमाहार्यं तस्मैति वदन्ति माहाः तत्राहुः  
यस्यै देवताया इति हविषो निर्वापः कृतः स्यात् । बुद्धाविति 'बुद्धिर्विज्ञानरूपिणी' इति वाक्यात्  
विशिष्टं ज्ञायते येन तद्विज्ञानं तद्रूपमस्यास्तीति विज्ञानरूपिणी तस्याम् । न च चेतनत्ववैशिष्ट्येन  
बुद्धापारोक्ष्येतीति वाच्यम् । अणुत्वेन बुद्धावनारोहात् । यद्योक्तं सनादावित्यादि तत्राप्युच्यते  
माहायं वाचकलीनमिच्छाजन्यं ध्यानं चिन्तनम् । वाचो विग्रहाभावप्रयुक्तविषयाभावजन्य इति ।  
अविद्यमानशरीरारोपेणापि शरीरमात्रस्य ध्यानकर्मत्वं न देवतायां देवतात्वेन तस्या अविषयत्वात् ।  
बुद्धाविर्देवतमित्यत्र श्लोके रजतत्वेन इव । ततश्च ध्यानविषयस्य देवतात्वप्रकारभावेन देवतात्व-  
निश्चिद्धेदेवतायाः ध्यानविषयत्वबोधकश्रुतिविरोधः एतदेवाहुः अत एवेति पदेन । इत्याद्यथ  
इति वादिपदेन सहसाहो गोत्रमिदं वज्रपाहुरिति इन्द्रो वृत्राय वज्रमुदयच्छदिति । मन्त्रा इति  
विशेष्यम् । वेदो अक्षरमात्रमपि नान्यथा वदतीति भाष्यादाहुः एवेति । उत्कर्षेति उत्कर्षाणामाभा-  
वक्ये वे श्रुताः तेषां वर्णनम् । अङ्गुणमिति । ननु देवताया विग्रहे सति वेदानित्वत्वप्रसङ्ग इति  
त्रैत्र वैदिकवादीनां विद्वत्साम स्यै वक्ष्यमाणत्वात् । यदपि नवमस्य चतुर्वाधिकरणे विग्रहादि-

प्रजापतिपर्यन्तं सर्वेषामधिकारः संभवति । संभववचनाद् बुद्धिमाधिकारस्तत्रेति सूचितम् । 'यो यो देवानां प्रत्यबुध्यत स एव तदभवत् तथर्षीणां तथा मनुष्याणाम्' इति । तदुपर्यप्यधिकारः सिद्धः ॥ २६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

दुपर्यपेष्वापि निर्वाचैव । अधिकारपर्युदासस्तु न कापि श्रूयते । सिद्धमाहुः अत इत्यादि । नन्वत्र सत्त्वादित्यनुक्त्वा, संभवादिति कस्मादुक्तमित्यत आहुः संभवेत्यादि ॥ २६ ॥

रश्मिः ।

पञ्चकप्रतिपादकयोः मन्त्रार्थवादयोः स्वार्थं तात्पर्याभाव इति तदप्यभिधावृत्तिमादाय विरुद्धमिति अक्षरेति भाष्यं निवृण्वन्ति स्म ज्ञानेति । तैत्तिरीयेऽतिशयस्य स्पष्टत्वात् शतमानन्दास्ते ये शतं मानुषानन्दाः स एको मनुष्यगन्धर्वाणामानन्दः इत्यारभ्य ते ये शतं प्रजापतेरानन्दाः स एको ब्रह्मण आनन्दः श्रोत्रियस्य चाकामहतस्येत्यन्तश्चतौ तथा च शतानन्दानां प्रतिपादिका श्रुतिः शतानन्दश्रुतिः तस्यामिति षष्ठीतत्पुरुषः । अत एवादुरक्षरेति ब्रह्मलोकपर्यन्तम् । तथा च बृहदारण्यके ते ये शतं प्रजापतिलोक आनन्दाः स एको ब्रह्मलोक आनन्द इति । साधनवैजालेन फलवैजालेन मतिश्रयाभावेपीलेवं बोधकस्य श्रोत्रियोऽवृजिनोऽकामहत इत्यस्य वाक्यस्योक्तिः । आरभ्ये चाथ ये शतं मनुष्याणामानन्दाः स एकः पिदृणां जितलोकानामानन्दः इति जितलोककत्वस्योक्तिः । ननु तर्ह्यतिशयो मास्त्विति चेन्न तर्हि तेषां पूर्वसंस्कारो लुप्यते इति भाष्यात् । तथा च विचार्यमाणे श्रोत्रिय इत्यत्र ऋसः सुः सुपां सुलुक् इति सूत्रात् । अथेतानन्तर्येण भिन्नप्रक्रमे । यदत्र बृहस्पत्यानन्दस्येते गन्धर्वानन्दः स श्रुतित्वाद्देवकल्पिकः । श्रोत्रियस्येत्यत्र चकारार्थं आह्लादितः चरि आह्लादे ङः । चकारसिद्धिः । अकामत्यत्र कामपदार्थः मनुष्यकैः कामैर्भोगैः संपन्नतमः इति बृहदारण्यकश्रुत्यन्तरोक्तोऽत्र एवं शतेन फलोत्कर्षस्य श्रवणमेव श्रावणं तस्मात् । उपर्यप्यपेक्ष्यतिशयरूपाधिकारस्य निर्वाधास्ति । ननुपरि मनुष्याधिकारमिन्नतदधिकारसदृशोऽधिकारोऽस्ति इति चेत् तत्राहुः अर्थाति पर्युदासः सदग्राहीत्यतोऽधिकारमिन्नाधिकारसदृश इत्यधिकारपर्युदास इत्यस्यार्थः । अत इत्यादीति । भाष्ये । अक्षरेत्यादि । एतच्चाक्षरधियामवरोधः सामान्यतदभावाभ्यामित्यधिकरणे स्फोरिष्यति प्रकृते तु ते ये शतं प्रजापतेरानन्दाः स एको ब्रह्मण आनन्दः श्रोत्रियस्य चाकामहतस्येत्येवं विदोऽन्नमयागुपसंक्रमो भवति स य एवंवित् अस्मात्प्रोक्तात्वेत्य एतमन्नमयमात्मानमुपसंक्रामतीति श्रुतेः । वित् विद् ज्ञाने किप् ज्ञानं च ज्ञा अवबोधने अव रक्षणादौ बुध अवगमने तथा च रक्षणादिकर्ता रक्षणादिकर्तुर्गमनं कुरुत इति विदित्यस्यार्थः । यदि च बुध बोधे बुध कृत्वेत्यादिदिवादी आत्मनेपदिनौ सेडनितौ तदा रक्षणादिकर्ता बोधं ज्ञानं वा कुरुते इत्यर्थः । सर्वत्र ससाधनं गमनादित्रयम् । श्रूयते स्वर्यते चात उक्तमक्षरप्राप्तेरित्यादि उचरोचरमित्यादि च ह्युद्ध-ब्रह्मविद्या सर्वत्र प्रसिद्धाधिकरणे ब्रह्मरूपोक्ता । ब्रह्मविद्या तु ब्रह्मविद्योपनिषदुक्ता ब्रह्मविद्युगदेयेत्येः उत्पत्तिस्थितिप्रत्ययाः तेषां स्वरूपाणि च यत्र सा सत्त्वादिविशिष्टानां निरूपणं यत्रेत्युद्धृत्यम् । उपदेश्यरोपि अवेत्यस्यार्थमूला रक्षणादिकर्तारः । तत्र सैवानन्दस्य मीमांसा भवतीत्युपक्रम्य युवा स्वाद् साधु युवाभ्यापकः इति युवा आश्लिष्टो ऽश्लिष्टो षलिष्ठः उक्तः स काम्यकर्मफलपूर्वः । तस्य शतमानन्दा ये मनुष्यगन्धर्वानन्द एकस्ते । युवा शु मिश्रणे अ.प.से. यौति कनिन्नुवृषीति कनिन् । मिद्ध रोषश्चन्द्रयोः म्वादि परस्त्रीपदी सेद् स्व तोषे दिवादिः परस्त्रीपदी सेद् चन्द्र आविष्कारे ज्ञादि

रहितः ।

परस्मैपदी सेद शुवा रोचश्चदयोः कर्ता अत्रोपदेष्टारौ एकादशचतुर्दशाध्याये 'बर्मेके यश्चान्ये' इति ।  
साधे श्लोके धर्मं वशिष्टादयोऽष्टादश जैमिनिप्रभृतयश्च । वदन्ति च केचित् 'धर्मादर्धश्च कामश्च  
स किमर्थं न सेष्यते' केचिद्धर्म एव प्रवर्तन्ते वदन्ति च ।

'मोक्षार्थी न प्रवर्तते तत्र कामनिषेधयोः ।

नित्यनैमित्तिके कुर्यात् प्रत्यवायजिहासया ॥ इति ।

इत्येक उपदेष्टा मनुष्यगन्धर्वाोपदेष्टारः आचार्या मनुश्च सूचयन्ति च भावार्थपादकरणेन  
सर्वोत्तममार्गाङ्गीकरणेन स मार्ग एकादशस्कन्धसप्तदशाष्टाध्यायोक्तः । तत्र च—

'इति मां यः स्वधर्मेण भजेन्नित्यमनन्यभाक् ।

सर्वभूतेषु मद्भावो मद्भक्तिं विन्दतेऽचिरात्' ॥

'भक्तयोद्धवानपायिन्या सर्वलोकमद्देश्वरम् ।

सर्वोत्पत्त्यप्ययं ब्रह्म कारणं मोपयाति सः' ॥ इति वाक्याभ्याम् ।

मनुर्यथा—'राजतो धनमन्विच्छेत् संसीदन् स्वातकः क्षुधा ।

याज्यान्तेवासिनोर्वापि न त्वन्यत इति स्थितिः' ॥ इत्याह ।

गन्धर्वपदस्य वक्ष्यमाणद्वितीयविग्रहे ।

'पाषण्डिनो विकर्मस्त्वान् बैहालवृत्तिकाच्छठान् ।

हैतुकान् बकवृत्तींश्च वाग्मात्रेणापि नार्चयेत्' ॥ इति ।

विकर्मस्त्वान् मनुष्यहिंसकान् हिंसन्ति ये तेपि वस्तुं शक्यन्ते अत्रे यौगिकार्थोक्तौ स्पष्टोयमर्थः ।  
यद्यपि श्रुतयश्च श्रीमान् कृष्णो गीतायां चाचार्या आत्मनिवेदनपद्धतौ ह्युपदेष्टारस्वभावि विशेषत उपदे-  
ष्टृणां विद्यमानत्वमुच्यते इति द्वितीयः । मनुष्यगन्धर्वाणां शतानन्दा देवगन्धर्वाणामेक आनन्दः । उपदेष्टा  
शिवः विद्याकामस्तु गिरिश्रमिति द्वितीयस्कन्धात् अस्मात्सुत्रात् व्यासो भगवानप्युपदेष्टा । किं च । त एवै-  
कानन्दो दिव्यगन्धर्वाणां परोक्षवादात् 'जगुः किन्नरगन्धर्वाः' इति दशमस्कन्धात् । उपदेष्टा ज्ञानेन भक्ता  
शिवः सभानशीलत्वात् मैत्र्या । गन्धर्वपदस्य लौकिको योगरूपोर्थः प्रतीयते स वेदे, वेदान्ते तु ये धातु-  
शब्दा यत्रार्थेति पत्राबलम्बनाद्यौगिकोर्थः । स यथा गन्ध अर्दने सुरादिः आत्मनेपदी सेद गन्धयते गन्धः  
पचापचू गन्धं अर्दकं अर्दति अर्धं गतौ सरवर्णानुकमहैमघातुपाठे अर्धं हिंसायां म्वादिः परस्मैपदी  
सेद गच्छति हिनस्ति वा गन्धर्वः । कर्मण्यण् । शकन्ध्यादिः । मनुष्यगन्धर्वा मनुष्यार्दकगन्तारो  
मनुष्यार्दकहिंसितारो वा अकामा भवन्त्येव 'अकामः पुरुषं परम्' इतिवाक्यात् । परपुरुषार्चनादिषु  
शिवादयः भ्याचार्यादयश्चोपदेष्टारो भवन्त्येव । अकामा इत्यम् । मनुष्यगन्धर्वा हि मनुष्यपदेन  
मन ज्ञाने दिवादिवात्मनेपनिद ज्ञानकर्तुः प्रादुर्भूतं प्र-पूरकं आ-आष्ट वि-प्रजनादिकर्तुं सत् हुर्  
अनादरे दह अनकविनाशे विप्रजनादिकर्तुं नाशोऽदर्शनम् तस्य कर्तुं आ-वि-प्रजनादिकर्तुं आष्टु च  
दरे ढ विदारणे क्र्यादिः परस्मैपदी सेद । वि-प्रजनादिकर्तुं दारणं ढ भये म्वादिः परस्मैपदी सेद ढर अप्  
प्रत्ययस्त्वस्मिन् ढक् अनादरे ढ विदारणे एतयोर्न रूपमन्योन्याश्रय आत्माश्रयश्च स्वाताम् । मिथी भये  
क्षुद्रोति. परस्मै. अनिद् मनु अवचोषे तनो. आ-से-धा मन्थते मनुते वा मनुः शृस्त्वक्षिद्रिप्रसिधिसिह-  
निक्रिद्रिचन्धिभनिम्बमेति सूत्रेण उः मनोरपत्वं जातिः प्रादुर्भावो वा मनुष्यो मनोर्जातादुन्पतौ हुक् च  
वस्तुको । एवं च ज्ञानावचोचान्यतराश्रयस्य जातिः प्र-पूरकं आ-आष्टु इत्याशुक्तं प. अ. इत्यन्तम् ।

रक्षितः ।

इतिवन्तः पदार्था उच्यन्ते । मन सन्धे पुरादिता. सेद. एतस्य मातुरिति रूपं भवति इत्यनिष्ठे  
धातुः सः । गन्धर्वपदेन गन्धर्वर्दने अर्दं गतिवाचनयोः म्वा-प-से अर्दं हिंसायाम् वा । पुरा-मा-से  
गतिवाचनहिंसार्यका गत्याद्यस्योपि । अर्धनिर्देशकाः प्रायेण भावप्रत्ययान्ताः तथा च मनुष्याम्  
गत्या याचकानर्भवन्ति गच्छन्ति मनुष्याणां हिंसकान् । अर्दं हिंसायां हिंसन्ति अर्धं हिंसायां ते  
मनुष्यगन्धर्वाः एतावन्तः पदार्था उच्यन्ते तेषामानन्दपदार्थः आ-वि-प्रजनादिकर्तुं धातु च नन्वः  
'नन्दिग्रहपचादिभ्यो ल्युजिन्यचः' इति न ल्युः ऊन्दसि विकल्पात् । वर्णलोपो वा माये वच् । इ नदि  
ससृद्धौ म्वा-प-से-वच वैङ्ग्ये म्वा-प-से-किप ऋद्ध वृद्धौ विवादि-प-से-वृद्ध वृद्धौ म्वा-आ-नेद यदि च  
वच मासे जु-प-से-तदा भास दीप्तौ दीप दीप्तौ इति ज्ञेयम् । बोऽकारो निष्काम भावकाम आत्मकामो  
भवतीति शरीरकप्राप्तये आनन्दप्रस्ताये आत्मकामातिरिक्तानुपयोगात् । प्रजापतेर्धर्मयोगेण  
शोभाधिकारिण आनन्दस्य वक्ष्यमाणत्वात् । ज्ञानावबोधोपान्यतराभयस्य पूरकाः पुत्रादीनां  
गत्या याचकानां ज्ञानावबोधोपान्यतराभयस्य हिंसकानां चाकामत्वस्य युक्तत्वाच्च शोभिवस्य  
चाकाममहतत्वेति श्रुतेः । एवं देवगन्धर्वपदार्थे देव इति दिदु श्रीढाविधिगीताभ्यवहारश्रुतिस्तुति-  
भोदमदस्यप्रकान्तिगतित्तु दि. प. से. तस्य न रूपं फलाभ्याये प्रत्यक्षोपदेशादिति सूत्रमाप्येस्य नित्य-  
लीलास्वरूपपरत्वात् । नापि देव देवने तस्य म्वा-आ-सेटः आत्माभयापचेः । नापि देवि देवने तस्य  
म्वादेरात्मनेपदिनः सेटः इदित्वाद्भुमः प्रसङ्गात् । नापि दिवि श्रीणे तस्य म्वादेः प-सेटः नुम्प्रसङ्गात्  
नापि दिव पीढायां तस्य पुरादेरात्मनेपदिनः सेटः आनन्दप्रस्तावात् । दिव परिक्रमणे पुरादिरात्मनेपदी  
तस्य रूपं देवयति । परिक्रमति पचादिषु पाठात् अच् नन्दिग्रहीति सूत्रेण, देवाः । परि पृ पाठनपूरणयोः  
सर्वधातुभ्य इन् । कृञ् शब्दे म्वा-प-से-माये ल्युट् परिक्रमण इत्यत्र कर्माधिकरणयोवेति सूत्रेण  
'नपुंसके माये कः' इति सूत्रेण वा परिक्रमणं गीतायाम् ।

'देवान् भावयतानेन ते देवा भावयन्तु वः ।

परस्परं भावयन्तः भेयः परमवाप्सव' ॥ इति ।

गन्धर्वपदार्थः समानः । अत्र देवाश्च गन्धर्वाभेति इन्द्रः बृहदारण्यके देवलोकागन्धर्वलोकयोः  
धृवशुपादानात् । तथा च देवा अत्र पूरकस्य पर्यवस्य । आ आसारः । वि-प्रजनादिकर्तारः । अत्र  
प्र-पूरकाः प्रादुर्भावार्यस्य अनेरर्थः प्र-पूरकायामपत्तादीनाम् । आ स्मरणे धातुणां कृष्णप्रियाणां  
प्रजनादिकर्तृणाम् । अत्र आत्मनः पूरकाणां मातापितादीनां च पूरकायामिति प्रह्वपार्थः । जन वती  
वा-नु-प-से-जनवस्थाभियां तदैकः प्रशब्दः आत्मनः । प्रपूरकाणां गन्धर्वाणां पद्मार्थां सेवकानां कान्त्वा-  
भवायाम् । असनस्य प्रेरणस्य प्रपूरकाय ईरणं श्लेषः पूरकस्य प्रेरणं तस्य कर्तृणाम् । अदादेरात्मनेपदिनः  
सेद इर गतिकम्पनयोरित्यस्य न रूपं गतेरुक्तत्वात् आसारदं आ म्यातौ वि-प्रजनादिकर्तृणाम्  
धातुणां च षड् विश्वरजगत्सवसादनेषु म्वा-प-अ-भगवत्सेवायामप्येतेषां कर्तृणाम् । षड् विधादे  
नु-प-अनिद् अत्रार्थे विकारस्वाधौषिकः । प्रकृतमुच्यते एतेषां कान्तिरिच्छ तस्याः कर्तारः असर्व  
तस्य कर्तारः आसारदं आ-वि-प्रजनादिकर्तारः आसारश्च साददं वि-प्रजनादिकर्तारः कर्त्वा हिंसितार  
सेवाप्रतिष्ठाकामक्रोधादीनामपि । गन्तारः सेवायामपि । अत्र रक्षणादी रक्षणं भगवतोमि । अक्षिणां  
रक्षितवन्ति भगवति रक्षणाईवर्मप्राकृतस्य टिप्पणां षड्भाष्याये उक्तत्वात् । आदिपदार्थेषु अक्षिकान्ती  
स्ये । प्रीतिः सेवोपयोगिपुत्रादिभ्यः । सुसिरात्मनोपि षड्भाष्यावटिप्पणाः अक्षयनः अवाच्यं

रश्मिः ।

रश्मिणीनां गमः ग्रहपृथग्विभिनमभ्येत्स्य भावे । स च प्रवेशो हि प्र-पूरके भगवत्स्य मनोवेशो मनः प्रवेशोपि धर्ममार्गस्य प्रजापत्यानन्दपर्यन्तं सत्त्वात्तन्मार्गीयं सर्वं ज्ञेयम् । तन्मध्ये केवाचिद्वक्तृत्वात् सर्वं ज्ञेयम् । अथचमपि भगवतोपि 'कथायां सञ्ज्ञा हरेः' इति श्रीभागवताख्यमार्गेणैव स्वाभिकर्तेति उत्तरावेति सूत्रभाष्यप्रकाशरस्मात्तुक्तम् । अर्थं याचने अत्युक्ते क्रिया भावे शः तथा च स्वामिनः कर्तारः सर्वकर्तारः याचनकर्तारः क्रियाकर्तारः इच्छा भावे शः निपातः तस्याः कर्तारः तदनुकूलदीप्तिकर्तारः अवाप्तिः अवार्यस्य रश्मिभावेः कर्तारः आसिकर्तारः आपु व्याप्तौ आसिञ्जनम् । आ वि-प्रजनादिकर्तारः । आहारः लिपि गतौ म्वा-प-से-गन्तारः हिंसाकर्तारः दानकर्तारः मानकर्तारः वृद्धिकर्तारः वनादेरपि । उच्यन्ते । तेषामुपदेष्टा भगवान् व्यासः अस्मात्सुत्रान्ज्ञाप्यते गन्धर्वा उक्तायाः उपदेष्टा भगवान् व्यासोऽस्मात्सुत्रादेव । देवानां गन्धर्वाणां चानन्दतारतम्यं नास्ति सकलतारतम्यादत्रोभयोरानन्द-तारतम्यं यदुच्येत यौक्तिकं तत् । अतो बृहदारण्यकश्रुत्या देवानां गन्धर्वाणां चानन्दभेदेनात्रानन्दैक्यविकल्पमात्रम् । एतेषां श्रतानन्दाः पितृणां रश्मिकाणां चरो स्युः तस्य लोकाः प्रेक्षका मासका वा काठादयः ते लोका येषां तेषामेक आनन्दः प्रकारेण पूरका उच्यन्ते । तथा च पितृव्यामित्यस्य रश्मिकत्वं सत्त्वात्मकत्वेन विवक्षितम् । द्वितीयब्राह्मणे स्युरस्यात्मा भवतीति श्रुतेः । अस्तेतीत्या बहुत्वविशिष्टा पृथन्ते उपलक्षणात् । न शेतावत्वां सद्यमेक एव सत्त्वात्मेति नियमोक्तिः । काङ्क्षा ग्लानिकर्त्रोः स्युरूपत्वेन निरूपणं स्युर्वै तमः इति तृतीयब्राह्मणश्रुत्याम् । तम काङ्क्षयां ताम्यति दि-प-से-तम ग्लानौ.....ऋतै हर्षश्चये ह्य हर्षे दि-प-से-ह्य अलीके स्वा-प-सेवेति । अहं भूषणपर्वसिंवारणेऽपि म्वा-प-से-भूष अलंकारे म्वादिः आपु व्याप्तौ हुक् संभक्तौ त्र्यादिरा-से । यम वैष्णवे मज सैवायां सेहृ सेवने म्वा-मा-से-विदु गतौ-दि-प-से-एतेषां श्रतानन्दा आचानभानां देवानामेक आनन्दः आ-वि-प्रजनादिकर्तुः गन्तुवां भासुः जानात् जनी सौत्रं तु निरूपणम् । त्रियते स्युः द्व्यस्युश्चम्यां मुहस्युश्चमिति सत्रेण स्युश्च ग्राह्यर्थाय प्र-पूरकात् आ-वि-प्रजनादिकर्तुः गन्तुवां भासुः जानात् जनी ग्राह्यर्थाय प्रपूरकात् आ विप्रजनादिकर्तुः भासु हुक् इक् अनादरे ननु नक विनाशे डम् प्रलयः विकारस्वार्थः । वीप्रजनं कान्तिगत्यसनासादनेऽपि बाहुलकात् षिः वातेऽर्थां प्र-पूरककर्तुः जन श्रव्येन गन्तुकर्तुः । कान्तिकारकात् गन्तुः । असनकारकात् आसादनकारकात् । श्रुत्युक्तावानात् जन्मतेः ज्ञानच् [सूत्रं तु 'हलः शः ज्ञानञ्चौ' । छन्दसि शायजपि अपिसञ्चदा-ञ्जनविति] एतस्माच्चायन्ते एतच्चातानां मानुषआनन्द इति पश्चान्तरे । ज्ञा अथचोचने इत्यस्य रूपनाचाना इति तेभ्यो जायन्ते इत्याचानञा तेषां देवानाम् । पञ्चम्यामजाताविति डः । अनेरेव इत्य-स्मात् अन्वेभ्योऽपि इति डः एतेषां श्रतानन्दाः कर्मदेवानां देवानामेक आनन्दः । कर्मदेवत्वं कर्मणा देवत्वं संपद्यन्ते ये तत्त्वम् । कर्मणा देवत्वमपि संपद्यन्ते इति बृहदारण्यकजन्मोतिर्ब्राह्मणात् । श्रव्येकमाक्यतया तैत्तिरीये 'वे कर्मणा देवानपियन्ति' इत्यस्याः अर्थः । देवपदार्थः पूर्वोक्तः एतेषां श्रतानन्दाः देवानामेक आनन्दः । देवपदार्थस्तुक्तः । एतेषां श्रतानन्दा इन्द्रसौक आनन्दः । इन्द्रि परमैश्वरं इन्द्रतीति इन्द्रः ऋग्रेन्त्रेत्यादिना रक्ष परः पाठकः पूरकश्च ज्ञायते येन सोऽङ्गरः यद्वा यतो भासि परमः तस्य ऐश्वर्यं ईश ऐश्वर्यं 'इन्द्रस्य मुच्यः सखा' इति श्रुतेः परमैश्वर्याश्रयः । सर्वं सर्वोत्तमवार्थोऽयं मार्गस्तु श्रीवायवतैकादशस्कन्दसप्तदशाष्टदशाध्यायोक्तः । यद्यपि प्रजापति-मैश्वर्येणैव भावेन त्वाम्पिप्रतिपाद्येन न मुच्यते सञ्चितेन ज्ञानाभ्यात् मार्गमात्रम् । एतच्च

विरोधः कर्मणीति चेन्नानेकप्रतिपत्तेर्दर्शनात् ॥ २७ ॥

नन्वेवमुपरितनानां ज्ञानाधिकारे स्त्रीक्रियमाणे तत्पूर्वभाषिष्वप्यधिकारे वक्तव्यः । कर्मणि वेदाध्ययने उपनयनादिषु च । ततश्च तेषां ब्राह्मण्याद्यभाषा-  
देशाद्रप्याद्यभाषाद्य पौराणिकेन मतेन देवान्तराभाषाद्य तदभाषेऽपि क्रियमाणे

भाष्यप्रकाशः ।

विरोधः कर्मणीति चेन्नानेकप्रतिपत्तेर्दर्शनात् ॥ २७ ॥ तत्पूर्वभाषिष्वप्य-  
स्यैव व्याख्यानं, कर्मणीत्यादि । ततश्चेत्यादि । ततश्च अङ्गीक्रियमाणादधिकारादेव तेषां  
ब्राह्मण्याद्यभावात् । अधिकारस्य विप्रतिपन्नतया तद्गलेन ब्राह्मण्यादेर्वर्णसाक्षेणुमशक्यत्वात् ।  
पूर्वोक्तरीत्या तदापादनेऽपि देशस्य पृथिवीरूपस्य व्रीक्षादिरूपद्रव्यस्य आदिपदेन स्वर्लोकादौ  
सूर्यादिगत्यभावादर्शादिकालसाऽभावाच्च । 'पुराणं हृदयं स्मृतम्' इति तेषु, चेन्ब्राह्मणतिरिका-  
लोऽन्वे न प्रसिद्धा इति पौराणिकेन मतेन देवान्तराभावाच्च । ऐन्द्रं दध्यभावासा-  
रक्षिः ।

शतानन्दा बृहस्पतरेक आनन्दः बृहतां पतिः तद्बृहतीरिति सुद तलोपः बृह बृहौ बृद्धिकर्दवां पति  
इति पतिः पातेर्हतिः अयमुपदेष्टा सुराचार्यत्वात् । तस्य शतानन्दाः प्रजापतेर्विष्णोरेक आनन्दः विष्णोः  
प्रजापालकत्वेन प्रजापतिपदशक्तित्वात् । 'न कुर्यां कर्म चेदहम् । संकरस्य च कर्ता स्वामुपहन्यामिमाः  
प्रजाः' इतिगीतायाः । सर्वोत्तममार्गोऽस्तेव । उपदेष्टा कृष्णः एतावत्पर्यन्तं कर्ममार्गस्यप्रधानो  
भक्तिव्यापारी सर्वोत्तममार्गश्लोक्तः ज्ञानभक्तिमार्गौ उच्येते । एतेषां शतानन्दाः ब्रह्मण एक आनन्दः  
ब्रह्म अक्षरं गणितानन्दत्वात् । तदभेदेनैव पुरुषोत्तमोक्तिः 'वेदस्य विद्यमानत्वान्मर्षादाया  
व्यवस्थितेः' पूर्णानन्दः पुरुषोत्तमः 'यतो वाचो निवर्तन्ते' इति श्रुतेः ज्ञानिप्राप्त्योऽक्षरः तस्योपदेष्टा  
वाङ्मवहक्यो गार्गीब्राह्मणे । भक्तप्राप्त्यः पुरुषोत्तमः तस्योपदेष्टा याङ्मवहक्यः 'श्रुतोः स सृष्टुमाप्नोति'  
इति ब्राह्मणे । 'तमेव चीरो विश्वाय प्रज्ञां कुर्वीत ब्राह्मणः' इति श्रुतेः । प्रज्ञा सावना । न चात्राक्षर-  
मुच्यत इति वाच्यम् । 'स वा अयमात्मा सर्वस्य वशी सर्वस्येजानः' इति श्रुतेः 'प्राणस्य प्राणमुत  
चक्षुषश्चक्षुः' इति श्रुतेश्च । शाण्डिल्योपि भक्तिमीमांसाकरणात् सर्वोत्तमभावस्योपदेष्टा सनत्कुमार-  
वृकान्तदोग्यनवमप्रपाठके । प्रकृतमुच्यते गतो भाष्यविचारः । संभवादिनीति तेन भाष्ये  
संभववचनादित्यत्र नीलं सरोजं भवत्येवेति दृष्टान्तो योजनीयः । भाष्ये । जैमिनेर्वेदतत्त्वज्ञत्वेन  
तन्मतविरुद्धेऽपि श्रुतिमाहुः यो य इति ॥ २६ ॥

विरोधः कर्मणीति चेन्नानेकप्रतिपत्तेर्दर्शनात् ॥ २७ ॥ तदिति ज्ञानपूर्वभाषिषु ।  
भाष्ये । कर्मणीति क्रियते इति कर्मणि वेदाध्ययनं 'साज्ञो वेदोऽप्येवो ज्ञेयश्च' इति अर्थस्वात्मन्तम-  
विवेकात्मकर्मपदेनैव संश्रुयते । बहुत्वाच्च बहुत्वमाहुः उपेति तं होपनिन्य इत्यादिषु संस्कारपरामर्शोदिति  
स्ये वक्ष्यमाणसु उपनयनस्य विद्यादाने पूर्वत्वेन तदादिषु षोडशसंस्कारेषु । ततश्चेति । चोक्तारण  
इत्याहुः अङ्गीति । अयं हेतुः श्रुतिविरोधे । ननु कर्माधिकाराब्राह्मण्यादिरप्याहरिष्यते इत्याकाङ्क्षायाः  
अधीति । विप्रतीति । संदिग्धतया । देशेति भाष्यं निवृण्वन्ति स्य पूर्वैति । ब्रह्मणे ब्राह्मणमात्मन्ते  
अत्राव राखन्तं मरुतो वैश्यं भक्तो वै देवानां विशः' इति श्रुत्युक्तरीत्या ब्राह्मण्यादिप्राप्तये ।  
सूर्यादीति तथा च पञ्चमस्कन्धनिबन्धः 'सूतेऽथं विभावसुः' इति । अभाषाचेति फ्लोचानवाचो  
द्वितीयस्कन्धपञ्चाध्याये 'वाविदम् वक्षसंभारम्' इत्यादिसंदर्भ उक्तः । देवान्तरैति वक्षस्य सुतीये

कर्मणि श्रुतिविरोध इति चेत् । अनेकप्रतिपत्तेर्दर्शनात् । बहूनां प्रतिपत्ति-  
दृश्यते । बह्वोऽत्र कर्मणि प्रवर्तमाना दृश्यन्ते । 'साध्या वै देवाः सुवर्गकामा  
फलत् ब्रह्माभ्रमपश्यत् तमाहुरत् तेनाऽयजन्त' । 'सोऽग्निष्टोमेन वसूनयाजयत् ।  
स उच्येन ब्रह्मानयाजयत् । सोऽतिरात्रेणादित्यानयाजयदित्यादि' । यथैकघातं  
वर्षाणि प्रजापताविन्द्रो ब्रह्मर्ष्यमुवासेति । भूमावागम्य ऋषीन् वृत्वा यज्ञकरणं  
च भूयते, देवा वै सन्नमासतेत्यादी । दर्शनवचनात् स्वस्यापि ऋत्विक्त्वं कर्म-

भाष्यप्रकाशः ।

यामित्यादाविन्द्रस्त्रेन्द्रान्तराभावात् स्वयं स्वस्र यजने अपूर्वान्तुत्पत्तिप्रसङ्गादप्रयोजकत्वाच्च तद-  
भावे प्राप्ते, तथात्वेऽपि क्रियमाणे कर्मणि श्रुतिविरोध इत्यर्थः । सिद्धान्तांशं व्याहृषन्ति  
बहूनामित्यादि । एतस्यैव व्याख्यानं बहव इत्यादि । वर्षसत्तायाः पूर्वं साधितप्राय-  
त्वादाभ्रमसत्तामाहुः यथेत्यादि । देशसत्तामाहुः भूमावित्यादि । एतेन, आदित्या वा असा-  
होकादशं लोकमायमित्यादि स्मारितम् । तेन कालद्रव्यसत्तापि सिद्ध्यति । ऋत्विजोऽपि,  
रश्मिः ।

'न देवताभिश्चन्द्रक्रियमन्यार्थसंयोगात्' इत्यधिकरणे देवताप्रतिनिधिनिषेधोपि द्रष्टव्यः । ननु दृश्य  
फलसाभावात् कथमपूर्वान्तुत्पत्तिप्रसङ्गः इति चेत्तत्राहुरप्रेति । तदभाव इति ब्राह्मण्याद्यभावे ।  
ब्राह्मणे ब्राह्मणमित्यस्यां आलम्बत इत्यत्र लेखाभ्रयणमन्तराप्यर्थसिद्धयेवादत्वस्य सुवचत्वात् तत  
एव स्यात् तात्पर्याभावात् न ब्राह्मण्यादिसाधकत्वम् । अलम्बत्वाच्च इति ब्राह्मण्यादिस्वयापदार्थः  
स्वाभावे प्रकारत्वात् । तद्भावस्तथात्वं ब्राह्मण्यादिसत्ताऽतथात्वं ब्राह्मण्यादिसत्ताऽभावस्तस्मिन् ।  
श्रुतिर्वाति ब्राह्मण्यादिप्रतिपादकानां श्रुतीनां विरोधः सहानवस्थानलक्षणः । केन सह श्रुतीनाम-  
नवस्थानमिति चेदुच्यते देवकर्मभिः सह ब्राह्मण्यादिप्रतिपादकानां स्वप्रतिपाद्यब्राह्मण्याद्यभावात्  
प्रतिपादकत्वेनानवस्थानम् । श्रुतयस्तु ब्राह्मणे ब्राह्मणमित्यादिः । बृहदारण्यके पुरुषविधब्राह्मणे च  
'ब्रह्म वा इदमग्र आसीत्' 'एकमेव' 'तदेकसंज्ञेयमवत्' 'तच्छ्रेयोरूपमत्यसृजत क्षत्रं यान्येतानि  
देवत्रा क्षत्राणीन्द्रो वरुणः सोमो रुद्रः पर्जन्यो यमो मृत्युरीशानः' इति । स नैव व्यभवत् सविश्वमसृजत  
'यान्येतानि देवजातानि गणशः आख्यायन्ते वसवो रुद्रा आदित्या विश्वेदेवा मरुत' इति । स 'नैव  
व्यभवत् स शौरं वर्षमसृजत पूषणमियं वै पूषेयः१हीदः१सर्वं पुष्यति यदिदं किं च' इति श्रुतिः ।  
श्रुतौ देवत्रा देवेषु इयं वृषिबी इयं वृष्वीपूर्वश्रुतिनिर्वचनश्रुतिसत्त्वात् । अन्यष्टीकायाश्च । देशद्रव्यकालानां  
श्रुतयः समे देशे दर्शपूर्णमासाभ्यां यजेत । पौर्णमास्यां पौर्णमासा यजेत । अमावास्यायाममावास्या  
यजेत । दर्शपूर्णमासयोश्चत्वार ऋत्विजः इति । द्रव्यस्य श्रुत्यन्तरमपि ग्रीहीनवहन्ति इन्द्रस्त्रेन्द्रान्तरे तु  
शंकरयाच्यम् । योगिवदिन्द्रान्तरम् । तथा चैन्द्रं दधि इत्यत्रेन्द्रो देवतासेलैन्द्रम् । सास्य देवतेति  
श्रेयोभाष् । तदपि इन्द्रस्य याज्ञकत्वेति प्राप्तं तदिन्द्रान्तराभावादित्यनेनाभावेन प्रतिशुच्यते ।  
सिद्धान्तेति वधेवं स्यात्किं बहूनां प्रवृत्तिर्न स्याद् दृश्यते तु बहूनां प्रवृत्तिरतो नैवमित्याद्येन तं  
व्याहृषन्ति स्त्रेणः । भाष्ये । साध्या इति साध्यनामका देवाः स्वर्गमात्मसुखं तत्कामाः ।  
क्ष इति प्रजापतिः अग्निष्टोमादिकं ब्रह्मणं च यागनामानि । भूमावागम्येति 'सत्रं स्वर्गाव  
लोकाश्च सहस्रासममासत' इति वाक्यात् श्रुतावपि भूमावागमनम् । प्रकृते । भूमावित्याद्यर्थे श्रुतिमाहुः  
यतेनेति । ब्रह्मान्तुत्पत्तिं सलोकम् । एतेनेति भूमावागमिकवनेन । सूर्यादिगतिदर्शनात्कालसत्ता  
श्रुत्येव द्वितीयवक्तव्यम् ।



करणं च चोत्तयति । अथवा सर्वपदार्थानामनेका प्रतिपत्तिर्बहुधोषयोगो वेदे दृश्यते । यथा चतुर्धाकरणादि, परिधिग्रहरणादि, तुषोपवापादि, तद्विषयमाने क्रियते, नाविद्यमाने । तथा यत्र ये पदार्था न सन्ति तत्र कर्म तदभावेऽपि भवति । तथाहि दृश्यते । पर्वते सोमबाह्काऽनोऽभाववत् । 'यज्ञेन यज्ञमयजन्त वेदाः' ।

भाष्यप्रकाशः ।

अग्निहोता आग्निनाध्वर्यु उभौ हि वै देवानां अग्निमारौ अग्निगुणापापभेत्यादिभ्युत्था ज्ञेयम् । प्रकारान्तरेण हेतुं व्याकुर्वन्ति अथवेत्यादि । नाविद्यमाने इत्यन्तमेकधा प्रतिपत्तिर्व्याख्याता । प्रकारान्तरं दर्शयन्ति तथा यत्रेत्यादि । सोमबाह्काऽनोऽभाववदिति । सोमबाह्कं यदनः शकटं तदभाववत् । तथा च कृष्णलेम्बवधातो यथा वैतुष्यरूपद्वारबाधास्तुष्यते, तथात्र मार्गरूपद्वारबाधादनोऽपि लुप्यत इति तस्मिन् क्वचिदविद्यमानेऽपि कर्म क्रियत इति तद्वदित्यर्थः । यज्ञेने-

रक्षिः ।

'ततस्ते आतर इमे प्रजानां पतयो नव ।  
अयजन् व्यक्तमव्यक्तं पुरुषं सुसमाहिताः ॥  
ततश्च मनवः काले ईजिरे ऋषयोऽपरे ।  
पितरो विबुधा दैत्या मनुष्याः ऋतुभिर्विभुम्' ॥ इति ।

चोत्तयतीति तदुक्तं प्रथमस्कन्धे ।

'घृतप्रतेन हि मया छन्दांसि गुरवोऽग्रयः ।  
मानिता निर्ब्वलीकैः गृहीतं चानुशासनम्' ॥ इति ।

प्रकारेति पूर्वपञ्चमत्यन्तमनुकूलयितुं शेषवाचश्रुतिप्रतिनिधिपुराणेतिहासमतैः प्रकारान्तरेणेत्यादि । अथवेत्यादीति । चतुर्थेति । तृतीयस्य पञ्चदशाधिकरणे आग्नेयं चतुर्धा करोतीति दर्शपूर्णमासयोः श्रूयते तस्माद्ये विद्यमानत्वाच्चतुर्धाकरणं ऐन्द्राग्नीषोमीययोः पुरोडाशयोरग्नि-संभवादाग्नेयशब्देन पुरोडाशत्रयोपलक्षणेऽप्यस्यत्वेन तयोरविद्यमानत्वात् तयोश्चतुर्धाकरणाभावः । तथा उपरि देशाद्यभावेनाविद्यमानदेशादौ समे देशे इत्यादीनां श्रुतीनां कर्मणि न विरोधः ऐन्द्राग्नीषोमीययोः पुरोडाशयोरग्नेयं चतुर्धा करोतीति श्रुतिविरोधाभाववत् । आदिपदेन बर्हि-द्वैवसदनं दामीत्यत्र श्रुतौ मुख्यं कुशकाशादिदशदर्भरूपं गौणतत्त्वदशं तुषान्तरं बर्हिपदवाच्यं तत्र गौणे बर्हिःश्रुतिविरोधाभाववत् कर्मणि श्रुतिविरोधाभावः । चतुर्धाकरणं दशमस्य द्वितीयपादेऽप्यस्ति । परीति परिधीन् प्रहरतीति तुषानुपवपति इत्यत्रापि तृतीयाष्टकमाद्ये तृतीयाध्याये पूर्णा, चारणे द्वितीया । तदिति यथा च अविद्यमाने चतुर्धाकरणादौ न श्रुतिविरोध इति भाषः । तथा चाविद्यमानदेशादिर्नोपरि ऋतुशेष इत्युक्तम् । प्रकृते । प्रकारेति वाचरूपम् । तथा यत्रेत्यादीति भाष्यस्य तथाहि कर्मणि तदभावो दृश्यत इत्यर्थः । सोमेति सोमवह्नीबाह्कम् । वैतुष्येति दशमे चिन्तते । कृष्णलेषु सुवर्णशकलेषु श्रीहिवसुषामावान् लुप्यते इति वाचरूपप्रकारान्तरम् । श्रौतं प्रकारान्तरमाहुः यज्ञेनेत्यादीति । शंकरभाष्ये देवतान्तराणि ऐन्द्रं हविरित्यादिसकलेषु योगिनां यथा स्वरूपान्तरम्, तद्वत् । सिद्धान्त माहुः पतेनेति । यज्ञेनेति श्रुतितदर्थकमपुराणेन । अथ-इहं

‘इति संश्रुतसंभारः पुरुषावयवैरहम् ।

तमेव पुरुषं यज्ञं तेनैवाऽयजमीश्वरम्’ ॥

इत्यादिवाक्यैः सर्वसंश्रुत्युपपत्तिश्च । आशुनिकान् प्रति वेदविभागाजैमि-  
नेस्तथा निर्णयः । तस्मात् कर्माधिकारः कर्मकरणं चोपर्यपि सिद्धम् ॥ २७ ॥

शब्द इति चेन्नातः प्रभवात् प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् ॥ २८ ॥

ननु मास्तु कर्मकरणे विरोधः । शब्दे तु भविष्यति । अर्थज्ञानानन्तरं हि  
कर्मकरणम् । वेदाचार्यज्ञानम् । तत्र साध्यादीनां वेद एव कर्मकरणं श्रूयते । तत्र

भाष्यप्रकाशः ।

त्यादि । एतेन देवतासद्भावोऽप्युक्तः । पुरुषावयवरूपाणां तेषां सत्त्वादिति । तथाच प्राच-  
मिकानां यागे भगवानेव देवतास्थानापन्नः । एकं सद्भिन्ना बहुधा वदन्तीति । अतो देवता-  
न्तरमावेऽपि न तेषां कर्मकरणे विरोध इत्यर्थः । तर्हि जैमिनीयस्मृतेः का गतिरित्यत आहुः  
आशुनिकेत्यादि । तथा चासर्वज्ञान् प्रत्येकवेदज्ञस्य मनुष्यमात्राधिकारनिर्णय इत्यर्थः । तेन,  
‘जैमिनीये च वैयासे न विरोधोऽस्ति कश्चन’ इति पुराणवाक्यमपि समर्थितं ज्ञेयम् ।

अन्ये तु देवानां विग्रहाङ्गीकारे एककालिकनानायागेषु तत्सन्निधानविरोध इत्येवं व्याख्याय  
सौमर्यादिवद्योगेनानेकञ्चरीरग्रहणमनेकप्रतिपत्तिपदार्थत्वेन व्याख्याय समादधते ॥ २७ ॥

शब्द इति चेन्नातः प्रभवात् प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् ॥ २८ ॥ आशुङ्गांश्च व्याङ्ग्वन्ति  
नन्वित्यादि । पूर्वोक्तरीत्याऽधिकारव्यवस्थापनेन देवेषु कर्तृत्वापादनात् तैः कर्मकरणे मास्तु  
रक्षिः ।

वदित्यन्तः पुराणमतप्रतिपन्नप्रकारान्तरं च वदन्तः प्रतिनिधिरूपप्रकारान्तरं वदन्त एव हेतुमाहुः  
पुरुषेति । एतेनेति संश्रुतेति भाष्यमपि विवृतम् । यज्ञेनेति श्रुतौ यज्ञपदार्थद्वयमत्रोक्तम् ।  
अन्यकर्तृमते पुराणेनोपबृंहणं श्रुतेरिति श्रुत्युपबृंहणं ज्ञेयमत एवोपबृंहकत्वेन संश्रुतेति भाष्यमुप-  
न्यस्तम् । प्रतिनिधिः षष्ठस्य तृतीये पादे चतुर्थेऽधिकरणे ग्रीष्वादिद्रव्याभावे तत्प्रतिनिधिनिष्पाद्यं  
कर्म भवति न तु श्रुतद्रव्याभावे कर्मलोप इति चिन्तितम् । एकं सद् ब्रह्म । वेदेति इदं देशादेरप्युप-  
लब्धकम् । भाष्ये । इत्यादीति आदिपदेनेतिहासोक्तं प्रकारान्तरं ‘साध्यायज्ञानयज्ञश्च’ इति गीतोक्तं  
प्रकारान्तरम् । शोभनैर्नियमैर्द्युतस्य आशुङ्गार्थयोः शङ्कारहितस्य वेदसाध्ययनं यज्ञ इति । जैमिनीति  
षष्ठाध्यायोक्तस्य चातुर्वर्ण्यमधिशेषादिलिखिकरणरूपायाः । प्रत्येकेति प्रथमस्कन्धे सामगो जैमिनिः  
कविरिति सामरूपैकवेदज्ञस्य । तेनेति सूत्रभाष्ययोः जैमिनिनाम्ना । अन्ये स्थितिं शंकराचार्यादयः ।  
सौमर्यादीति नवमस्कन्धस्य षष्ठेऽध्याये इदमुपास्थानमादिपदेन योगी इदं च रामानुजभाष्ये  
शंकरभाष्ये तु बृहदारण्यकशाक्यशाक्यजसां श्रुतिः ‘कति देवा’ इत्युपक्रम्य प्रयत्नित्त्वेन देवा  
इत्येकैकस्यैव देवतात्मनोऽनेकरूपतां दर्शयति प्राणैकरूपतां च दर्शयति क्तम एको देव इति प्राण इतीति  
श्रुतेः । स्मृतिश्च ।

‘आत्मनां च सहस्राणि बहूनि भरतर्षभ ।

योगी कुर्वाद्दठं प्राप्य तैश्च सर्वैर्मेहीभरेत्’ ॥ इति स्मितम् ।

अत्र देवताश्वेनेकप्रतिपत्तेरविरोधः । सिद्धान्ते स्वस्य स्वयजने किं फलं वृत्तमित्यपि चिन्त्यम् ॥ २७ ॥

शब्द इति चेन्नातः प्रभवात् प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् ॥ २८ ॥ भाष्ये ।

वेदावेति पदव्यवस्थावर्षितोः सत्यात् । प्रकृते । उत्पत्त्यादित्यादि अथमङ्गसिद्धिरित् ।

ज्ञाने कर्मकर्तृविरोधः । अन्यरूपनायां त्वनवस्था । व्यवस्थापकामावात् । वेदो वस्तुनां वृत्तान्तं वदन् वस्तुनामधिकारं वदेत् । वदन् वा कथमनित्यो न भवेदिति चेन्न । अतः प्रभवत् । अतः शब्दात् प्रभवः शब्दोक्तपदार्थानाम् ।

वेदोक्ताः सर्व एव पदार्था आधिदैविका एव पुरुषावयवभूताः । सर्वानुकारित्वाद् भगवतः । अतो नामप्रपञ्चो वेदात्मको भिन्न एवाङ्गीकर्तव्यः । स केवलं शब्दैकसमधिगम्यः । वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्य इति । अतस्तस्य प्रपञ्चस्य

भाष्यप्रकाशः ।

विरोधस्तथापि शब्दे तु भविष्यति । कथमित्याकाङ्क्षायां व्युत्पादयन्ति अर्थेत्यादि । ज्ञाने कर्मकर्तृविरोध इति तत्र वेदजन्यज्ञाने विचार्ये तस्य ज्ञानस्य साध्याख्यदेवसाध्यागात्मक-कर्मरूपविषयसापेक्षत्वात् उत्कर्षणां साध्याख्यदेवानां तद्योगार्थं प्रवृत्तत्वेन वाच्यार्थप्रमितिसमये तस्य विषयस्वामावेनोत्पत्तौ श्रुतौ चात्माभयाज्ज्ञाने कर्मकर्तृविरोधः । श्रुतौ यागकर्षणां भूतत्वेन निर्देशाज्ज्ञानविषयभूतानां समनन्तरमाविज्ञाने कर्मकर्तृविरोध इति वा । न च ते साध्याख्या देवाः, सा यागव्यक्तिसम्बन्धेति युक्तम् । अन्यरूपनायां त्वनवस्था । व्यवस्थापकामावात् । तस्माद् वेदो वदन् वृत्तान्तं वदन्तेषामधिकारं वदेत् । ततश्चेवमधिकारं वदन्तेषां निर्वर्णनाभावेन शब्देऽर्थसंबन्धस्याश्रयवचनत्वादिदानीन्तनेन तेन संबन्धं प्राप्नुवन् पदपदार्थ-संबन्धद्वारा शब्दस्य पाश्चात्यत्वं संवादयन् कथमनित्यो न भवेत् । तथाच देवानां कर्माधिकाराङ्गीकार एव शब्दे विरोध इत्यर्थः । परिहाराद्यं व्याकुर्वन्ति अतः शब्दादित्यादि । प्रभव इति प्रकर्षेण भवो विद्यमानता । तथाच शब्दोक्तपदार्थानां शब्दादेव नित्यतावधारणाच्च पूर्वोक्तो विरोध इत्यर्थः । तदुपपादयन्ति वेदोक्ता इत्यादि । सर्वानुकारित्वादिति सर्वमनुकारि यस्य तादृशत्वात् । अतोऽनुकारिणः सकाशादनुकार्यस्य भिन्नत्वात् । अत इति वेदैकपक्षत्वेन लौकिकप्रमाणाविषयत्वात् । वेदात्मक इति ज्ञानात्मकः । तथाच साध्यादिभिर्देवैर्देवादव-गम्यमानस्य प्रपञ्चस्य भिन्नत्वात् तेनैव सह पदानां संबन्धाच्च ज्ञाने कर्मकर्तृविरोधो, न वा रक्षितः ।

ज्ञाने कर्मकर्त्रीति भाष्यात् । ज्ञप्साविति ज्ञप्तिमात्रे । ज्ञान इति शब्दे कर्मकर्षणां देवानां साध्यादीनां मूलवर्तमानत्वान्यां विरोधः सहानवस्थानम् । श्रुताविति 'यज्ञेन यज्ञमयजन्त देवाः' इति श्रुतौ अयजन्त इति लक्षा तथा निर्देशादित्यर्थः । ज्ञानेति मूलवर्तमानत्वान्यां कर्मकर्तृविरोधपशुत्तया कर्मकर्तृत्वान्यां विरोधमाहुः ज्ञानधीति । साध्यादीनां कर्तृत्वेन ज्ञानविषयभूतानां कर्मत्वेन समनन्तर-माविशाब्दज्ञाने । अन्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स न च त इति ते मूलत्वेन प्रतीयमाना सा मूलत्वेन प्रतीयमाना । शब्दादेवेति । ननु 'वाचा विरूप नित्या' इति श्रुत्या शब्दरूपया वेदस्य नित्यत्वेऽप्यर्थस्य नित्यतायां कः शब्दः इति चेन्न 'अविनाशी वा अरे अयमात्मा अनुच्छित्तिर्धर्मा' इति शब्दात् विरूपया विविपरूपया । न उच्छित्तिर्येषां ते अनुच्छित्तयः अनुच्छित्तयो धर्मा यस्तेऽनुच्छित्तिधर्मा । सर्वमिति सर्वं जगत् अनुकार आत्मानुकारो यस्मास्त्रि तादृशं यस्य यत्संभन्धि सदेव । अत इति इदं भाष्यीयं पदं व्याख्येयम् । अनुकारि जगत् अनुकार्यं आत्मा ज्ञानात्मक इति । 'बौत्पिकस्तु शब्दस्वार्थेन संबन्धः' इति वैमिनिश्रुत्यात् । 'नारायणपरा वेदाः' इति वाक्यात् । भिन्नत्वादिति आधिदैविकत्वेन भिन्नत्वात् । मूलभावित्ये कर्मकर्मप्रतिपादकवेदोऽनुभूयेते नित्यत्वे तयोः मूलभावित्ये

मिथ्यात्वात् विरोधः शाब्दे । कथमेवमत आह । प्रत्यक्षानुमानान्याम् । प्रत्यक्षं ताव-  
द्विधानीमपि यजमानो यजमानकृत्यवृत्तिजञ्च स्वकृत्यं वेदादेवावगच्छन्ति ।  
न चाकृतिमात्रावकत्वेनाविरोधः । सर्वत्र लक्षणाप्रसङ्गात् । यः सिक्तेरताः  
क्यादित्यादिषु विरोधश्च ।

शाब्दप्रकाशः ।

वेदानित्यत्वम् । भूतभावित्वव्यवहारकालेऽपि तद्वर्मवत्त्वेन तस्य सत्त्वात् । अन्यथा भूतत्व-  
भावित्वयोर्निराश्रयत्वप्रसङ्गेन तयोर्धर्मत्वस्य व्यवहारस्य चोच्छेदप्रसङ्गात् । अतो न विरोधः  
शब्द इत्यर्थः । अत्र प्रत्यक्षविरोधमाशङ्कते कथमित्यादि । युक्तिं व्याज्जर्षते प्रत्यक्षमि-  
त्यादि । वेदादेवावगच्छन्तीति । सिद्धमेव कृत्यं वेदादेव दृष्टव्यवहारादिनाऽवगच्छन्ति ।  
तथा च यथा कर्म तदेवैकगम्यं तथा पदार्था अपीत्यर्थः । ननु पदार्थसंबन्धनित्यत्वार्थमतिरिक्त-  
प्रपञ्चाङ्गीकारोऽनर्थकः । जैमिनीयोक्तरीत्या आकृतिवाचित्वेऽपि तत्सिद्धेः । न च व्यक्त्यप्रती-  
त्यापत्तिः । आद्येपादेव तत्सिद्धेरित्येकदेशिनो मन्यन्ते । तदसंगतमित्याशयेनाहुः न चाकृती-  
त्यादि । अयमर्थः । व्यक्तेराद्येपलभ्यत्वं वदतामाद्येपो नाम कः पदार्थ इति वक्तव्यम् । स  
किमनुमानं, लक्षणा वा । नाथः । शब्दस्यानुमानविषया बोधकत्वे प्रमाणान्तरत्वमङ्गप्रसङ्गात् ।  
शब्दसहकृतानुमानस्यैव प्रमाणत्वे लाषवात् । न चानुमानस्यैव सहकारित्वमिति वाच्यम् ।  
नियामकामावात् । नेतरः । सर्वत्र लक्षणाप्रसङ्गात् । तथाच पञ्चदशेऽपि दोषप्रसङ्गाज्जैमिनी-  
रक्षिः ।

विक्रमे भविष्यतः इत्यत आहुः भूतेति भूतभावित्वधर्मवत्त्वेन तस्य कर्मणो वेदस्य च सत्त्वात् ।  
नन्वप्रतीतकर्मादिरूपधर्म्यङ्गीकारे का युक्तिरित्याकाङ्क्षायामाहुः अन्यथेति । तयोर्निराश्रयणोः काल-  
श्रयत्वे प्रकारे सति । धर्मत्वस्येति तद्वृत्तित्वं धर्मत्वं कर्माद्यवृत्तित्वेन कर्मादिधर्मत्वस्योच्छेदः ।  
याविकर्मभूतं कर्मेति भावी मन्त्रो भूतो मन्त्र इति व्यवहारस्य चोच्छेदः । विशेषस्तु विद्वन्मण्डने प्रहृष्यः ।  
अत इति । शाब्दे वेदास्ये वर्तमानत्वभूतत्वभावित्वानां नित्यत्वप्रतीतानित्यत्वयोश्च न विरोधः ।  
प्रत्यक्षेति । प्रत्यक्षेण गृहीतकर्मादिः शब्दश्चतेनापि नो वारयितुं शक्य इत्येवम् । आच्ये ।  
युक्तिरिति तर्कः । प्रत्यक्षमिति तत्त्वनिर्धारणे निर्धारितं प्रत्यक्षमित्यर्थः । प्रकृते । सिद्धमिति  
वृद्धा यजमानादयः । तेषां व्यवहारा आचमनादयः आदिपदेन शक्तिग्राहकव्याकरणादयो नैयायिकानां  
कवीनां संयोगादयश्चैभिरवगच्छन्ति वेदार्थयजमानादीनां मित्रत्वेपि व्याकरणादिभिः शक्येर्गृहीत-  
त्वेन जानन्तीत्यर्थः । तदेवाहुः तथा चेत्येति । तथा चाधिदैविकादिभेदस्य शास्त्रसिद्धत्वाच्चात्र प्रत्यक्षं  
प्रयोजकम् । जीवबुद्ध्या अतश्चोपि विचारितं मिथ्या भवति यतः । जीवानां भावया मोहितत्वाच्च ।  
नचेति वेदैकसमधिगम्यत्वेन पदार्था आधिदैविकाः यजमानादौ त्वाधिभौतिकत्वे तदावाहनम् । तदुक्तं  
यावार्थपादशाब्दे 'औकिके च तदावाहनादतीन्द्रियत्वमेवेति । संस्कारादिभिरावाहनमतिरिक्तमित्याधि-  
दैविकम् । जैमिनीये त्वाकृत्यविकरणे । एके इति शंकराचार्यादयः । सर्वत्रेति शाब्दं विवरितुमाहुः  
व्यक्तेरिति । अनुमानमिति गोत्वं व्यक्त्याश्रितं जातित्वादित्येवं रूपम् । लक्षणेति षट्त्वादीनां  
षट्त्वादिभिश्चिह्ने लक्षणा शक्यसंबन्धस्तु समवायादिः । हेतौ हेतुमाहुः शाब्देति । ननु न व्यप-  
न्नसहकृतत्वमनुमाने यथा तवानुमानसहकृतत्वं शब्द इति प्रामाणिकमिति चेन्न । प्रथमतः  
शब्देन षट्त्वाद्यवहिते पश्चादनुमानात् । एवं चानुमानसहकृतत्वे शब्देऽङ्गीक्रियमाणे नियामकमात्र

भाष्यप्रकाशः ।

यानुसरणेनाविरोधसाधनमसंगतमित्यर्थः । अनुमानपक्षस्वतिथिचिन्तित्वाद् भाष्ये नोद्दिष्ट इति ज्ञेयम् । नन्वस्तु लक्षणा, जैमिनेरप्यस्मिन्ने आदरणीयत्वात् प्राचीनव्यक्तिकारैरकस्यास्य-  
सौवादत्त्वादित्यत आहुः य इत्यादि । अयमर्थः । न हि सर्वत्र वेदे शक्ता एव  
शब्दाः प्रयुज्यन्ते । किंतु यौगिका अपि । यथा, यः सिकरेताः स्यात् प्रथमायां तस्य जित्वा-  
मुपदध्यादिति सिकरेतःपदम् । न हि तत्राकृतिः काचित् संभवति, या व्यक्तिरूपं सिकरेत-  
समाधिपेत् । किंतु सिकरेतस्त्वं तत्रोपाधिः । स च रेतःसेकानन्तरभावित्वादनित्य इति ।  
अवयवशक्त्या बोधनेऽपि सिकृत्वं सेकानन्तरभावित्वादनित्यमतस्तत्र पदसंबन्धाङ्गीकारे शब्दा-  
नित्यत्वस्वापरिहारादोपतादवस्थमित्यर्थः । ननु नास्माभिर्जातामुपाधौ वा शक्तिराद्रियते, अपि  
रक्षिः ।

इत्येतदेवाहुर्न चेति । अतीति । अयं पक्षो भट्टमते स चिन्तामणावेवं दूषितः । न हि जातित्वं  
व्यक्त्याभितत्वसाधकं पदानुपस्थितत्वात्तस्य । उपस्थितत्वे वा जातिवित्तिवेद्यैव व्यक्तिः । किं चानुमाना-  
शक्त्याभितं गोत्वमिति धीर्न तु गौरिति अतोतिथिचिन्तित्वात् नोद्दिष्ट इति । लक्षणापक्षस्तु माह्यास्करे  
यथैव गवादिशब्दानां जातौ शक्तिमाश्रित्याविनाभावेन व्यक्तौ लक्षणाऽऽकृत्यधिकरणन्यायसिद्धा  
तथाऽऽख्यातानां कृतौ शक्तिमाश्रित्य तद्वति कर्तरि लक्षणेति राणक इति प्रोक्तमतो राणकमतमपाकर्तुं  
मिश्रमतमपाकर्तुं चानुदित इति ज्ञेयम् । यदि चाक्षेपस्तरक इत्युच्यते तदापि तर्कस्य मीमांसापेक्षत्वा-  
द्गौरवम् । 'तर्को मीमांसया युतः' इति वाक्यात् । प्राचीनेति बोधायनप्रभृतिभिः षोडशलक्षणी  
मीमांसादत्ता । चत्वारोऽध्याया वेदान्तमीमांसाया द्वादश जैमिनेरध्याया इति षोडश । शाक्ता इति  
रूढाः । अपीति । तथा च वेदे योगरूढाः शब्दा इत्यर्थः । तथा चाचार्यकारिका 'विचारे योगरूढितः'  
इति । नहीति । सिकरेताः पुरुष इति पुरुषत्वं आकृतिः सिकरेतस्त्वमुपाधिः व्यक्तेरभेदस्य जाति-  
बाधकस्य सत्त्वात् ।

'व्यक्तेरभेदस्तुल्यत्वं संकरोयानवस्थितिः ।

रूपहानिरसंबन्धो जातिबाधकसंग्रहः' ॥

इति नैयायिककारिका । भाष्ये । इत्यादिच्छिति आदिपदेन 'इषे त्वोर्जे त्वा' इत्यादि  
अत्र शुभ्रत्वे न जाती किं तु शाखात्वे जाती इषे त्वा त्वां शाखां छिनधीत्यर्थात् । उर्जे त्वा त्वां  
शाखामनुमान्मीति । प्रकृते । इत्यर्थ इति किं च 'स्वार्थादन्येन रूपेण ज्ञाते भवति लक्षणा'  
यथा वीरत्वेनोपस्थितेर्गज्ञानदस्य । इह तु गोत्वादन्येन रूपेण व्यक्तेर्नोपस्थितिरपि तु गोत्वेनैव ।  
व्यक्तित्वेन साक्षादिमत्त्वेन नोपलभ्यत्वे गोपदात् व्यक्तित्वादिधीः स्यात् । न च गोत्वसंबन्धिनि  
गोत्वनिश्चिष्टे लक्षणेति वाच्यं गोत्वेन साक्षादानयनानन्वय इति व्यक्तेरवच्छेदकतवान्वये मुख्यत्वेन  
लक्षण्यापि गोत्वावच्छिन्नैव व्यक्तिः क्रियार्थान्वयिनी न केवलं व्यक्तिरिति गोत्वनिश्चिष्टस्य  
लभ्यत्वे शुभ्रपदवृत्तिद्वयविरोधप्रसङ्गात् गोत्वेपि लक्षणाप्रसङ्गाद्वा । किं च जातिमात्रे न शक्तिः  
न वा व्यक्तौ लक्षणा जाती मुख्यप्रयोगाभावात् शक्तिलक्षणयोस्तन्मूलकत्वात् । प्रयोगो हि  
व्यवहारहेतुज्ञानार्थः, न च जातिमात्रे निर्विकल्पकाशक्तिमनादायैव केवलजातिव्यवहारस्यसा  
निश्चिष्टज्ञानसाध्यत्वात् मां पश्य, घटो नश्यति इत्यादी गोत्वादिनिश्चिष्टस्यैव ज्ञानं व्यवहारभावात्  
एकनिश्चिद्यत्वात्जातिनिश्चिष्टं ज्ञप्यम् । किं च तृतीयायाः करणकत्वे इव गोभोत्वे ज्ञप्ये इति

न च प्रवृत्तिनिमित्तस्यैव वाच्यत्वम् । प्रवृत्तिवैयर्थ्यापत्तेः । संकेतग्रहविरो-  
धाच्च । सर्वस्यापि पदार्थस्य भगवत्प्राप्तानुपस्थितिबोधः । संकेतग्रहेऽपि ।

भाष्यप्रकाशः ।

तु पदप्रवृत्तिनिमित्ते । स कोऽप्यस्तु । तस्य नित्यत्वात् कोऽपि दोष इत्यत आहुः न च  
प्रवृत्तीत्यादि । प्रवृत्तिनिमित्तस्य धर्मस्य सर्वत्र नित्यतैवेति नियमामावाभित्यसंबन्धामावे  
च तेन व्यक्त्यनाशेषात् तां विना कार्यासंभवे पदप्रवृत्तिवैयर्थ्यापत्तेरित्यर्थः । अथ तादृशसा-  
ध्यवर्षलादाशेषकत्वमाशेषबोधोपनय इति विभाष्यते तदा दूषणान्तरमाहुः संकेतेत्यादि । ताद-  
ृशस्ये हि संकेतग्रहो व्यवहारादिना वाच्यः । तत्र व्यवहारादिस्तु व्यक्तावेव पर्यवस-  
न्नानुपस्थिते प्रवृत्तिनिमित्ते संकेतं ग्राहयिष्यति । यदि च नागृहीतविशेषणन्यायेनोपस्थिति-  
रङ्गीक्रियते तदापि समानसंबित्संबेद्यत्वापातेन विशिष्ट एव शक्तेः पर्यवसानमनित्यतानुद्धार  
इति तद्विरोधादित्यर्थः । ननु मास्त्वेकदेशिमत्तं तथापि वैदिकसृष्टेरतिरिक्तत्वाङ्गीकारे तस्मा  
अगोचरत्वेनानुपस्थितत्वात् तत्र संकेतग्रहो दुर्लभ इत्यत आहुः सर्वस्येत्यादि । तथाच पूर्वेषां  
प्रज्ञादीनां भगवद्दर्शनेनोपस्थितेः सुकरत्वाददोषः । ततोऽर्वाचीनानामिदानीन्तनपर्यन्तानां तु  
रश्मिः ।

वाच्यस् गोत्वव्यक्तिप्रसिद्धीप्रसंगात् भवति तु गौरीतीत्यादिनैयायिकोक्तदूषणानि ज्ञेयानि । स क इति  
स पदार्थः । प्रवृत्तीति यथा घटपदप्रवृत्तिनिमित्तं घटत्वम् । इति नियमेति जातिमात्रे नित्यता-  
नियमोस्तु न तु सिक्तेरतस्त्वादिसु सामान्यत्वादिसु च । उपनयः इति तर्कः एकवित्तिवेषत्वं वा ।  
संकेतेति अस्मात् पदादयमर्थो बोद्धव्य इतीश्वरेच्छानुरूपः संकेतः शक्तिः, अभिधा च तस्य ग्रहो  
व्यवहारादिभिः ।

‘शक्तिग्रहं व्याकरणोपमानकोशासवाक्याश्चवहारतश्च ।

वाक्यस्य शेषाद्विबृतेर्वदन्ति सांनिध्यतः सिद्धपदस्य वृद्धाः’ ॥

व्यक्ताविति घटोयमित्यादिसु अन्येषां जालाघमावात् । यद्धि चेति दण्डीत्यादौ न गृहीत-  
दण्डरूपं विशेषणं यथा सा बुद्धिर्न विशिष्टं घटदण्डरूपमुपसंक्रामतीति यथाह विश्वनाथः सिद्धान्त-  
शुक्तावल्यां विशिष्टशुद्धौ विशेषणज्ञानस्य कारणत्वादिति । एवं विशेषणीभूतजालाघग्रहे विशिष्टग्रहः  
संदर्शितः । अनित्यतेति व्यक्तीनामनित्यत्वेनानित्यतानुद्धारः तस्य संकेतग्रहस्य विरोधात् ।  
अणविति । वृद्धव्यवहाराद्यगोचरत्वेन प्रयोज्यप्रयोजकवृद्धाद्यगोचरत्वेन वा । भगवदिति  
भगवद्दर्शनेन प्रतिपाद्यप्रतिपादकत्वरूपसंबन्धग्रहस्ततो भगवान् भगवत्पदवाच्योस्तीत्यत्र भगवत्पद-  
वाच्यमित्यत्र भगवद्विद्या सचेति शब्दबोधः । उपमितौ तु भगवत्पदवाच्योपमिति प्रतीतिः । माद्यस्तु  
यासौ पूर्वमस्माभिर्घटा गौः सा नेतरावयवेन सद्यशीप्रतीतिमाहु रूपमितेः । अतो भगवान् भगवत्पदवाच्य  
इति शब्दबोधः । घट एव शब्द इत्युपपत्तिरिति माध्यात्कोहे जाते तस्मात्माध्याद् ।

‘वेदाश्चराणि वाचन्ति कथितानि द्विजातिभिः ।

तावन्ति हरिनामानि कीर्तितानि न संशयः’ ॥

इति वाच्यमित्येष्टायाः ‘तमुत्सोतारः पूर्वं यथाविद ऋतस्य गर्भं अनुपापिपर्वतं जाल  
धान्तो ज्ञापिद्विपिक्तन महस्ये विष्णोः सुमतिं मजामहे’ इति श्रुत्या ऋषित्वेन भगवद्विष्णवा  
दर्शनात्वेन भगवत्प्राप्तस्य शक्तिग्रहः भगवत्तः ।

रश्मिः ।

‘आत्मारामाश्च मुनयो निर्गन्वा अप्सुरुक्रमे ।

कुर्वन्त्यद्वैतुकी भक्तिमित्थंभूतगुणो हरिः’ ॥ इतिवाक्यात् ।

‘भगवान् ब्रह्म कात्स्न्येन त्रिरन्वीक्ष्य मनीषया ।

तदप्यवसत्कूटस्थो रतिरालम्ब्यतो भवेत्’ ॥ इतिवाक्यात् ।

मनीषया पदपदार्थसंबन्धरूपायाः शक्तेर्ग्रहः । ननु भगवद्दर्शनं पदार्थो यस्मिन्निति रूपं तत्र कानि पदानीति चेन्न मनीषायाः पदपदार्थसंबन्धग्रहे कारणत्वात् । ननु पदानि तदानीं न सन्तीति चेन्न ‘तेने ब्रह्म हृदा य आदिकवये मुञ्चन्ति वत्सुरयः’ इति वाक्यात् मनीषायां वेदरूपपदसत्त्वात् तथा च श्रुतिः ‘यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं यो वै वेदांश्च प्रद्विषोति तस्मै । तं वै देवमात्म-  
बुद्धिप्रकाशम्’ इति ब्रह्मणो भगवद्दर्शनं गोपालतापिनीयेस्ति यो विद्यास्तस्मै गोपायति कृष्णः यत्त्वं इ देवमात्मबुद्धिप्रकाशमिति पूर्वपादानन्तरं पादद्वयं गोपालतापिनीये । अत्रात्मबुद्धिरालम्बो मनसो वर्तनमेकादशधा ‘एकादशमी मनसो हि वृत्तयः’ इति वाक्याद्यद्यपि वक्तुं शक्यते तथापि वेदप्रसङ्गादात्मनां वैदिकपुरुषशरीराणां वृत्तिवर्तनं हरिनाम्नां ग्रहणमिति यावत् । तस्य प्रकाशरूपं ‘मुमुक्षुर्वै शरणमनुभवेत्’ इति श्रुत्यन्वेनान्वयः । एवं च वेदा नामसु शक्ताः क्रियायां वेति संकटे ‘बावानर्ष उदपाने’ इति गीतारूपवाक्यशेषात् इतिहासशरणानां पूर्वोक्तोर्षो वैदिकानां क्रियारूपोर्ष इति । यद्वा । भगवद्दर्शनेनोपस्थितेरित्यस्यायमर्थः । भगवद्दर्शनाभिज्ञोपस्थितेरिति । अमेदके । प्रकृत्वादिभ्य उपसंख्यानमिति वार्तिकेन तृतीया । तदुक्तं प्रस्थानरत्नाकरे अथ प्रसङ्गादिदं विचार्यते वैदिकपदपदार्थानां भिन्नत्वात् कथं तत्र संबन्धग्रहः कस्य वा संबन्धस्य ग्रह इति । तत्र भगवद्भवया वृद्धप्यवहारादिनेति ब्रूमः । अत्रादिपदेन उपमानासवाक्ये प्रहीतव्ये कथमिति चेदुच्यते यो वै ब्रह्माणमिति श्रुतौ ब्रह्मणे वेदपाठनसाल्मजुद्धिप्रकाशनस्य चोक्तेः । अत्रासवाक्याच्छक्तिग्रहः । पुरुषसूक्ते तु शक्रस्य वृद्धप्यवहारेण ‘सर्वाणि रूपाणि विचित्रा घीरो नामानि कृत्वाभिवदन् यदास्ते । धाता पुरस्ताद्यमुदाजहार शक्रः प्रविद्वान् प्रद्विष्यत्तसः तमेवं विद्वानसृत् इह भवति नान्यः पन्था अयनाय विषते’ इति । अत्र यद्वाः नाम कर्ता वृद्धः प्रयोजकः प्रयोज्यवृद्धो धाता उदाहारकत्वात् । शक्रो बालस्थाने शङ्ख शक्तौ स्फापितर्षीतिरङ्क शक्रोति स्ता. प. अ. । उपमानाच्छक्तिग्रहो यथा पुरुषसूक्ते सहस्रशीर्षां पुरुषः अन्तस्त्वद्वर्माधिकरणोक्तः ‘अत्यतिष्ठदशाङ्गुलम्’ इति श्रुतेः । एतस्य वैश्वानरापि-  
करणोक्तविरुद्धधर्माश्रयत्वेनाभिध्यापकरूपे अक्रमनोरथाविषये साकारे ब्रह्मणि यतो वाचो निवर्तन्ते इति श्रुतिविषये परब्रह्मपदस्य संकेतग्रहः । तथाहि विरादसदृशं परं ब्रह्मेति भाष्यादवगत्य अपि संरापने कृते परब्रह्म पश्यति ततः इदं वस्तु परब्रह्मपदवाच्यमित्युपमितिरियं प्रत्यन्वेनार्भवतीति प्रस्थानरत्नाकरे । तथा च सर्वस्येति भाष्यस्यायमर्थः ।

‘पदज्ञानं तु करणं द्वारं तत्र पदार्थधीः ।

शाम्भोषः फलं तत्र शक्तिधीः सहकारिणी’ ॥ इति

भाषापरिच्छेदेन शक्तानां वर्णपदानां- वर्णादिज्ञानसत्त्वेपि द्वारभूतस्य पदार्थोपस्थितेर्विषय-  
स्वाधिदैविकत्वेनाभावादभावेन शाम्भोषकारणवैकल्यरूपो दोषः प्रायः स न । आधिदैविकाना-  
भ्यवर्णानां भगवत्त्वात्वेन रूपेणाधिदैविकानामप्युपस्थितेरिति । संकेतग्रहः सहकारी तत्सत्त्वेपि वैवा-  
करणास्तु अर्थसापेक्षशब्दस्वरूपमेव वाचकत्वापरनामकं शक्तिःकारणत्वादिवदित्वाद्, सिद्धान्ते तु  
साङ्ख्यत्वापरवर्णाया अन्यादिवाचकत्वकथा अर्थोपाविर्भावकशक्तिरितिरिक्तैव न च गौरवम् । पराश

जमदग्नीनां पञ्चावस्यमित्यनुमानम् । न हि स्वयं जामदग्न्य इति प्रत्यक्षोऽनु-

भाष्यप्रकाशः ।

संप्रदायपारंपर्यात् सर्वस्य भगवदनुकारित्वेन लौकिकसदृश्यतयोपमानेन संकेतग्रहसौकर्यादौघः । अन्यथावादिनां त्वज्ञानमेवातो न कोऽपि दोष इत्यर्थः । अतो जैमिनिमते वेदाद्वर्णावगतिरिव व्यासमते वैदिकपदार्थानामप्यवगतिरिति कर्मावगतिप्रत्यक्षेण साधितम् । अनुमानेन साधयितुं सहाहुः जमदग्नीत्यादि । नच मनुष्यत्ववत् तदपि प्रत्यक्षमिति वाच्यम् । भारते ब्राह्मण्यविचारे,

‘जातिरत्र महासर्प मनुष्यत्वे महामते ।

संक्रात् सर्ववर्णानां दुष्परीक्ष्येति मे मतिः ।

सर्वे सर्वास्यपत्वानि अनयन्ति सदा नराः ॥

इति कथनात् । ‘इयपराधात् कर्तुष्य पुत्रदर्शनम्’ इति जैमिनीयसूत्रेऽपि पुत्रदर्शनमात्र-  
कथनेन तज्जात्यदर्शनसूचनात् । प्रवरानुमन्त्रणश्रुत्या, ‘यन्मे माताः प्रममाद् यच्चाराननुव्रतम्’  
इति श्रुत्या च तथा निश्चयात् । नच, बीजाद्योनिर्बलीयसीति प्रसिद्धेर्भाटुगोत्राद् गोत्रनिर्णय  
इति वाच्यम् । ‘माता मत्ना पितुः पुत्रो येन जातः स एव सः’ इति शास्त्रापेक्षया तस्मात्

रक्षिः ।

शक्तिर्विवैवेति श्रुतेः । विस्तरः प्रस्नानरत्नाकरेण । वर्णेषु पदेषु च शक्तिः वाक्येषु तु बुद्धिपरि-  
कल्पिता । संप्रदायेति प्राचां व्यवहारासवाक्योपमानविवृतिपारंपर्यात् । तेषूपमानमाहुः सर्वस्येति  
सर्वस्यानुकारोऽनुकरणं भगवदनुकारोऽसासीति भगवदनुकारी तस्मात् । लौकिकभगवत्सदृश्यतयो-  
पमानेन । तद्यथा लौकिको भगवान् विराडात्मा तद्गृहमिर्ष्यादिभिः भृग्वादिससर्षिपर्यन्तैः देवदान-  
नवगुणकादिभ्यः उक्तं वैदिकविराडवयवसदृशा लौकिकविराडात्मातवाचकपुरुषसूक्तोक्तपदवाच्या इति  
पश्चात् देवदानवगुणकादिभिः यागादिषु ते पदार्था विराडात्मा तद्गृहमिर्ष्यादिभिः देवदानव-  
सादृश्यज्ञानं यज्जातं तदुपमितिकरणं तदनन्तरं वैदिकविराडवयवसदृशाः लौकिकविराडात्मातवा-  
चकपुरुषसूक्तोक्तपदवाच्या इत्यतिदेशवाक्यार्थस्मरणं यज्जायते तदेव व्यापारः तदनन्तरं तल्लौकिक-  
विराडात्मातवाचकपुरुषसूक्तोक्तपदवाच्या इति ज्ञानं यज्जायते तदुपमितिरिति । तथा च सादृश्यज्ञानेन  
लौकिकं भगवत्सदृशताप्रकारेण लौकिकभगवत्सदृश्यविशेष्येक्येनोपमानेन संकेतग्रहसौकर्यादौघः  
संकेतग्रहाभावरूपः स न इत्यर्थः । अन्यथेति अनुमाननिवेशनकल्पकत्वं वदतां त्वज्ञानमित्युक्तम् ।  
तत्रस्नानरत्नाकरे स्पष्टम् । इत्यर्थ इति इति सर्वस्येति भाष्यसार्थः । अवगतिरिति आधिदै-  
विकत्वेनावगतिरित्येवम् । कर्मेति कर्मणां याजमानादीनामवगतिरिदानीमपीति भाष्योक्तरीत्या प्रत्यक्षं  
तदात्मकेन प्रत्यक्षेण । साधितमिति अनुमेति । तदिति । जैमिनिमते वेदाद्वर्णावगतिरिव  
व्यासमते वैदिकपदार्थानामप्यवगतिरित्येवमनुमानेन साधयितुमाहुः इत्यर्थः । जमदग्नीत्यादीति ।  
भाष्ये । अथवं भवदानम् । प्रकृते । स्वयं जामदग्न्यमिति पाठमङ्गीकृत्वाहुः न चेति । तदपीति  
जामदग्न्यत्वमपि । भाष्ये भाष्यप्रधानत्वादेतच्छब्दस्य । येनेन्द्रियेण यद्गृह्यते तेनेन्द्रियेण तद्गता जातिः  
सदायावत् पृथक्ते इति । प्रचरेति तस्य मे अग्निस्वरूपा वायुरुपमोताऽऽदित्योऽनुक्याता षोः  
सिता इषिणी जाता प्रजापतिर्षुः च एवास्ति स सद्य एवे इति श्रुत्या । तस्याः प्रसिद्धेः ।



अधोऽस्ति । परोक्षव्यवहारस्यैवानुमानत्वमिति ब्रह्मवादः । तस्मात् प्रत्यक्षानुमानाभ्यामिदानीन्तनभौतिकयज्ञपदार्थेषु भगवदवयवावेशास्तथाऽमुत्रापि । तस्माद् वैदिकः पदार्थः सर्वाऽप्याधिदैविको भिन्न इति सिद्धम् ॥ २८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

दुर्बलत्वादिति । नन्वत्र जामदग्न्यज्ञाने हेत्वदर्शनात् कथमस्मानुमानत्वमित्यत आहुः परोक्षेत्वादिति । तथाच परोक्षेण स्वस यथा जामदग्न्यत्वावगतितथा परोक्षेणापि तस्य प्रपञ्चसावगतिरित्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि ।

रश्मिः ।

नन्वत्रेति जामदग्नीनामिति श्रुतौ । परोक्षेणेति अक्षयः परमिति परोक्षं तेन । अपीति अनेन परोक्षेण सह प्रत्यक्षं समुचितम् । ननु कथमेकस्याधिदैविकस्य प्रत्यक्षाप्रत्यक्षे इति चेन्न ।

‘अलौकिको हि वेदार्थो न युक्त्या प्रतिपद्यते ।

तपसा वेदयुक्त्या तु प्रसादात् परमात्मनः’ ॥ इति श्रुतेः ।

तप आदियुक्तानां प्रतिपद्यते इत्यनेन पदेन प्रतिनिधिपदनं तदयुक्तानां तु परोक्षमिति विवेकात् । भाष्ये । ब्रह्मवाद इति श्रवैव सर्वमिति वादः सर्वान्तर्गतस्यैकस्यापि प्रसिद्धानुमानिकत्वे तु तस्य पदार्थसादानुमानगम्यत्वेन सर्वं खल्विदं ब्रह्मेतौपनिषदत्वाभावेन ‘तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि’ इति श्रुतिविरोधः । ननु इदानीमपि इत्याद्युक्तभाष्ये वेदादवगच्छन्तीत्युक्त्या यजमानादिकृतानां वेदरूपशब्दादवगतिकथनात्कृत्यादिविषयकं शब्दं ज्ञानं प्रतीयते । तद्विरुद्धं प्रत्यक्षं तावदित्युपक्रमेण प्रत्यक्षज्ञानस्य विवक्षितत्वादित्याकाङ्क्षायां स्वयमाहुः तस्मादिति । प्रत्यक्षपदेन शब्दं प्रत्यक्षं गृह्यत इति चेन्न । ‘परोक्षव्यवहारस्यैवानुमानत्वेनानुमानाभ्यामिति सूत्रशेषापत्तेः अतः प्रत्यक्षानुमानाभ्यां हेतुभ्यां भगवदवयवानामावेशः । मौढ्याभावाय पुराणोक्तानां जैमिनिसूत्रोक्तप्रकारेण स्वीक्रियत इत्यर्थः । व्याससूत्रसहकारेण तयामुत्रापि देवादिलोक इत्यर्थः । तथा च भावार्थपादभाष्यम् । जैमिनिसूत्रोक्तप्रकारे ‘भावार्थाः कर्मशब्दाः’ इति सूत्रस्य । क्रियामात्रं यदि स धर्मो भवेत् तदा न वक्तव्यम् । किं त्वतीन्द्रियो यागादिः स्थिरो धर्मस्तत्र सामान्यं नित्यमिति नित्यता प्रतिपादिता विशेषस्त्वतीन्द्रियता । द्रव्यदेवतासंबन्धो हि यागः देवताया अतीन्द्रियत्वात् तत्संबन्धोऽप्यतीन्द्रियः । संबन्धश्च प्रीतिहेतुत्वेन स्वीकारः । द्रव्यं चालौकिकमित्यनित्यतायां न कोपि हेतुः । न हि चेष्टा यागो येन विनाशः कल्प्यते अदृष्टं वा । ये क्षणिकत्वं अदृष्टं वा कल्पयन्ति न ते यागपदार्थं विदुः भावार्था ये कर्मशब्दा इत्यर्थः । दानमपि परस्वत्पापादनमतीन्द्रियं लोकास्तु तद्विषयकक्रयिकभ्यापारं तत्प्रयोगमाहुः । ननु अवघातादय ऐन्द्रियकाः आश्रुतरविनाशिनश्चेति चेन्न मन्त्रेण चावघातो देवपक्षश्च कर्म्यः लौकिके च तदावाहनादतीन्द्रियत्वमेव । फले संबन्धे तस्य तिरोभावः । स एवार्थः । लौकिकस्तु संसारहेतुत्वादनर्थः । अत एव विधीयते पुरुषः प्रबलत इति । अत्र भौतिकयज्ञपदार्थेषु भगवदवयवावेश उक्तः स प्रस्तानरत्नाकरे संस्कारादिनोक्तः । तेषां नित्यपरिच्छिन्नत्वाद्भाग्यरूपयोरविर्भावतिरोभावयोस्तत्र सत्त्वात् । व्यापकत्वपक्षे तु विदित्कर्मयोरुक्तत्वरूपसंनिधानस्यैवावेशत्वादिति । न चातीन्द्रियत्वात्प्रत्यक्षात् वचमानादीनां लौकिकानां प्रत्यक्षेणातीन्द्रियपक्षे शब्दमिति प्रत्यक्षं तावदिति भाष्यविरोधस्यैव इति ब्रह्मम् । अती-

भाष्यप्रकाशः ।

शंकराचार्यादयस्तु, एत इति वै प्रजापतिर्देवानसृजतासृजमिति मनुष्यामित्यादिप्रत्य-  
रश्मिः ।

नित्रयविशिष्टग्रहे लौकिकमात्राग्रहात् । न च विशिष्टं शुद्धाज्ञातिरिच्यते इति दोषतादवस्थं शङ्कयम् ।  
संस्काराणामावाहनस्य च वैयर्थ्यापातात् अतः संस्कारादिविशिष्टं शुद्धाद् व्रीह्यादेरतिरिच्यते तथा च  
भावार्यपादभाष्यम् । तस्य च शेषसूतत्वादिति सूत्रस्य संस्कृतं हि द्रव्यसुत्तरत्रोपयुज्यत इति । अतः  
संस्कृतावाहितयोः प्रत्यक्षम् । शुद्धप्रत्यक्षादतिरिक्तम् । अतः प्रत्यक्षं तावत् इत्युपक्रमभाष्यम् । अथ न  
हि स्वयं जामदग्न्य इतीति भाष्यपाठस्वार्हिं जमदग्नेर्गोत्रापत्वं जामदग्न्यः मधुबभ्रवोर्गोत्राणकौशिकयोरिति  
सूत्रेण छान्दसो यजुप्रत्ययः । ऋन्दसि बहुलमिति कौशिकगोत्रे जमदग्नेः सत्तायाः नवमस्कन्धे बोद्धव्ये ।

‘इति कौशिकगोत्रं हि विश्वामित्रैः पृथग्विधम् ।

प्रवरान्तरमापन्नं तद्धि चैवं प्रकल्पितम् ॥’ इति वाक्यात् ।

एवमित्यनेनोक्तप्रकारे पूर्वं कुशकयायां ऋचीकार्यकयासत्वात् । ननु कुशस्य कुशाम्बुस-  
तो गाधिः तस्य सत्यवती कन्या ऋचीकर्षेः कलत्रं ततो जमदग्निस्तस्य परशुरामो जामदग्न्य इति कथं  
कौशिकगोत्रे जमदग्नेः सत्ता कथं मधुबभ्रवोभेति सूत्रप्रवृत्तिः यन्नो गोत्रे यन् इति वृत्तिरिति चेन्न  
वान्यस्मिन् सपिण्डे स्वविरतरे जीवति । प्रातुरन्यस्मिन् सपिण्डे स्वविरतरे जीवति पौत्रप्रवृत्तेरपत्वं  
जीवदेव युवसंज्ञं स्थानेन वयसा चोत्कृष्टे पितृभ्ये मातामहे प्रातरि वा जीवति । इति व्याकरणात् । ननु  
गाधौ जीवति जामदग्न्यस्य युवसंज्ञा न तु गोत्रसंज्ञेति चेन्न । ‘ऐलस्य चोर्वशीगर्भाल्पल्लवसञ्जात्मजा  
नृप’ इत्युर्वशीवन्धसंबन्धित्वेन ‘यूनश्च कुत्सायां गोत्रसंज्ञेति वाच्यम्’ इति वार्तिकेन यूनो गोत्र-  
संज्ञासत्वात् । श्रुतौ तु जमदग्नीनामित्यत्र जामदग्नीनां वसुमदादीनां परशुरामान्तानां पञ्चावत्-  
मिति प्राप्ते यजुभ्योभेति सूत्रेण यन्नो लुङ् । जमदग्नीनां जयत् । जयु अदने जमतामग्नीनां तथाच  
वृत्तिः गोत्रे यजुमन्तममन्तं च तद्वयवयोरैतयोर्लुङ् स्यात् तत्कृते बहुत्वे न तु क्षियामिति । पञ्च  
अवत् ‘अच उपसर्गात्ः’ अजन्तानुपसर्गात्परस्य दा इत्यस्य घोः अचस्तः सादिति दा इत्याचस्तः  
क्तेप्रत्यये । अवदानम् । ‘अवदानमतिवृत्तं कर्मखण्डनयोरपि’ इति विश्वः । तथा च जामदग्न्य इति  
ज्ञानं अपत्यप्रत्ययसिं श्लाकीयं न तु जमदग्निप्रत्ययेण जमदग्न्यपत्यप्रत्ययेषु जामदग्न्यस्य प्रत्ययार्थः  
प्रत्यक्षः । वेदाभ्यायमानं श्रौतं ज्ञानम् । परोक्षेति ‘प्रतिषन्धदृष्टः प्रतिषन्धज्ञानमनुमानम्’ इति  
सौख्यप्रवचनसूत्रात् । न च शब्दज्ञानेऽतिव्याप्तिरिति वाच्यं सुश्रावणविचारे तु नाभ्यासेः । ननु  
जातिशक्तिखण्डनेन जामदग्न्य इत्यत्र व्यक्तावेव शक्तिरुक्ता स्यात् इति चेत्सत्यम् । प्रस्नानरत्नाकरे  
तथाप्रतिपादनात् । ‘जातिव्यक्तिविभागोयं यथावस्तुनि कल्पितः’ इति षष्ठस्कन्धात् । तथापि  
स एकया भवति त्रिधा भवति इति श्रुतेर्जातिरूपत्वेनाविर्भावे विशिष्टे शक्तिर्यतो जातिव्यक्तिं  
विनाऽनुपपन्नमाना तामाश्रयति श्लाघार्थप्रतिपादकद्वितीयस्कन्धस्य सुषोपिन्यास्य पञ्चमश्लोके विशिष्टे  
शक्त्युक्तेः । सुवार्थस्तु आधिदैविकप्रपञ्चः ‘अतः प्रभवात् प्रत्यक्षानुमानान्वास्य’ साध्यतावच्छेदक-  
संपन्थः आश्रयता हेतुतावच्छेदकसंपन्थः विषयता केवलव्यतिरेकि यज्ञैवं तत्रैवं लौकिकप्रपञ्चत् ।  
आधिदैविकप्रपञ्चः शब्दालम्बन्ताप्रविविक्ततया शब्दः स्वस्य वस्तुनां वृत्तान्तप्रतिपादकत्वेनापि नानित्यः ।  
अतः प्रवचदिति साध्यतावच्छेदकसंपन्थः आश्रयता, हेतुतावच्छेदकसंपन्थः प्रतिपाद्यता, केव-  
लव्यतिरेकि । प्रकृतमनुसर्षते एत इति अर्थस्तु एत इति इति अथस्य पदेनासृजमिति अथस्य

अत एव च नित्यत्वम् ॥ २९ ॥

साधिकां विशेषोपपत्तिमाह । अत एव अस्मादेव हेतोर्बेदस्य नित्यत्वम् । सर्वप्रपञ्चवैलक्षण्येन । चकाराद् ब्रह्मतुल्यत्वम् । शब्दब्रह्म वेदपुरुष इत्यादिवाच्यत्वम् । अस्यास्तु सृष्टेर्ब्रह्मोपादानस्य सर्वज्ञतया कथनं तन्माहात्म्यनिरूपणार्थम् । बन्धिका ज्ञेया । मोधिका तु सा । अत एव ऋषीणामप्यत्र मोहः । निःश्व-

भाष्यप्रकाशः ।

स्रष्टुति 'सर्वेषां स तु नामानि रूपाणि च पृथक् पृथक्' इत्यादिस्मृतिरूपमनुमानं चोपन्यस्य शब्दनिधिमिधिकां व्यक्त्युत्पत्तिमङ्गीकृत्य स्रष्टुं व्याचष्टे । तथा सति, समाननामरूपस्रष्टानावश्यकता सादित्यवचेत् ॥ २८ ॥

अत एव च नित्यत्वम् ॥ २९ ॥ स्रष्टवतारयन्ति साधिकामित्यादि । व्याकुर्वन्ति अत एवेत्यादि । अस्मादित्यस्यैव विचरणं, सर्वप्रपञ्चवैलक्षण्येनेति । ननु यदि वैदिकसृष्टिरन्येव तदा श्रुतौ, यतो वा इमानीत्यादिषु ब्रह्मण एतत्सृष्ट्युपादानत्वकथनं निष्प्रयोजनकं सादित्यत आहुः अस्या इत्यादि । ब्रह्मोपादानस्येति ब्रह्मरूपस्योपादानस्य । तन्माहात्म्यनिरूपणार्थमिति । तस्मा वैदिक्याः सृष्टेः प्रकृतस्रष्टिदानन्दरूपत्वब्रह्मधर्मसंपन्नत्वादिरूपमाहात्म्यनिरूपणार्थम् । उभयोर्वैलक्षण्यं स्रष्टुटीकुर्वन्ति बन्धिकेत्यादि स्मृत्यन्तरविरोधरहिः ।

पदेन च देवमनुष्यौ स्मृत्वा प्रजापतिरसृजेति आदिशब्देन इन्द्र इति पितृन् तिरः पवित्रमिति ग्रहानाशब्द इति स्वोभं विशानीति शब्दं अभिसौमगेत्यन्याः प्रजाः इति श्रुतिः । इमानि बीजानि पदानि । इत्यादीति । उत्तरार्धं तु 'वेदस्रष्टेभ्य एवादौ पृथक् संसाम् निर्मेमे' इति । स इति भेदश्वरः । व्यक्तीति अर्थेन नित्यसंभवाय देवादिब्यक्त्युत्पत्तिम् । अचेति यत् स्रष्टोद्येऽदृषि स तु सागवतीयद्वादशस्कन्धस्य ।

'श्रुतेति च इमं स्फोटं सुसमोत्रे च शून्यरहः ।

येन वाग्व्यन्यते यस्य व्यफिराकाश आत्मनः' ॥ इति वाक्यविरुद्धम् ॥ २८ ॥

अत एव च नित्यत्वम् ॥ २९ ॥ साधिकामिति नित्यत्वसाधिकां विशेषाधिकार्थं स्रष्टुर्ज्ञं वा उपपत्तिं ब्रह्मतुल्यत्वरूपाभाहेति भाष्यस्यार्थः । प्रकृते । व्याकुर्वन्तीति यत्तु संकराचार्यादयः पूर्वसूत्रकथितं वेदनित्यत्वमेतद् उच्यतीत्याहुः तत्र पुनरुक्त्यापातादित्याशयेन प्रकरान्तरेण व्याकुर्वन्तीत्यर्थः । विचरणमिति विचक्तिभेदेऽप्यर्थसाम्यादिति भावः । यद्वा करणमेव अस्मादतः प्रसवादेव सर्वप्रपञ्चे यथाविर्भावतिरोभावदर्शनेषु ब्रह्मत्वेन नित्यत्वं तद्वैलक्षण्यमाविर्भावविराहित्यं तेन करणेन वेदस्य नित्यत्वं शब्दब्रह्मत्वेनात्मतया च ब्रह्मवन्नित्यत्वम् । इदमुक्तं भवति यथा जगज्जन्मादिकर्तृत्वं ब्रह्मलक्षणं तद्वत् आधिदैविकप्रपञ्चकर्तृत्वं शब्दब्रह्मलक्षणम् । इत्यादिष्विति । श्रुतानि ज्ञानान्ते कर्न्दांसि चक्षिरे तस्मादित्यादिषु वत इति जन्माधिकरणविषयवाच्यम् । प्रकृतेति चाग्निना शब्दब्रह्मादिपदवाच्यत्वम् । स्मृत्यन्तरेति जन्माद्यत्वेति स्मृत्यन्तरोपो मोषकत्वमोहकत्वयोः स्रष्टानवसानलक्षणत्वम् । 'वेदो नारायणः साक्षात् स्वर्ध्वरिति सुश्रुम' इति स्मृतोः जन्मजन्माश्रयं वत इति ज्ञानं स्मृत्यन्तरं तेन विरोधम् । यद्वा—

सितवचनात् । तस्याप्यर्थं प्राणभूतो नित्य इति । अर्थप्राधान्याद् ब्रह्मविद्या परा विद्या । प्रपञ्चभेदादेव लौकिकवैदिकशाब्दव्यवहारभेदौ । तस्मादाधिदैविकप्रति-  
पादकत्वाद् वेदस्य नित्यत्वम् ॥ २९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

माहङ्गुल परिहरन्ति अत एवेत्यादि । तथाच श्रुतिविरुद्धं तदुक्तमप्रमाणमित्यर्थः । सूत्रस्य चकारस्यार्थान्तरमाहुः निःश्वसितेत्यादि । ननु सर्वस्य वेदस्य भगवभिरूपकत्वे उपनिषत्सु अथ परेत्यादिनोक्तः परापरविभागो न स्यादित्यत आहुः अर्थप्राधान्यादित्यादि । तथाच सर्वस्य वेदस्य तथात्वेऽपि ऋग्वेदादिविद्यायाः कर्माद्विप्राधान्येन निरूपणात् प्राधान्यम् । ब्रह्म-  
विद्यायास्तु तत्प्राधान्यमतो न परापरविभागमङ्ग इत्यर्थः । वैदिकप्रपञ्चस्य भिन्नत्वे भगवन्-  
न्तरमाहुः प्रपञ्चेत्यादि । यद्यपि, लोकेऽवगतसामर्थ्यः शब्दो वेदेऽपि शोचक इति लोकवेदा-  
धिकरणे लोकवेदयोः शब्दैक्यं वार्तिकेऽङ्गीकृतम् । तथापि तस्य जैमिनिनानुक्तत्वात् । तद्  
कल्पितमतः शब्दभेदः व्यवहारभेदस्तु प्रसिद्ध एवेति तावपि तद्गमकावित्यर्थः । सिद्धमाहुः  
तस्मादित्यादि ॥ २९ ॥

रश्मिः ।

‘ज्ञानिनामपि चेतांसि देवी भगवती हि सा ।

बलादाकृष्य मोहाय महाभाया प्रयच्छति’ ॥ इति ।

मार्कण्डेयवाक्यं स्पृशन्तरं तेनोक्तविरोधः । श्रीभागवतस्य वेदवेदान्तसारत्वात् तथा  
भेल्युत्तरग्रन्थो विरुष्येत । अत एवेत्यादीति श्रुतिविरुद्धस्याप्रामाण्यादेव प्रथमपक्षे मोचकत्वा-  
देवेत्यर्थः । सर्वमुक्त्यभावाय मोचकत्वमोहकत्वयोः सहावस्थानमिति भावः । द्वितीयेयं सति प्रयोजन-  
माहुः तथा चेति । ‘वाचा विरूपनित्यया’ इति श्रुतिविरुद्धम् । तथा चात्र पक्षे ऋषीणामपि अत्र मोहो  
मार्कण्डेय उक्तः इति भाष्यार्थः । निःश्वसितेत्यादीति तथाच चकारो ‘निःश्वसितमस्य वेदाः’ इति  
श्रुतेर्वेदेषु नित्यत्वसमुच्चायक इति भाष्यार्थः । तेनात एवेति सूत्रे पदे भाष्येऽर्थान्तराय पुनरुपाये  
इति ध्वनितम् । अत एव मार्कण्डेयस्याप्रामाण्यादेव च निःश्वसितवचनात् वेदानां नित्यत्वमिति  
सूत्रस्यार्थान्तरम् । अथ वा । भाष्ये निःश्वसितेत्यत्र चकारादत एवेत्यभाष्यन्वेतु देहलीदीपन्यायेन  
तथा चात एव ऋषीणामप्यत्र मोह इति हेतोः निःश्वसितवचनात् तस्मापि तच्छब्दनिर्दिष्टमण्डलो-  
प्यर्थं वेदः प्राणभूतो नित्यस्य नित्यत्वात् । प्रकृते । तथा चेति । कर्मादीति आदिना ब्रह्म-  
कर्माः पद । सुषोषिन्यां वेदार्थत्वेनोक्तेः । यद्वा । अर्थेति । प्राणरूपस्य वेदः सहाभेदो हि श्रुता-  
वस्ति सौर्भक्ष्यवोरर्थप्राधान्यं श्रोतयति तस्मात् ब्रह्म चासौ विद्या ब्रह्मविद्या कर्मधारवः शब्दप्राधा-  
न्यात्वेदादिरपरा विद्या तथा चाह्वरापिगमकत्वं परविद्यारूपमित्यत्रार्थप्राधान्ये सति तत्त्वं शोष्यम् ।  
‘अथ परा यथा तदह्वरार्थिगम्यते’ इति सुष्ठकम् । सूत्रस्यस्य चकारस्येति भाष्यप्रकाशसावम-  
परोर्षः । यत्तु संकराचार्याः ‘यज्ञेन वाचः पदवीयभार्यस्यामन्विन्दृषिषु प्रविष्टाश्’ इति श्रुतेः वैद-  
क्यं नित्यमाहुः तथा तदनुकूलं वेदः अथान्तरप्रत्ययवसावी जगदेतुत्यादीश्वरवदित्यनुमानं च  
अथान्तरप्रत्ययवसावित्यभेद च नित्यत्वमित्याहुस्तस्मिन्नकर्तुं सूत्रस्येत्यादीत्यर्थः । यज्ञेन शोचन-  
कर्माणां वाचो वेदस्य पदवीयं ब्रह्मयोग्यताभावनं प्राप्तवन्तः अतस्मात्प्रविष्टु विद्यमानां वाचं वाञ्छि-

रक्षितः ।

काऽन्वविर्द्धम्ववन्तः । तथा च पूर्वस्मितामेव वाचं सर्वे ज्ञातवन्त इति तात्पर्यायः । मिःश्वसितोत्थापीति तथा चेश्वरात्मकत्वरूपं नित्यत्वं वेदस्य न तु तदुक्तमिति भावः । गन्ध-  
स्त्वीश्वरस्य नित्यता कथं तादृशी तन्निःश्वाससोत्सव आहुः तस्यापीति । तस्येति ईश्वरस्य । तथा  
च सिद्धान्ते साकारत्वात् तादृशी नित्यता सुपपन्नेति भावः । लोकवेदेति पूर्वतमे प्रथमस्य तृती-  
यपादस्ये । जैमिनिनेति । 'प्रयोगचोदनाभावादर्थैकत्वमविभागात्सात्' इत्यादिषु सूत्रेषु शब्दैर्यथासा-  
नुक्तत्वादित्यर्थः । तथाहि यन्माधवीपजैमिन्यायमाहाविस्तरे अर्थैकत्वं पदैर्यथामन्तरा न संभ-  
वतीति पदैर्यं तर्कयित्वा अर्थैकत्वं महता संरम्भेण साधितम् । तत्र पदैर्यथामन्तराप्यर्थैकत्वं पर्वा-  
येषु दृष्टमिति तन्मन्वमिति अतो लोकवेदाधिकरणस्य कल्पितत्वेनाप्राभाषिकत्वम् । किंचाहुल-  
धिकरणस्य वर्णकत्वेनोक्तिलोकवेदाधिकरणस्य कल्पितत्वं स्फोरयति । अधिकरणान्तरस्य प्रसिद्धस्य  
वर्णकत्वायोगात् । न चैकसैकत्र विधिविषयबुलेन द्वेषा निरूपणमत्र भाष्य एव दृष्टम् । इत्येकत्र  
लोकवेदाधिकरणसाकृलधिकरणस्य वर्णकत्वे न दोष इति शङ्क्यम् । तत्र दहराधिकरणे विष-  
यैक्यादत्र तु लोकवेदयोः पदपदार्थैक्यं लोकवेदाधिकरणे विषय आहुलधिकरणे तु जातौ अकि-  
निर्धार इति विषयवेदात्तया । यदि चैकत्राधिकरणद्वयं नास्ति किं तु सर्वेषां सूत्राणां द्वेषा व्याख्या-  
नात् अधिकरणद्वयमिति विभाष्येत तदा युगपद्विद्वयविरोधः अतो अत्रसिद्धेः कल्पितमतः शब्द-  
भेदः । तथाचोक्तं स्वरादिभेदाद्वैदिकशब्दा मित्रा इति । न च छान्दसप्रक्रियायां नियतस्वरवर्णागमतल्लोप-  
निकरणम्यत्नवादिदृष्टनेपि न तैस्वरयोर्भेदसिद्धिः । अर्थभेदाभावे तदेवेदं गोपदमित्यादिप्रत्यभिज्ञया  
भेदाभावे च सिद्धे तेषां तदसाधकत्वादिति भाष्यम् । अर्थभेदस्यानधिगतार्थगन्तुत्वेन वाक्येषु  
सत्त्वात् । न चार्थैकत्वमिति जैमिनिसूत्रांशस्य विरोध इति शङ्क्यम् । पदार्थैकत्वमित्यर्थात् न हि वाग-  
पदार्थो लोकवेदयोर्मिन्नः किंतु 'ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत' इत्यत्र वागत्वेन स्वर्गत्वेन कार्यकारण-  
भावो लोकेऽनधिगतो वाक्यार्थोऽन्वये निविद्यते स लोकविद्योर्थः । किं च लोकैः कृषिर्वाग्यमपहरति  
घटादिपदेषु । वेदे तु योगकृषिर्वाग्यम् तदुक्तं पूर्वमीमांसाकारिकसु 'अतो वर्णावधोपाय विचारो योग-  
कृषितः' इति वेदे योगकृषिः ।

'वे चातुशब्दा यत्रार्थे उपदेशे प्रकीर्तिताः ।

तथैवार्थो वेदराशेः कर्तव्यो नान्यथा कथितः' ॥ इति ।

वेदान्ते योगः पत्रावलम्बने । वेदे तु योगकृषिर्विज्ञेयवाक्यात् परिज्ञेयाद्देवान्ते योगः ।  
तथा च श्रुतिः प्रयतं पुरुषं लनेति । लोकैलाकारादित्येन नियत आत्मशब्दः । प्राणया इति लोकैः वेदे तु  
प्राणवासः पितरः सोम्यासः इति । न च प्रयोक्तव्यं वेदेत्येकैकस्य पुरुषस्य यथा बहुकृत्य उपाकरणवेदेति  
त एवाभी वर्णा इति प्रत्यभिज्ञानात् वर्णैक्यम् । तथा यानि लोकैः गवादिपदानि तान्येव वेदेऽपीववा-  
नानि इत्युपाधितप्रत्यभिज्ञया पदैकत्वमभ्युपेयमिति शङ्क्यम् । पदवेदे सति प्रत्यभिज्ञया भाषिकत्वात् ।  
उपपेति व्यवहारभेदस्तु पत्रावलम्बने प्रसिद्धः ।

'लोकिको वैदिकश्चैव व्यवहारो द्विधा वतः ।

लोकसिद्धं पुरस्कृतं वैदिको बोध्यते यथा' ॥

इत्यादिवा शब्देन ।

समाननामरूपत्वादाहृत्तावप्यविरोधो दर्शनात् स्मृतेश्च ॥ ३० ॥

एवं शाब्दबलविचारेण वेदप्रामाण्यस्य सिद्धये भिन्न एव प्रपञ्चो ध्यायिदै-  
यिकः सर्वत्र सिद्धः । इदानीमर्थबलविचारेणोत्तरकाण्डे किञ्चिदाशङ्क्य परिहृत्यते

भाष्यप्रकाशः ।

समाननामरूपत्वादाहृत्तावप्यविरोधो दर्शनात् स्मृतेश्च ॥ ३० ॥ संदिहामावाप  
पूर्वस्रसिद्धमनुबदन्तः स्रमवतारयन्ति एवमित्यादि । सर्वत्रेति सर्वस्मिन्नेव वेदे । तेन,  
आदित्या वा असाहोकात्, अथ यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे, अन्वजिष प्रया असीत्यादौ विधेयस्तुल्यर्थ  
परिचायनार्थं दृष्टान्ताद्यर्थं वा लौकिकसृष्टिकीर्तनं तत्रापि, सदेव सौम्येति, इन्ताहं मदेव  
मन्मार्त्रं द्वितीयमिति, दिशं वै ब्रह्मतन्मात्रमित्यादिभिर्ब्रह्मरूपत्वेन तस्मा अपि नित्यत्वाव-  
धारणाच्च संबन्धानित्यतेति वेदस्य नित्यत्वमङ्गुष्यमेवेत्यर्थः । अर्थबलविचारेणेति । तच्चेजो-  
रक्षिः ।

‘व्यवहारः संनिपातो मनोगात्रेन्द्रियासुभिः ।

संनिपातस्त्वहमिति मयेल्लुद्धव वा मतिः’ ॥

इत्येवं लक्षितः । सोयं भाषाद्वैतसात्विकज्ञाने प्रतिपन्नाति

‘कार्यकारणवस्तैक्यमर्शनं पटवन्तुवत् ।

अवस्तुत्वाद्भिरूपस्य भाषाद्वैतं तदुच्यते’ ॥

इति सप्तमस्कन्धे

‘सर्वभूतेषु येनैकं भावमव्ययमीक्षते ।

अविभक्तं विभक्तेषु तच्छानं सात्त्विकं स्मृतम्’ ॥

‘कैवल्यं सात्त्विकं ज्ञानम्’ इति गीता । श्रीमद्भागवते अयं वेदान्तव्यवहारः । वैदिकस्तु वज्र-  
मानादिविषयः मोक्षदिकफलकः एताभ्यां मोक्षशास्त्रीयान्यां पुरुषस्य मनोगात्रेन्द्रियासुभिः अहंममेति वा  
बुद्धिः सा निवर्तते तदनु रजस्तमसोः क्षीप्रमाणतयाऽप्राप्तयेन क्रमेण मित्रणभावे कैवलसात्त्विकत्वात्  
बौध्वाभावमानस्य भावस्य संनिपातनिवर्तकत्वात् । तत्र पृथगनुद्धेर्विद्यमानत्वेपि प्रबलेन सत्त्वेन प्रस-  
मानतया तस्याः अकिंचित्करत्वात् । लौकिकव्यवहारस्तु वैदिकव्यवहारबोधाय पुरस्कृत भावरमश्किमा-  
याप्रसूडत्वात् । अनुतेन प्रसूडमिति श्रुतेः प्रतिकूलं प्रापितं वितर्कितं वा तदिदं राजसज्ञानविषयम् ।  
मायासामग्र्या राजसं ज्ञानं नानाकारं भवति ।

‘पृथक्त्वेन तु वच्छानं जानामावान् पृथग्विचान् ।

वेति सर्वेषु भूतेषु तच्छानं विद्धि राजसम्’ ॥

‘रजो वैकल्पिकं स्मृतम्’ इति च भगवद्वाक्यात् ।

इत्येवं व्यवहारोपवीमि । इयौ वेदौ वेदनित्यत्वमकौ इत्यर्थः । भाष्ये । आधीति तेन-  
द्वितीयाधकत्वाद्देवनित्यत्वमिति वदन्तः संकराचार्यादयः प्रसूक्याः ॥ २९ ॥

समाननामरूपत्वादाहृत्तावप्यविरोधो दर्शनात् स्मृतेश्च ॥ ३० ॥ भाष्ये ।

वेदेति वेदप्रमाणस्य नित्यत्वसिद्धये । तस्मादाविदैकिकप्रतिपादकत्वात् वेदस्य नित्यत्वमिति भाष्यात् ।  
प्रमाणवत् तु संदिग्धावामर्शानां राजसज्ञानसावधिकारात्मकत्वस्य प्राधान्यबोधोत्तरम् । वदि च ।

वाङ्मार्ग्यम् । मन्वस्य प्रपञ्चस्याऽनुकारित्वेन वाच्यत्वेन वा स्त्रीभियमाणत्वे सृष्टि-  
प्रलययोर्विद्यमानत्वावमित्यसंयोगः प्राप्नोति तत्राह समाननामरूपत्वादाहृत्ता-  
वप्यविरोधः । वस्तुतस्तु भगवद्भूयत्वादाविर्भावनिरोभावेच्छयैव तथात्वात्ता-  
दृष्टिचाङ्गापि । तथापि लोकबुद्ध्यनुसारेणाहृत्तावपि समाननामरूपत्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

ऽनुवर्तेत्यादेः सृष्टिनित्यताबोधकत्वाच्चाद्यगर्भवलविचारेण । एतद्विचारेणाहृत्तामाहुः मन्वि-  
त्यादि । समाधिं व्याकुर्वन्ति वस्तुत इत्यादि । तथात्वादिति अनित्यत्वेन प्रतीयमानत्वात् ।  
तद्योक्तं विष्णुपुराणे प्रथमोऽङ्गे—

‘वदेतदक्षयं नित्यं जगन्मुनिवराऽखिलम् ।  
आधिर्भावतिरोभावजन्मनाञ्चविकल्पवत्’ ॥ इति ।

रक्षिः ।

‘सात्विका भगवद्भक्ता ये मुक्तावधिकारिणः ।  
भवान्तसंभवा देवात् तेषामर्थे निरूप्यते’ ॥ इति निबन्धात् ।

न प्रमाणापेक्षा तर्हि वेदस्य प्रमाकरणस्य विषयसापेक्षस्य सिद्धय इत्यर्थः । आपिदैविकप्रपञ्च-  
विषयप्रमाकरणत्वज्ञेये बोध्या । प्रकृते । तेनेत्यादि । भाष्ये । पूर्वोक्तदार्ढ्याभिमुत्तरकाण्डे  
परिहित्येने इत्युक्त्वात् पूर्वोत्तरकाण्डविषयत्वेनेत्यर्थः । आदित्वा वा भस्माहोकावसुं लोकमायन्  
इत्यवसुं विप्रकृष्टं लोकम् । स्तुत्यर्थमिति विषयो यागादिस्यस्तुत्यर्थमुत्कर्वापायकगुणवर्णनार्थं  
लोकपदेन लौकिकसृष्टिकीर्तनम् । गुणास्तु फलसायकत्वाद्यः ।

‘जागमोर्षः प्रजा देशः कालः कर्म च जन्म च ।  
प्यानं मनोय संस्कारो दधैते गुणहेतवः’ ॥

इत्युक्तदेशादौ ईच्छो यागादिः फलसायको नदर्शनादित्वा भायन् इति यागादिस्तुतिः  
लोकस्तेकादक्षस्त्वने प्रयोदशे । न च सत्त्वगुणहेतव एते इति वाच्यम् । ईच्छः सात्विको  
यागादिरित्यर्थात् ‘तत्तत्सात्विकमेवैषां यद्यद्ब्रह्माः प्रचक्षते’ इति वाक्यात् । प्रचक्षते प्रशंसन्तीत्यर्थः ।  
अथ बहिरिति दृष्टाविकल्पे निवारितं तत्र यावान् वाऽयमाकाशस्यावानेपोऽन्तर्हृदय आकाश  
इति हृदयाकाशे सृष्टिपरिचायनार्थं लौकिकाकाशकीर्तनम् । आकाशशरीरं प्रवेति लौकिकसृष्टि-  
ताचारकवनेन लौकिकसृष्टिकवनम् । पन्वस्त्रिवेत्त्र पन्वनि मध्येसे प्रपा पानीयश्चाञ्च स्यात्  
पञ्चान्तार्थं पन्वपदेन लौकिकसृष्टिकीर्तनम् । तथा पानित्यसंयोगः स्यात् तत्राहुः तत्रापीति । ‘सदेव  
सोम्येदमत्र भासीत्’ बहुनेव मन्मात्रम् तदेव तन्मात्रम् । स्यावं मात्रम् । तस्या इति लौकिकसृष्टेः ।  
मन्विष्यापीति भगवद्भुक्तारोऽस्य विश्वसास्त्रीत्यनुकारि विश्वम् । आहुतिः प्रवाहः तथात्पदस्य  
कार्यमाहुः अभिलेति । विषयपदार्थमाहुः एतदिति । विकल्पः पक्षः तत्र पक्षद्वयमव-  
साराणां ‘आधिर्भावतिरोभावौ शक्ती वै भ्रुवैरिणः’ इति वाक्यात् पक्षद्वयमन्येषात् । जन्मनाञ्चयोः  
सकारणत्वार्थमाहुः आधिरिति एतौ भ्रुवैरिति द्वौ द्वेषौ । अपीतीति । इति प्रकारे । आहुत्तावपीति  
प्रकारकस्य भाष्यस्य । निजेति नित्यप्रलयो द्वादशस्कन्धे चतुर्वे ।

समुद्रे जलप्रक्षेपयत् । पुनरुपादाने तदेवेति निष्प्रयाभावेऽपि नामरूपयो-  
स्तुल्यात्वादन्वयस्य भेदकस्याभावात्तान्त्रिकसंयोगविरोधः । कुतः । दर्शनात् । उच्यते  
हि तथा । वेदपितृमातृस्त्रीमर्तृशरीरगङ्गादिषु तदेवेदमिति व्यवहारस्य सिद्ध-

भाष्यप्रकाशः ।

एतद्विकल्पयत्समुद्रयवद्वा । जावित्तिरोनामान्यां तथा विकल्पयत्रेत्यर्थः । उच्यतेचापि,  
न वास्तवमित्यत्ववाचः । आहृतावपीत्येव व्याख्यानं समुद्र इत्यादि । प्रक्षेपयदिति  
समुद्रवर्षे षतिः । दर्शनं व्याहृतिर्नन्ति वेदेत्यादि तथा च नित्यप्रलयविचारे शरीरादेः प्रतिष्ठान-  
व्यवस्थान्त्येऽपि प्रवाहैक्येनैकस्मिन् शक्यतामिमन्यत इति तत्प्रवाह एव पदानां शक्तिः ।  
स पानादिसृष्टिवादिनो भीमांसकस्य मतेऽप्यविच्छिन्नत्वाभिस्यः । अतो यथा, अम्यतिरेकान्ते-  
रस्मिः ।

‘नित्यदा सर्वभूतानां प्रवादीनां परंतप ।  
उत्पत्तिप्रलयावेके सूक्ष्मज्ञाः संप्रचक्षते ॥  
कालस्रोतोवनेनाशु द्वियभापस्य नित्यदा ।  
परिणामिनामवस्थासा जन्मप्रलयेहेतवः ॥  
मनाषन्तवतानेन कालेनेश्वरसृतिना ।  
अवस्था नैव व्ययन्ते विवति ज्योतिषामिव’ ॥ इत्युक्तः ।

प्रवाह इति । व्यक्तिशक्तिपक्षः ।

‘सर्ववेदमयेनेदमात्मनात्मात्मयोनिना ।

प्रवाः सृज यथापूर्वं याम् मय्यनुशेरेते’ ॥ इत्यादिस्मृतिव्यवह ।

अविच्छिद्येति ‘सर्वाचन्द्रमसौ धाता यज्ञापूर्वमकल्पयत्’ इति श्रुतेः । एषेति प्रस्मानरत्नाकरे  
प्रवाहे शक्यतुपादानात् विशिष्टपञ्चमप्रवर्तकः । सुषोभिनी तु परमतभाषा न विशिष्टशक्तिसौकरपरेला-  
क्ष्यो बोध्यः । पत्रावलम्बने तु धर्मेषु शक्तिपक्षः स च भाष्ये नास्तीति पत्रावलम्बनमत्र न भाष्य-  
मत्रमिति यावः । अतएवस्य भाष्ये दर्शनाच्छक्तिविषयेति मतद्वयम् । भाष्ययोर्दर्शनाच्च यथा भाषार्थ-  
पादभाष्ये ईश्वरः प्रवर्तयतीति मतं दृष्टविरोधीति भाष्ये तु एव उ एव साधुकर्म कारयति यशुभिनी-  
करीति श्रुतेः ‘प्रवर्तकत्वं कृष्णस्य’ इति च वाक्यात् कृष्णः प्रवर्तकः । त्रेधा हि पुरुषः प्रवर्तते पुरुषत्व  
त्रेषा भवति काममयो वैदिको दुःखासहिष्णुमेति तत्र स्वर्गकामपदादावः विषेर्हितीयः अर्धवादेऽस्तु-  
तीयाः प्रवर्ततेऽतो वैदिककाममययोः पत्रावलम्बनोक्तपक्षः दुःखासहिष्णोर्भाष्यपक्षः इति विषेकः ।  
अव्यतिरेक इति सूत्रं तु ‘बौत्पतिकस्तु शब्दस्वार्थेन संबन्धस्तस्य ज्ञानश्रुपदेशोऽप्यतिरेकान्तेऽनुप-  
लब्धे तत्प्रमाणं वादरावमसानपेक्षत्वात्’ इति । अर्धस्तु बौत्पतिकः शब्दस्वावदुल्लिखितान्तेऽर्थेन  
संपन्नः शीघ्रसिद्धतावानुक्तिः ‘न सोऽसि प्रलयो लोके यः शब्दाश्रुगवाद्ये’ अनुभवस्तु तत्रैव ।  
यद् इत्युक्ते षट्कपोर्वापि मनसा प्रतीयेत न तु इत्युक्तयोर्धः । तदाहृद्यस्येत्यादिः । तस्य ह्यप्ये  
अर्धवैशिष्ट्यस्य ज्ञानश्रुपदेशः उपदेशद्वारा यादप्रयोगस्तु तस्य ज्ञानं उपदेशस्तुप्रयोगात् उप सर्वापि  
दिस्यते आदिस्यते कल्पते इति निग्रहात् । अतीन्द्रियवदार्थवाचकः कर्म-भूतायाविपदार्थवाचक-  
शब्दैरर्धसंपन्नो भवितुमर्हति अर्थाभावात्तिसाक्यज्ञानाद् अत्यतिरेक इत्यादि । अनुपलब्धे श्रुते याविति



त्वात् । 'सूर्याचन्द्रमसौ घाता यथापूर्वमकल्पयत्, दिवं च पृथिवीं चान्तरिक्ष-  
मथो सृष्टः' इति । सृष्टेः ॥

'सर्वेष्वेवमयेनेदमात्मनात्मात्मयोनिना ।

प्रजाः सृज यथापूर्वं याञ्च मय्यनुचोरते ॥'

इत्यादिसृष्टेः । सर्वसृष्टेः 'ऋषीणां पूर्वचरितस्मरणं सृष्टिरुच्यते' इति ।  
अतोऽर्थबलविचारेऽपि पदार्थानां नित्यत्वाच्च वेदस्यानित्यसंबन्धः ॥ ३० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ऽनुपलब्धे इत्यत्र व्यवहाराभ्यतिरेकेण प्रवाहनित्यतया धर्मे शब्दसंबन्धतद्ग्रहो, तथा वस्त्वन्तरे-  
ऽपीति नानित्यसंबन्ध इत्यर्थः । अविच्छेदे प्रमाणं दर्शयन्ति सूर्येत्यादि । सर्वासां सृष्टीनां कर्म  
प्रवाहाविच्छेदसाधकत्वमित्यत आहुः ऋषीणामित्यादि । लक्षणावधिचारादेवाविच्छेदावग-  
तिरित्यर्थः ॥ ३० ॥

उच्यते ।

चार्ये अव्यतिरेकः शब्दाव्यतिरेकः शब्दमिश्रीभाव एव शब्देऽनु चार्थाव्यतिरेकः । तत् । तत्र  
बादरायणस्य तत्संबन्धि तदुक्तमिति यावत् । सूत्रं प्रमाणम्, किं तत्सूत्रं 'शब्द इति चेद्घातः  
प्रमवात्प्रत्यक्षानुमानान्याम्' इति कुतस्तदुक्तं प्रमाणं अनपेक्षत्वात् । ज्ञानावतारत्वेन तदुक्ते  
विचिकित्सानुदयात् । अतः शब्द एव मुख्यं प्रमाणम् । ज्ञानात्मकत्वाच्च शब्दस्य प्रामाण्यमङ्गुणमिति  
सूत्रार्थः । अत्रानुपलब्धे भाविनि भूते चार्थेऽव्यतिरेकः शब्दमिश्रीभाव एवेति व्यवहारो वर्तमानस्य  
समीपवर्तिनः अव्यवहारो भूतभाविनस्तूनां तन्मिश्रीभावेनेति व्यवहाराव्यवहाराभ्यतिरेकेणेत्यस्यार्थः ।  
सूर्येत्याद्युक्तभ्रुतिस्मृतिभ्यः प्रवाहः आवृत्तिस्तस्य नित्यतया धर्मे भावार्थपादोक्ते इत्येवतासंबन्धरूप-  
यागेतीन्द्रिये भाविनि भूतेपि यागादिशब्दसंबन्धः प्रतिपाद्यप्रतिपादकरूपः 'शक्तिग्रहं व्याकरणेति  
नैयायिककारिकया संबन्धग्रहः तदेतदुक्तं धर्मे शब्दसंबन्धतद्ग्रहाविति । लोके तु तद्विषयककाविक-  
व्यापारे भूते भाविनि चापि यागादिशब्दसंबन्धं तद्ग्रहं चाहुः तत्र त्रिसृष्ट्यावस्थापिभ्यापारप्रवाहेपि  
तौ । येऽहं शृणिकत्वं वा कल्पयन्ति न ते यागपदार्थं विदुरिति भावार्थपादभाष्यात् न तत्र ताविति  
श्रेयम् । पूर्वकाण्डरुद्रान्तोनोरकाण्ड आहुः तथेति । वस्त्वन्तरप्रपञ्चेऽनुकारित्वे वाच्यत्वे च श्रौतप्रपञ्च-  
पदसंबन्धतद्ग्रहो । 'धर्मादिष्वनियमः' इति अल्पाक्षरस्य परनिपातः पूर्वप्रयोगार्हस्य । अनित्येति ।  
ननु वेदेषु मा भूदनित्यसंबन्धो लौकिके तु स्यादिति चेन्न भाष्य एव वस्तुतस्त्वित्यादिना  
दचोत्तरत्वात् । अतः शब्दत्वावच्छेदेन नित्यत्वमिति भावः । ननु वेदोऽनित्यपदार्थान् वदतु स्वयं तु  
नित्य इति कल्पने को दोष इति चेन्न । वेदस्य स्वायोग्यपदार्थसंबन्धे प्रवृत्तत्यत्वादिहानौ सारूप-  
नाशप्रसङ्गात् । सूर्येत्यादीति कृष्ण सामर्थ्ये न्यादिः भास्मनेपदी वेदः । सर्वेष्वेवेति । अस्यार्थः ।  
इदं विश्वमात्मनि यस्य एतादृशेनात्मना पुनः कीदृशेन सर्वेष्वेवमयेनापिदैविकसृष्टिकरणार्थं पुनः  
कीदृशेनात्मना हिरण्यगर्भस्य योनिनोपादानकारणेनोक्त इति शेषः एतादृशात्वा प्रजा कव्युक्त  
इत्यत आह प्रजा सृजेत्यादिः आदिना पौराणिकी सृष्टिः ।

'तत्र सुहस्र देवस्य नाभौ पञ्चमचायत ।

तस्मिन् पथे महाभाग वेदवेदाङ्गपारगः ।

प्रबोत्पन्नः स तेनोक्तः प्रजा सृज महामते' ॥ इति ।

मध्वादिष्वसंभवादनधिकारं जैमिनिः ॥ ३१ ॥

अर्थबलविचारे एवैकदेशेन पूर्वपक्षमाह । ननु मध्वादिविद्यासु देवानाम-  
नधिकारात् सर्वत्रैवानधिकारः । तथाहि । 'असौ वा आदित्यो देवमधु' तस्य  
यौरेवेत्यादिना सूर्यस्य देवमधुत्वं प्रतिपादितम् । रश्मिनां वेदत्वं च । तत्र बसु-  
रुद्रादित्यमरुत्साध्याः पञ्च देवगणाः स्वमुखेन मुखेनाऽसृत्तं दृष्ट्वा तृप्यन्ति । पञ्च-  
विधा एव च देवाः । स्वतः सिद्धं च तेषां तन्मधु । अनुपासकत्वात् देवान्तरक-  
ल्पना । कृतार्थत्वाच्च । ब्रह्मणोऽपि देवत्वम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

मध्वादिष्वसंभवादनधिकारं जैमिनिः ॥ ३१ ॥ सूत्रमवतारयन्ति अर्थेत्यादि ।  
एकदेशेनेति उपासनाविशेषरूपेण तदेकदेशेन । अनधिकारं व्युत्पादयितुं विषयवाक्यस्य  
प्रमेयं पूर्वमाहुः । तथाहीत्यादि तन्मध्वित्यन्तम् । नाडीत्वं मधुच्छिद्रत्वम् । स्वमुखेन मुखेनेति  
अधीन्द्रवरुणसोमब्रह्मरूपेण मुखेन । पञ्चविधा एवेति तावतामेव तत्रोक्तत्वापचा । अन-  
धिकारं स्फुटीकृतवन्ति अनुपासकेत्यादि । अयमर्थः । ब्रह्मविद्याधिकाराभ्युपगमे विद्या-

रश्मिः ।

सूत्रस्य चकारार्थमाहुः स्वर्णेति । चकारः सर्वस्युतेर्वाचक इत्यर्थः । ऋषीणामित्यादीति  
कर्तरि षष्ठी । लक्षणेनेति स्युतिसाधारणलक्षणस्यार्थे विचारात् पूर्वकल्पीयाचारस्मरणस्य बोधनेन  
सृष्टियथापूर्वतायाः साधनेन प्रवाहनित्यस्य सिद्धत्वात् प्रवाहाविच्छेदावगतिः ॥ ३० ॥

मध्वादिष्वसंभवादनधिकारं जैमिनिः ॥ ३१ ॥ तदेकेति उपासनैकदेशेन ।  
विषयेति अयमर्थः । अर्थबलशब्दबलयोरत्र सूत्रादके वक्तव्यत्वाच्छब्दबले सूत्रपक्षकेन विचारिते  
विषयो विज्ञयन्मैवेत्यत्र विषयस्य शब्दत्वेपि यो यो देवानां प्रत्युत्पद्येतेति श्रुतिप्रमाणकः कश्चिन्न तु  
श्रुतिरूपोऽतः श्रुतिरूपविषयवाक्यत्वमिति । विज्ञयादीनां शब्दबलविचारेऽनुक्तेऽत्र प्रमाणस्य माप्ती-  
यपूर्वपक्षपदस्य दर्शनाच्च । तथा च पञ्चसूत्र्यां 'शब्दादेव प्रमितः' इत्यधिकरणेऽष्टम्यात्रिरूपणार्थं  
मनुष्याधिकारे निरूपिते कस्यचिन्नमो भवेत् सर्वत्र ब्रह्मविद्यायां मनुष्याणामेवाधिकार इति  
तस्मिन्नाकरणात् देवादीनामधिकार उक्तः । अतस्तत्र न विषयादिपञ्चकरूपाधिकरणरचनापेक्षास्ति ।  
तथाहीत्यादीति इयं श्रुतिरुक्तान्दोग्ये पञ्चमप्रपाठकेस्ति । नास्तीत्यमिति । आदिपदसंगृहीतश्रुतौ  
'तस्य प्राणो रश्मयस्ता एवास प्राण्यो मधुनाम्बः' इति पठितं तदनेन व्याकृतम् । तदेव प्रसिद्धमधुन  
इव मध्वाचारच्छिद्रत्वं कथं व्याख्यानमिदमिति चेन्न भगवदिच्छया प्रसिद्धार्थकथनेऽन्वाधात् ।  
रूढार्थप्रसिद्धिर्भगवदिच्छया तथैवार्थः क्रियतेस्माभिरपि न तु 'फलपाटिनमिनिजनां गुह्य-  
पटिनकिपतम्' इति मनेर्षः उपलभ्यन्न प्रसिद्धे मधुनि योगाभावात् । ननु तर्हि कोर्ष इति चेन्न  
सिद्धान्तसूत्रे वक्ष्यमाणत्वात् । मुखेनेति तथा च श्रुतयः । तद्यत्प्रथममसृत्तं तद्वसव उपजीवन्त्यभिना  
मुखेन न देवा ब्रह्मन्ति पिबन्त्येतदेवासृत्तं दृष्ट्वा तृप्यन्ति । अथ यद्विद्वितीयमसृत्तं तद्वप्रा  
उपजीवन्तीन्नेत्र मुखेनाग्रे पूर्ववत् । अथ तृतीयमसृत्तं तदादित्याः उपजीवन्ति वरुणेन मुखेनेत्यग्रे  
पूर्ववत् । अथ यच्चतुर्थमसृत्तं तन्मरुत उपजीवन्ति सोमेन मुखेनेत्यग्रे पूर्ववत् । अथ यत्पञ्चममसृत्तं  
तत्साध्या उपजीवन्ति ब्रह्मणा मुखेनाग्रे पूर्ववदिति । तत्रेति छान्दोग्यपञ्चमप्रपाठके । टीकायां तु  
तृतीयाध्याये क्विपुतीयप्रपाठक इति पठन्ति । भाष्ये । स्वत इति रश्मित्वेन 'प्रकाशाभववद्वा

भाष्यप्रकाशः ।

स्वाविशेषान्मधुविद्यायामपि देवानामधिकारो वक्तव्यः । तत्रासीत् वा आदित्यो देवमभिति मधुत्वेनोपवर्ष्यमानस्वादित्यस्य विद्याविषयत्वादादित्यः कमन्यमादित्यमुपासीत् । किंचात्रे आदित्याभितानि पञ्च रोहितादीन्यमृतान्यनुक्रम्य वसुक्रुरादित्यमरुत्साध्याख्यान् पञ्च देवगर्भोत्सुपजीवकानुपक्त्वा, स य एतदेवममृतं वेद वधनामेवैको भूत्वाऽभिनेव मृत्सेनैतदेवाऽमृतं दृष्ट्वा मृप्यतीत्यादिना वस्त्रासुपजीव्यान्यमृतानि विजानतो वस्त्रादिरूपत्वप्राप्त्या स्वगणमुख्यमुखेन वृत्तिक्रम्यते । सा चोपासनात् प्रागेव वस्त्रादिरूपेण वर्तमानानां पुनस्तत्प्राप्तिकथनात् प्राप्य-प्राप्त्योर्वेद्येत्वेत्तोरैक्यापस्याऽनुपपन्ना भवति । न च वस्त्रादिप्राप्त्या वेद्याभ्यान्वे करणयितुं शक्यन्ते । प्रयागामावात् । अधिकारानङ्गीकारे तु तेषामनुपासकत्वात् कृतार्थत्वाच्च न देवान्तरकरणना । न च मास्तु मधुविद्याधिकारः । तावता ब्रह्मविद्याधिकारो न वारयितुं शक्यः । तेषां मोक्षा-र्वित्वात् तत्र बाधकामावाचेति वाच्यम् । यतो ब्रह्मणोऽपि देवत्वम्, देवत्वेन च तस्मात्पु-पासकमध्ये ब्रह्मेणेनोपासत्वप्राप्यत्वयोर्विषयनादिति । अत्र च मध्वादीत्यादिपदेन, अभिः पादो रक्षिः ।

तेष्वस्वात्' इति सूत्रविषयत्वेन रश्म्यमेदात् स्वतः सिद्धम् । प्रकृते । अत्र इति असौ वा आदित्यो देवमधु तस्य द्यौरेवेत्यस्त्रात्रे । तिरश्चीनबंधोऽन्तरिक्षमपूपो मरीचयः पुत्राः तस्य ये प्राभ्यो रश्मवस्त्रा एवास्य प्राभ्यो मधुनाम्बः ऋच एव मधुकृत ऋग्वेद एव पुष्यम् ता असृता आपस्ता वा एता ऋच एतसृग्वेदमन्यतपंस्तस्माभितसस्य यश्चस्तेज इन्द्रियं वीर्यमन्नाथं रसोऽजायत तद्ब्रह्मक्षरत्वादित्यमभितोऽमवच्छा एतदादित्यस्य रोहितंरूपमिति । तस्य देवतिर्यग्गतवत्तः मधुनः द्यौरेव तिरश्चीनबंधः तस्मिन्निन्द्रियमधुन इव चिन्तयेत् । अन्तरिक्षमपूपः । सवितुमध्वाश्रयत्वात् मरीचयः लक्षणया रक्षिस्ताः सवित्राकृष्टाः सौमा आपः । पुत्रा इव मध्वपुच्छिद्रप्रमरबीजस्थानीयाः तस्य रसमध्वाश्रयस्य सवितुर्ये प्राभ्यः पूर्वदिग्गता रश्मयः ता एवास्य मधुनाम्बः प्रसिद्धमधुन इव मध्वाधारच्छिद्राणि तत्र ऋच एव ऋच्यन्ताः एव मधुकृतो अमराः कृतः ऋच्यन्ता हि सोमाहुत्यपोऽपूर्वरूपा आदाय लोहितं रूपं सवि-त्राश्रयं मधु कुवन्तीति मधुकृतः । ऋग्वेदः ऋग्ग्राहणभागः । तद्विहितं कर्म एव पुष्यं पुष्यस्थानीयं ताः प्रसिद्धाः कर्मणि प्रयुक्ताः असृता आपः सोमान्यपयोरूपाहुतयः अपूर्वीमृताः अत्र पुष्याश्रयापस्त्रा-नीया इत्यर्थः । ता वा एता अमरस्थानीया ऋचः कर्मपुष्येभ्यः आहुत्यपूर्वरूपरसमादातुकामाः ऋग्वेदं तद्विहितकर्मपुष्यरूपमन्यतपन् रसनिःश्रवार्थं व्यापारमकुर्वन् यथावत् कर्म निरवर्तयच्छित्त्वर्थः । ऋनिर्मर्षैः श्लाघावद्भावमुपगतैः क्रियमाणं कर्म रसनिर्वर्तकं भवति । पुष्याणीव अमरैरकृष्यमाणानि । रसान्मधुनिष्पत्तिमाह तस्याभितसस्येति । तस्य ऋग्वेदविहितकर्मपुष्यसाभितसस्य ऋग्रमरैर्निर्वर्ति-तस्य यश्चस्तेज आदिः रसोऽजायत । यशो विश्रुतम् । तेजस्त्वग्गतं दीप्तिः । इन्द्रियं प्रसिद्धं वीर्यं क्षामयर्ष्यम् । वलमन्नाथं अन्नं च तदाथं च । रसो मध्वाख्योऽजायत उत्पन्नः । तद्ब्रह्मक्षरदिति तद्वच्च आदि अन्नान्तं मधु ध्यक्षरत् विशेषेणोर्ध्वमक्षरत् अगमत् । तदादित्यमिति गत्वा च तन्मधु आदित्यमभितः पार्श्वतः आदित्यस्य पूर्वभागमश्रयत् । तद्वा एतदिति तद्वै तदेव पूर्वोक्तमेवैतत्त्वलक्षं मधु किं तत् वदेतद् उच्यत आदित्यस्य रोहितं रक्तकणं इत्यत इत्यर्थः । एवं अथ वेऽस्य दक्षिणा रश्मवः ता एवास्य दक्षिणा मधुनाम्बः यजूऽप्येवेत्यादिः आदित्यस्य दृष्टं रूपमित्यन्ता श्रुतिः । एतव्य वेस्य प्रत्यक्षो रश्मवः ता एवास्य प्रतीप्यो मधुनाम्बः सायान्येवेत्यादिः आदित्यस्य कृष्यं

आदिशाम्येन सर्वा एव देवोपासनाविद्या गृहीताः । अतस्तेषामुपास्यत्वात्  
कृतार्थत्वाच्च नाधिकारः । न हि प्रयोजनव्यतिरेकेण कस्यचित् प्रवृत्तिः संभ-  
वति । मोक्षस्याप्यधिकारनिवृत्ताद्युत्तरमार्गवर्तित्वात् स्वत एव सिद्धिः । यावद-  
धिकारमिति न्यायात् । वस्तूनयाजयदित्यत्रापि भाविन्येव संज्ञा । तस्मान्म-  
नुष्याधिकारकमेव ज्ञानं कर्म चेति न देवानामधिकार इति जैमिनिराचार्यो  
मन्यते । मनुष्याणामेव ज्ञानकर्मणोस्तरतमभाववतां तत्तद्रूपभोगानन्तरं  
मोक्षप्राप्तेरिति ॥ ३१ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

वायुः पाद आदित्यः पादो दिशः पाद इति, वायुर्वा व संवर्ग इति, 'आदित्यो ब्रह्मेत्यादेशः'  
इत्याद्याः सर्वा एव देवोपासनाविद्या गृहीताः । तेन सिद्धमाहुः अत इत्यादि । ननु  
मोक्षेच्छार्वा सत्यां कृतो नाधिकारः । ब्रह्मविद्यामन्तरेण तदसिद्धेरित्यत आहुः मोक्षेत्यादि ।  
पूर्वोक्तरीत्याऽनुपपत्तिबलादधिकारनिवृत्तौ तेषां मोक्षेच्छासत्त्वे तु देवयानसोपरमार्गत्वादेतेषां  
च देवत्वेन तद्गतित्वात् स्वतो मार्गबलादेव मोक्षस्यापि सिद्धेर्न विद्यावश्यकत्वमित्यर्थः । अत्र  
प्रमाणं यावदित्यादि । ननु सोऽभिष्टोमेन वस्त्रनयाजयदित्यादिश्रुत्या यागाधिकारे सिद्धे  
ब्रह्मविद्यायामपि तत्कल्पने को दोष इत्यत आहुः वस्तून्मित्यादि । तथाच मूल एव कृत्वा  
इत्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि ॥ ३१ ॥

रश्मिः ।

रूपमित्यन्ताः । अथ येषोदभ्यो रश्मयः ता एवास्तोदीभ्यो मधुनाभ्यः अथर्वान्निरस एवेत्यादिः  
आदित्यस्य परं कृष्णं रूपमित्यन्ताः । अत्रेतिहासपुराणं पुण्यमिति श्रुतिः । अथ येषोर्वा रश्मयः  
ता एव तसोर्वा मधुनाभ्यो गुह्या एवादेशा मधुकृतो ब्रह्मैव पुष्यं ता आपस्ते वा एते गुह्याः आदेशा  
पुनर्ब्रह्मन्तप५ससाभितषस्य यश्चस्तेज इन्द्रियं :वीर्यमन्नाथ५रसोऽजायत इत्यादिः आदित्यस्य  
होमित इवेत्यन्ता एतानि पञ्च रोहितादीनि । अमृतानीति ते वा एते रसानां वेदा हि रसास्तेषामेते  
रसास्थानि वा एतान्यमृतानाममृतानि वेदा अमृतान्तेषामेतान्यमृतानीति श्रुतेः । अर्थः स्पष्टः । उच्येति  
ब्रह्मन्तत्प्रवचनमित्याद्युक्तश्रुतिभिरुक्ता । इत्यादिनेति आदिपदेन स एतदेव रूपमविसृजन्ति  
एवस्माद्राशुदेति इति । मुखमत्रोपायः । 'मुखं निःसरणे वक्त्रे प्रारम्भोपाययोरपि' इति कोशात् ।  
इयावत्सं देवहविःप्रापकत्वं तदभिमुख्या वै देवाः इत्यत्रोपायत्वं सर्वात्मभावत्वं साधारण-  
देवपदसमभिव्याहारसोपायत्वे हविःप्रापकत्वबोधकत्ववह्नियेवमुपपदसमभिव्याहारसोपाये सर्वात्म-  
व्यवसत्वं बोधकत्वात् । न चान्यविधोपाय उपायत्वमन्यविधमिति बाध्यम् । आचार्यसूचकामिपद-  
समभिव्याहारात् सर्वात्मभाववत् तदादि वा सूचकवमुपपदसमभिव्याहाराचान्यविधत्वयोरभावात्  
तत्सूचकमभिव्यक्तार तत्सार्थदीपमिति एवमाचार्याणां प्रत्यक्षप्रमाणमुक्तं वेदस्य प्रत्यक्षमूलत्वात् । प्रसङ्गा-  
त्प्राचार्याः नूतनमार्गप्रवृत्त्यनुमानमानं प्रमाणं हेतुतावच्छेदकसम्बन्धः । प्रवर्त्तप्रवर्त्तकत्वम् आचार्यत्वं  
नूतनमार्गप्रवर्त्तकत्वमिति सुबोधिनाम् । आचार्या इत्यज्ञातवक्तृकः शब्दः प्रमाणमैतिह्यात्म्यम् ।  
अन्व इति अंकराचार्याभ्योक्तयोगिवद्दृष्टान्तेन कस्यपितुं प्रमाणेति स्वस्य द्वापुषावे प्रवृत्तौ  
प्रमाणत्वात् । अत्रुच्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स अर्थाति । ब्रह्मणोपीत्यादिभाष्यमवतारयांपदद्वय-  
न चेति । देवत्वमिति 'देवस्तुयो विदुः स्वतः' इति मण्डूकोपनिषद्भूतेः । आर्थाति भाष्यं

### उद्योतिषि भाषाच्च ॥ ३२ ॥

किंच । तेषां सर्वेषामनधिकारः प्रत्यक्षत एव दृश्यते । सर्वे हि नक्षत्रा-  
दिरूपेण महाभोगवन्तो जगदवभासकत्वेन उद्योतिष्यन्ते दृश्यन्ते । अग्निः  
पुच्छस्य प्रथमं काण्डमित्यादिश्रुतेश्च । न हि तादृशां प्राप्तेर्हव्यवर्षतां सर्वोपास्यानां  
मोक्षदानुर्णां ज्ञानकर्मणोः कच्चनोपयोगोऽस्ति । तस्मादनधिकार एव देवाना-  
मित्येवं प्राप्ते ॥ ३२ ॥

उच्यते—

भावं तु वादरायणोऽस्ति हि ॥ ३३ ॥

तुशाष्वः पक्षं व्यावर्तयति । भावं देवानामधिकारस्य सद्भाषम् । वादरायण  
आचार्यः । गौणसिद्धान्ताभावाय स्वनामग्रहणम् । किमर्थेण ज्ञानेन । तथा सति  
तुल्यत्वमत आह अस्ति हि । अस्ति वेदे, 'प्रजापतिरकामयत प्रजायेय' इति

भाष्यप्रकाशः ।

उद्योतिषि भाषाच्च ॥ ३२ ॥ अग्निः पुच्छसेति श्रुतिलैषिरीयाणामारण्यके शिष्टुमारो-  
पसापनेऽस्ति । शेषं निगदेन व्याख्यातम् ॥ ३२ ॥

भावं तु वादरायणोऽस्ति हि ॥ ३३ ॥ वेदे सत्त्वद्वुपपादयन्ति प्रजापतिरित्यादि ।  
जयवर्षः । अयं हि भूतार्थवादो यस्यैवं विदुषोऽग्निहोत्रं जुह्वतीति विद्वद्भाष्यज्ञेयः । स यदि स्वार्थे  
रक्षिः ।

विवृण्वन्ति एव अत्र चेति । देवोपासनविधात्वं तु आदित्यस्य पादत्वेन संवर्गत्वेन ब्रह्मत्वेन  
च इंद्रभाष्येऽप्येता अपिपदेन यस्यादित्यः शरीरमिति श्रुत्युक्तोपासना सा च शरीरत्वेन ।  
यावदित्यादीति अयं न्यायः साधनाभ्याये तृतीयपादेऽस्ति 'यावदधिकारमवस्थितिराधिकारिकाणां'  
इति । मूल इति मूलं वसुनयाजयत् इति ब्रह्मविधाधिकारकल्पने । तत्र मूले कुठारो मनुष्याणां  
याजकर्मत्वेनाङ्गीकारात् वसुसंज्ञाया भाविनीत्वं तत् फलम् । ब्रह्मविधाधिकारं वदतस्त्रह्वदनहानिः  
वया कश्चिद्ब्रह्माकारः स्वस्थितिमूलं शाखां कुठारेण छिन्दन् पतति । किं च देवाधिकारबोधिकायाः  
श्रुतेस्वात्पर्यमाह वैमिनिः वसुनिति मनुष्याणां यागानन्तरभाविनी वसुसंज्ञेति । मनुष्याणामधिकार-  
बोधिका श्रुतिरिति भावः । तस्मादित्यादीति । तस्माद्भूतेति । ब्रह्मणोपि देवत्वमिति ब्रह्मरूप-  
वत्सादिरूपैः भोगानन्तरम् ॥ ३३ ॥

उद्योतिषि भाषाच्च ॥ ३२ ॥ शिष्टुमारैति पञ्चमस्कन्धेऽस्ति । तत्र पुच्छमूले वाता  
विधाता चेति लङ्गलप्रादयो भागे प्रजापतिरग्निरिन्द्रो धर्म इति अग्ने इव इति भेदेन । उपस्थानमा-  
दित्यस्य यथादित्येन रजसेति मन्त्रेण तथा । भाष्ये । प्राप्तेति प्राप्तानामैश्वर्यवतां भगवतः शक्तिश्रव-  
यतामिति सिद्धान्ते । सर्वोपास्यात्वं पञ्चमस्कन्धे एतद्दु हेव विष्णोरित्यादिनोक्तम् । मोक्षदानुत्वं  
ब्रह्मदेवंस ॥ ३२ ॥

भावं तु वादरायणोऽस्ति हि ॥ ३३ ॥ भाष्ये । किमिति न किमपीति कुत्सार्थकं  
किम् । तथेति स्यापिभाषाया भार्यज्ञानमिवात्र ज्ञानं तस्मात् कुत्सितत्वे सति वैमिनिमततुल्यत्वम् ।  
अस्तीति वेदे देवानामधिकारोक्ति । प्रकृते । श्रूतेति 'इन्द्रो ब्रह्माय वज्रमुदरवच्छत्' इति-

स एतदग्निहोत्रं मियुनमपश्यत् । तदुदिते सूर्येऽग्नौदिति । देवा वै सन्नमा-  
स्तनेत्यादिभिः कर्माधिकारो निश्चितः । तद् यो यो देवानां प्रत्यबुद्ध्यात् स एव  
तदवभवदित्यादि । तथेन्द्रप्रजापतिसंवादे, ब्रह्मा देवानामिति च । एवमेवंविधै-  
र्वाच्यैर्देवानामन्यधिकारोऽस्ति । यत्र च पुनर्देवानां फलभोग एव प्रतीयते, न

भाष्यप्रकाशः ।

अनाथं न स्यात्, तदा तादृशज्ञानेनान्यस्याप्यग्निहोत्रिणः प्रजारूपं फलमपि न स्यात् । अतोऽ-  
ग्निहोत्रप्रवृत्तं तद्वोदत्त्वं चावश्यमभ्युपेयम् । न चात्र प्रजापतिरिति भाविनी संज्ञा वक्तुं शक्या ।  
ततः पूर्वमन्यस्याभावात् । 'यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वम्' इति श्रुतेः । एवं सिद्ध एकत्राधिकारे,  
देवा इत्यादिभिः कर्मणि, यो य इत्यादिभिर्ज्ञाने च देवानामधिकारो निश्चितः । एवमित्यादिकं  
रश्मिः ।

ब्रह्मावभादित्यो ब्रह्मेत्यादेश इतिवद् विरुप्यति नाप्यनुवदते वायुर्वा व संवर्ग इतिवत् । किं तु  
पूर्वं जातमर्थं प्रकाशयति भूतार्थवादः । तथा च वार्तिकम्—

'विरोधे गुणवादः स्यादनुवादोऽवधारिते ।

भूतार्थवादस्तद्दानादर्थवादस्त्रिधा मतः' ॥ इति ।

अत्र भाष्य आदिपदेन 'साध्या वा देवाः स्वर्गकामाः एतं ब्रह्मात्रमपश्यन् तमाहरत्  
तेनायजन्त' इति संग्रहीतव्या । अयमितिपदेन लङ्न्तपदघटितश्रुतिचतुष्टयपरामर्शात् द्वितीयायां  
विशेषमाहुः यस्यैवमिति द्वितीयस्य चतुर्थपादेस्ति । अग्निहोत्रविषये बहुचम्राहणं यावज्जीवमग्निहोत्रं  
ब्रह्मोतीत्यत्र यावज्जीवशब्दः कृत्स्नजीव[न]वाचकस्ततश्च तत्पुरुषधर्मं निमिचीकृत्याग्निहोत्रप्रयोगो  
विधीयते इति विद्वदविद्वत्साधारणोऽग्निहोत्रप्रयोगः । अत्र चाग्निहोत्रमियुनमपश्यदिति भूतार्थवाद-  
स्तेनास्मदीयाः एवं विदुषो यावज्जीवमग्निहोत्रं प्रतीयन्त्येति विद्वदग्निहोत्रप्रयोगः तत्र विद्वद्वाक्यशेषा-  
पेक्षास्ति । ननु विद्वदविद्वत्साधारणप्रयोगो वैधः 'विदुषः कर्मसिद्धिः स्यात्तया नाविदुषो भवेत्' इति  
वाक्यसिद्धयेति भूतार्थवादेन कथं विकल्प्यते इति चेत्त्राहुः स यधीति स भूतार्थवादः ।  
न स्यादिति । न च काकतालीयन्यायेन फलमस्तु इति वाच्यम् । निर्धन्वेनाप्रवृत्त्यापत्तेः ।  
विदुष इति वाक्यं तु विदुषः सकलकर्मसिद्धिमाह न तु विद्वदविद्वत्साधारणप्रयोगम् । अन्यस्येति  
मनुष्यत्ववत्संज्ञाकारणस्य वसुनिष्ठत्वेव प्रजापतित्वान्यस्य । एवमिति एवं पूर्वोक्तप्रकारेणासौ वा  
'आदित्यो देवमनु' इत्यादीति न्यायादित्यन्तभाष्योक्तश्रुतान्त एकत्र देवा इत्यादिभिः कर्मव्यधिकारे  
सिद्धेः । चोप्यर्थे । एवं पूर्वपक्षे पूर्वश्रोक्तदोषद्वयं ज्ञानकर्माधिकाराभावरूपमुद्धतम् । द्वितीयश्रोक्तं  
दोषमुद्धर्तुमाहुः एवमितीति । एवंप्रकारो यत्र एवमेवंविधैर्वाच्यैर्देवानामन्यधिकारोऽस्तीति भाष्ये  
तदादि यस्य यत्र चेति भाष्यस्य तत्राप्यं स्फुटार्थम् । करणं भाष्ये कृतिः । अचीति असौ वा आदित्य  
इत्यस्यार्थ उक्तो भगवदिच्छया ये लौकिकाः शब्दास्त एव वैदिका इति 'ये धातुशब्दाः' इति  
पत्रावलम्बनात्सर्वान्तरमुच्यते सिद्धान्ते परं तु भगवदिच्छयैव सिद्धान्ते, अन्याथं इच्छाभावात् ।  
ननु पत्रावलम्बने कर्मकाण्डश्रुत्युल्लेखात् कर्मकाण्डविषयेऽस्तु न तु ज्ञानकाण्डेपीति चेन्न तत्र 'विचारो  
योगकथितः' इति पूर्वमीमांसाकारिकायां योगरूढेः 'तथैवाथो वेदराशेः' इत्यत्रैवकारेण रूढेर्ध्ववच्छेदात् ।  
वेदान्तानामपि वेदत्वमतो योगमात्रं वेदान्त इत्येवकारपर्यालोचनलभ्यम् । अतोसां कुत्राधिकारः  
वर्षवसत्र इत्यां उच्यन्ते । अस्त्वामिति नद् भक्षणे नमुन् नत्ता । वै वातीति । वा वसि-

रश्मिः ।

गन्धनबोरनिद्र अ.प.सैः । गन्ता गन्धविता, गन्ध अर्धने पुरादिः अर्ध गतियाचनयोः म्भा.प.से.अर्ध  
 हिंसायां पुरादिः आ.से.याचिता षाठलीलादौ हिंसिता वा दैत्यानाम् । आदित्य इति वितिः दाप  
 छवने क्तिच् घुमास्तेतीत्यम् । न दितिरदितिः द्वैधीकरणकर्त्री विनाशकर्त्री लुम् छेदने न्यादिः  
 उ.से.छिदिर द्वैधीकरणे रु.उ.अ.नक विनाशे पुरादिः प.से.अत्र नकतीति कर्तारि डैड्यौ अदितेरेपत्यादि-  
 रादित्यः 'दित्वादित्वादित्यपत्युत्तरपदाण्यः' सर्वमतुमभ्रियत इति बृहदारण्यकात् । अत्रा गन्ता गन्धविता  
 च द्वैधीकरणकर्त्र्या विनाशकर्त्र्या अपलं पातकर्तृ विनाशकरणं पत्ल पतनेष्यत् । पतु गतौ म्भादिः प.  
 सेट्ये विसर्गलोपः । देवानां क्रीडादिकर्द्वेषां मधुः गमनकर्तृ विनाशकरणमिति पातकर्तृविनाशकरण-  
 मित्यस्वार्थः । ष्यविधायकेन 'ऋडलोर्ण्यत्' इति सूत्रेण ष्यङ्स्वभावश्छान्दसः पुंनाज्ञो नरकाभायत इति  
 पुत्र इति प्राचां पर्यायवादात् । पुत्रपर्यायश्चापलशब्दः । 'मनेर्षञ्छन्दसि' इत्युसिर्षम् अवचोषकर्ता अव-  
 क्षरणादौ बुच अवगमने । तस्येति तनु विस्तारे विस्तारकस्य स्तृभू भाष्वादाने छद् ऊर्ध्वने ऊर्ध्व षठप्राण-  
 नयोः घोः द्योतन्तेस्वामिति द्यौर्गोवत् षाडुलकाद् द्युतेडोः लौकिकशब्दोपिकरणव्युत्पत्तेरुपादिषु पञ्चमा-  
 प्यायान्ते 'संज्ञासु धातुरूपाणि प्रत्ययाश्च ततः परे' इति कारिकां प्रश्चिप्योक्तत्वात् । शु अभिगमने  
 द्यौति द्यौरलौकिकः 'ये धातुशब्दा यत्राथै उपदेशे प्रकीर्तिताः' इतिवाक्यात् अ.प.अनिद् मीविनाशाव  
 गन्ता तस्य एव, इण् गतौ अ.प.अ. 'इण्शीम्यां वन्' मावेऽपनमित्यर्थः । तिरश्चीनवंशः तरणं तु  
 छवनतरणयोः म्भा.प.से.असुन् क्वचिदपवादविषये प्रीतिरु छवनं हुक् गतौ इत्यस्य रूपम् । पुराणाद्  
 गतिः फलं तस्यै [ प्रवृ सेवने म्भा.आ.से.अञ्जकारस्यस्यै ] अचीनः विभाषां घेरिति छः वर्षलोपः ।  
 अञ्जु गतिपूजनयोः अच इत्येके, पूजनाय अञ्ज गमनाभ्यक्तशब्दयोरित्यस्य न रूपं अभ्यक्तशब्दस्य  
 प्रकरणेऽनुपयोगात् म्भा.उ.सेद् वंशः वंशशब्दनिर्वचनं दुबम उद्गीर्णे म्भादिः प.से. 'दृभृवमिक्लम्बः  
 श्चू' वमति वन्यते वा वंशः । उत् उक् शब्दे किप् तुक्, शब्दात् गिरणं विज्ञानं तस्य कर्तृ ए विज्ञाने  
 नुर.आ.से.विज्ञानस्य कारणं दैवीसंपत्तस्य कर्तृ विज्ञानस्य कृत्वजन्यत्वात् । गिरणं न सेचनं तथाहि  
 ए.सेचने म्भादिः प.अ.सिचिर क्षरणे पिच क्षरणे तु.उ.अ । क्षर संचलने म्भादिः प. । षठ कंपने  
 म्भा.प.से.कपि षठने म्भा.आ.सेद् इत्यन्योन्याभयात् नापि षठ विलसन इत्यस्य तु.प.से.उस छेप-  
 ऋडयोः म्भा.प.से.स्त्रिष आलिङ्गने दि.आ.अ.लिगि गतौ म्भादिः प.सेद्.इत्यसौवकारार्थगमनेऽनन्व-  
 यात् । उदर्धानन्वयाच्च गौरवाच्च । नापि लिगु चित्रीकरणे तु.प.से.प्रयोजनाभावात् । अच स्त्रिष  
 दाहे म्भा.प.सेटः असंभवात् । नापि स्त्रिष संछेपे इत्यस्य छेपश्चि आत्माभयम् । अयं पुरा.प.सेद् ।  
 क्रीडाथै उच्यते, क्रीड विहारे म्भा.प.से.संभवति अप्रयोजकत्वात् । नापि षठ भृतावित्यस्य पुरा.प.सेट  
 अप्रयोजकत्वात् । अतो ए विज्ञान इत्यस्य रूपं उद्गीर्णे इत्यत्रापि । अत्र 'उद्योर्भिः' इति सूत्रेण चम्  
 तु न धातुपाठकृताकृतत्वात् । अन्तरिक्षमपूप इति धावाशुषिष्योरन्तरीक्ष्यते ईश दर्शने कर्मणि  
 चम् छान्दसं इत्यस्यम् । अन्तरीक्ष्यते नक्षत्रजाठं जगद्वास्मिन् इत्यधिकरणभ्युत्पत्तिस्तु नोचिता ।  
 लुप्तं यमो वाचप्रसङ्गात् । लौकिकीत्याच्च । रश्मिः प्रेक्षणे इति दर्शनं प्रेक्षणं ज्ञेयम् । एतू पवने न्यादि-  
 क्त्ववपदी सेद् पूनाति पूयते एपः न पूपोऽपूपः नमूसमासः । अन्तः अतिबन्धने म्भा.प.से.  
 षाडुलकादरन् प्रातः पुनरितिषत् । अत सातत्यगमने अरन् । पच स्तुतौ अर उकारस्यास्य । अन्तराण्यं  
 कन्धकैः कायकोचादिमिरीक्ष्यते यः पदार्थः सोन्तरिक्षम् । रूपप्रपञ्चः सोपूपो न पुनातीत्यर्थः ।  
 अन्तेऽनमित्यर्थः । म्भास्वास्तुधावां प्रकारान्तरमभ्यवर्णनं तन्मभ्यवाचप्रपञ्चशब्दस्य लौकिकम् ।

रश्मिः ।

किं वाङ्मत्याहौ म्वा. प. सेद इतिमृत्रिण्वामीति तन् । मरीचयः पुत्राः इति त्रियन्ते कामाद्य एव  
 शुकपिम्बामीचिः पुत्राभ्यो नरकाद्यायन्त इति पुत्राः भक्तिज्ञानादिप्रतिपादका वेदा नामप्रपञ्चरूपाः  
 पुत्रो ह्यस्त्वमेति सूत्रात् पूञ् पवने ऋचादि पु.सेद इन् पुनात्त्वनेन पुंनाभ्यो नरकादिति अतो देवत्वाद्वा  
 बालत्वाद्वा तस्य विस्तारकस्य ये देवाः पूजादिकर्तारः । प्राञ्चः प्र.प्रका गन्तारः अञ्चे किन् ऋत्विगादिना  
 रश्मयो व्यापकाः अञ्चोत्तरश्च चेति मिः अञ्चुवत इति रश्मयोत्र मुक्ताः त एवेति वक्तव्ये ता एवेति  
 विधेयलिङ्गं विस्तारका एवायनं कर्तरि ल्युः । अस्य इदि परमैश्वर्यं परमैश्वर्यवतः । प्राञ्च्य इति प्राञ्चति  
 ऋत्विगादिना किन् । अञ्चु गतिपूजनयोः पूजादिकर्म्यः । म्वा.प.से.प्रपरिका गन्धयः मधुनाञ्च्यः इति  
 ज्ञानकर्तुः नठ गन्धे षठ वन्धे म्वा.प.से.नालयति पचाद्यच् डलयोरेकत्वं हलविकारः गौरादिः  
 गौरादित्वान् षीच् । गन्धयः याञ्च्यकार्थ्यः गत्वा याचिका इति यावत् । गन्ध अर्धने अर्द्ध गति-  
 याचनयोरिति वन्द्यार्थकधातुस्तु टवगादिस्त्ववर्गादितो निर्बलः, नाञ्च इत्यत्र तवर्गपञ्चमादित्वाञ्चम्बस् ।  
 ऋच एव मधुकृत इति । मधोर्धानकर्तुः भक्तिज्ञानादिभ्यः कृतः कृती छेदने द्वैधीकारिकाः ऋञ्चानोरवेन  
 ऋषीणाप्रकम्वात् ऋषीणाया अद्वैतविरुद्धत्वात् । गोप्यो गावो ऋच इति कृष्णोपनिषद् । 'वने वृन्दावने  
 ऋषीन् गोपगोपीसुरैः सह' इति श्रुतेः, तथा च फलाध्यायभाष्यम् । अचलत्वं चापेक्ष्येति सूत्रस्य  
 छीलाविष्करभमनाविष्करणं चापि तदिच्छयैवेत्याहेति इकृञ् करणे वा किए तुच् भक्तिज्ञानादीनां  
 कर्तुं कर्म्यः । अयमर्थः—'आसीज्ज्ञानमयो ह्यर्थः' इति श्रीभागवतैकादशस्कन्धाज्ज्ञानं स्वयं प्रकाशं  
 वैकुण्ठस्थलकं द्वितीयस्कन्धनवमाध्यायसुषोभिन्मुक्तं विद्वन्मण्डनोक्तं च तत्र गोप्यो गावो ऋप्रपाः  
 सन्नेवात्र तु वीजरूपा अपि । ऋचस्तु ऋच स्तुतौ संस्तुतावित्यपि तुदा. प.सेद ऋच्यन्ते स्तूयन्ते  
 मन्वात्वेवाद्य जाभिरिति ऋचः किए । ऋचो अयनं उत्तरदेशसंयोगात्तुक्ल्लो व्यापारः, न च  
 शुभे गुणानङ्गीकार इति शङ्कामन्यमतत्वात् ऋचां 'वेदा यथा मूर्तिधरास्त्रिष्टुभे' इति वाच्यत्वात् मूर्तित्वात् ।  
 ये हि सुषां सुलुगिति सुः एवकारार्थाय अनेन हेतुना मधुकृत इत्यर्थः । ऋचोश्च एव पुष्पमिति  
 ज्ञातको ज्ञानकर्तव्य अयनेन स्ववृत्त्या विकाराकर्ता पुष्प विकारे पचाद्यच् पुष्प्यति दि.प.सेद काञ्च शब्दे  
 म्वा.प.से.तस्य न रूपं एकदेशान्वयापत्तेः किं तु काञ्च दीप्तावित्यस्य दिवा.आ.सेटो रूपं काश्यत  
 इत्यर्थः । पुष घृतौ । सुरा.प.सेटः स्वप्नसित्यति सप्तस्वनावाङ् रूपं, पुष विभागे दि.प.सेटोपि न रूपं  
 पद्मयादित्वात् । पुष घृष्टौ म्वा.न्या.प.से.दि.प.अ.एतेषां न रूपमात्माश्रयात् । ता अञ्चुता जाप  
 इति ता विस्तारिकाः अञ्चुता न मृतं मरणमस्त्यस्मिन् अपामवान्तरप्रलयाश्रयत्वात् । प्राणस्वापोमय-  
 त्वात् 'जापोमयः प्राणः' इति श्रुतेः साधुरापोमय इति व्याख्यासुधायाश्च । जापः आमुषन्ति जाप्यन्ते  
 वा जापु व्याप्तौ स्था.प.अ. किए । ता वा इति ता विस्तारिका वै वान्ति डैः वा गतिगन्धनयोः  
 गन्धः गन्धविभ्यः । एता इति एतैस्तद् चेल्लादित्वात् । गन्धयः ऋचः इति स्तुतिकर्म्यः ।  
 एतमिति गन्तारं ऋचोर्दं पूर्वव्याख्यायात् । अन्वयतपन् मयाभावाथातपन् विचारितवन्त्यः विद्याप्रत्यावात्  
 निषण्णे विद्यापञ्चपर्वसु तप आलोचन इत्यस्य ग्रहणात् । लोच् दर्शने म्वा.जा.से.करणे ल्युद्  
 अस्मात्प्रिचन्वायेव । माञ् इवकर्मधीतिवत् क्रियते कर्मेति श्युत्तयोः माञ्श्युत्तयोः कश्चिद्विचार-  
 कोषकात् । तप संतापे म्वा.प.अ. तप ऐश्वर्ये दि.बा.अ-तप दाहे सुरा.जा.से.एतेषां न रूपं निषण्णेऽ-  
 श्रयात् । तल्लेखि । विस्तारकसाभितकसाभवाव विचारितस्य । यथा इति अमुते व्याप्तेति  
 'यत्तैर्दण्डे हुद्' इति अञ्चुन् व्यापञ्चोदकम् । तेज इति तिञ् निदाने तेजवति सिष्णतेनेन वा तेज



रक्षितः ।

अमुन् ज्ञानि तेजने म्वा.उ. । इन्द्रियमिति इदि परमैश्वर्ये इन्द्रस्वात्मनो लिङ्गमिन्द्रियमित्यादिना वच् निपातितः श्रीर्यमिति वीर विक्रान्तौ पु.प.से.पचाषच् तत्र साधुरिति यत् वचो वद्वा । अनां-  
 ज्ञाद्यमिति टीकायां वर्णलोपः अन्नमाद्यं अद मक्षणे क्त-प्रत्ययः ऋह्लोर्षच मक्षितमदनीचं च ।  
 रस इति रस आस्वादाने पुराषदन्तः कर्मणि वच् खाद आस्वादाने म्वा.भा.से. । अजायत इति  
 अनि प्रादुर्भावो दि.आ.से.एतानि रसान्तानि पूरकाणि व्यापकानि । दृ मये भयसंयुक्तानि सत्तापन्ति  
 कृतानि परं वेदसृष्टित्वेनाधिदैविकानि कृतान्युत्पादितानि । तद्वृत्ति तद्विस्तारक आदित्यः अन्व-  
 त्वात्तदित्यस्य । विप्रजनादिकर्ता अक्षरत् । क्षर संचलने म्वादि.प. चल विलसने.लस श्लेषक्रीडयोः  
 श्लिष आलिङ्गने लिंगि गतौ समगच्छत् । क्रीड विहारे विप्रजनादिकर्ता सम् अहरत् । तदादित्यमिति  
 तदित्युक्तार्थः यश्च आदिः आदित्यमुक्तार्थमश्रयत् असेवेत विवृ गतौ दि.प.से अगच्छत् अनुवृत्तिं  
 कृतवान् इति यावत् । अनुवृत्तिः सेवापदार्थ इति सुषोधिन्वां प्रथमस्कन्धस्य । कृत इत्यत आह  
 अभित इति भीविनाशादेतोः । तद्वा इति तद्वै एतत् यत् एतत् आदित्यस्येति षष्णां पदानामुक्ता  
 अर्थाः । रोहितं रूपमिति रुह जन्मनि म्वा.प.अ.रोहति प्रादुर्भवति रुहेरश्च लोवेति तत् । रूपमिति  
 रूप रूपकणे इति पुरादेरूपं तथाप्यात्माश्रयात् रूप विमोहने दि.प.से.अच्.अन्वेषामपीति दीर्घः  
 यद्वा रु शब्दे अ.प.से.रूपते आविष्कियते रूपं स्वप्नशिल्पेति पप्रत्ययो दीर्घश्च निपातितः । अतो  
 नात्माश्रयः । एवं पञ्चासृतानि निरूपितानि तत्र प्रथमासृतं ये जीवन्ति तानाह तथत्ययमासृतमिति  
 तद् विस्तारकं यद् याजकं प्रथते प्रथ विस्तारे प्रथ प्रस्थाने च म्वादिः आ.से.प्रथेरमच् स्या प्रकचने  
 कच वाक्यप्रबन्धे वाक्यानां प्रपूरकं बन्धनस्य कर्तुं बन्ध संयमने पु.प.से.यम उपरमे म्वा.प.से.उप  
 उकार्थं रम क्रीडायां क्रीड विहारे विहारो विहरणं तस्य कर्तुं यत् यम परिवेषणे पु.प.से. परि.पूरकं  
 विच् सेचने म्वा.प.से.सिचिर् क्षरणे क्षर संचलने चल विलसने लस श्लेषक्रीडयोः श्लिष आलिङ्गने  
 लिभि गतौ तदा तु बन्धनस्य कर्त्रित्यस्य गमनस्य कर्त्रित्यर्थः । यदपि विषु व्यासौ अ.ब्रह्मो.उ.अ.वी  
 प्रजनकान्तिगलासनासादनेषु आपु व्यासौ व्यापनस्य कर्त्रि निबन्धनस्य कर्त्रित्यस्यार्थः । स तु आसा-  
 दनश्लेऽवोपसर्गस्य सत्त्वात् तदर्थसंनिवेशे । यदपि विप्र वियोगे म्वा.प.से.वी प्रजनादिषु युजिर् योगे  
 रु.उ.अ.तत्र योगो युज समाधौ दि.आ.अनिट.सम् आ हृषाम् धारणपोषणयोः पुष हृतौ पुरादिः  
 प.से.पुषेः पुष्टयर्थे आत्माश्रयः । प्युष इत्यस्य प्रसक्तिर्नास्ति पद्म्यादित्वात् तत्र धारणपोषणयोरित्यत्र  
 पुनरुक्तिप्रसङ्गः । यदि च हृष् धारण इत्यस्याग्रहणे हृष् अवधंसने म्वा.भा.अ.हृष् खाने  
 हु.भा.अ. एतयोर्ग्रहणे न पुनरुक्तिप्रसङ्गः इत्युच्येत तदा तु वाक्यानामित्यनेनानन्वयः । नापि हृष्  
 वरने इत्यस्य म्वा.प.से.नापि हृ कौटिह्ये म्वा.प.अ. वाक्यानामित्यनेनानन्वयः यदपि योगो युज  
 संपर्के पु.प.सेटः पृष इयं संपर्के रु.पु.प.से. वाक्यानां प्र.पूरकं संपर्कस्य कर्त्रिति वाक्यानां प्रपूरकं  
 बन्धनस्य कर्त्रित्यस्यार्थः संभवति । असृतमिति न श्रियतेऽनेन । तनिसृष्ट्यां किंपेति तत् । अत्रे श्रुतिः  
 तथत्ययमसृतं तद्वसव उपजीवन्त्यग्निना मुखेन न देवा अश्नन्ति न पिबन्ति एतदेवासृतं एद्वा तुप्यन्ति  
 स एतदेव रूपमसिंसिचिन्त्येतस्मात्प्रादुर्भन्तीति । तत् विस्तारकं वातेर्हिचेति सूत्रेण वा गतिगन्धनयो-  
 र्हिदिष् । वि.वसवः वस निवासे म्वा.प.से.वसन्तीति वसवः 'श्रुत्वृत्तिद्विप्रप्यसिचिंहमिह्मिदिचिन्विचि-  
 म्बम्' इत्युः । देवा उपजीवन्ति द्वेषे क्रीडाविहारैर्जीवन्ति । जीव प्राणधारणे म्वा.प.से.प्राणं  
 धारयन्ति । अग्निना अग्नि गतौ अन्नतीत्यग्निः गं आचार्येण मुखेन सन् अवधारणे म्वा.उ.से.अ.वर्षी

करणं, तत्रापि तेषामधिकारोऽङ्गीकर्तव्यः । हि युक्तोऽयमर्थः । एते हि बसव  
आधिदैविकभगवदवयवभूताः । अनघानात् । अन्यथा बसुत्वादिविरोधः ।

भाष्यप्रकाशः ।

स्फुटार्थम् । तत्र बाधकस्य सत्त्वात् कथं युक्त इत्यत आहुः एते हीत्यादि । साधकं हेतुत्वत्वा  
बाधकं तर्कमाहुः अन्यथेत्यादि । अतिरिक्तानङ्गीकारे पूर्वपक्षोक्तरीत्या बसुत्वादिविरोधः ।  
रश्मिः ।

वित् खनेर्मुद् चोदात्त इति सूत्रेणाच् अत् च डित्स्यात् । धातोर्मुद् स चोदात्तः इति वृत्तिः खन्यते  
खनति वा तन्मुखं प्रथममसृतमाचार्यो वा अस्मदीयः बसुभिराचार्याः खन्यन्ते पूर्वं पश्चादुपजीवन्ति  
इति तेन हेतुना । इदयुक्तं भवति—अव रक्षणप्रवेशतृप्तिकान्तिगतिक्रियादीसिप्रीत्यवगमसाम्यर्थ-  
याचनश्रवणहिंसेष्ठावृत्त्यालिङ्गनावसिदहनभावेषु म्वा.प.सेद् एम्यः दातणं मयं तत्कर्त्रा ढ मये  
म्वा.प.से.अवदारणार्थकखनतिना । नाश्नन्ति अश्न भोजने ऋया.प.से. भोजनविनाशं कुर्वन्ति पानस्य  
गमनस्य विनाशं कुर्वन्ति वा पाने म्वा.प.अ., वा रक्षणे अ.प.अ., रक्ष पालने म्वा.प.से., पठ रक्षाय  
मु.प.से. अन्योन्माश्रयभियैतं विहाय पठ गतौ म्वा.प.सेटो ग्रहणम् । एतदिति गन्तु एव इण् गतौ  
इणशील्यां वन्निति वन् । अयनमसृतं न भ्रियतेऽनेन । दृष्ट्वा दश्चिद् प्रेक्षणे । तृप्यन्ति तृप प्रीतौ  
दि.प.वेद प्रीक् तृप्तिकान्त्योः ऋय.उ.अ. कामयन्ते च । कसु कान्तौ म्वा.आ.से. क्रमेणिक् स्थायै ।  
त इति विस्वारकाः । एतद्गन्तु एव अयनं तेन । रूपं व्याख्यातं मी विनाशाय प्र पूरकं रूपं पूरकः  
सन्वा सम् विशन्ति एतस्माद्गन्तुरूपात् रूपकरणकर्तुः उच्छब्दकर्तारो यन्ति गच्छन्तीत्यर्थः ।  
देवान्तर्गता द्योतन्ते तेषां तृतीच्छयोरशोकेः पूरकत्वविषयिणी अभिसंवेशविषयिणी उचयनविषयिणी  
वेष्ठासत्त्वाद् मत्तर्थाधिकारोऽङ्गीकर्तव्य इत्यर्थः । बाधकस्येति अनुपासकत्वरूपस्य कृतार्थत्वरूपस्य  
च । एते हीत्यादीति वस्त्रादिपञ्चगणसंस्थाः ।

‘बसवश्चाष्ट संस्थाताः षट्त्रिंशत्सुविता मताः ।

अभास्वराश्वतुःषष्टिर्वाता पञ्चाशदूनकाः ॥

महाराजिकनामानो द्वे श्वते विंशतिस्त्रया ।

साध्या द्वादश विख्याता रुद्राश्चैकादश स्युताः’ ॥ इति ।

पश्चातिरिक्तानां यथासंभवं पञ्चसन्तर्भावः पञ्चमप्रपाठके पञ्चविधदेवोक्तेः । आधिभौतिकानां  
स्वप्नमन्त्रीदिन्द्र प्रस्थिते मा हवीषीत्वत्र । तर्कं व्याकुर्वन्ति स्म अतीति । अतिरिक्तत्वेन प्रकारेणान-  
ङ्गीकारे यथातिरिक्त न स्युराधिभौतिकविदु न बसेयुरित्यन्यथाज्ञानं तर्कः । ननु ‘विरोधः कर्मणीति  
वेद्य’ इति सूत्रसंकरभाष्येऽतिरिक्ताङ्गीकारोऽस्तीति चेत्त्राहुः पूर्वैति । मन्वादिस्त्रोक्तपूर्वपक्षरी-  
त्यातिरिक्तत्वेन प्रकारेणानङ्गीकारे बसुत्वेति वक्ष्यमाणरीत्या तु वेत्तुर्वसुत्वादिविरोधः । ज्ञानेना-  
दित्यत्वप्राप्तेः प्राप्तत्वात् । अत्र तु बसुनामेवैको भूलेति भ्रूयते । यद्वा । अन्यथा अनाधिदैविकत्वे  
प्रकारे बसतीति भ्युत्सत्वा निवासकर्तृत्वत्वादिपदेन ‘वासवं सामानिगायति’ इत्यत्र ‘सास्य देवता’  
इति सूत्रेण देवतार्थकणविरोधः । बसवो देवता बस्य सास्य इति वासवमित्यस्य भ्युत्सयोः । बस्य  
तन्मेति ज्ञानोद्ये चतुर्थप्रपाठके मन्वादिनो वदन्ति यद्बसुनां प्रातःसवनं रुद्राणां माध्यन्दिनं  
श्वन्यादित्यानां च विधेषां च देवानां तृतीयसवनं क र्हि यजमानस्य लोक इति स वस्त्रा

यद्ब्रह्मनां प्रातःसवनमित्यादिष्वत् । न हि जीवविद्योषा दृष्ट्वा तृप्यन्ति ।

भाष्यप्रकाशः ।

तत्र दृष्टान्तः यद्ब्रह्मनामित्यादि । यथा तत्र यजमानाय वस्वादयोऽधिकारिणो वासवादि-  
सामगानेन प्रातरादिसवनानि प्रयच्छन्ति, तथात्राऽप्यभृतदानमेवोच्येत, न तु वस्वादिमाषोऽपि ।  
अतोऽत्र वेत्तुर्वस्वादिमाषावर्षया उपासा अतिरिक्ता अङ्गीकार्या इत्यर्थः । अनघनक्षैत-  
रदिमः ।

विधात् कथं कुर्वाद्य विद्वान् कुर्वात् पुरा प्रातरनुवाकसोपाकरणावघनेन गार्हपत्यसोदस्युषे उप-  
विष्य स वासवः सामाभिगायति ओ ३ कदारमया वा ३ णू ३३ परयेम त्वा वयःरा ३३३३३  
हु ३ वा २३२ जा ३ यो ३ आ ३१११ इत्यथ जुहोति नमोऽग्रे पृथिवीश्रिते लोकं मे यजमा-  
नायविदिषा वै यजमानस्य लोके एतास्म्यत्र यजमानः परस्तादायुषः स्नाहापजहि परिषमित्युषो  
तिष्ठति तस्मै वसवः प्रातः सवनः प्रयच्छन्तीति श्रुत्वा यजमानायेत्यादिः । तथा चेति छान्दोग्ये  
पञ्चमे प्रपाठके तद्यत्पञ्चमममृतं तद्वासव उपजीवन्तीत्युपक्रम्य स य एतदेवममृतं वेद वसुनामेवैको  
भूत्वाभिनेव मुखेनैतदेवामृतं दृष्ट्वा तृप्यति स एतदेव रूपमभिसंविशन्ति एतस्मात्प्रगाहुदेति स याव-  
दादित्यः पुरस्ताद्भुदेता पश्चादस्तमेता वसुनामेव तावदाविपत्यः स्वाराज्यं पर्येतेति श्रुत्वा । वस्वा-  
दीत्यत्रादिपदेन रुद्राणामेवैको भूत्वा, आदित्यानामेवैको भूत्वा अरुतामेवैको भूत्वा साम्यानामेवैको  
भूत्वेति श्रुतिचतुष्टयम् । शुक्लवस्तु सद्वादिनो वदन्ति सद् व्रथेति भाष्यात् । वद व्यक्तायां  
वाचि वि-प्रजनादिकर्मां वी प्रजनकान्तिगत्वसनासादनेषु वातेर्दिरिति वातेर्वा रूपम् । देवानां  
अक्ताः अज गतिक्षेपणयोः स्या. प. से. अजिष्टुषिन्यः क्तः इति क्तः । गभी क्षेपिका च  
क्षिप प्रेरणे प्रा पूरणे इत् गतौ कल्पने च अ. भा. से. कपि चत्ने स्या. भा. से. पठ विल-  
सने ल्ठ् ल्ठ्क्नीडयोः क्षिप आलिङ्गने लिगि गतौ क्रीड विहारे इड् हरणे । स्वभ्यापारैर्ष्वी-  
पिका सती गभी विह्रीं च । तस्यां वाचि । वदिः वच भाषणे अ. प. अ. उच्यते वकि वा वाङ्  
किम्बधीत्यादिना किप्रीचीं भाष व्यक्तवाचि स्या भा. से. भाषणरूपायाम् । तथा च वदन्ती-  
त्यस्य स्वभ्यापारैर्ष्वभ्यापकं गन्तु विहर्तुं च भाषणं कुर्वन्तीत्यर्थः । यद्ब्रह्मनामिति यत् पठया लुङ्  
वाजकानां वसुनां वसतां प्रातः प्राततीति प्र. पूरकः सततगतिकर्ता । सवनं सु प्रसवैश्वर्ययोः स्या. प.  
अ. प्र. पूरकमैश्वर्यप्रदम् । रुद्राणां ह्येदिकः ह्यम्बसं व्रपति हु गतौ म्बादेराकृतिगणत्वात् । रोदवति  
रोदेर्भिलुङ् वेति रङ् खखोषां देवानां मार्ष्यदिनं मां व्यावति श्वे पिन्तायां 'मातोऽनुप' इति कः मर्षं  
तदेव मार्ष्यं यद्वा मह पूजायां स्या. प. से. महते अभ्यादयमेति यद् प्रज्ञाघण् भाष्यम् । दिनमिति  
दीपते क्षीयं भवति क्रोति दीर्घ क्षये दि. भा. अ. इण्डिदिदीर्घ इति नङ् क्षयकर्तुं वेपमित्युप-  
क्रम्य 'हरिष्ये तद्धनं हनैः' इति वाक्यं 'तद्विन्तवान्यं निमृतो न वेद' इति प्रबोधनं 'मृनिर्गता  
तथा वान्ये दुःखवाचो हरिमियाः' इति मृगारक्षवहारेण क्षयद्वारा अकिर्णां प्रबोधनं सवनमुक्तार्थम् ।  
आदित्यानामदितेरपत्नानां चकारेणाह्वारकानां चदि आह्वारे चन्दते भन्त्येवोऽपीति कः पित्रोर्भ-  
विषं प्रवेक्षणे हु. प. अ. 'अश्रुपिण्डटिकमिसटिमिडिन्यः कन्' सर्वनामसंज्ञोपम् । चकारेणाह्वारकानां  
देवानां तृतीयसवनम् प्रवर्षाणं पूरणं सवनम् । मेः संप्रसारणं चेति मेः संप्रसारणं तीव्रप्रलयम् ।  
अथ कुट्टिष्ठयां गतौ स्या. प. से. । केति कै ह्यभ्ये स्या. प. अ. कावतेर्दिभिः किद् कसिभिः क किन्ने  
सम्बन्धकारिकमोऽह्य सात् पठे प्रङ् कति किमः केवादेष्टः सादति प्रविशरमक्षो क्षयकर्ति

तस्मादियं ब्रह्मप्रकरणमेव । योजयि देवोपासनवत् प्रतीयते स भगवत्पदं

भाष्यप्रकाशः ।

स्वात्मकत्वे शुक्तिमाहुः न हीत्यादि । नन्वेवमात्रे किं बीजमत आहुः तस्मादित्यादि । तत्रायेदमेव  
रश्मिः ।

तर्हि विस्तारके वक्ष्यमानस्य पूजादिकर्तुः । लोक इति लोह दक्षिणे रश्मिः प्रेक्षणे प्रा पूर्णे ईक्ष दक्षिणे  
ज्ञानमत्तयाविलोकः शब्दकर्तारि । शब्द भाषिष्कारे व्यापके प्रादुर्भूते काले ज्ञानमत्तयादीत्युक्तम् ।  
'कालात्मा भगवान् जातः' इति ज्ञापयितुं तथा 'कलाभिः पञ्चदशभिः स्वपञ्चस्यापकैः स्तुतिः' इति सुषो-  
चिन्वाः । एति इष् किष् इतिः लोक इति एता ब्रह्मप्राप्तेः कर्ता । स इति स विस्तारकः यः पूजादि-  
कर्ता । तद्विस्तारकं न विधातुं जानीयात् कथं नाम शब्दकर्तृ प्रकारेण कुर्यात् । अपथेति अर्थवते अर्थ  
वाच्यायां बु. उ. से. अन्येभ्योपीति ङः पृषोदरादित्वाङ्गल्लोपः याचको विद्वान् विस्तारकस्य विद्वान्  
कुर्यात् याचको श्रीमद्भागवतप्रसङ्गस्य 'ज्ञात्वाऽज्ञात्वा च कर्माणि' इति वाक्यमनुसंधेयम् । पुरेति पुर  
अप्रमत्तने तु. प. से. बाहुलकात्का भग कुटिलयां गतौ म्वा. प. से. ह्रज्जेति साङुः । कुट कौटिल्ये  
तु मिथिआदयश्चेति लृष् । प्राततीति प्रातः अद् अत सातत्वगमने । संतन्यते तनु विस्तारः कः अनुदा-  
स्योपदेष्टेति न लोपः । समोवाहिततयोरिति वा समो मलोपः पक्षे सन्ततम् । अनुवाकस्य अनु अनिति  
अन प्राणने बाहुलकाहुः । वाकं वातीति किष् । काम्यते कम् । कमु कान्तौ भिजभावे विष् वागेव वाङ्  
इति वा स्वायेंऽष् । उच्यत इति वाकः वञ् 'वज्रोः कुविष्यतोः' इति कुत्वं वा । तस्लेलर्षः । व्यापक-  
वाचन्युक्त्युर्वाच्यंकरणात् । उप वेष्ट कम्पने गतिविहारयोरुक्तरणात् व्यापककरणात् । चतुर्थ्यर्थे  
बहुलं छन्दसि षष्ठी स्यादिति वैदिकप्रक्रियायाः सूत्रेण षष्ठी तेनानुवाकायेलर्षः । अथनेनेति हन्तोः  
श्रीरारावयवे चेति हित्वमथ । अथ उक् शब्दे अच् तु मिश्रणे एचोयवावावः गन्ता । गार्हपत्यस्तेति  
प्राहपतिना संयुक्तो म्यः । योगक्षेमः । उदक उद् अचतीत्युदक् ऋत्विगादिना किन् । मुखं खन्  
मुद् । खनति अल् ङित् अवायेंम्यो भयकर्तारं गत्वा विक्रलेलर्षकः । उपः वेष्ट हुवप् वा । विषय  
विद्य प्रवेक्षणे पूरकादेतोर्विषय । स विस्तारकः । वासवः ऋगसुदेवताकं साम । स्वति चोन्तः कर्मणि  
दिवा. प. अ. मनिन् मरुत्पूजाप्यधिकेति वाक्यात् भाषिक्यं प्रायम्यम् । अन्योन्याभ्रयात् चोन्त-  
कर्मणि चातुनिष्पन्नं साम योजनीयम् । कालकर्ता समाधिस्तत्कर्तारि साम सांत्वने बु. प. से. सान्त्वं  
सामयोगः सान्त्वं सामयोगे बु. प. से. साम सान्त्वंप्रयोगे श्रीविनासाय गायति भीरत्र प्राकृतत्वात् ।  
'अर्चायामेव हरये पूर्वा यः ब्रह्मवेहते ।

न तद्गच्छेत्तु चान्येऽपि स अक्तः प्राकृतः स्वतः' ॥ इत्येकादशस्कन्धात् ।

मुख समाधौ मुख संपर्के कालकर्तृसमाधिकर्तारम् । कालकर्तृसंपर्ककर्तारं वागिगावति ।  
श्लेषकर्मणीत्वान्ताःशब्दः अति पन्थने भरन् । अमेस्तुद् चेति अमेर्वा कृपं लौकिकमरन्तम् । पन्थ  
श्लेषने यम उपरमे यम परिवेषने विष शेषने म्वा. प. से. विष् व्याप्तौ अ. छ. उ. से. विष विचोये  
म्वा. प. से. शक्तिग्रहं व्यापकरोपमानकोपासवाक्यादिति नैवाधिककारिकायां 'साक्षिष्यताः सिद्धपदस्य  
शुद्धाः' इति श्लोकेः सिद्धपदसाक्षिष्यात् शक्तिग्रहः । अन्तःस्वरूपं मनोहरम् । कर्म कालः किचदे  
इति कर्म इति च्युत्पत्तेः । कालमेष्टेति प्रागवतम् । 'कालोसि लोकश्रवणकृतं प्रहृष्टः' इति श्रुता ।  
'कर्मैः शुद्धितः' इति श्रवणकर्म्यं श्रीगोवर्धनप्रसङ्गे । यद्वा अम गतिश्रवणकृत् यद्वा अम रोपे  
म्वा. बु. प. से. 'इतिश्रुतिवशादधिकमिदुत्पत्तिर्भवत्यम्' । तिष्ठतु. लौकिकस्वप्रमिति पूर्वं च्युत्पत्तिरिति

रथिः ।

तु विश्वः 'अतः प्रान्तेऽन्तिके नाशे स्वरूपे च मनोहरे' इति बोन्तकर्मणीति विसर्गरहितपाठो वदा तथा सुलोपः । 'अन्तः मध्ये तथा प्रान्ते स्त्रिक्रियायं विचेतसि' इति विश्वः । पचाषच् विसर्गसाहित्ये । सामस्य-रूपमाह लोकेति । ज्ञानभक्त्यादिलोकः द्वारं च द वरणे द्वारयति द्वार्यते वा पचाषच् वृष् वरणे स्था. उ. से. अया वार्षुः इति । अप आपू व्यासौ किप् आपः कर्मास्थायानां रसो नुद चेति नुद । असुन् अपः । सकारवर्षलोपः । अप् आ आपू व्यासौ वेरर्थः प्रपञ्चनीयः व्यापक इत्यर्थः । वार्षु वृष् सेचनसंघातवशेषु म्वा. प. से. विकरणव्यत्ययः भुः गुणः लोणमध्यमपुरुषैकवचनम् । भुतस्तु विचार्यमाणानां वाक्यानां टेः भुतः इति वैदिकीप्रक्रियायाः वकारस्य यद्वा प्रतिश्रवणे चेति सूत्रे वाक्यस्य टेः भुतोभ्युपगमे प्रतिज्ञाने वाचि-नुस्ये चेति वृत्त्याऽऽभिनुस्ये भु इत्यस्य टित्वात् । वकारस्य तु 'गुरोरनृतोऽनन्तस्ताप्यैकैकस्य प्राचाश्' इति सूत्रेण बाहुलकात् हेव्यापक 'अनुदात्तमभिपूजितयोः' इति सूत्रेणामिपूजितवाक्ये भुतो वा । वच संचमने पु. प. से. यम उपरम इत्यादि ज्ञेयं गत्वा वाचस्य । परयेम त्वा त्वां हे व्यापक । हिंसकं विरोधे । 'शुभसिन्धां मदिक्' शुभ हिंसायां म्वा. प. से. अस शुचि असु क्षेपे दि. प. से. असु गलादानरीषिषु म्वा. उ. से. वचं नित्यकीटायां सत्तादिकर्तारः असु क्षेप इत्यस्यापि रूपम् । नू सत्तायां क्षिप प्रेरण इत्याषष्च् । रा राजृ दीप्तौ म्वा. आ. से. राजते कनिन्नुपुषीति कनिन्प्रत्ययः । हु हृचते हु दानादानयोः बाहुलकान्तः कुमस्य लुक् अलुकि हुम् । आ व्याप्तिः किच् व्यापकं वा आ 'व्यवहिताम्' इति वैदिकप्रक्रियासूत्रान्त्ये अभ्ययद्वयम् । त्वां राजानं सुपो डा । हु दानादानान्याम् । औत् आभ्यापकं वो इति यः अ इति छेदः याजकः अम् विष्णुम् आभ्यापकमिति एता । अय । अर्प्यते अर्षयित्वा साम इहोतीत्यर्थः । नम इति नम प्रहृत्वे म्वा. प. से. असुन् प्रहृत्वं इ कौटिल्ये म्वा. प. अ. अस्य औक्कित्ये त्वनन्तस्यापि प्रश्नास्थानयोरिति वैदिकप्रक्रियासूत्रेण प्रभे अगमाश्पूर्वांश्च ग्रामाश्नित्यन्तेभ्योपीति डा । अग्नये अग्नि गतौ अङ्गति पृथिवीति प्रयते प्रथ विसारे म्वा. आ. से. प्रथ प्रस्थानेति रूपं तदेव प्रथेः शिवन् संप्रसारणम् । वित्वान्कीप् । तस्मां क्षिते निवसते क्षि निवासणत्वोः तु. प. अ. वक्षिनिशेषणम् लोकं वक्षिज्ञानात्मकं यजमानाय विन्दु ठमस एव गन्ता 'अस्ति प्रथेति चेद्देह सन्त्येवं तस्ते विदुः' इति श्रुतेः तस्य लोको ज्ञानादिः वै वाति वैः यजमाननिशेषणं वाचकस्य यजमानस्य एतास्मि आहं सत्तादिकर्ता यजमानः । परस्मादिति परा अस्मातिः परस्मां दिक्षि जन्मनामं कालेमापिरिति कालवृत्तौ स्मार्थे अस्मातिः 'विभाषा परावराभ्याम्' इति सूत्रेण दिक्षुभ्येभ्यः ससमीपम् गीश्रवमाभ्यो दिक्षुदेवकालेभ्यस्तदिति सूत्रयनुवर्ततेऽत्र । ननु पृ गालनपूरयोरिति पूरुके काल इति वृत्तं कृतो दिक्षीति उच्यते दिक्षाद्यै नेमरादतिरिच्येते इति पदाईकण्ठनमण्ठने शिरोमणिरितीभ्य-स्तृककालहरिर्लाक्षिणीति । आकाशहरिं श्रुतेः सूत्रस्य लौकिकत्वाद्वाऽऽलौकिके वाच्येऽस्ति । गालनपूरुपकर्तारि । अनेति परमैश्वर्यवति । इदि मरमैश्वर्ये इत्यलोदच् । बाहुच इति । आहृत्सौ वृत्त हिंसायाम् । म्वा. प. से. निच् नुच्यते नुपति वा नुद्—बाहुः बाहुवी अततीला अह् बाहुलकाहृच् । शशिसः । आहेति स्याद आसावने म्वा. आ. से. सावतेनेन आत्रलयः पुषोदरादित्सादस्य डा इह बाहुवते अनेन वा डा प्रलयः वक्षिज्ञानादिः अपवाहीति अपः आपू व्यासौ वक्षि । परिपक्षिष्टि पूरुके सत्तकं व चं परी व इति सूत्रेण परिहृत्त्येऽनेनेति करने अप् पचाषेः परी ह्नेरेच् स्यात्. कन्वे कन्वभाषेच् इति वृत्तिः आत्वा प्रपञ्चादिवा । इवीति यत्त उक्ता उद् कन्वः कर्मातिष्ठति । क-विनीवृत्तौ वति नि मान्द कतेति तस्मा इति निस्कारकात् । वृत्तः वृत्तः सत्तकं वृत्तं सत्तकं वृत्त-

भाष्यप्रकाशः ।

प्रज्ञावाक्यत्वे लिङ्गमित्यर्थः । देवोपासनवदिति । देवोपासने उपास्यवदिति पाठः प्रतिभाति । सप्तम्यर्थे वा वतिः । ननुमयत्र कल्पनातीत्ये पूर्वपक्षरीत्यैव निर्णयोऽस्तु । विज्ञेयामावाहित्वत् रक्षिः ।

मीश्वरं प्रयच्छन्तीत्यर्थः दाण्पातोः यच्छादेशः । इदिति । प्रकृतमुच्यतेऽधुना । प्रातरादित्वादिपदेन भाष्यदिनं सवनं तृतीयं सवनं च । तथाप्रापीत्यत्र तद्यत्प्रथममसृतमित्यादि छान्दोग्ये तद्व्याकृतम् । स च एतदिति व्याक्रियते । स विस्वारकः य इति याजकः एतदिति गन्तु एवं गन्तुः असृतमानन्द-  
 क्तं वेद जानाति छन्दसि लुङ्छिञ्छिटः धात्वर्थानां संबन्धे सर्वकालेष्वेते वा स्युरित्यनेन लङ्गर्थे लिट् । वसुनामेव गन्ता तेषु । एकं इण् । 'इण्मीति' कन् गन्ता तस्मात्साधारणस्य वेदस्य सर्वात्मभाववत् । मूत्वा सप्तां कृत्वाऽग्निवैत्यादि व्याख्यातम् । स याचदिति स विस्वारकः । याचत् वा प्रापये अ. प. अ. प्रथमान्ताद्धतिः प्रापकः आदित्यः अङ्घ्रिहृत्कर्मा लवनकर्मी विनाशकर्तृ-  
 कम्प्याः । अपत्यं न पतत्वनेनेत्यपत्यं व्यत् वृक्षभावश्छान्दसः पुंनाद्धि नरके अनेन न पतन्तीति बत्सरीयाथं यस्य तद्धिता इति बहुवचनेनान्येऽनुक्ता अपि तद्धिता ज्ञापिताः तेन षावतुः वाचदिति वा । पुरस्तादिति पूर्वस्मिन् सप्तमीत्यस्मात्तः अस्मात्तः चेति पुरादयः पूर्वपूर्णे  
 म्वा. प. से. पूर्वति अच् पूरक इत्यर्थः । उच्छब्दः । कर्ता एता वृच् गन्ता आदित्यः स च मसुरिति चोप्यच् । पश्चादिति अवरस्मिन् पश्चादित्यनेनावरस्य सप्तमीपञ्चमीप्रथमान्तस्य निपातः । अवरमवरीयाति  
 रीच् सवणे ऋचा. प. अ. ऊ. यद्वा रा. आदानेऽवराति अथ पातोरर्थकर्तृन् सन्भार्यवर्तिनः आ.  
 व्यापकान् कृत्वा यथाधिकारं ददातीत्यवरं परं अथ तस्मिन् च्छब्दकर्तृत्वादि पूर्वोक्तमन्वेति पक्षि  
 निवाधे वा. पु. प. से. पसयति पश्चात् बाहुलकाभात्प्रत्ययः । 'स्योऽधुना कुः' नकारलोपः पूरके  
 विकृष्टश्चकर्तृन् विनाशयति रक्षिर्माणे । अस्तमिति असते असु छेपे दि. प. से. कप्रत्ययः  
 एता गन्ता तस्य वसुनां वा च गन्ता । ताचदिति तत्सरीयाणमस्य षावतुः तद्धितः विस्वारकं परि-  
 भाष्य । आधिपत्यमिति पातीति पतिः पातेर्द्धतिः पतावित्यधिपति तस्य भावः आधिपत्यम् ।  
 अधिकाररूपरक्षकत्वम् । स स्वन इत्ये शब्दकर्तुः वसुनां मध्ये शब्दकर्तृरित्यन्वयः । आ.  
 व्यापकं राज्यं राज्ञो भावः । पर्येता । परिपूरकः एता एष्यति अद्यतनकाले विवक्षितः इत्यर्थः ।  
 असृतदानं स एतदेव रूपमभिसंविद्यतीत्यसृतदानं वस्वा.....वा तरोक्तं यद्यते यद्वा वसवः प्रातःसवनं  
 प्रयच्छन्तीत्यसृतदानं ( वस्वादीति अर्थापत्तिस्त्वेवं ) भाष्यार्थमाहुः अत इत्यादि । अत्र छान्दोग्ये  
 पञ्चमे प्रपाठके स च एतदेवमसृतं वेद वसुनामेवैको मूत्वाऽग्निवै मुञ्जेनेत्यादिना वेपुर्वसादिकावे-  
 नायापतिः वेदार्थत्वेन नित्यसंबोर्भावं वसव आभ्यात्मिकाः आधिदैविकानां भगवदववत्वात्  
 उपास्यत्वात् । एवं च इत्येन प्रमितस्योपचीकमसुक्तस्यार्थसाधनान्तरं विनाऽनुपपद्यमानस्योपपत्त-  
 येऽर्थात्तरुपसाधिकाधिदैविकमसुक्तं 'यो वदंश्चः स तं भजेत्' इति वाक्यात् भगवन्पूर्वसंविदिह्यत् ।  
 लोकाववपद्ये । तस्य कल्पना तथा उपासा अतिरिक्ताः । अर्थापत्तिच्छब्द-प्रत्ययेन इत्येन वा प्रमितस्य  
 अर्थात्तरुं विनाऽनुपपद्यमानस्योपपत्तयेऽर्थात्तरुकल्पना । ननु च कं प्रति उक्तिरेवा उपासा अतिरिक्ताः  
 कल्पनेषु पक्षे पुराणवाचनाद्भूत्वात् प्रति उक्तिरेवा इत्यवोचामः । नहीत्यापीति । जीवेति 'शिष्टान्तरः  
 सर्वदूर्गतराधिदैविकमसुक्तं चः सः । इदमेव इद्वा तर्पणमेव । इति पाठ इति उपासना पदे लक्षणात्तया  
 प्र्यात्तयाः कल्पयन्त्ये इति । असृतावववत्सार्थापत्तिच्छब्दोक्तस्योपपत्तुः लक्षणावत्सर्वभाष्यमन्वार्था-

एवाधिदैविकः । न वा पूर्वकल्पेन निर्णयः । तथा सति तेषामभावाद्ब्रह्म-  
स्यत्वम् । अनित्यता च वेदस्य स्यात् । तस्माद् देवानामप्यधिकार इति  
शब्दबलविचार एव युक्त इति सिद्धम् ॥ ३३ ॥

इति प्रथमाध्याये तृतीयपादे अष्टमं तदुपर्यप्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

शुगस्य तदनादरभ्रवणात् तदाद्रवणात् सूच्यते हि ॥ ३४ ॥

इदानीं श्वाप्रत्याधिकारो निराक्रियते । यथा कर्मणि एतया निषादस्वपरिं

भाष्यप्रकाशः ।

आहुः न वेत्वादि । अनित्यतेति एतेषामेवोपासत्वे अनित्यतेत्यर्थः । एवमत्र देवादीनामपि  
कर्माधिकारस्वापनेन तेषामपि ह्यणुशुभ्रात्प्रकारेण स्थितिरित्यपि साधितम् ॥ ३३ ॥

इति अष्टमं तदुपर्यप्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

शुगस्य तदनादरभ्रवणात् तदाद्रवणात् सूच्यते हि ॥ ३४ ॥ अनुप्रसङ्गरूपां संगतिं  
बोधयितुमाहुः इदानीमित्यादि । जैमिन्यनभिप्रेते देवाधिकारे स्थापिते तद्वदत्र श्वाप्रतिकारोऽपि  
संभाष्यत इत्याद्यङ्गायां स निराक्रियत इत्यर्थः । ननुपनयनाद्यभावेन वैदिककर्मादावनधिकारस्य  
तस्मिन् सिद्धत्वात् संभाष्यते इति चेत् । श्वाविधाय्या उपनयनानपेक्षत्वात् । वैश्वानरवि-  
धाय्यां तान्हातुपनीवैवैतदुपाधेति भावनात् । नच तत्र प्राचीनशालादीनां प्राक्कल्पेन तस्योत्सर्ग-  
सिद्धत्वाद् वैश्वेदिकस्यैव तत्रानपेक्षा, न त्वोत्सर्गिकस्येति वाच्यम् । तथा सति तस्य प्रतिनियत-  
वर्णोचितश्चास्तीवसंस्कारस्य पर्यवसानात् सञ्छेदे च तदुचितस्य तस्य सत्त्वेनैवाधिकारसिद्धेः ।  
रक्षिः ।

तिरिक्तो भवतु इति भावः । देवोपासने इव बोध्यः प्रतीयते स भगवदंशः यद्वा प्रथमान्ताहतिः योष्वर्षो  
देवानामुपासनं उपासोपासकत्वमितिरिक्तं तद्वत्प्रतीयते उपासकादिराभ्यात्मिकः वापिदैविक इति 'वस्तु  
भाष्यात्मिकः प्रोक्तः सोऽसावेवाधिदैविकः' इति वाक्यात् प्रकृत्य एतादृक्त्वात् । अत्र न वेत्वादीति  
पूर्वकल्पः पूर्वपक्षः । तेषामिति उपासकानामभावात् उपासकत्वनिरूपितोपासत्वाभाव इति भाष्यार्थः ।  
ननु शंकरभाष्ये योगिवदेवानामुपासोपासकत्वं रूपान्तरग्रहणेनोपपादितमेवेत्यत आहुः भाष्ये नित्य-  
तेत्वाद्यप्येनाहुः एतेषामिति । अनित्यसंयोगापत्त्यादनित्यतेति भावः ॥ ३३ ॥

इति अष्टममधिकरणम् ॥ ८ ॥

शुगस्य तदनादरभ्रवणात् तदाद्रवणात् सूच्यते हि ॥ ३४ ॥ अन्विति तेन  
पूर्वाधिकरणे प्रसङ्गसंगतिर्बोधिता । पूर्वत्र मनुष्याधिकारविचारेण स्थिते देवाधिकारे विचारिते जैमि-  
न्यनभिप्रेते प्रसङ्गसंगतिः देवाधिकारेण स्थिते तदेवात्र श्वाप्रतिकारनिराकरणे उपेक्षानर्हत्वादनुप्र-  
सङ्गः । श्वाप्रतिकार इति जैमिन्यनभिप्रेतः । तस्मिन्निति अप्यश्वप्रतिकरणे पक्षस्य प्रथमे पादे ।  
तान् हेति अन्वोऽप्यसत्प्रमाणकेति । तान् प्राचीनशालादीन् । कैकराजोवाच । वैश्वेदिकेति  
अन्वोऽप्यदीक्याहुत्वात् विशेषेण संवृत्तस्य नमस्काररूपोपनयनस्य । औत्सर्गिकस्येति बोध  
शंस्कारान्तर्वर्तस्वोपनयनस्य । तथा सतीति उपनयनस्य नमस्काररूपस्य प्रकारे सति 'उपनीव'  
इत्यस्य दीक्यावां पादयोः पतनमकारविलेखत्वात् । तस्येति वैश्वेदिकस्य । प्रतीति । ननु प्रतिवर्णो-  
पधितेति वक्ष्यते नियतपदनधिकमिति चेत् श्छेदे सञ्छेदग्रहणार्थं नियतपदस्वावस्थकत्वात् ।  
अतिनियता वर्णाः प्राक्कल्पमिववैश्वेद्या इत्येवं येवद्विधाः संस्कारस्येति । सञ्छेद

याक्येत् सा हि तस्येष्टिरिति श्रुतेर्हविष्कृवापाचेति श्रुत्स्येति लिङ्गाद् दोहावी  
 च श्रुत्स्याधिकारः । एवमिहापि संबर्गविद्यायां श्रुत्स्याधिकार इति तन्निरा-  
 करणार्थमिदमधिकरणमारभ्यते ।

एवं श्रूयते । जानश्रुतिर्ह पौत्रायण इत्यत्र हंसवाक्यभ्रवणानन्तरं सयुग्मनो  
 रयिकस्य समीपं गतः जानश्रुतिः पौत्रायण रयिकेभ्यो गच्छतामित्या-

भाष्यप्रकाशः ।

नच तस्य सामर्थ्यादित्ययोरभावः शक्यः । विद्यायां बौद्धसामर्थ्यस्यैवापेक्षणात् । तस्य च प्राक्कनपु-  
 ष्येनैव सिद्धेः । 'भाववेद्यतरो वर्मान्' इति पुराणभाषणविधानात् तच्छ्रवणेऽदित्यस्यैव सिद्धेः ।  
 तर्हि पित्राभावात् एव वाचकोऽस्त्विति चेत् तत्राहुः यथेत्यादि । संबर्गविद्यायां कथमधिकार  
 इति शक्यायां तद्वृत्तं बोधयितुं विषयवाक्यमुदाहरन्ति एवमित्यादि उपविष्टवानित्यन्तम् ।  
 श्रूयत इति छान्दोग्ये षष्ठ्याठकारम्भे एवं श्रूयते । सयुग्मन इति । युक्तवानिति युग्मा  
 षष्ठ्यधिकेभ्यः । तेन सह वर्तमानः सयुग्मा तस्य । रयिक इति तस्य हंसं नाम । जानश्रुतिरिति ।  
 जनश्रुतेरपत्यम् । पौत्रायण इति । पुत्रस्य पौत्रः । देवतामिति । उपासां देवताम् ।  
 अहं हारेत्वा श्रुत् तवैव सह गोभिरस्त्विति । अः प्रतिषेधे । हेत्याभ्यर्थे । हारेत्वा हारेण  
 युक्त इत्या रथः । श्रुतेति संबोधनम् । गोभिः सह यदानीतं तत्सर्वं तव निकट एव तिष्ठ-  
 त्वित्यर्थः । केचिद्यु, अरे श्रुत् त्वा त्वात् अहं चिद् । स जानीतो र्वादिर्ह तवैवास्त्वित्येव

रश्मिः ।

इति सन्श्रुतौ गोपनापितौ । अभाव इति यथाह माधवीये जैमिनीयन्यायमालाविखरे क्रतुविधि-  
 वैयर्थ्यपरिहाराय श्रुत्स्याविहिता विधापि कल्प्यते क्रतुविषयश्चात्रैवर्षिकानुष्ठानेनैव चरिताषीः ।  
 अतो न श्रुत्स्य विधां कल्पयतीति अतो विधासामर्थ्यं श्रवणादित्यं तयोरभावः । बौद्धेति युक्त्वा  
 निष्पाद्यते इति बौद्धं वैविकोणं । सामर्थ्यं तस्य । यथेत्यादीति श्रुत्यर्थस्तु वास्तुमयं रौद्रं चरं  
 निर्बन्धेत् इति प्रकृत्य श्रूयते एतयेति । एतयेष्टया निषादस्वपतिमित्यत्र न षष्ठीतत्पुरुषः निषादानां  
 स्वपतिरिति ब्राह्मणत्वादिक्रियाधिना निषादशब्देन तत्रिकसंबन्ध उपलभ्येत ब्राह्मणत्वाद्यन्यत-  
 मत्वं शक्यतावच्छेदकमिति अतो निषादस्यासौ स्वपतिमेति कर्मधारयः अत्र निषादत्वत्वं शक्य-  
 तावच्छेदकं षष्ठी नास्तीति नोक्तदोषः इतिः पयसादि तत्कृत् । भाषाव धातु गतिशुद्धोः  
 म्वा. उ. से. भागच्छ लोह्यम्यमपुरुषः इति श्रुत्स्य श्रुत्संबन्धि दोहादावित्यादिपदेन धावनमभ-  
 मवणबोधैहवम् । संबर्गेति संबर्गस्य बायोः प्रापस्य विधा 'बायुर्बा व संबर्गः' इति श्रुतेः प्राप्ते-  
 वा च संबर्ग इति श्रुतेः । तद्वीजमिति अधिकारणीजम् । श्रुतेति संबोधनम् । सयुग्मन इति  
 श्रुतीकं हंसवाक्येलादि लौकिकशब्दैर्गवदाज्ञया वृष्टयर्थं मोहकैर्ब्राह्मणैः स्पष्टं व्याकृतमिति न  
 व्याकृतम् । यदि च पूर्वमीमांसाकारिकास्तु 'लोकवृष्टया यदा वेदः स्पृश्यते नाशमेति हि' इति  
 कारिकाया लोकरवृष्टया स्पष्टं उक्तो नाशो बलौकिकशब्दैः व्याकरणमपेक्षते इत्युच्येत तदपि अय-  
 दित्यन्वापात् कपिदुष्यते तद्विज्ञान्यत्रापि बोध्यम् । श्रुतिस्तु जानश्रुतिर्ह पौत्रायणः श्रुतेदोषो  
 षडुदासी षडुपाक्य वास स ह सर्वतः भावसमात् मापयां चके सर्वत एव वेत्स्यन्तीति नच ह हंसः  
 निकालयतिपेत्तु सर्वैर्ह हंसो हंसमश्रुपाद होहोऽपि अज्ञात् अज्ञात् जानश्रुतेः पौत्रायणस्य कर्म



विना देवतां दृष्टः प्रत्युवाच । अ ह हारे त्वा शूद्र तथैव सह गोभिरस्त्विष्यादिना  
 जानश्रुतिं शूद्रशाब्देन संबोध्य, पुनश्च, शूद्राऽनेन मुखनेत्युक्त्वा संघर्षविषयाशुच-  
 विष्टवान् । अतोऽत्र विद्यायां जातिशूद्रस्याप्यधिकार इत्याशङ्क्य परिहरति । नात्र  
 शूद्रशाब्दो जातिशूद्राची । किंतु मत्सरयुक्तस्त्वमत्र नाधिकारीति तथा संबो-  
 धनम् । तथाह । शुक शोकः, अस्य जानश्रुतेः समजनि । तत्र हेतुः । तदना-  
 दरभवणात् । तस्माद्धंसावनादरस्य भवणात् । कंवर एनमेतत्सन्तं सयुगवान-  
 मिव रयिकमात्थेति स्वापकर्षभ्रवणात् । किमतो यथेवमत आह तदाश्रवणात् ।  
 तत् तदनन्तरम् आश्रवणात् । शूचमनु आश्रवतीति शूद्रः । परोक्षवाचार्थं दीर्घः

भाष्यप्रकाशः ।

व्याकुर्वन्ति । मुखनेति द्वारेण । सूत्रमवतार्य व्याकुर्वन्ति । अत इत्यादि । कं वर  
 एनमेतदित्यादि । कं वरा. कम् उ अरे एनं राजानमेतावत्कर्मकर्तारं सन्तं सयुगवानं रयिक-  
 मिवात्थेत्यर्थः । शूचमन्वित्यादि । अत्र दीर्घः शृषोदरादिवाद् वर्णान्तरलोपस्याप्युपलक्षकः ।

रश्मिः ।

दिवाज्योतिराततं तन्मा प्रसांक्षीः । तत्त्वा मा प्रसांक्षीरिति तमु परः प्रत्युवाच कम्वर एनमेतत्सन्तं  
 सयुगवानमिव रैक मात्थेति योतुकथं सयुगवा रैक इति । यथा कृताय विजितायाधरेयाः संयन्ते-  
 वनेन च सर्वं तदमिसमैति यत्किंच प्रजाः साधु कुर्वन्ति यस्तद्वेद यस्त वेद स मयैतदुक्त इति तदु ह  
 जानश्रुतिः पौत्रायणः उपशुश्रावेति । श्रद्धयादेयो हि श्रद्धापुत्रःसरमेव ब्राह्मणेभ्यो देयमस्येति णिनिः ।  
 बहु प्रचुरं दातुं शीलमस्येति बहुदायी । भोजनार्थं बहु पाक्यमस्मास्तीति बहुपाक्यः । कश्चिदेषे आस वभूव  
 स ह सर्वतः सर्वासु दिक्षु भावसथान् वसतिस्थानानि मापयांचकार कारितवान् अश्रितवान्वा ।  
 सर्वत एव सर्वावसथेष्वेव मे मम अन्नमत्स्यन्तीति लोका इत्यभिप्रायवान् विस्मिष्टान्नवानफलं दर्श-  
 यितुमाह अथ हेति अथ एवं सति ह कस्मिंश्चिद्वर्षकाले निशायां हर्म्यतलस्ये राजनि हंसा राज्ञो  
 दर्शनगोचरे निषेतुः गतवन्तः । तत् तस्मिन् काले पृष्ठतः पतन्नेको हंसोऽग्रतः पतन्तं हंसं होद्रोऽपि  
 अष्टाष्ट अष्टाष्ट इत्यादरेण संबोध्य मा प्रसांक्षीस्तेन ज्योतिषा सह संघन्यं मा कार्षीः तत्र हेतुः तन्नो-  
 तिस्त्वा त्वां मा प्रसांक्षीः छान्दसत्वान्मध्यमः मा कार्षीद् दहनं । तमुपर अग्रगामी हंसः कं उ अरे  
 इतिच्छेदः । अरे हंस एनं प्राणिमात्रं कमु सन्तं केन माहात्म्येन युक्तं सन्तं जानन् त्वं एतत्पूर्वकं  
 वचनमात्थ कमिव रैकमिव रैकतुदयत्वेनोक्तवानसि । कीदृशं रैकं सयुगवानं कथं केन प्रकारेण वो  
 रयिको वर्तते इति एनं रैकं । तत्र दृष्टान्तः यथा कृतायेति ईयते प्राप्यते जयोऽनेमेत्वावः इषो धातो-  
 रकर्तारि च कारके संज्ञायामिति सूत्रेण घनन्तमिदं .रूपमश्ववाचकं घृतसमये वराटकगणनार्थां च  
 चत्वारोषद्विच्यन्ते स प्रकृतायः यत्र त्रयः स प्रेतायः यत्र द्वौ द्वापरः यत्रैकः स कलिनामा तथा लोके  
 कृते नामा यः अश्वः घृतसमये प्रसिद्धश्चतुरश्वः तस्य विजिताय विजिवार्थं इतरे अचरेवा न्यूवा  
 अश्वान्यश्वश्चैकाद्याः क्रमेण प्रेताद्वापरकलिनामानः संयन्ति तत्रान्तर्भवन्ति न्यूनसंख्याया अपि क-  
 लीश्यायामन्तर्भूतत्वादिति । यस्तदिति यद्व्यं स रैको वेद तद्व्यं वोऽन्वोपि वेद तत्कालेनि सर्वं  
 सर्वं प्राणिजातवर्षफलमन्तर्भवतीति । स अयेति स एवं भूतो विद्वान् भवा एतदेवं रैकयत्कृतत्वात्क-  
 लीय उक्त इत्यर्थः । इति शब्दो हंसवाम्बसमास्वरीः । प्रकृत्युच्यते युग्येति कम्बोकाकारभेदः ।

कर्षणत्वकथापत्ताव । रुद्धिर्योगमपरहरनीति न्यायात् कथमेवमत आह सूच्यते हि ।  
कस्य सर्वज्ञत्वं सूच्यते । हंसवाक्याच्छोके जाते, त्वमागत इति । अन्यथा प्रप-

भाष्यप्रकाशः ।

रुद्धिरित्यादि । पूर्वतन्त्रे उक्तन्यायाद् रथकारपदे रुद्धिरेवाहता, न तु योग इति कथमत्र  
रुद्धिरुद्गमाद्रियत इत्यर्थः । ननु सस्य हचनमेवात्रामिप्रेतमिति कथं ज्ञेयमत आहुः अन्य-

रश्मिः ।

नक्षत्रान्दसोन्वस्य विशेषणं पापकर्षणार्थं लौकिकी व्युत्पत्तिस्तु युगं बहतीति युगयो बलीषर्दः  
सोस्वातीति युग्वा शकटी मत्वर्थीयः अकारः । तथा सह वर्तते इति सयुग्वा इनुप्रत्ययान्तो निपात इति ।  
विशेषणं संपत्ति सूचनार्थमिति सा क्लिष्टा सोधस्ताच्छकटस्य पाप्मानं कथमाणमिति श्रुतिर्नैपुंसकलिङ्ग-  
विरुद्धा च । रुद्धमिति सयुदायशक्ती रुद्धिस्तद्युक्तं जनश्रुतेरिति छान्दस इन् तस्यापत्यमिति सूत्रेण  
वा । जानश्रुतिश्चन्दस्य पौत्रायणस्यार्थमेवमुक्तं एतेन जनश्रुतस्यापत्यमिति विग्रहे अपत्यस्य  
प्रपौत्रत्वेन विवक्षापत्तिः । लोके तु जनश्रुतस्यापत्यं अत इन् । पौत्रायण इति पुत्रस्यापत्यं पौत्रिः  
तस्यापत्यमत इन् वा तस्यापत्यं पौत्रायणः यन्निजोभेति फक् । टीकायां तु जनश्रुतपौत्रस्यापत्यं  
पौत्रायण इति तदभेदान्वये विरुद्धि । न च जनश्रुतस्यापत्यमिति विग्रहे अपत्यं प्रपौत्रत्वेन  
विवक्षितमिति भाष्यं ॐ देवतामितीति । अत्र पूर्वं हंसवाक्यश्रवणानन्तरमिति भाष्योक्तवाक्यश्रवण-  
श्रुत्युपयुक्ता श्रुतिरुपन्यस्ता । अधुना रथिकेमानीति श्रुत्युपयुक्ता श्रुतिरुच्यते हंसवाक्यश्रवणानन्तरं  
पठ्यते सह संविहान एव क्षत्तारमुवाचाकारे ह सयुग्वानमिव रथिकमारथेति यो नु कथं स युग्वा रैक  
इति यथा कृताव विजितायाधरेया संयन्त्येवमेनं सर्वं तदमिसैमिति यत्किं च प्रजाः साधु कुर्वन्ति  
ब्रह्मदेव यत्स वेद स मयैतदुक्त इति स ह क्षत्तारन्विष्य नाविदमिति प्रत्येयायं तद्दोवाच यत्रारे  
श्राद्धस्यस्थानेषणा तदेनमर्थेति सोधस्ताच्छकटस्य पाप्मानं कथमाणमुपोपविशेय तं होम्युवाद त्वं नु  
भगवः सयुग्वा रैक इत्यहं क्षरा ३ इति ह प्रतिजज्ञे स ह क्षत्ताविदमिति प्रत्येयाय । तदुह  
जानश्रुतिर्ह पौत्रायणः षट् शतानि गवां निष्कं अश्वतरीरथं तदादाय प्रतिचक्रमे इति श्रुत्यर्थो भाष्ये  
सयुग्वन इत्यादिनोपनिषद्ः तं हाम्युवाद रथिकेमानि षट् शतानि गवामयं निष्कोऽयमश्वतरीरथो  
नु ष एतां भगवो देवताऽश्वाधि यां देवतामुपास्से इत्युपासां देवतां श्रुतौ संविहानः खट्वां लवन्  
क्षत्तारं सूतं बह्वं अरे यो रैकः कथं सयुग्वा ऋच्छेति गच्छ स क्षत्ता पाप्मानं हि सन्तं कथं हिंसायां  
व्या.प.शे.छांदसः कानच् पामानमित्यपपाठः अ इति 'अ प्रतिपेधे अ स्यादभावे स्वत्पार्थे' इति विश्व-  
वामनस्मार्थे । ह हन्ति ३-अनाश्वर्यं हन्ति सिद्धान्तपद्यं पदत्रयव्याख्यास्वरसेनाहुः केचिदिति विरलः  
ह हेति परिक्रिञ्चे तदनुपापकः क्षम्यो धिमिति । भाष्ये । आदिपदेनेतिपदं एष्यते । ननु अरे शूद्रेति  
क्षम्योभेति कथम्ये शूद्रपदमात्रं कुत इति चेन्न अरे इत्यस्य कचिददर्शनात् । एव एव हारे त्वेति व्याकृतं  
नन्परे शूद्रेति व्याख्यानमत्र इदमते इति चेन्न अन्यार्थत्वात् । संशोधनं च वाक्यार्थबोधोपाश्रयत्वेन  
ककुक्रिञ्चाविषयत्वम् । उक्तश्रुतिवाक्यबोधोपाश्रयत्वेन च रथिकस्येच्छाविषयत्वं जानश्रुतेरस्तीति ।  
भाष्ये । पुनश्चेति एतावदनेऽप्यहति सहस्रं गवामित्यादिना ततोऽप्यधिके द्रव्ये दुहितृषहिते ग्राहिते  
च शूद्रानेनैव श्रुतेनाश्रयमित्यथा इति विधां ज्ञापीति वदिष्यसि एषमुक्तवा श्राधुर्वा संश्वर्यः

अस्य चिह्नारवचनमनर्थकं स्यात् । युक्तव्यायमर्थो ब्रह्मविदः सर्वज्ञतेति । तस्य मात्सर्यनिराकरणं वा संबोधनफलम् । तस्माच्छुचं प्रत्याब्रवणादेव शुद्रपदप्रयोगो न जातिशुद्राचार्यी ॥ ३४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

येत्यादि । ननु स्वस्य सर्वज्ञत्वस्यापनार्थं प्रपञ्चधिकारवचनमपि ब्रह्मविदोऽनुचितमित्युक्त्या पञ्चान्तरमाहुः तस्य मात्सर्येत्यादि । एवञ्चके मत्सरस्तातिदोषत्वं ज्ञात्वा तं स त्यजेत् तदुपास्यानं श्रुत्वाऽन्योऽपि त्यजेदित्येतदर्थं तथा वचनमतो नानुचितमित्यर्थः । तस्मादिति । गमकेन योगोपोद्गलने रूढेरकिंचित्करत्वात् ॥ ३४ ॥

रश्मिः ।

इत्यादिना संवर्गविद्यामुपदिष्टवानित्यर्थः । संवृत्ते सर्वान् असतीति संवर्गो वायुः प्राणश्च । प्रकृते । इत्येणेति ज्ञानीयान्युपायेन ।

‘ब्रह्मचारी धनादायी भेषावी श्रोत्रियप्रियः ।

विषया विद्यां यः प्राह तानि तीर्थानि षण्मम्’ ॥ इति वाक्यात् ।

‘तस्मा मुखमुपोद्गच्छन्’ इत्यत्र मुखमुपायत्वम् । तस्याः जानश्रुतेर्दुहितुः । सयुग्मानमिति कर्ममात्रकर्तारं जानश्रुतिं ज्ञानिनं रथिकमिव मणसि तदुक्तम् । ‘कुतः पुनः शश्वदमद्रमीश्वरे न चार्पितं कर्म यदप्यकारणम्’ इति । अत्रेति । शुचा आब्रवति गच्छति द्वु गतौ शुच उकारस्य दीर्घः स च वर्षान्तरस्य चकारस्य लोपसाकारलोपस्य चोपलक्षकः । न चाकारलोपस्य किं प्रयोजनमिति वाच्यम् । ईदृशद्रवणस्य शुद्रत्वप्रयोजकत्वेनाकारस्य विग्रहे सत्त्वात् । भाष्ये । तदिति षष्मन्तमभ्ययं क्रमवाचि तदनन्तरमित्यर्थः । न च तदेति वेदः मन्यथा शुचः पूर्वमपि द्रवेदेव । अन्येभ्योपीति ठः आद्रवणस्य विग्रहान्तःपातित्वात् शुचमन्यत्वर्थकचनम् । बलौकिक-विग्रहो वा । ननु शुद्र इत्युक्ते लक्षणं न तु दीर्घं कृते इति चेन्न । ‘परोक्षवादो वेदोर्षं परोक्षं च मम प्रियम्’ इति भगवद्वाक्यात् तदर्थं दीर्घः तथा च श्रुतिः पशुतत्सन्तं पशुतेति वाच्यते परोक्षेण परोक्षप्रिया इव हि देवा इति । ननु ज्ञानिनि राजकन्याप्राहित्वं गोसहस्रादि-प्राहित्वेन वैराग्यपरितोषयोरभाववत्त्वं न संभवतीति चेत्प्राहुः स्वर्भेति । रथिकस्य सर्वज्ञत्वस्याप-नाय । प्रकृते । रथेति षष्ठस्य प्रथमे पूर्वतन्ने चिन्तितम् । रथस्य कारो रथकारः इति योगस्य त्रिषु वर्णेषु सत्त्वादाधानश्रुतेः ‘वर्षासु रथकार आदधीत इति रथकारापाने त्रैवर्षिको रथकारो-चिन्तिते । रथं करोतीति रथकारः । कर्मण्यण् । त्रैवं । रथकारपदस्य संकीर्णजातिविशेषे कृ-त्वात् । वैश्याणां क्षत्रियाब्जातो माहिष्यः शुद्राणां वैश्यादुत्पन्ना करिणी तस्मां करिण्यां माहिष्या-दुत्पन्नो रथकारः । ‘माहिष्येण करिण्यां तु रथकारः प्रजायते’ इति याज्ञवल्क्यादिति । सूचनमिति इंसवाक्यादित्वादिभाष्यार्थे व्यञ्जनादृषिरेवात्राभिप्रेता । अन्यथेत्यादीति । भाष्ये । चिह्ना-रेति तेन केचित्त्वित्वादिनोक्तस्यास्यानं सिद्धान्तपक्ष इति बोधितम् । अकिंचिदिति तथा च व्याससूत्राविरोध एव वचनाप्रचकारसाधानस्य सर्वज्ञेयत्वादित्वाधिकारस्य भैमिनिप्रतीतस्य प्राजा-प्यमिति निष्पत्त्येका स्मारिता ॥ ३५ ॥

कृत पृथगत आह—

क्षत्रियत्वावगतेऽधोत्तरत्र चैत्ररथेन लिङ्गात् ॥ ३५ ॥

जानश्रुतेः पौत्रायणस्य क्षत्रियत्वमवगम्यते । गोनिष्करथकन्यादानात् । न हि क्षत्रप्रभृतयो ध्येते क्षत्रियादन्यस्य संभवन्ति । राजधर्मत्वात् । न ह्यन्यो ब्राह्मणाय भार्यात्वेन कन्यां दातुं शक्नोति । न च प्रथमहंसवाक्यं शूद्रे संगच्छते । उपदेशाच्चेति चकारार्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

क्षत्रियत्वावगतेऽधोत्तरत्र चैत्ररथेन लिङ्गात् ॥ ३५ ॥ सूत्रमवतारयन्ति कृत इत्यादि । ननु मास्तु शूद्रशब्दोऽत्र जातिशूद्रवाची, तथापि जानश्रुतिजातेरनुकत्वात् तदपेक्षयां स एषानुपूर्विसामान्याजातिमपि बोधयिष्यतीति कृतस्तदनादर इत्यत आहेश्वर्यः । क्षत्रप्रभृतय इति । बहुपाक्यत्वासस्यकरणब्राह्मणभोजनक्षत्रन्ताः । बहुपाक्यत्वादीनां धर्मिष्ठे धनवति शूद्रे कदाचित् संभवेऽपि क्षत्रस्थापनस्य राजधर्मत्वेनान्यत्रासंभवात् तत्प्रभृतिव्युत्कम् । तस्यापि कदाचित् संभवमाशङ्क्य हेत्वन्तरमाहुः न ह्यन्य इत्यादि । पुराणादौ तद्दानस्य क्षत्रियकृतत्वेन सरणात् तथेत्यर्थः । शूद्रादारोपसंग्रहस्य मनुप्रभृतिभिरुक्तत्वात् तस्य च कन्यादानहेतुकत्वात् तस्यापि संभवमाशङ्क्य हेत्वन्तरमाहुः नचेत्यादि । प्रथमहंसवाक्यमिति । हो होयि मङ्गाद्य जानश्रुतेः पौत्रायणस्य समं दिवा ज्योतिराततं तन्मा प्रसाङ्गीकृत्वा मा प्रधाधीरिति वाक्यम् । हो होयीति भयश्चकं संबोधनम् । दिवेति शुलोकेन दिनेन वा । प्रधाधीरिति पुरुषव्यत्ययः । मा प्रदहत्वित्यर्थः । त्वा इत्यत्र सोडादेशो वा । तथाचैतादृशमाहात्म्यस्य शूद्रे अश्रुतत्वादस्युतत्वाच्च न शूद्रे संगच्छत इत्यर्थः । उपदेशादिति रयिकृतादुपदेशात् । शूद्रे विधोपदेशस्य काप्यसिद्धत्वाद्वापि शूद्रभोतकत्वस्याक्षय्यवचनत्वात् तथेत्यर्थः । एतेन यथा कृतायवितितायाधरेयाः संयन्त्येवमेतत्सर्वं तदभिममिसमैति यत्किञ्च प्रजाः साधु कुर्वन्तीति रयिक्रमाहात्म्यबोधकस्य द्वितीयईतवाक्यस्याप्यत्र प्रामाण्यं बोधितम् ।

रक्षितः ।

क्षत्रियत्वावगतेऽधोत्तरत्र चैत्ररथेन लिङ्गात् ॥ ३५ ॥ स एवेति यो जातिशूद्रवाची स एव शूद्रशब्दः शकारोत्तरोकारोत्तरदकारोत्तररेफोत्तराकारानुरूपाणुपूर्विसामान्यात् आकूलविकरणेन जातिशूद्रत्वं अपिपदेन द्रव्यं बोधयिष्यति । तदनेति जातिशूद्रवाचित्वानादरः । क्षत्रिति जनेन क्षत्रियप्रभृतय इति पाठः क्वचित्सुक्ते कृतम्बिदेतोरिति बोधितम् । सहेतुस्तु तस्माच्चैत्ररथो नामैकः क्षत्रपतिर्जायत इति श्रुतिः । बह्वीति श्रुतिरुक्ता सह सर्वत भावसत्वात् मापवाचके इत्यावस्यकरणं सर्वत एव मेऽस्सन्तीति ब्राह्मणभोजनम् । स संजिहान एव क्षत्रारभुवाचेति । क्षत्ता । पुराणेति । तद्दानस्वेति दुहितृदानस्य । नवमे सौमर्षादिभ्यः । आदिपदेनेति हासे द्रष्टव्यम् । मन्विति तृतीयाध्याये मनुस्मृतिः ।

‘शूद्रैव भार्या शूद्रस्य सा च स्त्रा च विश्वः स्मृता ।

ते च स्त्रा चैव राह्व्य ताव्य स्त्रा चाप्यजन्मनः’ ॥ इति ।

पुत्राण्यस्यवापाहुः त्वेति त्वं मा प्रधाक्ष्यप्रदहेत्यर्थः । त्वेति न जातिशूद्रत्वं किं तु क्षत्रत्वम् । द्वितीयेति वज्रगामी पद्माङ्गामी च ईशः । अच्चेति क्षत्रिवत्त्वान्नतौ । वज्र हेतुः

तथापि संबर्गविधियायां शुभ्रस्यैवाधिकारं मन्वानस्य निराकरणार्थं हेतुमाह उत्तरत्र चैत्ररथेन लिङ्गात् । अथ ह शौनकं च कापेयमभिप्रतारिणं च काक्षसे-  
निमित्युत्तरत्र ब्राह्मणक्षत्रियौ तौ निर्दिष्टौ । कक्षा सेना यस्येति । कक्षसेन-  
स्यापत्यं काक्षसेनिरिति । अस्य व्याख्यानं, चैत्ररथ इति । चित्रा रथा यस्य  
तस्यापत्यं, तेन चैत्ररथेन । कक्षारूपा रथा इति । व्याख्यानम् । एतेन वै चित्ररथं

भाष्यप्रकाशः ।

हीनान्यवर्णकन्यायाः प्रथमतः संग्रहे स्ववर्णहानेर्भलन्दनोपाख्याने सिद्धत्वाद्रथिकप्रथमविवा-  
हस्यान्यत्राप्रसिद्धेरेतत्कन्याग्रहणेन दृष्यतायां रथिके तादृशमाहात्म्यस्यासंगत्यापचेरिति । ननु  
इंसवाक्यस्य धर्मिष्ठत्वादिमात्रबोधकत्वं, न तु क्षत्रियासाधारण्यमिति शङ्कायां क्षत्रशेषमवता-  
रयन्ति तथापीत्यादि । एवं ग्रहिलवादेन तथा मन्वानं निराकर्तुं हेतुमाहेत्यर्थः । उत्तरत्रेति  
उपसंहारवाक्ये । कथं तत्र क्षत्रियत्वावगतिरित्यत आहुः कक्षा सेनेत्यादि । तेन चैत्ररथे-  
नेति क्षत्रियत्वावगतिरिति शेषः । काक्षसेनिपदस्य कथं चित्ररथपदव्याख्यानत्वमित्यत आहुः  
कक्षारूपा इत्यादि । 'कक्षः स्यादन्तरीयस्य पश्चादञ्चलपल्लवे । स्पर्द्धापदे च दोर्मूले' इति कोशे  
स्पर्द्धास्नानं कक्षापदेनोच्यते । तथाच चित्रत्वात् स्पर्धास्नानरूपा रथा इति हेतोः कक्षापदं चित्र-  
पदव्याख्यानम् । सेनापदं च रथपदव्याख्यानमित्यर्थः । एवं श्लेषेन व्याख्याने किं बीजमित्या-  
काङ्क्षायां लिङ्गपदं विवृण्वन्ति एतेनेत्यादि । इदं च छन्दोगानां द्विरात्रे श्रूयते । एतेन वै चैत्र-  
रथं कापेया अयाजयन्तमेकाकिनमभाद्यस्याध्यक्षमकुर्वन्तस्माच्चैत्ररथो नामैकः क्षत्रपतिर्जायत इति ।  
तथाच समानान्वयानां समानान्वया एव याजका भवन्तीति प्रायेण दृष्टम् । अतः कापेवर्ष-

रथिः ।

हीनान्येति हीनः क्षत्रियादन्यवर्णस्तस्य कन्यायाः । भलन्दनेति अत एव मनुः—

'हीनजातिं स्त्रियं मोहादुद्धन्तो द्विजातयः ।

कुलान्येव नयन्त्याशु ससन्तानानि शुद्रताम्' ॥ इति तृतीयाध्याये ।

धर्मिष्ठेति आदिपदेन ज्ञानित्वम् । क्षत्रियेति क्षत्रियत्वावगतावन्यसाधारण्यरहितं प्रामाण्यम् ।

एवमिति एवं सत्यपीत्यर्थः । उपेति तथा चोत्तरत्रोपसंहारवाक्ये चैत्ररथेन हेतुना ब्राह्मणक्षत्रिययो-  
र्लिङ्गात् क्षत्रियत्वावगतिरित्यर्थः । कक्षा सेनेत्यादीति कक्षसेन इत्यत्र कक्षापदस्य छादसं पुंस्त्वम् ।  
काक्षसेनिरित्यत्रात इव् । क्षत्रियेति । ननु तेन चैत्ररथेन कक्षारूपा रथा इति व्याख्यानमिति कुतो  
नान्वय इति चेन्न चैत्ररथपदस्य सौत्रानुवादत्वेन कक्षेत्यादिकस्य सूत्रान्तःपातप्रसङ्गात् । न चास्तु  
सूत्रान्तःपातः क्षत्रियत्वावगतेः चकारार्थोपदेशादुत्तरत्र चैत्ररथेन कक्षारूपा रथा इति व्याख्यानं ब्राह्मण-  
क्षत्रियौ लिङ्गादिति व्याख्यास्यते इति वाच्यं गौरवात् । क्षत्रियत्वावगतेश्चोपदेशात् उत्तरत्र चैत्ररथेन  
हेतुना लिङ्गाचेत्यर्थं लक्षणात् । चित्रपदव्याख्यानमिति स्पर्धास्नानं कक्षापदार्थः । तथाश्चतरी ।  
चित्रा अश्चतरीयुक्ता रथा यस्य 'रथस्त्वश्चतरीयुक्तश्चित्र इत्यभिधीयते' इति ब्रह्मपुराणात् । कोपेति  
कोपशब्दो मूर्धन्यषकारान्तोभरकोपे । एतेनेति । द्विरात्रेण । अन्येर्थाः स्पष्टाः अन्यत्र । तथा चेति  
श्रुतिद्वयस्य भाष्यीयत्वेन कक्षा सेना यस्येति व्याकरणस्य भाष्यीयत्वेऽपि प्राषल्ये प्रकारे च । समानः  
यक्याज्ययाजकभावः अन्ययः संबन्धरूपो येषाम् । अत इति श्रुतिद्वयस्य भाष्यीयत्वेन प्राषल्यम् ।

कापेया अपाजयमिति । शौनकश्च कापेयो याजकः । याज्यश्च चित्ररथस्य पुत्रः काशसेनिरिति । ब्रह्मचारी ब्रह्मवित् । इमौ तु संवर्गविद्योपासकौ । प्राणाय हि

भाष्यप्रकाशः ।

वन्वात् काशसेनिश्चैत्ररथ इति तथेत्यर्थः । परिविष्यमाणौ ब्रह्मचारी विमिक्षे इत्यादेस्तात्पर्यमाह । ब्रह्मचारीत्यादि । इमौ शौनकमभिप्रतारिणौ संवर्गविद्योपासकौ । संवर्गस्त्वधिदैवतं वायुरध्यात्मं रश्मिः ।

‘शक्तिग्रहं व्याकरणोपमानकोषासवाक्याङ्गवहारतश्च ।

वाक्यस्य शेषाद्विवृतेर्षदन्ति सांनिध्यतः सिद्धपदस्य वृद्धाः’ ॥

इत्यत्रोक्तेषु व्याकरणादिसु सिद्धपदस्य कापेयस्य शौनकत्वेन श्रीभागवते प्रसिद्धपदस्य सांनिध्यात् । तथेति जानश्रुतेः काशसेनिरूपचैत्ररथस्य क्षत्रियत्वेन प्रकारेणावगतिरित्यर्थः । काशसेनिश्चैत्ररथः इति कोषव्याकरणाभ्यां कक्षा सेनेत्यादि भाष्ये सिद्धति । विवृतेरपि सिद्धति श्रुतिद्वयोक्त्याभि-  
व्यक्तसिद्धपदसांनिध्यतः शक्तिग्रहः आहतः । चित्ररथेन हेतुना लिङ्गं चित्रपदसामर्थ्यं तस्मात् । अत्र क्लृप्त्वे चैत्ररथेन हेतुना क्षत्रियत्वावगतिर्लिङ्गादपि सा वाक्यशेषसामर्थ्यात् । न चात्रपक्षे लिङ्गपदं विवृण्वन्तीति प्रकाशविरोध इति शङ्काम् । तस्याभासस्य ब्रह्मचारीत्यादीत्यत्रानुकर्षात् । न चामासद्वयापत्तिः द्वितीयाभासे तात्पर्यं चाद्भुरिति चकारपरामर्शात् । न चात्र किं मानमिति शङ्काम् । भाष्यीयस्येतिपदस्य चैत्ररथपदव्याख्यानसमाप्तिद्योतकस्य मानत्वात् । न च चित्ररथेन हेतुना लिङ्गं चित्ररथपदसामर्थ्यं तस्मादित्यर्थेऽनुकर्षवैयर्थ्यमिति वाच्यम् । अस्य क्लृप्त्वेऽनुकर्षा-  
दरात् । अस्य क्लृप्त्वे किं मानमिति चेन्न । बहुभिर्हेतुभिः क्षत्रियत्वावगतेः साधनस्य भाष्याभिमत-  
त्वात् । भाष्याभिमतत्वे तु एवं क्लेशेन व्याख्याने किं बीजमित्याकाङ्क्षायां लिङ्गपदं विवृण्वन्ति परिविष्यमाणौ ब्रह्मचारी विमिक्षे इत्यादेस्तात्पर्यं चाद्भुरित्याभासः ब्रह्मचारीत्यादीत्यस्य । ब्रह्मचारी-  
त्यादीति अथ ह शौनकं च कापेयमभिप्रतारिणं च काशसेनिं परिविष्यमाणौ ब्रह्मचारी विमिक्षे तस्मा उ ह न ददतुरिति श्रुतिः संवर्गविद्योपादेऽनन्तरं वर्तते । इमाविति । एतयोः प्राणवायोः । स्तुत्यर्थमाख्यायिकामाह । अथ ह शौनकमिति शौनको नामतः कपेगोत्रापत्वं कापेयं अभिप्रतारी नामतः कशसेनस्यापत्वं काशसेनिः इमौ द्वावित्याहुः इमाविति इमौ तु विष विद्योगे क्र्यादिः प. से. विष्णुत इति विष्यमाणो परितो विशेषेण संवर्गविद्यां युज्यमानौ ब्रह्मचारी ब्रह्मवित् विमिक्षे मिश्रित-  
वात् । तस्मै संवर्गविद्यामन्त्रं वा न ददतु यतः संवर्गविद्योपासकौ ।

‘यत्करोषि यद्भासि यद्ब्रह्मोषि ददासि यत् ।

यत्तपससि कौन्तेय तत्कुरुष्व मदर्पणम्’ ॥

इति वाक्यात् प्राणाय हि भिक्षा न तु ब्रह्मविदे तस्मान्न ददतुरिति स्थूलार्थः । न ददतुरित्यस्य ग्रन्थस्य भाष्यप्रकाशस्य । भाष्यस्य ब्रह्मचारी ब्रह्मवित् इमौ ददतुर्ब्रह्मवित्त्वव्यवच्छेदकः । संवर्गविद्योपासकौ न तु ब्रह्मविदौ प्राणाय हि यतो भिक्षा उक्तवाक्यात् तस्मात् ब्रह्मवित्त्वात् प्राणाय देयत्वाच्च संवर्गविद्यामन्त्रं वा न ददतुरिति प्राञ्जले व्याख्यानेपि दुरूहे जिज्ञासोदयाद्ब्रह्मचारीत्यादि तस्मादित्यनेन भाष्येण श्लुब्धः । इमाविति इमौ त्विति भाष्यार्थोयं कः संवर्ग इत्यत आहुः संबर्गेति । वायुर्वा व संवर्गो यदा च भूमिर्वायमिति वायुमेवाप्येति यदा सूर्योऽस्ममेति वायुमेवाप्येति । यदा चन्द्रोऽस्ममेति वायुमेवाप्येति

भाष्यप्रकाशः ।

प्राणः । यतो हेतोः प्राणाय मिद्धा । अन्नस्य प्राणभोगार्थत्वात् । तदयं ब्रह्मचारी जानाति न वेति संदिग्धं न ददतुः । ततो—

‘महात्मनश्चतुरो देव एकः कः सो जगार भुवनस्य गोपाः ।

तं कापेय नामिषश्यन्ति मर्त्या अभिप्रतारिन् बहुधा वसन्तम्’ ॥

इति ब्रह्मचार्युक्तः श्लोकः ।

‘आत्मा देवानां जनिता प्रजानां हिरण्यदंष्ट्रो वमसो न हरिः ।

महान्तमस्य महिमानमाहुरनघमानो यदनन्नमपि’ ॥

इति कापेयोक्तेष्वेत्युभावपि श्लोकौ भगवतः प्रजापतिरूपबोधकत्वात् परंपरया भगवत्संबन्धिना । श्लोकार्थस्तु, महात्मनो माहात्म्ययुक्तान्, चतुरश्रतुःसंख्याकान् अभिर्ष्यन्न्प्राणरूपान् देवान् वायुरूपेण, वाक्चक्षुःश्रोत्रमनोरूपान् प्राणान् प्राणरूपेण यो देव एकः कः प्रजापतिः सो जगार प्रसितवान् । भुवनस्य भूतोद्भवस्थानस्य भूरादिलोकस्य गोपा रक्षकः । हे कापेय तं मर्त्या अन्नघर्माणो विवेकशून्या नामिषश्यन्ति न जानन्ति । हे अभिप्रतारिन्, बहुधा अध्यात्माधिदैवताधिभूतप्रकारैर्षसन्तमिति । द्वितीयश्लोके तु, हिरण्यदंष्ट्र इति, अमृतदंष्ट्रः । वमसो भक्षणशीलः । न हरिः, न विघतेऽन्यः हरिर्यस्मात् सः । अनघमानोऽन्यैरमध्यमाणः । यद् यस्माद् अनन्नम् अग्निवागादिरूपमपि भक्षयति तस्मान्महामहिम इत्येवं वयं जानीम इति । तथाचैवं परंपरिता

रश्मिः ।

यदाप उच्छ्वस्यति वायुमेवापियन्ति वायुर्धैवैतान् संवृक्ते इत्यधिदैवतम्, अथाध्यात्मं प्राणो वा व संवर्गः स यदा स्वपिति प्राणमेव वागप्येति प्राणं चक्षुः प्राणं श्रोत्रं प्राणं मनः प्राणो धैवैतान् सर्वान् संवृक्ते इति तौ वा एतौ द्वौ संवर्गौ वायुरेव देवेषु प्राणं प्राणेष्विति श्रुत्युक्तः । संवर्ग इत्यस्य संवृक्ते इति व्युत्पत्तिः । उद्वायति उद्वासनं करोति शाम्यति । अप्येति अपि एति संवृक्ते प्रसति । दैवतेषु अपिदैवतम् । अव्ययीभावः । आत्मसु अध्यात्मम् । प्राणायेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यत्न इति । हेर्यः । प्राणेति निरन्नस्य प्राणा विपद्यन्त इति । अन्नस्य प्राणार्थत्वमध्यस्तजीवार्यम् । प्राणा इति प्राणभोगो जीवस्य । ब्रह्मचारीति भाष्यं विवृण्वन्ति तदयमिति । जानातीति ब्रह्मवित्त्वाजानातीति हेतोः वा विकल्पं न संदिग्धं तत्संवर्गविधामन्नं वा न ददतुः । ननु प्राणलार्थपरित्याग इति चेन्न दुरुहत्वात् । यथा ‘एषोऽन्ननावेषधरः किरीटी जित्वा वयं नेष्यति चाय गावः’ इत्यत्र श्लोके प्राणलार्थो वयं जित्वा गावो नेष्यतीति तथाप्यन्वयामावात् तमव रक्ष यं जित्वा वः शुष्पाकं गा नेष्यतीति दुरुहान्वयस्त्वद्वत् । अयं वा तत्संवर्गविधोपासनां ब्रह्मचारी ब्रह्मवित्त्वाजानाति संवर्गविधोपासनासमये विमिद्ध इति न जानातीति संदिग्धं तथापि क्लिष्टम् । ननु संवर्गविधायां वायुर्गुणस्य इत्यधिदैवतमित्यधिदैवतत्वात् प्राणो गौणः अध्यात्मत्वात् ततश्च वायवे हि मिद्धेति वक्तव्ये प्राणाव मिद्धेति भाष्यं कुतः इति चेन्न । वायोरत्र वायोरग्निरग्रेरापः इति श्रुत्युक्तकार्यत्वात्ः ब्रह्मप्रेक्षयाऽध्यात्ममित्यनेनालसंबन्धिप्राणस्य गुरुत्वात् । उभापिति भाष्यं व्याचक्षुः तत्त इति । एकादश्याहारी वातिः वायुरूपेण प्राणरूपेणेति संवर्गविधायां स्पष्टम् । परंपरितेति । यदि तु क इति प्रश्ने न चतुर्गुणे । हिरण्यदंष्ट्रः वमसः इति हिरण्यवचनपुपि भगवति अपेक्षितमोक्षरि अन्नप्री

मिक्षा । तस्मात् दधतुः । उभाश्चपि श्लोकौ भगवतः । तेन प्रकृतेऽप्येतौ शुद्धशिष्यौ  
प्राज्ञाणक्षत्रियाद्येवेति गम्यते । तस्मात् जातिशुद्धः संवर्गविद्यायामधिकारी ॥ ३५ ॥

संस्कारपरामर्शात् तदभावाभिलाषाच्च ॥ ३६ ॥

इदानीं शुद्धस्य कश्चिदपि ब्रह्मविद्यायामधिकारश्लेषाऽपि कल्प्येत । तनु  
नास्ति । सर्वत्र संस्कारपरामर्शात् । उपनयनसंस्कारः सर्वत्र पराश्वइयते । तं होप-  
त्रिन्ये अशीहि भगव इति होपससाद । तान् हानुपनीयेत्यादि प्रवेशेषूपनमन-  
पूर्वकमेव विद्यादानं प्रतीयते शुद्धस्य तु, तदभावाभिलाषात् । चतुर्थं एकजातिस्तु  
शुद्ध इति, न शुद्धे पातकं किञ्चित् च संस्कारमर्हतीति शुद्धस्य संस्कारनिषेधात् ।  
अकारात् शुद्धाय मतिं दद्यादिति निषेधः ॥ ३६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मविद्या, न तु साक्षात् । तेन सिद्धमाहुः । तेनेत्यादि । उत्तरस्मिन् वाक्यश्लेषे । संवर्गविद्यो-  
पासकयोर्ब्राह्मणक्षत्रिययोरेवोक्तत्वेन प्रकृते तथेत्यर्थः । फलितमाहुः तस्मादित्यादि । तथाच  
परंपराविद्यायामपि यत्र नाधिकारस्तत्र साक्षाद्विद्यायां किं वाच्यमिति भावः ॥ ३५ ॥

संस्कारपरामर्शात् तदभावाभिलाषाच्च ॥ ३६ ॥ ननु, 'श्रुतिलिङ्गावाक्यप्रकरणस्नानस-  
माख्यानां समवाये पारदौर्बल्यमर्थविप्रकर्षात्' इति जैमिनिना श्रुत्यपेक्षया लिङ्गादीनां दौर्बल्यस्य  
साधितत्वात् तत्रापि छिष्टानां तेषां सुतरां तथात्वाच्छ्रुत्यैवाधिकारः शुद्धसादर्यस्य इत्याद्यङ्गायां  
छत्रं पठित्वाथमाहुः इदानीमित्यादि । बुद्धित्वायां अङ्गायाम्, अशीहि भगव इति होपस-  
सादेति सनत्कुमारनारदसंवादस्य प्रतीकम् । तत्र च, यद्वेत्य तेन होपसीदेत्यामण्ये, अङ्गवेदं  
मगवोऽप्येति यजुर्वेदं सामवेदमिति वेदाध्ययनलिङ्गादेवोपनयनसंस्कारप्राप्तिः । तान् हानुपनी-  
येवेति वैश्वानरविद्यायामपि प्राचीनशालादीनां षण्णां महाभोत्रियत्वलिङ्गादेव तत्प्राप्तिः । निषेचस्तु  
रहितः ।

च न चतुर्गुणे । तदा न परंपरिता । तदा महात्मनश्चतुरोऽज्ञानविपश्यन्ति । खगतद्वैतापविमाद्यङ्गाह  
देव एक इति 'एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म' इति श्रुतेः । अग्रे स्पष्टम् । द्वितीये यदनन्नमसीति भगवच्छिन्नं  
'अनन्नमन्नोभिषाकशीति श्रुतेः । महान्तं महत्त्वम् । ननु संवर्गविद्यायामुत्कृष्टेश्वरनिरूपणस्य  
ये हेतुरिति चेच्छ्रुतु ब्रह्मचारिणो वाक्यत्वात्तस्य च ब्रह्मज्ञत्वात् ॥ ३५ ॥

संस्कारपरामर्शात् तदभावाभिलाषाच्च ॥ ३६ ॥ तेषामिति शुभस्य तदाद्रवणात्  
कल्प्यते इति वाक्यम् । उत्तरो वाक्यश्लेषः । तत्सब्राह्मणक्षत्रियलिङ्गं च । एतेषामुपपादितानाम् ।  
श्रुत्येति च ह हारेत्या शुद्धेति श्रुत्या । बुद्धीति अस्मिन् काठे दानी च । अस्मामित्यर्थस्यैव उक्तः ।  
यद्वेत्येति नारदं प्रति सनत्कुमारवाक्यम् । उपसीदेति ओद आमण्ये तत्र कामचारानुष्ठा  
ण्येति स्वराम्यहमिति नारदोक्तिः । उपनयनेति 'अहर्वर्षं ब्राह्मणमुपनयीत' इत्यादि श्रुतेः ।  
वैश्वानरेति अण्येण्ये सप्तमप्रपाठकेति । तास्मिति प्राचीनशालादीन् । ननु अनुपनीयेति सनत्  
पदमिति कर्षं तस्मात्सिद्धिः वेत्तमाहुः निषेच इति । निषेचेषु पृथक्ते ये प्राचीनशालादयस्ते वैशेषिकः  
वैशेषिकेऽप्य वैशेषिकस्तेति सामान्ये ननुसकमित्येकवचनं यद्वा टीकायामुक्तसोप सन्निपेजीव पादयो



### तदभावनिर्धारणे च प्रवृत्तेः ॥ ३७ ॥

इतश्च न शूद्रस्य सर्वथाधिकारः । तदभावनिर्धारणे शूद्रत्वाभावनिर्धारण-  
एव शुक्रशिष्यभावप्रवृत्तेः । सत्यकामो ह जाबाल इत्यत्र, गौतमः सत्यकाम-  
मुपनिन्दे । नैतदब्राह्मणो विवक्तुमर्हतीति सत्यवचनेन शूद्राभावं ज्ञात्वैव ।  
चकार एवार्थे । चकारेण निर्धारणमुभयज्ञानार्थम् । वर्णित्वं शूद्राभावं च । तस्माच्च  
शूद्रस्याधिकारः ॥ ३७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

वैशेषिकस्यैवेति न दोषः । शेषं स्फुटम् । तथाचात्र 'आनर्थक्ये प्रमाणानां विपरीतं बलाबलम्'  
इति न्यायान्न शूद्रश्रुतिमात्रेणाधिकारसिद्धिरित्यर्थः ॥ ३६ ॥

तदभावनिर्धारणे च प्रवृत्तेः ॥ ३७ ॥ किञ्चमयमित्यपेक्षायामाहुः । वर्णत्वमित्यादि ।  
अयमर्थः । तद्वाक्याभिहितेऽपि ब्राह्मणबीजत्वे व्यभिचारजन्यत्वाच्छूद्रता स्यात् । तदभावस्तु  
वामदेव्यसामोपासकस्य न कांचन परिहरेदिति सर्वगामित्वाभ्यनुज्ञानात् तज्जन्यस्य व्यभिचार-  
दोषानाक्रान्तत्वाद् वर्णत्वशूद्रत्वाभावं ज्ञात्वेति पूर्वेण संबन्धः ॥ ३७ ॥

रश्मिः ।

पतनमकारयित्वैवेति व्याकृतेर्नमस्काररूपस्य उपनयनविशेषार्थत्वेन गृह्यते इति वैशेषिकं तस्य ।  
शैषिकोऽण् । तान् हानुपनीयेत्यत्र अन्यानुपनीयेति तात्पर्यवृत्त्या द्योतनादुपनयनपूर्वकमित्यादि  
भाष्यमन्वेत्येव यद्वा हन्ति इति हः तान् हानुपनीयेति पदच्छेदः । महाश्रोत्रियत्वेनाविषाहन्तून्  
तथा च सुखेन भाष्यान्वयः । महाश्रोत्रियत्वेपि द्रव्याद्यभावाद्युवाचस्यायामप्यनुपनीता इति ज्ञायते ।  
न च टीकोक्तं तर्ह्यस्त्विति शङ्कम् । अनुपनीयेत्यस्य तन्मते शक्त्यभावात् । द्योषमिति एकजातिः  
उपनयनहीनः न शूद्रः इति स्मृती मनोर्दशमाध्यायस्ये पातकं भक्ष्याभक्ष्याविभागकृतं न शूद्रायेति  
चतुर्थाध्यायस्या मनुस्मृतिः मतिं विषाम् । एवं शेषं स्फुटमित्यर्थः । सिद्धमाहुः तथा चेति ।  
प्रमाणानां 'शुगस्य तदनादरश्रवणात्तदाद्रवणात्सूच्यते हि' वाक्यशेषः ब्राह्मणश्चत्रियलिङ्गम् । एतेषा-  
मानर्थक्यं विरोधो ननर्थविरुद्धार्थकत्वं तस्मिन् सति अह हारे शूद्रेति निरेष्वरवरूपश्रुत्यपेक्षया  
लिङ्गवाक्यानां शुगस्य तदनादरेत्यादीनां बलीयस्त्वम् । शूद्रश्रुतीति । शूद्रस्य निरेष्वरवमात्रेण ॥ ३६ ॥

तदभावनिर्धारणे च प्रवृत्तेः ॥ ३७ ॥ भाष्ये । कुमेत्वाकाङ्क्षायामित्यत्रेति छान्दोग्ये  
एव षडप्रपाठके जवालाया अपत्यं जाबालः । एतदिति त्वदुक्तं वचनं तच्च जाबालशूद्रगोत्रतन्मात्रुक्त-  
गर्भितम् । सा मा प्रत्यप्रवीत् 'बह्वहं चरन्ती परिचारिणी यौवने त्वामलभे साहमेतन्न वेद यद्गोत्र-  
स्त्वमसि जवाला तु नामाहमसि सत्यकामो नाम एवमसि' इति सोऽहं सत्यकामो जाबालोऽसि भोः  
इति भो गौतम स्पष्टमन्यत् । सत्येति किं नु गोत्रो नु सोम्यासि इति गौतमेनोक्तः सत्यकामो नाहं  
वेद भो यद्गोत्रोऽहमसि इत्यादिसत्यवचनेन । शूद्रेतेति प्रकृतग्रन्थः । सामानाधिकरण्यासंबन्धेन लक्षणाया  
संस्कारार्णहता । कांचनेति स्मियम् । वर्णित्वेति । भाष्ये । शूद्राभावमित्यत्र भाष्यप्रधानो निर्देश  
इति भाष्यः ॥ ३७ ॥

श्रवणाध्ययनार्थप्रतिषेधात् स्मृतेश्च ॥ ३८ ॥

दूरे अधिकारचिन्ता । वेदस्य श्रवणमध्ययनमर्थज्ञानं त्रयमपि तस्य प्रतिषिद्धम् । तत्सन्निधावन्यस्य च । अथास्य वेदमुपशृण्वतस्त्रपुञ्जतुभ्यां श्रोत्र-प्रतिपूरणमिति । यद्यु ह वा एतच्छ्रुतज्ञानं यच्छ्रुतः । तस्माच्छ्रुतसामीप्ये नाध्येतव्य-मिति । उदाहरणे जिह्वाच्छेदो, धारणे शरीरभेद इति । दोहादौ शूद्रसंबन्धे मन्त्राणामभाव एव ।

स्मृतिप्रयुक्त्यापि वेदार्थं न शूद्राधिकार इत्याह स्मृतेश्च ॥ 'वेदाक्षरवि-चारेण शूद्रः पतति तत्क्षणादिति । चकारस्त्वधिकरणसंपूर्णत्वद्योतकः । स्मार्त-पौराणिकज्ञानादौ तु कारणविशेषेण शूद्रयोनिगतानां महतामधिकारः । तत्रापि न कर्मजातिशूद्राणाम् । तस्मान्नास्ति वैदिके कश्चिदपि शूद्राधिकार इति स्थितम् ॥ ३८ ॥

इति प्रथमाध्याये तृतीयपादे नवमं शुगल्येत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

श्रवणाध्ययनार्थं प्रतिषेधात् स्मृतेश्च ॥ ३८ ॥ यद्यु वेति । यदि उ वेति पदच्छेदः । शेषं निगदेन व्याख्यातम् । एवं छत्राणि व्याख्याय प्रासङ्गिकमाहुः स्मार्तपौराणिकेत्यादि । अयमर्थः । पुराणान्तरे, 'श्रावयेच्चतुरो वर्णान् कृत्वा ब्राह्मणमग्रतः' इति शूद्रस्यापि सामान्यतः श्रावणविधानात् । स्मृतिकौशुधां स्कान्दे ।

'अस्ति शूद्रस्य शुश्रूषा पुराणेनैव वेदनम् ।

वदन्ति केचिद् विद्वांसः स्त्रीणां शूद्रसमानताम्' ॥ इति ।

'सिद्धान्तश्रवणं प्राहुर्द्विजानां मुनिसत्तम ।

शूद्राणां च विरक्तानां तथा स्त्रीणां महामुने ।

सिद्धान्तश्रावणं प्रोक्तं पुराणश्रवणं बुधैः' ॥

इति श्रवणबोधनात् । एकादशस्कन्धेऽपि, 'साधवे शुचये ब्रूयाद् भक्तिः स्नाच्छ्रुतयोपिताम्' इति भगवद्राक्यात् । प्रथमस्कन्धे,

'स्त्रीशूद्रद्विजबन्धूनां त्रयी न श्रुतिगोचरा ।

इति भारतमाख्यानं कृपया मुनिना कृतम्' ॥

इति वाक्याच्च भारतपुराणश्रवणमसंदिग्धम् । ततश्च बुद्धिमतां ज्ञानमपि भवत्येव । परं तु तादृशज्ञाने,

रश्मिः ।

श्रवणाध्ययनार्थप्रतिषेधात् स्मृतेश्च ॥ ३८ ॥ भाष्ये । अथास्येति । भाष्यास्त्वत्र श्रवणे त्रपुञ्जतुभ्यां श्रोत्रपरिपूरणमध्ययने जिह्वाच्छेदः । अर्थावधारणे हृदयविदारणमिति प्रतिषेधादिति भाष्ये आहुः । रामानुजभाष्ये तु अथास्य वेदमुपशृण्वतः त्रपुञ्जतुभ्यां श्रोत्रप्रपूरणम् । उदाहरणे जिह्वाच्छेदो धारणे शरीरभेदः इति स्मृतेश्चेति योगं भक्तत्वा तदर्थत्वेन स्मृतिरियमुक्ता । त्रपुञ्ज-तुभ्यामिति सीसलाक्षारसाम्यात् । अस्य शूद्रस्य श्रोत्रप्रतिपूरणं प्रापञ्चितम् । अध्ययनप्रतिषेध-श्रुतिमाहुः पद्यु ह्येति । तेन शूद्रसंनिधावन्यस्य ब्राह्मणादेभ्यस्तस्य भाष्यस्य हेतुरियम् । अत एवार्थ-

भाष्यप्रकाशः ।

‘आसक्तौ भगवानेव ज्ञापं दापयति कश्चित् ।

अहंकारेऽथवा लोके तन्मार्गस्थापनाय हि’ ॥

इत्युक्तरीतिकेन ज्ञापादिना कारणविशेषेण शूद्रयोनिगतानां महतां विदुरवेदवादिदासी-  
सुतसदृशां फलशुखोऽधिकारः । तादृशमेव तत्र कृतार्थत्वस्मरणात् । तत्र शूद्रयोनिगतत्वेऽपि न  
कर्मजातिशूद्राणाम् ।

‘अत्रापि वेदनिन्दायामर्चमकरणात् तथा ।

नरके न भवेत् पातः किंतु हीनेषु जायते’ ॥

इत्युक्तरीतिकेन कर्मणा जातिशूद्राणां न फलशुखोऽधिकार इति । ज्ञानादावित्यादिपदेन,

‘जपस्तपस्तीर्थयात्रा प्रव्रज्या मन्त्रसाधनम् ।

देवताराधनं चैव स्त्रीशूद्रपतनानि षट्’ ॥ इत्येतेषां संग्रहः ।

विदुरादीनां तीर्थयात्रादिदर्शनात् । इतरेषां त्वेतानि निषिद्धान्येव । अत एवेदानीन्तनानां  
तत्कर्तृणां कामक्रोधादय एव दृश्यन्ते, न तूपशम इति । एतदधिकरणद्वयं प्रासङ्गिकम् ।

रश्मिः ।

ज्ञानानुष्ठानयोः प्रतिषेधो भवति इति शंकरभाष्यम् । तत्र अनुष्ठानमधिकम् । अधिकरणेति  
न चानुक्तस्याधिकरणसंपूर्णत्वस्य वाचकश्वकार इति शङ्कम् । स्मृतिसमुच्चयवाचकत्वेन तस्यार्थस्य  
व्यञ्जनया धोत्वत्वात् । स्मार्तपौराणिकज्ञानादाविति भाष्ये स्मार्तानां पौराणिकानां ज्ञानादाविति  
षष्ठीतत्पुरुषमित्याहुः बुद्धिमतामपि स्मार्तानां पौराणिकानां च । आसक्तौ इति । पुष्टिप्रवाहमर्यादास्या  
कारिका । अन्यासक्तौ सत्याम् । यथा नलकूबरमणिप्रीवादेः । कश्चिदिति यत्रासक्त्यौत्कृत्यं तत्र  
काले देशे वा । एवमहंकारे यथा चित्रकेतुपरीक्षितोः इन्द्रधुम्नादौ । उभयामावे कथं शाप इत्याशङ्क्याहुः  
लोक इत्यादि । यथेवं न कुर्यात्तदा लोके भक्ताधाविर्भावाभावात् मर्यादादिमार्गा न भवेयुः तथा सति  
लोकोच्छ्रित्तिः स्यादतो लोकसंग्रहार्थं तथाकरणम् । अत्र गमकमाहुः स्त्रीति । ‘यद्यदाचरति श्रेष्ठस्तत्त-  
देवेतरो जनः’ इति वाक्येन तथा निश्चयात् तत्रेति पुराणादौ तृतीयस्कन्धे मैत्रेय उवाच  
‘यत्त्वयानन्यभावेन गृहीतो हरिरीश्वरः’ इति विदुरम् । विवृण्वन्ति स्म अत्रापीति इयं शास्त्रार्थ  
प्रकरणे । प्रव्रज्येति संन्यासः । अत्र शूद्रपदं कर्मजातिशूद्रपरमित्याहुः विदुरेति । इतरेषामिति  
कर्मजातिशूद्राणाम् । फलेति ।

‘अनयोपशमं साक्षात्क्रियोगमधोक्षजे ।

लोकस्याजानतो व्यासश्चके सात्वतसंहिताम्’ ॥ इति ।

‘तस्मान्नारत सर्वात्मा भगवान् हरिरीश्वरः ।

श्रोतव्यः कीर्तितव्यश्च स्मर्तव्यश्चेच्छताऽभयम्’ ॥

इति वाक्योक्तफलमलात् । तेनेति शूद्रेष्वपि शापशूद्रकर्मजातिशूद्रयोर्भेदेन । अथेदमिति  
अत्रापि पूर्वमिदं विचार्यते अत्र अनुस्यूतय उपन्यस्ताः । तास्तु श्रौतधर्मबोधकश्रुतिवाचिताः किं च  
सत्ययुगे प्रचारिता त्रेतादावव्यासा । अपि च वसिष्ठहारितप्यासपराशरभरद्वाजकश्यपप्रणीताः  
सात्त्विक्यः । याज्ञवल्क्यात्रितित्तिरिदक्षकालापनविष्णुप्रणीता राजस्यः । गौतमबृहस्पतिसंपर्तव्य-  
व-

रश्मिः ।

शङ्कोशनःप्रणीतास्तामस्यः स्मृतयः । द्वादशस्मृतयो मुक्तिस्वर्गदाः शुभाश्च षट् निरयप्रदाः सात्त्विक-  
पद्मपुराणोक्ता तास्वगणिता चेति शूद्राणां विद्याधिकारः स्मार्तस्तु स्यान्न स्याद्वेति । स्यात् । मनुस्मृतेः  
सर्वसंमतत्वेपि दोषाणामुक्तत्वात् व्यवहारमुख्यत्वात् अभिप्रायवर्णनाच्चेति प्राप्तेऽभिधीयते ।  
भाष्योक्तत्वान्मनुस्मृतेर्मुख्यत्वं श्रुतिबाधितत्वं नास्ति गेहस्थानीयत्वेन निषन्ध उक्तेः । शरीरस्थानीय-  
श्रौतधर्मस्य गृहोपस्करस्थानीयः पौराणधर्मः । तदुक्तम्—

‘श्रुतिस्मृती ममैवाङ्गे यस्ते उल्लङ्घ्य वर्तते ।

आज्ञाच्छेदी ममद्वेषी मद्भक्तोपि न मे प्रियः’ ॥ इति ।

सत्ययुगे प्रचारितत्वमपि ।

‘कृते तु मानवो धर्मज्ञेतायां गौतमः स्मृतः ।

द्वापरे शङ्कलिखितः कलौ पाराशरः स्मृतः’ ॥ इति ।

पाराशरस्मृतेरुक्तम् । सा तु युगहासानुरूपतः ।

‘न कश्चिद्वेदकर्ता च वेदं स्मृत्वा चतुर्मुखः ।

तथैव धर्मं स्मरति मनुः कल्पान्तरान्तरे’ ॥

‘अन्ये कृतयुगे धर्माज्ञेतायां द्वापरेऽपरे ।

अन्ये कलियुगे नृणां युगधर्मानुसारतः’ ॥

‘तपः परं कृतयुगे त्रेतायां ज्ञानमुच्यते ।

द्वापरे यज्ञमेवाहुः दानमेकं कलौ युगे’ ॥ अग्रे ।

‘कृते तु मानवा धर्माः’ इति पाराशरस्मरणात् । टीकायां तु माधवाचार्याः । तर्हि त्रेतादिषु तपो  
नाद्रियेत कृतज्ञानयज्ञदानानि नाद्रियेन् इति चेन्न । इतरव्यावृत्तिरूपायाः परिसंख्याया अत्र विव-  
क्षितत्वात् । न खल्विदानीं कश्चित् अनुष्ठानविधिवैकुण्ठमुपक्रान्तः येन विधिशेषः परिसंख्या शङ्कोत  
भविष्यति तु षट्कर्माभिरत इत्यादिना तदुपक्रमः । युगसामर्थ्यं केवलमत्र निरूप्यते, यथा वसन्ते  
पुष्पप्राचुर्यं ग्रीष्मे संतापबाहुल्यम् । इत्यादि ऋतुसामर्थ्यं तथा कृतादिसामर्थ्येन तप आदिप्राचुर्यमि-  
त्याहुः अतो न मनुस्मृतिज्ञेतादावव्यासा तास्वगणितेत्यसिद्धम् । भृगुप्रोक्तत्वेन तैत्तिरत्वात्सह-  
राजसंख्यसास्तैत्तिरपदेन गणनात् । तैत्तिरपदं त्वेवं स्मर्यते ।

‘याज्ञवल्क्यं च आग्नेयं तैत्तिरं दक्षमेव च ।

कात्यायनं वैष्णवं च राजसाः स्वर्गदाः शुभाः’ ॥ इति पाप्ने ।

न च तैत्तिरपदेन भृगुप्रोक्ते मानाभावः । मानमस्ति यथाह पैठीनसिः—

‘तेषां मन्वङ्गिरोव्यासः गौतमाभ्युञ्जनोयमाः ।

वसिष्ठदक्षसंवर्तेशातातपपराशराः ॥

विष्णवापस्तम्बहारीताः शङ्कः कात्यायनो भृगुः ।

प्रचेता नारदो योगी बोधायनपितामहौ ॥

सुमन्तुः कश्यपो बभ्रुः पैठीनो व्यास एव च ।

सत्यव्रतो भरद्वाजो गार्ग्यः काष्ण्णीजिनिस्रया’ ॥

रश्मिः ।

‘जाबालिर्जमदग्निश्च लौगाक्षिर्ब्रह्मसंभवः ।

इति धर्मप्रणेतारः षड्विंशद्वयस्तथा’ ॥

इत्यत्र भृगोः प्रमाविषयत्वात् । षड्विंशद्वय इति न परिसंख्या तथासति वत्समरीषिदेवउ-  
पारस्करप्रभृतीनां धर्मशास्त्रप्रणेतृत्वं न स्यात् इति माधवाचार्याः । वयं तु परिसंख्यामः । तदज्ञाने  
सर्वमौढ्यमिति निबन्धात् । पुराणे च परिसंख्या दृश्यते । तथाहि पद्मपुराणे गुणत्रयकवने पुराणान्मुत्तवा  
‘तथैव स्मृतयः प्रोक्ता ऋषिमिस्त्रिगुणात्मिकाः ।  
सात्त्विका राजसाम्भैव तामसाः शुभदर्शने ॥  
वासिष्ठं चैव हारीतं व्यासं पाराशरं तथा ।  
भारद्वाजं काश्यपं च सात्त्विका मुक्तिदाः शुभाः ॥  
याज्ञवल्क्यं च आत्रेयं तैत्तिरं दाक्षमेव च ।  
कात्यायनं वैष्णवं च राजसाः स्वर्गदाः शुभाः ॥  
गौतमं बार्हस्पत्यं च सांघर्षं च यमस्मृतम् ।  
शाङ्गं चौशनसं देवि तामसा निरयप्रदाः ॥  
किमत्र बहुनोक्तेन पुराणेषु स्मृतिष्वपि ।  
तामसा नरकायैव वर्जयेत्तान् विचक्षणः’ ॥

इति पार्वती प्रति शिवः । ननु तर्हि राजसस्मृत्यपेक्षया सात्त्विकस्मृतिर्ज्यायसीति चेन्न  
शुभदत्त्वे समाने स्वर्गपदस्यात्मसुखवाचकत्वस्वीकारात् । ‘यन्न दुःखेन’ इति वाक्यशेषात्तत्र शक्तिः ।  
तेन मनुस्मृतेरभिप्रायवर्णनमसंगतम् । नन्वष्टादशस्मृतिनिर्णायकत्वेनास्या उत्कर्षात् अंशतः आत्माश्रय  
इति चेन्न, मानवे नवमाध्याये—

‘उदितोयं विस्तरतो मिथो विवदमानयोः ।

अष्टादशसु मार्गेषु व्यवहारस्य निर्णयः’ ॥

इति स्मृतेष्टीकायां अष्टादशसु ऋणादानादिव्यवहारेषु मिथः परस्परं विवदमानयोरभि-  
प्रत्यर्षिनोः कार्यनिर्णयो विस्तरेणोक्त इत्यर्थात् । अष्टादशसु स्मृतिमार्गेष्विति अर्थाभावात् । तदज्ञाने  
सर्वमौढ्यमिति निबन्धे सर्वपदेन स्मृतीनामपि संग्रहेऽष्टादशमार्गपदेनाष्टादशस्मृतिमार्गग्रहणसंभवः  
श्याचार्यमार्गे तर्हि मनुस्मृतौ कुत आग्रहः सर्वाद्यत्वात् भेषजत्वाच्च सर्वाद्यत्वे वाराहपुराणम् ।  
मन्वाषाः स्मारका इति न च पुराणे वासिष्ठं चैव हारीतमिति पठितत्वात् वसिष्ठादिस्मृतिरिति  
शङ्कम् । वाराहवाक्यस्य वाक्यशेषत्वेन सर्वा संग्राह्य प्रवृत्तत्वात् मनोराधा वसिष्ठादिस्मृतयः अनुराधो  
यासां दाक्षकात्यायनादीनामन्येषां च ताश्च मन्वाषा मन्वाषाश्च मन्वाषाश्च मन्वाषाः इति समासात् ।  
न च अनुरादिर्यासांमिति सोस्तु प्रसिद्धेरिति वाच्यम् । अष्टादशसु मार्गेषु निर्णय इत्युक्तेः । न च तर्हि  
पाठक्रमानादरे क्रः क्रम इति वाच्यम् । ईश्वरवराहशया पुराणे ज्ञातः क्रमः प्रधानक्रमः । तेन  
क्रमेण योगज्ञानां धर्माज्ञानां स्मृतीनां क्रम आश्रियते स मुख्यः क्रमः स प्राप्तेति । न च प्रधानत्वं  
नास्ति फलसंबन्धाभावादिति शङ्कम् । पुराणफलस्य सत्त्वात् । न चाष्टादशस्मृतिमार्गेष्वतिरिक्तस्मृतीनां  
क्य गतिरिति चेच्छु वराह एव ।

भाष्यप्रकाशः ।

अथ प्रसङ्गादिदं विचार्यते । शूद्रादयः सर्वे भारतं पुराणं च पठेयुर्न वेति । तत्र,  
'भारतव्यपदेशेन ब्राह्मणार्यश्च दर्शितः ।  
दृश्यते यत्र वै धर्मः स्त्रीशूद्रादिभिरप्युत' ॥

इति प्रथमस्कन्धे,

'विप्रोऽधीत्याहुयात् प्रज्ञां राजन्योदधिमेखलाम् ।

वैश्यो निधिपतित्त्वं च शूद्रः शुब्धेत पातकात्' ॥

इति द्वादशस्कन्धे च धर्मदर्शनश्रीभागवताध्ययनयोर्बोधनात् । 'तस्माद् भारत सर्वात्मा'  
इत्यत्रामवेच्छायां सर्वसाधारण्येन कीर्तनविधानाच्च सर्वमेव भारतं पुराणं च सर्वे पठेयुरित्येवं प्राप्ते ।  
अभिधीयते । ब्रह्मज्ञानभागांश्च्यतिरिक्तमेव पठनीयम् । धर्मब्रह्मणोर्तीन्द्रियत्वेन प्रथम-  
वाक्ये दशोद्धृत्यार्यस्य ब्रह्मीतुमशक्यतया धर्मादिशब्दज्ञानमात्रार्थकत्वेन पाठाप्रापकत्वात् ।  
द्वितीयेऽप्यधीत्येत्यस्य स्मरणाध्ययनसाधारण्यात् स्मृत्वा गुरुश्रुत्याद्वा गृहीत्वैत्यर्थेन तथात्वात् ।  
नच स्वाध्यायब्राह्मणश्रुतौ, प्राज्ञासीनः स्वाध्यायमधीयीतेत्यादौ केवलोच्चारणेऽपि तथा प्रयोगात्  
तत्राप्तिरिति वाच्यम् । विनिगमनाविरहात् । न चेतः पूर्वं, य एतां भावयेदिति सर्वां संहितां  
पठन्ननभन् प्रयत इति पाठं च प्रक्रम्य, विप्रोऽधीत्येति श्लोककथनादुपक्रम एव विनिगमकोऽ-  
स्त्विति वाच्यम् । तत्रापि भावणाद्युत्तरमेतत्कथनेनाध्ययनशब्दमहिम्ना च भावणौच्ये सिद्धे,  
रहिमः ।

'वेदार्योक्तानुसारेण मन्वाद्याः स्मारकाः स्मृताः ।

तेषां वै स्मृतयो नाना धर्मनिर्णायका भुवि' ॥

इत्यष्टादशतिरिक्तानां नानानाम्नां नानानामकधर्मनिर्णायकत्वात् । भेषजत्वे श्रुतिः यथन्मनुर्वै  
वर्तिकचिदवदत्तभेषजं भेषजताया इति छान्दोग्यब्राह्मण इति टीकाकृत् । माघवटीकायां पराश्वरस्मृतेः  
वर्तिकच मनुभवदत्तभेषजमिति श्रुतिर्मानवी ऋचौ धाप्ये कुर्यादिति विधाय तद्विधिस्तावकत्वेन यद्वै किंच  
मनुभवदित्यस्याः पाठस्वार्थे तात्पर्याभावात् इति मणितम् । तस्य विधेयमर्थः । इष्टिविकृतरूपे  
सोमारौत्रे चरौ अतिदेशतः प्रासासु सामिधेनीषु मध्ये प्रक्षेप्तव्यौ धाम्यासंज्ञकौ द्वौ यौ मन्त्रौ तौ मानवौ  
कर्तव्याविति । ननु तत्र मनुपदस्य स्मृतिकर्तृमनुवाचकत्वेऽनित्यसंयोगापत्तिरत आधिदैविकमनु-  
वाचकत्वमतः स्मृतौ मनुपदेन प्रत्यभिज्ञाभावात् मनुस्मृतेः कुतो भेषजत्वमिति चेन्न । श्रुतीर्दृष्ट्वा मनु-  
स्मृतिं चकारोत्पुनवाररूपत्वेन यथाकथंचित् प्रत्यभिज्ञासत्त्वात् । प्रकृतमनुसर्षतेऽस्माभिः । अपेति  
पुराणविषये निरूपिते स्मृतस्य भारतविषयस्योपेक्षानर्हत्वात् । धर्मेति धर्मदर्शनं प्रथमवाक्ये भारतरूपे ।  
अधीति महतामधिकार इति भाष्ये विस्तरोभिधीयते । धर्मेति भावार्थपादभाष्ये धर्मातीन्द्रियता ।  
ब्रह्मणस्तु विशेषणानास्कन्दितेन्द्रियातिक्रान्ताता । धर्मस्यापि 'धर्मो यसां मदात्मकः' इति वाक्यात् ।  
ननु पाठ्यभावे कथं शब्दं ज्ञानं पदजन्यपदार्थोपस्थितेरभावादित्यतः । द्वितीयेत्येतत्सोपपादकमाहुः  
'द्वितीय इति । पाठो ह्युच्चारणं तस्य श्रवणस्मरणयोर्निर्वाहकत्वं मुक्तिमक्तिजनकत्वं चेति शब्दज्ञान-  
मात्रार्थत्वं नास्ति तर्हि पाठम्यतिरेकेण केनापि शब्दज्ञानकारणेन भाष्यमित्यत आहुः स्मृत्वैवेति ।  
तेषां च स्मरणाध्ययनान्यां शब्दज्ञानमिति भावः । न च स्मरणनिर्वाहकपाठप्राप्तिरिति शङ्क्यम् ।  
यत्र स्मरणमार्गं तस्योदाहरणत्वात् । तथा प्रेति । अधीयीत इत्यध्ययनप्रकारकप्रयोगात्पाठप्राप्तिः ।  
विशिष्टात्मनेति । अधीयीत इत्यस्य स्मरेदित्यर्थस्यापि संभवात् । आचणान्दिति 'य एवं भावयेन्नित्यं

भाष्यप्रकाशः ।

कपिलदेवैः स्वमातुरप्यौपनिषद्भागवतज्ञानयोरनुक्तत्वेन श्रीशुद्धबोस्तदंशाभावमे तयोस्तच्छ्रवणान-  
धिकारे च सिद्धे,

‘शुद्धयोनावहं जातो नातोऽन्यद् वक्तुञ्छत्सहे ।  
कुमारस्य तु या बुद्धिर्बेद तां शान्मतीमहम्’ ॥

इत्युद्योगे ॥ सनत्सुजातीयारम्भे विदुरवाक्याज्ज्ञानोत्तरमपि वदनानधिकारे च सिद्धे,  
श्रवणपठनयोः पठन एव वा तावदंशत्यागसंबोधित्यात् । तथा प्रणवादिमान् वैदिकमन्त्रयुक्तोऽपि  
त्याज्यः । वेदः प्रणव एवात्र इति, स सर्ववेदोपनिषद्वेदबीजं सनातनमित्यादिवाक्यैः प्रणवस्य  
विक्षेपतो वेदत्वनिश्चयात् । औपनिषदानां नारायणाष्टाक्षरादीनां मन्त्राणां नारायणकवचादौ  
प्रत्यभिज्ञानाच्च । नच देवतादिवाचकपदवत् प्रत्यभिज्ञाया अप्रयोजकत्वमिति शङ्कवत् । ‘नाम-  
मन्त्रस्तु शुद्धस्येति’

रश्मिः ।

यामं क्षणमनन्यधीः’ आदिना ‘श्रद्धावान् योऽजु शृणुयात् पुनात्यात्मानमेव सः’ इति श्रवणसंग्रहः ।  
श्रवणेति सप्तमीद्विवचनान्तम् । त्याज्यः भागस्त्याज्यः । प्रणवादिमतस्यागे हेतुः वेदः प्रणव इति ।  
इत्यादीनि स सर्वेत्यादि येषां वाक्यानां तानि इत्यादीनि तानि वाक्यानि तैः । वैदिकमन्त्रयुक्तस्य  
त्यागे हेतुः औपनिषदेति । उपनिषदः नारायणरामतापिनीयनृसिंहतापिनीयरूपाः ताभिर्गुणान्ते  
शैषिकोण् । तेषां नारायणाष्टाक्षरमन्त्रः ॐ नमो नारायणमिति मन्त्रोपासको वैकुण्ठं भगवन्नोकं  
गमिष्यति इति श्रुत्युक्तः ।

‘जीववाची नमो राम चात्सारामेति गीयते ।

तदात्मिका या चतुर्थी तथा मायेति गीयते’ ॥ इति ।

रामतापिनीयश्रुत्युक्तः पञ्चाक्षरः नमो रामायेति स्मरेतीति च । तथा द्वाविंशाक्षरो नृसिंह-  
तापिनीयोक्तः ॐ यो वै नृसिंहो देवो भगवान् यश्च ऋषा तस्मै वै नमो नमः इति अन्यो वा नारायण-  
कवचे यथा ‘ॐ नमो नारायणायेति विपर्ययमथापि वा’ इत्यष्टमे षष्ठस्य । प्रत्यभिज्ञानं नारायणकवचे  
तत्पदेन्ताप्रकारकं ज्ञानं प्रत्यभिज्ञा’ सोयं नारायणमन्त्र इति । नमो रामायेति प्रसिद्धम् । रामरक्षास्तोत्रे

‘रामेति राममद्रेति रामचन्द्रेति वा स्मरन् ।

नरो न विन्दते पापं भुक्तिं मुक्तिं च विन्दति’ ॥

इति रामेति मन्त्रप्रत्यभिज्ञानम् । एवं नृसिंहमन्त्रस्य प्रत्यभिज्ञानं बोध्यम् । एवं च सति प्रत्यभिज्ञान-  
न्यतिरिक्तोपि पुराणापंशो न पठनीयः प्रत्यभिज्ञासाम्यातदित्याशङ्क समादधुः न चेति । असा देवतावाः  
सायुज्यमिति ‘तन्मूला देवताः सर्वाः’ इति दशमे । परदेवताप्रसादेति पञ्चमे देवतावाचकपदम् । एवं  
‘विष्णोः कर्मानि पश्यत’ इति संहितास्यम् । ‘विष्णोस्तु ग्रीणि रूपाणि’ इत्यत्र विष्णुवाचकं पदम् ।  
‘आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोकेलाहुर्मनीषिणः’ इत्युपनिषत्सं ‘शुद्धीन्द्रियमनःप्राणान् जवानामसज्जलशु’  
इति वेदस्तुतौ इन्द्रियादिवाचकं पदं तेष्विव प्रत्यभिज्ञायाः ऐक्येऽप्रयोजकत्वम् । एतेषामिति  
शुद्धादीनाम् । प्रत्यभिज्ञानवाचकपुराणादेः प्रणवादिमतो वैदिकमन्त्रयुक्तस्य च पुराणादेः नारायणावनेन ।  
न च ऋष्यामिति पदेन प्रत्यभिज्ञानानुज्ञेति वाच्यम् । ऋष्यपदस्य स्थाहाकारवमत्कारादिकपदेराहुत्वात्

भाष्यप्रकाशः ।

‘स्वाहाकारनमस्कारौ मन्त्रौ शूद्रे विधीयते ।

ताभ्यां शूद्रः पाकयज्ञैर्यजेत ब्रह्मवान् स्वयम्’ ॥

इत्यानुशासनिकपूर्वादी तदनुज्ञादर्शनेनैतेषां च तदभावेनैतद्दृष्टान्तस्वात्र वक्तुमशक्य-  
त्वात् । किंच द्वितीयस्कन्धे श्रीशुकैः ‘श्रोतव्यः कीर्तितव्यश्च स्मृतव्यश्च’ इति भवणात् तृतीयं  
स्मरणशुक्तम् । प्रथमे शूतेनापि, ‘श्रोतव्यः कीर्तितव्यश्च ध्येयः पूज्यश्च’ इति तथोक्तम् । एवं  
प्रकृतेऽपि भवणपठनफलकथनोपरं स्मरणस्यापि तद् वाच्यम् । अन्यथाऽऽकाङ्क्षान्तरोदयप्रसङ्गात् ।  
अतः सादेश्यादप्यधीत्येति पदं स्मरणार्थकमवसीयते । यत्तु

‘ब्राह्मणो ब्रह्मवर्षस्त्री राजन्यो जगतीपतिः ।

वैश्यः पठन् विद्वपतिः साच्छूद्रः सचमतामियात्’ ॥

इति चतुर्थस्कन्धीयम् । तत्तु पृथुचरितश्लेषक्रम्य पठितत्वात् प्रकरणावकृदमिति न तेन  
सर्वपाठः प्रापयितुं शक्यते । नच ‘पठेद्य नियमं कृत्वा श्रीभागवतमादराद्’ इति निबन्धे श्रीम-  
दाचार्यैरुक्तत्वात् सर्वं पठनीयमिति शक्यम् । तत्रापि तदंशत्वात् वाचकामावात् । अन्यथा

‘यदौपनिषदं ज्ञानं श्रीभागवतमेव वा ।

वर्णिनामेव तद्वि स्वात् स्त्रीशूद्राणां ततोऽन्यथा’ ॥

इति तृतीयस्कन्धीयनिबन्धवाक्यस्य, ‘भागवतज्ञानमपि त्रैवर्णिकानामेव । उपासनायाः  
प्राधान्यात् । यदेव भगवता ब्रह्मणे प्रोच्यते, तत् त्रैवर्णिकानामेवेति ज्ञातव्यम्’ इति तत्प्रकाश-  
ग्रन्थस्य च विरोधापत्तेः । नचैकादशस्कन्धेऽपि, ‘एव तेऽभिहितः कृत्वो ब्रह्मवादस्य संग्रहः’ इति

रश्मिः ।

कत्वात् । न च पौराणब्रह्मज्ञानादेः स्वतन्त्रत्वेन पुराणादिव्याप्तिः वाचकामावादिति शक्यम् ।  
भावबोधेऽङ्गत्वेनास्वतन्त्रत्वात् । तदुक्तं सर्वनिर्णये-न च ब्रह्मज्ञानमन्तरेण पुराणपठनं व्यर्थमिति  
वाच्यम् । व्यर्थत्वे भगवतो गुणजन्माभावस्य हेतुत्वात् । ‘यस्मिन्न मे पावनमङ्ग कर्म’ इत्युपक्रम्य  
‘वन्द्यां गिरं तां विभृयान्न धीरः’ इति वाक्यात् । विप्रोधीत्येत्यत्र नेद् अध्येयने अ. भा. अनिद्यो  
रूपम् । किं तु इह स्मरणे अ. प. अनिद्यः तस्मान्न पाठप्रापकत्वमित्याहुः किं चेति । तथोक्तमिति  
ध्वै चिन्तायां स्वा. प. अ. चिती स्थूलां पु. प. से. ‘अथो यत्’ । भवणकीर्तनस्मरणप्रकारेणोक्तम् ।  
अभवणपठनेति । फलबोधके वाक्ये उक्ते तदिति फलम् । आकाङ्क्षेति सादेश्यात्स्मरणाकाङ्क्षा  
ततोऽन्या फलबोधाकाङ्क्षाऽऽकाङ्क्षान्तरं ततोऽन्यथाऽऽकाङ्क्षात् । सादेश्यादिति स्मरणसमानस्तृतीयो देशः  
तस्य आवात् । सादेश्यं यथासंख्यरूपम् । तेन यथासंख्यपाठरूपदेशसामान्येन भवणदेशे अवर्ण  
कीर्तनदेशे कीर्तनं स्मरणदेशे अधीत्येति स्मरणम् । न तु पाठः । यथा समिधो यजतीत्यादिः ।  
समिधः समिधो अन्न आज्यस्य प्यन्त्वित्यादि च । समिधः समिधो अन्न इत्यादिपञ्चमन्त्राणां  
यथासंख्यपाठरूपदेशसामान्येन प्रथमप्रवाजस्य समिधो यजतीत्युक्तस्य प्रथमो मन्त्रोऽङ्गे द्वितीये द्वितीयः  
श्लेषमङ्गत्वं बोधयति इति तथा । सर्वपाठ इति पृथुचरितव्यतिरिक्तसर्वपाठः । उपेति भागवत-  
ज्ञानमित्युक्ते मनोव्यापारविशेषः प्रतीयते ‘कामः संकल्पो विचिकित्सा अज्ञाऽअज्ञा वृत्तिरवृत्तिर्ग्रीहीर्वा-  
रिलेतत्सर्वं मन एव’ इत्यत्र मन्नेष्टुतित्वात् । उपासनाभाव्य मनोव्यापारविशेषरूपाया प्रार्थनं न तु



भाष्यप्रकाशः ।

कथनात्तुःश्लोकीतुल्यतयोपदेशस्य तत्रापि सत्त्वात् तत्राप्यनधिकारः शङ्क्यः । तद्वदे,

‘नैतत् त्वया दाम्भिकाय नास्तिकाय शठाय च ।

अशुश्रूषोरभक्ताय दुर्विनीताय दीयताम्’ ॥

‘एतैर्दोषैर्विहीनाय ब्रह्मण्याय प्रियाय च ।

साधवे शुचये श्रूयाद् भक्तिः स्याच्छूद्रयोषिताम्’ ॥

इति कथनात् कर्मज्ञानादिभिन्नतयोपदेशाच्च तादृशां श्रावणे बाधकाभावेन तत्र तेषां श्रवणाधिकारस्य सिद्धेः । अन्यथा तद्विरोधापत्तेश्च । नचामयेच्छायां तदर्थं कीर्तनस्य विरोधः शङ्क्यः । तत्र भगवत् एव कथनाच्छ्रीभागवतपदाभावाच्चोक्तैकदेशातिरिक्तभागवतकीर्तनादापि तत्परिहारसिद्धेः । पुरुषोत्तमसहस्रनामपाठस्यापि फलोक्तिप्रसङ्गे, ‘सहस्रं येस्तु पठितैः पठितं स्याच्छुकाश्मृतम् । इत्याचार्याणां वाक्यात् तस्मादपि तत्सिद्धेश्च । ये पुनरेतानि वाक्यान्याभित्य सस्यापि पाठाधिकारं शूद्रा आपादयन्ति, तेषां मात्सर्यादिदोषप्राप्तेन श्रीभागवतोक्तधर्मेष्वप्यनधिकारः । ‘धर्मः प्रोज्झितकैतवोऽत्र परमो निर्मत्सराणां सताम्’ इति वाक्यात् । किं पुनः पाठे । एतेनैव गीतापाठो व्याख्यातः । तत्राप्यप्यायसमाप्तौ, उपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायामिति दर्शनात् । तस्मादुक्तातिरिक्तमेव शूद्रैः पठनीयम् । न तु श्रावणीयं, पाठनीयं वा । विष्यमावादिति निष्कर्षः ॥ ३८ ॥

इति नवमं श्रुगस्येत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

रश्मिः ।

उपसमीपे स्थित्वा यथायोग्यकरणरूपायाः ज्ञानपदेनाप्रतीतेः । एवं च ज्ञानस्य प्राधान्यात् विशेष्यत्वात् । अतुःश्लोकीति तत्र ब्रह्मवादस्य सुबोधिन्यां करणात्तुल्यत्वम् । तत्रापीति एकादशस्कन्धे एकोनत्रिंशे श्रीभागवानुवाचोद्धवं प्रति । ‘कुर्यात्सर्वाणि कर्माणि’ इत्यादि । तेनोक्ते । ननु ब्रह्मवादसंग्रहातिरिक्तं शूद्रयोषिभ्यो श्रूयादित्यर्थो यद्वा दोषविहीनायेत्येवमादिभ्यो श्रूयात् शृण्वन्तीनां शूद्रयोषितां भक्तिः स्यादित्येवमर्थ इति न भक्तिः स्याच्छूद्रयोषितामित्यस्याप्रयोजकत्वमिति चेत्तत्राहुः कर्मेति ‘कुर्यात्सर्वाणि कर्माणि’ इति कर्म । तद्धीति भक्तिः स्याच्छूद्रयोषितामित्यस्य विरोधापत्तेः । न च एतादृश एव ब्रह्मवाद इति शङ्क्यम् । तत्राधिकारस्तर्हि वर्तते एव । तदर्थमिति चमयार्थम् । कीर्तनस्य पाठरूपस्य शूद्रयोषित्सु सहानवस्थानम् । तत्रेति तस्मान्नागत सर्वात्म्येति द्वितीयस्कन्धे । भगवत् इति ‘भगवान् हरिरीश्वरः श्रोतव्यः कीर्तितव्यश्च स्मर्तव्यश्चेच्छतामयम्’ इति । एवकारेण श्रुतिस्त्वैः ब्रह्मालनोर्व्यवच्छेदः । तदिति शङ्कापरिहारसिद्धेः । श्रुताश्रुतमिति श्रुक्तेव-स्याश्रुतं ‘तव कयाश्रुतं तस्यजीवनम्’ आनन्ददातृ तस्मादित्यानन्ददातुः कीर्तनात् । तत्सिद्धेरवयवसिद्धेः । पुराणमतम् । तेनाभयंविदिति भाष्यस्य न विरोधः । एति यदि शूद्रादीनां पाठे नाधिकारः स्यात्तदा इमानि वाक्यानि न स्युरिति तर्कयन्ति इति वाक्यादिति । निर्मत्सराणां सतां वेधमिति निर्मत्सराः सन्तोषिकारिणो न तु मात्सर्यशुका इति भावः । किं पुनरिति । सत्सङ्गेन भागवतोक्तः साधवाः तदनु भाष्यवनानन्तरं पाठः ‘श्रुत्वान्येभ्य उपासते’ ॥ ३८ ॥

इति नवममधिकरणम् ॥ ९ ॥

करूपनात् ॥ ३९ ॥

कठबल्लीविचारेण निश्चिता ह्यधिकारिणः ।

वाक्यान्तरं च तत्रत्यं चिन्त्यते प्रलयावधि ॥

‘यद्विदं किंच जगत् सर्वं प्राण एजति निःसृतं महद्भयं ब्रह्ममुद्यतं य एत-  
द्विपुरमृतास्ते भवन्ति’ इति । अत्र प्राणब्रह्मोद्यमनशब्दाभ्यां संदेहः । किं प्राणो-  
पासना, इन्द्रोपासना वा, ब्रह्मवाक्यं वेति । वाचकशब्दस्य श्रुतिस्थाप्य प्रक-  
रणेन निर्णयः । ‘असृतं वै प्राणाः’ इति श्रुतेः । प्राणोपासकस्याप्यमृतप्राप्तिर्यु-  
ज्यते । इन्द्रस्याप्यमरत्वात् । ब्रह्ममुद्यतमिति प्राणपक्षे वियोजने मरणजनकत्वाद्

भाष्यप्रकाशः ।

करूपनात् ॥ ३९ ॥ एवं प्रासङ्गिकमधिकारनिरूपणं कृत्वा पूर्वप्रस्तुतमेव पुनः सिंहाव-

लोकनेन विचारयतीत्याहुः कठबल्लीत्यादि । हि यतो हेतोर्भृत्युपाख्यानं मनुष्यानधिकृत्य  
ग्रहणम् । अतः, ‘शब्दादेव प्रमितः’ इत्यधिकरणे प्रस्तुतेन कठबल्लीत्याहुप्रामत्रविचारेणाधिकारि-  
स्वरूपे प्रसङ्गात् ते निश्चिताः । च पुनः प्रासङ्गिकसमाप्तौ तत्रत्यं पद्यबल्लीत्वं वाक्यान्तरं चिन्त्यते ।  
अवसरसंगत्या विचार्यते । तच्चिन्तनस्य किं प्रयोजनमत आहुः प्रलयावधीति । तद्वाक्य-  
प्रतिपाद्यं रूपं प्रलयस्वावधिभूतम् । तस्य ज्ञाने तत्र लयः स्यादतो हेतोश्चिन्त्यत इत्यर्थः । विषय-  
वाक्यं, संदेहबीजं, संदेहाकारं चाहुः यद्विदमित्यादि । वेतीत्यन्तम् । ननु प्रकरणस्य  
ब्रह्मत्वात् तेनैव निश्चये विचारोऽनर्थक इति शङ्कायामाहुः वाचकेत्यादि । तथाच प्रकरणा-  
पेक्षया श्रुतेर्बलिष्ठत्वात् प्रकरणेन न निर्णय इत्यतो विचार आवश्यक इत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः  
अमृतमित्यादि । तथा अमृतपदस्याप्यनेकार्थत्वाद् वाक्योक्तफलेनापि न निर्णय इत्यर्थः ।  
तर्हि प्राणविधैवास्त्वित्यत आहुः इन्द्रस्येत्यादि । तदुपासकस्याप्यमृतत्वप्राप्तिर्युज्यत इति पूर्वेषु  
संबन्धः, इन्द्रस्यात्र कथं प्राप्तिरित्यत आहुः ब्रह्ममुद्यतमिति । तथाच लिङ्गात् प्राप्तिरित्यर्थः ।

रश्मिः ।

करूपनात् ॥ ३९ ॥ अवसरेति अत्र प्रतिबन्धकीभूतजिज्ञासा । केऽधिकारिण इति ।

तत्र लय इति प्रेक्षावलम्वृत्त्यर्थं फलस्य वाच्यत्वादिति भावः । विचार इति ब्रह्मवाक्यं वेति  
कोटीतरकोटीद्वयं प्रश्नित्वेषा मीमांसानिष्फला प्रकरणादेव ब्रह्मवाक्यत्वसिद्धेरिति तर्कं आहुतिरिति  
विचारसार्थक्यमाहुः तेन तृतीयकोटीतरकोटिद्वयसिद्धाऽयं ग्रन्थः संशयशेषः । वाचकेत्याधीति ।  
प्राणब्रह्मोद्यमनशब्दौ श्रुतीपाषकशब्दौ । विचार इति । ब्रह्मवाक्यं वेति……कोटीतरकोटी  
प्रश्नित्वं मीमांसा । न निर्णय इति । ब्रह्मवाक्यत्वनिर्णयो मीमांसानिष्फलत्वसंपादकः ।  
इत्यर्थ इति इत्यर्थः प्रयोजनम् । अन्यथा पूर्वपक्षग्रन्थे ब्रह्मवाक्यं वेति कोटीतरकोटिद्वय-  
संपादको ग्रन्थः संगतो न स्यात् । अत एव प्राणेशाद्युत्तरमाप्ये हेतुतास्य स्फुट्य प्रतीवते ।  
लिङ्गादिति लिङ्गं शब्दस्य सामर्थ्यम् । भाष्ये । प्राणपक्ष इति स्ववियोजने मरणजनकत्वं  
स्फुटमतस्यद् भूतपूर्वं भयमतस्यजनकत्वमपीति लक्षणया भयं प्राण इति भयरूपत्वमित्यर्थः ।  
प्राणपक्षे भयमित्यस्य संगतिविषेऽप्यपक्षे प्राण इत्यस्य संगतिमाहुः इन्द्रपक्ष इति । बलेति द्वितीयस्य  
दृष्ट्याप्ये ‘हसौ रुद्रस्तुस्यस्य नानाकर्मविधीर्षया । तयोस्तु पञ्चानिन्द्रः’ इति वाक्ये पञ्चानिन्द्र-

भयरूपत्वम् । इन्द्रपक्षे बलाधिष्ठातृत्वात् प्राणत्वम् । तस्मात् प्राण इन्द्रो वा वाक्यार्थ इत्येवं प्राप्ते । उच्यते । कम्पनात् । कम्पनमत्र प्रथमवाक्यार्थः । स च भयहेतुकः । अविशेषेण सर्वजगत्कम्पनं भगवद्हेतुकमेव भवति ।

नचैकान्ततो वज्र इन्द्रस्यैवायुधं भवति । अग्निहृदयत्वात् । तस्य तांतस्य हृदयमाच्छिन्दत् साऽशानिरभवदिति श्रुतेः । तस्मान्मारकरूपमेवेदं भगवतः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तस्मादिति प्रकरणापेक्षया श्रुतिलिङ्गयोः प्रबलत्वात् । तथाच ब्रह्मवाक्यत्वामावे पूर्वपक्षे वात्पर्यम् । सिद्धान्तं व्याचक्षते उच्यते इत्यादि । अत्र हि, यदिदं किंचेति पादत्रयमेकं वाक्यम् । य एतदिति तुरीयापादो भिन्नं वाक्यम् । तत्र, यदिदं किंच परिदृश्यमानमपरिदृश्यमानं च सर्वं जगत् प्राप्ते विद्यमाने निःसृतं बहिरागतं सदेजति कम्पते । तत्र हेतुः । महतां मयं यस्मात् तादृशं वज्रमायुधमुद्यतं जगन्भियमनायोच्छासितमिति पदसंघनत्वात् कम्पनमत्र प्रथमवाक्यार्थः । स च भयहेतुकः । तेन स्वतः कम्पनं वार्यते । तथा, यदिदं किंचेत्यनेन सर्वपदे संकोचो वार्यते । अतोऽविशेषेणासंकोचैनेदृशं सर्वं जगत्कम्पनं भगवद्हेतुकमेव भवति । न प्राप्ते । तस्य स्वयियोगेन भयजनकतयेदृशकम्पनाहेतुत्वात् । ननु तर्हि श्रुतेः साधारणत्वा-न्माऽस्तु प्राणः, किंत्विन्द्र एवास्तु । वाक्यापेक्षया लिङ्गस्य प्राबल्यादित्यत आहुः नचेत्यादि । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । यस्मादिन्द्रप्राणौ नात्र शक्यवचनौ तस्मात् तथेत्यर्थः । ननु तथापि प्राणश्चन्द्रवाच्यत्वस्य, 'अत एव प्राणः' इत्यधिकरण एवावधारितत्वादसाधिकरणस्य किं रक्षितम् ।

मिन्द्रो देवतेत्युक्तेः । प्रकृते । प्रकरणेति । पूर्वतन्नीयं प्रकरणादि स्पष्टम् । वाक्यमिति एकतिङ् वाक्यम् । अत्रे तु सुपतिङ्चयो वाक्यम् कोशोक्तम् । कोशशब्दस्तालभ्यान्तोपि म्यादेराकृति-गणत्वात् कोपस्तु बहुषु स्थलेषु । प्रथमेति । ननु कथं कम्पनं वाक्यार्थ इति चेन्न मिश्रमते फलमात्रं धात्वर्थं इति धात्वर्थविशेष्यकबोधे कम्पनस्य विशेष्यत्वम् । ब्रह्मकृतं जगत्त्रिष्टव्यापारजन्यं कम्पनमिति । न च मण्डनमिश्रमते प्रथमान्तविशेष्यको बोध इति कृतः कम्पनविशेष्यको बोध इति शङ्कं देवदत्तेन स्वीयते इत्यादिस्थले तदभावादिति वैयाकरणोक्तदृष्टमप्राप्तात् । न च व्यापारविशेष्यकबोधोस्त्विति शङ्कनम् । धात्वर्थत्वामावात् भावप्रधानमाख्यातमिति वास्तोकोक्तेः । व्यापारमात्रमाख्यातार्थं इत्यादि स्पष्टमाख्यातवादे गौणमुख्ययोर्मुख्ये कार्यसंप्रत्यय इति । विशेष्ये धात्वर्थे वाक्यार्थपदप्रयोगः । न च सुपतिङ्चयस्मान्वयो वाक्यार्थः । कृत्रिमत्वेनान्वयात्विभोक्त-श्रुतिविकल्पत्वात् नस्माभिरेव भगवदिच्छया प्रोच्यते । नाचार्यैरिति । श्रुतेरिति विषयवाक्यरूपायाः ब्रह्मप्राणसाधारणत्वात् । लिङ्गस्येति । ननु न महद्भवं वज्रमुद्यतमितीन्द्रलिङ्गम् । किं तु श्रुतिरेव नित्येक्षरत्वमिति चेन्न । ईश्वरवाचकत्वात्सेन्द्रे षक्तिसंकोचलक्षणा कृदिरिति । किं च निरपेक्षत्वे नामलिङ्गादिकल्पसम्पत्तिरेकान्नाश्वत्वबोधकत्वम् । यथा दग्ना शुद्धेतीत्यत्र दग्नेति तृतीयाश्रुत्या दग्नी होमान्श्वत्वबोधात् । तथात्र नास्ति । महद्भवं वज्रमुद्यतमित्यत्र शब्दगतं सामर्थ्यं उच्यन्तमित्ति शब्दादस्य भावस्य वज्रोद्यमनसामर्थ्यमालोच्यमानेन भागेनोद्यमनं प्रतिपश्यन्मिति श्रुतिं कल्पवित्त्वोद्य-मनाङ्गस्य बोधितत्वात् । उद्यमनस्य कम्पनाङ्गत्वं हेतुरिति वाच्यम् । न च 'वर्हिर्देवसद्वं दामि' इत्येव

प्राणशब्दवाच्यत्वं तु पूर्वमेव सिद्धम् । तस्मात् सर्वजगत्कम्पनं भगवत्कृतमिति भगवानेव वाक्यार्थः ॥ १९ ॥

इति प्रथमाध्यायतृतीयपादे वचनं कम्पनाधिकरणम् ॥ १० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अथोच्यते आहुः प्राणेत्यादि । तस्मादिति । यस्मादुक्तवाक्यार्थरूपत्वं न पूर्वत्र प्राणशब्द-  
शब्दिते सिद्धं तस्मात् । अत्रैतादृशस्य हेतोर्वाक्यान्तरे अदर्शनाद्देहद्वारेव पञ्चमाशेषसतीत्याश्रया-  
द्विसृष्टनिष्ठविशेषान्तरविमर्शवधारणेनैव तत्स्फुरणाच्च पञ्चानुष्ठेय इति न न्यूनता । आचारता तु  
विषयवाक्य एव स्फुटा । अत्राऽन्तरप्रलयकर्तृत्वं प्राणे आश्रयश्च तन्निवारणाय अङ्गमयोत्पाद-  
कत्वेन तद् ब्रह्मणि साधितम् । तेन पुद्बिस्नानात्मिकैवाधिकरणसंगतिः ।

रश्मिः ।

उच्यते मथान्तर्गतमत्र तु वज्रमुद्यतमित्यत्र कम्पनं नान्तर्गतमिति दृष्टान्ताभावः शङ्क्यः । प्रथमवाक्ये  
कम्पनस्यान्तर्गतत्वात् । तथेति मारकरूपत्वेन प्रकारेणाशनिर्वज्रमिति यावत् । तस्माद्येजतस्य  
हृदयमिति भगवतो रूपं 'ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति' इति गीतायाः । 'यदेकमव्यक्त-  
मनन्तरूपं विश्वं पुराणं तमसः परस्तात्' इति महानारायणीयोपनिषदुत्तरार्द्धेऽपि साकारत्वात् ।  
अत एव एवकारः । इत्यपीति प्रथमचरणसे । किमिति तथा श्रुतौ प्राण इति प्रथमान्तमपि  
संभवति महद्भयं वज्रमुद्यन्तं प्राणे सर्वं जगदेजतीत्यर्थादिति भावः । प्राणेत्यापीति अत्र तु  
साकारब्रह्मणोऽग्निहृदयरूपं स्वहृदयरूपं मीमांसितमिति भावः । श्रुतौ प्राण इति सप्तम्यन्तं न  
प्रथमान्तमिति भावः । न्यूनतास्यनिग्रहस्थानं परिजहुः सूत्रे अत्रेति । एतादृशास्येति साध्यपञ्च-  
शून्यस्य सूत्रान्तररहितस्य । हेत्वन्तरमाहुः विशृष्टेति । विसृष्टं यद्विषयवाक्यं तन्निष्ठो विशेषः वज्ररूपा-  
ग्निहृदयप्रतिपादकत्वं तदन्यो विशेषस्तस्माद् ब्रह्मप्रतिपादकत्वम्, भगवानेव वाक्यार्थ इति भाष्यात्  
तस्य विमर्शवधारणमुक्तभाष्यात् । विमर्शस्तु वाक्यं भगवत्प्रतिमितिजनकं कम्पनात् । भाग्यता  
साध्यतावच्छेदकसंभवः प्रतिपादकता हेतुतावच्छेदकसंभवः यत्रैवं तत्रैवं घटोस्तीति वाक्यवदिति ।  
तदवधारणेनैव पञ्चादिस्फुरणादित्यर्थः । एतेन हृदयब्रह्मणं बृहदारण्यकस्य स्मारितम् । तेन हृदयवर्षं  
च्युत्यादितम् । तथा हि । एव प्रजापतिर्यद्बृहदयमेतद्ब्रह्मेतत्सर्वमिति स्पष्टम् । अभिहरन्त्यस्यै स्वाभ्यान्वे  
च वळिमिति । इ संप्रदाने प्रलय औपादिकः किर । असां च्युत्यसौ प्रमाणमुच्यते तदेतन्महद्वरं  
हृदयमित्युपक्रम्य इ इत्येकमक्षरं अभिहरन्त्यस्यै स्वाभ्यान्वे च य एवं वेदेति श्रुत्या इ इत्येकमक्षर-  
वेणुः कठं स्वाभ्यान्वे च वळिं खं खं कार्यं च निरोधलक्षणोक्तप्रकारेणाभिहरन्ति इति तत्कठं  
वशा अयति यदा वेधं 'हृ' इत्येकमक्षरं तथा भवेत् । स्वा स्वा इन्द्रियाणि । असौ इ । अन्ये विषयाः ।  
'हृ' इत्येकमक्षरं ददत्तस्यै स्वाभ्यान्वे च य एवं वेदेति श्रुतेः । स्वाभ्यान्वे चास्यै वेत्रे खं खं वीर्यं  
वदति तस्माद् ददत्तस्यै इति इः 'भातोनुपसर्गे कः' संप्रदानेऽस्मान्वापकात् । यमित्येकमक्षरमेति  
क्षरं श्लोकं य एवं वेदेति श्रुतेः य एवं वेद स स्वर्गमात्मसुखमेति तस्मादेतीति 'यम्' परम् 'इको यपचि'  
वशा च हं च दत्त यं वेलेषां समाहारे हृदयमिति च्युत्यपि सिद्धा । अत्रेवाचार्यत्वेन सर्वोत्प-  
न्नत्वेन निरोधेन हृदयमक्षरं वळिं खलकार्यं च अभिहरन्तीत्युक्त्वा सर्वतो निवृत्तभाष्यारा भगवत्परा  
इदंलक्ष्णा इत्युक्त्वा स्वर्गसुखमवत आत्मसुखं य एवं वेद स एति स्वाभ्यान्वे च वन्ति  
श्रीःश्रुत्या सती धानन्दरूपा यदा सेवा जायते तदा एवं भवति तदुक्तं मध्यमाध्याये पुराणमतेति ।

## उद्योतिर्दर्शनात् ॥ ४० ॥ (१।३।११)

‘य एष संग्रसावोऽस्माच्छरीरात् समुत्पाय परं उद्योतिरभिसंपद्य स्वेन

माय्यप्रकाशः ।

यस्य शंकराचार्यैरत्र ब्रह्मप्रतिपत्तौ पूर्वोत्तरपर्यालोचनादिति हेतुरुक्तः । तस्य सन्नमेव विरुणद्धि । सन्ने कम्पनस्यैव हेतुत्वेन कथनात् । योऽप्येवमित्युक्तस्य ब्रह्मधर्मस्यै न प्राप्तेनेति मन्त्रस्य तद्बोधकतयोपन्यासः सोऽपि तथा । मन्त्रे जीवनेत्युक्ततया कम्पनबोधकत्वादिति ॥ ३९ ॥

इति वक्ष्यामि कम्पनाधिकरणम् ॥ १० ॥

उद्योतिर्दर्शनात् ॥ ४० ॥ य एष इत्यादि । इदं छान्दोग्ये दशमप्रपाठके दहरविद्यायामिन्द्रप्रजापतिसंवादे च पठ्यते । एतावान् परं विज्ञेयः । पूर्वत्र, निष्पद्यत इत्यनन्तरं स आत्मेति वाक्यश्लेषः । द्वितीये तु, स उच्यतेः पुरुष इति । तत्रोत्तरवाक्यमसंदिग्धम् । गीतायाम्, ‘उच्यतेः पुरुषस्त्वन्यः परमात्मेत्युदाहृतः’ इत्युपसंहार्येणास्य जीवबोधकताया वक्तुमशक्यत्वात् । तेन स पश्चिमः ।

‘चक्रं चंक्रमणादेव वर्जनाद्ब्रह्मसुच्यते ।

खण्डनात्खण्ड एवैव हेतिनामा हरिः स्वयम्’ ॥ इति ।

स्वयं पदादिदं भगवतो मारकं रूपम् । प्रकृतमनुसरामः । पूर्वोत्तरैरेति । पूर्वोत्तरयोः श्रुतोः पूर्वोच्यते ।

‘तदेव श्रुतं तद् ब्रह्म तदेवासृतसुच्यते ।

तस्मिँल्लोकाः श्रिताः सर्वे तद् नालेति कथनम्’ ॥ इति तन्नाम्ये ।

उत्तरोच्यते ।

‘भयादस्माभिस्त्वपति भयात्तपति स्वयः ।

भयादिन्द्रश्च वायुश्च सृष्ट्युर्वावति पञ्चमः’ ॥ इति ।

उभयत्रापि श्रद्धैव प्रतिपाद्यते न वायुरिति मध्येपि श्रद्धैव प्रतिपाद्यम् । न प्राणेनेति ।

‘न प्राणेन नापानेन मर्त्यो जीवति कथनम् ।

इतरेण तु जीवन्ति यस्मिन्नेतावुपाश्रितौ’ ॥

इति मन्त्रस्य ॥ ३९ ॥

इति वक्ष्यामि कम्पनाधिकरणम् ॥ १० ॥

उद्योतिर्दर्शनात् ॥ ४० ॥ दहरविद्यायामिति पूर्वान्वयि । तत्रेति । द्वितीये इन्द्र-प्रजापतिसंवादे । जीवेति यथा स आत्मेत्युत्तरवाक्ये बाल्यपदस्य जीवबोधकत्वमपि भवयात्वात् प्रवेति श्रुतेः । तथा जीवबोधकताया इत्यर्थः । तेनेति । इयमिन्द्रप्रजापतिसंवादस्या । स उच्यतेः पुरुषरूपः । तत्र पुरुषोत्तमे श्रीडन् श्रीड विहारे । रममाणः पर्येति पर्यटति श्रीभिरिति मानसोत्पत्तीभिः सह मानैर्वा ज्ञातिभिर्वा । न उपजनन्स्मरन्शरीरं इदं स्मरन्शरीरं च स्मरति । स यथा प्रयोग्य इति । प्रयोग्यः प्रयुज्यते इति प्रयोग्यः श्वादिः । आचरणे आचरति गच्छत्यनेनेलाचरणं रथादिस्यत्र श्रुतः । एषमेवास्मिन् विस्मृतशरीरेऽयं प्राणो ईश्वरेण नियुक्तो वर्तते । श्रुतिस्तु ‘तत्र पर्येति यद्बन् श्रीडन् श्रीभिर्वा मानैर्वा ज्ञातिभिर्वा नोपजनन्स्मरन्शरीरं इदं स्मरन्शरीरं च यथा प्रयोग्य आचरणे श्रुत एषमेवास्मिन्शरीरे

ह्येषाभिनिष्पद्यते' इति । तत्र संशयः । परं ज्योतिर्महाभूतरूपं ब्रह्म वेति ।

ब्रह्मधर्माश्च ये केचित् सिद्धा युक्त्यापि साधिताः ।

निर्णायकास्ततोऽप्यन्ये चत्वारोऽत्र निरूपिताः ॥

भाष्यप्रकाशः

तत्र पर्येति ब्रह्मन् क्रीडभित्प्रिमे वाक्ये तच्छब्दद्वयेनोभयोः परामर्शेऽपि विभक्तिसामाना-  
धिकरण्यं सभिर्धि चानादस्य व्यवहितं व्यधिकरणविभक्तबोधितमपि ब्रह्मैवादरणीयमिति  
निश्चयात् । अतो दहरविद्यात्वं वाक्यमेव विषयः । संशयस्तु स्फुट एव । तद्वीजं तु प्रकरणा-  
पेक्षया श्रुतेः प्राबल्यम् । ज्योतिश्चरणाधिकरणेनास्य गतार्थतानिरासायास्य प्रयोजनं कारिकयाहुः  
ब्रह्मेत्यादि । चत्वार इति । उपसंपन्नत्वम् उपसंपन्नस्वरूपाभिनिष्पादकत्वम् । पूर्ववाक्यगतं  
रहिमः ।

प्राप्नो युक्त' इति । उभयोरिति जीवोत्तमपुरुषयोः । अनादस्येति । स तत्रेति विभक्तिसामाना-  
धिकरण्यानादरः स तत्रेत्यत्रैव संनिध्यनादरः जीवद्वारा पर्यटनस्येभ्यरे सत्त्वात् तत्रेति सप्तमी । 'चैतस्य  
तत्त्वमममं मणिमस्य कण्ठे' इति वाक्याजीवस्यैत्यम् । स्वतत्त्वव्यवहितमप्युभयं ब्रह्मैव । ननु एकरसत्वास-  
ङ्गित्वविरुद्धमिदं रूपमिति चेत्प्राहुः आदरणीयमिति श्रुतिप्रामाण्यादादरणीयम् । ननु श्रुतिरन्यार्था  
भवतीति चेत्प्राहुः इति निश्चयादिति । (भाष्ये) विरुद्धधर्माश्रयब्रह्मोपपादनमिति इति निश्चयात् ।  
किं च सुबुद्धिसामयिकं रूपं निर्गुणमिति हेतोर्निश्चयात् । सगुणनिर्गुणयोरैक्याच्च विद्वन्मण्डने इति ।

अत इति इन्द्रप्रजापतिसंवादस्यसासंदिग्धत्वात् । दहरविद्यास्यस्य संदिग्धत्वात् । स्फुट  
इति दहरविद्यास्ये स आत्मेत्येवं य एष संप्रसाद इति वाक्यस्य शेषे वाक्ये तच्छब्देन महाभूत-  
ज्योतिःसंपन्नजीवात्मा वा ब्रह्मरूपज्योतिःसंपन्नजीवात्मा वेति संदेहज्ञाने विशेषणभूतविषयवाक्योक्त-  
ज्योतिर्ज्ञानं कारणम् । किं ज्योतिर्मैत्र उत महाभूतमिति तस्मात्संशयः स्फुटः । कल्पितसंशय-  
धीजं तु स आत्मेति होवाचैतदसूतमभयमेतद्ब्रह्मेति वाक्यशेषे ब्रह्म इत्यस्य विधानार्थं उपासार्थश्च  
ग्रहणसंभवः । न च कल्पितसंशये भाष्यसंशयपर्यवसानमिति शङ्कम् । भाष्यसंशयादिमिरात्मनो  
ब्रह्मरूपज्योतिःसंपन्नजीवात्मत्वे निमित्ते स आत्मेति होवाचैतदसूतमभयमेतद् ब्रह्मेत्यत्र आत्मा  
ब्रह्मरूपज्योतिःसंपन्नजीवात्मा न महाभूतज्योतिःसंपन्नजीवात्मेति सिद्धान्तसंचारात् । स आत्मेति  
वाक्यशेषस्य एव आत्मेत्यपि पाठः कचित्युक्तके तेनैव ब्रह्मेत्यसोपासार्थत्वहानेः कल्पितसंशयोपशमः ।  
प्रकृतमनुसरामः । भाष्यप्रकाशे श्रुतेरिति रुद्धियोगमपहरतीत्यस्याः पूर्वप्रासति वाचकेऽङ्गीकारोक्तः ।  
प्रकरणाप्राबल्यादकारणत्वाच्च रुद्धेरित्यनुत्त्वा श्रुतेरित्युक्तम् । सा च परं ज्योतिरित्यत्र कर्मवाचक-  
द्वितीयाश्रुत्या उपसंपदनाङ्गत्वं उपसदनकर्मत्वम् । अत्र लिङ्गादिकल्पनव्यतिरेकेण महाभूत-  
ज्योतिर्वासनाप्राप्तव्यात् प्रतीयते इति बीजत्वम् । श्रुतेर्निरपेक्षरवरूपायाः । ब्रह्मेत्यादीति  
निरूपणं हि लक्ष्यैस्त्वानि चासाधारणधर्मरूपाणि इति ब्रह्मनिरूपणार्थं धर्मपेक्षायां ब्रह्मधर्माश्चकारात्  
व्यप्रं ब्रह्म यद्वा चकारात् जीवसुख्यप्राणलिङ्गानि । 'जीवसुख्यप्राणलिङ्गादिति चेन्नोपासार्थविध्यादा-  
मित्यत्वादिह तथोगात्' इति सूत्रभाष्ये जीवसुख्यप्राणव्यवहिताः । ये केचिदिति सामान्यतो निर्देशः ।  
सिद्धा इति सत्यज्ञानानन्तानन्दादयः ते जन्माद्यस्य यत इत्यधिकरणे यत इति पदेन ब्रह्मवाक्यत्व-  
विर्भावकाः निरूपितप्रायाः युक्त्या अपिपदेन श्रुत्या च समन्वयाधिकरणेषु समवाचित्वेना-  
ङ्गत्वात्प्रादुः साधिताः श्रेयं सतमेवेन । निर्णायका निरूपिताः ततोऽप्यन्य इति वेभ्योऽप्यन्ये ।

तत्र रूढोपपत्त्या च महाभूतमेव ज्योतिरित्येवं प्राप्ते । उच्यते । ज्योति-  
र्ब्रह्मैव । कृतः । दर्शनात् । सर्वत्र दर्शनं न्याय इति यावत् । सुषुप्तौ सर्वत्र,  
'सता सौम्य तदा संपन्नो भवति । सति संपद्य न विदुः सति संपद्यामहे' इति ।

भाष्यप्रकाशः

हृदयत्वं सत्त्वपदोक्तं मर्त्याऽमृतनियामकत्वं चोत्तरवाक्यगतम् । तद्यथापि हिरण्यनिधिमित्वा-  
रम्यैर्षवित् स्वर्गं लोकमेतीति वाक्यैक्यात् । निरूपिता इति निर्णायका निरूपिताः । अती न  
गतार्थतेत्यर्थः । पूर्वपद्यमाहुः तत्रेत्यादि । उपपत्त्येति । अस्माच्छरीरात् समुत्पादेत्यादि-  
बोधितया तथा । राजशिविराणि तीरात् समुत्थितानीत्यादौ लोके समुत्थानस्योद्गमने प्रयोगदर्श-  
नादत्र च क्षरीराद्युद्गमनोपरं ज्योतिष उपसंपत्तिबोधनात् । तस्याभ्यार्चिंरादिमार्गेण जीवस्य गमने  
अर्चिराद्येष्वप्या आदित्यादेः परत्वादिति । सिद्धान्तमाहुः उच्यत इत्यादि । सर्वत्र दर्शन-  
मिति । समानप्रकरणे एतत्स्थाने ब्रह्मवाचकपददर्शनम् । तथा च यत्र ब्रह्मवाचकं पदमभिधीयते  
सस्मिन् स्थाने । अत्र ज्योतिःपदं दृश्यते अतस्तथेत्यर्थः । तदेव दर्शयन्ति सुषुप्ताभित्यादि ।

रक्षिः ।

उपेति परंज्योतिरुपसंपद्य इत्यनेनोपसंपत्त्यत्वं स्वेन रूपेणामिनिष्पद्यत इत्यनेनोपसंपत्तेत्यादिः । पूर्वेति  
स वा एष आत्मा इति तस्यैतदेव निरुक्तं हृदयमिति तस्मान् हृदयमहरहर्षा एवंवित्स्वर्गं लोकमेतीति  
श्रुतिगतम् । हृदीलत्र केर्तुहृ हृदयम् । उत्तरेति उत्तरवाक्यं तु तस्य ह वा एतस्य ब्रह्मणो नाम  
सलमिति तानि ह वा एतानि ग्रीष्यध्वराणि सतियमिति तद्यत्सत् तदस्यतमय यति तन्मर्त्यमय यथं  
तेनोभे यच्छति यदनेनोभे यच्छति तस्माद्यमहरहर्षा य एवंवित्स्वर्गं लोकमेतीति श्रुतिवाक्यगतम् ।  
सतीलत्र केर्तुहृ सत्वम् । यमित्यत्र कर्तारि अन्येभ्योपीति यम् । यच्छादेशो दाण्घातोः । स इत्यस्य  
परिभाषिकोर्धोऽस्यतम् । गर्लं तिहलस्य । ननु य एष संग्रसाद इति श्रुतावेव चत्वारो धर्मा यच्छ्रया  
इत्याकाङ्क्षायामाहुः तथ्येति । न गतार्थतेति तथा च ज्योतिश्चरणाधिकरणे ज्योतिष्टं श्रुतिश्रुक्तिभ्यां  
सापितो धर्मोत्र तु उपसंपत्त्यत्वं सिद्धप्रायं ज्योतिष्टं पुरस्कृत्योच्यते इति तथेत्यर्थः ।  
कवमस्य श्रुक्तित्वं अत आहुः राजेति । तथा च दृष्टान्तेनोपपादनं श्रुक्तिर्यथा श्वेतकेतुपास्थाने  
न्यग्रोचकलमाहरेत्यादि । न त्वन्यथाज्ञानरूपस्वार्कः । इतीति राजेत्यादिदृष्टान्ते राजशिविराणि  
तीरात्समुत्थितानि खेटदेवपूर्वदेहात् महाभूतज्योतिःस्थानापन्नान्नाप्य स्वरूपरूपस्थानीयमिहदेवं  
प्राप्नुवन्तीति । तथा च संकरभाष्यम् । नाडीखण्डे अथ यत्रैतदस्मान्छरीरात् उत्क्रामति अथ एतैरेव  
रक्षिमनिरुर्ध्वमाक्रमते इति मुमुक्षोरदित्यप्राशिरभिहितेति । समानेति इदं प्रकरणं वाचिनायतो  
वाचिशाखावायेतद्वाक्यं द्रष्टव्यम् । न बृहदारण्यके न छान्दोग्येऽन्यत्रैव वाक्यमिदम् । 'शब्दविधेयात्'  
इत्यधिकरणे स्पष्टः समानप्रकरणविचारः । तथेति ज्योतिःपदस्य ब्रह्मवाचकत्वम् । सुषुप्ता-  
भित्यादीति इनाः श्रुतयोऽहमप्रपाठकत्वे हे दृष्टमसाधोर्निबन्धनाऽपरा इत्येवं सिद्धः ।  
अथ सच्छब्दस्य ब्रह्मणि शक्तिः 'अं तत् सदिति निर्देशो ब्रह्मणः' इति गीतायाः । अत्र ब्रह्मज्योति-  
र्देवनादिति शिवासाधिकरणात् 'ब्रह्म' इत्यनुपलं पद्यं ब्रह्म कृत्वा सूत्रार्थो न भवति पद्यस्य सुषेऽह-  
पादानात् । किं तु ज्योतिर्ब्रह्मदर्शनात् । ज्योतीरूपपद्यस्य सूत्रे उपादानात् । अत एव पद्यहेतु-  
पादानकृतदोषोपि न । पर्वतो पूसादित्यप्रयोगः पर्वतस्य प्रत्यक्षत्वात् । तद्वज्योतिषः शब्दप्रत्यक्ष-  
विषयस्य पद्यत्वं दर्शनादित्युक्ते दर्शनविषयत्वादित्यर्थो भवति तथा प्रायसा ब्रह्मत्वमपिः । तद्वज्योतिषः

सङ्घर्षदर्शनात्कं गच्छन्तीत्यादिप्रदेशेषु ब्रह्मसंपत्तिरेषोक्ता । अत्रापि संप्रसाद-  
कत्वमात् परं ज्योतिर्ग्रीव । तस्माद् यः कवचन शब्दो ब्रह्मस्थाने पठितस्तद्वा-  
चक एवेति ॥ ४० ॥

इति प्रथमाध्याये तृतीयपादे एकादशं ज्योतिरधिकरणम् ॥ ११ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

संप्रसादवचनादिति । सुप्रसावस्त्वपोषकादेतद्वचनात् । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । अत्र  
जीवस्वरूपापिहेतुत्वेन महाभूतरूपे ज्योतिषि प्रलयकर्तृत्वस्मात्तिस्यात्सिद्धित्वा निवारिता ॥४०॥  
इत्येकादशं ज्योतिरधिकरणम् ॥ ११ ॥

रक्षितः ।

सर्वत्र पदं मायाया अवर्शनात् । 'नास्ति श्रुतिषु तद्द्वार्ता' इति निषन्वाच्छ्रुतिषु मायाया अवर्शनात् ।  
सर्वत्र श्रुत्यादिषु इत्यादिशब्दानां दर्शनात्तदर्थस्य ब्रह्मत्वं स्यात्तद्वारणाय संपूर्वकपदेः समभिव्याहारे  
सर्वत्र दर्शनं वाच्यम् । इषे त्वेत्यादाविद्यादीनां तन्नास्तीति न तदर्थस्य ब्रह्मत्वम् । संपूर्वकपदेः समभि-  
व्याहारे सर्वत्र दर्शनमुपसौम्यं तदादिपदानां संभाव्येत तद्वारणाय संपूर्वकस्य पदेः समभिव्याहारे  
ब्रह्मस्थाने पठितस्य सर्वत्र दर्शनं हेतुः । न च भाष्यीयहेतुविषयनमिति शङ्कम् । तस्माच्चः कवचन शब्दो  
ब्रह्मस्थाने पठितस्तद्वाचक एवेति भाष्यात् । न च स्वप्रच्छे हेतोः साध्याभावदृष्टित्वेन साधारण्यमिति  
शङ्कम् । 'अत एव च नित्यत्वम्' इति सूत्रे वेदस्य ब्रह्मतुल्यत्वेन भिव्यात्वाभावात् । तथा च हेतोः  
साध्यवद्दृष्टित्वेन न साधारण्यम् । ब्रह्मव्यतिरिक्तसद्यो हेतुसन्नयने वेदे इति विशेषणं देयम् ।  
नन्वेवमपि ब्रह्मस्थाने पठितस्य सतो ज्योतिषश्च सर्वत्रादर्शनात् स्वरूपासिद्धो हेतुरिति चेन्न । ब्रह्मस्थाने  
पठितस्य ब्रह्मवाचकत्वस्य सर्वत्र दर्शनं हेतुरित्यर्थात् ब्रह्मवाचकत्वं तु पदभेदेपि सतो ज्योतिषश्च  
समानमिति न स्वरूपासिद्धो हेतुः । न च सर्वत्र दर्शनमित्येवास्तु विशेषणस्य किं प्रयोजनमिति  
वाच्यम् । यस्य कस्यचिद् सर्वत्र दर्शनादपि ब्रह्मत्वसिद्धेः । अतो वेदे संपूर्वकस्य पदेः समभिव्याहारे  
ब्रह्मस्थाने पठितस्य ब्रह्मवाचकत्वस्य सर्वत्र दर्शनादिति हेतुः साध्यतावच्छेदकसंबन्धः स्यान्नववा-  
चकता । शब्दार्थयोरलन्तान्ताप्रविषेके आश्रयता हेतुतावच्छेदकसंबन्धो विषयता इति न साध्यहेत्वोः  
अववाचकशब्दोभवनिष्ठत्वं वैमिनिमतस्य व्यासचरणैः यत्र कुत्राङ्गीकारादर्थशब्दयोः पक्षत्वापत्तावपि  
भस्तिवोपो नास्ति । ननु य एव संप्रसाद इति दहरविषयात्सेऽयं हेतुर्न गच्छति हेतोः सुप्रसि-  
वाचनीयत्वात् इत्याद्यङ्गाहुः सुप्रुप्तेति । तथा च संप्रसादस्यसां चित्तमिति व्युत्पत्तेः विज्ञानेन्द्राचार्यैः  
कृतत्वात् सुप्रुप्तिः जीवे संप्रसादस्वीपाधिकतया धर्मधर्म्यभेदेनौपचारिकः संप्रसादशब्दः । एवं जीवे  
सुप्रसावस्त्वस्य षोषकात् आकृतिशक्तिवादिमतनोक्तम् । तथा च दहरविषयायामपि सुप्रुप्तिरस्तीति  
हेतुर्वच्छेत्वेति भावः । अत्र स एव संप्रसाद इत्यत्र जीवः संप्रसादशब्दवाच्यः संप्रसाद इत्यत्र  
सुप्रुप्तिः संप्रसादशब्दवाच्या तदा सुप्रुसावस्त्वानुषोषकत्वम् । तद संप्रसाद इति ससम्यन्तं हेः सुः ।  
प्रथा च जीवोऽस्माच्छरीरात् समुत्पाने सुप्रुप्तिविशिष्टः सुप्रुप्तिं वा उचिष्ठति तदुक्तं प्राज्ञेनात्मनान्वा-  
कृतः उत्सर्वघातीति वचने । न च भ्रम्यभाष्ये बन्वाकृतो विष्णुरिति जीवः कुतोन्वाकृत इति शङ्कम् ।  
विष्णुत्वाजीवस्यापि । सर्वो विष्णुर्वतः परं ज्योतिष्यसंपत्तिः सुप्रुत्प्यनुवादिका स्वेन रूपेणाभिनि-  
व्यक्त इति । आत्मरूपेण ज्ञानी भक्तोपि आत्मीयान्ध्यामलौकिकसामर्थ्यमगवत्सेवोपयोगिदेहाभ्यां  
यत्क एव निष्पद्यते ॥ ४० ॥

इत्येकादशाधिकरणम् ॥ ११ ॥



आकाशोऽर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥ (१।३।१२)

‘आकाशो वै नामरूपयोर्निर्वहिता ते यदन्तरा तद् ब्रह्म’ इति श्रूयते । तत्राकाशशब्दे संदेहः । भूताकाशः परमात्मा वेति । नामरूपनिर्वाहमात्रत्वमवकाशदानाद् भूताकाशस्यापि भवतीति न ब्रह्मपरत्वम् । अन्यस्य च नियामकस्याभावादित्येवं प्राप्ते । उच्यते । आकाशः । परमात्मा । अर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

आकाशोऽर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥ श्रूयते इति । छान्दोग्यसमाप्तौ श्रूयते । आकाशशब्दे संदेह इति । उभयत्र प्रयोगसाधारण्यात् । श्रुतौ वैशब्दात् प्रसिद्ध-  
श्रुतौ ब्रह्मशब्दोक्त्या चोभयोर्बोधनाच्च शब्दे संदेह इत्यर्थः । अनेन बीजमुक्तम् । पूर्वपक्षमाहुः नामेत्यादि । नामरूपयोर्निर्वाहोऽविच्छेदेन चालनम् । तत्कर्तृत्वमात्रमत्र प्रतीयते, न तु कश्चिदन्यो धर्मः । तच्चवकाशदानाद् भूताकाशस्यापि संभवतीत्याकाशपदस्य न ब्रह्मपरत्वम् । न च धर्मस्य सामान्यत्वेन प्रकरणबलाद् ब्रह्मपरत्वमेव कृतो नाद्रियत इति शङ्क्यम् । प्रजापतिरुवाचैत्यस्य द्विरुक्त्या ब्रह्मप्रकरणस्य समाप्त्यवगमात् । श्यामाच्छबलमित्यादिना प्रकरणान्तरेण व्यवधानाच्च । नापि जीवपरत्वं शङ्कितुं शक्यम् । अमिसंभवानीत्यस्य द्विरुक्त्या तत्रप्रकरणस्यापि समाप्तेः । आकाशपदस्य जीवे कापि प्रयोगादर्शनाच्च । अतोऽस्यैव धर्मस्य यद् ब्रह्मधर्मतानियामकं तदत्र किमपि न दृश्यते । न चोपसंहारगतानां ब्रह्माऽभूतात्मशब्दानां तथात्वम् । अवकाशदानकृतपुं-  
जनित्यत्वव्यापकत्वगुणयोगेन प्रशंसानिबन्धनया गौण्यापि नेतुं शक्यत्वात् । नापि, ते यद-

रथिमः ।

आकाशोऽर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥ छान्दोग्यसमाप्तौ इति धर्मवर्षात्संज्ञः समाप्तिर्नास्ति नैयायिकमताभावात् । अतश्चतुर्दशानुवाकः समाप्तिपदेनोच्यते पञ्चदशानुवाको यद्यपि समाप्त्यनुवाकस्तथापि तत्र तद्वै तद्ब्रह्मा प्रजापतये उवाच प्रजापतिर्ननेव मनुः प्रजाभ्यः इति विद्यापरंपरामुत्सवाऽऽचार्यकुलोद्देमधीत्येत्यादेः ‘कृत्स्नमावाप्तु गृहिणोपसंहारः’ इति सूत्रे विषयवाक्यत्वेन मक्तिमार्गीयत्वेन दुर्लभाधिकारविषयत्वात् चतुर्दशानुवाकः समाप्त्यनुवाकः । शब्द इति आकाशशब्दे सति अर्थयोः संदेहः । शब्दसंदेहस्य प्रथमपादे निवारणात् द्वितीयपादे भाषेयार्थसंदेहं निवार्य तृतीयपादे आधारसंदेहवारणात् । यद्वा नायं नियमो यः सर्वभार्यसंदेहो ज्ञतः शब्दे संदेहः । बीजमिति आकाशशब्दरूपम् । अन्यस्येति भाष्यं विवरीतुमाहुः न वेति । धर्मस्येति नामरूपयोर्विच्छेदेन चालनस्य । समानत्वेन स्वार्थे व्यम् । द्विरुक्त्येति कश्चित्सूत्रके छान्दोग्ये एकवारमुक्तिर्वर्तते । प्रकरणेति । जीवप्रकरणेन दहरप्रकरणेनेति यावत् । इदं त्रयोदशानुवाकानुवाकेनोच्यते । अतो द्वादशानुवाकपर्यन्तमुक्तस्वेन्द्रप्रजापतिसंवादात्स ब्रह्म-  
प्राकरणात्स त्रयोदशानुवाकोक्तेन व्यवधानात् । नापीति व्यवहितब्रह्मप्रकरणात् मायुद्वाकाशस्य ब्रह्मपरत्वम् । अभ्यवहितजीवप्रकरणात् जीवपरत्वं तु स्यादिति शङ्कितुम् । अस्येति नामरूपयोर्विच्छेदेन चालनस्य । ब्रह्मावृत्तेति तदद्वयं स आत्मेति विषयवाक्योत्तरं पठनात् । तथात्वमिति ब्रह्मधर्मतानियामकत्वप्रकारेण । त्वं न च यदेरिति योजना । अपेति इदमप्याह ब्रह्मत्वं नित्यत्वादद्वयत्वं व्यापकत्वादात्मत्वमिति एकं प्रत्यक्षसिद्धं इयं ‘आकाशप्रत्यक्षसर्वगतम् नित्यम्’ इति बीतात्मस्य । प्रशंसतेति प्रशंसया निबन्धनं कल्पनं यस्याः सा प्रशंसानिबन्धना गौणी । उपचाराव-

यद्भूताकाशस्य प्रयोजनं श्रुतिसिद्धं, तस्मादन्यस्य व्यपदेशः कार्यान्तरादिव्यपदेश-  
शब्दः । यत्रैव हि सिद्धवत्कारेणोत्कृष्टधर्मा अतदीयास्तदेव ब्रह्मेति । नापि नाम-  
रूपनिर्वाह आकाशस्य माहात्म्यहेतुर्भवति । वै निश्चयेनेति सिद्धवत्काराज्ञोपा-  
सनापरत्वम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

न्तरेत्युक्तस्य नामरूपान्तर्बर्तित्वस्य तथात्वम् । व्यापकतयाऽऽक्रान्तेऽपि तत्सिद्धेः । अत उपक्रम-  
गतस्वाकाशपदसोपारणमात्रेण भूताकाशावगमात् स एव ब्राह्म इत्येवं प्राप्त इत्यर्थः । सिद्धान्तं  
व्याचक्षते । यद्भूतेत्यादि । अर्थः प्रयोजनं यद्भूताकाशस्य श्रुतिसिद्धं वायुजननं तस्मादन्यस्य  
व्यपदेशः । ते यदन्तरेत्यनेनोक्तस्मासमन्तात् तदन्तःस्नापनरूपस्मादिपदेन ब्रह्मत्वादेव यो  
व्यपदेशः कथनम् । तथा च, अन्तरः अर्थो यस्मादित्यर्थान्तरम् । वाऽऽहिताभ्यादिविधिं परिनि-  
पातः । एवमत्र बहुव्रीहिणा कर्ता बोध्यते । अन्योऽर्थोऽर्थान्तरमिति नित्यसमासपक्षे लक्षणाया  
कर्तृत्वान्नः । तस्य भावोऽर्थान्तरत्वम् । तदादीनि । ते यदन्तरेत्युक्तं बहिःष्ठान्तःस्नापनम् ।

रश्मिः ।

साध्यात्मकशून्यसंभन्वरूपा गौणी तथा नेतुं तद्यथा आकाशो ह वा इत्यत्र ब्रह्म आकाशं भव  
सत्यत्वादिविशिष्टसत्यत्वाद्युपचारविशिष्टा अर्था बृंहणनित्यत्वव्यापकत्वानि ब्रह्मविशिष्टानि तैः साध्यात्  
ब्रह्मगतभूयोधर्मवत्त्वभावाद्ये तदेवाकाशे शून्यस्य ब्रह्मत्वादिविशिष्टब्रह्मणः संभन्वः । तत्रापि गौण्याकाश  
इति लक्षणसमन्वयः । यथा छत्रिणो यान्ति इत्यत्रेयम् । उपचारो लक्षणा यथाऽत्रैव शून्यस्य  
सत्त्वादेः संभन्व भाष्यता बृंहणादिनिष्ठा । तदुक्तम् 'लक्ष्यमाणगुणैर्योगाद्दुचेरिष्टा तु गौणता'  
इति काव्यप्रकाशे । तथात्वमिति ब्रह्मधर्मत्वं तु भम् । शैश्व्यं मातीत्यर्थः । भम् शैश्व्यात्पथोरिति  
मनोरमा । ते नामरूपे यद्यस्मान्तरा मध्ये इति श्रुत्यर्थः । वाच्यमिति । आकाशाद्वायुरिति श्रुतेः  
तैसिरीयायाः । वायुजननं प्रयोजनं फलं कार्यमिति यावत् । अन्तर भा इति छेदं मत्पादुः  
भासमन्तादिति । हरिभ्यां याद्योक भा इतिवत् । छन्दसि परेपीति परनिपातः अन्तःस्नापनं बहिष्ठस्य ।  
ब्रह्मेति तद्ब्रह्म तद्व्युत्तं स आत्मेति श्रुत्युक्तस्य । अन्तर इति । वायुजननादन्तरोऽन्यः । बहि-  
ष्ठस्नान्तःस्नापनरूपः । अर्थः कार्यं यस्मात् कर्तुः 'जनिकर्तुः प्रकृतिः' जायमानस्य हेतुरपादानं स्वात्  
इति पञ्चमी क्वचित् । परनिपात इति अर्थो जायमानो विवक्ष्यते । क्वचिदाहिताभ्यादीन्माहात्म्य-  
गन्त्वत्वादिति भावः । आहिताग्निः अभ्याहितः जातपुत्र पुत्रजातः जातदन्ता जातस्मश्रुः तैलनीलः  
भूतपीतः ऊढभार्यः गतार्थः इत्याहिताभ्यादयः । ननु षष्ठीसप्तम्यौ बहुव्रीह्यावन्वपदाद्योत्तरं कृतो नोक्ते  
अत आहुः एवमत्रेति । ननु नित्यसमासः कृतो न कृत इत्याकाशायां लक्षणापत्त्या न कृत इत्याहुः  
अन्य इति । लक्षणयेति । शून्यसंभन्वः कार्यकारणभावः । सूत्रे भावप्रत्ययान्ते विशेषं पूर्ववन्तः  
आहुः तस्य भाव इति भाष्यशेषपूर्वाभावे आकाशोऽर्थान्तरादिव्यपदेशादिति पाठे ध्वन्यते । कृतः,  
ज्ञतोऽर्थान्तरं बहिष्ठस्नान्तःस्नापनं तस्य व्यपदेशोत्र न स्वन्तःस्नापनत्वमेति । परं स्पष्टत्वेन पाठे न  
ध्वनितः स्वपदरहितापत्त्यदर्शनात् । कार्यान्तरेति भाष्यं निवृण्वन्ति स्य तदादीनीति । कार्यान्तरं  
कार्यं वायुजननं तदन्वद् बहिष्ठस्नान्तःस्नापनं भावप्रधानो निर्देशः । एव तच्छब्दार्थः । अर्थान्तरत्वमिति  
वाच्यं एव तच्छब्दार्थः । तत् अर्थान्तरत्वमिदेषां तानि तदादीनि सामान्ये नपुंसकं ब्रह्म

## भाष्यप्रकाशः

ब्रह्मादिश्रुतयश्च । तेषां व्यपदेशात् कथनादाकाशो ब्रह्मैव । नहि रूपान्तर्गतस्य निरूप्यत्वा-  
काशस्यासंज्ञितं तन्निर्बोद्धृत्वं संभवति न वा कापि श्रुतावाकाशमाहात्म्यहेतुत्वेन तदुक्तमस्ति ।  
नाप्यसंज्ञितं तयोरन्तःस्थापनं बृहणं वा तथा । वायुजनकत्वस्यैव भावणात् । अत आकाश-  
कार्यातिरिक्तकार्यकर्तृत्वादेरत्रोक्तत्वाद् ब्रह्मादिश्रुतीनां चानुकृत्यादुपसंहारस्य प्राबल्यमिति ब्रह्म-  
वाकाशः । स्वारसिकं च शब्दानां ब्रह्मवाचकत्वमतो न लक्षणादोपोऽपि । तेनेदं सिद्धम् । यत्रैव  
रथिमः ।

कार्यान्तरादिव्यपदेशश्चेति भाष्यस्वायमर्थः । कार्यमर्थान्तरत्वं तदन्यत् बहिर्द्वान्तःस्थापनं तत्कार्यान्तरं  
तदादि येषामिति तदादीनि । भाष्ये चकारभावणात् । नन्वर्थान्तरत्वादिव्यपदेशादित्यत्र नामरूप-  
निर्बोद्धृत्वं हेतावप्रविष्टमिति न्यूनतादोषस्तद्धारणायादुः नहीति । रूपप्रपञ्चः नामप्रपञ्चश्च तयोर्मध्ये  
रूपप्रपञ्चान्तर्गतस्य निरूप्यत्वं नामरूपान्यां अन्य इव ऊह्यः बहू प्राप्ये प्राप्यस्य निर्वाहस्यै तत्पर्यस्य  
वा ऊह वितर्के ऋहलोप्यते । तन्निर्बोद्धृत्वं रूपानामनिर्बोद्धृत्वम् । तदुक्तमिति निर्बोद्धृत्वमुक्तम् ।  
तथेत्वाकाशकार्यत्वेनोक्तम् । 'तदमृतं स आत्मा' इति श्रुतेः । विषयवाक्येनुक्तेर्बृहणपर्यन्तमुक्तम् ।  
उपसंहारस्येति आकाशो ह वा इत्यप्राकाशपदमुपक्रमे । उपसंहारे तद् ब्रह्मेति ब्रह्मपदं स आत्मेति  
आत्मपदं वा । तत्रोपक्रमस्य भाष्योक्तरीत्या संजातविरोधित्वेन प्रकरणादुपसंहारस्यासंजातविरोधित्वेन  
प्राबल्यम् । नन्वाकाशपदं वियति रूढं आकाशशरीरं ब्रह्मेति आरणे । 'आत्मन आकाशः संयुतः' इति  
तैत्तिरीये च तत्र ब्रह्म आकाश इत्युक्तौ शरीरशरीरकभावसंबन्धो वा कार्यकारणभावसंबन्धो वा  
लक्षणा वाच्येत्यत आहुः स्वारसिकमिति । वेदान्ते असति वाचके रूढिर्योगमपहरतीति श्रुतस्य  
तदमादरश्रवणादिति सूत्रे व्युत्पत्तेर्विशेषितत्वेन प्रकृते व्याकरणरूपाङ्गवाचरूपवाचकस्य सत्त्वात्  
आकाशपते दीप्यते इत्याकाश इति योगस्य सुवचत्वेन स्वारसिकत्वम् । तथा चार्थान्तरत्वस्यारी  
आकाशत्वनामरूपत्वनिर्बोद्धृत्वे ते अर्थान्तरत्वादी अर्थान्तरत्वादी च अर्थान्तरत्वाद्यन्वार्थान्तरत्वाद्यः  
स्वरूपैकशेषः अर्थान्तरत्वादीनां व्यपदेशः अर्थान्तरत्वादिव्यपदेशस्तस्मादिति हेत्वर्थः । सिद्धमाहुः  
तेनेति । इदं भाष्ये व्युत्पादनं व्युत्पत्तिरिति यावत् । वक्ष्यते प्रकारभेदेन यत्रैवाकाशादौ सिद्धवत्कारेण  
भाष्ये घञ् सिद्धवत्कारेण वा इत्यादिपदयोगेनोत्कृष्टनामधर्मरूपनामनिर्वाहकत्वाद्यः अतदीया यत्र  
इति निर्दिष्टाधिकरणाः संबन्धिनः तदेवाधिकरणं ब्रह्म यथाप्राकाशः परमात्मा यथा च उपा वा  
अथस्य शिरः सूर्यश्चक्षुः वातः प्राणः इति अत्रैवकारेण सिद्धवत्कारोस्ति अतदीयाः अन्वसंबन्धिनः  
तदव्यकरणाधिकरणं ब्रह्म न ह्यः व्युत्पत्तौ दशमस्य विश्वस्त्वर्थं नवानामिह लक्षणमिति द्वितीयत्कन्वा-  
ह्येह किं च नाम आसीदिति श्रुतेरिहेलाश्रयनिर्देशादन्यविमर्षयन्तं पदं त्यज्ज्वा सप्तम्यन्तमुक्तम् ।  
वत् सिद्धवत्कारेण उत्कृष्टधर्मा इत्यत्र प्रकाशाश्रयन्यायेनाभेदान्वयः । सूर्यः प्रकाश इतिवत् ।  
एवं यत्प्रति सिद्धवत्कारेणोत्कृष्टधर्माः येन सिद्धवत्कारेणोत्कृष्टधर्माः यस्मा उत्कृष्टधर्माः यस्मात्कृष्टधर्माः  
यस्योत्कृष्टधर्माः इत्यत्र यल्लक्ष्मीकृत्योत्कृष्टधर्मा इत्यादि बोध्यम् । एवकारेणैन्द्रप्रतर्दनसंवादे जीवीवधर्माः  
जीवे यत्रेति यत्तदवाच्यप्राणरूपाधिकरणात् अन्यस्मिन्नतदीयाः अप्राणसंबन्धिनः उक्त इति जीवस्य  
व्यवहारकाले भेदेन व्यपदेशस्यांशिमहत्त्वापत्तिर्वायते । जीवस्य प्राणैतस्य व्यवच्छेदात् । इतरव्यव-  
च्छेद एवकारार्थः । 'प्राणस्तवानुगमात्' इत्यधिकरणे इन्द्रप्रतर्दनसंवादो व्याकृतः । सिद्धवत्कारेणैति  
पदं चेन्न दीयते तदा 'संशुर्विषमवलयश्च स्त्रीकृत्य समरक्षिताश्च' इत्यत्रोक्तव्युत्पत्त्या राह्यः संशुत्वापत्तिः

भाष्यप्रकाशः ।

सिद्धवत्कारेणोत्कृष्टधर्मा अतदीयास्तदेव ब्रह्मेति । अथ लोकदृष्ट्या विचार्यम् । तदसंगतम् । 'अदो  
ददाति अक्षतां पदं यन्नियमात्मनः' इति स्मृतेश्चापि भगवदधीनत्वामात्मरूपनिर्वाह आकाशस्य  
रश्मिः ।

तद्वारणाय सिद्धवत्कारेणेति पदम् । तथाहि चन्द्रालोककारिकेन्द्रपदघटिता कार्यान्वया  
तदीयपदोक्तशंभुसंभन्धित्वस्य समदृष्टतायामभावादेव व्युत्पत्त्यसंचारे सिद्धवत्कारस्य किं प्रयोजनं  
स्यात् यद्वाऽऽलंकारिकाणां शंभुरसमदृष्टिवेदान्तिनां तस्य समदृष्टित्वेन वा शंभुसंभन्धित्वस्य  
समदृष्टतायामभावः ततश्च व्युत्पत्त्यसंचारे राज्ञः शंभुत्वापत्तिः सा वारिता । यतो वा इत्यादिपदानां  
सिद्धवत्कारबोधकानामभावोत्र । अथ इत्यस्यास्मिन्नहनीत्यर्थात् न सिद्धवत्कारवाचकत्वं उत्कृष्टताधर्मेषु  
बेन्नोच्येत तर्हि मर्यादापुष्टस्य पुष्टत्वापत्तिः अत्रोदाहरणं किमिति चेन्न ।

'भक्तो मार्यादिकश्चैव विधर्मैरपि संगतः ।

अनुग्रहेण पुष्टः स्याद्यत्र सात्र ह्युदाहृतिः' ॥

व्युत्पत्तिसंचारे तु पुष्टत्वं स्यात् । विधर्मा ह्यनुत्कृष्टा इति व्युत्पत्त्यसंचारः । अतदीया इति ।  
किमर्थमेतदर्थम् । अथ खलु प्राण एव प्रज्ञाल्लेदं शरीरं परिगृह्येतत्र व्युत्पत्तिसंचारे प्राणस्य  
ब्रह्मत्वापत्तिः प्रज्ञाल्लेदमिति ह्यात्मपदाद्यत्रैव प्राण एव सिद्धवत्कारेण सिद्धवत्कारवाचकः श्रौत  
एवकारस्यदर्थेनोत्कृष्टधर्माः प्रज्ञात्मत्वाद्यस्तदेव ब्रह्म । अत्र ब्रह्मपदाभावात् प्रज्ञाल्लेपेति पदसत्त्वात्  
प्रज्ञात्मा । अतदीयपदस्य व्युत्पत्तौ सत्त्वे तु उत्कृष्टा धर्मा अतदीया न सन्तीत्यत्र खलु इत्युक्त-  
प्राणस्य न प्रज्ञात्मत्वं प्रज्ञात्वमात्मत्वं च किं तु प्रज्ञारूपत्वं तथा च यत्रैवाकाशादौ हि निश्चयेन  
सिद्धवत्कारेण वैकारादिवान्धेनोत्कृष्टा धर्मास्तो यदन्तरा तद् ब्रह्मेत्युक्ता अतदीया अनाकाशीयाः  
तदेवाकाशमेव ब्रह्मेति व्युत्पत्तिसमन्वयः । नापीति भाष्यं विधरीतुमाहुः अथ लोकेति ।  
लोकदृष्ट्यावकाशदानात् नामरूपनिर्वाहकत्वं विचार्यम् । तन्नैयायिकमते न लौकिकदृष्टित्वात्तस्य ।  
तत्र यमस्मृतौ । यन्नियमात् यस्यान्तर्यामिणो नियमनात् । श्वस्तलां प्राणिनाम् । पदं  
स्थानं आसावकाशमिति यावत् । भगवदिति भगवदधीनत्वमालोच्य तस्मादेतेर्वा समवायिकारणे  
कारणैकार्थप्रत्यासत्त्या सत्ताहेतुर्नामरूपनिर्वाहः तथाहि आकाशो मृतानां छिद्रदातृत्वे सति बहिरन्तर-  
व्यवहारविषयत्वे च सति प्राणेश्चियान्तःकरणाधारत्वम् । तत्रेदं लक्षणमाधिदैविकाधिभौतिकाप्यात्मि-  
काकाशस्य क्रमेण । मृतानां छिद्रदातृत्वमाधिदैविकत्वेत्येवं लक्षणलक्षितः जन्यश्च 'तस्माद्वा  
एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः' इति श्रुतेः । तत्रोक्तवाक्येन भगवद्रूपसमवायिकारणनिष्ठो नामरूप-  
निर्वाहः 'नामानि कृत्वाशिवदत्त यदास्त्रे', 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते' इति श्रुतिभ्याम् ।  
लक्षणसंगमनं तु कारणेन नामरूपनिर्वाहकारणेनाकाशेन सहैकार्थं ब्रह्मणि तादात्म्येन वृत्तित्वे  
सति कारणं नामरूपनिर्वाहस्येति । यथा घटरूपं प्रति कारणेन घटेन सह कारणस्य कपालरूपस्यैकार्थं  
कपाले प्रत्यासत्तिरस्तीति । न चाकाशनामरूपनिर्वाहयोः न समवायः किं तु स्वरूपसंबन्ध इति  
ब्रह्मम् । 'समवायान्मुपगमात्' इति सूत्रे समवायं दूषयित्वा तादात्म्याङ्गीकारात् । तेनैव लक्षणं  
संबन्धवित्तव्यम् । न च समवायसमवायिकारणमिति प्रतीतिविरोध इति शङ्काः । एतस्मात्सा-  
दात्म्यविषयिणीत्वात् । एतादृशरूपनामनिर्वाहो ब्रह्मनिष्ठ आकाशस्य महात्मनो भावः मृतानां  
छिद्रदातृत्वापत्तिः तस्य हेतुरसमवायपि न भवति निमित्तत्वेनासमवायिनोङ्गीकारात् । तत्र तु

निर्वाहस्य ब्रह्मधर्मत्वं न श्रुत्यन्तरसिद्धमिति विचारः । अर्थापत्तिसूचक-

भाष्यप्रकाशः ।

माहात्म्यहेतुरपि न भवति । न च तर्ह्युपासनार्थं तदुक्तिराकाशेऽस्त्विति वाच्यम् । यतो, वै निश्चयेनेति सिद्धवत्काराभोपासनापरत्वं वक्तुं शक्यते । तस्माद् ब्रह्मधर्म एवायं निर्वाह इत्यर्थः । ननु यद्ययं निर्वाहो ब्रह्मधर्म एव, तदा, तद्ब्रह्माधिकरणेन वा, तल्लिङ्गाधिकरणेन वा गतार्थत्वाद् व्यर्थः सन्नारम्भ इत्यत आहुः निर्वाहस्येत्यादि । तत्रापि विशेषमाहुः अर्थापत्तीत्यादि । यद्यपि कम्पनमपि न प्रसिद्धश्रुत्यन्तरसिद्धं तथापि प्रकरणबलादुत्तरवाक्ये कम्पनहेतोर्ब्रह्मणः सकाशाद् भयस्योक्तत्वाच्च तस्य ब्रह्मकार्यत्वनिश्चयेन ब्रह्मवाक्यत्वसाधकता तस्य युक्ता । प्रकृते तु वाक्यस्थानारभ्याधीतत्वात् प्रमाणान्तराभावाच्च न कथमपि ब्रह्मवाक्यत्वसिद्धिरतोऽयमेव न्यायस्तथेत्यर्थः । नन्वस्त्वेवं तथापि पक्षनिर्देशोऽत्र न युक्तः । किं तु ब्रह्मत्वमात्रं साधनीयम् ।

रहिमः ।

आकाशस्य माहात्म्यस्य महतः परममहत्त्वनिर्माणविशिष्टस्य आत्मनो व्यापकस्य भाव आकाशत्वं तस्य हेतुरपि न भवति अपिपदेनाकाशत्वमतः कथं लोकदृष्ट्या नामरूपनिर्वाह आकाशधर्मः । आकाशस्तु तव निलो निरवयवत्वेन समवायाद्यभावात् शब्दाश्रयत्वेन सिद्धश्च । वै नीति भाष्यं विवरीतुमाहुः न च तर्हीति । तदुक्तिर्नामरूपनिर्वाहोक्तिः । वा इति तथा च वै एवादप्रयोगः सिद्धवत्कारः । तद्धर्मेति प्रथमपादेऽधिकरणे स्तः । अन्तस्तद्ब्रह्माधिकरणेनाकाशवार्तेत्यत उक्तं न वा तल्लिङ्गेति । तत्रापि निर्वाहस्य ब्रह्मधर्मत्वोपपादके.....पि । विशेषमर्थापत्तिसूचकत्वरूपम् । कम्पनादिति न्यायस्यार्थापत्तिसूचकत्वं कुतो नेत्यत आहुः यद्यपीति । तस्येति कम्पनस्य । बह्विमान् धूमादिति वद्युक्ता । प्रमाणेति नामरूपनिर्वाहे प्रमाणान्तराभावात् । तथेति अर्थापत्तिसूचकत्वेन प्रकारेण वर्तत इत्यर्थः । एवकारेण तल्लिङ्गाधिकरणन्यायोपि नार्थापत्तिसाधकः । यतस्तत्र जगन्न्यादिकर्तृत्वस्य ब्रह्मणि प्रसिद्धत्वातिव्याप्तिवारणायपि आकाशपदार्थो ब्रह्मैवेत्युक्तम् । अर्थापत्तित्वेवं प्रत्यक्षेण शब्देन वा प्रमितस्यार्थस्यार्थान्तरं विना उपपद्यमानस्योपपत्तयेऽर्थान्तरकल्पना । अत्र शब्देन प्रमितस्यार्थस्य वाक्यार्थस्यार्थान्तरमुक्तीत्या ब्रह्मपरत्वलक्षणं विनोक्तप्रकारेणानुपपद्यमानस्योपपत्तयेऽर्थान्तरस्योक्तस्य कल्पनेति । अन्यथानुपपत्तिजन्यान्यार्थापत्तिर्ज्ञेयाऽप्रेधिकरणे तथोपपद्यमानत्वात् । उक्तव्युत्पत्तौ सूत्रं मानं सूत्रतात्पर्यवृत्तिरर्थापत्तौ अर्थापत्तिर्न प्रमाणान्तरं प्रत्यक्षशब्दयोरनुग्राहिका प्रत्यक्षादिप्रमितार्थज्ञानदार्ढ्यहेतुत्वात् अम्यासादिवत् अतस्तद्रमकस्य बलीयसो भावान्न प्रमाणान्तरम् । अतोऽनुपपद्यमानार्थवाचकयोस्तात्पर्यवृत्तिरर्थान्तरकल्पने । कोकेभ्यो दधि रक्षयतामित्यत्र दध्युपघातके तात्पर्यवत् । नैयायिकानां लक्षणात्र स्पष्टा तत्रेतेनाधिकरणे भविष्यति । ब्रह्मत्वेति 'तं त्वोपनिषदं पुरुषं पृच्छामि' इति श्रुतेः । सर्वप्रमाणातीतत्वात् । अन्येति मध्यमपदलोपी समासः । पदजन्यपदार्थापत्तितेः कारणत्वात् । अन्यस्य वाच्यस्य वा । भाष्ये । अन्यवाच्यत्वात्तद्ब्रह्म इत्यन्वयः । यत्रेत्यस्य तद्ब्रह्म इत्युक्तेऽन्यवाच्यत्वात्तद्व्यापत्तेः । यत्रेत्यस्य प्रतिपादिकासु श्रुतिषु इत्यर्थः । भाष्ये । सिद्धकथने यत्रैव हि सिद्धवत्कारेण इत्यस्मां व्युत्पत्तौ वत्राधिकरण इत्यर्थादर्शपरत्वं व्याकृतमेव । अतदीना अत्र यत्रेत्युक्तधिकरणत्वात्तदीयाः ।

स्वयमेव न्याय इति । तस्माद् यत्रैवातद्धर्मकथनमन्यवाच्यस्य तत्रैव ब्रह्मपरत्व-  
मिति सिद्धम् ॥ ४१ ॥

इति प्रथमाध्याये तृतीयपादे द्वादशमर्थान्तराधिकरणम् ॥ १२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ततश्च वाक्यस्यापि ब्रह्मवाक्यत्वं सुखेनैव सिद्ध्येदित्यत आहुः तस्मादित्यादि । अन्यवा-  
क्यस्येति अन्यवाचकपदवाच्यस्य । तथा चैतदर्थं पक्षनिर्देश इत्यर्थः । एवं प्रयोजनकथनेनास्य,  
तल्लिङ्गाधिकरणेन गतार्थता तत्प्रपञ्चत्वं च निवारितम् । अत्र चाकाशस्य नामादिनिर्वाहकत्वेन  
स्थितिकर्तृत्वस्यातिव्याप्तिमाशङ्क्य बुद्धिस्तथा सा निवारिता ।

यद्यु शिवतत्त्वविषेके, उपक्रमत्याभ्यामाकाशश्रुतिप्रसिद्धलिङ्गाभ्यामस्य वाक्यस्य भूताकाश-  
परत्वेऽपि पाश्चात्यानामसंकुचितनामरूपनिर्वाहत्वतदर्थान्तरत्वाऽमृतत्वलिङ्गब्रह्मात्मश्रुतीनां भूय-  
स्तया प्राबल्यात् तदनुरोधेनोपक्रमप्रापितमपि भूताकाशपरत्वमप्येष ब्रह्मपरत्वं स्याप्यत इत्युक्तम् ।  
तत् सन्नविरुद्धमेव । लिङ्गभूयस्त्वस्यात्र हेतुत्वानुल्लेखात् ।

यद्यु शंकराचार्याः । ते यदन्तरेत्यस्य नामरूपे यन्निष्ठे इत्यर्थान्नामरूपाभ्यां व्यतिरिक्त-  
मर्थान्तरं व्यपदिशतीति नामरूपव्यतिरिक्तत्वं ब्रह्मलिङ्गं हेतुकृत्यास्य तल्लिङ्गाधिकरणप्रपञ्चत्वमूढुः ।  
तन्मतेऽधिकरणवैयर्थ्यमेव । निर्वाहस्य स्थितिरूपत्वेन तल्लिङ्गाधिकरणविषयवाक्यादेव  
रश्मिः ।

भ्युत्तिसमन्वयः । यत्रैवाकाशो नामरूपयोर्निर्वहितेत्यत्रैव अन्य अन्यपदवाच्यस्याकाशस्यातद्धर्मोत्ते  
यदन्तरा तद् ब्रह्मेत्यादयस्तेषां कथनमिति तत्रैव आकाशो ह वै नामरूपयोरित्यत्रैव ब्रह्मपरत्वमिति ।  
एतदर्थमिति अन्यवाच्यस्येत्यर्थः । ननु पक्षनिर्देशोऽनुचितः । 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि'  
इति श्रुत्या तन्निषेधादिति चेन्न भाष्येणौपनिषदपुरुषव्याख्याने तत्प्रकाशे तदनुगुणानुमानस्योचि-  
तत्वात् । 'अत्र मां मार्गन्यन्वद्धा युक्ता हेतुमिरीश्वरम्' इति वाक्यात् । तल्लिङ्गाधिकरणस्य प्रयोजनमा-  
काशपदार्थो ब्रह्मेति भाष्यात् तत्रत्यादाकाशपदार्थभेदो ब्रह्मणः अस्वाधिकरणस्य तु यत्रान्यवाचकपद-  
वाच्ये सिद्धवत्कारेणोत्कृष्टा धर्माः अतदीयाः तदेवार्थापत्या ब्रह्म ज्ञेयमिति प्रयोजनं तदाहुः  
एवं प्रयोजनेति । असंकुचितेति आकाशस्य कार्यत्वेन नामरूपनिर्वाहस्यापि कार्यत्वात् तेन  
संकुचितं ईश्वरे तु कारणत्वान्न तेन संकुचितमित्यसंकुचितेत्यर्थः । तदर्थेत्याकाशादर्थान्तरत्वेत्यर्थः ।  
असंकुचितेत्यादीनाममृतत्वान्तानां लिङ्गानि ब्रह्मात्मनोः श्रुती । तानि च ते चासंकुचितनामरूप-  
निर्वाहत्वतदर्थान्तरत्वामृतत्वलिङ्गब्रह्मात्मश्रुतीनाम् । तदनुरोधेनेति श्रुतिलिङ्गानुरोधेन । हेतुत्वेति  
न चार्थान्तरत्वादीत्यादिपदेन लिङ्गभूयस्त्वप्राप्तिरिति शङ्काम् । उल्लेखपदेन सौत्रहेतुतावच्छेदकाना-  
न्तान्तात्वात् । श्रुतिलिङ्गे न लिङ्गमिति प्रतीतेः । श्रुतिलिङ्गयोः लिङ्गेनाभेदोपि न संभवति ।  
तल्लिङ्गेति विषयवाक्यं तु अस्य लोकस्य का गतिरित्यादि आकाशः परायणमित्यन्तम् । न च निर्वाहस्य  
ब्रह्मधर्मत्वं न श्रुत्यन्तरसिद्धमिति भाष्यविरोध इति शङ्काम् । ते यदन्तरा तद्ब्रह्मेति श्रुत्या निर्वोदे  
नामरूपे ब्रह्ममध्ये स्तः इत्यर्थो हि अन्तःस्थापनमन्तरा न भवतीत्याशयेन ते यदन्तरेत्यनेनोक्तसा-  
संमत्तात् तदन्तःस्थापनरूपस्येति भाष्यप्रकाशस्य प्रणयनाच्च स्थितिरूपार्थो निर्वाहस्य किं तु  
बोधमेकरूपः तस्यान्तःस्थापनेन साकं जन्यजनकभावसंबन्धाच्चिर्वाहस्यान्तःस्थापनं लाक्षणिकोर्थ इति ।  
५ च तल्लिङ्गाधिकरणविषयवाक्यगतस्य आकाशस्थितिकर्तृत्वस्य स्थितिरूपत्वेनाप्राधिकरणे चान्तः-

भाष्यप्रकाशः ।

प्राप्ततया प्रपञ्चरूपत्वस्य वक्तुमशक्यत्वात् । नामरूपव्यतिरिक्तत्वस्य स्पष्टलिङ्गत्वेनैतत्प्रणयनानावश्यकताया अपरिहाराच्च ।

भास्कराचार्योक्तमप्येतैनैव व्याख्यातप्रायम् ।

यदपि विज्ञानमिच्छुः । यावान् वा अयमाकाशस्तावानेषोऽन्तर्हृदय आकाशः । आकाशो वै नामरूपयोर्निर्वहिता । परमे व्योमन् प्रतिष्ठितेत्यादिषु ब्रह्मैवाकाशशब्दवाच्यं भवति । अर्थान्तरत्वादिष्वप्यपदेशात् । अर्थस्य अन्तरोऽर्थान्तरः । तस्य भावस्तत्त्वम् । आदिपदेन नित्यत्वासंगत्वसम्भवात् तदयो प्राणाः । तेषां व्यपदेशात् । 'आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः' इत्यादिषु कथनादित्याह ।

तन्मते व्यापकत्वकृतस्यार्थान्तर्वर्तित्वस्याकाशसाधारण्यात्, यावान् वेत्येतद्विभेदकवाक्येष्वैवाकाशपदेन केवलब्रह्मासिद्ध्या लिङ्गसत्त्वे च तद्विज्ञाधिकरणेन गतार्थत्वापस्याऽधिकरणवैयर्थ्यमेव ।

श्वैवस्तु । आकाशो भूतं, जीवो, ब्रह्म वा ? इति संदिग्ध, अमृतत्वादितद्दर्मव्यपदेशादित्याह ।

तदपि, यदपि तदमृतमिति, 'अमृताऽक्षरं हरः' इति जीवेश्वरमृतप्रयोगात् सौत्र-हेतोरयोगाच्चासंगतमेव ।

रश्मिः ।

स्वापनसोक्तेः प्रपञ्चरूपत्वमस्त्येवेति शङ्कम् । विषयवाक्येऽस्य लोकस्य का गतिरित्याकाश इति होवाच सर्वाणि ह वा इमानि भूतानि आकाशादेव समुत्पद्यन्ते आकाशं प्रत्यक्षं यन्त्याकाशो ह्यैवैभ्यो ज्यायान् इत्यत्रोधमनास्तगमनयोर्मध्ये स्थितेः कल्पितत्वेन तद्विज्ञाधिकरणविषयवाक्यगतस्याकाशस्थितिकर्तृत्वस्य काल्पनिकत्वेन तत्प्रपञ्चरूपस्याभावात् । तस्माद्देवेश्वरमात्रस्याप्यसत्यार्थस्याभावात् वैदिकानां न संदेहोपीति भाष्यम् । सिद्धान्तसिद्धेश्च श्रुतिः काठके ।

'अभिर्ययैको भुवनं प्रविष्टो रूपं रूपं प्रतिरूपो षम्व ।

एकस्तथा सर्वभूतान्तरात्मा रूपं रूपं प्रतिरूपो षद्विष्व' ॥ इति ।

भास्करेति शंकराचार्यबहुक्तम् । एतेनेति स्पष्टलिङ्गत्वेनैतत्प्रणयनानावश्यकतायाः अपरिहारेण । अर्थान्तरमिति अर्थस्यान्तर्वर्तित्वस्य । यावानिति अत्र दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोराकाशपद-प्रयोगात् एकत्राकाशस्य ब्रह्मत्वे साधिते आकाशान्तरे हेतुसत्त्वेपि ब्रह्मत्वरूपसाध्याभावाद्वा हेतोर्बाधितत्वेनैकत्र केवलब्रह्मसिद्ध्या तद्विज्ञेष्पित्युक्तम् । न च ब्रह्मत्वाभावः कापि नास्तीति न हेतोर्बाधितत्वमिति शङ्कम् । साधनसाध्यब्रह्मत्वाभावस्य विवक्षितत्वात् । तर्हि साधनसत्त्वाद् ब्रह्मत्वं साध्यतामिति वाच्यम् । आकाशत्वप्रत्यक्षेण ब्रह्मत्वाप्रत्यक्षात् । न च हेतोः साध्याभाव-वदाकाशान्तरे साधारण्यमिति शङ्कम् । इष्टापत्तेः दूषणप्रकरणात् । आकाशेति आकाशपदे-नोपस्थापितपक्षेऽर्थान्तर्वर्तित्वेन हेतुना केवलब्रह्मासिद्धिरनेनैव हेतुनाकाशत्वस्यापि सिद्धेः । लिङ्ग-सत्त्व इति तद्व्रथेति पूर्वत्र परम इति द्वितीये लिङ्गम् । न च श्रुतित्वमिति शङ्कम् । आकाशो ह वा इत्यत्र परमे व्योमन्नित्यत्र च ब्रह्मपरमयोः सामर्थ्यमालोच्याकाशव्योमनी अभेदान्वययोग्ये इत्यभिधास्यौ श्रुती पृथक्कल्पयित्वा ब्रह्मपरमयोरभेदान्वयेऽङ्गत्वबोधनात् लिङ्गलक्षणसत्त्वात् । श्रुतेस्तु निरपेक्षरवरूपत्वात् । हेतोः साधारण्यमाहुः तदपीति । अन्वोग्ये दक्षमे प्रपाठके तद्यत्सत्तदसत्तं,

भाष्यप्रकाशः ।

रामानुजाचार्यास्तु आकाशपदोक्तो मृक्तात्मा, परमात्मा वा ? इति संदेहे । अथ एष रोमाणि विधूय पापमिति मध्ये मृक्तस्नानन्तरं प्रकृतत्वात्, ते यदन्तरेत्यत्रापि नामरूपविशुक्तस्य

रश्मिः ।

अथ यदि तन्मर्त्यं, अथ यद्यं तेनोभे यच्छति इति श्रुतं तत् 'अन्यार्थश्च परामर्शः' इति सूत्र उक्तम् । तत्र तिकारस्य मर्त्यत्वेपि 'य एष संप्रसादः' इत्युक्त्वा 'एष आत्मा' इति होवाचैतदमृतममयमेतद् ब्रह्मेति तस्य ह वा एतस्य ब्रह्मणो नाम सत्यमिति तानि ह वा एतानि त्रीण्यक्षराणि 'स. ति. यम्' इति वाक्यमुक्त्वा तद्यत्सत्तदमृतमित्याद्युच्यतेऽतोऽमृतशरीरनिविष्टत्वात्तिकारोप्यमृतं न चामृतशरीरनिविष्टत्वेपि मर्त्यत्वं कथमिति वाच्यम् । मर्त्यत्वस्य तिरोभावमादाय व्युत्पाद्यत्वात् । 'आविर्भावतिरोभावौ शक्ती वै मुरवैरिणः' इत्यमृतधर्मत्वात् । तेन यत्तीति भाष्यप्रकाशो न श्रुतिरूपः । अमृताक्षरमिति श्रेताश्वतरे ।

‘क्षरं प्रधानममृताक्षरं हरः क्षरात्मानावीशते देव एकः ।

तस्याभिध्यानाघोजनात्तत्त्वभावाद्भूयश्चान्ते विश्वमायानिवृत्तिः’ ॥

इति अभिधानं चोघाजनं च तयोः समाहारः । जीवेषीत्यपिना हरः । तथा च जीवहरयोरमृतत्वादिसत्त्वात् साधारण्यम् । सौत्रेति न चामृतत्वादि तद्धर्मव्यपदेशादिति हेतौ अमृतत्वस्यादयोऽमृतत्वादयः । नामरूपनिर्वोदत्वादयः अमृतत्वमादिर्यस्य तदमृतत्वादि आत्मत्वं अमृतत्वादयश्च अमृतत्वादि चामृतत्वादयः अमृतत्वादीनां तद्धर्माणां व्यपदेशः अमृतत्वादितद्धर्मव्यपदेशः इति समासात् कथं सौत्रहेतोरयोग इति शङ्क्यम् । समासस्यागतिकगतित्वात् । एककोटिस्पष्टत्वाद् द्वितीयकोटिबीजं पूर्वपक्षे स्पष्टम् । अथ इति देहलीदीपन्यायेन पूर्वापरग्रन्थहेतुत्वम् । श्यामाच्छबलं प्रपथे शबलाच्छ्यामं प्रपथेऽथ इवेत्यादिः । अत्र श्यामं अमजात् श्यामं शबलं प्रपथे प्रपत्तिमार्गविषयं करोमि श्यामं वर्णतः शबलं सुन्दरम् । इन्द्रियैः शबलात् सुंदराद्धेतोः श्यामं प्रपथे । तत्प्रपत्तिमनेकदृष्टान्तेनाह अथ इवेति । यथाशो रोमाणि विधूय कम्पनेन श्रमं पांश्वादि च रोमतोपनीय निर्मलो भवति । एवं हार्दब्रह्मज्ञानेनोपासको मर्यादाभक्तः पापविघ्ननश्रवणात् । शरीरं धृत्वा पापं धर्माधर्माख्यं विधूय निर्मलः सन् चन्द्र इव राहोर्गुहात्प्रमुच्य धृत्वा शरीरमकृतं कृतात्मा ब्रह्मलोकमभिसंभवामि अभिसंभवामीति अस्या अर्थः । चन्द्र इव यथा राहुग्रस्तश्चन्द्रो राहोर्गुहात्प्रमुच्य मास्त्रो भवत्येवमुपासको ह शरीरं धृत्वा प्रहाय कीदृशमकृतं आत्मरूपं आत्मोपनिषदि शरीरस्वात्मत्वात् । इहैव ध्याने कृतात्मा कृतकृत्यः सन् अहं अकृतं नित्यं ब्रह्मलोकमभिसंभवामीति । द्विकृत्कृत्त्वानिभक्तयोर्द्वित्वात् । श्याममिति हेतुगर्भं विशेषणम् । यतो ज्ञानिनः श्यामात् ।

‘अथवा शून्यवद्गाढं व्योमवद्ब्रह्म तादृशम् ।

प्रकाशते लोकदृष्ट्या नान्यथा दृक् स्पृशेत्परम्’ ॥

इति निबन्धात् श्यामाद् गाढत्वात्प्रपथन्ते भक्तास्तु शबलाद्धेतोः गाढं शून्यवद्गाढं प्रपथन्ते इति केवलगाढे भक्तानां प्रयोजनाभावेन गौरवाऽज्ञानभात्रेणाकाङ्क्षापूर्णात् । पूर्वपक्ष्यर्थमाह ते यदन्तरिति ते नामरूपे विना यदित्यर्थः । 'अन्तरापि विनाशे सात् मध्यार्थनिकटार्थयोः' इति विश्वः ।



भाष्यप्रकाशः ।

तस्यैवाभिधानात् । नामरूपनिर्वाहकत्वस्य तत्पूर्वावस्थायां संभवात् । मुक्तावस्थायां ब्रह्मादि-  
शब्दानां संभवात् । असंज्ञितप्रकाशयोगेनाकाशप्रयोगस्यापि संभवान्मुक्तजीव एवात्रोच्यते  
इति पूर्वपक्षे । अत्र परमात्मैव । अर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात् । आकाशो वै नामरूपयोर्निर्वाहतेति  
निर्वोदत्वमत्रोच्यते । तथाऽमुक्तस्य नामरूपभाक्त्वान्मुक्तस्य जगद्व्यापारराहित्यादित्येवमुभयोर्न  
संगच्छते । ईश्वरस्य तु, अनेन जीवेनात्मनेति, यः सर्वज्ञः सर्ववित्, तस्मादेतद् ब्रह्म नाम-  
रूपमर्थं च जायते, सर्वाणि रूपाणि विचित्येत्यादिषु श्रुत्यन्तं तदेवोपादायति । ते यदन्तरेति ।  
यद् यस्माद् अयमाकाशस्ते नामरूपे अन्तरा ताभ्यामस्पृष्टोऽर्थान्तरभूतस्तस्मात् तयोर्निर्वोदा  
अपहृतपाम्भत्वात् सत्यसंकल्पत्वाच्च निर्वाहिता । आदिपदेन ब्रह्मत्वादीनां संग्रहः । तथाचा-  
न्योर्बोऽर्थान्तरं, तस्य भावस्तत्त्वम् । तदादीनां व्यपदेशादित्यर्थः । न च मुक्तस्थानन्तरं प्रकृत-  
त्वात्त्वैवमिति वाच्यम् । मध्येऽपि ब्रह्मलोकमभिसंभवानीति परस्यैव ब्रह्मणः प्रकृतत्वादित्याहुः ।

तत्र सर्वापेक्षया प्रबलां श्रुतिमतिहाय लिङ्गाद्यपेक्षया निर्बलं प्रकरणमादाय संज्ञयो-  
त्थापनं चिन्त्यम् ।

मध्यभाष्यव्याख्यायां जयतीर्थस्तु । ते यदन्तरेत्यस्य, यद् ब्रह्म ते अन्तरा नामरूपे  
विना वर्तते इति व्याख्यानं कृत्वा, नामरूपराहित्याख्यविलक्षणव्यपदेशात्, तद् ब्रह्मेति  
ब्रह्मत्वव्यपदेशाच्च । यद्वा । अर्थान्तरत्वं रूपराहित्यम् । आदिपदेनाऽनामत्वमित्येवं सौत्रं हेतुं  
व्याचक्ष्यौ । तच्चानामरूपत्वं भाष्यकारैरनामासौ प्रसिद्धत्वादरूपो भूतवर्जनादिति ब्राह्म-  
वाक्येनोपप्रेक्षितम् ॥ ४१ ॥ इति द्वादशमर्थान्तरव्यपदेशाधिकरणम् ॥ १२ ॥

रश्मिः ।

तस्येति मुक्तजीवस्य । तत्पूर्वेति मुक्तिपूर्वावस्थायाम् । मुक्तानामवस्थायाम् । ईश्वरस्येति चिदचिद्वि-  
द्विदृष्टातो नेश्वरनिर्वोदत्वस्य मुक्तजीव आपत्तिः । अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति  
छन्दोग्ये । जानातीच्छति यतते इत्याहुः च इति । तस्मादिति तैत्तिरीयाणां नारायणोपनिषदि 'सर्वाणि  
रूपाणि विचित्य धीरो नामानि कृत्वाभिवदन् यदास्ते' इति श्रुतम् । ते नामेति नामरूपे अन्तरा  
ताभ्यामिति तद्भाष्यम् । अत्र नामरूपाभ्यां सुपां सुलुक् इति शे नामरूपेऽतोत्र लौकिकद्विवचनस्ये-  
कारसाभावात् प्रकृतिभावः । अस्पृष्ट इति अन्तरा निकटार्थक इति भावः । विनार्थकत्वेऽप्ययमर्थो  
भवति । तस्मादिति अन्यो ह्यन्ययोर्निर्वाहको भवतीति वैषम्यनैर्घृण्याभ्यां पापसंभवमालोच्याहुः  
अपहृतेति । सत्यसंकल्पस्य निर्वाहेतुत्वादाहुः सत्येति । व्युत्पत्तिमाहुः तथा चेति । प्रत्यगा-  
त्मनोऽन्योर्थः आकाशः अर्थान्तरम् । तथाऽपीनामित्याकाशत्वादीनाम् । मुक्तस्येति । अथ इवेति  
श्रुतेः । नैवमिति । ब्रह्मवाक्यत्वं न । श्रुतिमिति आकाशश्रुतिम् । प्रकरणमिति मुक्तस्य प्रकरणं  
तथा च भाष्यं प्रजापतिवाक्ये च प्रत्यगात्मनो मुक्त्यवस्थान्तं रूपमभिहितमनन्तरं च विधूय पापमिति  
स एव मुक्तावस्थाः प्रस्तुतोऽतोत्राकाशो मुक्तात्मेति प्राप्ते उपप्यते आकाशोर्बोऽर्थान्तरत्वादिव्यपदेशादिति ।  
प्रजापतिवाक्यं तु मधवन्मर्लमित्यारम्भं प्रजापतिस्वापेक्षन्तस्य, द्वादशानुवाकरूपम् । अनामेति अनेन  
ब्रह्मिदृशस्य नामरूपकरणकार्यत्वमुक्तम् । नाम्ना प्रसिद्धो भवतीति पञ्चमहाभूतवर्जनादरूपो नाकृतिकः ।  
इदं ब्रह्मनोऽश्वररूपं सुपुत्रावानिष्कृतं इति न साकारब्रह्मत्वप्रतिबन्धकमत्र पुराणमतत्वं दूषयत् ॥४१॥

इति द्वादशाधिकरणम् ॥ १२ ॥

सुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेन ॥ ४२ ॥ (१।३।१३)

बृहदारण्यके ज्योतिर्ग्राहणे, 'याज्ञवल्क्य किं ज्योतिरयं पुरुषः' इत्यारभ्य, 'अभयः इ वै ब्रह्म भवति य एवं वेद' इत्यन्ते संदेहः । किं ब्रह्मवाक्यमेतदुत जीवस्येति । जीवस्य ब्रह्मत्वप्रतिपादने जीववाक्यत्वम् । स्वातन्त्र्येण ब्रह्मण एव ज्ञानकर्मत्वे ब्रह्मवाक्यत्वमिति ।

भाष्यप्रकाशः ।

सुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेन ॥ ४२ ॥ विषयवाक्यमाहुः बृहदारण्यक इत्यादि य पदं वेधेत्यन्ते संदेह इति । बृहदारण्यक इति तस्य षष्ठे प्रपाठके । अत्र, पत्यादिष्वन्वयत्वात् तावदन्तं विषयवाक्यं ब्राह्मणभेदेऽपि द्विरुक्त्यर्थादिरूपवाक्यभेदकादर्शनाच्चेति ज्ञेयम् । तेन ज्योतिर्ग्राहणं शारीरब्राह्मणं चेत्युभयोरत्र विषयवाक्यत्वात् तत्र संदेह इत्यर्थः । संदेहाकारमाहुः किं ब्रह्मेत्यादि । तथा च वाक्यमेव संदिग्धं न तु पूर्ववद्वाक्यगतः कश्चिदेव शब्द इत्यर्थः । संदेहबीजमाहुः जीवस्येत्यादि । स्वातन्त्र्येणेति मुख्यतया । ज्ञानकर्मत्वे इति ज्ञेयत्वे । तथाचोभयथापि शक्यवचनत्वं संदेहबीजमित्यर्थः । अत्र पूर्वा कोटिः शंकराचार्या-दता बोध्या । तर्ह्यभयथा शक्यवचनत्वे कथं संदेहनिवृत्तिरित्याकाङ्क्षायामर्थज्ञानाभिनिवृत्तिरित्यभिप्रेत्य तत्तात्पर्यबोधकं हेतुमवतारयन्ति यद्यपीत्यादि । संदेहो ह्युभयसाधारणैः पदैस्ता-दश्वैरवान्तरवाक्यैश्च भवति । यदा पुनस्तेषां प्रयोजनविचारात् तात्पर्यमवधार्यते तदैकतरपक्षपातं रक्षितम् ।

सुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेन ॥ ४२ ॥ षष्ठ इति शास्त्रान्तरेऽयं षष्ठः शंकरायामेति षष्ठ-प्रपाठकः । शास्त्रान्तरे तु चतुर्थः प्रपाठक इति ज्ञेयम् । अत्रेत्यधिकरणे । तावदिति तावत्साकन्त्वे उपरसूत्रे सर्वस्य वशीत्यादिशारीरब्राह्मणश्रुतिदर्शनात्सकलशारीरब्राह्मणस्यान्तमस्मिन् तत् । ज्योति-र्ग्राहणशारीरब्राह्मणयोर्भेदेऽपि । भेदः संज्ञामेदात् । द्विरुक्तीति यत्रैतदूर्ध्वोच्छ्वासी भवति इति ज्योतिर्ग्राहणे समसौ द्विरुक्तेः स यत्रायं शारीर इति शारीरब्राह्मणारम्भे । अथशब्दसादिपदेन स इत्यनेन अव्यवहितपूर्वपरामर्शकनोभयोर्ग्राहणयोरैक्यम् । ननु कथं भेदाभेदमिति चेन्न । भेदाभेदवादस्य श्रीपुरुषोत्तमजित्कृतस्य सत्त्वात् । शारीरेति अन्यत्र तु शारीरकब्राह्मणमुच्यते । श्रुतौ तु शारीरपदम् । भेदाभेदवादापत्याऽन्यो भेदश्चेऽभिप्रायो भाष्यस्योच्यते । मिदां 'मायामान-मनूषान्ते प्रतिषिध्य प्रसीदति' इति भगवद्वाक्यात् भेदस्य मायामात्रत्वेन सखण्डब्रह्मवाद उपबोधात् भेदोपादानं सर्वत्रापि त्वाचार्याणां भेदादर्शनमनुमीयते इति । अन्यथा भेदमात्रस्य ऋतेर्षं प्रतीयमानत्वं न स्यात् । अमेदे सति भेदस्य ऋतेर्षं प्रतीयमानत्वस्य कल्प्यदर्शनात् । पूर्वमिति आकाशो ह वै त्वात्प्रयोजननिर्वहिता ते यदन्तरा तद् ब्रह्म इत्यत्राकाशशब्दवत् । ज्ञेयत्व इति ज्ञानविषयत्वे । अर्थज्ञानादिति संशयनिवर्तकनैकत्वस्थानापवादार्थज्ञानात् सिद्धान्तपूर्वपक्षान्तां जायमानात् । तथा च संशयनिवृत्तिः पूर्वपक्षात्, पूर्वपक्षनिवृत्तिः सिद्धान्तात् । तेषु अर्थबोधकेषु ब्राह्मणपदवाक्येषु कस्यैव तदप्रतीतीच्छब्दविरतत्वं तस्योक्तस्यार्थज्ञानं भाष्यविलैवश्रुतितत्वं तस्य बोधकं भेदेन व्यक्ते-रिति हेतुम् । पदैः आनन्दमयादिभिः अत्राकाशादिपदैरवान्तरवाक्यैः आकाशो ह वै नानकल्पौ-र्निर्वहिति यदन्तरा तद् ब्रह्म इत्येवं विधेः । तात्पर्यमिति यथा तत्रैव ब्रह्मणि तात्पर्यविचारवत् ।

यद्यप्यर्थज्ञाने न संदेहस्तथापि नियामकं हेतुमाह भेदेनेति । तस्याय-  
मर्थः । किञ्च्योतिरयं जीव इति प्रश्ने सूर्यचन्द्राग्निवाक्निराकरणानन्तरम्, आत्म-  
ज्योतिः । आत्मा भगवानेवास्य ज्योतिरित्युत्तरानन्तरं, कतम आत्मेति प्रश्ने,

भाष्यप्रकाशः ।

सोऽप्यैतीत्यर्थज्ञाने सति न संदेहस्तथापि तदेव कथं स्यादित्याह्वायां विवक्षितार्थनियामकं  
हेतुमाहेत्यर्थः । भेदेनेति । व्यपदेशादिति पूर्वपक्षोक्तहेत्वेकदेशोऽत्रावर्तते । तथाच, भेदेन  
व्यपदेशादित्येतावानत्र हेतुरित्यर्थः । नन्वयं हेतुर्जीवब्रह्मताप्रतिपादकवाक्यत्वाङ्गीकर्तृभित्तत्प्रति-  
पादकत्वेनैवाद्रियते । तथाहि । अत्र योऽयं विज्ञानमयः प्राणेष्वित्युपक्रमे जीवलिङ्गादुपसंहारे  
च, स वा एष इत्यनेन तस्यैव परामर्शान्मध्ये बुद्धान्ताद्यवसोक्तेश्च संसार्युच्यत इत्याद्यङ्ग पुनः  
पुनर्मोक्षप्रभाचत्र तत्रानन्वागतपदस्य पुण्यपापबुद्धान्ताद्यवसासंबन्धराहित्यबोधकस्य प्रयोगाच्च  
तैर्लक्षकं तत्स्वरूपं प्राज्ञपदोक्तादीश्वराद् भेदेनोच्यत इति कथनात् । अतः कथमस्य विवक्षितार्थ-  
नियामकत्वमित्यपेक्षार्यां तद् व्युत्पादयन्ति तस्यायमर्थ इत्यादि । अयमिति वक्ष्यमाण-  
रीतिकः । जीव इति श्रौतस्य पुरुषपदस्यार्थः । आत्मा भगवानिति याज्ञवल्क्यसाक्ष्य  
रक्षिः ।

एकतरेति एकतरस्य । सिद्धान्तपूर्वपक्षयोरेकतरस्य सिद्धान्तस्य पक्षपाते । स संशयः पूर्वपक्षश्च अप-  
वा. एति इति पदच्छेदः पूर्व आ. एति इत्यत्र वृद्धिः पश्चादपस्य पररूपे प्राप्ते वृद्धिः । यद्वा एकारः  
स्युतौ एतीति सुन्धातुः एकादौ सुन्धातौ वा पररूपमिति पक्षे वृद्धिः उपैठकीयतीतिवत् । स स्युति-  
विषयो न भवति न करोति विषयतामिति वा वस्तुतस्तु स्मार्तः प्रयोगः । तेनावैहि इति वृद्धेरसाधु-  
त्वेपि पूर्वोक्तरीत्या साधनीयः । स्युतिस्तु 'उपैति शान्तरजसम्' इति गीताह्वाण्याये तदेवार्थज्ञानम् ।  
विवक्षितेति भेदेन व्यपदेशो विवक्षितार्थं नियमयतीति । जीवेति शंकराचार्यैः । स वा एष इति  
'स वा एष महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु' इति वाक्येन । पुनरिति यदत ऊर्ध्वं विमो-  
क्षायैव ब्रूहीति पदे पदे प्रभात् । तत्र तत्रेति पदे पदे । पदे पदे प्रतिवक्ति । अनन्वागतं पुण्येना-  
नन्वागतं पापेन तीर्णं हि तदा सर्वान् शोकान् हृदयस्य भवतीति भाष्यम् । अनन्वागतमसंबन्धम् ।  
पुण्येति संबन्धराहित्यमनन्वागतपदस्यार्थ उक्तः । कैरसंबन्ध इत्याकाङ्क्षायामाहुः पुण्येन पापेन बुद्धान्-  
न्ताद्यवसाभिरसंबन्धः । प्राज्ञेति अयं पुरुषो प्राज्ञेनात्मना संपरिष्वक्त इत्यादिना । अत्येति हेतोः ।  
तस्येति हेतोः । श्रौतस्येति किं ज्योतिरयं पुरुष इति श्रुतिसंबन्धिनः । भाष्ये । इति प्रश्न इति  
जनकसम्राजः प्रश्ने आदित्यज्योतिरिति सम्राडिति होवाचेत्युत्तरेऽस्मिन्निति आदित्ये याज्ञवल्क्य किं  
ज्योतिरेवायं पुरुषः इति चन्द्रज्योतिरेवायं पुरुष इत्यादित्यनिराकरणेनैवं चन्द्रादित्यनिराकरणं श्रेयम् ।  
इत्युत्तरेति अस्मिन्निति आदित्ये याज्ञवल्क्य चन्द्रमसस्यमिते शान्तायां वाचि किं ज्योतिरेवायं पुरुष  
इत्यात्मज्योतिः सम्राडिति होवाचेत्यन्तरानन्तरमित्यर्थः । प्रकृते । याज्ञवल्क्यस्येति । कुतः  
क्रियामात्रस्य तन्मूलत्वात् । सन्मूलाः सोम्येवाः सर्वाः प्रजाः इति श्रुतेरब्रह्मन्दोग्येऽहमे । इन्द्रियान्ता-  
कल्पवर्मानुकार्यार्थं च तत्रानुकरणमाहेति भाष्यात् । 'द्वा सुपर्णा सयुजा सखाया समाने बृक्षे  
परिवस्यते । तयोरन्यः पिप्पलं स्वाहृत्यनभ्रन्न्योऽभिचाकशीति' इति श्रुतौ जीवब्रह्मणोः समानत्वेन  
श्रीशेका तत्प्रसङ्गार्थम् । स समानः सन् जीवतुस्यः सन् श्रीवतीति भाष्यात् । यतो भवत्येव  
श्रुत्यवधर्मा उच्यन्तेऽतो याज्ञवल्क्याश्रयोऽनुक्तः । तत्रेति आत्मब्रह्मस्य जीवविब्रह्मणश्चाप्यस्ये ।

योऽयं विज्ञानमयो ज्ञानरूप इन्द्रियेषु हृदि च प्रकाशमान इत्युत्तरे, जीवोऽप्ये-  
तादृश इति तन्निराकरणार्थं स समानः सन् जीवतुल्यः सन् क्रीडतीत्याह ।

भाष्यप्रकाशः

उक्तः । तत्र युक्तिस्तु यदि जीवः स्वज्योतिः स्यादादित्यादिसत्तायामपि तदनपेक्ष एव पर्य-  
यनादिकं कुर्यात् । एवं त्वादित्यादिवद् यदा भगवाननुगृह्णाति तदा तत् कुरुते, नो चेत्तेति  
कार्यकादाचित्कस्वरूपाऽवगन्तव्या । तस्मात्तदनुक्तत्वादात्मज्योतिरित्युत्तरानन्तरं राज्ञा आत्म-  
विषयकः, कतम आत्मेति प्रश्नः कृतः । स च न देहेन्द्रियप्राणान्तःकरणेष्वन्यतमस्मात्स्वत्वसं-  
भानामूलकः । सम्राट्त्वेन बहुभुततया तस्य तत्कोट्यनुपस्थानात् । मेधावी राजेत्यत्र कथनाच्च ।  
किं तु जीवब्रह्मकोटिमूलक एव । तादृशे प्रभे, योऽयमित्यादिनोक्तमुत्तरम् । तत्रान्तर्ज्योति-  
रित्यस्य तेषु प्रकाशमान इत्यर्थः । इदं च प्रकाशमानत्वं जीवस्याभिमानतया भगवतस्त्वन्तर्या-  
मितयैत्युभयसाधारणम् । अत एवावत्युत्तरे उक्ते जीवोऽप्येतादृश इति तस्य संदेहो नाप्यप्यतीति  
रश्मिः ।

युक्तिस्तर्कः । पर्ययनेति कुर्यादित्यन्तस्तर्कः । मिथ्याज्ञानं तर्क इति अन्यत्फलितम् । पूर्वं किंज्योतिरयं  
पुरुष इत्यत्र किं ज्योतिरस्येति किंज्योतिः व्यवहारे स्वयंज्योतिरुक्त परज्योतिरयं जीवः इति प्रभे  
आदित्यज्योतिः सम्राट् इति होवाचादित्येनैव ज्योतिषाऽऽस्ते पत्ययते कर्म कुरुते विपर्येति इत्युत्तरे  
पर्ययनादिकम् । अनयाऽऽदित्येन चक्षुरनुग्राहकेणास्ते गच्छति कर्म कुरुते पुनः परिवर्तते इत्युक्तम् ।  
परि रकारस्य लकारः अय गतौ । टीकाकृष्णास्थानं दूषयांश्चमूढुः स चेति । याज्ञवल्क्यं प्रति  
जनकप्रश्नः । प्रच्छ ज्ञीप्सायाम् तु. प. अ. संप्रसारणम् । अत्र तु यजयाचयतविष्मच्छरञ्चोनञ्जिति  
नञ् कर्मणि । प्रभे चासच्चेति ज्ञापकाच्च संप्रसारणम् । छित्वं तु यज्ञः याज्ञा यज्ञ विश्वः प्रश्नः रक्षणः  
इत्यत्र विश्व इत्यत्र गुणनिषेधाय । एवं च ज्ञानेच्छाविषयः प्रश्नः ज्ञीप्सायज्ञानेच्छाप्रकृत्यर्थः । विषयः  
प्रत्ययार्थः । अत्रात्मविषयो ज्ञानेच्छाविषय इत्यर्थः । भवति चात्रात्मविषयः ज्ञानमात्मविषयकं  
तद्विषयिण्या जनकराज्ञ इच्छाया विषयो ज्ञानमिति आत्मज्ञानं मम सादितीच्छा । अयं प्रश्नः बुद्ध्या-  
दिषु कतम आत्मा इति प्रश्नः इति टीकायाम् । मूलं कारणम् । बह्विति याज्ञवल्क्यसङ्गकथनात् ।  
तत्कोटिर्बुद्ध्यादिकोटिः । एकस्मिन् विरुद्धधर्मज्ञानस्य संशयत्वात् । अन्यथा षट्पटाविति  
ज्ञानस्यापि संशयत्वापत्तिः । मेधेति मेधा धारणावती बुद्धिः । तथा च यदि देहेन्द्रियादिषु  
अन्यतमः पृष्ठः सात्तदोत्तरोत्तरोक्ताधारणेन प्रभान् मेधावीति विशेषणं नोच्येत । तादृशो प्रश्न इति ।  
प्रश्न इत्यन्तं भाष्यं विवृतम् । सूर्यचन्द्राग्निवागात्मसु कतम आत्मा जीवसकलक्रियामूलमिति प्रश्नः ।  
योऽयमिति योऽयं विज्ञानमयः पुरुषः प्राणेषु ह्यन्तर्ज्योतिः । तेषु प्राणेषु । ह्यन्मनस्तत्रेति न व्यास्थानं  
अप्रसिद्धेः । प्राणा इन्द्रियाणि तत्र मनःस्थितिः ।

‘श्रोत्रं चक्षुः स्पर्शनं च रसनं प्राणमेव च ।

अधिष्ठाय मनश्चायं विषयानुपसेवते’ ॥

इति गीतायां पञ्चदशेऽपि । मनः कर्म अयमीश्वरः कर्तेति ‘स मानसीन आत्मा जनानाम्’  
इति श्रुत्या चकारः । अपि च मानसप्रत्यक्षसंप्रहाय चकारलोपो भाष्ये ध्वनितोऽत्रातः प्राणेषु हृदि  
चान्तर्ज्योतिरिति । चकारसहिता श्रुतिर्वा गीती श्रीप्रीति वाक्यात् । इत्युत्तर इति भाष्यं विवृण्वन्ति  
स्य तस्येति । जनकस्य श्रोतुः । अप्यैष्यतीति । अप. भा. एष्यतीति छित्वा पूर्ववत्साधनीयः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तन्निराकरणार्थं स समानः सन्नित्याद्याह । एवं विज्ञानमयत्वस्य प्राणान्तर्वर्तित्वस्य च साधारण्यबोधनेन तयोर्जीवल्लिङ्गता निवारिता । तेनैवोपसंहारस्यापि जीवपरत्वं वारितप्रायमेव । अतःपरं स समान इत्यादेरर्थो विचार्यते । तत्र स इत्यादित्यादिवजीवानुग्राहकः । क्रीडा तु, उभौ लोकौ संचरति ध्यायतीव लेलायतीवेत्युक्ता । लेलायतीवेत्यस्य लेलायतीवेत्यर्थः । ओकारस्वान एकारः ।

यत्तु विज्ञायतेऽनेनेति विज्ञानं बुद्धिः । तन्मयस्तप्तायःप्रापेष्विति सामीप्ये सप्तमी । बुद्धीन्द्रियकर्मेन्द्रियप्राणात्मरूपश्चक्षुःप्राणसमीपस्यो हृद्यन्तर्ज्योतिरिति लक्षणया हृदयस्य बुद्धावन्तर्वर्तमानं ज्योतिरात्मा । आत्मनैवार्यं ज्योतिषेत्युपक्रमत् पुलः पूर्णः स हृद्यन्तर्ज्योतीरूप आत्मा समानः सन् प्रकृतत्वात् सन्नहितत्वाच्च बुद्ध्या सदृशः सन्नन्योन्यधर्माभ्यासे सति तप्तायःपिण्डवत् तादात्म्यमापन्नः सन्निति कैश्चिद् व्याख्यातम् ।

तन्मन्दम् । बुद्धेरत्राप्रकृतत्वेन तत्सादृश्यकथनस्यासंगतत्वात् । विज्ञानमय इत्यत्र विज्ञानपदे, नित्यं विज्ञानमानन्दं ब्रह्मेति ब्रह्मवाचकत्वत्यागेन योगग्रहणे बीजामावे बुद्धेरहीतुमशक्यत्वात् । यद्यत्र बुद्धिरभिप्रेता स्याद् वाङ्मनिराकरणोपरं, बुद्धिर्ज्योतिरित्यपि मध्ये वदेत् । अतोऽत्र विज्ञानमयपदे ज्ञानप्रचुरं सर्वज्ञं ब्रह्मेवाभिप्रेतम् । अनुग्राहकत्वेनात्मन एवो-  
रक्षिः ।

एकं पररूपमित्यस्य न प्राप्तिः । इत्यादीति । स समानः सञ्जुभौ लोकौ संचरतीत्याह । तेनैवेति साधारण्येनैव । उपसंहारस्तु स वा एव महानज आत्मार्यं विज्ञानमयः प्रापेष्विति । अनुग्राहक इति सकलक्रियासंपादनद्वारा । संचरतीत्यस्य क्रीडतीत्यर्थो भाष्ये उक्तः, तत्र प्रकृत्यर्थं प्रपञ्चयामासुः क्रीडेति । उभाविहपरलोकौ ध्यायतीवेत्यादौ अनुकरणं भाष्ये वक्ष्यते । आदिपदार्थस्तु बुद्धिसहित-इत्यादि भाष्येनामे वक्ष्यते । अज्विकारमाहुः ओकारेति । लुल धातुः भ्वादेराकृतिगणत्वात् । यद्वा । लोलमेति गच्छतीति लोलायः एरच् । लोलायमिवाचरति लोलायति । ननु लेलीयते इत्यत्रेकारस्वाकारमात्रविकारे कृते लाषवमिति चेन्न लाषवस्य वेदे अप्रयोजकत्वेन लिङ् श्लेष इत्यस्य रूपे विनिगमनाविरहात् । ये धातुश्चन्दा यत्रार्थे इति पत्रावलम्बनानुरोधे तु यथान्यायम् । टीकाकृत्स्ना-स्यानं स्वव्याख्यानपोषाय दृषयामासुः यच्चिति । लक्षणयेति । वृत्तिवर्तकभावसंबन्धः सामान्य-विशेषभावः संबन्धो वा वृत्तितोर्बुद्धिहृदययोः 'बुद्धेरुणेनात्मगुणेन चैव धाराप्रमात्रो धारोपि इहः' इति श्रुतावशुत्वस्य बुद्ध्याधुपाधिकृतत्वेन बुद्धावन्तर्वर्तमानम् । अन्योन्येति आत्मधर्माः निर्गुणत्व-ज्ञानत्वादयः बुद्धिधर्मा आराप्रमात्रत्वादयः । अप्रकृतेति । 'योऽयं विज्ञानमयः प्रापेषु' इत्यत्र विज्ञानमयपदस्य जीवब्रह्मसाधारण्यवादिति भावः । योगेति विज्ञानं बुद्धिस्त्रिकारस्वरप्रचुरं वाऽशु जीवत्वं विज्ञायतेऽनेनेति व्युत्पत्त्या विज्ञानं बुद्धिः तत्प्रायस्तन्मय इति च । ननु 'बुद्धिर्विज्ञानरूपिणी' इति वाच्यत्वात् । कुतो योगादरे बीजामाव इति चेत्त्राहुः यच्च्येति । मध्य इति आत्मवाचोर्मध्ये । तथा च सति करिष्यमाणो विज्ञानमयपदार्थो बुद्धितदुपाधिकाररूपः संगच्छेत । कृतम आत्मे-त्रात्मोपाधिकः पृष्ठः शरीरत्वात् । तत्र 'बुद्धेरुणेनात्मगुणेन चैव धाराप्रमात्रो धारोपि इहः' इत्यत्र बुद्धेः सत्त्वात् मध्ये पाठ्याये कुतो बुद्धिः समनुवर्तेत वीर्यं विज्ञानमय इत्यत्रेति भावः । विज्ञानेति । सप्तमी अविभ्यापकाधारे ब्रह्मणो वर्णवज्ञापकत्वात् । अन्विति सकलक्रियात्प्राप्तये इत्याहुः

तस्योभयधर्मा अप्युच्यन्ते क्रियामात्रस्य तन्मूलत्वाय । तत्र हि चत्वारि

भाष्यप्रकाशाः ।

कृत्वात् । तस्य चान्तर्यामितया सर्वेष्वेव प्रायेष्ववस्थानात् । इद्यमिति श्रुतेर्हृद्यप्यवस्थानात् । एवं च हृदीत्यत्र लक्षणापि न स्यात् । परं त्वेतेषां पदानां कर्षचिञ्जीवेऽपि वृत्तेस्तस्य निराकरणाय स समानः सभित्यादि वदतीत्येव युक्तम् । श्लेषेण परोक्षवादस्तु, स मेने न वदिष्य इति प्राथमिकाभिसंभानाद् भगवतः परोक्षप्रियत्वज्ञानाच्च । तस्मादुक्त एवार्थ इति निश्चयः । ननु यद्यत्र ब्रह्म प्रतिपाद्यं स्यात् तदा ब्रह्मधर्मा एवात्र उक्ताः स्युर्न जीवधर्मा इत्यत आहुः तस्योभयेत्यादि । जीवब्रह्मव्यप्राणलिङ्गद्वये ब्रह्माभितत्वेन हेतुना जीवधर्माणां ब्रह्ममूलकत्वस्य साधितत्वात् तद्वदप्रापि जीवक्रियाणां तन्मूलत्वं बोधयितुं तद्वर्मा उच्यन्ते । भगवद्दर्शाद्युच्यन्त इति तस्यैवोभये धर्मा इति न ब्रह्मप्रतिपादकत्वव्यतिरिक्त्यर्थः । एवं ब्रह्मधर्मकथनव्युत्पादनेन प्रकरणस्य ब्राह्मत्वं प्रतिपाद्य क्रीडां व्युत्पादयितुमुभौ लोकावित्यादेरर्थमाहुः तत्रेत्यादि । तत्र

रश्मिः ।

नामनुग्राहकत्वेन । एवकारेणोपाधिव्यवच्छेदः संचरतीत्यन्तस्य क्रीडतीत्यन्तं विवरणं जीवब्रह्मज्ञानेकार्थत्वाद्भवति तद्देदान्तेऽसंगतं शारीरब्राह्मणसाम्राज्यपरत्वादत आहुः श्लेषेणेति । श्लेषस्तु वाक्यश्लेषव्यञ्जनाभाष्यादिभिरनेकार्थप्रयोगः । यथा 'स्वर्गकामो यजेत' इत्यत्र वाक्यश्लेषत्वादात्मसुखं प्रसिद्धेर्लोक उच्यते यथा वा भद्रात्मनो दुरधिरोहृतनोरित्यत्राभिधाव्यञ्जनाभ्यां राजगजयोर्बोधः यथा च हरिरित्युक्ते विष्णुचन्द्रयोर्बोधस्तथात्र भाष्यादनेकार्थत्वरूपः श्लेषस्तेन परोक्षस्य ब्रह्मणो वाद इत्यर्थः । स मेने इति स याज्ञवल्क्यो न वदिष्य इति मेने । अत्र पदयोजनान्तरेणानेकार्थरूपः श्लेषः । अनेन राज्ञा सहाहं वदिष्ये स च राजा मे याज्ञवल्क्यं वदिष्यते इति पुरुषव्यत्ययेनान्वयात् । प्राथमिकोर्थः । ननु प्राथमिकेयंस्तु अत्र किमागतं तत्राहुः भगवत्त इति । याज्ञवल्क्यस्य भगवतः परोक्षेत्यादि । उक्त इति व्यवस्थया जीवब्रह्मपररूपः । ननु परोक्षवादोऽन्यत्र निगमयितार इत्यस्य निगन्तव इति अति परोक्षवादो निषण्ठव इति षड् इतरेऽसन्तं षड्दृष्टेतेत्याचक्षते परोक्षेणेति इन्व इत्यसेन्द्र इति परोक्षवादोऽत्र त्वनैवमिति चेन्न परोक्षवादस्य सत्त्वात् व्युत्पत्तेः सत्त्वात् अपरोक्षं ब्रह्म तु उपस्तत्राक्षणे । कद्रोहब्राह्मणे च योऽज्ञनाया पिपासा शोकं मोहं जराभृत्सुमत्येतीति श्रुतेऽसुषु-सिसामयिकमाधिभौतिकं प्रसिद्धत्वात् यः प्राणेन प्राणितीत्यादिनोक्तव्यानरहितचतुर्वाप्याश्रयत्वमाज्यात्मिकं 'प्राणापानसमायुक्तः पचाम्यन्नं चतुर्विधम्' इति गीता । तेन 'दृष्टेः द्रष्टारं परयेनं श्रुतेः श्रोतारं श्रुत्युपाद्यं मतेर्भन्तारं मन्वीयाः न विज्ञातेर्विज्ञातारं विजानीयात्' इति श्रुतेः द्रष्टृत्वात्प उक्तस्य इत्येवमाधिदैविकम् । यदेव साक्षादपरोक्षब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरः तन्मे व्याचक्ष्वेति सावधारणश्रुतेः । आध्यात्मिकाधिभौतिकयोस्तु यत्साक्षादपरोक्षद् ब्रह्मेत्यसाधारणश्रुतेः । टीकायां तु बहुषस्तेन पृष्ठं तदेवाहं कद्रोहः पृच्छामीत्येवमेवकारव्याख्या । अत्र ब्राह्मणव्यत्ययः काण्वादि-पाठमेवात् । जीवश्रुत्येति इदं सूत्रं प्रथमचरणेस्ति । तस्यैवेति ब्रह्मणः । तस्येति भाष्यपदमपि व्याकृतम् । क्रियामिति क्रियामात्रस्य तन्मूलत्वायेति भाष्योक्तम् । आक्षेपे पत्ययते कर्म कुरुते विपर्येतीति श्रुतेः श्रुतेः । यत्तु उत्क्षेपणापक्षेपणाङ्गानप्रसारणगमनानि पञ्च कर्माणीत्युक्त्वा यद्यपि सर्वेषां कर्मणां

स्थानानि । अयं लोकः परलोकः स्वप्न इति त्रयं जीवसमानतया अनुभवति । तत्र स्वप्नस्य मिथ्यात्वाद् द्वयमेव । सुषुप्तं च चतुर्थम् । जीवस्य तु मोक्षोऽपि ।

तत्रास्मिन्नलोके जीवस्थानीशित्वं प्रत्यक्षसिद्धम् । मोक्षे त्वैक्यम् । स्वप्नस्तु

भाष्यप्रकाशः ।

भगवत्क्रीडायामेतल्लोकपरलोकसंध्यसंप्रसादाख्यानि चत्वारि स्थानानि । तेष्वेतल्लोकादित्रयं जीवसमानतयाऽनुभवति । समानः सञ्जुमौ लोको संचरतीति भावणात् । न च त्रयाणां सत्त्वे कथं द्वयोर्निर्देश इति शङ्क्यम् । तत्र तेषु स्थानेषु, स्वप्नस्य मिथ्यात्वात् सत्यं द्वयमेवेत्यभिप्रायेणोभयनिर्देशात् । सुषुप्तं च चतुर्थम् । स एव तस्मिन् संप्रसादे रत्वा चरित्वेति बह्व्य-माणास्तिङ्गात् । जीवस्य तु मोक्षोऽपि पञ्चम इति शेषः । एषोऽस्य परमो लोक इति बह्व्यमाण-त्वात् । तत्र समानताया मेदतत्रत्वात् तं सर्वत्र वक्तुं विशेषमाहुः तत्रास्मिन्नित्यादि । तत्राद्येऽ-नीशत्वाद् मेदः प्रत्यक्षसिद्धोऽतो नोक्तः । मोक्षे त्वैक्यमविभागे सत्यमेदप्रतीक्षिविषयत्व-रक्षिः ।

गमनेऽन्तर्भावः कर्तुं शक्यते तथापि स्वतन्त्रेच्छमुनेः पर्यनुयोगानर्हत्वात् पञ्च कर्मापीति । मतं तेन पत्ययनेऽन्येषामन्तर्भाव इति वचस्तत्र आस्ते इत्यादिप्रयोगस्थले पत्ययते इति प्रयोगापत्तेः । न च संयोगानुकूलव्यापारस्य चतुर्षु सत्त्वादिष्टापत्तिरिति वाच्यम् । पृथगर्थघातूनां प्रयोगात् वैयाकरणमतेऽन्येषामपि घात्वर्थानां सत्त्वात् । सर्वो हि पूर्वमास्ते पश्चाद्गच्छति आगच्छति च अवान्तरक्रियाणां तिसृष्वन्तर्भावो निरुक्त उपपादितः यथा यच्च व्रजितं व्रजिष्यमाणं च यच्च मध्ये स्थितं शयितं भुक्तं तत्सर्वमेकीकृत्य वक्तारो भवन्ति व्रजति देवदत्त इति एवमास्ते इत्यादौ बोध्यम् । एवं प्रपञ्चे प्रपञ्चनिर्माणसमये स्वप्नात्पर्यं मक्तिमार्गनिरमासीत्तत्र क्रियामाह श्रुतिः कर्म कुरुते इति अतो भाष्ये क्रियामात्रस्येति मात्रपदम् । तन्मूलत्वायेति आत्ममूलत्वाय । अयमर्थः । 'अत एव च नित्यत्वम्' इति सूत्रे वेदस्य ब्रह्मतुल्यत्वमुक्तम् । तदर्थं धर्मरूपक्रियायाः ब्रह्मतुल्यत्वं तेनैव ज्ञातव्यम् । 'भौतत्तिकस्तु शब्दस्वार्थेन संबन्धः' इति जैमिनिसूत्रात् । 'धर्मो यसां मदात्मकः' इति भगवद्वाक्याच्च ।

'कर्मणा जायते जन्तुः कर्मणैव प्रलीयते ।

सुखं दुःखं मयं क्षेमं कर्मणैवामिषद्यते ॥

इत्यादिभिः साधनप्रकरणे एकविंशत्तथाये कर्महेतुकवादे निष्ठात्याजनायोक्तम् । हेतुकानामाहत्व 'हेतुवादेय इदं ब्रह्मवादो न वाच्यकः' इति ब्रह्मवादो न वाच्य इति । अतः क्रियापि चतुष्पदा ब्रह्मतुल्यत्वात् । ते चत्वारः पादाः आस्ते इत्याशुक्ताः तेष्ववान्तरक्रियासञ्चिवेशो ब्रह्मपादेषु विश्वादिषु तत्तत्पदार्थसंनिवेशवत् । अत एव पश्चरात्रे क्रियाज्ञानमित्युक्तम् 'आसीञ्चानमयो ह्यर्थं एकमेवाविकल्पितम्' इति । उभाविति स समानः सञ्जुमौ लोको संचरतीत्यत्र । आश्रयणादिति 'हा सुपर्णा सयुवा सखाया समाने वृक्षे परिप्लवजते । तयोरन्यः पिप्पलं स्वाहृत्ति बनश्चान्योमिषाकश्चीति' इत्यत्र सुपर्णत्वादिना जीवे ब्रह्मानुकरणम् । 'ततो ह जातो भुवनस्य गोपा हिरण्यः स्रक्तुनिर्भ्रानाम' इत्यत्र सुपर्णत्वात् । एतैर्धर्मैः समानः । तत्र स्वप्नस्येति भाष्यमवतारयन्ति 'स न चेति । इवोर्लोकयोः । स्वप्नस्येति स्वपिति स्वप्नः स्वपो नन् इति सूत्रेण नन् मिष्यत् श्ये शीङ् स्वप्ने स्वप्नं सुषुप्तस्य विज्ञानं करोति इति स्वप्नः विज्ञानस्य कूलविषयत्वेन विज्ञानसाधनमायिकविषयं करोति उपादानतयेति । स्वप्नस्तु भावेति भाष्येण बह्व्यते तस्य । सुषुप्तं चेति भाष्यम् । लिङ्गादिति संप्रसाद इत्यस्य

माया । अतःपरं द्वयमवशिष्यते । तत्र श्रुत्यैव भेदः प्रतिपादितः ।

तत्र भगवतो जीवसाम्ये अन्तःकरणेन्द्रियधर्माः प्राप्नुवन्तीति तत्रानुकरणमाह व्यापतीव छेलायतीवेति । बुद्धिसहितः स्वयमेव स्वप्नो भूत्वा जागरणा-

भाष्यप्रकाशः ।

लक्षणमत्र, 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्तेति' इति श्रुत्यैव वक्ष्यतेऽतस्तत्रापि नोक्तः । स्वप्नस्तु माया । अतस्तत्रापि नोक्तः । अतःपरं द्वयमवशिष्यते । सुषुप्तिः परलोकश्च । तत्र भेदः श्रुत्यैव । अयं शरीर आत्मा प्राज्ञेनात्मना संपरिष्वक्त इति । अयं शरीर आत्मा प्राज्ञेनात्मनाऽन्वारूढ इत्यनेन प्रतिपादितः । तथा च मोक्षव्यतिरिक्तेषु सत्येषु सर्वेषु स्वानेषु भेदस्य सिद्धत्वात् तस्यैव जीवे ब्रह्मतानिरासकतया विवक्षितार्थनियामकत्वमित्यभिप्रेत्याचार्यः सुषुप्त्युत्क्रान्त्योरित्यादेत्यर्थः । एवं विशेषं बोधयित्वा इह लोके क्रीडाप्रकारमाहुः तत्रेत्यादि । तथा चेह लोकेऽनुकरणेन क्रीदेत्यर्थः । इदं चावतारदशायामपि पुराणेषु तत्र सिद्धम् । चेरतुः प्राकृतौ यथेत्यादौ च । स्वप्ने क्रीडाप्रकारमाहुः बुद्धीत्यादि । अयं च, सधीः स्वप्नो भूत्वेत्यादेरर्थः । तथा च तत्र रश्मिः ।

लिङ्गात् संप्रसादः सुषुप्तिः । जीवस्येति तु भाष्यम् । एष मोक्षोऽयं जीवस्य । सर्वत्र इति अवस्थासु । भेदाभेदवादसैतत्कृतस्य सत्त्वात् भाष्याभिप्रायमाहुः तत्राप्य इति । अत्रेति मोक्षे । 'अविमर्कं च भूतेषु विमर्कमिव च स्मितम्' इति गीतात्रयोदशाध्याये ब्रह्मनिरूपणे । तत्रापिेति मोक्षेऽपि भेदो नोक्तः । स्वप्न इति । इदमपि भाष्यम् । अतः परमिति भाष्यं द्वयमेतद्ब्रह्माकुर्वन्ति स्म सुषुप्तिरिति । तत्र श्रुत्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्र भेद इति । विवक्षितेति । जीवभेदेन ब्रह्मरूपार्थ-नियामकत्वम् । अत्रोत्क्रान्तिः परलोको व्याकृतः । विशेषमिति जीवाग्नेदलक्षणं विशेषम् । अनुकरणेनेति । ननु जीवो ब्रह्मानुकरोति न तु ब्रह्म जीवमिति चेन्न । नात्रानुकूलधिकरणानुसारि भाष्यं किं तु 'जीवस्युत्प्राणलिङ्गात्' इति सप्रानुस्यारि तत्र प्रथमवर्णके जीवधर्माणां जीवद्वारा भगवद्भित्तिकैव अन्तःकरणेन्द्रियधर्माणामनुकरणेनेत्यर्थात् 'सर्वेन्द्रियगुणामासं सर्वेन्द्रियविवर्जितम्' इति गीतात्र । पुराणेऽपि श्रीभागवतब्रह्मवैवर्तपद्मविष्णुपुराणेषु तत्र श्रीभागवते एकादशाध्याये दशमस्कन्धे ।

'तौ वत्सपालकौ भूत्वा सर्वलोकैकपालकौ ।

सप्रतराशौ तौ वत्सांश्चारयन्तौ विचेरतुः' ॥

इति वत्सपालकत्वादि जीवानुकरणम् । तत्र पुराणान्तरे श्रीरघुनाथजितः पुण्योत्तमसहस्रनाम-टीकायाश्च ।

'सूर्यकोटिसमप्रभः । सुधाकोटिसास्येहेतुः कामसुक् कोटिकामदः ।

समुद्रकोटिगम्भीरस्त्रीर्षकोटिसमाह्वयः । सुमेरुकोटिनिष्कम्पः' ।

इति । एवमन्यत्र । चेरतुरिति इदं दशमस्यैकादशाध्यायेऽपि । आदिपदेन ।

'चकोरक्रीडचक्राहभारद्वाजांश्च बर्हिणः ।

अनुरौति स्म सत्त्वानां भीतवद्भ्यामसिंहयोः' ॥

इत्यस्य दशमद्वादशोक्तस्य संग्रहः । तथा चेभ्यो ध्यायतीव छेलायतीव । अयमिति सधीः प्रो भूत्वेभं लोकमति कामतीति श्रुतिः स ईश्वरः मिया सह स्वप्नः सुषुप्तिज्ञानं भूत्वा विववस्तु माया



नुसंधानं न करोति । एवं जाग्रत्स्वापौ ब्रह्मणो लोकद्वयं जीवस्य स्थानत्रयमाह स  
वा अयमिति कण्ठिकाद्वयेन । स इति पूर्वप्रक्रान्तो जीवः । जीवस्य शरीरेन्द्रि-

भाष्यप्रकाशः ।

मायारूपेण जागरणानुसंधानरूपा जीववत् क्रीडेत्यर्थः । एवमुभयत्र भगवत्क्रीडावृत्त्वा, स  
वा अयं पुरुष इति, तस्य वा एतस्य पुरुषस्येति कण्ठिकाद्वयस्वार्थमाहुः जीवस्येत्यादि ।  
पूर्वप्रक्रान्त इति । किञ्चित्तरियं पुरुष इति प्रभे प्रक्रान्तो न तु, स समान इत्यत्रोक्तः ।  
अयमितीदमा प्रत्यभिज्ञानात् । कण्ठिकाद्वयसिद्धमर्थमाहुः जीवस्येत्यादि । दुःखदातृत्वं च  
पाप्मपदाञ्ज्वेयश्च । तथा चैतद्व्योचनेनानीश्वत्वख्यापनार्थमेतत्कण्ठिकाद्वयकथनमित्यर्थः । अथ

रश्मिः ।

'न तत्र रथा न रथयोगा न पन्थानः' इति श्रुतेः 'सन्ध्ये सृष्टिाह हि' इत्यत्र वक्ष्यन्ति । इमं लोक-  
मिन्द्रियैर्विषयग्रहणं जाग्रदवस्थाकूपमतिक्रामति तस्मानुसंधानं न करोति स्वतन्त्रत्वात् । अत्र सुप्तस्य  
विज्ञानं धीः 'पुष्टिर्विज्ञानरूपिणी' इति वाक्यात् । तत्राप्य । शुद्धं प्राप्नो म्या. वा. से. इवभाव-  
दब्रह्मस्य । अनिद्वेषात्सत्त्वे नास्य प्रयोगः इति चेद्भ्रूसत्तायामित्यसौवास्तु । विज्ञानस्य सत्तां कृत्वा  
इत्यर्थः । एतदाश्रयेनाहुः तथा चेति । जागरणस्थानानुसंधानं यत्र स्वप्ने एतदुक्तिस्तु स्वप्नस्येतिभ्या-  
त्पाङ्गवर्णांस्तान् पश्यतीति अक्रीडासाधनमिति जीवद्वारा पश्यतीति जीववत् क्रीडेत्यर्थः । स्वप्नस्ये-  
मायोपादानकारणं ईश्वरः कर्तेति 'ऐन्द्रजालिकपक्षेपि तत्कर्तृत्वं नटे यथा' इति निबन्धात् । एवमिति  
भाष्यार्थमुपनिबध्नुः एवमिति । उभयत्रेति जाग्रत्स्वप्नयोः । स्वापः क्षयनं स्वप्न इति यावत् ।  
अज्ञानपात्रकरूपोर्थांश्चन्यते स्वप्नस्थाने स्वापपददानेन भाष्ये 'स्वापः स्पर्शज्ञानिप्रश्रयनाज्ञानपात्रकः'  
इति विश्वात् । लोकद्वयमिति भाष्ये जाग्रदर्थेनं लोकं दृश्ये इति धातुपाठात् स्वापस्तु लोको  
मायारूपभासात् । लोकं भासेऽर्थविशेषे चेति । स वा अयमिति । स वा अयं पुरुषो जायमानः  
शरीरमभिसंपद्यमानः पाप्मभिः संसृज्यते स उत्क्रामन् त्रियमाणः पाप्मनो विवृहातीति । तस्य वा  
इति । तस्य वा एतस्य पुरुषस्य हे एव स्थाने भवत इदं च परलोकस्थानं संधं तृतीयस्वप्नस्थानं  
तस्मिन् संध्ये स्थाने तिष्ठन्नुभे स्थाने पश्यतीदं च परलोकस्थानं चेति । जीवस्येत्यादीति । भाष्ये ।  
स्वीयतेऽस्मिन् इति स्थानम् । प्रक्रान्त इति । योयं विज्ञानमयः प्रापेषु इति प्रक्रान्तः ।  
अयमिति । स वा अयमित्यत्रायमित्यादिः । न च स समान इत्यस्य प्रत्यभिज्ञानमिति शङ्क्यम् ।  
अस्य ब्रह्मभावाक्यत्वात् । पाप्मेति पाप्मपदाञ्ज्वेयमिति स्मार्तः प्रयोगः तेन 'स्तोः शुना मुः' इत्यस्य  
न प्राप्तिः 'इहां जशोन्ते' इत्यस्य सपादससाध्यायीस्वत्वेन त्रिपादीत्यस्य स्तोः शुना मुः इत्यस्मात् परत्वेन तद्वति तसासिद्धत्वात् ।  
'इहां जश् इति' इत्यस्य त्रिपाद्यामपि स्तोः शुना मुः इत्यस्मात् परत्वेन तद्वति तसासिद्धत्वात् ।  
तेन पाप्मपदाञ्ज्वेयमित्यत्र स्तोः शुना मुः इति प्रापयित्वा इहां जश् इतीति प्रापणीयम् । इति तयोस्त्रि-  
पादीस्वत्वेन 'इहां जशोन्ते' इति सूत्रं प्रत्यसिद्धत्वात् । एतस्य त्रिपादीस्वत्वे पूर्वत्वात् । त्रिपाद्यामपि  
पूर्वं प्रति परस्मात्सासिद्धत्वात् । अनीशोति तत्रास्मिन् लोके जीवस्थानीश्वित्वं प्रत्यसिद्धमिति  
भाष्यात् । भाष्ये पूर्वप्रक्रान्त इति पाठे वर्णागमः । अग्निवाक्यत्वेन वेदतुल्यत्वात् । दुःखदातृत्वं  
तु पाप्मभिः 'पाप्मभिः संसृज्यते' इति श्रुतेरिति पाप्मपदाञ्ज्वेयमित्यनेन भाष्यप्रकाशेनोक्तम् ।  
तत्र दुःखदातृत्वं कर्मांतुरोभ्यात्मनः इति ज्ञेयम् । पाप्मानस्तु कर्मांतुरोभ्यात्वेभ्यश्च महात्मके  
अपत्तिं मुच्यतस्य ईर्ष्याद्वेषान्तरपरिक्रपाः तैर्देवैः नक्षिणीकृतो विषे मुच्यं दुःखावत् इति अस्ति

पाणां दुःखदातृत्वमेव । अथेति भगवच्चरित्रम् । स तु स्वस्थानन्दं जीवस्य दुःखं च पश्यति ।

भेदोऽयश्चाध्यात् । जीवस्थानीशित्वात् येन प्रकारेणायं जीवः परलोके गच्छति तन्मुपायं भगवानेव करोति ।

भाष्यप्रकाशः ।

यथाक्रममित्यादेरर्थमाहुः अथेतीत्यादि । चरित्रस्य स्वरूपमाहुः स त्वित्यादि । तदुक्तम्, अब यथाक्रमोऽयं परलोकस्थाने भवति तमाक्रममाक्रम्योमयान् पाप्मन आनन्दोऽथ पश्यति स इत्यन्तेन । श्रुत्यर्थस्तु, अथेति भिन्नप्रक्रमे । यथाक्रमः । आक्रमत्यनेनेत्वाक्रम आभयोऽञ्ज-दृष्ट्यो विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञालक्षणो यादृश्य आक्रमो यस्यासौ यथाक्रमः । अयं जीवः परलोकस्थाने भवति । परलोकस्थाने प्राप्तव्ये सति यादृशविद्याकर्मपूर्वप्रज्ञायुक्तो भवति तमाक्रमं विद्यादि-लक्षणमाक्रम्यावदृश्यम् । उभयान् एतस्यैव व्याख्यानं, पाप्मन आनन्दोऽथेति । पश्यति स परमात्मेति । तथा च जीवस्य क्वचित् विद्यया परलोकः, क्वचित् कर्मपूर्वप्रज्ञाम्याम् । भगवांस्तु तत्तदन्तर्यामितया लोकान्तर्यामितया च तत्तत्त्रियमयन् स्वस्थानन्दं जीवस्य दुःखं च सुखं च पश्यतीत्येषा परलोके जीववत् क्रीडेत्यर्थः । नन्वस्यां कण्ठिकायां भगवच्चरित्रमेवोच्यत इत्यत्र किं गमकमत आहुः भेदोऽयश्चाध्यादिति । तथा च क्रमभेद एव गमक इत्यर्थः । तत्र यत् सिद्धं तदाहुः जीवस्येत्यादि । तथा चैषा द्वितीया तत्रत्या क्रीडेत्यर्थः ।

यत्रायं प्रस्वपितीत्यारम्भ, न प्रतिपद्यत इत्यन्ते यत् सिद्ध्यति तदत्र न प्रदर्शितमतः प्रदर्श्यते । यत्रायं प्रस्वपिति । यत्र स्थाने अयं जीवः प्रस्वपिति निद्राति, तत्र जीवस्य स्वाप्नाद्-रश्मिः ।

शर्करा यथा कटुरसायते मिष्टापि तथा । तदुक्तं वाराहे चातुर्मासमाहात्म्ये चतुर्विंशेऽध्याये ।

‘असुरैर्ष्यादिदोषाणां संसर्गान्मिथिनीकृते ।

सुखं दुःखायते चित्ते ज्वरति शर्करा यथा’ ॥ इति ।

अथ यथेति । पूर्वमुक्तां श्रुतिं वक्तुमाहुः तदुक्तमिति । कण्ठिकाद्व्यानन्तरमेवोक्तं भगवान-वदृश्येत्येवम्येत्यस्य कर्ता तथा च भगवान् आक्रमं कृत्वेत्यर्थः ‘कर्ता कारयिता हरिः’ इति वाक्यात् । ननु ‘एव उ एव’ इति श्रुत्यावदृश्य इत्यस्य कारयित्वेत्यर्थ इति चेन्न जीवस्थानीशित्वादित्यत्रेतन-भाष्यात् । भगवांस्त्विति अत्र नदृश्यप्रज्ञानिति सूत्रेण कः, विसर्गः सत्त्वम्, अनुसारागमः भगवांस्त्विति पाठः । तत्तदिति जीवपृथिव्याद्यन्तर्यामितया । जीवस्येत्यादीति ईश्वरमीशः वेदान्तमीशः अनीशोऽस्वास्वीलनीशी तृतीयाध्यायद्वितीयपादे परामिष्यानसूत्रे वीर्यतिरोभावात्सर्व-दुःखसहनमिति भाष्यात् भगवानेवेत्येवकारस्तु परात्तु तच्छ्रुतेरिति द्वितीयाध्यायसूत्रात् । तथा च जीवस्य क्वचिदिति भाष्यप्रकाशस्य कर्मपूर्वप्रज्ञाम्यामित्यस्यापि तत्र जीवस्य कर्तृत्वं भगवत्संभन्धादेव भगवत्संभन्धस्तु अन्तर्यामिणोऽर्चिदैवादिनिष्ठस्य संभन्धादित्याहुरिति श्रेयं पूर्यित्वा भगवांस्त्विति बोधनीयम् । यत्रान्यमिति तत्र यत्रायं प्रस्वपित्यस्य लोकस्य सर्वोपतो मात्रासुपादाय स्वयं विद्वत् स्वयं निर्माय खेन भासा खेन ज्योतिषा प्रस्वपित्यत्रायं पुरुषः स्वयंज्योतिर्भवति । न तत्र रथा न रथयोगा न पन्थानो भवन्ति अथ रथान् रथयोगान् पथः सृजते न तत्रानन्दाः सुदः प्रसुदो भवन्ति अथानन्दात् सुदः प्रसुदः सृजते न तत्र वेदान्ताः पुष्करिण्यः स्रवन्तो भवन्ति अथ वेदान्तात् पुष्करिणीः स्रवतीः सृजते स हि कर्तृत्वन्त्यस्य यत्र स्थान इत्यारम्भ निश्चय इत्यन्तप्रत्येकार्वाण्यः

भाष्यप्रकाशः ।

भगवत्प्रकारं वक्ष्येत्तद्वेत्तुभूतं भगवत्स्वापप्रकारमाह । अस्य जाग्रदवस्थायामनुभूयमानस्य लोकास्य, सर्वावतः सर्वपदार्थयुक्तस्य, मात्रां वासनात्मकमंग्रहणपादाय गृहीत्वा स्वयं भगवान् विदुष्य वासनाग्रहणे ज्ञानस्य स्पृष्टरूपतिरोभावाज्जाग्रदेहं निःसंबोधं कृत्वा स्वयं निर्माय वक्ष्यमाणप्रकारेण नानापदार्थनिर्माणं कृत्वा, तत्र करणं स्वेन भासा स्वधर्मात्मकेन ज्ञानेनेति स्वेन ज्योतिषा प्रखपिति, अलुप्तदृक्स्वभावेन स्वरूपेण, 'स सर्वधीदृश्यनुभूतसर्वः' इत्यत्र स्वप्नजनेच्छितैकपद-  
व्याख्यानव्युत्पादितया रीत्या सर्वं स्वात्मिकं विषयीकुर्वन् प्रखपिति इति प्रकार उक्तः । अतःपरं जीवस्य तत्प्रकारमाह अत्रायमित्यादि । अत्रासिन् भगवत्स्वापे, अयं पुरुषो जीवः स्वयंज्यो-  
तिर्भवति । भगवज्ज्योतिषा स्वप्नमनुभवभात्मज्योतिर्भवतीत्यर्थः । ननु दृश्यानां बहिःश्रुत्वात् स्वप्नेऽन्तःस्वः किं पश्यतीत्याकाङ्क्षायां स्वाप्नसृष्टेर्मिथत्वाय तत्र भगवत्कृतां सृष्टिमाह न तत्र रथा इति कण्ठिकया । अत एव, स हि कर्तव्युक्तं न त्वयं कर्तेति । किं च, स्वप्नेऽपि सर्वपदार्थान् प्रति न जीवस्य कर्तृत्वं प्रतीयते । सिद्धवदेव बहूनां प्रत्ययात् । खदुःखजनकपदार्थं प्रति स्वकर्तृत्वसासंगतत्वाच्च । अत्राप्यग्ने, प्रन्तीव जिनन्तीवेति भावणाच्च । तस्माद् भगवानेव स्वप्नसृष्टिकर्तेति निश्चयः । इममेवार्थं श्लोकैः संगृह्याह तदप्येते श्लोका इति । तत् तत्र पूर्वोक्तेऽ-  
ग्नेऽपि, एते वक्ष्यमाणाः श्लोका मन्वाः सन्तीति शेषः । तानाह स्वप्नेनेति स्वप्नेन मायिकेन रूपेण शरीरं जीवमभिप्रहृत्य तिरस्कृत्य असुप्तः स्वयं, सुप्तान् प्राणादीन् अमिचाकशीतीति प्रकाशयति ।

दक्षिणः ।

तद्वेत्तिविति । जीवस्यानीश्वत्वादिति भावः । सर्वपदेति सर्वपदे दीर्घं आर्षः अयं वा सर्वा व्यक्तयो विद्यन्तेत्यं यस्मैति च्युसत्तौ मनुष्यं मनुषो मस्य वः । सर्वावत इति पाठे सर्वेषामवदत्तः स्वयम् । 'अत्र उपसर्गात्' इति सूत्रेण 'दा' इत्यसाकारस्य तकारः । वासनेति कर्मणिः पृथक् ताः कर्मभिरे-  
वोक्ताः सप्तमस्कन्धनिबन्धेऽतिस्फुटाः । उपादायेति अपादायेत्यपि पाठः । अर्थस्त्वयमेव । स्वयमिति । स हि सर्वकर्तेति श्रुत्युक्तः स्वयं कर्ता । तत्र करणमिति तत्र वक्ष्यमाणस्वापे नाना-  
पदार्थनिर्माण इति नार्थः । तत्र मायायाः करणत्वात् । स्वप्नस्तु भायेतिभाष्यात् । खं भासा माया वा ज्ञानकाशात्वात् । तदा तत्रेत्यस्य नानापदार्थनिर्माण इत्यर्थः । अर्थमाहुः अल्लुसेति । रीत्येति सर्वस्य मिथ्यात्वाद्भगवानेव पश्यतीति । नेन्द्रियादिः गोलकस्य मिथ्यात्वात् । तदभाव इन्द्रियाणामसामर्थ्यात् । तत्प्रकारमिति स्वप्नप्रकारं जीवस्य साक्षित्वेनावस्थानरूपम् । आत्मज्योतिरिति भगवज्ज्योतिः तेन जीवः साक्षी । अन्तःस्थ इति देहान्तःस्थः । तत्रेति स्वप्ने । भगवत्कर्तृकां न तु भगवद्गु-  
णादानिकाम् । स ह्येति स भगवान् । न त्वयमिति । अयं भुक्तिभिः शब्दप्रत्यक्षविवयोऽभिन्न-  
निमित्तोपादानरूपः अयं जीवो वा । आत्मत्वात्जीवस्य कर्तृत्वम् । असंगतेति इष्टसाधनताज्ञानस्य अर्थावकाशात् । अष्टद्वारेति चेन्न ईश्वरसाष्टसंबन्धापत्तेः । स्वप्नेनेति स्वप्नेन शरीरमभिहत्वासुप्तः सुप्तानमिचाकशीति । शुक्रमादाय पुनरेति स्थानं हिरण्यमयः पौक्व एकदंस इति मन्वः । एकदंस-  
पदार्थमाहुः एक इति । एके शुस्यान्वकेवलाः इति कोशः । सुप्तेति सुप्तो जीवादिः तेन तिरस्कृतान् जाग्रत्पदार्थान् । हसतीति हंसः न वर्णागमः । पचाद्यच् गमनरूपार्थासंगतेन हन्ति गच्छति हंसः शृण्वदिहनीति सः । वद्वा अचि 'भवेद्दर्शनादंस' इति सक् । नापि टीकाङ्गुल्यतिः । हिनस्वि वेति हिसार्थकत्वमाह । नभापदान्तस्य श्लीत्यनुसारः न हि परमात्मा सुप्ततिरस्कृतान् गच्छति वन्द-

भाष्यप्रकाशः ।

सुकं सुदं स्वप्रकाशितं जीवमिन्द्रियादिकं चादाय पुनरैति आगच्छति । स्थानं जाग्रद्व्योक्तं हिरण्मय आनन्दमयः, पौरुषः पुरुषः, पुरुषस्य जीवस्य सत्त्वा । एकहंसः । एको मुख्यः सन् सुप्तविरस्कृतात् हसतीत्यर्थः । अन्यदपि स्वाप्नं विशेषमाह प्राणेनेति । प्राणेन पञ्चवृषिना आसन्धेन, अपरं निकृष्टं स्थूलं कुलायं नीढं शरीरं रक्षन् मरणशून्यं कुर्वन् अमृतः । पञ्चम्याः स्वादेशः । अमृतात् कुलायाद् बहिर्द्विसंपर्करहिते देशे चरित्वा स्वाप्नं भोगं कृत्वा तत्कौतुकं दृष्ट्वेति यावत् । सः परमात्मा, यत्र कामम् । लिङ्गमशिष्यम् । यत्रेच्छा तत्र, अमृतः, अमरणधर्मा ईयते गच्छति । हिरण्मय इत्यादिकं पूर्ववत् । यत्र काममिति विवृणोति । स्वप्नान्ते इति स्वप्नान्ते स्वप्नदेशे । ईयमानः प्राप्नुवन् । शेषं स्फुटम् । रूपाणि देव इत्यादेः प्रदर्शितस्वप्नकथनस्य प्रयोजनं स्वयंज्योतिष्टसमर्थनमित्यभिप्रायेणाह आराममिति । आराममारमणं क्रीडेति यावत् । अत्र यदि जीवः कर्तृत्वेनाभिप्रेतः स्यात् तदा, आरामं स्वस्य पश्यन्ति न स्वं पश्यति कश्चनेति श्रुतिर्भूयात् । तं कश्चनेति कर्मकर्तृभावं च न ब्रूयात् । एवं क्रीडां बोधयित्वा तस्या दुर्ज्ञेयत्वाय जागरणं निषेधति तदित्यादि । तत् तस्मात् को वेद तस्मिन् समये भगवान् किं प्रदर्शितवानिति ज्ञानाभावात् कारणात् । आयतं गाढसुप्तं, न बोधयेत् । न जागरयेत् । तत्र हेतुः इत्याहुरित्यादि । इति एवं बक्ष्यमाणं चिकित्सका आहुः । दुर्भिषज्यं दुर्भिकित्सत्वमसौ सुप्ताय भवति । यदि बोधयेत् । यं देशमयं पश्यन् स्वितस्तमेव न प्रतिपद्यते, न प्राप्नोति । अत्रोदाहरणं बाणदुहिता ऊना रश्मिः ।

संधानात् । नापि हिनस्ति नित्यत्वाज्जाग्रदार्थानाम् । न चेदं व्यत्ययो बहुलमिति सूत्रस्य प्रपञ्चभूताः सर्वे विषयः छन्दसि विकल्पन्ते इति परिभाषा तस्या अविषयं प्रतिपद्यते येन वृत्त्वदीत्यादिसूत्रस्वा-  
लौकिकस्य विषयो भवेत् न त्वेवमतोऽङ्गमृतसूत्रानुरोधेनैव लक्ष्णा कुत उत्सृजं व्याख्यानमिति वाच्यम् । अत्रे हंसपदेऽस्य सूत्रसंचारोऽस्तीति निरवकाशत्वाभावात् । धातूनामनेकार्थत्वात् । न च सूत्रेण हन्तेः प्राप्तिः हसतेः प्राप्तिः कुतः इति वाच्यम् । जङ्घदंस इत्युत्तरवाक्येऽन्वयेन जङ्घयर्थस्य हसनस्यार्थासंगतेर्हेतोः पूर्ववाक्येपि सत्त्वात् नाकस्मिंकत्वम् । जङ्घमङ्घहसनयोरिति । प्राणेनेति 'प्राणेन रङ्गन्नवरं कुलायं बहिष्कुलायादमृतश्चरित्वा ।

स ईयतेऽमृतो यत्र कामं हिरण्मयः पौरुषः एकहंसः' ॥

इति मन्त्रः । स्वादेश इति सुप्तां सुलुगिति सूत्रेण । लिङ्गमिति लिङ्गं काममित्यत्र नपुंसकमाश्लेष्यम् । अशिष्यमशिष्टं न शासितमिति यावत् । कामपदार्थमाहुर्लिच्छेति । कथु कान्तौ कान्तिरिच्छा । स्वप्नान्त इतीति ।

'स्वप्नान्त उच्चावचमीयमानो रूपाणि देवः कुस्ते बहूनि ।

उतेव क्रीभिः सह मोदमानो जङ्घदुत वापि भयानि पश्यन्' ॥ इति मन्त्रः ।

स्फुटमिति जङ्घमङ्घहसनयोः क. प. से. शता जङ्घतीति जङ्घत् । अत्रार्थासंगतेरभावात् हन्तीति हंसः यत्रेच्छा तत्र गमने वराहवद्धिनस्त्वेषेति विकल्पेन लौकिकसूत्रस्य प्रवृत्तिः । आराममिति 'आरामस्य पश्यन्ति न ते पश्यन्ति कश्चन' इति स्वयंज्योतिष्टं स्वतन्त्रज्योतिष्टं तत्समर्थनमाहुः अत्रेति । पश्यतीति । जीवा इति वचनव्यत्ययेनान्वयो न तु जना इत्यप्याहारेपेति ज्ञेयम् । तमिति आत्मानम् । न ब्रूयादिति कर्मकर्त्रेकत्वान्माया तदास्तीति चेन्न ईश्वरस्य मायासंबन्धापत्तेः । शुद्धिरिति चेन्न मायिकीत्वात् । जागरणमिति जागरणे तस्य तस्या बहुज्ञे-  
यत्वात् । तदिति तत्रायतं बोधयेदित्याहुः दुर्भिषज्यं ५हासौ भवति यमेव न प्रतिपद्यते इति मन्त्रः ।

अथो स्वस्त्विति भगवतो न जागरितस्वप्नभेदोऽस्तीति पक्षः । परं स्वयज्यो-  
तिद्वं तत्र स्पष्टम् । एतावद्दूरे भगवच्चरित्रमङ्गीकृत्य जीवविमोक्षार्थं प्रश्नः ।  
स वा एष इति जीववाक्यम् । तस्य सहजः सङ्गो नास्तीति स्वप्नसङ्गाभावं

भाष्यप्रकाशः ।

ज्ञेया । एवं भगवतः स्वप्नमङ्गीकृत्य स्वयंज्योतिद्वं साधितम् । अतःपरं भगवतः स्वप्नमनङ्गीकृत्य  
तथात्वं साधयतीत्याहुः अथो इत्यादि । तथा च मतान्तरतयोल्लेखादयमन्यः पक्ष इत्यर्थः । श्रुत्य-  
र्थस्तु । अथो इति भिन्नप्रक्रमे । खल्वाहुः । अर्थादन्ये । किमेष पूर्वोक्तोऽस्य भगवतो जागरितदेश  
एव । हि यतो हेतोः । यान्येव पदार्थजातानि जाग्रत् पश्यति तान्येव सुप्तः पश्यतीति । तदुक्तं  
श्रीभागवतेऽपि, 'लोकानपीतान् ददृशे स्वदेहे' इति । तथा च यत्रापीतानामपि दर्शनं, तत्र  
स्वितानां दर्शने कः संदेह इति भगवतो न जागरितस्वप्नभेद इति प्रलय इवात्रापि स्वयंज्यो-  
तिद्वमिति तदाशयः । एतस्य मतान्तरत्वे हेतुमाहुः परमित्यादि । तत्रेति । व्याख्याते पक्षे  
पूर्वमादित्यादीनां कथनाजागरिते स्वयंज्योतिद्वस्यास्पष्टत्वाद्वात्रासानुपयोगित्वम् । परप्रतिपत्त्य-  
भावादतः पूर्वोक्त एव पक्षो युक्त इति तदाशय इत्यर्थः । एतच्छ्रवणोचरम्, एवमेवैतद् याज्ञ-  
वल्क्येति जनकेनाङ्गीकारात् प्रभोचरपूर्तिर्जातेति सिद्धम् । अतःपरं यो मोक्षप्रश्नः, अत ऊर्ध्वं  
विमोक्षायैव श्रूयति स कुत इत्यपेक्षायामाहुः एतावदित्यादि । स समानः सभित्त्वारभ्य स्वप्न-  
पर्यन्तं भगवच्चरित्रं बन्धकमङ्गीकृत्य मोक्षस्तर्हि कथमित्याशयेन तत्प्रश्न इत्यर्थः । तर्हि मोक्षसाधनं  
तत्र वाच्यम् । जीवाऽवस्थादिकथनस्य कः प्रसङ्ग इत्यत आहुः स वा एष इत्यादि । जीववाक्ये-

रश्मिः ।

वायतं शृङ्गमत्यर्थमित्यन्ये । भगवत्त इति स्वप्नस्तु मायेति भाष्यात् । मायामायाविनोराधा-  
राधेयभावः । तथात्वमिति स्वयंज्योतिद्वं तु अम् । अन्य इति तेन पूर्वोक्तपक्षे बीजमप्युक्तम् ।  
मतान्तरत्वाप श्रुत्यर्थमाहुः श्रुत्यर्थ इति । श्रुतिस्तु अथो खल्वाहुः जागरितदेश एव अस्तेषु इति  
यान्येव जाग्रत्पश्यति तानि सुप्त इत्यत्र अयं पुरुषः स्वयंज्योतिर्भवति । इत्येवमेवैतद्याज्ञवल्क्य सोऽहं  
भगवते सहस्रं ददाम्यत ऊर्ध्वं विमोक्षायैव श्रूयति । श्रीभागवत्त इति तृतीयस्कन्धे । अपीतान्  
अपि इतान् अपीता लोकाः स्वप्ने स्थिता जाग्रति । अत्रापि स्वप्नेपि । प्रलये विश्वाभावः । स्वप्नेपि  
मायेति । तदाद्यायो याज्ञवल्क्याशयः । अत्रेति जाग्रत्स्वप्नभेदाभावपक्षे । अत्येति । स्वयं  
ज्योतिद्वस्य जाग्रद्दृष्टीनां स्वप्नेपि दर्शनेन विषटनाचसानुपयोगित्वम् । जाग्रता चारिताम्यात् ।  
परप्रतिपत्त्यभावात् । स्वप्न एव स्वयंज्योतिद्वस्य परप्रतिपत्तिरस्ति । तदादित्यादेरभावादिन्द्रियाणां  
गोलकाभावेन प्रदर्शनासामर्थ्यात् । गोलकस्य च स्वप्नस्य मिथ्यात्वात् भगवानेव पश्यतीत्युक्त्या-  
भ्यवसीयत इति । अतः कारणात् परममुत्कृष्टं स्वयंज्योतिद्वं तत्र जाग्रत्स्वप्नभेदपक्षे स्पष्टम् ।  
तत्र स्वेन मासा स्वेन ज्योतिषा प्रक्षपितीत्याधिक्यात् पूर्वोक्त एव पक्षो युक्त इति । तदाद्याय इति  
अत्रायं स्वयंज्योतिर्भवतीति श्रुतेर्याज्ञवल्क्यस्य चाशयः । बन्धकमिति बन्धिका शेषा इति  
अत एव च निर्वाणमिति सूत्रभाष्यस्मारणात् । जीवेति आदिपदेनासंगत्वम् । जीवेति । भाष्ये ।  
स वा एष इति जीववाक्यम् । एतस्मात्तेनेति श्रेवं पूरयित्वा हेतुनेनान्वयः कर्तव्य इति शकः ।  
स वा एष एतस्मिन् स्वप्नान्ते रत्वा चरित्वा दृष्ट्वैव पुण्यं च पापं च पुनः प्रतिन्यायं प्रतिबोम्भाप्रवृत्ति  
शुद्धान्तायैव स यदत्र किंचित्पश्यति अनन्वागतः तेन यत्त्वसंगो ह्यं दुःख इत्येवमेवैतत्

प्रत्यक्षतः प्रदर्शयन्नसङ्गत्वमाह । तावतापि जागरणावस्थायामसङ्गत्वज्ञानाय पुनः प्रश्नः । तत्र मत्स्यदृष्टान्तोऽवस्थाभेदज्ञानाय क्रियाज्ञानप्रधानः ।

भाष्यप्रकाशः ।

माहेत्यर्थः । श्रुत्यर्थस्तु, स वा एष जीव एतस्मिन् स्वप्नान्ते स्वप्नदेशे रत्वा चरित्वा दृष्टैव पुण्यं च पापं च पुनः प्रतिन्यायं प्रातिलोम्येन नितरामयो गमनं यथा स्यात् तथा, प्रतियोनि यौति मिथीभवतीति योनिर्जागरितादित्थानं तद्वक्ष्यीकृत्य आद्रवत्यागच्छति बुद्धान्ताय जागरणायैव । एवं जीवस्य क्रियां बोधयित्वा तस्मात्संगत्वं व्युत्पादयति । स यदत्र किञ्चित् पश्यत्यनन्वागतः । अनुलक्ष्यीकृत्याऽऽगतोन्वागतस्तद्भिन्नोऽनन्वागतः साक्षिभूत उदासीनः सन् पश्यतीत्यनुभव-सिद्धम् । तत्रत्यसुखदुःखेषु तत्साधने चानासक्तेरनुभवसिद्धत्वात् । तेन साक्षित्वेन हेतुना भवत्व-सङ्गोऽनासक्तो हि निश्चयेनार्यं पुरुष इतीति । तथा च मोक्षे स्वरूपयोग्यताबोधनं प्रसङ्ग इत्यर्थः । द्वितीयप्रभतात्पर्यमाहुः तावतापीत्यादि । स्वप्ने असंगत्वे ज्ञातेऽपि जाग्रत्यासक्तिदर्शनात् तस्मा योग्यताया अकिञ्चित्करत्वमतस्तत्रासंगतत्वज्ञानाय पुनः प्रश्न इत्यर्थः । श्रुतावत ऊर्ध्वमि-त्यस्य स्वप्नादुत्कृष्टायां जाग्रदवस्थायामित्यर्थः । उचरस्य तात्पर्यमाहुः तत्रेत्यादि । तत्रेति उचरे । क्रियाज्ञानप्रधान इति क्रियाया ज्ञानं मुख्यं यत्र तादृशः । तथा च यथा नदी-क्रियाविलक्षणया क्रियया मत्स्ये नदीभिन्नत्वज्ञानं, कूलद्वये संचरणात् तत्र तत्र सहजासक्ति-शून्यत्वज्ञानं च । तथा जीवस्य स्वप्नदेशे बुद्धदेशे च संचरणक्रिययाऽवस्थाद्वयभिन्नत्वज्ञानम् । उभयत्र संचरणाच्च तत्र तत्र सहजासक्तिरहितत्वज्ञानम् अतोऽयं दृष्टान्तस्तदर्थं तथेत्यर्थः । एवं जागरितेऽप्यस्वासङ्गत्वे ज्ञाते, एतस्य सहजासक्तिः केत्याकाङ्क्षा स्यात्, तदर्थं प्रश्नं च कुर्या-दतस्तदर्थं स्वत एवाग्रिमं वरदानानुसरोधाद् वक्तीत्यग्रेऽनुसृष्टासेति पदोक्त्या ज्ञायते । तदर्थं सर्वस्य रश्मिः ।

याज्ञवल्क्य सोहं ते भगवते सहस्रं ददाम्यत ऊर्ध्वं विमोक्षायैव ब्रूहीति श्रुतिः । रत्वेति रघु ऋषीणाम् क्त्वा । पुण्यमिति पुणति तु. प. से. पुण शुभे कर्मणि इत्युपधेति कः । पुणेषु भवं पुण्यम् । वैदिकीप्रक्रियास्त्रेण 'भवे च्छन्दसि' सप्तम्यन्ताद्भवार्थं यदित्यनेन यत् । पापमिति । पान्त्यस्मादा-त्मानमिति पापं पा रक्षणे पानीविषिम्यः प इति पप्रत्ययः । योनिरिति वहिश्चिभ्रुयुद्गुल्गाहात्वरिम्यो निरिति नित् । तत्रेत्येति । स्वाग्रिकसुखदुःखेषु । अयमिति जीवः । स्वरूपेति मोक्षो हि जन्यधारूपं हित्वा स्वरूपेण व्यवस्थितिरूपः । स्वरूपं हि तत्त्वपरित्यक्तं तत्त्वान्यद्वैविध्यमिति । तत्र मोक्षे स्वरूपे योग्यता एकपदार्थोऽपरपदार्थसंसर्गरूपा । मोक्षरूपे पदार्थे अपरपदार्थस्यानासक्ति-रूपस्य जन्यजनकभावो योग्यता तद्बोधनं तत्स्मारणं प्रसङ्गः । तथा चैतादृशस्मारणेनोपेक्षानर्हत्वं तेन च जीवावस्थादिकयनमिति भावः । द्वितीयेति अत ऊर्ध्वं विमोक्षाय ब्रूहीति । उत्तरस्येति तद्यथा महामत्स्यः उभे कूले अनुसंचरति पूर्वं चापरं चैवमेवायं पुरुष एतादृशान्तावतनुसंचरति बुद्धान्तं च स्वप्नान्तं चेति । तत्र तत्रेति पूर्वस्मिन् कूलेऽपरे कूले सहजासक्तिशून्यत्वज्ञानं नर्वा वासात् स्रोतसा वक्षीकृतत्वाद्वा । तदर्थमिति अवस्थाभेदज्ञानाय तथापृष्ठप्रतिवाक्यमित्यर्थः । चिन्तात् । तदर्थमिति सहजासक्तिज्ञानाय । तदर्थमिति प्रभाभावावर्थम् । स्वत इति स्वतो याज्ञ-वल्क्योऽग्रिमं प्रश्नं वरदानं वरमुत्कृष्टं कामप्रभे दानं तदनुसरोधात् दानानुरूपं वक्ति । अत्र गमकमाहुः इतीति इत्येवमग्रेऽनुसृष्टासेति पदोक्त्या ज्ञायते । तथाहि । अनु मागे इत्यंभूतास्थाने वा । अथास

इयेनसुपर्णदृष्टान्तस्तु सुषुप्तौ भगवत्स्वरूपप्राप्तयेऽवस्थान्तः । यत्रेति च

भाष्यप्रकाशः ।

प्रसङ्गकार्यं वक्ष्यन्तः इयेनादिदृष्टान्ततात्पर्यमाहुः इयेनेत्यादि । तत्र भगवत्सत्त्वे किं मानमत आहुः अवस्थेत्यादि । एतस्मा अन्ताय धावतीत्यन्तपदोक्तोऽवस्थान्तः । यत्र सुप्त इत्यग्निर्म वाक्यं च सुषुप्तौ भगवत्सत्त्वे मानम् । श्रुतौ, सङ्ख्यायैव प्रियत इत्यस्व सम्यग् लयः सेषो यत्र तादृशत्वानाय गच्छतीत्यर्थादन्तपदेन भगवद्भाषः । यत्रेति वाक्ये तु सर्वकामनाभावकथनेन तद्धामादित्यर्थः । तत्प्राप्तिश्च न धावनमात्रेण, किं तु हेतुन्तरेणेति वक्तुं, ता वा जस्यैता रक्षिः ।

शास अनुशिष्टौ अ. प. सेटो रूपं न तु शास् इच्छायाम् । अ. आ. सेटः । वक्षीति भाष्यप्रकाशात् । श्रुतौ परस्मैपदाच्च । जानातीच्छति यतते इति शास्त्रकथनात्तस्य च प्रयत्नपूर्वकत्वेनेच्छार्थसा- श्चक्यत्वाच्च । शिषु विशेषणे क. प. अ. शेषणम् । शिषु प्रसवोपयोगे बु. प. से. भावार्थकन्युदन्तम् । तेन एनमनुशशासेति श्रुतौ एतस्य जनकस्य सम्राजो नु नाम भागमग्निं तस्य शासनं प्रसवोपयोगं चकार याज्ञवल्क्यो भगवान् इत्यंभूताख्यानं प्रकारविशेषनिरूपकं वाक्यप्रसवोपयोगं चकारेति वा । वैयाकरणास्तु अनुना द्योत्यते भागरूपोर्थः । एनमित्यत्र द्वितीयार्थः स अर्शआद्यजन्तेन तत्स्वामी उच्यते इति । तन्मते जनकामिन्नं भागस्वामिनं शशासेत्यर्थः । तथा जनकामिन्नेत्वंभूतं आख्यानं आख्यायतेऽनेन तदग्निं शशासेति द्विकर्मकः ।

‘दुह्यात्पचद्दण्डृरुषिष्टिचिष्टिशशासुजिमवमुषाम् ।

कर्मसुद्धं स्वादकथितं तथा स्यान्नीहकृष्वहाम्’ ॥ इति ।

अग्निं एनमनुशशासेति द्विकर्मकोयं शासिः । तदर्थमिति अनुशशासेति पदोक्त्या ज्ञानार्थम् । इयेनेत्यादीति तद्यथास्मिन्नाकाशे इयेनो वा सुपर्णो वा विपरिपत्य भ्रान्तः स१इत्य पक्षौ सङ्ख्यायैव प्रियते एवमेवायं पुरुष एतस्मा अन्ताय धावति यत्र सुप्तो न कंचन कामं क्रमयते न कंचन स्वयं पश्यतीति श्रुतिः । तत्रेति सुषुप्तौ । अथेति स्वप्नावस्थायाम् अन्तो यत्र भगवति सुषुप्तिरूपे सोऽवस्थान्तः यत्रेत्याश्रयणीये भगवति । कथमित्यपेक्षायामाहुः श्रुताविति । इयेनस्तु भ्रान्तः पक्षौ संहत्य प्रसार्य सति निर्गुणे लयायैव प्रियते पतनप्रतिबन्धः क्रियते । इयेनः भ्रान्तः इत्यत्र टः सुः सुपां सुलुगिति सूत्रेण इयेनेन भ्रान्तेनेत्यर्थः । निर्गुणलयः सुषुप्तौ इति सगुणलयाय दृष्टान्तान्तरमाह सुपर्णो वेति सुपर्णो गरुत्मान् । सगुणलयायैव पतनप्रतिबन्धः क्रियते । सुपर्णेनेति पूर्ववत् । अत्र समासदोषात्प्रादाहुः सङ्ख्यायेति प्रकाशे । गच्छतीति टः सुमनादत्य धातूनामनेकार्थत्वं स्त्रीकृत्य यकःस्थाने यत्वं वर्णलेपं चाश्रित्योक्तं तदुक्तम् ।

‘सुपतिङ्गुपग्रहलिङ्गनराणां कालहृलप् स्वरकर्तृयत्तां च ।

व्यत्ययमिच्छति शास्त्रकृदेपां तदपि च सिद्ध्यति बाहुलकेन’ ॥ इति ।

वैदिकप्रक्रियायाम् । यद्वा त्रुटिरत्र तादृशत्वानायेत्यत्रे तादृशत्वानाय निर्गुणसगुणप्राप्तये इयेनेन सुपर्णेन वा प्रियते एवमेवायं पुरुषो जीव एतस्मै अन्ताय धावतीत्येवं रूपा । धावतीत्यस्वार्थमाहुः गच्छतीति । धावु गतौ शुद्धौ च म्वा. उ. से. । ननु माथ्ये सुषुप्तौ भगवत्स्वरूपप्राप्तये इत्युक्तं तत्कथं दृष्टान्तौ मित्वा व्याख्यातमिति चेन्न । सगुणनिर्गुणयोर्विद्वन्मण्डने वेदमन्नात् । चिक्रीडिषवा- नित्रिवि विशेषः । ता वा अस्यैता इत्यापेरिति ता वा जस्यैता इति नाम माथ्यो वया केऽः

भगवान् पञ्चवर्णनाडीकृत एवास्य क्लेशो भगवत्कृत एवानन्द इति स्वप्नानन्दो

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादेस्तात्पर्यमाहुः पञ्चेत्यादि । 'भगवद्रूप इति अक्षरात्मकः । तथा श्रुतौ नाडीः प्रक्रम्यान्ते, अविषया भयं मन्यत इत्युपसंहारात् तास्त्रेवाविद्यासंबन्धो दुःखदः । अत्रे तु भगवत्संबन्धात् सामिधुयते । ततोऽथेति प्रक्रमान्तरादुपसंहारे लोकरुपदावाधरम् । ततः पुनरयञ्चब्दात् कामामाव-

रयिः ।

सहस्रधा भिन्नस्तावताणिना तिष्ठति शुक्लस्य नीलस्य पिङ्गलस्य हरितस्य लौहितस्य पूर्णा अथ यत्रैवं जन्तीव जिनन्तीव हस्तीव विष्णायति गर्तमिव पतति यदेव जाग्रद्भयं पश्यति तदत्राविषया भयं मन्यते अथ यत्र देव इवराजेवाहमेवेदं सर्वमस्मीति मन्यते सोऽयं परमो लोक इति अस्मास्तात्पर्यम् । तृतीयाध्यायद्वितीयपादे तदभावाधिकरणे सुषुप्तिर्द्विविधेत्युक्तम् । नाडीषु आत्मनि चेति पदद्वयात्सूत्रे । अर्थस्तु ता वै यत्तदोर्नित्यसंबन्धाद् यत्र सुप्त इत्यत्र यञ्चब्दार्थरूपाः 'तदभावो नाडीषु तच्छुतेरात्मनि च' इति सूत्रेण निश्चिताश्चेत्यर्थो भवति तथापि यत्रेति च भगवानिति भाष्यात् यत्रेत्यस्य भगवतीत्यर्थात् ता वै प्रसिद्धाः सूत्रेण निश्चिताश्चेत्यर्थः । अस्य शिरःपाण्यादिलक्षणया पुरि श्वेते इति पुरुषः सास्य हितानाम नाड्यो हि । तावतेति तावत्परिमाणेनाणिना अणुत्वेन तिष्ठन्ति । ताः शुक्लसेत्यादि तृतीयाथं षष्ठी शुक्लादिभिः पूर्णाः तदुक्तं शुश्रुते ।

‘अरुणा शिरा वातवहा नीलाः पित्तवहाः शिराः ।

असृग्बहाय रोहिण्यः गौर्यः श्लेष्मवहाः शिराः’ ॥ इत्यादि ।

जीवो ह्येत्यपि व्यतिरेकवत्त्वात् नाडीषु स्वगुणभूतचैतन्येन व्याप्तः सञ्जाडीभिः क्लिष्टो भवति । वातादिभिः क्लेशः सर्वानुभूतोपि । अथ भिन्नप्रक्रमेण तासु स्वप्नदनाडीषु व्यवतिष्ठमाने सति यस्मिन् स्वप्नकाले एतं स्वप्नदृश्यं जन्तीव तत्करादयो अन्ये केचन जिनन्तीव वशीकुर्वन्तीव दासरूपेषु कदाचिद्दस्तीव विष्णायति विष्णायति विद्रावयति हल्यत्ययः परोक्षवादार्थं निगमयितारः इत्यस्य निगन्तव इति परोक्षवादवत् । निरुक्तौ । तथा गर्तं जीर्णकृपादिकं प्रपततीव न वस्तुतः किं तत् इत्यत आह 'यदिति' यदेव जाग्रत् जाग्रति पश्यति तदेव भयं यत्रास्मिन् स्वप्ने अविषया वासनात्मिकया मन्यते जानाति उच्यनाडीकृत एवास्य क्लेश इत्युक्त्वा भगवत्कृत एवानन्द इति स चानन्दः स्वप्नानन्दो भगवद्रूपः परमो लोक इत्याह 'अथेति' क्लेशदनात्मन्तरसंबन्धेन भिन्नप्रक्रमो भगवत्संबन्धात् क्लेशदाक्लेशदनाडीव्यतिरिक्तपुरितञ्जाड्यां नाडीषु वा हृदये वेति विकल्पार्थकोऽयं शब्दः इति तृतीयाध्याये 'तदभावो नाडीषु' इति सूत्रभाष्यप्रकाशे यत्र स्वप्ने राजेव देव इवाहमेवेदं सर्वमस्मीति मन्यते जीवस्य प्रति बोधानन्दो भगवत्कृत एव जीवस्थानीकृत्वात् । निषयानन्दे राजेवेति उच्यन्तः । 'यत्तस्यैवानन्दस्थान्यानि भूतानि मात्राणुपजीवन्ति' इति श्रुतेः । स स्वप्नानन्दो भगवान् अदृश्यत्वादि-गुणकधिकरणे अक्षराभिन्न उक्तस्वप्नः परमो लोक इति भाष्यात् । लोकस्वाधरत्वादिति । तथा चेति । अविधेति । वातपित्तकफादिरूपायाः संबन्धोऽविधायाः । सेति वातादिरूपा । अथ इत्यस्याविधारादिल्लिङ्गादित्यर्थः । अथलोक आनन्द इति श्रुतेराहुः लोकपर्यायिति । ननु शुद्धिभिरूपे स्वप्नभिरूपस्य किं प्रयोजनमिति चेन्न अभावभिरूपस्य प्रतिबोधिनिरूपणाधीनत्वेन



भगवद्रूपः परमो लोकः । सुषुप्तिस्त्विकामरूपो भगवान् । अत्र ज्ञानाभावाद्युभयोः स्पष्टतया भेदनिर्देशः । शारीरः प्राज्ञ इति ।

भाष्यप्रकाशाः ।

रूपलिङ्गप्रत्यभिज्ञानाच्च सुषुप्तिः सुषु सुप्तिर्यत्रेति तत्स्थानं भगवान् । तेन तत्संबन्धादस्मापि सुषुप्तिरित्यर्थः । तत्र जीवेश्वरयोर्निर्देशस्य तात्पर्यमाहुः अत्रेत्यादि । तदा अस्त्येतदात्मकाममिति श्रुतौ तद् अन्ताय धावदेतद् उच्यमानमस्य जीवस्य आत्मकामरूपमकाममाप्तकाममित्युक्तम् । अत उभयोः साधर्म्यं भेदज्ञानाभावात् तज्ज्ञानार्थं स्त्रीदृष्टान्तपरिष्वङ्गक्रियानृतीयाविभक्तिभिर्मैद-निर्देशः कृत इत्यर्थः । बाह्याभ्यन्तरज्ञानाभावस्तु परिष्वङ्गहेतुक इति श्रुतावेव स्फुटम् । तथा च यद्यवस्थाप्रयशुक्तं जीवस्वरूपमेतन्महावाक्ये विवक्षितं स्यात् तदा शारीरप्राज्ञयोर्भिन्नावस्थावै-शिष्ट्येऽपि स्वरूपभेदादत्रोक्तमेतन्नयं विरुद्धेति । यदि च परिष्वङ्गो नामात्यन्तमैक्यमिति रश्मिः ।

न स्वप्नं पश्यतीत्यत्र प्रतियोगिनिरूपकत्वात् । सुषुप्तिस्त्विति भाष्यमवतारयामासुः तत इति । परमो लोक इत्यनन्तरं 'अथ यत्र सुप्तो न कंचन कामं कामयते न कंचन स्वप्नं पश्यति' इति श्रुतिस्त-त्तात्पर्यमाहुः अथ शब्दादिति । यत्र नाडीषु भगवति वा सुप्तो जीवः कामं काम्यते इति कामस्तम् । अत्र सुप्त इति स्वप्नविषय उक्तः । न स्वप्नं पश्यतीति स्वप्नदर्शनाभाव उक्तः । किं च नाडीषु भगवति च सुप्त इत्यसंभवि स्वप्ननिषेधादत्रोच्यते । सुप्त इति पदेन सुप्तविषयकज्ञानरूपस्वप्नविषय उक्तः । न स्वप्नं पश्यतीत्यत्र स्वप्नो माया स्वप्नसृष्टिविषयकज्ञानकर्त्री रूपा । स्वप्न इत्यत्र कर्तरि नन् स्त्रीकारात् । नाडीषु भगवति वा सुप्त इत्यत्र वर्णलोपः । सुप्त इत्यर्थः । निरुक्तेस्ति । व्याकरणेन तु घातोरेव सुषुप्तोर्थः । सुषुप्त इत्यत्र तथादर्शनात् । सूपसर्गो द्योतक इति सिद्धयति । गाढत्वं शोभनत्वं तत्सूप-सर्गघोषं तथा च 'तदभावां नाडीषु तच्छ्रुतेरात्मनि च' इति गाढसुप्तो ज्ञानरहित इति । पुलोपो वाहोरात्रवत् । अहोरात्रमित्यत्रात्रयोर्वण्योर्लोपः । अथ सुषुप्त इत्यत्र न स्वप्नं पश्यतीति श्रुतेः स्वप्नाभावप्रकारः । सुषुप्त इत्यत्र शोभनत्वं गाढत्वं तच्च निद्रया स्वप्नाच्छादितत्वं तथा च निद्राच्छादित स्वप्नविषयत्वं सुषुप्तत्वमिति । इदं हेतुद्वयमग्रे । प्रत्यभिज्ञानं तु नाभ्यादिषु संपन्नस्य कामाभावे सोयं सति संपन्नस्य कामाभाव इति तत्तेदन्ताप्रकारकज्ञानत्वात् । आभ्यां हेतुभ्यां शोभना निद्रा-च्छादितस्वप्ना सुप्तिर्यत्रेति सत् स्थानं स्वीयतेऽस्मिन्नधिकरणे त्युद । अस्यापीति जीवस्यापि । भेदज्ञानेति । न चास्त्येतद्रूपमिति षष्ठ्या भेदज्ञानमस्त्येवेति शङ्कम् । अग्नेदिषु षष्ठीसंभवात् राहोः शिर इतिवत् । स्त्रीदृष्टान्तेति स्त्रीदृष्टान्तश्च परिष्वङ्गक्रिया च तृतीयाविभक्तिश्च तामिः । तथा च 'प्रियया स्त्रिया संपरिष्वक्तो न बाह्यं किंचन वेद नान्तरम् । एवमेवायं शारीरआत्मा प्राज्ञेनात्मना संपरिष्वक्तो न बाह्यं कंचन वेद नान्तरम्' इति श्रुतिः । प्राज्ञः सुषुप्तिसाक्षी । अनेन सुषुप्तौ जीवब्रह्मणो भेदेन व्यपदेशात् नेदं जीवब्रह्मताप्रतिपादकं वाक्यं किं तु ब्रह्मवाक्यमिति सिद्धः सूशार्थः । अत्र परमार्थतो जीव एव ब्रह्म चेच्छास्त्रं च तत्रैवं समाप्तं चेद् दहराधिकरणे साधितमपि दहरविधाया जीवब्रह्मविधात्वाभावमपीदमधिकरणं विघटयेत् । ननु शंकरभाष्येऽत्राधिकरणे जीवब्रह्मताप्रतिपादकत्वं वाक्यस्योक्तमिति कुतो ब्रह्मवाक्यत्वमित्याकाङ्क्षायां शंकरभाष्योक्तमसंसारिजीवपरत्वेन जीवब्रह्मता-प्रतिपादकत्वं दृश्यन्तोऽस्य हृदयमाहुः तथा चेति । यधीति सुषुप्त्युक्तान्त्योरवस्थयोः शारीराग्नेदेव ईश्वरस्य प्राज्ञशब्देन व्यपदेशादिति सूत्रार्थवेलायाम् । तथा हि । सुषुप्तौ तावन्नपदेशो रस्यते तथापि प्रियया स्त्रिया संपरिष्वक्तो न बाह्यं वेद किंच नान्तरमेवमेवायं पुंसः प्राज्ञेनात्मना संपरिष्वक्तो न बाह्यं किंचन वेद नान्तरमिति । उक्तान्तावपि अयं शारीर आत्मा प्राज्ञेनात्मनाऽऽच्छाद्य

भाष्यप्रकाशः ।

विभाष्यते, तदापि लक्षणादोषो दृष्टान्तविरोधश्च दुरुद्धरः । तस्माभेदं जीवब्रह्मताप्रतिपादकं वाक्य-  
मिति हृदयम् ।

रक्षिः ।

उत्सर्ज्यतीति शरीराद्भेदेन परमात्मानं प्राज्ञशब्देन व्यपदिशति 'अन्वारूढः' अविष्टितः 'उत्सर्ज्यत्'  
वेदानतः शब्दं कुर्वन् इति श्रद्धाश्रुतवर्षिण्याम् । अवस्थात्रयेण मुक्तं तथा च शंकरभाष्यं यदुक्तमाद्यन्त-  
मध्येषु शरीरलिङ्गात्परत्वमस्य वाक्यस्येत्यत्र भ्रमः उपक्रमे तावद्योगं विज्ञानमयः प्राणेष्विति  
न संसारिस्वरूपं विवक्षितं किं तर्हि अनुष संसारिस्वरूपं परेणास्यैकतां विवक्षति । अतो ध्यायतीव  
छेन्न्यतीवैवमेवाधोचरप्रत्ययवृत्तिः संसारिधर्मनिवृत्तिपरा लक्ष्यते तथा चोपसंहारेपि यथोपक्रममेवोप-  
संहरति स वा एष महानज आत्मा योयं विज्ञानमयः प्राणेष्विति । योयं विज्ञानमयः प्राणेषु संसारी  
लक्ष्यते स वा एष महानज आत्मा परमेश्वर एवास्माभिः प्रतिपादित इत्यर्थः । यस्तु मध्ये  
बुद्धान्ताद्यवस्थोपन्यासः तत्संसारिस्वरूपविवक्षां मन्यते स प्राचीमपि दिशं प्रस्थापितः प्रतीचीं प्रतिष्ठेत  
यतो न बुद्धान्ताद्यवस्थोपन्यासेनावस्थावत्त्वं संसारित्वं वा विवक्षति । किं तर्हि अवस्थारहितत्वम-  
संसारित्वं च । कथमेतदवगम्यते यदत ऊर्ध्वं विमोक्षायैव ब्रूहीति पदे पदे पृच्छति यत्र  
किञ्चित्पश्यति अनन्वागतत्वेन भवत्यसङ्गो ह्ययं पुरुषः इति । पदे पदे प्रतिवक्ति अनन्वागतं पुण्येन  
अनन्वागतं पापेन तीर्णो हि तदा सर्वान् शोकान् हृदयस्य भवतीति । तत्परत्वं संसारिपरत्वम् ।  
संसारिधर्मनिवृत्तिं बुद्धी ध्यायन्त्यां स्वयमात्मा ध्यायतीव चलत्यां चलतीव वस्तुतो न ध्यायती न लेलयति  
इत्यर्थात् संसारिधर्मनिवृत्तिपरा । यदत इति अतः कामादिविवेकानन्तरं मोक्षसाधनाऽभूत् ।  
साक्षात्कारायैव ब्रूहि इति जनकप्रभार्यः । तेन जाग्रद्भोगादिनाऽनन्वागतोऽसंसृष्टो भवत्यसंगत्वा-  
दित्यर्थः । अत्र समस्या केषांचित् तवैवेदं तु नो ममेति । तस्यास्य पादस्य समस्या पूर्णत्वेदं स्वरूपं

'शरीरं भाष्यव्याख्यानं व्याख्यान्तरा विदाकृतम् ।

नातिदाह्यात्तदेवं हि तवैवेदं तु नो मम' ॥

इति मत्कृतं समस्याकृदाश्रयप्रकाशकं दूषणमाहुः तदेति । स्यार्थवैलयात् । भिन्नेति  
सुषुप्त्यन्तरूपविज्ञावस्थावैशिष्ट्ये । एतदिति स्त्रीदृष्टान्तपरिष्वङ्गक्रियातृतीयाविभक्तिभेदेतन्नयम् ।  
विरोधाद्भावमाह्वय वारयामासुः यद्दि चेति । अत्यन्तमैक्यमिति तदुपपादितं यतो ध्यायतीवैला-  
दिना पूर्वम् । लक्षणेति परिष्वङ्गो हि स्वर्गस्तब्दन्यमैक्यमिति जन्यजनकभावः । शक्यसंबन्धो  
कृपा । दुरुद्धर इति । दृष्टान्ते तादृशैक्यसासंभवादिति भावः । भवतीति क्रियापदम् ।  
अत्र साक्षिरूप्येतेत्वेवं हेतुहेतुमद्भावाभावाच्च लिङ् किं तु लहेव । एतर्हापि सुषुप्तिस्त्वकामरूपो  
यममानित्वम तु भाष्ये अन्यविषयसुषुप्तिप्रसङ्गः । अकामरूपसासंसारित्वेपि आत्मकामरूपसमानाधि-  
करणसास्य संसारित्वात् । अत इदमेकं बाधकम् । सुषुप्तिस्तु बुद्धेः कारणत्वात्मनावस्थानं बुद्धेर्यत्कारणं  
कस्यैव तद्भावनविशिष्टस्य पुनर्बुद्ध्युत्पादनयोग्यतावसितिरिति पञ्चीकरणभाष्ये तस्यैव कर्मण  
स्वेत्यर्थः । तथा च श्रुत्यर्थः । अस्य सुषुप्तौ सर्वात्मकत्वमापन्नस्यात्मनस्तदेतत्कृतं रूपमासकर्म  
अभ्यन्त इति कर्माः सुखादयः आसा यस्मिन्पूे तदासकर्म एवं सति हिरण्यगर्भतुल्यत्वं सादित्यत

भाष्यप्रकाशः ।

‘जाग्रत् स्वप्नः सुषुप्तिश्च गुणतो बुद्धिद्वयतयः ।

तासां विलक्षणो जीवः साक्षित्वेन विनिश्चितः’ ॥

इत्यादिवाक्योक्ता द्वयतयस्तु विषयोपधानाज्जायन्ते । जाग्रति तथा निश्चयात् । विषयस्तु ततो मित्र इति भगवतः सुषुप्तित्वोक्तौ न किञ्चिद् बाधकम् । तमोऽभिभूतः सुखरूपमेतीति श्रुत्युक्तोऽभिभवस्तु भेदज्ञानामावे हेतुः । ‘अविद्याप्युपकाराय विषयज्जायते नृणाम्’ इति मार्कण्डेयपुराणोक्तन्यायादागमनं प्रति च । ततोऽन्यत्र बुद्धान्ताय गमनं चाविद्ययैवेति न कोऽपि ह्यपि विरोधः । अतः परमात्मकामे रूपे आत्मकामत्वमकामत्वं च कुत इत्याकाङ्क्षापूरणाव, रश्मिः ।

आह आत्मकाममिति । आत्मैव कामः सुखसाक्षात्कारलक्षणो यस्मिन् विज्ञानमित्येतदानन्दरूपे ब्रह्मणि तदात्मकामं अत एव एतदकामं कामरहितं रूपं काम्याभावादिति टीकायाम् । यद्वा । अस्य बुद्ध्युपाधिकस्य रूपं न शुद्धत्वेति कारणात्मना बुद्धेरवस्थानं सुषुप्तिरिति द्वितीयं बाधकम् । तमसा बुद्धिद्वयः सुषुप्तिरिति तृतीयं बाधकम् । तत्र न प्रथमं स्वाप्ययसंपत्त्योरन्यतरेति सूत्रे स्वाप्यये ब्रह्म निर्गुणमित्यसंसारित्वात् । आत्मकामरूपसमानाधिकरणं श्रौतमुपपादनीयं तद् द्वितीयं मायिकत्वेन बुद्धेः कारणात्मनावस्थानस्याभावात् । ब्रह्मवादेऽनुपयोगात् । न तृतीयमित्याहुः जाग्रत्स्वप्न इति गुणतः सत्त्वरजस्रयोभिः । तथा च तामसा बुद्धेः वृत्तिः सुषुप्तिः यतोहरहः सुषुप्तौ निर्गुणं गच्छन्त्याः प्रजासं म विन्देयुः । बुद्धेस्तमसावरणात् । ब्रह्मपदार्थं लिङ्गदेहत्वेन चित्तं पश्यति तत्सुषुप्तम् । अत एव नीलप्रतीतिलिङ्गस्य नीलत्वादिति केचित् । तदुक्तम्—

‘अधर्मे धर्ममिति या मन्यते तमसावृता ।

सर्वार्थान् विपरीतांश्च बुद्धिः सा पार्थं तामसी’ ॥ इति ।

आदिपदेनेयं गीता । विषयोपेति । ननु सुषुप्तौ विषयाभावात् कथं विषयोपधानमिति चेन्न । जीवकर्मणां विषयत्वात् । सुखमहमस्वाप्सं न किञ्चिद्वेदिषमित्यज्ञाने कर्मणां हेतुत्वेन तादृशविषयोपधानाभावात् एव विषयविषयितया जायन्ते इत्यनुत्तवा सुषुप्तिविषयोपधानसंग्रहाय विषयोपधानाज्जायन्ते इत्युक्तम् । जाग्रतीति इन्द्रियैर्विषयसाक्षात्कारो जाग्रत् । विषय इति कर्मविषयः ततः सुषुप्तेः जीवब्रह्मभेदो वा दृष्टान्तवाक्योक्तो विषयः । तत्त्वमसीत्यत्र तस्य त्वमसीत्यपि ष्ठेदात् । किञ्चिदिति सर्वोपनिषद्ब्रह्मकोपनिषदि चतुर्दशकणोपरमाद्भिश्चेविज्ञानाभावाद्यदा (चम्पादी-  
होपलभते तदात्मनः) सुषुप्तमिति श्रुतिविरोधरूपं बाधकमपि न । मनु अवबोधे भगवानवबोधोवबोधकर्ता वा । द्येन्द्रियाणि चत्वारो मनोबुद्धिश्चिदाहंकरा इति चतुर्दशविज्ञानाभावाभिर्गुणत्वात् । ननु मनः प्रसिद्धं कुतो न इति चेन्न वेदान्तयोगादरण्येन योगरूप्यभावात् । किं च सुषुप्तिरूपभगवतो विषयापत्तिरूपबाधकमपि न सुषुप्तौ भगवत्स्वरूपप्राप्तये इति भाष्ये श्रुत्यन्तरमाहुः तत्र इति तमसाभितो व्यासः सुखस्य भूमरूपस्य निर्गुणं रूपमेति प्राप्नोति । प्राज्ञश्चारीरयोर्भेदज्ञानामावे हेतुः न तु तमसा सुषुप्तिरूपेणाभितो व्यास इति व्याख्याने हेतुः । अत्र हेतुमाहुः अविद्येति । तमोऽविद्या । देहेन्द्रियासन्तःकरणस्वरूपविस्मरणेषु स्वरूपविस्मरणालोकपूर्वरूपत्वात् । ननु स्वरूपविस्मरणं बाधकमुक्तम् । तमः कर्तृप्रत्ययान्तं पदं कवमुभयोः सामानाधिकरण्यामिति चेन्न स्वरूपविस्मरणकत्वात् स्वरूपविस्मरणस्य स्वरूपे बालनि सत्त्वात् । विषयवदिति । ‘तापश्चक्ष-

नाञ्जाच्छादनाभावोऽतिच्छन्दः, तत्र भगवत्स्वरूपं गतस्य बाह्येन्द्रियधर्मा-  
भावमाह विजानीयादित्यन्तेन । बाह्येन्द्रियाणां सलिलत्वमिति पूर्वोपपत्तिः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तद्वा असैतदतिच्छन्द इत्यादिग्रन्थ इत्याद्यनेन तत्तात्पर्यमाहुः नाञ्जेत्यादि । तत्रेति सुपुतौ ।  
बाह्येन्द्रियधर्माभावमिति बाह्यादीनां त्रयाणामभावम् । पूर्वोपपत्तिरिति पूर्वोक्ते सर्वस्मिन्  
शुक्तिः । शुल्यर्थस्तु, तद् आत्मकर्म वै निश्चयेन अस्य जीवस्य एतत् प्राज्ञपरिष्कृतमतिच्छन्दः ।

रश्मिः ।

बलाहपि देहलागो विमुक्तिदः' इति निबन्धात् । विषयभक्षणणेन देहं त्यजतीति न्यायस्त्वनुप-  
कर्तृत्वकर्तृत्वे कचिदिति । अयं हेतुरवस्थात आगमनेपि इत्याहुः आगमनमिति । ननु कथमवस्थात  
आगमनेऽविधाहेतुत्वं यतः सर्वो हि स्वकृतं शुद्धे इति कर्मणां हेतुत्वमिति चेन्न 'अविधायामन्तरे  
वर्तमानाः' इति शुद्धके कर्मण्यविधापदप्रयोगात् । सर्वं सर्वमयमिति च । इदानीं तद्वा असैतत् ।  
'आत्मकाममाप्तकाममकामरूपम्' अस्याः 'तमोभिमूतः सुखरूपमेति' इत्यस्याश्च विरोधमिन्त्यते । तद्वा  
इत्यत्रास्तेत्यस्य तमोभिमूतस्येति विशेषणम् । न च विशेषणवैयर्थ्यमिति शङ्क्यम् । प्राज्ञशरीरयोर्भेद-  
ज्ञानाभावे हेतुत्वात् । तत्त इति सुपुषेरन्यत्र स्वप्नजागरितस्थानयोः । बुद्धान्ताय जागरितस्थानाय ।  
आत्मकाम इति आत्मानः कामाः काम्यन्त इति कामाः कल्याणगुणाः यस्मिन्प्रे । आसाः कामा  
यस्मिन्प्रे । न सन्ति कामा यस्मिन्प्रे तद्रूपमात्मकाममाप्तकाममकामं प्राप्तकामं पूर्वोत्तराम्यामन्वेति  
देहहीदीपन्यायात् । ननु त्रिष्वस्य विशेषत्वे किं गमकमिति चेन्न प्रथमत्यागे मानाभावस्य गमकत्वात् ।  
ननु रूपं विशेष्यं न त्वात्मकाममिति चेन्न रूपसामान्यावच्छेदकत्वेन रूपमेदविवक्षणात् । ननु तथापि  
सुपुषिस्त्वकामरूपो भगवान् इति भाष्याद् कामस्य रूपसामान्यावच्छेदकत्वमुचितं प्रथमसंनिहितयोः  
संनिहितस्य बलीयस्त्वघोतनात् भाष्ये इति चेन्न । भाष्य एव भगवत्पदात् । तस्य त्वमक्षयचकत्वेन  
मक्षयश्च सधर्मकनिर्धर्मकत्वेन विरुद्धधर्माश्रयत्वेनाकामत्वात्मकामत्वयोरकामत्वं कुतः तत्प्रसङ्गादात्म-  
कामत्वं च कुत इति प्रश्नात् । अत्रोत्तरं नाञ्जाच्छादनाभावात् सुपुषेरकामं रूपं सकलसाधारणं  
मक्षयानां तदा प्रपत्यभावात् न तान् प्रत्यप्यात्मकाममकाममाप्तकामाभ्यां निगूढत्वात् । तदुक्तम् ।

'आत्मा यावत्प्रपन्नोऽमृतायै रमते हरिः ।

सोन्तःकरणसंबन्धी तिरोपत्ते हरिश्च सः' ॥ इति ।

'स्वरूपं द्विविधं चैव सगुणं निर्गुणं तथा' इति सुबोधिनीगोपालतामिनीययोः । अत्र इन्द्र इत्याहुः  
बाह्येति । दर्शनादर्शनरूपे क्षयं । पूर्वोक्तेति तेन पूर्वस्मिन्नुपपत्तिः पूर्वोपपत्तिः । सप्तमीति योगविभागा-  
स्तुपुषेति वा समासः । प्रपन्नकार्यमाहुः शुल्यर्थ इति । तदिति । 'तद्वा असैतदतिच्छन्दोऽपहत-  
पाप्माऽन्यं रूपमज्ञोक्तान्तरम्' इति श्रुतिः । आत्मकाममिति अकामं वै निश्चयेनेति वक्तव्ये त्रयाणाम-  
भेदादिदशेवोपासम् । जीवस्य प्राज्ञपरिष्कृतत्वात् । प्राज्ञपरिष्कृतमात्मकाममतिच्छन्द इति योजना ।

भाष्यप्रकाशः ।

छादयतीति छन्दो नाडी । अतिक्रान्तं छन्दांसीत्यतिच्छन्दस्तदादिगुणकमतस्तथा । तर्क्षपहत-  
पाप्मत्वादिकमेव कथमित्यत आह अत्र पितेत्यादि । तथाच नाडीछादनाभावेन पित्रादीनां  
देहसंबन्धिनां स्तेनादीनां देहानां च संबन्धविरहादपहतपाप्मपुण्यपापाऽसंबन्धादभयं तीर्ण-  
शोकत्वादशोकान्तरमित्यर्थः । तर्हि पित्रादीनां पापान्तानां सत्त्वे कथं तदसंबन्ध इत्यत आह  
रक्षिः ।

छादेति संबुधोति । छद् संवरणे जु. प. से. वृञ् वरणे स्वा. उ से. छन्द इति । चदि आह्लादने दीप्तौ  
च म्वा. प. से. 'चन्देरादेश्छः' इत्यसुञ्च । छन्दसि सर्वे विषयो विकल्पन्ते इति विकल्पात् । अतः  
सर्वधातुभ्योऽसुन् इत्यसुन् वर्णागमाच्छन्दः । न च प्रकृतेर्विकल्पो नास्तीति वाच्यम् । छत्त्वविकल्पेन  
चकारश्रवणापत्तेश्चन्द इति । तथा च नाडीरूपाऽऽच्छादनसाभावोऽतिच्छन्द इति भाष्यार्थः । अत्रा-  
भावस्य भावेन रूपेणामेदान्वयोऽभावस्य विष्णुत्वात् । पुराणात् । ननु आत्मकामेऽकामे रूपेऽकामत्वमात्रं  
कृतः इति प्रश्ने नाभ्येत्यादि भाष्यं प्रवृत्तं तत्राङ्गेन व्याकरणेन छन्दसोराह्लादकदीपकयोरभावेऽतिच्छन्दः  
आह्लादाभावाच्चिगुणत्वं दीप्त्यभावः स्पष्ट इति चेन्न आह्लादजन्यत्वे साकारत्वस्यापसिद्धान्तात् ।  
तथास्तीति । अतिच्छन्दस्त्वादिगुणकमालम्काममतः कारणात्तथाकामत्वमकामत्वेऽस्य कारणत्व-  
मित्यम् । अतिच्छन्दस्त्वेन नाडीरूपाऽऽच्छादनाभावान्न साकारकल्याणगुणकत्वमतोऽकामत्वम् ।  
अपहतः पाप्मा धर्माधर्मलक्षणो यस्मिन्नूपे तदपहतपाप्माऽतोपहतपाप्मत्वेनाकामत्वं न विषयते भयं यत्र  
रूपे रसरूपान्तर्गतमपि तदभयमतो रसत्वाभावादप्यकामत्वम् । शोकः संसारजः तदन्यः शोको रसा-  
न्तर्गतोपि स शोकान्तरं न विषयते शोकान्तरं यत्र रूपे तदशोकान्तरमतः शोकान्तरत्वेनाकामत्वमिति ।  
अत्र पितेत्यादीति 'अत्र पिताऽपिता भवति माताऽमाता लोकाजलोका देवा अदेवा वेदा अवेदाः  
अत्र स्तेनोऽस्तेनो भवति ब्रूणहाऽब्रूणहा पौल्कसोऽपौल्कसश्चाण्डालोऽचाण्डालः श्रमणोऽश्रमणः  
तापसोऽतापसोऽनन्वागतं पुण्येनानन्वागतं पापेन तीर्णो हि तदा सर्वाण्डोकान् इदमस्य भवति'  
इति श्रुतिः । अत्र सुप्तौ भगवद्रूपायाम् । अधर्मप्रयोजनात् वक्तुं पुनरत्रेति । ब्रूणहा मुख्यो  
ब्राह्मणहन्ता । पौल्कसः शूद्रायां ब्राह्मणाज्जातो निषादस्तस्मात् क्षत्रियायां जातः पुल्कस एव पौल्कस  
इति टीकायाम् । वेदान्तत्वाद्योगः सिद्धान्ते । चाण्डालो ब्राह्मण्यां शूद्राज्जातो जाता चण्डालः ।  
चण्डाल एव चाण्डालः चडि कोपे म्वा. आ. से. कूदन्तः सिद्धान्ते श्रमणः परित्राद टीकायाम् ।  
श्रम खेदतपसोः दि. प. से. नन्वादित्वाहसुः । खिन्नः तापसो वानप्रस्थः, सर्वेषु प्रकारेषु यत्किंचि-  
त्तापसत्वविशिष्टः सिद्धान्ते । अनन्वागतमसंबन्धम् । ननु सुप्तौ न सृष्टिरतः पित्राद्यभावात्कथं  
तदभाव इति चेन्न । जीवरूपेण तस्य विश्वस्मिन् सुप्तुत्यतिरिक्ताधिकरणे पित्रादिसत्त्वात् । मावार्थमाहुः  
तथा चेति । नाडीरूपछादनाभावेन । न च नाडीछादनयोरकार्यत्वाभावाच्चैवमिति शङ्क्यम् ।  
एकार्यत्वात् । नाडी नालयति नल गन्धे पचायच् । डलयोरेकत्वं गौरादिः । गन्ध अर्दने  
जु. आ. से. । अर्दं गतियाचनयोः म्वा. प. से. । अर्दं हिसायां जु. आ. से. । नाडी गतिकर्त्री ।  
छादनं छद् संवरणे सं संभजनकर्तुं । गमनेन सं सं भजतीति प्रयोगे गमनाभिन्नं सं सं भजनकर्त्तिति  
गमन सं सं भजनयोरकार्यत्वात् । प्रकृत्यर्थस्यैवकार्यत्वात् । प्रत्ययार्थस्य च कर्तृरूपस्य चैकस्पर्शात् ।  
विशिष्टं शुद्धाच्चातिरिच्यते इति नैयायिकोक्तेः विशिष्टसत्तायाः सत्तायाश्चैकत्वादिति । एवं गमनात्मकं  
भजनं सं संभजनम् । जीवस्यापि पिताऽपितेत्यादि भवति सुप्तौ ततो जीवविषय आहुः तर्हीति । अत्र

भाष्यप्रकाशः ।

यद्वै तद्वित्यादि । वै एवकारार्थः । यद् वै यदेव तद् पूर्वोक्तं पित्रादिकं न पश्यति, सुषुप्तौ भगवत्स्वरूपं प्राप्तो न चक्षुर्विषयीकरोति तत् द्रष्टव्यं पूर्वोक्तं पश्यन्क्षुण्णोचरीकुर्वन्नेव न पश्यति । एषममर्थं प्रतिज्ञाय पूर्वं दर्शनमुपपादयति । हि यतो हेतोर्द्रुर्जुर्विस्य दृष्टेस्तद्धर्मरूपस्य ज्ञानस्य विपरिलोपो दर्शनसाधनतद्विषययोस्तत्राभावेन विरोधात् सर्वात्मनादर्शनं तत्र विद्यते । कुतः । अविनाशित्वात् । प्रकाशकस्यात्मज्योतिषः, 'सर्वे जीवाः सर्वमयाः' इति श्रुत्यन्तरात् सर्वप्रचुरस्य जीवस्वरूपस्य च नित्यत्वात् । तर्षददर्शनं कुत इत्यतस्तदुपपादयति । तुः शङ्कानिरासे । यत् पश्येदत्र यत्पदेन करणस्य विषयस्य च संग्रहः । तद् द्वितीयं करणं विषयश्च ततोऽन्यद् विभक्तं नास्ति । तथाच बाह्यस्य विषयस्य विभक्तस्य करणस्य चाभावात् । तद्धर्मरूपस्य दर्शनस्याभाव इत्यर्थः । एवमग्रेऽपि सर्वत्र एवमत्र बाह्येन्द्रियधर्माणामभावः प्रतिपादितः । अतः परमन्यत्व-विभक्तत्वयोरभाव एव कथमित्यतस्तदुपपादयति सलिल इत्यादि । एको मूल्यो द्रष्टा भगवानेव

रश्मिः ।

सुषुप्तौ जीवस्य पिताऽपितेत्यादि भवतीत्यस्मिन् पक्षेऽर्थः । सुषुप्तावनुभवस्याकिंचित्करत्वात्कथमिति प्रश्नः । चा इति । 'यद्वै तन्न पश्यति पश्यन् वै तन्न पश्यति' इति श्रुतिः । उपेति 'न हि द्रष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वात्' इति श्रुतिरुपपादयति । तद्धर्मेति । चतुर्विधनित्यज्ञानेषु चैतन्यरूपस्य । तत्रेति सुषुप्तौ । विरोधादिति ज्ञानस्य चैतन्यस्याकामेन भगवता सहानवस्थानलक्षणविरोधात् । भगवतोऽज्ञाना-विषयत्वात् । तर्हि विषयाद्यभावात् सर्वथा ज्ञानाभावेनानित्यत्वं ज्ञानस्य स्यात्तत्राहुः सर्वात्मनेति सर्वथा । यस्मिन्नदृष्टे कोपि पुरुषार्थो न सिद्ध्यति तत्सर्वात्मनाऽदर्शनम् । आत्मैति जीवचैतन्यस्य । सर्वत्रेति सर्वविकार इति द्वाचरञ्जन्दीति सूत्रेणार्थो भवति तथापि जीवस्याविकृतत्वात् न संभवति जाग्रद्विषयं तदात्मना सुषुप्तस्य दर्शनेऽङ्गीकृते सुषुप्तिकालेऽदर्शनं कुत इति पृच्छति तर्ह्येति । उपेति न तु तद् द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत्पश्येदिति श्रुतिरुपपादयति । तद्धर्मेति जीवधर्मरूपस्य । अभावास्तिरोभावः अतो नानित्यत्वम् । सर्वत्रेति । यद्वै तन्न जिप्रति जिप्रन् वै तद् प्रातम्यं न जिप्रति न तु प्रातेर्प्राणाद्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वाच्च तु तद् द्वितीयमस्ति ततोऽन्य-द्विभक्तं यच्चिद्वेदित्यत्र । एवं यद्वै तन्न रसयति रसयन् वै तद्रसं न रसयतीत्यादि । यद्वै तन्न वदति वदन् वै तद्वक्तव्यं न वदतीत्यादि । यद्वै तन्न शृणोति शृण्वन् वै तच्छ्रोतव्यं न शृणोतीत्यादि । यद्वै तन्न मनुते मन्वानो वै तन्मन्तव्यं न मनुत इत्यादि । यद्वै तन्न स्पृशति स्पृशन् वै तत्स्पृष्टव्यं न स्पृशतीत्यादि । यद्वै तन्न विजानाति विजानन् वै तद्विज्ञेयं न विजानातीत्यादि । आसु श्रुतिषु । बाह्येति बाह्या बाह्यदनुभूताः । इन्द्रियाणि चक्षुरादीनि । धर्मा ज्ञानानि । अत्र पक्षे कुत इन्द्रियचतुष्टयपरित्याग इति प्रश्नः प्राप्तोति प्रातीतिकार्यपरित्यागश्च अतो बाह्येन्द्रियाणां ये धर्मोत्प्रेषामभाव इति भाष्यार्थे चतुर्धर्मान्तरेन्द्रियत्वं ध्वन्यते तेन दोषेर्भ्रान्तिपात्नां चतुर्धर्मगुत्वेन प्रतीतानां सत्त्वं सुषुप्तौ इन्द्रोपेन्द्रमित्रकानां चतुर्धा देवानामकामभगवत्सुषुप्तिसामयिकत्वम् । आनन्दश्रुतिगति श्रुतेः आनन्दश्रुतेः कस्य प्रजापतेर्देवस्योपयोगः । एवमिन्द्रोपेन्द्रमित्राणामुपयोगः यथा म्रियया स्त्रिया संपरिष्वक्त इत्यादि-पद्यान्तश्रुतेः । इन्द्रोपेन्द्रपदान्यां सर्वतःपाणिपादान्तमित्युक्तं रूपमपि । जीवोच्चरः तस्य निर्गुणब्रह्म-प्राप्तिरत्र सुषुप्तौ । श्येनसुषुप्तौऽद्यान्तस्तु भगवत्स्वरूपप्राप्तये इति भाष्यात् । विशेषस्तु ह्यनविकारात् स्वर्णं ज्ञातव्यं रहस्यत्वात् । एक इति । सलिल एको द्रष्टाऽर्जतो भवतीति श्रुतिः । सलिल इति सल

एष ब्रह्मलोक इत्यारभ्य, अनुशाशासैतद्वृत्तमित्यन्तेनागन्धर्वो भगवान्

भाष्यप्रकाशः ।

सलिलः । 'यथोदकं छुद्रे छुद्रेमासिकं तादृगेव भवति' इति श्रुत्यन्तरात् सलिलम् । अद्वैतः । द्विषा इत्वं द्वीतम् । तस्य भाषो द्वैतम् । न विद्यते द्वैतं यस्मिन्निव्यद्वैतो भवतीति तदानीं भगवताः सर्वात्मकत्वप्राक्कथनेन द्वैतराहित्यादन्यत्वविभक्तत्वयोरभाव इत्यर्थः । तद्विदमाहुः शास्त्रेत्यादि । एतद्विभक्तत्वस्य तात्पर्यमाहुः एष इत्यादि । एष इत्यनेन, एको ब्रह्मेत्यनेनोक्तं इत्यर्थं ब्रह्मार् पराशुभ्य ब्रह्मलोकपदेन तस्य ब्रह्मात्मकत्वान्तत्वं विधाय जीवस्य तावत्पर्यन्तं प्राप्तिरिति बोधनाय,

रश्मिः ।

गतौ म्या. प. से. सलति सलकलीति लष् । गन्तेत्यर्थः । योगमात्राद्देवान्ते । बृहदारण्यकटीकाजु-  
रोधावाहुः यथोदकमिति । यथोदकं तादृगेव भवति तथात्मा भवतीति श्रुत्यन्तर आत्मोदकयोः दृष्टान्त-  
दार्ष्टान्तिकभावात् । अत्रापि योगरूढ्या दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकभावावया सलिल इत्यर्थः । द्वैतमिति  
द्वैतपदावधि यकारलोप इति भावः । द्वयोर्भावो द्विधा सैव द्वैतं प्रज्ञादेराकृतिगणत्वात् 'प्रज्ञादिभ्यश्च'  
इत्यल् इति केचित् । कैप्यटे तु द्वाभ्यामितं प्रकारद्वयेन विरुद्धत्वान्निष्ठाधारवर्तिना युक्तं वस्तु द्वैतं  
तत्र भवं द्वैतं संशयरूपं ज्ञानं यद्वा द्वयोर्भावो द्विधा तत्र भवं द्वैतं तदेव संशयज्ञानमित्युक्तम् ।  
तद्विद्यमिति । तर्ह्यदर्शनमेव कुत इत्यारभ्योक्तम् । शास्त्रेत्याधीति । शास्त्रेन्द्रियाणां सलिलत्वं  
विषयगन्तुत्वमान्तराणां चतुर्णामसलिलत्वं विषयागन्तुत्वमिति पूर्वोक्ते दर्शनादर्शनरूपेण उपपत्तिः ।  
एष इति । एष ब्रह्मलोकः सप्राणिति हैनमुपाचैवास्य परमा संपत् एषोस परमो लोक एषोस परमानन्दः  
एतस्यैवानन्दस्वान्यानि नूतानि मात्रानुपजीवन्ति स यो मनुष्याणां राद्यः ससृद्धो भवति अन्येषाम-  
विपत्तिः सर्वैर्मानुष्यैः कानैः संपन्नतमः स मनुष्याणां परम आनन्दः अथ ये श्रुतं मनुष्याणामानन्दाः  
स एकः पितृणां जितलोकानामानन्दः । अथ ये श्रुतं पितृणां जितलोकानामानन्दाः स एकः  
कर्मदेवानामानन्दः ये कर्मणा देवत्वमपि संपद्यन्ते । अथ ये श्रुतं कर्मदेवानामानन्दाः स एक  
आजानदेवानामानन्दो यश्च श्रोत्रियोऽवृजिनोऽकामहतः । अथ ये श्रुतं आजानदेवानामानन्दाः  
स एकः देवलोक आनन्दः यश्च श्रोत्रियोऽवृजिनोऽकामहतः अथ ये श्रुतं देवलोक आनन्दाः  
स एको गन्धर्वलोक आनन्दो यश्च श्रोत्रियोऽवृजिनोऽकामहतः । अथ ये श्रुतं गन्धर्वलोक आनन्दाः  
स एकः प्रजापतिलोक आनन्दो यश्चाश्रोत्रियोऽवृजिनोऽकामहतः । अथ ये श्रुतं प्रजापतिलोक  
आनन्दाः स एको ब्रह्मलोक आनन्दो यश्च श्रोत्रियोऽवृजिनोऽकामहतः एष ब्रह्मलोकः सप्राणिति  
हैनमनुशाशासैतद्वृत्तमित्यनेन संदर्भेण । ब्रह्मात्मकेति । एतेन ब्रह्मलोकपदे ब्रह्म वासो लोक इति  
कर्मधारयोऽपि । ननु एष इत्यनेन सुषुप्तिरूपमकामं पराब्रह्मं योग्यं न तु शास्त्रेन्द्रियरूप एको ब्रह्मेति  
चेन्न । अपहतपाप्मप्रभत्वेनादोषात् । अपहतपाप्मत्वं सत्यत्वादिब्रह्मसाधारणवर्तत्वात् ।  
न चामपदमपि वर्तते इत्यमयं चित् ज्ञानमिति यावत् तस्य परामर्शोऽस्तिचि भाष्यम् । ज्ञानपदो-  
नाजुक्तत्वात् । अपहतमानन्दोऽमयं चित् सद् ब्रह्मेति भाष्ये सत्यदेन ब्रह्मणः पृथगुपादानात् ।  
नन्वकामरूपस्य परामर्शः स्यादिति चेन्नैवम् । रूपेऽकामत्वं न चाकामं रूपमपहतपाप्मत्वेन  
ब्रह्ममसाधारणवर्तत्वादित्युपपत्तेः । सप्राणिति जनकं संपोष्य एवं जनकं याञ्चवत्स्य उवाच ।  
तत्पदिति साधनैरिति बोध्यम् । शुद्धिभक्त्यादिभिस्तु सगुणस्यापि प्राप्तिः । एतदिति नामा कश्च

भाष्यप्रकाशः ।

इत्थं परमा संपदित्वाद्युक्त्वा तस्य ग्राह्यस्यबोधनायाञ्ज्नेवामानन्दानामेतदंशत्वं बोधयित्वा,  
रश्मिः ।

बन्ध इति वाच्यम् । विदग्धधर्माश्रयत्वादनंशकत्वांशोपि टीकायां त्वेतस्यैव प्रधानन्दस्य मात्रां कथंश्च ।  
पूर्वसाध्यान्वन्दाविधोत्त्वानेकमुद्दिष्टवृत्त्यवच्छेदवशात् मात्राशब्दाद्वा विषयेन्द्रियसंघन्धकाळे विभाष्य-  
भामान्यान्वाविधकानि प्रत्यादिखंषपर्यन्तानि भूतानि उपजीवन्त्युपशुद्धते इति बुद्ध्युपाधिनांशत्व-  
मुक्तम् । रास्यः संसिद्धः अविद्यां गमयित्वा सिद्धः । 'अविद्यां गमयित्वाऽप्यं नवतरं कत्यापतरं रूपं  
तनुते पित्र्यं वा गान्धर्वं वा ब्राह्मं वा प्राजापत्यं वा दैवं वा मानुषं वा अन्येभ्यो वा भूतेभ्यः'  
इति बह्वभाषणश्रुतेः । अन्येषां भूतानां संघन्धि वा रूपमित्यर्थः । सद्गात्रहस्य युत्तयभावात्तस्य  
श्रीमतां शुचीनां गेहे जननात्तस्य मानुरूपस्यानन्दः 'शुचीनां श्रीमतां गेहे योगभद्रोऽविद्यायते'  
इति वाच्यत्वात् । युधिष्ठिरादीनां चानन्दोपयम् । अष्टप्रहारादिब्रह्मातानामादिब्रह्मदार्शानां च ।  
मानुष्यकैरिति । इवार्षे कन् प्रवृत्तिमार्गनिष्ठानां मानुष्याणां सद्यैर्निवृत्तिमार्गीयाणां कामैः प्रवृत्ति-  
मार्गीय जायन्त्यात् । तथा च मानुष्यकैः कामैः कर्मज्ञानभक्त्युपयुक्तैः निवृत्तिमार्गीयैरपि संपन्नतमः ।  
प्रवृत्तिमार्गं आत्मनिवेदनगुरुशिष्यसंबन्धने उक्तः त्वं ज्ञातिधर्मकुलधर्मदेशधर्मग्रामधर्मपरिपाठ-  
नेन देवपितृयजननेन कृत्वोर्जवत्सुखी भविष्यति सृष्टः सद्गतिं यास्यसि इति सर्वत्र प्रसिद्ध-  
मित्येवमन्ये मार्गा अपि ततो द्रष्टव्याः । 'यद्युर्वेदस्तु मानुषः' इति मनुस्मृत्यैर्ब्रह्मवेदार्थानां मनुष्याणा-  
मानन्दः अतो नानित्यसंयोगः । एतेषामपेक्षया पितृणामुत्कृष्टत्वं सामवेदार्थत्वेन नित्यत्वात् । तेषु  
युधिष्ठिरादित्तस्या इति भेदकं विशेषणम् । जितेति जितः स्ववशीकृतो लोकः [भक्तिमार्गपरंपरासिद्धयै  
तन्मुसन्तानरूपो येषां भगवत्त्वेपि पितृणां] चरस्य सुलोकोकः प्रेक्षको भासको वा कालो वैल्लेयाश्च ।  
कालचक्रो भीष्मस्य । मनुष्याणां परमानन्दानन्तरं पितृणामानन्दकथनं परमानन्दिनां मनुष्याणां  
भक्तिमार्गपरंपरासिद्धयै तन्मुसन्तानकामना तथा पितृणां यष्टव्यत्वात् । 'तन्तुन् तन्वन् पितृन् यजेत्'  
इति द्वितीयस्कन्धात् । पितरभ्यामिच्छात्तादयः । के ते इत्यत आह य इति, ये जितलोकः पितरः  
सामवेदार्थभूताः कर्मणा कर्मविद्याविशेषेण शंकरभाष्योक्तेन देवत्वसृग्वेदार्थत्वमपि संपद्यत इत्यर्थः ।  
अत आनन्दोत्कर्षः । ततश्च पूर्वोत्तरभावः । पितृणां कर्मदेवानां च । मनुष्याणां परमानन्दानन्तरं  
कर्मदेवानामानन्दकथनं भजने वेदज्ञानेन्द्रियधनरूपश्रीपूर्वकत्वात् तांश्च 'ब्रह्मवर्षसकामस्तु यजेत'  
ब्रह्मवर्षस्यसि । इन्द्रमिन्द्रियकामस्तु' इति पादत्रयेण 'देवीं मायां तु श्रीकामः' इति पादेन शोक्ताः  
ता वेदज्ञानेन्द्रियश्रियो न धर्तुं शक्या आश्रयनाशकत्वात्तत्सद्धारकदुर्वर्षतेजःकामना तथा  
कर्मदेवानां यष्टव्यत्वात् । तेजस्कामो विभावसुश्च' इति वाच्यत्वात् । विभावसुरग्निः विशेषेण भा इतिः  
वसु धनं यस्य इति विभावसुशब्दनिर्वचनं सुचोचिन्याम् । बहुवचनात् 'वसुकामो वसुन् स्वान्  
वीर्यकामो वीर्यवान्' इत्याहुक्त्वा वत्सादपोऽप्रेऽनुपशुक्त्वा प्राज्ञाः सेवार्थां तत्कामनाभिर्विष्टव्यत्वात् ।  
एतावत्पर्यन्तं कामहृतानामानन्दः कर्मविद्याविशेषेणोक्तोतः परमकामहृतानामानन्दः आधानेति  
आधानवेतिपाठः आधानवेत्यर्थः इत्यिकारः आ, गन्तुः, आशुः जायन्त इत्याजानाः ज्ञानम् । सूर्यं तु  
'हंसः आः ज्ञानञ्चौ' । इन्द्रसि ज्ञायजपि । अपि शब्दाच्छानजिति तेभ्यो जायन्तेऽतः आधानजः  
आधान इति देवलोकाः तस्मिन् जाताः आधानजा देवाः स्मार्तकर्मविशेषतो देवत्वानेऽनु जाताः इति  
शंकरभाष्यं ब्रह्मविद्यपाठकस्य । अकामहृतत्वकृत आनन्दोत्कर्षः शोभित्वाद्युचित्तये पूर्वमार्गीयि



रसिः ।

ज्ञांकरपते । स्वमते तु पञ्चीकरणस्थाने त्रिवृत्करणवत् पूर्वत्र ते संदिग्धे । अकामहृतत्वकृत आनन्दोत्कर्षो वैराग्यस्य भगवत्त्वात् । 'जनयत्याहु वैराग्यम्' इत्यस्य सुप्रोचिन्त्यां भगवत्त्वं वैराग्यस्य । 'अथर्वा ह्युत्तमो वेदश्चतुष्के त्रिषु सामवत्' इति वाक्यादथर्वाजानदैवत्य इत्यथर्वकृतोत्कर्षोऽपि । ततश्च पूर्वोत्तरभावः कर्मदेवानामाजानदेवानां च । मनुष्याणां परमानन्दान्तरमाजानदेवानामानन्दानां कथनं भजने विद्याकामना तथा गिरिशस्य यद्व्यत्यात् । 'विद्याकामस्तु गिरिशस्य' इति वाक्यात् । गिरिश्चे यद्ये विषयाऽकामत्वे संपन्ने यद्वा समदमाद्युपेत इति सूत्रभाष्योक्ते स्वतोऽकामत्वे वा संपन्ने 'अकामः पुत्रं परम्' इति वाक्यात् । सेवायां स्वर्गस्यात्मसुखस्य कामना तथाऽदितेः सुतान्तर्गताजानदेवानां यद्व्यत्यान्मनुष्याणां परमानन्दान्तरमाजानदेवानन्दकथनं 'स्वर्गकामोऽदितेः सुतान्' इति वाक्यात् । देवत्वाद्दितेः सुतत्वमाजानानाम् । यथेति सुपां सुः येषां याजकानां आजानदेवानां तेऽमुं लोकमयजतिरिति श्रुतेः । च आह्लादेन श्रोत्रियाणां छन्दोऽप्येदृषां अपापानामित्यवृजिनपदार्थः । वृद्धिर्वर्जने च. आ. से. वृष्यते वृजेः कियेतीति नचू न विषते वृजिनं वर्जनं येषां ते अवृजिनाल्लेषामिति वा । अकामहतः अकामहतानामानन्दाः । यद्वाच सुलुक् आह्लादः श्रोत्रियैः भिसः सुः छन्दोऽप्येतुभिरवृजिनैः अकामहतैः नाम पञ्चे आनन्दानुत्कर्षः । तदुक्तं 'महानुभावाः प्रायेण शास्त्रं सुद्वल्यहेतवे' इति । अथेति देवलोकः स्वर्गलोकः । तत्र स वा यथेति पूर्ववत् । येषां याजकानां देवानाम् । अकामहतत्वोत्कर्षकृत आनन्दोत्कर्षो देवलोकस्य फलत्वात्कृत आनन्दोत्कर्षश्च ततश्च पूर्वोत्तरभाव आजानदेवानां देवलोकानन्दानां च । मनुष्याणां परमानन्दानन्तरं देवलोकानन्दकथनं भजने. सूत्रो मयपञ्चजनं कृत्वा दिव्यानां पदार्थानामभावात् स्वर्गे कर्तव्यमिति स्वर्गकामना भवति तत्रादित्याः मन्त्रः तेऽमुं लोकमयजतिरिति श्रुतेः अतः कारणादादित्यानां यद्व्यत्यात् । 'स्वर्गकामोऽदितेः सुतान्' इति वाक्यात् । अत्र स्वर्गो लोकः । अथेति गन्धर्वेति गन्धर्वर्जने बु. आ. से. अर्हृगतिवाचनयोः म्या. प. से. अर्धं गतो गन्धाय गत्वा वाचनाय गच्छन्ति तैत्तिरीयानन्दभीर्मासायां मनुष्यगन्धर्वपदात् मनुष्यानवधोषकर्तृन् गत्वा लम्बावधोषा अन्यत्र तुरीयाश्रमे वाचनाय मिथ्यार्थं गच्छन्तीत्यर्थः । 'मिथ्युचर्वा चरन्ति' इति श्रुतेः । गन्धर्वपदं शकन्धादि तेषां लोको मासकस्तत्र । यथेति पूर्ववत् । येषां वाचकानां गन्धर्वाणामकामहतत्वोत्कर्षकृतः आनन्दोत्कर्षः । तुरीयाश्रमकृत उत्कर्षश्चानन्दानां ततश्च पूर्वोत्तरभावो देवलोकानन्दानां गन्धर्वलोकानां च । मनुष्याणां परमानन्दानन्तरं गन्धर्वलोकानन्दकथनम् । शेषायां स्वर्गो धर्मकामना तयोत्तमलोकस्य यद्व्यत्यात् । 'धर्माधुत्तमलोकस्य' इति वाक्यात् सेवायां कृपकामना तथा गन्धर्वाणां यद्व्यत्यात् । 'रूपाभिकामो गन्धर्वान्' इति वाक्यात् । गन्धर्वा रात्रुत्तरे देवताः 'एते वै गन्धर्वाप्सरसो यद्वाद्भूतः' इति श्रुतेः । अथेति प्रजापतिः सिन्धुः वेदान्ते प्रोचयात् । इत्ये लोकाप्रानन्दः । आ. गन्तुः आहुः सद्यद्विरानन्दः । यथेति । सिन्धुवाचकानां चक्रार्थः आह्लादेन आह्लादो वेति पूर्ववत् । अत्राप्यकामहतत्वोत्कर्षकृत आह्लादोत्कर्षः । सिन्धुकृत आनन्दोत्कर्षः । सेवायां यद्यसौ यत्किञ्चनस्य कामना कीर्त्ता हि सर्वे समायान्ति यथाऽहः हृत्पद्मसिद्धये 'वज्रो वै सिन्धुः' वद्यः प्रासवान् 'देवा वै सप्तवासत' अद्विपरिमितयस्यस्त्वामा इत्यस्य कोनेन यद्यस्यः प्रासत्वात् स सेव्योऽसौ मनुष्याणां परमानन्दकथनोत्तरं प्रजापत्यानन्दकथनम् । पूर्वोत्तरभावः आनन्दयोः स्पष्टः । एतावत्सर्वन्तं कर्ममार्गः तत्प्रधानो यत्किमप्यसौ सर्वोत्तममार्गोऽसौ । अन्वयकिनायोऽप्येदे अथेति । मन्त्रो वृद्धिपलाउत्तरत्वात् मन्त्रो लोक इत्यपि मन्त्रो वृद्धिपक्षे

भाष्यप्रकाशः ।

एष ब्रह्मलोकः सम्राडिति निगमयित्वा तस्य परब्रह्मानिबन्धत्वाय भूमवाचक्येनाऽभ्युपदेनोक्तं हारात् संवैत्सर्गः । ननु एतन्ने जीवत्सार्सगतत्वप्रवच्येऽपि जागरिते सज्जेन स्वरूपयोग्यताविषयतयाऽपि तत्रापि तन्नातानार्थं मोक्षसाधनप्रभे, तद्यथा महामत्स्य इति महामत्स्यष्टान्तेन पुनः पुनः समा-  
रश्मिः ।

कर्मणा मोक्ष इति सर्वोत्तममार्गीयत्वम् । अक्षरपुरुषोत्तमबोस्त्वयेदात् ब्रह्मपदेनोपादानं फलत्वं च । ब्रह्मणः श्रीपुरुषोत्तमसाक्षरामेदादेव प्रकान्तसुषुप्तिकूपनिर्गुणरूपानन्दप्रस्तावेऽविवेकत्वम् । श्रुतित्वात्तैत्तिरीयानन्दमीमांसोक्तोक्तानन्दकथनेपि न न्यूनतालक्ष्यनिग्रहस्तानम् । ननु तत्रापि प्रजापत्यानन्दात्पूर्वमिन्द्रबृहस्पत्योरानन्दौ कृतो नोक्तौ इति चेन्न । सेवामिन्द्रियकामनां तयेन्द्रस्य यद्व्यत्यं बृहस्पतेस्त्वप्रयच्छमावेन देवेभ्यन्तर्मावाद् यद्व्यत्यमत्सदानन्दयोरन्यानन्दसंमिश्रत्वात् तयोरनुक्तेः यथेति पूर्ववत् । विस्तारोपि वर्तते स उज्ज्वलः इति श्रुतम् । ब्रह्मत्वादानन्दोत्कर्षः स्पष्टः पूर्वोत्तरमावश्च स्पष्टः । मनुष्याणां परमानन्दकथनोत्तरं ब्रह्मानन्दकथनं भजने ब्रह्मवर्षसः कामनां तथा हिरण्यगर्भस्य यद्व्यत्यत्वात् । 'ब्रह्मवर्षस्कामस्तु यजेत ब्रह्मणस्पतिम्' इति वाक्यात् । भजने इत्वं कामना प्रथमं कर्तव्या ।

'ज्ञात्वाऽज्ञात्वा च कर्माणि जनोयमनुतिष्ठति ।

विदुषः कर्मसिद्धिः स्वात्तथा नाविदुषो भवेत्' ॥

इति वाक्याद्ब्रह्मगतं वेदगतं वा वर्षस्त्रेजः प्रकाशनसामर्थ्यं ब्रह्मवर्षमात्रम् । न च ते वेदेन प्रकाश्यन्ते इति वाच्यम् । वेदस्य ब्रह्ममात्रप्रकाशकत्वात्ततो ब्रह्मणः पतिः तत्सामर्थ्यं दातुं क्षम्ये ब्रह्मणः । ब्रह्मवर्षान् सर्वान् गृहीत्वा जगति प्रकटनार्थं या रजोगुणदेवता ब्रह्मणः पतिः सेवोपास्तेति । 'वापिपत्कामः सर्वेषां यजेत परमेष्ठिनम्' इति वाक्यं तु गुणाधिष्ठात्परम् । तथा भजने वैराग्यकामना तथाऽक्षरब्रह्मणो यद्व्यत्यत्वात् मनुष्याणां परमानन्दकथनोत्तरं ब्रह्मानन्दकथनम् । 'अकामः पुरुषं परम्' इति वाक्यात् । तथा मनुष्याणां परमानन्दकथनोत्तरं ब्रह्मानन्दकथनं भजने ससाधनमक्तिकामना तथा परपुरुषस्य यद्व्यत्यत्वात् ।

'अकामः सर्वकामो वा मोक्षकाम उदारधीः ।

तीक्ष्ण मक्तियोगेन यजेत पुरुषं परम्' ॥

इति वाक्यात् । अकामो वैराग्यवान् इति वैराग्यं मक्तिसाधनम् । सर्वे कामा द्वितीयत्काम्य-  
तृतीयाभ्यायोक्ता ब्रह्मवर्षं आदयः । मक्तिसाधनानि । मोक्षो मक्तिसाधनं 'तुक्तेपद्यव्यभवेदात्' इति व्याससूत्रात् । मक्तिस्तु—

'तस्मात्सर्वात्मना राजन् हरिः सर्वत्र सर्वदा ।

ओतम्यः कीर्तितम्यश्च स्मर्तव्यो भगवान् नृणाम्' ॥

इति वाक्योक्तान् संभवन्ते । प्रकृतमनुसरामः । एवमेतदंशत्वं बोधयित्वा । निगमयित्वेति एष ब्रह्मलोकः सम्राडिति शब्दवृत्त्यवयवविषयक्रोपाधिमत्वं निगमनत्वम् । एवाहुर्नैवाविकारा पञ्चावयवान् प्रतिज्ञाहेतुदाहरणनिगमनानि पञ्चावयवाः परार्थानुमाने । तदेवं निगमयित्वा तदनु हेत-  
दनुसंधारोत्तनुज्ञासमित्येति शेषः । सुपुस्तुपक्रमद् ब्रह्मलोकपदमक्षरस्य वाचकं तस्य ब्रह्मलोकत्वात् वेत्तस्युत्पदस्य भूमवाचकत्वात्साधुत्वात्साधुत्वात्संसारानुपपत्तिमाशङ्क्याहुः तस्येति मक्षरस्य । श्रूयतेति बो वै मूला तद्वद्वतमिति ज्ञान्दोग्यात् । फलत्वाय प्रतिपादितत्वेन प्रकारेण भगवानिति तत्वेत्तसाधुत्वात् । अक्षरवेति मोक्षे स्वरूपयोग्यताविषयतम् । तत्रापीति वाचरित्यसङ्गतामार्थम् । मोक्षेति

प्रतिपादितः फलत्वाय । एतावता उभयासङ्गः प्रतिपादितः ।

तस्यानुभवारूढत्वाय पुनः प्रश्नः । दर्शनादर्शनाभापोद्गापान्यां सिद्धमसङ्गो

भाष्यप्रकाशः ।

न्तुद्धान्तसंचरणादेवासङ्गत्वं सिद्धम् । तदुपरं श्येनसुपर्णमारभ्य यदेतावत् सुप्रतिमाहात्म्यद्वयं तस्य किं प्रयोजनमत आहुः एतावतेत्यादि । पुनः पुनरुभयत्र संचरणादुभयत्र समाना तस्मात्सकिरिति स्वादत्तभिद्वयार्थमेतावान् ग्रन्थ इत्यर्थः । तर्हि पुनर्मोक्षसाधनप्रश्नस्य किं प्रयोजनमत आहुः तस्येत्यादि । यदि सुप्रतेः सकाशात् तस्य भेदो न ज्ञायेत, तदेभ्यश्च भेदोऽपि न ज्ञायेतेति तस्यानुभवारूढत्वाच्च स इत्यर्थः । उच्यते तात्पर्यमाहुः दर्शनेत्यादि । तत्रापि स्वप्रान्तवद् वाक्यम् । अत्र संप्रसादः सुप्रतिः । सम्यक् प्रसादो यत्रेति समासात् । रमणं स्वरूपानन्दानुभवः । आनन्दश्रुति श्रुतेः । चरणं सत्संपत्तिः । सता सौम्य तदा संपन्नो भवतीति श्रुतेः । पुण्यदर्शनमानन्दानुभवः । तस्य तत्फलत्वात् । अत्र सुखमस्वाप्समित्यनुसरणात् । पापदर्शनं तु रक्षितः ।

‘अत ऊर्ध्वं विमोक्षाय ब्रूहि’ इति श्रुत्या प्रश्ने । सिद्धमिति पूर्वमेतच्छ्रुतिव्याख्याने सिद्धम् । यदेतावदिति यच्छब्दद्वयं चिन्त्यम् । यत् यत्र ग्रन्थे वा । तस्य ग्रन्थोक्तसामर्थ्यत्वेत्यर्थः । अत्र मूलपुस्तकप्रतिपुस्तके यदेतावच्छुप्रतिमाविष्य यदुक्तं तस्य किं प्रयोजनमिति पाठः स उच्यते वर्षप्रभात् वर्षप्रश्नाच्च स्फुरति चेदोध्यः संशोधितस्तु व्याकृतः प्रायोयं शोधितः प्राचीनैरस्ति । उभयत्रेति बुद्धान्तस्वमान्तयोः । असकिरसङ्गः । तथा च माहात्म्यामाहात्म्याभ्यामसामान्यं सुप्रतिजागरितासङ्गत्वेति भावः । तथा च माहात्म्यामाहात्म्याभ्यामेतावतोभयासङ्गः प्रतिपादितः इति भाष्यार्थः । तर्हिाति । सोऽहं भगवते सहस्रं दरामि अत ऊर्ध्वं विमोक्षायैव ब्रूहीति प्रश्नस्य । तस्येति शारीरस्य । ईश्वरादिति । भाष्ये । सुप्रतिस्त्वकामरूपो भगवान् इत्युक्तत्वादिति भावः । न ज्ञायेतेति पुनः पुनः कथने शब्दाबोधो हृदयारूढो भवतीति प्रश्नः पुनरपि । ननु कथनरूपमुच्यतेवास्तु तर्हि प्रश्नस्य किं प्रयोजनमिति चेन्न । नाष्टौ भूवादिति सुप्रतिभिन्या उत्तराभावात्प्रसङ्गात् । तस्येति तस्य शारीरस्य मोक्षे स्वरूपयोग्यताया अनुभवारूढत्वाय स पुनः प्रश्न इत्यर्थः । तस्य भगवतो वा ‘ऋते ज्ञानाच्च मुक्तिः’ इति श्रुतेः । उत्तरस्येति ‘स वा एष एतस्मिन् संप्रसादे रत्ना चरित्वा हृद्वैव पुण्यं च पापं च पुनः प्रतिन्यायं प्रतिबोन्वाग्रवति बुद्धान्तायैव स यदत्र किंचित् पर्यत्यनन्वागतस्येन भवति असङ्गो ह्ययं पुण्यः इत्येवमेवैतद् याज्ञवल्क्य सोऽहं भगवते सहस्रं दराम्यत ऊर्ध्वं विमोक्षायैव ब्रूहि’ इत्युच्यते तात्पर्यम् । अत्रेति अन्वेषकारार्थे अत्र भाष्यदिनपाठे । अत एव काण्वा इदं वाक्यं न पठेत् स्वमान्तवत् इति प्रवचान्तादितिः स वा एष तस्मिन् स्वमान्त इति वाच्यवत् स्वप्रसादान्तः बृहदारण्यकटीकाद्व्याख्यानमाहुः अत्रेति वाक्ये । तस्येति तस्यानन्दस्य पुण्यफलत्वात् । कार्यकारणभावसंबन्धेव पुण्यत्वानन्दे लक्षणा सा दुष्टेलाप्रानुसरणं प्रयोजकमाहुः अत्र सुखमिति । सुखानन्दयोरभेदः । सम्बन्धिति । आनन्दानुभवसंबन्धत्वात्तन्वसंसंस्कारमनुसरणात् । ननु सुखरूपमाहुनिककर्मिणं च श्रुतौ पुण्यपदे लक्षणां प्रयोजयति इति चेत्तस्य तत्फलत्वादित्यस्य भाष्यप्रकाशस्यान्यार्थकत्वात् । तथाहि । उच्यते बृहदारण्यकटीकासत्त्वात्समते । पुण्यस्य सुखकर्मकर्तुः तत्फलत्वात् । तस्याहं कर्तुः फलत्वात् । सुखकर्मकर्तुः फलत्वाभावाच्चुखकर्मणः फलत्वमत्र । सुखं कर्म आनन्दः आनन्दः साधनैः सिद्धो हृदि कर्म आनन्दवाचकः सुखत्वं निर्गुणादिप्रकृतत्वं कामतृप्तिवं वा कामस्य सुखिरानन्द इति वाच्यम् ।

क्षयं पुरुष इति । एवं जीवं सुपुत्रो भगवन्तं च ज्ञात्वा मोक्षोपायं पृच्छति । तत्र याज्ञवल्क्यस्य भयं जातं, सुबुद्धिरयं निर्बन्धेनापि सर्वं ज्ञास्यतीति जीवब्रह्मधर्मा-

भाष्यप्रकाशः ।

न किंचिदवेदिषमित्यज्ञानानुस्मरणम् श्रेष्ठं पूर्ववाक्यसमानम् । अत्र बुद्धान्ताऽऽद्रावणकृतो वो दर्शनावापोऽदर्शनोद्गापश्च, ताभ्यां कृत्वा सुपुत्रावपि साक्षित्वेनैव दर्शनं सिद्धम् । अतस्ततोऽपि भिन्न इति तत्राप्यनासक्तत्वादसङ्गो क्षयं पुरुष इति सिद्धम् । तत्स्वरूपसावसातो भिन्नत्वं, वासनासक्तत्वं च सिद्धम् । तावता तस्य मोक्षे स्वरूपयोग्यताऽनुभवारूढा जातेत्यर्थः । अग्निम-  
प्रभतात्पर्यमाहुः एवमित्यादि । जीवं मोक्षयोग्यत्वेन, भगवन्तं तद्दातृत्वेन च ज्ञात्वा तत्प्रभ इत्यर्थः । उच्यते तात्पर्यमाहुः तत्रेत्यादि । सर्वं ज्ञास्यतीति । कामप्रभम्याजेन सर्वं ज्ञानं मदीयं ब्रह्मीप्यतीति । आहृतेति । कामप्रभवरदानस्य भयस्य चात्रोपादुक्तरित्या मोक्षोपायं रक्षिः ।

सर्वधातुभ्यो मनिनिति क्लृप्तो मनिन् कर्मणि छन्दसः । पुण कर्मणि शुभे तु. प. से. पुणति इगुपधेति कः पुणः तमर्हतीत्यर्हणकर्तारि यत् पुण्यम् । आनन्दोतः पुण्यदर्शनमानन्दानुभवः । अपि च पुणे साधुः पुण्यं तत्र साधुरिति यत् । शुभकर्मकर्तारि कार्यं साम्प्रतीति कार्यमानन्दस्वस्य साधकः साधुरात्मा । तथा च तस्यानन्दसाधकस्य तत्फलत्वात् शुभकर्मकर्तृफलत्वात् । शुभकर्मकर्तुरानन्दसाधक आनन्दो भगवान् विवक्षितः । किं च पुनाति यः स पुण्यमानन्दः ।

‘प्रविष्टः कर्णरन्ध्रेण स्थानां भावसरोरुहम् ।

धुनोति शमलं कृष्णः सलिलस्य यथा शरत्’ ॥ इति वाक्यात् ।

पुत्रो जुह इत्यर्थेति यत् इत्यर्थेति । सुखमहमस्त्राप्तमित्यानन्दानुभवः । अयं घट इत्यनुभववत् पालसादात्मानमिति पापं पा रक्षणे अ. प. अ. भीत्रादित्वादपादाने यद्वा पिबति भक्षयति कर्तारं पा पाने भ्वा. प. अ. अज्ञानमित्याहुः न किंचिदिति । न किंचिदवेदिषमित्यज्ञानं पापं अनुस्मरणं दर्शनं सुखमस्त्राप्तं न किंचिदवेदिषम् इति सुपुत्र्यनुभवः संपूर्णः । संस्कारोद्बोधमनु-  
लक्ष्मीकृत्य स्मरणमनुस्मरणम् । शौचमिति । भगव इति पाठे त इत्यस्य लोपः भगव इति छेदोत्र बोध्यः । माष्यं व्याचक्षुः अभ्येति । बुद्धान्ताय जागरिताय आद्रावणमागमनं व्याप्तुः सकाशाद्गमनम् । तस्य कृतित्वेन जानातीच्छति यतते इत्यप्रेच्छापरित्यागेन ज्ञानानुभाषकत्वम् । अत आद्रावणकृतः दर्शनस्य पुण्यपापज्ञानसावापः इद्वैव पुण्यमित्यादौ । न च सुपुत्रावनुभवो बाधक इति बाध्यम् । श्रौतत्वेन दर्शनस्थाननुभवसावाधकत्वात् । कृत्यकारणसादर्शनसोद्गापश्च जीवस्य साक्षित्वेन वर्तमानस्य दर्शनं पुण्यादिदर्शनम् । ततोपीति सुपुत्रेरपि न आ असक्तत्वात् । अभ्येति न आ असक्तत्वम् । तस्येति जीवस्य । अग्निभ्येति प्रश्नस्तु श्रुत्युपन्यास उक्तः । एवमित्यादीति एवमसङ्गं जीवं मोक्षयोग्यत्वेन ज्ञात्वा सुपुत्रो सत्तां सतिसप्तम्याः सामानाधिकरण्यमर्थः सुपुत्रिः समानाधिकरणं सुपुत्रापित्वस्वार्थः । तथा च सुपुत्रिरूपमकारं भगवन्तं जनको ज्ञात्वा । यद्वा सुपुत्रो भकामरूपे भगवति एवं जीव-  
मिति योजना । अत्र भगवत्पदोक्तितात्पर्यमाहुः तद्दातृत्वेनेति । भगवदार्येण केनचित्तदातृत्वम् । उत्तरदस्येति । अत्र याज्ञवल्क्यो विषवाचकार मेधावी राजेति मां तेभ्य उदरौत्सीदित्युक्त्वा स यत्रामि-  
मानं न्येति अस्या बोधपतता वापिमानं निगच्छति यथाश्रमौदुम्बरं वा पिप्लवं वा वन्धनात् प्रमुच्यते एवंमेवायं रक्षारि आत्मिन्योऽङ्गैः संप्रमुच्य प्रतिन्यायं प्रतियोन्याद्भवति प्राणायैवेत्युच्यते । कर्मप्रभमेति । ननु माष्ये निर्बन्धेनेति हेतुरस्ति ह्यस्य किं प्रयोजनमिति चेत् । सर्वं ज्ञास्यतीति

नेकीकृत्य जीवोपक्रमेण ब्रह्मोपसंहारेणाह । तत्र, स यत्रेति जीवस्य मूर्च्छोपता-

भाष्यप्रकाशः

बहुं पूर्वं सकामस्य कर्तृमरणावस्थां सप्रकाराद्भुत्वा ततो निष्कामस्य कर्तृमोक्षोपायं सुषुप्त्यवस्थयै-  
कीकृत्य श्लिष्टतया आहृत्यर्थः । श्रुतो तु, अन्तेभ्य उदरोत्सीदिति प्रश्ननिर्णयवसानेभ्यः पुनः-  
पुनरवरोधं कृतवानिति हेतोर्मयं जातमित्यर्थः । उचरं विवृण्वन्ति स यत्रेत्यादि । श्रुतौ तु,  
अणिमानं स्पूलशरीरकार्श्यम् । उपतपतेति उपतापजनकेन ज्वरादिना, न्येति प्राप्नोति ।  
ततोऽणिमानं ज्ञानकार्श्यरूपां मूर्च्छां नितरां गच्छति । बन्धनादिति वृत्तात् । संप्रवृत्त्येति  
रश्मिः ।

हेतुवाचकेतिशब्दस्य देहलीदीपन्यायेन भये जीवधर्मानेकीकृत्य वचने च हेतुत्वेन उभयोरेकतरार्थे  
हेत्वन्तरस्यास्य प्रयोजनसत्त्वात् । तथा च सुषुप्तिरयं निर्बन्धेनापि सर्वं ज्ञासतीति हेतुना तत्र  
याज्ञवल्क्यस्य भयं जातं कामप्रभ्रम्याजेन मदीयं सर्वं ज्ञानं ग्रहीष्यतीति हेतुना जीवब्रह्म-  
धर्मानेकीकृत्येत्यादिरिति भाष्यार्थः । अत्र निर्बन्धः । 'निर्बन्धं तस्य तं ज्ञात्वा' इत्यस्य  
सुषोधिन्सुकदिशा सर्वज्ञानरूपोऽवश्यसर्वज्ञानसाधकयत्नः । न च निर्बन्धेन सर्वज्ञानस्य न भयहेतुत्वं  
किं तु क्रोधस्येति वाच्यम् । पापाद्भयमित्याशयात् । पापं तु सर्वज्ञानाविषये ब्रह्मणि सर्वज्ञानात् ।  
'यस्मात्तं तस्य मतं मतं यस्य न वेद सः' इति श्रुतेः 'यतो वाचः' इति श्रुतेश्च । पापं—

'योन्यथासन्तमात्मानं अन्यथा प्रतिपद्यते ।

किं तेन न कृतं पापं चौरैणात्मापहारिणा' ॥

इति श्रुतेः । सर्वज्ञानाविषयस्य ब्रह्मणः सर्वज्ञानविषयत्वेन प्रतिपादनकर्ता अन्यथा प्रतिपद्यते  
इत्यस्यार्थः । ननु तर्हि स्पष्टमेव कुतो नोक्तमिदमित्यतया ज्ञातुं शक्यं न भवति ब्रह्मेति अनतिप्रभ्या  
वै देवतेति चेत्तत्राहुः कामेति । कामप्रभ्रमिवेण सर्वं ज्ञानं मदीयं ग्रहीष्यतीति स्पष्टं नोक्तम् ।  
किं तु जीवब्रह्मेत्याद्युक्तम् । कामप्रभ्रवरदानस्य अन्यथायितुमशक्यत्वेन स्पष्टं नोक्तम् । तदाहुः  
आहेति । कामप्रभ्रवरदानस्य भयस्य चानुरोधात् इति । कामप्रभ्रवरदानं तूपक्रमे तस्मै ह  
याज्ञवल्क्यो वरं ददौ स ह कामप्रभ्रमेव वत्रे तं हास्यै ददाविति । जीवब्रह्मधर्मानिति भाष्यं  
विवरीतुमाहुः उच्येति । स समानः सन्नित्यादिनोक्तस्वप्रजागरणयोः संचरणोक्त्या सुषुप्त्युक्त्या च  
स्वप्नजागरणसुषुप्तिषोषकश्रुत्युक्तरीत्या सुषुप्तिर्भगवान् । जीवब्रह्मधर्मसंश्लिष्टतया मां तेभ्य इत्युक्तौ  
विवक्षितबहुवचनानुपपत्तिः प्रभ्रमेभ्यः उप्रोधाभावात् । अत आहुः अन्तेभ्य इति मा मां अन्तेभ्यः  
इति छेदः । 'अन्तः प्रान्तेन्तेनित्के नाशे स्वरूपे मनोहरे' इति विश्वादेवन्तपदं त्रिष्याहुः प्रभ्रमेति ।  
अन्तिकवाचकान्तपदार्थः प्रभ्रः निकटत्वात् । निर्णय उत्तरं प्रान्तवाचकान्तपदार्थत्वात् । अन्तोऽव-  
सानं तेभ्यः । प्रभ्राश्च निर्णयाश्च अवसानं चेति विग्रहः । अवेति रुषिर् भावरणे क. उ. अ. उत् ।  
उह् शब्दे । क्षिप् । तुह् । शब्देन व्याप्तुः संबन्धिवरोधं वरणं बहून्त्वेन स्वीकरणं कृतवान् इति  
हेतोर्मयं जातमिति । उक्तवरणे निर्बन्धेन सर्वं ज्ञानं जनकस्य भवत्येवेत्युक्तपापस्य निर्बन्धेन  
सर्वज्ञानद्वारा भयहेतुत्वमस्ति निर्बन्धेन सर्वज्ञानस्य भयहेतुत्वमुक्तमेव । उत्तरमिति जीवोपक्रमं  
वदन्त एवोत्तरं सजीवः शिरःपाण्डादिमान् देहो वा । उपतापेति । उपतपतीत्युपतपत् तेनोप-  
तापकर्त्रेत्यर्थो भवति । तदुक्तं कर्ता जनको भवत्येव । बन्धनात्प्रमुच्यत इति पाठः । अडभावस्तान्दसः  
वर्षमाहुः वृन्तादिति । 'वृन्तं प्रसवचन्धे स्यात् वटपाराकुचाप्रयोः' इति विश्वात् । प्रसवचन्धा-

पावस्या । तद्यथा अन इति मरणावस्या । तत्र भगवानेवैनं लोकान्तरे नयति ।

तद्यथा राजानमिति भगवत्सन्मानम् । एवंविधमिति वचनात् । जीवस्तु

भाष्यप्रकाशः ।

ममतात्यागेन स्वगुणं चैतन्यमाकृष्य । प्रतियोनीति स्पूलश्चरीरं लक्ष्मीकृत्य । प्राणायेति पुनरु-  
क्षीवनाय । सा स्पूलदेहप्राप्तिरस्य येन हेतुना प्रकारेण च भवति तं हेतुं प्रकारं वक्तुं मरणाव-  
स्योच्यत इत्याहुः तद्यथा अन इति । मरणावस्येति । हेतुर्भगवान् दार्ष्टान्तिके स्पष्टः ।  
श्रुतौ सुसमाहितमिति, भाराक्रान्तम् । उत्सर्जदिति, शब्दं कुर्वन् । शरीर आत्मेति लिङ्ग-  
शरीरविशिष्टो जीवः । अन्वारूढ इति शाकटिकेनेवाधिष्ठितः । उत्सर्जदिति वेदनया द्विका-  
दिशब्दान् कुर्वन् । अग्निमकण्डिकयोरर्थमाहुः तद्यथा राजानमित्यादि । श्रुतौ । प्रत्येनसः,  
रश्मिः ।

दिलर्षः । रसप्रसवेन फलं बध्यतेऽस्मिन् बन्धनं वृन्तम् । तस्माद्बन्धनात्प्रमुच्यते वा तनुगुरुत्वादिना  
प्रमुच्यत व्यच्छिद्यत । अङ्गैर्म्यो द्वादशैर्म्यः । ममतेति । ननु देहादिषु अभिमानं कारयति  
साऽविद्या तमभिमानं त्याजयति सा विद्येति सकामस्य कर्तुर्भरणवस्थाप्रकारोक्तौ कुतो ममतात्यागो  
विद्याभावादिति चेन्न अयं ममतात्यागो न विद्याकृतः स एतास्तेजोमात्राः समभ्याददानो हृदयमे-  
वान्ववक्रामतीति बक्ष्यमाणश्रुतेः अर्थेऽग्ने वाच्यः । प्रतिन्यायमित्यस्य प्रति प्रातिलोभ्येन नि नितरामायो  
गमनं वथा सात्तयेत्यर्थः । क्रियाविशेषणम् । जीवनायेति । जीव प्राणधारणे प्राणधारणाय । तथा च  
प्राणाय ऋषोर्लुक् प्राणानामायो जीवाद् गमनं तस्मै प्राणानां जीवाद्गमने धारणं भवति । तद्यथेति ।  
तद्यथा अनः सुसमाहितमुत्सर्जयथादेवमेवायं शरीर आत्मा प्राज्ञेनात्मनान्वारूढ उत्सर्जघातीति  
श्रुतिः । भाराक्रान्तमिति । फलितार्थोयं सुसमाधीयते स सुसमाहितं दधातेर्हि । तादौ किति ।  
सुष्ठु गतौ स्यते क्तिप् । तुगभावः दुर्वा । सम् षम् वैकृत्ये क्तिप् । आपु व्यासौ ङाङ् ङा वा ।  
निरुक्ते निपातः पादपुरणे इति तदर्थमपहायाहुः शब्दमिति उच्छब्दार्थः । उद् शब्दे क्तिप् ।  
शब्दाभिन्नं सृज विसर्गं विसर्गं कुर्वन् इत्युपसर्गत्वं उतो व्याकरणमतोनार्थः । शाकेति । प्राज्ञेनेति  
दार्ष्टान्तिके । अधिष्ठित इति अत्र पर्यायता । अनुचैतन्यार्कषं लक्ष्मीकृत्य जीव आरूढः वा व्याहुः  
स्वस्मात् । रूढ जन्मनि कर्मवशाज्जन्मविषयः योग्येन जन्मना संबद्ध्यते । विशेषेण सीयते इति षयः  
कर्मण्येवर्च् । शब्दानिति । विसर्गात् । भाष्ये । जीवस्य निराकारस्य प्राज्ञ आत्मा लोकान्तरे  
बक्ष्यमाणत्वेनेनेति प्राहुः तत्रेति तत्र मरणावस्थायां सत्यां भगवत्प्राज्ञपदोक्त एनं जीवं लोकान्तरे  
नयतीति प्रासङ्गिकं प्रकाशेन व्याख्यातम् । प्राज्ञपदोक्तितार्थं चोक्तम् । प्रकृते । अग्निमेति  
तथा च राजानमायान्तमुग्राः प्रत्येनसः सूतग्रामण्योऽङ्गैः पानैरावस्यैः प्रतिकल्पन्तेऽयमायात्वबमा-  
मच्छतीति । इत्येव ऋषेर्विदं ऋषीणि भूतानि प्रतिकल्पन्ते इदं ऋष आयातीदभागच्छतीति ।  
तद्यथा राजानं प्रविषासन्तं उग्राः प्रत्येनसः सूतग्रामण्यः उपसमायान्त्वेव ऋषेर्विदं प्राणाः  
ऋषेणायन्ति यत्रैतदृषोऽङ्गसी भवतीत्येतयोः । तद्विस्तृते यथा येम्यो याजकेभ्यः प्रकारेभ्यः उग्राः  
ऋषन्ति उच समवाये दि. प. से. ऋत्रेत्यादिना र्न् । गभान्तादेशः । सममतीति एनः पापं तद्वन्तं  
प्रापिनं लक्षयति तद्वान् पापो जात इति न लक्षणा वा तेषां पापिनां पापानां प्रति । प्रतिरारम्भेऽतस्त्व-  
द्योगे लक्षणेत्वंभूतास्यानेति सूत्रेण द्वितीया न । आरम्भः स चार्थात् पापिनां शासनार्थं नियोगः ।  
साऽग्निबोगमुक्ता एनसः पापाः प्रत्येनसः मध्यमपदत्वेपी समासः एनोभ्योतिक्रान्ताः पापिनां शासनार्थं

नैबन्धित् । सिद्धवद्बचनात् ज्ञानबन्धिः । वाक्यभेदप्रसङ्गात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

पापिनां छासनाथं नियुक्ताः । ग्रामभ्यो, ग्रामनायकाः । प्रतिकल्पन्ते, उद्युज्य स्योपयोगाय प्रतीक्षन्ते । भूतानि शरीरान्तरारम्भणाथेश्वरेण नियुक्तानि । ननु जीवब्रह्मणोरुभयोरपि तत्र गमने कथं ब्रह्मण एव सन्मानमित्यत आहुः एबन्धिवदमित्यादि । नैबन्धिवदिति संसारिण उपक्रान्त-त्वादेवंवित्पदे परामृष्यमाणो जीवत्वेन न वक्तुं शक्य इत्यर्थः । ननु प्राज्ञान्वारोहान्तज्ञान-वन्तमनुष्य, तस्मिन् ब्रह्मायातीति ज्ञानकथनात् पूर्वोक्तकर्मफलविदः संसारिणो जीवस्यैवं सन्मानं, न ब्रह्मण इति चेत् तत्राहुः सिद्धवदित्यादि । अत्र किमेवं ज्ञानं विधीयते, उतानूषते । नाद्यः । सिद्धवचनात् । एवंविद्भवेदिति विधिवाक्यं कल्पयित्वैतद्योजनेन वाक्यभेदप्रसङ्गात् । अतोऽनूषत इत्येव वक्तव्यम् । तथा सति जीवस्य तथात्वात्वाच्चाद् ब्रह्मण एव सन्मानमित्यर्थः ।

यद्यु पूर्वं भूतानि राजभृत्यवदेहमारभ्य प्रतीक्षन्ते । पश्चादात्मा राजवत् तत्र गच्छती-त्यञ्चोऽत्र न विवक्षितः । शरीरारम्भकैर्भूतैः सहैवात्मनो गमनमिति राद्धान्तस्थितेरित्युक्तम् ।

तत् साहसमेव । जविवक्षितत्वे मानामावात् । दृष्टान्तकथनवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । प्रथिया-साधोषिकायामग्निमकण्डिकायां प्राणोपसमायनोक्तिवद् भूतोपसमायनस्वानुक्तत्वेन भूतैः सह गमनसिद्धान्तसाप्रयोजकत्वात् । भ्रुतौ । उपसमायन्तीति स्वस्ववसतिं त्यक्त्वा तेन सह गन्तुं रहिमः ।

नियुक्ताः प्रत्येनसो वा । 'निरादयः क्रान्त्याथर्षे पञ्चम्याः' इति समासः सूताः प्राज्ञाण्यां क्षत्रिया-जाताः । सर्वे वा सूताः । अत्रैः मध्वैः पृथ्वीमिवां केचित्तु मध्यादिप्रकारैः मक्षिरादिमित्यर्थ-माहुः पातैरिति । प्रातैः आबसत्यैः आबसन्त्यत्र वस निवासे 'उपसर्गे वसः' इत्यवच् । यत् । आबसवैरिति पाठे न प्रासादादिभिः । प्रतीक्षन्त इति प्रति प्रतिनिधिभिः समर्था भवन्ति कुर्वन्ति वा सामर्थ्यम् । अयमिति राजा आयात्याप्रापयति जीवभागच्छति स्वयम् । पुनरुक्तिरादरावैत्यन्ये । इत्येवमिति इति पदाथो गच्छन्तं जीवं एवमित्यस्य ए इत्थं वमुद्विगन्तम् । द्वयम् उद्विगने विच् । कंचित् इ इत्यस्य ततो ज्वरादीन् पुरीम् । चतुर्षस्कन्धे पुरस्त्रनोपाख्याने विद्येपो द्रष्टव्यः । हन्तीति इ इत्येवंप्रत्ययः । एवं नामेत्यमुद्विगन्तं उच्छब्देन विज्ञानन्त्यस्व वित् तं विदं य विज्ञाने पु. आ. से. द्वितीयमेवं प्रकारान्तरेण पूर्वप्रकारवाचि । एवंविदमिति वचनादिति भाष्यात् । पूर्वोक्तप्रकारेव विदमित्यर्थः । सर्वाणि देहारम्भकाणि भूतानीति व्याकृतं प्रकाशे । दीर्घपाठे इ वाक्ये प्रतिकल्पन्त इत्यस्यार्थ उक्तः । आयाति जीवं प्रापयति इदं ब्रह्मागच्छति भागच्छति इति । एति समानवृष्टम् । 'इ सुपर्णा सयुजा सखाया' इति श्रुतेः । नैबन्धिवदिति । तथा च श्रुतिः जरवा योपतपता वाभिमानं निगच्छतीति तदाहुः संसारिण इति इदानीं मूर्च्छितस्योक्तेः मूर्च्छित्यतः संसारिणः । पूर्वोक्तेति प्राज्ञान्वारोहान्तकर्मफलविदः । वाक्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्य न ज्ञानविधिरित्यत्र द्वितीयहेतुपापकम् । एवं विदिति । वाक्येति एकतिक्त्वाक्यम् । तथात्वेति एवं वित्वात्वात् । 'परासु तच्छ्रुतेः' इति सूत्रात् । तथा च पूर्वोक्तकर्मफलवित्त्वं भगवत एव । टीका-कृतमतमाहुः यत्किञ्चित् । आत्मानं प्रतीक्षन्ते प्रयातुमिच्छा प्रथियासा तस्मा बोधिकायात् । द्विती-यकण्डिकार्षमाहुः कस्मेति स्वस स्वस प्राणस वसतिम् ।

'इदि प्राणो शुदेऽपानः समानो नाभिसंश्लितः । उदानः कण्ठेऽस्यो व्यानः सर्वशरीरगः' ॥

इति वाक्योक्तं ज्ञानं इत्यादि । तेनेति भगवता । एवंविदमिति वचनात् । अत्र प्राणा

स यत्रेति जीवे मोहोऽधिकः । अथैनमेते प्राणा इति भगवत्परिच्छिन्नं, संबन्धत

भाष्यप्रकाशः ।

निकटे समायान्ति । यत्रैतदूर्ध्वोच्छ्वासी भवतीति, पूर्वोक्तमरणवस्थाया उपसंहारे स्मरणम् । अतः परं शरीरप्राणस्यार्थमाहुः स यत्रेत्यादि । स यत्रायं शरीर आत्मा लिङ्गविशिष्टो जीवः । अवस्थं नीत्य, पूर्वोक्तोपसापादिना नैर्बन्धं नितरां प्राप्य । संमोहमिव न्येति, मरणवस्थायामधिकं मोहं प्राप्नोति । तदा तूत्क्रमणस्य कर्तृमशक्यत्वात् तदुपायं भगवानेव करोति । यथाक्रमोऽयं परलोकस्थान इत्यादिना पूर्वं तस्योक्तत्वात् । तदिदानीं सवित्तरं वदामीति ज्ञापनायाथैनमेते प्राणा इत्यवशब्दः । नच प्राणाः स्वत एवायान्तीति शक्यम् । जडत्वात् । अतो जीवे संसृज्ये भगवत्प्रेरिता एवायान्तीत्याशयेनाहुः अथैनमित्यादि श्रुतौ । अथेति भगवत्प्रेरणोत्तरम् । प्राणा वागादयः । स इति जीवः । तेजोमात्रा इति प्रज्ञाश्रुतानि करणानि । समभ्याददान इति । उपसंहरन् । अवक्रामति । अन्यतथैतन्यद्वयसंहृत्य हृदयेऽभिष्वनक्ति । चाक्षुष इति । चक्षुषि भवः सूर्योऽक्षः । पराह न पर्यावर्तत इति । स्वकार्यरहितो भवति । अरूपज्ञ इति जीवस्तथा भवति । तत्र हेतुः । एकीभवतीति । लिङ्गात्मना करणप्राप्ते रश्मिः ।

वागादय इति टीकाकृष्णास्थानम् । तत्समायन्तीत्यनेन वागादीनामन्ययमलभमानं विदुमदि अतः प्राणा वायवः । यद्वा प्राणा वागादयः एत एवात्रे भगवत्प्रेरणया जीवे समायास्यन्तीति । यत्रैतदिति एतद् ब्रह्म । ऊर्ध्वोच्छ्वासीति । इ भाष्ये उपसमिति भाष्योक्तस्य शब्दोपसंहारेणाहेत्वस्योपसंहारस्योत्तरप्राणान्ते वक्तव्यत्वम् । स यत्रेति । स यत्रायं शरीरः आत्मा अवस्थं नीत्य संमोहमिव न्येतीति श्रुतिः । अत्रात्मा भगवान् न जीवे मोहोधिक इति भाष्यादित्याहुः लिङ्गैति । तथेति तदापीत्यर्थः । परातु तच्छ्रुतेरिति न्यायात् । अथैनमिति अथैनमेते प्राणाः अभिसमायन्ति स एतास्तेजोमात्राः समभ्याददानो हृदयमेवान्ववक्रामति इति पूर्वश्रुतिशेषश्रुतिः । कात्स्न्येऽवशब्दः । अनन्तरार्थे वा भगवत्प्रेरणानन्तरमित्यर्थः । भगवत्प्रेरणोत्तरमिति यावत् । प्रज्ञेति तेजांसि प्रज्ञाश्रुतानि प्रज्ञाया अवबोधत्वात् । मात्राः करणानि मात्राशब्दस्य प्रमाणवाचकत्वात् । गीयन्ते विषया यामिस्त्रास्तेजोमात्राश्चक्षुरादिकरणानि टीकाश्रुत्यसिरेषा अवया सवित्सारकः । वि गन्ता स्तुभू चाच्छादने वा व्याहुः इदं अपवारणे पु. प. से. वर ईप्सायां शुरादि. प. से वारकः ईप्साकर्ता देहे स्महाकर्तृत्वं व्याहुर्यभवतः सकाशात्तदज्ञायामित्युक्तम् । अप इत्यस्यार्थः कर्तव्यः अन्यथा शक्तिस्तस्य देहस्वहानावप्रसङ्गात् । एता इति गद्यः तेजसो निश्चानकर्तुः मात्रा मानस्य चित्तोन्नतेः कर्मः भान्ति चित्तोन्नतिं कुर्वन्ति मात्राः हुयामेति प्रन् । उपेति । यद्वा सन् वम वैङ्ग्ये किर । नि गन्तुत्वेन ज्ञेय्येन शब्दकर्तृत्वेन वर्तमानो जीवः अभि अन्ये भगवाम् भाष्याते प्राज्ञाप ददानः हृदयमेव हृदयमेति । अतु अन् प्राणने भनिति वाहुलकाहुः । अप रक्षणादौ वाति वानं वा ङः नच अच न गच्छति हृदयमेतीत्युक्तम् । तत्र विशेषः क्रामति अस्वपादयोर्विशेषं करोति सर्वतः पाणिपां-दान्तसांक्षो जीवोऽप्यंशतः सर्वतः पाणिपादान्त इति । चाक्षुष इति स यत्रैव चाक्षुषः पुरुषः परास्वर्षावर्ततेऽनाकुरपज्ञो भवति एकीभवति न पश्यतीत्याहुः इति श्रुतिः । चक्षुषि व्यक्तवाकर्तरी अकारे पक्षिद् व्यक्तवा वापि । पश्यन् चक्षुर्भवतीति श्रुतेः सूर्योऽक्षः सूर्यसांक्षुषं भवः । करणप्राप्ते लिङ्गदेहः । आहुरित्यनेन अस्वरोऽप्यपि । स तु 'तथैतत्प्रेरणेव भवतीति



भाष्यप्रकाशः ।

मिथीभवति । तदा पार्श्वस्था पश्यतीत्याहुस्तद्विदः । एवमग्रेऽपि सर्वत्र । एवमुपसंहृते करणप्राप्ते निष्कमवसाधनीभूतं म्यापारमाह तस्वेत्यादिना । हृदयस्त्राग्रं, हृदयच्छिन्ननाडीमुखं प्रघोतते मगवच्छ्योतिषा स्वप्न इव तदानीं प्रकाशयुक्तं तिष्ठति । प्राण इति मुख्यः प्राणः । प्राणा इति वागादयः । अनुत्क्रामन्तीति । मुख्यप्राणगमनोपरं सहैकीभूय गच्छन्ति । संज्ञानमिति । पूर्वोक्तप्रघोतादेहत्वेन भातां बुद्धिम् । अन्ववक्रामतीति । अन्ववचामारोहति । सविज्ञानो रक्षिः ।

श्रुतेर्मतम्' आविर्भावतिरोभावशालिनो ब्रह्मणः इच्छातो मोक्तुकर्मक्षये तिरोभावान्न पश्यतीति । स्वर्भ-  
 ष्येति । एकीभवति न जिघ्रतीत्याहुः, एकीभवति न रसयतीत्याहुः, एकीभवति न वदतीत्याहुः,  
 एकीभवति न शृणोतीत्याहुः, एकीभवति न मनुते इत्याहुः, एकीभवति न स्पृशतीत्याहुः,  
 एकीभवति न विजानातीत्याहुरित्यत्र । एवमिति । मिथीभावेन । हृदयस्थेति तस्य हैतस्य  
 हृदयस्त्राग्रं प्रघोतते तेन प्रघोतेनैव आत्मा निष्कामति चक्षुष्टो वा श्रुत्वा वा अन्येभ्यो वा शरी-  
 रदेशेभ्यस्तनुत्क्रामन्तं प्राणोऽनुत्क्रामति प्राणमनुत्क्रामन्तं\* सर्वे प्राणाः अनुत्क्रामन्ति संज्ञानमेवा-  
 न्ववक्रामति स एष इः सद्बिज्ञानो भवति तं विद्याकर्मणी समान्वारमेते पूर्वब्रह्मा च तद्यथा तृण-  
 जल्ययुक्ता तृणसान्तं गत्वात्मानमुपसंहरति एवमेवायं पुरुष इदं शरीरं विहृत्य अविद्यां गमयित्वा-  
 न्ययाक्रममाक्रम्यात्मानमुपसंहरति 'तद्यथा पेशस्कारी पेशसो मात्रासुपादायान्यन्नवतरं कल्याणतर-  
 \*रूपं तनुते एवमेवमेवायं पुरुषः इदं शरीरं निहृत्याविद्यां गमयित्वाऽन्यन्नवतरं कल्याणतर-  
 \*रूपं तनुते पिभ्यं वा गान्धर्वं वा ब्राह्मं वा प्राजापत्यं वा दैवं वा मानुषं वाऽन्येभ्यो वा मूर्तेभ्यः'  
 इति श्रुतिः । तस्य अथवा सविस्तरक इत्यादिनोक्तार्थस्य ह एतस्य प्रकृतसोपसंहृतकरणस्य गन्तुः ।  
 हृदयेति हृदये छिद्रं जीवप्रत्ययोपाधिरूपं तस्त्राग्रं नाडीमुखं नाडीरूपे निःसरणोपायः । अयं सकल-  
 साधारणः विद्मस्तु एकशततम्या नाभ्या मूर्धन्या निष्कामति ।

'श्रुतं चैका हृदयस्य नाभ्यस्तासां मूर्धानमभिनिःसृतैका ।

तयोर्ध्वमायन्नसुतत्वमेति विष्वगन्या उत्क्रमणे भवन्ति' ॥ इति ।

यतः श्रुतिराह । मुख्य इति आसन्यः । पूर्वोक्तेति मगवच्छ्योतिषा प्रघोतनात् । 'अङ्गुष्ठमात्रं  
 इत्थं निश्कर्षं यमो बलात्' इति स्थितौ तादृशसमयेऽङ्गुष्ठमात्रतोक्ता तां समर्थयितुमाहुः तां बुद्धिमिति ।

'अङ्गुष्ठमात्रो रवितुल्यरूपः संकल्पाहंकारसमन्वितो यः ।

बुद्देशुभेनात्मगुणेन चैव क्षाराग्रमात्रो ह्यारोपि दृष्टः' ॥

इतिश्रुतेः तथा च कामाहंकारबुद्धिगुणानामुपलक्षिका बुद्धिः तथा च सम्प्रविशेषेण ज्ञानं  
 संज्ञानं विज्ञानमित्यर्थः । 'स एष इः' 'स विज्ञानो भवति' । इति श्रुतेः । क्रामतीत्यत्र क्रमु पादविशेषे  
 इति पादविशेषोपायमाहुः अन्ववदिति पादविशेषेणाशं यथा रोहति तथा पादविशेषेण बुद्धिमारोहति  
 न च तस्माद्बुद्धिरिति शङ्कम् । अङ्गुष्ठमात्रतासाधकत्वात् । यथाकर्मविदम्बद् बुद्धिः । विशेष-  
 विज्ञानवानिति बुद्धिमात्रं 'बुद्धिर्विज्ञानरूपिणी' इति वाक्यात् । यदि च हृदयस्याङ्गुष्ठमात्रत्वं  
 हृदयेष्वया स्थितिसूत्रेऽतो मानुषाणां हृदयस्याङ्गुष्ठमात्रत्वादिति आप्यात् । इति विभाष्येत । क्षाराग्र-  
 मात्रेऽङ्गुष्ठमात्राद्भवतोऽपरः हृदयसत्त्वात् । हृदयस्याङ्गुष्ठमात्रत्वात् । अपिपदेन परः विश्वो दृष्ट इति  
 च विभाष्येत । तदापि स्थितिबलात् जीवसास्त्वेव । हृदयमेवान्ववक्रामतीति श्रुतेः । ननु तर्हि  
 त्वेषाङ्गुष्ठमात्रता जीवस्य भवतु किं बुद्धेति चेन्न । तर्हि संज्ञानं नाम विशेषविज्ञानोन्माश्रितं

भाष्यप्रकाशः ।

भवति, गमनार्थं विशेषज्ञानवान् भवति, । तं विद्याकर्मणी समन्वारमेते पूर्वप्रज्ञा चेति । विद्या सदसद्विषयकं ज्ञानम् । कर्माऽदृष्टरूपं लिङ्गगतिरूपं च । यद्वा, विद्या उपासनात्मकं ज्ञानम् । कर्म यज्ञादिरूपम् । यथाऋतुरस्मिन् लोक इत्यादिश्रुतेः पूर्वप्रज्ञा, संस्कारात्मना वर्तमानं ज्ञानम् । समन्वारमेते अनुगच्छतः । जलायुका जलौका । निहत्येत्यस्य व्याख्यानमविद्यां गमयित्वेति ।

रश्मिः ।

गन्तव्यम् । अन्ववक्रामति उद्गच्छति इति तव मनीषितं तदसंगतम् । आक्रममाक्रामतीति श्रुतावाक्रमस्य गन्तव्यस्य वक्ष्यमाणत्वात् । अतो हृदयस्याग्रे प्रद्योतितेऽङ्गमात्रहृदयजीवो निःसरतीत्युक्तम् । इदं निःसरणं संसारिणस्तस्य कर्मवैशिष्ट्यादित्याहुः तमिति । तं जीवम् । विद्यापदेन पञ्चपर्वविद्यानात्र विवक्षिता कर्मोक्तेः विद्यायाः कर्मनाशकत्वात् । कर्मणां प्ररोहैकस्वभावत्वात्वाहुः सदिति । तदुक्तम् । विद्याशब्देनेह प्रमाणाप्रमाणजनितं ज्ञानमात्रं विहितप्रतिषिद्धादिरूपमात्रज्ञानव्यतिरिक्तमुच्यत इति टीकाकृता । अदृष्टेति 'धर्माधर्मावदष्टं सात्' । लिङ्गेति पूर्वं मुख्यप्राणेष्वालाशुक्ता लिङ्गगतिः । टीकायां तु तेनैव शास्त्रलोकस्वभावेभ्य उत्पन्नं दृष्टादृष्टार्थरूपं बाष्पानःकावसाध्यं सर्वं कर्मशब्देनोच्यते इत्युक्तम् । सर्वत्र प्रसिद्धाधिकरणानुसारेणाहुः यद्वेति । पूर्वान्यां ज्ञानकर्मभ्यां जन्यौ संस्कारवासनात्मकौ संस्कारौ ताभ्यां आत्मा स्वरूपं तेन । यद्वा । पूर्वोक्तज्ञानेन जन्यः संस्कारस्तेन जन्य आत्मा स्वरूपं यस्य तेन । रश्मि रामस्ये म्वा. आ. ज. 'रमसो हर्षवेगयोः' इति विश्वात् । रमसो वेगः वेगश्चोविजी मयचलनयोरिति धातुपाठाबलने । चल कम्पने । कपि चलने । इति चलनार्थं इत्याहुः अनुगच्छत इति सम् गन्तारं जीवं पूर्वोक्तम् । शब्दे शब्दभाविष्कारे । आधुर्भगवतो वियोगकाले विष् वियोगे क्तिप् । कारः कृतिः काल इति यावत् । अनु अनन्तौ गच्छतः । तथा च तदापि प्राणधारणाजीवत्वम् । पूर्वप्रज्ञा च अत्र चकारार्थः । आह्लादयति समन्वारमते वा । समन्वारम्भे इति पाठे तु रश्मि रामस्ये म्वा. आ. से. अन्यच्च श्रुतौ च,

'मिद्यते हृदयग्रन्थिखिद्यन्ते सर्वसंशयाः ।

धीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे' ॥ इति ।

अत्र परावरदर्शनेनस्य मिदादिसमानाधिकरणत्वेनानुगमनं हृदयग्रन्थ्यादीनां स्फुटति तत्र विद्यापदेन हृदयग्रन्थिः पूर्वप्रज्ञापदेन पञ्चपर्वविद्या ब्रह्मस्तुतौ सुषोभिन्न्यान्ते च पूर्वं ज्ञाते च देहेन्द्रियप्राणान्तःकरणाप्यासरहिता ज्ञाता इति,

'वैराग्यं सांख्ययोगौ च तपो मक्तिश्च केशवे ।

पञ्चपर्वेति विषेयं यया विद्वान् हरिं विभेत्' ॥ इति निषण्णे ।

अत्र विद्यया 'मनो यत्र निषक्तमस्य' इति वाक्यात् तत्तत्प्राप्तिसात्र तं जीवम् । विद्या जीवनिष्ठः सम् अनुमनोनिषक्तपदार्थात्पश्चात्परादेरापे उच्यते तदनुकूलम्यापारवती तथा कर्म प्ररोहैकस्वभावत्वात् स्थूलदेहोत्पत्तिः । कारणं जीवनिष्ठः सम् अनुमनो निषक्तपदार्थात्पश्चात् पारम्यो रामस्य कर्मवशगत्वात् तदनुकूलम्यापारवत् । एवमपि न्यूनतास्वनिग्रहस्थानमिलाशब्दाह पूर्वप्रज्ञेति । पूर्वप्रज्ञा पञ्चपर्व विद्या सापि त्वानुपृष्टहीतजीवकृष्णसाडोक्यप्राप्तजीवदेहहेतुः तद्दन्ते च पुंस इत्युपक्रम्य मिथं वा गान्धर्वं वा ब्राह्मं वेति । रूपं तनुते इत्युक्तरूपविशेषणं संपद्याविर्वावापि-कृत्वा चोक्तम् । तस्य देहान्तरप्राप्ति—

भाष्यप्रकाशः ।

अज्ञानं प्रापयित्वा, निषेधं कृत्वेत्यर्थः । पेशस्कारी भ्रमरीविशेषः । पेशसो रूपस्य मात्रामपा-  
दायापच्छिद्यान्यं स्वरुद्धकीटीयं नवतरं रूपं तनुत एवमयं पुरुष इदं स्थूलशरीरं निहृत्य तस्माद्  
रूपाद् वासनया तदर्थं शुशीत्वेति यावत् । त्यक्ते पूर्वशरीरे वासनया कथं तदज्ञप्रहरणमित्यत  
रहिमः ।

‘देहे पञ्चत्वमापन्ने देही कर्मानुगोऽवशः ।

देहान्तरमनुप्राप्य प्राक्तनं त्यजते वपुः ॥

म्रजन् तिष्ठन् पदैकेन यथैवैकेन गच्छति ।

यथा तृणजलौकैव देही कर्मगतिं गतः’ ॥

इति वाक्याभ्यां स्फुटीकृतामाहुः तद्यथेति । तत्र दृष्टान्तः जलायुष्का इत्यत्र वर्णलोपः ।  
इह हिंसागलोस्तत्र गत्यर्थो हिनिरित्याह श्रुतिरित्याशयेनाहुः व्याख्यानमिति । अज्ञानं ज्ञानाभावं  
विषयत्वेन ज्ञानं शरीरे तत्रैव विषयत्वेन ज्ञानाभावं गमयित्वा शरीरमदृष्टेति यावत् । यद्वा निषेधं  
कृत्वेत्यर्थः । अन्यमाक्रमं देहं आक्रम्यते इत्याक्रमो देहः आत्मानं पादव्यतिरिक्तं उपसंहरति जीवो  
भंगवत्कर्तृत्वविशिष्टः । आक्रमारम्भकानाह तद्यथेति तत् तत्र देहारम्भकविचारे पेशस्कारीति  
मूर्धन्यवकारः । अन्यत्रिकप्रयोगानुरोधात् । भ्रमरीति श्रीभागवते सप्तमस्कन्धे—

‘कीटः पेशस्कृता रुद्धः कुम्भान्तमनुसंस्मरन् ।

संरम्भमययोगेन विन्दते तत्सरूपताम्’ ॥

इत्यत्र तथा व्याख्यानात् पूर्वं पिवु संचूर्णेने रु. प. अ. रूपसुत्तवा पिश इत्यस्य रूपमाहुः पेशस  
इति । पिश अवयवे तु. प. से. असुन् अवयवकर्तृ रूपस्य । रूपत्वं मूर्तत्वं तच्च परिच्छिन्नपरि-  
माणवत्त्वं तन्निष्ठस्वावयवानुकूलव्यापारस्य विवक्षितत्वात् । मात्रां लेशमपच्छिद्य आसुः सकाशाद् अप-  
ह्रैपीकृत्वावयवावयवित्वे द्विधा धीविषयं कृत्वाऽर्थाद् दत्त्वा अन्यं स्वरुद्धेत्यादि । निहृत्येति अविधां  
गमयित्वा । माया मिदा सा स्वस्माह्लिञ्चाच्च शरीरगा तथा जन्यो भेदः पञ्चसु महाभूतेषु पञ्चधाविभक्त-  
देहेऽविधापदवाच्यः तदुक्तम् । ‘भिन्ने पञ्चात्मके देहे गते पञ्चसु पञ्चधा’ इति पिण्डोपनिषदि । तथा  
च जगदन्तर्गतदेहस्यात्मत्वात् अविधाप्रापणं कृत्वाऽऽत्मरूपपञ्चमहाभूताद्यंशस्य ग्रहणं प्राप्तं तदाहुः  
तन्मादिति यावदित्यवधौ शरीरं क्षेत्रं तच्च—

‘महाभूतान्यहंकारो बुद्धिरव्यक्तमेव च ।

इन्द्रियाणि दशैकं च पञ्च चेन्द्रियगोचराः’ ॥

इच्छा द्वेषः सुखं दुःखं संपातश्चेतना धृतिः ।

एतत् क्षेत्रं समासेन सविकारमुदाहृतम्’ ॥

इति गीताप्रयोदशे उदाहृतम् । श्रुताद्यन्यमित्यादि । रूपं मूर्तं पित्र्यं पितृभ्यो हितं पितृ-  
लोकभोगयोग्यं यदि पितृलोककामो भवेत् । गान्धर्वलोककामो गान्धर्व रूपं प्राञ्चं भक्तिमतो रूपं  
शष्ये वेदान्तत्वाद्दुक्तम् । अखण्डं कृष्णवत्सर्वमिति

‘काञ्चं मणिं काञ्चनमेकसूत्रे अग्नन्ति मूढा न हि तत्र चित्रम् ।

विश्वेकवित्ताग्निनिरेकसूत्रे श्रानं सुवानं मषवानमाह’ ॥

इत्यवेदान्तविषयं कस्यचित् । प्राजापत्यं वैष्णवं रूपं विष्णुलोकभोगयोग्यं । दैवं हिरण्य-  
गर्भेन्द्रतद्विदादिलोकं तत्तल्लोकभोगयोग्यं सत्यलोकादि । सात्त्विकानां ‘ऊर्ध्वं गच्छन्ति सत्यवज्जः

भाष्यप्रकाशः ।

उपपादयति । स वा अयमात्मेत्यादिना । तथाच सर्वमयत्वेन नानावासनाञ्चालित्वाद् वा दासना  
रश्मिः ।

इति । मनुष्यं मनुष्यलोकभोग्यम् । राजसानां 'मध्ये तिष्ठन्ति राजसाः' इति । अन्येभ्य इति  
पठचर्चं चतुर्थी । अन्येषां भूतानां प्रेततिर्यगादीनां संषन्धि शरीरं कुप्ते इति प्रलेकं संपद्भते ।  
उपपादयतीति श्रुतिः कर्त्री । श्रुतयः प्रतिपादयन्तीति वा । श्रुतिलिखापितम् । स वा अयमिति ।  
अयमात्मा ऋषि विज्ञानमयो मनोमयो वाग्मयः प्राणमयश्चक्षुर्मयः श्रोत्रमय आकाशमयो वायुम-  
यस्तेजोमय आपोमयः पृथ्वीमयः क्रोधमयोऽक्रोधमयो हर्षमयो धर्ममयोऽधर्ममयः सर्वमयस्तदेदं-  
मय अदोमय इति यथाकारी यथाचारी तथा भवति साधुकारी साधुर्भवति पापकारी पापो भवति  
पुण्यः पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेनेति श्रुतयः । अत्र ऋषेत्यन्तेनासङ्गः । स्वरूपमुक्तम् ।  
भाष्यासिकं रूपमाहुः विज्ञानमय इत्यादिना । जीवस्मान्कृतत्वात् । प्राचुर्ये भवद्विकारे । विज्ञानं  
बुद्धिस्तत्प्रचुरः मया जानन्तीति बुद्ध्याध्यासः । अहं मन्व इति इति मनोध्यासः । मया वक्तव्यार्थो  
ज्ञात इति वागध्यासः । अहं देहं धारयामीति प्राणाध्यासः । पश्यामीति चक्षुषः । शृणोमीति  
श्रोत्रस्य एतदवत्पर्यन्तं सहैव गतानां बुद्ध्यादीनामनुवादः मात्रापादानामतः परमाकाशमय इत्यादीनां  
पञ्चमहाभूतानामुच्यते यथाकर्तुं शीलमस्यास्तीति यथाकारी यथाचरितुं शीलमस्यास्तीति यथाचारी  
वशातथाशब्दौ व्याकरोति साध्वीति अग्रे स्पष्टम् । तदुक्तम् । शरीरं निहत्य पञ्चसु महाभूतेषु  
पञ्चाषा मयवित्वा—

'अ्यहं वसति तोयेषु अ्यहं वसति चामिषु ।  
अ्यहमाकाशतो भूत्वा दिनमेकं तु वायुगः' ॥  
तस्यैतस्य जीवस्य पिण्डदानेन संभवः ।

तथाहि पिण्डोपनिषदि अ्यहं वसतीति पूर्वोक्तमुक्त्वा पठ्यते—

प्रथमेन तु पिण्डेन कालातान्तस्य संभवः ।  
द्वितीयेन तु पिण्डेन मांसत्वकृशोणितोद्भवः ॥  
तृतीयेन तु पिण्डेन मतिस्तस्याभिजायते ।  
चतुर्थेन तु पिण्डेन अस्मि मन्वा प्रजायते ॥  
पञ्चमेन तु पिण्डेन हस्ताङ्गुल्यः शिरोमुखश्च ।  
षष्ठेन तु पिण्डेन हृत्कण्ठतालु जायते ।  
सप्तमेन तु पिण्डेन दीर्घमायुः प्रजायते ॥  
अष्टमेन तु पिण्डेन वाचं पुप्यति वीर्यवान् ।  
नवमेन तु पिण्डेन सर्वेन्द्रियसमाहितः ॥  
दशमेन तु पिण्डेन भावानां भ्रवनं तथा ।

पिण्डपिण्डे शरीरस्य पिण्डदानेन संभवः पिण्डदानेन संभवः ॥

इतीत्यत्र संघातात्संघातस्य शरीरस्य संघातदानेन द्विरुत्पत्त्या मर्यादाप्रवाहयोः संभवः । पिण्डे  
कृष्णतेः आदिः वा. से. । चमिषुं शीलमस्तेति चामी आत्मा तेषु । कलातः बुद्धितः । कृष्णानिमः  
कृष्णत्वात् । वीर्यवान् अस्मि । पिण्डपिण्डे । पिण्डात् पिण्डस्य उत्पत्तेः । अग्रेति लक्ष्मण्यन्वाया-

इत्यन्तेन श्लोके तद् ब्रह्म अस्य जीवस्य अकामयमानस्य भगवतः स्वरूपं पूर्वमेवोक्तमनुचयति ।

भाष्यप्रकाशः ।

तदा कर्मबोद्धव्यस्य तया पूर्वसाद् रूपांशोपादानमित्यर्थः । अत्र पञ्चान्तरमाह । अथोक्तवित्त्व्यादि । तेन कस्य चित् कर्मणा वासनोद्बोधे तदनुरूपो देहः । कस्यचित्तु कामाधीनः । यथा नृगस्य । उभयत्रापि भगवद्विच्छा नियामिका । एवं जीवस्य लोकान्तरप्रापकं भगवच्चरित्रं विस्तारेणोक्तम् । अस्य भगवच्चरित्रत्वे गमकमाहुः श्लोक इत्यादि । श्लोकस्तु सार्धः—

‘तदेव तत् सह कर्मणैति लिङ्गं मनो यत्र निषक्तमस्य ।

प्राप्यान्तं कर्मणस्तस्य यत् किं वेह करोत्ययम् ।

तस्माच्छोकात् पुनरेत्यासौ लोकाय कर्मणे ॥’

रश्मिः ।

ग्रहणे पञ्चसादेव तदन्यत् कर्मपक्षः पञ्चान्तरम् । अथचित्ति । अथोक्तवित्त्व्यादिः काममय एवायं पुरुष इति स यथाकामो भवति तथा ऋतुर्भवति यथा ऋतुर्भवति तथा कर्म कुरुते यत्कर्म कुरुते तदभिसंपद्यते इति श्रुतयः । आहुरन्याः श्रुतयः काम इच्छा तत्प्रभुरः कामो विषयोपादित्सेत्यन्ये । यथाकामः । देवपूजासंगतिकरणदानप्रकारेण इच्छा यस्य तादृशो भवति । यादृशकामविशेषेण युक्तो भवतीत्यन्ये । तथा ऋतुर्यस्य तादृशो भवति । इदमुक्तम् । देवपूजासंगतिकरणदानविषयिणीच्छा तद्गान् भवति तथाविस्तारकप्रकारकऋतुर्यज्ञसाद्गान् भवति । वि. गन्ता स्तुम् आच्छादने आप्तेरित्वा इत्यसार्धः आप्ते ग्रहणे । छद् संवरणे । सय्. वि गन्धनस्य गत्या याचनस्य कर्ता शब्दकर्ता । वरुणं समकिसस्य कर्ता तस्य ऋतुसाद्गान् भवतीति । अतः परं यथा ऋतुरित्वादेरर्थः । देवपूजादिप्रकारेण ऋतुर्यस्य देवपूजादिनिष्ठिष्टऋतुमान् भवति । तत्कर्म विस्तारकं कर्म । यत्कर्म । देवपूजादिकर्म । तदभिसंपद्यते । तद्विस्तारकम् । अग्नि अभयं-सम्-गन्तु-शब्दकर्तृ पद्यते गच्छतीति एवं काममयस्य मुख्यफलपर्यन्तमुक्तम् । वेदान्तत्वात् कर्मणा देहः फलं तदाद्यन्तर्भाव्यं तदाहुः तेनेति कस्येति । देहकामस्य कर्मणा संचितेन प्रारब्धकर्मणो भोगेन नाशात् । क्रियमाणेन कर्मणा वा संसारिप्रकरणात्तदनुरूपो देहो मानुषादि देवपूजादि कर्माप्रसक्तं तेन पिभ्यादिदेहप्राप्तिः । नृगस्येति—

‘पूर्वं त्वमश्रुयं मुख्यं उताहो नृपते शुभम् ।

नान्तं दानस्य धर्मस्य पश्ये लोकस्य भास्वतः ॥

पूर्वं देवाश्रुयं शुभे इति ग्राह पतेति सः ।

तावदब्राह्मदालानं कृकल्यसं पतन् प्रवो’ ॥ इति दशमस्कन्धात् ।

नियामिकेति ‘एव उ एव साधु कर्म कारयति यमुचिनीयति एव उ एवासाधु कर्म कारयति कर्मणो निनीयति’ इत्यनेच्छावर्षसन्पटितनीमः प्रयोगात् । भगवच्चरित्रमिति जीवसान्निह्यत्वादिति भावः । श्लोकस्थिति तदेव श्लोको भवतीति श्रुतिः तत् तत्र प्राज्ञणोक्त्यै एव इत्यसार्धः सार्धं इति । ये पातुंश्रुया यमार्थे इति पत्रावच्छन्नादवधित्वादिश्रुतीनामार्थं उक्त्वा भगवद्विच्छा

शांख्यप्रकाशः ।

इति । अर्थस्तु, स जीवः, तत् सह । तृतीयाया लुक् । तेन ब्रह्मणा प्राज्ञेन सह । तदेव एति इति प्राप्नोति । तत् किमित्यत आह । अस्य जीवस्य लिङ्गं लिङ्गशरीरे प्रधानभूतं मनः । कर्मणा पूर्वकृतेन कर्मणा यत्र यस्मिन्नर्थे निषक्तं नितरां सक्तमिति । शेषं स्फुटम् । तथा च पूर्वत्र भगवद्वचित्रं यदि प्रतिपाद्यं न स्यात् तदा श्लोके तत्सहेति न वदेत् । भगवदन्यारूढत्वोक्तिश्च पौर्षत्रिकी वृथा स्यादतस्तथेत्यर्थः । अतः पूर्वोक्तमयादकामयमानस्य मोक्षोपायं गूढतया वदन् ब्रह्म्यमानावस्थां सुषुप्तिसमानत्वेन श्लिष्टतयाह । अथाकामयमान इत्यादि, सम्प्रादित्यन्तेन । तत्र मोक्षावस्थायाः प्रकरणेन प्रतीयमानत्वात् सुषुप्त्यवस्थां व्याकुर्वन्ति अकामयमानस्येत्यादि । अकामयमानस्य जीवस्य भगवत्सत्त्वन्वि यत् स्वरूपं, तद्वा अस्यैतदात्मकाममाप्तकाममकामरश्मिः ।

प्रकटार्यप्रसूदा इति तदिच्छानुसार्यर्थाद्गुः अर्थस्त्विति तद्ब्रह्मैवेतीति संबन्धः सत् सद्ब्रह्मेति भाष्यात् विशेषणमत्र सतदिति पाठमङ्गीकृत्याहुः स जीव इति । तदेव एतीति व्याख्यातम् । तत्किमिति । तत्प्रदायो भाष्ये ब्रह्मोक्तं मुख्ये कार्यसंप्रत्ययेन सामान्यस्तत्प्रदायः किमिति प्रश्नः । प्रधानभूतमित्यर्थाश्लिङ्गैः इन्द्रियनायकत्वात् । तथेति भगवद्वचित्रत्वम् । अग्रिमग्रन्थमवतारयांचमूढुः । अत इति अस्य ग्रन्थस्यानन्तरं पूर्वोक्तात् अस्यै लोकाय कर्मणे इति गतागतमयात् । वदन् वेदः । श्लिष्टेति सुषुप्तिश्लिष्टतया । अथेति अथाकामयमानो योकागो निष्काम आत्मकाम आसक्तमो भवति न तस्मात्प्राणा उत्क्रामन्ति अत्रैव समवनीयन्ते ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति । तदेव श्लोको भवति ।

‘यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा येऽस्य हृदि श्रिताः ।

अथ मत्तोऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समभुते’ ॥ इति ।

तद्यथाहि निर्व्ययनी बन्धीके शृता प्रत्यस्या श्रयितैवमेवेदंशरीरंश्रेतेऽप्यायमनस्विकोऽशरीरः प्राज्ञः आत्मा ब्रह्मैव लोक एव सम्प्राद् इति श्रुतिः । व्याकुर्वन्तीति सुषुप्तिसंज्ञेण व्याकुर्वन्ति ह्य अकामेति । असेति भाष्यस्यार्थः । प्राणस्थित्तीति न तस्मात्प्राणा उत्क्रामन्ति इति श्रुतेः । भगवत्त इति । भगवत्कर्तृकत्वस्य जीवे सत्त्वात् । भगवतः सकाशाज्जीवस्य निर्गमने । अर्थेति तथा च ह्युच्यतेऽयः । समवनीयन्ते इत्यत्रेति भावः । श्लोकेति तत्त्वस्मिन्नुक्ते मोक्षतत्त्वावनेर्षे अत्रास्मिन्नेव शरीरे । अत्रेदं वक्तव्यम् । एतच्छुकोकीयत्वात्सेत्वात्कामयमानस्येत्वादिना प्रकाशे व्याख्यानं तदसंगतं पाश्चात्त्यादिति । अतोत्र प्रमो भाति तस्मात्सर्वश्लोकादारम्य व्याख्यानान्तरं रच्यते तदेवेत्यादि । तदेव ब्रह्मैव सत् सद् ब्रह्मेति भाष्यात् । तदवस्थायामन्येषामसत्त्वात् । असन्सुखुरिति श्रुतेः । तदिति ब्रह्मकर्मणा सहासाकामयमानस्य मनो यत्र नितरां सक्तं तद्विज्ञेति । कर्मज्ञोन्तमवसानं प्राप्य । अयं भगवान् न च जीवः । कर्ता कर्मसंप्रदहमेति वाच्यम् । एष उ एष श्लाघु कर्म करयतीति परासु तच्छ्रुतेरित्यत्र कर्तृत्वं कृतिमत्त्वं स्नातव्यं वा कर्तृत्वम् । ‘स्नातव्यः कर्ता’ इति श्रुत्यात् । श्लोके तद्ब्रह्मेत्यादि भाष्यं व्याकृतम् । एवम्—

‘निर्विघ्नानां ज्ञानयोगः कर्मयोगस्तु कामिनाम् ।

न निर्विघ्नो नास्तिशुद्धो भक्तियोगोस सिद्धिरः’ ॥ इति ।

भगवन्निर्गमने हि प्राणानां निर्गमनात् तस्य चेच्छाधीनत्वात् तदभावे  
इन्द्रियाणि सुषुप्तौ तत्रैव समवलीयन्ते । ब्रह्मैव सन् कूटस्थः सन् । अपिः ससु-

भाष्यमकाशः ।

स्वरूपमिति सुषुप्तिस्थले पूर्ववृत्तम् तत्राणस्वित्यर्थमनुवदति । तत्र हेतुः भगवन्निर्गमन इत्यादि ।  
भगवन्निर्गमन इति । भगवतः सकाशाधीनत्वं निर्गमने । तस्येति निर्गमनस्य समवली-  
यन्ते इति समवनीयन्त इति श्रौतपदस्वार्थकथनम् । अस्मिन् पक्षे, ब्रह्मैव सन्नित्यस्वार्थमाहुः  
ब्रह्मैवेत्यादि । ब्रह्मान्वेतीत्यत्र ब्रह्मेति प्रथमान्तम्, एतीत्यस्य कर्तृ । एतीति प्रादुर्भवतीत्यर्थः ।  
एत्थिः ।

वाक्योक्तकामिनां कर्मयोगः कथितः अन्यद्वयं वक्तुमतः परमयाकामयमान इत्यस्य अर्थमाहुः  
भगवत्त इति । पूर्वोक्तं तदा असौतदात्मकाममासकाममकामरूपस्वरूपमिति सुषुप्तिस्थले पूर्ववृत्तम् ।  
अवाक्यमयमान इत्यनयानुवदति । अकामयमान इत्युद्देश्यम् । निष्काम इति । अकामपद-  
विवरणम् । ब्रह्मविदाप्नोति परमित्यत्र ब्रह्मपदस्य सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेति विवरणवत् । अतो  
अनूयानुवादयोः पदत्रयं विधायकम् । भगवन्निर्गमन इति उत्तरत्र हेतुः । तद्वृत्तम् ।

‘शरीरं यदवाप्नोति यथाप्युत्क्रामतीश्वरः ।

यद्द्वैतैतानि संयाति वासुर्गन्धानिवाश्रयात्’ ॥ इति गीतायाम् ।

एतानि मनःषष्ठेन्द्रियाणि आश्रयात् कुसुमादेः स्थानात् । जीवनिष्ठमपीदं निर्गमनं परासु-  
तच्छुतेरिति श्वाससृष्ट्यात् । तस्येति भगवन्निर्गमनस्य । तदभावे इच्छामावे । इन्द्रियाणीति  
प्राणपदवाच्यानि । सुषुप्तौ इति सुषुप्तिपदवाच्ये तत्र निर्गुणे ब्रह्मणि समवलीयन्ते भाष्यत्वात् ।  
यत्किमार्गे तु हृदि प्रकटे भगवति । न च भक्तिमार्गो नास्त्यत्रात्मकामासकामयोः ज्ञानित्वसंभवात् ।

‘कर्मैन्द्रियाणि संयम्य य आस्ते मनसा स्मरन् ।

इन्द्रियार्थान् विमूढात्मा मिथ्याचारः स उच्यते’ ॥ इति गीतायाः ।

अन्यथा मिथ्याचारप्रसङ्गात् । कर्मयोगाध्यायोक्तत्वेपि ज्ञानमार्गोपकर्षो वाक्यस्य वाचक-  
भावादिति वाच्यम् । आत्मनः कामो भक्तिरिच्छारूपा यसेति बहुव्रीहिणा तस्य सूचनात् ।  
सोऽपदिच्छाया भक्तिवत्स्य तृतीयस्कन्धे सत्त्वात् । ब्रह्मैव सन्निति । ब्रह्मैव सन् कूटस्थः सन्  
ब्रह्मादिर्यवतीत्यन्वयः । कूटस्थ इति स च ‘ब्रह्मादिपिपीलिकापर्यन्तं सर्वप्राणिबुद्धिरहविशिष्ट-  
तपोपलम्बमानः सर्वप्राणिबुद्धिसो यदा तदा कूटस्थ इत्युच्यते’ इति सर्वोपनिषच्छुक्तः । अत्रैकं  
क्रियाविशेषणम् । त्रीणि प्रथमान्तानि पदानि । अह—

‘शुमिरापोऽनलो वासुः खं मनो बुद्धिरेव च ।

अहंकार इतीयं मे भिन्ना प्रकृतिरहवा’ ॥

इति गीतोक्तः प्रकृतयः । इदमेव कपालाहकम् । चक्षुःश्रोत्रादीनां तृतीयतीदमहकम् बुद्धेर्बुद्धि-  
स्वत्वं तु बहुव्रीहेर्नास्ति । ननु सर्वोपनिषदि सत्त्वादिरूपाण्युक्तानि । तान्येवकारेण व्यावर्त्तं ब्रह्मपदस्य  
कूटस्थे शक्तौ किं नाममिति चेन्न समाख्याप्रामाण्यात् ब्रह्मोपनिषदुक्तलक्षणस्यैव मानत्वात् । तथा  
हि । दिव्ये ब्रह्मपुरे विरजं निष्कलं शुभ्रमह्वरं यद्ब्रह्म विद्यातीत्युक्त्वा किंचिदन्वं निरूप्य कपालाह-  
कमाह कपालानां पालयतीति कपालो वा सूक्ष्मवादिः पूर्वोक्तः तमलं निमिषोत्तजोऽहविशिष्टतपो-  
पलम्बवाणः अह्वरात्पकं कनद्विप्तिं प्रकृतिन् । ब्रह्मादिपिपीलिकापर्यन्तं सर्वप्राणिबुद्धिः सर्वेषां प्राणिनां

बन्धे । सह स्थिते जीवे ब्रह्माधिर्नचतीत्यर्थः । जीवे ब्रह्माधिर्भावो न संगत इति त्वत्प्रतिपादनार्थं श्लोकः । जीवोपदेशप्रकरणाभावेन सिद्धबद्धचनान्न जीबन्मुक्त-  
बन्धा । नाप्यसंग्रहात्समाधिः । मतान्तरत्वात् । ब्रह्मप्रकरणत्वात् जीबन्त्व सन्धो,

भाष्यप्रकाशः ।

अत्र सर्वे प्रवृत्त्यन्त इति श्लोकप्रयोजनमाहुः जीब इत्यादि । नन्वत्रोक्तमणसैवोपक्रान्तत्वा-  
न्धीबन्धुकायवसैवाकामयमानस वाच्या, न तु सुपुण्यवसेति श्रद्धायां सुपुण्यवसाहापनाय वा  
वृत्त्यन्ति जीब इत्यादि । यथा हि काठके, अन्यच्छ्रेय इत्यादिकं जीवोपदेशो, न तथात्र  
जीबस्वरूपोपदेशः । येन तदतुरोधाजीबन्धुक्तिरत्रोच्येत । किं तु, सिद्धबद्धुच्यते । अतो व सा ।  
अथो क्त्वाहु रित्यादिनोक्तस काममयपक्षस मतान्तरत्वादकामोऽपि तेनैव मतेनोच्यत इति  
रहिमः ।

शुद्धिः एकमेव परं ब्रह्म विभाति इयाकाशे तद्विज्ञानमाकाशमिति श्रुतेः । शुद्धिर्विज्ञानरूपिणीति  
वाक्यं सर्वप्राणिनां शुद्धयः स्याः यस्मात् तिष्ठन्ति इति स्याः 'आतोऽनुपसर्गे कः' किं च भक्तिमार्ग-  
साकामपदेन निरासाञ्ज्ञानमार्गायं रूपं कूटस्थपदेनोक्तम् । प्राज्ञपदाच्च । तदुक्तं तृतीयस्कन्धे संसर्गे  
'यत्सेवया भगवतः कूटस्थस्य मधुक्षिपः' इति श्लोके कूटस्थसेति ज्ञानमार्गानुसारीति तदवस्थायां  
भक्तिमार्गीयरूपस्यासंभवाच्च । अपिरिति अव्ययादाप्सुप इति न सुपो लुक् अनुकरणम्वत्त्वात् ।  
'लक्ष्मणेश्वरं नृतास्यानभयवीप्सासु प्रतिपर्यनवः' इतिवत् । समुच्चितार्थमाहुः सहेति । प्रकृतमनुसारायः ।  
जीब इत्यादीति । न संगत इति तयो यो देवानां प्रत्युत्सृत स एव तदवयव इति  
बृहदारण्यके न जीवे ब्रह्माधिर्भावोऽपि तु प्रत्युत्सृतात्मानं यथावद् ब्रह्माद्यत्वेन प्रतिषेधित्वात् ।  
तत्सर्वात्मकं ब्रह्मभविर्त्यर्थः । ता इति जीबन्मुक्त्याया अवस्थाः । जीब इत्यादीति । जीबो  
इत्यादीति स्थिते 'एचोयवायावः' 'लोपः श्वाकल्पसे'ति सुशाम्यां भववकारलोपश्च । काठक इति  
द्वितीयबह्मना 'अन्यच्छ्रेयोऽन्यदुत प्रेयः ते उभे नानार्थे पुरुषं सिनीतः तयोः श्रेय भारदानस्य  
साहु भवति हीवतेऽर्थाच्च उ प्रेयो वृषीते' इति श्रुतिः । श्रेय इति भक्तिश्रेयस्य श्रेयश्च ।  
द्विपचने तीवसुन् 'प्रसस्यस्य श्रः' श्रेयो मुक्तौ श्रुते धर्मेऽतिप्रसस्ते च वाच्यवत् इति सिनीते निम्न-  
कन्धने श्या. उ. च. सिन्वाते सादिरपि उ. च. प्रेयः पदार्थः पुपु पुत्रादिः ।

'श्रवणायापि बहुभिर्वा न लभ्यः श्रुवन्तोपि बहवो वं न विद्युः ।

वाच्यर्वा वक्ता कुशलेस लभ्या वाच्यर्वा ज्ञाता कुशलाजुक्षिष्टः' ॥

इति जीबनिरूपणं पुनर्वचसापचये मे इति सुत्युना स्ववशापत्युक्तेः नमैव गुहादितं महोत्तं  
शुरापमिति श्रुतिः । अत्रे 'नायं हन्ति न हन्यते' इत्युत्तरा 'अप्योरपीयान् महतो महीपानात्माच्च  
पन्तोर्निहितो गुहायाम्' इति जीबन्मुक्तदशोका । तमकतुः पश्यति वीतशोको धातुः प्रसादान्मद्विद्याक-  
नात्मकः इति । अत्राकतुरिति जीवोपदेशः । वीतशोको इति जीबन्मुक्तोपदेशः । तदुक्तमन्वच्छ्रेय  
इत्यादिकं जीवोपदेश इति । नापीत्यादिभाष्यं विवृण्वति स्म अपमिति । मत्सेति । आहुरितस्य  
किनापदस्य श्रुत्वकर्तृकत्वादिति भावः । असंभेति । नेन संग्रहात्समाधिः सुपुण्यवसा  
ह सुच्छ्रे । संग्रहात्समाधिरकामाधिपत्त्यात्सर्वावपक्षे सुपुण्यवसापिपेयार्थपक्षे इति विवेकः । किं च  
अन्वेषेति प्रकृतः । वेदेवेदान्तसंस्पर्धोपचरारात्रपाहुपतयतकूपपद्मशोके सुमापेवोमशाजीवत्वस्य  
महाप्रसन्नं च 'शक्तिम्' व्याख्याने संग्रहात्स्य मतान्तरत्वात्सर्वावपितेयः कृतः मतीत्यर्थश्च



श्रुक्तिः फलम् । उत्क्रमण एव आक्षणस्याप्युक्तत्वात् । तथायेति सुषुप्तधारीम् । अनस्त्यिक इत्यादि, सम्प्राधिल्यन्तमुपसंहारः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तेनासंप्रज्ञातसमाधिरपि न वक्तुं शक्यः । मुख्यं प्रकरणं ब्रह्मणोऽवान्तरं चोत्क्रमणस्येति स्वतः स्वरूपावस्थानरूपा सधोमुक्तिरपि न फलत्वेन वक्तुं शक्या । तत्र हेतुः उत्क्रमण इत्यादि । ऊर्ध्वोच्छ्वासीभवतीत्युत्क्रमण एवोपक्रान्ते शरीरब्राह्मणस्योक्तत्वात् । तथाच तदनारम्भ रक्षिः ।

त्यागयोगाच्छास्त्रान्तरीयस्य ग्रहणे बाधकाभावात् । न च संप्रज्ञातसमाधेः सिद्धिहेतुत्वेनामोक्ष-फलकत्वात् अप्रतिषिद्धमनुमतं भवतीति न्यायासंचारात्कृतः प्राप्तिरिति शङ्कम् । योऽकाम इति श्रुतावकामादिपदानां तात्पर्यार्थस्याप्यङ्गीकारात् । तत्र च भक्तिनिवेशेन निर्गुणब्रह्माधिर्भावमात्रेणानिर्वाहाभ्यायप्राप्तं समाधियुरीकृत्य भक्तेः समाधेयत्वात् । शास्त्रान्तरीयसिद्धिफलकत्वमात्रत्यागात् । एकादशे पञ्चदशाध्याये ।

‘निर्गुणे ब्रह्मणि मयि धारयन् विशदं मनः ।

परमानन्दमाप्नोति यत्र कामोऽवसीयते’ ॥

इति वाक्ये सिद्धीनामकथनात् । प्रत्युत परमानन्दपदेन भक्तेरनुग्रहजन्यायाः सत्त्वोक्तेर्विद्वन्मण्डनोक्तदिशा निर्गुणसगुणयोरभेदसिद्धत्वेनाकामादिपदतात्पर्यार्थे भक्तिहेतुकदिशाऽनुग्रहेण भक्त्या भक्तमनोरथपरकूपफलकत्वसंभवेन सिद्धिफलकत्वासंभवात् । अप्रज्ञातसमाधेः मोक्षफलकत्वेन मतान्तरीयत्वं लक्षणं तु सम्यक् संशयविपर्ययानध्यवसायरहितत्वेन न ज्ञायते प्रकर्षेण विशेषरूपेण खोपासस्वरूपेण ज्ञायते भाष्यस्वरूपं येन स संप्रज्ञातसमाधिर्भावनाविशेषः । भावना हि भाष्यस्य विषयान्तरपरिहारेण चेतसि पुनः पुनर्निवेशनं तथा च सांख्यप्रवचनसूत्रवृत्तौ ‘समाधिसुषुप्ति-मोक्षेऽपि ब्रह्मरूपतः’ इति । ब्रह्मप्रेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म मुख्यमिति । स्वत इति । ईश्वरविचारित-स्वरूपावस्थानरूपसधोमुक्तिर्यथापि सत्त्वं तथापि जीवविचारितसधोमुक्तिः सांख्ययोगाभ्यां बालभोधे उक्ता सा स्वतः स्वीयसाधनैः परतः सधोमुक्तिर्विष्णुशिवान्यां तान्यां फलदानोक्तेः तद्दीश्वरविचारित-सधोमुक्तौ स्वतस्त्वपरतस्त्वयोः विवक्षां कृत्वा परतः सधोमुक्तिर्नास्ति सत्त्वतमोगुणवैशिष्ट्यात् । ब्रह्मप्रकरणञ्च स्वतोपि किं तु ब्रह्मणः सकाशात् । सापि न प्राज्ञत्वेन सुषुप्तिसाश्रित्वमात्रकार्य-कारित्वेन मुक्तिदत्ताभावात् । स्वतः स्वरूपावस्थानरूपा सधोमुक्तिरपि न फलत्वेन वक्तुं शक्येत्यर्थः । अपिपदेन परतः स्वरूपावस्थानरूपा सधोमुक्तिः । ननु तर्हि मा मृतादीश्वरविचारितमुक्तौ स्वतस्त्व-परतस्त्वे मास्तु ब्रह्मप्रकरणस्य हेतुत्वं प्रसङ्गात् सधोमुक्तिरस्तु इत्याशङ्क्य अन्यं हेतुमाहुरित्याहुः तत्रेति । हेतुः अन्यो हेतुः ऊर्ध्वेति ज्योतिर्ग्राहणं समाप्येति शेषः । ऊर्ध्वोच्छ्वासीभवतीति ज्योतिर्ग्राहणं समाप्यशरीरब्राह्मणे उपक्रान्ते उत्क्रमणे तमुत्क्रामन्तमित्याद्युक्तोत्क्रमणे एव शरीरभाषी ब्राह्मणश्च ‘ब्रह्म जानाति ब्राह्मणः’ तस्योक्तत्वात् । ब्राह्मणोक्तिस्तु संज्ञानभेवान्वयक्रामति स एव ज्ञः सविज्ञानो भवतीति श्रुतिवाक्याभ्याम् । तथा च जीवब्रह्मणोः कर्मत्वकर्तृत्व्यपदेशात् ऐक्याभावाच्च असंज्ञात्सधोमुक्तिः फलत्वेनेति भावः । भाष्यार्थस्तु उत्क्रमण एव ज्ञादिपदोक्तस्य ब्राह्मणस्य अपिपदेन जीवस्य चोक्तत्वादिति अत्र क्रममुक्तिः संप्र्यते परं तु जज्ञैव समयवीच्यन्त इति श्रुतिविज्ञानं न

भाष्यप्रकाशः ।

अङ्गामत्वमात्रेण रूपेण उत्क्रान्तिशून्या सद्योद्युक्तिरपि न वक्तुं शक्येत्यर्थः । अतः सुपुष्टिप्रकरणाभावेऽप्यकामत्वादिना सौप्तिकलिङ्गेन, तद्यथाऽहिनिर्त्वयनीत्यग्निमवाक्येऽपि श्वेत इति श्वयनलिङ्गेन चावान्तरसूक्तमणप्रकरणं बाधित्वा सुपुष्टिरेव जनकेन ज्ञातव्या । तदा तु न वदिष्यत् इति मदमीष्टसिद्धिः । अथ लिङ्गस्य मुख्यवस्थासाधारणत्वात् तदनादृत्य प्रकरणबलेन ज्ञास्यति सदा तु स्वकृतवरदानानुरोधाद् विशिष्य वक्तव्यमित्याशयेन, अथायमनस्विकोऽशरीरः प्राज्ञ आत्मा प्रक्षैव लोक एव सम्राडित्यन्तं श्लिष्टवचनमुपसंहारः । अत्र श्रुतावनस्विक इति स्पूलशरीरराहित्यम् । तच्च जीवन्मुक्तस्य सुपुष्टस्य चाभिमानाभावात् तुल्यम् । प्राज्ञ आत्मेति सुपुष्टि-

रश्मिः ।

विवक्षिता । शांकरा असंसारिपरत्वेन शरीरप्राक्षणं व्याकुर्वन्ति तं निषेधन्ति स्म अत इति । तद्यथेति भाष्यं व्याचक्षुः तद्यथेति । तद्यथेति श्रुत्यर्थस्तु तत् तत्र दृष्टान्तः यथाऽहिर्नागः तस्य निर्त्वयनी स निळीयते यस्यां सा निर्त्वयनी अहित्वक् तया च परोक्षवाद इति भावः । निलयनीत्यस्य निर्त्वयनीति लयते इति लुः देहः क्षिप् । निर्गता लुगे निर्लुं रहितत्वक् निर्लेरयनी निर्त्वयनी । शीत्वविवक्षायां शीप् पल्मीके तत्स्थाने मृता सर्पदेहत्वक्ता शयीत स्वप्नं कुर्वति । मृता मृतः प्रत्यस्ता प्रत्यस्तः सुबोर्हादेशः । स्वप्नस्तु माया । सदसतीं मायां कुर्वति । इदंशरीरं सुपुष्टशरीरम् । श्वेते इत्यन्वयो भाष्ये । एषेति जीवन्मुक्त्याषवस्था व्यवच्छिन्नत्येषः । न तु संप्रज्ञातसमाधिम् । तस्य तात्पर्यार्थ-विषयत्वेनाभिधेयार्थे प्रसक्त्यभावात् । तदा स्थिति स मेने न वदिष्य इतीति श्रुतिः । स याज्ञवल्क्यो न वदिष्य इति मेने । यद्वाऽनेन राज्ञा सहानं वदिष्ये स च मे वदिष्यत इति पुरुषव्यत्ययेनान्वयः । पूर्वार्थे मम याज्ञवल्क्यस्याभिप्रायसिद्धिः । राज्ञोधिकाराभावाच्च वदिष्य इति मेने याज्ञवल्क्यः स इति । अनस्थिक इत्यादिभाष्यमवतारयामासुः । द्वितीयार्थमङ्गीकृत्य अपेति । तदनेनेति सुपुष्टिमभिधेयामनादृत्य तात्पर्यविषयभूतं संप्रज्ञातसमाधिं प्रकरणं ब्रह्मणस्तद्वलेन ज्ञास्यतीत्यर्थः । स्वकृतेति । स्वेन याज्ञवल्क्येन कृतो यो वरदानानुरोधस्तस्मात् । स ह कामप्रक्षमेव वशे तद्दहास्मै ददाविति श्रुतिरत्र स राजा तं कामप्रभं वरमस्मै राज्ञे याज्ञवल्क्यो ददौ इति वरदानं तस्यानुरोधात् । अथायमिति अथायं संप्रज्ञातसमाधिस्यः श्वेते इति पूर्वोपान्वयः । अनस्विक इत्याद्युपसंहारः अनस्विक इत्यादि सम्राडित्यन्तमुपसंहार इति भाष्यात् । श्लिष्टेति संप्रज्ञातसमाधिकूपश्रुतिसद्योद्युक्तिरूपश्रुतिसंश्लिष्टवचनं यथा भवति तयोपसंहारः समाप्तिः । श्लिष्टमुच्यतेऽनेति श्लिष्टवचनं वा । जीवन्मुक्तपदं संप्रज्ञातसमाधियुक्तस्य लक्षकं जीवन्मुक्त्याषवस्थानां भाष्ये प्रलास्यानात् । श्रुत्यर्थस्तु अथ तदनन्तरं अयं संप्रज्ञातसमाधिस्यः श्वेते इत्यन्वयः । उपसंज्ञहार । अनस्विक इति । अनस्विकः सर्पवत् तत्र निर्ममाहंकृतित्वात् अशरीरश्च तत एव । प्राज्ञः सुपुष्टिसाक्षी आत्मा परमात्मा । अत्र संप्रज्ञातसमाधेनिवेशादात्मपदात् जीवांश्चमादायाह श्रुतिपक्षे । ब्रह्मैवेति जीवो मयैव । सुपुष्टिपक्षे लोकत्वमश्वरत्वम्, जीवो लोकोऽश्वर एव ह सम्राडिति होवाच याज्ञवल्क्य इति । अत्र पूर्वं शरीरं श्वेते इति शरीरस्य स्वप्नानुकूल्यपारवत्त्वमुक्तं तत्र स्वप्नो माया माया तु सदसती तत्र कः सदंशः कोऽसदंश इति विचारः । अनस्विकोऽशरीर इत्यत्र [ हेतुगर्भं निषेधनम-

भाष्यप्रकाशः ।

साक्षिपरमात्मनोर्वाचकमित्यवस्थाद्वयसाधारणम् । तत्र आत्मा इत्यनेन जीवात्मानमनूय, ब्रह्मैव लोक एवेति विषये । तत्र श्रुक्तिपक्षे जीवस्य ब्रह्मत्वविधानम् । सुषुप्तिपक्षे लोकत्वविधानम् । सम्प्रादिति राङ्गः संबोधनम् । अतोऽत्र श्लिष्टतयोपसंहार इत्यर्थः । एतेन सुषुप्तिव्याख्याने बीजं प्रदर्शितम् । याज्ञवल्क्यभयानुरोधादिदमेतावत् सुषुप्तिपरत्वेन व्याख्यातम् । अग्रे च वरदानुरोधान्श्रुक्तिपरत्वेन व्याख्यास्यत इति न कोऽपि कापि संदेहः । एतदग्रे, सोऽई रश्मिः ।

स्विकत्वादशरीर इति ] अनस्विकत्वाद्ये सती माया अस्तीनामनस्विकदेहेष्वदर्शनात् । अत्रानस्विक-पदात्तददर्शनमुक्तं तथा च न विद्यन्तेऽस्तीनि यस्मिन् सोनस्विकः । दर्शनविषयत्वेन संप्रज्ञातसमा-धिस्वस्य न विद्यन्तेऽस्तीनि । ऋतेर्थं प्रतीयमानत्वाच्च माया । सतीत्वं तु यदस्ति यन्नास्ति तदेव विष्णुरित्येवं विष्णुपुराणे दर्शनाच्चास्तीति प्रतीतिविषयस्य विष्णुत्वेन मृत्युव्यतिरिक्तत्वात् । शरीर-शेष्येवं सतीत्वं न विद्यते दर्शनविषयत्वेन शरीरं यस्मिन्निति ।

‘अशरीरं शरीरेष्वनवस्येष्ववस्थितम् ।

महान्तं विभुमात्मानं मत्वा धीरो न शोचति’ ॥

इत्यशरीर आत्मा अन्यजीवानां द्रष्टृत्वं तु ब्राह्ममेव तद्यदि ह्यस्मिन्शरीरविषयकं दृष्टं तदा असतीप्रतीतिविषयस्य भिदांशे मायात्वेन ‘मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति’ इति श्रुतेः । ‘न प्रतीयेत चात्मनि’ अस्मिन् शरीरे मायेति पुराणमतम् । तथा च सर्वोपनिषत् ‘अनादिरन्तर्वर्ती प्रमाणाप्रमाणसाधारणा न सती नासती स्वयमविकारादिकारदेतौ निरूप्यमाणेऽसती अनिरूप्यमाणे सती लक्षणशून्या सा मायेत्युच्यते । अनादिरिति देवामरन्यायेन । भिदारूपेण प्रमाणाप्रमाणविषयत्वेन साधारणा भिदानां दोषसहितदोषरहितचक्षुरादिब्राह्मत्वात् । ज्ञानकाशयेति वाक्यात् । ज्ञानतुल्यत्व-माह नेत्यादिनाऽविकारादित्यन्तेन । विकारेति षड्भावविकारास्तेषां हेतावस्मिन्शरीरादौ निरूप्य-माण इति पूर्वं व्याख्यातम् । लक्षणेत्वत्र मकारागमः लक्षणशून्या । इयमप्रसिद्धत्वाददृश्यमाना अतो ‘नास्ति श्रुतिषु तद्गतां दृश्यमानासु कुत्रचित्’ इति निबन्धो निर्दोषः । तथा च शरीर श्रेत इत्यत्र शरीरनिष्ठः सदसती माया भिदा वा माया तदनुकूलो व्यापार इत्यर्थः । अयं व्यापारोत्रेति इदं षड्वाच्ये परमैश्वर्यकर्त्राश्रये इह लोके वा शरीरे वास्ति अत्र ब्रह्म समश्नुत इति श्रुतेः । प्रकृतमनुसरामः । तत्रेति संप्रज्ञातसमाधिस्वस्य सधोमुक्तस्य सुषुप्तस्य वा परमात्मनि । अस्मां दृश्यां परमात्मवाचका-त्मपदस्य जीवात्मवाचकत्वमप्येक्यात् । अतः पूर्वं परमात्मवाचकत्वस्याप्यात्मपदस्य जीववाचकत्व-मित्याहुः आत्मा इत्यनेनेति । एवकारद्वयतात्पर्यमाहुः तत्र श्रुक्तीति सधोमुक्तिपक्षे संप्रज्ञात-समाधिपक्षेऽपि । ब्रह्मैवेति विरुद्धप्रार्थनाश्रये ब्रह्मत्वविधानम् । लोकत्वेति ब्रह्मत्वविधानम् । अत इति अवस्थाद्वयसाधारण्यात् । श्लिष्टतया सधोमुक्तिसंप्रज्ञातसमाधिः श्लिष्टतया । एतेनेति । ब्राह्मपदेन । कोपीति भाष्ये सुषुप्तेरुक्तत्वात् संप्रज्ञातसमाधिसौ व्याकर्तव्यो नो वा व्याकर्तव्य इति संदेहः । कापीति श्लिष्टतयोपसंहारेऽपि याज्ञवल्क्यभयानुरोधवरदानानुरोधाम्यां श्रौताभ्यां वस्तुतस्तु संप्रज्ञातसमाधिरपि भाष्ये जीवन्मुक्त्यादिनिराकरणात् सूचितैव । तेनेति प्रभाषावेन । जीवन्मुक्ति-पदलक्षितसंप्रज्ञातसमाधेः सुषुप्तेः सधोमुक्तेश्च संश्लेषे मोक्षप्रभस्य पौनःपुन्यत्वांसंगतिमालोप्याहुः श्लोका इत्यादि भाष्याभासं एतद्वन्न इति । श्लिङ्गस्येति । जीवन्मुक्त्याचवत्त्वात्प्रत्याख्यानेन

श्लोका अत्र त्रयोदश सर्वनिर्धारकाः । आद्यो ब्रह्मविद्भूतेः । एष इति सुषुप्तौ नाडीत्वात् पञ्चवर्णाः । अन्धन्तम इति द्वाभ्यामनेबन्धिवो निन्दा । तदेव सन्त इति बुद्धिमतां वचनम् । आत्मानमिति वैराग्यम् । यस्यानुवित्तिरिति नव-

भाष्यप्रकाशः ।

भगवते सहस्रं ददामीति जनकवाक्यम् । तत्र न पुनर्मोक्षप्रश्नः । तेन एवं श्लिष्टप्रयोगेऽपि जनकेन लिङ्गस्य साधारण्यं प्रकरणस्योत्क्रमगोचरत्वादसाधारण्यं चावगत्य, अथाकामयमान इति निष्कामप्रकरणं मतान्तराद् विविक्तत्वेन सिद्धान्ते निवेश्य तत्र सद्यो-  
मुक्त्यवस्थामवधार्य, ब्रह्माप्येतीत्यत्र ब्रह्मपदं च द्वितीयान्तमवगत्य, तत्रास्य ब्रह्मभूतस्य लयं चावगत्य, श्लोकमप्येतदवस्थाप्रतिपादकत्वेनावगत्य, अहिनिर्लम्बनीदृष्टान्तं मृतशरीरपरमेवावगत्य, अप्राज्ञ आत्मा ब्रह्मैवेत्यस्य प्राज्ञत्वादयमात्मा ब्रह्मैव सन् लोक एव ब्रह्मापीतो ब्रह्मलोकात्मको भवतीति निश्चितवान् । तेन जाग्रदशायां हृदयस्थसर्वकामप्रमोको मोक्षसाधनत्वेनावधारित इति बोधितम् । तदा याज्ञवल्क्योऽपि तस्य सम्यग्बोधनाय सर्वं सिद्धान्तमाह तद्विष्ण्वन्ति श्लोका इत्यादिना । अत्र त्रयोदशेति । एकोपक्रमगतास्त्रयोदश । आद्यो ब्रह्मविद्भूतेरिति ब्रह्मविदः सद्योमुक्तिमुक्त्वा ततो न्यूनाधिकारिणो ब्रह्मविदः क्रममुक्तेर्बोधकः, 'अणुः पन्या' इति श्लोकः । तस्मिन् शुद्धमिति श्लोकस्तु निष्कमणमार्गबोधक इत्याहुः एष इत्यादि । बुद्धिमतां वचन-  
रश्मिः ।

तस्यैव सुषुप्तिसद्योमुक्तिसंप्रज्ञातसमाध्यवस्थामुचकस्य लिङ्गस्य । असाधारण्यमिति । सुषुप्तिसंप्रज्ञा-  
तसमाधिस्थसद्योमुक्तिषु साधारण्याभावः । उत्क्रमणाभावात् । उत्क्रम्य तोयादिवासे तु साधारण्यम् । सद्येति सद्योमुक्तिर्न मूलत्वेन । द्वितीयान्तमिति ननु ब्रह्मैव सन् कूटस्थः सन् ब्रह्माविर्भवतीति भाष्यव्याख्यानात् कथमेवमिति चेन्न ब्रह्मपदं च प्रथमान्तमवधार्येति पूर्वणान्वयः । आविर्भाव-  
मित्येवमाविर्भवतीति भाष्यस्य आविर्भावं करोतीत्यर्थं कृत्वाध्याहार्याविर्भावपदं द्वितीयान्तमित्यर्थः । तत्रास्येति तत्रापिपदसमुच्चिते जीवेऽस्य परमैश्वर्यकर्त्राश्रयस्य कूटस्थब्रह्मभूतस्य ब्रह्मणो लयं स्लेपं चावगत्येत्यर्थः । श्लोकमपीति अमृतपदं मुख्यवृत्तम् । 'भगवानेव हि फलं स यथाविर्भवेद्भुवि' इति निरोधलक्षणप्रन्यात् । अयमिति । यथायं शेते इत्यत्रायमित्युक्तः । एवेति उपसंहारव्यवच्छेदक एवशब्दः । उपसंहारेन्यान्वयायाहुः प्राज्ञेति । ब्रह्मैव कूटस्थः सन् ज्ञान्युपास्यः सन् लोकोक्षर एष एव आत्मैव । कीदृश इत्यत आह ब्रह्मापीति ब्रह्मा अपि । अपि पदार्थे जीवे इतः प्राप्तः । ननुसकस्य पुंस्त्वेन निर्देशोऽवताररूपसंप्रहाय 'कृष्णस्तु भगवान् स्वयम्' इति वाक्यात् । अत्र संप्रज्ञातसमाधिर-  
प्युक्तः । भावार्थमाहुः ब्रह्मेति । ब्रह्मकर्तृकलोकात्मनि मनसि यस्य जीवस्य स तथोक्तः । इति बोधितमिति जनकेन मोक्षार्थिना कर्त्रा पुनर्मोक्षप्रश्नाभावेन कारणेन मया बुद्धिमिति बोधितम् । अन्यथा न दद्यादिति सहस्रं मोक्षार्थित्वादतः संप्रज्ञातसमाधेमोक्षत्वं व्यज्यते तदुक्तम् । 'यं लब्ध्वाप्यवमन्येत समाधिः परिकीर्तितः' इत्यमृतविन्दुपनिषदा गीता चाल्मसंयमयोगाध्यायस्था ।

'यत्रोपरमते चिदं निरुद्धं योगसेवया ।

यत्र चैवात्मनात्मानं पश्यन्नात्मनि तुष्यति' ॥ इत्युपक्रम्य,

'स निश्चयेन योक्तव्यो योगो निर्विण्णचेतसा' इति ।

सर्वमिति वरदानानुरोधात्सर्वं सिद्धान्तम् । एकोपेति एकस्वासावुपक्रमस्वारम्भस्तत्र

रक्षितः ।

गतास्तदुपक्रमसामीप्यं गताः सर्वसिद्धान्तनिर्धारकाः वरदानानुरोधाद्याञ्जवल्क्येनोक्ताः इति होवाच याञ्जवल्क्य इति वक्ष्यमाणश्रुतेः । अत्रात्मवदकाकामयमान इत्यादिना ज्ञानसाध्या सुषुप्तिः कारिकायां संप्रज्ञातसमाधिः सूचिता न जीवस्य सद्योमुक्तिः फलमिति भाष्ये सद्योमुक्तिः फलत्वेन न विवक्षितेति सूचितमतः परं ब्राह्मणद्वयार्यस्य निर्धारणं चकार । पूर्वोक्तपिन्ध्यादिरूपदेहार्यं लोकानुदाजहार । तदप्येते श्लोका इति तत्स्मिन्नात्मकामस्य ब्रह्मविदः सद्योमुक्तिः तात्पर्यार्थे संप्रज्ञातसमाधिर्मक्तस्य सुषुप्तिर्जीवस्य ज्ञानिन इत्यर्थे ब्राह्मणद्वयं तन्निर्धारकाः श्लोका भवन्ति । तस्यायं श्लोकं कर्ममार्गस्य तदेव सचदिति श्लोकेन 'गतागतं कामकामा लभन्ते' इत्युक्तत्वात् भक्तज्ञानवाचकब्रह्मवित्पदघटितं किं च हिरण्यगर्भस्य कर्मठस्य ब्रह्मवित्त्वमुक्तत्वात् अकामयमानो विधिरतः कर्मठेषु विधिमात्रबोधक-ब्रह्मवित्पदघटितं विवृण्वन्ति स्म ब्रह्मविद इति संज्ञानभेदान्वक्त्रकामति स एष ज्ञ इत्युक्तः सद्योमुक्तस्य । न्यूनाधिकारित्वं ब्रह्मव्यसनाभावेन द्वितीयस्कन्धोक्तं 'यदि प्रयासन्नूप पारमेष्ठ्यं वैहायसानामुत यद्विहारम्' इत्यादिमिलोकदिदृक्षुत्वमुक्तम्येति लिङ्गात्कममुक्तिः 'अणुः पन्थाः विततः पुराणो मा९ स्पृष्टोनुवितोमयैव । तेन धीरा अपि यन्ति ब्रह्मविदः उत्कम्य स्वर्गं लोकमितो विसुक्ताः' इति श्लोकः अणुः सूक्ष्मः भगवत्कृपारूपः पन्थाः मार्गो वितरो विततः कर्मज्ञानभक्तिरूपेण वित्तृतः पुराणः प्राचीनः 'मार्गास्त्रयो मया प्रोक्ताः नृणाम्' इति वाक्यात् । पुरा अणोर्जीवस्य वा । मां याञ्जवल्क्यं स्पृष्टः संबद्धः संबन्धानन्तरं मयैव वित्तो ज्ञातः तेन शरणमारम्य वा सर्वात्मभावम् । धीराः विद्वांसः आवृत्तचक्षुष्काः प्रत्यगाल्लेक्षकाः अपियन्ति अप्ययं सुषुप्तिं कुर्वन्ति । अत्रैव सद्योमुक्तिं फलमिच्छां पूर्वोक्तरीत्या प्राप्नुवन्ति ब्रह्मविदो लोकभोगकामा ब्रह्मादयो भक्ताः लोकमात्म-सुखामिन्नमक्षरं 'प्रभुत्वेन हरेः स्फूर्तौ लोकत्वेन तदुद्भवः' इत्युक्तं यन्ति भगवत्सेवोपयोगिदेहानामक्षरत्वात् । ज्ञानिनो ब्रह्मवित्पदवाच्याः स्वर्गमात्मसुखं यन्ति । 'आत्मेति तूपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च' इति सूत्रात् । इतो देहात् विसुक्ताः अकामो निष्काम इत्यस्य सूचितार्थे क्रियमाणे भक्ता लभ्यन्ते तेषां भक्तिभिः प्रसन्ने हरौ भाष्यसूचितसंप्रज्ञातसमाधिः श्रुत्युक्तसमाधिलक्षणात् । ननु पूर्वं लोकः पश्चात्समाधिः पूर्वं समाधिः पश्चात्लोको वा मोक्षाय प्रभात् । मैवं, योगं शुद्धानस्य समाधेः पूर्वप्रज्ञायामन्तर्भावात् तं विद्याकर्मणी समारभते पूर्वप्रज्ञा चेति श्रुत्या सहगमनात् । तत्र साधन-दशायां तनुवित्तजसेवामानसीसेवोक्तसमाधिरूपा यदि फलरूपा सत्यन्यफलत्वेन न ग्राहयति । तदा कर्मनिर्हारीणी कर्मपदवाच्योक्तश्रुतौ विद्या तु 'ज्ञानी चेद्भजते' इति वाक्यात् ज्ञानं माहात्म्यज्ञानमैक्यज्ञानं सर्वभूतेषु भगवज्ज्ञानं भक्तेषु भगवद्भक्तत्वेन ज्ञानं तत्सेवा चेति । तत्र सत्ये भक्तजीवसाधि ज्ञाने संप्रज्ञातस्यानन्ते समाधेरिति बोध्यम् । किं पुनः 'रसो वै सः' इति श्रुतेः सर्वा भक्तिरससामग्री संकर्षणात्मकवेदात्मकानन्तरूपेति सर्वं रसस्वरूपं सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेति श्रुत्युक्तम् । तस्य प्रात्यात्र मार्गे संप्रज्ञातसमाधेमोक्षत्वात् । फलानुरोधेन सर्वा साधनसामग्री कल्प्या । तदुक्तं षष्ठाध्याये गीतायाः ।

'युञ्जन्नेवं सदात्मानं योगी नियतमानसः ।

शान्तिं निर्वाणपरमां मत्संस्थामधिगच्छति' ॥ इति ।

न चायं योगः आत्मसंयमयोगाध्यायस्वत्वात् । तदुक्तम् । 'मदर्वेऽर्धपरित्यागो भोगस्य च सुखस्य च' इत्येकादशस्कन्धे । मत्संस्था मम संस्था भक्तिर्यत्र तदुचितरूपसाधनत्वेन ताम् । तत्संस्थास्यसुतत्वापदेशादिति शान्दिस्त्यसूत्रे संस्थापदस्य भक्तिवाचकत्वात् । तद्योपसंहारे ।

रश्मिः ।

‘योगिनामपि सर्वेषां मद्भतेनान्तरात्मना ।

श्रद्धावान् भजते यो मां स मे युक्ततमो मतः’ ॥ इति ।

पूर्वोक्तसमासं सूचयति । शान्तिरिति क्तिञ्चन्तं शान्मयीति शान्तिरिति भाष्यसूचितार्थसंप्रज्ञात-  
समाधिसंवाद्यर्थोऽतोऽन्यटीकासु यथास्थितोर्थः । प्रातिलोभ्येनाथ अकामयमान इत्यादिश्रुतीनां  
निर्धारार्थः कारिकयोक्तः । उत्क्रमणे नाडीनामुपयोगात्ता वा अस्थैता इत्यारभ्य परमो लोक इत्यन्तं  
निर्धारयामास कारिका । तदाहुः तस्मिन्निति । श्लोकस्तु तस्मिन्बुद्धमुत नीलमाहुः पिङ्गलं हरितं  
लोहितं च । एष पन्था ब्रह्मणा हानुवित्तस्तेनैति ब्रह्मवित्तैजसः पुण्यकृत्तैति । तस्मिन् मोक्षमार्गे ।  
तैजसः स्वप्नसाक्षी स चारम्भ उक्तः सुषुप्तेः पूर्वं सुषुप्तिकथनं फलनिरूपणेऽनुवादाय । तेन  
पूर्वकारिकाविषयः । आनन्दमीमांसा निगुणस्य सुषुप्तिरूपस्थानन्दनिरूपणं फलत्वाय । तस्यानुभवा-  
रूढत्वाय पुनः प्रश्नः । पुनरपि मोक्षार्थं जीवोपक्रमेण ब्रह्मोपसंहारेणाह पापः पापेनेत्यन्तेन ।  
तत्रान्येभ्यो वा भूतेभ्यः इत्यत्र वाकारं गर्हायां स्वीकृत्याधोनिनीषया क्रोधकर्मकर्तृणां निन्दा  
तदाहुर्भाष्येन्धन्तम् इति ।

‘अन्धन्तमः प्रविशन्ति ये संभूतिसुपासते ।

ततो भूय इव ते तमो य उ संभूत्याः परताः’ ॥

‘असुर्या नाम ते लोका अन्धेन तमसावृताः ।

तांस्ते प्रेत्याभिगच्छन्त्यविद्वांसोऽबुधा जनाम्’ ॥

तमो मृत्युः ग्लानिकर्तृ काङ्क्षकर्तृ वा । प्रविशन्ति । संभूतिमविद्याम् । भगवन्तं त्यक्त्वा  
संभूत्यां विद्यायां असुर्याः अनन्दाः । जनाम् जनाः आम् । सोर्द्धा । आमर्थस्तु अङ्गीकृता इति आम्  
अङ्गीकारे इति मनोरमा । तदुक्तं पापः पापेनेति यथाकारीत्यस्या अर्थ निर्धारयामास कारिका  
तदेव सन्त इति तदेवसन्तस्तद्दु तद्भवामो न चेदेवेदीन्महती विनष्टि येन विदुरमृतास्ते भवन्त्येतरे दुःख-  
मेवोपयन्ति इदं वचनं बुद्धिमतामिति भाष्ये तद्विबुधवन्ति स्म सद्य इति तदेव सन्त इत्यस्य इहैव  
देहे अज्ञानरहिताः सन्तस्तद्दु ब्रह्म उ विश्व इत्यर्थात् ज्ञानवतां तद्भवाम इत्यस्य ब्रह्म भवाम इत्यर्थात्  
सद्योमुक्तिभाजां ये तद्विदुरमृतास्ते भवन्तीत्यस्य । ये तदमृतमानन्दं तिरोहिताविर्भूतं विदुरिति  
ब्रह्मभावः । तिरोहितस्याविर्भावे ब्रह्मभाव इति ग्रन्थात् । तेन ब्रह्मभावेन । अमृतास्ते भवन्ति ।  
इत्यस्यामृतस्थानन्दस्य प्राप्त्यानन्दा भवन्तीत्यर्थः । न चेदित्यस्यायमर्थः । न चेद्विदितवन्तो वयं  
तदावेद्यज्ञानी सांसा महती विनष्टिर्विनाशः स्यादित्यर्थः । शेषमिति । आत्मानमित्यादि भाष्यं  
स्फुटम् । तदित्यम्—

‘आत्मानं चेद्विजानीयादहमस्मीति पुरुषः ।

किमिच्छन् कस्य कामाय शरीरमनु संज्वरेत्’ ॥ इति ।

आत्मानं परपुरुषं चेद्यद्यं परमैश्वर्यकर्ता अहमणुर्जीवोस्मि सुषुप्तिसमयेऽफलं सद्योमुक्तिसमये  
संप्रज्ञातसमाधिसमये विषयवैतृष्ण्याद्वैराग्यं आसकामत्वाद्द्विषयवैतृष्ण्यम् । शरीरतापमनु तप्येत इति  
शरीरमनुसंज्वरेदित्यस्यार्थः । एवं वैराग्यवतो दोषनाशद्वारा विज्ञानं वक्तुमाहेत्याहुर्भाष्ये यस्यान्विति ।  
‘स्तुवन्ति दोषनाशाय तत्राविद्यो भवेद्यथा’ इति सुबोधिन्याः । स्तुतिरुत्कर्षार्थायकगुणवर्णनम् ।  
चकारः समुच्चयेऽतो नवमिः स्तुतिविज्ञाने उच्येते ।

रश्मिः ।

‘यस्मानुवित्तः प्रतिबुद्ध आत्मा अस्मिन् संदेहे गहने प्रविष्टः ।

सविश्वकृत्स हि सर्वस्य कर्ता तस्य लोकः स उ लोक एव’ ॥

भाष्ये यस्मानुवित्तिरिति पाठः । अस्मिन् प्रसिद्धे संदेहे संदिष्टाते उपधीयते तेजोब्रह्मादि-  
भूतैरिति संदेहः ऋहलोर्ण्यत् । यकारलोपश्छान्दसः । तकारागमः । तस्मिन् किं लक्षणे गहने  
भाष्यात्मिकाशनेकार्यसंकीर्णत्वात् दुर्विषये प्रविष्टः आत्मा यस्य येन ब्राह्मणेनानु ब्रह्मज्ञानमनुविष्टो  
ज्ञातो भक्त्यापि प्रतिबुद्धः प्रति प्रतिनिधौ प्रतिनिधिरूपसर्वात्मभावरूपबोधविषयः । ब्राह्मं चेति  
रूपविशेषणस्य श्रुतावुक्तेः स सर्वात्मभाववान् भक्तो वा विश्वकृदित्वादि । तस्येश्वरस्य लोकोऽश्वरः  
‘आत्मा यावत्प्रपञ्चोभूतावद्वै रभते हरिः’ इति ‘सोन्तःकरणसंबन्धि तिरोपचे हरिश्च सः’ । इत्याह  
सन्निति उ आश्चर्ये स जीवो लोकोऽश्वर एव न तु भगवत्संबन्धी । ‘जीवाः स्वाभावतो दुष्टाः’ तेषां  
संयोगविप्रयोगदानादीश्वरोत्कर्षः । तदापायका गुणाः संयोगादिदातृत्वादयः । तेषां वर्णनमस्त्येव  
विज्ञानं च ।

‘यदैतमनुपश्यन्ति आत्मानं देवमस्यसा ।

ईशानं भूतमभ्यस्य न तदा विचिकित्सति’ ॥

एतं हृदयस्वमात्मानमस्यसा साक्षात् अनुपश्यति आचार्योऽल्लभ्यप्रसादमनुपश्यति ‘अपि  
संराचने प्रत्यक्षानुमानान्याय’ इति सूत्रात्संराचनानन्तरं वा पश्यति उभयानन्तरं वा पश्यति  
विचिकित्सति संदेग्धि यद्वा ङ्गुप्यते गुप्तिं नेच्छति किं तु भक्तिमार्गानुसरणात् हरेर्हरित्वं स्वसेच्छति  
अर्थात् देवात् । गुप गोपनकुत्सनयोः जु. आ. से. गोपनं नेच्छति साधनमन्तरा पश्यतीत्युत्कर्षा-  
चायका गुणाः असाधनवतां स्वस्य प्रत्यक्षविषयत्वादयस्तेषां यथाकथंचिद्वर्णनं विज्ञानं च ।

‘यस्मिन् पञ्च पञ्चजनाः आकाशश्च प्रतिष्ठितः ।

तमेव मन्य आत्मानं विद्वान् ब्रह्माशृतोऽशृतश्च’ ॥

यस्मिन् पञ्चवक्ष्यमाणवाक्यगतज्योतिषा सह तदप्रवाक्योक्तप्राणचक्षुःश्रोत्रमनासीति पञ्च  
पञ्चजनसंज्ञकाः तमेवात्मानं मन्ये ब्रह्माशृतो विद्वानशृतोऽस्मि अशृत आनन्दः ज्ञानमात्रेणाशृतसंपाद-  
कत्वादयो गुणाः तेषां वर्णनमत्र विज्ञानं च । इयं कारिका.....पादे ‘न संख्योपसंग्रहादपि इति  
सुप्ते विचरिष्यते । यस्मादर्वाङ् संवत्सरोऽहोभिः परिवर्तते तदेवाः ज्योतिषा ज्योतिरासुहोपासतेऽशृतश्च ।  
यस्माज्ज्योतिश्चकार्वाङ् अयः संवत्सराकालोऽहोभिः स्वावयवैः परिवर्तते न तं स्पृशति । न परि-  
च्छिनत्ति देवा उपासते कालापरिच्छिन्नस्य देवोपासत्वादय उत्कर्षाचायकगुणास्तेषां वर्णनं विज्ञानं च  
प्राणस्य प्राणश्रुत चक्षुषश्चक्षुस्त श्रोत्रस्य श्रोत्रं मनसो ये मनो विदुः । ते निषिक्त्युपैष्यपुराणवर्णनं  
मनसैवावासम्भ्यं नेह नानास्ति किंचन । अर्धप्रपाठकः । प्राणस्य प्राणः आधिदैविक आधिभौतिकस्य  
प्राणः एवमप्रेषि । ते ब्राह्मणा अश्रवमग्रे भवं अत, एव पुरार्थं चिरंतनं ब्रह्म निषिक्त्युः ज्ञातवन्तः  
सर्वस्वादिभक्तवन्तः केन साधनेनेत्यत आह मनसेति आचार्योपदेशं प्राप्य मनसैव ब्रह्म प्राप्तव्यं  
मानसी सेवा कर्तव्या न तु भक्त्यावासम्भ्यमिति चेन्न वेदान्ते मनसावबोधकर्मत्वर्थात् प्रेमलयात्  
सहकारिकारणत्वं वा मनसः । नाना भेदः साकारब्रह्मणोऽनेकेषु रूपेषु मनोवासम्भ्यं रूपं वा तादृग्ब्रह्म  
जीवानामवाहुं योग्यं इत्युत्कर्षः । तदापायकगुणवर्णनं स्तुतिरस्ति विज्ञानं च ।

‘शूलोः स शूलुसाश्रोति य इह नानेव पश्यति ।

मनसैवानुब्रह्मयेतत्प्रमेयं ह्रदयम्’ ॥

भिर्ज्ञातस्तुतिः । तद्विज्ञानं च । पुनरेतदेव स्पष्टतयोपदिशति । स वा अयमात्मे-

भाष्यप्रकाशः ।

मिति । सप्तोद्भक्तिमात्रं ज्ञानवतां ब्रह्मभावेन ब्रह्मप्राप्तिवचनम् । ज्ञेयं स्फुटम् । ज्ञेयस्वार्थमाहुः पुनरित्यादि । अत्रैतद् बोध्यम् । यस्मानुविच इत्यस्योच्यते, स विश्वकृदित्यादिना यत् सर्वकर्तृत्वमुक्तं तत् स वा एव आत्मा सर्वस्य वशीत्यारभ्य, सेतुर्विचरण इत्यन्तेन स्पष्टीकृतम् । यस्य लोक इत्युक्तं लोकाधिपत्यं च, एषां लोकानामसंभेदायत्यनेन । यत् पुनः पूर्वार्थे, यस्मानुविच इत्यादिनोक्तम्, अत्रिमश्लोकैश्च तत् तमेवं वेदानुवचनेनेत्यारभ्य आन्तं स्फुटीकृतमिति ।

रश्मिः ।

मूलोरसतः सकाशान्मृत्युमसन्तं प्राप्नोति यः पूजादिकर्ता नानामेद इव पश्यति किं तु 'भविष्यत् च मृतेषु विभक्तमिव च स्थितम्' पश्यति । अनु कर्मज्ञानमतीरनुदृष्टव्यम् । पूजादिकर्तृरुजोभात् विभक्तमिवेत्युत्कर्षः । तदापायकगुणा विभक्तसादृश्यादयस्साद्दर्शनमस्ति विज्ञानं च—

'विरजः पर आकाशादज आत्मा महान् ध्रुवः' ।

'तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वति ब्राह्मणः ।

नानुष्यायाद् बहून् शब्दान् वाचो विग्लापनं हि तत्' ॥ इति ।

विगतं रजो धर्माधर्मादिलक्षणं यस्मात् स विरजः महान् परिमाणतः । धीरो धीमान् धीर्धारणावती बुद्धिः तथा विज्ञाय मोक्षेतरत्वेन ज्ञात्वा भक्तिविषयत्वेन विज्ञाय 'भगवदीयत्वेनैव परिसमाप्तसर्वांशः' इति वाक्यात् । एवं शास्त्रोत्पन्नज्ञानविषयं कृत्वा प्रज्ञां सिद्धान्तमुक्तावत्युक्तसंराचनेन प्रत्यक्षं कुर्वतिलर्थः । विग्लापनं साकारस्थानन्तमूर्तेश्वरसम्युतिष्वनादरकर्तृ । बहुष्वादरो न संभवतीति सुबोधिन्त्याः । एतावान् भाष्ये विज्ञानपदार्थः स्तुतिश्च अत्र द्वौ श्लोकौ साधौ यतः पठितावतोष्टौ श्लोकाः । प्रागख्येत्त्र श्लोकद्वयमिति नवभिरिति भाष्यम् । अग्रमिलन्त एकः मनसेति द्वितीयः । आह्वावत्त्वात् । पुनरिति भाष्यमवतारकामासुः शेषेति । कथमुपदिशतीत्यत आहुः अत्रेति 'स वा एव आत्मा सर्वस्य वशी सर्वस्वेशानः सर्वस्वाधिपतिः सर्वमिदं प्रशास्ति यदिदं किं च स न साधुना कर्मणा मूयान् नो एवासाधुना कनीयानेष मृताधिपतिरेव लोकेश्वर एव लोकपाठः स सेतुर्विचरण एषां लोकानामसंभेदाय' अत्र भगवत्स्तुतिर्विज्ञानं वैकरोच्यते । उत्कर्षोपायकगुणवर्षनं स्पष्टं शब्दं विज्ञानं च वक्ष्यमस्मास्तीति वशी । साधुना वेदविहितेन । असाधुना वेदनिमित्तेन सर्वस्य वर्यादिकं स विश्वकृदित्यादिना सर्वकर्तृत्वमुक्तम्, तन्निर्वाहमित्येकवाच्यता । उत्सविस्वितिप्रत्ययानां परस्परनिर्वाहकत्वम् । स भगवान् सेतुः सिनोति अग्रातीति सेतुः । रूपप्रपञ्चकरात् । वर्णाश्रमादिव्यवस्थाविचारकः अत उक्तं स्पष्टीकृतमिति । तस्य लोक इति तस्य भगवतो लोकेश्वरः इति प्राप्तं लोकाधिपत्यम् । किमर्थं लोकाधिपत्यमिलाकाह्वायामाह एषां मृदादिब्रह्मलोकान्तानामाधिपैविकानामसंभेदायासांकार्याय एकवर्षता मासूदिति । तमेतमिति 'तमेवं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति ब्रह्मचर्येण तपसा ब्रह्मया यज्ञेनानामकेन चैतमेवं विदित्वा मुनिर्वचस्वतेमेव प्रभाषिनो लोकमनीष्यन्तः प्रव्रजन्ति एतद्ब्रह्म वै पूर्वं ब्राह्मणाः अनूचानाः विद्वांसः प्रजां न कामयन्ते किं प्रजया करिष्यामो येषां नोयमात्माऽयं लोक इति ते ह स्म तु पुत्रेषवायाश्च विचेषवायाश्च लोकैषवायाश्च मृत्युत्वायाश्च विभ्रुचर्यां चरन्ति वा श्वेष पुत्रेषवा सा विचैषवा वा विचैषवा सा लोकैषवा उने श्वेषवे एव भवतः । स एव नेति नेत्यात्माऽऽप्राप्तो न हि पृथग्रेऽधीर्यो न हि धीर्यतेऽसन्नोऽसितो न सच्यते



रश्मिः ।

न ष्यते इत्यतः पापमकरवमित्यतः कल्याणमकरवमित्युभे श्लेष तरत्यसृतः साध्यसाधुनी नैनं कृता-  
 कृते तपतो नास्य केनचन कर्मणा लोको मीयते तदेतद्व्याप्त्युक्तम् एष नित्यो महिमा ब्राह्मणस्य न  
 कर्मणा वर्धते नो कनीयान् तस्यैव स्यात् पदवित्तं विदित्वा न कर्मणा लिप्यते पापकेन' इति । तस्मादेवं  
 विच्छान्तो दान्तः उपरतस्त्रितिक्षुः श्रद्धावित्तो मूत्वात्मन्येवात्मानं पश्येत् सर्वमेवं पश्यति सर्वोप्यात्मा  
 भवति सर्वस्यात्मा भवति सर्वं पाप्मानं तरति नैनं पाप्मा तरति सर्वं पाप्मानं तपति नैनं पाप्मा तपति  
 विजरो विज्रिचत्सोऽपिपासो ब्राह्मणो भवति य एवं वेद स वा एष महानज आत्मा आत्मादो वसुदानः  
 स यो हैवमेतं महान्तमजमात्मानमन्नादं वसुदानं वेद विन्दते वसु स वा एष महानज आत्माऽजरोऽ-  
 सृतोऽमयोऽसृतो ब्रह्माभयं वै ब्रह्माभयं हि वै ब्रह्म भवति य एवं वेद इत्येतासु । ब्राह्मणा विविदिषन्ति  
 इत्यत्र तत्र तु यस्य ब्रह्मज्ञानमनुविच इति केषांचिद्विदिषाविषयः । कैश्चिद्विच इति विशेषः ।  
 रामानुजाचार्यभते तु सनर्थस्याविवक्षातः ब्राह्मणा विदन्तीति कालयेदमात्रम् । तमेव प्रव्राजिनो  
 लोकमभीप्सन्तः प्रव्रजन्तीत्यत्र तत्र तु तस्य लोकः स उ लोक एवेति लोकव्रजनोत्तरं भक्तिद-  
 यावाभ्यां स्थितिरिति विशेषः एतद्वत्स्य वा इत्याद्यत्र तत्र तु यदैतमनुपश्यति इत्यादीति केषांचिदा-  
 त्माभावप्रयुक्तः किं प्रजयेति श्लेषः केषांचिदात्मानुदर्शनवतां न तदा विचिकित्सतीति नावशेषेति  
 विशेषः । विचिकित्सति जुगुप्सत इत्यर्थः । गुप गोपनकुत्सनयोः म्वा. आ. से. कुत्स अवशेषे  
 पु. आ. से. श्रुत्यर्थः स्पष्टः पूर्वत्र असा श्रुतेरर्थः । एतद्वत्स्य एतत्समीपतरवर्ति पूर्वोक्तं ह प्रसिद्धे  
 स्य भूतकाले वै निश्चयेनानु गुरुचारणमनु उचाना वदन्तः किं श्लेषे उभे लोकेषणाभिधुचर्या-  
 चरणेषणे चरणश्लेषणात्वायैवकारः इति स एष नेति नेति अत्र तत्र यस्मिन् पञ्चलेकत्रात्मासृतयोः  
 स्वरूपमुक्तं स्पष्टतयैकत्रत्वस्पष्टतयेति विशेषः । कारिकोक्तात्मस्वरूपमाह स एष नेति मूर्तामूर्त-  
 ब्राह्मणोक्त आत्मा केनाप्यगृह्यः न गृह्यते केनापि । अशीर्यः केनापि कोपि न शीर्यते असङ्गः  
 असितोऽबद्धः न केनापि कर्मा सम्बन्धते इतिः प्रकारे अतः कारणात् । एष आत्मा । असृतस्वरूपमाह  
 असृत इति मीयत इति । जयोऽभिमवः क्रियते लोकस्याभिमवः क्रियते । तद्येतदिति तदेतत्पूर्वो-  
 क्तम् । वस्तुतत्त्वसृष्ट्याप्त्युक्तम् । एष साधननिःस्पृहो नेति नेत्यादिब्रह्मणत्वरूपमूते महिमा ऐश्वर्य-  
 विशेषः स्वाभाविकत्वाच्चित्तः कुतः शुभकर्मणा न वर्धते यत एष महिमा तस्यैव ब्राह्मणस्य पदं गम्यं  
 वित्तं ज्ञातं तं महिमानं विदित्वा य एवं वेदान्योपि सोऽप्येवं भवति । स वा एष इत्यत्र तत्र तु  
 यस्मादर्थागिति । ज्योतिश्चक्रं स्पष्टतयोच्यते । उपासना च ज्ञानात्मा वसुदान इत्यन्तेन ज्योति-  
 निरूपणम् । स य इत्यादिनोपासनायाः सफलायाः स वा एष इत्यत्र तत्र तु प्राणस्य प्राणमिति  
 तद्वितीत्यन्तम् । प्रमेयविशेषेपि विब्रह्मणप्रमेयाभावात् । अत्र प्राणाद्याधिदैविकम् । ये विदुस्ते पुराणमर्थं  
 ब्रह्म निश्चिक्शुरित्युक्तम् । तत्रासृत इत्यन्तेनशेन ये विदुस्ते उक्ताः पुराणमर्थं ब्रह्म ब्रह्माभयमिति  
 पदद्वयेन । मनसैवावाशम्भमित्युक्तं प्राप्तुं योग्यं स्वया प्राणमिति जनकप्राप्तोसि इत्यनेनांशेनोक्तम् ।  
 पुनश्च सुलोहितनेन भेदसदृशदर्शनं सुसुप्रापकमित्युक्त्या चक्षुराद्यप्रमेयं ध्रुवमात्मनन्तरं मनोदर्शन-  
 योग्यमित्युक्तम् । तेन संसर्गोपो मोक्षः सूचितः । एवं प्रकाशे स वा अयमिति भाष्यं विवृतम् ।  
 तत्र जीवसानिशीत्वात् येन प्रकारेण जीवः परलोके गच्छति तमुपायं भगवानेव करोतीति भाष्यात् ।  
 भगवता त्वच्छिष्टेन मोक्षो मष्टं दद्य इति भक्तिरहस्यमजनं तदिहाशुत्र फलयोगनैराप्येनाशुभिन् मनः-  
 कल्पनमिति मानसी सेवा तत्र मुक्त्या यद्यपि तथापि मानसां दास्यवित्तं साधनं मन्वान आह

आदि । अमयं वै अमक प्राप्नोऽस्तीत्यन्तम् । काण्वानां कचित् पाठमेवेऽप्ययमे-  
वार्थः । अत्र प्रकरणे जीवो वाच्य इति प्राप्ते ।

भाष्यप्रकाशः ।

पूर्वपक्षमाहुः अत्र प्रकरणे जीवो वाच्य इति । अयमर्थः । अत्रोपक्रमे, कस्य आत्मेति  
प्रश्ने, योऽयं विज्ञानमयः प्रायेषु इष्टन्तज्योतिः पुरुष इति शरीरलिङ्गादुपसंहारे च, योऽयं  
विज्ञानमयः प्रायेष्विति कण्वपाठे तदपरित्यागान्मध्ये बुद्धान्ताद्यवस्त्रोपन्यासेन तस्यैव प्रपञ्च-  
नाम् । यद्यपि संसारी प्रतीयते, तथापि मध्ये, ध्यायतीव लेलायतीवेति अन्वे संसारिधर्मनि-  
राकरणात् । उपसंहारे च, स वा एष महानज आत्मेति संसारिधर्मरहितपरमेश्वरात्मकत्वबो-  
धनात् । उपक्रमोक्तिविज्ञानमयत्वादेस्तस्मिन्नि सत्त्वेन उपक्रमस्य संदिग्धतया नैर्बल्यात् । भाष्य-  
मिकबुद्धान्ताद्यवस्त्रोपन्यासस्य च संसार्यवस्त्रानुवादेन तद्गृहितदृष्ट्यायां परमेश्वरामेदबोधनपर-  
त्वावगमात् । सुपुल्यादौ मेदबोधनस्यापि संसारिदृष्ट्यायामेव पर्यवसानात् । पुनः पुनर्मोक्षप्रभेन,  
यत् किञ्चित् पश्यत्यनन्वागतत्वेन मवत्यसङ्गोऽयं पुरुष इति तदुचरे पुनः पुनरनन्वागततया  
असङ्गत्वप्रतिपादनेन, अनन्वागतं पुष्पेनानन्वागतं पापेनेति कर्मसंभन्वराहित्यस्य च प्रतिपादनेन,  
रश्मिः ।

सोहमिति विदेहैर्देवैः समानामन्यां महीं मां चापि पुत्रादिभिः सह दास्यायेति स वा एष इत्युपसंहारः  
तत्र तु विरजः पर इति । अत्र धीरार्थस्पर्शीकरणं ब्राह्मणार्थस्पर्शीकरणं ज्ञानिभक्त्येवत्वेनात्मनः  
उपसंहारश्च । तथा चायं श्रुत्यर्थः । स वा एष महानज आत्माऽजरोऽमरोऽमयोऽमृतः इत्यंशः स्पष्टः  
धीरो ज्ञानी भक्त्येवाह फलभेदेन ब्रह्ममयं वै निश्चयेनेति ज्ञानी । भक्तस्तु ब्रह्माऽयं हि वै हि  
शब्देन विशेषः । ब्रह्मा ब्राह्मणो ब्रह्मज्ञो भवति । य एवं वेद कर्ममार्गे सोपि ब्रह्मा भवतीति परं कृपा-  
प्रसादयुक्तः कश्चिदित्यर्थः । प्रकृतमनुसरामः । आन्तमिति अन्तर्मायिभ्याप्येत्वेत्यन्तम् । ब्राह्मणान्तरम् ।  
भाष्ये काण्वानामिति बोधशक्येऽपि कानन्तरं स्वग्रान्त इत्यत्र स्वम् इति पाठे यद्वा संप्रसाद इति पाठः  
बुद्धान्तायेत्यत्र स्वग्रान्तेति पाठः । त्रिभुक्त्येकानन्तरं हैनमनुग्रहास याज्ञवल्क्य एषास परमा गतिरिति  
पाठः । त्रयस्त्रिभुक्त्येकानन्तरं जितलोकानामानन्दा इत्यस्यामे स एको गन्धर्वलोक आनन्दोच ये  
शतं गन्धर्वलोक आनन्दा इति पाठः गन्धर्वलोकस्यैव प्रजापतिलोकः पठ्यते । विचिकित्सतीत्यत्र  
त्रिभुगुण्यते इति पाठः । अत्र स्वग्रान्तसंप्रसादपदयोः सामानाधिकरण्यां प्रसिद्धम् । तथा स्वग्र-  
बुद्धान्तयोगेति संप्रदोश्च लोकपौर्वापर्यं विकल्पेनेत्ययमेवार्थः इदानीं विचिकित्सतीत्यस्य त्रिभुगुण्यते  
इति पर्यायः क्वमिति चिन्ता अत्र कित् निवासि म्या. प. से. निवसितुमिच्छति । गुप गोपनकुत्सनयोः  
स्या. भा. से. गोपितुमिच्छति सन् निवसितुमिच्छति यः स आत्मानं गोपितुमिच्छत्यात्मानं  
नोपितुमिच्छति यः स निवसितुमिच्छतीति जीवो वाच्य इति शंकराचार्यसिद्धान्तः पूर्वपक्षे उक्तः  
ब्रह्मपरत्वेन व्याकृतस्य ब्राह्मणद्वयस्य शंकररीत्यार्थमाहुः अयमर्थ इति संसारीति ध्यायति बुद्धिः  
जीवोपि ध्यायतीव लक्ष्यते यथा बुद्धौ ध्यायन्त्यां जीवो ध्यायतीव प्रतीयते यथा गच्छन्त्यां नावि  
तदसाक्षरव्यवच्छन्तीव प्रतीयन्ते लेलायतीव बुद्धौ च्छन्त्यां जीवव्यवच्छन्तीव प्रतीयते । एवं संसारिधर्म-  
निराकरणात् । तस्मिन्निति संसारिधर्मरहिते । नैर्बल्यादिति । तथा च उपसंहारसांघातविरो-  
धित्वेन संसारिधर्मरहितपरमेश्वरपरत्वं संदर्भसेति भावः । तद्गृहितदृष्टेति विशेषदर्शनेोत्तरं  
तद्गृहितदृष्ट्यात् । अनन्वागतः कर्मसंभन्वरहितः । प्रतिपादयित्वाऽत्रैव ऐक्यरूपसंस्थाकरोऽज-

अभिधीयते । ब्रह्मोच प्रकरणार्थः । सुषुप्तावुत्क्रमणे च जीवब्रह्मणोर्भेदेन व्यपदेशात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

तीर्णो हि तदा सर्वान् शोकान् हृदयस्य भवतीति सर्वदुःखतरणभावधेन च परमात्मानिष्ठा-  
संसारिरूपप्रतिपादनपरमेवैतद्ब्रह्मण्यमित्यतोऽत्रासंसारी परमेश्वराभिन्नो जीवो वाच्य इत्यर्थः ।  
सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति ब्रह्मैवेत्यादि । अयमर्थः । सत्यमत्र युक्तजीवस्तथा निरूप्यते । तथापि  
स न प्रकरणार्थः । तत्र हेतुः सुषुप्तावित्यादि । तथा च यदि युक्तो जीवो ब्रह्माभेदेनात्र  
प्रतिपाद्यः स्यात् तदा अवस्वामेदस्याप्रयोजकत्वेन तत्र जीवं परमेश्वरान्न भिन्धात् । प्रतिपिपा-  
दयिषिते अमेदे भेदकथनस्य प्रयोजनशून्यतया वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । नच संसार्यवस्वार्थां भेद-  
बोधनाय तदिति युक्तम् । तदानीं जाग्रत्स्वप्नयोरङ्गत्वादिवैशिष्ट्यस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वेन सुषुप्ति-  
मरणयोस्तमोऽभिमयेन तथात्वस्मान्नानेऽपि सौषुप्तिकस्मरणेन मृतानां भूतादिभावदर्शनेन चानु-  
मानसिद्धतया तत्कथनवैयर्थ्यानपायात् । अतो ज्ञायमानावस्वासिद्धं भेदमनूद्य यदज्ञायमानाव-  
स्वासिद्धं भेदमनुवदति तदसंसार्यवस्वायामपि भेदबोधनायैवानुवदति । यथोदकं छुद्धं शुद्धे  
आसिकं तादृगेव भवति एवं मुनेर्विज्ञानत आत्मा भवति गौतमेति काठके तथैव भावणात् । नच  
तर्ह्युपक्रमाद्यनुरोधादसंसारी परमेश्वरसमानधर्मा जीवो वाच्योऽस्त्विति वाच्यम् । उपक्रमे किं  
ज्योतिरयं पुरुष इति प्रकाशकप्रभे, आदित्याद्यनन्तरमात्मज्योतिरित्युचरे पुरुषस्य प्रकाशा-  
पेक्षित्वेनाप्रकाशकत्वात् । प्रकाशक आत्मा क इत्याशयेन पृच्छति । कतम आत्मेति । तत्र  
स्पष्टतया वक्तव्येऽप्युचरे याज्ञवल्क्यो, न वदिष्य इति स्वाभिसंघेर्वरदानस्य चानुरोधाच्छि-  
ष्टमेवोचरं ददातीति पूर्वं व्युत्पादितम् । अतस्तद्विचारे, अत्रायं स्वयङ्ग्योतिर्भवतीति निग-  
मनवाक्ये परमात्मैव स्वयंपदवाच्यः सिद्ध्यतीत्युपक्रमगतः प्रश्नस्तत्पर एव पर्यवसति । तथापि  
शिष्टप्रयोगाजनकेन सम्यक् न ज्ञातः । एतावज्ज्ञातं, संसारिष्यतिरिक्तः प्रकाशक इति ।  
रक्षितः ।

स्वस्वाभावरूपत्वामावाञ्च भेदरूपप्रतियोगिनः प्रयोजकत्वमित्याहुः प्रतीति । तन्न इति ज्ञानावरण-  
दर्शनात्तमोभिवः । तथात्वस्येति अङ्गत्वादिवैशिष्ट्यस्य । सौषुप्तीति सुखमहमस्वाप्तं न  
किंचिदवेदिषमिति स्मरणेन तथा च न किंचिदवेदिषमित्यत्र किंचिद्विषयकवेदनप्रतियोगिकाऽभावः  
किंचिद्विषयकवेदनं विनानुपपद्यमानं पूर्वं किंचिद्वेदनं ज्ञापयति । भूतादिभावश्च मरणेऽङ्गत्वादि-  
वैशिष्ट्यम् । सुषुप्तः पूर्वमङ्गत्वादिविशिष्टः न किंचिदवेदिषमिति स्मरणाद् देवदत्तवत् । मृतः अङ्गत्वादि-  
विशिष्टः प्रेतयोनिः धुन्धुकारिवत् । धुन्धुकारी श्रीभागवतमहात्म्येस्ति यन्नैवं तन्नैवं जनकवत् ।  
तत्कथनेनेति भेदकथनेत्यर्थः । अधुना 'स ईश्यां चके' 'एकोहं बहु स्यां प्रजायेय' इति भेदसैच्छि-  
कत्वात् तादृशभेदमादायाहुः अत्र इति । अज्ञायमानेति सुषुप्त्युक्तान्त्यवस्वाऽज्ञायमानावस्वा  
तत्सिद्धं भेदं सुषुप्त्युक्तान्त्योर्भेदेनेति सूत्रे व्यासोऽनुवदति सिद्धस्य कथनमनुवादः । अत्र श्रुतिं  
प्रमाणयामासुः यथोक्तमिति । पुरुषस्येत्वात्मनः । तत्रेति जन्ते । शिष्टमिति संसारिच्छिद्धं  
असङ्गत्वरूपमुक्तिच्छिष्टं वा इयं स्वप्नावस्वा । पूर्वमिति ब्राह्मणव्याख्याने । तद्विचार इति  
प्रकाशकत्वविचारे । उपक्रमेति कतम आत्मेति प्रश्नः । किं ज्योतिरयं पुरुष इति वा प्रश्नः ।  
तत्पर इति आप्रदवस्वातिक्रमेण साम्प्रिकात्मपर एव । शिष्टेति साम्प्रसङ्गत्वरूपमुक्तिच्छिष्टप्रयोगात् ।

आकाशवद् ब्रह्मनिर्धार एव युक्तः ॥ ४२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ततस्तत्संवेदहनवारणाय पृच्छति । विमोक्षाय ब्रूहीति । तदापि श्लिष्टमेवोत्तरं ददाति । स एष एतस्मिन् संप्रसादे रत्वा चरित्वेत्यादि । तदा जीवस्यासंगतत्वं उक्तेऽपि जनकस्य संदेहो न निवृत्त इति पुनर्मोक्षाय पृच्छति । तदा पुनरपि मत्स्यादिदृष्टान्तं वदन् स्वप्नसुषुप्ती अवस्थे उक्त्वा सुषुप्तौ परमात्मानमसङ्गादपि जीवाद् भेदेनाह । तदापि तस्य प्रकाशकसंदेहो न निवृत्त इति पुनर्मोक्षाय पृच्छति । तदा पुनरपि संप्रसादवाक्येनैवोत्तरे पुनरपि मोक्षाय पप्रच्छ । तदा याज्ञवल्क्यो राज्ञो भेषावित्वाद् भीतो मरणावस्थां संसारिणो वदन् परमेश्वराजीवस्य भेदमाह । तदापि श्लिष्टप्रयोगात् तस्य संदेहो न निवृत्त इत्यकामयमानस्य सद्योमुक्तिमाह । तत्र, ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीति श्रुतेः प्राज्ञ आत्मा ब्रह्मैवेति च श्रुतेर्जीवस्य ब्रह्मभाव एव मुक्तिः । प्राज्ञ आत्मा ब्रह्म योऽस्ति स एव प्रकाशकः । तज्ज्योतिषैवायं जीवः सर्वं करोतीति ज्ञात्वा, सोऽहं भगवते सहस्रं ददामीत्युक्तवान् । तदा याज्ञवल्क्यस्त्रयोदशश्लोकैः सर्वं शास्त्रार्थमुक्त्वा, स एष आत्मे-  
स्यादिना तमेवार्थं स्पष्टमुक्तवान् । तदा जनको विदेहान् स्वात्मानं च दास्यार्थं तस्मै दत्तवान् । विद्यां च याज्ञवल्क्यः समापितवान् । अत उपक्रमोपसंहारयोः परमात्मन एव प्रकृतत्वसिद्ध्या तस्यैव प्रकरणित्वमिति सिद्धम् । तदाहुः आकाशवदित्यादि । तथाच यथा पूर्वाधिकरणे अन्यथानुपपत्तिबलादाकाशवाक्यस्य ब्रह्मपरत्वनिर्धारस्तथात्र भेदव्यपदेशान्यथानुपपत्तिबलात्  
रश्मिः ।

श्लिष्टमिति स्वप्नासंगत्वरूपमुक्तिश्लिष्टम् । स एष एतस्मिन् संप्रसादे इति । काण्वानां स्वभायेति प्रसङ्गो यं ह्ययं पुरुष इति चात्रैव श्रावणात् । अतो न पुनरुक्तिः स्वप्नासङ्गत्वरूपमुक्तिकथनस्य । मोक्षायेति जागरणासङ्गत्युक्तये वदन् वेदः । स्वप्नेति ईश्वरस्य स्वप्नजागरणामेदाजागरणसुषुप्ती इत्यर्थः । सुषुप्ताविति जागरणोपलक्षिका सुषुप्तिजागरणयोः । मोक्षायेति मोक्षार्थम् । भगवतेऽनु भगवत्वाय । मोक्षायेति सुषुप्तिसंप्रज्ञातसमाधिसद्योमुक्तिरूपमोक्षाय । श्लिष्टेति सद्योमुक्ति-  
संप्रज्ञातसमाधिसुषुप्तिसंश्लिष्टप्रयोगात् । प्राज्ञ इति सुषुप्तौ प्राज्ञः । संप्रज्ञातसमाधात्मा सद्योमुक्तौ ब्रह्मेति पदत्रयम् । यद्वा । प्राज्ञश्चात्मा प्राज्ञात्मा ब्रह्मेत्यर्थः । विदेहान् इति विदेहामित्यत्र विदेहानिति पाठमङ्गीकृत्योक्तम् । अत इति उपक्रमगतप्रश्नस्य जाग्रदवस्थातिक्रमेण स्वाप्तिकालपर्य-  
वसानात् एष आत्मेत्युक्तोपसंहाराम्याम् । अन्यथेति यत्रैव सिद्धवत्कारेणोत्कृष्टधर्मा अतदीयाः तदेव ब्रह्मेति व्युत्पत्तिः । अनयार्थापत्तिः सूच्यते परं कारणाभावात् निर्विषयार्थापत्तिर्न संभवतीति पार्थसारथिमिश्रमतानुसारेण कारणमन्यथानुपपत्तिरूपमुक्तम् । तथा हि । अत्र ब्राह्मणद्वये जीवस्य ब्रह्मत्वप्रतिपादनपक्षः स्नातन्ध्येण ब्रह्मण एव ज्ञानकर्मत्वपक्षः तयोराद्यपक्षे । अत्र शब्देन ब्राह्मणद्वय-  
रूपेण पृथितस्य ब्राह्मणद्वयार्थब्रह्मोपक्रमवाच्यत्वाभावरूपार्थस्थान्तरमुपसंहारब्रह्मार्थत्वं विनानुप-  
पन्नमानसोपपत्तये उपसंहारब्रह्मार्थत्वकल्पनार्थापत्तिः । अर्थस्योपसंहारब्रह्मार्थत्वरूपस्यापत्तिः कल्पना ।  
कस्माद् ब्राह्मणद्वयार्थं ब्रह्मादिज्ञानात्तदा ब्राह्मणद्वयार्थब्रह्मोपक्रमवाच्यत्वाभावोऽर्थापत्तिः सा यत्रैव  
हीति व्युत्पत्त्या व्यज्यते यत्रैव जीव एव उत्कृष्टधर्मा ज्योतिरात्मत्वकर्तृत्वरूपा अतदीया  
अजीवीयाः सिद्धवत्कारेण स वा अयमित्यत्र तस्य वा एतस्येत्यत्र च कण्ठिकायां वै प्रयोगेण तद्यथा  
राजानमिति वाक्यद्वये हकारप्रयोगेण तदेव जीव एव ब्रह्म । अत्र प्रमाणं सूत्रं वाच्यार्थं उक्तः

भाष्यप्रकाशः ।

प्रकरणस्य ब्रह्मपरत्वनिर्धार इत्यर्थः । किं चात्र संसारिणोऽपि जीवस्य परमेश्वराद् भेदसाधनेन मुक्तावस्थायामपि जीवे ब्रह्मलक्षणस्य नातिव्याप्तिरिति बुद्धिस्त्वं प्रसङ्गाद् बोधितम् ॥ ४२ ॥

रश्मिः ।

सूच्यार्थोर्थापत्तिरस्याः इयमपि प्रमाणान्तरं नास्ति शब्दानुग्राहिका त्वियम् । प्रत्यक्षादिप्रमितार्थ-  
ज्ञानदात्महेतुत्वाद्भ्यासादिवदिति स्थितं प्रस्थानरत्नाकरे । अत्र ब्राह्मणद्वयार्थो ब्रह्मोपक्रमे वाच्यत्वेन  
नास्तीत्यत्र ब्राह्मणद्वयार्थत्वसंसृष्टोपक्रमवाच्यत्वाभावस्यानुपपत्त्या उपसंहारस्य ब्रह्मार्थत्वं कल्प्यते तथा  
चोपक्रमापेक्षयासंजातविरोधित्वेनोपसंहारस्य प्राचल्याद्ब्रह्मरूपोर्थः यथा पीनो देवदत्तो दिवा न मुद्गे  
इत्यत्र पीनत्वानुपपत्त्या रात्रिभोजनं कल्प्यत इति । ननु ब्राह्मणद्वयार्थो जीवोपसंहारे वाच्यत्वेन  
नास्तीत्यत्र ब्राह्मणद्वयार्थत्वसंसृष्टोपसंहारवाच्यत्वाभावस्यानुपपत्त्यानुपक्रमस्य जीवपरत्वं कृतो न  
कल्प्यते इति चेन्न । जीवोपक्रमेण ब्रह्मोपसंहारेणाहेति भाष्यस्य स यत्राणिमानं न्येतीत्यवान्तरोप-  
क्रमविषयत्वात् । ब्रह्मैव प्रकरणार्थ इति भाष्याच्च ।

‘सूच्यार्थसूचनं मुद्रा प्रकृतार्थपरैः पदैः ।

वने वृन्दावने क्रीडन् गोपगोपीसुरैः सह’ ॥

इत्यत्र यथा भक्तियोग्यं भगवद्भ्रं सूच्यते ते अन्येषामतथात्राभ्यर्थापत्तिः सूच्यते मुद्रालंकारः ।  
नन्वर्थापत्तिरनुमानम् । ब्रह्म उपसंहारार्थः । ब्राह्मणद्वयार्थत्वे सति उपक्रमवाच्यत्वाभावात् यद्यैवं  
तत्रैवं वियद्ददिति चेन्न न प्रमाणान्तरं शब्दानुग्राहिका त्वियमिति पूर्वमुक्तत्वात् ब्राह्मणद्वयार्थत्व-  
संसृष्टोपक्रमवाच्यत्वाभावः उपसंहारार्थ एतदुभयविषयकज्ञानयोरेककालिकत्वेन हेतुहेतुमत्त्वाभावात् ।  
न च तयोः नैककालिकत्वमिति वाच्यं उपसंहारार्थमन्तरभाष्य ब्राह्मणद्वयार्थत्वोपक्रमवाच्यत्वा-  
भावयोः संसृष्टयोः प्रत्येतुमशक्यत्वेन तत्संसर्गग्रहदशायामुपसंहारार्थान्तरभावस्य नियतत्वादेककालिक-  
ज्ञानविषयत्वस्यानपनोषत्वात् । न च एवं प्रमाणान्तरत्वाभावेपि शब्दस्य प्रमाणत्वे तात्पर्यवृत्तौ  
सत्यां केवलस्य ब्राह्मणद्वयार्थत्वस्योपक्रमवाच्यत्वाभावस्य वा गमकत्वाभावात्संसृष्टमुभयं गमकमित्यङ्गी-  
कार्यम् । तथा सति तयैव संविदोपसंहारार्थस्यापि प्रमितत्वादेतत्कालमेव प्रमानमित्यर्थापत्तावपि  
अनुग्राह्यभावेनानुग्राहकत्वसिद्धिर्न स्यादिति चेन्न । संसृष्टबुद्धेरानुग्राह्यत्वात् । न च कारणाभावः  
शङ्कः । यथा पूर्वाधिकरणेऽन्यथानुपपत्तिरूपकारणशलादर्थोपत्याकाशवाक्यस्य ब्रह्मपरत्वनिर्धार इति ।  
तथाहि । अर्थान्तरकल्पनया समाधेयत्वेनोच्यमानप्रमाणसिद्धयोरर्थयोः एकस्य वा परस्परं तदितरेष्व  
वा प्रकरेण प्रतिघातोऽन्यथानुपपत्तिः तत्समाधानायाथार्थान्तरकल्पनं चार्थापत्तिः तथा च समाहिते  
प्रतिघाते प्रमितयोः संसृष्टबुद्धिः प्रमेयप्रमारूपेति प्रमितस्य वा । द्वारमित्यादौ । अर्थान्तरमाकाशस्य  
परमात्मवाचकत्वं तत्कल्पनया समाधेयत्वेनोच्यमानयोराकाशो ह वा इति प्रमाणसिद्धयोराकाशत्वं  
ते यदन्तरा तद् ब्रह्मेत्युक्तानामरूपान्तर्वर्तित्वं चेत्येतयोरर्थयोः प्रतिघातः । तत्समाधानार्थमर्थान्तर-  
स्याकाशस्य परमात्मरूपत्वस्य कल्पनमर्थापत्तिः । अनया समाहिते प्रतिघाते उक्तयोरर्थयोः संसृष्ट-  
बुद्धिस्तयाकाशवाक्यस्य परब्रह्मत्वनिर्धारः । तथात्र ब्राह्मणद्वयेपि । ब्राह्मणद्वयार्थत्वोपक्रमवाच्यत्वा-  
भावयोरर्थयोर्ब्राह्मणद्वयप्रमाणसिद्धयोः अर्थान्तरस्योपसंहारे ब्रह्मार्थकत्वस्य कल्पनया समाधेयत्वेनोच्य-  
मानयोः परस्परं प्रतिघातो वर्तत इत्यन्यथानुपपत्तिर्वर्तते । एतारभ्यं प्रतिघातं निमिचीकृत्य अर्थापत्तिः  
प्रकृते प्रवर्तते उपसंहारस्य ब्रह्मार्थकत्वकल्पनरूपात्रापीति ब्राह्मणद्वयस्य ब्रह्मपरत्वनिर्धार इत्यर्थः ॥४३॥

पत्यादिशब्देभ्यः ॥ ४३ ॥

किंच । सर्वस्य बशीत्यादिशब्देभ्यः स्पष्टमेव ब्रह्मप्रकरणमिति ॥ ४३ ॥

इति प्रथमाध्यायतृतीयपादे त्रयोदशं सुषुप्त्युत्क्रान्त्यधिकरणम् ॥ १३ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीब्रह्मभाचार्यविरचिते ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये  
प्रथमाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ १ ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पत्यादिशब्देभ्यः ॥ ४३ ॥ भेदव्यपदेशेन प्रकरणस्य ब्रह्मपरत्वसाधनं क्लिष्टमित्यतो हेत्वन्तरं वदतीत्याशयेनाहुः किं चेत्यादि । तेषामुपासनार्थत्वं वारयितुं बहुवचनम् । तथाच यदि ते शब्दा उपासनार्थाः स्युः, सकृदुक्ताः स्युर्न त्वसकृत् । न वा विवृताः स्युः । यतस्ते तथा, अतो न जीवस्य तथोपासनार्थाः । किं तु परमेश्वरस्य जीवाद् भेदनार्था एवेत्यहंग्रहोपासनापेक्षया ईश्वरत्वेन पृथक्तथोपासनैव युक्तेत्यर्थः ॥

अत्र शंकराचार्याः । किमिदं वाक्यं संसाररूपान्वाख्यानपरत्वात्संसारिस्वरूपप्रतिपादनपरमिति संज्ञये, संसारिपरमिति पूर्वपक्षं, संसाररहितपरमेश्वराभिन्नजीवात्मप्रतिपादनपरमिति सिद्धान्तमाहुः । भेदव्यपदेशं च संसारिभेदपरमाहुः ।

तदसंगतमित्युपपादितम् ।

मास्कराचार्यास्तु, किं संसारिस्वरूपपरम्, उत पररूपपरमिति संज्ञये, पररूपपरमिति सिद्धान्तयन्ति ।

रश्मिः ।

पत्यादिशब्देभ्यः ॥ ४३ ॥ क्लिष्टमिति उपक्रमे जीवब्रह्मोभयपरतामानोक्तेः परस्परप्रतिहतशब्दयोः वाक्ययोर्वा तात्पर्यवृत्त्यर्थान्तरकल्पनं वाच्यं तदर्शान्तरकल्पनं उपसंहारस्य ब्रह्मार्थत्वकल्पनं तदेवार्थापत्तिः । उपसंहारप्राप्त्यर्थं चेति क्लिष्टम् । तथा च भाष्यम् । जन्माद्यस्य यत् इत्यस्याय वा किमनया कुस्पष्टयेति । ननु किंचेत्यनेन भाष्ये ब्रह्मनिर्धारं कात्कर्त्तव्योपपादकोक्तेः कुत पूर्वोक्तोपपादकास्वरसेन ध्याख्यानमिति चेन्न अस्वरसपूर्वकध्याख्यानस्य किं चेत्यस्यान्योपपादकारम्भार्थत्वस्वीकारेण प्रवृत्तत्वात् 'किं चारम्भे च साकल्ये' इति विश्वः । तेषामिति पत्यादिशब्दानाम् । श्रुत्वर्थस्तूक्तः । न स्थिति वदयादिपदानां टीकायां कथंचित्कृत्यमुक्तम् । तदरुच्यापर्यायत्वे सकृदुक्तिः एष भूताधिपतिरित्यादिना विवृताः पर्यायकथनं विचरणम् । यद्वात्रैवासकृदुक्तिः । नासर्वमस्य वक्ष्ये वर्तते कुतः सर्वस्वेषान इति राजकुमारोपीदृश इत्याशङ्क्य सर्वस्याधिपतिरिति टीका निर्दुष्टा यतोऽतो नारुचिरत्र तावत्तैवोपासनसिद्धेरसकृदुक्त्यादि वैफल्यम् ब्रह्मप्रकरणसाधकत्वे तु जीवस्यानुपक्रम उक्तेरसकृदुक्त्या विवरणेन चाप्राप्त्यमिति । तथेति । सर्ववशित्वादिभिः । भेदका इति संज्ञादयो भेदकाः पूर्वतन्त्रे द्वितीयाध्याय उक्ताः अहंग्रहोपासना गोपालोहमिति भावपेदिति गोपालतापिनीये । न चासंभेदायेत्यस्यासंकर्यायेत्यर्थोपेक्षया असम्भेदाय विभक्तमिव स्थितये इत्यर्थो ज्ञायान् इत्यहंग्रहोपासना युक्तेति शङ्क्यम् । जीवे ब्रह्मविर्भवतीति भाष्यायथाप्येवं तथापि

भाष्यप्रकाशः ।

तन्मतं संदिग्धमिव । तत्र यदि मुक्तजीवपरं, तदा तु पूर्वोक्तदूषणप्रस्तमित्यप्रयोजकम् । यदि केवलपरमेश्वरपरं, तदा तु न दुष्टम् ।

रामानुजाचार्यास्तु, अत्र पक्षानुल्लेखादिदं सूत्रद्वयं पूर्वसूत्रशेषत्वेन योजयन्ति । तेन तन्मतेऽत्र जीवाद् भिन्न एव परमेश्वरः प्रतिपाद्यः । एवं तच्चौरमतेऽपि ।

अत्रेदं बोध्यम् । सत्यमत्र पक्षानुल्लेखस्तथापि, आद्ये विषयवाक्ये आकाशः पक्षो द्वितीये त्वात्मा पक्ष इति पक्षभेदाद्देतुभेदाच्चाधिकरणभेद एव युक्तः । अन्यथा, अर्थान्तरत्वादिद्व्यपदेशादिति सर्वस्य हेतोरनुब्रूय्याऽप्यात्मनः प्रत्यगात्मभेदसिद्धिर्भेदेनेति पदस्य, पत्यादिसूत्रस्य च वैयर्थ्यापत्तेर्दुर्वारत्वादिति ।

माध्वास्तु, स वा एष संप्रसादे रत्वा चरित्वेत्यादिना स्वप्नविद्रष्टा यः प्रतिपादितोऽसङ्गत्वेन च, स जीवो, ब्रह्म वेति संशये, सुषुप्त्यादौ जीवाद् भेदेन व्यपदेशाद् ब्रह्मैवात्र प्रतिपाद्यम् । स्वप्नस्य सत्यत्वात् तद्रष्टृत्वं सर्वज्ञे ब्रह्मण्यविरुद्धम् । तस्मादसङ्गं ब्रह्मैवेत्याहुः । द्वितीयसूत्रे च पत्यादिसून्दानां श्रावणात् परमेश्वर एव प्रतिपाद्यो न तु, स वा एष महानज आत्मेति वाक्यप्रतिपादितः । अजशब्दवाच्यश्च चतुर्मुख इत्याहुः ।

मिश्रस्तु, अत्रोत्क्रान्तिशब्दो जीवस्य देहत्यागमात्रपरतया मोक्षादीनामपि संग्राहकः । मोक्षावस्थायामपि निरञ्जनः परमं साम्यमुपैतीति साम्यान्तर्गतस्य भेदस्य व्यपदेशात् ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीत्युक्तवाक्येऽप्यप्ययस्य भेदतन्त्रत्वाच्च । ब्रह्मैव सन्निति तु त्यक्तदेहाभिमान इति, प्राप्तगौणब्रह्मभाव इति वेत्यर्थबोधकम् । प्रलयावस्थायां च यत् प्रयन्त्यभिसंविशन्तीत्यादिश्रुतौ कोशस्त्रयोरिव प्रवेष्टव्यप्रवेष्टोर्भेदोऽवगम्यत इति । नन्वेवमपि सुषुप्तावेकीभावः । तुरीयाख्ये महाप्रलये च ब्रह्मचिन्मात्रावशेषो जीवो माण्डूक्यादिवाक्येभ्यः सेत्स्यतीति चेन्न । उक्तदृढदार-  
रक्षिः । .

फलत्वेन सद्योमुक्तेर्निषेधात् संप्रज्ञातसमाधिसूचनात् सुषुप्त्युक्तेश्चाद्व्यग्रहस्यानुक्तेः । पूर्वसूत्रेति तथाहि पूर्वसूत्रे मुक्तात्मप्रतिषेधेन परमात्माकाशशब्दार्थ उक्तः । अथ स्वात् प्रत्यगात्मनोर्धान्तरमेव नास्ति ऐक्योपदेशात् द्वैतप्रतिषेधाच्च शुद्धावस्था एव प्रत्यगात्मनोर्धात् परं ब्रह्म परमेश्वर इति व्यपदिश्यतेऽतः प्रकृतान्युक्तात्मनोऽभिसंभविदुर्नार्थान्तरमभिसंभाव्यो ब्रह्मलोकः । अतो नामरूपयोर्निर्वहिताकाशोपि स एव भवितुमर्हतीति अत उत्तरं पठति श्रीसुषुप्त्योत्क्रान्त्योर्भेदेन श्रीव्यपदेशादिति वर्तते सुषुप्त्युत्क्रान्त्योः प्रत्यगात्मनोर्धान्तरत्वेन परमात्मनो व्यपदेशात् प्रत्यगात्मनो अर्थान्तरभूतः प्रत्यगात्मेति तथा हि द्वितीयः सूत्रे यं परिष्वङ्गक आत्मोत्तरत्र पत्यादिशब्दैः व्यपदिश्यते सर्वस्याधिपतिः सर्वस्य वशीति । एवं च पतित्वजगद्धिषरणसर्वेश्वरत्वादयः प्रत्यगात्मनि मुक्तावस्थेपि न कथंचित्संभवन्ति । अतो मुक्तात्मनोऽर्धान्तरभूतो नामरूपयोर्निर्वहिता आकाश इत्येवं पूर्वसूत्रशेषत्वेन योजयन्ति । न तु स्वमते कुतो न शेषत्वमत आहुः अत्रेदमिति । पक्ष इति । आकाशः परमात्मा अर्थान्तरत्वादि व्यपदेशात् । आत्मा प्रकरणार्थः । सुषुप्तावुत्क्रमणे च जीवब्रह्मणोर्भेदेन व्यपदेशादिति तथा च भाष्यम् । ब्रह्मैव प्रकरणार्थ इत्यादि अन्येभ्येकाधिकरणत्वे प्रकारे सति । भेद इति इमे अविभागाद्वैत-  
शब्दिनः अतोऽविभाग इत्यर्थः । एकीभाव इति नाविभागाद्वैतमिति भावः । माण्डूक्येति

भाष्यप्रकाशः ।

प्यकृत्वाक्ययोरविभागपरत्वस्यागत्या वक्तव्यतया तदेकवाक्यत्वेनेतरश्रुतेरपि तत्परत्वावधारणात् ।  
अविभागे वचनात् इति सूत्रे व्यासैरपि ब्रह्ममाणत्वाद्येत्याह ।

तत्र यदविरुद्धं; तद् ब्राह्मम् । शेषे उदासीना वयम् ।

एवमस्मिन् पादे पदार्थान्तरेऽतिव्याप्तिवारणात् तद्विज्ञाद्यधिकरणोक्तार्थप्रपञ्चनेनोपास-  
रश्मिः ।

यत्र सुप्तो न कंचन कामं कामयते न कंचन स्वप्नं पश्यति तत्सुप्तं सुप्तसंस्थाने एकीभूतः प्रज्ञानघन  
एवानन्दमयो ह्यानन्दमुक्त्वेतोमुखः प्राञ्जस्तृतीयः पाद इत्येकीभावो भाष्यक्योपनिषदि ।

‘प्रज्ञानांशुप्रतानैः स्थिरचरनिकरव्यापिभिर्व्याप्य लोकान्  
भुक्त्वा भोगान् स्वविष्टान् पुनरपि विषणोद्भासितान् कामजन्यान् ।  
पीत्वा सर्वान् विशेषान् स्वपिति मधुरमुक्त्वा मायया मोहयन्तो  
मायासंख्यातुरीयं परममृतमजं ब्रह्म यत्तन्नतोस्मि’ ॥

इति च भाष्यक्ये । अगत्येति जीवब्रह्मप्रतीत्या मुक्तिप्रतीत्या चागतस्तया । न चैक्यम-  
स्त्विति शङ्काम् । छान्दोग्ये श्वेतकेतुपाख्याने यथा सोम्य मधु मधुकृतो निस्तिष्ठन्ति नानात्वयानां  
शृङ्गाणां रसान् समवहारमेकतापरं गमयन्तीत्यत्राविभागोक्तेः अविभागाद्वैतान् निस्तिष्ठन्ति निष्पा-  
द्यन्ति । नानेति नानागतीनां नानादिकानाम् । समवेति समाहृत्य एकतां मच्चात्मकताम् ।  
इत्यविभागाद्वैतसिद्धेः । तरुपरत्वेति अविभागाद्वैतपरत्वावधारणात् त्वान्यन्तिकैक्यपरत्वावधारणात् ।  
अविभागेति इदं फलाप्याये द्वितीयपादेस्ति जीवस्य मुक्तौ ब्रह्मणा सहाविभागः । यद्यविरुद्धमिति  
तत्रासङ्गं ब्रह्मेति विरुद्धम् । तस्य विरुद्धधर्माश्रयत्वात् । सेतुर्विधरण इत्यत्रैवोक्तेः पतनप्रतिबन्धक-  
व्यापारस्य विधरणपदार्थत्वात् । द्वितीयसूत्रोक्तमविरुद्धम् । अजपदार्थो विरुद्धः अजपदस्यान्यार्थ-  
कत्वात् मोक्षादीनां संग्रहोऽविरुद्धः सद्योमुक्त्याद्यङ्गीकारात् । त्यक्तदेहेत्यादिकं विरुद्धम् । ब्रह्मैव-  
सन्नित्यस्यांशस्य कूटस्थः सन्नित्यर्थात् । कोशब्रह्मयोरिति विरुद्धम् । सैन्धवखित्य उदके प्राप्त  
उदकमेवानुविळीयते इति दृष्टान्तात् । इतरश्रुतेस्तत्परत्वावधारणं विरुद्धम् ‘अविमक्तं च मृतेषु’  
इत्यत्र नञर्थानां वद्वात् ।

‘तस्मादप्यमभावश्च तदन्यत्वं तदल्पता ।

अप्राशस्त्यं विरोधश्च नञर्थोः षट् प्रकीर्तिताः’ ॥

अप्राशस्त्यः अपापमनश्चः अनुदरा कन्या अपशवो वा अन्ये गो अश्वेभ्यः अश्वर्ष इत्युदाहरणानि ।  
तद्विज्ञादिति आदिपदेन दहराधिकरणं उपास्येति ज्योतिरधिकरणे ज्योतिः शरीरात् समुत्पिताधि-  
करणम् । नामरूपान्तर्वर्तित्वेन नामरूपाधाररूपोपासनिरूपकेत्यर्थः । तथा ब्रह्मप्रकरणमित्यस्मिन्नधि-  
करणे ब्रह्म सर्वाधिकरणं देशकालौ प्रकरणमिति देशकालरूपाधिकरणं च प्रत्यपादि ।



भाष्यप्रकाशः ।

रूपनिरूपकवाक्यविचारादुपासनाधिकारिविचारपूर्वकं त्रयोदशाधिकरण्या आधाररूपो भगवान् विचारितः ॥ ४३ ॥

इति त्रयोदशं सुषुप्त्युत्क्रान्त्यधिकरणम् ॥ १३ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणनखचन्द्रकिरणनिवारितहृदयान्धकारेण  
पीताम्बरात्मजपुरुषोत्तमेन कृते ब्रह्मसूत्राणुभाष्यप्रकाशे  
प्रथमाध्यायस्य तृतीयः पादः समाप्तः ॥ १ ॥ ३ ॥

रक्षिः ।

महाविर्भवतीति जीवरूपाधारोपि । आधारनिरूपके पादे तदुपर्यपीत्याद्यधिकरणतात्पर्यमाहुः उपा-  
सनेति । विचारित इति संगतिस्तूपोद्घातोत्रे पादे कथयिष्यते ॥ ४३ ॥

इति त्रयोदशाधिकरणम् ॥ १३ ॥

इति श्रीविद्वन्मण्डनश्रीगिरिधार्यात्मजश्रीदामोदरभ्रात्रीयेण श्रीगोविन्द-  
रायपौत्रेण पूर्णवेत्त्रा श्रीबिह्वलरायभ्रात्रीयश्रीगोकुलोत्सवात्मज-  
गोपेश्वरेण कृते भाष्यप्रकाशरश्मौ प्रथमाध्याये  
तृतीयः पादः संपूर्णतामगमत् ॥ १ ॥ ३ ॥



श्रीकृष्णाय नमः ।

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

शुद्धाद्वैतब्रह्मवादनिर्गुणभक्तिमार्गप्रवर्तकाचार्यचक्रचूडामणि-  
श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणप्रणीतम् ।

दशदिगन्तविजयिश्रीमद्गोस्वामिश्रीपुरुषोत्तमचरणप्रणीत-  
भाष्यप्रकाश-संपूर्णवेत्तृश्रीमद्गोस्वामिश्रीगोपेश्वर-  
जिचरणप्रणीत भाष्यप्रकाशारश्मिपरिवृंहितम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः पादः

‘भगवद्धर्मपरायणसद्गतभेद्विगोवर्धनदास सुन्दरदास’ इत्यस्य पुष्टिमार्गीय-  
संस्कृतसाहित्यसमुदायार्थं निर्दिष्टद्रव्यसंग्रहतः ‘प्राप्तभगवत्पद-  
मूलचन्द्र तुलसीदास तेलीवाला, बी. ए., एलएल. बी.,  
बकील, हाइकोर्ट’ इत्येतेषां सुदृढिः  
संशोध्य ‘निर्णयसागर’ मुद्रणालये  
मुद्रयित्वा प्रकटीकृतम् ।

श्रीवह्मभाष्याः ४६४. संवत् १९९८.

मूल्यं रूपकचतुष्टयम् ।

Printed by Ramchandra Yesu Shedge, at the 'Nirnaya Sagar' Press,  
26-28, Kolbhat Street, Bombay 2.

---

Published by Dhirajlal Vrajdas Sanklia, B. A., LL. B., Advocate  
at Khakhar Building, C. P. Tank, Bombay 4.

## EDITORS' NOTE.

---

The publication of this great work, the Anu Bhashya together with the commentary Prakasha thereon by Shri Purushottamaji, the erudite Acharya of Vallabha Sampradaya, and the Rashmi on both of these by Goswami Shri Gopeshvarji, who flourished in the nineteenth century and who is known to have written various books and commentaries on Shuddhadwaita Philosophy and allied subjects, was undertaken under the auspices of the Trust of the Late Sheth Gordhandas Soondardas Mulji Jetha, by Mr. Mulchandra Tulsidas Telivalla. He began to publish these from the Third Adhyaya of Anu Bhashya, and published in February 1926, the First Pada of the said Adhyaya. The reader is referred to the introduction of the said Pada in which a short history is given of the author and the literature on the Anu Bhashya available in the Shuddhadwaita Sampradaya.

He published the Second and Third Padas of the Third Adhyaya, and the reader is referred to the Preface of the Third Pada published on 27-4-1927, in which is established the connection of Shri Krishnachandraji with the great work. By the impenetrable will of God, the Editor, Mr. Telivalla, died suddenly on 26-6-1927, to the utter dismay and consternation of us, his friends and collaborators.

Through extreme diffidence, and with the consent of the Trustees of Sheth Gordhandas Soondardas Trust, we took upon ourselves to continue the work left incomplete by our colleague. We are thankful to the Almighty for removing all difficulties and putting facilities in our way of completing this stupendous task.

In the middle of the task, we were deprived of the help of one of our colleagues, the late Mr. Gordhandas Pragji of the Editorial Staff of the *Bomtay Samachar*. His enthusiasm and rigidity of purpose are still present in our minds. We may frankly mention that Shastri Kalyanji Kanji of Gondal has been chiefly instrumental in getting the work carried through the Press. He deserves our thanks, and the Sampradaya will always remain indebted to him for this.

It was our intention to provide the reader with the comparative views of the different Bhashyakaras on the various Adhikaranas of the Brahma Sutras, which have been so lucidly given by Goswami Shri Purushottamaji, and with a view to have them in the Introduction to this publication, we requested Prof. G. H. Bhatt, M. A., Professor of Sanskrit in the Baroda

College, to take up the work, and he readily undertook to do it. Unfortunately, on account of other engagements, he could not find time to do it. We, however, wish that he may be able to do this as an Introduction to the Translation of the Anu Bhashya, which he has undertaken under the Gaekwar Oriental Series. In these circumstances and in view of the daily growing scarcity of paper and printing materials, we have thought it fit to give as Preface to this work the very clear analysis of the Adhikaranas made by Goswami Shri Purushottamaji himself in his Adhikaranamala, and to complete this work, without further delay.

We are thankful to H. H. Goswami Shri Gokulnathaji Maharaja of Bombay, for his favour of co-operation and consent for getting the work published, and it may be safely said that the present work sees the light of day through his good offices with the Trustees, and chiefly with the late Mr. Lalji Naranji, one of the Trustees.

Thus by the grace of God we have been able to complete the work left unfinished by our friend the late Mr. Mulchandra Telivalla, and we offer this fruit of our labour of love at the Lotus Feet of Lord Shri Krishna.

*Bombay,*  
*31st May 1942.*

DHIRAJLAL VRAJDAS SANKALIA.  
JAMNADAS KANJEE.  
HIRALAL MOOLJEE.  
PURUSHOTTAM KANJEE.

श्रीकृष्णाय नमः ।

# वेदान्ताधिकरणमाला ।

## श्रीपुरुषोत्तमविरचिता ।



प्रथमोऽध्यायः ।

श्रीबालकृष्णभाचार्यान् प्रभून् श्रीविद्वत्श्वरान् । व्यासाचार्यास्तद्गच्छन्ति प्रणमामि पुनः पुनः ॥  
भाष्यप्रकाशे विस्तीर्णोऽथोवगन्तुं न शक्यते । सर्वैरतोर्थं सङ्घञ्ज न्यायमात्रा वितन्वते ॥ २ ॥

तत्र तावद् व्यासचरैरङ्गणानुग्रहार्थं सर्ववेदार्थरूपस्य ब्रह्मणः स्वरूपसाधनफलमतान्तर-  
निराकरणभेदेन चतुर्धा विचारोत्र शास्त्रे क्रियते । तत्र सर्ववेदार्थरूपं ब्रह्मैवेति ज्ञापयितुं चतुर्लक्षण्यां  
तत्सम्बन्धि सर्वे विचारितम् । तत्र प्रथमेऽध्याये सर्वेषां वेदान्तानां ब्रह्मण्येव समन्वयः, वेदार्थ-  
निश्चयश्च वेदान्तविचाराधीन इति सर्वाणि वेदो ब्रह्मण्येव प्रमाणमित्युक्तम् । द्वितीये च श्रुतीनां  
परस्परविरोधपरिहारेण विरुद्धस्रुतीनां दूषणेन च ब्रह्मैव प्रमेयमिति निर्णयितम् । ततस्तृतीयेन्तरङ्गं  
बहिरङ्गं च सांघनं सोपकरणं विचारितम् । ततश्चतुर्थे फलप्राप्तिप्रकारस्तदनुभवप्रकारो ब्रह्मैव च  
फलमिति निर्णयमिति शास्त्रार्थसङ्ग्रहः ।

तत्र प्रथमेऽध्याये सर्वेषां वेदान्तानां ब्रह्मणि समन्वयश्चतुर्भिः पार्दैर्वक्तव्यः । तत्रासन्दिग्धेषु  
वेदान्तवाक्येषु विचारासम्भारात्सन्दिग्धान्येव निर्णेतव्यानि । तानि चतुर्धा, कार्यप्रतिपादकानि,  
बन्तर्वाभिप्रतिपादकानि, उपासरूपप्रतिपादकानि प्रकीर्णकानि चेततश्चत्वारः पाराः ।

तत्र प्रथमपादे ब्रह्मसम्बन्धिविचारं प्रतिज्ञाय ब्रह्म लक्षयित्वा ततः कार्यवाक्यानि  
विचारितानि ।

तत्र प्रथमे एकसूत्रे जिज्ञासाधिकरणे षडङ्गैरेव वेदार्थनिश्चयस्य संभवाद्बन्त-  
निश्चयस्य तपःप्रभृतिभिरेव संभवात्तदर्थं किं वेदान्तविचारेपेलाञ्छन्न, ऋषिभिर्नानाशास्त्रार्थां  
कृतत्वाच्छ्रवणेन बुद्धिदोषान्मन्दानां संदेहसम्भवे तन्निवारणार्थं विचारशास्त्रं कर्तव्यम् । तत्र यद्यपि  
'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति' इति, 'वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्य' इत्यादिश्रुतिसृष्टिभिर्ब्रह्मैव सर्ववेदार्थः,  
तथापीदं वाक्यं वेदान्ते श्रुतं 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामी'ति, पुरुषरूपता च तत्रैव श्रुता,  
'वेदान्तविज्ञानमुनिभित्तार्था' इतिवाक्येन वेदान्तानामर्थनिश्चयकत्वं च तत्रैव श्रुतम्, अत इदानीं  
तपःप्रभृतीनामसंभवाद्देवान्तविचारेणैव वेदार्थरूपब्रह्मस्वरूपनिश्चय इत्यसिंधाव ब्रह्मसंबन्धिविचारः  
श्रीपादरायभाचार्यैः प्रस्तुत इत्युक्तम् । अतोत्रिमाणि वान्यधिकरणानि शास्त्रसमाप्तिपूर्वन्तं तानि  
सर्वाण्यसौव विषय इति तोषामस्य च विषयविषयविषयः संगतिरित्यपि बोधितम् ॥ १ ॥

१. प्रथमे अस्मिन् प्रतिपाद्यः को विषय इति प्रस्तावनायां ब्रह्मसम्बन्धकत्वं प्रकाशकानाम् । साधारणसंज्ञोक्तो यं सार-  
सुद्धरेत् तद्वेद्यत्वा भीमपुत्राभाष्यप्रकाशकरैः गो. श्रीपुरुषोत्तमचरैः अनुभाष्याधिकरणतो सारमात्रं संयुक्तं अधिहरणमात्र  
रपितासिधे सेवासामिः प्रथमप्रतिपाद्यविषयतयात्र श्रुतापितासि । सा यद्यपि सेवीयाकार्यकितेः संज्ञोऽथ इत्यद् श्रुतितासि  
तथापि विपुलविस्तारार्थं पुण्युप्राप्यते इति न मोषास्तकसिधिरिति निष्ठाङ्गैः सिद्धांसः ।

ततो द्वितीये एकसूत्रे जन्माद्यधिकरणे ऋषि किलक्षणकं किंप्रमाणकं चेत्साक्षात्कारायां जगदुत्पत्तिस्थितिकारणं ऋषेति सूत्राद्येन लक्षितम् । ततोऽन्तरेण वेदरूपशास्त्रप्रमाणकं ऋषेत्युक्तम् । तेन कर्तृरूपं निमित्ततया सिध्यति ॥ २ ॥

ततस्तृतीये एकसूत्रे समन्वयाधिकरणे ऋषि जगतः कर्तृ निमित्तं चेति चेत्, किं जगतः समवायीत्याशङ्क्यामनारोपितानागन्तुरूपेण समनुगमाद्भवेत् जगतः समवायीति निर्णीतम् । तेनाभिन्ननिमित्तोपादानवादोऽस्मिन् शास्त्र इति बोधितम् ॥ ३ ॥

एवं त्रिसूत्र्या ऋषणो जिज्ञासा ऋषिलक्षणं तद्विचारस्य कर्तव्यता च साधिता । ये पुनः कर्तृत्वे वैषम्यादयो दोषाः, समवायित्वे च विकृतत्वादयः, ते सर्वेऽप्रमाध्याये परिहर्तव्याः, विचारकर्तव्यतायाः प्रतिज्ञातत्वात् । तत्र सच्चिदानन्दरूपत्वस्य ऋषणः स्वरूपलक्षणत्वात्पूर्वोक्तं कार्यलक्षणं त्रिविध्यनुगतं वक्तव्यम्, अन्यथा लक्षणेऽव्याप्तिप्रसङ्गात् । अन्यतश्च निवारणीयम्, अन्यथातिव्याप्तिप्रसङ्गात् । असंभवश्च निवारणीयः ।

तत्र द्वाभ्यामधिकरणभ्यां सद्रूपे तल्लक्षणं योजितम् । अतःपरं चिद्रूपेऽव्याप्तिनिवारणाय प्रकृतिपरमाण्वादावतिव्याप्तिनिवारणाय च चतुर्थं सप्तसूत्रमीक्षत्यधिकरणमारभ्यते । तत्र प्रथमसूत्रे 'यतो वाचो निवर्तन्ते' इत्यादिश्रुत्या ऋषणः सर्वव्यवहारातीतत्वेन सर्वप्रमाणागोचरतया तज्ज्ञानासंभवाद्दिचारो व्यर्थ इत्याशङ्क्य, ऋषि सर्ववेदान्तप्रतिपाद्यम्, 'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' इत्युपक्रम्य, 'तदैक्षत', 'बहु स्तां प्रजायेय' इत्यनेनेक्षणस्य बहुमवनस्य च श्रावणात् । अतः सृष्टेः पूर्वमव्यवहार्यत्वेपि तदनन्तरं तत्कर्तृत्वेन तदुपादानत्वेन च व्यवहार्यत्वं श्रुत्योच्यत इति तथा तज्ज्ञानस्य संभवात्तद्विचारो न व्यर्थ इति बोधितम् । ईक्षणकर्तृत्वेन चेतने तस्मिन् पूर्वोक्तलक्षण-समन्वयाच्चिद्रूपे लक्षणाव्याप्तिरपि परिहृता । तेनैव प्रकृतिपरमाण्वादावतिव्याप्तिरपि निवारिता, असंभवश्च निवारितः । ततो द्वितीयसूत्रे तसेक्षणकर्तृत्वात्सन्देवाच्चत्वात्प्राकृतगुणवत्त्वं निवारितम् । ततस्तृतीये तदुपासकस्य मोक्षरूपफलकयनादपि तन्निवारितम् । ततश्चतुर्थे जगद्भेदेयत्वस्याकयनादपि तन्निवारितम् । एवं चतुःसूत्र्यां कार्यविधिसुखेन तद्विचार उक्तः । ततोऽत्रे त्रिसूत्र्यां कार्यनिषेधसुखेन तद्विचार्यते, निषेधश्च प्रलयालोकः । तत्र पञ्चमे स्थाप्यसूत्रे जीवसुषुप्तिर्ब्रह्मसंबन्धेनोच्यते । सा च मोक्षमिच्छापि जाग्रदादिवत्कर्मसंबन्धरहितेति प्रलयतुल्या । सा च स्वसंबन्धेनैव जायत इति भगवत्सत्कर्तृत्वम् । ततः षष्ठे मोक्षदशायां जीवस्य भगवत्तुल्यत्वं श्रुत्योक्तम् । तत्र नैत्रेयीब्राह्मण आदिमध्यावसानेषु ऋषण एव बोधनात् तदातुल्यं ऋषण एवेति बोधितम् । ततः सप्तमे सर्वप्रलये ऋषेर्वावशिष्यत इति श्रुत्या बोध्यते । अतः प्रलयो ऋषिकर्तृक एवेति बोधितम् । एवमनेनाधिकरणेन चित्स्वरूपे कार्यलक्षणयोजनादव्याप्तिः परिहृता । चित्स्वरूप-त्वबोधनात्प्रकृत्यादावतिव्याप्तिरपि परिहृता ॥ ४ ॥

ततः पञ्चमेऽसूत्रे आनन्दसमयाधिकरणे आनन्दे लक्षणयोजनात् तत्राव्याप्तिः परिहृयते । तत्र प्रथमसूत्रेऽविशेषेण पुनःकयनरूपादव्यासादानन्दमयस्य ऋषत्वं स्थापितम् । तत्र प्रथमवर्षके आनन्दस्वार्थतोभ्यासः शब्दतश्च । द्वितीयवर्षके तु 'तस्यैव एव शरीर आत्मा यः पूर्वसे' ति-वाक्याभ्यास उक्तः । एवमभ्यासेन भयद्प्रवाहाद्भेदे साधिते आनन्दमयस्य ऋषत्वम् । यथा पूर्वतमे ऋषत्वभ्यासात्कर्मणस्तद्वत् । ततो द्वितीयसूत्रे भयदे विकारावत्यादानन्दमयस्य न ऋषत्वमिति

सूत्रविवाहश्च, मयटः प्राप्तर्यार्थकत्वाच्च मयदप्रत्ययेनाश्रयत्वं वक्तुं शक्यत इत्यंशान्तरेण समाहितम् । ततस्तृतीये सूत्रे आनन्दजनकत्वेन तत्कारणत्वान्मयटो विकारार्थत्वं निवारितम् । ततश्चतुर्थसूत्रे 'सत्त्वं ज्ञान'मितिभेदे योर्धे उक्तः स एव संपूर्णं प्रपाठके प्रथम्य गीयते, अत आनन्दमयो ब्रह्मैवेति निर्णीतम् । ततः पुनरग्रिमया चतुःसूत्र्यायमेवार्थो निषेधमुखेन निर्णीयते । तत्र प्रथमेन जीवस्नानन्दमयत्वं निराक्रियते, जीवे निरङ्कुशजगत्कर्तृत्वादिरूपस्य माहात्म्यस्यानुपपद्यमानत्वात् । द्वितीये 'आनन्दीमयती'त्यादिना जीवस्नानन्दनीयत्वमुच्यते, न त्वानन्दत्वम्, अतो भेदव्यपदेशादि जीवस्य नानन्दमयत्वमित्युक्तम् । ततस्तृतीये 'सोकामयते'तिचेतनधर्मस्य कामस्य जडार्थां प्रकृतावनुपपद्यमानत्वात्सापि नानन्दमयीत्युच्यते । ततश्चतुर्थस्य जीवस्नानन्दमये ब्रह्मणि योग-मुपसङ्गमरूपं फलत्वेन कथयति श्रुतिः, तेन जीवोपेक्षया उक्तञ्च एवानन्दमयो, न तु जीवादपकृष्टः । तस्मादानन्दमयो ब्रह्मैवेति निरूपितम् । एवं चतुःसूत्र्यां जीवजडनिषेधमुखेनानन्दमयो विचारितः । एषमहसूत्र्यानन्दमयस्य ब्रह्मत्वे साधिते निरङ्कुशजगत्कारणत्वं तत्रैव पर्यवस्यतीत्यानन्देऽपि लक्षणसम-न्वयात्तत्राभ्यासिः परिहृतः । जीवजडयोर्निवारणादतिव्याप्तिश्च एवमधिकरणचतुष्टयेन सच्चिदा-नन्देषु लक्षणसमन्वयादसंभवोप्यर्थादेव परिहृतः । तेन जन्माद्यधिकरणस्य शेषभूतमधिकरणत्रय-मिति शेषशेषिभावः संगतिः ॥ ५ ॥

ततः षष्ठे द्विसूत्रेन्तस्तद्धर्माधिकरणे आदित्यान्तरक्ष्यन्तश्च विद्यमानो हिरण्यमयः पुरुष उदित्वादिब्रह्मधर्मोपदेशाद्ब्रह्मैवेत्युक्तम् । ततो द्वितीयसूत्रे 'यमादितो न वेदे'तिश्रुत्यादित्याग्नेदनिर्दे-शेनापि तस्य ब्रह्मत्वं स्थापितम् । तदज्ञाने सति, यदि तस्य ब्रह्मत्वं न विचार्येत तदा, तदज्ञाने सति, 'स यश्चायं पुरुषे यश्चासावादित्से स एकः स य एवंविदि'त्युक्तत्वात् 'एतमानन्दमयमात्मानुपसङ्गा-मती'त्यनेन आवितं तद्विदोश्चरसायुच्यं परब्रह्मप्राप्तिश्च नोपपद्येत । तस्माद्देतुतागर्भया प्रसंगसंग-लैतद्विचारितम् ।

किञ्च, अयं जन्मादिसूत्रविचारः सर्वस्वाग्रिमविचारस्य मूलम् । तत्राग्रे 'फलमत उपपत्ते'-रित्वनेन सर्वफलदाता भगवानेवेति वक्तव्यम् । ततोऽग्रे चतुर्थसूत्र्यायै निषेधमुखेन प्रतीकोपासना, विधिमुखेनाङ्गोपासनाश्चादित्यादिमतिषुत्रे वक्तव्याः । तत्र मतान्तरोक्तरीत्या प्रतीकोपासना नाम-ब्रह्मपरत्वेऽपि तद्वाक्योक्तफलसिद्धिस्तत्तदन्तःस्थाद्ब्रह्मण एवेति ज्ञापनायाङ्गोपासनानां ब्रह्मपरत्वे तदुक्त-मवान्तरफलं तत्कृतत्वरूपं मुख्यं फलं च भगवत एवेति ज्ञापनाय चाप्येतद् बोध्यम् ॥ ६ ॥

ततः सप्तम एकसूत्रे तद्विज्ञानाधिकरणे, अष्टम एकसूत्रेतिदेशाधिकरणे च ब्रह्मप्रकरणे आकाशप्रणादिशब्दैः ब्रह्मैवोच्यते, निरङ्कुशजगत्कारणत्वरूपब्रह्मलिङ्गादिति विचारितम् । तेन पूर्वोक्तलक्षणेतिव्यासिदोषः परिह्रियत इति पूर्वोक्तशेषभूतमिदमधिकरणद्वयम् । पञ्चमाद्यधिकरणद्वये प्रत्ययकृतसंदेहनिरासः, सप्तमाद्यधिकरणेषु तु प्रकृतिप्रकृतसंदेहनिरास इति विशेषः, प्रकृतिप्रत्ययभेदेन शब्दस्य द्विविधत्वादिति । षष्ठाद्यधिकरणत्रयस्य विषयवाक्यान्पुद्गीयविद्यास्थान्युक्तानि । तेन कर्माङ्गोपासनास्यपि ब्रह्मैव फलदम्, तज्ज्ञानेनैव च कर्मणो वीर्यवत्तरत्वमित्यपि बोधितम् । तेन प्रसङ्गोपि संगतिः ॥ ७ ॥ ८ ॥

ततो नवमे चतुःसूत्रे ज्योतिश्चरणाधिकरणे 'अथ यदितः परो दिवो ज्योतिर्द्विष्यत' इतिवाक्ये ज्योतिश्चन्द्रेण ब्रह्मैवोच्यत इति निर्णीतम् । तत्र प्रथमसूत्रे 'एतावानस महिभे'तिमभे



भूतात्मकानां चरणानां ब्रह्मधर्मत्वाज्योतिःशब्देन ब्रह्मैवोच्यत इति निर्णीतम् । ततो द्वितीयसूत्र एतत्संदर्भराम्भे गायत्रीछन्द एवोच्यत इति न चरणानां ब्रह्मधर्मत्वमिति सूत्राशेनाशङ्कांशान्तरेण समाहितम् । भगवति चेतोर्पणार्थं संदर्भादौ गायत्री प्रस्तुता, तयोपासने ब्रह्मदर्शनं भवतीति तस्माद्ब्रह्मण एव पादाः, न गायत्र्या इत्युक्तम् । ततस्मृतीये गायत्रीछन्दो हि शब्दरूपम्, भूतपृथिवीशरीरहृदयान्यर्थरूपाणि । तेषां शब्दरूपछन्दःपादत्वं न संगच्छते । अतो ब्रह्मण एव पादा इत्युक्तम् । ततश्चतुर्थसूत्रे यद्यप्येवं पादानां ब्रह्मधर्मत्वमायाति, तथापि 'एतावानि'तिमन्त्रे 'दिवी'ति सप्तम्या पादानां शुलोकाधारत्वकथनेन विवक्षितस्य ज्योतिषस्तदाधारत्वमुक्तम् । 'अथ यदतः परो दिव' इतिपञ्चम्यानाधारत्वमुच्यत इत्युपदेशमेदाज्योतिर्न ब्रह्मेत्याशङ्क्य, यथा 'वृद्धे श्येनो वृद्धाभ्रातरतः श्येन' इतिविभक्तिभेदेपि यथैकार्थ्यप्रत्यभिज्ञानेन विरुध्यते, तथात्रापीति न दोष इति समाहितम् । तस्मादत्र ज्योतिःशब्दवाच्यं ब्रह्मैवेति निर्णीतम् । यद्यपि पूर्वाधिकरणन्यायेन ज्योतिःशब्दस्य ब्रह्मवाचकत्वमायाति, तथाप्यत्र प्रकरणस्य लिङ्गस्य च संदिग्धत्वात्पुनर्विचारितम् । तेन सामान्यविशेषभावः पूर्वाधिकरणसङ्गतिः । एतेनान्या अपि पादसंशङ्काः प्रणवादिषिषा अपि ब्रह्मपरा इत्यपि बोधितम् ॥ ९ ॥

ततो षष्ठ्यमे चतुःसूत्रेणुगमाधिकरणे कौशीतकिब्राह्मणस्य इन्द्रप्रतर्दनसंवादे 'प्राणोहमस्मि प्रज्ञाले'त्यादिनोच्यमानः प्राणो ब्रह्मैव, नासन्न्यो, नापि जीवः, तस्य ब्रह्मत्वाङ्गीकार एव वाक्योक्तपदार्थसंगतेरित्युक्तम् । तदुपपादितं च भाष्ये । ततो द्वितीयसूत्रे वक्त्रेन्द्रेण प्रतर्दनं प्रति स्वात्मैव प्राणत्वेनोपदिश्यत इति न तस्य ब्रह्मबोधकत्वमिति सूत्राशेनाशङ्क्य, ततोशान्तरेण समाधानायास्मिन् प्रकरणे ब्रह्मसंबन्ध एव भूयानुपलभ्यते, तस्मादत्र प्रतिपाद्यः प्राणः परमात्मैवेवं प्रतिपादितम् । ततस्मृतीये यदि ब्रह्मैवात्र प्रतिपाद्यं तदा 'मामेव विजानीही'तिस्वात्मोपदेशस्य का गतिरित्याशङ्क्यायामयमुपदेशः शास्त्रदृष्ट्या, न तु लोकदृष्ट्या । शास्त्रे च ब्रह्मज्ञाने सति ज्ञातुर्ब्रह्माभेदेन सर्वभाव उच्यते । यथा श्रुत्यन्तरे वामदेवस्य सर्वात्मभाव उच्यते, 'तद्वैतत्पश्यच्छुषिर्वाग्भेदेव' इत्यादिना, तद्ब्रह्मपि ज्ञानेन ब्रह्मात्मभावात्स्वसोपासत्येनोपदेश इत्युक्तम् । ततश्चतुर्थे नन्वस्मिन्प्रकरणे जीवधर्मा मुख्यप्राणधर्माश्च भूयांस उपदिश्यन्त इति नास्य ब्रह्मप्रकरणत्वमिति सूत्राशेनाशङ्कांशान्तरेण समाधानमाह । यदि जीवप्राणब्रह्मणां धर्मदर्शनाभ्यासां मुख्यत्वं स्वीक्रियेत, तथा सत्युपासनात्रयप्रसङ्गाद्वाक्यभेद आपद्येत । स तु द्रष्ट इति न युक्तः । तथा सति योत्र जीवधर्माणां प्राणधर्माणां चोपदेशः, सोत्र जीवस्य ब्रह्माश्रितत्वात्, प्राणस्य तु तद्योगात् । तस्मात्ते सर्वे ब्रह्मधर्मा एवेति प्राणो ब्रह्मैवेति प्रतिपादितम् । इदं चाधिकरणं पूर्वोक्तसर्वनिगमनार्थम् । इदं यथा तथा भाष्यप्रकाशादावगन्तव्यम् । भाष्ये तु षिद्विषित्संश्लेषनिवारणार्थमित्युक्तम् । ब्रह्मवादे केवलस्यैव ब्रह्मणो जगत्कारणत्वेन त्रिदशिच्छरीरापेक्षाराहित्यादिति । तेन न पुनश्चिदोषः । कार्यप्रतिपादनद्वारा वाक्यानां स्वरूपपरत्वं नवस्वप्यधिकरणेषु स्पष्टम् ॥ १० ॥

इति श्रीबह्मभाचार्यचरणदासस्य श्रीपीताम्बरात्मजपुरुषोत्तमस्य कृतौ

वेदान्ताधिकरणमालायां प्रथमाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥

एवं प्रथमपादे कार्यप्रतिपादकानां वाक्यानां ब्रह्मणि समन्वयो विचारितः । प्रकृतिप्रत्यय-  
भेदेन शब्दस्यान्यपरत्वसंदेहे तन्निवारणं च कृतम् । अतःपरं द्वितीयादिष्वर्थसंदेहो निवारणीयः ।  
जीवजडतत्समुदायभेदेनार्थस्य त्रैविध्यात् । तत्र द्वितीयपादे जीवपुरःसरेणार्थसंदेहो निवारणीयः ।  
अन्तर्यामिप्रतिपादकानां वाक्यानां ब्रह्मणि समन्वयो वक्तव्यः । तेन पादानामेककार्यत्वं संगतिः ।

तत्र प्रथमे अतुःसूत्रे सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशाधिकरणे छान्दोग्यस्था शाण्डिल्यविद्या  
विचार्यते । तत्रास्यां विद्यायां 'मनोमयः प्राणशरीर'इत्यनेन विज्ञानमयस्य जीवस्य मनोमयत्वादिष्वर्भ-  
वैशिष्ट्ये तैरेव च धर्मैः कर्तृत्वनिर्वाहाद्ब्रह्मणो जगत्कर्तृत्वमपि नोपपद्यत इत्याशङ्कायां, जीवस्य  
ब्रह्मत्वेनोपासनं निवार्य, सर्ववेदान्तप्रसिद्धस्य ब्रह्मण एवोपदेशाद्ब्रह्मैवात्रोच्यत इति प्रथमसूत्रे  
आक्षेपनिवारणादाक्षेपोधिकरणसंगतिरित्युक्तम् । ततो द्वितीयसूत्रेस्यां विद्यायां फलत्वेन विवक्षिता  
ये गुणास्तेषां प्रातिर्भगवत्स्वरूपलाभात् तत्सारूप्यलाभाद्दोषपद्यते, अतोपि तथेत्युक्तम् । ततस्तृतीय-  
सूत्रे तिरोहितानन्दत्वेन निराकारत्वादपि नात्र जीव उच्यते, किंतु ब्रह्मैवेत्युक्तम् । ततस्तुरीये  
ब्रह्मात्र ध्येयत्वेन प्राप्तत्वेन च व्यपदिश्यते, जीवस्तु प्रामृत्वेन ध्यातृत्वेन च व्यपदिश्यत  
इत्युक्तम् । तेनात्रान्तर्यामिभूत ब्रह्मैवोच्यत इति साधितम् ॥ १ ॥

ततो द्वितीये अतुःसूत्रे शब्दविशेषाधिकरणे वाजिशालाखण्डं 'यथा व्रीहिर्वा यद्यो  
वे'त्यादिविषयवाक्यमुपन्यस्य, तत्रान्तरात्मन्युक्तो हिरण्मयः पुरुषो न जीवः, किंतु ब्रह्मैव,  
शब्देनोक्ताद्विरण्मयत्वाद्विशेषादित्युक्तम् । ततो द्वितीये सूत्रे ईश्वरः सर्वभूतानां हृदयेर्जुन  
तिष्ठती'ति गीतास्मृतेरपि हृदये वर्तमानस्य ब्रह्मत्वमित्युक्तम् । ततस्तृतीयसूत्रे व्यापकत्वेश्वरस्याप्ये  
हृदयस्थाने स्थितेरयुक्तत्वाच्छ्रुतौ व्रीह्यादितुल्यताश्रावणाच्च तस्य ब्रह्मत्वं न युक्तमिति सूत्रांशेनाशङ्का-  
शान्तरेण समाहितम् । हृदये निदिध्यासने कृते ब्रह्म ज्ञातुं शक्यते, तत्रैव साक्षात्कारात् । तस्माद्  
हृदयस्य स्थानत्वमुच्यते । अन्ये त्वत्र दृष्टान्तमप्याहुर्यथा सर्वलोकपतिरप्ययोध्यापतिरिति । तस्मान्न  
व्यापकत्वहानिः । यत्पुनर्मीह्यादितुल्यत्वकथनं तत्तु चतुर्विधभूतान्तरवर्तित्वज्ञापनार्थम् । अतो  
व्योमवत्सर्वत्र स्थितिर्बोध्यते । तस्मान्न दोष इत्युक्तम् । ततश्चतुर्थसूत्रे तस्य हृदये वर्तमानत्वे  
जीववत्सुखदुःखभोगोपि संभवतीति सूत्रांशेनाशङ्कांशान्तरेण समाहितम् । तस्य स भोगो न संभवति,  
तस्य सर्वरूपत्वानन्दरूपत्वादिरूपाणां विशेषाणां विद्यमानत्वादिति । तस्माद्ब्रह्मैवात्रोच्यते । इदं  
चाधिकरणमन्तर्यामिणो रूपनिश्चयनार्थं हिरण्मयपुरुषत्वेनान्तस्तद्धर्माधिकरणविषयवाक्योक्ताकारस्य  
मासाभिहोत्रे नित्याभिहोत्रधर्मवद्ब्रह्मं शक्यत्वादिति मम प्रतिभाति । संगतिरत्र प्रसक्तो बोध्यः ॥ २ ॥

ततस्तृतीये द्विसूत्रे अस्ता चराचरेत्यधिकरणे 'यस्य ब्रह्म च क्षत्रं च'तिकाठकवाक्योक्तं  
ब्रह्मक्षत्रात्त्वं न जीवस्य, किंतु ब्रह्मण एवेति निर्धारितम् । तत्र प्रथमसूत्रे चराचरग्रहणं हेतुः,  
चरो स्युरचरं कस्याप्यचात्यम्, ब्रह्मक्षत्राणां संपद्यमानानां भोगः साधितः, सर्वरूपत्वात्मकं वैशेष्यं  
च । द्वितीयसूत्रे च प्रकरणं हेतुः । तथा च जीवाशक्यभोगस्य चराचरस्य ग्रहणरूपास्त्रिज्ञादस्य  
वाक्यस्य ब्रह्मप्रकरणपठितत्वाच्चात्रोक्तं ब्रह्मैवेति सिध्यति । मोक्षोपेक्षिब्रह्मक्षत्राणामुत्क्रमणाभावे-  
नान्तःप्रकटे भगवत्त्वेन लयादन्तर्यामित्वमपि सिद्धम् पूर्वाधिकरणे ब्रह्मणो जीवविलक्षणस्य भोगस्यो-  
क्तत्वात्तसाधनायात्रोपोद्घातेनानन्दरूपाद्द्वैशेष्यात्संपन्नजीवसाहाय्येन भोगो विचारितः, अन्तर्यामि-  
धर्मविचारस्यैव प्रकृतत्वादिति ॥ ३ ॥

ततश्चतुर्थे द्विसूत्रे गुहां प्रविष्टावित्यधिकरणे 'ऋतं पिबन्ता'विति काठकवाक्यं विषयत्वेनोपन्यस्यात्र जीवद्वयं नोच्यते, किंतु जीवब्रह्मणी उच्येते । अत्र जीवब्रह्मणोरेव प्रतिपाद्यत्वदर्शनात् । इतः पूर्वं 'येयं प्रेते विचिकित्सा'इति 'अन्यत्र धर्मा'दिति वाक्यद्वयेन तयोरेव पृष्टत्वादिति पूर्वसूत्र उक्तम् । ततो द्वितीयसूत्रे पूर्वप्रकरणोक्तविशेषणबलादप्यत्र जीवब्रह्मणी एवोच्येते इति साधितम् । पूर्वाधिकरणोक्तब्रह्मक्षत्रभोगोत्रैवेतिज्ञापनार्थम् । तेनानुप्रसङ्गः संगतिः ॥ ४ ॥

ततः पञ्चमे पञ्चसूत्रे अन्तर उपपत्तेरित्यधिकरणे छान्दोग्ये उपकोसलविद्याखं 'य एषोक्षिणि पुरुषो दृश्यते'इतिवाक्यं विषयत्वेनोपन्यस्य अक्षिपुरुषस्य ब्रह्मत्वं निर्धारितम् । तत्र प्रथमसूत्रे आर्षदर्शनस्योपपद्यमानत्वान्न तत्र प्रतिबिम्बस्य ब्रह्मत्वेनोपासना विधीयते, किंतु ब्रह्मैवेत्युक्तम् । ततो द्वितीयसूत्रे सर्वलोकस्य मामवामनयनरूपस्थानादिव्यपदेशात्तदेव साधितम् । ततस्तृतीयेऽधृतादिपदकथनादपि तत्साधितम् । ततश्चतुर्थसूत्रे तदुपासकस्य ब्रह्मविद्वत्कथनादपि तत्साधितम् । ततः पञ्चमसूत्रे जीवो निवारितः । एवं चात्र पञ्चसूत्र्यां स्थानमाहात्म्यादिरूपं वैशेष्यं बोधितम् । अक्षिस्थितस्य भोगस्तु वाजिनां मण्डलब्राह्मणे प्रसिद्धः । एवमधिकरणत्रयेण भोगदोषासंसर्गहेतुभूतं वैशेष्यमक्षिस्थितस्य पुरुषस्यान्तर्यामित्वं च विचारितम् ॥ ५ ॥

ततः षष्ठे त्रिसूत्रे अन्तर्याम्यधिकरणे बृहदारण्यकस्यमन्तर्यामिब्राह्मणं विषयवाक्यत्वेनोपन्यस्तम् । अन्तर्यामी सर्वत्रैकः, अथवाधिदैवादिशब्दभेदाद्भिन्नः, तत्तदभिमानी जीवो वेलाशङ्क्य प्रथमसूत्रे पृथिव्यादीनां तदभिमानीनां च ये धर्मास्तेषां भगवत्प्रयुक्तत्वबोधनादन्तर्यामी सर्वत्र भगवानेवेति निर्णीतम् । आधिदैवादिसञ्ज्ञोपि स एवेति च । ततो द्वितीयसूत्रेऽन्तर्यामी ब्रह्मवादे न प्रसिद्धः, जीवब्रह्मजडानामेव प्रसिद्धत्वात् । ततोऽन्तर्यामी साङ्ख्यपरिकल्पितः ऋषिर्भविष्यतीत्याशङ्क्य, नात्र साङ्ख्यमतम्, तद्धर्माणामनभिलापात्, अतोऽन्तर्यामी भगवानेवेति ब्रह्मवादसिद्ध इत्युक्तम् । ततस्तृतीयसूत्रेऽन्तर्यामी जीवो न संभवति, काण्वशाखायां 'यो विज्ञाने तिष्ठ'न्निति माध्यन्दिनीयशाखायां च 'य आत्मनि तिष्ठ'न्नितिवाक्याभ्यां जीवाद्भेदस्य श्रावणादित्युक्तम् । अस्मिन्नधिकरणे स्थितिकर्तृत्वनिर्वाहकतयोपोद्धातेन सर्वनियमनं विचारितम् । गुहांप्रविष्टावित्यधिकरणे प्रतिगुहं भिन्नतया प्रवेशादन्तर्यामिणां भेदे प्राप्ते तदभावाय तस्यैक्यमत्र साधितम् । तेन रूपभेदाद्भिन्नोप्येक एवान्तर्यामी नामेत्युक्तं भवति ॥ ६ ॥

ततः सप्तमे त्रिसूत्रे अदृश्यत्वाधिकरणे 'अथ परा यया तदक्षरमधिगम्यत' इति शुण्डकस्यं वाक्यं विषयत्वेनोपन्यस्येयमुपनिषत् साङ्ख्यविद्या ब्रह्मविद्या वेलाशङ्क्येयं ब्रह्मविधैव । यद्यप्यत्राक्षरं पुरुषभेत्युभयमुच्यते, पुरुषस्याक्षरात्परत्वं चोच्यते, एवं परापरभावेप्यक्षरं परमात्मैवेति निर्णीतम् । तत्र प्रथमसूत्रे अदृश्यत्वादिगुणकोऽक्षरत्वेनोक्तः परमात्मैव, विश्वजनकरूपस्य ब्रह्मधर्मस्य तत्रोक्तेरित्युक्तम् । ततो द्वितीयसूत्रे अत्राक्षरपुरुषौ साङ्ख्यविद्यासिद्धप्रकृतिपुरुषावेवेत्याशङ्क्य, तौ नात्र संभवतः, अक्षरस्य सर्वज्ञत्वादिना पुरुषत्वेन च विशेषणात्, पुरुषस्य च दिव्यत्वादिना प्राणादिजनकत्वेन च विशेषणात् । न हीदं साङ्ख्ये सिध्यति । किंच, अत्र हि समाप्तावादौ मध्ये च ब्रह्मविद्या इति विद्याविशेषणमुक्तम् । तस्मादपि नात्र साङ्ख्यसिद्धौ प्रकृतिपुरुषावित्युक्तम् । ततस्तृतीयसूत्रे 'अभिर्यूर्वे'त्यादिना यत्रप्रयुक्तं तद्विषकायस्य ब्रह्मण एव संगच्छते न तु साङ्ख्यसिद्धस्येत्युक्तम् । तेन सृष्टिपूर्वदशायामप्यक्षरनियामकत्वाद्भगवतोऽन्तर्यामित्वं नित्यमित्युपोद्धातने बोधितम् ॥ ७ ॥

ततोऽष्टमे नबसूत्रे वैश्वानराधिकरणे पूर्वाधिकरणोक्तं रूपं साङ्ख्यसिद्धकार्येश्वरस्य कुतो न ? अश्वरपरमपुरुषयोर्भेदाभेदौ च कथमित्याकाङ्क्षायां, छान्दोग्यस्थां वैश्वानरविद्यां विषयवाक्यत्वे-  
नोपन्यस्य, रूपस्य नित्यत्वं विरुद्धधर्माश्रयत्वं च तत्रोपोद्धातेन विचारितम् । तत्र प्रथमसूत्रे  
वैश्वानरशब्दवाच्यो हिरण्यगर्भादिः परमात्मा वेति संशये, हिरण्यगर्भादिबोधकसाधारणशब्दाद्यो  
विशेषः प्रादेशमात्रस्यैवामितो विगतमानत्वरूपः, तस्मादित्युक्तम् । ततो द्वितीयसूत्रे 'केचित्स-  
देहान्तर्हृदयावकाश' इत्यादिस्मृत्युक्तस्यानुभाषकत्वम् । अतः प्रादेशमात्रो शुभूर्धत्वादिविशिष्टः  
परमात्मैवेत्युक्तम् । ततस्तृतीयसूत्रे ननु प्रादेशमात्रस्मृत्या वैश्वानरपदस्य भगवत्परत्वं निर्णेतुं न  
शक्यम्, 'अहं वैश्वानरो मूत्वे'ति जाठराग्निपरत्वस्यापि स्मरणात्, समानप्रकरण 'एष वा अग्निवैश्वानर'  
इत्यग्निसमभिव्याहारेण श्रावणाद् भगवद्विभूतित्वाच्च । अत्राप्यग्नेः 'हृदयं गार्हपत्य' इत्यादिना  
त्रेताग्निकल्पनश्रावणात् पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितत्वश्रावणाच्च न भगवत्परत्वं शक्यवचनमिति सूत्राशेनाशङ्क्य,  
नात्र भगवत्परत्वं निषेधुं शक्यम्, भगवतो भोक्तृत्वं वक्तुं श्रुतावग्निरष्टधुपदेशाज्जाठरे  
शुभूर्धत्वादिधर्माणामसंभवाच्च । नच तदुपासनार्थमिति शङ्क्यम्, वाजसनेयिभिः पुरुषत्वस्य  
श्रावणादित्येवमंशान्तरेण समाहितम् । तस्माद्वैश्वानरः परमात्मैव । ततश्चतुर्थे उक्तहेतुभ्य एव  
जाठरोऽग्निर्देवतारूपोऽग्निश्च न संभवतीत्युक्तम् । एवं चतुर्भिः सूत्रैर्वैश्वानरस्य ऋत्वं निर्णीतम् ।  
ततोऽग्नेः पञ्चभिः सूत्रैस्तस्य परिमाणं विचार्यते, ग्रहिलवादिनिवृत्त्यर्थम् । तत्र पञ्चमे  
जैमिनिमतेन परिमाणविरोधपरिहारमाह, व्यापकस्य प्रादेशमात्रत्वं कल्पनां विना साक्षादपि संभवति,  
यथाकाशस्य । तथा च 'प्रादेशमात्रमभिविमान'मित्यत्र शब्दक्रमादर्थक्रमो बलिष्ठ इति जैमिनेराशयो  
बोधितः । ततः षष्ठे निराकारमेव ऋत्वं मायाजवनिकाच्छत्रं विष्णवादिदेवताधिष्ठितेन पुरुषाकारेणा-  
भिव्यक्तः पुरुषविधोऽन्तर्यामी, न तु स्वाभाविकस्तस्याकार इत्याश्वरम्यस्य मतमुक्तम् । ततः  
सप्तमेऽनुस्मृतिवशात्पुरुषाकारो 'यद्यद्विद्या त उरुगाय विभावयन्ति तत्तद्गुः प्रणयसे सदनुग्रहाये'-  
तिस्यूतेः साधकानुग्रहार्थमिति बादरिमतमुक्तम् । ततोऽष्टमे पूर्वोक्तं नियतपरिमाणवादबोधकं  
जैमिनिमतं तदेकदेशिनो, न तस्येतिबोधनार्थं पुनर्जैमिनिमतमाह । श्रुतौ 'प्रादेशमात्रमिह वै देवा'  
इत्यारम्य अभिसंपादयिष्यामी'तिकथनात्सम्पत्तिनिमित्तं प्रादेशमात्रत्वम्, न तु वास्तवमिति तदाशय  
उक्तः । ततो नवमे 'आमनन्ति चैनमस्मि'न्नितिसूत्र 'एनं वैश्वानरमस्मिन्मूर्धचिबुक्रान्तराले'  
जाबालाः समाभनन्ति 'एषोऽप्युक्त' इत्यादिना । तस्मात्प्रादेशमात्र एव व्यापकः, अतो वस्तुभावादेव  
विरुद्धधर्माश्रय इति वैश्वानरो भगवानेवेति स्वसिद्धान्त उक्तः । एवमस्मिन्नादे स्थितिरूपकार्यनिर्वा-  
हार्थमन्तर्वाग्निप्रतिपादकानि वाक्यानि विचारितानि ॥ ८ ॥

इति श्रीबल्लभाचार्यश्वरणावासस्य श्रीपीताम्बरात्मजपुरुषोत्तमस्य कृतौ

वेदान्ताधिकरणमालायां प्रथमाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥

अतःपरं मोक्षदातृत्वार्थयुपास्यरूपप्रतिपादकानि वाक्यान्वस्मिन्नादे विचार्यन्ते, साधनाध्याये  
शुभोपसंहारपादे तत्तन्मार्गभेदेनोपासनाया एव साधनत्वेन बक्ष्यमाणत्वात् ।

तत्र प्रथमे सप्तसूत्रे भ्वाद्यधिकरणे 'अस्मिन् यौः पृथिवी'तिमुण्डकवाक्यं विषयत्वे-  
नोपन्यस्य, तत्र किं साङ्ख्यसिद्धं प्रधानमुच्यते, ऋत्वं वेति संशये, प्रधानं निरस्य ऋत्वेति साध्यते ।

तत्र प्रथमसूत्रे स्वशब्दो हेतुत्वेन, स च श्रुतिस्व'स्यात्मान'मित्यात्मशब्दस्य वाचकः । तथा च शुभ्वादीनां भारत्यं तदा साधदि तेषां सूत्रे मधिगणवत् प्रोतत्वं स्यात्, न तु तथा, तेषां कर्मण्येतदात्मकत्वेनैतत्स्वरूपान्तःपातित्वात् । न च सेतुत्वेन साधनत्वबोधनात्फलरूपत्वामावे सति न ब्रह्मत्वमिति शङ्क्यम् । असृतस्य सेतुरित्यत्र षष्ठ्याऽभेदबोधकत्वेन फलरूपत्वानपायात् । तस्माद् शुभ्वाद्यायतनं ब्रह्मैव । ब्रह्मणो व्यापकत्वव्युत्पादनं तु पूर्वमन्त्रे 'लक्ष्यं सर्वगतं चैवे'त्यनेन ब्रह्मणः सर्वगतत्वकथनात् तद्बोधनार्थमित्युक्तम् । ततो द्वितीयसूत्रे ननु भवतु ब्रह्मत्वं तथापि तज्ज्ञानेन सर्वविज्ञानस्योपक्रान्तत्वादन्वयाग्विमोक्तः कथं संगत इत्याशङ्क्य, ब्रह्मणि मुक्तोपव्यत्यं वक्तुं शररूपस्य जीवस्य पूर्वमन्त्रे ब्रह्मणि योजनस्योक्तत्वात् तस्य निरभ्यस्तत्वरूपं मुक्तत्वमन्यवाग्विमोक्तेन बोध्यत इति तदपि संगच्छत इत्युक्तम् । ततस्तृतीयसूत्रे एतत्प्रकरणे जडधर्मबाहुल्यस्य जडदृष्टान्तस्य चोक्तत्वाद्ब्रह्म प्रधानमेवाङ्गीकार्यमित्याशङ्क्य, तद्बोधकानां निःसंदिग्धानां धर्माणाम-दर्शनाद्ब्रह्मबोधकानामात्मसर्वज्ञानन्दरूपादिशब्दानां निःसंदिग्धानां दर्शनाद्ब्रह्म प्रधानमङ्गीकर्तुं शक्यम्, किंतु परमात्मैवेत्युक्तम् । ततश्चतुर्थसूत्रे तर्हि जडजीवविशिष्टः साङ्ख्यवादाद्ब्राह्मिस्त्वित्याशङ्क्य, तद्वाचकनिःसंदिग्धशब्दाभावात् न जीवो, नापि प्रधानम्, किंतु सर्वज्ञत्वादीनां ब्रह्मधर्माणां निःसंदिग्धानां दर्शनाद्ब्रह्मैव । ततः पञ्चमसूत्रे 'तमेवैकं जानथात्मान'मिति ब्रह्मणि ज्ञानकर्मत्वस्य जीवे ज्ञानकर्तृत्वस्य बोधनेन भेदव्यपदेशात् न जीवपरत्वं तस्येत्युक्तम् । ततः षष्ठे सूत्रे अस्य ज्ञानस्य ब्रह्मप्रकरणपठितत्वादिपि न जीवपरत्वमित्युक्तम् । ततः सप्तमे सूत्रे 'द्वा सुपर्णा'विति श्रुतौ परमात्मनः शरीरे स्थितिमात्रं प्रकाशकत्वं च आभ्यते, जीवस्य तु कर्मफलमोयोपीति स्थित्यदनाभ्यां ब्रह्मजीवौ पृथगेव निर्णीयेते । तस्मादपीदं ब्रह्मवाक्यमेव, न तु प्रधानजीवसदेहात् साङ्ख्यपरमिति निर्णीतम् । तेन पूर्वापादोक्तमन्तर्यामिरूपमपि व्यापकत्वसर्वात्मकत्वादिगुणविशिष्टमेवोपासनीयमिति साधितम् । अत्र शरधनुर्न्यायश्रावणात्पृथगुपासनं ज्ञानमार्गीयाणामपि कर्तव्यत्वेन बोधितम् ॥ १ ॥

ततो द्वितीये द्विसूत्रे भूमाधिकरणे 'यो वै भूमा तत्सुख'मिति आन्दोग्यस्यसनत्कुमार-नारदसंवादागतं वाक्यं विषयत्वेनोपन्यस्य, तत्र बाहुल्यं सुषुप्तिश्च नोभ्यते किंतु ब्रह्मैवेति साधितम् । तत्र प्रथमसूत्रे सुषुप्तेः सकाशादाधिक्यस्य 'स एवाधस्तादि'त्यादिना बोधनात् मुख्यवृत्त्यात्मशब्द-परिग्रहसंभवाद् ब्रह्मणः सर्वशब्दवाचकत्वेन भाषवाचकशब्दानामपि ब्रह्मपरत्वसंभवाच्च भूमा भगवानेवेत्युक्तम् । ततो द्वितीयसूत्रे 'नान्यत्पश्यती'त्यादिनोक्ता अन्या दर्शनादयो धर्मा अप्याविर्भूति परस्मिन् भगवति तद्दर्शनेन तदैक्यात्तदविभागाद्वा तदेकतानतावां संभवन्तीति भूमा ब्रह्मैवेति साधितम् । तेन नित्यनिरवध्यानन्दरूप एवान्तर्याम्युपास्य इति पृथगपि भक्तिमार्गीयैस्सास्य इति बुद्धिस्वं प्रसङ्गाद्बोधितम् ॥ २ ॥

ततस्तृतीये त्रिसूत्रे अक्षराधिकरणे बृहदारण्यकस्य त्रैतदे तदक्षरं गार्गी'तिवाक्यं विषयत्वेनोपन्यस्य, सूत्रद्वयेनाश्रया पृथिव्याधम्बरान्तधारकत्वेनाक्षरस्य ब्रह्मत्वं साधितम् । ततस्तृतीये सूत्रे तस्य प्रज्ञासनस्य जीवधर्मत्वव्यावृत्त्याक्षरज्ञानफलबोधनेन च ब्रह्मत्वम् । अत्र च पूर्वापादेऽऽहस्यत्वाधिकरणेन विचारितस्याक्षरस्य विद्वद्धर्मत्वबोधनमिति बुद्धिस्योपोद्भूतः संगतिः । अक्षरोपासनं च ज्ञानमार्गीयाणां केषाञ्चिन्मुख्यम्, 'ये त्वक्षरमनिर्देय'मित्यादिगीतावाक्यात् । अकिमार्गीयाणां त्वक्षरज्ञानमङ्गत्वेन प्रविशतीत्यत्रे 'अक्षरधिया'मित्यत्र वाच्यम् । तेनेद् मार्गद्वयोपयो-गीति तदुभयोरन्तरं प्रसङ्गत उक्तम् । तेनात्र कर्मनिवामिका प्रसङ्गः सङ्गतिः ॥ ३ ॥

ततश्चतुर्थं एकसूत्रं ईक्षतिकर्माधिकरणे प्रभोपनिषत्प्रथमप्रश्नस्यैवेति सत्यकाम परं चापरं च ब्रह्म यदोद्धार' इतिवाक्यं विषयत्वेनोपन्यस्य, अत्र ध्येयः परमात्मैव, न तु विराड्, ब्रह्मा वा । 'परात्परं पुरिश्चयं पुरुषमीक्षत' इतिवाक्यशेषे ईक्षतिकर्मत्वेन जीवघनादक्षरात्परस्यैवोक्तत्वात् । अत्र प्यानविषयस्येक्षतिकर्मत्वप्रतिपादनेनोपासनानां फलं साक्षात्कार इत्यप्यनेन साधितम् । तेन प्रसङ्गः संगतिरिति बोधितम् ॥ ४ ॥

ततः पञ्चमे अष्टसूत्रे दहराधिकरणे 'अथ यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेदने'त्यादि अन्दोग्यस्य वाक्यं विषयत्वेनोपन्यस्य, तत्र दहरशब्दवाच्य आकाशः परमात्मैव न जीव इति निर्णयिते । तत्र प्रथमसूत्रे उक्तअन्दोग्यवाक्ये वक्ष्यमाणेभ्यो हेतुभ्यो दहरः परमात्मैवेत्युक्तम् । ततो द्वितीयसूत्रे 'यथा सुवर्णनिधिं निहितमक्षेत्रज्ञा उपर्युपरि सञ्चरन्तोपि न विदुः एवमेवेयाः सर्वाः प्रजा अहरहर्गच्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्ती'त्यनेनोक्तं प्रजाशब्दवाच्यानां जीवानां यद् ब्रह्मलोके गमनं सा गतिः 'एष आत्मापहतपाप्मा सत्यसङ्कल्प'इत्यत्रापहतपाप्मत्वादिविशिष्ट आत्मशब्दः पूर्वोक्तो ब्रह्मलोकशब्दश्च ताभ्यां हेतुभ्यां दहरः परमात्मैव । न च जीवपरमात्मनोस्त्वतो वेदाभावात्सम्प्रदायायामज्ञानकल्पितानामेव ब्रह्मलोकगमनमात्मशब्दश्च जीवसाधारण इति न ताभ्यां परमात्मसिद्धिरिति शङ्क्यम् । अत्र हि प्रजानां ब्रह्मलोके गच्छन्तीनां 'अनृतेन प्रत्युदा' इति विशेषणं दयते । तदर्थस्तु अनृतेन पिहितत्वम् । 'अनृतापिधाना' इतिश्रुत्यन्तरे तथादर्शनात् । तत्र सुषुप्तौ 'सुखमहमस्नाप्सम्, न किञ्चिदवेदिष'मित्यनुभवस्तासां प्रजानामज्ञत्वं साधयति, न त्वज्ञानकल्पितत्वम्, अज्ञानकल्पितत्वे सति ब्रह्मलोकगतिर्न संगच्छते, तथापहतपाप्मत्वादिविशेषणादात्मशब्दश्च न संगच्छते, अतो गतिशब्दयोर्ब्रह्मपरत्वादहरः परमात्मैव । किं च, अत्र 'तथ इहात्मानमननुविष्य ब्रह्मन्ती'त्यात्माज्ञानं लोकश्चयहेतुत्वेनोच्यते । यथात्मा ब्रह्माभिन्नः स्यात्तदापहतपाप्माद्विगुणकत्वात्सत्यस्य स्नाज्ञानं न स्यात् । अत इदमज्ञानं जीवस्य ब्रह्माभिन्नत्वं बोधयद् गतेर्ब्रह्मविषयत्वे लिङ्गम् । एवमपहतपाप्मत्वादिविशेषणान्यप्यात्मशब्दस्य ब्रह्मपरत्वे लिङ्गमिति प्रागेवोक्तम् । अतो दहरः परमात्मैवेति साधितम् । ततः तृतीयसूत्रे 'य आत्मा सेतुर्विद्यति'रितिश्रुतेः सर्वलोकविधारकत्वात्सर्वं साधनीभूय संसारपारप्रापकत्वात् एकस्यैवाकाशधावाद्यधिभ्यादेरन्तर्बहिःस्थापनेन तस्य सर्वलोकधारणस्य महिमरूपत्वात् तस्य महिज्ञो विरुद्धधर्माश्रयत्वरूपतया श्रीयज्ञोदादिभिरन्तर्बहिरूपलब्धश्च दहरः परमात्मैवेत्युक्तम् । ततश्चतुर्थे आकाशशब्दवाच्यत्वप्रसिद्धेरपहतपाप्मत्वाद्विप्रसिद्धेः प्रकरणोक्तसर्वधर्मप्रसिद्धेश्च दहरः परमात्मैवेत्युक्तम् । एवं अतुःसूत्र्या विधिसुखेन दहरस्य परमात्मत्वं विचारितम् ।

अतः परमप्रिमचतुःसूत्र्येतरनिषेधसुखेन तस्यैव परमात्मत्वं पुनः साधयति । ततः पञ्चमे अस्मिन् प्रकरणे आदिमप्यावसानेनैव सम्प्रसादादिशब्दैर्जीवस्य परामर्शाबीव एव दहर इति सूत्रशिक्षेनाज्ञान, जीवे अगदाधारत्वादेरसंभवात् स न दहर इत्युक्तम् । ततः षष्ठ एतदन्तर्मुक्त इन्द्रप्रजापतिप्रकरणे जीवस्यैवासुतामवत्त्वादिरूपेणोक्ततयात्रापि स एव पराश्रयतामिति सूत्रशिक्षेनाज्ञान, तत्र ब्रह्मापतिरुपदेशसमय आविर्भूतब्रह्मरूपो जातः, यथा नृसिंहोपासको नृसिंहाविष्टो भवति, अतस्त्वावतृत्वात्सर्वत्रात्मानं पश्यन्नुपदिष्टवान्, अतो न तत्र जीवः प्रकरार्थः । अतस्त्वदजुरोपेनात्र जीवस्य ब्रह्माभिन्नत्वं न शक्यं शक्यम् । तस्माद्दहरः परमात्मैव । ततः सप्तमे तर्हि तत्र जीवपरामर्शस्य किं

प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायां पूर्वप्रकरणे सत्यनामकस्य ब्रह्मणो ज्ञानेन ब्रह्मसुखरूपं फलमुक्तम् । तदपेक्षायां तादृशं ब्रह्मज्ञानमावश्यकम् । तत्र सच्छब्देनामृतस्य जीवस्य, तिष्ठन्नेन मर्त्यस्य जडस्य, यश्चब्देनोभयनियामकस्य ब्रह्मण उक्तत्वात् । नियम्यद्वयज्ञानाभावे नियामकस्य ब्रह्मणो ज्ञानासंभवात् । तदर्हं शब्दोक्तस्य नियम्यस्य जीवस्य स्वरूपज्ञानाय जीवपरामर्शः, न तु प्रकरणित्वेनेत्युक्तम् । ततोऽष्टमे भवत्वेवं तथाप्यत्ये हृदयपुण्डरीके आकाशरूपस्य ज्यायसो ब्रह्मणः स्थितिर्न संभवतीत्यतो जीव एवोच्यतामित्याकाङ्क्षायां 'निचाप्यत्वादेवं व्योमवचे'त्यत्र विरुद्धवर्माश्रयत्वेन ब्रह्मणः स्थितिर्वक्तुं शक्ये-  
त्युक्तम् । तादृशत्वस्यात्राप्यनुसंधेयत्वात्तेन तत्समाधिसिद्धिरिति दहरः परमालौकिकः । अत्र बुद्धिस्यस्य विचारानुपेक्षातयमः प्रसङ्गः सङ्गतिः । किं च, परामर्शसूत्रे जीवस्य सर्वावस्थासु ब्रह्मनियम्यत्वस्यैव सिद्धत्वात्, अतो जीवस्य परममुक्तिदशायांमपि ब्रह्मनियम्यत्वमेव सिध्यति । वेदस्तुतावपि 'अजनि च यन्मयं तदविसृज्य निर्यत्' शब्देदित्यत्र तथैव सिद्धत्वाच्च ॥ ५ ॥

ततः षष्ठे द्विसूत्रे अनुकृत्यधिकरणे 'न तत्र सूर्यो भाती'ति कठवल्लीसं वाक्यं विषयत्वेनो-  
दाहृत्य, लोकप्रकाशकानां सूर्योदीनां दहरांतःस्वत्वकथनात् कठवल्लीसमुक्तवाक्यं तद्विरुद्धमिलां-  
शङ्क्य, तेषां स्वतो न प्रकाशकत्वम्, किंतु भगवदनुकारित्वाद्भगवत्प्रकाशेनैव प्रकाशकत्वं सर्वत्र  
शब्देतिप्रसङ्गाच्चिर्णितम् । तेन जीवस्य मुक्तिदशायां तदनुकारित्वरूपमेव साम्यम्, न तु परममि-  
त्यपि बोधितम् । अन्यथैतद्विचारस्यात्र निष्प्रयोजनत्वापत्तेरिति ॥ ६ ॥

ततः सप्तमे द्विसूत्रे शब्दादेव प्रमित इत्यधिकरणे कठवल्लीसमङ्गुष्ठमात्रवाक्यं विषय-  
त्वेनोदाहृत्याङ्गुष्ठमात्रस्य मृतमव्येष्टानत्वं शब्दादेव प्रमीयते इति प्रथमसूत्रे निर्णीतम् । द्वितीये  
च तस्य तत्र स्थितिर्ननुप्यायामधिकारार्थे निर्णीतम् । अत्रापि प्रसङ्ग एव सङ्गतिः । इदं च जीवस्य  
मुक्तिदशायां ब्रह्मविर्भावेन विरुद्धवर्माश्रयत्वे फलिष्यति ॥ ७ ॥

ततोऽष्टमेऽष्टसूत्रे तनुपर्यपीत्यधिकरणे प्रसङ्गादेवादीनां ब्रह्मविद्यायामधिकारो विचारितः ।  
तत्र प्रथमे सूत्रे मनुष्येषु त्रैवर्णिकानामुपनयनादिसंस्कारवतां कर्माधिकाराद् ब्रह्मविद्यायामप्यधिकार  
इति पूर्वतन्नादेव सिध्यति । ततो मनुष्यादीनजातीयानां तु योग्यताऽभावादेव नाधिकारः । अतः  
परं मनुष्यादुत्कृष्टानां ब्रह्मविद्यायामधिकारः संभवादुक्तः । यद्यपि देवादीनामुपनयनादिकं न प्रसिद्धम्,  
तथापि यज्ञोपवीतमघे 'प्रजापतेर्यत्सहजं पुरस्तादि' तिभ्रावणात्तन्प्रायेनान्यत्रापि जन्मानुग्रहविशेषतपः-  
प्रभृतिभिर्मतङ्गविश्रामिभ्रादीनामिवाधिकारः संभवति । तस्मादप्यधिकार इत्युक्तम् । ततो द्वितीय-  
सूत्रे पूर्वसूत्रोक्तस्य देवादीनामधिकारस्य विप्रतिपन्नतया तद्वत्त्वेन तेषु ब्राह्मण्यादेर्वक्तुमशक्यत्वात्,  
तेषां स्वर्गस्वत्वेन पृथिवीरूपदेशस्य, प्रीत्यादिरूपद्रव्यस्य तत्र स्वर्गगतभावेन दर्शादिरूपकालस्य च,  
तदतिरिक्तेदेवाभावेनोद्देश्येदेवतान्तरस्यापि वस्तुमशक्यत्वात् तदभावेपि कर्मकरणे श्रुतिविशेष इति  
सूत्रश्लोकाङ्गण, अंशान्तरेण प्रजापतिन्यावाद् वर्षसत्तायाः साधितप्रायत्वात्, 'इन्द्रो ह्यग्निश्चर्मणि  
प्रजापतौ ब्रह्मर्षमुवाचे'तिभ्रावणादात्मसत्तायाः, 'साम्ना वै देवाः सुवर्गकामा यत्पद्भ्यामभ्यसवन्  
उमाहरन् तेनायजन्ते'तिवस्तुकरप्रभावणाद्, 'देवा वै सत्रमासते'त्यादौ मूलाचारस्य ऋषीन् वृत्वा  
यज्ञकरमभ्रावणात्तेकोपयोगो देवानां वेदे इत्यते । अथवदहवत्तया वै देवास्ते तेषामुद्देश्याः कर्मि  
वन्ति । 'इत्ये त्रै देवानां च मितारौ ब्रह्मव्यापाप्यो'त्यादौ ऋषिषोपि श्राप्यते । तस्माच्च श्रुति-  
निरोध इत्युक्तम् । तदनुस्यूतीये ननु वेदात् कर्म श्रावणं पश्चात् कर्मण्यं देवैः, तत्र देवानां कर्म-

करणं वदन् वेदो देवानामधिकारं वदेत् । देवाश्च जन्या इति वेदार्थज्ञानसमये तेषामभावाद्, इत्थौ चात्माश्रय इति कर्मकर्तृणां ज्ञातृत्वेन वक्तुमशक्यत्वात् कर्मकर्तृविरोधः । वेदश्च तेषां वृत्तान्तं वदन् स्वयं कथं नित्यो भवेत् । अतो वेदानित्यत्वापादकत्वादयं देवाधिकारपक्षो न सङ्गत इति सूत्राशिनोऽशङ्कन, ब्रह्मान्तरेण समाधिमाह, शब्दोक्ताः पदार्थाः सर्वे एवाधिदैविका भगवदवयवरूपाः, शब्द एव विभंते; नित्यास्तैः सह पदानां सम्बन्धोऽपि नित्य इति न वेदस्वानित्यत्वम् । इदमेव अनुर्थेन सूत्रेण वक्तव्यम् । न च वैदिकपदार्थानामतिरिक्तत्वाङ्गीकारे प्रत्यक्षविरोधः शङ्कनः । इदानीमपि शब्दमानस्त्विन्नभृतीनां वेदादेव सपरिकरकर्मावगतेर्बृहस्प्यवहारदिना दर्शनेन वैदिकपदार्थात्तरेष्वपि तेनैवावगतिसम्भवात् । अतो यैर्मगवान् दृष्टस्तेषां तु तत्रैव सर्वपदार्थदर्शनात्पेव संकेतग्रहः, ततोर्वाचीनानामिदानीन्तनपर्यंतानां तूपमानात्सु संकेतग्रहः, भगवतः सर्वाजकारित्वात् । किं च, यथा 'जमदग्नीनां पञ्चावत्'मित्यत्र स्वस्मिन् जामदग्न्य इति प्रत्यक्षज्ञानाभावेऽपि परोक्षानुभवो भवति, तथा वैदिकप्रपञ्चासापि परोक्षानुभवो भवत्येवेति वैदिकप्रपञ्चोतिरिक्त एव । तस्मान्न ज्ञाने कर्मकर्तृविरोध इति सूत्रद्वयेनोक्तम् । ततः पञ्चमे ननु भवत्येवं वैदिकसृष्टिरतिरिक्ता, तथापि 'यतो वा इमानि भूतानि जायते' इत्यादिषु सृष्ट्यादिरुच्यते इति तदनुरोधेनानित्यापि सृष्टिवेदे उच्यते इत्यङ्गीकार्यम् । तथा ये देवाः कर्म कुर्वन्ति तेऽप्यनित्या इति च । एवं सति वेदस्य तद्वाचकत्वे शब्दार्थयोर्नित्यसंबन्ध-विरोधः, अतस्तद्भाषार्थमाकृतावेव संबन्धो वक्तव्यः । तथासति किं जैमिनिमतदूपणेनेत्याशङ्कन, लोक-दृष्टिमङ्गीकृत्य तद्रीत्यापि समाधानमाह । यद्यपि सर्वस्य भगवद्रूपत्वादुत्पत्तिप्रलययोः सञ्चारप्रतिसञ्चार-रूपत्वेन वस्तुनित्यत्वापादकतया दर्शनादर्शनयोरेव नित्यानित्यत्वपर्यवसानम्, न तु वस्तुनीति न काचिदाशङ्का । तथापि लोकदृष्ट्या प्रपञ्चस्य देवादीनां चानित्यत्वाङ्गीकारे तत्तत्रवादे एव शब्द-संबन्धः । लोकैऽपि शरीरगङ्गाप्रभृतिषु प्रवाहे एव शब्दसंबन्धदर्शनात् । अतो देवादीनां तत्कर्मणां चानित्यत्वेऽपि तत्रवाहस्य नित्यत्वात् तद्बोधके वेदेऽपि नानित्यत्वं शङ्कितं शक्यते इति । ततः षष्ठसूत्रे ननु यद्यपि श्रुतिविरोधपरिहारेण कर्मण्युपासने च देवानामधिकारः प्रतिपादितस्तथापि छांदोग्ये 'असौ वा आदित्यो देवमग्नि'त्यादिनोक्तवां मधुविषायां स न सङ्गच्छते । तत्र मधुत्वेनोपवर्ण्यमानस्यादि-त्वस्य विषयविषयत्वात् स कमन्यप्रादित्यमुपासीत । एवं संबर्गविषादिषु 'वाय्वादीनां-विषयत्वात्तेषा-मप्यनधिकारो बोध्य इत्याशुक्तम् । ततः सप्तमे 'अग्निः पुच्छस्य प्रथमं काण्ड'मित्यादिश्रुतिष्वध्या-दीनां देवानां ज्योतिर्मणे विद्यमानत्वकथनात्तेषां च तत्र महाभोगकथनात्प्रासफळत्वेनोपासनायाम-धिकारो न संगत इत्येवं जैमिनिमतेनाशङ्कितम् । ततोऽष्टमे तत्परिहारमाह, वेदे हि प्रजापत्यादीनां कर्माधिकारो निरूप्यते, 'प्रजापतिरकामवत प्रजावेवेति', 'स एतमग्निहोत्रमिधुनमपश्यत्, तदुदिते सर्वेऽनुहोदि'त्यादिषु । तथा ज्ञानेऽपि श्रूयते, 'तद्यो यो देवानां प्रत्यनुच्यते स एव तत्तदभव'दित्या-दिषु । अत्र च मृतायैवाहः, तेन स्वार्थे प्रमाणं न स्यात् तदा तारुणाग्निहोत्रहोत्रेण तारुण्यज्ञानेनान्य-सापि फलं न स्यात् । अतः कर्मणि ज्ञाने चाधिकारोऽयमवश्यमभ्युपेयः । ये पुनरुपास्यत्वेन तत्रोक्तस्तैः भगवदंशा एव । 'न ह वै देवा जज्ञन्ति न विषन्ती'त्यनश्नतादिरूपाङ्गितात् । इदं च पूर्वमेव साधितम्, तथापि जैमिनिमतनिराकरणाय पुनरुक्तम् । एवमग्निः सूत्रैर्देवानामधिकारो वेदनित्यत्वं च प्रसङ्गाच्चिर्णितम् ॥ ८ ॥



ततो नवमे पञ्चसूत्रे शुगस्येत्यधिकरणे शुद्राणां ब्रह्मविद्यायामधिकारोनुप्रसङ्गाच्चिराकृतः । तत्र प्रथमसूत्रे छांदोग्यस्या संवर्गविद्या विषयत्वेनोपन्यस्ता । तत्र च जानश्रुतिं 'हा शुद्रे'त्येवं संघोष्य पश्चात् संवर्गविद्योपदिष्टा । तस्माज्जातिशुद्रस्याप्यधिकार इत्याशङ्क्यायाम्, नात्र शुद्रशब्दो जातिवाची, किंतु शुचा आद्रवतीति शुद्र इति यौगिकः । अतो योगेन जानश्रुतेर्मत्सरित्वं बोधयति । तेन पूर्वं धिक्कारः पश्चाच्चोपसरणेन मत्सरत्यागे विद्योपदेश इति नात्र जातिशुद्रस्याप्यधिकार इत्युक्तम् । ततो द्वितीयसूत्रे जानश्रुतिजातेः श्रुतावनुक्तत्वात् योगापेक्षया च रूढेः प्रबलत्वाद्ब्रह्म शुद्रशब्दो रूढ एव सन् जानश्रुतिजातिं बोधयतीति जातिशुद्रस्याप्यधिकारोस्त्वित्याशङ्क्यायां जानश्रुतेः क्षत्रियत्व-मुत्तरत्र प्रकरणान्तरे काक्षसेनिपदादवगम्यते । कक्षा सर्पास्थानं सेना रथा यस्सेति कक्षसेनस्तस्या-पत्वं काक्षसेनिरिति क्षत्रियलिङ्गात् । यद्यपि तत् प्रकरणान्तरम्, तथापि छन्दोगानां द्विरात्रे 'एतेन वै चैत्ररथं कापेया अयाजय'ञ्जितिश्रवणात् 'समानान्वयानां समानान्वया एव याजका भवन्ती'ति कापेयसंबन्धेन काक्षसेनेः क्षत्रियत्वमवगतम् । अतो लिङ्गबलादस्य क्षत्रियत्वावगतेः जानश्रुतेः जाति-निर्धार्यते । तस्माज्जातिशुद्रस्य नाधिकारः । यत्र परम्परितब्रह्मविद्यायामपि नाधिकारस्तत्र साक्षाद्ब्रह्म-विद्यायां तु शक्तिमुपनि न शक्यते इत्युक्तम् । ततस्तृतीये श्रौतेषु साधनेषु सर्वत्रोपनयनसंस्कारपरा-मर्शाच्छूद्रे च तदभावान्नाधिकार इत्युक्तम् । ततश्चतुर्थे 'सत्यकामो ह जाबाल' इत्यत्र जाबाले शुद्र-त्वाभावनिर्धारण एव गौतमेन तस्मिन् शिष्यभावः प्रवर्तितः । तस्मादपि जातिशुद्रस्य नाधिकार इत्युक्तम् । ततः पञ्चमे शुद्रस्य वेदे श्रवणाध्ययनार्थज्ञानानां निषेधश्रवणात् स्मृतिष्वपि वेदाक्षर-विचारेण शुद्रस्य पातकयनाच्च नाधिकार इत्युक्तम् । एवमिदं प्रासङ्गिकमधिकरणद्वयम् ॥ ९ ॥

ततो षष्ठमे एकसूत्रे कम्पनाधिकरणे कठवल्लीसं 'यदिदं किञ्च जगत् सर्व'मितिवाक्यं विषयत्वेनोदाहृत्य, किमत्रेदं प्राणो ब्रह्म वा निरूप्यते इति संदेहे, प्राणेंद्रौ निवार्य, सर्वजगत्कंपना-द्धेतोर्ब्रह्मैवाप्रोच्यते इति निर्धारितम् । तेनावतारदशायामपि भगवतो दण्डपाक्षित्वबोधनाय तत्र जीवानां सन्नतये च भगवत इदं कार्यं प्रसङ्गेनावसरेण वा विचारितम् ॥ १० ॥

तत एकादशे एकसूत्रे ज्योतिर्वर्शनाधिकरणे दहरविद्यासं 'परं ज्योतिरुपसंपद्ये'तिवाक्यं विषयत्वेनोपन्यस्य, ज्योतिःशब्देन महामूतरूपं ज्योतिरुच्यते, उत ब्रह्म वेति संदेहे, महामूतरूपं ज्योतिर्निवार्य, संपत्तिरूपादर्शनाद्ब्रह्मैवात्र निरूप्यते इति प्रसङ्गाद्विचारितम् । तत्प्रयोजनं तूपसंपद्य-म्यत्प्रोपसंपन्नस्वरूपाभिनिष्यादकत्वपूर्ववाक्यगतदृढदयत्वोत्तरवाक्यगतसत्यपदोक्तमर्त्यामृतनियामकत्व-रूपाणां चतुर्णां धर्माणां निष्कर्षार्थत्वाच्च ज्योतिश्चरणाधिकरणेन गतार्थता ॥ ११ ॥

ततो द्वादशे एकसूत्रेऽर्थान्तरव्यपदेशाधिकरणे छांदोग्यसमाप्तिस्य 'माकाशो वै नाम नामरूपयोर्निर्वहिते'तिवाक्यं विषयत्वेनोपन्यस्य, तत्र मृताकाशो ब्रह्म वेति संदेहे, मृताकाशस्य यत्प्र-योजनं वायुजननं तस्मान्निन्नस्य प्रयोजनस्य नामरूपनिर्वाहकत्वरूपस्य कथनाद्, ब्रह्मादिभ्रुतीनां च कथनाद्, ब्रह्मैवाकाश इत्युक्तम् । तेनान्यथाश्चकपदवाच्यस्य यत्रैव तद्दर्मातिरिक्तधर्म-कथनं तत्रान्यथाश्चकपदस्य ब्रह्मपरत्वमिति न्यायबोधकमिदमधिकरणमिति प्रसङ्गाहुक्तम् । अतो न तद्दर्माधिकरणादिना गतार्थता ॥ १२ ॥

ततस्त्रयोदशे द्विसूत्रे सुषुप्त्युत्क्रांत्योरित्यधिकरणे बृहदारण्यकस्य ज्योतिर्ब्राह्मणं शारी-  
 रब्राह्मणं चेत्युभयं विषयत्वेनोपन्यस्य, तयोः किं जीववाक्यत्वमुत ब्रह्मवाक्यत्वमिति संदेहे, उपक्रम-  
 स्यासञ्जातविरोधत्वेन प्राबल्यात्, तत्र च 'कतम आत्मे'तिप्रश्ने 'योयं विज्ञानमयः प्राणेषु ह्यंत-  
 ज्योतिः पुरुष' इति शारीरलिङ्गात्, 'योयं विज्ञानमयः प्राणे'ष्विति काण्वपाठे उपसंहारे च तादृश-  
 वाक्याद्, यद्यपि संसारी प्रतीयते, तथापि मध्ये 'ध्यायतीवे'त्यादिसंसारिधर्मनिराकरणादुपसंहारे च  
 'स वा एष महानज आत्मे'तिसंसारधर्मरहितपरमेश्वरात्मबोधनादन्यैश्च हेतुभिः परमात्माभिन्नो संसारी  
 मुक्तो जीवः प्रतिपाद्यते इति पूर्वप्रश्ने, यदि मुक्तो जीवो ब्रह्माभेदानात्र प्रतिपाद्यः स्यात्तदावस्थाभेदस्या-  
 प्रयोजकत्वात्सुषुप्तावुत्क्रांतौ च जीवं परमेश्वरात् भिन्नात्, प्रतिपिपादयिषितेऽभेदे अवस्थया भेदक-  
 थनस्य निष्प्रयोजनतया वैयर्थ्यप्रसङ्गात्, जाग्रत्स्वप्नयोरङ्गत्वादिवैशिष्ट्यस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वेन सुषुप्ति-  
 मरणयोस्तमोभिभवाद्ज्ञानादिवैशिष्ट्याज्ञानेपि सौषुप्तिकस्मरणेन मृतानां मृतादिभावदर्शनेन चानुमान-  
 सिद्धतया तत्कथनवैयर्थ्यानपायाच्च । अतो यत् ज्ञायमानावस्थसिद्धं भेदमनुवदति तदसंसार्थवस्था-  
 यामपि भेदबोधनायैवानुवदति । 'यथोदकं शुद्धं शुद्धे आसिक्तं तादृगेव भवति एवं मुनेर्विज्ञानत  
 आत्मा भवति गौतमे'ति काठकेपि तथैव श्रावणात् । न च तर्ह्युपक्रमाद्यनुरोधादसंसारी परमेश्वरस-  
 मानधर्मा जीवो वाच्योस्त्विति शङ्कम् । उपक्रमादिष्वपि तथार्याभावात् । तथाहि । उपक्रमे 'किं-  
 ज्योतिरयं पुरुष' इति प्रकाशकप्रश्ने 'आदित्याद्यनंतरमात्मज्योति'रित्युत्तरे संसारिणः पुरुषस्य प्रकाशा-  
 पेक्षित्वेनाप्रकाशकत्वात् 'प्रकाशक आत्मा क' इत्याशयेन पृच्छति 'कतम आत्मेति ?' । तत्र स्पष्टतया  
 वक्तव्येप्युत्तरे याञ्चवल्क्यो 'न वदित्ये' इति स्वामिसंधेर्वैदानस्य चानुरोधात् श्लिष्टमेवोत्तरं दत्तवान् ।  
 अतस्तद्विचारे 'अत्रायं पुरुषः स्वयंज्योतिर्भवती'ति निगमनवाक्ये परमात्मैव स्वयंपदवाच्यः सिध्यती-  
 त्युपक्रमगतः प्रश्नः सामान्योप्युत्तरे तत्पर एव पर्यवस्यति । तथापि श्लिष्टप्रयोगात् जनकेन सोर्यः  
 सभ्यश्च न ज्ञातः, किंत्वेतावत् ज्ञातं संसारिव्यरिक्तः आत्मा प्रकाशक इति । ततस्तत्संदेहवारणाय  
 पृच्छति 'विमोक्षाय ब्रूही'ति । तदापि पूर्वोक्तानुरोधात् 'स वा एष एतस्मिन् संप्रसादे रत्वा चरित्वे'-  
 त्यादि श्लिष्टमेवोत्तरं दत्तवान् । तदा सुषुप्तौ जीवस्यासङ्गत्वे उक्तेपि जनकस्य संदेहो न निवृत्त इति  
 पुनर्मोक्षाय पृच्छति । तदा पुनरपि तथैव वदन् मत्स्यादिदृष्टान्तेन स्वप्नसुषुप्तौ अवस्थे उक्त्वा, सुषुप्तौ  
 असङ्गादपि जीवात् परमात्मानं भेदेनाह, संपरिष्वक्तस्त्रीपुंल्लङ्घान्तेन । तदापि जनकस्य प्रकाशकसंदेहो  
 न निवृत्त इति पुनर्मोक्षाय पृच्छति । तदा पुनरपि श्लिष्टवाक्येनैवोत्तरे, पुनरपि मोक्षाय पप्रच्छ । तदा  
 याञ्चवल्क्यो राज्ञो मेधावित्वाद्गीतः संसारिणो जीवस्य मरणावस्थां वदन् परमेश्वराजीवस्य भेदमाह ।  
 तदापि श्लिष्टप्रयोगात्स्य संदेहो न निवृत्त इति तदानीमकामयमानस्य सद्योमुक्तिमाह । तत्र 'ब्रह्मैव  
 सन् ब्रह्माप्येती'तिश्रुतेः 'प्राज्ञ आत्मा ब्रह्मैवे'ति च श्रुतेर्जीवस्य ब्रह्मभाव एव मुक्तिः । प्राज्ञ आत्मा  
 ब्रह्म योस्ति स एव प्रकाशकस्तद्योतिषैवायं जीवः सर्वं करोतीति ज्ञात्वा जनकः 'सोहं भगवते सहस्रं  
 ददामी'त्युक्तवान् । तदा याञ्चवल्क्यः श्लोकैः सर्वं शास्त्रार्थमुक्त्वा 'स एष आत्मे'त्यादिना तमेवार्थं  
 स्पष्टमुक्तवान् । तदा जनको विदेहान् स्वात्मानं च तस्मै दत्तवान् । याञ्चवल्क्योपि तथा विद्यां  
 समापितवान् । अत उपक्रमोपसंहारयोः परमात्मन एव प्रकृतत्वसिद्ध्या तस्मैव प्रकरणित्वम्, न तु  
 ब्रह्मभावापन्नस्य जीवस्येति सिध्यति, समाप्तौ पत्यादिशब्देभ्यश्च । तस्मादिदं ब्रह्मवाक्यमेवेति ।

अत्र पादे उपास्वरूपाण्याधाररूपाणि च विचार्य ब्रह्मातिरिक्तानामनुकारित्वं च विचार्य समाप्तौ यत् जीवब्रह्मणोर्भेदः साधितः, तेन मुक्तिदशायामपि जीवस्यानुकारित्वमेव, तदात्मकत्वात्, न त्वत्यन्ताभेदः, सर्वथा तौल्यं वेति प्रसङ्गादुपोद्धाताद्वेति विचारितम् ॥ १३ ॥

इति श्रीबल्लभाचार्यचरणदासस्य श्रीपीताम्बरात्मजपुरुषोत्तमस्य कृतौ वेदान्ताधिकरणमालायां प्रथमाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥

अतीतेषु पादेषु प्रथमे कार्यरूपवाक्यानि, द्वितीये अन्तर्यामिवाक्यानि, तृतीये उपास्वरूपवाक्यानि विचार्य, सर्वेषां वेदान्तानां ब्रह्मणि समन्वयः प्रतिपादितः । तद्दार्ढ्यार्थं प्रकीर्णकानि वाक्यानि विचार्यते । तेषां च जीवजडसमुदायात्मकार्यनिरूपकतया कापिलमतश्रौतताप्रमजनकत्वं प्रकीर्णत्वमिति तद्भवनिरासायोपोद्धाततया तेषां विचारः ।

तत्र प्रथमस्य सप्तसूत्रस्यानुमानिकाधिकरणस्य प्रथमसूत्रे 'इंद्रियेभ्यः परा ह्यर्था' इति काठकवाक्यं विषयत्वेनोपन्यस्य । तत्र ज्ञानकर्ममयाणि दर्शेन्द्रियाणि भूतमात्राभेदभिन्ना दशार्था मनो-बुद्ध्याहङ्कारमहत्तत्त्वाव्यक्तपुरुषाः साङ्ख्यमतसिद्धाः पदार्थास्तत्रोच्यन्ते इति कापिलमतमपि श्रौतमिति 'आनुमानिकमप्येकेषामिति चेदि' तिसूत्रांशेनाशङ्क्य, अंशांतरेण समाधानमाह । नात्र तन्मतसिद्धाः पदार्था उच्यन्ते, किंतु पूर्वमात्मानं रथिनं विद्धी'त्यादिना शरीररूपकं यदुक्तं तत्रत्या ये रथादिभावेन पदार्था निविद्यस्ते एवात्रास्मिन् वाक्ये गृह्यन्ते । एतद्धि जीवप्रकरणम् । अत्र च तस्य मुक्त्युपायो निरूप्यते । 'योग्यं शरीरमारुह्य हरेः पदं गच्छे'दिति । तत्र योग्यं शरीरं रथः, आत्मा रथी, इंद्रियाणि हयाः, बुद्धिः सारथिः, मनः प्रग्रहः, भगवदीया विषयाः, तेषां हयानामात्मरूपाः सम्यक्त्वेन भावितत्वात् । बुद्धेरात्मा ब्रह्मविषयं विज्ञानं तन्महत्त्वेनोच्यते । अव्यक्तं तु भगवत्कृपैव, पुरुषस्तु भगवानेवेति ब्रह्मवाद एवात्र सिध्यति, न साङ्ख्यमतम् । यतोत्रे 'एष सर्वेषु भूतेषु शूडोत्मा न प्रकाशते । दृश्यते त्वग्रथा बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिभि'रिति मन्त्रेणात्मदर्शनपरिकरतयैव त उच्यते । तस्माद्ब्रह्मवाद एवात्रेत्युक्तम् । ततो द्वितीये सूत्रे अव्यक्तशब्देन भगवत्कृपा वक्तुं न शक्यते, अत्र धर्मिप्रवाहमध्ये धर्मरूपायास्तस्या यक्तुमशक्यत्वादित्याशङ्क्य, अत्राव्यक्तशब्देन सूक्ष्ममुच्यते, तच्च ब्रह्मैव, धर्मधर्मिणोश्चाविनाभावेन स्थितत्वादभेद इति तदभिन्ना कृपैवात्रोच्यते इत्यदोष इत्युक्तम्, योग्यताबलात् । तथा च न प्रायपाठविरोध इत्युक्तम् । ततस्तृतीये ननु यद्युक्त्युक्त्या कृपाया ब्रह्मत्वम्, तदाऽभिन्नत्वे ब्रह्मभिन्नत्वमसङ्गतम् । अथ कयाचिद्युक्त्या तस्या धर्मत्वम्, तदा धर्मिप्रायपाठविरोध इत्युभयथापि दोषात्पूर्वसूत्रोक्तमसङ्गतमित्याशङ्क्य, कृपाया ब्रह्मभिन्नत्वेपि ब्रह्माधीनत्वाद्ब्रह्मभिन्नत्वम्, ब्रह्मभिन्नत्वात् ब्रह्मनियम्यत्वम् । अतो यथैकरूप्येण ग्रहणमभेदे युक्तिः, तथा नियम्यनियामकभावोपि भेदे युक्तिरित्युभयथाप्युपपन्नम् । न चाभेदेनैकत्वे नियम्यनियामकभावानुपपत्तिरिति शङ्क्यम् । 'ब्रह्मविदाप्नोति पर'मित्यत्रैकस्यैव ब्रह्मणः सच्चिद्रूपेण विषयत्वम्, आनंदरूपेण फलत्वमितिवदुपपत्तेः । तथा च कृपाविष्टः साधनम्, आनंदरूपः फलम् । अथवा, अव्यक्तं सच्चिद्रूपमक्षरम्, आनंदरूपः पुरुष इति तयोर्भेदेपि परापरभावो युक्तः । अदृश्यत्वावधि-करणे तथा साधितत्वात् । तस्मादिन्द्रियेभ्यः परा' इति वाक्ये आनुमानिकं न किंचिदस्तीत्युक्तम् । एवं त्रिभिः सूत्रैर्वाक्यानां पूर्वापरसंबन्धेन मतांतरं निराकृत्य ब्रह्मवादः प्रतिपादितः । इदानीं तु केव-

द्वैतद्वयविचारेण मतांतरं निराकरोति । ततश्चतुर्थेऽस्मिन् वाक्येऽव्यक्तं ज्ञेयत्वेनोच्यते । कपिल-  
मते तु 'गुणपुरुषान्तरज्ञानात्कैवल्य'मितिप्रवचनसूत्रात् प्रकृतिपुरुषयोरन्तरं मोक्षार्थं ज्ञेयम्, न त्वव्य-  
क्तरूपा प्रकृतिः । अतो ज्ञेयत्वावचनादपि नात्र तन्मतसिद्धिरित्युक्तम् । ततः पञ्चमे ननु ज्ञेयत्वा-  
वचनमसिद्धम्, एतदुत्तरवाक्ये 'अशब्दमस्पर्शमरूपमव्यय'मित्यत्राव्ययस्य 'महतः परमव्यक्त'मित्यत्र  
महतः परस्याव्यक्तस्य ज्ञानानुक्तिश्रावणादितिसूत्राशेनाशङ्क्य, अंशान्तरेण समाधानमाह । अत्र संदर्भे  
श्रुतिलिङ्गवाक्यानां संदिग्धत्वान्न निर्णायकत्वम्, अतो 'महतः पर'मितिवाक्यस्या'अशब्दमस्पर्श'मिति-  
वाक्यस्य चेति द्वयोरेकवाक्यत्वम्, नान्येषामित्यत्र नियामकाभावेन प्रकरणस्यैव निर्णायकत्वं वक्त-  
व्यम् । तच्च 'ऋतं पिबन्ता'वित्यारभ्य 'नाचिकेतमुपाख्यान'मित्यंतमेकं प्रकरणम् । तत्र चाल्मानवेव  
परामृश्य जीवात्मनो रथित्वं तदुपकरणं फलं चोक्त्वा, अत्र 'एष सर्वेषु भूतेष्वित्यारभ्यासमाप्ति पर-  
मात्मैव ज्ञेयत्वेन परामृश्यते इति मृत्युमुखात्ममोकरूपं फलं चोच्यते । अतः प्राञ्जः परमेश्वर एवा-  
त्रार्थः, नाव्यक्तं प्रधानम् । अतो ज्ञेयत्वावचनं नासिद्धमित्युक्तम् । तेन प्रकरणस्य नियामकत्वाद्-  
अशब्दवाक्यमपि भगवत्परमेवेत्युक्तम् । ततः षष्ठे ननु नेदमेकं प्रकरणम्, किंत्वि'द्वियेभ्यः परा'  
इत्यारभ्य 'नाचिकेतमुपाख्यान'मित्येकं भिन्नं प्रकरणम् । तत्र प्रथमं पदार्थाच्चिद्विदय, ततोप्रे पुरुषज्ञानं  
चोच्यते इति साङ्ख्यमतस्यापि निरूपणात्तस्याश्रौतत्वमसंगतमित्याशङ्क्य, तत्र परिहारमाह । अत्र हि  
त्रयः प्रश्नाः, अभिजीवब्रह्मविषयकाः । तेषामुत्तराणि च त्रीणि । तत्र 'स त्वमग्नि'मितिप्रश्ने 'प्रतिब्र-  
वीमी'त्याद्युत्तरम्, ततो 'येयं प्रेते' इतिजीवप्रश्ने 'देवैरत्रापी'त्याद्युत्तरम् । ततो'न्यत्र धर्मादि'तिब्रह्मप्रश्ने  
'सर्वे वेदा' इत्याद्युत्तरम् । अतस्त्रय एव प्रश्नाः त्रीण्येवोत्तराणि च यदि साङ्ख्यमत'मिद्वियेभ्य'इत्यादि  
स्यात्तदा चतुर्थे प्रश्नोचरे स्याताम् । ते तु न स्त इति नात्र तन्मतसिद्धिरित्युक्तम् । ततः सप्तमे  
ननु मतान्तरेन्यत्र प्रसिद्धाः शब्दा ब्रह्मवादे ब्रह्मपरतया कथं योजयितुं शक्या इत्याशङ्क्य, महद्दृ-  
ष्टांत उक्तः । यथा महच्छब्दो 'महांतं विभुमात्मान'मित्यादौ ब्रह्मपरः, तथाव्यक्तशब्दोप्यश्वरपरः ।  
तस्मादिद्वियादिवाक्येन न साङ्ख्यमतसिद्धिः, किंतु ब्रह्मवाद एवात्र सिध्यतीत्युक्तम् ॥ १ ॥

ततो द्वितीये त्रिसूत्रे चमसवदित्यधिकरणे 'अजामेका'मित्यादीनि श्वेताश्वतरवाक्यानि  
विषयत्वेनोपन्यस्य, एतेषु मन्त्रेष्वजादिशब्दैः प्रकृतिः परामृश्यते, मुक्तामुक्तभेदेन जीवद्वैविध्यमजायाः  
प्रकृतेरेकत्वमत्रे कपिलस्य नाम च पठ्यते । यद्यपि किंकारणेत्युपक्रमोद्भवविधात्वेनोपनिषत् प्रतीयते,  
तथापि पूर्वकाण्डे यथा प्रणवादिमन्त्राणां नानास्थले विनियोगान्न प्रकरणानुरोधः, तथैतेष्वपि मन्त्रेषु  
कपिलमतप्रत्यभिज्ञानाद्युपक्रमानुरोध इति साङ्ख्यमतमपि वैदिकमितिशङ्कायाम्, पूर्वसूत्रेण समाधि-  
माह । यथा 'अर्वाग्बिलश्चमस' इतिबृहदारण्यकमन्त्रे कर्मविशेषः । तत्रार्वाग्बिलं चमसं यशोरूपं सोमं  
सप्त होतारो ब्रह्मयेयुरिति कल्पयितुं न शक्यते, तथा प्रकृतमन्त्रे लोहितशुक्लादिशब्दैः रजःसत्त्वादि  
कल्पयित्वा तद्भेदेन सर्वमेव मतं कल्पयितुं न शक्यते, विशेषाभावात् । कपिलवाक्येपि कपिलशब्देन  
ब्रह्मैवोच्यते, न त्वनित्यार्थिः, नित्यानित्यसंयोगप्रसंगादित्युक्तम् । ततो द्वितीये सूत्रे ननुक्तस्य  
चमसमन्त्रस्य व्याख्यानं 'शिरश्चमस' इत्यादिना श्रुतौ क्रियते, तथात्र मन्त्रव्याख्यानाभावात्तदुद्योतत्र  
न युक्त इत्याशङ्क्य । तुशब्देन परिहरन्नजाशब्दार्थकथनमुखेन समाधत्ते । अत्राजाशब्देन ज्योतिरुच्यते,  
प्रथमकार्यरूपत्वाच्चतुस्रंजाजत्वन्यायेन । यथाजाल्पदोग्नी, तथैवेयं नश्वरफलादाप्रीतिबोधनाय चाजा-  
शब्देनोच्यते । सत्यकामब्राह्मणेभिसोमसूर्यविषुद्रूपचरणरूपतया हंसैनोक्तश्चतुष्फले यो ब्रह्मणः पाद-  
स्तरुत्वात् ज्योतीरूपा त्रिवृत्कृतत्वाग्निवर्णा ज्योतिरेवाजाशब्देनोच्यते । अत्रोपक्रमे ब्रह्मणः प्रकृत-

त्वात् 'तदेवाग्निस्तद्वायुस्तदादित्यस्तद् चन्द्रमा' इतिकथनात् । सा च चेतनाधिष्ठिता, मध्ये 'द्वासुपर्णे'ति मन्त्रकथनात्, अजद्वयं च जीवब्रह्मरूपं ताभ्यामधिष्ठिता । सा च प्रथमसृष्टिरथादिजननेन बहुप्रजा-स्रष्टी चेति । एतच्छ्रद्धोदोषशाखायामधीयते । अतस्त्वदनुसारेणायमेवार्थः, न तु मतांतररूप इत्युक्तम् । ततस्तृतीये ननु शब्दस्य वृत्तिद्वयं योगो रूढिर्वा । तत्र न जायते इति योगः प्रथमसृष्टौ न सङ्गच्छते, जननात् । रूढिस्तु छाग्याम्, साप्यत्र न सङ्गच्छते, तदाकाराभावात् । अतः कथमजाशब्देन प्रथमसृष्टिप्राप्तिः । साङ्ख्यमते तु प्रधानस्य जननानङ्गीकाराद्योगो निर्बाधः । तस्मात्साङ्ख्यमतमेवादर्थ-व्यमित्याशङ्कायां समाधिमाह । अत्र हि किञ्चित्कार्यार्थं परोक्षवादेनाजाशब्दस्तस्यां कल्पनयोप-दिश्यते । यथाजावर्करसहिता सवत्सा स्वामिहिता, तथेयं जीवविशिष्टा कार्यवती भगवल्लीलोपयोगा-येति भगवतः परोक्षप्रियत्वाच्चेति । तथा च यथा मध्वादिविद्यायां 'असावादित्यो देवमध्वि'-त्यादौ (कल्पना, तथैवात्र) । अतो गौण्या तयोपदिश्यते । तस्मान्नाजामन्त्रेण साङ्ख्यमतसिद्धि-रित्युक्तम् ॥ २ ॥

ततस्तृतीये त्रिसूत्रे न साङ्ख्योपसङ्गहाधिकरणे 'यस्मिन् पञ्च पञ्चजना आकाशश्च प्रतिष्ठित' इतिवाक्यं विषयत्वेनोपन्यस्य, तत्र 'पञ्च पञ्चजना' इतिशब्दे पञ्च च ते पञ्च च पञ्चपञ्च, तादृशाश्च ते जनाश्च पञ्चपञ्चजना इत्येवं समस्य, अनेन शब्देन पञ्चविंशतिसङ्ख्यासङ्गहादत्र साङ्ख्य-सिद्धानि पञ्चविंशतितत्त्वान्युच्यन्ते इति साङ्ख्यमतसिद्धिरित्याशङ्क्य निषेधति । अत्रानेन समासेन पञ्चानां समूहानां पञ्चतया तदुक्ता सङ्ख्या सिध्यति, न त्वन्यथा । तेषां तु न समूहाः पञ्च । 'मूल-प्रकृतिरविकृतिर्महदाद्याः प्रकृतिविकृतयः सप्त । षोडशकश्च विकारो न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुष' इति-भिन्नप्रकारेण सङ्ख्याव्युत्पादनात् । मध्ये आकाशस्यात्मनश्च ततोतिरेकेणोक्तत्वाच्च । तस्मान्न तन्मत-सिद्धिरिति प्रथमसूत्र उक्तम् । ततो द्वितीयसूत्रे तर्हि को वा मन्त्रार्थः, किं च, तत्र प्रमाणमि-त्याकाङ्क्षायां बुद्धेः संशयाद्याः पञ्च वृत्तीर्जनयंतीति पञ्चजनास्तादृशा ये प्राणादयः पञ्च तेत्र पञ्च पञ्च-जनशब्देनोच्यन्ते । अत्र 'प्राणस्य प्राणमुत चक्षुषश्चक्षुः श्रोत्रस्य श्रोत्रमन्नस्यान्नं मनसो ये मनो विदु'-रितिवाक्यशेषः प्रमाणम्, 'संदिग्धेषु वाक्यशेषा'दितिन्यायात् । तस्मान्न तन्मतसिद्धिरित्युक्तम् । ततस्तृतीयसूत्रे ननु वाक्यशेषे कण्वशाखायां 'अन्नस्यान्न'मिति पाठाभावात् पञ्चवृत्तिजनकानां प्राणादीनां पञ्चसङ्ख्याकत्वं नास्तीति न वाक्यशेषस्य निर्णायकत्वमितिशङ्कायाम्, 'तदेवा ज्योतिषां ज्योतिर्वायुर्होपासतेऽमृत'मिति पञ्चमस्य ज्योतिषः पाठात्तेन सङ्ख्यापूर्तिरिति वाक्यशेषस्य निर्णायकत्व-मशुण्यम् । तस्माद्ब्रह्मवाद एवात्र, न साङ्ख्यमतसिद्धिरित्युक्तम् । एवमेतैस्त्रिभिरधिकरणैः श्रुतीनां ब्रह्मणि समन्वयार्थमुपोद्घातेन साङ्ख्यमतस्य श्रौतत्वं निराकृतम् ॥ ३ ॥

अतः परमग्निमैः श्रुतिविप्रतिषेधं निराकरोति । तत्र चतुर्थे एकसूत्रे यथान्यपदिष्टाधि-करणे ननु श्रुतौ सृष्टिप्रकारा बहुधा दृश्यन्ते, कचिदाकाशादिका, कचित्तेजसादिका, कचिच्च युगपत् सर्वसृष्टिः । तत्रैकस्य पदार्थस्य नानाप्रकारतया वक्तुमशक्यत्वात्सृष्टिवाक्यानामर्थवादत्वेन ब्रह्मस्वरूप-मात्रज्ञापकत्वं वक्तव्यम्, न तु सृष्टौ तत्प्रकारे वा तात्पर्यम् । अतोध्यारोपापवादेन ब्रह्मणस्तदस्यत्व-सिद्ध्या न पूर्वोक्तरूपं कारणत्वं सिध्यतीति श्रुतिं विहाय कपिलस्मृत्युक्तप्रकारेणैव जगद्भवस्याङ्गी-कार्येत्याशङ्कायाम्, आकाशादिवाक्येषु यद्यपि क्रमादिविप्रतिपत्तिः, तथापि ब्रह्मणः कारणत्वविप्रति-पत्तिर्नास्ति । एकत्र यादृशं ब्रह्मोच्यते तादृशमेव सर्वेषु सृष्टिवाक्येषु कारणत्वेनाभिप्रेयते । क्रमप्रकारा-दिभेदस्तु माहात्म्यस्यैव सूचकः । तस्मात् श्रुतैव निर्णय इति कारणत्वांशे स्मृतिर्न ग्राह्येत्युक्तम् ॥४॥

ततः पञ्चमे एकसूत्रे समाकर्षाधिकरणे ननु श्रुतौ क्वचित्सतः कारणत्वमुच्यते, क्वचिदसतः, क्वचिदुभौ निषिध्य तमसः, क्वचिदव्याकृतस्येत्थेवं विप्रतिषेधाद् ब्रह्मणोपि कारणत्वं न सिध्यति । तस्मात्सृष्टिरेव कारणबोधिका ब्राह्मेत्याशंकायाम्, असदादिशब्देषु न निरात्मकत्वाद्यथा उच्यते, किंतु ततः समाकर्ष्य सर्वैः शब्दैर्ब्रह्मैवोच्यते । सर्वेषां शब्दानां प्रणवविकृतित्वेन प्रणवार्थे एव पर्यवसानात् । प्रणवस्य च ब्रह्मवाचकत्वात् । तस्मान्न विप्रतिषेध इत्युक्तम् । एवं द्वाभ्यां श्रुतौ शब्दविप्रतिषेध उपोद्घातेन परिहृतः ॥ ५ ॥

ततः षष्ठे त्रिसूत्रे जगद्वाचित्वाधिकरणे कौपीतकिब्राह्मणषष्ठाध्यायस्य बालाक्यजात-शत्रुसंवादे विषयत्वेनोपन्यस्य तत्र किं ब्रह्मसहितो जीवः कर्तृत्वेनोच्यते, उत ब्रह्मैव वेतिसंदेहे, ब्रह्म-सहितस्य जीवस्यैव कर्तृत्वमाशङ्क्य, 'यो वै बालाक एतेषां पुरुषाणां कर्ता यस्य वै तत्कर्म स वै वेदितव्य' इत्यजातशत्रुणा सिद्धांतकथनोपक्रमे एतच्छब्देनादित्यमण्डलादिजडोल्लेखात्पुरुषशब्देन च जीवोल्लेखात् जीवजडात्मकं जगद्यत्कर्तृकं तस्य वेदितव्यत्वकथनेन श्रुत्यंतरसिद्धब्रह्मण एव कर्तृत्वम्, न प्रकृत्यभिमानिजीवस्येति प्रथमसूत्रे उक्तम् । ततो द्वितीयसूत्रे जीवमुख्यप्राणलिङ्गदर्शनाच्च ब्रह्मणः कर्तृत्वमितिसूत्राशेनाशङ्क्य, अंशान्तरेण पूर्वमनुगमाधिकरणे उक्तं समाधानं स्मारयामास । जीवस्य ब्रह्माश्रितत्वान्मुख्यप्राणस्य च ब्रह्मयोगादत्र तथात्वेन कथनं न स्वेन रूपेण । तस्माद्ब्रह्मैव कर्त्रित्युक्तम् । ततस्तृतीये सूत्रे प्रकृत्यभिमानिजीवस्य कर्तृत्वमप्यस्मिन् वाक्येऽनभिमतम्, जीव-लघोद्गमयोर्ब्रह्मप्रतिपत्त्यर्थत्वात् । प्रश्नव्याख्यानाभ्यां तथावसायात् । वाजसनेयिनामेतत्समानप्र-करणेपि तथावसायाच्चेत्युक्तम् । एवमत्र जीवब्रह्मवादनिराकरणेन जीवविशिष्टा प्रकृतिरेव कारणमित्ये-तदुपोद्घातेन निराकृतम् ॥ ६ ॥

ततः सप्तमे चतुःसूत्रे वाक्यान्वयाधिकरणे जीवब्रह्मवादनिराकरणेन प्रकृतिकारण-वादो निराक्रियते । तत्र बृहदारण्यकस्य भैत्रेयीब्राह्मणद्वयं विषयत्वेनोपन्यस्य, तत्र जीवस्य प्रकरणित्वं ब्रह्मणो वेति संशये, वेदरूपमहावाक्यस्य ब्रह्मण्येवान्वयदर्शनात्, सुखरूपभगवदन्वयैव जीवस्यापि प्रियत्वात्, सर्वोपनिषदनुरोधेनास्यापि वाक्यस्य ब्रह्मण्येवान्वयादत्रापि ब्रह्मैवोच्यत इत्युक्तम् । ततो द्वितीयसूत्रेऽस्मिन् वाक्ये ब्रह्मैवोच्यते इत्यत्रान्येषां ब्रह्मवादैकदेशिनां संमतिं वक्तुं प्रथममा-श्रमरथ्यमतेनाह । तन्मते हि ब्रह्मणा स्वस्य भोगनिष्पत्त्यर्थं विस्फुलिङ्गवत्प्रकटीकृतः स्वांशो जीवः, तेन जीवोपक्रमः, तस्यैव प्रियत्वेन संसूचनात्, उपक्रमस्य च बलिष्ठत्वात् जीवात्मैव प्रकरणीति स एव ज्ञेयत्वेनोपदिश्यते इतिशंकायाम्, नात्र जीवात्मनो ज्ञेयत्वेनोपदेशः, किंतु परमात्मन एव । जीवोपक्रमस्तु 'आत्मनि वा विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवती'तिप्रतिज्ञायाः सिद्धिः तस्या लिङ्गम्, यदि हि जीवः परमात्मनः सकाशाद्भिन्नः स्यात्, तदा परमात्मज्ञाने तदज्ञानादात्मज्ञानेन सर्वज्ञान-प्रतिज्ञा न सिध्यति । अतस्तदर्थमुपक्रमे जीवः परासृश्यते, न तु प्रकृतिसंसृष्टस्य जीवस्य कारणत्वार्थ-मित्याश्रमरथ्यमतमुक्तम् । ततस्तृतीये सूत्रे, यदत्रोपक्रमे गौणप्रियवैराग्यार्थं जीवकथनं, तत्त्वना-दिसिद्धस्यापि जीवस्य संसारभावादुक्तमित्यतो मुक्तौ जीवो भगवानेव भविष्यतीति बोधनार्थं लिङ्गम्, न तु प्रकृतिसंसृष्टजीवस्य कारणत्वार्थम् । तस्मान्नात्र प्रकृतिसंसृष्टजीवकारणवाद इत्यौहुलोमिमतमुक्तम् । ततश्चतुर्थे सूत्रे कयाचिदवस्थयावस्थितं ब्रह्मैव जीवः । अतः संसारदशायामपि जीवो ब्रह्मैवेति ज्ञापनार्थं तदुपक्रमो, न तु प्रकृतिसंसृष्टस्य जीवस्य कारणत्वार्थमितिकाशकृत्स्नमतमुक्तम् । तस्माद्ब्रह्मै-वात्र कारणत्वेनोच्यते ॥ ७ ॥

ततोष्टमे पञ्चसूत्रे प्रकृतिशब्देत्यधिकरणे प्रकृतिः समवायिकारणम्, ब्रह्म तु निमित्तादिकारणमित्येवमाशङ्क्य, प्रकृतिशब्दवाच्यं ब्रह्मैवेति साधितम् । छांदोग्ये एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं यत् प्रतिज्ञातं, मृत्पिण्डादिदृष्टांतत्रयं च यदुक्तं, तदनुपरोधादितिहेतुश्च प्रथमसूत्रे उक्तः । तथा च यदि मूलकारणे ब्रह्मणि समवायिकारणत्वरूपं प्रकृतित्वं न स्वीक्रियेत, तदा प्रतिज्ञादिसामञ्जस्यं न स्यात्, अतस्तथेत्युक्तम् । ततो द्वितीयसूत्रे सृष्टौ भगवत्कृतमभिधानं 'बहु स्वां प्रजायेये'ति स्वस्वबहुरूपत्वेन उच्यते च भावेन च यद्विचारणं तद्वेतुत्वेनोक्तम् । तेन स्वयमेव तत्तद्रूप इति सिध्यति । किंच, 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति ज्ञातं उपासीत' इत्येवमुपासनाप्युपदिश्यते । अतोपि प्रकृतिशब्दवाच्यं ब्रह्मैव । ततस्तृतीये 'सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याकाशादेव समुत्पद्यते । आकाशं प्रत्यस्तं यंती'तिश्रुत्या ब्रह्मणः प्रपञ्चोत्पत्तिलयाधारत्वं साक्षादेवोच्यते । तच्च समवायित्वस्यैव लिङ्गम् । अतोपि प्रकृतिशब्दवाच्यं ब्रह्मैव । ततश्चतुर्थे 'तदात्मानं स्वयमकुरुते'तिश्रुतिः ब्रह्मणः परिणाममाह । परिणामश्चोपादानसमसत्ताककार्यापत्तिरूपः । अतोपि ब्रह्मैव प्रकृतिशब्दवाच्यम् । ततः पञ्चमे ननु जडस्य समवायिकारणं ब्रह्मास्तु, यत्तु चेतनाधिष्ठितं शरीरं तस्य शुक्रशोणितजन्मत्वदर्शनात् तत्र ब्रह्मणो निमित्तत्वम्, प्रधानस्य तु समवायित्वमित्यस्त्वित्याशङ्क्याम्, 'सदेव सोम्येद'-मित्यादिषु सृष्टिबोधकश्रुतित्त्वधारणदर्शनात् ब्रह्मैवोभयरूपम्, अन्यथावधारणविरोधापत्तेः । किंच, 'कर्तारमीशं पुरुषं ब्रह्मयोनि'मित्यादिषु योनित्वमपि ब्रह्मण एवोच्यते, पुरुषत्वं च । तस्मादक्षरपुरुषभावोभयरूपो भगवानेव, योनिर्बीजं च । अतः कथञ्चिदपि न प्रकृतिप्रवेशः । एवं त्रिभिरधिकरणैरुपोद्घातेनार्थविप्रतिषेधः परिहृतः । अतः साङ्ख्यमतमशब्दमेव ॥ ८ ॥

ततो नवमेधिकरणे एकसूत्रे अन्येपि स्मार्ता वादा येषु ब्रह्मणः सर्वविधं कारणत्वं नोच्यते, ते सर्वे अश्रौता एवेत्यतिदिष्टम् । तदेवाग्निमाध्याये विस्तरणं वक्ष्यते ॥ ९ ॥

इति श्रीबल्लभाचार्यचरणदासस्य श्रीपीताम्बरात्मजपुरुषोत्तमस्य कृतौ  
वेदान्ताधिकरणमालायां प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः पादः ।

प्रथमाध्यायः समाप्तः ।

### द्वितीयोध्यायः ।

प्रथमाध्याये सर्वासां श्रुतीनां ब्रह्मणि समन्वयः प्रतिपादितः । स तदा स्वितो भवति यदा श्रुतीनां परस्परविरोधः परिह्रियते, अन्ये विरुद्धाः स्मार्ता वादाश्च निराक्रियन्ते । अतस्तदर्थं द्वितीयोऽध्याये श्रुतिविरोधं प्रतिपादयति, विरुद्धवादांश्च निराकरोति ।

तत्र प्रथमे पादे युक्त्या श्रुतिविरोधपरिहारः । ततो द्वितीयपादे स्मृतीनां वेदबोधकत्वाभावेपि ताभिः स्वातन्त्र्येण कश्चित् पुरुषार्थः सेत्सतीत्याशङ्कानिवृत्त्यर्थं बाह्याबाह्यमन्तान्येकीकृत्य तेषां निराकरणम् । मतैकीकरणं च भ्रान्तेस्तुल्यत्वबोधनार्थम् । तृतीयपादे प्रथमं भूतानामुत्पत्तिस्वरूपमुत्पत्तिक्रमश्च विचार्यते, ततो जीवात्मस्वरूपं तद्वर्माश्च । चतुर्थे च इन्द्रियोत्पत्तिक्रमस्वरूपपादिकं च विचार्यते ।

तत्र प्रथमाध्याये 'अपि स्मर्यते, स्मृतेभ्ये'तिकथनेन स्मृतिप्रामाण्याङ्गीकारात् तथैव श्रुतैर्बन्धनैः कार्यः, अन्यथा तद्वैयर्थ्यप्रसंग इत्याशङ्कानिवृत्त्यर्थं प्रथमं सूत्रत्रयेण साङ्ख्ययोगस्मृतो-

नित्वानुमेयश्रुतिमूलकत्वाभावात् प्रामाण्यमुपोद्धातेन निराकृतम् । ततः प्रथमे सूत्रे साङ्ख्यसूत्रे-  
मौलिकोपयोगित्वात् तत्प्रामाण्यमङ्गीकृत्य तदनुरोधेनैव श्रुतिविप्रतिषेधः परिहार्यः, अन्यथा तद्वैयर्थ्य-  
प्रसङ्गादितिसूत्राशेषेनाशङ्क्य, तत्प्रामाण्याङ्गीकारे 'अहं सर्वस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्तथे'त्यादिगीतासू-  
तिविरोधः । तदप्रामाण्याङ्गीकारे च ब्रह्मकारणत्वबोधकश्रुतिविरोधः । अतो गीतासूत्रित्प्रामाण्यमा-  
वश्यकम् । तेन श्रुतिविप्रतिषेधनिराकरणे कपिलसूत्रेर्न प्रामाण्यमित्युक्तम् । ततो द्वितीये सूत्रे  
प्रकृतिव्यतिरिक्तानां महदादीनां लोके वेदे चानुपलम्भात् तदुक्तयुक्तीनामप्रयोजकत्वमित्युक्तम् । तत-  
स्तृतीये सूत्रे पूर्वोक्तश्रुतिविरोधाद् योगसूत्रिरपि साङ्ख्यवत् प्रधानकारणत्वांशेऽप्रमाणमित्यु-  
क्तम् । एतेषु पूर्वपादोक्तसैवार्थस्य परामर्शात् तदुपोद्धातगर्भः प्रसंगः संगतिः । एवमत्रेऽपि बोध्यम् ।  
श्रीण्येतानि प्रत्येकमधिकरणानीति भाष्यप्रकाशादवगतं व्यम् ॥ १, २, ३ ॥

ततश्चतुर्थे त्रिसूत्रे न विलक्षणत्वाधिकरणे प्रथमसूत्रद्वयेन पूर्वः पक्षः । एकेनाग्रे  
सिद्धांतः । तत्र प्रथमसूत्रे चेतनं ब्रह्म जगदुपादानं न भवति, जगतो जडत्वेन ब्रह्मणस्तद्विलक्ष-  
णत्वात् । विलक्षणत्वस्य 'विज्ञानं चाविज्ञानं चे'तिश्रौतशब्दादेव प्रतीतेरित्युक्तम् । ततो द्वितीये सूत्रे  
ननु 'मृदाब्रवी'दितिश्रुतौ मृदादेवैकतुत्वादिकथनेन मृदादिष्वपि चेतनत्वस्य श्रुत्यभिप्रेतत्वात् जगतोपि  
चेतनतया ब्रह्मसालक्षण्याद् ब्रह्मकार्यत्वमिति सिद्धांतित्नाशङ्किते, अत्र मृदाद्यभिमानिनी देवतैव  
वक्तृत्वादिरूपेण व्यपदिश्यते, 'अन्यथा विज्ञानं चाविज्ञानं चे'तिचेतनाचेतनविभागरूपो विशेषो  
नोच्येत । 'अग्निर्वाग् भूत्वा मुखं प्राविश'दितिश्रुतौ देवताप्रवेशो वागादिषु नोच्येत । तस्माच्चेतना-  
चेतनात्मकं जगत् न ब्रह्मोपादेयमिति सूत्रद्वयेन पूर्वपक्ष उक्तः । ततस्तृतीये सप्ताधिमह । कार्य-  
कारणयोर्वैलक्षण्यं लोके गोमयवृश्चिकादौ देहकेशादौ च दृश्यते । अतो विलक्षणत्वेन हेतुना जगति  
ब्रह्मोपादेयत्वपाधनं न शक्यवचनम् । सदंशस्य कार्यकारणयोस्तुल्यत्वेन सालक्षण्याच्च । तस्मान्न  
जगतो ब्रह्मकार्यत्वप्रतिषेधः ॥ ४ ॥

ततः पञ्चमे पञ्चसूत्रे असदिति चेदित्यधिकरणे असत्कारणत्वसत्कारणत्वबोधक-  
श्रुत्योः परस्परविरोधः परिह्रियते । तत्र प्रथमे सूत्रे 'असद्वा इदमग्र आसी'दितिश्रुतावसतः कारण-  
त्वमुच्यते । 'सदेव सोम्येद'मित्यत्र च सतः कारणत्वमुच्यते, तयोः कथं विरोधपरिहार इत्याशङ्क्य,  
उक्तश्रुतौ 'असदि'ति यत् कथनं तत् छांदोग्ये 'कथमसतः सञ्जायंते'ति कथनात् असतः कारण-  
त्वनिषेधार्थम् । यत् पुनस्तैत्तिरीये तथावचनं तत् सक्षयमाणापेक्षया पूर्वसृष्ट्यासाधुत्वार्थम्, असाधु-  
न्मप्यसदितिप्रयोगात् । कार्यस्थूलरूपसत्ताभावार्यं वा । अतो न श्रुत्योर्विरोध इत्युक्तम् । ततो  
द्वितीये सूत्रे ब्रह्मकारणवादे पूर्वपक्ष उच्यते । ब्रह्मकारणवादे यदा कार्यस्य ब्रह्मणि लयः, तदा  
कार्यधर्माः परिच्छिन्नत्वाद्युद्धत्वादयो ब्रह्मणि भविष्यंतीत्यसंगतं ब्रह्मकारणत्वमित्येवं शंकाकरणात् ।  
ततोऽग्निमेषु तत्परिहार उक्तः । ततस्तृतीये ब्रह्मकारणवादो नासंगतः । कार्यस्य कारणे लये कार्यधर्मा  
न कारणे दृश्यंते, शरावरुचकादीनां मृदि लये शरावादिधर्मादर्शनादित्युक्तम् । ततश्चतुर्थे प्रतिबन्दी  
उक्तः । तथापि सत्कार्यवादितात्सविशेषस्य कार्यस्य ये धर्माः परिच्छिन्नत्वव्यक्तत्वादयस्ते अव्यक्ते  
प्रधाने भविष्यंति । अतो न वयं पर्यनुयोक्तव्या इत्युक्तम् । ततः पञ्चमे सावधतर्कस्याप्रतिष्ठितस-  
त्प्रतिवादिना तदनङ्गीकारेण दोषादविमोक्त इत्युक्तम् ॥ ५ ॥

ततः षष्ठे एकसूत्रे एतेनेत्यधिकरणे सांख्यनिराकरणेनान्येपि वादा निराकृता इत्युक्तम्  
॥ ६ ॥ इदं कश्चिन्न मनुते अज्ञाधिकरण एव पाद इति ज्ञेते ।



ततः सप्तमे एकसूत्रे भोक्तृपक्षे रित्यधिकरणे ननु प्रत्ये सर्वस्य कार्यस्य कारणरूप-  
तया एकरूपत्वे जाते पुनरुत्पत्तिदशायां भोग्यस्य सकृच्चंदनादेः भोक्तृत्वापत्तिः, भोक्तृभेदतनस्य  
भोग्यत्वापत्तित्येवमविभागः स्यादितिसूत्रांशेनाशंक्य, अंशांतरेण समाहितम् । यथा लोके कटक-  
मुपसृष्ट रुचके क्रियमाणे कटकत्वं न भवति, तथोत्पत्तिदशायां भोग्यस्य भोग्यत्वेनैवोत्पत्तिः, भोक्तृ-  
भोक्तृत्वेनैवेति न विभागाभावः । कारणस्य चेतनत्वेन तस्य तस्य तथैवोत्पादनादित्युक्तम् । तेन  
'विज्ञानं चाविज्ञानं चे'ति श्रुतौ कार्ये विभागाभावरूपो दोषः परिहृतः ॥ ७ ॥

ततोष्टमे त्रिसूत्रे तदनन्यत्वाधिकरणे छांदोग्यस्थे वाचारंभणवाक्ये कार्यस्य कार-  
णाभिन्नत्वं प्रतिपादितम्, न तु कार्यमिथ्यात्वमित्युक्तं प्रथमसूत्रे । ततो द्वितीयसूत्रे कार्यस्य  
घटादेर्विद्यमानत्व एवोपलम्भः । नत्वविद्यमानत्वे । अतः श्रुत्यविरुद्धं प्रत्यक्षमपि कार्यस्य कारण-  
नन्यत्वे प्रमाणमित्युक्तम् । ततस्तृतीये प्रपञ्चस्य सदैव सत्त्वम्, 'सदैव सोम्येदमग्र आसी'दित्या-  
दिश्रुतौ परिदृश्यमानबोधकादिदंपदात् । 'तदेतदक्षयं नित्यं जगन्मुनिवराखिलम् । आविर्भावतिरो-  
भावजन्मनाशविकल्पव'दिति विष्णुपुराणवाक्याच्च । एवमनेनाधिकरणेन श्रुतिप्रत्यक्षान्यां कार्यस्य  
सदात्मकत्वेन ब्रह्मानन्यत्वं साधितम् ॥ ८ ॥

ततो नवमे षतुःसूत्रे असद्व्यपदेशाधिकरणे असत्कार्यवादो निराकृतः । ततः  
प्रथमसूत्रे 'असद्वा इदमग्र आसी'दिति श्रुतौ कार्यमसदिति व्यपदेशात् असत्कार्यवाद आश्लेष  
इतिसूत्रांशेनाशंक्य, सूत्रांशेन समाहितम् । एतद्वाक्यशेषे 'स आत्मानं स्वयमकुस्ते'ति श्रावणात्  
कार्यस्य प्रागुत्पत्तेरात्मत्वेनैव रूपेण सत्त्वम्, नतु व्याकृतस्वरूपेण । तस्मादसत्त्वमुच्यते, न त्वस-  
त्त्वेनेत्युक्तम् । ततो द्वितीयसूत्रे सत्कार्यवादस्याभिर्भुक्तिभिरात्मानमिति शब्दांतराच्च नासत्कार्य-  
वाद आश्लेष इत्युक्तम् । युक्तयस्तु भाष्यप्रकाशादवगतव्याः । ततस्तृतीये षट्दृष्टांत उक्तः ।  
यथा षटः संवेष्टितो न तावान् प्रतीयते, तथा कारणे कार्यं सूक्ष्मरूपत्वाच्च प्रतीयते, प्रकटं तु प्रतीयत  
इत्युक्तम् । ततश्चतुर्थे प्राणादिदृष्टांत उक्तः । यथा प्राणादीनां नियमने जीवनमात्रम्, अनियमने  
त्वाकुञ्चनादिः संभवति, तथा जगदपि कारणे प्रविष्टं सन्मात्रं तिष्ठति, बहिःप्रकटं कार्यं करोति ।  
अतोऽसत्कार्यवादो न प्रामाणिक इत्युक्तम् ॥ ९ ॥

ततो दशमे त्रिसूत्रे इतरव्यपदेशाधिकरणे चेतनकारणतायां प्राप्ता दोषाः परिहि-  
यंते । तत्र प्रथमे चेतनस्य जीवस्यापि ब्रह्मत्वात्सृष्टौ तस्य प्रवेशे दुःखित्वादिकं भवति । तच्च ब्रह्मणो  
हिताकारणत्वादितोषप्रसक्त्या असंगतमित्याशंक्य, अग्रिमसूत्रद्वये परिहारमाह । तत्र द्वितीये ब्रह्म  
जीवादधिकम्, न तु जीवमात्रम्, तेन तदोपेपि न दुष्यति । यथा सुवर्णखण्डस्यान्यभेदेन दुष्ट-  
त्वेपि न सुवर्णस्य दुष्टत्वम्, तद्विद्विताहितं च करोति, लोके स्वदेहेपि नखनिष्कृतनकेशप्रसाधना-  
दिदर्शनात् । जीवपरमात्मनोर्भेदस्तु विज्ञानानंदप्राधान्यभेदात् । आनंदस्याधिक्यं तु मूलविद्यायां  
तत्रैव ज्ञेयत्वस्य पर्यवसानात् । ततस्तृतीये यथा पार्थिवत्वाविशेषेपि हीरकपाषाणयोर्भेदननिष-  
योश्च स्वभावभेदः, तथा जीवानामपि । तथा च ब्रह्मवादे लोकन्यायेन प्रत्यवस्थानं नोचित-  
मिति साधितम् ॥ १० ॥

तत एकादशे षड्सूत्रे उपसंहारदर्शनाधिकरणे तत्रैकस्यैव ब्रह्मणः सर्वविधकारणत्वे  
ये दोषास्ते परिहियंते । तत्र प्रथमसूत्रे लोके सुकुलालचक्रबीवरादीनामुत्पादानकर्तृनिमित्तांत-

राणां परस्परभिन्नानां दर्शनादेकस्यैव सर्वविधकारणत्वमसंगतमिति सूत्राशेनाशङ्क्य, श्चिरं यथा यदा दृष्याकारेण परिणमति, तदा नान्यत्किञ्चिदपेक्षते, तथा ब्रह्मापीलंशतरेण समाहितम् । ततो द्वितीयसूत्रे यथा देवर्षिपितर इतरनिरपेक्षा योगबलेन सर्वं कुर्वति, तथा ब्रह्मापीच्छेयति समाधानांतरमुक्तम् । ततस्तृतीये ब्रह्मण उपादानत्वे कृत्स्नप्रसक्त्यादिदोष आशङ्कितः । ततश्चतुर्थे ब्रह्मणः स्वरूपं कारणत्वं च न लोकगम्यं येनैवमाशङ्कयेत्, किंतु श्रुत्येकसमधिगम्यम् । सा च स्वत एव प्रमाणम् । सा च यथा वदति, तथैवांगीकार्यमित्येवं समाहितम् । ततः पञ्चमे ब्रह्मणः सर्व-विधकारणत्वेपि देशकालाधिकरणपेक्षा त्वावश्यकीत्याशङ्क्य, 'परास्य शक्ति'रिति श्रुतेर्ब्रह्मणो विचित्रशक्तित्वादेशकालाघनपेक्षा युक्ता । 'आत्मन्येवात्मनात्मानं सृजेहमनुपालय' इत्यात्मन्यपि सृष्टि-शुक्तित्युक्तम् । ततः षष्ठे प्रधानकारणवादेपि ते दोषास्तुल्या ये ब्रह्मकारणवादे दीयंते । तस्मात्पर्य-नुयोगो न युक्त इत्युक्तम् ॥ ११ ॥

ततो द्वादशोऽष्टसूत्रे सर्वापेता इत्यधिकरणे भगवतः कर्तृत्वे दोषान् परिहरति । तत्र 'स विश्वकृ'दिति श्रुतौ कर्तृत्वं बोध्यते, निर्वाहकामावे तत्कथं संगच्छत इत्याकांक्षायां प्रथमसूत्रे सर्वशक्तियुक्तत्वं साधितम् । ततो द्वितीये सूत्रे ब्रह्मणो निरिन्द्रियकत्वात्कथं कर्तृत्वम् । ततस्तृ-तीयसूत्रे ब्रह्मणः प्रयोजनाभावात्किमर्थं कर्तृत्वमित्येवमाशङ्कितम् । ततश्चतुर्थे लोकवह्नीलया समा-हितम् । ततः पञ्चमे ब्रह्मणः सृष्टिकरणे जीवानां सुखदुःखसंभवात् वैषम्यनैर्घृण्ये स्यातामित्याशङ्क्य, जीवकर्मसापेक्षत्वाच्च ब्रह्मणि दोष इत्युक्तम् । कर्मसापेक्षत्वेपि नेश्वरत्वहानिरिति चोक्तम् । ततः षष्ठे जीवानां प्रपञ्चप्रलयदशायां ब्रह्माविभागात्कथं कर्मसत्तेति सूत्राशेनाशङ्क्य, बीजाङ्कुरवत्प्रवाहानादि-त्वादिति सूत्राशेन समाहितम् । ततः सप्तमे उपपत्त्या श्रुतिस्मृत्योस्तदुपलम्भाच्च जीवस्थानादित्वं समर्थितम् । ततोऽष्टमे ब्रह्मणः सर्वसमर्थत्वात्सर्वं संगच्छत इत्युक्तम् । एवं चास्मिन्पादे पूर्वा-ध्यायचतुर्थपादस्थितं हृदिकृत्य सर्वं चिंतितम् । तेन बुद्धिस्थानात्मकोपोद्घातात्तद्वर्धः प्रसंगः संगतिरिति ॥ १२ ॥

इति श्रीबल्लभाचार्यचरणदासस्य श्रीपीताम्बरात्मजपुरुषोत्तमस्य कृतौ  
वेदान्ताधिकरणमालायां द्वितीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥

अथ द्वितीयपादे वेदविरुद्धा बाह्या अबाह्याश्च स्मृतयो दूष्यंते, तासां न परमफलसाध-  
कत्वमिति ज्ञापनार्थम् ।

तत्र प्रथमे षट्सूत्रे रचनानुपपत्तेरित्यधिकरणे प्रधानस्य कर्तृत्वं दूष्यते । तत्र प्रथ-  
मसूत्रे अचेतनस्य प्रधानस्य बुद्धिपूर्वकक्रियारूपा या रचना सा नोपपद्यते, प्रधानस्याचेतनत्वेन  
क्रियाकारणमूताया बुद्धेस्तत्र वस्तुमशङ्क्यत्वादित्युक्तम् । ततो द्वितीये सूत्रे लोकरचना यथा  
केवलदचेतनान्नोपपद्यते, तथा शुक्रशोणितजन्या शरीररचनापि । तत्र मातापित्रोरुभयोश्चेतनयोः  
प्रवृत्तिदर्शनात्, अचेतने केवले तादृशप्रवृत्त्यदर्शनादित्युक्तम् । ततस्तृतीये ननु केवलाचेतनेपि  
दुग्धे फेनरचनादयो विचित्रा दृश्यंते, तादृशे नदीजले च संदनादयः । तद्दृष्टानेनाचेतनस्य केव-  
लस्य प्रधानस्यापि रचनाकर्तृत्वं प्रवृत्तिश्चास्त्विति सूत्राशेनाशङ्क्य, अंशतरेण समाधत्ते । तत्रापि दोह-

नाधिभ्रवणयोश्चेतनकर्तृकयोर्निमित्तत्वेन दर्शनात् । नदीजले च भेषानां चेतनानां निमित्तत्वेन दर्शनादित्युक्तम् । ततश्चतुर्थे एवं त्रिभिः सूत्रैः केवलप्रधानस्य कर्तृत्वं दूषयित्वा केवलस्य तस्य परिणामं दूषयति । केवलं प्रधानं चेत् स्वतः परिणमेत्, सर्वदेव परिणमेत्, तथा सति प्रलयो न स्यात् । गुणाश्च साम्यावस्थयावस्थिताः स्वत एव संक्षुभ्येरन्, तदा सृष्टिस्थितिप्रलया युगपदेव स्युः, कार्यं च सात्त्विकादिभेदेन न विमन्येत्युक्तम् । ततः पञ्चमे ननु तृणपल्लवाद्यः पशुमक्षिताः स्वभावादेव क्षीरभावेन परिणमन्ते इत्याशंकायां समाधीयते । यदि तृणादिकं स्वभावत एव क्षीरभावेन परिणमेत्, तदा श्रुतेः क्षीरं लभ्येत, तच्च न लभ्यते, घेन्वादिकृता मक्षणक्रिया च तत्र सहकरोतीति न केवलस्य प्रधानस्य परिणामः शक्यवचन इत्युक्तम् । ततः षष्ठे 'तुभ्यस्तु दुर्जन' इति न्यायेन केवलस्य प्रधानस्य परिणाममभ्युपगम्य पुनर्दूषयति । यदि केवलस्य प्रधानस्य परिणामोऽभ्युपगम्यते, तदापि स किमर्थः । न च पुरुषार्थ इति वक्तव्यम् । प्रयोजनप्रेक्षापूर्वकप्रवृत्तेभ्येतनधर्मत्वेन केवले प्रधाने सा न वक्तुं शक्यते । तस्माद् दूषणतादवस्थम् । एवमनेनाधिकरणेन केवलप्रधानकारणवादो निराकृतः ॥ १ ॥

ततो द्वितीये चतुःसूत्रे पुरुषाहमवदित्यधिकरणे पुरुषपेरितप्रधानकारणवादो निराक्रियते । पंगवारूढोन्धो यथा गच्छति, तथा पुरुषाच्छिष्टं तत्पेरितं प्रधानं महदादिसृष्टिं करोतीत्येकं मतम् । अन्यत्र, यथा अयःकान्तसन्निधौ लोहस्य क्रिया, तथा पुरुषसन्निधानमात्रेण प्रधानस्य महदादिकर्तृत्वमिति द्वितीयम् । तत्पुनः सूत्राशैनाशंक्य, अंशांतरेण दूषयति । प्रधानपुरुषयोर्व्यापकत्वेन संसर्गस्य सन्निधेश्च सार्वदिकत्वात्पूर्वोक्तदोषस्तदवस्थः । अनिमोक्षभाषिकः । तस्मान्मतद्वयमप्यसंगतमिति पूर्वसूत्रे उक्तम् । ततो द्वितीयसूत्रे प्रधानपुरुषयोर्मध्ये किं पुरुषस्यांगित्वं प्रधानस्य वा । तत्र नाधः, सर्वेषां पुरुषाणां समत्वेनैकस्य नियामकत्वम्, नान्येषामिति विभागो न स्यात् । न द्वितीयः, स्वतन्त्रेण प्रधानेन पुरुषाय स्वदोषा न प्रदर्शनीयाः । तथा सति दुःखाभावेन वैराग्याभावात् मोक्षार्थं प्रयत्न उच्छिद्येत । तस्मादंगित्वमनुपपन्नमित्युक्तम् । ततस्तृतीये ननु गुणा एवं विभागश्च प्रवृत्तिमंतः, चलस्वभावत्वात्, चलदलदलवदित्वेवमनुमाने पूर्वोक्ताः सर्वे दोषाः निराकृताः स्युरित्याशङ्क्य, तत्र दूषणमाह । एवं प्रकारांतरेणानुमितावपि न दोषपरिहारः, कार्यक्रमानुपपत्त्यादिदूषणप्रासात् । नहि गुणैः कालो ज्ञायते, येन प्रथमं रजः क्षुभ्यति, ततः सत्त्वम्, ततस्तम इति । अतो गुणेषु ज्ञानशक्तिवियोगात् सर्वमसमञ्जसमित्युक्तम् । ततश्चतुर्थे सांख्यमतवर्तिनां नानाविधानि मतानि लोके दृश्यन्ते । एकादशस्कन्धे उद्धवप्रश्ने भगवता चानूदितानि । अतः परस्परविरोधादपि तन्मतमसंगतमित्युक्तम् । एवं दशभिः सूत्रैरधिकरणद्वयेन प्रधानकारणवादो निराकृतः ॥ २ ॥

ततस्तृतीये सप्तसूत्रे महर्षीर्षद्धेत्यधिकरणे न्यायवैशेषिकादिमतमवसरसंगत्या दूष्यते । ते हि परमाणूनां समवायित्वमंगीकृत्य, ईश्वरकृतात्संयोगाद्कृतादिसृष्टिमंगीकुर्वन्ति । तत्र संयोगप्रकारो दूष्यते । परमाणूनां स्वरूपं ह्रस्वं परिमण्डलं च । तयोर्बहुपर्युपरि संयोगः, तदा कार्यं यद्विभवइत्सात् । यदि तिर्यक्, तदा नौकादिवर्षीर्षं स्यात् । पुद्गलसंयोगस्तु तैर्नेष्यते । अतस्तन्मतमसंगतमिति प्रथमसूत्रेणोक्तम् । ततो द्वितीयसूत्रे परमाणुद्वयसंयोगः सार्वदेशिको वैकदेशिको वा । नात्यः । प्रदेशांगीकारे प्रदेशवत्त्वस्य सावयवत्वव्याप्यत्वात्परमाणोः सावयवत्वमनित्यत्वं चापद्येत । नाधः । संयोगस्याप्यवृत्तित्वनिवृत्त्यात् । किंच, कर्मबोऽवयवत्वस्य संयोगो द्विविधः ।

तत्र निरवयवत्वाच्चावयवज इत्युक्तम् । अथ कर्मजः । तत्र किं स्वभावादुत्पद्यते, ईश्वरसिद्धत्वात् । तयोक्तमयोरपि नित्यत्वात्सर्वदा सृष्टिप्रसंगः । तस्मान्न स वक्तुं शक्यते इत्युक्तम् । ततस्तृतीये समवायो दृश्यते । स हि संबंधः, संबंधिद्वयनिरूप्यः । तथा सति क्षणिकस्य पूर्वमभावेन स कथं वक्तुं शक्यते इत्युक्तम् । ततश्चतुर्थे, किंच, परमाणोः समवायिन ईश्वरेच्छाजीवाद्ययोर्निमित्तयोश्च सृष्टिप्राक्काले सत्त्वात् सामग्रीसमवधानजन्यस्य परमाणुकर्मणस्तज्जन्यस्य संयोगस्य च सर्वदा आप्त्या तयोरपि नित्यत्वापत्तिरित्युक्तम् । ततः पञ्चमे परमाणुनित्यत्वं दृश्यते । परमाणुषु तै रूपाधंगीक्रियते । यच्च रूपादिमत्, तदनित्यं लोके दृष्टम् । अतः परमाणुरनित्य इत्युक्तम् । ततः षष्ठे यदि परमाणुषु रूपादिकं नांगीक्रियते, तदा क्षणिकादिषु रूपाधभावापत्तिः । कारणगुणाः कार्यगुणान्भक्ता इति तन्नियमात् । अतो रूपाधंगीकारे तदनंगीकारे च दोषादसंगतः परमाणुकारणवाद इत्युक्तम् । ततः सप्तमे सर्ववैदिकानाद्यतत्त्वादप्यसंगतः परमाणुकारणवाद इत्युक्तम् ॥ ३ ॥

ततश्चतुर्थे दशसूत्रे समुदाय उभयहेतुकेपीत्यधिकरणे । एकोनविंशतिसूत्रैर्बाष्प-  
मतान्यवसरसंगत्या निराक्रियते । तत्र सौमताश्चतुर्विधाः वैभाषिकसौत्रांतिकविज्ञानवादिमाध्य-  
मिकभेदात् । तत्र पूर्वं वैभाषिकमतं निराक्रियते । तेषां मते समुदायद्वयं जीवभोगार्थं संहन्यते ।  
तत्र पृथिव्यादिपरमाणुसमुदाय एकः । रूपादिस्कंधसमुदायश्चापरः । रूपविज्ञानवेदनासंज्ञासंस्कार-  
नामकाः पञ्चस्कंधाः । तदुभयसंबंधे जीवस्य संसारः, तदपगमे मोक्ष इति तेषां मतं प्रथमसूत्रे  
दूषयति । जीवस्य क्षणिकत्वेन तदुभयसमुदायाप्राप्तिः, तेन तदुक्तः संसारप्रकारो मोक्षश्चासंगत  
इत्युक्तम् । ततो द्वितीये क्षणिकत्वदूषणपरिहारं सूत्रांशेनोद्भाव्य, अंशांतरेण दूषयति । तन्मते  
प्रत्ययः कारणसमुदायः । तत्र संस्कारः । सर्वक्षणिकत्वेपि मध्यपतिभ्योऽविद्यादिभ्यः स्कंधप्रत्य-  
येभ्यो जन्मादयः जन्मादिभ्यः प्रत्ययेभ्यश्चाविद्यादय इत्येवं चक्रवत्परिवृत्तावपि न कारणव्यक्तिं प्रति  
कार्यव्यक्तेः प्रत्ययता, किंतु पूर्वपूर्वप्रत्ययस्योत्तरोत्तरप्रत्ययं प्रति कारणत्वम् । उत्तरोत्तरक्षणिकविज्ञान-  
संततरेरेव जीवत्वम्, तादृशार्थं संततरेरेव जडत्वम् । अतः क्षणिकविज्ञानसंतत्यात्मकस्य जीवस्य  
क्षणिकार्थं संतत्यात्मकसवियषयेन्द्रियशरीराख्यरूपस्कंधसंबंध इति संसारः । रागादिरूपसंस्कारस्कं-  
धविरामादेव तदभावरूपो मोक्षः । अतो न काप्यनुपपत्तिरितिसूत्रांशेनाशंक्य, अंशांतरेण तद्दूष-  
यति । ये हि प्रत्यया उक्तास्ते सदृशीं संततिमुत्पाद्य नश्यन्ति । तथा सति विज्ञानसंततिरूपस्य  
जीवस्य पूर्वकालीनप्रियाप्रियसंस्पर्शननुसंधानात् कथं वेदनादिस्कन्धात्मसंसारसिद्धिः, कथं च तद-  
भावसिद्धिः, स्थिरस्य कस्याप्यभावात् । तस्मादसंगतं तन्मतम् । ततस्तृतीये । किंच, तन्मते  
स्थितिक्षणस्याभावात्प्रथमक्षणे उत्पत्तिः, द्वितीयक्षणे नाश इति प्रत्ययत्वस्यैवासंभवः, संघातस्य चासं-  
भव इत्युक्तम् । एवं त्रिभिः सूत्रैः पुञ्जस्य कारणता दूषिता । ततश्चतुर्थे । असत्ये हेतौ फलोत्पत्ति-  
रित्याकस्मिकत्वपक्षं दूषयति । तेषां हि प्रतिज्ञाद्वयम् । एका तु सर्वं क्षणिकमिति प्रतिज्ञा । द्वितीया  
तु आलंबनप्रत्ययसमनंतरप्रत्ययाधिपतिप्रत्ययसहकारिप्रत्ययाख्यांश्चतुर्विधान् हेतून् प्राप्य विज्ञानस्कं-  
धात्मकं चित्तं वेदनास्कंधात्मकाश्चैत्ता उत्पद्यते इति । तत्र द्वितीयांगीकारे वस्तुनः क्षणांतर-  
संबंधात्प्रथमप्रतिज्ञा नश्यति । द्वितीया चेन्नांगीक्रियते, तदा प्रतिनियतहेत्वभावात्सर्वं सर्वतो युग-  
पदेव स्यात् । तस्मात्सदसंगतमित्युक्तम् । ततः पञ्चमे एवं तदुक्तमुत्पत्तिप्रकारं दूषयित्वा नाशप्रकारं  
दूषयति च । तत्र तेषां मते पञ्चपदार्थाः । एनं नाशयामीति बुद्धिपूर्वको विनाशः प्रतिसंस्थानिरोधः ।  
तां विना यो नाशः स अप्रतिसंस्थानिरोधः । आकाशश्च । एतन्नयं निरूपाख्यम् । अवस्त्विति

भावत् । तत्राकाशस्वरूपं तद्ब्रह्मसूत्रे वाच्यम् । क्षणिकं संस्कृतं, चेति पञ्च । तत्र क्षणिकं संस्कृतं चेति द्वयं पूर्वसूत्रेषु दूषितम् । अधुना निरोधद्वयं दूष्यते । तन्मते पदार्थाः सर्वे क्षणिकाः सत्त्वसं-  
तानजननस्वभावाः । क्षणिकानां च नाशकसंबंधो न पूर्वदृष्ट इत्यन्यानामपि पदार्थानां नाशक-  
संबन्धाभावात्पूर्वदेव संतिप्रतिबंधाभाव इत्यभिच्छेदादित्युक्तम् । एवमत्र कार्यविचारेण निरोधद्वयं  
दूषितम् । ततः षष्ठे तद्ब्रह्मस्वरूपविचारेण तद्ब्रह्मयति । तत्र वैभाषिकाः सौत्रातिकाः योगाचाराश्च  
उक्तनिरोधैकदेशभूतेऽविद्याविनाशे मोक्षस्वरश्चनोक्तरीतिको भवतीति मन्यन्ते । तदसंगतम् । ब्रह्मि-  
(या)निर्हेतुके नाशैर्गीक्रियमाणे तन्मतीयसाधनविधायकशास्त्रवैफल्यम् । सहेतुकनाशांगीकारे निर्हे-  
तुकत्वप्रतिज्ञाहानिरित्युभयथापि दोष इत्युक्तम् । एवं सूत्रद्वयेन तदुक्तनाशप्रकारो दूषितः । ततः  
सप्तमे आकाशं दूषयति । तेषां मते आवरणभाव एवाकाशः । सोऽपि निरूपाल्यः । तादृशेपि भूतांतर-  
वद्ब्रह्मस्त्वव्यवहारस्याविशिष्टत्वात् । अत्र गृहः, अत्र इयेन इत्यादिव्यवहारस्य तत्रापि दर्शनात् ।  
अवकाशरूपेण प्रत्यक्षत्वाभावस्तुत्वमसंगतमित्युक्तम् । ततोऽष्टमे पुनः संक्षेपेण क्षणिकवादं निरा-  
करोति । सर्वत्र स एवायमिति प्रत्यभिज्ञा दृश्यते । क्षणिकत्वे तु तस्य नष्टत्वात्कालान्तरे प्रत्यभिज्ञा  
बाधेत । तस्मादसंगतः क्षणिकवाद इत्युक्तम् । ततो नवमे तदभिमतमभावाद्भावोत्पत्तिं निराक-  
रोति । ते हि बीजोपमर्दं विनाङ्कुरोत्पत्तिं, दुग्धोपमर्दं विना दध्युत्पत्तिमपश्यन्तो नष्टेभ्य एव बीजा-  
दिव्यस्वत्तदुत्पत्तिं पश्यन्तः केवलादभावादेव भावोत्पत्तिं मन्यन्ते । तथाचालीकादेवोत्पत्तिरिति  
सिध्यति । तदसंगतम् । दृष्टविरोधात् । यदि षष्ठीकादभावादेव केवलात्कार्यं स्यात्तदा बीजादधि-  
स्वात्, दुग्धादङ्कुरं च । तत्तु न दृश्यते । तस्मान्नाभावाद्भावोत्पत्तिरित्युक्तम् । ततो दशमे यद्यभा-  
वादेव सर्वं स्यात्, तदा तस्य सर्वत्र सुलभत्वात् कृषिहलादिसाधनरहितानामपि धान्यादिः सिध्येत् ।  
तत्तु न दृश्यते । अतोपि नाभावाद् भावोत्पत्तिरित्युक्तम् । एवं दशभिः सूत्रैः वैभाषिकसौत्रातिकयो-  
र्मतं निराकृतम् ॥ ४ ॥

ततः पञ्चमे पञ्चसूत्रे नाभाव उपलब्धेरित्यधिकरणे स्मरणात् पूर्वं निराकृतोपि  
विज्ञानवादी कार्यणि निराक्रियते । विज्ञानवाधेव योगाचारः । स हि बाधं प्रपञ्चं नीलं पीतं घट  
इत्येतत्सर्वं विज्ञानाकारं मन्यते, न तु बाधार्थोऽस्तीति । अनादिवासनयैव च भासत इति तन्मतम् ।  
एवं यस्तेन बाधार्थभाव उक्तः, स न युक्तः । यदि सर्वं ज्ञानाकारमेवानादिवासनया भासेत, तदा  
वासनया बन्तः विद्यमानत्वात् सर्वं सर्वदा सर्वत्र भासेत । तत्तु नास्ति । अतः कदाचित्कचिदुपलं-  
भात् बाधार्थोऽस्तीति मंतव्यमित्युक्तम् । ततो द्वितीये उपलब्धिमात्रेण वस्तुसत्त्वं चेत्तदा स्वप्नया-  
याग्रमादिषु ये उपलब्धास्तेपि सत्त्वाः स्युः । तस्मान्नोपलब्धिमात्रेण वस्तुसत्त्वं वक्तुं शक्यमित्याशङ्क्य  
निराकरोति । बाधः प्रपञ्चः स्वप्नादिविलक्षणः, बहुकालस्यापिस्वात् । नहि तथा स्वप्नादिषु दृश्यते ।  
तस्मात्तद्दृष्टान्तोप्यसङ्गत इत्युक्तम् । ततस्त्वृत्तीये यत्पूर्वाधार्यं विनैव वासनया ज्ञानवैचिभ्यमंगी-  
क्रियते, तत्र बाधार्थं विना वासनैवानुपपन्नं, बाधार्थस्यैव वासनानजनकत्वात् । तस्य च तन्मतेऽ-  
भावादित्युक्तम् । ततश्चतुर्थे वासनया आधारभूतस्य, अहमित्याकारो रूपादिविषय इन्द्रियादि-  
बन्धोयं क्षणिकविज्ञानसंतानः कर्ता भोक्तृत्वभिमानवान् आलयविज्ञानाल्यः, तस्य क्षणिकत्वाद्भास-  
नायाः आधारोपि न वक्तुं शक्यः । तस्मादपि तन्मतमसङ्गतमित्युक्तम् । ततः पञ्चमेः सर्वैवानुपप-  
न्नत्वादिपि तन्मतमसंगतम् । तेन माध्यमिकोप्यसंबन्धभाषित्वाद्दुष्यति इत्यपि सूचितम् । एवं पञ्च-  
दशभिः सौमता निराकृताः ॥ ५ ॥

ततः षष्ठे चतुःसूत्रे नैकस्त्रिंशत्संभवादित्यधिकरणे विवसनस्य स्याद्वादिनो निराकरणम् । स हि सादस्ति, सान्नास्ति, सादस्ति नास्ति, सादृक्त्वम्, सादस्ति चावक्तव्यम्, सान्नास्ति चावक्तव्यम्, सादस्ति नास्ति चावक्तव्य इत्येवं सप्तमंगी मन्यते । सप्तमंगी नाम सप्तानां भंगानां समाहारः । सा च सार्वत्रिकी । तदिदं प्रत्यक्षविरुद्धम् । न ह्यस्तिनास्त्यादिभंग एककालं सर्वेषां दर्शनबोचरीभवतीति । तस्मादसंभवसंगतः । किंचेयं सप्तमंगी सार्वत्रिकीति तदुक्तसाधनेषु तदुपदेष्टुषु तीर्थकरेषु तदुक्ते मोक्षरूपे फले चानुवर्तमाना सर्वेष्वेव तदुक्तेष्वनास्त्रासं जनयतीत्यतोऽप्यसंगतस्त्वद्वाद इत्युक्तम् । ततो द्वितीयसूत्रे तदुक्तमात्मस्वरूपं दूष्यते । स हि आत्मानं कृत्स्नं मन्यते । सृष्टिं च परमाणुभ्योऽपीकरोति । मोक्षे च निरावरण आत्मा तिष्ठतीति । तदिदं दूष्यते । परमाणुम्य एव सृष्टधंगीकोरणात्मनो वस्तुपरिच्छेदांगीकारादकाल्पर्यं सर्वत्वं न भवति । तथा च मोक्षदशायामवलोकाकाशवर्तित्वेन तत्कृतावरणसंभवाज्जिवावरणप्रतिज्ञाहानिः । किंच, सर्ववस्तुष्व्वात्माभावादात्मनामस्त्रिकायत्वप्रतिज्ञाहानिश्चेत्यर्थं इत्युक्तम् । ततस्तृतीये तदभ्युपगतो देहपरिमाणात्मवादो दूष्यते । स हि देहपरिमाण आत्मेति मन्यते । सूक्ष्मदेहे सूक्ष्मः । स एव स्थूलदेहे स्थूल इति । एवं पर्यायेण तत्त्वपरिमाणंगीकारे अवयवोपचयापचयान्यामात्मनोपि विकारापत्तिः । संकोचविकाशेषि विकारस्य दुःपरिहारत्वादित्युक्तम् । ततश्चतुर्थे तदुक्तमात्मपरिमाणमेव दूष्यते । स हि मोक्षावस्थावसितजीवस्य परिमाणं नित्यं वदति । तदग्रे देहाभावात् । संसारावस्थायां त्वनित्यम् । तथा सति संसारावस्थायां चार्वाकवदात्मन अनित्यत्वापत्तिः । तथा सति मोक्षः कस्य स्यात् । अतः संसारावस्थायामपि तस्य नित्यं परिमाणमंगीकार्यम् । अणु वा महद्वा । तथा सति देहपरिमाणात्मवादस्त्वसंगत इत्येवं दूषितमित्युक्तम् ।

एतेषु षट्स्यप्यधिकरणेषु ऋष जगदुपादानं न वेति संदेहः, तत्तन्मतविरोधः संदेहबीजम्, नेति पूर्वः पक्षः, सर्वसमयानामयुक्तत्वाद् ऋषैवोपादानमिति सिद्धांतो ज्ञेयः । षष्ठे तु ऋषैव विरुद्धधर्माधारम्, नेतरदिति नियमो युक्तो न वेति संदेहे; स्याद्वादिभिः सर्वत्र तथाम्युपगमाच्चेति पूर्वः पक्षः, स्याद्वादस्यासंगतत्वाद्ऋषैव तथेति नियमो युक्त एव, श्रुत्या भक्तप्रत्यक्षेण च प्रमितत्वादिति सिद्धांत इति प्रकारांतरमधिकं ज्ञेयम् ॥ ६ ॥

ततः सप्तमे पञ्चसूत्रे पत्स्युरसामंजस्यादित्यधिकरणे नैयायिकवैशेषिकहैरण्यगर्भपातंजलकापालिककालामुखपाशुपतैश्वरा ईश्वरस्य निमित्तमात्रत्वं मन्यन्ते, न त्प्रादानत्वम्, तद्भूषति । यदीश्वरः निमित्तमात्रं स्यात्तदा केषांचित्सुखं केषांचिदुःखं ददद्विषमो निर्घृणम्भ स्यात् । अतो सामंजसाच्चन्मतमसंगतम् । ततो द्वितीये तन्मते जीवऋषणोर्विभुत्वाद्जसंयोगस्य वक्तुमयुक्तत्वेन पतित्वानुपपत्तिः । यजि च संचंभौगीक्रियेत, तदापि विभुत्वनित्यत्वाम्यां तुल्यत्वापत्त्या नियम्यनिवायकमावानुपपत्तेः संचंधानुपपत्तिरित्युक्तम् । ततस्तृतीये ईश्वरः शरीरं किंचिदाधारं चाधिष्ठाव करोति, तद्विना वा । आधे तद्वित्यमनित्यं वा । आधे परमाणुपुंजरूपस्य तस्य कार्यानिर्वाहकत्वम्, अवयवित्वाभावात् । द्वितीये तु जन्यत्वम् । तथा सति तत्कर्तुर्निर्वैकुलमश्रयत्वादनवस्थापत्तिः । अथाशरीर एव करोतीति मतम्, तदा तु मुक्तानामिव तस्यापि कर्तृत्वानुपपत्तिः । अतोधिष्ठानानुपपत्त्या तन्मतमसंगतम् । ततश्चतुर्थे यथा जीवोऽशरीर एवेन्द्रियादीनि करणान्यपितिष्ठति, नियमवति, तथेश्वरोप्यशरीर एव जीवान् नियमयिष्यतीति सूत्रांशेनासंख्य, सूत्रांशेन समाहितम् । यदि जीवच्छतिन तथांगीक्रियते, तदा तद्दृष्टान्तैव तस्य सुखदुःखभोगाद्यापत्तिः । (ततः पञ्चमे तैर्ज-

जीवनियमनार्थं हीम्बोन्मुपगम्यते । नियमनं चेषत्तायां संभवति । ततश्च तेषामिष्यत्तापिः । तथा सति तेषामंतवत्त्वम् । इयत्तापरिच्छिन्नेषु षटादिष्वंतवत्त्वस्य दृष्टत्वात् । एतरोपरिहाराय जीवानां व्यापकत्वमसंख्येयत्वं चांगीक्रियते, तदा असंख्येयत्वस्य सर्वाङ्गित्वनियमात् सर्वतद्विषयकज्ञानस्येश्वरोऽभावेनासर्वज्ञता स्यात् । ) तदनापत्तौ नियामकामावादित्युक्तम् । तेनेश्वरविषयेषु तन्मतमसंगतमित्युक्तं भवति ॥ ७ ॥

ततोष्टमे ऋतुःसूत्रे उत्पत्त्यसंभवादित्यधिकरणे पाश्चात्प्रभे योशो हि श्रुतिविरुद्धः सोशो दूष्यते । पंचात्रस्य भगवत्प्रणीतत्वेऽपि तावतोऽज्ञस्य बुद्धिपूर्वकमेव गौतमश्रुतानामुचीनामर्थे स्थापनात् । सोऽज्ञस्त्वयम् । ते हि परब्रह्मणो वासुदेवात् संकर्षणस्य जीवस्य, तस्मात्प्रब्रह्मस्य मनसः, ततोऽनिरुद्धसाहंकारस्योत्पत्तिरिति वदन्ति । तेषां चतुर्णां व्यूहतां च वदन्ति । तदेतच्छ्रुतिविरुद्धम् । एवमुत्पत्तौ व्यूहत्वासंभवात् । व्यूहत्वे चैवमुत्पत्त्यसंभवात् । जीवोत्पत्तौ मोक्षसाध्यसंभवात् । तस्मादयमंशो विरुद्ध इति पूर्वसूत्रे दूषितः । ततो द्वितीये संकर्षणात्प्रब्रह्मोत्पत्तिर्दूष्यते । कर्तुर्जीवात्करणस्य उत्पत्तिलोकविरुद्धा; मनसः करणादहंकारोत्पत्तिरपि तथा । अतः प्रब्रह्मादनिरुद्धोत्पत्तिरप्यसंगता । ततस्तृतीये तेषां सर्वेषां परमेश्वरत्वं चेदंगीक्रियते, तदा अनेकेश्वरत्वापत्तिरित्युक्तम् । ततश्चतुर्थे शाब्दित्यभ्युत्पत्तौ वेदेषु परं श्रेयः अलम्बा इदं शास्त्रमधीतवान् । तथा तस्य चक्रादिधारणं च तत्र विहितम् । तदेतच्छ्रुतिविरुद्धम् । तस्य चक्रादिधारणस्य पुराणेषु श्रद्धमर्तत्वेनोक्तत्वात् । वेदेषु परमश्रेयोलाभाभावकथनस्यापि तथात्वात् । तस्मादेतत्सूत्रचतुष्टयोक्तं दूष्यं यत् तद्देवविरुद्धम् । एवं स्मृतिषु वेदविरुद्धांशदूषणेन सर्वाण्येव वेदविरुद्धानि शास्त्राभ्युपलक्षणविषया दूषितानि ज्ञेयानि ॥८॥

इति श्रीबल्लभाचार्यचरणदासस्य श्रीपीतांबररात्मजपुरुषोत्तमस्य कृतौ

वेदान्ताधिकरणमालायां द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥

अथ ततस्तृतीये पादे पूर्वं क्रमसृष्टौ श्रुतोत्पत्तिप्रकारस्यत्स्वरूपं च विचार्यते ।

तत्र प्रथमे सप्तसूत्रे न विद्यदित्यधिकरणे आकाशोत्पत्तिर्विचारिता । तत्र ऊदोग्ये तेजसादिका सृष्टिः, तैत्तिरीयके आकाशादिका, तथासृजतेति पदामावादाकाशस्योत्पत्तिः संदिग्धा । तत्र प्रथमसूत्रे आकाशस्योत्पत्तिः ऊदोग्ये न श्रूयते । तस्मात्श्रुतिरित्याशंकितम् । ततो द्वितीये तैत्तिरीये द्वितीये सृष्टिप्रकरणे 'इदं सर्वमसृजते'ति श्रावणात् पूर्वं 'चात्मन आकाशः संसृत' इति कथनादस्युत्पत्तिरित्युक्तम् । तेन ऊदोग्येऽपि तत्सृष्टिरनुमातव्येति सिध्यति । ततस्तृतीये आकाशस्य निरवयवत्वेन व्यापकत्वेन आकाशस्योत्पत्तिर्न संभवति । तस्मादाकाशस्योत्पत्तिर्गौणीलाशंकितम् । ततश्चतुर्थे 'वासुधांतरिक्षं च' इति श्रुतावसृतत्वश्रावणादपि नोत्पत्तिः संभवतीत्युक्तम् । ततः पंचमे ननु तैत्तिरीये संसृत इतिपदस्य सर्वत्रानुवृत्तिदृष्टेनादेकत्र गौणी, अन्यत्र मुस्या, संसृतिपदस्य वृत्तिरिति न वक्तुं शक्यम् । युगपद्बृत्तिद्वयविरोधादित्याशंक्य, यथा 'तपसा ब्रह्म निश्चिन्नासस्य, तपो ब्रह्मे'तिश्रुतौ एकस्यैव ब्रह्मब्रह्मस्यैकत्र मुस्या, तपसि गौणी, तथात्रापि पदावृत्त्या विरोधानापो वनिष्यतीत्युक्तम् । एवं त्रिभिः सूत्रैः पूर्वपक्षमुक्त्वा, षष्ठे सप्तमे च समाधानमाह । तत्र सादेवं यदि ऊदोग्योक्त एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञा न चाभ्येत । तत्रैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं प्रतिज्ञाय दृष्टि कर्षकप्रवचनेन तन्मुत्पादितम् । तदंगीकारे तद्भाष्येत । तस्मादाकाशस्योत्पत्तिर्गौणीकार्यैवेत्युक्तम् । तत्र

सप्तमे ननु निरवयवत्वादीनां षाषकानामुक्तत्वात्सा कर्म संभवतीत्याशङ्क्यात्, आकाशो नोत्पद्यते, निरवयवत्वादित्येवं साधने, उत्पद्यते लौकिकव्यवहारविषयत्वादित्येवं साधने, उत्पद्यते, लौकिकव्यवहारविषयत्वादित्येवं सप्रतिपक्षत्वेन शुक्तीनामप्रयोजकत्वमुक्तम् । तस्मान्मुक्त्या आकाशोत्पत्तिरङ्गीकार्येत्युक्तम् ॥ १ ॥

ततो द्वितीये एकसूत्रे एतेन मातरिभ्येत्यधिकरणे एवमेव वायुत्वविरिति साधितम् ॥ २ ॥

ततोऽग्निसूत्रे ब्रह्मणोऽभ्युत्पत्तिरस्त्विति वित्तंभ्याशङ्क्य, मूलभूतस्य सतः नित्यत्वव्यापकत्वबो-  
निर्दण्डत्वाद्बुद्धत्विर्न संभवतीत्युक्तम् ॥ ३ ॥

ततश्चतुर्थे एकसूत्रे तेजोत् इत्यधिकरणे वायुतस्तेजस उत्पत्तिः समर्थिता ॥ ४ ॥

ततः पंचमे एकसूत्रे आप इत्यधिकरणे तेजस अपागुत्पत्तिः समर्थिता ॥ ५ ॥

ततः षष्ठे एकसूत्रे पृथिव्यधिकारेत्यधिकरणे छन्दोग्ये अज्ञस्यः सकाशाद्बोत्पत्तिरुक्त, तैत्तिरीये च पृथिव्युत्पत्तिरिति विरोधपरिहारार्थमज्ञस्येन पृथिव्येवोच्यते । छन्दोग्ये मूलाधिकारात् 'यत्कृष्णं तदज्ञस्ये'ति नीलरूपकमनात्तैत्तिरीये अज्ञस्यः पृथिवीति शब्दात्तत्राद्येत्युक्तम् ॥ ६ ॥

ततः सप्तमे एकसूत्रे तदभिध्यानादेवेत्यधिकरणे आकाशभावापन्नात्परमेश्वराद्वायुत्पत्तिः, एषं वाप्यादिभावापन्नादग्नेर्तेजसादीनां ज्ञेया । सर्वकर्तृत्वस्य ब्रह्मिण्येत्वादित्युक्तम् ॥ ७ ॥

ततोऽष्टमे एकसूत्रे विपर्ययेणेत्यधिकरणे प्रसंगात्प्रत्यप्रकारो विचारितः । क्रमसद्यो वेन क्रमेणोत्पत्तिस्तद्विपरीतक्रमेण प्रलय इत्युक्तम् ॥ ८ ॥

ततो नवमे द्विसूत्रे अंतरा विज्ञानमनसीत्यधिकरणे विज्ञानशब्देन जीवः मनश्च एतयोरपि क्रमेण मध्ये उत्पत्तिरिति सूत्राग्नेनाशङ्क्य, अज्ञांतरेण समाहितम् । विज्ञानमयो जीवात्मकः, मनोमयस्तु वेदात्मकस्तैत्तिरीये उक्तः । अतस्त्वयोरुत्पत्तिर्न वेदाभिप्रेता । नामरूपव्याकरणात्मिकायां सद्यो जीवस्य करणत्वेन वेदस्य च द्वारत्वेन तत्पूर्वभावितया सद्योत्पत्त्यभावात् । यद्यपि न्यूनाश-  
पुण्याय प्राचीन्द्रियमनसां कश्चिदुत्पत्तिर्वक्तव्येति चेत् ? पुराणानां श्रुत्युपबृंहणत्वात्तदनुसारेणाकाशात्पूर्वमेव तत्कारणभावापन्नाद्ब्रह्मण एवेति जानीहि । ततो द्वितीये ननु विज्ञानमयस्य जीवसागुत्पत्तौ सर्वव्यवहारोच्छेदप्रसंग इत्याशङ्क्य, जीवस्यापि स्थावरजंगमश्चरीरे समागमरूपोत्पत्तिस्तु भवत्वेन, न तु स्वरूपोत्पत्तिरुपा । अतो न व्यवहारोच्छेद इत्युक्तम् । तेन जीवोत्पत्तिर्भाकेति सूचितम् ॥ ९ ॥

ततो दशमे एकसूत्रे नात्मान्मुत्तेरित्यधिकरणे जीवस्य स्वरूपत उत्पत्तिर्निवारिता । देवदत्तो जात इत्यादी देहोत्पत्तेरेव अवनेन जीवोत्पत्त्यववणात् । 'न जायते न म्रियते वा विपश्चि'-  
दित्वादिषु जन्ममरणभावभावनेन नित्यत्वबोधनाच्चेति ॥ १० ॥

तत एकादशे एकसूत्रे ज्ञोत् एवेत्यधिकरणे जीवो ज्ञानस्वरूपो ज्ञानधर्मा च विज्ञान-  
धर्मः, 'विज्ञानं धर्मं तदुत्ते' इत्यादिस्वरूपबोधकश्रुतिभ्यः । 'न पश्यो दृष्टुं पश्यति', 'ब्रह्म बोध्यंते'त्यादिविज्ञानधर्मत्वबोधकश्रुतिभ्योऽप्युक्तम् ॥ ११ ॥

ततो द्वादशे एकसूत्रे उत्क्रान्तिगत्यागतीनामित्यधिकरणे तत्र जीवस्य नित्यत्वेन कल्पकारिणात्स-  
वकुलमव्यवस्थात्कारणात् वा परिगतं महदा संवदति । क्व किं दृष्टमित्यः-



कांक्षायां परिमाणं विचारितम् । तत्र प्रथमसूत्रे 'स यदास्माच्छरीराद्दुःखमतीति, ये के चास्माच्छो-  
कात्प्रयांतीति तस्माच्छोकात्पुनरेत्यस्यै लोकाय कर्मण' इति श्रुतिषु उक्तातिगत्यागतिश्रवणात्  
जीवोऽणुरित्युक्तम् । ततो द्वितीये 'ऊर्णनाभिर्यथा तंतुन्यजते हरत्यपि, जाग्रत्सूत्रे तथा जीवो  
गच्छत्यागच्छते पुनरिति श्रुताविद्विररहितस्य केवलस्यैव गत्यागतिश्रवणादपि तथेत्युक्तम् । तत-  
स्तृतीये जीवोऽणुरिति नार्हति, 'स वा एष महानज आत्मा योयं विज्ञानमयः प्राणेष्विति विज्ञान-  
मयस्य जीवस्य महत्त्वश्रवणात् जीवो नाणुरिति सूत्राशेनाशङ्क्य, अंशांतरेण समाहितम् । उक्त-  
श्रुतेर्ब्रह्मप्रकरणपठितत्वाच्च तथा जीवमहत्त्वसिद्धिरित्युक्तम् । ततश्चतुर्थे 'स्वयं विहृत्य स्वयं निर्माये'ति  
स्वभावविषयकश्रुतौ स्वशब्दः जीवसाणुत्वं बोधयति । सूत्रे शरीरमध्ये तावत्परिमाणस्य व्यापकस्य  
च विहारकर्तृत्वासंभवात् । 'बालाग्रशतभागस्य शतधा कल्पितस्य तु । भागो जीवः स विज्ञेयः स  
चानंत्वाय कल्पते' इतिश्रुतौ जीवमुपकृत्य तत्परिमाणबोधनात्ताणुरित्युक्तम् । ततः पञ्चमे अणो-  
र्जीवस्य सर्वशरीरव्याप्तिः कथं संगच्छते इत्याशङ्क्यां यथा स्वल्पशब्दसंखंडः महाकटादे तसैते  
निश्चितस्यैतं शीतलं करोति, तथा जीवोपि सामर्थ्यात्करोतीति व्याप्तौ युक्तिरुक्ता । ततः षष्ठे ननु  
चन्दनखावखानं प्रत्यक्षतो निश्चितम्, तेन तस्य तथात्वम् । जीवस्य स्थितिस्तु नैकत्र निश्चितेति स  
दृष्टांतो न वक्तुं शक्यते इति सूत्राशेनाशङ्क्य, 'गुहां प्रविष्ट'वितिश्रुत्या जीवस्य इदं स्थितिः शास्त्रा-  
न्निश्चितेति न दृष्टांतवैषम्यमित्युक्तम् । ततः सप्तमे जीवस्य यो गुणश्चैतन्यं तेन जीवः सर्वशरीरं  
व्याप्नोति । यथा मणेः कांतिर्बहुदेशव्यापिनी, तद्वदित्युक्तम् । ततोष्टमे चैतन्यगुणस्य स्वाश्रयाधि-  
कदेशवृत्तित्वं चंपकादिगंधवदवगंतव्यमित्युक्तम् । ततो नवमे चैतन्यगुणेन सर्वशरीरव्याप्तौ  
कौशीतकिंमाषणे 'हिता नाम पुष्पस्य नाभ्य' इत्यादिना तासां नाडीनामणुत्वं तासु जीवस्य स्थितिं  
चामिधाय, स एष इह प्रविष्टः 'बालेभ्य आनखात्रेभ्य' इत्यनेन व्याप्तिं प्रदर्शयति । तस्मात्साम-  
र्थ्येन गुणेन च व्याप्तिरुपपन्नेत्युक्तम् । ततो दशमे 'प्रज्ञया शरीरं समाख्ये'ति श्रुतौ प्रज्ञायाः  
करणत्वनिर्देशात्स्वरूपचैतन्याद्विभक्तं गुणरूपं चैतन्यं निरूपितम् । अतो गुणेन व्याप्तिरुपपन्नैति  
साधितम् ॥ १२ ॥

ततस्त्रयोदशे चतुःसूत्रे तद्गुणसारत्वादित्यधिकरणे जीवे ब्रह्मत्वव्यपदेशो मुख्यो  
गौणो वेलाशङ्कायाश्च, सुषुप्तिसाक्षिणि प्राज्ञे यथा ब्रह्मत्वव्यपदेशो गौणस्तथा 'प्रज्ञानघनस्वत्वमसी'-  
त्वादावपि ब्रह्मगुणसारत्वाद्ब्रह्मत्वव्यपदेशो गौण इत्युक्तम् । ततो द्वितीये ननु नीचस्वात्युत्कृष्टत्व-  
व्यपदेशो न युक्तः । य च प्राज्ञवदिति वाच्यम् । तथा सति प्राज्ञवचत्तिरोहितं स्यात् । तथा सति  
किं व्यपदेशेनेत्याशङ्क्य, समाधानमाह । यावदात्मा वर्तते, तावत्सर्वोत्कृष्टत्वं तस्य स्फुरति । अर्था-  
दात्मा नित्य इति सर्वदेव स्फुरति । तस्माच्च दोष इत्युक्तम् । ततस्तृतीये (ननु) जीवे आनंदां-  
शान्वित्यप्यस्या ब्रह्मपर्यायिभाव इत्युक्तम् । तच्च युक्तम् । आनंदांशस्य पूर्वमसत्त्वेन पश्चाच्चान्यत्वात्,  
जन्यत्वेन नश्वरत्वेन च आत्मा तस्य नश्वरत्वप्रसंगादित्याशङ्क्य, यथा बाळकस्य सदेव पुंस्त्वं यौव-  
नेऽभिव्यज्यते, तथा पूर्वं सूक्ष्मरूपेण वर्तमान एवानंदो ब्रह्मभावे सत्यभिव्यज्यते । अतो न तस्य  
नश्वरत्वमित्युक्तम् । ततश्चतुर्थे नन्विदानीं सच्चिदांशवेव प्रकटौ, मोक्षे त्वानंदांशोपि प्रकटौ भवती-  
त्वेवमवस्थाभिदेन विभागे को हेतुरित्याशङ्क्य, तत्र हेतुमाह । यदीदानीमप्यानंदः प्रकटः साक्षदा  
सच्चिदांशवद्विदानीमप्यानंद उपलभ्येत, संसारश्च न स्यात् । यदि कदापि न साक्षदा मोक्षावस्था  
निश्च्येत । नित्यनिरतिशयसुखाभिव्यक्तेरेव मोक्षत्वात् । यदि जीवो निरानंद एव, ब्रह्मैवानंदमव-

मिति निबन्धोऽपीक्रियते, तथा 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येती'तिश्रुतिर्विकल्पेत । अतः प्रमाणावविरोध एव-  
मंगीकारे हेतुरित्युक्तम् ॥ १३ ॥

ततश्चतुर्विधोऽष्टसूत्रे कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वादित्यधिकरणे जीवस्य कर्तृत्वं व्यवस्थापि-  
तम् । सांख्यैः प्रकृतिगतमेव जीवे तत् प्रतीयत इत्यंगीक्रियते, तन्निवृत्त्यर्थम् । तत्र प्रथमसूत्रे  
शास्त्रार्थवत्त्वं हेतुरुक्तम् । वेदादिषु जीवमेवाधिकृत्याभ्युदयनिःश्रेयसफलकानां यज्ञोपासनारूपाणां  
कर्माणां विज्ञानदर्शनादित्युक्तम् । ततो द्वितीये जीवस्य स्वतः कर्तृत्वाभावेपि संसारदशायां प्रकृति-  
संचलत्वेन विवेकाग्रहाद्याकृतकर्तृत्वग्रहेपि न शास्त्रानर्थक्यमित्याशङ्क्य, विहारोपदेशादिति हेतुरुक्तम् ।  
विहारः स्वेच्छाक्रीडात्मकमोगरूपो दहरविद्यायासुपदिश्यते, स च दहरविदः कर्तृत्वमाश्लिषतीति  
जीव एव कर्ता इत्युक्तम् । ततस्तृतीये 'तदेवां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाये'तिश्रुतौ विज्ञान-  
मादानकथनेन जीवस्य स्वातन्त्र्यबोधनात्सैव कर्तृत्वमित्युक्तम् । ततश्चतुर्थे 'विज्ञानं यज्ञं तनुते  
कर्माणि तनुतेपि चे'तिश्रुतौ साक्षादेव कर्मकर्तृत्वव्यपदेशात् । तथेवांगीक्रियते, तदा श्रुतौ प्रथमा-  
निर्देशो विकल्पेत । प्रथमानिर्देशाद्विपरीतस्तृतीयाविक्रिनिर्देशव्यापयेतेत्युक्तम् । ततः पञ्चमे यदि  
जीवस्य कर्तृत्वं साचदा स्वतंत्रत्वात्साहितं न कुर्यादित्याशङ्क्य, यथा चक्षुषेष्टमनिष्टं चोपलभते,  
तथैवेन्द्रियैः कर्म कुर्वन्निष्टमनिष्टं चाप्नोति । तथा च सांख्यवत् केवलमोक्त्यांगीकारेऽप्ययं दोषस्तुत्य  
इति कर्तृत्वे पर्यनुयोगो न कार्य इत्युक्तम् । ततः षष्ठे ननु स्वतंत्रश्वेदीश्वरवत् स्वार्थमन्यथा न कुर्या-  
दित्याशङ्क्य, अस्य शक्तिस्त्रिरहितेति तथा करोति । तावता न कर्तृत्वहानिरित्युक्तम् । ततः सप्तमे  
जीवस्य शक्तिरिरोभाव एव कृत इत्याशङ्क्य, जीवस्य क्रियाज्ञानशक्तियोगेन घृतद्रवत्ववत् सिध्यति ।  
अतस्सदभावान्शक्तिरिरोभाव इत्युक्तम् । ततोऽष्टमे ननु कर्तृत्वमोक्त्यवयवैर्निबन्धनं च्छेत्, यथैको  
एहं निर्मिमीते, अन्यस्तु तद्भुंक्ते, तस्माच्चैवं साधीय इत्याशङ्क्य, यथा तथा रथं पीठं वा निर्माय  
तत्रारूढो विहरति, तथा तयोरैकाधिकरण्यस्यापि दर्शनाच्च दोष इत्युक्तम् । एवमनेनाधिकरणेन  
जीवस्य कर्तृत्वं साधितम् ॥ १४ ॥

ततः पञ्चदशे द्विसूत्रे परासु तच्छ्रुतेरित्यधिकरणे जीवस्य कर्तृत्वं स्वतो वा भगवतो  
वेत्याशङ्क्यां भगवद्गतमेव कर्तृत्वं भगवदंशत्वाजीवे भासते । 'एव एव साधु कर्म कारयती'तिश्रुतेः ।  
ब्रह्मणः सर्वरूपत्वाच्च वैषम्यनैर्बुध्यादिदोष इति प्रथमसूत्रे उक्तम् । ततो द्वितीयसूत्रे क्रीडार्थं  
यो भगवता उच्यतेः कृतो वर्तते, तदपेक्ष एव भगवान् स्वांशं जीवं तत्र तत्र तथा प्रवर्तयतीत्युक्तम् ।  
दोषपरिहारस्तु सर्वरूपत्वादेव कृतः ॥ १५ ॥

ततः षोडशे एकादशसूत्रे अंशो नानाव्यपदेशादित्यधिकरणे जीवस्य ब्रह्मसं-  
घिरूपमुच्यते तत्र प्रथमसूत्रे जीवो ब्रह्मणोश्च एव । 'सर्वं एवात्मानो व्युत्थरंति, कपूयचरणा रम-  
णीयचरणा' इतिश्रुतौ बहुत्वेन व्यपदेशाद् 'ब्रह्मदाशा ब्रह्मदासा ब्रह्मे कितवा उते'तिश्रुतौ ब्रह्मत्वेन  
च व्यपदेशाच्च । नष्टेकस्य जीवस्य बहुत्वं ब्रह्मरूपत्वं चेत्युभयमंशत्वं विना संगच्छते । तस्मादंश  
इत्युक्तम् । ततो द्वितीये 'पादोऽस्य निष्ठा भूतानी'तिभंत्रवर्णे जीवस्य पादत्वादप्यंशत्वमित्युक्तम् ।  
ततस्तृतीये 'ममैवांशो जीवलोके जीवभूतः सनातन' इति स्थितौ कंठत एवांशत्वमुक्तम् । एवं त्रिभिः  
सूत्रैर्जीवस्य ब्रह्मसंघिरूपमुक्तम् । ततश्चतुर्थे जीवस्य ब्रह्मांशत्वे तद्वारा ब्रह्मण्यपि या दोषसंबन्ध-  
शङ्का सा ह्यन्यां परिहृता इति न वक्तुं शक्यम् । जीवस्य दुःखित्वेन तदंशभूते ब्रह्मण्यपि दुःखित्वा-  
दिप्रसंवात् । पाददुःखे पुनःदुःखवदित्याशङ्क्य, तस्य परिहार उक्तः । तथाहि प्रकाशदीनां दुःख-

प्रकाश्यसंसर्गेषु न सूर्यादेर्दुष्टत्वम्, तथा ब्रह्मणोपि । वस्तुतस्तु दुष्टप्रकाश्यसंसर्गेषु प्रकाशस्यापि न दुष्टत्वम् । कुतः सूर्यादेः, तथा जीवस्य ब्रह्मणश्चेत्यदोष इति । ततः पंचममे स्मृत्यादिदोषपरिहार उक्तः 'तत्र यः परमात्मा हि स नित्यो निर्गुणः स्मृतः । न लिप्यते फलैश्चापि पद्मपत्रमिवांभसे'ति । 'कर्मात्माप्यपरो योसौ मोक्षबंधैः स युज्यते' इति जीवस्य दोषसंसर्गो, न ब्रह्मण इति । ततः षष्ठे ननु जीवस्य यदि ब्रह्मांशत्वम्, तदा विधिविषयत्वाभावात्कर्मसंबंधाभावः फलासंबंधश्चेत्याशंक्य, जीवस्यापि न स्वतो विध्यादिविषयत्वम्, किंतु देहयोगादेव विधिनिषेधाधीनत्वमपि । तत एव यथा शुभाग्निशंढालोदकं तद्वटादिश्च परिह्रियते, शिष्टसंबंधिनस्ते गृह्यंते, एवं जीवस्य देहसंबंधकृतौ गुणदोषौ न स्वत इत्युक्तम् । तेनैव फलसंबंधश्चेत्यपि साधितम् । ततः सप्तमे जीवस्य देहसंबंधाद्दोषसंसर्गकथनं न युक्तम्, कालिकनित्यप्रलयेन देहस्य प्रतिक्षणमन्यान्यत्वादाधानकाले ब्राह्मण्यस्य वक्तुमशक्यत्वेन कर्मानधिकारप्रसक्तेर्जीवैक्यमादायाधिकारसाधने तु देहांतरेपि तदापत्तेरित्याशंक्य, देहांतरे पूर्वदेहसंतत्यभावाच्च पूर्वदैहिककर्माद्यापत्तिः । एकस्मिन् देहे तु संततिसामान्यात्कर्माधिकारः सुघटः । ततः सिद्धे देहसंतत्यैक्ये तद्वारा जीवस्य गुणदोषसंसर्गो न दुर्घटावित्युक्तम् । ततोऽष्टमे सच्चिदानंदस्य ब्रह्मणोऽंशोपि तादृश एव वक्तव्यः, तथासति कथं तस्य देहसंबंध इत्याशंक्य, जीवो ब्रह्माभास इत्युक्तम् । यथा अनाचारी ब्राह्मणो ब्राह्मणभासः, अखिलब्राह्मणधर्माणामभावात्, एवमानंदांशस्य तिरोधानेन ऐश्वर्यादीनां ब्रह्मधर्माणामभावात् तादृशकारस्य चाभावात् जीवोपि ब्रह्माभासः । तथा चानंदांशाभावादेहसंबंध इत्युक्तम् । एवं त्रिभिः सूत्रैर्जीवस्य स्वतो निर्दुष्टत्वे देहसंबंधादोषसंबंधो देहसंबंधहेतुश्च साधितः ।

ततोऽग्निमेषु त्रिषु यच्चैयाधिकादिभिर्भोगव्यवस्थया जीवनात्वं व्यापकत्वं चांगीकृतं तद्ब्रूयते । तत्र प्रथमे तेषामात्मनां व्यापकत्वेन सर्वमनइंद्रियदेहसंबंधाद्येनकेनचित्करणप्राप्तेन यत् कर्म क्रियते, तन्न्यादृष्टस्य सर्वत्र तुल्यत्वाददृष्टनियमो न स्यात् । तस्मात्तदुक्तप्रकारेण जीवव्यापकत्वनात्त्वस्थापनमसंगतमित्यर्थः । ततो द्वितीये विलक्षणमनःसंयोगेन पूर्वोक्तं सर्वं साधयंति । तद्ब्रूयते । तत्र दृष्टादृष्टकारणकलापसामान्ये एकस्यैव वैलक्षण्यम्, नान्यसेत्यत्र हेतोर्वक्तुमशक्यत्वादिति बोधितम् । ततस्तृतीये जीवस्य व्यापकत्वेपि प्रदेशभेदाच्च दोष इति ते वदंति । तद्ब्रूयते । यदि तर्थांगीक्रियते, तदा यत्र कर्मकरणेन यस्मिन्प्रदेशेऽदृष्टमुत्पन्नं, तस्य प्रदेशस्य देशांतरेऽभावात् तत्रोत्पन्नानां वस्तूनां भोगो न स्यात्, अदृष्टस्याचंचलत्वात् । तस्मान्न तदुक्तरीत्या तन्मतसिद्धिरिति त्रिभिः सूत्रैरुक्तम् । एवमेकादशभिः सूत्रैर्जीवस्य ब्रह्मसंबंधिरूपमुक्तम् ॥ १६ ॥

इति श्रीबल्लभाचार्यचरणदासस्य श्रीपीतांबरतात्मजपुरुषोत्तमस्य कृतौ वेदान्ताधिकरणमालायां द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥

पूर्वपादे जीवस्य स्थूलशरीरनिष्पादकानां भूतार्ता स्वरूपमुत्पत्त्यादिकं च विचारितम् । अस्मिन् पादे इंद्रियादीनां तदवसरसंगत्या विचार्यते ।

तत्र प्रथमे पंचसूत्रे तथा प्राणा इत्यधिकरणे इंद्रियाणां भूतवत् कार्यत्वं वा, जीवदंशत्वं वेति संदेहे जीववदंशत्वमिति निर्णीतम् । तत्र प्रथमसूत्रे पूर्वपादे निरूपितजीवस्य ये

चिदंशंत्वातिरिक्त्वा धर्मा उक्त्वांत्वादयस्ते सर्वेतिदिश्यन्ते । ततो द्वितीये ननु प्राणेषु नित्यत्वाश्रवणाद्दुक्त्वांत्वादिश्रुतिगौणी भविष्यतीत्याशंक्य, एकैव श्रुतिर्जीवे मुख्या, प्राणादौ गौणीति वक्तुं न शक्यत इत्युक्तम् । ततस्तृतीये सृष्टेः पूर्वमपि प्राणादीनां स्थितिः श्रूयते । 'असद्वा इदमग्र आसी'-दित्यारभ्य, 'प्राणा वा ऋषय' इत्यन्तेन तन्निरगमनात् । ततश्चतुर्थे मनःपूर्वो वागुत्तर' इतिश्रुतेर्भनसो वाक्पूर्वरूपत्वात् । वाचश्च वेदरूपाया 'वाचा विरूपनित्ये'ति श्रुत्या नित्यत्वश्रावणात्तत्पूर्वरूपस्य मनसः कथमनित्यत्वं भवेत् । ततः पञ्चमे 'तद्युक्तामंतं प्राणोऽनूत्क्रामती'तिश्रुतौ सप्तानां गतिभिर्जीवगतिर्विशेष्यते । अतो जीवसमानयोगक्षेमत्वात्तेषामपि जीवतुल्यत्वमित्युक्तम् ॥ १ ॥

ततो द्वितीये एकसूत्रे हस्तादय इत्यधिकरणे उक्त्वांतिश्रुतौ प्राणानां जीवेन सहोत्क्रमणकथनात् तेषां नित्यत्वमंशत्वं चांगीकृतम् । अतःपरं ते कतीति विचार्यते । श्रुतौ कश्चित् सप्तोक्ताः, कश्चिदष्टौ, कश्चिन्नव, कश्चिदश, कश्चिदेकादशेति नानापञ्चाः श्रूयन्ते । तद्विप्रतिषेधपरिहारार्थं विचारः । तत्र 'हस्तौ चादातव्यं चे'ति श्रुतौ हस्तोपस्थापासुपादानां सप्तभ्योपिकानां कथनात् चक्षुस्त्वग्प्राणरसनश्रवणमनोवाचां सप्तानां पूर्वं कथनाच्चैकादश, न तु सप्तैवेत्युक्तम् । तेषु पंच ज्ञानेन्द्रियाणि, पंच कर्मेन्द्रियाणि, उभयनायकमंतःकरणं मन इत्येवं तेषां विभागो ज्ञेयः ॥ २ ॥

ततस्तृतीये एकसूत्रे अणवश्चेत्यधिकरणे तेषां जीववत् परमाणुपरिमाणं विचारितम् ।

ततश्चतुर्थे द्विसूत्रे श्रेष्ठश्चेत्यधिकरणे मुख्यप्राणस्याणुत्वं विचारितम् । 'आनीदवातं स्वधया तदेक'मितिश्रुत्या अननात्मकत्वेन सृष्टेः पूर्वं सत्ता च प्रदर्शिता । ततो द्वितीयसूत्रे वायुर्वा, इन्द्रियक्रिया वा, मुख्यः प्राणोस्त्वित्याशंक्य, 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च, खं वायु-र्ज्योतिरापः पृथ्वी विश्वस्य धारिणी'तिश्रुतौ वायुभिन्नत्वेन पृथगुपदेशात् । वृत्तिवृत्तितोरभेदेन क्रियाया इन्द्रियांतःपातित्वे सिद्धे तेभ्योपि प्राणस्य पृथक्त्वात् मित्र एवासन्य इति साधितम् ॥ ४ ॥

ततः पञ्चमे चतुःसूत्रे चक्षुरादिबन्धित्वधिकरणे प्राणः स्वतंत्रः, परतंत्रो वेति शंका-याश्च, मुख्यः प्राणोपि आसन्यत्वाद्भगवदधीनः । व्यवहारे तु जीवाधीनः । श्वेताश्वरे इन्द्रियादिजय-वत् तज्जयस्याप्यनुशासनादित्युक्तम् । ततो द्वितीये प्राणश्चेत्जीवाधीनः, तदा करणवत् किंचिद्वापारं कुर्वन् जीवोपकरणरूपो भवेत् । तसु न करोतीति कथं तस्य जीवोपकरणत्वमित्याशंक्य, मुख्यप्राणस्य यः व्यापाराभावः सः करणत्वाभावात् । उपकरणत्वं तु देहस्थितिरूपकार्यस्य कारणात् । अतो व्यापाराभावेपि तस्य जीवोपकरणत्वं न विरुद्धमित्युक्तम् । ततस्तृतीये ननु व्यापाराभावे तस्य जीवोपकारित्वमसमंजसमित्याशंक्य श्रुतौ 'अहमेवैतत् पंचधात्मानं प्रविभज्यैतद्वाणमवष्टम्य विधा-रयामी'ति व्यपदिश्यते । अतो यथा मनसो द्वारभेदेन स्वरूपत एकादशवृत्तयस्तथा प्राणेषु पंचवृ-त्तयो व्यपदेशप्रामाण्यादंगीक्रियन्ते । ताभिरेव देहं स्थापयन्जीवस्योपकरणं संभवतीत्युक्तम् । तत-श्चतुर्थे तस्माप्यणुत्वं साधितम् ॥ ५ ॥

ततः षष्ठे एकसूत्रे ज्योतिराप्यधिष्ठानं स्थित्यधिकरणे वागादयः किं देवताधिष्ठानेन स्वस्वकार्ये प्रवर्तते, स्वत एवेत्याशंक्य, आधिभौतिकाः आध्यात्मिकास्ते स्वस्वाधिदैविकाधीना इत्य-द्यादिस्वस्वदेवताधिष्ठानेनैव प्रवर्तते, न तु स्वत इति निर्णीतम् ॥ ६ ॥

ततः सप्तमे द्विसूत्रे प्राणवतेत्यधिकरणे अग्न्यादिदेवताः किं स्वत एव केवला वागा-दीनचित्तिष्ठन्ति, मुख्यप्राणसहिता वेत्याशंक्य, मुख्यप्राणसहिता एवाचित्तिष्ठन्ति । 'सोऽयमग्निः परेण

श्रुत्युपनिष्ठातो दीप्यत' इतिश्रुतेरित्युक्तम् । ततो द्वितीये प्राणस्य तत्संबन्धस्य च नित्यत्वमुक्तम् । तेन प्राणसहिता एव देवा वागादीनधितिष्ठन्ति । तेनैव जीवस्य भोगसिद्धिः, तेषां जीवोपकारकत्वं च सिद्धमित्युक्तम् ॥ ७ ॥

ततोष्टमे त्रिसूत्रे इंद्रियाणि तद्ब्रह्मपदेशादित्यधिकरणे इंद्रियाणां प्राणाधीनसर्वव्यापारत्वात् प्राणशब्दवाच्यत्वाच्च प्राणवृत्तिरूपाणीन्द्रियाणीत्याशङ्क्य, तत्त्वांतराणीति सिद्धातितम् । 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि चे'ति तत्त्वोत्पत्तिबोधकश्रुतौ प्राणाद्भिन्नतयेंद्रियत्वेन व्यपदेशात् । नन्वेवं व्यपदेशमात्रेण भेदे सति प्राणापानादिव्यपदेशभेदादासन्न्योपि प्राणादिभ्यो भिन्नः स्यादिति नाशङ्कनीयम् । प्राणादिशब्दानां पाचकपाठकादिवदासन्न्ये यौगिकत्वाच्च तद्भेदकत्वम् । इंद्रियशब्दस्य तु न यौगिकत्वम् । अतो नैतद्दृष्टान्तेनाशङ्कनीयमित्युक्तम् । ततोऽग्निमस्तुअद्भ्ये हेत्वंतरमित्युक्तम् । यत्रापि प्राणशब्दप्रयोगस्तत्रापि भेदेन श्रूयते । 'तमुत्क्रामंतं प्राणोऽनूत्क्रामती'ति, 'प्राणमुत्क्रामंतं सर्वे प्राणा अनूत्क्रामती'ति । वैलक्षण्यं च, प्राणस्य चेंद्रियाणां च । 'सुषुप्तेषु वागादिषु प्राणो जागर्ति । स्वाभिसेवकवच्चानेकं वैलक्षण्यम्' ॥ ८ ॥

ततो नवमे एकसूत्रे संज्ञामूर्तिरूपसिरित्यधिकरणे भूतभौतिकशुद्धिः परमेश्वरादेवेति निर्णयि, नामरूपव्याकरणमपि परमेश्वरादेवेति निर्णयते । तत्र नामरूपव्याकरणं लोके जीवानामेव दृष्टमिति हिरण्यगर्भादेव तद्ब्रह्माकरणमित्याशङ्क्य, नामरूपव्याकर्ता परमेश्वर एव । छांदोग्ये 'हंता-हमिमास्तिस्वो देवताः अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणी'तिश्रुतौ नामरूपव्याकर्तृत्वेन त्रिवृत्कूर्तवः परमेश्वरसैवोक्तत्वात् । नामव्याकरणं हि वाक्साध्यम् । रूपव्याकरणं क्रियासाध्यम् । वाक्क्रिये च शरीरं विना जीवस्य न संभवतः । शरीरं नामरूपव्याकरणोत्तरं भावि । तस्मान्न जीवस्तकर्ता, किंतु परमेश्वर एव तत्कर्तेत्युक्तम् ॥ ९ ॥

ततो दशमे द्विसूत्रे मांसादिभौममित्यधिकरणे 'एतस्माज्जायते प्राण' इतिश्रुतौ प्राणस्येंद्रियाणां च भगवतः सकाशात्सृष्टिरुक्ता । छांदोग्ये तु 'अन्नमशितं त्रेधा विधीयत इतिश्रुतौ मनःप्राणवाचां भौतिकत्वं श्राव्यते । 'अन्नमयं हि सौम्य मनः, आपोमयः प्राणः, तेजोमयी वाग्'-त्यनेन, 'एतस्माज्जायत' इतिश्रुत्युक्ताया उत्पत्तेः परम्परवाप्युपपद्यमानत्वात् । 'अन्नमय'मित्यादिश्रुतेस्तु मांसादिसाहचर्येण विशेषबोधकत्वात् । मनआदीनां भौतिकत्वमेवेति प्रथमसूत्रेणाशङ्क्य, द्वितीयसूत्रे तेषां तत्त्वांतरत्वमेवेति स्थापितम् । मनःप्रभृतीनामन्नमयत्वादिकं तु अन्नादिपोषितत्वेनाप्युपपद्यते । 'पंचदशाहानि माशी'रित्याद्युपपादकदर्शनात् । सर्ववाक्ये साक्षात्सृष्टेरुक्तत्वेन तत्र परंपरायाः प्रवेष्टुमशक्यत्वात् । तस्मात्तत्त्वरूपाणि तानि भगवत एवेति सिद्धातितम् । एवमस्मिन्नध्याये सर्वोपि विरोधः परिहृतः ॥ १० ॥

इति श्रीबह्मभाष्यार्थचरणदासस्य श्रीपीतांबररात्मजपुरुषोत्तमस्य कृतौ  
वेदान्ताधिकरणमालायां द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ।

द्वितीयाध्यायः समाप्तः ।

तृतीयोऽध्यायः ।

तृतीयाध्यायसाधिकरणार्थसंग्रहः । ततस्तृतीयेऽध्याये जघन्यमध्यमाधिकारिणां साधनसंपत्ताद्युपनिषदां विधाजनकता, अन्यथा तु सत्संग्रदायेपि परोक्षज्ञानजनकतैवेत्यतः प्रथमे पादेऽपि-

कारिणो जन्मनिर्धारः क्रियते । तत्र पंचाशिविषया निष्पन्नदेहः स्वरूपतोऽधिकारीति तदर्थं तद्विद्याः पंचाप्याहुतयो विचार्यते । तत्र ब्रह्मसंबन्धिविचारविशेषरूपत्वाच्छास्त्रसंगतिः । साधनविचारशेषत्वाद्द्व्यायसंगतिः । तत्राष्टाधिकरणानि ।

तत्र प्रथमेऽधिकरणे जीवेन्द्रियाणां होमाभावेनाशुद्धिमाशंक्य, तेषामपि शुद्ध्यर्थं जीवसेतो लोकांतरगमनावसरे संस्कृतभूतसूक्ष्मेन्द्रियसाहित्यं सप्तभिः सूत्रैः साध्यते । तत्र प्रथमसूत्रे संस्कृतभूतसूक्ष्मैः संपरिष्वक्त एव परलोकं गच्छतीत्युच्यते । ततो द्वितीये सूत्रे श्रुत्युक्तप्रश्ननिरूपणाम्यामङ्गिः संपरिष्वक्त एव गच्छतीति ज्ञायते, नतु मृतांतरसंपरिष्वक्त इत्याशंक्य, अपां मृतत्रयात्मकत्वं साध्यते । ततस्तृतीयसूत्रे, प्राणस्यापि गमनं बोध्यते । ततश्चतुर्थे प्राणगमनस्याभ्यादिभावश्रुत्या बाधमाशंक्य, तन्निवारणेन प्राणानां परलोकगतिः साध्यते । ततः पञ्चमे श्रुतौ श्रद्धापदान्नापां होम इत्याशंक्य, श्रद्धापदेनाप एवोच्यते इति निर्धार्यते । ततः षष्ठे सूत्रे, सर्वे जीवास्तथा गच्छन्ति, उत ज्ञानोपयोगिन एवेत्याशंक्य, ज्ञानोपयोगिनो यज्ञादिकृतो गच्छतीति निर्णयते । ततः सप्तमे तेषां होमेन सोमभावेऽनिष्टमाशंक्य, तन्निवार्यत इति । एवं प्रथमाहुतिः सफला विचारिता भवति ॥ १ ॥

ततो द्वितीये चतुःसूत्रे कृतात्ययाधिकरणेऽवसरसंगत्या सोमभावोत्तरं वृष्टिभावं प्राप्नोतीति द्वितीयाहुतिर्विचार्यते । तत्र प्रथमसूत्रे सानुशयो वृष्टिभावं प्राप्नोतीति बोधनार्थमनुशयो विचार्यते । अनुशयो द्विविधः । 'यद्यत्र नः स्वर्गसुखावशेषित'मिति श्रीभागवतवाक्याद्भोगसाधकसामग्रीशेषरूपं यत् फलं तदात्मकः सुखलेशरूप एकः, कर्मशेषरूपो द्वितीय इति निर्णीतम् । ततो द्वितीयसूत्रे आचरणात्तद्योनिप्राप्तिमाशंक्य, चरणस्य पूर्वजन्मीनकर्मोपलक्षकत्वम्, नत्वग्निमज्जनि समीचीनकरणाहेतुत्वम् । तस्मादग्रिमार्थं कर्मशेषरूपोऽनुशयोऽवश्यमपेक्षणीय इत्युच्यते । ततस्तृतीयसूत्रे चरणस्य पूर्वजन्मीनकर्मोपलक्षकत्वे प्रयोजनाभावेन चरणश्रुतेरानर्थक्यप्राप्तौ तस्या जन्मविधायकत्वमंगीकर्तव्यम् । तथा सति कर्मशेषरूपानुशयवैयर्थ्यमित्याशंक्य, निष्कामसकामभेदेन द्विविधानां कर्मिणां मध्ये निष्कामस्य पूर्वोक्तफलशेषरूपानुशयः । द्वितीयस्य तु सुकृतदुःकृतकर्मशेषरूप इति तस्य दुःशरीरप्राप्तिः, 'सुखानन्तरं दुःख'मितिन्यायेनोपपद्यते, तन्निवारणार्थं चरणश्रुत्या शरीरप्राप्तिरिति बोध्यत इति दुःशरीरनिषेधार्थं सा धूममार्गमुपक्रम्योक्ता । अतो धूममार्गस्य तदपेक्षत्वात् सा कर्मशेषरूपानुशयप्रतिषेधिका । तस्मान्न सोमभावापन्नस्य वृष्टिभावबाधः, अन्यथा तादृशशरीरप्राप्तेराकस्मिकता स्यात्, अतोनुशय आवश्यक इति निर्णयते । ततश्चतुर्थे द्विविधकर्मशेषरूप एवानुशय इति बादरितम् । तेन मोक्षपर्यंतमनुशयानुवृत्तिरिति बोध्यते । एवं द्वितीयाहुतिः सफला विचारिता ॥ २ ॥

ततोऽनिष्टाधिकारिणामिति पञ्चसूत्रे तृतीयाधिकरणे इष्टादिकारिव्यतिरिक्तानां पंचाहुतिधूममार्गयोः संबंध इति प्रथमसूत्रे आशंक्यते । तेन सर्वेषां सोमभावप्राप्त्यनंतरं जन्मेत्याशंक्यते । ततो द्वितीयसूत्रे तन्निविध्यते । यदि सर्वेषां स स्यात्तदा यमगतिश्रुतिर्विरुध्यते । तस्मान्न सर्वेषां सोमभावः । ततः सूत्रद्वयेन स्पृत्यापि यमगतिः स्थाप्यते । ततः पञ्चमे सूत्रे चित्रगुसादीनामपि यमसेवकत्वं निर्णयते । तेन यमगतेरपि सत्त्वात् सर्वेषां सोमभावः, किंतु मार्गद्वयस्थानामेवेत्युपोद्घातप्रसंगाम्यां निर्णयते ॥ ३ ॥

ततश्चतुर्थे चतुःसूत्रे विद्याकर्मणोरित्यधिकरणे । सर्वेषां चंद्रलोकप्राप्तिः श्रुता । पंचा-  
म्विद्याप्रस्तावे यमगतिस्तु नोक्ता । अतो विद्यया कर्मणा सोममार्ग इति न यममार्ग इति आशङ्क्य,  
वेदति गौणमुख्यफलभेदार्यं तत्कारणत्वेन विद्याकर्मणोरुक्तत्वान्न तृतीयमार्गबाधकत्वमिति प्रथम-  
सूत्रे निर्णयिते । ततो द्वितीये सूत्रे 'जायस्व त्रियस्वे'तिश्रुत्युक्तस्य तृतीयमार्गत्वमाशङ्क्य, तस्मि-  
न्मार्गे पुण्यपापभोगस्यातिस्वल्पत्वान्न तेन यममार्गबाध इत्युक्तम् । अयं च पंचाहुतिनियमो मर्यादा-  
मार्ग एव, न सर्वत्र चेति निर्णीतम् । ततः सूत्रद्वये स्थितिलौकिकदर्शनाभ्यां यममार्गसत्ता साधिता ।  
तेन 'जायस्वे'ति मार्गो विवेचकसापेक्षत्वात् यममार्गो एव प्रविशतीति साधितम् ॥ ४ ॥

ततः पञ्चमे त्रिसूत्रे तृतीयशब्दाबरोध इत्यधिकरणे । वृष्टेरन्नभावस्तृतीयाहुतेः  
फलम् । तत्र बीजावापं विना केवलवृष्टेरन्नासंभवात्प्रत्यक्षविरोधमाशङ्क्य, तृतीयाहुतौ देवहोमात्कार-  
णभूतमेव जलं वर्षतीत्युच्यते । तस्माच्चान्नं श्रुतावेवोक्तम् । 'ता आप अन्नमसृजंते'ति । तस्मात्प्रत्य-  
क्षस्य लौकिकत्वात्तद्विरोधो न दोषायेत्युक्तम् । ततो द्वितीयसूत्रे, 'वासुभूत्वा धूमो भवती'तिश्रा-  
वणात्ते वाष्वाद्यो जन्या इति तदनंतरमाविनी वृष्टिरपि जन्या, अपामिवेति कारणभूतं जलं न वक्तुं  
शक्यत इत्याशङ्क्य, वाष्वाद्याकृतिमात्रेण स्वरूपान्यथाभावाभावाद्वासुभवनाद्युक्तिर्गौणी । अतस्त्वदनु-  
रोधेन वृष्टौ जन्या आपो वक्तुमशक्याः । तस्मात्कारणभूता एव ता आप इति निर्वापमित्युक्तम् ।  
ततस्तृतीये सूत्रे, शीघ्रमेव वृष्टेः सकाशादन्नरूपो भवतीत्युक्तम् । तेन तृतीयाहुतिः सफला  
विचारिता ॥ ५ ॥

ततः षष्ठे द्विसूत्रे, अन्याधिष्ठित इत्यधिकरणे, अन्नात्रेतोभवनरूपा चतुर्थी आहुति-  
र्विचार्यते । तत्रान्नस्य कंडनपाकादौ क्रियमाणे जीवस्यापगमात्कथं जीवस्य रेतोभाव इत्याशङ्क्य, उभे  
बीजे पापिजीवांतराधिष्ठितेऽन्नरूपेण जायमाने पश्चाद्दृष्टौ देवहुतौ जीवोऽन्ने प्रविश्यातिथिवच्चिरमि-  
मानसत्र तिष्ठतीति न तस्य कंडनादिक्लेशः, किंतु पापिन एव सः । न च तस्यापगमः शकनीयः ।  
सिद्धान्नादेर्बहुकालभयुषितत्वे कृमिभावदर्शनात् । एवं तस्यान्नस्य भक्षणेपि पापिन एवान्नभूतस्य ज-  
णादिक्लेशः, नास्य निरभिमानस्येति तस्य रेतोभावो युक्त इत्युक्तम् । ततो द्वितीये सूत्रे तस्मिन्नन्ने  
पापिजीवसहभावादन्नस्याशुद्धौ कथं तेन योग्यदेहसंपत्तिरित्याशङ्क्य, यथा वैदिकेन प्रोक्षणादिसंस्कार-  
ेण लौकिकप्रीहीणां शुद्धिः, तथा वैदिकेन देवकृतहोमरूपसंस्कारेण तस्यान्नस्य शुद्धिरिति । तेन  
योग्यदेहनिष्पत्तिः निष्प्रत्यूहेत्युक्तम् ॥ ६ ॥

ततः सप्तमे एकसूत्रे रेतःसिगधिकरणे, रेतसः पुरुषभावो विचारितः ॥ ७ ॥

ततोष्टमे एकसूत्रे योनेःशरीरमित्यधिकरणे, गर्भस्य न पुरुषत्वम्, किंतु बहिर्निर्गतस्यैव  
पुरुषत्वमिति निर्णीतम् । अत्र सर्वत्रावसर एव संगतिरिति बोध्यम् ॥ ८ ॥

तेन जघन्याधिकारिणो देहनिष्पत्तिविचारः, मध्यमस्य च योगादिना देहसंपत्तौ पुनर्विचाल-  
नाभावाय वैराग्यविचारः पादार्थत्वेन सिध्यति । मुख्याधिकारिणां तु वरणादेव तत्सिद्धिरिति नात्र  
तद्विचार इति बोध्यम् ॥

इति श्रीबल्लभाचार्यचरणदासस्य श्रीपीतांबररात्मजपुरुषोत्तमस्य कृतौ  
वेदान्ताधिकरणमालायां तृतीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ।

अथ द्वितीये पादे जीवस्य स्वरूपतो मुक्तियोग्यता विचार्यते । प्रथमपादोक्त्या योग्यताया ज्ञानोक्तिरूपे साधने एव पर्यवसानात् । तदुत्तरं विषयनिश्चयश्च क्रियते । तेनाधिकारसिद्ध्यन्तरं विषयस्य निश्चयो वेदांताथरूपब्रह्मस्वरूपस्य शब्दं परोक्षज्ञानं हृदि स्थिरीभवतीत्येतदर्थं पादांतरमः । तथा सति पादयोरैककार्यत्वं संगतिः । आनंतर्यनियामक उपजीव्योपजीवकभावश्चेति बोध्यम् । अत्रैकादशाधिकरणानि । तत्र प्रथमैश्वरिभिः जीवस्य स्वप्नसुषुप्तिजाग्रदवस्था मुक्तियोग्यताज्ञापनार्थमुपोद्घातेन विचार्यते । अंतिमैरष्टभिः ब्रह्मस्वरूपम् ।

तत्र प्रथमे षट्सूत्रे संख्याधिकरणे द्वाभ्यां स्वप्नसृष्टिर्भगवत्सत्कर्तृत्वं च यद्बृहदारण्यके काठके च श्रावितं तत्सृष्टिसंबंधो जीवस्य भवतीति निरूपिता शुद्धिर्व्यर्थेत्याशंक्य, तृतीये तस्याः सृष्टेः मायामात्रत्वेन मिथ्यात्वं साध्यते । तेन जीवस्य तत्कृतगुणदोषसंबंधाभावाच्च पूर्वोक्तशुद्धिनिरूपणस्य वैयर्थ्यम् । ततश्चतुर्थे स्वप्नसृष्टिर्मिथ्यात्वे तत्करणस्य किं प्रयोजनमित्याकांक्षाया स्वप्नस्य क्वचित् शुभाशुभसूचकत्वात्फलतः सत्यत्वम्, अन्यत्र तु तादृशभगवल्लीलाप्रदर्शनमात्रं प्रयोजनमित्युच्यते, तत्र वैराग्याय फलिष्यति । ततः पंचमे जीवस्यापि भगवदंशत्वात्कथं स्वप्ने दुःखसंबंधः, दुःखाद्यभिमानो वेत्याकांक्षायां भगवदभिध्यानात् जीवस्यैश्वर्यादिषुद्धधर्मतिरोभावेन जीवस्य संबन्धो भगवद्दर्शविपरीतधर्मवत्त्वं च भवति । तेन दुःखित्वादिकं तदभिमानश्च । ततो भगवदिच्छया कथंचिन्मोक्षश्चेति स्वमतमुक्तम् । ततः षष्ठे देहयोगाद्वा ऐश्वर्यादितिरोभावो बंधदुःखादिकं चैति मतांतरमुक्तम् । अस्मिन्पक्षे देहवियोगे सत्यैश्वर्याद्याविर्भावः, पूर्वस्मिन्पक्षे तु देहसद्भावेऽपि भगवदिच्छया ऐश्वर्याद्याविर्भावो बंधाभावश्चैतैश्वर्याद्याविर्भावदशायां दुःखित्वादिसर्वदोषाभावाद् मुक्तियोग्यता निष्प्रत्युद्देशेति सिद्धम् ॥ १ ॥

ततो द्वितीये एकसूत्रे तदभावो नाडीष्वित्यधिकरणे जीवस्य द्विविधा सुषुप्तिः । एका नाडीषु, द्वितीया सत्संपत्तौ । तत्र प्रथमायां दुःखाभावमात्रम्, द्वितीयायां तु सुखमपीति द्विविधायामपि सुषुप्तौ न प्रपंचसृष्टिरिति प्रसंगाद्द्विचारितम् ॥ २ ॥

ततस्तृतीये त्रिसूत्रे अतःप्रबोध इत्यधिकरणे प्रथमसूत्रे जाग्रदवस्थापि भगवत् एव भवतीति, यत्र स्वपिति तत्रैव जागर्ति, पश्चाद्दयं समागच्छति चेति निरूपितम् । ततो द्वितीये सूत्रे स एव जीवः समायाति, अन्यो वेत्याशंक्य, कर्मानुस्यूत्यादिभिर्हेतुभिः स एव समायातीति निर्णीतम् । ततस्तृतीये सूत्रे मूर्च्छाविशेषेऽतिमुग्धे कर्मानुस्यूत्यादयो न संभवति । तत्र स एवान्यो वेत्याशंक्य, तत्र स वाऽन्यो वेति संदेह एव पर्यवसतीति सिद्धांतितम् । अयं च विचारः प्रसंगानुप्रसंगायात् एव ।

एवमधिकरणत्रयेण स्वप्नसुषुप्तिजाग्रदवस्थात्रयं भगवत्कृतमेव । तत्र जाग्रति जीवस्य मात्रा-संसर्गवारणार्थमुपनिषदर्थनिश्चय आवश्यक इति सूचितम् । एताश्च गुणतो बुद्ध्यवस्थाः । तत्र स्वप्नो राजसः, सुषुप्तिः तामसी, जाग्रदवस्था सात्त्विकी । जीवस्तु देहयोगेन स्वस्मिन्नभिमन्यते, तस्मादेक एव जीवः स्वप्नादिदोषसंबन्धरहितस्तादृशजन्ममुक्तो भगवच्चानरहितो ज्ञानाधिकारीति त्रिभिरधिकरणैः सिद्धमिति ज्ञेयम् ॥ ३ ॥

ततश्चतुर्थे त्रिसूत्रे उभयलिङ्गाधिकरणे ब्रह्मणः साकारत्वं निराकारत्वं चेत्युभयं सर्वत्र श्रूयत इति स्थानोपाधिकं तत्तदवच्छेदभेदेन च न वक्तुं शक्यत इत्युच्यते । न चोक्तप्रकरणे ब्रह्मभेदेर्गीकृते न दोष इति वक्तुं शक्यम्, सर्वत्र ब्रह्मण एकस्यैव कथनाद्, भेददर्शने दोषकथनाच्च ।



एवमुभयलिङ्गविरोधे सिद्धे उपनिषदां पूर्वाध्यायद्वयोक्ता ब्रह्मबोधकता वक्तुं न शक्यत इत्याक्षेप-  
संगत्योक्तम् ॥ ४ ॥

ततः पंचमे पंचमसूत्रे अरूपवदेव ह्येत्यधिकरणे एकदेशिमतेन समाधानमुच्यते । सत्य-  
मुभयलिङ्गविरोधस्तथापि 'सर्वकामः सर्वगंधः' इत्यादयो जडजीवधर्मा ब्रह्मण्युपदिश्यमाना उपास-  
नार्था भवन्ति । न च जडस्य भगवत्कार्यत्वाज्जीवस्य भगवदंशत्वात्तद्वर्मा अपि भगवद्वर्मा एवेति कथ-  
मुपासनार्थत्वमिति शक्यम् । 'बहु स्या'मितीच्छया भगवत एव कार्यरूपतयांशरूपतया चैकदेशेन  
भवनात्कारणरूपस्य ततो भिन्नतया तस्मिन् रूपे जडजीवधर्मनिषेध एव युक्तः । तथा चाद्वैतपक्षे  
जडजीवधर्माणामपि ब्रह्मात्मकत्वाद् ब्रह्मत्वमेव, न तु ब्रह्मधर्मत्वम्, अतः सर्वकर्मत्वादीनां ब्रह्मण्यु-  
पचार एव, अरूपवतः सर्वप्रपञ्चविलक्षणस्यैवास्थूलादिवाक्यैः प्रधानत्वेन निरूपणात् । ततो द्विती-  
यसूत्रे एवं ब्रह्मणः सर्वव्यवहारातीतत्वे शास्त्रवैफल्यात्, 'मनसैवैतदासव्य'मित्यादिश्रुतिविरोधश्चे-  
त्याशंक्य, यथा सौरः प्रकाशो व्यवहार्यांशव्यवहार्यश्च स्वतो न कर्तुं शक्यते, आगतौ तु सूर्ये मेघा-  
धभावेन सांनिध्यात् व्यवहर्तुं शक्यते, तथा लौकिकवाङ्मनोभिर्ब्रह्म स्वतो न व्यवहर्तुं शक्यते,  
ईश्वरसंनिधाने तु शक्यते, अतोऽसंनिधाने सर्वव्यवहारातीतत्वम्, संनिधाने तु धर्मवत्त्वेन व्यवहार्य-  
त्वमिति न शास्त्रवैफल्यात् । नापि श्रुतिविरोधः । अन्यथा 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि', 'यतो  
वाचो निवर्तत' इत्यादिष्वन्यतरवैयर्थ्यं स्यात् । अतः संनिधानासंनिधानाभ्यां सधर्मकत्वनिर्धर्मक-  
त्वबोधनव्यवस्था मंतव्येत्युक्तम् । ततस्तृतीयसूत्रे 'आसीनो दूरं व्रजति,' 'अपाणिपादो जघनो  
ग्रहीत'त्यादौ परस्परविरुद्धा अलौकिकधर्माः अकारणकार्यवचनाच्चित्याः श्राव्यंत इत्यव्यवहार्येपि  
तादृशधर्मसिद्ध्या शास्त्रवैफल्यानिरास इति किमर्थं संनिधानासंनिधानाभ्यां व्यवस्थांगीक्रियते, अलौ-  
किकानां द्विवाण्येव कुतो नांगीक्रियंत इत्याशंक्य, बृहदारण्यके 'स यथा सैधवघन' इत्यादिना  
कृत्स्नस्य ब्रह्मणः प्रज्ञानघनत्वश्रावणाच्चैद्रियाणि कल्पयितुं शक्यानि । न च क्रियाभावोपि । तत्रैव  
वेदानां निःश्वसितत्वस्य भूतसमुत्थानादेश्च श्रावणेन, तत्रैव निःश्वासोत्थानक्रिययोरुक्तत्वात् । अतो  
ब्रह्मैव सर्वाकारस्वरूपं, कृत्स्नत्वश्रावणात् । तस्मादिंद्रियकल्पनया विरोधपरिहारो न युक्त इत्युक्तम् ।  
ततश्चातुर्थे सूत्रे नन्वभिन्नमित्तोपादानतया ब्रह्म जगत्कारणत्वेन सिद्धम्, कारणधर्मा एव च  
कार्ये भवन्ति, कामादयस्तु श्राव्यंते निषिध्यंते च, वेदवादिभिस्त्वण्यप्यन्यथा न कल्पनीयम्, अतः  
कथं विरोधपरिहार इत्याशंक्य, मूर्तामूर्तब्राह्मणे ब्रह्मणो रूपद्वयमुक्तत्वा, 'अथात् आदेशो नेति  
नेती'तिवारद्वयं कथनेन कार्यकारणयोः समानप्रकारनिषेधः कारणस्य ब्रह्मण एव स्वनिषेधश्च क्रियते । एवं  
रूपं निरूप्य 'सत्यस्य सत्य'मिति नाम च श्राव्यते, तेन प्रपञ्चातिरिक्तस्य ब्रह्मणो विद्यमानत्वात् तस्मिन्  
जडजीवधर्माणामौपचारिकत्वमेव युक्तम् । गीतास्मृतावपि 'सर्वेन्द्रियगुणाभासं सर्वेन्द्रियविवर्जित'मिति  
'अनादिमत्त्वं ब्रह्म न सत् तन्नासदुच्यते' इति चोच्यते । तेन श्रुतिस्मृतिभ्यां जडजीवधर्मरहितं  
ब्रह्मेति सिध्यतीत्युक्तम् । ततः पंचमे प्रपञ्चधर्मा ब्रह्मण्यौपचारिका इत्यत्र निदर्शनांतरमप्युच्यते,  
'यथा ह्ययं ज्योतिरात्मा विवस्वानपो भिन्ना बहुचैकोनुगच्छन्, उपाधिना क्रियते मेढरूपो देवः  
क्षेत्रेणैवमजोबमात्से'तिस्मृतौ उपाधिना रूपमेढकथनात्, 'सद्यं भुविभे'त्वादावपि निरूपयस्य भगवतो  
वत् पुष्पादिकमुपमानं तदप्युपाधिसंबंधादेव जलसूर्यन्यायेन संभवति । तस्मात् साकारेपि ब्रह्मणि  
ते धर्मा न संतीलौपचारिका मंतव्याः, उपासनार्थमिति नोभयलिङ्गविरोध इत्येकदेशिमतेन समाधा-  
नम् । एतस्य मतस्य किंचिदंशेनोपादेयत्वाय प्रसंगादुक्तम् ॥ ५ ॥

ततः षष्ठे चतुस्तूत्रे अनुचक्षुर्ब्रह्णादित्यधिकरणे एकदेशितं दृषयित्वा स्वमतेन विरोधा समाधीयते । वस्तुतः समवाय्यतिरिक्तस्य ब्रह्मणः समवेतजडजीवसंबंधात् सर्वकामत्वादयः प्रतिषिद्धे विषयधर्मेषु प्रतीयन्ते, तस्मादौपचारिका इति । तदयुक्तम् । तथाहि । समवाय्यतिरिक्तस्य ब्रह्मणो जडजीवेषु प्रतिषिद्धो न कर्तुं शक्यः, तेषामस्त्वच्छब्देन प्रतिषिद्धाग्राहकत्वात् । ब्रह्मणो व्यापकत्वेन तत्र विषयभावत्वात् । यदि ह्यस्त्वच्छब्दे व्यापकस्य प्रतिषिद्धः स्यात्, दारुणवाक्यस्य स्यात्, स तु न दृश्यते इति । तस्मादुक्तरीत्याौपचारिकत्वमंगीकृत्य समाधानमसंगतमिति प्रथमस्तूत्रे उक्तम् । ततो द्वितीयस्तूत्रे यथा व्यापकस्याप्याकाशस्य करकादिप्रवेशे वृद्धिहासनात्सं, महानाकाशः स्वल्प आकाश इत्याद्यग्रमप्रतीतिः । न च महत्त्वात्पत्वादीनामौपाधिकत्वम् । करकादीनां भ्यञ्जकत्वेन जनकत्वानंगीकारात् । तथा च यथाकाशे सदोदितव्यंगयभेदेन व्यापकत्वात्पत्त्वयोः सामंजस्यम्, तथा ब्रह्मणि निर्धर्मकत्वसधर्मकत्वयोरपि सामंजसात् ब्रह्मगता एव सर्वकामत्वाद्यो जडजीवाभ्यामभिव्यज्यन्ते । तस्मात्ते ब्रह्मगता एवेति आकाशधर्मवदुभयलिंगत्वविरोधपरिहारः । ततस्तृतीये तूत्रे दर्शनादपि विरोधपरिहारः क्रियते । न हि दृष्टेऽनुपपन्नं नाम, व्याघातात्, अतो विरुद्धधर्माश्रयमेव ब्रह्मेत्ववगंतव्यम् । दर्शनं च सूत्राभक्षणोत्खलबन्धनादिषु स्पष्टमिति परमार्थतः स्वरूपविचारेण ब्रह्मस्वभावादेव विरोधपरिहारः । ततश्चतुर्थे युक्त्यापि विरोधः परिह्रियते । प्रकृते ब्रह्मणि लौकिका जडजीवधर्माः निषिध्यन्ते । अस्थूलादिवाक्येषु स्थूलादिपर्युदासस्यैव दर्शनात् । तथा च पर्युदासः सत्प्रग्राहीति स्थूलसदृशं ब्रह्मेत्वं सर्वत्र ब्रह्मस्वरूपं प्राहयति । तथा सति सदोदितमेव तत् । न च व्यंग्यमेव तदिति वाच्यम् । यतो यत्रैव धर्मान् निषेधति, तत्रैवालौकिकान् वक्ति, तथाऽस्थूलादिवाक्ये 'एतस्यैवाक्षरस्य प्रज्ञासने गार्गी'त्यादिनालौकिकं प्रज्ञासितुत्वादिकं वदति, तथा सति तत्सदृशरितत्वात् स्थूलत्वादयोप्यलौकिका एव सदोदिताः सेत्सन्तीति लौकिकानां निषेधः, अलौकिकानां सत्ता, इति युक्त्या विरोधपरिहार इति मतेन शब्दबलविचारेण द्वेषा समाधानम् ॥ ६ ॥

ततः सप्तमे द्विस्तूत्रे तदव्यक्तमाह ह्रीत्स्यधिकरणेऽर्थबलविचारेण विरोधः परिह्रियते, अन्यथा अर्थबलेन विचारकज्ञानासृष्टिणामाक्षेप उच्छिद्येदिति तज्जिवावभावायमारभ्यः । तत्र सर्वाणि विरुद्धवाक्यान्नुदाहृत्य चिन्तते, 'न चक्षुषा गृह्यते,' 'कश्चिद्धीरः प्रत्यगात्मानमैक्षते,' 'अपाणिपादः,' 'विश्वतश्चक्षु'रित्यादीनि विरुद्धवाक्यानि श्रौतत्वात् प्रमाणानि । वस्तुविचारे तु एकं वस्तु द्विरूपं न संभवति । अतः प्रमाणान्तरानुरोधेन एकस्य स्वार्थे प्रमाणव्ययस्योपचरितार्थत्वं वक्तव्यम् । तत्र कस्य स्वार्थत्वं, कस्योपचरितार्थत्वमित्याकांक्षायां 'अगृह्यो नहि गृह्यते,' इति श्रुतिः प्रत्यक्षानुरोरोक्तिमी । नहि ब्रह्म केनचित् चक्षुषा वा मनसा वा दृष्टमस्ति, सर्वै(स्व)रूपस्ये तु सर्वैर्द्रष्टुं शक्येत, तस्मात् सर्वधर्मवत्त्वेन प्रतिपादकानि वचमान्नुपचरितार्थानि, अनुभवविरोधात्, अभ्यक्तत्वबोधकानि तु स्वार्थप्रतिपादकानि, अनुभवसंबन्धादादिति प्रथमस्तूत्रे पूर्वपक्षमुक्त्वा, अपि संराचन इति द्वितीयेन समाधानमाह । 'श्रद्धाभक्तिज्ञानयोगादवैहि,' 'यभैवैव वृणुते' इत्यादिश्रुतिभिः, 'भक्त्या त्वनन्यया शक्य' इत्यादिस्मृतिभिश्च साकारब्रह्मणो दर्शनमुच्यते । 'ततस्तु तं पश्यते निष्कलं ध्यायमान' इत्यनेन निष्कलस्यापि दर्शनमुच्यते । अतः प्रत्यक्षस्य रूपद्वयसाधारणत्वात् साकारमनंतगुणपरिपूर्णं निर्गुणं विरुद्धधर्माश्रयं ब्रह्मेति साक्षात्क्रियमाणार्थबलेन साक्षात्काररूपार्थबलेन वा निर्णय इति साधितम् ॥ ७ ॥

ततोष्टमे त्रिसूत्रे प्रकाशादिबद्धेत्यधिकरणे पूर्वोक्त एवार्थः प्रकारांतरेण स्थिरीक्रियते । तत्र यथा सूर्यचंद्रमणिप्रकाशादिबूष्णशीता उभयरूपाः स्पर्शाः प्रतीयमाना अपि तेजसि तावंतो नांगीक्रियंते, किंतुष्ण एव स्पर्शांगीक्रियते, एवं हिमतसकुंडादिषु प्रतीयमाना अपि जले तावंतो नांगीक्रियंते, किंतु शीतस्पर्श एवांगीक्रियते, एवं सुवर्णे वर्णभेदा अपि, अतो न ते स्वाभाविकाः, तेजस्त्वादिस्वभावहानिप्रसंगात्, तथा ब्रह्मणोऽपि निर्विशेषत्वमेवांगीकृतैव्यं, सर्वत्र निर्विशेषं ब्रह्मेत्येव प्रसिद्धेः । अत एव 'अष्टौ नहि ष्टौते' इत्यादिश्रुतयोऽपि संगच्छते । न च पूर्वोक्तश्रुतिप्रत्यक्षादेः का गतिरिति शंकनीयम् । तपःप्रणिधानादिकर्मणि यथा तेषामुपासकानां कामस्तथा प्रकटीभवतीति तत्कामहेतुकं तादृशप्रत्यक्षम् । अत एव क्वचित्प्रत्यक्षं क्वचिदन्यथाप्रत्यक्षं च यथेकवारमेकरूप एव प्रकटः स्यात्तादृशरूपमंगीक्रियेतापि, किंतु वारंवारं किंचिद्वैलक्षण्येन प्रकटीभवति । अतः प्रकाशोऽपि कृत्रिम एव, दीपप्रकाशवदित्येका शंका । तस्मान्न भक्तप्रत्यक्षेण निर्णय इति प्रथमसूत्रे उक्तम् । ततो द्वितीयसूत्रे एकस्य वस्तुनः निमित्तं विना प्रतिक्षणमन्यान्यादृशत्वं न वक्तुं शक्यते, अतो नंतरूपेणाविर्भावो भक्तकाम एव निमित्तम् । तथा सति तद्विग्रह एव, न तु ब्रह्मस्वरूपम् । अत एव 'यद्यद्विया तु उरुगाय विभावयंति तत्तद्गुः प्रणयसे सदनुग्रहाये'ति तृतीयस्कंधे ब्रह्मणाप्युक्तम् । अतस्तच्छरीरमेव, न तु ब्रह्मस्वरूपमिति द्वितीया शंका । तस्मान्न श्रुत्या निर्णयः, नापि भक्तप्रत्यक्षेणेति सूत्रद्वयेनाशंक्य, तृतीयसूत्रेण सिद्धांतमाह । नैवं केवल्युक्त्या लौकिकदृष्टांतेन निर्णयः कर्तुं शक्यः, शास्त्रवैपर्यप्रसंगात् । अत्र हि वेदादेव ब्रह्मस्वरूपमवगम्यते, तत्कथं स्वरूपशक्त्यैकतरनिर्णयः, वेदे निर्गुणत्वेनानंतगुणपूर्णत्वेन च व्यपदेशात् । तद्धेकस्यानेकधामानं कथमिति तु न शंक्यम् । यथा एक एव सर्प ऋद्धनेकाकारः कुंडलश्च भवति, तद्बहुभयरूपताया उपपत्तेः । न चैवं यथाश्रुतांगीकारे शास्त्रवैपर्यं शंक्यम्, नानास्वभावैः सूरिव्यामोहे तन्निवारणार्थत्वेन शास्त्रसाफल्यत् । तस्माच्छ्रुतिप्रत्यक्षाम्यां यत्पूर्वं निर्णय उक्तः, स एव सिद्धांत इत्युक्तम् ॥ ८ ॥

ततो नवमे त्रिसूत्रे प्रकाशाश्रयवद्वेत्यधिकरणे धर्मस्वरूपविचारेण ब्रह्म सगुणं निर्गुणमिति पञ्चद्वयमपि स्थाप्यते । तत्र धर्मा यदि ब्रह्मस्वरूपान्निष्ठास्तदा कार्याः, यद्यभिन्नास्तदा ब्रह्मैवेत्याशंक्य, प्रकाशाश्रयवत् भिन्नाभिन्ना इति सिद्धांत उक्तः । यथा प्रकाशाश्रयाः सूर्यादयस्तेजःप्रकाशाभिन्नाः प्रकाशधर्मकत्वात्, अभिन्नाश्च तेजस्त्वात्, एवं 'परास्य शक्ति'रित्यादौ षष्ठीनिर्देशाभिन्नाः, सच्चिदानंदरूपत्वेनाभिन्नाश्च । तथा च धर्माणां भिन्नत्वेन ब्रह्मणोनंतगुणपूर्णत्वं, तेषामपि सच्चिदानंदरूपत्वेन ब्रह्माभिन्नत्वाद्ब्रह्मणो निर्गुणत्वमित्युभयमप्युपपन्नमिति स्वमतम् । ततः पूर्वं ब्रह्म निर्गुणमेव, पश्चाद्विच्छारूपेण, ततो धर्मरूपेण, ततः प्रपंचरूपेणाविर्भवतीत्युत्पत्तिविचारेण धर्माणां पश्चाद्विभत्वेपि कार्यत्वाद्ब्रह्मत्वं. कटककुंडलादीनां सुवर्णत्ववदित्येकदेशिमतमपि सूत्रद्वयेनांगीकृतम् । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाया अत्राप्युपपत्तेरिति । एतयोः प्रथममेव ज्याय इति भाष्यप्रकाशादवगतं व्यम् । एतेषां पंचानामप्यधिकरणानामेककार्यकारित्वं संगतिरवगतं व्या । पंचभिरपि श्रुतेर्बोधकताप्रकारस्यैव निश्चायनात् ॥ ९ ॥

ततो दशमे सप्तसूत्रे परमतः सेतून्मानेत्यधिकरणे, 'य आत्मा स सेतुर्विधरण' इत्यादिभिः श्रुतिभिर्ब्रह्मणः सेतुत्वादिकमुक्तम्, ब्रह्मणस्तथात्वे परत्वं न संगच्छते, सेत्वादीनां साधनादि-

रूपत्वात् । अतो देशकालवस्तुरूपकृतचतुर्भिषपरिच्छेदरहितं ब्रह्मणोऽन्यदेव किञ्चित्परं वक्तव्यमिति प्रथमसूत्रे आशंक्य, द्वितीये 'सेत्वादिसामान्यात्सेत्वादिव्यपदेशार्थः । संसारसागरतरणोपायत्वात्सेतुत्वम्, निर्लेपत्वायाकाशत्वमित्यादिकं गौण्या व्यपदिश्यते । यथा कुण्डपायिनामयने 'मासमभिहोत्रं जुहोती'ति, तस्मात् गुणार्थमेव तदुक्तिः, न तु सर्वप्रकारकसाम्यार्थम् । अतः सेत्वादिहोषाभावात् ब्रह्मैव परम्, नान्यदिति समाहितम् । ततस्तृतीये यथा भूतादि पादवत्त्वेनोपासनीयम्, तथा गौण्यान्यसमानधर्मवत्त्वव्यपदेशस्य किं प्रयोजनमित्याकांक्षायां सेत्वादिधर्मवत्त्वेनोपासनीयमित्युपासनार्थत्वं प्रयोजनमुक्तम् । ततश्चतुर्थे स एवायमित्यतिदेशेऽप्युपासनासंपत्तेः किमर्थो धर्मातिदेश इत्याशंक्य, यथा चंद्रादित्याभितेजसां तेजस्त्वेनैक्येऽपि स्थानविशेषाच्च समानप्रकाशकत्वम्, तथा स एवायमित्यतिदेशेऽपि न समानधर्मवत्त्वमिति ज्ञानसंभवात्, तन्नित्यवृत्त्यर्थं धर्मातिदेश इति प्रयोजनमित्युक्तम् । तेन ब्रह्मैव सर्वत्रोक्तमिति साधितम् । ततः पंचमे ब्रह्मणोऽन्यत् परमितिमतस्य दूषणार्थं, यदि हि सत्यज्ञानाद्युक्तधर्मविशिष्टब्रह्मणोऽन्यत्किञ्चित्परं स्यात्, तदा येन केनचित्प्रमाणेन प्रमितं स्यात्, यतो नैवमतो नैवमितिप्रमाणाभावरूपा युक्तिरुक्ता । ततः षष्ठे यथा ब्रह्मणि सेतुत्वादिकं श्रुत्योक्तम्, तथा 'न तत्समश्चाम्यधिकश्च दृश्यते' इति श्रुत्या सामान्यधिकनिषेधोऽप्युक्तः । यदि ब्रह्मणः सकाशादधिकं परमन्यत्सात्तदा तन्न निषेधेत्, यत एवमतो नैवमिति युक्त्यंतरमुक्तम् । तस्मात्सेत्वाद्युक्तिर्गौण्येवेति साधितम् । ततः सप्तमे ब्रह्मणोन्यस्य परत्वनिरासेन 'आकाशवत्सर्वगतश्च नित्य' इत्यादिश्रुतिभ्य एव ब्रह्मणः सर्वगतत्वम्, नत्वनुमानैकशरणम् । अनुमानं तु श्रुतिसंवादित्वात्प्रमाणमस्त्विति फलितमुक्तम् । तेन ब्रह्मण एव परत्वम्, नान्यस्य । यद्यपि समन्वयविचार एवैताः श्रुतिः विचार्य दोषाः परिहृताः, तथापि स्वरूपविरोधपरिहारप्रस्तावात्पुनरुच्येते । सर्ववाक्यप्रतिपाद्यमेकमेव ब्रह्मेत्यपि अर्थबलविचारेण न सिद्धम्, अतो विशिष्टज्ञानोत्पादनार्थं पुनः अर्थबलेन विचारितम्; अतो न दोष इति ज्ञेयम् । अर्थबलं च सामान्यधिकरहितं यत्स्वरूपं तद्वलम् । एवं सर्वोत्तमत्वनिरूपणेनोत्तमाधिकारिणां भजनीयत्वप्रयोजकं रूपं वक्ष्यमाणोपोद्धाततया निरूपितम् । एवमग्रेऽपि ॥ १० ॥

तत एकादशे चतुःसूत्रे फलमत इत्यधिकरणे जघन्यमध्यमानामर्थे ब्रह्मणः फलदत्वं सूत्रद्वयेनोच्यते । ततस्तृतीये श्रुत्युपपत्तिभ्यां जैमिनिमतेन धर्मस्य फलदातृत्वमाशंक्य, चतुर्थेन भगवत एव कर्मकारयितृत्वाच्च धर्मस्य फलदाने स्वातंत्र्यम्, किंतु ब्रह्मण एव इत्येवं तन्मतं दूष्यते ॥ ११ ॥

एवमष्टमिरधिकरणैः श्रुतीनां बोधकताप्रकारविचारेण तत्तदधिकारिणं प्रति श्रुतीनां तादृशतादृशबोधजनकत्वमित्यस्मिन्पादे निर्णयितमिति बोध्यम् ।

इति श्रीबल्लभाचार्यचरणदासस्य श्रीपीताम्बररामजपुरुषोत्तमस्य कृतौ  
वेदान्ताधिकरणमालायां तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ।

अत्र पूर्वपादे श्रुतीनां बोधकताप्रकारनिरूपेण यथा परोक्षज्ञानजनकत्वं तथा निरूपितम् । अतःपरं यथा साक्षात्कारो भवति, तथा तत्साधनमुपासनारूपं वक्तव्यम् । उपासनायां च क्रियमाणायाम् धारणासिद्धौ मानसी मूर्तिरभिव्यक्ता भवति । तत उपासनापरिपाके साक्षात्कार इति तदर्थमस्मिन्पादे गुणोपसंहारोत्तरंगविचारेण कर्तव्यतया विचार्यते । तत्र किमंतरंगमित्याकांक्षायां 'योगा-

ज्ञयो मया प्रोक्ता' इति भगवदुक्तेषु त्रिषु साधनेषु ज्ञानभक्ती अंतरंवे । तत्र निर्विण्णाधिकारकत्वात् ज्ञानस्यांतरंगता । निर्वेदाभावेपि लौकिकात्मासक्तिरहिताधिकारकत्वाद्भक्तेरंतरंगतेति भेदः । कर्म तु कामाधिकारकत्वाद्दहिरंगसाधनम् । अतः कर्मोपसंहारात्पूर्वं ज्ञानभक्त्युपबोगित्वात् पूर्वं गुणोपसंहारो विचार्यते ।

स कथं कर्तव्य इत्याकांक्षायां ज्ञानभक्तयोः सविषयत्वान् पूर्वं विषयो विचारणीयः । तत्र विषयः पूर्वसिद्धं ब्रह्म, तदेव च फलदाने समर्थमिति द्वितीयपादाते स्थितम् । तदेतत्स्मारयितुमुपसंहारोपोद्घातत्वेन ज्ञानभक्तयोर्विषयतया ब्रह्मणः ज्ञानभक्तिषु युक्ततयोपासनायाश्च सर्ववेदांतप्रत्ययत्वं सूत्रद्वयेन विचारितम् । तेन ज्ञानाधिकारिभिस्तैथैवोपासना कार्येति सेत्स्यति ॥ १ ॥

तत इदानींतनानां सर्वशाखाज्ञानाभावेन सर्ववेदांतप्रत्ययत्वस्यावधारयितुमशक्यत्वात्तेषामुपकाराय भक्तिमार्गीयोपासनोपकाराय काम्योपासनोपकाराय च तत्तच्छाखानुरुद्धशिष्टाचारमनुरुध्य, तत्तद्भक्तिमनुरुध्य, तत्तत्काममनुरुध्य च स्वाध्यायादिसूत्रद्वयेऽनुपसंहारहेतुकथनेन तत्तद्गुणोपसंहाररूपः संकोचो विचारितः ॥ २ ॥

ततो गुणोपसंहार एवास्व पादस्यार्थ इति बोधयितुमुपसंहारसूत्रेण सर्वोपसंहारतत्संकोचयोः काम्योपासनोपयुक्तोपसंहारस्य च बीजमुक्तम् । ततोऽन्यथात्वात्सूत्रत्रयमध्ये प्रथमेन सर्वोपसंहारपक्षेऽब्रह्मत्वरूपं बाधकं निवारितम् । ततो द्वाभ्यां संकोचपक्षे तदेव बाधकांतरेण भक्तिमार्गीयोपासकानामर्थे निवारितम् । ततश्च अनित्यत्वेन प्रतीयमानानां स्वरूपधर्माणामेकेन नित्यत्वं, तदग्निमे तदुपपत्त्यर्थं भक्तनित्यत्वं, लीलापदार्थानां भगवदभेदक्षोपपादितः । एवं लीलापदार्थानां भगवदभेदे सति भगवत्सुखत्वं स्यादिति तन्नित्यत्वं पूर्णानंदत्वादीनां भगवदसाधारणधर्माणां तेष्वभाव आनंदद्विसूत्रेण प्रतिपादितः । तेन भक्तेषु तदनुपसंहारः सिध्यति । ततः प्रियशिरस्त्वसूत्रे अधिकारिभेदेन स्वरूपोपासकस्य प्रियत्वादीनां शिरस्त्वादिरूपेणानुपसंहारस्तदुपसंहारश्च प्रतिपादितः । तत एकेनोपसंहारपक्षे बीजमुक्तम् । तत आध्यानादिसूत्रद्वये उपसंहारसंकोचे बीजमुक्तम् । एवमस्मिन्नधिकरणे पादार्थरूप उपसंहारप्रकारः सपरिकरो विचारितः । भगवतः कैवल्यरूपं मुख्यत्वरूपमैक्यं च समर्थितम् । ततोऽग्रे एतस्यैव प्रपंचः ॥ १ ॥

ततोऽग्रे चतुर्भिरधिकरणैरुपासनानियामकसंबन्धिभेदे रूपात्मकः संबन्धो विचार्यते । तत्रादौ द्वितीये द्विसूत्रे आत्मगृहीत्यधिकरणे तद्गुणोपसंहारनियमनाय तत्तद्विभूतिद्वारा ब्रह्मण एव फलदातृत्वसमर्थनाय भक्तिज्ञानमार्गोपकारकशोभ्यत्वादानाय विभूतीनां ब्रह्मात्मकत्वभावनाय च अन्नमयादिषु विभूतिष्वानंदमयस्यैव शरीराभिमानित्वं विचारितम् ।

ततस्तृतीये षड्सूत्रे कार्याख्यानादित्याधिकरणे प्रथमसूत्रवर्षकद्वयमध्ये प्रथमवर्षकेन विभूत्युपासनेषु आनंदमयस्याध्यात्मिकरूपेणैव फलदातृत्वरूपविशेषसमर्थनाय पूर्वोक्तविभूतीनामन्नमयादीनां चतुर्णां पुरुषाणामाधिभौतिकत्वनिराकरणेनाध्यात्मिकत्वं समर्थितम् । द्वितीयेन वर्षकेन सर्वगुणोपसंहारायानाविर्भूतपुरुषोत्तमविग्रहस्यैवात्मत्वं ज्ञानभक्तिमार्गीयसाधारण्येन विचारितम् । ततो द्वितीयसूत्र आविर्भूतस्य श्रीकृष्णादिरूपस्याप्यात्मत्वमेवेति व्यापकत्वैकरसत्वसच्चिदानंदत्वादयः सर्वे धर्मा उपसंहर्तव्या इति केवलभक्तार्थं विचारितम् । ततस्तृतीयसूत्रे आवेशिनि गुर्वादावाविष्टे रूपे

सर्वभगवद्गुणोपसंहारः ज्ञानिभक्तार्थं विचारितः । तत्त्रिभिरावेशिनि गुरुप्रतिमादावाविष्टे रूपे तदनु-  
पसंहारः केवलभक्तार्थं विचारितः ॥ ३ ॥

ततश्चातुर्थे एकसूत्रे गुरुष्विष्यामिष्यधिकरणे उत्तमाधिकारिभिरशेषगुणपूर्णं परं ब्रह्म-  
बोधास्य, न विभूतिरूपमिति साधितम् । आध्यात्मिकेषु विभूतिरूपेषु सर्वगुणानुपसंहारेऽसाधारण-  
गुणानामज्ञानरूपो हेतुश्चोक्तः ॥ ४ ॥

ततः पञ्चमे द्विसूत्रे वेधाद्यधिकरणे पूर्वसूत्रेणासन्यरूपे चेतनविभूतौ भगवत्संबन्धाद्दो-  
षाभावनिरूपणात्कैमुतिकन्यायेन मूलरूपस्य निर्दोषत्वं समर्थितम्, आधिभौतिकरूपाणां जीवानां  
सदोषत्वं च बोधितम् । ततो द्वितीये सूत्रे तत्सदोषत्वं भगवत्सकाशात् विभागदशायामेव, तथा  
सति मुक्तिदश्यायां तारतम्याभावे प्राप्ते भगवत्तुल्यतापि स्यादिति तन्निवारणार्थं तदापि न्यूनगुणकत्वं  
स्थापितम् । तेनाध्यात्मिकरूपेषु कतिपयगुणोपसंहारः, मूलरूपे सर्वगुणोपसंहारः । लौकिकरूपेषु  
मुक्तिदश्यायामेव निर्दोषत्वपरिमितगुणोपसंहारो, न संसारदश्यायामिति निर्णीतम् । एवं चतुर्भिरधि-  
करणैः रूपभेदः प्रपञ्चितः ॥ ५ ॥

ततः षष्ठाधिकरणमारभ्य पञ्चदशभिरधिकरणैरुपसंहारनियामकस्तत्तन्मार्गरूपः संबन्धिभेदस्त-  
त्तदधिकारनियामकं मार्गतारतम्यं च निरूप्यते ।

तत्र षष्ठे द्विसूत्रे संपरायाधिकरणे अंतरंगसाधनयोर्ज्ञानभक्तयोर्मूलरूपोपासनासंबन्धाद्-  
विशेषे प्राप्तेवसरसंगत्या स्वरूपतो मर्यादाभक्तेर्ज्ञानाभ्यायस्त्वस्य भक्तौ दोषाभावस्य च निरूपणेनां-  
तरंगतरत्वं निरूपितम् ॥ ६ ॥

ततः सप्तमे एकसूत्रे गतेरर्थवत्त्वमित्यधिकरणे हेतुबोधनेन तदेव दृढीकृतम्, मार्गभेदेन  
पुष्टिभक्तेरंतरंगतमत्वं च निरूपितम् ॥ ७ ॥

ततोष्टमे उपपन्नाधिकरणे पुष्टिभक्तेरंतरंगतमत्वं दृढीकृतम् । एवं त्रिभिरधिकरणैरंतरंगसाध-  
नानां त्रैविध्ये निर्णीते पूर्वं 'इतरे त्वर्थसामान्या'दित्यादिसूत्रत्रयेणोपसंहारानुपसंहारधीजबोधने कृते  
किमीयोपासनायां के के गुणा उपसंहाराय इत्याकांक्षापि पूरिता । ज्ञानमार्गीयोपासनायां तदुपयोगिनः  
सर्वे, तत्तद्भक्तिमार्गीयोपासनायां तु तत्तदुपयोगिनस्ते ते इत्यर्थादेव सिद्धेरिति ॥ ८ ॥

ततो नवमेऽनियमाधिकरणे ज्ञानापेक्ष्यांतरंगाणां भक्तीनां मुक्तिसाधने समुच्चयविकल्पयो-  
रनियमः प्रसंगेन विचारितः । पादार्थसंगतिस्तु पूर्वसिद्धैवात्रापि ॥ ९ ॥

ततो दशमे आधिकारिकाधिकरणे आधिकारिकाणां मुक्तिसाधने प्रवृत्त्यर्थमाधिकारि-  
काणां भगवद्दर्शनां मुक्तिसाधनत्वाभाव उपोद्घातगर्भप्रसंगसंगत्या प्रतिपादितः । आधिकारिकाणां  
धर्माणां भगवत्संबन्धितया साधनत्वप्राप्तावपवादसंगत्या उपोद्घातगर्भप्रसंगसंगत्या वा मुक्तिसाधनत्वा-  
भावाः प्रतिपादितः । उपसंहारस्तु ज्ञानादिमार्गात्तुरोधीति तदनुसारेणायातीति पादार्थेनापि संगतिः १०

ततः पूर्वं संपरायाधिकरणेषु ज्ञानभक्तयोः स्वरूपतत्स्वारतम्यसाधनेपि विषयफलयोरविशेषा-  
दंतरंगतरत्वादिकस्याप्रयोजकत्वं प्राप्तमिति तन्निवारणार्थमेकादशे द्विसूत्रेऽक्षरविषयमित्यधिकरणे  
ज्ञानभक्तिसंबन्धिविषयफलयोर्भेदबोधनात् भक्त्यपेक्षया ज्ञानस्यापकर्षबोधनेन भक्तावंतरंगतरत्वादिकं  
तथैव संगत्या दृढीकृतम् । उपसंहारस्तु तत्तदुपयोगी प्रागेव सिद्धः ॥ ११ ॥

१. भौतिक इति पाठः । २. भक्ति इति पाठः ।

ततो ब्राह्मणो त्रिसूत्रेतरा भूतग्रामवदित्यधिकरणे श्रुतावहं प्रहोपासनस्य मुख्यत्वक-  
चनात् ज्ञाने भक्तौ च तस्य तुल्यत्वादुभयोस्तौल्यस्य ज्ञानाधिक्यस्य वा प्राप्ते तस्या उपासनाया  
भक्त्येकदेशत्वकथनेन ज्ञानापेक्षया मुख्यभक्तेर्विरहरूपांतरंगसाधनत उत्कर्षः पूर्वोक्तसंगत्या प्रति-  
पादितः ॥ १२ ॥

ततस्त्रयोदशो द्विसूत्रे सैव हीत्यधिकरणे प्रथमसूत्रेण विहिताविहितरूपाया द्विविधाया  
अपि मध्यमभक्तेः पूर्वोक्तसंगत्या साधनत उत्कर्षः प्रतिपादितः । द्वितीयसूत्रेण भगवद्विषयककामा-  
दीनामपि मुक्तिफलकत्वकथनेन मुक्तौ भगवद्विषयकत्वरूपसाक्षात्संबन्धस्यैव मुक्तिसाधनतावच्छेदक-  
त्वम्, न तु ज्ञानत्वं भक्तित्वं वेति निरूपितम् ॥ १३ ॥

ततश्चतुर्विंशो द्विसूत्रे आदरवदित्यधिकरणे कैमुतिकन्यायेन कर्मापेक्षया भक्तिसाधनाना-  
मुत्कर्षः कर्मिप्रत्यवस्थाननिवृत्त्यर्थं प्रतिपादितः ॥ १४ ॥

ततः पंचदशो एकसूत्रे तन्निर्धारणाधिकरणे स्वकृतवेदमर्यादारक्षार्थं विहिताविहितभक्ति-  
मार्गीयस्य कर्मकरणाकरणयोर्हेतुफले बोधिते । द्वितीयपक्षेपि मुख्यभक्तेः पूर्वोक्तभक्तिद्वयादुत्कर्षः  
साधनतः फलतश्च प्रसंगात् प्रतिपादितः ॥ १५ ॥

ततः षोडशो प्रदानवदित्यधिकरणे सर्वात्मभावात्मकमुख्यभक्तेर्विहितयावत्साधनसाध्यत्व-  
निराकरणेन वरदानवत्यागिरित्युक्तम् ॥ १६ ॥

ततः सप्तदशो दशासूत्रात्मके लिंगभूयस्त्वाधिकरणे सर्वात्मभावात्मकमुख्यभक्तेः  
स्वरूपमंतरंगतमत्वकाष्ठाबोधनार्थं श्रुतिवाक्यैः प्रपंचितम् ॥ १७ ॥

ततोऽष्टादशो त्रिसूत्रे व्यतिरेकाधिकरणे ज्ञानिनां पूर्णाध्वरज्ञानाभावस्य प्रतिपादनेन  
अग्निमसृष्टये निदर्शनकथनेन च भक्तानां पूर्णतज्ज्ञानकथनात्सर्वात्मभावरूपमुख्यभक्तिफलस्य  
योग्यस्य पुरुषोत्तमज्ञानमध्यमभक्तिफलरूपपुरुषोत्तमसायुज्यादाधिक्यमर्थतः प्रतिपादितम् ॥ १८ ॥

तत ऊनविंशो एकसूत्रे भूङ्ग इत्यधिकरणे फलविचारेण सर्वात्मभावस्य साधनदशायां  
दुःस्वरूपदोषः परिहृतः ॥ १९ ॥

एवं च पंचदशभिरधिकरूपैः संबन्धिरूपमार्गस्वचारतन्मं च निरूपितम् । एवं स्वरूपपरास-  
पासनासु तारतम्यबोधनेन तासु तासु तच्चक्षानोपयोगिनो गुणा उपसंहार्या इति पादार्थसंगतिः ।

ततो विंशो एकसूत्रे नानाशाब्दादिभेदादित्यधिकरणे ततो न्यूनासु सत्त्वोपहितावतार-  
रूपोपासनासु नानात्वं विचारितम् ॥ २० ॥

ततोऽग्निमे एकसूत्रे एकविंशो तासां तासां विकल्पो विचारितः । गुणोपसंहारस्तु तच्चक्षानो-  
नोपयोग्येवेति पूर्वोक्तैव व्यवस्था ॥ २१ ॥

ततो ब्राह्मणो कान्योपासनासु समुत्थयविकल्पौ यथाकामं विचारितौ, तेन तासु तत्तत्कामो-  
पयोगी गुणोपसंहारो बोधितः ॥ २२ ॥

ततस्त्रयोविंशो द्विसूत्रे अंगेष्वित्यधिकरणे उपासनांगानां प्रतानाभाजनित्यत्वं प्रसंभ-  
दिचारितम् ॥ २३ ॥

ततोऽग्निमे द्विद्विसूत्रे सन्नाह्वारादित्यधिकरणद्वये ज्ञानमार्गीयोपासनासु सर्वगुणोपसंहा-  
 रातुपसंहागवधिकारिभेदेन विचारंती । तेन ज्ञानमार्गीयो विचार एवात्र मुख्यो, भक्तिमार्गविचा-  
 रस्तु भक्तौ भगवत्कृपारूपस्याधिकस्य साधनस्य प्रवेशज्ञान सर्वापयोगी यद्यपि,  
 तथापि शास्त्रारंभे ब्रह्मसंबन्धिजिज्ञासाप्रतिज्ञानुरोधात्कृतः, तत्प्रयोजनं त्वभिम-  
 नपादे 'भक्तिमार्गप्रचारेकद्वययो वादरायण' इति श्लोकेन वक्तव्यमिति ॥२४, २५॥

इति श्रीबल्लभाचार्यचरणदासस्य श्रीपीतांबरालम्बपुरुषोत्तमस्य कृती  
 वेदान्तधिकरणमालायां तृतीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥

वेदतिष्ठु कर्मगमूता उद्रीयाद्युपासना उक्ताः । आचार्येणापि अंगेषु यथाश्रयभाव इत्यादिना  
 पूर्वपादति ता विचारिताः । भाष्यकारैरपि प्राचीनवृत्तिकारादिसंमतं 'पूर्वोत्तरकांडयोरैकशास्त्रयमंगी-  
 कृतम् । तृतीयाध्यायारंभे च चतुर्थपादस्य कर्मोपसंहारोर्थे उक्तः । तथा सति ज्ञानेपि कर्म-  
 पेक्षास्तीति सिद्धम् । प्रकृतपादारंभे च प्रथमसूत्रेण स्वमतमुक्त्वा, ततः षट्सूत्रैरीश्वरस्य ज्ञानस्य च  
 कर्मशेषबोधकं जैमिनिमतं पूर्वपक्षत्वेनोपन्यस्य, अधिकोपदेशादित्यादिभिर्नवभिः सूत्रैर्ज्ञानेश्वरस्य च  
 यज्ञादिकर्मशेषत्वं निराकृतम् । ततः ऊर्ध्वरेतःसु चेति सूत्रेण ज्ञानस्य संन्यासाश्रमिणः कर्मशेषत्वमपि  
 निराकृतम् । तेन ज्ञानस्य न कर्मशेषत्वम् । तेन पूर्वकांडवैयर्थ्यापत्तौ यज्ञादिकर्मणां यथाकथंचि-  
 त्स्वरं परया मोक्ष एव फलत्वेन परासूच्यत इति नैकशास्त्रादिहानिरित्यभिर्नहंति । ततः परामर्शसूत्रे  
 तदपवादं पूर्वपक्षीकृत्य, अनुष्ठेयसूत्रे ज्ञानसाधनत्वेन तत्करणमंगीकृत्य कर्मस्वातंत्र्यं निवारितम् ।  
 अग्निमैः पंचभिः सूत्रैस्तदेव समर्थयित्वा ज्ञानस्योत्कृष्टत्वं साधितम् । एवं पंचविंशतिसूत्रात्मकेनावा-  
 पिकरणेन उपसंहारोपोद्घातत्वेन कर्मणः स्वातंत्र्यास्वातंत्र्ये विचारिते । तत्र भगवत्प्राप्तिरूपस्य  
 पुष्पायस्य सर्वात्मभावरूपपुरुषोत्तमज्ञानैकलभ्यत्वमिति स्थितम् ॥ १ ॥

ततः कर्मणः किं परोक्षज्ञानसाधनत्वमपरोक्षज्ञानसाधनत्वं वेत्तपेक्षायां सर्वापेक्षेति षट्सूत्रे  
 द्वितीयाधिकरणे साक्षात्कारस्य स्वरूपोपकारार्थं कर्मज्ञानभक्त्यपेक्षां प्रतिज्ञाय तत्तन्मागोक्तकर्म-  
 सापेक्षत्वं साधितम् । पूर्वपाद एवांतरंगसाधनविचारे 'ज्ञानभक्त्यापश्यकताया निरूपितत्वात् । ततो  
 द्वितीयसूत्रे श्रमदमादीनां सत्त्वशोधकत्वे तैरेव ज्ञानसिद्ध्या यज्ञादिकर्मनिरेपेक्षत्वमाशङ्क्य, तेषां  
 विशेषानुष्ठेयत्वम्, न तु कर्मनिवारकत्वमिति तदानीमपि यज्ञादिकर्म कर्तव्यमेवेति सिद्धांतितम् ।  
 ततः ज्ञानिनः सर्वाङ्गभक्षणसातुज्ञानात्कामतः सर्वभक्षणे प्राप्ते आहारशुद्धभावेन शमाद्यसंभवात्  
 पयोम्रताद्यभावेन यज्ञादेरप्यसंभवाद्यज्ञश्रमदमादीनां साक्षात्कारजनकत्वमसंगतमित्याशङ्क्य, सर्वाङ्ग-  
 अनुमतेः प्राणालयाघापत्तिविषयत्वेनान्यदा तदप्राप्त्या तदानीं कामचाराभावात् यज्ञश्रमदमादिसंभवेन  
 तेषां ज्ञानप्रतिबंधनिवर्तकतया कारणत्वं निर्वाचम् । यद्यपि पूर्णस्य ज्ञानस्य कर्मनाशकत्वम्, तथापि  
 साधनदद्यायां तदपेक्षास्तीत्युपसंहारहेतुतया सर्वाङ्गानुमत्यादिसूत्रचतुष्टये साधितम् ॥ २ ॥

ततस्तृतीयेऽष्टसूत्रे विहितत्वाच्चाभ्रमकर्मत्वधिकरणे प्रथमसूत्रद्वयेन जातज्ञानसापि  
 ज्ञानमार्गीयसाश्रमधर्माणां नित्यत्वेन प्रत्यवायपरिहारकतया श्रमदमादिसहकारितया च कर्तव्यत्वं  
 निर्वाचम् । तेनैव कर्ममार्गीयस्य निष्कामतायामपि तदावश्यकत्वमित्यर्थादेव बोधितम् । ततोऽग्निमैः  
 सर्वापापीत्यादिभिः षड्भिः सूत्रैर्विहितानां भगवच्छ्रवणादीनां पूर्वोक्तैः सर्वेभ्य आधिक्यं, तद-  
 विरोधेनैवाश्रमधर्माणां कर्तव्यत्वं, भगवद्धर्मकर्तुरनभिमतं, आश्रमधर्माणां फलसिद्धावंतरावरूपत्वाद्-  
 विरोधेनैव कार्यत्वं, भगवद्धर्माणां यत्केस्यत्फलस्य च ज्ञानादिफलव्याप्यत्वमंतरंगतरविचारेण  
 विकल्पितम्, तेन अश्रमधर्मानिरोधेनैव ते कर्तव्याः इत्युपसंहारप्रकारो दक्षितः ॥ ३ ॥



ततस्तत्फलं किं, कथं च तस्य ज्ञानफलादाधिक्यमित्याकांक्षायां चतुर्थे एकसूत्रे तद्भूतस्ये-  
त्यधिकरणे भगवद्दर्शनां साधनदशायामुत्कृष्टत्वेऽपि फलदशयां मुक्तिभवेन फलतो न कश्चिद्विशेष-  
इत्याशङ्क्य, नियमादिभिर्हेतुभिस्तस्य नित्यत्वं, भक्तानां मुक्त्यनिच्छया तत आधिक्यं च मुख्य-  
भक्तिमार्गस्योत्कर्षार्थं प्रसंगात्प्रतिपादितम् ॥ ४ ॥

ततः पञ्चमे द्विसूत्रे न चाधिकारिकमित्यधिकरणे मर्यादापुष्ट्यापि यत् भगवदीयत्व-  
रूपमंतर्निष्ठारूपं यत्फलं तन्नित्यं, ज्ञानमार्गाद्यमुक्तेः सकाशादधिकमित्यनुप्रसंगेन निरूपितम् ।  
एवमधिकरणद्वयेन पूर्वोक्तकर्मोपसंहारप्रकारे बीजं बोधितम् ॥ ५ ॥

ततः षष्ठे चतुःसूत्रे बहिस्तुभ्यधेत्यधिकरणे सर्वविधस्य पुष्टिमार्गीयस्य आश्रमरूप-  
संन्यासधर्मानुपसंहारार्थं साधनत उत्कर्षबोधनायानुप्रसंगेन गृह्यत्यागो विचारितः । स च मध्यमा-  
धिकारे एवेति फलति ॥ ६ ॥

ततः सप्तमे एकसूत्रे सहकार्यतराधिकरणे गृह्यत्यागिनो मर्यादापुष्टिमार्गीयस्य शमादिकं  
भावनासहकारित्वेन कर्तव्यम्, पुष्ट्यंशबाहुल्ये तु तेनापि भावनामात्रमेव कर्तव्यमिति साधन-  
व्यवस्थानुप्रसंगाद् दर्शिता ॥ ७ ॥

ततोऽष्टमे चतुःसूत्रे गृहिणोपसंहाराधिकरणे, प्रथमसूत्रेण पूर्वोक्तैभ्यो जघन्याधिकारिणां  
त्यागानुकल्परूपं गृहे स्थित्वा भगवद्भजनं कर्तव्यमिति विचार्य, द्वितीयादिभिस्तस्य करणप्रकारस्तदा-  
धिक्यं, भगवद्भावस्य लोकेष्वप्रकटनं, भगवद्भजनव्यतिरिक्तसमये लौकिककरणं, गृहिणोपसंहार-  
श्रुतिभनुत्त्वानुप्रसंगाद्विचारितम् । तेन विहितत्वाच्चाश्रमकर्मपीत्यनेन यत्पूर्वमुक्तं तस्य  
प्रकारो बोधितः ॥ ८ ॥

ततो नवमे एकसूत्रे एवं मुक्तिफलानियम इत्यधिकरणे तादृशस्य देहपातोत्तरं मुक्तिर्वा  
भगवदीयत्वं वेति संशये मुक्तिस्तु नियतैव, भगवद्दीयत्वं तु भगवत्कृपाधीनमित्यनियमो  
निर्णीतः । तेनानुकल्पोपि मर्यादामार्गादधिकः, निरवधानंदपुरुषोत्तमसायुष्यादिति ॥ ९ ॥

एवमस्मिन्वादे बहिरंगविचारेण सप्रकारः कर्मोपसंहारो दर्शितः । एवमस्मिन्नध्याये चतुर्भिः  
पादैः सर्वसाधनं सप्रकारमुपदिष्टम् ॥

इति श्रीबल्लभाचार्यश्वरणदासस्य श्रीपीतांबररात्मजपुरुषोत्तमस्य कृतौ  
वेदान्ताधिकरणमालायां तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः समाप्तः ।

तृतीयाध्यायः समाप्तः ।

चतुर्थोऽध्यायः ।

अथ चतुर्थाध्यायेवसरसंगत्या फलं निरूप्यते । तच्च फलं ब्रह्मविद् इति चतुर्भिः पादै-  
र्जावतो ज्ञियमाणस्य गच्छतः प्राप्तफलस्य च क्रमेण तस्य यथाधिकारमवस्था निरूप्यते ।

तत्र प्रथमपादस्य द्विसूत्रे प्रथमेधिकरणे प्रथमवर्णकेन श्रवणादीनामर्वांतरफलत्वाव-  
तेषामावृष्टिः कर्तव्येत्युच्यते । तेन पूर्वपादाते गृहिणोपसंहारे सर्वेद्रियाणामात्मनि प्रतिष्ठापनशुक्लं,  
तत्प्रकारोऽयं दर्शित इति पूर्वोक्तं सह प्रकारप्रकारिभावः संगतिरिति बोध्यम् । द्वितीवर्णकेन तु

ज्ञानमक्त्योः फल उल्कृष्टत्वाय कर्ममार्गं आवृत्तिव्युत्पादनेन फलजघन्यत्वमपि बोधितम् । तेन कर्मणि तत्फले चानासक्तिरपि तत्रकारत्वेन बोध्यत इति सैव पूर्वेण सह संगतिरिति बोध्यम् ॥ १ ॥

ततो द्वितीये त्रिसूत्रे आत्ममेतीत्यधिकरणे प्रथमवर्णकेन ज्ञानफलं द्विविधं विचार्यते । मुख्यं त्वात्मप्रवेशरूपमनम्बरम्, द्वितीयं त्वधिकारिपुण्यस्वितेषु तेभ्यो ज्ञानोपदेशरूपमवांतरफलम्, भगवदाज्ञापारिपालनात्मकम्, न त्वाचार्यत्वकामनाकृतमित्युच्यते । द्वितीये ननु 'न स पुनरावर्तत' इतिश्रुत्युक्तो ज्ञानमक्त्योः फलरूपः पुनरावृत्त्यभावः किं सावधिक उत निरवधिक इत्याशंकायाम्, निरवधिक इति सिद्धांत उच्यते । नित्ये भगवद्रूप आत्मनि ब्रह्मविदो जीवात्मनः शुद्धजले जलसेव प्रवेशेन तादृक्त्वस्यैव श्रुतावुक्तत्वादिति, भक्तिमार्गे च भगवतो मुक्तोपसृप्त्यत्वेन सेवार्थं तन्निकटस्थितेरपि नित्यत्वादिति । एवमात्मोपदेशस्वावांतरफलत्वं त्वत्रापि समानम् । ततो द्वितीयसूत्रे प्रतीकोपासकानां न भोक्षः, अतद्रूपे तत्त्वेनोपासनादिति । अतः सा न कर्तव्येति बोधितम् । तृतीये सर्वत्र ब्रह्मदृष्टिः कर्तव्येति बोधितम् । तथा च सर्वत्रात्मभावनात् तथा स्फुरणाच्च दुःखस्य निवृत्तेस्तस्याप्यवांतरफलत्वम् । पूर्वपाद उक्तानां गृहत्यागिनां यदांतरं बाधं च साधनं तदत्रोपदिश्यत इत्यत्रापि तेन सह प्रकारप्रकारिभाव एव संगतिरिति बोधितम् ॥ २ ॥

ततस्तृतीये पंचसूत्रे आदित्यादिमतय इत्यधिकरणे प्रथमसूत्रे प्रतीकोपासना न कर्तव्या एव चेत्, ताः किमर्थमुपदिश्यते, ( नन्वेवमंगोपासना एव ? ) सिद्धांते प्रतीकोपासना इत्याकांक्षायाम्, अवसरसंगत्या सिद्धांते अंगोपासना एव प्रतीकोपासना इति तत्स्वरूपमुच्यते । ताभ्योपासना जघन्याधिकारिणां फलदानद्वारा माहात्म्यज्ञापनेन भक्तिद्वारा आधिभौतिकसर्वात्मभाव-रूपज्ञान एवोपकुर्वतीत्युच्यते, अग्रिमसूत्रैस्तथैव प्रतिपादनात् । ततो द्वितीयसूत्रे भावनौत्कञ्चे बहिर्भगवदध्यासरूपं प्राकट्यं फलमुच्यते । ततस्तृतीये ध्यानात्मनो मानसीमूर्तिसिद्धिरूपं फल-मुच्यते । ततश्चतुर्थे लीला अपि भगवान् तथा प्रकटयतीत्युच्यते । ततः पंचमे अधिकारौत्कञ्चेन तेषां तत्रैव फलत्वं भासत इति श्रीभागवतोक्तसृष्टिबलेनोच्यते । तस्मात् तासां ज्ञानोपकार एव फलमिति सिध्यति ॥ ३ ॥

ततश्चतुर्थे एकसूत्रे यज्ञैकाग्रतेत्यधिकरणे बहिर्तर्भगवत्प्राकट्यवतोऽपासकयोर्न तार-तम्यमिति सिद्धांतः प्रसंगेन क्रियते ॥ ४ ॥

ततः पंचमे एकसूत्रे आप्रायणेत्यधिकरणे भगवत्प्राप्तिरूपपरमफलपर्यंतं तस्य सैवावस्था तिष्ठति । परमफलं च तस्य साक्षाद्भगवत्सेवनरूपं सिध्यतीत्यनुप्रसंगेन पुष्टिमार्गीयसोक्तम् । इदमेव च पूर्वं तद्भूताधिकरणे प्रतिपादितमत्रांगोपासनाविषयेपि स्मार्यते । तेन पुष्टिमार्गीयस्य जीवत इदम-वांतरफलमिति बोधितम् ॥ ५ ॥

ततः षष्ठे चतुःसूत्रे तदधिगम इत्यधिकरणे मर्यादाभारगीयस्वावांतरफलमवसरसंग-लोच्यते । तत्र प्रथमसूत्रे (चित्तशुद्धौ) ज्ञानोदये सति पूर्वपापनाशः, तदनंतरं पापस्नानुत्पत्तिः । द्वितीयसूत्रे पूर्वपुण्यस्य नाशः, तदनंतरं तदनुत्पत्तिः । कदाचित् प्रारम्भवशाद्भगवद्भावाभ्युत्तौ उत्तरकर्मण उत्पत्तिरित्युक्तम् । ततस्तृतीये ज्ञानात् कर्मनाशे इति कर्मजन्यदेहस्यापि नाशादा-चार्याभावेन ज्ञानादिप्रदायोच्छेद इत्याशंक्य, अनारम्भकार्याणामेव तेषां नाशः, न प्रारम्भकार्याणा-मिति, तेषां योग्येकनाश्वत्वादित्युक्तम् । ततश्चतुर्थे ब्रह्मविदोऽभिदोत्रादिकरणमपि प्रारम्भयोगरूप-

कार्यावैव, वेद्यामभिहोत्रकरणरूपं प्रारम्भमस्ति तेषां तत्करणरूपेण भोगेन तद्विपृष्टेः, न तु तस्य कर्मणः संश्लेष इत्युक्तम् । तेन मर्यादामार्गीयस्य कर्मसंसर्गाभाव इत्यनेनाधिकरणेनावसराद्वा प्रसंगाद्वा साधितम् ॥ ६ ॥

ततः सप्तमे त्रिसूत्रे अतोऽन्यापीत्यधिकरणे पुष्टिमार्गीयस्य 'तस्य पुत्रा दावमुपयंति सुहृदः साधुकृत्याम् द्विपंतः पापकृत्या'मिति श्रुतिबलाद् विनैव भोगं प्रारम्भनिवृत्तिरिति प्रथमसूत्रेण कथ्यते । ततो द्वितीये 'यदेव विद्यते'ति श्रुत्या ब्रह्मविदः कर्मकरणप्राप्तौ तत्संश्लेषमाशङ्क्य, इदं वाक्यं कर्मागन्तव्योपासनाविषयम्, न तु ब्रह्मविद्याविषयम्, अतो न तस्य आपादयितुं शक्यते कर्मसंश्लेषो ब्रह्मविदः । किंच, यद्यनया कर्मकरणं प्रसक्तं क्रियते, तदा ब्रह्मवित्कर्मयोग्यावैव कर्म करोतीति तच्छेषाभावायैव तत् फलित्वतीति तु मर्यादामार्गीयत्वा समाधानम् । पुष्टिमार्गीयस्तु केवलं भगवदासक्तः, भगवद्गुणानां च जीवगुणाः अंशाः, जीवनिष्ठं विद्यारूपं यज्ज्ञानं तद्भगवज्ज्ञानस्य अंश इति सिध्यति । तथा सति जीवनिष्ठविषयापि चेत् न मर्यादामार्गीयस्य कर्मश्लेषः, तदा भगवत्स्वरूपासक्तस्य पुष्टिमार्गीयस्य कर्मश्लेषः कैयुतिकन्यायेनैवापास्त इत्युक्तम् । ततस्तृतीये पुष्टिमार्गीयः पूर्वोक्तप्रकारेण स्थूललिङ्गशरीरे क्षपयित्वा ततो यथाधिकारं भगवत्साक्षात्कारादिरूपेण फलेन संपद्यत इति परमफलमुक्तम् । अत्र क्षपणं च कुक्षेत्रप्रसंगे ब्रजमत्तानां जीवकोशसंस्काररूपम् । भोगश्च तदनंतरदर्शनदिरूपो जीवदशायामेव भवतीत्यवांतरफलपरिसमाप्तिरिति भग प्रतिभाति ।

इति श्रीब्रह्मभाष्यार्यचरणदासस्य श्रीपीतांबररात्मजपुरुषोत्तमस्य कृतौ वेदान्ता-  
धिकरणमालायां चतुर्थाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥

अथ द्वितीयपादे त्रियमाणस्य ब्रह्मविदोवांतरफलव्यवस्था व्यवसरसंगलोच्यते ।

तत्र प्रथमे चतुःसूत्रे वाक्मनसीत्यधिकरणे तत्र प्रथमसूत्रे 'अथाकाशमयमान' इति वाजसनेयिश्रुतिमात्रं त्रियमाणस्य पुष्टिमार्गीयस्य त्रियमाणदशायां बहिर्भनसि वा दर्शनं वेणुनाद-  
भवर्षं वा भवति, तदा तस्य वाक्मनसि संपन्ना भवतीत्युक्तम् । ततो द्वितीयसूत्रे पूर्वोक्तनैव हेतुना अन्यान्यपीडियाणि मनसा सह संगतानि भवतीत्युक्तम् । ततस्तृतीये सर्वैरियविशिष्टं मनः प्रापे संगतं भवतीत्युच्यते । ततश्चतुर्थे तत्सर्वविशिष्टप्राणो हृदि वा बहिर्वा प्रकटे भगवति लीनो भवती-  
त्युच्यते । तथा चानेन क्रमेण तसैरिय्याणि भगवति लीयंते, आत्मापि लीयते, 'न तस्मात्प्राणा उत्क्रामंति, अत्रैव समवनीयंते शब्दैव सन् ब्रह्माप्येती'ति श्रुतेरित्युच्यते । तस्मात्कैफिदेहप्राप्तिश्चतुर्थे पादे वक्ष्यते ॥ १ ॥

ततो द्विसूत्रे द्वितीये श्रुतेष्वित्यधिकरणे त्रियमाणस्य मर्यादामार्गीयस्य व्यवस्था व्यव-  
सरसंगेण प्रसंगेनोच्यते । तत्र प्रथमसूत्रे तसैरिय्याणि भूतेषु लीयंत इत्युच्यते, स्वयं तु हृदेषु  
मयवंतं प्राप्य मुक्तो भवतीत्यपि तेन सूच्यते । ततो द्वितीये सूत्रे मत्तो ज्ञानी च मर्यादामार्गीयौ  
भवतः । तत्रोत्प्रेरियं व्यवस्था, उत भक्तस्य पुष्टिमार्गे प्रवेश इत्याशङ्क्य, ह्यवोरपीयं व्यवहस्युच्यते ।

ततस्तृतीये नवसूत्रे समाना चास्तृतीयधिकरणे उच्यतेऽप्येवमेवैषि प्राणदित्त्व-  
प्रकारे पुष्टिमर्यादास्योः कुत एव (विशेषादेव) विशेष इति वक्तुं पुष्टिमार्गीयस्य मर्यादामार्गीय-  
विकल्पदुपेक्षतेन विचारितम् । तत्र प्रथमसूत्रे साधनद्वारा भोक्तेः च हि मर्यादामार्गीया मर्यादा,

विहितसाधनं विनैव मोचनेच्छा पुष्टिमार्गमर्यादा । अतस्तयोः संकरः कदापि न भवतीति विशिष्टे-  
च्छया आधिक्यमुक्तम् । ततो द्वितीये पुष्टिमार्गीयमुक्तिदशायां मर्यादामार्गीयमुक्तेः संसारतौत्वव्य-  
पदेश इत्युक्तम्, तेन पुष्टिमार्गस्याधिक्यं सूच्यते । ततस्तृतीये यदि तस्याः संसारतुल्यत्वं तदा  
तस्या हेतुत्वं स्यात्, तदोषकश्रुतेः प्रतारकत्वं चेत्साशंकायाम्, पुष्टिमार्गीयं तत्त्वं दुर्ज्ञेयम् । अतस्त-  
दज्ञानान्मर्यादामार्गीयमुक्तिर्बोधानीप्सिता तान् प्रति तामेवोपादेयत्वेन श्रुतिर्वदति, रागिणः प्रति स्वर्गादि  
उपदिश्यते (तद्भूत् । ततश्चतुर्थे तर्हि ऋषिवादिभिर तादृशानां भक्तानामपि स्वमार्गोपदेशनं क्वचिच्छ्रू-  
येत), यतो नैवम्, अतो नैवमित्याशंकायाम्, तदनुपदेशने षीजमाह । पुष्टिमार्गीयाणां हि अवस्था-  
द्वयम्, विरहः प्रियसंगो वा । तत्राप्ये स्वास्थ्याभावाच्चोपदेशः । द्वितीये तु भगवत्संनिधानेन तदग्रे  
घाटर्षस्य कर्तुमशक्यत्वाच्चोपदेशः । अत उपदेशाभावान्न तस्यासत्ता वक्तुं शक्येत्युक्तम् । ततः  
पंचमे भगवदीयानां विरह एव कथमित्याशंकायाम्, पुष्टिमार्गे भगवतो रसात्मकत्वस्यैव प्राकट्यात्  
तेनैव तदुपपत्तिरिति युक्त्या समाहितम् । ततः षष्ठे विरहांगीकारे श्रुतिविरोधमाशंक्य, श्रुतौ शरीर-  
संबन्धिन एव दुःस्वस्य निषेधो, न भगवद्विरहजन्यसेत्वेवं समाहितम् । ततः सप्तमे श्रुत्या, अष्टमे  
च स्पृत्या तदृढीकृतम् । ततो नवमे सर्वासां रसावस्थानां सत्ता श्रीगोकुल एव विद्यत इति श्रुत्या  
व्यवस्थापितम् । एवं पंचमिः सूत्रैः प्रमाणपूर्वकं रसावस्थास्थापनेन पुष्टिमार्गस्य सर्वोत्कृष्टत्वं व्यव-  
स्थापितम् । अतः पुष्टिमर्यादायामुपदेशेपि न कश्चिद् दोष इत्यर्थात् सूचितं भवति ॥ ३ ॥

ततश्चतुर्थे एकसूत्रे अविभागो बन्धनादित्यधिकरणे प्रसंगात् पुष्टिमार्गीयस्य नित्य-  
लीलाकूपफलानुभवस्य नित्यत्वं मर्यादामार्गात् फलतो विशेषप्रतिपादनाय विचारितम् ॥ ४ ॥

ततः पंचमे एकसूत्रे तद्योक्तोद्भवज्वलनाधिकरणे मर्यादामार्गीयस्य ऋष्याण्डमध्ये सद्यो  
मुक्तिप्रकारो विचारितः । तदग्रिमे च अवसरसंगत्या मर्यादामार्गीयस्य जीवोत्क्रान्त्यनंतरं क्रममुक्ति-  
प्रकार उच्यते । तत्र साधारणस्यापि जीवस्य इंद्रियरूपाभिस्तेजोमात्राभिः सहैव येन केनचिद्गारेण  
निर्गमनम्, तथापि यस्य साधनेन ( परमात्मा तुष्टः, ) स जीवस्तु एकशतनाडीषु या श्रुतापिका  
मूर्धन्या नाडी, तथा ऊर्ध्वं त्व 'क्त्वा' निष्क्रामति, साधनेन तुष्टो यो हृदयवर्ती परमात्मा तदनु-  
ग्रहाद्विद्यासामर्थ्याच्च या भगवत्स्मृतिपरंपरा, तथा तस्यानुग्रहः, तेन मूर्धन्यनाड्या निष्क्रमणमि-  
त्युक्तम् ॥ ५ ॥

ततः षष्ठे चतुःसूत्रे रश्म्यनुसार्यधिकरणे । तत्र प्रथमसूत्रे यः क्रमेण मोक्षाधि-  
कारी रश्म्यनुसारी मूर्धन्यनाड्या निःसरति तस्यापि हृदयाग्रे प्रकाश इत्युक्तम् । ततो द्वितीये  
तृतीये च रात्रिकृतोऽवनकृतो विशेषश्च नास्तीत्युक्तम् । ततश्चतुर्थे स्मृतौ भूममार्गीस्याप्युक्तत्वात्  
तत्र च रात्रिदक्षिणायनादीनामुक्तत्वादर्धिरादिमार्गे च ज्योतिरुत्तरायणादीनामुक्तत्वान्मुच्यमानस्य  
कथं न विशेष इत्याशंक्य, स विशेषो योगिन एव, गती च ते स्मार्ते, अतो न ज्ञानिनः, तेन ज्ञानिन  
उत्क्रमणे सर्वोपि फलः समान इत्युक्तम् । एतस्य करणभ्रामनिष्पत्तिस्तु यत्र प्रारब्धसमाप्तिस्तत्र  
भूतेष्वेव भविष्यतीति ज्ञेयम् । उपक्रमे तथैवोक्तत्वादिति ॥ ६ ॥

१. विद्यार्तमलकविक्रम मुद्रितेति प्रतिभाति । २. इतः परं सूत्रत्रयं निष्ठाधिकरणस्यैव श्रीगोपेक्षर इच्छति, आ-  
त्मन्यधिकरणस्यः श्रीहृदयस्थायः ।

एवमस्मिन् पादे पुष्टिमर्यादाभार्गीययोर्भ्रियमाणावस्था विचारिता ॥

इति श्रीबल्लभाचार्यशरणदासस्य श्रीपीतांबररात्मजपुरुषोत्तमस्य कृती

वेदान्ताधिकरणमालायां चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥

अथ तृतीयपादे क्रममुक्त्यधिकारिणो ब्रह्मविदोर्चिरादिमार्गेण गच्छतो व्यवस्थावसर-  
प्राप्तोच्यते ।

तत्र प्रथमे चतुःसूत्रे अर्चिरादीत्यधिकरणे ज्ञानमार्गीयस्य भक्तस्य चेत्युभयोरर्चिरा-  
दिमार्गेण गमनम्, उत सद्योमुक्तिरितिसंशये, यथा ज्ञानिनो नियमाभावस्तथा भक्तस्यापीति पूर्वपक्षे,  
पञ्चान्निविद्यायां ज्ञानमार्गीयाणामेवोपक्रांतत्वात्तेषामेव तेन मार्गेण गतिः, न तु भक्तस्यापीति निश्चीयते ।  
ततस्त्रिभिः सूत्रैस्त्वन्मार्गपर्वनिर्धारः क्रियते । श्रुतिभेदेन पर्वभेदानामनेकघोक्तत्वात् मार्गभेदे  
प्राप्ते देवयानस्य मार्गस्य श्रुत्यंतरे यदैक्यमुक्तं तद्विरोधसंभवात् । पर्वसु निर्धारितेषु तु यस्य यत्पर्व-  
भोगो भावी तं प्रति तत् पर्व, अन्यं प्रत्यन्यत् । यथा महामार्गे नानाग्रामेषु सत्स्वपि कस्यचित्  
कस्मिंश्चिद् ग्रामे अवांतरनिवासः, अन्यस्यान्यस्मिन् ग्रामे सः, तद्वत् । एवं पर्वभेदेऽप्युपपत्तौ ब्रह्म-  
लोकगमनस्यैक एवाचिरादिमार्गो देवयानाख्यः सिध्यतीति निर्णीतम् ॥ १ ॥

ततो द्वितीये त्रिसूत्रे आतिवाहिकाधिकरणे तेन मार्गेण कथं गच्छतीत्याकांक्षाया-  
मवसरगर्भेण प्रसंगेन गमनप्रकारो निर्धार्यते । तत्र पर्वभूतविद्युल्लोकपर्यंतं विद्यासामर्थ्येनैव गच्छति ।  
ततो विद्युल्लोके अमानवः पुरुषो ब्रह्मलोकगमयिता तत्रामत्य तं विद्युल्लोकस्य गंतारं ब्रह्मलोकं प्रापय-  
तीति श्रावितम् । एवं सति येषां विद्युल्लोकभोगोऽस्ति ते वरुणादिलोकं गच्छन्ति । तत्र सः ब्रह्मलो-  
कप्रापयिता आयाति न वेति संशये, तत्राप्यायाति, श्रुत्यंतरे प्रजापतिलोकानंतरमपि ब्रह्मलोकस्योक्त-  
त्वात्, ब्रह्मलोकप्रापयिद्वा पुरुषाणां च बहुत्वात्, यस्य यल्लोकभोगेन प्रारब्धसमाप्तिस्तं तत एव  
लोकाद्ब्रह्म प्रापयतीति प्रथमसूत्रे निर्णीतम् । तेषां ब्रह्मलोकप्रापका ये पुरुषास्ते आतिवाहिकश्चन्दे-  
नोच्यन्त इत्यपि । ततो द्वितीये सूत्रे अपुनरावृत्तिश्रुत्या देवयानं पंथानं प्राप्तानां ब्रह्मवित्वात्तेषां  
सद्योमुक्तिरेवोचितेति तेषामवांतरलोकभोगजनिका कामनैव कुतः । किंच, 'यत्कर्मभिर्यत्तपसे'ति भग-  
वद्वाक्ये मर्यादाभक्तस्य या लोकांतरकामनोक्ता सापि कुतः । तेषां सद्योमुक्तेरेव प्रथमाधिकरणे निर्धा-  
रादित्याशंक्य, केषांचित् ज्ञानिनां मर्यादाभक्तानां व्यामोहितत्वात् सा । व्यामोहश्च लीलासिद्धयर्थं,  
येऽन्तर्लोकः कृतास्तत्सद्विचार्यकलाय भगवतैव क्रियते । अतो नानुपपत्तिरित्युक्तम् । ततस्तृ-  
तीयसूत्रे ये वरुणादिलोकं गतास्तेषां स्वत एव ब्रह्मप्राप्तिरस्तु । आतिवाहिकस्य विद्युल्लोकीयत्व-  
श्रावणेन तेषु लोकेषु तदभावादित्याशंक्य, श्रुतावातिवाहिकस्य न विद्युल्लोकीयत्वमभिप्रेतम् । 'पुरु-  
षोऽमानव एत्ये'ति श्रावणाद्ब्रह्मलोकीयत्वम् । वैद्युतत्वं तु तस्य विद्युल्लोकपर्यंतमागमनात् । अतो  
लोकांतरादपि ब्रह्मलोकप्राप्तावातिवाहिकापेक्षास्तीत्युक्तम् । किंच, वाजसनेयके 'ब्रह्मलोकान् गमय-  
ती'ति श्रावितम् । छांदोग्ये तु 'ब्रह्म गमयती'ति श्रावितम् । तेन मर्यादाभार्गीयं भक्तं वैकुण्ठलोकान्  
गमयति । ज्ञानमार्गीयं त्वत्परब्रह्म गमयतीत्यपि तत्र निर्णीतम् । एवमेतेन गमनप्रकारो निर्णीतः ॥२॥

ततस्तृतीये अष्टसूत्रे कार्यं बादरिरित्यधिकरणे पूर्वसूत्राधिकरणश्रुत्युक्तस्य प्राप्तव्यस्य ब्रह्मणः किमविकृतब्रह्मत्वम्, उत कार्यब्रह्मलोकत्वमिति संशये, प्रथमं पंचसूत्रैर्यद्वादरिमतमुक्तम्, तत्राधिकृतस्य परब्रह्मणो व्यापकत्वाद्भक्तं गमनं न संगच्छते तस्मात् । किंच, श्रुत्यंतरे 'ब्रह्मलोका'-निति 'तेषु वसंती'ति च बहुत्वेन वासाधिकरणत्वेन च विशेषितत्वादपि तथा । तत्र ब्रह्मत्वव्यपदेशस्तु ब्रह्मसामीप्यात् । कल्पसमाप्तौ कार्यब्रह्मलोकस्य नाशे चतुर्मुखेन ब्रह्मणा सह तस्यापि चतुर्मुखवत् परब्रह्मप्राप्तेः श्रुतौ स्मृतौ चाभिधानादपि प्राप्यब्रह्मलोकोऽपर एव, न तु परब्रह्मेति पूर्वपक्षत्वेनोक्तम् । ततस्त्रिभिः सूत्रैर्भेदिनिमतं सिद्धांतत्वेनोक्तम् । तत्र प्रथमसूत्रे ब्रह्मशब्दस्य बृहत्त्वादिगुणविशिष्टत्वेन परस्मिन्नेव मुख्यवृत्तत्वात् गौण्याऽपरब्रह्मांगीकारो न युक्त इत्युक्तम् । ततो द्वितीये कौषीत-किश्रुतौ प्रजापतिलोकाद्ब्रह्मलोकस्य पार्थक्येनोक्तत्वात् छांदोग्ये अर्चिरादिमार्गप्राप्यत्वेन समाप्तौ 'ब्रह्म गमयती'त्युक्तत्वात् प्रजापतिलोकादन्यस्य कार्यब्रह्मलोकस्य कुत्राप्यश्रवणाद्गमनस्य प्रारब्धहेतुकत्वेन विलंब्यप्राप्तेः संभवाच्च न गमनादिश्रुतिस्मृतिविरोध इत्युक्तम् । ततस्तृतीये 'ब्रह्मविदाप्नोति पर'मिति श्रुतौ परप्राप्त्यर्था उक्ता सैवाग्रिमर्चा विधीयते । तस्यां च ब्रह्मणा सह सर्वकामभोगलक्षणा या प्रति-पत्तिरुच्यते, सा परेणैव सह । कुत्रापि श्रुतौ कार्यरूपे प्रतिपत्तेरनभिप्रेतत्वात् । अतो ब्रह्मशब्देन परब्रह्मैवोच्यत इति सिद्धांतितम् । एवमष्टभिः सूत्रैः गंतव्यब्रह्मस्वरूपं प्रसंगान्निरूपितम् ॥ ३ ॥

ततश्चतुर्थे एकसूत्रे अप्रतीकालंबनाधिकरणे पूर्वोक्तप्रकारेणातिवाहिकप्रापिता ब्रह्म-प्राप्तिः किं सर्वेषामुपासकानाम्, उत केषांचिदेवेति संशये, अप्रतीकालंबनानेवातिवाहको नयतीति निश्चीयते । तत्र प्रतीकोपासका द्विधा । केचिदतस्मिन्स्वत्वेनोपासकाः, अन्यं तु तदंगेषु तत्त्वेनो-पासकाः । तत्राद्यानामुपासनैव व्यंगा । 'योऽन्यथा संतमात्मान'मिति वाक्योक्तदोषप्रसंगात् । द्विती-यानां तूपासनाव्यंगत्वाभावेपि 'यावन्मनसो गतं तत्रास्य कामचारो भवती'त्यादिश्रावणेन तत्कृतुन्याय-तस्तत्रैव पर्यवसानेन तेषां ब्रह्मप्राप्तेरनभिप्रेतत्वात् । पंचाग्निविद्यायास्तु अंगोपासनाव्यंगत्वेन प्रतीकत्वेपि वाचनिकत्वात् तेषां नयनम् । तस्मात् ये परब्रह्मोपासकास्तानेव नयतीति ज्ञानमार्गीया व्यवस्था । भक्तिमार्गीयस्तु निष्कामांगोपासनकर्ता भक्तः सन् भक्तिषलादेवातिवाहिकं विनैव स्वयं गच्छतीति तत्कृतुश्चेति सूत्रशेषेण निश्चीयत इत्युक्तम् । एवमत्र चतुर्भिरधिकरणैः सप्रकारा गच्छद्ब्रह्मविद्व्यव-स्थोक्ता । संगतिस्तत्रावसर एव ॥ ४ ॥

ततः पंचमे एकसूत्रे विशेषं च दर्शयतीत्यधिकरणे भक्तिमार्गीयाणां ज्ञानमार्गी-याणां चाविशेषेणैव ब्रह्मप्राप्तिः, उत गमने विशेषात् फलप्राप्तावपि कश्चिद्विशेषोस्तीति संदेहे, 'ब्रह्मविदाप्नोति पर'मिति यजुर्व्याख्यानरूपायां 'सत्यं ज्ञान'मित्यस्यासृचि ज्ञानमार्गीयस्य अक्षर-प्राप्तिरेव, भक्तिमार्गीयस्य तु 'यमेवैष वृणुते' इति श्रुत्युक्तवरणेन भक्त्या हृदि अक्षरब्रह्मप्रादुर्भावात्तत्र स्थितेन पुरुषोत्तमेन सह भोग उच्यते । तत्र भक्तिमार्गः पुष्टिमर्त्यादकेवलपुष्टिभेदेन द्विविधः । तत्राथस्य यथाधिकारं पुरुषोत्तमानुभवरूपो भोगः । द्वितीयस्य तु यथाधिकारं ब्रह्मणा सह सर्वकामा-शनरूप इति विशेषं श्रुतिर्दर्शयति । तस्माद् ब्रह्मप्राप्तावस्ति तयोर्विशेष इति प्रसंगगर्भया पूर्वोक्त-संगत्वेन निर्णीतम् ॥ ५ ॥

इति श्रीबह्मभाष्यार्यशरणदासस्य श्रीपीतांबररात्मजपुरुषोत्तमस्य कृतौ  
वेदान्ताधिकरणमालायां चतुर्थाध्यायस्य तृतीयः पादः ।

ततश्चतुर्थे पादे पंचमिंधिकरणैः प्राप्तफलस्य ब्रह्मविदो व्यवस्था वक्तव्या । तत्र ब्रह्मविदो भक्तिज्ञानमार्गभेदेन द्विविधाः । भक्तिमार्गीया अपि मर्यादापुष्टिकेवलपुष्टिभेदेन द्विविधाः । अवांतरभेदास्त्वनेके । तत्र ज्ञानमार्गीयाः पुष्टिमर्यादामार्गीयाश्च प्रायशः क्रमेणैव मुच्यन्ते । अतिक्रमया तु केचित् सद्योऽपि । पुष्टिमार्गीयास्तु सद्य एव । एवमेतेषु ब्रह्मवित्सु ज्ञानमार्गीया अक्षरोपासकत्वात्तत्रैव पर्यवसन्नाः सद्यः क्रमेण वा तमेव प्रविशन्ति । पुष्टिमर्यादामार्गीयास्तु सद्यः क्रमेण वा नित्यं ब्रह्मलोकं प्राप्नुवन्ति । तेषां लौकिक्यामेव गुहायामक्षरम् । तत्र स्थितं पुरुषोत्तमं चानुभूय पुरुषोत्तमस्वरूपे प्रविशन्तीत्येतावत्पूर्वपादाते सिद्धम् । ये पुनः क्रमेण नित्यं भगवत्लोकं प्राप्नुवन्ति, ते तत्रैव भगवन्तं भिन्नमीश्वरत्वेनानुभवन्तो यथाधिकारं सर्वौपयिकदेहं प्राप्नुवन्तीत्यर्थात् सिध्यति । तदपि तृतीयस्कंधे 'अयो विभूर्ति मम मायाविनस्ता'मिति कपिलदेववाक्यादवसीयते ।

अतःपरं पुष्टिमार्गीयस्य प्राप्तफलस्य 'सोऽश्नुते सर्वान् कामान्' इति श्रुत्युक्ता व्यवस्थावशिष्यते । सा विशेषदर्शनसूत्रे संक्षेपेण सिद्धास्मिन्पादे प्रपंच्यते ।

ततः संपद्याविर्भाव इति चतुःसूत्रे प्रथमाधिकरणे प्रथमसूत्रे भगवत्स्वरूपे लीनस्य पुष्टिमार्गीयस्य स्खीलानुभावनार्थं भगवता बहिराविर्भावः क्रियते, अनुगृहीतत्वात् । स चाविर्भावो भगवत्स्वरूपत्वेनैव लीलाधिकरणे भवति, न तु प्रपंच इति श्रुतिषलादुक्तम् । ततो द्वितीये तस्मैवमाविर्भावेऽपि मुक्तत्वं नापैतित्युक्तम् । ततस्तृतीये एवं फलदातुः परमात्मत्वमेवेत्युक्तम् । ततश्चतुर्थे 'सत्यं ज्ञान'मित्यस्या ऋचः 'ब्रह्मविदाभोती'त्यनेनैकवाक्यत्वं व्याख्यानव्याख्येयभावादस्ति, तस्मादयमेवार्थ इति निर्धारितम् ॥

ततो द्वितीये अष्टसूत्रे ब्राह्मेणेत्यधिकरणे येन देहेनायं जीवो लीलानुभवं करोति तादृशो देह उपोद्घातेनावसरेण वा विचारितः । तत्र प्रथमसूत्रे सच्चिदानंदात्मकेनैव देहेन ब्रह्मणा सह भोगान् भुंक्त इति स देहस्तादृशो ब्रह्मणा संपादित इति साधितम् । तत्प्रकरणे ब्रह्मात्मकानामेवान्नामयादिविभूतीनामुपन्यासादिति जैमिनिमतकथनमुखेन तत्संपत्तिश्च प्रदर्शिता । ततो द्वितीयसूत्रे प्रज्ञानधनश्रुत्या केवलज्ञानात्मको ब्रह्मणो विग्रहो बोध्यते । अतस्तादृशेन सह भोगकर्त्रा ज्ञानात्मकेनैव भवितव्यम् । नचैवमानंदानुभवेन सर्वकामाश्चनषाधः शकनीयः । भगवतः पूर्णानंदत्वात् तत्संबन्धेनैवानंदानुभवः सिद्धः । तस्माद्ब्रह्मं विनैव केवलस्वरूपेण भुंक्त इत्यौद्दलोमिमतमुक्तम् । ततस्तृतीये सूत्रे 'सत्यं ज्ञान'मित्यस्यामृचि गुहाया उक्तत्वात् तस्याश्च विग्रह एव संभवात् श्रुतौ विग्रहत्वेनैवोपन्यासः । ते च विग्रहा भगवद्ब्रह्मि पूर्वमेव वर्तते भगवद्भेरूपाः । तेषु कस्मिंश्चिदयं चिन्मात्र एवाविश्यामिमानं कृत्वा भगवदिच्छानुरूपलीलात्मकान् भोगान् भुंक्ते । तस्मान्न चिन्मात्रत्वस्य नित्यविग्रहवत्त्वस्य च विरोध इति मतद्वयं संगृह्य तादृशविग्रहेणैव भुंक्त इति स्वमतमुक्तम् । ततश्चतुर्थे सूत्रे तादृशदेहप्राप्तौ भक्ते भगवदनुग्रह एव हेतुरित्युक्तम् । तेन तादृशो भोगो न सर्वेषाम्, किंत्वत्यंतभगवदनुगृहीतानामेवेति वरणश्रुत्या सिध्यति । ततः पंचमसूत्रे अतो हेतोः भगवाननन्याधिपतिः । अनन्याश्च त एव ये साधनत्वेन (फलत्वेन) च भगवन्तंभवे जानन्ति । तस्मात्तदर्थमेवं भगवतः संकल्प इत्युक्तम् । तेन तदेकतानतया तदाश्रयतया च ते सर्वदा तिष्ठन्तीति सिध्यति । ततः षष्ठे सूत्रे मुक्तस्य देहांगीकारप्रतिकूलं बादरिमतामाह । 'यत्र हि द्वैतमिव भवती'त्यादिश्रुतिरमुक्तिदशायां द्वैतदर्शनमुक्त्या 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवान्'दित्यादिना मुक्तस्य द्वैतदर्शनं

निषेधति । तथा सति द्वितीयदर्शनाभावे कामभोगवार्तेव दूरेति तदाक्षेप्यो देहोपि दूरतरः । एतन्मते 'ब्रह्मविदाप्नोति पर'मित्यादिश्रुतिः पूर्वकक्षाविश्रांता । ततः स्वप्ने चादरिविच्छेदं जैमिनिमतमाह । जैमिनिस्तु मुक्तस्य देहसत्तां मन्यते । 'ब्रह्मविदाप्नोती'ति श्रुतिः पूर्वकक्षाविश्रांतेत्यत्र मानाभावाच्च चादरिमत् साधीयः । अनेन श्रुतिविरोधापत्तेः । श्रुतौ हि 'ब्रह्मविदाप्नोती'त्यत्र ज्ञानस्य तत्प्राप्ति-साधनत्वमुच्यते, 'नायमाल्मे'त्यत्र वरणैकप्राप्यत्वम् । अतः साधनबोधकश्रुत्योः परस्परविरोधः । 'सोश्रुत' इत्यादिना परप्राप्तिरुच्यते । 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येती'त्यत्र ब्रह्मणि जीवस्य लय उच्यते । अतः फलबोधकश्रुत्योर्विरोधः । एवं विरोधं सति तदभावाय गतिरवश्यं कल्पनीया । तत्र पुष्टि-मर्यादाभ्यां मार्गभेदस्य सिद्धत्वात् तत्तन्मार्गीयस्य तत्तदेव फलं परममिति व्यवस्थितविकल्प एव ज्यायानिति नैकतरादरण्यं युक्तमिति । ततोष्टमे भगवान् व्यासः स्वसिद्धांतमाह । लोके हि शरीरं भूतजन्यं भोगायतनं च दृष्टम् । मुक्तस्य तु शरीरतदभावावाक्षेपलभ्यौ न निवारयितुं शक्यौ । अतः शरीरमेव तादृशं कल्पनीयं येन श्रुत्यविरोधः । तत्र भूमविद्यायां 'माल्मतः प्राण' इत्युपक्रम्य 'आत्मत एवेदं सर्व'मित्येतेन भगवत एव सकाशाद्भोगोपयोगिसर्वसामग्रीश्रावणान्मुक्तस्य शरीरं न भूतजन्यम्, तस्मादशरीरम् । तत्रैव 'आत्मरतिरात्मक्रीड आत्ममिथुन आत्मानन्द' इति श्रावणात्तच्छरीरं भोगायतनम् । तस्माच्छरीरमपि । एवमुभयविधत्व आस्थिते श्रुतीनां न कश्चिद्विरोधः ॥

ततस्तृतीये द्विसूत्रे तच्च भावाधिकरणे गुणोपसंहारपादोक्तं निर्दोषपूर्णगुणं भगवत्स्वरूपमेव फलमिति विचारितम् । तत्र पूर्वसूत्रे दोषरूपाणामञ्जत्वादीनां भगवति या प्रतीतिः, सा प्रांता, स्वप्नवदर्याभावेपि प्रतीयते । तस्माद् ब्रह्म निर्दोषमित्युक्तम् । ततो द्वितीये सूत्रे याः पौण्ड्यादयो-वस्थाः, ये च गुणास्ते सर्वे संत एव मायापसारणाद्ब्रह्मज्ञानं प्रतीयते । तस्माद् ब्रह्मानंतगुणपूर्णमव-तारेपीत्युक्तम् । तथा चावसर एव संगतिरित्यर्थः ॥ ३ ॥

ततश्चतुर्थे द्विसूत्रे प्रदीपवदित्वाधिकरणे फलानुभवोपकरणं प्रकृतत्वाद्विचार्यते । पूर्वाधिकरणयोः फलप्राप्त्युपकरणस्य फलस्वरूपस्य च विचारितत्वात् । अतोवसरोत्र संगतिः । तत्र प्रथ-मसूत्रे मुक्तस्य भगवत्कृपयाभिव्यक्त्यां जैवज्ञानक्रियाभ्यां योगेपि न ताभ्यां भगवता सह काम-भोगकरणसमर्थो भवति, किंतु यथा प्राचीनः प्रकृष्टो दीपः स्नेहयुक्तायामर्वाचीनायां वर्त्या प्रविष्टत्वां समानकार्यक्षमां करोति, तथा भगवानपि स्वदत्ते मुक्तदेहे जीवेन सह प्रविष्टत्वं देहं स्वभोगरूपकार्य-क्षमं करोति । यतो 'मर्ता स'न्निति भर्तृसत्कारंभमत्रे भगवतः क्रीडार्थं बहुधा आवेश उक्तः । तेनैवं ज्ञायते क्रीडोपयोगिभगवदवेश एव फलानुभवोपकरणमिति । ततो द्वितीयसूत्रे अस्थूलादिश्रुतेः सर्वकामभोगश्रुतेश्च यो विरोधः स सुषुप्तिमोक्षभेदेन भगवदाविर्भावप्रकारभेदात् परिहृतः ॥

ततः पंचमे षट्सूत्रे जगद्भ्यापाराधिकरणे भोगप्रकारो विचारितः । तत्र प्रथमसूत्रे 'सोश्रुते सर्वान् कामा'निति श्रुतिर्मुक्तिप्रकरणस्था । तस्मात्तत्र न जगत्संबंधः । किंच, भगवल्लीला कालमायाद्यतीता । तेन प्राकृतं जगत् ततो दूरतरमिति न तत्संबंधः । अतो लौकिकव्यापाररहित-मेव मुक्तस्य भोगकरणमित्युक्तम् । ततो द्वितीयसूत्रे 'सर्वं हि पश्यः पश्यती'तिश्रुत्युक्तप्रत्यक्षोप-देशेन तस्य जगद्भ्यापारसाहित्यमाशंक्य, श्रुतौ सर्वपदेन न जगदुच्यते, किंतु लीलास्थाः पदार्था एवोच्यन्ते । तेषामेव दर्शनम् । अतो न श्रुतिविरोधः । किंच, पूर्वोक्तश्रुत्यनंतरं 'स एकधा भवती'ति अक्तस्य नानारूपबोधिकाश्रुतिः पठ्यते । तेन नानारूपैर्नानालीलां भगवदनुभावितामनुभवतीति न



लीलानामनित्यत्वम्, नापि काचिदन्यानुपपत्तिरित्युक्तम् । ततस्त्वृतीये सूत्रे 'आयास' इत्यागम-  
नमविष्यत्वबोधकमगवद्वाक्याल्लीलानां भक्तरूपाणां चानित्यत्वमाशंक्य, भगवल्लीला प्राकृतविलक्षण-  
भगवदिच्छयैवोपपद्यमाना न कुतर्केरन्यथा भाव्या, किंतु श्रुत्या नित्यत्वेनोक्तत्वादलौकिकानुसरण-  
मेव कर्तव्यमित्युक्तम् । ततश्चतुर्थसूत्रे अस्मिन् सूत्रे कुतर्केणान्यथाभावनं न कर्तव्यमिति यदुक्तं  
तदेव श्रुतिप्रत्यक्षाभ्यां साधितम् । ततः पञ्चमसूत्रे जीवस्य भोगमात्र एव भगवत्साम्यम्, न तु  
सर्वथेति 'न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यते' इतिश्रुतेर्न विरोध इत्युक्तम् । एवमत्र पंचसूत्र्या भगवतः  
परमफलत्वमर्थादुक्तं भवति । ततः षष्ठे ईदृशं परमफलं प्राप्य भक्तानां ज्ञानिनां चावृत्तिर्नास्ति । तत्र  
प्रमाणं च शब्दः श्रुतिरूपः स्मृतिरूपश्चेत्युक्तम् । एवं षड्विः सूत्रैर्फलभोगप्रकारो विचारितः ॥ ५ ॥

वेदांतीयन्यायमालामणुभाष्यानुसारिणीम् । सौकर्यायार्यबोधस्य चकार पुरुषोत्तमः ॥ १ ॥

इति श्रीबल्लभाचार्यचरणदासस्य श्रीपीतांबररात्मजपुरुषोत्तमस्य कृतौ

वेदान्ताधिकरणमालायां चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थः पादः ।

चतुर्थाध्यायः समाप्तः ॥

श्रीकृष्णाय नमः ।  
श्रीगोपीजनवल्लभाय नमः ।  
श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ।

## श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।



भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिवृंहितम् ।

अथ प्रथमोऽध्यायः ।

चतुर्थः पादः ।

आनुमानिकमप्येकेषामिति चेन्न शरीररूपकविन्यस्तगृहीतेर्दर्शयति  
च ॥ १ ॥ (१।४।१)

एवं सर्वेषां वेदान्तानां ब्रह्मपरत्वे निर्णीते, केचिद् वेदार्थाऽज्ञानात् कश्चिद्  
वेदभागे कापिलमतानुसारिपददर्शनेन तस्यापि वेदमूलकत्वं वदन्ति । तन्निराकर-

भाष्यप्रकाशः ।

आनुमानिकमप्येकेषामिति चेन्न शरीररूपकविन्यस्तगृहीतेर्दर्शयति च ॥ १ ॥  
जतीतेषु पादेषु प्रथमेऽतिव्याप्तिजनकशब्दकृतसंदेहवारणाय कार्यनिरूपकाणि वाक्यानि विचार्य,  
द्वितीयतृतीययोश्च यथायथं जीवजडरूपार्थकृततत्संदेहवारणायान्तर्याम्युपास्वरूपनिरूपकाणि च  
वाक्यानि विचार्य सर्वेषां वेदान्तानां साक्षात् परंपरया च ब्रह्मणि समन्वयः प्रतिपादितः । स  
तदा दृढीभवति यदा श्रौतत्वेनाभिमन्यमानस्य मतान्तरस्य श्रौतता निराक्रियते । अतस्तदर्थं  
चतुर्थे पादे जीवजडसमुदायात्मकार्यनिरूपकतया मतान्तरश्रौतताभ्रमजनकानि प्रकीर्णनि  
वाक्यानि विचार्यन्त इत्युपोद्घातबोधनाय पूर्वपादत्रयसिद्धमर्थमनुवदन्त एतत्पादार्थमाहुः  
एवमित्यादि । तथा च तन्निराकरणं प्रयोजनं, तादृशवाक्यविचारश्चार्थ इत्यर्थः । नन्वदृश्यत्वाद्य-

रश्मिः ।

आनुमानिकमप्येकेषामिति चेन्न शरीररूपकविन्यस्तगृहीतेर्दर्शयति च ॥ १ ॥  
परंपरयेति जीवमुख्यप्राणलिङ्गादित्यत्र जीवमुख्यप्राणप्रतिपादकवेदान्तानां परंपरया समन्वयः ।  
उपोद्घात इति । तथाच प्रकृतः स च वेदान्तानां समन्वयः तस्मिन्नेव चिन्तां मतान्तरनिराकरण-  
चिन्तामुपोद्घातं बुधा विदुरिति । ननु सांख्यमतनिराकरणमाकस्मिकमिति चेन्न, षट्सु शास्त्रेषु  
वेदवेदान्तयोरङ्गाङ्गिभावः परस्परं, स आरम्भ एव विचारितः । अधुना तृतीयशास्त्रस्य विचारः  
प्रासावसरः क्रियत इति योगः प्रत्युक्त एव । द्वितीयेध्याये पञ्चरात्रविचारः पाशुपतमतद्वयं  
'वेप्यन्यदेवता मक्ताः' इत्यादिना गीतायां स्पष्टमेव । नास्ति कादिमतानि दृश्यत्वेन पुराणप्रसिद्धानि  
द्वितीये द्वितीयपादे प्रतिवक्तव्यानीति ज्ञेयम् । तादृशोति प्रकीर्णकवाक्यविचारः प्रकीर्णकत्वं  
कापिलमतश्रौतताभ्रमजनकत्वं कश्चिद्देवभागे कापिलमतेत्यादिभाष्यात् । समन्वयानुकूलः मतान्तर-  
श्रौतताभ्रमजनकवाक्यविचारः इत्यत्र विचारपदं तादृशसमन्वये लाक्षणिकं वा । समन्वयस्त्वप्याचार्यः ।

णाय चतुर्थः पाद आरभ्यते । तत्र, ईक्षतेर्नाशब्दमिति सांख्यमतप्रशाब्दत्वाविति निवारितम् । वेदेन प्रतिपादितमिति तत्राशाङ्कते । आनुमानिकमप्येकेषाम् ।

एकेषां शास्त्रिणां शास्त्रास्तु सांख्यपरिकल्पितप्रकृत्यादि श्रूयते ।

‘इन्द्रियेभ्यः परा स्यार्था अर्थेभ्यश्च परं मनः ।

मनसस्तु परा बुद्धिर्बुद्धेरात्मा महान् परः ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विकरणे एतादृशमपि वाक्यं विचारितमेवेति, किमनेन विचारेणेत्याशङ्कां समादधानाः सूत्रांश-  
भवतारयन्ति तत्र ईक्षतेरित्यादि । तथाच यद्यपि तद्वाक्यं विचारितं, तथापि तन्मतस्य सर्वथा  
अश्रौतत्वमेवेति नोपपादितमतो विचार इत्यर्थः । एतेनास्य पादस्य, ईक्षतिसमन्वयस्यप्रपञ्च-  
रूपत्वं बोधितम् । नन्वत्र प्रकृतिनिराकरणमेवास्तु । मतस्य श्रौतानिराकरणे किं गमकमित्या,  
काङ्क्षायामानुमानिकपदमेव गमकमित्याशयेन व्याकुर्वन्ति एकेषामित्यादि । तथा च पूर्वग्रन्थे-  
‘कामाश्च नानुमानापेक्षा,’ ‘नानुमानमतच्छब्दात्’ इत्यादौ केवलानुमानपदादत्र च संबन्धितद्वि-  
तान्तानुमानिकपदात् सांख्यप्रवचनीये, ‘संघातपरार्थत्वात् पुरुषस्य’ इति सूत्रेऽनुमानेन प्रकृतिसं-  
बन्धित्वेन सिद्धः पुरुषोऽपि संग्राहत्वेन गम्यते । तयोश्च निराकरणे तन्मतमेव निराकृतं भवतीति  
सौत्रं पदमेव गमकमित्यर्थः । केषां शास्त्रायामित्याकाङ्क्षायां विषयवाक्यमुदाहरन्ति इन्द्रियेभ्य

रक्षिभः ।

एतादृशमिति ‘अथ परा यथा तदक्षरमधिगम्यते यत्तदद्रेश्यमग्राह्यमगोत्रमवर्णमचक्षुःश्रोत्रम्’  
इत्यादिवाक्यं मायाप्रकृत्यविधावादानां श्रौतताग्रमजनकम् । अबतारयन्तीति इदमुपलक्षणं तन्मतं  
पूर्वपक्षे निक्षेपुं शंकराचार्यमतेनावतारयन्ति स्म विचारितमिति । नन्वीक्षत्वविकरणे तु शब्दा-  
प्रतिपाद्यं न भवति ईक्षतेः श्रावणादित्युक्तं न प्रकृतिनिवारिता शंकरभाष्ये तु निवारितेति चेन्न ।  
प्रकृतिनिराकरणं सूचितार्थत्वेनाङ्गीकृत्य विचारितप्रायमित्यर्थः । नोपपादितमिति सूचितार्थपक्षे ।  
एतेनेति सूचितार्थाङ्गीकारेण ‘सर्वेषामेव शब्दानां व्यञ्जकत्वमपीष्यते’ इति । बोधितमिति व्यञ्जनया  
बोधितं सूचितमिति यावत् । तथा चायं भाष्यार्थः । तत्रेति शांकरमतेस्माकं सूचितार्थपक्षे ।  
इतीति इत्येवं तयोः पक्षयोरशङ्कत इत्यर्थः । ननु शांकरमतपूर्वपक्षस्य पूर्वपक्षकरणे किं फलमिति  
चेन्न सिद्धान्तस्य पूर्वपक्षतुल्यत्वात् । तथा च शांकरभाष्यमेतत्सूत्रसमासौ । तदेवं पूर्वापराद्येचनयां  
नास्त्यत्र परपरिकल्पितस्य प्रधानस्यावकाश इति । परपरिकल्पितस्येति प्रधानविशेषणान्मायाङ्गीकार-  
ध्वननात् । पूर्वग्रन्थ इति आनन्दमयाविकरणे शुभ्वाघायतनाविकरणे च । संबन्धीति अनुमानेन  
संबद्धत इत्यानुमानिकं ‘श्रेषे’ इति ठक् । इति सूत्रे प्रथमाप्यायस्ये । अनुमानेनेति । ननु  
आनुमानिकेनेति वक्तव्ये अनुमानपदं कृतः इति चेन्न । अनुमानेन प्रकृत्या सिद्धः पुरुषः  
संग्राहत्वेन काठके गम्यते । प्रकृतिसंबन्धित्वेन संघातपरार्थत्वेन सिद्धः पुरुषः संग्राहत्वेन गम्यते  
इत्यपि पदादर्थात् । तथा च सूत्राणि ‘सत्त्वरजस्तमसां साम्यावस्था प्रकृतिः प्रकृतेर्महान् महतोई-  
कारात्सञ्चतन्मात्राणि उभयभिन्द्रियं स्थूलभूतानि पुरुष इति पञ्चविंशतिगुणाः’ ‘स्थूलात्सञ्चतन्मात्रस्य’  
‘साक्षान्मन्तराम्यां तैरहंकारस्य’ ‘तेनान्तःकरणस्य’ ‘ततः प्रकृतेः’ ‘संघातपरार्थत्वात्पुरुषस्य’ तयो-  
दिति प्रकृतिपुरुषयोः । इन्द्रियेभ्य इत्यादीति तथा च काठकपदाद्यङ्गवेदे चरकनाम द्वादशविभ

महतः परमव्यक्तमव्यक्तात् पुरुषः परः ।

पुरुषात् परं किञ्चित् सा काष्ठा सा परा गतिः' ॥ इति काठके श्रूयते ।

तत्र बुद्धेरात्मा अहंकारः । ततो महान् महत्सत्त्वम् । ततोऽव्यक्तं प्रकृतिः । ततः पुरुष इति । न अहंकारावयः पदार्था ब्रह्मवादे संभवन्ति । तस्मादेवंजातीयकेषु तन्मतपदार्थानां भवणान्मायाप्रकृत्यविद्यावादा अपि श्रौता इति चेन्न ।

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादि । कात्र प्रकृत्यादीत्यतो व्याकुर्वन्ति तत्र बुद्धेरित्यादि । बुद्धेरात्मा अहंकार इति । पर इत्यनुषङ्गते । बुद्धेः सकाशादात्मा । 'सर्वात्मनोऽन्तःकरणं गिरित्रम्' इत्यन्तःकरणत्वेन सिद्धस्य गिरित्रस्य, 'चन्द्रो मनो यस्य दृगर्क आत्मा अहं सद्बुद्धो जठरं बुजेन्द्रः' इति स्वस्मिन्नात्मपदप्रयोगादात्माऽहंकारः पर इत्यर्थः । शेषं स्फुटम् । तथा चैवमत्र सांख्यमतप्रत्यभिज्ञानात् तन्मतं श्रौतमिति तदाहुः नहीत्यादि । अपिशब्दार्थमाहुः तस्मादित्यादि । एषंजातीयके-  
त्विषति । वक्ष्यमाणेष्वजादिवाक्येषु । मायाप्रकृत्यविद्यावादा इति । मायां तु प्रकृतिं विधातुं, पञ्चाशब्देदां पञ्चपर्वात्मवीम' इत्यादिवाक्येष्वभिमान्यमानाः । एवं पूर्वपक्षांश्च मनूय तद्वृत्तं

रश्मिः ।

भवन्ति चरकाद्वरका कठाः प्राच्यैकठाः कपिष्ठलकठांश्चार्येणीयाः वार्तन्तर्न्याः श्वेताः अश्वर्तः। औपमन्यवः पांता ऐरिनैर्याः मैत्रार्येणीयाश्चेति । श्वेताश्वतरोपनिषदिति प्रसिद्धाकारो न वाचनीयः बबालिखितपाठक इति हि भाष्ये पाठकाधमेषु गणनात् । अतो द्वादश । यद्वा चरका इत्युपेक्ष्य अग्रे द्वादशविधेयानि । तथा चायं भाष्यार्थः । एकेषां मुख्येभ्यः सामास्यशास्त्रिभ्योऽन्येषां षड्वेदशास्त्रिणां शास्त्रासु चरकादिनाम्नीषु यद्वा एकेषां चरकानां केवलानां शास्त्रिणां शास्त्रासु द्वरकादिषु इति । कठशाखायामित्यर्थः । कात्रेति अत्र श्रुतिषु सांख्यसिद्धप्रकृत्यादि केति प्रथमः । सांख्य-सूत्राण्युक्तान्येव । आत्मपदसाहंकारवाचकत्वं बुद्धेः परत्वं च व्युत्पादयन्ति बुद्धेरिति । सर्वात्मजः पुरुषस्य । इदं द्वितीयस्कन्धेस्ति । अन्तःकरणत्वेनेत्यसाहंकारत्वेनेत्यर्थः । चन्द्रो मनः । इदञ्चत्तार्षे त्रिषष्टितमेध्याये शिवस्तुतावस्ति । अहं श्रीशिवः अहंकारः । आत्मेत्यात्मपदमहंकारवाचकम् । बुद्धेः परत्वमीश्वरस्य स्पष्टम् ।

'यश्च सूततमो लोके यश्च बुद्धेः परं गतः ।

तावुभौ मुखमेधेते क्लिश्यत्यन्तरितो जनः' ॥

इति । भुजा इन्द्रः । स्वस्मिन्निति श्रीकपर्दिनि अहंकारे तथाच गिरित्रसाहंकारस्य चन्द्रो मन इत्याद्युक्तरीत्या वाचकं यदात्मपदं तस्य प्रयोगात् कस्मिन्नित्यतः स्वस्मिन्नहंकाररूपे श्रीशिवे इति क्लिन्निकान्वयः । चैत्रस्य गुरुकुलमित्यस्यैवैकदेशान्वयः । सांख्येति तदिदं सांख्यमतं श्रुताविति सांख्यमतप्रत्यभिज्ञानम् । ननु वैदिकशास्त्रानां भिन्नत्वात्कथं श्रौतमिति चेन्न परमत ऐक्यात् अपीरिति मायाविद्यासमुच्चये रूपम् । ननु मायावादः शांकराणां प्रकृतिवादो निरीश्वरसांख्यानानां अविद्यावादः सैषाऽविद्या जगत्सर्वमिति श्रीनृसिंहतापिनीयश्रुतेः तापिनीयशास्त्रिनामनिर्णयकर्तृत्वमिति प्रवार्ता जेद् उक्तो भाष्ये तेषामैक्यं पूर्वपक्ष इति प्रमाणपूर्वकं तं पक्षमाहुः मायां त्विति । पञ्च-  
पर्वाविद्या तासामभेदान्वयः आदिनाऽजादिवाक्यानि । श्रौता इति समस्या अभेदान्वयान् नामभेदेन प्रबुद्धाः च्चस्या । अमीति अभिमन्यन्ते ये वादास्तेभिमन्यवाणाः 'लटः शतशस्त्रौ' 'भाषे हुह' ।

शब्दसाम्यमात्रेण न तन्मतं सिद्ध्यति ।

‘संदिग्धानां पदार्थानां पौर्वापर्येण निर्णयः ।

न तु संदिग्धवाक्येन सर्वव्याकुलतोषिता’ ॥

अत्र हि पूर्वम् ।

‘आत्मानं रथिनं विद्धि शरीरं रथमेव तु ।

बुद्धिं तु सारथिं विद्धि मनः प्रग्रहमेव च ॥

इन्द्रियाणि ह्यानाहुर्विषयाँस्तेषु गोचरान् ।

आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेत्याहुर्मनीषिणः’ ॥

तदनु चत्वारि वाक्यानि । ‘यस्त्वविज्ञानवान्’ इत्यादि । तदनु ‘इन्द्रियेभ्यः

भाष्यप्रकाशः ।

हेतुमवतारयितुं निषेधं व्याकुर्वन्ति शब्देत्यादि । तन्मतमिति । अहंकारमहत्तत्त्वप्रकृतिपुरुषाणा-  
द्बृहत्तरोचरं परत्वबोधकं सांख्यमतं कृतो न सिद्ध्यतीत्यतः कारिकया तदेतमाहुः संदि-  
ग्धेत्यादि । पौर्वापर्येणेति पूर्वापरसंदर्भेण । संदिग्धा शस्त्रिन् वाक्ये पदवाच्या अर्थाः । पदानि  
वाक्यावयवभूतानि, वाक्यं च महावाक्यस्य । अतो महावाक्यानुरोधेन तदर्थो निर्णयः । न तु  
संदिग्धपदषडितवाक्येनावयवविभूतस्य महावाक्यस्य व्याकुलता युक्ता । तथा च तद्व्याकुलीभावा-  
देतन्मतं न सिद्ध्यतीत्यर्थः । तदेतद् व्युत्पादयन्ति अत्र हीत्यादि । अत्रेति प्रकरणे । हिर्हेतो ।  
चत्वारीति । विज्ञानसारथिवाक्यस्य कश्चिदिन्द्रियेभ्यः परा इत्याद्यनन्तरं दर्शनाच्चत्वारि, विज्ञान-  
रश्मिः ।

ननु ‘कर्तरि कृत्’ इति चेन्न षष्मादौ कर्तरि कृदित्यस्याप्रवृत्तिवदत्राप्यप्रवृत्तेरिति वैयाकरणभूषणसारे  
सिद्धान्तनिर्णय उक्तत्वात् । निषेधमिति सौत्रनकारार्थम् । महेति अवयवभूतम् । व्याकुलतेति  
उक्तशरीररूपकविन्यस्तृतीतिपरित्यागेन सूक्ष्मदर्शनपरित्यागेन च स्थूलदृष्ट्या शब्दपीडा युक्तेत्यर्थः ।  
हिरिति । परा इतीति हेतोः इत्यत्रेन्वयः । चत्वारीति ।

‘यस्त्वविज्ञानवान् भवत्ययुक्तेन मनसा सदा ।

तस्सेन्द्रियाण्यवश्यानि दुष्टाश्वा इव सारथेः’ ॥

‘यस्तु विज्ञानवान् भवति युक्तेन मनसा सदा ।

तस्सेन्द्रियाणि वश्यानि सदश्वा इव सारथेः’ ॥

‘यस्त्वविज्ञानवान् भवत्यमनस्कः सदाऽशुचिः ।

न स तत्पदमाप्नोति संसारं चाधिगच्छति’ ॥

‘यस्तु विज्ञानवान् भवति समनस्कः सदा शुचिः ।

स तु तत्पदमाप्नोति यस्माद्भूयो न जायते’ ॥

इति चत्वारि । वदतीति सूत्रे व्यासो वदति । भाष्ये । पूर्वेति आत्मानं रथिनमित्यादि-  
संबद्धः । एककारेण सांख्यमतव्यवच्छेदः । तमिति पूर्वसंबद्धार्थम् । प्रकृते । ननु प्रथमसुबोधिन्यां  
काव्यवद्रूपकनिरूपणे स्पष्टोर्धो भवति यद्यपि तथापि भागवते तथाकथनमनुचितं सर्ववेदसारोद्धार-  
त्वात् । रूपकारिकं तु बुद्धिपरिकल्पितमिति रूपककरणं भाष्ये कृतः इति चेन्न ईश्वरवद्वेदोपि कर्तु-  
मर्हतिन्वयवधितुं समर्थ इति ज्ञापनाय कश्चिद्रूपककरणात् ‘अत एव च नित्यत्वम्’ इति व्याससूत्रात्

पराः' इति । तत्र पूर्वसंबन्ध एवार्थ उचितस्तमाह शरीररूपकविन्यस्तपृहीतेः । शरीरेण रूप्यन्ते ये शरीरेन्द्रियादयस्ते विन्यस्ता यत्र रूपकभावेन रथादिषु तेषामेवात्र गृहीतिर्ग्रहणम् । अन्यथा प्रकृतहानाप्रकृतपरिग्रहापत्तिः ।

जीवप्रकरणं श्वेतन्मुक्त्युपायोऽस्य रूप्यते ।

योग्यं शरीरमाकृष्य गच्छेदिति हरेः पदम् ॥

तत्र जीवस्य ब्रह्मप्राप्तौ मुख्यं साधनं शरीरम् । स रथः । सर्वसामग्री-सहिताऽपराधीनयानत्वात् । रथस्तु हयाधीनः । हयाश्च खनुज्ज्वधीनाः । सा च

भाष्यप्रकाशः ।

सारथिवाक्यार्थस्त्वग्रे कारिकया वक्तव्यः । एवं संदर्भे यत् सिद्धं तद्वक्तुं हेतुं वदतीत्याहुः तत्रेत्यादि । तत्रेति इन्द्रियेभ्य इति वाक्ये । विष्णुधर्मोत्तरे तृतीयकाण्डे । 'उपमानेन तुल्यत्वमपमेयस्य रूपकम्' इति रूपकलक्षणाद् रूप्यते यत् तद्रूपमिति कर्मणि घञि कृते, 'इव प्रतिष्ठतो' इति कनि च कृते रूपकमित्यलंकारनाम सिद्ध्यतीत्यभिसंधाय हेतुं व्याकुर्वन्ति शरीरेणेत्यादि । स्वस्य स्वज्ञापकत्वेऽपि दोषाभावाच्छरीरेण रूप्यन्ते ये शरीरेन्द्रियादयस्ते यत्र

रश्मिः ।

यद्देदं समाधानम् 'काव्यादीनामसत्यत्वान्नोपयोगः कथंचन' इत्यनुयोगाद्धर्मवाचकलुप्तोपमा रूपकमत्र न काव्योक्तमिति तदाहुः विष्णुधर्मोत्तरे । उपमीयतेऽनेन करणे ल्युट् । उपमानम् । उपमातुमर्हसुपमेयम् 'हंसीव कृष्ण ते कीर्तिः स्वर्गज्ञानवगाहते' इत्यत्र हंसी उपमानं तद्वाचकं 'इव' पदम् । कीर्तिरुपमेयं उपमानेन तुल्यत्वं स्वर्गज्ञानवगाहनं उपमानोपमेयसाधारणधर्मः इयं पूर्णोपमा 'कर्पूरन्ती द्योर्धर्म' इति धर्मवाचकलुप्तोपमा कर्पूरमिवाचरन्तीत्यर्थे विहितस्य कर्पूरवदानन्दात्मकाचारार्थस्य किंप इवशब्देन सह लोपात् धर्मलोपस्त्वैच्छिकः द्योरानन्दात्मकतयो कर्पूरन्तीति तदुपादानस्यापि संभवात् तथा चोपमेयसंबन्धिरूपकमिति भावः । अत्र शरीरेन्द्रियादयः उपमेयाः रथादीन्युपमानानि । घञीति कर्मणि घञि दीर्घत्वम् । रूप रूपकरणे जुरादिरिति । यद्वा रूप्यन्ते रूप्यते स्तूयते रूपं स्वप्नशिल्पेति सूत्रेण पप्रत्ययो दीर्घश्च निपातितः । ननु भाष्ये स्वार्थे कप्रत्ययो वक्ष्यते अत्रेवार्थे कृत उच्यते तत्राहुः अलमिति । अत्र भाष्ये शरीरेण पदेन रूप्यन्तेऽस्य परोक्षवादः रूप्यन्ते शब्दन्ते शरीरेन्द्रियादयः । ननु विषयाः कथं शरीरेण शब्दन्ते सत्यम् । जीवप्रकरणे मोक्षे निरूपणीये विषयाणां ब्रह्मत्वात् । 'सर्वेषां ब्रह्मता ततः' इति सिद्धान्तरद्वयात् तथा चात्मपद-शक्तिर्विषयेषु । शरीरेन्द्रियादयः इत्यत्रादिपदेनानिन्द्रियं मनो वा आत्मन उपलक्षकम् । यद्वा सर्वे सर्वाथवाचका इति शरीरस्य सर्ववाचकत्वेन शरीरेन्द्रियात्मवाचकत्वं यद्यपि तथापि अन्यावाचकत्वं दोषः स्यात् तद्धारणायाम्प्रेतनिषेधा शरीरस्वात्मत्वेन ग्रहणमिति शरीरेण त्रिविधात्मनापदेन रूप्यन्ते शब्दन्ते शरीरादयः शरीरद्वयारम्भानः रथादिष्विति भाष्यात् । यत्रेत्यस्वार्थमाहुः रूपकैति रूपपदस्य लो स्वार्थे कप्रत्ययेन सूच्यतेऽयमर्थः । तेषामिति रथादीनाम् । एतावतो हेतोः श्रुतौ सूत्रेण सांख्यमत-निराकरणाय प्रयुक्तेर्न विशेषणादिकृत्यमतिदुरुहम् । प्रकृते । एतदाहुः स्वस्येति । स्वस्य शरीरपदस्य स्वेषां प्रतिपाद्यत्वेन स्वीयानामर्थानां शरीरेन्द्रियादीनां ज्ञापकत्वेऽवबोधकत्वे अपरिवेकारार्थे अवबोधकत्वं एवपदजन्यपदावर्षोपस्थितिरुक्ता । दोषः सर्वाथवाचकत्वं तस्याभावात् । शरीरेण

मग्रहाधीना । स च सारथ्यधीनः । स च खबुध्यधीनः । सा च मार्गाधीना । स

भाष्यप्रकाशः ।

वाक्ये रथादिषु रूपकभावेन अलंकारबोधितप्रतिकृतिभावेन विन्यस्ताः स्थापितास्तेषां सर्वेषां रथादिप्रतिकृतिभूतानामेवात्र गृहीतिर्ग्रहणम् । अतः शरीररूपा रूपकविन्यस्ताः । शरीररूपक-विन्यस्ताः । रूपकविन्यस्तानां व्यावर्तकं शरीररूपत्वमित्युपसर्जनत्वात् तस्य पूर्वनिपातः । आरूपार्थिवादेराकृतिगणत्वाद् रूपपदलोपश्च । अतः शरीररूपकविन्यस्तानां गृहीतिर्ग्रहणं शरीर-रूपकविन्यस्तगृहीतिस्तस्मादित्यर्थः । तथा च स्यात् सांख्यमतापचिर्घट्टाकारादीनां पदार्थानां तन्मेव गृहीतिः स्यात् सा तु नास्ति । यतः शरीरेण ये रूप्यन्ते शरीरेन्द्रियादयस्ते विन्यस्ता यत्र

रश्मिः ।

शरीरपदेन रूप्यन्ते रूप्यन्ते रश्मिन् परोक्षवादात् । शब्दयन्ते शब्दव्यापारोमिषा तद्विषयीक्रियन्ते ये शरीरेन्द्रियादयः । ननु काव्यनिषेधेन रूपकस्य ।

‘विषय्यभेदाद्द्रव्यरञ्जनं विषयस्य यत् ।

रूपकं तु त्रिधाधिक्यन्यूनत्वानुभयोक्तिभिः ॥

अयं हि घूर्जटिः साक्षाद्येन दग्धाः पुरः क्षणात् ।

अयमास्ते विना शंभुस्तार्तीयिकं विलोचनम् ॥

शंभुर्विश्वमवल्यथ स्त्रीकृत्य समदृष्टिताम् ।

अस्या मुखेन्दुना लब्धे नेत्रानन्दे किमिन्दुना ॥

साध्वीवमपरा लक्ष्मीरसुधासागरोदिता ।

अयं कलङ्गिनश्चन्द्रान्मुखचन्द्रोतिरिच्यते’ ॥

विषय्युपमानमूर्तं पद्यादि विषयस्तु उपमेयं वर्णनीयं मुखादि । रूपकं द्विविधमभेदरूपकं ताद्रूपरूपकं च । अयं हीति सार्धेनाभेदरूपकाणि । अस्या मुखेन्दुनेति सार्धेन ताद्रूपरूप-काणि आधिक्यन्यूनत्वानुभयोक्तयुदेशकमप्रतिलोम्येनोदाहृतानीत्वेवंरूपस्य विवक्षां वारयितुमाहुः अलंकारेति अलंकारबोधितस्य सदृशभावेन धर्मवाचकलुप्तोपमात्वेन रूपकस्य विन्यस्ताः विशेषेण नितरामस्ताः प्रेरिताः स्थापिताः शरीरेन्द्रियादयः स्वाभेदसंबन्धेनान्यत्र गतिनिवृत्तियुक्ताः कृताः भवन्ति त इत्यन्वयः । एतेन तेषामिति भाष्यपदं व्याकृतम् । कीदृशमित्यत आहुः प्रतिकृतयः सदृशाः कृतानि शरीरेन्द्रियादीनि येषां तेषां रथादीनां तथा च रथादयश्च ते प्रतिकृतिभूता रथादिप्रतिकृतिभूतास्तेषां रथादिप्रतिकृतिभूतानां तेषामिति रथादीनाम् । समासमाहुः अत इति उक्तकारणात् । रूपकैति शरीरेन्द्रियादीनाम् । व्यावर्तकं विशेषणम् । ननु विशेषणं शरीररूपा इति न तु शरीररूपकत्वमि-तीति चेन्न कप्रत्ययेन स्वार्थिकेन शरीररूपा शरीररूपकाणीत्येतयोरेकार्थबोधकत्वेन विशेषावावात् । इषावै कप्रत्ययस्यालंकारनामत्वार्थं रूपकपदसूचितार्थनिबन्धनत्वात् । पूर्वैति ‘उपसर्जनं पूर्वैश्च’ इति पूर्वनिपातः सूत्रे व्यासपादैः कृतः । आकृतीति गणपाठे नास्ति काचित्कमाकृतियणत्वम् । सत उपपदस्य रूपपदस्य लोपः । आकृतिगणत्वामावे शरीररूपकत्र विन्यस्ता यत्रेति भाष्यत्रोक्तो बहुव्रीहिः । तस्मादिति ननु तस्मा इति वक्तव्ये तस्मादिति कुत इति चेन्न शरीररूपकविन्यस्त-प्रत्यादित्यर्थे तात्पर्यात् । एहीतेर्ग्रहणादिति वक्ष्यन्ति तथा च सामान्ये ननुसकमिति वाचः ।

च प्राप्याधीन इति । एवं ज्ञात्वा युक्तसामग्रीकस्तपेशं प्राप्नोति । तत्रेन्द्रिया-  
णामात्मा विषयाः ।

भाष्यप्रकाशः ।

वाक्ये रूपकभावेन रथादिषु, आत्मानं रथिनं विद्धीत्यादिना, तेषामेवात्र गृहीतेर्ग्रहणात् । यदि  
शेवं नोपगम्येत तदा प्रकृतहानादिदोषावापद्येताम् । किंचेदं हीति निश्चयेन जीवप्रकरणम् । अत्रास्य  
शुक्त्युपायो, योग्यं शरीरमारुह्य हरेः पदं गच्छेदित्येवं विज्ञानसारथिमन्त्रेण रूप्यते । न श्वेतत्  
सारूप्यमते संभवति । स्वरूपावस्थानातिरिक्तस्य भगवत्पदप्राप्तिरूपस्य मोक्षस्य तैरनङ्गीकरात् । अत  
इन्द्रियेभ्य इति वाक्ये अहंकारादितत्त्वरूपो नार्थः । किंतु वक्ष्यमाणप्रकारकः । तथाहि । तत्र  
शुक्त्युपायेषु बोधनीयेषु वक्तव्ये रूपके जीवः स्वतन्त्रत्वाद् रथी । जीवस्येत्यादिना विद्वत् शरीरं  
रथः । तत्र हेतुः सर्वेत्यादि । सामग्री इन्द्रियादिरूपा । अपराधीनता तु स्वायत्तया । तेन शरीरे  
रथरूपकम् । रथस्तु गमने हयाधीन इतीन्द्रियेषु हयरूपकम् । हयबुद्धिस्थानापन्नाऽत्रेन्द्रियदेवता  
देवताप्राधान्य एवेन्द्रियाणां भगवत्परत्वस्य, 'देवानां गुणलिङ्गानाम्' इत्यत्र तृतीयस्कन्धे सिद्ध-  
त्वात् । देवतासाहित्यस्यार्थतः प्राप्तत्वाच्च एवमग्रेऽपि बुद्धिस्थानापन्ना देवतैव । हयबुद्धिस्तु प्रग्रह-  
धीनेतीन्द्रियनियामकमनसि तद्रूपकम् । एवमेव बुद्धौ सारथिरूपकम् । सारथिबुद्धिर्मागीधीनेति  
विषयेषु गोचरपदेन मार्गैरूपकम् । रथिस्वरूपबोधनायात्मेन्द्रियेत्यर्थश्लोकः । ततो, मार्गस्तु  
प्राप्याधीन इति तद्बोधनाय प्रापकसामग्री निगमनपूर्वका, यस्त्वविज्ञानवानित्यादयश्चत्वारः  
श्लोकाः । प्राप्यनिगमनाय पञ्चम इति बोधयितुम्, एवं ज्ञात्वेत्यादिना हयरूपकपर्यन्तग्रन्थस्य  
तात्पर्यकथनम् । इन्द्रियविषयेषु देशरूपकस्य तात्पर्यं वक्तुम्, 'इन्द्रियेभ्यः परा' इत्यादेस्तात्पर्यमाहुः  
तत्रेन्द्रियाणामित्यादि । आत्मेति 'प्राणं च गन्ध' इति न्यायेन भगवदिन्द्रियरूपतया  
तदाधिदैविकत्वात् तेषां नियामकाः । श्रौतस्य परपदस्यायमर्थः । यद्यप्याकर्षकत्वाभियामकत्वशुक्तं  
श्रीभागवते । 'इन्द्रियैर्विषयाकृतैरिति' । अनुभवश्च कामिनीकृचकुम्भादिदर्शने चक्षुराघाकर्षस्य ।

रश्मिः ।

अन्यथेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यदि हीति । कारिकार्थमाहुः किं चेति । योग्यमिति  
तच्छ्रीलायोग्यम् । मयूरादिरूपमपि । प्राप्तत्वाच्चेति एतेन भाष्ये एतदनुक्तावपि न क्षतिरिति  
घोषितम् । पञ्चम इति ।

'विज्ञानसारथिर्यस्तु मनः प्रग्रहवाचरः ।

सोष्वनः पारमाप्नोति तद्विष्णोः परमं पदम्' ॥ इति ।

भाष्येऽर्थपदार्यो विषयाः इत्युक्तम् । इन्द्रियाणामर्था विषया इति पाठे क्वचिदिन्द्रियाणामात्मा  
विषया इति पाठस्तमाहुः । प्रकृते । आत्मेति । प्राणं च गन्ध इति अयं न्यायः द्वितीयस्कन्धे तु  
'प्राणोस्य गन्धो मुखमग्निरिन्द्रः' इति अस्मानन्तस्य गन्धो प्राणप्राप्तो गुणो प्राणेन्द्रियम् । तदाधीनि  
इन्द्रियाधिदैविकत्वात् । तेषामिति इन्द्रियाणाम् । तथा च भाष्ये आत्माधिदैविकरूपा असौ वा ।  
प्राणार्थेषु भेदबुद्धेः अपराधेषु गणनात् तद्भाष्यस्य वेदतुल्यत्वात् सविसर्गो नकारः पतितो वा  
तथा चेन्द्रियाणां परा आत्मानः आधिदैविकाः अर्था विषया इति भाष्यार्थः । अयमिति  
नियामकरूपः । ननु न परपदस्यायमर्थः किं तु विषयपदस्येत्याहुः यद्यपीति । न विषयपदस्यार्थं



ते च मनसा सम्यक्त्वेन भावितास्तथा भवन्ति । विरक्तेन्द्रियाणामतथा-  
त्वात् । बुद्धेरात्मा विज्ञानम्, तद् ब्रह्मविषयकं महद् भवति । ततः परमव्यक्तं, न  
प्रकटं, भगवत्कूपैव । सा तु भगवदधीना, न साधनान्तराधीना । स च भगवान्  
स्वाधीन इति । एवमेवार्थस्तस्योचितः । किंच, दर्शयति स्वयमेवेममर्थम् ।

‘एष सर्वेषु भूतेषु गूढोत्मा न प्रकाशते ।

दृश्यते त्वद्भ्या बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिभिः’ ॥ इति ।

भाष्यप्रकाशः ।

तथापि नात्र तदभिप्रेतम् । मोक्षप्रकरणत्वादित्यभिप्रेत्याहुः ते चेत्यादि । तथाच मोक्षप्रकरणे  
बुद्धेन्द्रियेभ्यः परत्वं विषयाणाद्युच्यते, तद् भगवदीयतया मनसा सम्यक्त्वेन भावितानामेव ।  
यथा नवमस्कन्धादावम्बरीषादिचरिते, ‘स वै मनः कृष्णपदारविन्दयोः’ इत्यादिश्लोकत्रयोक्ता-  
स्तादृश्याम् । न तु सामान्यानाम् । नापि ज्ञानीन्द्रियविषयविवक्षया । विरक्तेन्द्रियाणां विषयाना-  
कृष्टत्वात् । अतः ‘तस्मारविन्दनयनस्य’ इत्यादिवद् यत्र भगवदभिप्रायः सा मोक्षप्रणात्म्यत्र  
विवक्षिता, न तु शुष्कज्ञानप्रणाडीति बोधनाय तदुक्तिरित्यर्थः । एतेन अर्थेभ्यश्च परं मन  
इत्यपि व्याख्यातप्रायम् । मनसा सम्यक्त्वेन भावन एव तेषां तथात्वादिति । मनसस्तु परा  
बुद्धिरिति सारथिभावादेव स्पष्टम् । बुद्धेरात्मेत्यादिकं व्याकुर्वन्ति बुद्धेरात्मेत्यादि । विज्ञान-  
मिति तत्कार्यभूतं विशिष्टज्ञानम् । तस्य बुद्धिनियामकत्वं तु ब्रह्मविषयकत्वेन महत्त्वादित्यर्थः ।

रथिमः ।

इत्याहुः तथापीति । नात्रेति किं तु ‘आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेत्याहुर्मनीषिणः’ इति श्रुत्युक्त  
आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्ता विषयग्रहणेन सुखदुःखसाक्षात्कारवानित्यार्षकत्वमभिप्रेतम् । ननु  
तद्वाक्यं हानोपादानबुद्धौ तु विशेष इत्युक्त्वा प्रस्थानरत्नाकरे व्याकृतम् । अत्र मोक्षप्रकरणे आत्मो-  
पादानबुद्धौ विशेषापेक्षायां कुतो नाभिप्रेतमिति चेन्न विषयोपादानबुद्धौ मनसा सम्यक्त्वेनाभावितत्वस्य  
मोक्षप्रकरणे प्रतिषन्धकत्वात् । ते च मनसा सम्यक्त्वेन भाविताः इति भाष्यात् । भावितानामिति  
गुरूपदेशादिना भगवदीयत्वादिना वा स्मृतानाम् । तादृशामिति क्रियाकलापं ‘सर्वात्मभावं विद-  
धन्महीमिमां तन्निष्ठविश्रामिहितः शशास ह’ इति सर्वात्मभाववताम् । श्लोकत्रयार्थानुवादकोयं श्लोकः ।

‘एवं सदा कर्मकलापमात्मनः परेऽधियञ्जे भगवत्पथोक्षणे ।

सर्वात्मभावं विदधन्महीमिमां तन्निष्ठविश्रामिहितः शशास ह’ ॥ इति ।

तस्यारविन्देति तृतीयस्कन्धे सनकादिप्रसङ्गेति । भगवदिति श्रुत्यभिप्रायः भगवत्पदस्य  
श्रुतिवाचकत्वं ब्रह्मपदवत् । तदुक्तं कृष्णोपनिषदि ‘तस्मान्न मित्रा एतास्वा आभिमिञ्चो न वै  
विशुः’ इति । अत्रेति आत्मानं रथिनमित्यादिश्रुतिषु । तदुक्तिरिति साधनोक्तिः । तेषामिति  
आधिदैविकानामर्थविषयाणाम् । तथात्वात् युक्तपदार्थत्वात् । एतेनैव विरक्तेन्द्रियाणामिति  
शाष्यमपि विवृतम् । अतथात्वात् अयुक्तपदार्थत्वात् । ननु शमदमाद्युपेतस्यै भक्तिमार्गीयस स्वतः  
शमाद्युक्तेः कुतो विरक्तेन्द्रियाणामतथात्वादिति भाष्यमिति चेन्न ‘ततो भूय एव तमो ये संमूल्याः रताः’  
इति शरीरप्राप्त्यात् । संमूल्यां विद्यायां पञ्चपर्वात्मिकायां वैराग्यादिरतौ सत्त्वां तमः प्रविशतीति  
कथनात् । महत्त्वादिति व्यापकप्रवृत्तस्य व्यापकत्वनियमात् । ननु ज्ञाने गुणे परिमाणं नास्ति गुणे  
शुणानङ्गीकारादिति चेन्न प्रकाशात्प्रत्यायेन ब्रह्माभेदपक्षेऽगुणे सत्त्वात् । एकं रूपं रसात्पृथगिति-

सूक्ष्मया उपनिषदनुसारिण्या बुद्ध्या । भगवज्ज्ञाने हि तत्प्राप्तिरिति ।  
चकारात्, 'ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वा विशते तदनन्तरम्' इति स्मृतिर्गृहीता ।  
तस्मात्, साधनोपदेशाच्च सांख्यमतमिह विवक्षितमिति ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

शेषं स्फुटम् । एवं हेतुं व्याख्याय दर्शनपदं व्याकुर्वन्ति किंचेत्यादि । इममिति पूर्वोक्तम् कश्च  
दर्शयतीत्यत्र आहुः सूक्ष्मयेत्यादि । तथाच सूक्ष्मपदेन बुद्धेरुपनिषदनुसारित्वबोधनादुक्तरीत्या  
भक्तिप्रणाख्या प्राप्तिं दर्शयतीत्यर्थः । तेन श्रुतौ गम्यत इति गतिरिति प्राप्यत्वबोधनात्,  
स्मृतावपि, विशत इति पदेन तस्यैवार्थस्योपबृंहणादत्र प्राप्तिरूप एवार्थोऽभिप्रेतो दृश्यते, न तु  
रुद्धदर्शनरूपोऽतो नात्र सांख्यमतप्रत्यभिज्ञानमिति भावः ॥ १ ॥

रश्मिः ।

वद्वा । ऋणगतपरिमाणस्य विज्ञाने भावात् ऋणविषयकत्वमेव ज्ञाने वैशिष्ट्यम् । शेषमिति ।  
ननु अव्यक्तपदस्य कृपायां शक्तिः कुत इति चेत्तत्राहुर्भाष्ये । नेति तथा च योग इति भावः । सत्त्वं  
रजस्तमःसाम्यावस्थारूपा प्रकृतिः व्यक्ता स्वकार्यद्वारापि । ननु अव्यक्तोक्षर इति चेन्न पुरुषपदेनैव  
ग्रहणात् । पुरि श्चेते इति व्युत्पत्तेः । पूरक्षरः अस्फुटेऽप्यभिधेयवदिति विश्वः । तथा चाव्यक्तमिति  
सामान्ये नपुंसकम् । अव्यक्तमित्यत्राञ्जकारो वा अव्यक्ता आम् अङ्गीकारे । 'अव्यक्तं महदादिके'  
इति विश्वात् कृपायां वा । न चैवं मायावज्जगदीजेपि स्यादुपनिषद्भाष्ये तस्यापि महदादित्वादिति  
शङ्कम् । मायावादमसञ्ज्ञामिति तस्याकिञ्चित्करत्वात् । न च कृपातुल्यो भक्तोऽव्यक्तपदवाच्य  
इति वाच्यम् । अव्यक्तमिति नपुंसकलिङ्गादत एव न विष्णुर्वाच्यः । तथा च विश्वः । 'अव्यक्तः  
शंकरे विष्णौ' इति अयं श्लोकः ।

'अव्यक्तः शंकरे विष्णौ अव्यक्तं महदादिके ।

आत्मन्यपि स्यादव्यक्तमस्फुटेऽप्यभिधेयवत्' ॥ इति ।

ननु वरणमेवाव्यक्तमस्तु तस्य कार्येण स्पष्टत्वात् । ऋत्विग्वत् । तथा च कोशाच्छक्ति-  
ग्राहकात् शक्तिग्रहोऽव्यक्तपदस्य कृपायामित्युक्तम् । तथा हि अव्यक्तं न प्रकटं भगवत्कृपैवेति  
भाष्यम् । तत्राव्यक्तपदविग्रहः सूक्ष्मं त्विति सूत्रभाष्ये सर्वप्रकारेण न व्यज्यते तदव्यक्तमिति  
सूच्यते तत्र न व्यज्यते व्यनक्तिर्मत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावोर्थः अत्र न प्रकटमित्यस्यान्वयः ।  
अभावेन शब्दार्थाभावसाभेदः संसर्गः कर्मणि ते प्रत्ययार्थमूते प्रकटसाभेदान्वयः व्यनक्तिप्रकट-  
कर्मत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकोभावः स भगवत्कृपाभिन्न इति भाष्यार्थः । तेनाव्यक्तमिति कर्मप्रत्य-  
यान्तं कृपा न प्रकटे कर्तृप्रत्ययान्ते तेषां कथमन्वय इति कुचोर्धं निरस्तम् । न साधनेति ।  
ननु साधनैः कृपा लोके दृष्टा कुतो न साधनाधीनेत्युच्यते इति चेन्न भक्तिहेतुग्रन्थे उपपादित-  
प्रायत्वात् । तस्येति श्रुतिसंदर्भस्य । एवं शेषं स्फुटमित्यर्थः । उपनिषदिति । ननु सांख्यान-  
सारित्वं कुतो न बोधितमिति चेन्न शास्त्रान्तरे शास्त्रान्तरीयस्तुतेरनौचित्यात् । अन्दसः सा काष्ठा सा  
परा गतिरित्यत्र पुरुषविशेषणत्वेन कर्मणि किन् इत्याहुः गम्यत इति । सिंयां किन् भावे लोके वेदे-  
विकृत्यात् कर्मण्यपि कर्तारि तु न भावेन बाधात् । उपेति । गतिरिति गमनकर्म पुरुषः । मां विशते ।  
इति विश्वेः कर्म पुरुष इत्युपबृंहणात् । अत्रेति । आत्मा दृश्यत इत्यत्र । अभिप्रेति तथा चापूढ

### सूक्ष्मं तु तदर्हत्वात् ॥ २ ॥

नन्वव्यक्तशब्देन न भगवत्कृपा वक्तुं शक्या । धर्मिप्रवाहादित्याशङ्क्य  
परिहरति तु शब्दः । सूक्ष्मं तद् वैश्वैव । धर्मधर्मिणोरभेदात् । अव्यक्तशब्देन हि  
सूक्ष्ममुच्यते । तदेष हि सर्वप्रकारेण न व्यज्यते । अर्हत्वात् । तदेष अर्हं योग्यम् ।  
उभयत्राप्ययं हेतुः । तस्माद्दर्मधर्मिणोरभेदाद् भगवानेष सूक्ष्ममिति तत्कृपैवा-  
व्यक्तवाच्या ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

सूक्ष्मं तु तदर्हत्वात् ॥ २ ॥ उभयत्रेति अव्यक्तस्य ब्रह्मत्वे, भगवत्कृपात्वे  
च । अयमर्थः । 'बुद्धेरात्मा महान् परः' इत्यत्र, 'अथ परा यथा तद्व्यहरमविगम्यते' इति  
श्रुत्यन्तरोक्तं ज्ञानं बुद्धिनियामकत्वेन परामृष्टम् । तच्च नायमात्मेति श्रुत्यन्तराद्वरणाधीनम् ।  
वरणं च कृपयैवेति ज्ञानात् परस्य विमर्शं योग्यताबलात् कृपैव तथात्वेन सिद्ध्यति । सा च  
भगवद्दर्शः । धर्मधर्मिणोश्चाविनाभावेन स्वितत्त्वादभेद इति तस्या अपि ब्रह्मत्वं योग्यताबलादेव  
सिद्ध्यतीति तथेति । तथाच न प्रायपाठविरोध इत्यर्थः ॥ २ ॥

रहिमः ।

आत्मा प्राप्यत इत्यर्थः । न तु गूढः सूक्ष्म आत्मा दृश्यत इति प्रत्यभिज्ञानं तत्तेदंताप्रकारकं ज्ञानं  
प्रत्यभिज्ञा 'ये धातुशब्दा यत्रार्थे' इति पत्रावलम्बनात्पूर्वोक्तोर्थो धातुनामनेकार्थत्वादरेणासंभवीत्वतो गूढ  
आत्मा दृश्यते तदनन्तरं तं विद्यते इति पूर्वबद्धिसतेः कर्म आप्याहारेण पूरयित्वा श्रुत्यर्थ इत्याहुः ।  
भाष्ये । भगवदिति भगवज्ज्ञानं आत्मा दृश्यत इति तत्प्राप्तिस्त्वध्याइत्य व्याकृता सैव । स्मृति-  
र्गीताद्यादशाध्यायस्या तेन मुख्यपक्षेण श्रुतिव्याकरणे संमतिरुक्ता अध्याहारे च । साधनेति सांख्ये  
तु 'श्रुतिरन्तरायध्वस्तेर्न परः' अन्तरायस्य निःसङ्गेऽप्युपरागस्याविवेकाज्जातस्य 'ध्यानधारणाम्यासवैरा-  
ग्यादिभिः निरोधोस्य' इति ध्यानदिसाधनैरन्तरायध्वस्तिः न निःसंगस्य सा साधनजन्या ॥ १ ॥

सूक्ष्मं तु तदर्हत्वात् ॥ २ ॥ भाष्ये । धर्मीति । ननु बुद्धेर्ज्ञानरूपायाः गुणत्वेन  
न धर्मिप्रवाह इति चेन्न मनोभेदत्वेनागुणत्वात् । प्रकृते । अत्राव्यक्तपदस्य योगेन कृपावाचकत्वेपि  
श्रुतौ कापि तद्वाप्यादर्शनात् कृपावाच्यानुपस्थित्या वरणोपस्थित्या वरणमहिम्ना कृपोपस्थितिमाहुः  
अयमिति । अपरं चात्मा विज्ञानमिति भाष्ये विज्ञानमपि बुद्धिरित्येकस्या नियम्यनियामकमावासांग-  
तिरित्याहुः बुद्धेरिति । अथ परेति शुण्डके । नायमात्मेति श्रुतिशुण्डके । योग्यतेति यथा 'धातु वो  
दयिताशुद्धम्' इत्यत्र सुखं सांश्रुत्यं न वदनं कामत्राणायोग्यत्वात् । यद्यपि बुम्बनादिना वदनमपि  
कामत्रावकं तदापि सांश्रुत्यमेव योग्यम् । असति तस्मिन् सर्वं वैरस्त्वयैवेति तस्यैवौचित्यम् ।  
औचित्यं योग्यता । तथात्वेनेति विज्ञानात्परत्वमुक्तपदार्थत्वेन मुक्तपदमव्यक्तपदम् । तथेति  
बौकारस्य 'अव्ययादाद् सुपः' इति लुङ् । अव्यक्तस्य ब्रह्मभगवत्कृपाले प्रकारौ । तथा चेति  
कृपाया ब्रह्मत्वेन धर्मित्वे च । भाष्ये । तस्मादिति प्रसिद्धात् । 'प्रकाशाअयवद्वा तेजस्त्वात्' इति  
व्याससूत्रात् धर्मधर्मिणोरभेदसोक्तत्वात् । अव्यक्तपदवाच्या । प्रकृतमुच्यते इदं त्विह वक्तव्यम् ।  
तद्वाच्यानुपस्थितौलादि तदसिद्धम् । लिङ्गुभीया इत्यस्य वाच्यादर्शनेन योग्यार्थानुपस्थित्या पद-  
वैपर्ययमतोऽव्यक्तपदयोगेनासौऽद्भुतः । नाप्यत्र वरणोपस्थितिर्मुक्ता । इदं श्रुतिद्वयं 'विश्वेव तु

तदधीनत्वादर्थवत् ॥ ३ ॥

ननु धर्मित्वे परत्वमनुपपन्नम् । अन्यथा पूर्वोक्तो दोष इत्यत आह अने-  
देऽपि कृपायास्तदधीनत्वात् परत्वम् । तत्र दृष्टान्तः । अर्थवत् । अर्थः पुरुषार्थः  
फलं, तद्वत् । 'ब्रह्मविद्यामोति परम्' इत्यत्र एकस्यैव ब्रह्मणः सच्चिद्रूपेण विषयत्व-  
मानन्दरूपेण फलत्वमिति । तथैवाक्षरपुरुषोत्तमविभागोऽपि । स्वधर्मा अपि स्वा-  
धीनाः । स्वयमपि स्वाधीन इति । तथा कृपाविष्टः साधनम्, आनन्दरूपः फलमिति ।

भाष्यप्रकाशः ।

तदधीनत्वादर्थवत् ॥ ३ ॥ उक्तं समाधिमाधिपति नन्वित्यादि । यदि पूर्वोक्तयुक्त्या  
कृपाया ब्रह्मत्वं, तदा धर्मित्वे तद्विभक्त्यरूपं परत्वं युक्तिरहितम् । यदि कयापिपुक्त्या धर्मत्वं  
तदा धर्मिप्रायपाठविरोधरूपो दोष इति पूर्वाक्तः समाधिरसंगत इत्याद्यङ्गायामस्यापि समाधि-  
माहेत्वर्थः । समाधिं व्याचक्षते अनेदेऽपीत्यादि । तथाचामेदे यथैकरूप्येन ब्रह्मं युक्तिसत्त्वा  
मेदे नियम्यनियामकभावो युक्तिरित्युभयमप्युपपन्नमित्यर्थः । एकत्वेऽपि नियम्यनियामकभावा  
एव कथमित्यत आहुः तत्रेत्यादि । तथैवेति एकत्वेऽपि गणितानन्दत्वागणितानन्दत्वात्मकरूप-  
मेदेनैव तथाच रूपमेदेन सोऽप्युपपन्न इत्यर्थः । एतदेव निगमयन्ति स्वधर्मा इत्यादि, फल-

रश्मिः ।

निर्धारणात्' इत्यत्र पुष्टिमार्गसद्योयुक्तिपरत्वेन वर्णितमत्र मर्यादामक्तौ क्रमशुक्तौ च कृत उपसिद्धेत  
दुर्देवुद्विनियामकत्वं तु प्राणं च गन्ध इति न्यायेनोपपन्नम् । कृपोपस्थितित्वस्तु कृतविकरणसिद्धा ।  
अन्यथा इति भारतमास्यानं कृपया मुनिः कस्मादनुकुर्यात् ।

'स्त्रीशूद्रद्विजबन्धूनां प्रयी न श्रुतिगोचरा ।

कर्मश्रेयसि मूढानां श्रेय एतं भवेदिह ।

इति भारतमास्यानं कृपयां मुनिना कृतम् ॥

इति वाक्ये मुनिकृपया भारतीयपदैः वाक्यैश्च भारतार्थविज्ञानं क्यादीनां कृपया पदवाक्यैः  
भगवद्विज्ञानं भगवदीयमनुकरोतीति 'मदन्यत्ते न जानन्ति नाहं तेभ्यो मुनागपि' इति भक्तविषयकं  
भगवदीयं ज्ञानमिति अन्यच्च व्यक्तं प्रपञ्चरूपमपि ज्ञानं भगवान् अव्यक्त ईषत्कस्तद्वर्गः तत्त्वत्वात् ।  
अव्यक्तः परमात्मा 'ईश्वरः पुरुषोऽव्यक्तः परमात्मेति गीयते' इति वाक्यात् ॥ २ ॥

तदधीनत्वादर्थवत् ॥ ३ ॥ परत्वमिति 'अव्यक्तात्युरुषः परः' इत्यत्र परिनिष्ठम् । कथेति  
तत्र सर्वः प्रकाशः सूर्यस्य प्रकाश इति धर्मधर्मिणोर्मैदाभेदयोरनुभवसिद्धतया प्रकाशाग्रयन्वायेन ।  
यथैकेति नीलमुत्पलमिलत्र । नियम्येति राज्ञः पुरुष इत्यत्र । एकत्व इति । ननु सच्चिद्रूपेण-  
क्षरत्वमानन्दरूपेण फलत्वमिति भाष्योक्तः कुतो नार्थः भाष्याद्योपलक्षणत्वादस्यार्थस्य । न चानार्थं  
निकृतत्वं निरवयवत्वञ्चक्रोपो वा स्वादिति वाच्यम् । निकृतत्वस्य समन्वाद्यधिकरणे वारणाद्  
द्वितीयस्य तु 'श्रुतेस्तु शब्दयूत्सत्वात्' इति सूत्रेणेति । निगमयन्तीति स्वधर्मा इत्यत्र तस्मादिति  
पुनित्वा एतद्व्यञ्चनिष्ठावयवविभावकोपाधिमत्वं निगमनत्वं यथा तस्माद्द्विभानित्यत्र । प्रतिज्ञा-  
हेतूदाहरणोपनयनिगमनानि एवावयवा तद्विगमनं कुर्वन्तीत्यर्थः । स्वधर्माः सत्त्वत्वादयः कृपादयश्च  
कथमपि 'न रोमवति मां योगो न हांस्यं धर्म उद्धव' इत्यादिना सस सर्वान्वावसापीनाः ।

अथवा अव्यक्तं सच्चिद्रूपमक्षरमेवास्तु । तस्मिन् सति विज्ञानस्य विषया-  
धीनत्वमर्थः ।

एतेनान्येऽपि सर्वसंज्ञकवादिनो निराकृता वेदितव्याः । असंज्ञा-  
मिलापाच्च ।

भाष्यप्रकाशः ।

मितीत्यन्तम् । अस्मिन् पक्षे अव्यक्तपदस्य यौगिकत्वाच्छैथिल्यं शब्देतेत्यरुण्या पश्चान्तरमाहुः  
अथचेत्यादि अक्षरमेव, 'अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तः' इति गीतावाक्यादव्यक्तमस्तु । नच लिङ्गवि-  
शेषः । 'अक्षरं ब्रह्म परमम्' इति ब्रह्मत्वविषयार्थां तत्रापि नपुंसकलिङ्गप्रयोगात् तस्य च भगवतः  
सक्षात्वाद् भेदाभेदौ, गीतायाम्, 'एवं सततयुक्ता ये' इति प्रभोपरसंदर्भे स्फुटौ । धामत्वान्ना-  
गवदधीनत्वं च स्फुटम् । अतस्तदधीनत्वादक्षरमेवाव्यक्तम् । अस्मिन् पक्षे यो दृष्टान्तस्तमाहुः  
तस्मिन्नित्यादि । तस्मिन्नक्षरे स्फुरिते सति, विज्ञानस्य बुद्ध्यैदक्षरात्मकविषयाधीनत्वं सोऽत्र  
दृष्टान्तभूतोऽर्थो ब्राह्मः । तथाच तद्विज्ञानं यथा अक्षरसारूप्येऽप्यक्षराद् भिन्नमक्षराधीनं  
च, तथा अक्षरमपि ब्रह्मसारूपं ब्रह्मणः परस्माद् भिन्नं तदधीनं चेत्यैक्येऽपि न परत्वानुपप-  
त्तिप्रवाहविरोधावित्यर्थः ।

एवं त्रिदश्वीण्याख्यानेनैकदेशिकृतं व्याख्यानान्तरमपि निराकृतमित्याहुः एतेनेत्यादि ।  
अयमर्थः । मायावादिनो ह्यानुमानिकसूत्रे अव्यक्तशब्देन रथरूपकविन्यस्तं शरीरमङ्गीकृत्य  
तस्य कचमव्यक्तशब्दितत्त्वमित्याकाङ्क्षायां द्वितीयसूत्रे भूतसत्त्वसाऽव्यक्तशब्दाहत्वात् तत्कार्यस्य  
शरीरसाव्यक्तशब्देन ग्रहणं यथा, 'गोमिः श्रीणीत मत्सरम्' इत्यत्र गोशब्देन पयस इत्युक्त्वा,  
सृतीयसूत्रे, तद् भूतसत्त्वं न स्वतन्त्रं येन प्रधानकारणवादः प्रसज्येत किंतु परमेश्वराधीनम् ।  
तथावश्यम् । अक्षिरहितस्य कर्तृत्वानुपपत्तेः । अतस्तदर्थवदित्युक्त्वा, अव्यक्तशब्दवाच्याम-  
विद्यां वदन्ति । यद्योक्तं तेषां भाष्ये । अविद्यात्मिका हि सा बीजशक्तिरव्यक्तशब्दनिर्देश्या  
परमेश्वराभया मायामयी महासृष्टिर्यस्यां स्वरूपबोधरहिताः क्षेत्रे संसारिणो जीवास्तदव्यक्तं  
कषिदाकाशशब्दनिर्दिष्टम् । 'एतस्मिन् स्वत्वक्षरे गार्ग्याकाश ओतश्च प्रोतश्च' इति श्रुतेः ।  
कषिदक्षरशब्दोदितम् । 'अक्षरात् परतः परः' इति श्रुतेः । कषिन्मायेति अक्षितम् । 'मायां तु  
प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम्' इति मन्ववर्णादिति ।

रश्मिः ।

यौगिकत्वादिति योगस्य वेदान्ते मुख्यत्वेन पश्चान्तरोत्थाने तुष्यतु दुर्जनन्यायेन दोष उक्तः ।  
इतिहासमतमाहुः । भाष्ये । अथ वेति । भेदाभेदाचिति भेदोविमर्शकः 'अविमर्शं च श्रुतेषु  
विमर्शमिव च स्मितम्' इति गीतायाः । अत इति परत्वस्य नियामकत्वस्य प्रकरणात् । तदधीन-  
त्वाद् ब्रह्माधीनत्वात् । आर्थिकसदधीनत्वादिति सूत्रार्थ उक्तः । दृष्टान्तोर्षवदित्यंशस्य चक्षुःमाहुः  
अन्यस्मिन् पक्षे इति । ननु भाष्ये दृष्टान्तत्वबोधकपदामाव इति चेन्न अर्थ इति पदस्य  
बोधकत्वात् । अर्थसद्वदिति भाष्यार्थात् । पश्चान्तरे संपूर्णसूत्रार्थ उक्तः । अत्रेतिहासपक्षे एकमेव  
सूत्रम् । तत्पक्षस्यापि स्मृतेर्भेदिति सूत्रे कवनात् । कषिदेकार्थत्वेन कषित्पृथक्त्वेनेति । श्रुतेति  
शब्दरूपरसगन्धस्पर्शरूपस्य । तत्कार्येति पञ्चमहाभौतिकत्वाच्छरीरस्य । ब्रह्मणमिति उक्तपदा ।

भाष्यप्रकाशः ।

तदेतदसंगतम् । कारणग्रहणेनैव संभवति गत्यन्तरे कारणवाचिशब्देन कार्यग्रहणस्य लक्षणादोषयुक्तस्यानुचितत्वात् । 'द्वाविधौ पुरुषौ लोके' इति गीतोक्ते अक्षरे कारणत्वस्य श्रुत्यादिषु 'तन्मायाफलरूपेण' इत्याद्येकादशस्कन्धवाच्यैर्निर्द्धारणात् । अधीनत्वस्य धामत्वादेव सिद्धेः । तद्विहाय तत्प्रथमकार्यरूपमायापदवाच्यशक्तिग्रहणस्यानुचितत्वात् । 'यो वेद निर्दितं गुहायां परमे व्योमन्' 'ऋचो अक्षरे परमे व्योमन्' इत्यादिश्रुतावाकाशपदवाच्यत्वस्यापि तत्रैव स्पष्टत्वात् । 'अक्षरात् परतः परः' इत्यत्रापि परत इति विशेषणेन मायाशक्तिस्यादुक्त्यस्य भगवद्भामिरूपस्यैव तस्य सिद्धेः । अतो व्यासाशयविरुद्धत्वाद् अयमसंबद्धाऽभिलाष एव । जगद्बीजं तु भगवानेव । 'बीजं मां सर्वभूतानाम्' इति गीतावाक्यात् । अक्षरस्य कारणत्वं तु योनित्वात् । 'मम योनिर्महद् ब्रह्म तस्मिन् गर्भं दधाम्यहम्' इति वाक्यात् । नच पुरुषत्वोक्तिविरोधः । 'त्वं ह्यी त्वं पुमान्' इत्यादिश्रुत्या सर्वरूपत्वेन सिद्धत्वादिति ।

रश्मिः ।

शून्यसंबन्धो लक्षणा, संबन्धः कार्यता, गोमिः पयोमिः मत्सरं सोमं श्रीणीत मिश्रितं कुर्वीत । तथेति । तदधीनत्वं शून्यत्वधीनत्वम् । शक्तिरहितस्य परमेश्वरस्य नित्यस्य शुद्धपुरुषयुक्तस्य भावस्य । तदर्थवत् तदविद्यास्य बीजं अर्धवत् न तेन विना परमेश्वरस्य सृष्ट्वं सिद्धते शक्तिरहितस्य प्रवृत्त्यनुपपत्तेः । तद्वत्समिति असंबद्धाभिलाषेति भाष्यार्थ उक्तः । कारणेति भूतसूक्ष्मग्रहणेन । कार्येति शरीरग्रहणस्य । निर्धारति चतुर्विधे ।

'तन्मायाफलरूपेण केवलं निर्विकल्पितम् ।

वाच्यनोगोचरातीतं द्विधा समभवद्बृहत्' ॥

इत्यत्र बृहत्पदात् 'गमितानन्दकं बृहत्' इत्यक्षरपदस्याक्षरे शक्तिः सिद्धान्तमुक्तवत्याम् । स्पष्टेति । व्योमन्त्रित्प्र सप्तम्या लुक् व्योम्नि आकाश इत्यर्थः । परत इतीति अक्षयत्वादिगुणकाधिकरणे मायावादिनोऽक्षरान्मायायाः परतः । परो भूतयोनिरिति व्याचक्रुः । स्वमते तु अक्षरात् कीदृशः परतः इदं विशेषणं सांख्ये प्रधानसाक्षरत्वात् तद्वारणायेत्यक्षयत्वाधिकरण उक्तम् । सांख्यमत-साक्षयान्मायावादेऽप्याहुः मायाशास्त्रीति । तथा साक्षरमविद्यापरत्वं मायाप्रधानमिदं त्वं तेनात्रैकः संभववादी । एतेनेति भाष्योक्तेरिहासमतान्नीकारेणासंबद्धाभिलाषेण च निराकृतः 'सम्यक् वाचप्रसङ्गस्योः' इति विद्यात् सम्यक् प्रसङ्गोऽङ्गीकृतो वा 'येष्वन्यदेवता भक्तः' इति गीतोक्तेः । श्रवः शब्दः तेन तैर्वा वदितुं शीलमेवां ते संभववादिनः सर्वेषां संभववादिनः सर्वसंभववादिनः सर्वे च ते संभववादिनो वा । स्वस्ववादेन स्वीयदेवताप्राप्तेः । तत्र मायावादेन मायादेवतासिः तत्राधिकारिणां च कदाचित्कृष्णप्रसादयुक्तस्य युक्तिरपि । अयं निराकृतः । इतिहासमतेनाक्षरे-व्यक्तपदशक्तेश्चैस्यै संभवति गौणस्यान्याव्यत्वात् । असंबद्धाभिलाषस्तु कारणग्रहणेनैवेत्यादिना प्रकाश एव कृतः । अकारिकायैक्यं यथा अनेकेति । अनेकेषां रूढेः शब्दानां व्यापारव्यापारिणावः संबन्धः पञ्चम्यः । वाच्यं ब्रह्मेति ॐ मिलेकाक्षरं ब्रह्म सर्वं तस्योपव्याख्यानमिति प्रस्तानरत्नाकरे स्पष्टम् । एवंकारो विशेषणसंगतोऽयोगव्यवच्छेदकः यथा शब्दः पाण्डुर एवेत्यत्र । ब्रह्मत्वायोगव्यवच्छेद-व्यव्यमिति । वाच्यं विशेष्यम् । ब्रह्म विशेषणं व्यावर्तकत्वात् । आर्थिकमाहुर्नापरमिति उत्तरार्ध

अनेकरूढिशब्दानां वाच्यं ब्रह्मैव नापरम् ।  
शाक्तास्तांश्चेत् तथा ब्रूयुस्ते सन्मार्गाद् बहिष्कृताः ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तदेतत् सर्वमभिसंधायाहुः अनेकेत्यादि । शक्तित इति । जैमिन्युक्तं भाट्टप्रसिद्धं लोकवेदाधिकरणमाभित्य लौकिकशक्तितः । तथेति प्रकृतिवाचकत्वम् । शाक्तास्तां चेदितिकृत्वा पाठः । तदा तु, तां प्रकृतिं तथा जगद्बीजभूतां ब्रूयुरित्येवं योजना । तथाच, 'शिवः शक्त्या युक्तो यदि भवति शक्तः प्रभवितुं न चेदेवं देवो न खलु कुशलः स्पन्दितुमपि'

रश्मिः ।

व्याचक्षुः जैमिन्यनुक्तमिति य एव लौकिकाः शब्दाः ते एव वैदिका इति वदन्ति तद्यदि जैमिन्युक्तं स्यात्तदा सर्वे विषयच्छन्दसि विकल्पन्त्ये इत्यादिपूर्वं व्याकृतेः स्फुटा इति कारिकांशव्याख्याने खरादिना भेदोपपादनं विरुद्धमिव भायात् अतो हि उत्पत्तौ वेत्यादिप्रथमपादाधिकरणमन्यथा व्याकरणीयं यल्लोकवेदाधिकरणमित्युच्यते । तर्हि शक्तितश्चेत्तथा भ्रुवाणा मीमांसकाः के इत्यत आहुः आह्वेति तथा चाहुः जैमिन्यायमालाविस्तरे तदेवमधिकरणत्रये व्युत्पादनाय भाट्टप्राभाकरमतभेद उक्तः । अथ प्रायेण भाट्टमतमेवोपन्यस्यते इति चतुर्थाधिकरणावतरणे सप्तमाधिकरणकारिके ।

'वेदवाक्यममानं स्यात् मानं वा नास्य मानता ।

पृथक्संकेतवीक्षायामनपेक्षत्ववर्जनात् ॥

वेदेपि लोकवन्नैव वाक्यार्थे संगतिः पृथक् ।

ग्रहीतव्या ततो वाक्यं प्रमाणं नैरपेक्ष्यतः' ॥ इति ।

तथा च बृहद्व्यवहारेण लोके शक्तिग्रहः गृहीतशक्तिकः शब्दो वेदेपि बोधक इति इदं भाट्टमतं भाट्टप्रसिद्धम् । लौकिकशक्तितो वेदे व्यक्तपदे तथा प्रकृतिवाचकत्वं ब्रूयुः ते सन्मार्गादुक्तादोमित्येकाक्षरं ब्रह्मेत्यादि श्रौतान्मार्गाद्बहिःकृताः पाषण्डिन इति भावः । अत्रेतिहासमते रूढिशब्दान्तर्गतोव्यक्तशब्दोपि भवति । ननु पूर्वपक्षे यौगिकोव्यक्तशब्दः उक्तः वेदान्ते योगादरादितिहासे तु रूढिव्यक्तपदस्याक्षरे । ननु योगोपि संभवीति चेन्न ज्ञानिनः प्रति व्यक्तत्वेन तदेव हि सर्वप्रकारेण न व्यज्यत इति भाष्यविरोधात् । अत एव न कोशोक्तशंकरादौ योगः । अत एव न योगरूढः शब्दः । ततो रूढ्यास्य वाच्यं ब्रह्माक्षरं ब्रह्मेत्यर्थः । विष्णुवादयो वाच्या इति वदन्तः श्रौतान्मताद्बहिःकृताः विशिष्टाद्वैतवादिनोव्यक्तपदेनाक्षरग्रहणेनासंबद्धाभिलाषेण च सर्वसंभववादिनो निराकरणं इदमयुक्तम् । 'आचार्यचैत्यवपुषा स्वगतिं व्यनक्ति' इति 'आचार्यं मां विजानीयाज्जावमन्येत कंचन' 'सर्ववादानवसरं नानावादानुरोधि तत्' इति निबन्धे । तथापि नानावादानुरोधेन क्रीडतः क्रीडाप्रकाशपूर्वकनिर्दुष्टक्रीडानिरूपणं ज्ञेयमेवं पूर्वत्रापि बोध्यम् । यथा शंकराचार्यमते व्यक्तपदेन शरीररूपमाया सैवाविषा सोच्यते । एते तु शरीरमव्यक्तपदार्थमाहुः तत्र कोशः प्रमाणं तदपेक्षया गीताप्रमाणं प्रबलमिति नाव्यक्तवाच्यं शरीरमपि त्वक्षरमित्येतेनेति भाष्यार्थकृतनिराकरणं 'शरीरं रयमेव तु' इत्यत्र शरीरग्रहणेनानन्यलभ्यो हि शब्दार्थः इत्यसंबद्धाभिलाषम् । भास्कराचार्यमतेष्वेवं अव्यक्तपदार्थः शरीरं असंबद्धाभिलाष भाष्यार्थकृतनिराकरणे पूर्ववत् । भिष्णुमतेपि ज्ञेयम् । माच्यमते तु अव्यक्तपदार्थां विष्णुरक्षरः । सोपि सत्त्वगुणोपाधिरतः सच्चिदक्षराक्षरः इति बीजान्तिशेषः

तस्मादिन्द्रियेभ्यः परवाक्ये नानुमानिकं किञ्चिदस्ति ॥ ३ ॥

ज्ञेयत्वावचनाच्च ॥ ४ ॥

पूर्वापरसंबन्धेनार्थः प्रतिपादितः । केवलैतद्वाक्यविचारेऽपि न तदभीष्टं प्रकृतिरूपमव्यक्तं सिध्यतीत्याह । अत्र हि वाक्ये अव्यक्तं ज्ञेयत्वेन नोक्तं, तेषां तु प्रकृतिपुरुषान्तरं ज्ञातव्यम् । न हि सिद्धबन्मान्ननिर्देशे तेषां मते पुरुषार्थः सिद्ध्यति । अपुरुषार्थसाधनत्वे वा असंबन्धार्थवाक्यत्वमेव स्यात् । परत्व-

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादि स्वभद्राजाख्याद् वदन्तो वेदान्तविरुद्धवादित्वात्तथेत्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि ॥ ३ ॥

ज्ञेयत्वावचनाच्च ॥ ४ ॥ सूत्रमवतारयन्तः प्रयोजनमाहुः पूर्वैत्यादि । व्याकुर्वन्ति अत्र हीत्यादि । ज्ञातव्यमिति । 'गुणपुरुषान्तरज्ञानात् कैवल्यम्' इति प्रवचनसूत्रात् । विभूतिविशेषात्तये प्रधानस्यापि ज्ञेयत्वस्मरणाच्च तथेत्यर्थः । परत्वेत्यादि । परापरभावो हि

रश्मिः ।

अक्षरस्य निर्गुणत्वात् मुख्यार्थस्य भाष्ये गीतोपन्यासेनोक्तवैष्णवमार्गस्यासंबन्धामिलापत्वम् । शैवाचार्यमतेष्वेवं ज्ञात्वा वक्तव्यम् । सिद्धमाहुः तथा चेति । शिव इति । सौन्दर्यलहरीसं शिवपदं ब्रह्मपरं शक्तिर्माया । वेदान्तेति उक्तमित्येकाक्षरं ब्रह्मेत्युक्तवेदान्तविरुद्धवादित्वात् तथा ते सन्मार्गोद्दहिःकृतत्वेन प्रकारेण संपन्नाः । तस्मादितीति अत्र भाष्ये तस्मात् अव्यक्तपदस्याप्रधानवाचकत्वात् । परस्य वाक्यं परवाक्यं 'इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था' इति वाक्यं तस्मिन् । ननु कस्मात्परवाक्यमित्यत आहुः इन्द्रियेभ्य इति । ननु इन्द्रियेभ्यः परा इति वाक्ये इति वक्तव्ये इन्द्रियेभ्यः परवाक्य इति विलम्बोपस्थितिकप्रयोगः कुत इति चेन्न सर्वशब्दत्वात् । आचार्याणां प्रयोगेऽतारतम्यात् ॥ ३ ॥

ज्ञेयत्वावचनाच्च ॥ ४ ॥ गुणेति गुणश्च प्रकृतिरूपः तदन्यः पुरुषश्च तयोर्ज्ञानात् । पुस्तकान्तरसं सूत्रं शंकरभाष्ये उक्तमिहोपन्यस्तं सूत्रं तु तदा सर्वावरणमपलापे तस्य ज्ञानस्नानन्त्यात् ज्ञेयमल्पमिति तदा पूर्वसूत्रोक्तसमाधिः ततः क्लेशकर्मनिवृत्तिः इति सूत्रं ततस्तदेति सूत्रमतस्त्वदा नाम समाध्यनन्तरं क्लेशकर्मनिवृत्तिकाले । विभूतीति 'मन्त्रौषधितपःसमाधिजाः सिद्धयः' इति सांख्यप्रवचनसूत्रात् । विभूतिविशेषाः परिणामत्रयसंयमादतीतानागतज्ञानमिति स्मरणम् । तथेति ज्ञातव्यत्वेन । परिणामत्रयसंयमो हि प्रधानरूपप्रधानकार्यज्ञानाधीनमस्त्येव श्रीभागवते चैकादशस्य पञ्चदशेष्याये क्वचित्स्मर्यते ।

'उदासीने मयि परे प्रकृतेर्गुणवृत्तिषु ।

चिन्मये धारयेच्चेतो द्वन्द्वैर्नैवाभिम्यूयते' ॥ इति ।

अत्र विभूतिविशेषो द्वन्द्वाभिमवाभावः । यद्वा गुण इत्यस्यायमर्थः सत्त्वादिगुणरूपात्मपानात्युत्पन्नान्तरं भेदस्तज्ज्ञानादित्यर्थः । न हि शक्यमिति च वदद्भिः प्रधानं ज्ञेयत्वेन स्मर्यते इति । न केवलं प्रधानस्य भेदप्रतियोगितया ज्ञेयत्वं तैरिष्टं किं तु तस्योपासनयाऽपिमादिप्राप्तयेपीत्याहुः विभूतीति । भाष्ये । ननु 'अव्यक्तात्युत्पन्नः परः' इति शब्दज्ञानविषयत्वमस्त्येव समाध्यनन्तरं



वचनं चासंगतम् । श्लिष्टत्वाद्बुभयोरिति चकारार्थः । अयं हेतुः पूर्वश्रुक्तोऽप्यव-  
सरे स्मारितः । तस्मादव्यक्तं न प्रकृतिः ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विशेषेष्वगन्तुं शक्यते, न तु संश्लेषे । इदानीमज्ञानदशायां तु श्लेष एवेत्युदासीनतयोक्तौ  
पुरुषस्य परत्ववचनमप्यसंगतं स्यादित्यर्थः । अयमिति । चकारसूचितः । पूर्वमिति अदृश्य-  
त्वाद्यधिकरणे ॥ ४ ॥

रश्मिः ।

सिद्धयोपि भवन्ति इति ज्ञेयत्वेनोक्तमेव प्रधानं कथं ज्ञेयत्वेन नोक्तं इति भाष्यमित्याकाङ्क्षायामाहुः  
नहीति । मत इति तदुक्तं सांख्यप्रवचनसूत्रवृत्तौ 'प्रात्यहिकक्षुत्प्रतिकारवत् तत्प्रतिकारचेष्टनात्  
पुरुषार्थत्वम्' इति । 'निबन्धे

'वामा शाक्ताश्च योगे तु प्रकटाप्रकटे भिदा ।

प्रकृतिस्तत्र संराध्या साध्यो योगश्चतुष्टये' ॥

उल्लेखयोगो द्विविधसांख्यं शाक्तो मार्गश्च चतुर्थो वामः इति चतुष्टयम् । अत्र योगो पुरुषार्थः ।  
'अथ त्रिविधदुःखाल्यन्तनिवृत्तिरत्यन्तपुरुषार्थः' इति सांख्यप्रवचनसूत्रवृत्तेः 'यद्वा तद्वा तदुच्छितिः  
पुरुषार्थस्तदुच्छितिः पुरुषार्थः' इति सूत्रवृत्तेः तदाहुरपुरुषार्थेति प्रधानस्य तथा वा पुरुषार्थेन हरेः  
पदे गमनेन संबन्धेष्वाल्मानं रथिनमित्यादिवाक्येषु अस्य वाक्यस्यासंबन्धार्थोऽपुरुषार्थसाधनत्वं  
तस्य वाक्यत्वमेव सादेवकारेण मार्गान्तरत्वात् पुरुषार्थवाक्यत्वव्यवच्छेदः । प्रकृते । श्लेष इति  
'असंगोयं पुरुषः' 'प्रधानाज्जगज्जायते' 'निःसंगेष्युपरागो विवेकात्' 'द्वयोरेकतरस्य वा औदासीन्य-  
मपवर्गः' इति । उदासीनतया अपवर्गे उदासीनतया । चकारेति वैयाकरणमतादरेण निपातानां  
षोडशकत्वमाहुः सूचितपदेन । अदृश्येति उभयोः संश्लिष्टत्वादयं हेतुः । पूर्वं प्रकृतिपुरुषयोः  
श्लिष्टत्वात् इति भाष्येणोक्तोपि 'अक्षरात् परतः परः' इति मुण्डके प्रकृतिपुरुषयोः श्लिष्टत्वात्परपर-  
भावासंगतिरित्यंशे वक्तव्येपि प्रतिबन्धकीभूतजिज्ञासा कथमदृश्यत्वादिगुणकसाक्षरस्य परमात्मत्वा-  
दिकमिति तन्निवृत्तये अदृश्यत्वादिगुणकाक्षरस्य परमात्मत्वं त्रिसूत्रोक्तम् । ततः पूर्वाधिकरणोक्तं रूपं  
सांख्यसिद्धस्य कार्येश्वरस्य कुतो न अक्षरपरपुरुषयोः भेदाभेदौ च कथमित्याकाङ्क्षायां वैश्वानराधिकरणं  
नवसूत्रोक्तम् । द्वितीयपादः समापितः । अन्तर्यामिप्रतिपादकवाक्यानां द्वितीयपादे विचारणात् ।  
तृतीयपाद उपास्यरूपप्रतिपादकानि वाक्यान्त्यन्तर्याम्यानन्दत्वेन मोक्षदातृप्रतिपादकानि स्मृतानि  
विचारयितुं शुम्भाघायतनाधिकरणम् । तत्र तस्मिन् धौः पृथिवीति मुण्डकवाक्यं विषयत्वेनोपन्यस्य  
तत्र किं सांख्यसिद्धं प्रधानमुच्यते ब्रह्म वेति । संदेहे प्रधानं निरस्य ब्रह्मवेति साध्यते सप्तसूत्रा-  
तेन पूर्वपादोक्तमन्तर्यामिरूपमपि व्यापकत्वसर्वात्मकत्वगुणविशिष्टमेवोपासनीयमिति साधितम् ।  
ततो नित्यनिरवध्यानन्दरूप एवान्तर्याम्युपास्यः पृथगपि भक्तिमार्गीर्यैरुपास्य इति बुद्धिस्यं प्रसङ्गा-  
द्बोधयितुं द्वितीयं द्विसूत्रं मूलाधिकरणम् । ततो हि पूर्वपादेऽदृश्यत्वाद्यधिकरणेन विचारितसाक्षरस्य  
विरुद्धधर्मत्वं बोधयितुं बुद्धिस्योपोद्धातसंगत्या तृतीयं त्रिसूत्रमक्षराधिकरणम् । तत उपासना न  
फलं साक्षात्कार इति साधयितुं चतुर्थमेकसूत्रमीश्वतिकर्माधिकरणम् । ततः प्रसङ्गसंगत्या जीवब्रह्मवादं  
निर्णेतुं पञ्चममहसूत्रं दहराधिकरणम् । ततो दहरविरुद्धं 'न तत्सूत्रो भाति न चन्द्रतारकम्' इति

वदतीति चेन्न प्राज्ञो हि प्रकरणात् ॥ ५ ॥

ननु ज्ञेयत्वावचनमसिद्धम् । पूर्वं निर्देशमात्रमुक्त्वाऽग्रे ज्ञेयत्ववचनात् ।

‘अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययं तथाऽरसं नित्यमगन्धवच्च यत् ।

अनाद्यनन्तं महतः परं ध्रुवं निचाय्य तं सृष्ट्युमुत्वात् प्रमुच्यते’ ॥

इत्युत्तरवाक्ये वदतीति चेन्न । प्रकरणस्य नियामकत्वेनैकवाक्यत्वे द्वयोः सर्वैकवाक्यत्वेन प्राज्ञः परमात्मैव निचाय्यः । न तु द्वयोरैकैकवाक्यत्वं वक्तुं शक्यम् । तस्मात् प्रकरणस्य नियामकत्वे अशब्दवाक्यमपि भगवत्परमेव ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

वदतीति चेन्न प्राज्ञो हि प्रकरणात् ॥ ५ ॥ प्रकरणस्येत्यादि अव्यक्तश्रुतेः

परत्वलिङ्गस्य तद्घटितवाक्यस्य च साधारणत्वात् प्रकरणस्य निर्णायकत्वं वक्तव्यम् । अतस्तस्य नियामकत्वेनैकवाक्यत्वे वाच्ये, ‘महतः परमव्यक्तम्’ इति, ‘अशब्दमस्पर्शम्’ इति द्वयोरैक-

रश्मिः ।

वाक्यमाशङ्क्य समाधातुं प्रसङ्गसंगत्या षष्ठं द्विसूत्रमनुकूल्यधिकरणम् । ततः प्रसङ्गसंगत्या जीवस्य मुक्तिदशायां ब्रह्माविर्भावो विरुद्धधर्माश्रयत्वं फलितुं सप्तमं द्विसूत्रं ‘शब्दादेव प्रमितः’ इत्यधिकरणम् । ततः प्रसङ्गसंगत्या देवादीनां ब्रह्मविद्याधिकारं विचारयितुमष्टमष्टसूत्रं तदुपर्यपील्यधिकरणम् । ततोऽनु प्रसङ्गसंगत्या शूद्राणां ब्रह्मविद्याधिकारं निराकर्तुं नवमं पञ्चसूत्रं शुगल्येत्यधिकरणम् । ततः प्रसङ्गसंगत्या-वतारदशायामपि भगवतो दण्डपाणित्वं बोधयितुं दशममेकसूत्रं कम्पनाधिकरणम् । ततः प्रसङ्गसंगत्या उपसंपत्तव्यत्वोपसंपन्नस्वरूपाभिनिष्पादकत्वपूर्ववाक्यगतद्वयत्वोत्तरवाक्यगतसत्यपदोक्तमर्त्या-सृष्टनियामकत्वरूपाणां चतुरो धर्मान् निष्कृष्टमेकादशमेकसूत्रं ज्योतिर्दर्शनाधिकरणम् । ततः प्रसङ्गसंगत्यान्यवाचकपदवाच्यस्य यत्रैवान्तर्धर्मातिरिक्तधर्मकम्पनं तत्रान्यवाचकपदस्य ब्रह्मपरत्वमिति न्यायं बोधयितुं द्वादशमेकसूत्रमर्थान्तरव्यपदेशाधिकरणम् । ततः प्रसङ्गोपेक्षातान्यतरसंगत्या मुक्तिदशायामपि जीवसानुकारित्वमेव तदात्मकत्वात् न त्वत्यन्ताभेदः सर्वथा तौल्यं वेति ब्राह्मणद्वये विचारयितुं त्रयोदशं द्विसूत्रं सुषुप्त्युत्क्रान्त्योरित्यधिकरणम् । एवं निरूपणेन परापरमावासंगतिनिरूपणे प्रतिबन्धकीभूतायाः कथमदृश्यत्वादिगुणकसाक्षरस्य परमात्मत्वादिकमित्यस्मानिवृत्ताववश्यवक्तव्यत्वं चकारार्थहेतावित्यवसर इत्युक्तं भाष्ये । स्मारितो व्यासपादैश्चकारप्रयोगेण । तस्मादिति ज्ञेयत्वावचनाच्चारसूचितहेतोश्च ॥ ४ ॥

वदतीति चेन्न प्राज्ञो हि प्रकरणात् ॥ ५ ॥ भाष्ये । पूर्वमिति महतः परमव्यक्त-

मित्यत्र । वदतीति महतः परमित्यव्यक्तश्रुत्वा तन्निचाय्य ज्ञात्वेति वदति । प्रकरणापेक्षया श्रुत्यादीनामुपन्यासः सूत्र उचित इत्याशङ्क्य तेषां साधारण्येनाप्रयोजकत्वमाहुः अव्यक्तेति । महतः परमव्यक्तमित्यव्यक्तश्रुतिः निरपेक्षरवरूपा महतः परं ध्रुवमिति परपदश्रुतिरिति अक्षरप्रकृत्योः साधारण्यं श्रुतेः परत्वरूपपरशब्दसामर्थ्यस्य । तद्घटितेति लिङ्गघटितवाक्यस्य पदानां वाक्यानां वा एकवाक्यतारूपस्य वाक्यस्य साधारण्यं तत्र लिङ्गघटितत्वं वाक्यद्वये पूर्वमीमांसोक्तवाक्यलक्षण-घटनायोग्यत्वाय । तदित्यं वाक्यद्वयं महतः परमव्यक्तमिति महतः परं ध्रुवं निचाय्य तमिति च । अत्र परत्वलिङ्गघटितत्वं तेनोभयोः पदानां वाक्यानां चैकवाक्यताघटनायोग्यत्वम् । वाक्यं नाम

त्रयाणामेव चैवमुपन्यासः प्रश्नश्च ॥ ६ ॥

ननु न वयं सर्वमेकं प्रकरणमिति वदामः । किंतु, 'इन्द्रियेभ्यः पराः' इत्यारम्य, नाचिकेतमुपाख्यानमित्यन्तं भिन्नं प्रकरणम् । तत्र प्रथमं पदार्थनिर्देशः ।

भाष्यप्रकाशः ।

वाक्यत्वं नान्नेषामित्यत्र नियामकाभावात् सर्वेषामेवैकवाक्यत्वं वक्तव्यम् । प्रकरणं च, 'अतं पिबन्तौ' इत्यारम्य 'नाचिकेतमुपाख्यानम्' इत्यन्तमेकम् । तत्र चात्मानादेव परामृश्य जीवात्मनो रथित्वं, तदुपकरणं तत्फलं चोक्तवाग्रे, एष सर्वेषु भूतेष्वित्यारम्य बह्वीसमाप्तिपर्यंतं परमात्मैव ज्ञेयत्वेन परामृष्टः । मृत्युशुक्लप्रभोकरूपफलदर्शनात् । प्रधानज्ञानेन सांख्यैस्तदनम्युपगमात् चेतनात्मज्ञानादेव तदम्युपगमाच्च । अतः प्रकरणस्य नियामकत्वे अशब्दवाक्यस्यापि भगवत्परत्वाच्चेयत्वावचनं नासिद्धमित्यर्थः ॥ ५ ॥

त्रयाणामेव चैवमुपन्यासः प्रश्नश्च ॥ ६ ॥ किं त्विन्द्रियेभ्य इत्यादि । तथाचात्रेवं पदार्थनिर्देशानन्तरं पुरुषविषयस्य प्रकृतिविषयस्य च ज्ञानस्य पार्श्वकेन निर्देशात् रथिमः ।

पदानां वाक्यानां वा एकवाक्यता तत्र पदानां महदादीनामेकवाक्यता । अत्र यावतां पदानामेकोर्धः प्रयोजनं विष्णुपदगमनं मृत्युमुखात्प्रभोकरूपं च विभागे साकाङ्क्षता । पूर्वस्य ज्ञेयत्वावचनसाधकाकाङ्क्षा पञ्चस्य ज्ञेयत्वावचनसाध्याकाङ्क्षा तच्च लिङ्गश्रुतिकल्पनेनाङ्गत्वबोधकं परसाध्यक्तबोधनसामर्थ्यमालोच्य महतः परमव्यक्तमित्यत्र ज्ञेयत्वावचनं सिद्धं कुर्यादिति लिङ्गश्रुतिकल्पनम् । वाक्यैकवाक्यता नाम स्वार्थबोधे समाप्तानां वाक्यानां पुनराकाङ्क्षवशेनेकवाक्यता, तथाया स्वार्थबोधे समाप्तयोः वाक्ययोरङ्गाङ्गित्वाद्यपेक्षया पूर्ववाक्यीयज्ञेयत्वावचनस्य साध्यस्य साधकापरवाक्यापेक्षा तथा एकवाक्यतया पुनरुभयोर्ज्ञेयत्वावचनसाध्यसाधकाभावाख्यपरवाक्यस्य परमात्मज्ञेयत्वप्रतिपादनसामर्थ्यमस्तीति सामर्थ्यमालोच्य महतः परमव्यक्तमित्यत्र ज्ञेयत्वावचनं सिद्धं कुर्यादिति लिङ्गश्रुतिकल्पनम् । प्राज्ञ इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म प्रकरणमिति । ज्ञेयत्वेनेति । निचाप्य इति भाष्यार्थः । तेन भाष्ये द्विकारस्य सौत्रसावधारणमर्थस्तमाहुः परमात्मैवेति । प्रकृते । फलेति अग्रे नाचिकेतमुपाख्यानमित्यादिलोकद्वयं त्पाख्यानवचनश्रवणश्रावणफलबोधकं ज्ञेयम् । शंकरभाष्योक्तं किंचिदाहुः प्रधानेति । प्रकरणस्येति 'उभयाकाङ्क्ष प्रकरणम्' प्रकृते नास्तीति देशकालौ प्रकरणम् । ज्ञेयत्वेति । ननु नञ्कारौ कुतः ज्ञेयत्ववचनं सिद्धं सांख्यानमित्येव कुतो नोक्तमिति चेन्न अप्रयोजकत्वात् । न हि सांख्यानां ज्ञेयत्ववचनं साधयितुं व्यासचरणानां प्रवृत्तिरिति किं तु सांख्ये ज्ञेयत्ववचनं वेदान्ते ज्ञेयत्वावचनमिति वक्तुम् । ततश्च ज्ञेयत्वावचनस्य सिद्धमिति भाष्यम् । ततो नञ्चं पूर्यित्वा ज्ञेयत्वावचनं नासिद्धमिति प्रकाश इति न नञ्कारौ ह्युक्तौ । भाष्यास्तु प्रकरणादिति सूत्रविभागेनाहुः । अर्थस्त्वयमेव तत्र जन्माद्यधिकरणरीत्या हेतुपटितं सूत्रं युक्तम् ॥ ५ ॥

त्रयाणामेव चैवमुपन्यासः प्रश्नश्च ॥ ६ ॥ भाष्ये । प्रकरणमिति सूत्रोक्तं प्रकरणम् । प्रकृते । एवमिति सांख्यग्रन्थजनकं यथा भवति तथात्मानं रथिनमित्यादिप्रकारेण । पुरुषेति । एष्यते स्वप्रया उज्झा' इति । महतः परं ह्युक्तं तं निचाप्येति । प्रकृतिविषयकस्य तयोः प्रकृति-

तदनु, एष सर्वेषु मूलेष्विति पुरुषज्ञानम् । अशब्दमिति तु प्रकृतिज्ञानम् । तस्मादेतावत्प्रकरणे साङ्ख्यमतनिरूपणादशब्दत्वमसिद्धमित्याशङ्क्य परिहरति ॥ प्रयाणामेव चैवमुपन्यासः प्रश्नश्च ॥ अस्मादुक्तन्याख्याने त्रिप्रकरणत्वमन्यथा

भाष्यप्रकाशः ।

स्योरन्तरमेव ज्ञातं भवतीति नेदमीश्वरबोधकत्वेन वक्तुं शक्यमिति प्रधानसाङ्ख्यत्वक-  
चनमयुक्तमित्यर्थः । अस्मादुक्तेत्यादि । अयमर्थः । उभयाऽऽकाङ्क्षा हि प्रकरणम् । साऽत्र  
प्रयाणामभिजीवब्रह्मणामेव प्रभोत्तराभ्यां प्रतीयते । यदि तृतीयसां बह्याम्, 'इन्द्रियेभ्यः'  
इत्यारभ्य प्रकरणान्तरं स्यात् तदा पूर्ववदत्रापि प्रभोचरे स्याताम् । यदि च स्वत एव  
वरान्तरं दद्यात्, तदा, 'तमब्रवीत् प्रीयमाणः' इतिवत् तमप्युपधिषेत् । किंचैतस्य प्रकरणा-  
न्तरस्य किं प्रयोजनमित्यपि विचारणीयम् । यदि युक्तिस्तदा तु, 'अन्यच्छ्रेयो अन्यदुतैव  
श्रेयः' इत्यारभ्य, 'सोऽध्वनः पारमामोति, तद्विष्णोः परमं पदम्' इत्यन्तैरेव वाक्यैः सपरि-  
करायास्तस्या उक्तत्वात् किमनेन । यदि च स्वरूपावस्थानरूपा काचिदन्या परमपदप्राप्ति-  
तोऽप्युक्त्यामिमन्यते, तदा तु, 'स तु तत्पदमामोति यस्माद् भूयो न जायते । सोऽध्वनः  
पारमामोति' इत्येतस्य पूर्वग्रन्थस्य विरोधः । त्रिविधदुःखात्यन्तनिवृत्तेः पदप्राप्त्यैवोक्तत्वात् ।  
विज्ञानरूपस्य स्वरूपावस्थानसाधनस्यापि ततः प्रागेवोक्तत्वाच्च । किंचाशब्दमन्त्रे प्रकृतिज्ञाना-  
रश्मिः ।

पुरुषोरन्तरं मेदः । मेदमिति 'अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययम्' इति वाक्यम् । अनेन भाष्यार्थः  
स्पष्टः । उच्येति यथा प्रयाजादिषु समिधो यजतीत्यश्रेष्ठविशेषाश्रवणात् समिधा यागेन भावयेत्  
किमित्यस्त्युपकार्याकाङ्क्षा । दर्शपूर्णमासवाक्येपि दर्शपूर्णमासान्यां स्वर्गं भावयेत् कथमित्यस्त्युपका-  
रकाकाङ्क्षा तथा दर्शपूर्णमासाङ्गत्वं प्रयाजादीनां सिद्धतीति । अत्र विश्वविद्यायसत्रिसत्रन्याययो-  
र्नावकाश्च इत्युपपादितं पूर्वतन्त्रे । श्रूयमाणफलञ्चैव साधनसाकाङ्क्षत्वादत्र चातयात्वात् केवलं किं  
भावयेदिति भाष्यमात्राकाङ्क्षा प्रयाजादीनामित्येवं बोध्यम् । सेति उभयोः प्रभोत्तरयोः प्रतिपाद्य-  
प्रतिपादकयोः परस्परकाङ्क्षा । अन्यथेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यदीति । ननु तमब्रवीत्  
प्रीयमाण इति वरोस्तु सांख्यविधेलाकाङ्क्षायामाहुः यदि चेति । दद्यादभिः । तं नचिकेतसं, तं  
वरं तवैव नाम्ना भवितायमभिरिति श्रुत्या नचिकेतसो वाजःश्रवःपुत्रस्य नाम्नाभिरपि नचिकेता इति  
वरः । युक्तिरिति 'युक्तिरन्तरायञ्चस्तेन परः' इति सांख्यसूत्रम् । अभीति पञ्चदशार्थिः  
अभिमन्यते सनन्दनाचार्यो वा । उक्तत्वादिति 'यस्माद्भूयो न जायते' इति श्रुत्योक्तत्वात् ।  
नन्यन्त्रेभ्य इत्यादिना मुक्तेरुक्तावपि विज्ञानं तस्साधनं नोक्तमिति चेत्तत्राहुः विज्ञानेति । तत्  
इति युक्तिबोधकादन्यत्रेभ्य इत्यादिसंदर्भारम्भाच्च

'यस्मिन्निदं विचिकित्सन्ति मूलो  
यत्सांपराये महति मूढि नस्तत् ।  
योयं वरो गूढमनुप्रविष्टो  
नाम्यं तस्मान्नाचिकेता ब्रूणीते' ॥

इति श्रुत्योक्तत्वात् । अस्मा भाष्यम् । यस्मिन् प्रेते इदं विचिकित्सनं सांपराये परलोक-  
विषये । महति मूढत्वबोधनमित्ये, गूढं गहनं दुर्बिनेचनं प्राप्तस्तस्माद्गूढादन्यं वरं नचिकेता न

बहुव्यकरणत्वं स्यात् । तृतीया चैवा बह्वी । 'स त्वमग्निं स्वर्गमध्येषि सृष्टो प्रभृतिं अदधानाय मद्यम्' इति प्रश्नः प्रथमः । 'प्रतिब्रवीमि तद्गु मे निबोध स्वर्गमग्निं

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रूयिष्यस्व' इति फलोक्त्यैव विरुद्ध्यते । तस्माच्चतुष्पकरणत्वमसंगतमिति । किंच, तृतीया बह्वी । अतस्तृतीयप्रश्नोत्तरत्वमेवात्र युक्तम् । न त्वाकस्मिकं सांख्यमतनिरूपकत्वेन प्रकरणांतरत्वम् । यतः, स त्वमग्निमित्यादिना, प्रतिब्रवीमीत्यादिना च त्रीण्येव रहसिः ।

ब्रूयति मनसापीति श्रुतेर्वचनमिति । अत्रेदं विचिकित्सनं करोति बहुवचनं छान्दसं बहुलमिति योगविभागसूत्रेण यथा चपाठं ये अश्वयूपाय तद्धतीति ये तद्धतीति प्राप्तं तत्र

'सुप्रतिष्ठपग्रहलिङ्गनराणां कालहृलक्षस्वरकर्तृयथां च ।

व्यत्यमिच्छति शास्त्रकृदेषां सोपि च सिद्ध्यति बाहुलकेन' ॥

इति व्यत्ययो बहुल मिति सूत्रकारिकया तिङ्म्यत्ययः । सूत्रे योगविभागो महाभाष्येऽस्ति । अत्रार्थे विज्ञानं न स्पष्टं यतो यस्मिन् पूजके प्रेते यत्पूजादि कर्तुं इदं परमैश्वर्यवद्ब्रह्म तदन्यं गतं प्राप्तं तोयादि विचिकित्सन्ति कित् निवासे भ्या. प. से. केतितुमिच्छति सांपराये परलोके प्रापयितव्ये सति । अथवा परः पुरुषोत्तमः तस्यायो ज्ञानं तथा च सम्यग्भूतं पुरुषोत्तमज्ञानं येन स सांपरायो भक्तिमार्ग इति यावत् । अथवा परे पुरुषोत्तमे अयो गमनं प्रवेश इति यावत् । तथा च सम्यक् परायो येन स तथा भक्तिमार्ग इत्यर्थः । तस्मिन् प्रापयितव्ये महति फलानां मध्ये तेनात्पे ज्ञानमार्गीयाश्वरे प्रापयितव्ये तदप्युक्तं तृतीयाध्यायतृतीयचरणे 'सांपराये तर्तव्याभावात् तथा छान्ये' इति सूत्रभाष्ये ज्ञानमार्गेश्वरप्राप्त्येत्यादिना किं चान्येष्वल्पेषु पित्र्यगान्धर्वप्राजापत्यदैवभानुषान्धनूत-संपन्निषु ब्राह्मं त्वत्र भूतं नान्यं किं तु महत् तद्विस्तारकं नोऽस्मान् ब्रूहि हे सृष्टो गूढं ज्ञानसंवरणं यथा भवति तथा ब्रह्मणु पश्चात् नचिकेतसि प्रविष्ट इत्यादिश्रुतेर्वचनम् । अत्र विज्ञानं तेनात्पे इत्यनेन प्राप्यते स्वरूपावस्थानमपि परमपदप्राप्त्यङ्गं प्राप्नोति । मुक्तोपसृष्ट्यन्वपदेशादिति सूत्रात् । तृतीयेत्यादि भाष्यं व्याचरन्मुः किं वेति । तृतीयेति तृतीयं च तत् प्रश्नोत्तरं च तयोः समाहारः प्रश्नोत्तरं तृतीयं प्रश्नोत्तरं तस्य भावः । तद्भाष्ये स्पष्टम् । स त्वमग्निमित्यादिभाष्यार्थभाष्यः यत् इति । श्रुत्यर्थस्तु हे सृष्टो स एवं गुणविशेषणविशिष्टः स्वर्गलोकेऽस्य प्राप्तिसाधनमग्निं स्वर्गं साधुं 'तत्र साधुः' इति यत् । त्वमध्येषि स्मरसि तं मद्यं नचिकेतसे ब्रूहि अत् सत्वं दधानाय कर्तारि ज्ञानम् । अयं प्रश्नः, ब्रूहीति संप्रभे उदे । इत्यादिनेत्यादिपदेन भाष्योक्तोचरादि । उचरार्थः । प्रति ते भागं ब्रवीमि त्वां प्रतीत्यप्याहारात् । कश्चित् प्र ते ब्रवीमीति पाठः ते तुभ्यं प्रब्रवीमीत्यर्थः । तद उभे भयो निबोध प्रजानब्रह्मं सृष्टुः तद्गुभे इत्यपपाठः । भाष्ये । आदिपदेन स्वर्गलोके । असुतत्वं मजन्ते एतद्वितीयेन वृषे बरेणेति येनाग्निनोपितेन स्वर्गो लोको येषां ते स्वर्गलोका यजमाना असुतत्वमानन्दं मजन्ते तद्गुपर्यन्धिकारात् सेवन्ते तदेतदग्निविज्ञानं द्वितीयेन वरेण वृष इत्यर्थः । प्रकृते । येषं विचिकित्सा गन्तुर्भवततो निवासेच्छ । अयमिति अन्विकारइत्यम् । विचिकित्स-त्यर्थः । प्रश्नोपम् । अस्तीत्यत्र उदाहरणात् । अस्य भुवि 'सिद्धिं उदे' इति सूत्रेण उदे, अस्ति 'सिद्धिं बहुलं उदे' इति बहुलप्रहणात् सिद्धिं 'इतश्च ज्ञेयः परस्मैपदेषु' इति सिद्धि इकारालोपः । वृषो वाकार-प्रहणादिकरणात् 'उदे उदा' इति सूत्रेण नाडाटावन्न, छन्दसि सर्वविधीनां विकरणात् । अस्तीनि परमदुपावसीत्यसि इति प्रयोगसिद्धिः । अत्र संप्रभे उदेति । द्वैतप्राप्ति विचिकित्सितं पुरा नहि

भाष्यप्रकाशः ।

प्रभोचराणि प्रतीयन्ते । नच पितृसौमनसेनाभिजीवप्रभाम्यां च वरत्रयपूर्तेस्तृतीयप्रभस्य  
रश्मिः ।

सुविज्ञेयमगुरेव धर्म इत्युत्तरम् । शब्दविज्ञानविषयत्वमात्रमिति तु । अन्यत्रेति धर्मादिभ्योऽन्यत्र ।

‘अन्यत्र धर्मादिभ्योऽन्यत्रास्मात्कृताकृतात् ।

अन्यत्र भूताश्च भव्याश्च यत्तत् पदयसि तद्वद्’ ॥

इति स्पष्टा । प्रभोयम् । वदेति प्रभे लोद ।

‘सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति तपांसि सर्वाणि च यद्वदन्ति ।

यदिच्छन्तो ब्रह्मचर्यं चरन्ति तत्ते पदं संग्रहेण ब्रवीम्योमित्येतत्’ ॥

‘एतद्भ्योवाक्षरं ब्रह्म ह्येतद्भ्योवाक्षरं परम् ।

एतद्भ्योवाक्षरं ब्रह्म यो यदिच्छति तस्य तत्’ ॥ इत्युत्तरम् ।

आमनन्ति अभ्यसन्ति, तपांसि पुराणानि विचारकत्वात् तप आलोचनेऽसुम् । गुरुमजनवान्  
ईश्वरमजनकर्तृत्वाद्ब्र । भाष्ये । ननु पाठक्रमात्पूर्वमुपन्यासात्प्रभश्चेदुक्त इत्याशङ्क्याहुः  
उपेति । उपन्यासः कथनम् । पश्चादिति तथा च यथा बह्विमान् भूमादित्यत्र हेतोः पश्चाद्ब्रचनम् ।  
तथात्रोपन्यासः प्रभात् । यथा दशमस्कन्धे प्रभादुपन्यासः साध्यतावच्छेदकसंबन्धो वाच्यतया  
प्रबन्धः । हेतुतावच्छेदकसंबन्धो वाच्यता । अत एवेति अनुमानध्वननादेव । तस्येति प्रभस्य ।  
प्रकृते । इन्द्रियेभ्यः परा इत्यारभ्य नाचिकेतमुपाख्यानमित्यन्ते भिन्ने प्रकरणेऽभावात् पूर्ववच्छेद-  
छेदोरभावेन तस्य । ननु घटो घटभ्येत्युक्तिवदुपन्यासः प्रभभ्येत्युक्तिरस्त्वनुमानबोधकं किं पदमित्यत  
आहुः उत्तरेति । स्वादेवं घटः पट इत्यनुक्त्वा पोट घट इतिवदुपन्यासः प्रभभ्येति विपरीतं न  
त्वेवं किं तु मिश्रामेट गां चानयेतिवदन्वाच्ये चकारोस्तीति तेन गवानयनवत् मिश्राटनकर्तृत्वादेव-  
दत्तवदिति चोपन्यासवती प्रभवतीत्यादिति चकारान्वाच्ययोरर्थादुत्तरः उपन्यासादुत्तरः प्रभस्यैव  
भावः सत्ता तदर्थं चकार इति भाष्यार्थः । प्रकृते । ग्रीष्मेवेति । भाष्ये एवकारं समर्थवितुं  
जीवब्रह्मवादं च निराकर्तुं शंकरभाष्यस्य किंचिदाहुः न च पित्रिति । अयमर्थः । पूर्वं उच्यन्  
इच्छन् अर्थात् पुत्रं वाजश्रवसो वाजमघ्नं तस्मान्मूवः श्रवणं यस्य स वाजश्रवास्त्रसापले वाजश्रवसो  
नाम स पुत्रेष्टभेजे तत्फलं कामयमानः स तस्यामिष्टौ सर्ववेदसं सर्वसं ददौ । तस्य ह नाचिकेताः  
पुत्र आस स सर्वस्वान्तर्गतः स्वसादाने पितुरनिष्टं फलं श्रद्धावेशादाज्ञाय तात ‘कस्मै मां दाससि’  
इत्युक्तवान् । शंकरभाष्ये तु वाजमघ्नं तथानादिनिमित्तं पुत्रेष्टभेजे इत्यत्र विश्वजिता सर्वमेवेनेजे  
इति पठितम् । तदा पिता स्वस्य सर्वस्वदानसलतायै मृत्यवे दत्तवान् स च यममवनं गत्वा तिस्रो  
रात्रीरुवास ततश्च यममाह भार्या भगिनी वा, पथपुराणे यमुनामाहात्म्ये यमुनावचनं धर्मं प्रति स्मरते

‘मूहि ज्ञातः स्वकार्यं हि किं त्वं श्रावय तत्पदम् ।

तदाकर्ण्यं करिष्यामि निचार्यं स्वहृदि प्रियम्’ ॥ इति, तद्वत् ।

उदकाहरणं ब्राह्मणाय कर्तव्यमित्येवमुक्तो यम आह—

‘तिस्रो रात्रीर्वदवात्सीर्द्धे मे जनभन ब्रह्मन् अतिभिर्नमसाः ।

नमस्तेऽस्तु ब्रह्मन् स्वसि मेस्तु तस्मात्प्रति व्रीन् वरान् वृर्णाष्येति’ ॥

१. ईश्वरं पुत्रं च भवतीति । २. समुच्ये । ३. गुरुमजनवान् ईश्वरमजनकर्तृत्वाद्ब्रह्मवित् इति ।

रश्मिः ।

तत्रैकेकां रात्रिं प्रति त्रीन् वरान् वृणीष्वेति शंकरभाष्यम् । ज्ञान्तसंकल्पः सुमना धीतमन्युरिति वरत्रयसंबन्धादिति त्रीन् वरान् वृणीष्वेति सुत्युनोक्तो नचिकेताः ।

‘ज्ञान्तसंकल्पः सुमना यथा स्याद्भीतमन्युः गीतमो मामिष्टुलो ।

त्वत्प्रसङ्गं माभिवदेत् प्रतीत एतन्नयाणां प्रथमं वरं वृणे’ ॥

इति पितृसौमनसेनेत्यर्थः । किंचामिजीवप्रश्नाभ्यां स त्वमभिमित्यसोत्तरार्धं ‘स्वर्गलोकं असृत्त्वं मजन्ते’ एतद्द्वितीयेन वृणे वरेणेति द्वितीये वरे प्रथमप्रश्नपरिसमाप्तेस्तथा ‘येषु प्रेते विचिकित्सा’ इत्यसोत्तरार्धे ‘एतद्विद्यामनुसिद्धस्त्वयाहं वराणामेष वरस्तृतीयः’ इति तृतीये वरे द्वितीयप्रश्नपरिसमाप्तेरन्यत्र धर्मादित्युक्तस्तृतीयः प्रश्नः काल्पनिकः कल्पनेन व्यवहरति ‘तेन दीप्यति खनति’ इति ठक्, इत्याद्यङ्मानस्तृतीयः प्रश्न इति भाष्यमाक्षिप्तम् । तेन जीवप्रश्न एव परमात्मप्रश्न इति पुनरुक्तम्यते जीवप्राज्ञ-बोधभेदात् । न च जीवस्य धर्मादिगोचरत्वात् स नान्यत्र धर्मादिति प्रश्नमर्हति प्राज्ञस्तु धर्माधर्मा-तत्वात् अन्यत्र धर्मादिति प्रश्नमर्हति प्रश्नच्छाया च न समाना लक्ष्यते पूर्वसाहित्यनास्तित्वनिषेध-त्वाद्गुणस्य धर्माधर्मादिविषयत्वात् । तस्मात्प्रत्यभिज्ञानामावात् प्रश्नभेदो न पूर्वसौवोचरत्राजुक्तधर्मादिति शङ्क्यम् । भवत्प्रसङ्गभेदात् प्रश्नभेदो यद्यन्यो जीवः प्राज्ञतः स्यान् न त्वन्यत्वमस्ति तत्त्वमसीत्या-दिश्रुत्यन्तरेभ्यः इति शंकराचार्याः जीवप्रश्नवादभवतारयन्ति सोत्रावतारितस्वरूपयामासुः यत्तदिति । अथमभिप्रायः पश्यसीति पदार्त् ।

‘अथ वा शून्यवद्गाढं ज्योमेव ब्रह्म तादृशम् ।

प्रकाशते लोकदृष्टया नान्यथादृक् स्पष्टेत् परम्’ ॥ इति ।

निबन्धोक्तरूपस्मारणात्स चालन्तजीवमिच्छत्वेन प्रश्नभेद इति । जीवस्य त्वप्रत्यक्षत्वं ‘कश्चिद्दीरः प्रत्यगालानमैश्वरावृत्तचक्षुरसृत्त्वमिच्छन्’ इति श्रुतेः । न चावृत्तचक्षुस्त्वं पश्यसि तद्वदे-क्ष्यं इति शङ्क्यम् । ‘त्वामेव मत्यक्षं ब्रह्म वदिष्यामि’ इति वायुप्रतिपादकश्रुतेः ‘ब्रह्म तर्हि अग्निः’ इति श्रुतेः अग्निस्तु पृष्ट एव । जीवसाणुत्वं जीवाणुत्ववाद उपपादि, अतो न जीवो वायुवत्प्रत्यक्ष इति । अन्यथा वायुरपि त्वाचप्रत्यक्षविषयोतोः क्षरं प्रत्यक्षं पृष्टं परं च अन्यथा शंकरभाष्येऽस्य प्रश्नसाङ्गीकारः केनां चिदस्य पृथक् सत्त्वं स्फोरयति सूत्रकृताङ्गीकृतं सत्त्वमिति चेत् कुतो निराक्रियते श्रुत्यसंगति-वत्त्वमिति चेन्न पद्यपुराणे उत्तरखण्डे उमामहेश्वरसंवादे गुणत्रयविवरणकथने ‘मायावादमसम्भ्र-मित्यस्यानिराकरणाच्छिवेन । ननु तर्हि श्रुत्यसंगतिरन्या केति चेन्न ब्रह्मवादेन संगतिः सुखिरा-वपति । तथाहि सौमनस्यपर्यन्तं समानकं सर्वशुक्लम् । अर्थस्तु हे सुलो मामग्नि मां प्रति मत्पिता ज्ञान्तसंकल्प इत्यादिरूपः सन् त्वत्प्रसङ्गं त्वदर्शितं माभिवदेत्यतीतो लभ्यस्युतिः स एवायं पुत्रो मये-त्यभिधानम् एतत्प्रयोजनं वरमाद्यं वृणे । तदा सुत्युक्त्वाच्च ‘यथा पुरस्तात् भविता प्रतीतः’ इति तत्र पिता भवितेत्यर्थः । नचिकेता उवाच ।

‘स्वर्गे लोके न मयं किंचनास्ति न तत्र च त्वं न जरया चिमेति’ किं च

‘उभे तीर्त्वा अक्षनायासिपासे शोकातिगो भोदते स्वर्गलोके’ इति

वागिति वार्तागमः । एतदग्रे स त्वमभिमिति । इतः संगतिर्विद्या प्रयाणानेवाग्निधीपपर-मात्मनामेव वरप्रदानसामर्थ्यात् वक्तव्यतद्वोपन्यासो दृश्यते कठवल्लीषु तद्विषय एव च प्रज्ञो मात्मेत्यस्य ब्रह्म उपन्यासो वा दृश्यते इति सूत्रार्थः परेणाम् । अथपारण एषं पदं व्याकृतमत्र

भाषिकेतः प्रजामन्' इत्याद्युत्तरम् । 'येयं प्रेते विचिकित्सा मनुष्येऽस्तीत्येके  
जायमस्तीति चैके' इति द्वितीयः प्रश्नः । देवैरन्नापीत्यग्रे उत्तरम् । 'अन्वयश्च  
वर्मावन्वयावर्मात्' इति तृतीयः प्रश्नः । 'सर्वे वेदा यत् पदमामनन्ति' इत्यादिना

भाष्यप्रकाशः ।

काल्पनिकत्वं शङ्क्यम् । 'यत् तत् पश्यसि तद् वद' इति श्रुत्यैव सिद्धत्वात् । नच निर्हेतुकत्वम् ।  
'तमवधीत् प्रीयमाणो महात्मा' इत्युक्तवरवदस्यापि वक्तृप्रीतिहेतुकत्वात् । नच तत्प्रीतेः  
काल्पनिकत्वम् । 'नैवा तर्केण' इति वाक्यत्वस्य प्रेष्ठपदस्यैव गमकत्वात् । नच 'यत् सांपराये महति  
बुद्धि नस्तत्' इतिवदस्यापि पूर्वप्रभानुवादत्वं शङ्क्यम् । विषयनिर्देशविरोधात् । नच, 'विषं प्रेते'

रश्मिः ।

तु प्रयाणामेव प्रकरणानामेक एवशब्देन चतुर्थप्रकरणव्यवच्छेदः । अस्मदुक्तेति भाष्यात् ।  
उत्तरत्वेन प्रयाणामेव न चतुर्थस्यैवमुपन्यासः । चकारोभ्यादिसमुच्चये, अग्न्यादिकथनं च प्रश्नसमुच्चये,  
प्रश्नश्च द्वितीयचकार उत्तरप्रश्नमावार्थं स चोत्तरः प्रयोक्तव्यः उत्तरवतीवेदान्तप्रभात् यज्ञैवं तद्वैवं  
वेदश्रुतिवदित्युत्तरप्रश्नप्रयोगफलं बह्विमान् घृसादित्यत्र पर्वतो बह्विमानितिबहुत्तरप्रयोगफलमिति  
सूत्रार्थः । सिद्धत्वादिति वदेति लोटः संप्रसार्यकत्वेन तथा तस्मात् । नन्वन्वेष्याः सन्ति  
संप्रसार्यग्रहणे किं कारणमिति चेन्न । तृतीयवरानन्तरमन्यं वरं नचिकेतो वृणीष्येति सूत्रोक्तेः वर-  
कारणसत्त्वात् । श्रुत्यैवेत्यत्रैवकारेण वरव्यवच्छेदः । वरामावं तत्र कारणामावं च शङ्कते एष न च  
निरिति । आपयेत इति शङ्कामिति शेषः । वरवदिति तवैव नाद्या भवितायमनिरिति वरवत्  
वष्टयन्तादितिः । अस्येति तुरीयवरस्य इति । वाक्येति ।

'नैवा तर्केण मतिरापनेया प्रोक्तान्येनैव सुज्ञानाय प्रेष्ठ ।

यां त्वमापः सत्यधृतिर्षतासि त्यादृक् नो भूयाश्चिकेतः प्रष्टा' ॥

इति वाक्यत्वस्य । किंच वरप्रदानसामर्थ्यात् प्रश्नोत्तरे इत्यसंबद्धं वरोमीष्टमिति पक्षे वरः श्रेष्ठ  
इति पक्षे च प्रश्ने तयोः सामर्थ्यसाहेतुत्वात् । 'अमीष्टश्रेष्ठसामर्थ्याभावेऽप्यनुरोधात् प्रश्नदर्शनात् ।  
तदत्र नास्ति यौक्तिकत्वात् । तर्हि अनुवादत्वमस्य तृतीयप्रश्नसास्त्विलाहुः न च यदिति । नच च  
'वेवं प्रेते' इति प्रभानुवादः । 'यस्मिन्नदं विचिकित्सन्ति सुलो' इति पूर्वपादात् । अर्थस्तुक्तः ।  
तद्व्ययोरर्थयोः प्रथमेर्थेऽनुवादत्वम् । अस्येति तृतीयप्रश्नस्य । पूर्वप्रश्नो जीवप्रश्नस्यानुवादत्वं सिद्धस्य  
कथनमनुवादस्यैव भावः । विषयेति । पूर्वस्य जीवः तृतीयप्रश्नसाध्वरः । न च जीवोऽध्वर इति  
पूर्वानुवादत्वं 'एतच्छेवाध्वरं परम्' इतिश्रुतौ परपदेनादध्यत्याध्विकरणोक्तपरमश्लोकेः । न च  
'एतच्छेवाध्वरं प्रष्टुं श्वेतच्छेवाध्वरं परम्' इत्याद्यनन्तरं 'न जायते म्रियते वा विपश्चित्' इति  
अन्वयव्यतिरेकेण प्रतिपाद्यमानशारीरपरमेश्वरयोर्भेदं दर्शयति । सति हि प्रसङ्गे प्रतिषेधो नास्ति  
अवति प्रसङ्गश्च अन्वयव्यतिरेकः शारीरसंस्पर्शात् शारीरस्य भवति न परमेश्वरस्य । तथा ।

'स्वप्नान्तं जागरितान्तं चोभौ येनानुपश्यति ।

महान्तं विभ्रुमात्मानं मत्वा धीरो न शोचति' ॥

इति स्वप्नजागरितदृष्टौ जीवस्यैव महत्त्वविभ्रुत्वविशेषणस्य मननेन शोकविच्छेदं दर्शयन्न  
प्राज्ञादन्वो जीव इति दर्शयति प्राज्ञविज्ञानादि शोकविच्छेद इति वेदान्तसिद्धान्तः । तथाग्रे 'नदेवेह  
तद्व्ययं नद्व्ययं तदेवेह सुलोः स सुत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति' इति जीवप्राज्ञवेददृष्टिमपवदति



भाष्यप्रकाशः ।

इत्येतदुत्तरस्य ब्रह्मप्रभात् प्राग्भावात् तत्पूर्वग्रन्थस्य तदनुत्तरत्वं शङ्क्यम् । 'न सांपरायः' इति वाक्ये परलोकासत्त्वमानिनः पुनः पुनः स्ववशगतोक्त्या तादृशस्याप्यस्तिबोधनस्यै वोत्तरत्वात् ।  
रश्मिः ।

चातो जीवब्रह्मवादोस्त्विति वाच्यम् । अदृश्यत्वाद्यधिकरणोक्तं रूपमेतद्भ्रूवाक्षरं ब्रह्मेत्युक्त्या न जायत इति श्रुत्युक्तेरेतासां कृष्णावतारपरत्वात् । विपश्चित्वात् 'सूर्यो विपश्चिन्मनसा पुनातु' इति विपश्चितः सूर्यत्वं कृष्णस्य सूर्यत्वं च 'कृष्णद्युमणिनिम्लोचे' इति वाक्यात् । अतः कृष्णविपश्चितोरेकार्थवाचकत्वम् । जन्ममरणयोरविर्भावितोर्भावात्मकत्वान्न दोषः । 'आविर्भावतिरोभावौ शक्ती वै श्रुवैरिणः' इति वाक्यात् । न च मुरस्य जलदोषात्मकसारित्वसमकालिकावाविर्भावतिरोभावाविति शङ्क्यम् । नारायणत्वेनात्मत आविर्भावतिरोभावाविति श्रुतेश्च मुरवैरित्वसमकालिकत्वस्याविर्भावतिरोभावयोः पौराणत्वात् । स्वप्नान्तं जागरितान्तं चेत्यादि कृष्णावतारे 'लोकवतु लीलकैवल्यम्' इति सूत्रात् । इहेति इह लोके कृष्णावतारे । असुत्र परब्रह्मणि । नानादर्शने स्वगतद्वैतापत्तिरतः साधनै राजसतामसज्ञाने निदहत्य सात्त्विकं ज्ञानं संपाद्य नानादृष्टिर्निवर्तनीया तदुक्तम्

'सर्वभूतेषु येनैकं भावमव्ययमीक्षते ।

अविमक्तं विमक्तेषु तज्ज्ञानं सात्त्विकं स्मृतम्' ॥

इत्याह । अतो न जीवब्रह्मवादः । एवं विषयनिर्देशविरोधादित्यर्थः । किं च अनुब्र-  
जीवप्रश्न एकः अनुवादकं तु दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोर्मिन्नं तत्र यदि दृष्टान्तेऽनुवादकं वाक्यं स्यात्  
तदा दार्ष्टान्तिकेपि वदेत् तदेव तु न दृष्टान्तीयानुवादकवाक्यस्य त्वयान्तरादिदं वाक्यं जीवप्रश्ने  
श्रुत्या 'अन्यं वरं नचिकेतो वृणीष्व' इत्युक्तौ नचिकेताः

'यस्मिन्नदं विचिकित्सन्ति मृत्यो यत्सांपराये महति ब्रूहि नस्तत् ।

योयं वरो गूढमनुप्रविष्टो नान्यं वरं तस्मान्नचिकेता वृणीते' ॥

इत्याह । अत्र तस्मादित्यस्य यस्मिन्नित्यादिनानूदितद्वितीयप्रश्नार्थादित्यर्थे अनुवादः स्यान्न  
त्वेवं न्यूनतास्यनिग्रहस्थानापत्तेः । न हि ब्रह्म जीवस्यात्ममात्रं 'अधिकं तु भेदनिर्देशात्' इति सूत्रात्  
किं तु तस्मादित्यस्य श्रौतपदस्योक्तोभयार्थद्वितीयपक्षः ब्रह्मण इत्यर्थः । अतोनानुवादत्वं शङ्क्यमित्यर्थः ।  
न चात्र चतुर्थो वरस्तस्य समाप्तत्वात् नचिकेता नामा अग्नि प्रसिद्धौ अतोऽन्यं वरं नचिकेतो वृणीष्व  
इत्यन्तं चरमवरकारणकस्तृतीयो ब्रह्मप्रश्न इति । एवं तृतीये प्रश्ने समर्थिते देवैरप्रापीत्यस्य प्रथम-  
वह्नीसमाप्तिपर्यन्तस्योत्तरत्वम् । द्वितीयवह्नीस्यस्य अमन्यञ्छ्रेय इत्यादेरनुत्तरत्वमाशङ्क्य समादधुः  
न च येयमिति । येयं प्रेत इत्यस्य प्रश्नस्य यदुत्तरं तस्य देवैरप्रापीत्यारम्य 'नचिकेता वृणीते' इति  
प्रथमवह्नीसमाप्त्यन्तस्य ग्रन्थस्यात्र प्राग्भावादित्यत्र प्राग्भावादिति पाठः । तत्पूर्वेति ब्रह्मप्रश्नात्पूर्व-  
ग्रन्थस्य प्रथमवह्नीसमाप्त्यन्तरस्य अमन्यञ्छ्रेय इत्यादिग्रन्थस्य द्वितीयवह्नीस्यस्य 'न सांपरायः'  
इति वाक्यात्पूर्वस्य । तदनुत्तरत्वं द्वितीयप्रश्नानुत्तरत्वं विचिकित्सनाभावाच्छङ्क्यम् । न इति ।

'न सांपरायः प्रतिभाति बालं प्रमाद्यन्तं वित्तमोहेन मूढम् ।

अयं वा लोको नास्ति पर इति मानी पुनःपुनर्वशमापद्यते मे' ॥

इति वाक्ये । स्ववशेति श्रुत्यवशगतोक्त्या । तादृशेति परलोकासत्त्वमानिनोपि । अस्ति  
'अस्तीत्येके नायमस्तीति चैके' इत्यनयोरस्तिबोधनपक्षस्यात्रापि सत्त्वात् । यद्दर्शप्रकारकयद्विषयकप्रश्न-  
स्तद्दर्शवर्षाच्छतदुद्देश्यकसुत्तरमिति नियमस्य को षटः कम्बुग्रीवादिमान् षट इत्यादिषु दर्शनादस्ति-

भाष्यप्रकाशः ।

नच तदग्निमग्रन्थवैयर्थ्यं शङ्क्यम् । उक्तमाधिकारदर्शनेनाधिकप्रभोदयार्थमेव तदुक्त्या अवैयर्थ्यात् । तत एव श्रेयःप्रेयसोर्विधाविद्ययोश्च कथनमपि युज्यते । अतः 'तं दुर्दर्शम्' इति वाक्यद्वयान्त-

रश्मिः ।

षटितजीवप्रभस्यास्त्रिषोडशसंपराय इति वाक्यस्रोत्तरत्वादिति । तदग्निमेति न संपराये-  
तिवाक्याग्निमस्य 'श्रवणायापि बहुभिर्यो न लभ्यः' इत्यादिजीवनिरूपकग्रन्थस्य वैयर्थ्यम् । उक्तमेति  
यस्मिंश्चिदमिति वाक्येन कामाप्रलोभादुत्तमाधिकारदर्शनेन त्वाद् नो भूयान्नचिकेतः प्रष्टा' इति  
प्रश्नप्रशंसया चोत्तमाधिकारदर्शनेन । अधिकेति ब्रह्मप्रभोदयार्थम् । तदुक्तयेति तदग्निमग्रन्थोक्त्या  
हेतोः । तत इति अधिकप्रभोदयार्थत्वादेव

'अन्यच्छ्रेयो अन्यदुतैव प्रेयस्ते उभे नानार्थे पुरुषं सिनीते ।

तयोः श्रेयआददानस्य साधु भवति हीयतेर्याघ उ प्रेयो वृणीते ॥

श्रेयश्च प्रेयश्च मनुष्यमेतस्तौ संपरीत्य विविनक्ति धीरः ।

श्रेयो हि धीरो अभिप्रेयसो वृणीते प्रेयो मन्दो योगक्षेमाद् वृणीते ॥

सत्त्वं प्रियान् प्रियरूपांश्च कामान् अभिध्यायन्नचिकेतोऽत्यसाक्षीः ।

नैतां सृतिं वित्तमयीमवाप्नो यसां मज्जन्ति बहवो मनुष्याः' ॥

इति श्रेयःप्रेयसोः । सिनीत इति छान्दसत्वादेकवचनं धर्षीत इत्यर्थः । आ इत इति छेदः ।

एत इत्यत्र प्राप्नुतः । तौ संपरीत्य मनसालोच्य विविनक्ति पृथक्करोति गुरुलाघवम् । अभिप्रेयसे इति  
अभिप्रेयो विहाय । प्रेयः पशुपुत्रादिलक्षणम् । योगक्षेमात् योगक्षेमनिमित्तम् । सृतिमिति गतिम् ।

अतस्त्वं नचिकेतः श्रेय आददान इति भावः । विद्येति उक्तश्रुत्यत्र एव

'दूरमेते विपरीते विषुची अविद्या या च विद्येति ज्ञाता ।

विद्याभीप्सितं नाचिकेतसं मन्ये न त्वा कामा बहवो लोलुपन्तः ॥

'अविद्यायामन्तरे वर्तमानाः स्वयं धीराः पण्डितंमन्यमानाः ।

दन्द्रम्यमाणाः परियन्ति मूढाः अन्धेनैव नीयमाना यथान्धाः' ॥

इत्यनेन विद्याविद्ययोः दूरं महतान्तरेण एते श्रेयःप्रेयसी । विषुची इति । प्वच गतौ भ्वा.  
आ. से. प्वचते इन् संप्रसारणं नानागतिभिन्नफले संसारमोक्षहेतुत्वेन एका विषुचिरविद्या वा ।  
सोर्वाच् । अपरा विषुचिर्विद्या इति ज्ञाता भवेत् । विद्या अभीप्सिता यस्य । दन्द्रेति द्रम गतौ भ्वादिः  
आ. से. यद् दन्द्रम्यन्ते दन्द्रम्यमाना, शानच्, आने मुक् । पुनःपुनः कामकामा गम्यन्ते आगम्यन्ते  
चेत्यर्थः । परियन्तीति परितो गच्छन्ति श्रेयःप्रेयसोर्विद्याविद्ययोश्च कथनमेवं कृतमसाधिकप्रभोदया-  
र्थत्वं तु अर्थस्य प्रयोजनरूपत्वादाधिकप्रभोदयः प्रयोजनमस्य कथनस्य । अत्र कथनस्य कारणत्वम-  
त्रापि कथनरसाभिनिवेशः कारणमिति ज्ञेयम् । तच्च प्रथमस्कन्धसुषोधिण्यां 'त एकदा तु मुनवः'  
इत्यत्रोक्तम् । अत्र प्रश्नकथनरसाभिनिवेशयोः शौनकनिष्ठत्वम् । तत्र तु प्रश्नस्य नचिकेतोनिष्ठत्वं कथन-  
रसाभिनिवेशस्य सृष्ट्युनिष्ठत्वमिति । व्यधिकरणं फलं केनचित्संबन्धेन समानाधिकरणम् । अत इति  
एतावतो ग्रन्थस्योक्तसंगतिकत्वाद्भे जीवप्रभासंगतत्वाच्च । वाक्येति । वाक्यद्वयमग्रे वक्तव्यम् ।

१ विद्याभीप्सितं नचिकेतसं मन्ये न त्वा कामा बहवो लोलुपन्ते ।

भाष्यप्रकाशः ।

संदर्भ एव तृतीयवरप्राप्तस्य द्वितीयप्रभस्य पूर्तः 'अन्यत्र धर्मात्' इत्यनेनोक्तस्य प्रभस्य तृतीयत्वं प्रसादहेतुकत्वं च मन्तव्यम् । नच प्रसङ्गाभावः शङ्क्यः । जीवप्रभप्रत्युत्तरोपसंहारस्य दुर्दशैवाक्योपरम् ।

'एतच्छ्रुत्वा संपरिगृह्य मर्त्यः प्रगृह्य धर्म्यमणुमेतमाप्य ।

स मोदते मोदनीयं हि लब्ध्वा विद्वतं सन्न नचिकेतसं मन्वे' ॥

इत्यस्मिन् वाक्ये, एतत्पूर्ववाक्योक्तं, देवं व्यवहर्तारं जीवमाचार्यद्विष्टाच्छ्रुत्वा संपरिगृह्य सम्यग्मात्प्रत्वेनोपादाय मर्त्यः शरीरद्वयव्यतिरिक्तत्वज्ञानेन हर्षशोकशून्योऽपि, येऽन्येऽविन्दाश्वेतिवाक्योक्तन्यायान्मरणधर्मैव सन् प्रगृह्य धर्म्यं, 'न हि सुविज्ञेयमणुरेव धर्मः' इत्युपक्रमवाक्ये धर्मत्वेनोक्तो यो जीवस्तस्मादनपेतं सखित्वाभिकटस्थं प्रकर्षेणालम्ब्य, अणुमेतमाप्य, रक्षिमः ।

वाक्यद्वयाग्रे तृतीयः प्रश्नः । तृतीयत्वमिति प्रश्नत्रये श्रुत्यभिप्राय उक्तः । तेन प्रयाणामेवेत्येवकारः सौत्रः समर्थितः । प्रसादेति प्रसादो वरद्वारा हेतुर्यस्य । न च श्रुत्युनाऽन्यं वरं नचिकेतो वृणीष्वेति प्रोक्ते वाक्ये प्रसादो न वर इति शङ्क्यम् । श्रुत्याग्रे यस्मिन्नदमिति वाक्ये गूढवरस्य नचिकेतस उक्तत्वात् । एवं चात्रापि प्रसादो वरः प्रश्न उत्तरं च । प्रसङ्गेति । तृतीयप्रश्ने संगत्यभावः । दुर्वर्शेति

'तं दुर्दशै गूढमनुप्रविष्टं गुहाहितं गह्वरेष्ठं पुराणम् ।

अध्यात्मयोगाधिगमेन देवं मत्वा धीरो हर्षशोकौ जहाति' ॥

इति वाक्यम् । गह्वरमनेकार्यसंकटम् । तत्र तिष्ठतीति गह्वरेष्ठम् । अधीति आत्मनीत्यध्यात्मं अव्ययीभावः, तत्संबन्धियोगः । जीवमिति जीवप्रश्नोत्तराभ्याम् । शरीरेत्यध्यात्मयोगाधिगमेनेत्यस्माभिप्रायः । येन्य इति ।

'येऽन्येरेविन्दाश्विसुक्तिमानिन-

स्त्वम्यस्तभावादविशुद्धबुद्धयः ।

आरुह्य कृच्छ्रेण परं पदं ततः

पतन्त्यथोऽनाद्यतयुष्मदङ्गयः' ॥

अयं न्यायः प्राप्तसांख्यस्यामर्त्यत्वेन मर्त्यपदोपपादनाय तस्मान्मरणधर्मैस्त्र हेतुः । यद्यप्यात्मत्रयप्राप्तविवेकस्तथापि श्रुत्योः सूक्ष्मदेहीयोऽत्यन्तविस्मरणरूपो जीवस्यास्त्येव पतन्त्यश्च इति वचनात् । इत्युपेति जीवप्रश्नान्तरमुत्तरोपक्रमवाक्ये 'देवैरत्रापि विचिकित्सितं पुरा नहि सुविज्ञेयमणुरेव धर्मः' इतिवाक्यम् । धर्मत्वेनेति तथाच धर्म्यमित्यत्र धर्मं धर्मत्वमर्हतीति धर्म्यः । वैदिकप्रक्रियास्तेन 'छन्दसि च' इति सूत्रेण यत् । तथाच वृत्तिः 'प्रातिपदिकमात्राचदर्हतीति यत्' इति । धर्म्यमित्यत्र धर्मस्य भावप्रधाननिर्देशापत्त्या 'धर्मपध्यर्धन्यायादनपेते' इति सूत्रेण यतमाहुः तस्मादिति । धर्माधीवादनपेतं सुपर्णं 'द्वा सुपर्णा सयुजा सखाया समाने वृक्षे परिष्वजाते' इति श्रुतिः धर्म्यं प्रगृह्येत्यस्यार्थः । इदमेव धर्मत्वमर्हतीति धर्म्यम् । इदमेव धर्मेण प्राप्यं धर्म्यं 'नौवयो-धर्मविषमूळमूळसीतातुलाम्यस्तार्थतुल्यप्राप्यवध्यानाम्यसमसमितसंमितेषु' इति सूत्रेण यत् । इदमेव धर्मे साधु धर्म्यं तत्र साधुरिति यत् । धर्मं प्रवृष्टेति क्वचित् पाठः, पृथक्कृत्य शरीरादेरिति तद्भाष्यम् । भाष्यप्रकाशानुसारेण तु धर्मं जीवं प्रवृष्ट्यं वर्द्धयित्वा मुक्तं कृत्वा । अणुत्वं तर्थावास्तवमित्याशङ्क्याणुमित्यस्यार्थमाहुः अणुमिति । एतं जीवमणुमाप्य प्राप्य ज्ञालेति यावत् मुक्तत्वानन्तर-

उत्तरम् । एवमग्निजीवब्रह्मणां प्रभोत्तराणि । तत्र यदि साङ्ख्यमतं निरूपणीयम्, 'इन्द्रियेभ्यः' इत्यादि स्यात् तदा चतुर्थस्याप्युपन्यासः स्यात् । उपन्यासे हेतुः प्रश्नः । अत एव पञ्चाङ्गचनम् । तस्य प्रकृतेऽभावाद्दसदुक्तरीत्या त्रीण्येव प्रकरणाणीति सिद्धम् । उत्तरप्रश्नभावाद्यर्थ चकारः ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

सः, जीवं ज्ञात्वा विद्वान्, मोदनीयं सर्वथात्मन्नेन प्रसादनीयं ब्रह्म लब्ध्वा प्राप्य मोदते । एष क्षेत्रानन्दयातीति श्रुतेः । मोदते हि यतो हेतोरतो नचिकेतसं त्वामधिकारिणं प्रति सद्यः सदनभूतं ब्रह्म विश्रुतमपाहृतद्वारं मन्य इति कथनेन ब्रह्मणः स्मरणात् । नच पञ्चमवल्लीस्यस्य, यथा च मरणं प्राप्येति सार्द्धवाक्यस्योत्तरत्वं शङ्क्यम् । व्यवहितत्वात् । हन्त इदं प्रवक्ष्यामि गुणं ब्रह्म सनातनमिति प्रतिज्ञानन्तरपठितत्वेन तल्लीलाबोधनार्थत्वावगमाच्च । नचात्र लीलाङ्गीकारे मानाभावः शङ्क्यः । य एष सुप्तो जागर्तीत्यारभ्य बल्लीसमाप्तिर्लीलाकथनदर्शनेनापि तथावसायादिति ।

रश्मिः ।

यपि । स इति मर्त्यः देहद्वयविशिष्टः, जीवमणुमक्षरांशमिति न कर्मकर्तृविरोधः । स्वप्नेति ब्रह्मणम् । अपेति नापृष्टो ब्रूयादिति सुबोधिण्या ब्रह्मपृच्छकः सनुत्तरं धारयिष्यति चेति । स्मरणेति तथा च स्मृतस्य ब्रह्मप्रश्नस्योपेक्षानर्हत्वात् जीवप्रश्नोत्तरेण ब्रह्मप्रश्नस्य प्रसङ्गसंगतिरिति न प्रसङ्गाभावः शङ्क्यः । ननु देवैरत्रापीत्यस्य उत्तरत्वं भाष्य उक्तं तत्र संभवति देवैरपि संदिग्धमत्र यत उपसंहारेपि 'यस्मिन्नदं विचिकित्सन्ति' इति संदेहः श्रुत्योक्तः । अत एवान्यं वरं नचिकेतो वृणीष्वेति श्रुत्युक्तम् । संदिग्धस्यानुत्तरत्वात् । अत्र प्रथमवल्ली समाप्ता । ततो हि ३० मन्यन्त्रेय इत्यादीनामधिकप्रभोदयार्थत्वं श्रवणायापीत्यादिना पुनर्जीवनिरूपणं तत्राप्याश्चर्यो वक्ता कुशलोस्य लभ्येति अस्य जीवस्य वक्ताश्चर्यः न नरेणावरप्रोक्त एष सुविज्ञेयो बहुधा चिन्त्यमान इति च एष जीवः । अतः संदिग्धस्यानुत्तरत्वम् । उत्तरसमाप्तिकार्यां तं दुर्दर्शमित्यादिवाक्यद्वयं तद्व्याकृतं तत्राप्यप्यात्मयोगाधिगमेन देवं जीवं मत्वेत्यप्येत्मयोगाधिगमसाप्यावबोधकत्वेनाज्ञानकं ततो ब्रह्मप्रश्नः । अतः शंकरभाष्योक्तम्

'हन्त त इदं वक्ष्यामि गुणं ब्रह्म सनातनम् ।

यथा च मरणं प्राप्यात्म भवति गौतम' ॥

'योनिमन्ये प्रपद्यन्ते शरीरत्वाय देहिनः ।

स्वाणुमन्येऽनु संयन्ति यथाकर्म यथाश्रुतम्' ॥

इति व्यवहितमुक्तमित्याशङ्क्य समादधुर्न चेति । व्यपेति येयं प्रेते इति जीवप्रश्नस्य प्रथमवल्लीस्यत्वात्तथा । यथा प्रहरे प्रहरेऽसहोच्चारितानि पदानि न प्रमाणानि संनिध्यभावात् । तथात्र प्रश्नोत्तरप्रमाजनकमुत्तरमिति भावः । ननु

'स्वार्थबोधे समाप्तानामङ्गाङ्गित्वावबोध्या ।

वाक्यानामेकवाक्यत्वं पुनः संहत्य जायते' ॥ इति ।

पूर्वतथात्रभोत्तरभावो भविष्यतीति चेत्तत्राहुः हन्तेति । शुद्धमिति 'गुणं ब्रह्मणि वाक्याये' इति श्रीभागवतात् कृष्णावताररूपम् । तथा च जीवविषयत्वाभावात् नाङ्गाङ्गित्वावबोधेति भावः । लीलाकथनेति 'श्रोतव्यविषयत्वेन लीला दशविधा यतः' इति द्वितीयस्कन्धसुबोधिनीकारिकातो दशविषयीक्यास्तु प्रथमम् ।

रश्मिः ।

‘यथा हि मरणं प्राप्यात्मा भवति गौतम ।  
योनिमन्ये प्रपथन्ते शरीरत्वाय देहिनः ।  
स्थानुमन्येऽनुसंयन्ति यथाकर्म यथाश्रुतम्’ ।

मरणं प्राणत्यागं जीवीयं प्राप्य त्यक्ताः प्राणा भगवत्समीपं गच्छन्ति स आत्मा आध्यात्मिकादिश्रितयविदाश्रयो भवति आत्मावतारादिरपि । लोकवत्तु लीलकैवल्यमिति सूत्रानुसरणात् । धीरविषय उक्तः । अधीरविषयमाह योनिमिति ‘योनिः शरीरम्’ इति सूत्रात् । स्थानुमन्ये । श्रुतं गुर्वादिसुखद्वारा । प्रसङ्गागतान्यगतिसहितेश्वरनिर्माणस्य मुक्तिलीलात्वेपि शोकदत्वात्तद्विहाय विसर्गलीलामारम्भाद्दुः य एष्विति ।

य एषु सुप्तेषु जागर्ति कामं कामं पुरुषो निर्भिमाणः ।  
तदेवावक्रं तद्वृष्य तदेवासृतमुच्यते ॥

अवक्रं ऋजुः ‘विसर्गः पौरुषः स्मृतः’ इति वाक्यम् । अत्र स्वप्नसृष्टिनिर्मातृत्वं तत्र कर्तृत्वमात्रं नाभिन्नमितोपादानत्वरूपमिति न संघ्याधिकरणमाध्यविरोधः ‘यस्मिन् लोकाः श्रिताः सर्वे तदनुनालेति कश्चन एतद्वैतत्’ इति श्रुतिरत्र अत्येति अत्यन्तमेति तद्वृष्य ‘अतत्सदिति निर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृतः’ इति अत्र लोकधारकत्वादाश्रयलीला कृष्णाश्रयनामाश्रयः ।

‘अभिर्ययैको भुवनं प्रविष्टो रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूव ।

एकस्तथा सर्वभूतान्तरात्मा रूपं रूपं प्रतिरूपो बहिष्’ ॥

वासुर्ययैक इति वाक्यं पूर्ववत् । अत्र धर्मिणोऽसाधारणधर्मण व्यापकत्वेन रूपनामनिर्वाहकत्वलीला तत्त्वादिरूपनामनिर्वाहकत्वेन सर्गलीला । महत्तत्त्वाहंकारादीनि नामानि ‘प्रोक्तुः प्राञ्जलयः’ इति वाक्यात् रूपाणि ।

‘सूर्यो यथा सर्वलोकस्य चक्षुर्न लिप्यते चाक्षुषैर्बाह्यदोषैः ।

एकस्तथा सर्वभूतान्तरात्मा न लिप्यते लोकदुःखेन बाह्यः’ ॥

इत्यत्र लोकदुःखासंघटत्वोक्त्या जगद्व्यापारवर्जं ‘सर्वरसः’ इति श्रुतेः सर्वरसलीला विसर्गलीला । भक्तानुरोधिनी लीला विसर्गरूपायाह ।

‘एको वशी सर्वभूतान्तरात्मा एकं रूपं बहुधा यः करोति ।

तमात्मस्यं येऽनु पश्यन्ति धीरास्तेषां सुखं शाश्वतं नेतेरेषाम्’ ॥ इति ।

अत्रैकरूपस्य बहुधाकरणं भक्तानुरोधात् यथद्वियेति वाक्यात् । आत्मस्यं श्रुतिस्यं ‘तस्मान्नमिच्छा एतास्मा आभिर्भिन्नो न वै विमुः’ इति कृष्णोपनिषच्छ्रुतेः मनःस्यं वा ‘स मानसीन आत्मा जनानां सर्वात्मा’ इति श्रुतेः । फलदातृत्वरूपां स्थानादिलीलायाह ‘नित्यो नित्यानां चेतनश्चेतनानामेको बहूनां यो विदधाति कामान् तमात्मस्यम्’ इति पूर्ववत् । सुखस्थाने शान्तिः फलमत उपपद्येति सूत्रात्

‘तदेतदिति मन्यन्ते निर्देश्यं परमं सुखम् ।

कथं नु तद्विजानीयात् किमुतो भाति वा न वा’ ॥

तद्वृष्य एतत्प्रत्यक्षं समीपतरं मन्यन्ते जानन्ति अवबोधयन्ति वा निवृत्तेषुणा ब्राह्मणादयः तत्सुखं कथं केन प्रकारेण जानीयामहं नचिकेताः । विजानीयात् यः कोपि । किमुतेति नास्तिभये

रश्मिः ।

आहृक्तेः, न विकल्पे, वाकारोक्तेः । अतः प्रथे आसमन्ताद्भाति न वेति प्रथः । भासाद्वारा दीप्यते इत्युत्तरमाह 'न तत्र सूर्यो भाति न चन्द्रतारकं नेमा विद्युतो भान्ति कुतोयमग्निः ।

तमेव भान्तमनुभाति सर्वं तस्य भासा सर्वमिदं विभाति' ॥ इति ।

'अनुकृतेस्तस्य च' इत्यत्र व्याकृता पञ्चमवलीस्या लीला । एवमा वलीसमाप्ति लीला-कथनदर्शनेनेत्यर्थः । अग्रेतनवह्यर्थः कथ्यते प्रसङ्गात् । 'अत एव च नित्यत्वम्' इति सूत्रभाष्ये वेदस्यार्थतौल्यं शब्दब्रह्मवेदपुरुषशब्दाव्यन्तत्वमुक्तं तदाहुः ऊर्ध्वमूल इति इयं विसर्गरूपेण लीला 'तस्माद्विराडजायत विराजो अधिपुरुषः' इत्युक्त्वा किञ्चिदन्यदुक्तव्यते 'तस्माद्य-ज्ञात्सर्वहुतः ऋचः सामानि जज्ञिरे छन्दांसि जज्ञिरे तस्माद् यजुस्तस्मादजायत' इति श्रुतेः । 'ऊर्ध्वमूलोऽवाकृशास्त्र एषोऽश्वत्यः सनातनः । तदेव शुक्रं तद्रश्म तदेवास्युतमुच्यते' 'तस्मिन्नोकाः श्रिताः सर्वे तदनुत्वेति कश्चन एतद्वैतत्' इति श्रुतिः । अत्र पश्चिमवृषभवृषभे वृषभत्वेन वेदोऽवर्णि । ननु वृषभे लोकानां श्रितत्वं बाधितमिति चेन्न ऊर्ध्वमूलं तद्विष्णोः परमं पदमस्य स्वर्गनरकतिर्यगादि-शास्त्रामिरवाकृशास्त्रः अश्वत्यः अश्वत्यं जलमस्यास्ति 'अर्शआद्यच्' 'आपः प्रजाहितं शान्तं अश्वत्वं पवनं शिवम्' इति केशरमालाकोश इति व्याख्यासुधायां भानुदीक्षितः । यद्वा अश्वस्तिष्ठत्यस्मिन्नित्यश्वत्यः लोकास्त्वश्वे तिष्ठन्ति अस्मिस्त्वश्वस्तिष्ठतीति अश्वो रूपं कृत्वा यदश्वत्ये तिष्ठते इति अश्वशब्दो योगरूढः 'विचारो योगरूढितः' इति पूर्वमीमांसाकारिकायाः । तथा च व्यापकोशनामा पदार्थः कल्की अवतारः । अवतारत्वाद्भाष्यकः । रूपं प्रत्यक्षाश्वत्वरूपम् । तिष्ठत इति उपग्रहव्यत्ययः । परस्मैपदी आत्मनेपदी उपग्रहः । सनातनो नित्यः । तथा च वेदतरोः शब्दात्मकत्वमर्थतरोरवतारा-त्मकत्वमतोत्र शुक्रत्वादि विदधौ श्रुतिः तदेव शुक्रमिति । शुक्र गमने भ्वा. प. से. गतमित्यर्थः क्रियेति यावत् वेदार्थयोरभेदात् । तद्रश्मेति अवतारावतारिणोरभेदात् । एतदस्युतमिति तस्मिन्नोकाः श्रिताः सर्वे । अत्यन्तं नेति प्राप्नोतीत्यर्थात् । अग्ने भगवतो मारणलीलार्थमारकं रूपं भगवत आह्वयदिदं किं चेति । कम्पनादित्यधिकरणे चिन्तिता । इयं लीला स्थानलीला । पुनः स्थानलीलमाह ।

'भयादस्याग्निस्त्रपति भयात्तपति सूर्यः ।

भयादिन्द्रश्च वायुश्च सृत्युर्धावति पञ्चमः' ॥

इति । स्पष्टम् । यथा वज्रोद्यतकरं स्वामिनं दृष्ट्वाऽभिमुखीकृत्य भृत्या नियमेन तच्छासने प्रवर्तन्ते तथेमाः प्रजा इति स्थानलीला । पूर्ववाक्ये फलमुक्तं य एतद्विदुरसृतास्त्रे भवन्तीति द्वितीय-श्रुत्युक्तस्थानलीला ज्ञानफलमाह ।

'इह चेदशकद्बोर्दुं प्राक् शरीरस्य विस्रसः ।

ततः स्वर्गेषु लोकेषु शरीरत्वाय कल्पते' ॥

इति । स्थानलीलां षोडशमशकत् शक्नोति कालव्यत्ययः । शरीरस्य विस्रसः पतनात् प्राक् । कश्चिद्विस्रसः इत्यत्र विश्रम इति पाठः । श्रम धातुः खेदतपसोः दि. प. से. । षोडशमित्युक्ते स्थान-लीलाषोडशे वैजालात्फलवैजालमाह यथादर्शे तथात्मनि यथा स्वप्ने तथा पितृलोके यथाप्सु परीव ददृशे तथा गन्धर्वलोके ज्ञायातपौ ब्रह्मलोके इति । आदर्शे प्रतिबिम्बभूतकार्येश्वरं पश्यति तथात्मनि बुद्धौ मनसि वा 'स मानसीन आत्मा जनानाम्' इति श्रुतेः । पश्यति यथा च दर्शे चन्द्रसूर्ययोः संगमे यथा

रश्मिः ।

भावलोकनात्मके दर्शे विषयत्वेन पश्यति तथा आत्मनि मनसीति पूर्ववत् 'दर्शस्तु संगमे चन्द्रसूर्य-  
योरवलोकने' इति विश्वः । चन्द्रसूर्ययोरवलोकने इत्यन्वये सूर्यत्वेन चन्द्रत्वेन पश्यतीत्यर्थः ।  
यथा स्वप्ने जीवस्य मायिकभोगस्तथा पितृलोककामस्य पितृलोके उपस्थिते मायिकभोगः यथाप्सु  
परिदृश्ये परिदृश्यते एकोपि बहुत्वेन इव तद्वत् । तथा तेन प्रकारेणैको बहुत्वेन परिदृश्यते  
अवातपयोरिवात्मन्तविलक्षणौ ब्रह्मलोके । शोकाभावफलार्थमाह ।

'इन्द्रियाणां पृथग्भावशुद्धयास्तमयो च यत् ।

पृथगुत्पद्यमानानां मत्वा धीरो न शोचति' ॥

इति । युक्तो हि इन्द्रियाणां पृथगुत्पन्नानां पृथग्भावं मत्वा ज्ञात्वा न शोचति । अयमपि भेदो  
निरभ्यस्तदेहेन्द्रियकेषु । भक्तिज्ञानमार्गयोः निरभ्यस्तदेहेन्द्रियकेषु भेदावाह निरभ्यस्तेन्द्रियो  
भक्त्येदिन्द्रियाणाशुद्धयः निरभ्यस्तेन्द्रियैरेव कर्मकरणसंभवात् । ज्ञानी चेदिन्द्रियाणामस्तमावः ।  
इन्द्रियत्वेनाज्ञानमात्मत्वेन ज्ञानम् । 'आत्मेति तूपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च' इति फलाप्यायस्मात्  
शुक्तसासुतत्वं फलमाह इन्द्रियेभ्य इति ।

'इन्द्रियेभ्यः परं मनो मनसः सत्वमुत्तमम् ।

सत्त्वादधि महानात्मा महतोऽव्यक्तमुत्तमम् ।

अव्यक्तात्परः पुरुषो व्यापकोऽलिङ्ग एव च ।

यज्ज्ञात्वा मुच्यते जन्तुरसुतत्वं च गच्छति' ॥ इति ।

परत्वमिन्द्रियनायकत्वात् 'मनसैवानुद्वेष्टव्यः' इति करणत्वात् । उत्तमत्वं ज्ञानजनकत्वा-  
द्विष्णुत्वोपपादकत्वात् । अधि न दधातीत्यधि धोः क्तिः आधेयो जीवः आत्मा अस्व सत्त्वाद्विष्णुत्वा-  
पादकादुत्तमत्वं कथमित्यत आह महानिति । अपरिच्छिन्नपरिमाणवान् मुक्त इति यावत् । तथा च  
निर्गुणत्वाद्दुत्तमत्वमधिकत्वं वा कवर्णलोपात् । अव्यक्तमक्षरम् । अलिङ्ग इति लिङ्गते गम्यते येन  
तत्प्रयोक्तं चिह्नं तदविषयमानमसेत्सलिङ्गः । चिह्नादीनां विषयमानत्वाल्लिङ्गः लिंगि गतौ म्वा. प. से. ।

'नवाम्बुदानीकमनोहराय प्रफुल्लराजीवविलोचनाय ।

वेशुखनामोदितनोऽकलय नमोस्तु गोपीजनबहमाय' ॥ इति ।

गोपीजनबहमाष्टकोक्तानि चिह्नानि गम्यन्ते येन स आत्मा लिङ्गः तज्ज्ञात्वेत्युक्तं तत्र  
करणकाङ्क्षायामाह ।

'न संद्ये तिष्ठति रूपमस्य न चक्षुषा पश्यति कश्चनैवम् ।

इहा मनीषा मनसाभिक्रमो य एतद्विदुरसुतास्ते भवन्ति' ॥ इति ।

संद्ये सम्यग्ज्ञानाय रूपं तिष्ठति । द्रव्यचक्षुषं प्रत्युद्भूतरूपस्य कारणत्वेन कथं तल्पश्यति ।  
उच्यते । इहा मनसा । मनीद मनसः संकल्पादिरूपस्येष्टं नियन्तृत्वेनेति मनीद बुद्धिस्त्वया मनसा  
अमितः क्लृप्तम् । सुपां सुः मनसाभिक्रमः । एतद्विशेषणं रामतापिनीये 'उपासकानां कार्यार्षिं ब्रह्मणो  
रूपकल्पना' इति । स मानसीन आत्मा जनानामिति मनसा । ननु मनोप्राणत्वापत्तिः आत्मा  
'मत्तयाहमेकया प्राणः' इति वाक्-वाङ्मूर्तिमात्रप्राण इति चेन्न । मनसाभिक्रमपदेन मनसाभिकल्पन-  
विषय उच्यतेऽत्र मनसा कल्पनं 'भक्तिरहस्यमजनं तदिहासुत्र फलभोगनैराश्वेनासुम्भिन् मनःकल्पनः

रश्मिः ।

भेददेव च नैःकर्म्यम्' इति गोपालतापिनीयश्रुत्युक्तमनसः कल्पनरूपं गृह्यते इति मनसा कल्पनं मनः-  
कल्पनमिति विगृह्य समासस्यापि संभवात् तथा च मनःकल्पनेन भक्तिरूपेण प्राद्यः, हृदा मनीषा  
च सहकारिकारणानुगृहीतेनेति कल्पयुक्तम् । 'भक्त्या प्रसन्ने तु हरौ तं योगेनैव योजयेत्' इति  
सुबोधिण्या योगमाह ।

'यदा पञ्चावतिष्ठन्ते ज्ञानानि मनसा सह ।  
बुद्धिश्च न विचेष्टति तामाहुः परमां गतिम्' ॥  
'तां योगमिति मन्यन्ते स्थिरामिन्द्रियधारणाम् ।  
अप्रमत्तस्तदा भवति योगो हि प्रभवान्प्ययौ' ॥

अवेति आत्मन्यवतिष्ठन्ते निरोधलक्षणोक्तरीत्या । बुद्धिश्च स्वव्यापारे न व्याप्तिवते तां परमां  
गतिं फलरूपां सेवामाहुः । निरोधलीला इत्युक्तम् । अप्रमत्तस्तदा भवतीत्युक्त्या मन्यन्त इत्यत्र  
केचिदिति कर्तृबोधनात् विरलाः कर्तारः । अतः सकलसाधारणयोगमाह योग इति प्रभवत्वस्मादिति  
प्रभवः इति 'शुभः प्रभवः' इत्यत्र व्याकृतं मनोरमायां मद्योविदीक्षितेनात्रापि बोध्यम् । अपि अयः  
प्रद्यपि गमनं संयोगो भवत्येव हि निश्चयेन यतः सर्वोपि वदति गच्छतीत्यत्र गमनं उत्तरदेशसंबन्धं  
करोतीति न च फलानुकूलव्यापारो धात्वर्थ इति वाच्यम् मण्डनमिश्रवत्फलमात्रस्य धात्वर्थाङ्गी-  
कारादस्मात्प्रत्यययोगदशायां निर्गुणेऽप्ययः न च साकारेणान्तर्भूतो प्रद्यपि कुतो नाप्ययः ।  
भक्त्यैकलम्यत्वात् ता नाविद्विदिति वाक्यात् तथा चोभयोर्भक्तसाधारणयोर्गोष्ठ्यजीवयोश्च ग्रहण-  
कारणभावादनुपलभ्यमाने न स्त एव जीवप्रद्यपि इति प्राप्तं आह ।

'नैव वाचा न मनसा प्राप्तुं शक्यो न चक्षुषा ।  
अस्तीति श्रुवतोऽन्यत्र कथं तदुपलभ्यते ॥  
अस्तीत्येषोपलब्धव्यस्तत्त्वभावेन चोभयोः ।  
अस्तीत्येषोपलब्धस्य तत्त्वभावः प्रसीदति' ॥

इति नैव वागादिभिः प्राप्तुं शक्ये यद्यपि तथापि योगकाले आत्महृदयमस्तीत्येषोपलब्धव्य-  
आत्मा कस्मादस्तीति श्रुवतो अस्तिवादिन आगमार्थानुसारिणः श्रद्धानादन्यत्र नास्तिकवादिनि  
विपरीतदर्शिनि कथं तद् हृदयुपलभ्यते न कथंचनेत्यर्थः । तस्मादपोष्ठासद्वादिपक्षमासुरमस्तीत्येषो-  
पलब्धव्यः आत्मा तत्त्वभावेन तस्य आत्मनो भावस्तत्त्वं तस्य भावः सत्ता तयोपलब्धव्या जीवात्मा  
तत्राप्युभयोर्भावप्रद्यप्योः । निर्धारणे षष्ठी । पूर्वमस्तीत्येषोपलब्धव्यः । आत्मा प्रसीदति तत्त्व-  
भावो जीवसत्ता प्रसीदति योग ऐक्यात् चकारप्रयोगः । अयुना जीवन्मुक्तिप्रकार उच्यते ।

'यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा येस हृदि स्थिताः ।  
अथ मर्त्योऽमृतो भवति अत्र ब्रह्म सममुते' ॥

इति स्पष्टम् । जीवन्मुक्तिप्रकार एव सल्लिङ्गदेहस्य ।

'यदा सर्वे प्रभिद्यन्ते हृदयस्येह ग्रन्थयः ।  
अथ मर्त्योऽमृतो भवत्येतावदनुशासनम्' ॥

इति । हृदयस्य ग्रन्थयो ल्लिङ्गदेहास्येषां भेदनेऽमृतो भवति । इहेति यदाहृदयमपि जीवन्मुक्त-  
प्रकारो द्वितीयः । मुक्तिप्रकारमाह अतमिति स्पष्टम् ।



रक्तिः ।

‘शतं चैका हृदयस्य नाभ्यस्तासां मूर्धानमभिनिःसृतैका ।  
तयोर्ध्वाभायज्ञसृतत्वमेति विश्वङ्कन्या उत्क्रमणे भवन्ति’ ॥

इति श्रुतिः । सर्ववह्नयार्थोपसंहारार्थमाह ।

‘अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषोन्तरात्मा सदा जनानां हृदये संनिविष्टः ।  
तं स्वाच्छरीरात्प्रवृहेन्मुखादिवेधीकां धैर्येण ।  
तं विषाञ्चुक्रमसृतं तं विषाञ्चुक्रमसृतम्’ ॥ इति ।

मुखादिति श्रीभागवते स्पष्टम् । शुक्रमिति शुच शोके म्वा. प. से. शोचति ऋत्रेन्द्रेति रत्न  
तमङ्गुष्ठमात्रं जीवसहितं शोचन्तं जीवं संचितकर्मसद्भावात् । असृतमानन्दरूपमात्मानं विषाञ्चानी-  
यात् पुनर्वचनं कर्ममार्गीयजीवाङ्गुष्ठमात्रयोः ग्रहणाय । भक्तिमार्गे तु ‘ततः संसारदुःखस्य निवृत्तिर्ब्रह्म-  
शोचनम्’ इति न शोकाभ्ययः मनुष्यानधिकृत्येदं मृत्युपास्यानं प्रवृत्तम् । अतो मनुष्याणां हृदयस्या-  
ङ्गुष्ठमात्रत्वाद्ब्रह्मार्थमङ्गुष्ठमात्र उपसंहार उक्त इति ‘शब्दादेव प्रमितः’ इत्याधिकरणे उक्तम् । ‘हृद्यपेक्ष-  
या तु मनुष्याधिकारत्वात्’ इतिसूत्रे मुक्तिप्रकारकथनानन्तरमङ्गुष्ठमात्ररूपोक्तिर्जीवस्य मुक्तिदशायां ब्रह्म-  
विर्भावेन विरुद्धधर्माश्रयत्वे फलिष्यतीति वेदान्ताधिकरणमालायामभिप्राय उक्तः । सोपि साकारस्या-  
नन्तमूर्तेरनेकास्वस्याग्रहणे बाधकाभाव इत्यभिप्रायेण । नचिकेत उपास्यानावगतसाधनस्य फलमाह ।

मृत्युप्रोक्ता नचिकेतोऽय लब्ध्वा विद्यामेतानं योगविधिं च कृत्स्नम् ।

ब्रह्मप्राप्तो विरजोमूढिसृत्सुरन्योप्येवं यो विदध्यान्ममेव ॥

श्रुतेर्वचनान्मम श्रुतेरिव । अन्योर्थः । अन्योप्येवं यः सोप्यात्मविदेवेति । मनुष्याधिकारं  
ज्ञानकाण्डे निरूपयन्ती श्रुतिर्षिर्भाषाचकार निःशसितत्वेन वायुत्वात् । वायुः शब्दतामापद्यत इति ।  
ततश्च मयादिन्द्रश्च वायुमेति श्रुतेर्मयमस्याः सा श्रुतिराह संह नाववतु इति स आत्मा ह प्रसिद्धः  
नौ वक्तृश्रोतारौ अवतु आमन्त्रणे लोद अधीष्टे वा, न प्रार्थने ‘प्रार्थिते वा ततः किंसात् स्वाम्यभिप्राय-  
संशयात्’ इति वाक्यात् । ननु ज्ञानकाण्डीयस्याधिकारात्प्रत्यावनेन भगवान् मारयेदिति चेतप्राह  
सह नौ शुनच्छ इति पाठयतु अभ्यवहरतु वा । ‘यस्य ब्रह्म च क्षत्रं च उभे भवत ओदनः  
सृत्सुर्यसोपसेचनं क इत्या वेद यत्र सः’ । सह वीर्यं करवावहे वीर्यं विद्याकृतं सामर्थ्यं तेन सह  
भावां करवावहे यथा न द्विष्यात् । तथा च तृतीयप्रश्नोचरे प्रधानीकृत वीर्यं करवावहे भावामिति  
भावः । तेजस्वि नावधीतमस्तु यथा तेजस्वि नौ भावयोः वक्तृश्रोत्रधीतमस्तु मा विद्विषावहे मा  
निषेधे आत्मानं सर्वप्रज्ञास्तारं भावां मा विद्विषावहे इत्यर्थः । शान्तिः शान्तिः शान्तिरिति । ननु  
वीर्यं कृतेषुपक्रमोपसंहारयोर्मनुष्याधिकाराद्विषाया ज्ञानकाण्डे कोपयोग इत्यत आह शान्तिरिति ।  
श्म उपशमे दि. प. से. श्म बालोचने बु. आ. से. लोचुदर्शने बु. प. से. उपालोचनं विषाया  
ज्ञानकाण्डीयब्रह्मज्ञाने कर्तव्यम् । मार्गत्रये शान्तित्रयम् । अन्यभ्याख्याने शान्तिपदे योगरूपापत्तिः ।  
अत्र वेदान्ते योगमात्रादरणादेवं व्याकृतमिति । प्रकृतमनुसर्षते तथाचसायादिति लीलत्वेन च  
एषु सुसेषिलादिषु पदार्थेष्वङ्गीकारावसायात् । अतो देवैरत्रापि इत्यत्र उच्यते । प्रश्नोचरयोः समान-  
विषयत्वस्य को षटः कम्बुग्रीवादिमान् षट इत्यादिषु दर्शनादिति भाष्यार्थः । त्रयस्य म्युत्पत्तिः ।  
संगतिः ग्रन्थ उक्ता । चर्द्धनप्रकारकयद्विषयिणी विज्ञासा तद्दर्शावच्छिन्नतदुद्देश्यकं लक्षणादि-  
निरूपणमिति नियमसासोदाहरणं को षटः कम्बुग्रीवादिमान् षटः इति । किंच भाष्यं प्रति ब्रवीमि ।

भाष्यप्रकाशः ।

यस्य वरदानानुरोधेन प्रश्नप्रश्नस्य जीवप्रभान्तर्गतत्वं संकराचारैरङ्गीकृतं तदसंगतम् । वस्तुप्रसादस्यैवात्र प्रश्नकारणतादर्शनात् । न च त्रीन् वरान् वृषीष्वेति वाक्यवाधापत्तिः । स्वस्ति मेऽस्त्विति वाक्योक्तस्य स्वाविनांशार्थकवरत्रयस्य सौमनस्याधिजीवप्रधानाम्नां च पूर्वा तदभावात् । न च तृतीयप्रश्नस्य काल्पनिकत्वम् । वदेति श्रुतैव तन्निरासात् । नचाधिक्यं दोषः । दोषत्वाभावात्सोपपादितत्वात् । अतोऽस्य भिन्नप्रश्नत्वेऽपि कल्पनाया अभावेन, यथा वरव्यतिरेकेण प्रश्नकल्पनायामदोष एवं प्रश्नव्यतिरेकेण प्रधानोपन्यासकल्पनायामप्यदोष इति । साङ्ख्योक्तप्रतिबन्धेरपि परिहाराद् व्यर्थ एव प्रष्टव्यमेवमनादृत्य,

रश्मिः ।

इत्यभिप्रश्नोत्तरशुक्तं तदपि संकराचार्यैः 'लोकादिमग्निं तमुवाच तस्यै' इति तदभिप्रश्नवाक्यसो-  
चरत्वशुक्तं तन्निरसितम् । न च 'प्रति प्रथमि तदु मे निबोध स्वर्ग्यमग्निं नचिकेतः प्रजानन्' इत्यस्य  
प्रतिज्ञावचनत्वात् तदेवोत्तरमिति शङ्क्यम् । 'अनन्तलोकाग्निमयो प्रतिष्ठां विद्धि त्वमेतं निहितं गुहा-  
याश्' इत्युत्तरार्थेनावोचरत्वात् । यदपि 'न जायते जियते वा विपश्चित्' इति तृतीयप्रश्नोत्तरशुक्तं  
तस्मान्नाभिप्रायाभावाददर्शनाच्च 'सर्वे वेदा' इत्येवोत्तरम् । वरदानेति न वयमिह वरदानव्यति-  
रेकेण प्रश्नं कंचित्कल्पनायो वाक्योपक्रमसामर्थ्यात् । वरदानोपक्रमा हि सृष्टुनचिकेतःसंवादरूपा  
वाक्यप्रवृत्तिरासमाप्तेः कृत्वस्तीनां लक्ष्यते । सृष्टुः किल नचिकेतसे पित्रां प्रहिताय त्रीन् वरान्  
ददौ । नचिकेताः किल तेषां प्रथमेन वरेण पितुः सौमनस्यं वरे, द्वितीयेनाग्निविधां, तृतीयेनास्यविधां  
'येयं प्रेतैः' इति 'वराणामेष वरस्तृतीयः' इति लिङ्गात् । तत्र यदि 'अन्यत्र धर्मात्' इत्यपूर्वोक्तमन्यः  
प्रश्न उत्थाप्यते ततो वरव्यतिरेकेणापि प्रश्नकल्पनाद्वाक्यं वाच्येतेति भाष्येण यत्त्वित्यादिः । प्रश्नेति  
वरप्रदानद्वारा प्रश्नकारणता । स्वस्तीति । मे नचिकेतसे । स्वस्ति नचिकेतोऽविनाशार्थकवरत्रयस्य ।  
तदभ्यासादिति तथा च वरप्रदानव्यतिरेकेण प्रश्नाङ्गीकारः श्रुतिं विरुणद्धीति श्रुत्यन्तरोक्तमरो-  
ङ्गीकृत इति भावः । माध्योपपादने समाहितमपि काल्पनिकत्वं मतान्तरे प्रश्नद्वयस्यैक्यसाधनप्रयासस्य  
व्यर्थत्वसाधने पुनराहुः न चेति । एतच्च पूर्वमुपपादितम् । पूर्वं वरत्रयान्तर्गततृतीयवरस्य काल्प-  
निकत्वशुक्तमत्र तु वरत्रयवृत्तमित्येतत् । ननु त्रीन् वरानित्युक्ते चतुर्थोपमाधिक्यं निग्रहस्त्वानदोषः ।  
ववाह दिनकर्याम् । अधिकसाधिकहेत्वापमिधानरूपस्य गुणेन्तर्भाव इति वाच्यम् । उपेति न  
च निर्हेतुकत्वमित्यादिनोपपादितत्वात् । अत्र इति उक्तोपपादनात् । यथाश्रुतग्रन्थव्याकरणपद्धेऽत्र  
तृतीयप्रश्नेः वरप्रवेशमावादाहुः वरव्यतिरेकेणेति । अत्रोच्यते नैव वयमिह वरदानव्यतिरेकेण  
प्रश्नं कंचित् कल्पयाम इति संकरमाध्यं पूर्वोक्तयुक्तवाङ्मिसं तेन च तेषामस्य पूर्वपक्षग्रन्थः । नचैव  
वरप्रदानव्यतिरेकेण प्रश्नकल्पनायामदोष एवं प्रश्नव्यतिरेकेण प्रधानोपन्यासकल्पनायामदोषः सादिति  
तत्रापि वरप्रदानव्यतिरेकेण प्रश्नकल्पना शुक्तिप्रुक्ता, प्रश्नव्यतिरेकेण प्रधानोपन्यासकल्पना शुक्तिप्रुक्ता  
न भवतीति दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः वैषम्यं सूचितम् । पूर्वपक्षग्रन्थे न प्रतिबन्धः । अपरीति । अत्रो-  
च्यते । नैव वयमित्यादेः सिद्धान्तग्रन्थसोक्तरीत्या वैषम्येन पूर्वपक्षसोक्तस्यापरिहारात् । प्रष्टव्येति  
द्वितीयतृतीयप्रश्नयोः जीवप्रश्नयोर्भेदं स च ननु च प्रष्टव्यभेदाद्वाच्यं प्रश्नो भवितुमर्हति । पूर्वा हि  
प्रश्नो जीवविषयः येयं प्रेतैः मनुष्येति नास्तीति विचिकित्साभिधानात्, जीवस्य धर्मादिवोचरत्वात्, स

भाष्यप्रकाशः ।

‘स्वप्नान्तं जागरितान्तं चोभौ येनानुपश्यति ।

महान्तं विभ्रुमात्मानं मत्वा धीरो न शोचति’ ॥

इत्यादिश्रुत्युक्तं जीवब्रह्मणोर्धर्मभेदं चानादृत्य प्रश्नद्वयस्यैक्यसाधनप्रयास इति दिक् ।

रामानुजाचार्यास्तु, उपायोपेयोपेदणां त्रयाणां प्रश्नोपन्यासावत्राङ्गीकुर्वन्ति । तथाहि । नषिकेता हि शुभुभुर्मृत्युना दत्ते वरत्रये प्रथमवरेणात्मनः पुरुषार्थयोग्यतापादनायात्मनि पितुः सौमनसं प्रतिलभ्य द्वितीयेन वरेणाग्निविद्यां वरे । सा च मोक्षोपायभूता प्रश्नवाक्ये, रक्षिमः ।

नान्यत्र धर्मादिति प्रश्नमर्हति । प्राञ्चस्तु धर्माद्यतीतत्वात् ‘अन्यत्र धर्मात्’ इति प्रश्नमर्हति, प्रश्नछाया च न समाना लक्ष्यते । पूर्वस्यास्तित्वनास्तित्वविषयत्वात् । उत्तरस्य धर्माद्यतीतवस्तुविषयत्वात् । तस्मात्प्रत्यभिज्ञाभावात् प्रश्नभेदो न पूर्वस्यैवोत्तरत्रानुकर्षणमिति ग्रन्थोक्तः । अग्नेः इति चेन्न जीवप्राञ्चयोरैकत्वाभ्युपगमात् । भवति प्रष्टव्यभेदात् प्रश्नभेदो यद्यन्यो जीवः प्राञ्चतः स्यादित्यादिना तमनादृत्य

‘स्वप्नान्तं जागरितान्तं च उभौ येनानुपश्यति ।

महान्तं विभ्रुमात्मानं मत्वा धीरो न शोचति’ ॥ इति ।

स्वप्नजागरितदृशोः जीवस्यैव महत्त्वविभ्रुत्वविशेषणस्य मननेन शोकविच्छेदं दर्शयन्न प्राञ्चादन्यो जीव इति दर्शयति प्राञ्चविज्ञानाद्धि शोकविच्छेद इति वेदान्तसिद्धान्तः इति भाष्ये धर्मभेदानादरूपं दोषमुद्धाटयामासुः स्वप्नान्तमिति । स्वप्नान्तं बहुव्रीहिणा जागरितं, षष्ठीतत्पुरुषेण वा । जागरितान्तं स्वप्नः ताम्यामेव । येन जीवभावेन पश्यति यत्तदोर्नित्यसंबन्धात् । तं महान्तं विभ्रुमात्मानं मत्वेत्याद्यर्थः । अत्र कर्मकर्तृधर्मभेदानादरः । स च कर्मकर्तृव्यपदेशादिति सूत्रं विरुणद्धि । अतः प्रथमत्यागे मानाभावात्स धीरः महान्तमित्याद्यर्थः । नतु तमिति द्वितीयान्तमादाय धीरस्य पश्चादन्वयो भवति वाक्यभेदप्रसङ्गात् जीवब्रह्मवादापत्तेश्च । प्रश्नद्वयेति जीवब्रह्मप्रश्नद्वयस्य । यद्यत्रान्यत्र धर्मादित्यत्र न त्वयमपूर्वोयमन्यः प्रश्न उत्थाप्यते ततो वरप्रदानव्यतिरेकेणापि प्रश्नकल्पना प्रीन् वरानिति वाक्यं बाध्येतेति भाष्येणानुकर्षणं पूर्वप्रश्नस्यान्यत्र धर्मादित्यत्र न त्वयमपूर्वप्रश्न इत्यैक्यसाधनप्रयासः तदुक्तं तस्माद्येयं प्रेते इत्यस्यैव प्रश्नस्यैतदनुकर्षणमन्यत्र धर्मादिति । विगिति । तेन ‘यदेवेह तदसुत्र यदसुत्र तदेवेह’ ‘मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति’ इति श्रुतिजीवप्राञ्चयोरभेदं वक्षीति यदुक्तं तदपि विस्फुल्लिको नाग्निरिति प्रत्ययाभावादंशोऽग्निभावेनैव । किं च यदुक्तं अविद्याकल्पितजीवप्राञ्चभेदापेक्षया सूत्रं योजयितव्यमिति । तत्राविद्यासंबन्धे आत्मनो जीवत्वापत्तिस्वदसंबन्धे जीवत्वहानिरित्येवं बहूनि दूषणानि विद्वन्मण्डने उक्तान्यवधेयानि । पुरुषेति ‘पितृदेवो भव’ इति श्रुत्या पुरुषेत्यादिः । अग्निविद्येति अग्निज्ञानम् । प्रश्नेति,

‘स त्वमग्निं स्वर्ग्यमप्येषि मृत्यो प्रब्रूहि तं श्रद्धाघानाय मद्भ्रम् ।

स्वर्गलौका असृतत्वं मजन्त एतद् द्वितीयेन वृषे वरेण’ ॥

इति वाक्ये स्वर्गशब्देनात्र परमपुरुषार्थलक्षणो मोक्षोभिधीयत इति । एते ज्ञानकर्मसमुच्चय-वादिनः । वर्णाश्रमविहितं कर्माविद्या, ज्ञानं ध्रुवानुस्यूतिरूपम्, तयोः समुच्चयः । सत्यार्थवादि-गुणशुक्तसाध्याचारधर्मैरेव विद्यानिष्पत्तिरिति विद्या ज्ञानं ध्रुवा स्यूतिरिति यावत् । तदर्थं ज्ञानशुच्या

भाष्यप्रकाशः ।

अमृतत्वं भजन्त इत्युत्तरवाक्ये, 'त्रिकर्मकृतं तरति जन्ममृत्यू' इति कथनात् । तृतीयेन वरेण मोक्ष-  
प्रभद्वारेण उपेयस्वरूपद्वेषेत्स्वरूपद्वेषपायभूतानुष्ठितकर्मानुगृहीतोपासनस्वरूपं च पृष्टं, 'येयं प्रेते'  
इत्यनेन । इत्येवं मोक्षे पृष्टे, तस्योपदेशयोग्यतां परीक्ष्य, 'तं दुर्दर्शं गूढम्' इत्यनेनोपदिदेश । तदा  
नचिकेताः प्रीतः सन्, देवं मत्वेत्युपास्यतया निर्दिष्टस्य प्राप्यस्य देवस्य, अध्यात्मयोगाधिगमेनेति  
वेदितव्यतया निर्दिष्टस्य प्राप्तुः प्रत्यगात्मनः, मत्वेत्यनेनोक्तस्य ब्रह्मोपासनस्य च स्वरूपावधानाय  
पुनः पप्रच्छ, अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादिति । एवं पृष्टे प्रथमं, सर्वे वेदा इत्यादिना प्रणवं प्रश्नस्य  
तद्वाच्यं प्राप्यस्वरूपं, तदन्तर्गतं प्रत्यक्सवरूपं, वाचकस्वरूपं चोपायं पुनरपि सामान्येन ख्यापयन्  
रहिमः ।

आहुकृत्तरेति । 'त्रिणाचिकेतस्त्रिभिरेत्य सिद्धिं त्रिकर्मकृत्तरति जन्ममृत्यू' इति वाक्यम् ।  
त्रिःकृत्यो नाचिकेतोभिः चितो येन स त्रिणाचिकेतास्तत्संबोधनं, तद्विज्ञानस्तदध्ययनस्तदनुष्ठानवांश्च  
त्रिभिः पितृमात्राचार्यैस्त्रिकर्मकृतं इत्याध्ययनदानानि । इत्येतद्भाष्ये शंकराचार्याः । तृतीयेनेति,  
'येयं प्रेते विचिकित्सा मनुष्ये अस्तीत्येके नायमस्तीति चैके ।  
एतद्विद्यामनुशिष्टस्त्वयाहं वराणामेष वरस्तृतीयः' ॥

इत्यत्र वरस्य प्रभहेतुत्वानुतीया । वरेणेति विशेषेण केतितुं वसितुमिच्छा सन्नर्थाविवक्षायां  
निवासः शाश्वतविष्णुलोके निवासो मोक्षस्तस्य स्वरूपं तस्य प्रश्नः स द्वारं यस्य वरस्य  
तेन मोक्षपदं मोक्षस्य रूपे लाक्षणिकं मोक्षस्वरूपप्रभद्वारेणेति भाष्यात् । अत्रोपेयं मोक्षस्वरूपं  
विचिकित्सापदेन, उपेतुस्वरूपं प्रेतमनुष्यपदाम्नां, उपायभूतानुष्ठितकर्मानुगृहीतोपासनस्वरूपमेत-  
द्विद्यामिति । पृष्टमिति वरस्य प्रभहेतुत्वात् तेन वरेण त्रयाणां प्रश्नः कृत इत्यर्थः । तं सुरिति

'तं दुर्दर्शं गूढमनुप्रविष्टं गुहाहितं गह्वरेष्ठं पुराणम् ।

अध्यात्मयोगाधिगमेन देवं मत्वा धीरो हर्षशोकौ जहाति' ॥

इत्यनेन । नचिकेता इति पुनः पप्रच्छेत्येतेमान्वयः । उपास्येति ननूपास्यबोधकं पदं नास्तीति  
चेन्न आर्थिकार्यत्वात् । तथा च मत्वेत्युक्तं ज्ञानं स्थूलात्मकमुपासनम् । केन मत्वेत्युच्यते  
अधीति । अध्यात्ममात्मविषयकयोगेनाधिगमो ज्ञानं तेन मत्वा । निर्दिष्टस्येत्यत्र भाष्ये निर्दिश्येति  
पेढः । निर्दिष्टस्येति देवस्येत्यस्य विशेषणम् । प्रणवमिति उभिलेतदिति श्रुत्योक्तं प्रणवं प्रश्नस्य । न  
च भाष्ये करणानुक्तेरस्य करणसाग्नेन्वयोक्तेः प्रश्नवाक्येन प्रणवं प्रश्नस्येति कुतो नोक्तमिति शङ्क्यम् ।  
अन्यत्र धर्मादिति प्रश्नवाक्ये प्रणवानुक्तेस्तस्य कर्मतानुपपत्तेः । वाचकस्वरूपख्यापनमाहुः पूर्वमिति ।  
'तस्य वाचकः प्रणवः' इति योगसूत्रात् । उपेति 'सर्वे वेदाः' इत्यादिना । ननु कथमेकस्य  
प्रश्नोपदेशयोः करणत्वमिति चेन्न एकं वाक्यं प्रश्नसा या प्रकृष्टवचनरूपा तद्रूपं प्रकृष्टवाञ्छाविशिष्टं  
वा सरेव मन्त्ररूपोपदेशकर्मरूपमिति 'शंसा वचनवाञ्छयोः' इति विश्वः ।

'चन्द्रसूर्यग्रहे तीर्थे सिद्धक्षेत्रे शिवालये ।

मन्त्रमात्रप्रकथनमुपदेशः स कथ्यते' ॥

इति रामार्चनचन्द्रिकायां रुद्रयामलवचनम् । उत्तरवाक्यं प्रश्नसाविशिष्टं प्राह्यम् । तेन  
प्रश्नवाक्यस्य प्रश्नसावैशिष्ट्येपि न क्षतिः । प्रश्नसावैशिष्ट्यं यदि प्रश्नवाक्यस्य विद्याप्यते तदोच्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

पूर्वं प्रणवस्युपदिदेश प्रश्नसंज्ञं च । ततो, न जायत इत्यादिना प्राप्तुः स्वरूपस्युच्यते अणोरणीयानित्यारम्भ, 'क इत्या वेद यत्र सः' इत्यन्तेन प्राप्यस्य विष्णोः स्वरूपं वदन् मध्ये, नायमात्मैत्यनेन उपायभूतसोपासनस्य भक्तिरूपतामप्याहेत्यादि चाहुः ।

तेन तन्मते प्रभद्रयस्य सामान्यविशेषभावानेक्यादन्यत्र वर्णादिति प्रभोऽपि तृतीयं वरमनुकृष्ये । श्वैवमतेऽप्येवम् । अत्रोदासीना वयम् ।

भास्कराचार्यास्तु जीवपरयोगोपुरुषवदत्यन्तमेदो नास्ति । पररूपादर्शनमेव चाविद्या । सा च विद्यया निवर्त्यते । ततश्च स्वरूपं प्रतिपद्यत इति पूर्वस्य उक्त्वाऽस्मिन् सन्ने सौमनसापेक्षया जीवप्रभस्य तृतीयत्वस्युच्यते ब्रह्मप्रभस्य ततोऽतिरिक्तत्वं सूचयामासुः । तेन तन्मते जीवप्रभस्याऽनतिप्रयोजनत्वम् ।

माध्वास्तु, आनुमानिकस्यै, 'अभ्यक्तात् पुरुषः परः' इत्यत्राऽभ्यक्तशब्देन, 'योनिमन्ये प्रपद्यन्ते शरीरस्वाय देहिनः' इत्यत्र देहिशब्देन च सांख्यानुमानकल्पितं प्रधानं जीवबोध्यते, उत विष्णुरिति संदेहे विष्णुरेवोच्यते । कुतः । शरीररूपकविन्यस्तगृहीतेः । शरीरस्य रूपमिव शरीररूपकम् । कप्रत्ययः कुत्सने । तथाच यथा शरीरं पुरुषतत्त्वं, तथा परमात्मतत्त्वेन शरीरसमे प्रधानादौ स्थितस्य गृहीतेः । नन्वत्र शरीरं रथमेव त्वित्यत्रोक्तं शरीरम्, आत्मानं रथिनं विद्धीत्यत्रोक्तो जीव एव च गृह्यताम् । परमात्मग्रहणे किं मानमिति शङ्क्यम् । सप्रकृतः कुत्सार्थकप्रत्ययप्रयोगस्य रूपपदप्रयोगस्य च मानत्वात् । अन्यथा तद्वैयर्थ्यात् । नच सप्रकृता कचनेऽपि श्रुतेस्तथैवाश्रय इत्यत्र किं गमकमिति शङ्क्यम् । तुच्छेनान्यपिहितं यदासीदिति श्रुतावस्थेन विभोरपिधानं दर्शयति । अभ्यक्तमचलं श्रान्तमिति पिप्पलादरश्मिः ।

प्रशाशांसेति एतस्त्रैवाश्वरं ब्रह्मेत्यादिवाक्यद्वयेन प्रश्नसंज्ञं । तदन्तर्गतचिदचिद्विशिष्टेश्वरान्तर्गतं प्रत्यक्षस्वरूपमाहुः तत इति । भक्तिरूपतामिति । 'यमेवैष वृणुते तेन लभ्यः' इत्यत्र वरपं भुवाऽनुस्मृतिरिति भाति । इत्यादीति ऋतं पिबन्ताविति चोपास्यसोपासकेन सहावस्थानास्तुपासतामुच्यते 'आत्मानं रथिनं विद्धि' इत्यादिना 'दुर्गापदं तत्कवयो वदन्ति' इत्यन्तेनोपासनस्वरूपप्रकारमुपासीनसंज्ञं च वैष्णवपरमपदप्राप्तिमभिधाय अशब्दमस्पर्शमित्यादिनोपसंहृतम् । इत्यादिपदार्थः । तमाहुःरित्यर्थः । तृतीयप्रभस्य सिद्धान्ते वरानुरोषिसापेक्षतया वरानुरोषप्रतिपादकग्रन्थसादृष्टत्वात् । उदासीनाः प्रकण्ठाय आसीनाः । उत् प्रकण्ठे । आस्य आसीनः शानच् 'ईदासः' इति सूत्रेणासः परस्मानसेत् 'भादेः परस्य' आसीनः । वयम् । तत्त्वमसादिश्रुतेः जीवप्रभस्यात्मप्रभत्वेन सामान्यविशेषभावस्य यथाकर्मचित्तत्वात् । गोपुरुषेति गोपुरुषवद्योत्यन्तमेदः स नास्तीत्यर्थः । पूर्व्वेति 'वदतीति चैत्र प्राहो हि प्रकरणात्' इति सूत्रे । तेनेति जीवपरयोर्मेदाभेदवादविषयत्वेन । अजतीति अवेदजाने प्रयोजनाभावादवतीति पाश्चिकप्रयोजनत्वम् । जीवबोध्यत इति जीवश्च बहुकं तदुच्यते इत्यर्थः । शरीरेति शरीररूपं प्रधानादि तत्कृषितमभ्यक्तमित्याहुः केति । प्रधानादाविति । 'तुच्छेनान्यपिहितं यदासीत्' इति दर्शयति च । जयमेति । स्थितस्येति । सौत्रविन्यस्यपदार्थः निष्पौरित्यर्थः । गृह्यतामिति शरीरविन्यस्यपदार्थां गृह्यताम् । तद्वा इति तयोर्वैयर्थ्यात् । अच्यक्तमिति ।

भाष्यप्रकाशः ।

द्यात्वायामव्यक्तपदवाच्यतां च दर्शयति । अक्षरं ब्रह्म परममित्युक्ते अक्षरे, 'अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तः' इति गीतास्यूतेरित्याहुः । तथाऽग्रेऽपि ।

तत्रापि व्याख्यानस्य क्लिष्टत्वाच्छ्रुत्यर्थस्यान्यथापि संभवाद् गीतायां भगवद्वाक्यव्यक्त-  
पदप्रयोगाच्च वयं तत्रोदासीनाः ।

विज्ञाननिष्पुस्तु, आनुमानिकसूत्रे, अजामेकामिति श्वेताश्वतरश्रुतिब्रह्माहृत्य श्रुत्यन्तरे ब्रह्म-  
कारणताया अत्र च प्रकृतिकारणताया उक्तत्वात् कपालद्वयं घटस्यैव जगतोऽपि द्वयं कारणं  
भवत्विति शङ्कायां ब्रह्मणो न कारणत्वं, विकारित्वापत्तेः । किंतु प्रकृतेरेवेति पूर्वपक्षदलार्थः ।  
तमिमं पूर्वपक्षं शक्तिशक्तिमद्भावनेनोभयोः कारणत्वेन समापत्ते न शरीरेत्यादि । 'यस्तनुनाम  
रश्मिः ।

'अव्यक्तमचलं ज्ञानं निष्कलं निष्क्रियं परम् ।

यो वेद हरिमात्मानं स भयादनुमुच्यते' ॥

इति वाक्यम् । तथाऽत्र इति सूत्रद्वये । प्रथमे सूक्ष्ममव्यक्तं मुख्यगृहीतं तद्व्यक्ततामर्हतीति  
तदर्हत्वम् । द्वितीये सूत्रे । तदधीनत्वाच्चाव्यक्तत्वादीनां तस्यैवाव्यक्तत्वपरावरत्वादिकमर्थवत् ।  
'यदधीनो गुणो यस्य तद्गुणी सोमिधीयते' यथा जीवः परमात्मेति । यथा राजा जयीत्यपि स्कान्दे ।  
तृतीये सूत्रे अन्यस्य वाच्यत्वं न युज्यते इति भाष्यं वदतीति सूत्रे विशेषार्थकामावः । प्रकरणादिति  
सूत्रस्य सोऽप्यनः पारमाशोति तद्विष्णोः परमं पदमिति तस्य श्वेतस्वरूपमिति भाष्यम् । क्लिष्टत्वेति  
रूपपदस्य तत्सदृशे लक्षणम् । तदधीनसूत्रे प्रधानादाव्यक्तपदगौणी । अप्रसिद्धाश्च श्रुतयः इति  
क्लिष्टत्वात् । ननु तथापि श्रुतय एता सर्ववाधिका इति चेत्त्राहुः श्रुत्यर्थस्येति । तथा हि । 'एष  
श्वेव तुच्छः' इति महोपनिषच्छ्रुतेः । तुच्छेन ब्रह्मणाम्यपिहितमभितो पिहितं बहिरपि गतं व्याप्तमिति  
यावत् । हि गतिवृद्धोः स्वा. प. अ. हितं वदितं वा । न च कथं तुच्छत्वमिति शङ्कम् ।  
'तोदनातुच्छमुच्यते' इति महाकौर्म्यात् तुदतीति तुच्छः प्रत्ययस्तु भावे चम्, पाक इतिवत् ।  
तोदनातुच्छमिति वाक्ये भाषोक्तेः । वृद्धभावच्छन्दसि सर्वविधिविकल्पात् दकारस्य यकारो विकारः  
हृस्विकारः । तुदः वर्णविकार इति 'सर्वेषां तदधीनत्वात् तत्तच्छब्दाभिधेयता' इति तत्रत्ववाक्यात् ।  
मुख्यतयाव्यक्तपदप्रयोगाच्चेत्येवमन्यथासंभवादव्यक्तत्वानुक्तः पर इतीतरमुख्यवचनात्तद्वाम परमं  
ममेति वचनाच्चाव्यक्तादित्यसाक्षरादित्यर्थात् देहिन इत्यस्यान्यविशेषणत्वाच्च । न देखव्यक्तशब्दो  
परमात्मवचनानित्युदासीनाः प्रकाशायासीनाः इत्यर्थः । गीतायामिति ।

'अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमाहुः परमां गतिम् ।

यं प्राप्य न निवर्तन्ते तद्वाम परमं मम' ॥

इति गीतायाः महापुरुषयोगाध्याये । तथैवेति उदासीनपदेनान्वयः । सौमनस्येति सुमना  
यथा स्वादिति लिङ्गकारणोपितायाः । तथा च भाष्यम् । प्रयाणामेव पितृसौमनस्यस्वर्गामि-  
श्वरमात्मनां प्रश्न उपन्यासश्च 'अविज्ञातप्रार्थनं च प्रश्न इत्यभिधीयते' इति वचनाच्च विरोध इति ।  
'केषं प्रेते विचिकित्सा मनुष्ये अस्तीत्येके' इत्यत्रास्तीत्यत्र लेखनाश्रयणात् । जीवप्रश्नसाविरोधः ।  
शुद्धवन्द इति 'वतो वा इमानि' इति शुद्धवन्दे । प्रकृतीति यद्वा प्रजां अनयन्तीमिति शुद्धा ।

भाष्यप्रकाशः ।

इव तन्तुभिः प्रधानजैः स्वभावतो देव एकः समावृणोति स नो दधातु ब्रह्माऽप्ययम्' इत्यादिषु वाक्यशेषेषु शरीरेण रूपकेण दृष्टान्तेन चिन्त्यस्तद्व्यपन्यस्तं यन्मायाख्यं प्रधानं तस्यैवाजावाक्ये ग्रहणं, न तु स्वातन्त्र्येण परेच्छाननुविधाथित्वरूपेण । अतो न तस्याः स्वातन्त्र्येण कारणत्वमिति व्याख्याय, त्रयाणामेवेति सूत्रे त्रयाणामपीति पाठमङ्गीकृत्य ब्राह्मस्य प्रकरणित्वसमर्थनार्थं तदित्याशयेन तत्सूत्रमेवं व्याचख्यौ । भोक्ता भोग्यं प्रेरितारं च मत्वेति श्रुत्युक्तानां त्रयाणां पुरुषप्रकृतिदेवतावर्गाणामपि वाक्योपक्रमे उपन्यासः, प्रतिवचनं, तत्प्रभश्च प्रसज्येयाताम् । न ह्येवं दृश्यते । किं कारणं ब्रह्म कुतः स्म जाता इत्यादिना केवलब्रह्मण एव प्रभदर्शनात् । 'यः कारणानि निखिलानि तानि कालात्मयुक्तान्यधितिष्ठत्येकः' इत्यादिना केवलब्रह्मण एवोपन्यास-दर्शनाच्चेति ।

तदसंगतम् । अपिशब्दघटितपाठस्य काप्यदर्शनात् । सांख्येऽपि देवतावर्गस्वाधिदेवतत्वेन भोग्यकोटिपतिततया पृथग् ज्ञेयत्वाऽनङ्गीकारेण त्रयाणां प्रभाघापचेरपि दातुमशक्यत्वात् । किं कारणमिति श्रुतावपि विचारस्यैव दर्शनेन तत्र प्रभत्वायोगात्, 'ते ध्यानयोगानुगता अपश्यन्' इत्यत्रेऽपि दर्शनकथनेन प्रतिवचनादर्शनाच्च । एवं पूर्वोत्तरग्रन्थेऽप्यवगन्तव्यमिति दिक् ॥ ६ ॥

रश्मिः ।

प्रधानजैरिति सत्त्वरजस्तमोभिः । देवः कालः । एवं कालकर्मस्वभावा उक्ताः । कर्म प्रधानमज्ञानं मायेति यावत् । समावृणोतीति सम्यक् भजति विभागं करोति, वृद्धं संभक्तौ त्रया. भा. से. विकरणोपग्रहयोर्व्यत्ययः । वृञ् वरणे स्वा. उ. से. वा अर्थः । स एव वृञ् वरणे इत्यत्र वृद्धं संभक्तवित्यस्य ल्युङन्तस्य रूपमिति । नोस्मान् धारयत्विति दधात्वित्यस्यार्थः । वाक्येति संदिग्धेषु वाक्यशेषात् । आदिपदार्थः स्पष्टः । शरीरेणेति तन्तुनामशरीरेण । तदिति सूत्रम् । इत्यादीत्यादिना । तमेकनेमिमित्यादिः तन्मतसमासावितिपदम् । भोग्येति प्रकृतिकोटिपतिततया । श्रुत्युक्तत्वेति । यथाहुः अपवादमात्रमनुद्धानामिति कापिलसांख्यप्रवचनसूत्रवृत्तौ । देवतावर्गः प्रधानकार्याध्याये निरूपितः इति प्रधानात्पृथक् ज्ञेयत्वानङ्गीकारः । विचारस्येति मननस्य । प्रभ-स्येति । ननु किं कुतः इति प्रभस्य वाचके पदे स्तः इति चेत्तत्राहुः ते ध्यानेति । 'ते ध्यानयोगानुगता अपश्यन् देवात्मशक्तिं स्वगुणैर्निगूढाम्' इति श्रुतिः । अत्रात्मशक्तिस्तत्त्वशक्तिः स्वस्वकार्यनिर्माण-सामर्थ्यम् । तदर्शनकथनेन ब्रह्मत्वावधित्वकरणत्वाधिकरणत्वानामदर्शनेन यद्दर्शनप्रकारकयद्विषयकप्रभः तद्वर्मावच्छिन्नतदुद्देश्यकं लक्षणादिनिरूपणमिति व्युत्पत्तेः । को घटः कम्बुग्रीवादिमान् घटः इत्यादिषु दृष्टायाः प्रकृतेः अभावादप्रभत्वात्ततः किमिति प्रभः । कुत इत्यवधिकरणाद्यन्तर्गत एकपक्षेवा बहूनामनुग्रहो न्याय्य इति प्रभं न्यङ्कृत्य 'कालः स्वभावो नियतिर्यदृच्छा भूतानि योनिः पुरुष इति चिन्त्यम्' इति श्रुत्युक्तमननं विचाररूपमङ्गीकृतमिति बोध्यम् । किं च वेदान्तत्वेन किं कारणं ब्रह्मेत्यत्र किंपदस्य योग आवश्यकः । स च कै शब्दे म्वा. प. अ. कायतेर्हिभिः शब्दरूपं शब्दकर्तृ वा ब्रह्म कारणमित्यर्थात्, कुतः पञ्चम्यर्थाज्जाताः, केन शब्दकर्ता, क शब्दकर्तारि, इत्यर्थाच्च न प्रभायैत्वम् । अतः पुरुष इति चिन्त्यमित्युक्तचिन्तनं मननात्मकमुच्यते न प्रभः तदुक्तं विचारस्यै-वेत्वेनेन । पूर्वोत्तरेति 'ज्ञेयत्वावचनाच्च' इति सूत्रस्य पूर्वोत्तरग्रन्थे यद्वा पूर्वस्वानुमानिकसूत्रस्योत्तरग्रन्थे 'सूत्रं तु तदईत्वात्' इत्यादिग्रन्थे ॥ ६ ॥

महद्ब्रह्म ॥ ७ ॥

ननु तथापि मतान्तरेऽन्यत्र संकेतिताः कथं ब्रह्मवादे ब्रह्मपरतया योज्यन्त इत्याशङ्क्य परिहरति महद्ब्रह्म । यथा महच्छब्दः । 'महान्तं विशुमात्मानम्' 'वेवाहमेतं पुरुषं महान्तम्' इत्यादौ महच्छब्दो ब्रह्मपरो योगेन । एवमव्यक्तशब्दोऽप्यक्षरवाचक इति । न हि सांख्यमत इव वेदान्तेऽपि महच्छब्दः प्रथमकार्ये वक्तुं शक्यते । तस्मादिन्द्रियादिवाक्ये सांख्यपरिकल्पितानां पदार्थानां नामापि नास्तीति सिद्धम् । चकारोऽधिकरणसंपूर्णत्वद्योतकः ॥ ७ ॥

इति श्रीप्रथमाध्याये चतुर्थपादे प्रथमं सप्तसूत्रात्मकमानुमानिकाधिकरणम् ॥१॥

भाष्यप्रकाशः ।

महद्ब्रह्म ॥ ७ ॥ अत्र भाष्यं निगदव्याख्यातमित्युपरम्यते । मायादिवादानां निराकृतिरपि शरीररूपकविन्यस्तगृहीतेरेव बोध्या ॥ ७ ॥ इति प्रथममानुमानिकाधिकरणम् ॥ १ ॥

रश्मिः ।

महद्ब्रह्म ॥ ७ ॥ निगदेति यथा महच्छब्दो महत्त्वे प्रसिद्धोपि परममहत्त्वात्परमात्मन एव मुख्य एवमितरेपि इत्याहुः । भाष्ये । यथा महदिति । अधीति अत्राधिकरणसंपूर्णत्ववाचकं किमिति चेन्नाधिकरणस्य संपूर्णत्वे कर्तुः स्वमतनिराकरणपूर्वकस्वमतस्थापनरूपार्थपूर्तिः कारणम् । संपूर्णत्वं समाप्तिः । सा च चरमवर्णध्वंसरूपा । तद्धंसश्च चरमवर्णस्य कारणमात्मा 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः' इति श्रुतेः । तथा च चरमवर्णस्य महद्ब्रह्मदित्यत्र तकारस्य ध्वंसस्तत्कारणभूतात्मरूपः । न तु अभावरूपः ध्वंसप्रागभावौ कारणावस्थातो नातिरिच्येते इति प्रस्थानरत्नाकर उपादितत्वात् । ततश्च चरमवर्णध्वंस आत्मा तद्वाचकमाल्पदमध्याहार्यं पदजन्यपदार्थोपस्थितेः शब्दबोधे कारणत्वात् । अर्थाध्याहारेप्येवम् । तथा चात्मपदं वाचकं, अभावपदं वाचकमित्यन्ये ध्वंसस्याभावत्वात् चकारध्वंसो वा चरमवर्णध्वंसः उभयथात्मपदमधिकरणसंपूर्णत्ववाचकं चकारस्तु अधिकरणसंपूर्णत्वद्योतकः । न च वाचकोस्त्विति शङ्क्यम् । वृश्चाश्वेतत्र केवलवृश्चाशब्दात् समुच्चयाबोधोच्चकारश्रवणे तद्वोधाच्चकार एव तद्वाचको न द्योतकस्तद्वत् प्रकृते अभावात् । एवं निगदव्याख्यातम् । नन्वव्यक्तशब्दस्य योगो मायादौ पूर्वसूत्रे उक्तस्वस्य का गतिरिति चेत्तत्राहुः मायादीति । मायाप्रकृत्यविषाविष्णुशिवादिपदार्थः तथा च विश्वः ।

'अव्यक्तः शंकरे विष्णावव्यक्तो महदादिके ।

आत्मन्यपि स्वादव्यक्तमस्फुटेष्वभिधेयवत्' ॥

इति । एते वादाः शंकराचार्यादीनां पूर्वमुक्तास्तेषां निराकृतिः शरीररूपकविन्यस्ता रथादयस्तेषां गृहीतेः । महदादिकेऽव्यक्तपदे प्रयोक्तव्ये कृपायामव्यक्तपदंमात्मनि प्रयोक्तव्येऽक्षरे । 'अव्यक्तोक्षर इत्युक्तः' इति प्रभाषात् ।

'महतः परमव्यक्तमव्यक्तात्युक्तः परः ।

पुरुषाच्च परं किंचित्सा काष्ठा सा परा गतिः' ॥

इति विषयः । अत्र महदव्यक्तपुरुषशब्दानां सांख्यशास्त्रप्रसिद्धानां श्रवणात् सांख्यमपि श्रौतं भवति न वेति संशये, भवतीति पूर्वपक्षं सांख्यमतं श्रौतं न भवतीति सिद्धान्तः । संगतिः पूर्वमुक्ता ॥ ७ ॥

इति प्रथमाधिकरणम् ॥ १ ॥



### चमसवदविशेषात् ॥ ८ ॥ (१४।२)

पुनः श्रुत्यन्तरेण प्रत्यवस्थितं निराकर्तुमधिकरणान्तरमारभते । मनु प्रकरणावशात् पूर्वमस्मदुक्तोऽर्थोऽन्यथा वर्णितः । यत्र प्रकरणापेक्षैव नास्ति मन्वे तदस्माकं मूलम् ।

‘अजामेकां लोहितशुक्लकृष्णां बह्वीः प्रजाः सृजमानां सरूपाः ।

अजो ह्येको जुषमाणोऽनुशेते जहात्येनां भुक्तभोगामजोऽन्यः’ ॥

इति । यद्यपीदं श्वेताश्वतरोपनिषदि चतुर्थोऽध्याये विद्यमानत्वात् पूर्वापर-

भाष्यप्रकाशः ।

चमसवदविशेषात् ॥ ८ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः श्रुत्यन्तरेणेत्यादि । अत्रापि साध्यमानुमानिके श्रौतत्वाभावरूपमेव । अजामश्वसोऽजाश्वदस्तु पूर्वपक्षोत्थाने द्वारमतः संशयं तद्वर्षीजं चानुष्ठित्य पूर्वपक्षं विषयवाक्यं चाहुः नन्वित्यादि । नन्वस्य मन्वस्य श्वेताश्वतरोपनिषच्चतुर्थाध्याये, ‘य एको वर्णो बहुधा शक्तियोगाद् वर्णाननेकाभिहितार्थो दधाति’ इत्यादिमन्त्रैर्ब्रह्म प्रकृत्यैव पठितत्वाद् उपनिषदारम्भेऽपि, किं कारणं ब्रह्मेति ब्रह्मण एव प्रकृतत्वात् कथमस्य कारणानपेक्षत्वमित्याकाङ्क्षायां तदनपेक्षताम्युपादायति यद्यपीत्यादि । तथाच यथा प्रणवादिमन्त्राणामर्थान्तरवाचकानां प्रकृतोपयोगः ‘इमं मे वरुण’ इत्यादीनां च रक्षिः ।

चमसवदविशेषात् ॥ ८ ॥ अत्रापि अपिः समुच्चये । आनुमानिकं श्रौतत्वाभावव-  
च्छ्रुतौ शरीररूपकविन्यस्तगृहीतेस्तदग्रहणात् घटवत् । यत्र यत्रान्यगृहीतेस्तदग्रहणं तत्र तत्र तदप्रतिपाद्यत्वमिति व्याप्तिः । प्रतियोगिता हेतुतावच्छेदकसंबन्धः, विशेषणविशेष्यता च साध्यतावच्छेदकसंबन्धः इति समुच्चयः । अत्रेति सूत्रे । आनुमानिकं श्रौतत्वाभाववत् चमसवद-  
विशेषात् इति । अत इति । उपस्थितत्वात् । पूर्वपक्षस्यान्यामिमतत्वेन सिद्धान्तस्पर्धित्वात् संशयोच्चायकत्वं तत एव तद्वीजोच्चायकत्वम् । अतो विषयवाक्यं पूर्वमनुत्तवा पूर्वपक्षो विषयवाक्या-  
त्पूर्वमुपात्तः । भाष्ये । प्रत्यवस्थितमिति सांख्यवादिनम् । प्रकरणेति ‘वदतीति चेन्न प्राज्ञो हि प्रकरणात्’ इति सूत्रे । अजामिति न जायते इत्यजा तां मूलप्रकृतिरविकृतिरित्यभ्युपगमात् । ननु रूढिरत्र जगत्स स्त्रियां प्रजापदस्य रूढियोगमपहरतीति चेन्न विद्याप्रकरणात् । लोहितं रजो रत्नना-  
त्मकत्वात्, शुक्लं सत्त्वं प्रकाशात्मकत्वात्, कृष्णं तमः आवरणात्मकत्वात्, तेषां साम्यावस्थाऽव-  
यवधर्मैर्व्यपदिश्यते । लोहितशुक्लकृष्णैति सरूपासैर्गुण्याः, अजोऽसङ्गः पुरुषः, जुषमाणः सेवमानः । अनुशेते तामेव । प्रकृतिमध्यासेनात्मत्वेनोपगम्य सुखी दुःखी मूढोहमित्यविवेकतया संसरति । अन्यः पुनरजः पुरुष उत्पन्नविवेकज्ञानो विरक्तो जहात्येनां प्रकृतिं भुक्तभोगां कृतभोगापवर्गां परित्यजति मुन्यत इत्यर्थः । प्रकृते । एको वर्ण इति प्रणवः । वर्णान् अकारेकारमाकारादीन् घटः पटः कुम्भं कुमुलं महाविष्णुः गौरोचनमित्येवमनेकान् वर्णान् । बहुधा शक्तिरक्षणं लक्षितलक्षणं योगो रूढियोगरूढिरिति नामभिः बहुधा शक्तियोगाच्चिहिता अर्था शब्देषु येन । ब्रह्ममेति एको वर्णः प्रणव इति ब्रह्म प्रकृत्य । तदनपेति प्रकरणानपेक्षताम् । यद्यपीत्यादीति । भाष्ये । पूर्वापरसंबन्धमिति ब्रह्मज्ञानम् । ब्रह्मविषेति यावत् । प्रणवेति पूर्वकाण्डे हरिः ॐ इत्यस्य पूर्वापरसंबन्धस्यार्थस्वाप्ने हरिः ओमित्युक्तवोक्ते ग्रन्थे न निवमः तदीयोपक्रमावधीनत्वात् । तथा च

रश्मिः ।

प्रणवः तदादिश्च प्रणवादी प्रणवाद्योर्मन्त्राणां नायं नियम इत्यर्थः । यद्वा हरिः ॐ इति प्रणवमशो विशेषणविशिष्टः आदिशब्देन 'चत्वारि ऋता त्रयो अस्य पादा' इति मन्त्रः । अत्र महाभाष्ये व्याकरण-परता पूर्वापरसंबन्धोर्थः न च नायमर्थः । 'यावानर्थः' इति गीतायाः । सांख्यमतमसङ्गपुरुषः । अन्य-न्मतम् । सिद्धान्ते ऋषिषा तद्वाचकस्य अन्यन्मतं मतान्तरमिति प्रकृते सांख्य उपयोगः । प्रकृते तदेवाहुः तथा चेति । अर्थान्तरं ऋषिषा । प्रणवादिमन्त्राणामिति बहुवचनघटितत्वाद्भाष्यस्य मन्त्रानाहुः 'इमं म' इति संहिताद्वितीयाष्टके प्रथमेध्यायेऽन्तिमो मन्त्रः इत्यादीनामित्यादिपदेन विश्वचर्षणे 'मित्रस्य चर्षणी धृतः श्रवः' इति मन्त्रः संहितातृतीयाष्टकचतुर्थेध्यायेन्तेस्ति । तथा 'आकृष्येन रजसा वर्तमानो निवेशयन्नमृतं मर्त्यं च, हिरण्ययेन सविता रयेनादेवो याति भुवनानि पश्यन्' इति मन्त्रसंहितायां तत्रैव तृतीयाष्टकचतुर्थेध्यायेस्ति सूर्यादीत्यादिना वरुणः । तथा हि संध्यायां इमं मे वरुण इत्यादीनामित्यत्र संहितापाठक्रमः । सूर्यादीनामित्यत्रार्थक्रमः । सूर्योपस्थानमन्तरा सायंकालाभावेन वरुणानुपस्थितेः । अतः सूर्याद्युपस्थान इत्युक्तम् । अतः प्रथमं सूर्योपस्थानमशौ व्याख्यायेते । विश्वेषां सर्वेषां चर्षणे प्रजनने ऐष्ये च मित्रस्य पथश्चर्षण्यो हि परिभ्रमणशक्तयः तासां धृतः धारकस्य मित्रस्य इनस्य मेघति ध्यायति त्रिमिदा स्नेहने दि. प. से. अमिचिमिदिशसिभ्यः इति क्रन् । श्रूयते इति श्रवो यशः तेन देवः दीव्यति हलभेति घः देवः यशसा देवस्य सानसिं मजनीयं सम्यक् । षण् संभक्तौ भ्वा. प. से. सानसिर्वर्ण-सीत्यादिना निपातितोऽसिजन्तः । सत्यमिति यथार्थम् । चित्रमाश्वर्यकरं श्रवः श्रवणं यस्य अतिशयेन तथाभूतं चित्रश्रवस्त्वम् । मित्रो जनान्यातयतीति अन्तस्त्रद्धर्माधिकरणोक्तरूपस्य पूर्वोक्तस्य मित्रस्तं मेघति स्निह्यतीति मित्रः, क्रन्, सूर्यः । जनान् लोकान् यातयति जना यतन्ते भवाय नाशाय च कर्म कर्तुम् इति पञ्चमस्कन्धात्प्रेरयतीति यातयति यती प्रयत्ने भ्वा. प. से. हेतुमण्यन्ताहृद, कीदृशो मित्र इत्याह प्रजानन् तत्तज्जीवकृतधर्मार्थज्ञानं प्रथिमाणः पुनः पुनर्भिन्नपदं स्नेहशुल्यतया भक्तिप्रतिपादनाय । मित्रो भगवान् 'ध्येयः सदा सवितृमण्डलमध्यवर्ती' अत्रापि मित्रपदस्य योगरूढिः सर्वपदवान्यत्वात् मित्रः सूर्यो वा पृथिवीशुत 'उतः प्रभे वितर्के स्यात्' इति विश्वात् । दाधारेति प्रभो वितर्को वा 'सूर्य आत्मा जगतस्तस्थुषश्च' इति श्रुतेः जङ्गमस्य स्थावरस्य च मित्रः वृष्टिद्वारा अन्नं गाश्व जनयन् दाधार धारयति । प्रभपक्ष उत्तरमाह मित्रः कृष्टीरनिमिषामिचष्टे अभितोवतीर्यापि चष्टे वक्ति श्रीभागवत-द्वारापि सत्याय हव्यं घृतवद्विषेम इति । सत्याय यथार्थाय हव्यं दानादनयोः अदनयोग्यं घृतयुक्तं विषेम । विध विधाने तु. प. से. तस्य विधानं कुर्याम इति दानमपीन्द्रियाणां संभवति । इन्द्रियाणि जुहोतीति श्रुतेः । यथाग्रे घृतदानं तद्दिन्द्रियदानं निरोधलक्षणग्रन्थोक्तदिशा विषेम प्रयच्छेम । इत्यन्यः 'प्रसमित्र मतो अस्तु प्रयस्वान् यस्त आदित्य शिक्षति व्रतेन' इति हे मित्र कृष्णस्य मुख्या-धिकारिन् स्नेहकर्त आदित्य स मित्रो भगवान् 'ध्येयः सदा सवितृमण्डलमध्यवर्ती' मतो यलोपः । अस्मै भनुष्यः वसुदेवद्वारा प्रास्तु स्वयं भगवान् भवतु स क इत्याह । बहुषु साकाररूपेष्वित्याह यो व्रतेन स्वानंशान् प्रशिक्षति यस्ते तुभ्यं शिक्षति व्रतेनेति 'न हन्यते न जीयते त्वोतो नैनमंहो अन्नोत्सन्ततो न द्रात्' । यत् त्वोतः त्वयाधिकारिणा सूर्येणोतः शिक्षितः उक् शब्दे भ्वा. आ. अ. 'कृष्णद्युवपिनिम्लोचे गीर्णेष्वजगरेण ह' इति वाक्यात् । न हन्यते न जीयते नामिभ्यते केनापि न एनं त्वया शब्दितं ब्रह्मोतीतं समीपात् अन्नोति व्याप्नोति । अशब्द व्याप्तौ उपग्रहव्यत्ययः स्वा. आ. वे. न द्रादपि यत् अहः निषिद्धदेवपूजादिकर्तु इति योगः । निषिद्धदेवपूजाकर्ता पुरुषोपि

रक्षिः ।

भवत्यतः समुदायशक्तिरंहसीति रूढिः योगरूढं पदं यच्चिद्धिते विशो यथेतीमं मे वरुण इति मन्त्राग्रे व्याख्येयम् । अत्राप्यास्याम वरुणप्रियासः इत्युपसंहारादुपक्रमस्य तु विचारात्तस्य यज्ञ ऋष्यते यस्य हविरतिरिच्यते इत्यस्य यज्ञवृद्धार्थत्वात् ॥ प्रकरणं यज्ञवृद्धैर्वरुणप्रतीतेश्च तदुभयनिरपेक्षेण सूर्योपस्थाने मित्रस्येति मन्त्रः । न च वरुणोपस्थानायास्त्विति शङ्क्यम् । ततः सूर्योपस्थानं तत्र मन्त्राः मित्रस्येत्यादयः इति संध्याव्याख्यानात् । तत इत्यस्य गायत्रीजपानन्तरमित्यर्थः । आसत्येनेति मन्त्रो व्याख्यायते । सत्येन सह वर्तमानः सत्येन व्यावहारिकेणेत्यन्ये रजसान्तरिक्षलोकेन लोकार्वांस्त्युच्यन्ते इति यास्कोक्तेः । सविता सूर्योश्चरो वा असृतमानन्दं देवं वा मर्त्यं मनुष्यं कृष्णं वा आसमन्तात् नितरां वेशयन् मित्रत्वादधिकारित्वादक्षरस्य लोकत्वात् स्वस्थाने मनुष्यान् स्वक्रीडायां कृष्णं महाराजत्वाद्देशयन् इति भक्तिमार्गमर्यादाऽन्यत्र तु कर्ता कारयिता हरिरिति हिरण्ययेन निरोधस्कन्धोक्तेन रथेन देवः क्रीडयिता कृष्णः हिरण्ययेनेत्यत्र ऋत्न्यवास्तव्यवास्त्वभाध्वीहिरण्ययानि च्छन्दसीति सूत्रेण मयटो मकारलोपः । यस्येति लोपे प्रत्ययस्वरः वर्णलोपः मयटो मकारस्य हलो लोपः । याति प्रापयति निरोधं दशरसः । आसमन्तात् भुवना जसोर्डा भुवनानि विशेषेण पश्यन् । अत्रापि प्रकरणं पूर्वोक्तम् । उद्वयमित्यादिमन्त्रव्याख्या उत् वयं यद्वा उ आश्चर्यं द्वयं कृष्णरामरूपं वेदाद्यौ रामकृष्णयोरिति कृष्णोपनिषदः । एकं द्वयमित्याश्चर्यम् । तमसः परि परितो वर्तमानं अजुष्टं द्वयं तमः सेवमानं तमसः पार इत्यन्ये । ज्योतिरुत्तरं पश्यन्तः वयं श्रुतयः । उत्तरं वितर्कतरं यथा भवति तथा वेदाः पश्यन्तो वा । उद्वयं तमसस्परि पश्यतो ज्योतिरुत्तरमिति व्याकृतम् । देवं देवत्रा सूर्यमगन्म ज्योतिरुत्तमम् । देवत्रा देवेषु 'देवमनुष्यपुरुमर्त्येभ्यो द्वितीयासप्तम्योर्बहुलम्' इति सप्तम्यर्थे ज्ञापत्ययः । देवेषु देवं इह वृन्दावनादौ क्रीडन्तं सूर्यं अन्तर्वर्तमानं सूर्यं शुभार्णं कृष्णं सूर्यं वा उत्तमं ज्योतिरुत्तदेवागन्म 'छन्दसि लुब्धल्लिटः' इति प्रार्थनायां लिट्, बहुलं छन्दसीति शपो लुक् भ्वोश्चेति मकारस्य धातोर्नकारः पादादित्वान्निधातोर्नेति सन्ध्याटीका । संहिताचतुर्थीष्टकप्रथमाध्यायस्येयं श्रुतिः । अत्र छन्दसि लुब्धल्लिट् इति सर्वकाले लब्ध इति पाठः । तथाहि धात्वर्थाणां संबन्धे सर्वकालेषु एते वा स्मुरिति वृत्त्यन्तरं देवो देवेभिरागमदिति लुब्धः लोडर्थे । इदं तेभ्यो करं नमः आभिमुख्यं होतारमवृणीतायं यजमान इति इमे उदाहरणे लब्धः । अधाममार इति लब्धे लिटः । अथ म्रियत इत्यर्थः । तथा चागन्मेत्यत्र लङ्पलब्ध्या लिटोनुपलब्धेः तथा चागन्मेति श्रुत्याञ्जाविधौ लङ्पुत्तमपुरुषबहुवचनं सर्वकालेषु न तु भूतानघतनकाल एव । प्रकरणमत्र युञ्जानं प्रथमं मन इत्युपक्रमेण शं नो भवतु वाजे वाजे इत्युपसंहारेणोन्नेयम् । 'उदुलं जातवेदसं देवं वहन्ति केतवः' इत्ये विश्वाय सूर्यम् । 'चित्रं देवानामुदगादनीकं चक्षुमित्रस्य वरुणस्याग्नेः । आत्रा धावापृथिवी अन्तरिक्षं सूर्यं आत्मा जगतस्वस्त्युषश्च' इति मन्त्रः । प्रथमाष्टकचतुर्थाध्यायस्यः । उदित्वमिति टीकायां पाठः । उत् उ, इ वा, लं प्रसिद्धं जातं वेदो धनं यस्मात् जातवेदाः अभिस्तं देवं केतवोऽथा नहन्ति ब्रह्मन्ति वहन्ति प्रापयन्ति वा । जातवेदा इत्यत्र 'गतिकारकयोः पूर्वपदप्रकृतिस्वरत्वं च' इति उणादिसूत्रेणाऽसिः पूर्वपदप्रकृतिस्वरश्च । केतव इति 'केतुर्केतौ पताकायां ग्रहोत्पातारिलक्ष्मसु' इति विश्वः । अथाः केतव इति निरुक्तम् । योगरूढं पदं विश्वाय भुवनाय सामर्थ्योदये तस्य इत्ये ब्रह्मं सूर्यम्, सूर्यजातवेदसोरभेदः । 'षष्ठयश्च चतुर्थीति वाच्यम्' इति वार्तिकेन षष्ठयर्थे चतुर्थी या खर्वेण पिबति तस्यै खर्व इत्यत्र यथा । विश्वायेत्यत्र न डे झै । विश्वस्येश्वरसामर्थ्य-

रश्मिः ।

नामत्वात् अमित्येकाक्षरं ब्रह्म सर्वं तस्योपव्याख्यानमिति उपपदवाच्यसामर्थ्यस्य व्याख्यानम् ।  
उप 'सामर्थ्ये' इति विश्वात् । यद्वा सर्वमिति पदादिसर्वमित्यर्थात् । न उप इत्यस्य सामर्थ्यमात्र-  
वाचकत्वद्योतकत्वेऽपि तु सामर्थ्यादेर्वाचकत्वद्योतकत्वे तथा च विश्वः ।

'उप सामर्थ्यदाक्षिण्यदोषाख्यानात्ययेषु च ।

आश्चर्यकरणे दाने व्यासावारम्भपूजयोः' ॥ इति ।

'नामिः प्राण्यङ्गके क्षेत्रे चक्रान्ते चक्रवर्तिनि ।

नामिः प्रधाने कस्तूरीमदेपि कचिदीरितः' ॥

इति च । द्ये इति 'द्ये विस्ये' इति तुमुनर्थे निपातितः । चित्रमिति देवानामिन्द्रादीनां  
कृष्णोपनिषदुक्तानां तं होषुः सुराः सर्वे इत्येषां देवानां वाऽनीकं सकलदेवसमूहात्मकं वा चित्रमा-  
श्चर्यकरं उदगात् चक्षुर्मित्रस्य वरुणस्याग्नेः धावाशुषिवी अन्तरिक्षं आप्राः तेजसा क्रीडया चापूरयत् ।  
प्रा पूरणे लङ् पुरुषव्यत्ययः त्वमाप्रा इति श्रुतिवचनं वा । अदादिरयमनिद परस्मैपदी च । जगतो  
जङ्गमस्य तस्युषः स्थावरस्यात्मा व्यापकः । अत्राप्याददे प्रावास्त्वध्वरकृदित्युपक्रमः त्वमग्ने विचर्षणे  
इत्युपसंहारः । प्रकरणमुन्नेयम् । 'तच्चक्षुर्देवहितं पुरस्ताच्छुक्रमुच्चरत् परयेम शरदः शतम् । जीवेम शरदः  
शतम् । नन्दाम शरदः शतम् । मोदाम शरदः शतम् । भवाम शरदः शतम् । शृण्वाम शरदः  
शतम् । प्रभवाम शरदः शतमजीता स्वाम शरदः शतम् । ज्योक् च सूर्यं द्ये' 'य उदगान्महतोर्णवात्  
विभ्राजमानः सरिरस्य मध्यात् स मा वृषभो लोहिताङ्घ्रः सूर्यां विपश्चिन्मनसा पुनातु' इति आरण-  
श्रुतिनिरूपणम् । चक्षुः प्रकाशकम् । देवेभ्यो हितं निर्मलं पुरस्ताच्छुक्रं शोककर्तारम् ।

'उत्पकाशे वियोगे च प्राबल्यस्वास्थ्यशक्तिषु ।

प्राधान्ये बन्धने भावे मोक्षे लामोर्ध्वकर्मणि' ॥

इति विश्वः । प्रकाशाय चरत् गच्छत् अहभावश्छान्दसः अमक्षयद्वा । अतश्चक्षुरादिमक्षक-  
मक्षकत्वात् परयेम इत्यादि स्पष्टम् । ज्योक् चेति ज्योक् बहुकालं तत् ब्रह्म वर्णलोपः सूर्यं सूर्यान्तस्यं  
द्ये द्रष्टुम् । मा माम् । 'शन्नो वातः पवतं मातरिश्वा शन्नस्तपतु सूर्यः' इत्युपक्रमकः ब्रह्म प्रावा-  
दिष्म तन्नो मा हासीषुपसंहाराद्ब्रह्मप्रकरणम् । सायं वरुणोपस्थानं 'इमं मे वरुण शुषी हवमथा च  
सृड्य त्वामवस्युराचके 'तत्त्वा यामि ब्रह्मणा बन्दमानस्तादाशास्ते यजमानो हविर्भिः अहेडमानो  
वरुणेह बोध्युरुश्रंसमान आसुः प्रमोषीः' इति । इमं मे मम हे वरुण हवं आह्वानं श्रुषि शृणु, अथ  
मां सृड्य सुख्य त्वामवः रक्षणं आत्मन इच्छतीलवस्युः आचके आह्वये, कै शब्दे छन्दसि लिङ्गिति  
लिङ्गव्यत्ययेनात्मनेपदम् । तत्त्वेति । तत् सूर्यान्तस्थः त्वा त्वां वरुणं यामि याति कीदृश इत्याह  
ब्रह्मणा वेदेन बन्दमानः स्तुयमानः यकारलोपः, तत् त्वमाशास्ते आशास्से यजमानो देवपूजादिकर्ता-  
शास्ते हविर्भिस्तत् । हे वरुण अहेडमानः अनादरमकुर्वन् इह मत्कर्तृकां स्तुतिं बोधि बुद्धस्य  
अबोधि वा । स्तुतिर्मत्कर्तृका त्वया । कीदृशवरुण इत्याह उरुर्महान् शंस स्तुतिर्यस्य तादृक् नोऽस्माकं  
उत्तमश्लोकवार्तायातमानामासुर्मा प्रमोषीः न्यूनं मा कार्षीः । उपसंहारमत्रोयम् । उपक्रममत्रस्तु वायव्यं  
श्वेतमालश्वेत श्रुतिकाम इति ब्रह्मप्रकरणम् । वासुसुपक्रम्य त्वमेव प्रत्यक्षं ब्रह्मासीति श्रुतेः । अग्ने  
यच्चिद्विते विश्वो यथेति मन्त्रः तृतीयाष्टकचतुर्थाध्यायान्तेऽस्ति । विश्वचर्षणे मित्रस्य चर्षणी घृत-  
अधो देवसेत्साम्प्रेतनो मन्त्रः । यच्च चिद्विते विश्वो यथा प्र देव वरुण व्रतं मिनीमसि यद्दक्षविषवि

संबन्धमेव वक्तव्यम् । तत्र, ब्रह्मवादिनो वदन्तीत्युपक्रम्य ब्रह्मविद्यैव निरूपिता । तथापि पूर्वकाण्डे प्रणवादिमन्त्राणां नायं नियम इति प्रकृतेऽपि मतान्तरवाचकस्यैव प्रकृतोपयोग इति शङ्का । 'ते ध्यानयोगानुगता अपश्यन् देवा-

भाष्यप्रकाशः ।

द्यर्थाद्युपस्थाने, तथास्यापि मन्त्रस्य कपिलमतसिद्धार्थवाचकस्यैव ब्रह्मविद्योपयोग इत्येव मन्त्रः स्वार्थनिरपेक्ष एवेति शङ्केत्यर्थः । किंचात्र यद्येक एव मन्त्र एतादृशोऽन्ये त्वन्यादृशा इति स्यात् तदा बहूनामनुग्रहो न्याय्य इत्यस्यैवार्थोऽन्यथा कल्प्येतापि । यथा कठबल्लीमन्त्रस्य । इह तु मन्त्राणां बहूनां तादृशत्वात् तदपि न वक्तुं शक्यमित्याह ते ध्यानेत्यादि ।  
रश्मिः ।

यत् किं चेदं वरुण देव्ये जनेभिद्रोहं मनुष्याश्चरामसि अचिती यत्तव धर्मायुषोपिम मा नः तस्मादेनसो देव रीरिषः कितवासो यद्रिहि पर्णदीवि यद्वा घासत्यमुतन्न विभ्र । सर्वा ता विष्यशिशिरे यदेवाघाते स्याम वरुणप्रियास इति । हे देव वरुण ते व्रतं त्वदीयपरिचर्यारूपं धविष्य दिवसे दिवसे प्रमिनिमसि मिनीमः । मीन् हिंसायां क्र्या. उ. अ. मीनातेर्निगमेति ह्रस्वः । यच्चिद्धि, चिद्धीति वा । यद्येवं तथापि विशो यथा, प्रजा इव, वयं तथा च सापराधाः अपि प्रजाः स्वासिना यथानुगृह्यन्ते तथा वयमप्यनुग्राह्या इति भावः । यत्किंचेति । किं च हे वरुण देव्ये देवसमूहरूपे जने यत् । किं च अभिद्रोहमपकारजातं वयं चरामसि चरामो मनुष्याः किं चाचिती अचित्या अज्ञानेन तव त्वदीयं यद्दर्भधारकं कर्म आयुषोपिम युप विमोहे दि. प. से. विमोहितवन्त हे देव तस्मादेनसः पापान्नोस्मान् मा रीरिषः मा हिंसीः रिष् हिंसायां म्वा. प. से. । कितवास इति कितवास्तीत्याचक्षणाः कितवा दूतकृतः कितवेत्यनुकरणदास्यातण्यन्तं पचाषच् प्रषोदरादित्वात् किमो मलोपः दिवीति ते वरुणस्य दीविनीति ताच्छील्ये णिनौ प्राप्ते देवनमिव देवनं द्यौः तसां दिवि दिवेर्दिविः अन्येषामपीति दीर्घः । कितवासस्ते मित्रीभूतस्य दिवि नरि रिपुः रप व्यक्तवाचि म्वा. प. से. यन् नाम देवपूजादिकर्तुं व्यक्तमूर्चुरिति यत् वाक् हा सत्यमिति छेदः यस्य देवपूजादिकर्तुः वाक् सत्वं हा जहाति उत वितर्के यत् यस्य न, न जहाति तन्न विभ्र । यद्वा घा सत्यमिति छेदः ऋचि तु नुष मञ्चु तद् कुत्रो रूष्माणामिति संहितायां दीर्घः सर्वा सर्वाणि ता तानि विष्य विशेषेण प्य नाशय षोन्तकर्मणि दि. प. अ. विपूर्वालोपि मध्यमैकवचनम् । शिशिरेव शिशिलानीव । शिशिरेलत्र श्लेषच्छन्दसि बहुलमिति शिलोपे 'न लोपः प्रातिपदिकान्तस्य' इति न लोपः । हे वरुण अथ अनन्तरं तव प्रियासः प्रियाः । आम्बसेरसुगिति जसोऽसुगागमः । स्याम भवेम । अयमुपसंहारमन्त्रः । वि वा एतस्य यञ् ऋद्धते यस्य हविरतिरिच्यते इत्युपक्रमः । प्रकरणमुच्चेयम् । न चात्र सूर्योपस्थानं न वरुणोपस्थानमिति शङ्क्यम् । इमं मे वरुणेत्युपक्रमात् । वरुणप्रियास इत्युपसंहाराच्च । न च सूर्योपस्थानपरग्रन्थविरोध इति वाच्यम् । व्याख्याने सूर्यग्राधान्येन तत्परत्वात् । हेतुद्वयेनार्थद्वयव्यवस्था । प्रकृतमनुनानुसर्षेते । एतादृशा इति सांख्यप्रतिपादकः 'त्वदादिषु दृशोनालोचने कञ्' इति कन् । अस्यैवेति अजामेकामित्यस्यैव । कठबल्लीमन्त्रस्येति 'इन्द्रियेभ्यः परा धर्माः, इत्यादिकं सकलमतसाधारणम् । अतो महतः परमव्यक्तमिति मन्त्रस्य । मन्त्राणामिति वक्ष्यमाणानां मन्त्राणाम् । तादृशेति कर्मकर्तारि प्रत्ययः रूपानुगुणत्वादिति मनोरमायां प्रत्ययस्तु,

त्मशक्तिं स्वगुणैर्निर्गूढाम्' इति च । तथा 'ज्ञाज्ञौ द्वावजाषीशानीशौ' अजा  
शेका भोक्तृभोग्यार्थयुक्ता । अग्रे च यो योनिं योनिमधितिष्ठत्येको विश्वानि  
रूपाणि योनीश्च सर्वाः । ऋषिं प्रसूतं कपिलं यस्तमग्रे ज्ञानैर्बिभर्ति जायमानं  
च पश्येत्' इत्यादि च । वाक्यानि कपिलतन्मतवाचकानि वर्तन्त इति सांख्य-  
मतमपि वैदिकमेवेत्येवं प्राप्ते, उच्यते—चमसवदविशेषात् ।

'अर्वाग्बलश्चमस ऊर्ध्वनुभस्तस्मिन् यशो निहितं विश्वरूपम् ।  
तस्यासते ऋषयः सप्त तीरे वागष्टमी ब्रह्मणा संविदाना' ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तथाचात्र स्वगुणैर्निर्गूढत्वम् । अग्रिमे युक्ताद्युक्तात्मसंचैर्भोक्तृभिर्भोग्यार्थैर्भ्रादिकार्यैर्युक्ता अनादिः  
प्रकृतिः । तदग्रिमे चाधिष्ठातृत्वम् । तदग्रिमे च कपिलस्य नाम तद्धर्माश्च प्रत्यभिज्ञायन्ते ।  
एतावान् परं विशेषो यत् कपिलैः प्रकृतिः स्वतन्त्रोच्यते । अत्र तु परमेश्वरशक्तित्वेनेति ।  
न तावता तस्या अज्ञात्वहानिः । शक्तेर्नित्यत्वात् । अतः शक्तित्वमात्रेण विशेषेण कपिलमत-  
प्रत्यभिज्ञापकनानापदानादरणमनुचितमिति सांख्यमतस्यानुमानिकत्वोक्तिः प्रधानस्याशब्दत्वो-  
क्तिश्चानुपपद्येति प्राप्ते इत्यर्थः । सूत्रं पठित्वा सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति उच्यते' इत्यादि । एकप-  
दमिदं सूत्रम् । चमसेन तुल्योऽविशेषश्चमसवदविशेषस्तस्मात् । स्यात् सांख्यमतमत्र, यदि  
तस्याः सृष्टिकरणे स्वातन्त्र्योपपादको रजःसत्त्वतमःसाम्यावस्थात्मकः स्वरूपस्य विशेषो

रश्मिः ।

त्यदादिषु दृशोनालोचने कञ्' इति सूत्रेण । बहवो मन्त्राः सांख्यप्रतिपादकास्ते । दृश्यन्ते स्वयमेवेति  
तादृशाः सांख्यप्रतिपादकत्वेन दृश्यन्त इति फलितम् । तथा च तादृशत्वात् सांख्यप्रतिपादकत्वात् ।  
तदपीत्येकमन्त्रान्यथार्थकल्पनम् । तन्मताभिज्ञापकप्रदानि स्फोटयन्ति तथा चेति । शक्तिपदं प्रकृति-  
व्यतिरिक्तेषु शक्तमित्यज्ञापकम् । स्वगुणैर्निर्गूढत्वं तु ज्ञापकमिति तदुक्तं मुक्तामुक्तेति ।  
ज्ञाऽज्ञावित्यनेनाविवक्षितैकत्वकेन । अजेति स्पष्टम् । मात्राः शब्दादयः आदिना महदादियुक्ताः ।  
आत्मपदार्थमाहुरनादिरिति । अधीति । योनिः समवायिकारणं प्रकृतिस्तदधिष्ठातृत्वम् । असङ्गस्य  
पुरुषस्याभिमानेन । मायावादेऽविद्यावादे च युक्तयस्तत्त्वानुसंधाने सन्ति । तद्धर्मा इति ज्ञानैर्धारण-  
कर्मत्वं जायमानत्वं दर्शनविषयत्वं च । त एते सांख्यपदार्था इति प्रत्यभिज्ञाविषयीक्रियन्ते  
सांख्यमतमपि वैदिकमेवेति भाष्ये एवकारव्यावर्त्यं सांख्यमतस्यानुमानिकत्वप्रधानस्याशब्दत्वं चेत्साहुः  
एतावानिति विशेष इति सांख्यमताद्विशेषः । स्वतन्त्रेति 'प्रकृतिपुरुषयोरन्यत्सर्वमनित्यम्' इति  
सूत्रवृत्तौ वदन्निरुच्यते 'असङ्गोऽयं पुरुषः इति' 'प्रधानाजगज्जायते इति' च इतिशब्दान्तं सूत्रद्वयम् ।  
(स्वातन्त्र्यं कर्तृत्वं 'प्रकृतिः कर्त्री पुरुषस्तु पुष्करपलाशवन्निर्लेपः' इति) परमेति हे देव । आत्म-  
शक्तिमिति श्रुत्यर्थात्परमेश्वरस्य शक्तित्वेन । आनुमानिकेति । पूर्वाधिकरणपूर्वसूत्रे दृष्यत्वेनानुप-  
पन्ना तथा चानुमानेन प्रकृत्या संश्लेष इति आनुमानिकमित्युक्ता न व्युत्पत्तिः किं तु अनुमानेन  
व्याप्त्या परामर्शेन वा जयति परामवतीति आनुमानिकं 'तेन दीव्यति खनति जयति जितम्' इत्यनेन  
उक्तं । वैशेषिकादि इति भावः । अशब्देति । प्रधानस्याव्यक्तशब्दाप्रतिपाद्यत्वोक्तिः । अखपद-  
विग्रहोऽपिग्रहो वा नित्यसमासस्यदर्शमाहुः तुल्य इति । 'तेन तुस्यं क्रिया चेद्वतिः' इति वतिः ।

इति मन्त्रे यथा न विशेषो विधातुं शक्यते । न हि कर्मविशेषं कल्पयित्वा तत्रार्थाग्निबलमसं कल्पयित्वा तत्र यज्ञोरूपं सोमं होतारो मन्त्रेण भक्षयेयुरिति कल्पयितुं शक्यते । तथा प्रकृते रोहितशुक्लकृष्णशब्देन रजःसत्त्वतमांसि कल्पयित्वा न तद्गुणो न सर्वमेव मतं शक्यते कल्पयितुम् । कपिलशक्तिवाक्यमप्यमित्यसंयोगभयाभिलक्षणेरेवानुवादकम् । तस्मान्न मन्त्रमात्रेण प्रकरणशुभ्यन्तरनिरपेक्षेण विशेषः कल्पयितुं शक्यः ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विधातुं शक्येत । स च न शक्यते । शक्तित्वेन शक्तिमदधीनोदयतया तत्सापेक्षतयेव सिद्धत्वात् न च स्वगुणैर्निगूढत्वं तद्गमकम् । तत्र स्वपदेन ब्रह्मण एव ब्रह्मीतुं शक्यतया तद्गुणानामेव ब्राह्मत्वात् । उच्यते, 'यः कारणानि निखिलानि तानि कालात्मप्रकृतान्यधिति-  
ष्टत्येकः' इत्यनेनापि तस्यैव परामृष्टत्वाच्च । नापि भोक्तृभोग्यार्थयोगस्तथा । जन्यायां शक्तावपि तथात्वस्य पुराणसिद्धत्वाभाषि, योनिं योनिमिति तद्गमकम् । वीप्साया बहुत्वस्य च बाधकत्वात् । नाप्यंशमेदात् समाधिः । तस्यापि शक्तिसाधारणत्वात् । अतश्चमसवाक्यवदत्राप्युक्तरीत्या कल्प्यमानस्य विशेषेस्वाभावाच्च सांख्यमतसिद्धिः । कपिलवाक्यादसिद्धिस्तु भाष्य एवोपपादितेति पूर्वाधिकरणोक्तमशुभ्यमित्यर्थः ॥ ८ ॥

रश्मिः ।

तेन चमसेन तुल्यश्चमसवद्वर्ततेऽविशेष इति क्रिया । तत्सापेक्षेति शक्तिमदात्मसापेक्षतया । षट्पद्भूतलभित्वादेः प्रयोगस्य भूतलादिज्ञानवत् संबन्धित्वात् । यद्यपि षट्ज्ञानवत् संबन्धित्वमपि प्रयोगस्य तथापि प्रकृते नोपयोगः । तद्गमकमिति अनादिप्रकृतिगमकम् । प्रकरणादाहुः । तत्रेति प्रकरणं श्वेताश्वतरे ॐ ब्रह्मवादिनो वदन्ति किं कारणं ब्रह्म कुतः स्म जाता जीवामेत्युपक्रमस्त-  
श्चन्द्स्वात्मात्मीयज्ञातिषनवाचकत्वाच्च ब्रह्मणः । स्वशब्देन प्रकृतिसंग्रहभावे प्रमाणान्तरमाहुः उत्तरेति । निखिलानीति प्रकृतिरपि संगृहीता । अधितिष्ठति स्वगुणैः । तस्येति ब्रह्मणः । तथेति तद्गमकत्वेन । पुराणेति तृतीयस्कन्धपञ्चमाध्याये ।

'त्वं नः सुराणामसि सान्वयानां कूटस्य भाषः पुरुषः पुराणः ।

त्वं देवशक्त्यां गुणकर्मयोनी रेतस्त्वजायां कविमादधेऽजः' ॥

इति पुराणसिद्धत्वात् । किं च 'ततो वयं सत्प्रमुखा यदर्थं बभूविम' इति पुराणम् । वयं सात्त्विकाईकाप्रमुखाः । यदर्थं भगवतः कार्यायै । बभूत्वस्येति । योनीरित्यत्र । अंशेति प्रकृत्यंशमेदाद् वीप्साबहुत्वयोः समाधिः । शक्तीति जन्यशक्तिसाधारणत्वात् । अत इति कपिलवाक्यातिरिक्तवाक्यानां प्रकृत्यगमकत्वात् । विशेषस्येति । रोहितशुक्लकृष्णशब्दानां रजः-  
सत्त्वतमोवाचकत्वरूपस्य । कपिलेति । 'शक्तिं प्रसूतं कपिलम्' इति कपिलस्य वाक्यम् । प्रतिपाद्य-  
प्रतिपाद्यकभावसंबन्धे षष्ठी । अत्राप्यानुमानिको न वैदिकश्चमसवदविशेषात् । यज्ञैवं तज्ञैवं 'यतो वा इमानि' इत्युक्तजगन्मादिकर्तृत्वादिबदित्यनुमानमपि । भाष्ये । न विशेष इति । ननु कं प्रत्याशेष इति चेच्छु-  
च्यते भक्षयते सोमोस्मिन् पात्रविशेषे इति चमसः सोमपानपात्रं स्यात्  
अधिकरणे षष्ठी, वृद्धिर्न, ऊन्सि विकल्पात् सोयं पूर्वतन्ने तृतीयस्य पञ्चमपादे ष्योतिष्ठोने प्रैतु-  
होतुश्चमसः प्रब्रह्मणः प्रोक्षादृषां प्रयजमानस्य प्रयन्तु सदस्यानामित्युक्तः । एवं च विज्ञासाधिकरबोर्कं

ज्योतिरूपक्रमास्तु तथा ह्यधीयत एके ॥ ९ ॥

ननु चमसमन्त्रे अर्वाग्बिल इति मन्त्रव्याख्यानमस्ति । शिरश्चमसः प्राणा वै यशः प्राणा वा ऋषय इति । नात्र तथा व्याख्यानमस्तीतीमां शङ्कां

भाष्यप्रकाशः ।

ज्योतिरूपक्रमास्तु तथा ह्यधीयत एके ॥ ९ ॥ अत्रभवतारयन्तो व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । इत्मीमामिति इति हेतोश्चमसदृष्टान्तस्य वक्तुमशक्यत्वाद्वाञ्छन्वे यौगिकार्थमा-  
द्व्याख्यात्मप्रकरणसंबद्धत्वाद्दुर्दार्यं च विहायात्र सांख्यसिद्धा प्रकृतिरेवाङ्गीकार्येतीयामित्यर्थः ।  
रश्मिः ।

तस्माद्यत्रापि विध्यश्रवणं तत्रापि अर्वाग्बिलश्चमसः ऊर्ध्वशुभ्रोभवदिति विधिं परिकल्प्य तत्रत्यानां तच्छेपत्वं परिकल्प्य कर्मविशेषं प्रवृत्तय एत्वित्युक्तमन्त्रत्वाद्यै कल्पयित्वा प्रविष्टो ब्रह्मा तं दर्शपूर्णमासयोर्वृणीत इति वाक्यात् । तथा च स्यादेतत् अथातो ब्रह्मजिज्ञासेत्यादि जिज्ञासाधिकरण-  
भाष्योक्तमानवं प्रत्याशेषः सिद्धः । एवं च विशेषो ब्रह्मत्वार्यं धर्मविशेषरूपः । एतदेवाहुर्नहीति । तत्रार्वागिति विशेषणार्थः स्पष्टः । सोमे यशोरूपव्यापकत्वं तु श्रुतिप्रामाण्यात्, विश्वरूपत्वं तु सर्वस्य सर्वात्मकत्वात् । वागष्टमीत्यसार्थमाहुः मन्त्रेणेति । वागष्टमी ऋषिवतीरे निकटे कर्मविशेषसे-  
त्यष्टमीत्वं ब्रह्मणा वेदेन संविदाना संभ्रमातीति मन्त्रार्थः । अत्र कर्मविशेषे चमसो ब्रह्मणः प्रैत्वित्यत्रोक्तचमसपदव्युत्पत्त्या सोममक्षणं प्राप्तं तदाहुः भक्षयेयुरिति नान्यं क्रियापदमत्र । नित्यऋषेरिति आहुषस्तु न । उन्दोवदमिभाष्यमिति विकल्पात् । अन्विति । सिद्धस्य कथनमनुवाद-  
इति कपिलपदार्थः सिद्धः । विशेष इति ब्रह्मत्वार्यं धर्मविशेषः ॥ ८ ॥

ज्योतिरूपक्रमास्तु तथा ह्यधीयत एके ॥ ९ ॥ नन्वित्यादीति अयं मन्त्रो बृहदारण्यके शिशुप्राणनेति । व्याख्यानमिति श्रुतिस्तु अर्वाग्बिलश्चमसः ऊर्ध्वशुभ्र इतीदं तच्छिर एव अर्वाग्बिलश्चमसः ऊर्ध्वशुभ्रस्तस्मिन् यशो निहितं विश्वरूपमिति । प्राणा वै यशो विश्वरूपप्राणा नो तदाह तस्मात् ऋषयः सप्तरी इति प्राणा वा ऋषयः प्राणा तदाह वागष्टमी ब्रह्मणा संविदानेति अत्र हि शिशुपासनं प्रक्रम्येयं श्रुता सप्रतीकव्याख्यात्री तत्रेदं तच्छिर इति अयं वा व शिशुपासं मध्यमः प्राण इति श्रुतेः प्राणात्मकस्य शिशोः प्रत्याधानमृतश्चिर एव तत्र श्रोत्रादिभिरेषु प्रत्येकं प्राण आधीयते शृण्वन्श्रोत्रं भवतीति । अर्वाग्बिलः अवाच्युखः अचः स्मितस्य मुखस्य बिलत्वात् । शिरसो शुभाकारस्योपरिदर्शनात् ऊर्ध्वशुभ्रः चमसो यज्ञप्राणविशेष-  
स्तदिति । प्राणादीति प्राणादिरूपं यशःशब्दादिप्रकाशनं तत्कारणं नार्योहासकत्वाद् विश्वरूपं तस्मिन् । शिरसि निहितं एतदिति यश इत्यर्थः प्राणा वा इति प्राणरूपा सप्तऋषयः शिरोलक्षण-  
चमसस्य तीरे निकटे आसते भवन्तीति । एतदिति ऋषीनित्यर्थः । ब्रह्मेति वेदेन संभ्रमाति के ते प्राणा ऋषयः इत्याहमे इमावेव विश्वामित्रजमदग्नी अयमेव विश्वामित्रोऽयं जमदग्निरिमावेव वसिष्ठकश्यपावयमेव वसिष्ठोयं कश्यपो वागेवाग्निः वाचा ह्यश्मभयते अतिर्ह वै नामैतच्चदभिरिति इमाविति कर्णौ अयं दक्षिणः कर्णः अयमुत्तरः कर्णः इमौ चक्षुषी इमाविति नासापुटौ इति व्याख्यानम् । भाष्यसिद्धार्थेन समं भाष्यार्थमाहुः चमसेति । अविशेषे दृष्टान्तः अद्यात्मेति भाष्यमिति । आत्मविषयप्रकरणासंबद्धत्वात् । रूढेति अंगीरूपम् । इमाविति प्रत्यक्षणे इवमः



परिहरति तुशब्दः । अजाशब्देन ज्योतिरेवोच्यते । यथा राजा अल्पदोग्ध्री तथेयं नश्वरसुखदात्री अभिसूर्यसोमविद्युद्रूपा ब्रह्मणो हंसोक्तचरणरूपा । भगवत्कार्याधाररूपत्वात् 'तासां त्रिभूतं त्रिभूतमेकैकां करवाणि' इति श्रुतेः प्रथमोत्पन्ना

भाष्यप्रकाशः ।

नन्वजाशब्दार्थानिर्द्धारं कथं तत्परिहार इत्यत आहुः अजेत्यादि । तर्षजाशब्दप्रयोगः कृत इत्यत आहुः यथेत्यादि । तथाच 'पश्य नीलोत्पलद्वन्द्वभिःसरन्ति श्विताः श्वराः' इति-वभिर्गीर्वाध्यावसानेन तथात्वबोधनाय प्रयोग इत्यर्थः । ननु किं तज्योतिर्यदेवमुच्यत इत्यत आहुः अग्नीत्यादि । अभिसूर्यसोमविद्युद्रूपत्वाज्योतिः । रूपादिति पाठे भावप्रधानो निर्देशः । रूपेति पाठः श्रीहस्ताक्षरेषु संदिग्धत्वाद् बोध्यः । छान्दोग्ये षष्ठे प्रपाठके सत्यकामाय हंसेन, अभिः कला सूर्यः कला चन्द्रः कला विद्युत् कलैव वै सौम्य चतुष्कलः पादो ब्रह्मणो ज्योतिष्मात्रामेत्युक्तो यश्वरणास्तद्रूपा । तस्य चरणरूपत्वं तु, तत् तेजोऽनुजतेति श्रुत्युक्तभगवत्कार्याश्रित्यात् तस्य त्रिरूपत्वं, कार्यत्वस्तीत्वे च । तासां त्रिभूतमिति श्रुतेः । चोऽवधारणे । अतः प्रथमोत्पन्ना या देवता तेजोरूपा सैवात्राजापदेनोच्यत इत्यर्थः । ननु तस्मा अत्र

रश्मिः ।

प्रयोगान्नाप्यीयशब्दज्ञानार्थं प्रकाशोक्तसिद्धार्थप्रत्यक्षमाचार्याणां तद्वा चेत्पर्यः । अजेति ज्योतिः-शब्दं विहाय । अज्याहृतगौणीबोधनायेति भाष्यार्थमाहुः तथा चेति । इदं वाक्यं चन्द्रालोकसम् । पूर्वांश्च 'रूपकतिशयोक्तिः स्यात् निर्गीर्वाध्यवसानतः' इति । तथा च यथात्र नीलोत्पलश्वरपदार्थां लोचनकटाक्षार्थां निगरणं विषयवाचकपदोच्छेदमन्तराप्युपस्थापनं तत्पूर्वकं तद्रूपताप्यवसानं तथा जातकार्यपदार्थां ज्योतिस्तत्कार्ययोस्त्राक्षचकपदोच्छेदमन्तराप्युपस्थापनं तत्पूर्वकतद्रूपताप्यवसानं तेन तथात्वम् । अज्याहृतगौणीत्वं तु 'अयं' तस्य बोधनाय । तथा च गौर्वाहीक इत्यत्र इव लक्ष्यमाण-गुणा गवाधपेक्षयात्यदोग्ध्रीत्वादयः अजात्वविशिष्ट अजारूपस्यैवसाधेयतासंभन्दास्यलक्षणया अल्पदोग्ध्रीत्वादिषु सत्त्वाद्गुणेषु लक्ष्यमाणत्वं 'लक्ष्यमाणगुणैर्योगात् वृत्तेरिष्टा तु गौणता' इति काव्यप्रकाशे । ननुपचारमिश्रेयं गौणीति चेदोश् । उपचारो गुणयोगः सोऽस्त्विति । एवमल्पदोग्ध्रीत्व-नश्वरफलदात्रीत्वयोः दुःखदातृत्वादिगुणयोगः अन्यत्पूर्ववत् । अल्पदोग्ध्रीत्वमजापदप्रवृत्तिनिमित्तं दुःखदातृत्वादि अल्पदोग्ध्रीत्वपदप्रवृत्तिनिमित्तम् । ज्योतिरिति तथेयमिति भाष्योक्ता ज्योतीरूपाजा । आचेति । यद्वा । अभिसोमसूर्यविद्युतां रूपं प्राप्यास्त्रेयं ज्योतिरूपाजा नश्वरसुखदात्रीति भाष्यार्थः । स्वच्छोपे पश्यमी । ब्रह्मण इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म छान्दोग्य इति । भगवत्कार्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्येति ज्योतिषः । तासामिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्येति । ननु तथेजोऽनुजतेति छान्दोग्यश्रुत्या कार्यत्वं तत्सद्वाम्बसद्ब्रह्मणस्तेजससाहं तस्य त्रिरूपत्वं वक्तव्यम् । आनन्त्ये हि कार्यानिमित्तत्वात् 'सर्वेषां त्रिगुणत्वादि तयोर्भेदाः पृथक् भेदाः' इति निबन्धात् । किं च भगवत्कार्येति भाष्योक्तकार्यत्वं अज्यादावसंभवि ब्रह्म तर्हि अभिरिति श्रुतेः । सूर्यचन्द्रयोः प्रभोपनिषदि बहुधासृष्टिकर्तृत्वोक्तैश्चलक्षणाक्रान्तत्वात् । विद्युतो विद्युद्ब्रह्मेत्याहुः इति वृहदारण्यकात् । अतः कार्यत्वे कारणं वक्तव्यम् । तथा ज्योतिषि ननुषकेऽजेति स्तीत्वे हेतुर्वक्तव्यः इति चेशमाहुः त्रिरूपत्वमित्यादि । अत इति दोषाभावात् । कार्येऽजापदयोगः कथमित्याद्यत्रात्रे सूत्रे निराकार्या ।

देवता अजाद्याभ्येनोच्यते । तत्र हेतुः । उपक्रमात् । अत्रैवोपक्रमे, 'तदेवाग्निस्ताद्वा-  
युस्तदादित्यस्ताद्वा चन्द्रमाः' इति । इहा सुपर्णेति चाग्ने । मध्ये चार्थं मन्त्रः पूर्वोत्त-  
रसंबन्धमेव भवति । सा मुख्यया सृष्टिः । अजद्रूपं जीवब्रह्मरूपमिति । अत्र

भाष्यप्रकाशः ।

कथं प्रत्यभिज्ञानमित्यत आहुः तत्र हेतुरित्यादि । तथापि चेतनाविहितत्वस्य कथं प्रत्यभि-  
ज्ञानमित्यत आहुः इत्यादि । सैव कुत उच्यत इत्यत आहुः सा मुख्यया सृष्टिरिति ।  
सा त्रिष्टुक्तदेवतारूपा मुख्यया सृष्टिः । सृष्टयन्तरकरणसमर्थाद्यं कार्यमत उच्यत इत्यर्थः ।  
एवमत्राजामन्त्रस्य पूर्वार्धं व्याख्यातम् । उपरार्धं व्याकरोतीत्याहुः अजद्रूपमित्यादि ।

रश्मिः ।

अयमर्थः । ऋषत्वेपि चतुर्व्यूहेऽन्तर्भावस्य साध्यत्वेन स्वरूपलक्षणानाक्रान्तत्वेन चैकत्वाभावात्  
'एकमेवाद्वितीयं ऋष' इति श्रुत्यस्य शब्दनेकेभ्योपपत्तेः ।

'मयादस्माभिस्तपति मयात्तपति सूर्यः ।

मयादिन्द्रश्च वायुश्च सृत्सुर्वावति पञ्चमः' ॥ इति ।

'न तत्र सूर्यो भाति न चन्द्रतारकं नेमा विद्युतो भान्ति कुतोयमग्निः ।

तमेव भान्तमनुभाति सर्वं तस्य भासा सर्वमिदं विनाति' ॥ इति च ।

काठके भावणात् विद्युति वाप्यं ऋषत्वं तदपि विद्युद्ब्रह्मेत्याहु रित्यत्र केचिदित्यध्याहारे  
केचिदित्यस्वरसं ग्रहं तदपि केचिदिति विरला इति सुबोचिन्याः । स्वरूपलक्षणान्तेति षडम-  
योग्यकर्तृकविचारेणेति । किं च ऋष तर्हि अग्निरिति श्रुतिरपि सुबोचिन्यामत उभयं सुबोचिनीप्रभाषकं  
तदुभयं विहाय कार्यत्वमश्रोक्ते ज्ञेयमिति चतुरस्रम् । त्रिरूपत्वं लोहितशुक्लकृष्णरूपत्वं तत्तेजोऽसृजत  
इत्युक्तबोध्यते तदपोसृजत तदग्ने ता अन्नमसृजन्त इत्युक्तबोध्यते तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकां  
करवापि इत्युक्त्वा यदग्ने रोहितरूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं तदर्पां यत्कृष्णं तदन्नसापागादग्नेरित्यं  
वाचारम्यथं विकारो नामधेयं श्रीणि रूपान्येव सत्यमिति त्रिवृत्करणे छान्दोग्यश्रुतेः त्रिवृतमिति  
श्रुत्येन बोध्यते कार्यत्वज्ञीत्वे तासामिति श्रुत्येन बोध्यते । तासामित्यस्य तेजोब्रह्मरूपदेवतानां  
कार्यरूपाणामित्यर्थात् । इमास्त्रिसो देवता इति श्रुतेः । कथमिति केन हेतुनेति प्रश्नः ।  
प्रत्यभीति सेवमजेति प्रत्यभिज्ञा । न च नित्यानित्यसंयोग इति शङ्कम् । छान्तात्त्विकान्तात् ।  
छान्तात्त्विकरिक्तसत्त्वे ऐक्यविषयत्वात् ऐक्यप्रतीतिर्ब्रह्मत्वात् तत्र हेतुरित्यादीति उपक्रमोपसंहारा-  
न्भावनिर्वायादुपक्रमस्यासंजातविरोधित्वेन प्रबलत्वात् सृष्टिकर्तृत्वोक्त्याजा ज्योतिः प्रभोपनिषदुक्तौ  
सूर्यचन्द्रमसौ । वायुः बृहदारण्यकोक्ते यश्चक्षुषः स्वस्वरूपं प्रापितवान् सः । अग्निर्व्यापकः ऋषरूपः  
एवमजा ज्योतिश्चतुष्टयरूपा । अत्र बृहदारण्योक्ता विद्युत् न छान्दोग्ये वायुर्न विद्युदस्ति । तस्या  
ऋषरूपायाः संनिवेशार्थमुत्तरभाष्यं व्याचक्रुः तथापीति चेतनोभिः । इहा इत्यादीति । द्वौ जीवब्रह्मरूपौ  
ऋषाग्निः । विद्युत्पक्षे विद्युद् ऋषेति । तदेवाग्निरित्यसाः अग्निः कलेलस्यानैकवाक्यत्वे वायुः प्राणो  
विद्युदिति यावत् । सैवेति अव्याकृता देवता सदेव सोम्येदमत्र आसीदेकमेवाद्वितीयमिति श्रुत्युक्त-  
मिन्द्रियदन्वतरात्र श्रुतौ कुतः कस्मादेतोरुच्यते तेजोनिरूपणे इत्यत इत्यर्थः । उच्यत इति ।  
समकवित्पार्षद् । सप्तः प्रतीतत्वाद्वा भावप्रत्ययेन प्रकृतिजन्यबोधे प्रकरताभाषणेनोच्यते इत्यर्थः ।  
अः एक मुख्यपरम् । अजद्रूपमित्यादीति प्रथमव्ययपदं जीवपरम् । द्वितीयं ऋषपरम् । तत्रेति

प्रकरणे न स्पष्ट इति निरूपयति । तथाहि श्रुत्यन्तरे स्पष्टमेव अधीयत एके 'यद्यपि रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुद्धं तदपां यत् कृष्णं तदकल्प' इति । एवमग्रेऽपि कलात्रये । अनेन जीवेनात्मनेति जीवब्रह्मणोऽभ्यानुभवेशः । बीजेऽपि त्रैविध्यमिति सरूपत्वम् । भगवतोऽभोगे हेतुः जीवेन भुक्तभोगामिति । तस्मात् प्रकृतेऽपि चमसवच्छ्रुतावेवार्थकथनात् सांख्यमतप्रतिपादकत्वम् ॥ ९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नन्वज्ञाया ज्योतिष्टेन निरूपणमयुक्तम् । छान्दोग्ये तेजस उत्पत्तिकथने त्रिरूपताया अनुक्तत्वात् । भाष्ये च हंसोक्तचरणरूपत्वेन व्याख्यानमयुक्तम् । तस्मापि तत्रानुक्तत्वादित्याश्रयेन सूत्रशेषमवतारयन्ति अत्रेत्यादि । अत्र प्रथमकार्यप्रकरणे त्रिरूपत्वं, हंसोक्तचरणो न स्पष्ट इति हेतोस्तत्रत्वं श्रुत्यन्तरं दर्शयतीत्यर्थः । श्रुतिमाहुः यद्यप्येतिर्यादि । ननु यदि तेजोरूपा देवताभिप्रेता तदा सूत्रकृता तेजःपदमेव कुतो नोक्तमित्यत आहुः एवमित्यादि । कलात्रय इति स्वर्गसोमविद्युद्रूपे । तथाचैतदग्रे, यदादित्यस्य रोहितं रूपं यच्चन्द्रमसो यद् विद्युत् इत्यादिनिरूपणात् तत्र हंसोक्तपादरूपतादिधर्मनिरूपणार्थं ज्योतिःपदं प्रयुक्तं, न तेजःपदमित्यर्थः । अस्मां श्रुतौ जीवब्रह्मणी कुत्रोक्ते इत्याकाङ्क्षायामाहुः अनेनेत्यादि । जीवेनेति सद्धार्षवृतीययाऽऽत्मनेति करणवृतीयया च बोधिते इत्यर्थः । सरूपत्वकथनप्रयोजनमाहुः बीजेऽपीत्यादि । 'बीजं मां सर्वभूतानां विद्धि पार्थ सनातनम्' इति वाक्याद् बीजं भगवान् । तत्रापि सच्चिदानन्दरूपत्वात् त्रैविध्यमस्तीत्यतः प्रजासरूपत्वम् । तथाच कार्यकारणयोः सालक्ष्यस्वीत्सर्गिकत्वेनार्थात् प्राप्त-  
वपि यत् सरूपत्वकथनं तत् प्रजानां तेजोऽब्रह्मात्मकत्वेऽपि बीजधर्मस्य सच्चिदानन्दरूपत्वस्य ज्ञापनार्थमित्यर्थः । तस्मादिति यस्मादेवं वाक्यतात्पर्यं तस्मात् ॥ ९ ॥

रक्षिः ।

छान्दोग्ये । अनुक्तेति उक्तत्वेऽप्यग्निमग्रन्यावतरणायाहार्यज्ञानविषयत्वं कृत्वाऽनुक्तत्वादित्युक्तम् । एवं पूर्वत्रापि ज्ञेयम् । तत्रत्यमिति छान्दोग्ये अवं जाताषर्षेऽभ्ययात्यप् । श्वेताश्वतरश्रुतेन्या श्रुतिः श्रुत्यन्तरम् । तत्र छान्दोग्ये जातादिः तत्रत्वं तदर्थयति तत्रेति छान्दोग्ये । हंसोक्तेति आदिना निरूपता । अस्यामिति श्वेताश्वतरव्याख्यानरूपायाम् । छान्दोग्यश्रुतौ जीवब्रह्मणी उपरायैऽज-  
द्वयवाच्ये कुत्रेति स्थलप्रश्नः । सरूपेति व्याख्येयश्रुतौ 'सरूपा' इतिपदेन तेषां खल्वेषां भूतानां ग्रीष्येव बीजानीति छान्दोग्योपबृंहितां गीतामाहुः बीजं मामिति । सच्चिदिति सरोहितं परिशेषात्, चित् शुद्ध प्रकाशकत्वात्, आनन्दः कृष्णस्तमोजनकत्वात्, तमसश्च कृष्णत्वात् । बीजधर्मेति तेन समवायित्वं स्फोरितम् । निमित्तत्वं सतः । ज्योतिषि कार्यं सतोऽभिन्ननिमित्तोपा-  
दानत्वम् । एवमिति उक्तप्रकारेण छान्दोग्यश्रुतिषु व्याख्यानतात्पर्यं श्वेताश्वतरावा-  
जानेकमिति श्रुतिवाच्यतात्पर्यम् । भाष्ये । श्रुतावेवेत्यत्रैकवचनमविबद्धितम् । ताव श्रुतवः पूर्वमर्थानुषेधेन लक्षकम् । अत्र प्रोच्यन्ते 'सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्, तस्मैक बाहु-  
सदेवेदमग्र आसीत् एकमेवाद्वितीयम् । तदैक्षत बहु स्मां प्रजायेयेति, तसेजोऽसृजत तदैक्षत बहु स्मां प्रजायेयेति, तदपोऽजत तस्माच्च क च शोचति खेदति वा पुनः तेजस एव तदभ्यापो ज-  
यन्ते, ता आप ऐक्षन्त बहुषः स्वाम प्रजायेमहि इति, ताः ब्रह्मसृजन्त तस्माच्च क च वर्षति तदेव नृषिहमर्षं मयलक्ष्मः एव तदभ्यन्नाथं जायते । तेषां खल्वेषां भूतानां ग्रीष्येव बीजानि मयलक्ष्मर्षं

रश्मिः ।

धीवचतुर्त्रिजमिति सेयं देवतैश्चत हन्ताहमिमास्त्रिस्रो देवताः अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकां करवाणीति सेयं देवतेमास्त्रिस्रो देवता अनेनैव धीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरोत् । तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकामकरोद्यथा तु खलु सोम्येमास्त्रिस्रो देवतास्त्रिवृत्तुदेकैका भवतीति तन्मे विजानीहीति । यदमेः रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं तदर्पां यत्कृष्णं तदन्नसापागादग्नेरभिल्वं वाचारम्भणं विकारो नामधेयं ग्रीणि रूपाण्येव सत्यम् । यदादित्यस्य रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं तदर्पां यत्कृष्णं तदन्नसापागादादित्यादादित्यत्वं वाचारम्भणं विकारो नामधेयं ग्रीणि रूपाण्येव सत्यम् । यच्चन्द्रमसो रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं तदर्पां यत्कृष्णं तदन्नसापागाच्चन्द्रमसश्चन्द्रमस्त्वं वाचारम्भणं विकारो नामधेयं ग्रीणि रूपाण्येव सत्यम् । यद्विद्युतो रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं तदर्पां यत्कृष्णं तदन्नसापागाद्विद्युतो विद्युत्त्वं वाचारम्भणं विकारो नामधेयं ग्रीणि रूपाण्येव सत्यम् । एतद् स वै तद्विद्वांस आहुः पूर्वं महाशाला महाशोभियां न नोऽप्य कश्चनानुत्तममत्तमविज्ञातमुदाहरिष्यति इति श्रेण्यो विदाचक्षुरिति श्वेताश्वतर-श्रुतिव्याख्यानरूपशब्दान्दोग्यश्वेतकेतुपाख्यानस्थाः एकमेवाद्वितीयमित्युक्तं 'वीर्यं मे दुश्चरं तपाः' इति द्वितीयस्कन्धाख्ये चनाद्दीर्यासेजः अब्रोत्वसिः । वर्षति वर्षणमपां विमोकः तथा चापां वर्षणकर्तुः सामर्थादन्नत्वं अस्म्यादिवत् । पृथिवी वा अन्नं आद्यं अद मध्ये 'ऋहलोर्ण्यत्' अतु योग्यं तयोः समाहारोच्चायः अविजायते अध्येपसगकृतविशेष उच्येयः । अनुना तेजःपदवाच्याऽजायाः प्रथमकार्यत्वं वक्तुं कार्याणां सत्यदार्यभूतानि सदेव सोम्येदमग्र आसीदित्यत्र सत्यदेन उक्तावि धीवान्याह तेचामिति । तेषां प्रसिद्धानामेषां भूतानां मनुष्यपक्ष्यादिकानां कानीत्याह आण्डजमिति । खराद् 'एतन्नानावताराणां निधानं धीजमव्ययम्' इति वाक्यात् । जीवजं रेतः । बरामुजं वा बरामुजं मनुष्यादि । तत्र धीजपदप्रयोगमित्यन्त्यः । उन्निरति इत्युन्नित् कर्तरि क्तिप् । स्थावरं ततो जातमुन्निरं स्थावरपदमनुष्पोन्निरूपपदमुक्तं तेनोन्निरति यो जगदाश्रयः स सर्वेषां धीजम् । अग्निनिमिचोपादानम् । तसु समन्वयादिति व्याससुत्रात् । 'विष्टम्याहमिदं कृत्स्नमेकांशेन स्थितो जगत्' इति गीता । अत्र श्वेताश्वतरोक्तो ब्रह्मवादिनो वदन्ति किं कारणं ब्रह्म कृतः स्य जाता जीवाम इत्युक्तमद्यप्रभोचरं सदेव सोम्येत्यादि तदेव धीजत्रयं चतुष्टयं वा तेषु । एतस्माद्ब्रह्मगदाश्रयरूपात्सतः भूतान्तर्गततेजःपदं तदर्थंभ्राजा अग्निवाच्यादित्यचन्द्ररूपा प्रथमकार्यम् । सापि नश्वरसुखदा न रूपकार्यसहितेति । तस्याम् प्रत्येकं चत्वारि रूपाण्याह । सेयमिति प्रकृताभ्यवहितोक्ता व्याकृतास्या देवता पूर्ववदैश्चत आत्मनाऽनभ्रता सता । अन्विति । एषां सृष्टिमनु 'पुरश्चक्रे द्विपदः पुरश्चक्रे चतुष्पदः पुरः स पञ्चीभूत्वा पुरः पुरुष आविशत्' इति मनुश्रावणस्यश्रुत्युक्तन्यायेन । विजानीहहि इति हेति अन्विकारः । हि हीति, विजानीहीति पाठः स्पष्टः । तेजःपदवाच्याऽजायाः अन्ध्यादित्यचन्द्रमो-विद्युत्प्रेष्यभिन्निवृत्करणमाह यदग्नेरिति अग्नौ सतलोजोनिविष्टस्य सत्त्वादाह रोहितमिति, अन्विनिविष्टस्य सत्त्वादाह यच्छुक्लमिति, पृथिवीनिविष्टस्य सत्त्वादाह यत्कृष्णमिति, तथा च यान्यग्नेश्विदुत्कृतस्य रोहि-शारिरूपाणि तान्यग्निवृत्कृतानां तेषोब्रह्मनां रूपाणि इत्युक्तम् । नन्वमित्यं गन्तुत्वं नाम्नो ऽप्यते । न च वेनेन्द्रियेण यद्ब्रह्मते तेनैवेन्द्रियेण तद्गता जातिस्वदाभावश्च पृथेते इति नैयायिकोक्तेः ऽप्येते इति वाच्यम् । अपागमनानन्तरमिन्द्रियेण तद्ब्रह्मते । अपागमनमेव कृतः इत्यतो विचारादित्याह अपेति । इत्यद् व्यासो इत्यस्य रूपमपेति । अतो व्यापकेन सता रूपत्रयरूपाभित्यवागादिचो गा । अतोऽसौ

कल्पनोपदेशाच्च मध्वादिबदविरोधः ॥ १० ॥

ननु द्विविधा शाब्दप्रवृत्तिः । योगो, रूढिर्वा । तत्राजाशाब्दहृत्तागाया

भाष्यप्रकाशः ।

कल्पनोपदेशाच्च मध्वादिबदविरोधः ॥ १० ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि ।  
उच्यते ।

रूपत्रयस्य उत्तरदेशसंयोगः । न च रूपत्रयसमवायो न संयोग इति शङ्क्यम् । संयोगस्य स्पर्शत्वं प्रस्थानरत्नाकर उपपादितम् । इत्याकाशातिरिक्तचतुर्भूतेषु स्पर्शसत्त्वेन रूपादावेकं रूपं रसात्पृथक् इतिवत्सत्त्वेनादोषात् । सर्वस्य सर्वमयत्वाद्वा । अग्नेर्व्यावहारिकं सत्त्वं रूपत्रयस्य पारमार्थिकं सत्त्वमित्याह वाचेति । वाचारम्भणं षट्पदाभ्यादिविकार इत्युक्ते 'शब्द इति चेन्नातः प्रमवात्प्रत्यक्षा-नुमानाभ्याम्' इति सूत्रोक्ताधिदैविकशृष्टौ वैदिकायां विकारस्वापत्तिरतो नामधेयमिति नामैव नामधेयं स्वार्थं धेयप्रत्ययः । नामरूपविभेदेन क्रीडयितुं कृतं नामधेयं लौकिकमभिरिति । त्रीणि रूपाणि जातिस्थलेऽङ्गीकृतानि नित्यानि अभित्वरूपाणि सृत्वतिक्रान्तत्वादभ्यादीनाम् । सृत्व्यतिक्रमो बृहदारण्यक उक्तः । न च विकारानङ्गीकारे नित्यानित्यसंयोग इति वाच्यम् । विकारस्यापि वैदिकत्वाददोषः । एवमेवाग्नेषु श्रुत्यर्थः । अतोऽजा तेजोरूपा तस्याः त्रिरूपत्वं तत्कार्यत्वापि त्रिरूपत्वमिति पूर्वार्धं व्याकृतं श्रुतिभिः । अतः सर्वस्य सत्कार्यत्वात् सतो ज्ञानेन सर्वमिदं ज्ञातं स्यात् इत्युक्तेर्ये विद्वत्प्रसिद्धिः प्रमाणयति एतद् स्पेति । एतन्निवृत्करणं तत् प्रथमं तत्कार्यत्वात् विद्वांसो विदितवन्तः । पूर्वं नित्या महाशाला महाशृङ्गश्वा महाश्रोत्रिया महान्तश्छन्दोष्येतारः । न नोषेति न नः अस्माकं कुलेऽथ इदानीं कश्चन कश्चिदपि नोदाहरिष्यति न वदिष्यतीति । ते पुनः कश्चिन्व ज्ञातवन्तः सर्वमित्याह श्रेय इति हि यस्मादेभ्यो रोहितादित्रिरूपेभ्यो हेतुभ्यः बन्वदप्य-वशिष्टं ज्ञातवन्तः । विज्ञानप्रकारं दर्शयति यद्विति यत् उ कपोतादिषु रोहितमिषाम् । तदिति रोहितं स्पष्टमन्यत् । इति व्याख्यातश्रुत्यर्थः ॥ ९ ॥

कल्पनोपदेशाच्च मध्वादिबदविरोधः ॥ १० ॥ इदं सूत्रमजाशब्दस्य ज्योतिर्वाचकत्वे गौणीवृत्तिप्रतिपादकत्वेन शक्तिधियः सहकारिण्याः प्रतिपादकमित्यस्य । नात्राधिकरणनाम । तथा च सुषोभिनीतृतीयपञ्चभाष्याये 'कल्पनोपदेशाच्च मध्वादिबदविरोधः' इत्यधिकरणेनेति ।

'त्वं नः सुराणामसि सान्वयानां

कूटस्य जायः पुरुषः पुराणः ।

त्वं देवश्चत्त्यां गुणकर्मयोनी

रेतस्त्वजायां कविमादधेऽजः' ॥

इति श्लोके कविं महत्त्वम् । पूर्ववत्सा स्तः, उत्तरावसा कविरिति । भाष्ये । नैवाधिक-  
शङ्कते । नन्विति वृत्तिः शक्तिशब्दान्यतरः संबन्धः । अस्योपयोगः पदजन्यपदार्थोपस्थितिः तावेष-  
पूर्वं शक्तिप्रहामाते पदज्ञानेपि तत्संबन्धेन स्वरानुपपत्तेः । पदज्ञानस्य संबन्धिज्ञानविषयार्थस्मारकत्वं  
शक्तिव्य पदेन सह पदार्थसंबन्धः । स चास्मात्पदादवमर्षो बोद्धव्य इति ईश्वरेच्छानुरूपः, उक्तेच्छ-  
विषयः । आनुनिके नास्ति शक्तिरस्त्वैव 'एकादशेऽहनि पिता नाम कुर्वात्' इतीश्वरेच्छायाः सत्त्वात् ।  
आनुनिकसंकेते तु न शक्तिरिति संग्रहायः । नभ्यास्तु ईश्वरेच्छा न शक्तिः किं तु इच्छेव  
केऽनुनिकसंकेतेषु शक्तिरस्तीत्याहुः । शक्तिविशिष्टं पदं तत्र कविधौगिकं कविप्रदं कविधौगिकम् ।

रूढः । न जायत इति योगः । अनुभयरूपत्वात् कथं सृष्टिवाचकत्वमित्याशङ्क्य परिहरति कल्पनोपदेशाच्च । कल्पनात्रोपदिश्यते ।

आद्या सृष्टिः कल्पनया अजाशब्देनोच्यते । यथा अजा बर्करसहिता

भाष्यप्रकाशः ।

परिहारं व्याकुर्वन्ति कल्पनाऽत्रेत्यादि । एतस्यैव विवरणम् आद्येत्यादि । कल्पनाया विवरणं यथेत्यादि । तथाच तस्मा भगवत्साहित्येन कार्यसाहित्येन चोपासनार्थं गौण्याऽजत्वोपदेशे रश्मिः ।

इति वदतां समुदायशक्ती रूढिः अवयवशक्तिर्योगः एतदुभयातिरिक्तयोर्भाववयवशक्तिमध्ये समुदाय-  
शक्तिरप्यस्ति तद्योगरूढं पङ्कजादिपदम् । यत्र तु यौगिकार्थरूढ्यर्थयोः स्नातक्येण बोधस्तथौगिक-  
रूढं यथा उक्त्रिदादिपदम् । अत्र धूर्ध्वभेदकर्ता तरुगुल्मादिरपि बुध्यते योगविशेषोपि इति  
रूढियोगातिरिक्तशक्तिद्वयदर्शनाच्च नैयायिकशङ्केयमिति चेन्न । पङ्कजादिपदं योगरूढं तत्र पङ्कज-  
निकर्तृरूपत्वभववयवशक्त्या पङ्कजपदं बोधयति, समुदायशक्त्या च पद्मत्वेन रूपेण पदं बोधयति ।  
न च केवलावयवशक्त्या कुमुदादौ प्रयोगः स्यादिति वाच्यम् । रूढिज्ञानस्य केवल्यौगिककार्य-  
बोधप्रतिबन्धकत्वादिति प्राश्नः । वस्तुतस्तु समुदायशक्त्योपसितपद्मे अवयवार्थपङ्कजनिकर्तृरन्वयो  
भवति, सांनिध्याच्च तु रूढ्यर्थस्य बाधः प्रतिसंधीयते कुमुदत्वेन रूपेण च बोधे तात्पर्यं तत्र  
लक्षणया कुमुदादेवेति । यत्र तु कुमुदत्वेन बोधेन तात्पर्यज्ञानं पद्मत्वस्य च बाधः तत्रावयवशक्ति-  
मात्रेण निर्वाह इत्याहुः । यत्र तु स्वल्पमादौ अवयवार्थबाधः तत्र समुदायशक्त्या पद्मत्वेन रूपेण  
बोधः । यदि स्वल्पपङ्कजं विजातीयमेव तदा लक्षणयैवेति सिद्धान्तमुक्त्वावल्याः वस्तुतस्त्वित्युक्तपद्मेपि  
रूढियोगमपहरतीत्यस्य प्रसक्तेः । न च पद्मत्वावच्छिन्नविशेष्यत्वानिरूपितपङ्कजपदप्रयोगजन्य-  
पङ्कजनिकर्तृत्वावच्छिन्नविषयताशालिबोधं प्रति रूढिज्ञानस्य प्रतिबन्धकत्वेन पद्मधर्मिकपङ्कजादि-  
पदयोगार्थशुद्धेः प्रतिबन्ध्यतावच्छेदकानाक्रान्तत्वादिति वाच्यम् । विरोध्यविषयकज्ञानस्य प्रतिबन्धकत्वं  
.....ज्ञानविषयकत्वेनैवेति नियममज्ञात् । अत उक्तं ननु द्विधा शब्दप्रवृत्तिरिति योगो रूढिर्वेति ।  
छागामिति । अत इति । सिद्धेऽजादिग्रहणं ज्ञापयति । जातिलक्षणं क्षीपं बाधित्वाऽजवाचकत्वाद्-  
दन्ताष्टाधेवेति । तदुक्तं सिद्धान्तकौमुद्याम् । अजाशुक्तिर्क्षीपो क्षीपश्च बाधनायैवेति । जातेरक्षी-  
विषयादयोपचादिति सूत्रस्याजशब्दाष्टाधविधान एव प्रवृत्तिर्न छागशब्दात् व्यक्तेरभेदस्य जातिवाचक-  
संग्रहस्य सत्त्वात् । यथा घटत्वं जातिर्न कलशत्वं व्यक्तेरभेदादिति । 'आकृतिग्रहणा जातिः' इति  
लक्षणपक्षे छागत्वं जातिः अनुगतसंज्ञानव्यञ्जत्वात् । तथापि नैयायिकपक्षेकवाक्यतयाऽजत्वं  
जातिरस्त्वेवेति गौरवात् न छागत्वं जातिरिति बोध्यम् । अनुभयेति अजाशब्दसौम्यौ रूढि-  
बौगिकवाचनौ अस्य । संख्याया अवयवे तयम् । तयपोऽयम् 'उमाहुदातो नित्यम्' इत्युभयरूपत्वा-  
भावात् प्रथमसृष्टितेजोवाचकत्वं कथमिति प्रश्नः । प्रकृते । गौण्येति तेन योगरूढिभ्यतिरेकेभापीति  
भाष्ये गौण्येति शेषः । भाष्ये तु शब्दग्रहणं ब्रह्मतुल्यत्वस्य 'अत एव च नित्यत्वम्' इति सूत्र-  
उक्तत्वात् तद्व्यतिरेकेणापि शब्दसामर्थ्यं धोत्वते । गौणी तु पूर्वसूत्र उपपादिता । भाष्ये ।  
बर्करेति । कोशे कस्मिंश्चिदयं शब्दः । शंकरभाष्ये च बहुवचनं सरूपवर्करा चेत्येवाविशेषणे ।  
उपदेशेति कल्पनोक्तिरित्युच्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यर्थः । गूढामित्तं धिष्णुद्वाटयन्ति चकारादित्यादि । चोऽप्यर्थे । तत् तेषां न प्रियं यन्मनुष्या विद्युरिति श्रुतेर्मनुष्याणां ज्ञानं देवहिताय न भवतीति तद्विहाय, यथेन्वे इन्द्र इति परोक्षवादस्तथा च तदुद्देश्याऽजन्मयायेनास्मदादिसाधारणजन्माभावात् प्रथमकार्ये ज्योतीरूपेऽज्जेति परोक्षवादो, भगवत्प्रियत्वाय वा परोक्षवाद इत्यर्थः । दृष्टान्तं व्याङ्ग्येति यथेत्यादि । अत्रायमर्थः । सांख्यसमाससूत्राणां पञ्चशिक्षवृत्तौ सूर्यस्य चक्षुरधिदैवतत्वेन सिद्धत्वान्मधुवि-

रश्मिः ।

‘चन्द्रसूर्यग्रहे तीर्थे सिद्धक्षेत्रे शिवालये ।

मन्त्रमात्रप्रकथनमुपदेशः स कथ्यते’ ॥

इति रामार्चनचन्द्रिकायां रुद्रयामलवचनान्मन्त्रस्य प्रकथनरूपस्य ‘श्रीकृष्णः शरणं मम’ इति मन्त्रोपदेशस्य ग्रहणात् । उप समीपे स्थित्वा यथा योग्यकरणे सर्गविसर्गकीडाम्यां परोक्षीकृत-शुद्धलीला.....नुपासने बोध्यते इत्यर्थः । तत एव मुक्तिलीलास्यमेकादशाध्यायोक्तसैकोनत्रिंशा-ध्यायोक्तसोपासनस्य भक्तिरूपसोपासनापदपरोक्षीकृत.....एतावता कल्पनोपदेशादिति सूत्रांशस्य भाष्यं प्रकाशितम् । चकारार्थमाहुः । प्रकृते । गूढामिति गूढ संवरणे संवृताम् । वृक्ष संमत्तौ सम्यक् भक्तियुक्ताम् । वामिसंघिसमितां भगवत्सहसंधानकर्त्रां मायासंबन्धी भगवत्सहोऽज्ञान.....तः दृष्ट एव स्नेहः इत्युपपत्तेरिति भाष्यात् । वेचेति देवहितायेत्यत्र वेदहितायेत्यपि, तत्र प्रथमपाठ आहुः । यथेति इन्द्रपदेन पुरंदरः प्रतीयते जिह्निष दीप्तौ इत्यस्य सममिव्याहाराद् दीप्तिमान् न त्वयमर्थः किं तु दक्षिणेक्षिण यः पुरुषः सः । तथा च बृहदारण्यकश्रुतिः ‘स होवाच इन्द्रो वै नामैष योयं दक्षिणेक्षन् तं वा एतमिन्ध्र सन्तमिन्द्र इत्याचक्षते परोक्षेणैव परोक्षप्रिया इव हि देवाः प्रत्यक्षद्विषः’ इति षष्ठे । अनुसृज्येति अयं न्यायो दशमे प्रक्षिप्तेष्वध्यायेषु ।

‘जगन्प्रयान्तोदधिसंज्ञबोदे

नारायणसोदरनाभिनालात् ।

विनिर्गतोऽजस्त्विति वाक् न वै शृषा

किं त्वीश्वर त्वं न विनिर्गतोसि’ ॥ इत्युक्तः ।

परोक्षेति अक्षयः परमिति व्युत्पत्त्या अत्राजाक्ष्यो विषयः ज्योतिस्तु नेति ज्योतिषि परोक्ष-वादः । वेदस्य हितायेति पक्षे ‘परोक्षवादो वेदोयम्’ इत्येकादशस्कन्धादाहुः भगवदिति ‘परोक्षं च मम प्रियम्’ इति वाक्यात् । वेदस्य हिताय परोक्षवादः । हिताय भगवत्प्रियत्वाय । नन्वात्मा वेदो भगवत्प्रिय एवेति । आत्मत्वादेव विरुद्धधर्माश्रयत्वात् । परोक्षवादादिति चकारार्थ उक्तः । मन्वा-दिवदिति व्याकर्तुमाहुः दृष्टान्तमिति । सिद्धत्वादिति । ‘ग्रहृत्वादिरात्मनः करणत्वमिन्द्रियाणाश्च’ इति सूत्रे । मधुत्वं ज्योतिषज्ञानकर्तृत्वमपि तस्य वक्तुमित्यनेनाशक्यत्वेनान्वयाशक्यत्वमिति विशेषणं मन्विति । मनेर्षेदन्वदीति उत्पत्त्ययः नस्य षः । ज्ञानकर्तृत्वं मधुत्वम्, तस्य वक्तुमशक्यत्वम् । ज्ञानेन भक्तेति शिवश्रुतेः ।

‘स्वयंभूर्नारदः शंशुः कुमारः कपिलो मनुः ।

ग्रह्णादो जनको मीष्णो बलिर्वैयासकिर्वयम् ।

ऋष्यैते विजानीमो धर्मं माम्बतं मया’ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

घोक्तस्य मधुत्वस्य तस्मिन् वस्तुमशक्यत्वेन सांख्यवादिनापि तत्र गौण्येव वृत्तिः कल्पनोपदेश-  
मादायैवादरणीया । अन्यथा श्रुतिविरोधापत्तेः । निर्गुणादिश्रुतिविरोधश्चेति सूत्रयतः कपिलाऽचा-  
र्यस्यापि तद्विरोधस्यासम्भवात् । अतो यथा मध्वादिविधायी कल्पनोपदेशस्त्वयाङ्गीक्रियते तथा  
श्रुतिविरोधपरिहारयात्राप्यङ्गीकार्यमिति प्रतिवादिबोधनार्थं तदनुसारेणोक्तम् । वस्तुतस्तु  
पुरुषविधमाह्वये रमणार्थं सृष्टिं प्रकृत्य अजेतरामवद् वस्त इतर इति भावणादत्रापि तादृगाकार-  
रमादाय चतुर्मुखाऽजन्त्यायबाधादजात्वमाद्यसृष्टेरुच्यते बन्धकत्वाय । नचात्र मानामावः ।  
रश्मिः ।

इति वाक्याच्च । अपीति । ननु ह्यनेन पदेन प्रतिवादिमते गौणी ध्वन्यते सा न संभवति  
एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानस्य प्रतिज्ञातत्वात् । आदित्यादीनां ज्ञानकर्तृभगवदभेदबोधनाय मधुब्राह्मणस्य  
प्रवृत्तेरभेदसंभवादिति चेन्न 'आनन्दादयः प्रधानस्य' इति सूत्रे आदिपदेन मधुत्वस्यापि संग्रहात् ।  
सूर्यधर्मत्वाभावेनाभेदान्वयासंभवात् । अतो गौण्यर्थं, योगरूढिव्यतिरेकेणापि शुब्दप्रवृत्त्यर्थं वा  
मधुब्राह्मणम् । श्रुतीति श्रुतीनां व्याख्यातश्रुतीनां छान्दोग्यस्थानां विरोधः । तत्तेजोऽसृजत इत्यस्या  
वा । स्वयेति सांख्यप्रतिपादकेन प्रतिवादिना वा । तच्चन्विति तदनुसारः तदुक्ताभिन्नप्रकारेणानुसरणं  
तेनोक्तमविरुद्धम् । तेन मात्सर्याभावो ध्वन्यते । तेन भाष्यस्य परमार्थत्वं ज्ञातव्यम् । धर्मस्थानं  
उचैः स्थितोऽत एव बृहस्पतिर्मङ्गलयुतश्च तत्फलं जालकाभरणेस्ति,

'विलम्बतः शीतमयूखतः कर्मणि मघोनः सचिवो यदा स्यात् ।

नानाधनाभ्यागमनानि पुंसां विचित्रवृत्तं नृपगौरवं च' ॥

मङ्गलसाहित्यफलं—

'मन्त्राक्षय्यादिकलाकलापैः विवेकशीले मनुजः किल स्यात् ।

चमूपतिर्वा नृपतिः पुरेशो ग्रामेश्वरो वा सकृञ्चे सुरेज्ये' ॥ इति

ज्ञानप्रदीपनामग्रन्थे—

'भवति भाग्यपतिर्नृपवल्लभः सुरगुरौ नभमे सुखवान् गुणी ।

त्रिदशयज्ञपरः परमार्थवित् प्रचुरकीर्तिकरः कुलवर्धनः' ॥ इति ।

यथाश्रुतार्थे मधुविषायायाम् । अक्षरमात्रमपि वेदो नान्यथावक्तीति पक्षेऽप्यविरुद्धः प्रतीतिर्युक्तः ।  
भेदान्वयस्फूर्तेर्गौणी न मधुब्राह्मणे संभवतीत्यरुण्या अजामेकामिति मन्त्रे परोक्षवादमाहुः वस्तुत  
इति । पुरुषेति बृहदारण्यके । अजेति अजा इतरा शतरूपा, इतरो मनुः । इतीति 'अजेतरामवत्  
वस्त इतरोऽविरितरा मेघ इतरस्ताः समेवामभवत्ततोऽजावयोऽजायन्तैवमेव च यदिदं किं च मिथुनमा-  
पिपीठिकाम्यस्तत्सर्वमसृजत' इति भावणात् । समेतस्य मिथुनाय गतवान् इत्यर्थः । समाय सुपां वा  
पुत्राय । 'इ' आश्चर्ये पुत्रीत्वात् स्त्रसेत्याश्चर्यम् । वा । वा गत्यादौ गतवान् । अभवत् सचां कृतवान् ।  
अजेति अजामेकामिति मन्त्रे । सा इत्यते स्वयमेवेति तादृक् । कर्मकर्तारि प्रलयः । आकार आकृतिः  
तत्रादाय जातित्वात् । नित्यमेकमनेकानुगतं सामान्यमिति । विशिष्टे अजात्वविशिष्टे अजारूपेर्षं वाचितो  
योगो विशेषणमुपसंक्रामतीत्यजात्वं न जायते इति योगमाह । अतः श्रौतेन पौराणस्य चतुर्मुखाऽज-  
न्यावस्य बाधात् । पुराणानां वेदत्वपक्षे विकल्पः । तथा सति कया वृत्त्योच्यते इत्यत आहुः बन्धेति ।  
बन्धकत्वमिन्द्रियविशेषकत्वं तस्मा अजात्वमुच्यते तेनाजापदप्रयोगः ज्योतिःसत्तेऽजापदप्रयो-  
गेऽजात्वेन ज्योतिर्बाधो न ज्योतिष्टेन, यथा कलस्यसत्ते षट्पदप्रयोगे षट्त्वेन बोधो न कलस्यत्वेनेति



सषट्सा स्वाभिहिता तथेयमिति उपदेशपदात् तथोपासनमभिप्रेतम् । अकारात् परोक्षवादोऽपि देवस्य हिताय । यथा आदित्यो वै देवमधु, वाचं घेनुमुपासीत । शुलोकादीनां चाभित्त्वं पञ्चाभिषिद्यायां तथा प्रकृतेऽप्यविरोधः । योगरूढिष्यति-रेकेणाप्येषा वेदे शब्दप्रवृत्तिः । तस्मादजामात्रेण न सांख्यमतसिद्धिः ॥ १० ॥

इति प्रथमाध्याये चतुर्थपादे द्वितीयं त्रिसूत्रं अमसाधिकरणम् ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

‘समाने वृक्षे पुल्लो निमग्नोऽनीशया शोचति मृशमानः’ इत्यग्निमग्रन्थेन तथावसायात् । एवं मधुषिद्यायामपि, दृष्टैव तृप्यन्तीति तृमिलिङ्गादादित्यस्य मधुत्वम् । नच विरोधः । सैषा त्रय्येषु विद्या तपतीति श्रुत्या शब्दात्मकत्ववद् रसात्मकत्वेऽप्यदोषात् । एवमेव वाचो घेनुत्वमपि धरणीवज्जातव्यम् । एवं शुलोकादीनामभित्त्वमपि । ‘सर्वं सर्वमयम्’ इति तापनीयश्रुतेः सर्वत्र सर्वसत्त्वात् तत्तदुद्भवानुद्भवयोर्भगवदिच्छया नियामकत्वेन प्रत्यक्षविरोधस्याकिंचित्कर-त्वादिति । तदेतदुक्तं अकारात् परोक्षवादोऽपीति । अनेनैवाश्रयेन सुबोधिन्वां निगमक-स्पतरोरित्यत्र, असी वा आदित्यो देवमभित्ति स्वर्गस्थानां स्रयो मधु । यथास्माकं सारषमित्यु-क्तम् । एतावान् परं विशेषो यच्छ्रुतौ परोक्षवादोऽत्र नेति न कोऽपि शङ्कालेशः ॥ १० ॥

इति द्वितीयं अमसाधिकरणम् ॥ २ ॥

रक्षिः ।

तद्वत् । तथा चाजामत्रे रूढमजापदम् । अजेतरेत्यत्रेव । मैवं योगेऽप्यजात्वमविरुद्धमिति । पाठकस्यले भाषकपदप्रयोगे पाठकस्य भाषकत्वेन बोधो न पाठकत्वेनेति तद्वत् । नन्वजेतरेत्यत्र योगो षाषित इति चेन्न । नित्यानित्यसंयोगमियाधिदेविकाजाऽजापदवाच्या नित्येति योगाविरोधात् । अत्रेति बन्धकत्वे । वृक्षो देहः अनीशा माया इन्द्रियरूपा अनीशतयेति वार्षः । तकारलोपः । अग्निमेत्यजामत्राग्निमग्रन्थेन । तथेति बन्धकत्वावसायात् । दृष्टान्ते परोक्षवादमाहुः एवं मच्छिबति । दृष्टैवेति इदं दर्शनं भक्तयनन्तरं दर्शनानन्तरं भक्तिर्वा ‘दृष्ट एव स्नेहः’ इति भाष्यात् । आदित्यपदसा-त्मन्यधिकरणे वा पारोक्ष्यं आदित्यत्वे वा पारोक्ष्यम् । आदित्यत्वस्य, ध्येयः सदा सवितृमण्डल-मध्यवर्तीत्यन्तस्वर्द्धर्माधिकरणोक्तरूपत्वात् ‘येनेन्द्रियेण यद्दृश्यते तेनेन्द्रियेण तद्गता जातिस्वदभावश्च गृह्यते’ इति स्वीकारस्य मतान्तरीयत्वात् । एतादृशादित्यस्य अमेदान्वयी मधु तस्य ज्ञानकर्तृत्वात् । तदाहुरादित्यस्य मधुत्वमिति । विरोधः प्रत्यक्षविरोधः परोक्षवादे मानामावादित्यर्षः । मानमाहुः सैवेति । श्रुत्येति महानारायणीयोपनिषच्छ्रुत्या । रसेति सर्वं सर्वमयमिति श्रुतेः । तथा च त्रयीविद्याया भक्तिरसात्मकोप्ययम् ‘रसो वै सः’ इति श्रुतेः । धरणीवदिति । मूमिर्षेनुर्धरणी लोकधारिणीति तैत्तिरीये यथा मूमेर्षेनुत्वमाधिदैविकं रूपं श्रीभागवते तथा वाचोप्यान्मत्रिकमाधिदैविकं ज्ञातव्यम् । परोक्षवादे, प्रत्यक्षवादे गौणी स्पष्टा । युक्तिमाहुः तापीति नृसिंहतापिनीयश्रुतेः । नन्विदमपि प्रत्यक्षवाचितं तत्राहुः तत्तदिति । अकिमिति । श्रुत्यपेक्षया । अत्रापि परोक्षवादे । प्रत्यक्षवादे तु गौण्येवमत्र परोक्षवादे वेदान्तत्वेन योगादङ्गतीत्यभिरिति शुलोकादिरभिर्गतेत्येव सर्वस्य सर्वमयत्वे । तदेतदिति वस्तुत इत्यादिनोक्तं भाष्यीयम् । अकारात् परोक्षवादोपीति दार्ष्टान्तिके दृष्टान्ते चास्माधिकृतं परोक्षवादायम् । अनेनेति परोक्षवादोक्तेन । सारषमिति सरषा मधुषिक्षिक्ता ताम्ना जातं अरषं ‘तत्र वातः’ इति सूत्रेणाण् । अत्रेति सारषे । न कोपीति । अविरोधपरदार्षस्य कप्ये

न संख्योपसंग्रहादपि नानाभावादतिरेकाच्च ॥ ११ ॥ (१।१।३)

मञ्जान्तरेण पुनराशङ्क्य परिहरति । बृहदारण्यकषष्ठे श्रूयते ।

‘यस्मिन् पञ्च पञ्चजना आकाशाश्च प्रतिष्ठितः ।

तमेव मन्य आत्मानं विद्वान् ब्रह्माऽमृतोऽमृतम्’ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

न संख्योपसंग्रहादपि नानाभावादतिरेकाच्च ॥ ११ ॥ छत्रमवतारयन्ति मञ्जान्तरेणेत्यादि । आशाङ्क्येति सांख्यमतस्य श्रौतत्वमाशङ्क्य । तेन विषयरूपहेतुभेदादधिकरणान्तरत्वं वा, पूर्वशेषत्वात् न वेत्यपि बोधितम् । विषयमाहुः बृहदित्यादि अत्र षष्ठ इति क्वाण्वपाठाभिप्रायेणोक्तम् । माध्यंदिनानां चतुर्थे दर्शनादिति । मन्त्रार्थस्तु, यस्मिन्नेते पञ्चादय आकाशान्ताः प्रतिष्ठितास्तस्मात्मानमेवं ब्रह्माऽमृतं विद्वानन्यो जीवः, अमृतो मृतो भवतीति शेषः । अन्यैस्तु तमेवात्मानं ब्रह्माऽमृतं विद्वानहममृत इति मन्य इति व्याक्रियते ।

रश्मिः ।

स्फुटत्वाच्च कोपीत्यर्थः । सूत्रार्थः । कल्पनोपदेशाकारात् पञ्चम्या लुक् । चकारात् परोक्षवादात् । मध्वादिष्विव मध्वादिवदित्यत्र सप्तम्यन्ताद्भेदेव्याकृतत्वात् अजाशब्दस्याधसृष्टिरूपज्योतिर्वाचकत्वस्याविरोधः । विरोधः सहानवस्थानलक्षणः । अजात्वविशिष्टाजावाचकत्वेन सह ज्योतिर्वाचकत्वस्थानवस्थानं न । प्रत्यक्षवादे पूर्वस्य परोक्षवाद उत्तरस्य सत्त्वादिति । भाष्ये । वेद इति वेदस्य चेश्वरात्मत्वादिति भावः । प्रकाशे गौण्युक्तेव । अत्राजामेकां लोहितशुक्लकृष्णामिति विषयः । अत्राजाशब्देन सांख्यमतसिद्धा प्रकृतिरुच्यते वा अग्निसोमसूर्यविद्युदादिरूपं ज्योतिरुच्यते इति संशये प्रकृतिरिति पूर्वपक्षेऽजाशब्देन ज्योतिरेवोच्यत इति सिद्धान्तः । संगतिस्ततोक्ता निर्वाहकत्वरूपा ज्ञेया । पूर्वाधिकरणनिरूपणानन्तरं किं सांख्यनिराकरणनिर्वाहप्रयोजकमिति जिज्ञासया ‘कल्पनोपदेशाच्च मध्वादिवदविरोधः’ इत्यधिकरणनिरूपणमिति ॥ १० ॥

इति द्वितीयमधिकरणम् ॥ २ ॥

न संख्योपसंग्रहादपि नानाभावादतिरेकाच्च ॥ ११ ॥ भाष्ये । बृहदारण्यकेति माध्यंदिनानां षष्ठ्याये ‘अथ जनको ह वैदेहः कूर्वात्’ इत्यारम्भके तत्रापि शरीरब्राह्मणे श्रूयते । प्रकृते । सूत्रमिति त्रिसूत्रमिदमधिकरणम् । तत्रात्र सूत्रे मन्त्रान्तरेण पुनराशङ्क्य परिहार इतरयो-मन्त्रार्थः संख्यापूर्णं च । एवमन्यत्रापि । यस्मिन्निति । पूर्वार्थे भाष्ये व्याकरिष्यते । उत्तरार्थे व्याकुर्वन्ति यद्यपि तमेव मन्येहमात्मानं विद्वान् वेदोवबोधयामि ब्रह्माऽमृतं कृष्णं सदानन्दं अमृतोहं मन्ये ब्रह्म सदमृतमानन्द इत्यर्थो भवति । तथापि पूर्वमन्त्रे ‘यदैतमनुपश्यत्यात्मानं देवमज्जसा । ईशानं मृतमव्यस्य न तदा विचिकित्सति’ इति मन्त्रे आत्मदर्शी विशेषेण निवासं कर्तुं नेच्छतीत्युक्तम् । तत्रात्मदर्शनस्य पूर्वं सिद्धत्वाद्बोधनं नोपयुज्यत इत्यर्थान्तरमाहुः तस्मात्मानमिति । ब्रह्माऽमृतं कृष्णम् ।

‘कृषिर्भवाचकः शब्दो ऽथ निर्वृतिवाचकः ।

तयोरैक्यं परं ब्रह्म कृष्ण इत्यभिधीयते’ ॥ इति वाक्यात् ।

अन्यैरिति बृहदारण्यकटीकाकृदादिभिः । शब्दापरोक्षवादोत्र । तत्तच्छब्दार्थ एव जीवात्मानः तत्त्वमसीति वाक्येन ब्रह्माऽमृतं विद्वान् शब्दज्ञानवान् । मन्ये अपरोक्षज्ञानवान् । अस्वरसस्तु शब्दापरोक्षस्य दृष्यादाकरे दृषितत्वं ज्ञेयम् । विषयवाक्यार्थ उक्तः । विषयस्तत्र षष्ठ्युगिताः

इति । यद्यप्यत्र पञ्चजनाः पञ्चोच्यन्ते, न पञ्चानां पञ्चगुणत्वम् । समासानुपपत्तेः । तथा हि । आद्यः पञ्चशब्दः संख्यावाची, संख्येयवाची वा ? । आद्ये पञ्चसंख्याया एकत्वात् षष्ठीसमासः । संख्यायां संख्याभावात् । संख्येयपरत्वे

भाष्यप्रकाशः ।

अनेन मन्त्रेण कथमांशद्वैत्यानमित्याकाङ्क्षायामस्मिन् मन्त्रे पञ्चशब्दइयदर्शनात् पञ्चसंख्याविषयक-पञ्चसंख्यान्तरभवणामिमानरूपेण मूढग्राह्येति वक्तुं तं व्युत्पादयन्ति यद्यपीत्यादि । तथाच तद्विवक्षितसंख्यानुपसंग्रहान्मूढग्राह इत्यर्थः । कथं समासानुपपत्तिरित्याकाङ्क्षायां तां व्युत्पादयन्ति तथा हीत्यादि । अयमर्थः । संख्योपसंग्रहार्थं पञ्चानां पञ्चेति समासे वाच्ये पञ्चसंख्याया एकत्वाद् ब्राह्मणसमाज इत्यत्र ब्राह्मणानामित्यसेव पञ्चानामित्यस्य संख्यावाचिनो बहुवचनान्तस्य प्रवेशो न वक्तुं शक्य इति न षष्ठीसमासः । यदि च पञ्चशब्दस्य नित्यं बहुवचनान्तत्वेन दारा इत्यादिवद् बहुत्वस्वाविवक्षितत्वेन प्रवेशो विभाष्यते, तदापि पञ्चपञ्चेत्यस्य पञ्चसंख्यासंबन्धिनी पञ्चसंख्येत्यर्था वक्तव्यः । संबन्धश्च विषयतया वक्तव्यः । तथा सति तस्मां संख्यायां

रश्मिः ।

पञ्चेति व्याख्याय सांख्योक्तानि पञ्चविंशतितत्त्वानि ब्राह्मणि वाक्प्रमाणम्भुःश्रोत्रमन्त्रं मन इति पञ्चकं पञ्चजनशब्देन ब्राह्मणीति अत्र पूर्वपक्षमनुवदन्ति स्माचार्याः इति सूत्रयामासुरनेनेति । पञ्चेति पञ्चसु पञ्चेत्यत्र तं मूढग्राहं मूढो मोहयुक्तस्तस्य ग्राहो ग्रहणम् । तद्धीति गुणो विंशतितत्त्वत्वं 'गुणोऽप्रधाने रूपादौ' इति विश्वात् रूपादिनैयायिकोक्तोतः संख्यालभः । भाष्ये । पञ्चानां पञ्चगुणत्वे पञ्चविंशतिसंख्यालभ्या न पञ्चानामिति तेषां सांख्यपदार्थश्रौतत्वकल्पकानां विवक्षिता संख्या पञ्चविंशतिसंख्या । आद्य इत्यादि भाष्यार्थमाहुः अयमिति । संख्येति पञ्चविंशतिसंख्योपसंग्रहार्थं पञ्चानां संख्यानां पञ्चेति षष्ठीतत्पुरुषः । षष्ठ्या वैशिष्ट्यमर्थः । गुणगुणिनोः समवायात् 'विंशत्याधाः सदैकत्वे सर्वाः संख्येयसंख्ययोः । संख्यायै द्विबहुत्वे स्त्रः' इत्यमरात् पञ्चसंख्या न पञ्चत्वम् । पञ्चेति पञ्चपञ्चकेषु एकं पञ्चकं पञ्चतत्त्वरूपं पञ्चसंख्याविशिष्टमिति प्रतीतेः सामानाधिकरण्यसंबन्धेन पञ्चसंख्यायामेकत्वं एकं रूपं रसात्पृथगित्यत्र रूपे गुणे एकत्वसंख्यावत् । न षष्ठीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म ब्राह्मणेति । ब्राह्मणानां समाजः । अनेन प्रकाशेन प्रकृतविचारे प्रत्ययार्थबहुत्व-संख्यास्मरणात्तद्विचार्यते इत्यस्येति । अत्र प्रकृत्यर्थे प्रत्ययार्थबहुत्वस्वाश्रयतयान्वयः बहुत्वावच्छिन्न-ब्राह्मणसंबन्धी, अस्य समाजपदार्थेऽभेदान्वयः संबन्धस्य पदार्थमर्थादियाऽभावात् । तादृशसंबन्ध्यमिदं एकत्वविशिष्टः समाज इति बोधः । एकत्वस्य समाजेन्वयात् बहुत्वसंख्याया इव इत्यस्य । प्रवेश इति न च पञ्चपदं पञ्चसंख्यावाचकं भागत्वागलक्षनिकया सामानाधिकरण्येनैकं तत्रान्वयीत्युक्तम् । तत्र बहुत्वं पञ्चपदवाच्यसंख्येयान्वयि वाच्यं बहुत्वावच्छिन्नपञ्चसंख्येय-निष्ठपञ्चनिष्ठमेकं नैयायिकमते पञ्चसंख्यायामेक इत्यत्र प्रथमान्तविशेष्यकपोषाङ्गीकारादिति वाच्यम् । भागत्वागलक्षनिकया बहुत्वान्वयिपञ्चसंख्येयाप्रतीतेर्बहुत्वान्वयप्रवेशस्य वक्तुमन्यत्वात् । नेति बहुत्वसौकार्थीभावेऽन्वयाऽप्रतीतेः सामर्थ्याभावात् षष्ठीसमासः । ननु बहुत्वस्य विवक्षा नास्ति इत्यप्रतीतत्वेति समासः सामर्थ्यादिति चेत्तत्राहुः यद्दि चेति । तस्यमिति पञ्चानां पञ्चेत्यत्र निषेवतासंबन्धोऽङ्गीकृतः विषयतासंबन्धेन सत्त्वे सप्तम्या भाष्यमिति सप्तम्यन्तुका ।

भाष्यप्रकाशः ।

तत्संख्याऽभावात् समासानुपपत्तिः । अनेन सप्तमीसमासोऽपि नेत्युक्तप्रायम् । एवमन्येऽपि बोध्याः । यदि चाद्यस्य पञ्चशब्दस्य संख्येयपरत्वेन द्वितीयस्य संख्यापरत्वेन सप्तमीसमासो भाष्यते, तदा पञ्चसंख्यासंख्येयेषु पञ्चसंख्येत्यर्थलाभादभीष्टायाः संख्याया अस्तिऽस्या समास-वैयर्थ्यम् । यदि च पूर्ववदाद्यस्य संख्यार्थत्वं, द्वितीयस्य संख्येयार्थत्वं, तदापि षष्ठीसमासे संख्येयबोधकपदादेव विशेषणीभूतसंख्यालाभेन पूर्वपदस्थानन्वयः । सप्तमीसमासे तु संख्यायां संख्येयाभावाद्दुष्परपदस्थानन्वयः । न चात्राद्यैर्यपश्चा राजदारा इतिवदसमर्थसमास एवास्त्विति वाच्यम् । अत्र 'असूर्यललाटयोर्दशितयोः' इतिवत् तादृशसमासज्ञापकाभावादिति । एतेनान्येऽप्य-रश्मिः ।

संख्यायामिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अनेनेति । पञ्चानां पञ्चगुणत्वमित्यत्र पञ्चानां पञ्चेति विग्रहे षष्ठ्या विषयत्वसंबन्धाङ्गीकारेण संख्यायां संख्यानङ्गीकारेण च पञ्चसंख्यासु पञ्चसंख्येया इति विग्रहः । द्वितीयपञ्चपदं संख्यावाचि चेत् पञ्चानां पञ्चगुणत्वं, अत्र पञ्चानां पञ्च इत्यत्र घटानां घटा इतिवदतिमूढग्राहत्वं पञ्चानां सकलानां पञ्चविंशतिपञ्चेति । यदि च श्रुते पञ्चाशदितिवदुच्यते तथापि द्रव्यादिगतायाः एव प्रत्ययाङ्गीकाराददोषः । एवमन्य इति इन्द्राव्ययी-भावयोरसंभवात्तत्पुरुषबहुव्रीहिसिद्धिकर्मधारया इत्यर्थः । अत्र षष्ठीसम्बन्धोऽस्त्युक्तस्योक्तत्वात् मूढग्राहत्वात् तृतीयादिसमासस्तु न सूत्राभावात् । संख्येयपरत्वं इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यदि चेति, तं समासमाहुः तवेति, पञ्चेति संख्यावाचकः । अभीति एतत्समासे पञ्चत्वमेवेति अभीष्टायाः पञ्चविंशतिसंख्यायाः । पूर्ववच्छेदनन्वय इति व्याचक्रुः यदि चेति चेद्यदि पूर्ववदिति संख्यार्थत्वमित्यनेनान्वयि । संख्यायां संख्याभावादित्युक्तभाष्यात् । अत्र भाष्य एव संख्यावाचकत्वं पञ्चपदस्य द्वितीयस्य तदा तु संख्येयार्थत्वमित्यन्तमन्वयः । संख्येयेति पञ्चानां पञ्चेत्यत्र संख्येयवाची पञ्चशब्दः । स च पञ्चविंशिष्ठाचकः । तत्र पञ्चत्वे पञ्चानामित्युक्तपञ्चसंख्या-नामभेदानन्वयः स च नास्ति उद्देश्यतानवच्छेदकविधेययोरैक्यात् । घटो घट इत्यत्र यथा । विशेषणीति पञ्चसंख्यालाभात् । पूर्वपदस्येति पञ्चानामिति पदस्य । हेतुभाष्यमवतारयन्ति स्म न चात्रेति । अत्र पञ्चानां पञ्चेत्यत्र षष्ठीति सूत्रेण वा कृतसमासके । असमर्थेति दशिना नवः संबन्धादसूर्यमित्यसमर्थसमासः सूर्यं न पश्यन्तीत्यसूर्यपश्याः इत्यर्थात् । अत्रासूर्योपपदे द्येः स्वश्च प्रत्ययः कृतः । मनोरमात्र गुप्तिपरं चेदं वचनं यदपरिहार्यदर्शनं सूर्यमपि न पश्यन्ति सत्यपि सूर्यदर्शने प्रयोगो भवत्येव यदा तु सूर्यदर्शनाभावमात्रं सूर्येतरस्य चन्द्रादेः दर्शनं वा विवक्षितं तदा स्वश्च न भवत्यनभिधानात् इति । तथा च दार्ष्टान्तिकेऽसमर्थसमासः । पञ्चानां पञ्चत्वानां व्यपेक्षा जना इत्यनेन जना इत्यस्य पञ्चत्वनेन पञ्चानामाश्रयतया संबन्धिने जनास्ते च पञ्च पञ्चगुणिताः पञ्चेति पञ्चविंशतिसंख्या लब्धा । अयं समास एवास्त्विति वाच्यमित्यर्थः । पञ्चानां जनाः पञ्चेत्यर्थात् । असमर्थसमासत्वं तु समर्थपदमहिम्ना समासपदसंनिधेम् 'समर्थः पदविधिः' इत्यत्र व्याख्यातं सामर्थ्यं तद्विशिष्टत्वम् । सामर्थ्यं च व्यपेक्षालक्षणं एकार्थीभावलक्षणं च, अजहत्स्वार्था वृत्तिः जहत्स्वार्था वृत्तिश्च उभयोः पर्यायरूपे । जहदजहत्स्वार्थवृत्तिरूपसामर्थ्यविशिष्टत्वं समर्थत्वं तद्विशिष्टः समर्थः । न समर्थोऽसमर्थः । तादृशसमसनत्वम् । तथा च राजपुरुष इत्यत्र वृत्तिद्वयमस्ति तद्वत्प्रकृते

द्वितीयस्य संख्यात्वे पञ्चत्वमेव पूर्वबोधेदनन्वयः । विधायकाभावात् । अतो वीप्सा । पञ्चजनसंज्ञाविशिष्टानां वा पञ्चत्वमिति यथासंभवमर्थः । तथापि मूढग्राहेण संख्योपसंग्रहेषु लक्षणार्थं केनचिद्धर्मेण पञ्चसंग्राहकेण भाष्यम् । स च तेषां मते न संभवति । तथा सति पञ्चैव तत्त्वानि स्युः । अतस्ते

भाष्यप्रकाशः ।

समर्षसमासा निवारिताः । एवं समासानुपपत्त्या तन्मतं दूषयित्वा सूत्रोक्तं पूर्वपञ्चहेतुं साधयितुं पुनस्तन्मतोत्थापनायाद्दुः अत इत्यादि । यतः पूर्वोक्तरीत्या न पञ्चविंशतिसंख्योपसंग्रहोऽस्त्यव्या असमस्तयोरेव पञ्चपञ्चेति पदयोर्वीप्सा द्विरुक्तिर्वा, अथ समासान्तरेण पञ्चजनसंज्ञाविशिष्टानां वा पञ्चत्वं यथासंभवं त्वदमीदं यथा स्यात् तथा, अर्थो वक्तव्यः । स वेत्थम् । वीप्सापक्षे पञ्चसंख्यायाः पञ्चगुणत्वबोधकस्याभावाद्दशानामेव बोधो न पञ्चविंशतीनाम् । अतो यस्मिञ्जनाः पञ्चस्यः पञ्चैत्येवं संख्योपसंग्राहा । द्वितीयपञ्चादरे तु पञ्चजनपदस्य, 'दैत्यः पञ्चजनो महान्' इत्युक्ते दैत्ये वा, 'स्युः पुमांसः पञ्चजनाः' इतिकोशोक्तेषु मनुष्येषु वा रूढिमाभित्य पञ्च पञ्चपूर्य इतिवत् पञ्चानां पञ्चजनानां समाहारः पञ्चजना इति समासो लिङ्गव्यत्ययादेश्छान्दसत्वं च वक्तव्यम् । अथवा 'दिक्संख्ये संज्ञायाम्' इत्यनेन सप्तर्षय इतिवत्

रश्मिः ।

नेति वैयाकरणभूषणसारे विस्तरः । अस्तमर्थेति यथा देवदत्तो राज्ञः पुरुषो विष्णुमित्रस्य इत्यत्र राजपुरुष इति समासस्तद्दत् । पञ्चत्वानां संबन्धिनां जनाः पञ्च पञ्चगुणिताः पञ्च पञ्चजनाः । पञ्चसु जनाः पञ्चपञ्चगुणिता इत्यर्थे पञ्चविषया जनाः पञ्चगुणिता पञ्चपञ्चेति द्वितीयः समासः । पञ्चसु स्थलेषु जनाः पञ्चपञ्चगुणिताः पञ्चपञ्च । षष्ठीति सूत्रेण सप्तमीति योगविभागात् । सुपेति सूत्रेण वा समासास्त्रेषामनुपपत्तेर्निवारिताः ॥ भाष्ये । विधायकेति । 'न निर्धारणे' इति सूत्रेण 'पूणगुणसुहितार्थसद्व्ययतव्यसमानाधिकरणेन' इति सूत्रेण गुणे परे समासनिषेधे विधायकाभावात् । 'असुर्यललाटयोर्दशितपोः' इतिवत् । पूर्वैति संख्योपसंग्रहादिति हेतुम् । स चेति वीप्सयार्थः । समासान्तरेणार्थश्च । एवं सांख्यमतमुत्थाप्य पूर्वपञ्चहेतुं साधयामासुः अत इति । पञ्चस्य इति 'संख्यैकवचनाच्च वीप्सायाम्' इति शब्दः । पञ्च पञ्च ददति द्वितीयपञ्चशब्दस्य पञ्चकवाचकत्वाद्दीप्सया पञ्चकलाभः । जनाः पञ्च पञ्चकान् ददतीत्यर्थः । अतो वीप्सेति भाष्यं व्याख्याय पञ्चजनसंज्ञेति भाष्यं व्याचक्षुः द्वितीयपक्षेति । रूढिमिति । नृवर्गे पञ्चमिर्भूतैर्जन्यते इति पञ्चजनाः षम् । जनिवध्योश्चेति न वृद्धिः । यद्वा पञ्चजना उत्पादका यस्मैति विग्रहौ प्रकृतिप्रत्ययज्ञानार्थं, नावयवशक्त्यर्थम् । समुदायशक्त्यापहारात् । पञ्चानां पञ्चपूलीनां समाहार इत्यत्र 'संख्यापूर्वो द्विगुः' इति समासो विहितः । ततो 'द्विगोः' इति सूत्रेण षीच् विधानात् समाहारप्रतीतौ समाहाराः कस्ति इत्याकाङ्क्षायां सत्यां पञ्चेति पदान्तरान्वयो युक्त इतिवत् । अत्र शंकरभाष्यादौ पुल्लशब्दः 'पुलं तु विपुलेन्यवत् । पुलः सात्युलके चापि' इति विश्वात् । ह्रस्वादिः पुल्लशब्दः । मूढशब्दो वा 'मूढं मोघे शिफायां च भे निकुञ्जेन्तिकेपि च' इति विश्वः । शिफा जटा । लिङ्गेति ऋत्विज्ज्वल्यत्वयैकवचनव्यत्ययौ । ससेति प्रागग्रं शकटाकारं तारासप्तकं सप्तर्षिसंज्ञकं मण्डलम् । एवं भाष्यं व्याख्याय तस्य विवक्षितसंख्यासाधनत्वाय पूर्वस्मिन् पक्षे पञ्चविंशतिसंख्या स्पष्टेति । वीप्सापक्षमपह्राय समास-

भाष्यप्रकाशः ।

पञ्च च ते पञ्चजनाभेति संज्ञासमासो वा वक्तव्यः । तत्र पूर्वस्मिन् विकल्पे दैत्यसैकत्वेन समाहारासंभवात् समासः । द्वितीयविकल्पे तु मनुष्याणां बहुत्वेन समूहघटकतया समास-संभवेऽपि विशेषणीभूतपञ्चत्वोपपत्त्यर्थं, 'वैवस्वतो न तृप्यति पञ्चभिर्मानवैर्यमः' इति मन्त्रोक्ता वा, जना यदग्निमयजन्त पञ्चेति यागसंबन्धलिङ्गेन निषादपञ्चमाश्रित्वावो वर्णा वा ब्राह्माः । तदापि न पञ्चविंशतिसंख्योपसंग्रहः । संख्याया एकस्मिन्नेव पञ्चशब्दे प्रविष्टत्वेन गुणकसंख्यान्तरसा-मावात् । तथा संज्ञासमासपक्षेऽपि । वस्तुतस्तु वशिष्ठादिषु सप्तर्षय इतिवत् पञ्च पञ्चजना इति संज्ञायाः कुत्राप्यभावात् समासस्यैवानुपपत्तिः । अत एतत्सर्वं विहाय जनयन्तीति जना इति योगं चाभित्य तत्त्वानि ब्राह्माणि । ततः पञ्चानां जनानां समाहारः पञ्चजनाः, पञ्चानां पञ्चजनानां सः पञ्चपञ्चजना इति समाहारसमासद्वयस्य वा पञ्चगुणिताः पञ्च पञ्चपञ्च, ते च ते जनान्भेत्युत्तरपदलोपिगर्भस्य कर्मधारयस्य वा आश्रयणेन पञ्चविंशतिसंख्यामुपसंगृह्य वेदान्ते रश्मिः ।

पक्षे पञ्चविंशतिसंख्यासाधकत्वं स्पष्टमाहुस्तत्र पूर्वैति । निषादेति ब्राह्मणाच्छूद्रायां जातो निषादः । यागसंबन्धस्तु 'निषादस्वपतिं याजयेत्' इति श्रुतेः । एकस्मिन्निति विशेषणे द्वितीयस्य रूपदान्तर्गतत्वात् । गुणकेति गुणः विंशतिसंख्या तत्र पञ्चसंख्या पञ्चशब्देनोक्ता विंशतिः संख्या गुण-पदार्थः । गुण एव गुणकः । 'गुणोऽप्रधाने रूपादौ' इति विश्वः । रूपादिः रूपरसगन्धस्पर्श इत्यादि-नैयायिकोक्तः । तत्र संख्या गुणः । तथेति यथा समाहारद्विगुणपक्षे तस्य । एवमुपपादितेपि भाष्ये समासपक्ष एव पञ्चजनपदे व्याकरणसंचारात् प्रतिपिपादयिषितवाक्यशेषाच्छक्तिग्रहे पञ्चजनपदे उपपदमतिङ्गिति सूत्रेणापि समासस्य वैयर्थ्यमापादयतीति पञ्चजनपदे उक्तव्याकरणनैर्बल्यात् पञ्चान्तरमाहुः वस्तुन इति । न चात्रापि व्याकरणं वक्ष्यमाणं भवतीति 'दिकृसंख्ये संज्ञायाम्' इति व्याकरणं कुतो नेति शङ्क्यम् । पञ्चजनपदे अन्यस्य वक्ष्यमाणस्यापि व्याकरणस्य क्लिष्टकत्वेन युक्त्यन्तरतौल्यात् स्पष्टस्य दिक्संख्येति सूत्रस्याप्राप्तिमाहुः वशिष्ठेति । ननु पूर्वपक्षभाष्यस्य पञ्चजनसंज्ञाविशिष्टानां वेदस्य विरोध इति चेन्न । पञ्चजनपदे संज्ञासमासं परित्यज्य वाक्यशेषेण प्राणादिवाचकत्वस्योत्तरसूत्रभाष्य एवादरात् । किं च प्राणादिवाचकत्वेपि समासस्तु दिक्संख्येत्-नेनैव । न च सप्तर्षय इतिवत्पञ्चजना इति संज्ञायाः काव्यदर्शनात् 'दिकृ' समासः कितूपपदमतिङ्गिति सूत्रेण समास इति वाच्यम् । कर्मणि चेति निषेधात् । न च कुम्भकार इत्यत्रेवोभयप्राप्त्यभावादस्तु समासो बुद्धेः पञ्चवृत्तिं जनयन्तीति प्राणादयः पञ्चजनाः इति भाष्यादिति वाच्यम् । कुम्भकार इत्यत्रास्तु उपपदमतिङ्गिति सूत्रेण समास इह तु पञ्चसंख्याश्रावणात् दिक्संख्येति सूत्रेण समासः । समानाधिकरण एवेति नियमाश्रयणे तु उपपदमतिङ्गिति सूत्रेण समासः । वसिष्ठादयस्तु 'सप्तर्षीणां तु यौ पृषौ' इति श्लोकव्याख्यानो द्वादशस्कन्धे सन्ति वसिष्ठो, मरीचिरङ्गिरसः, अग्निः, पुलस्तकः, पुलहः, ऋतुरिति अयं प्रकाशो दिक्संख्ये संज्ञायामिति सूत्रप्रवृत्तियां पञ्चजनपदे तस्या नैर्बल्यं प्रतिपादयति । दिक्संख्यासमासप्रसङ्गात् । उत्तरसूत्रे वक्तव्यमत्र पूर्वपक्षग्रन्थ उक्तम् । संख्योप-संग्रहादपि नेति सूत्रांशं व्याकरिष्यन्तो यथा संभवमिति भाष्येण वीप्सादिक्संख्येति समासयोर-नास्त्वासूचनादाहुः अत इति । यथासंभवमिति भाष्यतात्पर्यात् । जना इति पचाद्यच् । उपपदाभावाच्चान्येष्वपि इत्यत इति ङः । योगमिति । तथा च योगरूढं पदमिति भावः । अन्वयपक्षकेः कुलात्तदौ सत्त्वात् । उत्तरेति पञ्चगुणिता इत्यत्र पञ्चोत्तरपद इत्यर्थः । शाकपाणि-

नानाभावा एव स्वीकर्तव्याः । यद्यपि भूततन्मात्राकृतिविच्यन्तः स्थितत्वधर्मा बहून् शक्यन्ते । तथापि न ते तथोक्तवन्तः ।

भाष्यप्रकाशः ।

भोक्षाधिकारान्मुमुक्षुभिः कपिलस्मृतिसिद्धानि पञ्चविंशतितत्त्वानि ग्राह्याणीति तन्मतस्यापि भौतत्वकल्पनं मूढग्राह इतीदं सर्वं संख्योपसंग्रहादपीत्यनेनोत्थाप्य, नेत्यनेन निषेधन्ति । तत्र हेतुर्नानाभावादिति । तद् व्याकुर्वन्ति तथापीत्यादि । एवं बाधेऽप्युक्तरीत्या मूढग्राहेण संख्योपसंग्रहेऽपि जनशब्दवाच्यानां तत्त्वानां प्रत्यभिज्ञानार्थं तत्पञ्चकनिष्ठपञ्चत्वसंग्राहकेण केनचिद्धर्मेण सांख्यमते भाष्यम् । तादृशश्च धर्मस्तन्मते अप्रसिद्ध इति न संभवति । तदसंभवे सति पञ्चैव तत्त्वानि स्युर्न तु पञ्चपञ्च । अतस्तेषां संख्यासंग्रहस्यावश्यकत्वात् पञ्चकनिष्ठपञ्चत्वसंग्राहका धर्मा नानाभावाः, प्रकृतित्वादिधर्मभ्योऽतिरिक्तो भावो धर्मो येषां तादृशः स्वीकर्तव्याः ।

रश्मिः ।

चादिराकृतिगण इति भावः । पञ्चविंशतीति पञ्चगुणिताः पञ्च पञ्चविंशतिः संख्या पञ्चानां जनानां समाहार इत्यत्र समाहारः पञ्चानां जनानामेवैकैकस्य पञ्चकरणं ततः पञ्चककृतस्य जनस्य पञ्चत्वाय पञ्चानां पञ्चजनानां समाहारः पञ्चकरणं पञ्च पञ्चजना इति पञ्चविंशतिसंख्या तामुपसंग्रह्येत्यर्थः । सौत्रापिपदार्थं भाष्ये तमाहुः मूढेति । अपि गर्हायाम् । मूढग्राह इति गर्हा सप्तम्यन्तपदं मूढेन मोहयुक्तेन ग्राहो ग्रहणं यस्य समासमात्रस्य स मूढग्राहकस्तस्मिन् । निषेधन्तीति सूत्रकारो निषेधति । तन्नेति निषेधे हेतुः सूत्रे नानाभावादिति । एवमिति पूर्वोक्तप्रकारेणातः एतत्सर्वमित्युक्तसमासयोरर्थबाधे । बाधस्तु पञ्चपदस्य पञ्चगुणितरूपत्वं कल्पितं अन्यस्वार्थस्य संभवात् । गौरवात् । समाहारे एकैकस्य पञ्चकरणमित्यपि न समाहृतस्तु इति शब्दादिवर्गीयामरकोशात् ।

‘विस्तरेणोपदिष्टानामर्थानां सूत्रभाष्ययोः ।

निषन्धो यः समासेन संग्रहं तं विदुर्बुधाः’ ॥ इति ।

‘संग्रहो बृहद्ब्रह्मे मुष्टिसंक्षययोरपि’ इति हैमः । अपि गर्हायाम् । मूढग्राहो गर्हा । लक्षणेति भाष्यार्थमाहुः जनशब्देति । तत्त्वानामिति पञ्चविंशतितत्त्वानाम् । पञ्च पञ्चजना इत्यत्र प्रत्यभिज्ञानार्थम् । जनपञ्चकनिष्ठपञ्चत्वसंग्राहकेण । पञ्चेति भाष्यस्य संख्यापरत्वस्फोरणार्थं भावप्रत्ययो न तु भाष्ये पञ्चपदं भावप्रधानमिति बोधनार्थम् । ‘विंशत्याद्याः सदैकत्वे सर्वाः संख्येय-संख्ययोः’ इत्यमरात् । केनचिदिति द्वितीयपञ्चपदं पञ्चगुणेषु लाक्षणिकम् । शक्यसंबन्धो लक्षणा संबन्धश्च स्वरूपः गुणपदवाच्यविंशतिसंख्यायाम् । तथा च स्वरूपसंबन्धः कश्चिद्धर्मस्तेन । स चेति भाष्यं विवृण्वन्ति तादृशश्चेति । स धर्मो दृश्यते स्वयमेव । तदादिविति कन् । अप्प्रेति । यथा नैयायिकमते शब्दप्रत्यक्षानुमितयः तथा सांख्यमतेपि स्वरूपसंबन्धो नैयायिकमते नैतेषां मते इति भावः । तथासतीति भाष्यं विवृण्वन्ति तद्वत्समिति अयमपि क्वचित्प्रकारोतस्तथापदार्थः । पञ्चानां पञ्चगुणत्वमित्यत्र पञ्चगुणेषु लक्षणाभावाद्गुणाबोधे पञ्चानां पञ्चानां पञ्चेति स्थितौ पञ्चैव तत्त्वानि स्युरित्यर्थः । पञ्चपञ्चेति पञ्च पञ्चगुणिताः । अतस्त इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इति पञ्चतत्त्वापत्तेः । तेषां संख्यानां तत्त्वानां वा । प्रेति आदिपदेन महत्त्वादित्वे । अनिरिक्त इति । नानापदार्थः । नाना भिन्नवाची नैयायिकभेदवादे य इह नानेव पश्यतीति श्रुतिविचारे । विनार्षेपि । ‘नाना विनार्षेपि भवेत्’ इति विश्वात् । अपिना ‘नानानेकोऽर्थयोः’ इति विश्वोक्तम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

न च तादृशामभावः । भूतादिषु भूतत्वतन्मात्रात्वाकृतित्वचिचित्वानां प्रकृतिपुरुषमहदहंकारमन-  
स्स्वन्ताःस्यत्वस्येत्येवं तादृशां वक्तुं शक्यत्वात् । यद्यप्येवं शक्यन्ते वक्तुं तथापि न ते तथोक्त-  
वन्तः । मूलप्रकृतिरित्यादिना एकैकनिष्ठसप्तनिष्ठषोडशनिष्ठानां चतुर्णामेव धर्माणां स्वाभिमत-  
संख्यासंग्राहकत्वेनोपगमात् । तथा चायं द्वयार्थः । पञ्चपञ्चजना इत्यत्र केनचित् समासेन  
संख्योपसंग्रहादपि न सांख्यमतस्य शब्दवच्यम् । कुतः ? नानाभावात् । संख्यासंग्राहकधर्माणां  
तन्मते पञ्चपञ्चकनिष्ठधर्मभिन्नत्वेन विद्यमानत्वात् । यदि हि तत्त्वेषु श्रौतत्वं तदभिप्रेतं स्यात्  
संग्राहकधर्माणां श्रौतशब्दविरुद्धसंख्याकत्वं न ब्रूयुरतस्तथेति । भाष्ये, आकृतित्वं कर्मेन्द्रियाणां  
धर्मः । चिचित्वं ज्ञानेन्द्रियाणाम् । अन्तःस्थितत्वं प्रकृतिपुरुषमहदहंकारमनसाम् । सांख्यकारिकायां

रश्मिः ।

(शेषपत्रमत्र) नानापदस्यानेकार्थकत्वे तु कारिकोक्तचतुष्कं नाभिप्रेतम् । अत्रोच्यते । मूलप्रकृतिर-  
विकृतित्वित्यत्र मूलप्रकृतेः प्रकृतित्वेनोपस्थितौ अनेकार्थकत्वं अविकृतित्वेनोपस्थितौ अविकृतित्व-  
प्रकृतित्वविकृतित्व-विकृतित्वप्रकृतित्वविकृतित्वविलक्षणत्वरूपचतुष्कमतो विकृतित्वेन रूपेणोपस्थितिं वदामः  
यथा क्षितिर्गन्धसमवायिकारणमित्यत्र गन्धसमवायिकारणत्वेन क्षितिर्बोधो न पृथिवीत्वेन तस्या  
गन्धसमवायिकारणतासिद्ध्यधीनत्वात् । तथाहि । क्षितौ गन्धसमवायिकारणता किञ्चिद्दर्मावच्छिन्न  
कारणतात्वात् घटस्य समवायिकारणतावत् । तद्वदविकृतित्वं तत्त्वान्तरोपादानत्वं किञ्चिद्दर्मावच्छिन्नं  
कारणत्वाद् घटदृष्टान्तः पूर्ववत् । एवं 'महदाद्या प्रकृतिविकृतयः' इत्यत्र न महदाद्यत्वेन बोधः किं तु  
प्रकृतिविकृतित्वेन तत्र किञ्चित्तत्त्वोपादानत्वे सति किञ्चित्तत्त्वोपादेयत्वमत्रत्यं तत्त्वोपादानत्वमादाय  
किञ्चिद्दर्मावच्छिन्नकारणतात्वात् । दृष्टान्तः स एव । अग्रे 'षोडशकश्च विकारः' इत्यत्र विकारत्वं  
साक्षात्तत्त्वोपादेयत्वमत्र कारणताभावाभावात्तादृशज्ञानकारणतां विषयनिष्ठामादाय किञ्चिद्दर्मावच्छिन्न-  
मित्यादि पूर्ववत् । एवं पुरुषलक्षणे उक्तत्रितयविलक्षणत्वेन ज्ञानं तत्कारणतां पुरुषनिष्ठामादाय  
किञ्चिद्दर्मावच्छिन्नमित्यादि पूर्ववत् । तदुक्तं द्वितीयपरिच्छेदे दिनकर्याः 'स्पर्शस्तस्यास्तु विज्ञेयो  
ह्यनुष्णाशीतपाकजः' इत्यस्या मुक्तावल्या व्याख्याने ॥ अत्र शंकरभाष्ये तु नाना अनेकार्थकः नाना-  
भावात् । नाना श्रोतानि पञ्चविंशतत्वानि तेषां पञ्चशः पञ्चशः साधारणो धर्मोस्ति येन पञ्चविंशत्यन्त-  
रालोऽपरा पञ्चपञ्चसंख्या निविशेरन् । न ह्येकं निबन्धनमन्तरेण नानाभूतेषु द्वित्वादिसंख्याः  
निविशन्ते इति भाष्यात् । अत्र नानाभावादिति सांख्यमतानुवादो भगवता व्यासेन कृतः । इति  
सांख्यकारिकोपन्यासेन गम्यते । यद्यपीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म न चेति । भूतादीति आदिपदेन  
तन्मात्राः पञ्च । आकृतयः कर्मेन्द्रियाणि पञ्च, चित्तयः पञ्च ज्ञानेन्द्रियाणि । अन्तःस्थिततत्त्वानि  
तानि धर्माः । इति द्वन्द्वगर्भितकर्मधारयः । द्वन्द्वान्ते श्रूयमाणं पदं प्रत्येकं अभिसंबद्ध्यते । मूलेति  
भाष्यं विवृण्वन्ति स्म मूलेति । चतुर्णामिति अविकृतित्व-प्रकृतित्वविकृतित्व-विकारत्व-प्रकृतित्वविकृति-  
विलक्षणत्वानाम् । केनेति पूर्वं लक्षणोक्ता केनचित्स्वरूपसंबन्धघटितेन समासेन षष्ठीतत्पुरुषेण  
'उपपद्यति' इति सूत्रकृतसमासेन वा । अपीति मूढग्राहेणेत्यर्थः । नानाभिन्नत्ववाचकं लुप्ततृतीया-  
न्तम् । भिन्नत्वं धर्मप्रतियोगिनावपक्षेते । भावो विद्यमानत्वमित्याशयेन विवृण्वन्ति स्म संख्यास-  
मिति । अतस्तथेति संख्योपसंग्रहादपि न सांख्यस्य श्रौतत्वम् । कारिकेति । आर्याहन्दः ।



‘मूलप्रकृतिरविकृतिर्बहदाद्याः प्रकृतिविकृतयः सप्त ।  
षोडशकञ्च विकारो न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुषः’ ॥

इत्यन्यथोपगमात् । पुरुषे वैलक्षण्यभावात्प्रसङ्गञ्च । किञ्च नायं श्रुत्यर्थ इति श्रुतात्वे च प्रतीयते । अतिरेकादाकाशश्चेति । चकारावात्मा यस्मिन्नित्यविकारणत्वेनोक्तः । तस्मान्नानेनापि मध्येण तन्मतसिद्धिः ॥ ११ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तु प्रकृतित्वं तत्त्वान्तरोपादानत्वम् । प्रकृतिविकृतित्वं किञ्चित्तत्त्वोपादानत्वे सति किञ्चित्तत्त्वोपादेयत्वम् । विकारत्वं साक्षात् तत्त्वोपादेयत्वम् । पुरुषत्वं चोक्तत्रितयविलक्षणत्वं बोध्यम् । जनशब्दोऽपि तन्मते विरुद्धत इति दूषणान्तरमधिकमाहुः पुरुष इत्यादि । जनशब्दस्य जनकत्वोपाधिना तत्त्ववाचकत्वेन गृहीतत्वात् पुरुषेऽपि तदापस्या तथेत्यर्थः । न च छत्रिणो यान्तीतिवद् गौण्या तत्संग्रहाच्च दोष इति शङ्क्यम् । तत्र प्रत्यक्षत्वेवात्र गौणीनियामकस्याभावेन तस्या बहुमशक्यत्वाजनशब्दे युगापद् वृत्तिद्वयापातादगतिकगतित्वाच्चेति । हेत्वन्तरं व्याकुर्वन्ति

रक्षिः ।

‘यस्याः पादे प्रथमे द्वादशमात्रास्तथा तृतीयेपि ।

अष्टादश द्वितीये पञ्चदश चतुर्थके सार्या’ ॥

तत्त्वेति अविकृतिपदार्थः । विकृतिर्विकारः कार्यं तत्त्वान्तररूपं तद्विज्ञा उपादानकारणरूपा । विकृतीराह महदाद्या इति द्वितीयापादे महदहंकारपञ्चतन्मात्राणि इति सप्तप्रकृतिविकृतयः । तत्त्वं च किञ्चित्तत्त्वसाहंकारस्योपादानत्वं महति तत्त्वे सति किञ्चित्त्वं प्रकृतिस्तस्या उपादेयत्वं किञ्चित्तत्त्वसेति षष्ठ्याऽभेदोर्थकः । षष्ठ्योर्निरूपितमर्थः । एवमन्यत्रापि । षोडशके विकारत्वं पञ्चस्थूलभूतान्येकादशेन्द्रियाणि च षोडशके विकारत्वं न प्रकृतित्वं तत्त्वान्तरम्यो भिन्नत्वाभावात् । साक्षात्त्वानि महदादीनि । न च मनसो महत्त्वमतः षोडशकत्वं विकारसेति कथमिति वाच्यम् । अहंकारवशित्तुल्लोः पृथक्त्वात् दोषाभावात् । उक्तेति प्रकृति-प्रकृतिविकृति-विकृतिभ्यो विलक्षणत्वम् । तदुक्तं ‘सत्त्वरजस्तमसां साम्यावस्था प्रकृतिः प्रकृतेर्बहान् महतोहंकारात् पञ्चतन्मात्राण्युभयमिन्द्रियं स्थूलभूतानि पुरुष इति पञ्चविंशतिर्गुणाः’ इति प्रवचनसूत्रवृत्तौ । भाष्ये । अन्यथेति पञ्चपञ्चकत्वप्रकारादन्यः प्रकारः । चतुष्कत्वं तत्त्वान्तरोपादानत्वं किञ्चित्तत्त्वोपादानत्वे सति किञ्चित्तत्त्वोपादेयत्वं साक्षात्त्वोपादेयत्वम् । उक्तत्रितयविलक्षणत्वमेतेषामुपगमात् पञ्चविंशतितत्त्वेषु । प्रकृते । वृचणेति पुरुषस्य जनत्वापत्तिरूपं दूषणान्तरम् । तदिति ‘असङ्गोऽयं पुरुषः इति’ इति सांख्य-प्रवचनसूत्रात् । वैलक्षण्यवति पुरुषे जनकत्वापत्त्याऽ तथावैलक्षण्यभावात्प्रसङ्गः । ननु ‘प्रकारवचने यात्’ इति तथापदस्योक्तप्रसङ्गोर्थः कथं स्यादिति चेन्नास्य पुरुषधर्मत्वेन प्रकारत्वात् । असङ्गस्य पुरुषस्य वैलक्षण्यमजहत्सार्थलक्षणया जनपदवाच्यत्वं चाशङ्क्य निषेधन्ति स्य न चेति । एतत्समिति असङ्गपुरुषसंग्रहात् । तथाहि । यथा छत्रिण इत्यत्र एकसार्थवाहित्वे छत्रिपदलक्षणा इयमेवाजहत्सार्था लक्ष्योच्यते । एकसार्थवाहित्वेन छत्रितदन्ययोर्बोधात् । तथा जनपदस्यैकप्रक्रमपठितत्वे लक्षणा । एकप्रक्रमपठितत्वेन जनतदन्ययोर्बोधात् । तत्रेति दृष्टान्ते । वृत्तिद्वयेति गौणीयोगरूपमोपापातात् । ननु छत्रिपदस्य वृत्तिद्वयसत्त्वेवेत्यत आहुः अगतीति । हेत्वन्तरमिति सौप्रवति-

प्राणाद्यो वाक्यशेषात् ॥ १२ ॥

नन्ववश्यं मन्त्रस्यार्थो वक्तव्यः । तदनुरोधेन लक्षणयापि ज्योतिःशास्त्रवत् पञ्चपञ्चशब्दः पञ्चविंशतिवाचकतया परिकल्प्यः । स्पष्टमाहात्म्यार्थमात्माकाशयोराधाराधेयभावः प्रदर्शितस्तत्रत्ययोरेव । अतो मन्त्रे तन्मतसिद्धिरित्याशङ्क्य

भाष्यप्रकाशः ।

किंचेत्यादि । आकाश आत्मा चेत्येतयोरतिरेकाज्जनशब्दोक्त्येभ्य आधिक्यात् संख्याविरोधे सति न तन्मतसिद्धिरित्यर्थः ॥ ११ ॥

प्राणाद्यो वाक्यशेषात् ॥ १२ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । अयमर्थः । पञ्चविंशतिसंख्योपसंग्रहे मन्त्रवर्णविरोधो दोषत्वेनोक्तः । सोऽस्माभिः परिह्रियते । यतो मन्त्रस्यार्थो भवतामस्माकं चावश्यं वक्तव्यः । तत्र भवन्मते आत्मनि प्रतिष्ठिता द्विपञ्चसंख्याकाः पञ्चविंशतिसंख्याका वा एते जनाः, पञ्चसंख्याका वा एते पञ्चजना इति निश्चेतुमशक्यत्वाद्-सन्मते तु पञ्चविंशतिसंख्याकानां तत्त्वानां निश्चितत्वादस्मन्मतमेव ज्यायः । एवं सति तदनुरोधेन यथा, 'पञ्च सप्त च वर्षाणि न वर्षं शतक्रतुः' इत्यत्र द्वादशसंख्याघटकतया पञ्च सप्तेति पदद्वयेऽन्यथवद्दारेण समुदाये लक्षणा । तथात्र पञ्चविंशतिसंख्याघटके पञ्चेतिपदद्वये समुदाय-रश्मिः ।

रेकादिति हेतुम् । संख्येति । सप्तविंशतिसंख्यापत्त्या पञ्चविंशतिसंख्याविरोध इति । न चाकाशः स्थूलभूतमात्मापुरुष इति कुतोतिरेक इति चेन्न यस्मिन् पञ्चपञ्चजना इति श्रुतौ यच्छब्दार्थ आत्माकाशश्च तयोरतिरेक आधिक्यं पुनरुक्त्यापत्तेः । भाष्ये श्रुतावयमिति यस्मिन् पञ्चपञ्चजना इति श्रुतौ अयं पञ्चविंशतिसंख्याप्रतिरूपोर्थः । प्रतीयत इति आत्माकाशयोः पञ्चविंशतिसंख्यातो-तिरेकस्यातिरिक्तत्वस्य सत्त्वात् । तदाहुः सौत्रं हेतुम् । अतिरेकादिति आकाश इति अनेन भाष्येण सौत्रचकारार्थाकथनेन च ज्ञायते नायं श्रुत्यर्थ इति भाष्यमतिरेकाच्चेति सौत्रचकारार्थ-प्रतिपादकमिति । तथा चानुक्तसमुच्चयार्थकम्बकार इति भावः । आकाशश्चेति सौत्रचकारादात्मा । नन्वात्मग्रहणे किं बीजमत आहुः यस्मिन्निति । ननु कथमेकसाधाराधेयभाव इति चेन्न 'अदृश्यत्वा-दिगुणको धर्मोक्तेः' इत्यधिकरणे एतादृश एव मन्त्रवाद इति भाष्यात् ॥ ११ ॥

प्राणाद्यो वाक्यशेषात् ॥ १२ ॥ ननु सत्यमुक्तं मन्त्रवर्णे सप्तविंशतिसंख्या वर्तत इति । तथाप्यस्माकं शास्त्रत्वाच्छ्रुतार्थो वक्तव्य एवेति तमर्थान्तरेण प्रववतिष्ठन्तं सांख्यं प्रत्याहुः भाष्ये इत्याशयेनाहुः अयमिति । मन्त्रवर्णो यस्मिन् पञ्चपञ्चजना इति । द्वीति । द्वौ च ते पञ्चेति विग्रहे 'तत्पुरुषः समानाधिकरणः कर्मधारयः' संख्यापूर्वो द्विगुरित्यत्र चरितार्थः । दशसंख्याका इत्यर्थः । पञ्चजनाः पुमांसः । ज्योतिःशास्त्रवदिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यथेति । द्वादशवर्षाणि इन्द्रो न वर्षेत्त्यर्थः । द्वादशसंख्या घटयतीति द्वादशसंख्याघटकपदद्वयम् । अच्चेति । अत्र पञ्चपदेन पञ्चानां संख्येयानां वर्षाणामुपस्थितिः सप्तपदेन सप्तानां संख्येयानां वर्षाणामुपस्थितिः समवायेन कीदृशेनावयवौ पञ्चसप्तकौ, द्वारे अन्वुपायौ निर्गमौ यस्य 'द्वारं निर्गमे अन्वुपाये' इति हैमः । समुदाये द्वादशसंख्येयरूपे लक्षणा । अवयवद्वयसमवायरूपा । समुदाय इति । पञ्चविंशतिसंख्येयरूपे लक्षणा पञ्चावयव-समवायसंबन्धरूपा तथा । परिकल्प्य इति भाष्येणान्वयः । भाष्ये लक्षणयापीत्यपिपदं समुदाये तदर्थ-

परिहरति । प्राणादयः पञ्चजनाः वाक्यशेषस्य मन्त्रार्थनियामकत्वात् । 'प्राणस्य प्राणमुत चक्षुषश्चक्षुः श्रोत्रस्य श्रोत्रमन्नस्यान्नं मनसो मनः' इति ।

भाष्यप्रकाशः ।

लक्षणया, अथवा, त्रिणवेनौजस्कामं याजयेत्, 'युद्धं त्रिणवरात्रं तदभूतुमुलमुत्वनम्' इत्यत्र यथा त्रयो नव यत्रेति बहुव्रीहिसंज्ञायां पञ्च पञ्च यत्रेति बहुव्रीहिणा सुन्दुका च गणलक्षणयापि ज्योतिःशाले इव पञ्चपञ्चशब्दः पञ्चविंशतिवाचकतया परिकल्प्यः । एवं वाचकत्वे कल्पितेऽत्र पञ्चविंशतितत्त्वसिद्धावेवं मन्त्रार्थः । यस्मिन् पञ्चविंशतिसंख्याकानि तत्त्वानि आकाशश्च प्रतिष्ठित उत्कर्षं प्राप्तस्तमात्मानमेव ब्रह्माऽमृतं विद्वान् अमृतो मुक्तो भवतीति मन्य इति । न च तत्त्वेष्वात्माकाशयोः प्रविष्टत्वात् पुनस्तत्कथनमतिरेकापादकतया बाधकमिति शङ्क्यम् । यतोऽत्र तत्रत्ययोग्यणस्योरेवात्माकाशयोराधारधेयभावः । आत्मनः स्पष्टमाहात्म्यार्थं प्रदर्शितो योऽन्यत्र सर्वाधारत्वादिधर्मवचन्या प्रसिद्धः सोऽपि यस्मिन्मिति । अत्रात्मन आधारता, मोक्षे इच्छाऽस्तीतिवद् विषयतया । तथा च यस्मिन्नात्मनि विषये तत्त्वान्याकाशश्च संघातरूपतया परार्थत्वेन ज्ञेयत्वरूपां प्रतिष्ठां प्राप्तवन्तस्तमात्मानं विद्वान्स्त्विति निर्गलितोऽर्थः । अतो मन्त्रे तन्मतसिद्धिरित्याशङ्क्य परिहरतीति । परिहारं न्यार्यकुन्ति प्राणादय इत्यादि । भवेदयं मन्त्रविरोधपरिहारो यद्यस्मन्मते पञ्चजनानामनिश्चयः स्यात् । स तु नास्ति । यतः प्राणादयो निश्चिताः पञ्चजनाः । कुतः? वाक्यशेषात् । बहूनां प्राप्तौ वक्ष्यमाणस्य वाक्यशेषस्य मन्त्रार्थनियामकत्वात् । रक्षिः ।

माहुः अप्येवेति । सुन्दुकेति 'अव्यपादान्मुपः' इति सूत्रेण लुक्ता बहुत्वसंख्या प्रथमपञ्चपदाहुक्ता पञ्चदशसंख्या द्वितीयपञ्चपदाहुत्वं पञ्चैवेति पञ्चविंशतिः । गुणेति गुणे विशेषणे लक्षणा पञ्चगुणितेषु अवयवेषु समवायः तथापि । ज्योतिरिति गुणपदं गुणितेषु तद्वत् । उत्कर्षमिति विकारत्वं माहात्म्यसूचकत्वं वा । यद्यपि मायाऽविद्याप्रकृतिवादाः किंचित्परस्परं विलक्षणा अपि मुक्तयंशे भिन्ना इति मायावाचनस्यार्थः पूर्वोक्तो वक्तव्यस्तथापि जगन्नित्यस्वपरिणाममक्ताङ्गीकारपूर्वकं 'मुक्तिरन्तरायध्वस्तो न परः' इति सूत्रणात् । तन्मतरतीत्यर्थमाहुः मयार्थमिच्छनेन । तन्मात्मानमिति । मन्य इति बहुममृतो ध्वस्तान्तराय इति मन्य इत्यर्थः । स्पष्टमिति भाष्यं व्याकर्तुमाहुः न चेति । अतीति । भिन्नत्वापादकतया सप्तविंशतितत्त्वानुसंधानजनकतया सांख्यमतबाधकम् । गणेति पञ्चविंशतिगणस्योः । माहात्म्यमाहुयोन्यत्रेति । अन्यत्र गीतादौ 'आकाशवत् सर्वगतम् नित्यः' इति । अत्रेति श्रुतौ विषयेति वैषयिकाधारे सप्तमी । विषय इति विषये आधारे तत्त्वानि तत्त्वान्तर्गत इन्द्रियाणामिवान्येषामपि सविषयत्वेन । आकाशश्च तत्त्वान्तर्गतोऽप्युक्तमाहात्म्यार्थं पृथगुपात्तः । ननु माहात्म्यस्य सांख्ये कोपयोगः इति चेन्न स्नेहकारणत्वादस्य मक्तौ तात्पर्यं भविष्यति ।

'एकं सांख्यं च योगं च वेदारण्यकमेव च ।

परस्परान्गान्येतानि पञ्चरात्रं च कथ्यते ॥' इति भारतात् ।

पञ्चरात्रे 'स्नेहो भक्तिरिति प्रोक्तस्तथा मुक्तिर्न चान्यथा' इत्युक्तेः । संघातेति । 'संघात-परार्थत्वायुक्त्वस्य इति' इति सूत्रे यदेते संहता भावा तदैतदर्थं पुरुषः 'शरीरादिभ्यतिरिक्तः पुमात्' 'संहतपरार्थत्वात्' इति सूत्राभ्यां परार्थः पुरुष इति प्रयोगे परार्थत्वेन पुरुषमाने पुरुषसांसंगत्वादाधे-यत्वेन ज्ञेयत्वरूपम् । तन्मात्मानमिति तन्मात्मानमेवेति पूर्वोक्ते संश्रसंख्यापरिदृश्यत्वं चातस्तस्युक्त्वमात्मानं जीवं विद्वानिति ठाषवोक्तिः । अर्थसोक्तत्वात् । तथेति इति पूर्वोक्तप्रकारेण ।

ननु कथमस्य वाक्यशेषत्वम् । उच्यते । प्राणादयः संज्ञाशब्दाः करण-  
वाचकाः । ते ज्ञानरूपं वा, क्रियारूपं वा कार्यं जनयन्ति स्वध्यापारेण । तत्र तेषां  
करणान्तरापेक्षाभावात् प्राणादीनां पुनः प्राणादिमत्त्वं बाधितं स्यात् । भगवतो

भाष्यप्रकाशः ।

एतस्य वाक्यशेषत्वे प्रत्यवतिष्ठते नन्वित्यादि । एकवाक्यलक्षणे परस्परसाकाङ्गत्वस्यैकवाक्यता-  
धीजस्य दूषितत्वात् तस्मात्प्राप्रतीयमानत्वे एकवाक्यत्वाभावेन शेषताया निश्चेतुमशक्यत्वात्  
कथमस्य वाक्यशेषत्वमित्यर्थः । एवं प्रत्यवत्वाने तां व्युत्पादयन्ति उच्यते प्राणादय  
इत्यादि । सत्यभाषाततो नाकाङ्ग प्रतीयते । तथापि सूक्ष्मविचारे, प्राणादय इत्यादिनोक्तप्रकारेण  
पुनः प्राणादिमत्त्वं बाधितं स्वादित्यतः प्रतीयते । किंच । ते निश्चिक्युरित्युत्तरार्धाद् भगवतो  
माहात्म्यनिरूपणार्थमिदं वाक्यं प्रवृत्तम् । सांख्यमते चेश्वरानङ्गीकाराद् भगवतो माहात्म्य-

रश्मिः ।

निर्गलितो निष्कृष्टः । बहुनामिति पञ्चाणाम् । भाष्ये वक्ष्यमाणस्य । एतस्येति भाष्योक्तस्य  
प्राणस्य प्राणमित्यस्य । न तु वाक्यस्य यस्मिन् पञ्चपञ्चत्वस्य शेषः तदर्थः । पारार्थ्यं शेषलक्षणमिति  
पञ्चपञ्चजना इति गूढार्थं इति तदप्रेतनवाक्ये प्राणादिपञ्चोक्तेः तच्चेष्ट इति । नन्विति भाष्यस्य  
किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायां वाक्यशेषत्वे कारणं वक्तुम् । मुक्तावल्यामपि वाक्यशेषे एकवाक्यतायाः  
कारणभूताया अनुक्तेस्त्वामाहुः एकेति । पूर्वतन्ने द्वितीयाध्याये 'अर्थैकत्वादेकं वाक्यं साकाङ्गं चेद्दिभागे  
स्यात्' इति सूत्रे । सूचीति यदि विभागे साकाङ्गं स्यात् तदैकवाक्यं स्यात्, अर्थैकत्वादित्यत्र  
हेतुहेतुमद्भावे लिङ्गाबोधितत्वं यद्यपि तथापि अर्थैकत्वादेकं वाक्यं भवति चेद्दिभागे साकाङ्गं स्यात्  
इत्यर्थे लिङ्गभावाद् हेतुहेतुमद्भावस्य सूचितत्वम् । शेषताया इति एतस्य प्रयोजनं वै यस्य तो न  
तुष्यति निषादपञ्चमा वर्णा इत्येतयोरसंग्रहोत्रे । एवं सतीत्यनेनात्रैव स्फुटीभविव्यति । तामिति आका-  
ङ्क्षाम् । प्राणादय इति एतेषां संज्ञाशब्दत्वकथनं पाचको याचक इतिवदुभयो संज्ञाशब्दत्वार्थम् ।  
यद्वा प्राणा आदियेषां ते प्राणादय इत्यत्र 'न संज्ञायाम्' इति सूत्रेण 'शेषादिभाषा' इति सूत्र-  
विकल्पितकथभावो नित्यः । तेन प्राणादय इति सौत्रप्रयोगः । न कदापि प्राणादिका इति सूचितम् ।  
ज्ञानकरणानि ज्ञानरूपं कार्यं कर्मेन्द्रियाणि क्रियारूपं कार्यम् । करणत्वं व्यापारनियतमत  
आहुः स्वेति । करणेति । द्वितीयान्तप्राणादिपदवाचकानामपेक्षाभावात् । उत्तरत्र हेतुः ।  
बाधितमिति बाधितत्वमाधाराधेयभावः । अनेन उक्तप्रकारेण । प्रतीयत इति अर्थान्तराकाङ्क्षा  
प्रतीयते प्राणादीनां भगवतः प्राणादिरूपत्वाकाङ्क्षा वर्तते । ननुक्तं न कारणानां कारणान्तरापेक्षेति ।  
अत्रोच्यते । 'यद्वाचानम्युदितं येन वागम्युचते । तदेव शब्द त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते' इति  
केनोपनिषच्छ्रुतेः भगवत आकाङ्क्षास्ति । भगवत इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म किं चेति ।  
ननु द्वितीयप्राणादीनां भगवति शक्तौ किं मानमत आहुः ते निश्चिक्युरिति ते निश्चिक्युर्ब्रह्म  
पुराणमग्र्यम्' 'मनसैवानुद्गृह्यम्' 'नेह नानास्ति किंचन' इति 'ये प्राणस्य प्राणमिति विदुः ते  
ब्रह्मपुराणमग्र्यं निश्चिक्युः ज्ञातवन्तः । अत्र ब्रह्मज्ञानोक्तेः प्राणस्य प्राणमित्यादि भगवतो माहात्म्यं  
देवत्वं तन्निरूपणार्थं । अतो द्वितीयप्राणादिशब्दार्थो भगवान् । किं च शरीरमाद्यपि भगवत्प्रकरण-  
मस्ति । सांख्येपि किंचिदाहुः सांख्येति चकारस्त्वर्थे । सांख्यमते त्वेश्वरानङ्गीकाराच्चेदं प्रवृत्तम् ।

साहाय्यविरोधश्च । अतः स्वार्थनिर्वाहार्थमन्वार्थं वर्तते पञ्चजनवाक्यस्य च ।  
अतो बुद्धेः पञ्चवृत्तीर्जनयन्तीति प्राणादयः पञ्चजनाः ।

भाष्यप्रकाशः ।

विरोधश्च सादतोऽपि सा प्रतीयते । अतस्त्वद्रीत्या वाक्यस्याबोधकत्वात् तस्य स्वार्थनिर्वाहार्थ-  
मन्वर्थो वर्तते । अन्यार्थे वर्तत इति सप्तम्यन्तपाठे तु, तद्वाक्यमन्यार्थे वर्तते इत्येवं  
व्याख्येयम् । पञ्चजनवाक्यस्य च सांख्यरीत्या पञ्चपञ्चकनिष्ठधर्मपञ्चकानुपलम्भात् पञ्चपञ्च-  
जवन्निष्ठापकोऽन्योऽर्थो वर्तते । स क इत्यपेक्षायां संशयादिरूपपञ्चबुद्धिवृत्तिजनकाः पञ्चजनास्ते  
वञ्चेति पञ्चानां ब्रह्मणि प्रतिष्ठितत्वमर्थः प्रतीयते । तदेतदुक्तमतो बुद्धेरित्यादि । एवं सति  
प्राणवाक्यं तेषां करणत्वं बोधयत् पञ्चजनवाक्यस्य चित्तं कार्यमाकाङ्क्षते, पञ्चजनवाक्यं च तेषां  
तदित्यादिनोक्तरीत्या प्राणवाक्योक्तं भगवन्तमाकाङ्क्षत इति द्वयोर्विभागे साकाङ्क्षत्वे ब्रह्मबोधक-  
तया च द्वयोरेकार्थत्वे ब्रह्मज्ञानार्थतया द्वयोरेकप्रयोजनकत्वे च सति यदत्रानुपपद्यमानत्वेनोक्तं  
तत् सर्वं संगतं सादतोऽस्य वाक्यशेषत्वम् । यदि चोभयोः परस्परसाकाङ्क्षत्वाद् गौणद्वय-  
भावाच्च एकस्य शेषित्वमपरस्य शेषत्वमिति नोपेयते, तदा तु साकाङ्क्षत्वेन खण्डत्वादेव शेषत्वमतो

रक्षितः ।

अत इति शेषः । अतो द्वितीयप्राणादिपदार्थान्यभेदगवतो माहात्म्यविरोधः । सेति अर्थान्तराकाङ्क्षा ।  
अत इति भाष्यं विवृण्वन्ति अत इति सांख्यरीत्या । भाष्यं प्रतीकं धृत्वा स्वयं विवृण्वन्ति पञ्चेति ।  
पञ्चकाः इति पञ्चविंशतितत्त्वावयवाः पञ्चकाः पञ्च तन्निष्ठो यो धर्मपञ्चकस्तस्यानुपलम्भात् । किं तु  
प्रकृतिविकृतिरिति कारिकोक्तमविकृतित्वादिरूपं चतुष्कम् । अतो बुद्धेरिति भाष्यं विवृण्वन्ति स  
स क इति । पञ्चजना इति अत्र पञ्चबुद्धिवृत्तीर्जनयन्ति ते पञ्चजनाः कर्मणि षञ् । पञ्चानां जनाः  
पञ्चजनाः 'दिकृसंख्ये संज्ञायाम्' इति समासः । सामानाधिकरण्यानियमस्य छन्दसि विकल्पात् ।  
'सर्वे विषयद्वन्दसि विकल्पन्ते' इति परिभाषया । सामानाधिकरण्यापञ्चे तु 'उपपदमतिर' इति  
सूत्रेण समासः । भाष्ये वाक्यं तु तृतीयस्कन्धस्य षड्विंशोऽध्याये । तेषां तदिति वाक्यं विवृण्वन्ति  
स्य एवमिति । पञ्चजनेति एकार्थीभावात्पञ्चजनेषु शक्तिः समासशक्तेः । बुद्धिवृत्तिरूपं कार्यं तु  
तात्पर्यवृत्त्या । विग्रहेण तत्प्रतीतिच्छयोच्चरितत्वं तात्पर्यं तदवगतेः । तेषां तदिति तेषां प्राणानां  
तत्तद्वन्धत्वादिप्रकारो यत्र गन्धादिज्ञानेषु तादृशि स्वकार्याणि प्राणकार्याणि तेषां जननं न स्वतो न  
प्राणेषु किं तु भगवतोऽजडत्वात् । केनोपनिषच्छ्रुतेः । इति द्वयोरिति भाष्यार्थमाहुः इति द्वयोरे-  
रिति । स्वर्भमिति भाष्यार्थमाहुः यदत्रेति । यदत्र प्राणवाक्ये पञ्चजनवाक्ये च । अनुपपद्येति  
प्राणादीनां प्राणादिमत्त्वं पञ्चजनानां पञ्चत्वम् । ननु सर्वादीनि सर्वनामानीति अन्वर्थसंज्ञापकत्वं  
किं किमन्यस्संगतमिति चेन्न प्राणस्य प्राणवत्त्वं चक्षुषः चक्षुष्मत्वं इत्येवं प्रातिस्निकरूपैः सर्वै-  
षोऽप्यमिति । अतोऽप्येति विभागे साकाङ्क्षयोरर्थः प्रयोजनं ब्रह्मज्ञानं तस्यैकत्वात् । एकं वाक्यक-  
त्वात् वैवस्वतो न तृप्यतीत्यस्य निषादपञ्चमानां वर्णानां च पञ्चजनप्रतिपादकत्वं पञ्चकत्वं  
वेत्सुक्तम् । मन्त्रस्य यममाहात्म्यपरत्वात् । निषादेत्युक्तानां लौकिकत्वात् । जना वदन्मिन्त्रस्य तु  
पञ्चजना ये ते एव 'वनस्पतयः सत्रमासते' इति श्रुतेः । खण्डत्वादिति भाष्यं विवृण्वन्ति चक्षि-  
वेति । उन्वयोरिति यस्मिन् पञ्च पञ्चजना इत्यस्य प्राणस्य प्राणवित्तस्य च । साकाङ्क्षत्वेनेति

‘संज्ञायोऽथ विपर्यासो निश्चयः स्मृतिरेव च ।

स्वाच इत्युच्यते बुद्धेर्लक्षणं वृत्तितः पृथक्’ ॥

इति । तेषां तत्तत्प्रकारकं स्वकार्यजननं न स्वतः किंतु भगवत् इति द्वयो-  
रेकार्थत्वे सर्वं संगतं स्यात् । खण्डत्वाच्च शेषत्वम् । सर्वप्रवर्तकत्वाद् भगवतो  
न आहात्म्यविरोधः । तत्र प्राणशब्देन स्वर्गप्राणप्राणा गृहीताः । रसना चात्रे

भाष्यप्रकाशः ।

न वाक्यशेषत्वानुपपत्तिरित्यर्थः । ननु प्राणादिप्रवर्तकत्वं जीवस्याप्यस्तीति भगवन्माहात्म्यमत्र  
वाक्यद्वयेऽपि न स्फुटतीति तद्विरोधात् कथमस्य मन्त्रवाक्यत्वमित्यत आहुः सर्वेत्यादि ।  
नन्वत्र पञ्चैव प्राणादयः प्रतीयन्ते, नान्ये इति कथमत्र सर्वप्रवर्तकत्वसिद्धिरित्यतः पञ्च  
सर्वनिवेशं व्युत्पादयन्ति तत्रेत्यादि । प्राणशब्दो मुख्यप्राणवाचकः । स च वायुरूप इति  
प्राणशब्देन वायुविकारभूता त्वक्, तत्सहभूतं प्राणं मुख्यप्राणस्य स्थान्तरभूता अन्ये  
ऋषनादयः प्राणा गृहीताः । रसना चात्रे प्रतिष्ठिता ‘तभिरमस्य वर्धते’ इति वाक्यादत्यन्ताज्ञा-  
रश्मिः ।

यस्मिन् पञ्चपञ्चेति वाक्यस्य ह्याकाङ्क्षत्वेन प्राणस्य प्राणमिति वाक्यं पञ्चसंख्यापूरकं यावत्  
दावतो खण्डत्वं पूर्ववाक्यशकलत्वं तस्माच्च शेषत्वमतो नैव वाक्यशेषत्वानुपपत्तिः । एवकारो न-  
शब्देनान्वयी । भाष्ये चकारसान्यार्थत्वाभावात् । नैवशब्दार्थकत्वम् । जीवस्येति ‘तयुक्तमन्तं  
प्राणोन्त्कामिति प्राणमन्त्कामन्तं सर्वे प्राणा अन्त्कामन्ति’ इति श्रुतेः । तं जीवम् । स्फुटतीति  
तु. प. स्फुट विकसन इत्यस्य रूपम् । स्फोटतीति तु स्फुट विशरणे म्वा. प. से. रूपम् ।  
घातनामनेकार्थत्वात् प्रयुक्तमन्यत्रास्माभिः स्फुट विकसन इत्यस्यैव रूपं नामघातुत्वाद्वा तत्प्रयुक्तम् ।  
सर्वेत्यादीति सर्वान्तर्गतो जीवोपि । तेन जीवस्याणुत्वाच्च व्यापकत्वं तत एव न प्राणादिप्रवर्तकत्व-  
मित्यत्रे बक्ष्यते । प्राणादीनां सर्ववाचकत्वं व्युत्पादयन्ति प्राणशब्द इति । प्राणपदे वर्णविकारात्  
प्राणवाचकं प्राणपदमनुत्त्वा प्राणपदोत्त्वा प्राणान् पञ्चेन्द्रियाणि चानुक्तानि सूचयति तत्र सूचितार्थं  
ज्ञकः प्राणशब्द इति वाचको व्यञ्जनया । त्वक् स्वरूपमाहुः चाच्छिवत्यादि तथा च सूत्रे प्राणश्च  
प्राणश्च प्राणश्च प्राणश्च प्राणाः सरूपैकशेषः । व्यञ्जनापक्षे श्रुतौ प्राणस्यैकत्वचर्चनं  
प्राणपदेषु जालमिप्रायेण व्यञ्जनापक्षे । तत्र द्वितीयप्राणशब्दस्त्वचो वाचकः प्राणपदे इत्यविकारा  
प्राणादय इति भाष्यात् । तस्माभिधावृत्तिप्राणे तदाहुः तत्सहेति । ततोभिधावृत्त्या प्राणं प्राणपद-  
वाच्यं प्रसिद्धं हेति । स भगवान् श्रुतिप्रसिद्धः प्राणमिति द्वितीयान्तमुक्तं तदर्थं उक्तः । पुनः  
द्वितीयार्थमाहुः मुख्येति । रसनेति भाष्यार्थमाहुः रसनेति रस आस्वादने रसाः पद्मधुराम्-  
कषयकटुकवायतिक्रमेदात् । रसयन्ते ये इति रसाः जु. प. से. कर्मणि षञ् । तदुक्तं प्रश्नोपनिषदि  
रसं च रसनीयं चेत्युक्त्वा एष पुरुषः परेष्वेतेत्युक्तम् । तत्र रसो रसना रसनीयमन्नं पुरुषरूपं  
वक्ष्यन्श्च उक्तं तथाप्यश्चरस साधारणाश्रयत्वात् संनिहितान्नलागे मानामावाहिशेषाश्रयत्ववक्ष्य-  
न सिद्धाव्यः श्रुतावग्रहणात् । न चात्रं पृथिवी सा चात्रं जिह्वेति शक्यम् । पुराणमतत्वात् ।  
सूत्रीयस्य षोऽप्याये ।

‘निर्मिच्छं तालु वरुणो लोकपालोविशुद्धेः ।

जिह्वयश्चेन च रसं वचासौ प्रतिपद्यते’ ॥ इति ।

प्रतिष्ठितेत्यत्रं गृहीतम् । चान्द्र वा तेजसि । अन्ता चान्नं चैकत्र भवतः । सह-  
भाषित्वात् कश्चिदेकग्रहणं, कश्चिदुभयग्रहणमिति तेनैते सर्वे पञ्चैव भवन्त्यति-  
रिच्यते परमाकाशः ।

भाष्यप्रकाशः ।

काङ्क्षिणीति तद्ग्रहणायात्राभं गृहीतम् । पाठान्तरेऽभस्वाने ज्योतिः पठितम् । तच्च तेजः ।  
रश्मिः ।

जिह्वापीन्द्रियमिति सुषोचिनी । रसति अनयाऽस्यां वा रसना । णिचो वैकल्पिकत्वं अत्रे  
प्रतिष्ठितत्वमेवं 'रसना' इन्द्रियम् । रामानुजभाष्ये तु अन्नस्येति प्राणरसनयोः तत्रेणोपादानमन्न-  
शब्दोदितपृथ्वीसंबन्धित्वादित्युक्तम् । 'पृथ्वी वा अन्नमिति' अत्र प्रमाणमाहुः तन्निरक्षेति  
निष्कान्तोन्नान्निरन्नः पुरुषः 'अन्नात् पुरुषः' इति श्रुतेः, यतो पुरुषस्य वर्धते अतोन्नं प्रतिष्ठिता पुरुषस्या-  
न्नान्निरगतस्यान्नत्वात् यथा घटो मृदिति प्रतीतिः समवायित्वात्तथा पुरुषोन्नमिति प्रतीतिः । ननु  
निरोषधेर्वर्धते इति कुतो नोक्तं साक्षादत्रे प्रतिष्ठितत्वसंभवादिनि चेन्न पुराणसाक्षात्सिद्धत्वात् न चैवं  
सति पुंसो वर्धत इत्युक्त्या अन्नात्युरुष इत्युक्त्या पुरुषप्रतिष्ठिता सती जायते, अस्ति, विपरिणमते,  
इति शङ्क्यम् । 'अन्ता चान्नं चैकत्र भवतः' इति भाष्यात् । अतृत्वं तु जिह्वायां यतो जिह्वा गलाव-  
संयोगानुकूलव्यापारवती तत्रान्नमत्र विवक्षितं अत्रे रसना इन्द्रियरूपा करणाधिकरणयोभेति निष्पन्ना  
न भावत्युदन्ता । शरीरप्राणस्यत्वेन विचार्यवाक्यानां शरीरस्य तत्र त्याज्यत्वेन षड्रसानां  
स्थूलसत्त्वाद् अभावत्युदन्तताभावात् । ननु जिह्वायां प्रतिष्ठिता रसनं जिह्वाप्रवर्ततीति नैयायिकग्रन्था-  
दिति चेन्न रसना हि रसग्राहिकेति रसग्रहकारणं कारणताग्राहकस्वर्को न जिह्वाप्रवर्तित्वेऽपि तु अत्रे  
प्रतिष्ठिततत्त्वे अन्नसत्त्वे रसग्राहकत्वं तदभावे तदभाव इति रसामिव्यक्तित्वात् न भवतु जिह्वाग्रसेति  
अन्नं पृथिवीति पक्षे जिह्वा अन्नं तस्मिन् प्रतिष्ठिता न चान्नमत्र पृथिव्याधिदैविकी रूपत्रयोक्तेः । तदन्नं  
त्रिवृत्कृतम् । त्रिवृत्करसस्य पुरुषं प्राप्य भिन्नत्वात् । तदन्नमत्ता बृहदारण्यकोक्तः 'सर्वमनुमप्रियत'  
इति श्रुतेः । न च गलावःसंयोगानुकूलव्यापाराभावः शङ्क्यः 'सर्वतोऽक्षिशिरोमुखम्' इति श्रुतेः । तथा  
चात्ता चान्नं चैकत्र भवतः इति भाष्यस्यायमर्थो रसनायास्तत्राकाङ्क्षया संभवाच्च पूर्वोक्तं इति भाष्यम् ।  
सहभाषित्वादिति भाष्यविरोधात् 'तस्माद्वा प्तस्मादात्मन आकाशः संसृत् आकाशाद्वायुः वायोरभि-  
रमोरपः अन्नश्चः पृथिवी पृथिव्या ओषधयः ओषधिम्योऽन्नमन्नात्पुरुषः' इति श्रुती आत्मन आकाशो-  
त्पादकत्वेन सर्वपूर्वत्वं अन्नस्य तु औषधिम्योऽर्वाकृत्यमिति सहभाषित्वाभावात् । वृद्धिस्तु परिणामस्य ।

'पूर्वरूपपरित्यागो द्वितीयस्यादिमस्तथा ।

उभौ चैकीकृतौ लोके वृद्ध्यादिभिरुदितौ' ॥

इति द्वितीयस्य दशमाध्याये 'आमासश्च विरोधश्च, इति श्लोकेति । यद्वा अत्रे प्रतिष्ठितेति  
भाष्ये नाद्यपदेनाद्यः पुरुषः किं तु अन्नमेवेति मध्ये । अत्र प्रमाणमाहुरिति न संभवत्यतस्त-  
न्निरक्षेत्युत्तरत्र हेतुः यतः पुंसो वर्धतेऽतोऽन्तात्तत्राकाङ्क्षिणी आकाङ्क्षा पुरुषगता रसनायामारोप्यते  
पुरुषोत्पन्नाकाङ्क्षा क्षुधितोऽन्नकाङ्क्षी यद्यपि तथापि 'रसवर्धं रसोप्यस्य परं दृष्टा निवर्तते'  
इत्यतिक्षुधितो रसनावानपि । उपलक्ष्यपार्थं रसनान्नयोराकाङ्क्षकाङ्क्षकभावसंबन्धोऽप्युक्तः ।  
तथा चान्नपदं रसनोपलक्ष्यपार्थं गृहीतमिति भाष्यार्थः । तद्ग्रहणायेति उपलक्ष्यविषया  
रसनाग्रहणायाच्चं गृहीतमित्यर्थः । तथा च प्रक्षोपनिषत्कृतिः रसश्च रसनीयं वेति अत्र रसो  
सना प्रायपाठत् रसनीयमन्नं रस इत्यत्र वर्धलोपः । चाग्नेति भाष्यार्थमाहुः पाठेति

भाष्यप्रकाशः ।

वाक् च तेजोमयीति सा तेजसीति तेन वाक्संग्रहः । अथा चार्धं चैकत्र भवतः । अत्रार्धमेवाण-  
प्राकट्यात् । अतोऽन्नग्रहणेनैवाचापि गृहीतः । तथा च तस्य तस्य तत्तत्सहभाषित्वात् कश्चिदेकग्रहणं,  
कश्चिदुभयोर्ग्रहणम् । तेजस्येकस्या वाचो ग्रहणम् । प्राणाभयोस्तुभयोस्त्वग्रमाणयो रसनाभयोश्च  
ग्रहणमिति सिद्ध्यति । तेन प्राणादिपदैरन्येषां संगृहीतत्वेन, चक्षुःश्रोत्रमनसां च कण्ठत  
उक्तत्वेनैते सर्वे प्राणवाक्ये पञ्चसु निविष्टत्वात् पञ्चैव भवन्ति । अतः पञ्चजनवाक्येऽपि  
पञ्चजनपदेनैव एव संगृह्यन्ते । अतिरिच्यते परमाकाशः । स च भूतत्वादिविषया पृथिव्या-  
दीनां भूतानां तद्गुणानां च संग्राहक इति तेषां सर्वेषां ब्रह्मणि प्रतिष्ठितत्वकथनात् प्राणवाक्ये  
च तत्प्रवर्तकत्वकथनाजीवे तादृशत्वाभावेन वाक्यद्वयेऽपि भगवन्माहात्म्यमेव स्फुटतीति  
ब्रह्मवाक्यत्वमेतयोरविवादमित्यर्थः । एतेन बुद्धिश्चिजनकत्वं चक्षुःश्रोत्रमनसामेव, न तु

रश्मिः ।

भाष्यंदिनपाठान्यः पाठः काण्वपाठः पाठान्तरं तस्मिन् । तेजोमयीति त्रिवृत्करणप्रसङ्गे तेजोऽक्षितं  
त्रेषा विधीयत इत्युक्त्वा 'योषिष्ठः सा वाग्' इत्युक्तेस्तेजोविकारः, विकारे मयद्, 'अभिर्वाग् भूत्वा  
मुखं प्राविशत्' इति तेजोभिन्ना वाक् नोक्ता । अभेदस्योपलक्षणविरुद्धत्वात् जाहुः सा तेजसीति ।  
तेनेति । ज्योतिषोपलक्षणविषया वाक्संग्रहः विकारविकार्यभावसंभवात् । अस्तेति भाष्यं  
विवृण्वन्ति अस्तेति । एकत्रेति । परेऽक्षरे । तथा च श्रुतिः प्रश्नोपनिषदि गार्ग्येण पृष्ठः कस्मिन्नु  
सर्वे संप्रतिष्ठिता भवन्ति इति पृष्ठः पिप्लादः पृथिवी च पृथिवीमात्रा चेत्याद्युक्त्वा प्राणश्च  
प्रातर्भ्यं च रसश्च रसनीयं चेदित्याद्युक्त्वा 'एष हि द्रष्टा स्त्रष्टा श्रोता प्राता रसयिता मन्ता बोद्धा  
कर्ता विज्ञानात्मा पुरुषः स परेऽक्षरे आत्मनि संप्रतिष्ठित' इति । स्वहेति भाष्यं विवृण्वन्ति  
अन्नार्थमिति । अनुरर्थम् । गृहीत इति उपलक्षणेन गृहीतः । तथा च रसयितेत्युक्तश्रौतपदे रस  
आस्वादने जुरादिः पठितः । न तु रस शब्दे स्वा. आं. से. इत्यपाठात् । पुरुषविशेषणं रसनया-  
स्वादकर्ता प्रतीयते सोयमत्ता तस्य रसनीयं चेति श्रुतौ रसनीयपदेन अन्नग्रहणात् । रसरसनीय  
एव इत्यनेनोक्तत्वा रसयितेति एष इत्यनेनाभेदकथनात् । तथा चात्र रसनाच्चे रसयितृपदेनोच्येते ।  
आस्वादानात्पुल्ल्यापारो रसनानिष्ठः काष्ठानि पचन्तीतिवत् । अन्ननिष्ठो वा व्यापारः । व्यापाराणा-  
मनेकविधत्वात् । कश्चिदिति भाष्यं विवृण्वन्ति तथा चेति । उदाजहुः । तेजसीति तेजसा वाचा  
ग्रहणमिति प्राप्ते विवक्षातः कारकाणि भवन्तीति औपलक्षिकाधारे ससमी । यथा 'इको यणचि' इत्यत्र ।  
उप समीपे षेवः संभन्धस्तकृतमौपलक्षिकम् । प्राणाभयोरिति ससम्बन्तं पदद्वयम् । प्राणे कयो-  
र्ग्रहणमित्याहुः स्वग्रहणाणेति षष्ठ्यन्तम् । रसना चात्ता च तयोः । तेनैत इति भाष्यार्थमाहुः  
तेन प्राणैति आदिपदेनाञ्ज्योतिषी । आतीति पञ्चजनवाक्य एव संगृहीतेभ्योतिरेको भेदः, तस्य  
कर्म, निश्च इति यावत् । मृतत्वादित्यादिपदेन पञ्चतन्मात्रत्वम् । तद्गुणानामिति शब्दरूपरसगन्ध-  
स्पर्शानाम् । तत्प्रवर्ततेति । ननु प्राणस्य प्राणमित्युक्ते कथं प्रवर्तकत्वमिति चेन्न 'यद्वाचानमुद्दितं  
येन क्षमम्युचते तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेवं यदिदमुपासते' इति श्रुत्युक्तवागम्युदपकर्तृपञ्चम्यार्थत्व-  
प्रवर्तकत्ववत् प्राणस्य प्राणमित्यत्र द्वितीयान्तस्य प्राणस्य प्रवर्तकत्वात् । प्राणपदवाच्यत्वं ब्रह्मणो 'अत  
एवं प्राणः' इत्यधिकरणे ऋन्दोग्ये कतमा सा देवता प्राण इति होषोचेल्यत्र श्रुतौ । एतयोरिति  
पञ्चपञ्चजनप्राणवाक्ययोः । एतेनेति । बुद्धीति बुद्धेर्बुद्धीनां संज्ञयादीनां जनकत्वम् । ननु



तस्मात् प्राणाद्य एव पञ्चजना इति न तन्मत्तसिद्धिः ॥ १२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

प्राणाद्योरतः कथं प्राणादीनां पञ्चजनत्वमित्याद्यङ्गापि निरस्ता । केवलानां चक्षुरादीनां न तच्चात्वमपि तु कर्तृगोलकादियुक्तानाम् । अतस्तद्विशिष्टानामेव पञ्चजनत्वमिति बोधनात् । किंचात्रैवं ब्रह्मणि सर्वप्रतिष्ठासिद्ध्या पञ्चसंख्यादीनामपि न निस्तात्पर्यकत्वम् । परोक्षवादत्वाच्चैवङ्गकिरिति सर्वं सुखम् । तदेतदभिसंघापाहुः तस्मादित्यादि । एवंचात्र पञ्चजनपदे योग आरतः ।

रश्मिः ।

बुद्धिवृत्तिजनकत्वे संशयादीनां चाक्षुषत्वं बुद्धित्वं वेति चेदुच्यते । एतस्य पूर्ववाक्ये—

‘तैजसात्तु विकुर्वाणाद् बुद्धितत्त्वमगत् सति ।

द्रव्यस्फुरणविज्ञानमिन्द्रियाणामनुग्रहः’ ॥ इत्यत्र ।

तैजसाद्राजसाहंकारात् । बुद्धिलक्षणमाह इन्द्रियाणामिति । कार्यलक्षणमिदम् । बुद्ध्यनु-  
ग्रहीतान्येवेन्द्रियाणि पश्यन्ति कुर्वन्ति चेति । अत एव बुद्धितारतम्येन इन्द्रियज्ञानक्रिययोस्वारतम्यं  
‘द्रव्यस्फुरणविज्ञानम्’ इति स्वरूपलक्षणम् । द्रव्यस्य घटादेः स्फुरणे सति शब्देन संस्कारेणालोकेन वा  
यद्विशिष्टं ज्ञानं यस्मात्, केवळं चक्षुषा ज्ञाने तारतम्यं न स्यात् । स्वतः स्फुरणं योगजधर्मादिभिरपि  
भवति अतो द्रव्यस्फुरणविज्ञानं बुद्धेर्लक्षणमित्युक्तवाचिभौतिकं विभागनिरूपणेनैव लक्षयति संशय  
इति । एवमाध्यात्मिकबुद्ध्यनुग्रहीतानिन्द्रियाणि मनसि सूक्ष्मरूपेण स्थितमाविभौतिकं संशयादिकं  
बुद्धिवृत्तिशब्देनोक्तं जायते इति बुद्धिवृत्तिजनकत्वं चक्षुरादीनामिति संशयादीनां चाक्षुषत्वं बुद्धियत्वं  
चेत्युच्यते । अत्र प्रस्थानरत्नाकरे देवानुकूल्येनान्तर्गमिणा मनस्तत्कार्यार्थं प्रेर्यते तथेन्द्रियप्रेरणाय  
तत्तदिन्द्रियेण संसृज्यते तत्र तत्तदिन्द्रियदेवतानुकूल्ये विषयसंसृष्टैरिन्द्रियैः स्वावच्छिन्नमनसि पूर्वं  
निर्विकल्पकस्तथायते तदा इन्द्रियदेवे बुद्धेर्वृत्तिः । तदा बुद्ध्यापि वृत्तिद्वारा तदनुग्रहे सविकल्पकं  
भवतीति बुद्धितत्त्वनिवेश उक्तः । तथात्वमिति तथा बुद्धिवृत्तिजनकत्वम् । तु अम् । कर्त्तृति  
वादिना प्राणाच्चे । तद्गीति तथा च साक्षात्परंपरया बुद्धिवृत्तिजनकत्वं विवक्षितमिति भावः । ननु  
एव बुद्धिवृत्तीर्जनयन्ति इति पञ्चजना इत्यत्र पञ्चपदं साक्षाद् बुद्धिवृत्तिवाचकमिति कुतः परंपर्यापि  
विवक्षितेत्याद्यङ्गाहुः किं चेति । निस्तात्पर्येति तथा च पञ्चपदस्य प्राणाद्योस्वापर्यवृत्तिरिति  
भावः । ‘प्रायश्चः सर्वशब्दानां व्यञ्जकत्वमपीष्यते’ इति काव्यप्रकाशे । साक्षाद्बुद्धिवृत्तिवाचकत्वमपि  
पञ्चपदसाहुः परोक्षेति । प्राणस्य प्राणमित्यत्र प्राणपदे परोक्षवादः, प्राणस्य प्राणमित्यर्थः ।  
अथात्रपदे परोक्षवादः रसनाया रसनेत्यर्थः । तथा च प्रश्नोपनिषत् । प्राणस्य प्रातर्व्यं च रसस्य  
रश्नीयं चेति प्राणः पवर्गादिः प्रातर्व्यं कवर्गादिः । ननु रसपदे रसनेत्यस्य परोक्षवादो न त्वप्यपदे  
इति चेन्न रसते यः स रसः । कर्मणि घञ् । इत्यर्थसापि रसपदोक्तया सूचनात् । अथते यत्तद्व्य-  
मित्युपयोगेर्कार्यतया रसपदे परोक्षवादेनात्रपदेपि परोक्षवादात् । ऐकार्थ्यात्प्राण इत्यत्रान्वाह्यैर-  
क्यात् परोक्षवादः औचित्याच्च प्रायपाठाच्च रस इत्यत्रावाह्यैक्यात् परोक्षवादो प्राणरसनयोः ।  
एवमिति पञ्चजनान्तर्गतत्वेन प्रकारेण प्राणाद्ययोरुक्तिः । सर्वं पूर्वोक्तं शोभनं तस्मात्प्रतिष्ठाकर्ता यस्य  
तत् । तस्मादित्यादीति । भाष्ये । तन्मतेति सांख्यमतसिद्धिः । शंकराचार्यादिमतैः पञ्चजन-  
पदार्थं योगं निवेदुमाहुः एषं चेति । ननु रुढियोगमप्यहतीति न्यायाद् योगः कुत आरतः इति

भाष्यप्रकाशः ।

शंकराचार्यास्तु, 'ते वा एते पञ्च ब्रह्मपुरुषाः' इत्यत्र पञ्चसु प्राणेषु प्रयुक्तत्वात् 'प्राणो हि पिता प्राणो माता' इत्यत्रापि पित्रादिरूपेण प्राणसैवोक्तत्वाच्च जनसंबन्धेन प्राणादीनां जनशब्द-  
भाष्ये सिद्धे विषयसंभवेति संज्ञासमासबलात् पञ्चजनेति समुदायस्यापि प्राणादिषु रूढत्वमधिकरू-  
ढित्वाद्गुः तथिन्त्यम् । ते वा इति श्रुतौ जनवचनस्य पुरुषपदस्य प्राणापानादिषु प्रयुक्तत्वे-  
रपिमाः ।

चेन्न पूर्वपादे 'भृगुस्य तदनादरभ्रवणात्' इति सूत्रे दत्तोत्तरत्वात् । ननु प्रकृते किं सूचकमिति चेन्न  
वाक्यशेषस्यैव योगसूचकत्वात् । ननु कथं योगसूचकत्वमिति चेद् भाष्यार्थः स्फुटं नोक्तोपेक्ष्यते ।  
शंकरमतमनुवदति स्म प्राणादय इति । ननु पञ्चजना इत्यत्र 'दिकृसंख्ये संज्ञायाम्' इति सूत्रेण  
समासः स न संभवति पञ्चैतस्य संज्ञाशब्दत्वामावात् । इत्याशङ्क्याहुः संज्ञाशब्दा इति । तथा च  
शंकरभाष्यं पञ्चजनशब्दः समासान्वाख्यानादवगते संज्ञाभावः संज्ञाकाशी वाक्यशेषसमभिव्याहृतेषु  
प्राणादिषु वर्तियते इति । जातिगुणक्रियायदृच्छाशब्देषु यदृच्छाशब्दाः गौः शुकः चळति हित्यः इति  
चतुष्टयशब्दाः न च जातिशब्दाः । संज्ञारूपो यदृच्छात्मक इति काव्यप्रकाशात् । तथा च पञ्चक  
इत्युक्तौ प्राणादयः पञ्चैत्युत्तरे संज्ञाशब्दत्वेनार्थस्य संज्ञाप्रत्यायकत्वात् पञ्चजना इति समास इति  
भावः । 'दिकृसंख्ये संज्ञायाम्' इति विशेषस्मरणात् संज्ञायामेव पञ्चशब्दस्य जनशब्देन समास इति  
'न संख्योपसंग्रहादपि' इति सूत्रस्य शंकरभाष्यं तेन 'संज्ञा पञ्चजनेत्येषा प्राणाद्याः संज्ञिनः श्रुताः'  
इति वैयासकिन्यायमालायां संज्ञा प्राणादयः इति पञ्चजनास्तु संज्ञिनः इति युक्तः पाठः । पञ्चजनानां  
विचार्यत्वेन संज्ञि...दिति ज्ञेयम् । ख्येति यतो 'व्यापारवदसाधारणं कारणं कारणं' 'साधकतमं  
करणं' क्रियासिद्धौ प्रकृत्युपकारकं करणसङ्गं स्यात् यद्व्यापाराव्यवधानेन क्रियानिष्पत्तिस्तत्रकृष्टमिति  
ज्ञेयम् । माहात्म्यमिति तत्र निबन्धे टीकायाम् । रतिर्देवादिविषयेत्यत्र रतिः स्नेहः देवत्वं माहात्म्य-  
मित्युत्पत्त्या देवत्वं सर्वत्रैरकत्वं तस्य विरोधः । प्राणस्य प्राणमित्यादौ द्वितीयप्राणादिपदार्थानुक्तेः ।  
वैयासकिन्यायमालायां प्राणादीनां पञ्चानां साक्षी चिदात्मा द्वितीयप्राणादिशब्दैरभिधीयत  
इत्युक्तं तत्र विवर्तितैरकमिति विरोधः । ब्रह्मास्तवर्विणीकारोपि द्वितीयप्राणादिपदार्थान् जगाद् ।  
वर्णागम इति पक्षे एकवर्णागमादन्योऽप्रसिद्धः स्पष्टमन्यत् । अत्र वाक्यशेषात् पञ्चानां बुद्धिदृष्टीनां  
जनाः पञ्च प्राणादयः इत्येकवाक्यतया सूचनात् । ननु रुषिः कैरुष्यत इति चेत्प्राहुः शंकरेति  
श्रुतिमाहुः ते वा इति । ब्रह्म वायुः पुरुषा जनाः तथा च पञ्च ब्रह्मवायवः पुरुषा जना यद्वा ब्रह्मणो  
वायोः जना इति श्रुतिवचनव्यक्तैः, पञ्चसु प्राणेषु जनेषु पञ्चजनपदस्य प्रयुक्तत्वात् । जना पुरुष-  
पदार्थाः स्पष्टा इति नोक्ताः । ब्रह्मणमाहुः प्राणो हीति । जनेति पुरुषपदोक्तजनसंबन्धेन संबन्धश्च  
ब्रह्मेति मिथं पदं यदा तदा भेदः । ब्रह्मणः पुरुषा इति षष्ठीसमासे तु अवयवावयवविभावः संबन्धः ।  
प्राणादीनां ब्रह्मपदार्थानां पुरुषपदार्थजनपदभाष्ये इत्यर्थः । संज्ञेति संज्ञाशब्दा रूढा इति भावः ।  
प्राणादिष्विति प्राणशब्दः श्रोत्रादिषु । अचिरुद्धमिति प्रथमप्रयोगस्य श्रुत्युक्तेषु प्राणेषु सत्त्वात्  
प्राणादिषु वाक्यशेषोक्तेषु रूढत्वं पञ्चजनशब्दस्याविरुद्धम् । तथा च भाष्यम् । कथं पुनरसति प्रयोगे  
कठिराश्रयितुं शक्येति । ननु रश्मिभार्यां प्राणेषु रूढस्य पञ्चजनपदस्य प्राणादिषु लक्षणेऽप्युक्तमिति  
रूढत्वं विरुद्धमिति चेन्न । पञ्चजनशब्दस्य रुद्धिरेव नावयवसत्पत्यात्मको योग इत्युक्तत्वात् । प्राणापाना-  
दिष्विति । ते वा एते प्राणापानादयः पञ्चजनाः ब्रह्मवायव इत्यन्वयः । समासे लक्षणाप्रसङ्गात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

नान्येषु रूढ्यभावात् समुदायस्यापि तत्रैव रूढिसिद्ध्या वाक्यशेषोक्तेषु चक्षुरादिषु पञ्चजनशब्दस्य रूढेर्निरस्तत्वात् । न च प्राणापानादय एव पञ्चजनाः सन्तिवति वाच्यम् । तथा सति प्राणा इति बहुवचनेनैव चारितार्थ्ये आदय इत्यस्य वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । स्वस्यापि वाक्यशेषगता विशिष्ट्यन्त इति कथनविरोधप्रसङ्गाच्चेति । समुदायशब्दार्थेऽवयववार्थत्वाभावेन जतशब्दस्य तत्रानर्थकतया तेन तदुपपादनस्याशक्यत्वादित्यन्ये ।

रश्मिः ।

इत्थेवं प्राणापानादीति । चक्षुरादिषु प्रयुक्तत्वेन । अन्येष्विवति वाक्यशेषोक्तेषु प्राणेषु समुदायस्य पञ्चजनस्यापि तत्रैव प्राणापानादिष्वेव । घटादिपदवदनेकेषु रूढिदर्शनात् प्राणचक्षुरादिव्यपि प्राणेष्वस्तु रूढिरित्याशयेन प्राणानुक्तिः । ननु तर्हि प्राणेषु रूढिस्तस्यहचरितत्वसंबन्धश्चक्षुरादिव्यपि चक्षुरादिषु लक्षणास्त्विति चेन्न योगेन निर्वाहेऽस्य गौरवप्रस्तात्वात् । वाक्यशेषान्तरस्य श्रौतत्वाद्भि-  
कल्पमाशङ्कते स्म न चेति । एवकारोप्यर्थे । ते वा एते इति श्रुतौ उक्तवाक्यशेषे संमिषिवत् पञ्चेति पुरुषा इति च पञ्चजना इत्यस्य संबन्धिनो दर्शनात् । प्राणा इतीति सूत्रीयप्राणादयः इत्यत्रेदं बोध्यम् । ननु प्राणा इत्युक्तेषु प्राणापानादिषु रूढिः, तथा वाक्यशेषोक्तप्राणेषु रूढिश्चक्षुरादिषु संबन्धरूपा लक्षणेति चेत्प्राहुः स्वस्येति । शंकराचार्यस्यापि वाक्यशेषगताः पञ्चजनाः । प्राचां नैयायिकानां मतमाहत्याहुः समुदायेति । अत्र योगः स्फुटति परं नु रूढियोगमपहरतीति रूढिरेवोक्ता सा तु पञ्चजनपदैकार्थीभावप्रतिबन्धिका पञ्चबुद्धिवृत्तीर्षनव्यतीति पञ्चजनाः प्राणादय इति भाष्याद् योगसत्त्वादेतदाहुः समुदायेति । इदं प्राचां नैयायिकानां मतम् । समुदायशक्तिः रूढिः, अवयवशक्तियोगः । तत्र पञ्चजनशब्देऽनर्थकतया । अयमर्थः । शब्देन्दुशेखरे तु एकार्थीभावस्य स्थलं दर्शितं 'समर्थः पदविधिः' इति सूत्रस्य । अवयववार्थविरुद्धो यत्र समुदायार्थस्तत्रैकार्थीभाव इति । तदुक्तं वृद्धैः 'जहत्स्वार्था तु तत्रैव यत्र रूढिर्विरोधिनी' जहत्स्वार्था एकार्थीभावः जहन्ति पदानि स्वार्थं यस्यां वृत्तौ सा जहत्स्वार्था । तथा च तेन जहत्स्वार्थेन पञ्चजनसमुदायगतेन जनशब्देन तदुपपादनं तस्या रूढेरुपपादनं तस्याशक्यत्वात् । न चाजहत्स्वार्था वृत्तिरस्तु व्यपेक्षालक्षणसामर्थ्यरूपेति शङ्कम् । महामाष्ये ऋद्धस्य राजपुरुष इति वारणाय कस्या अनाद्यतत्वात् योगप्रतीत्यापत्तेश्च । अन्य इति एकदेशिनः । एकदेशिमतस्वारूपवस्तुशे-  
बन्धमाणत्वात् । तेन तदुपपादनस्याशक्यत्वं त्वेवम् । समुदायान्तर्गतजनशब्दस्वानर्थकतया । कथं पुनः प्राणादिषु जनशब्दप्रयोगः तत्त्वेषु वा कथं वा जनप्रयोग इति शंकराचार्यभाष्यासंगतिः । सप्तस-  
शक्तेरतिरिक्तत्वात् । जनशब्दाशक्तेः । न च शब्देन्दुशेखरे कुप्रशक्तित्यागे मानामावात् प्रत्येकशक्ति-  
सहकृतया समुदायशक्त्या तथोपस्थितिरयमेव चैकार्थीभावः । जहत्स्वार्था वृत्तिः । पदानामानर्थकप्र-  
मिति तु न शुक्लम् । महाबाहुः सुपन्था इत्यादावात्वाद्यनापत्तेः मूलपूर्वाश्रयणं तु सत्यां गतावमुक्त्वा ।  
तदुक्तं वृद्धैः 'जहत्स्वार्था तु तत्रैव यत्र रूढिर्विरोधिनी' । अवयववार्थविरुद्धो यत्र समुदायार्थः शक्य-  
श्चेति तदर्थ इति ग्रन्थेन जनशब्दशक्त्युक्तेः न शंकराचार्यभाष्यासंगतिरिति वाच्यम् ।

'पदं न वाचकं वाक्ये सादृश्यात्स्मारकं परम् ।

विशिष्टवाक्यमेवात्र वाक्यार्थस्य च वाचकम्' ॥ इति ।

सर्वनिर्णयात् । तदुक्तं वैयाकरणभूषणसारे 'जहति पदानि स्वार्थं यस्यां सा जहत्स्वार्था'  
पदमर्था वा वृत्तौ पदानामानर्थक्यमिति कथं तर्हि महाबाहुः सुपन्था इति च 'अन्यइतः

भाष्यप्रकाशः ।

वदधि, देवाः पितरो गन्धर्वा असुरा रक्षांसि वा निषादपञ्चमाश्रित्वारो वर्णा वा यत्  
पञ्चजन्यया विज्ञेति प्रजापरः पञ्चजनशब्द इति तत्परिग्रहेऽपि न दोषः । आचार्येण तु, न  
कृष्णानामिह प्रतीतिरस्तीत्येतावन्मात्राभिप्रायेण वाक्यश्लेषोक्तमादृतमित्याहुः । तदपि स्वप्रज्ञाविल-  
सितमात्रम् । पूर्वोक्तपक्षद्वययोगे सर्वाधारत्वरूपप्रज्ञमाहात्म्यासिद्ध्या पञ्चसंख्याया निस्तात्यर्थ-

रक्षिम् ।

समानाधिकरणजातीययोः' इत्यस्य शब्दविषयत्वात् । पथिमप्युश्रुत्वाभात्' इत्यस्य च शब्दविषयत्वात्  
पदानामानर्थक्येऽप्यदोषात् । न च समानाधिकरणस्य भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तत्वे सति एकार्थबोध-  
कृत्वादानर्थक्येऽर्थबोधकत्वासंभवात् समानाधिकरणे आत्वानापत्तिरिति वाच्यम् । सादृश्यात्  
स्मारकत्वात् समानाधिकरणत्वस्य । अनर्थकपदैः सार्थकपदसमानाधिकरणस्मारणेनान्महत इति  
सूत्रे सूतसमानाधिकरणाश्रवणात् । पूर्वं महच्छब्दस्य बाहुशब्दस्य चार्थोन्मूतो महाबाहुर्दुर्लभ  
तत्सदृशशब्दान्यां सोर्थः स्मारितः । 'सदृशादृष्टचिन्तायाः स्मृतिर्धीजस्य बोधकाः' इति भाषापरिच्छे-  
दात् । तदुक्तं टीकायां तथा वाक्येऽपि पदं न वाचकं तर्हि संकेताग्रहेऽपि वाक्यार्थज्ञानं स्यात्  
गौरवं च सादित्याशङ्काह सादृश्यात्स्मारकं परमिति । वाक्यावयवमूलस्य स्वतन्त्रपदतुल्यत्वात्  
पदार्थस्मारकत्वम् । अन्यथा स्वार्थं प्रतिपाद्य कृतार्थत्वे वाक्यार्थो न तैर्जन्येतेति शंकराचार्यैकदेशिनो-  
र्भतद्वयमाहुः यदपीति । निषादेति निषादः पञ्चमो येषाम् । शंकराचार्यैः श्रुत्या पञ्चजनशब्दार्थ  
उक्तस्त्रमाहुः यत्पञ्चेति श्रुत्यर्थस्तु पञ्चजन्यया प्रजया विशतीति विद तथा विशा पुरुषरूपसे-  
न्द्रियस्याहानार्थं बोधाः सृष्टा इति यत्तद्युक्तम् । घोषातिरेकेणेन्द्राहानायोगात् इति श्रुत्यनुसारेण  
प्रजामात्रग्रहेऽपि न दोष इत्यर्थः । प्राणादयः पञ्चजना इति सूत्रोक्तविरोधमाशङ्काह शंकरभाष्ये  
भाष्यकारस्तदाहुराचार्येणेति भगवता व्यासेन । चाक्येति प्राणादीनां पञ्चजनत्वम् ।  
सर्वाधारैति अत्रार्थे श्रुतिः प्रश्नोपनिषत्सा कस्मिन् सर्वे संप्रतिष्ठिता भवन्तीत्यादिः पूर्वशुक्ता ।  
ननु श्रुत्यादीनां पूर्वशुक्तत्वादेव पितृगन्धर्वासुररक्षोभिर्निषादपञ्चमचतुर्वर्णैश्च सर्वप्रतिष्ठा सिद्धिरस्तु  
इति चेत्तत्राहुः पञ्चेति । पञ्चशब्दद्वये द्वितीयपञ्चशब्दस्य पञ्चबुद्धिवृत्तिवाचकत्वेन प्रथमपञ्चपदं  
पञ्चसंख्येयान् वक्ति त्वग्लानादिपञ्च प्राणाः प्राणापानव्यानादयः पञ्च पुनः प्राणाः नागकूर्मकृकळ-  
देवदत्तचर्मजयाः इति पञ्च, रसनादयः पञ्च । काण्वपाठे वागादयः पञ्च, एतदेकवाक्यतया रसना  
कर्मेन्द्रियम् । न च पुराणे ज्ञानेन्द्रियेषु पाठविरोध इति शङ्कं पुराणमतत्वात् 'अग्निर्वीगमूला मुखं  
श्राविशत्' इतिप्रकाशकत्वेन वाग्निन्द्रियस्य ज्ञानेन्द्रियत्वात् । न च वस्तुप्राप्यकारित्वप्रसङ्ग इति  
शङ्कम् । ज्ञानेन्द्रियाणां वस्तुप्राप्यप्रकाशकारित्वेऽपि निस्तात्यर्थकत्वप्रसङ्गवारणप्रसङ्गे चतुर्णां प्राप्य-  
प्रकाशकारित्वं न वाचः । यथा दोरादिचतुष्कमन्यदेवेति व्यष्टिसमष्टिभेदेन श्रुत्युक्तमनोबुद्धिचित्ता-  
ईकाराः । पञ्चेति तन्निष्ठपञ्चसंख्यायाः निस्तात्यर्थकत्वं निष्क्रान्ता तात्यर्थकदिति निस्तात्यर्थका तस्याः  
भावो निस्तात्यर्थकत्वम् । त्वे चेति सूत्रेण नृस्त्रो वा समासाश्रयविषिस्यं सूत्रं तस्य प्रसङ्गस्य ।  
ययं भावः । यस्मिन् पञ्च पञ्चजना इति मन्त्रे बुद्धिवृत्तिजनाः पञ्चेत्यनुक्तवा पञ्च पञ्चजना इत्युक्तम् ।  
पञ्चेत्यपि वाक्यश्लेषाद्गणनया लभ्यते एवं च पञ्च पञ्च पञ्च पञ्च पञ्च जना इत्युक्तम् । पञ्चजना  
शुद्धमविच्छिन्नं पञ्च पञ्च पञ्च । बहुत्वं च पञ्च पञ्च पञ्च पञ्च पञ्चनिष्ठमप्येतदितिच्छब्दोक्तम् ।  
'बहुत्वेऽपि तु तात्यर्थकं' तत्रतीतीच्छब्दोपरितत्वं वा । एवं च पञ्चपदस्य त्वग्लानादिपञ्चसु तात्यर्थकं ।

भाष्यप्रकाशः ।

कत्वप्रसङ्गस्य दुर्वारत्वात् । वाक्यशेषानादरे खले कपोतिकवत् सर्वपक्षापातेन वाक्यार्थनिर्णयाभावप्रसङ्गाच्च । वाक्यशेषस्यानिर्णायकत्वेन न्यायचर्चवैयर्थ्यापत्तेश्च ।

अन्ये तु वाक्यशेषबलादेव पञ्चजनशब्दस्य प्राणादिषु रूढिमाहुः । तत् पूर्वोक्तपक्षापेक्षया सम्यगपि वाक्यशेषस्य वराहं गावोऽनुधावन्तीत्यादौ नियामकत्वेन शक्तिप्राहकत्वदर्शनाभियमस्य रहिमः ।

द्वितीयपञ्चपदस्य प्राणेषु पञ्चसु, तृतीयस्य नागादिप्राणेषु, चतुर्थस्य रसनादीन्द्रियेषु वागादीन्द्रियेषु वा, पञ्चमस्य मन आदिकरणेषु । श्रुत्या प्रजापरः पञ्चजनशब्द इति यदुक्तं तदपि पञ्चजना प्राणादयस्त्वैवो हिताः पाञ्चजन्या इति न भवति 'पञ्चजनादुपसंख्यानं' इति वार्तिकच्छप्रत्ययः पञ्चजनीनमिति स्यात् अतः स्वार्थे ष्यन् । नापि छान्दसेन 'भवे छन्दसि' इति सूत्रेण यत् । अर्थासंभवात् । तथा विशा प्रजयेत्यन्यत् पूर्ववदित्यर्थस्यापि वक्तुं शक्यत्वादविरुद्धम् । अतो वाक्यशेषानादरे दोषमाहुः वाक्यशेषेति । खले कपोतिकान्यायस्तु—

वृद्धा युवानः शिशवः कपोताः  
खले यथामी युगपत्पतन्ति ।  
तथैव चामी युगपत्पदार्थाः  
परस्परेणान्वयिनो भवन्ति ॥ इति ।

वाक्येति वाक्यं तु यस्मिन् पञ्च पञ्चजना इति । न्यायेति सिद्धान्तमुक्तावल्यां विश्वनाथः । वाक्यशेषादपि शक्तिग्रहः यथा 'यवमयश्चरुर्भवति' इत्यत्र यवपदस्य दीर्घशुकविशेषे आर्याणां प्रयोगः कर्त्तौ च म्लेच्छानां यत्रान्या ओषधयो म्लायन्ते अथैते मोदमाना इवोत्तिष्ठन्ति तत्र ।

'वसन्ते सर्वसस्यानां जायते पत्रशतनम् ।

मोदमानाश्च तिष्ठन्ति यवा कणशशालिनः' ॥

इति वाक्यशेषादीर्घशुकविशेषे शक्तिनिर्णयिते कर्त्तौ च शक्तिभ्रमात्प्रयोगः । नानाशक्तिकल्पनागौरवात् । हरिपदादौ विनिगमकामावान् नानाशक्तिकल्पनमिति चकाराद्वेदव्याससूत्र-प्राभाष्यात्च्छ्रुतेरुक्त एवार्थः । आहुरिति रामानुजाचार्या व्यञ्जनामाहुः तथा च वाक्यशेषोक्तयनन्तरं भाषयन्ति ब्रह्माश्रयाः प्राणादयः एव पञ्च पञ्चजना इति विज्ञायत इति सम्यगपीति सर्वाधारत्वरूपब्रह्ममाहात्म्यसिद्ध्या सम्यक् तात्पर्यार्थास्तुत्या न तादृश ब्रह्ममाहात्म्यासिद्ध्यापीति पदम् । अपिर्गर्हायाम् । माहात्म्यसिद्धिर्गर्हिता तात्पर्याभावात् पञ्चपञ्चपदयोः । वाक्यशेषोच्येति वाक्यशेषत्वेन रूपेण वाक्यशेषस्य । पूर्वतन्त्रे प्रथमस्य तृतीयपादे पञ्चमाधिकरणे वाराही उपानहादुपमुञ्चते इति श्रूयते अत्र वराहशब्दमार्थाः शूकरे प्रयुञ्जते म्लेच्छाः कृष्णशुकुनौ तथा सति लोकव्यवहारेण निश्चेतव्येषु शब्दाद्येषु आर्यम्लेच्छप्रसिद्धौः समबलत्वादुभयविधोप्यर्थः विकल्पेन स्वीकार्य इति प्राप्ते उक्तम् । शास्त्रीयधर्मावबोधे शास्त्रप्रसिद्धिर्चलीयसी प्रत्यासन्नत्वादिबिम्बित्वापरंपर्यादतत्त्वाच्च शास्त्रे च वराहं गावोऽनुधावन्ति इत्यादौ वाक्यशेष इत्यर्थः । आदिपदेन यवमयश्चरुर्भवति इत्यस्य वाक्यशेषः । यत्रान्या ओषधयो म्लायन्ते अथ ते मोदमाना इवोत्तिष्ठन्ति इति तस्य संग्रहः । गवामनुधावनं शूकरविषये संभवति न कृष्णशुकुनिविषये इति वाक्यशेषत्वं वराह इत्यस्य । शास्त्रीयते वराहे वराहपदस्य

ज्योतिषैकेषामसत्यज्ञे ॥ १३ ॥

काण्वपाठे, अन्नस्यान्नमिति नास्ति, तदा कथं पञ्च? तत्राह । ज्योतिषा संख्यापूर्तिस्तेषाम् । यस्मादर्वाकू संवत्सर इति पूर्वं पठितो मन्त्रः । तत्र तद्देवा ज्योतिषां ज्योतिरिति । अन्नस्थाने ज्योतिर्ग्राह्यम् । व्याख्यानं पूर्वमेव । तस्मात् सिद्धं न तन्मतस्य श्रुतिमूलत्वम् ॥ १३ ॥

इति प्रथमाध्यायचतुर्थपादे तृतीयं त्रिसूत्रं न संख्योपसंग्रहाधिकरणम् ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

च प्रसिद्धप्रसूत्वरशक्तिसापेक्षत्वात् प्रकृते च प्रसिद्ध्यभावादिन्यम् । तस्माद् योग एव साधीयानिति दिक् ॥ १२ ॥

ज्योतिषैकेषामसत्यज्ञे ॥ १३ ॥ व्याख्यानं पूर्वमेवेति ज्योतिषा तेजोवाचौ ग्रहीतव्ये । मनसोऽन्नमयत्वेन मनसाऽन्नाचूरसना ग्राह्याः । चक्षुषैकं चक्षुरेव ग्राह्यमित्येवं पूर्वोक्त-रीतिकमेवेत्यर्थः । ननु काण्वमाध्यंदिनपाठविरोधादिह वाक्यशेषगतप्राण्यादिग्रहणं न युक्तम् । विकल्पापादकत्वादिति चेन्न । तुल्यबलतया षोडशग्रहणाग्रहणवत् श्रुत्यभिप्रेतत्वेन विकल्पस्या-दुष्टत्वात् । न च तत्रातिरात्रयागे व्यक्तिभेदेन ग्रहणाग्रहणयोरुपपत्तिवत् प्रकृते ब्रह्मण एकत्वेन रश्मिः ।

शक्तिग्राहकत्वेत्यादिः । प्रसूत्वरिति प्रपूर्वकसत्तैः करप् । सूत्रं तु 'इण्लश्रुजिसतिम्यः करप्' इति । प्रसिद्धीति पञ्चजनशब्दस्य प्राणादिषु । योग एवेति तथा च भाष्यम् । महद्भवेति सूत्रस्य 'महान्तं विभुमात्मानं' वेदाहमेतं पुरुषं महान्तं'मित्यादौ महच्छब्दो ब्रह्मपरो योगेन एवमव्यक्तशब्दोप्यक्षरवाचक इतीति । दिगिति व्याकरणस्याङ्गतया वेदान्ते योगाभाषे रूढिरयुक्तेति न रूढियोगमपहरतीति नैयायिकमतप्रसरः । नैयायिकमतस्य पातिलसाधकत्वस्मरणाच्छ्रुतिविरुद्धांशत्याजकत्वस्मरणाच्च ॥ १२ ॥

ज्योतिषैकेषामसत्यज्ञे ॥ १३ ॥ भाष्ये । यस्मादर्वागिति ।

'यस्मादर्वाकू संवत्सरोऽहोभिः परिवर्तते ।

तद्देवा ज्योतिषां ज्योतिरायुर्होपासतेऽमृतम्' ॥ इति मन्त्रः ।

प्रकृते । काठिन्याद् व्याकुर्वन्ति स्म ज्योतिषा तेजोवाचानिति व्याख्यातम् । विकल्परूप इति केषां-चिदन्नं केषांचिज्योतिरिति स च पूर्वतन्त्रे परिसंख्याविधिनिरूपणे विकल्पस्य दोषत्वकथनात् । तुल्येति अन्नज्योतिर्ग्रहणयोस्तुल्यबलत्वम् । अतिरात्रे षोडशिनं गृह्णाति नातिरात्रे षोडशिनं गृह्णातीति श्रुतिज्यो-तिष्टोमस्य संस्थाविशेषेस्ति । अनुष्टुप्त्वादिति यथाह जैमिनीयन्यायमालविस्तरे सत्त्वप्यष्टदोषेषु गलन्त-रामावाद् श्रीह्रियववत् विकल्पोस्त्विति तत्र श्रीह्रियवविकल्पो द्वादशतृतीयपादे चतुर्थाधिकरणे श्रीहि-मिर्वजेत यवैर्यजेत इति श्रुत्युपन्यासेनोपपादितः । व्यक्तीति दशमसाष्टमे पादे तृतीयाधिकरणेस्ति अतिरात्रेवेदादतिरात्रव्यक्तिभेदेन । इदमपि तत्रैव । पर्युदासार्थवादनिषेधेषु निषेधार्थमङ्गीकृत्य न चात्रापि व्याघातः शङ्कनीयः । अनुष्ठानविकल्पाङ्गीकारेण भिन्नप्रयोगविषयत्वात् । सत्त्वप्यष्टदोषेषु गलन्तरामावात् श्रीह्रियववत् विकल्पोऽमुपेतव्यः । तस्मात्प्रतिषेध इति राद्धान्त इति इयमुपपत्तिरपि । तद्द्व दार्ष्टान्तिके योजयन्ति प्रकृत इति । ब्रह्मणोतिरात्रस्थानीयत्वम् । यस्मिन् पञ्च पञ्चजना इत्यत्र यच्छब्दार्थस्य ।

भाष्यप्रकाशः ।

ब्राह्मणां प्राणादीनामन्यान्यत्वेन युगपद् ब्रह्मीतुमञ्जकिरिति शङ्काम् । प्रकृतेऽपि तेषामेव सत्त्वेन ब्राह्मकश्चन्द्रमात्रभेदस्य तत्तत्पाठकरूपाधिकारिभेदाद् ब्रह्मीतुं शक्यतया मुखेनैवेत्यप्येतिष्ठिः । भाष्यं तु निगदव्याख्यातमेवेति श्रुमम् ॥ १३ ॥

इति तृतीयं न संख्योपसंग्रहाधिकरणम् ॥ ३ ॥

रश्मिः ।

एद्यन्ते षोडशिग्रहणाग्रहणे उक्ते दार्ष्टान्तिकेऽन्नसाम्नमित्यस्य ग्रहणाग्रहणे ते प्राणाद्यन्तर्गते इति । प्राणादीनां ब्राह्मकत्वमाहुः प्राणस्याणामिति । अन्येति अन्येषां काण्वानामन्यत्वम् । कर्मण्यतिहारामावात् समासः । समासवत् सुपः सोरभावश्च तद्धितसमासिसमीपे सर्वनाम्नो द्वे विहिते कर्मण्यतिहारे सर्वनाम्नो द्वे वाच्ये समासवच्च बहुलम् । बहुलग्रहणात् अन्यपरयोर्न समासवत् । इतरशब्दस्य तु नित्यम् । असमासवद्भावे पूर्वपदस्य सूपः सुर्वक्तव्यः अन्योन्यं विप्रा नमन्तीतिवत् । अन्यमित्यस्य द्वित्वे पूर्वपदस्य सुपः सौ रूपसिद्धिः । ग्रहीतुमिति षोडशिग्रहणाग्रहणवत् । प्रकृत इति काण्वपाठे । तेषामिति सोऽयं गकार इतिवत् । तेषां भाष्यंदिनपठितानां प्राणादीनामेव सत्त्वेन । ब्राह्मकौ शब्दौ अन्नज्योतीरूपौ तावेव ब्राह्मकश्चन्द्रमात्रौ तयोर्भेदस्य । तत्तत्पाठकेति काण्वभाष्यंदिनपाठकेत्यर्थः । ग्रहीतुमिति षोडशिग्रहणाग्रहणयोर्ग्रहणवत् । षोडशी ज्योतिष्टोमसंख्या । स्वयमेकोऽपि ज्योतिष्टोमः समासिभेदात् मिथते यतो यज्ञायज्ञीयस्तोत्रेण समासावभिष्टोम इत्युच्यते । तस्मादपि खोत्रादूर्ध्वानुक्त्यस्तोत्रेण समासावुक्त्य इत्युच्यते । अतिरात्रे षोडशिनमित्यादिमन्त्रेण समासौ षोडशीत्याशुच्यते । इत्येवं सप्तसंख्यावान् ज्योतिष्टोमः । श्रीभागवते तृतीयद्वादशेष्याये—

‘षोडश्युक्त्यौ पूर्ववक्त्रात् पुरीष्यभिष्टुतावय ।

आसौर्यामातिरात्रौ च वाजपेयं स गोसवम्’ ॥ इति वाक्यम् ।

अभिष्टुत् अभिष्टोमः पुरीष्या अग्रयः चयनात्मकाः पुरीषं यस्यास्तीति पुरीषी च अभिष्टुत् पुरीष्याभिष्टुतौ समासान्तः आसौर्यामः अतिरात्रस्यैव मूला सविसेषोतिरात्र इत्यर्थः । वाजपेयोपि स्वतन्त्रो महाफलः । गोसवः गोसत्रं तयोरपि सहभाषः । इति सुषोषिनी । शंकराचार्यभाष्ये तु कथं पुनरुभयेषां तुल्यवदिदं ज्योतिः पठ्यमानं समानमन्नगतया पञ्चसंख्यया केषांचिद्भूयते केषांचिन्नेति अपेक्षामेवादित्याह भाष्यंदिनानां समानमन्नपठितप्राणादिपञ्चतया लनाच्चास्मिन् मन्त्रान्तरपठिते ज्योतिष्यपेक्षा भवति तदलभाष काण्वानां मत्त्वपेक्षा अपेक्षामेदाच्च सप्तानेपि मन्त्रे ज्योतिषो ग्रहणाग्रहणे यथा समानेप्यतिरात्रे वचनभेदात् षोडशिनो ग्रहणाग्रहणे तद्दत् इत्युक्तम् । ननु व्याख्यानं पूर्वमेवेति भाष्यमात्रं व्याकृतमन्यत्कृतो न व्याकृतमित्याशङ्कामाहुः भाष्यं स्थितिः । अत्र यस्मिन् पञ्च पञ्चजना इति विषये संशयः अत्र पञ्च पञ्चजना इति प्रोक्ताः पदार्थाः किं सांख्यशास्त्रोक्ततत्त्वानि आहोस्मिच्छ्रुतिप्रोक्ताः प्राणचक्षुःश्रोत्रमनोबुद्धिसंज्ञकाः इति । पूर्वपदस्तु सांख्यशास्त्रप्रसिद्धायाः पञ्चविंशतिसंख्याया अत्रावभासनात् सांख्यतत्त्वानि पञ्च पञ्चजना इति । सिद्धान्तस्तु वाक्यशेषोक्ताः प्राणादवयवः पञ्च पञ्चजनाः इति । संगतिस्तु पूर्वाधिकरणोक्ता । किं च पञ्चपदं पञ्च व्यक्तीकरणे म्या. भा. सेद्, पञ्च विस्तारे सुरा प. सेद् ।

‘संज्ञासु धातुरूपाणि प्रत्ययाश्च ततः परे ।

कर्णाद्विधादनूपन्वमेतच्छास्त्रादिषु’ ॥

कारणत्वेन आकाशादिषु यथाव्यपदिष्टोक्तेः ॥ १४ ॥ (१।१।४)

श्रुतेर्विप्रतिषेधात् स्मृतिरेव प्राप्नोति मतं दूरीकर्तुं श्रुतिविप्रतिषेधो नास्ती-  
त्यधिकरणमारभते । तत्र श्रुतौ सृष्टिमेवा बहवः कश्चिदाकाशादिका । 'आत्मन  
आकाशः संभूतः' इति । कश्चित् तेजःप्रसृतिका । तत् तेजोऽसृजतेति । कश्चिदन्य-

भाष्यप्रकाशः ।

कारणत्वेन आकाशादिषु यथाव्यपदिष्टोक्तेः ॥ १४ ॥ ननु पूर्वाधिकरणैः  
सांख्यमतस्य भौतत्वे निराकृते पुनरस्य किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायामधिकरणप्रयोजनमाहुः  
श्रुतेरित्यादि । स्मृतिरिति सांख्यस्मृतिः । मतमिति सांख्यामितम् । नास्तीति इति  
बोधनाय । विप्रतिषेधबोधकं विन्यमाहुः तत्रेत्यादि । असृजतेत्यन्तम् । अन्यथैवेति युगपत्  
साक्षात् । संशयस्तु एकस्यां सृष्टौ वक्तव्यायामेवं विप्रतिषेदनानाप्रकारकमनेन तदनिर्वाचिकं  
श्रुतिं विद्वैकप्रकारनिर्वायिका स्मृतिरेवादर्तव्या ? उत, विप्रतिषेधं परिहृत्य सर्वस्मृत्युपजीव्या  
रक्षितः ।

इति पथेः कनिष्ठं कर्तरि, तथा च व्यक्तीकृतशुद्धिवृत्तीनां जनाः पञ्च व्यक्तिकारका प्राणाद्वच  
इत्यर्थो भवति न कृत्वा प्राणादयोर्थाः । रुडेर्वेदान्तानङ्गत्वात् । योगबोधकव्याकरणसाङ्गत्वात् ।  
न च भाष्ये यौगिकार्थः कुतो न कृतः इति शङ्काम् । भगवदिच्छया प्रसिद्धो योर्वैख्यारत्वात्  
भाष्यस्य, उक्तार्थाविरुद्धत्वाद्वा भाष्यसेति ॥ १३ ॥

इति तृतीयमधिकरणम् ।

कारणत्वेन आकाशादिषु यथाव्यपदिष्टोक्तेः ॥ १४ ॥ श्रुतेरित्यादीति ।  
भाष्ये । विप्रतिषेधात् अनेकधा विरुद्धप्रतिनिधिप्रापणात् । श्रुतेर्हेतोर्ब्रह्मणो विप्रतिषेधात् । प्राप्नोति ।  
अप्रमर्शः । ननु प्रथमस्य तृतीयपादे औदुम्बरी स्पृष्टोद्गायेदिति श्रुत्या औदुम्बरी सर्वा वेद्यितव्येति  
कश्चित्प्रमाणमित्युक्ते प्राप्नोति बुद्धिरेव नोदेतीति चेन्न । मूढप्राहेण स्मृतिसंग्रहात् । तथाहि औदुम्बरी  
व्येतिद्योने सदोनामकस्य मण्डपस्य मध्ये काचिदौदुम्बरीशाखा निखन्त्यते तस्याश्च वेद्यं वाससा स्पर्शते  
इति श्रुतिसुखरहिता स्मृतिरप्रमाणम् । सांख्यस्मृतिस्तु तच्छास्त्ररूपा अष्टकाः कर्तव्या इति वाच्य-  
ब्रह्मज्ञानं सांख्यानम् ।

'एकं सांख्यं च योगं च वेदारण्यकमेव च ।

परस्परान्नान्येतानि पञ्चरात्रं च कथ्यते' ॥

इति परस्परान्नत्वात् । तथा चैतन्मतम् । तदुक्तं 'यावानर्थं उदपाने' इति गीतायाम् ।  
'सांख्योप्येकः सदादतः' इति निबन्धे । तृतीयाधिकरणे सदाचारस्य मानत्वोक्तेः । दूरीकर्तुमिति  
कथं अज्ञानात्वेन पाषण्डित्वापादकं दूरीकर्तुमधिकरणमारभत आचार्यः । ननु श्रुतिविप्रतिषेधोऽस्ति  
इति व्यक्तोधिकरणारम्भः इति चेत्तत्राहुः श्रुतीति । नास्तीति बोधनायेति योजनामाहुः प्रकाशे  
श्रुतिरिति । तत्रेति भाष्यं व्याकर्तुमाहुः विप्रतीति । युगपदिति । अत्रेतनश्रुतिद्वये द्रष्टव्यम् ।

'पूतस्माद् ब्रह्मणः प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च ।

खं वायुर्ज्योतिरापः पृथ्वी विश्वस्य धरिणी' इति ॥

श्रुतौ कथं ननु । इदं परिदृश्यमानं सर्वं ब्रह्म कर्तुं असृजत इति तैत्तिरीये साक्षात् । एवं पूर्वोक्ता-  
वैश्विन्ने । द्वितीया अन्योन्वे येतकेतुपाख्याने । सर्वस्मृतीति इदमुपपादितं पूर्वतत्रे प्रथमस्य तृतीयपादे



यैव । 'एतस्माज्जायते प्राण' इति । 'इदं सर्वमसृजत' इति च । एतन्न क्रमव्युत्क्रमानेक-  
विधसृष्टिप्रतिपादकत्वाद् वस्तुनो द्वैरूप्यासंभवाद्, 'ग्रहान्स्वा अनु प्रजा पद्मावः  
प्रजायन्ते' इतिवत् सृष्टिवाक्यानामर्थवादत्वेन ब्रह्मस्वरूपज्ञानार्थत्वादध्यारोपाप-  
वादन्यायेन न वेदाद्ब्रह्मणः कारणत्वं सिध्यति । अतः परिहृयमानजगतः कारणा-  
न्वेषणे क्रियमाणे बाह्याबाह्यमतभेदेषु सत्सु कपिलस्य भगवज्ज्ञानांऽशावता-  
रत्वात् तन्मतप्रकारेणैव जगद्व्यवस्थोचितेत्येवं प्राप्ते, उच्यते । न सृष्टिभेदेषु

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुतिरेवादरणीयेति । अनिर्णायकत्वद्वयपजीव्यता च संदेहबीजम् । तत्र संशयस्य पूर्वपक्षयुक्ति-  
भिरैवावगमात् तमनुत्वा पूर्वपक्षमेवाहुः एवमित्यादि । क्रमव्युत्क्रमेति नानाविधक्रमैर्नाना-  
विधव्युत्क्रमैश्चेत्यर्थः । सृष्टिवाक्यानीतिपाठे त्वर्थवादत्वेनेत्यस्मात्, ग्राह्याणीति शेषो बोध्यः ।  
शेषं स्फुटम् । एतत्समाधिं व्याकुर्वते न सृष्टीत्यादि । अयमर्थः । श्रुतयो हि ब्रह्मणस्तन्मा-  
हात्म्यस्य च बोधनार्थं प्रवृत्ताः । 'बन्दिनस्तत्पराक्रमैः' इति श्रीभागवते वेदस्तुतौ वाक्यात् ।  
तत्रापि माहात्म्यमेव गृह्यम् । बोधनद्वारत्वात् । न चाध्यारोपापवादन्यायादरे ब्रह्मस्वरूप-  
प्रतिपत्तिः । उन्मत्तादिप्रलाप इव तत्रापि वाक्ये अप्रामाण्यस्य, श्रुतौ च प्रतारकत्वस्य स्फूर्त्या

रक्षितः ।

विमता स्मृतिर्वेदमूला वैदिकमन्वादिप्रणीतस्मृतित्वात् उपनयनाध्ययनादिस्मृतित्वत् न च वैयर्थ्यम् ।  
अस्मदादीनां प्रत्यक्षेषु परोक्षेषु नानावेदेषु प्रकीर्णस्यानुष्ठेयार्थसैकत्र संक्षिप्यमाणत्वात् । अनिर्णयेति  
नन्वेतेषां पदानां श्रुतौ कुतोऽनिर्णायकत्वमिति चेन्न पुराणोपबृंहितस्य वेदस्य निर्णायकत्वात् । तमिति  
संशयम् । नानेति नानापदार्यो भेदः अनेकपदे नञोर्यः । आश्रयतया एकभेदोऽन्यत्रैकसां  
संख्येयायां विधायां सा भेदविशिष्टा । नानापदार्योपि भेदः आश्रयतया विधासु । अतो भाष्योक्ता-  
नेकविधापदस्य नानाविधापदसैकार्थत्वम् । 'नानानेकोमयार्थयोः' इति विश्वाच । तथा च क्रमव्युत्क-  
्रमाभ्यामनेकविधानां सृष्टीनां प्रतिपादकत्वादिति भाष्यार्थप्राप्त्येपि क्रमव्युत्क्रमयोरनेकविधानां  
सृष्टीनां प्रतिपादकत्वादित्यर्थं क्रमव्युत्क्रमसंबन्धनेकविधासंबन्धिनी न सृष्टीनामित्यर्थेनेकविधानां  
क्रमव्युत्क्रमयोरपि मानादेवमर्थ उक्तः । शेषमिति । वस्तुनो ब्रह्मणः । द्वैरूप्यं विकृतत्वम् ।  
अतः प्रकृतिर्मायाऽविद्या वा कर्त्रो पुरुषोऽसंग इति भावः । गृहानिति श्रुतौ वै निश्चये गृहानिति  
द्वितीयाऽनोर्योर्गो ज्ञेया । श्रुतिस्तु षष्ठाक्षरपञ्चमाध्याये । अर्थवादत्वेनेति दृष्टान्तोऽर्थवादोऽनुवादा-  
त्मकः प्रत्यक्षसिद्धार्थानुवादात् । 'अग्निर्हिमस्य भेषजम्' इतिवत् । दार्ष्टान्तिकेऽप्यर्थवादत्वं आधे गुणानु-  
वादात्वं वा 'आदित्यो यूपः' इतिवत् । गुणवादरूपार्थवादत्वम् । आकाशाद्वासुरित्यत्रायवा अन्नः पृथिवी-  
त्यत्रान्नु पृथिव्युपादानत्वरूपप्रत्यक्षविरुधार्थबोधकत्वविरोध इति । आदित्ये यूपे आदित्यत्वरूप-  
प्रत्यक्षविरुधार्थबोधकत्वविरोधवत् । ननु सांख्यमते निराकर्तव्ये भाट्टमतस्य किं प्रयोजनमिति  
चेदुच्यते । मायाप्रकृत्यविधावादा अपि श्रौता इति भाष्यस्यानुमानिकसूत्रे दर्शनाभ्यासावादिनां  
व्यवहारे भाट्टमताङ्गीकारात् तजुच्ये सांख्यमतेपि भाट्टमतबोधनस्यैव प्रयोजनत्वात् । ब्रह्मेति  
'असन्नो ह्ययं पुरुषः' सांख्यसूत्रोक्तब्रह्मस्वरूपेत्यादिः । अध्यारोपेति जगज्जन्मादिकर्तृत्वं तटस्व-  
लक्षणं काकवन्तो देवदत्तस्य गृहाः इतिवत् । इदं मायोपहितस्य ब्रह्मणः, अयमेवाध्यारोप इत्युच्यते ।  
अस्मापवाद इदानीमुच्यते अपवादो नाम अधिष्ठाने आन्त्या प्रतीतस्य तद्ब्रह्मतिरेकेणामावनिश्चयः ।

रश्मिः ।

यथा शुक्त्यादौ भ्रान्त्या प्रतीतस्य रजतादेः शुक्तिव्यतिरेकेण नेदं रजतं किं तु शुक्तिरित्यभावनिश्चयः, अनेन न्यायेन । तत्त्वानुसंधानेस्य प्रपञ्चः । न वेदादिति 'अयात आदेशो नेति नेति' 'नेह नानास्ति किंचनेति' अपवादरूपद्वेदात् । बाह्येति बाह्या नास्तिकाः । अबाह्याः प्रच्छन्नबोधः माया-प्रकृत्यविधावादिनः । ज्ञानेति तृतीयस्कन्धे कपिलोपाख्याने । एवं शेषं स्फुटमित्यर्थः । अत्र वेदार्थस्य निर्गुणसगुणरूपस्य आरोपापवादसंगत्यधीनत्वं सतो द्वारोपापवादयोः वेदस्यार्थवादत्वं स्वार्थे प्रमाणाभावोपपादने बाधकाभावादतो निर्वाहकसंगतिं सूचयितुं श्रुतिविप्रतिषेधं निषेधन्ति अतोभारोपापवादसंगतिनिषेधतात्पर्यमिति । अनेनाशयेन भाष्यं विवृण्वन्ति अयमर्थ इति । स्यादिति द्वारोपापवादसंगत्या वेदार्थः स्यात्चेर्हि अधिष्ठाने भ्रान्त्या प्रतीतस्य जगत्कर्तृत्वादेः तद्व्यतिरेकेणाभावनिश्चयः न त्वेवं श्रीभागवते क्वचिच्छ्रयमाणोप्यध्यारोपापवादो न सार्वत्रिकः । जगन्मिथ्यात्व एव जगज्जन्मादिकर्तृत्वापवादापत्त्या जगन्नित्यत्वबोधकश्रीभागवतविरोधात् । किं तु पुराणमतत्वेन पुराण एव । भगवदिच्छावशात् । अतो वेदस्तुतिवाक्यं श्रीभागवतीयं वक्ष्यन्ति तदाहुः श्रुतय इति । माहात्म्यं देवत्वं तच्च पदजन्यपदार्थो भवति । अत्र पदज्ञानं तु करणं 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते' इत्याद्युक्तपदानां ज्ञानं करणं, माहात्म्यरूपपदार्थधीस्तद्वोधनरूपा द्वारं, शाब्दबोधः फलम् । स च यतो यच्छब्दार्थभूताभिन्ननिमित्तोपादानिका प्रत्यक्षभूतकर्तृका जनिरिति । नन्वध्या-रोपापवादानङ्गीकारे वस्तुनो वैरूप्यापत्तिस्तदङ्गीकारे ब्रह्मस्वरूपस्य शुद्धबुद्धमुक्तस्वभावासङ्ग-रूपस्य प्रतिपत्तिः प्रकृत्यादेर्वैरूप्यादित्याशङ्कते वादीत्याहुः न चेति । इति शङ्कामिति योजनीयम् । तत्रापि वेदान्तेष्वपि यत्र विधिं परिकल्प्यार्थवादा योज्यन्ते तत्रेत्यर्थः । प्रत्यारेति प्रकृष्टतारको द्वैत्यः 'प्रवृत्तिं च निवृत्तिं च जना न विदुरासुराः' इत्युक्तस्तत्त्वस्फूर्त्या । अत इति । तादृश्याया-नादरणसमानाधिकरणा कारणस्य सिद्धिः । कालोधिकरणम् । अयमर्थः यावत्कालशुक्तन्यायादर-क्षावत्कालं न कारणसिद्धिः वेदस्यार्थवादत्वेन स्वार्थे प्रामाण्याभावात् कारणत्वबोधकस्य । यदा तु शुक्तन्यायानादरस्तदा तु वेदस्यानधिगतार्थगन्तुत्वलक्षणप्रामाण्यम् । निर्वाहकसंगत्या स्फोरणात् । ननु कोक्त्यं संगतिरिति चेन्न श्रीभागवत एव—

'ब्रह्मन् ब्रह्मण्यनिर्देश्ये निर्गुणे गुणवृत्तयः ।

कथं चरन्ति श्रुतयः साक्षात्सदसतः परे' ॥

इति राज्ञा पृष्ठः श्रीशुकः स्वरूपलक्षणं त्यक्त्वा 'बुद्धीन्द्रियमनःप्राणान् जनानामसृजत्प्रभुः' इति तटस्थलक्षणमाहेति । न च गुणवृत्तय इति श्रुतिविशेषणात् आरोपापवादोपीति वाच्यम् । 'अयातो ब्रह्मजिज्ञासा' इति प्रतिज्ञाय 'जन्माद्यस्य यतः' इत्यवदद्यतो व्यासः अत्राप्येवमिति चेन्न पूर्वं स्वरूपलक्षणमित्यादसंदिग्धत्वेपीति सहृदयैर्विचारणीयम् । निर्गुणब्रह्म प्रतिज्ञाय सगुणनिरूपणे न्यासस्य प्रतिज्ञाहानिरूपनिग्रहस्थानापत्तिरूपक्रमविरोध इत्यलम् । विद्वन्मण्डने निर्गुणसगुणप्रति-पादकश्रुतिभागौ कल्पयित्वा बाध्यबाधकभावविचारे

'अभेदादनुपाधित्वाज्जगदप्रत्ययासितः ।

सर्वाधारत्वतस्तावच्छक्तित्वाज्जास्य बाधनम्' ॥

इत्यस्याः कारिकायाः विवरणे । किं च ब्रह्मनिरूपकमहावाक्ये त्वन्मते सृष्टिनिरूपकाणि प्राक्स्थान्यसंगतानि स्युः तदनिरूपकत्वात् । नन्वस्ति संगतिरध्यारोपापवादलक्षणा । तथाहि शुद्धब्रह्मणो

ब्रह्मणः कारणत्वे विप्रतिपत्तिः । सर्वप्रकारेषु तस्यैव कारणत्वोक्तेः । आकाशादिषु कारणत्वेन ब्रह्मं यथा व्यपदिष्टमेवैकत्र, अन्यत्रापि तदेव कारणत्वेनोक्तम् । 'न तस्य कार्यं करणं च विद्यते' इत्यादिनिराकरणं तु लौकिककर्तृत्वनिषेधपरम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

विश्वासनाशप्रसङ्गात् । अतस्तस्य न्यायस्थानादरे कारणस्य सिद्धौ न सृष्टिप्रभेदेषु ब्रह्मणः कारणत्वे विप्रतिपत्तिः । सर्वप्रकारेषु कारणत्वोक्तेः । तदेतदाह कारणत्वेन आकाशादिष्विति । आकाशतेजःप्रभृतिषु क्रमिकेषु प्राणादिषु चाक्रमिकेषु कार्येषु कारणत्वेन यथाव्यपदिष्टोक्तेः । एकत्र यथैव सर्वैश्वर्यसर्वेश्वरत्वसर्वात्मत्वैकत्वाद्वितीयत्वसंविदानन्दरूपत्वादिष्वर्भवपया कारणत्वेन व्यपदिष्टमेवमन्यत्रापि तदेव कारणत्वेनोक्तं, तस्मादिति । नच, 'न तस्य कार्यम्' इति निषेध-  
रहितः ।

दुर्ज्ञेयत्वेन तज्ज्ञापनाय जगज्जननमुक्त्वा कर्तृत्वभोक्तृत्वे प्रतिपाद्य तद्द्वारा सोपाधिके ब्रह्मणि बुद्धौ सिद्धायां शास्त्रारुन्धतीन्यायेन पूर्वोक्तमपोष्य कर्तृत्वाद्यपेतं ब्रह्म पश्चाद्बोध्यते इति चेन्नैवं वक्तुं युक्तं जगदप्रतीतिप्रसङ्गात् । तथाहि न हि जगत्प्रतीतिः श्रुतिसिद्धा येन पूर्वं बोधयति पश्चाद्विषेधतीत्युच्येत किंतु लौकिकसिद्धा । तथा च तत्र कर्त्रपेक्षायाम् कर्तारभेदोपदिशतीति वक्तुं युक्तं न तु लोकसिद्धमेव जगदनुष्य तत्र कर्तृत्वं बोधयित्वा पश्चाद्विषेधतीति । तथा सति कार्यस्य प्रतीति-सिद्धत्वेन कर्त्रन्तरस्याभावाच्च जगत एवासंभवेनानुवादो बाधितविषयः स्यादित्यादिना । जगत्प्रतीतिरत्र शाब्दी श्रुतिसिद्धेति चेन्न नित्यानित्यसंयोगमिया इमानि भूतानि इत्यत्र शाब्द्यास्तस्या अभावात् । आधिदैविकानीमानि भूतानीति प्रतीतिः श्रुतिसिद्धा, आधिभौतिकमृत-विषयिणी स्वियम् । इदंपदप्रयोगात् । नन्विमानि भूतानीत्यत्राधिदैविकप्रतिपादकान्याधिभौतिकप्रति-पादकानीति चेन्न आधिदैविकप्रतिपादकानि सन्तीदृशस्थलेऽभियुक्तप्रसिद्धाधिभौतिकेष्वर्थेषु तात्पर्य-वन्तीत्यभ्युपगमात् । सादृश्यात्स्मारकाणि आधिभौतिकानां वा । तथा च निर्वाहकसंगतिः स्फुटति । 'न कर्तृत्वनिषेधो ब्रह्मणि शक्यनिरूपणः' इति विद्वन्मण्डनात् । किमन्यद्ब्रह्मज्ञाननिर्वाहकमिति जिज्ञासया सृष्टिनिरूपकवाक्यानां निरूपणात् । प्रकृतमुच्यते । कारणस्य सिद्धाविति सामाना-धिकरण्ये सति सप्तमी 'सिद्धिसमानाधिकरणं न सृष्टीत्यादिभाष्योक्तमित्यर्थः । तथाहि । निर्वाहक-संगत्यर्थवादत्वनिवृत्तौ सर्वकारणप्रतिपादकानां 'आत्मन आकाशः संभूतः' इत्यादीनां स्वार्थे प्रामाण्योपपत्तौ तदुक्तेषु सर्वप्रकारेषु तस्यैव न तु प्रकृतेः कारणत्वोक्तिस्तस्याः । न सृष्टिभेदेषु ब्रह्मणः कारणत्वे विप्रतिपत्तिरिति भाष्यार्थः प्रकाशेन सिद्धः । न च कारणस्य सिद्धावित्यन्तप्रकाशस्य न सृष्टीत्यादिभाष्येणान्वयोस्त्विति शक्यम् । अस्य भाष्यस्य सिद्धत्वापत्त्या सर्वप्रकारेष्विति भाष्यस्य न सृष्टीत्याद्यर्थसाधकस्य वैयर्थ्यापत्तेः । आहृति सूत्रकार आह । कारणत्वेनेति । सूत्रव्याख्याने-नैवाकाशादिष्विति भाष्यं विवृण्वन्त आहुः आकाशातेज इति । स्पष्ट्यांभुवुः एकमेति । 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते' इत्यत्र 'जन्माद्यस्य यतः' इत्यधिकरणे मुख्यतयोक्तेः । सर्वमेति जगदुपादानापरोक्षज्ञानचिकीर्षाकृतमित्यं जगत्कर्तृत्वं तेन 'यः सर्वज्ञः' इति श्रुत्युक्तसर्वमेति । मनसाप्याकलयितुमशक्यस्य विचित्रसन्निवेशस्य सर्वेश्वरतिरिक्तकारणसंभवात् सर्वेश्वरत्वेति । समवायित्वात्सर्वात्मत्वेति अनेकेष्वेषु सस्य विसंभरित एकत्वेति । एकरसत्वव्याहत्यापत्तिरतोऽ-द्वितीयत्वेति । सगुणत्वं स्यादतः सविदानन्दरूपत्वेति । आदिपदेन वैषम्यनैर्ब्रह्मापसिवारणाव-कृतप्रयत्नापेक्षत्वम् । व्यपदिष्टमिति यथा प्रयावद्व्यपदिष्टम् । तस्योक्तिरिति सूत्रेण न तु व्यपदिष्टमनतिक्रमेति यथाव्यपदिष्टमित्यप्ययीभावो व्याख्यानात् । अन्यमेति उक्तेषु 'आत्मन आकाशः संभूतः' इत्यादिषु । न तस्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स न च मेति । श्वेताश्वतरे षड्भाष्याये ।

तस्यैव प्रतीतेः । सर्ववैलक्षण्यार्थं वैदिकानामबाधितार्थैकवाक्यत्वस्याभिप्रेत-  
त्वाविति चकारार्थः । कार्यप्रकारे भेदस्तु माहात्म्यज्ञापको न तु वाचकः । बहुधा  
कृतिसामर्थ्यं लोकेऽपि माहात्म्यसूचकमिति । तस्मान्न श्रुतिविप्रतिषेधात्  
स्मृतिपरिग्रह इति सिद्धम् ॥ १४ ॥

इति प्रथमाध्याये चतुर्थपादे एकसूत्रं यथा व्यपदिष्टाधिकरणं चतुर्थम् ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुतिव्याकोपः । तस्य लौकिककर्तृत्वनिषेधपरत्वात् । निषेधकवाक्योत्तरार्थे 'स्वामाविकी ज्ञान-  
बलक्रिया च' इति स्वामाविक्रियासद्भावप्रतिपादनात् । द्वितीयपादे समाध्यधिकनिषेधात् ।  
कार्यकारणसापेक्षलौकिककर्तृत्वनिषेधस्यैव प्रतीतेरिति । चकारसूचितं हेत्वन्तरमाहुः सर्ववै-  
लक्षण्येत्यादि । वैदिकानामिति पदवाक्यानाम् । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । उक्तरीतौ कस्या  
अपि श्रुतेर्व्याकोपाभावात् तथेत्यर्थः ॥ १४ ॥

इति प्रथमाध्याये चतुर्थपादे चतुर्थमेकसूत्रं यथाव्यपदिष्टाधिकरणम् ॥ ४ ॥

रश्मिः ।

'न तस्य कार्यं करणं च विषयते न तत्समभाष्यधिकम् इत्यते ।

परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते स्वामाविकी ज्ञानबलक्रिया च' ॥ इति ।

लौकिकेति तत्त्वं तु कार्यस्य घटादेः कारणं समवायिनिमित्तं तज्ज्ञानरूपं तत् सापेक्षत्वं  
अलौकिकत्वं प्रबन्निष्ठमभिन्ननिमित्तोपादानत्वम् । इच्छाया धर्मत्वेन कार्यत्वादन्यानेष्वत्वं च ।  
एतदेवाहुः कार्यकारणेति तस्यैवेत्यादिभाष्यविवरणमिदम् । तथा च तस्यैवेत्यादिभाष्यस्यार्थ-  
स्तावत् तस्य कार्यकारणसापेक्षलौकिककर्तृत्वनिषेधस्यैव प्रतीतेः । कस्मै प्रयोजनायेत्याहुः सर्वेति ।  
न च पदार्थकारणेभ्यो वैलक्षण्यार्थम् । न च कामधेन्वादेर्नवतत्त्वान्तर्गतत्वेन न नवपदार्थकारणेभ्यो  
वैलक्षण्यमिति शङ्कम् । कामधेन्वादेः कार्यत्वेनाकार्यत्वेनोपि वैलक्षण्यस्य विवक्षणात् । अत्र नैयायिक-  
शुक्तिसंचार इति सर्वेति भाष्यस्यार्थान्तरं चाहुः चकारेति । चकारार्थोऽग्रे वाच्यस्योनायमर्थः  
सूच्यते । भाष्येस्योक्तार्थेन चकारार्थो वैदिकानामित्यादिध्वनितः अनधिगतो यः सृष्टिभेदेषु प्रबन्धः  
कारणत्वे विप्रतिपत्त्यभावोर्थः तस्य गन्तृत्वं तस्य प्रमाण्यस्य 'आत्मन आकाशः संभूतः' इत्यादिषु  
विषयत्वेनोदाहृतेषु सत्त्वात् । वैदिकानां लोकानधिगतो यो अबाधितार्थः पूर्वोक्तस्वसाधिकरणा-  
त्यकेनार्थेऽस्यैकवाक्यत्वस्य तथा च सर्ववैलक्षण्यं चकारेण सूच्यत इत्यर्थः । अनधिगतार्थगन्तृत्वं  
प्रामाण्यमित्यत्र चकारो मानमित्युक्तम् । तथा च व्याकरणादिना श्रुत्यर्थे कृते 'यस्तर्केणानुसंधत्ते स  
धर्मं वेद नेतरः' इति तर्कादिसंपातेनाधिगतार्थगन्तृत्वं प्रामाण्यं दुष्टं भवेत् । एवं तु श्रुत्यनुकूलतर्कं प्रष्टुं  
नैवा तर्केण मतिरापनेयेति श्रुत्या यथार्थवस्तुज्ञानं भवतीति । माहात्म्येति । 'यथा त्रिविधमक्तेषु  
त्रिविधा भगवत्कृतिः' देवत्वबोधकम् । यथा वा दशविधलीला देवत्वबोधिका । लोके इति स्मृतौ  
व्यासदीनां माहात्म्यस्य वाचकं माहात्म्यपदं, सूचकं तु बहुधा कृतिसामर्थ्यं पदमर्थो वा काव्यप्र-  
काशे अर्थस्य व्यञ्जकत्वं यथा 'सर्वेषां प्रायशोर्षानां व्यञ्जकत्वमपीष्यते' इति । तत्त्वं वाच्यस्य यथा ।

'भाए चरोव अरणं अजहु णत्थि ति साहिंनं तुमए ।

ता भण किं करविञ्जं एमेथ ण वासरो ठह' ॥

१. मातृशोषकत्वमत्र अहं नास्तीति प्रापितं त्वया । तन्न च किञ्चिन्नेवनेव न वासरः स्वामी ॥

## समाकर्षात् ॥ १५ ॥ (११४५)

पुनरन्यथाशङ्क्य परिहरति । ननु कश्चित् 'असद्वा इवमग्र आसीत्' इति कश्चित्, 'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' । तद्वैक आहुरसदेवेदमग्र आसीत् । अव्याकृतमासीत् । 'नासदासीन्नो सदासीत्' 'तम आसीत्' इत्यादिवाक्येषु ब्रह्मणोऽपि विगानं श्रूयते । तद्वैक आहुरिति वत् पक्षान्तरं संभवति । न ह्यसत्तमःशब्दैर्ब्रह्म

भाष्यप्रकाशः ।

समाकर्षात् ॥ १५ ॥ सूत्रमवतारयन्ति पुनरित्यादि । प्रकारान्तरेण श्रुतिविप्रतिषेध-  
माशङ्क्य परिहरतीत्यर्थः । अत्रापि संशयस्तद्बीजं च पूर्ववेदेव । एकस्य ब्रह्मणः कारणत्वे वक्तव्ये  
नानाशब्दानां कारणे प्रयोगादिनिर्णायिकां श्रुतिं विहायेत्येतावान् विशेषः । पूर्वपक्षमाहुः ननु  
कश्चिदित्यादि । विगानमिति विरुद्धं गानम् । कै गै शब्दे । विरुद्धः शब्दः कारणान्तरबु-  
रधिः ।

माए मातः अनेन सुखानुज्ञानार्थं प्रियोक्तिः सूच्यते । घोरोव अरणं गृहोपकरणं तण्डुलादि,  
अनेनावश्यकरणीयत्वं सूच्यते । अज्जः अद्य, अनेन शीघ्रत्वं सूच्यते । खल्लु ण तिष्ठति नास्तीति  
साह्रियं कथितम्, तुमए त्वया । अनेन मया व्याजो नोत्पादितः इति सूच्यते, ता तस्मात् भण,  
भणं अनेन प्रेरणार्थः शीघ्रत्वं सूच्यते, किंकरणिज्जं किं करणीयम् । एमेय एवमेव, ण न, वासरो  
वासरः, ठाइ तिष्ठति । अनेन सायंकाले मम पतिव्रताया गमनं नोचितमित्यात्मनः शुद्धत्वं द्योत्यते ।  
त्वरया प्रेरय इति वा । अत्र व्यङ्ग्यं किमित्याकाङ्क्षायां काव्यप्रकाशे व्यङ्ग्यमुक्तम् । अत्र खैर-  
विहारार्थिनीति व्यज्यते । अत्रान्येषां मतानि नान्यविधानि । माध्वास्तु आकाशादिष्ववान्तर-  
कारणत्वेनापि स एव स्थितः । यथाव्यपदिष्टस्यैव परस्य यच्चाकाशे तिष्ठतीत्यादिनाऽकाशादिषुक्तेः ॥१४॥

इति चतुर्थाधिकरणम् ॥ ४ ॥

समाकर्षात् ॥ १५ ॥ सर्वशब्दानां परमात्मवाचिनः शब्दाः अन्यत्र समाकृष्य व्यवहियन्ते ।

'परस्य वाचकाः शब्दाः समाकृष्येतेरेष्वपि ।

व्यवहियन्ते सततं लोकवेदानुसारतः' ॥

इति पाठे चेत्याहुः तत्स्पष्टमिति नात्र सिद्धान्ते सूत्रं प्रवर्तितम् । समाकर्षादित्यधिकरणे भिन्न-  
भिन्नशब्दप्रयोगप्रयोजनं न किमपि स्फुटतीति दूषणं वक्ष्यते संगतिस्तु निर्वाहकरूपैव । विषयस्तु उक्त-  
श्रुतिरूपः । सांख्यस्मृतिरूपश्च । आकाशादिषु कारणत्वेन यथा व्यपदिष्टायाः प्रकृतेरित्येवं सूत्रार्थसंश्लि-  
त्वात् । न च स्मृतेः सूत्रविषयत्वं नास्त्यपीति युक्तम्, पूर्वतन्त्रे षष्ठेऽध्याये सत्त्वात्, तथा हि षष्ठस्य द्विती-  
यपादे षष्ठाधिकरणे 'उपनयनादिर्नियमः' इति प्रागुपनयनात्कामचारवादभङ्गा' इति स्मृतिविषय इति ।  
ननु तर्हि कुतो दूषणमष्टकाः कर्तव्या इति स्मृतिवत् प्रमाणमस्त्विति चेन्न प्रकृतिवादात्त्वेन मूलश्रुत्य-  
भावात् सर्ववैद्यनस्मृतिवत् प्रमाणत्वं न श्रुत्युक्तत्वेनेत्वल्म् । सदाचारस्यापि मातुलकन्यापरिणयवदादरः ।  
पूर्वतन्त्रे तृतीयपादे षष्ठाधिकरणे मातुलकन्यापरिणये सदाचार उक्तः । सदाचारस्य स्मृतिमूलत्वम् ।

स्मृतिस्तु—'मातुलस्य सुतामूढा मातृगोत्रां तथैव च ।

समानप्रवरां चैव त्यक्त्वा चान्द्रायणं चरेत्' ॥ इति ।

तद्वत्प्रकृतेऽपि पाठे द्विचत्वारिंशाध्याये रूद्र उवाच ।

'शृणु देवि प्रवक्ष्यामि तामसानि यथाक्रमम् ।

येषां श्रवणमात्रेण पातित्वं ज्ञानिनामपि' ॥ इत्युक्त्वा ।

भाष्यप्रकाशः ।

अनुष्णासकः । कर्मवदिति । यथा, मलवद्वाससोऽन्नं नाघादिति निषिद्ध्य अथो खल्वाहुरभ्यञ्जनं वा व क्षिया अन्नमभ्यञ्जनमेव न प्रतिगृह्यं कामनयान्यदिति पश्चान्तरं कर्मविशेष उक्तं तद्वत् ।

रश्मिः ।

‘प्रथमं हि मयोक्तं वै शैवम्’ इत्युक्त्वा ‘काणादेन तु संप्रोक्तं शास्त्रमित्युक्त्वा ‘सांख्यं तु कपिलेन वा’ इति परंपरया पातित्यसाधकवाक्यम् । समाकर्षात् । सूत्रमित्यधिकरणालोकं सूत्रम् । ननु पूर्वाधिकरणे इमाः श्रुतीरुक्त्वा ब्रह्मविगानपरिहारार्थं सूत्रमिदमिति कुतोधिकरणमिति चेन्न । पूर्वश्रुतिषु सृष्टिवैचित्र्याद्ब्रह्मणः सतो विकारित्वापरत्या प्रकृतिः कर्त्री पुरुषोऽसङ्ग इति श्रुतिविप्रतिषेधात्सृष्टिपरिग्रहस्तर्कितः । अत्र तु ब्रह्मविगानेन श्रुतिविप्रतिषेधात् सृष्टिपरिग्रहस्तर्कितः इति भेदात् । प्रकारेति प्रकारोत्र विप्रतिषेधे स च प्रकृतिः कर्त्री पुरुषोऽसङ्ग इति हेतुकः श्रुतिविप्रतिषेध इति तादृशहेतुकत्वम् तस्मादन्यः प्रकारः प्रकारान्तरं ब्रह्मविगानेन श्रुतिविप्रतिषेध इत्यत्र ब्रह्मविगानहेतुकः श्रुतिविप्रतिषेध इति ब्रह्मविगानहेतुकत्वं तेन अयं भाष्यीयान्यथाशब्दार्थः । तथा च पूर्वाधिकरणे सेश्वरसांख्यः अस्मिन्नधिकरणे निरीश्वरः सांख्य इत्यपि भेदः । पूर्ववदिति अत्रापि श्रुतिरूपो निरीश्वरसांख्यसृष्टिरूपश्च विषयः । संदेहबीजं तु अनिर्णायकत्वमुपजीवत्वं च । पूर्वस्माद्द्विशेषमाहुः एकस्येति । विशेष इति अत्रे तु एकप्रकारनिर्णायका निरीश्वरसांख्यसृष्टिरेवादेतव्या उत विप्रतिषेधं परिहृत्य सर्वसृष्ट्युपजीव्या श्रुतिरेवादरणीयेति विशेषपूरणम् । ननु कश्चिदित्यादीति तैत्तिरीये कश्चिदिति छान्दोग्ये । एवमन्याकृतमिति पुरुषविषयब्राह्मणेति । नासदासीदिति ब्राह्मणे द्वितीयाष्टकेऽष्टमाध्याये पीवोन्ना१२रजिवृद्धः सुमेधा इत्यारम्भकेस्ति वै आदिपदेन बृहदारण्यके आरणे । नेति नेतीति मूर्तामूर्तब्राह्मणे वाक्यपदोपादानं श्रुतिपदमपहाय ज्ञापयति ‘यज्ञेति नेतीत्यतदुत्सिसृष्टवः’ इति श्रीभागवतवाक्यम् । तद्वैक इति । एके मुख्यान्यकेवलाः इति कोशात् एके मुख्या आहुरित्यर्थे कर्मणा ब्रह्मत्वे पश्चान्तरे तत्कर्म तदसतो ब्रह्मत्वे पश्चान्तरं संभवतीत्यर्थः । कर्मवदित्यस्यार्थमाहुः यथा मलवदिति कर्मवत् सप्तम्यादितिः । दर्शपूर्णमासाख्य कर्मणीव तद्वैक इति श्रुतावपि पश्चान्तरं संभवतीति भाष्यार्थः । कर्मणि किं पश्चान्तरमित्याकाङ्क्षायाः माहुः यथा मलेति अयं न्यायः तृतीयस्य चतुर्थपादेस्ति प्रागवरोधानमलवद्वासस इत्यधिकरणे मलवद्वाससा न संवदेत न सदासीत नास्मान्नमघात् ब्रह्महत्यायै द्योषा वर्णं प्रतिमुच्यन्ते इति निषिद्ध्य नास्मा अन्नमयादिति श्रुत्यर्थः प्रकाशे उपन्यस्तः । तत्रायं प्रतिषेधः ऋत्वर्थ आहोस्वित् पुरुषार्थ इति संदेहे ऋत्वर्थः प्रकरणादिति प्राप्ते रजस्वला निःऋतुव्यापारा तामवरुद्ध यजेत इति वाक्यात् ऋतावप्राप्तत्वात् पुरुषे च स्वतप्ते प्राप्तत्वात्प्रतिषेधोत्र पुरुषार्थ इति स्थितम् । अभ्यञ्जनं घृततैलेन वा शुक्रं क्षीपत्नः । कामं ययेच्छम् । अन्यदिति पृथ्वी वा अन्नमिति श्रुतौ पृथ्वी प्राद्येत्यर्थः । कर्मविशेष इति दर्शपूर्णमासयोः । वेत्ति ‘असन्नोऽस भवति असन्नोऽसि वेद वेत्’ इत्यत्रासन्नत्वेतुनिन्द्या । अन्नो विषयः । श्रुतौ तैत्तिरीये । अन्येति प्रथमनिर्दिष्टा अप्यसत्प्रतिपादिकाः श्रुतयः पश्चान्तरपरत्वेन पच्यत् संघृष्टीता अन्नं प्रथमः पत्नित्यन्त्यान्नाकृतपच्यदित्तुल्यत्परस्कारेणार्थमाहुः अप्याकृतेति ।

प्रतिपादयितुं शक्यते । असन्नेव स भवतीति बाधात् । आदित्यवर्णं तमसः परस्तादिति च । तस्मात् कारणत्वेनापि श्रुतिविप्रतिषेधाद् ब्रह्म कारणं नेत्येवं प्राप्ते उच्यते समाकर्षात् । आकृष्यते स्वस्थानाद्यव्यय इत्याकर्षः सर्वेष्वेतेषु बाक्येषु असदादिपदानां न निरात्मकत्वाद्यर्था उच्यन्ते । किंतु बैलक्षण्येन ।

भाष्यप्रकाराः ।

तमसः परस्तादिति असन्नेवेत्यत्र यथावेत्तुनिन्दया बाध एवमत्र तमःपरत्वकथनेन बाधादित्यर्थः । तस्मादिति अव्याकृतपदेनाव्यक्तस्य प्रधानस्य प्रहीतुं शक्यत्वात् । श्रुतौ पश्चान्तरस्याप्यङ्गीकारादसदादिशब्दैर्ब्रह्मणः प्रतिपादयितुमशक्यत्वाच्च । शेषमतितरोहितार्थम् । अत्र समाधानं घ्नप्रकथनपूर्वकं व्याचक्षते आकृष्यत इत्यादि । कारणत्वेनेति पूर्वस्मादनुवर्तते । कारणत्वेन ब्रह्मैवादर्णीयम् । अतो नात्र श्रुतिविप्रतिषेधः । कुतः ? समाकर्षात् । आकर्षत इत्याकर्षः । समीचीनो निश्चयनार्थ आकर्षः समाकर्षस्तस्मात् । समीचीन्यं व्युत्पादयन्ति सर्वेष्वित्येति । किंतु बैलक्षण्येनेति एकश्रुत्युक्तरूपविलक्षणरूपान्तरमभिप्रेत्य श्रुत्यन्तरे तस्य तस्य शब्दस्य स्वार्थात् रश्मिः ।

श्रुताचिति तद्वैक आहुरिति श्रुतौ । तर्हि असदादिपदैः कः प्रतिपाद्य इति चेच्छृणु असन्मृत्युरिति बृहदारण्यकादसच्छब्दप्रतिपाद्यो मृत्युः 'भेनेऽसन्तमिवात्मानम्' इति लोकोक्तासच्छब्दार्थो वा । आदिपदेन 'नासदासीन्नो सदासीत्तदानीम्' इत्युक्तः सदसद्विलक्षणः पदार्थः कश्चित् । भाष्यार्थस्तु तस्माद्ब्रह्मणोपि विगानात् कारणत्वेन रूपेण श्रुतिभिरसदादिनिरूपकैः विरुद्धस्य प्रधानस्य प्रति प्रतिनिधिरूपस्य वेधात्प्रापणात् । अपिशब्देन पूर्वाधिकरणोक्ताभिरात्मन आकाश इत्यादिश्रुतिभिः वैरूप्यप्रतिपादिकाभिः श्रुतिप्रतिपाद्याद्विरुद्धस्य प्रधानस्य प्रति प्रतिनिधिरूपस्य प्रापणाच्च ब्रह्मकारणं नेति । न च श्रुतेर्विप्रतिषेधादिति भाष्ये षष्ठीतत्पुरुषाङ्गीकारात् तद्गोचर इति शङ्कम् । कर्मादीनामपि संबन्धसामान्यविवक्षायां षष्ठ्येवेति षष्ठ्यङ्गीकारात् विप्रतिषेधपदेन बाधोक्तम् । इह तु बाधपदमतिहाय विप्रतिषेधपदमुक्तम् तदन्वर्थमित्येवं समर्थितम् । सूत्रकथनेति । व्याख्यातुमिति भावः । पूर्वं तु उदेशमात्रम् । ब्रह्मैवेति जिज्ञासासूत्रादनुवृत्तम् । नात्रेति साध्यं तु भाष्यम् । एतदर्थं हेतुरूपाधिकरणावतरणात् । तथाहि ब्रह्मपक्षः न कारणमिति साध्यम् । श्रुतिविप्रतिषेधादिति हेतुः । अत्र ब्रह्मणि श्रुतिविप्रतिषेधरूपत्वप्रसिद्धिः । स्वरूपासिद्धिभेद इत्याहुः । नात्रेति अत्र ब्रह्मणि न श्रुतिविप्रतिषेधः समाकर्षादिति पूर्वसूत्रादनुवृत्तश्चकारस्तदर्थः । वैदिकानामबाधितार्थैकवाक्यत्वस्याभिप्रेतत्वाच्चेति । अधुना व्याचक्षुः आकृष्यत इतीति । समीचीनं विवृण्वन्ति निश्चयनार्थं इति यथा असदितिपदं स्वस्थानान्मृत्युरूपादर्थात् प्रच्याव्यन्ते स आकर्षः स समीचीनः । लक्षणघन्तरेण तृतीयाध्याये वक्ष्यमाणविरुद्धधर्माश्रयत्वनिश्चयनार्थः । सदब्रह्मासदब्रह्मेति सत्त्वासत्त्वे हि नकुलवद्विरुद्धौ धर्मौ । तदाश्रयत्वनिश्चयनार्थः । 'न चासन्नेव स भवति असदब्रह्मेति वेद चेत्' इति श्रुत्युक्तासत्त्वं वेत्तुरि स्यादिति शङ्कम् । विरुद्धधर्माश्रयत्वेन वेत्तुरङ्गीकारात् । समीचीन्यमिति विरुद्धधर्माश्रयत्वस्य लक्षणघन्तरानिश्चयनार्थः । निश्चयनेत्यत्र नन्यादित्वाद्भ्युः । 'सर्वेष्वित्येवादीति । भाष्ये । न निरात्मकेति । निर्गतः सत्यदार्थं आत्मा यस्मात्तच्चिरात्त्वकम् । 'असन्नेव स' इति श्रुतौ निन्दाश्रवणात् । किं स्थिति नजर्षभतुवैलक्षण्येन । प्रकृते । नजर्षभतुवैलक्षण्येन । विरोधो नजर्षः नजर्ष इत्यत्र

सर्वशब्दवाच्यत्वं च सिद्धं ब्रह्मणः । यथा 'को अद्वा वेद' । 'क इह प्राबोचत्' । 'सर्वे वेदा यत् पदमामनन्ति' । 'यतो वाचो निवर्तन्ते' । 'मनसैवानुद्गृह्यन्म' इत्यादिसर्वं विरुद्धधर्मा भगवत्युच्यन्ते । एवमनेकविरुद्धशब्दवाच्यत्वं लोक-प्रसिद्धतादृशार्थात् समाकर्षादवगम्यते । तं यथा यथोपासते तथा भवतीति फलज्ञापनार्थमसन्नेव स भवतीति यथा कंसादीनां मारकः । तद्वैक आहुरित्यत्र

भाष्यप्रकाशः ।

प्रच्यावनं कृत्वा तत्तद्रूपविशिष्टं ब्रह्मैवोच्यते । नच लक्षणापत्तिः । यतः सर्वशब्दवाच्यत्वमपि सिद्धं ब्रह्मणः । तदप्युपपादितं तद्विज्ञापयधिकरणेषु । नच सर्वत्र ब्रह्मण एव कारणत्वे वक्तव्ये विरुद्धशब्दप्रयोगस्य किं प्रयोजनमिति शङ्क्यम् । यथा को अद्वा वेदेत्यत्र सृष्टिकर्तृविषयकमज्ञानं, सर्वे वेदा इत्यत्र साधनैस्तज्ज्ञानं यतो वाच इत्यत्र वागाद्यप्राप्यत्वं, मनसैत्यत्र तत्प्राप्यत्वमित्येवं ब्रह्मणि विरुद्धा धर्मास्तत्र तत्र ते ते उच्यन्त एवमनेकविरुद्धशब्दवाच्यत्वमपि लोकप्रसिद्धो यस्तादृशधर्मविशिष्टोऽर्थस्ततः शब्दस्य समाकर्षादवगम्यते । तस्य प्रयोजनं तु तेन तेन प्रकारेण तज्ज्ञावने तादृशतादृशफलान्निरिति । तत्रोदाहरणं तु कंसादीनां मारकत्वभावनाद् यथा मृत्युः । एवमसत्त्वेन भावनादसत्त्वमिति । अतस्तत्फलार्थे समाकर्षे ब्रह्मणः कारणत्वमधुष्णमित्यर्थः । एवं सूत्रं व्याख्यायासदादिशब्दानां प्रवृत्तिनिमित्तं सिद्धान्तसिद्धं स्फुटीकुर्वन्ति तद्वैक इत्यादि ।

रश्मिः ।

धर्मविरोधोऽर्थः । अभावो वा नञर्थः । आर्थिकार्थो विरोधः । यद्वा पर्युदासो नञर्थः । सद् ब्रह्म तद्विज्ञातत्सदृशो मृत्युः असन्मृत्युरिति बृहदारण्यकात् । तथा चैकश्रुतिः सदेव सोऽप्येदमिति तदुक्तं रूपं सद्रूपं तद्विलक्षणमसदेवेदमित्यत्रासद्रूपान्तरमित्यर्थः । श्रुत्यन्तर इति असदेवेति श्रुतौ । तस्येति । असञ्चन्दस्यार्थो मृत्युस्तस्मात्प्रच्यावनं कृत्वा तत्तदसद्रूपविशिष्टमभेदेन विरुद्धधर्मा-श्रयत्वाय ब्रह्मैवोच्यते इत्यर्थः । सर्वशब्द इति भाष्यमवतारयामासुः न चेति । मृत्युवाचकस्या-सञ्चन्दस्य ब्रह्मणि लक्षणा । संबन्धस्तु भेदव्यभिचकारभावः 'मृत्युर्धावति पञ्चमः' इति श्रुतेः श्रुत्यवाचकस्यासञ्चन्दस्य लोकोक्तस्य वा ब्रह्मणि लक्षणा । 'भेनेऽसन्तमिवात्मानम्' इति लोके ज्ञानाश्रयस्य कर्तुरसद्विषयः तस्य शुद्धा सति ब्रह्मणि भागत्यागलक्षणा ज्ञानाश्रयब्रह्मणो ज्ञानविषयत्वस्य भागस्य त्यागात् । न च शुद्धा सति प्रयोग इति शङ्क्यम् । धर्मः प्रोज्झितकैतवोत्रेत्यस्य विरोधात् । तदुक्तं पद्मपुराणे उत्तरखण्डे उमामहेश्वरसंवादे गुणत्रयकथने द्विचत्वारिंशोऽध्याये ।

'बौधशास्त्रमसत्प्रोक्तं नमनीलपटादिकम् ।

मायावादमसञ्चकारं प्रच्छन्नं बौद्धमुच्यते' ॥ इति ।

शास्त्रं शब्दात्मकमिति तत्रतिपाथमप्यसतदिति । यथा क इति भाष्यमवतारयन्ति न च सर्वेति । अद्वेति साक्षात् । अज्ञानमिति क इह प्रपञ्चे प्रबोचन्न कोपीत्यर्थात् । तज्ज्ञानमिति सृष्टिकर्तृज्ञानम् । आत्मनन्ति अभ्यसन्ति । अतो वेदोक्तसाधनैः तज्ज्ञानमिति ज्ञायते इति । तत्रेति श्रुतिषु । ते सत्त्वमसत्त्वं च ज्ञानमज्ञानं च वागाद्यप्राप्यत्वं वागादिप्राप्यत्वं च धर्माः । ननु मनसैवेत्यत्र क्वचं वागादिग्रहणमिति चेन्न । मनः पूर्वरूपं वागुत्तररूपमिति श्रुतेः वाचामादि मनः तद्ग्रहणात् । यद्वा मनसैवेत्येवकारेणान्तेन्द्रियव्यवच्छेदः भक्तिरूपव्यापारस्य तु मनसेति करणतृतीयया बोधनात् भक्तिश्च वागादिरूपा कीर्तनादिरूपा । एवमुच्यन्त इत्यन्तं भाष्यं व्याख्यायैवमिति भाष्यं व्याचक्रः ।



रक्षितः ।

एवमिति अनेके विरुद्धाः सदसदादयः शब्दास्तद्वाच्यत्वमपीत्यर्थः । लोकेति भाष्यं विवृण्वन्ति लोकप्रसिद्ध इति लोकः सृष्टिः मेनेऽसन्तमिवात्मानमिति तत्रसिद्धो यस्तादृशः असत्वरूपो धर्मः तद्विशिष्टोऽसत्प्रपुः स्पष्टमन्यत् । तं यथेति भाष्यमवतारयन्ति लोकप्रसिद्धस्वेति लोकसिद्धार्था-  
 द्वाभ्यावनस । तेनेति असत्त्वेन प्रकारेण । तद्भावने ब्रह्मभावने । तादृशेति 'सृत्युरत्यन्तविसृष्टिः'  
 इत्यत्यन्तविस्मरणरूपफलासिः । न च लोकोक्तासम्बन्धे प्रतिपाद्यासत्त्वेन प्रकारेण ब्रह्मभावने  
 तादृशफलमस्त्विति वाच्यम् । तादृशफलाभावप्रसङ्गात् । पुराणस्य स्वतन्त्रत्वेन तदुक्तरीत्या भावनेनौप-  
 निषद्द्रव्यरूपं फलं भवेत् । असन्निति भाष्यं विवरीतुमाहुः तन्नोवाहरणमिति । भारक इति  
 आदिपदेनान्मष्टचाणूरशालानां मारकः । सृत्युपदार्थः सृत्युर्गोत्रपतेरिति वाच्यत्वात् । मारकोपि भावना-  
 न्मृत्युरित्यभेदान्मयः । असन्मृत्युरिति बृहदारण्यकात् । निगमयांमूत्रुः एवमसत्त्वेनेति एवं  
 पूर्वोक्तप्रकारेण एवं चासन्निति श्रुतौ स परमात्मा असन्मृत्युर्भवति योसद्ब्रह्म सृत्युर्भवेति वेद स्मरति  
 स भावयति स्मेति यावत् । स वेचेति नार्थः । 'ॐ तत् सत्' इति त्रिविधब्रह्मनिर्देशात् ।  
 नित्यानित्यसंयोगापत्तेः । न च य इत्यत्र नित्यानित्यसंयोग इति वाच्यम् । वेदसाधिदेविक-  
 प्रसिपादकत्वात् । तद्वैक इत्यादीति । भाष्ये । सर्वप्रपञ्चवैलक्षण्यमसम्बन्धप्रवृत्तिनिमित्तम् । सत्  
 सर्वप्रपञ्चः नमो वैलक्षण्यमर्थः । सद्विलक्षणत्वम् । तत् सत् असत् सर्वप्रपञ्चवैलक्षण्यविशिष्टम् ।  
 इदमित्युक्तप्रपञ्चाभेदकथनात् प्रपञ्चरूपेण स इत्यर्थः । प्रकृते । इत्युक्तः पञ्च इति सत्यदोक्त-  
 ब्रह्मणो विरुद्धधर्माश्रयत्वेन एके इत्यस्य सुस्पार्थकत्वेन च प्रथम इत्यर्थः । भाष्ये । अरूपवत्सुत्रोक्तं  
 द्वितीयापञ्चमाहुः अठ्याकृतमिति । इदं रूपमिदं नाम इदमित्यभ्याकृतम् । प्रकृते । वैलक्षण्यबोध-  
 कमिति तथा च न तृतीयः पञ्च इति भावः । भाष्ये । नासदासीदिति न असत् सद्विलक्षण्यो  
 सृत्युः नो निषेधे न सदब्रह्मासीत् इति द्वयोर्निषेधेन हेतुना मनोप्राप्तम् । नैवेह किञ्चनाप्र भासीत् ।  
 सृत्युनैवेदभाषुतभासीत् इति कालसाप्रपदेन सृत्योश्च सृत्युपदेनाभिधानात् । तदुक्तं बृहदारण्यके  
 मनोमयब्रह्मणे मनोमयोयं पुरुषः आः सत्यः तस्मिन्नन्तर्हृदये यथा प्रीतिर्वा यवो वा एवमयमन्तरात्मन्  
 पुरुषः स एव सर्वस्य वशी सर्वस्वज्ञानः सर्वसाधिपतिः सर्वमिदं प्रशास्ति यदिदं किं च य एवं वेदेति  
 मनोमयो मनःप्रायः आः सत्यस्वरूपं यस्य स आः सत्यः अन्तरात्मन् इत्यत्र सप्तम्या लुङ् ।  
 वेदेत्वस्य सत्सार इत्यप्यर्थः । मनःप्रायपदेन टीकात्वेन मनु अवबोधने असुन् । एवं सूतेन सर्वं  
 ज्ञानमनन्तं ब्रह्म ज्ञानप्रधानम् न चाज्ञमयप्राप्तमयविज्ञानमयानन्दमयाः कुतो न एहीता इति  
 शङ्कम् । बृहदारण्यक एव ब्रह्मं ब्रह्मेत्येकं आहुः तन्न तथा पूयति वा ब्रह्मसूते प्राणात् प्राणो  
 ब्रह्मेत्येकं आहुः तन्न तथा श्रुष्यति प्राणसूतेऽन्नादेते ह त्वेव देवते एकधाम्यं मृत्वा परमतां  
 गच्छत इति एकन्येप्रे दृषणात् । तत्तथा न प्रहीतम्यम् यथा प्राणाद्ब्रह्मकारते विनाशं वै पूयति  
 क्षिपत इति प्रसिद्धं तथा प्राणो ब्रह्मेत्येकेऽन्य आहुः तदपि न तथा न प्राणम् । अतोऽन्नादप्रीतिवत्  
 इष्वीरूपाद्वा ऋते प्राणः श्रुष्यति वै ह शोषमुपेतीति प्रसिद्धम् । ब्रह्म तु ह्येदशोषविधिवैतत् ।  
 एत एव तु देवते ब्रह्मप्राणलक्षणे एकधाम्यं एकधाम्यं मृत्वा गत्वा परमतां ब्रह्मतां गच्छतः प्राणमय  
 इत्यर्थः । विज्ञानमयो जीवो न दृष्टिकर्ता इत्यनुपपुक्तः । आनन्दमयस्तु नित्यलीलायां 'ब्रह्मन्मये  
 न ज्ञान्ति नाहं तेभ्यो मनागमि' इति सृतेः । दृष्टिकर्तापि । विरुद्धधर्माश्रयत्वात् । इदमित्यतया  
 ब्रह्मत्वात् । अत्र उक्तं तदपि ब्रह्मेति । तथा च श्रुतिः मनो ब्रह्मेति व्यधानात् मनसो क्षेत्रज्ञत्वमिति

सर्वप्रपञ्चवैलक्षण्यम् । प्रपञ्चरूपोऽपि स इति प्रथमः पक्षः । अव्याकृतमसत्पक्षेण तुल्यम् । नासदासीदिति मनस्तदपि ब्रह्म, तम आसीदित्यनभिष्यक्तम् । कर्मणोऽपि भगवत्त्वात् । पूर्वकाण्डेऽपि तस्मादेव सृष्टिः । न हि तमस्तः स्वेन गूढत्वं लोके संभवति । अतः कश्चिद् विलक्षणात् कश्चिद्विलक्षणाद् ब्रह्मणो जगत् । भगवत्त्वादेव स्वयं कर्तृकता च । संभवति वैकवाक्यत्वे

भाष्यप्रकाशः ।

प्रथमः पक्ष इति सदेव सोम्येत्युक्तः पक्षः । असत्पक्षेण तुल्यमिति वैलक्षण्यबोधकम् । तमःशब्देन कर्माप्युच्यते । पूर्वमनभिष्यक्तत्वादित्यभिप्रेत्याहुः कर्मण इत्यादि । कर्मणस्तमः-शब्दवाच्यत्वे युक्तिः न हीत्यादि । शेषं स्फुटम् । एतेनैव यत्रादिकारणे शिवरुद्रभगवती-रश्मिः ।

भूतानि जायन्त इत्यादि । यद्वा मनसैवानुग्रह्यः इति श्रुतेर्मनसो दर्शनसाधनत्वमुच्यते तन्मनश्चेन्न ब्रह्म तदा मनः संकल्पनभक्त्यादिव्यापारेण न ब्रह्मदर्शनसाधनं 'स्वयमेवात्मनात्मानं वेद्य त्वं पुरुषोत्तम' इत्यस्त्रात्र पाठस्यापि वक्तुं शक्यत्वात् । द्वितीये नवमाध्याये प्रथमिंशे श्लोके तु नासदासीन्नो सदासीत्तदानीमित्यादेस्तु स्थूलसूक्ष्मकार्यपरत्वमित्युक्तम् । तत्पक्षेत्र न ब्रह्मवार्ता । तम इति अनभिष्यक्तं ब्रह्म तमः इत्यर्थः । तत्रैव सुबोधिनी तम आसीदिति तमोपि ब्रह्मैव सर्वतः सुसत्त्वसाम्यात् न प्रकृतिः किमावरीवः कुह कस्य शर्मन्निति कार्याश्रयप्रयोजनाभावात् तस्याः कार्याश्रयप्रयोजनाभावादिति किं कार्यं कुह कुत्र कस्य शर्मन् कस्य सुखाय आवरीवः आवृणुयादिति श्रुत्यर्थः । इदमप्यवान्तरकल्पामिप्रायेण । प्रकृते । कर्मापीति यथा तनु काङ्गायामित्यस्य रूपमन्व-कारे, तथा तम ग्लानावित्यस्य रूपं कर्मणि वाच्ये । कर्मणो गहना गतिरिति कर्मग्लानिं करोतीति एतेन कर्मणो हि पूर्वभावे श्रुतिरुक्ता । ननु पूर्वं कर्म वा ब्रह्म वा, उभयोः पूर्वत्वे द्वैतमिति चेन्न 'अत एव च नित्यत्वम्' इति सूत्रे वेदस्य ब्रह्मपदवाच्यत्वेपि भाष्येऽङ्गाङ्गिभावोक्तेश्चोभयोः 'अथातो धर्मविज्ञासा' 'अथातो ब्रह्मविज्ञासा' इति धर्मधर्मिभावेन धर्मिपूर्वत्वस्य न्याय्यत्वात् । पूर्वमनभिष्यक्तत्वादिति सृष्टेः पूर्वम् । तथा च प्रश्नान्नकारे सुबोधिनी द्वितीयस्कन्धस्य प्रदर्शिता ब्रह्म हि धर्मरूपेण भवन् ज्ञानानन्दकालेष्वाक्रियामायाप्रकृतिरूपेण पूर्वं भवतीति, अतः कर्मानभिष्यक्तम् । कर्मण इत्यादीति कर्मणो भगवत्त्वं 'धर्मो यसां मदात्मकः' इति भगवद्वाक्यात् । यावार्थपादस्वक्रियामात्रं न धर्मः किं तु अतीन्द्रियो यागादिः स्थिरो धर्मः । द्रव्यदेवतासंभन्धो यागः देवताया अतीन्द्रियत्वं तत्संभन्धोपि प्रीतिहेतुत्वेन स्त्रीकाररूपोतीन्द्रियः द्रव्यं चालौकिकमिलनिलतायां न कोपि हेतुरिति । भाष्ये । तस्मादिति तृतीयाहके प्रजापतिरकामयत प्रजा सृजेयमिति । प्रकृते । युक्तिरिति स्वस्य स्वेन गूढत्वाभाव इति न्यायः । न हीत्यादीति । श्लोक इति वेदे तु संभवति अनविगतासंगन्तुत्वात् । षटः षटेन गूढः इत्यत्र योगजपमेव षट्स्य षटत्वे स्वस्य षट्स्य स्वेन षटेन गूढत्वात् । स्फुटमिति मिलच्छादसतः । अविलच्छात् सतः । ननु कर्मणः सृष्टिरित्युक्तं तत्र कर्मरूपसहकारिकारणनिष्-कारणभेदेन कर्म करोतीति प्रयोगो न तु ब्रह्म करोतीतिवत् प्रसिद्धप्रयोग इति कर्तृकत्वं ब्रह्मपेक्ष-मित्याहङ्गाहुः भगवत्त्वादेवेति । ननु शंकरभाष्ये असद्वा इदमत्र आसीदित्यत्र सदेव ब्रह्म सद्विवासीदित्युपचर्यते प्रागुत्पत्तेः तद्वाकारणभावापेक्षयाऽतोऽसद्वादापवादेनास्तित्वलक्षणं मण्डेस्तुक्तमिति चेत्प्राहुः संभक्त्येति सदस्यप्रत्यये संभवति निरुद्धधर्माभयमधर्माज्ञानाविपकरण-

भाष्यप्रकाशः ।

यथादिशब्दाः प्रयुज्यन्ते अयर्बशिरःशिक्षासुन्दरीतापनीयगोपयत्राज्ञावादिषु तत्राप्ययमेव व्यापी बोध्य इति बोधितम् ।

रविमः ।

भाहुः तस्मादिति विरुद्धधर्माश्रयत्वाद् ब्रह्मणः । सुन्दरैल्लक्षणेनासच्छब्देन श्रुतिप्रतिषेधः श्रुतिबाधः एवं स्फुटमित्यर्थः । द्वितीयस्कन्धनवमाध्याये सुषोभिनी, एवमन्यान्यपि वाक्यानि तत्तन्नावप्रकारेण बोधयन्ति पूर्वमेकरूपे भगवति न बाधकानि भवन्तीति तथाहुः एतेमेति । शिष्येति । आदिपदेन आत्मा वाप्यादयः । अधर्बेति । अयर्बशिरः अयर्बशिक्षा च तत्राहमेकः प्रथममासीद्वर्तामि च भविष्यामि च नान्यः कश्चिन्मतो व्यतिरिक्त इतीति सूत्रवचनं देवान् प्रति । अयर्बशिक्षायां च शिव एको ध्येयः शिवंकरः इति सुन्दरीतापिनीयं यथा दुर्गामाहात्म्यं ब्रह्माण्डपुराणे तत्र

स्थिता नित्या अर्धमात्रा यानुचार्या विशेषतः ।

त्वमेव सत्त्वं सावित्रि त्वं देवि जननी परा ।

त्वयैव धार्यते सर्वं त्वयैतत्प्रयुज्यते जगत् ।

इत्युक्तवाग्नेयदुक्तयोक्तं महामोहा च भगवतीति तथाग्रे 'सौम्या सौम्यतराशेषसौम्येभ्य-  
स्त्वतिसुन्दरी' इति अत्र भगवती अतिसुन्दरी च । गोपयत्राक्षणं यथा बृहदारण्यके महद्यक्षं प्रथमजं वेदं सत्त्वं ब्रह्मेति आदिपदार्थः पुरुषविद्यब्रह्मणे 'आत्मैवेदमग्र आसीत्पुरुषविद्यः' इति यानुविषये त्वमेव प्रत्यक्षं ब्रह्मासीति श्रुतिस्मृतिरीये । अत्र लोकप्रसिद्धो यस्मात्प्रथमं विश्विद्योर्ध्वः । तस्माच्छब्दस्य प्रख्यावनं शिवादित्वेन रूपेण ब्रह्मणो भावुकाः शिवादिभक्ताः शिवादिशब्दैर्मैत्रैवाहुरिति समाकर्षणन्यायावतरणम् । एवं न्यायो बोध्य इति बोधितम् । अयं न्यायः कारणशब्दविषयः तेन तद्विज्ञाबाधिकरणेषु सर्वशब्दवाच्यत्वं मुख्यवृत्त्या प्रतिपादितम् । अत्र तु असच्छब्दस्य श्रुत्यापकत्वात् समाकर्षणं इति विरोध इति कुचोर्धं निरस्तम् । वस्तुतस्तु पुरुषविद्यब्रह्मणे साकारब्रह्मविषयके आत्मपुरुषपदे समाकर्षणन्यायो प्रसिद्धकारणशब्दा असदादयस्त्रिविधः इति । आत्मा परमात्मनि प्रसिद्धः 'आत्मा देहमनोब्रह्मस्वभावधृतिबुद्धिषु' इति विश्वात् । पुरुषशब्दात्मात्मनि 'पुरुषाच्च परं किंचित्सा काष्ठा सा परा गतिः' इति श्रुतेः । असदादयस्तु अप्रसिद्धा इति । न चायं न्यायः कारण-  
शब्दविषय इति व्युत्पत्तावप्रसिद्धकारणविषय इति विशेषणनिवेशे सोऽचिमेदित्यसंगतमिति वाच्यम् । विरुद्धधर्माश्रयत्वात् 'प्रजे स बालको भूत्वा क्रीडते पुरुनोत्तमः' इति प्रजे बाललीलापरत्वात् ।

'कृतागसं तं प्रकृदन्तमक्षिणी कथन्तमल्लन्मपिणी स्त्रापिना ।

उद्गीष्टमाषं भयविह्वलेक्षणं हस्ते गृहीत्वा मिषयन्त्ववागुरत्' ॥

इति बाललीलावाक्यात् आश्रितत्वादिह तथोगाच्च जीवधर्मभवस्य बोधात् । सुषोभिनीं गङ्गानामन्ननिरित्यत्र दशधा रसरूपत्वोक्तेः तन्निर्वाहकत्वाद्वा तदात्मनोऽकृतेति बृहदारण्यकशब्दान्नवसुः करणानन्तरं भवं वा 'कामः संकल्पो विधिकित्सा श्रद्धाश्रद्धावृत्तिरवृत्तिर्हीर्षीर्षीरित्येतत्सर्वं भव एव' इति बृहदारण्यकात् ।

'न चान्तर्न बहिर्वस्य न पूर्वं नापि चापरम् ।

पूर्वापरं बहिर्मान्तर्भवतो यो जगद्य च' ॥ इति

अज्ञानाधिराकरणं चायुक्तम् । तस्माच्छब्दवैलक्षण्येन श्रुतिविप्रतिषेधो वक्तुं न शक्य इति सिद्धम् ॥ १५ ॥

इति प्रथमाध्याये चतुर्थपादे पञ्चमं समाकर्षाधिकरणम् ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अन्वेतु स माकर्षादित्यस्य पूर्वप्रकृतपरामर्षादित्यर्थमाहुः । तन्मते भिन्नशब्दप्रयोगप्रयोजनं न किमपि स्फुटति ।

मायास्तु भगवद्वाचिनां शब्दानां जगति समाकर्षणमर्थमाहुस्तत्रापि तथा बोध्यम् ॥ १५ ॥

इति पञ्चममधिकरणम् ॥ ५ ॥

रक्षिः ।

वाक्यात् । संकरामानुजभास्कराचार्यमतमाहुः अन्ये त्विति । पूर्वप्रकृतेति असद्वा इदमत्र आसीदिति नात्रासन्निरात्मकं कारणत्वेन भाष्यते यतो—

‘असन्नेव स भवति असद्व्रथेति वेद चेत् ।

अस्ति व्रथेति वेदेद सन्तमेनं ततो विदुः’ ॥

इतीत्यसद्वादापवादेनास्तित्वलक्षणं ब्रह्मब्रह्मयादिकोशे परंपरया ब्रह्मप्रत्यगात्मानं निर्धार्य श्लोकामयत इति तमेव प्रकृतं समाकृष्य सप्रपञ्चां सृष्टिं तस्माच्छ्रावयित्वा तत्सत्यमित्याचक्षत इत्यादिना चोपसंहृत्य तदप्येष श्लोको भवति इति तस्मिन्नेव प्रकृतेर्ये श्लोकमिममुदाहरति असद्वा इदमत्र आसीदिति यदि त्वसन्निरात्मकमस्मिच्छ्लोकेऽभिप्रेयेत ततोऽन्यसमाकर्षणेऽन्यस्योदाहरणादसंभवात्वाक्यमापद्येत तस्मान्नामरूपव्याकृतवस्तुविषयः प्रायेणाऽसच्छब्दः प्रसिद्धः इति तस्मात्कारणाभावापेक्षया प्रागुत्पत्तेः सदेव ब्रह्मासीदित्युपचर्यते इति भाष्यादस्ति व्रथेति पूर्वप्रकृतं ब्रह्म तस्य श्लोकामयत इत्यत्राकर्षणं तस्य तस्मिन्नेव प्रकृतेर्ये यः श्लोकोऽसद्वा इति तत्राकर्षादित्यर्थमाहुः ।

रामानुजाचार्यान्वानन्दमयविषयत्वमस्य मन्त्रमाहुः असद्वा इदमत्र आसीदिति सत्वसंकल्पमानन्दमयं विपश्चिद्ब्रह्मैव समाकृष्यत इति तदानीं नामरूपविभागान्नेन तत्संभन्धितयास्तित्वाभावात् ब्रह्मैवाऽसच्छब्देनोच्यते इति च । भास्कराचार्यास्तु जगत्तदासदिवासीत् असदस्पष्टमिवाभूत् इत्यर्थानामाहुः इत्यत्रमाहुः तन्मन्त्र इति अयमभिप्रायः इदंशब्दोक्तप्रत्यक्षकार्यस्य भगवदिच्छयेदंपदार्थस्य स्वकारणे लयो वाच्यः । इदंशब्दस्य परमैश्वर्यचर्तुरूपकार्यवाचकस्यार्थः परमैश्वर्यकर्ता तस्यापि स्वकारणे लयः तस्मिन् वाच्ये सत्वसति लये विज्ञेयान्नावाहुपचारवैयर्थ्यं ततश्च सदसदिति भिन्नभिन्नकारणशब्दप्रयोजनं न किमपि स्फुटति ‘भेदेऽसन्तमिवात्मानं सुषुप्तस्तिरसुषुप्तश्च’ इति वाक्यं पुराणमते रामानुजाचार्यमतेऽप्येवम् । असच्छब्दप्रयोगप्रयोजनं न किमपि । भास्कराचार्यमतेऽप्येवम् । अत्रत्यदासीदसदासीदिति भिन्नभिन्नकारणशब्दप्रयोगप्रयोजनं न किमपि स्फुटति । ननु कदाचित्संज्ञकत्वादिदसजगदिति प्रतीतिः प्रयोजनमस्त्विति वाच्यम् । सिद्धान्तेऽपि तौस्यात् । भाषार्यैस्त्वेतन्निराकर्षणासादित्वत्र पशुंदासमङ्गीकृत्वातः कश्चित् इत्याहुक्तमिति ज्ञेयम् । ज्ञेयविज्ञानेन्द्रमिच्छुमतयोर्ज्ञेयमाहुः इति । तथा च भाष्याचार्यवाच्यैवपाद्यवाच्यम्—

## जगद्वाचित्वात् ॥ १६ ॥ (१।४।६)

एवं शब्दविप्रतिषेधं परिहृत्यार्थविप्रतिषेधं परिहरति कौषीतकिब्राह्मणे बालाक्यजातशत्रुसंवादे । बालाकिरजातशत्रवे ब्रह्मोपवेष्टुमागतः । आवित्यादि-  
दक्षिणेश्वरपुरुषपर्यन्तं परिच्छिन्नब्रह्मोपासनान्युक्त्वा तथा निराकृते तमेव  
ज्ञानार्थमुपससाद । ततः सुप्तपुरुषसमीपमुभावागत्य ब्रह्मवाच्यं चक्रतुः ।

भाष्यप्रकाशः ।

जगद्वाचित्वात् ॥ १६ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः एवमित्यादि । शब्दविरोधकृतो  
यो ब्रह्मणि कारणत्वप्रतिषेधस्तं परिहृत्य अर्थविरोधकृतं तमनेनाधिकरणेन परिहरतीत्यर्थः ।  
विषयमाहुः कौषीतकीत्यादि । गार्ग्यनामा बालाकिर्बालाकपुत्रोऽजातशत्रवे काश्चिराज्याय  
रक्षिः ।

‘परस्य वाचकाः शब्दाः समाकृष्यान्तरेष्वपि ।

व्यवह्रियन्ते सततं लोकेवेदानुसारतः’ ॥ इति ।

वेदो य आकाशे तिष्ठन्नित्याद्यन्तर्यामिब्राह्मणम् । तत्कारणत्वेनेति पूर्वसूत्रे तथाहि ।  
आकाशादिव्यवान्तरकारणत्वेनापि स एव स्थितः । यथा व्यपदिष्टसैव परस्य य आकाशे तिष्ठन्नित्या-  
दिना आकाशादिभूक्तेरिति जगति तु जगद्वाचित्वादिति सूत्रे तथाहि । तर्हि कथं तेषां शब्दानां  
जगति प्रसिद्धिः ॐ जगद्वाचित्वात् ॐ.....जगति हि व्यवहारो लोकस्य न तु परमात्मनि तथा ।  
अतो जगति प्रसिद्धिः शब्दानामिति । तथेति प्रसिद्धः प्रकारो दूषणं बोध्यम् । अयमभिप्रायो  
द्रष्टव्यः । मन्त्रोपनिषदि ॐ इत्येतदक्षरमिदं सर्वं तस्योपव्याख्यानं मृतं भवन्नविष्यदिति सर्वमोहम्  
एव यथान्यत्किञ्चित्कालातीतं तदप्योद्धार एव सर्वं श्वेतब्रह्म अयमात्मा ब्रह्मेति श्रुतेः । उक्त प्रकारः  
प्रसिद्धो न विषयः सूत्राणामिति संदिग्धसैव विषयत्वात् ॥ १५ ॥

इति पञ्चमाधिकरणम् ॥ ५ ॥

जगद्वाचित्वात् ॥ १६ ॥ शब्देति असदादिसम्बन्धविरोधकृतः । अर्थेति जीवरूपोर्धः ।  
कर्तृत्वैवमर्थविरोधकृतम् । तमिति ब्रह्मणि कारणत्वप्रतिषेधम् । कौषीतकीत्यादीति कौषीतकिन  
इति रामानुजाचार्यभाष्यात्कौषीतकाः केचन सामवेदभेदाः सन्ति । तथा च चरणव्यूहे सामवेदस्य  
सहस्रमासीत्पञ्चनध्यायेष्वपीयानास्ये शतक्रतुना वज्रेणाभिहृताः । श्वेवान्यास्यास्याः तत्र राधावनी-  
यानां सप्तभेदा भवन्ति राधार्थनीयाः श्वेताः मुग्धाः कालोपाः महाकालोपा लालोयनाः श्वीदूलाः  
कौशुयाभेति अत्र कौषीतका न गणिताः अतः शतक्रतुहतेषु भेदेषु द्रष्टव्यः । हननात्पूर्वं ब्रह्मार्थं  
कौषीतक्यास्त्वं तदनुना शंकराचार्यादिभाष्येषु प्रसिद्धम् । न एतवाल्लिकिब्राह्मणमिदमग्रे एक इत्यस्य  
व्याख्याने द्रव्यतया तस्योपादानात् । ते च कौषीतकिनः केचनवारिणः । ‘कौषीतकः कचे’ इति  
विज्ञात् । तालम्बस्य मूर्धन्यः आकारलोकारवृत्तान्दसौ यथा लोके वाग्दित्यपदं वेदे तु वाग्दित्यपदं  
तद्वत् । लोके मूर्धन्यादिवेदे तालम्बादिवमत्र वेदे मूर्धन्यवकारमप्ये । लोके तु तालम्बवकारमप्ये  
इत्यपि द्रष्टव्यम् । गार्ग्योक्तनामेति गर्गसगोत्रापत्वं गार्ग्यः तन्नाम गर्ग इति तत् दृष्टव्यमिति  
ब्राह्मणे वैकान्त्यताप्यत्रोक्तं गार्ग्यपदेन एतवाल्लिकिर्हानूचानो गार्ग्यं वास इति श्रुतेः ।  
बलागमेति अत इम् । बलाकया अपत्यमिति विग्रहे लीन्यो दृष्ट्वा कश्चिदप्यन्वयिन्ने उक्तव्यम्

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मोपदेष्टुं स्वकीर्त्यै स्वत एवागतः आदित्यचन्द्रविभ्रुस्तनयिभुवाव्याकाशाभ्यादर्थच्छायाप्रति-  
श्रुत्काशब्दसमशरीरदक्षिणाधिसम्याश्चिदु वः पुरुषस्तत्पर्यन्तं वान्युपासनान्युक्तवान् यथा आदित्य-  
निष्ठपुरुषस्य बृहत्याण्डरवासा अतिष्ठाः सर्वेषां भूतानां भूर्धेत्येवं गुणकोपासने अतिष्ठाः सर्वेषां मूर्धा  
भवतीति परिच्छिन्नं फलम् । तथाप्यत्रापि तच्चद्गुणकोपासने तत्त्वपरिच्छिन्नफलमजातश्चतुष्पा  
तस्मा उक्तमिति तादृशानि परिच्छिन्नब्रह्मोपासनानि वान्युक्त्वा ततो राज्ञा उक्तप्रकारेण तदुक्ते  
प्रकारे निराकृते बालाकिस्तमेव पूर्णब्रह्मज्ञानार्थमुपससाद शिष्यत्वेन समित्पाणिर्निकटे गतः ।  
ततो राजा खेदेन हस्ते तं गृहीत्वा समात् उत्थाय कृषिदेकान्ते सुप्तपुरुषसमीपमुभावागत्य,  
बृहत्याण्डरवासाः सोमराजभित्वादिभिः संबोधनैस्तं राजा संबोधयामाक्रे तदापि तं सुप्तं दृष्ट्वा  
रक्षिः ।

प्रवृत्तिरित्यतिक्रमः न च वंशब्राह्मणे । बलाकाकौशिकाद्बलाकाकौशिक इति बलाकाशब्दो न बलाक-  
शब्द इति शङ्कम् । समाप्तौ काश्यपीबालाक्यमाडरीपुत्रात् काश्यपीबालाक्यमाडरीपुत्र इत्यत्र बलाक-  
शब्दस्य स्वार्थे व्यञ्जन्तस्य सत्त्वात् । स्त्रीलिङ्गशब्दात् व्यञ्जः प्रसिद्धेः । खेति दृष्टबालाकिमेकवाक्यार्थे  
वक्ष्यन्ति 'अन्यार्थं तु जैमिनिः' इति सूत्रे तत्रत्यदसत्वं ब्रह्मवित्त्वाद्भवेत्तत्वं तदत्राप्येकवाक्यार्थत्वाय च  
वक्तव्यमित्याशयेन स्वकीर्त्यैरर्थमिति । आदित्यचन्द्रेत्यादिभाष्यार्थमाहुः आदित्येति सहोवाच गार्ग्यः  
य एवादित्ये पुरुषः एतमेव ब्रह्मोपास इत्येवंविधेषु । अत्र पुरुषपर्यन्तमिति भाष्याद्य एवादित्ये पुरुष  
इत्युपासना तमेव ब्रह्मोपास इति तदनुवाद उपासनाया गानत्वादवग्रह इतिवत् ज्ञानमुपासना ।  
आदित्यपुरुष इति श्रुतं श्रवणं प्रति लक्ष्मीकृत्य यः शब्दः स प्रतिश्रुत् स इवेति प्रतिश्रुत्काः स च  
शब्दभेति स च दृष्टबालाकिब्राह्मणे य एवायं यन्तं पश्चाच्छब्दोन्नेदेत्येतमेवाहं ब्रह्मोपासे इत्यत्रोक्तः ।  
यन्तं गच्छन्तं पुरुषं अनुदेति उत्पद्यते प्रतिश्रुत्काशब्देति पाठे प्रतिश्रुत्का टाप् । शब्दश्च । यानीति  
दृष्टबालाकिब्राह्मणे च स होवाच गार्ग्यः य एवासावादित्ये पुरुष एतमेवाहं ब्रह्मोपासे इति । स्वसंघाते  
कर्ता भोक्तेत्येवमुपासे । स यश्चायं पुरुषे यश्चासाबादित्ये स एक इति भृगुपनिषत्कात् । तान्यपोष म्र  
मैतस्मिन् संवदिष्टा इति । एतस्मिन् संघाते । यानि अतिष्ठाः सर्वेषां भूतानां मूर्धा राजेति वा  
अहमेतमुपासे इत्युपासनान्यजातश्चतुर्दशवर्णित्यर्थः । बृहत्याण्डरवासा इति दृष्टबालाकिब्राह्मणे ।  
अतिष्ठाः सर्वेषां भूतानामिति श्रुतौ बृहत्याण्डरवासा नास्ति । अतिष्ठा इति स य एतमेवमुपास्ये  
इति श्रुतेः अस्माः श्रुतेः शेषश्रुतिमाहु अतिष्ठा इति । परिच्छिन्नमिति । सर्वभूतातीतत्वं सर्वपूज्यत्वं  
राजत्वं च । अतीत्य सर्वाणि भूतानि तिष्ठतीत्यतिष्ठाः स्योतिक्रान्तो तिष्ठ इति वा । अन्यभेति चन्द्रादिषु ।  
तत्तद्गुणकेति । यथा दृष्टबालाकिब्राह्मणे बृहत्याण्डरवासाः सोमो राजेलेवंगुणकोपासने परिच्छिन्नफलं  
तु अहरहर्हसुतः प्रस्तुतो भवतीति श्रुत्तुका असोपासकस्य प्रकृत्यात्मके यज्ञे अहरहः किल सोमः सुतः  
कृताभिषेचो भवति विकृत्यात्मके च यज्ञे प्रस्तुतः प्रकृष्टं सुतरां स्तुतो भवति सुतो भवतीति वा । उमव-  
विषवश्चातुष्पानसामर्थ्यं भवतीत्यर्थः । एवमन्यत्र विद्युदादिषु । तस्मा इति बालाक्ये । परिच्छि-  
न्नेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म परिच्छिन्नेति । तथा निराकृत इति भाष्यार्थमाहुः तत इति ।  
उक्तेति यथा आदित्यनिष्ठपुरुषस्येलायुक्तप्रकारेण । तदुक्त इति बालाक्युक्ते कर्तुंभोक्तृत्वेन स्वसंघात  
उपासनप्रकारे निराकृते । तमेवेति भाष्यार्थमाहुः बालाकिरिति । तमजातश्चतुर् । उपेति यद्य  
दृष्टबालाकिब्राह्मणे स होवाच गार्ग्य उप त्यायातीति त्वा त्वाभजातश्चतुर् । ततः सुप्तेति भाष्यं  
विवृण्वन्ति स्म । तस्यै राजेति । बृहत्याण्डरवासाः ब्रह्मवासः । इत्यादिभिरिति कौपीतिक-

भाष्यप्रकाशः ।

यद्वा क्षिप्तवान् । स पुरुषस्तत एव समुत्तस्यौ । तदा राजबालाकी बक्ष्यमाणाम्नां प्रभोचराम्नां ब्रह्मवायं चक्रतुः । तत्र, कैष एतद् बालाके इत्यादिके बालाकिं प्रति, पुरुषस्वमस्नानं, स्वभावस्था, तत आगमनं चेति त्रयविषयके राजप्रभे पुरुषपदेन जीवः प्रक्रान्तः । यदा च बालाकिस्तं न ज्ञातवाँस्तदा राजैव, यत्रैव एतद् बालाके पुरुषोऽश्रयिष्ठेत्यादिनोत्तरं जगाद । तत्र हिताख्यासु हृदयनिकटस्वनाडीषु जीवस्य शयनं, तत्र स्वमसुषुप्त्याख्यमवस्थाद्वयं, ततः पुनरत्रागमनं वदता राज्ञा तत एवाग्निविस्फुलिङ्गन्यायेनोत्पत्तिरुक्ता । ततः, स एष प्राण एव प्रज्ञात्मेदं शरीर-मात्मानमनुप्रविष्ट आलोमभ्य जानखेम्यस्तद्यथा क्षुरः क्षुरधानेऽवहितो विश्वम्भरो वा विश्वम्भर-कुलाय इति दृष्टान्तद्वयेन ब्रह्मणः प्रज्ञात्मप्राणाख्यस्यानुप्रवेश उक्त इति सर्वोऽपि षष्ठोऽध्यायो रश्मिः ।

ब्राह्मणामिप्रायं दृष्यबालाकिब्राह्मणे नास्ति संबोधनत्रयातिरिक्तम् । यच्छेति दृष्यबालाकिब्राह्मणे तु स नोत्तस्यौ तं पाणिपेधं बोधयाञ्चकार सहोत्तस्यौ इति श्रुतिः । राजाबालाकी इति द्विवचनान्तम् । ब्रह्मवाच्यमिति वादयितुं योग्यं ब्रह्म चक्रतुः । यद्वा । वाद्यते ध्वन्यते वदेर्ध्वन्तादचो यत् । तत्रेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्रेति । इत्यादिक इति कैष बालाके पुरुषोऽश्रयिष्ठ क वै तदमृतं कुत एतदगात् इत्येवं रूपे । पुरुषेति स्वीयतेस्मिन्निति स्थानम् । तत्केतिपदेन षष्ठम् । स्पष्टमन्यत् । तस्मादेवेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यदा च बालाकिरिति । इत्यादिनेति कुत एतदगादित्यस्याः अग्रे यथा सुप्तः स्वप्नं न किञ्चन पश्यत्यथास्मिन् प्राण एवैकधा भवतीत्यादिना शयनभवनचोराधार उत्थानापादानं च प्राणपदवाच्यः परमात्मेत्युत्तरार्थः ब्रह्मासृतवर्षिण्याम् । रामानुजाचार्यभास्करा-चार्यानुसारेणार्थमाहुः तत्र हितारूपेति । तत्रेत्युत्तरे तत्रेति हितानामनाडीषु अत्र स्वप्न उक्तो न सुषुप्तिः सा दृष्यबालाकिब्राह्मणे पुरितत्यामुक्ता । अथ यदा सुषुप्तो भवतीत्युपक्रम्य पुरितति श्रेते इति श्रुतेः । तत इत्यवस्थाद्वयात् । अत्रेति हृदये । तत एवेति जागरितावस्थावसिताजीवादेव । उक्तेति । तथा च श्रुतिः । कुत एतदगादित्यस्याः अग्रे षष्ठमर्थमजानते गार्ग्याय बालाकये स्वयमेवाजात-शत्रुणोक्ता हितानाम नाढ्यः तासु तथा भवति यथा सुप्तः स्वप्नं न कथञ्चन पश्यत्यथास्मिन् प्राण एवैकधा भवति तदैवं वाक् सर्वैर्नामभिः सहाप्येति मनः सर्वैर्ध्यानैः सहाप्येति स यदा प्रतिबुध्यते यथाभेर्ज्वलतः सर्वा दिशो विस्फुलिङ्गाः विप्रतिष्ठेरन् एवमेवैतस्मादात्मनः प्राणा यथायतनं विप्रतिष्ठन्ते प्राणेभ्यो देवा देवेभ्यो लोका इति । ब्रह्मणोऽप्यनुप्रवेशेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म ततः स एष इति । पुरुषविषयब्राह्मणे तु स एष इह प्रविष्ट इति पठ्यतेऽत इयमपि कौषीतकि-ब्राह्मणस्था । श्रुत्यर्थस्तु । प्राणस्य प्रकृष्टज्ञानात्मकत्वं ब्रह्म ते ब्रवाणीत्युपक्रमात् । आत्मानमिति जत एव विश्वः 'आत्मा देहमनोब्रह्मस्वभावधृतिबुद्धिः' इति । आलोमभ्य इत्यादि भाष्यविधौ मर्वादायामाङ्किति टीकायाम् । तत्र लोमनस्त्राव्यापकत्वप्रसङ्गः लोमाग्रं नखाग्रमिति व्याख्याने लोमनस्त्रयोर्लक्षणपापिः । क्षुरः क्षुरधाने क्षुरो धीयतेऽस्मिन् नापितोपस्काराधाने एकदेशेऽवहितः प्रवेशितः स्थितः स्यात् यथा वा विश्वम्भरो ब्रह्मिः जाठरत्वेन विश्वस्य भ्रूणाद्विभ्रंभरकुलाये ब्रह्माधारमूल-काष्ठारिष्ठभूषे नीडे व्याप्य स्थितः । स्वर्षोपीति कौषीतकिब्राह्मणस्य वहाप्याये । दृष्यबालाकिब्राह्मणं

तत्र, 'कैष एतद् बालाके पुरुषोऽशयिष्ठ' इत्यादौ जीवः प्रकान्तः । तस्मादेव सर्वात्पत्तिरुक्ता ब्रह्मणोऽप्यनुप्रवेशश्च । तत्र संदेहः । जीव एव ब्रह्मसहितः कर्ता ? ब्रह्मैव वेति ? । तत्र जीव एव कर्ता सर्वस्य जगतो ब्रह्मत्वावयवस्तस्य धर्माः राजत्ववद् यजमानत्ववद्वा । अस्मिन् प्रकरणे ब्रह्मोपक्रमेण जीवपर्यवसानोक्तेः । सर्वत्रैव ब्रह्मत्वेनोक्तो जीव एव कर्ता । तथा सति लोकेऽपि जीवकर्तृत्वं सहजं भवेद् । बन्धमोक्षव्यवस्था च । एवं सत्यर्थात् प्रकृतेरेव फलिष्यतीत्येवं प्राप्ते

भाष्यप्रकाशः ।

विषयः । संदेहमाहुस्तत्रेत्यादि । पूर्वपक्षमाहुः । तत्र जीव इत्यादि । सर्वस्य जगतो जीव एव कर्ता । यो वै बालाक एतेषां पुरुषाणां कर्ता यस्य चैतत्कर्मेति कर्तारं वेदितव्यत्वेनोपस्थित्युत्पुरुषनिकटगमनाद्युत्तरं तस्मादेव प्राणानां देवानां लोकानां चोत्पत्तिकथनात् । नच ब्रह्मणोऽपि कर्तृत्वम् । तदनुप्रवेशमात्रस्यैव बोधनात् । अतः साहित्यमात्रं ब्रह्मणो भवतु । नच जीवस्य रश्मिः ।

तु चतुर्थाध्याये बृहदारण्यके । तत्रेत्यादीति कैष एतद्बालाके पुरुषोऽशयिष्ठेति पुरुषपदमुपक्रम्यो ब्रह्म ते ब्रवाणीति संदेहधीजं ब्रह्मणोऽनुप्रवेशस्यावार्थत्वाद्ब्रह्मसहित इति । एतेषामिति स वेदितव्य इति श्रुतिशेषः । श्रुत्यर्थः पूर्वपक्षे जीवपरः यत्तदोर्नित्यसंबन्धात् । यस्य वा एतत्कर्म त्रिविधमिति जीवः कर्ता न ब्रह्म धर्माधर्मलक्षणकर्मानाश्रयत्वात् स जीवो वेदितव्य इति । उपस्थित्येति प्राप्तकाले कृत्यप्रत्ययेनोपक्षेपो ध्वनितः । सुप्तपुरुषेति आदिपदार्थः पूर्वमुक्तः । तस्मादेवेति जीवादेव । साहित्यमात्रमिति । ब्रह्मणा सहपुरुष इति न तु स यदा प्रतिबुद्ध्यते इत्यनन्तरमेतस्मादात्मनः इत्यत्र ब्रह्मसहितादात्मनो जीवादित्यर्थेन ब्रह्मणो विप्रतिष्ठन्ते इति क्रियायामन्वयः । पुत्रेण सहागतः पिता इत्यत्रैव । ब्रह्मत्वावयव इति भाष्यमवतारयन्ति न च जीवस्येति । तथात्रेति अत्र सांख्यमते 'प्रकृतिपुरुषयोः अन्यत्सर्वमनित्यम्' 'असङ्गो ह्ययं पुरुषः' इति च वदतां सांख्यानानां न जीवः पुरुषातिरिक्तः तस्य व्यवस्था मायावादिवत् । प्रकृत्यभिमन्तृत्वमिति मलिनबुद्धौ प्रतिबिम्बितत्वं जीवत्वं प्रकृतौ प्रतिबिम्बितत्वमीश्वरत्वं प्रकृतिपुरुषयोरनादिरविवेकः । 'निःसंगेषुपरागोऽविवेकात्' जपास्फटिकयोरिव नोपरागः किं त्वभिमानः । तथा च प्रकृतेर्जहायाः अप्यभिमन्तृत्वमहं कर्तेति तदव ब्रह्मत्वं चिदुपरागस्याप्यविवेकानादित्वेनानादित्वात् । तदभिमन्तृत्वमुपाधिसदा भवति यदा ज्ञानान्मुक्तिः सा तु मलिनबुद्धिरूपप्रतिबिम्बाधारनिवृत्तिः 'मुक्तिरन्तरायध्वस्तेर्न परः' इति अतस्तेषां ब्रह्मत्वादीनामपि आगन्तुकत्वं मलिनबुद्धिरूपोपाधेः स्वाभाविकत्वात् । अभिमन्ता गीताप्रयोदशाध्याये ।

'प्रकृतिं पुरुषं चैव विद्वानादी उभावपि ।

विकारांश्च गुणांश्चैव विद्धि प्रकृतिसंभवान् ॥

कार्यकारणकर्तृत्वे हेतुः प्रकृतिरुच्यते ।

पुरुषः सुखदुःखानां भोक्तृत्वे हेतुरुच्यते ॥

पुरुषः प्रकृतिसो हि भुङ्क्ते प्रकृतिजान् गुणान् ।

कारणं गुणसङ्गोऽस्य सदस्योनिजन्मसु ॥

उपब्रह्मणुमन्ता च भर्ता भोक्ता महेश्वरः ।

परमात्मेति चाप्युक्तो देहेऽस्मिन् पुरुषः परः' ॥ इति ।



भाष्यप्रकाशः ।

कर्तृत्वे उपक्रमोक्तस्य ब्रह्मत्वस्य बृहदादीनां धर्माणां न विरोधः शक्यः । यथा तुल्येऽपि सर्वत्र जीवत्वे क्वचिदेव देहे अन्यनियोजकत्वोपाधिना राजत्वं, कर्मकरणे मुख्यत्वोपाधिना यजमानत्वं चोच्यते, तथात्र प्रकृत्यभिमानत्वोपाधिना तेषामाप्यगन्तुकानां वक्तुं शक्यत्वात् । नचोपक्रमस्यासंजातविरोधत्वेन प्राबल्याद् ब्रह्मण एव कर्तृत्वं युक्तमिति शक्यम् । उपसंहारस्यात्र विवरणरूपत्वेन पूर्वोक्तार्थनिर्णायकत्वाद्ब्रह्मोपक्रमेण जीवपर्यवसानोक्तेर्ब्रह्मत्वेनोक्तो जीवः एव कर्ता । एवमुपक्रमोपसंहारभेदस्तु सर्वत्रैवैतरुपायज्ञापनार्थम् । एवमत्र देहविशिष्टस्वामिभानिनो दैह्यान् प्रति कर्तृत्वे बोधिते सति लोकेऽपि जीवस्य कर्तृत्वं देहसहभाष्येव भवेत् । तत्तत्कर्मणां बन्धमोक्षव्यवस्था च सुखेनोपपद्येत । एवमभिमानिनः कर्तृत्वे सिद्धे सति यो यादृग्भिमानी तेन तादृक् कर्तव्यमिति नियमात् सर्वकर्तृत्वं प्रकृत्यभिमानिनः सेत्स्यति । सांख्यमते प्रकृतौ महत्त्वमेवा प्रतिबिम्बितस्यैश्वरत्वोपगमान्मलिनबुद्धौ प्रतिबिम्बितस्यैव जीवत्वात् प्रतिबिम्बस्य चाधारा-  
रक्षिः ।

मधुसूदन्यामत्र जीवो व्याकृतः प्रकृतिं पुरुषं चैव विद्धीत्यादिरुक्तेषु । अस्मिन्नित्यादि भाष्यमवतारयन्ति स्म न चोपक्रमस्येति । ब्रह्म ते ब्रवाणीत्यस्य । अग्रे षोडशपुरुषा आदित्यादय उक्ताः । उपसंहारस्येति स एष प्राण एव प्रज्ञात्मेदं शरीरमात्मानमनुप्रविष्ट इत्यस्य । दृष्टवालाकि-  
ब्राह्मणे तु सत्यस्य सत्यमिति प्राणा वै सत्यं तेषामेष सत्यमित्यस्य । उपसंहारार्थं उक्तः । द्वितीयस्य तु तस्योपनिषदिति पूर्वमुक्तं तत्र कासावुपनिषदित्यत आह सत्यस्येति किं वा सत्यं किं पुनः सत्यमित्यत आह प्राणा इति प्राणा वै सत्यं सच्च सत्यमिति व्युत्पत्तेः । तेषां प्राणानां मध्ये य एष उक्तः आत्मा सत्यमबाध्यं तत्त्वमित्यर्थः । तस्योपनिषदित्यस्य तु तस्याकाशशब्दोदितस्य आत्मनो ब्रह्मणः उपनिषत् इति नाम उपसमीपं निरन्तरं सादयति गमयतीति व्युत्पत्तेः निरन्तरं समीप-  
गमिकेत्यर्थः । रामानुजाचार्यभाष्ये तु सर्वान्याम्पनो अपहृत्य सर्वेषां च भूतानां श्रेष्ठं स्वाराज्य-  
माधिपत्यं पर्येति य एवं वेदेत्युपसंहारः एकत्र फलस्तुत्योपसंहारोन्यत्र तां विहाय । फलस्तुतेर्भ्यति-  
रिक्तत्वादिति विवेकः । शिवरणेति उपक्रमोक्तब्रह्मानुसंधायैव प्राणो ब्रह्म एव प्रज्ञायां बुद्धावात्मा स्वरूपं यस्य जीवस्येत्यन्यत् स्पष्टम् । पूर्वोक्तैः षटः कलश इतिवत् । शक्तिग्रहं व्याकरणोपमान-  
कोशासवाक्याङ्गवहारतश्चेति वाक्यात् । प्रासङ्गिकमाहुः एवमिति । एतदुच्यतेति । उपक्रमस्या-  
संजातविरोधत्वेपि विवरणेन शक्तिग्रहो नोपक्रमेणेति न्यायज्ञापनार्थम् । तथा सतीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म एवमत्रेति । दैह्यान्नित्यादि प्रकृतिजान् 'पुरुषः प्रकृतिस्यो हि युक्ते प्रकृतिजान् गुणान्' इति गीतायाः । कर्तृत्वं भोगकर्तृत्वम् । देहसह सहभावि एव । बन्धमोक्षेति भाष्यार्थमाहुः तत्तदिति । अन्यथैकजीवस्य देहभेदेपि कर्तृत्वस्य प्रकृतिगुणनिष्ठत्वेन प्रकृतेर्बन्ध-  
मोक्षपत्तिः बन्धमोक्षव्यवस्था च सहजा भवेदिति भाष्यार्थात् । यादृगिति यादृक्कर्मभिमानी तादृकर्म कर्तव्यम् । सर्वेति । आदेहं सर्वकर्मकर्तृत्वम् । आधारेति प्रतिबिम्बाधारः । प्रकृतिमहत्त-  
त्वाख्यं मनः मलिनबुद्धिश्च तदधीनत्वे चारुणजपाकुसुमाधीनस्फटिकारुषिमवत्कर्तृत्वं जीवस्वामि-  
मानिन इति भावः । अयं जीवाणुत्ववादे तृतीयः पक्षः । तत्र मूलप्रकृतावेव चित्प्रतिबिम्ब ईश्वर इति आवरणशक्तिप्राधान्येनाविधादिशब्दितायां तस्मात्तेषु चित्प्रतिबिम्बो जीव इति च कथनात् । मूलप्रकृतिरचिकृतिरिति अविधादयो तद्गुणसंविज्ञानेन महत्त्वमलिनबुद्ध्यादयः तैः शब्दितायां

उच्यते । जगद्वाचित्वात् । एतेषां पुरुषाणां कर्ता यस्य चैतत् कर्मैत्युपक्रमे एतच्छब्देन जगदुच्यते । पुरुषशब्देन च जीवः । तज्जडजीवात्मकं जगद् ब्रह्मकर्तृकमिति हि पूर्वसिद्धम् । तदनुरोधेनात्रापि ब्रह्मपरत्वमेवोचितं, न तु सर्वबिह्वबोऽश्रुतकल्पना च । अतः सुषुप्तावपि ब्रह्मण्येव लयस्तस्मादेव सर्वमिति ज्ञातव्यम् । प्राणात्मशब्दाच्यत्वं तु पूर्वमेव सिद्धम् । तस्मान्न जीवाघिष्ठिता प्रकृतिः कारणम् ॥ १६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

धीनत्वात् । नच ब्रह्मानुप्रवेशोक्तिवैयर्थ्यम् । तस्य साक्षित्वमात्रबोधनार्थत्वात् । तत्त्वं तु, स एष इत्येक्यविधानान्न ब्रह्मेतो भिन्नम् । अतोऽभिमानिन एव कर्तृत्वात् प्रकृतेरेव कर्तृत्वमर्थादेव फलिष्यतीत्येवं प्राप्ते इत्यर्थः । समाधिं व्याकुर्वन्ति एतेषामित्यादि । अत्रापि कारणत्वेनेत्युवर्तते । कारणत्वेन ब्रह्मैवादर्शनीयम् । नात्र जीवः कर्तृत्वेन विवक्षितः । कुतः ? जगद्वाचित्वात् । अत्र हि बालाकिनोक्तानादित्यादीभिराकृत्य अजातशत्रुणा, 'द्ये वै बालाक इतेषां पुरुषाणां कर्ता यस्य चैतत् कर्म स वै वेदितव्यः' इति सिद्धान्तकथनोपक्रमे, एतेषामित्येवच्छब्देनादित्यमण्डलाद्युल्लेखादुपलक्षणविधया जडं जगदुच्यते । पुरुषशब्देन च जीवरूपम् । तज्जडजीवात्मकं जगद् ब्रह्मकर्तृकमिति हि पूर्वसिद्धम् । आदित्यमण्डलाद्युत्पत्तेः प्रागेव, 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते', 'तत्तजोऽसृजत', 'एतस्माज्जायते प्राणः' इत्यादिष्वादिस्मृष्टिवोधिकासुरश्मिः ।

तस्यां मूलप्रकृतावेवेति सांख्यमतम् । न च कर्ता कारयिता हरिः इत्युक्तप्रबानुप्रवेशो हि कर्तृत्वादेवं तु तदुक्तिवैयर्थ्यमित्याशङ्क्य समाधत्ते न च ब्रह्मेति । 'असङ्गो ह्ययं पुरुषः' इति सूत्रात् । पञ्चविंशतितत्त्वेषु कुत्रास्य प्रतिबिम्बितत्वस्य निवेश इत्याशङ्काद्दुःतरत्वं त्विति । स एष इत्युपसंहारश्रुतिः । एषं सतीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इति । ननु भाष्ये एवं सतीत्यस्याभिमानिन एव कर्तृत्वे सतीत्यर्थः । अत्र तु पञ्चम्यन्तं कुत इति चेन्न विवक्षातः कारकाणि भवन्तीति । अर्थादिति असङ्गत्वरूपार्थात् प्रकृतेर्विकारशीलायाः । एतेषामित्यादीति भाष्ये एतेषामादित्यादीनाम् । एतत् इति गच्छतीत्येतत् 'एतेस्तुद च' इति सूत्रेणादिप्रत्ययस्तस्य तस्य तुडागमश्च । कर्मैति क्रियत इति कर्म 'सर्वेषां तुभ्यो मनिन्' इति मनिन् । कृति कर्म जगदित्युक्तम्, तच्च जडम् ।

'ईश्वरः सर्वभूतानां हृदयेर्जुन तिष्ठति ।

प्राणयन् सर्वभूतानि यन्नारूढानि मायया' ॥

इति गीतातः । पुरुषेति पुरुषाणामित्युक्तः पुरुषशब्देन जीवः । प्रकृते । अत्रेमां श्रुतिं शकलामाहुः पूर्वापरसंबन्धाय । अत्र हि बालाकिनेति । निराकृत्येति अत्र हि बालाकिरजातशत्रुणा ब्रह्म ते ब्रवाणीति संबदित्तुमुपचक्रमे स च कतिचिदादित्याद्यकारणानुपुरुषान् मुख्यमण्डलविभाज्य उक्त्वा तूष्णीं भूय तमजातशत्रुर्षया वै खलु मा संबदिष्टा ब्रह्म ते ब्रवाणीति । असुल्यमण्डलवाहितया तं निराकृत्येत्यर्थः । तत्कर्तारमन्यं वेदितव्यतयोपचिक्षेप तमाहुः अजातशत्रुणेति । एतच्छब्देनेति भाष्यमवतारयन्ति एतेषामित्येतच्छब्देनेति । उक्तार्थस्य भगवदिच्छया प्रसिद्धमात्मात् प्रसिद्धार्थमाहुः उपलक्षणेति । पुरुषेति भाष्यं विवृण्वन्ति पुरुषशब्देनेति । जीवेति इति श्रुते इति श्रुत्यस्या जीवरूपं जगदुच्यते । तज्जडेति भाष्यं विवृण्वन्ति तज्जडेति । भूतानीति त्वां अपार्थि निष्वापादि च तेबोधाम आन्दोग्यश्रुतिः । इत्यादिष्विति ।

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुतिषु सिद्धम् । अत्रापि पूर्वमिन्द्रप्रतर्दनसंवादे एवमेव सिद्धमतस्तदनुरोधेनात्रापि कर्तृत्वस्य ब्रह्मपरत्वमेवोचितम् । न तु पुरुषशब्देन देहमात्रमभिप्रेत्य तत्कर्तृत्वस्य प्रकृत्यभिमानीनि संभवदुक्तिकत्वेन तदङ्गीकृत्य सर्वश्रुत्युपपन्नो विधेयः । नच, न जायते न म्रियते चेति श्रुतेर्जीवोत्पत्तिः सिद्धान्तेऽप्यनिष्टेति जडजीवात्मकजगत्कर्तृत्वकथनमसंगतमिति शङ्क्यम् । 'सर्व एवात्मानो व्युत्स्रन्ति' इति श्रुत्यन्तरेण व्युत्सरणरूपाया उत्पत्तेस्तत्राप्यङ्गीकारात् । अतो जडवत् स्वरूपान्यथामावाभावादेव, न जायत इत्युपपत्तेर्न सिद्धान्ते दोषः । नच सिद्धान्ते उपलक्षण-विधावत् पूर्वपक्षे संकोच इति दोषतौल्यात् साम्यं शङ्क्यम् । ब्रह्मण उपक्रमे श्रुतत्वेन तदादरस्य युक्ततया उपलक्षणविधाया अदुष्टत्वात् । प्रकृत्यभिमानीनस्त्वश्रुतत्वेन तत्कल्पने श्रुतत्यागोऽश्रुत-कल्पना च स्यादिति दोषाधिक्यात् । नच ब्रह्मपदमत्र सांख्याभिमतजडब्रह्मवाचकमिति शङ्क्यम् । स्वरूपलक्षणविरोधप्रसङ्गात् । अतः सर्वश्रुत्येकवाक्यत्वायात्रापि ब्रह्मैव कर्त्रिति मन्तव्यत्वात् सुषुप्तावपि ब्रह्मण्येव वागादीनामत्रोक्तानां लयः । तस्मादेव सर्वं यथायतनं विप्रतिष्ठत इति ज्ञातव्यम् । नच प्राण एव प्रज्ञात्मेत्यस्य विरोधः । ब्रह्मणि प्राणात्मशब्दवाच्यसेन्द्रप्रतर्दनसंवादे पूर्वमेव सिद्धत्वादिति । तस्मादत्र प्रकृत्यभिमानी जीवो न तत्कर्तृत्वेन सिद्ध्यतीति न तदधिष्ठिता प्रकृतिः करणमित्यर्थः ॥ १६ ॥

रश्मिः ।

'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च ।

खं वायुर्ज्योतिरापः पृथ्वी विश्वस्य धारिणी' ॥

इति । मुण्डके आदिपदेन 'धावापृथिवी जनयन् देव एकः' इति । पूर्वसिद्धमित्यस्य भाष्यस्यार्थान्तरमाहुः अत्रापि । पूर्वमिति भाष्येति पूर्वमनुगमाधिकरणे कौपीतकिप्राणणे वा पूर्वम् । एवमेवेति जगद् ब्रह्मकर्तृकमेव सिद्धम् । तदनुरोधेनेति भाष्यं विवृण्वन्ति अतस्तदनुरोधेनेति । अत्रापि कौपीतकिप्राणणेपि । संभवदिति प्राक्तनकर्मद्वारा । कर्मणां प्ररोहैकस्वभावत्वम् । सर्वश्रुतीति यतो वा इमानीति श्रुतिविश्वः । न जायत इति 'न जायते म्रियते वा विपश्चित्' इति । न च विपश्चित् सूर्य इति शङ्क्यम् । सूर्य आत्मा जगतस्तस्युपश्लेति आत्मत्वात् । व्युत्सरणेति सर्व एव जीवाः सर्व एवात्मानः इति व्युत्सरणं समागमः । 'अनित्ये जननं नित्ये परिच्छिन्ने समागमः' इति सुषुप्तिनिकारिकायाः । जडे शब्दरूपरसगन्धस्पर्शपरावृत्तिवन्निवेचित्वाहुः अत इति । अन्यथा-भावः शब्दादिपरावृत्तिः । अश्रुतकल्पना चेति भाष्यमवतारयन्ति न चेति । उपलक्षणणेति एतच्छब्देनोपलक्षणविधया । संकोच इति देहमात्रसंकोचः । शङ्कते न च ब्रह्मेति । सांख्येति सांख्यैरभिमतं जडं प्रकृतिः ब्रह्म असङ्गपुरुषस्तदुभयवाचकमभिमानीवाचकमिति यावत् प्रतिबिम्बं वा जडं ब्रह्म तद्वाचकं बोधकमगतं ब्रह्मपदमित्यर्थः । स्वरूपेति सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेति श्रुत्युक्तम् । अतः सुषुप्तावित्वादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अतः सर्वेति । अत्रापि कौपीतकिप्राणणेपि । विप्रतिष्ठन्ते इति जागरिते विप्रतिष्ठन्ते तच्च विषयोपपादनं पूर्वमुक्तम् । न जीवादिति भावः । प्राणात्मेति भाष्यं विवृण्वन्ति न च प्राण इति । पूर्वमिति अनुगमाधिकरणे । कौपीतकिप्राणणे वा पूर्वम् । तच्चधिष्ठेति प्रतिबिम्बाधिष्ठिता प्रतिबिम्बाधारयुक्ता प्रकृतिः । न च गीताविरोध इति वाच्यम् । यद्यपि क्षेत्रक्षेत्रज्ञनिर्देशाध्याये क्षेत्रज्ञनिरूपणं न्यायं तथापि क्षेत्रेषु देहेषु वा सुषुप्तेति श्रुत्या

जीवमुख्यप्राणलिङ्गादिति चेत्तद्व्याख्यातम् ॥ १७ ॥

किंचिदाद्यात्परिहरति । नन्वत्र जीव एव प्रकान्तः । कैच एतद् बालाके  
पुत्रोऽद्यापिष्टेति । ब्रह्म स्वध्यापि न सिद्धमेतादृशं, नैतादृशमिति । अतः  
शायमोत्थानलक्षणजीवधर्मदर्शनात् तस्यैव ब्रह्मत्वं जगत्कर्तृत्वं च । तत् स्वतोऽनु-  
पपन्नं प्रकृतौ फलिष्यति । अथवा मुख्यप्राणलिङ्गमप्यत्रास्ति । प्राण एवैकवा  
भवतीति सुषुप्तौ तस्यैव वृत्तिरुपलभ्यते । विद्यमानादेव सर्वोत्पत्तिप्रलयौ । स च

भाष्यप्रकाशः ।

जीवमुख्यप्राणलिङ्गादिति चेत्तद्व्याख्यातम् ॥ १७ ॥ भाष्यमत्र निगदस्या-  
रश्मिः ।

जीवमात्रस्याशक्यनिरूपणत्वात् उपद्रष्टेत्यादिना ब्रह्मनिरूपणात् । न चात्र मानामाव इति शङ्कम् ।  
ब्रह्मे इति जीवे भोक्तृत्वसिद्ध्या भोकेति भोक्तृत्वस्य पृथगुक्तस्य मानत्वात् । न चानुवाद इति  
शङ्कम् । गौरवात् । न चानभ्रन्नयोमिचाकशीति श्रुतिविरोधः शङ्कः खेनाश्रननिषेधात् । जीवरूपेण  
भोक्तृत्वस्यावर्णात् । अन्यथा माण्डूक्योपनिषदि स्थूलभुक्तवोर्केर्विरोधः स्यात् । न च चरणरूपेण  
स्थूलभुक्त्यमिति शङ्कम् । ॐ । न च प्रकृतेरनादित्वं न युज्यत इति शङ्कम् । मायया च  
निषेधितमिति वाक्यात् । माया प्रकृतिरिति । न च क्षेत्रक्षेत्रज्ञनिर्देशविरोध इति शङ्कम् ।  
उपक्रमे,

‘प्रकृतिं पुरुषं चैव क्षेत्रं क्षेत्रज्ञमेव च ।

एतदेदित्तुमिच्छामि ज्ञानं ज्ञेयं च केशव’ ॥

इति ज्ञेयोक्तेः । न च क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोरेवं सांख्यरीत्या सर्वनिवेशः क्षेत्रक्षेत्रज्ञनिर्देश इत्यध्याय-  
वाहः इति शङ्कम् । प्रतिबिम्बस्य विद्वन्मण्डने दूषणात् निरीश्वरवादापत्तेरिति ॥ १६ ॥

जीवमुख्यप्राणलिङ्गादिति चेत्तद्व्याख्यातम् ॥ १७ ॥ निगदति । तथाहि ।  
किंचिदिति प्रतीतार्थत्वाग्नेनायमात्मा ब्रह्मेति शरीरब्राह्मणे जीवस्य ब्रह्मत्वोक्तेरुपक्रमो जीवपरः  
कैच इत्यत्र जीवः स्पष्टः । सुप्तात् सुषुप्ताच्च जीवाञ्छ्रौती सृष्टिः तत्कर्तृत्वं प्रतिबिम्बे बाधितम् ।  
प्रकृतौ भविष्यति उपसंहारे स एव प्राण एव विज्ञानारमेत्येकवचनेन सांख्यवाद्दर्शनात् फलनिरूपणेपि  
पापाहत्यादीनां संभव इत्याशङ्क्येति । ननु ब्रह्म ते ब्रवाणि इत्युपक्रम इति चेत्त्राहुः ब्रह्म स्थिति ।  
अस्तुपक्रमवार्ता अत्रेन्द्रप्रतर्दनसंवादेपि ब्रह्म न सिद्धं प्राणपदं ब्रह्मवाचकमिति सिद्धं ततस्त्वद्वेषोश्च  
तु शरीरब्राह्मणोक्तो जीव उपक्रमे उक्तः । अत इति शक्यार्थविचारात् । जीवमुख्यप्राण-  
लिङ्गादित्येकवचनादेकं दुष्टमेकं लिङ्गमित्युक्त्या दुष्टं जीवलिङ्गं व्याख्याय मुख्यप्राणलिङ्गं व्याकुर्वन्ति  
स्य अथ वेति । ननु कोऽस्वरसो येन पश्चान्तरोक्तिरिति चेच्छूय उपक्रम एवासंभवी यतोऽपिष्टेति  
स्वप्नार्थकपातुमात्रं न किं तु सुषुप्तिसहितस्वप्नवाचकः यदा सुप्तः स्वप्नं न कंचन पश्यति इति  
श्रुतेः पृथवालाकिब्राह्मणे पुरीतति श्वेते इति सुषुप्तिसानीपुरीतप्रपाया उक्तेश्च सुषुप्तास्युक्तास्यष्टिः  
मुख्यमहमस्वाप्सं न किंचिद्वेदेषमिति प्रत्ययविरुद्धेति प्रविष्टब्राह्मणः सृष्टिर्भुक्तेस्वरस इति ।  
ननु ब्रह्मापि स दोषस्यदवस्य इति चेत्त्राहुः सुषुप्ताविति यदा सुप्तः स्वप्नं न कंचन पश्यति  
अवाप्सिम् प्राण एवैकवा भवतीति उपक्रम्य एतस्मादात्मनः प्राणा यथावतत्वं प्रतिष्ठन्ते प्राणेष्वो

प्रकृत्यंशोऽनो जडादेव प्रधानात् सूत्रावपि सर्वोत्पत्तिः । अतोऽस्मात् प्रकरणात्मी-  
चद्वारा साक्षाद्वा प्रकृतेः कारणत्वमित्येवं प्राप्ते उच्यते तद्व्याख्यातम् । एतयो-  
रुभयलिङ्गत्वमेव नास्तीति, आभयत्वादिह तद्योगादित्यत्र सर्वमेव कार्यं भगवत्  
एव नान्यस्यादिति । अतोऽस्माद् ब्रह्मवाद एव सिद्ध्यति, न प्रकृतिवादः ॥ १७ ॥

अन्यार्थं तु जैमिनिः प्रश्नव्याख्यानाभ्यामपि चैवमेके ॥ १८ ॥

स्वमतेन परिहारमुक्त्वा नियतधर्मवादेनापि परिहारमाह । स्वापप्रति-  
बोधौ जीवधर्मादेव । चक्षुरादिलयाधारत्वं प्राणस्येति । तस्मिन्नपि पक्षे अन्यार्थं  
तद्धर्मकीर्तनम् । भेदे हि तन्निराकरणमवश्यं कर्तव्यमिति तुशब्दः । ब्रह्मप्रति-

भाष्यप्रकाशः ।

स्यात्प्रतिपत्त्युपरम्यते ॥ १७ ॥

अन्यार्थं तु जैमिनिः प्रश्नव्याख्यानाभ्यामपि चैवमेके ॥ १८ ॥ अत्र  
सांख्यमतमाचार्यदेइयानामन्येषामप्यनुमतं न भवतीति ज्ञापनाय सूत्रप्रयोजनमाहुः स्वमतेने-  
त्यादि । नियतधर्मवादस्वरूपमाहुः स्वापेत्यादि । परिहारमाहुः तस्मिन्नित्यादि । यस्मिन् पक्षे  
रक्षितः ।

देवा देवेभ्यो लोका इति च । प्राणवृत्तयोऽपानादयः प्रतिष्ठन्ते जागरिते परीक्षकैरुपलभ्यन्ते । ननु  
प्राणोस्तु परं तु ब्रह्मणोऽनुपवेश उक्तः । तस्मादेवात्मनः सकाशात्प्राणप्रतिष्ठाशुक्तम् । तथा च  
शंकराचार्यभाष्यं 'परस्माच्च ब्रह्मणः प्राणादिकं जगज्जायते' इति वेदान्तमर्यादेति चेत्प्राहुः  
विद्यमानादिति । प्राणादिति वृत्तौ मरीचिकाख्यायां लालुमदृक्तायां वृत्तावप्येवम् । प्राणे विद्य-  
मानाद् ब्रह्मणः सत्यत्वादिवत् कर्तृत्वरूपादित्यर्थः अत एव एतस्मादात्मन इति श्रुतावात्मपदं  
प्राणेष्व्वात्मपदान्नावात् । भाष्यं चातः सुषुप्तावपि ब्रह्मण्येव उच्यतेस्मादेव सर्वं ज्ञातव्यमिति स च प्राणः  
प्रकृत्यंशः । प्रकृतेर्भाष्यारूपाया महत्त्वं महत्त्वाद्दहत्त्वं तस्मात्तमसाहंकाराच्छब्दः ततः शं ततः  
स्पर्शस्वतो वायुरिति प्रकृत्यंशः समष्टिप्राणः व्यष्टीनां प्राणा अपि प्रकृत्यंशः । सांख्य आह अत इति  
यतो भवतामेवमतोऽस्माकमपि जडादेवेत्यादिः । अतोऽस्मादिति । कौपीतकिप्रकरणात् । जीवद्वारेति  
प्रकृतौ प्रतिषिम्नो जीवस्वत्सात्सर्वम् । साक्षादिति 'प्रधानाव्यगज्जायते' इति । एतयोरिति लिङ्गयोः ।  
प्रकरमित्योपपादने उभयलिङ्गत्वमेव नास्तीति उभयलिङ्गत्वाभावो व्याख्यातः केषांकाङ्गायामनुगमा-  
धिकरण इत्याहुः आभितत्वादिहेति कथं व्याख्यातमित्याहुः सर्वमिति । नन्वेवं सति प्रतर्द-  
वाक्यनिर्णयेनैवैवमपि वाक्यं निर्णयेत न निर्णयते यस्य वै तत्कर्मत्वस्य वाक्यस्य ब्रह्मविषयत्वेन  
तत्रानवधारितत्वात् तस्माद्ब्रह्म जीवमुक्त्यप्राणाश्च पुनरुत्पद्यमाना निवर्तते । सिद्धमाहुः अत इति  
शक्यावाहंसाङ्गाहणात् । एवं निगदव्याख्यातमित्यर्थः ॥ १७ ॥

अन्यार्थं तु जैमिनिः प्रश्नव्याख्यानाभ्यामपि चैवमेके ॥ १८ ॥ अत्र जैमिनि-  
लोकेः प्रयोजनं वस्तुमाहुः अत्र सांख्येति । आचार्यदेइयानामिति ईषदना आचार्य  
आचार्यदेइयाः 'ईषदसमाप्तौ कल्पभेदस्यदेशीयरः' इति सूत्रेण देश्यप्रत्ययः । अन्येषामाचार्यदेइयत्वं  
प्रत्ययिकत्वं सूत्रेण दूषणात् । अन्येषामिति जैमिनीनाम् । नियतेति स्वापप्रतिबोधौ जीवस्यैव  
चक्षुरादिलयाधारत्वं प्राणस्येति नियतधर्मवादः 'तत्त्वज्ञानं वाद्वान्यस्यानवेद्यत्वाद्' इति सूत्रे

पत्त्यर्थमेव जीवलयोद्गमौ । श्रुतिवैलक्षण्येन प्राणकीर्तनमाश्रयब्रह्मबोधाय । कुत एतद्वचनमन्यते तत्राह उपक्रमोपसंहाराभ्यामेवावगम्यते । 'यो वै बालाक एतेषां पुरुषाणाम्' इत्युपक्रमे मुख्यं ब्रह्मैव निर्दिष्टम् । तज्ज्ञानेनासुरजयः, सर्वेषां मृतानां भ्रष्टाणां स्वाराज्यमाधिपत्यं चेति फलम् । न ह्येतद्ब्रह्ममुख्ये संभवति । अपि च प्रभक्त्याख्यानाभ्याम् । 'कैष एतद् बालाके पुरुषोऽशयिष्ठेति प्रश्नः । तत्र जीवस्य ज्ञातत्वाद्धिकरणमेव न ज्ञातम् । यत्रैव एतद्बालाके पुरुषोऽशयिष्ठेति

भाष्यप्रकाशः ।

एतयोर्जीवस्यप्राणधर्मत्वात् तच्छिञ्जत्वमेव, न ब्रह्मधर्मत्वं, तस्मिन्नपि तद्दर्शनां कीर्तनमन्याथै ब्रह्मबोधार्थम् । तथा च ब्रह्मपरिचायनाय तच्छेषत्वेनैतत्कथनाभैतेन सांख्यमतसिद्धिरित्यर्थः । ननु ह्यत्र तुल्यत्वादस्य पक्षस्य पूर्वस्मात्प्रायस्त्वमेव कुतो नाद्रियत इत्याकाङ्क्षायां तोः प्रयोजनमाहुः भेदे हीत्यादि । एतस्य मतस्य पूर्वस्माद् भेदे यतो हेतोर्जैमिनिनापि सांख्यमतनिकारणमवश्यं कर्तव्यमिति ज्ञापनाय तुल्यत्वे, न तु सिद्धान्तपक्षादस्योत्कर्षज्ञापनार्थः । गामाविष्य च भूतानीत्यादिभिर्भूतादिसर्वकार्यस्य भगवत्कार्यतयैव सिद्धत्वादिति । तस्मिन् पक्षे जीवप्राणयोः कथमन्यार्थत्वमित्यत उपपादयन्ति ब्रह्मप्रतीत्यादि । अपिचेत्यनेन सूचितं हेतुमाहुः

रविः ।

जैमिनिना व्यासग्रहात् जीवस्वरूपं व्यासोक्तं यथाशास्त्रम् । 'जैमिनिः कर्मतत्त्वज्ञः' इति धर्मशास्त्रे नियतधर्मवादः । यथा मध्वादिष्वनधिकारं जैमिनिः । अधिकारं व्यास आह स्वापेत्वादीति श्रुतिं यदा सुप्तः स्वप्नं न कंचन पश्यति अथास्मिन् प्राण एवैकधा भवतीति । न ब्रह्मेति परंपरया न ब्रह्मधर्मत्वम् । नन्वत्रापि ब्रह्मणः एकविधत्वं तत्प्रमाणं बादरायणस्यानपेक्षत्वादित्यौत्सुक्यसूत्र-  
शेषादिति शङ्क्यम् । आत्माधिकः कलादिभिर्न भोगः इति जैमिनिसूत्रात् आदित्यादिग्रहेषु कलादिभिः सकलसुप्तैरधिक आत्मः न भोगो ग्रहः आत्मेति ज्योतिषजैमिनिसूत्रसुबोधिन्याम् । आत्मलक्षणस्य ज्योतिर्विञ्चीलकण्ठैः प्रतिपादनात् । तस्मिन्नपीति वेदवेदान्तादिषु दशास्त्रेषु वेदशास्त्रपक्षे । ब्रह्मपरीति इत्पूर्वमासयोर्ग्रहत्वार्यं ब्रह्मपरिचायनाय । एतदिति जीवमुख्यप्राणलिङ्गकथनात् । ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मा तं दर्शपूर्वमासयोः वृणीत इति वाक्यात् । ज्यायस्त्वमिति तोः पूर्वोक्तस्य व्यासपक्षस्य निराकरणस्य तोर्यत् इति भावः । तु इति पूर्वपक्षिणमिति तुः, तुः पूर्वपक्षनिरास इति भाष्यात् । पूर्वस्मादिति वेदान्तमतात् । कर्तव्यमिति अन्यथा पदशास्त्रव्यवस्था मज्येत । वेदशास्त्रमेव सांख्यशास्त्रम् । कर्मणः कर्तृत्वादि च न स्यात् प्रकृतोत्पादानत्वे । तथा च पूर्वपक्षिणं सांख्यं तुदतीति तुरिति भावः । भगवदिति । गीतायां न कर्मकार्यतया न सिद्धत्वमित्येवकारव्यावर्त्यम् । ब्रह्मप्रतिपत्तीत्यादीति प्रतिपत्तिर्ज्ञानं तद्ब्रह्मणो भगवन्मादिकर्तृत्वेन भवति तज्जगज्जन्मादिकर्तृत्वमेतेषां पुरुषाणां कर्तृत्वेने-  
नेर्कं सुपुत्रावपि ब्रह्मव्यपलयः इति भाष्योक्तो लयः । तावेतौ जीवलयोद्गमौ ब्रह्मप्रतिपत्त्यर्थमेव तल्लक्षणत्वात् । श्रुतिः शरीरमाद्ये उक्ता 'सुपुत्र्युत्क्रान्त्योर्भेदेन' इत्यधिकरणे विवृता तत्र सर्व-  
प्राणानां भगवत्कृते गमनसुक्रमत्र तु वागादिलयाधारत्वं प्राणसेति वैलक्षण्यं तेन । प्राणकीर्तनं प्राण एवैकधा भवति इति श्रुत्या । एतदिति आश्रयब्रह्मबोधनार्थत्वम् । जीव प्राणधारणे इति प्राणुपाठ्यात् साक्षात्प्राणाश्रयजीवपदस्यैवाश्रितत्वं परंपर्यावगम्यते । अपि चेति स्वरादेराहुति-

व्याख्यायाम् । न हि नाडीर्ज्ञापयितुं व्याख्याति, किं तु प्रतिज्ञातं ब्रह्म । कथमे-  
तद्व्यगम्यते, नाडीव्यतिरिक्त आत्मा ज्ञाप्यत इति तत्राह द्यमेके । एके  
शाखिनो वाजसनेयिनः । तत्रापि हस्तचालाकिब्राह्मणे, 'स होवाचाजातशत्रुर्यत्रैष  
एतत् सुतोऽभूत् य एष विज्ञानमयः पुरुषस्तदेवा प्राणानां विज्ञानेन विज्ञान-  
मावाय, य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिञ्छेते' इत्यत्र आकाशशब्दं ब्रह्म सता  
सोम्य तदा संपन्नो भवतीति च । स्वं ह्यपीतो भवतीति च । तस्मादाधार-  
भूतब्रह्मज्ञापनार्थत्वाजीवमुस्यप्राणलिङ्गात् प्रकृतिवाद इत्यसंगतम् ॥ १८ ॥  
इति प्रथमाध्यायचतुर्थपादे षष्ठं त्रिसूत्रं जगद्वाचित्वाधिकरणम् ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

उपक्रमेत्यादि । फलमिति उपसंहारे निर्दिष्टं फलम् । जीवस्य ज्ञातत्वादिति । एष इति  
वदेन चालाकिज्ञातपदार्थसैव निर्देशात् तथेत्यर्थः । श्रेयं स्फुटम् ॥ १८ ॥

इति षष्ठमधिकरणम् ॥ ६ ॥

रश्मिः ।

गणत्वादन्वयेत्यर्थे प्रयुज्यते तत्र किं चेत्यनुत्तवा एतन्नयोगः सूत्रपति सूत्रान्वयान्तरम् । प्रश्न-  
व्याख्यानाभ्यामप्येवमेवैके शाखिनमेति तदाहुरपि चेत्यनेनेति हेतुमिति । उपक्रमोपसंहाररूपम् ।  
समुच्चयार्थकेनापि नायं हेतुः समुचित इति भावः । उपसंहार इति सर्वान्याप्यनोपहृत्वेत्यादिनोक्त-  
स्तस्मिन् । भाष्ये । अमुस्ये साक्षात्प्राणाश्रये जीवेऽङ्गीकृते सति संभवत्वपि तु परंपराश्रये  
ब्रह्मव्यङ्गीकृते सति संभवति । सूचितार्थं व्याख्याय वाच्यार्थं वक्तुमाहुः अपि चेति । अन्यचेत्यर्थक-  
मप्यवम् । मनोरमावां स्मरादेराकृतिगणत्वात् । केवलं किमः सप्तम्यन्तात् किमोदिति अत्यलया-  
दधिकरणसप्तम्या अधिकरणविषयकः प्रश्नः इत्याहुः तत्रेति । प्रकृते । चालाकिज्ञातेति ज्ञातवत्  
शास्त्ररहस्या प्रत्यक्षं वा । अधिकरणं न ज्ञानमिति जीवाधिकरणं किमिति प्रश्नः । शेषमिति उत्तरस्य  
वर्द्धप्रकारकयद्विषयी प्रश्नः तद्वर्मावच्छिन्नत्वतदुद्देश्यकं उच्चपादिनिरूपणमिति न्युत्पत्त्या को षटः  
कम्बुग्रीवादिमान् षट इत्यत्र दर्शनेन तादृशत्वाच्छ्रुतन्तरसिद्धमाकाशप्रबोधपरयतीत्याहुः यत्रैव इति  
यत्रेत्यसाकाशब्रह्मप्रबुधि इत्यर्थः । ननु श्रुतन्तरे पुरीतति श्रेते इति यत्रेत्यस्य पुरीतति इत्यर्थः ।  
कुतो नेति शेषत्राहुः नहीति । आकाशेति आकाशः शब्दो यस्य प्रतिपादकस्वरदाकाशशब्दं ब्रह्म ।  
यत्रैव जीवः सुप्तोभूत् एतन्नगत्सुप्तोभूत् । स्वयं विवृणोति य एष इति विज्ञानमयो जीवः प्राणाना-  
मिन्द्रियाणां विज्ञानं प्रकाशनसामर्थ्यम् । करणे न्युत्पत्त्या स्वविज्ञानेन प्रत्यक्षप्रणास्यामङ्गीकृतेनादाय  
श्रुतीत्या हृदय इत्याकाशविशेषणम् । सप्तम्यन्तं न हृदयप्रबोधनोक्तब्रह्मब्रह्महृदयमिति नपुंसक-  
शब्दात् । अत उक्तमाकाशशब्दं ब्रह्मेति । अन्यथा सतेति सता ब्रह्मणा तदा सुप्तो । स्वमिति  
स्वमात्मानमपि इतः प्राप्तो भवति । सिद्धमाहुः तस्मादिति जीवमुस्येत्यत्र स्वप्नोपे पञ्चकौ  
वाधारभूतब्रह्मज्ञापनार्थत्वात् जीवमुस्यप्राणलिङ्गात्प्रायः पूर्वसूत्रोक्तरीत्या प्रकृतिवाद इत्यसंगत-  
मित्यर्थः । संगतिस्तु निर्वाहकरूपा प्रत्यधिकरणम् ॥ १८ ॥

इति षष्ठाधिकरणम् ॥ ६ ॥

वाक्यान्वयात् ॥ १९ ॥ (१।४।७)

पुनर्जीवग्रन्थवायेन प्रकृतिकारणवादमाशङ्क्य निराकरोति । बृहदारण्यके चतुर्थे षष्ठे च याज्ञवल्क्यमैत्रेयीसंवादे, येनाहं नासृता स्यां किमहं तेन कुर्या-  
मिति विरक्तिमुक्त्वा, यदेव भगवान् वेद तदेव मे ब्रूहीति षष्ठे तामभिशुषी-  
कृत्य, न वा अरे पत्युः कामायेत्यादिना असृतत्वाय ज्ञानमुपदिशति षष्ठे ।  
पुनरुपसंहारेऽप्येतावदरे स्वल्बसृतत्वमिति होक्त्वा याज्ञवल्क्यः प्रवव्राजेति ।

भाष्यप्रकाशः ।

वाक्यान्वयात् ॥ १९ ॥ अधिकरणभवतारयन्ति पुनर्जीवेत्यादि विषयमाहुः बृहदि-  
त्यादि प्रवव्राजेत्यन्तम् । इदं वाक्यद्वयं प्रकृतिसंबन्धशून्यकेवलपुरुषतत्त्वज्ञापनपरम् । यद्यार्द्रेन्वाप्रे-  
रित्यारभ्य वागेकायनमित्यन्तेन नामरूपात्मकप्रपञ्चोत्पत्तिलयाधारभावजात् । सांख्यमते केवलस्य  
पुरुषस्य तथात्वाभावात् । किंतु प्रकृतसंसृष्टतत्परम् । तेन तादृशस्य जीवस्य प्रकरणित्वम् ।  
रक्षिः ।

वाक्यान्वयात् ॥ १९ ॥ पुनर्जीवेत्यादीति जीव एव ऋतेतिवादेन जीवस्य प्रतिबिम्बत्वात्  
प्रतिबिम्बसाकारणत्वात् प्रकृतौ कारणत्वपर्यवसानात् प्रकृतिकारणवादेत्यादि । चतुर्थे इति चतुर्थे  
प्राङ्गणे षष्ठेऽध्याये च प्राङ्गणं तु पञ्चमं एतद्राङ्गणद्वयं विषयः । येन जन्मना हेतुना 'जातस्य हि  
ध्रुवो मृत्युः' इति वाक्यात् । अहं मैत्रेयी नासृता न शब्दो नभू चासृतत्वामिलापसूचनायान्यथा-  
सृता स्यामित्येतावतैव चारितार्थ्यं लाघवं च । किं चासृतत्वाय ज्ञानोपदेशस्वासंगतिः स्यात् 'नाऽष्टौ  
ब्रूयात्' इति सुबोधिण्याः एवं तु किं कुर्यामसृतत्वार्थं किं कुर्यामिति प्रभ्रम्यतेरसृतत्वाय षष्ठोऽसृतत्वाय  
ज्ञानमुपदिदेशेति असृतत्वाय ज्ञानोपदेशस्वासंगतिर्नेति । स्यामिति हेतुहेतुमद्भावे ङिक् तेन जन्मना  
संपूर्णेन किं कुर्यामिति कृतिविषयकप्रश्नः नासृतत्वस्य कृतेश्च कार्यकारणभावः । न सृतत्वस्य कृतेश्च  
कार्यकारणभावः । कृतिपदेन सेवाकृतिकर्मकृत्योर्वैवक्षणात् सृतत्वेष्यसत्कृतिसंभवात् । अतो हेतु-  
हेतुमद्भावे ङिक्त्वमपि न नभौ । विरक्तिमिति । येनाहमिति वाक्यार्थस्य व्यञ्जकत्वात् व्यञ्जनयोक्त्या  
वाक्यार्थेन विरक्तिव्यञ्जनात् । भगवान् याज्ञवल्क्यः । मे मम मैत्रेय्या मा इ इति षष्ठे मा मामि-  
त्यर्थः । एवं विषयः स्फुटः संशयस्कौट्यमाहुः संशयबीजमिति । पूर्वमिति पूर्वं शरीरप्राङ्गणं ततः  
पूर्वस्मिच्छयोतिप्राङ्गणे । आत्मज्योतिः सम्राडिति होवाचेति श्रुतेर्प्राङ्गणः प्रकृतत्वम् । तत्र आत्मन  
इत्यादीति । ननु जायापलोरादित्वमपेक्षितमित्याशङ्क्याहुः स्वप्रतीत्येति । स्वप्रतीतिर्दम्पलोर्नास्ति ।  
ननु दम्पलोर्मित्रस्वभार्यारूपयोः स्वप्रतीत्या प्रियत्वमस्त्वेषेति चेन्न मुक्तस्य विषयरागाभावात्  
भार्याया अपि 'पुत्रे कृष्णप्रिये रतिः' इति वाक्याद्विषयप्रियत्वामावात् । जायायाः पत्नीत्ये  
दम्पलोः सहाधिकारस्य पूर्वतन्त्रसिद्धत्वात् तयोः प्रियत्वं स्वप्रतीतिगोचरो न भवति तथा च प्रतीति-  
प्राप्त्याप्यात् न पाठकम इति भावः । बह्ना पुत्राणामादी पुत्रादी पुत्रा आदयो येषां चित्तप्रसङ्गज्जादीनां  
ते पुत्रादयः पुत्रादी च पुत्रादयश्च पुत्रादयस्तेषामपेक्षयेत्यर्थः । जीवमेवेति अयमात्मा ऋतेति  
श्रुतौ जीवे आत्मपदप्रयोगात् । जीवस्येति । भाष्ये । तदित्यभ्ययं लुप्तपठिकं तस्मैति निष्पन्नं  
तस्मात् जीवस्येति अभ्ययार्थं आत्मत्वेन बोधानन्तरमिति । तत्रेतन्न विषयसप्तमी तद्वर्षसद्विषय-  
क्रमेण जीवविषयक्रमेण दर्शनदिकं विषये इति भाष्यान्वयः 'न वा अरे पत्युः कामाय पतिः प्रियो भवति  
प्रात्मनस्तु कामाय पतिः प्रियो भवति न वा अरे जायायाः कामाय जाया प्रिया भवति आत्मनस्तु



तत्र जीवस्य प्रकरणित्वं ब्रह्मणो वेति संशयः । तत्रात्मनः प्रियत्वं स्वप्रतीत्या पुत्राद्यपेक्षया बोधयज्ञीवमेवोपक्रमे आत्मत्वेन भवति । तदनु तत्र दर्शनादि विषये । तेन सर्वं विदितमिति फलमाह । तत्र कथमात्मज्ञानेन सर्वज्ञानमित्याकाङ्क्षायां, ब्रह्म तं परादादित्यादिना, इदं सर्वं यद्यमात्मेत्यन्तेन तस्यैव सर्वत्वमाह ।

भाष्यप्रकाशः ।

जीवलिङ्गस्य भूयस्त्वात् । अथवा ब्रह्मणः प्रकरणित्वमः मृतस्वरूपस्य फलसोक्तत्वादित्याशयेनाहुः तत्रेत्यादि । एवंचास्मिन्नपि सूत्रे आनुमानिकं नेत्यानुमानिकसूत्रादाकाशादिषु कारणत्वेन चेत्याकाशादिषुत्राद्यानुवर्तते । तथाच ब्रह्मण्येव वाक्यान्वयाद् ब्रह्मैव कारणत्वेन मन्तव्यं, न तु प्रकृतिविशिष्टो जीवः । सर्वश्रुतीनामेकवाक्यात् । अतो नानुमानिकसूत्रे योजनं पर्यवस्यतीत्याशयेन पूर्वपक्षमाहुः तत्रात्मन इत्यादि । स्वप्रतीत्येति लौकिक्या स्वप्रतीत्या । जीवमिति प्रकृतिसंघट्टं पुरुषम् । तदनु तत्रेति जीवस्यात्मत्वेन बोधनानन्तरं तद्विषयकमेव । 'ब्रह्म तं परादात्' इत्यादिनेति ब्रह्म तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनो ब्रह्म वेदं क्षत्रं तं परादादित्यादिना । अर्थस्तु— ब्रह्मस्यैवैतद्रूपा वर्णाभिमानिनी देवता तं वक्ष्यमाणलक्षणं पुलं परादाज्ज्ञानापराधात् पराङ्घ्यात् । अपराधमाह । योऽन्यत्रात्मनो ब्रह्म वेदेति । यः पुमान् अन्यत्रात्मन आत्मनः सकाशादन्यद् ब्रह्मस्यैव वेदेति । त्रल् सार्वविमक्तिः । तथाचायमात्माभिन्नत्वेन मां पश्यतीत्यपराधात् तमात्मज्ञानरहितं कुर्यादित्यर्थः । सर्वत्वमाहेति । इदं सर्वं यदित्यन्तमन्यभागः । अयमात्मेति विषेयभागः । तथाचात्मनः सर्वत्वादात्मज्ञाने सर्वज्ञानश्रुपपन्नमिति भाषेनात्मनः सर्वरूपत्वमाहेत्यर्थः । तदन्विति एवं प्रतिज्ञोपपादनमूल्येन तन्माहात्म्यभ्रावणानन्तरं कथमस्मिन् संघाते आत्मज्ञानं भवतीत्याकाङ्क्षायां दुन्दुभ्यादिदृष्टान्तप्रयमाह । यथा दुन्दुभेर्हन्यमानस्य न बाष्पाच्छब्दाच्छकुयात् तद्ग्रहणाय दुन्दुमेस्तु ग्रहणेन दुन्दुभ्याघातस्य वा शब्दो गृहीत इत्यादि । अर्थस्तु— यथा दुन्दुभेर्हन्यमानस्य सकाशाद् बाष्पान् अतिरिकाच्छब्दान् महाकोलाहले ग्रहणाय ग्रहीतुं न शक्यताम् समर्थः पुरुषो भवेत् । किंतु हन्यमानस्य दुन्दुभेरेव शब्दो गृहीतो भवति । तत्र करणं दुन्दुभेर्दर्शनम् । दुन्दुभ्याघातस्य वा दर्शनम् । तदेतदुक्तं, दुन्दुमेस्तु ग्रहणेन दुन्दुभ्याघातस्य वेति । तथा च महाकोलाहलाभिभावके कस्मिन्वि-

रश्मिः ।

कामाय जाया प्रिया भवति' इत्यारभ्य 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यो मैत्रेय्यात्मनि वा अरे दृष्टे श्रुते मते विज्ञाते इदं सर्वं विदितमित्यादिज्ञानोपदेशं जीवविषयकं विषये । भाष्ये । तेनेति आत्मभ्रवणादिना धृतिराह । प्रकृते । वक्ष्यमाणेति अपराधिनम् । सार्वेति तथा च त्रल् द्वितीयायाः अन्यदित्यन्यत्रेति । आत्मन इति भाष्यीयस्य तसेत्यस्यार्थः । प्रतिज्ञेति प्रतिज्ञात्वावच्छिन्ना प्रतिज्ञा तद्विशिष्टं वाक्यमपि प्रतिज्ञावाक्यम् । तन्माहात्म्येति जीवमाहात्म्यभ्रावणानन्तरम् परंपरयेत्यादि भाष्याद्येभिः स्पष्टोत्र । यथा महेति भाष्यं विवरीतुं श्रुतिमाहुः यथा दुन्दुभेरिति आदिपदेन स यथा वीणायै वाद्यमानायै न बाष्पाच्छब्दाच्छकुयात् ग्रहणाय वीणायै तु ग्रहणेन वीणावादस्य वा शब्दो गृहीतः स यथा शङ्खस्य ध्यायमानस्य न बाष्पाच्छब्दाच्छकुयाद्ग्रहणाय शङ्खस्य तु ग्रहणेन शङ्खस्य वा शब्दो गृहीत इति दृष्टान्तप्रयोजकश्रुतिसंग्रहो बोध्यः । भाष्यं निवृण्वन्ति एष यथा दुन्दुभेरिति भाषातात्पर्यः संबोधः । अनुमानेति भाष्यं विवरीतुकम् ।

तदनु कथमस्मिन् संघाते आत्मज्ञानं भवतीत्याकाङ्क्षायां दुन्दुभ्याविह-  
छान्तप्रयमाह । परंपरया बाह्याभ्यन्तरभेदेन । यथा महाकोलाहले दुन्दुभेर्ह-  
न्यमानस्य शब्दो गृहीतो भवति । तत्र करणं दुन्दुभिदर्शनं दुन्दुभ्याघातदर्शनं  
वा । अनुमानद्वारा चित्ते तत्र निषिद्धे तत्साक्षात्कारो भवतीति तथा आत्मनो  
बोधकार्यानुसंधाने तत्साक्षात्कारो भवतीति । तत्र कथं सर्वस्वमित्याकाङ्क्षायां  
तत् एवोत्पन्नं सर्वं नामरूपात्मकं तस्मिन्नेव लीयत इति । स यथेति द्रयेनाह । मध्ये

भाष्यप्रकाशः ।

च्छब्दे श्रुते, कस्यामिति जिज्ञासायां योग्यतया सजातीयशब्दान्तरेण वा कारणमनुमिनोति ।  
एवमनुमानद्वारा चित्ते तत्र निषिद्धे ततः प्रयत्नेनान्यथा वा तस्य दुन्दुभेः साक्षात्कारो भव-  
तीति दृष्टान्तः । तथात्रात्मबुद्धत्सायाम्, आत्मनो बोधकानि यानि चेष्टादिरूपाणि तत्कार्याणि  
तेषां विचारेण चित्तेऽनुमानद्वारा आत्मानुसंधाने तस्मात्तनोऽप्यस्मिन् संघाते श्रवणादिभिः

रश्मिः ।

तथा चेति योग्यतयेति एकपदार्थेऽपरपदार्थसंबन्धो योग्यता । एकस्मिन् पदार्थे महाकोलाहलाभि-  
भावके शब्देऽपरपदार्थस्य दुन्दुभेः संबन्धः । स्वान्वितान्वितत्वं संबन्धः स्वं शब्दः तस्माद्वा एतस्मा-  
दात्मनः इति श्रुतेः तेनान्वित आकाशस्तेनान्वितो वायुरित्येवं संबन्धः स्वरूपः । अनया कारणानुमानं  
दुन्दुभिशब्दः कचिदाश्रितः गुणत्वाद्ग्राहिवदिति । ननु रूपादिकं न दृष्टान्तः साध्यतावच्छेदक-  
स्वरूपसंबन्धेन हेतुतावच्छेदकसमवायसंबन्धेन हेतुमति घटादिरूपादौ साध्याभावात् । प्रत्युत  
साध्याभाववद्वृत्तित्वेन साधारणो हेतुरिति चेन्न घटादिभिन्नौषधिवृत्तिरूपादीनां दृष्टान्तत्वात् । तथा च  
श्रुतिः 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः आकाशाद्वायुर्वायोरग्निरग्नेरापः अद्भ्यः पृथिवी पृथिव्या  
बोधधयः' इति । स्वरूपं रूपं तेजसस्तन्मात्रा तत्राश्रयो दुन्दुभिरेव संबद्धत्वात् ततश्च शब्दः  
दुन्दुभ्याश्रित इत्यनुमितिः । अत्र नैयायिकैः साध्यतावच्छेदकसंबन्धशैथिल्यप्रयुक्तसमवायाङ्गीकारेण  
शब्द आकाशाश्रित इत्यनुमित्यापत्त्यर्थान्तरं निग्रहस्थानमित्यरुच्या पक्षान्तरमाहुः सजातीयेति ।

'सर्वैः शब्दो नभोवृत्तिः श्रोत्रोत्पन्नस्तु गृह्यते ।

वीचीतरङ्गन्यायेन तदुत्पत्तिस्तु कीर्तिता' ॥

इति भाषापरिच्छेदस्य मुक्तावल्याम् । दूरस्यशब्दस्याग्रहणादाह श्रोत्रेति ननु सूदृक्काष-  
वच्छेदेनोत्पन्ने शब्दे श्रोत्रे कथमुत्पत्तिरित्यत आह वीचीति आद्यशब्दस्य बहिर्देशदिगवच्छिन्नो-  
न्मन्तेनैव शब्देनोत्पाद्यते एवाद्यशब्दव्यापकः । एवं क्रमेण श्रोत्रोत्पन्नः शब्द उपलभ्यत इति ।  
एवं च श्रोत्रोत्पन्नेन तत्कारणं शब्दाद्यनुमिनोति तेन शब्देन तत्कारणं तेन तत्कारणमित्येव  
सजातीयशब्दान्तरेण कारणं दुन्दुभिमनुमिनोति शब्दान्तरं कारणजन्यं कार्यत्वात् घटवदिति कारणं  
दुन्दुभ्यादिकमिति । अनुमानेति भाष्यं विवृण्वन्ति एवमनुमानद्वारेति । तत्रेति दुन्दुभ्यादौ  
जानाति इच्छति यतते इत्यत्रेच्छा न नियतेत्याशयेनाहुः ततः प्रयत्न इति । अन्यथेति ।  
अप्रयत्नकर्तृत्वेन द्वितीयपक्षे दुन्दुभिसाक्षात्कारोनुमितिः सोक्ता । तथेति भाष्यं विवृण्वन्ति  
तथात्रात्मेति । शुभुत्सेति बोधुमिच्छायां सन् भवभावः खरि चेति चर्त्वेम् । तत्कार्याणीति  
शरीरकार्याणि शरीरसमवेतचेष्टयेति अत्रे ग्रन्थात् । अनुमानेति अनुमानं च संघातः आत्मवान् चेष्टाव-  
त्त्वात् देवदत्तसंघातवत् । कार्यादिति वा हेतुः । भाष्यप्रकाशे तत्र कार्यलिङ्गकानुमानमित्यत्रे वक्ष्य-

भाष्यप्रकाशः ।

साक्षात्कारो भवतीति अत्र प्रथमो दुन्दुभिदृष्टान्तः परंपरया ज्ञानजनने । शरीरसमवेतचेष्टया निमित्तभूतस्यात्मनो ज्ञानात् । द्वितीयस्तु बाष्पाद् भेदेन ज्ञानजनने । तत्र बाष्पशब्दा रागादि-  
भेदज्ञापकास्ते शब्दप्रयोजकं नेतरभेदेन प्रत्याययन्तीति तांस्तद्ग्रहणाय न शक्नुवात् । वीणाया  
वीणावादस्य वा ग्रहणेन तु अयमीदृशः शब्दो न केवलमङ्गुलीसंसर्गप्रयुक्तः, किंतु मनोव्यापार-  
विशेषप्रयुक्त इति ज्ञायते । अतः स शब्दस्तत्कारणस्य बाष्पाद् भेदेन ज्ञापकतया गृहीतो भवति ।

रश्मिः ।

माणत्वात् । एतदनुमानद्वारा संघातात्मवान् इत्यनुमितिविषयास्यात्मनोऽनुमितेरनुपश्चात् चित्तप्र-  
वेशस्यानुपश्चाद्वा संघानेनुमितिविषयत्वेन ज्ञाने संघटने 'संघानं स्यादभिषवे तथा संघटनेपि च' इति  
विश्वात् । चित्तसाधिकरणत्वोक्तेः । मनसि धीरिव चित्तेपीति । भवतीति यथा चैषदेहोत्पितं  
ज्योतिरित्यत्र भगवत्प्रमेयबलेन जीवदर्शनं तथा द्रष्टव्य इति श्रुतिबलेन भवति । अत्रेति मैत्रेयीब्राह्मणे ।  
अनेन प्रकाशेन परंपरयेति भाष्यं विवृतम् । ज्ञानेति आत्मनो ज्ञानजनने । उपपादयन्ति शरीरेति  
चेष्टाक्रिययोर्भेदोऽस्मन्मतेऽतः शरीरसमवेता चेष्टा । निमित्तेति शरीरसमवेतचेष्टानिमित्तभूतस्य  
अनेन आत्मनो बोधकानि यानि चेष्टादिरूपाणि कार्याणि तैश्चित्ते चात्मानुसंधाने जीवसाक्षात्कारो  
भवतीति भाष्यार्थः । ननु चेष्टावत्त्वं हेतुरर्थान्तरसाधकम् । संघात इन्द्रियवान् चेष्टावत्त्वादिति चेत्  
तत्र द्वितीयदृष्टान्तमाहेत्याहुः द्वितीयस्थिति बाष्पादात्मनः सकाशाद्बाष्पादिन्द्रियसमूहात् लिङ्गदेहात्  
वृत्तावप्येवमर्थो बाष्पशब्दस्य मनसः आत्मनो वा भेदेन ज्ञानजनने । तत्रेति तत्र श्रुतौ । वीणायां  
वा विचार्यमाणायाम् । वीणाशब्दाच्चतुर्थ्यो षष्ठ्यर्थे । कोलाहलाभावात् परमैश्वर्यबधोग्यशब्दा  
रागाद्यनुकूला बाष्पा अतिरिक्ताः शब्दाः रागतानमूर्च्छनानां भेदा भैरवादयस्तेषां ज्ञापकाः शब्द-  
सामान्यं विहाय रागादिपदं वीणापदसूचितम् । वीणैश्वर्यवद्गृहे वाधते इति श्रुतिप्रसिद्धार्थात्  
ते शब्दाः शब्दप्रयोजकं मनोव्यापारं नेतरभेदेन इतरलिङ्गशरीरं ततो भेदेन न प्रत्याययन्ति  
मनोव्यापारो न लिङ्गभिन्नः रागादिभेदज्ञापकशब्दप्रयोजकत्वात् अस्मादाद्यभ्यस्तरागशब्दवत् ।  
इति तानिति इति हेतोः तान् शब्दान् तद्ग्रहणाय लिङ्गभिन्नमनोव्यापारग्रहणायात्मपदार्थमनोग्रह-  
णाय वा । न शक्युयात् शक्यात् हेतून् पुरुषः कुर्यात् इति श्रुत्याज्ञाविधौ लिङ् । तर्हि कं शब्दं  
शक्युयात् इत्याह वीणाया इति । ग्रहणं ज्ञानम् । तद्यथा रागादिभेदज्ञापकशब्दानामभिभावके  
कस्मिंश्चित्शब्दे श्रुते कस्यायं शब्द इति जिज्ञासायां योग्यतया सजातीयशब्दान्तरेण वा कारणमनु-  
मिनोति । एवमनुमानद्वारा चित्ते तत्र प्रविष्टे प्रयतनेनान्यथा वा तस्या वीणायाः तद्वादस्य वा  
साक्षात्कारो भवतीति । एतादृशग्रहणे न तु अयमीदृशः वीणासंघन्धी शब्दः समानो व्यापारो  
रागादिभेदज्ञापकशब्दप्रयोजको न त्वङ्गुलीचालनविशेषजन्यशब्दप्रयोजकोऽतो मनोव्यापारविशेष-  
प्रयुक्त इत्युक्तम् । स शब्दो वीणाशब्दः । तत्कारणस्येति मनोव्यापारविशेषस्य मनसो वा  
लिङ्गभूतस्य बाष्पादिति । तथा च मनोव्यापारविशेषं लिङ्गभिन्नं वीणाशब्दप्रयोजकत्वात् आत्मवत्  
यत्नैवं तन्नैवं गन्धवत् । ननु पद्मः पद्मतावच्छेदकावच्छिन्नभेदवान् कथमिति चेन्न मनोव्यापारविशेषं  
पद्मः । तस्य षोडशकलिङ्गभेदात् मनोव्यापारस्य लिङ्गनिवेशेपि तद्विशेषस्य लिङ्गनिवेशाभावात् ।  
नन्वस्त्वेवं प्रकृते आत्मविषये किमायातमिति चेन्न मनस आत्मत्वात् । तद्व्यापारतद्विशेषधोरप्यात्म-

रश्मिः ।

त्वात् । नन्वन्नमयादि व्यतिहायात्र मन आत्मग्रहणे किं कारणमिति चेन्न 'मनसैवानुद्ग्रह्यः' इति श्रुतेरुक्तात्मनो मनोप्राणत्वात् । ननु ग्राहकस्य किं प्रयोजनमात्मत्वेन निरूपणे इति चेन्न आत्मनः स्वप्राणत्वात् । 'स्वयमेवात्मनात्मानं वेत्थ' इति गीतायाः । ननु स यथा वीणायै इति श्रुतौ यथापदात्तयेत्यापाति तस्य संदर्भस्य कोर्थ इति चेच्छृणु । तथात्मनो बाह्याद्भेदबुभुत्सायां आत्मा बाह्यभिन्नः प्राणधारकत्वात् जीववत् । 'जीवो जीवमजीवयत्' इत्यत्रात्मवाचकत्वं जीवपदस्य आत्मा लिङ्गभिन्नः वीणाशब्दप्रयोजकत्वाद् वा । मनोव्यापारविशेषवदिति दृष्टान्तः तथा चेष्टया इन्द्रियाणि सिद्धन्तु नाम परं तु चेष्टया तद्भिन्नात्मसिद्धौ बाधकाभाव इति भावः । सकलेन्द्रियरहितसंघाते चेष्टावत्त्वस्य साधारण्यञ्च । ननु बाह्याद्भेदसाधनेपि न मनोभिन्न आत्मा मनसैवानुद्ग्रह्य इति श्रुतेः मनोप्राणत्वात् । 'स्वयमेवात्मनात्मानं वेत्थ त्वं पुरुषोत्तम' इति गीतावाक्यादिति चेत्तत्राहुः तृतीयस्त्विति । मनसः सकाशात्प्राणस्य प्राणनाश्रयण उपसंहारनाश्रयणे वा त्रयं वा इदं नामरूपकर्मेत्यात्मभेदे निरूपितस्य नामरूपकर्मात्मकस्य तदेतन्नयस्यसदेकमयमात्मेति श्रुतेः आत्मरूपस्य भेदज्ञानजनने । तत्रेति ध्मा शब्दाभिसंयोगयोः भ्वा. प. अ. धमतीति ध्मा कर्तरि क्त्वि अन्विकारच्छान्दसः शङ्खस्य ध्मः शङ्खध्म इति । बाह्या अतिरिक्ताः शङ्खशब्दाः प्राणेन मनोभेदज्ञापकाः प्राण आत्मा मनोभिन्नः परंपरया शङ्खशब्दस्वस्य प्रयोजनकत्वादित्यत्र हेतोः स्वरूपासिद्धत्वात् । परंपरया शङ्खशब्दप्रयोजकत्वस्य हेतोर्वान्तरशब्दादौ सत्त्वेन प्राणेऽभावात् । ग्रहणं ज्ञानं पूर्ववत् अनुमानं तु प्राण आत्मा मनोभिन्नरूपनामकर्मात्मत्वात् । यज्ञैवं तज्ञैवं मनोवत् । साक्षाच्छङ्खशब्दप्रयोजकत्वाद्वा । ननु साक्षाच्छङ्खशब्दप्रयोजकत्वं मनोमये वेदे ।

'स एष जीवो विवरप्रसृतिः प्राणेन घोषेण गुह्यं प्रविष्टः ।

मनोमयं सूक्ष्ममुपेत्य रूपं मात्रा स्वरो वर्ण इति स्वविष्टः' ॥ इति ।

एकादशस्कन्धवाक्यात् । तथा हृदि च वर्तते मनोभिन्नत्वं नास्तीति हेतोः साधारण्यमिति चेन्न मनोमयस्य कारणत्वेन प्रयोजकत्वाभावात् हृदस्त्वन्यथासिद्धत्वात् मनोनिविष्टमनसैव स्वविष्टव्यक्तैः संभवाद् हृदन्यथासिद्धमिति भावः । जीवादीनां साक्षाच्छङ्खशब्दप्रयोजकत्वं वर्तते तेषां मनोभिन्नत्वमपि वर्तते इत्यदोषः । मुख्यप्राणस्येति आसन्यप्राणस्य आसन्यस्य सेवायामिन्द्रियाणां देवतात्वमिति शास्त्रार्थनिबन्धटीका । अस्योक्तत्रयस्यात्मत्वमुक्तश्रुतेः । आत्मनः अमृतत्वम् । एकः सञ्ज्ञेतन्नयं तदेतदमृतमिति श्रुतेः एक इत्यात्मा पूर्वमुक्तः । अमृतस्य प्राणत्वं प्राणो वासूतमिति श्रुतेः । ननु हुन्दुभिदृष्टान्तेन संघात आत्मज्ञानमुक्तम् । द्वितीयेन दृष्टान्तेन मनस्तदात्मकं करणमप्युक्तम् । तृतीयेन प्राण उक्तः । स क इति चेच्छृणु प्राणपदेन प्राणादयः पञ्चोपस्थाप्यन्ते आत्मपदेनात्मत्वमप्युपस्थाप्यते एवं च प्राणा आत्मरूपाः प्राणपदार्थाः । ते च संध्यायां ॐमित्येकाक्षरं ब्रह्मेति ब्रह्मपदेनात्मानमुपक्रम्य गायत्री छन्दसां मातेदं ब्रुवस्व म इति गायत्र्यभेद उक्तः माता मातरं अमो ङा संध्याव्याख्याने तु गायत्री गायत्रीमातेव मातेति व्याख्यानं महोपजीवीक्षितकृतम् । ननु स्वीत्वान्वयः कथमिति चेन्न भगवत्सेवानुकूल्यरूपपुंस्त्वसोमित्यनेन प्राप्तेः । गायत्र्यां प्रसादरूपस्यैव स्वीत्वात् भगवत्सेवाप्रातिकूल्यरूपस्वीत्वस्येह ब्रुवस्वेति श्रुतिपदविरुद्धत्वात् । तदुक्तं गोपालतापिनीये प्रणवत्त्वेन प्रकृतित्वं वदन्ति ब्रह्मवादिन इति महोपनिषत्तुयें ॐ देवा ह वै प्रजापतिमब्रुवन् अनुद्भवस्य मन्त्रराजस्य नारसिंहस्यैव मन्त्रान्नो ब्रूहि स होवाच प्रजापतिरोद्धारं सावित्री

भाष्यप्रकाशः ।

द्वितीयस्त्वभ्यन्तरान्मनसोऽपि भेदज्ञानजनने तत्र बाह्याः शब्दा मन्त्रतारादयस्ते प्राणस्य न मनोभेदज्ञापकाः । शंसस्य शंसध्मस्य वा ग्रहणेन तु शब्दस्तत्कारणस्यान्तःकरणान् भेदेन ज्ञापकतया गृहीतो भवति । मुख्यप्राणस्यायं शब्द इति । एवं संघाताद् भिन्नतया संघातेऽन्तरात्मज्ञाने उपायो मननात्मक उक्तः । तत्र कार्यलिङ्गमनुमानमात्मनि चिदं निवेशयतीति सिद्धम् । तत्रात्मकार्यविवक्षयैव इतः पूर्वमात्मज्ञाने सर्वज्ञानस्योक्तत्वादात्मा सर्वत्वेन वक्तव्यः । तत्र कथमात्मनः सर्वत्वमित्याकाङ्क्षयां तत् एवोत्पन्नं सर्वं तत्रैव लीयत इति घटादेः पूर्वपश्चाच्च श्रुदिव सर्वस्यात्मेति बोधनाय, स यथा आर्द्रघात्रेरिति स यथा सर्वासात्मपामिति कण्डिकाद्वयेनाह । तेन नैयायिकाद्यभिमतं निमित्तमात्रत्वं निराकृतम् । तथापि स्वितिदशायां रक्षितः ।

गायत्रीमित्यङ्गानि जानीयाद्यो जानीते सोमृतत्वं च गच्छति अत्रे ओंमूर्लक्ष्मीर्मुंवलक्ष्मीः सुवः कालकर्णी तन्नो महालक्ष्मीति श्रुतिः अत्र ओं सुवः महालक्ष्मीत्यभेदेनोक्तिः । पद्मपुराणे चोत्तरखण्डे ।  
 'वृषभानुरिति ख्यातो गोपो ज्ञातिमतां वरः ।  
 तस्य पत्नी महाभागा नाम्ना सौभाग्यसुन्दरी ॥  
 तादुभौ ब्रह्मसावित्र्यौ स्वांशेन जगती गतौ ।  
 तयोर्गेहं महालक्ष्मीः प्रादुर्भूता सुरेश्वरी ॥  
 अयोनिजा विशालाङ्घ्री कृष्णस्यानन्दकारिणी ।  
 मासे भाद्रपदेष्टम्यां मौमे मूर्ध्निमण्डिते' ॥ इति ।

तस्य वाचकः प्रणव इति योगसूत्रम् । तस्यासङ्गपुरुषस्य । तथा चाल्मतद्वाहके मनसि उच्यते आत्मवाचकः प्रणवः उक्तः । स प्राणपदार्थः । नामरूपकर्तृत्वात् । कर्म च 'क्रिया सा राधिका देवी' इति कुत्रचिद्वाक्यात् राधिका । ननु आकाशस्य शब्दो न प्राणस्य नामरूपकर्तृरूपस्य श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात् आकाशशरीरं ब्रह्म कार्यत्वेनाकाशसमन्वयाच्च । ननु स यथेत्यत्रापि श्रुतौ दर्शनात् तथेत्यायाति तस्य संदर्भस्य कोर्थ इति चेच्छुशु तथात्रात्मशुभ्रुत्सायां आत्मा प्राणभिन्नः प्राणकर्तृत्वात् कुल्लवत् ।

'आसीञ्जानमयो ह्यर्थः केवलं निर्विकल्पितम् ।

वाञ्छनोगोचरातीतं द्विधा समभवद् बृहत् ।

तयोरेकतरो ह्यर्थः प्रकृतिः सोमयात्मिका' ॥ इति ।

एकादशस्कन्धसार्धश्लोकात् । सिद्धमाहुः एवमिति । संघातादिति सूक्ष्मदेहात्मनसश्च । ननु सूक्ष्मदेहग्रहणेनैव मनोग्रहणात् । पृथक्मनोग्रहणमपार्थमिति चेन्न श्रुतिप्राभाष्यात् सूक्ष्मदेहे वक्तव्ये पञ्चदशग्रहणात् । तथा सकीचकैर्मांस्तपूर्वैरन्त्रैरित्यत्र न कीचकपदस्य मास्तपूर्वरन्त्रत्वविशिष्टे वेधौ शक्तिः किं तु वेणावैधैवमत्रापि बाह्यपदस्य पञ्चदशके शक्तिर्न तु बोधशत्वविशिष्टे इति । मननेति दुन्दुभ्यादिदृष्टान्तरयेणाल्पज्ञानोक्त्या दृष्टान्तावधारणमात्रेणाल्पनोपि दृष्टान्तोक्तरीत्यानुचिन्तनरूपं मननं तदात्मक इत्यर्थः । 'अत्र मां मार्गयन्त्वद्वा युक्ता हेतुमिरीश्वरम्' इति वाक्यादाहुस्तत्रेति । युक्तिषु कार्यलिङ्गानुमानम् । तच्च संघात आत्मवान् चेद्यावत्त्वादिति चेद्याया आत्मकार्यत्वात् । कर्पादिति हेतुर्वा । तच्च कथमिति भाष्यं विवरित्तुमाहुः तत्रात्मकार्येति

स एव नातिरिक्तं विशातीति, स यथा सैन्धवघन इत्यनेनाह । आघेयत्वेन तावन्मात्रतानिराकरणायाह न प्रेत्य संज्ञास्तीति । कार्यातिरिक्तरूपं कथयितुं न शक्यत इति तत्र विशेषाकाङ्क्षायामतिरिक्ताकथने बन्धकत्वमाशङ्क्य तत्परिहा-

भाष्यप्रकाशः ।

मेददर्शनात् पूर्वोक्तं सर्वद्व्युपचारमात्रं मंस्यत इति तन्निवारणाय मध्ये स्वितिदशायामपि स आत्मैव केवलो, नातिरिक्तं किमप्याघेयत्वेन विशतीत्यन्तर्प्राहितस्ववानन्तरत्वमबाधत्वमैकरूप्यं चाह । 'स यथा सैन्धवघनोऽनन्तरोऽबाधः कृत्स्नो रसघन एव स्यादेवं वा अरे इदं महञ्जुतमनन्तमपारं कृत्स्नः प्रज्ञाघन एव' इति । तर्हि सर्वदा कुतो न प्रतीयते इत्यत आह । एतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुविनश्यतीति । एतानि शरीरात्मकानि महान्ति च भूतानि कार्यत्वादास्य ज्ञापकानीति तेभ्यः समुत्थाय तद्द्वारा स्वं ज्ञापयित्वा तानि विनश्यन्ति सन्त्ययमात्माऽप्यनुविनश्यत्यदर्शनं प्राप्नोतीति तर्हि समुत्थानानुविनाशक्रियादर्शनात् कालपरिच्छिन्नो भविष्यतीत्याशङ्कार्या तावन्मात्रतानिराकरणायाह न प्रेत्य संज्ञास्तीति । प्रेत्य भूतलयोचरं संज्ञा सम्यग् ज्ञापकं नास्ति । कार्यमेव तस्य ज्ञापकं रूपम् । अतस्तस्मिन् लीने कार्यातिरिक्तं तस्य रूपं बक्तुं न शक्यत इति न ज्ञायते । न तु स एव नास्तीत्यतो न ज्ञायत इति । तथाच तदानीमपि विद्यमानत्वात् स कालपरिच्छिन्न इत्यर्थः । एवमुक्ते मैत्रेय्या मोहो जातः । सा होवाच मैत्रेयी, अत्रेव मा भगवान् मोहान्तमापीपदम् वा अहमिदं विजानामि न प्रेत्य संज्ञास्तीति । मोहान्तं मोहमध्यमापीपदम् आपादितवानसि शेषोऽर्थः स्फुटः । एवं मैत्रेय्या उक्ते तत्र विशेषाकाङ्क्षायामतिरिक्ताकथने बन्धकत्वमाशङ्क्य तत्परिहारायाह ।

रश्मिः ।

तन्तुकार्यपटवत् । इतः पूर्वं विषयश्रुतौ विवृण्वन्ति तत्र कथयित्वा । निमित्तेति 'संसारमहीरुहस्य बीजाय' इति नैयायिकाः । मायावादिनस्तु सगुणात् सृष्टिरिति, सांख्याः 'प्रधानाब्जज्जायत' इति तेषामभिमतं निमित्तमात्रत्वमात्मनो निराकृतमभिन्ननिमित्तोपादानत्वं सृष्टिवेति दृष्टान्तेन समन्वयाधिकरणोक्तं स्मारितम् । मध्येपीति भाष्यं विवरीतुमाहुः तथापीति । पूर्वोक्तं सृष्टिव घटदेः पूर्वं पश्चाच्च सर्वस्वात्मेति बोधनाय कण्ठिकादयोक्तम् । तावन्मात्रेति भाष्यं विवरीतुमाहुः तर्हीति । कालेति कालपरिच्छेदः शरदः शतं सूर्यपरिस्पन्दसद्विषयस्तावदिति । कार्यमात्रतानिराकरणाय । कार्यातिरिक्तेति भाष्यं विवरीतुमाहुः कार्यभेदेति । कार्यमिति शरीरं जीवपक्षे जगत् सिद्धान्ते कार्यं तस्य जीवस्य ज्ञापकमपि व्यक्तिस्थानं सिद्धान्ते जगत्कर्तृत्वं लक्षणम् । स एव जीव एव । तदानीमिति संघातादिलयकाले । स इति जीवः । मोहान्तमिति 'अन्तः प्रान्तेन्तिके' इति विश्वात् । एकस्य मध्यवाचकत्वात् । कोशान्तराद्वा मध्यार्थकस्तदाहुः मोहमध्यमिति मोहमध्यं यथा भवति तथा । मोहमध्ये इति यावत् । आसमन्तात् प्रापितवानसि । शेष इति न वा इत्यादेरर्थः शेषः स स्फुट इत्यर्थः । तत्र विशेषेति भाष्यं विवृण्वन्ति एवं मैत्रेय्येति तृतीयान्तं संक्षिप्तविषयमावासाद्गुणः विवक्षातः कारकाणि भवन्तीति पृष्ठयन्तं वा । तत्रेति विज्ञानघन एवेति प्रतिज्ञाय पुनर्न प्रेत्य संज्ञास्तीति विरुद्धवदने । कार्येति कार्यादौलक्षण्यं नित्यत्वेनैव ।

रायाह स होवाचेति । अविनाशीत्यनेन कार्यवैलक्षण्यं सिद्धवत्कारेणोक्तत्वा विषयसंबन्धेन संसारमाह मात्रासंसर्गस्त्वस्य भवतीति । विशेषतस्त्वकथने हेतुमाह यद्वैतमित्यादिना, यावत्समाप्ति, चक्षू रूपमेव पश्यति, नात्मानम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

स होवाचेत्यादि । स होवाच याज्ञवल्क्यः । न वा अरे मोहमहं ब्रवीम्यविनाशी वा अरे अयमात्मा अनुच्छित्तिधर्मा मात्रासंसर्गस्त्वस्य भवतीति । अत्र, अविनाशीत्यनेन स्वरूप-नित्यत्वस्य, न विद्यते उच्छित्तिधर्मो तेऽनुच्छित्तयस्तादृशा धर्मा यत्सेत्यनुच्छित्तिधर्मैत्यनेन स्वरूपधर्माणां च नित्यत्वस्य बोधनात् कार्यवैलक्षण्यं सिद्धवत्कारेणोक्त्वा विषयसंबन्धेन संसारमाह । मात्रासंसर्गस्त्वस्य भवतीति । तथाच यद्यनित्यः स्याद् विषयसंबन्धेन पुनः संसारः कस्य स्यादतः सोऽविनाशीत्यर्थः । यद्येवं तर्हि तद्दर्शनार्थं विशेषोऽपि वक्तव्य इत्याकाङ्क्षायां विशेषतस्त्वकथने हेतुमाह यद्वैतमित्यादिना, यावत्समाप्ति यद्वै तन्न पश्यति पश्यन् वै तद् द्रष्टव्यं न पश्यति । न हि द्रष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यते अविनाशित्वात् । न तु द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद् विभक्तं यत् पश्येदिति । तन्न पश्यतीत्यत्रानुस्वारस्य परसवर्णः । यतश्चक्षू रूपमेव पश्यति, नात्मानमतो यद्वै तन्न पश्यतीत्यनेनात्मदर्शनाभावमनुद्य कार्यस्य कारणात्मकत्वात् । ननु रूपमप्यात्मेति कथमदर्शनमुच्यत इति चेत् तत्राह । पश्यन् वै तद्द्रष्टव्यं न पश्यति । रूपात्मकमात्मानं पश्यन्नपि द्रष्टव्यत्वेन न पश्यतीति । तथाचेदं तस्य दर्शनाभावस्य स्वरूपं, न तु सर्वथा अविषयतया तद्दर्शनाभावरूपमित्यर्थः । ननु कथमेतदवगम्यते अस्वेदमेव स्वरूपं, न सर्वथा तद्दर्शनाभावरूपमित्यतो युक्तिमाह । न हि द्रष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वादित्यादि । दृष्टेरिति पञ्चमी । घ्राणाद् रसादित्यादिपञ्चमीप्रायपाठसंबन्धे दर्शनात् । तथाच द्रष्टुरात्मनो दृष्टेश्छुरिन्द्रियाद् विपरिलोपो विरुद्धः परिलोपः सर्वथा अदर्शन-रक्षिः ।

सिद्धवत्कारसूचकं वैपदं निश्चयवाचकम् । वै निश्चयेनाविनाश्यनुच्छित्तिधर्मेति । विशेषत इति भाष्यं विवरीतुमाहुः यद्येवमिति । विवृण्वन्ति विशेषतस्त्विति । चक्षू रूपमिति भाष्यं विवरीतुं व्याख्येयां श्रुतिमाहुः यद्वै तन्नेति । यद्वै तन्नित्यादीति भाष्ये परसवर्णकथनादाहुः तन्न पश्यतीत्यत्रेति 'अनुस्वारस्य ययि परसवर्णः' इति सूत्रेण । विवृण्वन्ति यतश्चक्षुरिति अत्र यदित्यव्ययं यत इत्यर्थे, वै निश्चयेन । द्रष्टुर्दृष्टेर्वक्ष्यमाणाया कर्तृत्वमभिप्रेत्योक्तं चक्षुरिति । रूपमेवेति आत्मकर्म-कदर्शनाभावस्य किञ्चित्कर्मकदर्शनरूपप्रतियोगिनिरूपणाधीननिरूपणकत्वादप्रमेव पश्यतीति लब्धम् । ननु द्रव्यमपि पश्यन्तीति चेन्न । बाष्पास्त्रावद्रूपातिरिक्तं द्रव्यं नेच्छन्ति तद्वादानुरोधिरूपं मगवत उक्तमिति । नात्मानमिति तन्न पश्यतीत्यस्यार्थः । एतेन भाष्यमपि व्याकृतम् । ननु रूपमिति भाष्यं व्याचक्रुः कार्यस्येति । तत्राहेति एतेन तत्रेति भाष्यं क्रियाध्याहारेण व्याकृतम् । पश्यन् वा इति भाष्यं व्याचक्रुः पश्यन्वेति । व्यत्ययो बहुलमिति सूत्रविभागेन ।

'सुपतिङ्गुपग्रहलिङ्गनराणां कालहलच्स्वरकर्तृयणं च ।

व्यत्ययमिच्छति शास्त्रकृदेषां तदपि च सिद्धति बाहुलकेन' ॥

इति लिङ्गव्यत्ययः पश्यन्तीत्यर्थः । द्रष्टुर्दृष्टिः । द्रष्टव्यत्वेनेति किं तु रूपत्वेन पश्यति । इदमिति द्रष्टव्यत्वेनादर्शनम् । सर्वथेति रूपत्वेनापि । तद्दर्शनेनेति आत्मदर्शनाभावरूपम् ।

ननु रूपमप्यास्मेतिचेत् । तत्रापश्यन् वै तद् द्रष्टव्यत्वेन न पश्यति । न हि द्रष्टृ-  
स्वरूपं दृश्यज्ञानेन ज्ञातं भवत्यतद्रूपत्वात् । एवं द्रष्टृदृश्यव्यवहारे अज्ञानावस्थायां  
विशेषतस्तज्ज्ञानमशक्यमुक्त्वा ज्ञानोत्तरं कर्मकर्तृभाव एव नास्तीत्याह यत्र

भाष्यप्रकाशः ।

रूपो न विद्यते । कुतः । अविनाशित्वात् । स्वरूपतः स्वरूपधर्मतश्च नित्यत्वात् । तर्हि पश्यन्त्वमेव,  
नापश्यन्त्वं तत्राह । न त्वित्यादि । यद् द्वितीयं पश्येद् यद् दर्शनकरणमिन्द्रियं तत्तु तत आत्मनो-  
ऽन्यद् विभक्तं नास्ति । भेदे विभागे च सति द्रष्टृदृश्यभावः । स तु कार्ययो रूपचक्षुरोरेवातो  
रूपदर्शनम् । न तु कार्यस्य रूपस्य चक्षुषश्च कारणादात्मनो भेदो विभागो वा । अतस्तदभावाच्चक्षुः  
स्वकारणमात्मानं न पश्यतीत्यपश्यत्वम् । न हि द्रष्टुः स्वरूपं दृश्यज्ञानेन ज्ञातं भवति ।  
अतद्रूपत्वात् एवमग्रेऽपि बोध्यम् । एवं द्रष्टृदृश्यव्यवहारे अज्ञानावस्थायां विशेषतस्तज्ज्ञान-  
मशक्यमुक्त्वा ज्ञानदशायां विशेषतो वक्तुं शक्यो भविष्यतीत्याकाङ्क्षायां ज्ञानोत्तरं कर्मकर्तृभाव  
रश्मिः ।

स्वरूपत इति आत्मत्वादिरूपतः । स्वरूपधर्मो अविनाशित्वं जगज्जन्मादिकर्तृत्वं समन्वयाधि-  
करणोक्तमभिन्नमित्तोपादानत्वमिदमित्यतया शब्दाप्रतिपाद्यत्वं चेक्ष्वलधिकरणोक्तं तथा च रूपेऽप्यस्ति-  
मातिप्रियत्वेनान्वयात् रूपत्वेन विरुद्धः परिलोपोऽदर्शनरूपो न विद्यत इति भावः । पश्यन्त्वमिति  
चक्षुष आत्मनः पश्यतीति पश्यस्तत्त्वम् । अपश्यत्वं स्वाभिन्नात्मनश्चक्षुषोऽपश्यत्वं न रूपतौल्यात् ।  
भेदे विभागे चेति । ननु च न तु तद्द्वितीयमस्तीत्यत्राभावप्रतियोगिद्वितीयं चक्षुरादीन्द्रियं  
तत्र द्वितीयत्वं अन्यदित्युक्तभेदप्रयोज्यमस्तु विभक्तमित्यधिकमिति चेन्न समवायान्मुपगमाच्च  
साम्यादनवस्थितेरिति सूत्रे गुणादिष्वपि विचारे इत्यादिना विभागस्यापि स्वरूपानतिरेक उक्तः  
स न क्षोदक्षमः । पदार्थतत्त्वविवेचनग्रन्थे शिरोमणिना विभागतत्त्वविवेचनात् । यथा दिक्कालौ  
नेश्वरादतिरिच्येते इति दिक्कालतत्त्वे विवेचिते तथा । एवमपि भिन्नो घटः पटाद्विभक्तः । इति प्रत्यये  
विभागो भेदस्वरूप एवमन्यत्रापि स्वरूपानतिरेको द्रष्टव्यः । ततोऽन्यद्विभक्तमिति श्रुतिरिति ।  
विभागो गुणान्तरमिति नैयायिकाः । न चैवंसति न तु द्वितीयमस्तीत्युक्त्वा ततोऽन्यदिति विभक्तमिति  
चोभयोरैकपदमस्तु तावतैव चारितार्थ्यमिति दोषानुद्धार इति वाच्यम् । सजातीयविजातीयस्वगत-  
द्वैतवारणाय द्वितीयान्यविभक्तपदानामावश्यकत्वेनादोषात् । यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवामू तत्केन कं  
पश्येदिति वक्ष्यमाणत्वात् । द्वितीये सजातीयमन्यद्विजातीयं घटः पटादन्यो न तु घटो घटात्  
अन्य इति प्रत्ययात् । विभक्तत्वं स्वमते । यथाविभागमविभागः स्वगतः यत्र कपाले कर्म ततः  
कपालद्वयविभागः । ततो घटारम्भकसंयोगनाशस्तस्तेनैवं कपालविभागेन सकर्मणः कपालसाक्षाद्वा-  
दिविभागो जन्यते ततः पूर्वसंयोगनाशः तत उत्तरदेशसंयोगः ततः कर्मनाश इति मुक्तावस्थाम् ।  
'अविभक्तं च भूतेषु विभक्तमिव च स्थितम्' इति गीता ऋषिणि । एकमेवाद्वितीयं ऋषि इति च ।  
नहीति भाष्यं विवृण्वन्ति नहीति स्पष्टम् । विरुद्धधर्माश्रयत्वादाहुः अतद्रूपेति । अरूपवत्त्वे  
जगद्विलक्षणं ऋषेति प्रतिपादानात् । अत एव रूपमज्ञाने ततुल्यचक्षुरादिसाधनं आत्मज्ञाने तु  
मत्तयादीति मुज्यते । ननु रूपमेव चक्षुःस्थले कुतो नोक्तं कार्यत्वसाम्यादिति शङ्कम् । भाष्ये  
दृश्यज्ञानेनेत्यत्र दृश्यपदेन रूपं गृहीतम् । तस्याः तद्रूपत्वप्रतिपिपादविधायाः । युगपदेकैवात्मा-  
भेदाभेदौ न प्रतिपत्तुं शक्येते इति अतो रूपं नोक्तम् । चक्षुरापात्रं प्रकाशे । नतिदिशति एवमग्रेऽपीति



वा अन्यदिव स्यादित्यादिना । इषमेव हि ज्ञानममृतत्वमिति ।

भाष्यप्रकाशः ।

एव नास्तीत्याह । यत्र वा अन्यदिव स्यात् तत्रान्योऽन्यत् पश्येदित्यादि । यत्र त्वस्य सर्वमात्मै-  
वाभूत् तत् केन कं पश्येदित्यादि । तथाचावस्याद्रयेऽप्यशक्यवचनत्वाद् विशेषतो न वक्तुं  
शक्य इत्यर्थः । तदेतन्निगमयति येनेदं सर्वं विजानाति तं केन विजानीयाद्, विज्ञातारमरे केन  
विजानीयादिति । एवमुपदिश्योक्तमपसंहरति उक्तानुवासानासि भैत्रेय्येतावदरे खल्वमृतत्वमिति ।  
इदमेव हि ज्ञानं सर्वनिमित्तोपादानभूतमविनाश्येकमेव तत्त्वमित्याकारकज्ञानोत्तरं यस्मिन्नि-  
र्विषयमात्मरूपं ज्ञानं तदेवाऽमृतत्वमित्यर्थः ।

रश्मिः ।

यद्वै तन्न जिप्रतीत्यादौ यद्वै तन्न रसयतीत्यादौ यद्वै तन्न वदतीत्यादौ यद्वै तन्न शृणोतीत्यादौ  
यद्वै तन्न मनुते इत्यादौ यद्वै तन्न स्पृशतीत्यादौ यद्वै तन्न विजानातीत्यादौ । एवं हृष्टीति भाष्यं  
विवृण्वन्ति स्म एवं द्रष्टीति । यत्र वा अन्यदिव स्यात्तत्रान्योन्यत्पश्येदन्योन्यजिप्रेदन्योन्यद्रसयेत्  
अन्योन्यदभिवदेत् अन्योन्यं शृणुयादन्योन्यन्मन्वीतान्योन्यत्स्पृशेदन्योन्यद्विजानीयादिति । अग्निमां  
श्रुतिमाहुः यत्र त्वस्येति । इत्यादीति तत्केन कं जिप्रेत् तत्केन कं रसयेत्तत्केन कमिवदेत्  
तत्केन कं शृणुयात् तत्केन कं मन्वीत तत्केन कं स्पृशेत् तत्केन कं विजानीयात् इति ।  
अग्निमामाहुः येनेदमिति येनेदं सर्वमिति कचित्पाठः । श्रुत्यर्थः स्पष्टः । इतीति श्रुतिस्यं पदम् ।  
अग्निमाया आमासमाहुः एवमुपेति इदमेव हीत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति इदमेवेति । सर्वस्य निमित्तो-  
पादानभूतं अविद्वरशायां सखण्डमण्डज्ज्ञाने विचारविषये 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः' इत्यादिभिः ज्ञानं  
प्रकृतं तदत्रोक्तम् । यन्निर्विषयमात्मरूपं ज्ञापितं विद्वरशायामखण्डमण्डज्ज्ञाने विचारविषये यत्र त्वस्य  
सर्वमात्मैवामृदित्यादिभिर्ज्ञानं तदत्रोक्तम् । इदमखण्डसखण्डभेदेन द्वैराश्यं प्राप्तं ज्ञानं भैत्रेयीब्राह्मणे  
एकस्मिन्नमृतत्वप्रभे उक्तमित्येतदेवासृतत्वम् । निष्क्रान्तं विषयेभ्यः इति निर्विषयं ग्राहकस्य मन  
आदेरात्मरूपत्वात् तद्विषयादपि निष्क्रान्तम् । श्रुत्यन्तरेति शारीरब्राह्मणस्येन । तस्येति जीवस्य  
ब्रह्मत्वमेतदात्मत्वम् । ननु सिद्धान्ते जीवस्यैतद्ब्रह्मत्वं दूषणाय कुतः पूर्वपक्षिज्ञानविषयमाचार्यमतस्याधु-  
निकत्वाच्चेति चेन्न पूर्वपक्षिपूर्वपक्षत्वात् जीवीयब्रह्मत्वस्याचार्यमतस्याधुनिकत्वेपि अन्न्दोग्ये  
एतदात्म्यमिदं सर्वमिति मतस्यानाधुनिकत्वाच्च । अतिरिक्तत्वादिति 'अधिकं तु भेदनिर्देशात्'  
इति सूत्रभाष्ये एतदुक्तम् । अत्र चेति ब्राह्मणे । स यथात्रैषाभेरन्याहितस्य पृथग्भूमाविनिष्करणस्येवं  
वा अरे अस्य महतो मृतस्य निःशसितमेतद्यद्वेदो यजुर्वेदः सामवेदोयवींशिरस इतिहासः  
पुराणविद्या उपनिषदः श्लोकाः सूत्राण्यनुव्याख्यानानि व्याख्यानानि दत्तं हुतमाशितं याचितमयं  
लोकः परलोकः सर्वाणि मृतानि अस्यैवैतानि सर्वाणि प्रतिष्वसितानीत्यत्र । ब्रह्म तं परादाधोन्यत्रात्मनो  
ब्रह्म वेद ब्रह्म तं परादाधोन्यत्रात्मनो इत्याद्युक्त्वा इदं ब्रह्मेदं ब्रह्ममिमे लोका इमे देवा इमानि  
सूतानीदं सर्वं परमात्मेत्यत्र चात्राम्याहितस्येत्वस्य प्रवृत्तित्येत्यर्थः । अमित आसमन्ताद्वितस्य  
अन्यत्रेत्यत्र सार्वत्रिकिकत्वम् । अन्यत् । जगत्कर्तृत्वेति यथाक्रममुक्तधुत्वर्थो आदिपदेनेदं  
ब्रह्मेत्यत्र ब्रह्मसमन्वयेन ब्राह्मणजातित्वरूपं ब्रह्मत्वं ब्रह्मलिङ्गम् । अभ्यर्हितेति अभ्यर्हितत्वं  
सेश्वरसांख्ये इवानीश्वरसांख्ये ईश्वरवर्जीवप्रतिपादकब्राह्मणप्रतिपाद्यत्वम् । तस्मिन्निति जीवे शारीर-  
ब्राह्मणोक्तं ब्रह्मत्वं जगत्कर्तृत्वं च । असन्नपुरुषादुत्कृष्य जीव उत्कर्षः उत्कर्षणं तस्यै । सिद्धान्ते तु  
जीवे एतदात्मत्वम् ब्रह्मत्वं जगज्जन्मादिकर्तृत्वं ब्रह्मत्वमंशमात्रं तत्त्वमसीत्यत्र तस्य त्वं तत्

तत्रादिमध्यावसानेषु जीवप्रकरणमित्येव प्रतिभाति । तस्य ब्रह्मता जगत्कर्तृत्वमित्युत्कर्षः । न तु तस्मादन्यद् ब्रह्मत्वेन वक्तुं युक्तम् । अर्थविरोधाच्च । तस्माद् वेदे सृष्टिवाक्यानामेतद्व्यायेनान्यार्थत्वाच्च ब्रह्म जगत्कारणमिति प्रकृति-

भाष्यप्रकाशः ।

एवं विषयवाक्यं व्याख्याय पूर्वपक्षी स्वाभिप्रायमाह तत्रादीत्यादि । नन्वयमात्मा ब्रह्मेति श्रुत्यन्तरे एतस्य ब्रह्मत्वं विहितं, न तु ब्रह्मण एतदात्मत्वमतोऽस्मादात्मनो ब्रह्मणोऽतिरिक्तत्वाद् तत्र च जगत्कर्तृत्वजगदात्मकत्वादिरूपब्रह्मलिङ्गादस्य ब्रह्मप्रकरणत्वमेवास्त्विति चेत् तत्राह तस्य ब्रह्मतेत्यादि । तथाचाम्यर्हितत्वात् तस्मिन्नेतद्ब्रह्ममुत्कर्षायोच्यते । ननु किमत्र मानमिति चेदन्यथाऽनुपपत्तिमेव जानीहि । एतावदरे खल्वमृतत्वमित्यनेनाऽमृतत्वस्यात्रैव नियमितत्वाच्च तु तस्मादन्यद् ब्रह्मत्वेन वक्तुं युक्तमर्थविरोधाच्च । ब्रह्म ह्यविकारं कर्षं कार्यरूपेण विकुर्यादित्यर्थविरोधादित्यर्थः । सिद्धमाह तस्मादित्यादि । [ अर्थविरोधेन ब्रह्मणः कारणताया वाधितत्वादात्मातिरिक्तब्रह्माभावाच्च वेदे सृष्टिवाक्यानामेतद्व्यायेन अप्राज्ञैवाधेरिति दृष्टान्ताद्यथा तत्संसृष्टसाधेर्नानाविधधूमजनकत्वं तथा प्रकृतिसंसृष्टस्यैव जीवस्य रूपनामात्मक-प्रपञ्चजनकत्वमिति सिध्यतीत्येतद्व्यायेन ] जीवस्तुत्यर्थत्वात्मातिरिक्तं ब्रह्म जगत्कारणमिति जीवाधिष्ठिता प्रकृतिरेव कारणम् । तेन प्रकृतिकारणवाद एव युक्त इति प्राप्ते इत्यर्थः । स्रं

रश्मिः ।

त्वमसीति प्रकारद्वयदर्शनात् । न त्वित्यादि भाष्यमवतारयन्ति स्म ननु किमिति । अन्यथेति तथा हि अत्रोपसंहारस्यार्थस्यामृतत्वरूपस्य निर्णायकत्वेन तत्र च ब्रह्मता जगत्कर्तृत्वं चेत्तेतद्-द्वयविशिष्टजीवं एतावत्पदेन परामृश्यामृतत्वोक्तिः प्रमितार्थः । जीवस्यामृतत्वं तद्ब्रह्मतारूपार्थान्तरं विनानुपपद्यमानस्त्वस्योपपत्तयेर्थान्तरकल्पना जीवस्यः ब्रह्मत्वकल्पनार्थापत्तिस्तन्मानमिति प्रस्थानरत्ना-करेर्थापत्तिस्तु प्रत्यक्षेण शब्देन वा प्रमितस्यार्थस्यार्थान्तरं विनानुपपद्यमानस्य उपपत्तये यथार्थान्तर-कल्पना एवमर्थापत्तेर्मानतोक्ता । तथापि लाघवाजीवस्य ब्रह्मत्वजगज्जन्मादिकर्तृत्वयोः कल्पना-प्रकारान्यप्रकारेणोपक्रमोक्तस्य ब्राह्मणेऽमृतत्वानुपपत्तिरित्यन्यथानुपपत्तिर्मानं जानीहीत्युक्तम् । सांख्य-मते प्रमाणानां त्रैविध्यात् 'त्रिविधं प्रमाणं तत्सिद्धौ सर्वसिद्धेर्नाधिक्यसिद्धिः' इति सूत्रात् । तदपि मानत्वमनुमानत्वेनान्वयानुपपत्तेर्नान्यथानुपपत्तित्वेन यथा नैयायिकानाम् । तदनुमानं तु जीवन्नेवदत्तो गृहे नास्तीत्यत्र देवदत्तो बहिरस्ति जीवत्वे सति गृहेऽसत्त्वात् इति केवलम्यतिरेकि पांख्यमतत्वाद्गुपात्तम् । यादृशार्थान्तरं विनानुपपद्यमानत्वं तादृशार्थान्तरं ब्रह्म जगत्कर्तृत्वविशिष्ट-जीवरूपं भाष्ये वक्ष्यते इत्याशयेन विवरीतुमाहुः एतावदिति । अत्रैवेति । त्रिविधप्रमाणेषु शब्दप्रमाणेन जीव एव । विवृण्वन्ति न तु तस्मादिति । अर्थेति भाष्यं निश्चिप्य व्याचक्षुः अर्थेति । विकुर्यादिति परिणामवादिनः सांख्याः । आहेति पूर्वपक्ष्याह । ब्रह्मण इत्यविकृतस्वे-त्त्वर्थः । आत्मेति आत्मा जीवः तदतिरिक्तस्य ब्रह्मणोऽभावात् । ननु वेदे 'प्रजापतिरकामयत प्रजाः सृजेत्' इति तृतीयाष्टके सृष्टिरुक्ता तस्याः का गतिरित्यत आहुः वेदे सृष्टीति । एतद्व्यायो मैत्रेयी-ब्राह्मणन्यायस्त्वेन । अनिरिक्तमिति जीवातिरिक्तं तदुक्तं 'जन्मादिरवस्थातः पुरुषबहुत्वच्च' इति 'उप-धिभेदेत्येकस्य नानायोग आकाशशब्दे घटादिभिः' इति च सूत्राम्याम् । कापिलसांख्यप्रवचनसूत्रतृती ।

कच एव युक्त इत्येवं प्राप्ते उपपन्ने वाक्यान्वयात् । इदं वाक्यं भगवत्येवान्वेति,

भाष्यप्रकाशः ।

पठित्वा सिद्धान्तं व्याकुर्वते इवमित्यादि । अत्रापि कारणत्वेनेत्यनुवर्तते [ इति प्रागेवोक्तम् ] । कारणत्वेन ब्रह्मैवात्रावगतव्यं, न जीवः । कुतः? वाक्यान्वयात् । वाक्यस्यान्वयो वाक्यान्वयस्तस्मात् । सर्वस्मिन् वेदरूपे महावाक्ये ब्रह्मण एव कारणत्वेनानुगमदर्शनादिदमपि रश्मिः ।

नेनेति जीवेपि वाधात् प्रकृतिमात्रपर्यवसानेन । अनुवर्तत इति मण्डूकश्रुत्यानुवर्तते । 'कारणत्वेन वाकाशादिषु यथा व्यपदिष्टोक्तः' इति सूत्रात् । वाक्य इति सप्तमीसमासः वाक्ये अन्वय इति । पाठः प्रमादात् । यद्वा श्रुतिः स्ववाक्यं कर्म भगवत्येवान्वेति अन्तर्भावित्पण्यर्थः । कर्मणि षन् भन्विधातोः संहिताया नित्यत्वात् 'नित्या धातूपसर्गयोः' इति वाक्यात् । वाक्ये अन्वयः इति पाठे । ननु वाक्यं भगवत्येवान्वेतीति भाष्याय प्रतीतार्थमादाय कर्तृयुपपदे समासोस्त्विति चेत्सत्यं कर्तरि कृदित्यस्य तत्रोपपदं सप्तमीस्त्वमित्याविचारितत्वात्, प्रत्ययस्याचो विधानेपि एरजित्यनेन चयो अयोऽय इति साधनाच्च कर्तृयुपपदेऽञ्जविधानमिति । एतदाशयेनाहुः स्वैस्मिन्निति । वेदरूप इति वेदान्तरूपेपि । वेदपदस्य वेदान्तेपि शक्तेः । वेदेनुगमो वेदाद्यो रामकृष्णयोरिति कृष्णोपनिषदः 'गुरुं ब्रह्मणि वाक्ये' इति श्रीभागवततृतीयस्कन्धे अनुगमपदेन वेदान्तेनुगमाधिकरणे शब्दसंदेह-वाकप्रयमभावे संदिग्धतत्परानां वाक्येषु ब्रह्मण एव कारणत्वेनानुगमप्रतिपादनात् स स्मार्यते । एवं सूत्रं व्याख्याय कुम्भकारः कारः करः कृतिः कर्तृत्वेवमादिषु धातोरेकस्मादप्युपपदेऽनुपपदे प्रत्ययनियमाभावात् कर्तृयुपपदेऽञ्च् प्रत्यय इति संभवेन भाष्यं विवृण्वन्ति इवमपीति । तथा च महावाक्यस्यान्वयो वाक्यान्वयः इति भाष्ये विग्रहः सप्तमीसमासे योगविभागस्येष्टसिद्धयर्थात् पठित्तत्पुरुषः कर्तृकर्मणोः कृतीति कर्तृवाक्यात्पठ्ठी सुपृतिङ्चयो वाक्यं भगवति भगवद्विषयं वैषयिकाधारे सप्तमी । अन्वयं सुपृतिङ्चसंबन्धं प्रतिपाद्यप्रतिपादकभावं करोतीत्यर्थः । अत्र वाक्ये कर्तृयुपपदे परजित्यच् । ननु यथा कर्मण्यणित्यादौ कर्मणीत्यादिः सौत्री प्रथमार्थे सप्तमी धातोरण् भवति कर्म चोपपदसंज्ञमिति तदर्थं इतीति चेन्न भाष्ये कर्तृयुपपदे ध्वनितेऽचि धातोरञ् भवति कर्ता चोपपदसंज्ञः इति कर्तरि कृदित्यनुसंधायैरजिति सूत्रार्थं इत्यस्यापि वक्तुं शक्यत्वात् । ननु 'तत्रोपपदं सप्तमीस्त्वम्' इति सूत्रमत्र तत्रेतिपदेन सामान्यतः सप्तम्यन्ते पदे कर्तरीत्यादौ वाक्यात्वेन स्थितं वाक्यादि तद्वाचकं पदमुपपदसंज्ञं स्यादिति वृत्तौ संभावितायामपि वृत्तिकारः सप्तम्यन्ते पदे कर्मणीत्यादौ वाच्यत्वेन स्थितं कुम्भादि तद्वाचकं पदमुपपदसंज्ञं स्यादित्याहेति कर्तृयुपपदेऽञ्च् दुर्लभ इति चेन्न 'श्याठः स्वसोरयाग्रहीत्' इत्यत्र पुमान् स्त्रियेति सूत्रविचारदर्शनात् अत्राप्यसति दोषे तत्रोपपदं सप्तमीस्त्वमित्यस्य विचारे बाधकामावात् । तथा च सिद्धान्तकौमुद्या अयमर्थः । तत्रोपपदमिति सूत्रेण मुख्यस्य कर्तृस्त्रेतिपदेन गौणमुख्यन्यायसनायेन ग्रहणात् कर्मण्यणित्यादेरग्रहापत्त्या कुम्भकार इत्यत्र कर्मणि षन् प्रसक्तिरतः कर्तृमुख्यस्योपपदेऽन्वयः । संस्कारः सकर्मणीत्यादौ सप्तम्यन्त उपपदेपि यथा प्रवाजश्लेषेणामिधारयति अत्र प्रधानक्रमानु-रोधेनादावाश्लेषेहविचोरमिधारणं पश्चादेन्द्रसेति मुख्यक्रमेण ज्ञाप्यते तथेत्याह वृत्तिकृत गौणमुख्य-न्यायं वाचिंतुं सप्तम्यन्ते पदे कर्मणि इत्यादावित्यादि । तस्मिन् सत्वेव वक्ष्यमाणः प्रत्ययः स्यादिति

नात्र जीवप्राधान्यगन्धोऽपि । सर्वत्र भगवदन्वयेनैव जीवस्यापि प्रियत्वम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

वाक्यं भगवत्येवान्वेति । नात्र जीवप्राधान्यगन्धोऽपि, येन प्रकृतिवाद आशङ्क्येत । न [ नृ ] चोपक्रमे । 'न वा अरे' इत्यादिना निरुपधिप्रियत्वेन जीवात्मन एव प्रकृतत्वात् कथं न तस्य प्राधान्यमिति [ अत आहुः सर्वत्रेत्यादि । अत्रायमर्थः । अत्र मैत्रेय्ये मोक्षोपायमुपदेष्टुं निरुपधि-प्रियमात्मानं प्रकृत्य मोक्षोपायभूतं तदर्शनं दर्शनोपायभूतं श्रवणादित्रयं चोपदिशति । तत्र प्रियत्वस्वापाततो विचारे देह एव तादृशः प्रतिभातीति तन्निवारयितुमात्मदर्शनादिना सर्वज्ञानं सर्वत्रात्मभेदद्रष्टुरपराधं च वदन् सर्वस्वाप्यात्मत्वं बोधयति तादृशसर्वात्मकत्वं च देहस्य न संभवति, इति तन्निवृत्तः कश्चिदात्मात्र द्रष्टव्यत्वादिनोपदिश्यते इति तस्याः ज्ञाने श्रवणेन जाते ततः स क इत्याकाङ्क्षायां दुन्दुभ्यादिदृष्टान्तत्रयं मननार्थं वक्ति तत्र देहचेष्टादिभिः परंपरया ज्ञापयितुमाघोदृष्टान्तः । ततो बाह्याग्नेर्दं ज्ञापयितुं द्वितीयः । ततोऽभ्यन्तराग्नेर्दं ज्ञापयितुं तृतीयस्तेषु त्रिष्वपि दुन्दुभिदुन्दुभ्याघातः क्षीणावीणावादः शङ्खशङ्खभरूपेण द्वौ द्वौ वदन् द्वौ जीवपरमात्मानौ देहाङ्गिष्वाविति साधयति ततो यदि द्वावपीदशौ तदा द्रष्टव्ये आत्मन्येकवचनं किमित्युक्तं ? यद्येक एव तादृशस्तदाजीवे तादृशस्वाननुभवात् पूर्वदृष्टान्तत्रये द्वौ द्वौ किमित्युक्तावित्याकाङ्क्षायां जीवस्य तदंशत्वेन तदधीनत्वं वक्तुं 'स यथाद्रैषाग्नेः' 'स यथा सर्वासामयाम्' इति कण्ठिकाद्वयेन सर्वोत्पादकं प्रलये सर्वाधारं च साधयति तेन नियामकादात्मनो नियम्यस्वात्मनो भेदः आत्मत्वेनैकरूप्याच्चाभेद इति सिद्ध्यति । एवं सिद्धे भेदे सर्वोत्पत्तिलयाचारो य आत्मा स एव मोक्षार्थं निदिध्यासितव्य इति बोधयति तथा च ] शङ्क्यम् ।

रश्मिः ।

कौमुदी । वक्ष्यमाणः कर्मणि घञ् । उपात्तकर्मानुरोधेनोक्तम् । तेन अन्येप्यजादयः प्रत्यया भवन्त्येव यथा वाक्यान्वय इत्यत्रैच् । ननु तर्हि चयो जयो भय इति प्रयोगा न स्युः उपपदाभावादिति चेन्न भगवदिच्छया प्रवृत्तानामद्रष्टत्वात् ।

'लोके शब्दार्थसंबन्धो रूपं तेषां च यादृशम् ।

न विवादस्तत्र कार्यो लोकोच्छित्तिस्तथा भवेत्' ॥

इति पत्रावलम्बनात् । लौकिकत्वाच्च छन्दोवत्सूत्राणि भवन्तीति वाक्यान्वयादित्यलौकिकः प्रयोग इति । तेन वाक्यान्वयपदं द्वेषा व्याकृतम् । वाक्येऽन्वयो वाक्यान्वयः । वाक्य-स्वान्वयो वाक्यान्वय इति । ननु वाक्यसान्वय इति भाष्योक्तमस्तु योगविभागस्वेष्टसिद्ध्यर्थत्वा-न्नाप्यप्रकाशोक्तमपि मा स्त्विति चेन्न । इष्टसिद्धिसत्त्वात् । अनुव्याख्यानस्यापि निःशसितत्वात् । एवं वाक्यं महावाक्यमित्यङ्गीकृत्योक्तम् । वाक्यमित्यत्र महत्त्वाभिनिवेशे तु एकत्वमविवक्षितमित्याशयेन श्रुतौ वाक्यानामन्वय इत्युक्तम् । अन्यथा भाष्ये महावाक्यमिति वदेयुः । अत एव भाष्यभाष्येभ्ये कवचनान्तेन समासः । वाक्यसान्वय इति । वाक्यं हीदमिति शंकरभाष्येप्येकवचनम् । नाश्रेति भाष्यं विवृण्वन्ति नाश्रेति । गन्वशब्दस्तु लेशे संबन्धिनि वा जीवप्राधान्यसंबन्धिवाक्यमपीत्यर्थः । 'गन्धो गन्धक आगोदे लेशे संबन्धिगर्वयोः' इति विश्वात् । येनेति जीवप्राधान्येन । जीवस्य महान्तितरेकादसंगित्वेन प्रकृतिकारणवादः । न चोपक्रम इति हत आरभ्य कश्चित्सुस्तके कञ्चुहृत्वाक्यार्थं तथोः सूचीकटाहृन्वायेन लघुव्याख्यानं व्याक्रियते । सर्वत्रेति

तस्यैव सुखरूपत्वात् । सर्वोपनिषद्गुरोर्भेदेनास्याप्यर्थस्य वक्तुमुचितत्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

आत्मनः प्रकृतत्वेऽपि प्रियत्वेनैव प्रकृततया स्वेन रूपेणाप्रकृतत्वात् प्रकृततावच्छेदकविचारे सर्वत्र भगवदन्वयेन जीवेऽपि तस्य सत्त्वात् तदन्वयेनैव जीवस्यापि प्रियत्वम् । प्रियत्वस्य सुखधर्मत्वात्, यो वै भूमा तत् सुखं नात्पे सुखमस्तीति श्रुत्या ब्रह्मण एव सुखरूपत्वाद्ब्रह्म प्रतीयमानस्यापि [ प्रियत्वादिरूप ] प्राधान्यस्य ब्रह्मण्येव पर्यवसानेनोपक्र[ मस्य जीवबोधकताया निवेतुमशक्यत्वादुपक्र ] माद्यपेक्षया उपपत्तेर्लिङ्गत्वात् । [ अतः परमात्मैव मोक्षार्थं ज्ञेय इत्यर्थः । अतु आर्द्राधोऽदृष्टान्तेन प्रकृतिसंसृष्टसैवात्मनः प्रकृतत्वात्तत्र च सत्त्वगुणसंसर्गेण प्रियत्वस्यापि कथयवचनत्वाभेद्युपपत्तिरिति चेत्त्राडुः सर्वेत्यादि 'आत्मैवेदमग्र आसीत्' 'स देवस्य लोकास्तु सुखे' 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः' 'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' 'सर्वेभ्योऽसृजत' 'आनन्दान्त्वेव खल्विमानि भूतानि जायन्ते' इत्यादिषु सर्वेषु सावधारणेषु वाक्येषु केवलसैवात्मनः प्रकृतत्वात् । बहूनामनुग्रहस्य च न्याय्यत्वात् सर्वोपनिषद्गुरोर्भेदेनैव ब्रह्मसर्वो वक्तुमुचितः । न च दृष्टान्तवाचः । ऐश्वर्य इत्यादिनेच्छाया उक्तत्वात् तत्संसर्गैवैव दृष्टान्तोपपत्तेः । किंच तन्मते प्रकृतेर्नित्यत्वेनानन्तरत्वादाद्वैषम्या च नशरत्वेन तेषां प्रकृतित्वानीयत्वेन वक्तुमशक्यत्वाच्च । दृष्टान्ते विवक्षितार्थमात्रग्रहणे तु इच्छामात्रसंसर्गसैव वक्तुमुचितत्वम् । न त्विच्छाया द्वितीयत्वं धर्मत्वेनात्मान्तःपातित्वात् मिथ्यामित्यस्य । किंच बाह्यवत्कस्यो मोक्षार्थद्वयपदिशति । मोक्षस्तु ब्रह्मात्मज्ञानादेव संगतो भवतीत्याहुः

रक्षिः ।

भाष्यमवतारयन्ति न चोपक्रम इति । प्रियत्वेनेति ।

'बहूमात्मात्मनां घातः प्रेष्ठः सन् प्रेयसामपि ।

अतो मयि रतिं कुर्याद्देहादिर्यत्कृते प्रियः' ॥

इति श्रीभागवते प्रेयांस आत्मानो मैत्रेयीब्राह्मणद्वये जीवाः तेषां मध्ये हे घातः बहू प्रेष्ठः । देहादिर्यत्कृते प्रिय इत्यत्र निरूपविप्रीतिविषयत्वस्य खल्विच्छुक्तेरानन्दधर्मत्वाच्च प्रियत्वं ब्रह्मधर्मस्वेन । एवकारेणात्मत्वे व्यवच्छेदो येन जीवोपि संभाव्येत । एतदेवाहुः स्वेनेति । आत्मत्वेन जीवत्वेन वा । प्रकृततावच्छेदकं प्रियत्वं अन्यब्राह्मणेषु प्रकृतान्येषु सर्वेष्वत्र ब्राह्मणे तां प्रियत्वमवच्छिनत्ति इति तस्य विचारे इत्यर्थः । भाष्यं विवृण्वन्ति सर्वत्रैति जगति समन्यायाधिकरणोक्तेनास्त्रिमासिप्रियत्वेन नभयदन्वयेनेत्यर्थः । तस्येति ब्रह्मधर्मस्य प्रियत्वसेत्यर्थः । तस्यैवेति हेतुभाष्यं विवृण्वन्ति प्रियत्वस्येति । सुखेति सुखरूपस्येति भाष्ये व्युत्पत्त्या तु सुखधर्मैति । यद्वा सुखधर्मत्वात् सुखरूपस्य धर्मधर्मिणोरैक्यादित्यर्थः । शोभनानि खानि येन प्रियत्वेनेति सुखं प्रियत्वं भवति । अतु नृणाधिकरणे ब्रह्मणः सुखत्वमुक्तमत आहुः यो वै भूमेति । एवकारोऽप्यर्थे ब्रह्मणोपीत्यर्थः । ब्रह्मण्येवेति प्रियत्वावच्छिन्ने इत्यर्थः । उपक्रमेति ।

'बलौकिको हि वेदार्थः न मुक्त्या प्रतिपद्यते ।

तपसा वेदमुक्त्या च प्रसादात् परमात्मनः' ॥

इति श्रुतेस्तत्कामादिन्यायकपञ्चकिर्तुष्वस्य । का सा पञ्चोपपत्तिरित्याह्यायां सर्वोपनिषदि

‘तमेव चिदित्था अतिसृष्ट्युमेति’ ‘आनन्दाच्चेव कल्पिमानि मृतानि जायन्ते’

भाष्यप्रकाशः ।

तमेव चिदित्थेत्यादि । तथा च सावधारणश्रुत्या न प्रकृतिसंसृष्टज्ञानान्मोह इत्यर्थः । किंचलो सर्वात्मार्थां समुद्र एकायनमेवमित्यादिना अप्स्यर्धानां त्रयोदधानां समुद्रादयस्त्रयोदश यथा आधारभूतास्तथा आत्मा आधारभूत इत्युक्तं तत्र आपः समुद्रसञ्जातीयाः स्पृष्टादिय पञ्च त्वगादीनां प्राणाः । संकल्पादयः सप्त मनआदीनां कार्याणि । अञ्चञ्चब्ध गतौ यौगिकः । अचि बहु-मित्वच्चेति व्युत्पत्तेः । अयनञ्चब्ध्याधिकरणव्युत्पन्नः यन्त्यस्मिभिति व्युत्पत्तेः । तथा च यथा सञ्जातीयानि सञ्जातीये प्राणाणि ब्राह्मे कार्येण कारये लीयन्ते इति तेषां तल्लयस्त्वानमेव-मात्मापि सञ्जातीयानां प्राणाणां कार्याणां च लयस्त्वानमिति सिद्ध्यति । तत्र तदेकमप्यकम-नन्तरूपमिति श्रुत्युक्तप्रकारके भगवत्पुपपद्यते सांख्यमते भूतानां मात्रासु तासामिन्द्रियार्थां चार्ह-कारे तस्य महति महत्तत्र प्रकृतौ लयः । आत्मनि तु न कस्यापि लयः इत्यतः प्रकृतिसंसृष्टो वा न बहत्तं चक्यते । अतो लयस्त्वानविचारेपि आत्मा ब्रह्मैव जायति न तु प्रकृतिसंसृष्ट इत्याशये-नाहुः आनन्दाच्चेत्येत्यादि । अत्रापि सावधारणश्रुत्योत्पत्तिस्थितिलयपदेतुस्तत्त्वानं च ब्रह्मै-त्युक्तं तेनापि तथा । अतो यत्पूर्वपश्चिणोक्तं ब्रह्मता जगत्कर्तृत्वं च तस्योत्कर्षार्थं तदसंगतमित्यर्थः । ननु सांख्यप्रवचने ‘ईदृशेश्वरसिद्धिः सिद्धा’, इतिश्रुत्याप्यदृष्टः पूर्वश्रुक्तस्तदृष्टः प्रकृतिसंसृष्ट एवास्त्विति चेत्तद्गुः सर्व एवात्मान इति । अस्मां सावधारणश्रुतौ हि बहुनामात्मनां ब्रह्मणः सकाशात्पुष्परणश्रुक्तं तथा सति ‘एष उ एव इत्यादिश्रुते स यं व्युत्तरितात्मानं कश्च करोति स तथा भवतीत्युपपद्यते । सांख्यमते तु नित्या बहवः आत्मानस्तेषु यः प्रकृतिसंसृष्टस्तस्य कार्येश्वरत्वं तथासंगतम् । बहुषु समानेष्वेकस्यैव प्रकृतिसंसृष्टस्येश्वरत्वं नान्येषामित्यत्र निया-मकामावात् । न च कर्मानादित्वाचतुषुपचित्तोषां मते प्रकृतिपुरुषातिरिक्तत्वानादित्वाभावात् । नापि प्रकृतिसंभावाचतुषुपचित्तत्वाः आत्मनाः च स्वस्वभावस्यैकरूप्यादेकस्यैव संगो नान्येषा-मित्यत्र तन्मते नियामकस्य बन्तुमशक्यत्वादतस्तन्मतमप्यसंगतम् । किंच तन्मते चिद्रूपस्य जीव-स्वाहतामभवानाद्ये स्वरूपेणावत्त्वानं मोक्षस्तदसंगतमित्याहुः ‘एव ज्ञेयानन्द्याति’ तथा च श्रुतौ निरुपचिद्रूपस्यैव मोक्षरूपत्वात् ब्रह्मणः अतस्तन्मते मोक्षप्राप्तवन्त्यसंभवं-स्यात् । तदेतत्सर्वं इदिकृत्याहुः संदिग्धादित्यादि । ] किंचेदमवान्तरवाक्यं महावाक्यम् इ-दुर्बलम् । तच्छेषत्वात् । महावाक्यं तूपनिषत् । तत्रोऽपि महावाक्यं वेदः । स तु सर्वोऽपि भगवत्पर एव । सर्वे वेदा इति श्रुतेः । वेदेन सर्वैरित्यादिस्मृतेश्च । उपनिषद्विचारेऽपि, तं त्वोपनिषदमिति, आत्मैवेदमत्र आसीदित्यादिवाक्यदर्शनात् तस्मा जपि तत्परत्वमेव ।

पश्चिमः ।

सादिभाष्यमित्याशयेनाहुः किंचेदमित्यादि । किंचेति साकस्ये उपपत्तेः साकस्याहकमुद्रुपितत्वादि-त्यर्थः । बलिशोपपत्तिरारम्भत इति वा । ‘किंचारम्भे च साकस्ये’ इति विश्वः । इदं शास्त्रम् इत्यत्र । त्वोपनिषदमिति साकस्यप्राप्तये आत्मैवेदमिति पुरुषविषयप्राप्तये । अन्वयवापीति वैशेषिके-

[ ] एतच्छान्दोग्यतः प्रकाशः पश्चात् तत्कर्तुमिः प्रणीय योजितः इति ज्ञानते । मूलमीदृशात्तरुकेष्वित्युक्तार्थेऽर्थ-मात्रे नास्ति कर्तुमिर्भवो निमित्तः । पुण्यजन्तरे तैरेव लक्षणेनाधिकतया पत्रप्रान्तमाने निषेधितोऽपि सोऽप्य-श्रुतितोऽपि ।

भाष्यप्रकाशः ।

[अत उदाहृतजातीयैः क्षुतिसहस्रैस्तथाप्रतिपादनादत्रापि प्रियत्वबोधनेन निस्वनिरवधिसुखात्मकं तत्स्वरूपम् । आर्द्रेषामधिरत्यादिकण्डिकाद्वयेन तत्कार्यं सर्वाणि भूतान्यस्यैव निःश्रुतितानीतिकथनादंशान् प्रतिपादिता इतीदमपि वाच्यं ब्रह्मपरमेष्ठोपितमित्यर्थः । एतावानर्थस्तद्बोधकवाक्यसमूहश्च भैत्रेयीब्राह्मणद्वयेपि समानः । अत्रे तु तयोर्भेदः । तत्र यौ द्वावात्मानौ पूर्वं कार्यद्वारा परिचायितौ तयोः किं सर्वथा भेदः किं वा कार्यकारणयोरिव भेदाभेदादुत अंशान्धिनोरिव तादुत सर्वथा अभेदः तयोः स्वरूपं च किमित्याकाङ्क्षायां भैत्रेय्या अधिकार-परीक्षार्थं प्रथमे ब्राह्मणे 'स यथा सैन्धवखिल्यः' इत्यादिना दृष्टान्तेनांशत्वं 'एवं वा अरे इदं महद्भूतम्' इत्यादिना दार्ष्टान्तिकस्य जीवस्य स्वरूपं च वदति । स यथा सैन्धवखिल्यः स जीवः सिन्धुदकं तत्र भवं सैन्धवं लवणं तस्य खिल्यः अकलः उदके जले प्रास्तः प्रक्षिप्तः सन् उदकमेवातुल्येपाचारभूतमुदकमेव लक्ष्मीकृत्य विलीयेतोदकभावभाषयेत नाहास्य न कश्चिदस्य सैन्धवखिल्यस्योद्ग्रहणाय उच्यते पूर्ववत् ब्रह्मणावेव स्यात् इवशब्देननर्थकः अकलः स्यात् । यतो हेतोर्यतः यस्मादुदकदेशादाददीत आस्वादनाय तद्गृहीयात् लवणमेव लवणरसमेवास्वादयेत् । अतो लवणभावेनांशत्वेपि उदकरूपेणैव तस्य सत्ता । न तु खिल्यभावेनेति लयदृष्टान्तं व्याख्याय 'एवं वा अरे इदं महद्भूतमनन्तमपारं विज्ञानचन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्वेवातु विनश्यति न प्रेत्य संज्ञास्ति' इति लयं निरूप्य यथायं लवणदृष्टान्त एवमेवारे भैत्रेयि इदं जीवात्मतत्त्वं महदादिलक्षणकत्वाद्ब्रह्मैव महदनवच्छिन्नं भूतं सिद्धं अनन्तमविनाशियजपारमनादिविज्ञानचने ज्ञप्तिमात्रस्वरूपे एव । प्रथमान्तपक्षे ज्ञप्तिस्वरूप एव इत्यर्थो वाच्यः । तादृशः सजेव एतेभ्यः स्पृलक्ष्मणशरीराकारेण परिणतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय भूक्षर्यरभ्यादिभ्यो रसः सैन्धवभावमिव परामिष्यानादहमाविशेषफलभोक्तृभावं प्राप्य तेन स्वस्वरूपं ज्ञापयित्वा तानि विनश्यन्ति सन्ति अतु पश्चात् विनश्यति भोक्तृभावं त्यजति न प्रेत्य संज्ञास्ति विद्युत्क्षयनन्तरं संज्ञा देवमनुष्यादिसंज्ञा नास्ति किंतु ज्ञप्तिमात्रस्वरूप एव भवति । इत्येवं लये संज्ञाभावं व्याख्याय अक्षिरूपकार्थे मिष्टोदके तत्प्रद्वेषे अविभागदशायामपि भेदज्ञानाच्च संज्ञाया अभावे इति भैत्रेय्या मोहो जातः प्रेत्य सम्यग्ज्ञानाभावः कथं किमात्मनः स्वरूपनाशादुत दर्शनाभावात् तत्र यदि स्वरूपनाशाच्चदा विज्ञानचने आत्मनि अनन्तमपारमिति विशेषणान्यां अनादिनिचनत्वं यदुक्तं तत्कथं संगच्छते अहं च कथममृता भविष्यामि यदि दर्शनाभावात् तदा स्वरूपसद्भावे कथं दर्शनाभाव इति भैत्रेय्या मोहे जाते याज्ञवल्क्यः आत्मन स्वरूपसद्भावमभिप्रेत्य सर्वात्मना दर्शनाभावस्य प्रकारमाह यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर इतरं पश्यतीत्युपक्रम्य जिज्रति अभिवदति मृतोसि मृतुते विज्ञानातीत्यन्तमाह यत्र यस्यां विभागदश्यायां हि निश्चये तद् द्वैतमिव भवति वास्तवद्वैताभावेपि द्वैताविकल्पमद्वैतं भवति तत्र इतरइतरं पश्यत्येवं सर्वेन्द्रियभ्यापारजनकमेवकर्मस्य स्पृलक्ष्मणदेहरूपस्य सत्तायां द्वैतदर्शनकथनपूर्वकं अत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत्केन कं पच्येत् जिज्ञेह अभिवदेत् मृतुयात् मन्वीत् विजानीयात् वेनेदं सर्वं विजानासि तं केन विजानीयात् विज्ञानासारमरे केन विजानीयादित्यन्तेन । यत्राविभागदश्यामेतदीवभेदकथनस्य स्पृलक्ष्मणदेहरूपस्य लये कटकण्डलाकारलये तयोः सुवर्णभावे कटकण्डलादिकार्यभूतहस्तकर्म-

भाष्यप्रकाशः ।

शोभाजननायकरणवत् देहयोः विज्ञातृभावाद्ब्रह्मरूपतायां तयोरपि ज्ञानजननरूपस्वकार्यकरणा-  
भावात् सम्यग्ज्ञानाभावः । समुद्रे लवणस्यैव ब्रह्मणि लीनस्य जीवस्य स्वस्मिन् भगवतो भिन्नत्वेन  
प्रतीतिराहित्यं अन्यस्य ब्रह्मविदोपि तस्मिन् जीवे तथाप्रतीतिराहित्यं न्यरूपयदिति सिद्ध्यति । अत्र  
च भूतरूपदेहद्रव्यनाशो न विशेषदर्शनात् शुक्तिकारजतनाशवत् अमिश्रेतः किं तु कार्यस्य कारणे  
लये कार्यरूपादर्शनवदमिश्रेतः । 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्' इतिवाक्यसामञ्जसात् । एवं  
जीवस्यापि लये स्वकार्याश्रमत्वं तेन दर्शनादिकर्तृत्वामानोपि बोध्यः । तेनेदं सिद्ध्यति यत्पूर्वं  
मोक्षार्थं ससाधनमात्मज्ञानमुपदिष्टं तत् जीवज्ञायामेव भ्रवणादिभिः साधनीयम् । लयेऽविभागे  
सति तस्य कर्तृमशक्यत्वादिति । जीवस्वरूपं किमित्याकाङ्क्षा तु 'इदं वा अरे महञ्जुतमनन्तमपारं  
विज्ञानघन एवेत्यनेन पूरिता । तेन मोक्षार्थिनो जीवस्य स्वरूपज्ञानार्थमत्र ब्रह्मोपदेशः ।  
तथा च करणग्रामाभावात् तस्य ज्ञानाभावः । तेनाश्ररूपस्य विज्ञानात्मनः सत्त्वादिदानीं च  
करणग्रामस्यापि सत्त्वात् पूर्वोक्तैः दर्शनसाधनैस्तवाभूतत्वाय परमात्मा द्रष्टव्य इति तव तस्य  
ज्ञानमित्युक्तं भवति । एवमधिकारपरीक्षायां ज्ञातायां तस्यै मोक्षार्थं ब्रह्मस्वरूपमुपदेशुं द्वितीयब्राह्मणे  
बागेकायनमित्यन्तं पूर्ववदुक्त्वा 'स यथा सैन्धवघनः अनन्तरोऽप्याहः कुत्सो रसघन एव खादेर्षं  
वा अरे इदं महञ्जुतमनन्तमपारं कुत्सः प्रज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्नेवान्नु  
विनश्यति न प्रेत्य संजाति' इत्यादिपूर्ववदाह तेन जीवस्वरूपादिशेषो बोधितः । अर्थं तु यथा  
सैन्धवघनः अनन्तरोऽप्याहः कुत्सो रसघन एव खादिति दृष्टान्तं निरूप्य दार्ष्टान्तिकेऽनन्तरत्वम-  
बासत्वं च संगृह्यन् अत्रे कुत्सत्वं प्रज्ञानघनत्वं चाह इदं महञ्जुतमनन्तमपारमिति पूर्ववदाह  
तेन ब्रह्मणो महदादिभिःतुर्भिर्विशेषणैरेव जीवसाम्यं प्रज्ञानघनत्वेन स्वरूपसाम्यं वस्तुतस्तु  
तत्र विज्ञानघनपदादत्र च प्रज्ञानघनपदादतः कश्चिद्विशेषोपि, अनन्तरत्वमबासत्वं कुत्सत्वं च  
ततोधिकं तेन ब्रह्म जीवादधिकमिति बोधयन् जीवस्य सान्तरत्वं सबासत्त्वमकुत्सत्वं च दृश्यति  
तेन तस्य स्वित्यतां द्रवयति भूतसमुत्थानानुविनाशप्रेत्यसंज्ञाभावात् पूर्ववदाह तत्र मैत्रेय्याः  
ब्रह्मनिष्ठयोर्भूतसमुत्थानविनाशयोर्न संदेहः । इदि द्वयोर्जीवपरमात्मनोराध्यात्मिकाधिदैविकतया  
स्वितत्वेन जीवे तथात्वस्यैव परमात्मनि तथात्वस्य मुखेन बोधुं शक्यत्वात् । प्रेत्यसंज्ञामावस्तु  
लोकान्तरगत्यनन्तरं सम्यग्ज्ञानाभावरूपः स तु जीवेन्द्रियाणां लये सति जीवविषयो भवति  
ब्रह्म तु न विलीयते जीवोपि इदानीं वर्तत इति ब्रह्मविषयकः संज्ञाभावो जीवस्य लोकान्तरग-  
मनोचरं कृपमित्येवं मैत्रेय्या मोहे जाते तन्निवारणार्थं अविनाशी वा अरे अयमात्मा  
अनुच्छिद्यिष्यतीति मात्सर्गस्त्वस्य भवति इत्याह तत्र सात्कारूपाणां विषयाणां यः संसर्गः स  
ब्रह्मण्यनुपपन्नः इति तेन जीवल्लिङ्गेन जीवरूपमेव अत्र ब्रह्मास्तु न तु ततोधिकम् ।  
अन्यैतद्विशेषोपाधेरित्यत आहुः सर्वव्यवहारेत्यादि । तथा च पूर्वं जीवस्यैवप्रागलिङ्गत्वे  
जीवस्य ब्रह्माभितताया उक्तत्वात् जीवीयसर्वव्यवहारस्य तन्मूलकत्वात् इत्तुपुस्तकसंयोगे पुस्तक-  
पुस्तकसंयोगवत् विषयस्यञ्चोपि ब्रह्मण उपपद्यते अग्निवाक्योक्तं विज्ञातृत्वमपि ब्रह्मण एव धर्मः  
तान्योऽप्योक्तिं द्रष्टा इत्यादिभूतेर्द्रव्यत्वस्य तत्रैव नियमनात् स च धर्मसदृशत्वात् जीवेषु भासते  
इति नात्र जीववाक्यसदृशत्वार्थः । ननु तथापि मात्सर्गसर्गे सत्यदर्शनं कथमुपपद्यत इत्याकाङ्क्षाया-  
माहुः पूर्वं स्वतीत्यादि । अयमर्थः । अत्र हि यत्रै तं न पश्यति इत्यादिना आत्मविषयक-



भाष्यप्रकाशः ।

सर्वेन्द्रियजन्यज्ञानाभावस्य स्वरूपं प्रकारबोध्यते तथा हि बद्धे तन्मेत्यत्रानुसारस्य परसवर्णः । तं प्रज्ञानपनमात्मानं यत्र पश्यति तत्पश्यन् वै तद्द्रष्टव्यं न पश्यति द्रष्टव्यत्वेन पश्यति । ननु रूपमन्यात्मा इति द्रष्टव्येन दर्शनेनसत्त्वे कथमदर्शनेमित्याकाङ्क्षायामदर्शनेनमुपपादयति नहीत्यादि । अदर्शने लोपः विरुद्धः सर्वतो लोपः विपरिलोपः दृष्टेरिति पञ्चमी प्राणादित्या प्रायपाठात् हि यतो हेतोः द्रष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपः द्रष्टुरात्मनो दृष्टेः दर्शनात् विपरिलोपः विरुद्धदर्शनेसामर्थ्य-  
कृतं अदर्शने न विद्यते तत्र हेतुविनाशित्वात् । ज्ञानात्मकस्य स्वरूपस्य धर्मस्य च नित्यत्वात् । तेन जीवस्य पश्यत्त्वं । तर्हि कथमपश्यत्त्वं तत्राह न त्वित्यादि । यदन्यत्कार्यं रूपमिन्द्रियं कार्यं विभक्तमंशरूपं जीवतत्त्वं द्रष्टुं पश्येत् परमात्मविषयकं दर्शने कुर्यात् तद्यु ततः परमात्मनः सकाशात् द्वितीयमन्यक्रियं नास्ति तथा च दर्शनेसाधनस्य द्रष्टुश्च परमात्मनः सकाशादन्यत्वाभावेन विभक्तत्वाभावेन च द्वितीयत्वाभावात् द्रष्टव्यत्वेनादर्शने तथा च सामान्यतो द्रष्टव्यत्वेन कृपात्मकसात्मनो दर्शनात् पश्यत्त्वं तेन मात्रासंसर्गात् द्रष्टव्यत्त्वहारदशायां विशेषतः कारणत्वेनाविभक्तत्वेन द्वितीयत्वेन च अदर्शनादपश्यत्त्वमित्युभयमपि संगच्छते एवं सर्वत्रापि । अतु तर्हि ज्ञानस्वरूपत्वात् ज्ञानधर्मकत्वाच्च द्रष्टव्ये सिद्धे स्वरूपेणैव परमात्मानं कृतो न पश्यति इत्यतः किंचित्पाठमेवेन पूर्वबदाह यद्वा अन्यदिषु स्वादित्यादि तथा च स्वरूपे धर्मे च विद्यमानेपि ब्रह्मणि लीनत्वेन द्रष्टव्यत्वाभावाभावात् न विज्ञानीयादित्यर्थः । तथा च साचकस्य संसारदशातो-  
ऽग्निरे लोकांतरे मात्रारूपविषयसंसर्गे सत्यपि तस्य संसर्गसैतदात्मनेऽनुसंहिते द्वितीयत्वाभावा-  
स्तन्मयदर्शनाभावः । अतु तु अविभागे सति द्रष्टव्यत्वाभावात् सम्यग्ज्ञानाभावः । तेन ब्रह्मविभक्ततया ब्रह्मात्मकत्वेनावस्थाने ब्रह्मैव विज्ञातुं सर्वज्ञेयं तु ज्ञप्तिमात्रस्वरूपो ज्ञप्तिधर्मा च कार्यकारणक्षकिरहितसिद्धति न तु सविषयज्ञानवान् । इदमेवामृतत्वमित्युपसंहरति । उक्ताजु-  
हासनासि मैत्रेयि एतावदेव स्वत्वमृतत्वमिति प्रव्रजति च । तत एतस्य ब्रह्मणस्य पूर्वमाज्ञाचार्य-  
मिच्छायकं इत्याशयेन सिद्धमाहुः अतो वाक्येत्यादि । एवं प्रकृतिकारणवादे निरस्ते यो धाङ्-  
वक्ष्येनोक्तः परमात्मा स मैत्रेय्या श्रुत इति पूर्वोक्तरीत्या मननं निदिध्यासनं च त्वया कर्तव्यं जीवदशायां ततः साधनपरिपाकेन दर्शने अतु जीवस्य विज्ञातृभावरूपो ब्रह्मभाव इति फलं सिद्ध्यति । एतदेव तत्त्वदीये तत्रकाशे पाचार्यैः-

‘व्यापकत्वश्रुतिस्त्वस्य भगवत्त्वेन युज्यते ।

ज्ञानन्दाद्यामिष्यकौ तु तत्र ब्रह्मान्धकोटयः ।

प्रतीयेरन् परिच्छेदो व्यापकत्वं च तस्य तत्’ ॥

इत्येनेनोक्तं व्याख्यातं च । किं वायमेव संवादो न प्रेत्यसंज्ञास्तीति प्रेत्यसंज्ञामात्रं बोधयन्  
एतावदेव स्वत्वमृतत्वमिति मोक्षसैतावत्त्वं च बोधयन् निःसंबन्धो निरानन्दो मोक्ष इतिवाद्ब्रह्मत्व-  
पश्यति तथा आत्मनः प्रज्ञानपनं नित्यमेकरसं स्वरूपं बोधयन् अनुच्छिद्यधर्मपदसाविनाशिवद-  
व्याख्यानत्ववादिनये निर्बन्धकनिर्विषयकनित्यज्ञानात्मकस्वरूपेणावस्थानं मोक्ष इतिवाद्ब्रह्मत्वापयति  
सिद्धान्ते तु ज्ञानन्दधर्मस्य प्रियत्वस्य परमात्मनिष्ठत्वात् परमात्मनश्च सर्वत्रैव जीवेत्यन्यथात् सोपि  
धर्मो ब्रह्मत्वमिष्यत्यतः । अनुच्छिद्यधर्मपदं च धर्मनित्यत्ववाचकमिति पूर्वं व्याख्यातम् । तत्र  
अस्ति धीवीयज्ञानपरिमाणादीनां धर्माणां नित्यत्वात् निर्विषयकज्ञानस्वरूपः सविषयज्ञानधर्मा

‘सर्व एवात्मानो व्युत्थरन्ति’ ‘एष श्लेषानन्दयाति’ इत्यादिश्रुतिसहस्रैर्निःसंविग्धै-  
र्ब्रह्मणः स्वरूपं कार्यमंशाब्ध प्रतिपादिता इतीदमपि चाक्यं तत्परमेवोचितम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

लयः भावणाद्याशुः ब्रह्माविभक्तत्वादनु च ब्रह्मधर्मो ब्रह्मभूतो ह्युक्ताववतिष्ठते । इत्येतद्बोधनाय  
निबन्धे तथोक्तमिति श्लेषम् ] एवमन्यत्रापि । अतः सर्वोपनिषदनुरोधेनैवासाध्यस्य वक्तुमुचित-  
त्वात् तासु च, तमेव विदित्वा अतिश्रुत्युमेतीत्यवधारणदर्शनादत्रापि भवणादिविधीनां ब्रह्म-  
विषयत्वमेव मन्तव्यम् । तथा अत्रोक्तं यथाऋषिर्वाग्देवैरित्यादिदृष्टान्तसिद्धं कारणत्वं समुद्रादिदृष्टान्त-  
सिद्धं प्रलयाधारत्वं च तदैव संगच्छेत यदा प्रियं ब्रह्मैवात्राग्नेयेत । आनन्दश्चेति सावधारण-  
श्रुत्या तत्रैव तन्नियमनात् । नच जीव एव ब्रह्मेति युक्तम् । सर्व एवात्मानो व्युत्थरन्तीति श्रुति-  
विरोधात् । अमृतत्वरूपं फलमपि तत एव । एष श्लेषानन्दयातीति सावधारणश्रुतेः । अत  
रदिमः ।

ब्राह्मणद्वयेपि । अस्यापीति मैत्रेयीब्राह्मणद्वयस्यापि । तमेव विदित्वेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म  
तासु चेति । मैत्रेयीब्राह्मणेन सहैक्यतां वक्तुं तद्विर्मजन्ते अत्रापीति । ननु प्रियत्वेनोपक्रमात्  
‘प्रेमा ना प्रियता हार्दं प्रेम श्लेहः’ इति कोशात् मैत्रेयीब्राह्मणद्वयस्य भक्तिप्रतिपादकत्वेपि एकवा-  
क्यताया उपात्ताया महानारायणोपनिषदः कथं भक्तिप्रतिपादकत्वमिति चेन्न । तमैवेत्यत्रैवकारो  
नान्यथा व्याख्येयः तं विदित्वैवेति किं तु तमात्मानमेव विदित्वेति ततश्चात्मज्ञानं तु मत्तया ।  
‘मत्तया जानाति चाभ्ययमिति श्रुतेः । ‘मत्तया मामभिजानाति यावान् यश्चास्मि तत्त्वतः’ इति-  
गीतायाश्चेति भक्तिरर्थापत्तिलभ्येत्येवोपात् । न च मत्तया ज्ञानं कुतो नेति शङ्क्यम् । ‘नायमात्मा  
बलहीनेन लभ्यः’ इति गुण्डके बलपदवाच्यभक्तिहीनालभ्यत्वोक्तेः । सिद्धान्तप्रुक्तावस्थां ‘ज्ञानाधिक्ये  
भक्तिमार्गं एवं तस्मान्निरूपितः’ इति तट्टीकायां च प्रभवः उपपादयांचक्रुः सृष्ट्युगतिक्रमतीति  
सृष्ट्युगतिक्रान्तो मोक्षः । ब्रह्मविषयत्वमिति एवकारेण विमृतिभ्युदासः । भक्तिहंसोऽयं विषयः स्पष्टः ।  
आर्द्रैवाग्नेरिति व्याकृतम् । समुद्रादीति स यथा सर्वासामपाश्च समुद्र एकायनमेव च सर्वेषां स्पर्शानां  
त्वगेकायनमेव च सर्वेषां गन्धानां नासिके एकायनमित्यादि । आनन्देति । ननु प्रियं प्रीतिविषयमा-  
नन्दः सुखमिति कथं पर्यायतेति चेन्न तत्तु समन्वयादित्यधिकरणे ब्रह्मणोस्त्रिधातिप्रियत्वेनान्वयोक्तेः ।  
अस्ति सत्यधर्मः, भाति ज्ञानधर्मः, प्रियत्वमनन्तानन्दधर्म इति सिद्ध्या प्रियत्वेनोपक्रान्तधर्मप्रियत्व-  
स्थानन्दे सत्त्वादानन्दस्य पर्यायत्वम् । तत्रैवेति प्रिये ब्रह्मण्यानन्दरूप एव मृतकर्तृत्वादिनियमनात् ।  
सर्व एवेति भाष्यं विवरीतुमाहुः न चेति । आत्मान इति । आत्मानोऽनन्तारा जीवास्तु  
पृथगुक्ता व्युत्थरन्त्येवेति भाष्याः । तद्यत्रात्मजीवयोः पृथग्व्युत्थरणं श्रुतं तत्रास्त्येव । भाष्यं तु  
केवलत्वात्मव्युत्थरणबोधिका श्रुतिसाद्विषयमात्मपदं यत्रात्मजीवोभयविषयं तच्छ्रुतिसंग्राहकं च ।  
अन्तत्त्वेति उपसंहारोक्तसूतलरूपम् । तत इति ब्रह्मणः ‘फलमत उपपद्ये’ इति व्याससूत्रात् ।  
असूत आनन्द इति भाष्यादाहुः एष श्लेषेति । एष आकाश आनन्दः । आनन्दमसूतं करोतीत्यर्थः ।  
अन्त इति । तमेवेति भक्तिरसविषयं ब्रह्मणो रूपं तत्पदेनोक्तं प्रसिद्धं सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेति श्रुत्या ।  
नन्वत्रान्वयस्वपारे श्रुवनस्य मध्ये इति महानारायणोपनिषदो रामानुजाचार्यमाभ्येन रसो वै स इति  
श्रुत्यनुवर्तितरसपदीयानारायणोऽनात्मा तत्पदार्थ इति चेन्न पुनसूक्तोक्तसाकारब्रह्म तत्पदार्थ-  
साधिष्यात् । तस्य च इक्षरसंरूपत्वं सर्वरस इति श्रुतेः विरुद्धसर्वधर्माभ्यवत्वेनान्वयत्वरूपमेव

सर्वव्यवहारस्य तन्मूलकत्वेन पूर्वमुक्तत्वात् । विषयस्पर्शो विज्ञातृत्वमपि तस्यैव ।

भाष्यप्रकाशः ।

उदाहृतजातीयैः श्रुतिसहस्रैस्तथा प्रतिपादनादिदमपि वाक्यं ब्रह्मपरमेवोचितमित्यर्थः । ननु स्वल्पमेव, तथापि मात्रासंसर्गस्त्वस्य भवतीति विषयसंसर्गरूपेण छिन्नेनात्र जीव एव ब्रह्मण्योऽन्यथा तद्विरोधस्य दुर्बलत्वादित्यत आहुः सर्वत्वादि । पूर्वमिति । जीवब्रह्मस्य प्राण-  
छिन्नरूपे । तथाच जीवस्य ब्रह्माभित्वाजीवधर्मा ब्रह्मण्युप्यन्त इति विषयस्पर्शोऽप्युपपद्यते । न त्वेवावतात्र जीववाक्यत्वम् । विज्ञातृत्वं तु ब्रह्मधर्म एव । नान्योऽजोऽस्ति ब्रह्मेत्यादिश्रुतौः ।  
रक्षितः ।

च स्वरूपत्वमेतस्य ज्ञानं तु भक्त्येत्युक्तयान्यनिष्ठमक्तिरसविषयं च शास्त्रार्थनिरूपकद्वितीयस्कन्ध-  
नवमाध्यायोक्तमिति आनन्दाश्लेषेति कार्यं माहात्म्यज्ञानाय तेन सुषोभिष्युक्तम्—

‘माहात्म्यज्ञानपूर्वस्तु सुदृढः सर्वतोषिकः ।

खेदो भक्तिरिति श्लोकस्तथा मुक्तिर्न चान्यथा’ ॥

इति श्रुतिवाक्यद्वयेन सिद्धम् । आनन्दस्य प्रियश्चिरस्त्वादिकमानन्दमयाधिकरणे प्रपञ्चितम् ।  
सर्वं एवात्मान इत्यंशाः आत्मपदवाच्या जीवाः अंशो नानाव्यपदेशादिति सूत्रात् । एव खेदा-  
नन्दप्रातीति फलमानन्दस्य फलत्वात् । एतच्चतुष्टयादित्यर्थः । सजातीयैरिति सजातीयत्वं च  
भक्तिरसविषयब्रह्म-भक्तिजनकमाहात्म्य-जीव-फलेतिचतुष्टयप्रतिपादकत्वेन । श्रुतीति यथा भन्तस्व-  
द्धर्माधिकरणे छान्दोग्ये प्रथमप्रपाठके य एषोन्तरादित्ये हिरण्यमयः पुरुषो दृश्यते इति स एव सर्वेभ्यः  
पाप्मस्य उदित इति भक्तिजनकमाहात्म्यं, उदेति ह वै सर्वेभ्यः पाप्मस्य इति फलम् । य एवं  
वेदेति जीवः । तमेव विदित्वेति समानम् । यथा तद्विज्ञाधिकरणे छान्दोग्ये प्रथमप्रपाठके सर्वाणि  
ह इमानि भूतानि आकाशादेव समुत्पद्यन्त इति भक्तिजनकमाहात्म्यं परोवरीयसो ह लोकान् जवति  
इति फलं च एतदेवं विद्वान् परोवरीयांसमुद्गीयमुपास्ते इति जीवः । तमेव विदित्वेति समानम् ।  
ब्रह्मातिदेशाधिकरणे तत्रैव क्रतुमा सा देवता प्राण इति होवाच सर्वाणि ह वाऽइमानि भूतानि प्राणमे-  
वाभिसंविशन्ति प्राणमुज्जिहते इति भक्तिजनकमाहात्म्यं तांभेदविद्वान् प्रसौम्यः इति जीवः, सूचां ते  
व्यपतिष्यदिति फलम् । लब्ध् । न त्वं प्रसौम्यसि न ते सूचां व्यपतिष्यतीत्यर्थः । तमेव विद्वानिति  
समानं इत्वेवं श्रुतिसहस्रैरित्यर्थः । तैश्चासंदिग्धैः निःसंदिग्धत्वमिति भाष्यात् पूर्वं संदिग्धत्वेपि  
केचुचिच्छ्रुतिवाक्येषु न्याय(सूत्र)प्रापणानन्तरमसंदिग्धत्वमिति श्रुतिसहस्राणां निःसंदिग्धैरितिभाष्ये  
विशेषधर्मं तथा भाष्ये ब्रह्मणः स्वरूपं तमेव विदित्वेति श्रुत्युक्तं भक्तिविषयं तं लोकवेदप्रसिद्धं  
पुरुषोत्तममिति पुरुषोत्तमरूपम् । ॐ स्वराद् जन्माद्यस्य यतोऽन्यथादितरतमेति वाक्यात् । इमानि  
भूतानीति कार्यं प्रसिद्धयंशा जीवा इति प्रसिद्धं चकारेण फलम् । तत्परं ब्रह्मपरम् । प्रकृतौ ।  
तद्विरोधस्येति विषयवाचकमात्रापदवाच्यामात्रासंसर्गविरोधस्य । सर्वेत्वादीति सर्वां यो ‘व्यवहारः  
सन्निपातो मनोमात्रेन्द्रियाद्युभिः’ अहंममेति मतिः अहमित्यस्मत्प्रत्ययः ममेत्यस्मत्प्रत्ययगोचरसंनिधिनो  
जीवजडधर्मास्ते तत्रैव ‘जीवमुख्यप्राणलिङ्गादिति चेतोपासात्रैविष्यादाभित्वादिह तद्योगात्’ इति  
सूत्रभाष्ये उद्विष्टसद्विषयिणी मतिर्यां सापि व्यवहारस्यस्य ब्रह्म मूलं परंपरा च यस्मात्साक्षात्कारार्थं  
व्याख्यानात् स तन्मूलको व्यवहारःस्त्वनेनेत्यर्थः । अत्रेति त्रैवेयीब्राह्मणद्वये । विज्ञातृत्वमितिभाष्यं  
निवृण्वन्ति विज्ञातृत्वमिति । अत इति ब्रह्मणः । भाष्ये । तस्येति साकारब्रह्मणः । नम पक्षे  
तन्मूलकत्वेनेति भाष्यस्य तानि ब्रह्मणः स्वरूपकार्यासफलानि मूलानि कारणानि यस्य व्यवहारस्य च

भाष्यप्रकाशः ।

स च धर्मसद्वृत्त्याजीवेऽपि भासत इति न तेनापि जीववाक्यत्वञ्चुत्वा । ननु यथात्र लयाधिकरणदृष्टान्तरूपणोचरं, स यथा सैन्धववचन इत्यादि भाष्यते, तथा पूर्वस्मिन् मैत्रेयी-ब्राह्मणे सर्वासामपामित्याद्युचरं, 'स यथा सैन्धववक्षित्य उदके प्रास्त उदकमेवानुविहीवेत नद्या-स्योद्गृहणायेव स्वाद् यतो यतस्त्वाददीत लवणमेव' इति भाष्यते । क्षित्यत्र स्रक्ल इति प्रज्ञास्रक्लत्र प्रतीयत इतीहापि जीव एवास्त्वितिषेत् तत्राहुः एवं सतीत्यादि । सर्वस्यापि व्यवहारस्य ब्रह्ममूलकत्वे सिद्धे सति यदत्रोक्तं यत्र वा अन्यदिव स्वादित्यादिना कर्मकर्तृभावरा-हित्यं, तदपि, यद्वै तन्न पश्यतीत्यादिना जीवस्य स्वरूपतो धर्मतश्च नित्यत्वं प्रतिपाद्य विभक्तत्व-निषेधेनाविभागानुसंधानदशायां द्वितीयस्य विभक्तत्वेन दर्शनं निषिद्धं सर्वसात्म्यभावं च रदिमः ।

तथोक्तः तत्त्वेन । अयमर्थः । चत्वारोर्थाः प्रतिपाद्यन्त इति नवाध्यां वेदटीकायां कारिकासुपपाद्यस्माभिः अतश्चतुर्थोर्थेभ्यः नातिरिक्तं किंचिदिति सर्वव्यवहारस्य तन्मूलकत्वम् । तेन पूर्वं सर्वत्र प्रसिद्धोपदे-शादित्यधिकरणेऽनुगमाधिकरणेवेत्यर्थः । प्रलयेति स यथा सर्वासामपां समुद्र एकायनमित्यादि-प्रकृत्याधिकरणदृष्टान्तः । इत्यादीति स यथा सैन्धववचनोऽनन्तरोऽजाद्यः क्लृप्तो रसपन एव स्वादेवं वा भरे इदं महद्भूतमनन्तमपारं क्लृप्तः प्रज्ञानपन एवेतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्पाद्य तान्येवानुविनयवति न प्रेल संज्ञास्तीलन्ताः शुलर्थाः स्पष्टाः । कर्मकर्त्रीति यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत्केन कं पश्येदित्यत्र तत्कर्तृकं कर्माणमिति कर्मकर्तृभावस्तद्ग्राहित्यम् । केनेति करणभावराहित्यमुपलभ्यविषया द्रष्टव्यम् । इतः पूर्वं प्रमेयमाहुः तदपि यद्वैतमिति यत् यतश्चक्षुस्तमात्मानं न पश्यतीत्यर्थः । स्वरूपतः इति खतः । धर्मत इत्यविनाशित्वतः । यद्वै तन्न पश्यति पश्यन् वा इत्यादिना । विभक्तेति न नु तद्द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विमक्तं यत्पश्येदिति विभक्तत्वनिषेधः । तत आत्मनोऽन्यद्विमक्तत्वं नास्ती-त्यर्थात् अन्यत्रास्ति विभक्तं नास्तीत्यन्वयः । अविभागेति विभागानुसंधानदशायामित्ति नोक्तम् । अविभक्तं च भूतेषु इत्यविभागस्य ग्राह्यत्वात् । द्वितीयस्येति द्वितीयत्वेन द्वितीयं चक्षुरादीन्निद्रयं तद्द्वितीयत्वेन वर्तते एव । सात्विकज्ञानाभावात् । अन्यत्वेन वर्तते तत एव अतो विभक्तमिव च स्थितमिति गीता तादृशविभक्तत्वेन दर्शनं निषिद्धम् । न चान्यत्वेन द्वितीयत्वेन कृतो न दर्शनं निषिद्धमिति शङ्कम् । प्रकृतो द्वितीयत्वमिन्द्रियेषु अविभागानुसंधान-दशायामित्ति अन्यत्वं च । यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत्केन कं पश्येदित्यत्रात्मभाषानन्तरं न किमन्यस्तीलनुक्त्या केनेति करणनिषेधः कमिति कर्मनिषेधश्च ज्ञापयति श्रुतिशाल्यैवेदमत्र भासीत्युक्त-विष इति । विषापदादिन्द्रियेषु द्वितीयत्वमिन्द्रियेष्वन्यत्वं चास्ति सप्रतियोगित्वास्तीलायाः 'अन्तरा भूतग्रामवत् खाल्मनः' इति व्याससुत्राच्चात्र आत्मत्वेन साजाले 'आत्मेति तृपगच्छन्ति ग्राहवन्ति च' इति कण्ठव्यायसुत्रात् । अतः प्रतियोगिसजातीयं द्वितीयम् । एकमेवाद्वितीयं प्रथेति नु स्वगत-द्वितीयस्यैतदविषयं गोपालतापिनीये कथं चतुर्भिरैको देवो भवेदिति प्रथे एकमेवेति श्रुतिप्रवृत्तेः । च्छान्दानां परस्परं द्वितीयत्वमस्त्वेव अन्तरा भूतेति सूत्रोक्तो भेदोपि योगमाया । मायाविद्यमायासदृशी, अतम इति श्रुतो तमोभिर्भं तमःसदृशमिति पर्युदासार्थकनभोजीकरात् । न चान्यत्वंद्वितीयत्वे इन्द्रियेषुके इति वासुदेवादिभ्योऽप्युक्तं कृत उक्ते इति चाप्यम् । तस्मो गोपेवेषोऽप्रायोऽनादिविक्रमनो-रवेच कण्ठव्यायोक्तस्तीलाख्येनैवाद्यादिना भक्तमनोरञ्जपूजायेऽभानिषवीकृतः सकलकील्यसामग्रीकृत-

एवं सति सर्वमेव संगतं भवेत् । अतो वाक्यान्वयात् जीवपरत्वं येन प्रकृतिपादः  
स्यादिति ॥ १९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

बोधयित्त्वोक्तम् । अतस्तदपि सर्वस्य जीवजडरूपस्य वस्तुतो ब्रह्मत्वादेव संगतं भवेत् । यच्च  
स्र्वोक्तं स्थिरत्वं जीवस्य संज्ञाभावादिकं च तदपि संगतं भवेत् । तत्रापि प्रियत्वरूपस्य प्रकृत-  
सावच्छेदकस्य महावाक्यशेषत्वादीनां च तुल्यत्वात् तस्यापि ब्रह्मण्येव तात्पर्याद्विकृतं भवेत् ।  
एतद् यद्, यद् तत्र पश्यतीत्यादिवाक्यराहित्यं पाठभेदादिकं च तदपि मैत्रेय्या अधिकारपरी-  
क्षात् । अत एव तत्र, उक्तानुशासनासीति नोक्तम् । पुनरुपदेशस्य विकीर्णितत्वात् संन्यस्तमपि  
न इह तदुभयद्वयकमतोऽर्भभेदेऽपि तात्पर्यैक्यादेकार्थ्यम् । एतस्य तदर्शनविधायकत्वादस्यैव च  
प्रावच्यम् । तदेतच्चदि कृत्वा सिद्धमाहुः अत इत्यादि ॥ १९ ॥

रश्मिः ।

संकरणव्यूहः तस्य तच्छ्रीलासामग्रीरूपेण भवने प्रद्युम्नव्यूहः अयं धर्मो यद्भक्तमनोरथपूर्णं तदेव  
वासुदेवव्यूहरूपं वासुदेवस्य बोधत्वात् लोकवस्तु लीलकैवस्वमिति व्याससूत्रात् । इति चतुर्भूदानुप-  
क्रम्यैकमेवाद्वितीयमिति श्रुतिसंनिवेशात् तथा चाविभागदशायां भेदरूपान्यत्वायां विभागजन्योऽद्वि-  
तीयत्वं जनयति तत्रान्यत्वं योगमाया 'योगमायाशुपाश्रितः' इति वाक्यात् । विभागश्च विभक्तमिषेति  
वाक्योक्तः द्वितीयत्वं च स्वरूपे प्रतीतं विभागानुसंधानदशायां तु माया भिदाकरायां औपाधिकं द्वितीयत्वं  
चेति । इदमात्मा न पश्यति विभागजन्ययोगमायाजन्यत्वात् । भक्तिमार्गे द्वितीयस्कन्धनवमाध्यायोक्ते  
नित्यलीलावादोक्ते चाल्मनि । न तु विभक्तत्वमिति विभक्तमिव च स्थितमिति गीतायाः । किं च इदं  
सर्वं यदयमालेपि ब्रह्म तं परादात् योज्यत्राल्मनो ब्रह्म भेदेत्युक्तोक्तम् । तदपि यद् तत्र पश्यती-  
त्यादिविरिन्द्रियाणां सर्वेषामात्मत्वं बोधितम् । अत्र सर्वपदं सर्वेषां नास्ति शक्यम् । अतोपि  
द्वितीयत्वं भेदश्चातोपि द्वितीयत्वेनान्यत्वेन च दर्शनं न निषिद्धं तदेतदाहुः सर्वस्येति  
चक्षुरादेः । अत्रे सर्वत्र ततोऽन्यद्विभक्तं यच्चिभेदतोऽन्यद्विभक्तं यद्रसयेदित्येवमात्मत्वं बोधयित्त्वैतर्थाः ।  
किमनेन सिद्धमित्याकाङ्क्षायामाहुः अतस्तत्त्वपीति । सर्वपदात्सर्वस्य चान्यत्वंद्वितीयत्वान्यां विनाऽ-  
निरूप्यत्वात् । तदपि कर्तृकर्मभावराहित्यमपीत्यर्थः । एवेति प्रकृतिव्युदासकं न प्रकृतित्वात् ।  
संगतमिति इदं सर्वं यदयमालेपि श्रुतौ सर्वस्यात्माभेदोक्तेः । न च प्रकृत्यभेदोऽस्त्विति शक्यम् ।  
गौणभेदात्मज्ञानादिति व्याससूत्रात् । अत इदं सर्वमित्यत्रात्मपदं न प्रकृतिप्रतिबिम्बवाचकं  
गौणत्वापत्तेः, एवमसंगतं भवेत् । ब्रह्मपरिग्रहगुणमाहुः यथेति आदिपदेन मात्रासंसर्गस्त्वस्य  
संघतीत्युक्तं मात्रासंसर्गः तदपि आश्रितत्वादिह तद्योगात् संगतं भवेत् । प्रकृतिपरिग्रहे तु  
सत्परब्रह्मसमसां साम्यावस्थायां प्रकृतावस्थायां प्रतिबिम्बासंभवेन तद्दर्शनाश्रितत्वात् । उपक्रमसा-  
प्रतिबिम्बसाधारण्यमाहुः तत्रापीति ब्रह्मण्यपि । तुल्यत्वं 'अतो मयि रतिं कुर्याद्देहादिर्युक्ते प्रियाः'  
इति । महावाक्यशेषत्वादयो अत्रैव पूर्वमुक्ताः । तत्रात्रोक्तप्रियस्य ब्रह्मणो हि प्रतिपादकस्य  
ब्रह्मण्यस्य महावाक्यवेदरूपस्य शेषत्वं तादर्थ्यं भक्त्यार्षब्रह्मप्रतिपादकत्वेन पूर्णतार्थत्वमिति  
यावत् । अन्यथा ज्ञानत्वेन प्रसिद्धस्यप्रकाशत्वप्रतिपादकत्वेन न्यूनताक्यनिग्रहस्थानापत्तेः । तत्रेति  
द्वितीये ब्रह्मणे । उपदेशस्येति षष्ठ इत्यर्थः । षष्ठस्य तात्पर्यानुक्तौ तात्पर्यमाहुः एतस्येति तेन

प्रतिज्ञासिद्धेर्लिङ्गमाहमरथ्यः ॥ २० ॥

नियतधर्मबादिनामपि मतेन प्रकृते सिद्धान्तं वक्तुं पक्षान्तराण्याह । तत्र ब्रह्मवादेकदेशिवादाः सन्ति । तत्र जीवो नाम स्वस्य भोगनिष्पत्त्यर्थं स्वांशो भगवता कृतो विस्फुलिङ्गवदित्याहमरथ्यो मन्यते । अनादिसिद्ध एव जीवश्चैतन्यमात्रं शरीरादिसंघाते प्रविष्ट इति चिति तन्मात्रेण प्रवेशे च मोक्ष इति च औडुलोमिराचार्यः । काशकूत्सस्तु आसक्त्या विषयभोक्तृरूपं भगवत एव जीव इति । तेऽपि स्वमतानुसारेणात्र परिहरन्ति । तत्र पुत्रादिप्रियसहचरणाञ्जीवप्रकरणभेदेदमित्याशङ्क्य जीवोपक्रमस्यान्यत् प्रयोजनमित्याह । प्रतिज्ञासिद्धेरिति षष्ठी । तस्यां लिङ्गमंशात्वाञ्जीवस्य तदभेदेनोपक्रमः प्रतिज्ञासिद्धेर्लिङ्गं भवति । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं प्रतिज्ञा ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्रतिज्ञासिद्धेर्लिङ्गमाहमरथ्यः ॥ २० ॥ संप्राण्यवतारयन्ति नियतेत्यादि । अत्रोक्तं प्रियत्वं जीवधर्म एवेतिवादिनां मतेन मैत्रेयीब्राह्मणे प्रकृतिवादनिरासरूपं सिद्धान्तं वक्तुं संमत्त्वैव पक्षान्तराण्याहेत्यर्थः । अत्र आहमरथ्यमते श्रुतिर्माष्य एव क्षयिता । औडुलोमिमते तु,

‘यथा नद्यः सन्दमानाः समुद्रेऽर्जं यन्ति नामरूपे विहाय ।

तथा विद्वान् नामरूपाद्विद्वक्तः परात्परं पुरुषमुपैति दिव्यम् ॥

इति शृण्ठके श्रुतिर्मुलं बोध्यम् । नामरूपेति स्वीये नामरूपे । नदीच्छान्ताच्च भिन्नत्वं शरीरे प्रवेशश्च नामरूपव्याकरणश्रुत्या । चैतन्यात्मकत्वादिकं तु भाष्य एव स्पष्टम् । काशकूत्समतेपि व्याकरणश्रुतिः ‘सर्वाणि रूपाणि विषित्य धीरः नामानि कृत्वाऽभिवदन्यदात्ते’ इति पुरुषसूक्तश्रुतिश्च मूले इति बोध्यम् । पुत्रादिप्रियसहचरणादित्यादि पुत्रादिरूपा ये लौकिकाः प्रियास्तैः सह वचनाद्वात्मनोऽपि लौकिकमेव प्रियत्वं प्रतीयत इति जीव एवात्रात्मपदेन परामुच्यते । अतो जीवप्रकरणभेदेदमित्याशङ्क्येत्यर्थः । तदभेदेनेति ब्रह्माभेदेन । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानमिति

रश्मिः ।

‘अपरेयमितस्त्वन्यां प्रकृतिं विद्धि मे परांम् ।

जीवभूतां महाबाहो ययेदं धार्यते जगत् ॥

इति व्यापकजीवो जीवन्मुक्तोपि आध्यात्मिकादिप्रितयविदाश्रयः प्रकृतिरपि न समवायिनी किं तु प्रियत्वरूपमण्डवर्माविद्यो जीव इति भगवानेवाश्रयः इति सिद्धम् ॥ १९ ॥

प्रतिज्ञासिद्धेर्लिङ्गमाहमरथ्यः ॥ २० ॥ एवेति निराकारे आहमरथ्योरीरकृते द्वितीयपादे प्रियत्वं धारितम् । नियतो जीवधर्म इत्येवकारः । भाष्ये । सन्तीति कृष्णद्वैपायनमतादेकदेशविदः परे । ‘वदन्ति ते यथाप्राञ्चं न विरोधः कथंचन’ इतिपाशात् । स्वस्येति निराकारस्य द्वितीयपादे आहमरथ्यमतकथने उक्तत्वात् । व्यासमते स्वसिद्धान्ते तु स्वस्य ‘अनभङ्गन्योमिषाकधीति’ इति श्रुतेर्जीवस्यैव भोगः । भगवन्नेति निराकारेणेत्येव साकारेणैति धार्यः । तदभेदेनेति क जीवस्यैवोपक्रम इति शङ्क्यम् । गौणश्रुत्यन्यायवाचात् प्रतिज्ञासिद्धेश्च । प्रकृते । जीवात्मकधर्म-

तस्यैवाग्ने व्युत्पाद्यमानत्वात् तस्या एतत् साधकम् । यथा जीवो भगवानेवं जड इति । एवमाद्गमरथ्यो मन्यते । श्रोतव्यादिविषयस्तु भगवानेव । तस्मात्प्रियतधर्मजीवबाधेऽपि न जीवोपक्रमो बोधः ॥ २० ॥

उत्क्रमिष्यत एवंभावादित्यौडुलोमिः ॥ २१ ॥

लिङ्गमित्यनुवर्तते । यदत्र जीवोपक्रमेण भगवतः श्रवणादिकमुक्तं तत् संसारभावादुत्क्रमिष्यतो जीवस्य लिङ्गम् । श्रुक्तो जीवो भगवानेव भविष्यतीति ज्ञापकम् । अन्यथा सैव कथममृता भवेत् । इतिशब्दो हेतौ । स्त्रिया विश्वासार्य

भाष्यप्रकाशः ।

मैत्रेय्यात्मनि वा अरे दृष्टे श्रुते मते विज्ञात इदं सर्वं विदितमिति वाक्योक्तं तत् । प्रतिज्ञासिद्धेरिदं कथं लिङ्गमित्यत आहुः तस्यैवेत्यादि । तस्यैवेति सर्वत्वस्यैव । तस्या एतत्साधकमिति । उपक्रमे जीवात्मकयनं प्रतिज्ञायाः साधकम् । अन्यथा एतद्व्युत्पादनकोटी जीवसा[स्फुटतयाऽ] कथनाजीवज्ञानाभावे प्रतिज्ञा बाधिता स्यात् । कृते तूपक्रम उल्लेखे सोऽपि ब्रह्मक्षत्राद्यभिमानितया तत्र निविशेदत स्तथेत्यर्थः । [ यथा जडे ब्रह्मकार्यत्वाद्ब्रह्मत्वोपचार एवं जीवेपि ब्रह्मांशत्वा ब्रह्मोपचार इत्यर्थः । ] तथा सत्यस्मिन् मते प्रतिज्ञैवास् ब्रह्मणः प्रकरणत्वनियामिकेति ज्ञेयम् । एवमेवाग्निमे मतद्वयेऽपि ॥ २० ॥

उत्क्रमिष्यत एवंभावादित्यौडुलोमिः ॥ २१ ॥ एवंभावादित्यस्य विवरणं

संसारभावादिति । एवं कथनस्य श्रुक्तिप्राप्तिलिङ्गत्वे किं गमकमित्यत आहुः अन्यथेत्यादि । विदूषे ब्रह्मणि जीवस्य प्रवेशो हि तन्मते मोक्षः । ब्रह्म तु विदूषं व्यापकमितीदानीमपि जीवस्तत्र प्रविष्टोऽस्त्येव । परं संघातान्तरायेण । यथा कुशलस्य वस्तु गृहे । तद् यदा ततो बहिः

रश्मिः ।

मिति तदभेदेनेत्येव । अन्यथेति जीवात्मकयनत्वे प्रकारे । बाधितेति सर्वविज्ञानाभावप्रसक्तैरिति भावः । उल्लेख इति आपाततः । प्रियपदसमभिव्याहारेण जीवस्योल्लेखे सोऽपि आत्मापि पूर्वोक्त-ब्रह्मक्षत्राद्यभिमानतयेत्यादिः । तथेति ब्रह्माभेदेन जीवात्मकयनत्वम् । अत्र पाद्येन विरोध इत्युक्तं तत्तद्विधाविषयकम् । प्राज्ञपदान्न तुरीयविषयकं च । किं च आचार्यवान् पुरुषो वेदेति अन्दोग्यादेकदेशिमतानि तत्तद्भाष्यनियतानि । एवं च तत्तदर्थानां पदस्यान्यस्य संनिधेः कारणाद् बोधे श्रुतिसिद्धार्यबोधे बाधकामावः । यथेह सहकारतरौ मधुरं पिको रौति अत्र पिकपदशक्तिग्रहः । तथात्र बाह्यं भाष्यमिति । सिद्धमाहुः तथा सतीति । एवमेवेति यथालेपि प्रतिज्ञाया विषयवाक्योक्ताया अन्वयो नोक्त इति तत्सारणम् ॥ २० ॥

उत्क्रमिष्यत एवंभावादित्यौडुलोमिः ॥ २१ ॥ संसारभावादिति । एवमिति

शब्देन संसारबोधः स चेत्यम् । संसारिणो विषयवाक्ये मात्रासंसर्गस्त्वस्य भवतीति पूर्वमुक्तत्वेन यत्र वा अन्यद्वि व स्यादित्यादिना यत्रेति संसार इत्यर्थात् । यत्र त्वस्य सर्वमालम्बेनामूत् इत्यत्र यत्रेति मोक्षे ज्ञाने इत्यर्थात् । तत्रैवंभावादुत्क्रमिष्यतो जीवस्य लिङ्गमित्येवंभावात् इत्यस्य संसारभावादित्यर्थः । एवमित्यस्य पूर्वोक्तादित्यर्थात् । एवंभावात्पूर्वोक्तभावादित्यर्थः । पूर्वोक्तः संसारः । भाष्ये । जीवसेत्ससाद्वाहिसिद्धसेत्यर्थः । औडुलोमिमते तथेति । अनादिसिद्धत्वं तु आर्त्विज्यमिति सूत्रे

गौणमियवैराग्यार्थं च जीवोपक्रमः कर्तव्य एवेति औद्दुलोमिराचार्यो मन्यते ।  
तस्माद् भिन्नजीवपक्षेऽपि नात्र दूषणम् ॥ २१ ॥

अवस्थितेरिति काशकृत्स्नः ॥ २२ ॥

लिङ्गमित्येव । भगवत एवावस्था जीव इति । अतः संसारवशापामपि  
जीवो ब्रह्मेति नात्रोत्क्रमणमुपचारो वा । अन्यथा कथमात्मनस्तु कामाय सर्वं

भाष्यप्रकाशः ।

प्रक्षिप्यते तदा गृहसं भवति । तथा जीवोऽपि संघाताद् बहिर्भूय यदा साक्षाच्चित्संबन्धः  
स्यात् तदा मुच्येतेति संघाताद् भिन्नत्वबोधनार्थमेव जीवोपक्रमः । सा हि मोक्षेच्छुर्विषां  
पृच्छति । तद् यदि तस्यै मोक्षयोग्यं जीवस्वरूपं न ज्ञापयेत् सैव कथममृता भवेत् । अतो,  
येनाहं नामृता स्थामित्यादिकं तद्वाक्यमेवैवं कथनस्य मुक्तिलिङ्गत्वे गमकमित्यर्थः । तदेतदाहुः  
इतिशब्द इत्यादिना । दूषणमिति प्रकृतिवादापत्तिरूपं दूषणम् ॥ २१ ॥

अवस्थितेरिति काशकृत्स्नः ॥ २२ ॥ जीवस्य ब्रह्मावस्थाविशेषत्वबोधनार्थं जीवोप-  
क्रम इत्यत्र किं गमकमित्यपेक्षायामाहुः अन्यथेत्यादि । यदि हि जीवस्य ब्रह्मावस्थाविशेषत्वमत्र  
रश्मिः ।

ऋतौ यजतीति ऋत्विगिति व्युत्पत्त्याल्लिङ्गमनादीति । मुक्ताविति ज्ञाने । 'आर्त्विज्यमित्यौद्दुलोमिः  
तस्यै परिकीर्यते' इति तृतीयाध्यायस्य चतुर्थचरणे 'चिति तन्मात्रेण तदात्मकत्वादित्यौद्दुलोमिः' इति  
चतुर्थध्याये चतुर्थपादे । ज्ञापकमिति एतेन प्रतिज्ञापि व्याख्याता । प्रकृते । सैवेति  
एवकारेण कालायन्या व्यवच्छेदः याज्ञवल्क्यस्य द्वे भार्ये बभूवतुः । अमृतेति संघाताद्भिन्न आत्मा  
भैत्रेभ्या अमृता मुक्तिर्हित्वान्यथारूपमिति वाक्यात् । नामृतेति अत्र ना पुमान् भगवत्सेवानु-  
ष्ठवत्वत्वहमिति सिद्धान्ते वर्णागमोन्यत्र नकारो वर्णः । यद्वा न अमृता स्यात् किं तु शरीरे  
मृतेऽमृता स्थामित्यर्थः । टीकायां तु येनाहममृता न सां तेन कर्मणा किं कुर्यात् किं तु यदेवा-  
मृतत्वसाधनं मे ममं ब्रह्मपदिशेत्यर्थः । मुक्तीति । लिङ्गत्वं हेतुत्वम् । भाष्ये । स्त्रिया इति  
'स्त्रीशुद्धिजबन्धूनां प्रथी न श्रुतिगोचरा' इति वाक्ये विश्वासात् प्रथी न श्रुतिगोचरेत्यर्थात् ।  
गौणेति स्वोक्तदृष्टत्वज्ञानस्य स्वस्मिन् वैराग्यजनकत्वनियमेन गौणमुख्यन्यायमनादत्य गौणेत्यादिः ।  
भिन्नेति संघाताद्भिन्नेत्यर्थः । अनादिसिद्धजीव इति ॥ २१ ॥

अवस्थितेरिति काशकृत्स्नः ॥ २२ ॥ अवस्थितिरवस्था संसारावस्था इति यावत् ।  
भाष्ये । अवस्थितेरवस्थाया लिङ्गं हेतुः विषयवाक्ये उपसंहारेण प्रकारेणेति इतिशब्दार्थं इत्याहुः  
लिङ्गमित्येवेति । कसावस्थेत्याकाङ्क्षायामाहुः भगवत एवेति । प्रतिज्ञासूत्राद्भेद्यनुवृत्त्या भगवतः  
एवकारेण मायाव्युदासः । अवस्थेति मात्रासंसर्गस्त्वस्य भवतीत्युक्तत्वाऽऽसक्त्याविषयभोक्तृरूपा-  
वस्था जीवः । पूर्वसूत्रे दोषमाहुः अत इति उपक्रमोपसंहाराम्यामित्यर्थः । नात्रोत्क्रमणमिति  
विषयवाक्ये यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवेत्यादिना ज्ञानोक्तौ उत्क्रमणं नोक्तम एव न ज्ञानोपचारः



प्रियं भवतीति । न ह्यन्यस्य सर्वं प्रियं भवति । मोक्षस्तु ज्ञानमेव । उत्तरत्र कर्तव्याभावात् । अवस्थया व्यवसायात् सिद्धान्ताद्विशेषः । इतिशब्देनैतावद्वेरे स्वत्वमृतत्वमित्युपसंहारो हेतुरस्य पक्षस्येति काशकृत्वो मन्यते । तस्माज्जीवोपक्रमो, भगवत एवावस्थाविशेषो जीव इत्यस्य पक्षस्य लिङ्गम् । तस्मान्मैत्रेयी-ब्राह्मणेनापि जीवद्वारा प्रकृतिकारणवादासिद्धिरिति सिद्धम् ॥ २२ ॥

इति प्रथमाध्याये चतुर्थपादे सप्तमं वाक्यान्वयाधिकरणम् ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

बोधनीयं न स्यात् तदा, आत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवतीति सर्वभोक्तृत्वमात्मनो न वदेत् । ब्रह्मातिरिक्तस्य सर्वभोक्तृत्वामावेन सर्वस्मिन् प्रियत्वाभावात् । अतः सर्वभोक्तृत्वेकसिद्धान्तात्मनि वक्तव्ये प्रतिनियततत्तद्विषयभोक्तारं तदवस्थाविशेषपक्षमे वदति । तथाच सर्वप्रियत्ववाक्यमेव तद्गमकमित्यर्थः । येनाहं नामृता स्यामिति मोक्षार्थं प्रभात् तत्रानुचरे तदपूर्तिरित्याहङ्कार्या तन्मतेन समाधिमाहुः मोक्ष इत्यादि । सिद्धान्ताद् विशेष इति सिद्धान्ते[तूपत्तिपश्चादरात्सर्वं नित्यं यथास्वितमेव ब्रह्मरूपं तेन कालकृतविशेषरूपयावस्थया न तादृशरूपव्यवसायः । अत्र त्ववस्थया व्यवसाय इति सिद्धान्ताद्विशेष इत्यर्थः]त्वंशत्वे व्यवसाय इति तथा । अस्य पक्षस्येति ज्ञानमेव मोक्ष इति पक्षस्य । शेषमतिरोहितार्थम् ॥ २२ ॥

इति सप्तमाधिकरणम् ॥ ७ ॥

रहिमः ।

जीवे । प्रकृते । न ह्यन्यस्येति भाष्यं विवृण्वन्ति ब्रह्मातीति । प्रियत्वेति भोक्तृत्वनिबन्धनप्रियत्वाभावात् । भाष्ये । अस्य पक्षस्यापूर्वत्वादेतुमाहुः इतिशब्देनेति । हेतुरिति । इति शब्दार्थे तृतीयार्थः । प्रकृते । ज्ञानमेवेति श्रुतावेतावत्त्वेन पूर्वोक्तज्ञानमनुष्ठाप्यत्वविधानात् । 'आत्मा वा अरे ब्रह्म' इति ब्रह्ममात्रविषयकं तत् । इति पक्षस्येति इत्येवं सर्वस्य काशकृत्वपक्षस्य आश्रमरथ्यौद्धलोमिमतयोः सूत्रान्तरसत्त्वात् । अतिरोहितेति भाष्ये । काशकृत्वमतसिद्धमाहुः तस्मादिति उपसंहारस्वार्थनिर्णायकत्वात् । अधिकरणसिद्धमर्थमाहुः तस्मादिति । ब्रह्मैकदेशिवादात् । जीवद्वारेति 'अपरेयमितस्त्वन्यां' 'जीवमृताम्' इति गीतायाः काशकृत्वमते त्वियं शक्तिः संसारदशापन्नापि इत्येवमतिरोहितार्थम् । शंकराचार्यमते पूर्वसूत्र एव पूर्वपक्षः सिद्धान्तस्तृपिमतभेदात् । भाष्यास्त्वत्राध्यायसमाप्तिवाक्यशब्दाश्चरणं ब्रह्मणि समन्वयमाहुः । रामानुजाचार्यास्तु सांख्यात्मा वा परमात्मा वेति संशयमाहुः । भास्कराचार्यास्तु शंकराचार्यवत् पूर्वसूत्रं व्याख्याय वाक्यं नामैकार्यप्रतिपादनपरं विभज्यमानमाकाङ्क्षावत्पदं पदजातमुच्यत इति वाक्य-लक्षणमुक्त्वा त्रिसूत्र्यां भेदाभेदावुक्त्वा प्रतिपादिता भेदे भेदोपीत्याहुः भेदोप्यस्ति यतः संसारी न कदाचिन्मुक्तपूर्वः । तस्य मुक्त्यर्थं विद्योपदेशोर्यवानिति त देतन्नातिविरुद्धम् । भाष्योक्तवाक्यान्वयः श्रुतिषु स्मृतिषु च स्पष्ट इति न सूत्रविषयवाक्यत्वमर्हतीति भाष्ये प्रकाशे नानूदितानि मतानीति ज्ञेयम् । रामानुजभाष्ये तु काशकृत्वमतं व्याससिद्धान्तसमाप्तिस्तदेकदेशिमतवाक्यं विरुणद्धि । भास्करभाष्येपि 'आसीज्ज्ञानमयो ह्यर्थः' इत्यस्य विरोधः । जीवानामपि सत्त्वात् ॥ २२ ॥

इति सप्तममधिकरणम् ॥ ७ ॥

**प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधात् ॥ २३ ॥ (१।४।८)**

एवं प्रकृतिकारणवादनिराकरणेन ब्रह्मण एव कारणत्वे सिद्धेऽप्यर्धजरती-  
यतयोभयस्थापनपक्षं परिहर्तुमधिकरणमारभते ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधात् ॥ २३ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः एवं प्रकृती-  
त्यादि । आनुमानिकाधिकरणमारभ्य वाक्यान्वयाधिकरणान्तग्रन्थे आद्यैस्त्रिभिः सांख्यमतस्वा-  
शब्दत्वसाधनात् प्रकृतिकारणवादनिराकरणेन, यथाव्यपदिष्टाद्यधिकरणत्रये श्रुतिविप्रतिषेधपरि-  
हाराद्, वाक्यान्वयाधिकरणे जीवब्रह्मवादनिराकरणात् पुरुषच्छायायुक्तप्रकृतिकारणवादनिराकरणेन  
ब्रह्मण एव जगत्कारणत्वे सिद्धेऽपि ब्रह्मणो निर्विकारत्वात् कार्ये त्रिगुणात्मकत्वादिदर्शनाच्च ब्रह्मणो  
निमित्तत्वं, स्मृतिसिद्धस्य प्रधानस्य समवायित्वमित्यभ्युपेयम् । यदि च श्रौत एवाग्रहस्तदाऽपि  
श्वेताश्वतरादावजावाक्यस्वाजापदस्य छागीशरीराभिधायकत्वाच्छागीशरीरां यथा तदधिष्ठात्-  
शरीरात्मशक्तिविधया नानाप्रजाजनकं, तथा सांख्योक्तं प्रधानमपीश्वरोपाधिभूतं सन्ना-  
विधप्रजाजनकमित्येतमर्थं रूपकान्तिशयोक्त्या बोधयितुं शक्नोति । यदि चेदं नोपेयते तदापि,

रश्मिः ।

प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधात् ॥ २३ ॥ सांख्यराद्धान्तीयप्रकृतिनिराकरणात्  
स्मृताया गीतोक्तायाः 'अपरेयमितस्त्वन्यां प्रकृतिं विद्धि मे पराम् । जीवभूताम्' इति जीवरूपायाः  
उपेक्षानर्हत्वात् प्रसङ्गसंगत्या निरूपणमित्याहुः वाक्यान्वयाधिकरण इति । जीवब्रह्मेति ।

'भूमिरापोऽनलो वायुः खं मनो बुद्धिरेव च ।

अहंकार इतीयं मे भिन्ना प्रकृतिरष्टधा' ॥

इति गीतायामष्टसु प्रकृतिपदम् । कापिलसांख्यप्रवचनसूत्रवृत्तौ विषयाध्याये 'सत्त्वरजस्तमसां  
साम्यावस्था प्रकृतिः प्रकृतेर्महान् महतोर्हंकारात् पञ्चतन्मात्राण्युभयमिन्द्रियं स्थूलभूतानि पुरुष इति  
पञ्चविंशतिगुणाः' इति सूत्रम् । तत्र पुरुषो जीवः । गीतायाम्

'अपरेयमितस्त्वन्यां प्रकृतिं विद्धि मे पराम् ।

जीवभूतां महाबाहो ययेदं धार्यते जगत्' ॥

इति नवमी प्रकृतिः । स जीवब्रह्मवादः अंशत्वाजीवस्य तदभेदेनोपक्रम्य मैत्रेयीब्राह्मणे तस्य  
निराकरणात् । पुरुषच्छायेति पुरुषो जीवः सांख्योक्तः । छायाऽर्कयोषिद् युक्ता प्रकृतिर्जगत्कर्त्री  
व्यामोहिका च ताम्बां युक्तो यः प्रकृतिकारणवादः तस्य निराकरणेन । यद्वा । पुरुषो महत्स्रष्टा तस्य  
छाया प्रतिबिम्बो जीवः तेन युक्तो यः प्रकृतिकारणवादस्तस्य निराकरणेन । अर्धजरतीयतयेत्यादि  
भाष्यं विशदयन्ति ब्रह्मणो निर्विकारत्वादिति । एवमपि चिन्तामण्यादिवदविकृतं ब्रह्म कारणमिति  
चेत्तत्राह कार्ये त्रिगुणेति । स्मृतीति सांख्यस्मृतिसिद्धस्य 'प्रधानाजगज्जायत इति' इति सूत्रं स्मृतिः ।  
अभ्युपेयमिति कार्ये त्रिगुणात्मकत्वायाम्भुपेयम् । अजेति अजामेकां लोहितेलादिवज्ज्यस्यस्य ।  
छायेति कल्पनोपदेशसूत्रभाष्ये व्युत्पत्तितम् । छागीति पाठे जातित्वं विवक्ष्य यथाकार्यचित्तयोगः ।  
अगा शरीराधिष्ठाता जीवः तस्य शरीरात्मकशक्तिसत्त्वकार्थितत्वात् । अतस्तद्विधया । रूपकेति

भाष्यप्रकाशः ।

‘यस्तन्तुनाम इव तन्तुभिः प्रधानजैः स्वभावतो देव एकः समावृणोति स नो दधातु ब्रह्माऽप्य-  
यम्’ इति तत्रत्ववाक्यान्तरे तन्तुनामशरीरस्य दृष्टान्तितत्त्वेन तन्तूनां प्रधानजत्वकथनेन च  
ईश्वरशरीरात्मकप्रधानांशैः शरीरैर्जीवानावृणोतीति सिद्ध्यति । अत एव, ‘कार्योपाधिरयं जीवः  
कारणोपाधिरीश्वरः’ इत्यपि क्वचिदुच्यते तेन शुद्धसत्त्वात्मिका ईश्वरोपाधिः । रजस्तमोमिश्र-  
मलिनसत्त्वात्मिका जीवोपाधिरित्युपाधिविभागोऽपि युज्यते । अत ईश्वराऽधिष्ठिता तच्छरीरभूता  
प्रकृतिरपि कारणम् । नच सा प्रथमकार्यरूपेति युक्तम् । चूलिकोपनिषदि,

‘विकारजननीं मायामटरूपामजां ध्रुवाम् ।

ध्यायतेऽध्यासितां तेन तन्यते प्रेर्यते पुनः ॥

द्वयते पुरुषार्थांश्च तेनैवाधिष्ठिता जगत् ।

गौरनाद्यन्तवती जनित्री भूतभाविनी’ ॥ इति ।

श्रावणेन तद्विरोधात् । नच माया काचिदतिरिक्तैवेति वाच्यम् । विकारजननी-  
मित्यनेन षोडशविकारजनकत्वस्य, अष्टरूपमित्यनेन प्रकृतिप्रकृतिविकृतिभेदेनाष्टरूपत्वस्य  
प्रकृतिधर्मस्य तस्यां श्रावणेन, श्वेताश्वतरे ‘मायां तु प्रकृतिं विधात्’ इति श्रावणेन, गीतायामपि,  
‘दैवी क्षेपा गुणमयी मम माया’ इति, ‘सत्त्वं रजस्तम इति गुणाः प्रकृतिसंभवाः’ इति स्मरणेन च  
मायाशब्दस्य पर्यायतायामेव पर्यवसानात् । श्वेताश्वतरे, ‘कालः स्वभावो नियतिर्यदृच्छा भूतानि  
योनिः पुरुष इति चिन्त्यम्’ इति सर्वान् वादानपास्य, ‘ते ध्यानयोगानुगाता अपश्यन् देवात्मशक्तिं  
स्वगुणैर्निगूढाम्’ इति परमेश्वरशक्तेः स्वगुणनिगूढत्वश्रावणान्मैत्रायणीयोपनिषदि च, ‘तमो वा इदमग्र  
आसीदेकं तत्परे स्यात् तत्परेणेति विषमत्वं प्रयात्येतद्रूपं वै रजस्तद्रजः स्वस्वीरितं विषमत्वं  
प्रयात्येतद्वै सत्त्वस्य रूपम्’ इति श्रावणाद् गुणा अपि सत्त्वादय एव ब्रह्माः । अतः पूर्वोक्तन्यायैः  
सिद्धेऽपि ब्रह्मणः कारणत्वे शरीराख्यशक्तिरूपां तां विना कारणतानिर्वाहाभावादर्थजरतीयतया  
मायायाः समवायित्वं, ब्रह्मणो निमित्तत्वमित्युभयकारणत्वस्यापनपक्षपरिहारः प्रयोजनमित्यर्थः ।  
एवं सति श्रुत्युक्तत्वाविशेषात् समवायिकारणं, प्रकृतिनिमित्तकारणं ब्रह्म ? उत सर्वविधं कारणं  
रश्मिः ।

‘रूपकातिशयोक्तिः सान्निगीर्णाध्यवसानतः ।

पश्य नीलोत्पलद्वन्द्वान्निःसरन्ति शिताः शराः’ ॥ इति ।

ननूक्तमजापदं दृष्टिलक्षकमिति चेत्तत्राहुः यदि श्वेदमिति । क्वचिदिति तत्त्वानुसंधान-  
ग्रन्थादाहुष्यते । अष्टरूपां गीतोक्ताम् । अध्यासितामिति ब्रह्मणाऽध्यासाख्यसंबन्धेन  
संबद्धाम् । अथ वा अन्यसंबन्धेन संबद्धाम् । गौरिति गौरनादवती सा त्विति पाठस्त्वन्यतः ।  
प्रकृतीति एका प्रकृतिः सप्तप्रकृतिविकृतयः । इति श्रावणेनेति अभेदश्रावणेन । न्यायाः सूत्राणि ।  
कारणनेति कुललादौ तथादर्शनादिति भावः । अर्धजरतीयेति समन्वये सति जीवपरमात्मा ब्रह्म  
तद्वच्छब्दं जगदभिन्ननिमित्तोपादानत्वमत्रार्धजरतीयम् । अर्धनारीश्वरत् । निमित्तं ब्रह्म समवायी

ननु ब्रह्मकारणतां न निराकुर्मः श्रुतिसिद्धत्वात् । किंतु समवायिकारणं प्रकृतिरेव । कार्यकारणयोरवैलक्षण्यत्वात् । समवायिकारणानुरोधे हि कार्यम् । अन्यत् सर्वं भगवानस्तु । अपेक्ष्यते च समवायिनिमित्तयोर्भेदः । कर्मण्यपि श्रुतिस्मृतिसमवायो धर्मे । एवं ब्रह्मवादेऽपि स्मृत्युक्ता प्रकृतिः समवायिकारणम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मेति संशयः । स च प्रयोजनकथनादर्थादेव लभ्यते इत्यतो नोक्तः । पूर्वपक्षमाहुः नन्वित्यादि । कार्यकारणयोरवैलक्षण्यं व्युत्पादयति समवायीत्यादि । तथाच कार्येषु कश्चिद् रजसः, कश्चित् तमसः कश्चित् स्रयाणामपि गुणानां प्रकाशप्रवृत्तिनियमादिभिरनुवृत्तिदर्शनाद्देयत्वतुच्छत्वादेर्दर्शनाच्च कार्यमात्रं प्रकृत्यनुरोधीत्यतः प्रकृतिरेव समवायिकारणमित्यर्थः । ननु सत्तायाः सर्वत्रानुवृत्तिदर्शनाद् ब्रह्मणोऽपि समवायित्वमस्तु, किं बाधकमित्यत आह अपेक्ष्यते चेत्यादि । यदि हि भगवतः समवायित्वं स्यात् तद्गुणा अपहतपाप्मत्वाद्यः स्वरूपधर्माः सच्चिदानन्दाश्चानुवर्तेरन् । नचात्र भगवत्सत्त्वानुवर्तते । प्रतीयमानायास्तस्या भावविकारत्वेन ब्रह्मधर्मत्वमावात् । किंच । यदि भगवानेव समवायी निमित्तं च स्यात् सर्वं कार्यं सर्वदा स्यात् । अपेक्षितस्य सामग्रीमात्रस्य भगवद्रूपतया सत्त्वात् । नचेयं लौकिकी युक्तिर्न वैदिकैरादरणीयेति वाच्यम् । यतः कर्मकाण्डेऽपि श्रुतिस्मृतिसमवायो धर्मेऽङ्गीक्रियते । अस्मादधिकृतेश्च निमित्तत्वम् । एवं ब्रह्मवादेऽपि स्मृत्युक्ता प्रकृतिः समवायिकारणं, ब्रह्म निमित्तकारणमित्येवाङ्गीकार्यम् । न चैवं तस्याः श्रौतत्वहानिः । यथा हि ब्रह्मणोऽनुमानगम्यत्वेऽपि मुख्यतया उपनिषद् एव गमयन्तीत्यौपनिषदत्वमेवं प्रकृतिं मुख्यतया स्मृतिरनुमानं च गमयतीति तस्या आनुमानिकत्वं स्मार्तत्वं चाभिलष्यत इति तावन्मात्रेण तद्वानेरभावादित्येवं प्राप्ते इत्यर्थः ।

रश्मिः ।

जीव इति । इत्युभयकारणव्यवस्थापनपक्षो मैत्रेयीब्राह्मणे तस्य परिहारः । प्रयोजनेति । तदुक्तं पूर्वपक्षमिति । पूर्वोक्तसंशयप्रकारं स्फुटं सूचयन्तः पूर्वपक्षमाहुरित्यर्थः । भाष्ये । न निराकुर्म इति । मैत्रेयीब्राह्मणविचारेण न निराकुर्म इति । किंतु समन्वयसूत्रे तेन ब्राह्मणेनार्थजरतीयमुच्यते इत्यर्थः । किंतु समवायीति । अत्र सूत्रे पादार्थमहिम्ना एकसंबन्धिज्ञानमपरसंबन्धि स्मारकमिति 'प्रधानाजगज्जायत इति' इति सूत्रस्मरणात् । प्रकृतिः समावायिनी चेति स्फूर्त्या समन्वयसूत्रे मैत्रेयीब्राह्मणेन किंतु समवायिकारणं प्रकृतिरेवेत्यर्थः । यद्यपि 'न समवायोस्ति प्रमाणाभावात्' इति सांख्यसूत्रं तथापि प्रसिद्धामिप्रायेण तदुक्तिरतो न व्याससूत्रविरोधः । प्रकृते । प्रकाशेत्यादि । तथा च सूत्रं 'प्रकृतेराधोपादानतान्येषां कार्यत्वश्रुतेः' 'प्रकाशस्तिस्रौ कर्मकर्तृत्वविरोधः' । तत्सिद्धौ जीवसिद्धौ । कर्म जीवः कर्त्री प्रकृतिः प्रवृत्ती रजसानियमश्वादिनाऽप्रकाशस्तमः कार्यम् । अनुवर्तेरभिति ब्रह्मवादाननुसंधायकोक्तिरतो न समन्वयाधिकरणविरोधः । जायतेऽस्ति विपरिणमति वर्धतेऽपक्षीयते नश्यतीति षड् भावविकाराः प्रकृतिधर्माः सांख्ये । कर्मण्यपीति भाष्यं विवृण्वन्ति न श्येयमिति कर्मणीत्वस्यार्थमाह कर्मकाण्ड इति । श्रुतिस्मृती विधिपादे श्रुतयः स्मृतिपादे स्मृतयः इति । समवायो नित्यसंबन्धः । धर्मे नित्यधर्मव्यञ्जकक्रियारूपे धर्मे । एवं ब्रह्मेति भाष्यं विवृण्वन्ति एवं ब्रह्मेति । श्रौतत्वेति प्रधानाजगज्जायते इति श्रौतत्वं बूलिकोपनिषदाद्युक्तं च

ब्रह्म निमित्तकारणमित्येवं प्राप्ते उच्यते । प्रकृतिश्च निमित्तकारणं, समवा-  
यिकारणं च ब्रह्मैव । प्रकृतिपदप्रयोगात् स्मृतिसिद्धतृतीयसर्वधर्मापदेशः ।  
चकारात् यत्रेत्यादिसर्वसंग्रहः । कुत एतत् ? । प्रतिज्ञादृष्टान्ताऽनुपरोधात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

अत्र सिद्धान्तं वक्तुं ब्रह्मं व्याकुर्वन्ति प्रकृतिश्चेत्यादि । ईक्षतिना ईक्षत्यादिभिर्वा कर्तृत्वेन  
ब्रह्म सिद्धमेवेति न तत्रेदानीं शङ्का । अतः परं लोकन्यायेन कर्तृरुपादानोपकरणसापेक्षत्वादिह  
तदाकाङ्क्षया पूर्वपक्षिणा प्रकृतिरूपत्वाप्यते । सा निमित्तकारणभूता समवायिकारणभूता च  
प्रकृतिरत्र ब्रह्मैव । न तु ततोऽतिरिक्ता प्रकृतिशब्दश्च स्वरूपे रूढो मृत्प्रकृतिर्षटः कार्पास-  
प्रकृतिः षट् इत्यादिप्रयोगदर्शनात् समवायिकारणमभिधत्ते, प्रकृष्टा कृतिर्येनेति योगमहिम्ना च  
निमित्तम् । अतः प्रकृतिपदप्रयोगात् स्मृतिसिद्धा ये तृतीयकारणात्मका असमवायिनः सर्वे  
धर्माः संयोगादयस्तेषामपदेशः कथनम् । चकारात् पुराणोक्तानां,

‘यत्र येन यतो यस्य यस्यै यद् यद् यथा यदा ।

स्यादिदं भगवान् साक्षात् प्रधानपुरुषेश्वरः’ ॥

रश्मिः ।

पूर्वोक्तम् । ब्रह्मैवेति आकाशस्त्रलिङ्गादित्यधिकरणे उक्तत्वात् । इन्नैतमेव पुरुषं सर्वाणि नामान्य-  
मिवदन्ति इति भाष्यभाष्योक्तवाक्यादेवकारः । प्रतिज्ञासूत्राद्ब्रह्मेत्यनुवर्तते । न त्विति ‘स पतिः पत्नी  
चामवताम्’ इति पुरुषविधमाश्रये ‘प्राप्तं तन्निजरूपाय गोविन्दाय नमो नमः’ इति श्रीविठ्ठलेश्वरीश्रिताः  
अर्चनारीश्वरोपि । सांख्यमतेनोक्तत्वाऽप्युना प्रकृतिपदं प्रयुक्तं न प्रधानपदं तदाश्रयमाहुःरित्वाश्रयेन  
प्रकृतिपदत्वेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म प्रकृतिशब्द इति । अयमर्थः । सत्त्वं प्रधानपदं प्रयोक्तव्यं  
‘प्रधानात्मजायत इति’ क्षीरबन्धेष्टितं प्रधानस्य’ इति चातः पुरुषोऽसङ्गः प्रधानं यत्तदभिन्ननिमित्तोपा-  
दानं तद्वाचकं आकाशस्त्रलिङ्गादिति न्याये ब्रह्मवाचकमिति तथापि तस्य न प्रसिद्धमीश्वरवाचकत्वं  
प्रकृतिपदस्य तु ‘प्रणवत्वेन प्रकृतित्वं वदन्ति ब्रह्मवादिनः’ इति गोपालतापिनीये ‘प्रकृतिमगन्  
क्लिब वस गोपवध्वः’ इति च प्रसिद्धमतः प्रधानपदमतिहाय प्रकृतिपदमुपात्तमिति तदेतदुक्तं प्रकृती-  
त्सरम्य रूढ इत्यन्तेन । यद्यपि वेदान्ते रूढिर्नास्ति तथापि ब्रह्मवादिनो वदन्तीति संहिताश्रुतेः  
ब्रह्मवाचकप्रकृतिपदरूढिः । यद्वा । योगमात्रं ब्रह्मज्ञानमित्यदोषः । यद्यपि यत्समवेतं कार्यमुत्पद्यते  
तत्समवायिकारणम् । आविर्भावकश्चत्त्वाधारत्वं वा कारणत्वं तद् ब्रह्मसामानाधिकरण्यादुपपन्नं  
तथापि बोधार्थं प्रयोगावाहुः मृत्प्रकृतिरिति । अभीति । स्वरूपप्रकृतिपदार्थः ‘प्रकृतिमगन् क्लिब  
वस गोपवध्वः’ इति स्मृतौ । अतः प्रयोगादिप्रसिद्धा प्रकृतिपदं ब्रह्मणि प्रयुक्तं न ज्ञानिनामिदं  
षट्पदमिदपदवत् । प्रकृष्टेति व्यवहारोपयोगित्वं प्रकृष्टत्वं न तु शालक्रीडार्थं भूषादिबद्धा कृतिः ।  
संयोगादय इति सिद्धान्ते विभागात्सृष्टिः सृष्टिमेदवाद एभिः भाष्यप्रकाशकृत्रिका सा ।  
नेर्वा निमित्तान्तरगतानाम् । अत्र यद्यपि तृतीयपदार्थः सुषुप्तिः कामश्च संयोगादीनां चकारार्थे  
संग्रहात् तथा च कामसुषुप्तयोः सर्वधर्मापदेश इति भाष्यार्थो भवेत् कामाकामरूपं ब्रह्मेत्वर्थापि  
सोऽप्युपलक्षणविषयास्तु न च वैराग्याय भाष्यप्रकाशीयोर्षः । स च सुषुप्तिसंख्याजनेपि तुल्ये सुषुप्ति-  
स्वकामरूपो भगवानिति भाष्यादिति वाच्यम् । विरुद्धधर्माश्रयत्वेन कामस्फूर्तेः । चकारादि-

प्रतिज्ञा, 'अपि वा तमादेवामप्राप्तो येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमृतं मृतं भवत्यविज्ञातं विज्ञातं भवति' इति । दृष्टान्तो यथा 'एकेन श्रुतिपण्डेन सर्वं शृण्मयं विज्ञातं स्यात्' इत्यादि । प्रतिज्ञादृष्टान्तयोरनुपरोधोऽबाधनं, तस्मात् । समवायिकारणज्ञाने हि कार्यज्ञानम् । उभयोर्ग्रहणमुपचारव्यापृष्यर्थम् । उपक्रमोपसंहारवत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

इत्याचारादीनां सर्वेषां संग्रहः । तथाच जगतः सर्वविधं कारणं भगवानेवेत्यर्थः । हेतुं व्याकुर्वन्ति प्रतिज्ञेत्यादि । अपि वेत्युत्तमशब्दसार्थः पाठान्तरं वा । प्रतिज्ञा तु नियमः । 'संविदागूः प्रतिज्ञानं नियमाभवसंभवा' इति कोशात् । स चात्रैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं भवतीत्याकारको निश्चय इति तद्बोधकं वाक्यमिह वाच्यवाचकयोरभेदविवक्षया प्रतिज्ञापदेनोच्यते । एवं दृष्टान्तवाक्यमपि दृष्टान्तपदेन । दृष्टान्तस्तु श्रोतृबोधसौकर्यहेतुर्वक्तृश्रोत्रोः संप्रतिपत्तिविषयोऽर्थः । तयोर्बोधकं वेदं वाक्यद्वयं तयोरबाधनाद्देतोस्तथा । तथा च यदि समवायित्वं प्रकृत्यो नाग्निवैषकारकान्तरत्वं च तदिदं वाक्यद्वयं पीड्येत । अतस्तदभावादेव तथाऽभ्युपेयमित्यर्थः । तदाहुः संमवायीत्यादि । नन्वेकतरेणापि कार्यसिद्धेः किमित्युभयोर्लक्ष्ये इत्याकाङ्क्षयानाहुः उभयोरित्यादि । यथोपक्रमोपसंहारयोरैकाधिक्येनैकसार्थस्य सिद्धौ न तत्रोपचार इति चङ्गा, तथाच प्रति-

रविमः ।

त्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति चकारादिति । आचारेति तेनाधिष्ठानकारणत्वमाचारान्तरैकत्वं तस्मात्परितम् । निमित्तान्तर्गतम् । पाठान्तरमिति अर्थान्वयसहिता श्रुतिसन्त्यस्ता लक्षणादित्यर्थः । अत एव भवतिद्वयमन्वयार्थमधिकमुक्तम् । ननु छान्दोग्यीयश्वेतकेतुपास्यानस्य प्रतिज्ञादिग्रहणं मैत्रेयीप्राञ्जणोक्तप्रतिज्ञात्यागस्यत्र को हेतुरितिचेन्न विवादाध्यासितकृष्णकल्पनासंभवादुपदेशवाक्यापेक्षया गौणत्वाच्च । संविदागूरिति अयं कोशो धीवर्गोऽमरः दशाङ्गीकारनामानि । उपसार्थं तु 'अङ्गीकारान्मुपगमप्रतिश्रवसमाचयः' इति । पञ्चभिन्नत्वे सति निमित्तसाम्यवत्त्वं दृष्टान्तत्वम् । अनुमानमात्रविषयमिति दृष्टान्तं लक्षयामासुः श्रोत्रिति । यथा श्रोता यथा महानस इति पञ्चापवयवगतवाक्यं श्रुत्वा सौकर्येण व्याप्तिं गृह्णातीति श्रोतृबोधसौकर्यहेतुर्दृष्टान्तः । एवं वक्तृश्रोत्रोः संप्रतिपत्तिः सम्यक् दृष्टान्तसहितः प्रबोधः संप्रतिपत्तिस्त्रिपयोर्बो भवति । प्रकृतेपि भवति हि श्रुतिपण्डं द्वावं श्रोतुरेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानसंप्रतिपत्तेः सौकर्यहेतुर्ववति च वक्तृश्रोत्रोः संप्रबोधविषयः सामान्यः वाक्यवाच्ये विवरणेतिव्याप्तिवारणाय सौकर्यपदम् । सौकर्यं च श्रोतृबोधावर्थासंस्कारित्वे सति तत्सुकतरत्वम् । विवरणादौ श्रोतृबोधावर्थासंस्कारित्वात् नातिव्याप्तिः यथा महाविदाश्रोति परमित्यादौ सर्वं ज्ञानमनन्तं प्रथेति विवरणे श्रोतृबोधावर्थासंस्कारित्वम् । सुगमे दृष्टान्तरहिते वाक्येतिव्याप्तिवारणाय विशेषणदलम् । प्रथमस्य विशेष्यगतसमुपसर्गावस्य सत्त्वात् । कालेतिव्याप्तिवारणाय विशेष्यम् । 'सम्यग्भाषप्रसंसयोः' इति विश्वः । ननु तथापि नवकृत्व उपदेशे अतिव्याप्तिरितिचेन्न गौणः पुन्योपदेशवाच्यमित्येन विशेषणीयत्वात् । एवं च गौणः पुन्योपदेशवाच्यमित्येन सति श्रोतृबोधसौकर्यहेतुत्वे च सति वक्तृश्रोत्रप्रबोधविषयार्थत्वं दृष्टान्तत्वमिति फलितम् । अत्र तथा महानस इत्यत्र साम्यं यथाशब्दोऽमरात् । तथा च समत्वं दृष्टान्तत्वं तथा तन्निश्चले सति तत्रतन्मूर्धन्यवत्त्वं सादृश्यम् । तदेव दृष्टान्तत्वं यद्यपि तथापि धर्मैः साम्यविद्यदगर्भैः इवावर्थावर्थाविकल्पेन लक्ष्यम् । तथोरिति प्रतिज्ञादृष्टान्तयोः । वाक्यद्वयं प्रतिज्ञावाच्यं दृष्टान्तवाच्यं च । पीड्येत

प्रतिज्ञामात्रत्वे अदृष्टद्वारापि भवेत् । दृष्टान्तमात्रत्वे त्वनुमानविषया स्यात् तथा सति सर्वसमानधर्मब्रह्म स्यान्न समवायिकारणम् । उभयोर्ग्रहणे तु प्रतिज्ञाया दृष्टमेव द्वारमिति समवायित्वसिद्धिः ।

भाष्यप्रकाशः ।

ज्ञादृष्टान्तयोरेकार्थ्येनेत्यत उभयोर्ग्रहणमित्यर्थः । तदेतदुपपादयन्ति प्रतिज्ञामात्रत्व इत्यादि । हेतोरिति शेषः । तथा च हेतुवेत् प्रतिज्ञामात्रमत्रोच्येत तदा अदृष्टा या योगजप्रत्यासत्तिल्ल-  
द्वाराऽप्येकविज्ञानेन सर्वज्ञानं भवेत् । यथा, 'विश्वं पश्यति दूरतः' इति ।

'अनागतमतीतं च वर्तमानमतीन्द्रियम् ।

विप्रकृष्टं व्यवहितं सम्यक् पश्यन्ति योगिनः' ॥

इत्यादिवाक्योक्तम् । तथा सति न तेन समवायित्वसिद्धिः । यदि च दृष्टान्तमात्रं हेतुः स्यात् तदा, सर्वं वाच्यं ज्ञेयत्वात् तदेकदेशवत्, घटो वाच्यो ज्ञेयत्वात् पटवदित्यादिवत्, सर्वं सन्ज्येयत्वादित्यनुमानं संभवतीत्यनुमानविषया स्यात् । तथा सति सर्वसमानो यो धर्मो ज्ञेय-  
त्वादिरूपस्तद्ब्रह्म ब्रह्म स्यान्न तु समवायिकारणम् । उभयोर्ग्रहणे त्वेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाया दृष्टमेव कार्यैकदेशप्रत्यक्षमेव द्वारं समवायित्वगमकम् । यथा श्लोकस्मिन् मृत्पिण्डे मृत्तिकारत्ननिष्पयो-  
त्तरं सर्वस्मित्सज्जातीये तथा ज्ञानान्मृत्पिकायां तत्समवायित्वज्ञानं तादृशैकदेशप्रत्यक्षादेव भवति, नानुमानात्, तथा प्रकृतेऽप्येकत्र सन्मयत्वे निश्चिते सर्वेषु तत्सज्जातीयेषु सन्निकारत्वज्ञानात् सति सर्वसमवायित्वज्ञानं तादृशप्रत्यक्षादेव भवतीति सति समवायित्वसिद्धिर्न तु मृत्तिसि-  
द्धायाः प्रकृतेरित्यर्थः । ननु भवत्वेवमेकविज्ञानात् सर्वविज्ञानं, तथापि सा ब्रह्मोपाधिभूतत्वाद्

रश्मिः ।

इति क्लिष्टकल्पकं क्रियेत । योगजेति योगिनो द्विधा युक्ता युञ्जानाश्चातो योगजधर्मस्यापि द्वैविध्यम् । युक्तस्य तावद् योगजधर्मसहायेन मनसाकाशपरमाण्वादिनिखिलपदार्थगोचरं ज्ञानं सर्वदैव भवितुमर्हति द्वितीयस्य चिन्ताविशेषोपि सहकारीति । योगजधर्मप्रत्यासत्तिं प्रकृते वर्णयन्ति यथा विश्वमिति । न तेनेति विषयतासंबन्धेन संबन्धिनि विश्वस्मिन् समवायाभावात् । न च धर्मोदृष्टम् । योगजधर्मैपि धर्म-  
त्वात् । दृष्टान्तेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति यदि चेति । सर्वं सदिति सर्वं ज्ञेयत्वेनानुगतं पक्षः न विज्ञाप्यन्तर्धामी । अतो न साधारण्यं ज्ञेयत्वरूपहेतोः । इत्यपीति ननु किमनुमानान्तरमिति वाच्यम् । ब्रह्मज्ञानं सर्वज्ञानकारणं समवायिविषयकत्वात् मृत्पिण्डज्ञानवदित्यनुमानमस्तु । न स्थिति तथाच सर्ववच्चज्ञाने विषयतासंबन्धो न तादात्म्यं समवायापरपर्यायम् । उभयोरिति भाष्यं विवृण्वन्ति उभ-  
योरिति । दृष्टमिति दर्शनविषयमित्यर्थः । इदमेव विषयविषयकं दर्शनं तदाहुः दृष्टमेव कार्यैकदेश-  
प्रत्यक्षमिति । दृष्टान्तरूपं तद्द्वारं कथमित्याकाङ्क्षायाभादुः यथा हीति । तथा ज्ञानादिति सामान्य-  
छद्मनालौकिकप्रत्यासत्पासृत्त्वेन ज्ञानात् । स्मृतीति । अनेन विशेषेण वेदवेदान्तसारे द्वितीयनवमा-  
ध्याये आनन्दस्य जगत्कर्त्री शक्तिरसाः कर्तृत्वं न विरुद्धम् । आत्मनोर्भवात् तेन तत्राभिन्ननिमि-  
त्तोपादानत्वमविरुद्धम् । समन्वयाधिकरणभाष्यविरोधश्च न । अत्रापि मेदाभेदमतनिरासदर्थनाद्विधेर्व-  
निश्चिदाद्वैतमते निरसन्तः परिणामसूत्रस्य वक्ष्यमाणत्वाद्भावाद्वैतं समर्थयितुं विद्विष्ण्वीरविशिष्टस्य  
सत्त्वाद्युपाधिकस्य चोपादानत्वं दूषयितुं समवायिनं विचारयन्ति ननु भवति स्थिति । एवमिति  
पूर्वोक्तप्रकारेण केवलस्यैव प्रकृतित्वमित्येकविज्ञानेनेत्यादिः । ब्रह्मोपाधीति छन्दसत्त्वप्रधाना वामा

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्माविनाभूता वा, ब्रह्माविभक्ता वास्तीति शरीरद्वारकं ब्रह्मण एव समवायित्वं स्वतश्च कर्तृत्व-  
मित्येव युक्तं पूर्वोक्तश्रुतिभ्यः । न तु केवलस्यैव प्रकृतिवत्त्वं । उक्तव्याकोपात् । न च  
'सदेव सोम्येदमग्र आसीद् एकमेवाद्वितीयम्' इत्यादिश्रुतिविरोधः । तत्र हि, सदेवेत्येवकारे-  
णान्ययोगं व्यवच्छिद्यते विवृणोत्येकमेवेति । एकशब्दश्च मुख्ये रूढः । 'एके मुख्यान्यकेवलाः'  
इति । तथा च मुख्यं ब्रह्मेवास्तीति सिद्ध्यति, न तु तेन तदविनाभूतस्याविभक्तस्य वा शरीर-  
स्यासिद्धिरिति तदविरोधात् । न चैकपदस्य मुख्यार्थत्वमेव, न केवलार्थत्वमित्यत्र किं गमकमिति  
शङ्क्यम् । सुबालोपनिषदि प्रलयप्रकरणे पृथिवीलयामारभ्याधरं तमसि लीयत इत्यन्तेन सर्वस्य  
तमसि लयस्युक्तत्वाच्चे, 'तमः परे देवे एकीभवति दिव्यो देव एको नारायणः इति तमसो  
नामरूपविभागानर्हतया ब्रह्माविनाभावेनाविभक्ततया वाऽवस्थितिवोधनस्यैव गमकत्वात् । न  
च, 'लीङ् स्लेषणे' इति घात्वर्थादधरान्तानां तमसा अविभागस्तमसस्तु ब्रह्मणा स्वरूपैक्यमिति  
शब्दान्तरादवगम्यते, न त्वविनाभावोऽविभागो वेति वाच्यम् । अन्तर्यामिब्राह्मणे, यस्य तेजः  
शरीरं यस्य तमः शरीरमिति शरीरत्वेन श्रावणात् सुबालोपनिषद्यपि, यो मृत्युमन्तरे संचरन्  
यस्य मृत्युः शरीरमिति मृत्युपदेन सर्वानर्धमूलतया तस्यैवोच्छेदाच्च तमसः शरीरतयैव तिस्र-  
त्वेन स्वरूपैक्यस्य प्रतीतमशक्यत्वात् । तस्मात् सशरीरस्यैव प्रकृतिवत्त्वं सच्छब्दवाच्यत्वं च,  
न केवलस्येति चेन्नैवम् । अद्वितीयपदविरोधापत्तेः । एकमेवेति कथनोत्तरं मुख्यान्यार्थयोर्वा-  
रक्षिः ।

सा ब्रह्मोपाधिस्तदवच्छिन्ना चित् सगुणं ब्रह्म तथा च शंकरभाष्यं प्रकृतिशोपादानकारणं ब्रह्मभ्युपग-  
न्तव्यं निमित्तकारणं चेति । ब्रह्माधिनाभूतेति प्रतिषिम्बपक्षे ब्रह्मसगुणत्वापादिका । ब्रह्माविभक्तत्वेति  
रामानुजाचार्यमते तथाच भाष्यं प्रकृतिश्च ब्रह्मेति । तथा तत्राप्यविभक्तनामरूपं कारणावस्त्वं ब्रह्मेव  
प्रकृतिशब्देनोच्यते इति ब्रह्मविभक्ताप्युक्ता आत्मकृतेरिति सूत्रस्य भाष्ये अविभक्तनामरूप आत्मा  
कर्ता स एव विभक्तनामरूपः कार्यमिति । शरीरेति प्रकृतिद्वारकं मायायां ब्रह्मप्रतिषिम्बात् प्रकृतेः  
शरीरं रामानुजाचार्यमते अन्तर्यामिब्राह्मणोक्तं चिदचिच्छरीरं ब्रह्मणः सगुणस्यैतर्धः । कर्तृत्वं  
त्वसा एव स ईक्षापत्रे स प्राणमसृजत इति श्रुतेः ईक्षापूर्वकं च कर्तृत्वं निमित्तकारणेष्वेव इदं  
उभयमते । स्वतश्चेति आत्मनः स्वस्य च । अत्र मायाशरीरब्रह्मणः समवायित्वं प्रकृतिद्वारा स्वस्य कर्तृ-  
त्वमपि । पूर्वोक्तेति प्रतिज्ञाच्छान्तोक्तद्विभ्यः उभयमते । केवलस्येति प्रकृतिपदसामानाधिकरणवत्त्वं ।  
श्रुतीति उभयोः पक्षयोरेवकारेणोपाधिशरीरयोः व्यवच्छेदात् । अग्रे सृष्टेः पूर्वकाल इत्यर्थात् ब्रह्मणः ।  
शुद्धस्य ब्रह्मणः तद्योपनिषदि सदसती माया पुरुषविधब्राह्मणे च 'स आत्मानं द्वेषापातयदिति ततः  
पतिः पत्नी चामवताम्' इति प्रकृतिपदस्वरूपे शक्तिरुक्तैव चूलिकायां तेन ब्रह्मणा अध्यासिता  
स्वस्वात्मरूपायामध्यासविषयायामर्हं प्रकृतिरिति परस्मिन्परावभासस्याप्यासत्वादिति नो व्याकोप  
इति वाच्यम् । उभयोरेकतरपक्षे विधेयात् । विवृणोतीति भगवान् निश्चासद्वारा । एक इति  
कोशोयम् । गमकत्वेति तथा च यदि केवलार्थः स्यात् तर्हि तमोवस्थितिकथनं न स्यात् ।  
शब्दान्तरादिति लीयत इत्यनुक्त्या एकीभवतीति कथनादित्यर्थः । यस्य तमः शरीरमिति तेजः  
शरीरमिति समभिध्याहारात् निरुद्धधर्माश्रयत्वे पर्यवसानात् नावान्तरप्रलयकारणतयोग्रहणम् ।  
तस्यैवेति तमस एवकारेण शान्तस्य मङ्गलरूपस्य व्यवच्छेदः । स्वरूपेति अवान्तरमूलकारणतमसो



भाष्यप्रकाशः ।

स्वार्थमेव सत्ययोगात् । अन्यथा तद्वैयर्थ्यस्य बज्रलेपायितत्वात् । न चाद्वितीयपदेन द्रुस्यत्व-  
 नेव विमिश्रित इति वाच्यम् । एकमेवेत्यनेनैव सामान्यधिकराहित्ये सिद्धे व्याख्यानापेक्षाया  
 एवाभावात् । तेनासिद्धावनेनाप्यसिद्ध्या सुतरां तदभावाच्च । एतेनैव, 'नान्यत् किंचन मिषत्'  
 इत्यन्तरनिषेधपरत्वमपि दचोचरम् । 'साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्च,' 'यदा तमस्तन्न दिवा न  
 रात्रीर्नि सन्न चासन्न शिव एव केवलः' इति सर्वभूतवति काले तद्रहिते तमोऽवशेषाद्विद्ये च काले  
 ब्रह्मण एव केवलत्वभावधेन, यदा तमस्तत् स्वेनैकीभूतं तदा केवलो न शरीरीत्यर्थव्य-  
 केर्द्विसंख्यापूरक एव निषेधपर्यवसानसिद्धेश्च । न च कालोक्तिविरोधः तस्याः सुश्रुतरव्य-  
 वहारे सर्वाधारतया प्रतीयमानकालोपरञ्जनेन पूर्ववृत्तान्तबोधनार्थत्वात् । अन्यथा शिष्यस्य  
 सृष्टिकालसत्त्वेन कालसत्तामवधारयतः पूर्ववृत्तान्तबोधनाभावप्रसङ्गात् । न च कालसत्ताबोध-  
 कत्वे किं बाधकमिति शङ्क्यम् । एतस्य सर्वतः पूर्ववृत्तान्तबोधकत्वेन तत्र च सतोऽन्यस्य व्यव-  
 ष्टेदे कालावच्छेदकप्रमाणस्यापि व्यवच्छिन्नत्वात् तत्र कालानुवादस्य वक्तुमशक्यत्वेन स्वत-  
 यतया कालसत्ताबोधने वाक्यभेदप्रसक्तरेव बाधकत्वात् । न चात्र कालविशिष्टसत्सत्ताबोधक-  
 त्वमिति शङ्क्यम् । गौरवप्रसङ्गात् । समानजातीये बृहदारण्यकवाक्ये, सोऽनुवीक्ष्य नान्यदा-  
 रक्षिः ।

ग्रहणं तमोऽवशेषे भवति । तत्प्रयोगादिति अद्वितीयपदप्रयोगात् । विद्वत्तमिति तथा च  
 अद्वितीयत्वकूपं द्रुस्यत्वमित्यर्थः । व्याख्यानेति विवरणेत्यर्थः । नन्वेकमेवेत्यनेन द्वित्वादिवैशिष्ट्यं  
 निमित्त्येव इति कथं सामान्यधिकराहित्वं युगपद्द्विद्वयविरोधात् । इति चेत्तत्राहुः तेनेति  
 एकमेवेत्यनेन । अनेनेति तद्विवरणेनाद्वितीयमित्यनेन । तदभावादिति व्याख्यानापेक्षाभावात् ।  
 एतेनेति एकपदव्याख्यानत्वेन । मिषदिति श्रुत्युत्तरादिति शेषः । मिषवन्तरेति व्यापारयन्निषे-  
 धपरत्वमद्वितीयपदस्येत्यर्थः । शिष्य इति । तमःपदादवान्तरप्रत्ययविषयत्वे तमोषिष्ठाता शिवः  
 कृष्णः । सर्वभूतेति साक्षित्वं सर्वभूतवति काले सति । तद्रहित इति । तत्रेत्यादिनिषेधात् ।  
 तमोऽवशेषोचाद्विद्ये इति कालसाग्रे विचार्यत्वात् बोधनार्थाय काल इत्यर्थात् तमो न कालविशेषण-  
 मपि तु तथा साधानिककृष्णविशिष्टं तत्तदा शिवः सन्नवान्तरप्रत्यये केवल इत्यर्थः । एवं च तमोवशेष  
 आधारत्वेन संघट्टांशुखेनाद्विद्ये इत्यर्थो भवति न तु कालाधिकरणकं तमः इति किंतु कृष्णाधिकरणकं  
 तमः काले तु तमोवशेष इति । ब्रह्मण इति शिवस्य चेत्यपि ब्रह्म्यम् । यदा तम इति  
 त्रिदशमिति यदा तम इति । कालोऽस्तीति केवलपदार्थेन सः । प्रतीयमानेति । स्तितिकालसो-  
 ष्णञ्चनं सरीपरञ्चनं अभावात्प्रकप्रत्यये प्रतियोगिनां कारणत्वेन योग्यं तेन पूर्ववृत्तान्तः । प्रतियो-  
 गिबुद्धन्तस्त्वस्य बोधनं तदर्थत्वात् । अभावज्ञाने प्रतियोगिज्ञानस्य कारणत्वात् । नन्वेवमपि सृष्टि-  
 बुद्धन्तकवन्नमस्तु कालोपरञ्चनस्य किं प्रयोजनमितिचेत्तत्राहुः अन्यथेति । बोधाभावेति ।  
 कालसाग्रे सति बोधाभावेत्यादिः । व्यथेति सदवेत्येवकारेण शिव एवेत्येवकारेण चेत्यर्थः ।  
 वाक्यभेदेति यदा पराप्रपदाभ्यां बोधितः कालोऽप्यासीत्तत्र साक्ष्यप्यासीच्छिवोऽप्यासीत् सदप्या-  
 सीदिति वाक्यभेदप्रसङ्गादित्यर्थः । अनुवीक्ष्येति ।

'अनु-हीने सहाये च पश्चात् साव्ययोरनु ।

भाष्ये च सरीरे च लक्षणान्नादनु कवेः ॥

भाष्यप्रकाशः ।

स्मनोऽपश्यदित्यनुवीक्षाभाषणस्य बाधापक्षे च । तस्माच्चिदचिच्छरीरविशिष्टस्य सत्त्वाद्युपाधिकस्य  
बोधादानत्वाङ्गीकारे केवलद्वितीयश्रुत्योर्विरोधो दुर्वार एव । एवं च, तमः परे देवे एकीभव-  
तीति, तमो वा इदमत्र आसीदेकं तत् परे स्मादित्यादावपि य एकीभावः स परस्वरूपत्वमेव,  
न तु नामरूपविभागानर्हत्वमात्रमित्येवं मन्तव्यम् । लयस्य श्लेषरूपत्वेन विभागाभावात्मकत्वे  
रश्मिः ।

इति विश्वः । एतेषु सहाय्ये अनु । तथा च अर्धाङ्गत्वेन सह वर्तमानां वीक्ष्यात्मनोन्यन्नापश्यत्  
किं तु आत्मैवेदमत्र आसीत् इति सृष्टिपूर्वकालेऽग्रे व्यवच्छिन्नात्मरूपेण स्वरूपात्मिकां प्रकृतिमगच्छति  
वाक्योक्तां प्रकृतिमपश्यत् । तृतीयसर्वधर्मापदेश इति भाष्यात् । 'प्रणवत्वेन प्रकृतित्वं वदन्ति  
ब्रह्मवादिनः' इति गोपालतापिनीयाच्च । युक्तं च शब्दार्थयोरैक्यं औत्पत्तिकसूत्रात् । प्रणवस्वरूपं  
मायम्यर्थविवरणकारिकासु श्रीमद्गोस्वामिभिर्निरूपितम् । अनोरन्येर्थाः । हीने रामानुजाः शैवाचार्याश्च ।  
हीनं चिदचिच्छरीरं वीक्ष्यात्मनोन्यन्नापश्यदपि तु चिदचिच्छरीरविशिष्टं आत्मानमद्वैतमपश्यत्  
विशिष्टाद्वैतमपश्यत् । माध्वनिष्कार्योः समीपेऽनुः अनु समीपे वर्तमानं भिन्नं जगद्दीक्ष्य आत्मनः  
आत्मकार्यात् अन्यन्नापश्यत् तथैव नैयायिकाः । यथा 'अविभक्तं च भूतेषु विभक्तमिव च स्थितम्'  
इति गीतायां तद्विज्ञत्वे सति तद्रतभूयोधर्मवत्त्वरूपसादृश्यं तत्रापि योज्यम् । ना पुरुषो वाऽन्यदिति  
छेदः सादृश्ये शंकरपादाः अन्यर्थसादृश्यं ज्ञानकाशायां मायायां विवर्ताद्वैते पश्चादित्येवं वाऽनुः  
तथाऽविभागाद्वैते पश्चादर्थेऽनुः अनुमानसृष्टेः पश्चादनुवीक्ष्यात्मनोन्यत् नापश्यत् किं तु  
ज्ञानानुभूयसा यथा मधुकृत् मधुभावानन्तरमद्वैतमपश्यत् तथापश्यत् । अविभागाद्वैतमपश्यत् ।  
सादृश्येनुक्रमे मास्कराचार्याः ज्ञानकाशायां सदृश्यां मायायामनुवीक्ष्य भेदवाचकानां पदानां  
विश्लेषं कार्यात्मना वीक्ष्य यथा कटकं सुवर्णं सुवर्णं कटकं नेत्यत्र आत्मनोऽन्यन्नापश्यत् । ना  
आत्मनोऽन्यदपश्यदिति तन्मार्गीयोऽन्योर्धोपि ज्ञेयः । लक्षणादौ अनुरिति वैयाकरणाः 'लक्षणेत्वं-  
भूतात्मान्यन्यभागावपि सासु प्रतिपर्यन्तवः' इति सूत्रे आयामेपि क्वचिद् द्रष्टव्यः । इति ब्रह्मणो निबन्धोक्त-  
नानावादानुरोधिरूपं सोनुवीक्ष्येत्यत्र । सिद्धमाहुः तस्मादिति । पूर्वग्रन्थात् । एवेति । कालस्य तु  
श्रुत्यन्यथानुपपत्त्या ब्रह्मत्वं 'कालोऽस्मि लोकश्चयकृत्' इति स्मृतेर्भेति । नोपरलक्षणेनाप्यन्य-  
मतसिद्धिः कालवदित्येवकारः । माया च तमोरूपेति नृसिंहतापिनीयात् । प्रकृतिरूपतमोपि  
स्वरूपमित्यापत्त्या सुबोधिन्युक्तावान्तरप्रलयविषयत्वं भज्येतेति तदर्थं तस्वरूपमाहुः एवं च तम  
इति ब्रह्मणं तमसि लीयते तमः परे देवे एकीभवतीति वाक्यम् । परस्वरूपत्वमिति समाकर्षादित्य-  
धिकरणोक्तरीत्या तमः स्वार्थात्समाकृष्यते प्रच्याप्यत इत्यनभिव्यक्तस्य तमसः परस्वरूपत्वं तथा च  
सुबोधिन्यामिष्टापत्त्या न तत्र विरोधः । एकीभावलक्षणं रामानुजमाध्येस्ति तद्विश्लेषीकुर्वन्ति  
न स्थिति तथा च परस्वरूपत्वे सति नामरूपविभागानर्हत्वमेकीभावः । तथा च भाष्यं न तु  
लय एकीभावः इति तमोभिधानातिसूक्ष्मचिद्वस्तुप्रकारस्य ब्रह्मणो विभक्तनामरूपतयावस्थानप्रसिद्धीयते  
इति रामानुजानाम् । श्लेषेति श्लिष आलिङ्गने । तदक्षरालोकत्वाद्भगतो ब्रह्मणा सह भवति ।  
श्लेषरूपत्वेन विभागाभावात्मकत्वं न संयुक्तत्वम् । गुणत्वापत्त्या 'नायं गुणः कर्म न सन्न वासच्'  
इति गुणत्वनिषेधात् । तथा च 'श्रुतिः यथा प्रियया स्त्रिया संपरिष्वक्तः' इति । प्रस्थानरत्नाकरेण  
स्पर्शनिष्कपणे श्लेषस्तु विभागाभाव एव संयुक्ता अन्वष्टुल्यमतसो भवन्ति संश्लेषे तु न तथा

भाष्यप्रकाशः ।

एकीभावस्य पृथक्त्वाभावात्मकत्व एव पर्यवसानात् । न च शरीरत्वबोधकश्रुतिविरोधः तस्याः सृष्टिकालीनवृत्तान्तपरत्वात् । अन्तर्यामिब्राह्मणे तथात्वस्य स्फुटत्वात् । सुबालोपनिषदि, 'अन्तःशरीरे निहितो गुहायामज एको नित्यः' इत्युपक्रम्य पृथिव्यादिसृष्ट्यन्तानां शरीरत्व- कथनेन तत्रापि सृष्टिपूर्वकालाऽस्मात् । प्रलयप्रकरणस्य प्रागेव समाप्तत्वाच्च । तस्मात्बोध्य- शरीरविशिष्टस्य प्रकृतित्वम् । नापि प्रधानादेर्गर्तपतितमृतसर्पादिवत् स्थितिरिति निश्चयः ।  
रश्मिः ।

यथा मिलिताङ्गुलेरिति । एवेति न चैकत्वरूपसंख्यायामन्तर्भावोऽस्त्विति शङ्कम् । 'न पश्यतीत्याहु- रेकीभवति' इत्यादि बृहदारण्यके 'ततोऽन्यद्विमर्कं यत्पश्येत्' इत्यादौ विभक्तपदेन विभागोपस्थित्या एकमन्यत्र शरीरब्राह्मणेऽन्यं नवतरं कल्याणतरं रूपं तनुत इत्यत्र पृथक्कृते इत्यर्थे इति पार्थक्यो- पस्थित्या चैवकारः । शरीरत्वचेति 'तम आसीत् तमसा गूढमग्रे प्रकेतम्' । तमसस्तन्महानजायतेकम्' इत्यादि श्रुतिविरोधः । रामानुजाचार्यमतेऽस्याः शरीरत्वबोधकत्वं तथा मनुस्यूतेषु—

'आसीदिदं तमोभूतमप्रज्ञातमलक्षणम् ।

अप्रतर्क्यमविज्ञेयं प्रसुप्तमिव सर्वतः' ॥

इति शरीरत्वबोधकत्वं सिद्धान्ते तस्यास्तस्याश्चावान्तरसृष्टिकालीनेत्यादिः । न तु स्थिति- प्रलयकालीनवृत्तान्तबोधकत्वमिति वार्थः । न तु सृष्टिप्राक्कालीनवृत्तान्तबोधकत्वमिति वार्थः । स्फुटत्वादिति पृथिव्यादिशरीराणां सृष्टिकालीनत्वादित्यर्थः । ननु परस्वरूपसत्त्वे इति विशेषणैर्जी- कृते एकीभावलक्षणसासंभवः । तमसोऽव्यक्तत्वेन तस्य च महानव्यक्ते लीयते अव्यक्तमहारे लीयते इति प्रलयश्रुतेरव्यक्तसोत्पत्तिप्रलयौ प्रतीयते तथा च महाभारते

'तस्मादव्यक्तमुत्पन्नं त्रिगुणं द्विजसत्तम ।

अव्यक्तं पुरुषे ब्रह्मन् निष्कले संप्रलीयते' ॥

इति परस्वरूपत्वाभावाद्द्विशेषणभावप्रयुक्तविशिष्टाभावादिति चेन्न । अत्र हेतुमाहुः प्रलयेति । प्रागेवेति । अक्षरं तमसि लीयते तमः परे देवे एकीभवतीत्यादेः प्रागेवेत्यर्थः । तथा चात्र प्रकरणाभावात् नोत्पत्तिप्रलयौ ततश्चानित्यत्वाभावात् न विशेषणभावप्रयुक्तविशिष्टाभावः । तस्यादिति तदत्र परस्वरूपत्वात् । नोक्तेति व्याख्यातमेतत् । एवं चिदचिन्शीरविशिष्टस्य प्रकृतित्वं निवार्यं शंकराचार्यमतेषु वारयन्तो भास्कराचार्यमतेऽप्याहुः नापीति गर्ते विषयादिदाह्यन्तिके । सूत्रेणानेन जडत्वं दाह्यन्तिकेषु दह्यन्तस्तु टीकायां द्रष्टव्यः । तथा च विषयपतितजडप्रधानादेरित्यर्थः । शिवात्मात्मन एव परिणामसूत्रे विवर्तः परिणाम इति व्याख्यानात् । गीतायां विज्ञानादी उभाव- पीत्यत्र भवहारे वयं भाष्ट इति 'न कदाचिदनीदृशं जगत्' इति पूर्वमीमांसायाः प्रच्छन्नचौदत्याच्च प्रसिद्धिभित्तसगुणस्यानादित्वम् । अतः सगुणस्यैव निमित्तत्वं उपादानत्वं चेत्यपि न केवलद्वितीय- श्रुत्योक्तिरोच्यते । गीतायां कारणताशक्तिः प्रकृतिरिति विशिष्टाद्वैतमिति रामानुजाः । सुषोभिन्वां द्वितीयस्य नवभाष्याये सदानन्दस्य जगत्कर्त्री शक्तिः सा स्वरूपं सदानुपयुज्यते इति 'प्रकृतिं पुरुषं चैव विज्ञानादी उभावपि' इत्यत्र तृतीयपुमर्थरूपं केवलं ब्रह्मैवोच्यतेनापि । अत्र परिणामस्वात्त्विके- न्नाभावात् इति विशेषः तन्नुनामतन्नुवत् । आदिपदेन भास्कराचार्यभाष्ये शंकराचार्यप्रागेव व्याख्य- ञ्जेति सूत्रे काल्यकृतेरित्यादि व्याख्याय परिणामो विवर्तत्वेन न स्वीकृतः ततश्चाग्नेदेः ब्रह्मैक-

भाष्यप्रकाशः ।

एवं सति गौरनायन्त्ववतीत्यादौ, 'प्रकृतिं पुरुषं चैव विख्यनादी उभावपि' इत्यादौ च यदनादित्वा-  
विक्रमनं, तच्चतुर्मुखाऽजत्रिदशाऽमरन्यायेन जगत्साधारणोत्पत्तिनाशनिषेधपरमित्येव मन्तव्यम् ।

'तन्मायाफलरूपेण केवलं निर्विकल्पितम् ।

वाङ्मनोगोचरातीतं द्विधा समभवद् बृहत् ॥

तयोरेकतरो द्वयार्थः प्रकृतिः सोमयात्मिका ।

ज्ञानं त्वन्यतमो भावः पुरुषः सोऽभिधीयते' ॥

इत्यादिपुराणवाक्येभ्यश्च । तेन, यस्तन्तुनाम इति वाक्यमपि प्रधानोत्पत्त्यनन्तरकाल-  
वृत्तान्तबोधकमेवेत्येव निश्चयः । एवैव परमाष्वादिकारणवादानामपि गतिर्बोध्य्या । कालः स्वभाव  
इतिश्रुत्यैव तेषामनादरणीयत्वस्योक्तत्वादिति । तस्मात् केवलस्यैव ब्रह्मणः समवायित्वमिति  
निश्चयः । एवं सत्येकविज्ञानेन यत् सर्वं विज्ञातं तन्न योगजघर्मादिना, न वा अविनाभाव-  
रश्मिः ।

सांकर्यप्रसङ्गः इति भेद आख्यत कार्यात्मना इत्येव । एवं च न त्रैलोक्यसांकर्यप्रसङ्गः इति मतम् ।  
तत्र विश्विसगुणः प्रकृतिः परिणामः । विश्विसगुणा प्रकृतिरित्यादिपदार्थो विश्विसगुणप्रधानं तस्य स्थितिः  
द्वितीयादिशब्दार्थमृतमुपाधिदृष्टान्तो जलचन्द्रेषु जलं तद्वत् । एवं चेति गौः प्रकृतिः ।  
अनादित्वादीति । आदिशब्देनान्तर्विकृतत्वं च 'विकारांश्च गुणांश्चापि विद्धि प्रकृतिसंभवान्'  
इत्युपराधात् । चतुर्मुखे चतुर्मुखश्चासावजश्च त्रिदशाश्च तेऽमराभ्येत्यनेन न्यायेन । अत्र  
अजशब्देनोत्पत्तिनिषेधो जगत्साधारणः परब्रह्मणस्तत्पत्तिरस्त्येव नारायणाद् ब्रह्माऽजायत इति  
श्रुतेश्च । अमरशब्देन नाशनिषेधः सोपि जगत्साधारणः त्रिदशानां प्रलये नाश्यात् । यथा पश्चाच्छायी  
प्रथमप्रबोधी तं प्रति लोको वक्ति न स्वपितीति तद्वत् । मन्तव्यमिति शंकररामानुजभास्करादि-  
मतानुयायिभिर्मन्तव्यं कुत इत्यतो हेतुमाहुः तन्मायेति । मायाफलं प्रतिबिम्बादि शंकरभास्करमतयोः ।  
मायाचित् फलं चित् ताभ्यां रूप्यते व्यवहियत इति इति रामानुजाचार्यमतोर्षकः । शैवमतेषु  
चकाराहुक्तवाक्यानि । तेनेति उपाधिचिदचित्तां विवक्षणेन । एवैवेति सांख्यमतस्य कारण-  
त्वाश्लेषैदिकत्वप्रतिपादनेन समीपतरवर्तिनि कारणत्वांशेऽवैदिकत्वादिरूपा सा सामान्यतोऽप्रेषिकरश्मे  
विशेषतो द्वितीयाप्याये स्पष्टा । परमाष्वादयः कारणानि तेषां वादानामित्यत्र परमाणवः आदयो  
येषां कालादीनामित्यतद्वृणसंविज्ञानोपीत्याश्रयेनाहुः काल इति । इयं श्रेताश्वतरेस्ति । तद्वृणसंवि-  
ज्ञानपक्षे परमाष्वादिवादा उपलब्धलक्षणविधया ज्ञेयाः

'कालः स्वभावो नियतिर्यदृच्छा मूतानि योनिः पुरुष इति चिन्त्यम् ।

संयोग एषां न त्वात्मभावादात्माप्यनीशः सुखदुःखहेतोः' ॥

इति । सिद्धमाहुस्तस्मादिति प्रकृतेः स्वरूपत्वेनोपाध्यायभावात् । सिद्धान्ते तु प्रकृतिं  
पुरुषं चेति व्युत्पादितम् । श्लोकानन्तरम्

'कार्यकारणकर्तृत्वे हेतुः प्रकृतिरुच्यते ।

पुरुषः सुखदुःखानां भोक्तृत्वे हेतुरुच्यते' ॥

इत्यादिकं द्वितीयस्कन्धनवभाष्यायोः फरीत्योपपाद्य तन्मायाफलरूपेणेत्यादिसांख्यमतेन वेदान्ते  
इति च न तदर्थं उच्यते । न योषण्येत्यादि नैयायिकादिसते भेदवादात् शोषण्येत्यादौ

कार्यकारणयोर्भेदाभेदमतनिराकरणाय पिण्डमणिनस्वनिकृन्तनग्रहणम् । तथा सति यत्र कश्चिद् भगवान् ज्ञातः सर्वत्र ज्ञातो भवति । सर्वं च ज्ञातं भवति

भाष्यप्रकाशः ।

महिम्ना, नाप्यविभागादिमहिम्ना श्रुत्यभिप्रेतं, किंतु दृष्टेनैव द्वारेणेति सिद्धम् । अतः परं दृष्टान्ते पिण्डादिपदग्रहणस्य प्रयोजनं विचारयन्ति कार्यकारणयोरित्यादि । कार्यकारणयोरभेदे त्रैलोक्यव्यवहारः संकीर्येत । अत्यन्तभेदे चैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं वाञ्छेत् । अतस्तयोर्भेदाभेद एवास्त्रेयः । इत्यते च तथा । तन्तव एव ज्ञातता वितताश्च सन्तो लोके पटत्वेन व्यवहियन्ते, प्राप्तिर्यन्ते, पटत्वजातिं च विभ्रति । एवं च प्रतिज्ञादृष्टान्तयोरुभयोरप्युपपत्तिरिति मतनिराकरणाय पिण्डादित्रयग्रहणम् । यदि हि भेदाभेद आद्रियते, तदा येन रूपेण भेदस्तद्रूपं कारणज्ञानेन न ज्ञातं भवेत् । ततो भिन्नत्वात् । अथ ज्ञायते तर्हि न तद्रूपं भिन्नमित्यभेद एवास्त्रेयः, कृतं भेदेन । न च सर्वथा अभेदे व्यवहारसार्कर्म्यप्रसङ्गः । अवस्थामेदादेव तभिद्वेषेः । अतः क्वाचिदवस्थयाऽवस्थितं कारणमेव कार्यं न तु ततो भिन्नाभिन्नमिति बोधनायावस्था-रूपाणां पिण्डादीनां ग्रहणमित्यर्थः । एवमङ्गीकारे गुणमाहुः तथा सतीत्यादि । कार्यसैव-

रचिमः ।

सामान्यलक्षणा चालौकिक्यः प्रत्यासत्तयः उपाधिवादिनामविनाभावोपि पूर्वं व्याख्यातः । विशिष्टाद्वैतवादिनामविभागादिः । भिन्नमतेपि । दृष्टेनैवेति शास्त्रदृष्टेन मनसा भक्तिसहकारिकारणकेन भक्तिरेव वा मनःकल्पनरूपा । तथा च बृहदारण्यके मनसैवातुद्रष्टव्यो नेह नानास्ति किंचन । गोपालतापिनीये भक्ती रहस्यभजनं तदिहामुत्रफलभोगनैराव्येनामुष्मिन् मनःकल्पनमेतदेव च नैः-कर्म्यमिति । यद्वा दृष्टेन समवाप्येकदेशसृष्टिपिण्डादिप्रत्यक्षेण द्वारेण । भेदाभेद इति । न भेदाभेदावित्युक्तम् । अत्यन्तभेदस्य प्रतीयमानस्याविवक्षणात् ततः 'समर्थः पदविधिः' इत्यस्याप्राप्तिः । अतः भेदयुक्तोऽभेद इति समासः स त्वत्यन्तभेदे बाधितः । अत्यन्तभिन्नपरनिष्ठभेदेन युक्तो घटप्रतियोगिक-भेदाभावो नास्तीति । अतस्त्रैलोक्यव्यवहारसार्कर्म्यनिवृत्तिमात्रप्रयोजकः सुवर्णं कटकं नेत्यादिरूप-भेदस्तेन युक्तोऽभेदः कटकं सुवर्णमित्यादिरूपस्तद्वाचकपदैः समासस्येष्टेः । ननु इन्द्रनियामकोऽवास्तवो भेद इति युक्तावल्यां विश्वनाथ इति चेन्न भास्कराचार्यमतेऽस्य वास्तवत्वात् । अन्यथैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानबाधापत्तेः । जयरामकृतसमासवादे च समासत्वं विभक्तिशून्यपूर्वपदकनामसमुदायत्वम् । अत्र विभक्तिशून्यपूर्वपदकत्वं विभक्तिशून्यपदघटितशब्दबोधप्रयोजकानुपूर्वीमत्वम् । शब्दबोधे तु ह्यत्यन्तभेदस्याभावाद्भेदाभेदाविति इन्द्रे कृतेऽप्याशिरतो भेदयुक्तोऽभेद इति समासान्तरं युक्तम् । देवपूजको ब्राह्मणो देवब्राह्मण इतिवत् । भेदस्याभेदो भेदाभेद इति वा सहिष्णुत्वं षष्ठ्यर्थः । भेदसहिष्णुरभेदो भेदाभेद इत्यर्थः । प्रतिज्ञादृष्टान्तयोरिति आत्मा कर्ता प्रधानं समवायि तां कर्त्तुं विशिष्टमिति यथा सूर्योऽरमीनां विश्लेषं करोति तद्वदेव संहरति अत एव प्रतिज्ञा 'उत तमादेश्वम्' इत्यादिः दृष्टान्तो सृष्टिपिण्डादिस्त्वयोरित्यर्थः । उपपत्तिरिति अभेदे प्रतिज्ञोपपत्तिः कार्यकारणयोः सूर्यरश्म्यादिरूपयोर्भेदे पिण्डादिदृष्टान्तोपपत्तिः । अवस्थेति धर्मरूपेणाविर्भवतीति द्वितीयनवभाष्याये इति साऽवस्था तेन भेदाभेदवादे भेदाभेदोप्यनया दिशा समर्थनीय इति सूचितम् । न त्वन्तर्यामि-शब्दश्लेषेऽप्यिच्छादिशरीरज्ञानेन किं तु तदेकदेशपिण्डादिज्ञानेन सर्वविज्ञानमिति । यद्वा भेदाभेद-

इति सामान्यलक्षणप्रत्यासत्तिनिराकरणाय च, वाचारम्भणं विकारो नामधेय-

भाष्यप्रकाशः ।

भवत्वाविशेषविशिष्टकारणरूपत्वे ज्ञाते सति यत्र कश्चित्कार्यं केनचिदवस्थावैशिष्ट्येन भगवान् ज्ञातः सर्वत्र कार्यं तदवस्थाविशिष्टत्वेन ज्ञातो भवति, सर्वं च कार्यं तदभिन्नत्वेन ज्ञातं भवतीति बोधसौकर्यरूपो गुण इत्यर्थः । नन्वत्र सामान्यप्रत्यासत्तिर्नास्तीत्यत्र किं गमकमित्यत आहुः सामान्येत्यादि । चोऽवधारणे । यदि हि सामान्यलक्षणत्र विवक्षिता स्यात् तदा, तत् सामान्यादिति वदन्न तु वाचारम्भणमित्यादि । वदति त्वेवम् । तत्रायमर्थः । यो विकारः पृथुबुधोदरादिः स वाचारम्भणं वाचिकक्रियात्मको न तु कारणाद् व्यक्तिभेदापादकः । यथा सुप्त उच्छित उपविष्टे च पुरुषेऽव्यवविन्यासमेदोऽतो नामधेयं नैमित्तिकक्रियायाः पदार्थस्वरूपभेदानापादकत्वाभावेव । तथा चात्र कारणावस्थात्मनैवैकरूप्यस्य विवक्षित्वाद् व्यक्ति-

रश्मिः ।

वादः । संग्रमात् । भ्रान्तेर्जोविषर्मत्वात् । कश्चित्कार्यं इति कचिदिति कार्यानियमः ऋषिभिर्ज्ञानादिविषयो तेन कारणावस्थायामपि ऋषिभिर्ज्ञानादिविषयायां बोध्यम् । भगवानिति तथा च मुनोषिन्यां एकैकस्मिन् पदार्थे दशविषलीलासहितो भगवांस्तिष्ठतीति । ऋषेदिति एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानाय वदेत् । वाचिकेति वाचिकेत्वेन मानसाः कायिक्याश्च व्युदासः तादृशक्रियाजन्यः 'शब्द इति चेन्नातः प्रमवात्' इति सूत्रोक्तः स वाचिकक्रियात्मकः तथा च तदनन्यत्वसन्नभाष्यम् । तत्र विकारो वाच्यत्रेणैवारभ्यते न वस्तुत इत्यर्थः । प्रतिभ्रातीति । एवं च पृथुबुधोदरादिरिति यथा श्रुतं चेत् 'श्रुदादि भगवत्कार्यं घटाघाकारसंयुतम्' इति निषन्वो विरुध्येतेति पृथुबुधोदरादिपदं षड्भावविकारलक्षकं स षड्भावविकारः वाचैवारभ्यते यतः सुवर्णं वस्तु सृष्टिपिण्डादि च 'जायतेस्ति विपरिणमति वर्षतेऽपक्षीयते नश्यति' इत्यादिशब्दविषयकं भवति । न त्विति किं तु कायिकक्रियात्मक एव कारणात्त्विकिभेदापादकः । अत्र दृष्टान्तमाहुः यथेति । अद्ययवेति षड्भावविकारस्थानापन्नः । नैमित्तिकेति जलाहरणादिनिमित्तैः संपाद्यते या क्रिया तस्याः जननादिषड्रूपायाः । पदार्थेति अन्यथा षड्भावविकारैः देवदत्तादिरूपपदार्थभेदः स्यात् तेन च प्रत्यभिज्ञावाचप्रसङ्गः स्यात् । नामैवेति तथा च स्वार्थे धेयप्रत्ययः इति भावः । व्यक्तिकिभेदानादर इति । अयमर्थः । सुकृतं सुवर्णमिति सुवर्णस्य विशेषणविशिष्टस्य वाक्ये ग्रहणात् । सुकृतं समवायि विवक्षितम् । एवं च कटकादिरूपं सुवर्णं जगत्प्रपञ्चं ऋषि घटशरावादि-रूपं पिण्डमित्येवं व्यक्तिकिभेदानादरः स च सामान्यलक्षणप्रत्यासत्त्या न कटकत्वादिरूपपद-ऋषित्वरूपया घटत्वादिरूपया ज्ञानेन संभवति व्यक्तिकिभेद एव तत्प्रसारात् । नन्वस्ति व्यक्तिकिभेदः स्वस्वकारणाभेदेषु अन्यस्मात् स्वस्वकारणभेदभिन्नाभेद इति । जगति त्वनुभवमेव भेद इति चेन्न स्वस्वकारणत्वाद्युक्तानां जगदन्तर्भावात् तस्य च ऋषित्वात् तस्य चैकत्वात् तत्र च स्वगतभेदा-भावान्मनसा भक्त्या जगदन्तर्गतपदार्थानामेकत्वेन ज्ञानं तत्र भक्तिर्भ्यापारो मनःकरणं तथा च भक्तिः प्रत्यासत्तिर्न सामान्यलक्षणेति । इदं बृहदारण्यकोक्तरीत्या मनसैवानुग्रहव्यमेतदप्रभेदं भुवमिति गोपालतापिनीये 'भक्तिरस भजनं तदिहासुत्र फलभोगनैराशयेनासुम्भिन् मनःकल्पनभेदेव च नैःकर्म्यमिति' गीतायां च—

भाष्यप्रकाशः ।

भेदानादर एव सामान्यलक्षणानादरगमकः । यथा बहुसुवर्णाकाङ्क्षायां कटककुण्डलकलशभुङ्गा-  
रादिव्यक्त्यनादरस्तथेत्यर्थः । एतदेवैकादशस्कन्धे भगवताप्युक्तम् ।

‘यथा सुवर्णं सुकृतं पुरस्तात् पश्चाच्च सर्वस्य हिरण्यस्य ।  
तदेव मध्ये व्यवहार्यमाणं नानापदेशैरहमस्य तद्वत् ॥  
न यत् पुरस्तादुत यच्च पश्चान्मध्येऽपि तच्च व्यपदेशमात्रम् ।  
भूतं प्रसिद्धं च परेण यद्यत् तदेव तत्स्यादिति मे मनीषा’ ॥

इति । यत् परेण भूतं यच्च परेण प्रसिद्धं तच्चदेव स्यादित्यर्थः । अंशे कार्यत्वाभावात्  
प्रसिद्धमिति पृथग्व्यपदेशः । एवमष्टमस्कन्धेऽपि ।

‘यथा हिरण्यं बहुधा समीयते नृभिः क्रियाभिर्व्यवहारवर्त्मसु ।  
एवं बचोभिर्भगवानघोक्षजो व्याख्यायते लौकिकवैदिकैर्जनेः’ ॥ इति ।

एतेनाकारादिभेदकृत एव तत्तल्लौकिकवैदिकव्यवहारभेदो, न वस्तुभेदकृतः । यथा  
फलशरूपेण सुवर्णेन जलाहरणादिकं, कटककुण्डलादिरूपेण तेन हस्तकर्णादिशोभनमिति । एतेनैव  
फलभेदोऽपि व्याख्यातः । अन्यच्च तत्रैवाऽभृतमन्थने ब्रह्मस्तुतौ-

‘त्वय्यत्र आसीत् त्वयि मध्य आसीत् त्वय्यन्त आसीदिदमात्मतन्ने ।  
त्वमादिरन्तो जगतोऽस्य मध्यं घटस्य मृत्त्वेव परः परस्माद्’ ॥

इति । कुत्सितत्वादिभानं तु दोषदृष्टामेव, न ब्रह्मविदाम् । यथा स्वाङ्गे पुरुषस्य । प्रसिद्धं तच्च  
ऋषभदेवादिषु । तस्माद् भगवतः समवायित्वमप्रत्युद्भूम् । ननु यदि विकारस्य बाह्यात्रत्वं तदैतेन  
रक्षितः ।

‘सर्वभूतेषु येनैकं भावमव्ययमीक्षते’ ।  
‘अविभक्तं च भूतेषु तज्ज्ञानं विद्धि सात्त्विकम्’ ॥

इति सत्त्वं वा प्रत्यासत्तिः ‘सत्त्वात्संजायते ज्ञानम्’ इति वाक्यात् । अघिकारभेदेन  
ननु भक्तिव्यवयोः प्रत्यासत्तित्वं न प्रसिद्धं इति चेन्न ज्ञानलक्षणप्रत्यासत्तेः प्रसिद्धत्वात् भक्तिज्ञानं  
सत्त्वं ज्ञानं अतः सामान्यलक्षणानादर इत्यर्थः । यथेति बहु सुवर्णमित्यत्र सुकृतमित्येव तस्याका-  
ङ्क्षायां तत्तल्लक्षित्वेनानादरः किं तु सुवर्णत्वेन कटकादिकं सुवर्णमिति प्रत्येति तद्वत् ‘भुङ्गाः  
कनकालुका’ इति कोशः । सुकृतमिति विशेषणं कार्यात्मनावस्थितमित्यर्थकं योग्यत्वाय । असुकृतस्य  
पुरस्तात्त्वभावात् । अस्येति जगतः । कारणताग्राहकान्वयमुत्त्वा व्यतिरेकबोधकं वाक्यमाहुः  
न यदिति । प्रसिद्धमिति । भंशत्वेन प्रसिद्धमकार्यम् । अष्टमेति । द्वादशस्कन्ध इत्यपि पाठः ।  
क्रियाभिरिति जलाहरणादिरूपाभिः तत्तदाकारवचनानुकूलमिवा । बचोभिरिति घटपटादि-  
रूपाभिः । अजः शब्दान्मौकारः । एतेनेति दृष्टान्ते फलभेदेनैव दार्ष्टान्तिक इत्यर्थः । सूतपिण्डेन  
सर्वं शुभ्यमिति शुत्वनुकूलवाक्यान्तरमाहुः अन्यथेति । विकारस्येति वद्भावविकारस्य ।

मिति । अलीकत्वनिराकरणाय च सृष्टिकेलेव सत्यमिति । ब्रह्मत्वेनैव जगतः सत्यत्वं, नान्यथेति ।

सामान्यलक्षणप्रत्यासत्तिनिराकरणं च स्पष्टमेवाग्रे त्रीणि रूपाणीत्यत्र करिष्यति । अतो ब्रह्मरूपेण सत्यस्य जगतो ब्रह्मैव समवायिकारणम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

वाक्येन ब्रह्मणो विवर्तोपादानत्वमुपगम्य प्रपञ्चसालीकत्वमेवाद्विगतां तावताऽप्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानसिद्धेरित्यत आहुः अलीकत्वेत्यादि । नान्यथेति न प्रतिनियतेन घटादिरूपेण, न वा जातिरूपेण नाप्यवान्तरोपादानरूपेण । तेषां रूपाणां व्यवहारमाश्रयत्वादित्यर्थः । एतेन सिद्धान्ते प्रतिनियतरूपेण जगतः सत्यत्वामावो न तु सत्यत्वेन रूपेण जगदभाव इति बोधितम् । ननु यदि ब्रह्मत्वेनैव जगतः सत्यत्वं तदा तेन रूपेण सामान्यलक्षणैवाद्विगतां, को दोष इत्यत आहुः सामान्येत्यादि । स्पष्टमिति अभ्यादिविद्युदन्तेषु तेज इत्येव सत्यमित्यकथनात् त्रिवृत्करणस्य रश्मिः ।

विषर्तेति उपादानविषमसत्ताकोऽन्यथाभावो विवर्तः । स्वर्तेति सर्वस्वनिर्वचनीयान्यथास्यातिरूपत्वेपि विशेषदर्शनात्पूर्वं सर्वमस्त्येवेति न निर्विषयकं ज्ञानम् । व्यवहारे वयं भाष्ट इति वदतां जातिरूपसर्वत्वे शक्तिः । तेन सामान्यलक्षणा प्रत्यासत्तिः । अलीकत्वेत्यादीति । भाष्ये । सृष्टिकात्र । यत्र कश्चिद्भगवान् ज्ञातः इत्यादिभाष्यात् ब्रह्मविज्ञानविषयिणी आष्टा ब्रह्मपहाय एतस्याग्रहणं ब्रह्मरूपत्वस्यापनाय । भाष्ये । ब्रह्मत्वेनैवेति शुक्तौ रजतं शुक्तित्वेन न भासते परिणामे तु रजतस्थानीयं जगद्ब्रह्मत्वेन भासते इति न प्रच्छन्नबौद्धत्वम् । एवकारव्यावर्तमाहुः नान्यथेति । प्रकृते । न प्रतीति जगत्त्वेन षड्भावविकारेणेत्यर्थः । सत्यत्वेनेति जगतः पारमार्थिकेन रूपेण । तदुक्तं षड्भवेन 'सत इदमुत्पितम्' इत्यनेन 'न यदिदमग्र आस' इत्यनेन च । तत्र कारिके

'सद्ब्रह्मा सर्वथा सद्भिर्न सेव्यमखिलं जगत् ।

ग्रान्त्या सद्ब्रह्मिरेति सन्तं कृष्णं भजेद्बुधः' ॥ इति पूर्वपथे ।

द्वितीये तु । 'खण्ड्यादिसमत्वाद्धि मिथ्याभूतं जगद्यतः ।

अविद्यानाच्च सद्भानं तं कृष्णं नियतं भजेत्' ॥

इति । ब्रह्मत्वेनेति ननु सत्यत्वेनाव्यवहितत्वेपि जगत्समानाधिकरणसत्यत्वसोक्तकारिकाभ्यामभावात् । समन्वयाधिकरणोक्तसत्यत्वं तु वर्तत एव ब्रह्मलक्षणान्तर्गतम् । अभ्यादित्येति चन्द्रमा नोक्तः सामान्यलक्षणप्रत्यासत्तिनिराकरणप्रस्तावात् चन्द्रमस्त्वं न सत्यत्वं किं तु ब्रह्मत्वेनैव जगतः सत्यत्वमित्यादिभाष्योक्तब्रह्मत्वाभिन्नमतो न सामान्यलक्षणप्रत्यासत्तिनिराकरणप्रस्तावेन तदुक्तिः । न च ब्रह्मत्वमेव सामान्यलक्षणप्रत्यासत्तिरस्त्विति शङ्क्यम् । अवान्तरजातिलक्षणप्रत्यासत्तिनिराकरणप्रस्तावात् तस्य सामान्यत्वे द्वैतप्रसङ्गाच्च । तेज इति यथा सृष्टिकेलेव सत्यमित्यवान्तरोपादाने सत्यत्वं तद्वदकथनात् । तथा च श्रुतिः 'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' इत्यादि । प्रतिज्ञातमेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं देवतासु प्रवृत्तिनिमित्तत्वायोक्त्वा 'तत्तेजोऽसृजत' 'तत्तेज पेक्षत' इति । त्रिवृत्करणस्येति यथा नु खलु सोम्येमास्त्रिसो देवताः त्रिवृत्त्रिवृदैकका भवति इति तन्मे विजानीह हीति' 'यद्यपे रोहितं रूपं तेजसस्तत्प्रपं यच्छुद्धं तदपां यच्छुष्णं तदद्वसतापागादपेरवित्त्वं



भाष्यप्रकाशः ।

च बोधनात् त्रीणि रूपाणीत्येव सत्यमिति सावधारणं कथनाच्च स्पष्टम् । तेन, अपागाद्भ्रेरभित्त्वमित्यादेरयमर्थः । यद्भ्यादौ रोहितादिगुणकं रूपमाकारत्रयं तदनागन्तुकस्वरूपविचारे अत्रि-  
वृत्कृतानां तेजोऽवधानामेव, न तु त्रिवृत्कृतस्याभ्यादेः कार्यस्य । त्रिवृत्करणत् प्रागपि सच्चात् ।  
अतस्त्रिवृत्करणोचरमागन्तुकमभित्त्वादिकम्, अनागन्तुकस्वरूपविचारे अनागन्तुकानारोपितरूपेणा-  
पागाद्, अभ्यादेः सकाशादपगतम् । यतोऽभित्त्वादिकं वाचारम्भणमवस्थारूपत्वाद्भाष्यादीनां तेभ्यो  
रक्षिः ।

वाचारम्भणं विकारो नामधेयं त्रीणि रूपाणीत्येव सत्यम् । यदादित्यस्य रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं  
यच्छुक्लं तदपां यत्कृष्णं तदन्नस्यापागादादित्यादादित्यत्वम् । वाचारम्भणं विकारो नामधेयं त्रीणि  
रूपाणीत्येव सत्यम् । यश्चन्द्रमसो रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं तदपां यत्कृष्णं तदन्नस्यापागाच्च-  
न्द्राश्चन्द्रत्वं वाचारम्भणं विकारो नामधेयं त्रीणि रूपाणीत्येव सत्यम् । यद्विद्युतो रोहितं रूपं  
तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं तदपां यत्कृष्णं तदन्नस्यापागाद्विद्युतो विद्युत्त्वं वाचारम्भणं विकारो नामधेयं  
त्रीणि रूपाणीत्येव सत्यमित्येवमित्यर्थः । तेन रूपत्रयं प्रवृत्तिनिमित्तमित्युक्तम् । अत्र पूर्वाङ्गे निरुक्ते  
त्रिविधतापक्षः चतुर्थश्चन्द्रमाः तासामपि ब्रह्मत्वेन भानं न वा । मुण्डकेपि क्षरात्सर्वे आत्मानो  
व्युत्थरन्तीत्यवताराणां जीवजडभिन्नत्वं न व्युत्थरणश्रावणाच्च तेषामपि जगत्त्वेन सत्यत्वं नान्यथेति  
प्राप्तं तत्र कृष्णाय देवकीपुत्रायेति छान्दोग्ये 'यज्ञेन यज्ञमयजन्त देवाः' इति यज्ञनारायणवाराहविषये  
महानारायणे तदादौ जगत्त्वेन सत्यत्वं बाधितं तदर्थं निरुक्ते अभिः स्वाहाकृतिनामसु पठितस्त्वेन  
राधाभिः । आत्मा पुरुषविद्यब्राह्मणोक्तस्तस्यै स्वाहाकृतिः पशुरूपायाः अभिः पशुरासीत्तेनायजन्तेति  
पञ्चमाष्टकसमाप्तिकश्रुतेस्त्वेन प्रथमं तत्कथा । तदत्रादित्यः पशुरासीत्तेनायजन्त इत्यादित्यः कृष्णः  
'कृष्णद्युमणिः' इति वाक्यात् तत्र कृष्णे वक्तव्ये प्रकृतिश्च राधारूपापि स्वाहाकृतिः । रामकृष्णयोः  
प्रकृतिपुरुषयोः सत्त्वेपि वायुः पशुरासीत्तेनायजन्तेत्यत्र विद्युदन्नोक्ता वायोरभिरिति श्रुतेः ।  
कार्यात्मत्वेन विद्युदुक्ता 'विद्युद्ब्रह्मेत्याहुः' इति बृहदारण्यकात् । तत्राप्यभित्त्वादीनामपायनं  
चन्द्रमस्त्वं कृष्णे वर्तते इति त्रयाणां रूपाणामसत्यत्वे शरदादौ रूपत्रयमुपमर्द्योपमर्दकभावेन  
प्रसिद्धम् । अत एव प्रकृतेः सत्त्वरजस्तमसां ते गुणाः । न च द्वैतापत्तिः 'प्रणवत्त्वेन प्रकृतित्वं  
वदन्ति ब्रह्मवादिनः' इति श्रुतेः तस्या गुणाः न द्वैतापादकाः । 'प्रकृतिमगन्' इति वाक्यात् ।  
प्रकृतिः स्वरूपमित्युक्तम् । तेन रूपत्रयं प्रकृत्यवशिष्टम् ।

'आसन् वर्णाश्रयो ह्यस्य गृह्णतोनुयुगं तनुः ।

शुक्लो रक्तस्तथा पीत इदानीं कृष्णतां गतः' ॥

इति । त्रिवृत्करणोदाहरणश्रुत्यर्थमाहुः तेनेति । रोहितादीति । रोहितादयो गुणा यत्रेति  
बहुव्रीहिः । आकारत्रयमिति जगतो ब्रह्मत्वेन सत्यत्वे सति सामान्याभावे प्रवृत्तिनिमित्तमाकृतित्रयम् ।  
अत्रिवृदिति कारणभूतानां तत्तेजो सृजत 'तत्तेज ऐश्वर्यं' बहु स्यात् प्रजायेयेति 'तदपोऽसृजत'  
'ता आप ऐश्वर्यन्त बहुषः स्यात् प्रजायेयेमहि' । इति 'ता अन्नमसृजन्त' इति श्रुत्युक्तानामित्यर्थः ।  
कार्यस्येति सत्कार्यस्यात्रिवृत्कृतस्याभ्यादेरित्यर्थः । अनागन्तुकेति अनागन्तुकानि अत्रिवृत्कृता-  
भ्यादिरूपाणि रोहितादीनि तेषां विचारे तन्नितयरूपेणानागन्तुकानारोपितरूपेण । विचारस्वरूपमाहुः  
यत्-इति वाचारम्भणं ब्रह्माप्तेष्वारम्भ्यते । अत्रस्येति पञ्चभावविकाररूपत्वात् । तेभ्यः स्वकारणेभ्यो ।

भाष्यप्रकाशः ।

भेदकमतस्त्रीणि रूपाणीत्येव सत्यमनागन्तुकानारोपितं रूपमिति बोध्यः । इदं च मूलकारण-  
स्वात्थन्तपरोक्षत्वादन्यकार्यापेक्षया शिष्यविश्वासायोक्तम् । तच्च मूलकारणे ब्रह्मण्येव पर्यव-

रदिमः ।

भेदकं यथा कटकादीनामवस्था न कारणात्सुवर्णात् कार्यं कटकादेर्भेदकं कटकं सुवर्णमिति प्रतीतेः ।  
तथा तेभ्यः पदार्थेभ्यो वा यथा पृथिवी इतरेभ्यो मिथते गन्धवत्त्वात् । तद्ब्रह्म भेदकम् । वाचारम्भणत्वात् ।  
अत इति व्यवहारदशयां भेदकस्य जातिरूपस्वासाधारणधर्मस्य ब्रह्मप्रकृतिगुणरूपस्य विवक्षणात् ।  
अनागन्तुकैति । कारणताशक्तिः प्रकृतिरिति रामानुजभाष्येऽद्वैतांशे । विशिष्टांशे चिद्ब्रह्मसमुदायः  
प्रपञ्चः प्रकृतिः । अत्र रोहितादिरूपाणां स्वरूपं मधुप्रपाठके पञ्चमे उक्तम् । अमृतानीत्यतो घटपटादि-  
द्रव्यमपहाय गुणा जगत्सधारणधर्मा भेदका उक्ताः । घटः पटाद्विषते घटत्वादित्येवं तत्र घटत्वा-  
दिस्थानापन्नं रोहितादिकं तु ऋग्वेदादिरूपशब्दानां रसाः आस्वादिका शक्तयः व्यामोहिकाः ।  
तदुक्तम् । द्वितीयस्य नवभाष्याये चिद्रूपस्य व्यामोहिका शक्तिरिति । नाम चिद्विवक्तनेति ऋग्वेदाब्रह्म  
वेदमित् तस्य शक्ती रूपं, रूप विमोहन इति धातुपाठात् । सा प्रतिपाद्यप्रतिपादकभावसंबन्धेनार्थनिष्ठा  
शब्दप्रचुचिनिमित्तमिति मोहकत्वसाम्यात् । तत्रापि रोहितादिरूपं घटादिनिष्ठपटादिशक्तिः स्यादिति  
चेन्न । शक्तिश्च पदेन सह पदार्थसंबन्धेऽपि सोऽपि व्यामोहकत्वात्प्रं व्यामोहकत्वं शब्दसंबन्धात् स  
चास्माच्छब्दादयमर्थो बोद्धव्य इतीश्वरेच्छानुरूपः सः पदेन सह पदार्थसंबन्धः । अस्माकमिच्छावादः ।  
आधुनिके नाम्नि शक्तिरस्त्वैव एकादशेऽहनि पिता नाम कुर्यादिति ईश्वरेच्छायाः सत्त्वात् । आधुनिक-  
संकेते तु न शक्तिरिति संबन्धः । नव्यास्तु ईश्वरेच्छा न शक्तिः किं तु इच्छैव तेनाधुनिकसंकेतेऽपि  
शक्तिरस्तीत्याहुः । शक्तिग्रहस्तु व्याकरणादिना

‘शक्तिग्रहं व्याकरणोपमानकोशाप्तवाक्याद् व्यवहारतश्च ।

वाक्यस्य शेषाद्भिज्जुतेर्वदन्ति सान्निध्यतः सिद्धपदस्य वृद्धाः’ ॥

इति उदाहरणानि सिद्धान्तमुक्त्वावन्त्यां न्यायशास्त्रे । तथा च श्रुतिः ‘नामानि कृत्वाभिवदन्  
यदास्त्रे’ इति । अभिशब्दार्थः शक्त्यादिः तदप्युक्तम्

‘लोके शब्दार्थसंबन्धो रूपं तेषां च यादृशम् ।

न विवादस्तत्र कार्षो लोकोच्छित्तिस्त्रया भवेत्’ ॥

इत्यलं पल्लवितेन । सन्तं कृष्णं भजेद् बुधः इत्युक्तम् । तथैकविज्ञानेन । किं च अप्रतीकालम्भ-  
नसूत्रे श्रुते प्रतिमायां च भगवान् सान्निध्यं करोतीत्युक्तम् । महानारायणे च ‘यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं  
विभं पुराणं तमसः परस्तात्’ इति ‘श्रुदादि भगवत्प्रं घटाद्याकारसंयुतम्’ इति निबन्धे ।  
अन्तस्तदभोपदेशादित्यधिकरणे ‘ष्येयः सदा सवितुमण्डलमध्यवर्ती’ इति तद्याभोपनिषदन्तरात्म-  
परमात्मवाद्यात्मप्रतिपादिका इत्यादिकं पूर्वोक्तपक्षे विरुद्धते अत एव ‘न यदिदमग्र आस’ इति श्लोके  
निबन्धानन्तरात्मि माति श्रुतैकरसे इत्यन्तरालिकसृष्टिसंज्ञातो ब्रह्मत्वेनैव जगतः सत्त्वत्वं नान्यथेति  
भाष्यतात्पर्यं वदन्ति इदं चेति । अन्त्यकार्येति । ‘मिन्द्रजालिकपक्षेऽपि तत्कर्तृत्वं नटे यथा’ इति  
निबन्धोक्तकार्यापेक्षया । यत्तु अन्त्यस्य श्रुतिष्वस्य कार्यापेक्षया लोहमभिरप्यन्त्यः चिन्तामभिवत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

स्वतीत्यभिप्रायेण । तदग्रे च यदुपदिष्टं तत् सर्वं मूलकारणस्य कार्यद्वारा परिचायनार्थम् । अतः सर्वस्य ब्रह्मैव समवायिकारणमिति सर्वं सुखम् । ननु जगतो ब्रह्मरूपेण सत्यत्वे तस्मिन् रहिमः ।

तत्र नखनिकृन्तनस्यात्वन्यत्वं चिन्त्यमतो यत्र कुत्रचिद्भगवान् ज्ञात इत्यादिभाष्योक्ताभिप्राय एवेति ज्ञेयम् । शिष्यस्य श्वेतकेतोर्विश्वासार्यभारुणिना पित्रोक्तम् । यतः श्वेतकेतुः पित्राज्ञया सर्वान्भेदानधीलानूचानमानी स्तब्ध इति तदधिकारेण विश्वासः । मूलकारणे इन्द्रजालकर्तारि । एवं च समवायिनिरूपणे प्रकृतेनाकाङ्क्षितनिमित्तनिरूपणं जातमित्यर्थान्तराख्यनिग्रहस्थानं परिहर्तुं वाचारम्भ-त्वार्यमुपक्रान्त 'उत तमादेशः' स उपसंहारे एवं सोम्य स आदेशो भवतीत्यनूदितस्तस्य सर्वस्य तस्याप्यप्रेतनस्य 'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' इत्यादेः अभिप्रायमाहुः एतत्तदग्रे चेति, उपदिष्टम् । 'एवं सोम्य स आदेशो भवतीति सर्वं च सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' इत्यादि । आ समासि । तत्र यत्किञ्चित्पूर्वं व्याख्यातमन्यद्दीकायामस्ति । सम्भवायीति अतो न निग्रहस्थानमितिभावः । प्रकृतानाकाङ्क्षिताभिधानस्यार्थान्तररूपनिग्रहस्थानत्वात् । उपदेशेषु विशेषोपि भाति टीकानुगुणमेव । 'सर्व-वादानवसरं नानावादानुरोधि यत्' इतिनिबन्धाद्वैकीकोक्तसंदेहापनुत्तये उपदेशान्तरावतरणात् । पूर्वाप-देशे परदेवतोक्ता सा माष्वानाम् । तेषां भाष्ये श्रुतिस्मृत्युदाहरणेन विशेषानुपलम्भात् । द्वितीयोपदेशो निज्ञानेन्द्रभिष्वभिमतकः 'यथा मधु मधुकृतो निखिच्छति' इति श्रुतिः तदीयग्रन्थेषु दृश्यते इति । तृतीयोवान्तरकारणादिविषयकः चतुर्थेऽवान्तरकारणादिविषयकः । नमाभि यमुनामहमित्याचार्याः । सर्वं जहाति सर्वः शुष्यतीति श्रुतेः । 'आपमापामपः सर्वा' इत्यारणे । जैमिन्याचार्यविषयकः वृहत्सौष-धिविधोपयुक्तत्वात् तस्याम् वेदस्यादौ सत्त्वात् । पञ्चमः जीवब्रह्मवादविषय इति शंकरभाष्यविषयः । 'तत्सत्त्वं स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इत्यष्टपदात्मकोपदेशात् । षष्ठो भेदाभेदविषयको भास्कराचार्य-मतकः । यद्योषा लवणमुदके अवाधा अन्नं तदाहरेति तद्वावसृष्य न विवेद यथा विलीनमेवेति श्रुतेः । लवणं न समुद्ररूपं जलं । जलं न लवणमिति भेदाभेदौ । सप्तमः समष्टिः साधारणः । पण्डितो मेधावीति स्वस्वाधिकारबोधनात् 'आचार्यवान् पुरुषो वेद' इति श्रुतिकथनात् । 'यावन्न विमोक्ष्येऽथ संपत्स्ये' इति श्रुतिः । सर्वभाष्यप्रसिद्धत्वाच्च तस्या अत्र सत्त्वात् । अष्टमो रामानुजशैवाज्ञानवाद-विषयकः तस्या यावन्न वाच्यनसि संपद्यते इत्यादिना संपत्त्युक्तेः संपत्तेभिदचिद्वैशिष्ट्ये संभवः । अथ न जानातीति श्रुत्या अद्वैतमज्ञानवादश्च । नवमः श्रीवह्नमाचार्याणामुपदेशः 'ऐतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्त्वं स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इत्येकादशपदात्मकः सत्त्वेनात्मानमन्तर्धाप्य परब्रह्मं तस्यं प्रतिपृच्छति स न दास्यते अथ शुष्यते इति स्वरूपलक्षणोक्तेः सत्त्वेनेत्युपलक्षणं ज्ञानानन्तर्गोः अतोऽष्टाश्वरमग्रे कुष्णोर्षः सदानन्दरूपः शब्दभिरिति सच्चिदानन्दः श्रीः प्रेक्षितलक्ष्म्याः 'श्रीश्च मे लक्ष्मीश्च पद्मौ' इति श्रुतेः । 'शरणं विहितं मुमुक्षुर्वै शरणमनुजयेत्' इति । महाराजत्वात् शस्मिन् एवै सगणगते शरणमार्गस्याहरे च, स्वयमेव भक्तिमार्गः । मनेति विशेषः । अनुकुर्यात्

देहात्मबुद्धिस्तु सत्यां विकारबुद्धी बोधः । श्रुतिसामर्थ्यं प्रमाणमित्युक्तम् ।  
तस्माद् ब्रह्मैव समवायिकारणं, न प्रकृतिः ॥ २३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मधर्मविरुद्धधर्माध्यासो न स्याद्, देहादेरप्यात्मत्वेन सत्यता स्यात् । तथा सति देहात्मबुद्धे-  
र्दोषत्वमप्यपेयात् । ततश्चाविद्यानिवर्तकज्ञानवैयर्थ्यमापयेतेत्यतो जगन्निध्यात्वमेव साधीय  
इत्यत आहुः देहात्मेत्यादि । वस्तुविचारेण जगतो ब्रह्मरूपत्वेऽपीदानीं बहुजन्माभ्यस्त-  
विकारबुद्धेर्निवृत्तत्वात् तस्यां सत्यां या देहात्मबुद्धिः सा देहाभिभत्वेनात्मावगाहिनी, न त्वात्मा-  
भिभत्वेन देहावगाहिनी । आत्मस्वरूपसाक्षात्त्वादतो दोषरूपैवेति न कोपि जगतो ब्रह्मरूपत्वे  
पूर्वोक्तो दोष इत्यर्थः । नन्वेवं व्यवस्थया देहात्मबुद्धेर्दोषत्वे किं मानमित्याकाङ्क्षायां पूर्वोक्तं  
कारयन्ति श्रुतीत्यादि । श्रुतिसामर्थ्यमिति । दृष्टान्ते हि कार्यत्वन्यकारेण कारणात्मकत्व-  
द्वपदिष्टं, न तु तत्पुरस्कारेण । किंच । कारणात्मना कार्यज्ञानमभिसंहितं, न तु कार्या-  
त्मना कारणज्ञानम् । अतस्तत्सामर्थ्यमेव तादृशव्यवस्थायां प्रमाणमित्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मा-  
दित्यादि ॥ २३ ॥

रश्मिः ।

इति । ब्रह्मधर्मेति । ब्रह्मधर्मा अपहृतपाप्मत्वव्यापकत्वादयः तद्विरुद्धाः पापित्वाव्यापकत्वादयः  
तेषां स्वध्यास एवातस्मिन् तत्त्वरोपात् । देहात्मबुद्धेरिति बहं स्थूल इत्यादिरेव देहात्मबुद्धिः ।  
ततश्चेति सार्वविभक्तिकस्त्रासिः देहात्मबुद्धेर्दोषत्वापाये । अविद्या पञ्चपर्यायं देहाध्यासः प्राणाध्या-  
सोन्तःकारणाध्यास इन्द्रियाध्यास इति तन्निवर्तकं शास्त्रं पञ्चपर्यायविद्याबोधकम् । 'वैराग्यं सांख्या-  
योगौ च तपो भक्तिश्च केशवे' इति पञ्चपर्यायिण तदोषकं शास्त्रं 'त्रय्या चोपनिषद्भिश्च सांख्ययोगैश्च  
सात्वतैः उपगीयमानमाहात्म्यम्' इतिवाक्यात् षट् शास्त्राणि । जगन्निध्यात्वात्त्वमिति ।  
शुक्तिकारजतवत् न त्ववान्तरकारणमृतपिण्डादिदृष्टान्तेन ब्रह्मत्वेन । विकारेति षड्भावविकारबुद्धेः ।  
आत्मावगाहिनीति अतिरिक्तस्यात्मनो दर्शनादिति हेतुः । अज्ञातत्वादिति तथाच विशिष्टज्ञाने  
विशेषणज्ञानस्य कारणत्वात् विशेषणस्यात्मरूपत्वात् । पूर्वोक्त इति आमासोक्तः । तत्पुरस्कारे-  
णेति । तत्सामर्थ्यमिति श्रुतेः सामर्थ्यम् शब्दध्यापारः तदपि प्रमाणं श्रुतिसंबन्धात् श्रुतिवृत्तिः  
प्रमाणं तत्संबन्धात्कृतिस्त्रासेति तृतीयस्फुटपद्यस्य यतो भवद्विभक्तित्वस्य कारिकायात् । तादृशेति  
दोषो दृश्यते यत्र व्यवस्थायां प्रमाणं समर्थां श्रुतिः प्रमाणं व्यापारानाविद्ययाप्रमाणात्माभावात्  
करणत्वाभावेन प्रमाणलक्षणप्रसङ्गेः । तस्मादित्यादीति । तस्मात् । अर्थजरतीयेनोभयस्यापन-  
पञ्चाभावात् ॥ २३ ॥

१. सर्वेषावरणीनो यः स प्रमाणमिदोष्यते । तत्संबन्धात्कृतिस्त्रास्य प्रमाणं वाक्यमेव च ॥

## अभिध्योपदेशाच्च ॥ २४ ॥

लिङ्गान्तरमाह । सोऽकामयत बहु स्यां प्रजायेयेतीत्यत्र कामनं तस्याभि-  
ध्यानम् । आप्तकामत्वाच्च कामना । तदभिध्यानं सृष्टाद्युपदिश्यते । बहु स्यामिति  
स्वस्यैव बहुरूपत्वाभिध्यानेन सृष्टं स्वयमेव भवति । सुवर्णस्यानेकरूपत्वं सुवर्ण-  
प्रकृतिकत्व एव । अध्यासाभावाद् गौणत्वापत्तेः । न हि मुख्यं बहुभवनं

भाष्यप्रकाशः ।

अभिध्योपदेशाच्च ॥ २४ ॥ सूत्रमवतारयन्ति । लिङ्गान्तरमाहेति । ननु दृष्टान्ते मृषि-  
केत्येव सत्यमिति कारणे सत्यपदस्युक्तम् । अतस्तत्सामर्थ्येन कार्ये मिध्यात्वमपि प्रमातुं शक्यत  
इति शङ्कायां प्रपञ्चे विवर्तत्वस्य ब्रह्मणि विवर्तोपादानत्वस्य च निरासाय लिङ्गान्तरमाहेत्यर्थः ।  
अभिध्यानमिति । एवमेवमिदं करिष्यामीत्यालोचनम् । विचार इति यावत् । सुवर्ण-  
प्रकृतिकत्व इति अंशकार्ययोस्तथात्वे । नन्वभिध्योपदेशोऽपि न ब्रह्मणः समवायित्वसाधकः ।  
योगिकायव्यूहवदपि बहुभवनाभिध्योपपत्तेरित्याशङ्क्यामाहुः अध्यासेत्यारभ्य नान्यथेत्य-  
रश्मिः ।

अभिध्योपदेशाच्च ॥ २४ ॥ चेति अनुक्तसमुच्चये चकारः । पूर्वपक्षनिरासाय च  
इत्यस्यार्थस्य समुच्चायकः । प्रमातुमिति कार्यं मृत्पिण्डादि मिध्या कृतकत्वात् षट्पत् इति ।  
लिङ्गान्तरमिति अर्षजरतीयाभावो लिङ्गम् । अभिध्योपदेशोन्यलिङ्गमिति अन्यलिङ्गं लिङ्गान्तरम् ।  
भाष्ये । कामनमित्यादि कामयतेत्यस्य विवरणम् । बहु स्यामिति बहुनिष्ठसत्त्वानुक्कल्प्यापारो-  
धीष्टस्त्रिष्विषी कामनात्र कामनं तस्याभिध्यानं 'प्रजायेय' इत्युक्तम् । अमित उच्चनीच-  
भावेन ध्यानं चिन्तनमुपादानकारणसहितचिन्तनं प्रजायेयेति इत्युक्तप्रजननानुक्कल्प्यापारोधीष्ट  
इत्येवम् । ननु अभिध्यानं पराभिध्यानसूत्रोक्तं परस्य भगवतो अमितो ध्यानं रमणेच्छेति विहाय  
कुतोधीष्टे इच्छाविषयो लक्षणया व्याख्यात इति चेन्न तदभिध्यानादेवेति सूत्रे तस्य तस्य कार्य-  
सोत्पादनार्थं तदभिध्यानं ततस्तदात्मकत्वं तेन तद्वान्यत्वमिति भाष्यात् । ननु स्वरूपे प्रकृति  
निवेश्य मुख्यार्थत्वागे को हेतुरत आहुः । आप्तेति आप्तकाम इति श्रुत्यन्तरेणेत्यर्थः । सृष्टानिति  
सृष्टपर्यमेकोहं बहु स्यां प्रजायेयेत्युपदिश्यते । भवतीति न तु शुक्ती रजतवन्मिध्या । नापि  
पूर्वपक्षः । स्वया पूर्वपक्षिणा प्रकृतेर्ब्रह्मत्वान्नीकारादिति भावः । 'धीरवचेष्टितं प्रधानस्य' इत्यग्रे  
प्रतिविधासते । प्रकृते । अंशोत्यादि ननु सुवर्णस्य कार्यरूपस्य सुवर्णपिण्डरूपस्य सुवर्ण-  
प्रकृतिकत्व इत्यर्थ इतिचेन्न दार्ष्टान्तिके सुवर्णस्थानापन्नयोःकतेः । अंशः शकलानि सुवर्णस्य भेद-  
स्वरूपायां प्रकृती भवन्ति जलस्य तु न भवन्ति शकलानि भेदरूपप्रकृत्यभावात् तद्वत्प्रकृतेषु  
स्वरूपभूतप्रकृतिसत्त्वात् तत्संबन्धे जीवत्वं इवार्थे भेदकवत्त्वं च कार्येषु सुवर्णरूपत्ववत् ब्रह्मत्वं  
इवार्थेभेदकवत्त्वम् । इवशब्दस्त्वेवं स्मर्यते 'अविभक्तं च मृतेषु विभक्तमिव च स्थितम्' इति  
ब्रह्मरूपणे गीतायाम् । तथात्त्व इति दार्ष्टान्तिके ब्रह्मप्रकृतिकत्वे ब्रह्मप्रकृतिर्यथोत्तेश्चकार्ये  
तथा सुवर्णशकार्यत्वेन प्रकारेण यथा तथा ब्रह्मांशकार्यत्वेन प्रकारेण तयोर्भावस्तथात्वं तस्मिन् ।  
अध्यासेत्यारभ्येति इह ब्रह्मण इति शेषं पूर्यित्वा तत्र हेतुत्वं योजनीयम् । कायव्यूहे अध्यासोपयोगः ।  
शुक्त्वमिति समवायिनः कस्य विद्यमानत्वे सिंहादिरूपत्वं ब्रह्मसमवायिवत् किंतु स्वस्यैव

योगिनां संभवति । सर्वभवनसामर्थ्यान्मुख्ये संभवति गौणकल्पनाया अन्या-  
प्यत्वात् । अकाराद्, इदं सर्वं यदयमात्मेति कार्यस्य ब्रह्मत्वश्रुतिर्ब्रह्मप्रकृतित्वे  
संभवति, नान्यथा ।

अथवा 'सर्वं स्वस्वदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपासीत' इति तस्य  
जगत्प्रपत्त्वेनाभिध्यानमुपदिश्यते । तद् ब्रह्मसमवायित्वे घटत इति अकारात्  
'एकत्वेन पृथक्त्वेन बहुधा विश्वतोमुखम्' इति ॥ २४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

न्तम् । ननु योगबलेनाध्यासाभावेऽपि भगवान् नानामावं कर्तुं शक्नोति, गौणत्वं ब्रह्मणोऽविकृत-  
त्वसाधकत्वाददुष्टम् । अतो नेयमभिध्या समवायित्वसाधने लिङ्गं भवितुं शक्नोतीत्याशङ्क्य  
ध्यालयानान्तरमाहुः अथवेत्यादि । तत्र हि सर्वस्य ब्रह्मत्वे, तज्जलानित्यनेनोत्पत्तिस्त्रितिलवाधारत्वं  
हेतुत्वेनोक्त्वा तथाभिध्यानमुपदिश्यते । यदि समवायित्वं नाभिप्रेयाद्देतुं न बदेदतस्तथेत्यर्थः ॥२४॥

रश्मिः ।

सिंहत्वादिः । ननु क्षीरवशेष्टितं प्रधानसेति सांख्यसूत्रात् अर्षजरतीयन्याय इति चेतत्राहुः  
सर्वभवनेति मुख्ये बहुभवने । गौणेति प्रकृतिगुणसंसर्गवत्त्वादर्षजरतीयकल्पनायाः । सूत्रीय-  
चकारार्थमाहुः अकारादिति इदं सर्वं चिच्चडात्मकम् । ब्रह्मप्रकृतिकत्व इति जीवेषु ब्रह्मोपादानत्वे  
प्रकृतिरिवांशभेदके । जडेष्वप्येवम् । नान्यथेति प्रकृत्यंशपरित्यागे प्रकारे । प्रकृते । गौणत्वमिति  
प्रकृतिगुणसंसर्गवत्त्वम् अविकृतस्य चिन्तामध्यादिवदविकृतत्वं यत्प्रकृतिस्वरूपकत्वे इत्यविकृतत्व-  
साधकत्ववत् । इयमिति अभित उच्चनीचभावेन चिन्तनं स्वस्य रमणेच्छाविषयम् । अभिध्यान-  
मित्युपासनम् । पराभिध्यानात् तिरोहितमित्यत्र यद्व्याख्यातं तत्तु पूर्वव्याख्याने हेतुमिति  
तज्जलानितीतिपदं हेतुवाचकं हेतुर्वाच्यः । तथेत्यर्थ इति यो यदंशः स तं भवेदिति वाक्यात्  
समवायित्वम् । इदं ब्रह्मसमवायित्वे घटते इतीति भाष्यस्यार्थः । प्रकृते । किं प्रयोजनमित्याशङ्क्य  
भाष्ये प्रयोजनमाहुः अकारादिति इयं राजविद्याराजगुह्यनिरूपणेस्त्रि प्रकृतेः स्वरूपत्वे एकत्वं एकं  
ब्रह्मप्रकृतिरित्यत्रापाततोभातेनेवार्थपृथक्त्वेनाभेदेषु अत्र शंकराचार्याः प्रकृतिरुपाधिरिति बहु स्मामिति  
प्रत्यगात्मविषयत्वाज्जीवरूपेण बहुत्वमित्याहुः । किंच सोऽकामयत इति कर्तृत्वम् । तेन सगुणब्रह्मत्वं  
चोतितम् । रामानुजभाष्ये विचित्रचिदचिद्रूपेणाहं बहु स्मामिति विशिष्टाहैतम् । भाष्यभाष्ये तु

'भायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम् ।

महामायेत्वविधेति नियतिर्गोहिनीति च ।

प्रकृतिर्वासनेत्येवं तथेच्छानन्त कथ्यते' ॥

इतिवचनात् तदभिधैव प्रकृतिशब्देनोच्यते 'सोभिध्या स ज्ञतिः स प्रज्ञा स आनन्दः' इति  
श्रुतेरभिध्या च स्वरूपमेव ।

'ध्यायति ध्यानरूपोसौ सुखी सुखवतीव च ।

परमैश्वर्ययोगेन विदुद्दार्थतयेष्यते' ॥

इति ब्रह्माण्डे । एतद्व्यनन्ति चाग्रे भास्करभाष्ये इतथापोदानं 'तदैश्वर्यं बहु सां प्रज्ञयेय'  
इति बहु भवातीति संकल्पपूर्विका प्रकृतिरभिध्यानमिति प्रकृतिस्तूपधिरित्येवं भाति तन्मते जीवस्य  
व्यापकत्वम् ॥ २४ ॥

## साक्षाच्चोभयान्नात् ॥ २५ ॥

लिङ्गमुक्त्वा श्रुतिमेव प्रमाणमाह । साक्षाच्छ्रुत्वैव समवायित्वमुच्यते । चकारात् स्मृत्यापि । कथं श्रुत्योच्यते तत्राह उभयान्नात् । ब्रह्मणः सकाशाद् ब्रह्मण्येव च सृष्टिप्रलययोरान्नात् । सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याकाशादेव समुत्पद्यन्त आकाशं प्रत्यस्तं यन्तीति । 'अहं सर्वस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्तथा' इति च । न ह्येतस्मिन्निति तत्त्वे संभवति । सुवर्णादिषु तथोपलब्धेः । लोकवेदन्यायेन साक्षात्त्वम् । तस्माद् भगवानेव समवायिकारणम् ॥ २५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

साक्षाच्चोभयान्नात् ॥ २५ ॥ सूत्रमवतारयन्ति लिङ्गमित्यादि । 'मयाध्यक्षेण प्रकृतिः क्षयते सचराचरम्' इति स्मृत्या कश्चित् प्रत्यवतिष्ठेदतस्तन्निरासाय श्रुतिमाहेत्यर्थः । एतस्मिन्निति प्रलयबोधक आकाशवाक्ये । लोकवेदन्यायेनेति लौकिकेन वैदिकेन च न्यायेनैत्यर्थः ॥ २५ ॥

रश्मिः ।

साक्षाच्चोभयान्नात् ॥ २५ ॥ लिङ्गमित्यादीति भाष्ये लिङ्गं शब्दस्य सामर्थ्यं सर्वं स्वत्वित्त्वं ब्रह्मेतिशब्दस्य । हेतुं बोधत्वा । श्रुतिमेवेति आनुमानिकसुशोक्तानुमानं व्यवच्छिन्नत्येवकारः । प्रकृते । मयाध्यक्षेणेति इयं राजविद्याराजगुह्ययोगाध्यायेस्ति अतोन्वयाच्चाने स्वमार्गायोपि कश्चित् प्रत्यवतिष्ठेदित्यर्थः । अस्या उल्लेखो भाष्ये सृष्टिद्वयविवरणद्वारापि प्रकृतिं यान्ति मामिकांमिति स्वरूपं प्रकृतिरुक्ता विकृतसमवायित्वार्थं नतु विपरिवर्तनार्थम् ।

'यथाकाशस्थितो नित्यं वायुः सर्वत्रगो महान् ।

तथा सर्वाणि भूतानि मत्सानीत्युपधारय' ॥

इति पूर्वमुक्तत्वात् पुनः प्रकृतिं स्वामवष्टभ्य विसृजामि इत्यविकृतसमवायित्वार्थम् । स्वाभिति अग्रे भान्तरालिकसृष्ट्यर्थम्—

'मयाध्यक्षेण प्रकृतिः स्रयते सचराचरम् ।

हेतुनानेन कौन्तेय जगद्विपरिवर्तते' ॥

इति विवर्तकरूपान्तरालिकसृष्टिरुक्तेति । भाष्ये । ब्रह्मणः सकाशादिति कर्तृत्वं कुलालाद् घट इतिवत् ब्रह्मणीति समवायिनि । इह कपालयोर्घटो भविष्यति कपालयोर्घटो ध्वस्त इतिवत् आकाशादिति आकाशसृष्टिज्ञादिति सूत्रे आकाशो ब्रह्मेति निर्णीतम् । आकाशशरीरं ब्रह्मेति स्वमते । तत्स्वरूपमित्युक्ता प्रकृतिः सा च कर्तृत्वस्य शरीरव्यापकत्वात् भविकृतत्वसाधकत्वेपि स्वरूपं शरीरम् । कर्तृत्वात् कुलालस्य कर्तृत्वान्शरीरित्वं दृष्टं अस्त्वं यन्ति लयं यन्ति समवायित्वबोधकम् । प्रभवत्यस्मादिति प्रभवः प्रलीयतेऽस्मिन्निति प्रलयः । प्रकृते । आकाशेति निमित्तत्वं संभवति निमित्तत्व इति पाठे निमित्तत्वे प्रतिपाद्ये सत्यमिन्ननिमित्तोपादानत्वरूपो मुख्यार्थः संभवतीत्यर्थः । कश्चित्सूत्रके न ह्येतस्मिन्निति तत्त्वे संभवतीति पाठः । भाष्ये । सुवर्णादिष्विष्विति सुवर्णं सुवर्णः सुवर्णकारश्च सुवर्णो निमित्तोपादाने भादी येषां सुस्तिम्बकुलालादीनां ते सुवर्णादवच्छेदो एकैकत्वोपलब्धेः । यद्वा निमित्तत्वमीश्वरिणा ईश्वरादिभिर्वा ऋषिभिः सिद्धं तादृशे

आत्मकृतेः परिणामात् ॥ २६ ॥

ननु 'स एव सर्वं सृजति स एवावति हन्ति च' इति कर्तृत्वप्रतीतेरा-  
काशादिवाक्यमप्यौपचारिकं भविष्यतीति तन्निराकरणायाह आत्मकृतेः ।  
'तदात्मानं स्वयमकुर्वत्' इति स्वस्यैव कर्मकर्तृभावात् । सुकृतत्ववचनाच्चालौकिक-  
त्वम् । तथापि ज्ञानार्थमुपपत्तिमाह परिणामात् । परिणमते कार्याकारेणेति ।

भाष्यप्रकाशः ।

आत्मकृतेः परिणामात् ॥ २६ ॥ परिणामात् प्राप्तस्य विकृतत्वस्य परिहारार्थं युक्ति-  
रश्मिः ।

निमित्तत्वे न ह्येतत्संभवति यतः सुवर्णादिषु समवायिषु तथास्तापनादि तस्य भावः तस्योपलम्बेरतो  
ब्रह्मसमवायीत्वर्थः । परंपरयोपलम्बिः । प्रकृते । लोकभेदेति कथमस्याः साक्षात्त्वं तत्रादुरित्-  
वतरणं पूरणीयम् । स्मृतिर्हि लोकवेदाल्लिकेति । गर्भस्तुतिमुपोधिन्याम् । सह अक्षेण प्रलम्ब-  
मूलवेदन चिद्रूपेण वा यो लोकः । साक्षात्वेति सूत्ररूपस्त्यात्मकः स साक्षस्तमततीति साक्षात्  
सर्वाणि ह वा इमानीति श्रुतिः तस्य भावः साक्षात्त्वम् । लोकवेदन्यायोप्ययम् । अयं न्यायो लोके  
भवो वेदे भवो न तु मन्वादिस्मृतिषु भव इत्याहुः लौकिकेनेत्यादि । भवार्थे ठक् । तथा च लोक-  
मवेन न्यायेन वेदमवेन न्यायेनेति भाष्यार्थः । 'मयाध्यक्षेण' इति गीता समाधनं तु व्याख्याना-  
वसरे जातमिति न पुनरुच्यते आन्तरालिकसृष्टेः सिद्धान्तेऽप्यङ्गीकारात् । भाष्ये । तन्मादिति  
साक्षात्कृतिसत्त्वात् । अन्यत्र भाष्ये ब्रह्मणः समवायित्वं रामानुजभाष्ये साक्षादुभवाज्ञानं किंलिङ्गं  
क उ स बृह्म आसीत् इत्यादि श्रुतावित्युक्तम् । भाष्यभाष्ये पैङ्गिश्रुतिः प्रकृतिपुरुरौ ब्रह्मेति वक्ती-  
त्युक्तम् । तदग्रे वक्ष्यन्ति । भास्कराचार्यभाष्ये सर्वाणि ह वा इमानीति श्रुतिः तत्र स्वस्वमतभेदो  
ज्ञातव्यः नानावादानुरोपित्वाद् ब्रह्मणः ॥ २५ ॥

आत्मकृतेः परिणामात् ॥ २६ ॥ भाष्ये । औपचारिकम् आकाशस्रष्टिज्ञादित्य-  
धिकरणस्य विकृतसमवायिब्रह्मपरत्वमौपचारिकम् । प्रकृतिगुणसंसर्गवत्त्वेन ।

'प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि सर्वशः ।

अहंकारविमूढात्मा कर्ताहमिति मन्यते' ॥

इति गीतायास्त्रानिराकरणाय सुकृतत्वमेति । सोऽकामयतेति पूर्वसूत्रोक्तश्रुत्वानन्तरं स तपसात्वा  
इदं सर्वमसृजतेत्याद्युक्त्वा 'तदप्येव श्लोको भवति' 'असद्वा इदमग्र आसीत् ततो वै सदजावत्'  
'तदात्मानं स्वयमकुर्वत् तस्मात्सुकृतमुच्यते' इतीति पठ्यते अत्र सञ्चन्देन ब्रह्मैवोच्यते 'अहमेवा-  
समेवाग्ने' इत्यस्य मुषोधिन्याम् । स्वदसदिति सञ्चन्देन च ब्रह्मैवोच्यत इत्यर्थः तथा च अः सत्  
असत् तत्कर्म आत्मा नगः पर्वतः इति पाठान्तरम् । आत्मानमिति पाठः । सुकृतमात्मानं परिणमन्  
कृतं तस्य वचनादित्यर्थः । अलौकिकत्वं परिणामित्वेऽप्यविकृतत्वम् । ज्ञानार्थमिति अविकृतत्व-  
ज्ञानार्थम् । कार्यकारणवस्तुत्वैक्येति वाक्यात् यद्यपि दुग्धं दधि भवतीति प्रत्ययेन दुग्धं न स्यात्  
चेत्प्रलम्बविकृष्टपटादि दधि स्यात् इत्युपपत्तिः । तथा प्रपञ्चो ब्रह्म न स्यान्ननसाप्याकलयितुम-  
क्ष्यपरचनो न स्यात् इति परिणामविषयिणी तथापि विकृतपरिणामविषयिणीति सर्वाणि  
तैज्जासानीति वक्ष्यन्ति यदि सुवर्णमविकृतपरिणामि न स्यात् कटकमपि कुण्डलं स्यात् सुवर्णवत् । न



अधिकृतमेव परिणमते सुवर्णम् । सर्वाणि च तैजसानि । वृद्धेभ्यालौकिकत्वाद्  
ब्रह्मकारणत्वं एव घटते पूर्वावस्थान्यथाभावस्तु कार्यशुल्यनुरोधादङ्गीकर्तव्यः ।

भाष्यप्रकाशः ।

आहुः अधिकृतमित्यादि । सर्वाणि च तैजसानीति यद्यधिकृतपरिणामस्य बाहुस्यं नामिमे-  
यात् पूर्वं सर्वतैजससाधारणस्य लोहपदसोक्तत्वेऽपि पुनः कृष्णायसं न दृष्टान्तीकृत्यात् । अतो  
बाहुस्याभिप्रायेणैव तदुक्तिरसमीचीनत्वेन प्रतीयमानस्यापि ब्रह्मसमवायिकत्वबोधनार्थं च ।  
ननु, तदैद्यत बहुसां प्रजायेयेति बहुमवनादिवृद्धेत्तेजःप्रभृतिशुक्त्वात् तेषामपि विकारित्वं  
चेत् सुवर्णादीनां का वार्येत्यत आहुः वृद्धेरित्यादि । तेषां वृद्धिर्न लौकिकी । सर्वतः पूर्वमा-  
वित्वेन शुल्येकसमधिगम्यत्वात् । अतः सा तैजआदिकर्तृकस्यापीक्षणस्य ब्रह्मकारणत्वं एव  
घटते । तासु जीवानुप्रवेशस्य पश्चादुक्तत्वेनेक्षणदशायामप्येतनत्वात् । अतस्तासामपि ब्रह्मव-  
दधिकृतत्वाच्च सुवर्णादिवु तद्दृष्टान्तेनानुपपत्तिरित्यर्थः । ननु पूर्वावस्थान्यथाभावरूपो विकारस्तु  
ब्रह्मणोऽध्यावातीति कथं ब्रह्मणोऽप्यधिकृतत्वमित्यत आहुः पूर्वत्वादि । तथा च दक्षिदुग्ध-  
न्यायेन स्वरूपस्य गन्धादिगुणानां चान्यथाभावं एवात्राग्राह्यविकारत्वेनाभिप्रेयते, न तु संख्याध-  
न्यथाभावोऽपि तथात्वेनेति कार्यशुल्यनुरोधादङ्गीक्रियते । अत एव वेदस्तुतौ, 'न हि विकृतिं  
खजन्ति कनकस्य तदात्मतया सकृतमनुप्रविष्टमिदमात्मतयावसितम्' इति ग्राह्यविकार-  
रक्षिः ।

त्वेवमिति ब्रह्म न विकृतं परिणामि परिणमत इति, यम ब्रह्मत्वे शब्दे च म्वा. प. से. पशुपसर्गा-  
द्वात्मनेपदम् । ओहृदृष्टान्तानन्तरं नखनिकृन्तनदृष्टान्तसूचितमर्थमाहुः असमीचीनेति ।  
बहुमवनाधीति बहुषु मवनं जायते इति भावविकारः आदिशब्देन अस्ति विपरिणमते वर्धते  
ब्रवनादि वृद्धिः तस्याः । न लौकिकीति परिणामपरित्यागो द्वितीयस्य वृद्धिरूपसादिवः  
उभावेकीकृतो लोके वृद्धिः एवमधीयते इत्यपक्षयः । नश्यतीति नाशः । तदेतद्वितीयमुपोचिन्त्यां  
दशमेति । तेजआधीति । छन्दोग्ये श्वेतकेतुपास्यान एव 'तसेजोऽसृजत' 'तसेज ऐश्वरत'  
'बहु सां प्रजायेय' इति 'तदपोऽसृजत' 'ता आप ऐश्वरन्त बहुषः साम प्रजामहि' इति 'ता ब्रह्म-  
सृजन्त' । ब्रह्मेति तत्रैवेत्यस्याः पूर्वं 'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' 'एकमेवाद्वितीयं तद्वैक आहुरस-  
देवेदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्' 'तदैश्वरत बहु सां प्रजायेय' इति 'तसेजोऽसृजत' 'तसेज ऐश्वरत'  
इत्येवं ब्रह्मकारणत्वं तस्मिन् । तास्त्विति तेजोपन्नास्तिकासु देवतासु । पश्चादिति 'स्येवं देवतैश्वरत  
इन्ताहमिमास्त्रिसो देवता अनेन धीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाग्नि' इत्यनेन जीवानुप्रवेशस्य  
तसेज ऐश्वरतेलादिनोक्तप्रणाल्यात् उक्तत्वेनेत्यर्थः । सेवमित्यस्य सदेवेत्यनेनोक्ता देवतेत्यर्थः । अत्र  
शब्दे प्ररन्ति अत्र इति अत्रत्येति तासामित्यन्वयः । अत्रिकृतेति । ब्रह्मण ईक्षणत्पूर्वं ब्रह्मवत् ।  
वेदवादीनां स्वसेषणात्पूर्वमधिकृतत्वं तस्मात् तद्दृष्टान्तेन तत्रैवतादृष्टान्तेन । अनुपपत्तिरधिकृतत्वाद्-  
पत्तिः । सुवर्णादिः विकृतं समवायित्वात् तेजआदिदेवतावत् । इत्यनेनानुमानेनेत्यर्थः । अन्यथाभाव-  
त्वेनान्यथाभावरूपविकारमावात् न दोष इत्याहुः तथाच दधीति । गन्धाधीति शब्दरूपपरसगन्ध-  
स्पर्श्वरा वृत्तिः कार्यध्वन्यथाभावः । संख्याधीति आदिशब्देन परिभाषम् । तथात्वेन ग्राह्यविकारत्वेन  
अङ्गीति अन्यथाकार्यशुल्यविष इति भावः । नहीति कनकार्थिनः कनकस्य विकृतिं कृष्णवर्णिकं च  
खजन्ति कृतः तथात्मतया कनकात्मतया तद्दत् । सकृतमिदं जगत् जीवात्मनानुप्रविष्टं ब्रह्मविक्रि-

वक्ष्यति च, श्रुतेस्तु शाब्दमूलत्वादिति । अन्यानि च युक्तिदूषणानि परिहरिष्यति । तस्मात् ब्रह्मपरिणामलक्षणं कार्यमिति जगत्समवायिकारणत्वं ब्रह्मण एवेति सिद्धम् ॥ २६ ॥

योनिश्च हि गीयते ॥ २७ ॥

चेतनेषु किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । नन्वस्तु जडानां ब्रह्मैककारणत्वम् । चेतनेषु तु योनिबीजयोः समवायित्वदर्शनात् पुरुषत्वाद् भगवतो योनिरूपा प्रकृतिः समवायिकारणं भवतु । शुक्रशोणितसमवेतत्वाच्छरीरस्येत्याशङ्क्य परिहरति

भाष्यप्रकाशः ।

सात्त्विकत्वकमिति नायं दोष इत्यर्थः । नन्वयमेव सूत्रकाराशय इत्यत्र किं गमकमत आहुः वक्ष्यतीत्यादि । स्फुटमन्यत् ॥ २६ ॥

योनिश्च हि गीयते ॥ २७ ॥ अत्रापि सर्वं निगदव्याख्यातम् ।

रश्मिः ।

रात्मतयावसितमिति । अद्भुतत्वमिति ग्राह्यत्वाद्ये अन्यथा हानिजनकत्वाच्च गृह्यीतुः । अयमिति अन्यथाधारूपविकाररूपो दोषः । स्फुटमिति । अग्रे इति द्वितीयाध्याये । ब्रह्मपरिणामो लक्ष्यते ज्ञायते अनेन इति करणे ल्युट् । कार्यं मनसाप्याकलयितुमशक्यरचनम् । सिद्धमिति सूत्रान्तरान्तेऽनुत्पत्ताशोक्तम् । जडविचारसंपूर्णता बोधतयति । एवं स्फुटमित्यर्थः । शंकरभाष्ये तु विकृतत्वापत्तिप्रिया परिणामादिति पृथक् सूत्रमङ्गीकृतं तस्यैवोर्थः । इत्यत्र प्रकृतिर्ब्रह्म यत्कारणं ब्रह्मण एव विकारात्मना परिणामः सामानाधिकरण्यानायायते सच्च लक्ष्यामवन्निरुक्तं चानिरुक्तं चेत्तादिना तत्तु विकारस्य परिहृतत्वात् प्रकृतेः स्वरूपत्वसोक्तत्वाच्चिन्त्यम् । रामानुजाचार्यास्तु सूत्रद्वयमङ्गीकृत्य पूर्ववद्व्यङ्ग्यं कुर्वन्ति द्वितीयसूत्रेऽन्तर्गामिब्राह्मणं सर्वं लापयन्ति । भाष्यमतमग्रे वक्ष्यन्ति । भास्कराचार्यास्त्वेकसूत्रमङ्गीकृत्य सूत्रकारः श्रुत्यनुसारी परिणामपक्षं सूत्रार्थमूल अयमेव छान्दोग्ये वाक्यकारवृत्तिकारान्यां संप्रदीयतेऽतः समाश्रित इत्याहुः ॥ २६ ॥

योनिश्च हि गीयते ॥ २७ ॥ रश्मित्वं भाष्ययास्कराव्यवहितकिरणेषु न तु प्रकाशव्यवहितप्रकाशे अतो यथाशुद्धिं व्याख्यायते समवायित्वमीश्वरे समर्पितं तत्तु जन्माद्यस्य यत् इत्यत्र तत्तु समन्वयादिलिपिकरजैकवाक्यतया । सूत्रे अस्वेति मनसाप्याकलयितुमशक्यरचनस्य प्रपञ्चस्य तस्य समवायित्वमर्थाशस्य अहस्य न चैतन्यस्येति चिञ्जडसमुदायेऽर्षजरतीयापत्तिः । तथा च चेतनेषु प्रत्यक्षेण शब्दशक्तौक्यमपि समवायित्वं नाद्रियत इति प्रत्यक्षरदृष्टीजयोनिंसमवायिकत्वमाशङ्क्य कार्ये अर्षजरतीयापत्तिं परिहरतीत्यर्थः । अस्तिवति । 'बीजं मास' इति वाक्यात् बीजाद्यन्तरापि जडलिप्यकारिवृद्धत्वात्तत्त्वदर्शनात् लापवादस्तु । योनिरूपेति ब्रह्मरूपा प्रकृतिः न त्वविकृतत्वापादिका स्वरूपरूपा शुकं चैतत् । संयुक्तकपालद्वयसमवेतपटवत् संयुक्तशुक्रशोणितसमवेतत्वाच्छरीरस्यैवोर्थः । तथा च श्रुतिः 'शुक्रशोणितसंयोगादावर्तते गर्भ इति' गर्भोपनिषदि योनिपदव्यक्तिर्ब्रह्मि न प्रकृतौ तदाहुः योनिश्च प्रचैवेति । प्रस्तानरत्नाकरे अनुस्यवृत्त्या ब्रह्मप्रतिपादकानां वृत्तिर्ब्रह्मैकत्वमकल्पान्त्रं प्रवृत्तिस्वीकारात् । छन्दोवत्सुत्राणि भवन्तीति न समुदायव्यक्तिकया कृतिः । वेदान्तत्वेन योनिपदे योगमात्रप्रवृत्तेः । नन्वभ्यवधानेनौत्पत्तिद्वारत्वं च प्रकृतित्वं तद्विशिष्टा योनिः

योनिश्च ब्रह्मैव । शाक्तवादनिराकरणाय चकारः । तत्र युक्तिश्रुती प्रमाणावयति हि गीयत इति । युक्तिस्तावत् 'सदेव सौम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्' इति पूर्वमेकमेव प्रतिज्ञातम् । आकाशादेव, आनन्दाद्भेदेत्याद्येकारैश्चानन्यकारणत्वं जगतोऽवगम्यते । इतरापेक्षार्यां द्वैतापत्तेः । गीयते च 'कर्तारमीशं पुरुषं

रक्षिः ।

कर्तारमीशं पुरुषं ब्रह्मयोनिम्' इति श्रावणात् ब्रह्म भवतु परं तु पृथिवीयोनिरोपधिवनानामिति च दर्शनात् । पृथिवी कर्म स्वरूपं किं च अथ देव्या अथर्वणशीर्षं व्याख्यास्यामः ॐ सर्वे वै देवा देवीमुपतस्थुः । कासि त्वं महादेवी सामवीदहं ब्रह्मस्वरूपिणी ततः प्रकृतिपुरुषात्मकं जगत् । शून्यं चाशून्यं च महिमानन्दानानन्दौ बहं विज्ञानाविज्ञाने बहं ब्रह्माब्रह्मणी द्वे ब्रह्मणी वेदितव्ये इति भावर्वणीश्रुतिः । एवं च शक्तिः समवायिनी इति शाक्तानां ब्रह्मः तदुक्तं—

'सर्वे शाक्ता द्विजा ज्ञात्वा न ज्ञेया न च वैष्णवाः ।

यस्यादुपासते नित्यं गायत्री वेदमातरम्' ॥

इति तस्य वादस्य निराकरणाय चकारः कर्म योनिः शक्तिश्च युक्तिश्रुतिभ्यां ब्रह्मेति हि गीयत इति सूत्रार्थात् । योनित्वप्रतिपादनस्यानतिगूढत्वात् युक्तेषु गूढत्वेनाभ्यर्हितत्वाद् ब्रह्मविदां सां पुरस्कृत्याहुः तत्र युक्तीति । द्विर्गुक्तिवाचकमभ्ययमित्याहुः युक्तिस्तावदिति । सदेवेति अथमर्थः । पृथिवीयं चानन्तपदाम्याश्रुच्यते कोशे पृथिवी अनन्तां विजयां शुद्धामिति यस्या अन्तो न लभ्यते तस्मादुच्यते अनन्तेति च इति देव्याः अथर्वणशीर्षे तथा च यदि शक्तिवादो न निरस्तात् तदा एवकारेण ज्ञानानन्तेन व्यवच्छिन्नात् । उपलक्षकं सत्यदं न यदेदद्वितीयपदं चेलन्ययाज्ञानं शक्तिः । ननुपलक्ष्यवधिषयास्तु शक्तिवाद इति चेत्त्राहुः पूर्वमेकमिति तथा च वादान्तरमित्यत आपाततः एकमेव विज्ञानं प्रतिज्ञातं बाध्यतेत्यर्थः । ननु देव्या अथर्वणशीर्षे सैषा सत्त्वरजस्रमांसि सैषा ब्रह्मस्त्रिष्णुविरूपिणी सैषा प्रजापतीन्द्रमनव इति श्रावणात् सदपि सास्त्विति चेत्त्राहुः आकाशादेवेति अस्तु परं त्वाकाशपदवाच्यायास्तप्रप्राया न त्वन्नग्रन्थस्तुतायाः भगवन्नरिताविद्याया ब्रह्मवादवद्वादे-नेति धोतनाय आकाशादेवेति पूर्वमुक्तम् 'यस्याः परतरं नास्ति सैषा दुर्गा प्रकीर्तिता' इति श्रुतेः । अत्रगम्यत इति । ननु भगवन्नरिताविद्यायाः 'कृष्णोहं पश्यत गतिम्' इति फलप्रकरणे यथा तस्मा एवकारव्यावर्त्याया नावगम्यते अत एव देव्या अथर्वणशीर्षे—

'कालरात्री ब्रह्मस्तुतां वैष्णवीं स्कन्दमातरम् ।

सरस्वतीयदिति दक्षदुहितरं नभामः पावनां विद्याम् ।

महालक्ष्म्यै च विद्येहे सर्वशक्त्यै च धीमहि ।

तन्नो देवी प्रचोदयात्' ॥ इति ।

अत्र अदितिः दुहिता । अदितिर्ब्रह्मनिष्ठ दक्षया दुहितेति श्रुतेः । महालक्ष्मी राधापि । अस्तु अर्थासापने उपनिषद्ज्ञानभावस्यकमिदमथर्वणशीर्षमज्ञात्वा बोधीं सापयति श्रतलक्षं अस्या नार्त्वा शक्तिं च विन्दति । नन्वभ्यविचारिमक्तिब्रह्मालुत्वेपि प्रवृत्तवेदान्तशाक्तविद्वान्तिरोषस्तु सात्तु मयाच पाश्चिकत्वापत्ती रज्ञान्ते सादत आहुः इतरापेति ननु सर्वं पाश्चिकत्वापत्तिरिति परं तु द्वैतापत्तिस्तु वारणीया ।

ब्रह्मयोनिम्' । 'यद्भूतयोनिं परिपश्यन्ति धीराः' इति च 'मम योनिर्नहद् ब्रह्म तस्मिन् गर्भं दधान्यहम्' इति । 'तासां ब्रह्म मह्योनिरहं बीजप्रदः पिता' इति च । अक्षरपुरुषोत्तमभावेन तथात्वम् । तस्माद् योनिरपि भगवान् पुरुषोऽपि सर्वं धीर्यं जीवञ्च सर्वं भगवानिति । 'हवं सर्वं, यद्यपमात्मा' इति सिद्धम् । तस्मात् केनाप्यंघोन प्रकृतिप्रवेशो नास्तीत्यशब्दत्वं सांख्यमतस्य सिद्धम् ॥ २७ ॥

इति प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादेऽष्टमं प्रश्नसूत्रं प्रकृत्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

रविमः ।

'रुद्रोऽरुद्रश्च इन्ती च नन्दिः पण्डुश्च एव च ।

गरुडो ब्रह्म विष्णुश्च नारसिंहस्तथैव च ।

वादिलोमिश्च दुर्गिश्च क्रमेण द्वादशाम्भसि' ॥

इति तैत्तिरीये द्वादशाङ्गः पुरुषः स च महानारायण 'अम्मस्यपारे भुवनस्य मध्ये नाकस्य घृहे महतो महीयान्' इत्यत्र रामानुजभाष्ये रसरूपः 'रसो वै सः रसश्चेवायं लम्बानन्दां भवति' इति तैत्तिरीवादाह्वल व्याक्रियतेऽतो न द्वैतमिति बोध्यम् । साकारब्रह्मस्वापिका महानारायणे श्रुतिः 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं विश्वं पुराणं तमसः परस्मात्' इति अनन्तरूपेण द्वादशाङ्गः पुरुषोऽप्यतः 'प्रासतद्विज्रूपाय गोविन्दाय नमोनमः' 'गायत्री वेदमातरम्' इति यदुक्तं तसु 'पूर्वां तैः कल्पयेत् सम्बद्धसंकल्पः कर्मपावनीम्' इति वाक्यात् पूजोपयोगि तदुपासनम् । एवं शुकियुक्त्वा श्रुतिं वक्तुमाहुः गीयते चेति अक्षरब्रह्मपुरुषोत्तममावार्थं ब्रह्मणोऽक्षरस्य योनिः पञ्चमहामृतयोनिश्च । ननु भूतयोनिरित्युक्तं न सर्वं योनिरिति चेतप्रोपबृंहितश्रुतिः सुप्ते गीयत इत्याशयेनाहुः मम योनिरिति । ननु तथापि चेतने तौत्स्यमिति सिद्धमित्यसिद्धमिति चेतत्राहुः तासामिति । एवं जडेण बीजप्रदत्वं चेतनेण पितृत्वमिति विशेषः । अक्षरपुरुषोत्तममिति । ब्रह्मयोनिमित्यत्र व्याख्यातम् । तवात्वं योनित्वम् । बीजप्रदत्वं च । सिद्धमाहुस्तस्मादिति उक्तोपपादनात् । योनियुक्तौ चरमवाक्ये । सर्वमिति तृतीये धीर्यं गर्भमिति तृतीये जीवोपि महद्ब्रह्मेति तृतीये उक्तैर्यं श्रुतिं प्रमाणयन्ति इह सर्वमिति । सांख्यमतस्येति अन्यथा ब्रह्मज्ञानेन निवेशो न स्यात् । पञ्च चत्वारि वा शास्त्राणि स्युः तथा च ।

'प्रप्या चोपनिषद्भिश्च सांख्ययोगैश्च सात्वतैः ।

उपगीयमानमाहात्म्यं ह्यरिं साऽमन्यतात्मजम्' ॥

इति वाक्यं विरुद्धमेत । तथा च द्वितीयस्कन्धनवभाष्यायोक्तोर्णनामिबत्समवप्रित्यमिति सिद्धम् । तथा सति जडब्रह्मवस्तु प्रवर्तते चिन्मनुप्रजापतीन्द्रा य एव स्वन इवालम्ब्यते सेन्द्र योनिरिति तैत्तिरीयात् ब्रह्मविष्णुशिवः नारदः 'उत्सङ्गाद्भारदो जज्ञे' इति खत्या अयोनिजाः शंकर-भाष्ये तु कपित्स्त्रावचनोपि योनिशब्दो दृष्टः 'योनिष्ठ इन्द्रनिषदे अकारीति' सर्वे योनिजा इति बह्मनामनुग्रहो न्याय्यः इत्यनेन वाधात् इति बोध्यम् । अन्यत्र शीयोनेरप्यस्त्रेवावयवद्वारेण गर्भं प्रस्तुपादानस्यमित्युक्तम् । तच्छुक्रशोषितसमवेतत्वात् शरीरस्येति भाष्यविरुद्धम् । रामानुजभाष्येति योनिशब्दश्च ब्रह्मवचनः इत्यूर्णनाभिच्छान्तः । मध्यभाष्ये तु ब्रह्मण्डवाक्ये अप्युक्ते

'व्यवधानेन श्रुतिस्तु पुंस्त्वं विद्वन्निवृत्त्यते ।

सुप्तिरव्यवधानेन प्रकृतित्वमिति सिद्धिः' ॥

भाष्यप्रकाशः ।

माध्वास्तु—प्रकृतिश्चेति सूत्रे, हन्त तमेव पुरुषं सर्वाणि नामान्यभिवदन्ति, 'यथा नद्यः खन्दमानाः समुद्रायणाः समुद्रमभिसंविशन्त्येवमेवैतानि नामानि पुरुषमभिसंविशन्ति' इति श्रुतिम्, अभिष्यासूत्रे च, मायां तु प्रकृतिं विद्यादिति,

'महामायेत्यभिधेति नियतिर्मोहिनीति च ।

प्रकृतिर्वासनेत्येवं तवेच्छाऽनन्त ! कथ्यते' ॥

इति वचनम्, 'सोऽभिष्या स जूतिः स प्रज्ञा स आनन्दः' इति श्रुतिम्,

'ध्यायति ध्यानरूपोऽसौ सुखी सुखमतीव च ।

परस्यैश्वर्ययोगेन विरुद्धान्तयेष्यते' ॥

इति ब्रह्माण्डभाष्यम्, साक्षात्सूत्रे चैव कृषेव पुरुष एष प्रकृतिरेव आत्मैव ब्रह्मैव लोक एष आलोक्यो योऽसौ हरिरादिरनादिरनन्तोऽन्तः परमः पराद् विश्वरूप इति वैज्ञान्युक्तिं चोपन्यस्य भगवतः सर्वविधशब्दवाच्यत्वं च स्थापयित्वा, आत्मकृतिस्त्रे प्रकर्षेण करोतीति प्रकृतिरिति प्रयोगात् प्रकृतावतुप्रविश्य ता परिणाम्य तत्परिणामनियामकत्वेन तत्र स्थित्वाऽऽत्मनो बहुधाकरणात् प्रकृतिशब्दवाच्यतां स्थापयित्वा, अथ ह्येव आत्मा प्रकृतिमनुप्रविश्यात्मानं बहुधा चकार तस्मात् प्रकृतिरित्याचक्षत इति भाष्येयश्रुतिम्—

'अविकारोऽपि परमः प्रकृतिं तु विकारिणीम् ।

अनुप्रविश्य गोविन्दः प्रकृतिर्भाभिधीयते' ॥

रश्मिः ।

'उभयात्मकसूतित्वाद्वासुदेवः परः पुमान् ।

प्रकृतिः पुरुषश्चेति शब्देरेकोभिधीयते' ॥

इति अत्रेपि वक्ष्यते ग्रन्थकृद्भिः । भास्करभाष्येभ्येवं तत्तन्मतभेदेन विशेषः दिष्टो यतो हेतोः अत्र श्रुतिसंप्रहेपि न युक्तिसंप्रहः मुख्ये कार्यसंप्रत्ययात् जडदेहयोरियान् विशेषो येन बाह्यात्मा जडत्पुत्रकृत्य निरूपणम् । देहे पाञ्चभौतिक इदं निरूप्यते आत्मोपनिषदि त्रिविधायत्निरूपणे पञ्चब्रह्मात्मको निरूपित इति पृथिवी अस्तीनि यत्कठिनं तत्पृथिवीति श्रुतौ । तेषामात्मत्वे एवास्ति शब्दं दधीचेरस्तीनि तेन वृत्रवधः । 'अपां फेनेन नमुचेः शिर आहरत्' इत्यपामात्मत्वं विलक्षणसामर्थ्यात् । तेजः क्रमयुक्तौ प्रतिषन्धनिवृत्तिद्वारात्मा । वायुरात्मा प्रसिद्धः । त्वमेव प्रत्यक्षं ब्रह्मासीति श्रुतौ । आकाश आत्मा बृहदारण्यकोक्त आकाशोपासकान् प्रति मांसस्साकाशत्वं संहितायां तस्यात्मत्वं वेनजङ्गागतस्यान्यथा मनुत्सिर्न स्यात् इति जडौषधिषु तु योगेन पृथग्वेत्युपवेद-वैद्यकगतमिति समवायित्वं माध्वा नाङ्गीकुर्वते तन्निराकर्तुं, तदाहुः अत्रापि सर्वमिति गतं भाष्य-ध्यास्यानमधुना प्रकृते भावादितं परिणामवादे न सिद्ध्यति परिणामबोद्धाद्यधिकः तदा कर्मभावा-द्वैतमिति परिणामं समर्थयितुं विषयादिकं चाधिकरणत्वायै सूचयितुं भाष्यमतमुपपत्तिषु माध्वास्त्विति । प्रकृतिपरिणामो न जगदिति शंकरभाष्ये तत्सूत्रं भद्वत्त्वा सप्रयोजकमित्यन्येषां तु संगतः परिणाम इति माध्वास्त्विति भाष्यमतमुपपत्तिसं हन्त तमिति इयं प्रतिज्ञाबोधिका । यथा जद्य इति दृष्टान्तबोधिकेयम् । अभिष्यापदार्थमाहुः प्रकृतिमिति । साक्षात्पदार्थमाहुः एव स्तीति परिणामं विशदयन्ति प्रकृतावन्विति तत्सद्भा तदेवानुपपत्तिश्चदिति श्रुतौ समवायित्वावन्विकारे सूत्राणां निर्विषयत्वमित्याद्येवनाहुः अभिधीयत इति अभिधानं किन्त्वे प्रकृतिरित्यत्र कृष्यो किच् ।

भाष्यप्रकाशः ।

इति नारदीयवाक्यं च तदुपष्टम्भायोदाहरन्ति । तच्चिन्त्यम् । श्रुतेरप्रसिद्धत्वात् । तादृश्या अपि कथञ्चित् प्रामाण्योपगमेऽप्यस्या आत्मनो बहुधाकरणबोधकतवाऽऽत्मकृतिबोधकत्वामा-  
वेन विषयतयोपन्यासायोगाच्च । इन्त तमित्यारम्य विश्वरूप इत्यन्तासु खोपन्यस्तासु श्रुतिषु  
सर्वशब्दवाच्यत्वस्य सर्वरूपत्वस्य च स्वत एव बोधनेन तासां पूर्वकालीनव्यवस्थाबोधकताया,  
माह्वयेयश्रुतौ चायशब्देन पाश्चात्यबोधकतायाः स्फुटं भानेन कालभेदकृतविषयभेदस्य स्फुटत-  
यैतदनुरोधेन तदर्थनिर्णयस्याप्ययुक्तत्वाच्च । ध्यायतीति ब्रह्माण्डवाक्ये ऐश्वर्ययोगेन विरुद्धार्थतया  
सर्वरूपत्वादेरिष्टताया उक्ततया सर्वानुपपत्तिपरिहारसंभवे प्रकृतिशब्दयोगादरणेन रूढ्युपष्टम्भस्य  
व्यर्थत्वाच्च ।

यसु जयतीर्थः—ब्रह्मणो जगदुपादानत्वे एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाया मृत्पिण्डादि-  
दृष्टान्तोक्तेश्च न प्रमाणत्वम् । तस्या अन्यार्थत्वस्य सूत्रव्याख्याने सम्यगव्याख्यातत्वादित्याह ।

रश्मिः ।

किर्वा कर्तरि । श्रुतेरिति माह्वयेयश्रुतेः समाकर्षादित्यधिकरणे विचारितत्वाच्च । आत्मनो बहुधेति  
आत्मानं बहुधा चकारेति श्रुतौ विषयभूतायाम् । अत्र कर्ताप्यात्माऽत आत्मनः स्वस्याः प्रकृतेः  
कृतिः आत्मकृतिसूत्रोक्ता तस्या विषयवाक्ये बोधकत्वामावेन । विषयतयेति अनेनास्मिन्नधिकरणे  
'सोऽकामयत बहु स्वां प्रजायेय इति स तपोऽतप्यत स तपस्तप्त्वा इदं सर्वमसृजत यदिदं किञ्च तत्सृष्ट्वा  
तदेवानुप्राविशत् तदनुप्रविश्य सच्च लक्ष्मणवत् निरुक्तं चानिरुक्तं च निलयनं चानिलयनं च विज्ञानं  
चाविज्ञानं च सत्त्वं चानृतं च सत्यमभवत् यदिदं किञ्च तत्सत्यमित्याचक्षते तदप्येष श्लोको भवति  
असद्वा इदमग्र आसीत् ततो वै सदजायत तदात्मानं स्वयमकुरुत तस्मात्सुकृतमुच्यते' इति  
विषयवाक्यम् । संशयस्तु परिणामः भवति न वेति श्रुतिः अद्वैतस्थापकत्वविशिष्टा चैयमेवेति  
संशयबीजं नेति पूर्वपक्षः प्रकृतिप्रवेशे सगुणत्वापत्तिः न यत्र मायेति निषेधाच्चेति प्राप्ते सिद्धान्तः ।  
प्रकृतिश्चेति प्रकृतिः स्वरूपमिति न सगुणात्वापत्तिः 'योगमायाशुभाश्रितः' इति न मायाविरोधः माये-  
न्द्रियाणि वा सर्वेन्द्रियगुणाभासं सर्वेन्द्रियविवर्जितमिति ब्रह्मप्रकरणे गीता । यतः इति स्वमतेऽधि-  
करणरचना षोडशिता । उपन्यासायोगादिति । ननु सत्यमात्मकृतिबोधकत्वामावः परं त्वपरो  
हेतुर्भवति तस्मात्प्रकृतिरित्यचक्षते इत्यत्रात्मा प्रकृतिरित्यभिधानात् । तथाच प्रकृतिश्चेति सूत्रमार्थं  
माध्वानां प्रकृतिशब्दवाच्योपि स एवेति तथाच कुतो ह्युपन्यासायोग इति चेन्न तथाप्युपन्यासा-  
योगात् । प्रकृतिशब्दवाच्यत्वस्याप्युक्ताधिकरणेनैव लाभात् स्वार्थात्मव्यावनसात्रापि सत्त्वात् ।  
विषयवाक्य एव नामरूपविश्रान्तकत्वश्रावणे समवायित्वं भाष्य एव श्रावितं भवति इत्याशयेनाहुः  
सततमित्यारभ्येति । खोपन्यस्तास्थिति साक्षात्सूत्रमभिव्याप्योपन्यस्तासु । पूर्वकालीनेति  
प्रकृतिप्रवेशपूर्वकालीनेत्यर्थः । पाश्चात्येति आनन्तर्यवाचकत्वमपेक्ष्येति भावः । कालभेदेति  
प्रकृतिप्रवेशात्पूर्वकाल उत्तरकालश्च । एतदन्विति माह्वयेयश्रुतनुरोधेन । तदर्थेति प्रकृति-  
प्रवेशोत्तरकालीनप्रकृतिशब्दवाच्यत्वरूपो यः प्रकृतिश्चेत्वादित्रिसूत्रीविषयवाक्यार्थस्वस्य निर्णयस्य ।  
अयुक्तत्वेति तथा चास्मदीयोर्थः स्फुट इति स युक्त इति भावः । अतः समवायित्वनिरूपणम् ।  
एवं प्रथमकर्त्रविषय उक्त्वा अभिव्यासत्र आहुः ध्यायतीति । चिद्धेति ध्यानाभयत्वेपि ध्याने  
रूपत्वकल्पविरुद्धार्थतया सर्वानुपपत्तिः सर्वशब्दवाच्यत्वानुपपत्तिः । रूढ्युपेति इच्छायां कृतिः

भाष्यप्रकाशः ।

तदपि भद्राजाख्यामात्रम् । सूत्रव्याख्यानस्यैवासंगततायाः प्रदर्शितत्वादिति । यदपि ब्रह्मणः परिणामोक्तिरसंगतैव । एतदध्यायस्याशेषशास्त्रस्य ब्रह्मणि समन्वयप्रतिपादनाय प्रवृत्तत्वादित्याह । तदप्यसंगतम् । अशेषशास्त्रमध्ये, 'स आत्मानं स्वयमकुरुत,' 'खल्विदं,' ब्रह्म, तजलान् इति,' 'स आत्मानमेव द्वेषापातयत्, ततः पतिश्च पत्नी चामवताम्,' 'हन्ताहं मदेव मन्मात्रं सर्वं यस्मिन्नाकाश ओतम्' इत्यादिश्रुतीनां, 'विश्वं वै ब्रह्मतन्मात्रम्—

'नैतच्चित्रं भगवति ह्यनन्ते जगदीश्वरे, ।

ओतप्रोतमिदं यस्मिस्तन्तुष्वङ्ग यथा पटः' ॥

'त्वय्यग्र आसीत्' इत्यादिश्रुतीनां च प्रविष्टत्वात् तासां समन्वयस्यावश्यं प्रतिपाद्यत्वात् परिणामं विना च तदसंभवादिति । यदप्यानुमानिकपादे, प्रकृतेः शब्दप्रतिपाद्यत्वनिराकरणं चेत् प्रकृतिस्वरूपस्यानिराकृतत्वात् तस्या उपादानतया वर्तमानत्वात् प्रकृतित्वेन ब्रह्मण उपादानत्वस्यापनमसंगतमेव । प्रकृतिस्वरूपनिराकरणं चेत् श्त्रेषु तददर्शनात् तदप्यसंगतमिति न ब्रह्मण उपादानत्वे कापि संगतिरित्युक्तं । तदप्यबुद्धञ्चैव । प्रकृतेर्मूलकारणतायाः शब्द-प्रतिपाद्यत्वस्य निराकरणं श्त्रेषु सिद्धमिति तस्या अवान्तरोपादानतया विद्यमानत्वेऽपि ब्रह्मणि मूलोपादानत्वावाधात् । एकादशस्कन्धे, 'आसीज्ज्ञानमर्थो ह्यर्थ एकमेवाविकल्पितम् ।

'यदा विवेकनिपुणा आदौ कृतयुगे युगे ।

तन्मायाफलरूपेण केवलं निर्विकल्पितम् ॥

बाह्यमनोगोचरातीतं द्विधा समभवद् बृहद् ।

तयोरेकतरो ह्यर्थः प्रकृतिः सोमयात्मिका' ॥

इत्यादिना भगवतैव तथा निर्णीतत्वात् । अतो ब्रह्मण उपादानत्वानङ्गीकरणमवोधा-ग्रहणोरन्यतरमूलकमेवेति दिक् ॥ २७ ॥

इत्यष्टमाधिकरणम् ॥ ८ ॥

रश्मिः ।

समुदायशक्तिः तस्या उपहृम्भस्य । स आत्मानमिति एतच्च समाकर्षादित्यधिकरणे उपपादितम् । परिणाममिति परिणामस्तात्त्विकोन्ययाभावः । शाब्देति वैदिकशब्देत्यर्थः । सूत्रेषु रचनानुपपत्तेश्च आनुमानमित्यादिषु । अवान्तरेति । आन्तरालिकसृष्ट्युपादानतया । रजतोपादानतया केषांचित् श्रुक्तिरुपादानं स्वमते एवमपि प्रकृतिपुरुषपरिणामैरद्वैतेऽशीतीनां विचिकित्सासंभवे अगवार्कमेव सांख्यमाहुः एकादशेति । तथेति केवलं निर्विकल्पितम् एकं तन्मायाफलरूपं प्रकृति-प्रायाफलरूपं प्रतिबिम्बमिति निर्गुणसगुणफलरूपेणेति मायावादो भासते न स प्रकृतेः प्राख्येन समाधानात् । दिगिति अन्यानि दृष्यानि प्रसिद्धशक्तिप्रिचारस्य विषयत्वादिरूपाणि सूचयति दिक्शब्दः । तथापि 'पूर्णा भगवदीयास्ते शेषव्यासाग्निमाकृताः' इति 'आचार्यवान् पुरुषो वेद' इत्यादिविरोधात् दिक्शब्दार्थ एवम् । यथानेकमार्गेण क्रीडा तेषु पृष्ठा युक्ताभ्यापेक्षिताः इति 'युक्तं च सन्ति सर्वत्र भाषन्ते ब्राह्मणा यथा' इत्याद्युक्ता यथा विविकं बहकं पृष्ठीमो श्रुक्ति-संभ्रमदिति अगवता ग्रहणादिशुक्तेत्यर्थः नाधिकम् ॥ २७ ॥

इत्यष्टमाधिकरणम् ॥ ८ ॥

एतेन सर्वे व्याख्याता व्याख्याताः ॥ २८ ॥ (१।४।९)

ब्रह्मवादव्यतिरिक्ताः सर्वे वादा अवैदिका वेदविरुद्धाश्चेत्याह । एतेन ब्रह्मवादस्यापनपूर्वकसांख्यमतनिराकरणेन सर्वे पातञ्जलादिवादा व्याख्याताः । अवैदिका अनुपयुक्ताश्च । वैदिकानां हि वेदः प्रमाणम् । तस्मिन्नव्याकुले भ्रान्तिप्रतिपत्ता एव सर्वे वादा इति । एतत् सौकर्यार्थं विस्तरेणाग्रे वक्ष्यते ।  
आवृत्तिरध्यायसमाप्तिबोधिका ॥ २८ ॥

इति प्रथमाध्यायचतुर्थपादे नवममेकसूत्रं व्याख्यानाधिकरणम् ॥ ९ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीबल्लभाचार्यविरचिते ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ १ ॥ ४ ॥

॥ प्रथमोऽध्यायः समाप्तः ॥

भाष्यप्रकाशः ।

एतेन सर्वे व्याख्याता व्याख्याताः ॥ २८ ॥ सूत्रमवतारयन्ति ब्रह्मवादेत्यादि । एतेन सांख्यमतस्याश्रौतत्वसाधनेन पूर्वपादत्रयोक्तं सर्वं समर्थितं ज्ञेयम् । नन्वेवं मतान्तरनिराससिद्धावशिमाध्यायस्य किं प्रयोजनमित्यत आहुः । एतदित्यादि । एतदिति वादान्तरनिराकरणमग्निमाध्याये बोधसौकर्यार्थं विस्तरेण वक्ष्यत इत्यर्थः । एतेन सामान्यविशेषमावरूपा संगतिरपि दर्शिता ॥ २८ ॥

इति नवमाधिकरणम् ॥ ९ ॥

इति श्रीमद्बल्लभाचार्यचरणनखचन्द्रकिरणनिवारितहृदययान्धकारेण

पीताम्बरात्मजपुरुषोत्तमेन कृते ब्रह्मसूत्राणुभाष्यप्रकाशे

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः पादः समाप्तः ॥ १ ॥ ४ ॥

॥ समाप्तश्चायं प्रथमोऽध्यायः ॥

रश्मिः ।

एतेन सर्वे व्याख्याता व्याख्याताः ॥ २८ ॥ सूत्रमेवेति सांख्यमते उक्तमश्रौतत्वं पातञ्जलादिष्वतिदेहेषु सूत्रात्मकमधिकरणमवतारयन्तीत्यर्थः । न च सूत्रत्वे किं बाधकमिति शङ्कम् । अधिकरणप्रायपाठोत्तित्वमेव बाधकमिति । भाष्ये । पातञ्जलादीति तेन पातञ्जलादिवादा विषयाः ते व्याख्याता न वेति संदेहः । 'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्था' इति 'नानुध्यायाद्बहून् शब्दान्' इति नानुध्यायादित्यस्याः अनुपसर्गेण अन्यथाप्यर्थसंभवात् तथाच शब्दान् प्रतिज्ञातान् च संदेहबीजं नेति पूर्वपक्षः व्याख्यानादर्शनात् । सिद्धान्तस्तु व्याख्यानदर्शनम् । व्याख्याताः वेदान्तविज्ञानेति श्रुतेः । आदिपदेन सामान्यवादः परमाणुवादः ज्योतिषवादः गणपतिवादः सूर्यवादः शून्यवादः स्वभाववादः भूतवादः योनिवादः पुरुषवादः नियतिवादः वरुणावादः कालवादः तमोवादः बन्धवादः एते अवैदिकत्वेनानुपयुक्तत्वेन व्याख्याताः । कुत इत्याकाङ्क्षायां हेतुमाहुः वैदिकानां हीति । अब्याकुल इति व्याकुल इति वक्तव्ये ईषदर्थकनम्प्रयोगः 'नानावद्वादुरोपि तत्' इतिनिबन्धात् । ईषद्वाकुल्यन्तरा नानावादायोगात् । यस्मिन्



रक्षिः ।

प्रतिष्ठाकर्मभद्रवत्त्वपीति न्यायेन वा नानावादानुरोधिरूपे प्रतिपादनीये तु अभ्याकुलेऽप्राप्ति-  
प्रतिपन्ना इति ईषदुपशुक्लत्वेनेषद्वैदिकत्वेन च प्रकृतिवादवद्ब्रह्माख्याताः । आन्तिप्रतिपन्ना  
ईषद्ब्रह्माकुलवैदिकत्वात् । शून्यवादवत् । शून्यवादो हि 'मेनेऽसन्तमिवात्मानं सुप्तश्चित्तरसुप्तश्च'  
इतिवाक्यानानुसंधानमूलकः । एवं सिद्धे आन्तिप्रतिपन्नत्वे विमतभावा अनुपशुक्ताः आन्तिप्रति-  
पन्नत्वात् शुक्तिरजतवत् । अवैदिकाः अनुपशुक्तत्वात् । अवादवत् । यद्येवं तत्रैवं ब्रह्मवादवत् ।  
नहि ब्रह्मवादव्यतिरेकेण ब्रह्मज्ञानं भवतीति । बोधिकेति ननु कः शब्द इति चेन्न आवृत्तिबोधकौ  
शब्दौ आवृत्तिरथोपि व्यसक्तोप्यवसमासेः । शक्यार्थावृत्तिस्तु भक्तिर्ममेदेन शक्यवैद्विध्यात् ।  
ज्ञानमार्गे प्रकृत्यादिनिरूपणस्यानतिप्रयोजनत्वात् । ननु तर्हि भक्तिर्ममार्गयोः व्याख्याता  
श्लेषेण सूत्रांशोऽस्त्विति शङ्क्यम् । अवधारणार्थं सर्वस्वाप्युक्तसाध्यायमूलतः । 'द्विरुक्तिं कुर्वते  
प्राज्ञा अध्यायान्ते विनिर्णये' इति वाराहसंहितावाक्यात् । माध्वैरङ्गीकृतमिदम् । अध्यायान्तो  
यस्य विनिर्णयस्य । प्रकृते । सामान्येति एकसंबन्धिज्ञानमपरसंबन्धिस्मारकमिति प्रसङ्ग-  
संगतावन्तर्भावः सामान्यः सर्वे वादा विशेषः सामान्यवादादिः । यथा प्रकृतिः सांख्ये समवायिकारणं  
पुरुषोऽसङ्गः । सिद्धान्ते प्रकृतिः अविकृतत्वसाधकं स्वरूपं 'प्रकृतिमगन् किञ्च यस्य गोपवध्वः'  
इतिवाक्यात् तेन नार्थजरतीयम् । तथा सामान्यं वाक्यपदीये आत्मा तदेव समवायि स्यात्  
प्रकृतौ प्रतिफलितमिति मायावादः शून्यवादसदृशः । सिद्धान्ते सामान्यं द्वितीयस्कन्धनवमाध्यायो-  
क्तरीत्या धर्मरूपमतो धर्मिणोऽसामान्यं जन्मं धर्मविशिष्टे शक्तादुपयुज्यते इति शक्तिधीविषयत्वसाधकं  
स्वरूपं समाधिकरणात् तेन नार्थजरतीयम् । तथा नित्या परमाणवः समवायिकारणं ज्ञानाधिकरण-  
मात्मा निमित्तकारणं सिद्धान्ते परमाणवः ईश्वरस्य शरीरैक्यज्ञानजन्याः अन्येषां शरीरैक्यभ्रमजनकाः ।

'चरमः सद्भिज्ञेपाणामनेकोऽसंयुतः सदा ।

परमाणुः स विज्ञेयो नृणामैक्यभ्रमो यतः' ॥

इति तेन नार्थजरतीयम् । तथा ज्योतिषे वासुदेवः सर्वोत्पादक ईश्वरः । सप्तग्रहेषु बलाधिको  
यः सः शनिर्वा आत्माधिकः कलादिभिर्न भोगः इति जैमिनिसूत्रम् । एवं शनिविषये.....  
सिद्धान्ते वासुदेवोवतार उच्यते 'वदन्ति वासुदेवेति वसुदेवसुतं हि माम्' इत्युत्तरार्धवाक्यात् तेन  
नार्थजरतीयम् । तथा गणपत्युपनिषदि गणपतेर्जगज्जन्मादिकमुक्तमतः स एव समवायीति । सिद्धान्ते  
गणपत्यर्धशीर्षे ब्रह्ममय इति शिवसुत इति च कथनात् ब्रह्मचरित्रमिति द्वादशाङ्गे निविष्टो दन्तिः  
समवायी 'त्वमानन्दमयस्त्वं ब्रह्ममयः' इति गणपत्यर्धशीर्षवाक्यात् । प्रमथपतये नमस्ते वस्तु  
लम्बोदरायैकदन्ताय विघ्ननाशिने । शिवसुताय वरदमूर्तये इति वाक्याच्च तेन नार्थजरतीयम् ।  
तथा सूर्योपनिषदि गायत्री प्रसिद्धा सूर्य आत्मा जगतस्तस्युपश्च सूर्यात् खल्विमानि भूतानि जायन्ते  
इति सूर्य एव समवायी इति स्मार्ताः—

'सृष्टिः प्रत्यक्षमैतिह्यमनुमानश्चतुष्टयम् ।

एतैः सर्वैरादित्यमण्डलमेव विधास्यते' ॥

इत्यारणात् । सिद्धान्ते निरुक्ते सूर्यः देवपत्नी सपत्नीनामसु पठित इति प्रकृतिवद्विर्णयः ।  
ब्रह्मावादित्यो ऋषेति सूर्योपनिषद्वाक्यात् । आदित्योभिरभिरादित्य इति ब्राह्मणम् । तथाच वेदत्रयी

रश्मिः ।

सूर्यमिदिति सदानन्दप्रतिपादक इति स्वरूपलक्षणलक्षित सत्यज्ञानानन्तानन्देन्तर्बावात् तत्स्वरूपम् । तेन नार्धजरतीयम् । समवायिकारणं सूर्यः ऋषि निमित्तकारणं सिद्धान्ते काले ऋषि बहुबुभुक्षु-  
शुद्धीतप्राणगुणकरकारकं रूपं कर्तुं विषयत्वात् समवायिविषयमिति वा । कालः सूर्यमेष्टारूप इति प्रकृतित्वदेव । तथा कालोऽस्मीति भगवद्वाक्यात् तेन नार्धजरतीयम् । तथा स्वभावः समवायी ईश्वरो निमित्तं सिद्धान्ते कृष्णः प्रवर्तकः इति प्रवृत्तिरूपे धर्मो स्वभावपदम् । 'प्रवर्तकत्वं कृष्णस्य' इतिवाक्यात् तेन नार्धजरतीयं प्रकाशाश्रयन्यायात् । तथा नियतिरन्तर्यामिप्राणभोजकं दैवं नियम्यनियामकभावः संबन्धो वा समवायिकारणं ईश्वरः कर्ता सिद्धान्ते दैवं कर्तृसंबन्ध आत्माऽऽत्मस्वरूपे निविष्टत्वात् । ऋषिप्रकृत्यसंबन्धावगादिज्ञानसात्मत्वात् आत्मनः कर्तुं न समवायिविषयः ।

'अधिष्ठानं तथा कर्ता करणं च पृथग्विषयम् ।

विविधाम् पृथक् चेष्टा दैवं चैवात्र पञ्चमम्' ॥

'तत्रैवं सति कर्तारमात्मानं केवलं तु यः ।

पश्यत्यकृतबुद्धित्वात् स पश्यति दुर्मतिः' ॥

इति । 'दैवादपेतमय दैववशादुपेतम्' इत्यादिवाक्यनिचयात् । पृथिवीमन्तरो यमयतीति श्रुतेः नियम्यनियामकभावः संबन्धस्तेन नार्धजरतीयम् । तथा यदृच्छा भगवदृच्छा समवायिनी सिद्धान्ते इच्छाशक्त्यधीना अन्या शक्तयः इति शक्तौ निवेशः वाराहपुराणवाक्यात् तेन नार्धजरतीयम् । तथा सूतवादे पञ्चमहाभूतानां ऋषाहं प्रपद्ये इति तान्येव समवायिनि सिद्धान्ते वृक्षमनुष्योद्वृक्ष पञ्चशक्तिभिरिति द्वितीयस्कन्धनवमाध्यायवाक्याद्वरणशक्तयः उक्तवाक्यात् तेन नार्धजरतीयकम् । तथा योनिः स्थानं अश्वः बृहदारण्यकोक्तः समवायी सिद्धान्ते कर्तृत्वं तत्पुरस्कारेण समवायित्वं उक्तवाक्यात् तेन नार्धजरतीयकम् । पुरुषो ऋष्यापद्विग्रहः समवायी तन्मनकं महतः सप्तृ निमित्त-  
कारणं सिद्धान्ते महतः सप्तृ समवायि निमित्तं च तस्माद्विराट्जायत इति श्रुतिवाक्यात् । न च 'एतज्ज्ञानावताराणां निधानं बीजमप्ययम्' इति वाक्यात् नैवमिति वाच्यम् । श्वेताश्वतरे काठः स्वभावो नियतिर्यदृच्छा मृतानि योनिः पुरुष इति चिन्त्यमित्युक्त्वा युक्त्या संयोग एषां न त्वात्मभावादिति संयोगः एषां संबन्धः न त्वात्मभावादात्मत्वादित्युक्त्वात्माप्यनीशः सुखदुःखहेतोरिति कृतप्रयत्नापेक्षत्वात् वैषम्यनैर्घृष्ये वारिते तमोवादे आसीदित् तमोमृतमिति तदेव समवायि सिद्धान्ते अवान्तरप्रलयविषयत्वं तमो ऋषौ वा अहमेवासमेवाग्रे इति वाक्यात् । तमआसीदिति अनभिष्यक्त.....माधिकरणमात्वं तेन नार्धजरतीयकम् । आपो वा इदमग्रे सल्लिमासीत् इत्यादेऽवान्तरप्रलयविषयः समवायिविषयः सिद्धान्तेष्वेवम् । आपमापामयः सर्वा इत्यारणात् । तेन नार्धजरतीयम् । शून्यवादो नास्तिकानां शून्यं विजयं श्रुते हितं 'शून्यः संसारणं वा च दीर्घः' इति यत् शून्यम् विजयं शून्यमिति पाठे सर्वस्य ज्ञानात्म-  
कत्वात् असुराणां च असत्यमिति वाक्यात् कायः समवायी सिद्धान्ते शून्यकर्त्रेण ऋषि शम् ऊनम् । नास्तिकानामसुराणां च ऊनाय हितं यत् शून्यं 'शून्यं क्रुतेः विष्णुरदस्यः सन् परः स्वयम् । तस्मान्शून्यमिति प्रोक्तः' इति महाकौर्मात् तेन नार्धजरतीयम् । अन्ये तु छान्दोग्यशास्त्रात्क-  
श्वेतकेतुप्राक्यानस्थां न्यग्रोधफल्माहरेति इदं भवति इति मिन्वीति मित्त भगव इति किमत्र पञ्चमीति

रक्षितः ।

अप्य इवेयापाना भगव इति आसामङ्गैकां भिन्वीति मित्रा भगव इति किमत्र पश्यसीति न किंच-  
न भगव इति तं ह्योवाच यं वै सोम्यैतमभियानं न निबालयसे एतस्यै वै सोम्यैषोमिन्न एव महान्य-  
श्रोषस्त्रिद्वितीति जगतः पूर्वावस्थायां दृश्यन्तः । अथ किंचनाशुपदभ्रावणात् शून्यस्वभावाशुकारणवादा  
श्रान्त्वा प्रतीचन्ते तत्रैतासां तात्पर्यमस्ति न वेति संदेहोस्तीति पूर्वपञ्चसत्रेदं सूत्रं प्रवर्तते । एतेनेति  
प्रधाननिराकरणे हेतूनां शब्दत्वादधेतनत्वैकविज्ञानं प्रतिज्ञानुपपत्तीनामप्यादिपञ्चसामान्येन सर्वे  
भवादिकारणवादा निराकृतत्वेन व्याख्याता इत्याहुः एतेनेत्वस्व स्वस्वमताशुपार्थानाहुः ॥ २८ ॥

इति नवमाधिकरणम् ॥ ९ ॥

इति श्रीविद्वन्मण्डनश्रीविद्वलेश्वरैश्वर्यनिरस्तसमस्तान्तरायेण श्रीगिरि-  
धार्यात्मजश्रीदामोदरभ्राश्रीयेण श्रीगोविन्दरायपौत्रेण पूर्णवेश्ना  
श्रीविद्वलरायभ्राश्रीयश्रीगोकुलोत्सवात्मजगोपेश्वरेण कृते  
भाष्यप्रकाशरश्मौ प्रथमस्याध्यायस्य तुरीयः  
पादः संपूर्णतामगमत् ॥ १ ॥ ४ ॥

॥ प्रथमाध्यायः समाप्तः ॥

एव—मकटे. पूरणपुरुषोत्तम भजनाय ।

दिनव्याह्र मकजमवत्सक सचगुण जिनके हाथ ॥ १ ॥

श्रीबह्मके पक्षपातसँ इवभिन जनम अकाज ।

सुरस्याम तिहारे हित यारँ कीने सककभपात ॥ २ ॥ [ मकरकृतिः ]

(ग्रन्थकारः समाप्ती इत्याहारेण लिखति)

एतावतो ग्रन्थस्य श्लोकानां संख्या ( १०९०० ) दशसहस्रनवशतमुच्यते, यत्स ग्रन्थस्य  
( अस्मिन् प्रकरणे ) षट्दशसहस्रश्लोकसंख्याह । द्विसप्तशतत्रय पत्राणि ॥ ह्युचं भवतु ॥

॥ श्रीविद्वलेशो जयति ॥

३८८ पत्राणि १२ श्लोपत्राणि=पत्राणि ४०० । पत्र ४ सौ पत्र २२ ताई नहि हे भागें संपूर्ण हे.



## श्रीमद्भक्तभाष्यकारिकाः ।

श्लोकः	अ. पा. पृ.	श्लोकः	अ. पा. पृ.
साधो ज्येष्ठतया देवो वेदः सध्यात्र बोधकाः ॥	११११९	महावर्मात्र ये केचित्सिद्धा युगजापि साधिवाः ॥	११११०९१
सिःसंश्लेषं तद्वर्णं लोकव्याप्ततेः स्फुटाः ॥	११११९	निर्वाचकास्तोष्यन्ते कवारोत्र निरुपिवाः ॥	११११०९१
कठीणि द्विके वेदायो न युक्ता प्रतिपद्यते ॥	१११२०	संश्लेषानां पदार्थानां रीर्षावर्षेण निर्णवाः ॥	११०१८३९
तपसा वेदयुक्ता तु महादापरमात्मनः ॥	१११२०	न तु संश्लेषवाक्येन सर्वव्यापकतोषिवा ॥	११०१८३९
संश्लेषार्थं साधं बुद्धिदोषाद्युत्तमः ॥	१११२२	वीचप्रकरणं क्षेत्रगुण्युपायोक्त कल्पते ॥	११०१८३९
निष्कलाकारसंश्लेषात्प्रत्यक्षनिष्पत्तः ॥	१११२२	योग्यं सरीरमापक गच्छेदिति हरेः पदम् ॥	११०१८३९
तथाप्युक्तानुसारेण कर्तव्यः सर्वनिर्णयः ॥	१११२२	अनेकवृत्तिसम्भवां वाच्यं प्रक्षेप नापरम् ॥	११०१८३९
कल्पया प्रकल्पते स्थापनात्मनश्च तथादिनः ॥	१११२२	साहित्येचया नृपुरते सम्भारोद्दिष्टिभ्याः ॥	११०१८३९
असंश्लेषेति वेदायै स्पृष्टात्मनवपन्नताः ॥	१११२३	आत्मिभूततया सर्वसमवायाननुष्ठिताः ॥	२१११२
मीमांसानिर्णयः प्राये बुद्धियुक्त उक्तो ह्यप्यम् ॥	१११२३	न तद्विरोधात्प्रथमं वैदिकं सङ्घर्षात् प्रजेत् ॥	२१११२
संश्लेषार्थं साधं वेदमात्मनवपदिनाम् ॥	१११२५	वेदोक्तानुसारेणैपि विपरीतं तु वज्रवेत् ॥	२१११०९
किवासाक्षिप्रानकञ्जी संश्लेषेते परस्मिते ॥	१११२५	टाघ्नं वा स्वतः चेदुत्तरं मूकतो द्रवा ॥	२१११०९
उत्पत्तिविरतिनास्तानां अगतः कर्तुं वै दृष्टम् ॥	१११२५	अमिते जननं मिते परिक्षिप्ते समागतः ॥	२१११३
वेदेन बोधितं तद्वि वाच्यया भवितुं क्षमम् ॥	१११२५	सिन्धुपरिक्षिप्ततनी प्राकर्मं वेति सा शिवा ॥	२१११३
यदि बुद्धिविरोधोक्ति कल्पोपि न निष्कल्पते ॥	१११२५	व्यापकत्वबुद्धिसकल भगवत्त्वेन युज्यते ॥	२१११८
सर्वभावसमर्थात्वादिनिष्पत्तवर्षद दृष्टम् ॥	१११२५	व्याप्यन्तात्मिभ्योऽपि तु तत्र महापदकोटयः ॥	२१११८
साधनं च कर्म चैव सर्वकारः श्रुतिः स्फुटम् ॥	१११२७	प्रतीचेरन्परिक्षेपो व्यापकत्वं च तत्र तत् ॥	२१११८
न प्रवर्तयितुं साध तया चेन्नरथे न हि ॥	१११२७	वित्पुच्छिता इवाग्निं अजबीवा विनिर्णयाः ॥	२१११३१
नवतेकस्तु सर्वत्र सर्वात्मा हरेरेव हि ॥	१११२७	सर्वतःप्राप्तियादान्वास्तवतोऽक्षिरोत्तुकात् ॥	२१११३१
यत्र दृष्टं हि सर्वत्र बोधते कर्मासिद्धये ॥	१११२७	सिद्धिनिष्पत्त्यात्मकत्वेन तात्कालिनि निष्पत्तः ॥	२१११३१
सिद्ध दृष्टं हि सर्वत्र वेदायो वेदवादिनाम् ॥	१११२७	सर्वज्ञेन अद्याः पूर्वं विदंज्ञेनेतरे अपि ॥	२१११३१
नञ्जानां कर्मनां चैव दृष्टव्यमवनामुत्तरी ॥	१११२७	अन्वयमतिरोभावात्पुच्छेच्छातोऽस्तवत्तयाः ॥	२१११३१
श्रुतिश्च सिद्धात्प्रत्यक्षं वेदः साधे च संमतः ॥	१११२७	सर्वोपनिषदां सिद्धो ह्यक्षिरोचे समन्वयः ॥	३१११३
ज्ञानवार्त्तं प्रमाणादि संश्लेषार्थदिनार्गतः ॥	१११२८	कर्म बोधकता दासां सा सृष्टीये विचार्यते ॥	३१११३
सर्ववाच्यनिष्पत्त्यान्ते व्यवहार्ये कृतः प्रमा ॥	१११२८	दुर्गं वाच्यं प्रकरणं साक्षाः सर्वाः सदैव वा ॥	३१११९
पूर्वविचारयात्पूर्ववृत्तिः उत्तिर्नवाधिने ॥	१११३०	दुर्गा विद्यामनेकां वा व्यवहन्तीति विज्यते ॥	३१११९
वाच्यमवगतान्पूर्वोद्देशान्वाच्यवर्ति ॥	१११३०	सत्तावते हि युक्ते समन्या कर्मिणा कुर्वी ॥	३१११९
संश्लेषार्थं साधं पदवचसा तु निर्णयः ॥	११२१५०	केवले वा वचानयोगे प्रथमं तद्विचार्यते ॥	३१११९
वीचानुसार्थसम्भवेन ह्यवोर्षावैपि न क्षतिः ॥	११२१५०	विचारपूर्वकं तत्र महाभावाक्षिपोष्यता ॥	३१११९
वाचकानां पक्षिप्रतात्पर्यावकानामभावतः ॥	११३१६०	अधिकते सतः सिद्धा विषयवाच्यमित्यता ॥	३१११९
अवाचारकानां वाच्येरेति पादोन्निवीयते ॥	११३१६०	अन्वयविचारयेन युष्मावात्पूर्ववृत्तिः ॥	३१११९
पक्षिप्रतात्पर्यावकत्वे च वाच्यवार्त्तः सर्ववाचितः ॥	११३१६०	पक्षिप्रविचारयेन कर्मिणामिति सा हिवा ॥	३१११९
सर्वान्वयकत्वाक्षिप्रवृत्तिं पूर्वं विचार्यते ॥	११३१६०	कठतः सावधेनैव प्रवेद्याच प्रमापयतः ॥	३१२१८९
कठवृत्तिविचारयेन निश्चिन्ता ह्यधिकारिणः ॥	११३१७०	विचारोभासदृष्टं तथेकोन्याः सावधितुं क्षमः ॥	३१२१८९
वाच्यवार्त्तं च उत्तरं विज्यते प्रकथापदि ॥	११३१७०		

## श्रीमद्भिक्तुलेश्वरकारिकाः ।

कारिकाः	अ. पा. पृ.	कारिकाः	अ. पा. पृ.
अकिर्णार्णवचारैकद्वयो वाद्वाराधनः ॥	३११५०२	अग्निहोत्रादिकं कार्यं संस्थासः फल एव हि ॥	३११७
मानं भागवतं तत्र तेनैवं श्रेयस्तुष्टयैः ॥	३११५०२	षोडा चेत्युक्तो व्यक्तः प्रारब्धान्ते फलं भवेत् ॥	३११७
समन्वयेनाशिरावात् साधनैर्ब्रह्मविद्यैः ॥	३११११	पूजावाग्प्रथमे पादे निर्णयः सूत्रकृतः ॥	३११७
उत्थाप्रिमन्वयस्या वा सा च पुनं विधिष्यते ॥	३११११	द्वितीये त्रिचमागस्य सर्वेन्द्रियबलयः पुरा ॥	३११७
श्रीचतौ त्रिचमागस्य गण्डतः सफलयः च ॥	३११११	किङ्कलापि शरीरस्याना ज्योत्कान्तिरिहोष्यते ॥	३११७
ज्यो ब्रह्मविद्या कार्यमेवमेव न चाम्यथा ॥	३१११२	दिनावनकृतो नास्य विशेषोऽस्तीति बोध्यते ॥	३११७
तामसीं बुद्धिमाश्रित्य ये शूद्राः सर्वविद्वन् ॥	३१११२	सृतीये कमजुक्तौ षो भागौ बल्यं सुतेमैतः ॥	३११७
षड्भित्तिं शाकनासाय सन्निः शोभ्यान्व ये तु तात् ॥	३१११२	तश्चिदाँरोम्पमागौगामाप्रत्यक्षं च वर्ण्यते ॥	३११७
ब्रह्मविद्वन्मनाभावाः सत्ताहोनापि ज्ञेयवेदे ॥	३१११३	गन्धस्य च परं ब्रह्म कार्यां लोकस्तु जैति च ॥	३११७
शाकमेतदुक्त्या जातं सर्वसूत्रविनाशतः ॥	३१११३	सृतीये बुद्धिमर्षादाभेदेन फलमुच्यते ॥	३११७
स्वाम्यबल्यं च संपत्तेरत्र ब्रह्मगतिश्रुती ॥	३१११३	प्रमोरेव फलस्यं तश्चिदौषस्यं च वर्ण्यते ॥	३११७
कन्वया न सुतेर्यैः स्वाध्यासातो वदेन्न किम् ॥	३१११४	श्रीकान्तिस्त्वतः पूर्णगुणस्यं च ततोऽस्मिन् ॥	३११७
तामसीं बुद्धिमाश्रित्य वा मुक्तिः कैश्चित्तुच्यते ॥	३१११४	जातीयं परमं तस्यं यत्तोदोत्संगकाशितम् ॥	३११२२३
सा बुद्धिश्रुतेर्यो मोहादेवाभ्यधामतिः ॥	३१११४	तद्व्यस्येति ये प्रादुरासुराकाण्डो बुधाः ॥	३११२२३
ज्यो ब्रह्मविद्ः कार्यं श्रीचतः पूर्वमुच्यते ॥	३१११५	नामानतश्चान्तविनाशनस्यो ॥	३११२२३
वाहृषिः अचयादीनां नवकृत्योपदेसतः ॥	३१११५	वेदान्तं ह्युपचयिकाले वदुः ॥	३११२२३
वर्षनाभैत्यतो किङ्कदपि श्रीब्रह्मचारावद् ॥	३१११५	आधिष्णुतोयं मुषि माभ्यभास्करो ॥	३११२२३
वाहृषी अचयादीनामाशेति स्वाद् दडा मतिः ॥	३१११५	बुधा बुधा चावल नाभ्यवर्षीसु ॥	३११२२३
आपासतो दर्शनं तदभेदेनापि बोध्यते ॥	३१११५	पुरम्बरमदोन्नयप्रभुरद्विर्लसपीडित ॥	३११२२३
अतीश्रेयसाचयादीनां नैर्बनापो हि जायते ॥	३१११५	स्वकीयवरगोक्रुकायनपरायणो श्रीकथा ॥	३११२२३
आमन्वयार्थं उत्रापि ब्रह्मदृष्टिर्विधिष्यते ॥	३१११६	श्रिताद्युतसुबुद्धिभिः परिपुपोष ताद् षो गिर्दि ॥	३११२२३
आदिआदिमहादेवैरुत्सवं न स्वतन्त्रता ॥	३१११६	दधार च स एव हि श्रुतिशिरःसु संराज्यते ॥	३११२२३
मनये च निदिप्यासे विशेषोऽप्यतेपुना ॥	३१११६	श्रीकृष्णकृत्यैवायं सिद्धाणो हृदि भासते ॥	३११२२४
आसयादिपत्रैस्तु चिन्तं श्रीकार्यं एव हि ॥	३१११६	तेनाधिकं बरीयति न वक्तव्यं हरेर्दृग्नाम् ॥	३११२२४
वस्तुवेदावतैरेवं ततः सिद्धिमवाप्सति ॥	३१११७	माभ्यपुष्पाशक्तिः श्रीमदाचार्यचरनाम्बुजे ॥	३११२२४
वर्माचर्मभयं तस्य नास्तेवेति विमिश्रयः ॥	३१११७	मिचेदितक्रेण मुद्रा भवन्तु मयि ते सदा ॥	३११२२४

### ॥ आचार्याणां कारिकाः समासाः ॥



## अधिकरणानां सूचीपत्रम् ।

	अ. पा. पृ.		अ. पा. पृ.
१ विद्यासाधिकरणम् ...	१११८	४१ स्वस्वमनसकामदोषप्रसंग इत्यधिकरणम्	२१११
२ जन्माद्यधिकरणम् ...	१११९४	४२ हृत्प्रेमात्मिल्यधिकरणम् ...	२११७
३ समन्वयाधिकरणम् ...	११११४०	४३ प्रेत्य भोग इत्यधिकरणम् ...	२१११३
४ ईशत्वधिकरणम् ...	१११२१९	४४ न विकल्पनत्वाधिकरणम् ...	२१११६
५ आनन्दमयाधिकरणम् ...	१११२६३	४५ असदिति चेत्त्वधिकरणम् ...	२१११६
६ अन्वयसङ्गर्भाधिकरणम् ...	१११३३७	४६ प्रेत्येत्वधिकरणम् ...	२१११७
७ साक्षिणाधिकरणम् ...	१११३६०	४७ मोक्षापत्तेरित्यधिकरणम् ...	२१११८
८ अतिदेशाधिकरणम् ...	१११३६९	४८ तद्व्यवस्थित्यधिकरणम् ...	२१११५
९ ज्योतिस्वरणाधिकरणम् ...	१११३७३	४९ असम्बन्धेसाधिकरणम् ...	२१११७
१० अनुभावाधिकरणम् ...	१११३९२	५० हृत्प्रेम्यपत्तेसाधिकरणम् ...	२११८७
११ सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशाधिकरणम् ...	११२१३५	५१ उपसंहारवर्षानाधिकरणम् ...	२११९०
१२ ज्ञानविशेषाधिकरणम् ...	११२१४४	५२ सर्वोपाधिकरणम् ...	२११९७
१३ अथा चराचराधिकरणम् ...	११२१८८	५३ रचनानुपपत्तेरित्यधिकरणम् ...	२११९
१४ गुहा प्रसिद्धात्मिल्यधिकरणम् ...	११२५०६	५४ पुष्पाङ्गमयत्वेत्यधिकरणम् ...	२१२२२
१५ अन्तर उपपत्तेरित्यधिकरणम् ...	११२५२४	५५ महादीर्घबद्धेत्यधिकरणम् ...	२१२३१
१६ अन्तर्भाव्यधिकरणम् ...	११२५३९	५६ समुदाय उभयद्वैतकेरीत्यधिकरणम् ...	२१२५८
१७ अद्यतनत्वाधिकरणम् ...	११२५५४	५७ नाभाव उपलब्धेरेत्यधिकरणम् ...	२१२८८
१८ वैवाच्यताधिकरणम् ...	११२५७२	५८ नैककिञ्चलसंभवात्मिल्यधिकरणम् ...	२१२९९
१९ सुखाद्यापतनाधिकरणम् ...	११३६०७	५९ पशुसामञ्जल्यधिकरणम् ...	२१३०८
२० मूलाधिकरणम् ...	११३६२४	६० उपपत्त्यसंभवात्मिल्यधिकरणम् ...	२१३१६
२१ अक्षराधिकरणम् ...	११३६३३	६१ न विद्यमित्यधिकरणम् ...	२१३१
२२ ईशक्तिर्माधिकरणम् ...	११३६४५	६२ प्रेत्य मातरित्यधिकरणम् ...	२१३१६
२३ दहराधिकरणम् ...	११३६५३	६३ अलंभवाधिकरणम् ...	२१३१७
२४ अनुकूल्यधिकरणम् ...	११३६८८	६४ तेजोत् इत्यधिकरणम् ...	२१३२०
२५ ज्ञानादेव प्रसिद्धाधिकरणम् ...	११३६९३	६५ आप इत्यधिकरणम् ...	२१३२२
२६ तदुपपत्तेरित्यधिकरणम् ...	११३६९६	६६ पृथिव्यधिकरेत्यधिकरणम् ...	२१३२३
२७ सुगन्धेत्यधिकरणम् ...	११३७३८	६७ तद्विषयानादेवेत्यधिकरणम् ...	२१३२८
२८ कल्पनाधिकरणम् ...	११३७५७	६८ विषयवेत्तेत्यधिकरणम् ...	२१३२९
२९ ज्योतिर्वर्षनाधिकरणम् ...	११३७६०	६९ अन्तरा विज्ञानमनसी इत्यधिकरणम् ...	२१३३२
३० अर्वात्तरव्यपदेशाधिकरणम् ...	११३७६४	७० गाला भुतेरित्यधिकरणम् ...	२१३७५
३१ सुपुस्तुत्कान्त्योरेत्यधिकरणम् ...	११३७७३	७१ श्रोत एवेत्यधिकरणम् ...	२१३७५
३२ आनुमानिकाधिकरणम् ...	११३८२९	७२ उत्कण्ठितगत्यातीनात्मिल्यधिकरणम् ...	२१३५५
३३ चमसवर्धित्यधिकरणम् ...	११३८६८	७३ तदुत्पत्त्याधिकरणम् ...	२१३८०
३४ न संकोपसंग्रहाधिकरणम् ...	११३८८५	७४ कर्ता साक्षात्प्रेत्यात्मिल्यधिकरणम् ...	२१३९०४
३५ यवाव्यपदेशाधिकरणम् ...	११३९०७	७५ परातु तच्छुतेरित्यधिकरणम् ...	२१३९२५
३६ समाकषाधिकरणम् ...	११३९१२	७६ असी नामाव्यपदेशात्मिल्यधिकरणम् ...	२१३९३०
३७ अगाध्यात्मिल्यधिकरणम् ...	११३९२०	७७ तथा प्राणा इत्यधिकरणम् ...	२१३९५१
३८ दानव्याव्यधिकरणम् ...	११३९३१	७८ हस्ताद्य इत्यधिकरणम् ...	२१३९६५
३९ प्रकृतिचेत्यधिकरणम् ...	११३९५७	७९ अन्वयवेत्यधिकरणम् ...	२१३९६९
४० व्याख्यायाधिकरणम् ...	११३९६७	८० श्रेष्ठेत्यधिकरणम् ...	२१३९७३

	अ. पा. दृ.		अ. पा. दृ.		
६१	पञ्चराशिविधत्वधिकरणम् ...	२१७१८६	१२३	व्यतिरेकाधिकरणम् ...	२१७१७२
६२	व्यतिरेकविधानं विधत्वधिकरणम्...	२१७१८७	१२४	भूत इत्यधिकरणम् ...	२१७१७८
६३	प्राणव्योसत्वधिकरणम् ...	२१७१८९	१२५	माया सद्यदित्येदद्विधत्वधिकरणम्...	२१७१८२
६४	तन्निद्रावामि तज्जपद्येनाद्विधत्वधिकरणम्	२१७१९०	१२६	विकल्प इत्यधिकरणम् ...	२१७१८४
६५	संज्ञावृत्तिस्तुतिव्यवसायधिकरणम् ...	२१७१९०	१२७	कान्वासिधत्वधिकरणम् ...	२१७१८५
६६	मांसादिभौममित्यधिकरणम् ...	२१७१९१	१२८	व्योच्यत्वधिकरणम् ...	२१७१८६
६७	तदन्तरासिधत्वमित्यधिकरणम् ...	२१७१९१	१२९	समाहाराधिकरणम् ...	२१७१८६
६८	कृष्णत्वधिकरणम् ...	२१७१९२	१३०	न वा तत्सहभावास्तुतेरित्यधिकरणम्	२१७१८९
६९	अग्निहोत्रादिपामित्यधिकरणम् ...	२१७१९३	१३१	पुत्रपार्थोत इत्यधिकरणम् ...	२१७१९३
७०	विद्याकर्मीभोरित्यधिकरणम् ...	२१७१९३	१३२	सर्वापेक्षेत्यधिकरणम् ...	२१७१९०
७१	सद्योवरोवाधिकरणम् ...	२१७१९६	१३३	विहितत्वाद्यात्मकर्मोक्त्यधिकरणम् ...	२१७१९४
७२	अन्वाधिष्ठित इत्यधिकरणम् ...	२१७१९७	१३४	तद्व्युत्पत्त्यधिकरणम् ...	२१७१९४
७३	देवसिन्धोवाधिकरणम्...	२१७१९७	१३५	न चाधिकारिकमित्यधिकरणम् ...	२१७१९६
७४	बोमेः सरीरमित्यधिकरणम् ...	२१७१९७	१३६	यद्विद्युत्पत्त्यधिकरणम् ...	२१७१९७
७५	संज्ञाधिकरणम् ...	२१७१९५	१३७	सहकार्यन्तराधिकरणम् ...	२१७१९०
७६	तदनायो वादीव्यत्वधिकरणम् ...	२१७१९०	१३८	सुविद्योपसंहार इत्यधिकरणम् ...	२१७१९५
७७	असः प्रबोध इत्यधिकरणम् ...	२१७१९५	१३९	द्वयं भुक्तिप्रकामिषम इत्यधिकरणम्	२१७१९३
७८	तज्जपद्येनाद्विधत्वधिकरणम् ...	२१७१९५	१४०	आनुव्यधिकरणम् ...	७११८
७९	अकल्पद्येव हीनत्वधिकरणम् ...	२१७१९३	१४१	आत्माधिकरणम् ...	७११९
१००	अनुव्यद्येवभाविन्यधिकरणम् ...	२१७१९५	१४२	आदित्वाद्यधिकरणम् ...	७११९२
१०१	तद्व्यवसाह हीनत्वधिकरणम् ...	२१७१९७	१४३	वैशिकप्रसाधिकरणम् ...	७११९४
१०२	प्रकाशादिव्योसत्वधिकरणम् ...	२१७१९७	१४४	आ प्राणवाधिकरणम् ...	७११९७
१०३	प्रकाशादिव्यवहेत्यधिकरणम् ...	२१७१९७	१४५	तद्विद्यमानाधिकरणम् ...	७११९६
१०४	परमसः सेतुन्मामित्यधिकरणम् ...	२१७१९७	१४६	अतोन्वाधिकरणम् ...	७११९७
१०५	कर्मसत इत्यधिकरणम् ...	२१७१९७	१४७	वाक्योक्त्यधिकरणम् ...	७११९५
१०६	सर्वविद्यान्तप्रत्ययधिकरणम् ...	२१७१९७	१४८	सूत्राधिकरणम् ...	७११९६
१०७	अन्वयपुष्टीत्यधिकरणम् ...	२१७१९५	१४९	समायाधिकरणम् ...	७११९७
१०८	कार्यान्वायाधिकरणम् ...	२१७१९८	१५०	अग्निनायाधिकरणम् ...	७११९२
१०९	पुत्रविद्यापामित्यधिकरणम् ...	२१७१९७	१५१	तद्व्योक्त्यधिकरणम् ...	७११९५
११०	वेद्याधिकरणम् ...	२१७१९७	१५२	रक्षण्यधिकरणम् ...	७११९८
१११	संपराधाधिकरणम् ...	२१७१९९	१५३	विद्यधिकरणम् ...	७११९०
११२	व्योसर्वव्यवसायित्यधिकरणम् ...	२१७१९५	१५४	अद्विद्याधिकरणम् ...	७११९७
११३	तज्जपद्येनाद्विधत्वधिकरणम् ...	२१७१९०	१५५	आतिपादिकधिकरणम् ...	७११९०
११४	अग्निव्याधिकरणम् ...	२१७१९३	१५६	कार्याधिकरणम् ...	७११९३
११५	आदित्वाद्यधिकरणम् ...	२१७१९५	१५७	अमदीकाधिकरणम् ...	७११९७
११६	अन्वयविद्यामित्यधिकरणम् ...	२१७१९८	१५८	व्योक्त्यधिकरणम् ...	७११९८
११७	अन्तरा सूत्रान्तप्रत्ययित्यधिकरणम् ...	२१७१९३	१५९	संप्रसाधिर्भावाधिकरणम् ...	७११९५
११८	सैव हीनत्वधिकरणम् ...	२१७१९६	१६०	माहाधिकरणम् ...	७११९६
११९	आतुराद्विधत्वधिकरणम् ...	२१७१९७	१६१	तज्जपद्येनाद्विधत्वधिकरणम् ...	७११९६
१२०	तन्निद्रावामिधिकरणम् ...	२१७१९३	१६२	अदीधिकरणम् ...	७११९६
१२१	अन्वयव्यवसायित्यधिकरणम् ...	२१७१९६	१६३	अन्वयव्यवसायित्यधिकरणम् ...	७११९७
१२२	सिद्धासूत्रमाधिकरणम् ...	२१७१९६			

**श्रीमद्वाल्मीकीयभारतपुराणसंस्कृत-  
श्रीमद्वाल्मीकीयपुराणसंस्कृत-  
श्रीमद्वाल्मीकीयपुराणसंस्कृत-  
श्रीमद्वाल्मीकीयपुराणसंस्कृत-**

अ. पा. पृ.

अ. पा. पृ.

अ	अ. पा. पृ.
१ श्रीगौतमीयस्मृतिसंस्कृतस्य ...	२१२१३०
२ अक्षयत्वात् न दोषश्चास्ति दूर्ध्वपति ...	२१०१३०७
३ अक्षयत्वात् त्वयोरथः सामान्यतया- साध्याभ्यामनौपत्यवस्तुत्वत् ...	२१२१३१८
४ अक्षयत्वात्तदुच्यतेः ...	११२१६३३
५ अक्षयत्वात्तु सत्त्ववर्णवत् सत्त्ववत्त्वात् ...	४१२१७६
६ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति चेत्त मात्त्वत्वात् ...	३१११२१
७ अक्षयत्वात्तु न साक्षात् हि प्रतियोग्यत्वं ...	३१२१७१५
८ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	२१२१२७
९ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	३१२१७२६
१० अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	४१११३५
११ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	२१०१३६९
१२ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	२१०१३७९
१३ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	११२१७१८
१४ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	४१२१६२
१५ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	३१०१७०८
१६ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	४१०१३०९
१७ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	३१२१३२३
१८ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	११२१५९१
१९ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	११११३६९
२० अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	३१२१६५
२१ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	४१२१६१
२२ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	३१०१७९१
२३ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	३१२१३७८
२४ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	३१२१३७१
२५ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	४१११७७
२६ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	११२१७८८
२७ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	११११८
२८ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	११२१५५७
२९ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	२१२१३७१
३० अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	२१११८८
३१ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	३१०१७९९
३२ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	२१२१३३२
३३ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	३१०१७७७
३४ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	३१०१७९०
३५ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	११२१५३७

३६ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	४१११७७
३७ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	३१०१५०९
३८ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	४१०१२०९
३९ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	३१२१३१३
४० अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	३१११७७
४१ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	११२१६८८
४२ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	२१२१३३६
४३ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	११२१७५६
४४ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	३१२१३९८
४५ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	३१०१७६०
४६ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	११२१५९७
४७ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	२१२१८०
४८ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	३१२१८८७
४९ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	११२१५३७
५० अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	३१०१७९०
५१ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	३१२१३३१
५२ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	२१२१३२
५३ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	११२१५३९
५४ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	२१२१३१५
५५ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	११११३३७
५६ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	२१२१३०७
५७ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	२१२१२८
५८ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	३१२१२३३
५९ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	२१२१२६
६० अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	३१२१३३३
६१ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	११२१६७७
६२ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	३१११६१
६३ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	११०१९२८
६४ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	११२१६८६
६५ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	३१२१२५७
६६ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	२१२१५७
६७ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	३१११७९
६८ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	११२१६९१
६९ अक्षयत्वात्तुसुतेरिति ...	२१२१३३७



	अ. पा. पृ.		अ. पा. पृ.
७० अपि कथंते ...	३१४४८०	१०८ आचारपूर्वाभावात् ...	३१४४३७
७१ अपि कथंते... ..	३१४४९१	१०९ आतिवाहिकाकाष्ठिकात् ...	४३३१०८
७२ अपि कथंतेके ...	३१२११२	११० आत्मकृतेः परिणामात् ...	११४७०९
७३ अपि संराधने प्रत्यक्षाजुमान्मान्यात्	३१२१३८	१११ आत्मगुहीतिरितरवदुसरात् ...	३१३१२५
७४ अचीतो तद्व्यसङ्गादसमलसत् ...	२११४०	११२ आत्मनि चैवं विनिर्ग्राह्यं हि ...	२११९४
७५ अमलीकाकम्बनाक्षयतीति चाद्वारायण		११३ आत्मज्ञानदाय ...	३१३१२५
उभयभाषादोषात्कमुञ्ज ...	४३३१४०	११४ आत्मा प्रकरणात् ...	४१४१५८
७६ अवावाच ... ..	३१४४८०	११५ आत्मेति रूपव्यक्तित्वाद्वाह्यमित् च	४१११३
७७ अवाचं चाद्विराह ह्येषम् ...	४१४१८०	११६ आद्वारादुकोपः ... ..	३१३१४५
७८ अभिभ्योपदेशाच्च ...	११४९०६	११७ आदित्यादित्यवयवाद्वा उच्यतेः ...	४११२९
७९ अभिमानिभ्यपदेशस्तु विद्योपाजुरातिभ्याम्	२११२०	११८ आध्यानाय प्रयोजनमाभावात् ...	३१३१२५१
८० अभिभ्यकेरित्यादभरभ्यः ...	११२५९६	११९ आनन्दमयोभ्यासात् ... ..	१११२६३
८१ अभिसंभ्याद्विभ्यपि चैवम् ...	२१३१४२	१२० आनन्द्याद्यः प्रधानम् ... ..	३१३४४६
८२ अन्नुपगमनेभ्यर्षोभावात् ...	२२२२१	१२१ आनर्थक्यमिति चेन्न तद्वैज्ञान्यात्	३१३३८
८३ अन्नुच्यप्रहृष्टानु न तयात्यम् ...	३१२१२५	१२२ आनुमानिकमभ्येकेषामिति चेन्न शरीर-	
८४ अक्षयवदेव हि तद्यथाभवात् ...	३१२११३	रूपकविभ्यस्तद्विद्योतेर्द्वैतविति च	११४८२९
८५ अर्धिरादिना तद्व्यथितेः ...	४३३१९७	१२३ आपः ... ..	२१३१२२
८६ अर्धकौकल्यास्यपदेशाच्च जेतुि चेन्न		१२४ आ प्रायणात्तत्रापि हि दृश्यम् ...	४११३७
निचाभ्यत्यादेवं ज्योमवच्च ...	११२४७५	१२५ आमास एव च ... ..	२१३१३९
८७ अक्षयजुतेरिति चेत्तदुच्यते ...	१३३१६८	१२६ आनन्दमित् चैवमस्मिन् ...	११२६००
८८ अक्षयवित्तवैद्योभ्यादिति चेन्नान्नुपग-		१२७ आर्थिभ्यमित्यौहिकोमित्यौ हि परि-	
माद्वयि हि ... ..	२१३१६७	कीयते ... ..	३१४५०१
८९ अक्षयवित्तवैरिति कासङ्करः ...	११४९५५	१२८ आहृत्तिरसङ्गपदुपदेशात् ...	४११८
९० अक्षिणागेन दृष्टत्वात् ... ..	४१४१५९	१२९ आसीनः संभवात् ... ..	४११३५
९१ अक्षिणागो वचनात् ... ..	४१२८२	१३० आह च तन्मात्रम् ... ..	३१२११८
९२ अक्षिरोद्यमव्यवहत् ... ..	२१३१६६		
९३ अक्षुद्रमिति चेन्न शब्दात् ... ..	३११६३	इ	
९४ अक्षयवित्तव तदनुपपत्तिः ... ..	२११८९	१३१ इतरपरामर्शात् इति चेन्न संभवात्	१३१६७२
९५ अक्षुत्वाविति चेन्नैवादिकारिणां प्रतीतेः	३११२७	१३२ इतरभ्यपदेशाद्विजाकारणाद्विद्योच्यतेः	२११८७
९६ असति प्रतिज्ञोपरोचो यौगपद्यमभ्यथा	२१२१०३	१३३ इतरस्याभ्येकमसंश्लेषः पारो ह्यु ...	४११४२
९७ असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात् ...	२११३६	१३४ इतरेतरप्रत्ययत्वाविति चेन्नोत्पत्ति-	
९८ असत्पदेशाच्चैति चेन्न धर्मान्तरेण		भाषामिति तत्त्वात् ... ..	२१२६६
वाच्यतेषात् ... ..	२११७७	१३५ इतरे त्वर्थसामान्यात् ... ..	३१३१२५
९९ असत्तत्त्वैवाव्यतिकरः ... ..	२१३१७९	१३६ इतरेषां चात्रुपकृत्येः ... ..	२११७
१०० असत्त्वस्य सतोपपत्तेः ... ..	२१३१७	१३७ इत्यवगमनात् ... ..	३१३३२९
१०१ असार्थविकी ... ..	३१४४४३		
१०२ अस्ति तु ... ..	२१३१५	ई	
१०३ अभिज्ञत्वं च तद्योगं चास्ति ...	१११३२५	१३८ ईदृशितर्कमभ्यपदेशात्सः ...	१३१६४५
१०४ अलौच चोपपत्तेरप्या ... ..	४१२१७७	१३९ ईदृशेतेर्गणव्युत् ... ..	१११२१९
		उ	
आ		१४० उत्कमिभ्यत् दृवंम. शक्तिलौहिकोमिः	१४०९५४
१०५ आकाशाकाष्ठिकात् ... ..	११३३६०	१४१ उत्कान्तिगत्यावतीनाम् ...	२१३१५५
१०६ आकाशो चास्तिषेधात् ... ..	२१२१०८	१४२ उत्तराद्येहादिर्वृत्तलक्षरूपस्तु ...	१३१६७४
१०७ आकाशोर्षान्तरत्वादिभ्यपदेशात् ...	१३३७६४	१४३ उत्तरोत्पादे च पूर्वमितोच्चात् ...	२१२६४
		१४४ उत्तरत्वंसंभवात् ... ..	२१२११६

	अ. पा. दृ.
१४५ उदासीनानामपि चैवं तिष्ठतिः ...	३।२।८८
१४६ उपदेशभेदाशेति चेतोऽप्यसिद्धव्य- मिरोषात् ...	१।१।३८७
१४७ उपपत्तेः ...	३।२।१८७
१४८ उपपत्तेः चाप्युपकम्बते च ...	२।१।१०१
१४९ उपपत्तिसङ्ग्राहणार्थोपकम्बेर्कोकवत्	३।१।३०९
१५० उपपूर्वमपि त्वेकेः भावमज्ञानवचन- मुक्तम् ...	३।४।४९०
१५१ उपमर्दं च ...	३।४।४५४
१५२ उपकथितवद्विषयः ...	२।३।३१५
१५३ उपसंहारपूर्वमाशेति चेन्न क्षीरवद्वि	२।१।९०
१५४ उपसंहारोर्थाभेदाद्विधिशेषवत् समाने च ...	३।३।२२८
१५५ उपविद्येतत्साद्रूपवत् ...	३।३।३४८
१५६ उपादायात् ...	२।३।१००
१५७ उभयथापि च दोषात् ...	२।२।५५
१५८ उभयथा च दोषात् ...	२।२।७०
१५९ उभयथापि न कर्मात्साद्रूपभावः ...	२।२।३७
१६० उभयव्यपदेशात्प्रद्विद्वन्मन्त्रकवत्	३।२।१४२
१६१ उभयव्याप्तोहात्प्रतिषेधेः ...	४।३।१११
<b>ऊ</b>	
१६२ ऊर्ध्वतःसु च शब्दे हि ...	३।४।४५५
<b>ए</b>	
१६३ एक आत्मनः शरीरे भावात् ...	३।३।४०९
१६४ एतेन भावविद्या व्याख्यातः ...	२।३।१९
१६५ एतेन योगः प्रत्युक्तः ...	२।१।१३
१६६ एतेन सिद्धापरिग्रहा अपि व्याख्याताः	१।२।४७
१६७ एतेन सर्वे व्याख्याता व्याख्याताः	१।४।९८०
१६८ एवं चात्मा कार्त्तव्यम् ...	२।२।१०५
१६९ एवं मुक्तिफलनिधनसाद्रूपत्वावच्छे- त्साद्रूपत्वावच्छेतेः ...	३।४।५१३
१७० एवमप्युपस्थात्पूर्वभावाद्बिरोधं वादात्तन्मः... ..	४।४।३६३
<b>ऐ</b>	
१७१ ऐदिकमन्त्रप्रत्युत्पत्तिवन्धे तदूर्ध्वमात्	३।४।५१०
<b>क</b>	
१७२ कम्पवात् ...	१।३।७५७
१७३ करणवन्धेन योगार्थिभ्यः ...	२।२।११४
१७४ कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् ...	२।३।१०४
१७५ कर्मकर्तृत्वपदेशाच्च ...	१।२।४५९
१७६ कल्पनोपदेशाच्च मन्वादिबद्धविरोधः	१।४।८८०
१७७ कालकारेण चैके ...	३।४।४५३
१७८ कालाच्च वायुनामापेक्षा... ..	१।१।३४४

	अ. पा. दृ.
१७९ कालादीतरत्र तत्र चायतनादिभ्यः...	३।३।३४२
१८० कान्थास्तु यथाकामं समुचीयेरत्र वा पूर्वहितभावात् ...	३।३।४२५
१८१ कारणत्वेन चाकाशादित्यु यथाव्यपदि- होक्तेः ...	१।४।९०७
१८२ कार्यं वादिरित्य गन्तुपत्तेः ...	४।३।११४
१८३ कार्योक्त्यानादूर्ध्वम् ...	३।३।२५८
१८४ कार्यात्तथै तद्व्यपक्षेण सहातः परम- मिधानात् ...	४।३।११६
१८५ कुसंभवसापेक्षास्तु विहितप्रतिषिद्धा- वैषम्यार्थिभ्यः ...	२।३।१२९
१८६ कृताश्वेत्युक्त्यात्तद्व्यपत्तिभ्यां व्येतनमेवं च ...	३।१।३२
१८७ कृत्स्नभावात् नृदिग्नोपसंहारः ...	३।४।५०५
१८८ कृत्स्नप्रसक्तिरित्यर्थवत्तद्व्यपत्तिव्यो कोपो वा ...	२।१।९१
१८९ क्षयिकत्वाच्च ...	२।२।९५
१९० क्षयित्वावगत्येवोत्तरत्र चैत्रयेन क्षिप्त्वात् ...	३।३।७४३
<b>ख</b>	
१९१ गतिशाब्दाभ्यां तथा हि एतं क्षिप्तं च	१।३।६९१
१९२ गतिसामान्यात् ...	१।१।३३६
१९३ गतेरर्थवत्त्वमुपलभ्यव्याख्याया हि ...	
विरोधः ...	३।३।२९५
१९४ गुणसाधारण्यमुक्तेन ...	३।३।४२८
१९५ गुणाद्वास्तुकोकवत् ...	२।३।६९
१९६ गुहां प्रतिष्ठाप्यात्प्रागै हि तदूर्ध्वमात्	१।२।५०६
१९७ गौणश्रेयात्प्रागव्यात् ...	१।१।२३३
१९८ गौणसंभवात् ...	२।३।५
१९९ " ...	२।४।१५४
<b>घ</b>	
२०० षड्वरादिबन्तु तत्सहस्रिकादिभ्यः ...	२।४।३७६
२०१ षमसवद्विरोधवात् ...	१।४।८५८
२०२ षरणादिति चेतोऽप्युक्त्यानेति कार्णाभिनिः ...	३।१।३६
२०३ षरात्परव्यपानवस्तु क्वात्तद्व्यपदेशो भाक्कन्यावनामित्वात् ...	२।३।४०
२०४ षितित्त्यानेन तदात्मत्वादिर्नौह कोमिः ...	४।४।३६२
<b>च</b>	
२०५ चन्द्रत्वं उभयविरोधवात् ...	३।३।९९२
२०६ चन्द्रोभिधावाशेति चेन्न तथा चेतो- र्वननिर्गद्यत्तवाहि तदूर्ध्वम् ...	१।१।३८५

	अ. पा. दृ.		अ. पा. दृ.
<b>अ</b>			
२०० अगदाभिल्याद् ...	३१७१२०	२०२ अद्भुतसाल्पातु लक्षपदेकः प्राकृत्यद्	२१३६०
२०८ अगदापारवर्षं प्रकरणात्संनिधि- सत्त्वात् ...	३१७१५०	२०३ अद्भुतपदेसाच ...	३१३११०
२०९ अगदाचक्षु बलः साक्षाप्योमिल्याद् ...	३१७१५४	२०४ अद्भुतत्वं तु नात्तुत्वायो वैमिनेरपि मिषमात्तुत्वाभावेन्यः ...	३१७१५४
२१० श्रीबहुचक्षुप्रमाणसिद्धायेति चेतज्जाचका- सत्त्वं ...	३१७१२०	२०५ अद्भुतो विद्यायाद् ...	३१७१३८
२११ श्रीबहुचक्षुप्रमाणसिद्धायेति चेतोपासा- नसिध्यादाभितत्यादिह तद्योग्याद्	३१७१४०४	२०६ अतिवर्णनामिषमसत्पदेः दृढमन्व- प्रतिबन्धाः कथम् ...	३१३३५३
२१२ ज्ञेयत्वाचक्षुसाच ...	३१७१८४३	२०७ अतिद्वल मोक्षोपदेयाद् ...	३१७१२३३
२१३ ज्ञोत एव ...	३१३१८५	२०८ लम्बः प्राण उच्यताद् ...	३१२१६३
२१४ ज्योतिराद्यधिकारं तु तदात्मनवाद् ...	३१७१३८३	२०९ लक्षभावे संभवतुपपत्तेः ...	३१७१३८६
२१५ ज्योतिरुपक्रमानु तथा ह्यधीवत् पक्षे	३१७१८०५	२१० लक्षप्रतिष्ठायादप्यन्वयात्तुमेवमिति वेदेवमन्वयिमोक्षमसत्तः ...	३१७१४५
२१६ ज्योतिर्दीर्घायाद् ...	३१३१७६०	२११ लक्ष च मित्रत्वाद् ...	३१७१३८९
२१७ ज्योतिर्द्वारभाषिणायाद् ...	३१७१३३३	२१२ लालि परे तथा ह्याद् ...	३१२८८३
२१८ ज्योतिषि भाषायाद् ...	३१३१७२८	२१३ लुप्तं वर्तमानम् ...	३१७१४४३
२१९ ज्योतिर्देविकामसम्भवे ...	३१७१९०५	२१४ लुपिषे सम्बन्धरोधः संशोककथनं ...	३१३१५६
<b>इ</b>			
२२० तद्विद्विषामि लक्षपदेसादप्यत्र ज्ञेयाद्	३१७१२००	२१५ लोकोत्सया ह्याद् ...	३१३१२०
२२१ तद्विद्वेः ...	३१७१३८	२१६ लोकाभावेव वैश्वानुपस्थासः प्रसन्नं ...	३१७१८४६
२२२ तद्विद्वेः चित्तविकल्पः संभवत्याद् ...	३१३१३००	२१७ म्वात्मकत्वात्तु नृपत्तयाद् ...	३१३१४०
२२३ तद्विद्वेः सत्त्वसम्भवाद् ...	३१३१३००	<b>ए</b>	
२२४ तद्विद्वेः सत्त्वसम्भवाद् ...	३१३१३००	२५८ दूर्वायाच ...	३१३१५५
२२५ तद्विद्वेः सत्त्वसम्भवाद् ...	३१३१३००	२५९ " ...	३१३१३३३
२२६ तद्विद्वेः सत्त्वसम्भवाद् ...	३१३१३००	२६० " ...	३१३१३९३
२२७ तद्विद्वेः सत्त्वसम्भवाद् ...	३१३१३००	२६१ " ...	३१३१४२९
२२८ तद्विद्वेः सत्त्वसम्भवाद् ...	३१३१३००	२६२ " ...	३१३१३३०
२२९ तद्विद्वेः सत्त्वसम्भवाद् ...	३१३१३००	२६३ दूर्वायत्तस्यैव प्रत्यक्षात्तुमाने ...	३१७१२०६
२३० तद्विद्वेः सत्त्वसम्भवाद् ...	३१३१३००	२६४ दूर्वायत्तस्यैव च ...	३१३१२२४
२३१ तद्विद्वेः सत्त्वसम्भवाद् ...	३१३१३००	२६५ " ...	३१३१२६८
२३२ तद्विद्वेः सत्त्वसम्भवाद् ...	३१३१३००	२६६ दूर्वायत्तस्यैव चान्यो अपि कर्षते ...	३१३१३३९
२३३ तद्विद्वेः सत्त्वसम्भवाद् ...	३१३१३००	२६७ दृष्टर उच्येन्यः ...	३१३१६५३
२३४ तद्विद्वेः सत्त्वसम्भवाद् ...	३१३१३००	२६८ दृष्टते तु ...	३१३१२३
२३५ तद्विद्वेः सत्त्वसम्भवाद् ...	३१३१३००	२६९ देवादिपदपि कोके ...	३१३१९३
२३६ तद्विद्वेः सत्त्वसम्भवाद् ...	३१३१३००	२७० देवयोगाद् सोपि ...	३१३१८०
२३७ तद्विद्वेः सत्त्वसम्भवाद् ...	३१३१३००	२७१ शुभ्याद्यायत्तं कदाव्याद् ...	३१३१६००
२३८ तद्विद्वेः सत्त्वसम्भवाद् ...	३१३१३००	२७२ ह्यादसाहृद्यसुखविधिं वादरायणोतः	३१७१८८३
<b>ब</b>			
२७३ बर्षं वैमिनेरत्त एव ...	३१३१९०	<b>घ</b>	
२७४ बर्षोपपत्तेः ...	३१३१९९	२७७ घञेन मद्भिज्जोऽसाक्षिपुपकञ्चैः ...	३१३१६००
२७५ बर्षोपपत्तेः ...	३१३१९९	२७८ ज्ञायाच ...	३१३१३५
<b>ङ</b>			
२७७ ङकाराभावादिनि वेदायादिव्याद्	३१३१९०	<b>च</b>	
२७८ ङ च कर्तुः करणम् ...	३१३१९८	<b>ज</b>	

	अ. पा. पृ.		अ. पा. पृ.
२७९ न च कार्ये प्रतिपत्त्यमिसंधिः ...	४।२।१३७	३१५ नोपमर्देवातः...	४।२।७७
२८० न च पर्वावाद्यव्यतिरोधो विकारा-		प	
दिव्यः ... ..	२।२।१०६	३१६ पञ्चदशैर्मेगोपज्ञापदिवत्ते	४।२।१७८
२८१ न च स्यादेतत्तद्वर्णान्मिकापाद् ...	१।२।५५१	३१७ पटवश्च ... ..	२।१।८६
२८२ न चाधिकारिकमपि पतवापुमायात्तद-		३१८ पत्नादिशाब्देभ्यः ... ..	१।३।८२५
योपाद् ... ..	३।४।४९६	३१९ पत्नुरसामञ्जसाद् ... ..	२।२।१०८
२८३ न तु दृष्टान्तभावाद् ... ..	२।१।४१	३२० पयोऽनुचयेत्तत्रापि ... ..	२।२।१३६
२८४ न मूर्तीये तयोपलक्षणेः ... ..	३।१।५२	३२१ परं वैमिर्भिर्मुक्त्यात् ... ..	४।२।११७
२८५ न प्रतीयेन हि सः ... ..	४।१।२०	३२२ परमतः सेत्प्रमानसंज्ञभेदेभ्यपदे-	
२८६ न प्रयोजनवचनाद् ... ..	२।१।९८	जेभ्यः ... ..	३।२।१७९
२८७ न भायोऽनुपलक्षणेः ... ..	२।२।९४	३२३ परानु तन्पुतेः ... ..	२।३।२५
२८८ न भेदादिति चेन्न प्रत्येकमतद्वयवनाद्	३।२।११०	३२४ परामिथ्यानायु सितोहितं ततो ज्ञान	
२८९ न वपुराभ्योपदेशादिति चेद्व्यात्म-		वन्प्रविपर्ययी ... ..	३।२।६
संज्ञभ्रूया क्वचित् ... ..	१।१।३९४	३२५ परामर्शं वैमिर्भिरनोदना चापवदति हि	३।७।४५८
२९० न वा तत्सद्व्यावाक्यतेः ... ..	३।३।४२९	३२६ परेण च शब्दक ताहित्यं नृपस्वरात्-	
२९१ न वा प्रकृतभेदात्परोपरीपस्त्वादिपद्	३।३।२३४	नुबन्धः ... ..	३।३।७०७
२९२ न वाकुकिने पृथगुपदेशाद् ... ..	२।४।१७४	३२७ पातिह्यवार्था इति चेन्न विधितत्त्वाद्	३।४।४४४
२९३ न वा विशोवाद् ... ..	१।३।२६६	३२८ पुंस्त्वादिबन्धस्य ततोभिव्यक्तियोगाद्	२।३।१००
२९४ न विषयभ्रुतेः ... ..	२।३।१	३२९ पुक्त्यापिवापिभिव चेतरेषामनाशानाद्	३।३।२०३
२९५ न विकल्पस्त्वादाय तयार्थं च शब्दाद्	२।१।१३६	३३० पुक्त्याप्येवःशब्दादिति वादराचनः	३।७।४३३
२९६ न संज्ञोपसंज्ञादापि नामाभावादि-		३३१ पुक्त्यास्तत्रादिति चेत्तत्रापि ... ..	३।२।२२
रेकाच्च ... ..	१।७।८८५	३३२ पूर्वं तु वादराचनो हेतुव्यपदेशाद्...	३।२।९२
२९७ न सामान्याद्भ्युपलक्षणेर्मुसुबच्च हि		३३३ पूर्ववदा ... ..	३।२।१५१
कोकापतिः ... ..	३।३।७०५	३३४ पूर्वविकल्पः प्रकरणात्प्राक्तिकानामानसत्त्वं	३।३।३७७
२९८ न स्वान्तोपि परलोभवतिर्ज्ञं सर्वत्र हि	३।२।१०५	३३५ द्रव्यगुपदेशाद् ... ..	२।३।७९
२९९ वापुस्तन्पुत्रोरिति चेत्चेतराधिकाराद्	२।३।६४	३३६ द्रुविभ्यधिकाररूपसाध्यान्तरेभ्यः ...	२।३।२३
३०० चातिपिरेण विशोवाद् ... ..	३।१।६०	३३७ प्रकरणाच्च ... ..	१।२।७९५
३०१ चात्मा सुतेर्निस्त्वाच्च साम्यः ... ..	२।३।४५	३३८ प्रकरणाच्च ... ..	१।३।६१९
३०२ नामा सध्यादिभेदाद् ... ..	३।३।४२२	३३९ प्रकाशवच्छावैषम्याद् ... ..	३।२।११७
३०३ नानुमानमत्तच्छब्दाद् ... ..	२।३।६४	३४० प्रकाशादिबन्धावैशेष्यं प्रकाशस्य कर्म-	
३०४ नामाव उपलक्षणेः ... ..	२।२।८८	व्यन्यासाद् ... ..	३।२।१७७
३०५ नाविशोवाद् ... ..	३।४।४४६	३४१ प्रकाशादिवच्छेदपरः ... ..	२।३।१३४
३०६ नासतोऽदृष्टत्वाद् ... ..	२।२।८२	३४२ प्रकाशात्तत्रवद्वा तेजस्त्वाद् ... ..	३।२।१४५
३०७ निजमेव च भावाद् ... ..	२।२।७९	३४३ प्रकृतिस्य प्रतिष्ठाच्छब्दात्पुत्रोपाद्...	१।७।९५७
३०८ मिलोपलक्ष्यनुपलक्षितप्रसङ्गोन्वतर-		३४४ प्रकृतैवात्तत्त्वं हि प्रतिपैवति ततो	
मिचनो चान्वया ... ..	२।३।१०१	वधीति च नृपः ... ..	३।२।१३४
३०९ विपनाच्च ... ..	३।४।४३९	३४५ प्रतिष्ठासिद्धेर्किञ्चनाइतरभ्यः ...	१।७।९५३
३१० निर्मातारं चैके पुत्राद्यवयं ... ..	३।२।७६	३४६ प्रतिष्ठाहामित्यतिरेकाच्छब्देभ्यः ...	२।३।९
३११ मित्रि मेति चेन्न संज्ञवत्त्व चावहेद-		३४७ प्रतिपैवाच्च ... ..	३।२।१५४
भाक्त्वात्संज्ञाति च ... ..	४।२।९०	३४८ प्रतिपैवादिमिति चेन्न सारीराद् ...	४।२।७८
३१२ नेतरोपुपपत्तेः ... ..	१।१।३२३	३४९ प्रतिपैवत्प्रामतिर्संज्ञानिरोपामाशिर-	
३१३ नैकविर्यं पूर्ववत्तो हि ... ..	४।२।६९	चिच्छेदाद् ... ..	३।२।७५
३१४ नैकविर्यवर्तवनाद् ... ..	२।२।९६		

	अ. पा. पृ.		अ. पा. पृ.
३५० प्रत्यक्षोपदेशादिति चेन्नाधिकारिक- मण्डलस्योक्तैः ... ..	४१४१९९	३८७ मन्नादिब्रह्माऽविरोधः ... ..	३१३४१६
३५१ प्रथमे अवगादिति चेन्न ता एव सुपपत्तेः	३११२४	३८८ महर्षीर्ब्रह्मा ह्यसपरिमण्डलान्माय्	२१२३१
३५२ प्रधानवदेव तदुक्तम् ... ..	३१३३५६	३८९ महद्ब्रह्म ... ..	१४४८६७
३५३ प्रदीपवद्वाचेशसत्याहि दर्शयति ...	४१४१९२	३९० मांसादिभौमं यथाशब्दमितरयोश्च...	२४४२११
३५४ प्रवेशादिति चेन्नान्तर्भावात् ... ..	२१३१४३	३९१ मात्रवर्णिकमेव च गन्मते ... ..	१११३११
३५५ प्रवृत्तेश्च ... ..	२१२१९	३९२ भावामात्रं तु कात्कर्षेणानभिष्यक्त- स्वरूपत्वात् ... ..	३१२१०८
३५६ मसिद्धेश्च ... ..	१३१६७१	३९३ युक्तः प्रतिज्ञानात् ... ..	४१४१५७
३५७ प्राणगतेश्च ... ..	३१११९	३९४ युक्तोपसृष्यन्वपदेशात् ... ..	१३१६९२
३५८ प्राणवृत्तेश्च ... ..	१३१६१७	३९५ सुगन्धेऽर्षसंपत्तिः परिशेषात् ... ..	३१२१००
३५९ प्राणवता शब्दात् ... ..	२४४१८६	३९६ मौनवदितरेतयामप्युपदेशात् ... ..	३१४५०८
३६० प्राणसत्त्वायुगमात् ... ..	१११३९२		
३६१ प्राणावयो वाक्यशेषात् ... ..	१४४८९३		
३६२ मिवस्तिरस्त्वाद्यप्रतिरूपचयापचयौ हि भेदे ... ..	३१३१२७७		
		य	
		३९७ यत्रैकाग्रता तत्राविशेषात् ... ..	४११३७
		३९८ यथा च तक्षोमयथा ... ..	२१३१२४
		३९९ यथा च प्राणादि ... ..	२१३१६६
		४०० यदेव विद्ययति हि ... ..	४११५०
३६३ फलमत उपपत्तेः ... ..	३१२१८९	४०१ यावदधिकारमवस्थितराधिकारिकाणाम्	३१३३१५
		४०२ यावदात्मभावित्वाच्च न दोषस्तद्दर्शनात्	२१३१६६
		४०३ यावद्विकारं तु विभागो लोकावत् ... ..	२१३१११
		४०४ युक्तैः शब्दान्तराच्च ... ..	२११८०
		४०५ योनिः प्रति स्मर्यते स्मर्यते चैते ... ..	४१२१९२
		४०६ योनिश्च हि गीयते ... ..	१४४९८१
		४०७ योनेः शरीरम् ... ..	३११६७
		र	
		४०८ रथनालुपपत्तेश्च नालुभावश्च ... ..	२१२११
		४०९ रश्मयनुसारी... ..	४१२८८
		४१० रूपादिमत्त्वाच्च विपर्ययो दर्शनात्... ..	२१२१५९
		४११ रूपोपम्यासाच्च ... ..	११२५६९
		४१२ रेतःसिन्धुयोध ... ..	३११६४
		ल	
		४१३ लिङ्गभूयस्त्वात्तद्धि वलीयस्त्ववपि ... ..	३१३३६३
		४१४ लिङ्गाच्च ... ..	४११९
		४१५ लोकवस्तु लीलाकैवलयम् ... ..	२११९८
		व	
		४१६ वदतीति चेन्न प्राज्ञो हि प्रकरणात् ... ..	१४४८४५
		४१७ वरुणाद्याधीनप्रजापती ... ..	४१३१०७
		४१८ वाक्यान्वयात् ... ..	१४४९३१
		४१९ वाक्यावसि दर्शनाच्छब्दाच्च ... ..	४१२५५
		४२० वायुमन्वाद्द्विभोक्तृशेषान्माय् ... ..	४१३३३०
		४२१ विकरणाच्चेति चेत्तदुक्तम् ... ..	२११९७
		४२२ विकरणो विकिर्णकत्वात् ... ..	३१३४२४
		४२३ विकारवर्ति च तथाहि स्थितिमाह	४१४२०४
३६४ अन्वयस्यैवभावनधिकारं जैमिनिः	११३७२५		
३६६ अक्षरणीयं ... ..	३१३१३४		

	अ. पा. पृ.
४२४ विकारसाम्यादिति चेन्न प्राचुर्यात् ...	१११३०३
४२५ विज्ञानादिभावे वा तदप्रतिषेधः ...	२१२१११
४२६ विद्याकर्मणोरिति तु प्रकृतत्वात् ...	३११५१
४२७ विशेषेण तु निर्धारणात् ...	३१३३०९
४२८ विधिर्वा धारणवत् ...	३१४४६७
४२९ विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते च	२१३१२९
४३० विप्रतिषेधाच्च ...	२१२११९
४३१ विप्रतिषेधाच्चासमजसम् ...	२१२१२७
४३२ विभागः क्षतवत् ...	३१४४४४
४३३ विरोधः कर्मणीति चेन्नानेकप्रतिपत्ते- दर्शनात् ...	३१३१०६
४३४ विवक्षितगुणोपपत्तेः ...	३१२४५२
४३५ विशेषेण च दर्शयति ...	४३११४८
४३६ विशेषणभेदस्यपदेशाभ्यां च नेतरी	१२१५६५
४३७ विशेषणञ ...	३१२५१७
४३८ विशेषानुग्रहश्च ...	३१४१९१
४३९ विशेषितत्वाच्च ...	४३११०५
४४० विहारोपदेशात् ...	२१३१०६
४४१ विहितत्वाच्चाभ्यन्तर्मात्रेण ...	३१४४८७
४४२ ब्रह्मिहात्मभावत्वमन्तर्मात्राद्युभय- सामजस्यत्वेन ...	३१२१२९
४४३ वेद्यायर्थात् ...	३१३२७५
४४४ वैशुतेनैव तत्त्वभूतेः ...	४३११३३
४४५ वैधर्म्याच्च न स्वमादिवत् ...	२१२१९१
४४६ वैलक्षण्याच्च ...	२१४१२०
४४७ वैशेष्यास्तु तद्वादस्तद्वादः ...	२१४१२३
४४८ वैश्वानरः साधारणसम्बन्धविशेषात् ...	१२१५७२
४४९ वैश्वानरैर्दुष्पे न सापेक्षत्वात्तथाहि दर्शयति ...	२११९९
४५० स्वतिरेकसंज्ञावाभावित्वाच्च दृग्- लक्षित्ववत् ...	३१३४३२
४५१ स्वतिरेकानवस्थितेभ्योपपत्तत्वात् ...	२१२११७
४५२ स्वतिरेको गण्यत्ववत् ...	२१३१०३
४५३ स्वतिहारो विधिचामित्वात् क्षीतरत्ववत् ...	३१३३३६
४५४ स्वपदेशाच्च क्रियावां न चेत्तिर्देशा- विपर्ययः ...	२१३१११
४५५ स्वासेक्ष समजसम् ...	३१३१२७
<b>श</b>	
४५६ शाक्तिविपर्ययात् ...	३१३११६
४५७ शब्द इति शेषात् प्रभवात्प्रत्यक्षा- नुमानान्वाद्य् ...	११३१०९
४५८ शब्दविशेषात् ...	१२१४६४
४५९ शब्दब्रह्मोऽकामकारे ...	३१४४८७

	अ. पा. पृ.
४६० शब्दाच्च ...	२१३१७
४६१ शब्दादिभ्योऽन्तःप्रतिष्ठानादिति चेन्न तथाद्यद्युपदेशात्संभवात्पुरुषमपि चैनमधीयते ...	१२१५९८
४६२ शब्दादेव प्रमितः ...	३१३१६९३
४६३ शब्दवानुपेतः स्वात्तया तद्विषेक्ष- दङ्गत्वात् तेषामशब्दानुष्ठेयत्वात् ...	३१४४८४
४६४ शारीरकोभवेति हि भेदेनैवमधीयते	१२१५५३
४६५ शाब्दच्छात् तूपदेशो वाच्यदेवत्ववत् ...	११३१९६
४६६ शिष्टेश्च ...	३१३४२७
४६७ शुभस्य तदनादरश्रवणात्तदाश्रवणा- त्सुच्यते हि ...	३१३१३८
४६८ शेषत्वात्पुरुषार्थवादी यथान्येष्विति जैमिनिः ...	३१४४३६
४६९ श्रवणाध्यवयवार्थप्रतिषेधात्सुतेः ...	३१३१७९
४७० श्रुतत्वाच्च ...	३१२२४०
४७१ " ...	३१२१९०
४७२ श्रुतेः ...	३१४१०२
४७३ श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात् ...	२११९२
४७४ श्रुतेरपि चकाम्यभिधानाच्च ...	१२१५३२
४७५ श्रुत्यादिवलीयत्वाच्च न बाधः ...	३१३३९१
४७६ श्रेष्ठश्च ...	२१४१७३
<b>स</b>	
४७७ संज्ञातश्चेत्तदुक्तमस्ति तु तदपि ...	३१३२३७
४७८ संज्ञासंज्ञितसिद्धिस्तु त्रिभुक्तुर्भूत उपदेशात् ...	२१४१२८
४७९ संयमने त्वनुभूतेरपामारोहायरोही तत्रतिदर्शनात् ...	३११४५
४८० संस्कारपरामर्शात्तदभावाभिहापाच्च	३१३७७
४८१ स एव तु कर्मानुसृतिशब्दविधिभ्यः	३१२१९८
४८२ संकल्पपदे च तदुच्यतेः ...	४३११७८
४८३ सत्याच्चावस्थ ...	२१३१०६
४८४ संप्रत्येऽतिराह हि ...	३१९१०३
४८५ सप्तगवैर्विहीयित्वाच्च ...	२१४१६७
४८६ समन्वाद्युपगमात् ...	३१४४३८
४८७ समवायाद्युपगमाच्च साम्बाद्यन- वस्थितेः ...	२१२४३
४८८ समाकर्षात् ...	३१४९१२
४८९ समाध्यभावाच्च ...	२१३११६
४९० समान एव चाभेदात् ...	३१३२६३
४९१ समानतामकल्पत्वाद्वाच्यत्वाच्चिरो दर्शनात्सुतेः ...	३१३७२१

	अ. पा. दृ.		अ. पा. दृ.
४९२ समाप्ता आस्त्युपकमादसुखत्वं		५२६ लोभ्यते तदुपगमादिव्यः	४२१६३
आप्तुष्ये ... ..	४२१०३	५२७ सुतथेऽनुपतिर्वा	४२१७५३
४९३ समाहारत् ... ..	३१३४२८	५२८ सुविनामस्तुपादाभासिदि चेका-	
४९४ कस्तुवाच उभयवैतुकेषु तद्व्याप्तिः...	२१२५८	पूर्वत्वात् ... ..	३१४७०२
४९५ संपत्तेरिति वैमिषिकवाद्द्विर्लक्ष्येति	३१२५९८	५२९ स्वाभावितोपादाकास्मादिवत्	३१२९८५
४९६ संपत्ताभिर्जायः क्षेत्रे सत्त्वात् ...	४१४१५५	५३० स्वाभावित्यपदेसाद्य	३१२५२८
४९७ संवन्मादेवमन्वत्तापि ... ..	३१३२६४	५३१ विजलत्वान्मां च	३१३६२३
४९८ संवन्मात्तुपपत्तेः ... ..	२१२११२	५३२ स्वतो हेकेवात्	४२१७५
४९९ संवृत्तिस्तुष्पास्तपि चातः ... ..	३१३२६८	५३३ कारणित् च ... ..	२१३१३६
५०० संयोगाद्व्यतिरिति चेन्न वैशेष्यात्	३१२४७९	५३४ " ... ..	३१३१७९
५०१ सर्वत्र प्रसिद्धोपदेसात् ... ..	३१२४१५	५३५ " ... ..	४१३३६
५०२ सर्वत्रापुपपत्तेः ... ..	२१२१८	५३६ कार्यते च ... ..	४२१८१
५०३ सर्वत्रापि तद्बोधव्यतिहारात्	३१४४८८	५३७ कार्यतेषु च कोके	३१३१५५
५०४ सर्वत्रमापपत्तेः ... ..	२१३१०२	५३८ कार्यमात्मप्रयुज्यां स्वादिति	३१२५८८
५०५ सर्ववैदुष्यमन्वत्तं चोदवाचयितोपात्	३१३१९३	५३९ स्तुतेः ... ..	३१२४६९
५०६ सर्वत्रापुपपत्तेः प्राणात्मने तद्वर्त्तनात्	३१४४८८	५४० " ... ..	४१३११६
५०७ सर्वत्रापि च यद्वादिस्तुतेरन्वयत्	३१४४८०	५४१ स्तुत्यवयवकास्तुतोपमसङ्ग इति चेत्त्वान्-	
५०८ सर्वत्रापि तद्व्यतिरेके ... ..	३१३२४२	स्तुत्यवयवकास्तुतोपमसङ्गात्	२१३११
५०९ सर्वत्रापि च तद्वर्त्तनात्...	२१३१७०	५४२ स्वाधीन्यत्त मङ्गलस्यत्	२१३१८
५१० सर्वत्रापि च ... ..	३१४४८८	५४३ स्वपक्षतोपात्	२१३१३१
५११ सर्वत्रापि च पक्षेण सुतीर्थं		५४४ " ... ..	२१३१६६
सर्वत्रो विष्वादिचत् ... ..	३१४५०४	५४५ स्वास्वतोष्मागान्मां च	२१३१६५
५१२ साक्षाद्योगवात्तनात् ... ..	३१४९७८	५४६ स्वात्मना चोत्तरणीः	२१३१५८
५१३ साक्षाद्योगविरोधं वैमिषिः ... ..	३१२५९२	५४७ स्वाभ्यासस्तु तत्वात्वेन हि समाचारेऽ-	
५१४ सा चं मन्त्रात्मनात् ... ..	३१३६४२	धिकारात् स्वयमेव तत्रियमा	३१३२०५
५१५ सामान्यापत्तिव्यपत्तेः ... ..	३१३१७०	५४८ स्वाभ्यवसंस्वतोष्मसरापेक्षमा-	
५१६ सामान्यापु ... ..	३१२१८४	सिद्धं हि ... ..	४१४१५४
५१७ सामान्यापु तद्व्यपत्तेः ... ..	४१३११५	५४९ स्वाभ्यवात् ... ..	३१३२३६
५१८ संपत्तेः-सर्वत्रापि-सत्त्वात्तथा ज्ञान्ये	३१३२८९	५५० स्वामिभः फलमुदेरिस्वामिभः	३१४७९९
५१९ सुखमुच्छ्रिते इति तु वादरिः ... ..	३१३१७१		
५२० सुखसिद्धिनिवादादेव च ... ..	३१२५३०	इ	
५२१ सुखमुच्छ्रितोऽन्येदेव ... ..	३१३१७३	५५१ इत्याद्यस्तु स्थितेऽपि नैवत्	२१३१६५
५२२ सुखं तु-सर्वत्रापि ... ..	३१४८३८	५५२ इतो ह्यावयवस्योपत्त्यात्स्वा-	
५२३ सुखं अनात्मत्त-अव्यपत्तेः ... ..	४१२७५	भ्यवात्-स्तुत्पुगामवस्तुत्तम्	३१३२८१
५२४ सुखस्य हि सुतेरावकते च तद्विदः	३१२८४	५५३ इत्यपेक्षया तु मनुष्याधिकारात्वात्	३१३१६४
५२५ तैव हि-स्वामिभः ... ..	३१३३३९	५५४ इत्यवयववशात्	३१३२३४

# श्रीमदणुभाष्योक्तानां प्रमाणवाक्यानां सूचीपत्रम् ।

## [ सर्वत्र अध्यायपादपृष्ठाङ्काः निर्दिष्टाः ]

उपरिनिर्दिष्टपृष्ठाङ्कप्रत्यस्वान्तरसंकेतसूचका आङ्गुलाङ्काः

अथर्ववेदः ।

वैश्वानरो न ऊत्ता १,२,५९१ 6.35.1

आदित्यहृदयम् ।

श्वेचः सदा १,१,३७८ 55

आपस्तम्बधर्मसूत्रम् ।

न ददाति १,७,५०१ 10.14.6.7

आपस्तम्बश्रौतसूत्रम् ।

अग्निहोत्रेण बजेत् १,३,१०० 10.2.1

अग्निहोत्रेण स्वर्गकामो बजेत् १,२,१९ः 10.2.1

अवातो वर्षापूर्वमासी १,१,७० 1.1

प्लवा निषादिस्वपति १,३,७३८ 9.14.12

मग्निहो मग्ना १,७,७३८ 3.18.1

बभ्रुविषं कानवेतायम् १,३,३२३ 11.1.4

ववा वृषिषी ७,३,१०७ 1.13.5

शोभते महान्नं वृषीसे १,२,९९ 4.4.1

ईशावाक्यम् ।

अन्वं तमः १,१,८१५ 12

अनुवां यान ते १,७,७६ ३

तांसे मेव १,७,७६५ 3

ऋक्संहिता ।

अग्नाह ४,२,८२७,७,२०६ 2.2.24

अग्नि त्वा ह्य १,३,२८३ 5.3.21

आग्नीदधातय २,७,१०३ 8.7.17

आस जायन्तः १,१,३८७ 2.2.26

वृत्तापायन १,१,३८६ 10.9.3

क ह्य प्रबोध्य १,७,२१५ 3.54.5

कन्त्रमा मन्तः १,१,२५ 10.90.13

तन आसीत् १,७,९१२ 10.129.1

तनु कोदारः १,३,३४७ 2.2.26

तां वा ४,२,८२७,७,२०६ 2.2.24

द्विषीव चक्षुरासत् ७,७,१९८ 1.22.20

पत्नीस विवा २,३,१३७ 10.90.3

पुत्र्य द्यौदय २,३,१३७ 10.90.2

पद्मेव पद्ममन्त्रम् १,३,७०८ 10.91.16

विमन्त्राङ्गः १,२,१३० 10.81.3

येतरेयोपनिषद् ।

अग्निर्मातृत्वा २,१,२०१,७,१८२ 2.4

१२७ म० ह० २०

आत्मा वै १,१,२१५१,१,२३१ 1.1.1

तयोर्हं सोसौ ३,३,३३९ 2.12.2

मान्वात्किञ्चन १,१,२१९ 1.1.1

स इमान् १,१,२१९ 1.1.2

स देवत १,१,२१५१,१,२३१ 1.1.1

येतरेयब्राह्मणम् ।

नायुचस कोकोसि ३,७,७३७ 7.18.12

कठोपनिषद् ।

मनासमन्त्रम् १,७,८७५ 2.3.15

मन्त्रं चर्मात् १,७,८५१ 1.2.14

मत्स्यमन्त्रम् १,७,८७५ 2.3.15

मत्स्यार्थमन्त्रम् ३,२,१३७ 3.15

मनुस्मृत्यः पुत्र्यः १,३,६९३ 2.4.13

आत्मानं रथिनं विधि १,७,८३२ 1.1.3

आलेग्निप्रमनोपुर्कं १,७,८३२ 1.3.4

आसीनो वृष्य ३,२,११० 1.2.20

इन्द्रियाणि हवान् १,७,८३२ 1.3.4

इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्थाः १,७,८३०,७६,५५ 1.3.10

मत्तं पिबन्तौ १,२,५०६ 1.3.1

पृथ्वया २,३,१३६ 2.5.11

एव सर्वेषु मृत्यु १,७,८३१,८७० 1.3.12

कश्चिद्द्विः ३,२,१३० 2.4.1

गुरां प्रविष्टौ ७,२,८० 3.1

तयोर्ध्वनावत् १,३,९६० 6.16

द्यमते त्वन्मया १,७,८३६ 1.3.12

देवैरत्रापि १,७,८५१ 1.1.22

न जायते १,२,७९७,३,३७० 1.2.18

न तत्र सूर्यो जाति १,३,६८८ 2.5.15

न स पुत्रः ७,७,१५५ 2

नेवा सर्वम् १,१,३०३,२,१५२,७,२०६ 1.2.9

पुत्र्यात् परं किञ्चित् १,७,८३१ 1.3.10

प्र ते प्रवीणि १,७,८७८ 1.1.14

हुदि तु सार्थि २,७,८३२ 1.3.3

मन्त्रस्य परा हुदिः १,७,८३० 1.3.10

मन्त्रैव ३,२,११०,३,२२०,३,५०७ 4.11

मद्यः परमन्त्रं १,७,८३१ 1.3.11

महान्तं विदुम् १,७,८६० 1.2.22

मृतोः सः ३,२,११२ 4.11



सुसुर्वलोपलेखनं १,२,४८८ 1.2.25  
 व एष कुलेषु १,२,७६,९० 2.5.8  
 यदिपं किंच १,१,४५७ 2.6.2  
 यस्य मन्त्रं च ज्ञानं च १,२,४८८ 1.2.25  
 येषं मेते १,२,५१६११,४,८५१ 1.1.20  
 स त्वं किमभ्येषि १,४,८४८ 1.1.13  
 सर्वं वेदाः १,१,२४२११,४,८५१,९१५१३,२,१३७  
 1.2.15  
 सोऽथः पारं १,२,५१७ 1.3.9  
 कालाग्निवद्गोपनिषद् ।  
 व स पुनरावर्त्तते २,३,८८ 30  
 केनोपनिषद् ।  
 अविद्यातम् ३,२,१०९ 2.11  
 कीर्षीतक्युपनिषद् ।  
 अग्निजोकं ४,३,१०५ 1.3  
 अथ कलु मान एव १,१,४०४ 3.8  
 अथ कलु यथा मन्त्रादीं १,१,४०८ 3.8  
 अथाग्निम्यानाः ३,२,९० 4.19  
 आनन्दोऽप्योऽयुतः १,१,३९४,३९६ 3.9  
 एष उ एष साजु ३,२,९९२ 3.9  
 एष उ एषासाजु १,१,२६८ 3.9  
 एष कोकवाकाः १,१,३९२ 3.8  
 एष कोकाधिपतिः १,१,३९४ 3.9  
 एष कोक साजु कर्म कारयति २,१,१०० 3.9  
 केव दूतम् १,४,९२३ 4.19  
 त्यजेत् ने हृत्कीर्ष्य १,१,३९४ 3.1  
 व धारं विविद्यासीत १,१,३९६,४०४ 3.8  
 व हि मन्त्रापेयोर्धः १,१,४०८ 3.8  
 मन्त्रा सरीरं २,३,७९ 3.6  
 मन्त्रंनो ह वै १,१,३९२१३,४,४०४ 3.1  
 मन्त्रेव हेवाजुभिर्म् १,१,३९२ 3.2  
 मन्त्रो व अर्हं १,१,४०४ 3.2  
 मन्त्रेव दूतम् १,४,९२३ 4.19  
 मन्त्रो विनीयति ३,२,९९२ 3.9  
 के के आकाशम् २,३,५५ 3.3  
 के वै के आकाशम् ३,१,४४,५१ 1.2  
 को वै मानः १,१,४०४,४०८ 3.4  
 कर्करं निषात् १,१,३९६,४०४ 3.8  
 स र्धं देववानं ४,३,९८,१०१,१०३,१०४,११० 1.8  
 स मन्त्राधिक्यं ४,३,१२० 1.8  
 स न आनीति १,१,३९६ 3.9  
 स यदाकाशम् २,३,५५ 3.3  
 सह हेवाजिम् १,१,४०८ 3.4  
 कर्म व कर्मव ३,२,९० 4.19

गोपालपूर्वतापनीयोपनिषद् ।

विन्तयंमेतसा ३,३,३१३ 3  
 पञ्चपदी अपम् ३,३,३१४ 2  
 परमहैतयो धारयति ३,३,३१३ 3  
 गोपालोत्तरतापनीयोपनिषद् ।  
 यन्नासौ संस्थितः कृष्णः ० ३,३,२१० 2  
 स होवाच तं हि ३,३,२१० 1  
 गौतमसूत्रम् ।  
 उदाहरणे विद्वाच्छेद्यः ० ३,३,४४९ 12.4  
 छान्दोग्योपनिषद् ।  
 अर्षिपोहरहः ४,३,१०३ 5.10.2  
 अथ कलु क्युमथः १,२,४४० 3.14.1  
 अथ व आत्मा १,३,९०० 8.4.1  
 अथ व आत्मा स सेतुः १,३,९०० 8.4.1  
 अथ व इहात्मानं ३,२,१८१ 8.1.6  
 अथ व यतानेवं ३,३,१९५ 5.10.10  
 अथ व प्योन्तरिक्षिणि १,१,३३७,१,२,५३० 4.15.1  
 अथ यदतः परः १,१,३३७ 3.13.7  
 अथ यदित्थमस्मिन् मन्त्रपुरे १,३,६५३ 8.1.1  
 अथ यत्रैतद्व्याप्तं ४,३,९८ 8.6.5  
 अथ व एष संसारात् ४,२,८८४,३,९८,१०० 8.3.4  
 अथ बोधं अगवः १,२,५३० 8.7.4  
 अथ वा सर्वम् १,४,९०० 3.14.1  
 अथ ह शौचं च कायेवं १,२,४४४ 4.3.5  
 अथ होवाच सत्यवर्धं ४,१,२९ 5.13.1  
 अथात्मादेवः ३,३,४१९ 7.25.1  
 अथैतयोः पापोः ३,१,५२४,३,१०१ 5.10.8  
 अथैहि ३,४,४०४,४०६ 7.1.1  
 अथैहि अगव इति १,३,४४४ 7.1.1  
 अथैतम् १,१,३३० 1.7.1  
 अनेन जीवेनात्मना १,४,४०४,२,१,८८,१०२,३,५०  
 २,४,१८५ 6.3.2  
 अनेनर्षं हि सोमम् २,४,२११ 6.5.4  
 अपि वा उमादेवम् १,४,९९१ 6.2.1  
 अथनात्मापहृत्यात्मा २,३,५४ 8.1.5  
 असरीरं धाव ४,४,१६२ 8.12.1  
 असौ वा आदिशः १,३,४२५१४,१,२९,३१ 3.1.1  
 अ ह हारे त्वा १,३,४४० 4.2.3  
 आकाशसत्त्वं मन्त्रं १,४,९३० 6.8.1  
 आकाशो वै १,३,४६४ 8.14.1  
 आकाशो क्षेत्रज्ञः १,१,३६० 1.9.1  
 आचार्यवान् ३,४,५०५ 8.15.1  
 आचार्यकुमारम् ३,४,४४८,४८०,४,१,४४ 6.14.2  
 आत्मत एवेवं सर्वम् ४,४,१८२ 7.26.1

आत्मतत्त्वं सर्वम् ३,३,३०४ 7.26.1  
 आत्मरतिरात्मकीयः ३,३,४८१,४,४,१८२ 7.25.2  
 आत्मानं स्वयम् ३,२,८० 6.2.2  
 आत्मैवेदं सर्वम् १,१,१९९,२८११३,३,३९९ 7.25.2  
 आदिब्राह्मणसम् ४,३,१०० 4.15.5  
 आदित्यो वै द्वैतमनु १,४,८८४ 3.1.1  
 आहारसुखी ३,४,४८५ 7.26.2  
 इन्द्रविद्युत्सम् १,१,३३० 1.6.8  
 इन्द्रं मानवम् १,२,५३३ 4.15.5  
 उदेति ह वै १,१,३३० 1.6.7  
 उभाबन्धुभिः ३,२,१८३ 8.1.3  
 एकमेवाद्वितीयम् १,१,१९९,२१९१३,२,१४६ 6.2.1  
 एकसत् १,३,००० 8.11.3  
 एकवस्तुसम् १,२,५३० 4.15.1  
 एकमितः श्रेय १,२,४५९ 3.14.4  
 एतेन प्रतिपद्यमानाः ४,४,२१० 4.15.6  
 एवं संवद्मानं १,२,५२८ 4.15.4  
 एवं पश्यतेवं ३,३,४०१ 7.25.2  
 एष आत्मापहसं १,२,५३११३,३,३९९ 8.3.4  
 एष आत्मेति होवाच १,२,५२४ 4.15.1  
 एष उ एष १,२,५२८ 4.15.4  
 एष देवपथः १,२,५३३ 4.15.5  
 एष सर्वेभ्यः पाप्यभ्यः १,१,३३०१,१,३४३ 1.6.7  
 ऐतद्व्यात्मनिर्दि ३,२,८०१४,१,८ 6.8.5  
 अंशिलेष्टकरम् ४,१,५० 1.1.1  
 अतसा सा देवता १,१,३३९ 1.11.5  
 आचमी वा इदम् १,१,३०५,३८५ 3.12.1  
 आकाशम् ३,४,४८५ 1.10.5  
 आचक्षुसिर्हि वीणापथः १,३,०३९ 4.2.3  
 आचस्य ४,३,९९ 5.10.8  
 अवाचान्दिवा ३,२,१८८ 3.14.3  
 आवादेव तु कैवल्यम् ३,३,३१८ 7.1.3  
 अनेन देवस्य २,१,२०११,२१९११,४,९०० 6.2.3  
 अपेक्षोद्युक्त १,४,९०० 6.2.3  
 अपथमति १,१,३९६ 6.9.4  
 अपुत्रयोऽभावपः ४,३,१०० 4.15.5  
 अत्राचमयं हि २,३,२५ 6.5.4  
 अक्षयम् ३,२,८० 6.8.5  
 अत्येष्टव्यम् १,३,९०० 8.1.1  
 अद्वैत १,१,२१९१२,३,३ 6.2.3  
 अद्वैतानामस्य ३,३,२८ 5.10.4  
 अद्वैत आहुः १,४,९१३ 6.2.1  
 अह इत्यं विदुर्न ३,१,१०४,३,९८ 5.3.10  
 अह इह ह्यन्यैवचरणाः ३,१,३३ 5.10.7

तद्यथेवीकासुम् ४,१,४० 5.24.3  
 तद्यथापि हिरण्यं ४,४,१९५ 8.3.2  
 तद्यजन्तं १,२,५९० 5.10.1  
 तद्यथासिन् १,२,५२५ 4.15.1  
 तन्मतिः ४,२,८८ 8.6.5  
 तयोर्ध्वमाचम् ४,४,२१० 8.6.6  
 तरति शोकम् १,३,३२४३,३,३१८ 7.1.3  
 तस्याद्य क च वर्षति ३,१,५६ 6.2.3  
 तस्याद्य क च शोचति ३,१,५६ 6.2.4  
 तस्य सावदेव चिरम् १,४,५१४ 6.14.2  
 तस्य सर्वेषु कोकेषु ३,३,४०५ 7.25.2  
 तस्य ह वा दत्तस्यैव १,१,३००३,३,३०४,३९०,४२१  
 ४,४,१८२ 7.26.1  
 तस्य हेतस्य ४,२,८६ 4.4.2  
 त्वादास्य १,१,३८० 3.12.6  
 त्वं कर्मात्मानम् ४,१,२९ 5.14.1  
 ता अक्षमद्युक्तम् २,३,२३ 6.2.4  
 ता अप देवस्य २,३,२३ 6.2.4  
 तान्द्यानुपगीव ३,३,०४० 5.11.7  
 तावानस्य १,१,३०४,३८५ 3.12.6  
 तासां त्रिदुस्य १,४,८०६ 6.9.3  
 तेष्विदम् ४,३,९८ 5.10.1  
 देवा अहं ३,१,३३ 5.7.2  
 नच पुनः ४,४,२१० 8.15.1  
 न पश्यः ४,२,९८ 7.26.2  
 न पश्यो सुत्युं ३,३,४०० 7.26.2  
 न स पुनः १,१,२०४३,४,५१६ 8.15.1  
 न ह वा पूर्वमिदि ३,४,४८५ 5.2.1  
 नात्मविभूतं ह्येव ३,३,३६४ 7.1.3  
 नात्मसिन् ३,३,३९५ 7.1.3  
 नात्मव्यवति ३,३,४०६ 7.24.1  
 नैतद्व्याख्याः १,३,४४८ 4.4.5  
 पथ पुत्र्यास्यः १,१,३८० 3.12.6  
 पञ्चानामाहुतापायः ३,१,३,१५ 5.3.3  
 पादोस्य विद्या १,१,३८० 3.12.6  
 पादोस्य सर्वा १,१,३४४ 3.12.6  
 प्रसोतर्वा देवता १,१,३६९ 1.11.4  
 प्राचमयं हि ४,२,९३ 6.8.2  
 बहु सात् १,१,२१९ 6.2.3  
 भूलेव ४,४,१९८ 7.23.1  
 मनोमयः १,२,४४० 3.14.2  
 न दृशेव सिद्ध्यत् ४,१,२९ 8.19.4  
 न द्योन्मरिचिभि ३,२,१८३ 1.7.5  
 न द्योन्मरिचिभि ३,२,१८३ 1.7.5

अथ नाम्बन्धव्यति १,१,२८११२,३,६२७१३,३,३६६,३६०,  
 ४१८१३,४,४३३१४,४,१८२,१९८,२०० 7.24.1  
 अथैतद्युक्त्याः १,१,२३६ 6.8.1  
 अथा कर्णालं युष्करीकं १,१,३३७ 1.6.7  
 अथा सङ्गुलिः ४,२,६३ 6.8.2  
 अथैकेन सुविपन्नेन १,४,६६१ 6.1.4  
 अथैकेन कर्मविधेः १,३,३३६ 8.1.6  
 अथैके रोहितं रूपम् १,४,८०८ 6.4.1  
 अथा कर्मसु ३,२,८५ 5.2.2  
 अथिदं किंच तल्लव्यमित्याद्यङ्गले २,१,७७ 6.2.1  
 अथिद्वयमित्याद्यः १,१,३७३ 3.13.7  
 अथैव विद्यया १,१,७६,१२०,१८६१३,३,२७८१४,१,५०,  
 ५० 1.1.10  
 अथैव्य तेन ३,३,३६७१३,४,४४५ 7.1.2  
 अथैव्यतेन १,२,५७५ 5.18.2  
 अथान्ता अथान्ताकः १,३,६४०,६८८१३,२,१८२  
 8.1.3  
 अथैके ४,३,११९ 5.10.1  
 अथान्तात् २,३,११४,४,१८१  
 अथैके मूला १,३,६२४  
 अथैके मूला सङ्गुलिं ३,३,३६६,३८२,४१८,४,४,१८१  
 7.23.1  
 अथैके मूला सङ्गुलिं ३,३,४१८ 7.24.1  
 अथैके सर्वकः २,१,९०१२,३,५४१३,२,१३८ 8.14.2  
 अथैके वाच १,२,५२३ 4.14.3  
 अथैके सङ्गुलिं ४,२,६३ 6.8.6  
 अथैके सङ्गुलिं १,१,१८६११,४,९१२,१,५५१४,४,१८१  
 6.1.4  
 अथैके च दस च ४,२,२०३ 7.26.2  
 अथैके च ४,२,८०१४,३,७ 8.6.6  
 अथैके देवे ३,४,५०९ 8.15.1  
 अथैके सङ्गुलिं ४,३,११४,११७ 4.15.5  
 अथैके सङ्गुलिं ३,३,४१८१४,४,१८२ 7.25.1  
 अथैके सङ्गुलिं १,३,७६० 8.12.3  
 अथैके सङ्गुलिं १,३,७६२ 6.9.2  
 अथैके सङ्गुलिं १,३,७६२१३,२,९१ 6.9.2  
 अथैके सङ्गुलिं १,३,७६२१३,२,९१ 6.9.2  
 अथैके सङ्गुलिं १,३,७७८ 4.4.1  
 अथैके सङ्गुलिं १,१,२१९१४,४,९८२१३,३,३१२,३,५३११,  
 ४,१५०१३,१,५६ 6.2.1  
 अथैके सङ्गुलिं ३,३,३१८ 7.24.1  
 अथैके सङ्गुलिं ३,२,८५ 5.2.2  
 अथैके सङ्गुलिं ४,२,८८ 8.6.5  
 अथैके सङ्गुलिं ४,३,३४४ 7.1.1

सर्वमाप्ति ४,४,२०३१२०५ 7.26.2  
 सर्वरत्नः ३,३,२४७ 3.14.2  
 सर्वमाप्ति सर्वकः ३,३,४७० 2.6.2  
 सर्वकर्मा ३,२,१०६ 3.14.2  
 सर्वकः ३,२,११४ 3.14.2  
 सर्वानि ह वा इमानि भूतानि १,१,३६५१४,४,९७८  
 1.9.1  
 स वा एव एवं पदम् १,१,२८११२,३,६२७१३,३,४१४,  
 ४२११४,४,१८२ 7.25.2  
 स वा एव ३,३,३९९ 7.25.2  
 सर्वेषु लोकेषु ३,२,१८१ 8.1.6  
 सर्वं ह पदव्यति ४,४,२०० 7.26.2  
 सर्वं कर्तु ४,१,२२ 3.14.1  
 सङ्गुलिं च १,३,६३२ 7.26.2  
 सुक्तं त्वेव विविधासितम् ३,३,३८९ 7.22.1  
 सैवा अन्तुपदा पश्चिमा १,१,३८५ 8.12.5  
 सोहं मगधो मत्त ३,३,३६४,३७७ 7.1.3  
 सोहं मगधः सोपानि ३,३,३६४,३९१ 7.1.3  
 सोहं मत्तवित् ३,४,४४५ 7.1.3  
 सरो वाच १,३,३३४ 7.13.1  
 सङ्गुलिः ४,४,१९५ 6.8.1  
 सैके सङ्गुलिं ३,३,३९८ 7.24.1  
 सङ्गुलिः १,१,२३६१४,४,९२० 6.8.1  
 आवालोपनिषद् ।  
 अथैके सङ्गुलिः १,२,६०१ 1  
 अथैके ३,४,४३९ 4  
 अथैके सङ्गुलिं ३,४,४५५,४६० 4  
 अथैके सङ्गुलिं ३,४,४३९,४५५,४६३ 4  
 अथैके सङ्गुलिं ३,३,७२८ 2.19  
 अथैके देवा ४,४,१९२ 3.14  
 अथैके सङ्गुलिं ३,३,२९५ 3.13  
 अथैके सङ्गुलिं ४,४,१९२ 3.14  
 अथैके सङ्गुलिं ३,१,४६ 2.8  
 अथैके सङ्गुलिं ३,१,४७ 6.5  
 अथैके सङ्गुलिं ३,३,७२४ 10.1.2  
 अथैके सङ्गुलिं १,१,२३३ 2.7  
 अथैके सङ्गुलिं २,३,२३ 2.1  
 अथैके सङ्गुलिं १,१,२८४,२८८ 3.1  
 अथैके सङ्गुलिं २,३,५९ 8.10

अक्षयानवाद् १,१,१८८ 3.6  
 अक्षयानवाद् ३,३,२५८११,३,२५५,२५८ 2.1  
 अक्षयानवाद् ३,३,२५५,२५८,२५८ 3.2  
 अक्षयानवाद् ३,३,२५५,३० 2.9  
 अक्षयानवाद् १,४,९१२१२,१,०० 2.7  
 अक्षयानवाद् ४,३,१४१ 2.6  
 अक्षयानवाद् १,४,९१५४,३,१४१ 2.6  
 अक्षयानवाद् १,१,२९१ 2.8  
 अक्षयानवाद् १.6.2  
 अक्षयानवाद् १,१,३६११३,४,९०० 2.1.1  
 अक्षयानवाद् २,१,०९ 2.7  
 अक्षयानवाद् १,४,९४५ 3.6  
 अक्षयानवाद् ३,३,२५६ 3.6  
 अक्षयानवाद् ३,२,१३५३,३,३५१,३,२,१८२ 2.4  
 अक्षयानवाद् ३,३,३५१२,१,२२६३,४,४०५  
 अक्षयानवाद् ४,२,०६ 2.9  
 अक्षयानवाद् १,१,२८८,३,२५,३,३९३,२,१८२ 3.5  
 अक्षयानवाद् १,१,२६३,२८८ 3.5  
 अक्षयानवाद् १,१,८८३३२ 2.7  
 अक्षयानवाद् १,१,२६५१,४,९४५४,१,४०,४९ 2.7  
 कामकल्पानुसंख्यम् ३,३,५९ 3.10  
 कामकल्पानुसंख्यम् ३,३,३५१ 2.9  
 कामकल्पानुसंख्यम् १,१,२६५,३०५ 2.7  
 कामकल्पानुसंख्यम् २,१,८८ 2.6  
 कामकल्पानुसंख्यम् १,१,२३३ 2.7  
 कामकल्पानुसंख्यम् १,१,२३३११,४,९०५३,१,०९ 2.7  
 कामकल्पानुसंख्यम् १,१,२०१,२८०३,३,४०९४,३,१३० 2.1  
 कामकल्पानुसंख्यम् २,३,८११,१,२०४ 3.2  
 कामकल्पानुसंख्यम् १,१,२३३ 2.5  
 कामकल्पानुसंख्यम् २,४,१५२ 2.3  
 कामकल्पानुसंख्यम् १,१,२८६ 2.5  
 कामकल्पानुसंख्यम् ३,३,२५५,२५६ 2.3  
 कामकल्पानुसंख्यम् ३,३,३२९ 2.8  
 कामकल्पानुसंख्यम् ३,३,२११ 1.5  
 कामकल्पानुसंख्यम् ३,३,२५८ 2.1  
 कामकल्पानुसंख्यम् १,१,१८८ 3.6  
 कामकल्पानुसंख्यम् १,४,९८,२०३,२५९११,१,२८८  
 १,४,८९१२,३,४,३,३,२०३,३,२०३,३,३२५,३८१,  
 ४०९,४१२१३,४,४,४,४,४,१५४,१५४,१५४,१५४,  
 १६०,१६३,१६५,२१० 2.1  
 कामकल्पानुसंख्यम् ४,३,१४८ 2.1  
 कामकल्पानुसंख्यम् ४,१,९९३,४,४,४,४ 3.1

महात् कीर्त्तना १,१,१८८ 3.6  
 महात् अवति १,१,१८८ 3.6  
 महात् वेद १,१,१८८ 3.6  
 महात् वा इमानि १,१,९६,१०९,१३८,२३० 3.1  
 महात् वाचो निवर्तन्ते १,१,२१०११,२,४१८३,२,११०१  
 ४,३,४०५४,१,१,१,४,२,०६ 2.9  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् १,१,२३३ 2.7.1  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् ३,३,२२४ 2.7.1  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् १,१,२६५,२८६ 2.7  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् ३,३,२५८ 2.1  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् २,४,१५४ 2.3  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् १,१,९८,२०२३,३,३८१,४०९४,३,  
 १३०४,४,१६३ 2.1  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् १,१,२८६३,३,२४३,२५२४,२,०९ 2.7  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् १,१,३२३४,२,८० 2.7  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् २,३,२० 2.1  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् २,१,१६ 2.6  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् १,२,४४४ 2.5  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् २,३,१११ 2.5  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् १,१,१५२,१९६११,१,२३० 2.7  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् १,१,३३३३,३,३९९ 2.8  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् १,१,३२४११,१,९५ 2.6  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् १,१,३९५,९८,२०२३,३,२९५,  
 ३२४,३८१३,३,४०५४,३,१३० 2.1  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् १,१,२८८,३२९ 2.8  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् १,४,२४९ 2.7  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् ३,३,२५८,२०३ 3.2  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् १,२,५१४ 2.7  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् १,१,३२४११,४,९०६३,३,४० 2.6  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् १,१,२०२,२९१,११३,३,३८१,४०९४,४,  
 ४९२,४९०४,४,५२४,३,१३८,१५०४,४,१५५,  
 १८९,२००,२०० 2.1  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् ३,३,३२८ 2.8  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् १,४,१०३ 8.7:17  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् १,३,०९८-1.1.3  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् ४,३,१०४ 3.7.7  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् १,३,०९८ 2.1.2  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् ३,३,२६८ 2.4.6  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् ३,३,२६८ 2.4.6  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् १,३,०३४ 1.5.11  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् ३,३,२३१ 1.4.11  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् ३,३,२३१ 1.4.11  
 महात् श्लेषेय प्रथमिज्जम् ३,३,२६८-2.2.1

## तेसिरीयसंहिता ।

- अनासदनसि ३,३,२२ 2.1.10  
 अयु मे दीर्घा ३,३,२२३ 2.1.10  
 अयुतं वै प्राणाः १,३,७५७ 2.6.8  
 अशिनो ३,३,२३४ 6.2.3  
 आधिर्न पूजककामय ३,४,४३९ 2.1.10  
 एक एव बजेत ३,२,९८ 5.5.6.7  
 देव्यानां पुनः ३,४,४३९ 2.1.15  
 गृहाय स्वा अयु १,४,९०९ अ. 6.5 अ. रक्षौ  
 सरणि महाहत्याय ३,१,४६ 5.3.12  
 सपूज्याय ३,४,४२४ 1.3.6  
 सदेव भूतय ३,३,३२५ 10.1.1  
 सहिष्णोः ३,४,४९४४,२,८३४,४,१८९ 1.3.6.2  
 ते ते ४,४,१८९ 1.3.6.1  
 ते ते वामानुषमसि ३,४,४९४ 1.3.6.1  
 पूर्वोर्षीमासाभ्याय ३,२,१९१ 1.6.9  
 देवा वै सत्रमासत १,३,७०७,७२९ 2.9.3  
 द्वादश रात्रीः ३,२,९९ 5.5.6.7  
 द्विरात्रेण बजेत ४,४,१८४ 7.1.4  
 औष्याय सुप्ति बजते ३,३,३३२  
 परमेष्ठिनो वा एवः ३,२,१९१ 1.6.9  
 परोक्षरीचसीय ३,३,२३५ 6.2.3  
 पुत्र्य द्यैदय ३,३,२७३ ३.12.1  
 परमेष्ठिनो वा ३,३,४१८ 1.6.9  
 प्रजापतिरकामयत १,१,१७८  
 प्रजा देवानां १,३,७२९ 3.4.11  
 मूर्ध्नीकायुपरि ४,३,१०४ 3.4.5  
 वनन्तःसमुद्रे ३,३,३२५ 10.1.1  
 वः सिकरिवाः क्वाय १,३,७११ 5.5.4  
 वदाह्ये चक्षुरेव ३,४,४३७ 6.1.1  
 व पूर्वं विद्वाय पूर्वपूर्वमासी ३,३,४१८ 1.6.9  
 वयवायायुपानी ३,४,४३७ 2.6.1  
 वयव पूर्वमवी सुहूः ३,४,४३७ 3.5.7  
 वेवायुतं सं व ३,३,३२५ 10.1.1  
 व पूर्वं विद्वांसः ४,४,१८४ 7.5.1  
 वः कामयेत ४,४,१८४ 7.2.9  
 वसिष्ठिर्द संचरति ३,३,३२५ 10.1.1  
 विष्णोः कर्माणि ३,४,७९४४,२,३८३४,४,१८९  
 1.3.6.2  
 वीरहा वा एवः ३,४,४३० 1.5.2  
 वो भूते ३,२,९९ 5.5.6.7  
 सद्य वै श्रीर्षण्याः २,४,१६३ 5.1.7.1  
 साम्या वै देवाः १,३,७०७ 7.2.1  
 सदा सव्यसि २,४,४९५४,२,८३ 1.3.6

सुर्वो विचोविपसिः ४,३,१०४ 3.4.5

मार्कसंहिता ।

सहिसासः ४,४,१८९ 1.22.21

तायवप्राज्ञानम् ।

एतेन वै विप्रवरं १,३,७४४ 20.12.5

नारायणोपनिषद् ।

अतः परं नाम्नाय ३,४,४३९ 1.1

अन्मन्वकारे ३,३,२९४,४१४ 1.1

सदेव भूतय ३,३,४१४ 1.1

सन्मान्ते सुचिरय १,२,६०२ 1.3.2

सत्सैवं विदुषः ३,४,४७८ 80

सया सुसल २,३,७६ 11

सदेकमन्वकय ३,४,४३९ 1.1

समन्तःसमुद्रे ३,३,४१४ 1.1

संख्यासयोगाय ३,४,४५६ अ. ना. 10.6

सिद्धकम् ।

सिधो दानाहा ४,४,१९३ 7.15

सुसिद्धपूर्वतापनीयोपनिषद् ।

समेवं विद्वाय ३,४,४३४,४५७ 1.6

स एवं सवसि ३,३,२९० 2.1

सप्तपुराणम् ।

सतप्यानि सितप्यानि २,२,८४ उ.

साम्नामैः कल्पिते २,२,८४

पाणिनीयधातुपाठः ।

सिधु श्रीवा ४,४,१९३

पाणिनीयशिक्षा ।

सर्वार्थज्ञानावकण्ठम् १,१,२१ } 82

सीती श्रीश्री १,१,२१

पाणिनीयसूत्रम् ।

सत्यकृतसचने मजह १,१,३०३ 5.4.21

सद्य सिसासः १,२,५८३ 7.3.21

स्यचरकल्पसि १,१,३०६ 4.3.150

स्येवाहन्ते च १,२,५८३ 7.3.21

स्यहृदैतयोः १,२,३०६ 4.3.143

स्यस्यो बहुकम् १,१,२७९ 3.1.85

पाराशारस्मृतिः ।

स्येवाहारविचारेण १,३,७४९ 1.73

प्रज्ञोपनिषद् ।

सहमेवेतल्लवा २,४,१७८ 2.3

उपस्यस २,४,१६५ 4.8

सुहृदैः सत्यकामः १,३,६४५ 5.2

स्यस्यकामस्येवरे २,४,१७८ 2.4

स्यस्यैः सुरिसस्यं १,३,६४५ 5.5

गदौ च० २,४,१६५ 4.8  
 पापुत्र० २,४,१६५ 4.8  
 मा मोहं० १,१,४०४ 2.8  
 स ईशाचके० १,१,२२२ 6.3  
 स तेजसि परे० १,३,६४५ 5.5  
 स प्रानमद्युत १,१,२२२ 6.3  
 ह्यो वादात्म्यं च० २,४,१६५ 4.8  
**शुद्धवारण्यकोपनिषद् ।**  
 अयुको नहि युजते ३,२,१३९,१४० 3.9.26  
 अत्राहो न हि ३,४,४६९ 3.9.86  
 अत्र अह ३,४,४९० 4.4.7  
 अत्र भिक्षाचर्यम् ३,४,५०६ 4.4.22  
 अत्र मर्त्यः ३,४,४९५ 4.4.7  
 अत्र योग्यां देवतां ३,१,३० 1.4.10  
 अत्र वा स वैव रेमे १,१,२९८ 1.4.3  
 अत्र हीनं आरत्कार्यः ३,१,२२ 3.2.1  
 अथाकामवनामः ४,२,५० 4.4.6  
 अथात् आदेशः ३,२,१२०,१२२ 2.3.6  
 अथारूपको २,४,१६० 4.4.2  
 अथेतेरुं दुःखम् ३,४,४६१ 4.4.14  
 अथैवमात्मन्वत् ३,३,२४६ 1.3.3  
 अथन्तरोपाहः २,१,९५ 4.5.13  
 अत्रर्षे वै १,३,८२१ 4.2.4  
 अत्रमात्मा १,१,३९६११,३,६५०१२,३,४० 4.4.5  
 अत्रनेत्र स योग्यं ३,२,११० 2.5.1  
 अर्थाभिरुः १,४,८०३ 2.2.3  
 अर्था प्रहाः० २,४,२६३  
 अर्था इत्यमे २,४,१५० 2.2.3  
 अर्थाहो ह्यं प्रुषः १,१,२३०१२,३,४९८ 4.3.15  
 अर्थाहमनसु ३,२,१०६१४,४,१९४ 3.8.8  
 अर्थाह आनन्दस्य १,१,३३२१३,४,४०५ 4.3.32  
 अर्थाह अतः ३,२,१३५ 3.8.11  
 अर्थाहकामः ४,२,५० 4.4.6  
 अर्थाह अत्रो० १,१,६६ 1.4.25  
 अर्थाह वा अरे १,१,६६ 2.4.5  
 अर्थाह वा अरे १,१,६६१४,१,८,९ 3.4.5  
 अर्थाहयोगोपासीत् १,१,६६१३,३,२९० 1.4.7  
 अर्थाहस्य ३,१,१२८ 6.2.16  
 अर्थाह योग्य ४,२,४४ 3.2.13  
 अर्थाह सर्वमद्युत १,४,२०८ 1.2.5  
 अर्थाह सर्वं अद्युतमात्मा १,१,३९६११,४,९३२,९०० 2.4.6  
 अर्थाह इतिथी ३,२,११० 2.5.1  
 अर्थाह सत्यवतीचर्ये ४,४,१८० 4.4.22  
 अर्थाह न ईवैव कृते अरति ४,१,४३ 4.4.22

अर्थाह वा वै अर्थाह ३,४,४४३३,४,४९८ 4.5.15  
 अर्थाहमिवा ३,२,१३५ 3.8.10  
 अर्थाहदुरत्याः ३,४,४८१ 4.4.14  
 अर्थाह अद्युतम् ३,३,३२० 3.8.8  
 अर्थाह वा अद्युतम् ३,३,९४२ 3.8.10  
 अर्थाहैवानन्दस्य १,१,२९९,२८६१३,४,४४४ 4.3.32  
 अर्थाहैव प्रहासने ३,२,१३५ 3.8.9  
 अर्थाहदरे १,४,९३१ 4.5.15  
 अर्थाहैवायं प्रुष ४,१,१२ 4.4.4  
 अर्थाहैवायं सारितः ४,१,१२१२,३,८३ 4.3.36  
 अर्थाह भिक्षो नहिमा ३,३,२८५१३,४,४५३,४६६,४९८ 4.4.23  
 अर्थाह वायुः २,४,१०४ 1.5.3  
 अर्थाहयोगीनामि ३,१,२१ 3.2.13  
 अर्थाह कसम आत्मा १,३,४०४ 4.3.7  
 अर्थाह कश्चिद् अद्युतमात्माः १,३,६३३ 3.8.7.8  
 अर्थाह किन्मोक्षिरुचम् १,३,४०४ 4.3.2  
 अर्थाह किं प्रहावा ३,४,४५८ 4.4.22  
 अर्थाह कीदः अर्थाहो नहि ३,१,५३ 6.2.16  
 अर्थाह कायं अर्थाह ४,२,६९ 3.2.13  
 अर्थाह कैव अर्थाहम् ३,२,९८ 2.1.16  
 अर्थाह गुहायां परमे ज्योति ४,३,१५० 4.4.22  
 अर्थाह अर्थाहो वा अर्थाहो वा ३,१,२३ 4.4.2  
 अर्थाह अत्रको ह २,४,१८० 3.1.1  
 अर्थाह अत्रको ह वैदेहाः २,४,१८०१३,४,४३८,४६४ 3.1.1  
 अर्थाह अर्थाह मेरो भिक्षात् ३,३,२९० 1.4.8  
 अर्थाह अर्थाहो प्राधान्यात् २,३,१०० 2.1.17  
 अर्थाह अर्थाहो ज्योतिषां ज्योतिः १,४,९०५ 4.4.16  
 अर्थाह अर्थाह वा वै अर्थाह ३,४,५०६ 4.4.22  
 अर्थाह अर्थाहत्पद्मम् ३,१,२९ 1.4.10  
 अर्थाह अर्थाहत्पद्मिः १,१,२९० 1.4.10  
 अर्थाह अर्थाह १,१,६६ 3.10.4  
 अर्थाह अर्थाह अद्युतमात्मा ४,१,१२ 4.4.3  
 अर्थाह अर्थाह भिक्षा २,३,८३ 4.3.21  
 अर्थाह अर्थाहो देवानाम् १,३,४०२ 1.4.10  
 अर्थाह अर्थाह अर्थाह २,३,८४ 4.3.22  
 अर्थाह अर्थाह अर्थाह अर्थाह ३,२,९१,९५ 4.3.21  
 अर्थाह अर्थाह अर्थाह ३,४,१६०,२०८१३,१,१५४,२,६९ 4.4.2  
 अर्थाह अर्थाह अर्थाह अर्थाह १,१,१२०१२,४,४४०,४६१,४०० ४,१,४६ 4.4.22  
 अर्थाह अर्थाह ३,४,४८९ 4.4.21  
 अर्थाह अर्थाह आत्मानाम् १,४,८८५ 4.4.17  
 अर्थाह अर्थाह भिक्षात् ३,४,४३०,४४०,४०० ४,२,९० 4.4.22

लला वीं वृत्तल पुष्पकम् ३,२,०७ 4.3.9  
 ललादेवकी १,१,२६८१३,७,५०१ 1.4.3  
 ललादेवंविष्णुः ३,७,४८७,४८७,५०३१३,७,४९७  
 ३,३,२८२ 4.4.23  
 ललाहोकार् युगः ७,१,१२ 4.4.6  
 ललासते १,७,८०३ 2.2.3  
 लालीसुताम् ७,३,११३ 6.2.15  
 लां वा जलैताः ३,२,९२ 4.3.21  
 ले ह देवा कपुः ३,३,२०५ 1.3.1  
 ले ह वाचस्पुः २,१,२० 1.3.2  
 ले ह कां पुत्रिणावाङ् ३,७,४३० 4.4.22  
 ली ह वद्वयुः ७,२,९६ 3.2.13  
 लंतीपनिषद् १,१,७०,७७,१३७१२,७००१३,२,११७  
 ३,३,२९३ 3.9.26  
 लं विदित्वा ३,७,७९९ 4.4.23  
 लं विद्याकर्मणी ३,७,७३६१३,१,१५,२० 4.4.2  
 लस वै पत्तोः प्राणाः २,७,१९३ 3.9.4  
 लया ह २,७,१८० 1.3.1  
 लया ह वै ३,३,२०५ 1.3.1  
 लै वाच मङ्गलः ३,२,१२० 2.3.1  
 ल्याचलीच १,३,७०५१२,३,११९ 4.3.7  
 ल लस रया ३,२,७७१७,७,१८८ 4.3.10  
 ल लद्वोति कंचन १,१,२०९ 3.8.8  
 ल लद्वोति कञ्ज ७,७,१९७ 3.8.8  
 ल ललाद् प्राणाः ७,३,१३६१७,२,५६,५८ 4.4.22  
 ल लुनराहृत्तिरिति ७,७,१५५ 6.2.15  
 ल ल्रेल संज्ञाति १,१,२३९ 2.4.12  
 ल लार्हं किंचन ३,२,९० 4.3.21  
 ल ल वै पुत्रे प्राणाः २,७,१६३ 3.9.4  
 ल ल वरं पत्न्युः कामाच १,७,९३११३,३,२६१ 4.5.6  
 ल लवयते ३,३,२८९ 3.9.26  
 ल ल वै देवात् पार्थ गच्छति २,७,१८८ 1.5.20  
 ल ल वाचानकम् ३,७,४८५ 6.1.14  
 ल लुण्यावात् ३,७,४८९ 4.4.21  
 ल लोतोति २,३,१२५ 4.3.22  
 लैर्न वाप्या हरति ३,७,७९ 4.4.23  
 लैर्न वाप्या हरति ३,७,७९० 4.4.23  
 लुब्धाः लुब्धेन कर्मणा ३,२,९८ 4.4.5  
 लुब्धो वै लुब्धेन २,१,१००१७,२,६८ 3.2.18  
 लुत्तके १,१,२८५,९७ 2.5.18  
 लुः ल वही १,१,२८५ 2.5.18  
 लूर्नम्दः लूर्नम् १,१,२४० 5.1.1  
 लूर्नम् लूर्नम् १,१,२४० 5.1.1  
 लुविष्वां तिष्ठत् ३,२,१२९ 3.7.3

प्रतिबोम्बाज्वलि ३,२,९५ 4.3.15:  
 प्राज्ञेवात्मना ३,२,९० 4.3.21  
 प्राज्ञेव प्राणः ३,३,२६१२६३ 1.4.7  
 प्राज्ञस्य प्राणम् १,७,८९७ 4.4.18  
 प्राणा वै वसः १,७,८०५ 2.2.3  
 प्राणोऽपानः २,७,१०७ 1.5.3  
 प्राण्यान्वात् ७,१,१२ 4.4.6  
 प्रेयोन्वात् ३,३,२९० 1.4.8  
 प्रह सं परावात् १,१,१२६ 4.5.7  
 प्रह कोकार् गमयति ७,३,११३११५ 6.2.15  
 प्रह्वैव सत् १,१,३२५१७००१२,३,१०१७,२,५६१५८१५९  
 4.4.6  
 प्रवसात्मना परात् ३,३,२८० 1.3.7  
 प्रसेम्बो देवकोकम् ७,३,१०६ 6.2.15  
 प्र जामिने तिष्ठत् १,१,३७९ 3.7.9  
 प्र हर्मं च लोकं च १,२,५३९ 3.7.1  
 प्र पूर्वं विदुरवृता ३,७,७५७१७,१,१५ 4.4.22  
 प्र पूर्वं वेद ३,३,२९० 4.4.25  
 प्र प्रोम्बार्हद्वे १,७,९३० 2.1.17  
 प्रत्त लस १,१,२८०१७,७,१८० 4.2.14  
 प्रत्त सुतो न ३,२,९२ 4.3.19  
 प्रत्त हि देवतिव १,१,२३९,२८०१३,३,३३१७,७,१८०  
 2.4.14  
 प्रत्तल पुष्पकम् सुतल ३,१,२१७,२,९६ 3.2.13  
 प्रयाकरी ३,७,४८१७,१,१३,७६ 4.4.5  
 प्रया सर्वात्मनाम् १,१,२३८ 2.4.13  
 प्रया सर्वे ३,७,७९५ 4.4.7  
 प्रयेव भगवात् वेद १,७,१३१ 4.5.4  
 प्रया सर्वाणि भूतानि १,१,२९६ 3.7  
 प्रयात्मा क्षरीरम् १,१,२९० 3.7  
 प्राज्ञवचनम् किञ्चोतिः १,३,००३ 4.3.2  
 प्रे सतिदुरवृता ३,७,७९०,७९५ 4.4.14  
 प्रेवाहं वासुता स्यात् १,७,९३१ 4.5.4  
 प्रो वो देवाणात् १,३,७०२ 1.4.10  
 प्रो वा पृथक्करम् १,३,६७७ 3.8.10  
 प्रः प्रविष्वात् १,२,५३९ 3.7.3  
 प्रः प्राणः २,७,१०७ 1.5.3  
 प्रेतल ७,२,९६ 3.2.13  
 प्रेयेवनावाङ् म्बुत्वाच ३,७,७३८ 4.4.22  
 प्राणोकाचम् १,१,२३८ 2.4.11  
 प्राणं वेपुष् १,७,८८७ 5.8.1  
 प्राणुष्वात्तिष्ठत् २,३,० 2.3.3  
 प्राणैव विज्ञानम् २,३,११२ 2.1.17  
 प्राणैः प्रवात् ३,७,७६७ 4.4.22

स प्रताकोशोनामा ४,२,८५ 4.4.1  
 स एव मेति ३,३,२८९ 8.9.26  
 स द्वितीयम् १,१,२६८ 1.4.3  
 स साधुना कर्मणा ३,४,४४० 4.4.22  
 समोनेन सर्वेण १,१,१२३ 8.7.12  
 समः कृषिणा ३,२,१२३,३,२३ 1.3.22  
 स यथायं क्षारीरः ३,१,२३ 4.3.85  
 स यथा सैम्बवक्षिष्यः १,१,२३८ 2.4.12  
 स यथा सैम्बवक्ष्यः ३,२,११८,४,१६२ 4.5.18  
 स यथा वै पुण्यः ४,३,९८ 5.10.1  
 सर्वैकं यथा १,३,८२,५,२,८८,१८९,३,३३१  
 ३,४,४५,४,१,१६ 4.4.22  
 सर्वं धाम्नां तरति ३,४,४९० 4.4.23  
 सर्वं धाम्नां तरति ३,४,४९० 4.4.23  
 स वा अथम् ३,४,४४० 4.4.22  
 स वा अथमात्मा ३,४,४४०,१,३,८१९,४,४४०  
 4.4.22  
 स वा एव २,३,६४,३,१९० 4.4.24  
 स सर्वं अथति १,१,१९६ 2.4.6  
 स हैतावानास १,१,२६८ 1.4.3  
 साधुकारी ३,१,३६ 4.4.5  
 सैषानसमिता देवता २,३,१६ 1.5.22  
 सोबमभिः परेण २,४,१८० 1.3.12  
 सन्धं तृतीयम् ४,४,१८० 4.3.9  
 सन्धं सिद्धम् २,३,६५ 4.3.9  
**ब्रह्मविन्दूपनिषद् ।**  
 एकथा बहुधा चैव ३,२,१२३ 12  
**ब्रह्मसूत्रम् ।**  
 अत एव सर्वान्वय ४,२,९१ 4.2.2  
 अथिं सं १,३,६६० 2.1.22  
 अनादृतिः साध्यात् १,१,२०४ 4.4.22  
 अनिचमः ३,४,५१५ 8.3.31  
 अनि अर्थते ३,४,४८६ 2.3.45  
 अन्तकर्मोपदेशात् १,२,५४२ 1.1.19  
 अर्थिराशिया ४,३,१११,११९ 4.3.1  
 अर्थो नामा १,३,६६० 2.3.43  
 आत्मसाध्यात् १,१,२३५ 3.3.15  
 उपसंहारोपनिषात् ४,३,१०२ 3.3.5  
 गतिसामान्यात् १,१,२३५ 1.1.9  
 तदितोपिचक्यः ४,३,११९ 4.3.3  
 तनु समन्वयात् १,१,१६९ 1.1.3  
 संश्लेषं तु ४,१,३८ 3.4.39  
 तद्विद्वत् १,१,२३५ 1.1.6  
 परानु तन्मतेः १,१,४०६ 2.3.41  
 १२८ म० सू० २०

पुरुषार्थोत् ३,४,४०८ 3.41  
 महासैतावत्पद् ४,३,१२५,४,१९४,३,११५,४,४,  
 १९४ 3.2.22  
 मानसध्यानुगमात् १,१,४०० 1.1.27  
 यद्विस्तृतवथा ३,४,५०५ 3.4.42  
 मूलेषु ४,२,८५ 4.2.5  
 भोगेन स्थितरे ४,१,४४ 4.1.19  
 कोकवपु ४,४,१९०,१९५,२०० 2.1.33  
 किङ्कमूलस्थात् १,१,२८१ 3.3.44  
 यन्मात् ४,३,११९ 4.3.4  
 सुतत्याच १,१,२५३ 1.1.10  
 समन्वयस्मरणात् ३,४,४४६ 3.4.5  
 स्वाप्यथात् १,१,२३५ 1.1.8  
 द्वेयत्याचकथात् १,१,२३५ 1.1.7  
**भगवद्गीता ।**  
 अक्षरादपि चोत्तमः ३,३,३२० 15.18  
 अग्निर्ज्योतिः ४,२,२२,४,२,९८ 8.24  
 अनन्वयेताः सततम् ३,३,३२३ 8.14  
 अनन्वयान्तिवन्तः २,४,४८६ 9.22  
 अनानिदित्यत्र ३,२,१२२ 13.12  
 अनेकवाहूपरवक्ष्येत् ३,२,१३९ 11.16  
 अथरत्नसंभूतं १,१,२०० 16.8  
 अस्तमममतिष्ठं १,१,२०० 16.8  
 अहं सैषावतः १,२,५८९ 15.14  
 अहं सर्वस्य जगतः २,१,४,१,४,४०८ 7.6  
 आत्मसुखवात् ३,४,४९६,१,१,३,४,३,१९६ 8.16  
 इन्द्रियाणीन्द्रियाण्येषु १,१,४० 5.9  
 ईश्वरः सर्वभूतानां १,२,४००,१,३,६९५ 18.60  
 एवं त्रयी ३,१,१,१,१,१,१,१ 6.21  
 एवं सततमुक्ताः ४,३,१४९ 12.1  
 कल्पये कथयं तव १,२,४०४ 18.73  
 कुर्वांश्चिदात् ३,३,६५२ 3.25  
 ज्ञानाग्निः सर्वकर्माग्नि ३,४,४८०,४,१,४,१ 4.37  
 ज्ञानं त्र्यं च ३,२,१३९ 11.54  
 ज्ञानो मां तस्यतो ज्ञाया १,१,२०४,१,४,८३,४,२,  
 १०९,३,३,२,९६ 18.55  
 ज्ञानो वासित ४,४,१८८ 6.45, 13.28, 16.22  
 ज्ञानं प्रयासाः ४,२,९२ 8.24  
 ज्ञानम् ३,३,३२३ 8.21  
 ज्ञानं ब्रह्म महत् १,४,९८३ 14.4  
 ज्ञानं तिलानियुक्तानां ३,४,४८६ 9.22  
 ज्ञेयिणा मां ४,१,१३ 3.20  
 ज्ञेयिणा मां सोमयाः ४,१,१३,३,१,४०  
 ज्ञेयात् देवयजः ४,२,४५ 7.23  
 ज्ञेयीसंपत् ४,३,१०१ 16.5



धूमो राशिः ४,२,९२ 8.25  
 व उन्नास्यते सूर्यः १,३,६९२ 15.6  
 वमस्यन्तश्च ३,४,४९० 9.14  
 नाहं वेदेः १,१,२०० 11.53  
 विपतस्य तु संख्याः ३,४,४३९ 18.7  
 मेव किंचिद् १,१,०० 5.8  
 परकलागु ३,३,३२३ 8.20  
 पद्मम् अन्वम् १,१,०० 5.8  
 पुष्पः स पराः पार्श्व ३,३,३२४ 8.22  
 प्रमथन्महरागने ३,३,३२३ 8.18  
 प्रकपद् विद्युजम् १,१,०० 5.9  
 प्राणापाव० १,२,५८९ 4.29  
 प्रकल्पाधाव १,१,० 5.10  
 प्रकभूतः प्रसक्त्या ३,३,३२१ 18.54  
 प्रहार्पण० १,१,१८९ 4.24  
 प्रथमा त्वन्वया १,१,२००३२,२,१३९ 11.54  
 प्रथमा मामभिजागति ३,३,२९६,२९८३२,३,  
 ३२०,३४०३२,२,१०८ 18.55.  
 प्रथमि भावा भूताभाव ३,२,१९० 10.4  
 मयुष्यानां सप्तकेषु ३,४,४०० 7.3  
 मम बोधिर्नद्वयम् १,४,९८३ 14.3  
 ममैवांसो २,३,१३४ 15.7  
 मन्वायेव ४,३,१४९ 12.2  
 मामेव वे ३,४,४८६ 7.14  
 मामात्मपरदेशु ४,४,१८८ 16.18  
 मोहात्स परित्यागः ३,४,४३९ 18.7  
 वततामपि ३,४,४०० 7.3  
 वदादित्यगतं १,३,६९२३२,२,१८६ 15.12  
 वत्र काले ४,२,९२ 8.23  
 वचीर्चासि ४,१,४१ 4.37  
 वद्वारं वेदविदो वदन्ति ३,३,३२३ 8.11  
 वे त्वद्वारं ४,३,१४९ 12.१  
 वे वधा जी प्रपन्नते ३,३,३०० 4.11  
 वोनी प्राप्य निवर्तते ३,१,१० 8.25  
 वो वचनम् स एव सः ३,१,२० 17.3  
 वं प्राप्य व निवर्तते ३,३,४१४,३२४ 8.21  
 शिष्यते न सः ३,४,४८०११,१,०० 5.10  
 वेदेन सर्वैः १,३,०१० 15.15  
 लक्षाः-कर्मणि ३,३,३५२ 3.25  
 लसत् कीर्षवन्तः ३,४,४९० 9.14  
 ल वासि परमां गतिम् ३,३,३२३,३२४ 8.13  
 सर्वतःपान्निपादान् ३,२,१८८३३,३,२४०,२०४  
 13.13  
 सर्वतः क्षुतिम् ३,२,१८८ 3.16

सर्व समाप्तेषु १,१,२०० 11.40  
 सर्वेन्द्रियविचरितम् ३,२,११९ 13.14  
 सप्तस्युग० ३,३,३२३ 8.17  
 सुखं दुःखं भयो भावः ३,२,१९० 10.4

## भागवतम् ।

अथ ह वा तव ३,४,४९०३२,३,३६४,४,२०० 6.9.31  
 भयो अमुन्वेव १,२,६०२३२,२,१३३ 10.8.40  
 अन्ये सूचयिषः ३,४,४३४ 11.12.8.9  
 महं अकपराधीनः १,१,२०८३३,३,३८४,४०४,४९११  
 ४,१,३६ 9.4.63  
 नामनाम् ३,४,४९८ 11.17.38  
 इहागतोद्व ३,३,३३४ 3.4.20  
 उपभोगेन ४,१,४५ 5.10.14  
 ज्वयोपि देव सुप्ताम् ३,३,३४० 3.9.10  
 कवे विदन्ति ३,४,४८६ 2.6.39.40  
 एकादशासी ३,४,१०० 5.11.9  
 प्लाः परं ४,२,८१ 10.47.58  
 प्ले चांसकलाः पुंसः ३,३,२१० 1.3.28  
 कर्मनोक्षाव ४,१,१० 11.3.44  
 केचित्त्वदेते १,२,५८८ 2.2.8  
 केवलं हि भावेन ३,३,३१४३२,४,४३४ 11.12.8.9  
 चतुर्भुवं १,२,५८८ 2.2.8  
 ज्ञानाऽज्ञाना च ३,३,२०८ 10.24.6  
 त एव पश्यन्ति २,४,४६८,४८९ 1.9.36  
 तथापि चित्तवृत्तिं ३,४,४६० 3.28.34  
 तमेव पुत्रं वयं १,३,००९ 2.6.27  
 तथा तथा पश्यति ४,१,९ 11.14.26  
 तपसैव यथापूर्वम् २,१,२०१ 2.12.18  
 तथैव परवा निर्द्वेषा ३,४,४९५ 5.6.17  
 तन्मात्स्यमुद्बोरसुव ३,३,३५६ 11.12.14  
 तन्मात्स्यमुद्बोरसुव १,१,२००३३,४,४९१४,४,२१०  
 11.20.39.6. 4.6  
 तस्यै त्वकोकं भगवान् ३,३,४१४ 2.9.9  
 ता मन्मनस्काः ४,२,८१ 10.46.4  
 तावत्कर्मणि ३,४,४५० 11.20.9  
 तेनाजमाने ३,१,३४ 5.20.28  
 तेनैव सार्जुं महि १,१,३९९ 6.11.20  
 दानमत्ततपोहोम० ३,४,४६८ 10.47.24  
 दीवमानं व ३,३,३०८ 3.29.18  
 दुःसहयेषु ३,३,२९२ 10.29.10  
 देहेन्द्रियाणु ३,४,४९२३२,५६४,४,१८६ 7.1.39  
 देहोऽसवोऽज्ञा १,२,५४५ 6.4.25  
 त्वं तु सर्वं ३,४,४९८ 11.7.6  
 चारवन्वति ४,२,८१ 10.46.6

पञ्चानुशासना ३,३,२९२ 10.29.10  
 न ज्ञानं न च वैराग्यम् १,१,२००।३,३,२९६।३,३,५४।  
 ३,४,४५८,४८१।३,३,४९३ 11.20.31  
 न त्यागिणी ४,४,१९३ 10.60.55  
 नमोऽथ वज्रः १,१,३९९ 6.11.20  
 न नमोऽथ ३,४,४९८ 4.30.19  
 न नमः कालः ४,४,२११ 2.2.17  
 न नमः माया ३,३,३२५।३,४,४९२ 2.9.10  
 न नं सिद्धिम् ४,१,१६ 2.6.37  
 नहि विरोधः ४,४,२०६ 6.9.36  
 न पारयेद् ४,४,१९३ 10.30.37  
 नमोऽथ वज्रवर्षा ३,३,२२८,४२८ 10.40.20  
 नमोऽर्थि तापो २,३,१३५ 11.23.56  
 नारायणपराः ४,४,०५।३,३,३०९।३,४,४९० 6.17.28  
 पुत्रवत्त्वे च मां धीराः १,३,६८८ 11.7.21  
 प्राचमं हि ४,१,३० 11.11.48  
 पुत्रोऽक्षयं कृतितः पृथक् १,४,८९० 3.26.30  
 ब्रह्म मा परमम् ३,३,२९८ 11.12.13  
 नमोऽथ नमोऽथ प्राज्ञः १,१,२००।३,३,३८०।३,३,१४९  
 11.14.21  
 नमोऽथ नमोऽथ ३,३,२९८ 11.12.13  
 नमोऽथ न जानन्ति ४,४,१०९ 9.4.68  
 ननु हि ३,४,५०० 5.14.44  
 नमोऽथ ३,४,४९८ 11.7.6  
 नमोऽथ नमोऽथ ३,३,४१४ 10.43.17  
 नमोऽथ नमोऽथ २,४,१०० 5.11.9  
 नमोऽथ नमोऽथ ३,३,३५६ 11.12.15  
 नमोऽथ नमोऽथ ३,४,४९५,५१३।१,१,२०० 6.14.5  
 नमोऽथ नमोऽथ ३,३,३०८।३,४,५१४ 5.6.18  
 नमोऽथ नमोऽथ ४,१,४५ 5.8.26  
 नमोऽथ नमोऽथ ४,३,११ 12.21.32  
 नमोऽथ नमोऽथ ४,१,९ 11.14.26  
 नमोऽथ नमोऽथ ३,४,४८६ 2.6.39.40  
 नमोऽथ नमोऽथ ३,४,५०१ 11.29.39  
 नमोऽथ नमोऽथ ३,३,४१४ 10.28.14.15  
 नमोऽथ नमोऽथ ३,१,५९ 10.64.22  
 नमोऽथ नमोऽथ १,२,५९०।३,३,१४१ 3.9.12  
 नमोऽथ नमोऽथ ३,४,४३४,४४२ 11.12.9  
 नमोऽथ नमोऽथ ४,१,१६ 2.6.37  
 नमोऽथ नमोऽथ ३,४,५०० 10.29.36  
 नमोऽथ नमोऽथ ३,३,३५६ 11.12.15  
 नमोऽथ नमोऽथ ४,४,२११ 9.4.65  
 नमोऽथ नमोऽथ ३,३,३१४ 11.12.8  
 नमोऽथ नमोऽथ २,४,१८२ 2.10.8

नं नमोऽथ ३,३,२५३ 11.12.9  
 नमोऽथ नमोऽथ ४,२,८१ 10.46.4  
 नमोऽथ नमोऽथ १,१,२०८।३,३,३८४,४०४  
 9.4.66  
 नमोऽथ नमोऽथ ४,२,८१ 10.47.59  
 नमोऽथ नमोऽथ ३,३,३०४ 11.5.42  
 नमोऽथ नमोऽथ ३,४,४८६,४८९ 2.6.40  
 नमोऽथ नमोऽथ ३,४,४३४ 11.1४.8.9  
 नमोऽथ नमोऽथ १,१,०० 11.11.18  
 नमोऽथ नमोऽथ ४,३,१४३ 11.3.21  
 नमोऽथ नमोऽथ ३,४,४८८,४८९ 1.9.36  
 नमोऽथ नमोऽथ १,१,०० 11.11.18  
 नमोऽथ नमोऽथ ३,४,४८८ 10.47.24  
 नमोऽथ नमोऽथ १,४,९०९ 4.11.25  
 नमोऽथ नमोऽथ ३,४,४८८ 2.6.39  
 नमोऽथ नमोऽथ ४,३,१११,१४२ 11.21.33  
 नमोऽथ नमोऽथ ३,३,२९२ 6.14.5  
 नमोऽथ नमोऽथ १,३,०२४ 3.9.48  
 नमोऽथ नमोऽथ १,१,२००।३,४,५१३ 6.14.5  
 नमोऽथ नमोऽथ ३,३,३०४ 11.5.42  
 नमोऽथ नमोऽथ ३,३,३०९ 11.21.33  
 नमोऽथ नमोऽथ ३,४,४९८ 6.18.28  
 नमोऽथ नमोऽथ ४,४,२११ 9.4.65

मनुस्मृतिः ।

नमोऽथ नमोऽथ २,१,४६ 12.106  
 नमोऽथ नमोऽथ ३,४,४८० 10.104  
 नमोऽथ नमोऽथ १,३,०४० 4.80  
 नमोऽथ नमोऽथ १,३,०४० 10.12  
 नमोऽथ नमोऽथ ३,४,४८० 10.104

महानारायणोपनिषत् ।

नमोऽथ नमोऽथ ३,३,३३६ 5.10  
 नमोऽथ नमोऽथ ३,४,४४१,४४६ 10.5  
 नमोऽथ नमोऽथ ३,४,४४१ 10.5  
 नमोऽथ नमोऽथ ३,४,४४१ 10.5  
 नमोऽथ नमोऽथ ४,४,१९० 13.1  
 नमोऽथ नमोऽथ ३,४,४४२,४४६,४५३ 1.5  
 नमोऽथ नमोऽथ ३,४,४४२ 10.5  
 नमोऽथ नमोऽथ ४,४,१९० 13.1  
 नमोऽथ नमोऽथ ४,४,१९० 13.1  
 नमोऽथ नमोऽथ ४,४,१९० 13.1  
 नमोऽथ नमोऽथ ३,४,४४२,४४६,४५३,४५० 10.6  
 नमोऽथ नमोऽथ ४,४,१८९ 13.1

महाभारतम् ।

नमोऽथ नमोऽथ ४,४,२०६ शीघ्र 5.12

अंगुष्ठमात्रं पुष्पं निम्बकर्म बलो वकात् १,३,६९३।२,३,  
६२ 3.297.17

बोम्बया सप्तमात्मानम् १,१,३७ 1.74.22  
भावा द्वेषा मया सृष्टा १,१,३४८ 12.339.45

### मत्स्यपुराणम् ।

अभिष्याः कस्तु ये भावाः २,१,९२ 113.7

### मार्कण्डेयपुराणं देवीमाहात्म्यम् ।

इतिनामपि ३,४,४८६ 2.54

वकादाकृष्ण ३,४,४८६ 1.54

### मुण्डकोपनिषद् ।

अक्षरात्संभवति १,२,५५९ 1.1.7

अग्निर्गर्वा १,२,५५५ 2.1.4

अथ परा वया ३,३,३२०।१,२,५५५ 1.1.5.6

अदम्बमग्राह्यम् ३,३,२३४ 1.1.6

अनसन् १,३,६२३ 3.1.1

अप्राणो ह्यमयाः १,२,५५५ 2.1.2

एतकाजावते प्राणः १,२,५५५।१,४,९०८।२,४,१५९,  
१०४,१८४,२०७ 2.1.3

एतेरुपायैः २,३,३८६,३९३ 3.2.4

कर्त्तारमीक्षम् १,४,९८२ 3.1.3

कश्चिद् अगवः २,१,५५४ 1.1.3

क्षीयन्ते चास्य १,१,३९४।४,१,४३ 2.2.8

सं बाहुर्ज्योतिः २,४,१७५ 2.1.3

सतस्तु तम् ३,२,१३९ 3.1.8

सदा विद्मन्पुष्पपाये ३,३,२८२ 3.1.3

समेवैकं जानथ १,३,६०९,६१८ 6.2.5

सस्य मासा १,३,६९० 2.2.10

सस्यैव आत्मा ३,३,३८० 3.2.3

ते ब्रह्मलोके ४,३,११६,१३६ 3.2.6

द्विष्यो ह्यमूर्तेः १,२,५५५ 2.1.2

हे विद्ये १,२,५५४ 1.1.4

न चैतदधीर्णमतः ३,३,२१५ 3.2.11

न चक्षुषा २,३,१३७ 3.1.8

नापि वाचा २,३,१३७ 3.1.8

नाप्यमात्मा मयचनेन ३,३,३५८।३,४,४३४,४६९।  
४,२,६५४,३,२४८।४,४,१८० 3.2.3

नाचमत्रमा बलहीनेन ३,३,३९३,३८४।३,४,४९९।  
४,२,६५ 3.2.4

प्रोवाच तं १,२,१६९ 1.2.13

ब्रह्म वेद १,१,२०३ 3.2.9

ब्रह्मवेदमनुत्तम् १,३,६१९ 2.2.11

मनोमयः १,३,६१७ 2.2.7

मज्जतद्योनिम् १,४,९८३ 1.1.6

यमेवैषः ३,२,१३८।३,३,२९६।३,३,३५८।३,४,४३४।  
४,४,१०८।३,३,३९३।३,३,४१३ 3.2.3

यक्षिण्योः १,३,६०९ 2.2.5

येनाक्षरम् १,२,५६७ 2.1.3

यः सर्वज्ञः १,२,५६७ 1.1.9

यच्चिदानन्दप्रियम् १,१,२०३ 1.4

यस्य इह लोकाः २,४,१६४ 2.1.8

यस्य प्राणाः २,४,१६३ 2.1.8

सर्वद्वारेण ते विरजाः ४,३,९९ 1.2.13

### मैत्रेय्युपनिषद् ।

हे ब्रह्मणी १,२,५६६ 6.22

सर्वमात्मा २,३,१५ 6.7

### याज्ञवल्क्यस्मृतिः ।

अयं हि परमो धर्मः १,१,६६

### योगसूत्रम् ।

अथ योगसूत्रासनम् १,१,४४ 1.8

### रामोत्तरतापनीयोपनिषद् ।

यो वै वे मल्ल ३,३,२०८,२२८ 5

### वराहपुराणम् ।

त्वं च ह्य महाबाहो २,२,८४ 70.36

### वसिष्ठस्मृतिः ।

आचारहीनं न पुनश्चि वेदाः ३,१,३२

### शतपथब्राह्मणम् ।

आपोऽनुबन् २,१,२० 6.1.3.2.4

तं होपनिष्ये १,३,७४७ 11.5.3.13

पुत्रन्तःप्रतिष्ठितं वेद १,२,५९० 10

सुदमवीत् २,१,२० 6.1.3.2.4.6.1.11

यथा श्रीहिर्वा यवो वा १,२,४६४ 10.6.3.2

यदा वै पुत्रवः १,१,३७० 10.3.3.6

स एषोभिर्वैश्वानरः १,२,५९१ 10.6.1.11

### शुक्लयजुर्वेदसंहिता ।

अतो ज्यावांश्च १,१,२८१ 31.3

एतावानस्य १,१,२८० 31.3

पुत्र एवेदं १,१,२८० 31.2

### श्वेताश्वतरोपनिषद् ।

अजामेकात् १,४,८८६ 4.5

अजो लोकः १,४,८८६ 4.5

अपात्तिपादो जवनः ३,२,११७,१३७ 3.19

आदित्यवर्णम् १,४,९१४ 3.8

आराधमाशः २,३,५६,६६ 5.8

अपो अक्षरे ३,३,३४६ 4.8

अपि मत्स्यम् १,४,८०३ 5.2

किं कारणं ब्रह्म 1.1

शास्त्री द्वावजौ १,४,८०३ 1.9  
 तदेवाग्निः १,४,८०० 4.2  
 तमेव विदित्वा ३,३,११८१,३,१६८१,४,१४५१,३,२,  
 १०८ 3.8  
 तद्योरण्यः २,३,१३६ 4.6  
 ते ध्यायन्योगानुगताः १,४,८०२ 1.3  
 न तत्सम्बन्धायधिकम् ३,२,१८०१,३,२८३१४,३,१४२१  
 ४,४,२०८ 6.8  
 न तत्र स्वर्गे भाति १,३,६८८ 6.14  
 लिपिकं लिपिकवत् १,१,२३०१२,१,११ 6.19  
 हा सुपर्णा १,४,८०० 4.6  
 परास्व साक्षिर्वैश्विषैव भूयते ४,४,१९४१४,४,२०६ 6.8  
 यो बोधिवत् १,४,८०३ 5.2  
 बालाप्रसूतमागल २,३,६५.5.8  
 बृहद् ब्रह्म सङ्घः ३,२,१८८ 3.9  
 वेदाहमेतं १,४,८६० 3.8  
 साक्षी चेता केवलः ४,४,१९० 6.11  
 एव च एव साधु ३,३,२९९ 3.8  
 सर्वसारापनिषत् ।  
 तत्त्वं विज्ञानं १,१,२०३ 3  
 कठोपनिषत् ।  
 शातानुषः पुत्रपौत्रात् ३,२,०० 23  
 सांख्यकारिका ।  
 मूलप्रकृति १,४,८९२ 3  
 सामान्यकरणवृत्तिः २,४,१०४ 29  
 कूर्मपुराणम् ।  
 ब्रह्मगा सह ते सर्वे ३,३,११०,४,१,११५  
 पृ. सं. १२,२६९  
 अनिर्दिष्टस्थलानि वाक्यानि ।  
 अग्निहोत्रं जुहोति प्रजाकामः ३,२,१९१  
 अणुः स्थूलः १,३,६००

अविद्यया मन्वते ३,२,८१  
 अस्ति चैव तेन मांसं वेदे ३,१,१०  
 आकाशवत्सर्वगतम् ३,२,८८  
 आरोहणं गोबृष ३,२,८५  
 बृहन्नो वैश्वसतः ३,४,४०८  
 कर्ता कारयिता इतिः १,१,१०२  
 कथित्कन्याण्यो वृद्धिणाः ३,४,५०२  
 कथायै कर्मभिः पक्वे ३,४,४८२  
 जन्मान्तरसहस्रेणु ३,३,२९२  
 ज्ञेयम् १,१,१  
 तत्र तथा सं न जनयति ३,१,१९  
 तत्र यः परमात्मा हि २,३,१३६  
 तस्य पुत्रा दावमुपयन्ति ४,१,४०  
 तस्याभिपदानापूर्वीयं ३,२,८८  
 तस्याग्निरेवाग्निः ३,३,१३४  
 तं यथा यथोपासते ३,३,३००  
 तं विदित्वा ब्राह्मणो भवति १,४,४०३  
 तृतीयं सर्वभूतस्थं १,२,५९५  
 प्रथमां पिबते वृद्धिः ३,१,३०  
 प्रथमं महतः १,२,५९५  
 मनुर्वैश्वसतः ३,४,४०८  
 यत्र दुःखेन ३,४,४६१  
 यन्नो वैश्वसतः ३,४,४०८  
 यदस्य कर्मणा ३,३,२०६  
 यमहरद्वाचं १,३,६८६  
 यज्ञो यजमानः २,३,११३  
 बन्ध वेदस्य वेदी च ३,१,४५  
 यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहुयात् ३,४,४३९  
 विष्णोस्तु श्रीभि रूपभिः १,२,५९५  
 सर्वाण्यारुणानि परिहृषे ३,४,४०५  
 स सर्वं भवति ३,१,२९  
 संसर्गत्रैः कर्मदोषैः ३,१,६१

श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम्

श्रीमद्वल्लभाचार्यचरणप्रणीतम्

ANUBHĀṢYA  
ON  
THE BRAHMASŪTRA

WITH THE COMMENTARY  
BHĀṢYAPRAKĀŚĀ  
AND  
THE SUPER-COMMENTARY  
RĀŚMI ON THE BHĀṢYAPRAKĀŚĀ

VOLUME 2  
ADHYAYA 2

EDITED WITH INTRODUCTION BY  
MULCHANDRA TULSIDAS TELIWALA

WITH A NEW INTRODUCTION BY  
GOSWAMI SRI SHYAM MANOHARJI MAHARAJ

Ācārya Śrī Vallabha, the founder of the *Śuddhādvaita* school of *Vedānta* tradition is said to be of a divine origin imbued with spiritual insight. His philosophy is called pure-non-dualism undefiled by *Māyā*. He was born in *Vikram Sarīvat* 1535 (1479 A.D.), to Śrī Lakṣmaṇa Bhaṭṭa, a Telugu Brahmin and Illammāgāru, a family which had learning towards Vedic rituals and the worship of Gopālakṛṣṇa. He travelled extensively to the religious places such as Vijyanagar, Kāśī and Aḍail (near Prayāga). At these places, he developed his literary and religious activities. His firm faith in lord Kṛṣṇa's commandment led him to devote to the task of a faithful interpretation of the sacred texts like the *Upaniṣad*, *Gītā* and *Brahmasūtra*. He found that the essential reality is *Śuddha* (pure) unalloyed with *māyā*, and non-dualism (*Advaya*). He advocated the *Puṣṭi* (divine grace), as the most powerful and unfailing method for attaining Supreme Bliss. His *Siddhānta* is known as *Śuddhādvaita-Brahmavāda-Nirguṇa-Puṣṭibhakti Mārga*.

Ācārya Vallabha has written a commentary on the *Brahmasūtra*, known as *Aṅubhaṣya* which is available only in the summary form upto III.2.33, the remaining part was supplemented by his second son Śrī Viṭṭhalanātha.

Ācārya differs from the earlier Ācāryas viz. Śaṅkara, Rāmānuja, Madhva, and Nimbārka with regard to the interpretation of the nature of Reality. According to Vallabha, Reality is *Brahman* which is *Sat* (existence), *Cit* (conscious), *Ānanda* (bliss)

*Continued on back flap*

ISBN 81-88643-09-2 (Vol.2)

ISBN 81-88643-07-6 (Set)

Rs. 3700

(Set of 4 Vols.)

*continued from front flap*

which is denominated as *Rasa* (sentiment). He is *Pūrṇa Puruṣottama*. Among his divine characteristics *Jñāna* and *Kriyā* are important. He is *Kartā* (doer) and *Bhoktā* (enjoyer). For *Līlā*, He creates the universe out of Himself. Vallabha propagates the path of *Puṣṭi Bhakti* (Divine grace) in order to enjoy the union with the Supreme. The *Puṣṭi* can be realised as in the case of gopi's of Vṛndāvan who, in fact, opened the gateway to realize everything with lord Kṛṣṇa. He is for *Svarūpānanda*, instead of *Brahmānanda*. Lord is full of *Rasa* in which love is most important. This brings enjoyment of the Bliss of the Union with Divine.

The present commentaries on *Aṇubhāṣya* known as *Prakāśa* written by Śrī Puruṣottama Carāṇa, a descendent of Śrī Vallabhācārya and another on the same known as *Rāsmi* by Śrī Yogi Gopeśvara, of the same lineage, provide excellent and appropriate interpretation of the tradition. In fact, *Aṇubhāṣya* of Vallabhācārya with these two commentaries given by Śrī Puruṣottamacaraṇa and Gopeśvarajī is the most authentic text for providing illuminating interpretation of the *Brahmasūtra*.

This edition was originally printed by Nirnaysagar Press, Bombay, an institution known for publishing and printing the authentic editions. This work was published some eighty years ago, now printed again with a new Introduction by one of the greatest scholars of modern times in the tradition.





MAHĀPRABHU ŚRĪ VALLABHĀCHĀRYA'S  
**ANUBHĀṢYA**  
ON  
**THE BRAHMASŪTRA**  
WITH THE COMMENTARY  
**BHĀṢYAPRAKĀŚA**  
OF  
**GOSVĀMI ŚRĪ PURUṢOTTAMAJI**  
AND  
THE SUPER-COMMENTARY  
**RAŚMI ON THE BHĀṢYAPRAKĀŚA**  
OF  
**GOSVĀMI ŚRĪ GOPEŚVARJI**

EDITED WITH INTRODUCTION AND APPENDICES ETC. BY  
**MULCHANDRA TULSIDAS TELIWALĀ**

WITH A NEW INTRODUCTION BY  
**GOSWAMI SRI SHYAM MANOHARJI MAHARAJ**  
**ṢAṢṬHAPĪṬHĀDHĪŚVARA,**  
**MANDIRA ŚRĪ MUKUNDARĀYAJĪ ŚRĪ GOPĀLALĀLAJĪ, KĀŚĪ.**

**VOLUME TWO**  
**ADHYĀYA 2**

**AKṢHAYA PRAKASHAN**  
**DELHI**

**First published: Bombay, 1929-32**

**Reprint: Delhi 2005**

**ISBN 81-88643-07-6 (set)**

**ISBN 81-88643-09-2 (vol.2)**

**Published by:**

**Harish Chandra for Akshaya Prakashan,**

**208, M.G. House, 2 Community Centre,**

**Wazirpur Industrial Area, Delhi - 110052**

**Email: [harish@busyinfotech.com](mailto:harish@busyinfotech.com)**

**Fax: 011-27374358**

**Phone: 011-55195949, 27377342**

**Printed at:**

**D.K.Fine Arts Press (Pvt.) Ltd.,**

**A-6, Nimri Community Centre,**

**Ashok Vihar, Phase IV, Delhi - 110052.**

श्रीकृष्णाय नमः

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम्

शुद्धाद्वैतब्रह्मवादनिर्गुणभक्तिमार्गप्रवर्तकाचार्यचक्रचूडामणि-

श्रीमद्बल्लभाचार्यचरणप्रणीतम्

दशदिगन्तविजयिश्रीमद्गोस्वामिश्रीपुरुषोत्तमचरणप्रणीत-

भाष्यप्रकाशेन

सम्पूर्णवेत्तृश्रीमद्गोस्वामिश्रीगोपेश्वरजिचरणप्रणीत-

भाष्यप्रकाशरश्मिना

च परिबृंहितम्

मूलचन्द्रतुलसीदासतेलीवाला

इत्यनेन संशोधितम्

काशीस्थ-श्रीमुकुन्दरायजी-श्रीगोपाललालजीमन्दिराधिष्ठित-

षष्ठपीठाधीश्वर-गोस्वामिश्रीश्याममनोहरपाद-

विरचितया नवीनभूमिकया समुल्लसितम्

द्वितीयो भागः

द्वितीयोऽध्यायः

देहलीस्थ-

अक्षयप्रकाशननेन

प्रकाशितम्



श्रीकृष्णाय नमः ।

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

शुद्धाद्वैतब्रह्मवादनिर्गुणभक्तिमार्गप्रवर्तकाचार्यचक्रचूडामणि-  
श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणप्रणीतम् ।

दशदिगन्तविजयिश्रीमद्गोखामिश्रीपुरुषोत्तमचरणप्रणीत  
भाष्यप्रकाशसम्पूर्णवेष्टुश्रीमद्गोखामिश्रीगोपेश्वर-  
जिचरणप्रणीतभाष्यप्रकाशरश्मिपरिवृंहितम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ।

‘भगवद्धर्मपरायणसद्रतभेद्विगोवर्धनदाससुन्दरदास’ इत्यस्य पुष्टिमार्गीय-  
संस्कृतसाहित्यसमुदायार्थ निर्दिष्टद्रव्यसङ्ग्रहतः ‘प्राप्तभगवत्पद  
मूळमन्त्र मुळसीदास तेलीवाळा, बी. ए., एल्.एल्. बी.,  
बकीळ, हाइकोर्ट’ इत्येतेषां मुद्रकिः  
संशोध्य ‘निर्णयसागर’ मुद्रणाळये  
मुद्रयित्वा प्रकटीकृतम् ।

श्रीब्रह्मभाष्याः ४५२. संवत् १९८६.

सूत्रं सार्वमुद्रिका ।

Printed by Ramchandra Yesu Shedge, at the 'Nirnaya Sagar' Press,  
26-28, Kolbhat Lane, Bombay 2.

---

Published by Dhirajlal Vrajdas Sanklia, B.A., LL.B., Advocate  
at Khakhar Building, C. P. Tank, Bombay 4.

श्रीकृष्णाय नमः ।

श्रीगोपीजनकृष्णाय नमः ।

श्रीमदाचार्यचरणकनकेभ्यो नमः ।

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिवृंहितम् ।



अथ द्वितीयोऽध्यायः ।



प्रथमः पादः

स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इतिचेन्नान्यस्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्गात् ॥१॥(२-१-१)

प्रथमाध्याये वेदान्तवाक्यानां विवादास्पदानां ब्रह्मपरत्वेन समन्वयः प्रतिपादितः । अधुना श्रुतिस्मृत्यविरोधः प्रतिपाद्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इतिचेन्नान्यस्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्गात् ॥ १ ॥ अथ द्वितीयाध्यायं व्यापित्वासबोध्यायसङ्गतिं प्रदर्शयितुं पूर्वाध्यायार्थमनुबदन्तोऽस्वार्थमाहुः प्रथमेत्यादि । अधुना समन्वयप्रतिपादनादनन्तरं, श्रुतिस्मृत्यविरोधः श्रुतवच्य स्मृतवच्य सासामविरोधः प्रतिपाद्यते । तथा सति श्रुतीनां परस्परमविरोधः स्मृतीनां च श्रुत्यविरोध इत्यर्थात् सेत्सति सोऽत्र विचार्यते । तथा च पूर्वाध्यायार्थविचार उपोद्घातः सङ्गति-रित्यर्थः । ननु समन्वयानन्तरं श्रुतिविप्रतिषेधे निराकरणीये स्मृतिविरोधाविरोधविचारस्य किं रश्मिः ।

स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इति चेन्नान्यस्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्गात् ॥ १ ॥ 'वात्सा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यः' इति 'मोक्षा भोग्यं प्रेरितारं च मत्वा' इति श्वेताम्बतरा-च्छ्रवणानन्तरं द्वितीयाध्याये मननं प्राप्तं भक्तिमार्गीयत्वाद्भाष्यस्य । तत्र युक्तिभिरनुचिन्तनं मननं, तत्रापि युक्त्या वेदिवेदोपबृंहकत्वमितिहासादीनां न स्यात् । सांस्यादीनां शास्त्रान्तरत्वं न स्यात्, तदा सांस्यादिस्मृतयः उपबृंहिकाः स्युरिति तर्केण प्रथमसूत्रं प्रवच्यते । तेन सांस्पस्य शास्त्रान्तरत्वं वैदिकार्थाभावाच्छ्रीभागवते 'त्रय्या चोपनिषद्भिश्च' इति शास्त्रवद्वे गणनाच्च । बालबोधेषु शास्त्र-पट्टमुक्तं । निर्वाहकसङ्गत्या द्वितीयं सूत्रम् । योगे शास्त्रत्वसमर्थनाय तृतीयं सूत्रमिति । भाष्यमव-तारयन्ति स्म अथेति । एवं सतीति श्रुतीनां कपिलादिमहर्षिकृतानां स्मृत्यविरोध इति न समासः वक्ष्यमाणविरोधात् एवं इन्द्रामिप्राये सति । उपोद्घात इति । श्रुतीनां परस्परम-विरोधः स्मृतीनां च श्रुत्यविरोधः तदा ज्ञातो भवति यदेना मन्त्रसमन्विताभ्यो विद्या, इमा नेति विभागः स्यात् स च समन्वयाधीन इति समन्वये प्रकृतसिद्धार्थां पिन्ता भवत उपोद्घात-

भ्रान्तिमूलतया सर्वसमर्थानामयुक्तिः ।

न तद्विरोधाद् वचनं वैदिकं शास्त्रतां ब्रजेत् ॥

श्रुतिविप्रतिषेधस्त्वबह्यं प्रतिषिधेयः । प्रथममचतुर्यपादे सर्वथानुपयोगे प्रतिपादिते, स्मृतिप्रतिपादिते स्मृतित्ववचनेन प्रामाण्ये च यावत् तदप्रामाण्यं न प्रतिपाद्यते तावत् तद्विरोधः परिहर्तुमशक्य इति तन्निराकरणार्थं प्रथमतः

भाष्यप्रकाशः ।

प्रयोजनमित्यतस्तद् गृह्णन्ति भ्रान्तीत्यादि प्रतिषिधेय इत्यन्तम् । श्रुतिविरुद्धस्मृतीनां, भ्रान्तिमूलतया तदुक्तानां सर्वेषां समयानां युक्तिनियमानाश्च, अयुक्तितोऽयुक्ततायाद् । सप्तम्यर्थे तसिः । भावप्रधानो निर्देशः । तद्विरोधात् स्मृतिविरोधात् । वैदिकं वचनं शास्त्रप्रामाण्यस्य वाक्यस्वायमर्थो भवति न वेति शङ्काविषयतां, न ब्रजेन्न प्राप्नुयादित्येकं प्रयोजनम् । एतच्चाद्यत्रयत्रयेण सिद्ध्यति । तु पुनः श्रुतिविरोधः श्रुतौ विरोधः श्रुतिविरोधोऽबह्यं सर्वथा प्रतिषिधेयः, अन्यथा विवक्षितार्थबोधो न स्यादिति द्वितीयम् । एतदुभयप्रयोजनार्थमविरोधो विचार्यते । तथा च श्रुतीनां बलिष्ठत्वात् स्मृतीनां च नैर्बल्येन तथा निराकार्यत्वाच्छ्रुतिविरोधे कासाचित् स्मृतीनां संकोचेन कासाचिद् रूपेण लोकमाप्रसिद्धानां च युक्तीनां रूपेण विरोधपरिहारो न तु तद्विरोधेन श्रुतिसंकोचस्तदनुरोधेन वा श्रुत्यर्थविचार इत्यर्थः । एतदेव पादार्थकथनश्रुत्वेन विभजन्ते प्रथममचतुर्येत्यादि । आनुमानिकाद्यधिकरणत्रयेण सांख्यमतस्यावैदिकत्वं समर्थयित्वा, कारणत्वेन चाकाशादिष्वित्याद्यधिकरणेन श्रौतशब्दविप्रतिषेधं जगद्वाचित्वाधिकरणेनार्थविरोधं च परिहृत्य, वाक्यान्वयाधिकरणे जीवब्रह्मवादोत्थापितप्रकृतिकारणवादं च परिहृत्य, प्रकृतिशैत्यधिकरणेन ब्रह्मण एवोपादानत्वनिमित्तत्वयोः साधनाजगत्कारणविचारणार्थां सांख्यमतस्य सर्वथाऽनुपयोगे प्रतिपादिते, प्रतिपादिते च 'स्मृतेषु' इत्यादिसूत्रेषु स्मृतिप्रामाण्याङ्गीकाराच्छेषामन्यत्रुक्त्या विविक्तात्मज्ञानवैराग्यादिषु तस्याः स्मृतित्ववचनेन प्रामाण्ये, पुनः स्मृतित्वेन प्रकृतिकारणत्वाद्येऽपि प्रामाण्यप्रत्यवस्थाने यावत् तदंशे सर्ववेष्टनस्मृतिवत् स्मृतित्वप्रयुक्तमप्यप्रामाण्यं न प्रतिपाद्यते तावत् तस्याः स्मृतेर्विरोधः परिहर्तुमशक्य इति तदंशे स्मृतित्वप्रयुक्तप्रामाण्यनिरा-

रश्मिः ।

इत्यर्थः । अध्यायसमाप्तायुक्तं पादार्थसङ्गतिमाहुः पादार्थेति । मूलपुस्तकानुरोधेन कचिदप्यायगतसमन्वयेनैव चारितार्थ्यं सामान्यविशेषभावश्लेषान्तो ग्रन्थो न पठ्यते । प्रसङ्गसङ्गतावन्तर्भावः । तेनोपोद्घातगर्भः ससङ्गतिरित्यर्थः । युक्तिनियमानामिति युक्तिनिर्णयमितानाम् । न प्राप्नुयादिति वेदमूलत्वेन 'यच्च दृष्टं तु वेदेषु तदुक्तं स्मृतिभिः किल' इति बृहस्पतिस्त्वत्या निषेध्यकोट्यनिषेशादुपपद्यमानत्वेन तु निषेशादधिकरणे तर्कविषयसंशयविषयतां न प्राप्नुयात् । शब्दाशब्दस्यैवयुक्तसंशये । यद्वा शास्त्रतां तर्कविषयतां पूर्वपक्षविषयतामिति यावत् । विवक्षितेति । युक्तिपूर्वकपरमार्थबोधो न स्यात् । नैर्बल्येनेति पौरुषेयत्वेन नैर्बल्यम् । तदनुरोधेनेति । सर्वेति वक्तव्यम् । शेषान्नीति । अनुज्ञाऽऽज्ञा । सर्ववेष्टनेति 'बौदुम्परीं सृष्टोद्भाषति' इति श्रुतौ बौदुम्परी सर्वा वेष्टयितव्येति सर्ववेष्टनस्मृतिवत् । तदंश इति प्रकृतिकारणत्वाद्ये ।



सूत्रत्रयमाह । तुल्यबलानां परस्परविरोधे न प्रकारान्तरस्थितिरिति ततो युक्त्या  
श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारः । ततो द्वितीये पादे वेदबाधकत्वाभावेऽपि तैरपि  
स्वातन्त्र्येण कञ्चन पुरुषार्थः सेस्त्यतीत्याशाङ्ग्य बाह्याबाह्यमतान्येकीकृत्य निरा-  
करोति । भ्रान्तेस्तुल्यत्वात् । ततः सम्यग् वेदार्थविचारार्थैव वैदिकपदार्थानां  
क्रमस्वरूपविचारः पादद्वयेन । अतः संपूर्णेनाप्यध्यायेनाविरोधः प्रतिपाद्यते ।  
कपिलादिमहर्षिकृतस्मृतेर्न मन्वादिबदन्यत्रोपयोगः । मोक्षैकोपयोगित्वात् ।  
तत्राप्यनवकाशो वैयर्थ्यापत्तेरिति चेन्न । कपिलव्यतिरिक्तशुद्धब्रह्मकारणबाधक-

भाष्यप्रकाशः ।

करणार्थं सूत्रत्रयमाहेत्यर्थः । तत्र हेतुः तुल्येत्यादि । तथा च सांख्य ईश्वरस्य निराकृतत्वाद्  
योगे च वेदप्रवर्तकतयानुग्राहकतया च तदङ्गीकारात् तुल्यबलानां स्मृतीनां परस्परविरोधे  
एकतरप्रामाण्यस्य वक्तुमशक्यत्वाच्च तदुक्तरीत्या प्रकारान्तरस्य सेश्वरत्वानीश्वरत्वादेः स्थिति-  
निर्णयः । इति असाद्वेतोः । तथा चैवमप्रामाण्यबोधनार्थं सूत्रत्रयमित्यर्थः । शिष्टानामर्थ-  
माहुः ततो युक्त्येत्यादि । तत आद्यसूत्रत्रयोत्तरं, शिष्टेषु युक्त्या प्रत्यक्षस्य श्रुतेश्च श्रुत्योश्च  
परस्परविप्रतिषेधे प्रतिपादिते युक्त्या तत्परिहार इति प्रथमपादार्थः । द्वितीयपादार्थमाहुः  
ततो द्वितीय इत्यादि । वेदबाधकत्वाभाव इति सर्ववेदप्रामाण्यात् तथात्वे ।  
तैरिति बाह्याबाह्यस्मृत्युक्तसाधनैः । कञ्चनेति यत्किञ्चिन्मृत्किरूपः । फलेनुपयोगात् तभिरा-  
करणं द्वितीयपादार्थः । अग्रिमयोरर्थमाहुः ततः सम्यगित्यादि । तृतीये विषदादिपादे  
प्रथमं भूतानाम्बुत्पत्तिः, स्वरूपम्, उत्पत्तिक्रमश्च विचार्यते । ततो जीवात्मस्वरूपं तद्दर्शश्च ।  
चतुर्थे चेन्द्रियोत्पत्तिक्रमस्तत्स्वरूपादिकं च । तथा चैतद्वयं पादद्वयार्थः । सिद्धमाहुः अत  
इत्यादि । अत इति पादेभूक्तप्रकारकार्यप्रतिपादनात् । उपन्यस्तं सूत्रं न्याकुर्वन्ति कपिले-  
त्यादि । अयमर्थः । 'ज्ञानादेव तु कैवल्यम्' इत्यादिश्रुत्युक्तमोक्षफलकज्ञानार्थं जगत्कारणविचार-

रश्मिः ।

तत्र हेतुरिति प्रकृतिकारणत्वाच्चे प्रामाण्यनिराकरणे । योगे चेति 'एकं सांख्यं च योगं च यः  
पश्यति' इति वाक्यात् सेश्वरसांख्य इत्यर्थः । योगस्याग्रे प्रतिवक्तव्यत्वात् । वेदेति 'क्लेशकर्मविपाकाशयै-  
रपरामृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः' 'तत्र निरतिशयं सर्वज्ञबीजम्' 'पूर्वेषामपि गुरुः कालेनानवच्छेदात्'  
'तस्य वाचकः प्रणवः' इति वेदप्रवर्तकता । 'तत्रपस्तदर्थमावयन्' 'ततः प्रत्यक्षचेतनाधिगमोऽप्यन्तराया-  
भावश्च' इत्यनुग्राहकता । निर्णय इति । तेन न्यूनतास्यनिग्रहस्थानव्यावृत्त्यर्थम्, युक्त्येति भाष्यात्  
न्यायशास्त्रत्वाभावेऽपि श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारव्याख्यानाय तुल्यबलानां शास्त्रत्वेन सांख्ययोगस्मृती-  
नामिव पुराणानाम्, 'अहं सर्वस्य' इत्यादीतिहासानां छान्दोग्योक्तपञ्चमवेदानां वेदान्तानां च वेदत्वेन  
तुल्यानां परस्परं प्रथमाध्याये विषयत्वे विरोधेन प्रकारः प्रथमाध्यायोक्तवेदान्तप्रकारः, ततो अन्यप्रकारः  
उपबृंहणप्रकारः प्रकारान्तरं तेन पञ्चमवेदानां स्थितिरिति निर्णय इत्यप्युपलक्षणविधया तुल्येत्यादि  
भाष्यार्थः । तदा ततो युक्त्येति भाष्ये तत इत्यस्य न क्रमोर्थः, किं तु ततस्तदनन्तरं, युक्त्या  
सूत्रत्रयेपि श्रुतिविप्रतिषेधपरिहार इत्यर्थः । शिष्टानामिति सूत्राणामित्यर्थः । पुरुषाणां वा । ननु तर्हि  
सूत्रत्रये श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारमावात् पादार्थसाध्यादितिरिति चेन्न न्यायशास्त्रत्वाभावात् । ननु तथापि  
युक्त्येत्युक्त्या किञ्चिद्वक्तव्यमिति चेन्न, पूर्वं निर्णय इत्यादिप्रन्थेनोक्तत्वात् । फलितमाहुः फलेति ।

स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्गः । 'अहं सर्वस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्तथा' इति ॥ १ ॥  
इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे प्रथमं स्मृत्याधिकरणम् ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

भाषां सांख्यस्मृत्यनुपयोगे नित्यानुमेयश्रुतिविरोधो भवति न वेति संशये कापिलास्तावदेवं प्रत्यवतिष्ठन्ते । पूर्वाध्याये यद्यपि श्रुतिविचारेण ब्रह्मणो जगत्कर्तृत्वं जगदुपादानत्वं च प्रतिपादितं, तथापि कपिलप्रणीतसांख्यस्मृतिविरोधात् तदनादरणीयम् । न च श्रुतीनां स्वतः प्रामाण्यस्य तद्विरोधे स्मृतीनामप्रामाण्यस्य च पूर्वतप्ते, 'विरोधे त्वनपेक्षं स्यात्' इत्यत्र प्रतिपादितत्वात् स्मृतिविरोधोप्रयोजक इति शङ्क्यम् । 'औदुम्बरीं स्पृष्टोद्गायति' इति श्रुत्युक्तस्य तत्सर्वरूपस्वार्थस्य प्रत्यक्षतो निवेतुं शक्यतया सर्ववेष्टनस्मृतौ तद्विरोधस्यापि प्रत्यक्षत एव मानेन तादृशीनां विरोधस्य तथात्वेपि जगत्कारणरूपस्य वेदान्तश्रुतिविषयसाप्रत्यक्षत्वेन तादृशविषये पूर्वोक्तश्रुतिकपिलस्मृत्योर्विरोधे यदि प्रत्यक्षश्रुतिमालम्ब्य तस्या अप्रामाण्यमासीयते तदा तन्मूलभूता श्रुतिर्महर्षिप्रत्यक्षं चोपरुक्षेत । न चेदं सर्ववेष्टनस्मृत्यनादरेपि तुल्यमिति वाच्यम् । तत्र हि 'असति आनुमानम्' इति छत्रांशेन स्मृतेर्मन्थरगामित्वबोधनात् प्रत्यक्षश्रुतौ स्वीकृतस्य प्रामाण्यस्य परित्याग आपततीति तदपेक्षया स्मृतेरेव प्रामाण्यत्यागो वरम् । स्वप्रत्यक्षापेक्षया परप्रत्यक्षस्य निर्वलत्वेन तुल्यत्वामावात् । इह तु वेदान्तविषयस्य दुरवबोधत्वेन तादृशमहर्षिगोचरताया एवास्तेयत्वाद्, 'आनर्थक्ये प्रमाणानां विपरीतं बलाबलम्' इति न्यायाच्च कपिलस्मृत्यनुरोधेन श्रुतिरेव प्रधानविषये संकोच्या तदनुप्राहकस्य स्वप्रत्यक्षसात्रामावात् । किंच सर्वस्येतो इयः, सर्वस्वामः पुरुष इत्यत्र यथा सूरनेत्रनखादिषु तद्वर्णामावेपि श्वेतादिबाहुभ्यात् सर्वपदप्रयोगस्तथा वेष्टनस्मृतावपि किञ्चिदंशपरित्यागेन बह्वंशवेष्टनेपि सर्वपदस्वोपपत्तिरिति तस्याः संकोचसहिष्णुता तथा नात्र केवलयथार्थज्ञानमप्रावरणमोक्षोपयोगितया रक्षितः ।

भाष्ये । आन्तेरिति बाष्पाबाष्पमतप्रवक्तृणाम् । पूर्वपक्षमाहुः नित्यानुमेयेति । तन्मूलभूतश्रुतिविरोधः । पूर्वपक्षमाहुः कापिला इति । 'विरोधे त्वनपेक्षम्' इति प्रथमस्य तृतीये चिन्तितम् । औदुम्बरीमिति औदुम्बरी शाखा सदोनाममण्डपस्य मध्ये ज्योतिष्टोमे निखन्त्यते । तथात्त्व इति प्रयोजकत्वेऽपि । वेदान्तेति अर्थसेत्वर्यः । पूर्वोक्तेति आनुमानिकाधिकरणोक्तेत्वर्यः । तस्या इति कपिलस्मृतेः । महर्षीति उत्सन्नप्रच्छन्नशाखाप्रत्यक्षम् 'अनागतमतीतं च वर्तमानमतीन्द्रियम् । विप्रकृतं व्यवहितं सम्यक्पश्यन्ति योगिनः' इति वाक्योक्तं प्रत्यक्षम् । इदमिति तन्मूलभूतश्रुतिमहर्षिप्रत्यक्षयोरुपरोधनम् । तत्र हीति स्मृतिपादसे 'विरोधे त्वनपेक्षं स्यादसति आनुमानम्' इति सूत्रे हि । मन्यरेति श्रुतिस्मृत्योर्विरोधे यथौदुम्बरी सर्वा वेष्टयितव्येत्यस्याः स्मृतेः 'औदुम्बरीं स्पृष्टोद्गायति' इति श्रुत्या विरोधे तु स्मृतमनपेक्षं स्यात्, स्वतः स्यात् । असति विरोधेऽनुमानं स्मृतेरुपहम्भकं स्यात् । तथा चैवं विचारसापेक्षत्वं मन्यरत्वम् । अत्रापि तौल्यमाशङ्क्य वारयन्ति स्य स्वप्रत्यक्षेति । तथा सति प्रकृतेत्येवमित्याशङ्क्य वैपरीत्यमाहुः इह स्थिति । आनर्थक्य इति । उदाहरणं तु । 'आहिताग्निमिभिर्देहन्ति यज्ञपात्रैश्च' इति श्रुतिं सावकाशां 'वैतानं प्रक्षिपेदप्सु भावसन्ध्यं चतुष्पथे । पात्राणि तु दहेदसौ यजमाने वृथा सूते' इति पतिताग्निहोत्रप्रतिपत्तिबोधिका स्मृतिः संकोचवति इति । श्रुतिरेवेति कारणत्वप्रतिपादिका श्रुतिः । नात्रेति कपिलस्मृतौ नेत्वर्यः । केवलेति केवळं यथार्थज्ञानं तेन यथं यदावरणं स एव मोक्षस्तदनुपयोगितया । सांख्यमतमिदम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

कश्चिन्नप्यंशे संकोचसहिष्णुत्वस्य वक्तुमशक्यत्वात् । किंच यथा, 'मानवी ऋचौ धाप्ये  
 कुर्यात्' इति विषय, 'यद् किंच मनुवदत् तद् मेघजम्' इति श्रुतिर्धर्मं तदुपयोगं नियमित-  
 वतीति तस्मात्तत्र सावकाशत्वं तथासाः क्वचन न वक्तुं शक्यते । तस्मादेतद्वैयर्थ्यमेवापततीति  
 तन्मूलभूतनित्यानुमेयश्रुतिविरोधो महर्षिप्रत्यक्षविरोधश्चेति कापिलप्रत्यक्षत्वानात् प्राप्तं तदेतत्  
 स्मृत्यनवकाशादोषप्रसङ्ग इति चेदिति सूत्रांशेनानुद्य प्रतिबन्धा प्रतिविषये नान्यस्मृत्यनव-  
 काशादोषप्रसङ्गादिति । तथा च, 'वेदान्तकृद् वेदविदेव चाहम्' इति सर्ववेदवेद्या वेदान्तकर्त्रा  
 भगवता गीतास्मृतौ 'अहं सर्वस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्तथा' इति, 'अहं सर्वस्य प्रभवो मयः  
 सर्वं प्रवर्तते, इति मत्वा भजन्ते मां बुधा भावसमन्विताः' इत्यादिकथनादुक्तज्ञानवतां स्वमजन-  
 कथनेन बहूनां चेतनकारणत्वात्प्रतिबोधनाच्च बहूनामनुग्रहो न्याय्य इति ताभिरेव वेदा-  
 न्तवाक्यनिर्णय उचितः, अन्यथा तासां सर्वासामेवानवकाशप्रसङ्गात् तथा च वेदान्तो-  
 क्तविषयस्याप्रत्यक्षत्वेत्येतदनुरोधेन कपिलस्मृतिरेव जघन्याधिकारिविषयत्वेन संकोच्यते । ये  
 रश्मिः ।

धाप्ये इति । यत्किंचेति यत्किमपि स्मृत्यादि । धर्म इति मनुस्मृतिर्धर्मप्रतिपादिका तद्गीकायामस्याः  
 श्रुतेरुल्लेखाभियमितवती । मन्वादिः स्मृतिरिति पुराणादिप्रसिद्धा मुखो धर्मः । तदुपयोगं  
 मन्वादिस्मृत्युपयोगम् । अस्या इति कपिलस्मृतेः । शक्यत इति समवायित्वबोधकश्रुत्या शक्यते ।  
 कापिलप्रत्यक्षेति 'ऋषिं प्रसूतं कपिलं यस्तमग्रे ज्ञानैर्बिभर्ति ज्ञायमानं च पश्येत्' इति श्रुत्या पूर्वपक्ष-  
 माहुः तदेतदिति । प्रतिबन्धा इति प्रतिबन्दिम् । कर्मणः संबन्धसामान्यविवक्षया षष्ठी, तुल्योदोषः  
 प्रतिबन्दिः । प्रतीति सूत्रकार उत्तरयतीत्यर्थः । नान्यस्मृत्यनवेति तेन भाष्ये कपिलेत्याद्यन्ते  
 तस्मादिति पूर्णायमिति बोधितम् । ननु भाष्यान्तरेषु सर्वाः स्मृतयः संगृहीताः यथा शक्त्यन्तरात्मा  
 भूतानां क्षेत्रज्ञश्चेति कथ्यत इति ता विहाय भाष्यान्तरोक्तगीतामात्रग्रहणं कुत इत्यतस्तदुपपादयन्ति  
 तथा चेति । उक्तज्ञानेति इति मत्वेत्यनेनोक्तजगत्कर्तृत्वज्ञानवताम् । बुधा इति बहुवचनस्याभिप्राय-  
 माहुः बहूनामिति । ननु प्रकृतिभ्येत्यधिकरणे 'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' इति सन्मात्रस्य विषयत्वे  
 मामिति चेतनविषयस्मृत्युपन्यासः कथमित्यत आहुः चेतनेति । तथा च सदित्युपलक्षणमिति  
 भावः । बहूनामिति नात्र सर्वभाष्योक्तबहूनां स्मृतिवाक्यानामनुग्रहोर्थः । स्मृतिपुराणमतसांकर्य-  
 प्रसङ्गात् किंतु बहूनां बुधानां भ्रान्तिरहितानां वाक्यानामित्यर्थः । ताभिः शुद्धब्रह्मवादीपयोगिनीभि-  
 र्जिज्ञासासूत्रप्रतिज्ञाताभिः । एवकारेणान्यस्मृतिव्युदासः । 'नानुध्यायाद् बहून्' इति श्रुतेरुचित  
 इति । अत एव जिज्ञासासूत्रे ब्रह्मशब्देन पञ्चमवेदानामपि प्रतिज्ञा वक्तुं शक्यते न संकोचः ।  
 तदुक्तम् 'वेदाः श्रीकृष्णवाक्यानि व्याससूत्राणि चैव हि । समाधिभाषा व्यासस्य प्रमाणं  
 तच्चतुष्टयम्' इति निबन्धे । अन्यथेति गीतातिरिक्तश्रीमद्भागवतवाक्यातिरिक्तस्मृतीनामुपष्टम्भकत्वे ।  
 अनचेति परस्परविरुद्धतया नैकस्मिन्नर्थं पर्यवसानादनवकाशप्रसङ्गात् । अतः 'तर्कोऽप्रतिष्ठः श्रुतयो  
 विभिन्ना नैको मुनिर्यस्य वचः प्रमाणम् । धर्मस्य तत्त्वं निहितं गुहायां महाजनो येन गतः स पन्थाः'  
 इत्यधिकारानुसारेण फलति । एतदिति गीतानुरोधेन । ननु भाष्ये 'अरूपवदेव हि तत् प्रधानत्वात्'  
 इत्येकदेशि गतं, सुबोधिण्यां पञ्चविंशध्याये तृतीयस्कन्धे सिद्धान्तान्तरनिरूपणाच्छास्त्रत्वाच्च  
 तासां कोऽभिप्राय इत्यतस्तत्संगृह्यन्तः सिद्धमाहुः तथा चेति । संकोच्येति । तथा चर्षिं प्रसूतं

भाष्यप्रकाशः ।

शुद्धवः परब्राह्मणन्यायान्तेनया स्वात्मानं प्रकृतिप्राकृतेभ्यो विविच्य स्वस्वरूपावस्थिता भविष्यन्तीति तादृशमर्थं परब्रह्मकारणतां परित्यज्य देवामरन्यायेन प्रकृतेरनादित्वं बोधयित्वा तद्योक्तमित्येवं संकोचसहिष्णुत्वात् । न च तन्मूलभूतश्रुतेर्महर्षिप्रत्यक्षस्य वा विरोधः, महर्षे-  
राक्षयस्य तन्मूलभूतेषु प्रत्यक्षश्रुत्यविरुद्ध एवार्थं तात्पर्यात् । अन्यथा देवहृति स्वमातरं प्रति सर्वतत्त्वयाथात्म्यश्रुत्वाद्ये 'ज्ञानमेकं पराचीनैरिन्द्रियैर्ब्रह्म निर्गुणम्, अवभात्यर्थरूपेण भ्रान्त्या शब्दादिधर्मिणा' इत्यादि न वदेत् । एतदेवामिमेत्य मोक्षधर्मं, 'सांख्ययोगः पञ्च-  
रात्रं वेदाः पाण्डुपतं तथा, ज्ञानान्येतानि राजर्षे विद्धि नानामतानि वै' इति पञ्च-  
सिद्धान्तांस्तद्दर्शयित्वा, 'सर्वेषु च नृपश्रेष्ठ ज्ञानेष्वेतेषु दृश्यते, यथागतं तथा ज्ञानं निष्ठा नारायणः प्रह्लादः,' 'न चैनमेव जानन्ति तमोभूता विशाम्यते, तमेव शास्त्रकर्तारः प्रवदन्ति मनीषिणः, निष्ठां नारायणमूर्तिं नान्योऽस्तीति वचो मम' इत्युक्तम् । यथागतमिति श्रुत्यविरुद्धम् । तथा चाज्ञानामर्थं संकोच इत्यर्थः । अथवा पाञ्चोत्तरखण्डे भगवच्छिवसंबादे, 'त्वं च ह्य महाबाहो मोहनाशम्' इति मोहनं प्रक्रम्य, 'मयि भक्ताश्च ये विप्रा भविष्यन्ति महर्षयः । त्वच्छक्त्या तान् समाविश्य कथयस्व च तापसान् । कणादं गौतमं शक्तिशुप-  
मन्युं च जैमिनिम् । कपिलं चैव दुर्वासं मृकण्डं च बृहस्पतिम् । मार्गवं जामदग्न्यं च दक्षै-  
र्तास्तापसानृषीन् । तव शक्त्या समाविश्य कुर्वतो जगतोहितम् । त्वच्छक्त्या सभिविष्टास्ते रक्षिमाः ।

कपिलेत्यस्या अपि न विरोधः । सिद्धान्तान्तरत्वात् । प्रत्यक्षश्रुत्यविरुद्ध इति न चैकदेशिमतं विरुद्धमिति वाच्यम्, खण्डहीतमत्वेन विरुद्धत्वेऽपि खण्डहीतत्वेन रूपेणाविरुद्धत्वात् । तात्पर्या-  
दिति जानातीच्छति यतत इति तात्पर्यं ज्ञानं कारणं ज्ञानं तु मुख्यैकदेशिसिद्धान्तयोः प्रणयना-  
दस्त्येव । अन्यथेति प्रत्यक्षश्रुत्यर्थं तदविरुद्धैकदेशिमते च तात्पर्याभावे । इदानीं सर्वविध-  
सांख्यस्यानादरणीयता प्राप्नोति तथापि 'सांख्यो बहुविधः प्रोक्तस्तत्रैकः सत्प्रमाणकः । अष्टाविंशति-  
तत्त्वानां स्वरूपं यत्र वै हरिः । अन्ये सूत्रे निविच्यन्ते' इति शास्त्रार्थात् 'अथ ते संप्रवक्ष्यामि सांख्यं पूर्वैर्विनिमित्तम्' इति प्रतिज्ञाय 'आसीञ्जानमयो ह्यर्थः' इत्यादिनैकादशे भगवत्तत्कृततत्प्रस्तावा-  
ष्टाविंशतितत्त्वानां स्वरूपं यत्र नवकं भवति । 'पुरुषः प्रकृतिर्व्यक्तमहंकारो नमोऽनिलः । ज्योतिरापः क्षितिरिति तत्त्वान्युक्तानि मे नव' इत्युक्तं भागवतं भवति तदतिरिक्तसांख्यस्य 'केचित्  
पश्चिंशति प्राहुरितरे पञ्चविंशतिः । सैके नव षट्त्रिंशत्त्वार्येकादशापरे । केचित्सप्तदश प्राहुः षोडशैके  
त्रयोदश' इत्युक्तस्य सूत्रेषु प्रत्याख्यानाच्च त्रैलोक्यं सांख्यं प्रत्याख्यातमित्याशयेन सिद्धान्तान्तरकपिलं  
सांख्यमाहुः सर्वतत्त्वेति । पराचीनैरिति प्राकृतैः । 'पराश्चि खानि व्यतृणत्सर्वंमूलास्मात्  
पराद् पश्यति नान्तरात्मन्' इति श्रुतेः । निर्गुणमिति एकदेशिमत्त्वाच्चिर्गुणपदम् । शून्याभाव-  
तुच्छादस्यनिर्गुणादिपदानां सामानाधिकरण्यात् । महोपनिषदि 'एष ह्येव शून्य एष ह्येव तुच्छ एष  
ह्येवाभाव एष ह्येवाव्यक्तोऽदृश्यो निर्गुणश्च' इति भाष्यभाष्ये उक्तम् । अर्थरूपेणेति षट्पटादिरूपेण  
शब्दार्थधर्मिणा भ्रान्त्यावभातीत्यर्थः स्यातिबोधकम् । इत्यादीति स्यातिबोधकं न वदेदि-  
त्यर्थः । एषं जानन्तीति मुख्यगौणसिद्धान्तेन न जानन्ति । तन्मेवेति सिद्धान्तद्वयप्रतिपाद्यमेव ।  
क्षितिमिति ब्रह्माग्निः सप्तर्षयः समिधः तेषु 'नारायणपरा वेदा' इति तस्य ग्रहणम् । श्रुत्य-

इतरेषां चानुपलब्धेः ॥ २ ॥ (२-१-२)

प्रकृतिव्यतिरिक्तानां महदादीनां लोके वेदे चानुपलब्धेः ॥ २ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे द्वितीयमितरेषामित्यधिकरणम् ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तमसोद्विक्तया भृशम् । तामसास्ते मविष्यन्ति क्षणादेव न संशयः । कथयन्ति च ते विप्रा-  
स्तामसानि जगत्त्रये । पुराणानि च शास्त्राणि त्वं चासत्त्वेन वृंहितः । कपालचर्मभस्मास्त्रिभिर्ह्या-  
न्यमरपूजित । त्वमेव धृत्वा ताँल्लोकान् मोहयस्व जगत्त्रये । तथा पाशुपतं शस्त्रं त्वमेव कुरु  
सत्तम । कङ्कालशैवपाशुपदमहाशैवादिभेदतः' इति कथनात् कपिलाचार्यैस्तामसशक्तिप्रवेशोचरं  
तथा कथितमिति देवहृत्यादिकं प्रति च तदावेशाभावदशायां कथितमिति विषयभेदात्  
मोक्षधर्मवाक्यानां सूत्राणां च विरोध इति दिक् । अत एव हेमाद्रौ भाद्रखण्डे तानार्ह-  
प्रकरणे षट्त्रिंशन्मते, 'शैवान् पाशुपतान् दृष्ट्वा लोकायतिककपिलान् । विकर्मत्वान् द्विजान्  
शूद्रान् सवासा जलमाविशेत्' इत्युक्तम् ॥ १ ॥ इति प्रथमं स्मृत्यधिकरणम् ॥ १ ॥

इतरेषां चानुपलब्धेः ॥ २ ॥ एवं प्रतिबन्ध्या कपिलस्मृतोर्निरङ्कुशप्रधानकारणत्वांशे  
संकोचसहिष्णुत्वस्युक्त्वा महदाद्यंशेपि तथात्वमाहेत्याशयेन सूत्रं पठित्वा व्याचक्षते इतरेषां  
चानुपलब्धेरित्यादि । लोके गीतापुराणादिस्मृतौ प्रभोपनिषदादिश्रुतौ चोपलभ्यमानत्वेपि  
कपिलोक्तप्रकरणानुपलभ्यमानत्वात् तथाहि प्रवचनश्लेषु तावत् 'स्थूलात् पञ्चतन्मात्रस्य'  
'बाह्याभ्यन्तराभ्यां तैश्चाहङ्कारस्य' 'तेनान्तःकरणस्य' 'ततः प्रकृतेः' इति सूत्रपत्ता पञ्चभूतव्यति-  
रिक्तानां कार्यलिङ्गकानुमानगम्यत्वमाहत्याग्रे, 'मूले मूलाभावादमूलं मूलम्' इति कथनात्  
रश्मिः ।

विकृद्धमिति श्रुतयः स्पष्टाः । एतस्यैव परम्पराप्राप्तत्वादिति भावः । मोक्षेति । तेनैकादशोक्तानां  
भगवद्वाक्यानामप्यविरोधो बोध्यः । सूत्राणां चेतुः । 'दृष्टानुश्रविकविषयवितृष्णस्य वशीकारसंज्ञा  
वैराग्यम्' इत्यारम्भे वैराग्यं भगवद्दर्शो भगवान् 'असङ्गोयं पुरुष इति' इति 'प्रधानाजगज्जायत इति' इति  
च सूत्रद्वयं च । पञ्चखण्ड्यायेषु इति श्रीकपिलसांख्यप्रवचनसूत्रवृत्ताविति वृत्तिसंज्ञः । षष्ठेऽध्याये  
'अस्त्यात्मा नास्तित्वसाधनाभावात्' स्पष्टमित्यारम्भः । इति श्रीकपिलसांख्यप्रवचनसूत्र इति न वृत्ति-  
शब्दः । एषां सूत्राणां न विरोधः । अत एवेति स्वतन्त्रकपिलकमतस्यैव दृष्टणादेव । अस्मिन्पादे  
सर्वेभ्योप्यधिकरणेषु पूर्वाध्यायोक्तसमन्वयो विषयः, तत्रास्मिन्नधिकरणे वैदिकस्य समन्वयस्य सांख्य-  
स्मृत्या संकोचोऽस्ति न वेति संशयः, संकोचोऽस्तीति तावत्प्रासम् । कुतः । सांख्यस्मृतोर्निरवकाशत्वेन  
प्रचलत्वाद्देहसोपबृंहणत्वं युक्तमिति प्राप्तेऽभिधीयते । सांख्यस्मृतीनां वेदोपबृंहणत्वं न युक्तम् ।  
मोक्षैकप्रयोजनानामन्यासाम् 'अहं सर्वस्य जगतः प्रभवः' इत्यादिगीताश्रीभागवतीयकपिलोपिस्थित्यनव-  
काशप्रसङ्गात्तासासुपबृंहणत्वमिति राद्धान्तः ॥ १ ॥ इति प्रथमं स्मृत्यधिकरणम् ॥ १ ॥

इतरेषां चानुपलब्धेः ॥ २ ॥ प्रतिबन्ध्या इति । प्रतिबन्दिस्त्युपदोषः । 'लोकस्तु  
भुवने जने' इति जननशीलः कुमुत्पादिनेति लोकपदेन जने कुमुत्पादिभिरनुपलब्धिमाहुः प्रवचनेति ।  
पञ्चभूतेति सूत्रस्य स्थूलादित्यस्यार्थः । बाह्याभ्यन्तराभ्यां सूत्रस्य स्थूलदेहाम्याम् । कार्यलिङ्ग-  
केति स्थूलानां सावयवानां भूतानां कार्यत्वात्तैस्तत्कारणानि तन्मात्राणि शब्दादीन्यनुमीयन्ते  
द्विविधेन्द्रियैः तन्मात्रैः कार्यैरहंकारोऽनुमीयते । तेन बुद्ध्यात्मकं महत्तत्त्वं, तेन कार्येण प्रकृतिरिति । एवं  
कार्यलिङ्गकानुमानगम्यत्वम् । तेनानुमानमित्याहस्य योजनीयानि सूत्राणीत्युक्तम् । मूल इति सूत्रं

भाष्यप्रकाशः ।

तस्मामेव मूलकारणता निर्णीता । तदिदमनुमानात् सिद्ध्यति । स्थूलेषु पृथिव्यादिचतुर्षु गन्धादिगुणाविनाभावस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वेन शब्दे च द्रव्यजन्यत्वस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वेन पूर्ववर्तित्वस्य प्रत्यक्षषाधितत्वाद् गुणनाशेषि द्रव्यदर्शनेन व्यतिरेकव्यभिचाराद् गुणातिरिक्तानां मात्राणां लोकाप्रसिद्धत्वाच्च न स्थूलैस्ता अनुमातुं शक्यन्ते प्रत्युत पृथिव्यादिचतुष्टये तत्परमाण्वनुमानमेव सुकरम् । आकाशो नित्य इत्येव च युक्तम् । एवं मात्राणां स्थूलकारणत्वेन मात्रात्मकस्वरूपेण चासिद्धौ तत्साधितानामहंकारमहत्त्वप्रकृतीनामप्यसिद्धिरेव । नापि द्विविधेन्द्रियाभ्यामहंकारसिद्धिः । शब्दातिरिक्ताया वाचो, गोलकातिरिक्तानामन्येषामपि कर्मेन्द्रियाणां चाप्रसिद्धत्वात् । गोलकैरपि भूतानामेव सिद्धेश्च । तेषां खविलक्षणोपादानासाधकत्वात् ।  
रधिमः ।

कारणम् । तस्यामिति मूलप्रकृतौ । पृथिव्यादीति । अत्र भूतत्वमाकाशादिपञ्चान्यतमत्वं सविशेषशब्दादिमत्त्वं वा सिद्धान्ते । पहिरिन्द्रियग्राह्यविशेषगुणवत्त्वं तदिति केचित् । तदालंकारिका न सहन्ते । 'योग्यताघटितमपि प्रमाणविरहितम्' इत्युक्तं प्रस्थानरत्नाकरे । शिरोमणिस्तु स्पन्दसमवायिकारणतावच्छेदको जातिविशेषो भूतत्वम्, समवेतेन्द्रियग्राह्यगुणवद्भूतिद्रव्यत्वव्याप्यजातिमत्त्वं तदिति केचिदित्याह पदार्थतत्त्वविवेचने । द्रव्यजन्येति आकाशजन्यत्वस्य । पूर्ववर्तीति अनन्यथासिद्धत्वे सति कार्यनियतपूर्ववृत्तित्वं कारणत्वमिति कारणलक्षणघटकस्य पूर्ववर्तित्वस्य षाधितत्वेति । तथा च कार्यकारणभावाभावान्नानुमानमिति भावः । गुणनाश इति आमघटादौ तेजःसंयोगेन तथा । व्यतीति अत्रा गन्धवान् पृथिवीत्वाद् इत्यत्र यत्र यत्र पृथिवीत्वं तत्र तत्र गन्धवत्त्वमित्यन्वयव्याप्तिः । व्यतिरेकस्तु यत्र यत्र गन्धवत्त्वाभावस्तत्र तत्र पृथिवीत्वाभावः, तस्य व्यभिचारात् । ननु व गुणास्तन्मात्राः किंतु भूतसूक्ष्मावस्थास्ता इत्याकाङ्क्षायामाहुः गुणातीति । लोकेति पुराणादिस्थूलप्रसिद्धत्वाच्च । न स्थूलैरिति स्थूलानां कार्यत्वाभावात्तानुमातुं शक्यन्ते । प्रत्युतेति अत्र प्रत्युत पञ्चतन्मात्रेभ्यः स्थूलानामनुमानमिति नोक्तम् । पृथिवी गन्धवत्त्वाद्वदित्यादौ साध्यहेतुतावच्छेदकैक्यात् । यदि च गन्धसमानाधिकरणद्रव्यत्वापरजातिमत्त्वं पृथिवीत्वमिति न तयोरैक्यमिति विभाव्येत तदापि गन्धवत्त्वं पृथिवीत्वमिति पक्षे तयोरैक्यं स्यात् । अतोऽत्रा परमाणुमान् स्थूलत्वाद् इत्याद्यनुमानमेव सुकरम् । एवकारेणोक्तानुमानव्यवच्छेदः । पञ्चभूतं वदन्त एवमाकाशे प्रासमनिलत्वमनुमन्यन्ते आकाश इति । 'न वियत्' इत्यधिकरणे स्पष्टम् । असिद्धिरिति न हि भूमसिद्धभावे बहिसिद्धिरित्येवं स्थूलात्पञ्चतन्मात्रस्यासिद्धौ तैरहंकारादीनामप्यसिद्धिः । लोकाप्रसिद्धत्वाद्देवकारः । बहूनामनुग्रहस्य न्याय्यत्वात् । महत्त्वमन्तःकरणम् । तैरहंकारस्येति सूत्रांशं दूषयन्ति नापीति । बाह्यं स्थूलम् । आन्तरः शब्दः, ताभ्यां बाह्याभ्यन्तराभ्यां तानीन्द्रियाण्यनुमेयानि तैरहंकारस्यानुमानमेकोऽर्थः । यद्वा अभ्यान्ता रूपरसादयः तैरिति द्वितीयोऽर्थः । तत्र प्रथमार्थमाहुः द्विविधेति । तत्र मीमांसकाः यत्संप्रयुक्तेऽर्थे विशदावभासं ज्ञानं जनयति तदिन्द्रियम् । नैयायिकास्तु शब्देतरोद्गतविशेषगुणानाश्रयत्वे सति ज्ञानकारणमनःसंयोगाश्रयत्वं तत्त्वमिति । सिद्धान्ते तु देहसंयुक्तत्वे सति स्वफलेनात्मज्ञापकत्वम् । अन्येषामिति पाण्यादिचतुर्णां श्रोत्रादीनां चेत्यर्थः । एतच्चतुर्थपादे स्फुटिष्यति । तर्हि गोलकानामनुमानमस्त्विति चेत्प्राहुः गोलकैरिति । अनुमितैर्गोलकैर्भूतरूपगोलकानां सिद्धिर्नाहंकारस्य सिद्धिः । नन्विदं तु लोकेऽपि तैवसाहंकारकार्याणीन्द्रियाणीति प्रसिद्धमितिचेत्प्राहुः तेषामिति । असाधकेति

भाष्यप्रकाशः ।

किंच 'अभिमानोऽहंकारः' इत्यहंकारस्य स्वरूपलक्षणम् । स च देहादिष्वहमित्याकारकान्धवा-  
ज्ञानरूपो वा, अधिष्ठातृत्वेनात्मज्ञानरूपो वा । उभयथापि गुणरूप इति द्विविधेन्द्रियवदिलक्षण  
इति न तदुपादानतायोग्यः । एवम्, 'अप्यवसायो बुद्धिः' इति महतः स्वरूपलक्षणम् । स चेद-  
मेवमेवेति निश्चयात्मा । तस्य चाभिमानजनकत्वं प्रत्यक्षसाधितम् । अहमिदं निश्चिनोन्मन्व-  
वस्यामीति विपरीतप्रत्ययाद् आत्मधर्मत्वेन प्रत्ययाच्च । ततो जडप्रकृत्यनुमानमपि दुर्घटमेव ।  
अतो यादृशं स्वरूपं महदादीनां सांख्याभिमतं, न तादृशं लोक उपलभ्यते । नापि गीतादि-  
स्मृतिषु 'महाभूतान्यहंकारो बुद्धिरव्यक्तमेव च । इन्द्रियाणि द्रव्यैर्षु च पञ्च चेन्द्रियणोचराः'  
इति चतुर्विंशतीनामुक्तत्वेऽपि तेषां स्वप्रभवत्वस्यैव बोधनेन मूलप्रकृत्युपादेयताया अनुक्तत्वात् ।  
रहिमः ।

पञ्चावयववाक्यस्थानामत्र शब्दसत्त्वेऽपि अनुमानोपजीव्यप्रत्यक्षाभावेन कारणविघटनादसाधकत्वं  
तस्मात् । अन्यथाज्ञानेति देहाभिन्नात्मावगाहित्वात्तथा । ननु न पुरुषविधवाङ्मणेऽव्यवहित-  
कार्यमहंकारः 'ततोऽहंनामाभवत्' इति श्रुतेरन्यथाज्ञानमहंकारः, किंतु यथार्थज्ञानमिति चेत्त्राहुः  
अधिष्ठातृत्वेनेति पुरुषविधाधिष्ठातृत्वेन । 'स यत्पूर्वोऽस्मात्सर्वस्मात् सर्वान्पाम्पान औषत्त-  
स्मात्पुरुषः' इत्युक्त्वा 'सोऽधिभेत् तस्मादेकाकी विभेति' इत्येकाकित्वविधानात् । अयं तु देहभिन्नात्मा-  
वगाही भवति । पुराणे तु तन्मात्रेन्द्रियमनोजनकतमभादिगुणवानहंकारः । 'ततो विकुर्वतो जातो  
योऽहंकारो विमोहनः' इत्युपक्रम्य 'तन्मात्रेन्द्रियमनसां कारणम्' इति वाक्यात् । गुणरूप इति नैया-  
यिकानां चतुर्विंशतिगुणेषु बुद्धेः पाठात् । तदुपादाननेति द्विविधेन्द्रियोपादानतायोग्यः ।  
स्वरूपेति । प्रत्यक्षसाधितमिति । न हि निश्चयेनान्यथाज्ञानमात्मज्ञानं वा जन्यते । विपरीतेति  
प्रमात्मज्ञानाम्यां विपरीतः इदमेवमेवेति निश्चयानुव्यवसायात् । नन्वनुव्यवसायो जन्यः तत्राभि-  
माननिवेशादभिमानजनकत्वं प्रत्यक्षसाधितमिति चेत्तत्र हेत्वन्तरमाहुः आत्मधर्मेति आत्मधर्मः 'यः  
सर्वज्ञ' इति श्रुत्युक्तो ज्ञानं तत्त्वेन प्रत्ययात्, न त्वभिमानत्वेन । तत्रापि निश्चयसाभानाधिकरण्यात् ।  
ननु निश्चयसामानाधिकरण्येऽपीदमेवमेवेति निश्चयानन्तरं शुक्तौ दोषवशाद्रजतं निश्चिनोन्मन्ववस्यामीत्यनु-  
व्यवसाये सत्यभिमानजनकत्वं प्रत्यक्षसाधितमिति चेन्न । सोऽहमस्मीति व्याहरन्ततोहंनामाभवदिति  
पक्षेऽभावात् । पाक्षिकोऽपि दोषः परिहरणीय इति । सिद्धान्ते तु कूटस्थत्वे सति स्वाधारविश्व-  
व्यञ्जकत्वं 'विश्वमात्मगतं व्यञ्जन्' इति वाक्यात् । ब्रह्माण्डवारणाय सत्यन्तम् । प्रकृतिवारणाय विशेष्यम् ।  
तेन सांख्यमते बुद्धिचित्तयोः पर्यायता । सिद्धान्ते तु तयोर्भेदः । निरीश्वरसांख्या इदमेव कार्येश्वर-  
त्वेनोपासते । तत्र इति ज्ञानात्मकान्महत्तः । जडेति तल्लक्षणं तु 'सत्त्वरजस्तमसां सान्धावस्था प्रकृतिः' ।  
सिद्धान्ते तु उद्भूतास्त्वंशतोऽपि गुणा अपि भवन्ति तेन स्वरूपत्वेऽपि धर्मधर्मिभावोऽपीति कापिलादि-  
शेषः । दुर्घटमिति पञ्चावयवत्वापुक्तप्रकारेण दुर्घटम् । सांख्याप्रसिद्धेष्वकारः । अत इति सलक्ष्णो-  
पपादनात् । एवं लोकपदेन जनं लक्षणनिरूपणेन निरूप्य लोकपदेन स्मृतीर्विरूपयन्ति नःपि  
गीतेति त्रयोदशाध्यायेऽस्ति । लोकेऽनुपलब्धेरिति भाष्यान्वयादुपलब्धिसंज्ञानत्वात् । अत्र 'प्रकृतिं  
पुरुषं चैव विद्वानादी उभावपि' इति स्मरणात् । अत्रोपलब्धिः । अनुपलब्धेः स्वप्रसिद्योग्युपलब्धि-  
ज्ञानसापेक्षत्वात् । स्वप्रभवेति प्रकृतिमिति वाक्ये प्रकृतिः स्वरूपमिति स्वप्रभवत्वम् । 'प्रकृतिः  
इत्यधिकरणे 'सूक्ष्मं तु तदर्हत्वात्' इति सूत्रेऽप्यक्तं भगवत्कृपैवेति भाष्ये चैवं प्रतिपादयत्यव्यक्तस्यार्ध-  
न्तरत्वाच्चैवकारः । मूलप्रकृतीति मूलप्रकृतिसमवेततायाः 'प्रकृतिं पुरुषं चैव विद्वान्पि उभावपि ।

भाष्यप्रकाशः ।

एवमेव पराश्वरभन्वाप्तुक्तावपि द्रष्टव्यम् । तथैव श्रुतावपि बोध्यम् । तथाहि मैत्रायणीयोप-  
निषदि सृष्टिकथने 'तमो वा इदमग्र आसीदेकं तत् परे स्यात् तत् परेणेरितं विषमत्वं  
रश्मिः ।

विकारांश्च गुणांश्चैव विद्धि प्रकृतिसंभवान्' इत्यत्रापि तथात्वादिति । 'कृष्णवाक्यानुसारेण शास्त्रार्थं ये  
वदन्ति हि । ते हि भागवताः प्रोक्ताः शुद्धास्ते ब्रह्मवादिनः' इति बोधाय विभूतियोगाध्यायस्युक्तिमात्रं  
पूर्वाधिकरण उपात्तम् । इह तु प्रतियोगिज्ञानार्थं क्षेत्रक्षेत्रज्ञनिर्देशयोगाध्यायोक्तं वाक्यमुक्तम् । इदं  
सविकारक्षेत्रनिरूपणेस्ति । तत्र प्रकृतिपुरुषस्वरूपमुक्तं सांख्यभेदेन । अतः क्षेत्रनिरूपणात्तत्र च क्षेत्र-  
ज्ञनिरूपणं 'प्रकृतिं पुरुषं चैव' इत्यादिना । अत्र 'अनादित्वाच्चिर्गुणत्वात्परमात्मायमव्ययः । शरीरस्योऽपि  
कौन्तेय न करोति न लिप्यते' इति शून्यादिसमुदायघटितनिर्गुणत्वोक्त्या योगविशेषेण शून्यादिपद-  
व्यतिपाद्ये कर्तृत्वनिषेधो लेपसमभिव्याहारात्कर्मकर्तृत्वनिषेधः । लोकसंग्रहाय कर्मकर्तृत्वं वर्तते एव ।  
'सर्वतः पाणिपादान्तम्' इत्याप्तुक्त्वा 'असक्तं सर्वभूच्चैव निर्गुणं गुणभोकृ च' इति मुख्यमतमुक्तत्वेकदेशिमते  
अरूपवत्सूत्रोक्ते आह । प्रकृतिमिति वाक्यस्याग्रे 'कार्यकारणकर्तृत्वे हेतुः प्रकृतिरुच्यते । पुरुषः सुख-  
दुःखानां भोक्तृत्वे हेतुरुच्यते' इति वाक्ये । कर्तृत्वे हेतुः स्वरूपं कुलालवत्, न त्वभिन्ननिमित्तोपादाने  
उपादानोपयोगिनी । पुरुषस्तु जीवरूपेण भोक्तृत्वे हेतुः । 'अनञ्जन्यः' इति श्रुतेः । पुरुषः प्रकृतिस्थ  
इति विराड्जीवः प्रकृतिस्थः । अग्रे प्रकृत्यैव च कर्माणीति वाक्यं तत्र प्रकृत्या कुलालदेहवत्  
क्रियमाणानि कर्माणि यः पश्यति आत्मानं निर्गुणत्वादकर्तारं यः पश्यतीत्येकदेशिमतम् । विरुद्धधर्मा-  
श्रये सर्गुणं परित्यज्य निर्गुणमात्रग्रहणात् । अतः 'कर्ता शास्त्रवत्त्वात्' इत्यधिकरणस्य न विरोधः । त्रयो-  
दशोऽध्याये 'ब्रह्मसूत्रपदैश्चैव हेतुमन्निर्विनिश्चितैः' इत्युक्त्यात्रेदमुक्तम् । सांख्ययोगाध्याये द्वितीये तु न  
प्रकृतिवार्ता अत आहुः एवमेवेति । निर्गुणपदवत्प्रायश्चित्तमतमपदसत्त्वात् । प्रायश्चित्तं पापनाशक-  
मित्यहत्तपास्य ब्रह्म । पराश्वरे ब्रह्मानिरूपणेऽपि । मनुस्मृतिषु तमोनिरूपणं तदवान्तरप्रलयविषयं  
समाधिकरणोक्तं चादिपदेन 'ब्राह्मे मुहूर्ते चोत्थाय प्रयतस्त्वाल्लवान्क्षणी' इति विष्णुस्मृत्युक्तात्मा ।  
याज्ञवल्क्यस्युक्तौ 'तपस्तस्त्वासृजद्ब्रह्मा ब्राह्मणान्वेदगुप्तये' इति । श्रुतौ विकल्पप्रसङ्गवारणायो-  
पहम्भकादतिदिशन्ति तथैव श्रुतावपीति । श्रुत्यर्थस्तु तमः समाधिकरणोक्तरीत्याऽनभिव्यक्तं  
गृह्यते । अग्रपदसमभिव्याहारात् । तत्परं स्यादिति सूर्यादौ छायासंबन्धक्रीडागुणारम्भकगुणस्य  
परे विवक्षणात्तत्परेऽधीष्टम् । अतः स्यादित्यधीष्टे लिङ् । 'प्रवर्तते यत्र रजस्तमस्तयोः सत्त्वं च मिश्रं  
न च कालविक्रमः' इति सिद्धान्तवाक्यस्य न विरोधः । तत्परंणेरितम् । 'रजसा तु तमो हन्यात्'  
इति कम्पितम् । ईर गतिकम्पनयोः अ० आ० से० । तथाऽसत् । विषमत्वं स्वस्वरूपे प्रमादालस-  
निद्राजनके समवृत्त्या वर्तमानं विषमं भवति, क्षुब्धं भवति, तमु काङ्क्षायाम् । तदाकाङ्क्षायुक्तं क्षुब्धम्,  
तृष्णासङ्गयुक्तं भवति । ततस्तत्समुद्भवं रज इति तमो रजोरूपेण परिणमते रागात्मकं भवति । कर्मसङ्गं  
करोति । तदुक्तं गीतायां 'रजो रागात्मकं विद्धि तृष्णासङ्गसमुद्भवं' । तन्निरुद्धाति कौन्तेय कर्मसङ्गेन  
देहिनस्य' इति तदुक्तं विषमत्वं प्रयात्येतद्वै रजसो रूपमिति । विषमत्वं स्वस्वरूपे कर्मसङ्गजनके  
समवृत्त्या वर्तमानं विषमं भवति क्षुब्धं भवति । रज्ज् रागे आ० उ० अ० । तद् रागयुक्तं क्षुब्धम् ।  
सत्त्वजनकरजोनिष्ठसत्त्वसत्तया प्रकृष्टयुक्तं भवति । ततस्तत्समुद्भवं सत्त्वमिति रजः सत्त्वरूपेण परिणमते,  
प्रकाशकं भवति, सुखसङ्गं करोति, ज्ञानसङ्गं च । तदुक्तम् । 'तत्र सत्त्वं निर्मलत्वात्प्रकाशकमना-  
मयम् । सुखसङ्गेन भ्रमति ज्ञानसङ्गेन चानघ' इति । तदुक्तम् । विषमत्वं प्रयात्येतद्वै सत्त्वस्य



भाष्यप्रकाशः ।

प्रयात्येतद्वै रजसो रूपं तद्रजः खल्वीरितं विषमत्वं प्रयात्येतद्वै सत्त्वस्य रूपं तत् सत्त्वमेवेरितं रसः संग्राहवत् तत् सौंशोऽयं यथेतामात्रः प्रतिपुरुषः क्षेत्रज्ञः सङ्कल्पाध्यवसायामिमान- लिङ्गः प्रजापतिः' इत्युक्त्वा तस्यांशा ब्रह्मविष्णुरुद्रा इति स एवापरिमितघा उद्भूत इति चोक्त्वा, उद्भूतत्वाद् भूतेषु चरति प्रविष्टः स भूतानामधिपतिर्बभूव इत्यसावात्मान्तर्बहि- श्चेत्युक्तम् । तत्र तमो वा इदमग्र आसीदित्यनेन परिदृश्यमानजगतः पूर्वरूपं तम इत्युक्त्वा एकं तत् परे स्यादित्यनेन तदानीं तस्य पराभेदं चोक्त्वा ततः क्रमिकवैषम्येण रजःसत्त्वयोः स्वरूपप्राप्तिं ततः सत्त्वसारस्य मुख्यजीवत्वं तस्यानेकबोधभूतत्वेन सर्वक्षेत्रज्ञत्वं सर्वाधिपतित्वं चोक्त्वा इति हेतोरात्मान्तर्बहिश्चेति निगमनाच्चेतनाच्चेतनरूपता परस्यैव बोध्यत इति तत्रापि महदादीनां सांख्योक्तरीतिकस्वरूपानुपलम्भात् । 'तमो वा इदमेकमास तत् परे स्यात्' इति पाठेषु तत्त्वेन एकस्य परामर्शात् स एवार्थः । न चात्र सप्तम्या आधाराद्येवभाव- स्फोरणादविभाग एव बोध्यत इति शङ्क्यम् । सुखालोपनिषदि प्रलयप्रकरणे, 'पृथिव्यप्यु प्रलीयते आपस्तेजसि विलीयन्ते तेजो वायो प्रलीयते वायुराकाशे विलीयते आकाशमिन्द्रियेष्वि- न्द्रियाणि तन्मात्रेषु तन्मात्राणि भूतादौ विलीयन्ते भूतादिर्महति लीयते महानव्यक्ते लीयते अव्यक्तमक्षरे विलीयते अक्षरं तमसि विलीयते तम एकीभवति परस्मिन् परस्तात् सन्नासय सदसदित्येतन्निर्वाणमनुशासनमिति वेदानुशासनम्' इत्यत्र शब्दान्तरेण लयव्यतिरिक्तैकी- भावस्वरूपबोधनादविभागरूपस्यैकीभावस्य वक्तुमशक्यत्वात् । न च स्वरूपैक्यं लयः, एकी- भावस्त्वविभाग इति वक्तुं शक्यम् । लिङ्गश्लेषण इति धात्वर्थस्य, 'एके मुख्यान्यकेवलाः' इति

रश्मिः ।

रूपमिति । सत्त्वमेवेरितमनभिव्यक्तेनेरितं गतं सत्त्वमेव न तु रजस्तमसी । ज्ञानं भक्त्यात्मकमपि जनयित्वा रसो भवति । रस आस्वादाने । आस्वादनकर्ता भवति । छान्दोग्यादद्यमः । स रसः संग्रा- हवत् । संशब्देन वायुशब्दात्मकः प्रशब्देन पूर्णः अस्त्वत् आमघटवदन्यत्राप्यधिकारिषु स्वधर्मसंबन्धं कृतवान् । क्षेत्रज्ञो जीवः विराडमिानी । लिङ्गदेहमाह संकल्पेति । तस्यांशा इति । तेन 'कदा- चित्युरुषद्वारा' इति दृष्टिरुक्ता । स प्रसिद्धः कृष्णः भूतानामधिपतिर्यः स बभूव । अन्तर्बहिराकाश- शरीरत्वादिति । पराभेदमिति । पर अभेदो हि प्रकाशाश्रान्यायेन । सर्वाधिपतिस्त्वमिति । ननु व्याख्यानं कृष्णावतार उक्त इति चेन्न 'नैश्चिन्त्यं वाचि पूर्ववत्' इति सुषोधिन्त्यामाचार्योक्तेरवि- शेषादवतारावतारिणोः । अन्तरिति अन्तर्भेदनम् । बहिरचेतनम् । सांख्योक्तरीतिकेति श्रुतौ संकल्पाध्यवसायामिमानलिङ्ग इति मनोमहदहंकाराणां लिङ्गशरीरत्वमिति सांख्यामित्यर्थः । 'कामः संकल्यो विचिकित्सा भ्रद्धाभ्रद्धा धृतिरधृतिर्हीर्षीर्भीरिलेतत्सर्वं मन एव' इति श्रुत्याध्यवसायामिमानवर्मा- वच्छिन्नमनोलिङ्ग इत्यर्थः सिद्धान्ते । इति स्वरूपानुपलम्भात् । पराभेदं स्वयमुक्तं तदुपपादयन्ति न चेति । अविभाग इति अनभिव्यक्तस्य स्वरूपेऽविभागेन प्रतीतिः प्रसिद्धैव । एकीभवतीति केवलीभवति । निर्वाणं मोक्षः । शब्दान्तरेणेति तम एकीभवति परस्मिन्निति विलीयत इत्यतो भिन्नशब्देन । अशक्यत्वादिति । तथा च लयोऽविभाग इति सिद्धम् । लिङ्गश्लेषण इति अत्रानुसारे लेखकप्रमादात् इत्यस्य 'इति च' इत्यसामप्रसक्तौ दीर्घो दुर्घट इति लीङ् ।

भाष्यप्रकाशः ।

कैवल्यरूपस्यैकशब्दार्यस्य च बोधेनोभयत्र लक्षणाप्रसङ्गात् । एकपदस्य द्व्युत्थार्थग्रहणे तमसो-  
प्यविभागेन सत्तायां, परस्तात् सत्तासन्न सदसदिति परेतरयावन्निषेधानर्थक्यप्रसङ्गाच्च ।  
उपक्रमे च 'किं तदानीत्तस्मै स होवाच न सत्तासन्न सदसदिति तस्मात् तमः संजायते  
तमसि भूतादिभूतादेराकाशम्, आकाशाद् वायुर्वायोरभिरभेराप अद्भ्यः पृथिवी तदण्डं सम-  
भवत्' इति सृष्टिप्राक्कालेपि तथा श्रावणात् तमस उत्पत्तिश्रवणाच्चाविभागस्य सांख्यप्र-  
क्रियायाश्च ग्रहीतुमशक्यत्वात् । श्वेताश्वतरेपि, 'यदा तमस्तन्न दिवा न रात्रिर्न सन्न चासन्  
शिव एव केवलः' इत्यत्र तमोक्कितकालेपि शिवकैवल्यश्रावणेन तमसि शिवाभेदस्यैव बोधना-  
च्च । तथा 'स यथा सैन्धवखिल्य उदके प्रास्त उदकमेवानुविलीयेत नाहास्योद्ग्रहणायेव स्याद्  
यती धतस्त्वाददीत लवणमेव' इति बृहदारण्यके लवणरसबोधनेनाविभागस्यैव लयपदार्थत्वेन  
निर्घोराच्च । एवं च गर्भोपनिषद्यपि यदुक्तम्, 'अष्टौ प्रकृतयः षोडश विकाराः शरीरम्' इति ।  
तदपि न सांख्यरीतिकतत्त्वसंग्राहकम् । किंतु श्रौतानां ब्रह्मजन्यानामेव संग्राहकम् । तथा  
चूलिकोपनिषद्यपि 'विकारजननीं मायामष्टरूपामजां ध्रुवाम्' इत्यादिना प्रकृतिं परमात्मानं च  
प्रकृत्य यदुक्तं, तदप्यग्रे, 'तमेकमेव पश्यन्ति परिशुद्धं विशुद्धं द्विजाः । यस्मिन् सर्वमिदं प्रोतं  
ब्रह्म स्वावरजङ्गमम् । यस्मिन्नेव लयं याति शुद्धाः सागरे यथा' इति, अग्रे च, जायन्ते  
शुद्धा इवेति च दृष्टान्तकथनात् स्वरूपैक्य एव पर्यवसति, न त्वविभागे । अतः प्रश्नो-  
पनिषद्यपि सुषुप्तावस्थां प्रस्तुत्य, 'पृथिवी च पृथिवीमात्रा च' इत्यादिना, 'प्राणश्च धारयितव्यं  
च' इत्यन्तेन यानि तत्त्वान्युक्तानि तान्यपि न सांख्यरीतिकानीति बोद्धव्यम् । तदेतदुक्तं लोके  
वेदे चानुपलब्धेरिति । एवं चेदमधिकरणान्तरत्वेन सिद्ध्यति । पूर्वोक्तज्ञानार्थं महदादि-  
विचारणार्थां सांख्यस्मृत्यनुपयोगे पूर्वोक्तश्रुतिविरोधो भवति न वेति संशये, महर्षिप्रत्यक्षाच्च  
मत्सरीति पूर्वपक्षप्राप्ती महर्षेस्तेषां तथोपपादने तात्पर्याभावात् तदंशेपि सांख्यस्मृतेर्नित्या-  
नुषैषश्रुतिभूलकत्वाभाव इति सिद्धान्तसिद्धेरिति बोध्यम् ।

रश्मिः ।

लक्षणेति तात्पर्यवृत्तिप्रसङ्गात् । इदमुपपादितं जिज्ञासाविकरणे स्यात्तदानीं तत्पदवाच्यसत्ता ।  
'अन्तसदिति निर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृतः' इति स्मृतेः । तथा च तस्मादित्यस्य तत्पदवाच्याब्रह्मण  
इत्यर्थः । तथेति परेतरयावन्निषेधश्रावणात् । अशक्यत्वादिनि न ह्यविभक्तस्योत्पत्तिः संभवति  
न वा प्रकृतिपुरुषयोरन्यत्सर्वमनित्यमिति वदतां सांख्यानां मते तमेरूपप्रकृतेरित्यशक्यत्वात् । तमो-  
क्कितेति । श्रुतौ यदाशब्देन कालोक्तेः कालरूपार्योक्तिः । तमसीति तमसि वक्तव्ये शिवाभेदः ।  
'महा विष्णुः शिवो भूत्वा पुनः कृष्ण एव जात' इति स्तुत्रोधिन्त्याः । 'सत्त्वं रजस्तम' इति श्रीभाग-  
वतादेवकारः । अष्टौ प्रकृतयो गीतायां षोडशविकारा एकादशेन्द्रियाणि पञ्चतन्मात्राणि । श्रीला-  
भामिति । तत्पूर्वमुक्तम् । तमेकमेवेति प्रकृतिरूपस्वरूपकं तम् । पूर्वोक्तेति 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं  
पृच्छामि' इति श्रुतेरौपनिषदस्य तत्त्वरूपकार्यद्वारा ज्ञानं तानि चौपनिषदानि इत्यौपनिषदत्वज्ञानार्थम् ।  
पूर्वोक्तश्रुतीति तन्मूलभूतमित्यानुमेयश्रुतिविरोधः । महर्षीति । उत्सन्नप्रच्छन्नानां मूलानां  
श्रुतीनां महर्षिप्रत्यक्षाच्च भवति किंतु विकल्पः । महर्षेस्तेषां महर्षिसंबन्धिनां तेषां तथा स्वतन्त्र-

१. इत्थोक्तपुरुषके 'तदानीत्' इतिपाठः । आशुनिकश्रुतिषु 'तदासीत्' इतिपाठः ।

एतेन योगः प्रस्तुक्तः ॥ ३ ॥ (२-१-३)

सांख्यसृष्टिनिराकरणेन योगसृष्टिरपि निराकृता द्रष्टव्या । योगस्य वैदिकत्वशाङ्क्या भेदेन निराकरणम् ॥ ३ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे तृतीयं योगप्रस्तुत्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

रामानुजाचार्यास्तु, इतरेषामतिप्रामाणिकानां मन्वादीनां कपिलदृष्टप्रकारेण तस्मानुप-  
लब्धेः श्रुतिविरुद्धा कपिलोपलब्धिर्भ्रान्तिमूलेति व्याकुर्वन्ति । तन्मयानुपदमेव पाद्मवचनोप-  
दर्शनेन व्युत्पादितम् ॥ २ ॥ इति द्वितीयमितरेषामित्यधिकरणम् ॥ २ ॥

एतेन योगः प्रस्तुक्तः ॥ ३ ॥ एतेनेतिपदोक्तप्रतिदेशं व्याकुर्वन्ति सांख्येत्यादि ।  
योगसृष्टिः पातञ्जलदर्शनं, हिरण्यगर्भसृष्टिश्च, सापि प्रकृतिस्वातन्त्र्याद्यंशे भेदांशे सोपाधि-  
रश्मिः ।

सांख्योपपादने तात्पर्याभावात् । 'यद्वा तद्वा तदुच्छितिः पुरुषार्थस्तदुच्छितिः पुरुषार्थः' इति सूत्रेण  
तदुच्छितौ तात्पर्यात् । तदुच्छितिः स्वस्वामिभावस्योच्छितिः । 'द्वयोरेकतरस्य वा औदासीन्यमपवर्गः' इति  
सूत्रान्तरात् । तदंश इति । सांख्यरीतिकमहदादिस्वरूपे । नित्यानुभवेति तथा च न श्रुतिविरोधो  
नापि विकल्प इति भावः । मन्वादेषु नित्यानुभेयश्रुतिमूलकत्वम् । अत्र तु शिवाविष्टकपिलस्यातप्य-  
वितध्यकरणाज्ञामूलम् । व्युत्पादितमिति व्यवस्थाया इत्यर्थः । अन्याचार्यमते तूक्तभाष्योक्तार्थः ।  
माध्वास्तु इतरेषां तासु सृष्टिपूक्तानां फलानां प्रत्यक्षतोनुपलब्धेरप्रामाण्यं तासांमुक्तम् । अशब्देन भागो-  
पलब्धिरङ्गीकृतेति भाष्येण फलार्थकमितरपदमाहुः । फलानामुपलब्धत्वे तु नेयमन्यथा । सांख्य-  
शुक्तिभिः संकोचोऽस्ति न वेति संशयः । युक्त्या श्रुतिविधिविषेधपरिहारादत्र पादे इति पृथग्विचारः । संको-  
चोऽस्तीति तावत्प्राप्तं सांख्ययुक्तीनां निरवकाशत्वेन प्रचलत्वात् । अत्र सिद्धान्तोऽभिधीयते । तदुक्त-  
युक्तीनामप्रयोजकत्वम् । प्रकृतिव्यतिरिक्तानां महदादीनां लोके वेदे चानुपलम्भादिति अत्रापि समन्वयो  
विषयः । सांख्यसृष्ट्या संकोचामावेऽपि युक्त्या, युक्त्येति भाष्यादत्र श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारः । सांख्य-  
प्रकृतिप्रसङ्गादन्येषामनुपलब्धिसत्ता इति विषयवाक्यप्रतिषेधकपुराणाचोक्षेपकसांख्यसृष्टिप्रसङ्गसङ्गत्या-  
त्मकसंभवेन श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारः, अतो नाप्यासिः ॥ २ ॥

इति द्वितीयमितरेषामित्यधिकरणम् ॥ २ ॥

एतेन योगः प्रस्तुक्तः ॥ ३ ॥ एतेनेत्यस्य सांख्योक्तदृषणनिचयेनेत्यर्थो न संभवति योगे  
करणत्वानुपपत्तेः । यत्तु 'एकं सांख्यं च योगं च यः पश्यति स पश्यति' इति तत्त्वतिदेशकं वाक्यम् ।  
अत एतेनेत्यस्यातिदेशकवाक्यादतिदेशेनेत्यर्थः । तथा चातिदिष्टेन सांख्यदृषणनिराकरणेन योगः  
प्रस्तुक्त इति सूत्रार्थः । अनिदेशामिति असादृश्याशङ्कविषये योगे सांख्यसादृश्यप्रतिपादनरूपम् ।  
न तु 'अन्यत्रैव प्रतीतायाः कृत्स्नाया धर्मसंततेः । अन्यत्र कार्यतः प्रासावतिदेशः स कथ्यते' इति  
पूर्वतन्नीयातिदेशस्य विकृतिविषयत्वात् । योगस्य सांख्यविकृतिस्वामावात् । योगसृष्टिनिराकरणं सं-  
कोचयन्ति योगसृष्टिरिति । 'अथ योगानुशासनम्' इत्यादियोगसृष्टिः पातञ्जलदर्शनम् । तत्रैव  
'पूर्वेषामपि गुरुः कालेनानवच्छेदात्' इति सूत्रे गुरुर्नष्टा च तस्य सृष्टिः वैखानसमतप्रसिद्धा ।  
प्रकृतीति । आदिपदेन प्रकृतिः संभवायिनी पुरुषो निमित्तमित्यंशः । भेदांश इति ध्यानं योगः,  
धेवो बालेश्वरविति भेदो रामानुजभाष्येति । सोपाधिकेति । 'केशकर्मविपाकाश्चैवैररासृष्टः

भाष्यप्रकाशः ।

केश्वरस्वरूपाश्चे च निराकृत्येत्यर्थः । पृथक्तया निराकरणप्रयोजनमाहुः वैदिकत्वशाङ्कये-  
ति श्वेताश्वतरोपनिषदि, 'त्रिरुन्नतं स्वाप्य समं शरीरं इदीन्द्रियाणि मनसा संनिवेश्य'  
इति 'पृथ्थ्यत्तेजोनिलखे समुत्थिते पञ्चात्मके योगगुणे प्रवृत्ते, न तस्य रोगो न जरा न मृत्युः  
प्राप्तस्य योगाभिमयं शरीरम्' इत्यादिमन्त्रार्थसंवादाद् वैदिकत्वशाङ्कया । इदं चातिदेश-  
सूत्रम् । अतिदेशश्चात्रासादृश्याशङ्कायां सादृश्यप्रतिपादनरूपः । तेनात्रैवं संशयादिकं घोष्यम् ।  
योगस्मृतावीश्वरतत्त्वाभ्युपगमान्मोक्षसाधनतया वेदान्तविहितयोगस्याभिधानाद् वक्तुर्हिरण्य-  
गर्भस्य वेदवेदान्तप्रवर्तनेधिकृतत्वात् तद्वाक्यस्य सर्वेषां पूज्यत्वात् पतञ्जलेरपि तथात्वात्  
तदर्थेनभाष्यस्य व्यासचरणैः कृतत्वात् सांख्यतौल्याभावे योगेन समन्वयसंकोचो भवति न वेति

रश्मिः ।

पुरुषविशेष ईश्वरः । 'तत्र निरतिशयं सर्वज्ञबीजम्' इति सूत्रद्वयेन । सांख्ये तु 'उपाधिभेदेप्येकस्य  
नानायोग आकाशस्येव घटादिभिः' इति सूत्रं स्पष्टम् । पृथगिति सांख्यातृथक्तया । इत्यादीति  
आदिपदेन योगशिखायोगतत्त्वोपनिषत्संग्रहः । वैदिकत्वशाङ्कयेति । तथा चेमाः श्रुतयः सदाहते  
निवेशनीयाः । अत एवोपनिषदुक्तः षडङ्गयोगः, स्मृतौ त्वद्वाङ्गो योग इति भेदः संगच्छते । 'मानसी  
सा परा मता' इत्यत्र 'ता नाविदन्मय्यनुषङ्गषड्दधियः स्वमात्मानमदस्तथेदम् । यथा समाधौ मुनयो-  
न्वितोये' इति सिद्धान्तमुक्त्वाबलीटीकोक्तो योगः संगच्छते । 'परो हि योगो मनसः समाधिः' इति ।  
गोपालतापिनीये च 'भक्तिरहस्यमजनं तदिहामुत्र फलभोगनैराशयेनामुष्मिन्मनःकल्पनमेतदेव च  
नैष्कर्म्यम्' इति । 'मत्तया प्रसन्ने तु हरौ तं योगेनैव योजयेत्' इति तृतीयस्मृत्योधिनीकारिका च  
संगच्छते । तथा च योगस्मृत्यादौ योगः वैदिकः योगशिखाद्युक्तः शास्त्रत्वात् पाशुपतमतवत्  
अत्र साध्यमयर्वशिखाद्युक्तम् । यन्नैवं तन्नैवम् । मोक्षप्रतिपादकस्मृतिवत् । तासां पुराणमूलत्वात् ।  
इति वैदिकत्वाशङ्का । अवैदिके योगे वैदिकत्वप्रकारकज्ञानसत्त्वात् । निराकरणं तु योगस्मृत्यादौ योगः  
अवैदिकः शास्त्रान्तरत्वात् पञ्चरात्रवत् । यन्नैवं तन्नैवं मोक्षेतरधर्मादिप्रतिपादकस्मृतिवत् । शास्त्रा-  
न्तरत्वादेव । भाष्ये प्रत्युक्तपदस्य निराकरणार्थत्वमेव न तु प्रतिनिधिरुक्त इत्यर्थः । एकदेशिमतत्वेन  
प्रतिनिधित्वाभावात् । विकल्पविषय एव प्रतिनिधित्वात् । तेनैकादशचतुर्दशाध्यायोक्तयोगोप्या-  
हतः । अत्र योगस्यान्यायाकृतस्यापि योगशिखादिसमुक्तार्थप्रपञ्चत्वेन योगस्मृतिषु वैदिकत्वशाङ्का  
तत्कृतसमन्वयसंकोच इत्याशङ्का सापि न । योगस्य परमेष्ठिपरत्वापत्तेः । योगशिखायां परमेष्ठिप्रति-  
पादनात् । योगस्य विष्णुपरत्वापत्तेश्च योगतत्त्वोपनिषदि विष्णुक्तेः । अतः शास्त्रत्वाच्च श्रुतिरूपशास्त्रा-  
न्तरस्यार्थस्य स्पष्टः । भाष्यान्तरसंमत्याहुः इदं श्वेति । भास्करभाष्यीयलक्षणमाहुः अतिदेशश्वेति  
सांख्यं योगः इति समाख्यायाः पूर्वतन्ने भेदकत्वमिति भिन्नयोर्घटपटवदसादृश्याशङ्कायां निराकृतत्व-  
शास्त्रत्वानुपपत्तमकल्पैः सादृश्यप्रतिपादनरूपः । अधिकरणत्वं स्फोरयन्ति तेनात्रैवमिति । ईश्वर-  
तत्त्वेति । सूत्रमुक्तं पूर्वम् । मोक्षेति 'योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः' 'तदा ब्रह्मः स्वरूपेवस्थानम्' इति च ।  
अत्र वेदान्तविहितत्वं स्फोरयन्ति वक्तुरिति । तथा च सूत्राणि । 'सर्वेषामपि गुरुः कालेनानवच्छे-  
दात्' । 'तस्य वाचकः प्रणवः' । 'तज्जपस्तदर्थभावनम्' 'ततः प्रत्यक्षचेतनाधिगमोप्यन्तरायाभावश्च' ।  
वेदान्तार्थभावनान्प्रत्यक्षचेतनाधिगमः । पतञ्जलेरिति । इति श्रीपातञ्जले सांख्यप्रवचने योगशास्त्रे

भाष्यप्रकाशः ।

सन्देहे, उक्तहेतूनां सांख्ये अभावात् तथा संकोचाभावेपि योगे सत्त्वात् श्वेताश्वतरात्मक-  
प्रत्यक्षमुक्तिमूलत्वाच्च तेन संकोचो न्याय्य इति पूर्वं पक्षः ।

सिद्धान्तस्तु । अत्रात्मात्मकप्रधानकारणवादादीश्वरस्य निमित्ततामात्राभ्युपगमाद् "ध्येय-  
श्वेश्वरस्योपादानताविरहेण तदीयनिखिलगुणज्ञानाभावेन ध्यानसाध्यपूर्णविषयत्वाद्विरण्य-  
गर्मस्य सृष्टिवैयर्थ्येण हंसगीतायामिव तदंशे बोधाभावस्यापि शक्यवचनत्वाज्ज्ञानेपि जघन्या-  
धिकार्यर्थे तावन्मात्रकथनस्य युक्तत्वेन तस्याः संकोचार्हत्वान्मनोनिग्रहसाधनांशे तस्या अवि-  
रुद्धत्वेन तदीयभाष्यकरणेपि शेषस्य विरुद्धत्वाच्च तथा वेदान्तोपबृंहणसायुक्तत्वाच्च तथा  
समन्वयसंकोचः संभवतीति ॥ ३ ॥ इति तृतीयं योगप्रत्युक्त्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

रश्मिः ।

समाधिपादः प्रथम इति कथनात् । उक्तेति ईश्वरतत्वेत्याद्युक्तानाम् । सत्त्वादिति हेतूना-  
मित्यर्थः । 'एकं सांख्यं च योगं च यः पश्यति स पश्यति' इति गीताया अतिदेशाच्चाहुरब्रह्मेति ।  
प्रधानादित्यादिसूत्रद्वयमुक्तं प्राक् । अतिदेशात्सांख्यसूत्रोक्तियोगे । ईश्वरस्येति । 'प्रकृतिश्च' इति सूत्रे-  
र्ध्वजरतीयेनेश्वरः कर्ता, प्रकृतिः समवायिनी । मोक्षेत्याद्युक्तवेदान्तविहितयोगस्याभिधानं नास्तीत्याहुः  
ध्येयस्येति । तदीयेति निखिलान्तर्गतसमवायित्वादिगुणज्ञानाभावेन । ध्यानस्येति । ननु  
गुणादित्रयं योगशास्त्रे तृतीयपादे उक्तं तद्विहाय ध्यानमात्रं कुतो गृहीतमिति चेत्सत्यम् । योगसिखा-  
रूपवेदान्तविहितयोगादरे परमेष्ठिपरत्वं योगतत्त्वोक्तयोगादरे विष्णुपरत्वमतोत्र ध्यानभिन्नुपनिषदि  
ध्यानोक्तेस्तत्साधारणं ध्यानं योगपदेन गृहीतम् । तस्मात्सङ्गपुरुषविषयत्वादीश्वरविषयत्वाद्वा पूर्ण  
सगुणनिर्गुणादिरूपं ब्रह्मत्वेन प्रसिद्धं तद्विहाय तद्विहायसंज्ञादिविषयत्वेन पूर्णविषयत्वाभावात् । 'पूर्णमदः  
पूर्णमिदम्' इति श्रुत्या पूर्णत्वं बृहदारण्यकोक्तस्त्रीधनपुत्रकर्मविशिष्टं द्वितीयस्कन्धनवमोक्तम् ।  
तादृशाविषयत्वेनापूर्णविषयत्वात् । योगसिखायाः परमेष्ठिदेवताकत्वेनातो योगशास्त्रे हिरण्यगर्भो  
गुर्वादिपदैर्व्याख्यातः । पुराणाद्येकवाक्यतया योग ईश्वरोपि सः । ननु तर्हि योगतत्त्वोपनिषदा विष्णुः  
कुतो नेति चेन्न प्रथमत्यागे मानाभावात् । विष्णोरसङ्गपुरुषत्वाद्वा । अतो योगे हिरण्यगर्ममाहुः  
हिरण्येति । हंसेति 'एवं पृष्टो महादेवः स्वयंमूर्धतमः मनः । ध्यायमानः प्रश्नवीजं नाम्यपद्यत  
कर्मधीः । स मामचिन्तयदेवः प्रश्नपारतितीर्थया । तस्माद् हंसरूपेण सकाशमगमं तदा' इति हंसगीतायाम् ।  
तदंश इति तादृशाभिन्ननिमित्तोपादानांशे । ज्ञान इति बोधेपि । तावन्मात्रेति निर्गुण-  
सोपाधिजीवप्रकृतिसमवायिनीमात्रेण शास्त्रमात्रकथनस्य । मन इति । सूत्रमुक्तम् । अत एव 'तस्मा-  
त्केनाप्युपायेन मनः कृष्णे निवेशयेत्' 'यथा भक्त्येश्वरे मनः', 'भक्तिमार्गप्रचारीकण्डदयो पादरायणः'  
इति वाक्यैरेतद्युक्तम् । अत एव च समाधिभाषेति संज्ञा, तस्यां च 'अपश्यत्युरुषं पूर्णं मायां च तद-  
पाश्रयात्, यथा संमोहितो जीव आत्मानं त्रिगुणालकम्, परोपि मनुतेनर्षं तत्कृतं चाभियषते । अनर्षो-  
पशमं साक्षाद्भक्तियोगमधोश्चजे' इति चोक्तम् । 'लोकवस्तु लीलाकैवल्यम्' इति जघन्याधिकारौचित्ये ।  
समन्वयेति समवायित्वस्य प्रकृतिगतत्वेनाभिन्ननिमित्तोपादानत्वस्य निमित्तत्वमात्रे संकोचः ।  
इतीति तेन 'योगोप्येकः सदादतः, यस्मिन्ध्यानं भगवतो निर्बीजेऽप्यात्मबोधकः' इति शास्त्रार्थः सुदु-  
संगच्छते । अत्र निर्बीज इति निर्बीजत्वसंज्ञात्वाभ्यां योगो द्विविधः । स एव संप्रज्ञातासंप्र-  
ज्ञातपदवाच्यः । येन तु भाष्यस्वरूपं सम्यक् संशयविपर्ययनिरासेन प्रकर्षेण विशेषरूपेण ज्ञायते स

न विलक्षणत्वादस्य तथात्वं च शब्दात् ॥ ४ ॥ ( २-१-४ )

वाचकोऽयं तर्कः । अस्य जगतो विलक्षणत्वाद्चेतनत्वाच्चेतनं न कारणम् । विलक्षणत्वं च शब्दात् विज्ञातं चाविज्ञातं चेति । प्रत्यक्षस्य भ्रान्तित्वं मन्यमानस्येवं वचनम् ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

न विलक्षणत्वादस्य तथात्वं च शब्दात् ॥ ४ ॥ एवं तुल्यबलविरोधेऽपि रक्षितः ।

संप्रज्ञातः समाधिर्भावनाविशेषः । योगसूत्रेषु तु 'देशबन्धश्चित्तस्य धारणा' 'तत्र प्रत्ययैकतानता ध्यानम्' 'तदेवार्थमात्रनिर्भासं स्वरूपशून्यमिव समाधिः' इति लक्षणानि । 'त्रयमेकत्र संयमः' इत्यग्रे सूत्रम् । भाष्यस्य विषयान्तरपरित्यागेन पौनःपुन्येन मनसि निवेशनं भावना । तत्र भाष्यो भगवान् यत्र स उपादेयः । यत्र तु भगवतो रूपस्य न भानं 'यच्चेति नेति' इति वाक्यसंवादि सोसंप्रज्ञातः इति । तेन च सर्वे शिष्टाः परिगृहीता इत्यर्थः संपद्यते सूत्रे । सोयं नानाबीजन्यायेन ज्ञानभक्तिकर्मोपासनासूपयुज्यते इति ज्ञेयम् । गीतायां 'योगः कर्मसु कौशलम्' इत्यादिकं तत्रतत्रोपयोगि ज्ञेयम् । 'एवं च सांख्ययोगौ पृथग्बालाः प्रवदन्ति न पण्डिताः । एकमप्यास्थितः सम्यगुभयोर्विन्दते फलम् । यत्सांख्यैः प्राप्यते स्थानं तद्योगैरपि गम्यते । एकं सांख्यं च योगं च यः पश्यति स पश्यति' इत्यत्रापि फलमैक्यं न स्वरूपत इत्यदोषः । श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारस्तु प्रसङ्गाद् भोगेतिदेशाद्विषयवाक्यप्रतिषेधकपुराणाद्याक्षेपकयोगस्युत्तरतोऽनेन संबन्धेन श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारः । अतो नाप्यासिः । अत्रान्ये सांख्ययोगौ द्वैतिनामिति निराकरणम् । रामानुजभाष्येपि वक्तुर्हिरण्यगर्भस्यापि क्षेत्रज्ञभूतस्य कदाचिद्रजस्तमोमिभबसंभवाच्च योगस्युत्तरिपि तत्पत्नीतरजस्तमोस्युत्पुराणवद्भ्रान्तिमूलेति न तथा वेदान्तोपबृंहणं न्याय्यमित्याहुः । माध्वास्तु योगफलं प्रत्यक्षत उपलभ्यमिति न मन्तव्यम्, उक्ताभ्यासे तत्काल एव फलादृष्टेरित्याहुः । उक्ताभ्यासे स्थूलनवकाशसूत्रोक्तविष्ववादिस्थूलभ्यासे । भास्करभाष्ये तु कः पुनर्वेदे योगोपदेशः श्वेताम्बतरोपनिषदि 'त्रिरुन्नतं स्थाप्य समं शरीरम्' इत्यादिपूर्वोक्तश्रुतीः समादिश्य भवतु श्रुतिसंवादात्सम्यग्दर्शनोपायोपदेशांशस्य तथात्वं विप्रतिपक्षांशस्य तु मिथ्यात्वं पुरुषाणामन्यथार्थदर्शितत्वसंभवादिति । तदविरुद्धम् । ब्रह्मवित्पपाठके आनन्दमयान्ते निरूपिते अथातोनुप्रभाः । तेन प्रभाः पूर्वाध्याये उत्तरिताः । अनुप्रभाः 'उताविद्वानमुं लोकं प्रेत्य कश्चन गच्छति । आहो विद्वानमुं लोकं प्रेत्य कश्चिसमश्नुता उ' 'सोऽकाशयत' इत्यादिनोक्ता विद्वानं चाविद्वानं चेत्यस्या अग्रे वक्ष्यमाणत्वादत्रोच्यन्ते ॥ ३ ॥

इति तृतीयं योगप्रत्युक्त्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

न विलक्षणत्वादस्य तथात्वं च शब्दात् ॥ ४ ॥ अत्रापि समन्वयो विषयः । स योगस्युत्ता संकोचो न वेति संज्ञयः । संकोच्यः योगस्य पातञ्जलस्य प्रत्यक्षवेदेपि श्वेताम्बतरादैर्दर्शयन्तु । किञ्च यं योगस्तत्त्वज्ञानोपयोगी 'इत्यते त्वय्यया बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिभिः' इति श्लोकोऽस्मिन्मते । सांख्यस्युत्तिरिराकरणेन योगस्युत्तरिपि निराकृता 'एकं सांख्यं च योगं च' इति वाक्यम् । 'सांख्ययोगौ पृथग्बालाः प्रवदन्ति न पण्डिताः' इति वाक्याच्च । एवं तुल्येत्यादि

भाष्यप्रकाशः ।

स्वविवक्षितस्मृतेः समूलत्वबोधनेन तस्मृतिप्रामाण्ये निराकृते श्रुतिविप्रतिषेधं युक्त्या प्रदर्श्य प्रत्यवतिष्ठन्तं युक्त्या निराकर्तुमधिकरणान्तरमारभते । तत्र मास्तु सांख्यादिस्मृत्या समन्वयस्य बाधस्तथापि तदीयेन तर्केण बाधो भविष्यतीति पूर्वपक्षमाह सूत्रद्वयेन । तद् व्याकुर्वन्ति बाधक इत्यादि । सांख्यस्मृत्या समन्वयबाधाभावेपि तदीयतर्केण बाधो भवति न वेति संशये समन्वयबाधकोयं तर्क इत्यर्थः । तर्कस्वरूपं तु, स्रोत्रेक्षिता युक्तिस्तर्क इति तर्काप्रतिष्ठानद्वये वक्तव्यम् । ननु पूर्वतन्त्रे वेदस्य परानपेक्षं प्रामाण्यं व्यासमतानुसारेण जैमिनिना औत्पत्तिकद्वये स्थापितमिति तर्कनिमित्तकसाक्षेपस्य कोत्रावकाश इति चेदित्यम्, तत्र हि 'अव्यतिरेककार्येणुपलब्धे' इत्यनेन साध्यविषय एव तथात्वमिति प्रतीतेः । सिद्धविषये वेदान्ते, मन्तव्य इति द्रष्टव्यवाक्यैकदेशदर्शनाद् युक्तिभिरनुचिन्तनस्य च मननपदार्थत्वाद् तत्र तर्कस्थापेक्षितत्वादस्यवकाश इति । सूत्रं व्याचक्षते अस्येत्यादि । अचेतनत्वमन्येषामपि विलक्षणधर्माणाद्युपलक्ष्यम् । कारणपदं चाशित्वस्य । अत्र च, नेति साध्यनिर्देशः । तथा च पूर्वोक्तं चेतनं निर्दोषं ब्रह्म न जगदुपादानम् । जगद्विलक्षणत्वात् । यद् यद्विलक्षणं तन्न तदुपादानम् । घटविलक्षणतन्तुवदिति । तथा, ब्रह्म न जीवानामंशिभूतम् । जीवविलक्षणत्वात् । यद् यद्विलक्षणं तन्न तदंशिभूतम् । रूप्यखण्डविलक्षणसुवर्णवदिति । वैलक्षण्यं च, ब्रह्मणश्चेतनस्य ज्ञानात्मकस्य शुद्धस्य शब्दात् प्रमितस्य, जाड्यमोहात्मकत्वतुच्छत्वादिविशिष्टाजगतः रश्मिः ।

स्मृतिर्वेन तुल्यबलम् । स्वविवक्षितेति कृष्णवाक्यानुसारेण शास्कार्यत्वस्य शुद्धब्रह्मवात्त्वात्स्वविवक्षितस्मृतिर्गीतास्मृतिः तस्याः स्मृतेर्व्याससूत्रमूलत्वबोधनेन । तेषां सांख्यानां सांख्यादिस्मृतीनां प्रामाण्ये मुख्यशास्त्रे निराकृते । श्रुतीति । नन्वस्तु गीतास्मृत्या 'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' इत्यादौ 'यतो वा इमानि' इत्यादौ 'चोक्तत्रिसूच्याऽभिन्नमित्तोपादानत्वंम् । गीतेतरस्मृतीनां मुख्ये वेदान्तशास्त्रेऽप्रामाण्यात् । परं तु अभिन्नमित्तोपादानत्वं कार्योपेक्षं कार्यं तु जडमिति न तद्विलक्षणे-भिन्नमित्तोपादानत्वापेक्षाऽतस्तदर्थं स्मृतिप्रामाण्यखण्डनं मुख्यशास्त्रेऽपि नेति उक्तश्रुत्योरभिन्नमित्तोपादानांशे श्रुतिविप्रतिषेधस्तम् । समन्वयस्येति ब्रह्मण्यभिन्नमित्तोपादानप्रतिपादकत्वेन समन्वयस्य । तर्क इति पूर्वपक्षरूपः । उपोढातोऽध्यायसङ्गतः । सामान्यविशेषभावः । अधिकरणानां प्रसङ्गः । सांख्येन योगस्मरणात् तदनु तद्युक्तिस्मरणात् । 'स्मृतस्रोपेक्षानर्हत्वं प्रसङ्गः' । औत्पत्तिकेति 'औत्पत्तिकस्तु शब्दस्यार्थेन संबन्धस्तस्य ज्ञानमुपदेशोऽव्यतिरेककार्येणुपलब्धे तत्प्रमाणं बादरायणस्यानेपेक्षत्वात्' इति सूत्रं पूर्वमीमांसायां व्याकृतम् । तर्कनिमित्तेति परो यस्तर्कस्तान्निमित्तस्य, परसापेक्ष्यसंपादकस्येत्यर्थः । अनुपलब्ध इति भूते भाविनि चार्थे इति तर्कपादपक्षेऽर्थः तयोः साध्यत्वम् । विधिपादपक्षे तु सरसंप्रयोगेऽभिद्वोत्रादिरूपेणुपलब्धेऽनधिगतार्थ-गन्तृत्वरूपे प्रमाणप्रमित इत्यर्थः । तत्रापि तयोः साध्यत्वम् । एवं च साध्यविषये । एवकारस्तु न हि सिद्धमनुपलब्धं भवतीति । तथात्वमिति परानपेक्षं प्रामाण्यम् । द्रष्टव्यवाक्येति 'आत्मा वा जरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' इति श्रुतिवाक्यैकदेशदर्शनात् । विलक्षणेति तान् स्वयमेवाग्रे वक्ष्यन्ति । सूत्रार्थमाहुः अत्र चेति । आच्ये चेतनं जिज्ञासासूत्रादनुवृत्तं ब्रह्मेत्याहुः चेतनमिति । चेतनमित्यस्य व्याख्यानं निर्दोषं ब्रह्मेति । अयं पक्षः, नेति जगदुपादानत्वाभाववत्, इदं साध्यम् । उपलक्षितधर्मानाहुः जाड्येति । आदिपदेन मन्त्वादि

भाष्यप्रकाशः ।

प्रत्यक्षसिद्धाच्छब्दप्रत्यक्षाभ्यामेव सिद्धम् । एवं दुःखित्वाद्भवादिविशिष्टाजीवादपि निर-  
निरवप्यानन्दात्मकस्य तस्य विलक्षण्यं सिद्धम् । तथा च ब्रह्म यदि जगदुपादानं जीवसांशि  
वा स्यात् तदुभयविलक्षणं न स्यात् । यतो नैवमतो नैवमित्येवं बाधकस्तर्को बोध्यः ।

भास्कराचार्यास्तु, देहेन्द्रियान्तःकरणप्राणात्मवादमतेन तेषु कादाचित्कं चैतन्यव्युप-  
गम्य, जगद् ब्रह्मसलक्षणं ब्रह्मोपादेयत्वाद् यदेवं तदेवमिति सामान्यव्याप्तिमतानुमानेन  
जगतो ब्रह्मसलक्षणत्वेनुमिते पूर्वोक्तहेतोः स्वरूपासिद्धत्वमाशङ्क्य यदि देहेन्द्रियादीनामिवा-  
काशादीनां पाषाणान्तानां चैतन्यमनुद्धृतं स्यात् तद्वत् कदाचिदुपलभ्येत न चैवव्युप-  
लभ्यते हिताहितप्रवृत्तिनिवृत्त्यर्थक्रियायाः कदाप्यदर्शनाच्चैतन्यस्य च तदनुभेयत्वादतस्तेषु चैतन्य-  
स्य प्रत्यक्षानुमानाभ्यां बाधितत्वेन स्वरूपासिद्धिं निरस्य, विलक्षणत्वादिति हेतुं साधित-  
वन्तः । तेन शरीरादिष्वपि चैतन्यसाधकहेतूनां साधारणत्वं व्यतिरेकव्यभिचारादिकं चोच्यते  
तेष्वप्यचेतनत्वमेव साधनीयमिति तदीयः पूर्वपक्ष्याशयः । शेषं विवृण्वन्ति विलक्षणत्वमित्यादि ।  
रक्षिः ।

‘मन्दाः सुमन्दमतयः’ इति वाक्यात् । शाब्देति ‘अपि संराधने प्रत्यक्षानुमानाभ्याम्’ इत्यत्र  
ब्रह्म प्रत्यक्षं वक्ष्यति । ऐश्वर्यादिविलक्षणधर्मानाहुः एवं दुःखित्त्वेति । हेतुं शोधयितुं भास्करा-  
चार्यमतमाहुः भास्करेति । ननु पूर्वपक्षे हेतुशोधनस्य किं प्रयोजनमिति चेन्न । सिद्धान्ते  
वैरूप्याङ्गीकारेण तदुपयोगात् । देहेन्द्रियादीति । नानधिमतानि प्रवृत्तानि तत्र सांख्यैकदेशी  
तार्किकशक्तिर्गृह्यते । न च भास्कराचार्यमतप्रवेशः एतत्सूत्रे इत आरम्यापादसमाप्तेस्तर्कावष्टम्भेन  
सांख्यादीनां य बाधोपस्तत्समाधानं क्रियत इति वाच्यम् । ततो युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहार  
इत्युक्तमाप्याश्रुतिविषयत्वात् । श्रुतिस्तु ब्रह्मवित्प्रपाठकस्या तस्याः विप्रतिषेधः विज्ञानं चेतनं  
अविज्ञानवचेतनमुभयोरैकतरोर्धः प्रमाणमेकतरो नेति तस्य परिहारः । ‘दृश्यते तु’ इत्यत्र कार्यकारण-  
योर्वैरूप्यमिति सिद्धान्तात् । वैरूप्यं ‘विज्ञानं चाविज्ञानं च’ इत्युक्तम् । अविज्ञानं प्रकृतिसमवायिकत्वे  
संभवतीति सांख्यैकदेशितर्कः । देहेन्द्रियाद्यात्मवादिनोप्रेतनसूत्रे स्फुट्याः । जगत्पक्षः । ब्रह्मसलक्षणं  
साध्यम् । ब्रह्मोपादेयत्वादिति हेतुः । सामान्येति सामान्यव्याप्तिर्विधते यस्य परामर्शस्य कारणता-  
संबन्धेन तादृशानुमानेन परामर्शनम् । स च ब्रह्मसलक्षणव्याप्यब्रह्मोपादेयत्ववज्रगदिति । ‘व्याप्ति-  
विशिष्टपक्षधर्मताज्ञानं परामर्शः’ । पूर्वोक्तेति विलक्षणत्वहेतोः । स्वरूपेति पक्षे हेत्वभावः स्वरूपा-  
सिद्धिः । यदो द्रव्यं धूमादितिवत् । तदनुभेयत्वादिति । चेतनः हिताहितप्रवृत्तिनिवृत्त्यर्थक्रिया-  
वत्त्वात् । अत इत्यनुभाषकहेतोरभावात् । तेष्चित् उपगतकादाचित्कचैतन्येषु देहेन्द्रियादिषु ।  
बाधितत्वेनेति पक्षे देहेन्द्रियादिषु साध्यस्य चैतन्यसामावादाबाधः । बाधस्तु पक्षे साध्याभावः इति  
शुक्तावरूपाश्च । चैतन्यसाधकेति हिताहितादिरूपः ब्रह्मोपादेयत्वरूपः सामान्यव्याप्त्या स्मारित-  
विशेषव्याप्तौ हेतुः विष्णुमित्रोत्पन्नत्वादिः । देवदत्तचेतनः विष्णुमित्रोत्पन्नत्वात् तद्गतवत् । एतेषां  
साधारणत्वं शरीरादिषु साध्यवदन्ववृत्तित्वादि । साध्यवदन्यत् शरीरादि तद्वृत्तित्वं हिताहितादि-  
रूपादिहेतुप्रयाणामिति । व्यतिरेकव्यभिचारः शरीरादिषु ब्रह्मसलक्षणत्वाभावेपि ब्रह्मोपादेयत्वा-  
भावाभावात् । यत्र ब्रह्मसलक्षणत्वाभावस्तत्र ब्रह्मोपादेयत्वाभाव इति व्यतिरेकव्याप्तिस्तस्या व्यभि-  
चारः । आदिपदेन व्यतिरेकव्याप्तिशोधकस्तर्कः । यदि ब्रह्म सलक्षणत्वाभाववत्त्वात् ब्रह्मोपादेयत्वा-  
भाववत्त्वादिति । तेष्चित् देहेन्द्रियादिषु । देहेन्द्रियादयः अचेतनाः कादाचित्कचेतनवत्त्वात् ।



भाष्यप्रकाशः ।

छत्रे अस्येतिपदं देहलीदीपवदप्रेऽपि संबन्ध्यते । तथात्वं च विलक्षणत्वम् । ननु विलक्षणत्वस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वात् तेन हेतुना ब्रह्मणो जगत्कारणत्वे जगतश्च तत्कार्यत्वे दूषिते किमिति शब्देन विलक्षणत्वसाधनमित्याकाङ्क्षायामाहुः प्रत्यक्षस्येत्यादि । प्रत्यक्षस्य भ्रान्तीत्वं मन्यमानस्य सांख्यैकदेशिनस्तादृशं वेदान्तिनं प्रति स्वमतोपष्टम्भकमिदं विलक्षणत्वस्य श्रौतत्वबोधकं बचनं चेतनाचेतनविभागस्य श्रुतावपि दर्शितत्वादित्यर्थकम् । तथा चायं तर्कादिरप्रामाणिकः, श्रुति-विरुद्धत्वाद्, बाह्यतर्कादिवदित्यप्रामाण्यसाधने, प्रामाणिकः श्रुतितात्पर्यगोचरत्वात् सचर्कादिव-दिति प्रतिसाधनेन तस्माभासीकरणार्थमेतत्कथनमिति भावः ।

रामानुजाचार्यास्तु जीवे ब्रह्मवैलक्षण्यबोधनायापि श्रुतिमाहुः 'समाने वृक्षे पुरुषो निमग्नोऽनीशया शोचति दृष्टमानः', 'अनीशश्चात्मा बन्धते भोक्तृभावात्' इति । तथा च पादादिवदंशत्वमपि न युक्तमिति तदाशयः । तथा चानन्यापेक्षयातीन्द्रियार्थगोचरस्यापि शास्त्रस्यावश्यं तर्कसापेक्षता । सर्वेषां प्रमाणानां क्वचिद्विषये तर्कानुगृहीतानामेवार्थनिश्चायक-त्वम् । तर्को नाम अर्थस्वभावविषयेण सामान्यविषयेण वा निरूपणेन प्रामाण्यव्यवस्थापकं तदितिकर्तव्यतारूपमूहापरपर्यायं ज्ञानम् । शास्त्रस्य त्वाकाङ्क्षायोग्यतासभिधिज्ञानाधीन-प्रामाण्यस्य सुतरां तदपेक्षा । अन्यथा तद्गृहितमपि वाक्यं प्रमितियुत्पादयेत् । अत एव मनु-नापि 'यत्तर्केणानुसंधचे स धर्म वेद नेतरः' इत्युक्तम् । आत्मविषये, मन्तव्य इति वेदान्त-रक्षिः ।

नास्तिकचेतनवदेहादिवत् । तथात्वं चेति । 'तथात्वं च शब्दात्' इत्यस्य भाष्यसार्थः । तथा चास्य तथात्वं शब्दात् । इदं विलक्षणं 'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इतिशब्दात् घटवत् इति सिद्धे विलक्षणत्वे । इदं चेतनाकारणकं विलक्षणत्वात् घटवदिति सूत्रपरिष्कारः । हेत्वन्तरेति वि-लक्षणत्वसाधकहेत्वन्तरकथनम् । प्रत्यक्षस्येति । सांख्यानां जगन्नित्वे तत्रैकदेशी पञ्चशिखादिः । 'अविवेकनिमित्तको वा पञ्चशिखः' इति कपिलसांख्यप्रवचनसूत्रात्, अत्र प्रकृतेः स्वस्वामिभावो यो वर्तते सोऽविवेकनिमित्तक इत्युक्त्या 'अनित्याशुचिदुःखानात्मसु नित्यशुचिसुखात्मस्यातिरविषा' इति योगसूत्रम् । 'आधेयशक्तियोग इति पञ्चशिखः' इति सूत्रं सांख्यम् । 'सदसत्ख्यातिः बाध्यबाधात्' इति च तस्मादेतदन्तः किंचित्प्रकल्प्य जगतो विलक्षणत्वप्रत्यक्षस्य भ्रान्तित्वं पञ्चशिखादेर्मन्यमान-स्यानुमानेन श्रौतत्वबोधकं बचनम् । यद्वा सांख्यं निवृत्तं 'तस्मात्समानाः प्रजाः प्रजायन्ते' इति संहिताया वैलक्षण्यप्रत्यक्षस्य भ्रान्तित्वं मन्यमानस्य सायणीयादेर्वेदभाष्यकर्तुरिदं बचनमित्यर्थः । तेन भायावादिमतमौल्लोमिमतं च प्रतीयमानमपि सांख्यमतेनाप्रासावसरमिति । 'एतेन सिद्धपरिग्रहाः' इति सूत्रे भायावादस्य वक्तव्यत्वाच्चात्र व्याख्यातः । श्रुताविति 'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इति श्रुतौ । अयमिति सूत्राद्युक्तः । तर्कादिरिति आदिशब्देन विलक्षणत्वसाधकः शब्दः श्रुतिरूपः 'तथात्वं च शब्दात्' इति सूत्रः । श्रुतित्वात्पर्येति विज्ञानत्वविशिष्टमविज्ञानत्वविशिष्ट-मित्यभिधेयार्थः । विलक्षणकारणकत्वविशिष्टे तात्पर्यम् । तस्येति श्रुतिविरुद्धत्वस्य हेतोः । एतदिति । हेत्वन्तरस्य सूत्रे कथनं तर्कस्य भाष्ये । अपीति अनेन ब्रह्मणि जीववैलक्षण्यम् । श्रुतौ अनीशत्वं मोहः भोक्तृभावः बन्धश्च जीवे ब्रह्मवैलक्षण्यम् । पादाद्रीति 'पादोऽस्य विश्वा भूतानि' इति श्रुतिः । तर्को नामेति तर्कप्रतिष्ठानसूत्रेऽभिप्रायवर्षनं कर्तव्यम् ।

### अभिमानिव्यपदेशस्तु विशेषानुगतिभ्याम् ॥ ५ ॥

‘मृदब्रवीत्’, ‘आपोऽब्रुवन्’, ‘तत् तेज ऐक्षत’, ‘ते ह वाचमृषुस्त्वं न उद्गाय’ इति । एवमादिश्रुतिभिर्भूतेन्द्रियाणां चेतनत्वं प्रतिपाद्यत इत्याशाङ्ग्य तुशब्देन निराकरोति, तत्त्वभिमानिन्य एव देवतास्तथा वदन्ति । कुतः । वेद एव ‘विज्ञातं चाविज्ञातं च’ इति चेतनाचेतनविशेषोक्तेः । अनुगतत्वाच्च । ‘अग्निर्वाग्

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुत्याप्युक्तम् । किंच । वेदान्तैर्जगतो ब्रह्मोपादानताप्रतिपादननिश्चये षटादीनां चैतन्यशक्ते-  
चैतन्यस्य च तेभ्यनुब्रूतसत्ताया निश्चयस्तभिश्चये च सति वेदान्तैर्जगतो ब्रह्मोपादानताप्रति-  
पादननिश्चय इत्यन्योन्याश्रयः, तस्माच्च विलक्षणयोः कार्यकारणभाव इत्यप्याहुः ॥ ४ ॥

### अभिमानिव्यपदेशस्तु विशेषानुगतिभ्याम् ॥ ५ ॥ ननु किं सालक्ष्यं प्रकृति-

विकारयोरभिप्रेतं यदभावाज्जगतो ब्रह्मोपादानत्वासंभवं श्रूये । न तावद्धर्मसालक्ष्यणम् ।  
मृत्पिण्डषटयोः पिण्डत्वाद्यभावस्य प्रत्यक्षतो निश्चयात् । अथ यत्किंचिद्धर्मसालक्ष्यणं तदा तु  
सत्ताया सालक्ष्यणं वर्तत एवेति । यदि च येन धर्मेण कारणभूतं वस्तु वस्त्वन्तराद् व्यावृत्तं  
तेन धर्मेण सालक्ष्यणमभिप्रेतम् । तादृशं चात्र चेतनत्वम् । तदभावाच्च जगतः कार्यत्वमिति  
श्रूये, तदा तु, ‘मृदब्रवीत्’, ‘आपोऽब्रुवन्’, ‘ते ह प्राणा वाचमृषुः’, ‘ते ह प्राणा अहंश्रेयसे वि-  
वदमाना ब्रह्माणं जग्मुः’ इत्यादिषु मृदादीनां चेतनक्रियाभावणात् पुराणेषु नदीसमुद्रादीनामपि  
चेतनत्वस्मरणाय तेभ्यपि सालक्ष्यणमाश्रयणीयम् । तर्के श्रुत्यनुग्रहस्य त्वयाप्यङ्गीकारादित्या-  
शङ्कायामुचरं पठतीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति मृदित्यादि । निराकरोतीति पूर्वपक्षी निराकरोति ।  
कुत इति अभिमानिन्यो देवता एवात्राभिप्रेता इति कुतोवगम्यते । विशेषपदं व्याचक्षते  
वेद एवेत्यादि । तथा च यदि चेतनत्वं सर्वस्वाभिप्रेयात्, यदि चोक्तवाक्येष्वभिमानिन्यो  
देवता अभिप्रेता न स्युस्तदा उक्तश्रुतौ विभागं विशेषरूपं न श्रूयात् । ‘अग्निर्वाग्’ इत्यादिनानुप्रवेश-  
रक्षितः ।

अन्योन्याश्रयः स्पष्टः । तस्मादित्यन्योन्याश्रयात् ॥ ४ ॥

### अभिमानिव्यपदेशस्तु विशेषानुगतिभ्याम् ॥ ५ ॥ सांख्यसनन्दनाचार्योऽत्र प्रति-

भाति ‘लिङ्गशरीरनिमित्तक इति सनन्दनाचार्यः’ इति सांख्यप्रवचनसूत्रात् । प्रकृतेः स्वस्वामिभावादिः  
लिङ्गशरीरनिमित्तक इति प्रवचनकर्तृत्वात् । श्रीभागवते च श्रुतिगीतायां सनन्दनाचार्यः ।  
सूत्रे च तुना पूर्वसूत्रोक्तनिराकरणाच्च । तदेतदभिसंधायाहुः नन्विति । वर्तत इति ब्रह्मणोपि वर्तते ।  
वस्त्वन्तरादिति मृत्पिण्डत्वेन रूपेण वस्त्वन्तरं तन्तुरूपं तस्माद्वाप्युक्तम् । अत्रेति पादे । तेन  
श्रुतिविप्रतिषेधपरिहार इति न स्वरूपलक्षणलक्षितत्वं किंतु चेतनत्वम् । स्मरणादिति ‘एवं निर्भ-  
सिता मीता यमुना यदुनन्दनम् । उवाच चकिता वाचं पतिता पादयोर्नृषु’, ‘यद्रोषविभ्रमविवृत्तकटाक्ष-  
पातसंभ्रान्तनक्रमकरो मयगीर्णबोधः । सिन्धुः शिरस्वर्णं परिगृह्य रूपी पादारविन्दमुपगम्य बभाम  
एतत्’ । ‘तरसोमिनेदुः’ इति । स्वयेति पञ्चशिखादिना । ‘निर्गुणत्वमात्मनोसङ्गादिश्रुतेः’ इत्यादिसूत्रै-  
रङ्गीकारात् । इति पूर्वसूत्रार्थाशङ्कायां सनन्दनाचार्य उत्तरं पठतीति व्यासाश्रयेनाचार्या व्याकुर्वन्ती-  
त्यर्थः । पूर्वपक्षीति सिद्धान्तिनः पूर्वपक्षी । तुना सौत्रेण पञ्चशिखादिसिद्धान्ती । चिभाग-  
मिति विज्ञानत्वाविज्ञानत्वाभ्यां विभागम् । अनुगतत्वाच्चेत्यादिमाध्यं विवृण्वन्ति ‘अग्निर्वाग्

१. रक्षो प्रकृते वासकृत् विज्ञानं चाविज्ञानं चेति पाठः ।

भूत्वा मुचं प्राविशत् इत्येवमादिविशेषानुगतिभ्यामभिमानित्वमित्यर्थः । देव-  
तापदं च श्रुत्यन्तरे ॥ ५ ॥

दृश्यते तु ॥ ६ ॥

परिहरति । तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । दृश्यते हि कार्यकारणयोर्बैरूप्यम् ,

भाष्यप्रकाशः ।

रूपानुगतिं च न ब्रूयादतस्तथेत्यर्थं इति । विशेषपदसार्थान्तरमाहुः देवतापदमित्यादि ।  
'इन्ताहमिमास्त्रिस्तो देवताः' इति देवतापदं तेजोवभानां विशेषणं छान्दोग्ये । 'एता ह वै देवता  
अहंश्रेयसे विवदमानाः' इति कौषीतकिब्राह्मणे च प्राणानां विशेषणमित्यर्थः ॥ ५ ॥

तथा च जगतोऽचेतनत्वेन विलक्षणत्वाद् ब्रह्मोपादेयत्वानुपपत्तेस्तर्कानुगृहीतस्मृत्यनुरोधेन  
जगतः प्रधानोपादेयत्वं प्रतिपाद्यते । एवं जीवेपि भेद एव प्रतिपाद्यते । नित्यत्वादिकथनात् ।  
ततश्च ईश्वत्यादय उपादानत्वप्रतिपादकाः, पादत्वादयोऽशत्वप्रतिपादकाश्च सत्प्रतिपक्षत्वादा-  
भासाः । तस्मात्, 'कारणत्वेन चाकाशादिषु' इति ध्वने यद् यथाव्यपदिष्टस्य कारणत्वमुक्तं, तत्  
प्रत्यक्षविरोधादसंगतमित्येवं प्राप्ते सिद्धान्तद्वयं पठन्ति ।

दृश्यते तु ॥ ६ ॥ तद् व्याचक्षते तुशब्द इत्यादि । वैरूप्यमिति वैलक्षण्यम् ।  
अत्रायमर्थः । विलक्षणत्वेन ब्रह्मणो जगत्कारणत्वं दूषयतो भवतः, किं कार्यकारणयोः सर्वधर्मैः  
सारूप्यं विवक्षितम्, उत केनचिद् धर्मेण, अथवा येन धर्मेण कारणं वस्त्वन्तराद् व्यावर्तते  
तेन धर्मेण । नाद्यः । लोकविरुद्धत्वात्, सर्वांशसारूप्ये कार्यकारणभावज्ञानिप्रसङ्गात्,  
प्रकृतिगतानां गुणसाम्यत्वसर्वमूलत्वादीनां विकृतिष्वभावेन विलक्षणतया प्रकृतेरपि कारणता-  
भङ्गप्रसङ्गात्, तत एव ब्रह्मणः कारणत्वसिद्ध्या हेतोरर्थान्तरसाधकत्वापत्तेश्च । न द्वितीयः ।  
अतिप्रसङ्गापत्तेः, सच्चिदानन्दरूपाद् ब्रह्मणः सदैवाज्जडानां चिदैवाजीवानामानन्दांशद-  
न्तर्यामिणां व्युत्थरणमिति तत्तत्सारूप्यस्य तत्र तत्र विद्यमानत्वाद् भवदुक्तहेतोः स्वरूपासिद्ध-  
रश्मिः ।

इत्यादिना' इति । विशेषणमिति 'तेजोब्रह्मात्मिका देवताः' इति । इत्यर्थं इति तथा च  
देवतापदं विशेष इत्यर्थः ॥ ५ ॥

सिद्धान्तसूत्रमवतारयन्ति तथा च जगत इति । रामानुजाचार्योक्तजीवब्रह्मवैलक्षण्यमाहुः एवं  
जीवेपीति । भेद एव विशिष्टाद्वैतत्वात् । सांख्यैकदेशिनां तु उपाधिर्मिथते न तद्वानित्युक्तमेव ।  
उपादानेति हेतव इत्यर्थः । ब्रह्म उपादानम्, ईश्वरः सत्तया सालक्षण्यादिति जीवा ब्रह्माः  
पादत्वादिति च । सत्प्रतिपक्षा इति नोपादानं विलक्षणत्वात्, ब्रह्म विलक्षणम् विज्ञानमित्या-  
दिशब्दात्, ब्रह्म नोपादानं क्षीरवषट्ठितरूपेणैतरेभावाद्देवताभासाः ।

दृश्यते तु ॥ ६ ॥ तेनेति देहादीनां येन धर्मेण वस्त्वन्तराद्भावावृत्तिस्येन । किञ्च चेतनत्वेन ।  
लोकेति सारूप्यस्य भेदनिबन्धनत्वेन घटयोः संभवविषययोरपि वक्तुमशक्यस्य तथात्वात् ।  
'सागरः सागरोपमः' इत्यादौ सर्वांशसारूप्यमभेदेपि वर्तत इति दूषणान्तरमाहुः सर्वांशेति । तत  
एवेति विलक्षणत्वादेव । हेतोः विलक्षणत्वस्य । अर्थेति पूर्वसूत्रेयः कारणत्वाभावः । अर्थान्तरं  
कारणत्वम् । अतीति द्रव्यत्वपृथ्वीत्वादिभिर्घटपटयोरपि तदापत्तेरिति । भवदुक्तेति ब्रह्म न

केशगोमयवृश्चिकादौ । चेतनादचेतनोत्पत्तिनिषेधे तदंशस्यैव निषेधः ।  
तुल्यांशसंपत्तिश्चेत् प्रकृतेऽपि सर्वंशः ॥ ६ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे चतुर्थं न विलक्षणत्वादधिकरणम् ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

त्वाच्च । न तृतीयः । देहादीनां येन धर्मेण वस्त्वन्तराद् व्यावृत्तिस्तेषां धर्माणां देहत्वगोमय-  
त्वादीनां केशवृश्चिकादिष्वभावेन तेषामप्यकारणत्वप्रसङ्गात् । चेतनादेहादचेतनस्य केशनख-  
दन्तादेः, अचेतनाद् गोमयाचेतनस्य वृश्चिकादेरुत्पत्तिदर्शनेन हेतोः साधारणत्वाच्च । यदि च  
देहाजडात् केशादीनां तादृशाम्, गोमयाजडानां वृश्चिकदेहानामेवोत्पत्तिरित्युच्यते तदा तूक्तमेव  
स्वरूपासिद्धत्वम् । तस्मान्नेन ब्रह्मकारणत्वदूषणं न वा मृदादीनां ब्रह्मकार्यत्वदूषणमिति । इदं  
च तदुक्तं हेतुं तस्य श्रुतिसिद्धत्वं चोपगम्य दूषितम् । भाष्यव्यतिरिक्तानां सर्वेषामप्येतदेव  
मतम् । तृतीयस्तुचोचिन्यां तु वैलक्षण्यस्य भ्रान्तप्रतीतत्वं 'न तं विदाथ य इमा जजानान्य-  
शुष्माकमन्तरं भवति' इति श्रुतिबलादङ्गीकृत्य वैलक्षण्यानुपगमेन दूषितम् । वैलक्षण्यमन्यस्मा-  
दन्तरा दृश्यते, न तु वैलक्षण्यमस्तीति तदेतदत्रापि दूषयन्ति चेतनादित्यादि । तदंशस्येति  
अचेतनांशस्य । तथा च भ्रान्तप्रत्यक्षालम्बेन श्रुतिप्रत्यवस्थानं न युक्तमित्यर्थः । सलक्षणत्वात्  
सलक्षणोत्पत्तेर्बहुशो दर्शनादुक्तदूषणमन्वानं प्रति समाप्यन्तरमाहुः तुल्येत्यादि । चेदिति ।

रक्षितः ।

कारणं विलक्षणत्वात् । प्रधानं कारणं सारूप्यादित्यत्र पक्षे प्रचाने हेत्वभावः स्वरूपासिद्धिः ।  
ब्रह्मणि सारूप्यास्त्रयवायित्वे संभवत्यन्यत्रान्याप्यत्वात् । साधारणत्वं च साध्यं समवायित्वं  
तद्वत्प्रधानं तदन्यद्ब्रह्म तद्वत्सत्त्वात्सारूप्यस्य । साधारणत्वादिति चेतनाचेतनयोः कार्यकारणयोः  
कारणं वस्त्वन्तराद्भाववर्तते तेन चेतनत्वेन उत्तरप्राचेतनत्वेन समवायित्वप्रयोजकसारूप्याभावात्साध्यं  
समवायित्वं तद्वच्चेत् चेतनमचेतनं च तत्र सारूप्यरूपहेतोरभावात्साधारणत्वम् । चेतनोचेतने कारणे  
वैलक्षण्यदेहगोमयवत् इत्यत्र । ननु नोक्तस्थले साधारणत्वं कार्यसारूप्यादित्याहुः यदि चेति ।  
दोषमाहुः तदा त्विति । स्वरूपेति पूर्वं व्याख्यातम् । तादृशामिति जडानाम् । सात्त्विक-  
ज्ञानामाम् 'नेह नानास्ति किंचन' इति श्रुतिशरणानाम् । 'यत्र त्वस्य सर्वमाल्मैवाम्' इत्याद्यनुसंधाना-  
दित्याद्येन भाष्यमवतारयन्तिस्म इदं चेति । तदुक्तमिति पूर्वपक्षिणोक्तम्, सारूप्यरूपम् ।  
'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इति श्रुतिसिद्धत्वम् । न तमिति यः इमा इमानि जजान तं न विद्  
विदुः । अथेति भिन्नमायाप्रक्रमेण । युष्माकं सृष्टानामन्तरं ब्रह्मप्रतिपन्नमान्तरालिकवृष्टिरूपम् ।  
जन्यत् मायिकम् । भवति लिङ्गं लेट् । लेट्ये ङाटवित्याह । अन्यपिति श्रुतंशसाधिप्रायं  
संभवाभिप्रायेण वर्णयन्तः सुचोचिन्युक्तदूषणमाहुः वैलक्षण्यमिति । दृश्यत इत्यस्माभिषेधार्थं  
उक्तः अधुना कार्यकारणयोर्वैरूप्यं केशगोमयवृश्चिकादौ भाष्यप्रकाशोक्तरीत्या निषेधे तु न विलक्षण-  
सूत्राङ्गमनुवृत्तं सुचोचिन्युक्तार्थः सूचितसं सूचयन्ति तदेतदाहुः तदेतदत्रापीति । अचेत-  
नोत्पत्त्येति प्रतिज्ञाचेतनांशस्य । तेन भाष्येन वैलक्षण्यपक्षः । परं त्वान्तरालिकवृष्टिकृतं तत् । तथा  
चेति भाष्ये सुचोचिन्यवलम्बनत्वे प्रकारे च । श्रुतीति 'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इति श्रुतीत्यर्थः ।  
सलक्षणत्वादिति । तथा च संहितायां 'तस्मात् समानाः प्रजाः प्रजायन्ते' इति । उक्तदूषण-  
मिति धर्म्यकरणभावे वैलक्षण्यं बाधकमुक्तं तत्कतिपयैस्त्वैः कार्यैः कारणैश्च दृग्विषयैश्चाहं

भाष्यप्रकाशः ।

विषयिता चेत् । तथा च 'यथा सतः पुरुषात् केशलोमानि तथाऽङ्घ्रात् संभवतीह विषय' इति सुपुण्डकश्रुतौ सतः सदुत्पत्तिभ्रावणेन दर्शनानुग्रहेऽपि नास्माकं दोष इत्यर्थः । अस्मिन् पक्षेभिमानिष्यपदेशस्यत्रमपि सिद्धान्तस्यम् । तदर्थस्तु, 'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इत्यत्र विज्ञानशब्दोभिमानिष्यपदेशोभिमन्तव्याद् वैलक्षण्यबोधनार्थो न तु कारणवचनः । कुतः । विशेषानुगतिभ्याम् । 'सच्च ल्यबामवत्' इत्यादिना कार्यस्यैवेतरतरविशेषात् । 'सत्यमववत्' इति कारणरूपस्यानुगतेऽपि । प्रत्यक्षविरोधपरिहाराय द्वितीयं सूत्रम् । एवमत्र व्याख्यानइयेन श्रुतौ युक्तिविरोधः परिहृतः । तेन यथाव्यपदिष्टस्य कारणत्वं निष्प्रत्यूहम् । एतच्च वृत्तिवृत्तापनीयादपि सिद्ध्यति । तथाहि नवमखण्डे आत्मनां परमात्मना शुद्धामेदं जिज्ञासुमिदं वैः प्रजा-रश्मिः ।

तदत्रोक्तदूषणपदेन प्रत्याप्यते । दोष इति कार्ये इत्यर्थः । विषयितेति वैलक्षण्येन्तरालिके सति संहितया विषयिकता चेत् । पूर्वपक्षस्ये तु ग्रहणसूचितमर्थमाहुः अस्मिन्पक्षे इति । अभिमन्तेति 'अभिमन्ता जीवो नियन्तेभरः' इति श्रुतेरभिमन्तव्यादीश्वरात् । 'सच्च ल्यबामवत्' इति तदित्यस्य तच्छब्दार्थो यः स एव । तथा च सच्च विज्ञाभवदित्यर्थः । कार्यस्यैवेति 'इदं सर्वमसृजत यदिदं किंच तस्यद्वा तदेवानुप्राविशत् तदनुप्राविश्य सच्च ल्यबामवत्' इति कार्यप्रवेशानन्तरं तन्नावस्त्रोरणादित्यर्थः । एषकारेण कारणव्यवच्छेदः । प्रविष्टस्य मानावर्यभावः । धातावग्रेरिविलतः सूत्रश्रेयं व्याकुर्वन्ति सत्यमिति । 'निरुक्तं चानिरुक्तं च निलयनं चानिलयनं च विज्ञानं चाविज्ञानं च सत्त्वं चानृतं च सत्यमववत् यदिदं किंच तत्सत्यमित्याचक्षते' इति सत्त्वरूपेण भानम् । निरुक्तमित्यस्य निष्कृष्य समाना-समानजातीयेभ्यो देशकालविशिष्टया इदं तदित्युक्तमिति शंकराचार्यकृतव्याख्या । अनृतं संसारम् । सदिच सत्त्वं सति साधु सत्त्वं ब्रह्माभवदित्यर्थः । प्रत्यक्षेति षट्पटादीनां विनाशदर्शनेन प्रत्यक्षविरोधः प्राप्तस्त्रिरस्यन्ति 'इदयते तु' इति । तदत्र एव 'तदात्मानं स्वयमेकुरुत' इत्यात्मसृष्टिरिष्यते । तु पूर्वपक्षव्यावर्तकः । षटनाशे कपालरूपता तन्नाशे तच्छकलरूपता तन्नाशेऽपि सृष्टप्रतेत्वेवं नामरूप-नाशेऽपि द्रव्यस्थानाशो दृश्यते इति वा एवं परिहाराय द्वितीयं सूत्रम् । अस्मिन्पक्षे पारदार्थसंगति-माहुः एवमत्रेति । युक्तीति युक्तिः 'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इत्यत्र कारणग्रहणमन्तरा विज्ञानाविज्ञान-विरोधः परिहृतः । भाष्ये यत्सूचितं तदेतावता विशदीकृतं ज्ञेयम् । तेन भाष्यान्तरालैलक्ष-ण्यमपि दर्शितम् । श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारः । इत्थं । वैलक्षण्यप्रत्यक्षस्य आन्तित्वं मन्वमानस्य सांख्य-पञ्चसिद्धिर्थादेवचनमिदमतो वेदान्ते सांख्यमतादनन्तरमिदमधिकरणम् । अथवा सायणीयार्थेदेव-व्याख्यातुर्वचनमिदम् । 'तस्मात्समानाः प्रजाः प्रजायन्ते' इति संहितायां वैलक्षण्यानङ्गीकारात् समानपदेन । अतस्तस्मात् समाना इति । विज्ञानं चाविज्ञानं चेति श्रुतेर्विप्रतिषेधः तस्य परि-हारस्तु 'इदयते' इति सूत्रेण । इदयते वैलक्षण्यमङ्गुल्यादिसम्पर्कानावेऽपि । अतो वरा 'केशे च विषया' इति श्रुत्योपनिषदा कर्माणि कुरुते तदाश्वरज्ञानं जनमित्योपक्षीणा वेदान्ता इति कर्माणि समानप्रजानुसंधानम् । अत्र तु 'तमेतं वेदानुवचनेन' इति श्रुत्या कर्मणा पितृश्रुत्या इत्यस्मिन्नि विलक्षणाविलक्षणप्रजानुसंधानं ज्ञान इति मार्गवेदादिति । ज्ञानान्तरत्वे वेदादेरान्तवैलक्षण्यकारेण । अविरोधोपमेव । अत्र तु सूत्रत्रयातिरिक्ते व्याप्तिर्न । नवमखण्ड इति । एतत्पूर्वप्रश्नाश्रयो द्विचि-कायां स्फुटः । ननु तापिनीयत्वेऽपि नवमखण्डे नवतीति तापिनीयत्वरूपं कुरुते कुरुते

भाष्यप्रकाशः ।

पतिर्विज्ञापितस्तान् प्रति ब्रह्मवादमुपदिदेश । तत्र 'उपद्रष्टाऽनुमन्तैः' इत्यनेनाहंप्रत्ययगम्य-  
मात्मानमनूय 'सिंहश्चिद्रूप एव' इति तस्य परामेदं विधाय कथमेवमित्याकाङ्क्षायामेतस्य परमेदेन  
स्वस्योपद्रष्टृत्वाभिमानो बृथेति बोधनाय 'अविकारो ह्युपलब्धा सर्वत्र' इति परमात्मन एवोपद्रष्टृत्वम् ।  
अनेन भ्रमात् स्वस्मिन्नभिमान्यते इति बोधयित्वा, 'न ह्यस्ति द्वैतसिद्धिरात्मैव सिद्धोऽद्वितीयः'

रचिमः ।

गोपालतापिनीयं वक्तव्यम्, साधनाध्याये फलाध्याये च तस्योक्तेरिति चेन्न । विरोधनिराकरणेध्याये  
चिद्रूपव्यापकनृसिंहपदवाच्ययोगरहितस्यात्रोक्तेः । पादार्थविचारे योगादरे ना देहः सिंहो मुखे  
निरूपणीय इति न पूर्णः तत्तापिन्युक्तमपि न पूर्णमतो वेदान्ते तत्तदुपास्यरूपे नृसिंहरूपं श्रेष्ठमव-  
तारविचारे न गोपालादीति सर्वविद्भवः इति चेन्न । प्रतिषेधमात्रत्वात् । तर्हीदृशं नृसिंहतापिनीयेस्ति ।  
पुराणादौ तु पौराणमपि संभवति । नैतान्नता योगमात्रेण कादाचित्करूपपरेण सर्वश्रुत्यादिविप्लवोतो  
रूपप्रतिषेधमात्रत्वे न पूर्णत्वं वेदान्ते तत्तदुपास्ये रूपे नृसिंहरूपं श्रेष्ठं गोपालाद्यक्षराङ्केष्टं कादा-  
चित्काङ्क्षितसिंहरूपाद्भवत्येवेति सकलशास्त्रैकार्थ्यात् । कर्मणि वेदान्ते योगप्रधाने स्वयं योगोक्ति-  
रस्त्येव । यद्वा नृसिंहतापिनीये पूर्वोक्तं ब्रह्मविदां दृश्यते तु । 'अतीन्द्रियं विप्रकृष्टं व्यवहितं  
सम्बुद्धं पश्यन्ति योगिनः' इति वाक्यात् । पूर्वोक्तपूर्वपक्षो वेत्यम् । न विलक्षणसूत्रे नृसिंहतापिनीये  
न नृसिंहोस्य जगतः कारणम् । विलक्षणत्वात् चेतनत्वादस्य च विलक्षणत्वादचेतनत्वात् ।  
विलक्षणत्वं चेत्वादिपूर्ववत् । द्वितीयसूत्रे तु विशेषशब्दव्याख्याने विशेषनृसिंहदेहोपि द्रष्टव्यः । एवं च  
विश्रयानुगतिस्यां पुराणोक्तविशेषः चिद्रूपेणानुगतिः ताभ्यामिति । अतस्तापिनीयत्वेपि नृसिंह-  
प्रतिपादकत्वेन विशेषभूमजनकत्वेपि सामान्ये उपन्यासः । प्रजापतिरिति संवत्सरः कालः । संदिता-  
मते 'स सर्पानसृजत' इति तृतीयाष्टकश्रुतेः संकर्षणात्मा अर्थो विज्ञेयः । 'कालात्मा भगवान् जातः'  
इति स्रुचोधिन्त्याम् । प्रजापतिर्ब्रह्मा 'शब्दब्रह्मेति यं विदुः' स वेदान्ते । उपद्रष्टेति उपद्रष्टानु-  
मन्तैश्च आत्मेत्यनेन अहमित्यहंप्रत्यगितिप्रत्ययवेद्यं शब्दगम्यं पूर्वखण्डोक्तं नवमखण्डेऽनूद्येत्यर्थः ।  
नृसिंहोपासकस्य तापिनीयानां भक्तानां ज्ञानिनां चाभेदमाहुः सिंहश्चिद्रूप एवेति । उपा-  
सनया भ्रमावरणस्तथा भवति । परंतु सोहमित्यभेदमाने प्रतिबन्धकप्रतियोगिभेदस्य विषयानत्वादभेदः  
कुत इत्यपेक्षायामाहुः एवेति । 'चिद्रूपस्य शक्तिर्माया व्यामोहिका' तस्या आवरणरूपाया भङ्गस्योक्त-  
त्वान्मायैवकारव्यावर्त्या । माया भेदरूपा । माया च तमोरूपेत्यत्रैव श्रुतिः 'तत्त्वमसि श्वेतकेतो'  
इति छान्दोग्ये । तापिनीयानां यथाचारम् । भक्तानां भक्तिरसे संचारिभावः यथा पुष्टौ सर्वात्मभावे  
'कृष्णोहं पश्यत गतिम्' इति फलप्रकरणे । माया तु नास्ति । 'न यत्र मावा' इति वाक्यात् ।  
एवं मर्यादाभक्तौ सर्वात्मभावे दत्ते भवति । अत्र भजनेनाविधानाद्यः । ज्ञानिनां तु 'जले निमग्नस्य  
जलपानवत्' अभेदे गणितानन्दानुभवाशोक्षरात्मता । 'विषयाविधानाद्ये तु जीवो मुक्तो भविष्यति'  
इति । बृथेति विधिवर्जितः । विधिस्तु भगवत्सेवोपयोगिसंसाररूपेहंकारे । पराभेदसमानाधिकरण-  
स्याभिमानस्य 'अन्योसावन्योहमस्मि इति न स वेद' इति अज्ञानत्वश्रावणात् । अविकारस्तु पराभिन्न  
एवेत्वविकारपदेनाभेदबोधनाय । सर्वत्रेति जीवेऽवपीत्यर्थः । अत्रादिति यथा पश्याम्यहं  
स्थूलोहमिति परत्र परावभासो भ्रमः । ननुपद्रष्टेत्यत्र विषयतया विश्वतैजसप्राज्ञेषु वक्तव्येषु सर्वजगतो  
भाषाया आनन्दस्य च विषयत्वेन स्वगतद्वैतापत्तिरिति चेत्प्राहुः न हीति । सिद्ध इति

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यभेदं निगमयामास । तत्र भेदः प्रत्यक्षसिद्ध इति नाद्वैतसिद्धिरित्याशङ्क्यायां प्रत्यक्षस्य भ्रम-  
त्वाय 'मायया क्षण्यदिव' इति मायारूपं दोषं तत्र हेतुत्वेनाह 'अन्यदिव' प्रतीयते, न त्वन्यदि-  
त्यर्थः । ततो, नन्वस्तु मायाया दोषत्वम्, तथाप्यन्यस्याभावे तथा किं प्रत्याख्यम् । न हि  
खपुष्पमिवात्यन्तासत् प्रत्याययितुं शक्यते । अतः प्रतीतिबलात् सिद्धेन्यस्मिन्नयं जीवो भिन्न  
एव मन्तव्य इति कथमस्य परमात्माद्वैतसिद्धिरित्याकाङ्क्षायां तत्साधनाय पुनराह 'स वा एष  
आत्मा पर एवैषैव सर्वम्' इति । ततो, ननु प्रतीतस्य बाधं विना वाक्यमात्रेण मायिकत्वं न  
प्रतिपत्तुं शक्यत इत्याकाङ्क्षायां तत्साधनाय पुनराह 'तथाहि प्राज्ञे' इति । यथा तैजसे प्रती-  
यमानं सर्वं प्राज्ञे बाध्यत इति मायिकं तथा विश्वस्मिन् प्रतीतमपि तुरीये बाध्यत इति  
मायिकं मन्तव्यम् । तेन भेदोपि मायिक इत्यर्थः । तदेतद् व्याकरोति 'सैषाऽविद्या जगत्सर्व-  
मात्मा परमात्मैव' इति । ततो, ननु तत्र निद्रावशादज्ञानसत्तास्तीति तत्रत्यस्य सर्वस्य भेदस्य  
चाविद्यकत्वं युक्तं जाग्रति सा नास्तीति कथं सर्वस्य मायिकत्वं प्रतिपत्तव्यमित्याकाङ्क्षायां  
रश्मिः ।

'मनसैवानुद्रष्टव्यं नेह नानास्ति किंचन' 'मनसैवानुद्रष्टव्यमेतदप्रमेयं ध्रुवम्' इति श्रुतिभ्यां सिद्धः ।  
प्रत्यक्षसिद्ध इति । यथाहुर्नैयायिकाः 'न सोऽस्ति प्रत्ययो लोके यो भेदानुगमादते' इति ।  
विषयगतदोषमात्रं न भवत्यतो दोषत्वेन दोषग्रहणम् । करणगतमपि दोष इति दोषत्वेन दोष-  
ग्रहणम् । तत्रेति प्रत्यक्षे भ्रमे । आहृति अन्तरासृष्टिमङ्गीकृत्याहेत्यर्थः । अन्यदिति अन्तरमन्य-  
दित्यादिशब्दैर्मायिकी सृष्टिरत्र व्यवह्रियते । भिन्न इति खपुष्पादीतभेदरूपमायावगाहित्वेन ।  
मन्तव्य इति । ज्ञानस्य निर्विषयत्वाभावेन भ्रमस्य निर्विषयत्वाभावाद्भेदरूपमायाया जीवेष्वेवोपा-  
धित्वेन संबन्धस्य वक्तव्यत्वाच्चकारः । पुनरिति न ह्यस्तीत्यनयोक्तं पुनराह । स वा  
इति । एष विश्वादिपादरूपविषयः । एवं सृष्टिमुक्तत्वान्तरालिकसृष्टिमाहुः एषैव सर्वमिति । एषा  
माया । बाधं विनेति विशेषदर्शनोत्तरं भ्रमस्य बाधदर्शनेन भ्रमत्वंभ्रत, प्रपञ्चे तु तददर्श-  
नाद्बाधं विनेत्यर्थः । तैजस इति स्वप्नसाक्षिणि । प्राज्ञ इति सुषुप्तिसाक्षिणीत्यर्थः । यत्तदोर्नित्य-  
संबन्धाद्येत्यादिग्रन्थः । तुरीय इति । 'प्रवर्तते यत्र रजस्तमः' इति द्वितीयस्कन्धे । 'न यत्र माया'  
इति च । अक्रुत्यादिसंपर्काशब्द्रादिद्वैताभासस्तदभावे तदभाववत् । तेनेति उक्तोपपादनेनोत्तरकालीन-  
बाधेन च । सैषेति एवैव सर्वमितिवदान्तरालिकविषया । व्याकरणे विशेषसृष्टषनूदिता न सामान्या ।  
आत्मा तुरीयः स परमात्मैव न मायाशुचलितः न त्वानन्दमुक्त् किंतु जगद्भाषारवर्जम् । न च 'स  
आत्मा स च विज्ञेयः' इत्यतः प्राक् 'शिवं शान्तमद्वैतं चतुर्थं मन्यन्ते' इति ब्राह्मणानुरीयः शिव  
इति बाध्यम् । मन्यन्त इति कर्तृविशेषानुक्तेर्यथाधिकारं शास्त्रार्थात् । शैवमते स्पष्टः । स्वमते 'वेदः  
शिवः' इति शब्दात्मा । शब्दार्थयोर्नित्यसंबन्धात्कृष्णोपि । तमस्तु तत्र नास्ति । 'प्रवर्तते यत्र रजः'  
इति बाध्यात् । अत एव शान्तमिति विशेषणम् । कोशे उग्र इति शिवनामः शिवस्तयोपिष्ठात्री ।  
अन्यत्रिन्दपालाख्यवादे स्पष्टम् । किंच 'ऋतं सत्यं परं ब्रह्म पुरुषं नृकेसरिविग्रहं कृष्णपिङ्गलमूर्ध्वरेतं  
विरूपाक्षं शंकरं नीललोहितसुमापतिं पिनाकिनं ह्यमितपुतिमीशानः सर्वविद्यानामीश्वरः सर्वभूतानां  
ब्रह्माधिपतियो वै यजुर्वेदवाच्यस्तं साम जानीयाद्यो जानीते सोऽमृतत्वं गच्छति' इति षष्ठ्यण्डोक्तेः  
कृष्णादयः शंकरादयो ब्रह्मादयश्च खलेकपोतन्यायेन साकारं ब्रह्म मुख्यया वृत्त्या वदन्तस्तत्प्रतीकाने-  
कैकश्यो वदन्तीति सिद्धान्तात् । तत्रेति स्वप्ने । सर्वस्येति भिदो 'मायाभासमनूषान्ते' इति भग-

भाष्यप्रकाशः ।

जाग्रत्यपि मायाकृतं परामभं मायासत्तां चानुभावयति 'स्वप्रकाशोप्यविषयज्ञानत्वाजानभेव ह्यत्र न विज्ञानात्यनुभूतेर्माया च तमोरूपानुभूतेः' इति । अत्र अविषयज्ञानरूपत्वं जीवस्वरूपस्य स्वप्रकाशत्वे जानस्ये च हेतुः । तथा च अहमज्ञ इति जाग्रति विशिष्टानुभवबलात् तत्कृतः परामभवस्तस्याः स्वरूपं सत्ता च बोध्या । तथा च दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोर्दोषतौल्यात् तस्य च माया-रूपदोषस्य निद्राचिन्ताद्यवस्थामेदेनानुवर्तमानत्वाज्जाग्रत्यपि सर्वस्य स्वस्मिन् परमात्मभेदस्य च मायिकत्वं मन्तव्यमित्यर्थः । ननु तत्कृतपरामवस्य मायायाश्चानुभवाद्दस्तु भेदस्य मायिकत्वम्, परंतु सर्वस्य जगतः कथं मायिकत्वमित्याकाङ्क्षायां जगतस्तथावे हेतुबोधनाय तत्स्वरूपमनुभावयन् हेतुस्वरूपमनुभाषयति 'तदेतज्जडं मोहात्मकमनन्तं तुच्छं रूपमस्याः' इति ।

रहिमः ।

ब्रह्मक्याङ्गेदस्य मायिकत्वमस्तु सर्वस्य कथमिति प्रश्नः । स्वरूपातिरिक्तविषयाभावादाहुरविषयेति । सविषयकमेव ज्ञानमित्यत्र विषये मायाशाबल्यमत्र तु कैवल्यरूपत्वमात्मैकरूपत्वं चेति भेदः । तथा च सूत्रे 'लोकवत्तु लीलाकैवल्यम्' 'आत्मा प्रकरणात्' इति फलाध्याये । जानमिति 'यः सर्वज्ञः सर्व-वित्' इति धर्मात्मकज्ञानेन जानन् । स्वयं तु मत्तैः सह निगूढभावकरणं करोति । अत्र नेति जीव-द्वारा कर्मफलभोगादत्र प्रपञ्चे सुषुप्तौ वा न । 'द्वा सुपर्णो' इति श्रुतेराहानुभूतेरिति श्रुत्यनुभवः । मायायास्तमोरूपत्वे हेतुरनुभूतेरिति श्रुत्यनुभूतेः । जीवस्वरूपे आभासोक्तं विशदयन्ति स्म अत्रेति । जीवेति प्रापञ्चिकस्य जीवस्वरूपस्य । स्वप्रकाशेति न हि ज्ञातं घटं पश्यामीत्यत्र विषयरूपं ज्ञानं स्वप्रकाशं भवति । संयुक्तविषयतासंसर्गजन्यत्वात् । ज्ञातो घटः चक्षुःसंयुक्तः । ज्ञातं जीवं पश्यामीति तु धीरचक्षुःकर्तृविषयम् । 'कश्चिद्दीरः प्रत्यगात्मानमैश्वरावृत्तचक्षुः' इति श्रुतेः । अविषयस्य द्वितीयज्ञानस्य च प्रादुर्भूतत्वमिति ज्ञानत्वमित्यर्थः । भावे घञ् । अनु-भावयतीति यदुक्तं तद्विशदयन्ति, तथा चेत्यादि अविषयज्ञानत्वे । अनुभूतिपदार्थसाहूः अहमज्ञ इतीति । ज्ञानानुकूलव्यापाराभाववानहमिति । माया च तमोरूपानुभूतेरित्यत्र ज्ञाना-वरणतमोरूपमायावानित्यनुभूतेः । विशिष्टानुभवेति अज्ञत्वविशिष्टानुभवबलात् । तत्कृत इति मायाकृतः परामभवः, ज्ञानावरणम्, न विज्ञानातीतीत्यस्यार्थः । स्वरूपमिति तमोरूपेति । सत्ता चेति तमोनुभूतेस्तत्सत्ता । दृष्टान्तः स्वप्नः, दार्ष्टान्तिकं जाग्रत् । श्रुतावप्रेत्यस्य सुषुप्तावित्यर्थे वा । जाग्रतीति श्रुतिसात्रपदार्थः । दोषमाहुः मायाकथ्येति । सर्वस्येति अनन्तराद्यहस्य । इत्यर्थ इति । दीपिकायामेतत्कृतायां तु सुषुप्तौ प्राज्ञपरिष्वेजेण तदभेद एक एवावतिष्ठत इत्यविषयज्ञानात्मकत्वात्तां स्वं च जानन्नपि एवं जाग्रद्भेदेनात्र सुषुप्तौ न विज्ञानातीति न किञ्चिद्वेदिविमिति स्मरणान्यथानुपपत्त्या तज्जनकोञ्जत्वानुभवो हि स्वप्रकाशात्मा मित्रो निश्चीयते । बाह्यस्य तमसस्तत्राभावेन स्वप्रकाशस्याञ्जत्वापादिका माया च तेनैवानुभवेनावसीयते । 'सुषुप्तिकाले सकले विलीने तमोमिमूतः सुखरूपमेति' इति श्रुत्यन्तरादिति । एवकारस्यले एवकारमुपन्यसात्र-शब्दः सुषुप्तिपरत्वेन व्याख्यातः । तत्स्वरूपमिति मायास्वरूपम् । हेत्विबिति । वाशीवत्करणभूतायाः सृष्टिविशेषे कदाचित्कर्त्याश्च स्वरूपं जडादि । तदेतदिति तद्व्यसिद्धं एतत्समीपतरवति । जडं विषयप्रकाशं वा । मोहात्मकं स्वकार्यं मोह आत्मा स्वरूपं यस्य रूपस्य । अत्र यद्यज्जनकं तत्तद्भुजकं यद्यद्भुजकं तत्तदात्मकमिति सांख्यव्याप्तिरनुसंधेया । अनन्तं आनन्दवत् । तुच्छमित्यात्मसृष्टि-स्वप्नसर्वकमस्या रूपरूपम् । 'तोदनातुच्छमुच्यते' इति पुराणे 'आत्मा तुच्छमुच्यते' इत्यात्मविशेषणत्वात् ।



भाष्यप्रकाशः ।

तथा च स्वप्रकाशपरमात्मस्वरूपधर्मविरुद्धैर्जडत्वमोहत्वप्रमाणसंबन्धानर्हत्वैरस्य परमात्मस्वरूपताया अशक्यवचनत्वादस्य मायिकत्वम्, तेनैव तस्याः स्वरूपं तादृशमनुमातव्यमित्यर्थः । ततो नन्वनुभवे तस्याः स्वरूपमावरकमेवानुभूतं तमोरूपत्वात् तु विक्षेपकमिति कथमर्थं भ्रम इत्याकाङ्क्षायां तस्यास्तथात्वमप्यनुभूतमेवेत्याह 'व्यञ्जिका नित्यनिवृत्ताऽपि भूदैरात्मैव दृष्टास्य सत्त्वमसत्त्वं च दर्शयति सिद्धत्वासिद्धत्वाभ्यां स्वतन्त्रास्वतन्त्रत्वेन' इति । तथा च परमात्मनः

रश्मिः ।

अन्यथा ब्रह्मैवेदं सर्वं सच्चिदानन्दरूपं सच्चिदानन्दरूपम्' इदं सर्वमिति पूर्वश्रुतेः सर्वपदेनाकारमायिकतां विरुन्धता सह वर्तमानाया व्याकोपस्य वज्रलेपायितत्वात्, अस्या रूपमनुमातव्यमित्यर्थः । भवतीति न क्रियापदम् । ऐश्वर्यादिविपरीतधर्मवजीवास्तद्जगत्स्वरूपलक्षणोक्तधर्मविपरीतधर्मवदिति श्रुतिविशेषणैराहुः तथा चेति । स्वप्रकाशत्वं जडविरुद्धो धर्मः । परमात्मत्वं शब्दार्थोभयनिष्ठं द्वयमपि मोहात्मकत्वमनन्तत्वं चेत्युभयविरुद्धो धर्मः । अयं सत्यधर्मः 'सत्यं परं धीमहि' इति वाक्यात् । एतेभ्यः स्वरूपेभ्यः विशिष्टे शक्त्या स्वरूपलक्षणोदितेभ्यो विरुद्धैः । जडत्ववेत्यादि । मोहोऽस्मास्तीति मोहस्तस्य भावो मोहत्वम् । उक्ता व्याप्तिर्वात्र ज्ञेया । प्रमाणेति । एवमुभयत्रानन्तपदार्थो भवति । सेवाप्रमाणैः प्रत्यक्षादिभिः ये संबन्धाः संयोगः स्वजन्यानुमिति विषयत्वं प्रतिपाद्यप्रतिपादकत्वं च तेषामनर्हत्वं तैः । नन्वनन्तत्वं परममहत्परिमाणवत्त्वमिति चेतत्राहुरस्येति जगतः । तथा चानन्तपदाजगत्त्वावच्छेदेनोक्तमनन्तत्वमिति भावः । परममहत्परिमाणं तु नास्ति प्रत्यक्षविरोधात् । मायिकत्वमिति । जगत् परमात्मास्वरूपं जडत्वमोहत्वप्रमाणसंबन्धानर्हत्वेभ्यः, यज्ञैवं तज्ञैवं ब्रह्मवत् । जगत् मायिकं परमात्मास्वरूपत्वात्, आन्तरालिकवत् । इति मायिकत्वम् । तुच्छत्वं तु न व्याकृतम् । अविरुद्धत्वात् । तेनैवेति मायिकत्वेनैव । मायास्वरूपं जडमोहात्मकानन्ततुच्छम् । मायिकत्वात् । आन्तरालिकवत् । तस्याः स्वरूपं पक्षः, श्रुतौ रूपं पक्षः । तादृशं साध्यम् । अनुमातव्यमिति श्रुतौ क्रियापदबोधकम् । अधुना माया च तमोरूपेत्युक्तं तदत्रैव । अद्यवात्रापि सत्त्वरजसी तापिनीये भिन्नरूपे स्त इत्याकाङ्क्षायां स्त इत्याहेत्याहुः ततो नन्वित्यादिग्रन्थेन । अनुभव इति अनुभूतेरित्युक्ते । आवरकमिति अहमज्ञ इत्येवं जीवरूपतत्त्वानुसंधानावरकमित्यर्थः । ननु विक्षेपकमिति आत्मभेदात्मकविक्षेपजनकम् । 'जीवस्यानुसृष्टिः सती' इत्युत्तरार्द्धोक्तसोहमिति प्रतीत्यनन्तरं मायासंबन्धेहमज्ञ इत्यज्ञत्वकृतात्मभेदात्मकविक्षेपः । कथमिति जगद्रूपोपि भ्रमः कथमिति प्रभः । जगति रजःकार्यात्मकभेददर्शनात् सत्त्वकार्यज्ञानदर्शनात् । तथात्वमिति विक्षेपकत्वम्, सात्त्विकज्ञानजनकत्वं च । अनुभूतमिति भूटैः । 'व्यञ्जिका' इत्यादिश्रुतेर्यमाहुः तथा चेति । सत्त्वरजःकार्यविशिष्टजगद्रूपत्वे च । अत्र चित्तः व्यामोहिका मायोच्यते । परमात्मन इति । एतेन नित्यनिवृत्तेत्यत्र नित्यात्परमात्मनो निवृत्तेति पञ्चमीसमास उक्तः । 'अजमेका' इति श्रुतेः । 'असत्त्वं सर्वभूतैव' इति गीता । तेन मायिकसृष्टिकर्त्रीयं न तु करणमूलात् । मुह वैचित्ये । विगतस्मरणैः ध्रुवसृष्टिरहितैः तदाहुरज्ञानिमिरिति । अन्यदपि ज्ञानं ग्राह्यम् । दृष्टेति 'ज्ञानकाश्या' इति श्रीभागवते । अत्रात्मा विक्षेपणविक्षेप्यसंबन्धावगाहिज्ञानं तत्र परमात्मातिरिक्तसंबन्ध उत्पादितो वक्तव्यः स च भेदात्मकः । भवेदस्य मायानाशयत्वात् । एवकारस्त्वं वमतीत्यर्थोपि । श्रुतिप्रामाण्यादुल्लेखेति तदाहुः

भाष्यप्रकाशः ।

सकाशाभिप्रायापि सा मूढैरज्ञानिभिरात्मैव दृष्टा आत्मभेदात्मकं विश्लेषणव्याप्यन्येवेयं दृष्टा । अतो भेदस्येवास्यापि जडत्वादिविशिष्टस्य व्यञ्जिका सती, अस्य जगतः साङ्गरीतिकसिद्ध-  
त्वनैयायिकादिरीतिकासिद्धत्वान्यां श्रीमांसकप्रतिपन्नस्वतन्त्रत्वमायावादिप्रतिपन्नस्वतन्त्रत्वेन च  
रक्षितः ।

आत्मभेदात्मकमित्यादि । एतेन सत्त्वतमोम्यामनपहंतं रजो विश्लेषशक्तिः स विश्लेषो न विवक्षितः ।  
आत्मनोऽभिप्रायाक्षरस्य जीवजडभेदानां व्युच्चरितानां संबन्धरूपभेदानामपि आत्मानः स्वरूपाणि येन  
कालकृतमायाधर्मक्षोभरूपविश्लेषेण स आत्मभेदात्मकस्तम् । एवकारतात्यार्यपूर्वकमाहुः उत्पाद-  
यन्तीत्यादिना । ज्ञानकाशा एव । इत्थं वमतीलेवकारः यौगिकार्यः । रूढार्थकमाहुः एवेति ।  
अवधारणं रूढार्थः । दृष्टपदाह्वयमाहुः इयमिति । दर्शनं प्रत्यक्षम् । इदमस्तु प्रत्यक्षभेदरूपमिति ।  
अस्येति जगतः, आत्मवृष्टिव्यतिरिक्तस्य । व्यञ्जिकेति सर्वरूपभगवत्संबन्धात्सर्वप्रतिकृतिरूपेत्यर्थः ।  
मूलरूपोपरि संचायकरूपेति यावत् । तदेतत् 'सत्त्वं रजस्तम इति निर्गुणस्य गुणाक्षयः' इत्यस्य सुषोधिण्यां  
स्फुटम्, तत्रापि 'अवस्थितेरिति काशकृत्स्नः' इति मतमत्र सिद्धं भविष्यतीत्युक्तम् । अस्येति  
श्रौतभेदं व्याख्येयं पदम् । सत्त्वमसत्त्वं च दर्शयतीत्यनयोपनिषदन्तरोक्ता सदसती माया  
स्मारिता । सती सात्त्विकी । असती तामसी । पदार्थसत्त्वदर्शिका सती । उत्तरकालिकवाधेनासती ।  
राजसी त्वमे वक्तव्या । हेतुपूर्वकं व्याकुर्वन्ति । अत्रान्यस्यातिर्न । ज्ञानकाशा यतो माया न तु  
स्वरूपलक्षणलक्षिता । अतो यां कांचित् स्यातिमाहुः साङ्गरीतिकेति । साङ्गरीतिरिव रीतिर्यस्य  
सिद्धत्वस्य । अयमर्थः । तमोरूपा मायैत्युक्तं तमःकार्यं भ्रमः स च ब्रह्मत्वप्रकारकब्रह्मविशेष्यकज्ञाने  
ब्रह्मविदामपि घटत्वादिप्रकारकं ज्ञानं जायते तच्च तदभाववति तत्प्रकारकत्वाद्भ्रमः । इयमन्यस्यातिर्न ।  
बुद्धेः स्यातिः सा, माया तु करणमिति । अतो ब्रह्मस्मरणालिका स्यातिः । अतः श्रुतौ रजतत्ववत्  
ब्रह्मणि संचायकजगद्रूपो भ्रमः । स च ब्रह्मप्रहः घटत्वादिस्मरणमिति सांख्यरीतिकं सिद्धत्वम् ।  
अनेन सत्त्वम् । अन्यथा स्वपुष्पमपि स्मरेत् । ननु तर्हि घटादिज्ञानवद्ब्रह्मविदामपि भ्रमो न  
निवर्तते तत्तद्विशेषदर्शनेपीत्यत आहुः नैयायिकेति । नैयायिकादिरीतिरिव रीतिर्यस्यासिद्धत्वस्य ।  
आदिपदेन मायावादी । अयमर्थः । विशेषदर्शनेन ब्रह्मविदां घटत्वादिस्मरणनिवृत्तिः विषयाऽविषया-  
नाशात् । ब्रह्मत्वप्रकारकब्रह्मविशेष्यकज्ञानात् । 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' इति श्रुतेः । तथा चासिद्धत्वं  
घटत्वादीनामन्यथास्यातिः । अन्यप्रकारस्तु न तिष्ठति बहुकालम् । अनिर्वचनीयान्यान्यास्यातेर-  
सिद्धत्वं सुज्ञेयम् । अतो विशेषदर्शनेन निवर्ततामित्यर्थः । अनेनासत्त्वम् । अन्यथा न निवर्तते ।  
कार्यविषय उक्तत्वा मायाविषय आहुः श्रीमांसकेति । स्वसिद्धान्ते माया स्वतन्त्रा कर्तृरूपा, अस्वतन्त्रा  
कार्यरूपा बहिः श्लिषा बुद्धिः, तयोर्भ्रमे समाहारः । यथाहुः स्यातिवादे पुरुषोत्तमाः । 'यन्मायया बहिः  
श्लिषा स्यायते बुद्धिर्यवत्' इति । 'स्वतन्त्रः कर्ता' इति पाणिनीयसूत्रात्कर्त्री । माययेत्युक्तत्वा स्वतन्त्रा ।  
बुद्धिस्त्वस्वतन्त्रा, कर्मत्वात् । भ्रमे उभयोः समाहारः । अयं भ्रमो मूलरूपे संभवति मूलरूपोपरि  
संचायकरूपे भ्रमेपि स्वतन्त्रास्वतन्त्रत्वेनेत्येव । तथाहि श्रीमांसका हि जीवानां भेदं वदन्त एकमीश्वरं  
न मन्यन्ते । कर्मातिरिक्तस्य तस्मात्कार्यं च । तसु वेदान्तेऽविद्यावता कृतमधीर्यवत्तरं भवति । अतोत्र  
स्वतन्त्रं कर्म । प्रवाहानादित्वात् । अविद्यावत्कृतत्वान्माया । 'धर्मः प्रोञ्चितकैतवोत्र' इत्यत्र  
सुषोधिण्यां ब्रह्मव्यम् । एतदुक्तं श्रीमांसकप्रतिपन्नस्वतन्त्रत्वेत्यनेन प्रन्वेन । मायावादीति ।

भाष्यप्रकाशः ।

सम्बन्धसत्त्वं च दर्शयतीति तयैवायं भेदवादादिप्रतिपक्षजगद्रूपोऽपि भ्रम इत्यर्थः । ततो ननु तस्याः कथमेवं जगद्रूपो भेदरूपश्च परिणाम इत्याकाङ्क्षायाद्युभयं दृष्टान्तेनाह 'सैषा वटबीजसामान्यवदनेकवटशक्तिरेकैव' इति । तथा च सामर्थ्येनैकस्या अनेकविधः परिणाम इत्यर्थः । अत्रापि कश्चिदर्थोऽतिगोप्य इति विशेषबोधनाय दृष्टान्तं व्याकृत्य दार्ष्टान्तिके केनचिदंशेन योजयति 'तद्यथा वटबीजसामान्यमेकमनेकान् स्वाव्यतिरिक्तान् वटान् स्वबीजानुत्पाद्य तत्र तत्र पूर्णं संतिष्ठत्येवमेवैषा माया स्वाव्यतिरिक्तानि परिपूर्णानि क्षेत्राणि दर्शयित्वा रश्मिः ।

सोपाधिके कर्तृत्वात्साऽस्वतन्त्रा । एतादृशस्वतन्त्रास्वतन्त्रत्वसमाहारः मूलरूपोपरि संचायकरूपेति । सत्त्वमित्यादि कार्यरूपेऽसिद्धत्वेन मायारूपे स्वतन्त्रास्वतन्त्रत्वेन सत्त्वं दर्शयति । कार्यरूपेऽसिद्धत्वेन मायारूपे स्वतन्त्रास्वतन्त्रत्वेनासत्त्वं दर्शयतीत्यर्थः । करणत्वं मत्वाहुः तयैवेति । सद्गतो मायाभेदो वारितः । मायान्तरव्यवच्छेदक एवकार इति । भेदवादो नैयायिकादीनाम् । आवि-पदेन संसारः । तदादिप्रतिपक्षः जगत्प्रतिनिधितया प्राप्तः । प्रसिद्धजगति रूपमस्य भेदसंसारादि-ज्ञानरूपभ्रमस्य । अपिशब्देन मूलरूपोपरि संचायकभ्रमस्य समुच्चयः । अस्याः शक्तित्वेनोप-स्थितौ सदानन्दस्य जगत्कर्त्री शक्तिर्द्वितीयस्कन्धनवमाध्याये उक्ता तन्मावृत्त्यर्थमग्निमग्न्यभवतारयन्ति ततो नन्विति । वटबीजेति । तेन चिदंशशक्तिर्व्यामोहिका मायैत्युक्तम् । वटः शप्तः शिवः चित्, 'वेदः शिवः शिवो वेदः' इति वाक्यात् । 'नाम चिद्विक्तम्' इत्युक्त्वे । वटबीजयोः सामान्यम् । 'वटान् स्वबीजान्' इति वक्ष्यमाणश्रुतेः, तद्वत् । 'नित्यमेकमनेकानुगतं सामान्यम्' इति सामान्यलक्षणवदनेकवटशक्तिरेकैव । व्यामोहिका चिदंशस्य शक्तिरिति वटरूपरुद्रभिद्रूप उक्तः । सामर्थ्येनेति दृष्टान्तसामर्थ्येन । अत्रापीति व्यञ्जिकेतिश्रुतिवद्वापि । अतिगोप्य इति 'शक्तिरहस्यमजनं तदिहामुत्र फलभोगनैराशयेन....मनःकल्पनमेतदेव च नैःकर्म्यम्' इति पाठे न तु शक्तिरस्य भजनमिति पाठे तदैव 'उत्कर्षश्चापि वैराग्ये हरेरपि हरिर्यदि' इत्युक्तः । ननु शृङ्गारो भगवान् वृष्टि-कर्तेति चेन्न । इच्छासृष्टिः शृङ्गारः प्राञ्ज इति न किञ्चिदेतत् । अयमपि गोप्यः । तद्विद एव जानन्ति यतः । तदुक्तं 'स्वरूपलाभाच्च परं विद्यते' इति 'सोऽश्रुते सर्वान्कामान्' इति च । सायुज्यमोक्षरूपत्वा-द्भगवतः । जीवानामात्मनां चाक्षरालकत्वात् । पुरुषोत्तमस्त्वान्यत्वात् । अदृश्यत्वाधिकरणोक्तः 'केमाः स्त्रियोऽज्वनचरीः' इत्यत्र निरूपितमित्यलम् । वटबीजसामान्येति योजयति तद्यथेति । पूर्णमिति वटत्वं बीजत्वमेकं नित्यमनेकानुगतमिति पूर्णम् । वतिप्रत्ययार्थं योजयति एवमेवेति । अनेकवटैत्यस्या अर्थं एषा मायेति । यथा सामान्यमात्मा वैयाकरणमत एवं मायात्मरूपा ज्ञानकाशा यतः । परिपूर्णानीति परीति मूलरूपम् । पूर्णानीति सामान्यस्थानापन्नमायाविशिष्टानि । क्षेत्राणि शरीराणि । दर्शयित्त्वेत्याहुनिक्कामायाविवत् । ईश्वदेहे ईशं तमोरूपा तमोषिष्टातारं करोति । जीवं स्वस्या उपाधित्वनिर्वाहायाजुबहुकरूपमप्येकं व्यापकं बृहदारण्यकोक्तं क्रोधमयं करोति । तमोरूपस्वा-देव । क्रोधमयोऽक्रोधमय इति बृहदारण्यके ज्ञान्तोपि जीवः 'ज्ञानं शिवं चतुर्वर्णं मन्यन्ते' इति ज्ञान्तः

भाष्यप्रकाशः ।

जीवेशावाभासेन करोति माया चाविद्या च स्वयमेव भवति' इति । अत्र च वटस्थानापन्नानि क्षेत्राण्यनेकत्वस्थानापन्नं परिपूर्णत्वं स्वाव्यतिरिक्तत्वं तूभयत्रापि समानम् । उत्पादनस्थाने परस्मै प्रदर्शनम् । तत्र पूर्णसंस्थितित्स्थाने द्वयोराभासेन करणं स्वस्य द्विधामवनं चेति विशेषः । तथा सति जगद्रूपेषु क्षेत्रेषु जडत्वं मोहात्मकत्वमनन्तत्वं तुच्छत्वं च यद् भासते तद् तेषामेतदव्यतिरिक्तत्वादेतदीयम् । किं च क्षेत्रप्रदर्शनोचरं द्वयोराभासेन करणोक्त्या आभासभूतयोर्जीवेशयोर्न द्रष्टृत्वं किं तु परमात्मन एवोभयद्रष्टृत्वम् । स्वद्वैधीभावोक्त्या च द्विविधाभासाधारत्वं बोधितम् । इयं च परमात्मनः सकाशाभित्यनिवृत्तेति न तदुपाधिः, किं तु जले चन्द्रकिरणवदविभक्त एव योऽशोऽस्यां प्रविशति तदुपाधिर्भूत्वा अंशानां परस्परं परमात्मनः सकाशाच्च भेदं मौढ्यादिधर्मवैशिष्ट्यं च दर्शयति । तेन भेदरूपोऽपि तस्याः परिणाम इत्यर्थः । ततस्तस्याः कथमेवंरूपतेत्याकाङ्क्षायां तस्याः स्वरूपमाह 'सैषा चित्रा सुदृढा बह्वङ्कुरा स्वयं गुणभिन्ना अङ्कुरेष्वपि गुणभिन्ना सर्वत्र ब्रह्मविष्णुशिवरूपिणी रक्षिः ।

शिवस्तयोर्गतिमाह आभासेनेति । शान्तवदाभासमानयोरशान्तयोरभासेन करणं न मूलेन । 'प्रकाशकं तत्रैतन्न्यं तेजोवत्तेन भासते । न प्राकृतेन्द्रियैर्ग्राह्यं न प्रकाश्यं च केनचित् । योगेन भगवद्द्रष्टव्या दिव्यया वा प्रकाशते । आभासप्रतिबिम्बत्वमेवं तस्य न चान्यथा' इति शास्त्रार्थे । 'छिद्रा व्योम्नीव चेतनाः' इत्यत्रापि या छिद्राणीव प्रतीतिश्चैतन्यानां साभासेन कृता । एवमीशे तेजोबिन्दूपनिषदुक्तस्य दुःप्रेक्ष्यत्वस्य सुप्रेक्ष्यत्वं माययाभासेन कृतम् । तर्हीशस्य जीवतुल्यतापत्येश्वरत्वहानिरत आह भांयेति । विबुधोर्मायाख्या शक्तिः काचित् भागवते प्रसिद्धा । चकारेण विद्या । 'विद्याविद्ये मम तनु विद्वद्युद्धव शरीरिणाम् । बन्धमोक्षकरी आवे मायया मे विनिर्मिते' इति भगवद्वाक्यात् । एतास्तिष्ठः शक्तयः क्वचित्तिष्ठन्ति । मायारूपतमोषिष्ठातेश्वरः । अविद्यावलिप्तबुद्धयो जीवा इति मायिकपक्षे विशेषाभावेपि बोधितम् । मूलसृष्टिसाम्यात् । दार्ष्टान्तिके योजयन्ति अत्र चेति योजकश्रुतौ । वटस्थानेनेति । इदं पूर्वश्रुतिदार्ष्टान्तिकत्वम् । सामान्यस्य मायायाश्चाश्रयत्वात् । अनेकशब्दार्थमाह अनेकत्वेति विशेषणत्वसाम्याद्वाख्यानाच्च । उभयत्रैति दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः । परस्मा इति जननिकुरुम्भायाविदुषे । प्रदर्शनमिति । उत्पाद्य दर्शयित्वेति क्त्वाप्रत्ययसाम्यात् । क्तो ल्यप् । करणमिति अधिकम् । ज्ञानकाशात्वेन सामान्यस्थानीयत्वात् । द्विधेति विद्याविद्येति द्विधा । एतदीयमिति । ननु 'सद्रूपेण जडा अपि' इति निबन्धाज्जडा नैतदीया इति चेन्न । जगद्रूपेष्वित्यस्य मायिकजगद्रूपेष्वित्यर्थात् । परमात्मन इति सुबोधिन्युक्तमूलरूपस्य । द्विचन्द्राद्याभासस्य न द्रष्टृत्वमित्येवकारः । स्वद्वैधीति मायाया द्वैधीभावोक्त्या द्विविधाभासस्य जीवसोक्तः, ईशस्यापि तेजोबिन्दूपनिषदुक्तस्य दुःप्रेक्ष्यस्य सुप्रेक्ष्यत्वं माययाभासेन कृतमित्युक्तमेव । तदाधारत्वं ज्ञानकाशात्वात् । ईश्वरवत् । 'विद्याविद्ये मम' इत्यत्र 'विद्याविद्ये हरेः शक्ती मायया मे विनिर्मिते । ते जीवस्यैव नान्यस्य दुःखित्वं चाप्यनीशता' इत्यनुसारेणाहुः इयं चेति । 'अविभक्तं च मृतेषु' इति गीतावाक्यादाहुरविभक्त एवेति । यो जीवो भवितुमहन्तामगतदिरूपाविद्यायां प्रविशति । दर्शयतीति उत्पादयतीत्यर्थः । पर्यायतोक्ता क्षेत्राणि दर्शयित्वेत्यत्र । तेनेति वैशिष्ट्यस्य नैयायिकोक्तपदार्थान्तरत्वेन । एषंरूपतेति । अत्राप्यतिगोप्यांशसोक्तत्वादसङ्गे भक्त्यैकल्ये

१. आभासप्रतीकत्वभावात्मे इदं वक्ष्यन्ति स्वयम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

चैतन्यदीप्ता' इति । अत्र चित्रेत्यादिभिश्चतुर्भिः क्रमेण जगतो विचित्राकारे जडत्वे मोहात्मकत्वे संख्याकृते आनन्दे तुच्छत्वे च तत्स्वभावो हेतुत्वेनोक्तः । अङ्कुरेष्वपि गुणभिन्नेत्यनेन तदङ्कुरभूतानां गुणानामपि प्रत्येकं संघातत्वं नानाप्रकारकव्यष्टिप्रस्तारप्रयोजकत्वायोक्तम् । एतावदुपादानतानिर्वाहकं सर्वत्र ब्रह्मविष्णुशिवरूपिणीति सुख्यादित्रिविधकर्तृत्वनिर्वाहकम् । तच्च रूपत्रयं नास्वाः, किं त्वेतद्रूपत्रयमस्मां ब्रह्मण इति बोधनाय चैतन्यदीप्तेत्युक्तम् । तदेतन्निगमयति 'तस्मादात्मन एव त्रैविध्यं योनित्वमपि' इति । यस्मादियमाभासाधारभूता माया चैतन्यदीप्त्यैव ब्रह्मादित्रिरूपवती तस्मादात्मन एव त्रैविध्यम् । आभासाभास्ययोः समानाकारत्वस्यैवानुभवात् । अत्र त्रैरूप्यमिति वक्तव्ये त्रैविध्यमिति यदुक्तं तेनाविद्यावामपि देवमनुष्यासुरभेदभिन्नत्रिविधजीवप्रयोजकं रूपमप्यात्मन एवेति बोधितम् । यस्माच्च चैतन्यदीप्त्या दर्शयिष्येव, न तु कर्त्री, तस्माद् योनित्वं निमित्तकारणत्वमप्यात्मन एवेति । तथा चाभासनिमित्तत्वं जगन्निर्मातृत्वं च शुद्धस्यैव साकारस्येति बोधितम् ।

रश्मिः ।

जीवतुल्यतापादकत्वात्पूर्वोक्तमायावृत्तान्तः कथमिति प्रश्नः । चतुर्भिरिति विशेषणैः । विचित्रेति सदसती, तमोरूपा, योगमाया चेति माया त्रिधा, तास्वाधिदैविकी यदा तदा चित्रा योगमाया, चित्रापदस्य सुभद्रावाचकत्वात् विचित्रा चैतन्यदीप्तत्वात् । विचित्राकारे विरुद्धधर्मातिरिक्तविरुद्धधर्मैर्विचित्राकारेऽतिगोप्येयं आधिदैविकविशिष्टाकारे । संख्येति बहुत्वसंख्याकृते । बहुङ्कुरेति श्रुतेः न परममहत्त्वमिणकृते । जडत्व इति । स्वभाव इति तस्याः परिणामो जगत् यतः स्वभावः । स्वभावः परिणामहेतुः । उक्त इति चित्रादिपदेनोक्तः । यदि चित्रस्वभावो न स्यात् । विचित्राकारं जगन्न स्यात् । सुदृढेति क्षेत्रस्थास्थीनि जडानि न भवेयुर्यदि सुदृढस्वभावो न भवेदिति जडत्वे सुदृढपदेन स्वभाव उक्तः, अतिगोप्यार्थं शोभना दृढा । सेवोपयोगो दृढसंहननाङ्गस्य सांख्य उक्तः । न च 'न यत्र माया'इति मायानिषेधः । चैतन्यदीप्तत्वान्निषेधो न भविष्यति । कृष्णावतारसमये वा योज्या । बहुङ्कुरेति क्षेत्रेषु जगद्रूपेष्वित्युक्तत्वाद्बहवोऽङ्कुरा मोहादिरूपा नवोद्भित्तो यस्याः । अतिगोप्यार्थं नवीनभावा ज्ञेयाः । यदि बहुङ्कुरस्वभावो न स्यात् मोहादिविशिष्टं न स्यात् जगत् इति मोहात्मकत्वे बहुङ्कुरापदेन स्वभाव उक्तः । स्वयं गुणभिन्नेति क्षेत्रेषु गुणा भिन्नाः बहुङ्कुरात्वात् । अन्यया मायायाः कृत्स्नप्रसक्तिः स्यात् । यदि स्वयं गुणभिन्नस्वभावो न स्यात् । मायोच्छेदमिया जगद्गुणवन्न स्यात् । अत आनन्दे स्वयं गुणभिन्नपदेन स्वभाव उक्तः । तुच्छत्वं पञ्चमं पूर्वमुक्तप्रयोजनम् । यदि तुच्छस्वभावो न स्यात् जगत्तुच्छं न स्यादिति तुच्छत्वे पूर्वश्रुत्युक्ततुच्छपदेन स्वभाव उक्तः । जगद्गुणवन्न स्यादित्युक्तमुत्तया जगद्गुणवदिति सिद्धं तत् । मायाङ्कुरजगत्सु अङ्कुरावशिष्टेषु चाहेत्याशयेनाहुः अङ्कुरेष्विति । तदङ्कुरेति मायाया जगतश्च नवोद्भिद्भूतानाम् । प्रत्येकमिति सत्त्वादीनां प्रत्येकं विष्णवादि संघातत्वम् । नानेति सात्त्विकासात्त्विकादिभेदेन नानाप्रकारका व्यष्टिदेहप्रस्तारास्तेषां प्रयोजकत्वायोक्तम्, कारणत्वाय तु मूलरूपसृष्टपञ्चमहाभूतादि । चैतन्यदीप्तेति ब्रह्मगुणेन चैतन्येन दीप्तेति ब्रह्मादिरूपवतीत्यर्थः । तस्मादिति सदाभासाधारत्वात् । एवकारस्तु 'सत्त्वं रजस्तम इति प्रकृतेर्गुणास्तैर्युक्तः परः पुरुष एक इहास्य धत्ते । स्थित्यादये हरिविरश्चिहरेति संज्ञा' इति वाक्यात् । अनुभववादिति । चन्द्रादिद्वैताभासः तिर्यग्दृष्टेः समदृष्टिविषयः । न तु कर्त्रीति । इदं ब्रह्मविष्णुशिवविष्णुविषयम् । तेनोत्पायेत्यस्य दर्शयित्वेति व्याख्यानमविरुद्धम् । बोधितमिति । तेन माया च

भाष्यप्रकाशः ।

तदेतद् व्युत्पादयन् पूर्वभासासयोर्वैलक्षण्यमाह 'अभिमन्ता जीवो नियन्तेश्वरः' इति । तत्रोभयो-  
 राभासत्वे तुल्यत्वे कथमेवं वैलक्षण्यमित्याह्वायां तत्प्रयोजकं रूपमाह 'सर्वाहंमानी हिरण्य-  
 गर्भस्त्रिरूप ईश्वरवद् व्यक्तचैतन्यः सर्वगो हि' इति । हिहेतौ । यस्मादयं सर्वाहंमानी सर्वगः  
 समष्टिस्तस्मादविद्या व्यष्ट्युपाधयो जीवास्तत्तदभिमन्तारः । यस्मादीश्वरवद् व्यक्तचैतन्यस्तस्मात्  
 ते नियन्तारः । यस्मात् त्रिरूपस्तत्तदङ्कुरोपाधयो ब्रह्मादयोऽपि प्रत्येकं तादृशाः । दृष्टान्ती-  
 भूत ईश्वरः को वेत्यत आह 'एष ईश्वरः क्रियाज्ञानात्मा' इति । एष इति प्रकान्तः परमात्मा ।  
 तथा च तस्य क्रियात्मत्वात् तत्प्रतिरूपोऽयं सर्वाहंमानी, तस्य ज्ञानात्मत्वादयं व्यक्त-  
 चैतन्य इत्यर्थः । एवं योनित्वं समर्थयित्वा कार्यकारणयोः सालक्षण्यं वैलक्षण्यं चाह 'सर्वं  
 सर्वमयं सर्वं जीवाः सर्वमयाः सर्वावस्थानु तथाप्यस्वाः' इति । तेन यन्भूले तदेव कार्येषु  
 रक्षिः ।

तमोरूपेतिप्रभृतिश्रुतिर्जगतो मायामयत्वे मायायाश्च योनित्वे तात्पर्यमिति दशप्रकरण्याश्वित्रदीपे  
 भुवन् कश्चिदपास्त इति ज्ञेयम् । आभासयोरिति ईशजीवयोः । तुल्यत्व इति तुल्यत्वं चेत्यर्थः ।  
 तृतीयान्तं वा नकारः पतित इति । तत्प्रयोजकमिति । वैलक्षण्यप्रयोजकमीशे व्यक्तचैतन्यं जीवे-  
 ष्वव्यक्तचैतन्यमर्थं विहाय चिद्रूपशब्दे ब्रह्माणमाह सर्वाहमिति । चित्तो व्यामोहिका शक्तिः  
 या चिद्रूपहिरण्यगर्भस्यैतद्गुणाहंतासंबन्धः । ईश्वरशब्दाद्योपे वक्तव्यः । समष्टिरिति शब्दस्य  
 व्यापकत्वात् । 'शब्द इति चेत्' इति सूत्रे शब्दात्सृष्टेरुक्तत्वात् । अविधेति अविद्या व्यष्ट्यावृत-  
 चैतन्याः । छिद्राणीव प्रतीताः । तत्तदिति कर्तृत्वाद्यभिमन्तारः । तस्मादिति व्यक्तचैतन्य-  
 त्वात् । ते ईशादयः । त्रिरूप इति ब्रह्मविष्णुशिवरूपः । तत इति क्रमवाचकं तत इति  
 पदम् । रजोविद्याभ्रङ्कुराः कर्मादयः तैरुपाधयः मायावृतचैतन्याः ब्रह्मादयो ब्रह्मविष्णुशिवाः ।  
 तादृशाः आभासीभूताः । तेन हिरण्यगर्भकर्माजिता ब्रह्मविष्णुशिवाः । त्रिरूप इति विशेषणात्तुरीयो  
 हिरण्यगर्भः । एवं शिवस्तुरीयः । विष्णुस्तु त्रिरूपः । 'विष्णोस्तु त्रीणि रूपाणि' इति वाक्यात् । तुरीयो  
 ईश्वररूपभवनउपयुक्तौ । ब्रह्मा विष्णुः शिवो भूत्वा पुनः कृष्ण एव जात इति फलप्रकरणे सुबो-  
 धिन्याम् । तुरीयो ब्रह्मा शब्द इति चिन्मात्रः । सच्चिदानन्दस्तुरीयः । तत्र स्वरूपांश उपयुक्तः ।  
 तुरीयः शिवोपि 'त्वमस्य पुंसः परमस्य मायया दुरत्ययासृष्टमतिः समस्तदृक्' इति वाक्यादुपयुक्तः ।  
 दृष्टान्तीति ईश्वरवदित्युक्तो दृष्टान्तीभूतः । क्रियेति काण्डद्वयार्थः । ननु व्यक्तचैतन्ये  
 दृष्टान्त ईश्वरः तत्त्वं च ज्ञानात्मेत्यनेनैव सिद्धं क्रियेत्यस्य किं प्रयोजनमतो विवृण्वन्ति प्रकान्त  
 इति शुद्धाभेदार्थं ब्रह्मवादविषयः । क्रियेति क्रियाशक्तिरात्मनि यस्य तत्त्वात् । तत्प्रतिरूपः  
 रजोवैशिष्ट्येपि 'विशिष्टं शुद्धात्मातिरिच्यते' इति प्रतिनिधिरूपः । कर्ममार्गेण ब्रह्मैवमुच्यत इति  
 कर्मठत्वात्क्रियाग्रहणं चैतन्यस्याविद्यावच्छिन्नत्वाद्ब्रह्मकृताहेतुः क्रियेति प्रयोजनं व्यक्तता । तर्हीश्वरस्य  
 किं श्रेष्ठमति भावः सर्वाहंमानीति । हिरण्यगर्भस्य व्यामोहिका शक्तिः । ईश्वरस्य जगत्क्रीति  
 श्रेष्ठमिति भावः । नन्वहंमानित्वे सति व्यक्तचैतन्यता कथमित्यत आहुः तस्येति । ज्ञानमात्मनि  
 यस्य तत्त्वाच्छाननास्याहंमान इति क्रियया शुद्धे चित्ते ज्ञानोत्पत्त्याहंमाननाश इति व्यक्तचैतन्यः ।  
 योनित्वमिति आभासे निमित्तत्वं जगतोऽभिन्ननिमित्तोपादानत्वम् । 'संसारमहीरुहस्य बीजाय'  
 इत्यत्र बीजाय निमित्तकारणयेति व्याख्यानाद्योनिरपि निमित्तम् । सालक्षण्यमिति साधर्म्यं  
 वैषम्यं च । सर्वमया इत्यत्र जीवेषु सर्वशब्दाद्विकारे मयद्भाषितः इति सर्वममित्यत्रापि प्राचुर्यं मयद् ।

भाष्यप्रकाशः ।

स्वरूपमिति बोधितम् । एवं कार्यमाभासश्च व्युत्पादितः । तेन कारणत्वमाभासत्वं च दृढी-  
कृतम् । अतः परं जीवात्मनां मुख्यद्वन्द्व्या प्रणवप्रतिपाद्यत्वं निगमयितुं परमात्मन एवा-  
वस्थाभेदं क्रियामेदं चाह 'स वा एष भूतानीन्द्रियाणि विराजं देवताः कोशाश्च सृष्ट्वा  
प्रविश्याऽमूढो मूढ इव व्यवहरन्नास्ते माययैव तस्मादद्वय एवात्मा' इति । तथा च यः  
स्रष्टा स एवांशेन प्रविश्य द्विधा व्यवहरति मायया, न तु द्विधा भवतीति मूलविचारे  
स एवायं स्वस्व रूपं प्रणवप्रतिपाद्यतां च नातुसंघचे, किं त्वस्ति तदभिन्न इत्यर्थः ।  
एतदेवाद्द्वयत्वं दृढीकर्तुं द्वादशस्वरूपलक्षणान्यस्याह 'सन्मात्रो नित्यः शुद्धो बुद्धः सत्यो  
मुक्तो निरञ्जनो विश्वरूप आनन्दः परः प्रत्यगेकरसः प्रमाणैरैतैरवगतः' इति । अत्राभास-  
स्यापि प्रत्यक्त्वात् तद्व्यवच्छेदायैकरसपदम् । अयमेव च मुख्यो हेतुः । एतेन परत्वे सिद्धे  
रहिमः ।

तर्ह्यन्यस्यातित्यागोऽस्यातिश्चापद्येतेति चेत् । 'अक्षयञ्छन्दसि' इति विकारे मयद् भवतु । तेन शुक्त्युपादान-  
त्वं रजते शुक्ताविदं रजतमित्यत्र कश्चित्सुबोधिन्युक्तं सिद्धम् । ईश्वरोणुव्यापकत्वविशिष्टः जीवा-  
स्त्वणव इत्यल्पा इति नार्यो मायादिवैशिष्ट्याजीवानामित्याहुः तेनेति । स्वरूपमिति व्याख्याना-  
स्तुः । तथा च सुतरामत्वं सर्वधर्मजातम् । एवमिति कार्यं भगवत्कृतम् । आभासो मायाकृतः ।  
दृढीति प्रकान्ते दृढीकृतम् । जीवात्मनामिति सर्वे जीवा इत्यनेन स्मृतानामुपेक्षानईत्वात्प्रसङ्ग-  
सङ्गत्या जीवतिरूपणप्राप्तजीवात्मनाम् । परमात्मन इति । मण्डूकोपनिषदि 'अभिलेकाक्षरं  
इदं सर्वं तस्योपव्याख्यानम्' इत्युपोपसर्गाधीय एवकारः । अवस्थाभेदः कार्यावस्थया भेदः  
क्रियाभेदः प्रवेशभेदः तावाह स वा इति । ब्रह्मणस्तुरीयं रूपमुक्तम् । शिवस्य तुरीयत्वं  
शैवाचार्यमते । विष्णोराह श्रुतिः । स महतः स्रष्टा । वै निश्चयेन । चरणादिरूपः । अन्यथा-  
क्षरात्पृष्टिनिरूपकमुण्डकविरोधः । एवमपादस्तुरीयः । 'विष्णोस्तु त्रीणि रूपाणि' इति वाक्यात् ।  
तस्माननयोगक्षेमत्वात्तुरीयः परः पुरुषः । भूतानि पञ्चमहामूतानि स्थूलदेहस्थानापन्नानि । इन्द्रियाणि  
सूक्ष्मदेहस्थानापन्नानि । तदुभयरूपं विराजम् । देवताः स्वराडपि इन्द्रियदेवताः । कोशा  
आनन्दमयाधिकरणे उपपादिताः । अमूढ इति । जगत्कर्त्री शक्तिः सदानन्दस्य न व्यामोहिका  
तस्याभिच्छक्तित्वात् । व्यवहरन्निति कृष्णमजनातिरिक्तं कुर्वाणः । मूढपदेन 'अयमेव महामोहो  
हीदमेव प्रतारणम् । यत्कृष्णं न भजेत्प्राज्ञः शास्त्राभ्यासपरः कृती' । तदर्थं घटो मित्रः पटो मित्रः  
ब्रह्म मित्रं प्रतिमा मित्रा जगद्भिन्नं ईश्वरो मित्र इति व्यवहरन् । उभयत्र हेतुः माययेति ।  
मोहिका भेदजनिका मायेति भजनश्रुत्या 'मत्कीरहस्यभजनम्' इत्याद्यया । 'यथा मत्तयेश्वरो मनः' इति  
भागवतेन च विरोधाद् द्वैतविरोधाच्च । तस्मादिति मोहभेदादीनां मायिकत्वात्तत्त्व 'कार्यकारण-  
योरेक्यमर्षणं पटन्तुवत्' तस्मात् । द्विधेति 'द्वौ सुपर्णौ' सप्रवृज्यरूपे वा महत्सप्रवृज्यरूपौ  
विष्णू वा । मायया भेदकया तमोरूपया । अमूढो मूढ इति मोहादिरूपमायासंबन्धः । द्विधेति  
बंशी द्विधा न भवति । स एवायमिति परमात्मैवायं जीवः । ननु तस्य त्वमिति विग्रहे  
'तत्त्वमसि' इत्यत्र कृते कथमभेद इति चेन्न । कार्यकारणवस्तैक्यमर्शनादभेद इति । अस्येति  
जीवस्य । निरञ्जनान्तं जीवस्वरूपम् । विशुत्वं परममहत्परिमाणवत्त्वं तच्च साधनैर्मुक्तस्य रूपम् ।  
अमूढो ज्ञानमार्गं । आनन्दो भक्तिमार्गं जीवन्मुक्तौ च । परः पुष्टिमार्गं । प्रत्यगेकरसः सर्वा-  
त्मभावे । प्रति प्रतिनिविमञ्चतीति प्रत्यक् । भगवत्प्रो भगवन्तं गच्छति पूजयति च । एकरसः  
प्रभुरसः । प्रभुमजानान्दानुभावकः । एतैरिति शब्दैः । एकरसपदमिति । तेन लक्षणेणु द्वादशत्वं

भाष्यप्रकाशः ।

तत् आनन्दत्व इत्येवं द्वादशलक्षणकत्वसिद्धौ निष्प्रत्युहं परमात्माभेदसिद्ध्या प्रणवप्रतिपाद्य-  
त्वं निगमितं भवतीति । एवं सजातीयद्वैते निराकृतोऽपि जगतोऽविद्यायाश्च विद्यमान-  
त्वाद् विजातीयद्वैतापस्या शुद्धाद्वयसिद्धौ जीवोऽपि नित्यभिन्न एवाङ्गीकार्यः स्यादित्या-  
शङ्कां निवारयितुं जगतोऽविद्यायाश्च सद्रूपत्वेन ब्रह्माभेदमाह 'सत्तामात्रं हीदं सर्वं सदेव  
पुरस्तात् सिद्धं हि ब्रह्म न ह्यत्र किञ्चनानुभूयते नाविद्यानुभवान्मनि स्वप्रकाशे सर्वसाधि-  
ष्यविक्रियेऽद्वये' इति । हि यतो हेतोः सत्तामात्रमिदं सर्वं सृष्टिपूर्वकाले सदेव । यथा  
पृथुश्रोत्रोदराघाकारा वस्तुतो मृद्धर्मा इति घटादयो मृन्मात्रत्वान्मृदेव, तथा सति हि नि-  
श्चयेन विकारस्य व्यवहारार्थतया वस्तुतः सदात्मकत्वाद् ब्रह्मत्वं सिद्धम् । हि यतो हेतोर्यत्  
सविक्रियं तदादावन्ते चाविक्रियम् । अत एतस्य सत आद्यन्तावस्थाविचारे यत् किमपि  
कार्यमविद्या च तत् सत्त्वेनैवानुभूयते, न तु प्रतिनियतेन तेन तेन रूपेणातो विजातीय-  
द्वैतस्याप्यभावाच्छुद्धाद्वयसिद्धिरित्यर्थः । तदेतत् स्वयमनुभवस्तान्प्युपदिशति 'पश्यतेहापि

रक्षिः ।

व्यवस्थापितम् । प्रत्यक् चासावेकरस इति । अन्यथा स्वरूपलक्षणेभु प्रत्यक्पदं पठितं स्यात् ।  
अयमेवेति प्रत्यगेकरस एव । एकरसस्य ब्रह्मत्वं प्रसिद्धम् । हेतुरिति विशेष्यस्य हेतुगर्भत्वात् ।  
हेतुर्मुख्यवृत्त्या प्रणवप्रतिपाद्यत्वे । विपरीतक्रमेणाहुः एतेनेति । प्रयोजनं तु पाठक्रमोक्त एव ।  
आनन्दत्व इति सिद्ध इति पूर्वोपान्वयः । एवं सजातीयेति मुख्यया वृत्त्या प्रणवप्रति-  
पाद्यत्वेन साजात्यं तेनाभेदेऽद्वैतं विवक्षितम् । अविद्याया इति विद्याविरुद्धा संपत् । अतो जगतो-  
विद्यायाश्चासत्त्वं भावनामात्रतो विद्याया नाशाच्च निरूपणीयमतः सद्रूपत्वं तेनेत्यर्थः । सत्ता-  
मात्रमिति । चिदानन्दावग्रे वक्तव्यौ । चिदानन्दयोः प्रच्छन्नत्वात् । अत उक्तम्, इदमिति ।  
इदमस्तु प्रत्यक्षगे रूपमिति युक्तम् । सदेवेत्येवकारेण प्रच्छन्नव्यवच्छेदः । वस्तुतो मृद्धर्मा इति ।  
ननु तन्तुकपालादिधर्मा न तु मृद्धर्माः । सृष्टित्युपलक्षणं ज्ञेयम् । घटादय इत्यग्रे उक्तेः सृदादि-  
धर्मा इति चेन्न । तन्तुकपालादिधर्मत्वे 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूपम्' इत्युक्तब्रह्मरूपत्वत्यागापत्तेः । एवं  
तु तन्तुकपालाघाकारा घटाघाकाराश्चेत्तरस्येति 'सृष्टिकेलेव सत्यम्' इति श्रुतेः सत्यधर्मा इत्यर्थः ।  
घटाद्यभेदोपादानाय सृष्टेनोपादानमतो वस्तुप्राप्य प्रत्यक्षाच्च मृद्धर्माः । सिद्धं हि इत्यादिश्रुतिं  
विवृण्वन्ति तथा सति इति । वस्तुत इति भेदत्यागेन । न ह्यत्र इत्यादिश्रुतिं विवृण्वन्ति  
हि यत्न इति । सविक्रियमिति जगत् । अविक्रियमिति अव्यक्तरूपम् । 'अव्यक्तादीनि भूतानि  
व्यक्तमध्यानि भारत । अव्यक्तनिधनानि' इति वाक्यात् । आद्यन्तावस्थेति । तेनाविचार-  
दशायामेतद्गतस्यासत्त्वेन प्रतीतावपि न क्षतिरिति बोधितम् । अविद्या चेति । मायाविद्ययोस्तु  
मायाचिदंशस्य शक्तिरिति जगत्प्रभावकात् विद्यायाश्चासत्त्वाभावाच्च सत्त्वेनानुभवनिरूपणं प्राप्-  
मित्यविद्यामात्रग्रहणम् । सत्त्वेनैवेति । प्रच्छन्नचिदानन्दव्यवच्छेदक एवकारः । 'मनसैवानुद्गृह्यम्'  
इति श्रुत्याहुः न तु प्रतीति । तेन तेनेति घटत्वादिरूपेण । स्वगतद्वैतस्यानन्दचिद्धनमन्तरासंभवा-  
द्ब्रह्मवदमुपदिदेशेत्याहुः तदेतदिति । स्वयं ब्रह्मा । तान् शुद्धाभेदजिज्ञासन् देवान् उप-  
दिशन्तीति वेदान्तव्याख्यानत्वाद्योगमात्रं दिश अतिसर्जने अतिसर्जनं दानम्, उपवदाति । पश्यत



भाष्यप्रकाशः ।

सन्मात्रमसदन्यत्' इति । इहापि जडमोहात्मके जगत्यपि अन्यत्वेन प्रतीयमानं यज्जडादि-  
रूपत्वं तदसत् । अतस्तदनादृत्य सर्वं सन्मात्रं पश्यतेत्यर्थः । ननु जडादिरूपताप्याकारादि-  
वदक्षिभ्योत्पत्तिकी प्रतीयत इति कथं सन्मात्रत्वमवधारणीयमित्याकाङ्क्षायां तदवधारण-  
प्रकारमाह 'सत्यं हीत्यं पुरस्तादयोनि स्वात्मस्यमानन्दचिद्वनं सिद्धं ह्यसिद्धं तत्' इति ।  
हि यतो हेतोः सत्यं सद्वस्तु, पुरस्तात् सृष्टिपूर्वकाले, इत्थं सर्वाकारम्, अयोनि अजन्मं,  
स्वात्मस्य स्वप्रतिष्ठम्, आनन्दचिद्वनम् आनन्दचिदाकारमेव सिद्धम् । हि अतो हेतो-  
र्निश्चयेन वा तज्जडमोहात्मकत्वमसिद्धम् । तथा चेदानीं जडादिरूपताया औत्पत्तिकत्वेन  
प्रतीयमानत्वेऽप्यविद्याभिभवविरहदशायामप्रतीतेरान्तरालिकमेव तदित्यर्थः । एवं तस्यान्तरालिक-  
त्वं निगमयित्वा सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वमुपसंहरति 'विष्णुरीशानो ब्रह्माऽन्यदपि सर्वं सर्वगम्'  
इति । यत् सर्वगं कारणभूतं ब्रह्म तदेव विष्ण्वादिरूपं घटादिरूपं चेतनाचेतनात्मकमित्यर्थः ।  
एवं परमात्मनः सर्वरूपत्वं निगमयित्वा तदात्मकत्वेनात्मन ओतत्वाय सर्वस्वात्मरूपतामात्मनो  
ब्रह्मधर्मवत्त्वां चाह 'सर्वमत एव शुद्धोऽवाध्यस्वरूपो बुद्धः सुखरूप आत्मा' इति । अत एव  
ब्रह्मात्मकत्वादेव सर्वं शुद्ध आत्मा एवंरूपश्चेत्यर्थः । एतदग्रे अनुज्ञानानुज्ञाऽविकल्परूपत्वमात्मनो  
रक्षिमः ।

इत्यादिर्यभो वा । अन्यत्वेनेति अन्तरालघृत्वेन । सत्यं हीत्यमिति । 'सतां सत्' इत्यत्र सत्यपद-  
प्रयोगः सत्तेत्यत्र वर्णविकारं सदित्यत्र यकारलोपं ज्ञापयति । इत्थम् उद्देश्यत्वप्रकारेण ।  
सत्यमुद्दिश्यानन्दचिद्वनत्वे विधीयेते इति । तदाहुः हि यत इति । सर्वाकारमिति सत्ताकारं,  
सदाकारमिति विधेयाकारमिति चातः सर्वाकारम् । अनादीत्याहुः अयोनीति । अदृश्यत्ववि-  
करणोक्तम् । एव सिद्धमिति स्वरूपलक्षणनिरूपणे उद्देश्यविधेयमावाप्रतीतिः । 'सत्तामात्रम्' इति  
श्रीभागवते । 'आनन्दरूपम्' इति मुण्डके 'चिन्मात्रम्' इति च । छान्दोग्येऽमृतमर्त्यदातृ सत्यं  
सिद्धम् । सत्यं जलनामसु निरुक्ते पठितम् । 'ज्ञानं नारायणः' इत्यत्र वर्त्यन्यपदार्थः । अनन्तः  
शेषः । इति यत्र योर्थः एवं सप्तार्थाः । अत्रैचकारः कस्यार्थस्य व्यवच्छेदकः न कस्यापि ।  
आधिदैविकादिभेदात् व्यष्टिसमष्टिभावाच्च । एवं चैवकारोप्यर्थे । ननु स्वगतं द्वैतं न निवारितमत  
आहुः जडमोहेति । असिद्धमिति तथा चोक्तप्रयातिरिक्तं जडमोहात्मकत्वमसिद्धं तत्राखिल-  
साधनानामुपयोगे कृते स्वगतं द्वैतं नश्यतीति, 'मनसैवानुद्रष्टव्यम्' 'नेह नानास्ति किंचन' इति  
श्रुतिभ्याम् । गीतायां सात्त्विकज्ञाने एकोप्ययो भावो विषयः । इयं श्रुतिः सिद्धपदरहिता उपनिषदि ।  
भाष्यप्रकाशमूलपुस्तके तु ह्यसिद्धमिति द्वयं नास्ति । सर्वथाप्ययमेवार्थः । अधिव्याभिभवेति  
विद्याविषयोरुपमर्द्योपमर्दकभावः । तदिति जडमोहात्मकत्वम् । आन्तरालिकत्वमिति  
तदेतदान्तरालिकत्वं 'न यदिदमग्र आस न भविष्यदतो निधनादनुमितमन्तरा ल्यपि विभाति  
मृषैकरसे । अत उपमीयते द्रविणजातिविकल्पपर्यैवितथमनोविलासमृत्तमित्यवयन्यबुधाः' इत्यत्रो-  
क्तम् । आत्मन इति चराचरं जगदिति जीवस्यात्मनः ओतत्वाय जडस्य प्रोतत्वाय 'ओतप्रोत-  
मिदं विश्वम्' इति वाक्यात् । एवं सर्वस्यात्मरूपतोक्ता । आत्मनो ब्रह्मधर्मवत्तामाहुः एतदग्र  
इति । 'न ह्येतन्निरात्मकमपि नात्मा पुरतो हि सिद्धो न हीदं सर्वं कदाचिदात्मा हि महिमस्यो  
निरोपेक्ष एक एव साक्षी स्वप्रकाशः' इत्यादिग्रन्थेनानुज्ञान् ओतं जीवमोतेन जडेन प्रोतेन ओतेन  
चिदंशेन जीवामिन्नेन जानीयात् । अनुज्ञातारं आन्तरं जानीयात् । अनुज्ञामद्वयं जानीयात् ।

असदितिचेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात् ॥ ७ ॥ ( २-१-५ )

श्रुतौ कारणत्वेनासदुक्तमितिचेन्न प्रतिषेधार्थमेव वचनम् । कथमसतः सञ्जा-

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मामेदाय प्रतिपादितम् । अविद्याया अनुज्ञायामन्तर्भावश्च प्रतिपादितः । तद् सर्वं मत्कृत-  
दृष्टिर्हतापिनीयदीपिकातोऽवगन्तव्यम् । अत्र प्रयोजनाभावाद्युच्यते । इदमत्र प्रसङ्गादुक्तम् ।

माध्वास्तु, 'न विलक्षणत्वात्' इति सूत्रं पठित्वा ततो, 'दृश्यते तु' इति सूत्रं पठन्ति ।  
द्विसूत्रमधिकरणं चाहुः । श्रुतेस्तदनुसारिस्मृतेश्च न पाशुपतादिस्मृतिवदप्रामाण्यम् । कुतः  
विलक्षणत्वात् । नित्यत्वेन पुरुषाजन्यतया तद्वैलक्षण्यत्वात् । अस्य वेदस्य तथात्वं नित्यत्वं  
च शब्दात् 'वाचा विरूपनित्यया' इत्यादिरूपात् स्वतःप्रामाण्याच्च । अन्यथाऽनवस्थितेरिति  
चार्थमाहुः । ततोऽभिमानिव्यपदेशसूत्रं पठित्वा, 'दृश्यते च' इत्यधिकं सूत्रं पठन्ति । तदपि सूत्र-  
द्वयात्मकमधिकरणान्तरमित्याहुः । तत्रापि, वेदः प्रमाणं न, मृदब्रवीदित्यादौ प्रत्यक्षविरुद्ध-  
वादित्वादिति पूर्वपक्षनिरासं तुना कृत्वा, मृदब्रवीदित्यादिषु तदभिमानिव्यपदेशस्तासां वि-  
शेषानुगतिभ्यां सामर्थ्यव्यापकत्वाभ्यामङ्गीक्रियतेऽतो न प्रत्यक्षविरोधः । तासां सामर्थ्यं च  
मदङ्गिर्दृश्यतेऽतः प्रत्यक्षविरोधाभावाच्च श्रुतिप्रामाण्यमङ्ग इत्यर्थं चाहुः ॥ ६ ॥

इति चतुर्थं विलक्षणत्वाधिकरणम् ॥ ४ ॥

असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात् ॥ ७ ॥ पूर्वाधिकरणेन श्रुतौ युक्तिविरोधं  
परिहृत्य समाकर्षणोक्तसार्थस्योपष्टम्भार्थं श्रुत्यन्तरे पुनर्विप्रतिषेधान्तरमाशङ्क्य समाचष्टे अस-  
दित्यादि । तद् व्याकुर्वन्ति श्रुतावित्यादि । 'असद्वा इदमत्र आसीत्' इति श्रुतावसतः  
सकाशात् स्पष्टिरुच्यते । असच्च सद्भिन्नम्, अभावो वा अलीकं वा । अतस्तदेव कारण-

रक्षिः ।

एतयोरन्यतररूपं विकल्परूपम् । तद्विभ्रं रूपमविकल्परूपं तस्य भावसत्त्वम् । अविद्यापि पूर्व-  
मुक्तेति चेत्तत्राहुः अविद्याया इति । अनुज्ञायामद्वयेऽन्तर्भावः सत्त्वेनैवानुभवादित्यर्थः ।  
असङ्गतत्वं वारयन्ति स्म इदमत्र प्रसङ्गादिति । उक्तमिति । एवमत्र जगन्नित्यत्वानित्यत्वप्रति-  
पादकयोः श्रुत्योः स्मृत्योश्च भिद्यो विरोधाभाव उक्तः भ्रान्तसत्यत्वाभावाय । सूत्रांशं व्याकुर्वन्ति  
अस्य वेदस्येति । अनवेति प्रमाणानामिति शेषः । तेन दृश्यते च इत्यपि व्याख्यातम् ।  
अत्रापि समन्वयो विषयः । तत्र सच्चिदानन्दानां कारणत्वोक्त्या चेतनं कारणं न वेति  
संशयः । चेतनं ब्रह्म जगदुपादानं न जगतो जडत्वेन ब्रह्मणस्तद्विलक्षणत्वादिति प्राप्तेभिधीयते कार्य-  
कारणयोर्वैलक्षण्यस्य गोमयवृश्चिकादौ दर्शनात् सदंशस्य कार्यकारणयोस्तुल्यत्वेन सालक्षण्यत्वाच्च न  
ब्रह्मणोकारणत्वमिति । द्वितीयसूत्रार्थमाहुः तास्तमिति । आहुरिति । वेदप्रामाण्यं स्वमते  
प्रतिषेधसिद्धं नात्र विषयः ॥ ६ ॥ इति चतुर्थं विलक्षणत्वाधिकरणम् ॥ ४ ॥

असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात् ॥ ७ ॥ समाचष्ट इति । तेन प्रसङ्गः सङ्गतिः  
पादार्थलक्षणव्याप्तिश्च परिहृता । विषयोऽसद्वेत्त्यादिश्रुतिः । असतः कारणत्वमुत सत इति संशयः ।  
सर्वभिन्नमिति सत्त्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकमेदवत् । अभावोऽन्तःप्रामाण्यः । अलीकं मिथ्या स्वप्नादि ।

भाष्यप्रकाशः ।

मिनिषेधः । कुतः । प्रतिषेधमात्रत्वात् प्रतिषेधस्य मात्रमवधारणं येन तत् तादृशं तत्त्वात् । वाक्यान्तरस्य तन्निषेधावधारकत्वात् । छान्दोग्ये, 'तद्वैक आहुरसदेवेदमग्र आसीत्' इत्यनेन मतान्तरीयमसदनूय, 'कुतस्तु खलु सौम्यैवं स्यात्' इत्यादिना निषिध्यते । एवं नानाविधं जगत् कुतो हेतुरेकस्मादभावात् स्यात् । न ह्येकस्मादभावान्नाविधं कार्यं कापि दृष्टं येन तथा कल्प्येत । येष्यभावस्य कारणत्वं वदन्ति तेपि प्रागभावस्य नानात्वं वदन्तीति । अथालीकं दूषयति असतोऽलीकात् कथं सजायेतेति । न हि खण्ड्यात् किञ्चिज्जायते । किञ्च । यद्यसतः सतश्च विकल्पेन कादाचित्कं कारणत्वमभिप्रेयाच्चातिरात्रमिति-वद् वदेत् न तु युक्तिपुरःसरं दूषयेत् । अतस्तत्र नासतः कारणत्वमुच्यत इति न विप्रतिषेधः । अतस्तत्र यदसत्पदं तद् भावविकारात्मकसचाराहित्यबोधनार्थमित्यर्थः । एवं च, 'नासदासीन्नो सदासीत्' इति भाववृत्तद्वैक्येऽप्यसत्पदेन भावविकारभूतसचाराहित्यतया सांख्याद्यभिमतं प्रधानाद्यभिप्रेत्य तन्निषिध्यते । सत्पदेन च भावविकारभूतसचायुक्तं कार्यमभिप्रेत्य तन्निषिध्यते । 'न सञ्जासन्न सदसत्' इति सौबालश्रुतावपि सदसत्पदेन व्यक्ताव्यक्तात्मकं शब्दब्रह्म निषिध्यते । 'शब्दब्रह्मात्मनस्तस्य व्यक्ताव्यक्तात्मनः परः' इति तृतीयस्कन्धे शब्दब्रह्मणस्तथात्वोक्तेः । अतोसद्वेति वाक्ये असतः कारणत्वं नोच्यते । नापि, नासदासीदित्यादौ मूलसतः कारणत्वं निषिध्यते, येन श्रुतिविप्रतिषेधः स्यात् । अतः शब्दसाम्यादेव अम इत्यर्थः । यद्यपि समाकर्षणत्रेऽयमर्थः सिद्धस्तथापि समाकर्षणे हेतुः छत्रकृता तत्र

रश्मिः ।

सूत्रोपन्यासेनैव प्रतिषेधार्थमित्यादिभाष्यं व्याकुर्वन्ति प्रतिषेधेति । मतान्तरीयमिति नैयायिकैकदेशितम् । तेन त्रिषु भावोऽसदर्थः । श्रुतिं व्याकुर्वन्ति एवं नानेति । येपीति नैयायिकैकदेशिनः । नानात्वमिति । तस्यैकत्वे तु षट्सुत्याद्यानपहतेः पुनर्घटान्तररूपकार्यापत्तेः । अत आत्मनामनेकत्वापत्त्या तेषां वैसमत्या कार्यानुत्पादापत्तिः । अत्र नव्यैः प्रागभावः खण्डितः प्रस्थानरक्षाकरेपि समवाय्यवस्थाविशेषत्वं प्रागभावस्योररीकृत्य प्रत्यक्षखण्डे विघटनादत्यन्ताभावादेरात्मगुणाष्टकवैशिष्ट्यादभावाच्च । अथेतिभिन्नप्रक्रमः युक्तिर्गताधुना श्रौतभाष्येण श्रुतिं व्याकुर्वन्तः कथमित्यादिभाष्यं व्याकुर्वन्ति अथेत्यादि । अलीकमिति । पूर्वं विकल्पोदितम् । न हीति । तथा च सज्जनदर्शनाज्ञासत् पूर्वमासीत् किं तु सदेवेत्येवं प्रतिषेधार्थमेकवचनमिति भावः । ननु नैवं वक्तुं शक्यं श्रुत्योर्विरोधे विकल्पस्मरणात् कुतो विप्रतिषेधः प्राप्त इति चेत्त्राहुः किञ्चेत्यादि । नातिरात्रमिति षोडशग्रहणाग्रहणचद्वेत् । अतिरात्रं ज्योतिष्टोमसंस्मोक्तसु सप्तसंस्मासु । अतस्तत्रेति दूषणात् वेदान्ते । अत इति विप्रतिषेधपरिहारात् । भावविकारेति इदं परिदृश्यमानं सदसदेवेति सत्ताभावः प्राप्तः स च सति लयान्नास्त्यतो भावविकारेत्यादि । युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधे समाधिकरणोक्त्या व्याकृतमासीदिति असत्पक्षेण तुल्यमिति द्वितीयः पक्षः । तेनाव्याकृतमसदिति नोक्तम् । अस्यैवाव्याकृतत्वात् । प्रपञ्चवैलक्षण्यं च तत्रोक्तं नार्थः । युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारात् । सांख्यादीति । आदिपदेन माया सदसतीत्युपनिषदि । नासदासीदिति मनस्तदपि ब्रह्मेति भाष्यं सोर्योपि युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारे न युक्तः । अम इति अ-सद्भाष्यस्य कारणत्वे । इदानीं भाष्यस्वारसं विवेचयन्ति यद्यपीति । हेतुरिति प्रतिषेधेत्यादिः सौमो

येतेति । कार्यस्य वा पूर्वप्रतिषेधो ब्रह्मकारणत्वाय ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नोक्तः । अत्र त्वसभिषेधे हेतुरुक्तः सोन्यत्राप्युभेयः । तत्प्रतिषेधावधारकाणां वाक्यानां तत्रैवोदाहृतत्वादिति । एवं स्वमतेन व्याख्याय प्रस्थानान्तरीयव्याख्यानसंग्रहाशाहुः कार्यस्येत्यादि । वाशब्दोऽजादरबोधनाय । एतस्यार्थस्य असद्व्यपदेशसूत्रे प्रपञ्चनीयत्वादिति । उक्तश्रुतौ, इदं कार्यस्युत्पत्तेः पूर्वमसदासीदित्युच्यते । तथा च कार्यस्योत्पत्तेः पूर्वकाले सत्त्वाप्रतिषेधो ब्रह्मकारणत्वबोधनायेति सत्कार्यवादः श्रुतिविप्रतिषिद्ध इति चेन्न । कुतः, प्रतिषेधभात्रत्वात् । असद्वेति वाक्यस्य कार्यावस्थानिषेधावधारकत्वात् । न ह्ययं निषेधः प्रागुत्पत्तेः कार्यसत्त्वां निषेधुं शक्नोति । इदानीमपि कार्यस्य कारणत्मेनैवात्मलाभात् प्रागप्युत्पत्तेस्तदात्मत्वस्य बाधाभावेन कार्यत्वे परिदृश्यमानं यदागन्तुकं स्थूलं रूपं तभिषेधावधारकत्वात् । तथा च न सत्कार्यवादः श्रुतिविप्रतिषिद्ध इत्यर्थः । न च कार्यगतस्य व्यवहार्यरूपस्यागन्तुकत्वे तस्य पूर्वमसत्त्वात् तद्दृष्टान्तेनासत्कार्यवादः पुनः प्रसज्यत इति वाच्यम् । कारणे तस्यापि सत्त्वात् । न च तादृशव्यवहारापत्तिर्हीति वाच्यम् । तादृशमगवदिच्छामाबादुपपत्तेः । न च तादृशेच्छामावे मानामावः । इच्छायाः कार्यकोभेयत्वेन कार्याभावानुभवस्यैव तत्र मानत्वात् । इदं यथा तथा विद्वन्मण्डनीयाविर्भावतिरोभाववादविवरणे निपुणतरश्रुतपादितमिति नात्र प्रपञ्चयते । इदं चात्र वैषम्यनैर्घृण्यसूत्रवत् 'परप्रसिद्ध्या परो बोधनीयः'

रक्षिः ।

हेतुः । अन्यत्रेति 'समाकर्षात्' 'असद्व्यपदेशात्' इत्यधिकरणयोः । तत्रैवेति सूत्रभाष्य एव । उदाहृतत्वादिति । यथा समाधिकरणे सर्वशब्दवाच्यत्वात्, तथा च भाष्यम् 'सर्वशब्दवाच्यत्वं तु सिद्धं ब्रह्मणः' इति । असद्व्यपदेशाधिकरणे 'असन्नेव स भवति असद्व्यपदेशेति वेद चेत् । अस्ति ब्रह्मेति चेद्देद सन्तमेनं ततो विदुः' इति तदग्रे 'असद्वा इदमग्र आसीत्' इति तैत्तिरीये इत्युदाहृतम् । प्रस्थानेति प्रस्थानान्तरं शंकरभाष्यप्रमेयं विद्वन्मण्डनप्रमेयं चेत्युभयं तदीयेत्यर्थः । व्याख्यानेति स्वोदितशंकराचार्योदितव्याख्यानस्य वैषम्यनैर्घृण्यसूत्रभाष्यवत् सङ्ग्रहाय । तत्रापि यो विशेषस्तं वक्तुं सूत्रार्थं प्रस्थानान्तरीयपक्ष आहुः उक्तश्रुताविति । ब्रह्मकारणत्वेति कारणस्य कार्यनियतपूर्ववर्तितात् । सत्कार्यवाद इति सत्त्वं द्विविधं व्यावहारिकं पारमार्थ्यं च तत्र व्यावहारिकं सोपाधि जन्यजगन्निष्ठम् । श्रुतीति तृतीयासमासः । कार्यावस्थेति यथा घटे ध्वस्ते मृदः कार्यवस्था नास्तीति, तथा चायं विशेषस्यैविवर्तत्वस्वीकारात् । अयमिति प्रतियोगिज्ञानरहितः । निषेधमिति निषेधस्य प्रतियोगिज्ञानसापेक्षत्वादिति भावः । कारणत्मेनेति यथा कटकं सुवर्णमिति सुवर्णात्मना कार्यस्यात्मलाभः । कारणानन्यत्वात्कार्यस्य । एवकारः स्वातन्त्र्यव्यवच्छेदकः । स्थूलमिति व्यवहार्यम् । तद्दृष्टान्तेनेति । सोपाधिकसमवायिकं जगत् असत् कृतकत्वात् आगन्तुकस्थूलकार्यवदित्यनुमानम् । सत्त्वादिति । एतावत्यर्थन्तं शंकरभाष्योक्तं स्वबचोभिरुपनिषद्म् । परंतु परप्रसिद्ध्या परो बोधनीय इत्यत्र बोधनीयांशस्य स्वकीयत्वात्स्वकीयविद्वन्मण्डनोक्तं किंचिदाहुः न च तादृशेति । पूर्वस्मिन्पक्षे 'समाकर्षात्' इत्यधिकरणाद्देतुक्तविशेषपीतरप्रयोजनाभावः द्वितीयस्यानुपादेयत्वात् । 'वैषम्यनैर्घृण्य' सूत्रे वस्तुतस्तु आत्मदृष्टेवैषम्यनैर्घृण्यसंभावनैव नास्तीत्यादिना पूर्वग्रन्थस्य वादिबोधनार्थत्वोक्तेरत्रापि तथात्वाय पश्चान्तरं वक्तुमाहुः इदं चेति । परेति । यथा सुखिनो दुःखिनश्च कुर्वन् विषमो निर्घृणश्च भवेदिति शङ्कमानं बोधयितुं तादृशकर्मानुरोधेन सुखदुःखे प्रयच्छतीत्युक्तम् । तथात्रासदित्यादिश्रुत्या सत्कारणतां शङ्कमानं प्रति प्रतिषेधार्थमेव

भाष्यप्रकाशः ।

इति न्यायेनोक्तम् । वस्तुतस्तु तत्र पूर्वानुवाके 'सोऽकामयत' इत्यादिना या सृष्टिरुक्ता तस्या असाधुत्वमत्र प्रतिपाद्यते । 'सद्भावे साधुभावे च सदित्येतत् प्रयुज्यते' इति गीता-वाक्येन सत्यदस्य साधुवाचकत्वे असत्यदस्यासाधुवाचकताया अपि युक्तत्वात् । अत एवात्र सुकृतत्वं ब्रह्मण उच्यते रसत्वं च । रसस्यानन्दरूपत्वं चेति सर्वं युज्यते । पूर्वोक्तायां तथात्वो-क्त्यभावादिति दिक् । इदं च पुष्टिप्रवाहमर्थादायां फलाभ्यायचतुर्थपादे च विवृतमिति रश्मिः ।

वचनम् । एतावता 'असद्वा इदमत्र आसीत्' 'सदेव सौम्येदम्' इत्येवं भिन्नप्रस्थाने आम्नायते तत्र संशयः । यत्र लीनं तदसत्सदेति । तत्रासञ्च्यतेः सर्वयानुपयोगाञ्च्यतौ कारणत्वेनासदुक्तमिति पूर्व-पक्षः । प्रतिषेधार्थमेव वचनमित्युत्तरमिति सिद्ध्यति । वस्तुतस्त्विति । अत्रैवं ज्ञेयम् । 'असदे-व' इति । 'स आत्मानं स्वयमकुर्वत्' इति श्रुत्योक्त्या विप्रतिषेधपरिहारोत्र हेतुत्वात्सत्यदस्यासमा-कर्षात् तदर्थम् । तथा हि तैत्तिरीये 'सोकामयत बहु स्यां प्रजायेय' इति 'स तपोतप्यत स तपस्तप्त्वा इदं सर्वमसृजत' इतीच्छालोचनपूर्विकां सृष्टिमुक्त्वा 'तदात्मानं स्वयमकुर्वत्' इत्यात्मसृष्टि-राम्नायते । मध्ये च 'असद्वा इदमत्र आसीत्' इति । अत्र संशयः । असदित्यनेन पूर्वसृष्टेरसत्त्वं प्रतिपाद्यते आहोस्विदसाधुत्वम् । तत्र 'तत्सद्वा तदेवानुप्राविशत् तदनुप्रविश्य सच्च लक्षामवत् सत्त्वं चानृतं च सत्यमभवत्' इत्यनृतवचनादसत्त्वं प्रतिपाद्यत इति प्राप्तं तत् 'असदिति चेत्' इति सूत्राशेनोक्तम् । इतः परं समाधीयते 'न प्रतिषेधमात्रत्वात्' इति । नात्रासत्त्वमुच्यतेपि तु 'सद्भावे साधुभावे च सदित्येतत्प्रयुज्यते' इति गीतास्मृतेः सत्यदस्य साधुवाचकताया अपि युक्तत्वाद्ब्रह्मणोऽसत्त्व-सृष्ट्येपेक्षया पूर्वानुवाकोदितायाः सृष्टेरसाधुत्वप्रतिषेधमात्रत्वादिति । एवं चात्रासत्यदस्य स्वार्थात्प्र-च्यवनव्यतिरेकान्न समाकर्षसूत्रेण गतार्थेति । न चैवं पूर्वसृष्टेरसत्त्वाभावः सिद्धान्तविरुद्ध इति शङ्कम् । 'नास्ति श्रुतिषु तद्वाता' इति निबन्धान्मायिकसृष्टिर्नास्त्येवेत्यत्र तात्पर्यात् । एवं चासती आत्मसृष्टेरसाध्वीति फलितम् । तदेतदुक्तं वस्तुतस्त्वित्यारभ्य युक्तत्वादित्यनेन । अत्रानृतमित्यान्तरालिकसृष्टिवार्ता नृसिंहतापिनीये च । सा तु न मायाद्वारा सृष्टिवार्ता । किं तु भेदस्याद्वैतविरुद्धत्वात् स मायाजन्य इति वार्ता । श्रुतावपि तारतम्यं प्रतीयत इत्याहुः अत एवेति । अत्र आत्मसृष्टौ । 'यद्वै तत् सुकृतम् । रसो वै सः रसश्चेवायं लब्धानन्दी भवति । को ह्येवान्यात्कः प्राण्याद्यदेव आकाश आनन्दो न स्यात्' इत्यादिषु सुकृतत्वं रसत्वं तस्यानन्दत्वं चोच्यते तत्सर्वं युज्यते । सुकृतत्वं कार्यत्वम् । तथात्वोक्तीति किं तु 'सत्यमित्याचक्षते' इति ब्रह्मप्रवेशानन्तरं सत्यतामात्रोक्तिरिति भावः । विगिति । तेन भाष्योक्ता-विरुद्धयुक्तयोऽन्या अप्यनुसंधेयाः । इदानीं खोकेनादरणीयतामपनुदन्तः पूर्वोक्तस्याचार्याशयगोचरतां वदन्ति स्म इदं चेत्यादि वस्तुतस्त्वित्यादिनोक्तम् । पुष्टिप्रवाहेत्यादि 'इच्छामात्रेण मनसा प्रवाहं सृष्टवान् हरिः । वचसा वेदमार्गं हि पुष्टिं कायेन निश्चयः' इति श्लोक उक्तम् । अर्थस्त्वे-वम् । इच्छामात्रेणेति 'बहु स्यां प्रजायेय' इत्यादिश्रौतेनालोचनेनेत्यर्थः । तद्रूपोपि भगवानेव । स्वयं निमित्तीभूय मनआदिभिः समवायिभिः प्रवाहं ससर्ज । 'असतोपिमनोसृजत तद्वा इदं मनस्येव परमं प्रतिष्ठितम्' इति श्रुतेः मायाप्यत्र सहकारिणी 'मायेत्यसुराः' इति श्रुतेः 'स्वाप्यतिरिक्तानि' इति नृसिंहतापिनीयश्रुतेः । माया कदाचिद्भगवदिच्छया कर्त्र्यपि भवतीति 'सत्त्वं रजः' इत्यस्य सुबोधिन्त्यासुक्तम् । तथापि मूलकर्तृत्वं न हीयते प्रदणः । अनुमानं च विमतः प्रपञ्चः

अपीतौ तद्वत्प्रसङ्गादसमञ्जसम् ॥ ८ ॥

पूर्वपक्षमाह । अपीतिर्यः । कार्यस्य कारणलये तद्वत् प्रसङ्गः । स्यौल्य-  
साधयवत्वपरिच्छिन्नत्वाद्बुद्धत्वादिधर्मसंबन्धावश्यकत्वादसमञ्जसं ब्रह्मकारण-  
वचनम् ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नात्र मत्कल्पनेति बोध्यम् । तथा सत्यसिन्धु पक्षे प्रतिषेधमात्रत्वादित्यस्य साधुत्वप्रतिषेध-  
भावत्वादित्यर्थः संगृहीतो बोध्यः । तथा चासच्छब्दस्य स्वार्थाभ्यावनं यदि नेष्यते तदापि  
छान्दोग्ये असत्यदस्य निषेध्यपरत्वम् । तैत्तिरीये तु प्रपञ्चस्थूलावस्थाभावबोधनपरम् । प्रपञ्च-  
विक्षेपत्वासाधुताबोधनपरत्वं वा । अतः समाकर्षानङ्गीकारेऽपि न ब्रह्मकारणताविरोध इत्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु, न विलक्षण्येति सूत्रोक्तयुक्त्या जगतो ब्रह्मवैलक्षण्ये ब्रह्मणोपि अग-  
द्विलक्षणत्वात् तत् उत्पन्नस्य जगतो द्रव्यान्तरत्वादसत् एवोत्पत्तिः प्रसज्यत इत्येवमसिन्धु सूत्रे  
असत्पिति चेदिति भागेनाशङ्क्य, न प्रतिषेधमात्रत्वादिति भागेन परिहरति । 'इष्यते तु' इत्यस्य  
पूर्वपक्षस्य कार्यकारणयोः सालक्षण्यनियमनिषेधमात्रपरत्वात् कार्यस्य कारणाद् द्रव्यान्तरत्वम् ।  
कुम्भिकाधिक्योरिव वैलक्षण्यभावात् कुण्डलहिरण्ययोरिव द्रव्यैक्यसत्त्वादित्यर्थमाहुः ॥ ७ ॥

अपीतौ तद्वत्प्रसङ्गादसमञ्जसम् ॥ ८ ॥ पूर्वसूत्रेणासत्कारणवादं परिहृत्य श्रुत्यवि-  
रोधस्थापनाद् ब्रह्मकारणवादे स्थिरीकृते पुनस्तत्र युक्त्या प्रत्यवतिष्ठत इत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति  
पूर्वपक्षमाहेति । तथा च नेदमसद्वादनिरासकं सिद्धान्तसूत्रमित्यर्थः । व्याकुर्वन्ति अपीतिरि-  
त्यादि । असमञ्जसमिति सर्वज्ञत्वशुद्धत्वादिविषयत्वेनायुक्तम् ॥ ८ ॥

रक्षिः ।

सत्यसृष्टयुत्तरकालिनः मायामनोमयत्वात् स्वामिकैन्द्रजालिकवत् । वचसेत्यादि इदमुक्तं 'शब्द  
इति चेन्नातः प्रमवात्प्रत्यक्षानुमानाभ्याम्' इत्यत्र । पुष्टिमित्यादि 'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इति ।  
फलाध्यायेति । 'जगद्भाषापरवर्जं प्रकरणादसंनिहितत्वाच्च' इति सूत्रे 'लीलायाः कालमायावृत्तीतत्वेन  
प्राकृतं जगद्भूतम्' इति भाष्येण ब्राह्मत्वप्राकृतत्वाभ्यां जगद्भेद उक्त इत्यर्थः । आहुरिति ।  
अस्माकं समन्वयसूत्रसिद्धम् । माध्वास्तु श्रौतमसन्मतमत्र निविध्यते इत्याहुः । तत्र 'प्रक्षालनादि  
पक्षस्य दूरादस्पृशेनं वरम्' इति दोषः । भास्करभाष्ये तु शब्दस्पर्शादिहीनाद्ब्रह्मणः शब्दस्पर्शा-  
दिमत्कार्यं जायत इत्यादि रामानुजाचार्यवदाहुः । इदं सूत्रमिति वक्ष्यन्ति । 'रश्मौ' त्वधिकरणं  
रक्षितम् । अन्येष्वप्राधिकरणं रचयन्ति । 'असद्वा इदमग्र आसीत्' इत्यादिश्रुत्या समन्वयो बाध्यते  
न वेति संशये असतः कारणत्वोक्त्या सतो ब्रह्मणः कारणत्वासंभवात् ब्रह्मकारणताबोधकश्रुतीनां  
ब्रह्मणि समन्वयो बाध्यत इति पूर्वपक्षे 'कथमसतः सञ्जायेत' इत्यादिश्रुत्या पूर्वोक्तवचनस्य निषेधार्थ-  
त्वात्समन्वयो न बाध्यत इति सिद्धमिति । अन्ये पुनर्न विलक्षणत्वधिकरणं 'एतेन शिष्टापरिग्रह' सूत्रं  
मर्यादीकृत्याङ्गीकुर्वन्ति ॥ ७ ॥

अपीतौ तद्वत्प्रसङ्गादसमञ्जसम् ॥ ८ ॥ पूर्वसूत्रेणेति सूत्रेणासत्कारणत्वाधिकरणेन वा ।  
सूत्रमिति सूत्रमधिकरणान्नं सूत्रं वा । असद्वादेति । असत्कारणवादो निराकृतोपि तदा स्थिरो  
बन्धेन वा ब्रह्मकारणवादः समञ्जसः स्यात् त्वेवमित्येवं ब्रह्मकारणप्रतिपादकश्रुतिषु ब्रह्मकारणवचनं  
समञ्जसमाहोस्तिदसमञ्जसमिति संशये पूर्वपक्षसूत्रं न तु सिद्धान्तसूत्रमित्यर्थः ॥ ८ ॥

न तु दृष्टान्तभावात् ॥ ९ ॥

नैवास्मदीये दर्शने किञ्चिदसामञ्जस्यमस्तीति तुशब्देन परिहरति । स्वपक्ष-  
स्थापनपरपक्षनिराकरणयोर्विद्यमानत्वात् न तु वचनम् । तत उत्पन्नस्य तत्र लये  
न कार्यावस्थाधर्मसंबन्धः शरावरुचकादिषु प्रसिद्धः । भवतां परं न दृष्टा-  
न्तोऽस्ति ॥ ९ ॥

स्वपक्षदोषाच्च ॥ १० ॥

स्वपक्षे चैते प्रतिवादिनः साधारणा दोषाः । निर्विशेषात् प्रधानात्

भाष्यप्रकाशः ।

न तु दृष्टान्तभावात् ॥ ९ ॥ परिहारश्चप्रमिदम् । व्याकुर्वन्ति नैवेत्यादि । न तु  
वचनमिति न तु इति पदद्वयकथनम् । लये नेत्यत्र, लये इति पदच्छेदः । अयमर्थः ।  
ब्रह्मकारणवादे ये दोषाः कार्यप्रलयावस्थामादाय भवता प्रदर्शितास्ते कस्य कार्यस्य कश्चिन्  
कारणे लये दृष्टा अत्रापाद्यन्ते । लौकिक इति त्वसङ्गतम् । शरावादीनां मृदि लये परमाणु-  
भावापत्तौ स्वाल्पसावयवत्वाद्यदर्शनात् । महापृथिवीरूपत्वे च परिच्छिन्नत्वाद्ब्रह्मत्वाद्यदर्शनात् ।  
रुचककटकादीनां च सुवर्णे लये तददर्शनात् । प्रत्युत तैजसानां भाण्डानां मघादिसंबन्धेन  
दुष्टत्वेभिसंबन्धात् तस्याकारस्य नाशनेन पुनः पूर्वभावसंपत्तौ निर्दोषता स्मर्यते । 'तैजसानां  
रेतोविष्णुत्रासृकुणपादिभिश्चाण्डालवृत्तिकोदक्यापतितादिभिश्चिरमपहतानामावर्तनम्' इति । एवं  
मार्तिकानामपि मूत्राण्ये । 'वातोद्भूतं रजः शुचि' इति । अतो लोकविचारेऽस्माकं दृष्टान्ताः  
सन्ति, न भवतामिति ॥ ९ ॥

स्वपक्षदोषाच्च ॥ १० ॥ अथ शास्त्रीये कारणे दृष्टा इत्युच्यते तर्हि स्वगृहमन्वेपयित्वा  
ततो वक्तव्यम् । तत्रापि निर्विशेषात् प्रधानात् स्वविशेषस्य शब्दादिमत उत्पत्तेः कार्य-  
रश्मिः ।

न तु दृष्टान्तभावात् ॥ ९ ॥ पदद्वयेति । स्वपक्षस्थापनं नजर्यः । ननु पूर्वपक्षत्वाव-  
च्छिन्नप्रतियोगिकाभावो नजर्यः । न तु पूर्वपक्षत्वावच्छिन्नतादात्म्यसंबन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताको  
भेदोपि । स स्वपक्षस्थापनेपीति स्वपक्षस्थापनं भेदः तयोवन्न भावप्रतीतिर्षाधिका । भाष्ये स्व-  
पक्षस्थापनं पूर्वपक्षभेदरूपं क्रियते इति । द्वितीयार्थः स्पष्टः । तथा च युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारे  
सिद्धान्तिनिरूपणम् । स्वपक्षस्थापनपूर्वकपरपक्षनिराकरणस्य निरूपणत्वात् गदाधर्षाम् । अन्यत्र तु  
नकारमात्रप्रयोगे स्वपक्षस्थापनमात्रम् । पदद्वयमित्यत्र शक्तं पदम्, न तु सुसिद्धान्तं पदम्, सुपां सुलका  
लुप्तत्वेन तन्निमित्ताङ्गकार्यस्याभावात् । रुचकेति रुचकं कण्ठमूषणम् । आदिपदेन कुण्डलम् ।  
चकारेण दारवीयाणां तक्षणाद्यावर्तनम् । कुणपः शबः । आदिशब्देन भेदः । उवक्या रजसला  
शी । पतितः अतिनिषिद्धकर्मकर्ता । आदिशब्देन महापराधिनां गुरुनिन्दकादयः अपराधनिरूपणे  
प्रसिद्धाः । शुचीति तदावर्तितानां शुचित्वम् । दृष्टान्ता इति तैजसदारवीयमार्तिकाः । भवतामिति  
असत्कारणवादिनाम् ॥ ९ ॥

स्वपक्षदोषाच्च ॥ १० ॥ एवं लौकिककारणे लये दृष्टान् दोषाभिवार्याथेति भिन्नप्रक्रमेण  
शास्त्रीये दृष्टान् वितण्डया वारयन्ति स्म अथेति । दृष्टा इति दोषा दृष्टा अत्रापाद्यन्ते । निर्वि-  
शेषादित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति तत्रापि प्रतिवादिनोपि । तस्योत्पत्तिरिति भाष्यं विवृण्वन्ति

सविशेषस्य कार्यता । तस्योत्पत्तिः । लये तद्भ्रमसंबन्धः अस्तकार्यवादप्रसङ्गः । तथैव कार्योत्पत्तौ कारणाभावेन नियमाभावः । भावे वा मुक्तानामपि पुनर्बन्धप्रसङ्गः ॥ १० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

कारणयोर्विलक्षणत्वम्, कार्यस्योत्पत्तिर्न कारणस्येत्यपि । एवं विलक्षणकार्योत्पत्तावृत्तयेः पूर्वं तस्य वैलक्षण्यस्याभावात्सत्कार्यवादप्रसङ्गः । सद्भावे च लयेऽपि कार्यधर्मसंबन्ध इति तद्वत्त्वप्रसङ्गः । किंच, सर्वेषामन्तिमकार्यपर्यन्तानां कार्याणां कारणे सत्त्वेन, एतदनन्तरमेतदुत्पत्स्यत इति तथैव कार्योत्पत्तौ तत्क्रमनियामककारणाभावेन क्रमनियमाभावः । अथ नियामककारणमन्तरेणैव नियमोऽभ्युपगम्यते तदा आकस्मिकवादप्रसङ्गः । अथ तत्रापि कारणसत्ताऽभ्युपगम्यते तदोत्पादनियामककारणसद्भावे तेनोत्पत्तिः कार्यैवेति मुक्तानामपि पुनर्बन्धप्रसङ्गः । कारणस्य साधारणत्वादिति । तदेतदुक्तं स्वपक्षे चैत इत्यादिना । तथा च दोषसाम्याच्च पर्यनुयोग उच्यते इत्यर्थः । यद्यपि प्रतिबन्धेरनुत्तरत्वादिदं नोत्तरं तथापि पूर्वसूत्रेण निरस्तत्वाद् बादिनो बर्बरत्वनिवृत्तये उक्तं श्लेषम् ।

रक्षिः ।

कार्यस्येति । इत्यपीति सांख्यानां यथा प्रकृतिपुरुषयोरन्यत्सर्वमनित्यमिति तद्वत् । किंच लये धर्मसंबन्धाभावोपि दोषः इति, भाष्यार्थसमुच्चयेपिः । अस्तकार्येत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति एवं विलक्षणोति । लय इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति सद्भावे इति । तद्वत्त्वेति असत्सद्भ्रमवत्त्वप्रसङ्गः । तथैवेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति किंचेत्यादिना । भाष्ये दोषा विवृता इति स्वयमप्येकदोषमाहुः अथ नियामकेति । आकस्मिकेति चक्रचीवराधनन्तरं घटादिः तत्तद्गीजावापानन्तरं तत्तद्दुष्प्राप्त्यतिरिति क्रमनियमाभावेनाकस्मादेव दृष्टकार्योत्पत्तिः । तत्र युक्तिर्वैतथीजादम्बत्यः स्यादिति कुतो न दृष्ट इति । अस्माकं तु 'नासतो विद्यते भावः' इति वाक्यम् । भावे वेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अथ तत्रापि । कार्यैष्वपीत्यर्थः । कारणानां तत्त्वानां सत्ता 'नासतः' इति वाक्यादभ्युपगम्यते । बन्धेति । तत्र हेतुः कारणस्येति । उत्पत्तिकारणस्य मुक्तामुक्तसाधारणत्वात् । न च मायानाशरूपोत्पत्तिप्रतिबन्धकसत्त्वान्न तत्त्वसङ्ग इति वाच्यम् । औद्बलोमिमतेपि चिति लयान्मायासत्त्वात् । चिच्छक्तिर्मायेति द्वितीयनवमाध्यायसुषोधिन्त्याम् । न च सापि नष्टेति वाच्यम् । शक्तित्वविरोधात् । न च मोक्षे निःशक्तिः सेति वाच्यम् । 'न विप्रणाशः सर्वेषां कर्मणामिति निश्चयः । कर्मजानि शरीराणि तथैवाकृतयो नृप' इति सात्त्विकादिकर्मद्वारा मायासत्त्वात् । मम तु क्रीडावशगेच्छाभावान्न बन्धः । चिक्रीडिषायां तु जयविजयवद्बन्धो भवत्येवं । प्रतिबन्धेरिति शंकरमिश्रकृतखण्डने । तुल्यो दोषः प्रतिबन्धिः । बन्धमते सर्वेषातुभ्य इच्छितीन्, तस्येत्यर्थः । तर्हि अस्माकमपीमे दृष्टान्ताः सन्तु इति स्त्रीकुर्वन्तं प्रति तदभिप्रायमाहुः यच्चपीति । 'स्वमतदोषवतापि' इति सूत्रेण परमते दोषेषु दोषेषु 'न तु' इति सूत्रेणोद्भूतेषु नोत्तरत्वम् । 'यत्रोभयोः समो दोषः परिहारश्च तत्समः । नैकः पर्यनुयोक्तव्यस्तादर्थविचारणे' इति 'तर्काप्रतिष्ठान'सूत्रेण ज्ञातम् । अतः 'स्वपक्षदोषाच्च' इत्यनेनोभयपक्षदोषस्फुरणेन 'न तु' इति सूत्रवैयर्थ्यापातादिदं सूत्रं नोत्तरम् । तथापि व्यासप्रामाण्यं सूत्रं न पर्यनुयोगार्थमिति पूर्वसूत्रेण निरस्तत्वात् । बर्बरत्वं प्राकृतत्वम् । 'बर्बरः प्राकृतो जनः' इति उणादिद्वितीयपादे उक्तत्वात्तन्निवृत्तये । युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारे व्याससूत्रादधिक्याहारे



भाष्यप्रकाशः ।

रामानुजाचार्यास्तु ब्रह्मणश्चिदचिच्छरीरमङ्गीकृत्य भोगायतनत्वादीनि च शरीर-  
लक्षणानि दूषयित्वा यस्य चेतनस्य यद् द्रव्यं सर्वात्मना स्वार्थं नियन्तुं धारयितुं च शक्यं तच्छेष-  
तैकस्वभावं च तत् तस्य शरीरमिति लक्षयित्वा, 'अपीति'सूत्रोक्तस्य तद्वत्प्रसङ्गरूपस्य दूषणस्य  
श्चिदचिद्रूपे परब्रह्मशरीर एव संबन्धाच्च ब्रह्मणि दोषसंबन्धः । ब्रह्मगतगुणानां च न शरीरे  
संबन्धः । यथा देवमनुष्यादीनां सशरीराणां क्षेत्रज्ञानां शरीरगता बालत्वयुवत्वस्वविरत्वाद्यो  
नात्मनि संबध्यन्ते, आत्मगताश्च ज्ञानसुखाद्यो न शरीरे तद्वदिति दृष्टान्तसूत्रे व्याकुर्वन्ति  
स्य । तच्चिन्त्यम् । 'सदेव सौम्येदमग्रे', 'आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत्' इत्यादिषु केवलं ब्रह्मैव  
प्रकृत्य सृष्टिकथनात्, 'तमः परे देव एकीभवति' इति शब्दान्तरेण प्रत्येऽपि तमसः स्वीयरूप-  
त्यागेन ब्रह्मरूपताया एवोक्तत्वाच्च तेनैव रूपेण परिहारसंभवेऽस्यानुपयोगादिति । तच्चौरौऽप्ये-  
तेनैव प्रत्युक्तौ ज्ञेयः ।

शंकराचार्यास्तु विवर्तवादमाश्रित्य कार्यस्यासत्त्वव्यवस्थापनेन दोषपरिहारं सिद्धान्त-  
यन्ति । तदपि तदनन्यत्वाधिकरणे दूष्यम् ।

रश्मिः ।

प्राकृतत्वम् । 'बर्बरः पामरे केशविन्यासे' इति विश्वः । तथा च समदोषपरिहारौ यत्र, तत्र 'यत्रोभयोः  
समः' इति वाक्यानुसंधानेन बर्बरत्वमिति भावः । चिदचिदिति अन्तर्यामिब्राह्मणेन । दूषयित्वेति ।  
इत्यमेतत् । भोगाधीनत्वं यदिच्छाधीनस्वरूपस्थितिप्रवृत्ति यत्तत् । यद्यदेकनियाम्यं यदेककार्यं  
यस्यैव शेषभूतं तत् इत्येवं त्रिविधं शरीरलक्षणम् । ईश्वरशरीरेषु पृथिव्यादिषु 'स एकधा  
भवति' इत्याद्युक्तेषु मुक्तात्मशरीरेषु चाव्याप्तम् । कर्मफलभोगनिमित्तत्वाभावात्तेषामित्येवं दूषयित्वा ।  
लक्षयित्वेति । स्वर्वात्मनेति । मैत्रेयिब्राह्मणोक्तरीत्या स्वार्थं स्वकर्मफलभोगार्थं स्वार्थं 'पृथिवी-  
मन्तरो यमयति' इति नियन्तुम् । 'यः पृथिव्यामन्तरः' इति धारयितुम् । 'यं पृथिवीं न वेद' इति  
तच्छेषतैकस्वरूपम् । शरीरमिति । 'यस्य पृथिवी शरीरम्' इति श्रुतेः । तद्वदिति कार्यधर्मवत्प्र-  
सङ्गरूपस्य । स्मेति । स्वपक्षदोषसूत्रे नोक्तम् । ननु 'सदेव' इति श्रुतावेवकारणाहङ्कारनिवृत्तिरपि सा  
च द्वितीयस्कन्धनवमाध्यायोक्तेन 'वृत्तश्चतुःषोडश' इति श्लोकविरुद्धेति चेत्त्राहुः आत्मा वा इति ।  
आत्मा पुरुषविषयब्राह्मणोक्तस्तत्र 'ततोऽहं नामाभवत्' इत्यहङ्कारसहित एक इति न श्लोकविरोधः ।  
केवलं शरीररहितम् । ननु विद्वन्मण्डने कुलालदृष्टान्तेनेश्वरे शरीरसाधनाज्ञैवमिति शङ्काम् ।  
वादिषोषार्थं तदुक्तेः । तमः पर इति । तमोहङ्कारः । अन्यथा 'प्रवर्तते यत्र रजस्तमः' इति वाक्य-  
विरोधः । न च श्रुत्या पुराणबाधः । कृतस्थितिमतश्लोकावेनाबाधात् । वेदवेदान्तसारत्वाच्छ्री  
भागवतस्य । छान्दोग्ये तु पुराणस्य वेदत्वमतः सुष्ठु । शब्दान्तरेणेति । विलीयत इति शब्दा-  
दितरेणैकीभवतीत्यनेनेति व्याख्यातं पुरस्तात् । तेनैवेति । पुरुषविषयब्राह्मणोक्तेनैव श्रीभागवतोपष्टम्भाद्  
एवकारः । परिहारेति तद्वत्प्रसङ्गस्य परिहारसंभवे । अस्येति असत्सूत्रे कार्याद् ब्रह्म कारणं  
विलक्षणं तर्हि ब्रह्मणि जगदभावाद्सदुत्पत्तिः । मैवम् । कार्यकारणयोः सालक्षण्यनियमप्रतिषेधमात्र-  
त्वादिति व्याख्याय 'अपीति'सूत्रे वेदान्तासामञ्जस्यमुक्त्वा 'न तु' इति सूत्रे चिदचिजगतः शरीरत्वं  
स्थापितमस्यानुपयोगात् । तच्चौर इति भगवाच्छैवाचार्यः । प्रत्युक्त इति अस्मदुक्तार्थेनैव  
तद्वत्प्रसङ्गस्य परिहारसंभवेऽस्यानुपयोगात् । विचर्तेति । तथा च भाष्यं यदि चेतनं शुद्धं

भाष्यप्रकाशः ।

भाष्यास्तु तद्वत्पदे मनुपमङ्गीकृत्य, 'अपीति'सूत्रमप्यसद्वादनिरासकमिच्छन्ति । यद्य-  
सदेव कारणं स्यादपीतिसिद्धान्तं स्यात् । असतः सक्काशाजगदुत्पत्तावुपेतायां प्रलये असन्मान्ना-  
वशेषः प्रसज्येत । कार्यनाशे कारणमाश्रावशेषनियमात् । अतोऽसमञ्जसमसन्मतमिति । दृष्टान्त-  
सूत्रे च, विप्रतिपक्षा उत्पत्तिः सतो भवितुमर्हति, उत्पत्तित्वात्, घटोत्पत्तिवदिति, विप्रतो  
विनाशः सदवशेषः, विनाशत्वात्, घटविनाशवदिति लोके दर्शनादसत्कारणवादस्यासमञ्जसत्व-  
रधिः ।

शब्दादिहीनं च ब्रह्म तद्विपरीतस्याचेतनस्याशुद्धस्य शब्दादिमतश्च कार्यस्य कारणमिष्येत असत्तर्हि  
कार्यं प्रागुत्पत्तेरिति प्रसज्येत, अनिष्टं चैतत्सत्कार्यवादिनस्तवेत्याशुक्त्वा यथैव हीदानीमिदं  
कार्यं कारणात्मनात्मवदेवं प्रागुत्पत्तेरपीति गम्यते । अत्रे न तु शब्दादिहीनं ब्रह्म जगतः कारण-  
मित्यादि 'अपीति'सूत्रे दोषाः । 'न तु' इत्यत्र सूत्रे सिद्धान्तयन्ति । स्वसिद्धान्तरीत्या व्याख्याय  
त्वत्पक्षस्य न कश्चिद्दृष्टान्तोस्तीत्यत्र सत्कार्यवादिनस्तव पक्षस्य न कश्चिद्दृष्टान्तोस्तीत्यर्थः । स्वपक्षसूत्र-  
व्याख्यानमप्यस्मद्भाष्यवत् । भाष्यमते पूर्वसूत्रार्थो रश्मावुक्तः । मनुपमिति । तथा च भाष्यम् ।  
असत् उत्पत्तौ प्रलयेपि सर्वासत्त्वमेव स्यादिति । तथा च 'तद्वत्प्रसङ्गात्' इत्यस्यासत्त्ववत्प्रसङ्गादित्यर्थः ।  
अपीतिः क्तिन्प्रत्ययान्तः । तत् आहुः तद्भानिति । आहुतिरिति । अत्रापि भाष्यम् ।  
सत् उत्पत्तिः सशेषनाशश्च हि लोके दृष्ट इति । लोके दृष्टस्य दृष्टान्तत्वादानुमानम् । स्वपक्षसूत्रस्य  
तु दृष्टान्ताभावादित्येतावदेव भाष्यम् । अनुपयुक्तं नोक्तम् । नानुमानत्वमिति अनुमीयते  
साध्यपक्षानुमितिविषयीक्रियेते येन हेतुनेति । यद्यपि व्याप्तिज्ञानं परामर्शंश्चानुमाने । हेतुदर्शना-  
न्तरं तयोर्जायमानत्वात्साध्यनुमानशक्यतावच्छेदकलाघवात्प्रौढिमात्रम् । यद्वा हेतुनिष्ठा व्याप्ति-  
रनुमानं तदज्ञातमप्रयोजकमिति व्याप्तिज्ञानमनुमानत्वम् । ज्ञायमाना व्याप्तिरनुमितिजनिकेति ज्ञानं  
विषयतासंबन्धेन विशेषणम् । यद्वा । सदवशेषः विनाशत्वात् । इत्यत्र परमाणुसंबन्धाभावात् ।  
विनाशत्ववान् । सदवशेषात् इत्यत्र परमाणुसंबन्धसत्त्वात् । विनाशस्य व्यापकत्वेन  
परमाण्वधिकरणत्वेन परमाणुविशेष्यत्वं परमाणुमान् विनाश इति प्रतीतेस्तत्र विनाशत्वसत्त्वेन  
विशेषणत्वात् परमाणुविशेष्यविशेषणत्वं संबन्धः । अनौपाधिकत्वं व्याप्तिः । अनौपाधिकत्वं  
हेतुमात्रसापेक्षम् । न च साध्यव्यापकत्वे सति साधनाव्यापकत्वमुपाधिः स च साध्यसापेक्ष  
इति वाच्यम् । घटत्वादावतिव्याप्तिवारणाय विशेषणदानात्तस्य साध्यधर्मत्वाभावेन हेतुमात्र-  
धर्मत्वात् । न च प्रस्थानरत्नाकारे सांख्यलक्षणमादृत्य नैतदुक्तमिति नैतद्व्यङ्ग्यमिति वाच्यम् । अनु-  
मानसूत्र एव 'एवं प्रत्यक्षबोधाय प्रत्यक्षं सुनिरूपितम् । अनुमाने स्वितरवन्न विशेषोक्ति कश्चन'  
इति । 'तथापि बालबोधाय प्रकान्तस्यापि पूर्तये । प्रक्रियां कांचिदाश्रित्य तत्स्वरूपं निरूप्यते' इति  
शान्तापूर्वकबालबोधार्थत्वोक्तेरस्य लक्षणस्य प्रौढिबोधनात् । तथा च विनाशत्ववान् सदवशेष-  
त्वात् इत्यत्र साध्यं विनाशत्वं तेन सह परमाणुविशेष्यविशेषणाभावः संबन्धः । धूमवान्ब्रह्मे-  
रित्यत्र यथार्थेन्धनसंयोगः । ततश्च यत्र यत्र परमाणुसंबन्धस्तत्र तत्र विनाशत्वमिति साध्यव्या-  
पकत्वम् । साध्यसमानाधिकरणात्मन्ताभावाप्रतियोगित्वलक्षणसाध्यव्यापकता । तथाहि । साध्यं  
विनाशत्वं तदधिकरणं जगत्प्रतियोगिको विनाशः तत्र वृत्तियों भावः परमाणुसंबन्धातिरिक्त-  
स्वभावः । आर्धेन्धनसंयोगे सति धूमः । एवं परमाणुसंबन्धे सति विनाशत्वं यतः अतो घटाघ-

तर्काप्रतिष्ठानादप्यन्यथानुमेयमिति चेदेवमप्यविमोक्षप्रसङ्गः ॥ ११ ॥

वेदोक्तेऽर्थे शुष्कतर्केण प्रत्यवस्थानमयुक्तम् । तर्कस्याप्रतिष्ठानात् । तर्को नाम स्वोत्प्रेक्षिता युक्तिः । सा एकोक्ता नान्यैरङ्गीक्रियते । स्वतन्त्राणामृषीणां मति-

भाष्यप्रकाशः ।

माहुः । तत्रापि विनाशत्वस्य नानुमानत्वम् । न सदवशेषः । जलविनाशवदिति दृष्टान्तेन हेतोः साधारणत्वादिति ।

भिद्भुस्तु यथा असतः सदुत्पत्तिर्न संभवति तथा सतोऽपि सदुत्पत्तिर्न संभवति । कुतः । अपीतो कारणवत् कार्यस्यापि विद्यमानत्वप्रसङ्गादिति पूर्वपक्षम्, 'अपीतो'सूत्रे व्याख्याय, 'न तु' इति सूत्रे सतः सदुत्पत्तौ मृदादेर्दृष्टान्तस्य विद्यमानत्वादिति सिद्धान्तं व्याचक्ष्यौ । तदपि सिधिलम् । सतो मृदादेरविद्यमानत्वेव घटादेरुत्पत्तिदर्शनेन सतः सदुत्पत्तेरुपपादन-सापेक्षत्वादिति ॥ १० ॥

तर्काप्रतिष्ठानादप्यन्यथानुमेयमिति चेदेवमप्यविमोक्षप्रसङ्गः ॥ ११ ॥ सूत्रा-  
क्षरैरेव सांख्योक्त्या किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन सूत्रं पठित्वा व्याचक्षते वेदोक्त इत्यादि  
वेदोक्तेऽर्थे शुष्कतर्कैः कार्यवैलक्षण्यकार्यधर्मवस्त्वप्रसङ्गादिभिः प्रत्यवस्थानमयुक्तम् । कुतः  
तर्कस्याप्रतिष्ठानात् । तर्को नाम स्वोत्प्रेक्षिता युक्तिः । सा एकोक्ता नान्यैरङ्गी-  
क्रियते । वक्तृभिश्चर्चायां तत्तदुक्तास्तर्काः परस्परमाभासीक्रियन्ते । स्वतन्त्राणामृषीणां  
रश्मिः ।

भावस्तत्प्रतियोगिघटादिरप्रतियोगिपरमाणुसंबन्ध इति । साधनवञ्चिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं साध-  
नाव्यापकत्वम् । तदित्यम् । साधनं सदवशेषत्वं तद्वती प्रकृतिः तच्चिष्ठो योत्पन्ताभावः परमाणु-  
संबन्धाभावस्तत्प्रतियोगित्वं परमाणुसंबन्ध इति । न सदवशेष इति । न सदवशेषः विना-  
शत्वात् जलविनाशावदित्येव । हेतोरिति साधारणत्वं साध्यासाधकत्वम् । अप्रयोजकत्वं विरुद्धत्व-  
मिति यावत् । 'साध्याभावव्याप्तौ हेतुर्विरुद्धः' इति तल्लक्षणात् । भिद्भुस्त्विति भगवान्भिद्भुः ।  
अविद्यमानस्यैवेति । 'नासतो विद्यते भावः' इत्युक्तयुक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारेऽप्रवृत्तिरिति ।  
न हि दृष्टेनुपपन्नं नाम व्याघातादेवकारः । भास्कराचार्यास्तु भेदाभेदाद्युक्तप्रकारेणाहुः पुस्तक-  
मशुद्धमित्युपरम्यतेस्माभिः ॥ १० ॥

तर्काप्रतिष्ठानादप्यन्यथानुमेयमिति चेदेवमप्यविमोक्षप्रसङ्गः ॥ ११ ॥ सांख्यो-  
क्त्येति वक्ष्यमाणशेताश्रतरश्रुत्यनुग्रहीततर्कावक्षरैः सांख्योक्तिः । पठित्वेति सर्वभाष्यसंभला  
कण्ठस्थत्वेपि पठित्वा । चिकीर्षितस्य मुख्यत्वादन्यथा तर्कनिरूपणे 'तर्क'सूत्रे प्रतीकमात्रं लिपिकृतं  
स्यात् । वेदोक्तेरर्थ इति प्रश्नः समवायित्वे । प्रत्यवेति प्रतिकूलमवस्थानम् । स्वोत्प्रेक्षितेति ।  
ननु वेदान्ते स्वोत्प्रेक्षायाः किं प्रयोजनमिति चेन्न । 'तर्को मीमांसया युतः' इति श्रीमदाचार्योक्तेः  
प्रथमाध्यायमीमांसानन्तरं तर्कस्य स्वोत्प्रेक्षितयुक्त्यात्मकस्य युक्तत्वात् । न चामीमांसत्प्रसङ्गोत्प्रेति  
वाच्यम् । वक्ष्यमाण 'भत्वा' इत्यनेन 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यः' इति श्रुत्या च  
श्रुक्तिभिरुचिन्तनरूपमननस्य विधानाद्द्वयार्थस्य मीमांसात्वात् । वक्तृभिरित्वाचार्यैर्भूमिभिः ।

भेदाद् वस्तुनो द्वैरूप्यासंभवाभियामकाभावाच्च । अतो न तर्कस्य प्रतिष्ठा । पूर्वपक्षिणः परिहारः । अप्यन्यथानुमेयमितिचेत् । एवमपि अन्यथा वयमनुमास्यामहे । यथा नाप्रतिष्ठादोषो भविष्यति । न हि कोऽपि तर्कः प्रतिष्ठितो नास्तीति वक्तुं शक्यते । व्यवहारोच्छेदप्रसङ्गात् ।

‘आर्षं धर्मोपदेशं च वेदशास्त्राविरोधिना ।

यस्तर्केणानुसंधत्ते स धर्मं वेद नेतरः’ ॥ इति स्मृतेः ॥

सावद्यतर्कपरिहारेण निरवद्यस्तर्कः प्रतिपत्तव्यो भवतीतिचेद्, एवमप्य-  
विमोक्षप्रसङ्गः । ब्रह्मवादिनो निरवद्यतर्कसद्भावेऽपि प्रकृतिवादिनस्तर्कस्य दोषा-  
विमोक्षप्रसङ्गः । मूलनियमाभावाद् वैमत्यस्य विद्यमानत्वात् ॥ ११ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे पञ्चममसत्प्रतिषेधाधिकरणम् ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

मतिभेदात् । विवादविषयस्यैकस्य वस्तुनो युक्तिमात्रेण द्वैरूप्यस्यासंभवात् । लोकस्य वैचित्र्येणोभयोर्वादिनोर्दृष्टान्तसौलभ्ये एकतरयुक्तिनियामकस्य हेतोरभावाच्च । अतो मह-  
र्ष्युक्तत्वाद्देतोर्न तर्कस्य प्रतिष्ठा । पूर्वपक्षिणः परिहारस्तस्मादित्यस्मान् प्रतिब्रवीषि तदा  
अप्यन्यथानुमेयमितिचेद् एवमपि वयमन्यथानुमास्यामहे, यथा तर्काप्रतिष्ठादोषो  
न भवति । तत्र हेतुः न हीत्यादि । तत्रापि हेतुद्वयं व्यवहारेत्यादि स्मृतेरित्यन्तम् । तेन  
सिद्धं तु, सावद्येत्यादि चेदित्यन्तम् । तथा च, प्रधानं जगदुपादानकारणम् । तत्स-  
लक्षणत्वात् पटसलक्षणतन्तुवदित्यनुमानं निरवद्यम् । ‘प्रधानाजगज्जायत’ इति सांख्यद्वत्रो-  
क्तश्रुत्या, ‘यस्तन्तुनाभ इव तन्तुभिः प्रधानजैः स्वभावतः’ इति श्वेताश्वतरश्रुत्या चानुगृहीत-  
त्वादिति चेदेवं सांख्योक्तमन्यपरिहरन्ति एवमपीत्यादिना । तथा च त्वया या श्वेताश्वतर-  
श्रुतिस्तर्कानुग्राहकतयोक्ता सा प्रकरणावरुद्धा । तत्र हि प्रथमेऽध्याये, ‘भोक्ता भोग्यं प्रेरितारं च  
मत्वा सर्वं प्रोक्तं त्रिविधं ब्रह्ममेतत्’ इति भोक्तृभोग्ययोरपि ब्रह्मत्वश्रावणेन भोग्यस्य प्रधानस्य  
ब्रह्मरूपत्वेनैव सिद्धत्वात् । पञ्चमाध्याये च, ‘तद् वेदगुह्योपनिषत्सु गूढं तद् ब्रह्मा वेदते ब्रह्म-  
योनिम्’ इति ब्रह्मण एव योनित्वश्रावणात् । एवं, ‘प्रधानाजगज्जायते’ इत्यत्रापि प्रधानं ब्रह्मकार्य-  
मेव बोध्यम् । संदिग्धस्य वाक्यस्याप्यसंदिग्धेनैव निर्णयस्य युक्तत्वात् । इदं च, ‘योनिश्च हि  
रश्मिः ।

वस्तुन इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति विवादेति । वस्तुन इति धर्मादेर्ब्रह्मणश्च । नियामके-  
त्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म लोकस्येति । अत इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति अत इति, प्रतिष्ठेति  
प्रतिष्ठानम्, तस्मात्पूर्वपक्षिणः परिहारः पूर्वसूत्रोक्ततुल्यदोषरूपः इत्यस्मान्प्रति ब्रवीषीतीत्यर्थः ।  
यद्वा । तर्काप्रतिष्ठानं अतति व्याप्नोतीति तर्काप्रतिष्ठानात् । कोऽततीत्यत्राहुः पूर्वपक्षिणः परिहार  
इति भाष्ये । अप्यन्यथानुमेयमिति सूत्रांशविवरणभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तदाप्यन्यथेति  
अस्माभिः । तदापीत्यादेर्विवरणं क्रियते एवमपीति । वयमिति प्रतिवादिनः । गुह्योपनिष-  
त्स्थिति कृष्णोपनिषदादिषु । ‘गूढं ब्रह्मणि वाङ्मये’ इति वाक्याद् गूढमिति कृष्णाख्यम् । वेदत इति  
छान्दसं वेतीत्यर्थः । संदिग्धस्येति ‘तदात्मानः स्वयमकुर्वत्’ इति श्रुत्या संदिग्धस्य प्रधानकारण-

एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याताः ॥ १२ ॥ (२-१-६)

सांख्यमतकेस्य वैदिकप्रत्यासन्नत्वात् केषाञ्चिच्छिष्टानां परिग्रहोप्यस्ति ।  
अणुमायाकारणवादास्तु सर्वथा न शिष्टैः परिगृह्यन्त इति तेषां तर्काः पूर्वोक्त-

भाष्यप्रकाशः ।

गीयते' इति प्रथमाध्याय एव दत्तोत्तरम् । अतः प्रकृतिवादिनो मूलनियमाद्यभावात् तत्तर्क-  
स्याप्रतिष्ठादोषादविमोक्षस्यैव प्रसङ्ग इत्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु, 'तर्काप्रतिष्ठानादपि' इति सूत्रं भिन्नं कुर्वन्ति । तदा लापनसौकर्यं  
गुणः । हेतोः सिद्धान्तकोटिप्रवेशात् । तथापि पूर्वसूत्रस्य चकारवैयर्थ्यं दोषः । चकारार्थस्यात्रत्य  
'अपि'शब्देन संग्रहादिति ॥ ११ ॥ इति पञ्चममसत्प्रतिषेधाधिकरणम् ॥ ५ ॥

एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याताः ॥ १२ ॥ तर्काप्रतिष्ठानदोषमन्येष्वपि  
बोधयैस्तत्रापि परिहारमतिदिशति एतेनेत्यादि । तद् व्याचक्षते सांख्येत्यादि । पूर्वोक्त-  
रश्मिः ।

बोधकस्य 'प्रधानाजगजायते' इति श्रुतिवाक्यस्य 'भोक्ता भोग्यम्' इति 'तद्वेद' इति वाक्याभ्यां  
निर्णययोग्यत्वादित्यर्थः । चकारेति । अयमर्थः । 'मात्रालाषवे वैयाकरणाः पुत्रोत्सवं मन्यन्ते'  
इति चकारोऽन्यार्थसमुच्चायकोपि न वक्तव्योपिशब्देन चारितार्थादिति । अन्यानि तु भाष्याणि  
नातिविरुद्धानीति नोक्तानि । शांकरभाष्ये चेतनं ब्रह्म जगतः कारणं प्रकृतिश्चेति सिद्धम् । तत्र  
प्रकृतिः ओंकार इति शब्दार्थाभेदः । माया न प्रकृतिर्नापि तत्र प्रतिबिम्बः । न चैवं जगत्कर्त्री शक्तिः  
सदानन्दस्य न सच्चिदानन्दस्येति वाच्यम् । नवीनभावजनकत्वादिकथनात्प्रेङ्गुश्रितायाः ग्रहणात् ।  
अतः शुद्धा चित् कारणम् । रामानुजमतमुक्तम् । माध्वमते तु 'तर्काप्रतिष्ठाने' मोक्षतर्काप्रतिष्ठाने  
मोक्षाभावप्रसङ्गः । स्वमते तु विश्वन्दात्प्रकृतिवादिन इत्यादिग्रन्थोधिकः । भास्कराचार्यमते  
प्रधानकारणत्वमाशङ्क्य एवमपि प्रधानकारणत्वेऽप्यनवस्थादोषादिनिर्मोक्षस्तर्काणामतः श्रुतिमूलमेव जगद्धि  
जीवधारणमिति स्थितमित्याहुः । तत्र तर्कमोचने मननश्रुतिविरोधः । तत्रैव 'यस्मिन् पञ्च  
पञ्चजना आकाशश्च प्रतिष्ठितः । तमेवमन्य आत्मानं विद्वान्ब्रह्मामृतोमृतम्' इति श्रूयते । अत्र  
पञ्चमहाभूतानां ब्रह्माहं प्रपद्ये इत्युक्तोर्थः प्रतीयते । पञ्च ब्रह्माणि एकं स्वरूपलक्षणे लक्षितमिति  
श्रुतिविप्रतिषेधस्तस्य परिहारः शिष्टापरिग्रहात् पञ्चत्वस्य । शिष्टापरिग्रहस्तु 'तं -एवं अन्ये  
इति पदच्छेदस्यापि संभवात् । अत एव 'न संख्योपसंग्रह'सूत्रे भाष्ये सांख्यमतसंख्यावारकत्वेनैव  
व्याख्याता श्रुतिः । न च शारीरकमीमांसायां शारीरब्राह्मणोक्तं शिष्टापरिगृहीतमिति प्रवक्तुं  
शक्यमिति वाच्यम् । गीतात्रयोदशध्याये 'क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि' इत्युक्तं ज्ञेयमप्युक्तम् ।  
तत्र क्षेत्रज्ञं चापीति पक्षः शिष्टापरिगृहीत इति गीतोपवृंहणात्तदपदौकनेन ब्रह्मवादैचित्यात् ।  
अत्र समन्वयो विषयः सदसतोः कारणतोक्तया विसंवादात्कार्यप्रतिपादकानां समन्वयोस्ति न  
वेति संशयः नास्तीति पूर्वपक्षेभिधीयते । अस्तीति सिद्धान्तः । श्रुतिविरोधपरिहारात् ॥ ११ ॥

इति पञ्चममसत्प्रतिषेधाधिकरणम् ॥ ५ ॥

एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याताः ॥ १२ ॥ बोधयन्निति सूत्रकृत । अति-  
दिशतीति निरस्ता इत्यनुक्त्वा व्याख्याता इत्युत्पत्तिदिशति । व्याख्यानाभावे सर्ववादानवसरत्वं न  
तु नानावादानुरोधित्वं स्यात् । भाष्येनिरस्तपरिग्रहशब्दाभ्यां सिद्धार्थमाहुः यद्यपीति । औलूक इति

न्यायेन स्रुतरामेव निरस्ता वेदितव्याः ॥ १२ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे षष्ठं शिष्टापरिग्रहाधिकरणम् ॥ ६ ॥

भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेत् स्याल्लोकवत् ॥ १३ ॥ (२-१-७)

कारणदोषं परिहृत्य कार्यदोषपरिहारार्थमारम्भः । भोग्यस्य भोक्तापत्तिः ।

भाष्यप्रकाशः ।

न्यायेनेति मूलनियमाभावपरस्परवैसम्यप्रयुक्तेन तर्काप्रतिष्ठानरूपेण न्यायेन । यद्यपि, 'अक्षपाद-  
प्रणीते च काणादे सांख्ययोगयोः । त्याज्यः श्रुतिविरुद्धोऽप्यः श्रुत्येकशरणैर्भूमिः । जैमिनीये  
च वैवासे न विरोधोऽस्ति कश्चन' इति पराशरोपपुराणवाक्याजैमिनीयान्तेषु किंचिदंशविरोधस्तु-  
स्थस्तथापि गौतमीये, औलूके, मायिके च दर्शने शिष्टाऽपरिग्रहोऽधिक इत्यनास्ताः पश्चात्  
तद्वृषणमित्यर्थः । इदं च केवलं द्वयमेव, नाधिकरणम् । विषयादेरस्फुटत्वादिचाराभावाच्च ।  
एवं च पूर्वाधिकरणेनैतत्क्षेत्रेण च समाकर्षणत्रोक्तप्रतिकूलानां तर्काणां पराहत्या ब्रह्मणः कारणत्वं  
दृढीकृतम् ॥ १२ ॥ इति षष्ठं शिष्टापरिग्रहाधिकरणम् ॥ ६ ॥

भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेत् स्याल्लोकवत् ॥ १३ ॥ पूर्वोक्तयुक्तिभिः परिहृते श्रुतिवि-  
प्रतिषेधे, अस्य द्वयस्य किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायां तदाहुः कारणेत्यादि । 'दृश्यते तु' इत्यनेन  
वैलक्षण्यम्, प्रतिषेधमात्रत्वादित्यनेनासत्कारणवादापत्तिम्, दृष्टान्तसद्भावादसामञ्जस्यम्, 'तर्का-  
प्रतिष्ठानाद्' अन्यानप्युत्प्रेक्षिष्यमाणान् कारणदोषान् परिहृत्य उत्प्रेक्ष्यमाणस्य कार्यदोषस्य  
परिहारार्थं सूत्रारम्भ इत्यर्थः । एवमग्निमाधिकरणत्रयेऽपि बोध्यम् । सूत्रं व्याकुर्वन्ति भोग्यस्ये-  
रपिः ।

उलूकरूपिणः काणादेर्भवः 'तत्र भव' इत्यण् शास्त्रस्य विचारदशायां कर्तुरधिकरणत्वम् । हेमचन्द्रो  
नाममालायां 'वैशेषिकः स्यादौलूकः' इति । 'उलूकादयश्च' इत्युणादिसूत्रेण वलेः संप्रसारणमूकश्च ।  
अधिकं इति । यथा सांख्ये 'असङ्गः पुरुषः' । 'प्रधानाजगज्जायते' इति । अणुवाद् आत्माष्टगुणः कर्ता ।  
परमाणवः प्रधानस्थानापन्नाः रूपादिकं प्रति घटादयः । मायावादे प्रधानस्थाने माया तत्र प्रतिबिम्ब  
ईश्वरे सङ्गस्य अणुशब्देन बृहदारण्यकोक्तं काठकोक्तं च ब्रह्मापि । शिष्टापरिग्रहादियदवधि । शारी-  
रब्राह्मणे जीवानां शरीरेभ्य उद्गमानन्तरं श्रूयते 'स वा अयमात्मा ब्रह्म' इति श्रावणात् 'आनन्दादयः  
प्रधानस्य' इत्यत्र व्यापकत्वाङ्गीकारात् श्रुतिविप्रतिषेधः । परिहारस्तु शिष्टापरिग्रहात्तस्य । शिष्टापरिग्रहस्तु  
अर्धप्रपाठके उक्तत्वेन तस्य वादस्य परिच्छेदात् । याज्ञवल्क्यमात्रविदितत्वाच्च वित्तोमयैवेति श्रुतेः एते  
उक्तेभ्योन्ये सकलत्याज्या न तु श्रुतिविरुद्धांशत्याजकाः । पाञ्चे गुणत्रयविवरणगाध्याये तयोक्तेरिति  
शिष्टापरिग्रहोधिक इत्यर्थः । पश्चादिति सांख्यमतवृषणात्पश्चात् । एवकारव्यावर्त्यमाहुः नाधि-  
करणमिति । एतेनास्मत्पूर्वतन्त्रे सायणीये च उपस्थेयोमिर्नोपस्थेय इत्यादिप्रकारेण संशयत्रिकोक्तिरपि  
न सार्धत्रिकीति ज्ञापितम् । अत एव भाष्ये पूर्वाध्यायेधिकरणशब्दो नात्र । चेत्ति अनुक्तसमुच्चये ।  
यद्वा पूर्वाधिकरणस्य शेषमिदम् । शांकरैरधिकरणत्वाङ्गीकारात् । तथाहि । ते ब्रह्मकारणबोधको वेदान्त-  
समन्वयस्तावद्ब्रह्म न अगदुपादानं विशुद्धत्वाद्योमवदित्यनेन गौतमीयानुमानेन विरुध्यते न वेति संशये-  
नुमानस्याश्लेषितत्वादिरुध्यते इति पूर्वपक्षे तर्कस्य श्रुतिविरुद्धत्वाद्गुणकारणवादा निरस्ता इत्याहुः । स्वयमेव  
वक्ष्यन्ति चोत्तरं सूत्रत्वमुक्त्याधिकरणत्वम् ॥ १२ ॥ इति षष्ठं शिष्टापरिग्रहाधिकरणम् ॥ ६ ॥

भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेत् स्याल्लोकवत् ॥ १३ ॥ सूत्रारम्भ इति अधिकरणालम्कः  
सूत्रारम्भः । आरम्भशब्दो ष्वधिकरणशब्देन समं पूर्वाध्याये भूयोत्रोपादीयत इति । भाष्य

ब्रह्मणो निर्विशेषस्य कारणत्वाद् भोक्तृभोग्यत्वम्, भोग्यस्य च भोक्तृत्वमापद्यते ।  
अतो न विभाग इति चेत् स्याल्लोकवत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

त्यादि । भोक्तृप्रापत्तेरिति भावप्रधानो निर्देशः । भोक्तृत्वापत्तेरित्यर्थः । अत्रैवं बोध्यम् ।  
तैत्तिरीये 'सोऽकामयत्' इति चेतनं ब्रह्म प्रकृत्य ततः सृष्टिभूक्त्वा तन्तुन्यायेन तदनुप्रवेशाद्  
'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इति कार्यविभागो दर्शितः । स युज्यते न वेति संदेहः, स न  
युज्यते । यतः 'अशब्दमस्पर्शम्' इति 'अस्थूलमनणु' इत्यादिश्रुतिभ्यो लौकिकविशेषरहि-  
तस्य ब्रह्मणः कारणत्वात् कार्यस्य लयदशयां भोक्तृभोग्यभावकृतपरस्परविभागस्य निवृत्ति-  
पूर्वकं कारणात्मकतासंपत्तौ सर्वथा तथात्वे जाते ततः पुनरुत्पत्तौ स्थितिदशयां भोक्तृ-  
चेतनस्य भोग्यत्वं सूत्रचन्दनादिरूपत्वं भोग्यस्य तस्य भोक्तृत्वं चेतनत्वमापद्येत,  
रश्मिः ।

आरम्भशब्दस्य सूत्राधिकरणोभयसापेक्षत्वात्सुप्रारम्भ इत्युक्त्वावश्यवक्तव्यत्वादधिकरणत्वं विशदयन्ति  
अत्रैवं बोध्यमिति । चेतनमिति 'असोऽकामयत्' इति ह्युक्तयोङ्कारेण वेदविधानं स्यादत  
'असोऽकामयत्' इत्युक्त्या चेतनमित्यर्थः । तन्तुन्यायेनेति पटे तन्तुन्यायेन । ननु तर्हि 'असत्'  
अधिकरणव्यवधानमिति चेन्न, तस्याः कार्यप्रतिपादिकात्वेन कार्यनिरूपक 'भोक्ता पति'सूत्रविषयत्वात्  
कारणं निर्वाहकसङ्ख्याऽसदधिकरणेनोक्तत्वावसरसङ्ख्यात्र संशय्यत इति । नन्वत्र शांकोक्तः जग-  
त्सर्गादि भ्रुवन्वेदान्तसमन्वयो विषयः, स प्रत्यक्षादिना विरुद्धो न वेति संदेहः कुतो नेति चेन्न श्रुत्यो-  
विप्रतिषेधाभावेन तत्परिहाराभावात् । न च वेदान्ताः श्रुतिः प्रत्यक्षादिश्रुतिर्बृहदारण्यके 'यदिदानीं  
ह्यैव विवदमानावेयातामहमद्राक्षमहमश्रौषमिति य एवं श्रुत्यादहमद्राक्षमिति तस्मा एव अहंभ्यामः' इत्येवं  
तयोर्विप्रतिषेधस्तस्य प्रतिषेधमङ्गीकृत्य श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारोस्त्विति वाच्यम् । उभयोः प्रत्यक्षत्वेन  
विप्रतिषेधाभावेन परिहाराविषयत्वात् । अस्थूलमनणुत्वस्यादीति । आदिशब्देन शरीरब्राह्मणे 'अणुः  
पन्था विततः पुराणो मा-ःस्थष्टोऽणु वित्तो मयैव । तेन धीरा अपियन्ति ब्रह्मविद उक्तम्य स्वर्गं लोक-  
मितो विमुक्ताः' इत्याद्युक्त्वाग्रे उच्यते । 'यसानुवित्तः प्रतिबुद्ध आत्मा अस्मिन्संदेहे गहने प्रविष्टः ।  
स विश्वकृत्स हि सर्वस्य कर्ता तस्य लोकः स उ लोक एव' इति । अणुः काठकोक्तब्रह्म वया  
ऽसः सुः । अणोः पन्थाः यथा भगवन्मार्गः । मां याञ्जवल्क्यम् । येन वित्तो ज्ञातोऽणु गुरुपसत्तिमनु ।  
प्रतिनिधिरणुः अणुत्वेन साक्षात्कृतः । संदेहे सम्यग् देहे गहने आध्यात्मिकाद्यनेकार्यसङ्कीर्णत्वा-  
द्देहे । स प्रविष्टः तस्येति प्रविष्टस्य लोको जीवः स जीवः लोक एव अक्षरत्वात् । याञ्जवल्क्य-  
मतं गृह्यतेऽग्रे 'यस्मिन् पञ्च पञ्चजना' इति श्रुतिः सा भाष्ये व्याकृता । पञ्च भूतानि पञ्चजना  
यस्मिन्, यस्मिन् श्रुते पञ्च प्रजा जनयन्ति ते हृदाकाशश्च प्रतिष्ठित इत्याद्युच्यते याञ्जवल्क्यं वा ।  
'ऋषिभिर्बहुर्विधा गीतं छन्दोभिर्विधैः प्रयच्छ' इति गीतायाः । तदग्रे 'यस्मादर्वाह संवत्सरो  
अहोमिः परिवर्तते तथेवा ज्योतिषां ज्योतिरासुहोपासतेऽभुतम्' इति देवानामुच्यते । यस्माद्भे-  
र्वाह संवत्सरः आधिभौतिकः । 'अभिः संवत्सरः प्रजापतिः' इति संहितामतं श्रीमदाचार्या-  
णाम् । 'कालात्मा भगवान् जातः' इति कारिकायाः आसुहेनाद्यत्वेनोपासनमुच्यते । 'प्राणस्य  
प्राणमुत चक्षुषश्चक्षुस्त ओत्रस्य ओत्रं मनसो ये मनो विदुः ते निषिक्युर्ब्रह्म पुराणमभ्यम्'  
इत्युच्यते । 'मनसैवानुद्रष्टव्यं नेह नानास्ति किंचन' अर्थप्रपाठकः । लौकिकेति प्रकृत-  
पञ्चन्यायविरोधेन लौकिकेति विशेषणम् । आदिपदार्थः श्रुत्यन्तरमतानि यदि तदा न विशेषणं लौकि-  
केति । तदा भाष्यं निर्विशेषस्य कारणत्वाद् इति यथा श्रुतम् । तथात्वं इति अशब्दादिरूपत्वे ।

यथा लोके कटककुण्डलादीनां सुवर्णकारणत्वेन सुवर्णानन्यत्वेऽपि न कटकस्य कुण्डलत्वमेवं न भोग्यस्य भोक्तृत्वम् ॥ १३ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे सप्तमं भोक्तापत्तेरित्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

यथा लोके कटककुण्डलादेरुपमर्देन सुवर्णरूपतापत्तौ पुनःकरणदशायां कटकभागस्य कुण्डलत्वं कुण्डलभागस्य कटकत्वं तद्वत् । अतोऽविभागो विज्ञानाऽविज्ञानविभागामावः । ततश्च, 'ऋतं पिबन्तौ सुकृतस्य' इत्यत्र चेतने भोक्तृत्वं सुकृते भोग्यत्वं यदुच्यते, तद् विप्रतिषेध इत्येवं-चेदित्यन्तेनाशङ्क्य तत्र समाधत्ते स्याल्लोकवदिति । तथा चैवमापादनेऽपि उत्पत्तिदशायां चेतनस्य भोक्तृत्वमचेतनस्य भोग्यत्वमेव । यथा लोके कटकभागस्य कुण्डलत्वेनोत्पत्तौ कुण्डलत्वमेव, कुण्डलभागस्य कटकत्वेनोत्पत्तौ कटकत्वमेवं विपर्ययापत्त्यभावाद्, भोक्तृभोग्यविभाग-सौकर्यं तद्वदित्यर्थः । अत्र लोकवदिति दृष्टान्तेनेदं बोध्यते । तदुक्तमभ्युपगम्य तदुक्त्या समाधीयते । अस्माकं तु, 'बहु खां प्रजायेय' इतीच्छया बहुमवनस्य प्रकर्षस्य च सिद्धत्वात् पूर्वमेव चेतनाचेतनविभागं कृत्वा तेन तेन रूपेण तत्र तत्र प्रवेश इति न दोषलेश इति । एवमत्र युक्त्या, 'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इत्यादिश्रुतौ विभागामावरूपः कार्यदोषः परिहृतः । प्रलये तु विभागामावेत्यदोषः । व्यवहारामावेन तद्भङ्गाभावादिति ।

भास्कराचार्यास्तु युक्त्या ब्रह्मवादः सांख्यैः पुनराश्लिष्यते तद्ब्रह्मणायेदं सूत्रमितीच्छन्ति । यथा फेनतरङ्गादीनां परस्परं विभागः समुद्रादनन्यत्वं चेति दृष्टान्तं चाहुः ।

शंकराचार्या अप्येवमेवोक्त्वा यद्यपि भोक्ता न ब्रह्मणो विकारः 'तत् सृष्ट्वा तदेवानु प्राविशत्' इति स्रष्टुरविकृतस्यैव कार्यानुप्रवेशे भोक्तृत्वभावात् । तथापि कार्यमनुप्रविष्टसो-पाधिनिमित्तो विभागः संभवति । यथा घटाद्युपाधिनिमित्त आकाशस्येत्येतदाश्रयेन सूत्रमित्ये-तावदधिकमाहुः ।

रश्मिः ।

एतद्दृष्टान्तेन स्फुटीकुर्वन्तो यथा लोक इति भाष्यं विवृण्वन्ति यथा लोक इति । समा-धत्त इति । भगवानाचार्यः सूत्रकृत् । इत्याहुर्भाष्ये स्याल्लोकवदित्यर्थः । कटकभागस्य । समाधीयतति । इतीति शेषः । तृतीयाध्यायेऽरूपवत्सुत्रेस्यैकदेशिमतीयत्वेन वक्ष्यमाणत्वात्तदनुकूल-यितुमस्मिन्नपि पूर्वसिद्धं सिद्धान्तमाहुः अस्माकमिति । प्रकर्षस्येति उच्चनीचरूपेण पूर्व-पक्षपेक्षया च । न दोषेति । दोषस्त्वेकदेशिमतीयत्वम् । व्यवहारेति । प्रलये विभाग-व्यवहारामावेन भोक्तृभोग्ययोर्भोक्तृत्वभोग्यत्वमङ्गाभावात् । बहुध्वनियम इति भास्कराचार्यमतमाहुः भास्करेति । आश्लिष्यत इति ब्रह्मणोनन्यत्वाद्भोक्तृभोग्ययोरविभागः कथम् । भोक्तृजीवस्य भोग्यापत्तेर्भोग्यस्य त्वशरीरेन्द्रियविषयलक्षणभोक्तापत्तेरापत्तिरेकीभाव इत्याश्लिष्यते ततश्च भेदाभेद-योर्हि सर्वप्रमाणसिद्धवत्कृत्वा विभागोऽविभागो विस्मृतोऽभेदानीमनन्यत्वमसिद्धमिति साध्यते । यथा फेनेति षष्ठ्या भेदः । अनन्यत्वमित्यभेद इति भेदाभेदः ।

एवमेवेति भेदाभेदवादित्वेप्याश्लेषामेदमात्राश्रयत्वादेवमेव । उपाधिनिमित्तेति उपाधिरविधा ।



भाष्यप्रकाशः।

रामानुजाचार्यास्तु तद् दूयन्ति । अन्तर्भावितशक्त्यविधोपाधिकाद् ब्रह्मणः सृष्टि-  
मभ्युपगच्छतामेवमाक्षेपपरिहारयोरसङ्गतत्वात् । तथाहि । कारणान्तर्गतशक्त्यविधोपहितस्य  
भोक्तृत्वादुपाधेश्च भोग्यत्वाद्विलक्षणयोस्तयोः परस्परभावापस्यदर्शनेनाक्षेपसंबानुदये परिहार-  
स्याप्रयोजनत्वेन घृत्रस्यैव वैयर्थ्यात् । स्वरूपपरिणामस्तु न तैरभ्युपेयते । 'न कर्माविभागा-  
दिति चेन्नानादित्वात्' इत्यागामिद्वये क्षेत्रज्ञानां तत्कर्मणां चानादित्वप्रतिपादनात् । तद-  
नभ्युपगमे च भोक्तृभोग्याविभागशङ्काया एवानुदयात् । स्वरूपपरिणामे च ब्रह्मणो भोक्तृ-  
भोग्यभावापस्या पुनरसामञ्जसादिति । स्वमतं त्वेवमाहुः । स्थूलसूक्ष्मषिदषिच्छरीरस्य ब्रह्मणः  
कारणरूपत्वाजीवब्रह्मणोः स्वभावविभागो य उक्तः सोऽनुपपन्नः । सशरीरत्वे जीवब्रह्मोक्त-  
त्वस्यावर्जनीयत्वात् । न च, संभोगप्राप्तिद्वयेऽस्य दोषस्य प्रागेव परिहृतत्वाच्च शङ्कोदय इति  
वाच्यम् । तत्रोपास्यतया हृदयान्तःस्थस्य शरीरान्तर्बर्तित्वमात्रेण न भोगसंबन्ध इत्युक्तत्वात् ।  
इह तु जीववद् ब्रह्मणोऽपि सशरीरत्वे तद्भदेव सुखदुःखभोगापत्तिरित्युच्यते । लोके तथा  
दर्शनात् 'न ह वै सशरीरस्य सतः प्रियाप्रिययोरपहतिरस्ति, अशरीरं वा व सन्तं प्रियाप्रिये  
न स्पृशतः' इति श्रुतेश्च । अतः सशरीरब्रह्मकारणवादे जीवेश्वरस्वभावविभागाभावात्,  
केवलब्रह्मकारणवादे मृतसुवर्णादिवज्रगद्गतापुरुषार्थादिसर्वविशेषाश्रयत्वप्रसङ्गाच्च प्रधानकारणवाद  
एव ज्यायानिति चेत् । साह्योक्तवत् । स्यादेव सशरीरत्वेऽपि जीवेश्वरस्वभावविभागः ।  
जीवेऽपि सुखदुःखभोगस्य पापपुण्यकृतत्वेन शरीरनिमित्तकत्वाभावात् । न च, 'न ह वै  
सशरीरस्य' इति श्रुतिविरोधः । तस्य कर्मोच्छेदेऽहविषयत्वेन कर्मण्येव तत्सर्ववसानात् । अन्यथा,  
'स एकधा भवति त्रिधा भवति, स यदि पितृलोककामो भवति स तत्र पर्येति जहन्  
क्रीडन् रममाण' इति कर्मसंबन्धनिर्मुक्तस्य सशरीरस्यैव जीवस्वापुरुषार्थगन्धाभावश्रावण-  
विरोधापत्तेः । अपहतपाप्मनः परमात्मनस्तु तदभावः कैवल्यिकादेव सिद्ध्यति । यथा राजा-  
ज्ञानुवर्तिनां तदतिवर्तिनां राजानुग्रहनिग्रहकृतसुखदुःखयोगेऽपि सशरीरत्वमात्रेण तच्छासके  
राशि न शासनानुवृत्त्यतिवृत्तिनिमित्तकः सुखदुःखभोगस्तद्भदिति लोकेऽपि सिद्धमिति ।  
तन्मतचौरोऽप्येवमाह । 'ज्ञाज्ञौ द्वावजावीशानीशौ' इति स्वातन्त्र्यास्वातन्त्र्याभ्यां कृतं  
स्वभावविभागं वदतीत्येतावान् भेदः । तत्र सशरीरस्य परिणामः प्रागेव निरस्त इति न शङ्का  
नापि चोत्तरम् । स्वरूपपरिणामवादिनां ब्रह्मणो भोक्तृभोग्यभावस्त्वष्ट एव । प्रमाणबला-

रश्मिः ।

अन्तर्भावितेति । अन्तर्भविता निर्गुणत्वनिष्क्रियत्वाशब्दत्वशक्तिर्येन अविधोपाधिर्वस्यै-  
तादृशाद्ब्रह्मण इत्यर्थः । कारणान्तरेति सगुणं ब्रह्म कारणं तदन्तर्गता शक्तिरविद्या तदुपहितस्य ।  
तदनभ्युपगम इति परिणामानभ्युपगमे । भोक्तृभोग्ययोः परिणामजविभागोपाध्याविभागशङ्कायाः ।  
'भोक्ति अनङ्गीकृतभोक्तृभोग्यभावापत्त्या । कर्मसंबन्धेति स एकधेति छान्दोग्ये कर्मसंबन्धरहित-  
स्याविर्भूतस्वरूपस्य । तन्मतेति भगवान् शैवाचार्यः । (पुरुषार्थेति 'न पश्ये मृत्युं पश्यति' इति  
श्रुतेः) प्रागेवेति । पूर्वं स्वमतपरिणामं स्मारयन्ति स्वरूपेति । प्रमाणेति । मण्डूकोपनिषदि ऋग्वेदे ।

'प्रज्ञानांशुप्रतानैः स्विचरनिकरव्यापिमिर्व्याप्य लोकात्

शुक्त्वा भोगान् स्वविद्वान् पुनरपि विषणोद्भासितान् कामजन्यान् ।

पीत्वा सर्वांस्विशेषान्खपिति मधुःशुक्रं मायया मोहयन्नो

मायासंख्यातुरीयं परमसूतमजं ब्रह्म यत् नतोसि ॥

भाष्यप्रकाशः ।

शुद्धाद्वैतस्यैवाभ्युपगतत्वेनादोषात् । न च स्वभावाविभागापत्तिः । सृष्टिदशायां शक्तिविश्लेषेण स्वभावाविभागस्य लोकेपि दर्शनात् । एकबीजके तरो पत्रपुष्पफलमूलवत्कलनिर्वासानामन्योन्य-  
स्वभावस्य तेषां च स्वभावानां बीज ऐक्यस्य पुनर्बीजे तथात्वस्य सर्वजनीनत्वादिति ।

भिक्षुस्तु ननु परमेश्वरस्य जगत्कारणश्रुत्यर्थत्वे, 'बहु सां प्रजायेय', 'रूपं रूपं प्रतिरूपो  
बभूव', 'स एव इह प्रविष्ट आनखग्रेभ्यः' इत्यादिश्रुतिभिर्जगत्कारणस्यैवं जीवभावभावणेन  
सुखदुःखमोक्षजीवरूपतापत्त्या, 'तयोरन्यः पिप्पलं स्वाह्वरथनभ्रमन्यो अभिषाकशीति'  
इत्यादिश्रुत्युक्तो विभागो नोपपद्यत इतिषेच्छोकवदयं विभागः स्यात् । यथा लोके पितृप्रकृतिके  
पुत्रे पित्रात्मकत्वे सत्यपि गर्भवासादयः पुत्रस्यैव न पितुरिति विभागस्तथैव परमेश्वरजीवयो-  
रपि । एवं सद्ब्रह्मस्य पृथिव्योपपत्त्यादयो दृष्टान्ता बोध्या इत्याह ।

मध्याचार्यास्तु 'कर्माणि विज्ञानमयश्च आत्मा परेऽप्येव सर्व एकीभवन्ति' इति श्रुत-  
जीवस्य परापचिरुच्यते । अतस्तयोरविभागात् स पूर्वमपि तदभिन्न एव । अन्यथा एकीभावा-  
रक्षिः ।

यो विश्वात्मा विविधविषयान्नाप्य मोगान्स्वविष्टान्  
पश्चात्स्नान्यान् स्वमतिविभवान् ज्योतिषा स्वेन सूक्ष्मान् ।

सर्वानेतान्युनरपि शनैः स्वात्मनि स्थापयित्वा

हित्वा सर्वान्विशेषान्विगतगुणगणः पात्वसौ नस्तुरीयः ॥' इति ।

आग्रदवस्त्राभोगमुपवा स्वप्नावस्त्राभोगमाह विषण्णेति । स्वमायया बहिःक्षिप्ता विषणा  
शुक्तिकारजतवत्स्यायते । स्वमत्सोत्तरकालीनबाधदर्शनात् सुषुप्तिमाह पीत्वेति । मधुरमुक्त् आनन्दमुक्त् ।  
चराचरमुग्धा । जगद्दिनाद्यभाशङ्काह माययेति । मायासंख्या मायायाः सम्यक् (अ)प्रकयनं यत्र ।  
सोर्वा । स्वमतिर्विषयास्त्वानीया । पूर्ववत् । ज्योतिषा 'अत्रारमा स्वयंज्योतिर्भवति' इति  
श्रुतेः । अत्र स्वप्ने । स्थापयित्वेति सुषुप्तिः । हित्वेत्यादिप्रतिपाद्यस्तुरीयः । अत्र चराचराधिकरणे  
'यस्य ब्रह्म च क्षत्रं चोभे भवत ओदनं मृत्युर्यस्योपसेचनम्' इति प्रमाणम् । संयोगसूत्रं च ।  
'पत्रं पुष्पं फलं तोयम्' । 'निवेदिमिः समर्थैव सर्वं कार्यम्' । 'संसारवेशदुष्टानाम्' इत्येवं प्रमाण-  
बलात् । नन्वेवं कथिन्महाभोगमुक्तान्कचिद्विद्वान्कचिदुःखिनः कुर्वन् भुञ्जानोपि विषमो निर्धृणस्तु  
स्यादित्याशङ्काद्दुः शुद्धाद्वैतस्येति । दोषो वैषम्यं नैर्धृण्यं च । एवं स्वमते भोक्तापत्तेरविभागे  
सेष्यसेवकभावहानिः । आशङ्कापूर्वकं लोकवदिति व्याकुर्वन्तः परिहरन्ति स्म न च स्वभावेति ।  
एकनिष्ठ एकः स्वभाव इति । शाक्तीति 'एकोहं बहु स्याम्' इति श्रुत्युक्तेऽप्यशक्तैर्विश्लेषो बहुविषयत्वं  
तच्छब्दधीनस्वभावशक्तिः । पुराणे तु सत्त्वरजस्तमांसि कालकर्मस्वभावांश्च बुभुक्षुर्भगवानुपादत्ते ।  
तथात्वेत्येति पत्रादिजननस्वभावस्य ।

भगवान् भिक्षुस्तु नोपपद्यत इति अविभागाद्वैते 'यथा सौम्य मधु मधुकृतो निस्त्रिष्टन्ति'  
इति श्रुतेर्मधुवन्नोपपद्यते । पित्रात्मकत्व इति 'आत्मा वै पुत्रनामासि' इति श्रुतेः । एवं सद्ब्रह्मेति ।  
यथा सद्ब्रह्मप्रकृतिके लवणे समुद्रात्मकत्वे सत्यपि महानसवासादयो लवणस्यैव । एवं जलप्रकृतिके  
मत्स्ये जलवासादयो गर्भवासादयो न जले । मत्स्यकर्मादिरूपिणीति यमुनाविशेषणं यमुनामाहात्ये ।  
पृथिवीप्रकृतिके पट्टादौ पृथुपुत्रोदराकारादयो न पृथिव्याम्, औषधिप्रकृतिके फलादौ रसादयो  
नौषधौ । बीजप्रकृतिके औषध्यादौ फलपाकादयो न बीज इति । परापत्तिः परैक्यम् । स इति जीवः ।

भाष्यप्रकाशम् ।

योगादिति चेत्, स्याल्लोकवत् । यथा लोके उदक उदकान्तरस्यैकीभावव्यवहारेऽप्यन्तर्भेदोऽस्त्येव, तथात्रापि स्यादिति । अत एव, 'यद्योदके शुद्धे शुद्धमासिर्कं तद्वदेव भवति' इत्युक्तम् । न च स्वभावाविभागः । 'न ते महित्वमन्वञ्चुवन्ति', 'न ते विष्णो जायमानो न जातः' इत्यादिश्रुतौ तस्य सिद्धत्वादित्याहुः ।

अत्राधिकरणविभागस्त्वव्यवस्थितः । कैश्चित् क्वचिदन्यैरन्यत्र तत्समाप्तीकारात् । आचार्यैस्त्वेषां सूत्रत्वमेव केवलमङ्गीक्रियते, नाधिकरणत्वम् । क्वचिदप्यधिकरणत्वावचनात् । सूत्रत्रयमाहेति सूत्रत्वस्यैव कथनाच्च । तथापि बोधसौकर्याय किञ्चिद् विषयैक्यमादाय, असत्-

रदिमः ।

उदक इति समुद्रे । अन्तर्भेद इति समुद्रत्वलवणयमुनात्वमिष्टरसगङ्गात्वमिष्टरसकृतावान्तरभेदः । अलौकिके त्वाहुः शुद्धे शुद्धमिति । ऋषीवयोः शुद्धत्वात् । न च स्वैति । मुक्तजीवस्य परापत्तौ य एकेयस्वभावस्तेनाविभागो लोकेऽपि । ते तव महित्वं स्वभावव्यापकत्वापहतपाप्मत्वादि । अनु मुक्तिमनु परापत्तिमनु नाभ्युचन्ति लोकेऽपि । मुक्तजीवजीवादयः भविष्यत्कालिकाः । हे विष्णो ते तय संबन्धी जायमानोवतारजीवादिर्वर्तमानकालिकः । न जातः शूतकालिकः । तस्येति स्वभावविभागस्य । ससंबोधमोक्षवादिनामस्माकं संमतमिति न दूषितम् । भाष्ये सूत्रपदं बोधसौकर्यायाधुनिकाधिकरणरचनं श्रीमदाचार्याञ्चाऽविरुद्धम् । यतो भगवत्किरीर्षितं कर्तव्यमिति सुबोधिन्त्यामस्ति । अतः शांकराधिकरणमालाया अत्राधिकरणरचना रश्मावपि । एतदभिप्रेत्याहुः अत्राधीति । कैश्चिदिति शंकराचार्यैः, 'एतेन शिष्टपरिग्रहः' इत्यत्र न विलक्षणत्वाधिकरणं समाप्यते । अन्यैरिति तदीयाधिकरणमालाकारैर्न विलक्षणत्वाधिकरणस्य तर्कप्रतिष्ठानसूत्रे समाप्तीकारात् । यदि च भोक्तापत्तेरित्यत्रान्यथा पुनर्भेदकारणवादस्त्वेवलेनैवाक्षिप्यत इति भाष्यवत् । 'एतेन' इति सूत्रे 'इदानीमण्वादिवादव्यपाश्रयेणापि कैश्चिन्मन्दमतिभिर्वेदान्तवाक्येषु पुनस्तर्कनिमित्त आक्षेपः आशङ्क्यते' इति पुनःशब्दादधिकरणान्तरत्वमिति विभाव्येत तदा 'एतेन योगः' इत्यधिकरणे पुनःपदाभावादधिकरणत्वं न स्यात् । अतोऽन्यथा पुनरित्येवं भाष्यमधिकरणभेदकम् । यद्वाऽन्यैरित्यस्य भाष्यान्तरेषु व्याख्यानकारैरित्यर्थः । किञ्चिद्विषयेति । किञ्चिदिति लुप्ततृतीयाकम् । अनुषङ्गेण न विषयैक्यम् । अत्र स्पष्टम् । ननु भोक्तापत्तिसूत्रे कार्यदोषपरिहारार्थमारम्भ इति भाष्ये सूत्राधिकरणयोरन्यतरङ्ग इत्यते इति कथं क्वचिदपीति शब्दौ इति चेत्त्राहुः सूत्रत्रयमिति । न चाहत्याधिकरणत्वं वक्तुं शक्यमिति भावः । प्रायपाठादेवकारः । सुबोधिन्त्यां चिकीर्षितकरणाञ्जाया आहुः तथापीति । एकाधिकरण्यमिति भाष्यमतेन । भाष्यप्रकाशे तु बोधसौकर्याय ससमाधिकरणमिति भावः । एकाधिकरण्यमेवं प्रथमाधिकरणे संहितायां 'समानाः प्रजाः प्रजायन्ते' इति वेदान्तेऽपि समानाः प्रजा इति चेतनं न कारणमिति बाधकस्त्वेकः तथा चाभिन्ननिमित्तोपादानं चेतनं विलक्षणमित्यकारणमतश्चिद्वद्वरूपौ प्रकृतिपुरुषौ कारणमिति सांख्यस्यूतयः श्रुत्योर्विप्रतिषेधपरिहारिका इति पूर्वं पक्षान्तर्गततद्वद्वदपि 'इत्यतः' इति सिद्धान्तेनापाकृता । तुल्यांशसंपत्तिरित्यादिभाष्येण सदंशमादाय सांख्यप्रकृतिनिराकृतप्राया । तेन वेदवैलक्षण्यं वेदान्त उक्तम् । तस्माच्छास्त्रान्तरत्वम् । सांख्ययोगशास्त्रवत् । पुनरसदधिकरणे तैत्तिरीयं विषयवाक्यम् । तत् कियदित्याकाङ्क्षायामन्ते अनुषङ्गयुक्तमिति 'यतो वाचो निवर्तन्त' इति प्रपाठकपर्यन्तम् । यतोऽनुषङ्गो वाक्यपरिसमाप्तिः । अन्यत्र वाक्यसमाप्तावपि

भाष्यप्रकाशः ।

सूत्रादारभ्यैतदवध्वैकाधिकरण्यमङ्गीक्रियत इत्यदोषः । तथासत्येतस्यापि तच्छेषत्वम् ॥ १३ ॥  
इति सप्तमं भोक्तापत्तेरित्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

रश्मिः ।

परितस्तत्रैव । तर्कचिद्विषयैक्यं तावत् । तदित्यम् । असत्सूत्रे विषयवाक्यम् । अपीतिसूत्रे पूर्वपक्षः तत्रासमञ्जसं ब्रह्मकारणवचनमित्यत्र प्राथम्यादानन्दमयाधिकरणादानन्दरूपं ब्रह्म व्याख्येयम् । आनन्दमयाधिकरणमङ्गकरणेन तत्साधनेन च स्वमते तस्य संशयास्पदत्वेन युक्त्यर्हत्वात् । 'न तु' इति सूत्रे सिद्धान्तः । भवतामित्यस्यानन्दमयत्वमनङ्गीकुर्वताम् । स्वपक्षसूत्रे प्रमेयं स्पष्टम् । तर्काप्रतिष्ठानसूत्रे ब्रह्मवादिनो ह्यानन्दमयत्ववादिनोपि । 'आनन्दावाण्डौ' 'कस्तस्य मेदम्' इत्यादिष्वल्लीलमानमब्रह्मविदामतो निर्दुष्टतर्कसद्भावः । एतेनेति सूत्रे अणुमायाकारणवादिषु नानन्दमयवादः । वेदेषु श्रीकृष्णवाक्येषु व्याससूत्रेषु समाधिभाषायां च पूर्णत्वेऽयं वादः । एतावता 'भोक्ता भोग्यं प्रेरितारं च मत्वा' इति श्रुत्युक्तः प्रेरिता विचारितः आनन्दोपि प्रेरिता ब्रह्मत्वादर्शनाच्च । कार्ये भोग्यभोक्तृत्वविचारो भोक्तापत्तिसूत्रे आनन्दमयकार्येण समान इति । अतो ब्रह्मवित्प्रपाठके 'यतो वाचो निवर्तन्ते' इत्यन्तं किञ्चिद्विषयैक्यम्, तदादाय विषयवाक्यं संशयपूर्वपक्षसिद्धान्ता उक्ताः । युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारे शास्त्रान्तरत्वस्य वेदान्ते पूर्वाधिकरणप्रतिपाद्यस्य सूचीकटाहन्यायेन प्रतिषन्धकत्वेन पूर्वाधिकरणे तन्निरूपणेन तन्निवृत्तौ सत्यामवश्यवक्तव्यस्य युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधस्य तत्त्वमित्यवसरः सङ्गतिः । यद्यपि श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारः पूर्वाधिकरणेष्वस्ति परंतु विशेषेण शास्त्रान्तरत्वप्रतिपादनस्फूर्तिरतः सामान्यतः श्रुतिविप्रतिषेधपरिहाराद्विशेषो वेदान्तस्य शास्त्रत्वप्रतिपादनं स बलीयानित्यत्र श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारो मुख्यतया 'अत' इत्यत्रोक्तः । अदोष इति । तदुक्ते दुर्बोधत्वं दोषः स न । अत्रेदं बोध्यम् । शंकरा असदधिकरणं नाङ्गीकुर्वन्ति । किंतु न विलक्षणत्वाधिकरणमेव तर्काप्रतिष्ठानसूत्रे परिसमापयन्ति । एकसूत्रात्मकं चाधिकरणद्वयं वर्णयन्ति । तेषां भाष्ये विषयाद्यनुपलब्धिरेव दूषणम् । 'दृश्यते तु' इत्यत्र तोः पूर्वपक्षनिरासरूपार्थत्यागापत्तेश्च । वेदान्तानां शास्त्रान्तरकत्वाविचारेण न्यूनतापत्तेश्च । पञ्चरात्रशास्त्रमत्रे विचार्यम् । पाशुपतशास्त्रमपि द्रष्टव्यम् । अतो न विलक्षणत्वाधिकरणं त्रिसूत्रं पृथगेव मन्तव्यम् । अतः 'असत्' सूत्रादारभ्याङ्गीक्रियते आचार्यैः । ननु श्रैमतवृत्त्यधिकरणमालयोरेकसूत्रात्मकमधिकरणद्वयं दृश्यते । किंच ब्रह्म जगदुपादानमिति भ्रुवन् वेदान्तसमन्यो विषयः । तत्र संशयः । यद्विभु तन्नोपादानमिति वैशेषिकन्यायेन स विरुद्धो न वा । तर्कमतीनां न्यायस्यादुष्टत्वाद्विरुद्ध इति पूर्वपक्षे, एतेनेत्यादिसिद्धान्तः । जगत्सर्गादि भ्रुवन् वेदान्तसमन्वयो विषयः स प्रत्यक्षादिना विरुद्धो न वेति संदेहे ब्रह्मणि तर्कस्याप्रतिष्ठितत्वेपि जगद्भेदे प्रतिष्ठितत्वाद्विरुध्यत इति पूर्वपक्षे भोक्तापत्तेरित्यादिना प्राप्ते स्याल्लोकवदिति सिद्धान्तः इति । कथमेवमङ्गीक्रियत इति चेन्न । वृत्तावधिकरणगमकाभावात् । अधिकरणमालायां तु एतेनेति सूत्रस्य भोक्तापत्तिसूत्रस्य च सूत्रपञ्चाङ्गान्तर्गतत्वाभावेपि प्रासङ्गिकसूत्रस्याधिकरणान्तर्गतत्वं नो चेदधिकरणत्वम् । भोक्तापत्तेरित्यत्रारम्भपदं भाष्य इत्यधिकरणार्थाहारे भाष्यानुगुणमधिकरणं तदुक्तिश्च सूत्रार्थाहारेपि । भाष्यप्रकाशे सूत्रमेकं द्वयं वाचिकं प्रविष्टं रमसात् । भवदुक्तानां विषयादीनां पूर्वं विचारितत्वात् ॥ १३ ॥

इति सप्तमं भोक्तापत्तेरित्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः ॥ १४ ॥ ( २-१-८ )

श्रुतिविरोधं परिहरति । 'वाच्यारम्भणं विकारो नामधेयं मृष्टिकेत्येष सत्यम्' इति । तत्र विकारो वाच्यान्नेणैवारभ्यते, न वस्तुत इत्यर्थः प्रतिभाति । तथा च सति कस्य ब्रह्म कारणं भवेत् । अतः श्रुतिवाक्यस्यार्थमाह । आरम्भणशब्दादिभ्यस्तदनन्यत्वं प्रतीयते । कार्यस्य कारणानन्यत्वं न मिथ्यात्वम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः ॥ १४ ॥ एवं कार्यबोधकश्रुतौ युक्तिविरोधं परिहृत्य कार्यबोधकवाक्यान्तरे श्रुतिविरोधं परिहरतीत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति श्रुतीत्यादि । प्रतिभातीति वाच्यारम्भणमनूय तस्य विकारत्वं विधाय ततस्तस्यैव नामधेयत्वनिगमनात् प्रतिभाति । तथा च सतीति कार्यस्य खपुष्पवद् वाङ्मात्रत्वेन अवस्तुत्वे सति । 'उत त-मादेशमप्राप्तो येनाश्रुतं श्रुतं भवति' इत्यादि, 'यथा सौम्यैकेन' इत्यादिप्रतिज्ञादृष्टान्तश्रुतिबलेन प्रपञ्चसमवायित्वं ब्रह्मणः प्रतिपादितं दृष्टान्तवाक्यशेषे च वाच्यारम्भणमित्यादि श्रूयते तस्य चैवमर्थः प्रतिभातीति । येनैव कारणत्वं प्रतिपाद्यते तच्छेषेणैव तद् विघटितं भवतीति विप्रति-षेधाद् ब्रह्मवादे पुनरसामञ्जस्यमिति शङ्कायां तस्यार्थमाहेत्यर्थः । तेन विप्रतिषेधो विषयः । अस्ति वा न वेति संशयः । पूर्वपक्षसिद्धान्तौ तु स्फुटापेक्षेतीदमधिकरणम् । तच्च सप्तसूत्रम् । यदि च विषयस्य पूर्वं विचारितत्वात् संशयानुदयेऽपि प्रतिवादिना स्वाग्रहमात्रेण इदमाश्लिष्यत इत्यङ्गी-क्रियते, तदा तु सूत्रमात्रत्वमेव । एवमेव पूर्वत्रापि बोध्यम् । अर्थमाहुः आरम्भणेत्यादि ।

रश्मिः ।

तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः ॥ १४ ॥ कार्यबोधकेति 'सः आत्मानं स्व-यमकुर्वत्' इति कार्यबोधकवाक्यान्तरे । प्रतिभातिपदपूर्वपक्षगतत्वेन स्वारसाय भाष्यविरुद्धमुद्देश्य-विधेयभावेनाहुः वाच्यारम्भणमनूयेति । भाष्ये तु विकारो वाच्यारम्भणमित्युद्देश्यविधेयभावः शङ्काग्रन्यत्वात् । श्रुतौ वाच्यारम्भणमुद्देश्यं तद्वाच्यपेक्षयोत्तमम् । वाच्यारम्भणं वैदिकी सृष्टिः सापि विकारोऽनिकृतत्वे प्राप्ते दर्शनादिना च विकारः । तस्मान्नामैव नामधेयमिति निगमनम् । इति न्यायशास्त्रीयम् । दृष्टान्तग्रन्थत्वानुसृष्टिका । श्रुतिविप्रतिषेधपरिहाराय श्रुतिविप्रतिषेधार्थम् । प्रति-भातीति भाष्यमित्याहुः उत तमेति । अत इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति येनैवेति । विप्रतिषे-धादित्यतः फलितोतःशब्दार्थः । ब्रह्मकारणत्ववादेऽसामञ्जसं ब्रह्म दार्ष्टान्तिकं कस्य कारणं भवेदिति प्रश्नरूप इति प्रकारे प्रश्नगर्भायां शङ्कायां तर्कः । तेनात इति भाष्ये सार्वविभक्तिकस्तसिः । प्रश्नगर्भे तर्क इत्यतःशब्दवाच्यार्थः । तेनेति श्रुतिवाक्यस्य प्रतिभाताधिकत्वेन नतु सैद्धांतिकार्थकत्वेन श्रुतिवाक्ये विप्रतिषेधो विषय इत्यर्थः । स्फुटाविति । पूर्वपक्षो गतो ग्रन्थः सिद्धान्तो वक्ष्यमाणो ग्रन्थः । सप्तेति । तेनाधिकरणमालायां त्रिसूत्रमिदमधिकरणं चतुःसूत्रमपरमिति चिन्त्यम् । नतु 'असद्वा इदमग्र आसीत्' इत्यपि विप्रतिषेधः 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इत्युपक्रमात् । स गतास-दधिकरणे विषय इति तेन न्यायेनायमपि विप्रतिषेधो विचारितप्राय इत्याशङ्क्याहुः यदि चेति । यथा-श्रुतभाष्यस्वारसायातिदिशन्ति स्म एवमेवेति । तेनोक्तसूत्रद्वयस्यैकस्य वा गताधिकरणेऽप्रवेक्षो-

भाष्यप्रकाशः ।

अत्रादिपदेन, इतिशब्दो, नामधेयपदं, सदेव सौम्येत्यादीनि वाक्यानि च संयुज्यन्ते । तथा च यदि विकारे वाच्यत्रतामभिप्रेयाद् वाचारम्भणं विकारो मृत्तिकैव सत्यमित्येव वदेत् । तावतैव कार्यस्य मिथ्यात्वसिद्धेः । वदति त्वेवम् । तथा च यो विकारस्तद् वाचारम्भणम् । यद् आरम्भते तद् आरम्भणम् । 'कृत्यल्युटो बहुलम्' इति कर्मणि ल्युट् । वागारम्भं कारणस्यैव नामधेयम् । कारणमेव हि तत्तदर्थक्रियासिद्ध्यर्थं तेन तेन नाम्ना व्यवह्रियत इति कारणादभिन्नमेव कार्यं न तु स्वेन रूपेण कारणाद् भिन्नम् । तदाह मृत्तिकेत्येव सत्यमिति । कारणरूपेणैव सत्यम् । अतः कारणरश्मिः ।

प्यसृचि । सदेवेति । आदिपदेन 'आनन्दाच्चेव खल्विमानि भूतानि जायन्ते' इत्यादिसंग्रहः । विकार इति दधि यथा दुग्धस्य विकारः । तावतैवेति 'इति'शब्दो नामधेयपदशून्येन सकलेनैव वाक्येन । सिद्धान्ते श्रुतिं यथामाध्यं विवृण्वन्ति स्म तथा च य इति । ननु श्रुतिक्रमविरोध इति चेन्न । क्रियाशब्दस्य प्राथम्येऽपि क्रियावत्याश्वात्यान्वयस्य विश्लेष्यतायै सर्वैरङ्गीकारात् । न च विकारोऽपि क्रियाशब्द इति शङ्कम् । व्याख्यानात् । आरम्भ्यत इति । रश्मि शब्दे ऋ. आ. से. । रम रामसे ऋ. आ. अनि. । तत्तदर्थमिति यथा घटाद्यर्थस्य जलापाहरणादिक्रियासिद्ध्यर्थम् । अभिन्नमिति अभिन्नमेव कार्यं प्रतीयत इति भाष्यस्यमन्वेति द्रव्यस्वरूपमात्रत्वमिति मतस्मरणे द्रव्याभावप्रसङ्गात् । श्रुतितो द्रव्यसिद्धिरिति चेन्न युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारात् । दृश्यते त्विति सिद्धान्तसूत्रात् । स्वेन रूपेणेति घटत्वादिरूपेण सृदादेर्भिन्नम् । कारणरूपेणेति । यतो घटादिः सत्त्वरूपेण सृदि वर्तत इति । एवकारेण घटादिनाम्नां व्यवच्छेदः । किञ्चिन्मिश्रयितुं पुनराद्भिरित्याशयेन कार्यस्येत्यादि भाष्यं विवरीतुं प्रक्रमन्ते अतः कारणरूपेणेति । कारणानन्यत्वात् । कारणस्योपक्रान्तस्य सतः रूपेण छान्दोग्योक्तकृष्णरूपेण न तु घटत्वादिरूपेणैवेवकारः । सत्त्वं घटादि न तु मिथ्या । ननु ब्रह्मत्वेन रूपेणेति कुतो नार्थः । इत्यम् । घटादौ ब्रह्म तद्रूपं तत्र च स्थितं साकारव्यापकं च तत्र तद्रूपं घटः तत्र स्थितं सामान्यवादिब्रह्मं कृष्णादि । न तु साकारव्यापकं छान्दोग्ये तथोक्तेः । तेन घटत्वादिसामान्यानां घटादिद्रव्यरूपत्वमेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानार्थयुक्तम् । ननु नैवं सामान्यमपह्नोतुं शक्यम् । द्वितीयसुबोधिन्यां विशिष्टे शक्तेर्नैयायिकदूषणप्रासाधेति चेन्न । सुबोधिन्याः प्रकरणावरुद्धत्वात् । नैयायिकादिदूषणानि तु प्रस्थानरत्नाकरे एवं परिह्रियन्ते । सामान्यं हि नित्यमेकमेकानुगतम् । नित्यत्वं त्रैकालिकत्वं तथा च घटज्ञानेन पटज्ञानापत्त्या नित्यत्वं नाङ्गीकरणीयम् । 'अपागादभेरभित्वम्' इति ब्रह्म तर्हि अभिः इति श्रुतेर्ब्रह्मत्वेऽपि सत्यज्ञानानन्तानन्दत्वं सत्यज्ञानानन्तानन्दरूपम् । न च 'अविनाशी वा अरेऽयमात्मानुच्छिद्यधर्मा' इति श्रुतेर्नित्यधर्मरूपं सामान्यं ब्रह्मज्ञानविषयमिति वाच्यम् । नित्यत्वे घटज्ञानेन घटज्ञानात्पटज्ञानापत्तिरस्त्येवेति । न च सन्निधानाद्ब्रह्मव्यतिरिक्तज्ञानमपि सुवचम् । सदेवेत्येवकारात् । अतोत्र प्रस्थानाकरयुक्तयो लिख्यन्ते । 'तस्मान्नाकृतिमात्रे संबन्धः किंतु व्यक्तावेव' । 'ननु व्यक्तीनामानन्त्यादेकत्र गृहीतसंबन्धस्य घटादिपदैर्घटान्तरघटानुपपत्तिर्दुर्वारेति विशिष्टे संबन्धो वाच्य इति चेन्न । ब्रह्मवादे पदार्थानां सर्वेषां भगवदभिन्नत्वेन नित्यत्वात्कारणत्वेनाभिमतैरभिव्यक्तिमात्राङ्गीकारादेकस्यैवानेकभाववनेनाविर्भवेनेन तिरोभवनेन चैकस्यैव सर्वत्र सत्त्वादानन्त्येव्यदोषादेकत्रैव गृहीतार्था शक्तौ निर्वाहाद्ब्रह्मब्रह्मवदनुगताकारप्रतीतिसिद्धेश्च वैशिष्ट्यगौरवस्य वैयर्थ्यादिति । इदानीमपि हि जातिव्यक्तिमजानतो बालस्य पामराणां च शब्दाद् ध्युत्पत्तिदर्शनात् । प्रत्ये सर्वव्यक्तिनाशे

भाष्यप्रकाशः ।

रूपेणैव सत्यं न तु मिथ्या । तथा सति कार्याभावेन ब्रह्म कस्य कारणं भवेत् । तदभावे सति पूर्वोपन्यस्ता 'यतो वा इमानि' इत्यादयः सर्वा एव श्रुतयः कुप्येरन् । न च शुक्त्यादीनां रजतादीन् प्रतीव ब्रह्मणोऽपि जगत् प्रति कारणत्वस्य शक्यवचनत्वात् तत्कोप इति वाच्यम् । पुरुषबुद्धि-दोषवशेन शुक्त्यादिषु रजतादिबुद्धिमात्रजनकतया रजतादिकारणत्वस्याभिमानमात्रत्वेनापौरुषेया-यांभीश्वरनिःश्वासरूपायां श्रुतौ तादृशाभिमानिवाक्यत्वस्याशक्यवचनतया त्वदभिमतकारणताया रश्मिः ।

जातिसमवाययोः स्थितिकल्पनस्यात्यन्ताप्रामाणिकत्वात् । नित्यद्रव्येषु तस्मितेरप्यभ्युपगमैक-शरणत्वात् । 'जातिव्यक्तिविभागोयं यथा वस्तुनि कल्पितः' इति षष्ठस्कन्धवाक्याज्जातेरपि 'कल्पनैक-शरणत्वाच्च' इति समवायाभ्युपगमसूत्रे नित्यसंबन्धस्याप्यनङ्गीकारादत्र समवायोपि दूषितः । तेन ब्रह्म ब्रह्मत्वं ब्रह्मत्वत्वसमवायस्थले तादात्म्यम् । प्रकृतमनुसरामः । ननु मिथ्यात्वेऽप्यद्वैतसिद्धेः कारणा-नन्यत्वे क आग्रह इत्यतो 'यतो वा इमानि भूतानि' इत्यादिश्रुतिविरोधं श्रौतपदविरोधं चाहुः तथा सतीति मिथ्यात्वे सति । तदभावे सतीति कारणत्वाभावे सति । पूर्वैति जन्मा-द्यधिकरणोपन्यस्ताः । शुक्त्यादीनामिति सुबोधिन्यनुसारी कार्यकारणभावः । अन्यत्र त्वविधैव समवायिकारणं तेन तव शुक्त्यादीनां न चोत्तरकालिकाभाषप्रसङ्गः । शुक्त्याः सत्त्वेन तत्कार्यस्यापि सत्त्वादिति वाच्यम् । अविद्यायां शुक्त्यादिषु रजतादिबुद्धिमात्रजनकतया रजतादिकारणत्वस्या-भिमानमात्रत्वादित्याहुः पुरुषबुद्धीति । अयमर्थः । इयं सुबोधिनीद्वितीयनवभाष्यायस्या तृतीय-सुबोधिन्यैकवाक्यतया तत्र करणदोषाः पित्तकामलादयः विषयदोषाश्चाकचिक्यादयः । बुद्धिदोषा अप्रसिद्धा इति चेन्न । बुद्ध्या पदार्थाज्ञानातीतिकरणत्वेनोल्लेखात्करणदोषा गीतोक्तास्तमगादयः इति करणदोषत्वेन प्रसिद्धत्वात् । शुक्त्यादिष्विति श्रुतौ रजतमित्यादौ वैषयिकाधारत्वेन शुक्त्यादिग्रहणाच्चुक्त्या रजतमिति कारणत्वेनाग्रहणादाधारत्वेन निर्देशः । शुक्त्यादिसत्त्वे रजतादि-बुद्धिसत्त्वं शुक्त्याषसत्त्वे रजतादिबुद्धिसत्त्वमित्यन्वयव्यतिरेकौ कारणताग्राहकौ । ननु शुक्त्यादि-सत्त्वे रजतादिसत्त्वं तदभावे तदभाव इति सुबोधिन्या सिध्यतीति चेन्न । 'सर्वं सर्वमयम्' इति श्रुतेर्वोचिनः पूर्णज्ञानिनश्च प्रत्येव तदाविर्भावात् । अन्याप्रति तु कारणान्तरनियताविर्भावः । अतः पुरुषबुद्धि-दोषरूपकारणेन शुक्त्यादिषु शुक्त्यादिकारणकरजतादिवृत्तिजनकबुद्धिमात्रं मायया बुद्धिबहि-ःश्लेषक्या जन्यते बुद्धिमात्रं जन्यते न तु रजतमित्याश्लेषः । तर्हि स्वप्रवदुत्तरत्र नाशाच्च शुक्त्यादि रजतकारणं किंतु मायेति चेन्न । उक्तश्रुत्या सिद्धे शुक्तिकारणत्वे बुद्धेरपि तामसत्त्वरूपगुणसाहित्ये अभ्रकरणत्वेन तादृशरजतविषयकवृत्त्यात्मकज्ञानजनकबुद्धिश्लेषकमायायां रजतादि-कारणत्वस्य प्रयोजिकायां मायायामभिमानमात्रत्वं तेन कुलालपितृवदन्यथासिद्धत्वात् । न च शुक्त्यादिनिष्ठाऽविद्या रजतादिजनिकेति वाच्यम् । उक्तश्रुत्या शुक्त्यादीनां कारणत्वात् । तथा च रजतं कीदृशं शुक्तिकाकारणकं तामसमायाक्षिप्तबुद्धिजन्यवृत्तिरूपज्ञानविषयम् । बुद्धेर्ज्ञानं विषयं ज्ञानस्य वृत्तिरूपस्य रजतं विषयम् । निर्विषयकज्ञानानङ्गीकाराच्चैयाधिकानां रजतस्यानीयश्रुतिषु मायास्यानीयेश्वरे चैतन्न संभवतीत्याहुः अपौरुषेयेति । जातित्वाभावाच्च जातिलक्षणो ङीश् । विशेषणद्वयं विवर्तत्ववारणाय । अपौरुषेयायामिच्छुके मायिकत्वेन विवर्तत्वमत उक्तमीश्वरेति । तादृशोति मायावत्कर्तृत्वाभिमानिवाक्यत्वस्य । सांख्यादीनां निराकरणार्थमन्तरे शाक्यवचनतया त्वदभिमतकारणताया विवर्तकारणता तस्याः । ननु तर्काप्रतिष्ठानाद्दुः कल्पत्वमित्याहुः

१. 'अपौरुषेय्याम्' इति पाठः ।

भाष्यप्रकाशः ।

बहुमध्यक्यत्वात् । अक्यत्वाम्युपगमे तर्कवदप्रतिष्ठया सर्वसन्मार्गविशुद्धप्रसङ्गात् । किंचात्रेदं वाक्यमप्युपक्रम उक्तवाग्ने 'कथमसतः सजायेत इति सत्त्वेव सोम्येदमग्र आसीत्' इति सत्त्वेन इदमा च सतः कार्यत्वं भाष्यते । यदि शुक्तिरजतवत् कार्यं स्यात्, सजायेतेति सत्पदमिदंकारश्च कुप्ये-  
ताम् । किंचात्रे, 'तदैक्षत, बहु स्यां प्रजायेय' इतीक्षणपूर्विका स्वस्यैव बहुमवनरूपा नानाविधजनन-  
हेतुका च सृष्टिः भाष्यते । यदि चोक्तविधं कार्यं स्यात् तदा तस्य मिथ्यात्वेन स्वप्रतियोगित्व-  
बोधकउत्तमपुरुषप्रयोगश्च कुप्येत । किंचात्रे,

रक्षिः ।

शाक्यत्वेति । सर्वेति सर्वमार्गतर्काप्रतिष्ठया सर्वेत्यादिः । एवं श्रुतिविरोधं परिहृत्य  
श्रौतपदविरोधं परिहरन्ति स्म किंचात्रेदमित्यादि । इदं वाक्यं वाचारम्भणवाक्यम् । स्वप्रति-  
योगीति स्वमात्मा तत्तादाल्यसंबन्धबोधकः । उत्तमेति स्निह्यसत्तानुकूलव्यापारवानहं  
बहुसत्तावदितः स्वामित्युत्तमपुरुषः । किंचात्र इति । 'तदैक्षत बहु स्यां प्रजायेय' इति । तत्तेजोऽसृजत  
तत्तेज ऐक्षत बहुस्यां प्रजायेय' इति । अत्र सच्छब्दार्थः ययाकार्यंविञ्चापयितुम् 'आकाशशक्तिज्ञात्'  
इत्यधिकरणन्यायेन ईक्षतिलिङ्गेन तेजःपदवाच्यं ब्रह्म तेन सत्पदार्थो वैश्वानराधिकरणोक्तोभिः । 'समानाः  
प्रजाः प्रजायन्ते' इति । तथा च सुषोधिनी । ब्रह्म तर्हि अग्निरिति । अग्रे 'ता आप ऐक्षन्त बहुचः स्याम  
प्रजायेमहि' इति । तासामीक्षतिसंबन्धः स्पष्टः । आरणोऽत उक्तेः । अत्रेक्षत्यनुक्तिर्बृहदारण्यके 'अन्नं ब्रह्म  
इत्येके' इत्यत्रैकपदमन्यार्थकमिति । अग्रे 'तेषां खल्वेषां मृतानां प्रीष्येव बीजानि भवन्त्याण्डजं जीवजमु-  
न्निब्रजम्' इति । अत्र व्याख्याकृदथेत्याहृत्य पूर्वाध्यायोक्तमृतान्याह । सुगमं तत् । अथेत्यनध्याहारे तु  
तृतीयस्कन्धषष्ठपञ्चमाध्यायमनुसंधेयम् । तदा त्वन्निवृत्तदेवतारूपास्तेजआदयः । एषां मृतानां तेज-  
आदीनां निमित्तकारणकासमवाय्येक्ष्यमाणानाम् । सतो महतः स्रष्टुः । तेज ईक्षितृत्वगुणविशिष्टं  
जातं तदण्डस्थितं 'द्वितीयं त्वण्डसंस्थितम्' इति वाक्यात् । न चैकस्य जन्यजनकभावो विरुद्ध इति  
वाच्यम् । अण्डजं सत्त्वरजआदिरूपेऽण्डे महत्सद्भुरानन्दमयात्स्वरूपाग्निमित्तमात्राज्ञाते यत् 'वीर्यमाघत्त  
वीर्यवान्' इतिवाक्योक्तं वीर्यं तदण्डजं समवायिकारणं जनकम्, जन्यं तु तेजोभ्यादि । अष्टमासनिपीत-  
तोयस्य वर्षाकाले मोकस्मरणात् । 'सूर्योऽग्निरग्निः सूर्यः' इति ब्राह्मणादुभयोरेकस्योक्तिर्न विरुद्धा । संहिता-  
तृतीयाष्टकोक्ता वयःसृष्टिरुक्ता । सर्पसृष्टिस्तु 'शब्द इति चेत्' इति सूत्रे । दीक्षितवादसृष्टिः ।  
( सूर्यस्य प्रकाश इति प्रयोगात्तेजः कार्यरूपमपीति वक्तव्यम् । नन्वेवं तेजः प्रकाश इत्यभेदमानमपीति  
चेन्न । ईक्षितृत्ववैशिष्ट्येनालौकिकत्वात् । ) 'एतज्ज्ञानावताराणां निधानं बीजमव्ययम्' इति वाक्या-  
हीजपदम् । अस्य पुंसो वीर्यं जलम् । नारिकेलफलवदण्डमिति । आप ईक्षितृत्वगुणविशिष्टा जाताः ।  
ताः सर्वप्राणरूपा जीवाः । 'आपोमयः प्राणः' इति वक्ष्यमाणत्वात् । 'तृतीयं सर्वभूतस्वम्' इति वाक्यात् ।  
वक्ष्यति च 'अस्य सोम्य महतो बृहस्पत्य यो मूलेऽभ्याह्न्याजीवन्सर्वेषो मध्येभ्याह्न्याजीवन्सर्वेषोऽग्रे-  
भ्याह्न्याजीवन् सवेत्स एष जीवेनात्मनानुप्रभूतः पेपीयमानो मोदमानस्तिष्ठत्यस्य यदेकाः ११शाखां जीवो  
जहात्यस्य सा शुष्यति' इत्यन्वयव्यतिरेकादुक्तौ । इदं जीवजम् । 'बृह्म इव स्वधो दिवि तिष्ठत्येकलोनेदं  
पूर्वं पुरुषेण सर्वम्' इति श्रुतेर्बीजमन्यासामपां तेजोनिमित्तम् । अन्नं नेक्षितृत्वविशिष्टम् । विष्णुरूपत्रया-  
मन्तरम् । 'शुषिनी वा अन्नम्' इति श्रुतिः । 'शुषिव्या ओषधयः ओषधिम्योन्नम्' इति श्रुतिर्बैकार्येत्युन्निब्रजम्



भाष्यप्रकाशः ।

‘स्येव देवतैश्चत’ इत्यादिनोक्ते त्रिवृत्करणेषु, ‘इमास्तिस्त्रो देवता’ इति बोधिता देवतानां या ब्रह्मप्रत्यक्षगोचरता सापि ब्रह्मणो भ्रमराहित्यात् कुप्येत । न च ‘अपागादाभेरमित्यर्थ’ इति निगमनवाक्यविरोधः । शिष्यस्वार्वाचीनतया अभित्वादीन् स्वाभाविकत्वेनावधारयत्तादृशा-वधारणनिवृत्त्यर्थं तस्य वाक्यस्य तत्रामिमन्यमानस्वामाविकताऽपगतिसोषकतया विरोधाभावात् । अत एतैः शब्दैः ‘इदं सर्वं यदयमात्मा’, ‘सर्वं तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनः सर्वं वेद’ इत्यादिभिश्च कार्यस्य कारणाभिन्नत्वमेव वाक्यार्थो, न मिथ्यात्वमित्यर्थः ।

रश्मिः ।

‘सर्वमनुमप्रियत’ इति बृहदारण्यकाद्गोर्गार्थम् । अत्र निमित्तकारणन्यायः । समवायौषधिषं पीवं श्रीष्टादि । नात्र ‘सदेव सोम्य’ इत्यत्र चिदानन्दयोरुपलक्षणम् । युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधे ‘कथं नु खलु सोम्यैवं स्यादसतः सजायेत’ इति युक्त्योक्तैवकारेण च द्वितीयाध्यायविषयत्वावगमात् । ‘वृक्ष इव स्तन्धो दिवि तिष्ठत्येकः’ इति । ‘आत्मैवेदमग्र आसीत्युरुषविधः’ इति च श्रुत्वोर्विरोधः । तस्य परिहारः । ‘भावे चोपलभ्येः’ इति सूत्रे श्रुतिप्रामाण्यात्संहितायां गीतोपलभ्यायां बृहदारण्यके च भाषणा-च्छास्त्रभेदेन विकल्पोपि प्रामाणिकः । श्रुत्यविरुद्धप्रत्यक्षविषयपटादिविद्यमानत्ववत् । उभयविधप्रपञ्चस्य सदैव सत्यत्वात्कारणानन्यत्वम् । ‘सत्त्वाच्चावरस्य’ इत्यत्र सूत्रे । एतदग्र इत्यर्थः । स्वेपमिति । अव्याकृता नामरूपान्याम् । उक्ते इति त्रिवृत्करणं चेक्षणं च त्रिवृत्करणेषु इन्द्रः द्विवचनान्तं पदम् । उक्त-त्रिवृत्करणस्य श्रुतिमाहुः इमास्तिस्त्र इति । ‘हन्ताहमिमास्तिस्त्रो देवता अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकृत्वाणि इति तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकां करवाणीति सेयं देवतेमास्तिस्त्रो देवता अनेनैव जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरोत्तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकामकरोषथा नु खलु सोम्येमास्तिस्त्रो देवतास्त्रिवृत्त्रिवृदेकैका भवतीति तन्मे विजानीहि’ इति । देवतास्तोजोषन्नात्मिकाः । अनेन जीवेनेति विराड्जीवेन । परिदृश्यमानसूर्यरूपामिनात्मना । ‘सूर्य आत्मा जगतस्तस्युषश्च’ इति श्रुतेः । जीवेना-प्सु ‘अस्य सोम्य महतो वृक्षस्य’ इत्युक्तश्रुतेः । आत्मना विष्णुनाम्नेषु । तासामिति देवतानाम् । त्रिवृतं त्रिरूपा । बोधितेति इदंपदेन बोधिता । निगमनेति त्रिवृत्करणनिगमनेत्यर्थः । न च सामान्य-खण्डकं वाक्यमिति वाच्यम् । कारणसत्यत्वेन जगत्सत्यत्वाङ्गीकारात् । शिष्यस्येति श्वेतकेतोः । अस्य पितोदालक आरुणिर्गुरुः । स्वाभाविकेति कारणरूपातिरिक्तरूपेण सामान्येन । तादृशोति अभित्वेनादित्यत्वेन विद्युत्त्वेन चावधारणेत्यर्थः । निवृत्तिस्तु ब्रह्म तर्हि अभिरित्याचार्यमतेपि ब्रह्मत्वं सामान्यं नाभित्वम् । व्यक्तेरभेदस्य जातिबाधकेषु गणनात् । ‘स्मृतिप्रत्यक्षैतिष्ठानानामनैरादित्यमण्डलं विधास्यते’ तत्रादित्यत्वमभित्वम् । श्रुत्या स्मृत्यादिबाधात् । विद्युत्त्वं तु ‘विद्युद्ब्रह्मेत्याहुः’ इति बृहदा-रण्यकादनियतकर्तृकवाक्यप्रयुक्तं संदिग्धम् । चन्द्रमस्त्वं नात्र विचारितम् । तैत्तिरीये तु ‘महा-चमस्यः प्रवेदयते’ इति प्रसिद्धं च । तदपि न सामान्यम् । व्यक्तेरभेदात् । इति प्रकारेण भवति । व्यक्तौ शक्तिः प्रखानरत्नाकरे उपपादितैव । अभिस्त्रिवृत्कृत इति टीकायाम् । ‘सदेव सोम्येदम्’ इत्यत्र सच्छब्दार्थेनुमितोभिरत्रिवृत्कृतः । यो यजनकः स तद्गणकः यस्तद्गणकः स तदात्मक इति सांख्यव्यासेः, इयं न दुष्टा । ‘समानाः प्रजाः प्रजायन्ते’ इति संहितायाः । स्मृत्यादिप्रधानानामादित्योनुमितः । न्यासिनाभारणप्रधानानामापोनुमिता इति । अधुना भाष्यं विवृण्वन्ति अत एनैरिति इतिनामभेव-सदादिशब्दैः । इत्थं च विकारो वाग्मात्रैवारभ्यते । यथा दधि विकारो दुग्धस्य, स कार्यदशायां दधीति वाग्मात्रेण शक्यते, वस्तुतो दुग्धत्वम्, पदार्थान्तरामावाद् । आतम्भनमिति चेन्न । एकदेव-

ये पुनर्मिथ्यात्वं तामसनुद्धयः प्रतिपादयन्ति तैर्ब्रह्मवादाः सूत्रश्रुति-

भाष्यप्रकाशः ।

अत्र शंकराचार्या मायावादमवतारयन्ति । मृत्तिकेत्येव सत्यमित्यवधारणात् कारणमेव सत्त्वं कार्यं स्वतन्त्रं नामधेयमात्रत्वात् । दार्ष्टान्तिकवाक्येऽपि 'अपागाद्भेरमित्त्वं वाचात्मन्मर्षं विकारो नामधेयं ग्रीणि रूपाणीत्येव सत्यम्' इति ब्रह्मव्यतिरेकेणामावक्यनाम् । न च सूत्रेऽनन्यत्वपदाभासायमर्थः । किंतु एवैको ब्रह्मो नानाशास्त्र एवं ब्रह्मापि स्वात्मनैकं कार्यात्मना नानेति मृदादिदृष्टान्तमालोच्यार्थो वाच्य इति वाच्यम् । पूर्वोक्तावधारणादिविरोधेन दार्ष्टान्तिकवाक्येऽपि 'एतदात्म्यमिदं सर्वं तत् सत्यम्' इति परमकारणस्यैवैकस्य सत्यत्वावधारणेन च तथा वक्तुमशक्यत्वात् । किंच समाप्तौ पुरुषं सौम्योत् इत्यनुवृत्तमिति नवमे पर्याये तत्स्करदृष्टान्ते-मानुतामिसंधस्य बन्धनं सत्यामिसंधस्य मोक्षं च दर्शयता एकत्वस्यैव पारमार्थिकत्वं नानात्वस्य च मिथ्यात्वमेव स्फुटीक्रियते । यदि क्षेत्रत्वनानात्वयोरुभयोरपि सत्यत्वं स्यात् तदा व्यवहारगोचरत्वसामान्येऽप्येकस्यैवानुतामिसन्धत्वं नोच्येत । किंच । 'मृत्योः स मृत्यु-माप्नोति च इह नानेव पश्यति' इति भेददृष्ट्यपवादेनैतदेव प्रदर्शयते । यद्युभयसत्यता स्यात्तानात्वं नापोषेत । अतोऽनादिकालप्रवृत्ताऽविद्यावशादयं भेदः प्रतिभासते, न तु परमार्थतोस्ति । न चैवं सति प्रत्यक्षादिप्रमाणानर्थक्यं विधिनिषेधशास्त्राणां चानर्थक्यम्, मोक्षशास्त्रेणानृतेन ब्रह्मज्ञानानुत्पत्तिप्रसङ्गो वा शङ्कनीयः । मिथ्याभूतस्याप्यस्य व्यवहारस्य वाचकप्रत्ययामावेन प्रवृत्तेः संभवात् । प्रत्यक्षादीनां प्रमाणानां विधिनिषेधशास्त्राणां चाप्यविद्यावद्विषयत्वेन वाचकप्रत्ययामावादेव प्रवृत्तिसंभवेनानर्थक्याभावात् । मोक्षशास्त्रस्यापि ब्रह्मज्ञानात् प्राग-सत्त्वत्वाप्रतिपत्त्या तस्याप्यप्रतिघातात् । अनृतादपि तस्मात् सत्यब्रह्मज्ञानात्प्राप्तिस्तु यथा स्वप्नात् श्रुमाद्युभयवचनं, लिप्यधरेभ्यश्च पारमार्थिकवर्णप्रतिपत्तिस्तथा भविष्यतीति माया-मात्रमेवेदं सर्वमिति तन्मतं संग्रहेणानूद्य इत्यन्ति ये पुनरित्यादि । तामसनुद्धय इति ।

रश्मिः ।

विकृतन्यायात् । रश्मि शब्दे, रश्मि रामसे वा । द्विधीति विकारे रश्मिसाद्वा नामधेयं प्रयोगः क्रियते इत्यारभ्यत इत्यस्यार्थः । दृष्टान्तत्वान्मृत्तिकेत्येव सत्यमित्युक्तम् ।

ये पुनरिति भाष्यमवतारयन्ति अत्र शंकराचार्या इति । ब्रह्मव्यतिरेकेणेति रूपत्रयस्योपाधिरूपस्य 'अजामेकम्' इति श्रुत्युक्तस्य सत्यत्वविधानात्सगुणब्रह्मव्यतिरेकेणेत्यर्थः । पूर्वांक्तेति । आदिपदेन वागारम्भणोक्तिः संगृह्यते । दार्ष्टान्तिकेति 'एवसौम्य स आदेशो भवति' इति श्रुतेर्दार्ष्टान्तिके । वाचक्यं नवकृत्वउपदेशवाक्यम् । तथेति कार्यात्मना नानेति वक्तुम् । समासाविति छान्दोग्ये प्रपाठकसमाप्तौ । एकत्वस्येति कश्चित्कचित्स्करबुद्ध्या गृह्यन्ति स यद्यनुतवादी तस्य परशुं गृह्णाति तर्हि दहन्तं तं पञ्जाति । तथा नानात्ववादी बध्यते । सत्यवादी यदि तर्हि न दहति मुच्यते च । तथा 'एतदात्म्यमिदं सर्वम्' इत्येकत्वदशायां मुच्यते इत्येकत्वस्यैवेत्यादिः । व्यवहारेति एकत्वनानात्वव्यवहारविषयत्वसामान्ये । प्रत्यक्षादीति । निर्विषयत्व-दिति भावः । आनर्थक्यमिति भेदापेक्षत्वात्तथेत्यर्थः । वाचकेति नेदं रजतमितिवद्वाचकप्रत्यया-मावेन । संभवादिति । तथा च प्राग्वोपास्यव्यवहारस्य सत्यत्वोपपत्तिरिव नानात्वस्य सत्यत्वो-त्पत्तिरिति भावः । स्वप्नादिति 'यदा कर्मसु काम्येषु क्षियं स्वप्नेषु पश्यति । ससृष्टिं तत्र जानीयात्-

भाष्यप्रकाशः ।

‘भावा च तमोरूपा’ इति श्रुतेर्भावाकृतबुद्धयः । अयमर्थः । कारणत्वबोधकश्रुतीनां सर्वस्वात्मत्व-  
ब्रह्मत्वबोधकश्रुतीनां चातुरोपेन कार्यस्य कारणानन्वयत्वे सिद्धेऽभित्वाद्यपगमबोधकभाष्यस्य  
व्याख्यातरीत्यार्थे बुद्धे, ‘येतदात्म्यमिदं सर्वं तत् सत्यम्’ इत्यत्राप्यभिपरिचायनार्थस्य सर्व-  
स्यैव सभिहिततया ‘तत्’ पदेन परामर्शात् तस्यैव सत्यत्वं विधीयते; सर्वगतमेव वैकल्पमनूयत  
रश्मिः ।

स्मिन्समनिदर्शने’ इति श्रुतेः स्वभाष्यायाश्च । भाष्याकृतेति विवर्तविषयिणी यतः । कारणत्वेति  
‘यतो वा इमानि’ इत्यादीनाम् । सर्वस्येति ‘इदं सर्वम्’ इत्याद्युक्तानां ‘सर्वं स्वत्वदं ब्रह्म’ इत्या-  
दीनां च । अनुरोपेनेति कारणत्वस्वामिन्ननिमित्तोपादानत्वस्य कार्यमात्र उभयविधकारणदर्शना-  
च्छ्रुतावपि वक्तव्यत्वेन तादृशकारणत्वबोधकानां श्रुतीनामनुरोधः मुक्तिपूर्वकश्रमन्यार्थारणम् । तथा  
खण्ड्यादौ ब्रह्मत्वात्मत्वविधानसम्भवेऽनुरोधात्कालीनभाषामावेन वैषम्यात्तादृशश्रमन्यार्थारणं तेनेत्यर्थः ।  
सिद्ध इति न तु नामधेयमात्रत्वात्कार्यमनृतमित्यर्थः । छन्दोग्यीयं विचारयन्ति अभित्त्वेत्यादि ।  
पूर्वश्रुतयः ‘तन्मे विजानीहि’ इत्यन्ता व्याख्याताः । अधुनेयं व्याक्रियते । अभित्त्वादीनित्यादिना  
व्याख्याता । सञ्छन्दार्थेभ्यो रूपत्रयं निमित्तकारणरूपमसमवायिकारणमिति प्रसिद्धम् । तेजसस्तरुं  
न तु सगुणत्वापादकं मायारूपम् । अजायाः सदानन्दशक्तेर्जगज्जन्मादिकर्त्या रूपं वा । ‘पतिश्च  
पत्नी चाभवताम्’ इति श्रुतौ श्रावणं पत्नीरूपाजासत्तामन्तरा न संभवति । तदुक्तं ‘सत्त्वं रजस्तम इति  
निर्गुणस्य गुणास्त्रयः’ इति । एवमग्नेः । ‘अपागादग्नेरभित्त्वम्’ इति पूर्वं व्याख्यातम् । विकारोऽत्र  
प्रपञ्चः स वाचारम्भणम् । ततश्च विकारे नामधेयंप्रयोगो रमसात् । त्रीणि रूपाण्येव सत्यम् । व्यव-  
हारदशायां रूपेष्वेव प्रयोगो नामधेयमिति । द्रव्याणि रूपमात्राणीति नास्तिकमतं तद्धारणाय ‘यदेक-  
मव्यक्तमनन्तरूपम्’ इति श्रुतिरनुसंधेया । यथाकथंचित्सदसती मायेति तस्याः सद्रूपमुक्तम् । अग्ने  
स्पष्टम् । एवमभित्त्वादीनित्यादिना व्याख्यातरीत्या स्त्रीयार्थे बुद्ध इत्यर्थः । यदपि स्वात्मनेकं कार्या-  
त्मना नानेत्यर्थे दूषणं पूर्वोक्तावधारणेत्यादिनोक्तं तत्परिहरन्ति ऐतदात्म्यमिति । अग्निमेत्यादि । ‘य  
एवोणिमा’ इति पूर्वश्रुत्युक्तस्य अणोः । अण शब्दे भ्वा. प. से औणादिकः उपत्ययः शब्दकर्ता  
भावे इमनिच् शब्दकर्तृभावः शब्दोणिमा ऊंकारः । एतदात्मनो भावः । इदं सर्वं तन्न शब्दमात्रं  
किंतु सत्त्वं सदानन्दरूपम् । अत्र विद्युद्ब्रह्मेत्यादुरिति बृहदारण्यकमतं सेरस्यति । आरणे ‘कोऽन्तरिक्षे शब्दं  
करोतीति वासिष्ठो रौहिणो मीमांससांचक्रे तस्यैषा भवति वाग्नेव विद्युत् इति । ब्रह्मण उदरणमसि  
ब्रह्मणः उदीरणमसि ब्रह्मण आस्तरणमसि ब्रह्मण उपस्तरणमसि’ इति । वासिष्ठो गोत्रतः रोहिण्यसा-  
पत्यम् । वाग्नेव विद्युदिति । वा च आ च वाग्ने । वा गतिगन्धनयोः, आ पाके । पाकोऽभिसंयोगः ।  
वकार इवार्थे । गतिगन्धनकर्त्री वाक्शरमिव अभिसंयोगवती च विद्युत् । वातीति विः ।  
घोततेऽभिसंयोगं कुरुते इति घुत् । घुत दीप्तौ । कर्त्रनिर्देशादाह ब्रह्मण इति । उत् अर्धं अरण्यं  
गृहं रश्मिः । ‘यज्जन्म्यते तद् विद्योतते’ इति संहितासमाप्तौ । जभु गात्रविनाभे. भ्वा. ब. ङ. से ।  
उदीरणमिति विदीरणमुत्स्यासि । ‘यद्विद्योतते तद्विजृम्भते’ इति बृहदारण्यकात् । आस्तरणमिति ।  
‘जृम्भतो ददधे त्विदम्’ इति श्रीभागवते जम्भारूपास्तरणे इदं विश्वात्मकं ब्रह्म ददध इति । उपस्तरण-  
मिति आच्छादनम् । ‘आकाशशरीरं ब्रह्म’ इति सुबोधिण्यां तदुक्तम् । तस्यापिन्नः परिचायनं विधेयत्वं  
अर्थः प्रयोजनं यस्य सर्वस्योद्देश्यस्य तदग्निमपरिचायनार्थं तस्य । तस्यैवेति ससंधातस्य जीवस्य ।  
प्रपाठकोक्तानेकपदार्थेषु कथं तदित्येकवचनं तत्राहुः सर्वगतमिति । ‘यथा तु खलु सौम्येमांस्त्रिसो देवता

भाष्यप्रकाशः ।

इति मन्तव्यम् । अन्यथा, स आत्मा स सत्यमित्येवं पठेत् । न च तस्करदृष्टान्तस्यानृताभिसंघत्वोक्त्या नानात्वस्य मिथ्यात्वसिद्धिः । अत्र तत्तत्कार्यार्थं विलक्षणतत्तत्पृष्टिकथनात् । 'बहु स्यात्' इतीच्छयेकत्वविरुद्धनानात्ववद्, 'प्रजायेय' इतीच्छया स्रुतवाणीरूपतर्विरुद्धात्तथ्यवाणीरूपानृतात्मकत्वेनाप्यधर्मार्थं भवनाद् व्यवहारगोचरतायां विशेषेणानृताभिसंघबन्धनस्याप्यधर्मसूक्ततया नानात्वमिथ्याभावासाधकत्वात् । अन्यथानृतस्य मिथ्यात्वे तेनात्मान्तर्धानं नोच्येत तस्य वस्तुकार्यत्वात् । न च तस्य मिथ्यात्वेनानन्तर्धानादेव दाह इति वाच्यम् । श्रुतावनृतकृतान्तर्धानस्यैव दाहहेतुत्वकथनेन तद्विरोधापत्तेः । न च नानात्वदर्शननिन्दया तस्य मिथ्यात्वसिद्धिः । तस्याश्चक्षुषश्चक्षुरित्यादिना ब्रह्मस्वरूपस्यपक्रम्य पठितत्वेन ब्रह्मस्वरूप इन्द्रियादिमत्तया जीवदेहवन्मानात्वस्यैव मिथ्यात्वं सिद्ध्यति, न कार्यनानात्वस्येति तस्यात्र वाक्याभासत्वात् न चानादिकालप्रवृत्ताविधावशाद् भेदप्रतिभास इत्यपि युक्तम् । अस्य भेदस्य रक्षितः ।

पुरुषं प्राप्य त्रिवृत्रिवृदेकैका भवति तदुक्तं पुरस्तादेव भवति अस्य सोम्य पुरुषस्य प्रयतो वाञ्छानसि संपद्यते मनः प्राणे प्राणस्तेजसि तेजः परसां देवतायाम् । स य एषोणिमैतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यस्य आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इति श्रुतेः । श्रुतौ पुरुषं करपादादिलक्षणम् । अन्यथेति संहितसर्वपरामर्शकत्वाभावेन परदेवतामात्रपरत्वे । स आत्मेति परदेवता आत्मा । ननु स इति पुच्छिङ्गनिर्देश इति चेन्न । विधेयलिङ्गत्वात् । स सत्यमित्यत्र स इत्यात्मा उद्देश्यलिङ्गमत्रोक्तम् । तस्करेति नवमपर्याये 'पुरुषश्शोम्योत हस्तपृहीतमानयन्यपद्दार्पीत्स्लेयमकार्षीत्परशुमस्यै तपतेति स यदि तस्य कर्ता भवति तत एवानृतमात्मानं कुरुते सोनृताभिसंघनृतेनात्मानमन्तर्धाय परशुं तप्तं प्रतिपृच्छति स दहतेष हन्यते' इति तस्करदृष्टान्तस्यानृताभिसंघत्वोक्तिः । अत्रेति विलक्षणक्रीडायाम् । तत्तत्कार्यार्थं स्लेयानयनादिकार्यार्थम् । विलक्षणा तस्करत्वराजकीयत्वादिभिः पुरुषादिपृष्टिः तस्याः कथनात् । अत्र प्रमाणमाहुः बहु स्यामितीति । नानात्वेति नानात्वस्य मिथ्याभावो मिथ्यात्वं तस्यासाधकत्वात् । किं त्वधर्मरूपादृष्टसाधकत्वम् । अष्टादशे गीतायां 'पञ्चैतानि महाबाहो कारणानि निबोध मे । सांख्ये कृतान्ते प्रोक्तानि सिद्धये सर्वकर्मणाम् । अधिष्ठानं तथा कर्ता करणं च पृथग्विधम् । विविधाश्च प्रयुक् चेष्टा दैवं चैवात्र पञ्चमम् । शरीरवाञ्छानोभिर्यत्कर्म प्रारभते नरः । न्याय्यं वा विपरीतं वा पञ्चैते तस्य हेतवः' इति । त एते सांख्ये प्रोक्ता अत्रापि व्यवहारगोचरतायां विरुद्धसर्वधर्माधारत्वे युज्यन्ते । अन्यथेति एवमनङ्गीकारे । नोच्येतेति 'अनृतेनात्मानमन्तर्धाय' इति श्रुत्या नोच्येत । तस्येति अन्तर्धानस्य । तस्येति अनृतस्य । आत्मानन्तर्धानादेव । श्रुतापिति । 'अनृतेनात्मानमन्तर्धाय परशुं तप्तं प्रतिपृच्छति स दहते' इत्युक्तश्रुतौ । दृष्टान्तद्वारानृतस्य मिथ्यात्वं साधयित्वा निषेधन्ति न चेति । तस्यानृतस्य मिथ्यात्वे दृष्टान्तो 'सृष्टोः स सृष्ट्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति' इत्यत्र श्रुत्यन्तरे नानात्वं तस्य निन्दया दार्ष्टान्तिकेपि तद्ददनृतस्य निन्दास्थानीयं मिथ्यात्वं तस्य सिद्धिः । तस्येति वाक्यस्य । अधुना कर्तृभेदादृष्टान्ते तेनानृतस्य मिथ्यात्वसिद्धिमाशङ्कन् निषेधन्ति न चानादीति । 'भेदो नानात्वम् । तद्ददनृतस्य स्रुतवाणीरूपतर्विरुद्धात्तथ्यवाणीरूपस्य नजर्धविरोधस्यार्थभेदस्य मायामात्रस्य प्रकृते प्रतिभास इत्यनृतमात्रस्य मिथ्यात्वमित्यर्थः । अस्तु भेदस्य मायामात्रत्वम् । मिदां 'मायामात्रमनूषाऽन्ते' इति वाक्यात् । बहुभवनेच्छाविषयस्य बहुत्वसंख्यारूपस्वेवशब्दार्थस्य भेदस्य विभागसंकाशस्य विरुद्धधर्मार्थमाविर्भावितस्य नाविधावशात्प्रतिभासः 'अविमक्तं च भूतेषु विमक्तमिव च स्थितम्' इति गीतावाक्यादिलाहुः अस्य भेदस्येति ।

नाशनेन तिलापःकृता वेदितव्याः । अन्तःप्रविष्टचोरवधार्थमेवैव आरम्भः । अ-  
लौकिकप्रमेये सूत्रानुसारेणैव निर्णय उचितः । न स्वतन्त्रतया किञ्चित् परिकल्पनम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मेच्छयोक्तत्वात् तस्य च ब्रह्मणः प्रतिमास इति त्रिष्टुत्करणेष्वपि एव प्रसाधितत्वेनास्मा-  
विद्याकृतत्वाभावात् । तत्कृतत्वे ब्रह्मणोऽपि जीवतौस्यापथेः । अत एव प्रतिपादनं ब्रह्मश्रुत्योर्ना-  
शनायैवेति स्वसाहस्रिकतुल्यतया ब्रह्मवादा अप्येवं स्वार्थत्वेन तिलापःकृता वैधा इति ।

रश्मिः ।

ब्रह्मेति 'एकोहं बहु स्याम्' इति श्रुतेः । न चात्रापि पूर्वोक्तप्रकार इति शक्यम् । श्रुतावेकत्वबहुत्वरूप-  
विरुद्धधर्मदर्शनेन कर्तृभेदे विरोधाभावप्रसङ्गात् । त्रिष्टुदिति 'सैयं देवतैश्चत इन्ताहमिमास्त्रिसौ  
देवताः' इति विषये भेदस्य निविष्टत्वादविद्याकृतत्वे ब्रह्मणो अमवचाप्रसङ्गात्प्रसाधितत्वेन । अस्येति  
संख्यारूपभेदस्य संख्याप्रयोजकेवशब्दार्थस्य भेदस्येति सारम् । जीवतौल्येति अमवचापत्या  
तयैत्यर्थः । अविद्यासंबन्धाद्वा । सूत्रेति यदि सूत्राणि न स्युः श्रुतयः पुष्टार्था न स्युः । श्रुतयः पुष्टार्था  
न स्युरिति युक्तिनिरूपणे सूत्राणामभ्यर्हितत्वात्पूर्वनिपातः । धर्मादित्वाद्वा । भाष्ये नाशनेन  
सतः प्रत्यदर्शनप्रापणेन । नहि सन्त इममर्थशुत्तरकालबाधितमुत्तरकालीनाभाष्यत्वेन पश्यन्ति, अतः  
सूत्रश्रुतयो नष्टाः । 'योऽन्यथासन्तमात्मानमन्यथा प्रतिपद्यते । किं तेन न कृतं पापं चौरैषाल्पाप-  
हारिणा' इति । सूत्रश्रुतिरूपवेदरूपशरीरेभ्य आत्मापहरणात् । 'सर्ववादानवसरं नानावादानुरोधि तत्'  
इतीच्छ्या वेदान्तेभ्यो ब्रह्मणे च ब्रह्मवादा दत्ताः तिलापःकृताः इत्यर्थकप्रतिपादनं श्रुत्युक्तान्ययो-  
पपादनं सूत्रश्रुत्योर्नाशनाय वेदशरीरयोरसृष्ट्यत्वाय । ययार्थस्य जीवस्थानीयस्य त्याजनात् ।  
नन्वाचार्यादता ब्रह्मवादा नासृष्ट्या इत्याशङ्क्याहुः स्वस्याहस्रिकेति । खेन त्यक्तययार्थब्रह्मणा स्वी-  
कृतान्यथाप्रतिपादनेन स्वसाहस्रिकतुल्यता कृता । अहनि लीयत इति व्युत्पत्त्या मिथ्याशरीरतुल्यतया ।  
अयं शब्दः शाकल्यभाषणे 'कस्मिन्नु हृदयं प्रतिष्ठितं भवति' इति शाकल्येप्रभे याज्ञवल्क्येऽहस्रि-  
केति होवाचेति तत्रास्ति । एवं स्वार्थेति स्वमहस्रिकतुल्यस्वदीपार्थोऽन्यथाऽऽत्मविशिष्टवेदरूपशरीर-  
रूपः निर्गतात्मा तत्त्वेन । यद्यप्यन्तःप्रविष्टेत्यादिभाष्यं पूर्वभाष्येन्येति । यतस्तिलापःकृता वेदित-  
व्या अतोन्तःप्रविष्टेत्यादिः । अर्थस्तु । पद्यपुराणोत्तरखण्डे उमाभेदेभरसंवादे पाखण्डोत्पत्ति-  
कथनैकचत्वारिंशाध्याये पाखण्डमोहनासुरलीलाऽमङ्गलं मन्यमानाव तारकवटश्चरमञ्जोपदेशः कृतः ।  
'श्रीरामाय नमः' इति मन्त्रः । तद्वत् प्रकृतेपि पाशुपतशास्त्रवन्मीमांसायां कृतायां 'राम'मञ्जोपदेशवत्  
किञ्चिदमीप्सितं तत्त्वानीयं सूत्रमिति तदभिमतमर्थं तदप्रकाशितमनाज्ञप्तत्वात् । स्वयं तु भक्ति-  
मार्गप्रचारार्थमाविर्भूताः प्रकाशयार्चकुकुः अन्तःप्रविष्टेत्यादि । न चास्त्रीलभाषणमिति वाच्यम् ।  
ब्रह्मविदां न कुत्रापि कुत्सितत्वभानमिति । 'सोन्त्रादन्तरं प्राविशत्' इति श्रुतेरन्तःप्रवेष्टस्वभावः  
शिवस्य । चोर आत्मापहारी । 'त्वं च रुद्र महाबाहो मोहनार्थं सुरद्विषाम् । पाखण्डाचरणं धर्मं कुरुष्व  
सुरसप्तम' इत्याज्ञावत्त्वात् । तद्वधः शब्दसृष्टिगतशब्दात्मकाब्रह्मवादेन । 'तच्छ्रुत्वाहं ययोक्तं तु  
वासुदेवेन मामिनि । समुद्रप्रमना दीनो भूत्वा' इति वाक्यात्पुष्टेगादप्राप्तं तन्निवर्तकेन तत्रतत्रब्रह्म-  
निराकरणाद्वधः । वध संयमने । पु. प. स. । 'भक्त्या त्वाद्यो द्वितीयस्तु तदभावाद्द्वौ सदा' इति  
वाक्यात् । भाष्य आविर्भावः । द्वितीयस्तिरोभावः । न च तस्मान्तःप्रविष्टस्य भक्त्याच आविर्भाव  
इति वाच्यम् । प्रपञ्चसितमगवदाकारद्वेषादिना तदभावात् । न चाभिमानिकजीवदर्शनमिति  
वाच्यम् । संयमनार्थकवधेः प्रयोगात् । आरम्भः सूत्रात्म्यः । एतदादि परिकल्पनान्ते

भाष्यप्रकाशः ।

रामानुजाचार्या भास्कराचार्याभेदं घट्टं भेदवादनिराकरणाय, मायावादनिराकरणं तु प्रासङ्गिकमिति तं स्वयं दूषयन्ति तत्राहुः अन्तरित्यादि । तत्र प्रकारमाहुः अलौकिकेत्यादि । तथा च मायावादिभिः स्वस्य वेदान्तित्वाभिमानाद् वाक्याभासान्युपन्यस्य श्रुतिसूत्रन्यकारेण या कल्पनैतैः शब्दैः क्रियते सैवात्रानन्यत्वघट्टेण गृह्यतया निवार्यते । अतो भेदवादनिराकृतिरेव प्रासङ्गिकीत्यर्थः । नन्वत्र किं मानमत आहुः तर्कतयादि । काणादैर्हि भेदवादो-जीवनं विलक्षणबुद्धिबोध्यत्वशब्दभेदकार्यभेदकालभेदाकारभेदोत्पत्तिनाशप्रतीतिसंख्याभेदः

रश्मिः ।

अ भाष्यं स्पष्टम् । तथापि युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारे नैयायिकभेदवादनिराकरणमन्तरा तदनन्यत्वरूपसूत्रांशार्थस्वीयात् प्रासङ्गिकमायावादनिराकरणं न युक्तं किंतु भेदवादनिराकरणं प्राप्तम् । निराकर्तव्यमिति भाष्यं भूतपूर्वं न संगतं भेदानिराकरणात् । तथा चायं सूत्रार्थः । तस्मात्कारणादन्यत् भेदवत् कार्यम् । कार्यं जगत् कारणात् भिद्यते । प्रागभावप्रतियोगित्वात् । प्रागभावखण्डने तु तन्मते नास्ति । तदनन्यत्वं तु तदधीनत्वनिबन्धनलक्षणया । अभावस्य प्रति-योगिनिरूपणाधीननिरूपणत्वात् । भेदे युक्तिविश्रामे तात्पर्यानुपपत्तिरूपलक्षणषीजसत्त्वात् ( अत उक्तं भेदवादे ) ननु के हेतवोऽभेदस्य लक्षणिकत्व इत्यत आहुः आरम्भणशब्दादिभ्य इति । श्रुतावारम्भणशब्द आदिर्येषां विकाराणां कार्यरूपाणां ते आरम्भणशब्दादयः तेभ्यः । नहि कार्यं कारणं भवति । परमाणव एव सत्यमिति मृत्तिकेत्येव सत्यमित्यस्यार्थः । एवं शङ्काया अनिराकरणाच्छाघवेन भेददूषकमतयोर्मायावादनिराकरणं प्रथमं भेदवादनिराकरणं प्रासङ्गिकमिति वक्तुमन्तःप्रविष्टेत्यादिभाष्यमित्याशयेनावतारयांचक्रुः रामानुजेत्यादि । भेदवादेति नैयायिकभेदवादेत्यर्थः । स्वयमिति रामानुजभास्कराचार्याः । तत्राहुरिति भेदनिराकारक-मतयोस्तस्य क्रमस्य सत्त्वेप्यत्राभावमाहुरित्यर्थः । वाक्याभासान्तीति मायावादे 'सत इदमुत्थितं सदिति चेन्ननु तर्कहतम्' इति । विशिष्टाद्वैते 'मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम्' इत्यादि । यदि भेदवादः स्यात्तदा 'कार्यकारणवस्त्वैक्यमर्षणं पटतन्नुवत्' इति वाक्यं न स्यादित्येवं भेदाभेदवादे वाक्याभासान्ति । वाक्यानीव भासन्ते यानि तानि वाक्यान्याभासानि । घञ् प्रत्ययान्तं पदमतो न घञन्तं पुंसीत्यस्य प्राप्तिः । सैवेति कल्पनैव । एचकारेण भेदवाद-व्यवच्छेदः । भेदवादेति तदनन्यत्वपदेनोपस्थितत्वादिति भावः । एचकारेण मायावादिकल्पना-व्यवच्छेदः । अत्र पादार्थव्याप्तिः साग्रे निराकरिष्यन्ति । अन्तरित्यादिपरिकल्पनमित्यन्तभाष्यार्थस्तु । अन्तः प्रविष्टः सिद्धान्तक्रमः विपरीतक्रमरूपचोरः । सिद्धान्तक्रमापहारित्वात् । तद्वै-परीत्ये तद्वधः । अन्यत्पूर्ववत् । सूत्रानुसारेणेति । न हि तदनन्यत्वपदान्तर्गतान्यत्वमादाय भेदवादनिराकृतिर्गुह्येति वक्तुं शक्यम् । वृत्तित्वात् । विचारभरचातुर्यप्रासङ्गिकीति तु युक्तम् । वृत्तित्वेपि । न स्वतन्त्रत्येति । नन्वन्तर्यामिब्राह्मणे चिदचिच्छरीरविशिष्टं प्रसिद्धम् । अनन्यादे-र्युक्तिप्राधान्ये कुतः स्वतन्त्रतेति चेन्न । वृत्तेरेव स्वातन्त्र्यादिति । नन्वत्रेति भेदवाद निराकृतिः प्रासङ्गिकीत्यत्र शब्दरूपं मानं किमिति प्रश्नः । विलक्षणमेति । न खलु तन्नु-पट्टमृत्पिण्डघटादिषु कार्यकारणविषया बुद्धिरेकरूपा भवतीति भेदः । नहि तन्तवः पट इत्युच्यन्ते पटो वा तन्तव इति शब्दभेदः । नहि मृत्पिण्डेनोदकमानीयते घटेन वा कुड्यं निर्मायते इति कार्यभेदः । पूर्वकालं कारणं अपरकालं च कार्यमिति कालभेदः । पिण्डाकारं कारणं कार्यं च

भाष्यप्रकाशः ।

कारकव्यापारवैयर्थ्यापादनेन च केवलैस्तर्कैः क्रियते तच्च विलक्षणबुद्धिबोधव्यत्वादीनां पञ्चानामेकस्मिन्नपि पुरुषे बालयुवस्वविरादिदिशदर्शनेनाभेदसाधकतया साधारणीकरणादुत्पत्तिविनाशयोश्च बुद्ध्यादिवद्भावावस्थान्तरत्वाभ्युपगमेन बहवस्तन्तव एकः पट इति संख्याभेदस्यापि समुदायस्य कारणत्वाङ्गीकारात् तदभावेन तदनङ्गीकारे च कारणगुणानां कार्यगुणारम्भकत्वात् कार्ये बहुत्वापत्त्या द्रव्यगतावस्थानां कारकव्यापारजन्यतया कारकव्यापारवैयर्थ्यनिरासेन च तर्कैरेव

रश्मिः ।

पृथुबुधोदराकारमित्याकारभेदः । मृदा घट उत्पन्नस्तथा सत्यामेव मृदि घटो नष्ट इति व्यवह्रियते । इत्युत्पत्तिनाशप्रतीतिः । बहवस्तन्तव एकः पट इति संख्याभेदस्यैः । कारकेति । कारणमेव चेत्कार्यं किं कारकव्यापारसाध्यं स्यादिति । विशेषस्तु रामानुजाचार्यभाष्ये द्रष्टव्यः । नन्विमे केवलास्तर्काः किं कारणताग्राहका उत व्याप्तिशोधकाः । पूर्वाभावाङ्घ्राप्तिशोधका इत्याशयेनाहुः तच्च विलक्षणेति । अभेदसाधकेति । तदित्यम् । घटादिः कारणाङ्घ्रिः विलक्षणबुद्धिबोधव्यत्वात् । शब्दभेदात् कार्यभेदात्-कालभेदात्-आकारभेदात् । पटादिवत् । इत्यनुमानानि । भवन्ति च पटादिषु विलक्षणा बुद्धिबोधव्यत्वाद्यस्तन्तुभ्योन्तःकारणेभ्यस्तन्त्वादिभ्यो भिन्नत्वमेवं घटादिषु कारणाद् भेदः । तत्र तर्काः यदि कारणभिन्नो न स्याद्विलक्षणबुद्धिबोधव्यो न स्यादित्यादयः । एतेषामभेदसाधकत्वं । घटादिः कारणानन्यः विलक्षणबुद्धिबोधव्यत्वादिभ्यः बाल-युव-स्वविर-देहवत् । भवन्ति हि बाल-युव-स्वविरदेहे विलक्षणबुद्धिबोधव्यत्वादयः शरीरात् । अथ शरीरानन्यत्वं । बालादिदेहसंपृक्ते बालोय-युवाय-स्वविरैर्यं देह इति सामानाधिकरण्यात् । एवं घटादयः कारणावन्या इत्यभेद-साधकतया हेतूनां साधारणीकरणादित्यर्थः । साधारणीकरणं पूर्ववत् । तेन विरुद्धा हेतव इत्यर्थः । तर्काणां वा साधारणीकरणात् । यदि कारणाभिन्नो न स्याद्विलक्षणबुद्धिबोधव्यो न स्यादित्यादयः । भावावस्थेति । जायते-अस्ति-विपरिणमति-वर्धते-अपक्षीयते-नश्यतीति षड्भावविकाराः । कारण-भूतद्रव्यरूपभावस्यावस्थाविशेषा इति तत्तदवस्थस्य तस्यैव द्रव्यस्य ते ते शब्दास्तानि तानि च कार्याणीति युक्तं द्रव्यस्य तत्तदवस्थत्वमित्यभेदसिद्धिः । संख्याभेदस्येति प्रतीतस्य । समुदाय-स्येत्येकस्य । तदभावेन भेदसाधकत्वाभावेन । तदनङ्गीकार इति । एकस्तन्तुसमुदायः कारण-भेकः पटः कार्यमित्येवं समुदायानङ्गीकारे । कारणेति । इदं साधारणं रूपादौ संख्याविषयेपि । सिद्धान्तमुक्तावल्यां कारणगुणेन कार्यगुणा उत्पद्यन्ते । तेन कारणगुणपूर्वका रूपादयो वक्ष्यन्ते । बुद्ध्यादयस्तु न तादृशाः । आत्मादेः कारणाभावात् । बुद्ध्यादयस्तु बुद्धिसुखदुःखेच्छाद्वेषप्रयत्न-धर्माधर्मभावनाशब्दाः । 'अपाकजास्तु स्पर्शान्ता द्रवत्वं च तथाविधम्' इति । पाकजगुण-रूपादीनां कारणगुणपूर्वकत्वाभावात् अपाकजा इत्युक्तम् । तथाविधं अपाकजम् । एवमकारण-गुणोद्भवानुक्त्वा 'स्नेहवैगौ गुरुत्वैकपृथक्त्वपरिमाणकम् । स्थितिस्थापकमित्येते स्युः कारणगुणोद्भवाः' इति कारणगुणोद्भवानाह । अत्रैकमैक्यं तस्यासमवायिनिमित्तं च कारणे समवायि नास्ति । द्विवैक-कारणत्वं स्यादिति भाषापरिच्छेदे । अतो बहुत्वापत्त्येत्यर्थः । निमित्तं त्वात्मा । 'आत्मनः स्यान्निमित्तत्वम्' इति भाषापरिच्छेदात् । द्रव्यगतेति । उदकाहरणादिव्यवहारसिद्ध्यर्थं मूल्यमेव संस्थानान्तरनामधेयभागवतीति तद्रूपावस्थानाम् । तर्कैरिति । तर्काः पूर्वबहुत्वेयाः ।

तर्काप्रतिष्ठानादिति निराकृतमेव । न चास्मिन्नपि सूत्रे मिथ्यात्वार्थः सम्भवति ।

भाष्यप्रकाशः ।

तद् दृश्यते । अतस्तत्र केवलतर्कमूलत्वम् । तच्च सूत्रकृता तर्काप्रतिष्ठानकथनादेव निराकृतमिति तदेव मानमतो न तन्निरासे तदाशयः । किंतु मिथ्यावादनिरास एवाशय इत्यर्थः । ननु सूत्रे तदनन्यत्वमुक्तं, तच्चाभेदपर्यन्तत्वाभावेऽपि भेदव्यासेधमात्रादुपपद्यते । स च कार्यस्य मिथ्यात्वादतः कथं मिथ्यावादनिरासार्थमस्यारम्भ इत्युच्यते इत्याशङ्कयामाहुः न वेत्यादि । इदं हि सूत्रं प्रकृतिश्च प्रतिज्ञेति सूत्रोक्तार्थदृढीकरणाय प्रणीतम् । श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारार्थत्वाद् भेदवादपरिहारार्थत्वाद्वा । उभयथापि प्रतिज्ञादृष्टान्तश्रुती एवास्योपजीव्ये । तद्यदि सर्वमेव न स्यात्, किमेकविज्ञानेन विज्ञायेत । किंच । विज्ञानं हि भगवतेकादशस्कन्ध एवं लक्षितम् । 'एतदेव हि विज्ञानं न तथैकेन येन यत् । स्थित्युत्पत्त्यप्ययान् पश्येद् भावानां त्रिगुणात्मनाम् । आदावन्ते च मध्ये च सृज्यात् सृज्यं यदन्विष्यात् । पुनस्तत्प्रतिसंक्रमे यच्छिष्येत तदेव सत्' इति । तत्र पूर्वलक्षणं सांख्यानुसारि, द्वितीयं ब्रह्मवादानुसारि, उभयथापि विशिष्टज्ञानात्मकं

रश्मिः ।

तदेव मानमिति शब्दात्मकं तर्काप्रतिष्ठानसूत्रमेव मानम् । तन्निरासे भेदवादनिरासे । एवेति । एवकारेण भेदवादव्यवच्छेदः । अतो भेदवादो भाष्ये न निराकृतः । भेदवादनिराकृतिरेव प्रासङ्गिकी तु भवत्येव यत्र कुत्रचित् । यथोक्तं नृसिंहतापनीये सा अत्रेपि अभेदपर्यन्तेति । वृत्त्यन्तर्गतत्वादिति भावः । नन्वस्त्वेवं वृत्तौ तथापि कारणस्यान्यत्वाभावरूपेर्भेदव्यासेधधारणादुपपद्यते । स चेति भेदव्यासेधः । विशेषदर्शनेन रजतत्ववत् भिन्नकार्यस्य मिथ्यात्वात् । अत इति । मिथ्यार्थस्य वृत्त्यन्तर्गतत्वेन पृथक्त्वाभावप्रयुक्ता वक्तव्यत्वात् । प्रकृतिश्चेति । गताध्यायसमाप्ताविदम् । को हेतुरत्रेत्यत आहुः श्रुतिविप्रतीति । अन्यथा पादार्थाव्याप्तिः । प्रसंगमाहुः भेदवादेति । वृत्त्यन्तर्गतत्वेपि शिष्टादतत्वात्प्रसंगः । निराकृतिश्च प्रासंगिकी । प्रतिज्ञेति । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानबोधिका प्रतिज्ञाश्रुतिः । मृत्पिण्डादिप्रतिपादिका दृष्टान्तश्रुतिस्ते एव विषयावित्यर्थः । तथाच प्रकृतिसूत्रात्प्रतिज्ञादृष्टान्तावनुवृत्त्यादिपदार्थे निवेश्य तदन्यत्वे हेतु इति वक्तव्यं । पादार्थाव्याप्तिपरिहाराय उपजीव्ये कारणे । श्रुतिविप्रतिषेधस्तु प्रतिज्ञावाक्ये सर्वविज्ञानं । दृष्टान्तवाक्ये सर्वमिथ्येति । तस्य परिहारमाहुः तद्यदीति । विज्ञायेनेति । अतो न मिथ्यात्वार्थः संभवतीति भाष्येणान्वयः । अतः सर्वं न मिथ्येति 'एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानम्' इति तस्य यदि परिहारः । एकविज्ञानेनेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म किंचेत्यादिना । एकविज्ञानेत्यत्र ग्राह्यविज्ञानं हि । एकादश इति । एकोनविंशे । एतदेव हीति । अत्रार्थेन विज्ञानमिति श्रीधरस्वामी । भावानां त्रिगुणात्मकत्वकथनाच्छ्लोकेन सांख्यानुसारिलक्षणं । तथैकेन येन ब्रह्मणा भावानां स्थित्यादीन्न पश्येदिति यत् एतदेव हि विज्ञानं । कुतस्तर्हि स्थित्यादीत्यत आह त्रिगुणात्मनामिति । प्रकृत्यात्मकत्वात्प्रकृत्या तथा पश्येत् । ब्रह्मवादानुसारिलक्षणमाह आदाविति । आदिमध्यावसाने कार्यात्कार्यान्तरम् । अस्ति-भाति-प्रियत्वेनान्विष्यात् । तत्प्रतिसंक्रमे कार्यलये यच्छिष्येत तदेव सदिति । सांख्यानुसारीति । प्रधानाजगज्जायत इतीति सांख्यप्रवचनसूत्रात् । ब्रह्मवादेति । समन्वयाधिकरणसिद्धत्वात् । विशिष्टेति । जगत्प्रकृतिः । जगद्ब्रह्मेति विशिष्टं ज्ञानम् ।



एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानोपक्रमभावात् प्रकरणविरोधश्च । त्रयाविरोधभयपरित्यागे-  
नैकमिदं सूत्रमन्यथा योजयन्नतिघृष्ट इत्यलं विस्तरेण ॥ १४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विज्ञानमिति सिद्ध्यति । तच्च विशेषणसत्तायामेव घटते । अतो विज्ञानश्रुतिबाधेन तादृशोप-  
क्रमभावात् सूत्रे तथार्थो न संभवति । किंच । प्रकरणमिदं ब्रह्मणः । तत्र सृष्टिद्वारा  
तत्कारणीभूतं ब्रह्म ज्ञाप्यते बीजाङ्कुरभावेन, तत्र 'एतच्छुक्लमुत्पतितं नेदममूलं भविष्यतीति क्व  
तस्य मूलं स्यादन्यत्राभादेवमेव खलु सोम्याग्नेन शुक्लेनापो मूलमन्विच्छाङ्गिः सोम्य शुक्लेन तेजो-  
मूलमन्विच्छ तेजसा सोम्य शुक्लेन सन्मूलमन्विच्छ सन्मूलाः सोम्येमाः प्रजाः सदायतनाः  
सत्प्रतिष्ठाः' इत्यादिना । तद् यदि सर्वं मिथ्या स्याच्छुक्लमूलभावो विरुद्धेत । रजतशुक्ल्योः  
शुक्लमूलभावस्याप्रसिद्धत्वात् । प्रजानां सदायतनत्वसत्प्रतिष्ठत्वे च विरुद्धेताम् । शुक्तिरजते तथात्वा-  
भावात् । एकस्य भ्रमकालेऽन्येन शुक्तिमात्रस्यैव तत्र दर्शनात् । अतः प्रकरणविरोधाच्च सूत्रस्योऽन-  
न्यशब्दो न मिथ्यात्वफलक इत्यर्थः । सिद्धमाहुः अयेत्यादि । तथा चैवं वेदान्तित्वाभिमानिनो  
दूषणाय श्रुतिघ्नविरोध एव प्रदर्शनीयो नाधिकः प्रयासः कर्तव्य इत्यस्माभिरुपेक्षित इत्यर्थः ।

भास्कराचार्यास्तु पूर्वमस्माभिरनुदिता एव मायावादावतारणयुक्तीरूपन्यस्यैवं दूषयन्ति ।  
तथाहि । यन्मृत्तिकेत्येव सत्यमित्यवधारणात् कारणमेव सत्यं कार्यमसत्यमिति व्याख्यातम् ।  
तत्राऽयं सत्यासत्यविभागः कथमवगतः । न तावत् प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् । ताभ्यां हीदं सत्य-  
त्वेनैव परिच्छिन्नम् । न च कारणदोषबाधकप्रत्ययौ स्तः । पृथिव्यादिविज्ञानस्यासंसारं सर्वेषां  
रश्मिः ।

अत इति । जगद्रूपविशेषणस्य मिथ्यात्वात् । तादृशेति । 'उत तमादेशमप्राक्षं येनाश्रुतं श्रुतं  
भवत्यमतं मतमविज्ञातं विज्ञातम्' इत्युपक्रमभावात्सूत्रे । तथार्थ इति । मिथ्यात्वार्थः । प्रकरणेति  
भाष्यं विवृण्वन्ति किंचेति । ब्रह्मण इति । 'एतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मा  
तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इत्युपदेशेनोपसंहारात् । उत तमादेशमित्याद्युक्त्वा 'एव' सोम्य स आदेशो  
भवतीति श्रुतेश्च । आदेश उपदेशः । तदेवाहुः । तत्रैतदित्यादिना । शुक्लं कार्यं बीजं उत्पतितं अङ्कुरं ।  
अत्र 'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' इत्यादिश्रुतिरनुसंधेया । शुक्लं कार्यं । मूलं कारणं । रजत-  
शुक्तिवत्कार्यकारणभाव उपपत्स्यते तत्राहुः रजतेति । अप्रसिद्धेति अस्माकं प्रसिद्धत्वेपि तत्राऽप्र-  
सिद्धत्वात् । श्रुतिस्तूत्रेति । अत्र भाष्ये त्रया पद्मपुराणात् । 'मायावादमसच्छास्त्रम्' इति पद्मपुराणम् ।  
'लज्जा सापत्रपान्यतः' इति कोशः । अथशब्दत्यागः पुराणमतत्वेनाप्युपपत्तेः । प्रतिज्ञाविरोधः श्रुतिविरोधा-  
न्तर्गतः । सूत्रविरोधः अनन्यत्वानुपपत्त्या । अन्याभावात् । अतिघृष्ट इति 'भावे चोपलम्भेः' इत्यत्र  
'सत्त्वाच्चावरस्य' इत्यत्र च व्यावहारिकसत्त्वं व्याकुर्वन्नतिघृष्टः । त्रयाऽगाद्दृष्टः । विस्तरेणेति । विस्तरस्तु  
वादग्रन्थसाध्यः स कुत उपयुज्यते । यथा प्रपञ्चवादस्तत्र समाप्तौ । 'ब्रह्मरूपे प्रपञ्चेस्मिन् वादिना परि-  
कल्पिता । स्वप्नमात्कियती शङ्का यथामति निवारिता' इति वाक्यात् । दूषयन्तीति भेदाभेदावादान्नेद-  
सिद्धये दूषयन्ति । व्याख्यातमिति शंकराचार्यैः । ताभ्यामिति । इदं पृथिव्यादीनि प्रत्यक्षम् ।  
भावाः सदभिन्नाः । आद्यन्तमध्येषु सदनुगतत्वात् । यदेव यदनुगतं तत्तदभिन्नं सौवर्णकटक-  
कुण्डलादिवदित्यनुमानं ताभ्याम् । कारणेति । इदं रजतमित्यत्र पित्तकामलादिवत्सगुणमायादोषः ।  
नेदं रजतमितिवन्न पृथिव्यादीति बाधकप्रत्ययः । सगुणनिर्गुणभेदाभावात् । 'वैधर्म्याच्च न  
स्वप्नादिवत्' इति सूत्राच्च । इत्युभयहेतुः । एकहेतुत्वेनाहुः पृथिव्यादीति । अतः पारमार्थिक एवायं

## भाष्यप्रकाशः ।

प्राणिनामनुवृत्तिदर्शनात् । यदत्राविद्या कारणदोषत्वेनोच्यते, तत्तु तव सिद्धान्तमपि बाधते । यो हि भोता मन्ता स प्रागवस्थायामविद्यावानेवेति यथा अविद्यावतां प्रमात्वाद्युत्पत्तौ भेददर्शनं मिथ्या तथा अद्वैतब्रह्मज्ञानमपीत्यापत्तेः । अतोऽसत्यपि बाधकज्ञाने यदविद्याख्यकारणदोषजन्यत्वाच्छुक्तिरजतज्ञानवदनुमानेन भेदज्ञानस्य मिथ्यात्वं साध्यते तद् ब्रह्मज्ञानेऽपि तुल्यम् । ब्रह्मज्ञानं मिथ्या, अविद्याख्यकारणदोषजन्यत्वाद् अविद्यावभिष्टत्वाजन्यज्ञानत्वाच्च प्रपञ्चज्ञानवत् । इत्यनुमानस्य तत्रापि संभवात् । किंचासत्यात् सत्यप्रतिपत्तौ, स्वप्नो, लिप्यध्वराणि च दृष्टान्तत्वेन यदुक्तानि तदप्ययुक्तम् । अदृष्टस्य स्वप्नस्य शुभाशुमाद्यक्षकत्वात् । दृष्टस्य तु ज्ञानविषयत्वेन तद्विषयकात् सत्याज्ज्ञानादेव ध्वचनसिद्धेः सत्यादेव सत्यप्रतिपत्तिर्नासत्यात् । अत एव, 'यदा कर्मसु काम्येषु स्त्रियं स्वप्नेषु पश्यति । सिद्धिं तत्र विजानीयात् तस्मिन् स्वप्ननिदर्शने' इति श्रुतिरपि दर्शनस्यैव सिद्धिहेतुत्वमाह । एवं लिप्यध्वराण्यपि वस्तुभूतानि सत्यानि । विन्यासविशेषावस्थस्य चक्षुर्ग्राह्यस्य मध्यादिद्रव्यस्यैव लिप्यध्वरत्वात् । संकेतवशेन तस्यैव भोत्रप्राणवर्णगमकत्वादिति । यदपि शङ्कायां विषमरणहेतुत्वं दृष्टान्तितम्, तदप्यसत् । शङ्काया अपि ज्ञानविशेषत्वेन वस्तुत्वाच्छङ्कया तद्विषयस्मरणस्यापि वस्तुत्वात् तेनैव मरणसिद्धेरिति । अथागमात् प्रपञ्चस्य मिथ्यात्वावगतिरिष्यते, तदप्ययुक्तम् । भोत्रप्रभवस्य ज्ञानस्य मिथ्यात्वेन वर्णात्मकस्य तत्त्वमस्यादिवाक्यस्याभावात् तेन मिथ्यात्वप्रतिपत्तेरशक्यवचनत्वात् । व्यावहारिकसत्यत्वेऽपि तत्र मिथ्यात्वाऽप्युक्तेः । न च, 'नेह नानाऽस्ति' इत्यनेन, तत्र 'इह'पदेन तस्य स्वरूपनानात्वनिषेधपरत्वात् । नापि, 'स एष नेति नेति' इत्यनेन, तस्याप्यात्मनि शरीराद्यनात्म-

## रक्षिः ।

भेदस्तन्निषेधनश्च व्यवहारस्तथैवेति भास्करभाष्यम् । मास्तु मायाकारणदोषो जीवाविद्या तु स्वादित्यत आहुः यदत्रेति । भेददर्शनमिति तदनन्यत्वमित्यत्रान्यपदेनोक्तो भेदस्तदर्शनम् । अनुमानेनेति । अनुमानं वक्ष्यमाणं एकमेव भेदज्ञानं पक्षे ब्रह्मज्ञानं पक्षे इति भेदः । तत्रापीति । भेदज्ञानपक्षकेतुमाने । सत्यादिति । 'अत्रात्मा स्वयं ज्योतिर्मवति' इति श्रुतेः । अत्र स्वप्ने दर्शनस्येति । पश्यतीति पदोक्तस्य । पदजन्यपदार्थोपस्थितिः कारणमिति लिप्यध्वराणां वर्णस्मारकत्वमाहुः संकेतेति । ईश्वरेच्छावशेन लिप्यध्वरस्यैव स्वस्मार्थतादृशवर्णस्मारकत्वात् वर्णसंघस्य पदत्वं । पदानां स्वज्ञानद्वारार्थबोधकत्वम् । शङ्कायामिति । संपेणाददृष्टाददृष्टत्वशङ्कया सत्वविषमरणमूर्च्छादिदर्शनादस्यामेतद्देतुत्वमसत्त्वेन वेदान्तवाक्येन सत्यस्य ब्रह्मात्मत्वस्य प्रतिपत्तौ दृष्टान्तितं ज्ञानविशेषेपि अन्यथा ज्ञानरूपत्वेन, तद्विषयेति शङ्काविषयस्यादृष्टत्वस्य स्मरणं तस्य । तेनेति वस्तुनैव न तु विवर्तेन । अपथेति युक्तिभिन्नप्रक्रमेऽयशब्दः । आरोपापवादसंगतिकागमात् । भोत्रप्रभवेति । यतः श्रोत्रग्रहणकमतो न चक्षुरादिवद्ब्रह्मः । अतो मिथ्यात्वं । तेन । मिथ्यात्वेनेति प्रापञ्चिकत्वादिति भावः । अभावादिति शाङ्करमतेनोक्तम्, भावादिति पाठे शब्दत्वार्थत्वं न तु अभावः सत्त्वान्न मिथ्योत्पत्तिरिति भावः । तत्रेति श्रुतिषु । स्वरूपेति । तथाच भास्करभाष्यं । कारणस्वरूपे नानात्वं नास्तीति । स्थित्यवस्थायां तु कार्यमस्तीत्यविरोध इति । नापीति । स आत्मा एव शरीरादिर्न शरीरभिन्नशरीरसदृशः । इत्यनेन पशुदासेन ।

भाष्यप्रकाशः ।

पर्युदासेनात्मस्वरूपपदेशपरत्वात् । नापि, यत्र हि ईदमिव भवतीत्यनेन, तत्र हीवेति शब्दो-  
नर्थको वा, यथा विनतमिवेत्यवधारणार्था वा, यथा अप्य इवेमा धाना इति सादृश्यार्थो  
वा । यथाद्रैघामेरित्यत्र धूमविस्फुलिङ्गा इवेति । एवं त्रिष्वप्यर्थेषु यस्मावस्थायां विविधं  
विकारजातं भवति तत्रैतत् इतरं पश्यति । यत्रत्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तदा केवलेन कं विषयं  
पश्येदिति कारणप्राप्तौ विशेषज्ञानस्यैव निषेधादिति । किंच । का चैयमविद्या । तत्त्वात्त्वा-  
भ्यामनिर्वाच्येति चेन्न ।

यस्याः कार्यमिदं कृत्स्नं व्यवहाराय कल्पते ।

निर्वक्तुं सा न शक्येति वचनं वक्ष्यानार्थकम् ॥

यदि ह्यनिर्वचनीया, कथमाचार्यः शिष्येभ्यः प्रतिपादयेत् । अप्रतिपन्नया च तथा कथं  
व्यवहारः सिद्ध्येदित्यादि । यद्योक्तं, कथं परिणामो निरवयवस्याकाशकल्पस्य ब्रह्मण इति ।  
तत्र ब्रूमः । स्वाभाव्यात् क्षीरवदिति । सर्वज्ञत्वात् सर्वशक्तित्वात् स्वेच्छयैव परिणामयेदात्मानम् ।  
ननु विक्रदो दृष्टान्तः । क्षीरस्य सावयवत्वादिति चेन्न सावयवत्वस्य तदप्रयोजकत्वात् । अन्यथाऽ-  
म्बुनोऽपि दधिभावेन परिणामापत्तेः । एवमन्यान्यपि बहूनि दूषणान्याहुः । सत्रे तु, तयोर-  
नन्यत्वं तदनन्यत्वमिति व्याख्याय हेतुबोधिकां वाचारम्भणश्रुतिं त्वेवं व्याकुर्वन्ति । वाचो वाग्नि-

रश्मिः ।

यथाद्रैघामेरिति । इयं बृहदारण्यके मैत्रेयीब्राह्मणेस्ति । 'यथाद्रैघामेरभ्याहितात् पृथग्धूमा विनिश्चर-  
त्येवं वा अरेस्य महतो भूतस्य निःश्वसितमेतदेवेदम्' इत्यादि । तत्र धूमपदं विस्फुलिङ्गलक्षकं वदतो  
व्याख्या । आर्द्रेरैधैः काष्ठैरिद्धोमिस्तस्मादभ्याहितादमितः प्रज्वलितात् पृथग्धूमविस्फुलिङ्गा इव  
विनिर्यान्ति । एवं महतो भूतस्य परमार्थवस्तुन ऋग्वेदादीति श्वसितमिति । कारणेति पठतन्तुवत्  
ब्रह्मात्मत्वविमर्शे विशेषस्य कार्यत्वस्य यज्ज्ञानं तस्यैव न तु भेदस्य निषेधादिति तस्माद्भेददर्शनं  
नाविद्या । नापि मिथ्या । परमात्मनोवस्थाविशेषः प्रपञ्चोत्थमत एव वस्तुत्वम् । सत्त्वाद्यात्मकत्वा-  
दाकाशादिषु सत्ता । अमूर्तत्वादिधर्मा निवृत्तेरिति प्रोक्तमित्यन्तम् । इत्यादीति । अग्रेऽविद्यानिर्वचने  
अविप्रतीति न विशेषेण प्रतिपन्ना ज्ञाता तथा न मायावास्तेन सदसती मायेति श्रुत्युक्तमाया-  
स्वरूपानिवेधः । मायाविषयोर्जन्यजनकभावात् । तत्त्वात्त्वाभ्यामित्यस्य श्रुत्युक्तत्वात्त्वा-  
भ्यामिति नार्थः । अग्रे अथ सत्यसती अविद्या । तदसद्भावभाववरूपत्वात्पत्तेः । नहि युग-  
पदेकत्र विरुद्धज्ञानसंभवः इति भाष्येण कथनात् । तथा चादिसती सा नादिरिति वक्तव्यमिति  
परार्थानूदकभाष्यादादिमन्वानादित्वाभ्यामित्यर्थः । यद्योक्तमिति शंकरैः । तद्यप्येति ।  
परिणामाप्रयोजकत्वात् । किन्तु स्वभावस्यैव । अम्बुन इति । स्वाभाव्यसहकृतसावयवत्वं तथेति  
चेन्न स्वभावेन गतार्थत्वेन सावयवत्वस्यान्यथासिद्धत्वात् । अन्यान्यपीति । पयः स्वाभाव्यादेव हि  
पयः परिणमते तदापीदं चिन्त्यं किमवयविनः परिणामे शक्तिराहोस्विदवयवानामिति । नहि  
तस्मिन्ब्रह्मद्रव्येऽवयवीनामातिरिक्तोऽभ्युपगम्यते मायावादिना । ततः पारिश्रेण्यादवयवानां शक्तित्वे  
च निरवयवाः । नष्टवयवानामवयवाः सन्ति येन सावयवस्य परिणामोवतार्थत इत्यादि भाष्येणोत्तर-  
सूत्रपर्यन्तेनान्यान्यपीत्यादिः । तयोरिति कार्यकारणयोः । ब्रह्माप्यभिधेयमित्यभिधेयोत्पत्ति-

भाष्यप्रकाशः ।

न्द्रियस्त्रोमयमारम्भणमालम्बनं विकारो नामधेयं च । विकारोऽभिधेयोत्पत्तिस्तदभिधानं नाम-  
धेयम्, उभयमालम्ब्य वाग्यवहारः प्रवर्त्यते । घटेन जलमाहरेति, मृण्मयमित्येतस्येदं व्याख्यानम् ।  
ननु यदि कार्यं व्यवहारहेतुर्न, तर्हि कार्यकारणयोरनन्यत्वमित्याशङ्क्याह मृचिकेत्येव सत्यमिति ।  
कारणमेव हि कार्यात्मना नटवदवतिष्ठते । मृत्समन्वितं हि त्रिष्वपि कालेषु कार्यं, नाश्वमहिष-  
बरेन्नतः कालतो वा व्यतिरिक्तमुपलभ्यते । कारणस्वावस्थामात्रं व्यतिरिक्ताव्यतिरिक्तं शुक्तिरजत-  
वदागमापायधर्मत्वादनुत्तमनित्यमिति च व्यपदिश्यते । तदर्थमेव मृचिकेत्येव सत्यमित्युक्तम् ।  
प्रत्यक्षमेव हि सत्यत्वमत्रानुसृतं, न तु विधीयते । दृष्टान्तत्वेनोपादानात् । तथाच न्यायसूत्रम् ।  
'लौकिकपरीक्षकाणां यत्र बुद्धिसाम्यं स दृष्टान्तः' इति । अपागादग्नेरभित्वमिति तु कारणात्मना  
निरीक्ष्यमाणं कार्यमतिरिक्तं नोपलभ्यते, कारणात्मन्येव च तिरोहितं भवतीत्यभिप्रायेणोक्तम् ।  
आदिपदेनैतदात्म्यमिदं सर्वमित्येवंजातीयकं वचनं गृह्यते । तथा च श्रुत्यन्तरमात्मव्यतिरिक्तस्य  
प्रपञ्चस्य सत्यतां दर्शयति । अथ नामधेयं 'सत्यस्य सत्यमिति प्राणा वै सत्यं तेषामेव सत्यम्'  
इति । यदि चानृतत्वमभिप्रेयात् प्राणा असत्यमिति श्रूयादिति ।

रामानुजाचार्यास्तु तस्मात् परमकारणादनन्यत्वं जगतस्तदनन्यत्वम्, आरम्भणशब्दादि-  
भ्यः पूर्वोक्ताभ्यः श्रुतिभ्योऽवगम्यत इत्येवं सूत्रं व्याख्याय वाचारम्भणवाक्यमेवं व्याकुर्वन्ति  
आरभ्यते आलभ्यते स्पृश्यत इत्यारम्भणम् । 'कृत्यव्युटो बहुलम्' इति कर्मणि ल्युट् । वाचा  
वाकपूर्वकेण व्यवहारेण हेतुनेत्यर्थः । घटेनोदकमाहरेत्यादिवाक्यपूर्वको बुद्धकाहरणादिव्यवहारस्त-  
त्सिद्धये तेनैव मृद्ब्रह्मणे पृथुबुद्धोदराकारत्वादिलक्षणो विकारः संस्वानविशेषस्तत्प्रयुक्तं च घट

रमिः ।

रित्याहुः अभिधेयोत्पत्तिरिति । मृण्मयमिति । ते हि 'यथा सौम्यैकेन मृत्पिण्डेन सर्वं मृण्मयं  
विज्ञातं स्याद्वाचारम्भणं विकारः' इत्यादि दृष्टान्तवाक्यमुपाददुः । तद्वदकं मृण्मयमिति । व्यवहार-  
हेतुनेति । कार्यं तु व्यवहारहेतुरित्युक्तमिति भावः । तथाच कथमनन्यत्वमिति प्रश्नः । भेदा-  
भेदावाहुः कारणमेव हीति । अश्वमहिषवदिति कार्यकारणभावरहिताश्वमहिषवदिति ।  
देशो राजकीयप्रासादादिः । आशीरपह्यादिश्रोमयोः । कालश्वैककालव्यतिरिक्तोत्पत्तिकालः ।  
ननु पिण्डावस्थायाम् कार्याभावात् कारणं कार्यादन्यतिरिक्तं कार्यजननोत्तरमेवाव्यतिरिक्तमिति  
चेत्तत्राहुः कारणस्येति । ननु घटादि कार्यं चेन्नित्यं भवेन्न्यतिकेत्येव सत्यमित्यत्रैवकारव्यावृत्तं  
किं स्यादित्यत आहुः शुक्तिरजतेति । व्यपदिश्यते इति विकारशब्देन व्यपदिश्यते ।  
तदर्थमिति । तादृशधर्मत्वसूचनार्थमेव । प्रत्यक्षमेवेति दार्ष्टान्तिकप्रत्यक्षमेव । एवकारेणान्य-  
प्रत्यक्षव्यवच्छेदः । बुद्धिसाम्यमिति दार्ष्टान्तिकबुद्धिसाम्यम् । तच्च तदा यदा दार्ष्टान्तिकादौ विहितं  
दृष्टान्तादौ साम्यार्थं स्यादिति दृष्टान्तेऽनुसृत एव । कारणात्मनेति । ननु कथं तर्हि दृष्टान्तोऽ-  
पागादिति विधिलोके लुक् तत्राहुः अपागादिति । कारणात्मनेति त्रीणि रूपाण्येव  
सत्यमिति रूपत्रयरूपकारणात्मना । इत्यभिप्रायेणेति । तथा चोदाहरणमिदं विवक्षितं  
दृष्टान्तेनुवादे । आदीति । आरम्भणशब्दादिभ्य इत्यत्रादिपदेन । एष सत्यमिति । एष समीप-  
तरवती । पूर्वोक्ताभ्य इति । 'एतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं' 'नेह नानास्ति किंचन' 'मृत्तोः स मृत्सु-

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादिनामधेयं स्पृश्यते । उदकाऽऽहरणादिव्यवहारसिद्ध्यर्थं द्रव्यमेव संखानान्तरनामान्तर-  
भाग् भवति । अतो घटादपि मृत्तिकेत्येव सत्यं मृत्तिकारूपमित्येव सत्यं प्रमाथेनोपलभ्यते, न  
तु द्रव्यान्तरत्वेनेत्यर्थं इति । ये पुनः कार्यकारणयोरनन्यत्वं कार्यस्य मिथ्यात्वाभयथेन वर्ण-  
यन्ति तेषां कार्यकारणयोरनन्यत्वं न सिद्ध्यति । सत्यमिथ्यार्थयोरैक्यानुपपत्तेः । तथा सति  
ब्रह्मणो मिथ्यात्वं जगतः सत्यत्वमिति वैपरीत्यापत्तेर्भेदाद्बुद्धिः । काणादमतदुपपत्तौ तु प्रागेवोक्तम् ।  
मायावादिमतोपरि दूषणान्तराणि बहूनि वदन्ति तानि विस्तरमयाभ्यानुपपन्ते ।

तन्मूलचौरस्तु विकारो नामधेयं च वाचाया अभिलाषार्थव्यवहारस्य आरम्भणं निष्पाद-  
कं भवति । मृदद्रव्यस्यैव घटाद्यवस्था घटादिनामधेयं चार्थक्रियाया अभिलाषस्य च निष्पत्तये

रश्मिः ।

माप्नोति' 'य इह नानेव पश्यति' इत्यादिभ्यः । द्रव्यमिति मृत्तिष्ण्डादि । प्रमाणेनेति प्रत्यक्षेण ।  
तथा सतीति । सत्यमिथ्यार्थयोरैक्ये सति । प्रागेवेति तदनन्यत्वसूत्रात्प्रागेव । तथाच  
भाष्यं । न तु दृष्टान्तमावादिति सूत्रस्यं । पुनरप्यसामञ्जसमेव तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः  
असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वादित्यादिषु कारणभूताद्ब्रह्मणः कार्यभूतस्य जगतोनन्यत्वमभ्युपगम्य  
ब्रह्मणो जगत्कारणत्वमुपपादितम् । इदानीं तदेवानन्यत्वमाश्लिष्य समाधीयते । तत्र काणादाः  
प्राहुः । न कारणात्कार्यस्यानन्यत्वं संभवति विलक्षणबुद्धिबोधत्वात् । न खलु तन्तुपटमृत्तिष्ण्ड-  
घटादिषु कार्यकारणविषया बुद्धिरेकरूपेत्यादि पूर्वं भाष्यप्रकाशे काणादैर्हि भेदवादो जीवन-  
मित्यादिनोक्तं भाष्यम् । अन्यदप्युक्त्वा भाष्यं । अत्राहुः कारणादनन्यत्वं कार्यस्य न हि परमार्थतः  
कारणव्यतिरिक्तकार्यत्वव्यवहारयोः यथा कारणभूतात् मृद्रव्यादि घटादिषु विकारेषूपलभ्यमानाद्  
व्यतिरिक्तं घटशरावादि कार्यं व्यवहारमात्रालम्बनं मिथ्याकारणभूतं मृद्रव्यमेव सत्यं तथा निर्विशेष-  
सन्मात्रकारणभूताद्ब्रह्मणोन्योहंकारादिव्यवहारालम्बनः कृत्स्नः प्रपञ्चो मिथ्याकारणभूतं सन्मात्रं  
ब्रह्मैव सत्यम् । तस्मात्कारणव्यतिरिक्तं कार्यं नास्तीति कारणादनन्यत्कार्यम् । नच वाच्यं शुक्तिका-  
रजतादीनामिव घटादिकार्याणामसत्यत्वाप्रसिद्धेर्दृष्टान्तानुपपत्तिरिति । यतस्तत्रापि युक्तया मृद्रव्यमेव  
सत्यतया व्यवस्थाप्यते तदतिरिक्तं तु बाध्यते इत्यादि तन्मतमनुष्य सिद्धकथनम् । तस्मादेकमेव  
नित्यशुक्तस्वप्रकाशस्वभावमविद्यावशाज्जगदाकारेण विवर्तत इति परमार्थतो ब्रह्मव्यतिरिक्ता-  
भावात्तदनन्यत्वं जगत इति भाष्येणोक्तम् । अत्रे तानि तु ये पुनरित्यादिनोक्तदूषणाभ्यामन्यानि  
अत्रोच्यते इत्यादिभाष्योक्तादिति । तथाहि । अत्रोच्यते । निर्विशेषप्रकाशमात्रं ब्रह्मणाद्यविद्या-  
तिरोहितस्वरूपं स्वगतनानात्वं पश्यतीत्येतत्प्रकाशस्वरूपस्य निरंशस्य प्रकाशनिवृत्तिरूप-  
तिरोधाने स्वरूपनाशप्रसङ्गेन तिरोधानासंभवादित्यादिभ्यः सकलप्रमाणविरुद्धं स्ववचनविरुद्धं  
चेति पूर्वमेवोक्तमित्यादीनि । आतदनन्यत्वसूत्रं । तन्मूलचौरौ भगवान्मैवाचार्यः । वाचाया  
इत्यस्य व्याख्यानं अभिलाषेत्यादि । अभिलाषोऽयं घटोऽयं पट इत्यादि तदर्थं व्यवहारोऽहं देवदत्तः  
ममायं घटो ममायं पट इत्याद्या मतिः । व्यवहारः सञ्चिपात इत्यादि वाच्यम् । अनेन घटादिना जल-  
माहोत्यादि अभिलाषार्थो व्यवहारः । अर्थक्रिया जलाहरणादिः । अभिलाषः अनेन घटनेत्यादिः ।

भाष्यप्रकाशः ।

भवतीति यावत् । वस्तुतो घटाद्यपि मृत्तिकेत्येव सत्यं प्रामाणिकं मृद्व्यतिरेकेण घटाभावदर्शनात् । अथवा । विकारो घटो वाचारम्भणं घटोऽयमिति वाचारम्भविषयमात्रम् मृद्द्रव्यमेव व्यवहारसिद्ध्यर्थमवस्थान्तरमापणं न तु मृदो द्रव्यान्तरम् । मृत्तिकेत्येव नामधेयं सत्यम् । घटादिकं मृत्तिकेति कृत्वैव तत्र सर्वं मृत्पिण्डादिनामधेयं सत्यं, सति प्रामाणिकेर्धे साधु, न तु द्रव्यान्तरमिति कृत्वा यतो घटो मृदेवातः कारणादनन्यदेव कार्यम् । अर्थक्रियादिव्यवहार-भेदस्त्ववस्थामेदात् । एवमेव ब्रह्मप्रपञ्चयोरपि व्याप्यव्यापकभावादनन्यत्वं द्रष्टव्यम् । तथा च पुराणवाणी 'शक्त्यादि च पृथिव्यन्तं शिवतत्त्वसमुद्भवम् । तेनैकेन तु तद्याप्तं मृदा कुम्भा-दिकं यथा' इति । ननु मृदयं घट इत्यत्र यथा मृद्यासिर्घटे दृश्यते तथा ब्रह्मेदं जगदिति व्याप्तिर्न दृश्यते इति चेन्न । सन् घटः सन् पट इति सर्वत्र सदूपस्य ब्रह्मणो व्याप्तिदर्शनात् । यदि हि सदूपेण व्याप्तं जगन्न स्यात् सत्तास्फूर्तिभ्यां विना कृतम्, अस्तीति स्फुरतीति न भासेत । तथा सत्यवस्त्वेव भवेत् । अतो मृदा घटादिकमिव कारणेन शिवेन सर्वं जगद् व्याप्तं तदनन्यभूतं चेत्याह ।

विज्ञानभिधुस्तु, लोकवदिति पूर्वस्रष्टादनुकृष्येदं स्रष्टमेवं व्याचरस्यौ । तस्य भोक्तुः सोपकरणस्य प्रकृतब्रह्मानन्यत्वं, नदीनां समुद्र इव कारणे ब्रह्मण्यविभागो भन्तव्यो, न तु भोक्तु-रत्यन्तं ब्रह्मत्वं, न वा प्रलयादावभावः । कुतः आरम्भणशब्दादिभ्यः । आरम्भणश्रुत्या-दिभ्यः । सा श्रुतिस्तु 'तं विद्याकर्मणी समन्वारमेते पूर्वप्रज्ञा च' इति । अस्यां श्रुतौ पूर्वसर्गाय-विद्याकर्मप्रज्ञानां जीवारम्भकत्वभावात् प्रलयेपि ब्रह्मभेदेन जीवस्य सत्त्वं सिद्ध्यति । ब्रह्मणः कर्माद्यसंभवात् । प्रलये जीवविनाशे च, तं पूर्वप्रज्ञा समन्वारभत इत्यस्यानुपपत्तेः । तच्च प्रलये जीवावस्थानं ब्रह्माविभागेनैव संभवति । अन्यथा, 'सदेव सोम्येदमग्र आसीद्' इत्यादीनामा-दिशब्दगृहीतानामद्वैतश्रुतीनामनुपपत्तेरिति । अतः पूर्वस्रष्ट्रीयदृष्टान्तस्यात्रत्यदाष्टान्तिकस्य च नेतरेतरवैषम्यमिति भाव इति । तदसङ्गतम् । उक्तश्रुतेरुपसर्गद्वयघटितत्वेन तस्या विषय-वाक्यत्वस्यायुक्ततया सर्वप्रसिद्धस्यारम्भणवाक्यस्य त्यागायोगात् । शुद्धाद्वैतानङ्गीकारोप्ययुक्तः । अविभागाद्वैतस्यावान्तरप्रलये सत्त्वेपि प्राकृतिके केवलाद्वैतस्यैव वक्तव्यत्वात् । अन्यथा, 'शत५ शुक्राणि यत्रैकं भवन्ति सर्वे वेदा यत्रैकं भवन्ति सर्वे होतारो यत्रैकं भवन्ति' इति, 'यदा तमस्तन्न दिवा न रात्रिर्न सन्न चासन् शिव एव केवलः' इत्यादिश्रुतीनां विरोधापत्तेः । ब्रह्मणः कर्माद्यभावोपि तथा । सृष्टिकरणस्य श्रुत्यैवोक्तत्वात् । पूर्वप्रज्ञाया जीवाविनाश-साधकत्वमप्यसङ्गतम् । 'प्रज्ञा च तस्मात् प्रसृता पुराणी' इति श्रुत्युक्ताया ब्रह्मप्रज्ञाया अपि रश्मिः ।

नन्वयं घट इत्यादिः प्रमा सापि तद्वाहकेण प्रमाणेन गृह्यते इति प्रामाणिकमेवेत्यन्तं पञ्चान्तरमाह । अथवेति । घटादिकमिति । आविना मृत्पिण्डकपालग्रहणम् । तत्रेति घटादिके । सतीत्यस्य विवरणं प्रामाणिकेर्धे इत्यादि । तत्र साधुरिति यत् । द्रव्यान्तरमिति । कारणाद्व्यादिकं द्रव्यान्तरम् । व्याप्येति । कार्यं व्याप्यं कारणं व्यापकम् । शक्त्यादिकमिति । व्यामोहकशक्त्यादिकम् । नेति । कार्मात्मना भेदादिति भावः । इत्याहेति तन्मतं 'त्वामेवान्ये शिवोक्तेन मार्गेण शिवरूपि-णमि'ति गीतायाः सच्चिदानन्दरूपस्य चिदंशप्राधान्येन वर्णनं युक्तमिति न किञ्चिदुक्तं दूषणम् । अविभाग इति । मधुक्कृच्छितानां नानावृक्षरसानां मधुन्यविभागो यथा । जीवाविनाशा इति ।

भाष्यप्रकाशः ।

तत्र प्रहीतं शक्यत्वेन जीवप्रज्ञाया एव ग्रहणे नियामकाभावात् । 'न जायते न म्रियते' इति श्रुतेस्तद्विनाशशङ्काया एवानुदयाच्च । न च नास्तिकनिरासाय तत्साधनमिति वाच्यम् । तदर्थं श्रुतेरवक्तव्यत्वात् । 'सदेव' इति श्रुतेरविभागाद्वैतसाधकत्वमपि तथा । तथासत्यद्वितीयपदकोपस्य प्रागेव दर्शितत्वात् । न च, 'न तु द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विमक्तम्' इति, 'पृथग्विमक्ता प्रलये च गोप्ता' इति, 'अविमक्तं च भूतेषु विमक्तमिव च स्थितम्' इत्यादिश्रुतिस्यूतिभिः समन्वयव्यञ्ज एवाद्वितीयपदस्याऽविभागपरताया विचारितत्वाच्च तत्कोप इति वाच्यम् । आद्यश्रुतेः सृष्टिदशायां विभागे सत्यपि मूलविचारेण दर्शनादर्शनयोरुपपादकतयोपन्यासस्य प्रकरणादेवावगमेन सृष्टि-

रश्मिः ।

ब्रह्मणाल्यन्तैक्ये तु तथा । अनुपपत्तेरिति । ब्रह्मण आरम्भासंभवात्तथा । सदेवेति इदं षगत्सदेव ब्रह्मैव आरम्भणशब्दादिभ्य इत्यत्रादिशब्दगृहीतानाम् । पूर्व्वेति । लोकवदिति दृष्टान्तः । ब्रह्मानन्यत्वं दाष्टान्तिकम् । वैषम्यमिति । स्वालोकवत्तदनन्यत्वमित्यत्र । उपसर्गोति सूत्रस्य शब्दतोतिरिक्त-समनूपसर्गद्वयचटितत्वेन । अचान्तरेति दैनंदिनप्रलये । यदा तन्न इति तमःशिवपदेऽनभिव्यक्ते कल्याणे च रूढे समाकर्षात् । न च न विरोधापत्तिरविभागाद्वैतेत्यर्थसङ्गतेरिति वाच्यम् । अवान्तरस्फुरण-विषयत्वात् । ननु 'यथा मधु मधुकृतो निस्तिष्ठन्ति' इत्याद्युपदेश इति चेन्न । नानावादानुरोधित्वात् । 'आचार्यवान्पुरुषो वेद' इति श्रुतिविरोधोप्यत एव न । अधिकारभेदाच्च । तथा च स्वमतप्रति-पिपादयिषिताद्वैतस्य 'शतःशुक्राणि' इत्यत्राभावात् स्वमते श्रुतीनां विरोधापत्तेरित्यर्थः । किंचादिपदेन 'मनसैवावाप्तव्यम्' 'नेह नानास्ति किंचन' इत्युक्त्वा तदेकवाक्यतया 'स्योः स स्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति' 'मनसैवानुब्रह्मव्यमेतदप्रमेयं ध्रुवम्' इत्यद्वैतम् । सृष्टीति । न चेच्छान्मात्रेण सृष्टिकरणम् । इच्छाया अपि क्रियावाचिभ्यादिनिष्पन्नत्वेन क्रियात्वात् । तद्विनाशेति जीवा-विनाशशङ्कायाः । तत्साधनमिति विनाशसाधनम् । तदर्थमिति प्रतियोगिज्ञानार्थं पूर्व्वोक्तायाः श्रुतेः प्रामाणिकत्वार्थमेवकारो बाह्यमतव्यवच्छेदकः । सदेवेति श्रुतेरिति षष्ठधन्तं पदम् । तथा सतीति नानावृक्षरसेषु कारणभेदप्रयुक्तनानात्वे सति । प्रागेवेति समन्वयसूत्रे । सृष्टिभेदवादोक्तरीत्याहुः आद्यश्रुतेरिति । यथा नैयार्थिकैः कपालद्रवाविसंयोगाद्वाद्यदिसृष्टिस्तद्ब्रह्मिणागात्सृष्टिवादे साधिता तादृशविभागे सत्यपि । मूलेति द्वितीयनिषेधत्वेन मूलविचारत्वेन कार्यकारणभावः । दर्शनविभागस्यादर्शनं च । पूर्व्वश्रुतौ विभागाविभागोपपादकतयोपन्यासस्य । न तु द्वितीयमस्ती-त्यविभागः । अन्यद्विमक्तमिति विभागः । प्रकरणाद्वीति । प्रकरणं सुषुप्तेः । बृहदारण्यके ज्योति-मांशुषे 'यद्वै तन्न पश्यति पश्यन्वै तद् ( द्रष्टव्यं ) न पश्यति । नहि द्रष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपो विषयतेऽविना-शित्वाच्च तु द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विमक्तं यत्पश्येत्' इति श्रुते । सुषुप्तौ तद्वच्च न वै नैव पश्यतीति ब्रह्मानासि तत्पश्यन्नेव द्रष्टव्यं न पश्यति यतो जीवस्य द्रष्टुर्दृष्टान्तस्य विपरिलोपोऽदर्शनं न विषयते-ऽविनाशित्वात् । पश्यन्नेव न पश्यतीत्यत्र हेतुः न त्विति । जीवाद्वितीयं प्रमातृस्वरूपम् । अन्य-श्रुतादिकं विमक्तं स्वरूपाच्चास्तीति सुषुप्तिविचारात् । न च प्रकरणमविभागमात्रमेति कुतो विभागस्यावगमे इति वाच्यम् । तर्हि प्रकरणादेव नावगमे सति किंतु षडविभागमात्रस्यावगमे इत्यर्थः । सृष्टीति । सृष्टेः प्राक्काले ययोर्विभागाविभागयोः तौ सृष्टिप्राक्कालौ तयोर्द्वैतान्तापोषकतायाः ।

## भाष्यप्रकाशः ।

प्राक्कालवृत्तान्तबोधकतायाः स्फुटत्वेन तदानींतनाविभागासाधकत्वात् । द्वितीयस्यास्त्ववान्तर-  
प्रलयवृत्तान्तबोधकत्वम् । स्मृतेस्तु सृष्टिकालविषयत्वमिति तदसाधकत्वात् । अन्यथा, 'सोऽनुवीक्ष्य  
नान्यदात्मनोऽपश्यत्', 'विश्वं वै ब्रह्मतन्मात्रम्' इत्यादिश्रुतिस्मृतिविरोधस्य दुर्वारत्वादिति ।  
यत् पुनः समन्वयघट्टे वाचारम्भणश्रुतिरेवं व्याख्याता विकारो वाचारम्भणं नामकार्यः पश्चाच्च  
नाममात्रावशेषो भवति । 'वेदशब्देभ्य एवादौ पृथक्संस्थाश्च निर्ममे' 'नामैवैनं न जहाति' इति  
स्मृतिश्रुतिभ्याम् । अतो विकारो मृषिकेत्येव कारणरूपेणैव सत्यं नित्यम् । न तु विकारत्वेनेति ।  
तथा चानेनानित्यत्वमात्रबोधनाच्च विवर्तवादः सिद्ध्यति, किंतु परिणामवाद एवेति । तत्र फलं  
त्वनुमन्यामहे । व्याख्याने तु नाममात्रावशेषत्वमवान्तरप्रलयविषयम् । सर्वप्रलये तेनापि  
प्रकृतिपुरुषमात्रावशेषताङ्गीकाराभामशेषतायास्तन्मतेऽपि बह्वुमशङ्कत्वात् । यत् पुनः प्रस्तुतघट्टे  
विवर्तवाददूषणाचोक्तम् । उक्तवाक्यैः प्रपञ्चस्यात्यन्तासर्वं गदुच्यते तद् वाक्यं सन्न वा ।  
आद्ये वाचः । प्रपञ्चात्मकस्य तस्यैव सत्त्वात् । अन्ये हेत्वसिद्धिः । अत्यन्तासर्वसाधकप्र-  
माणामावात् । अतः सदसच्चविकल्पपराहृतरारम्भणशब्दादिभिः प्रमाणैरनुम्भयेन घट्टकारेण  
प्रपञ्चात्यन्तासर्वं साधयितुं न युज्यते इति । अन्यदपि बहुक्तम् । तत्रोदासीना वयम् ।

माध्वास्तु—भगवतः कर्तृत्वं साधनान्तरसापेक्षं न वेति शङ्कायां तदनपेक्षत्वमत्र  
साध्यते । तथा च तस्य हरेर्जगत्सृष्टावनन्यत्वं साधनान्तरानपेक्षत्वम् । तत्र हेतुरारम्भण-  
शब्दादिभ्यः । 'किंस्त्रिदासीदधिष्ठानमारम्भणं, कतमतस्त्रि कमासीदिति । न चायं  
प्रश्नः । अधिष्ठानाणुचरस्थानुक्तत्वात् । तदभावे केवलप्रभञ्जार्थपथस्त्वानावोधकताप्रसङ्गात् ।

रश्मिः ।

तदानीमिति तदानीं ततोऽविभागो विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञायुक्तजीवविभागप्रतियोगिकः । तस्यासाधकत्वात् ।  
अथान्तरेति पृथक् ब्रह्मणः सकाशात् सृष्टिकाले विभक्तविभागः समवायिसंयोगादिसान्नापन्नस्य  
कर्ता । प्रलये दैनंदिने चकारेण स्थितिकालः । तस्मिन्काले गोप्ता । सृष्टिकालेति स्मृतेऽपि  
कथनात् । मृतानां तु सृष्टिकाले सत्त्वात् । तदसाधकत्वादिति विभागाद्वैतासाधकत्वात् ।  
नान्यदिति । नचैवं विशिष्टं शुद्धात्मातिरिच्यत इति वाच्यम् । अतिरेकपक्षे सति विरोधात् ।  
कार्यनाशत्वाद् घटो नष्टः पटो नष्ट इति नामधेयमवशिष्यत इत्याह पश्चाच्चेति । शब्दनित्यत्वं  
प्रमाणयति चेदेति । नामैवेति । एवकारेण व्यवच्छेदः । विवर्तेति । अतात्त्विकोन्ययाभावो  
विवर्तः । शुक्ते रजतमिव । तास्विकोन्ययाभावः परिणामः । क्षीरस्य दधीव । फलमिति ।  
परिणामवादः कार्यत्वात् । व्याख्यानेत्विति । तुः प्रश्ने पुनरर्थे वा । प्रश्न एवोत्तरसमाप्तेः ।  
'तुः प्रश्ने च विकल्पार्थेऽप्यतीतपुनरर्थयोः' इति विश्वः । उक्तवाक्यैरिति । प्रश्नः अत्य-  
न्तासत् । वाचारम्भणशब्दादिभ्यः । शुक्तिरजतवदिति सिद्धम् । वाच इति पक्षे साध्याभावो वाचः  
सत्यतिपादकनाक्यप्रतिपाद्यत्वात् । अत्यन्तेति । प्रमाणानामनित्यत्वमात्रबोधकत्वात् । उदा-  
सीना इति । विवर्तवाददूषणे उपयोगादस्माकमिति भावः । तत्र हेतुरिति । हरिः साधना-  
न्तरानपेक्षः आरम्भणशब्दादिभ्यः । चिन्तामणिवत् । प्रश्न इति किंस्त्रिदिति प्रश्नार्थकाम्यत्वात्  
किमः प्रश्नार्थकत्वम् । अर्थपयेति । अबोधकतेति विवक्षितार्थावोधकताप्रसङ्गात् ।



भावे चोपलब्धेः ॥ १५ ॥

भाव एव विद्यमान एव घटे घटोपलब्धिः । नाभावे । चकारान्दृष्टिकेलेष  
श्रुतिः परिगृहीता । बाह्यमात्रेण चोपलब्धे मिथ्यैवात्र घटोऽप्यस्तीत्युक्ते  
उपलभ्येत ।

भाष्यप्रकाशः ।

किं तर्हि । अयमाक्षेपः । स चाधिष्ठानापाक्षिपन् भगवत्सत्त्वाभिरपेक्षत्वे पर्यवसति । आदि-  
शब्दाद् युक्तवः ।

परतन्त्रो ह्यपेक्षेत स्वतन्त्रः किमपेक्षते ।

साधनानां साधनत्वं यतः किं तस्य साधनैः ॥

इत्याद्यास्ताम्य इत्यर्थः । सोऽयं न ह्यत्रकारानुशयगोचरो हेतुरिति प्रतिभाति । यदि स्यात्-  
दाधिष्ठानशब्दादिभ्य इति वदेत् । तस्यागे बीजाभावात् । अथ त्यक्तस्तथासत्यधिष्ठानसापेक्षत्वात्  
साध्यासिद्धिः । किञ्चैवमनन्यत्वसाधनं भेदसिद्धान्तभङ्गकम् । अधिष्ठानानपेक्षावदुपादानान-  
पेक्षाया अप्यसादेव वाक्यात् सिद्धेः । आरम्भणशब्दस्य कर्मार्थकव्युत्पापि सिद्धेः । व्युत्पत्त्यन्तरा-  
ङ्गीकारेऽपेक्षत्वहानेश्च । अतस्तन्मतं चिन्त्यमेव । वाचारम्भणवाक्यं तु न विचारितम् । तत्र बीजं  
च न पश्यामः ॥ १४ ॥

भावे चोपलब्धेः ॥ १५ ॥ एवमेकेन श्रुतिविप्रतिषेधं परिहृत्य कार्यस्य कारणादन-  
न्यत्वे सत्ये च युक्तिमाह भावे चेति सूत्रेण । तद् व्याकुर्वन्ति भाव एवेत्यादि । तथा च

रश्मिः ।

किं तर्हीति प्रश्नः । उत्तरयन्ति स्म अयमिति । किंस्त्रिदत्त्वादेराक्षेपेपि प्रयोगात् । अधिष्ठानादीति  
अधिष्ठानं किंस्त्रिदाक्षीन्न किमपि कतमदारम्भणं किंस्त्रिदाक्षीन्न किमपीत्याक्षिपन् भगवतोऽधिष्ठानादि-  
निरपेक्षत्वे पर्यवसतीत्यर्थः । इत्याद्या इति । आद्यपदेन यदि कालो न स्यात्तर्हि 'कालोऽस्मि लोकशब्द-  
कृत्यवृद्धः' इति न वदेदिति । अनुशायेति । 'भवेदनुशयो द्वेषे पश्चात्तापानुबन्धयोः' इति विश्वात्सुत्रका-  
रानुबन्धविषय इत्यर्थः । अथ त्यक्त इति । अधिष्ठानशब्दस्त्यक्तः सूत्रकृता । स्वतन्त्रेच्छत्वात् । नन्वार-  
म्भणशब्दस्योक्तश्रुतिनिष्ठसादिरधिष्ठानं तदारम्भणशब्दादि तेभ्यः पदेभ्य इति व्याख्यानं तस्यागे बीज-  
मिति चेत्तत्राहुः किं चैवमिति । वाक्यादेवेति । तथा च स्वयमुपादानमित्युपादानस्य कार्या-  
भेदान्नेदसिद्धान्तभङ्गः । ननु नोपादानानपेक्षारम्यतेऽस्मिन्नित्यारम्भणमिति व्युत्पत्तेरिति चेत्तत्राहुः  
आरम्भणेति । व्युत्पत्त्यन्तरमुक्तम् । चिन्त्यमेवेत्येवकारः प्रसिद्धश्रुतित्यागात् । न पश्याम  
इति तथा चारम्भणशब्दघटितत्वेन प्रसिद्धं वाक्यं विचारणीयमेवेति भावः ॥ १४ ॥

भावे चोपलब्धेः ॥ १५ ॥ श्रुतिविप्रतीति श्रुत्योः कारणान्यत्वकारणानन्यत्वप्रति-  
पादकयोः प्रतिज्ञाच्छान्तप्रतिपादकयोर्विप्रतिषेधम् । एवेति कारणान्यत्वाभावरूपानन्यत्वसाभेद-  
रूपानन्यत्वस्य वा स्वसमतप्रतिष्ठानानन्यत्वस्य व्यवच्छेदक एवकारः । यथा माष्यानां कारणान्त-  
रानपेक्षत्वरूपं तदनन्यत्वम् । भाव एवेत्यादीति । भाष्ये विद् सत्तायां । दि. भास्व. व. ज्ञानधि  
श्रुति च रूपं विद्यमान इति । घटोपलब्धिरिति । अन्यथा स्वप्नोपलब्धिः स्यात् । विवर्तले  
तु घटोपलब्धिर्न सात्तन्त्रं योग्यानुपलब्धिरूपस्य सत्यत्वाभावाभावादिरूपशब्दत्वावच्छेदक-

इदं सूत्रं मिथ्यावादिना न ज्ञातमेव । अत एव पाठान्तरकल्पनम् ॥ १५ ॥

सत्त्वाच्चावरस्य ॥ १६ ॥

अवरस्य प्रपञ्चस्य सत्त्वात् कैकालिकत्वाद् ब्रह्मत्वम् । 'सदेव सौम्येदमग्र

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुत्यनुगृहीतस्य प्रत्यक्षस्य प्रमाणत्वात् ततोऽपि मिथ्यात्वबाध इत्यनन्यत्वं कारणादभिन्नत्व-  
मेवेत्यर्थः । साधकयुक्तिं व्याख्याय परमतवाधिकां तामाहुः वागित्यादि । तथा च युक्ति-  
द्वयबाधितो वाङ्मात्रत्ववाद इत्यर्थः । सूत्रविरोधमप्याहुः इवमित्यादि । न ज्ञातमिति  
एवमर्थकतया न ज्ञातम् । नन्वस्मिन् सूत्रे कार्यस्य कारणादनन्यत्वाय कारणसद्भावे कार्योपलम्भः  
प्रतिपाद्यत इति व्याख्यायत एवेति कथं न ज्ञातमित्युच्यत इत्याद्यङ्गायां तदज्ञाने हेतुं स्फुटी-  
कुर्यन्ति अत एवेत्यादि । पाठान्तरकल्पनमिति भावाच्चोपलम्भेरिति पाठकल्पनम् । तथा  
च पाठान्तरं कल्पयित्वा, न केवलं शब्दादेव कार्यकारणयोरनन्यत्वं प्रत्यक्षोपलम्बिभावाच्च  
तयोरनन्यत्वमिति व्याख्याय तन्वन्व्यतिरिक्तपटोपलम्भ्या कार्यस्य परंपरया ब्रह्मानन्यत्व-  
बोधनेन असदुक्तरीत्येव तदनन्यत्वसिद्धेरित्यतो न ज्ञातमित्युच्यते । तथा च षड्गुटी-  
प्रमातन्वायादुक्तसूत्रेऽभेदरूपानन्यत्वस्य स्वयमपि साधनाच्च तत्कृतं पूर्वसूत्रव्याख्यानमयुक्त-  
मित्यर्थः ॥ १५ ॥

सत्त्वाच्चावरस्य ॥ १६ ॥ भाष्यमत्र स्फुटार्थम् । प्रत्यक्षविरोधमाशङ्क्य तत्र मानमाहुः

रक्षिः ।

ग्राहकस्याऽभावाद्भिन्नेषु ज्ञानाभावप्रयुक्तो विशिष्टज्ञानाभावः । ततश्च 'सत्त्वं ज्ञानम्' इति स्वरूप-  
लक्षणस्यानोपकृताप्रसङ्गः । योग्यस्य प्रतियोगिनोनुपलम्बिरुपलम्ब्यभावो योग्यानुपलम्बिः ।  
स्वरूपसतीति कारणमित्यादिप्रस्थानरत्नाकरे प्रत्यक्षनिरूपणेऽभाववादे निरूपितम् । न च  
सिद्धान्ते इन्द्रियैस्तत्प्रतियोगिग्राहकैरेवाभावप्रत्यक्षकारणत्वेन योग्यानुपलम्भेरभावात्सुखेन स्वरूप-  
लक्षणस्यानोपकृताप्रसङ्गवारणसंभवेनन्यत्वार्थं कार्यभावनिरूपणेनोपलम्भस्य किं प्रयोजनमिति  
वाच्यम् । प्राचां मते सप्रयोजनत्वेपि नव्यमतेपि प्रयोजनसत्त्वादित्याहुर्भाष्ये नाभाव  
इति । अभावे विवर्तत्वे सत्यनुपलम्बिवन्नव्यमतेष्वेन्द्रियकप्रत्यक्षविषयत्वं नेत्यर्थः । अविवर्तत्वे  
चोपलम्भेरित्यनुपलम्भावे चोपलम्भेरित्युक्तेः प्रयोजकमाहुर्भाष्ये चकारादिति । विवर्तत्वे  
सति सुष्यसत्त्वावती श्रुतिका दृष्टान्तत्वेन नोक्ता स्यात् । किंतु श्रुतिकेलेव सत्यमिति  
श्रुतिः स्यात् । न च श्रुतिकेलेवेत्यत्र मरुमरीचिकेलेवेत्यर्थाच्छ्रुतिकेलेवेत्यर्थोपलम्भेऽन्यश्रुतिपरिग्रह  
उचित इति शङ्क्यम् । तथा सति वाङ्मात्रेणोपलम्भः स्यादित्याशयेन भाष्यमवतारयन्ति प्रकाशो  
साधकेति । परममतेपि परमतं वाङ्मात्रत्ववादः । वागित्यादीति । भाष्ये घटोपीति पटसत्त्वे  
घटोप्यस्तीत्युक्ते न च सहकारिकारणभावाच्च वाङ्मात्रेण उपलम्भ इति वाच्यम् । जीवाक्षराणां  
निरपेक्षामिष घटोप्यस्तीति वाचो निरपेक्षत्वात् । भावाच्चेति प्रत्यक्षोपलम्भेर्भावाच्च तयोरन-  
न्यत्वमिति सूत्रार्थः । अनेद्वरूपेति । तथा च व्यावहारिकसत्यत्वमपि भेदाभावस्य वक्तुं शक्यत्वेपि  
वस्तुतः सत्त्वाभावात्पूर्वसूत्रव्याख्यानमयुक्तं स्यादतो न ज्ञातमित्यर्थः । व्याख्यानमुक्तम् ॥ १५ ॥

आसीत् । यद्विदं किंच तत् सत्यमित्याचक्षते' इति श्रुतेः ॥ १६ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे अष्टमं तदनन्यत्वाधिकरणम् ॥ ८ ॥

असद्व्यपदेशाभेति चेन्न धर्मान्तरेण वाक्यशेषात् ॥ १७ ॥ (२-१-९)

'असद्वा इवमत्र आसीत्' इति श्रुत्या प्राशुत्यप्तेः कार्यस्यासत्त्वं बोध्यते

भाष्यप्रकाशः ।

सदेचेत्यादि । श्रुतौ तु प्रपञ्चसत्त्वबोधकमिदं पदम् । सूत्रे चकारस्तु, 'विश्वं वै ब्रह्मतन्मात्रं संस्तितं विष्णुमायया । यदेदानीं तथा चाग्रे पश्चादप्येतदीदृशम्' इति । 'तदेतदध्वर्यं नित्यं जगन्मुनि-वराखिलम् । आभिर्भावतिरोभावजन्मनाश्रुविकल्पवत्' इत्यादिश्रीभागवतविष्णुपुराणादिवाक्य-संग्राहकः । एवं चाग्निप्रधिकरणे छान्दोग्यस्य प्रतिज्ञावाक्यस्य दृष्टान्तवाक्येन सह यो विरोधः स परिहृतः । कार्योपलब्ध्या कार्यसत्तासाधनेन तत्सत्तया कार्यस्य ब्रह्मत्वसाधनेन कार्यस्य कारणा-मिभत्वं दृढीकृतम् ॥ १६ ॥ इति अष्टमं तदनन्यत्वाधिकरणम् ॥ ८ ॥

एवमनेनाधिकरणेन कार्यमिध्यात्ववादं निराकृत्य असत्कार्यवादं निराकर्तुं 'असद्वा' इति श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारायाधिकरणमारभत इत्याशयेन सूत्रं पठन्ति ।

असद्व्यपदेशाभेति चेन्न धर्मान्तरेण वाक्यशेषात् ॥ १७ ॥ व्याकुर्वन्ति असद्वा रश्मिः ।

सत्त्वाचावरस्य ॥ १६ ॥ सिद्धमाहुः एवं चेति । द्वितीयसूत्रार्थमाहुः । कार्योप-लब्धयेति । तृतीयसूत्रार्थमाहुः कार्यस्येति । शंकराचार्यास्तु उक्तार्थमाहुः । कारणसत्त्वं भाव-पदार्थमाहुर्द्वितीयसूत्रे । रामानुजानां प्रथमसूत्रार्थं उक्तः, द्वितीयस्तु कार्यसत्त्वमाहुः । तथा च भाष्यम् । कुण्डलादिकार्यसद्भावे च कारणभूतस्य हिरण्यस्योपलब्धेः । इदं कुण्डलं हिरण्यमिति हिरण्यत्वेन प्रत्यभिज्ञानादित्यर्थं इति । तृतीये कारणे कार्यसत्त्वमाहुः । अग्रे 'पटवच्च' इति सूत्रेधि-करणं समापयन्ति । माध्वानां पूर्वसूत्रार्थं उक्तः तत्रान्यनिरपेक्षकारणत्वमुक्तम् । तत् स्वतन्त्र-साधनभावे प्रमाणैरुपलभ्येतेति द्वितीयसूत्रार्थः । तृतीयस्य तु 'अदभ्यः संगतः पृथिव्यै रसाच्च' इत्यादिना साधनान्तरप्रतीतेः कथमुपलम्बितस्य आह सत्त्वाचेति । अचरस्य तदधीनसाधनस्य सत्त्वादित्यर्थः । 'काल आसीत्पुरुष आसीत्परम आसीत्तपदासीत्तदधीनमासीदिति काट्यायनश्रुतिः ।

भास्कराचार्यास्तु कारणभावे कार्यस्योपलब्धेः । तन्तुषु पटो सृष्टिष्वे पटो न देशान्तरे कालान्तरे चोपलभ्यत इति द्वितीयसूत्रे । तृतीयसूत्रेऽवरसावरकालीनस्य कार्यस्य कारणे सत्त्वा-दनन्यत्वं कथं गम्यते । सामानाधिकरण्यात् । तदेतेऽर्थाः स्वस्वमतानुसारेण द्वैतादिप्रतिपादकप्रति-पाद्याः, सूत्रार्थां सर्वतोमुखत्वात् । अत्र समन्वयो विषयः । तत्र मिथ्याकार्यकर्तृत्वसमन्वयः उत कारणविद्यकार्यसमन्वय इति संशयः । तत्र मिथ्याकार्यकर्तृत्वसमन्वयः । 'नेह नानास्ति किञ्चन' इति श्रुतेः । युक्तिश्च परस्पोपमर्दात्मकयोर्भेदाभेदयोरेकप्रासंग्यवादिति पूर्वपक्षेऽभिधीयते । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानोपक्रमभावात् प्रकरणविरोधाच्च कारणविद्यकार्यसमन्वयः । एतावतापि न 'नेह नानास्ति' इति श्रुतिविरोधः । कारणभेदात्कार्यस्य । तेनैव मुक्तयभावो ज्ञेयः ॥ १६ ॥

इति अष्टमं तदनन्यत्वाधिकरणम् ॥ ८ ॥

असद्व्यपदेशाभेति चेन्न धर्मान्तरेण वाक्यशेषात् ॥ १७ ॥ असत्कार्येति ।

इति चेन्न । अव्याकृतत्वेन धर्मान्तरेण तथा व्यपदेशः । कुतः । वाक्यशेषात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादि । अयमर्थः । पूर्वपादे समाकर्षणत्रे, 'असद्वा इदमत्र आसीत्' इति श्रुतिस्यसासञ्चदस्य ब्रह्मवाचकत्वं समाकर्षादुक्तम् । परंतु समाकर्षहेतुर्नोक्त इति तस्य ब्रह्मवाचकत्वं न युक्तिसहम् । अथासदिति चेन्नैति पूर्वत्रे तद्विषयश्रुतौ चासतः कारणता निवारितेति सैव ब्रह्मकारणत्वे युक्तिरिति तथा समाकर्षणमुच्यते । तदापि ब्रह्मत्वे संभवति गौण्या अयुक्तत्वादस्यासत्पदस्यासत्कार्यवादसाधकत्वम् । इदं परिदृश्यमानं जगद् वै निश्चयेन, अग्रे प्रागुत्पत्तेरसदासीत्, ततो ब्रह्मणः सकाशात् सदजायतेति प्रागुत्पत्तेः कार्यसासत्त्वं बोध्यते । तथा चासद्व्यपदेशाद्देतोः 'आद्यन्तयोर्षदसतोऽस्ति तदेव मध्ये' इतीदानीमपि सन्नैति पूर्वत्रोक्तः सत्त्वादिति हेतुराश्रयासिद्धः । तदसिद्धौ चोपलब्धिरप्यन्यथासिद्धा । तस्यास्तथात्वे चानन्यत्वमपि दूरापास्तमिति तदाक्षेपं सूत्राशेनाशङ्क्य दूषयति नेति । एवं च प्रागुत्पत्तेः कार्यं सन्न वेति संदेहः । असदिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति । सन्नैति यदुक्तं तन्न । कुतः धर्मान्तरेण तथा व्यपदेशात् । येन धर्मोपेदानीं वर्तते व्याकृतनामरूपत्वेन, तेन धर्मेण तदानीं नास्तीति तथा व्यपदेशो, न त्वत्यन्तासत्त्वेन । कुतः । वाक्यशेषात् । वाक्यशेषोऽवशिष्टो भागस्तस्मात् । तमेव

रश्मिः ।

कार्यमिध्यात्वेति । मिध्यात्वं खण्ड्यसमत्वम् । असत्त्वं ध्वंसप्रतियोगित्वम् । असद्वेति । इदं तैत्तिरीयम् । असदिति सूत्रे पूर्वं छान्दोग्यस्यमुक्तम् । तस्य पूर्वोक्तसत्यत्वबोधकश्रुतिविप्रतिषेधः तस्य परिहाराय । पूर्वपाद इति समन्वयस्य चतुर्थपादे । तस्य इत्यसञ्चदस्य । तथेति समाकर्षहेतुभूतया युक्त्या । आश्रयासिद्ध इति पक्षासिद्धः । असत्प्रपञ्चो ब्रह्म सत्त्वादित्यत्र गौरवेणासत्प्रपञ्चत्वस्यापक्षतावच्छेदकत्वात् । असत्प्रपञ्चो नास्त्येव । यथा गगनारविन्दं सुरभि अरविन्दत्वात् । सरोजारविन्दवदित्यत्र गगनारविन्दमाश्रयः स च नास्त्येव । अन्यथासिद्धेति चतुर्थ्यन्यथासिद्धिः कुलालोपलब्धित्वेनान्यथासिद्धा । घटकार्यजनकं प्रति पूर्ववृत्तितां गृहीत्वैव यस्या उपलब्धेर्घटं प्रति पूर्ववृत्तित्वं गृह्यते इति तस्यास्तत्कार्यं प्रत्यन्यथासिद्धत्वम् । न च भावे उपलब्धिरुपलब्धौ सत्त्वमित्यन्योन्याश्रय इति वाच्यम् । घटादिकार्यरूपोपलब्धेरग्रहणात् । घटादीनां तत्र विषयविषया कारणत्वात् । कार्यत्वं तु घटादीनां कुलालस्य दण्डाद्युपलब्धेः सात्र गृह्यते । न च भाष्ये कार्यरूपोपलब्धिर्गृहीतेति तस्य विरोधः शङ्क्यः । तर्ह्यन्यथासिद्धेत्यस्य मिध्यात्वेनान्यप्रकारेण यो विषयस्तद्विषयिणी सिद्धेत्यर्थात् । तथात्वे मिध्यार्थविषयत्वे । दूरापास्तमिति अन्यरूपप्रतियोग्यभावादूरापास्तम् । तदाक्षेपमनन्यत्वाक्षेपम् । दूषयतीति भगवान्सूत्रकारः । तदानीमिति उत्पत्तेः प्राक्काले । अवशिष्ट इति । 'सन्दिग्धेषु वाक्यशेषात्' इति जैमिनिस्त्रात् 'तेजो वै घृतम्' इतिवदवशिष्टः । घृततैलवसाख्यखनसाधनत्वे संदिग्धे 'तेजो वै घृतम्' इत्यवशिष्टो भागः । प्रकृतोऽव्याकृतत्वरूपधर्मान्तरेण व्यपदेशात् सत्त्वेन सत्त्वे ब्रह्मत्वेन सत्त्वे आत्मत्वेन सत्त्वे कृष्णाजिनत्वेन सत्त्वे त्रित्वेन सत्त्वे प्राप्ते सृष्टिसाधनत्वे संदिग्धे वाक्यशेषास्तुतमव्याकृतत्वरूपधर्मेण शब्दान्तररूपहेतुत्कार्यसहकारे तुः शब्दाकृतत्व-रूपात्मत्वेन धर्मेण सत्त्वं प्राप्तं तत्सृष्टिकर्त्रिति सिद्धम् । वाक्यशेष आत्मपदात् । न च ब्रह्मत्वेन सत्त्वानिर्वचने को हेतुरिति शङ्क्यम् । अक्षरब्रह्मत्वात् । न च जिज्ञासासुत्रीयप्रतिज्ञाहानिरिति वाच्यम् । 'अक्षरं ब्रह्म परमं वेदानां स्थानमुत्तमम्' इति वाक्येन वन्दिस्तुते इदमित्यतया

‘तदात्मानः स्वयमकुरत्’ इति स्वस्यैव क्रियमाणत्वात् । इदमासीत्पदप्रयोगाच्च ॥ १७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

स्फुटीकुर्वन्ति तदात्मानमित्यादि । तथा चासद्वेति वाक्यस्य शेषे आत्मपदात् तेनैव रूपेण सञ्चम्, न तु व्याकृतेनेति बोध्यते । अतो नास्मासत्कार्यवादसाधकत्वम् । इदं चासदिति घञस्य प्रस्थानान्तरीयव्याख्यानशेषत्वेन प्रागेव मया व्युत्पादितमिति नात्रोच्यते । एवं निवृत्ते तस्मिन् श्रुत्यभिप्रेतत्वादौप्यपि न दोषाय । तथासति समाकर्षेऽपीदमेव बीजमतः पूर्वोक्तं सर्वं सुस्थम् । वस्तुतस्तु नात्र गौणी । सर्वेषां शब्दानां भगवद्वाचकतायाः स्वारसिकत्वस्य प्रागेव साधितत्वात् । समाकर्षघञस्य वादिबुद्धानुसारित्वादिति । एवं चात्रेदंशब्दोऽपि न परिदृश्यमानत्व-

रश्मिः ।

विचाराप्रसक्तेस्तादृशब्रह्मजिज्ञासायाः प्रतिज्ञातत्वात् । क्रियमाणत्वादित्यन्तभाष्यस्य भावमाहुः तथा-चेति । आत्मपदादिति नञ्घटितादात्मपदान्नात्मत्वेनापि तु तेनैवाव्याकृतत्वेनैव रूपेण सत्त्वं नञ्घटितत्वादित्यर्थः । न तु व्याकृतेनेति । इदमुपलक्षणं सत्त्वब्रह्मत्वादीनामुक्तानाम् । असत्कार्येति । अयमर्थः असदेवेति वाक्यस्य शेषस्तत्सदासीदिति शंकरभाष्ये पूर्वव्याख्याने तद्वत्तैत्तिरीयेपि ‘तदात्मानः स्वयम्’ इत्यत्र न तु पूर्वव्याख्याने दोष उक्तः । भास्करभाष्ये तु पूर्वव्याख्यानमुक्तम् । तत्तु असदिति चेन्नैत्यनेनैव सिद्धम् । भाष्ययोरत्यन्तासत्कार्यवादो निराकृतः । परंतु ‘सत इदमुत्थितं सदिति चेन्न तु तर्कहतम्’ इत्यत्र ‘ऐन्द्रजालिकपक्षेऽपि तत्कर्तृत्वं नटे यथा’ इति निबन्धे चासत्कार्यमुक्तम् । तत्र भाष्यद्वयोक्तातिक्रमे बीजाभावमाशङ्क्य स्वभाष्ये ‘स्वस्यैव क्रियमाणत्वात्’ इत्यनेनात्मनः कर्मकर्तृव्यपदेशः कृतः । तेनासत्कारणवादो निराकृतः । तेनाविर्भावतिरोभाववत्रायन्तासत्त्वाभावे तथा चोभयवाक्यशेषासंभवाद्नेन वाक्यशेषेण सत्कार्यवादः सिद्धः किं त्वव्याकृतात्सत्त्वात्साधकत्वम् । सत्त्वं ज्ञानमित्येकदेशः । ब्रह्माक्षरम् । कृष्णाजिनमाधिभौतिकम् । ब्रह्मेति बाह्याःमा । अभिराधिदैविक आत्मा इति । कृष्णाजिने सर्पिकृते आध्यात्मिकः । सर्पे जाठराग्निस्त्वात् । अत आत्मवादसाधकत्वं अव्याकृतत्वरूपेण । इदं चेति । प्रागेवेति तस्मिन्नेव सूत्रे । इदं चासत्पदशब्दयोरुभयत्र दर्शनेन रभसात् । छान्दोग्यतैत्तिरीयवाक्यरूपविषयभेदात् । संज्ञाभेदात् । वाक्यशेषपदभावकृतनिर्णयभेदाद्भिन्ने एवाधिकरणे इति । तस्मिन्निति असत्त्वपदेशादिति चेदिति सौत्राक्षेपे । श्रुत्यभिप्रेतत्वादिति वाक्यशेषश्रुत्यभिप्रेतत्वात् । गौण्यपीति असत्पदस्य मृत्यौ शक्तिवृद्धिदारण्यके । तैत्तिरीयेऽसद्ब्रह्मेति वेत्ति शक्तिः । गीतायामश्रद्धया कृतयागादौ शक्तिः । तद्गुणयोगादव्याकृतात्मनि गौणी । इदमेवेति अनन्यत्वाक्षेपणम् । वाक्यशेषश्रुत्यभिप्रेतत्वं वा । पूर्वोक्तमिति । सन्नेति यदुक्तं तन्नेत्यादिनोक्तम् । प्रागेवेति तल्लिङ्गाद्यधिकरणेषु । ननु कथमेवं यावता ह्यसत्पदमन्यवाचकं ब्रह्मबोधाय स्वार्थादाकृष्टं ‘आकृष्यते स्वस्थानाभ्याव्यते इत्याकर्षः’ इति भाष्यात्तत्राहुः समाकर्षेति । वादिबुद्धीति । ‘संभवति चैकवाक्यत्वेऽज्ञानाभिराकरणं चायुक्तम्’ इति भाष्ये तथा सूचनात् । इदमासीदिति भाष्यं निवृण्वन्ति स्म एवं चात्रेति । अत्रेति श्रुतौ । नन्विदमस्तु प्रत्यक्षेण रूपमिति व्यावहारिकसत्त्वेऽपीदमित्युपपन्नम् । शंकरभाष्ये स्पृत्यात्मकत्वं जगत इतीत्याशङ्काहुः न परीति । स्पृत्यात्मकज्ञानविषयत्वमात्रपरः । मात्रशब्देनात्मसृष्टिव्यवच्छेदः । आन्तरालिकसृष्टिसंग्रहायोक्तम् । अन्यथा तु परिदृश्यमानत्वं नेति म्रुयुः । ननु ‘वीक्षेत विग्रममिदं’मित्यादिवाक्येभ्यो अमविषयस्य शिष्यवैराग्याय वक्तव्यत्वात् कथमेवमिति चेत्तत्राहुः

## युक्तेः शब्दान्तराच्च ॥ १८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

मात्रपरः । बोध्यस्य शिष्यस्त्रात्राभावात् । किंतु स्वबुद्धिस्यपरः । केवलश्रुतिवाक्यत्वात् । अत इदं पदभासीदिति पदं च सत्कार्यवादसैवोपोद्गलकमित्यर्थः ॥ १७ ॥

युक्तेः शब्दान्तराच्च ॥ १८ ॥ पूर्वसूत्रस्यैव शेषोऽयमौलकादिनिग्रहार्थः । शुष्कतर्का-  
रथिमः ।

बोध्यस्येति । न च प्रपाठकद्वयेपि भृगवादीनां शिष्यत्वेन कुतोत्राभाव इति शङ्कम् । आनन्दो ब्रह्मेति विज्ञानानन्तरं शिष्यत्वाभाव इत्यभिप्रायात् । स्वबुद्धिस्येति यथा 'सिद्धान्तकौमुदीयम्' इत्यत्र । केचलेति । केवलस्य ब्रह्मणः श्रुतीत्यादिः । अल इति अव्याकृतरूपेण बुद्धिस्यं परिदृश्यमानमत इत्यर्थः । इत्यर्थ इति । ताम्यामपि हेतुभ्यामसद्व्यपदेशेन नासत्कार्यवाद इति भावः । इदमासीदिति पदयोः प्रयोगस्य हेतुत्वोक्त्या बृहदारण्यकेपि ह्यश्च उपक्रमान्निर्णीतोर्थः । तत्राप्ययं न्यायः । अश्वव्यप-  
देशादिति चेन्न । धर्मान्तरेणामावत्वेनाश्रयत्वेन कालत्वेनात्मत्वेन तथा व्यपदेशात् । कुतः वाक्यशे-  
षात् । 'नैवेह किंचनाम आसीत्' । 'सृष्ट्युनैवेदमावृत्तमासीत्' अस्मात् । नजयोऽभावः । इहेत्याश्रयः । अत्र इति कालः । सृष्ट्युरात्मा । तथा चायं सूत्रार्थः । सूत्रेऽसदिति जगतोऽव्याकृतत्वेन व्यपदेशः । वाक्यशेषे नञ्घटितात्मपदव्यतिरिक्तेन स्वयमकुरुतेत्यंशेन स्वस्यैव क्रियमाणत्वात् । आत्मानमिति तु शब्दान्तराच्चेत्युत्तरसूत्रविषयः । एवं च वाक्ये इदं परिदृश्यमानं जगद्भूतकालिकसत्ताश्रयमित्यापाततः प्रतीयते इदमासीत्पदप्रयोगात् । तस्य शेषे स्वस्याव्याकृतस्य 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि' इति श्रुतौ नामरूपव्याकरणस्य भावित्वोक्तेः । तदव्याकृतत्वं जीवनिष्ठमपि ब्रह्मनिष्ठम् । अनया श्रुत्या सत्ताश्रयमप्यव्याकृतं तत् कर्मसंबद्धं क्रियमाणं कृतिविषयम् । अतोऽव्याकृतत्वादिरूपेष्व-  
न्यव्यावृत्त्याऽव्याकृतत्वं ब्राह्मम् । स्तुतत्वाच्चेजस्त्वेन घृतमिव वाक्यतच्छेषयोरव्याकृतत्वेन ब्रह्मसिद्धेः ।

रामानुजाचार्यास्तु सूत्रद्वयमेकमङ्गीकुर्वन्ति 'असदेवेदमग्रे' इत्यत्रासद्व्यपदेशः । धर्मान्तरं सत्त्वादन्यासद्रथा सूक्ष्मावस्था । वाक्यशेषात् । युक्तेः शब्दान्तराच्चेदमवगम्यते । वाक्यशेषस्तावत् । 'इदं वा अग्रे नैव किञ्चनासीत्' इत्यत्र 'तदसदेव तन्मनोकुरुत साम्' इत्यनेन वाक्यशेषान्तर्गतं मनस्कार-  
लिङ्गेनासच्छब्दार्थे निश्चिते सति तदैकाध्यादिसदेवेदमित्यादिष्वप्यसच्छब्दस्यायमेवार्थ इति निश्चीयते । युक्तेऽभासत्वस्य धर्मान्तरत्वमवगम्यते । युक्तिर्हि सत्त्वासत्त्वे पदार्थधर्माववगमयति । शूद्रव्यस्य पृथुपुत्रो-  
दराकारयोगो घटोऽस्तीति व्यवहारहेतुः । तस्यैव तद्विरोधावस्थान्तरयोगो घटो नास्तीति व्यवहारहेतुः । न च तद्व्यतिरिक्तो घटाभावो नाम कश्चिदुपलभ्यते । न च कल्प्यते तावतैवाभावश्चवहारोपपत्तेः । तथा शब्दान्तराच्च पूर्वकाले धर्मान्तरयोग एवावगम्यते । शब्दान्तराच्च पूर्वोदाहृतं 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इत्यादिकम् । तत्र हि कुतस्तु खलु सौम्य वेदं स्यादिति तुच्छत्वमाश्लिष्य 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इति स्थापितम् । 'तद्देदं तर्धव्याकृतमासीत्तन्नामरूपान्यां व्याक्रियते' इति तु स्पष्टमुक्तमित्याहुः ।

माष्वास्तु । नासदासीन्नो सदासीदिति सर्वस्यासत्त्वव्यपदेशाच्चेति चेन्न । अव्यक्तत्वपारतन्त्र्या-  
दिधर्मान्तरेण हि तदुच्यते । तम आसीदिति वाक्यशेषात् इत्याहुः । तदेतदुच्यतेतत्रमेयं स्वमत-  
सिद्धमेवेति प्रकाशेनानूदितम् ॥ १७ ॥

युक्तेः शब्दान्तराच्च ॥ १८ ॥ पूर्वसूत्रस्यैव शेष इति । समाकर्षे धर्मान्तरं हेतुरुक्तः युक्ति-  
शब्दान्तरे हेतु उच्यतेऽतः पूर्वसूत्रशेषः । एवकारेण रामानुजाचार्यसंमत्वान्यप्रकारव्यपच्छेदः । न चैवमेक-  
सूत्रत्वापत्तिः । अन्यैरप्यनङ्गीकारात्सूत्रैकस्य । अतस्तुक्तेति । व्याख्यातमेतेन सिद्धापरिग्रहस्यै । पूर्वं तर्का-

भाष्यप्रकाशः ।

णामप्रतिष्ठानस्य पूर्वशुक्तत्वात् तादृशीभिर्शुक्तिभिः सत्कार्यवादप्रत्यवस्थानमयुक्तम् । श्रुत्य-  
विरुद्धशुक्तीनां सत्कार्यवादेऽपि विद्यमानत्वात् । ताश्च सांख्य एवमुच्यन्ते 'असदकरणा-  
दुपादानग्रहणात् सर्वसंभवाभावात् । शक्तस्य शक्यकरणात् कारणभावाच्च सत् कार्यम्' इति ।  
अर्थस्तु—यदसत् तन्न क्रियागोचरः । शशविषाणादिवत् । यदि प्रागुत्पत्तेः कार्यमसत् स्यात्  
शशविषाणवत् स्यात् ततश्च तदपि न क्रियागोचरः स्यात् । अस्ति तु तद्विपरीतमतः प्रागुत्पत्तेः  
सदेव । अथ यदा असत् तदेदमपि न क्रियागोचरः, उत्पत्त्यमानावस्थायामेव तु तत् तथेति  
विभाव्यते तदप्यसङ्गतम् । उपादानग्रहणात् । यदि प्रागुत्पत्तेः कार्यमसत् स्याद् दृष्यार्थिभिः  
क्षीरं, घटार्थिभिर्मृतं, पटार्थिभिस्तन्तवश्च नोपादीयेरन् । असत्त्वस्य सर्वत्र तुल्यत्वात् । अतो-  
ऽवधिनियमार्थं कार्यस्य कारणे सत्त्वमन्युपगन्तव्यम् । अथ यत्र कारणे यस्य कार्यस्य प्राग-  
भावस्तदेव तदर्थं तदर्थिभिरुपादीयत इति विभाव्यते, तदप्यसङ्गतम् । सर्वसंभवाभावात् ।  
यथेवं तदा प्रागभावस्वरूपं वक्तव्यम् । स किं प्रतियोगिस्वरूपनिरूप्यो न वा । अन्ते  
सर्वत्र तुल्यत्वात् सर्वतः सर्वं भवेत् । भेदस्य निर्वक्तुमशक्यत्वात् । आद्ये तु तदानीमपि प्रति-  
योगिसत्तासापेक्षत्वात् तदानीमपि कार्यसिद्ध्या असत्कार्यवादस्यैव मङ्ग इति तदपि सदेव  
कार्यस्वरूपमात्मेयम् । अथ यदि भीमांसकप्रतिपक्षया शक्त्या निर्वाहो विचार्यते तदाप्यसङ्गतम् ।  
शक्तस्य शक्यकरणात् । यद्वि यत्र शक्तं तत् तदेव करोति, न सर्वम् । यदि केवलया शक्त्या-

रश्मिः ।

प्रतिष्ठानसूत्रे । तादृशीभिरिति शुष्कामिः । ताश्चेति शुष्काः । सांख्यस्य श्रुत्यमूलत्वोपपादनात् ।  
उच्यन्त इति पूर्वाध्याये । न क्रियेति सूत्रेऽकरणादिति द्विकृत्करण इत्यस्य रूपात् । पक्षसाध्य-  
योरुक्तत्वादत्यन्तासत्त्वादिति हेतुर्ज्ञेयः । दृष्टान्त आदिपदेन खपुष्यम् । तन्तश्चेति असदुत्पत्तिदर्शनात् ।  
तदपि शशविषाणमपि । तद्विति शशविषाणादि नोत्पद्यतेऽन्यदुत्पद्यत इति । इदमपीति घटापि ।  
तत्तथेति घटाद्यसत्त्वे नास्तीति । उपादानेति । व्याख्येयमिदम् । सर्वत्रेति शुक्तिरजतादावपि ।  
सर्वेति व्याख्येयम् । कारण इति इह घटो भविष्यतीति प्रागभावविषयिण्याः प्रतीतेः । इहेति सम-  
वायिनि, प्रागभावाङ्गीकर्तृमते । प्रतियोगीति यस्याभावः स तस्य प्रतियोगी घटादिः । सर्व-  
त्रेति शृषपि पटकुण्डलादिप्रतियोगिस्वरूपानिरूप्यप्रागभावस्य घटप्रागभावतुल्यत्वान्शुदोपि पटकुण्ड-  
लादि भवेत् । तर्हि यस्य यः प्रागभावः सोऽन्यस्मात्संबन्धेन मिथत इति चेत्तत्राह 'भेदस्येति  
घटपटादीनामसत्यत्वेन घटीयपटीयत्वादिना प्रागभावभेदस्य । तथेति उत्पत्तेः प्राक् । भीमांसकेति ।  
यथाहुः कुण्डोषातनास्मि ग्रन्थे । 'देवर्षिःशशसंधानामवाङ्मनसगोचरम् । प्रत्यक्षमपि तद्दाम सर्वदा  
समुपास्महे' इति । माहृदीपिकानवभाष्याये फलदेवतयोभेत्याद्यधिकरणविषयवाक्योक्तोर्थः शब्दमात्रं  
देवता । अर्थस्तु प्रातिपदिकानुरोधात्त्वेतनो वा कश्चित् स्त्रीक्रियते न तु विग्रहादिमान्, अर्थवादत्वात्  
'स एवैनं भूर्ति गमयति' 'तुस एवैनमिन्द्रः प्रजया पशुभिश्च तर्पयति' इत्यादीनामुपासनादौ परं ध्यानमात्र-  
माराध्यं तस्येति जैमिनिमतनिष्कर्षः । अत्र कर्मरूपशब्दमात्रं देवता तस्याः शक्तिर्ज्ञानशक्तिवत्प्रकृतिः सा  
सदुत्पादयति । अस्मन्मते तु 'विष्णोः कर्माणि पश्यत' इति श्रुतेर्विष्णुसंबन्धित्वेन कर्मणि विष्णुशक्तिः 'एकं  
रूपं रसातलवक्त्रं' इत्यत्रैकत्वप्रवक्तव्ययो रूपे एकसमवेतत्वेन सामानाधिकरण्यात् संबन्धेन वा श्रुतिर्वर्तते ।

युक्तिस्तावत् समवेतमेव कार्यं सदुत्पाद्यत इति संबन्धस्य द्विनिष्ठत्वा-

भाष्यप्रकाशः ।

अतदपि कार्यं स्यात् सर्वतः सर्वं स्यात् । शक्तेर्विद्यमानत्वात् । अतस्तदभावात् शक्तेरपि कार्य-  
वैशिष्ट्येन नानात्वमवश्यमङ्गीकर्तव्यम् । ततश्च सिद्धं सत्कार्यवादेनेति । ननु कारणेऽवयविनि-  
किं व्यासज्य कार्यं तिष्ठत्युत तदवयवेषु प्रत्येकम् । आद्ये कारणप्रतीतिरेव न स्यात् । कार्येण  
व्यवहितत्वात् । उत्पत्त्यनन्तरं च कारणं नश्येत् । दग्ना दुग्धवत् । उत्पत्तिरपि न स्यात् ।  
सर्वस्यापरिणामात् । द्वितीये तु दध्यवस्थायामपि दुग्धं प्रतीयेत । तद्यु न प्रतीयते । अत  
उभयथापि वक्तुमशक्यत्वादसदेव कार्यमाख्येयमत आह कारणभावादिति । इदं तदा  
शङ्केत यदि कारणातिरिक्तं तस्य रूपं स्यात् । कारणमेव तु कार्याकारेण परिणमत्यतः पूर्वाव-  
स्थायां कारणरूपमेव तदिति सुस्मिः सत्कार्यवाद इति । न च सांख्यसिद्धत्वादासा अप्रतिष्ठानं  
शङ्क्यम् । प्रधानस्य कारणतात्यागे एतासामपि, 'सखेव सञ्जायते' इति श्रुतिमूलत्वात् । अतः  
साध्यादरणीयैव । सांख्यप्रसिद्धत्वादेता भाष्ये पुनर्नोक्ताः । अथोत्पत्तेः पूर्वं कार्यस्यासखेऽपि  
समवायस्य विद्यमानत्वात् ततस्ततस्तत्तदुत्पत्तिरिति चेत् तत्राहुः युक्तिस्तावत् समवेत-  
मेवेत्यादि । अयमर्थः । समवायो यदि साधारणस्तदाऽवयविनियममङ्गपत्तिरतोऽसाधारणो  
वक्तव्यः । असाधारण्यं च कार्यवैशिष्ट्यनियतमतः सदेवोत्पाद्यत इत्येव सिद्ध्यति । किंच  
संबन्धत्वेन स उपगम्यते । संबन्धस्तु संबन्धिद्वयनिर्वर्त्यः । स कार्यरूपस्य संबन्धिनोऽ-  
भावे कथं सिद्धयेत् । असिद्धश्च कथमुत्पत्तिं ततस्ततो नियमयेत् । किंच । स्वकारणे  
केनचित् संबन्धेन तस्य वृत्तिर्बक्तव्या । तथा सति तस्यापि संबन्धान्तरापेक्षेत्यनवसा ।

रक्षितः ।

'कर्मणा जायते जन्तुः कर्मणैव प्रलीयते' इति वाक्यात् । तदभावायेति सर्वतः सर्वाजुत्पत्तये ।  
कार्यवैशिष्ट्येनेति घटोत्पादिका शक्तिः पटोत्पादिकाशक्तिरित्यादिरीत्या कार्यवैशिष्ट्येन । तत  
इति वैशिष्ट्यार्थं कार्यसत्त्वात् । कारणरूपातिरिक्तं कार्यरूपमास्याय शङ्कते ननु कारण इति ।  
व्यासज्येति समवायसंबन्धेनात्यन्तं संबध्य । प्रत्येकमिति व्यासज्येत्वेव । अपरीति यथा न शब्दः  
किंतु मृत्पिण्डमात्रस्य घटः परिणामः । प्रतीयेनेति अवयवेषु कार्यस्य विद्यमानत्वात् प्रतीयेत । इदं  
च सर्वं परिणमति । कारणरूपमिति तेन कारणभावादित्यस्य कारणत्वादित्यर्थः । अस्या इति युक्तेः ।  
सञ्जायेनेति छान्दोग्ये 'कथमसतः सञ्जायेत' इति श्रुतिः । ततस्तत इति घटसमवायविशिष्टादटसो-  
त्पत्तिरेवं पटादेः । समवेतपदेन समवायसंबन्धेन संबद्धमुच्यतेऽतः समवायं विचारयन्ति समवाय  
इति । साधारण इति नित्यसंबन्धः समवाय इति नित्यत्वात्साधारणः । अद्युतसिद्धवृत्तित्वे  
सति युतसिद्धवृत्तिरिति तर्कः । अवधिः । अवयवावयविनौ गुणगुणिनौ क्रियाक्रियावन्तौ जातिव्यक्ती  
नित्यद्रव्ये चेत्युक्ता अर्थाः । असाधारणेऽद्युतसिद्धवृत्तिः । कार्यवैशिष्ट्येति अवयवावयवविषयज्ञानाने-  
श्वरप्रपञ्चयोः संबन्धस्तन्नियतम् । समवायवृषणस्य वक्ष्यमाणत्वाच्छब्दान्तैर्भीष्यं व्याकृतम् । भाष्ये  
समवायस्तादात्म्यम् । एतदात्म्यमिदं सर्वमिति श्रुतेः सत्त्वरूपेण कारणे वर्तमानत्वम् । एतदेव कार्य-  
वैशिष्ट्यम् । संबन्धस्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म किंच समिति । नियमयेदिति । अतः कार्यं  
नित्यमभ्युपेयमिति भावः । नित्यत्वाच्चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म किंच स्येति । कारण इति  
समवायिकारणे संबन्धिनि । तस्येति समवायस्य । तस्येति वेन संबन्धेन समवायस्य संबन्धस्य ।



नित्यत्वाच्च कारणान्तरेणापि परंपरया संबन्धः । असंबद्धोत्पत्ती तु मिथ्यात्वमेव । प्रवृत्तिस्त्वभिव्यक्त्यर्थमिति ।

भाष्यप्रकाशः ।

अथ यथान्येषां सत्तासंबन्धात् सत्त्वम् । सत्ता तु स्वत एव सती । तथाऽन्येषां कार्याणां समवायेन संबन्धित्वम् । समवायस्य तु स्वत एव संबन्धित्वमिति विभाव्यते, तदा स नित्य इति तस्यापि साधारण्यापस्या सर्वतः सर्वोत्पत्तिप्रसङ्गः । किंच । निमित्तासमवायिनोरपि तस्य सत्त्वात् तत्समवेतत्वेनापि पटाद्युत्पत्तिप्रसङ्गः । अथ विद्यमानेऽपि निमित्तासमवायिनोः समवाये तदसंबद्धमेवोत्पद्यत इत्युच्यते, तर्हि समवायिनाप्यसंबद्ध एवोत्पद्यताम् । नियामकाभावात् । ततश्च मिथ्यात्वमेव कार्यसापद्येत । शुक्तिकारजतवत् । नियामकाङ्गीकारे तु कार्यातिरिक्तस्य नियामकत्वाभावादसत्कार्यवादस्य भङ्ग एवेति । ननु सत्यमेवं तथापि कार्यस्य सत्त्वे कर्तृप्रवृत्तिवैयर्थ्यप्रसङ्गो नित्यानित्यविभागानुपपत्तिश्चेति तदभावाच्च तथाद्रियत इति चेत् तत्राहुः प्रवृत्तिरित्यादि, तथा च सदेव कार्यं पूर्वमनभिव्यक्तं कर्त्रा कारकव्यापारेणाभिव्यज्यतेऽनो न प्रवृत्तिवैयर्थ्यम् । नापि नित्यानित्यविभागानुपपत्तिरित्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु अभिव्यक्तिर्नित्या अनित्या वा । अन्त्ये तस्या अभिव्यक्त्यन्तरसापेक्षत्वादनवस्था । आद्ये तु कार्यस्य सदैवोपलम्भापत्तिः । किंचैवं कारकव्यापारस्याभिव्यक्त्युक्तत्वं वक्तव्यम् । तथाभिव्यक्तकेषु दीपादिषु प्रकाशकत्वरूपं साधारणमेव दृष्टमिति

रश्मिः ।

नित्यत्वाच्चेति भाष्यं विवृण्वन्ति अथेति । स इति समवायः । साधारण्येति कार्यावैशिष्ट्यापत्त्या । प्रसङ्ग इति । अतोपि कार्यं नित्यमभ्युपेयमिति भावः । ननु समवायस्य साधारण्येन घटसमवायस्य वायौ सत्त्वेपि घटाभावाच्च वायोर्घटोत्पत्तिरिति न-सर्वतः सर्वोत्पत्तिरिति शङ्कामपनुदन्तः कारणोत्थादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म किं च निमित्तेत्यादि । निमित्तासमवायिनोरिति सप्तम्यन्तम् । तस्य समवायस्य । सत्त्वात् परंपरासंबन्धेन सत्त्वात् । प्रसङ्ग इति । अतोऽपि पटादिकार्यं समवायिन्येवेति कारणान्तरेण निमित्तासमवायिरूपेण समवायिकारणभिन्नकारणेन परंपरया संबन्धोभ्युपेय इति भाष्यार्थः । पूर्वोक्ताक्षेपेण सिद्धान्तयन्तोऽसंबद्धेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति अथ विद्यमान इति । तदसंबद्धं कार्यं समवायेन तदसंबद्धम् । असंबद्धः पटादिः । ननु समवायिन्येत्पत्त्या समवायिसिद्ध्या कथमसंबद्धमुच्यत इति चेन्न । शङ्कमानस्य अधीष्टत्वात् । उत्पद्यतामिति लिङ्ग तथा निश्चयात् । ततश्चेति असंबन्धोत्पत्तेश्च असत्कार्येति घटो मृधेवेति नातः पटाद्युत्पत्तिरित्येवमादिप्रकारेण कार्यनियामकतायां तथेत्यर्थः । एवेति स्वमतेऽप्यान्तरालिकसृष्टेः, पुराणमते मायाकल्पिका सृष्टिः, अतोऽत्यन्तायोगव्यवच्छेद एवकारार्थः । नीलं सरोजं भवलेवेतिवत् । न चाचिन्त्यसत्तयोपपत्तिः । तस्या अगतिकगतित्वात् । कर्तृप्रवृत्तीति प्रपञ्चकरणार्थं भगवतः प्रवृत्तिवैयर्थ्यप्रसङ्गः । नैयायिक आह नित्यानित्येति यथाहुः पृथिवी द्विविधा । नित्याऽनित्या च । नित्या परमाणुरूपा । अनित्या कार्यरूपेति । तदभावाच्चेति प्रवृत्तिवैयर्थ्याद्यभावात् । कार्यमसत्त्वेनाद्रियते । प्रवृत्तिरित्यादीति प्रपञ्चकरणार्थं भगवतः प्रवृत्तिः । प्रकरणान्तरं निषेद्धमभिव्यक्तिं समर्थयितुं आह रामानुजमतं रामेति । आविर्भावतिरोभाववादेऽभिव्यक्तिराविर्भावरूपा विचारितेति नानवस्था ज्ञापि सदैवोपलम्भापत्तिरित्याश्रयेन तदीयान्यदपि भाष्यमाहुः किंचैवमिति ।

भाष्यप्रकाशः ।

घटाद्येन कारकव्यापारेण करकादेरप्यभिभ्यक्तिप्रसङ्ग इत्यसत्कार्यवादिन आक्षेपे, उत्पत्तेरपि नित्यत्वे सदैवोत्पद्यमानतया सत्कार्यवादप्रसङ्गादसत्कार्यसिद्धान्तहानिरनित्यत्वे चानवस्येति तं प्रति दोषं प्रदर्शयित्वा विनाशादीनां कारणावस्थाविशेषत्वमुपगम्य तत्तदवस्थस्यैव द्रव्यस्य ते ते शब्दास्तानि तानि कार्याणीति द्रव्यस्य तत्तदवस्थापादनेन कारकव्यापारस्य सार्थक्यमाहुः । परमेता युक्तयः प्रतिबन्दितादनुत्तरभूता एव । अवस्थास्वपि नित्यानित्यविकल्पस्य शक्य-  
क्रियत्वात् । अतः श्रुतिरेव शरणीकरणीया । अत एव व्यासचरणैरपि, शब्दान्तरादिति हेतु-  
रेतत्समभिध्याहारेणोक्तः । एतावान् परं विशेषः । असत्कार्यवादिनां कार्यस्य नियतावधिक-  
त्वाय प्रागभावसमवायादिकल्पनमधिकम् । श्रुतिविरोधादप्रामाणिकं च । अस्माकं तु न ते  
दोषाः । श्रुतौ 'पुरुष एवेदं सर्वं यद् भूतं यच्च भाव्यम्' इति, 'स वै सर्वमिदं जगत्' 'स भूतं  
स भाव्यम्' इति भूतभाव्यव्यवहारविशिष्टस्यैव जगतो ब्रह्मत्वमुच्यते इति वर्तमानत्वाविरोधे-  
नैव भूतत्वादिति स्थितिः । सा चैवं बोध्या । यथा सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वाविशेषेऽपि पृथिव्यामेव  
गन्धसत्ता, न जलादौ । पृथिव्यां सर्वविधगन्धसत्त्वेऽपि तत्तद्वेशकालावच्छेदेन तत्तद्गन्धोद्भव-  
निवृत्त्यनुद्भवनियम इच्छाहेतुकस्तथा भूतादित्रयस्य वर्तमानत्वेऽपीच्छयेदानीमिह भावित्वमेव-  
मुद्भवत्त्वेवं निवर्ततामेवं वर्तमानत्वमुद्भवत्त्वेवं निवर्ततामेवं भूतत्वमुद्भवत्त्वेवं निवर्तताम् ।

रहिमः ।

कारकादेरिति दृष्टान्तसाम्यात्तथैत्यर्थः । असत्कार्यवासनावसितान्तःकरणत्वेनोत्पादकव्यापारेऽपि  
प्रकाशकव्यापारदृष्टान्तीकरणम् । 'दृढभावनया त्यक्तपूर्वापरविचारणम् । यदादानं पदार्थस्य वासनेति  
प्रकीर्तितम्' इति वाक्यात् । आक्षेप इति सत्कार्यवादिनं प्रत्याक्षेपे । तं प्रतीति सत्कार्यवादिनाऽ-  
सत्कार्यवादिनं प्रति । कारणावस्थेति घटादयः कपालाद्यवस्थाविशिष्टा उत्पन्नाः । भग्नास्तु कपाला-  
द्यवस्थारूपा इति । प्रतिबन्दीति तुल्यो दोषः प्रतिबन्दिरिति शंकरकृतखण्डने । निग्रहस्थानत्वादि-  
त्यर्थः । 'स्वपक्षदोषाच्च' इति सूत्रे व्याकृतमिदं पदम् । एवं सत्कार्यवाद्यसत्कार्यवादिनोर्दोषतौल्यं तर्का-  
प्रतिष्ठानादुक्तं रामानुजमत आहुः अवस्थ्यास्वपीति । शक्यक्रियेति । तथा चात्राप्युत्पत्तेरपीत्यादि  
वाच्यम् । तथा च युक्त्यपेक्षतया निग्रहस्थानमिति भावः । श्रुतिः 'स आत्मानं स्वयमकुस्त' इत्यत्र  
'अकुस्त' इति क्रियायाः । अतः समासान्तर्गतक्रियाशब्दः । श्रुतिरेवेति स आत्मानमिति श्रुतिः ।  
अत एवेति युक्तीनामप्रतिष्ठानादेव । एतत्समभिध्याहारेण युक्तिसमभिध्याहारेण । उक्त इति सत्य-  
त्वदाढ्यायोक्तः । तेन प्रथमहेतुशैथिल्ये द्वितीयो हेतुरुपन्यसनीय इति बोधितम् । युक्तावप्यसत्कार्यवादिनः  
स्वमते विशेषमाहुः एतावानिति । ब्रह्मत्वं पुरुषत्वम् । सा भेति वर्तमानत्वाविरोधेनैव भूतत्वादीनां  
स्थितिः । तत्तद्गन्धेति कमलेषु पुष्पप्रदेशे परागविकासादिकाले कमलगन्धोद्भवः सुरभिगन्धनिवृत्तिः  
चम्पकगन्धानुद्भव एषां नियमः । इहेति घटादौ । एवमिति कारकव्यापारेण चक्रचीवरादिसं-  
पादनकाले इह कपालादौ घटो भविष्यतीति प्रतीतिकाले भावित्वमेव समुद्भवतु । एवमिति कारक-  
व्यापारेण चक्रचीवरादिसंपादनोत्तरं भावित्वं निवर्तताम् । एवमिति चक्रचीवरादिसंपादनोत्तरं जातो  
घट इति प्रतीतिकालावच्छेदेन भावित्वनाशक्षणः घटवर्तमानत्वोत्पत्तिक्षणः घटोस्तीतिप्रतीतिकालाव-  
च्छेदेन वर्तमानत्वस्थितिक्षणः । एवं वर्तमानत्वमुद्भवतु । एवमिति दण्डोद्यमननिपतनजाघातसंयोगेन  
वर्तमानत्वं निवर्तताम् । विभागद्वारेति केचित् । सर्वं विभागद्वारोत्पत्तेः, स्वर्गादि यथा यूपकाष्टाद्विभागेन

शब्दान्तरं सच्छब्दादात्मशब्दः । 'आत्मानं स्वयमकुरुत' इति ॥ १८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अत्र सर्वदा वर्तमानत्वमेवोद्भूतं तिष्ठत्विति नियमात् । यत्र च नायं नियमो यथा गीतायां, 'केचिद् विलग्न दशान्तरेषु संदृश्यन्ते चूर्णितैरुत्तमाङ्गैः' इति, श्रीभागवते च, 'भयेमा रंस्थथ क्षपाः' इति, तस्य तस्य तेषु तेषु तत्तद्दर्मानुभवादप्यविरोधेनेति न कोऽपि क्वापि दोषोऽप्रामाणिकत्वं वा । इदं यथा तथा चिद्वन्मण्डने प्रभुचरणैर्निपुणतयोपपादितं मया च तद्विद्वृतमिति ततोऽवगन्तव्यम् । एवं च सर्वस्य ब्रह्मकार्यत्वेऽपि इदं नित्यत्वेन लोके व्यवह्रियतामिदमनित्यत्वेनेति तदिच्छयैव विभागोऽपि बोध्यः । तथा साधुत्वासाधुत्वादिव्यवहारोऽपि । प्रजायेथेतीच्छाशरीरे प्रविष्टस्य प्रकर्षस्थातिपिचण्डिलत्वेन सर्वसमाधानसमर्थत्वात् । एवमन्या अप्यनुपपत्तयो भगवदिच्छास्वरूपविचारेणैव परिहरणीया इति दिक् ।

एवं युक्तिर्व्याख्याता । शब्दान्तरं व्याकुर्वन्ति शब्दान्तरमित्यादि । तथा च तेनाविकृतत्वं युक्त्यगोचरत्वं च श्रुत्यैव बोध्यत इति न कोऽप्यसत्कार्यवादशङ्कावकाश इत्यर्थः ॥ १८ ॥

रश्मिः ।

पटो यत्राद्विभागेनेत्येवं घटोपि सृष्टिभागेन । संयोगेनेति केचित् । न च सृष्टिभागोऽन्यथासिद्ध इति वाच्यम् । शरावादौ संयोगनिरपेक्षे तदभावात् । सृष्टिभागस्य सत्त्वात् । 'यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्ति' इति श्रुतौ विभागेन सृष्टिः । प्रलये संयोगेन नाश इति सार्वजनीनम् । एवमिति वर्तमानध्वंसप्रतियोगित्वं दण्डादिनोद्भवत्वतीच्छाकारः । ध्वंसस्य ध्वंसामावादेवं निवर्ततामित्यत्र नास्ति । एष आगच्छामीत्यादौ तु वर्तमानप्रयोगो न भूतत्वनाशः । 'अनागतमतीतं च' इत्यत्र भूतत्वनाश इति चेत् । लोकदृष्टवैभित्यादि सर्वत्र बोध्यम् । 'अनागतमतीतं च वर्तमानम्' इत्यादौ शास्त्रदृष्टेः । एवमनित्यव्यवस्थामुक्त्वा नित्यविषयः आहुः अत्र सर्वदेति ब्रह्मत्वादौ । 'अविनाशी वा अरेऽयमात्मानुच्छित्तिधर्मा' इति श्रुतौ धर्माणां नित्यत्वोक्तेः । एवं निवर्ततामित्यत्रापि नास्ति । नित्येषु वर्तमानत्वानिवृत्तेः । अयमिति भावित्वमेवेत्युक्तैकधर्मनियमः । केचिद्विलग्न इति विश्वरूपप्रदर्शने 'सन्दृश्यन्ते' इति वर्तमाने लट् । चूर्णितैरिति भूते क्त इति वर्तमानत्वं भूतत्वं च धृतराष्ट्रपुत्रेषु सावनिपालेषु भीष्मादिषु च केषाम्बित् । तथेमा इति वर्तमानाः । ईस्यथेति भविष्यत्काले लट् । अत्र भावित्ववर्तमानत्वयोर्न नियमः । भाविन्यः क्षपा इमा इति वर्तमानाः कृता इति । तस्य तस्येति अर्जुनस्य भगवतो ब्रजजनस्य धृतराष्ट्रपुत्रादिषु रात्रिरूपवस्तुषु भूतत्ववर्तमानत्वयोर्भावि-त्ववर्तमानत्वयोर्न नियमः । अनुभावादिति अनुभावः प्रथमसुबोधिन्यामस्ति । 'द्रौण्यस्त्विसृष्टमिदं मदङ्गम्' इत्यत्र विसृष्टमिति भूते क्तः । इदमिति वर्तमानम् । इदमस्तु प्रत्यक्षगे रूपात् । उपपादितमिति आविर्भावतिरोभाववादे उपपादितम् । इवमिति घटादि, आविर्भावतिरोभावाभ्याम् । ब्रह्मत्वादिकं वा । इदमिति श्रुतौ रजतम् । जगद्वा । नाम प्रपञ्चेऽप्याहुः तथेति । साधुत्वेत्यादि गवादिपदेषु साधुत्वं गोणी गोपोतलिकेत्यादिपदेष्वसाधुत्वम् । इच्छेति इच्छायाः शरीर आकारे । पिचण्डिलेति । 'बृहत्कुक्षिः पिचण्डिलः' इत्यमरः । अन्या इति बीभत्सत्वादिप्रतीतिरूपाः । इच्छास्वरूपेति दृष्टमनुकुर्यैवमेव भवत्वितिच्छास्वरूपं सविषयम् । यथेदं ब्रह्मत्वेपि बीभत्सं भवतु दशरसत्वाद्भवत इत्युदाहरणम् । शाङ्गा वेति । न च पूर्वसूत्रे वाक्यशेषनिरूपण आत्मानमित्यस्य व्याकृतत्वा ।

## पटवच्च ॥ १९ ॥

यथा संवेष्टितः पटो न व्यक्तं गृह्यते, विस्तृतस्तु गृह्यते, तथाऽविर्भावाना-  
विर्भावेन जगतोऽपि ॥ १९ ॥

## यथा च प्राणादिः ॥ २० ॥

यथा प्राणापानानां नियमने जीवनमात्रम्, अनियमने आकुञ्चनादि ।  
नैतावता प्राणभेदः । पूर्वमसत्त्वं वा । तथा जगतोऽपि । ज्ञानक्रियाभेदात्  
सूत्रद्वयम् ॥ २० ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे नवममसत्त्वपदेशाधिकरणम् ॥ ९ ॥

## भाष्यप्रकाशः ।

पटवच्च ॥ १९ ॥ ननु कारणे कार्यसत्ता तदा वक्तुं शक्या यदि कथंचिदपि कार्यं  
प्रतीयेत । अन्यथा तु कारणमेव स्यान्न कार्यमित्यत आह पटवदिति । तद् व्याकुर्वन्ति  
यथेत्यादि । आविर्भावानाविर्भावेनेति । सर्वोऽपि द्वन्द्वो विभाषैकवद्भवतीत्येकवद्भावः ।  
तथा चाग्रहणेऽपि यथा पटसत्ता तथा कार्यसत्तापीत्यदर्शनं न कार्याऽसत्तासाधकमित्यर्थः ॥ १९ ॥

यथा च प्राणादिः ॥ २० ॥ ननु कार्यसत्त्वे तेनार्थक्रिया तु काचित् क्रियेत । यथा  
अदृश्येनापि भूतेन परदुःखोत्पादनम् । अत्र तु तदभावात् कथं तत्सत्त्वेत्यत इदं सूत्रं प्रवृत्तम् ।  
तद् व्याकुर्वन्ति यथा प्राणेत्यादि । अवतारणिकाया अनुक्तत्वात् सूत्रप्रयोजनं स्फुटीकुर्वन्ति  
ज्ञानेत्यादि । तन्मयैतत्सूत्रद्वयावतारणिकायां विवृतमेव । एवमनेनाधिकरणेन सत्कार्यवादे श्रुते-

## रक्षिः ।

हेत्वन्तरे व्याख्यानं कुत इति वाच्यम् । वाक्यशेषादित्यत्र वाक्यस्यासदेवेत्यस्य धर्मान्तरात्मत्वादघटितस्य  
शेष इत्यर्थे आत्मानमित्यस्याव्याकृतत्वेन हेत्वन्तरेत्र व्याख्यानात् । शंकररामानुजभास्कराचार्याः  
शब्दान्तरम्, असतः सदिति चक्रुः । तत्तु 'असदिति चेन्न' इति सूत्रविषयम् । माध्वास्तु तम आसी-  
दिति पूर्वमुक्त्वा ऐश्वर्यद्वारा सृष्टिं युक्त्या नाम, 'साधनानां साधनत्वं यदात्माधीनमिष्यते, तदा  
साधनसंपत्तिरैश्वर्यद्योतिका भवेत्' इत्यादेः साधनान्तरेण सृष्टिर्युक्तेत्याहुः । अन्वद्वारा शब्दान्तराच्चेत्यत्र  
'अद्भ्यः संभूतो हिरण्यगर्भ इत्यष्टौ' इति श्रुतौ शब्दान्तराच्चेत्याहुः । तमोऽपामवान्तरप्रलयविषयत्वं  
समाकर्षो वेत्यन्यदेतत् । ऐश्वर्यद्वारा सृष्टिर्निबन्धे 'कचिदन्यथा' इत्युक्तेति स्पष्टा ॥ १८ ॥

पटवच्च ॥ १९ ॥ वाक्यशेषस्याव्याकृतत्वप्रयोजकत्वाक्षेपेण समाधायकं भाष्यमित्याशयेनाव-  
तारयन्ति ननु कारण इति । तथा चाव्याकृतत्वं न जीव इति । वाक्यस्य शेषत्वं नेति भावः ।  
इत्यर्थ इति । तथा च सत्तात्मकाव्याकृतत्वसत्त्वान्नाव्याकृतत्वप्रयोजकत्वाभाव इति भावः ॥ १९ ॥

यथा च प्राणादिः ॥ २० ॥ पुनः प्रकारान्तरेणाव्याकृतत्वाक्षेपेण समाधायकं भाष्यमित्या-  
शयेनावतारयन्ति ननु कार्येति । तथा चाव्याकृतत्वं न जीव इति वाक्यस्य शेषत्वं नेति भावः ।  
यथा प्राणेत्यादीति भाष्ये नियमन इति । प्राणापानादिवासुर्या नामिनासिकादिस्थानेषु प्राणा-  
यामेन निरुद्धः रन्ध्ररूपेण स्वकारणाकाशकार्यरूपेण वर्तते स्वकारणे लयात् । तस्मिन्सति जीवनमात्रं 'न  
प्राणेन नापानेन मर्त्यो जीवति कश्चन । इतरेण तु जीवन्ति यस्मिन्नेताडुपाश्रितौ' इति श्रुतेः । लोक

इतरव्यपदेशाद्धिताकरणादिदोषप्रसक्तिः ॥ २१ ॥ (२-१-१०)

ब्रह्मणो जगत्कारणत्वे इतरस्य जीवस्यापि ब्रह्मत्वात् तद्धितं कर्तव्यम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

युक्तेश्च विरोधः परिहृतः । युक्त्या कार्यस्य कारणाद् भेदश्च निराकृतः ॥ २० ॥

इति नवममसद्व्यपदेशाधिकरणम् ॥ ९ ॥

इतरव्यपदेशाद्धिताकरणादिदोषप्रसक्तिः ॥ २१ ॥ चेतनकारणत्वे प्राप्तदोष-  
परिहारायाधिकरणान्तरमारभते । संशयस्तद्बीजं च पूर्वपक्षादेव स्फुटति । इदं पूर्वपक्ष-  
रक्षितम् ।

आहुरनियमन इति । आदिपदेन प्रसारणगमने । उत्क्षेपणापक्षेपणे तु नोक्ते प्राणापानोत्क्षेपणाप-  
क्षेपणयोर्भासनाविषयत्वेनालौकिकत्वात् । नैतावन्तेति अर्थक्रियाकारित्वेन भेदेपि न प्राणत्वेन भेदो  
न वा प्राणादीनां पूर्वमसत्त्वमित्यर्थः । तथेति । तथोत्पत्तेः पूर्वं जगतोर्थक्रियाकारित्वराहित्येपि न  
सत्त्वरूपत्वाभाव इत्यर्थः । प्रकाशे पादार्थं संगमयन्ति एवमिति । श्रुतेः असद्वेत्यस्याः । युक्तेः  
समवेतोमेव कार्यं सदुत्पद्यत इत्यस्याः । विरोधः सदसद्विरोधः । असदर्थस्याव्याकृतस्य सत्त्वात्परि-  
हृतः । ननु कथं व्याकृताभावस्याव्याकृतस्य सत्त्वं सत्ताया द्रव्यगुणकर्मवृत्तित्वादिति चेन्न । नाम-  
रूपैर्व्याकृतत्वाभावस्य ब्रह्मधर्मत्वेन सत्तासामानाधिकरण्येन प्रकारेण सत्त्वात् । 'एकं रूपं रसात्पृथक्'  
इतिवत् । तेन पूर्वाधिकरणेन निर्वाहकसङ्गतिरिति सूचितम् । प्रसंगसंगतिः स्वमतप्रतिपन्ना स्पष्टैव ।  
युक्त्येति उक्त्यैव । शंकरभास्कराचार्यमतेऽर्थः समानकः ।

रामानुजाचार्यास्तु यथा तन्तव एव व्यतिषङ्गविशेषभाजः पट इति नामरूपकार्यान्तरादिकं  
भजन्ते तद्ब्रह्मापि । द्वितीयसूत्रे । यथा वायुरेवैक एव शरीरे वृत्तिविशेषं भजमानः प्राणापानादि-  
रूपकार्यान्तराणि भजते तद्ब्रह्मैकमेव विचित्रस्थिरचररूपं जगद्भवतीति परमकारणात्परस्माद्ब्रह्मणो-  
नन्यत्वं जगतः सिद्धमित्याहुः ।

माध्वास्तु-साधनान्तरेण पटादिसृष्टिर्दृष्टा । द्वितीयसूत्रे 'तच्च साधनजातं तेनानुप्रविष्टमेव यथा  
शरीरेन्द्रियादिः' । 'प्रकृतिं पुरुषं चैव प्रविश्य पुरुषोत्तमः । क्षोभयामास भगवान्सृष्ट्यर्थे जगतः प्रभुः'  
इति कौर्मै इत्याहुः । तत्त्वमतानुसारेण युक्तमेव । सूत्राणां सारवद्विश्वतोमुखत्वात् । अत्र समन्वयो  
विषयः । स च 'असद्वा इदमग्र आसीत्' इत्यत्र प्रागुत्पत्तेः कार्यस्यासत्त्वमङ्गीकृत्योत् रूपान्तरमङ्गी-  
कृत्येति संशयः । श्रुत्यैवासत्त्वं बोध्यते तेन रूपेण न रूपान्तरेणेति पूर्वपक्षेऽभिधीयते । अव्याकृतत्वेन  
धर्मान्तरेण कार्यस्यासत्त्वम् । 'असद्वा' इति श्रुतेः 'तदात्मानम्' इति श्रुतिविरोधात् धर्मान्तर-  
बोधकासम्बन्धघटितत्वादिति सिद्धान्तः ॥ २० ॥

इति नवममसद्व्यपदेशाधिकरणम् ॥ ९ ॥

इतरव्यपदेशाद्धिताकरणादिदोषप्रसक्तिः ॥ २१ ॥ भक्तिमार्गे भोगैरात्मानमात्म-  
नीलेकोनविशाध्याये परमं भक्तिसाधनमात्मयागः स्मर्यते । 'मदर्थेऽर्थपरित्यागो भोगस्य च सुखस्य च'  
इत्यपि । तत्रैव तत्रात्मयागे भोगसुखसाधनत्यागो गौण इति शङ्कापाकरणाय सुखभोगत्यागप्राधान्यमपि  
प्रतिपादितं भविष्यति । चेतनेति सबिदानन्दसृष्टौ चेतनकारणत्वे । पूर्वपक्षादिति । सूत्रे संशय-

तन्न करोतीति तदकरणादिदोषप्रसक्तिः । 'तत् सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशात्' 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि' इति तस्यैव जीवव्यपदेशात् ॥ २१ ॥

अधिकं तु भेदनिर्देशात् ॥ २२ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । यदि ब्रह्म तावन्मात्रं भवेत् तदायं दोषः । तत् पुनर्जीवाजगतश्चाधिकम् । कुतः । भेदनिर्देशात् । ब्रह्मव्यादिवाक्येषु कर्मकर्तृ-

भाष्यप्रकाशः

सूत्रम् । तत्र पूर्वाधिकरणे सर्वस्य जगतो ब्रह्मानन्यत्वे जीवस्यापि तदनन्यत्वं जगद्विलक्षणत्वं च सिद्धम् । तत्र किंचिदाशङ्कत इत्याहुः ब्रह्मण इत्यादि । इतरव्यपदेशात् । तत् सृष्टेति श्रुतौ सृष्टावनुपवेशः भाष्यते । स च, अनेनेति श्रुत्या जीवे निश्चाय्यते । तस्यात्मत्वेन कार्य-विलक्षणतया ब्रह्मत्वं च बोध्यते । अत इतरस्यात्मत्वेन व्यपदेशात् सिद्धे तस्य शुद्धब्रह्मत्वे तद्वितं कर्तव्यम् । सर्वोऽपि स्वहितं करोतीति । तच्च सर्वानर्थदुःखनिकरोहेतुभूतायां सृष्टौ तस्यानुपवेशनाच्च करोतीति हिताकरणस्याहितकरणस्य च प्रसक्तिः । सा च प्रत्यक्षसिद्धा न निहोतुं शक्यते । अतः सर्वज्ञस्य सर्वज्ञकेः स्वाहितादिकरणादसङ्गता ब्रह्मणः कारणतेति जीवानां नित्यभिन्नत्वमेवाङ्गीकार्यं न तु ब्रह्मत्वम् । अथ ब्रह्मत्वमङ्गीकार्यं तदोक्तदोषप्रसक्तिः । तस्माजगद्वाचित्वाधिकरणे यद् ब्रह्मणो जडजीवकर्तृत्वमङ्गीकृतं तदसङ्गतमित्यर्थः ॥ २१ ॥

अधिकं तु भेदनिर्देशात् ॥ २२ ॥ परिहृतीत्याहुः तुशब्द इत्यादि । 'स्वयमेवात्मनात्मानं वेत्ति' इत्यादावेकस्यापि कर्मकर्तृव्यपदेशदर्शनाद्भेदोः साधारणत्वमित्यरुच्या व्याख्यानान्तरमाहुः विज्ञानेत्यादि । तथा च यथैक्यं बोध्यते तथा ज्ञेयत्वेनानन्दरूपत्वेन च भेदोऽपि बोध्यतेऽतोऽयं भेदो ब्रह्मण आधिपत्ये पर्यवसति । आधिपत्यं चांशित्वाद् भूमविषयं निरवध्या-

रक्षिः ।

स्तावत् तत्सृष्ट्वा तदेवेत्यादिश्रुतौ जीवेनात्मनेति सामानाधिकरण्याजीव एवात्मा तेनेत्यर्थो वाल्मनांशेन जीवेनेति संशयः । उभयवार्थः संशयधीजं तस्यैव जीवव्यपदेशाद्धिताकरणमादिनात्मयागपरिच्छेदः । एतदादिदोषप्रसक्तिः इति पूर्वपक्षादित्यर्थः । तदाहुः पूर्वपक्षेति । हिते नञ्वचनं मत्वाहुः अहितेति । तथा च छन्दोवत्सूत्राणि भवन्तीति हिता इति नञ्विशिष्टाः । तस्य हितः हितस्य करणं तस्येत्यर्थः । प्रयोजनं तु 'त्वं च रुद्र महाबाहो मोहशास्त्राणि कारय' इत्यादिभिः सृष्टिबोत्तरोत्तरेति । अयं माध्व-भाष्येऽपि 'जीवकर्तृत्वपक्षे हिताकरणमहितकरणं च न स्यात्' इतीतरव्यपदेशसूत्रस्य ॥ २१ ॥

अधिकं तु भेदनिर्देशात् ॥ २२ ॥ इत्यादीति । आदिपदेन 'आत्मा वा अरे ब्रह्मव्यः' इत्यादिः स्पष्टत्वात्सृष्टिनिर्देशः । हेतोरिति ब्रह्म अधिकमतिरिच्यते कर्मकर्तृव्यपदेशात् । पटं देवदत्तः करोतीत्यत्र यथा । अत्र कर्मकर्तृव्यपदेशो ब्रह्मवत्, साध्याभाववति जीवेपीति साधारण्यम् । ऐक्यमिति कर्मकर्तृव्येण स्पष्टा बोध्यते । ज्ञेयत्वेनेति 'ब्रह्मविदामोति परम्' इत्यत्र 'यो वेद निहितं गुहाया-स्' इति वेदनविषयत्वेनाङ्घ्रमुक्तम् । तथा च योग्यार्थकप्रत्ययान्ते पदे विषयत्वयोग्यं ज्ञेयम् । आनन्द-रूपत्वेन परः । अयमिति कर्मकर्तृभेदः । आधिपत्य इति आनन्दत्वेनैक्येपि गणितानन्दे पर्यवसति । क्वचित्प्रत्यय आहुः आधिपत्यं चेति पूर्णानन्दत्वे सतीत्यर्थः । नहीत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म

व्यपदेशाद् विज्ञानानन्दव्यपदेशाद्वा । न हि संपूर्णोऽस्य हितं नियमेन करोति । सर्वेन्द्रियव्यापाराभावप्रसङ्गात् । खलीलयैकं तु करोत्येव ॥ २२ ॥

अश्मादिवच्च तदनुपपत्तिः ॥ २३ ॥

पार्थिवत्वाविशेषेऽपि हीरमाणिक्यपाषाणानां पलाशचम्पकचन्दनानामु-  
चनीचत्वमेवं जीवस्यांशत्वाविशेषेऽपि ब्रह्मादिस्थायवरान्तानामुचनीचत्वम् । कार्य-  
बैलक्षण्यं तदनुरोधञ्च दर्शितः ॥ २३ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे दशमभितरव्यपदेशाधिकरणम् ॥ १० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नन्दे ज्ञेयत्वस्य पर्यवसानाच्च पूर्णत्वे । पूर्णश्चांशस्य हितं न नियमेन करोति । स्वदेहेऽपि  
नखनिकृन्तनकेशप्रसाधनादेर्दर्शनात् । अन्यथा सर्वेन्द्रियव्यापाराभावप्रसङ्गात् । किं तु  
खलीलया हिताहितयोरेकं तु करोत्येवेति लोके दृश्यते । तथाचांशांशिभावेनोक्तश्रुतिविरोधा-  
भावादात्मत्वेऽपि हिताकरणादेरदोषत्वादसङ्गतेयमाशङ्केत्यर्थः ॥ २२ ॥

अश्मादिवच्च तदनुपपत्तिः ॥ २३ ॥ दृष्टान्तं व्याकुर्वन्ति पार्थिवेत्यादि । आदि-  
पदसार्थः पलाशेत्यादि । त्रयाणां दृष्टान्तानामुक्तिः 'त्रयाः प्राजापत्याः' 'उत्पन्नास्त्रिविधा  
जीवाः' इति श्रुतिस्मृत्युक्तत्रैविध्यस्मारणाय । तथा चैकजातीवेष्वपि स्वभावभेदेनैवमुचनीच-  
भावस्य लोके दृष्टत्वाजीवेष्वपि स्वभावभेदस्य विद्यमानतया तत एव समाधिः संभवतीति  
लोकन्यायेन प्रत्यवस्ययात्र यो दोष उद्भास्यते तस्य तस्यायेनैवानुपपत्तिरित्यर्थः । ननु पूर्व-  
सूत्रेणैव सिद्धे समाधावस्य सूत्रस्य किं प्रयोजनमत आहुः कार्येत्यादि । ब्रह्मणश्चेतनाचेतन-

रहिमः ।

पूर्णाञ्चेति । नञ्चेति यत्किञ्चित्केशजनकत्वेनाहितस्य । आनन्दस्य क्लेशभावमाशङ्क्येदमुक्तम् । अन्यथे-  
र्ष्याद्यभाववति सुखं केन हेतुना दुःखं भवेत् । बाराहे चातुर्मासमाहात्म्ये सुखमीर्ष्यासूयादिवशाद्दुःखं  
भवतीत्युक्तत्वात् । सर्वेन्द्रियेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति अन्यथेति । स्वहिताकरणे यत्किञ्चित्केश-  
संभवात्तथेत्यर्थः । तथा च 'सर्वेन्द्रियगुणाभासम्' इति वाक्यं विरुध्येत । खलीलयेत्यादि विवृण्वन्ति  
किं तिष्ठति । एकं तिष्ठति यत्र यथा लीला तत्र तद्वद्येनैकं हितं वाऽहितं वा करोतीत्यर्थः । लोक  
इति । 'लोकवत्तु लीलाकैवल्यम्' इति सूत्रात्तथात्रापिती बोध्यम् । इयमिति पूर्वसूत्रोक्ता । शंकर-  
भास्कराचार्यास्त्वाधिक्यं जगत्सृष्टृत्वमाहुः । रामानुजास्तु जीवाधिकमर्थान्तरभूतं ब्रह्मेत्याहुः ।  
माध्वास्तु ब्रह्माधिकमधिकशक्तीत्याहुः । सर्वथापि पूर्णानन्दत्वे पर्यवसानम् । आनन्दार्थं भजनात् ।  
शंकराचार्यमतं तु विद्वन्मण्डने 'अभेदादनुपाधित्वात्' इति कारिकाव्याख्याने निरस्तम् ॥ २२ ॥

अश्मादिवच्च तदनुपपत्तिः ॥ २३ ॥ श्रुतिस्मृतीति श्रुतिर्बृहदारण्यके ।

स्मृतिस्तु भाष्यपाठक्रमेणाधिभौतिकादिभावः । लोकन्यायेनेति हिताहितकरणन्यायेन । उक्त-  
भाष्यप्रकाशात् । तस्यायेनेति हीरकेत्याद्युक्तसौत्रलोकन्यायेन । तेन तदनुपपत्तिरिति सौत्रपदं दोषा-  
नुपपत्तिवाचकमित्युक्तम् । तेषां दोषाणामनुपपत्तिस्तदनुपपत्तिः । शंकरभास्कररामानुजाचार्या  
एवमेव व्याकुर्वन्ति स्वपक्षं तु समर्थयन्ति । सूत्राणां सारवद्विशतोसुखत्वाद्दुपपन्नम् । क्रीडावैचित्र्यात् ।  
माध्वास्तु अधिकसूत्रे 'न च ब्रह्मणः अमचिन्तादिदोषप्रसक्तिः । अधिकशक्तित्वात्' । अथमसूत्रे

उपसंहारदर्शनाच्चेति चेन्न क्षीरवद्धि ॥ २४ ॥ (२-१-११)

ब्रह्मैकमेव जगत्कारणमित्युक्तम् । तन्नोपपद्यते । कुलालादेर्ब्रह्मादिसाध-  
नान्तरस्योपसंहारदर्शनात् सम्पादनदर्शनादिति चेन्न । क्षीरवद्धि । यथा क्षीरं  
कर्तारमनपेक्ष्य दधि भवन्नसमये दधि भवति । एवमेव ब्रह्मापि कार्यसमये स्वयमेव  
सर्वं भवति ॥ २४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

रूपात् कार्यात् प्रपञ्चाद् वैलक्षण्यं, कार्यानजुरोघश्चानेन सूत्रेण दर्शितः । अनुरोघस्तदधीनत्वम् ।  
तथा च ब्रह्मणो न कार्यानुरोघ इतीदमप्याधिक्यबोधनायोक्तमित्यर्थः । अनुरोघ इति पाठे तु  
अनुरोघः कार्यस्वभावानुसारित्वम् । तथा सति तस्मादेव ब्रह्मणि न दोषगन्ध इति जगद्वाचित्वा-  
धिकरणोक्तं कर्तृत्वं सूत्रपक्षमित्यर्थः ॥ २३ ॥

इति दशममितरव्यपदेशाधिकरणम् ॥ १० ॥

उपसंहारदर्शनाच्चेति चेन्न क्षीरवद्धि ॥ २४ ॥ एवमधिकरणत्रयेण कार्यसांशस्य च  
कारणानन्यत्वेऽभ्यनन्यत्वे च ये दोषास्ते परिहृताः । अतः परं ब्रह्मण एकसैवान्यनिरपेक्षस्य  
कारणत्वे पुनरन्यदाशङ्क्य समाधत्ते तदाहुः ब्रह्मेत्यादि एकसान्यानपेक्षस्य ब्रह्मणो जगदु-  
पादानकारणत्वं यत् पूर्वं साधितं तन्नोपपद्यते । लोके हि मृदादीनामुपादानानां कुलालादेः  
कर्तृत्वकृषीवरादेर्निमित्तान्तरस्य संपादनदर्शनात् । न हि बाधितमर्थं वेदोऽपि ज्ञेते । सर्वत्र  
वेदे युक्तीनामादरदर्शनात् । यथा, न्यग्रोधफलमाहरेत्यादावित्येवं सूत्रांशेनाशङ्क्य समाधत्ते न  
क्षीरवद्धीति । इयमाशङ्का न कर्तव्या । हि यतो हेतोर्ब्रह्म न मृत्सूत्रादिवत् परिणमते, येनोक्त-  
रीत्या शङ्क्येत । किं तु क्षीरवत् । तदेतद् विवृतं यथा क्षीरमित्यादिना । तथा च लोकेऽपि  
कर्तृसापेक्षत्वस्य काचित्कत्वदर्शनाच्च बाधितोपदेश इत्यर्थः । एतेन वाक्यान्यान्याधिकरणविषय-  
वाक्ये ब्रह्मज्ञानेन सर्वज्ञानार्थं इन्दुभिर्दुन्दुभ्याघातादीनामृमयेषां कथनेन, आर्द्रैर्बाधेरित्यत्रैधो-  
रक्षिः ।

‘चेतनत्वेऽप्यत्रमादिवदस्वतन्त्रत्वात् स्वतः कर्तृत्वानुपपत्तिर्जीवस्य’ इत्याहुः । इदं सर्वासंमतमपि  
ऋषिमतत्वादुपपन्नम् । अत्र समन्वयो विषयः । स च चेतनकारणत्वेऽस्ति हिताकरणादिदोषप्रसक्त्या  
नास्ति वेति संशयः । हिताकरणादिदोषप्रसक्त्या नास्तीति पूर्वपक्षेभिधीयते । अस्तीति सिद्धान्तः ।  
जीवदोषेपि चेतनकारणेऽदोषात् । जीवात्मन आधिक्याद्ब्रह्मणः ॥ २३ ॥

इति दशममितरव्यपदेशाधिकरणम् ॥ १० ॥

उपसंहारदर्शनाच्चेति चेन्न क्षीरवद्धि ॥ २४ ॥ अंशुयनन्यत्वं इति जीवसांशत्वा-  
विशेषेपीलयव्यवहितपूर्वोक्तमाध्यात् । अन्यदिति वक्ष्यमाणम् । पूर्वमिति जन्मादिसूत्रे । कुलालादे-  
रित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति लोका इति । चेव इति ‘तदात्मानं स्वयमकुर्वत्’ इति वेदः । न्यग्रोचेति  
श्वेतकेतुपाख्यानेऽस्ति । परिणमत् इति । ‘कर्तारि कर्मव्यतिहारे’ इति सूत्रेणात्मनेपदम् । तथा च  
यथा जलाहरणादियोग्यं परिणामं करोति । तथा ब्रह्मापि जडवच्चित्तोपि यथाकर्मचित् भोग्यत्वाद्ब्रह्म  
परिणमत् इति कर्मव्यतिहार आत्मनेपदम् । न च परस्परकरणस्य कर्मव्यतिहारत्वेपि चिद्वैधौ परिणमेते  
इति प्रयोगापत्तिः । ब्रह्मणमित्सत्त्वाद्ब्रह्मणः । बाधितेति ब्रह्मैकं जगत्कारणम् । उपसंहारदर्शना-



## देवादिवदपि लोके ॥ २५ ॥

स्वतोऽभिन्नकरणे दृष्टान्तः । यथा देवर्षिपितरो बाह्यनिरपेक्षा एव स्वयोग-  
बलेन सर्वं कुर्वन्ति । एवं ब्रह्माप्यनपेक्ष्य तत्समवायं स्वत एव सर्वं करोति ॥ २५ ॥

कृत्स्नप्रसक्तिर्निरवयवत्वशब्दकोपो वा ॥ २६ ॥

यद्येकमेव ब्रह्म स्वात्मानमेव जगत् कुर्यात् तदा कृत्स्लं ब्रह्मीकमेव कार्यं  
भवेत् । अथांशभेदेन व्यवस्था, तथा सति निरवयवत्वश्रुतिविरोधः । निष्कलं  
निष्कियं शान्तमिति ॥ २६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ऽप्रयोर्द्वयोः कथनेन च यदन्यसंसृष्टस्य कार्यजनकत्वं प्रतीयते, तद्, विज्ञानं चाविज्ञानं चेत्येकस्य  
सत्यस्य ब्रह्मणः सृष्टानुभयरूपताभावात् सृष्ट्यनन्तरभावीति सूच्यते । तस्मात् क्षीरवत् परिणामाच्च  
स दोष इति बोधितम् ॥ २४ ॥

देवादिवदपि लोके ॥ २५ ॥ ननु भवत्वेवं परिणामे कर्तुरनपेक्षा, तथापि क्षीरस्य  
दधिभावेऽधिभ्रयणाऽऽतश्चनाद्यपेक्षा तु दृश्यत इति निमित्तानपेक्षा कथं समाधेया । किंच,  
लोकेऽपि दधिसमवायस्य क्षीरे विद्यमानत्वात् क्षीरं दधिरूपेण परिणमति । समवायस्तु  
न भवदमिमत् इति व्यधिकरणो दृष्टान्तः । किंच क्षीरस्यैकविध एव परिणामः, ब्रह्मणस्तु  
विज्ञानाविज्ञानभेदेन कथमुभयविध इति द्वयं समाधातुमाह सूत्रकारः देवादीत्यादि ।  
ननु किमनेन दृष्टान्तेनेत्यत आहुः स्वत इत्यादि । तथा च यथा कर्दमो 'विमानं कामगं  
क्षत्तर्द्धेवाविरचीकरत्' इति निमित्तानि समवायादि चानपेक्ष्य विमानं च कृतवानेवं  
ब्रह्मापि सर्वानपेक्षं स्वसामर्थ्येनैव सर्वं करोत्युभयरूपं च भवतीत्यत्रापि न लोकविरोध  
इत्यर्थः । इदं च सूत्रद्वयं यथासंभवं यथासंख्यं वा सांख्यान् प्रत्यौलुकान् प्रति चोचर-  
मित्यपि ज्ञेयम् ॥ २५ ॥

कृत्स्नप्रसक्तिर्निरवयवत्वशब्दकोपो वा ॥ २६ ॥ एवं लोकविरोधे परिहृतेऽत्रैव  
श्रुतिविरोधमाशङ्कते कृत्स्नेत्यादि ॥ २६ ॥

रश्मिः ।

दित्यत्र पक्षे साध्याभावो बाधो दृष्टान्ताभावोपि इति ब्रह्मीकमेव जगत्कारणमिति बाधितोपदेशः स न क्षीर-  
वद्दीति दृष्टान्तसत्त्वादित्यर्थः ॥ २४ ॥

देवादिवदपि लोके ॥ २५ ॥ परिणमतीति । कर्मव्यतिहारविवक्षया स्वाभाविकं परस्मै-  
पदम् । भवदभीति । अत्र सूत्रे दृष्टान्तात् । किंतु तादात्म्यम् । व्यधिकरण इति । विरुद्धा-  
धिकरणे उपसंहारकर्तृब्रह्मणि पक्षे सति दृष्टान्त इत्यर्थः । आदेति दृष्टान्तान्तरमाह । पितरः सामवेदोक्ताः  
भूतादिरूपैर्वर्तन्ते । इति देवर्षिसुदाजहुः तथा चेति । सांख्यानिति 'क्षीरवबोद्धितं प्रधानस्य' इति  
वदतः सांख्यान् । तथा च सूत्रद्वयमुभयमतदृष्टान्तार्थमित्युक्तम् । तद्दृष्टान्तानुसारेण तां लक्ष्मीकृतोत्तरं  
सिद्धान्तस्त्राभे श्रुतेस्त्विति वक्ष्यमाणत्वेऽपि तत्राविरुद्धत्वादित्यर्थः ॥ २५ ॥

कृत्स्नप्रसक्तिर्निरवयवत्वशब्दकोपो वा ॥ २६ ॥ अत्रैवेति ब्रह्मणो जगत्कारणत्व  
एव । लोकविरोधपरिहारविषयादन्यव्यवच्छेदायैवकारः ॥ २६ ॥

## श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात् ॥ २७ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । श्रुतेः श्रूयत एव द्वयमपि । न च श्रुतं युक्त्या बाधनीयम् । शब्दमूलत्वात् । शब्दैकसमधिगम्यत्वात् । 'अचिन्त्याः खलु ये

भाष्यप्रकाशः ।

परिहरति ।

श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात् ॥ २७ ॥ अत्र प्रथमसूत्रे प्रतिवादिनोः संभूय सद्गुत्था-  
नेनाक्षेपः । द्वितीये तुभयोः प्रति साधारण्येन समाधानम् । शुष्कतर्काप्रतिष्ठानस्य प्रागेवोप-  
पादितत्वात् ताम्यामन्यनुकूलतर्कविषया स्वतन्त्रप्रमाणत्वेन च श्रुतेराश्रयणादिति । तथा च  
श्रुतिमालम्ब्यापि तदर्थमजानन्तौ द्वावपि भ्रान्तावित्यर्थः । भार्ग्यं तु निगदव्याख्यातम् ।  
'अचिन्त्याः खलु ये भावा न तौस्तर्केण योजयेत् । प्रकृतिभ्यः परं यच्च तदचिन्त्यस्य लक्ष-  
णम्' इति संपूर्णावक्यम् । अत्र मात्स्ये क्वचित्, 'तौस्तर्केण प्रसाधयेत्' इति पाठः । तथा  
सति मात्स्ये तर्काम्यनुज्ञानाद् भ्रमः स्यादिति तन्निवारणाय श्रीभागवतवाक्योपन्यासः ।  
तेन मात्स्यवाक्ये प्रकृतिभ्य इति बहुत्वनिर्देशात् पुरुषपर्यन्त एव तद्विषयो न तु ब्रह्मपर्यन्तो  
विषय इत्यदोषः ।

अत्र शंकराचार्याः पूर्वमेवमेव श्रुतिबलाद् विरुद्धधर्माश्रयत्वेन परिहारं व्याख्याय पुन-  
रपि, ननु शब्देनापि विरुद्धोऽर्थो न प्रत्यापयितुं शक्यते, निरवयवं ब्रह्म परिणमति, कृत्स्नं  
च न परिणमतीति । निरवयवत्वे सर्वं परिणमेन्न परिणमेद्वा । यदि केनचिद् रूपेण परिणमेत्  
रक्षिणः ।

श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात् ॥ २७ ॥ ननु किं कृत आक्षेपो यो दृश्यते तत्राहुः अत्र  
प्रथमेति । प्रतिवादिनोः सांख्यगौतमयोः । संभूयेति मिलित्वा । आक्षेप इति । ननु पूर्वसूत्रे  
सांख्यानप्रत्यौलूकान्प्रति चोत्तरमित्युक्तमिति चेन्न । उत्तरमित्यसाक्षेप इत्यर्थात् । यद्वा । यथासंख्यं  
वेत्यन्तो ग्रन्थः पूर्वसूत्रे सांख्यानप्रत्यौलूकान्प्रति चोत्तरं वक्तुं पूर्वपक्षमाहेति संशेषा योजना । एतदेवाहुः  
द्वितीये तिष्ठति प्रकृतसूत्रे तु । ननु तर्कोपजीविनौ तौ कथं श्रुतिसमाधानं मन्येते इत्यत आहुः  
शुष्केति । प्रागेव तर्काप्रतिष्ठानसूत्र एव । ताम्यां प्रतिवादिभ्याम् आश्रयणादिति यथाहुः  
'असङ्गादिश्रुतिविरोधक्षेति' । 'प्रधानाजगज्जायते' इति सूत्रे तयोः सांख्यैराश्रयणात् । नैयायिकैस्तु ।  
'आनन्दं ब्रह्म' इति श्रुतावर्षं आद्यं च स्वीकृत्यानन्दवत्त्वमात्मनो नानन्दत्वमित्युक्तम् । मेदवादे  
च 'नानेव पश्यति' इत्यत्र नाना इव पश्यति तस्य सृष्ट्युर्भवति । इति श्रुतेराश्रयणात् । निगदेति ।  
द्वयविषयकश्रुतेरित्याशयेनाहुः श्रूयत इति । द्वयं विरुद्धधर्माश्रयत्वात्कृत्स्नप्रसक्तिरकृत्स्नप्रसक्तिः  
निरवयवत्वं सावयवत्वम् । तदात्मानमिति निष्कलं निष्क्रियमिति, कर्तृत्वमकर्तृत्वं च श्रुतेरित्यस्यानुवादः ।  
श्रुतमिति । शब्देति । शब्दो मूलं प्रतिपादने कारणं यस्य ब्रह्मणः । शब्दैकेत्यत्रैकशब्दो  
मुख्यार्थकः । 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि' इति श्रुतेः । समधिगम्यमानन्दरूपमपि अधिकं गन्तुं  
शब्दैर्ज्ञातुं योग्यं तत्त्वात् । एवं निगदव्याख्यातप्रायम् । अचिन्त्या इत्यादिभार्यं विवृण्वन्ति स्म  
अचिन्त्या इति । तथा सतीति पाठान्तरत्वे सति । तद्विषया इति तर्कस्य विषयस्वर्कनिवर्तनीयशब्द  
इत्यर्थः । अदोष इति युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारे शुक्तिबोधकवाक्येन युक्त्यप्रतिपादनलक्षणो

भावा न तांस्तर्केण योजयेत्' अर्वाचीनविकल्पवितर्कविचारकुतर्कप्रमाणाभास-  
शास्त्रकलिलान्तःकरणदुरवग्रहवादिनां वादानवसरे सर्वभवनसमर्थे ब्रह्मणि  
विरोधाभावाच्च' ।

एवं परिहृतेऽपि दोषे स्वमत्याऽनुपपत्तिमुद्भाव्य सर्वसंज्ञं वदन् मन्दमतिः  
सन्निरूपेक्ष्यः ॥ २७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

केनचिन्न ततः सावयवं स्यात् । न च षोडशग्रहणाग्रहणवद् विकल्पोऽत्राश्रयितुं शक्यते ।  
अक्रियारूपत्वेनापुरुषतन्त्रत्वादतो दुर्घटमेतदित्याशङ्क्य, अविद्याकल्पितरूपभेदाभ्युपगमात् सुघटः  
परिहारः । न ह्यविद्याकल्पितरूपभेदेन वस्तुनः सावयवत्वं भवति । न हि तिमिरोपहतनयनेन  
अनेक इव चन्द्रमा दृश्यमानोऽनेक एव भवतीति रूपभेदस्याविद्यकत्वाच्च निरवयवत्वशब्द-  
कोपः । न च परिणामश्रुतिः परिणामप्रतिपादनार्था । तत्प्रतिपत्तौ फलानवगमात् । सर्वव्य-  
वहारहीनब्रह्मात्मभावप्रतिपादनार्था त्वेषा । तत्प्रतिपत्तौ, स एष नेति नेत्यात्मेत्युपक्रम्या-  
भयं वै जनक प्राप्तोऽसीति फलावगमादित्येवं व्याख्यानान्तरमाहुः । तद् दृश्यन्त उपहसन्ति  
एवं परिहृतेऽपीत्यादि । यदिदमविद्याश्रितरूपभेदाभ्युपगमेनेदानीं व्याख्यातं, तत् किं पूर्व-  
त्रासामञ्जस्यदर्शनाद्वा, स्वबुद्धिकौशलख्यापनाय वा, श्रुतिस्वारस्याद्वा, सूत्रस्वारस्याद्वा । नान्त्यः ।  
आचार्येण लौकिकयुक्तिनिरासपूर्वकं केवलायाः श्रुतेरेवाश्रयणात् । न तृतीयः । वदद्ब्याघातात् ।  
फलानवगमं प्रदर्श्य ब्रह्मात्मभावप्रतिपादनरूपस्य फलस्य स्वयमेव कथनात् । न च मुख्यफलानवगम

रश्मिः ।

दोषः स न । तदुक्तकर्तृणामब्रह्मविषयत्वोक्तेरत्र ब्रह्मविषये न स दोषः स्यादिति । निरवयवत्वे  
उपाधिव्यतिरेकेण रूपाभावादिति भावः । षोडशीति अन्तिरात्रे षोडशिनं गृह्णाति नातिरात्रे षोड-  
शिनं गृह्णाति । षोडशग्रहणाग्रहणे षष्ठ्यन्तादितिः । एतदिति विरुद्धधर्माश्रयत्वम् । सुघट इति ।  
रूपभेदे धर्मान्तरोपसंहारे घटे पटत्वोपसंहारापत्तिः । परिणामेति 'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इति  
श्रुतिः । तत्प्रतिपत्तौ परिणामज्ञाने । फलेति सगुणपरत्वापत्त्या स इत्यर्थः । एषेति । अयमर्थः ।  
'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इत्येषा न सृष्टिप्रतिपादिकाऽपि तु निःशेषब्रह्मबुद्धिशेषतया जगदनुषते विवर्तो-  
पादानत्वं च ब्रह्मणो द्रढयति । अयमेव ब्रह्मात्मभावः । एवंप्रकारेण श्रुत्यर्थज्ञाने फलमाहुः तत्प्र-  
तिपत्ताविति । बहुष्वनियम इति गौणमुख्यव्यत्यासेन विकल्प्यैकैकग्रहणे मुख्यक्रमेणाहुः । 'छन्दो-  
वत्सूत्राणि भवन्ति' इति श्रुतेः पूर्व सूत्रोक्तमनुसंधधते स्म नान्त्य इति । आश्रयणादिति सूत्र  
आश्रयणात् । वददिति श्रुतिस्वारस्यं वदतोऽस्वारसिकार्याङ्गीकारात् । स्वयमुपपादयाञ्चक्रुः फलान-  
वेति । ब्रह्मात्मेति विवर्तप्रकारेण ब्रह्म आत्मानमकुरुतेति । नेदं मिथ्यात्वात् । ब्रह्मैव सर्वमिति  
ब्रह्मात्मभावः । वदद्ब्याघातं परिहरति न चेति । मुख्येति अविद्यानिवृत्तितोऽभयप्राप्तिर्मुख्यं फलं  
तस्यानवगमं तं प्रदर्श्य ब्रह्मात्मभावप्रतिपादनरूपगौणफलस्य स्वयमेव कथनादिति युक्तमित्यर्थः ।  
अस्मिन्नर्थे न वदद्ब्याघात इति भावः । इदं न च । अत्र हेतुः 'परिणामबोधकश्रुतावपि' इति वक्ष्यमाणग्रन्थे  
पदार्थसंभावनार्थकापिशब्देनोक्तः । स च बृहदारण्यकस्यायाः 'स एष नेति नेति' इत्युपक्रम्य  
'अमयं वै जनक प्राप्तोसि' इत्यस्या अत्राप्रसङ्गादिति । ननु कुतो नो-प्रसङ्गः यावता परिणामबोधकश्रुता-  
वमयरूपमुख्यफलप्रावणत्वात्साक्षात्प्रत्ययेन बृहदारण्यकस्याया अपि स्मृताया अत्र प्रसङ्गादिति चेत्त्राहुः

आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि ॥ २८ ॥

सृष्टौ देशकालापेक्षापि नास्ति । आत्मन्येव सृष्टत्वात् । देशकालसृष्ट्याव-

भाष्यप्रकाशः ।

इति युक्तम् । परिणामबोधकश्रुतावपि, 'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इत्युपक्रम्य, 'रसं ह्येवायं लम्बाऽऽनन्दी भवति', 'यदा ह्येवैष एतस्मिन्नदृश्येऽनात्म्येऽनिरुक्तेऽनिलयनेऽभयं प्रतिष्ठां विन्दते अथ सोऽभयं गतो भवति' इति फलवाक्ये, एतस्मिन्निति पदेन तस्यैव परामृष्टत्वात् । अनिरुक्त-पदेन तस्यैव विरुद्धधर्माधारत्वबोधनाच्च । उपनिषदुपक्रमेऽपि परप्राप्तिरूपफलबोधनाच्च ऋषि-तद्विहरणाच्च । तदमिमताविधायीः सदसदादिविकल्पेन साधनादिविकल्पेन च सर्वैरेव दूषि-तत्वाच्च । अत एव न द्वितीयः । बुद्धिकौशलस्वाविधायामेव पर्यवसानात् । नाद्यः । लौकिकानामपि मणिमन्त्रौषधिप्रभृतीनां देशकालनिमित्तवैचित्र्यवशाच्छक्तयो विरुद्धानेकार्यविषया दृश्यन्ते इत्यादिना, तस्माच्छब्दमूल एवातीन्द्रिययाथार्थ्यावगम इत्यन्तेन स्वयमेवासामञ्जसा-दर्शनस्य व्याख्यातत्वात् । अतो द्वितीयव्याख्यानस्य सर्वप्रमाणसर्वसन्मार्गसंप्रुव एव फल-मतस्तथैत्यर्थः ॥ २७ ॥

आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि ॥ २८ ॥ ननु श्रुतौ केवलस्य ब्रह्मणः कारणता निरु-  
पिता तथापि देशकालौ त्वधिकरणतया आवश्यकावित्याद्यङ्गामपि श्रुतिमेवालम्ब्य परिहरति  
आत्मनीति । तद् व्याकुर्वन्ति सृष्ट्यावित्यादि । सूत्रे प्रथमधकारोऽवधारणार्थो द्वितीयोऽ-  
प्यर्थः । एवंपदार्थस्तु सृष्टत्वादिति । आत्मनि सृष्टत्वं च, 'आत्मन्येवात्मनात्मानं सृजे  
रक्षिः ।

परिणामबोधकश्रुतावपीति । फलवाक्य इति फलस्य वाक्ये । प्रतिपाद्यप्रतिपादकभावसंबन्धे  
षष्ठी । तस्यैवेति ब्रह्मणः स्वात्मकजगदुपादानस्य । तदात्मानमिति श्रुतेः । पूर्वभवत्वाविरलैवकारः ।  
अयमन्यो भवतु सगुण इति चेत्त्राहुः अनिरुक्तेति । तस्यैवेति पूर्वोक्तस्य निरुक्तस्य । अभयं  
यथा भवति तथा प्रतिष्ठां भक्तिं लभते । अभयातिरिक्तपरप्राप्तेर्मोक्षत्वं स्वमते उपपादितमिति तदाहुः  
उपनिषदिति । ब्रह्मवित्प्रपाठोपक्रमे 'ब्रह्मविदाप्नोति परम्' इत्यत्र । सर्वैरिति भास्कराचार्यैस्तद-  
नन्यत्वसूत्रेऽन्यैश्चान्यत्रापि । अत एवेति अविधायया दूषितत्वादेव । अविधाययामिति सूत्रास्पर्शि-  
कल्पनस्य कृत्रिमत्वादविधाययाम् । गीतायां त्रयोदशेष्याये 'अमानित्वमदम्भित्वमहिंसा क्षान्तिराजैवम् ।  
आचार्योपासनं शौचं स्यैर्यमात्मविनिग्रहः' इति ज्ञानलक्षण आचार्योपासनादेरुक्तत्वात्तद्विरुद्धसंपदो-  
विधात्वादित्येवकारः । इत्यादिनेति । ता अपि तावतोपदेशमन्तरेण केवलतर्कणावगन्तुं न शक्यन्ते ।  
अस्य वस्तुन एतावत् एतत्सहाया एतद्विषया एतत्प्रयोजनाश्च शक्तय इति । किमुताचिन्त्यशक्तिप्रभावस्य  
ब्रह्मणो रूपं विना शब्देन न रूप्येत । तथा चाहुः पौराणिकाः । 'अचिन्त्या खलु ये भावा न  
तांस्तर्कैण योजयेत् । प्रकृतिभ्यः परं यच्च तदचिन्त्यस्य लक्षणम्' । इतीत्यादिशब्दार्थः । एवेति  
कृत्रिमत्वादेवकारः । तथेति उपेक्ष्यत्वेन ॥ २७ ॥

आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि ॥ २८ ॥ श्रुतिमेवेति 'यदा ह्येवैष एतस्मिन्नदृश्येऽ-  
नात्म्येऽनिरुक्ते' इति श्रुतिम् । वक्ष्यमाणोपबृंहणसत्त्वादेवकारः । परिहरतीति सूत्रकारः परिहरति ।  
वक्ष्यमाणवाक्ये सावधारणस्मरणत्वाद्वाहुः सूत्रे प्रथम इति । विचित्रपदलम्भार्थं बोधयितुमाहुः  
द्वितीय इति । सृष्टत्वादिति । तदेतदुक्तमात्मन्येव सृष्टत्वादिति भाष्येण । सूत्रे

प्यात्मन्येव साधिकरणस्य सृष्टत्वाच्च । बहिरन्तश्च जगत्सृष्टिं वा आह विज्ञेया-  
भावेन, 'अनन्तरोऽबाह' इति । विज्ञेयाभावो विचित्रशक्तियुक्तत्वात् सर्वभवं-  
नसमर्थत्वाच्च ॥ २८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

हृन्त्यनुपालये' इति दशमस्कन्धे ब्रजभक्तान् प्रति भगवतः संदेशवाक्ये स्रुटम् । द्वितीय-  
स्कन्धे च, 'स एष आद्यः पुरुषः कल्पे कल्पे सृजत्यजः । आत्मन्येवात्मनाऽऽत्मानं संयच्छति  
च पाति च' इति ब्रह्मवाक्ये । श्रुतौ च, 'नासदासीन्नो सदासीत्' इत्यादिषु ब्रह्मेतरनिषेधाच्च ।  
तदानीमिति कालोक्तिस्तु बोधनार्थेति प्रागेवोक्तम् । अतो न जगत्सृष्टौ ब्रह्मणो देशकाला-  
पेक्षेत्यपि शब्दादेव सिद्ध्यतीत्यर्थः । भाष्ये तु सृष्टाविति फक्किकाया एव विवरणं देश-  
कालेत्यादि । प्रथमं चकारमप्यर्थमङ्गीकृत्य पक्षान्तरमाहुः बहिरित्यादि । विज्ञेयाभावे-  
नेति तौल्येन । तथा च यथात्मनि सृष्टौ, 'न तत्र रथा न रथयोगा न पन्यानो भवन्त्यथ  
रथान् रथयोगान् पथः सृजते' इत्यत्र न देशकालापेक्षा । एवं बहिःसृष्टावपि, 'अनन्तरोऽ-  
बाह' इति श्रुत्या सर्वत्र ब्रह्मण एकरूपताबोधनेनान्तर्बहिस्तुल्यत्वात् । अतो बहिरपि सृज-  
रश्मिः ।

विचित्रपदात्तदनुगुणश्रौतमाहुः श्रुतौ चेति । समष्टित्वे वैचित्र्यम् । तदानीमिति 'नासदासी-  
न्नो सदासीत्तदानीं तम एवासीत्' इत्यस्मात् । प्रागेवेति पूर्वाध्याये 'सदेवेति' श्रुतिव्याख्याने । न चैवं  
छान्दोग्ये उपदेशे कालोक्तिविरोध इति शङ्क्यम् । प्रकाशे चरम उपदेशो मुख्य इत्यभिप्रायात् ।  
सुबोधिन्यां तु 'कालात्मा भगवान् जातः' इति कारिकायां काल उक्त एव तदायमप्युपदेशः ।  
अत एवाह शिरोमणिः । 'दिक्कालावीश्वरान्नातिरिच्येते' इति पदार्थखण्डनमण्डने । शब्दादेवेति  
आत्मन्येवेति चकारादेवावधारणार्थकस्तिष्यति । 'आत्मैवेदमग्र आसीत्' । 'ब्रह्मैवेदमग्र आसीत्' ।  
'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इत्यादिष्वेवकारेण देशकालोपेक्षाव्यवच्छेदेऽप्यस्मात्सूत्रादुक्तावपि-  
शब्दादेवेत्यन्वयः । अपिशब्दो द्वितीयश्वकारोपिशब्दार्थकः । तर्ह्यपिशब्दादेव देशकालोपेक्षा  
ब्रह्मणो नेति सिध्यतीत्यर्थः । ननु सृष्टिः प्रकरणालम्ब्यते देशकालोपेक्षा नेति सूत्रे कस्मालम्ब्यमिति  
चेत्तत्राहुः सृष्टाविति । फक्किकाया इति पञ्चम्यन्तम् । अस्माद्धेतोरेव देशकालयोः  
सृष्ट्यन्तर्गतयोः सृष्ट्यैव स्मरणात्सूत्रविवरणमाहुरित्याहुःरित्याहृत्यान्वयः । अत्र विवरणं  
सूत्रस्य । आहुरित्यप्याहारः । युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारे काले षटः देशे षट इति 'अध्वरात्संजायते  
कालः कालाद्ब्रह्मापक उच्यते' इत्यथर्वशिःश्रुतेः । 'आत्मैवेदम्' इत्यादिश्रुतीनां च विरोधे युक्त्यैव-  
कारार्थेऽन्यस्मिन्स्वरूपकालातिरिक्ते माते एतयोरधिकरणत्वेपि सृष्टत्वमिति श्रुतिष्वेवकारविरोधः परि-  
हृतः । अग्र इति परिचायनार्थम् । अप्यर्थमिति वाक्ययोरैवकारावप्यप्यर्थौ । बहिरित्यपिशब्दार्थः ।  
पदार्थसंभावनार्थत्वादपेः । सृष्टाविति संप्रसृष्टौ । न देशेति । आद्यपदेनेच्छाम्यतिरिक्तसहकारि-  
कारणानि । ननु मायिकी सा स्वप्नकाले कर्मजदेशे भवतीति कुतोऽसाऽऽद्यन्तत्वमिति चेत् । 'कामं  
कामं पुरुषो निर्दिमाणः' इति श्रुत्युक्तैका । अपरा तु 'अत्रात्मा स्वयंज्योतिर्भवति' इति श्रुत्युक्तोभये  
मायिक्यौ । उभयत्रापि देशाद्योपेक्षाभावात् अनुक्तेः । कर्मजस्याप्यनुक्तेः । इदं तृतीयस्य द्विती-  
यपादे व्यास एव वक्ष्यति । अत उक्तं न देशकालोपेक्षेति । अनन्तरमिति भाष्यं विवमुः अ-  
नन्तर इति न विद्यतेन्तरं यस्य न विद्यते बाह्यमस्येति कृत्स्नः प्रज्ञानचक्रः । अतो बहिरपीति ।

## स्वपक्षदोषाच्च ॥ २९ ॥

प्रधानवादिनोऽपि सर्वपरिणामसावयवत्वाऽनित्यत्वादिदोषो बुद्धपरिहरः ।  
युक्तिमूलत्वाच्च तस्य । अचिन्त्यकल्पनार्यां प्रमाणाभावाच्च ॥ २९ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे एकादशमुपसंहारदर्शनाधिकरणम् ॥ ११ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

आत्मन्येव सृजतीत्यर्थः । ननु सा सृष्टिर्मायिकीति तत्र तथा युक्तम् । इयं तु सत्येति कथमस्यां  
दशाद्यनपेक्षेत्यत आह विधिभ्राम् हीति । हि यतो हेतोः, 'परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते  
स्वामाविकी ज्ञानबलक्रिया च' इति श्रुतेस्तस्य शक्तयो विधिभ्रा एव । तदेतद् व्याकुर्वन्ति  
विरोधाभाव इत्यादि । एतेनेदमपि सूत्रं पूर्वपक्षिणः शङ्काढ्यमानित्वात् प्रणीतमिति  
बोधितम् ॥ २८ ॥

स्वपक्षदोषाच्च ॥ २९ ॥ भाष्यं त्वत्र निगदव्याख्यातम् । एवमनेनाधिकरणेन वाक्या-  
न्यवाधिकरणविषयवाक्योक्तं स्वत एव ब्रह्मणः सर्वोपादानत्वं समर्थितं ज्ञेयम् ।

अन्ये तु परमाणुवादनिरासमप्यत्राङ्गीकुर्वन्ति । अणुवादिनोऽप्यणुरण्वन्तरेण संयुज्यमानो  
निरवयवो यदि कात्स्न्येन संयुज्येत तदा प्रथिमानुपपत्तेरणुत्वप्रसङ्गः । अथैकदेशेन संयुज्येत तदा  
निरवयवत्वकोप इति । इदं च दूषणं शिथिलम् । निरवयवेऽप्याकाशे प्रादेशिकत्वाप्यादिसंयोगस्य  
तैरङ्गीकारात् । अत आचार्यैस्तदुपेक्षितम् ॥ २९ ॥

इत्येकादशमुपसंहारदर्शनाधिकरणम् ॥ ११ ॥

रश्मिः ।

अत्र विरोधोभेदाकारिष्यते । परिच्छिन्नपरिमाणस्य बहिः संभवतीति । ननु सेति दृष्टान्तत्वेनोक्ता ।  
देशकालाद्यनपेक्षणरूपस्वयाशब्देनोक्तः प्रकारो विशेषणं युक्तम् ॥ विधिभ्राम् इति विरुद्धधर्मलक्षणः ।  
वैश्वानराधिकरणोक्तपरिमाणमपि । तदेतदिति । ननु 'सा' इत्यादिना एतदवधि उक्तं सूत्राङ्गम् ॥ २८ ॥

स्वपक्षदोषाच्च ॥ २९ ॥ निगदेति । सांख्यान्प्रलौढकान्प्रतीत्युक्तत्वाद्भाष्ये प्रधान-  
वादिनोपीत्युक्तम् । अपिनौलकाः । यदि तु सिद्धान्तवादिनोऽपि शब्दार्थास्तदा तु वितण्डा । स्वपक्षे  
दोषमनुद्धृत्य परपक्षे दोषदानात्सिद्धान्ताना । तस्येति सांख्यादेः । युक्तिमूलत्वं तु 'नासदुत्पादो नृ-  
शृङ्गवत्' इत्यादिसूत्रैः । 'श्रुतिश्च' उवाचेति सूत्राच्च । प्रमाणेति योगसूत्रं 'प्रत्यक्षानुमानागमाः प्रमा-  
णानि' इति । तेषां तन्मतेऽभावात् । एवं निगदव्याख्यातम् । तवापि सत्कार्यवादात्सविशेषस्य कार्यस्य  
ये धर्माः व्यक्तत्वपरिच्छिन्नत्वाद्यस्तोऽप्येके प्रधाने भविष्यन्त्यतो न वयं पर्यनुयोक्तव्या इति स्वपक्ष-  
दोषाच्चेत्यत्र पूर्वमुक्तम् । अधुना तु ये ब्रह्मकारणवादे दोषादीयन्ते ते प्रधानकारणवादेऽपि तुल्या इति  
पर्यनुयोगो न युक्त इति भेदः । अन्ये स्थिति । शंकरभास्कररामानुजाचार्याः । प्रथिमेति ।  
पृथ विस्तारे । इमनिचि रूपं विस्तृतत्वात्पुपत्तेः । तैरित्याचार्यान्तैः । भाष्यास्तु जीवपक्षे दोषात्परमा-  
त्मनि जीवीया दोषा अपि गुणा एवेति कथयन्ति । तदप्यचिन्त्यशक्तित्वादुपपन्नम् । अत्र समन्वयो  
विषयः । सत्कार्यप्रतिपादकानामेकस्मिन् ब्रह्मणि भवति न वा कुलालादेश्चक्रादिसाधनान्तरस्य संपाद-  
नादिति संशयः । न भवति कुलालादेश्चक्रादिसाधनसंपादनदर्शनादिति पूर्वपक्षेऽभिधीयते । समन्वयो  
भवति । यथा क्षीरं कर्तारमनपेक्ष्य दधि भवति तथा ब्रह्मणि ॥ २९ ॥

इत्येकादशमुपसंहाराधिकरणम् ॥ ११ ॥

सर्वोपेता च तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥

सर्वशक्तिभिरुपेता उपगतः । चकारात् सत्यादिगुणयुक्तश्च । कुतः । तद्दर्शनात् । तथा वेदे दृश्यते । 'यः सर्वज्ञः सर्वशक्तिः, सर्वकर्ता सर्वकामः' इत्यादि ॥ ३० ॥

विकरणत्वाप्नेति चेत् तदुक्तम् ॥ ३१ ॥

कर्ता इन्द्रियवान् लोके । ब्रह्मणो निरिन्द्रियत्वात् कथं कर्तृत्वमिति चेन्न ।

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वोपेता च तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥ ब्रह्मण उपादानत्वस्य श्रुतिमात्रगोचरत्वाद् बहुवा-  
द्यसंमतत्वेन पूर्वश्रुपादानत्व आशङ्कितान्, अभिन्ननिमित्तोपादानत्वे चाशङ्कितान् दोषान्  
परिहृत्य कर्तृत्वे शङ्क्यमानान् परिहर्तुमधिकरणान्तरमारभमाणस्तभिर्वाहकं सर्वशक्तिसाहित्यं  
प्रथमत आह तद् व्याकुर्वन्ति सर्वशक्तिभिरित्यादि । उपेता उपगत इति । एतेन  
तृजन्तोऽयं शब्दः, 'सुपां सुलुब्ध' इति शत्रोक्तडादेशान्तो वेति ज्ञापितम् । सत्यादिगुण-  
युक्त इति । ते च गुणाः प्रथमस्कन्धे धरित्र्या धर्म प्रत्युक्ताः । 'सत्यं शौचं दया  
ध्यान्तिस्त्यागः सन्तोष आर्जवम् । शमो दमस्तपः साम्यं तितिक्षोपरतिः श्रुतम् । ज्ञानं  
विरक्तिरैश्वर्यं शौर्यं तेजो बलं स्मृतिः । स्वातन्त्र्यं कौशलं कान्तिर्धैर्यं मार्दवमेव च । प्रागल्भ्यं  
प्रभयः शीलं सह ओजो बलं भगः । गाम्भीर्यं स्वैर्यामास्तिक्यं कीर्तिर्मानोऽनहङ्कतिः । एते  
चान्ये च भगवन्नित्या यत्र महागुणाः । प्रार्थ्या महत्त्वमिच्छन्निर्न व्ययन्ति स कर्हिचित्' इति ।  
शेषं स्फुटम् ॥ ३० ॥

विकरणत्वाप्नेति चेत् तदुक्तम् ॥ ३१ ॥ सर्वशक्तित्वोपगमे श्रुत्यन्तरविरोधमा-  
शङ्क्य परिहरतीत्याशयेन सूत्रं पठित्वा व्याकुर्वन्ति कर्तेत्यादि । ननु यथा, 'स विश्व-  
कृद् विश्वविदात्मयोनिः', 'सर्वकर्मा सर्वकाम' इत्यादौ कर्तृत्वं श्रूयते तथा, 'अचक्षुष्कम-  
भोत्रमवागमनः', 'न तस्य कार्यं करणं च विद्यते' इत्यादौ विकरणत्वमपि श्रूयते ।

रश्मिः ।

सर्वोपेता च तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥ कर्तृत्व इति । तेन प्रसङ्गसङ्गतिरुक्ता । आरभ-  
माणः सूत्रकारः । तभिर्वाहकं कर्तृत्वनिर्वाहकम् । सर्वशक्तिभिरित्यादीति । 'कर्तृकरणे  
कृता बहुलम्' इति समासः । एतेनेति सर्वोपेतेति समासेन कर्त्रर्थकत्वात्नेन विचरणेन च ।  
शब्द इति । न तु ल्युङन्तः । तृजन्तस्तु न । खरानुरोधेन तृनादरेप्यत्राप्रसिद्धाभावात् । ते  
चेति । स्वरूपलक्षणस्या गुणा नोक्ताः । युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारात् । ब्रह्मत्वसत्यत्वादिकं  
न जातिर्हेतापत्तेः किं तु स्वरूपसंबन्धेन स्वरूपभूतम् । अन्यथा विशिष्टशक्त्युच्छेदापत्तेः । व्यक्तत्वेव  
वा संबन्धः । प्रखानरत्नाकरे उपपादानात् । शेषमिति । भाष्ये सर्वकर्तेति । 'सर्वगन्धः सर्वरसः  
सर्वभिदग्मन्यासः' इत्यादिपदार्थः ॥ ३० ॥

विकरणत्वाप्नेति चेत्तदुक्तम् ॥ ३१ ॥ श्रुत्यन्तरेति । तथा चानयोः श्रुत्यन्तरेति परि-  
हारात् पादावाप्याप्तिरिति भावः । श्रुत्यन्तरे 'निष्कलं निष्कियं शान्तम्' इति । सर्वकर्तेति । सर्वकर्ते-

अस्य परिहारः पूर्वमेवोक्तः, श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वादित्यत्र । अनवगाह्यमाहात्म्ये श्रुतिरेव शरणं, मान्या वाचोयुक्तिरिति ॥ ३१ ॥

न प्रयोजनवत्त्वात् ॥ ३२ ॥

न ब्रह्म जगत्कारणम् । कृतः । प्रयोजनवत्त्वात् । कार्यं हि प्रयोजनवद् दृष्टं लोके । ब्रह्मणि पुनः प्रयोजनवत्त्वं संभावयितुमपि न शक्यते । आप्तकाम-श्रुतिविरोधात् । व्यधिकरणो हेतुर्नसमाप्तो वा ॥ ३२ ॥

लोकवत्त लीलाकैवल्यम् ॥ ३३ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । लोकवल्लीला । न हि लीलायां किञ्चित् प्रयोजन-

भाष्यप्रकाशः ।

अतो विप्रतिषेधात् कथं कर्तृत्वमिति चेन्न । परिहारग्रन्थस्तु अस्य परिहार इत्यादिनेक्तः स्फुटः । श्रुतिस्तु, 'अपाणिपादो जवनो ग्रहीता,' 'अन्धो मणिमविन्दत् तमनकुलिंरावयत्,' 'विश्व-तश्चरुत विश्वतोद्भवः,' 'सर्वतः पाणिपादं तत्' इत्यादिरूपा विरुद्धधर्माधारत्वादिविचि-कात्र ज्ञेया ॥ ३१ ॥

न प्रयोजनवत्त्वात् ॥ ३२ ॥ एवं साधितेऽपि कर्तृत्वे किञ्चिदाशङ्कते तद् व्याकुर्वन्ति न ब्रह्मेत्यादि । अस्मिन् पक्षे निषेधार्थकनञः पूर्वसूत्रादेवानुवृत्तिसंभवाद् वैयर्थ्यमायातीति पश्चान्तरमाहुः नसमाप्त इति । नैकधेत्यादिवचनशब्देन सह सुप्सुपेति समासः । तथा च प्रयो-जनरहितत्वात् कर्तृ ब्रह्मेत्यर्थः । तथा सतीदं पूर्वपक्षसूत्रम् ॥ ३२ ॥

लोकवत्तु लीलाकैवल्यम् ॥ ३३ ॥ समाधिं व्याकुर्वन्ति तुशब्द इत्यादि । तथा च यथा लोके राजभिर्मृगयादि क्रियते, तत्र न मांसाद्याहरणमन्यद् वा प्रयोजनम् । भृत्यादि-रक्षिणः ।

त्यपि पाठः । अत इति विकरणत्वात् । विगतं करणत्वं यस्य तस्माद्विकरणत्वात् । श्रुतिरेवेति भाष्यं विवृण्वन्ति श्रुतिस्त्विति अन्ध इत्यादिश्रुतिरारणे । आवयत् अप्रापयत् । स्वार्थे णिच् । इत्या-दीति आदिशब्देनास्मिन्सूत्रे पूर्वोक्ता ज्ञेया इति । भाष्ये नान्येति वाचोऽन्या युक्तिर्न । वाक् तु पद्यस्कन्धे 'नहि विरोध उभयं भगवत्परिगणितगुणगणे' इत्यादिः । अथवा एकत्वावच्छिन्नं यत् स्वाश्रयसंबन्धेन वाक्त्वं तदवच्छिन्नबहुत्वावच्छिन्नवागभिन्ना युक्तिः श्रुतिभेदवती नेत्यर्थः ॥ ३१ ॥

न प्रयोजनवत्त्वात् ॥ ३२ ॥ किञ्चिदिति । प्रयोजनाभावादकर्तृत्वम् । निषेधार्थक-नञ इति । ननु पूर्वसूत्रादनुवर्त्त ब्रह्म न जगत्कारणम् । अप्रयोजनवत्त्वादिति कृतो न व्याकृतं तत्राहुः कार्यं हीति भाष्ये । स्यादेवं यदि कार्यं प्रयोजनवत्त स्यात्तु प्रयोजनवद्दृष्टमतः कारणेपि प्रयोजनवत्त्वं न त्वप्रयोजनवत्त्वमिति हेत्वाभासः स्यादतो नानुवृत्तिर्नञ इत्यर्थः । सिद्धमाहुः व्यधिकरण इति ॥ ३२ ॥

लोकवत्तु लीलाकैवल्यम् ॥ ३३ ॥ अन्यद्वेति तद्वचनम् । प्रयोजनमिति । अत्र राजानो हिंसाविहारा आद्याः । न तु शशादप्रभृतयः यक्षियाः । तेषां मांसाद्याहरणात् ।



मस्ति । लीलाया एव प्रयोजनत्वात् । ईश्वरत्वादेव न लीला पर्यनुयोक्तुं शक्या । सा लीला कैवल्यं मोक्षः । तस्य लीलात्वेऽप्यन्यस्य तत्कीर्तने मोक्ष इत्यर्थः । लीलैव केवलेति वा ॥ ३३ ॥

वैषम्यनैर्घृण्ये न सापेक्षत्वात् तथाहि दर्शयति ॥ ३४ ॥

काञ्चित् सुखिनः काञ्चिद् दुःखिनश्च प्रलयं च कुर्वन् विषमो निर्घृणश्चेति चेन्न । सापेक्षत्वात् । जीवानां कर्मानुरोधेन सुखदुःखे प्रयच्छतीति । वादिबोध-

भाष्यप्रकाशः ।

मिरपि तत्संभवात् । किं तु लीलैव प्रयोजनम् । अतो लोकेऽपि प्रयोजनं विना ईश्वरकार्यस्य दर्शनेन तत् एव समाधानाच्च पर्यनुयोगावकाश इत्यर्थः । लीलापदादेवोचरसिद्धौ कैवल्यपदस्य किं प्रयोजनमत आहुः सा लीलेत्यादि । लक्षणादोषादकृष्या पश्चान्तरमाहुः लीलैवेत्यादि । सैव प्रयोजनं सैव वा मोक्षः । तथा च तत्सामर्थ्यस्य स्वरूपस्य च बोधनाय कैवल्यपदोक्तिरित्यर्थः ॥ ३३ ॥

वैषम्यनैर्घृण्ये न सापेक्षत्वात् तथाहि दर्शयति ॥ ३४ ॥ कर्तृत्व एव पुनः किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति तद् व्याकुर्वन्ति काञ्चिदित्यादि । ननु कर्मानुरोधेन सुखदुःखदाने स्वातन्त्र्यहानिस्तदनुरोधानादरे वैषम्यादिदोषापचिरित्युभययापि दोषाचार्यं वादः साधीयानिति भीमांसाकादिशङ्कायामाहुः वादीत्यादि । पूर्वं तदनन्यत्वादिसत्रैः सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वं जीवस्यापि ब्रह्मात्मकत्वं च प्रतिपादयन् यदत्र सापेक्षत्वं हेतुरोति तेन ज्ञायते वादिबोधनायेदमिति । यतो रश्मिः ।

तत् एवेति दृष्टान्तादेव । समाधानादिति न कारणमप्रयोजनवत्त्वादित्यत्र हेत्वाभासापत्तेः कारणमप्रयोजनवत्त्वाच्छादादिभिन्नराजवदिति दृष्टान्तात्तरेण समाधानात् । जगत्कारणत्वाभाववति कार्य-प्रयोजनवत्त्वस्य व्यधिकरणहेतुत्वात् । पर्यनुयोग आक्षेपः । सा लीलैवेत्यादीति । ननु तथासति शुद्धलीलाया दशमस्कन्धोक्ताया मुक्तिस्कन्धप्रवेश उचितो न तु निरोधस्कन्धत्वमिति चेत्त्राहु-र्भाष्ये तस्येति । तस्य विद्वन्मण्डने नित्यलीलावादे 'विष्णोः कर्माणि पश्यत' इति संहितोक्तस्य कर्मणः श्रौतत्वाय ननुसकर्निर्देशः । मोक्ष इति मोक्षजनकत्वान्मोक्ष इति गौण्या न मुक्तिस्कन्धे प्रवेश इति भावः । प्रकाशो लक्षणेति जन्यजनकत्वसंबन्धरूपा । मोक्षस्य जन्यत्वात् । लीलाया जनकत्वात् । लीलैवेत्यादीति । कैवल्यमित्यत्र स्वार्थे व्यन् । लीलैव केवला । एवकारेण प्रयोजनव्यवच्छेदः । प्रयोजनं तु वक्तव्यमेव तत्किमत आहुः सैवेति । 'लीलाया एव प्रयोजनत्वात्' इति भाष्यात् । मोक्ष इति सारूप्यप्राप्तिर्मोक्षः ब्रह्मणश्च रूपं सलीलमिति लीलामोक्षः । न च लक्षणादोषः । 'प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वात्' इति सूत्रे धर्मावेदाङ्गीकारात् पाक्षिकोऽपि दोषः परिहरणीय इति चेन्न । ननुप्रार्थन्यकारा एतदंशे इति । तथा चेति मुख्यपक्षे व्याख्याय लक्षणापक्षे व्याख्यातले सति । तत्सामर्थ्येति लीलासामर्थ्यस्य मोक्षजनकत्वस्य स्वरूपस्य मोक्षस्य ॥ ३३ ॥

वैषम्यनैर्घृण्ये न सापेक्षत्वात् तथाहि दर्शयति ॥ ३४ ॥ किञ्चिदिति वैषम्यनैर्घृ-ण्यादि । परिहरति सूत्रकारः न साधीयानिति किंतु मन्त्रमप्येव देवतेत्यादि साधीयान् । अस्म-दीयभीमांसाया अपि विभूतिपरत्वेन भिन्नशास्त्रात्तदीयनवमाध्यायोक्ता देवता । कर्म तु लीलारूपं नेश्वर-स्वरूपम् । वेदस्य परमात्मत्वात् 'बन्दिनस्तत्पराक्रमौ' इति वाम्पयाच । हेतुरोतीति नहेतुः सापे-

नाथैतदुक्तम् । वस्तुतस्त्वात्मसृष्टेर्वैषम्यनैर्घृण्यसंभावनैव नास्ति । वृष्टिवद् भगवान्, बीजवत् कर्म । श्रुतिरेव तथा दर्शयति । 'एष ह्येव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निरिषति । एष उ एवासाधु कर्म कारयति तं यमघो निनीषति' । 'पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेन कर्मणा' इति च । सापेक्षमपि कुर्वन्नीश्वर इति माहात्म्यम् ॥ ३४ ॥

न कर्माविभागादिति चेन्नानादित्वात् ॥ ३५ ॥

न कर्म विभागात् कार्योद्गमात् पूर्वं संभवति, पञ्चास्वन्योन्याश्रय इति-

भाष्यप्रकाशः ।

वादिभिर्बहुशो लोकानुसारेणैव चोद्यते । अतो नात्र कोऽपि शङ्कालेश इत्यर्थः । बहु स्यामिति श्रुत्यर्थमनुरुद्ध्य सिद्धान्तरीत्या समाधिमाहुः वस्तुत इत्यादि । किंच । जीवसुखदुःखयोर्ब्रह्मणः साधारणकारणतैव श्रुत्यभिप्रेता, न त्वसाधारणातोऽपि न दोषगन्ध इत्याहुः वृष्टीत्यादि । ननु श्रुत्यैव समाधानसंभवे पुनरुदरमर्दनेन शूलोत्थापनवदाशङ्कोत्थापनस्य किं प्रयोजनम् । प्रक्षालनपङ्कनायेनैतदनुल्लेखस्यैव युक्तत्वादित्यत आहुः सापेक्षमित्यादि । तथा च माहात्म्यबोधनमेव प्रयोजनमित्यर्थः ॥ ३४ ॥

न कर्माविभागादिति चेन्नानादित्वात् ॥ ३५ ॥ कर्मसापेक्षत्वमत्राक्षिप्य साध्यते तद् व्याकुर्वन्ति न, कर्मत्यादि । यदुक्तमीश्वरो जीवकर्मसापेक्ष इति न वैषम्यादिदोषसंबन्धस्तत्रेति तदयुक्तम् । सृष्ट्यादौ, 'सदेव सौम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्' इति ब्रह्मेतरनिषेधेन तदानीं, 'यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा' इति श्रुत्युक्तस्य कार्योद्गमरूपस्य विभागस्यारक्षिमः ।

क्षत्वं हेतुः संपद्यते तं करोति । 'कृम्वस्तियोगे संपद्यकर्तरि च्विः' । च्वा चेति दीर्घः । हेतुस्तु स्वाङ्गत्वम् । सापेक्षत्वं त्वहेतुः । अन्यस्य ह्यन्यसापेक्ष्यम् । आत्मसृष्टौ तु कथमेवं स्यात् । तेनेति सिद्धान्तार्थमेहेतोर्हेतुकरणेन । बहुश इति बहु हेत्वादिकं ददातीति बहुशः । शङ्कालेश इति वस्तुतस्त्वित्यादिभाष्ये यथा केशप्रसाधननखनिकृन्तनादि कुर्वाणोपि न वैषम्यनैर्घृण्यभाग् भवतीति दृष्टान्तस्याप्युन्नेयत्वान्न शङ्कालेशः । साधारणेति साधारणं किंचिद्द्वारकत्वम् । वृष्टीत्यादीति । पृथ्वीवद्योनिः श्रुतावनुक्तत्वान्न भाष्ये तदुक्तिः । 'योनिमन्ये प्रपद्यन्ते शरीरत्वाय देहिनः' इति श्रुतेः । वृष्टिवत् प्रथमान्तादितिः यथा वृष्टिरेकम्रीह्यादिबीजाश्रया तथा भगवाननेकविधकर्माश्रयः । 'विष्णोः कर्माणि पश्यत' इति श्रुतेः । बीजवत् प्रथमान्तादितिः यथा बीजमङ्कुराद्यनेकप्ररोहस्थानम् । तथा कर्मणां प्ररोहैकस्वभावत्वादानेकदेहस्थानम् । एष इति । एषः वृष्टिवद्भगवान्बीजवत्कर्म तदाश्रयः । धर्मिणं विना कर्मरूपधर्मासिद्धेः । पुण्य इति देहः । पाप इत्यति । तथा चेति आत्मसृष्टावपि सापेक्षत्वेन विरुद्धधर्माश्रयत्वे प्रकारे सति । प्रयोजनमिति । न च ठीलाया एव प्रयोजनत्वादिति भाष्यविरोधः । माहात्म्यबोधनस्यापि लीलात्वात् ॥ ३४ ॥

न कर्माविभागादिति चेन्नानादित्वात् ॥ ३५ ॥ कार्योद्गमेति विभक्तत्वप्रत्ययासाधारणकारणत्वात्कार्योद्गमस्य । विभागस्याभावादिति । ननु भाष्ये विभागत्वावच्छिन्नप्रतियो-

चेन्न । अनादित्वात्, बीजाङ्कुरवत् प्रवाहस्यानादित्वात् ॥ ३५ ॥

उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च ॥ ३६ ॥

कथमनादित्वमिति चेद्, उपपद्यते । अन्यथा कस्य संसारः । कृतहान्यक-

भाष्यप्रकाशः ।

भावात् ततः पूर्वं जीवामावेन तच्छरीरसाध्यं कर्म पूर्वं न संभवति । येन वैषम्यादि समाधीयेत । अथ विभागोत्तरभाविना कर्मणा समाधानम् । तदप्ययुक्तम् । कर्मणः शरीरसाध्यत्वेन शरीरसंबन्धस्य च कर्मसाध्यत्वेनान्योन्याश्रयादित्येवं सूत्रं प्रवृत्तं इति स्फुटीकुर्वन्तो व्याचक्षते कथमित्यादि । सूत्रे अपिः पूर्वपक्षिगर्हायाम् । स्वयं यौक्तिकः सन् युक्तिं विसरतीति युक्तिमाहुः अन्यथेत्यादि । अन्यथेति यदि जीवोऽनादिर्न स्यात् । प्रथमश्चोऽवधारणार्थो द्वितीय उक्तसमुच्चयार्थः । स्मृतिस्तु तृतीयस्कन्धनवमाध्यायस्था । तथा च प्रलयनैक्यदशायां सदसत्कर्मकरणोत्तरं प्रलये जाते जीवानां ब्रह्मरूपत्वात् तदानीं कर्मफलभोगाभावात् कृतहानिः ।

रश्मिः ।

गिकाभावाऽप्रसिद्धिरिति चेन्न । पूर्वमिति भाष्यीयपदेन नञर्थकथनाद् अविभागदशायाम् । न च पूर्वस्मिन्निति प्रयोगापत्तिः । पूर्वं यथा भवति तथा संभवतीति क्रियाविशेषणत्वेऽकर्मत्वाच्च सप्तमी किंतु द्वितीयेति । तदेवाहुः ततः पूर्वमित्यादि विभागात् पूर्वमविभागदशायामित्यविभागेनञर्थस्थाने पूर्वमिति । न संभवतीति नन् । न कर्मेति अत्रत्यम् । तथा च कर्म न कर्माभावः । अन्वयस्तु यदुक्तमीश्वर इत्यादिनोक्त एव, विभागादित्यनुवर्तते । विभागात्पूर्वमविभागदशायां संभवतीत्यर्थः । तेन पूर्वमित्यस्य क्रियाविशेषणत्वहानिः । येनेति कर्मणा । पश्चात्त्वित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति अथेति समाधानमित्यन्तम् । पश्चाद्भिभागदशायामन्योन्याश्रय इति भाष्यमवतारयन्ति तदूपीति । बीजाङ्कुरेति बीजादङ्कुराद्वीजं नूतनतर्वादौ दृष्टम् । अत इति प्रलयेपि कर्मणः सत्त्वेन सार्वविभक्तिकस्तसिः । चिक्रीडिषाधीनत्वात्सकलशक्तीनामन्योन्याश्रयपरिहारः सुघट इत्याहुः सुघट इति । वेदस्य पूर्वशास्त्रत्वेपि वेदान्तत्वात् 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति' इति श्रुत्यानुकल्पेनोक्तम् । पूर्वमीमांसायां 'यदेव विषया करोति' इति छान्दोग्यानुकल्पम् ॥ ३५ ॥

उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च ॥ ३६ ॥ व्याससूत्रविरोधे जैमिन्युक्तप्रवाहानादित्व-  
बाध इत्यनादित्वं न समाधिरित्याहुः नन्वयमिति । विभागाभावेनेति । तथाच व्याससूत्रं 'स्वाप्ययात्' इति । अप्युपपद्यते चोपलभ्यते चेत्यन्वयं मत्वाहुः सूत्र इति । तथा च कथमित्यादि भाष्यमपिशब्दार्थः । युक्तिमिति पूर्वपक्षे विस्मृतां युक्तिम् । जीवोनादिरिति । जीवाणुत्ववादेशुल्लं वास्तविकं न त्वौपाधिकमित्युक्तेः । तेन व्याससूत्रविरोधः परिहृतः । प्रवाहस्य जीवमात्रपरिनिष्ठत्वेन न जैमिन्युक्तप्रवाहानादित्वम् । तस्य पूर्वमीमांसाविषयत्वात् । अवधारणार्थ इति । अन्यथा कस्येति

ताभ्यागमप्रसङ्गश्च । उपलभ्यते च श्रुतिस्मृत्योः । 'अनेन जीवेनात्मना' इति सर्गादौ जीवप्रयोगादनादित्वम् । 'तपसैव यथा पूर्वं स्रष्टा विद्वद्विदं भवान्' इति च ॥ ३६ ॥

सर्वधर्मोपपत्तेश्च ॥ ३७ ॥

उपसंहरति । वेदोक्ता धर्माः सर्वे ब्रह्मण्युपपद्यन्ते सर्वसमर्थत्वादिति ॥ ३७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पुनः सृष्ट्यारम्भदशायां विस्फुलिङ्गवद्विभागेऽपि ब्रह्मरूपताया अनपेतत्वेन तदानीमपि भोगायो-  
गाच्च कृतहानिः । सृष्ट्यारम्भे ब्रह्मरूपतयातिशुद्धानां पुनः सकलदुःखनिवहसाधनीभूतशरीरसं-  
न्धादकृताभ्यागमप्रसङ्गश्च स्यादत एतयोपपत्त्या जीवस्थानादित्वम् । न चास्याः शुष्कतर्कत्वम्,  
येनास्या अप्रतिष्ठानं स्यात् । यतोऽनेनेति श्रुतौ सर्गादावेव जीवपदस्य सिद्धवत् प्रयोगात् । न च  
सा माविनी संज्ञेति युक्तम् । उक्तस्मृतौ यथापूर्वमिति पदेन नामरूपसंबन्धानादित्वस्य बोध-  
नात् । अतोऽविभागदशायामपि नामरूपसंबन्धसत्त्वात् । श्रुतौ च व्याकरवाणीति कथनेन तत्प्र-  
ख्यातिमात्रस्य सृष्टावभिप्रेतत्वात् सर्वानादित्वे तत्कर्मानादित्वमपि श्रुतिसिद्धम् । तथा सति  
तत्सापेक्षतापि तथेति पूर्वोक्तः समाधिरव्याहृत एवेत्यर्थः ॥ ३६ ॥

सर्वधर्मोपपत्तेश्च ॥ ३७ ॥ नन्वेवं सति प्रलये नामरूपविभागानर्हुरूपेणैव सर्वावस्थानं  
सिद्ध्यतीत्यविभागलक्षणस्यैवाद्भैतस्य सिद्धिर्न श्रुद्धाद्भैतस्येत्याद्वितीयश्रुतिविरोधो दुष्परिहर इत्या-  
शङ्कायां तं विरोधं परिहरन् श्लोक्तमुपसंहरतीत्याहुः उपसंहरतीत्यादि । तथा च यथा नार-  
दपरीक्षायां 'चित्रं बत यदेकेन वपुषा युगपत् पृथक् । गृहेषु व्यष्टसाहस्रं क्षिप्य एक उदावहत्'  
इति उपक्रमे कथनात् । 'तमेव सर्वगेहेषु सन्तमेकं ददर्श ह' इत्युपसंहारे कथनाच्च नानागृहेषु  
तत्तत्कार्याणि कुर्वतः पृथग्विद्यमानत्वेपि न रूपमेदस्तथात्राविभागेन सर्वेषां रूपाणां विद्यमान-  
त्वेपि नाद्वितीयत्वमङ्गः । 'विचित्राश्च हि' इत्यनेनैतत्समाधेः पूर्वमेव कृतत्वादित्यर्थः । एतेन  
रहितः ।

भाष्यमुपपत्तिपरम् । कृतहानीत्यादिभाष्यात्तन्निश्चायकादुपपत्त्यवधारणमित्यवधारणार्थः । समुच्चयार्थं  
इति स्मृतिसमुच्चयार्थः । श्रुतिस्मृत्योरिति भाष्यात् । अन्यथा श्रुताविति भाष्यं स्यात् । गौणमुख्ययो-  
र्मुख्ये कार्यसंप्रत्यय इति । कृतहानिरिति कृतस्य कर्मणो फलसंबन्धाद्भानिरिव हानिः । तवा-  
नीमिति । ब्रह्मणो विभागात्पश्चाच्छरीरसंबन्धात्प्राक् । यदा 'जीवस्थानुस्मृतिः सती' इत्युत्तरा-  
र्धवाक्याद् 'ब्रह्माहमस्मि' इति प्रलयकाले उपलभ्यत इत्यादिभाष्यतात्पर्यं वदन्ति न चास्या इति ।  
उक्तेति भाष्योक्तस्मृतौ । यथापूर्वमिति पूर्वं सर्गादिमनतिक्रम्येति यथापूर्वम् । नाम जीव इति ।  
रूपमणुत्वम् । तत्प्रख्यातीति नामरूपप्रख्यातिमात्रस्य । तथेत्यनादित्वेन प्रकारेण, अनादि-  
रिति यावत् । तेन यदेव विद्ययेति श्रुतेः तमेतं वेदेति श्रुतेश्च विरोधो युक्त्या परिहृतः । यदि  
विकल्पविषयत्वं न स्याद्भेदत्वं न स्यादिति । मुख्यस्त्वग्रे श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारो वाच्यः ॥ ३६ ॥

सर्वधर्मोपपत्तेश्च ॥ ३७ ॥ अविभागेति विज्ञानेन्द्रभिध्नुमत इव । स्वोक्तमिति  
'सर्वोपेता च' इत्यारभ्योक्तम् । उपसंहरति सर्वधर्मवत्त्वश्रुतिविरुद्धश्रुतिविरोधपरिहारेण विरुद्धसर्वधर्मा-  
धारत्वमुपसंहरति । नारदेति दशमे उत्तरार्धेकोनसप्ततितमेध्याये । पूर्वमिति 'आत्मनि चैवं विचि-  
त्राश्च हि' इति सूत्रे । एतेनेति विरुद्धधर्माधारत्वेन सिद्धेन ।

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे द्वादशं सर्वोपेताधिकरणम् ॥ १२ ॥

इति वेदव्यासमतवर्तिश्रीवल्लभाचार्य विरचिते ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ २ ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

न कर्मेति स्रष्टव्यमादायाविभागद्वैतमविनाभावाद्वैतं वा ये रोचयन्ते ये चाद्वितीयादि-  
श्रुतिमादाय प्रपञ्चमायिकत्वं रोचयन्ते ते उभयेपि निरस्ता वेदितव्याः । तेन विरुद्धधर्माश्रयं  
सर्ववादानवसरं नानावादानुरोधि समाभ्यधिकरहितं ब्रह्मेति सिद्धम् । एवमस्मिन् पादे युक्त्या  
नानाविधः श्रुतिषु यो विप्रतिषेधः स परिहृतः ॥ ३७ ॥

इति द्वादशं सर्वोपेताधिकरणम् ॥ १२ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मभाष्यार्यचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य पुरुषो-  
त्तमस्य कृतौ भाष्यप्रकाशे द्वितीयाध्यायस्य

प्रथमपादः ॥ २ ॥ १ ॥

रश्मिः ।

ये इति । विज्ञानेन्द्रभिष्णुवाचार्याः । य इति शंकराचार्याः । आदिशब्देन 'सदेवेति' श्रुतिः ।  
प्रपञ्चेति सर्वज्ञं सर्वशक्तिमहामायं च ब्रह्मेति भाष्येण मायिकपदं रोचयन्ते । अत्र यद्यपि अविभागद्वैतम-  
विनाभावाद्वैतं येभ्यो रोचत इति प्रयोगः । 'रुच्यर्थानां प्रीयमाण' इति सूत्रात् । तथापि णिजन्तेन  
भवतीत्येवं प्रयुक्तम् । पादार्थं सङ्गमयन्तः सिद्धमाहुः तेनेति । पादार्थत्वेन हेतुना । विरुद्धेत्यादि ।  
हेतुगर्भं विशेषणं विरुद्धधर्माश्रयत्वात् । श्रुतिविरोधस्यानं सामान्यमाहुः सर्ववादेति । उपक्रमोप-  
संहारयोः सर्वोपेतसर्वधर्मशब्दयोरुपादानात् । अनुवदन्ति एवमस्मिन्निति । नानाविध इति ।  
एकमुदाहरणं तु पूर्वसूत्र उक्तम् । अत्र समन्वयो विषयः स चास्ति कर्तृत्वांशे निर्वाहकामावाञ्जास्ति वेति  
संशयः । निर्वाहकामावाञ्जास्तीति पूर्वपक्षेऽभिधीयते । सर्वशक्तिमिरुपगतत्वात्समन्वयोऽस्तीति सिद्धा-  
न्तः । शंकरभाष्ये तु स्मृतिर्गीतास्या । तथाहि । स्मृतावप्यनादित्वं संसारस्योपलभ्यते । 'न रूपमस्येह  
तयोपलभ्यते' इति त्रयोदशाध्यायस्या । सर्वथापि सगुणवादो न निवर्तते । सर्वधर्मोपपत्तिसूत्रे चेतनं  
ब्रह्म जगतः कारणम् । प्रकृतिभेदस्मिन्नवधारिते वेदार्थे परैरुपक्षिप्तान्दोषान्पर्यहार्षीदाचार्य इति भाष्येण  
धर्माः प्राकृताः । पूर्वत्र तु संसारतरुः सोऽपि सगुणवाद एव निविशत इति ते उभयेपि निरस्ता वेदि-  
तव्या इति पूर्वमुक्तम् । अविभागादिद्वैतवादिनस्तु पूर्व प्रयुक्ताः । ननु विभागादिद्वैतस्य 'यथा मधु मधु-  
कृतो निस्त्रिष्ठान्ति' इत्युपदेशसिद्धत्वात्कृतो निरस्ता इति चेन्न । व्याख्यानात् । नारदपरीक्षायां वस्तुन  
एव तथात्वात् । तेन 'त इह व्याघ्रो वा सिंहो वा वृको वा वराहो वा कीटो वा पतङ्गो वा दक्षो वा  
मशको वा यद्भवन्ति तदा भवन्ति स व एषोऽपि मृतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्त्वं तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इत्यत्र  
तदेतिशब्देन कालोपदेशात् कृष्णावतारपरत्वात् । भास्करभाष्ये भेदाभेदोपपादनतिरिक्तो न  
विशेष इत्युपरम्यते । रामानुजास्तु न कर्मेत्यादिसूत्रद्वयमेकं कृत्वा व्याचक्षते विशिष्टाद्वैतानुरोधेन ।  
स्मृतिं तु 'प्रकृतिं पुरुषं चैव विद्मनादी उभावपि' इति गीतास्यामाहुः अचिद्वैशिष्ट्यार्थं स्वमतेष्वस्तु

रक्षिः ।

प्रकृतिश्लेषधिकरणे पूर्वाध्याये विचारितः । त्रयोदशाध्याये ज्ञानप्रकरणे वर्तते इति भक्तावनुपयोगा-  
चृतीयस्कन्धातिरिक्तायाः । माध्वभाष्येपि न विशेषः ॥ ३७ ॥

इति द्वादशं सर्वोपेताधिकरणम् ॥ १२ ॥

इति श्रीविठ्ठलेश्वरैश्वर्यनिरस्तसमस्तान्तरायेण श्रीगोविन्दरायपौत्रेण  
संपूर्णवेद्या विठ्ठलरायभ्रात्रीयगोकुलोत्सवात्मजगोपे-  
श्वरेण कृते भाष्यप्रकाशरश्मौ द्वितीयाध्यायस्य  
प्रथमः पादः संपूर्णतामगमत् ॥ २ ॥ १ ॥



श्रीकृष्णाय नमः ।

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

शुद्धाद्वैतब्रह्मवादनिर्गुणभक्तिमार्गप्रवर्तकाचार्यचक्रचूडामणि-  
श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणप्रणीतम् ।

दशदिगन्तविजयिश्रीमद्गोखामिश्रीपुरुषोत्तमचरणप्रणीत-  
भाष्यप्रकाशसंपूर्णवेत्तृश्रीमद्गोखामिश्रीगोपेश्वर-  
जिच्चरणप्रणीतभाष्यप्रकाशरश्मिपरिवृंहितम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ।

‘भगवद्धर्मपरायणसद्गतभेद्विगोवर्धनदास सुन्दरदास’ इत्यस्य पुष्टिमार्गीय-  
संस्कृतसाहित्यसमुद्यारार्थं निर्दिष्टद्रव्यसंग्रहतः ‘प्राप्तभगवत्त्वद-  
मूलचन्द्र तुलसीदास तेलीबाला, बी. ए., एल्.एल्. बी.,  
बकील, हाइकोर्ट’ इत्येतेषां मुद्रकिः  
संशोध्य ‘निर्णयसागर’ मुद्रणालये  
मुद्रयित्वा प्रकटीकृतम् ।

श्रीब्रह्मभाष्याः ४५२. संवत् १९८७.

मूत्यं सार्धमुद्रिका ।

**Printed by Ramchandra Yesu Shedge, at the Nirnaya Sagar Press,  
26-28, Kolbhat Lane, Bombay.**

---

**Published by Dhirajlal Vrajdas Sanklia, B. A., LL. B., Advocate,  
at Khakhar Building, C. P. Tank, Bombay 4.**



श्रीकृष्णाय नमः ।

श्रीगोपीजनवल्लभाय नमः ।

श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ।

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।



भाष्यप्रकाश-रदिम-परिवृंहितम् ।

अथ द्वितीयोऽध्यायः ।



द्वितीयः पादः

रचनानुपपत्तेश्च नानुमानम् ॥ १ ॥ (२-२-१)

स्वतन्त्रतया सर्वे वादा निराक्रियन्तेस्मिन् पादे ।

भाष्यप्रकाशः ।

रचनानुपपत्तेश्च नानुमानम् ॥ १ ॥ प्रथमे पादे सांख्यं निराकृत्य तन्निराकरण-  
प्रसङ्गे, 'एतेन सिद्धापरिग्रहा अपि व्याख्याताः' इति सूत्रेण सिद्धापरिग्रहरूपं दोषं प्रदर्श्य अन्ये  
च वादा निराकृताः । तथापि केषांचन मन्दमतीनां तदुक्तयुक्तिष्वाभासतामानामाये अद्वो-  
त्पत्तौ स्वार्थविग्रहः स्यात् स मा भूदिति कल्पया तदुक्तयुक्तीराभासीकर्तुं द्वितीयः पाद  
आरभ्यते इति पूर्वं पादार्थनिरूपणे सूचितं तदत्र आरयन्ति स्वतन्त्रतयेत्यादि । तत्र प्रथमे  
पादे उपपादितः सत्कार्यवादः परिणामवादश्च सांख्यवादे सिद्धान्ते च तुल्य इति सांख्ये अद्वा  
शीघ्रमास्तिकस्योत्पद्येतेति तन्निरासाय प्रथमं तदेव निराक्रियते दृष्टमिः सूत्रैः । तेषां चैवं मतसू-  
रदिमः ।

रचनानुपपत्तेश्च नानुमानम् ॥ १ ॥ शास्त्रत्वानुरोधेन प्राप्तं वेदाङ्गत्वं पूर्वपादे निराकृतं  
तत्रसङ्गसंगत्या स्थितं स्वातन्त्र्यं तेन रूपेण शास्त्रनिराकरणमस्मिन् पादे इत्याहुः प्रथमे पादे इति ।  
अद्वोत्पत्ताविति । तत्तच्छास्त्रस्य वेदानुपबृंहकत्वे सामान्यतः सिद्धापरिग्रहा उक्ताः, अधुना तु  
स्वतन्त्रत्वेन खोक्तफलाङ्गत्वरूपेण ये सर्वे वादास्ते निराक्रियन्ते । सूचितमिति पूर्वपादायसूत्रे 'ततो  
द्वितीये पादे' इत्यादिना 'वेदवाचकत्वाभावेपि' इतरमैतैः पुरुषार्थैः स्वतन्त्रः सिद्धेऽन्येत्यन्यमतं निराक-  
रोति द्वितीयपादे इत्युक्तम्, तत्र निराकरणकर्तुं निराकरोतेर्वाच्योर्थः, युक्त्याभासीकरणं तु व्यञ्जनया  
चोपितमिति सूचितम् । सांख्ये अद्देति सहजकर्मणां सांख्यानामपरित्यागो भवति 'सहजं कर्म  
कौन्तेय सदोषमपि न त्यजेत्' इति गीतावाक्यात् । तत्राप्येतन्मतीयपदार्थतौल्यमिति अद्वा शीघ्रं  
तन्मतास्तिकस्योत्पद्येत । तदेव सांख्यमेव । एवकारेण शास्त्रान्तरव्यवच्छेदः । सूत्रैरिति षडधि-  
करण्या । विषयादिकं तु षडधिकरण्या अन्ते वक्ष्यन्ति । विषयः 'यतो वा इमानि' इत्येवमादीनि सामान्य-  
कारणवाचकयच्छब्दपटितानि । अत्र यच्छब्दार्थो ब्रह्म जगदुपादानं सगुणं वेति संशयः । स्वमत-  
संकरादिमतविरोधः संशयबीजम् । सगुणमुपादानं निष्कलादिश्रुतेरिति शुद्धं ब्रह्म नेति पूर्वपक्षे,  
ब्रह्मोपादानं सर्वसमयानामयुक्तत्वात् इति सिद्धान्तः । प्रसङ्गान्तर्गतसामान्यविशेषभावः संगतिः ।

भाष्यप्रकाशः ।

‘मूलप्रकृतिरविकृतिर्महदाधाः प्रकृतिविकृतयः सप्त ।  
पोढशकश्च विकारो न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुषः’ इति ।  
रक्षिः ।

अनुमीयते कारणत्वेन यत् प्रकृतिस्तदनुमानं कर्मप्रत्ययान्तम् । ननु कर्मप्रत्ययमङ्गीकृत्य प्रकृति-  
कारणवादाङ्गीकारापेक्षयानुमानं प्रसिद्धमेव कुतो न गृह्यत इति चेन्न । कर्मप्रत्ययस्तु व्याकरणसिद्ध  
इति न पर्यनुयोगार्हं इति । प्रसिद्धानुमानस्य शिष्टापरिग्रहेणाव्याख्यानात् । न च ‘लोके शब्दार्थसंबन्धो  
रूपं तेषां च यादृशम् । न विवादस्तत्र कार्यो लोकोच्छित्तिस्तथा भवेत्’ इत्यनुमानं नैयायिकादिमत-  
सिद्धं ग्राह्यमिति वाच्यम् । तैर्दृषणार्थमेव क्वचिन्नैयायिकादिमतसिद्धपदार्थानुवादात् । योगादरणस्य  
सूत्र आवश्यकत्वात् । नैयायिकादीनामनुमानशब्दस्य योगरूढत्वात् । ननु ‘निर्गुणादिश्रुतिविरोधश्च’  
इति वदतः सांख्यस्य तु योग एवेति चेन्न । श्रुतिविरोधं ददतोपि ‘प्रत्यक्षानुमानागमाः प्रमाणानि’  
इत्यनुमानशब्दघटितसूत्रणात् । अस्माभिस्तु योगमात्रादरणं ‘सर्वं सर्वमयम्’ ‘सर्वे सर्वार्थवाचकाः’ इति  
वाक्यसहायकतर्कैः रूढिस्थाने सर्वत्र प्राप्तयोगपरिहाराय शक्तिसङ्कोचलक्षणा रूढिः । अन्यथा सखण्ड-  
ब्रह्मज्ञानाय विचारो न स्यात् । ननु नानुमानमिति नैतदर्थकमपि तु प्रत्यक्षमात्रैकप्रमाणसाधनपरम् ।  
यथावत्प्रत्यक्षानुमानयोः प्रामाण्यं तर्कसिद्धं तत्राह रचनानुपत्तेरनुमानं न, अर्थात्प्रमाणं न ।  
तदुक्तं ‘वेदाः श्रीकृष्णवाक्यानि व्याससूत्राणि चैव हि । समाधिभाषा व्यासस्य प्रमाणं तच्चतुष्टयम्’  
इति । नन्वेतच्चतुष्टयमपि शब्दालम्बकमिति न प्रमाणमिति चेन्न । आर्षादिना प्रत्यक्षमूलत्वेन प्रामाण्यस्य  
प्रत्यक्षपर्यवसितत्वात् । न चैवमाचार्यानाभिमतमभिप्रेतं कुतो ब्रूष इति शङ्क्यम् । अस्मन्मते संदेहा  
उपनिषद्विचारेण परिहरणीया इत्याज्ञायाः । उपनिषतु बृहदारण्यकं तत्र ‘चक्षुर्हि वै सत्यम्’ इत्यु-  
क्त्वा ‘तस्मादधिदानीं द्वौ विवदमानावेयातामहमब्राह्ममहमश्रौषमिति य एवं ब्रूयादहमब्राह्ममिति तस्मा  
एव श्रद्दध्यामः’ इत्यत्र शब्दापेक्षया प्रत्यक्षप्रामाण्योररीकारात् । ननु तर्हि प्रकृतिपदं विहायानुमानपदं  
कुत इति चेन्न । सूचितार्थार्थाय तथोक्तेः । शंकराचार्यास्तु नैयायिकं प्रति अनुमानं मानमीश्वरे नेत्याहुः ।  
‘भास्करास्तूक्तव्युत्पत्त्यास्मदुक्तम् । रामानुजास्तु तत्रेत्यप्याह्वय प्रकृतावनुमानं नेत्याहुः । माध्वास्तु  
प्रकृतौ नानुमानमित्याहुः । मूलेति । तत्त्वसंग्रहोयम् । अतःपरं कारणताशोधकस्तर्कः, फलांशे स्वात-  
न्त्र्यस्य निराकरणम्, द्वयं वक्तव्यम् । तर्कस्तु प्राज्ञे नावतरति शङ्काभावात् । शङ्का तु आचार्यसं-  
दर्शितागमात् भूयो महत्सु तद्दर्शनादपि कारणताशङ्का सापि तर्कनिवृत्ता भवति । अतस्त्वर्कोऽपि तं  
प्रति न । मन्दमध्यमयोस्तु द्वयं वक्तव्यम् । तदुक्तं ‘हेतुर्व्याप्तिग्रहे तर्कः क्वचिच्छङ्कानिवर्तकः’ इति  
भाषापरिच्छेदे । किंच । ‘अलौकिको हि वेदार्थो न युक्त्या प्रतिपद्यते’ इति श्रुक्तिः तौ प्रत्यक्सिद्धा ।  
अतो मीमांसायुतस्तर्क आरभ्यते ‘अन्यथाज्ञानं तर्कः’ । नन्विदं तर्कलक्षणमत्र सूत्रेऽप्याप्तम् । रचनानु-  
पत्तेरनुमानं नेत्यस्य प्रमात्वात् । तर्ह्यनुमानं कारणत्ववत् चेतनं विनिति तर्कः । नन्विदमपि न ।  
कारणत्ववत्त्वाभाववदनुमानं रचनानुपत्तेरिति सौत्रमितीति चेन्न । ज्ञानकाण्डोपपादकत्वेन मीमां-  
सायां अप्यन्यथाज्ञानरूपत्वानौचित्यात् सांख्यीयान्यथाज्ञानरूपतर्कवैशिष्ट्येन तर्कपादत्वव्यवहाराद्  
ब्रह्मजगतोः कार्यकारणभावः । ब्रह्म जगत्कारणं शास्त्रयोनित्वादित्यत्र शास्त्रयोनित्वं जगत्कारण-  
त्वव्यभिचारीत्याशङ्का सूत्रेण तर्कविशिष्टेन नाशयत इति तर्कपादत्वम् । तदुक्तं ‘तदुक्तयुक्ती-  
रामासीकर्तुम्’ इति पूर्वं प्रकाशेऽत्रैव । अत एव न भाष्येषु पादसमासौ तर्कशब्दः किंतु द्वितीयः पाद  
इत्येव । अन्यस्यातिरपि परमार्थदशायामस्यातिरेवेति न कोपि दोषः । फलांशे स्वातन्त्र्यनिराकरणं तु

भाष्यप्रकाशः ।

तत्र साम्यावस्थोपलक्षिता वा अकार्या वा गुणाः प्रकृतिः । प्रकृतित्वं च प्रकर्षेण करोतीति व्युत्पत्त्या तत्त्वान्तरारम्भकत्वम् । गुणास्तु, सर्वं लघु प्रकाशकम्, रज उपष्टम्भकं चलम्, तमो गुर्वावरकमिति कार्यलक्षणलक्षिता यथायथं प्रीत्यप्रीतिविषादात्मकद्रव्यस्वरूपा अतीन्द्रियाः कार्यैकोभेदाः । गुणक्षोभस्य पाश्चात्यत्वात् साम्यावस्था सर्वेषां कारणभूतेति मूल-प्रकृतिरित्युच्यते । सा एका अचेतना अनेकचेतनभोगापवर्गार्था नित्या सर्वगतता सततविक्रिया न कस्यचिद् विकृतिः । महदहंकारपञ्चतन्मात्राः सप्त प्रकृतिविकृतयः । तत्र महानहंकारस्य प्रकृतिः मूलप्रकृतेर्विकृतिः । अहंकारस्त्रिविधो वैकारिकस्तेजसस्तामसश्च । तत्र वैकारिको मनसः प्रकृतिः, तैजस इन्द्रियाणाम्, तामसः शब्दस्पर्शरूपरसगन्धाख्यानां पञ्चतन्मात्राणाम् ।

रश्मिः ।

वाञ्छीवत् करणत्वमात्रत्वेन ब्रह्मस्वरूपत्वेपि सापेक्षत्वात् । 'प्रकृतिश्च' इत्यधिकरणे ब्रह्मस्वरूपत्वमुक्तम् । अतः स्वमते स्वातन्त्र्येपि न क्षतिः तद्गच्छुः स्वरूपप्राप्तेः । नैयायिकादिमते तु सांख्ये सङ्ग इव नैयायिकानां कर्ता चार्वाकादीनामभाव इति तदसमवायिकजगतस्तदंशत्वाभावात्प्रकृत्यादिभजने प्रकृत्यादिप्राप्तौ मुक्तिरिति तद्विद्वान् । 'यो यदंशः स तं भजेत्' इति प्रकृत्यादिभजनेन प्रकृत्यादिप्राप्तेरतः श्रद्धोत्पत्तौ स्वार्थोत्तन्मतप्रतिपन्नादन्यत्र मोक्षे विग्रहः स्वात् स मा मूदिति करुणया तदुक्तयुक्तीनामाभासीकरणेन प्रकृतिपरमाणादिकारणत्वं भगवदीयमेवेति न मोक्षमङ्गः । इति स्वातन्त्र्यनिराकरणम् । व्याकुर्वन्ति तत्रेति उक्तपदार्थेषु । सांख्येति 'सत्त्वरजस्तमसां साम्यावस्था प्रकृतिः' इति सूत्रात् । अकार्येति 'प्रकृतिपुरुषयोरन्यत्सर्वमनित्यम्' इति सूत्रात् । सत्त्वमिति लघु(तत्त्व)त्वं त्वनुभववेषम् । प्रकाशकं सर्वेन्द्रियज्ञानजनकम् । रजः उपष्टम्भकमारम्भकम्, चञ्चलं प्रवर्तकम् । तमो गुरु सर्वज्ञेनेत्यनुभवः ज्ञानस्वरूपावरकं च । सूत्राणीमानि । लघुत्वादिकमानुभाविकम् । प्रकाशजनकत्वादिकं कार्यलक्षणं तेन लक्षिताः । 'लघ्वादिधर्मैरन्योन्यसाधर्म्यं गुणानाम्' इति सूत्रादन्योन्यसाधर्म्योक्त्या लघुत्वगुरुत्वे सत्त्वादिसाधारणे । स्वरूपलक्षणमाहुः यथायथमिति । 'प्रीत्यप्रीतिविषादाधैरुणानामन्योन्यं वैधर्म्यम्' इति सूत्राद्वैधर्म्यमपि । कार्यैकेति प्रकाशचालनावरणानि कार्याणि तैरुभेयाः । तदुक्तं 'कार्यात्कारणानुमानं तत्साहित्यात्' इति सूत्रे । मूलपदतात्पर्यमाहुः गुणक्षोभस्येति । अयं क्षोभः पुराणे स्पष्टः । पाश्चात्यत्वादिति । अत्रैकवचनं विवक्षितमित्याहुः एकेत्यादि । 'अचेतनत्वेपि क्षीरवबेष्टितं प्रधानस्य' इति सूत्रादाहुः अचेतनेति । अनेकेति । 'उपाधिभेदेऽप्येकस्य नानायोग आकाशस्येव घटादिभिः' प्रधानसृष्टिः परार्थं त्वितोऽप्यभोक्तृत्वाद्द्रुकुम्भवनहनवत् 'ज्ञानान्मुक्तिः' इति सूत्रैः । नित्येति 'प्रकृतिपुरुषयोरन्यत्सर्वमनित्यम्' इति सूत्रात् । सर्वगततेति 'सर्वकार्यदर्शनाद्भिन्नत्वम्' इति षाष्ठात् । सतनेति सत्त्वप्रीत्यादिदर्शनात्सर्वत्र । अविकृतपदार्थमाहुः नेति । विकृतिः कार्यम् । महदाद्या इत्यादि ध्याकुर्वन्ति स्म महदिति । 'महदास्यमाद्यं कार्यं तन्मनः' इति सूत्राभिगुणात्मकं कार्यं महान् । अहंकार इति 'अभिमानोहंकारः' इति द्वितीयाध्यायसूत्रात् लक्षणम् । पञ्चेति । 'सत्त्वरजस्तमसां साम्यावस्था प्रकृतिः प्रकृतेर्महान्महतोऽहंकारोऽहंकारात्पञ्चतन्मात्राण्युभयमिन्द्रियं स्थूलभूतानि पुरुष इति पञ्चविंशतिगुणाः' इति सूत्रे महदहंकारपञ्चतन्मात्राणीति सप्त । उक्तसूत्रान्न साक्षात्प्रकृतिविकृतयः सप्त किंतु क्रमेणेत्याहुः तत्रेति । इन्द्रियाणामिति प्रकृतिरित्यनुवृत्त्यान्वयः । तन्मात्राणामिति प्रकृतिरित्येव ।

भाष्यप्रकाशः ।

महत्तु विकृतिस्त्रिविधोऽपि । पञ्च ज्ञानेन्द्रियाणि भोत्रत्वगुद्ग्राणद्वयसनाख्यानि, पञ्च कर्मेन्द्रियाणि वाक्याणिपादपायूपस्थानि । मन उभयनायकम् । पृथिव्यतेजोवाय्वाकाशाः पञ्च महाभूतानि । एत इन्द्रियादयः षोडश विकाराः । पुरुषस्तु परिणामशून्यत्वाच्च कस्यापि प्रकृतिः । नित्यत्वेनाजन्यत्वाच्च कस्यापि विकृतिः । अत एव निर्धर्मकश्चैतन्यमात्रस्वरूपो निष्क्रियः सर्वगतः प्रतिशरीरं भिन्नश्च । तत्र निर्विकारत्वाभिष्क्रियत्वाच्च न पुरुषस्य कर्तृत्वम् । प्रकृतेस्तु तदुभयवत्त्वात् कर्तृत्वं परिणामित्वं चेति । तच्च प्रकृतेः कारणत्वमेवमनुमिमते,

‘भेदानां परिमाणात् समन्वयाच्छक्तितः प्रवृत्तेश्च ।

कारणकार्यविभागादविभागाद् वैश्वरूप्यस्य ।

कारणमस्त्यव्यक्तम्’ इति ।

अर्थस्तु विश्वं रूपं यस्मिन्निति विश्वरूपं जगत्, विश्वरूपमेव वैश्वरूप्यम्, स्वार्थं व्यञ्ज्य तस्माऽव्यक्तं कारणमस्ति । तत्र पञ्च हेतवः । भेदानां परिमाणात् भेदा महादादिभूतान्तास्तेषां परिमाणात्, अव्यापित्वाद्, व्याप्यत्वादिति यावत् । कारणे सत्कार्यमिति स्थितम् । तथा च विवादाध्यासिता भेदाः स्वसजातीयव्यक्तकारणकाः तद्व्याप्यत्वात् । ये सजातीयव्याप्यास्ते तज्जातीयव्यक्तकारणकाः यथा घटादय इति । एवं समन्वयाद् भिन्नानां सरूपता समन्वयः, अविनाभावो वा । तथा च विमता भेदास्तथा, तद्विभक्त्ये सति तत्सरूपत्वात् तदविनाभूतत्वाद्वा, यदेवं तदेवं घटादिवदिति । किं च । शक्तितः प्रवृत्तेः । शक्तिः स्वान्तःस्वाविभावकत्वम् । तथा च यद् व्यञ्जकितः प्रवृत्तं तद् तत्कारणकम् ।

रश्मिः ।

त्रिविधोपीति अहंकारः । षोडशकश्च विकार इत्येतं सूत्रांशं व्याकुर्वन्ति ज्ञानेन्द्रियाणीति । मन इति महत्त्वानुवादः । विकारा इति । तथा च ‘सत्त्वरजः’ इति सूत्रशेषः ‘उभयमिन्द्रियं स्थूलभूतानि’ इति । ‘कर्मेन्द्रियबुद्धीन्द्रियैरान्तरमेकादशकम्’ इति द्वितीयाध्याये । ज्ञान्तरमन्तःकरणम् । न प्रकृतिरित्यादि व्याकुर्वन्ति स्म पुरुष इति । परिणामेति ‘असङ्गोयं पुरुष इति’ सूत्रात् । निर्धर्मक इति ‘असङ्गोयं पुरुषः’ ‘निर्गुणत्वमात्मनोसङ्गत्वादिश्रुतेः’ इति प्रथमषष्ठाध्यायसूत्रान्याम् । तदुभयेति प्रधानं कर्तुं परिणामि च क्रियाविकारोभयवत्त्वात् । एतद् द्रव्यितुं मतत्रयेप्यस्वरसानाहुः तच्च प्रकृतेरित्यादि, व्यभिचारारथेयन्तश्च । ‘परिणामात्’ ‘शक्तितश्च’ इति सूत्रद्वयदर्शनादाह भेदानामिति लिङ्गद्वयम् । तृतीयं समन्वयात् इति । प्रवृत्तेभेति तु शक्तित इत्यसौव विशेष्यम् । तस्यापि निष्कृष्टार्थमाह कारण इति । स्थितं स्थितिः । स्वसजातीयेति दृष्टान्तप्रसिद्धौ स्वसजातीयेति । तद्व्याप्यत्वादिति अव्यक्ते स्थितत्वात् । घटादय इति सूत्रजातीयसूत्रान्या ये घटादयस्ते सूत्रजातीयसूत्राव्यक्तकारणका इति प्रसिद्धम् । अस्य हेतो रमानुजमतास्वरसप्रदर्शने व्यभिचारस्य वक्ष्यमाणत्वाद्देत्वन्तरमाहुः अविनेति । तथेति स्वसजातीयकारणकाः । स्वप्रकाराश्रये लक्षणा । तद्विभक्तश्च इति । तत्सरूपत्वं मूलप्रकृतौ साम्यशून्यायामपीति साधारण्यवारणाय विशेष्यम् । घटादिवदिति घटादयो सदविनाशूताः, शक्तिरूपे सति सूत्रा इति, सूत्रजातीयसूत्राव्यक्तकारणकाः प्रसिद्धाः । तृतीयं लिङ्गं विवृण्वन्ति स्म किं चेति । स्वान्त इति स्वं कारणम् । यदिति यत् पटादि तन्नुशक्तितः प्रवृत्तं तत्

भाष्यप्रकाशः ।

यथा घटादिकं मृत्कारणकम् । तथैवेतेऽव्यक्तशक्तितः प्रवृत्तास्तत्कारणका इति । यद्वाऽत्र हेतुद्वयम् । तथा सति, यद् यच्छक्यं तत् तत्कारणकम् । यथा घटादयो मृदः । तथैते परंपरया परमाव्यक्तसेति । एवं यद् यत्प्रवृत्तिसंपाद्यं तत् तत्कारणकम् । यथा घटादिः कुलालादेः । एवमेव महदादयोऽव्यक्तसेति । अयं च हेतुः सामान्यतः कारणत्वं वा कर्तृत्वं वा साधयति । किं च । कारणकार्यविभागादविभागात् ताभ्यामित्यर्थः । तथा च ये उत्पत्तौ यतो विभक्ताः प्रलये च यदविभक्तास्ते तत्कारणकाः । यथा घटादयो मृदः । एवमेतेऽपि परंपरया साक्षाच्च परमाव्यक्तादुत्पत्तौ विभक्ताः प्रलये च तदविभक्ता इत्येतैरपि तत्कारणकैर्मवितव्यमिति ।

रामानुजाचार्यास्तु—यद् विचित्रसन्निवेशं तत् कार्यम् । यथा तनुभवनादि । जगदपि विचित्रसन्निवेशमिति तेनापि कार्येण भवितव्यमिति सामान्यतो दृष्टेन जगतः कार्यत्वमनुमाय तेन सिद्धे कारणपूर्वकत्वे ततः किं कारणमित्यपेक्षायाम् तत्साधनाय समन्वयादयो हेतव इत्येवं सांख्यतत्त्वकौस्तुभ्युक्तप्रकारेण सरूपत्वं समन्वयं देयकालपरिच्छिन्नत्वं परिमाणमङ्गीकृत्य व्याकुर्वन्ति ।

भास्कराचार्यास्तु—अविनाभारूपमन्वयमङ्गीकृत्य सुखदुःखमोहान्विता वाद्या आध्यात्मिकाश्च भेदा दृश्यन्ते । ये च यदन्वितास्ते तदेककारणपूर्वकाः । यथा घटशरावाद्यो मृदन्विता मृदेककारणपूर्वका एवं सुखदुःखमोहान्वितं जगत् त्रिगुणकारणकमित्येवं व्याकुर्वन्ते । परिमाणं च द्विविधम्, रूपतः संख्यातमेत्याहुः । तत्र भिन्नानां सरूपत्वरूपो यः समन्वयस्तस्य न स्वसजातीरश्मिः ।

पटादि तन्तुकारणकम् । तथैवेति महदादयः अव्यक्तकारणकाः, अव्यक्तशक्तितः प्रवृत्तत्वादित्यनुमानम् । शक्तिप्रवृत्तिरिति पाठे पञ्चमीसमासं मत्वा व्याख्यातम् । इदानीं 'शक्तितमेति' सूत्राद्विशेषमाहुः यद्वेति । मृद इति शक्याः । तथैत इति भेदाः, तत्कारणकाः, तच्छक्यत्वादित्यनुमानम् । परमेति शक्या इत्येव । यत्प्रवृत्तीति व्याप्तिस्वरूपम् । कुलालादेरिति प्रवृत्तिसंपाधा इति, अतः परंपरयाव्यक्तकारणकाः । अव्यक्तस्येति प्रवृत्तिसंपाधा, अतोऽव्यक्तकारणकाः । अयं चेति । व्याप्यत्वादिकमुपादान एव संभवतीत्युक्ता हेतवो विशेषकारणत्वसमर्पकाः प्रवृत्तिस्तु निमित्तोपादानसाधारणीति तत्रप्रवृत्तिसंपाधत्वहेतुः सामान्यतः कारणत्वम्, प्रवृत्तेभ्येतनधर्मत्वदर्शनात् कर्तृत्वं वा साधयतीत्यर्थः । अनुमानं तु तत्कारणकाः तत्रप्रवृत्तिसंपाधत्वात् । कारणत्वादि विवृण्वन्ति स्म किं चेति । मृद इति विभक्ता अविभक्तमेत्यतो मृत्कारणकाः । अहंकारस्य महतः सकाशादुत्पत्तिदर्शनादाहुः परंपरयेति । एतैरिति भेदैः । इतीति एवं सूत्रे कारणत्वेनानुमीयत इत्यनुमानमिति कर्मप्रत्ययः । एतदादि दूषयितुं रामानुजादिमते आहुः रामानुजेति । तेनेति जगता । दृष्टेनेति विचित्रसन्निवेशेन । अनुमायेति जगत् कारणपूर्वकं विचित्रसन्निवेशात् तनुभवनादिवत् । व्याकुर्वन्तीति भेदानामित्याद्युक्तम् । वाद्याः जगत्प्रायः । आध्यात्मिकाः देवरूपाः । भेदाः सुखदुःखमोहान्विताः अन्वयात् तदेककारणपूर्वकाः तदन्वितत्वात् । एवमिति । ये च इत्यादिव्याप्तिः । रूपत इति सुखदुःखमोहान्वितं जगत्, त्रिगुणकारणकं रूपतः परिभाषात् घटादिवत् । पञ्चविशेषणं तु सत्त्वरजसमोकरूपान्तरापसिवारणाय तेन रूपेण पक्षेकदेशस्य दृष्टान्तत्वात् च । तथा च कार्यं यदन्वितं तदन्वितकारणानुमानमिति निष्पन्नाभिमुषं

## भाष्यप्रकाशः ।

यान्यक्तकारणकतासाधकत्वम् । सदृशे मित्रादौ तस्य सत्त्वेन हेतोर्व्यभिचारात् । द्विविधपरिमाणोऽपि संख्यापरिमाणं न साधकम् । एकत्वसंख्यासंख्यातत्वस्य कारणोऽपि सत्त्वाजातिसंख्यासंख्यातत्वस्य व्यक्तौ सत्त्वेन व्यभिचाराच्च । अतः पूर्वव्याख्यातरीत्यैव प्रधानस्य कारणत्वानुमानम् । रश्मिः ।

कारणं सुखदुःखमोहात्मकम्, न तु सत्त्वरजस्तमआत्मकमिति नार्थान्तरापत्तिः पक्षैकदेशस्य घटादेर्निश्चितसाध्यवत्त्वात् । 'निश्चितसाध्यवत्त्वं दृष्टान्तत्वम्' इति दृष्टान्तलक्षणात् । प्रकृतमनुसरामः । यद् यद्रूपतः परिमाणयुक्तं तत्कारणकम् । घटो हि मृद्रूपतस्तावत्परिमाणो भवति, मृदं विना घटायोगादतो मृत्कारणकः । एवं प्रकृतिरूपा गुणास्तद्रूपतः परिमाणयुक्तं जगद्भवति । प्रकृतिं विना जगदयोगादतो जगत् प्रकृतिकारणकम् । संख्यात इति । अयमर्थः । प्रकृतिर्हि सर्वगताऽतः परिमाणं तस्या महत् । एवं च परिमाणस्य स्रोत्कृष्टपरिमाणजनकत्वान्महदादौ परममहत्परिमाणपत्तिः । तथा च प्रकृतिगता संख्या महदादिपरिमाणारम्भिकेति मन्यते । एवं च महदादि त्रिगुणकारणकं संख्यातः परिमाणात् । यत् यत्संख्याजन्यपरिमाणकं तत्कारणकम्, ह्यणुकवत् । ह्यणुकं हि न परमाणुपरिमाणजन्यपरिमाणकम्, अणुतरत्वप्रसङ्गात्, अपि तु परमाणुसंख्याजन्यमिति । अथवा संख्यातः परिमाणमेकत्वसंख्यासंख्यातत्वम् । तद्धेतुः पक्षसाध्यौ पूर्वोक्तौ । तत्रेति तेषु मतेषु । सांख्यरामानुजमतयोरस्वरसमाहुः भिन्नानामिति । भेदानामित्यत्र स्वविशिष्टे लक्षणां कृत्वोक्तम् । दूषणं तन्मते महदादिः स्वसजातीयाव्यक्तकारणकम्, सरूपत्वात्, घटादिवत् । अत्र सरूपत्वं न समन्वयार्थत्वेपि समन्वितसरूपत्वं रूढेरित्याशयेनाहुः तादृश इति । सदृश इत्यपि पाठः । सरूपत्ववति मित्रादौ तस्य साध्यस्यासत्त्वेनाव्यक्ततयाव्यक्तकारणकतासत्त्वेपि बीजादिरूपाव्यक्ते बीजत्वाद्यतिरिक्तजात्यभावात्सजातीयाव्यक्तकारणकताभावादसत्त्वेन हेतोः साध्याभाववृत्तित्वात् । भास्करमतेऽस्वरसमाहुः द्विविधेति । रूपतः परिमाणं व्याख्यातप्रायमिति संख्यातः परिमाणोऽस्वरसमाहुः न साधकमिति । जगत् त्रिगुणकारणकमेकत्वसंख्यासंख्यातत्वात् । अत्र गुणाः सत्त्वादिगुणकार्याणि सुखदुःखमोहरूपाः । यथा क्षीरेकैव पुंसः सुखदाः, सपत्न्या दुःखदा, अन्येषां मोहदेति दृष्टान्तः । तथा जगत् ज्ञानिनां सुखदम्, अज्ञानिनां दुःखदम्, उदासीनानां मोहदम् । सत्त्वादिति । तथा च प्रकृतौ साध्याभाववृत्तित्वद्व्याभिचारिहेतुः । एवं सामान्यतो जगत्येकत्वसंख्यासंख्यातत्वमुक्तम् । ये च महदादयः परिमितास्ते च सामान्यकारणपूर्वकाः यथा शरावादयः । एवमेव महदादयः परिमितास्तेषामेकैकं सामान्यकारणमस्तीत्यनुमीयत इत्याहुः जातिसंख्येति । घटव्यक्तिः स्वसजातीयाव्यक्तकारणिका जातिसंख्यासंख्यातत्वात् । घटव्यक्तिवत् । व्यक्तीनां बहुत्वान्नैकत्वसंख्या अतो जातीति, जातेः संख्या जातिसंख्या । अवच्छिन्नत्वं षष्ठ्यर्थः । जात्यवच्छिन्नसंख्यासंख्यातत्वादिति फलितम् । तादृशी संख्या घटत्वाद्यवच्छिन्ना संख्या । तत्संख्यातत्वं यत्र तत्र स्वं घटादि तत्सजातीयाव्यक्तं मृत्त्वेन मृदादि तत्कारणकत्वम् । अप्रैकत्वसंख्यासंख्यातत्वस्य व्यक्तावभावात् स्वसजातीयाव्यक्तकारणकत्वं न सिध्येदतो हेत्वन्तरोपन्यासः । किं च । अव्यक्ते साध्याभाववति हेतुसत्त्वाद्द्व्यभिचारः सोपि नास्ति । तत्तद्व्यक्तत्वेनाव्यक्तग्रहणात् । तथापि यथाश्रुतसाध्याभाववत्यां व्यक्तौ जातिसंख्येत्यादिहेतोः सत्त्वाद्द्व्यभिचार इत्याहुः जातिसंख्येति । अत इति पक्षत्रये दोषात् । पूर्वव्याख्यातेति प्रधानं कर्तुं परिणामि च क्रियाविकारोभयवत्त्वात्क्षीरवदिति रीत्यैव । ननु पूर्वपक्षे एवकारस्य किं प्रयोजनं चतुर्षु यः

लोकानां भूर्भुवादीनामचेतनेन केवलेन प्रधानेन रचना नोपपद्यते । रचित-  
त्वादेव न परिणामः । सर्वस्य संश्लेषप्रसङ्गात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

तदत्र 'रचनानुपपत्ति'सूत्रेण दृष्यते । तद् व्याकुर्वन्ति लोकानामित्यादि । यत् पूर्वोक्तैः परि-  
माणादिभिर्हेतुभिर्जगत्कारणत्वेन प्रधानमनुमीयते तदनुमानं न कर्तव्यम् । कुतः । रचनानुप-  
पत्तेः । रचना हि बुद्धिपूर्विका वा, प्रतिनियतदेशकालव्यवस्थापिका वा, चेतनस्पर्शना वा  
क्रिया । सात्र लोकानां भूर्भुवादीनामचेतनेन केवलेन प्रधानेन नोपपद्यते । तथा च भूरादिलोक-  
रचना न केवलाऽचेतनकारणिका, रचनात्वात्, गृहादिरचनावत् । भूरादिलोका नाचेतनकर्तृकाः  
चेतनस्पर्शनक्रियात्मकरचनाविषयत्वात्, घटकुब्धादिवत् । प्रधानं स्वतोऽकर्तृ, अचेतनत्वात् ।  
स्तम्भादिवत् । इत्यादिभिः प्रयोगैः सत्प्रतिपक्षत्वादर्थान्तरापादकत्वाच्च न तैरनुमानैः कारणत्वेन  
प्रधानमनुमातुं शक्यमित्यर्थः । नन्वेवमेतैः प्रयोगैः कर्तृत्वसैवासिद्धिर्न तु कारणत्वस्वेति  
बाधकाभावात् पूर्वोक्तैरन्वयादिभिः प्रधानस्य परिणाम एव तादृशोऽस्तु । तथा सति तस्य  
कारणत्वानपायाच्च कश्चिदोष इत्यत आहुः रचितत्वादित्यादि । भवतां मते पुरुषो निष्क्रिय  
इति, क्रिया शक्तिप्राधानिकी, तथा च सति रचनापि तस्यैव घर्मो न पुरुषस्य । तद्विषयाच्च  
लोकास्तकर्तृकाः, अतो न तत्परिणामः । तथा च भूरादयो लोकाः न प्रधानपरिणामः तद्रचित-

रश्मिः ।

कोपि भवत्विति चेन्न । स्फुरितदोषानुपेक्षौचित्यादेवकार इति । प्रधानमनुमीयत इति ।  
अत्र प्रधानानुमानानि विषयः, कर्तव्यानि न कर्तव्यानीति विषयः । अन्यमतदर्शनं संदेहबीजम् ।  
कर्तव्यानि क्रियाविकारोभयवत्त्वात्, इति पूर्वपक्षः । तत्र सिद्धान्तमाहुः तदनुमानमिति ।  
बुद्धीति । इदं विशेषणत्रयं क्रियेत्यस्य । भूरादीति । लोकग्रहणे उपपत्तिरग्निमसूत्रे वृक्तव्या ।  
केवलेति वाश्यादि यथा न केवलं कारणं तथा, बाधवात्स्याय केवलेति । रचनायामचेतनकारण-  
कत्वदर्शनेन पक्षे साध्याभावप्रसक्तेः । रचनात्वादिति बुद्धिपूर्वकक्रियात्वात् प्रतिनियतदेश-  
कालव्यवस्थापकक्रियात्वाच्च । दृष्टान्तानुरोधेनोभयमुक्तम् । दृष्टान्तान्तरेण तृतीयं हेतुमाहुः भूरा-  
दीति । स्वरचिदानुमाने सत्प्रतिपक्षत्वमाहुः प्रधानमिति । स्वत इति साध्यविशेषणं परतश्चेतनात्  
कर्तृ । सत्प्रतीति । सन्तः प्रतिपक्षाः साध्याभावसाधकहेतवो येषां मतत्रयोक्तानां स्वोत्प्रे-  
क्षितस्य चानुमानानाम्, तत्त्वात् । तथा च पूर्वपक्षे सदनुमानानि सिद्धान्ते सत्प्रतिपक्षरूपाणि ।  
अर्थान्तरेति प्रधानसाधनाय प्रवृत्तसादृष्टप्रधानापेक्षया दृष्टकुलादिसिद्धेरर्थान्तरत्वम् । सत्त्वा-  
दीनां सुखादीनां च प्रधानरूपाणां दृष्टत्वेपि कारणत्वेन्यथासिद्धत्वम् । न स्थिति । वाश्यादौ  
कारणत्वदर्शनादिति भावः । परिणाम इति । समवायिनो जडस्यैव परिणामो दृष्ट इति तथेत्यर्थः ।  
कारणत्वानपायात् समवायिकारणत्वानपायात् । न कश्चिदिति । 'प्रकृतिश्च'इत्यधिकरणोक्त-  
स्वरूपत्वोक्तिविरोधरूपः । रचितत्वादीति रचितत्वं न प्रकृतेः, तस्याः परिणामनिषेधात् ।  
रचितत्वं परिणाम इति । अतो ऋद्धरचितत्वादित्यर्थः । प्रधानरचितत्वं वा । रचितत्वपरिणामयो-  
र्भेदोऽग्रे वक्ष्यत इति । प्राधानिकीति 'क्षीरवचेष्टितं प्रधानस्य' इति सूत्रात् । तस्यैवेति पुरुषसंसृष्ट-  
प्रधानस्यैव । तत्परिणामः प्रकृतिपरिणामः । तद्रचितेति ऋद्धरचितत्वादिति भाष्यार्थ उक्तः ।  
अत्र तु प्रधानरचितत्वादित्युक्तम् । तद्रचितत्वपरिणामयोः स्वरूपस्य वक्ष्यमाणत्वात्पूर्वमेव पश्चान्तराद-

अतश्चेतनकर्तृका रचना नाचेतनेन प्रधानेन कर्तुं शक्या तस्मात् कारणात्वेन प्रचानं नानुमातव्यम् । अन्यथोपपत्त्या बाधितेनानुमानमिति चकारार्थः ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

त्वात्, यद् यद् रचितं तन्न तस्य परिणामः, यथा घटादिः कुलालादेः । किंच । भूरादयो लोका यदि प्रकृतिपरिणामभूताः स्युः, सर्वेपि संश्लिष्टाः स्युः । लोके परिणतत्वसंश्लिष्टत्वयोर्निचयस्य दृष्यादिषु दर्शनात् । तथा च भूरादयो लोका नैकस्य परिणामभूता इतरेतरसंश्लेषरहितत्वात् यदेवं तदेवम्, यथा घटकुम्भमन्यानादि । किंच कार्यं द्विविधम्, आरब्धं परिणामभूतं च । तत्र निमित्तव्यापारजन्यं यत् तदारब्धम्, तदेव च रचितम्, यथा गृहादिकम् । यत् पुनरुपादानव्यापारप्राधान्येन वा, तन्मात्रव्यापारेण वा जन्यते तत् परिणामभूतम् । यथा हरिद्राचूर्णसंयोगजन्यं कृष्णमादि यथा च दृष्यादि । रचितत्वपरिणामयोश्चेतरेतरविरुद्धत्वं लोके दृष्टम्, अतोऽत्र परिणामाङ्गीकारे रचितत्वहानिस्तदङ्गीकारे च परिणामहानिरिति तुन्दिलसुरतन्यायादेकस्मिन् कार्ये उभयरूपत्वाङ्गीकार एकस्मिन् कारणे उपादानत्वनिमित्तत्वयो-रङ्गीकारो लोकविरुद्धः, प्रत्यनुमानबाधितत्वाभ्यायविरुद्धश्चेत्यर्थः । सिद्धं वदन्तः सौत्रानुमानपद-सार्थमाहुः अत इत्यादि । तथा चानुमीयत इत्यनुमानम्, भावे स्युद्धित्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु—‘कृत्यव्युटो बहुलम्’ इति बाहुलकात् कर्मणि स्युद् । यदनुमीयते तदनुमानमिति सौत्रानुमानपदसार्थमाहुः ।

चकारप्रयोजनमाहुः अन्यथेत्यादि । अन्यथोपपत्तिः प्रतिपञ्चानुमानं तथा कृत्वा रक्षितः ।

रात् । कुलालादेरिति परिणामो न, रचितत्वादित्यर्थः । सर्वस्येत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म किंच भूरिलादि । कुम्भं भित्तिः इतरेतरसंश्लेषरहितमिति शृदोऽम्बचूर्णयोः काष्ठस्य च परिणामभूतमिति ज्ञेयम् । परिणामविरुद्धरचनोपादानात्सूत्रे तस्ययोजनमाहुः किंचेति । क्रमेणोदाहरणे । यथा हरिद्रेत्यादि । चूर्णं चूनेति लोके उच्यते । कुम्भमादीति आदिपदेन रङ्गः । दृष्यादीति अत्रादि-पदेन यथा चातुर्भासे छत्राकोत्पत्तिः शृष्ककाष्ठे । तुन्दिलेति तुन्दिलश्च तुन्दिला च तुन्दिलौ तयोः सुरतम् । उभयेति आरम्भत्वपरिणामत्वोभयेत्यर्थः । एकस्मिन्निति प्रधाने । प्रत्यनुमानानि दक्षितानि । अनुमानपदं करणव्युत्पत्त्या व्याप्तिज्ञानं भूत इति प्रसिद्धिनैयायिकानामिति भावव्युत्पत्तिमाहुः तथा चेति । अनु चेतनमनु मीयते कारणे मानं क्रियते स्वरूपीक्रियत इत्यनुमानं प्रकृतिः स्वरूपम् । प्रकृतिः तदनुकूलकृतिरपि स्वरूपमिति । तदुक्तं भावे स्युद्धिति पूर्वपक्षे राद्धान्तिकार्थस्तु भावव्युत्पत्तिस्फोरणाय । नानुमानमित्यस्य नानुमातव्यमिति विवरणात्कर्मणि प्रत्ययो वक्तव्यः । ‘माह माने शब्दे च’ इत्यस्य सकर्मकत्वाच्च तथापि कर्मणि स्युटोऽप्राप्त्या भाष्यमार्थिकार्यं स्पृशतीत्याश्रयेन भावे स्युद् व्याकृतः । तदिति प्रधानम् । आहुरिति अस्तरसस्तु बाहुलकात् । अन्यथेति । यद्यप्य-न्यथोपपत्तिर्नकारणकत्वोपपत्तिः । उपपत्तिशब्दस्य तर्कं शक्तेः । तथापि बाधितमित्यत्र करणत्वे-नोच्छेसाश्रये प्रतिपञ्चानुमानमिति लक्षणाया व्याख्या । न च भाष्ये बाधितमिति न । ‘पक्षे साध्य-शून्यत्वं बाधः’ तमितमित्यर्थो येन लक्षणाप्राप्तिरन्वयानुपपत्त्या अपि तु दुष्टमित्येवार्थ इति वाच्यम् । दोषोपि बाध एवेति व्याख्यानस्य सुखात्वात् । न च भाष्ये लक्षणाश्रितेति शङ्कम् । न्यायमते लक्षणा, बाधार्थमते तु भक्तिहंसोक्तदिशानुमानान्तःपतितसानुमानत्वात् । अत्र स्वतन्त्रत्वेन सर्व-बाधनिर्हरणकत्वेन ‘असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात्’ इत्यत्र छान्दोग्योपन्यासेन सदेव कारणमिति



प्रवृत्तेश्च ॥ २ ॥

शुचनानि विचार्य जनान् विचारयति । सर्वस्य तत्परिणामे प्रवृत्तिर्नोपपद्यते

भाष्यप्रकाशः ।

सांख्योक्तं पूर्वमनुमानं पक्षे साध्यशून्यमेव क्रियत इति बोधनं चकारेण क्रियते इत्यर्थः । एवं सत्प्रतिपक्षोऽर्थान्तरं बाधश्चेति दोषत्रयं दर्शितम् ॥ १ ॥

प्रवृत्तेश्च ॥ २ ॥ ननु पूर्वहेतुनैव निरस्ते सांख्यमते हेत्वन्तरस्य किं प्रयोजनमत आहुः शुचनानीत्यादि । रचना द्विविधा, शुचनरचना जनरचना च, तत्र जनरचना शुक्रशोणितपरिणामभूता, अतो रचनात्वहेतुकेऽनुमाने जनशरीररचनाया रचनाविषयत्वहेतुके च जनशरीर-साधेयत्वहेतुके च शुक्रशोणितयोर्दृष्टान्तीकरणे तेषां साधारणत्वापस्था न तन्मतदूषणं न वा पूर्वोक्तन्यायावतार इति तत्समर्थनार्थं हेत्वन्तरेण तान् विचारयतीत्यर्थः । तद् व्युत्पादयन्ति सर्वस्येत्यादि । प्रवृत्तिर्हि प्रयत्नस्तत्पूर्विका क्रिया वा । तथा च सर्वस्य प्रकृतिपरिणामत्वे रश्मिः ।

व्यवस्थापितम् कार्यं सदसद्देति किमपि नोक्तम् । तत्तर्कहतं सत्कार्यमसत्सदसद्वा भवेत् । न तु सदेवेति । तदत्र वादस्य तस्य पौराणत्वेनात्र निरासः । स च पौराणो वादः 'सत इदमुत्थितं सदिति चेन्ननु तर्कहतम्' इत्यत्र सुबोधिन्यामुक्तः । एवं सत्प्रतिपक्ष इति । न च प्रतिपक्षस्यानुमानस्य सत्प्रतिपक्षत्वेन तेन कर्म पक्षे साध्यशून्यमेव क्रियत इति शङ्क्यम् । श्रुत्यनुकूलतर्कत्वापनात् सत्त्वेनास्य सत्प्रतिपक्षत्वाभावात् ॥ १ ॥

प्रवृत्तेश्च ॥ २ ॥ जनशरीरेति । बहुघन्तानीमानि पदानि दृष्टान्तीकरण इत्यनेनानु-यन्ति । तेषां प्रतिपक्षानुमानानां साधारणत्वं साध्याभाववती जनशरीररचना सा साध्याभाववती 'योनेः शरीरम्' इति केवलाचेतनकर्तृकत्वात् । तत्र रचनात्वहेतोः सत्त्वात् । एवमचेतन-कर्तृकत्ववति जनशरीरे रचनाविषयत्वसत्त्वात् । एवं परतः कर्तृत्ववतोः शुक्रशोणितयोरचेतनत्व-हेतोः सत्त्वात् साध्याभाववद्भूतित्वेन हेतूनाम् । तन्मतदूषणं सत्प्रतिपक्षत्वरूपं तन्न । प्रतिपक्षानां साधारणत्वेन तन्मतानुमानानां सत्प्रतिपक्षत्वाभावात् । न चेति रचितत्वपरिणतत्वयोरैकत्र जन-शरीरे दर्शनत्पूर्वोक्तहान्योरभावाच्च तुन्दिलसुरतन्यायावतार इत्यर्थः । तत्समर्थेति प्रतिपक्षानां सद्देतुत्वं समर्थयितुम् । हेत्वन्तरेण सौत्रेण । तानिति रचितत्वादीन् हेतून् दृष्टान्तान्तैर्वि-शेषणैश्च युक्तान् कर्तुं जननधर्मान्सशरीरान् जीवान् विचारयतीत्यर्थः । व्युत्पादयन्तीति जन-विचारेण दृष्टान्तेषु पूर्व जनशरीररचनाजनशरीरशुक्रशोणितानामुक्तत्वेन हेतूनामविशेषितत्वेनाविचारित-त्वस्फूर्तेः । 'तर्कोदकविभावनानामु सततं ध्याजेन तन्द्रालवः' इति तार्किकोक्तेरत आषड्यकत्वाच्चनविचारे लोकाध्यायेन व्युत्पादयन्ति । दृष्टान्तविशेषणत्वार्थं प्रथम इति द्वितीयोर्ध्वस्तत्पूर्विकेति । तथा च भूरादिलोकरचना न केवलाचेतनकारणिका रचनात्वात्, इत्यत्र प्रवृत्तेरिति हेतुत्वेन न साधारण्यम् । यद्वा रचनात्वादित्येव हेतुः सा च बुद्धिपूर्विकेति प्रतिनियतदेशकालम्यवस्थापिकेति सांख्यबोधनाचोक्तं क्रियाविशेषणम् । तत्परित्यागेन ध्यासोक्तविशेषणं प्रवृत्तिरुक्ता प्रयत्नपूर्विका क्रिया रचनेति । सोयमर्थः सौत्रचकारेण बोधितः । तथा च प्रयत्नपूर्विका क्रिया, बुद्धिपूर्विका क्रियेति पूर्वसूत्रेणार्थो जातस्तत्र श्रीध्यासमतेन बुद्धिपूर्विकेतिविशेषणत्यागः, सौत्ररचनाशब्देन लक्षणे क्रियारूपविशेषणत्यागः । एवं च प्रयत्नपूर्विका क्रियेलेवावशिष्टम् । तदुक्तं तत्पूर्विका क्रिया वेति । भाष्यं विवृण्वन्ति तच्चर वेति ।

भाष्यप्रकाशः ।

शरीरोत्पादनाय मातापित्रोः प्रवृत्तिर्नोपपद्यते । अयमर्थः । अचेतनस्य स्वत एव प्रवृत्तौ शुक्रशोणिते अपि चेतनप्रवृत्तिमन्तरेण स्वत एव जनशरीराणि जनयेताम्, न तु मातापित्रोः प्रवृत्तिमपेक्षेताम् । अपेक्षा त्वस्ति । बहिः पतितयोः संसृष्टयोरपि तयोः शरीरसंभवाददर्शनात् । पोषणादिनैव तत्समग्रत्वदर्शनाच्च । अत एव गर्भसावादौ शरीरस्यासमग्रता दृश्यते । तेन चेतनाधिष्ठितयोरेव तयोः प्रवृत्तिर्न त्वनधिष्ठितयोः । अतो जनरचनादिदृष्टान्तै रचनात्वादीन् हेतून् साधारणीकृत्य पूर्वोक्तैरन्वयादिभिः प्रधानं न कारणत्वेनानुमातुं शक्यम् । अस्मदुक्तेषु हेतुषु रचनात्वे प्रवृत्तिपूर्वकत्वेन विशेषिते मातापितृप्रवृत्तिपूर्वकशुक्रशोणितपरिणामात्मकशरीर-रचनया दृष्टान्तिते, रचनाविषयत्वे च तथा विशेषिते, पुरुषशरीरेण च दृष्टान्तिते, अचेतनत्वे च प्रवृत्तिमत्त्वेन विशेषिते जीवच्छरीरेण च दृष्टान्तिते साधारण्यनिवृत्तौ दोषाभावादित्यर्थः । ननु केवलचेतनस्यापि प्रवृत्त्यदर्शनात् प्रवृत्तिरपि विशिष्टधर्म एव । तथा सति तत्र कस्य प्राधान्यमित्यपेक्षायां चेतनस्य निष्कलत्वनिष्क्रियत्वाभ्यां न प्राधान्यम्, अपि त्वचेतनस्यैवेति

रहिमः ।

मातापित्रोरिति 'पिता मात्रा' इत्यस्य वैकल्पिकत्वान्नैकशेषः । नोपपद्यत इति । पूर्वसूत्रादनुपपत्तिपदं नानुमानपदे चानुवर्तेते । एवं च प्रवृत्तेरनुपपत्तेर्नानुमानं प्रकृतेरिति सूत्रार्थः । चेतनकर्तृका प्रवृत्तिर्नोपपद्यते 'योनेः शरीरम्' इति सूत्रात् । दृष्टा च नापलपितुं शक्या । उक्तं व्युत्पादनं कुर्वन्ति अयमर्थ इति । तयोरिति शुक्रशोणितयोः । संबन्धे षष्ठी । संबन्धो जन्यजनकभावः । तदाहुः शरीरसंभवेति । पोषणेति मातापितृकृतपोषणादिना । आदिपदेन मासकालः । अत एवेति पोषणाद्यभावादेव । अत इति भूरादिलोकरचनापक्षके केवलाचेतनकारणप्रतियोगिकाभावसाध्यके रचनात्वहेतुकेऽनुमाने जनशरीररचनां दृष्टान्तीकृत्य साधारण्यमुक्तं तन्मन्दम्, दृष्टान्ते केवलाचेतनजन्यत्वाभावात् । मातापितृभ्यां पोषित एव शरीरादौ सामग्र्यदर्शनेन शुक्रशोणितपितृयोनिजन्यत्वादिति । इति न साधारण्यम् । किंच । भूरादिलोकपक्षकेऽचेतनकर्तृकत्वप्रतियोगिकाभावसाध्यके चेतनस्पर्शान्क्रियात्मकरचनाविषयत्वहेतुकेऽपि जनशरीरदृष्टान्तो न साधारण्यापादकः । पितृभ्यां पोषितत्वाङ्गीकारेण जनशरीरे साध्यवदन्यत्वाभावेन चेतनस्पर्शान्क्रियात्मकरचनाविषयत्वरूपहेत्वाश्रयत्वेपि साधारण्याभावात् । एवं प्रधानपक्षके स्वतः कर्तृत्वाभावसाध्यके अचेतनत्वहेतुकेऽपि शुक्रशोणितयोर्दृष्टान्तत्वेऽपि न क्षतिः पित्रादिचेतनाधिष्ठितयोरेव शुक्रशोणितयोः समवायित्वदर्शनात् । शुक्रस्य साध्यवदन्यत्वेष्यचेतनत्वेन हेत्वाश्रयत्वाच्च साधारण्यम् । इति हेतुत्रयी ह्यतःशब्दार्थः । जनरचनेति भाष्यानुसारेणोक्तम् । प्रकाशानुसारेण तु जनशरीररचनादिदृष्टान्तैः । साधारण्यनिवृत्त्यनुवादपूर्वकं दोषान्तराभावमाहुः अस्मदिति । प्रवृत्तीति । प्रवृत्तिः प्रयत्नः तत्पूर्विका रचना क्रिया । बुद्धिपूर्विका क्रियेति सांख्यमतनिरूपणे नात्र । दृष्टान्तित इति अग्रे साधारण्यनिवृत्तावित्यनेनान्वेति । तथेति प्रवृत्तिपूर्वकचेतनस्पर्शान्क्रियात्मकरचनाविषयत्वात्, इत्येवंप्रकारेण । अचेतनत्वं इति प्रवृत्तिमदचेतनत्वादिति हेतुः । प्रवृत्तेरनन्वयं मत्वा प्रवृत्तेः प्रवृत्तिमति लक्षणा कृता । दोषेति सिद्धान्ते हेत्वाभासरूपदोषाभावात् । सांख्याः शङ्कन्ते हेतुषट्कप्रवृत्तिविशेषणदानेष्यन्वयादिहेतुशुद्ध्या स्वमतसिद्धिम् । ननु केवलेति । सांख्यमतत्वेन चन्द्रादिप्रवृत्तिदर्शनेऽप्यक्षतिः । प्रवृत्त्यदर्शनादिति तदीयमुक्तेषु तयोक्तेः । विशिष्टधर्मो विशिष्टस्य धर्मः । तत्रेति चेतनाचेतनयोः ।

प्रधानस्य वा प्रथमप्रवृत्तिः । यद्यपि प्रधानकारणवादे फलपर्यन्तमङ्गीक्रियमाणे

भाष्यप्रकाशः ।

प्रवृत्तेरपि नैमित्तिकाचेतनधर्मत्वान्वाद्यादिषु प्रतिपक्षादिदोषः, किंतु रचनात्वादिष्वेव दोष इत्यत आहुः प्रधानस्येत्यादि । निमित्तसंसर्ग एव नैमित्तिकधर्मसंभवाभिन्नमित्तभूतचेतन-संसर्गस्य सार्वदिकत्वे सृष्टिस्थितिप्रलयादिकालविभागानुपपत्तेः कादाचित्कत्वे च हेतोर्वक्तु-मशक्यत्वात् प्रधानस्य या प्राथमिकी प्रवृत्तिः सृष्ट्यर्था संव नोपपद्यते । तथा च तव मते चेतनाधिष्ठानस्यापि वक्तुमशक्यत्वेन हेतोः सविशेषणस्याप्युपादाने त्वन्मतसिद्धिरित्यर्थः । ननु तस्याः स्वभाव एव तादृशोऽतो न किंचिद् दूषणमित्याकाङ्क्षायां तदनूय दूषयन्ति यद्यपीत्यादि । धेनुवद्वत्साय पुरुषार्थं स्वभावत एव तस्याः प्रवृत्तिः । नर्तकीवत् सर्वप्रदर्श-

रश्मिः ।

नैमित्तिकेति निमित्तं चेतनं तेन संसृज्यत इति शैषिकः ठक् नैमित्तिकम्, नैमित्तिकं च तदचेतनं नैमित्तिकाचेतनं प्रधानं तस्य धर्मत्वात् । प्रतिपक्षादीति प्रतिपक्षोत्र सत्प्रतिपक्षत्वम् । आदि-शब्देनानुमित्तिप्रतिषन्धः । किंत्विति । दोषस्तु विशेषणदानेपि जडप्रवृत्तिसंपादनेनाविशेषिततुल्यत्वा-द्रचनात्वादिहेतूनां पूर्वतुल्यत्वेन साधारण्यम् । तथाहि । साध्यवदन्यस्मिच्छत्राके प्रवृत्तिपूर्वकरचनात्व-सत्त्वात्तुनः साधारण्यम् । तथा प्रवृत्तिपूर्वकचेतनस्पर्शनक्रियात्मकरचनाविषयत्वस्यापि छत्राकवृत्त्या साधारण्यम् । छत्राकस्याचेतनकर्तृकत्ववत्त्वेन नाचेतनकर्तृका इति साध्यवदन्यत्वात् । एवं प्रवृत्ति-मदचेतनत्वस्य स्वतः कर्तृत्वाभाववज्जीवच्छरीरान्यस्मिन्नुच्चलजलतरङ्गादौ सत्त्वात्साधारण्यं प्रवृत्ते-नैमित्तिकाचेतनधर्मत्वात् । अपि च । अर्थान्तरपादकैः सविशेषणै रचनात्वादिहेतुभिर्नान्वयादिषु सत्प्रतिपक्षता संपाद्यते । प्रधानेन चित्संसर्गेण प्रवृत्त्या कर्तृत्वसंभवादर्थान्तरं दोषः । पूर्वमर्थान्तरं निरस्यन्ति निमित्तेति । सृष्टीत्यादि । कालविभागानुपपत्तिस्तु कालो ह्युपाधिभेदः । उपाधि-भूतप्रवृत्तिस्त्वेकविधा । यदि चाधेयादिसृष्ट्यादिभेद्योग्युपेयते तदा तु भविष्यत्वादाधेयानां भेदकता न संभवतीति विभागानुपपत्तेः । कादाचित्कत्व इति तादृशसंसर्गस्य । हेतोरिति भगवदि-च्छारूपहेतोरप्यसूत्रेण वक्तुमशक्यत्वात् । प्राथमिकीति साम्यावस्थातः प्रच्युतिरूपा, सत्त्वरज-स्तमसां साम्यावस्थातः प्रच्युतिरूपा, सत्त्वरजस्तमसामङ्गाङ्गिभावापत्तिरूपा विशिष्टकार्याभिमुखप्रवृत्ति-रित्यर्थः । नोपपद्यत इति । जायमाना च प्रवृत्तिः स्थितिप्रलयौ प्रतिषधीयादिति नोपपद्यते । ननु जायतां प्राथमिकी प्रवृत्तिर्हेतोर्विद्यमानत्वात् । प्रवृत्ती तु स्थितिप्रलययोर्देशनादुपाधिपरिकल्पनया भविष्यत इति चेन्न । चितः कारणतायां बाधकाभावात् । तथा चेति प्रवृत्त्यविशिष्टत्वे प्रकारे सति । सविशेषणस्येति प्रवृत्तिरूपविशेषणसहितस्य । त्वयाप्युपादाने त्वन्मतस्य प्रथमप्रवृ-त्तिरूपस्यासिद्धिरित्यर्थः । रचनादिष्वर्थान्तरापादकत्वेपि प्रधाने तदसंभवात् त्वन्मतसिद्धिः । किंच रचनादिषु दोषासंपादकत्वान्निर्दोषैः प्रवृत्तिघटितैस्त्वेरन्वयादयः प्रतिपक्षीक्रियन्त इति त्वन्मता-सिद्धिः । तस्या इति प्रकृतैः । तादृश इति स्वयं विभक्तप्रवृत्तिरूपः । न किंचिदिति प्रवृत्त्यनुपपत्तिरूपम् । तथा च प्रवृत्तिपूर्वकरचनात्वादिहेतुकेष्वर्थान्तरापत्तिरिति भावः । धेनु-वदिति 'धेनुवद्वत्साय' इति द्वितीयाध्यायसूत्रे षष्ठ्यन्ताद्वतितिर्याहुः तस्याः प्रवृत्तिरिति । पुरुषार्थमिति पुरुषादिरचनाय निर्लेपपुरुषार्थं वा । नर्तकीवदिति 'नर्तकीवत्प्रवृत्तस्यापि निवृत्तिश्चारितापर्यात्' इति तृतीयाध्यायसूत्रादाहुः नर्तकीति । प्रदर्शितकार्येण स्वसाधारितापर्यादि-

न किञ्चिद् दूषणम् । कृतिमात्रस्य प्रधानविषयत्वात् । तथापि वादिनं प्रति लोकन्यायेन वक्तव्यम् ।

तत्र लोके चेतनाचेतनव्यवहारोऽस्ति । चेतनाश्चतुर्विधा जीवाः सशरीरा अलौकिकाश्च । अन्ये अचेतनाः । तद्व्यायेन विचारोऽत्रेति न किञ्चिद् विचारणीयम् ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नोचरं स्वत एव कार्याभिष्टितिरित्येवं कृतिमात्रस्य प्रधानविषयत्वमङ्गीकृत्य फलपर्यन्तं प्रधानकारणवादेऽङ्गीक्रियमाणे स्वभाववादाश्रयणात् किञ्चिद् दूषणं रचनाप्रवृत्त्योः कालनियमस्य च स्वभावादेव संभवात् । तथापीदं शक्यं तर्कमाश्रित्य प्रवृत्तं न तु श्रुत्युपपृष्टम् । तदीयव्याख्यानस्य श्रुत्यन्तरविरोधेन लक्षणाप्राप्तेन च व्याख्यानाभासत्वात्, अतस्तर्कालम्बने वादिनं प्रत्यपि लोकन्यायेन वक्तव्यम् । तत्र लोके चेतनाचेतनव्यवहारोऽस्ति । चेतना जरायुजाण्डजोम्निजस्वेदजमेदेन चतुर्विधाः । सशरीरा जीवाः । अलौकिका मृक्ता अशरीराश्चेतनास्तेभ्योऽन्ये घटादयो रथादयश्च ते अचेतना इति । तद्व्यायेनात्र सूत्रेषु विचारस्तथा सति रक्षितः ।

त्यर्थः । न तु कृत्स्नप्रसक्तिः ज्ञानकाशात्वात् । सर्वेति नृत्यादिकन्दुकलीलान्तं सर्वं दृष्टान्ते, सर्वं कार्यं दार्ष्टान्तिके । निवृत्तिरिति । तथा चैतदुत्तरं स्थितिः पश्चात्स्वभावादेव लयः स च गुणत्रयसाम्यावस्था इत्यर्थः । तथा च पाठं सूत्रं 'साम्यवैषम्याभ्यां कार्यद्वयम्' इति । कार्यद्वयं च सज्जनप्रत्ययरूपम् । कृतिमात्रस्येति । यद्यपि स्वभाववादेन कृतिमात्रस्य प्रधानविषयत्वादिति हेतुपरतया भाष्यं मुखेन संभवति तथाप्याश्रयविशेषबोधनाय त्यन्त्रोपे पञ्चमीमाश्रित्य व्याकुर्वन्ति प्रधानेति । तथा चाभिप्रायः सांख्यमतानुवादे न तु स्वीयकथन इति भावः । तेन तन्मते कृतिमात्रसेत्वादिभाष्ये हेतुरिति तन्मत इत्यध्याहारो नेत्यपि भावः । ननु न किञ्चिद्दूषणं कुतः दृष्टान्तस्य चेतनत्वेन जडया रचनाप्रवृत्तिकालनियमनासंभवेन च दूषणसत्त्वादिति चेत्तत्राहुः रचनाप्रवृत्त्योरित्यादि । तथापीत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथापीति । इदमिति सांख्यम् । तर्कमिति । 'अस्तात्मा नास्तित्वसाधनाभावात्' स्पष्टमिति । 'देहादिव्यतिरिक्तोऽसौ वैचिन्त्यात्' इत्यत्रानुमानबोधनात्तथा । षष्ठाध्यायोपक्रम इत्यर्थनिर्णायकत्वम् । आत्मा अस्ति नास्तित्वसाधनाभावात् घटादिवत्, आत्मा देहादिव्यतिरिक्तः, वैचिन्त्यात्, प्राणवत् । अत्र तर्कः कार्यकारणताप्राहकः व्याप्तिशोधकः । ननु असंज्ञादिश्रुतिविरोधश्च इति 'श्रुत्या प्रसिद्धस्य नापलापस्तत्प्रत्यक्षभावात्' 'नाद्वैतश्रुतिविरोधो जातिपरत्वात्' इत्यादिसूत्रेषु श्रुत्युपपृष्टमध्येतानाकुतो 'न तु श्रुत्युपपृष्टम्' इति चेत्तत्राहुः तदीयव्याख्यानस्येति सांख्यव्याख्यानस्य । व्याख्यानेति । तद्योक्तमातुमानिकाधिकरणे चतुर्थपादे लोकन्यायेनेति यस्यालम्बनं तद्व्यायेन वक्तव्यम् । अन्यथा प्रतिज्ञात्यागादिरूपनिग्रहस्थानापत्तेः । लोकन्यायप्रतिपादकं तत्र लोके इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म, तत्र लोक इति । जरायुजेत्यादि । अश्वादयः कपोतादयः वृक्षादयो मत्कुणादयश्चेति चतुर्धा, जरायुरतिसूक्ष्मवेष्टनचर्म । 'तेषां स्वल्पेषां मूतानां श्रीण्येषु बीजानि भवन्त्याण्डजं जीवजमुद्भिजम्' इति श्रुतौ तु त्रैविध्यं यत्तन्मत्कुणानामण्डजत्वात् । मुक्ताः अक्षरात्मकाः । तद्व्यायेनेति भाष्यं विवृण्वन्ति तद्व्यायेनेति । विचार इति

भाष्यप्रकाशः ।

प्रकृतेः पञ्चविधेषु चेतनेष्वप्रवेशादचेतनत्वमिति । तत्र धेनुनर्तकीदृष्टान्ताभ्यां प्रवृत्तिनिवृत्ती प्रतिवादिनं प्रति न वक्तुं शक्ये । लोके तयोश्चेतनत्वेनैव व्यवहारात् । अभ्युपगमस्य स्वभास्रसंतोष- कत्वेनानुत्तरत्वात् । अत एतावन्मात्रेणैव तन्निग्रहे सिद्धे न किञ्चिद्विचारणीयम् । प्रवृत्तिः कस्य धर्मः यत्र दृष्टा तस्य वा, यत्संयुक्ते दृष्टा तस्य वेति शङ्कायां यस्मिन् दृष्टा तस्यैव सेति युक्तम् । प्रवृत्तितदधिष्ठानयोः प्रत्यक्षत्वात् केवले चेतने क्वचिदपि प्रवृत्त्यदर्शनात् । अत एवान्वयव्यति- रेकसिद्धत्वाच्चैतन्यमपि देहधर्म एवेति लोकायतिकदर्शनम् । तस्मादचेतनस्यैव धर्मः प्रवृत्तिरिति पूर्वपक्षमुद्धान्य, न ब्रूमो यस्मिन्चेतने प्रवृत्तिर्दृश्यते न तस्य सेति किंतु सा चेतनाद् भवतीति ब्रूमः । तद्भावे भावात् तदभावे चाभावात् । यथा काष्ठादिनिष्ठापि दाहप्रकाशलक्षणा क्रिया केवलेऽनलेऽनुपलभ्यमानापि ज्वलनान्वयव्यतिरेकानुविधानात् तन्निमित्तैवेत्यादिकमेकदेशिभि- र्विचारितं तल्लोकन्याये देहस्यैव चेतनत्वेन समाधानात् विचारणीयमित्यर्थः ॥ २ ॥

रश्मिः ।

चेतनाचेतनविचारः । तत्रेति प्रधाने । तयोरिति धेनुनर्तकयोः । दृष्टान्ताभावेऽपि प्रधानस्यायं स्वभावः स्वयं प्रवर्तत इति वादिनं प्रत्याहुः अभीति । तथा च तृतीये सूत्रं 'स्वभावचेष्टित- मनभिसंधानाद्भ्रुत्वत्' इति । यथा भ्रुत्वस्य नित्यकर्मक्रमे तदभिसंधानाभावादपि नित्याभ्यासं प्राप्य स्वभावचेष्टितं तथा प्रधानस्य जडत्वेनानभिसंधानाद्धेतोर्न चेतनचेष्टितं किंतु स्वभावचेष्टितमित्यर्थः । एतावदिति समन्वयादीनां सत्प्रतिपक्षीकरणेन दृष्टान्ताभावेन च । तन्निग्रह इति प्रतिवादि- निग्रहे । प्रतिज्ञाहानिर्निग्रहः । तदेवाहुः प्रवृत्तिरिति । यत्रेति शरीरेषु । यत्संयुक्ते चेतनसंयुक्ते देहे । प्रवृत्तीति प्रवृत्तिशरीरयोः । केवल इति सूर्याचन्द्रमसोरपि प्रवृत्ती रथाम्यां तयोरप्य- श्वादिभिरिति । अत एवेति प्रत्यक्षत्वादेव देहसत्त्वे चैतन्योपलब्धिर्देहाभावे तदनुपपत्तिरित्यन्वय- व्यतिरेकौ । न तस्येति तस्याचेतनस्य सा प्रवृत्तिर्नैति न ब्रूम इति योजना । एतदत्रे भवतु तस्यैव सेति ग्रन्थः स प्रयोजनविधुरो भवति । सा तु चेतनाद्भवतीति ग्रन्थस्थले किंतु सा चेतना- द्भवतीत्येतावतैव चारितार्थं लाघवादित्ययमभिप्रायः । तद्भावा इति चेतनसत्त्वे । काष्ठादीति आदिनाभ्या । केवल इति बहिष्ठशून्येऽनले वह्नौ । तन्निमित्तैव ज्वलननिमित्तैव । इत्या- दिकमिति आदिशब्देन तद्लोककाम्यतिकानामपि चेतन एव देहोऽचेतनानां रथादीनां प्रवर्तको दृष्ट इत्यविप्रतिषिद्धं चेतनस्य प्रवर्तकत्वम् । ननु तव देहादिसंयुक्तस्यात्मनो ज्ञानस्वरूपमात्राव्यतिरेकेण प्रवृत्त्यनुपपत्तेरनुपपन्नं प्रवर्तकत्वमिति चेन्न । अयस्कान्तपद्रपादिवच्च प्रवृत्तिरहितस्यापि प्रवर्तक- त्वोपपत्तेः । यथाऽयस्कान्तो मणिः स्वयं प्रवृत्तिरहितोऽप्ययः प्रवर्तको भवति । यथा वा रूपादयो विषयाः स्वयं प्रवृत्तिरहिता अपि चक्षुरादिप्रवर्तका भवन्ति । एवं प्रवृत्तिरहितोऽपीश्वरः सर्वशक्तिः सन् सर्वं प्रवर्तयेदित्युपपन्नम् । एकत्वात्प्रवृत्त्यभावात्प्रवर्तकत्वानुपपत्तिरिति चेन्न । अविद्या- प्रत्युपस्थापितनामरूपमायावेश्वरोनासकृत्प्रयुक्तत्वात्तस्मात्संभवति प्रवृत्तिः । सर्वज्ञकारणत्वे न त्वचेतनकारणत्व इति भाष्यस्य संग्रहः । एकदेशिभिः शंकराचार्यैः । प्रवृत्तेश्चेतनधर्मत्वेऽविचा- रणीयत्वं दोषमाहुरित्याहुः तल्लोकेति तत्प्रवृत्तेश्चेतनधर्मत्वम् । लोकाभ्याय इति । प्रवृत्तिः कस्य धर्म इत्याद्युक्ते देहस्यैवेति । तस्य चात्मरूपत्वात्तस्य चाविद्यावच्छिन्नत्वाद्देहात्मभावदृष्टप्रतीते- र्वादतिरिक्तस्य ब्रह्मणोभावाच्च वेदमात्रादसंभावनाविपरीतभावनानिर्वर्तकं ज्ञानमुत्पन्नव इति भाष्या- देवकारः, ओकन्यायोऽप्ययम् । समाधानादिति अचेतनकारणत्वे प्रवृत्तिर्न संभवति सर्वज्ञकार-

### पयोन्मुबधेत्तत्रापि ॥ ३ ॥

यथा पयो विचित्रफेनरचनां करोति, यथा वा नद्यादिजलं स्वत एव स्पन्दत

भाष्यप्रकाशः ।

पयोन्मुबधेत्तत्रापि ॥ ३ ॥ ननु मास्तु धेनुवर्तकीदृष्टान्तेन प्रवृत्तेरचेतन-  
धर्मत्वं तथापि क्षीरजलदृष्टान्तेनाचेतनधर्मत्वं तस्याः साधयिष्याम इत्याशङ्कायां समाधये  
पय इत्यादि । तद् व्याकुर्वन्ति यथा पय इत्यादि । यथा दुग्धमानेऽविश्रीयमाणे  
च पयसि द्रव्यमानां विचित्रां फेनरचनां केवलं पय एव करोति । यथा वा नद्या-  
दिजलं स्वत एव प्रसवति, न तत्र चेतनसंसर्गलेभ्योऽपि, तथा प्रधानमपि प्रवर्तते ।  
विचित्रलोकरचना केवलाचेतनकर्तृका, रचनात्वात्, दुग्धमानपयःफेनरचनावत् । बन्धाधर्षा  
प्रधानप्रवृत्तिः केवलाचेतनधर्मः, प्रवृत्तित्वात्, नद्यादिस्पन्दनप्रवृत्तिवदित्यनुमासामहे इत्युच्यते  
रक्षिः ।

जले संभवतीत्यस्यैरूपसमाधानात् । न विचारणीयमिति 'यत्संयुक्ते' इत्यादिकोक्त्युपन्यासेन न  
विचारणीयम् । इत्यर्थ इति यदि च सांख्यदोषपोषकोऽयं लोकन्याय इति विभाव्येत तदा तु  
इत्यादिकश्चार्थप्रत्येऽविधेति न वक्तव्यम् । कल्पितप्रवर्त्यप्रवर्तकत्वापत्तेः । उत्तरक्षणे ब्रह्मविदां  
च वापादर्शनात् । अविधैव मायेति चानुपपन्नम् । एकस्मा जीवशक्तित्वात्, मायायाश्च सगुणब्रह्म-  
शक्तित्वात् । अत्र शंकराचार्याः प्रवृत्तिं साम्यावस्थाप्रच्युतिमाहुः । रामानुजास्तु प्रवृत्तेरि-  
त्यन्तेकसूत्रमङ्गीकृत्य त्रयाणामपि सर्वगतत्वेन न्यूनाधिकभावाभावाद्ब्रह्मस्यासिद्धिमाहुः । तेन पूर्वत्र  
हेतुककः । भाष्यास्तु प्रवृत्तिं चेतनधर्ममाहुः । तेन भाष्योक्तार्थेऽन्यत्र सिद्धिरुक्ता । भास्करा-  
चार्यास्तु चेतनस्यापि केवलस्य प्रवृत्तिर्न दृष्टा कथं ब्रह्मणः प्रवृत्तिशक्तिरिति चेन्न सर्वशक्तित्वादित्याहुः ।  
तेन भाष्यमते समर्थनमुक्तम् । विरुद्धसर्वधर्माश्रयत्वं सिद्धान्तेप्यविरुद्धमिति रमणीयम् ॥ २ ॥

पयोन्मुबधेत्तत्रापि ॥ ३ ॥ अधीति । श्रीन् पाके त्रयादिः । अविश्रयमाण इति  
पाठे तु शिन् सेवायाम् लटः शानच् उभयपदित्वात् शपि गुणे च कृते 'एचोऽयवायावः'  
इति कर्तरि भवति । प्रसवतीति स्पन्दत इत्यर्थः । प्रसवतीति पाठः । 'सु प्रसवणे' इत्यस्य  
तु सौतीत्येवादादिगुणे पठितत्वात् । चेतनसंसर्गेति । दोग्धुरविश्रेतुश्च तु यथायथं पयोनिष्ठ-  
संयोगजनकव्यापाराश्रयत्वात्प्रातिनिष्ठसंयोगजनकव्यापाराश्रयत्वाच्च दोहाविश्रयणकर्तृत्वमिति भावः ।  
तथेति 'अचेतनत्वेपि क्षीरवधेदितं प्रधानस्य' 'कर्मवद्दृष्टेर्वा कालादेः' इति सूत्राभ्यां तथा ।  
कालादेर्हेतुतो बृहद्बृष्टिजलस्य नषादेः कर्मप्रवृत्तिस्तद्दिति सूत्रार्थः । इदानीं रचनात्वहेतुर्विरुद्ध  
इत्याहुः विधिश्चेति । रचनाया लोके प्रवृत्तिपूर्वकत्वदर्शनात्सविशेषणोपादानेपि न व्याप्यत्वासिद्धिः  
प्रधानरूपार्थां तदा नापादिकेति वक्तुं प्रवृत्तेरचेतनधर्मतामनुमिनोति बन्धादीति गुणैर्नच  
इति तथा । इदं च विशेषणं प्रवृत्तिप्रयोजनाभिधानपरम्, प्रधानप्रवृत्तित्वस्य लाघवेन पक्षता-  
वच्छेकत्वात् । प्रवृत्तित्वं तु न पक्षतावच्छेदकम् । शरीरप्रवृत्तिदृष्टान्तेनास्यैव हेतोः साध्याभाव-  
साधकत्वेन विरुद्धत्वप्रसङ्गात् । विमतेतरपक्षसोन्मत्तस्त्रीकृतत्ववदस्यापि पक्षस्य विमतत्वार्थं च  
त्रिशेषणम् । तथा च बन्धाधर्षा सांख्ये विमता प्रधानप्रवृत्तिरित्यर्थः । न तत्रापीत्यादि भाष्यं

इति चेत् । न । तत्रापि दोहनाधिभ्रयणे, मेघानां चेतनानामेव सत्त्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

चेन्न । कुतः तत्रापि तस्मिन् दृष्टान्तद्वयेऽपि दोहनाधिभ्रयणयोश्चेतनकर्तृकयोरेव प्रयोजकत्वात् सत्त्वात्, नदीप्रसवणेऽपि चेतनानां मेघानां प्रयोजकानां सत्त्वात् । तथा च दृष्टान्तद्वयेऽपि चेतनप्रयुक्तत्वस्य विद्यमानत्वेन हेतोः सपक्षराहित्येन व्याप्तिग्रहामावाहानुमानमित्यर्थः । ननु यथा क्षीरमचेतनं स्वत एव बत्सविबुद्धये प्रवर्तते । यथा वा नद्यादिजलं स्वभावत एव लोकोपकाराय खन्दत एवं प्रधानमपि स्वभावत एव पुरुषार्थसिद्धये प्रवर्तत इत्याहुः। यथाऽपि प्रसिद्धे रश्मिः ।

विवृण्वन्ति स्म नेति । तत्रापीति सौत्रे व्याख्येयौ इमौ शुब्दौ । अत्र तत्रापि दोहनाधिभ्रयणयोरपि । दोहनाधिभ्रयण इत्यत्र सुपांशे सर्वादेशः, अतो गुणे । चेतनानामिति । 'इत्थं मषवताञ्जसा मेघा निर्मुक्तवन्धनाः' इति वाक्यात् । अत एव गुर्जरदेशे तत्तत्कालावच्छेदेनैव समभूमौ प्रवृत्तिनिवृत्ती अप्यु दृश्येते । एवेति अस्तु दोहने पयसो विचित्रफेनरचनाकर्तृत्वं यत्र स्वयं प्रसवणं तत्र फेनरचना चेतनदोषधारमन्तरेणाऽपि भवतीति चेतनकर्तृकदोहनं फेनरचनां प्रत्यन्यासिद्धं दोहनाधिभ्रयणे तु प्रसिद्धमन्यथासिद्धत्वमित्येवकारः । तेन दोहनाधिभ्रयण इति समाहारद्वन्द्वोऽपि । न चाधिभ्रयण इत्येवाऽस्तु दोहनेत्यधिकमिति शङ्कम् । अनेकस्थलप्रदर्शनार्थत्वात् । समाहारस्तु समाहारेण प्रदर्शनार्थः । ननु मेघानां जलरूपत्वेन पयसो द्रव्यान्तरत्वेन तत्रान्तर्यामिणः सत्त्वं न तु मेघानामिति चेन्न । सांसिद्धिकद्रवत्वसत्त्वेन किं पुनर्जललक्षणसत्त्वेन द्रव्यान्तरत्वाभावात् । जलस्य लक्षणं त्वमास्वरशुक्लेतररूपसमानाधिकरणरूपवद्वृत्तिद्रव्यत्वसाक्षाद्भाष्यजातिमत्त्वम्, तदत्रापि । किंच प्रस्थानरक्षाकारे सामान्यलक्षणमुक्तं जलस्य 'क्लेदनपिण्डनतृप्तिप्रीणनाप्यायनप्रेरणतापापनोदनभूयस्त्वाख्याष्टकार्यकर्त्तृ सामान्यलक्षणमिति । तदप्यत्रेति घृततैलादौ यत्क्लेदकत्वं संग्राहकत्वं च दृश्यते सोऽपि जलधर्म एव । बहुधादिसंसर्गेण परमभिव्यज्यते । इत्यत्रापि प्रस्थानरक्षाकारे, आदिपदेन पयः । एवं च तत्रापि यः क्लेदकत्वादिरूपेण सोऽपि जलधर्म एवेति । अम्बुदृष्टान्तविषये तु नोक्तं तस्य प्रवृत्तेः केवलाचेतनधर्मत्वसाधकत्वेन विचित्ररचनापक्षकेतुमाने केवलाचेतनकर्तृकत्वसाधकत्वात् । इत्येवं भाष्यव्याख्यानं यद्यपि तथापि चादिनं प्रति लोकेन्यायेन वक्तव्यमिति भाष्यादाहुः तत्रापि दृष्टान्तद्वयेपीत्यादि नदीप्रसवणोपीत्यादि च । अयं शेषः पूरितः । तथैव सिद्धमाहुः तथा चेति । प्रयुक्तत्वस्येति चेतनेन प्रकर्षेण युक्तत्वस्य । हेतोरिति रचनात्वस्य, व्याप्तीत्यनेनान्वेति । हेतोः सम्बन्धिनी या व्याप्तिराधारापेयभावसंसर्गः तस्याः ग्रहस्वत्वाभावादित्येकदेशान्वयः । व्याप्तिग्रहामावे हेतुः सपक्षराहित्येनेति । निश्चितसाध्यवान्सपक्षः । पक्षमिच्छत्वे सति निश्चितसाध्यवत्त्वं दृष्टान्तत्वम् । निश्चितसाध्यवद्भावेन दुष्टमानपयःफेनरचनयामपि केवलाचेतनकर्तृकत्वरूपसाध्याभावात् । तथास्मदीयरचनात्वहेतुर्न विरुद्ध इति भावः । नानुमानमिति व्याप्तिज्ञानं परामर्शो वा । इत्यर्थ इति । एवं प्रवृत्तित्वलिङ्गमन्यसाधारणम् । साध्याभाववतीषु नद्यादिप्रवृत्तिषु प्रवृत्तित्वस्य साध्यासामानाधिकरण्यात् । प्रबतर्त इति वत्सपीतं प्रवर्तते । लोकोपकारायेति तदुक्तम्, यमुनोत्पत्तौ पद्मपुराणे 'रसो यः परमाचारः सच्चिदानन्दलक्षणः । शब्देत्युपनिषद्गीतः स एव यमुना स्वयम् । पावनायास्य जगतः सरिदूत्वा ससार ह' इति । प्रबतर्त इति जगन्ननप्रवृत्तिं कुप्ते । उभयेति लोकरीत्या प्रतिपादी

व्याख्यानान्तरे त्वन्नाम्नुवदित्युच्येत । द्वितीय(स्य) समाधानं नोभयबादि-  
संमतम् ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

रथादावचेतने केवलस्य प्रवृत्त्यदर्शनाच्छास्त्रे च, 'योऽप्यु तिष्ठन् योऽपोन्तरो यमयति', 'एत-  
स्त्रेवाक्षरस्य प्रशासने गार्गी प्राच्यो नद्यः सन्दन्ते' इति चेतनकर्तृकत्वभावात् साध्यपक्ष-  
निश्चित एवायमुपन्यास इत्येकदेशिकृतव्याख्यानेऽपि प्रकृतार्थसिद्धेस्तत् कृतोऽनादृत्यान्यथा  
व्याख्यायत इत्यत आहुः व्याख्यानान्तर इत्यादि । पूर्वत्र रचनाप्रवृत्त्योरनुपपत्त्या पूर्व-  
पक्षिणोऽसंगतवादित्वमुक्तमिति तेन तदेव दृष्टान्तेन निवारणीयम् । अत एव दृष्टान्तद्वयमत्र  
द्वय उक्तम् । यदि लोकोपकाराय प्रवृत्तिमात्रमेव दृष्यत्वेनाभिप्रेतं स्यात् तदा प्रवचनद्वयेषु  
'अचेतनत्वेऽपि क्षीरवद्येष्टितं प्रधानस्य' इति कथनात् तन्मात्रमेवास्मिन् सूत्रे क्षीरपदेनानुदितं  
स्यात् । यदि च तदभिप्रेता पुरुषोपकारकता दृष्यत्वेनाभिप्रेता स्यादन्नाम्नुनोस्तथात्वस्य  
लोकप्रसिद्धत्वाद्ब्रह्मान्मुवदित्युच्येत । अतो भिन्नैवेयं युक्तिरिति तथा व्याख्यानमयुक्तम् ।

रश्मिः ।

वादी चेत्युभयबादिप्रसिद्धे । केवलस्येति सारध्याद्यनधिष्ठितस्य । योऽप्यित्यत्र यः अपः अन्तर  
इति पदच्छेदः । साध्यपक्षनिश्चित इति साध्यं चेतनाधीनत्वं पक्षः प्रवृत्तिरूपस्यै निश्चितौ  
यस्मिन् दृष्टान्ते तस्योपन्यासः पयोऽनुवचनेत्येवम् । एकदेशीति शंकरमास्कररामानुजभाष्यकृते-  
त्यर्थः । प्रवृत्तिश्चेतनाधीना प्रवृत्तित्वात् रथादिप्रवृत्तिवत् । प्रकृतार्थेति पयोऽनुवचनेतनत्व-  
सिद्धेः । पूर्वत्रेति सूत्रद्वये । पूर्वपक्षिणः सांख्यस्य । तेनेति पूर्वपक्षिणा । तत् असंगतवादि-  
त्वम् । अत एवेति सूत्रद्वयीयार्थदृष्टान्तार्थत्वादेव सूत्रस्य । चेतनाधीनत्वं न साधारणमन्तर्यामि-  
त्राद्यणोक्तं येन दृष्टान्तौ साध्यपक्षनिश्चितौ स्यातां किंतु भेदानामित्यादिभाष्योक्तमिति भिन्नैवेयं  
युक्तिर्यथा सूत्रद्वयोक्तहेत्वनुवादार्थं दृष्टान्तद्वयं न तु प्रवृत्तिमात्रहेत्वनुवादार्थमित्याशयेनाहुः यद्यि-  
च्छोकेति । 'प्रधानसृष्टिः परार्थं स्वतोऽप्यमोक्तत्वाद्ब्रह्मकृत्वमवहनवत्' इति प्रवचनसूत्राणोक्तोपकारो  
मुख्य इति पुरुषोपकारात्पूर्वमुक्तः । प्रवृत्तीति । मात्रमिति पूर्वसूत्रीरचनात्वहेतुव्यवच्छेदाय ।  
एवेति तदा तु कृत्स्नप्रवृत्तिव्यवच्छेदः । 'मात्रं कात्स्न्येऽवधारणे' इति कोशात् । कृत्स्नत्वं  
प्रवृत्तौ स्वभावसाधारणासाधारणचेतनसंसर्गित्वम् । अभिप्रेतमिति सूत्रे व्यासचरणानामभिप्रेतं  
स्यात् । अचेतनत्वेऽपि तेन स्वभावचेष्टितयुक्तम् । अत्र तु साधारणचेतनाधीनमसाधारण-  
चेतनाधीनं च चेष्टितमिति, इमां युक्तिमग्रेऽनूय दूषयिष्यन्ति न चैवमित्यादिना । तन्मात्रमिति  
क्षीरमात्रम् । तत्रापि विशेषमाहुः क्षीरेति न तु पयःपदेन, पयःपदेन क्षीरतन्निष्ठसांसिद्धिकद्रवत्व-  
स्फूर्तेः । क्षीरपदेन वटादिघनक्षीरसाप्युपस्थित्या सांसिद्धिकद्रवत्वास्फूर्तेः । अनुचितमिति  
तथा च पयोऽनुवदित्यत्र क्षीरवदित्वनूदितम् । पुरुषोपकारपक्षे आहुः यदि चेति । पुरुषेति ।  
अत्र सूत्रम् । 'पुरुषार्थं संसृतिः लिङ्गानां सुपकारवद्वाङ्म' इति । संसृतिः प्रपञ्चोऽपि । अग्रेऽपि  
सूत्राणि । 'पाञ्चमौतिको देहः' स्पष्टं 'चातुर्भौतिकमित्येके' । 'एकभौतिकमित्यपरे' पार्थिवं क्षीर-  
मिति । 'न सांसिद्धिकं चैतन्यं प्रत्येकाऽदृष्टेः' 'प्रपञ्चस्य मरणाद्यभावश्च' 'मदशक्तिवद्येत्नल्येकारिदृष्टे  
सौख्यात्सांहले तदुद्भवः' 'ज्ञानान्मुक्तिः' 'बन्धो विपर्ययात्' इति । मदशक्तिः ताम्बूलपूरीफलचूर्णै-  
र्यत्सैर्न मदः सांहले मद इति तद्वत् । तथात्वस्य पुरुषोपकारकत्वस्य । अन्नाम्नुवदिति 'अन्न-



व्यतिरेकानवस्थितेश्चानपेक्षत्वात् ॥ ४ ॥

प्रधानस्यान्यापेक्षाभावात् सर्वदा कार्यकरणमेव, न व्यतिरेकेण तृष्णीमव-

भाष्यप्रकाशः ।

न चैवं सति प्रवचनद्वयस्ययुक्तेरदृषणात् तथा स पुनः प्रत्यवस्थास्यतीति शङ्क्यम् । क्षीरस्य जीव-  
द्वेनुत एव प्रसवणेन तस्य दृष्टान्तस्य शिथिलतया तेन प्रत्यवस्थानामावस्वार्थत एव सिद्धत्वात् ।  
तस्मादयुक्तमेव तत्राख्यानम् । यत् पुनर्न चाम्बुनोऽत्यन्तमनपेक्षा निम्नभूम्याद्यपेक्षितत्वात्  
स्यन्दनस्येति समाधानम्, तच्च सिद्धान्तिनश्वेतनसापेक्षताभिप्रायवतो निम्नभूमिसापेक्षताया अनभि-  
प्रेतत्वात् पूर्वपक्षिणोऽपि निरपेक्षतां प्रतिपादयतोऽनभिप्रेतत्वाच्चोभयवादिसंमतमतस्तदुभयमना-  
दत्यैवं व्याख्यातमित्यर्थः ॥ ३ ॥

व्यतिरेकानवस्थितेश्चानपेक्षत्वात् ॥४॥ प्रकृतेः कर्तृत्वं दूषयित्वा तस्याः स्वतःपरिणामं  
दूषयति व्यतिरेकेत्यादि । अत्रापि नानुमानमित्यस्यानुपपन्नः । तद् व्याकुर्वन्ति प्रचानेत्यादि ।

रश्मिः ।

पाने च सर्वदा' इति श्रुतेः । 'एकमस्य साधारणम्' इतिसप्ताज्ञाप्रमाणश्रुतेः । यच्छान्तिकरं सर्वैरघते  
तदेकम् । असेत्यस्य सर्वस्यातृवर्गसेत्यर्थः । अतो भिन्नेति सूत्रद्वयार्थादस्मिन्सूत्रे व्यासामिप्रेत-  
त्वात् प्रवृत्तिसूत्रमात्रार्थाद्भिन्नेयं युक्तिरिति । तथेति पुरुषलोकोपकारकत्वेन प्रवृत्तिसूत्रमात्र-  
विषयत्वेन च व्याख्यानम् । प्रवचनेनेति सांख्ये तु स्वभावचेष्टितं प्रवचनसूत्रेऽचेतनत्वेऽपीत्यनेन  
साधारणासाधारणचेतनत्वनिषेधात् । अत्र तु साधारणचेतनत्वमनादत्यासाधारणमेव चैतन्यमङ्गीकृत-  
मिति तवेदं दूष्यज्ञानं स्यात् तदा मन्मतं दूषितं स्यात्तव तु दूष्यज्ञानाभावाच्च मन्मतं दूषितमिति  
युक्तेः । स इति साङ्ख्यः । प्रत्यचेति । 'समवप्रविभ्यः स्यः' इत्यस्यैकैकोपसंसृष्टात्तिष्ठतेरात्मनेपदं  
भवतीत्यर्थस्यापि सुवचत्वाद्दुपसर्गद्वयविशिष्टात्तिष्ठतेः परस्मैपदम् । विच्छिन्ने पक्षीपुच्छादौ चेतन-  
त्वदर्शनाद्देनुशरीरगतमपि क्षीरं चेतनं ततः प्रस्रुतमपि चेतनमिति पयसि चेतनत्वं मन्यमाना  
बाहुः क्षीरस्येति । तेनेति दृष्टान्तेन स्वभावप्रवृत्तिमत्क्षीरेण । अर्थत इति प्रधानप्रवृत्तिः केवला-  
चेतनधर्मः प्रवृत्तित्वात् क्षीरस्वभावप्रवृत्तिवदित्यस्य दृष्टान्तार्थः क्षीरं चेतनमिति तत एव सिद्धत्वात् ।  
तदित्यम् । क्षीरस्वभावप्रवृत्तिर्न केवलाचेतनधर्मः प्रवृत्तित्वात् । तव मतेऽम्बुप्रवृत्तिवदित्यनेनानु-  
मानेन विरुद्धत्वात् । 'साध्याऽभावसाधको हेतुर्विरुद्धः' इति । अनपेक्षेति स्वभावेतरानपेक्षेत्यर्थः ।  
द्वितीयस्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यत्पुनरिति । समाधानमिति सांख्यैरम्बुनः स्वभावप्रवृत्तावन-  
पेक्षत्वे स्वीकृते सापेक्षत्वाय शंकराचार्यैकृतं समाधानम् । पूर्वपक्षिण इति सांख्यस्य । उभयमिति  
व्याख्यानान्तरं समाधानं च । इत्यर्थ इति तथा च भाष्ये द्वितीयस्येत्यस्याम्बुन इत्यर्थः । उप-  
संहारदर्शनसूत्रे क्षीरशब्दोऽन्यविषयोऽविरुद्धव्याख्यानः । रामानुजभाष्येप्येवम् ॥ ३ ॥

व्यतिरेकानवस्थितेश्चानपेक्षत्वात् ॥ ४ ॥ कर्तृत्वमिति प्रवृत्तिः कृतिः कृतिमत्त्वं  
कर्तृत्वमित्यत्र कर्तृलक्षणे कृतिमत्त्वं कृतिरतः 'प्रवृत्तेषु' इति सूत्रानुमानं कर्तृप्रवृत्त्यभावात् ।  
प्रवृत्तिमतः कुठालादेः कर्तृत्वात् । परिणाममिति । अभिन्ननिमित्तोपादानत्वेनोपादानकारणं  
निरूपणीयं परिणामिनि तादात्म्यसंबन्धेन समवायस्थानीयेन परिणामात् । नानुमानमिति  
समवायित्वेन सांख्याभिमतभनुमानं न समवायि, अनपेक्षत्वात्कार्यव्यतिरेकेणानवस्थितेः, यत्रैवं

स्थानमुचितम् । पुरुषाधिष्ठानस्य तु तुल्यत्वात् । सेश्वरसांख्यमतेऽप्यैश्वर्यं तदधीनमिति यथास्थितमेव दूषणम् ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

व्यतिरेकेण अनवस्थितिर्व्यतिरेकानवस्थितिः । गुणत्रयसाम्यात्मकस्य प्रधानस्य परिणामार्थं गुणक्षोभायान्यापेक्षाभावात् सर्वदा कार्यकरणमेवोचितं न तु कार्यव्यतिरेकेण तूष्णीमवस्थानमुचितम् । तथा च प्रलयानुपपत्तिः । अकारेण त्रयाणां गुणानामेकव्यतिरेकेणान्यानवस्थितेर्युगपत् क्षोभात् कार्यत्रयस्यापि यौगपद्यसंभवात् क्रमानुपपत्तिः, कार्यानिरुक्तिश्च समुचीयते । न च पुरुषाधिष्ठानेन क्रमानुपपत्तिपरिहारः । पुरुषाणामानन्त्येन नित्यविद्यत्वेन च तदधिष्ठानस्य तुल्यत्वात् । तेषामुदासीनत्वेन च तुल्यत्वात् । न च तर्हि सेश्वरसांख्यमादरणीयम्, तथा सति तस्य यदा यथाऽधिष्ठानं तथा परिणामादिरिति न दूषणावकाश इति वाच्यम् । यतः सेश्वरसांख्यमतेऽप्यैश्वर्यं प्रधानाधीनं, न त्वौपनिषदानामिवैश्वरमतस्तस्मात्

रक्षिः ।

तत्रैवं कपालतन्तुपूर्णपाषाणादिवदिति योजना । सूत्रार्थयोजनाव्यतिरिक्त इति पाठक्रमेणाहुः व्यतिरेकेणेति । अन्यापेक्षेति नान्यस्य साधनान्तरस्यापेक्षा यस्य प्रधानस्य सोन्यानेपेक्षस्तस्य भावोऽन्यानेपेक्षत्वं तस्मादित्यत्रानपेक्षत्वमपेक्षा तस्या अभावादित्यर्थः । कार्येति व्यतिरेकस्य सापेक्षत्वात्कार्येति । तथा चेति सर्वदा सृष्टिकर्तृत्वे च । न च गुणक्षोभस्य सार्वदिकत्वात्पत्या कार्यकरणे प्रलयकर्तृत्वनिवेशेन न प्रलयानुपपत्तिरिति वाच्यम् । इच्छाया अनङ्गीकारादगुणक्षोभक्रमे कारणान्तरसापेक्षत्वापत्तेः । अकारार्थं स्वयमाहुः अकारेणेति । एकव्यतीति । सांख्यसूत्रे सिद्धम् । कार्यत्रयस्येति सृष्टिसिद्धिप्रलयरूपस्य । क्रमेति कार्याणामुत्पत्तिसिद्धिप्रलयानां क्रमानुपपत्तिः क्रमवाचकपदमाभावात् । सत्त्वरजस्तमसां तु कारणत्वेन कार्यानुमानात्क्रमानुपपत्तिर्नास्ति । कार्येति रजसोत्पत्तिः, सत्त्वेन स्थितिस्रमसा लयक्षेपां यौगपद्यादियमुत्पत्तिरियं स्थितिरयं लय इति कार्यनिरुक्तिस्तस्या निरुक्तेरभावः । व्यतिरेकानवस्थित्यादिपदसमभिव्याहारात्सूत्रे अकारः परिणामस्य सूचक इत्यत्रापि अकारः सूचको ज्ञेयः । पुरुषेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म न चेति । पुरुषाणामिति जीवानाम् । न पुरुषा ईश्वरः । सेश्वरेत्यादिनाऽत्रैव वक्ष्यमाणत्वात्पुनरुक्त्यापत्तेः । नित्येति 'उपाधिभेदेऽप्येकस्य नानायोग आकाशस्येव घटादिभिः' इति सूत्रात् । तदधिष्ठानस्य पुरुषाधिष्ठानस्य । तेषामित्यादि । 'नित्यमुक्तत्वम्' स्पष्टम् 'भौदासीन्यं चेति' प्रथमाध्याये 'शरीरादिव्यतिरिक्तः पुमान्' इति सूत्रे जीवमुपक्रम्य पाठात्तथेत्यर्थः । सेश्वरेत्यादिभाष्यमवतारयन्ति । तस्य पुरुषस्य । यथाधिष्ठानमिति ईश्वरः सर्वज्ञस्तन्मतेऽतः क्षुब्धायां क्षोभार्थं यथा ब्रह्मत्वादिप्रकारेण प्रकृतिगुणेष्वधिष्ठानं तथा तन्मते पुरुषस्तूदासीनो न प्रवर्तको न निवर्तक इत्यतोऽनपेक्षं प्रधानम्, अनपेक्षत्वाच्च कदाचिन्महदाघाकारेण परिणमति कदाचिन्न परिणमतीत्येतदयुक्तम् । ईश्वरस्य सर्वज्ञत्वान्महाभायत्वाच्च प्रवृत्त्यप्रवृत्ती न विरुध्येते इति प्रधानस्य तथा परिणामादिरिति दूषणं क्रमानुपपत्तिः कार्यानिरुक्तिश्च । प्रधानाधीनमिति असङ्गः पुरुषः सगुणत्वे ईश्वरः इत्यैश्वर्यं प्रधानाधीनम् । औपनिषदानामिति औपनिषदेन पुरुषेण विप्रियन्ते व्रियन्ते वा ये ते औपनिषदा आचार्यप्रभृतयः । शैषिकाच्छैषिकः प्रलयोऽण्, यदि च शैषिकाश्च शैषिक इष्टः तदा तु 'तदधीते तद्देव' इत्यनेनोपनिषदोऽधीयते विदन्ति वा ये त औपनिषदाः अण्, पूर्वोक्ता एव । गौणमुल्यन्यायात् विरुद्धधर्मा-

भाष्यप्रकाशः ।

अन्यानपेक्षत्वात् प्रलयानुपपत्त्यादिरूपं दूषणं यथाऽनीश्वरसांख्यमते तथात्रापीति मतद्वयमप्य-  
संगतमित्यर्थः ॥ ४ ॥

रश्मिः ।

श्रयवादिनामिति यावत् । ऐश्वर्यमिति ब्रह्मनिष्ठमैश्वर्यम् । अत्रापीति सेश्वरसांख्यमतेपि ।  
इत्यर्थे इति । तथा चेदमनुमानं फलितम्—प्रधानं कार्यव्यतिरेकावस्थानाभाववत्, अनपेक्षत्वात् वेध  
आदिवदिति । स्मृतिसिद्धा हि वेधो नपेक्षा अत्र प्रवृत्तिवदनपेक्षत्वाव्यतिरेकानवस्थितिरपि प्रधान-  
धर्मः । न तु प्रवृत्तेषु कार्यव्यतिरेकानवस्थितेश्वानपेक्षत्वादित्यत्र प्रवृत्तिः । अनपेक्षत्वाद्वात्यतिरेकानव-  
स्थितिश्वेश्वरधर्म इति व्याख्यानम् । तथाहि कर्तुं प्रधानं न प्रवृत्तेः यत्र यत्र चेतनधर्मः प्रवृत्तिः  
तत्र तत्र जडप्रधानभिन्नत्वं सूर्यादिवदित्यस्य माध्वीयत्वात् । तथा जगत्समवायि किञ्चिद्वस्तु प्रधानं  
न, अनपेक्षत्वाद्वात्यतिरेकानवस्थितेश्वानातञ्जनदुग्धवत् । ईश्वरैकांशस्थानपेक्षत्वाद्वात्यतिरेकानवस्थितिर्घटेते ।  
'विष्टम्याहमिदं कृत्स्नमेकांशेन स्थितो जगत्' इति गीतावाक्यादित्यस्यापि माध्वमततुल्यत्वात् ।  
शांकराचार्यास्तु 'गुणव्यतिरेकेण प्रधानस्य प्रवर्तकं निवर्तकं वा किञ्चिद्ब्रह्मपेक्ष्यमवस्थितमस्ति ।  
पुरुषस्तुदासीनो न प्रवर्तको न निवर्तक इत्यतो नपेक्षं प्रधानम् । अनपेक्षत्वाच्च कदाचित्प्रधानं  
महदाघाकारेण परिणमते कदाचिन्न परिणमत इत्येतदयुक्तम् । ईश्वरस्य तु सर्वज्ञत्वात् महाभायत्वाच्च  
प्रवृत्त्यप्रवृत्ती न विरुध्येते' इत्येवं व्याचक्रुः । अत्र सगुणत्वापत्त्या 'अथातो ब्रह्मजिज्ञासा' इति निर्गुणब्रह्म-  
जिज्ञासाविरोधात्प्रतिज्ञासंन्यासाख्यनिग्रहस्थानम् । भास्कराचार्यास्तु 'व्यतिरिक्तस्य बाह्य(स)प्रवर्त-  
(न)कस्यावस्थितस्याभावात् प्रधानस्य स्वतः प्रवृत्तिः सा च नित्या स्यादनपेक्षत्वात्ततश्च सर्वदा सर्ग एव  
स्यात्' इत्येवं व्याचक्रुः । अत्र मध्यमपदलोपिसमासापत्तिः । पूर्वसूत्रानुवृत्तप्रवृत्तेः प्रवृत्तिमत्प्रवर्तके लक्ष-  
णापत्तिः । अवस्थित्यवच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावेहेतौ प्रतियोगिभूतावस्थितेऽवस्थितिश्चन्दस्य लक्षणापत्तिः ।  
रामानुजाचार्यास्तु 'इतश्च सत्यसङ्ख्येश्वराधिष्ठानानपेक्षपरिणामित्वे सर्गव्यतिरेकेण प्रतिसर्गा-  
वस्थाया अनवस्थितिप्रसङ्गाच्च न प्राज्ञानधिष्ठितं प्रधानं कारणं प्राज्ञाधिष्ठितत्वे तस्य सत्यसङ्ख्यत्वेन  
सर्गप्रतिसर्गविचित्रसृष्टिव्यवस्थासिद्धिः' इत्येवं व्याचक्रुः । अत्रानपेक्षत्वादित्यस्यार्थकथनं सत्येत्यादिना  
सर्गस्यासमंताद्वात्यतिरेकेण प्रतीत्यादिः किंतु सर्गसाहित्येन प्रतिसर्गावस्थायामवस्थितिप्रसङ्गाच्चेत्यर्थः ।  
तत्र व्यतिरेकानवस्थितेरित्यत्र समासानुपपत्तिः । व्यतिरेकस्थानवस्थितिपदेन सह सामर्थ्याभावात् ।  
'समर्थः पदविधिः' इति सूत्रे व्यपेक्षालक्षणसामर्थ्यस्यापि व्याख्यानात् । किंतु प्रतिसर्गावस्थाया  
अनवस्थितेश्च सामर्थ्यात् । सापेक्षमसमर्थं भवतीति च । या तु श्रुतिरुक्ता 'इष्टापूर्तं बहुधा जातं  
जायमानं विश्वं विभक्तिं भुवनस्य नामिः' इति सा त्वदुष्टा । या तु गीता 'यतः प्रवृत्तिर्भूतानां येन सर्वमिदं  
ततम् । स्वकर्माणां तमम्यर्थं सिद्धिं विन्दति मानवः' इति सा तु सांख्यानभिप्रेतात्रानुपपुक्ता ।  
ईश्वरप्रवर्तकत्वविचारोपपुक्ता । भास्कराचार्यास्तु 'न ऋते त्किण्यते किञ्चनार इति तद्वात्यतिरेकेण  
कस्यापि कर्मणो नवस्थितेरनपेक्षितमेवाचेतनवादिमतम्' इति व्याचक्रुः । त्वत् त्वत्तः ईश्वरात्, पञ्चम्यन्तं  
शुष्मच्छन्दरूपम्, किञ्चन अर इति च छेदः । अत्रापि कर्मानवस्थित्योः सामर्थ्यं न तु व्यतिरेकानव-  
स्थित्योरिति समासानुपपत्तिरतोऽस्मद्ब्याख्यानं परमार्थः समुक्तिकश्च, नेति वाक्याविरोधः स्पष्टः ॥ ४ ॥

### अन्यत्राभावाच्च न तृणादिवत् ॥ ५ ॥

तृणपल्लवजलानि स्वभावादेव परिणमन्त एवमेव प्रधानमिति न मन्तव्यम् । अन्यत्र शृङ्गादौ दुग्धस्याभावात् । चकाराद्येतनक्रियाप्यस्ति । ततश्च लोकदृष्टान्ताभावाद्येतनं प्रधानं न कारणम् ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अन्यत्राभावाच्च न तृणादिवत् ॥ ५ ॥ ननु यथा तृणपल्लवजलानि पशुमक्षितानि स्वभावादेव क्षीरभावेन परिणमन्त एवं प्रधानमपि महदादिभावेन परिणंस्यते । एवं चानपेक्षाहेतुको व्यतिरेकानवस्थितिदोषोऽपि परिहृतो भवति दृष्टान्तस्य लभ्यत्वादित्याशङ्क्यामाह अन्यत्रेत्यादि । अत्रापि पूर्ववदनुषङ्गः । तद् व्याकुर्वते तृणेत्यादि । प्रधानमन्यानपेक्षपरिणामम्, अचेतनत्वात् तृणादिवदित्येवं कारणतया प्रधानानुमानं न कर्तव्यम् । कुतः । अन्यत्र शृङ्गादौ दुग्धस्याभावात् । यदि हि तृणादिकं स्वभावादेव परिणमेत् सर्वत्रैव दुग्धं भवेत् तद्यु न भवति । अतः प्रधानमन्यानपेक्षपरिणामम्, अचेतनत्वात् तृणादिवदिति हेतूदाहरणयोः साधारणत्वे नानुमानं न शक्यं कर्तुमित्यर्थः । चेतनक्रियेति घासमक्षणगादिरूपा धेन्वादिक्रिया ॥ ५ ॥

रक्षिः ।

अन्यत्राभावाच्च न तृणादिवत् ॥ ५ ॥ अनपेक्षाहेतुको व्यतिरेकानवस्थितिदोषस्तत्परिहारार्थं सांख्यप्रयासस्तं परिहर्तुं स्वस्वभावकृतपरिणामं दूषयन्तीत्याशयेन पूर्वभाष्यं विवृण्वन्त एवान्यत्रेतिभाष्यमवतारयन्ति स्म नन्विति । पूर्वभाष्ये स्वभावादित्यस्य स्वस्वभावादित्यर्थः । परस्वभावादप्रिमाधिकरणे वक्ष्यन्ति । परिणमन्त इति तदीयात्मनेपदानुवादः । तेन न परस्वैपदाभावप्रयुक्तो दोषः । प्रकृते परिणमन्त इति भाष्यानुवादः परिणंस्यत इत्यपि प्रसिद्धानुरोधेन, परिणमन्ति परिणमिष्यतीत्येव । ज्ञानादियोग्यं जलाहरणादियोग्यं परिणामं करिष्यत इत्यर्थः । तथा च द्वितीये सांख्यसूत्रम् 'तत्कर्माजितत्वात्तदर्थमभिचेष्टा लोकवत्' इति प्रधानकर्माजितत्वात्प्रपञ्चकरणार्थं प्रधानस्याभिचेष्टा । लोके यथा धेनुमक्षणरूपकर्माजितत्वात् तृणादेः क्षीरीकरणार्थं धेनुचेष्टा तद्वदिति सूत्रार्थः । एवं चेति दृष्टान्ते परिणामव्यतिरेकेणापि मक्षिततृणपल्लवजलानामवस्थानदर्शने चेत्यर्थः । व्यतिरेकेणेति कार्यव्यतिरेकेणावस्थानाभावरूपो दोषः । परिहृत इति प्रधानं कार्यव्यतिरेकावस्थानवत् जडत्वात् तृणादिवदिति सत्प्रतिपक्षत्वात्परिहृतः । पूर्ववदिति सप्तम्यन्ताद्धृतिः । नानुमानमित्यस्यानुषङ्गः । सर्वत्रेति शृङ्गकर्णचरणादौ । तथा च पूर्वोक्तो हेतुर्विरुद्ध इत्याहुः अत इति स्वभावतः परिणामाभावात् । तृणादीनि । बृहदारण्यके सप्तम्याश्रये तृणाद्यप्यन्नम् । अस्तुणादयो हि त्रेधा परिणमन्ति 'अन्नमशितं त्रेधा विधीयते यस्तस्य स्वविष्टो घातुस्तत्पुरीषं भवति यो मध्यमस्तन्मा१४सं योऽणिष्ठस्तन्मनः' इति छान्दोग्यश्रुतेः 'जातान्यन्नेन वर्धन्ते' 'अघन्तेऽपि च भूतानि' इति श्रुतेश्च । ते च शरीरं व्याप्य तिष्ठन्ति 'पायोर्मलांशत्यागेन शेषभावं तनौ भजेत्' इति वाक्यात् । अत्र दुग्धमपि स्वभावपरिणामं चेन्मांसादिवच्छृङ्गादावुपलभ्येत । बलीवर्दे चोपलभ्येत । स च न दृश्यते । स्वभावो न परिणामहेतुरपि तु तत्तद्व्यक्तिर्गीयते । तत्तद्वेशश्च परिणामहेतुः । वस्तुतस्तु भगवदिच्छाहेतुः । अन्यानपेक्षत्वं चैतत्तृणादौ । हेतूदाहरणयोरिति उदाहरणं दृष्टान्तः । साधारणेति पूर्वोक्तानुमानसाभ्येन । न शक्यमिति हेतोर्विरुद्धत्वात् । धेन्वादीनि परिणामहेतुः । समुच्चयश्चकारार्थं इति भावः ॥ ५ ॥

अभ्युपगमेऽप्यर्थाभावात् ॥ ६ ॥

प्रधानकारणवादाङ्गीकारेऽपि प्रेक्ष्यकारित्वाभावात् पुरुषार्थः सिद्ध्यति ॥ ६ ॥  
इति द्वितीयाध्याये द्वितीयपादे प्रथमं रचनानुपपत्तेरित्यधिकरणम् ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अभ्युपगमेऽप्यर्थाभावात् ॥ ६ ॥ अन्यानपेक्षस्य प्रधानस्य स्वभावत एव महदा-  
दिरूपः परिणामो न युक्तिसह इत्युक्तम् । इदानीं तदुपगम्य यथा धेनुर्वत्सार्यं स्वत एव प्रवर्तते  
तथा प्रधानमपि पुरुषभोगार्थं स्वत एव प्रवर्तते इति यथेच्छीकुर्वन्ति तच्च दूषयतीत्याहुः प्रधान-  
कारणेत्यादि । अभ्युपगमे प्रधानकारणवादाङ्गीकारे प्रधानस्य पुरुषार्थं स्वतः प्रवृत्ति-  
नोपपद्यते । कुतः । अर्थाभावात् अर्थः प्रयोजनं तदभावात् । तद्धि प्रेक्षावतां भासते । यतः  
प्रेक्षापूर्वकारित्वं चेतनधर्मः सोऽचेतने प्रधाने वक्तुं न शक्यते । लोके तथाऽदर्शनात् । तदभावे  
च पुरुषार्थो न सिद्ध्यति । घुणाक्षरवत्तु कादाचित्कः स्यात् । तथापि तादर्थ्यप्रवृत्तिप्रतिष्ठा तु  
मज्येतेवैत्यसंगतस्तथाभ्युपगम इत्यर्थः ॥६॥ इति प्रथमं रचनानुपपत्तेरित्यधिकरणम् ॥१॥  
रश्मिः ।

अभ्युपगमेऽप्यर्थाभावात् ॥ ६ ॥ भाष्यं सांख्यस्य निर्हेतुकत्वं स्फोरयतीति ब्रमा-  
त्स्यात्तन्निवारणयाहुः इदानीमिति । तद्दूषयतीति । यद्यपि 'प्रवृत्तेः' इत्यत्रेदं दूषितं परं तु  
स्वभाववादमभ्युपगम्य यदुक्तं तदूषितमत्र तु यो वादविरोधी ह्यभ्युपगमस्तमङ्गीकृत्य यत्तद्दूषयतीत्याहुः-  
त्यर्थः । तदभावादिति प्रयोजनाभावस्याप्रवृत्तिहेतुत्वम् 'प्रयोजनमनुद्दिश्य न मन्दोऽपि प्रवर्तते'  
इति वाक्यात् । अनुमानं तु प्रधानं न प्रवर्तते, प्रयोजनाभावात्, अस्मदादिवदिति फलितम् ।  
कथं प्रधाने प्रेक्ष्यकारित्वाभाव इत्यतस्तं चिद्वृण्वन्ति स्म तद्धीति प्रयोजनम् । प्रतिभावतां भासते ।  
तथेति अचेतनस्य प्रकृष्टज्ञानरूपप्रेक्षावत्त्वेन प्रकारेण । मा प्रधाने प्रेक्षा भूत्, प्रवृत्तिस्त्वभ्युपेयत इत्यत  
आहुः तदभाव इति । पुरुषार्थं इति पुरुषाणामर्थः प्रयोजनं तन्वानकविधम् । पुरुषाः सद्यास्व-  
द्भोग्यमसृष्टम्, अनेनायमुपजीविष्यतीति प्रेक्षाभावादिति विचित्रा जगतः कृतिः हरेरेव । ननु प्रधानं  
प्रवर्तते, अर्थाभावात् घुणवदित्यनुमानाद्विरुद्धो हेतुरित्यत आहुः घुणाक्षरवदिति । घुणः कीटस्व-  
क्षणेन यदृच्छया कदाचिद्भूमौ रजश्छन्नायामक्षराणि निपतन्ति तद्वत्प्रधानमपि पुरुषात्सक्ष्यति  
तद्भोग्यं चेति प्रेक्षाभावेऽपि पुरुषार्थः सेत्स्यति परं कादाचित्को भविष्यति । दृष्टान्ते तथा दर्शनादि-  
त्यर्थः । इदमनुमानं विरुद्धत्वापादकं तु पूर्वानुमानस्येति तु न च वाच्यं प्रधानं न प्रवर्तते  
जडत्वाद् घटवदित्यनेन सत्यतिपक्षत्वाद्गुणदृष्टान्तेन प्रवृत्तिसाधकस्यानुमानस्येति । तथापीति  
प्रेक्षाभावे पुरुषार्थसिद्ध्याङ्गीकारेऽपि 'प्रधानसृष्टिः परार्थं स्वतोऽप्यमोक्तत्वाद्भूकुडुभवत्' इति सूत्रे  
परार्थं पुरुषार्थमित्यर्थात् । तादर्थ्यं स्वार्थं प्यञ् पुरुषार्थम् । पुरुषार्थं प्रवृत्तिप्रतिष्ठात्यर्थः ।  
'मज्येते' इति एतत्प्रवृत्तिरेतद्भोग्यमित्यादिप्रेक्षां विना न भवतीति मज्येतेत्यर्थः । शंकराचार्यभाष्ये न  
विशेषः । रामानुजाचार्यभाष्येऽपि । भास्कराचार्यभाष्येऽपि न विशेषः । भाष्याचार्यभाष्ये तु  
'अन्यत्र' इति सूत्रे सेश्वरसांख्यमतनिराकरणं यथा पृथिव्या एव पर्जन्यानुगृहीतं तृणादिकमुत्पद्यते  
एवं प्रधानादीश्वरानुगृहीतं जगदित्यतो भवीति अन्यत्रेति । 'यच्च किञ्चिजगतसर्वं दृश्यते श्रूयतेऽपि  
वा । अन्तर्बहिश्च तत्सर्वं व्याप्य नारायणः स्थितः' इत्यन्यत्र ब्रह्मणो जगतोऽभावात्प्राणादीनां पर्जन्य-  
वत्तानुग्राहकत्वमात्रमीश्वरस्य । चकारेण प्रकृतिसत्तादिप्रदत्वं चाङ्गीकृतम् । अभ्युपगमसूत्रे लोकायतिक-  
पक्षनिराकरणम् । यस्य धर्माधर्मौ न स्वस्तिसिद्धान्ते किं प्रयोजनमित्यर्थमाहुः । स्वपक्षमभ्युपगमे

## पुरुषाश्मवदिति चेत्तथापि ॥ ७ ॥ (२-२-२)

प्रधानस्य केवलस्य कारणवादो निराकृतः । पुरुषप्रेरितस्य कारणत्वमाशाङ्क्य

भाष्यप्रकाशः ।

पुरुषाश्मवदिति चेत्तथापि ॥ ७ ॥ एवं प्रधानकारणवादे निरस्ते पुनः प्रत्यवस्थानानवकाशात् किमस्य सूत्रस्य प्रयोजनमित्यत आहुः प्रधानस्येत्यादि । तथा च प्रतिज्ञान्तरपरिहारः प्रयोजनमित्यर्थः । पुरुषप्रेरितप्रधानकारणवादस्य स्वरूपमाहुः पुरुष इत्यादि । तथोक्तं सांख्यसप्तत्याम्—

‘पुरुषस्य दर्शनार्थं कैवल्यार्थं तथा प्रधानस्य ।

पञ्चगवन्धवदुभयोरपि संयोगस्तत्कृतः सर्गः ॥’ इति ।

उभयोः प्रधानपुरुषयोः संयोगः संश्लेषस्तत्कृतो महदादिसर्गः । तस्य प्रयोजनद्वयम् । पुरुषस्य भोग्यतया प्रधानविषयकं दर्शनं, पुरुषस्य कैवल्यं चेति । तथा च रश्मिः ।

अर्थः प्रयोजनम् । अत्र सेश्वरसांख्यनिरासस्य पूर्वसूत्रे कृतत्वात् सांख्यप्रस्तावे लोकायतिकमतनिराकरणं प्रसङ्गेन भवति । स चाग्रे निराकरणाद्गुरुरिति न स्वमते विचारान्तरप्रयोजनम् । अधिकरणरचना तु जन्माद्यधिकरणेषु ब्रह्मकारणवाद उक्तस्य समन्वयो हेतुरुक्तः स चानुमानेऽपि सुखदुःखाद्यैर्घटादिषु समन्वयानुत्पद्यते इति संशयः । समवायि ब्रह्म वानुमानं वेति ‘प्रधानाज्जगज्जायते’ इति श्रुतेः प्रधानं समवायि निमित्तं च ब्रह्मकारणत्वबोधिकास्तु सांख्यीयनिमित्तत्वेनापि नेतुं शक्येति पूर्वपक्षे सिद्धान्तः रचनाद्यसंभवाद्ब्रह्मैवाभिन्ननिमित्तोपादानम् । प्रधानादिति श्रुतिस्तु स्वरूपपरा । प्रकृतेः स्वरूपत्वं प्रकृतिश्लेषाधिकरण उक्तमिति ॥ ६ ॥ इति प्रथमं रचनानुपपत्तेरित्यधिकरणम् ॥ १ ॥

पुरुषाश्मवदिति चेत्तथापि ॥ ७ ॥ लिङ्गं यत्किञ्चित् । अश्मा व्यापको जडश्चेति

योगरूढिस्तद्वत् । ‘व्यापको भगवान् रुद्रः’ इत्यस्य रुद्रचरितत्वे तामसप्रकरणीया लीला नोचेद्भगवल्लीला ‘आनन्दादयः प्रधानस्य’ इत्यत्र व्याससूत्रे आनन्दव्यापकत्वादयः प्रधानस्य भगवतो धर्मा इत्युक्तत्वात् । एवं च नन्वेतर्हि सतोद्गमादेः प्रवृत्तिश्चेतनाधीना कापि न स्यात्तथा च प्रतिमायाः सच्चिदानन्दबोधकवाक्यानि विरुद्धानि भवेयुः, अप्रतीकालम्बनसूत्रे भाष्यं च विरुद्ध्यते, तत्र प्रतिमार्या भगवत्सान्निध्यमुक्तम् । पर्वतत्रयं च सरोनिष्ठं सच्चिदानन्दकं सत् स्वरूपां गृह्यत् भवते न प्रवर्तते इत्यन्यमुखश्रुतं तद्विरोधश्च । अतः सेश्वरसांख्ये दृष्टान्तसत्त्वात्तेन प्रत्यवस्थातारं सांख्यं प्रत्याहुरित्याशयेन भाष्यमवतारार्थांभूतुः एवमिति । ननु द्वन्द्वेन व्याख्यानं पुरुषश्चाश्मा च पुरुषाश्मानौ ताविव पुरुषाश्मवत् । आभासे तु कर्मधारय इति विरुद्धमिति चेन्न । माध्वभाष्ये पुरुषोश्मशरीरादिकं गृहीत्वा गच्छतीति कर्मधारय उक्तः । किमेतावता संपन्नमिति चेन्न । ‘पूर्णा भगवदीयास्ते शेषव्यासाम्निभास्ताः’ इत्याचार्योक्तैस्तेषां भगवदीयत्वेन कर्मधारयग्रहणेप्याचार्योक्तिविरोधाभावरूपो गुणः संपन्न इति । तेन द्वन्द्वेन शंकराचार्यादिवद्वाख्यानम् ‘अनाविष्कुर्वन्नन्वयात्’ इति सूत्राद्भवत्संबन्धानां कृष्णमूर्तिसंभन्धानाविष्करणार्थमेवेति । अत एव पूर्णभगवदीयरामानुजाचार्यभाष्येऽपि शंकराचार्यादिवद्वाख्यानं युज्यते । आज्ञा च तथा लिखितपाठकोऽधमः इति । अतः पाठे उपयोगः । प्रतिज्ञान्तरेति यद्यपि प्रतिज्ञान्तरमपि निग्रहस्थानमिति न तत्परिहारो वक्तव्यः परमाचार्यप्रवृत्तिर्ज्ञपयति मतान्तरेण जनता मा नश्यत्विति परिहारः । इत्यर्थं इति तथा च पूर्वोधिकरणेनास्य प्रसङ्गः संगतिरिति भावः । संश्लेष इति । पञ्चगवन्धवदित्यत्र दृष्टान्तः । कैवल्यमित्यौदासीन्यम् ।

परिहरति । पुरुषः पञ्चरन्धमारुह्याऽन्योन्योपकाराय गच्छति, यथा वा अयःकान्तः  
सन्निधिमात्रेण लोहे क्रियामुत्पादयति । एवमेव पुरुषाधिष्ठितं पुरुषसन्निहितं वा  
प्रधानं प्रवर्तिष्यत इति चेत् तथापि दोषस्तदवस्थः । प्रधानप्रेरकत्वं पुरुषस्य  
स्वाभाविकं प्रधानकृतं वा । आद्ये प्रधानस्याप्रयोजकत्वम् । द्वितीये प्रधान-

भाष्यप्रकाशः ।

यथा पञ्चरन्धमारुह्याऽन्योन्योपकाराय गच्छत्येवं पुरुषः प्रधानमधिष्ठाय उक्तकार्यद्वयार्थं  
प्रवर्तयतीत्येकं मतम् । यथा वा अयःकान्त इति द्वितीयं मतम् । तदनुद्य दूषयन्ति  
तथापीत्यादि, एवमङ्गीकारेऽपि । दोषस्तदवस्थ इत्यतो नानुमानमित्यर्थः । तदुपपादयन्ति  
प्रधानेत्यादि । अप्रयोजकत्वमिति पुरुषोपकारजननासमर्थत्वम् । तथा च स्वाभाविकत्वपक्षे  
पुरुषस्य स्वत एव प्रवृत्तेः प्रधानकृतो न कश्चिदुपकारः । यथा स्वहस्तेन वीजने व्यजनस्य  
नोपकारकत्वेन प्रसिद्धिस्तथेति । प्रधानकृतत्वपक्षे तु प्रेक्ष्यकारित्वस्य तत्र वक्तुमशक्यत्वाद्-  
पकारकत्वासिद्धिर्व्यतिरेकानवस्थितेश्वानपायात् पुरुषार्थोसिद्धिः प्रलयासिद्धिश्च तदवस्था । किंच ।  
रदिमः ।

अन्योन्योपेति । 'कर्मव्यतिहारे सर्वनाम्नो द्वे वाच्ये' 'असमासवच्च बहुलम्' इति द्वित्वे समासव-  
द्भावेन सोरलुकि चान्योन्य इति । 'असमासवद्भावे पूर्वपदस्य सुपः सुर्वक्तव्यः' इति वार्तिकान्योन्यो-  
न्यस्योपकारायेति षष्ठीतत्पुरुषः । न चात्रान्योन्योपकारायेति सोलौपः संभाव्यः 'अन्योन्यसंश्रयत्वं  
तदिति महाभाष्याद्बहुलकेन च सोर्न लुक् । चलनाशक्तस्य पङ्क्तोः पादकार्यसंपादकोन्धः अन्धस्य  
चक्षुःकार्यसंपादकः पञ्चरित्यन्योन्योपकारः । तदुक्तं पञ्चमेऽध्याये 'नेश्वराधिष्ठितेऽफलसंपत्तिः कर्मणा  
तत्सिद्धेः' 'खोपकारादधिष्ठानं लोकवत्' इति सूत्रे । ईश्वराधिष्ठिते प्रधानेऽफलसंपत्तिर्नेत्यर्थः । कर्मणा  
प्रेक्षापूर्वकप्रवृत्त्याख्येन फलं पुरुषार्थं उक्तरूपस्तत्सिद्धेः । स्वस्येश्वरस्य प्रवर्तकत्वरूपप्रधानकृतोपकारा-  
ह्लोकः पञ्चरन्धमित्यादिस्तद्वदित्यर्थः । उक्तेति असङ्गस्य पुरुषस्य प्रवर्तकत्वसंपादकं प्रधानं जडस्य  
प्रधानस्य प्रवृत्तिसंपादकः पुरुष इत्यन्योन्योपकारः । अयःकान्त इति 'तत्सन्निधानादधिष्ठातृत्वं  
मणिवत्' इति सूत्रात् । अनीश्वरसांख्ये जीवसन्निधानात्प्रधानाधिष्ठातृत्वमयःकान्तमणिवदित्यर्थः ।  
द्वितीयमिति निरीश्वरसांख्यम् । दोष इति । एतच्चाध्याहियते । नानुमानमिति पूर्वसूत्रादनुवर्तते  
पुरुषेति सूत्रीयं तथाप्येतस्य तात्पर्यवृत्तिलभ्यो वा भाष्ये तेन सूत्रान्तरादनिर्माक्षप्रसङ्ग इत्यनुवर्त्य  
व्याख्यानं भाष्यान्तरे गुरु । अतएव रामानुजाचार्यभाष्ये तथापीत्यस्य व्याख्यानमेवमपि प्रधानस्य  
प्रवृत्त्यसंभवस्तदवस्थ एवेति । माध्वभाष्ये तु 'न ऋते त्वत्क्रियते किंचनार' इति तत्रापि  
तथात्वे दृष्टान्ताभावादिति व्याख्यानम् । अत्र तात्पर्यं दृष्टान्ताभाव इति तथाप्येतयोरेकतरस्य  
तात्पर्यार्थस्य विवक्षितत्वे न दोषः । अन्यथा विवादास्पदं तात्पर्यार्थः स्यात् । नानुमानमिति  
पूर्वसूत्रादनुवर्तते । बीजन इति स्वहस्तव्यजनकसंबन्धिबीजन इत्यर्थः, दाष्टंन्तिःसाम्यार्थम् ।  
द्वितीयेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति प्रधानकृतत्वेति । अत्रेति असङ्गे निर्गुणे तद्विघटके  
प्रधाने तत्कृते प्रवर्तकत्वेऽत्र प्रधानेऽप्रेक्ष्यकारित्वापत्त्या प्रेक्ष्यकारित्वस्ववक्तुमशक्यत्वादानुपका-  
रित्वापत्त्योपकारकत्वाऽसिद्धिः । व्यतिरेकेति कार्यव्यतिरेकानवस्थितेश्वानपायादानशात्पुरुषार्थो  
व्याख्यातस्तस्याऽसिद्धिः । अयं भाष्ये प्रधानदोष इत्युक्तः, तदवस्थेति सा अवस्थीयत इत्यवस्था  
भावे घञ् अवस्थितिर्यस्य दोषस्य स तदवस्थ इति भाष्ये । नित्येत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म  
किंचेति अन्यदपि दूषणमारभ्यते । किंचेत्यसारम्भसाकल्यार्थत्वं 'किंचारम्भे च साकल्ये' इति

दोषस्तद्वक्ष्यः । नित्यसंबन्धस्य विशिष्टकारणत्वे अनिमोक्षः । अशक्तस्य तु मोक्षाङ्गीकारः सर्वथानुपपन्नः ॥ ७ ॥

अङ्गित्वानुपपत्तेश्च ॥ ८ ॥

प्रकृतिपुरुषयोरङ्गाङ्गित्वे भवेदप्येवम् । तच्च नोपपद्यते । पुरुषस्याङ्गित्वे

भाष्यप्रकाशः ।

प्रकृतिपुरुषयोर्यः कश्चित् संबन्धो निर्वक्तव्यः स तयोर्नित्यत्वाभित्य एव । सोऽप्युदासीन-  
त्वेनाभ्युपगतस्य पुरुषस्य वागादिव्यापारासंभवात् प्रकृतिप्रेरणयोग्यतारूपो वक्तव्यः । तस्यैव  
षेद् भोगादिके विशिष्टकारणत्वं तदा तस्य नित्यत्वात् पुरुषस्यानिमोक्ष एव प्रसज्येत । यदि  
चात्मनामानन्त्यात् तेषां मध्ये कस्यचन शक्तस्य अधिष्ठातृत्वं तदितरस्याशक्तस्य मोक्ष इति  
न दोष इति विभाव्यते तदापि प्रधानस्य स्वातन्त्र्याद् बन्धकत्वाभाष्याद्यानिच्छतोऽपि तेनैव  
भोगसंभवादशक्तत्वेन तन्निवारणासंभवाच्चाशक्तस्य मोक्षाङ्गीकारः सर्वथाऽनुपपन्न इत्यर्थः ।  
सुप्रयोजना तु पुरुषश्चाश्मा च पुरुषश्चानौ ताभ्यां तुल्यः संबन्धस्तथा । इन्द्रान्ते श्रूयमाणो  
वतिः प्रत्येकमभिसंबध्यत इति ॥ ७ ॥

अङ्गित्वानुपपत्तेश्च ॥ ८ ॥ पुरुषविशिष्टप्रधानकारणवाद एव दूषणान्तरमाह अङ्गि-  
त्वेत्यादि । तद् व्याकुर्वन्ति प्रकृतीत्यादि । यत् तयोरन्योन्योपकारकत्वमङ्गीकृतं तत् तदा  
स्यात् यदि तयोर्गुणप्रधानभावेनाङ्गत्वमेकस्यान्यस्याङ्गित्वं च स्यात् तदेव तु न जाघटीति ।  
कृतः । अङ्गित्वानुपपत्तेश्च । पुरुषस्याङ्गित्वे स पुरुष इतरविलक्षणो वक्तव्यः । अन्यथा  
प्रकृतिनियामकत्वं तस्य न स्यात् । तथा सति तद् तस्य वैलक्षण्यं श्रौतधर्मवचयैवेति  
रहिमः ।

कोशात् । उदासीनेति । 'असङ्गोऽयं पुरुष इति' इति सूत्रात् । तस्यैवेति संबन्धस्य विशिष्ट-  
कारणत्वं क प्रधानस्य भोक्तृत्वं यदा पुरुषे । तस्येति संबन्धस्य । पुरुषस्येति शुद्धबुद्धमुक्तस्य भाव-  
स्य 'द्वयोरेकतरस्य वा औदासीन्यमपवर्गः' इति सूत्राद्भोगादिके औदासीन्यादनिमोक्षः । निरी-  
श्वरसांख्यमतेपि दूषणारम्भ इत्याशयेनाशक्तस्येति विवरामासुः यदि चेति । स्वातन्त्र्यादिति प्रकृतिः  
कर्त्रीति प्रतिप्रयोगात् । 'अकार्यत्वेपि तद्योगः पारवश्यात्' 'स हि सर्ववित्सर्वकर्ता' 'ईदृशेश्वरसिद्धिः  
सिद्धा' इति नृतीयाध्यायसूत्रेभ्यश्च स्वातन्त्र्यात् 'स्वतन्त्रः कर्ता' । पुरुषस्याकार्यत्वेपि तद्योगः प्रकृति-  
योगः । तेन पुरुषस्य तद्योगादेशेन तद्योगाभ्यासिः परिहृता । ईदृशेति सगुणेत्यर्थः । बन्धकेति  
प्रधानं रूपैरात्मानं बध्नातीति तथा । अनिच्छतः पुरुषस्य । तेनेति प्रधानेन । तन्निवारणेति  
भोगनिवारणेत्यर्थः । सुप्रयोजना च पुरुषश्चाश्मा च पुरुषश्चानौ ताभ्यां तुल्यः संबन्धस्तथा ।  
इन्द्रान्ते श्रूयमाणो वतिः प्रत्येकमभिसंबध्यत इति ॥ ७ ॥

अङ्गित्वानुपपत्तेश्च ॥ ८ ॥ तच्चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तदेवेति । जाघटीतीति ।  
'यज्ञेचि च' इति सूत्रे चकारेण च्छन्दसीत्यनुकृत्य बहुलमित्यस्यानुकर्षाद्वाधायामपि यद्बलुगिति मनोरोमादौ  
स्पष्टम् । घटपातोः 'घातारेकाचो हलादेः क्रियासमभिव्याहारे' यच्च 'यज्ञोऽचि च' इति तल्लुक् । ततः  
प्रत्ययलक्षणेन यच्छन्तत्वात् 'सन्त्यजोः' इति द्वित्वे 'अभ्यासे चर्षे' इति घस जत्वम् । 'दीर्घोऽकितः' इति  
दीर्घे घातुत्वाद्ध ततस्तिपि 'यज्ञो वा' इतीटि भवति । पुरुषस्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म पुरुषस्या-  
ङ्गित्व इति । प्रधानसन्निहितः प्रधानावच्छिन्नश्च पुरुषः प्रवर्तते । इतरेति निरीश्वरसांख्य-  
विलक्षणः । अन्यथेति जीवत्वे । श्रौतधर्मेति सांख्ययोगावेकं शास्त्रं तद्विलक्षणेन तच्छास्त्रीय-



ब्रह्मवादप्रवेशो मतहानिश्च । प्रकृतेरङ्गित्वे त्वनिर्भोक्षः ।

अनेन परिहृतोऽपि मायावादो निर्लज्जानां हृदये भासते ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मवादप्रवेशः । यदि न श्रौतधर्मवत्तयेत्युच्यते तदापि कालकर्मविपाकाशयैरपरासृष्टस्तु वक्तव्यः । तथा सतीतरपुरुषविलक्षणेभ्ररसिद्ध्या ईश्वरसिद्धेः 'ईदृशेभ्ररसिद्धिः सिद्धा' इति प्रवचन-सूत्रोक्तमतहानिः । यदि च तद्विद्या प्रकृतेरङ्गित्वमाद्रियते तदा तस्याः स्वातन्त्र्यात् तथा पुरुषाय स्वदोषा न दर्शयितव्याः । ततश्च दुःखाभावेन विरागाभावात् कैवल्यार्थं प्रवृत्त्यभावेना-निर्भोक्ष इत्यर्थः ।

शंकराचार्यादयस्तु सत्त्वरजस्तमसां साम्यावस्था हि प्रधानावस्था तस्यामवस्थायामन-पेक्षस्वरूपाणां परस्परं प्रत्यङ्गाङ्गिभावानुपपत्तेर्बाह्यस्य कस्यचित् क्षोभयितुरभावाद् गुणवैषम्य-निमित्तो महदाद्युत्पादो न स्यादित्येवं प्रधानप्रवृत्त्यनुपपन्नतावोधकत्वेनेदं सूत्रं व्याकुर्वते । तत्र युक्तम् । 'पुरुषात्म'सूत्रस्य सांख्योक्तविशिष्टकारणतापक्षदूषकतया व्याख्यानादत्र केवलकारणता-पक्षदूषणसांसंगतत्वादिति ।

यत् पुनः पूर्वसूत्रव्याख्याने परमात्मनः स्वरूपव्यपाश्रयभौदासीन्यं, मायाव्यपाश्रयं प्रवर्त-कत्वमिति शंकराचार्यैरुक्तं, तदुपहसन्ति अनेनेत्यादि । माया हि गुणमयी गुणानां चाङ्गाङ्गि-रश्मिः ।

धर्मवत्ता । असुख्यत्वाच्चतो वेदवेदान्तशास्त्रधर्मवत्तयैव । एवकारोऽपि व्याख्यातः । पञ्चरात्रपञ्चपति-मतात्म्यवेदान्तमतव्यवच्छेदाय च एषकारः । ननु न ब्रह्मवादप्रवेशः किंतु कारणत्वेन प्रकृतिवादे प्रकारान्तरेण श्रुतिलापनात्पुरुषसाधनाच्चेति चेदित्याकाङ्क्षायां मतहानिश्चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यदि नेति । उच्यते इति 'मुक्तात्मनः प्रशंसा उपासासिद्धस्य वा' इति सूत्रे जगत्कर्तृत्वाद्या-वेदकानां वेदानां मुक्तोपासनासिद्धयोजीवयोः प्रशंसकत्वोक्तेरुच्यते इत्यर्थः । वक्तव्य इति 'क्षे-कर्मविपाकाशयैरपरासृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः' इति समाधिपादास्यसूत्राद्वक्तव्यः । यद्यपि 'अथ योगानुशासनम्' इत्युपक्रम्यास्य पाठस्तथापि 'सांख्ययोगौ पृथग्बालाः प्रवदन्ति न पण्डिताः' इति वाक्येनैक्यात् । 'सांख्यप्रवचने योगशास्त्रे समाधिपादः प्रथमः' इति समाधिपादसमाप्तौ सांख्यप्रवचन-त्वनिर्वचनाच्च । प्रवचनेति । अस्य सूत्रस्याकार्यत्वेऽपि 'तद्योगः पारवश्यात्' 'स हि सर्ववित्सर्व-कर्ता' इत्यनयोरे पाठाच्चो मुक्तोपासनासिद्धयोजीवयोः प्राप्तिरत एतत्सूत्रोक्तमतहानिः । प्रकृतेरिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यदि चेति । तद्विद्येति मतहानिब्रह्मवादप्रवेशाभ्यां मिया । प्रकृतेरित्यादि पुरुषावच्छिन्नं प्रधानं प्रवर्तते इति प्रकृतेर्विशेष्यत्वम् । विशेषणविशेष्यभावे कामचारात् । तथा च द्वितीयेष्याये 'आपेक्षिको गुणप्रधानभावः क्रियाविशेषात्' इति सूत्रम् । स्वदोषा इति ते च 'अनित्याद्युचिदुःखानात्मसु नित्यशुचिसुखात्मस्यातिरविद्या' इति साधननिर्देशपादे सूत्रादन्तिले नित्य-मिदमशुचाविदं शुचि दुःख इदं सुखमनात्मन्ययमाल्मेति सदसत्स्यातयः । अनिर्भोक्ष इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म ततश्चेति 'तद्वैराग्यादपि दोषबीजक्षये कैवल्यम्' इति विमृतिपादसूत्रात् । अन-पेक्षेति सत्त्वरजस्तमसाम् । अङ्गाङ्गीति स्वरूपनाशमयात्तथा । बाह्यस्येति असङ्गपुरुषादतिरिक्तस्य । व्याकुर्वते इति सत्त्वादीनां परस्परमङ्गाङ्गिभावानुपपत्तेर्बह्वारेण बाह्याभावात्तदहदाद्युत्पादो न स्यादिति प्रधानप्रवृत्त्यनुपपत्तिरिति सूत्रार्थः । केवलेति पुरुषानधिहितेत्यर्थः । असंगतत्वादिति पुन-

अन्यथानुमितौ च ज्ञशक्तिवियोगात् ॥ ९ ॥

अन्यथा वयं सर्वमनुमिमीमहे । यथा सर्वे दोषाः परिहृता भवेयुरितिचेत्

भाष्यप्रकाशः ।

भावोऽनुपपन्न इति स्वयमेव व्याख्यानात् साम्यावस्थावस्थितगुणकृतसुखादीनीस्वरूपस्य परमात्मनः प्रवर्तकत्वमित्यसंगतम् । अथ शुद्धसत्त्वप्रधाना साङ्गीक्रियते, तदा तु तथा ज्ञानमात्रमेवोत्पादयित्वा, न प्रवर्तयितव्यम् । सत्त्वस्य तादृशत्वभावे मानाभावात् । अप्राधान्येन गुणान्तरेऽपि तथात्वस्य वक्तुमशक्यत्वात् । अतः सौक्तमप्यननुसंदधानानां निर्लज्जत्वात् तादृशमेव हृदये भासत इति तथासमर्थनमसंगतमित्यर्थः ॥ ८ ॥

अन्यथानुमितौ च ज्ञशक्तिवियोगात् ॥ ९ ॥ 'प्रीत्यप्रीतिविषादात्मकाः प्रकाश-प्रवृत्तिनियमार्थाः । अन्योन्यामिभवाश्रयजननमिधुनवृत्तयश्च गुणाः' इति हि सांख्यानानामपरा प्रतिज्ञा । अर्थस्तु—प्रीतिः सुखम्, अप्रीतिर्दुःखं, विषादो मोहः; सत्त्वरजस्तमांसि गुणाः क्रमेणैतन्नयात्मका एतन्नयस्वरूपाः । प्रकाशः प्रवृत्तिर्नियमो निग्रह इति तेषां क्रमेणासाधारणं कार्यं, तेन तेऽनुमीयन्ते । वृत्तिः क्रिया, अन्योन्यामिभवोऽन्योन्याश्रयोऽन्योन्यजननमन्योन्यमिधुनीभावश्च तेषां साधारणीक्रियेति । एवं साधारणक्रियया गुणवृत्तं चलमङ्गीकृत्य तमसा रजोनियमनेन प्रवृत्तावपोदितायां प्रलयसिद्धिः । तत्पूर्वकं सत्त्वजनने तेन प्रकाशादात्मविवेके निर्मोक्ष इत्येवं समर्थनमाशङ्क्य परिहरति । तद् व्याकुर्वन्ति अन्यथेत्यादि । गुणा एवं विभागशः प्रवृत्तिमन्तश्चलस्वभावत्वात् चलदलदलवदित्वेवमन्यचारश्मिः ।

रुत्तयापत्याऽसंगतत्वात् । न च भास्करभाष्ये प्रलयकाले साम्येनावस्थितानां सत्त्वादीनामिति प्रलयकालोक्तेर्न पुनरुक्तिरिति वाच्यम् । पदार्थैक्येन दोषतादवस्थात् । असंगतमिति साम्यावस्थावस्थितेति विशेषणस्य समासषट्कत्वेऽपि हेतुगर्मत्वेनासंगतम् । न्यम्यतेत्याहुः अथेति । एवेति 'सत्त्वात्संजायते ज्ञानम्' इति वाक्यात् । तादृशोति ज्ञानातिरिक्तपरिणामहेतुत्वे । तथास्त्वस्येति प्रवर्तकत्वस्य । यथा वातपित्तकफेषु प्रकृषितस्यैव कार्यं दरीदृश्यते तथा । तथासमर्थनमिति स्वरूपव्याप्यश्रयमित्यादिशांकराचार्यभाष्याणुवादेनोक्तामासौक्तं समर्थनम् । तथा नाम परमात्मन उदासीनत्वेन मायाव्याप्यश्रयप्रवर्तकत्वेन समर्थनम् । भाष्यभाष्ये तु जडशरीरकत्वेन्नित्वव्यवहारपत्तिः तस्मान्निवसानुपपत्तेरित्युक्तम् ॥ ८ ॥

अन्यथानुमितौ च ज्ञशक्तिवियोगात् ॥ ९ ॥ तृतीयकार्यस्य निवमस्य विवरणं निग्रह इति । अनुमीयन्त इति अनुमानान्यग्रे वक्तव्यानि स्वयमेव । वृत्तिरिति कारिकोत्तरार्थं समासषट्कः शब्दः । अन्योन्यानि अभिभवाश्रयजननमिधुनानि वृत्तयो येषां ते गुणा इत्याश्रयेनाहुः अन्योन्याप्रीतिः । एषमिति । प्रकृतेः साम्यावस्थोक्ता तसा गुणवृत्तं गुणवर्तनं साधारणक्रियया चलमङ्गीकृत्य तमसा रजोनियमनेन रजोधर्मप्रवृत्तावपोदितायां नष्टायां सुखभावस्य प्रतिबन्धकभावत्वेन कारणस्योपस्थित्या तमसा प्रलयसिद्धिः । आत्यन्तिकप्रलयमाहुः तत्पूर्वकमिति रजसमो-मिभवपूर्वकं सत्त्वोद्रेके । निर्मोक्षः आत्यन्तिकप्रलयः । रजसा तमोमिभवे सृष्टिः, सत्त्वेन तमो-नियमने स्थितिरिति वृत्तिकृच्छ्रीकृष्णचन्द्राः । समर्थनमिति 'साम्यवैकन्याभ्यां कार्यद्वयम्' इति षष्ठसूत्रात् । परीति सूत्रकारः । विभागश्च इति विभागं ददतीति विभागशः । चलेति चलदले इत्

तथापि पूर्वं ज्ञानशक्तिर्नास्तीति मन्तव्यम् । तथा सति बीजस्यैवाभावात्तित्यत्वा-  
द्यानिर्भोक्ष इति ॥ ९ ॥

विप्रतिषेधाच्चासमञ्जसम् ॥ १० ॥

परस्परविरुद्धत्वान्मतवर्तिनां पञ्चविंशतिपक्षाङ्गीकारात् । वस्तुतस्त्व-  
लौकिकार्थं वेद एव प्रमाणं नान्यदिति ॥ १० ॥

इति द्वितीयाध्याये द्वितीयपादे द्वितीयं पुरुषाश्मवदित्यधिकरणम् ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

शुमाने रचनाऽनुपपत्त्यादयः सर्वे दोषाः परिहृता भवेयुरितिचेदत्र दूषणमाह ज्ञानशक्ति-  
वियोगादिति । सौत्रश्लोऽप्यर्थे । एवं प्रकारान्तरेणानुमितावपि तत्तत्काले तत्तत्कार्यं  
वाच्यं, न सर्वदा । क्रमानुपपत्त्यादिदूषणग्रासात् । तच्च तथा तदा भवति यदि तमसा  
कालो ज्ञायेत । सा तु ज्ञानशक्तिर्भवतां मते पुंप्रकृतिसंयोगात् पूर्वं नास्तीति स्वमतानु-  
रोधान्मन्तव्यम् । तथासति प्रवृत्तिबीजस्य ज्ञानशक्तिसंयोगस्याभावात् प्रवृत्त्यसिद्धिः । अथ  
'दिकालावाकाशादिभ्यः' इति सूत्रात् सृष्टिदशायां कालस्योत्पन्नत्वात् पुंयोगेन ज्ञानशक्ति-  
सङ्गावाच्च प्रवृत्तिः साध्यते, तथापि संयोगस्य नित्यत्वात् प्रलयदशायां कालस्यापि नाशाद्  
वियोजकान्तरस्य वक्तुमशक्यत्वात् पुरुषस्य गुणसाम्यादनिर्भोक्षस्तदवस्य इति नानुमानान्तरेणापि  
तथासिद्धिरित्यर्थः ॥ ९ ॥

विप्रतिषेधाच्चासमञ्जसम् ॥ १० ॥ सर्वपक्षसाधारणं दूषणान्तरं वदति तन्मतस्या-  
र्थाचीनत्वरूपापनावेत्याशयेनाहुः परस्परेत्यादि । तानि च मतान्येकादशस्कन्ध उद्धवप्रभ  
रक्षिः ।

तद्वत् प्रयमान्तादिति । हेतुसूत्रार्थत्वेन तथापीति भाष्यमित्याशयेन तथापीति भाष्यमवतारयन्ति स्म  
सौत्रे इति । क्रमेति आदिना प्रत्यक्षविरोधः । तच्चेति प्रलयकाले प्रलयरूपं कार्यं न त्वन्यस्मिन्काले ।  
तथेति क्रमप्रकारेण । तन्नसेति तमसा प्रवृत्तिनिरोधे प्रलय इत्युक्तेस्तमः प्रलयकर्तुं । ज्ञायेतेति  
जयं प्रलयकाल इति ज्ञायेत । पुमिति पुंप्रकृत्योः संबन्धात् । स्वमतेति 'स हि सर्ववित्सर्वकर्ता'  
इति सूत्राच्चानशक्तिरीश्वरसेति मतम् । मन्तव्यमिति अनेन ज्ञस्य या ज्ञानशक्तिस्तस्य वियोगात्  
अभावादिति सूत्रांशार्थश्च बोधितः । तथा सति बीजस्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा सतीति ।  
बीजस्येति जानातीच्छति यत इत्यत्रापि ज्ञानसंयोगः कारणं न तु तूष्णींस्वितज्ञानमिति बोधितं  
तस्याभावो हेतुरुक्तपरंपरायाः । प्रवृत्त्यसिद्धिरिति । तथा च चलस्वभावत्वं हेतुर्बाधित इति  
भावः । 'पक्षे साध्याभावो बाधः' यथापक्षभावच्छिन्नो घटो रूपवान्पृथ्वीत्वात् पटवदित्यत्र ।  
अनित्यत्वाच्चेति भाष्यमवतारयन्ति स्म अथेति । पुंयोगेनेति 'उपरागात्कर्तृत्वं चित्साक्षिण्यात्  
चित्साक्षिण्यात्' इति सूत्रात् । योग उपरागः संबन्धः । साध्यत इति । तथा च चलस्वभावत्वं  
हेतुर्न बाधित इति भावः । नाशादिति 'नाशः कारणे लयः' इति सूत्रात्कालसाकशादौ लयात् ।  
शुणेति गुणसाम्यं प्रधानं संबन्धं वर्तमानसानिर्भोक्षः आत्माविवेकलक्षणः । तच्चेति निजातीय-  
द्वैतापत्तिभेति संपृच्छते । नानुमानेति चलस्वभावत्वलिङ्गकेन । तथेति गुणेषु प्रवृत्तिरूप-  
प्रकारसिद्धिः ॥ ९ ॥

विप्रतिषेधाच्चासमञ्जसम् ॥ १० ॥ सर्वपक्षेति सर्वे पक्षा अत्रैव वक्तव्यास्तानि चेत्यादि-  
या । तन्मतस्य सांख्यमतस्य । अर्थाचीनत्वं वेदादिभ्यः । उक्त्युः स्मरणात् । उद्धेति एकादशस्य

भाष्यप्रकाशः ।

उक्तानि । 'केचित् षड्विंशतिं प्राहुरितरे पञ्चविंशतिम् । सप्तैके नव षट् केचिच्चत्वार्येकादशापरै । केचित् सप्तदश प्राहुः षोडशैके त्रयोदश' इति । एतेषां स्वरूपं च तत्रैव भगवता प्रोक्तम् । तच्च सर्वं यौक्तिकत्वाद्नादरणीयम् । भगवता तथोक्तत्वात् । 'युक्तयः सन्ति सर्वत्र भाषन्ते ब्राह्मणा यथा । मायां मदीयामुद्गृह्य वदतां किञ्चिदुर्घटम् । नैतदेवं यथाऽप्य त्वं यदहं वच्मि तत् तथा । एवं विवदतां हेतुं शक्तयो मे दुरत्ययाः । यासां व्यतिकरादासीद् विकल्पो वदतां पदम् । प्राप्ते श्मदमेऽप्येति वादस्तमनुशाम्यति' इति । तर्हि, 'तमो वा इदमेकमेवाग्र आसीत्' इत्यादिश्रुत्युक्तस्य का गतिरित्यत आहुः बस्तुत इत्यादि । तद्रीत्या तदङ्गीकारे तु भगवत्परत्वाच्च दोष इत्यर्थः । एवं दशभिः द्वयैः सांख्यसमयो निराकृतः ॥ १० ॥

इति द्वितीयं पुरुषाद्भवदित्यधिकरणम् ॥ २ ॥

रश्मिः ।

द्वाविंशे 'कति तत्त्वानि विश्वेश संख्यातान्युविभिः प्रभो । नवैकादश पञ्चत्रीण्यात्य त्वमिति शुश्रुम' इत्युपक्रम्योक्तानि । अत्रोदद्योति । तथा च विप्रतिषेधात् मतवर्तिनां मध्ये परस्परं विशेषेण पञ्चविंशदिपक्षे तत्तन्मतप्रतिषेधेन रुद्धवादेतोः पञ्चविंशदि(पञ्चादि)पञ्चाङ्गीकारादिति भाष्यार्थः । भगवतेति 'परस्परानुप्रवेशात्तत्त्वानां पुरुषर्षभ । पौर्वापर्यप्रसंख्यानं यथा वक्तुर्विवक्षितम् । एकस्मिन्नपि दृश्यन्ते प्रविष्टानीतराणि च । पूर्वस्मिन्वा परस्मिन्वा तत्त्वे तत्त्वानि सर्वशः । पौर्वापर्यमतोऽभीषां प्रसंख्यानमभीप्सताम् । यथा विविकं यद्भक्तं पृथ्वीमो युक्तिसंभवात्' इति अन्योन्यस्मिन्प्रवेशाद्भक्तुर्विवक्षामनतिक्रम्य संख्या भवति । तथापि विविकं निश्चितं यद्भक्तं वक्ति तद्भक्तमिदम इत्यर्थः । सौत्रमसमस्यसपदं हेतुपूर्वकं विवृण्वन्ति स्म तद्येति । तथा चासमस्यसत्वमनादरणीयत्वम् । उक्तमेवाहुः युक्तय इति । इदं प्रश्नोत्तरम् । यास्मामिति । व्यतिकरात्क्षोभात् । विकल्पो भेदः । पदं विषय आसीदित्यर्थः । अप्येति विकल्पोऽप्येति । तमो वा इदमिति । उक्तस्य का गतिरिति समाकर्षाधिकरणे समाहितस्यापि सांख्यमते 'माया च तमोरूपा' इति नृसिंहतापिनीयोक्तस्य तमसः का गतिरिति प्रश्नः । तद्रीत्येति अलौकिकार्थे वेदस्य प्रामाण्याच्छ्रुत्युक्तीत्या । तमसः सर्वपूर्वत्वस्याङ्गीकारे तु । तुः तमोमायात्वपक्षं व्यावर्तयति । भगवदिति तमःपदस्य भगवद्वाचकत्वादित्यर्थः । एतच्च प्रथमस्य चतुर्थपादे समाधिकरणे स्फुटम् । 'माया च तमोरूपा' इति तु मायायास्तमःप्राधान्ये तमःप्राधान्यं द्योतयति वा । द्वात्रिंशदिति दशेन्द्रियाणि न शास्त्रान्तरपराणि कर्तव्यानीति संख्यातात्पर्यम् । वक्ष्यन्ति च भाष्यसमाप्तौ 'बुधा बुधा धावत नान्यवर्त्मसु' इति । निराकृत इति भाष्ये इतिशब्दः सांख्यनिराकरणसमाप्तौ । सिद्धान्ते त्वियान्विशेषः । द्वितीयस्कन्धनवमाध्यायोक्तमतेऽवस्थितिः तत्र धर्मा एकः एकाकी च ब्रह्मात्मशब्दाध्यायः । तस्य धर्मित्वेऽप्युभयरूपत्वेन वर्णनं तत्रैव । एवं च पुरुषः कारणवान् विरुद्धसर्वधर्माश्रयश्च । ब्रह्मत्वमात्मत्वं च विरुद्धम् । विशेष्यविशेषणसंबन्धानवगाहि ज्ञानं ब्रह्म । विशेष्यविशेषणसंबन्धानवगाहि ज्ञानमालेति तयोर्भेदः । ननु 'आत्मैवेदमग्र आसीत्' 'ब्रह्मैवेदमग्र आसीत्' इति बृहदारण्यके नवमाध्याये च ब्रह्मणे एकाक्येव रूपं प्रदर्शितं, गोपालतापिनीये च 'स्वरूपं द्विविधं चैव सगुणं निर्गुणं तथा' इत्येकमेवाद्वितीयं ब्रह्मेति कथमिति चेच्छ्रुणु । एकमेव शब्दब्रह्म प्रयोगे द्विवत्प्रतीतं किन्तु द्वैतार्थभेदेन । इन्द्रं न्यभि प्रात्राणि प्रमुनस्तीति क्रियाप्रयोगेऽत्र तु विरुद्धधर्माश्रयो पृथक्ते

रविमः ।

प्रयोगे ब्रह्मत्वमात्मत्वं चेति । 'औत्पत्तिकस्तु शब्दस्यार्थेन संबन्धः' इति जैमिनिसूत्रे । अस्य पुरुषस्या-  
भिन्ननिमित्तोपादानत्वम्, प्रधानकारणानुमानदूषणात् । प्रधानं तु 'यत्तन्निगुणमव्यक्तं नित्यं सदसदा-  
त्मकम् । प्रधानं प्रकृतिं प्रादुरविशेषं विशेषवत्' इति गुणत्रयात्मकं यद्यपि तथाप्युद्गतास्त्वंशतो गुणा  
अपि भवन्ति । 'सत्त्वं रजस्तम इति प्रकृतेर्गुणास्तीर्युक्तः परः पुरुषः' इति प्रथमस्कन्धादिति सांख्या-  
द्विशेषः । नित्यं स्वरूपात्मकत्वात् । 'प्रकृतिश्च' इत्यधिकरणे उक्तं प्रकृतेः स्वरूपात्मकत्वं सद-  
सदात्मकत्वम् । समाकर्षादित्यधिकरणेन स्वरूपविशेषणात् । कार्यभावशून्यं कार्यवदित्यविशेषं वि-  
शेषवदिति । एते च गुणाः 'प्रजायेय' इतीच्छया जघन्यतां गताः सच्चिदानन्दानामाभासा अंशा भगवत  
उत्पन्नायां तस्यां शक्तौ प्रतिष्ठितास्तस्याः प्रधानत्वं बोधयन्ति । गुणलक्षणानि तु 'तत्र सत्त्वं निर्मलत्वा-  
त्मकाशकमनामयम् । सुखसङ्गेन चञ्चाति ज्ञानसङ्गेन चानघ' इति वाक्यात्सुखानावरकत्वे प्रकाशकत्वे  
सुखात्मकत्वे च सति सुखासत्तया ज्ञानासत्तया च देहिनो देहाघासक्तिजनकं सत्त्वम् । प्रकाशो  
वस्तुयायात्म्यावबोधः । पदकृत्यं तु स्पष्टं प्रस्थानरत्नाकरे । 'रजो रागात्मकं विद्धि तृष्णासङ्गसमु-  
द्भवम् । तन्निबध्नाति कौन्तेय कर्मसङ्गेन देहिनम्' इति वाक्याद्रागात्मकं वा तृष्णासङ्गादिजनकं वा  
कर्मासक्त्या देहिनो नितरां देहाघासक्तिजनकं वा रजः । प्रथमं स्वरूपलक्षणम् । 'पुंसोः परस्परं स्पृहा  
रागः' इति रामानुजाचार्याः । विषयेषु गर्ह्ये इति परे । द्वयं तु कार्यलक्षणम् । गुणान्तेऽतिव्याप्ति-  
व्युदासाय कर्मासक्तयेति । बन्धने सत्त्वादाधिक्यं नितरामिति पदं बोधयति । 'तमस्त्वज्ञानजं विद्धि  
मोहनं सर्वदेहिनाम् । प्रमादालस्यनिद्रामिस्तन्निबध्नाति भारत' इति वाक्यात् । आवरणशक्तिजन्यं  
सर्वदेहिमोहकं प्रमादालस्यनिद्रामिर्देहिनो देहाघासक्तिजनकं तमः । अत्रान्यथासूत्रे एतेषां स्वतोऽ-  
नुवर्तनादिकमुक्तं सांख्यैस्तत्र । जडत्वेन स्वभाववादोऽनीश्वरवादश्च स्यात्स चानिष्टः । 'कालः  
स्वभावो नियतिर्यदृच्छा' इति श्रुतौ चिन्त्यत्वोक्तेः । अन्योन्यजननमिधुनवृत्तित्वमप्यसंभवि । लक्षण-  
सांकर्यप्रसङ्गात् । रजसो दुःखात्मकत्वं च तथा । रागात्मकत्वाद् एतदुपादानीभवति । कदाचिद्यद-  
च्छयेति सदसदात्मकमिति पदेनावसीयते । अत एवैकादशे 'प्रकृतिगुणसाम्यं हि प्रकृतेर्नात्मनो  
गुणाः । सत्त्वं रजस्तम इति स्थित्युत्पत्त्यन्तहेतवः । सत्त्वं ज्ञानं रजः कर्म तमोऽज्ञानमिहोच्यते ।  
गुणव्यतिकरः कालः स्वभावः सूत्रमेव च' इति । इमानि गुणलक्षणानि शोभनानि । गुणव्यतिकरः  
गुणक्षोभकः । क्षोभश्च कार्योन्मुखत्वम् । तत्त्वानि तु नव 'पुरुषः प्रकृतिर्व्यक्तमहंकारो नमोऽनिलः ।  
ज्योतिरापः क्षितिरिति तत्त्वान्युक्तानि मे नव' इत्येकादशे द्वाविंशत्याध्याये भगवद्बचनात् । तत्त्वं च  
तस्य भाव उच्यते । भगवतः कारणता नवधा लोके प्रकटेति यावत् । तथा च पदार्थस्त्वेक एव  
महात्म्यः । नैयायिकास्तु प्रकृत्यहंकारयोः स्थाने दिक्कालौ पठन्ति तत्र । प्रकृत्यहंकारयोः सार्वजनीन-  
त्वात् दिक्कालयोश्चेश्वरानतिरेकात् । तथा च पदार्थतत्त्वविवेचने दीपितकृत् । दिक्कालावीश्वरा-  
ज्ञातिरिच्येते प्रमाणाभावात् । न च पूर्वसां दिशि घटः इदानीं घट इति प्रतीत्यपलापप्रसङ्ग इति  
वाच्यम् । तत्तन्निमित्तसमवधानवशादीश्वरादेव तादृशप्रतीत्युपपत्तेः । न चेश्वरे घट इति प्रतीत्यापत्तिः ।  
'यत्र येन यतो यस्य यस्मै यद्यद्यथा यदा । सादिदं भगवान्साक्षात्प्रधानपुरुषेश्वरः' इति वाक्यादना-  
पत्तेः । कालदिक्शब्दवाच्ये त्वीश्वरे लोकप्रतीतिः । प्रकृतमनुसरामः । पुरुषस्त्वात्मा । स्वयंप्रकाशत्वं  
तत्त्वम्, तच्च ब्रह्मण्यतिव्याप्तमिति चेन्न । अनादित्वे निर्गुणत्वे प्रकृतिनियामकत्वे सति अहंवित्ति-

रश्मिः ।

वेद्यत्वस्य तल्लक्षणत्वात् । प्रकृतिनियामकत्वं सांख्याद्विशेषः । इदमपि तत्रैवाव्याप्तमिति चेन्न । 'आत्मैवेदमग्रे' इत्यत्र सादित्वस्य महादादिसमानाधिकरणस्य निषेधात् । तथा च सादित्वाभावोप्र-  
पदार्थः 'द्विधा समभवद् बृहत्' इति वाक्यात् । न चैवमपि न निस्तार एतादृशाऽनादित्वस्य ब्रह्मत्वाऽ-  
वच्छेदकत्वादिति शङ्क्यम् । विश्वगतगुणदोषसंबन्धाभावे सति सम्यग्गुणदोषसंसर्गवत्वमिति लक्ष-  
णात् । 'जगद्दे पौरुषं रूपम्' इत्यत्र ब्रह्माण्डतनोरुदरे सृष्टिरिति बहिरुगुणदोषसंबन्धाभावेऽप्युदरे तथेति  
नासंभवः । स्पष्टं चेदमाकरे । एवमप्यतिव्याप्तौ ब्रह्मभिन्नत्वे सतीति विशेषणं देयम् । सोऽयं न नाना कित्त्वे-  
क एव । 'कालवृत्त्या तु मायायां गुणमथ्यामधोक्षजः । पुरुषेणात्मभूतेन वीर्यमाधत्त वीर्यवान्' इति  
वीर्याधानमात्रार्थं करणत्वेनैकपुरुषापेक्षणात् । सांख्ये त्वयमेवेश्वर उपाधिभेदभिन्नो जीव इत्युच्यत इति  
महान् भेदः । तदुक्तं तृतीयस्कन्धे 'अनादिरात्मा पुरुषो निर्गुणः प्रकृतेः परः । प्रत्यग्धामा स्वयंज्योति-  
र्विश्वं येन समन्वितम्' प्रत्यक् अन्तर्मुखतया धाम स्फूर्तिर्यस्य । अहंवित्तिवेष इत्यर्थः । प्रकृतिस्तु  
व्याख्याता । व्यक्तं महत्तत्त्वम् । तत्र 'तमो रजः सत्त्वमिति प्रकृतेरभवन्गुणाः । मया प्रक्षोभ्यमाणायाः  
पुरुषानुभवेन च । तेभ्यः समभवत्सूत्रं महान्सूत्रेण संयुतः' । सूत्रनात्सूत्रं क्रियाशक्तिमान्प्रथमो वि-  
कारस्ततो महान् ज्ञानशक्तिमान् । महाज्ञानं स्थूलमायं कार्यं वा । स च सूत्रेण संयुतः सम्यग्ब्रह्मः ।  
कित्त्वेकमेव तत्त्वं ज्ञानक्रियाशक्तिभ्यां द्विधोच्यत इति । तत्र हिरण्यमयं 'महत्तत्त्वं हिरण्यमयम्' इति  
वाक्यात् । आनन्दसतोरैक्ये हिरण्यरूपता । कूटस्थत्वे सति स्वसाधारविश्वव्यञ्जकत्वम् । प्रकृता-  
वृत्तिव्याप्तिवारणाय विशेष्यम् । ब्रह्माण्डेऽतिव्याप्तिवारणाय सत्यन्तम् । जगदङ्कुरत्वम्, अतिसमर्थतमो-  
नाम्नकत्वमित्यपरं लक्षणद्वयम् । वासुदेवाविर्भावस्थानं शुद्धसत्त्वात्मकं चेतत् । चित्तत्वं तु सांख्य-  
समानं लक्षणमिति भेदः । अहंकारस्तु महत्तः कार्यं चिदचिन्मयम् । अहं जानामीतिवद्दहं कुर्वे इति  
चिदाभासरूपत्वात् । तन्मात्रेन्द्रियमनोजनकतमआदिगुणकत्वं तन्मात्राजनकत्वं तामसत्वम् ।  
इन्द्रियजनकत्वं राजसत्वम् । मनोजनकत्वं सात्त्विकत्वम् । संकर्षणाधिष्ठानत्वमाधिदैविकं लक्षणम् ।  
संकर्षणो देवतेत्यर्थः । संकर्षणश्च पुरुषाच्चातिरिच्यते । कर्तृत्वं करणत्वं कार्यत्वं चेत्यपराणि लक्षणानि ।  
कर्ताहमितिबुद्धिविषयकत्वं कर्तृत्वम् । एवमन्यदपि ज्ञेयम् । शान्तघोरविमूढत्वमित्यपरम् । निरहं-  
कारस्य नैते भावा उत्पद्यन्ते । शान्तत्वं सात्त्विकाहंकारस्य । घोरत्वं राजसस्य । विमूढत्वं तामस-  
स्येति । विशेषस्तु तृतीयस्य षड्विंशोऽध्याये सुबोधिन्यां द्रष्टव्यः । मनस्त्वनित्यं क्षितौ निविशते ।  
'अन्नमशितं त्रेधा विधीयते तस्य यः स्वविद्यो धातुस्तपुरीर्षं भवति यो मध्यमस्तन्मा' १९ सं योनिष्ठ-  
स्तन्मनः' इति श्रुतेः । गुणाद्यन्तर्भावस्तु समवायाम्युपगमसूत्रे वक्तव्यः । अत्र शंकरभास्कराचार्या-  
चार्याणां वेदान्तेऽपि विप्रतिषेधादसमञ्जसमुक्तम् । तत्सगुणब्रह्माङ्गीकारे जीवब्रह्मवादापत्या संभवति ।  
आदित्यान्तःस्थस्य पुरुषान्तःस्थस्य च तैत्तिरीय ऐक्याङ्गीकारात् तप्यतापकमावाशङ्का । प्रकृते तु  
तप्यत्वस्य दुःखरूपस्वाविद्यकत्वम् । वाराहे चातुर्मासमाहात्म्ये यत उक्तम् 'मनसीर्ष्यास्युदीनां  
शुखे सामानाधिकरण्येन सत्त्वे सुखं दुःखायते' इति । रामानुजाचार्यास्तु स्वयुक्तिभिः सांख्योप-  
न्यासेन च विप्रतिषेधादसमञ्जसमित्याहुर्न्यदप्याहुः । येऽपि कूटस्थनित्यनिर्विशेषस्वप्रकाश-  
चिन्मात्रं ब्रह्मविद्यासाक्षित्वेनापरमार्थिकबन्धमोक्षमामिति वदन्ति तेषामप्युक्तीत्याविद्यासाक्षि-  
त्वाप्यासाधसंभवान्महदसामञ्जसमेव । इयांस्तु विशेषः । सांख्या जननमरणप्रतिनियमादिव्यवस्था-  
सिद्धयर्थं पुरुषबहुत्वमिच्छन्ति ते तु तदपि नेच्छन्तीति सुतरामसामञ्जसमिति । अत्राप्यस्माकं तद्विवा-  
शुत्वाहुपपन्नम् । न च विशिष्टाद्वैते चिद्विशिष्टाच्च विशिष्टे तथात्वं किंतु चित एव । प्रकृते त्वैक्यात्प्य-

महर्षीर्षवद्वा ह्रस्वपरिमण्डलाभ्याम् ॥ ११ ॥ (२-२-३)

इदानीं परमाणुकारणबाधो निराक्रियते । तत्र स्थूलकार्यार्थं प्रथमं परमाणुद्वयेन द्व्यणुकमारभ्यते । परमाणुद्वयसंयोगे द्व्यणुकं भवतीत्यर्थः । तत्रोपर्यधो-

भाष्यप्रकाशः ।

महर्षीर्षवद्वा ह्रस्वपरिमण्डलाभ्याम् ॥ ११ ॥ अतः परं सप्तद्वया नैयायिकादिसमयोत्र निराक्रियते । केचिदिदं सूत्रं ब्रह्मकारणवाददूषणपरिहारार्थत्वेन व्याकुर्वन्ति । तदयुक्तम् । ब्रह्मकारणवादे प्रसक्तानां विलक्षणत्वादीनां दोषाणां पूर्वसिन् पाद एव न विलक्षणत्वाद्यधिकरणैर्निवारितत्वेन प्रसङ्गाभावात् पुनरुक्त्यापादकत्वाच्चेत्यभिप्रेत्याहुः । इदानीमित्यादि । अत्रासमञ्जसमिति पूर्वसूत्रादनुवर्तत इति केचिदाहुः । वस्तुतस्त्वग्रिमसूत्रेणैतस्मान्वयः । वाशब्दो विकल्पार्थः । तथा च ह्रस्वपरिमण्डलाभ्यां परमाणुभ्यां जायमानं द्व्यणुकं महत् स्याद् दीर्घवद् वा स्यात् त्वणु इत्यमिति । तदिदं व्याकुर्वन्ति तत्रेत्यादि ।

रश्मिः ।

त्वापत्तिरिति वाच्यम् । तत्त्वमस्यादिस्थले तस्य त्वमित्यपि समासात् । अभेदपक्षे तु द्वाविद्यासंभन्दादेव तप्यत्वमित्युक्तम् । भाष्यभाष्ये तु न विशेषः । अत्राधिकरणे प्रेरितकारणप्रतिपादकतिविषयाच्च प्रेरितकारणप्रतिपादकैः संशय्य प्रेरितकारणकं जगत् 'सृजामि तन्नियुक्तोऽहम्' इत्यादिवाक्यात्प्रेरितं कारणमिति प्राप्ते सिद्धान्तः । अप्रेरितं कारणं अलौकिकार्थं वेद एव प्रमाणं नान्यदिति हेतोः । न च प्रेरितकारणस्य स्मार्तत्वेन विषयाद्यसंगत इति शङ्क्यम् । 'इतिहासपुराणं च वेदानां पञ्चमो वेदः' इति छान्दोग्यादेदत्वमिति नासंभवात् विलक्षणवेदत्वाद्दधिकरणान्तरम् ॥ १० ॥

इति द्वितीयं पुरुषाद्यमवदित्यधिकरणम् ॥ २ ॥

महर्षीर्षवद्वा ह्रस्वपरिमण्डलाभ्याम् ॥ ११ ॥ नैयायिकादीति आदिष्वन्वेन वै-

शेषिकः । अधिकरणसमाप्तौ वैशेषिकशब्देनातद्गुणसंविज्ञानो वाः । अत्रापि प्रतिबन्धकीमृतविज्ञासानिवृत्त्यर्थं प्रथमं सांस्पयोयश्चाक्षीयकर्त्रादिविज्ञासानिवृत्तिः तस्यां सत्यां नैयायिकादिसभ्ये निराकरणावसर इत्यवसरसंगतिः । साधनानेत्याद्युक्तप्रसङ्गसंगतिस्तु वर्तत एव । आदिपदेन 'कणादेन तु संप्रोक्तं शब्दं वैशेषिकं गृह्यते । गौतमेन तथा न्यायम्' इतिवाक्यादादिपदेन वैशेषिकः । निराक्रियते इति उक्तवक्ष्यमाणप्रकाराभ्यां निराक्रियते । केचिदिति शंकराचार्याः । प्रसङ्गेति । तथा संगतत्वादित्यर्थः । संगतिसामान्यलक्षणे प्रसङ्गाभिविनेश ईक्ष्वल्यधिकरण उक्तः । चेति । यत् प्रधानशुभानां बुद्ध्यादीनां जगत्समन्वयात्प्रधानस्यानुपादानत्वमुक्तम् । तथा ब्रह्मगुणचैतन्यान्वयाद् ब्रह्मणो नोपादानत्वमिति दोषो दृष्टान्तसंगतिलाभादत्र स यस्य समन्वय इति तच्चैतन्यान्वयस्य समन्वयाधिकरणे साधनादोषास्त्युक्तादसंगतं स्फुरणे वा स्मरणमात्रनिवृत्त्या सूत्रप्रणयनवैयर्थ्यमेवेति ध्येयम् । केचिदिति रामानुजाचार्याः । तथा च भाष्यं 'असमञ्जसमिति वर्तते' इति । अतोऽसमञ्जसं तन्मतमित्येवम् । परंतु वाच्यपरिसमाप्तिवत्त्वतो द्व्यणुकस्याभाव इत्यनेनेति । वस्तुतस्तु पञ्चमाहुः वस्तुतस्त्विति । तं तत्रैव बध्नन्ति । एवं च ह्रस्वेत्यादिना भास्कराचार्या अप्याहन्ति । भाष्यशंकराचार्यास्तु सूत्रद्वये विभं भिन्नं प्रमेयमाहुः । अतोन्वयत् । वाशब्दस्यार्थ इति शंकराचार्योक्तं भाष्याचार्यरामानुजाचार्योक्तं च निषेधन्ति स्म वाशब्द इति । भास्कराचार्यास्तु 'वाशब्दादध्याहृत्य योजना कर्तव्या' इत्याहुः । ह्रस्वेति । ह्रस्वत्वं परमह्रस्वत्वपरमाणुपरिमाणत्वं परितो मण्डलं च तद्विशिष्टः परमाणुस्थान्यामित्यर्थः । न स्वपिबति द्व्यणुकैर्यणुपरिमाणं नैयायिका मन्यन्ते । व्याकुर्वन्तीति संपूर्णसूत्र-

## भाष्यप्रकाशः

अयमर्थः । तेषां मते सर्वं जगद् उपादानभूतेभ्यो नित्येभ्यः परमाणुभ्यो अणुकादिक्रमेणोत्पद्यते । तत्रैवा युक्तिः । सूक्ष्मादेव स्थूलस्योत्पत्तिकेके दृश्यते । तन्तुभ्यः पटस्य, अंशुभ्यस्तन्तूनां चोत्पत्तिदर्शनात् । स चापकर्षः परमकारणद्रव्यमतिसूक्ष्ममवस्थापयति परमाणुरूपम् । तस्य सावयवत्वाङ्गीकारे त्वनन्तावयवत्वेन मेरुसर्षपयोः समानपरिमाणत्वप्रसङ्गः । एवं सिद्धाः परमाणवः पार्थिवाप्यतैजसवायवीयभेदाश्चतुर्विधा नित्याः प्रलयकालेऽवतिष्ठन्ते । किंच । कार्यमात्रं लोके समवाय्यसमवायिनिमित्ताख्यकारणत्रयजन्यं दृश्यते । यथा पटे तन्तवः समवायिकारणम् । तेषां परस्परं संयोगोऽसमवायिकारणम् । तुरीयेमङ्गविन्दादयश्च निमित्तकारणम् । एवमाद्यकार्येऽपि परमाणवः समवायिनस्तत्संयोगोऽसमवायी । अदृष्टेश्वरेच्छादिकं च निमित्तम् । तत्र जीवादृष्टसहकृतेश्वरेच्छावशाद् वा, ईश्वरेच्छावशादादृष्टवदात्मसंयोगाद् वा परमाणुषु कर्मोत्पद्यते । ततस्ते परमाणवः परमाण्वन्तरेण संयुज्यमानाः प्रत्येकं अणुरूपं कार्यमारभन्ते । बहवस्तु परमाणवः संयुक्ता न सहसा स्थूलं कार्यमारभन्ते,

रक्षिः ।

भाष्येण व्याकुर्वन्ति । स चेति कारणसौक्ष्म्यम् । परमेति परमाणुरूपमित्यस्य विशेष्यम् । अतः परमाणौ विश्राम इति भावः । स च नित्यः । अन्यथानवस्थितकारणककार्योत्पत्तिप्रसङ्गः । अचेति अणुकं सावयवं चाक्षुषद्रव्यत्वाद् घटवदित्यनुमानेन तदवयवसिद्धौ प्रसरेणोरवयवाः सावयवाः महदवयवत्वात् कपालवदित्यनुमानेनावस्थापयतीत्यर्थः । साध्यवदन्यस्मिन्नाकाशादौ साधारण्यवारणाय चाक्षुषेति । अनन्नेति अवयवावयवधाराया अनन्तत्वात्तथा । अयं हेतुः । मेर्विति मध्यमपरिमाणौ । अयं पक्षः । स्वप्नेनेति । इदं साध्यम् । तथा च मेरुसर्षपौ समानपरिमाणौ अनन्तावयवत्वात्, घटवत् । पार्थिवाप्येति आप्येति पदच्छेदः । कार्यमात्रमिति द्रव्यं चोच्यम् । केवांचिदसमवायिकारणाभावात् । स्वमवायीति 'यत्समवेतं कार्यमुत्पद्यते तत्समवायिकारणम्' । असमवायीति कार्यैकार्यकारणैकार्यान्यतरप्रत्यासत्त्या ज्ञानादिभिन्नमसमवायिकारणम् । कार्यैकार्यप्रत्यासत्त्या ज्ञानमिच्छा कारणमित्यतिव्याप्तिवारणाय ज्ञानादिभिन्नमित्युपात्तम् । आदिपदेन यत् प्रति कारणीभूताया इच्छायाः संग्रहः । अत्रापि कार्यैकार्यप्रत्यासत्त्या तन्तुसंयोगोसमवायिकारणम् । तुरीतन्तुसंयोगस्यापि पटं प्रति कार्यैकार्यप्रत्यासत्त्या कारणत्वादसमवायित्वं पटं प्रति युक्तं परत्वादिना तस्यापि संग्रहान्न भवति । तत्र इति अदृष्टेश्वरेच्छादिके विचार्यमाणे । ईश्वरेच्छामात्रस्य कारणत्वे देवदत्ताद्यदृष्टभोग्यव्यवस्थोत्पत्तेषु न स्यादतो विशेषणम् । अनीश्वरवादापत्या विशेष्यम् । कारणतावच्छेदकद्रव्यापत्येश्वरस्य संसारमहीरुहस्य । बीजत्वं न स्यादत आहुः ईश्वरेच्छेति । ईश्वरस्वेच्छावशं गच्छन्ति ये ते ईश्वरेच्छावशाः । ईश्वरेच्छाकारणका अदृष्टवन्त आत्मानः तेषां संयोगात् । अन्यथा जीवानां परमाण्वादिभोगो न स्यात् । तूष्णीं जीवानां कारणभोग्यसांकर्यप्रसङ्गादतो यत्र यस्य संयोगः तत्तस्य भोग्यमिति न संयोगः कारणतावच्छेदकैकन्याज्जानीश्वरवादापत्तिः । नैयायिकव्याख्याने स्पष्टम् । ननु संद्वय परमाणवः कार्यमुत्पादयन्तु किं अणुकादिक्रमेणेत्यत आहुः । बहवस्तिष्ठति । पक्षसंख्याविस्मरणायेदम् । न तु पक्षान्तर्गतम् । साध्याप्रसिद्धिवारणाय संयुक्ता इति पक्षविशेषणम् । असमवायिकारणविशुरे समवायिनि साध्यप्रतियोग्यप्रसिद्ध्या साध्याप्रसिद्धिः । भाषवारणाय सहसेति 'अतर्किते तु सहसा' इत्यमरात्, सहते । बह मर्षणे



भाष्यप्रकाशः ।

परमाणुत्वे सति बहुत्वात्, घटोपगृहीतपरमाणुवत् । न चात्र मानाभावः । नष्टे घटे कपालादिदर्शनस्यैव मानत्वात् । तैरेव घटारम्भे तु ह्यद्वारादिना घटनाज्ञे तदवयवानां परमाणुनामतीन्द्रियत्वाच्च किञ्चिदुपलभ्येत । तस्माच्च बहूनां परमाणूनां सहसा स्थूलकार्यारम्भकत्वं किंतु अणुकादिक्रमेणैव महाकार्यारम्भ इति अणुकमेवार्थं कार्यं द्वाभ्यां परमहस्यपरिमण्डलपरिमाणुभ्यां परमाणुभ्यामारम्भ्यते । किंच । द्रव्येण द्रव्यान्तरारम्भवद् गुणेन गुणान्तरारम्भ इति परमाणुद्वयगतया द्वित्वसंख्यया अणुकेशुत्वं हसत्वं च परिमाणान्तरारम्भ्यते । अणु च पारिमाण्डल्यादन्यत् । पारिमाण्डल्यं च परमाणुत्वस्यैव नामान्तरम् । पर-

रहिमः ।

असाप्रत्ययः । अवितर्किते अविचारिते । तथा च तर्काप्रतिष्ठानाद्वितर्कितस्थूलकार्यारम्भकत्वस्य पक्षे सत्त्वाद्वाचः । अवितर्कितस्थूलकार्यारम्भकत्वं तु नास्तीत्यवाचः । संयुक्तपरमाणुषु अवितर्कितं कार्यं अणुकादिरूपं तादृशकार्यारम्भरूपसाध्यदर्शनादपक्षताप्रसङ्गवारणाय स्थूलमिति, महत्परिमाणुवच्छिन्नमित्यर्थः । सिधाषयिषाविरहविशिष्टसिद्धभावः पक्षता । सिद्धिः साध्यसिद्धिः अनुमितिप्रतिषन्धिका । 'संदिग्धसाध्यव्यान्धः' इति वा । तेन सहसा स्थूलकार्यारम्भकत्वाभाववत्त्वं साध्यम् । अणुके साधारण्यवारणाय हेतौ विशेष्यम् । तथा च अणुके साध्यप्रतियोगिरूपसाध्याभाववति परमाणुत्वस्य सत्त्वात्साधारण्यम् । बहुत्वरूपविशेष्याभावाच्च साधारण्यम् । बहुकपालेषु बहुकपालकषटजनकेषु साध्याभाववत्सु बहुत्वरूपहेतुसत्त्वात्साधारण्यं तद्वारणाय विशेषणम् । तथा च परमाणुत्वाभावाच्च साधारण्यम् । परमाणुनिष्ठबहुत्वं हेतुतावच्छेदकं लाघवात् । नन्वतीन्द्रियलिङ्गकालुमानमिदं कथं साध्यं साधयिष्यतीत्याशङ्क्य प्रतिषेधति स न चात्रेति । अत्रेति हेतौ । मानं व्याप्तिज्ञानं तस्याभावः । अथवा । दृष्टान्ताभावं शङ्कते न चात्रेति । अत्रेति दृष्टान्ते । कपालादीति त्रसरेणुपर्यन्तं दर्शनं प्रत्यक्षं अणुकादिविषयकं तु योगिनामिति । योग्ययोगिसाधारणं दर्शनं तस्यैव मानत्वात् । पूर्वपक्षे कपालादीत्यतद्वृणसंविज्ञानो बहुमीहिः दर्शनयोगिनामेव । पीलुपाकवादिनां मतेनाह तैरेवेति । एवकारेण पिठरनिषेधः । किञ्चित् कपालशकलादि । अतः पिठराणामपि कारणत्वमिति भावः । परमाणुनामिति । परमेति परमहस्यमणुपरिमाणेरतरत् । अणुहस्यमहरीर्षभेदेन चतुर्षु परिमाणेषु । परिमण्डलेति भावप्रधानः । परिमण्डलत्वमणुपरिमाणं ते परिमाणे ययोस्ताभ्यां परमाणुभ्याम् । भाष्ये स्थूलकार्यत्वमुद्देश्यतावच्छेदकसुकुमत्र च महाकार्यारम्भ इत्युचिष्टं तदुपपादयामासुः किञ्चेत्यादि । हसत्वमिति परमहस्यत्वम्, द्रव्यचाक्षुषत्वावच्छिन्नं प्रति महत्त्वेन कारणत्वाच्च हसत्वे चाक्षुषत्वं वा अणुकादौ । तर्हि हसत्वे परमेतिविशेषणं न देयम् । अणुपरिमाणैव चारितार्थ्ये इदं त्रसरेणुपरिमाणारम्भार्थम् । अणुमात्रस्याणुतरपरिमाणजनकत्वात् । तर्हि त्रसरेणुपरिमाणं हस्यजन्यं भवतु अणुतरस्य जनकत्वं मासिष्यत्वाकार्श्यायामणुतरपरिमाणस्यैवाभावाद्दणुहस्यैवाणुष्वपहारशून्यैः सुखेन महदादिपरिमाणजनकत्वसंभवाच्च तदर्थमणुपरमाणोरभेदग्रमं वारयन्ति परमाणोः सकलाद्दणुषुकपरिमाणभेदसाधनाय अणु चेति । न च नामभेदाद्भेद इति शङ्क्यम् । पूर्वमीमांसा-मतत्वात् । संज्ञाया भेदकत्वे श्यामघटाद्रक्तघटः पाकदक्षायां मिन्नः स्यात् । अतो लक्षणं भेदकम् । हस्यं तु भवति च पुनरणुपरिमाण्डल्यादन्यत् । रूढ्याह पारिमाण्डल्यमिति । तदुक्तम्- 'पारिमाण्डल्यमिच्छानां कारणत्वमुदाहृतम्' इति भाषापरिच्छेदे । पारिमाण्डल्यमणुपरिमाणमित्यपि स्तितम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

माणुत्वं त्वनारम्भकम् । द्वित्वसंख्या तु महेश्वरीयया अपेक्षाबुद्ध्या जन्यते । तथा त्रिभिर्-  
र्जणुकैर्यणुकमारभ्यते । अणुकगतया बहुत्वसंख्यया त्र्यणुके महत्त्वं दीर्घत्वं च परिमाणा-  
न्तरमारभ्यते । अणुकगते अणुत्वह्रस्वत्वे त्वनारम्भके । तथा द्वाभ्यां तु अणुकाभ्यामपि न  
द्रव्यमारभ्यते । अणुके बहुत्वमहत्त्वप्रचयविशेषाभावेन अणुकजनितकार्ये महत्त्वानारम्भे तस्य  
कार्यस्य अणुकतुल्यतायां तद्वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । किंच । विश्वनिर्माणस्य जीवादृष्टजन्यतया  
तद्भोगार्थत्वाद् अणुकभोगस्य कारणअणुकैर्नैव सिद्धेः कृतं तत्कार्येण अणुकान्तरेणेति । अत  
आरम्भसार्थक्याय बहुभिरेव अणुकैर्यणुकचतुरणुकादीनि भोगभेदायारभ्यन्ते । एवं क्रमेण  
वायवीयपरमाणुसंयोगेभ्य उत्पन्नो महान् वायुर्नभसि दोषूयमानस्तिष्ठति । तदनन्तरं तस्मि-  
न्नेवाप्येभ्यस्तेभ्यस्तथैवोत्पन्नः सलिलनिधिः पोषूयमानस्तिष्ठति । तदनन्तरं तथैवोत्पन्ना पृथिवी  
तत्रैव संहतावतिष्ठते । तदनन्तरं तस्मिन्नेव महोदरौ तथैवोत्पन्नस्तैजोराशिर्देदीप्यमानस्तिष्ठती-  
त्यादिः प्रक्रिया काणभुजेभ्यः सप्तमाध्यायादिस्तत्रेभ्यः सिद्धा तद्भाष्यादिभ्योवगम्यते ।

रश्मिः ।

तदनारम्भकं द्व्यणुकपरिमाणस्यानुकृष्टत्वात् । परिमाणस्य स्वसजातीयोत्कृष्टपरिमाणजनकत्वात् ।  
संख्यायाः परमाणुगतया नित्यत्वमाशङ्क्याह द्वित्वेति । अपेक्षेति प्रथममयमेकोयमेक इत्यपेक्षाबुद्धिः ।  
ततो द्वित्वोत्पत्तिः । ततो विशेषणज्ञानं द्वित्वनिर्विकल्पात्मकम् । ततो द्वित्वविशिष्टप्रत्यक्षमपेक्षाबुद्धि-  
नाशश्च ततो द्वित्वनाश इति प्रक्रिया । अनारम्भके इति । अणुकस्याप्रत्यक्षतापादकत्वादिति भावः ।  
तेन द्वयोः परमाणुवोर्द्वयोर्ह्रस्वयोर्मिलने न परमाणुबुद्धिः । घटपटौ न घट इत्येकदेशप्रतियोगिका-  
भावबुद्धेः । तथा च परिमाणं परिमाणारम्भकं न संख्येति यद्यपि तथापि तादृशपरिमाणस्यापि स्वसजाती-  
योत्कृष्टपरिमाणजनकत्वात्तत्रेणौ विवक्षितपरिमाणजनकत्वादापास्तं तदपि । अपसिद्धान्तः.....  
स्म तथा द्वाभ्यामिति । बहुत्वेत्यादि । बहुत्वं च महत्त्वं च प्रचयविशेषश्च बहुत्वमहत्त्वप्रचय-  
विशेषास्तेषामभावेन । बहुत्वाभावः पक्षे साध्याभावरूपषाधसा.....श्वत्वादिति वद्वेत्वभाव-  
साधकश्च । महत्त्वाभावो द्व्यणुकजनितकार्ये द्व्यणुकतुल्यतासंपादकः प्रचयविशेषाभावोपि । महत्त्वेति ।  
न च संख्या द्वित्वरूपा परि.....केति वाच्यम् । द्व्यणुकतुल्यतापत्तेः । अतः परिमाणं  
त्रिभिरारभ्यते । तत्र संख्यया परिमाणारम्भ उक्तः । परिमाणजन्यं तु घटादिपरिमाणं कपालपरिमाण-  
जन्यम् । प्रचयस्तु शिथिलसंयोगस्तज्जन्यं परिमाणं तूलकादाविति । तथा च महत्त्वानारम्भ इत्यर्थः ।  
तद्वैयर्थ्येति द्व्यणुकाभ्यां जनितस्य वैयर्थ्येन तदारम्भवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । द्व्यणुकेनाप्यसिद्धत्वं प्रसज्यति  
स्म किंचेति । जीवादृष्टस्य कारणत्वं निमित्तत्वेन । दोषूयमानादयो यदन्तक्रियापदैर्विष्टश्च  
शानजन्तास्तद्भाष्यादिव्याख्यानात्समर्थनीयाः । तस्मिन्निति नभसि । आप्येभ्यो जीवनीयेभ्यः ।  
तथैवेति संयोगप्रकारेणैव । एवमग्रेऽपि । तथैवेति पार्थिवेभ्यः परमाणुभ्यः, इत्येवं पूर्वोक्तप्रकारेण ।  
तथैवेति पृथ्वीत्वेनैव । महोदधाविति । श्रुतिश्च 'अद्भ्यः प्रातरुदेति सायमपः प्रविशति' इत्येव-  
माकारा । तथैवेति तैजसेभ्यः परमाणुभ्यः संयोगप्रकारेण । सप्तमेति तानि सूत्राणि शंकराचार्येभाष्ये  
परिमाणान्तरस्यान्यहेतुत्वाभ्युपगमात् 'कारणबहुत्वाच्च कारणमहत्त्वात् प्रचयविशेषाच्च महत्त्वं' तद्विपरीत-  
मणुत्वम् 'एतेन दीर्घत्वं ह्रस्वत्वे व्याख्याते इति । अवगम्यते इति 'तस्माद्वा एतस्मात्' इति श्रुतिस्तु नैषा-  
मुपयोगिनी । एतावता तत्रेत्यारभ्येत्यर्थ इत्यन्तं भाष्यं विवृतम् । तद्भाष्याभासमुखेन योजनीयमित्या-

**भावमिलने द्व्यणुकं महत् स्याद् द्विगुणपरिमाणवत्त्वात् ।**

भाष्यप्रकाशः ।

तामेतां प्रक्रियां दूषयन् प्रथमं अणुकपरिमाणं दूषयति महदित्यादि । अयमर्थः । यदुक्तं परमाणु-  
गतया द्वित्वसंख्यया अणुकेवान्तराणुत्वमवान्तरह्रस्वत्वं चारभ्यत इति तदसंगतम् । दूरस्थयोर-  
संयुक्तयोरपि परमाण्वोरीश्वरापेक्षानुद्धिजन्यद्वित्वस्य विद्यमानतया तदानीं तदभावेन अणुको-  
त्पत्त्यनन्तरं च भावेन अणुकद्रव्यासमवायिकारणीभूतः संयोग एव परिमाणेपि कारणत्वेना-  
भ्युपेयः । न च तस्यान्यथासिद्धत्वम् । एकेन संयोगेन द्रव्यगुणात्मककार्यद्वयजननेपि बाधका-  
भावात् । एकस्मिन् गुणे द्रव्यगुणजनकत्वस्य सर्वोत्पत्तिमन्त्रिमित्तकारणे अदृष्टे सिद्धत्वात् । वस्तु-  
तस्तु संख्याया अपि द्व्यणुकादिकं प्रति कारणता । अन्यथा तद्वाचके पदे संख्योल्लेखो न स्यात् ।  
अतः संख्यया परिमाणमेव जन्यते इति न नियमः । किंच । तथा अणुकगतमेकत्वमेव जन्यते,  
साजात्यात् । न त्वेकत्वेन । विनिगमनाविरहात् । न च तन्नित्यम् । अनित्यगतगुणस्थानित्यत्वा-  
रश्मिः ।

शयेनाहुः तामेतामिति । दूषयतीति सूत्रकारो दूषयतीत्यर्थः । इदं सूत्रप्रतीकम् । तत्रोपरीत्यादि  
भाष्यं विवरिष्यन्तः किंचिद्रव्येणेत्यादिस्वोक्तदूषणानां गौणत्वसूचनाय खेषामीश्वरोपादानत्वस्य  
सूचनाय तान्यनूद्य खान्याहुः अयमर्थ इति । तेन तत्परिहारसंभवादित्यन्तेन ग्रन्थेन स्वोक्तदूष्य-  
दूषणानि गौणत्वेन भाष्ये युवन्ति स्म तेन गौणार्थेन सह त्वयमर्थ इत्यर्थः । अवान्तरिति ।  
महाकार्यावान्तराणुत्वमेवमेवावान्तरह्रस्वत्वम् । तदभावेनेति तयोराणुत्वह्रस्वत्वयोरारभ्यमाणयोरभावेन ।  
संयोग इति परमाण्वोः संयोगः । कारणत्वेनेति अन्वयव्यतिरेकाभ्याम् । तथा द्व्यणुकं तु  
समवायिकारणम् । अन्यथासिद्धत्वमिति अवश्यकृतनियतपूर्ववर्तिन्या द्वित्वसंख्ययाणुत्वह्रस्वत्व-  
कार्यसंभवे तद्विन्नसंयोगस्यान्यथासिद्धत्वम् । द्रव्यगुणेति गुणः परिमाणम् । बाधकेति सं-  
योगस्यावश्यकृतत्वे बाधकस्य संख्याया अवश्यकृतत्वस्य अभावात् । संख्यावश्यकृतत्वस्य न्याय-  
मात्रेऽभ्युपगमैकशरणस्य न संयोगावश्यकृतत्वविघटकत्वरूपं बाधकत्वमिति भावः । सर्वोत्पत्तिम-  
दिति । जडस्य भोग्यतया यद्यददृष्टजन्यं तत्तद्भोग्यमित्येवं तथेत्यर्थः । तत्तु द्वित्वस्य विद्यमानत्वेनास्तु  
कारणत्वं संयोगस्य त्वसमवायित्वेन परिमाणासमवायिकारणलक्षणाक्रान्तत्वेनादृष्टस्य निमित्तरूपस्य  
द्रव्यगुणजनकत्वादित्यत्राप्रसिद्धत्वेन च किं पुनः 'लोके शब्दार्थसंबन्धो रूपं तेषां च यादृशम्, न  
विवादस्तत्र कार्यो लोकोच्छित्तिस्तथा भवेत्' इत्यनेन विरुद्धत्वेन च द्रव्येतरकार्यं प्रति कारणत्रयानावश्य-  
कत्वेन पक्षान्तरमाहुः वस्तुतस्त्विति । संख्याया अपीति परमाणुरूपेणापि द्व्यणुकपरिमाण-  
जननसंभवात्परमाण्वोरिव संख्याया अपि द्व्यणुकसमवायित्वम्, समन्वयात् । सूचितश्चायं भाष्ये  
तत्रोपर्यध इत्यादिना । अन्यथेति समवायित्वाभावे । द्व्यणुकवाचके द्व्यणुकपदे 'द्वि' इति संख्यो-  
ल्लेखो न स्यात् । घटो मृदिति प्रत्ययात्समवायिवाचकस्यैव तद्वाचकत्वात् । न नियम इति किंतु  
संख्यापि जन्यत इति । अथापि द्व्यणुकमेकमिति प्रत्यये द्वित्वमवयवगतमेकत्वमवयवविगतमिति  
स्मरणानुमितिर्विषयत्वं मन्तव्यम् । तत्रापि संख्यैव कारणमित्येककार्यकत्वं नेत्याहुः किंचेति । एषेति  
एवकारः परिमाणं व्यवच्छिनत्ति । साजात्यात् संख्यात्वेन साजात्यात् । न त्विति साजात्यमित्येव ।  
अन्यथा द्व्यणुके द्वित्वसंख्योल्लेखो न स्यात् । अथवा परिमाणं मा जन्यतामन्यथैवोपपत्तेः । परिमाणेन  
तु जन्यतामित्याहुः किंचेति । न चेति एकत्वं नित्यमिति तन्न जन्यते किंतु संख्यया परिमाणमेव

१. मिलात्मकत्वमिति वा पाठः ।

प्राक्पञ्चान्मिलने दीर्घवद् वा स्यात् । परमाणुपरिमाणं ह्रस्वं परितो

भाष्यप्रकाशः ।

भ्युपगमात् । एवं अणुकपरिमाणमपि परमाणुपरिमाणेनैव जन्यत इति मन्तव्यम् । अन्यथाति-  
प्रसङ्गापत्तेः । न च परिमाणस्य प्रकृष्टपरिमाणजनकत्वदर्शनात् सूक्ष्मे चातिसूक्ष्मत्वस्यैव प्रकर्षत्वात्  
परमाणौ विभ्रान्त्यनङ्गीकारेनवस्थापस्या मेरुसर्षपयोस्तौल्यापचेस्तस्मानारम्भकत्वमिति वाच्यम् ।  
विभागजन्य एव कार्ये सूक्ष्मत्वस्य प्रकर्षतायाः सर्षपमङ्गादौ निर्णयित्वेन संयोगजे कार्ये तथाङ्गी-  
कारस्य भ्रान्तिमूलकत्वात् । अस्तु वा संख्यायाः परिमाणमात्रजनकत्वम् । तथापि तथा-  
णुत्वह्रस्वत्वे एव जननीये न महत्त्वदीर्घत्वे इत्यत्र किं नियामकम् । न च प्रत्यक्षतापत्तिः ।  
स्पर्शरूपयोरनुबुधूतत्वाङ्गीकारेणापि तत्परिहारसंभवात् । अथवा, तथाणुत्वादिकमेव जन्यताम् ।  
तथापि अणुकस्य परमाणुपरिमाणापेक्षया द्विगुणपरिमाणवत्त्वाद् अणुकं स्वजनकसंयोगद्वैविध्य-  
नोक्तरीत्या महत्त्वदीर्घवद् वा स्यान्न तु वर्तुलं ह्रस्वं चेत्यर्थः । भाष्ये, संज्ञापूर्वकस्य विधेरनित्य-  
त्वमभिप्रेत्य मिलनमित्यत्र गुणाभावः । प्राक्पञ्चादिति तिर्यग्भावेन । नन्वस्याकाण्डताण्डवस्य  
रक्षिः ।

जन्यत इति न च वाच्यमित्यर्थः । एवमिति संख्यया संख्यावत् । अन्यथेति गुणजनने  
साजात्यापेक्षाभावे । स्वरसेनापि तन्न्येतेत्येवमितिप्रसङ्गापत्तेः । अनवस्थेति विभ्रान्त्यनङ्गीकारे सावयव-  
त्वापत्त्या परमाणवः स्वावयवैरवयवाभ्यावयवावयवैरित्यनवस्थापत्त्या मेरुसर्षपयोरनन्तावयवत्वसाम्या-  
त्तौल्यापत्तेरित्यर्थः । 'न च वाच्यं अवयवाल्पत्वमहत्त्वाम्यां हि सर्षपमहीधरयोर्वैषम्यम् । परमाणो-  
रप्यनन्तावयवत्वेऽवयवानन्त्यसाम्यात्सर्षपमहीधरयोर्वैषम्यासिद्धेरवयवापकर्षकाष्टावश्याभ्युपगमनीयेति ।  
परमाणूनां प्रदेशाभावे सति एकपरमाणुपरिमाणातिरेकी प्रतिप्रथिमा न जायेतेति सर्षपमहीधरयोरेवासिद्धेः  
किं कुर्म इति चेत् वैदिकपक्षः परिगृह्यताम्' । तस्येति परिमाणस्य । विभागेति सर्षपमङ्गादावित्यस्य  
विशेषणम् । स्वर्षपेति । आदिपदेनाभिषिक्कुलिङ्गमङ्गादिः राजिका वा । संयोगज इति षटादिकं  
संयोगजं कार्यम् । भ्रान्तीति सूक्ष्मत्वस्य प्रकर्षतायाः काव्यदर्शनात्तथेत्यर्थः । महद्दारम्भस्य  
संयोगासमवायिकारणकस्याणुतरत्वं असरेणौ दृष्टमिति भावः । न च तन्तुषु यथा यथा सूक्ष्मत्वं तथा  
तथा प्रकर्ष इति लोके उपलम्भात् परमाणुपरिमाणजन्यस्याणुतरत्वं प्रकर्ष इति शङ्कम् । परिमा-  
णाभ्यां जायमानस्याणुतरत्वाभावेऽणावणुत्वे एकतरवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । परमाणोस्तत्कार्षविभ्रान्तिस्त्वान्त्ये  
दूषणम्, ईश्वरस्य समवायित्वेन तत्तत्कार्षविभ्रान्तिस्त्वान्त्ये दूषणं नेत्युक्तम् । न तु परमाण्वभावः ।  
तेन 'चरमः सद्विशेषाणामनेकः' इत्यस्याविरोधः । तेन 'तस्माद्वा एतस्मात्' इति श्रुतावश्यः परमाव-  
यवत्वेऽप्युक्तरीत्या महती प्रथिवीत्वेवं सर्वत्र । तुष्यतु दुर्जन इति न्यायेनाहुः अस्तु चेति ।  
महत्त्वदीर्घत्वयोर्जनितयोरसत्त्वेनुपलम्बिनिर्वायिकेति शङ्कते न चेति । यदि महत्त्वदीर्घत्वे स्यातां तर्हि  
अणुकमुपलभ्येत चक्षुषेति प्रत्यक्षतापत्तिः । अनुबुधूतत्वेति तत्कृतेनाङ्गीकारेण । तत्रोपरीत्यारम्भ  
मण्डलं चेलन्तं भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अधश्चेति । तथेति द्वित्वसंख्या । भवमभ्युपगमः पूर्ववत् ।  
स्वेति । द्वैविध्यमुपर्यधोभागमेलनेन प्राक्पञ्चान्मिलनेन च । उक्तरीत्येति उपर्यधोभागमिलने  
इत्युक्तरीत्या । महद्दित्यादौ मतुब् वतिर्वा । भाष्ये संज्ञेति अस्याः परिभाषायाः ज्ञापकमोरोदिति  
वक्तव्ये 'भोगुण' इत्यत्र गुणशब्देनादेकोः संज्ञामूतेनोद्दिधानम् । तेन एवभाषः क्षिणोतीत्यत्र 'सार्ध-  
धातुकार्षधातुकयोः' इति गुणो न । गुणाभाष इति 'पुगन्तल्लूपवस्य च' इति सूत्रेण गुणान्नायः ।  
तिर्यग्मिति । अन्यथातिसूक्ष्मयोरन्यभावाऽननुभवपत्तेः, दिनशुद्धौ पठाननुभववत् । अकाण्डेति

मण्डलं च । उपहासार्थं तस्य मतस्यानुवादः ॥ ११ ॥

किमतो यथेवमत आह ।

उभयथापि न कर्मातस्तदभावः ॥ १२ ॥

उभयथापि न । कृतः । न कर्म । नकारो देहलीप्रदीपन्यायेनोभयत्र संबध्यते । अतो ह्यणुकाभावः । उभयथापि न परमाणुसंघट्टनम् । प्रदेशा-  
भावात् । कल्पना मनोरथमात्रम् । असंयुक्तांशाभावात् तदेव तत् स्यात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

किं प्रयोजनमत आहुः, उपहासार्थमिति य एवं लोकतत्त्वेप्यङ्गुलालसे कथमात्मतत्त्वं  
हासन्तीत्युपहासार्थम् । वक्ष्यमाणरीत्या वा ॥ ११ ॥

उभयथापि न कर्मातस्तदभावः ॥ १२ ॥ एवं परिमाणदूषणद्वयेन दूषयित्वा  
तदसमवायिकारणसंयोगदूषणद्वयेनापि दूषयतीत्याहुः उभयथेत्यादि । गृहीत्वा पुनर्ध्या-  
कुर्वन्ति उभयथापि नेत्यादि । अयमर्थः । अपकर्षकाष्ठां प्राप्तेन परमाणुना सह चः पर-  
माण्वन्तरस्य संयोगः स सार्वदेशिको वा ऐकदेशिको वा । नोभयथापि युज्यते । प्रदेशा-  
ङ्गीकारे सावयवत्वापातात् । प्रदेशवत्त्वस्य सावयवत्वव्याप्तत्वात् । अतस्तस्य परमाणुत्व-  
निर्वाहाय निःप्रदेशत्वमङ्गीकर्तव्यम् । तथा सति सुतरामयुक्तम् । संयोगस्याभ्याप्यवृत्तित्व-  
नियमात् । अतः परमाणूनां यदि प्रदेशवत्त्वं यदि वा न, उभयथा न संयोगः । अथ संयोगार्थं  
कल्पिताः प्रदेशा अङ्गीक्रियन्ते तदा प्रमाणशून्यत्वात् सा कल्पना मनोरथमात्रमिति  
मनोराज्यतुल्यत्वात् बाह्यस्य नियमस्य साधिका । अथाप्रदेशयोरपि संयोग इत्यङ्गीक्रियते,  
तथा सति तयोः सर्वात्मना संयोगेनासंयुक्तांशास्याभावात् तदेव तत् स्यात् । ततश्च  
रक्षिः ।

अशास्त्रविस्तारस्य । य इति वैशेषिकाः । उपहासेति । 'विहसन्त्यच्युतप्रियान्' इति तदास  
उचित इति भावः । तर्काप्रतिष्ठानस्योक्तत्वाद्भिपरीतसंभाषनयाहुः बक्ष्यमाणेति ॥ ११ ॥

उभयथापि न कर्मातस्तदभावः ॥ १२ ॥ भाष्ये उभयथापदं द्वेषा व्याकृतं  
तत्रोत्तरं मुख्यं मत्वोत्तरप्रकारेणावतारयन्ति स्म एवमिति । तदसमवायीति । तेनाधिकरणान्तर्गत-  
सूत्रयोर्निर्वाहकत्वं-संगतिः । किमन्यद्दूषणशुक्लदूषकमिति जिज्ञासया सूत्रप्रवृत्तेः । संयोगेति बस्ति-  
संयोगोऽपि द्विविधः । ऐकदेशिकः सार्वदेशिकश्च । ऐच्छकं संयोगञ्च चेति कर्मापि द्विविधम् । उभयथा  
कर्म न संभवति येन संयोगो ह्यणुकजनको द्विविधोऽप्यतोसमवायिकारणाभावात्तदभावो ह्यणुक-  
भाव इति सूत्रार्थः । गृहीत्वेति । उभयथेत्यादिसूत्रे सौत्रं शब्दत्रयमुभयथेति भाष्येण गृहीतम् । न  
कर्मेतिभाष्येण कर्मेति शब्दः, अत इत्यादिपदद्वयमतो ह्यणुकाभाव इति भाष्ये सौत्रमिति ज्ञेयम् ।  
पुनरिति । भाष्यत्वाच्च पुनरुक्तिरिति भावः । गृहीत्वा व्याकृतं विशदयन्ति स्म अयमर्थ इति ।  
नोभयथेति परमाणुसंघट्टनं युज्यते । घट्ट चलेन संपूर्णः । तेन संपट्टनं संयोगो व्याकृतः । अत्र भाष्ये  
हेतुः प्रदेशाभावस्य समर्थयन्ति स्म प्रदेष्टेति । प्रदेशावत्त्वस्येति सावयवः प्रदेशवत्त्वात्, घट्टवदिति  
फलितम् । अत इति व्याप्तेः सकाशात्सावयवत्वापत्तेः । अयुक्तमिति निःप्रदेशत्वमयुक्तम्, परमाणु-  
संघट्टनमयुक्तमिति वा । अख्याप्येति स्वात्मन्ताभावसमानाधिकरणत्वमभ्याप्यवृत्तित्वं तस्य, विभ्योस्तु  
न संयोग इत्यतो नियमादित्यर्थः । अत इति अनुपदोक्तहेतोः । कल्पनेति भाष्यं विद्वम्बन्ति स्म  
अथेति । बाह्यस्येति चक्षुरादिवन्यज्ञानविषयस्याभ्याप्यवृत्तित्वरूपस्य । असंयुक्तेलादिभाष्यं

संयोगजनकं कर्मापि न संभवति । कारणान्तराभावात् । प्रयत्नवदात्मसंयोगे

भाष्यप्रकाशः ।

यथा अणुकजन्ये कार्ये महत्त्वानारम्भेण अणुकतुल्यतया अणुकजन्यअणुकान्तरवैयर्थ्यमेवं परमाणुजन्यअणुके परिमाणान्तराभावेन भोगानुपयोगात् तद्वैयर्थ्यमिति न तयोः संयोगः सुवचः । किंच । कर्मजोवयवजश्चेति द्विविधः संयोगो भवतां मते । तृतीयश्च संयोगजः संयोगः । तत्र द्वितीयस्तु निरवयवत्वाद् भवतामपि नात्र संमतः । अतः प्रथमो विचारणीयः । तत्र प्रथमं वायुपरमाणुषु कर्मोत्पद्यते ततस्ते संयुज्यन्ते । तेभ्यः संयुक्तेभ्यो अणुकादिक्रमेण समुत्पन्नो महान् वायुर्नभसि दोधूयमानस्तिष्ठति । तत एवमापः पृथिवी तेजश्च क्रमेण जाता नभसि तिष्ठन्ति । एवं समुत्पन्नेषु चतुर्षु भूतेषु महेश्वरामिध्यानमात्रात् तैजसेभ्योऽणुभ्यः पार्थिवपरमाणुसहितेभ्यो महदण्डमारभ्यत इत्यादिर्हि काणभुजानां प्रक्रिया । तत्र संयोगजनकं कर्मापि न संभवति । कारणान्तराभावात् । न हि तत्र स्वभावः कारणम्, महेश्वरसिसृक्षा वा । तस्य तस्याश्च नित्यत्वेन सर्वदा तत्प्रसङ्गादिदूषणग्रासात् । अतस्तद्भावायानित्यमेव कारणमभ्युपगन्तव्यम् । तद्यदि प्रयत्नवदात्मसंयोगस्तदा सृष्टारम्भे निःशरीरस्यात्मनो मनःसंयोगस्याशक्यवचनत्वेन प्रयत्नस्यैवासंभवः । शरीरसंबन्धोत्तरमेव तदुत्पत्ति-

रक्षिः ।

विवृण्वन्ति स्म अथाप्रेति । तदेवेति परमाणुद्वयमेवाणु स्यात् । भोगेति विलक्षणभोगानुपयोगात् । सुवच इति । नापि परमाणुतो द्विगुणगुरुत्वं भोग्यम् । कपालद्वयारब्धे घटे कपालद्वयगुरुत्वतोधिकगुरुत्वस्योत्तोलनेऽननुभवात् । कारणमात्रगुरुत्वं गुरुत्वान्तरं सूक्ष्मतमं करोतीति भोगे भेदाभावात् । गुरुत्वं परमाणुमात्रवृत्तीति केचित् । परमाणुषु तत्रेत्यन्ये । स्पष्टं चेदं स्पष्टनिरूपणे प्रस्थानरत्नाकरे । तथा चोभयथापि संयोगस्य सार्वदेशिकत्वं ऐकदेशिकत्वे वापि परमाणुसंघटनं न युज्यते प्रदेशभावादित्यादिहेतुपूर्णेन व्याकृतम् । न कर्मेति भाष्यव्याख्यानं संयोगजमित्यादि भाष्यं व्याकुर्वन्ति स्म किंचेति । श्येनशैलादिसंयोगः कर्मजः, मेषयोः सन्निपातोऽवयवजः । संयोगज इति । उक्ताभिघातसंयोगेतरप्रचयाख्यः । 'कपालतरुसंयोगात्संयोगस्तरुकुम्भयोः । संयोगजोयं संयोगः' इति । कर्मोत्पद्यत इति भगवदिच्छयेत्येव । आप इति आपो नमोनिष्ठः । यद्वा व्यापकत्वान्नभसः पृथ्व्यधःस्था अपि नभःस्थाः । पृथिव्यपि नभःस्था व्यापकत्वादेव । तेजस्तु नभःस्थं प्रसिद्धम् । अभिध्येति सिसृक्षा पुराणात् । इत्यादीति तस्मिंश्चतुर्वेदानं सकमलं सर्वलोकपितामहं ब्रह्माणं सप्तभुवनसहितमुत्पाद्य प्रजासर्गे विनियुक्ते स च महेश्वरेण, विनियुक्तो ब्रह्मा निरतिशयज्ञानवैराग्यैश्वर्यसंपन्नः सर्वप्राणिनां कर्मविपाकं विदित्वा कर्मानुरूपज्ञानभोगायुषः सुतान्प्रजापतीन्मानसान्मनुन्देवर्षिपितृगणान्प्रजापतीन्सृजति । मुखबाहूरुपादतश्चतुरो वर्णानन्यानि चोच्चवचानि भूतानि सृष्ट्वाऽऽश्रयानुरूपैर्धर्मज्ञानवैराग्यैश्वर्यैः संयोजयतीत्यादिपदार्थः । प्रक्रियेति तद्भाष्यीयप्रक्रिया । कारणेत्यादि भाष्यं विवरीतुमवतारयन्ति स्म तत्रेति कर्मजसंयोगे । कारणेति श्येने तु कर्मकारणं प्रयत्नः । तत्र स्वभाव इति परमाणुषु परिणामहेतुः । तत्प्रसङ्गादीति ह्यणुकप्रसङ्गः त्रसरेणौ कार्यत्वान्नभसः प्रसङ्गः अणुकनित्यत्वप्रसङ्गश्च । इतः परं प्रयत्नवदित्यादिभाष्यं व्याचकुः अत इति । प्रयत्नवदिति प्रयत्नवानात्मा ईश्वरः तस्य परमाणुभिः संयोगः, उभयोर्द्रव्यत्वात् । असंभव इति जानाती-

अदृष्टवदात्मसंयोगे चाभ्युपगम्यमाने निरवयवत्वात् तदेव तत् स्यात् । विशेषा-

भाष्यप्रकाशः ।

दर्शनात् । अन्यथात्ममनसोर्नित्यत्वेन संयोगनित्यतया प्रयत्नस्यापि सार्वदिकत्वप्रसङ्गात् । अथादृष्टवदात्मसंयोगस्तदा तस्य सार्वदिकत्वात् कर्मणोपि तथात्वप्रसङ्गः । लोके तथैव दर्शनात् । किंचैवमभ्युपगम्यमानेपि कारणान्तरे परमाण्वोर्निरवयवत्वादसंयुक्तांशस्याभावेन तदपि कार्यं परमाणु स्यान्न व्युत्क्रमम्, विशेषाभावात् । न च प्रविभज्यमानत्वमेव विशेष इति युक्तम् । लोके घृद्धराभिघातादिना घटभङ्गे कपालानां तेषामपि तथाभङ्गे कपालिकानां दर्शनेन विभागस्य प्रतिलोमक्रमेणैवोत्पत्तिनिश्चयात् प्रलयेपि शरीराणां प्रागेव नाशेन तदानीं परमाणुविभागजनककर्मजनकस्य जीवप्रयत्नाभिघातादेर्वक्तुमशक्यतया, अदृष्टपक्षेपि तस्य भोगनाशयत्वेन व्युत्क्रमपर्यन्तभोगोत्तरं तन्नाशे तदानीं शरीराभावेन कर्मकरणाभावाददृष्टान्तर-स्याप्यनुत्पत्तावणुद्वयविभागजनकस्य कस्यापि वक्तुमशक्यतया विभागस्याशक्यत्वादिपि विशेषा-

रश्मिः ।

च्छतीत्यादिना 'यन्मनसा ध्यायति तद्वाचा वदति यद्वदति तत्करोति' इति श्रुतेश्चासंभवः । निःशरीर-स्येत्याद्युक्तं तत्र निःशरीरत्वे मनःसंबन्धो न घटत इत्यत्र हेतुमाहुः शरीरेति । बृहदारण्यके 'उपा वा' इति ब्राह्मणेश्चमुक्त्वा द्वितीयब्राह्मणे 'नैवेह किंचिनाग्र आसीन्मृत्युर्नवेदमावृतमासीत्' इत्यनया मृत्युरूपदेहसंबन्धमुक्त्वोच्यते 'तन्मनोकुरुत' इति । मृत्योः शरीरत्वं तत्रैवोक्तम् अज्ञानाया हि मृत्युरिति । अज्ञानायेति सौर्याद् । अज्ञानाग्नेः शरीरम् । 'यास्ते अग्ने घोरास्तनवः क्षुच तृष्णा च' इति श्रुतेः । अश्वात्यनया क्षुधेत्यज्ञानाया क्षुत् । तदुत्पत्तीति बृहदारण्यके मनोत्पत्तिदर्शनात् । ननु व्यापकस्यात्मनो मनःसंयोगः सुघट इति शरीरमन्तराप्युपपन्न इति प्रयत्नसंभव इत्यत आहुरन्यथेति । शरीरमन्तरापि मनःसंयोगाङ्गीकारे प्रकारे । सार्वदिकत्वेति । तथा च संयोगजनककर्मजनकस्यैव प्रयत्नस्य संभवेन प्रलयाद्यनुत्पत्तिः । अदृष्टेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अधेत्यादि कारणमित्येव । अदृष्टवानात्मा जीवः । 'बुद्ध्यादिपदं संख्यादिपञ्चकं भावना तथा, धर्माधर्मौ गुणा एते आत्मनश्च चतुर्दश' इति भाषापरिच्छेदे । स च मुक्तः संसारिणस्तदाभावात् । तथात्वेति नित्यत्व-प्रसङ्गः । लोक इति श्येनशैलसंयोगे संयोगजनककर्मनित्यत्वे विभागजनककर्माभावात्संयोगनित्यत्व-प्रसङ्गदर्शनात् । चाभ्युपेत्यादिभाष्यं चमप्यर्थे आश्रित्य विवृण्वन्ति स्म कारणान्तर इति असमवायिकारणे । तदुत्पीति तेन तदेवेत्येवकारोप्यर्थे व्याख्यातः । चैवशब्दयोः स्पष्टार्थत्वेपि व्याख्यानतो विशेषप्रतिपत्तेःअदोषः । विशेषेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म विशेषेति संयोगकृतविशेषा-भावात् । विभागस्येतिभाष्यंभवतारयन्ति स्म न चेत्यादिना । परमाणुर्न विभज्यते ह्यणुकं तु विभज्यत इति । अभिघातः कर्मजः संयोगः । आदिशब्देन ह्यणुकनिष्ठं विभाजकं कर्म । यद्वा । घटभङ्गे कारणत्वाद्गतजलामत्वमादिशब्दार्थः । प्रतिलोमेति संयोगप्रतिलोमक्रमेण । प्रागिति स्वारम्भकह्यणुकादिनाशात्प्राक् । तदानीमिति । जीवप्रयत्नेति । आदिशब्देन महेश्वरेच्छा । यद्वा, आदिशब्देन दृष्टनिमित्तान्तरम् । तस्याः कालस्य चादृष्टे निवेशात् । अशक्यतयेति ज्ञानाभावेन जानातीत्यादिप्रक्रियाभावान्नया । दृष्टघृद्धरादिकमुक्त्वाऽदृष्टकारणाभावमाहुः अदृष्टेति । 'धर्मो धर्मो वदं स्यात्' । तस्येत्यादि तस्य अदृष्टस्य । सुखदुःखसाक्षात्कारो भोगः । तन्नाशे इति अदृष्टनाशे । तदानीमिति ह्यणुकभोगोत्तरकाले । अदृष्टान्तरेति प्रारब्धस्य इत्यपिशब्दार्थः । अपि विशेषा-

भावाद् विभागस्याशक्यत्वाच्च । अतो द्व्यणुकस्याभावः ॥ १२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

भावात् । चोऽप्यर्थे । किंच । पार्थिवव्यशुकाङ्गीकारः सुतरामसङ्गतः । पृथिवीपरमाणुषु स्नेहाभावेनेतरेतरासंग्रहादवयवव्युत्पत्तेरशक्यवचनत्वात् । संग्राहकत्वेनाप्यणुप्रवेशाङ्गीकारे तु श्यशुकचतुरशुकताया एवापत्तेरिति । एवं च ह्यखपरिमण्डलान्यां परमाणुभ्यां जायमानं द्व्यणुकं महद् दीर्घवद् वा स्यात् । उभयथापि न, तज्जनकं कर्मापि न । अतः स्वरूपविरोधाद्देत्वभावाच्च तदभावो द्व्यणुकस्याभाव इति सूत्रयोरन्वयः । तथा च द्व्यणुकाभावात् परमाणुकारणवादोसङ्गत इत्यर्थः । ननु भवत्वेवं, तथापि, 'अणुर्द्वौ परमाणु स्यात् त्रसरेणु-  
ज्जयः स्मृतः' इति श्रीभागवते संग्रामेदेन द्व्यणुकस्याङ्गीकृतत्वात् कथं तदविरोधः साधनीय इति चेत् उच्यते । तत्र हि 'चरमः सद्विशेषाणामनेकोसंयुतः सदा । परमाणुः स विश्लेषो नृणामैक्यभ्रमो यतः' इति परमाणुलक्षणे सदा असंयुत इत्यनेन तत्संयोगानङ्गीकारात् संयोगजन्यद्व्यणुकाभावेपि ततः स्थूलभूतत्र्यणुकत्रसरेण्वादिविभागजन्यद्व्यणुकप्रतिषेधाभावेनाविरोधात् । औते पौराणे च दर्शने स्थूलादेव कारणात् घृक्ष्मस्य कार्यस्य विभागेनादावुपपत्तेः ।

रक्षिः ।

भावादिति । तथा च विभागस्याशक्यत्वाद्विशेषाभावादित्यपि भाष्यार्थः । भाष्ये चकारोप्यर्थ इति पदार्थसंभावनार्थकत्वात् । चोऽप्यर्थ इति पूर्ववत् । अतो द्व्यणुकसेत्यादिभाष्ये विशेषमाहुः किंचेति । स्नेहेति अस्य जलमात्रवृत्तित्वेन तथा । नैमित्तिकं स्नेहं संगृह्यैव परमाणुः परमाणुं प्रतीत्यपि न । द्व्यणुके स्नेहांशाधिक्याद्व्यणुकतापत्तिः स्नेहाधिक्ये चतुरशुकतापत्तिरित्याहुः संग्राहकत्व इति । नन्वणुप्रवेशो जलपरमाणुप्रवेशो वा वान्यः स चासंगतः । विशेषरूपपदाभै-  
स्तदसंभवादिति चेन्न । त्वया विशेषपदार्थखण्डनात् । जलपरमाणुप्रवेशे द्व्यणुकारितिरिक्तार्थभोगा-  
मावाभ्यणुकादिरुक्तः । वस्तुतस्त्वग्निमसूत्रेणैतसान्वयायुक्तत्वात्तमाहुः एवं चेति । स्वरूपेत्यादि । महदीर्घपरिमाणपत्या द्व्यणुकस्वरूपविरोधाद्देतोरसमवायिकारणस्य संयोगस्याभावाच्चेत्यर्थः । संज्ञेति अणुसंज्ञाया भेदेन । चरम इति । वाक्यार्थस्तु स परमाणुर्विश्लेषो यः सद्विशेषाणां चरमः सतो घटादेर्विशेषाणामवयवानां मध्ये चरमो यस्य पुनरवयवो नास्ति, अनेकः समुदायावस्थां न प्राप्तः । असंयुतः कार्यावस्थां न प्राप्तः सदा । द्व्यणुकस्य त्र्यणुकादुत्पत्तिरिति वक्ष्यते । ऐक्यभ्रमश्च नृणां यतः परमाणुभिर्भवति नृणां जीवानां यैः परमाणुभिः कृत्वात्मना सह देहसैक्यभ्रमो भवति देहाध्यासात्मकः । ऐक्यभ्रमदेतवस्तु परमाणव एव । 'स्त्रियाः प्रविष्ट उदरे पुंसो रेतःकणाश्रयः' इति वाक्यावदा जीवो गर्भे प्रविशति तदान्यदा वा स्वस्य पित्रादेश्च वा धर्माधर्माभ्यां संस्कृतास्ते परमाणवोपि तत्राहारादिभिः प्रविश्य जीवस्वरूपेण संबन्ध्यन्ते रजस्खलमिव तं कुर्वन्ति तदा जीवा देहमापद्यन्ते देहमप्यस्यन्ति । अत्र भ्रमजनको नेन्द्रियदोषः, सर्वेषामेव भ्रमात् किंतु विषयगतः परमाणुसंबन्धः, अतः सर्वेषां भ्रम उपपद्यते । संबन्धापगमे तु विषयदोषाभावाच्च भ्रमो विधा-  
वताम् । यदपि प्रस्थानरत्नाकारे सर्वत्रेन्द्रियदोषोभ्युपगतः स चैतदतिरिक्तविषयः । तत्त इति संग्रामेदात् । स्थूलभूतेति त्र्यणुकमेव त्रसरेणुः तदादीत्यादिः । अविरोधादिति । तथा च त्रसरेणुः समवायी विभागोऽसमवायी तज्जनकं कालादिकं निमित्तं द्व्यणुकं कार्यमिति फलितम् ।



भाष्यप्रकाशः ।

‘ब्रह्म वनं ब्रह्म स वृक्ष आसीत् यतो घावापृथिवी निष्टतक्षुः’ इति ‘यथाऽग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युत्स्रन्ति’ इति तक्षणादिश्रुतेः । न चानुगतकार्यकारणभावविरोधः । जन्यद्रव्यत्वेन स्व-योग्यावयवस्थूलांशत्वेन कारणतानुगमात् । न च लोके दृक्ष्यमेव एव तन्तुप्रभृतिभ्यः पटादेः स्थूलस्य कार्यस्योत्पत्तिदर्शनाद् व्यभिचारः शङ्क्यः । तत्रापि तन्तुसमुदायस्यैव कारणत्वेन तं छित्त्वेव यन्नादिभ्यः पटाद्युद्धारत्, स्थूलादेव दृक्ष्योत्पत्तेः । एवं तन्त्वादेरप्यंशुसमुदायरूपात् कार्पासादिरूपस्थूलांशादेवोत्पत्तिः । ते चावयवाः स्थूलादेव तूलाद् विभज्य पञ्चाहीर्षावस्माप्राप्त्यर्थं संयुज्यन्त इति विभाग एव मुख्यो व्यापारः । संयोगस्त्ववान्तरः । यत्र पुनर्मञ्जूषादौ लोहदन्तदारुनिर्यासादिभिः पर्यायेणावयवशो योजनम्, गृहादौ चेष्टकादि-भिस्तत्रापि तत्तदवयवसमुदायादान्तरावयवव्युत्पत्तिस्तत्समुदायाच्च महावयवव्युत्पत्तिरिति पट-न्याय एव । एवं च गर्भादावपि बीजरजःसमुदायस्यैवोपादानता । स च स्थूलांश एव ।

रश्मिः ।

ब्रह्म वनमिति वनं वृक्षसमूहः घावापृथ्वीसमूहो वा । स इति घावापृथ्वीभ्यां स्थूलः । घावापृथिवीति सुपांसुलुगित्यौटो लुक् । पूर्वसवर्णो वा । निष्टतक्षुरिति तक्षु तनूकरणे धातुलिङ्गन्तो निसपूर्वकः । तक्षणादीति । ‘तथाऽसतः सधे ततक्षुः’ । असतः कार्यसद्विलक्षणात्स्थूला-त्कारणात्सत्कार्यं ये तक्षणास्ततक्षुः तनूकरणं चक्रुरित्यर्थः । दन्तशृङ्गादिक्षणेन पात्रीचषकाद्युत्पत्तिं चक्रुः । तथा पौराणं दर्शनम् । काल उपादानमिति । स च परममहत्परिमाणवानिति स्थूला-त्क्षमोत्पत्तिः । एतच्च ‘गुणव्यतिकराकारः’ इत्यस्य सुबोधिन्यां तृतीयस्कन्धे स्फुटम् । न चान्विति साधारणत्वमनुगतत्वम् । जन्यद्रव्यत्वेन स्पर्शवत्त्वेन कार्यकारणभावः । जन्यद्रव्यस्य कारणत्रिकवत्त्वनिय-मात् । स्पर्शस्य संयोगस्यासमवायित्वात् । तस्य संयोगाभावेनाभावाद्द्विभागजन्ये कार्ये कारणत्रिकाभावा-द्धिरोधः इति न च शङ्क्यमित्यर्थः । कार्याणां द्वैविध्येन जन्यद्रव्यत्वावच्छिन्नं प्रति स्पर्शवत्त्वेन कारण-त्वस्य विभागजन्यकार्येषु व्यभिचारदर्शनादसिद्धमनुगतत्वं सिद्धं : च संयोगविभागजकार्यसाधारणं(प्यं) जन्यत्वे द्रव्यत्वे स्वयोग्यावयवस्थूलांशत्वेनानुगतत्वं तदाहुर्जन्यद्रव्येति । स्थूलांशत्वेन घटं प्रति शूद्राशेरपि कारणता स्यादतः स्वयोग्यावयवेति । अवयवशब्देनैव परमाणुवारणे ह्रस्वपरिमाणमादाय परमाणुकारणवादः स्यात्तन्निवारणाय स्थूलांशत्वेनेति । स्थूलत्वं ह्रस्वपरिमाणे परमाणुपरिमाणेतरपरि-माणवत्त्वं तेन विभागजपरमाणुषु न कारणत्वं स्थूलांशाभावात् । ब्रह्मणस्तु समवायित्वम् । कारण-त्वेति । किंच त्वदुक्तस्य मनसि व्यभिचारात्, मनसि संयोगाङ्गीकारात्, संयोगस्य स्पर्शानतिरेकात्, लोके संयुक्त एव स्पृष्टत्वव्यवहारात् । उष्णादयश्च संयोगस्यैव भेदाः स्फुटमिदं प्रस्थानरत्नाकरे । तं छित्त्वेति तं तन्तुसमुदायं छित्त्वा । तेन निमित्तसंयोगवद्दिभागस्यापि कार्योन्तःपातित्वम् । न चान्यदेदेशवच्छेदेन विभागः संयोगस्तु प्रतितन्तूनि शङ्क्यम् । निमित्तत्वेन तद्योग्यस्थानेषूपगमात् । असमवायिलक्षणसमन्वये संयोगाद्दिभागस्य मुख्यव्यापारत्वमुपपाद्याहुः एवमिति । आदिशब्देन कपालादिः । कार्पासादीत्यत्रादिशब्देन शूद्राश्यादिः । विभाग इति सप्तम्यन्तम् । संयोग इति यश्च-विशेषे खण्डशस्तूलावयवयोजनं संयोगः । कुण्डलप्रतिमादावपि सुवर्णमण्यादिसमुदायस्यैव कारणत्वम् । यत्रेति । निर्यासो वृक्षरसः । आदिशब्देन पित्तलादिः । इष्टकादीत्यत्रादिशब्देनाश्वत्थ-मृदादिः । तत्तदवयवेति लोहादिरूपावयवसमुदायाहीर्षो मञ्जूषादियोग्यो लोहादिभयो वान्तरावयवी तस्योत्पत्तिः । तादृशावयविसमुदायाच्च मञ्जूषादिरूपमहावयवव्युत्पत्तिरित्यर्थः । एवं चेति । रजांसि परमाणवः रश्मिं च । स्थूलांशेति ‘पुंसो रेतःकणाश्रयः’ इति वाक्याद्रेतःकणापेक्षया स्थूलांशः ।

भाष्यप्रकाशः ।

अत एकस्यैकमेवोपादानम् । अन्यथा अनेकं कार्यं स्यात् । कारणगुणानामेव कार्यगुणजनकत्वेन कारणगतैकत्वैः प्रत्येकमेकत्वारम्भे बाधकाभावात् । नच तेषामनारम्भकत्वम् । द्वित्वत्रहुत्वादीनां तत एवारम्भात् । अत एकस्यैकमेवोपादानमिति निश्चयः । तेनादिशुष्टिगतमन्तिमं च कार्यं विभागात् । अन्यत्तु यथासम्भवं विभागात् संयोगाद्वेति दृष्टादिबलादवगन्तव्यम् । इदं यथा तथा शुष्टिभेदवादे व्युत्पादितमस्माभिः । अतोऽणुद्वयसंयोगजन्यशुक्तस्यैवात्राभावबोधनाच्च कोपि दोष इति दिक् ॥ १२ ॥

रश्मिः ।

रजांसि तु स्थूलानि । अत इति । समुदायकारणत्वाङ्गीकारादेकस्य मञ्जूपादेर्गृहादेः शरीरस्य चैक एव लोहदन्तकाष्ठसमुदाय इष्टकादिसमुदायो बीजरजःसमुदायश्चोपादानमित्यर्थः । अन्यथेति मञ्जूपादेर्लोहदन्तकाष्ठानि, गृहादेरिष्टकामृत्पाषाणकाष्ठानि, शरीरस्य बीजरजःपरमाणव इत्येवमनेकेषामुपादानत्वे । कारणगतेति लोहगतमेकत्वं दन्तगतमेकत्वं काष्ठगतमेकत्वं तैरेवमन्यत्र । प्रत्येकमिति कार्यावयवगतैकत्वारम्भे । तेषामिति अनेकोपादाननिष्ठैकत्वानाम् । किंतु तत्समुदायगतमेकत्वमारम्भकम् । तत एवेति एकत्वम्योपेक्षाबुद्धिविषयेभ्यः । अत इति कार्यानेकत्वापत्तेः । ननु तन्त्वादिसंयोगेभ्य एव पटाद्युत्पत्तिसंभवेषु विभागादीनामन्यथासिद्धत्वमिति हृदिकृत्याहुर्निष्कृष्टं तेनेति ब्रह्मवनमित्यादिश्रुतिसिद्धत्वेन । अन्तिमं परमाणुरूपं ब्रह्मणुकविभागात् । विभागाद्वेति । दान्तचषकाद्युत्पत्तिर्दन्तादिविभागात् । घटनाशो मुद्राद्याघातसंयोगात् । पटोत्पत्तिस्तनुविभागात् । वह्निनाशो जलसंयोगात् । एवमादिशुष्टिगतं स्वकारणसंयोगात् यतः सर्वं स्वकारणे लीयत इति । अन्तिमं च स्वस्वकारणसंयोगात् यथा पृथिवी गन्धे परमाणुरूपमपि, गन्धस्त्वप्सु । व्युत्पादितमिति । तन्मयात्र पूर्वमनूदितम् । परमाणुलक्षणं तु 'उभयथा च दोषात्' इति सूत्रभाष्यव्याख्याने दृषणीयम् । आरम्भवादोपि दूषित एवेति न पुनरुच्यते । अतोऽन्यथासिद्धत्वं निमित्तान्यासमवाय्यास्यानुभवे न तु निमित्तान्तरत्वेनासमवाय्यास्यात्पणामस्माकं मते कारणत्वे निमित्तत्वं तदभावेन्यथासिद्धत्वमिति । एतेनाण्डजा उद्भिजा अपि ध्याख्याताः 'पुंसो रेतःकणाश्रयः' इति वाक्यात् । उद्भिजा अपि बीजखातजलपृथ्व्यादिरूपस्थूलेभ्यः । खेदजास्तु स्थूलादेव खेदादुत्पद्यन्ते । संयोगाद्भिभागाद्वा भवतीति पूर्वं वचनव्यक्तेः, सूक्ष्मरूपेण कार्यसत्ता न विरुध्यते पश्चात्त्वस्तिशब्दवाच्या सत्ता 'नित्यमेकमनेकानुगतं सामान्यम्' इति लक्षणाद्दटाद्युपाधिभेदेन घटत्वादिवत्स्थूलसामान्यविभागकादेव तत्तद्व्यक्तिसत्तादिकं भासते । विपरिणतं वृद्धमपक्षीणं च तदेव न द्रव्यान्तरम्, तत्त्वेनाप्रत्ययात्, प्रत्यभिज्ञानुपपत्तेश्च । परिणतं दुग्धं दधि भवति स्थूलदुग्धविभक्तदुग्धपरिणामात् । चिरविभक्तदुग्धं यत्र दधि भवति तत्र स्थूलमन्यथासिद्धम् । गुरुपसत्यादिज्ञानं प्रति नान्यथासिद्धत्वं समन्वयात्समवायित्वम् । उपदिष्टज्ञानसमन्वयाच्च शिष्यज्ञानमपि कार्यम् । गुरुपसत्तिर्निमित्तकारणम् । 'इमामगृष्णन् रशनामृतस्वेत्यश्वाभिधानीमादत्' इति वाक्येन गर्दभरशनाग्रहणमन्नात् । गृष्णन् गृह्णन् 'ग्रहो भ्रष्टन्दसि' । ननु विभागेनोत्पत्तौ नाशः केन स्यात् । शृणु संयोगेन भविष्यतीति । मुद्राद्याभिघातादिना घटादिनाशात् । अत इत्यादिभाष्यविवरणमत इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्त उपसंहरन्ति स्म अत इति । कोपीति ननु 'परास्य शक्तिर्विविधैव श्रयते' इति श्रुतेरुपादानमीश्वरः परमाणवश्चतुर्विधाश्च । अत एव 'जन्माद्यस्य यतः' इत्यत्र 'यतो वा इमानि' इत्यत्र यत इत्यप्यवशुक्तमिति चेन्न । यत इत्यत्र ब्रह्मरूपार्थस्य जिज्ञासाधिकरणेन सिद्धाव्ययप्रयोगस्य

समवायाभ्युपगमाच्च साम्यादनवस्थितेः ॥ १३ ॥

परमाणुद्व्यणुकयोः समवायोङ्गीक्रियते । स संबन्धिनोरवस्थानमपेक्ष्य, संबन्धस्योभयनिष्ठत्वात् । स च नित्यः सदा संबन्धिसत्त्वमपेक्षते । अतोपि न द्व्यणुकमुत्पद्यते । किंच । समवायो नाङ्गीकर्तुं शक्यः । संयोगेन तुल्यत्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

समवायाभ्युपगमाच्च साम्यादनवस्थितेः ॥ १३ ॥ असमवायिनिमित्तयोर्दूषण-  
द्वयेन दूषयित्वा समवायदूषणद्वयेन दूषयतीत्याशयेनाहुः परमाण्वित्यादि । द्वये तु  
समवायाभ्युपगमाच्च तदभाव इति पूर्वेण संबन्धः । परमाणुद्व्यणुकयोः कारणकार्ययोः  
समवायोङ्गीक्रियते कणादः । समवायो नामायुतसिद्धानामाधाराधेयभूतानामिह प्रत्यय-  
हेतुः संबन्धः । यथा इह तन्तुषु पटः, इह पटे शुक्लत्वम्, इह गवि गोत्वमिति । स च,  
कार्यकारणयोर्गुणगुणिनोः क्रियाक्रियावतोरजातिव्यक्तयोर्विशेषनित्यद्रव्ययोश्च । अयुतसिद्धौ च  
तौ, ययोर्द्वयोरनश्यदेकमपराश्रितभेवावतिष्ठते । स च सर्वेषामेको नित्यो व्यापकश्चेति । एव-  
मभ्युपगम्यमानो यः समवायः स संबन्धिनोः परमाणुद्व्यणुकयोरवस्थानमपेक्ष्य वक्तव्यः ।  
संबन्धस्योभयस्वरूपनिरूप्यत्वानोभयनिष्ठत्वात् । स च नित्यत्वात् सदा संबन्धिसत्त्वमपेक्षते ।  
संबन्धि च द्व्यणुकं न सदातनम् । असत्कार्यवादाभ्युपगमेन पूर्वकाले तदभावात् । अत-  
स्तस्य नित्यत्वाय द्व्यणुकं नोत्पद्यत इत्यङ्गीकार्यम् । तथा सति असत्कार्यवादानिरन्यथा च  
रहिमः ।

ब्रह्मविद्योपनिषदि 'ब्रह्मविद्यां प्रवक्ष्यामि सर्वज्ञानमनुत्तमाम् । यत्रोत्पत्तिं लयं चैव ब्रह्मविष्णुमहेश्वरात्'  
इति श्रोक्तब्रह्मादिभ्य एवोत्पत्तेरद्वैतश्रुतिविरोधाच्चेत्येवं न कोपि दोष इत्यर्थः । दिगिति  
शंकराचार्यादिसर्वासंमतत्वात्पुराणाद्यसंमतत्वाच्च दिगिति ॥ १२ ॥

समवायाभ्युपगमाच्च साम्यादनवस्थितेः ॥ १३ ॥ असमवायीति । नन्व-  
समवायो दूषितः, निमित्तं तु न दूषितमिति चेन्न । किंच । ईश्वरस्य निमित्तमात्रत्वे परमाणुसमवा-  
यभावाच्चिमित्तमीश्वरः सूत्रोक्तं कर्म निमित्तं तद्दूषितमेव । अभिन्ननिमित्तोपादानमिति वक्तव्यमिति  
निमित्तं दूषितम् । समवायो नामेति एतच्च तद्भाष्येस्ति संबन्धान्तम् । इह प्रत्ययानाहुः  
यथेति । आधाराधेये आहुः स चेति । कार्यकारणयोरित्यादि द्व्यणुकपरमाण्वोः, पट-  
रूपयोः । पचंश्चैत्र इत्यत्र चैत्रपचनयोः घटघटत्वयोः कर्मक्रिययोः । कर्म 'सत्यं विज्ञानमानन्दं  
ब्रह्म' इत्युक्तश्रीयमुनाजिद्रूपं सत्ताक्रियात्वं राधात्वं च । क्रिया राधा । नवाध्यां व्युत्पादितं  
वेदटीकायाम् । विशेषपदार्थसकलपरमाण्वोश्चेत्यर्थः । एतेषु युगलेष्वयुतसिद्धत्वं विधत्ते अयु-  
तेति । तौ अयुतसिद्धौ जानीयात् तावीदृशावित्याह चयोरिति अयुतसिद्धलक्षणम् । यथा जाति-  
व्यक्तयोर्व्यक्तिनाशेऽनश्यदेकं गोत्वमपरगवाश्रितभेवावतिष्ठतेतो जातिव्यक्ती अयुतसिद्धे । स चेति  
समवायः । 'नित्यसंबन्धत्वम्' तल्लक्षणम् । संयोगेतिव्याप्तिवारणाय नित्येति । आकाशादावति-  
व्याप्तिवारणाय संबन्धेति । स समिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म एवमिति । संबन्धस्येति भाष्यं  
विवृण्वन्ति स्म संबन्धस्येति । स च नित्य इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म स च नित्य-  
त्वादिति । तदभावात् द्व्यणुकाभावात् । अतोपीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अतस्तस्येत्यादि ।  
तस्य समवायस्य नित्यत्वाय । तथा सति द्व्यणुकस्य नित्यत्वे सति । अन्यथेति द्व्यणुकनित्यत्वे ।

संबन्धत्वात् तस्य । यथा संबन्धिनि संबन्धान्तरापेक्षा एव समवायस्यापि ।  
तथा सख्यनवस्थितिः ॥ १३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

समवायनित्यत्वहानिरित्युभयतःपाशा रज्जुः । अथ स नित्यत्वात् परमाणुष्वेव तिष्ठन् पश्चाद्  
द्व्यणुकेन संबन्धयत् इत्युच्यते तर्हि तस्य तदानीं सत्तायां प्रमाणं वक्तव्यम् । न तावद्धौकिकं  
प्रत्यक्षम् । परमाणुनामेवाप्रत्यक्षत्वेन तद्दर्मस्वास्थ्य सुतरां तथात्वात् । नापि योगिनाम् ।  
कणादादिव्यतिरिक्तैर्भूमिभिरनङ्गीकारात् । कणादप्रत्यक्षस्य वादकवलितत्वात् । नाप्यनुमानम् ।  
तत्साधकस्य लिङ्गसाभावात् । नापि शब्दः । सर्ववेदादिवेत्तृणामपि धृतीनां तादृशश्रुति-  
पुराणवाक्यानुपलम्भात् । नाप्युपमानम् । तत्सदृशस्य संबन्धान्तरस्वामावात् । किंच । सदृश-  
न्वेषणे संयोगस्तथा वक्तव्यः । तदापि समवायो नाङ्गीकर्तुं शक्यः तेन तुल्यत्वात् । संबन्ध-  
त्वेनापि तिष्ठतस्तस्य यथा संबन्धिनि स्थित्यर्थं संबन्धान्तरस्य समवायस्यापेक्षा, एवं सम-  
वायस्यापि स्यात् । संबन्धत्वेनात्यन्तभिन्नत्वेन च तचौल्यात् । ततस्तस्यापि तस्यापीत्यनव-  
स्थितिश्च । अन्यान्यपि दूषणानि श्रीहर्षमिश्राद्युक्तानि मया प्रस्थानरत्नाकरे व्युत्पादितानीति  
रक्षिः ।

पाशो बन्धनसाधनम्, प्रकृते दूषणकारणम् । अग्रिमभाष्यं विवरीतुं पीठिकामाहुः अथ स इति ।  
स समवायः । पश्चादिति द्व्यणुकोत्पत्त्यनन्तरम् । तदानीमिति द्व्यणुकोत्पत्तिपूर्वकाले ।  
प्रमाणमिति अयुतसिद्धेष्वभावाद् वक्तव्यम् । तत्साधकेति द्व्यणुकोत्पत्तेः पूर्वं परमाणौ समवाय-  
सत्तासाधकस्य । तादृशेति परमाणूनां समवायो दृश्यते यत्र तानि तादृशानि श्रुतिपुराणवाक्यानि  
तेषामनुपलम्भात् । तत्सदृशस्येति समवायसदृशस्य । सादृश्यमेकत्वनित्यत्वव्यापकत्वैः सादृश्यम् ।  
किंचेति भाष्यं विवरीतुमवतारयन्ति स्म किंचेति । तथेति संबन्धत्वेन । संयोगेनेति भाष्यं  
विवृण्वन्ति स्म हेनेति । तथा च सूत्रे साम्यानुल्यत्वात्समवायानवस्थितेर्न समवायाङ्गीकारो युक्त  
इति सूत्रशेषार्थः । संबन्धत्वादित्यस्य तुल्यत्वादित्यर्थं इति भाष्ये उपचारं व्यावर्तयितुं संबन्धा-  
द्धेतोस्तुल्यत्वादित्यर्थं इदिकृत्याहुः संबन्धत्वेनेति । तस्येति संयोगस्य । समवायस्या-  
पेक्षेति गुणगुणित्वाभ्याम् । संयोगातिरिक्तगुणगुणिनोः स इति कल्पने गौरवात् । अस्मन्मते  
स्पर्शस्य संयोगानतिरेकात्स्पर्शस्य संबन्धानङ्गीकारप्रसङ्गाच्च । 'न च संयोगजाः स्पर्शजाश्च न  
मन्तव्याः' इत्यत्राचार्यैर्द्वयोर्भेदाङ्गीकाराच्चैवमिति वाच्यम् । लोकसिद्धपुरस्कारात् । तत्तौल्यात्  
संयोगतौल्यात् । तथा सतीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्त इति । समवायस्यापि समवाया-  
पेक्षेत्वेवं समवायसमवायस्यापि समवायापेक्षेत्यर्थः । चेति । तथा च सौत्रशकारोत्रान्वेतीत्यर्थः ।  
प्रस्थानरत्नाकर इति शब्दखण्डे । व्युत्पादितमिति । यत्तद्युतसिद्धलक्षणेषुपराश्रितत्वं तच्चापर-  
संबन्धित्वम् । तत्र कोसौ संबन्धः संयोगः समवायो वा, नाथः समवायस्यलेपि तस्य संभवेन  
समवायापलापप्रसङ्गात् । प्रतियोग्यनुयोगिनोरविशेषात् । नापरः, अपराश्रितत्वस्य समवायिघटित-  
त्वेन समवायिनिरूपणे आत्माश्रयप्रसङ्गेनानिर्वाच्यत्वात्समवायासिद्धेः । वस्तुगत्या तु कार्यमात्रस्य  
प्रत्ये नाम्नं वदन्नैवैशेषिकैस्तादृशगुणक्रियाप्रतियोगिकस्य तादृशव्युत्पत्त्यनुपयोगिकस्य च समवायस्य  
प्रतियोग्यादिनाशात् प्रमादृणां जीवानां बाह्यकरणनाशाच्च प्रतीत्यभावेन कालिकादिसंबन्धेन कालादौ  
संचामप्युपपादयितुमशक्नुवन्नित्यत्वप्रतिज्ञा भज्येतेति श्रीहर्षमिश्रः । आदिशब्देनान्यमर्तं तदपि

भाष्यप्रकाशः ।

नात्रानुद्यन्ते । अतः समवायान्युपगमादपि द्व्यणुकाभाव इत्यर्थः । ननु इषिते समवाये अयुत-  
सिद्धयोः कः सम्बन्धोऽङ्गीकर्तव्य इति चेत्, तादात्म्यमेवेति वदामः । कथमिति चेत्, इत्यम् ।  
प्रत्यक्षात् यद् द्रव्यं यद्द्रव्यसमवेतं तत् तदात्मकमिति व्याप्तेः 'यथा सुवर्णं सुकृतम्' इत्यादिभग-  
वद्वाक्याच्च कारणकार्यद्रव्ययोस्तादात्म्यं निर्विवादम् । गुणादिष्वपि विचारे शब्दादीनामाकाङ्क्षा-  
दितन्मात्रात्वेन संख्यापरिमाणपृथक्त्वपरत्वापरत्वविभागानां सापेक्षवृत्तिकतया स्वरूपानतिरेकेण  
रहिमः ।

तत्र द्रष्टव्यम् । सूत्रार्थमाहुः अत इति । साम्यादनवस्थितेः समवायान्युपगमात्वेत्येतेरर्थः ।  
तदभाव इति पूर्वसूत्रादनुवर्तत इत्याहुः द्व्यणुकेति । तादात्म्यमिति । एतच्च समन्वयाधिकरणे  
लक्षितम् । इति व्याप्तेरिति । यथा घटद्रव्यं कपालद्रव्यसमवेतं तद्वटद्रव्यं कपालद्रव्यात्मकमित्यत्र  
यदि यद्रव्यसमवेतं तदात्मकत्वव्यभिचारि स्यात्तदा यद्रव्ये तदात्मके न भायादिति तर्को व्याप्ति-  
शोधकः । कारणेति धर्मादिः । उपजीव्योपजीवकभाव इतिवत् । गुणगुणिनोरित्याद्युक्तेषु तादात्म्य-  
माहुः । यद्वा यद्ययं वह्निमान्न स्याद्भूमवान्न स्यात् कारणं विना कार्यानुत्पत्तेः । कार्यं च यदि  
कचित्कारणं विना भविष्यति । अहेतुक एव वा भविष्यतीतिवद्वा । गुणगुणिनोरित्याद्युक्तेषु  
तादात्म्यमाहुः गुणादिष्वपीति । स्वरूपेति घटे दृष्टे सति पूर्वोक्तानां गुणानां घटस्वरूपानतिरेके-  
णानुभवो दृश्यते । ययैको घटः परिमित एतदेवात्पृथगस्मात्परोस्मादपरोस्माद्विभक्त इति । यदि स्वरूपा-  
तिरिक्ततया गुणता स्याद्रूपो घट इति प्रतीत्यनुल्लेखवदेको घट इत्यादिप्रतीत्यनुल्लेखः स्यात् । उल्लेखस्तु  
रूपवान् रूपात्वेवम् । तस्माद्रूपमर्थजातिः । एते तु स्वरूपे निविशन्ते । एकत्ववानिति प्रतीतिघट्टे  
एक इति प्रतीतेः । एवमन्याः प्रतीतय उन्नेयाः । किंच । सापेक्षावृत्तिर्वर्तनं येषां तथाविधाच्च ।  
नहि रूपादीनां सापेक्षावृत्तिरस्ति एतदपेक्षया नील इति । या तु स्वल्पनीलमपेक्ष्यैव नीलोधिक  
इति प्रतीतिः सा तु नीलस्याधिक्यं सापेक्ष्यमिति बोधयतीति न दोषः । अन्यथैतादृशाधिक्यमपि  
गुणान्तरं स्यात् । न च स्वाश्रयसमवेतत्वरूपपरंपरासंबन्धेनात्रापि परिमाणात्मकाधिक्यमिति वाच्यम् ।  
नीले आधिक्यप्रतीतेर्बाधकाभावाच्च । न च गुणे गुणानङ्गीकार इति नैवमिति वाच्यम् । स्वाश्रया-  
धिकदेशवर्तिन्यां प्रभायां गुणाङ्गीकारस्वावश्यकत्वात् 'गुणाद्वा लोकवत्' इति सूत्रभाष्ये स्फुटी-  
करिष्यते । अथवा सापेक्षा तद्रव्यमेवापेक्ष्य वृत्तिर्वर्तनं सत्ता द्रव्यनाशे तु नाश इत्येवंरूपया सापेक्षि-  
कवृत्तिकतयेवेत्यर्थः । तथा च संख्यादयः स्वरूपानतिरेकवन्तः स्वरूपसत्त्वेऽसत्त्वे सति स्वरूपनाशे  
नाशात्, कम्बुग्रीवादिसम्बन्धवत् । व्यतिरेके रूपादिमदित्यनुमानं फलितम् । ननु व्यतिरेके हेतुः  
साधारण इति चेन्न । आमषट्पादौ रूपपरावृत्तिदर्शनेन विशेष्याभावप्रयुक्तो हेत्वभाव इति । एवं  
शब्दरसगन्धस्पर्शानां परावृत्तिरत्र द्रष्टव्या । संख्यादयस्तु न तथा । आमषटे दृष्टानामेवैकत्वसंख्या-  
मध्यमपरिमाणयन्निरूपितपृथक्त्वपरत्वापरत्वविभागानां पक्षे घटेऽप्यनुभवात् । न चैवं रूपादयो  
भवन्ति । अतः संख्यादयो घटस्वरूपानतिरेकवन्तः । रूपादयस्तु स्वरूपातिरेकवन्तः । न च  
संयोगाभावो विभागः विभागाभावः संयोगः किं न स्यादतो विनिगमनाविरहादुभयं मन्तव्यम् ।  
प्रख्यानरत्नाकरे तु कारणकोटिसमास्युपान्ते पृथक्त्वमाविर्भावान्तरं भावयांश्चमद्गुः । अस्मात्पृथगि-  
त्यादिव्यवहारसाधकत्वेनाविर्भावातिरेके मानाभावात् । शिरोमणिस्तु पदार्थतत्त्वविवेचनास्य-  
ग्रन्थे गुणवृत्तितया संख्या पदार्थान्तरमित्याह । न चैकं रूपमितिप्रत्ययो भ्रमः । बाधकायागात् ।  
एकार्थसमवायप्रत्यासत्त्यैकं रूपमिति प्रत्यय इति चेत् विलक्षणान्यां समवायैकार्थसमवायान्यामनिलम्ब-

रक्षिः ।

पान्थास्तद्व्याप्रीतिरसंबवात् । नन्वेतादृशानुभवे मानाभाव इति चेन्न । षट्त्वादावेकत्वैकार्यसमवाया-  
देकं षट्त्वमितिबद्धौ षट्त्वमिति प्रत्ययापधिः । द्वौ षटावित्यत्र तादृशसंबन्धेन द्वित्वस्य  
षट्त्वे षट्त्वं शक्यत्वात् । यत्तु षट्त्वे षट्त्वमित्यादिप्रत्ययप्रसङ्ग इति रघुदेश एतद्व्याख्यायामाह  
तन्मन्द्म् । षट्त्वस्यैकत्वेन षट्त्वे षट्त्वान्तैरकार्यसमवायायावात् । तस्मात्संख्या पदार्थान्तरमिति  
द्वित्वस्य षट्त्वे समवायाभावाच्च द्वौ षट्त्वमिति प्रत्ययः । तदिदमञ्जोभनम् । पदार्थान्तरत्वे  
गौरवात् । पञ्चकं प्रातिपदिकार्य इति पक्षे स्वरूप एवान्तर्भावात् । द्विकं प्रातिपदिकार्य इति  
पक्षे विभक्त्यर्थत्वात् । तथा च शशिनिः 'श्लोकबोर्द्विवचनैकवचने' इति । यत्तु शिरोमणिः  
पृथक्त्वमपि न गुणान्तरम् । अन्योन्याभावादेव पृथक्त्वव्यवहारोपपत्तेः । तथा च षटात्पटः पृथग्भिन्न  
इत्योर्भान्तरमिति प्रत्ययः । पृथक्त्वं भिन्नत्वरूपं भेदं चावगाह्यत इति युक्तम् । तथा परत्वा-  
परत्वेपि न गुणान्तरे । न चैवं विप्रकृष्टसन्निकृष्टयोर्ज्येष्ठकनिष्ठयोश्च देशकृते परत्वापरत्वे कालकृते  
च ते आश्रित्वावमस्मात्परोऽवमस्मादपर इति व्यवहार उच्येत्सतीति वाच्यम् । बहुतरसंदेशसंयोगा-  
न्तरसंयोगान्तर्भावाभ्यां विप्रकृष्टत्वसन्निकृष्टत्वाभ्यां दैक्षिकपरत्वापरत्वोत्स्रागभावाधिकरणक्षय-  
वृत्तित्वरूपतज्येष्ठत्वोत्पत्तिश्चपृथिव्यसंप्रतिभोगिष्यवृत्तितत्त्वत्वरूपतत्कनिष्ठत्वाभ्यां कालिकपरत्वा-  
परत्वबोर्द्विवचनेः । परत्वाबोर्द्विवचनेः । यथा प्राचीदिशमपेक्ष्य आभावपेः परं गृहमिति । द्वितीययोस्तु  
परस्परसापेक्षेति कनिष्ठत्वमपेक्ष्य ज्येष्ठत्वं ज्येष्ठत्वमपेक्ष्य कनिष्ठत्वमिति तथेति । पृथक्त्वपरत्वापरत्वाना-  
मन्योन्याभावसंयोगतत्सत्त्वादायैव्यन्तर्भावमाह तदप्यनिकृष्टम् । कथमिति चेत् । विप्रकृष्टत्वसन्नि-  
कृष्टत्वयोः संयोगेन्तर्भावस्य व्याख्यातुरदेषुदुष्टत्वात् । यदि च बहुतरदेशसंयुक्तो देशस्तस्य संयोगो  
दूरतर इति परत्वमेतादृशसंयोगस्तस्मात्परत्वमपीति विद्याप्यते तर्थास्तु संयोगेन्तर्भावो दैक्षिकपरत्वा  
परत्वबोर्द्विवचने तावता गुणान्तरमेति ध्येयम् । अत्रासमवाधिकारपं द्विकसंयोगः । निमित्तं तु बहुतर-  
सर्वसंयोगान्तरितत्वज्ञानम् । अपरत्वस्य त्वत्परसूर्यसंयोगान्तरितत्वज्ञानं निमित्तम् । असमवायि तु  
तदेवेति । कालिके तु कालसंयोगोऽसमवायिकारणम् । निमित्तं तु तत्पूर्वोत्पन्नत्वरूपज्येष्ठत्वबुद्धिः ।  
तदनन्तरोत्पन्नत्वरूपकनिष्ठत्वबुद्धिश्च । केचित्तु बहुतरसंयोगान्तरितत्वे विप्रकृष्टत्वम् । अत्यन्तरसंयोगा-  
न्तरितत्वे सन्निकृष्टत्वम् । बहुतरस्यन्तान्तरितजन्मत्वे ज्येष्ठत्वम् । अत्यन्तरस्यन्तान्तरितजन्मत्वे  
कनिष्ठत्वमन्तर्भाववन्ति स्म । कनिष्ठेधिकबीविनि बहुतरसूर्यपरिस्पन्दान्तरितजन्मसत्त्वेन परत्व-  
व्यवहारापचित्तु न भवति । कनिष्ठत्वबुद्धिकाले ज्येष्ठत्वबुद्धिर्देति तत्सापेक्षत्वात् । एवं च कनिष्ठ-  
जन्मकालानन्तरभूतकनिष्ठत्वबुद्धिकालमादाय स्पन्दन्तानधिकतवोरवसेयत्वाद् इत्यपि वदन्ति स्म ।  
शुक्तावलीकारस्तु पृथक्त्वस्यान्योन्याभावात्पक्षेले षटात्पृथगितिबद्धो नेत्यत्रापि पञ्चमीप्रसङ्गः ।  
अतो यादृशार्थयोरे पञ्चमी सोर्न्योन्याभावाभिन्नः पृथक्त्वव्यवहार इत्याह । अत्र  
'अन्यारादितर्ते दिक्षुष्यात्पृथक्त्वाभाविभुक्ते' इति सूत्रेण इत्यर्थप्रहमिक्तरस्यान्वार्थत्वेपि  
ग्रहं प्रपञ्चार्थमित्यनेन तु पञ्चमी ग्रन्थकर्तृनापेक्षितम् । षटाद्विन्न इतिषट् षटो नेत्यत्र पञ्चम्यापत्ते-  
स्तुद्धारार्थित्तु 'पृथक्त्वनामानवित्स्तुतीयान्तरसाव' इति सूत्रेणाभिप्रेता । अत्र तु पृथगिति  
शब्दग्रहं न त्वर्थग्रहणम् । रामं रामेय वान्य इतरो विन्न इति प्रयोगाभावात् । तथा च नञ् न  
पृथक्त्वव्यवहार इति नञो योगे पञ्चम्यापादनं न संभवति । ननु 'अन्यारात्' इति सूत्रेण प्राप्ता पञ्चमी  
कथं वार्था । अन्यो षट् इतरो षटो भिन्नो षट् इतिवद् षटो नेत्युपपत्तेः । अन्यारादिति सूत्रं तु  
वस्तुतयेभिकान्योन्याभावात्पञ्च पञ्चमी विद्वन्ति न तन्नेन्याभावात्तुभोविनि । नन्वेवमपि षटो

भाष्यप्रकाशः ।

संयोगशुक्त्वद्रवत्वस्नेहानां स्वर्शन्तर्भावेन पुञ्जादिप्रवृत्तान्तानां मनोवृत्तितया वेगस्त्वितिसापक-  
रश्मिः ।

नेत्युपपत्तावपि घटो न पट इत्यत्र पटशब्दादन्योन्याभावप्रतियोगिनः पञ्चमी तु स्यादेवेति चेन्न ।  
अन्योन्याभावमात्रवाच्यार्थग्रहणात् । अन्यपदस्य तत्रैव शक्तेः । नञर्थस्तु संसर्गाभावोन्योन्या-  
भावश्चेत्यग्रहणमित्यपञ्चमी । न चान्यारादिति सूत्रेणैव पञ्चम्याः पृथग्दोषे प्राप्तावपि पृथक्सूत्रेण  
पञ्चमीविधानं पृथक्त्वमन्यापृथगिति बोधयिष्यतीति वाच्यम् । पृथक्सूत्रस्य तृतीयाद्वितीययोर-  
प्राप्तयोर्विधानार्थत्वात् । नव्यास्तु । अन्यारादिति सूत्रे निपातातिरिक्तान्योन्याभावावार्थकप्रयोग-  
स्यैव पञ्चमीप्रयोजकत्वं कल्प्यते । घटो नेत्यत्र पञ्चम्यदर्शनात् । न चान्योन्याभावविशिष्टार्थं पदयोगे  
पञ्चमीति व्याख्यायतां घटो नेत्यत्र तु नञो नान्योन्याभावविशिष्टार्थकत्वं कित्त्वान्योन्याभावावार्थकत्व-  
मिति न नञो योगे पञ्चमीति वाच्यम् । घटाद्भेद इत्यत्र घटो नेत्यत्रेवान्योन्याभावावार्थकभेदपदयोगे  
पञ्चम्यप्रसङ्गापत्तेः । अतः पूर्वोक्तमेव प्रयोजकमित्याहुः । अत्रापि घटादन्वः पट इत्यत्रान्योन्याभावा-  
नुयोगिनः पटात्कथं न पञ्चमीति प्रश्नः । किञ्च पूर्वतन्ने पटस्य तृतीये पादे 'क्रियाणामाश्रितत्वा-  
द्रव्यान्तरे विभागः स्यात्' इत्यधिकरणे दर्शपूर्णमासयोर्ग्रीहसंबन्धे नीवारः स्त्रीक्रियन्ते । तत्र  
नीवारद्रव्यभेदात् कर्म भिद्यते, द्रव्यकर्मणोरेकत्वात् । यतो द्रव्यं कर्मणः स्वरूपम् । ततो  
द्रव्यान्तरत्वे कर्मान्तरत्वमिति प्राप्ते इदं सूत्रं प्रवृत्ते क्रियाणामित्यादि । क्रियाणामाश्रितत्वा-  
द्रव्याणामाश्रयत्वात्तादात्म्येन भेदस्यापि सत्त्वाद्रव्यान्तरे नीवारद्रव्ये कर्माविभागः स्याद्रव्यस्य तु  
विभाग इति सूत्रार्थः । अत्र क्रियाक्रियावतोरभेदे जालादिबहुणवचेपतादिभेदेपि चठति यजति  
दर्शपूर्णमासावनुतिष्ठतीत्येकशुद्धिवेषत्वं हेतुरिति पार्थसारथिमिश्रा वदन्ति । तदेकशुद्धिवेषत्वं  
चेमौ घटपटावित्यत्र व्यासज्यवृत्त्यपीति घटपटयोस्तादात्म्यापत्तिः । मैवम् । एकशुद्धिवेषत्वं च  
ययोरैकतरस्याविच्छिद्यैव वेषत्वं घटपटयोस्तु न भवत्वविच्छिद्यवेषत्वम् । कालान्तरे विच्छेदेऽयं  
घटस्ततोऽप्ययं पट इति बुद्धिवेषत्वात् । नष्टेवं क्रियां द्रव्यतो विच्छेद्य जानाति कश्चित् ।  
एवं हेतुं प्रसाध्य संख्यादिषु पक्षेषु एकशुद्धिवेषत्वात्तदोस्तत्तदाश्रयस्वरूपानतिरेकः साधनीयः ।  
पक्षैकदेशस्तु दृष्टान्तः । सर्वमभिषेयं प्रमेयत्वादित्यत्रैव शब्दस्पर्शरसगन्धरूपानि तु विच्छिद्य  
शृण्वन्त इति नाश्रयस्वरूपाः । वेदशब्दनित्यत्वेनाकाशोत्पत्तेर्वक्ष्यमाणत्वेनाकाशोत्पत्तेः पूर्वं शब्दस्य  
विच्छिद्य ग्रहणात् । ननु यद्वाहकं तदेवाकाशमस्तु यत्र शृण्वते स एवाकाशोस्तु । सत्यज्ञानानन्दा-  
तिरिक्तपदार्थाभावेन तदानीं तदतिरिक्तग्राहकाधिष्ठानयोरभावात् । स्पर्शोप्युष्णो जले विच्छिद्य  
शृण्वते । नहि तत्र बह्वचवयवाः सन्ति । अंशतो बह्विनाशप्रसङ्गात् । पात्रेणान्तरितेषवप्रवेष्टा-  
संभवाच्च यतस्त्वयैव दृश्यते । रसोपि विच्छिद्य शृण्वते । कट्टसंलग्नकाष्ठे कट्टरसोपलम्बः ।  
गन्धरूपयोस्तु गुणाद्वेति सूत्रे विच्छिद्य ग्रहणं वक्ष्यते । अतः शब्दादयः पञ्चाप्यधिकदेशवर्तिनः ।  
तर्हि संयोगादीनां तु भविष्यत्याधिक्यमित्याकाङ्क्षायां नेत्याहुः संयोगेति । स्पष्ट एव लोके  
संयुक्तत्वव्यवहारार्त्संयोगः स्पष्टः । शुद्धस्वभवि स्पष्टः स्पष्टसहितेनोपोलनादिना तद्वगतः । द्रव्यत्व-  
मपि स्पष्टः, स्पष्टेन तज्ज्ञानात् । स्नेहोपि तथा, त्वचैवावगमात् । तथाच स्पष्टोन्तर्भावेनेत्यर्थः ।  
स्फुटमेतत्स्पष्टीरूपेण प्रख्यानरत्नाकारे । संयोगस्पर्शत्वं प्रत्यक्षसिद्धम् । शुक्लं तु कठिन-  
संयोगः । स्नेहद्रवत्वे शिथिलसंयोगौ प्रत्यक्षः । पुञ्जाधीति बुद्धिसुसुप्तः श्लेष्मण्येप्रयत्नानाम् ।  
मनोवृत्तीति 'कामः सङ्गत्यो विचिकित्सा अज्ञाश्रद्धा घृतिरघृतिर्हीर्षीर्षीरित्येतत्सर्वं नव एव'

भाष्यप्रकाशः ।

क्रियाणां सामर्थ्यरूपत्वेन जातेरपि व्यवहारसाधकतया स्वरूप एव निवेशेन तत्रापि तादात्म्यस्यैव स्फुटत्वात् । भावना संस्कारो विशेषाश्च प्रमाणविरहादेवानादरणीया इति न कोपि शङ्कालेश इति दिक् ॥ १३ ॥

रक्षिः ।

इति श्रुतेः । काम इच्छा, सङ्कल्पो निश्चयः, विचिकित्सा संशयः, अद्धा आस्तिक्यम्, धृतिः सुखादि, धरणमप्रकाशनम् । धीर्ग्रमः । इतिशब्देन प्रकारवाचिना दृष्टस्रोहाद्या मनोधर्मा एव । एते चाध्यासेन जीवे भासन्ते । तेन रूपसंख्यापरिमाणस्पर्शविभागवैराग्यसांख्ययोगतपोभक्ति-चैतन्यसत्त्वानि द्वादश पारमार्थिकानि । परत्वापरत्वान्तःकरणाध्यासप्राणाध्यासेन्द्रियाध्यासदेहाध्यास-स्वरूपविस्मरणानि सप्तान्योपमर्दनीयानीत्येवमेकोनविंशगुणा जीवे न तु चतुर्दशगुणाः, ब्रह्मविधावतां तथैवानुभवात् । अन्यग्रान्तर्भूतानि स्पष्टप्रतिपत्तावुक्तानि । अतो न संख्याविरोधः । वेगेति । इमौ संस्कारौ । क्रियाः पञ्चविधा अपीति । सामर्थ्येति मनसो श्रुतिरिति दूरगमन ईदृशो वेगो भवतीति प्रयोगवदीदृक् सामर्थ्यं भवतीति प्रयोगात्यर्यायतानिश्चयात् । एवं शाखादावेतादृशः संस्कारो भवतीति प्रयोगवदीदृक् सामर्थ्यं भवतीति प्रयोगात् । क्रिया तु प्रत्यक्षगैव गृह्यते निष्क्रिये शरीरादौ निःसामर्थ्यं शरीरमिति सक्रिये समर्थं शरीरमिति च प्रयोगात्क्रियापि सामर्थ्यम् । सामर्थ्येन गच्छतीत्यत्रापि सामर्थ्येन कर्मणेत्यर्थः । क्रियाणां त्रिंशणावस्थायित्वेन क्रियान्तरजन्यत्वात् सामर्थ्यरूपत्वेनेत्यर्थः । तेनैषां सामर्थ्यरूपत्वे प्रत्यक्षं प्रमाणम् । जातेरपीति । इयं गौरित्यादि-व्यवहारसाधकतया आकृतेरपि व्यक्तावेव द्रव्यरूपायां निवेशेनेत्यर्थः । इदं शब्दखण्डे प्रस्थान-रक्षाकरे स्पष्टम् । यथा काष्ठविकारेषु मञ्जूषास्तम्भपीठकादिषु काष्ठस्यैकविधस्य आकृत्या मञ्जूषादिव्यवहारः । तेन स्वरूपे निवेशे प्रत्यक्षमेव प्रमाणम् । स्वरूप इति पूर्वोक्तदिशा । निवेशेनेति । त्वद्गीत्यापि पञ्चैव गुणा भवन्तीति शेषः । संबन्धोयं तत्राप्यव्याहृत इत्याहुः तत्रापि । प्रमाणेति । तथा च भावनाज्ञानम् । न चैवं स्पृत्यनुपपत्तिः । 'अनुभवभिन्नं ज्ञानं सृतिः' इति तल्लक्षणात् । विशेषस्तु शब्दखण्डे प्रस्थानरक्षाकरे अमनिरूपणानन्तरं सृतिनिरूपणवशेषः । विशेषास्तु नवीनमतेपि न सन्ति । शिरोमणिरपि पदार्थतत्त्वविवेचने नाङ्गीचकार । न कोपीति । समवायघटितलक्षणादावपि समवायपदेन तादात्म्यमेवोच्यत इत्यतो न कोपीत्यर्थः । सांख्यमतदूषणावसरे पदार्था विचारिता अपि तादात्म्येपि श्रोष्यन्ते गुणाघन्तर्भावार्थम् । अत्र समवायदूषणेन पदार्थेन्तर्भावः सृतः । किंच । पूर्वाधिकरणसमाप्तौ नव तत्त्वान्युक्तानि दिक्कालयोः स्थाने प्रकृत्यहंकारौ स्वीकृत्य तेन द्रव्याणि नव । परं त्वीश्वरस्तु न तन्मतप्रतिपन्न इति प्रतिपदं स्फुटम् । आत्मत्वादे चोक्तं मया । मनस्तु जन्यमन्नमयं चेति क्षितौ प्रवेशः । गुणास्तु तन्मात्रात्मकाः पञ्चैव । इतरेषामन्तर्भाव उक्तः । इतरेषां यथायथमेतेष्वेवान्त-र्भावात् । धर्माधर्मावपि कर्म । स्वर्गादिसाधनं धर्मः । तिरोहितधर्मस्त्वधर्मः नरकसाधनम् । नराणां कं सुखम् । अत्यन्तापराधिनां पञ्चमोक्तनरकाणामपि सुखत्वात् । कर्म तु आत्मस्वरूपं सङ्गिभ्रमप्येकमेव गमनात्मकम् । न तत्क्षेपणादिपञ्चकम् । ब्रह्मणुकसमवाययोर्दूषणेनास्य स्वतन्त्रेच्छ-स्यापि मुनेः पर्यनुयोगानर्हत्वात् । सामान्यं त्वाकृतिरतस्तदपि स्वरूपम् । आनन्दमात्रकरपादमुखो-द्गरादिरूपत्वादाकृतेः, प्राया वां, व्यक्तिमात्रे शक्तिरिति, आकृतिः तत्र स्थितं रूपं वा । शेषास्तु न सन्त्यैक्यममजनकाः । विशेषास्तु सन्ति । समवायोपि न, तादात्म्यमस्ति । अभावत्-



नित्यमेव च भावात् ॥ १४ ॥

परमाणोः कारणान्तरस्य च नित्यमेव भावात् सदा कार्यं स्यात् ॥ १४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नित्यमेव च भावात् ॥ १४ ॥ तदभाव इतीहाप्यनुषजते । व्याकुर्वन्ति परमाणो-  
रश्मिः ।

स्त्वत्यन्ताभावः । उपदेशे सत्त्वात् तिरोभावे निविशते । इह भूतले घटो नास्तीत्यादिप्रतीतीनां तिरोभाववगाहित्वात् । तिरोभाव एव नास्तीति व्यवहारदर्शनात् । घटाभावाभावस्य घटात्मकत्वेन संकीर्णत्वेऽप्यभावमुखप्रतीत्या तिरोभावत्वव्यभिचारात् । अभावपदेनापि भावप्रतियोगिकपृथक्त्व-  
वानेव प्रतीयते । न भावः अभावः इति भावभिन्नः अभाव इति । स च निषेधपूर्वको भाव एवान्यथा ह्यसत्त्वात् खपुष्पवन्निःस्वभावः स्यात्तथा सति न प्रतीयेतैव । अतः प्रतीत्यनुरो-  
धाद्भावान्तरविलक्षणस्तिरोभावरूपब्रह्मशक्तिरूप एव । 'आविर्भावतिरोभावौ शक्ती वै मुरवैरिणः'  
इति वाक्यात् । तिरोभावस्तु वर्तमानस्य वस्तुनो दर्शनाभावयोग्यतेति चिद्ब्रह्मण्डने स्फुटम् ।  
ध्वंसप्रागभावौ तु समवाय्यवशाविशेषस्वरूपौ । तिरोभावसहकृता कार्यस्थितिप्रतिकूलवशा ध्वंसः ।  
तादृशी कार्यविर्भावानुकूलवशा प्रागभावः । तदतिरिक्ते मानाभावात् । अवस्था च समवायिनो  
ग्राह्या । तथा च प्रत्ययः कार्यस्थितिप्रतिकूलां कारणावस्थां पश्यत एवेह घटो ध्वस्त इति ।  
कार्यजनानानुकूलां कारणावस्थां पश्यत एवेह घटो भविष्यत्यत्र घटप्रागभाव इतीति । अन्योन्या-  
भावस्तु प्रतियोगितावच्छेदकारोपापवादः । अयं घटः पटो नेत्यत्र पटत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताक-  
भेदबान्धव इति बोधमुत्पादयन् प्रतियोगितावच्छेदकपटत्वं घटे नास्तीत्येवमारोप्यापवदतीत्यत्य-  
न्ताभाव एव । लक्षणान्तरे तु स्पष्ट एवात्यन्ताभावः । 'प्रतियोगितावच्छेदकतानियामकसंभन्धावच्छिन्न-  
प्रतियोगितावच्छेदकाल्यन्ताभावः सः' इति लक्षणम् । घटे समवायेन पटत्वं नास्तीति प्रत्ययः ।  
तादात्म्यसंभन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकत्वमन्योन्याभावत्वं यदि तदा त्वतिरिक्तः । परं तु घटस्तादा-  
त्म्येन पटो नेत्यत्र पटतादात्म्यप्रतियोगिकाभावे पर्यवसानात्तादात्म्यरूपप्रतियोगितिरोभावसंकीर्ण-  
घटरूपानुयोगिस्वरूपविषयत्वात्स्वरूप एव निविशते । न च भवेदेतदेवं यदि पटतादात्म्यं घटे नेति  
बोधः स्यात् । बोधस्तु पटप्रतियोगिकाभावबान्धव इत्यापाद्यते तदा पृथक्त्वमन्योन्याभावः ।  
एतन्नोपपादितं प्रस्थानरत्नाकरे प्रत्यक्षखण्डेऽभाववादे निपुणतरमुपपादितम् । अन्योन्याभावस्य  
भावत्वं संसर्गाभावत्वं चेति वदन् शिरोमणिरप्येतदनुमेने । केचित्तु प्रागभावमपि न मन्यन्त  
इत्यलम् । अपि च तमः पदार्थान्तरं न तेजःसामान्याभावः । 'स्वतेजसापिषत्तीव्रमात्मप्रस्वापनं  
तमः' इति वध्यघातकभावात् । विशेषस्त्वन्धकारवादे द्रष्टव्यः । प्रतिबिम्बोऽपि पदार्थान्तरः  
प्रतिबिम्बवादे स्फुटः । तद्व्यायेन गन्धर्वनगरादेरपि मायिकत्वस्य तुल्यत्वात् । 'अपरेयमितस्त्व-  
न्याम्' 'जीवभूताम्' इति गीतायाम् । जीवस्य व्यापकत्वं तु न भवति । जीवव्यापकत्वखण्डन-  
वादे खण्डनात् । किंच गन्धोऽधिकदेशवृत्तिः, चम्पकादौ तथादर्शनात् । विशेषस्तु 'गुणाद्वा' इति  
सूत्रे वक्ष्यते । पृथिव्यादिपञ्चमहाभूतैकादशेन्द्रियाणां च लक्षणानि प्रमेयप्रकरणे प्रस्थानरत्नाकरे  
सन्ति । इन्द्रियाणां त्वन्तर्भावोहंकारे । 'वैकारिकस्तेजसश्च तामसश्चेत्यहं त्रिवृत् । तन्मात्रेन्द्रिय-  
मनसां कारणं चिदचिन्मयः' इत्येकादशे भगवद्वाक्यात् । एतच्चतुर्थपादे विशिष्य वक्तव्यम् ।  
द्विगिति तर्काप्रतिष्ठानादिगिति ॥ १३ ॥

नित्यमेव च भावात् ॥ १४ ॥ कारणान्तरस्य चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म

रूपादिमत्त्वाच्च विपर्ययोऽदर्शनात् ॥ १५ ॥

यद् रूपादिमत् तदनित्यम् । परमाणोरपि रूपादिमत्त्वाद् विपर्ययः ।

भाष्यप्रकाशः ।

रित्यादि । सामग्रीसमवधाने हि कार्यवश्यंभावनियमो लोके दृष्टः । प्रकृतेऽपि परमाणोः सम-  
वायिन ईश्वरेच्छादृष्टयोर्निमित्तयोश्च सृष्टिप्राकाले सत्त्वात्तज्जन्यस्य परमाणुद्वयकर्मणस्तज्जन्यस्य  
संयोगस्य चाभावो वक्तुमशक्य इति कारणान्तरस्य सर्वस्य विद्यमानत्वाद् द्व्यणुकं सदा स्याद-  
तोऽपि जन्यद्व्यणुकाभावात् परमाणुकारणवादो न संगत इत्यर्थः ।

अन्ये तु परमाणवः प्रवृत्तिस्वभावा वा निवृत्तिस्वभावा वा उभयस्वभावा वा अनुभय-  
स्वभावा वा । आद्येऽविरतं सर्गापत्तिः । द्वितीये तु सर्वदा तदभावापत्तिः । तृतीये तु विरोधः ।  
चतुर्थे तु पूर्वोक्तरीत्या निमित्तस्य नित्यसंनिधानाभित्यप्रवृत्तिप्रसङ्गः । तदतन्त्रत्वे नित्यनिवृत्ति-  
प्रसङ्ग इत्याहुः । सोऽयं स्वभावविकल्पो वैशेषिकानभ्युपगतत्वादाचार्यैरुपेक्षितः ॥ १४ ॥

रूपादिमत्त्वाच्च विपर्ययोऽदर्शनात् ॥ १५ ॥ एवं संयोगजन्यद्व्यणुकदूषणेन  
कार्यद्वारा परमाणुकारणवादे दूषितेऽपि यावत् तेषां नित्यत्वं न दूष्येत तावदनन्यथासिद्ध-  
नियतपूर्ववर्तित्वरूपस्य तदीयस्य कारणलक्षणस्य परमाणुत्वभिमाने पुनः स वाद उचितेदिति  
तदभावाय परमाणुनित्यत्वदूषणेन दूषयतीत्याशयेन तद् व्याकुर्वन्ति यदित्यादि । 'सद-  
कारणवभित्यम्' इति हि काणभुञ्जं चतुर्थाध्यायारम्भे लक्षणम् । तदत्र विपरीतव्याप्तिप्रदर्शनेन  
सत्प्रतिपक्षोत्थापनाद् दूष्यते । परमाणवो नित्याः, सत्त्वे सत्यकारणवत्त्वादाकाशादिवदिति  
साधने, अनित्या रूपादिमत्त्वाद् घटादिवदिति प्रतिसाधनस्य सत्त्वादिति । एतेनैव सौख्य-  
स्यापि सिद्ध्या परमाणुतापि दूषितैव । तेषां मते रूपादिक्रमेणैव गुणानामुपक्रान्तत्वात्  
रक्षितः ।

ईश्वरेच्छेति । अदृष्टं च जीवस्य । तज्जन्यस्येति कर्मजन्यस्येत्यर्थः । भावादित्यस्य विवरणं  
अभावो वक्तुमशक्य इति । अभावमुखविवरणं तु परैर्दूषणानामुद्भावितानां सत्त्वाद्भावे संदेहात् ।  
सदेति । तदभाव इत्यतस्तदित्यनुवृत्त्येहानुषङ्ग्यं सदेत्यावृत्त्या योजनीयम् । तत्कार्यं द्व्यणुकमपीति  
भाष्ये स्यादिति क्रियापदम् । अधुना तु तदभाव इत्यनुषङ्ग्यत इति पूर्वोक्तमनुपपन्नेन सहार्थमाहुः  
अतोपीति । अन्य इति शंकराचार्यादयः सर्वे । निमित्तस्य ईश्वरेच्छादृष्टरूपस्य । तद-  
तन्त्रत्वे इति निमित्ताऽतन्त्रत्वे । उपेति । तेनाशङ्काः सिद्धा एवानुषङ्गते सर्वत्रेति ध्वन्यते ॥ १४ ॥

रूपादिमत्त्वाच्च विपर्ययोऽदर्शनात् ॥ १५ ॥ कार्यद्वारेति द्व्यणुकरूपकार्याभावं  
द्वारीकृत्य । तदीयस्येति । स्वस्य तु आविर्भावकशक्त्याधारत्वस्य कारणलक्षणस्येश्वरेभिमान  
इति भावः । लक्षणमिति नित्यत्वलक्षणम् । तदत्रेति व्याप्तिबोधकं सूत्रम् । प्रकृतसूत्रे  
सत्प्रतीति 'साध्याभावसाधकं हेत्वन्तरं यस्य स सत्प्रतिपक्षः' । न्यायसूत्रं व्याचक्षते  
परमाणव इति । यत्र सत्त्वे सत्यकारणवत्त्वं तत्र नित्यत्वमिति व्याप्तिः । विपरीतव्याप्तिमाहुः  
अनित्या इति । एतेनेति रूपादिमत्त्वेन हेतुना । सिद्धयेति परमाणवः हस्वाः रूपादि-  
मत्त्वात्, शकलवदित्यनुमानेन सिद्ध्या । दूषितैवेति ह्रस्वपरिमाणाङ्गीकारात् तदनङ्गीकारे  
भाष्यविरोध इति । ये तु परमाणुगतवायुत्वतेजस्त्वादेः पक्षतावच्छेदकत्वमाहुस्ते तत्र्यणुकं  
गौरवं न विदुः । ननु नैवं व्याप्तिः संभवति रूपादिमत्त्वाभाववति बायो भागवतोक्तरीत्याऽनित्यत्व-

**अनित्यत्वमपरमाणुत्वं च । न च प्रमाणबलेन तदतिरिक्तेऽव्याप्तिरिति वाच्यम् ।**

भाष्यप्रकाशः ।

सूत्रे रूपादीत्युक्तम् । तेन वायुपरमाणुष्वपि न व्याप्त्यभावः । नन्ववयवावयविसंबन्ध-  
स्तावदनुभूयते । स यदि निरवधिः स्यान्मेरुसर्वपयोः परिमाणभेदो न स्यात् । अनन्तावयवा-  
रूढत्वाविशेषात् । न च परिमाणप्रचयविशेषाधीनो विशेषः स्यादिति शङ्क्यम् । संख्या-  
विशेषाभावे परिमाणप्रचययोरप्यशक्यवचनत्वात् । न चैवं विशेषाभ्युपगमेऽप्यवयवप्रलयस्य  
शक्यवचनत्वात् सावधित्वं शङ्क्यम् । अन्यस्यावयवस्य निरवयवत्वाभ्युपगमे तदवयवविभाग-  
स्याभावेन तज्जनकस्यान्यस्य सजातीयस्य वक्तुमशक्यतया अजन्यत्वे, अजन्यभावत्वेन चान-  
श्वरत्वेन व्याप्त्या प्रलयस्यैवासंभवात् । अतो निरवयवमेव द्रव्यमवधिरिति मन्तव्यम् । एवं  
प्रमाणबलेनावगते सति तदतिरिक्त एव रूपादिमन्वानित्यत्वयोर्व्याप्तिरिति न प्रतिसाधनदोष  
इत्याशङ्क्यामाहुः न चेत्यादि । स्यात् तदतिरिक्ते व्याप्तिर्यदि प्रमाणं बलवत् स्यात् । तदेव  
रश्मिः ।

सत्त्वेनान्वयव्यभिचारात् इति चेतत्राहुः रूपाधीति रूपरसगन्धस्पर्शसंख्यापरिमाणपृथक्त्व-  
संयोगविभागपरत्वापरत्वबुद्धिसुखदुःखेच्छाद्वेषप्रयत्नगुरुत्वद्रवत्वस्नेहसंस्कारधर्माधर्मशब्दाश्चेति न्यायोक्ता  
प्रणाभ्याश्रिता आधिपदात् । न तु 'शब्दस्पर्शौ रसो गन्धो रूपं चेत्यर्थजातयः' इति भगवद्वाक्यो-  
क्तप्रणाडी । इत्युक्तमिति । तथा च स्पर्शस्य वायौ सत्त्वेन रूपादिमत्त्वादनित्यत्वं वायाविति  
नान्वयव्यभिचार इति भावः । तेनेति सूत्रे रूपादीति शब्दे स्पर्शस्यापि संग्रहेण । अधिकरणसा-  
यमर्थ इत्यादिना मुक्ताबल्युक्तं परमाणुसाधनमुक्तम् । इदानीं दिनकरो मन्वादेवनाम्ना  
यदाह तत्परमाणुसाधनमाशङ्कन्ते नन्ववयवचेति । अनन्तेति । तथा च परमाण्वभावे एवं परमाणु-  
कारणत्वे त्वीश्वरातिरिक्तकारणे इच्छायास्तावत्परमाणुसंयोगविधियणीत्वेन नोक्तदोष इति भावः ।  
न च परिमाणेति मेर्वयवपरिमाणं महत् । सर्वपरिमाणं ह्यस्यम् । मेर्वयवसंयोगो-  
ऽश्लिथिलः प्रचयः । सर्वपावयवसंयोगः प्रचयः श्लिथिलः, अन्तःस्नेहदर्शनात् । विशोष इति अवय-  
विपरिमाणविशेषः । मेरुसर्वपयोः परिमाणमवयवसंख्याजन्यं न तु प्रचयपरिमाणजन्यमिति मत्वा  
तावदाह संख्येति । विशोषेति नित्यं परमाणुमवधिं मत्वा मेरुसर्वपयोः परिमाणभेदरूपविशेषा-  
भ्युपगमे । प्रलयस्य नाशस्य । सावधयवत्वमिति अवयवावयविसंबन्धस्य नश्यदवयवविपर्यन्तत्वम् ।  
अवयवावयविसंबन्धस्य विनश्यदवयवोऽवधिरिति यावत् । एवं च न मेरुसर्वपयोः परिमाण-  
भेदानुपपत्तिरिति भावः । निरवयवत्वचेति । सावयवत्वे तु कार्यद्रव्यत्वापत्यावयवधाराप्रसङ्ग  
इति भावः । तज्जनकस्येति अन्त्यावयवजनकस्य । व्याप्त्येति अनश्वरोऽजन्यत्वादित्य-  
त्राकाशादौ व्याप्त्यान्त्यावयवनाशस्यैवेत्यर्थः । अत इति नित्यत्वात् । द्रव्यं परमाण्वात्म्यम् ।  
तथान्त्यम् । प्रमाणेति व्याप्तिज्ञानरूपप्रमाणवत्त्वेन । तदतिरिक्त इति परमाण्वतिरिक्ते ।  
व्याप्तिरिति । परमाणुषु तु विपक्षत्वेनान्वयव्यभिचार इति भावः (न प्रतीति अन्व-  
यव्यभिचारात्) न प्रतीति न प्रतिसाधनं प्रतिपक्षस्तत्संबन्धी सत्प्रतिपक्षे दोषः प्रतिपक्षरूपः ।  
आशाङ्क्यामिति स्वयमनूदितायाश्च प्रतिविधानमाहुरित्यर्थः । व्याप्तिरिति । अन्वयव्यभि-  
चारमपि लक्षयति । भाष्यस्य दर्शनमनुमितिस्तदभावादित्यर्थं मत्वाहुः न हीति । नित्यत्व-  
व्याप्यसदकारणवत्त्ववन्तः परमाणव इति ज्ञानं परामर्शः । तन्न्यं ज्ञानं परमाणवः नित्यत्ववन्त इति  
ज्ञानमनुमितिः । एवं च परमाणुषु नित्यत्वप्रत्यक्षाणुमित्योरभावाद्द्रादिमत्त्वेनानित्यत्वेन व्याप्तेरन्वयव्य-

अदर्शनात् । कार्यानुपपत्तिः श्रुत्यैव परिहृता ॥ १५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तु नास्ति । कृतः । अदर्शनात् । न हि परमाणुर्दृश्यते, येन भवदुक्तस्याकारणवत्त्वस्य हेतोः पक्षधर्मतावसीयेत । न च तस्य पक्षधर्मतायां अज्ञातायां परमाणुषु नित्यत्वानुमितिः संभवति । व्याप्तिविशिष्टपक्षधर्मताज्ञानजन्यज्ञानत्वादानुमितेः । ननु कार्यद्रव्यत्वसावयवत्वयोः समव्याप्त्या क्वचिन्मूलकारणरूपस्वावधेयवश्यं परामर्शनीयत्वादुक्तरीत्याऽवधित्वेन परमाणुसिद्धौ तस्याजन्यतायाश्च सिद्धौ कार्यलिङ्गकानुमानमेव तत्र प्रमाणमित्यदर्शनेऽप्यदोष इति चेत् तत्राहुः कार्येत्यादि । यदि हि कार्यानुपपत्तिः स्यादेवं कल्पनाप्यनुमन्येत सा तु नास्ति । 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः', 'इदं सर्वं यदयमात्मा', 'तज्जलान्' इत्यादिश्रुत्यैव तत्परिहारात् । कार्यवैजात्यादीनां बाधकानां न विलक्षणत्वाद्यधिकरणैः प्रागेव परिहाराच्च । अतः सत्प्रतिपक्षत्वाच्च तदनुमानेन परमाणोस्तन्नित्यत्वस्य वा सिद्धिरित्यसंगतः परमाणुकारणवाद इत्यर्थः । किंच । यदिदं नित्यस्य सामान्यलक्षणे सत्पदं तदप्यनर्थकम् । कारणावस्थारक्षिः ।

भिचारामावाप्तिसाधनादितः सत्प्रतिपक्षत्वदोषस्तदवस्थ इत्यर्थः । दृश्यत इति । उद्भूतरूपाभावादिति भावः । उद्भूतरूपत्वेन प्रत्यक्षत्वेन कार्यकारणभावः । अकारणवत्त्वस्येति । सत्त्वे सतीति त्यक्तुं शक्यमित्यभिप्रायः । वक्ष्यन्ति चात्रैव । तस्येति हेतोः । व्याप्तिविशिष्टेति व्याप्तिविशिष्टस्य हेतोः पक्षधर्मतायाः ज्ञानमिति पृथीतत्पुरुषौ । अनुमितेरिति । एवं चाजन्यभावत्वेनानश्वरत्वेन व्याप्तिरपि न । परमाणुषु द्रव्यशुक्लजन्यत्वात् । तत एव तज्जनकस्य सजातीयस्यान्यस्य वक्तुमशक्यत-वेति पूर्वोक्तहेत्वसिद्धिः । व्याप्तौ भावपदमपि न देयम्, प्रागभाववारणार्थकम् । प्रागभावस्यैवामावा-दिति स्पष्टमाकरे । मेरुसर्षपयोर्न परिमाणभेदाभावापत्तिः । सर्षपस्य सर्षपपरिमितमेरुदेशानन्तावयव-समसंख्याकावयवत्वदर्शनेन मेरोस्तदाधिक्यात् । कार्यस्य निरवधित्वेऽपि तादृशमेरुदेशादारभ्य सर्षपमेरुदेशयोः परिमाणभेदो न स्यादिति वक्तव्यत्वात् । तादृशयोस्तु परिमाणभेदाभावेन तदापादनं न स्यादित्यलं गिरा । समेति त्र्यशुकं सावयवं, कार्यद्रव्यत्वात् । द्रव्यशुकं सावयवम्, कार्यद्रव्यत्वात् । परमाणुः सावयवः कार्यद्रव्यत्वाद्दृष्टवदिति समा त्र्यशुकादिपक्षादिषु या व्याप्तिस्तया । उक्तरीत्येति अन्यत्सावयवत्वेत्याशुक्तरीत्या । कार्यलिङ्गकेति अनुपदमुक्तमनु-मानम् । कार्यद्रव्यत्वं तु शब्देनानुमित्या च द्रव्यशुके ज्ञातम् । परमाणुत्र्यशुकं तु इदानीं स्वरूपासिद्ध-मिति नानवस्थाजनकमिति भावः । अदर्शनं इति पक्षहेत्वोर्दर्शनेऽप्यलौकिकप्रत्यासत्या दर्शनाच्च दोष इत्यर्थः । कार्यानुपपत्तिरिति परमाणूनन्तरा महापृथ्व्यादेः कार्यस्यानुपपत्तिः । कल्पनेति परमाणूनां नित्यत्वेन तत्समवायित्वेन कारणत्वकल्पना । एवमाकाशवायुतेजोऽपृथ्वीनां कार्याणामात्मा-काशवायुतेजोषां समवायित्वमुक्त्वा सर्वसमवायित्वमात्मन आहुः सृष्टिभेदेन इदं सर्वमिति । तत्परितीति कल्पनापरिहारात् समवाय्याकाङ्क्षापरिहाराद्वा । बाधकानामिति ब्रह्मणः समवायित्वे बाधकानाम् । प्रागेवेति प्रथमचरणे । अत इति प्रतिपक्षस्यादुष्टत्वात् । तदन्विति । परमाणवः नित्या इत्याशुक्तानुमानं, तत् अनुमानं तदनुमानं तेन । एवं भाष्यं व्याख्यायोक्तं क्राणमुजलक्षणं दूषयन्ति स्म किंचेति । कारणेति । इह कपाले घटो भविष्यतीति प्रतीते-स्त्वयम् । न च कारणावस्थाधिकरणिका प्रतीतिः तद्विषयिणीति नाधेयामावं विषयीकरोतीति कथं भावावस्थानिशेपत्वमिति वाच्यम् । अभावबोधकपदाभावेन तथावसायात् । अतोधुना कपाले घटो

भाष्यप्रकाशः ।

तिरिक्तस्य प्रागभावस्य निरूपयितुमशक्यत्वेनाभ्युपगमैकशरणतया तद्व्यावृत्त्यर्थस्य तस्य व्यर्थ-  
त्वात् । किञ्च । सत्त्वमपि न सत्तायोगित्वम् । सामान्यादित्रयस्यासत्त्वप्रसङ्गात् । न च तेषां  
सत्तासामानाधिकरण्यमेव सत्त्वमिति युक्तम् । सत्तायां तदुभयाभावेन तस्या असत्त्वं पूर्वोक्तानां  
सर्वेषामेवासत्त्वप्रसङ्गात् । न च सदिति व्यवहारविषयत्वं सत्त्वमिति न कोऽपि दोष इत्यपि  
युक्तम् । घटाभावोऽस्तीत्यभिलाषस्याभावेऽपि दर्शनेन प्रागभावव्यावर्तकस्य सत्त्वदस्यानर्थक्य-  
प्रसङ्गात् । यत् पुनर्नित्यत्वसाधकं सूत्रान्तरम्, 'अनित्य इति विशेषतः प्रतिषेधभावः' इति ।  
अर्थस्तु-विशेषस्य नित्यस्य प्रतिषेधस्तदा स्याद् यद्यनित्य इति प्रत्ययः शब्दप्रयोगश्च न स्यात् ।  
नञ् उच्यते पदार्थनिषेधकत्वात् । अतः प्रतिषेधसत्त्वात् कस्यचिन्नित्यस्यास्ति सिद्धिरिति । तदपि  
नित्यस्य कस्यापि साधनेनैव चरितार्थत्वाच्च परमाणुनित्यतां साधयितुमलम् । यदपि 'अविद्या'  
इति सूत्रान्तरं, तदर्थस्त्वेवं तैर्बर्थाख्यायते । परमाणुरनित्यो मूर्तत्वाद्, रूपादिमत्त्वाद्, एवं  
रश्मिः ।

नास्तीत्यार्थिकस्याभावबोधकस्य नाभावबोधकत्वमनङ्गीकारात् । तद्वावृत्त्यर्थस्येति । 'सदकारण-  
वन्नित्यम्' इत्यत्राकारणवत्त्वेन प्रागभावस्य नित्यत्वापत्त्या सदित्यनेन तद्वावृत्तिः । प्रागभावे सत्त्वा-  
भावात् । व्याख्यानं दूषयन्ति स्म किं च सत्त्वमिति । सत्तायोगित्वं सत्तासंबन्धित्वम् ।  
सामान्यादीति सामान्यसमवायाभावरूपस्य त्रयस्य । असत्त्वेति 'सत्तावन्तस्त्रयस्त्वाद्याः' इति  
भाषापरिच्छेदाद्द्रव्यगुणकर्मणां सत्तावत्त्वसाधर्म्यात् । समवायसंबन्धातिरिक्तसंबन्धेन संबन्धि-  
त्वमाशङ्क्य पराकुर्वन्ति स्म न चेति । तेषां त्रयाणाम् । घटीयघटत्वसामान्यस्य तन्निष्ठसत्ता-  
सामान्यस्य तन्निष्ठसत्तासामानाधिकरण्यवत्सत्तासामानाधिकरण्यमर्थः । तदुभयेति सत्तायोगित्व-  
सत्तासामानाधिकरण्यरूपस्योभयस्याभावेन । पूर्वोक्तानामिति चतुर्विधपरमाणूनां सामान्यपूर्वोक्तानां  
द्रव्यगुणकर्मणां वा सत्त्वविशिष्टसत्तासङ्गेन सताम् । आनर्थक्येति । तथा सति सत्त्वे सत्यकारण-  
वत्त्वस्य प्रागभावे सत्त्वेन नित्यत्वापत्तिरिति भावः । यत्तु पदार्थत्वत्त्वविषेषेण सत्ता न जातिः  
किंतु भावत्वम् तच्चाभावान्यत्वम् । भावत्वं चाखण्डोपाधिः तच्च ज्ञेयत्वादेर्ज्ञेयत्वाज्ज्ञेयत्वादिवत् ।  
घटाभावेऽपि घटाभावादघटाभावादिवच्च स्ववृत्त्यपीति सामान्यादौ सत्त्ववहारोपपत्तिरिति शिरो-  
मणिः । तथा चाभावत्वे सत्यकारणवत्त्वस्य प्रागभावेऽभावेऽभावाच्च नित्यत्वापत्तिरिति ब्रूयात्क-  
श्चित् तदात्यन्ताभावे व्यभिचारादसाधारणो हेतुः । साध्यासमानाधिकरणत्वस्यासाधारण-  
लक्षणत्वात् । विशेषत इति सार्वविभक्तिकस्तसिरित्यभिप्रायमाहुः विशेषस्येति । प्रतिषेध  
इति परमाणुषु । यद्वा । विशेषस्येश्वरान्निमित्तात्समवायिरूपस्य नित्यस्य परमाणोः प्रतिषेध  
इत्यर्थः । शेषं पूरयन्ति स्म प्रत्यय इति । प्रपञ्चोऽनित्य इति शब्दप्रयोगश्चायम् । न  
स्यादिति । तथा चानित्यस्य नेश्वरः समवायी किंतु परमाणव इति भावः । ननु नित्य इति  
प्रत्यये नञो विरोधार्थकत्वेनेश्वरविरुद्धनित्यत्वादिसंभवे कुतो न बीजमीश्वर इत्यत आहुः नञ्  
इति । नन्वादे चतुर्भ्योर्भ्य इतरेषां निषेधादिति भावः । खोत्तरपदार्थः नित्यपदार्थः । कस्य-  
चिदिति परमाणोरीश्वरातिरिक्तस्य । सिद्धिरिति । प्रतियोगिज्ञानाभावे प्रतिषेधानुपपत्तेः ।  
तद्वृत्तिः । अनित्यः प्रपञ्च इति प्रत्ययः शब्दश्च । कस्यापीति अनिर्वचनीयस्य ब्रह्मणः ।  
तथा च ब्रह्मणि प्रसिद्धस्य नित्यस्य प्रतियोगिनः प्रपञ्चे तव मते निषेधः सुपपन्नः किं परमाणुनित्य-  
त्वेनेति भावः । मूर्तत्वादिनि मूर्तत्वमपकृष्टपरिमाणवत्त्वम् । एवमिति हेतुद्वयप्रकारवत् ।

## भाष्यप्रकाशः ।

‘षट्केन युगपद् योगात् परमाणोः षडंशता’ इति दिङ्नागोक्तरीत्या षट्पार्श्ववत्त्वात् । किंच । परमाणोर्मध्ये यथाकाशोऽस्ति तदा सच्छिद्रत्वेनैव सावयवत्वाद् अब्याप्यवृत्तिसंयोगाभयत्वाद् षटादिवदिति । किंच । यत् सत् तत् क्षणिकं यथा घन इति नानानुमानसाध्या परमाण्वनित्यत्वसाधिका अनुमितिरविद्या भ्रमरूपा हेत्वाभासजन्यत्वात् । एतेषामाभासत्वं च कश्चिद् व्याप्यत्वासिद्ध्या, कश्चित् स्वरूपासिद्धयेति समानतन्त्रेऽन्वेष्टव्यमिति । तत्र । मूर्तत्वस्य सत्त्वस्य च कथंचिद् व्याप्यत्वासिद्धत्वेऽपि षट्पार्श्ववत्त्वादीनां कथंचित् स्वरूपासिद्धत्वाभिमानेऽपि

रक्षितः ।

षट्केनेति परमाण्वपेक्षया योयं प्राचीदक्षिणेत्यादिदिग्भेदव्यवहारस्तदवचित्त्वेन येऽवयवाः परमाणोः स्थादशावयवषट्केनेत्यर्थः । चम्पकावयवगन्धषट्केनाकाशस्य योगात् षडंशतापत्तिस्तसेति तु न । योगस्य सम्वायात्मकत्वात् । दिङ्नागोति दिङ्नागः शंकरः । तथा चापरिग्रहसूत्रभाष्यं परमाणुनिरवयवत्वनिरासकम् । किंचान्यत् । परमाणूनां परिच्छिन्नत्वाद्यावलो दिशः षडष्टौ दश वा तावन्निरवयवैः सावयवास्ते स्युरिति । ते परमाणवः । षट्पार्श्वेति षट् पार्श्वान्यवयवा विद्यन्ते यस्य स षट्पार्श्ववान् तत्त्वात् । नन्वतिसुक्ष्मे षट्पार्श्वविभागासंभवेन स्वरूपासिद्धिमाशङ्क्य व्याप्त्या सावयवत्वमाहुः किंचेति वेदान्तिभिरुच्यते । यथाकाश इति । व्यापकत्वादिति शेषः । सच्छिद्रत्वेनेति । यत्सच्छिद्रं तत्सावयवमिति व्यासेषटादौ दर्शनात् तथा परमाणूनां सावयवत्वात् । आद्यप्येति ‘स्वात्यन्ताभावसमानाधिकरणत्वमव्याप्यवृत्तित्वम्’ । आकाशादावसाधारण्यवारणायेंदं संयोगविशेषणम् । आकाशसंयोगस्य व्याप्यवृत्तित्वात् । षटादीति । षट्पार्श्ववत्त्वलिङ्गके तु षट्कपालो षटः । परमाण्वनित्येति पञ्चसाध्यविषयिणी । अनुमितिरिति पञ्चसाध्यमविधेति । अनुमितिस्तु परमाणुरनित्यत्ववान् । अविद्यार्थं संदिग्धत्वादाहुः भ्रमरूपेति । हेत्वाभासजन्यत्वं विवेचयन्ति स्म एनेचामिति, मूर्तत्वादिहेतूनाम् । मूर्तत्वे सत्त्वे च हेतौ व्याप्यत्वासिद्धिः । सा चाद्ये हेतौ व्याप्तिरिह रूपा । अनित्यत्वस्य व्याप्तिः सामानाधिकरण्यं तद्विरहो मूर्तत्व इति । अयं विरहो मनसि द्रष्टव्यः । मनसोनित्यत्वान्मूर्तत्वात् । तदुक्तं चिन्तामणावनुमानसासिद्धिभिरूपणे ये व्याप्तिपञ्चधर्मताविरहरूपास्तेऽसिद्धिमध्यासते । तदन्ये च यथायथं व्यभिचारादय इति सिद्धान्तप्रवाद इति । द्वितीये तु साधनाप्रसिद्धिरूपा । सत्तायां सत्ताभावेन हेतौ हेतुतावच्छेदकभावात् । कश्चिदिति । षट्पार्श्वत्वादिषु त्रिषु स्वरूपासिद्धिः ‘पक्षे व्याप्यत्वाभिमतस्य हेतोरभावः’ यथा ह्रदो द्रव्यं धूमादिति । तद्वन्न पक्षस्य परमाणोरतिसुक्ष्मत्वेन तत्र षट्पार्श्ववत्त्वसच्छिद्रत्वसत्त्वानां व्याप्यत्वाभिमतानां हेतूनामभावात् तथा इति । हेतूनां, समानतन्त्रे सङ्कटुचरितं बहूनामुपकारकं तथं तद्रूपे, हेत्वाभासत्वमन्वेष्टव्यम् । सत्त्वस्येति । भन्त्यस्य क्षणिकं सत्त्वादित्यत्र सत्त्वस्य । कथंचिदिति । शुक्ताबल्यां काश्चनमयवक्षिणामिति काश्चनमयधूमवानिति नीलधूमवदिति च विशेषणविशिष्टसाध्यासाधुदाहरणासदस्तिरिक्तीतिकानुमानचिन्तामण्यनुरोधप्रकारेणेति कथंचिदित्युक्तम् । कथंचित्त्वेति परमाणूनां तत्राप्ये ह्यस्त्रपरिमाणमप्यङ्गीकृतमिति षट्पार्श्ववत्त्वादीनां पञ्चधर्मता मुखेन संभवतीति नव्यमतेन प्रकारेणेति कथंचिदित्युक्तम् । सत्त्वं न कमपि पञ्चधर्मताभाववदित्यभिमानशब्द उपासः ।

उभयथापि च दोषात् ॥ १६ ॥

परमाणूनां रूपादिमत्त्वे तदभावे च दोषः । एकत्रानित्यत्वमन्यत्र कार्य-

भाष्यप्रकाशः ।

रूपादिमत्त्वस्य सद्देतुताया उपपादितत्वाद् तेनैव षट्पार्श्ववत्त्वादीनामपि दोषनिरासात् तन्न्या-  
नुमितेरविधात्वाभिमानस्यैवाविधात्वादिति ॥ १५ ॥

उभयथापि च दोषात् ॥ १६ ॥ प्रकारान्तरेणापि परमाणुकारणवादसांसर्गति  
व्युत्पादयतीत्याशयं स्फुटीकुर्वन्ति परमाणूनामित्यादि । परमाणूनां हि न स्वरूपतो  
भेदः । सर्वेषामेव ह्यस्परिमण्डलाकारत्वोपगमात् । नापि, भौतिकत्वे सति नित्यो गतिमान्  
परमाणुरिति लक्षणात् तत्तद्भौतिकत्वाद् भेदः । भूतानां पाश्चात्यत्वेन भौतिकत्वस्य पूर्वमलक्ष्य-  
रदिमः ।

सद्देतुतेति न चाकारणवत्त्वहेतोः सत्प्रतिपक्षत्वेन नित्यत्वासाधकत्वम् । तथा रूपादिमत्त्व-  
हेतोरपि सत्प्रतिपक्षत्वेनानित्यत्वस्थूलत्वे अपि न सिद्ध्येतामिति वाच्यम् । अकारणवत्त्वस्य स्वरूपा-  
सिद्धत्वेन प्रतिपक्षत्वाभावात् । परमाणोर्लक्षणरूपकारणवत्त्वस्य विभागेन सृष्टिपक्षे उक्तत्वात्  
इति सद्देतुतायाः । उपपादितेति तेषां मत इत्यारभ्येत्यर्थ इत्यन्तेनोपपादितत्वादित्यर्थः ।  
तेनैवेति रूपादिगुणवत्त्वात्किंचिद्रसत्त्वेनैव । दोषेति पञ्चावृत्तित्वरूपो दोषस्तन्निरासात् ।  
इति एकप्रकारसमाप्तौ ॥ १५ ॥

उभयथापि च दोषात् ॥ १६ ॥ परमाणूनां रूपादिमत्त्वे इत्येतावद्भाष्यं व्या-  
कुर्वन्ति स्म परमाणूनामित्यारभ्य आदत्तव्या इत्यन्तेन । तदर्थमत्र स्वरूपासिद्धिवारणाय परमाणु-  
भेदरूपादिगुणयथायोग्यत्वमाहुः परमाणूनामित्यादिना । 'पक्षे व्याप्यत्वाभिमतसाभावः स्वरूपा-  
सिद्धिः' यथा हृदो द्रव्यं धूमादित्यत्र । स्वरूपत इति परमाणुत्वेन रूपेति प्रयोगात्स्वस्य  
परमाणो रूपतः परमाणुत्वतोऽभेदः । सर्वेषामिति पार्थिवान्यतैजसवायवीयानां परमाणूनाम् । पारिभा-  
ण्डल्यपदेन सर्वेषामविशेषेण व्यवहाराद्भवेत्यादिः । लक्षणणादिति । भौतिकत्वस्य शब्देऽतिव्याप्ति-  
नित्यत्वे सति गतिमत्त्वस्य मनस्यतिव्याप्तिरतो विशेष्यविशेषणदले भौतिकत्वे सति नित्यत्वसा-  
काशत्वे भौतिकत्वे सति गतिमत्त्वस्य शरीरेतिव्याप्तिरतो नित्यो गतिमानिति । तत्तदिति  
पृथिवीपरमाणुषु पृथिवीभूतसंबन्धित्वमेवमवादिपरमाणुषु द्रष्टव्यम् । पृथिव्यादिरूपानिरूपकविज्ञ-  
भौतिकत्वादित्यर्थः । पृथ्वीमिति सृष्टेः पूर्वम् । अज्ञापयेति । अनेन लक्षणोऽसंभवदोषोऽपि  
ज्ञेयः । आकाशमादायासंभववारणे तु मनस्यतिव्याप्तिः । न च भूतसमवेतत्वं भौतिकत्वम् ।  
मनसस्तु न समवायो भूते किंतु संयोगो द्रव्यत्वादिति वाच्यम् । आकाशोऽपि भूतसमवायामावे-  
नोक्तासंभवश्च स्यात् योग्यतामादाय लक्षणसमर्थने तु मनस्यतिव्याप्तिः । 'चन्द्रमा मनसो जातः'  
इति तेजोरूपभूतसमवायित्वयोग्यत्वान्मनसः । इष्टापतिर्मनसोऽणुत्वादिति चेन्न । परमाणुचातु-  
र्विध्यव्याहृतेः । एतेन 'द्रव्यारम्भश्चतुर्षु स्यात्' इत्यपि प्रत्युक्तम् । न च द्रव्यारम्भकत्वं द्रव्य-  
समवायिकारणवृत्तिद्रव्यत्वव्याप्यजातिमत्त्वमिति पृथिव्यसेजोवायुषु द्रव्यारम्भकत्वं न मनसीति  
वाच्यम् । पारिभाषिकस्यास्य लक्षणस्य चन्द्रसमवायिनि मनस्यप्यहृतेः । ननु भौतिकत्वं  
भूतसंबन्धित्वं भूताश्च परमाणवस्तत्संबन्धः समवायः स च नित्य इत्यपि न संभव इति चेन्न ।  
बहिरिन्द्रियप्राप्तविशेषगुणवत्त्वस्य भूतत्वेन प्रकृतेऽप्यभावात् । आत्मावृत्तिविशेषगुणवत्त्वं भूतत्वं षट्-

रूपस्य निर्मूलत्वं च । हरिद्रापूर्णासंचन्धे रूपान्तरस्य जन्माद् विरोधोपि  
चकारार्थः ॥ १६ ॥

भाष्यप्रकाशः

वचनत्वात् 'साद्रो हि तरङ्गः' इति न्यायात् । अतः परं गुणभेदाद् वक्तव्यः । तत्र क्रमेण  
चतुस्त्रिकोणगुणत्वविचारे आप्यतैजसपरमाण्वोर्गन्धापत्तिः । प्रतिलोमक्रमे च वायवीयादिषु  
चतुस्त्रिकोणगुणत्वापत्तिरित्युद्देशक्रममनादृत्य यथायोग्यं गुणा आदर्तव्याः । तथापि पूर्वोक्त-  
व्याप्तेरनयायादनित्यत्वमनिवार्यम् । यदि च त्रसरेषुमारभ्यैव भूतानां रूपादिमत्त्वदर्शनात्  
तेषां रूपादिराहित्यमुच्यते, तदा, कारणगुणाः कार्यगुणानारभन्त इति नियमात् कार्यरूपा-  
देर्निर्मूलत्वमित्युभयथापि दुष्टः परमाणुकारणवाद इत्यर्थः । चकारोऽनुक्तसमुच्चयार्थं इत्याहुः  
हरिद्रेत्यादि । विरोध इति रूपादीनां सजातीयारम्भकत्वनियमविरोधः । तथा चात्यन्ता-  
संगतमिदं दर्शनमित्यर्थः ॥ १६ ॥

रश्मिः ।

दिष्टम् । कार्यत्वेऽपि संभवात् । समवेतेन्द्रियप्राणगुणवत्त्वस्य मूललक्षणत्वेनातीन्द्रियपरमाणु  
भूतत्वाभावात् । ननु स्पन्दावच्छिन्नसमवायिकारणतावच्छेदकत्वं भूतत्वमिति लक्षणे तु भवेदिति  
षेन्न ह्यनुक्तजन्यत्वेन स्पन्दावच्छिन्नसमवायिकारणताविरहात् स्पन्दावच्छिन्नानां पूर्वमभावेनो-  
क्तदोषतादवस्थ्याच्च । सामुद्र इति अयं न्यायः शंकरषट्पद्यामस्ति समुद्रस्य भूतपूर्वत्वेन तरङ्गः  
सामुद्रो भवति तरङ्गस्तु पाश्चात्य इति न समुद्रः कचन तारङ्ग इति । तथा प्रकृते भूतानां  
पाश्चात्यत्वेन न परमाणुभौतिक इत्यर्थः । परमाणुनित्यत्वं तु गतसूत्रे दूषितम् । अन्यत्व-  
विक्रमम् । वक्तव्य इति परमाणुभेदो वक्तव्यः । क्रमेणेति रूपरसगन्धस्पर्श इति क्रमेण ।  
गन्धापत्तिरिति रूपरसगन्धा इति । गन्धो रसोपलक्षक इति तैजसेषु रसापत्तिः । तथा च  
गन्धापत्ती रसापत्तिश्चेत्यर्थः । वायवीयेषु स्पर्शसत्त्वान्नापत्तिः । चतुस्त्रीति । तथा च वायवीयेषु  
रूपापत्तिः । तैजसेषु रूपरसयो रसापत्तिः । आप्येषु रूपरसगन्धेषु गन्धापत्तिः । पार्थिवेषु चतुष्टय-  
सत्त्वान्नापत्तिः । गुणप्रातिलोभ्ये तु वायवीयेषु गुणत्रयापत्तिः । स्पर्शस्य सत्त्वात् । तैजसेषु  
रसगन्धापत्तिः स्पर्शस्य सत्त्वाद्रूपामावापत्तिश्च । आप्येषु गन्धापत्तिः त्रयामावापत्तिश्च । पार्थिवेषु  
चतुष्टयसत्त्वान्नापत्तिः । इति हेतोः । उभयोद्देशाक्रममनादृत्य । आदर्तव्या इति । ते च  
नैयायिकानां साधर्म्यनिरूपणे स्पष्टा भाष्यादावस्माकं तुक्ता एवान्ये च स्पष्टा भाकरे भूतनिरूपणे ।  
परमाणूनां रूपादिमत्त्वे एकत्रानित्यत्वमिति योजयित्वात्तरफक्किकार्यमाहुः तथापीति । पूर्वोक्तेति  
रूपादिमत्त्वेनानित्यत्वेन व्याप्तेः । अतः परं तदभावे च दोषः इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म  
एदि चेति । तेषामित्यादि चतुःपरमाणूनाम् । द्रव्यक्रमेण गुणक्रमेण च पृथिव्यतेजोवायव  
इति द्रव्यक्रमः । रूपरसगन्धस्पर्शा इति गुणक्रमः । पृथिव्यां चत्वारः । अप्सु त्रयः । गन्धाभावात् ।  
तेजसि द्वौ । रसगन्धयोरभावात् । वायावेकः । रूपरसगन्धाभावात् । अत्र पूर्ववदन्यत्र कार्यरूपस्य  
निर्मूलत्वं चेति भाष्यं योजयन्तो दोष इति भाष्यार्थं च वदन्तस्त्रदभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तदेति ।  
कार्येति ह्यनुक्तं कार्यम् । तेन च परंपरया षटादिरूपादेरपि ज्ञेयम् । उभययेति परमाणूनां  
रूपादिमत्त्वे तदभावे च । सजातीयेति साजालं च शुक्लत्वादिना । आदिशब्देन योग्यम् । तथा  
चेति विजातीयरूपाकारणत्वेन नियमव्यभिचारे सति । लोकेयकौस्तुभ्यापत्तेरखान्तेति ॥ १६ ॥



अपरिग्रहाद्यात्यन्तमनपेक्षा ॥ १७ ॥

सर्ववैदिकानामपरिग्रहाद्यात्यन्तं सर्वथा नापेक्ष्यते ॥ १७ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयं महर्षीर्षबद्धेल्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अपरिग्रहाद्यात्यन्तमनपेक्षा ॥ १७ ॥ व्याकुर्वन्ति सर्वेत्यादि । तथा चापार्थस्य न  
सन्मतदूषणार्थमभिनिवेशः किंतु वैदिका मा भ्रम्यन्तामित्येतदर्थमेतदुक्तमित्यर्थः । एवं सप्तभिः  
द्वत्रैर्वैशेषिकप्रतिपक्षः परमाणुकारणवादो निराकृतः ॥ १७ ॥

इति तृतीयं महर्षीर्षबद्धेल्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

रविमः ।

अपरिग्रहाद्यात्यन्तमनपेक्षा ॥ १७ ॥ सर्वेत्यादीति नैयायिकवैशेषिकसमयभेदेन,  
मतद्वयं नापेक्ष्यत इत्यर्थः । तेनाधिकरणारम्भे नैयायिकादिसमयोत्र निराक्रियत इत्यादि-  
शब्देनोक्तो वैशेषिकसमयोप्यत्र निराकृतः । दूषणानि तु नैयायिकोक्तानीति न विशिष्येत्तानि ।  
न तन्मतेति । भगवद्विकीर्षितकर्तृत्वादिति भावः । वैशेषिकेति एकदेशविहृतत्वाद्-  
विशेषेणोपादानम् । प्रमाणद्वयवादिनो वैशेषिकाः, प्रमाणचतुष्टयवादिनो नैयायिकाः, इति क्रमे-  
तनसंगत्यर्थं चोपादानम् । निराकृत इति । अत्र परमाणुकारणवादो विषयः । संभवति  
न वेति संशयः । 'तदात्मानं स्वयमकुर्वत' इति श्रुतिः सन्देहधीषश्च । संभवतीति काणाद-  
पूर्वपक्षः । न संभवतीति परमाणुकारणवादोऽसंगत इति सिद्धान्तः । शांकरास्तु अत्रा-  
धिकरणद्वयमङ्गीकुर्वन्ति । तत्र पूर्वत्र चेतनाद्ब्रह्मणोऽचेतनस्य विजातीयस्योत्पत्तिरुक्ता । तत्र विलक्षणो-  
त्पत्तौ काणाददृष्टान्तोऽस्ति न वेति संशये शुक्लतन्तुम्यः शुक्लपटोत्पत्त्यङ्गीकाराच्चास्ति दृष्टान्त इति  
पूर्वपक्षः । परमाणुपरिमाणव्यतिरिक्तान्यां विलक्षणमणुपरिमाणयुक्तं ब्रह्मणुक्रमुत्पद्यते इत्यपरिमाणो-  
पेताद् ब्रह्मणुकान्महत्परिमाणयुक्तं त्र्यणुकमुत्पद्यते इत्यस्ति दृष्टान्त इति सिद्धान्तः । तत्र परिमाण-  
व्यमणुपरिमाणमिति नैयायिकाः । अत्र तु इत्यमणुपरिमाणमिति विभेदः । अनेनाधिकरणेन 'सदेव  
सौम्येदमग्र आसीत्' इति श्रुतौ सदंशादेव जडोत्पत्तिः समर्थिता । परमाणूनामप्यनित्यत्वस्वापनात् ।  
वियदुत्पत्तिस्तु वक्ष्यते । समवायो विशेषाश्च प्रत्युक्ताः । कालदिशोरीश्वरत्वम् । मनस्तु न  
नित्यमित्युक्तम् । अत्यन्ताभावस्य तु नित्यत्वेऽप्यद्वयतेः । सलक्षणत्वेन तिरोभावरूपभगवच्छक्तित्वात् ।  
ब्रह्मचर्माणं च नित्यत्वादित्युक्तम् । सामान्यं त्वाकृतिरित्युक्तम् । अत एव कस्यचित् 'किं गदि  
गोत्वमुतागवि गोत्वं गवि चेद्वेत्त्वमनर्थकमेतत् । अगवि च गोत्वं वदि पुनरिदं संप्रति भवति  
भवत्वपि गोत्वम्' इति । न चाकृतेरनित्यत्वम्, एकव्यक्तिनाशेपि व्यस्यन्तरे दर्शनात् । ननु  
प्रत्ये तु 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इति श्रुतेस्तिरोभावः । सत्यलोकपर्यन्तमाकृतोर्विद्यमानत्वात् ।  
मैवम् । वैकुण्ठेऽप्याकृतयः सन्तीति प्रलयेऽप्यतिरोभावात् । उक्तं च द्वितीयास्कन्धे नभसे वैकुण्ठदर्शन-  
प्रस्तावे 'ब्रह्मं श्रिता या कुसुमाकरानुगैर्विगीयमाना प्रियकर्म गायति । ददर्श तत्राश्लिषसात्सर्वं पतिं  
श्रिवः पतिं यज्ञपतिं जगत्पतिम्' इति जगतोपि तत्र सत्त्वात् । वैकुण्ठे पुनस्तो वृद्धिक्रमा  
आनन्दमय्य' इति । तथा चाविक्रन्दं नित्यत्वमिति सर्वं सुखमिति सुधीभिराकलयीयम् ॥ १७ ॥

इति तृतीयं महर्षीर्षबद्धेल्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

समुदाय उभयहेतुकेपि तदप्राप्तिः ॥ १८ ॥ (२-२-४)

अतः परं बाह्यमतनिराकरणम् । ते समुदायद्वयं जीवभोगार्थं संहन्यत इति

भाष्यप्रकाशः ।

अतः परमूनविंशतिभिः सूत्रैर्बाह्यसमयो निराक्रियते ।

समुदाय उभयहेतुकेपि तदप्राप्तिः ॥ १८ ॥ ननु तदग्रे कया संगत्यैतन्मत-  
निराकरणमित्याकाङ्क्षायामाहुः अतः परमित्यादि । वैशेषिका द्वैधवैनाशिकाः । परमा-  
ष्वाकाशादिद्रव्याणामन्येषां च पदार्थानां नित्यत्वाङ्गीकारेऽपि कार्यद्रव्याणां केषांचिद् गुणानां  
च निरन्वयविनाशाङ्गीकारात् । निरन्वयध्वंसो नाम तप्तायःपतिताम्बिन्दोरिव निःशेषनाशः ।  
सर्ववैनाशिकास्तु बाह्याः सर्वानित्यत्ववादिनः । तन्मते सर्वस्य निरन्वयध्वंसात् । तत्र निरा-  
कृतेऽर्धवैनाशिकेऽतियौक्तिकसर्ववैनाशिकनिराकरणाकाङ्क्षाऽवश्यं शुश्रूषूणाद्युदेतीत्यवसरसंगत्या  
तन्निराकरणमित्यर्थः । सूत्रं व्याकर्तुं पूर्वं तन्मतमनुवदन्ति त इत्यादि । ते सौगताश्चतु-  
र्विधाः । वैभाषिकः, सौत्रान्तिकः, विज्ञानवादी, माध्यमिकश्चेति बुद्धशिष्याः । तत्राद्यः सर्वार्थान्  
प्रत्यक्षानुमानसिद्धान् सतः क्षणिकान् वदति । द्वितीयस्तु बाह्यान् सर्वान् अर्थान् क्षणिकान्  
सतो विज्ञानानुभेयानाह । तृतीयस्तु अर्थजन्यं विज्ञानमेव परमार्थम् । अर्थास्त्वसन्तः स्वाप्रकल्प-  
इत्याह । इतरस्तु सर्वशून्यत्वमेवाह । मतचतुष्टयेऽपि, भोक्ता वा प्रशासिता वा कश्चित्तनः स्थिरः  
रक्षिः ।

समुदाय उभयहेतुकेपि तदप्राप्तिः ॥ १८ ॥ बाह्येति परमाणुपुञ्जस्य कारणतादि-  
निराक्रियते । तदग्र इति नैयायिकादिसमयनिराकरणे । अन्येषामिति सामान्यविशेषसम-  
वायात्यन्ताभावानाम् । परमाण्वाकाशादीति । आदिशब्देन कालदिगात्मनाम् । केषामिति  
पूर्वोक्तव्यतिरिक्तानाम् । अर्धवैनाशिकानुक्त्वा सर्ववैनाशिकानाहुः सर्वेति । अतीति अत्यन्ता निर-  
वधिर्युक्तिकस्तर्कान्यथाज्ञानं विदन्त्यधीयते वा तेऽतियौक्तिकाः । वेदमुक्त्यादेरतिक्रान्ता युक्तयोरित्युक्तय-  
स्ता विदन्त्यधीयते वातियौक्तिकाः यदपेक्षयान्यथाज्ञानमन्यस्य न भवतीत्यर्थः । 'ऋतुष्यादिसूत्रान्ता-  
दृक्' । अक्षरैरेति प्रसङ्गस्तु संगतिमात्रसाधारण इति सामान्यलक्षण इतीक्ष्वलधिकरण उक्तम् 'बाह्या-  
बाह्यमतान्येकीकृत्य निराकरणं द्वितीयपादे' इत्युक्तम् । तत्र सांख्ये निराकृते प्रतिबन्धकीभूता  
नैयायिकादिमतनिराकरणजिज्ञासा । किं नैयायिकमतनिराकरणमिति तस्याः बाह्यमतनिराकरणापेक्षया  
प्राथमिकजिज्ञासाविषयत्वप्रयोजकं बहुसंमतत्वं तेन नैयायिकादिमतनिराकरणात्तद्वृत्तौ सत्यां बाह्यमत-  
निराकरणमवश्यं वक्तव्यमिति जिज्ञासया किमिदानीं वक्तव्यमिति जिज्ञासया वा बाह्यमतनिराकरण-  
मित्यवसरसंगत्येत्यर्थः । ते सौगता इति भाष्ये बाह्याः सौगतत्वेन ग्राह्याः । अन्यथा प्रतिज्ञाहानि-  
रूपनिग्रहस्थानापत्तेः । अर्धवैनाशिकस्य प्रत्युक्तत्वात् । बुद्धेति तेन बुद्धावतारे त्वधुना वेदसंरक्ष-  
णार्थं ते प्रबोध्या इत्यर्थः । अन्यथा विरुद्धधर्माश्रयत्वं न स्यात्, तेन बुद्धावतारस्य 'वेददुन्मत्तवदि-  
द्वान्' इति ज्ञानप्रवेशोऽपि ज्ञापितः । क्षणिकानिति विधायकमिदम् । बाह्यामिति भूतं  
भौतिकं बाह्यम् । चित्तं चैत्वं च कामाद्यान्तरमिति विभागः । सत इति विधायकमिदं पदम् ।  
विज्ञानेति । तृतीय इति अयमेव योगाचार इति कथ्यते । अर्थेति अर्थो विषयः ।  
सर्वेति न सद्भासन्न सदसन्न च सदसद्विलक्षणमिति तदेवाहेत्यर्थः । मतेति मतचतुष्टयेऽप्य-  
ध्यालांशे मतैक्यम् । चार्वाका भार्गवाभ्योपेक्षिताः बृहस्पतिप्रणीतलोकायतदर्शनानुसारीणो देहात्म-  
वादिनः प्रत्यक्षैकप्रमाणवादिनः । तन्मतस्यात्यन्तासंगतत्वात् । स्थिर इति अत्रिक्षणावस्थायी ।

मन्यन्ते । परमाणुसमूहः पृथिव्यादिभूतसमुदाय एकः । रूपादिस्कन्धसमुदाय-  
आपरः । रूपविज्ञानवेदानासंज्ञासंस्कारसंज्ञकाः पञ्च स्कन्धाः । तदुभयसंबन्धे

भाष्यप्रकाशः ।

संहन्ता नाम्युपेयते । यद्यपि प्रस्थानचतुष्टयप्रणेता बुद्ध एकस्तथापि शिष्यमतिभेदाच्चतुर्था  
प्रणयनम् । तत्र ये हीनमृतयस्ते सर्वास्तित्ववादिनस्ते तदाश्रयमनुरुध्य सर्वशून्यतायामवतार्यन्ते ।  
ये मध्यमास्ते तु विज्ञानमात्रास्तित्वमनुरुध्य शून्यतायामवतार्यन्ते । ये पुनः प्रकृष्टमृतयस्तेभ्यस्तु  
साक्षादेव शून्यतातत्त्वमुपदिश्यते । तदुक्तं बोधिचित्तविवरणे ।

‘देशना लोकनाथानां सत्त्वाश्रयवशानुगाः । मिथ्यन्ते बहुधा लोके उपायैर्बहुभिः पुनः ॥

गम्भीरीचानभेदेन कश्चिदुभयलक्षणा । मित्रापि देशनाऽभिधा शून्यताऽव्यलक्षणा’ ॥

इति वाचस्पतिमिथा ऊचुः । तत्र ये बाह्यार्थास्तित्ववादिनस्ते समुदायद्वयं जीवमोगार्थं  
संहन्यते संघातभावं प्राप्नोतीति मन्यन्ते । किं तत् समुदायद्वयमित्याकाङ्क्षायां परमाणुसमूहः  
पृथिव्यादिभूतसमुदाय एकः । तत्र रूपरसगन्धस्पर्शाभ्रतुर्विधाः पार्थिवाः परमाणवः  
कठिनस्वभावाः पृथिवीरूपेण संहन्यन्ते । रूपरसस्पर्शा आप्याः परमाणवः स्नेहस्वभावाः  
सलिलात्मना । तथा रूपस्पर्शपरमाणव उष्णस्वभावास्तेजोरूपेण । तथा स्पर्शपरमाणवः  
प्रेरणस्वभावा वायुरूपेण । एवमेते चतुर्विधाः परमाणवः क्षणिका भूतरूपेण संहत्य पुनर्भौतिक-  
संघातहेतुत्वं प्रतिपद्यन्ते । एतदतिरिक्तं तु कालाकाशात्मादि सर्वमवस्तु ।

केचित्तु रूपादिचतुष्टयसंघातः पृथिवी । त्रितयसंघात आपः । उभयसंघातस्तेजः । शब्द-  
स्पर्शसंघातो वायुः । न तु तदतिरिक्तं द्रव्यमस्तीत्याहुः ।

रश्मिः ।

संहन्ता देहादिषु सम्यगन्ता । ननु सर्ववैनाशिकदूषणायाधिकरणारम्भसोक्तत्वाच्चतुर्णां किं प्रयो-  
जनमित्याकाङ्क्षोपशमायाहुः तत्रेति चतुर्षु । य इति द्वितीयाः । हीनमतित्वादिकं शून्यतातारत-  
म्यात् । प्रथमास्तु पदार्थक्षणिकत्वमात्रपर्यवसितविशेषका इति ‘एकदेशविकृतमन्यवत्’ इति न  
शून्यतायामवतार्यन्ते । तदाश्रयमिति सौत्रान्तिकानामाश्रयः सर्वशून्यत्व इत्येवमनुरुध्य प्रकल्प्य ।  
सर्वेति सर्वशून्यतार्थं तदुपदेशार्थमधिकारित्वेन प्राप्यन्ते । ये इति तृतीयाः । ये पुनरिति  
चतुर्थाः । देशनेति । लोकनाथानां बुद्धानाम् । देशना आगमाः । प्राण्यभिप्रायवशानुसारिण्यः  
शून्यताप्रतिपत्त्युपायैः क्षणिकसर्वास्तित्वादिभिः । लोके श्रोतृसमुदाये बहुधा भिद्यन्त इत्यर्थः ।  
भेदमाह गम्भीरेति अगाधो गम्भीरस्तद्विपरीत उत्तानः स्फूर्लदृष्टियोग्यस्तद्रूपेण कश्चिद्व्यवशेषः ।  
उभयलक्षणा ज्ञानमात्रास्तित्वबाह्यार्थास्तित्वलक्षणा । तस्मिन्निपादिनी मित्रापि देशना शून्यतैवाद्यं  
तल्लक्षणा तत्तात्पर्यवल्गुभिन्नेत्यर्थः । भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्र ये बाह्येति । बाह्यार्थास्तित्ववा-  
दिनः सौत्रान्तिकाः द्वितीयाः । संहन्यन्त इत्यत्र कर्मणः कर्तृत्वविवक्षायां कर्तरि लकारः ‘कर्म-  
वत्कर्मणा तुत्यक्रियः’ इति सूत्रेण कर्मवद्भावे यगाल्नेपदे अमृतमित्याशयेनाहुः संघातभावं  
प्राप्नोतीति । परमाणुचित्तं न तु श्रृणुकादिभावं प्राप्तः । एक इति इत्युक्तं भाष्य इति शेषः ।  
पृथिव्यादिभूतं च द्रव्यं रूपादिगुणानाश्रित्येत्वाश्रयेन रूपादीति भाष्यं व्याकुर्वन्ति तत्र रूपेति  
रूपं रसो गन्धः स्पर्शा येषु ते रूपरसगन्धस्पर्शाः । कठिनेति प्रत्यक्षात् ‘यत्कठिनं सा  
पृथ्वी’ इति श्रुतेस्तु न बाह्यत्वात् । एवमत्रेऽपि । प्रेरणेति प्रकर्षेण च लनम् । भौतिकेति  
भविष्यद्भौतिकेत्यर्थः । एतदिति भूतभौतिकतिरिक्तम् । तदतीति रूपादिगुणातिरिक्तम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

क्षणिकत्वं तु बुद्धवचनात् । क्षणिकाः सर्वसंस्काराः संस्थित्यन्त इति । उत्पत्तिमन्त इत्यर्थः । एवमयं भूतसमुदायो बाह्य एकः । द्वितीयविचित्रैतिकरूप आभ्यन्तरः समुदायः । स च रूपविज्ञानवेदनासंज्ञासंस्काराख्यस्कन्धपञ्चकसमुदायात्मकः । तत्र रूप्यन्त एभिरिति वा, रूप्यन्त इति वा व्युत्पत्त्या सविषयाणीन्द्रियाणि रूपस्कन्धः । केचित्तु शरीरं तमाहुः । तदा आभ्यन्तरपदस्याप्यात्ममित्यर्थः । अहमित्याकारं रूपादिविषयमिन्द्रियादिजन्यं ज्ञानं विज्ञानस्कन्धः । स एव क्षणिकविज्ञानसंतानः, कर्ता भोक्ताहमित्यभिमानादात्मेत्युच्यते, न त्वेतदतिरिक्तः कश्चित् आत्मास्तीति । केचित्तु यस्मिन् कर्मानुभववासनाः शेरते तद् आश्रयापरनामकमालयविज्ञानमेवात्मेत्याहुः । प्रियाप्रियानुभवविषयसंस्पर्शं सुखदुःखतद्रहित विज्ञेयावत्त्वा या विचक्ष जायते सा वेदनास्कन्धः । क्वचित्तु यथा स्वस्तिमती गौरिति स्वस्तिमत्तया गौरुपलक्ष्यते, ध्वजेन गृहं दण्डेन पुरुष इत्युपलक्षणप्रत्ययो वेदनास्कन्ध इति व्याख्यायते । सविकल्पः प्रत्ययः संज्ञासंसर्गयोग्यः प्रतिभासो यथा दित्थः कुण्डली गौरो ब्राह्मणो गच्छतीत्यादिः स संज्ञास्कन्धः । रागादयः क्लेशाः, मदमानमात्सर्यादय उपक्लेशाः, धर्माधर्मौ चेति संस्कारस्कन्धः । स्कन्धशब्दः समूहवाची । अयं स्कन्धपञ्चकरूप आध्यात्मिकत्वादाभ्यन्तरः समुदायः । एवं पुञ्जद्वयस्वीकारेण सकललोकयात्रानिर्वाहे सति नास्त्यव-  
रमिः ।

सर्वसंस्कारा इति रागादयः क्लेशाः मदमानमात्सर्यादय उपक्लेशाः धर्माधर्मौ चेति संस्काराः । संस्थित्यन्त इति संस्थितेरन्ते । कीदृशा इत्यकाङ्क्षायामाहुः उत्पत्तिमन्त इति । अयमिति परमाणुहेतुकः । अयं च पञ्चस्कन्धहेतुक इति तान्विवृण्वन्तो रूपेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्य स चेति । समुदायात्मात्मक इति । एतद्ब्रह्ममेवाशेषं जगन्नातोऽपिकं किंचिदस्ति । रूप्यन्त इति स्य विषोहने दिवादिः, रूप्यन्ते गुणन्ते एभिः सविषयेन्द्रियैरिति रूपस्कन्ध इत्येकवचनानुरोधत्वादाहुः रूप्यन्त इति रूप्यते गुणतेऽनेन रूपस्कन्धेन जन इति । केचिदिति रूपाद्यतिरिक्त-द्रव्याभाववादिनः । शरीरं तु द्रव्यादिरहितं बहिरित्याभ्यन्तरः समुदाय इति कथं तत्राहुः तत्रेति । अध्यात्ममिति आत्मानमालयविज्ञानमधिकृत्य, आत्मन्यालयविज्ञाने इत्यध्यात्म-मिति वा । अहमिति अहमित्याकारं ज्ञानमिति योजना । ननु विज्ञानस्कन्धः क्षणिक इत्युक्तञ्च ये विज्ञानस्कन्धानुभववाच इत्यत आहुः स एवेति । तथा च संतानत्वाददोषः । क्षणिकविज्ञान-संतानसंरूपमाहुः कर्तेति । आत्मेति संतानद्वाराऽततीत्यात्मेति । कर्मान्विति कर्मानुभवार्था जन्या वासनाः रागसंस्कारादयः । आश्रयेति तथा चाशेरतेऽस्मिन्नित्याश्रयः । प्रियेति प्रियाप्रिय-योर्वस्तुनोरनुभवे उदासीनविषयसंस्पर्शं प्रियेण सुखमप्रियेण दुःखमुदासीनेन तद्रहितावस्थेति विवेकः । उपलक्ष्यन्त इति । तथा च स्वस्तिमत्तयोपलक्षणप्रत्ययः । उपलक्ष्यतेनेन स्वस्तिमत्तादिनेत्युप-लक्षणम् । सविकल्प इति वैशिष्ट्यावगाही प्रत्ययः । अयं तु ब्रह्मात्मकः । बलीकषटत्वादिसामान्य-निकषत्वात् । षटपटवसंसर्गावगाही सविकल्पः । अत्र कस्य संसर्ग इत्यत आह संज्ञेति । संज्ञायाः संसर्गः तद्योग्यः प्रतिभासः दित्थ इत्यादि । इमे प्रत्ययाः दित्थत्वकुण्डलगौरत्वब्राह्मण-त्वजननैमित्तिकं पुण्ड्रेऽवगाहनाः दित्थादिसंज्ञासंस्कन्धं योजयन्ति आध्यात्मिकेति अध्यात्म-

जीवस्य संसारः । तदपगमे मोक्ष इति । तत्र उभयहेतुकेऽपि समुदाये जीवस्य तदप्राप्तिः क्षणिकत्वात् । सर्वक्षणिकत्वे जीवमात्रक्षणिकत्वे वा तदप्राप्तिः ॥१८॥

भाष्यप्रकाशः ।

यधी, नाप्यात्मा नित्यः । किंतु पुञ्जात्मके समुदाये बाह्याभ्यन्तरभेदेनाज्ञात्मात्मविभागोऽवयवित्वैकत्वादिभ्रमश्च भवति । अयं च समुदायो नेश्वरहेतुकः । तदनङ्गीकारात् । किंतु पृथिव्यादिकं स्कन्धपञ्चकं चेत्युभयहेतुक इति । तदुभयसंबन्धे निर्वातस्यदीपवत् पूर्वोक्त-क्षणिकविज्ञानसंतानात्मकस्य जीवस्य रूपवेदनासंज्ञासंस्कारस्कन्धात्मकः संसार आसंस्कार-क्षयात् क्षणपरंपरयाऽवतिष्ठते । क्षीणे तु संस्कारस्कन्धे तैलादिक्षये प्रदीपवदेव निर्वाणमृच्छति । सेयमभावप्राप्तिरेव मोक्ष इति । तदिदं दृष्यते । तत्रैवमुभयहेतुकेऽपि समुदायेऽङ्गीक्रिय-माणे जीवस्य तदप्राप्तिस्तादृक्संसारस्यासिद्धिः । कुत इत्याकाङ्क्षायां पुञ्जात् पुञ्जोत्पत्तिद्वयितं हेतुमाहुः क्षणिकत्वादिति । बुद्धवचसा क्षणिकत्वाम्युपगमात् । उक्तं विमज्जन्ते सर्वे-त्यादि । सर्वक्षणिकत्वे तेषां निर्व्यापारतया नश्वरतया च समुदायघटनानुपपत्त्या कथंचित् स्वभावादिना समुदायघटनाङ्गीकारे वा तच्चद्विघशरीराणां पर्यायेण घटनायाः परिमाणभेदादे-श्चानुपपत्त्या रूपस्कन्धसंबन्धस्यासंभवात् तन्मूलकस्य वेदनादिस्कन्धात्मकस्य संसारस्याप्राप्तिः । विज्ञानस्कन्धात्मकजीवमात्रक्षणिकत्वे तु तस्य नष्टत्वादेव संसाराद्यप्राप्तिः । तथा च कारणभूतस्य पुञ्जस्य क्षणिकत्वेन कार्योत्पत्तेरक्षयवचनत्वादसंगतं पुञ्जस्य कारणत्वमित्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु—परमाणुहेतुके भूतसमुदाये, भूतहेतुके शरीरेन्द्रियविषयसमुदाये चाम्युपगम्यमानेऽपि जगदात्मकसमुदायानुपपत्तिः । परमाणूनां भूतानां च क्षणिकत्वाम्युपगमा-दिति व्याकृत्यैतदेव व्युत्पादयामासुः ।

रश्मिः ।

भाम्यन्तरसमुदायस्तेनोच्यत इत्याध्यात्मिकस्तत्त्वात् । घटोवयम्येक इति प्रत्ययमपलपति अक्षय-चित्त्वेति । अयं चेति द्वित्वावच्छिन्नः । तदुभयेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म किं त्विति । पूर्वोक्तेति विज्ञानस्कन्धविवरणसमय उक्तः । आसंस्कारेति संस्कारस्कन्धक्षयमभिव्याप्य । निर्वाणमिति मोक्षम् । सेयमिति निर्हेतुकी संस्कारस्कन्धक्षयात्माभाबस्य प्राप्तिः । दृष्यत इति तत्र उभयेत्यादिभाष्येण दृष्यते । तद्भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्रैवमिति । तदप्राप्तिरिति । व्याख्येयमिदम् । पुञ्जादिति परमाणुपुञ्जात् । क्षणिकत्वादिसूत्रेण वा । क्वचित्सुक्तकेऽयं हेतुः सूत्रत्वेन लिखित इति । बुद्धेति 'क्षणिकाः सर्वसंस्काराः संस्थित्यन्ते' इति बुद्धवचसा । क्षणिकत्वेति । क्षणिकत्वं च द्वितीयक्षणवृत्तिष्वंसप्रतियोगित्वम् । क्षणलक्षणं त्वेतन्मतदूषणसमाप्तौ वक्तव्यम् । उक्तमिति हेतुं सूत्रं वा । तेषामिति परमाणूनाममीळितानामीश्वराभावेन तदिच्छाबन्धव्यापाराभावेन निर्व्यापारतया । सौत्रान्तिकमतमनूय दूषयन्तो जीवमात्रेति भाष्यं विवृण्वन्ति विज्ञानस्कन्धेति । तस्येति विज्ञानस्कन्धस्य । असंगतमिति । अत ईश्वरा-त्कार्यमिति मन्तव्यमिति भावः । एतदिति समुदायानुपपत्तिव्याकरणमेव । तथा च भाष्यम् 'क्षणविनाशिनः परमाणवो भूतानि च कदा संहतौ व्याप्रियन्ते कदा वा संहन्वन्ते कदा च विज्ञानविषयीभूताः कदा च हानादिव्यवहारास्पदतां भ्रजन्ते को वा विज्ञानात्मकं च विषयं नश्यति कश्च विज्ञानात्मकमर्थं कदा वेदयते । कं वा विदितमर्थं कश्च कदोपादये स्यात् इति

इतरेतरप्रत्ययत्वादिति चेश्रोत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् ॥ १९ ॥

सर्वशक्तिस्त्वेऽपि पूर्वपूर्वस्योत्तरोत्तरप्रत्ययविषयत्वात् कारणत्वात् संततेरेव

भाष्यप्रकाशः ।

भास्कराचार्यास्तु—परमाष्वादीनामपेतनत्वात् क्षणिकत्वाभित्यस्य मोक्षः प्रधासितु-  
र्बन्धस्य संहन्तुरनभ्युपगमाच्च न स्पृहा पृथिवी संभवेत् । परमाणवश्चातीन्द्रियाः । न तैः स्पृह-  
व्यवहारः । येन च स्पृहव्यवहारः स तु नास्तीति लुप्यते लोकयात्रेत्याहुः । एवमेव शांकरा  
अपि । एतदेव किंषिद्वैलक्षण्येनान्येऽप्याहुः ॥ १८ ॥

इतरेतरप्रत्ययत्वादिति चेश्रोत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् ॥ १९ ॥ एवं क्षणिकत्वद्वये  
समाधिं स्रष्ट्रांशेनाशङ्क्यांशान्तरेण परिहरतीत्याहुः सर्वेत्यादि । अप्राप्तिरिति पूर्वस्रष्ट्रादत्रानुवर्तत  
इति बोध्यम् । प्रत्ययः कारणसमवायः । इतरेतरं प्रत्यया इतरेतरप्रत्ययाः तेषां भावस्तत्त्वं  
तस्मात् स्पृहलोपे पञ्चमी । तत् प्राप्य वा । अयमर्थः । अविद्यादिभ्यो जन्मादयो जन्मादि-  
भ्यवाविद्याद्य इति चक्रवत्परिहृत्तौ सर्वशक्तिस्त्वेऽपि न कारणव्यक्तिं प्रति कार्यव्यक्तेः  
रक्षिः ।

नष्टस्पृहश्च नष्टः तथा वेदिता विदितश्च नष्टः कथं चान्येन स्पृष्टमन्यो वेदयते कथं चान्येन  
विदितमर्थमन्य उपादत्ते । संतानानामेकत्वेऽपि संतानिम्यस्तेषां वस्तुतो वस्त्वन्तरत्वानभ्युपगमाच्च  
तन्निबन्धनं व्यवहारादिकमुपपद्यत' इति । सौत्रान्तिकमतं दूषयन्ति परमाष्वादीनामिति ।  
न स्पृहतेति ईश्वरमन्तरेणेति ज्ञेयम् । येनेति अवयविना । नास्तीति समुदायेनान्यथासिद्ध्या  
नास्तीत्यर्थः । अन्य इति भाष्या अन्ये । वैलक्षण्यं त्वेतत् समुदायस्यैकहेतुत्वं न युज्यते,  
अन्यतरादर्शनप्रसङ्गात् । उभयहेतुकेभ्योन्याश्रयत्वात्स्पृहलपृथिव्यादेरप्राप्तिः । स्वभाववादे तु सर्वदा  
समुदायत्वं स्यादिति भाष्येऽन्योन्याश्रयः । स च पृथिव्यादिभूतसमुदाये सति रूपादिस्कन्धसमुदाय-  
स्यास्मिन्सति च तत्समुदाय इति । यत्तु सविकल्पकं भ्रम इति तन्न । सामान्यादेः सत्त्वेन  
तद्विषयकज्ञानस्य भ्रमत्वायोगात् ॥ १८ ॥

इतरेतरप्रत्ययत्वादिति चेश्रोत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् ॥ १९ ॥ परिहरतीति  
सूत्रकारः । सर्वेत्यादीति । सर्वशक्तिस्त्व इति भाष्ये पाठं मत्वोक्तम् । कारणेति इति  
नास्तिकैरुच्यते । इण्वातोर्मत्वर्थीयाच्चप्रत्ययमादायेत्यत्रापि प्रत्ययः कारणसमवाय इति व्याख्येय-  
मित्यर्थः । अयथातोरजिति विशेषः पूर्वस्मात् । प्रत्ययत्वं तु हेतुं हेतुं प्रत्ययन्ते गच्छन्तीति व्युत्पत्त्येत्यर्थ  
इति द्वितीयसूत्रे स्फुटम् । इतरेतरमिति इतरदिति विग्रहे कर्मव्यतिहारसूत्रे द्वित्वे समासवद्भावे च  
सुबलुकि इतरेतरपदास्तुः । अदहादेशस्तु न 'क्षीनपुंसकयोरुत्तरपदस्याथा विभक्तेराम्भावो वाच्यः'  
इति वार्तिकेऽस्मात् । न च सामान्ये नपुंसकत्वेऽपि बहुवचनं स्यादिति वाच्यम् । आमः सर्वविभक्त्या-  
देशत्वात् इतरे इति विग्रहोऽपि संभवी । तदेतरेतरे इति प्रत्यया इति विग्रहः । तस्मादिति । तथा  
चेतरेतरकारणसमवायत्वादित्यर्थो जातः । अयं हेतुः सर्वशक्तिस्त्वेन जीवस्य संसाराप्राप्तिरुक्ता सा  
नेत्रा भवति । पूर्वस्य कारणत्वमुत्तरस्य क्रियाविषयत्वं प्राप्यैव भवति । इदमप्युत्तरसूत्रे 'प्रतीत्यसमु-  
त्पादलक्षणमुक्तम्' इत्यादिना स्फुटिष्यति तदाहुः स्पृहलोप इति । 'त्यन्लोपे कर्मण्यधिकरणे च'  
इति पञ्चमी । तत्प्राप्येति इतरेतरप्रत्ययत्वं प्राप्य । सोयं प्रत्ययशब्दस्य प्रत्ययविषये लक्षणार्थो न तु  
यथाश्रुतमित्याशयेनाहुः अयमर्थ इति । भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अविद्यादिभ्य इति । चक्रव-  
दिति कुञ्जलचक्रवत् । कारणव्यक्तिमिति विज्ञानव्यक्तिर्बहुव्यक्तिश्च । एवं कार्यव्यक्तिरपि ज्ञेया ।

जीवत्वाद्जडत्वाच्च न काव्यनुपपत्तिरिति चेत् । उत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् । अनुसंधानाभ्युपगमे स्थिरत्वापत्तिः । संबन्धविद्योगार्थं को वा यतेत । स्वैर्याभावात् समुदायानुपपत्तिश्च ॥ १९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

प्रत्ययता, किंतु पूर्वपूर्वप्रत्ययस्य उत्तरोत्तरः प्रत्ययो विषयः क्रियागोचर इत्युत्तरोत्तरप्रत्ययविषयत्वं प्राप्य पूर्वपूर्वस्य प्रत्ययस्य कारणत्वाद्, उत्तरोत्तरक्षणिकविज्ञानसंततरेव जीवत्वात् तादृशाद्यसंततरेव जडत्वाच्च संतत्यात्मकस्य जीवस्य संतत्यात्मकरूपस्कन्धसंबन्धेन तादृशे वेदनादिस्कन्धात्मके संसारे तादृशसंस्कारस्कन्धेन नानाविधशरीरपरिमाणादिभेदसिद्धेः संस्कारविरामादेवाभावरूपमोक्षसिद्धिर्न स्वत इति न काऽपि पुञ्जकारणतायामनुपपत्तिरिति चेत् । न । कुतः । उत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् । ये हि प्रत्ययास्त उत्पत्तिमात्रं प्रति निमित्तभूताः सदृशीं संततिद्युत्पाद्य नश्यन्ति । तथा सति विज्ञानसंततिरूपस्य जीवस्य पूर्वकालीनप्रियाप्रियसंस्पर्शाननुसंधानात् कथं वेदनादिस्कन्धात्मकसंसारसिद्धिः । अनुसंधानाभ्युपगमे च संतानिनः स्थिरत्वापत्तिः । संततिरूपस्य जीवस्य क्षणिकत्वेन स्वैर्याभावाद्भावादिसकन्धसंबन्धविद्योगार्थं को वा रश्मिः ।

प्रत्ययता कारणसमवायता । समवायस्य कार्यपूर्ववर्तिन्येव निश्चयात् । पूर्वपूर्वेति कारणस्य विज्ञानस्य कारणसमवायस्य च । उत्तरोत्तरेति कार्यरूपः प्रत्ययो विज्ञानं जडवृत्तिः । कारणसमवायश्च क्रियागोचरः कार्यम् । उत्तरोत्तरेति । क्षणिकविज्ञानसंततिस्तु कर्ताहं भोक्ताहमित्याकारिका । तादृशेति उत्तरोत्तरक्षणिकेत्यर्थः । अर्थसंततिरविद्यारूपा । जीवस्येति विज्ञानस्कन्धस्य । विषयेन्द्रियरूपरूपसमूहस्तसंबन्धेन । तादृशे नाम क्षणिके । वेदनादीति चित्तस्य सुखदुःखतद्द्रहितावस्थात्मके आदिशब्देन सविकल्पकप्रत्ययात्मा संज्ञास्कन्धो गृह्यते । संस्कारेति क्षणिकरागादिक्लेशधर्माधर्मात्मकेन । अभावेति संस्कारस्कन्धक्षयरूपेत्यर्थः । कापीति पृष्ठाभ्युपपत्तिः सर्वक्षणिकत्वेऽपि । जीवस्य संसारप्राप्त्यनुपपत्तिः । तथा च क्षणिकत्वेऽपि पूर्वपूर्वकारणरूपपदार्थस्योत्तरोत्तरं कार्यं लक्ष्मीकृत्य प्रत्ययस्य कारणसमवायस्य च विषयत्वात्क्रियागोचरत्वाद्भेदोर्विषयत्वं प्राप्य वा कारणत्वादविद्यादीनां कुलालचक्रवत्परिभ्रमणेन विज्ञानसंततेरेव जीवत्वात् जडसंततेरेव जगत्वाच्च न जीवस्य संसारप्राप्त्यनुपपत्तिरिति चेत्तेति भाष्यार्थः । अत्र क्षणिकत्वेऽपीति न कापीत्यनेनान्वयी । पूर्वपूर्वस्येति तु कारणत्वादित्यनेनान्वेति । प्रत्ययस्येति षष्ठ्या निरूपितत्वमर्थः । तथा च कारणसमवायनिरूपितं यत्कार्यनिष्ठं विषयत्वं तस्मादित्यर्थः । पूर्वस्य उत्तर इति च विग्रहौ । उत्पत्तीति व्याख्येयम् । उक्तं भाष्यं विवृण्वन्ति स्म ये हीति । प्रत्ययाः कारणसमवायाः । संततिमिति विज्ञानसंततिद्युत्पाद्य नश्यन्तीति भवान्मन्यत इत्यर्थः । तथा सतीति क्षणं क्षणं जीवस्यान्यत्वे सति । पूर्वकालीनेति पूर्वकालीनाः प्रियाप्रियसंस्पर्शास्तेषामननुसंधानात् प्रियाप्रियस्पर्शक्षणसंबन्धिजीवस्य नष्टत्वेन द्वितीयक्षणे जीवस्यान्यत्वादननुसंधानादित्यर्थः । वेदनादीति व्याख्यातम् । अनुसंधानेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अनुसंधानेति । चक्रवत्परिभ्रमणेऽनुसंधानं संभवतीति तस्मात्प्रियायः । जीवस्य नष्टत्वाच्चक्रवत्परिभ्रमणेष्यनुसंधानं न संभवतीत्यभ्युपगमपदस्युचितायः । संतानिन इति । इदं च विज्ञानवादिमतानुसारेणार्थः संभवति । तेनार्थजन्यत्वे सति परमार्थत्वस्य विज्ञानेभ्युपगमात् । सर्वक्षणिकवादिभेदे तु संतानातिरिक्तसंतानी न विद्यते । सर्वक्षणिकवादिमते स्थिरत्वं न संभवतीत्याहुः संततिरूपस्येति । संबन्धेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म रूपादित्युक्त्येति । को चेत्ति । विज्ञानसंततेः

### उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधात् ॥ २० ॥

उत्तरोत्पत्तिरपि न संभवति । उत्पन्नस्य स्वल्पत्पादकत्वम् । अत उत्तरोत्पत्ति-  
समये पूर्वस्य नष्टत्वादुत्पत्तिक्षण एव स्थितिप्रलयकार्यकरणसर्वाङ्गीकारे विरोधा-  
देकमपि न स्यात् ॥ २० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

यतेत । परमाणूनां बाह्यानामाभ्यन्तराणां च यः समूहस्तस्यापि स्वैर्याभावात् स्फुटसमुदा-  
यानुपपत्तिश्च । अतः क्षणिकानामर्थानामुत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् संतत्यङ्गीकारेऽपि संसारा-  
पवर्गाव्यवस्थानादसंगतं पुञ्जस्य कारणत्वमित्यर्थः ॥ १९ ॥

उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधात् ॥ २० ॥ ननु यथा दीपज्वाला उत्पद्यमानैव संहन्यते  
विषयीभवति च तथा पदार्थान्तरमपि संहस्यते विषयीभविष्यति चेति शङ्कायामुत्पत्तिमपि दूषयति  
उत्तरेत्यादि । अत्रापि तदनुवृत्तिः । सूत्रस्यार्थं व्युत्पादयन्ति उत्तरेत्यादि । उत्पद्यमानस्य  
संहन्यमानस्य उत्तरोत्पत्तिः कथमिति विचार्य सा तु न संभवति । स्वलुईतौ । यतो हेतोलोके  
उत्पन्नस्य जननोत्तरं स्थितस्योत्पादकत्वम् । स्थितिक्षणस्तु न त्वन्मते । नाशक्षणे उत्पादकत्वं न  
क्वापि दृष्टम् । नाशश्च त्वन्मते अजन्मा अन्यं ब्रह्मत्वेव । अत उत्तरोत्पत्तिसमये पूर्वस्य  
नष्टत्वादुत्तरानुत्पत्त्या, उत्पत्तिक्षण एव स्वस्थितिसकारणप्रलयस्यकार्यकरणादि सर्वा-  
ङ्गीकारे परस्परविरोधात् कार्यकारणभावविरोधाच्च एकमपि न स्यादित्येवमप्यनुपपत्त्या  
च समुदायस्य संसारादेश्चाप्राप्तिरित्यसंगतं पुञ्जस्य कारणत्वमित्यर्थः ।

रश्मिः ।

क्षणिकत्वादिति भावः । तथा च मोक्षासिद्धिः । स्वैर्येत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म परमाणूना-  
मिति । असंगतमिति । तथा चेश्वरस्य कारणत्वमिति भावः ॥ १९ ॥

उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधात् ॥ २० ॥ संहन्यत इति । संपातभावं प्राप्नोति । संहस्य त  
इति कर्मकर्तारं प्रयोगः । 'अनुदात्तोपदेश' इति सूत्रेणानुनासिकलोपः । वस्तुतस्तु संहनिष्यत इत्येव ।  
'स्वसिचूलीयुद्धतासिषु भावकर्मणोरुपदेशेऽज्जनग्रहदृशां वा चिण्वदिद् च' इति सूत्रात् । अतो हसे हसने  
इत्यत उपसंयच्छद । इति शङ्कायामिति समुदायोपपत्तिशङ्कायाम् । दूषयतीति सूत्रकारः । अनुवृ-  
त्तिरिति अप्राप्तेरनुवृत्तिः । उत्पन्नस्येति भाष्ये परमाणुपुञ्ज उत्पन्नपदार्थः । तस्य कारणमुत्पद्यमान-  
परमाणुरिति तस्य व्यवस्थामाहुः उत्पद्येति परमाणोरित्यर्थः । परमाणुपुञ्जाय संहन्यमानत्वे तेनोत्तरक्षणे  
नष्टेन । उत्पन्नस्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म स्वल्लुरिति । उत्पन्नस्येति परमाणुपुञ्जस्य । उत्पादक-  
त्वमिति । तथा च प्रथमक्षणे कारणसमवायात्मिकोत्पत्तिः, द्वितीयक्षणे स्थितिः, तृतीयक्षणे उत्पादक-  
त्वम् । नाशेति द्वितीयक्षणे नाशक्षणस्तस्मिन् । अजन्मेति प्रागभाववत् । अनादिः सान्तः  
प्रागभाव इति । न तु ध्वंसवत् सादिरनन्तः । सादिरनन्तो ध्वंसभाव इति । अत उत्तरेत्यादिभाष्यं  
विवृण्वन्ति स्म अत इति । अजन्मत्वाद्देतोः पूर्वक्षणे कार्योत्पत्तिः । द्वितीयक्षणे नाशो-  
त्पत्तिः, तृतीयक्षणे कार्यनाश इति न भवति किंतु द्वितीयक्षणे कार्यनाश इति । उत्तरेति  
द्वितीयक्षणे कार्योत्पत्त्याश्रये । उत्तरेति कार्यानुत्पत्त्या । उत्पत्तीत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति  
स्म उत्पत्तीत्यादि । आदिशब्देन प्रागभावः । परस्परेति स्थित्युत्पत्त्योः सहानवस्थानठ-  
क्षणविरोधादेचनन्यत्र कृतिविषयत्वरूपकार्यभावः आविर्भावकस्यत्प्राारत्वरूपकारणभावस्योः



भाष्यप्रकाशः ।

शंकराचार्यास्तु यद्यपि भोक्ता प्रशासिता वा कश्चिद्येतेनः स्थिरः संहन्ता क्षणिकवादिभ्यो नास्ति, तथाप्यविद्यासंस्कारविज्ञाननामरूपषडायतनस्पशवेदनात्पुण्योपादानभवजातिजराभरणशो-  
कपरिदेवनादुःखदुर्मनस्त्वानामितरेतरकारणत्वेन चक्रवत् परिहृषेरुपपद्यते लोकयात्रा । तस्मां चोपपद्यमानायां न किञ्चिदपरमपेक्ष्यते । एते चाविद्यादयो भामत्यामेवं विवृताः । तथाहि । बुद्धेन संक्षेपतः प्रतीत्यसमुत्पादलक्षणमुक्तम् 'इदं प्रत्ययफलम्' इति । इदं परिहृष्यमानं प्रत्ययस्य वक्ष्यमाणलक्षणहेतुसमवायस्य फलं कार्यमित्यर्थः । 'उत्पादाद्वा तथागतानामनुत्पादाद्वा स्थितैवैषां धर्माणां धर्मता', 'धर्मस्थितिता धर्मनियामकता प्रतीत्यसमुत्पादानुलोमता' इति । अत्र पुनरयं प्रतीत्यसमुत्पादो द्वाभ्यां भवति, हेतूपनिबन्धतः, प्रत्ययोपनिबन्धतश्च । स पुनर्हिंसा । बाह्य आभ्यन्तरश्च । तत्र बाह्यस्य प्रतीत्यसमुत्पादस्यायं हेतूपनिबन्धः । यदिदं बीजादङ्कुरोऽ-  
ङ्कुरात् पत्रं पत्रात् काण्डं काण्डाभालो नालाद् गर्भो गर्भाच्छकं शूकात् पुष्पं पुष्पात् फल-  
मिति । असति बीजेऽङ्कुरो न भवति । एवमग्रेऽपि फलपर्यन्तं द्रष्टव्यम् । सति तु बीजेऽङ्कुरो भवति । एवमग्रेऽपि फलपर्यन्तम् । तत्र बीजस्य नैवं ज्ञानं भवति यदहमङ्कुरं निर्वर्तयामितीति । तथा अङ्कुरस्याप्येवं ज्ञानं न भवति यदहं बीजेन निर्वर्तित इति । एवं सर्वत्र । तस्मादसत्यपि चैतन्ये असत्यपि चान्यस्मिन्नधिष्ठातरि बीजादीनां कार्यकारणभावनियमो दृश्यते इत्युक्तो हेतूपनिबन्धः । अत्र प्रत्ययोपनिबन्धः प्रतीत्यसमुत्पादस्योच्यते । तत्र प्रत्ययो नाम हेतूनां समवायः । हेतुं हेतुं प्रत्ययन्ते हेत्वन्तराणीति तेषामयनानां भावः प्रत्ययः समवाय-  
रहिमः ।

सद्धानवस्थानलक्षणविरोधादित्यर्थः । शंकरेति, इतरेतरसूत्रे । संहन्ता संघातभावं प्राप्तः । अवि-  
द्येत्यादि व्याख्याताः व्याख्यासन्ते च । यात्रेति प्रवाहः । प्रतीत्येति इदं प्राप्यायं समुत्पाद-  
इत्यस्य लक्षणम् । प्रतीत्येति व्यन्तम् । लक्षणसूत्रमाह इदमिति । परिहृष्यमानमिति कार्यम् ।  
वक्ष्यमाणोति अत्रैवाग्रे वक्ष्यमाणस्य । कार्यमिति । न चेतनस्य कस्यचिदित्यर्थः । तथा चायं प्रतीत्यसमुत्पाद इत्यर्थः । अत्र कारणीमूतस्य हेतूपनिबन्धस्य संग्राहकं बुद्धसूत्रमुदाहरति उत्पा-  
दाद्भेति । तथागतानां बुद्धानां मते । धर्माणां कार्याणां कारणानां च या धर्मता कार्यकारण-  
भावरूपा उत्पादादनुत्पादाद्वा स्थिता । अत्र इति धर्मः कारणम्, ध्रियत इति धर्मः कार्यम्, यस्मिन्सति यदुत्पद्यते सति च नोत्पद्यते तत्तस्य कारणं कार्यं च । न चेतनः क्वचित्कार्यसिद्धयेऽपेक्षितव्य इत्यर्थः ।  
स्थिता धर्मतेति पदद्वयं सूत्रकृत्वस्यमेव विभजते धर्मेति । कार्यस्य धर्मस्य कारणादनतिप्रसङ्गेन काल-  
विशेषे स्थितिनिर्भवतीति तत्प्रत्ययः । एतस्यार्थः धर्मनीति धर्मस्य कारणम् धर्मं प्रति नियाम-  
कता । नन्वेवंविधमेव कारणत्वं चेतनाद्येते न सिद्ध्यति तत्राह प्रतीत्येति । सति कारणे प्रतीत्य तत्प्राप्य-  
समुत्पादसादानुलोमतानुसारिता या सैव धर्मता सा चोत्पादादनुत्पादाद्वा धर्मस्य स्थिता न चेतनः  
कश्चिदुपलभ्यत इत्यर्थः । सूत्रद्वयं व्याचष्टे अथेति । हेतूपेति हेतोर्येकस्य कार्येणोपनिबन्धः ।  
प्रत्ययोपेति प्रत्ययानां मिलितानां नानाकारणानां कार्येणोपनिबन्धः । स इति प्रतीत्यसमुत्पादः ।  
अयमिति यदिदमिति वक्ष्यमाणः । हेतूपनिबन्धे उदाहरणमुक्त्वा तेनैवोत्पादादेति सूत्रं योजयित्वाऽनु-  
त्पादेत्यादि सूत्रांशं सोदाहरणं योजयति अस्मितीति । एवमग्र इति असत्यङ्कुरे पत्रं न भवतीति-  
वम् । एवमग्रेऽपीति सति त्वङ्कुरे पत्रं भवतीत्येवम् । अत्र चैतन्यं बीजादीनामभ्युपगम्यते किंवा  
तदतिरिक्तस्य कस्यचिद्भोक्तुः प्रशासितुर्वा, नाथ इत्याह तत्र बीजस्येति । न द्वितीय इत्याह असत्य-  
पीति । प्रत्ययोपेति इण्धातोर्मैत्वर्थायाचूप्रत्ययान्तस्य रूपम् । प्रतीत्येति बाह्यसैव । अयन-  
रहिमः ।

## भाष्यप्रकाशः ।

इति यावत् । ते च हेतवः पृथिव्यादयः षड् धातवः । षष्णां धातूनां समवायात् बीजहेतुरङ्कुरो जायते । तत्र पृथिवीधातुर्बीजस्य संग्रहकृत्यं करोति येनाङ्कुरः कठिनो भवति । अष्ठाधतुर्बीजं स्नेहयति । तेजोधातुर्बीजं परिपाचयति । वायुधातुर्बीजमग्निनिर्हरति यतोऽङ्कुरो बीजाभिर्गच्छति । आकाशधातुर्बीजस्यानावरणकृत्यं करोति । ऋतुधातुरपि बीजस्य परिणामतां करोति । तदेतेषामविकलानां धातूनां समवाये बीजे रोहत्यङ्कुरो जायते, नान्यथा । तत्र पृथिवीधातोर्नैवं ज्ञानं भवत्यहं बीजस्य संग्रहकृत्यं करोमीति । एवं धात्वन्तरस्यापि । तथाङ्कुरस्यापि नैवं ज्ञानं भवत्यहमेभिः प्रत्ययैर्निर्वर्तित इति । यथायं बाह्यः प्रतीत्यसमुत्पादो द्वाभ्यां कारणाभ्यां भवति तथैवाध्यात्मिकोऽपि प्रतीत्यसमुत्पादो हेतूपनिबन्धप्रत्ययोपनिबन्धाभ्यां भवति । तत्राध्यात्मिकस्य त्वयं हेतूपनिबन्धः । यदिदमविद्याप्रत्ययाः संस्कारादयो यावज्जातिप्रत्ययं जराभ्रणादीति । अविद्या वैश्वामविष्यत्, नैवं संस्कारा अजनिष्यन्त । एवमग्नेपि । तत्राविद्याया नैवं ज्ञानं भवत्यहं संस्कारानग्निनिर्वर्तयामीति । संस्काराणामपि नैवं ज्ञानं भवति षयमविद्यया निर्वर्तिता इति । एवमग्नेऽपि । एवं च सत्त्वविद्यादिष्वचेतनेषु चेतनान्तरानधिष्ठितेष्वपि संस्कारादीनामुत्पत्तिर्यथा बीजादिषु सत्त्वङ्कुरादीनाम् । इदं प्रतीत्य प्राथ्येदं सयुत्पद्यत इत्येवावन्मात्रस्य दृष्टत्वाचेतनाधिष्ठानस्यानुपलब्धेः । इति हेतूपनिबन्धः ।

अथ प्रत्ययोपनिबन्धः पृथिव्यग्नेजोवाय्वाकाशविज्ञानधातूनां समवायाद्भवति । तत्र कायस्य पृथिवीधातुः काठिन्यं निर्वर्तयति । अष्ठाधतुः कायं स्नेहयति । तेजोधातुः कायस्याश्लितपीते परिपाचयति । वायुधातुः कायस्य श्वासादि करोति । आकाशधातुः कायस्यान्तःसुषिरं करोति । यस्तु नामरूपाङ्कुरमग्निनिर्वर्तयति पञ्चविज्ञानकार्यसंयुक्तं साक्षवं च मनोविज्ञानं सोऽयमुच्यते विज्ञानधातुरित्ययं प्रत्ययोपनिबन्धः । यदा बाह्याध्यात्मिकाः पृथिव्यादिधातवो भवन्त्यविकलास्तदा सर्वेषां समवायात् कायस्योत्पत्तिर्भवति । सोऽयं प्रतीत्यसमुत्पाद आध्यात्मिकः । अत्रापि पूर्ववदेव धातूनां नैवं ज्ञानं भवति यत् कायस्यैतद् वर्षं रश्मिः ।

नामिति हेत्वन्तराणाम् । नन्वादित्वात्सुः । बीजहेतुरिति बीजं हेतुर्यस्य । अभिनिरिति बहिर्निर्गमनानुकूलव्यापारयुक्तं करोति । यत्न इति कर्मणः । अनावरणं बीजस्यान्येन । ऋत्विचि कालाः षड्ऋत्वात्मकाः । परिणामितामिति वृक्षादिरूपेणान्यथाभावम् । सम्भवाय इति हेत्वन्तरे, रोहतीति सप्तम्यन्तम् । द्वाभ्यामिति हेतूपनिबन्धप्रत्ययोपनिबन्धाभ्याम् । आध्यात्मिक इति आभ्यन्तरः । उदाहरति स्म यद्विदमिति । अविद्येति अविद्यया प्रत्ययाः कारणानि । संस्कारेति संस्कारस्कन्धोक्तमारभ्य यावज्जातिप्रत्ययं जातिरूपं कारणम् । यावच्च जराभ्रणादि तत्सर्वनाध्यात्मिकस्य प्रतीत्यसमुत्पादस्य हेतूपनिबन्ध उदाहरणमित्यर्थः । अविद्यासत्तां साधयति अविद्या चेदिति । लब्धं क्षणिकत्वात् । अग्र इति अत्रैवाग्ने किंतु पृथिव्यादिकं स्कन्धपञ्चकं चेत्वादिनोक्तेः । इदमिति बीजादिकम् । इदमङ्कुरादिकम् । अथ प्रत्ययेति प्रत्ययः कारणान्तरम् । विज्ञानस्यैव प्रयोगमालोच्येभ्रं निषेद्धं विज्ञानं धातुं व्याचष्टे यस्त्विचि । नामरूपेति नाम देवदत्तादिनाशः शुद्धारिरूपस्याङ्कुरस्याग्निनिर्वर्तनं करोति । अङ्कुरस्य कललशुद्धादिनामरूपाणि । पञ्चेति पञ्चमी रूपानिषेधेर्विज्ञानैः कार्यैः संयुक्तम् । आसवत्यनुगच्छति कर्तारमित्याह्वयः कर्म तत्सहितम् । समनन्तरप्रत्ययरूपम् । विज्ञानधातुरिति । अयं च लयविज्ञानमित्यर्थः । कायस्यैतदिति । एतद् उत्पादनम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

निर्वर्तयाम इति । नापि कायस्य ज्ञानमहमेभिः प्रत्ययैर्निर्वर्तित इति । अथ च पृथिव्यादि-  
धातुभ्यः स्वयमचेतनेभ्यश्चेतनान्तरानधिष्ठितेभ्योऽप्यङ्कुरस्वैव कायस्योत्पत्तिः । सोऽयं प्रतीत्य-  
समुत्पादो दृष्टत्वाच्चाऽन्यथयितव्यः । तत्रैतेष्वेव षट्सु धातुष्वेकसंज्ञा पिण्डसंज्ञा नित्यसंज्ञा  
मुखसंज्ञा सस्वसंज्ञा पुद्गलसंज्ञा मनुजसंज्ञा मातृदुहितृसंज्ञा अहंकारममकारसंज्ञा । सेयमविद्या  
अस्य संसारानर्थमारस्य मूलकारणम् । तस्यामविद्यायां सत्यां विषयेषु प्रवर्तन्ते ये रागद्वेषमोहास्ते  
संस्काराः । वस्तुविषयविज्ञप्तिर्विज्ञानम् । विज्ञानाद्यत्वारो ये रूपिण उपादानस्कन्धा-  
स्तन्नाम । तान्युपादाय रूपमभिनिर्वर्तते । तदैकव्यमभिसंक्षिप्य नामरूपमुच्यते शरीरं, शरीर-  
स्वैव कललबुद्बुदाद्यवस्थाः । नामरूपसंश्रितानीन्द्रियाणि षडायतनम् । नामरूपेन्द्रियाणां  
त्रयाणां सभिषातः स्पर्शः । स्पर्शाद्वेदना सुखादिका । वेदनायां सत्यां कर्तव्यमेतत्सुखं पुन-  
र्मयेत्यभ्यवसानं तृष्णा । तत् उपादानं वाकायचेष्टा भवति । ततो भवो धर्माधर्मौ । भवत्यस्मा-  
च्छन्मेति व्युत्पत्तेः । तद्वेतुकः स्कन्धप्रादुर्भावो जातिः । जन्महेतुका उत्तरे जरामरणादयः ।  
तेषु जरानाम जातानां स्कन्धानां परिपाकः । स्कन्धानां नाशो मरणम् । म्रियमाणस्य मूढस्य  
सामिलापस्य पुत्रकलत्रादावन्तर्दाहः शोकः । तदुत्थं हा मातर्हा पुत्रेत्यादिप्रलपनं परिदेवना ।  
पञ्चविज्ञानकायसंयुक्तमसाञ्चलुभवनं दुःखं, मानसं च दुःखं दुर्मनस्त्वमिति । एवंजातीयका-  
श्लोपायास्ते उपक्लेशा गृह्णन्ते । तेऽमी परस्परहेतुका जन्मादिहेतुकाश्चाविद्यादयोऽविद्याहेतुकाश्च  
जन्मादयो घटीयभ्रवदनिशं वा वर्तमानाः सन्तीति आमत्युक्तं विवरणम् । तथा चायं सूत्रार्थः ।  
एतेषामविद्यादीनामिदरेतरप्रत्ययत्वात् परस्परहेतुसमवायरूपत्वादेतैरविद्यादिभिराश्लिष्टः संघात  
इति संघाताप्राप्तिरूपदूषणस्य न संसर्ग इति चेत् । न । कुतः । उत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् ।  
रश्मिः ।

प्रत्ययैरिति पृथिव्यादिधातुभिः कारणान्तरैः । एकसंज्ञेति । एकः काय इति । देहाकारेण  
परिणतेषु धातुषु शिरःपाण्यादिसत्त्वेन पिण्डसंज्ञा । एकैकस्मिन्काये नित्यसंज्ञा । सस्व-  
संज्ञा प्राणसंज्ञा । पुर्यते गलतीति व्युत्पत्त्या पुद्गलसंज्ञा वृद्धिहाससंज्ञा । अस्तिचि  
नालयत्वादिविशेषानपेक्ष्याऽपि तु सामान्येन वस्तुविषयेत्यर्थः । एवमविद्यादिकं व्याख्याय  
रूपनामादिकं व्याकरोति आमतीकार इत्याहुः विज्ञानाद्यत्वार इति । उपादानेति  
कारणस्कन्धाः, प्रमेदाभिप्रायेण बहुवचनम् । तानीति तान्युपादानकारणान्युपादाय कारणत्वेन  
स्वीकृत्य रूपं रूपस्कन्धोक्तं रूपवत्कायोमिनिष्पद्यते । ननु द्वैविध्येन नामरूपयोः कथमेक-  
वचनमत आह तदैकध्यमिति । तदा एकव्यमिति पदच्छेदः । 'एकाद्भ्यमुजन्वतस्मात्'  
इति सूत्रेणैकव्यत्वात्परस्य धाप्रत्ययस्य ध्यमुजादेशः । कार्यकारणे एकीकृत्यैक्यनिर्देश इत्यर्थः ।  
आतेरेषु वक्तव्यत्वाद्त्र देहो गर्भान्तरामिधीयत इत्याह शरीरस्वैवेति । नामरूपेति कार्य-  
कारणसंश्रितानि । षण् मनसा सह । स्पर्शा इति स्पर्शस्त्यः कायः इति रामानुजभाष्यम् ।  
उपादानमिति धर्माधर्मोपादानम् । तत्त इति चेष्टतो भवः । तेन चेष्टा धर्माधर्मोपादानम् ।  
स्कन्धेति स्कन्धः समूहवाचीत्युक्तम् । हा पुत्रेत्यादीति । अद्भुतत्वात्संधिः । हेति विषाद इति ।  
पञ्चेति पञ्चरूपादिस्कन्धविषयकं विज्ञानं यस्य कायस्य तेन सम्यग्गुक्तम् । एवमिति । चोप्यर्थे ।  
दुःखादीनामुपायाः । उपक्लेशा मदमानादय इति गृह्णन्ते । तेऽमीति अविद्यादय इत्यन्वयः ।  
वा वर्तमाना इति वेति भिन्नम् । अतः परं अंकरमतमुपश्लिषन्ति तथा चेति । उत्पत्तीति ।

भाष्यप्रकाशः ।

वत् सङ्घ हेतूपनिबद्धं कार्यं तदन्यानपेक्षं हेतुमात्राधीनोत्पादत्वात् तदुत्पद्यतां नाम । यः पुनः पञ्चस्कन्धसमुदायः स तु प्रत्ययोपनिबद्धो न हेतुमात्राधीनोत्पत्तिरपि तु नानाहेतुसमवधानजन्या । न च चेतनमन्तरेणान्यः कारणानां संनिघापयिताऽस्तीति पूर्वसूत्र एवोक्तम् । बीजादङ्कुरोत्पत्तेरपि प्रत्ययोपनिबद्धाया विवादाध्यासितत्वेन पक्षकुक्षिनिक्षिप्तत्वात् । पक्षेण च व्यभिचारोद्भावनायामतिप्रसङ्गेन सर्वानुमानोच्छेदप्रसङ्गात् । विवादाध्यासितत्वं तु कुसलस्यबीजादङ्कुरानुत्पत्तेर्हेतुत्वम् । वस्तुतस्तु तत्रापि चेतनप्रयुक्तिर्मग्यैव । मेधाभावे वापाभावे च केवलतृषातोरप्रयोजकत्वात् । नदीमातृकस्थले तु स्फुटैव चेतनप्रयुक्तिरित्यादि द्रष्टव्यम् । अतः स्थिरस्य चेतनस्य संहन्तुरनुपगमे सर्वथा संघाताप्राप्तिः । किञ्चाविद्यादिभिरथाक्षिप्तः संघात इति यदुच्यते, तत्र कोऽर्थः । किं संघातमन्तरेणात्मानमलभमाना अविद्यादयः संघातमरक्षिः ।

अविद्यादीनामितरेतरकारणत्वेनोत्पत्तिमात्रे निमित्तत्वान्न हेतुसंघाताधीनः कार्योत्पादः संभवति । स्थिरस्य चेतनस्य संघातभावप्रापकस्वानङ्गीकारादित्यर्थः । अत्र द्विविधो हि कार्योत्पादः सौगताभिमतो हेत्वधीनः कारणसमुदायाधीनश्च । तत्र हेत्वधीनो यथा बीजादङ्कुरोऽङ्कुरात्पत्रं पत्रात् कण्डमित्यादिः । कारणसमुदायाधीनो यथा पृथ्व्येजेजोवाय्वाकाशकालविशेषाणां मेलने सति तेभ्य उपकृताद्बीजादङ्कुरो जायते । आध्यात्मिककार्योत्पादेऽपि हेत्वधीनः कार्योत्पादोऽविद्यादीनाम् । द्वितीयस्तु पृथिव्येजेजोवाय्वाकाशालयविज्ञानानां समवायात्कार्योत्पादः । कार्योद्भवाद्देवोऽपि काठिन्यश्लेहपाकषडिर्निर्गमनानुकूलकर्मशासाधन्तःसुषिरज्ञानानां दर्शनार्थपृथिव्यादीनां कारणत्वम् । एवमुभयविधेषु कार्योत्पादे न चेतनापेक्षेति । तत्रायमभ्युपगम्य द्वितीयं दृश्यतीत्याहुः यत् स्वरूपं च । हेतूपेति यदिदं बीजादङ्कुर इत्यादिना पूर्वमुक्तम् । पञ्चस्कन्धेति रूपविज्ञानवेदेनासंज्ञासंस्काररूपपञ्चस्कन्धानां समुदायः । प्रत्ययोपेति तत्र प्रत्ययोपनिबन्ध इत्यादिना पूर्वमुक्तः । नानेति । यथा कार्यो वाद्याभ्यन्तरपृथिव्यादिहेतुकः । संनिघापेति । अयं दोषो हेतूपनिबन्धेऽपि यत्र निर्वापस्तत्र द्रष्टव्यः । निर्वापस्य चेतनकर्तृकत्वात् । विद्यादेति चेतनकृतनिर्वापभावे कुसलस्यबीजेनाङ्कुरानुत्पत्तेर्चेतनसापेक्षत्वं विवादाध्यासितमित्यर्थः । पक्षेति अविद्यादिः पक्षः अविद्यादयोऽसंहताः निमित्ताभावात्, कुलालरहितमृदादिवदिति पूर्वसूत्र उक्तमिदानीमविद्यादयः संहता इतरेतरकारणत्वात् । बीजाङ्कुरवदित्यनेन सत्प्रतिपक्षीकृतम् । तत्रेतेतरकारणत्वेन संहतिसाधनमप्रयोजकम् । चेतनस्यापि कारणकोटौ कुलालादेर्यथा । अतः पक्षे दृष्टान्ते च हेतोः संदेहात्संदर्भसाध्यव्यभिचाराद् दृष्टान्ताभावाच्चेत्याहुः पक्षेणेति चकारेण दृष्टान्तः । पक्षेणाविद्यादिना । दृष्टान्तेन बीजाङ्कुरेण । अतीति ह्येतेषु धूमसंदेहाद्द्विभक्तप्रसङ्गेन । अङ्कुरेति । कारणकोटौ चेतनसावयवकत्वादिति शेषः । तत्रापीति बीजादङ्कुरोत्पत्तौ । अत्रेति । तथा च निमित्ता कार्यमात्रे चेतनकारणता । नदीमातृकेति नदी माता अस्य । 'नघृतम्' इति कप्, तादृशे देशे । स्फुटैवेति । 'मथुरा मगवान् यत्र नित्यं संनिहितो हरिः' इति वाक्यात्स्फुटैव । 'योऽप्यु तिष्ठन्निति' श्रुतेरेवकारः । आदिशब्देन देवमातृको देशः । 'देवो मेघे सुरे राशि' ऋमेणैकैकम् । नदीमातृकः नद्यभ्युसंपन्नधान्यपालितो देशः, देवमातृकस्तु वृष्ट्यभ्युसंपन्नधान्यपालितः, कोशे भूमिवर्गे । अत इति कार्यमात्रे चेतनप्रयुक्तिदर्शनात् । आत्मानमिति स्वरूपम् । संघातविषयिणी बुद्धिमिति यावत् । विषयमन्तराद्यधिकेण स्थिरत्वशुद्धिरूपाऽविद्या न संभवतीत्यभिप्रायः । एवं रागद्वेषमोहादिषु स्वरूपात्मो ज्ञेयः ।

भाष्यप्रकाशः ।

पेक्षन्त इति वा अविद्यादय एव संघातस्य निमित्तमिति वा ? अनादौ संसारे संघात एव संतत्यानुवर्तत इति वा । तत्र नाद्यः । एवं संघाताक्षेपकत्वेऽपि संघातनिमित्ताकाङ्क्षानुपपन्नमेव तत्र निमित्तान्तरस्यान्वेषणे संनिधापयितुर्वक्तुमशक्यत्वेन संघातानुपपत्तितादवस्थ्यात् । न द्वितीयः । तमेवाश्रित्यात्मानं लभमानानां तन्निमित्तत्वे अन्योन्याश्रयापत्तेः । द्वितीये तु संघातः संघातान्तरं किं स्वसदृशमेव नियमेनोत्पादयत्युतानियमेन सदृशं विसदृशं वेति विचार्यम् । तत्र नाद्यः । मनुष्यपुद्गलस्य दैवतैर्यग्योनिनारकप्राप्त्यभावापत्तेः । न द्वितीयः । मनुष्यपुद्गलस्य कदाचित् क्षणेन हस्तिमनुष्यदेवमर्कटादिभावापत्तेः । तस्मादुभयमप्यभ्युपगमविरुद्धम् । किंच । यद्भोगार्थः संघातः स तु क्षणिकत्वादित्ये स्योरो नास्ति । तथा सति भोगो भोगार्थ एव भोक्षो भोक्षार्थ एवेति नान्येन भोगार्थेना मृद्युक्षुणा वा भवितव्यम् । अथान्येन चेत् प्राथ्येतोभयं तदा तेन भोगभोक्षकालावस्थायिना भवितव्यमिति क्षणिकत्वाभ्युपगमविरोध इत्यविद्यादीनामितरेतरोत्पत्तिनिमित्तत्वेऽपि न संघातसिद्धिरिति ।

भास्कराचार्या रामानुजाचार्याश्चास्य सूत्रस्य पाठान्तरमाहुः । इतरेतरप्रत्ययत्वादुपपन्नमिति चेन्न संघातभावाऽनिमित्तत्वादिति । अर्थं तूत्तरीत्यैवाविद्यादीन् प्रत्ययत्वेनोक्त्वा तेषां चक्रवत् परिच्युत्या संघातभावादिकल्पपन्नमितिचेन्नैतदुपपद्यते । एषां पृथिव्यादीनां संघातभावं प्रत्यनिमित्तत्वात् । न खलु क्षणिकेषु स्थिरत्वादियुद्धिरूपाया अविद्यायास्तदुत्पन्नानां रागादीनां वा क्षणिकार्थान्तरभूतपृथिव्यादिभूतभौतिकसंघातहेतुतोपपद्यते । न हि शुक्तिकारजतबुद्धिः शुक्त्याद्यथसंहतिहेतुरिति क्वचिद् दृश्यते । किंच । यस्य क्षणिके स्थिरबुद्धिः स तदैव नष्ट इति कस्य रागादयः कस्य वा संस्कारादयः कल्पयितुं शक्यन्ते प्रमाणाभावादित्येवमाहुः ।

उत्तरोत्पादसूत्रस्य तु भामस्यामिदमवतारणसूक्तम् । हेतूपनिबन्धनं प्रतीत्यसम्युत्पादस्य पगम्य प्रत्ययोपनिबन्धनः प्रतीत्यसम्युत्पादः पूर्वसूत्रे दूषितः । संप्रति तु हेतूपनिबन्धनमपि तं दूषयतीति । व्याख्यानं तु क्षणमङ्गवादिनोऽयमभ्युपगमः उत्तरक्षण उत्पद्यमाने पूर्वं क्षणो निरुच्यत इति । अत्र क्षणशब्देन तत्तत्क्षणोत्पन्नं वस्तुच्यते तथा सति पूर्वोत्तरयोर्हेतुफलभावो विरुच्यते । निरुच्यमानस्य निरुद्धस्य वा पूर्वक्षणस्योत्तरक्षणहेतुत्वानुपपत्तेः । अकारणं रश्मिः ।

संघातेति । संस्कारजनिकेति यावत् । संनिधापयितुरिति निमित्तान्तररूपस्य । तमेवेति संघातमेव । तन्निमित्तत्व इति तेषां निमित्तत्वे तन्निरूपितनिमित्तत्वे । स्वसदृशमिति अदृष्टेन सादृश्यम् । मनुष्येति पृथगे गलतीति पुद्गलो देहस्तस्य । नारकेति नारक्योनिस्तस्याः सादृश्याभावादाकारेणापि प्राप्त्यभावापत्तेः । उभयमिति आद्यद्वितीयरूपम् । भोगार्थ इति नान्यार्थः । एवकारेण सुखं सुखार्थं न, दुःखार्थं राजसानां स्यात् । दुःखं दुःखार्थं सात्त्विकानां स्यान्न सुखार्थम् । तथा चानुभवविरोधः । मोक्षार्थ इति नान्यार्थः । अभावप्राप्त्या तदनन्तरं भावप्राप्त्यर्थं न । ते स्वरूपहानमपुरुषार्थमिति । अन्येन क्षणान्तर उत्पन्नेन । उभयमिति मोक्षभोगोभयम् । तेनेति क्षणिकेनान्येन विज्ञानात्मना । न संघातेति अन्योन्याश्रयादिति भावः । इतीति वदन्तीति शेषः । पूर्वोत्तराचार्या इत्येनान्वयि । अनिमित्तत्वादित्युक्तं तदेवाहुः न स्वस्थिति । तमिति प्रतीत्यसमुत्पादम् । व्याख्यानमिति शंकराचार्यकृतम् । निरुच्यत इति कर्मणि यद्, कर्मकर्तारि वा प्रयोगः । तेन नाश्रयते नश्यतीति वा । अत्रेति बुद्धमते । निरुच्येति अभावप्रस्तरूपस्य अतीतस्य वा ।

भाष्यप्रकाशः ।

विनाशमभ्युपगच्छतां वैनाशिकानां मते विनाशकारणसामग्रीर्मानिध्यरूपस्य निरुध्यमानत्व-  
स्थानङ्गीकारेणाभावग्रस्तत्वरूपस्यैव निरुध्यमानत्वस्य सिद्धेः । अथ भावभूतः परिनिष्पन्नावस्थः  
पूर्वक्षणे उत्तरक्षणेन हेतुरित्युच्यते । तदसंगतम् । तस्य पुनर्व्यापारकल्पनायां क्षणान्तरसं-  
न्धेन क्षणिकत्वप्रतिज्ञामङ्गप्रसङ्गात् । अथाभाव एव व्यापारः । तदसत् । हेतुस्वभावानुपरक्तस्य  
फलोत्पादकत्वासंभवात् । स्वभावोपरागाभ्युपगमे च हेतुस्वभावस्य फलकालावस्थायित्वप्राप्तेः  
क्षणमङ्गत्यागप्रसङ्गात् । स्वभावोपरागं विनैव हेतुफलभावाभ्युपगमे च सर्वतः सर्वत्र सर्वदा  
सर्वोत्पत्तिप्रसङ्गात् । किंच उत्पादनरोधौ किं वस्तुनः स्वरूपमृतावस्थान्तरं वस्त्वन्तरमेव वा ।  
आधे वस्तुशब्द उत्पादनरोधशब्दौ च पर्यायाः स्युः । तथा सति व्यवहारबाधप्रसङ्गः । न  
द्वितीयः । तथा सति वस्तुन आद्यन्तमध्यक्षणत्रयसंबन्धप्राप्त्या क्षणिकत्वत्यागप्रसङ्गात् । न  
तृतीयः । तथा सत्यश्वमहिषवत् परस्परसंसर्गराहित्याद् वस्तुनः शाश्वतिकत्वप्रसङ्गात् । यदि च  
वस्तुनो दर्शनादर्शने उत्पादनरोधौ तदापि द्रष्टृधर्मत्वाद् तौ न वस्तुधर्माविति वस्तुनः शाश्वति-  
कत्वप्रसङ्ग इत्यसंगतं सौगतं दर्शनमित्याहुः ।

भास्कराचार्यास्तु—अनुत्पन्नस्य शशविषाणतुल्यत्वादुत्पन्नविनष्टस्य चाभावग्रस्तत्वाच्च  
हेतुत्वम् । अथ पूर्वक्षणेविनाश उत्तरक्षणेत्पत्तिश्च युगपद्भवेतां तुलान्तयोर्नामोभाभवदिति ।  
तदसत् । तुलाया मध्ये मध्वधारणादन्तयोश्च युगपदुपस्थितयोरेकस्य गुरुत्वात्प्रसङ्गात्तद्वेत्तुशोभाम  
इति युक्तम् । अत्र तूचरोत्पत्तिकाले पूर्वस्थित्यनुपगमाच्च हेतुत्वसंभवः । स्थित्युपगमे च  
रक्षिः ।

भाषभूतः सद्रूतः । परिनिंसिति विनाशोऽनुसुखः । व्यापारेति क्षणेन क्षणः इति प्रत्यये  
तृतीयानिर्वाहकस्य व्यापारस्य कल्पनायाम् । हेतुत्वस्य सव्यापारनिर्व्यापारसाधारणत्वात् ।  
क्षणान्तरैति व्यापाराश्रयस्य क्षणान्तरस्य संबन्धेन । व्यापार इति कार्योत्पादनाख्यो  
हेतुर्व्यापारस्तस्य च पूर्वक्षणे नाशक्षणे सत्त्वादुपपन्नं नष्टस्यापि कारणत्वं, यागवत् । स व्यापारो  
हेतुस्वभावादतिरिक्तोऽनतिरिक्तो वा । आधे दोषमाहुः । अनुपरक्तत्वं हेतुस्वभावादतिरिक्तत्वम् ।  
फलोत्पादेति अतिप्रसङ्गात्तथा । द्वितीये दोषमाहुः स्वभावोपेति । फलं कार्यम् । क्षण-  
मङ्गेति हेतुस्वभावस्य द्वितीयक्षणे सत्त्वादयम् । सर्वदेति मृत्कुलादिनाशकालेऽपि । सर्वो-  
त्पत्तीति । क्वचित्तु भाव एवास्य व्यापारः भाव उत्पत्तिस्तत्र । हेतुस्वभावानुपरक्तस्य फलस्यो-  
त्पत्त्यसंभवात् । समवायिहेतुस्वभावस्य सूत्ररक्तत्वादिरित्वेवं शंकराचार्यव्याख्यानम् । किंचेति ।  
निरोधो नाशः । अबस्थान्तरमिति उत्पादनरोधशब्दाभ्यां स्थितिकालिकवस्तुन आद्य-  
न्ताख्येऽवस्थेऽमिलप्येते इत्येवं वस्तुनः सकाशादुत्पादनरोधयोर्विशेषोऽवस्थान्तरम् । व्यवहारेति  
वस्तुन उत्पादो वस्तुनो नाश इत्यपर्यायतादोषकस्य व्यवहारस्य बाधप्रसङ्गः । आद्यन्तेति ।  
मध्यं स्थितिः । शाश्वतिकेति न शश्वो महिषनाशको भवतीत्येवं निरोधाप्राप्त्या शाश्वतिकत्व-  
प्रसङ्गात् । द्रष्टृति ज्ञानतदभावात्मकत्वेन तथात्वात् । ताविति । ज्ञानाज्ञानात्मकत्वेनोत्पाद-  
निरोधौ । आहुरिति शंकराचार्याः उत्तरोत्पादे पूर्वस्य निरोधाच्चाशञ्च हेतुत्वं संभवतीत्यर्थमाहुः ।  
अनुत्पन्नस्येति । उत्पन्नेति उत्पन्न एव द्वितीयक्षणे विनष्टः क्षणिकत्वस्येत्यर्थः । युगपद्भवने  
पञ्चान्तामाहुः तुलेति । तुलान्तयोरवयवयोः । अन्तयोरवयवयोः । तद्वेतुरिति स हेतुर्यस्य ।

भाष्यप्रकाशः ।

क्षणिकत्वहानिः । किंच कारणधर्माननुविधाने कार्यकारणभावकल्पनायामतिप्रसङ्गः । यतो मृद-  
न्विताः शरावादयः सुवर्णान्विताश्च कुण्डलादयो दृश्यन्ते । किंच आकारसमर्पणेषुपि न सामर्थ्यं  
त्वन्मते, वस्तुनः क्षणिकत्वात् । तस्मान्नित्यपक्ष एव कार्यकारणव्यवस्था युज्यते, न क्षणिक-  
पक्षे । प्रत्यक्षप्रत्यभिज्ञानाद्यैः कुम्भादीनां नित्यत्वमिति । ननु नित्यपक्षेऽपि कार्यकारणभावा-  
नुपपत्तिः क्रमयौगपद्याभ्यामर्थक्रियाविरोधात् । किं कुशलस्यो श्रीहिरण्मुरजननस्वभावोऽथास-  
त्स्वभावः । यद्यन्त्यस्तदा न कदाचिदपि जनयेत् । यद्यद्यस्तदा तदानीमेवोत्पादयन् यानि  
कर्माणि श्रीहिणा कर्तव्यानि तानि युगपदेव कुर्यात्, न तु सामग्रीवशेनाङ्कुरं जनयेत् । अत-  
त्स्वभावत्वे तत्स्वभावत्वे वा सामग्र्या अकिञ्चित्करत्वात् । नच प्रत्यभिज्ञानादपि नित्यत्वम् ।  
दीपज्वालादिषु व्यभिचारात् । यदि च नित्यो भावः स्याद् विनाशं न प्राप्नुयात् । अथ द्यु-  
रादिना विनाशः क्रियत इति चेत् । तदयुक्तम् । विनाशो यः क्रियते स द्रव्यव्यतिरिक्तो वा  
तदव्यतिरिक्तो वा । आद्ये घटस्य न किमपि स्यात् । यथा पटे कृते । द्वितीये घटरूपमेव  
विनाशः । स्वरूपं तु कुलालेन कृतमेवेति द्युदरः किमपरं कुर्यात् । अथ घटसंबन्धी विनाशः  
क्रियत इति कः संबन्धः । किं तादात्म्यलक्षण उत तदुत्पत्तिलक्षणः । द्वितीयधेव्, घटस्य  
न किञ्चित् । यथा पावकेन्धनाभ्यां धूम उत्पादिते बह्वेर्न किञ्चित् तथा घटद्युदगराभ्यां  
विनाश उत्पादिते घटस्यापि । तादात्म्यपक्षेऽपि तादात्म्यस्य तत्स्वभावत्वात् तस्य च कुला-  
लेन कृतत्वाद् व्यर्थो द्युदगरः स्यात् । अतः स्वाभाविको विनाश एष्टव्य इति । अत्रोच्यते ।  
योऽयं विकल्पः कृतः स तव सिद्धान्तं बाधते सदृशसंतानोत्पत्तिप्रतिनिरोधात् ।

रश्मिः ।

क्षणिकत्वेति द्विज्जणावसायित्वेन तथा । अनीतिः-मृत्ययोः कार्यकारणभावप्रसङ्गः । प्रत्यक्षेति  
प्रत्यक्षेण घटप्रदानन्तरं घटिकाशनन्तरं पुनः स एवायं घटः इति प्रत्यभिज्ञानाद्येत्वर्थः ।  
सौगतः शङ्कते ननु नित्येत्यादिना एष्टव्य इतीत्यन्तेन । क्रमेत्यादि अर्थो श्रीछादिस्व-  
त्क्रियाङ्कुरजननादिः सा क्रमेण श्रीछादौ भवति कचिद्यौगपयेन भवति तद्विरोधात् । विरोध-  
मापादयति किमित्यारभ्याकिञ्चित्करत्वादित्यन्तेन । न कदाचिदपीति निर्वापोत्तरकाले-  
प्यङ्कुरं न जनयेत् । सूचीकट्याहन्यार्येनान्यं पूर्वमुक्त्वाद्यमाह यथाय इति । तदानीमिति  
कुसुलस्यत्वकाले । उत्पादयन्निति अङ्कुरम् । यानीति अङ्कुरोत्पादोत्तरमङ्कुरवर्धनादीनि ।  
श्रीहिणा निर्वापादिकारणसमवहितेन । कुर्यादिति कुसुलस्यो श्रीहिः । नाङ्कुरमिति । अङ्कुर-  
जननस्वभावात्स्वस्य । नित्यत्वमिति कुम्भादीनाम् । धीपेति । आद्यिपदेनाग्निज्वाला वेति ।  
स्वाभाविको वेत्यपि द्रष्टव्यम् । स्वाभाविकत्वविकल्पः परित्यक्त इति । वक्ष्यमाणस्वारसात् ।  
किमपीति नाशादिकम् । कृत इति, घटस्य न किमपि स्यादिति पूर्वशान्दयः । किं तादात्म्येति  
विनाशस्य भेदत्वे तादात्म्येत्यादिः । तदुत्पत्तीत्यग्रे स्पष्टम् । किञ्चिदिति नाशादिकम् ।  
घटस्थापीति न किञ्चिदित्यन्तेति । तादात्म्यस्येति संबन्धस्य घटस्य स्वभावत्वात्तस्य घटस्य ।  
तृतीययुगपच्छति अत इति । एष्टव्य इति इच्छायाः कर्मविषयः कर्तव्यः । उच्यते सिद्धान्तिभिः ।  
योयमिति न तु नित्यपक्ष इत्यादिनोक्तो विकल्पः । सदृशेति । अङ्कुरस्य विसृष्टत्वेन तज्जननस्वभाव-  
त्वात् । तथा च भोग्यादृष्टेन यो घटसदृशसंतानस्वस्य बाधः । नन्वन्त्ये घटलक्षणे क्षणे सदृशसंतान-

भाष्यप्रकाशः ।

योऽयमन्त्यो घटक्षणोऽभिमतो यतः कपालोत्पत्तिरिष्यते, स सदृशसंतानजननस्वभावो घटक्षण-  
त्वाद्दीप्तानन्तरघटक्षणवदित्यनुमानात् । यदि चासौ विसदृशसंतानजननस्वभाव एवाभ्युपेयते,  
तदा पूर्वक्षणाः विसदृशसंतानजननस्वभावाः । घटक्षणत्वादन्त्यक्षणवदित्यनुमानात् कुम्भकारा-  
दारभ्य कपालपङ्क्तिरेव स्यात् । एवं सति मुद्गरेण घटस्य सदृशसंतानजननस्वभावता नाश्रयते  
विसदृशसंतानजननस्वभावता चोत्पाद्यत इत्यवश्यमभ्युपेतव्यम् । अन्यथा कपालोत्पत्त्यसंभवात् ।  
ततश्च भवता सहेतुकं विनाशमभ्युपगच्छता विनाशस्य स्वामाविकत्वविकल्पः परित्यक्तः ।

यदि विकल्पोऽङ्गीक्रियते विसदृशसंतानस्त्यक्तव्य इति सिद्धहानिर्दृष्टविरोधश्च । तत्र  
अथा तव सदृशसंतानजननस्वभावविनाशो मुद्गरेण क्रियते तथा ममापि घटविनाश एव क्रियते  
इति स्थितः सहेतुको विनाश इति । प्रत्यभिज्ञानाच्च कालान्तरस्वायित्वम् । ज्वालादिष्वपि सामान्यं  
समाश्रित्य प्रत्यभिज्ञा । वृद्धिहासदर्शनाद् व्यक्तीनामनित्यतैव । तथापि न क्षणिकत्वं, बाधा-  
भावात् । क्षणिकत्वं च न प्रत्यक्षम् । प्रथमोत्पत्तौ निर्विकल्पकज्ञाने विशेषापरामर्शात् । यद्योक्तं  
क्रमयौगपद्याभ्यामर्थक्रियाविरोध इति । स तु तवापि समानः । योऽसावनत्यक्षणो यस्माद्-  
ङ्करोत्पत्तिरिष्यते, सोऽप्यङ्कुरजननस्वभावो न भवति, श्रीहिक्षणत्वादनन्तरातीतश्रीहिक्षणवत् ।  
रश्मिः ।

बाधोस्तेवेति चेत्त्राहुः योऽयमन्त्य इति पुञ्जः । कपालोत्पत्तिरन्त्यकार्यावान्तरोत्पत्तिः । इष्यत  
इति अन्त्यकार्यपर्यन्तं संतानवादिनेष्यते । स इति अन्त्यघटक्षणः पुञ्जः । घटक्षणोति घटरूप-  
क्षणत्वात् । इत्यनुमानादिति । तथा च कपालरूपविसदृशजननस्वभावेन्त्ये घटे सदृशसंतानजनना-  
पत्या सदृशसंतानोत्पत्तिप्रतिनिरोधः । असावित्यन्त्यो घटः । पूर्वक्षणा इति आमघटरूपाः ।  
कुम्भकारादिति आमघटकर्तरी कुम्भकारपदात्तद्वेषापारादारभ्य पाकादिकालेऽपि कपालपङ्क्ति-  
रामुद्गरसंयोगं स्यात् । एवं सतीति उभयथापि दोषे सति । अन्यथेति सदृशसंतानजननस्वभाव-  
तानाशाभावे । अथ मुद्गरादिनेत्याद्युक्तं दृश्यन्ति स्म ततश्चेति । सहेतुकमिति हेतुमुद्गरः ।  
विनाशां सदृशसंतानजननस्वभावताविनाशम् । विकल्प इति स्वामाविको वेति विकल्पः । विनाशो  
यः क्रियत इत्यादिग्रन्थेऽत्रैव पूर्वमुक्ते । विसदृशोति विसदृशे संतानेङ्गीक्रियमाणे आमघटदर्शनोत्तरं  
क्षणेन कपालदर्शनापत्या त्यक्तव्यः । सिद्धेति सिद्धस्य विसदृशोत्पादकत्वस्य हानिर्दृष्टायाः  
कपालोत्पत्तेर्विरोधश्च । तत्रेति अन्त्ये घटादौ । दीपज्वालादिषु व्यभिचारः प्रत्यभिज्ञाया  
नित्यत्वेन साकमुक्तस्तं परिहरन्ति प्रत्यभीति । ननूक्तं दीपज्वालादिषु व्यभिचारस्तत्राहुः  
ज्वालादिष्विति । सामान्यममित्रं जातिः । व्यक्तीनामिति ज्वालादिव्यक्तीनाम् ।  
अथापीति वृद्धिहासमाक्लेऽपि । बाधेति उत्तरक्षणे ज्वालाबाधाभावात् । प्रथमेति प्रथम-  
क्षणरूपघटोत्पत्तौ सत्यां तद्विषयकं निर्विकल्पकं ज्ञानं जायते तत्क्षणत्रिके विशोषः इदमपरमित्या-  
कारकः तस्य परामर्शः चाक्षुषादिस्वभावात् । तच्च स्वलक्षणमात्रगोचरमिति बाधाः ।  
एतादृशनिर्विकल्पकज्ञाने विशेषज्वालादीनामपरामर्शाद्विशेषाधीनं प्रत्यक्षं न भवतीत्यर्थः । अन्त्यक्षणं  
लक्षयन्ति यस्यादिति बीजरूपात् । तथा च कालरूपक्षणस्य कालिकसंभन्धो बीजननिष्ठो  
लक्षणा । दृश्यन्ति स्म सोऽपीति । अनन्तरेति उत्पत्तिविनाशविषयप्रतियोगिनौ श्रीहिरूपौ  
क्षणौ तद्वत् । अनन्तरक्षणस्य नाङ्कुरजननस्वभावत्वमिदं समवायिकारणधर्मः । उक्तौ तु हेत् ।  
श्रीहेस्त्रिक्षणवत्स्वायित्वं । तदनुसारेणोक्तं न तु तन्मतीयक्षणिकत्वमाह्वय । श्रीहिरसमानसंतान-



असति प्रतिज्ञोपरोधो यौगपद्यमन्यथा ॥ २१ ॥

एका क्षणिकत्वप्रतिज्ञा । अपरा चतुर्विधान् हेतून् प्रतीत्य चित्तचैत्ता उत्प-

भाष्यप्रकाशः ।

असमानसंतानजननस्वभावत्वे पूर्वक्षणानामपि तथात्वप्रसङ्गः । अथ सहकारिवशादेवंभावः, स त्वस्माकमप्यविशिष्ट इति । किंच । विनाशोत्पादौ भावाव्यतिरिक्तौ न वा । अन्त्ये भावस्योत्पत्तिस्थितिनाशक्षणत्रयसंमर्गप्रसङ्गः । आद्ये उत्पत्तिविनाशयोरभावो नित्यः स्यात् । किंच । विनाशो नाम अभावः । स किं भावस्य पूर्वभावी वा सहभावी वा पश्चाद्भावी वा, आद्ये भावोत्पत्तिरेव न स्यात् । द्वितीयेऽप्यविरोधान्भावस्य शाश्वतिकत्वप्रसङ्गः । तृतीये तु तस्यापि सहेतुकत्वाभावात् प्राप्नोतीति नित्यत्वप्रतिज्ञामङ्ग इत्याहुः ।

रामानुजाचार्यास्तु-क्षणिकत्वपक्षे जगदुत्पत्तिर्न संगच्छते । पूर्वक्षणस्य विनष्टत्वेन तस्योत्तरक्षणं प्रति हेतुत्वानुपपत्तेः । अभावस्य हेतुत्वे सर्वत्र सर्वदा सर्वोत्पत्तिप्रसङ्गात् । अथ पूर्वक्षणवर्तित्वमेव हेतुत्वं, तर्हि कश्चिदेव घटक्षणस्तदुत्तरभाविनां सर्वेषां गोमहिषादीनामन्यदेशवर्तिनामपि हेतुः स्यात् । अथैकजातीयस्यैव पूर्वक्षणवर्तिनो हेतुत्वं, तदापि सर्वदेशवर्तिनामुत्तरक्षणभाविनां घटानां स एवैको हेतुः स्यात् । अथैकस्यैक एव हेतुस्तदापि कः कस्येति न ज्ञायते । अथ यो यस्मिन् देशे घटक्षणे स्थितः स तद्देशीयस्यैवोत्तरघटक्षणस्य हेतुः । तर्हि देशस्य स्थिरत्वापत्त्या सर्वक्षणिकत्वप्रतिज्ञाहानिः । किंच । चक्षुरादिसंप्रयुक्तस्यार्थज्ञानोत्पत्तिकाले अवस्थितत्वात् कस्यचिदर्थस्य ज्ञानविषयत्वं स्यादित्याहुः । भाष्यान्तरे तु न किंचिदित्तोऽधिकम् । एतानि तु दूषणानि सूत्रेष्वेवाग्रे प्रसिद्ध्यन्तीत्याचार्यैर्भाष्य उपेक्षितानि ॥ २० ॥

असति प्रतिज्ञोपरोधो यौगपद्यमन्यथा ॥ २१ ॥ पूर्वसूत्रैः क्षणमङ्गवाद्यभिमतारविमः ।

जननस्वभाव एवाभ्युपेयते तदापि दोषमाहुः असंज्ञानेति । पूर्वेति त्रयाणां क्षणानाम् । तथात्वेति समानसंतानजननस्वभावाभावप्रसङ्गः । तथा च ब्रीहिरूपक्षणे स्वस्वरूपेऽसमानसंतानजननात्प्रत्यक्षविरोधः । सहकारीति शृथिव्यादिषड्घातुवशाद्ब्रीह्यादेरङ्कुरादिजननस्वभाव इति सहकारिवशात् । अस्माकमिति कारणनित्यत्ववादिनाम् । अनस्य इति व्यतिरिक्तत्वपक्षे । भाष्यस्येति क्षणिकत्वेनैकक्षणरूपस्य । नित्य इति अभावस्य नाशस्यानित्यत्वे उत्पत्तिनाशयोर्भावस्य नित्यत्वात्क्षणिकत्वमङ्गस्तस्मादभावो नाशो नित्यः स्यात्प्रतिज्ञामङ्गको न तु क्षणिक इत्यर्थः । न स्यादिति । भावस्य तदा सत्त्वेन कार्योत्पत्तिप्रतिषन्धादिति भावः । ध्वंसस्य ध्वंसाभावात् । अधिरोधादिति क्षणिकत्वेन भावाभावयोरविरोधात् । य उत्पत्तिक्षणः स एव ध्वंसक्षण इति । सहेतुकत्वादिति हेतुस्तु यस्य नाशः सः । उत्तरोत्पादकाले पूर्वस्य हेतोर्निरोधान्नाशान्न पूर्वस्य हेतुत्वमिति सूत्रार्थमाहुः पूर्वेति । पूर्वस्य क्षणिकत्वेऽप्यप्याहत् हेतुत्वमिति शङ्कते अथेति । हेतुत्वमिति । गोमहिषादयस्तु विजातीयया इति न घटक्षणस्तोषां हेतुरिति भावः । स्यादिति सजातीयत्वादिति भावः । घटक्षण इति यः इत्यस्य समानाधिकरणात् घटक्षण इति प्रथमान्तं पदमिति प्रतिभाति घटरूपः क्षणः । सत इति तत्रेशीयस्येत्यस्य विशेषणम् । संपातापातं वा । उत्तरोत्पादे चेति सूत्रस्यचकारार्थमाहुः तर्हीति । पूर्वक्षणोत्तरक्षणयोर्देशस्यैकत्वात्स्थिरत्वम् । संप्रयुक्तत्वं संबद्धत्वम् । भाष्यान्तर इति भाष्यभाष्येष्वस्तु कार्योत्पत्तावेव कारणस्य विनाशाच्चेतनविशेषकार्योत्पत्तिरित्युच्यते । अन्यमतानुवादस्य प्रयोजनमाहुः एतानीति ॥ २० ॥

यन्त इति । वस्तुनः क्षणान्तरसंबन्धे प्रथमप्रतिज्ञा नश्यति । असति द्वितीया । द्वितीया चेक्षाङ्गीक्रियते तदा प्रतिबन्धाभावात् सर्वं सर्वत एकदैवोत्पद्येत ॥ २१ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पुञ्जस्य कारणता निरस्ता । अतः परमसत्येव हेतौ फलोत्पत्तिरिति तदभ्युपगतमाकस्मिक-  
पथं दूषयति असतीत्यादि । तत्र कस्याः प्रतिज्ञाया उपरोध इत्याकाङ्क्षायां तां स्फुटीकर्तु-  
माहुः एका इत्यादि । एका स्फुटा । एतस्यामेवाभावस्य कारणताऽभ्युपगमः । अपरा त्वेवम् ।  
आलम्बनप्रत्ययः, समनन्तरप्रत्ययोऽधिपतिप्रत्ययः, सहकारिप्रत्ययश्चेति चतुर्विधान् हेतून्  
प्राप्य चित्तं विज्ञानस्कन्धात्मकं, चैत्ता वेदनास्कन्धात्मका उत्पद्यन्ते । तत्रालम्बनप्रत्ययो  
नाम विषयः, तेन चित्तस्य नीलाद्याकारता । समनन्तरप्रत्ययः पूर्वविज्ञानं, तेन बोधरूपता ।  
अधिपतिप्रत्यय इन्द्रियं, तेन रूपादिग्रहणप्रतिनियमः । सहकारिप्रत्यय आलोकादिः, तेन  
स्पष्टार्थता । एवं चतुर्विधैर्हेतुभिर्नीलाद्याकारकविज्ञानात्मकं चित्तमुत्पद्यते । एवं चित्ताभिन्न  
हेतुजानां सुखादीनां चैतानामेत एव चत्वारो हेतव इति द्वितीया प्रतिज्ञा । एतस्या अङ्गी-  
कारे हेतुभूतस्य वस्तुनो द्वितीयक्षणस्थित्या क्षणान्तरसंबन्धे क्षणिकत्वप्रतिज्ञा नश्यति ।  
इदमत्र प्रसङ्गादुक्तम् । प्रस्तुतमाहुः असतीत्यादि । यदि चासत्येव हेतावभावादेव फलोत्पत्ति-  
रिष्यते तदा द्वितीया चतुर्विधान् हेतून् प्रतीत्येति प्रतिज्ञा नश्यति । तदिदमुक्तम् असति  
प्रतिज्ञोपरोध इति । यदि च क्षणिकत्वं स्थितमेवेति द्वितीया नाङ्गीक्रियते, तदा हेत्व-  
भावस्य सर्वत्र सुलभत्वेन प्रतिबन्धाभावात् सर्वं सर्वत उत्पद्येत, एकदैव चोत्पद्येतेति ।  
तदिदमुक्तं यौगपद्यमन्यथेति । तथा चोभयथाप्यसंगतं सौगतं मतमित्यर्थः ॥ २१ ॥

उक्तिः ।

असति प्रतिज्ञोपरोधो यौगपद्यमन्यथा ॥ २१ ॥ निरस्तेति ब्रह्मणः समवायित्वाय  
निरस्ता । दूषयतीति सूत्रकारः । तत्रेत्यादि असति उभयोः प्रतिज्ञयोः कस्याः । तामिति प्रतिज्ञास्य ।  
अपरेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अपरेति । प्राप्येति प्रतीत्य इत्यस्य विवरणम् । विज्ञानेति ।  
एते स्कन्धा अधिकरणारम्भे व्याख्याताः चैत्यचैत्तचैतिकशब्दैर्व्यवह्रियन्ते । चित्तस्येति । यया  
नीलविज्ञानस्य नीलं वस्त्वालम्बनप्रत्ययो विषयस्तेन नीलाद्याकारता चित्तस्य विज्ञानस्कन्धस्य ।  
पूर्वविज्ञानमिति पूर्वस्य विज्ञानं यदस्मरणमित्युच्यते संस्कारो वा । रूपादीति रूपादिग्रहणस्य  
प्रतिनियमः चक्षु रूपमेव गृह्णाति श्रोत्रं शब्दमेवेत्यादिनियमः । द्वितीयायां किंचित्कुर्वन्ति स्म एव-  
मिति, पूर्वोक्तप्रकारेण । वस्तुन इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म एतस्या इति । क्षणिकत्वप्रतिज्ञेति  
प्रथमप्रतिज्ञा इति भाष्यविवरणमिदम् । इदमत्रेति अत्र भाष्ये । प्रसङ्गादिति संगतिसामान्यलक्षणस्य  
प्रसङ्गघटितत्वात्सामान्यलक्षणसमन्वयाय । एवमुपोद्घातसंगतिमुक्त्वा प्रकृतं सूत्रार्थमाहु रित्यर्थः ।  
तेनोपोद्घातः संगतिरिति सिद्धम् । असतीत्यादीति । असति द्वितीया प्रतिज्ञा नश्यति । हेतूनि  
विषयादिरूपान् प्रतीत्य नामावां प्राप्य । इतीति इति सूत्राग्नेन । (अत्र यद्यपि वस्तुनः क्षणान्तरसंबन्धे  
ऽसतीत्यर्थः संभवति तथाप्याकस्मिकपक्षदूषणसावश्यकत्वात्) भाष्ये सौत्रमन्यथाशब्दः द्वितीया  
चेदित्यादिना व्याख्यातं तत्राप्यं विवृण्वन्ति स्म यदि चेति । स्थितमेवेति स्थितमेव । नाङ्गीति  
जनतिप्रयोजनत्वाङ्गीक्रियते । अतियौक्तिकत्वात् । भाष्ये तदेत्यादिना सौत्रं यौगपद्यपदं व्याख्यातं  
तत्राप्यं व्याकुर्वन्ति स्म तदा हेत्विषति । उभयथेति सत्येऽसत्ये च हेतौ ॥ २१ ॥

प्रतिसंख्याप्रतिसंख्यानिरोधाप्राप्तिरविच्छेदात् ॥ २२ ॥

अपि च वैनाशिकाः कल्पयन्ति । बुद्धिबोध्यं त्रयादन्यत् संस्कृतं क्षणिकं चेति । त्रयं पुनर्निरोधद्वयमाकाशं च । तत्रेदानीं निरोधद्वयाङ्गीकारं दूषयति ।

प्रतिसंख्यानिरोधो नाम भावानां बुद्धिपूर्वको विनाशः । विपरीतोऽ-

भाष्यप्रकाशः ।

प्रतिसंख्याप्रतिसंख्यानिरोधाप्राप्तिरविच्छेदात् ॥ २२ ॥ एवं चतुःश्रया तदुक्त-  
मुत्पत्तिप्रकारं दूषयित्वा तदुक्तं नाशप्रकारं दूषयति प्रतीत्यादि । तद् व्याकर्तुं पूर्वं तेषां  
मतमनुवदन्ति अपि चेत्यादि । वैनाशिकाः सर्वानित्यत्ववादिनः सौगताः कल्पयन्ति  
बुद्धिबोध्यं त्रयादन्यद् भिन्नं यत् तत् संस्कृतं पूर्वपूर्वविज्ञानजैः संस्कारैरालयत्वेन ध्वव-  
हारयोग्यम् । यच्च क्षणिकं तदपि । एवं पञ्चपदार्थाः । त्रयं तत्र स्फुटम् । आकाशस्वरूपं  
तद्दूषणसूत्रे वाच्यम् । तत्र क्षणिकं संस्कृतं च पूर्वसूत्रेषु दूषितम् । आकाशं चाग्रे दूषणीयमिती-  
दानीं निरोधद्वयाङ्गीकारं दूषयति । तयोः स्वरूपमाहुः प्रतिसंख्यानिरोध इत्यादि ।  
प्रतिकूला संख्या प्रतिसंख्या सन्तमिममसन्तं करोमीत्याकारकतया भावप्रतीपा या बुद्धिः सा  
प्रतिसंख्या । तत्पूर्वको विनाशः प्रतिसंख्यानिरोधः । विपरीतस्तादृशबुद्धिं विनापि जाय-  
मानोऽप्रतिसंख्यानिरोध इति बाष्पस्पतिभिः । तदत्राप्युक्तम् ।

सहेतुकः स्थूलो विनाशः पूर्वः, सूक्ष्मः स्वाभाविको द्वितीय इति भास्कराचार्याः ।

सुदुरभिधाताद्यनन्तरभावितयोपलब्धियोगी सदृशसंतानावसानरूपः स्थूलो यो  
रश्मिः ।

प्रतिसंख्याप्रतिसंख्यानिरोधाप्राप्तिरविच्छेदात् ॥ २२ ॥ प्रसङ्गसंगत्यावतारयन्ति  
एवमिति । दूषयतीति सूत्रकारः । वैनाशिका इति व्याख्येयम् । बुद्धिबोध्येत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति  
स्य बुद्धिबोध्येति । बुद्धिबोध्यं प्रमेयमात्रम् । त्रयं भाष्यं स्फुटम् । समाहारद्वन्द्वमेकवचनं च । अन्य-  
त्रेति सार्वविभक्तिकसल्लभाभ्ये इत्याहुः अन्यदिति । व्याख्येयम् । शंकरभाष्ये त्वन्यदिति प्रथमान्तम् ।  
यदि च भवदादियोग एव 'इतराम्योऽपि दृश्यन्त' इति सूत्रप्रवृत्तिस्तदा त्वन्यमित्यं यद्दस्तु तत्सं-  
स्कृतमित्यन्वयः । न च क्रियायामन्वयः शङ्कः । 'संबुद्धौ शाकत्यसेतावनार्थे' इति सूत्र ओदित्यनुवर्त्य  
संबुद्धिनिमित्त ओकारो वा प्रगृह्य इति व्याख्यानात् । संस्कृतमिति उत्पाद्यम् । उत्पाद्यं व्याकुर्वन्ति  
संस्कारैरिति रागादिभिः । आलयत्वेनेति आत्मत्वेन । 'आलय आत्मा' इति पूर्वसूत्र उक्तम् ।  
पञ्चेति निरोधद्वयमाकाशं संस्कृतं क्षणिकं च । यद्वा । बुद्धिबोध्यं त्रयं संस्कृतमालयः क्षणिकं चेति ।  
अस्मिन्पक्षे संस्कृतमित्यस्य पूर्वपूर्वेति न व्याख्यानम् । त्रयं त्वत्रेति अत्र भाष्ये । तत्रेत्यादिभाष्यं  
विवृण्वन्ति स्य तत्रेति । अग्र इति 'आकाशे चाविशेषात्' इति सूत्रे । तयोरिति निरोधयोः ।  
प्रातिकूल्यमाहुः सन्तमिममिति । बुद्धिरिति एकार्थप्रत्यासत्त्या । प्रतिसंख्यानिरोध इति  
सुदुरादिना कस्वचिद्भावस्य भवति । अप्रतिसंख्यानिरोधस्तु अबुद्धिपूर्वको विनाशस्तम्भादीनां स्वरस-  
महुराणां भवति । तदत्रेति, अत्रेति भाष्ये । स्थूल इति दृष्ट्यादिजन्यः परिरक्ष्यमानः । पूर्व  
इति प्रतिसंख्यानिरोधः । सूक्ष्म इति । संतत्यात्माऽज्ञातः । द्वितीय इति अप्रतिसंख्यानिरोधः ।  
दण्डेन षटनाशः बाधः इत्याहुः सुदुरेति सुदुरसंयोगो निमित्तकारणम् । आदिदण्डेन विभागा-  
द्योऽसमवायिनः । सदृशेति षट्सोत्पत्तिभारम्य श्रणिकषटसंतानः सदृशो भवति तस्यावसानं

प्रतिसंख्यानिरोधः । अयमपि निरुपाख्यम् । निरोधद्वयमपि न प्राप्नोति । संतते-  
रविच्छेदात् । पदार्थानां च नाशकसंबन्धाभावात् प्रतिबन्धसंबन्धाभावः ।  
आख्यनिरोधः पदार्थविषयको व्यर्थः । द्वितीयः क्षणिकाङ्गीकारेणैव सिद्धत्वान्ना-  
ङ्गीकर्तव्यः ॥ २२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विसदृशसंतानः स आद्यः । प्रतिक्षणभावी चोपलब्ध्यनर्हः सूक्ष्मश्च यो निरन्वयविनाशः स द्वितीय  
इति रामानुजाचार्याः । निरुपाख्यमिति अनिर्वाच्यम्, अवस्तिवति यावत् । दृष्यं व्युत्पा-  
दयन्ति निरोधेत्यादि । कथं संतत्यविच्छेद इत्याकाङ्क्षायां विभजन्ते पदार्थानामित्यादि ।  
तन्मते पदार्थाः सर्वे क्षणिकाः सदृशसंतानजननस्वभावाः । क्षणिकानां च नाशकसंबन्धो न  
पूर्वं दृष्ट इत्यन्यनानामपि पदार्थानां नाशकसंबन्धाभावात् पूर्ववदेव संततिप्रतिबन्धाभाव  
इत्यविच्छेद इत्यर्थः । न च यदा प्रतिसंख्यासंबन्धस्तदा प्रतिभन्त्यत इति युक्तम् । तन्मते  
विज्ञानसंतानात्मकस्य जीवस्य क्षीणे संस्कारे तैलक्ष्ये प्रदीपस्येव निर्वाणेनाभावप्राप्तिर्भोक्षः ।  
संस्कारक्षयश्चाचर्यचतुष्टयाभ्यासजन्यया प्रतिसंख्याया वाच्यः । तत्राभ्यासस्य पौनःपुन्यरूपत्वेन  
स्विरधर्मतया क्षणिके जीवे वक्तुमशक्यत्वेन तज्जन्यप्रतिसंख्यायाः सुतरां तथात्वात् । अतः  
संततेरविच्छेद एवेत्याद्यनिरोधो विज्ञानपदार्थविषयको व्यर्थः । तथा सति पदार्थान्तर-  
विषयकोऽपि तथा । न च द्वितीयो युक्त इति शङ्क्यम् । यतो द्वितीयः क्षणिकाङ्गी-  
कारेणैव साधनयोगशून्यतायां संतत्यविच्छेदस्य सिद्धत्वान्नाङ्गीकर्तव्यः । 'अहं कृत्यत्व-  
रक्षिः ।

विसदृशस्य कपालस्य संतानरूपं कपालोत्पत्तेः प्राक् सदृशसंतानाभ्युपगमात् तथा च सदृशघटादि-  
संतानावधिरित्यर्थः । विसदृशोति कपालादिसंतानो घटादिविसदृशः । स आद्य इति प्रतियोगि-  
व्यतिरेकाव्यतिरेकशून्यः प्रतियोगिस्वभावाविको नाश इत्यङ्गीकारात् विसदृशसंतान एव नाश इत्यर्थः ।  
निरन्वय इति तसायःपतिताऽभिन्दोरिव निःशेषनाशः । निरोधेत्यादि प्रतिसंख्याप्रतिसंख्या-  
निरोधद्वयमपि न प्राप्नोति न संभवति । तदुक्तं प्रतिसंख्याप्रतिसंख्यानिरोधाप्राप्तिरिति ।  
कुतः । संततेरविच्छेदादिति सूत्रभाष्यार्थः । दृष्ट इति क्षणिकत्वाच्च दृष्टः । अन्यनानामिति  
परिनिष्पन्नावस्थानां पुञ्जानां घटादीनाम् । आख्यनिरोध इत्यादि भाष्यं विवरीतुमाशङ्क्य निषे-  
धन्ति स्म न च यदेति । प्रतिसंख्येति सन्तमेनमसन्तं करोमीति प्रतिकूलबुद्धिसंबन्धः ।  
प्रतिभन्त्यत्यत इति कल्याणप्रतिकूलं नाशं भावः करिष्यते । भदि कल्याणे सुखे च 'कल्याण-  
स्थानमङ्गलम्' स्वरवर्णानुक्रमहैमघातुपाठे न्वादिः । इहभावस्तु चिन्त्यः । संस्कारमदादिरूप-  
संस्कारस्कन्धे । निर्वाणेनेति 'निर्वाणमसंगमने' इति विश्वः । अचर्यचतुष्टयेति । ज्ञे-  
वाच्यम् । तथात्वादिति जीवे वक्तुमशक्यत्वादिति । तथा च प्रतिसंख्यासंबन्धाभावेन प्रति-  
बन्धाभावाच्च युक्तः प्रतिसंख्यानिरोध इति भावः । अविच्छेद इति निरन्वयध्वंसभाव एव ।  
भावेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म आद्येति । बुद्धिपूर्वको विनाशः । व्यर्थ इति यथायनिरोधः  
ज्ञाद् दृश्येत् परं न दृश्यत इत्याद्यनिरोधो व्यर्थः । तथा सति संततेरविच्छेदे सति । पदार्थेति  
रूपस्कन्धादिविषयकोऽपि व्यर्थः । द्वितीय इति भाष्यमवतारयन्ति न चेति । द्वितीय इत्यादिभाष्यं  
विवृण्वन्ति स्म यत इति । द्वितीयो बुद्धिपूर्वको विनाशः । क्षणिकेति भावपदार्थमात्रस्य । साधनेति

उभयथा च दोषात् ॥ २३ ॥

प्रतिसंख्यानिरोधान्तर्गताविद्याविनाशो मोक्ष इति क्षणिकत्वादिनो मिथ्या-  
वादिनाश्च मन्यन्ते । अविद्यायाः सपरिकराया निर्हेतुकविनाशो शास्त्रवैकल्प्यम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

अ' इत्यर्हे तस्यः । नाङ्गीकर्तुं योग्यः । तथा च निरोधद्वयस्याप्ययुक्तत्वाभावाविचारेऽप्यसंगत-  
मेव सौगतं दर्शनमित्यर्थः ।

भास्कराचार्यास्तु-तौ संतानगोचरौ संतानिगोचरौ वा । नाद्यगोचरौ । निरोध-  
स्त्वावस्तुत्वाम्युपगमाभित्यत्वापम्युगमाच्च । नापि संतानिगोचरौ । संतानिनां घटादीनां  
प्रत्यभिज्ञानात् । त्वत्पक्षे विनाशस्याभावाभ्यतिरेकाच्च हेतुनापि नाशः संभवति । यन्मतेऽभाव-  
भ्यतिरिक्तो विनाशस्तन्मते सहेतुकः । अर्घ्यसत्यचतुष्टयाभ्यासान्द्रुक्तिः । अर्घ्यसत्यचतुष्टयं  
तु समुदायसत्यं, निरोधसत्यं, दुःखसत्यं, मार्गसत्यं चेति । सर्वद्वुत्पत्तिमदस्तीति यच्चिर्णयज्ञानं  
तत् समुदायसत्यम् । सर्वं क्षणिकमिति निरोधसत्यम् । सर्वं दुःखात्मकमिति दुःखसत्यम् । सर्वं  
शून्यं सर्वं निरात्मकमिति मार्गसत्यमित्येवं भाषयतो रागादिनिवृत्तापुपगम्यमानानां निर्हेतुको  
विनाश इति प्रतिज्ञा हीयेत । तस्मादसङ्गतं सौगतं मतमित्याहुः ॥ २२ ॥

उभयथा च दोषात् ॥ २३ ॥ एवं पूर्वपक्षे कार्यविचारेण निरोधद्वयं दूषयित्वाऽत्र

स्वरूपविचारेण दूषयतीत्याशयेन अत्रद्वुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति प्रतिसंख्येत्यादि । उक्तनिरोधैकदेश-  
धृतेऽविद्याविनाशे मोक्षत्वरक्षणोक्तरीतिको भवतीति, क्षणिकत्वादिनो, वैभाषिकाः, सौत्रा-  
न्तिका, मिथ्यावादिनो योगाचाराश्च मन्यन्ते । तदसंगतम् । यतोऽविद्यायाः सकार्वाका  
रदिमः ।

साधनं नाशकस्तस्य योगः संबन्धस्तच्छून्यतायां सत्यात् । तथा चेति । संतरेविच्छेददर्शने प्रकारे च ।  
ताचिति निरोधौ । भावानां हेतुफलभावेन प्रवाहः संत्प्रनः । संतानीति संतानिनो घटादयः ।  
अवस्तुत्वेति अवस्तुभूतेन तु संतानादर्शनासंपादनादित्यर्थः । अत एव संतानदर्शनमिति निरखे  
दोषे हेत्वन्तरमाहुः नित्यत्वेति । तथा च संताननाशो नित्य इति द्वितीयश्चण एव संतानानुपलम्बि-  
प्रसङ्ग इति भावः । प्रत्यभ्यतीति । निरोधे नाशे सति सोयं घटादिरिति प्रत्यभिज्ञानं न  
स्यादिति भावः । विनाशास्येति निरन्वयध्वंसस्य । नाशः निरन्वयध्वंसः, संतानिनां घटादीनां  
संभवति । अन्त्यावयवानां परमाणुत्वेनानाशात् । तथा च प्रतिसंख्याप्रतिसंख्यानिरोधयोरप्राप्तिर-  
संभवः । अविच्छेदात्, अवस्तुत्वाच्चित्तत्वाच्च । घटादीनां प्रत्यभिज्ञानाद्देति सूत्रार्थश्च संभवति ।  
यन्मत इति नैयायिकादिमते । अभाषोत्पन्ताभावः, तस्यतिरिक्तः प्रथंसो विनाशः । सहेतुक  
इति हेतुसुद्धारादिः । निर्णयेति निर्णयेन ज्ञानम्, निर्णयस्य ज्ञानं वा । निरात्मकमिति ।  
आलयविज्ञानसौकमतीयत्वात् । हीयेतेति । भाषनारूपस्याभ्यासस्य हेतुत्वात् ॥ २२ ॥

उभयथा च दोषात् ॥ २३ ॥ कार्येति निरोधद्वयकार्यं संततिविच्छेदस्यविच्छेदे

विच्छेदाभावाच्चिरोपद्वयं व्यर्थमित्येवं विचारेण । अत्रियेति क्षणिकेण क्षिरत्वजुद्धिरवियेति । सा च  
तत्पूर्वकविनाशे प्रतिसंख्यानिरोधरूपेस्त्वेषेति, प्रतिसंख्यासुत्रोक्तनिरोधैकदेशधृतेऽविद्यानाशे सति ।  
तदुद्देशेति क्षीणे तु संस्कारस्कन्ध इत्यादिनोक्तसंस्कारस्कन्धाभावरूपः । मिथ्यावादिन इति  
भाष्यं विदुष्वन्ति मिथ्यावादिन इति । योगाचारा इति विद्वानवादिनः । अविद्याया इत्यादि-  
भाष्यं विवरीतुमाहुः तदसमिति । विदुष्वन्ति स्य यत इति । सकार्याया इति वननिवभादयः

अविद्यातत्कार्यातिरिक्तस्याभावात् सहेतुकोऽपि । न हि बन्ध्यापुत्रेण रज्जुसर्पौ नाश्यते । अत उभयथापि दोषः ॥ २३ ॥

आकाशे चाविशेषात् ॥ २४ ॥

यद्योक्तमाकाशमप्यावरणाभावो निरुपाख्यमिति तत्र आकाशेऽपि सर्व-

भाष्यप्रकाशः ।

निर्हेतुके विनाशेऽङ्गीक्रियमाणे अर्च्यसत्यचतुष्टयाभ्यासादिसाधनविधायकशान्त्रवैफल्यम् । तेन सहेतुकत्वोपगमे निर्हेतुकत्वप्रतिज्ञाहानिरपि क्षणिकवादिनं प्रति स्मारिता । मिथ्यावादिनो निर्हेतुकत्वाङ्गीकारे शास्त्रवैफल्यं तुल्यम् । सहेतुकत्वपक्षेऽप्यविद्यातत्कार्यातिरिक्तस्य नाशस्य मिथ्यावादिमतेऽप्यभावाभाशकस्यापि मिथ्यात्वात् तत्र दूषणमविद्येत्यादिनोक्त्वा व्युत्पादयन्ति न हीत्यादि । अत उपगमद्वयस्याप्यसंगतत्वान्मतद्वयेऽपि दोष इत्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु—क्षणिकवाद्यभ्युपेतात्तुच्छादुत्पत्तिरूपस्य तुच्छत्वासिद्धिं न संभवतीत्युक्तम् । तदुभयप्रकाराभ्युपगतौ दोषश्च भवति । तुच्छादुत्पत्तौ तुच्छमेव कार्यं स्यात् । यद् यस्मादुत्पद्यते तत् तदात्मकमेव दृष्टम् । यथा मृत्सुवर्णाद्युत्पत्तौ मणिकण्डुकटादिकं मृत्सुवर्णाद्यात्मकम् । न च तुच्छात्मकं जगद् भवन्निरिष्यते, न च प्रतीयते । सतो निरन्वयविनाशे सत्येकक्षणादूर्ध्वं कृत्स्नस्य जगतस्तुच्छतासिरेव स्यात् पश्चात्तुच्छाजगदुत्पत्तौ चानन्तरोक्तं तुच्छात्मकत्वमेव स्यात् । अत उभयथा दोषाश्च भवदुक्तादुत्पत्तिनिरोधावित्येवमाहुः ॥ २३ ॥

आकाशे चाविशेषात् ॥ २४ ॥ अतः परमाकाशं दूषयतीत्याहुः यच्चेत्यादि । आवरणाभावमात्रमाकाश इति यदुच्यते तदसंगतम् । आकाशेऽपि भूतान्तरवद् वस्तुत्व-  
रक्षिः ।

कार्याणि परिकराश्च । निर्हेतुके विनाशे अप्रतिसंख्याननिरोधे । अर्च्यसत्येति । एतस्य गतसूत्रे भास्कराचार्यैर्व्याख्यानमनुदितम् । तेनेति साधनविधायकशास्त्रेण । स्मारितेतिः आरम्भसूत्रे स्कन्धानुवादाग्रे सेयमभावप्राप्तिर्भोक्ष इत्यनुवादाच्चिर्हेतुकत्वप्रतिज्ञातस्याग्रे संस्कारस्कन्धाप्राप्तिकथनेन संस्कारस्कन्धक्षयात्मा मोक्षोऽपि दुर्लभ इति निर्हेतुकत्वप्रतिज्ञाहानिः सा स्मारिता । क्षणिकवादिन उक्त्वा भाष्योक्तरीत्या मिथ्यावादिन आहुः मिथ्येति । शास्त्रेति अर्च्यसत्यादिशास्त्रवैफल्यम् । अत इति भाष्यं विवृण्वन्ति अत इति । इत्यर्थ इति । तथा चोभयथा च मतद्वयेऽपि दोषादिति सूत्रार्थः । तुच्छादिति अवस्तुभूतात् । उत्पन्नस्येति वस्तुनः । तुच्छत्वासिद्धिः । उक्तमिति पूर्वसूत्र उक्तम् । तथाहि । निरोधद्वयं सतो न संभवति । अविच्छेदात् । सतो निरन्वयविच्छेदासंभवादिति सूत्रं व्याख्यायासंभवं व्युत्पादयन्ति स्म प्रतिसंख्यावस्थायोगिद्रव्यमेकमेव स्थिरमुत्पत्तिविनाशयोः कार्यावस्थान्तरत्वादित्युक्तं तदनन्यत्वाधिकरणे । ननु निरन्वयविनाशो निर्वाणे दीपे दृश्यते इत्यन्यत्र सोऽनुमीयते निरन्वयनाशवान् कार्यत्वादीपवदिति चेन्न । षटशरावादौ मृदादिद्रव्यानुवृत्त्युपलब्ध्या सतो द्रव्यस्यावान्तरापत्तिरेव नाश इति निश्चिते प्रदीपादौ सूक्ष्मदशापत्याप्यनुपलम्बोपपत्तेस्तत्राप्यवस्थान्तरकल्पनेऽसौख्यं युक्तत्वेन दृष्टान्ताभावादिति । तदुभयेति तुच्छादुत्पत्तिप्रकार उतपन्नस्य तुच्छत्वप्रकारश्च । तमाहुः तुच्छादुत्पत्ताविति । मणिकेति । मणिकं महाषटः । तुच्छतासि-  
रुक्ता । पश्चादिति तुच्छतासेः पश्चात् । अनन्तरेति पूर्वदूषणत्वेनोक्तम् । उभयथेति तुच्छादुत्पत्त्याङ्गीकारे उत्पन्नस्य तुच्छत्वास्याङ्गीकारे च ॥ २३ ॥

आकाशो च विशेषात् ॥ २४ ॥ आवरणेति तदप्यवस्तिवत्युक्तं निरुपाख्यमिति

पदार्थवद् वस्तुत्वव्यवहारस्याविशेषात् ॥ २४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

व्यवहारस्य समानत्वात् । यथा हि पृथिव्यां घटो, जले नौकेत्यादि व्यवहियते तथाऽऽकाशेऽप्यत्र शुभ्रोऽत्र श्येन इत्याधारता व्यवहियते । तथा बहिरन्तरमिति च । न चासौ भूप्रदेशे दिशि वा वक्तुं शक्यते । बाह्यो देशो, बाह्या दिगान्तरो देश, आन्तरी दिगिति बहिरन्तरव्यवहारविषयपरिच्छेदकत्वेनैव तयोर्मिलप्यमानत्वात् । अतो बहिरेव धूमो नान्तरिति व्यवहारसाक्षिकोऽवकाश एवायं व्यवहारः । अवकाशश्च प्रत्यक्षः । भूयानवकाशः स्वस्योऽवकाश इति प्रत्यक्षानुभवात् । नच रूपाभावो बाधक इति वाच्यम् । गन्धर्वनगरादिवद् वस्तुसामर्थ्येनैव तत्प्रतीत्यङ्गीकारे बाधकामावात् । तस्मान्नावरणाभावमात्रमाकाशो, नापि निरुपाख्य इत्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु त्रिवृत्करणेन पञ्चीकरणस्याप्युपलक्षितत्वादाकाशेऽपि रूपसत्त्वात् तद्वेतुकेऽपि तत्प्रत्यक्षे न विरोध इत्याहुः । तच्चिन्त्यम् । तथा सति बायावपि तदापचेः ।

वैशेषिकादयः पुनः शब्दाख्यगुणानुमेयमाकाशमिच्छन्ति शांकराश्च ।

भास्कराचार्यास्तु-शब्दसाकाशेन सह संबन्धाग्रहणादसत्यपि शब्दे नभोविषयक-शुद्धपुत्पचेः, भूयमाजेऽपि शब्दे तद्बदारेण तत्र तदनुत्पत्तेर्न तस्य शब्दानुमेयत्वं, किंतु रश्मिः ।

भाष्येण । इति चेति व्यवहियत इत्यन्वयः । बहिरन्तरव्यवहारविषयत्वमाकाशलक्षणे स्पष्टं सुभोषिन्यादौ । असाविति व्यवहारः । बहिरन्तरेति बहिरन्तरव्यवहारार्थां विशेषेण सिनुतः पद्मतः इति विषयो, दिग्देशौ तत्परिच्छेदकत्वेन । तयोर्दिग्देशयोः । अवकाश इति अवकाशे सप्तम्यन्तम् । अयमिति अत्र शुभ्रोत्र श्येन इत्यादिः । नैयायिकाशङ्कामनूष परिहरन्ति न चेति । गन्धर्वनगरादित्तिरीयादौ प्रसिद्धः । बाधकेति । उपपादितं चैतत्सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशादिलक्षिकरणे नीरूपो नील इत्यस्य रश्मौ । इत्यर्थ इति । तथा चाकाशेऽपि व्यवहारेण भूतान्तरतुल्यताया अविशेषात्रीरूपाख्यत्वावरणाभावमात्रत्वयोरप्राप्तिरिति प्रतिसंख्यासूत्रादप्राप्तिमनुवर्त्य सूत्रं योजनीयम् । त्रिवृत्तित्यादि । 'तासां त्रिवृत्तं त्रिवृत्तमेकैकं करवाणि' इति श्रुतत्रिवृत्करणेन पञ्चीकरणमुपलक्ष्यते । पञ्चीकरणं तु आकाशवासुतेजोब्रह्मानि तावदविद्यासहायात्परस्मादात्मनः सकाशादनुक्रमेण जातानि तानि सूक्ष्माणि व्यवहाराक्षमापीति तदीयस्यौल्याकाङ्क्षायां कल्पितव्यवहारनिर्बाहकतदीयधर्माधर्मात्मककर्मापेक्षया तानि पञ्चीकृतानि स्थूलानि भवन्ति । तानि हि प्रत्येकं द्वैविध्यमापद्यन्ते । तत्र चैकैकं भागं परिहायापरेष्वेकैकशब्दानुविध्ये सिद्धे तत्तदीयात्मीयमर्थं परित्यज्यार्थोत्तरेष्वेकैकभागस्यानुप्रवेशे प्रत्येकं भूतानि पञ्चतापन्नानि पञ्चीकृतान्युच्यन्ते शांकरैः । एवं च शब्दस्पर्शरूपरसगन्धानां परस्परस्मिन्प्रवेशादाकाशेऽपि रूपसत्त्वात्तद्वेतुके रूपहेतुकेप्याकाश-प्रत्यक्षे विरोधो नेत्यर्थः । तदिदं नीरूपो नील इत्याकरेण विरुद्धं तर्करूपमिति लीलाभेदाय चिन्त्यत्वमाहुः तच्चिन्त्यमिति । तदापत्तेरिति रूपापत्त्या बाधुपापत्तेः । शब्दाख्येति शब्दः पृथिव्याद्यद्रव्यातिरिक्तद्रव्याश्रितः । अद्रव्यानाश्रितत्वे सति द्रव्याश्रितत्वात् सुखवदित्यनुमेयम् । शांकराचेति जागमप्राग्यात्तावद् 'आत्मन आकाशः संभूतः' इत्यादिश्रुतिभ्यः आकाशस्य वस्तुत्वसिद्धिः । विप्रतिपन्नान् प्रति शब्दगुणानुमेयत्वमिति भाष्ये इच्छन्ति । तदनुत्पत्तेरिति शब्दादिहाकाश इति शुद्धानुत्पत्तेः । न तस्येति शब्देच्छन्दाश्रयत्वेनाकाशसिद्धिर्यथाकाशे शब्द-

### अनुस्मृतेश्च ॥ २५ ॥

सर्वोऽपि क्षणिकवादो बाधितः । स एवायं पदार्थ इत्यनुस्मरणात् । अनु-  
भवस्मरणयोरेकाश्रयत्वमेकविषयत्वं च ॥ २५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

रूपिद्रव्यसमवायित्वात् त्रिवृत्करणेन रूपसंबन्धाच्च प्रत्यक्षमित्याहुः । तत्राप्यनुमेयत्वखण्डन-  
मात्रं युक्तम् ।

शंकराचार्या भास्कराचार्याश्चाकाशसत्त्वे बुद्धवाक्यसंमतिमप्याहुः 'पृथिवी भगवन्  
किं निःसंभया' इत्येवं प्रभप्रतिवचनप्रवाहे पृथिव्यादीनामन्तः 'वायुः किं निःसंभयः' इत्यस्य  
प्रभस्य प्रतिवचनं 'वायुराकाशसंभयः' इति घृद्रेनोक्तम् । तथा,

'आकाशस्य स्थितिर्यावद् यावच्च जगतः स्थितिः । तावन्मम स्थितिर्भूयाजगद्दुःखानि निमतः'  
इति च घृद्रेनोक्तमिति । तथा चाकाशस्यावस्तुत्वे तदसमञ्जसं स्यादिति ॥ २४ ॥

अनुस्मृतेश्च ॥ २५ ॥ एवं क्षणिकवादं विशेषतो निराकृत्येदानीं सङ्क्षेपेण निरा-  
करोतीत्याशयेनाहुः सर्व इत्यादि । अयमर्थः । क्षणिकवादी हि सर्वस्य क्षणिकत्वं मन्यमानो  
ऽनुभवितुरनुभूतिविषयस्य च सदृशसंतानेन प्रत्यभिज्ञानमुपपादयति । तदसंगतम् । प्रत्यभि-  
ज्ञाने हि यः पूर्वं दृष्टः स एवाऽयं पदार्थ इति, योऽहं पूर्वमद्राधं स एवाहमिदानीं पद्मामी-  
त्याकारः । तत्र च, स इत्यनेन पूर्वकालवर्तिनोऽयमहमित्यनेनोचरकालवर्तिनोऽनुभूति-  
विषयस्यानुभवितुश्चैक्यस्य परामृष्यमाणतया पूर्वापरकालवर्तिन एकस्य सिद्धत्वेन क्षणिक-  
संतानस्य वक्तुमशक्यत्वात् । नच तत्र संताने स इति पूर्वकालवर्तित्वामिमानात् सर्वमुपपद्यत  
इति वाच्यम् । अनुभवस्मरणयोरेकाश्रयत्वैकविषयत्वनैयत्यात् संतानेन च पूर्वकालस्याननुभूत-  
रक्षिः ।

संबन्धो वृत्तिनियामकः स्यात् स तु नास्तीति न तस्याकाशस्य शब्दानुमेयत्वमप्रयोजकत्वा-  
दित्यर्थः । रूपीति पञ्चीकरणेन रूपिद्रव्यावयवसंबन्धित्वेनावयवाकाशयोस्तादात्म्यं मन्यन्त इति  
ज्ञायते । रूपाण्याकाशगुणत्वाद् द्रव्याश्रितानि तादृशद्रव्यवायुसमवायित्वादिति वा । तत्रापीति  
एवं मतेऽपि । अनुमेयत्वेऽपि । न तु रूपिद्रव्यसमवायित्वमण्डनम् । 'आकाशाद्वायुः' इति  
श्रुतेः । त्रिवृत्करणसाकरे व्यवस्थापनेन रूपसंबन्धामावात् । प्रत्यक्षत्वमपि न रूपसंबन्धेन किंतु  
रूपत्वेन । नीरूपो नील इत्याकाशव्यवस्थापनात् । अप्याहुरिति अपिशब्देन श्रुतिसंमतिः ।  
प्रभप्रतीति एवमवादीनां प्रभप्रतिवचनेन प्रवाहे । ममेति बुद्धस्य । तदित्युक्तवाक्यद्वयम् ।  
माध्वास्तु दीपादिषु विशेषदर्शनात् क्षणिकत्वेनान्यत्र क्षणिकत्वमनुमीयते चेदाकाशादिष्वविशेषदर्श-  
नादन्यत्रापि तदनुमीयत इत्याहुः ॥ २४ ॥

अनुस्मृतेश्च ॥ २५ ॥ अनुभवितुरिति विज्ञानस्कन्धस्य । अनुभूतीति रूपस्क-  
न्धादेः । प्रत्यभिज्ञानम् तत्पदेऽप्रकारकं ज्ञानम् । एवं वादस्वरूपमुक्त्वा बाधित इतीदं भाष्यं  
विवृण्वन्ति स्म तद्वत्समिति । सूत्रार्थमृतं स एवेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म प्रत्यभिज्ञान  
इति । पूर्वकालेति । घटादेरात्मनश्च तदुक्तमग्नेनुभूतिविषयस्यानुभवितुश्चेति । अनुभवेत्यादि-  
भाष्यं विवरीतुमाशङ्कामाहुः न च तत्रेति । सर्वमिति यद्यत्प्रत्यभिज्ञोपयोगि तत्सर्वम् । अनु-  
भवेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति अनुभवेति । एकाशयत्वं च तादात्म्येन बोध्यम् । एकं च मन



भाष्यप्रकाशः ।

तथा तस्य तत्स्मरणायोगेन तत्र तथाभिमानस्य वक्तुमशक्यत्वात् । संतानिनोऽपि तदानीं तस्मिन् काले पूर्वकालत्वबुद्ध्यभावेन तत्संताने तादृशबुद्धिर्विशिष्यस्यापि वक्तुमशक्यत्वात् । न चाकस्मिकमेव स इति ज्ञानमिति युक्तम् । तथा सति सर्वदा तदापत्तेः । न च सादृश्येन तथा ज्ञानं भवतीति वाच्यम् । अज्ञातस्य सादृश्यस्य तादृशज्ञानानुत्पादकतया सादृश्य-ज्ञानार्थं यतमानस्य पूर्वापरकालवर्तिवस्तुद्वयानुसंधानं पूर्वकालानुसंधानं चावश्यकमिति तदनुसंधातुः स्थिरत्वापत्त्या सादृश्यस्यापि पूर्वापरकालवृत्तिवस्तुद्वयनिष्ठतया स्थिरत्वापत्त्या क्षणिकत्वहानिप्रसङ्गात् । न च सादृश्यसंतानात् सर्वं सेत्स्यतीति वाच्यम् । सादृश्यस्य सदृश-बुद्धिबोध्यत्वेन सदृशबुद्धेश्च पूर्वापरकालवृत्तिवस्तुद्वयविषयीकरणं विना असंभवेन तत्संतानाङ्गी-कारेऽपि बुद्धेस्तद्विषयस्य च स्थिरत्वापत्तेरनिवार्यत्वेन क्षणिकवादबाधस्य दुर्वारत्वात् । अतस्तत्चेदं-तातर्थाहंतासामानाधिकरण्यावगाहिप्रत्यभिज्ञानात्मकानुस्मृत्यन्यथानुपपत्त्या सिद्धे बाह्यार्थानामात्मनश्च स्वैरेव सर्वोऽपि क्षणिकवादः सर्वत्र बाधित इत्यर्थः । एवं च,

‘नित्यदा ह्यङ्ग भूतानि भवन्ति न भवन्ति च । कालेनालक्ष्यवेगेन सूक्ष्मत्वात् तन्न दृश्यते । यथार्थिषां स्रोतसां वा फलानां वा वनस्पतेः । तथैव सर्वभूतानां वयोवस्थादयः कृताः’ इति

रश्मिः ।

आश्रयो यस्य । ‘कामः संकल्पो विचिकित्सा’ इति श्रुतेः । वृत्तिवृत्तिमतोरभेदान्मन एव धीः । किंच । विषयविषयिभावसंबन्धेन तेनैकानुभवोत्तरं विषयविरहदृशायां मानसीनतत्स्मरणेऽपि न क्षतिरिति चेत्तेत्याहुः एकविषयत्वचेति । तत्स्मरणायोगेनेत्यत्र हेतुत्वेनान्वेति । पूर्वकालस्येति यत्र तिकन्तं नास्ति तत्रापि तत्परिकल्प्य काल उच्येयः ‘वर्तमाने लट्’ इत्यादिभिः सूत्रैः । अननुभूतेति भिन्नत्वात्तया । तस्य तदिति पूर्वकालानुभवितुर्जीवस्य भिन्नानस्कन्धस्य । तत्रेति । उत्तरकालिके । स इत्यनेनोक्तः पूर्वकालवर्तित्वाभिमानस्तस्य । संतानिन इति विज्ञान-स्कन्धस्य, रूपस्कन्धस्येन्द्रियविषयात्मनश्च स्थिरत्वाभिमानविषयस्य । तदानीमिति वाक्यालंकारे । तदर्थकस्य तस्मिन्काल इत्यस्याग्रे दर्शनात् । तस्मिन्निति प्रत्यभिज्ञाकाले । पूर्वकालत्वचेति । सूक्ष्मत्वादिति भावः । तादृशेति । वैशिष्ट्यं पदार्थान्तरमिति शिरोमणिः । आकस्मिकमिति । न तु विषयादिहेतुकम् । स इतीति स इत्यनेन पूर्वकालवर्तित्वाभिमानम् । सर्वदेति अनुभव-कालेऽपि स्मरणापत्तेः, घटमनुभवतः पटस्मरणापत्तेश्च । ननु मास्तु वस्तुविषयिणी प्रत्यभिज्ञा सादृश्य-विषयिणी तु स्यादित्याशङ्क्य निषेधन्ति स्म न च सादृश्य इति । ‘तद्विज्ञत्वे सति तद्वतमूयो-धर्मवत्त्वं सादृश्यं’ तस्मिन् तद्विषयकं तथा ज्ञानं तत्चेदंताप्रकारकं ज्ञानं भवति । तथा च सादृश्य-मात्रहेतुकं न च वाच्यमित्यर्थः । तादृशेति प्रत्यभिज्ञात्मकज्ञानानुत्पादकतया । सादृश्यं संबन्धवदुभयोपेक्षमित्याहुः पूर्वापरेति । यथा चन्द्रसदृशं मुखमित्यत्र । पूर्वकालेति अधिष्ठान-तया । तदन्विति विज्ञानस्कन्धस्य । सदृशेति कतिपर्यैर्धर्मैः सदृशस्तद्विषयबुद्धिबोध्यत्वेन । वस्तुद्वयं सादृश्यनिरूपकं सादृश्याधिकरणं च । तत्संतानेति सादृश्यसंतानाङ्गीकारे । बुद्धेः सदृश-बुद्धेः । तद्विषयस्येति पूर्वापरकालवर्तिसादृश्यनिरूपकसादृश्याधिकरणरूपवस्तुद्वयस्य । सिद्धमाहुः अत इति । सोवमिति तत्चेदंता । सोहमिति तत्साहन्ता । इत्युभयत्र सामानाधिकरण्येत्यादिः । सर्वत्रेति पृथिव्यादित्यु पञ्चस्कन्धेषु च । प्रसङ्गाच्छ्रीधरीं दूषयन्ति स्म एवं चेति । कृता

नासतोऽदृष्टत्वात् ॥ २६ ॥

अपि च नानुपमर्थं प्रादुर्भावं वैनाशिका मन्यन्ते । ततश्चाऽसतोऽस्तीकात्

भाष्यप्रकाशः ।

द्वाभ्यां कालिकं नित्यप्रलयमादाय, विमतं प्रतिक्षणोत्पत्तिविनाशम्, अवस्थाभेदवत्त्वाद्, दीपन्वालादिवत्यनुमानेन यत् क्षणिकत्ववृत्तं तद् विशेषणाभावप्रयुक्ताभावादेव, न तूभयाभावाद् । तथा सति यदग्रे,

‘सोऽयं दीपोऽर्चिषां यद्गतोत्सां तदिदं जलम् । सोऽयं पुमानिति नृणां मृषा धीर्गामृषायुषाम्’ इति ।

प्रत्यभिज्ञाया मिथ्यात्वम् । तदपि व्यर्थायुषामविवेकिनामेव तस्याः, न तूकरीतिकविवेकवतां प्रत्यभिज्ञाया इति न कोऽपि विरोध इति दिक् ॥ २५ ॥

नासतोऽदृष्टत्वात् ॥ २६ ॥ एवमष्टभिर्वैनाशिकाभिमतं क्षणिकवादं निराकृत्य तदभिमतामभावाद्भावोत्पत्तिं निराकरोतीत्याशयेन सूत्रद्वयपन्थस्य व्याकुर्वन्ति अपि चेत्यादि । अवमर्थः । ‘नानुपमृष प्रादुर्भावाद्’ इति बुद्धद्वये बीजोपमर्दं विनाशुरोत्पत्तेर्दुग्धोपमर्दं विना दधुत्पत्तेर्दृष्टिपण्डोपमर्दं विना घटोत्पत्तेरदर्शनाभ्रष्टेभ्य एव तेभ्यस्तत्तदुत्पत्तिदर्शनाच्च केवलोऽभाव रहिमः ।

इति कल्पिताः । द्वाभ्यामिति एकादशे द्वाविंशेऽध्याये स्तः । तत्र ‘त्वत्तः परावृत्तधियः स्वकृतैः कर्मभिः प्रभो । उच्चावचान् यथा देहान्गृह्णन्ति विसृजन्ति च । तन्ममाख्याहि’ इत्युद्धवप्रश्ने भगवद्वाक्याभ्यामुत्तरभूताभ्याम् । प्रतिक्षणेति बहुव्रीहिः । अवस्थाभेदवत्त्वं वयोवस्थादिमत्वम् । वीपेति । आदिशब्देन जलतरङ्गः । उक्तमिति श्रीधैरुक्तम् । तदिति क्षणिकत्वम् । विशेषणमवस्थाभेदवत्त्वम् । अवस्थाभेदवत्सर्वभूतरूपविमतमिति विशेषणत्वम् । तदभावप्रयुक्तविमताभावात् । ननु वयोवस्थादिमत्वविमतोभयाभावात् । ‘वयोवस्थादयः कृताः’ इति स्मरणात् । उभयाभावे विवक्षिते विमतवयोवस्थादयः कृता इति स्मरेत् । द्वादशस्कन्धेऽपि ‘परिणामिनामवस्थाः’ इति ‘तास्विकोन्यथाभावः परिणामः’ तद्वतामवस्था जन्मप्रलयहेतव इति परिणामकथनात्परिणामिनो नित्यत्वमेव न क्षणिकत्वमित्यवसेयम् । द्वादशस्कन्धनिषन्धे ‘अतः परं द्वितीयस्तु जगदाश्रय उच्यते’ इति जगदाश्रयप्रकरणस्य द्वितीयस्यावरणभङ्गे तु आत्यन्तिकं प्रलयं व्याख्यायाग्रे नित्यप्रलयस्तु कालिकावस्थाभेदकृतः स्फुट एवेत्युक्तम् । तत्र तु परिणामिनामवस्था यास्ता एव जन्मप्रलयाश्रयत्वेन हेतवः । नहि जन्मप्रलयावाश्रयं विहाय भवतः धर्मत्वादित्यर्थो ज्ञेयः । तेनैकदेशेनैकवाक्यत्वमित्युक्तम् । द्वादशस्कन्धे श्रीभद्रागवते चतुर्थाध्यायेपि ‘नित्यदा सर्वभूतानां ऋणादीनां परन्तप । उत्पत्तिप्रलयावैके सूक्ष्मज्ञाः संप्रचक्षते । कालस्रोतो ज्वेनाशु द्वियमाणस्य नित्यदा । परिणामिनामवस्थास्ता जन्मप्रलयहेतवः । अनाशन्तवतानेन कालेनेश्वरमूर्तिना । अवस्था नैव दृश्यन्ते वियति ज्योतिषामिव’ इति । तथा सतीति वयोवस्थादीनामेव कल्पितत्वेन भूतानां व्यावहारिकनित्यत्वे सति । द्वाविंशत्यमाहुः सोऽयमिति । अविबेकिनामिति नित्यदेत्वस्य स्थूलदृष्टीनाम् । तस्या इति प्रत्यभिज्ञायाः । उक्तरीतिकेति सूत्रव्याख्यानोक्तरीतिकविवेकवताम् । दिगिति स्थूलदृष्टीनामपि दृष्टान्तीयाशेषधर्मोपपत्तिः । चकारस्तु पूर्वोक्तहेतुभिः सहास्य हेतोः सयुच्चायकः स्पष्ट इति भाष्यादौ तदर्थो नोक्तः ॥ २५ ॥

नासतोऽदृष्टत्वात् ॥ २६ ॥ नष्टेभ्य एवेति अपक्षयं प्राप्तेभ्यः । ‘किमत्र पश्यसि न

कार्यं स्यात् तन्न । अदृष्टत्वात् । न हि शाश्वत्त्वाविभिः किञ्चित् कार्यं दृश्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

एवावशिष्यत इत्यभावादेव भावोत्पत्तिरिति मन्यन्ते । तथा सत्यसतोऽलीकादेव कार्यं स्यात् । यदि हि बीजादिप्रतियोगिकादभावादङ्कुराद्युत्पत्तिरिष्यते तदा तस्याभावस्य बीजादिध्वंसरूपत्वेन तदवस्थाविशेषरूपतयाऽवस्थाविशेषविशिष्टाद् बीजादेरेवोत्पत्तिरिति स्वादत्तदभावाय वैनाशिकेन निःस्वभावादेवाभावाद्भावकार्योत्पत्तिरङ्गीकार्या । तथा सति तस्याभावस्य निःस्वभावतया शश्वत्तुल्यत्वादलीकादेव कार्योत्पत्तिरिति सिद्ध्यति । तच्चासंगतम् । दृष्टविरोधात् । न हि तादृशात् कार्योत्पत्तिः क्वापि दृष्टा । न वा तादृशोऽभावः क्वापि दृष्टः । नाप्यनुमातुं शक्या । यदुत्पद्यते तदभावजन्यं यथा बीजाद्युपमर्दादङ्कुरादीति प्रयोगे दृष्टान्तस्यावस्थाविशेष एव पर्यवसानेन त्वदभिमताभावासाधकत्वात् । तादृशादभावाद्भावोत्पत्त्यङ्गीकारश्च सर्वत्र सर्वतः सर्वोत्पत्तिप्रसङ्गादपि बाधितः । किञ्च । अभावाद्भावोत्पत्तौ कार्यमभावात्नितं दृश्यते । सर्वस्य कार्यस्य कारणान्वितत्वदर्शनात् । किञ्च । उपमृद्य प्रादुर्भावोऽपि न सार्वत्रिकः । सुवर्णजन्यकटकदौ तन्तुजन्यपटादौ च तददर्शनात् । एवं चाङ्कुरादावपि बीजस्थूलांशस्यैवोपमर्दो न तु धूम्रांशस्य । तदन्तस्त एव धूम्रांशानामङ्कुरीभावात् । अतः

रदिमः ।

किमपि भगवः' इति श्रुतिसाहाय्यादेवकारः । ततश्चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा सतीति । अयत्वं निश्चिन्वन्ति स्म यदि हीति । बीजाद्यभाव इत्यत्र बीजादीति । अभावप्रयासंभवाद् ध्वंस उपात्तः । अङ्कुरादिप्रागभावो यद्यपि संभवति तथापि तत्सङ्गनाज्ञास्ति स इति ज्ञेयम् । सहकारिकारणाभावाच्च प्रागभावः प्रतीतिविषयो वा । तदवस्थेति बीजावस्थाविशेषरूपतया । एवमेव सर्वोपि प्रत्येति कार्यस्थितिप्रतिकूलं कारणवस्थां पश्यद्भिर्घटो ध्वस्त इति । तदभावायेति भावादुत्पत्त्यभावाय । निःस्वभावादिति निरन्वयात् । सूत्रार्थविवरणं तच्चेति भाष्यं विवरीतुमाहुः तच्चेति । अदृष्टत्वादित्यत्र विरोधो नञर्थः अधर्म इतिवत्, अन्ये त्वभावमात्रं नञर्थः अप्राप्त्य इत्यादयस्त्वार्थिकार्थं स्पृशन्तीति वदन्ति तदाहुः दृष्टेति । नहीत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म नहीत्यादिना । तादृशादिति अलीकात् । तादृशा इति निःस्वभावः । दीपनाशस्याप्यनिरन्वयत्वात् स्वकारणे वायौ लयात् । अनुमातुमिति यदुत्पद्यते तदभावजन्यमुत्पद्यमानत्वात् यथा बीजाद्युपमर्दादङ्कुरादि, इत्यनेनानुमानेनानुमातुम् । व्याप्तिमनूष दृष्टान्तमनुमानरचनायाहुः पर्यवेति । उपमर्दस्य ध्वंसरूपत्वात् । त्वदभीति निरन्वयनाशासाधकत्वात् । दृश्येतेति समवायित्वादभावस्य दृश्यते । कारणेति समवायिकारणेत्यर्थः । उपमर्चेति ध्वंसं प्राप्य । ननु न सुवर्णमनुपमृद्य कटकदि दृश्यत इत्यत आहुः तन्तुजन्येति । तददर्शनादिति तन्तुसुवर्णयोरुपमर्दादर्शनात् । बीजादाद्युपमर्दः षड्भावविकारान्तर्गतापक्षय एव न निरन्वयो नाश इत्याहुः एवं चेति । न तु सूक्ष्मेति । न च 'किमत्र पश्यसीति न किञ्चन भगवः' इति श्रुतिविरोध इति वाच्यम् । न भावयितुं केनापि शक्य इत्यभाव इति व्युत्पत्तेः सूक्ष्मांशानामभावरूपत्वात् । एतदेवाहुः तदन्तस्त इति तसिलन्तम् । सार्वत्रिकिकत्वात्तदन्तर्गतानामित्यर्थः । इदं तु पत्रनवदलेष्वभावरूपसमवायिशून्येषु दृश्यते । अथावस्तु न दृश्यतेऽत आहुः अङ्कुरीभावादिति । अत इति मूलाद्युत्पावपि मूले वैलक्षण्योपलब्धेः ।

एवं सतः कारणत्वं पूर्वपाद उपपाद्यासतः कारणत्वं निराकृत्य व्यासस्वरणै-  
र्वेदानामव्याकुलत्वे संपादितेऽपि पुनर्देव्यव्यामोहनार्थं प्रवृत्तस्य भगवतो बुद्ध-  
स्याज्ञया

‘त्वं च रुद्र महाबाहो मोहशास्त्राणि कारय ।

अतध्यानि वितध्यानि दर्शयस्व महासुज ।

स्वागमैः कल्पितैस्त्वं च जनान् मद्भिमुखान् कुरु’

इत्येवंरूपया, महादेवावयः स्वांशेनावतीर्य वैदिकेषु प्रविश्य विश्वासाय  
वेद्भागान् यथार्थानपि व्याख्याय सदसद्भिलक्षणामसदपरपर्यायामविद्यां सर्व-

भाष्यप्रकृताः ।

संस्थानमात्रस्यैव निवृत्तिर्न तु द्रव्यस्येति । तत्र बीजद्रव्यं कूटस्थमेवावयवद्वारा कारणम् ।  
एवं दध्यादावप्यवस्थाभेद एवेत्यभावाद्भावोत्पत्तिः सर्वयानुपपत्तैवेति सिद्धम् । एवमसत्कारण-  
वादनिराकरणेन मायावादिप्रतिपक्षाविद्याकारणवादनिराकरणमप्यर्थादेव सिद्धमित्याहुः एवं  
सत इत्यादि । अत्र बुद्धाज्ञायां प्रमाणं वक्तुं, त्वं च रुद्र इत्यादिवाक्योपन्यासः । इदं वाक्यं  
चाराहपुराणे रुद्रगीतासु रुद्रेणागस्त्यं प्रति सर्वदेवादीनप्युद्दिश्य भगवदाज्ञारूपमनुदितम् ।  
द्वितीयं, स्वागमैरिति तु पद्मपुराणोत्तरखण्डे सहस्रनामारम्भे महादेवेन पार्वतीं प्रत्युक्त्वा ।  
इत्येवंरूपयेत्यादिनोत्तरखण्डीयानां शंकरेण पार्वतीं प्रत्येवोक्तानां,

‘शुश्रु देवि प्रवक्ष्यामि तामसानि यथाक्रमम् । येषां भवणमात्रेण पातित्वं ज्ञानिनामपि ।

प्रथमं हि मयैवोक्तं शैवं पाशुपतादिकम् । मच्छक्यावेशितैर्विभ्रैः संग्रोक्तानि ततः परम् ।

कणादेन तु संग्रोक्तं शास्त्रं वैशेषिकं महत् । गौतमेन तथा न्यायं सांख्यं तु कपिलेन वै ।

विषयेन तथा प्रोक्तं चार्वाकमतिगर्हितम् । दैत्यानां नाशनार्याय विष्णुना बुद्धरूपिणा ।

बौद्धशास्त्रमसत् प्रोक्तं नधनीलपटादिकम् । मायावादमसच्छास्त्रं प्रच्छन्नं बौद्धस्युच्यते ।

मयैव कथितं देवि कलौ ब्राह्मणरूपिणा । अपार्थं श्रुतिवाक्यानां दर्शयच्छोकगर्हितम् ।

कर्मस्वरूपत्याज्यत्वमत्रैव प्रतिपाद्यते । सर्वकर्मपरिभ्रष्टं वैकर्मत्वं तदुच्यते ।

परेशजीवयोरेक्यं मयाऽत्र प्रतिपाद्यते । ब्राह्मणश्च परं रूपं निर्गुणं वक्ष्यते मया ।

सर्वस्य जगतोऽप्यत्र मोहनार्थं कलौ युगे । वेदार्थवन्महाशास्त्रं मायावादमवैदिकम् ।

मयैव वक्ष्यते देवि जगतां नाशकारणात्’ इत्यादीनाम्

रश्मिः ।

संस्थानेति अवयवसंस्थानमात्रस्य । कूटस्थमिति तदुक्तं सर्वोपनिषदि ‘ब्रह्मादिपिपीलिकापर्यन्तं सर्व-  
प्राणिषुद्विरष्टविशिष्टतपोपलभ्यमानः सर्वप्राणिषुद्विस्यो यदा तदा कूटस्थ इत्युच्यते’ इति । ‘बीजं  
मां सर्वभूतानाम्’ इति गीता । अवयवा आकाशरूपाः । ‘आकाशशरीरं ब्रह्म’ इति श्रुतेः ।  
श्रुतिसत्त्वादेवकारः । अवस्थेति विकारो दुग्धावस्थाविशेषो घटे दृष्टिगुणवस्थाविशेष इत्यर्थः ।  
असतः कार्यं न भवति अहृष्टत्वादिति सूत्रार्थः । बुद्धाज्ञायामिति दैत्यव्यामोहार्थं  
प्रवृत्तस्य भगवतो बुद्धसाज्ञायाम् । इत्यादीनामिति आदिपदेन ‘द्विजन्मना जैमिनिना पूर्वं  
वेदमपार्थक्यम् । निरीश्वरेण वादेन कृतं शास्त्रं महत्तरम्’ । ‘शास्त्राणि चैव गिरिजे तामसानि-

कारणत्वेन स्वीकृत्य तन्निवृत्त्यर्थं जातिभ्रंशरूपं संन्यासपाषण्डं प्रसार्य सर्वमेव लोकं व्यामोहितवन्तः । व्यासोऽपि कलहं कृत्वा शंकरं शब्दा तृष्णीमास । अतोऽग्निना मया सर्वतः सदुद्धारार्थं यथाश्रुतानि श्रुतिसूत्राणि योजयता सर्वो मोहो

भाष्यप्रकाशः ।

वाक्यानामर्थः संगृहीतः । असदपरपर्यायामित्यनेनैतत्प्रत्येकदूषणदूष्यता स्फुटी-  
कृता । व्यासकलहादिकं तु,

‘व्यासो नारायणः साक्षाच्छंकरः शंकरः स्वयम् । तयोर्विवादे संप्राप्ते किंकरः किं करो-  
म्यहम्’ इति

तत्संप्रदाये प्रसिद्धाद् गणेशोक्तात् ।

‘वासना यदि भवेत् फलदात्री किं करिष्यति तदा मम काशी ।

व्यापको यदि भवेत् परमात्मा तारकं किमिति नोपदिशेन्मायु’ इति ।

कीकटे मरणावसर उक्ताच्छंकराचार्यस्योक्तावावगन्तव्यम् । शेषं स्फुटम् । एवं च  
रविमः ।

निबोध मे’ इति ग्राह्यम् । स्फुटीकृतेति अन्यदपि भाष्ये । तन्निवृत्त्यर्थमित्यादि  
अविधाननिवृत्त्यर्थम् । ‘वेदान्तविज्ञान’ इति श्रुत्या संन्यासः स पाषण्डं पापस्य खण्डम् ‘त्रिदण्डं  
परिवृद्धीत सर्वशास्त्राविरोधि तत्’ इत्येकदण्डे पापस्य खण्डम् । ‘श्रुतिस्मृत्युक्तमाचारं यस्तु  
नाचरति द्विजः । स पाषण्डीति विज्ञेयः सर्वलोकेषु गर्हितः’ इति पाशात् । विकर्मत्वात् ‘धर्मेण  
पापमपनुदति’ इति श्रुत्यविषयत्वेन पापखण्डसमन्वितत्वं संन्यासे । अस्माकं तु प्रतिमासेवास्व्यं  
कर्मास्तेव, परं मानसमूर्तेः । तत्र कीदृशं जातिपरिभ्रंशरूपम्, जातेर्ग्राह्यरूपायाः परितो  
भ्रंशस्वस्य रूपं यत्रेति । ‘सप्ताहाच्छूद्रतां व्रजेत्’ इति वाक्ये सप्ताहसंन्यासकरणे ग्राह्यपरि-  
भ्रंशोक्तेः । तदुक्तम् । सर्वकर्मपरिव्रष्टमिति । लौकिकी व्युत्पत्तिस्तु षण् दाने ष्वदिः ।  
‘जमन्ताडः’ इति सुत्रेण उप्रत्ययः औणादिकः । षण्डः संघातः । बाहुलकाद्वात्वादेः षस्य  
सत्त्वाभावः । तालव्यादिरयमिति केचित् । सर्वमेवेत्यादि उक्तवाक्येभ्यः । ममेति वासना-  
वासितस्य । तारकमिति ‘रुद्रस्वारकं ब्रह्म व्याचष्टे येनासावसृतीमृत्वा मोक्षीभवति’ इति जाबाले  
रुद्रस्य तारकब्रह्मोपदेशकत्वं श्रूयते । अतिरोहितार्थमिति । तदित्यम् । अतोऽग्निनेत्यादि ।  
यतो व्यामोहार्थं रुद्रः सृष्टौ सत्त्वां क्रीडति अतो द्वितीयरुद्रो मोक्षक्रीडार्थमभिरूपः । रुद्रोऽग्नि-  
रग्नी रुद्र इति । ‘कस्मादुच्यते रुद्रो यस्मादपिभिर्नान्यैर्भक्तैर्द्वैतमस्य रूपमुपलभ्यते । तस्मादुच्यते  
रुद्रः’ इत्यण्वर्थश्चिर उपनिषदः । सर्वत इत्याद्यर्थः युक्तः । तेन मया ‘पूर्णा भगवदीयास्ते शेष-  
व्यासाग्निमास्तुः, अभिरूपत्वम् । ‘यो यच्छूद्रः स एव सः’ इति वाक्यात् । सर्वत इति  
‘युक्तस्य कार्यमेतद्धि मुमुक्षोर्भवनाशकम् । विषयोत्तमतश्चापि विरक्तोऽस्मिन्पतेद् भुवम्’ इति सुषो-  
धिण्याम् । अत्र च ‘नानामतप्वान्तविनाशनक्षमो वेदान्तसिद्धान्तविकाशने पटुः । आविष्कृतोऽयं  
भुवि भाष्यभास्करो मुधा मुधा चावत नान्यवर्त्मसु’ इति । सर्वो मोह इति । अत एव ‘हरिणा  
ये विनिर्मुक्तास्ते मग्ना भवसागरे । ये निरुद्धास्त एवात्र मोदमायान्त्वहर्निशम्’ इति । तथा च  
हरिणा ये निरुद्धास्तेषां मोहो निराकृत इत्यर्थः । दैवीसंपदतां वा सर्वो मोहो निराकृतः ।  
तदुक्तम् ‘अयमेव महामोहो हीदमेव प्रतारणम् । यत्कृष्णं न भजेत्प्राज्ञः शास्त्रान्पासपरः कृती’  
इति । विगतमोहाः श्रीमत्प्रभादयः मर्यादायाम् । विद्वन्मण्डने ‘अतो मर्यादायामेव खेवम्’

निराकृतो वेदितव्यः । प्रथमाध्याय एव तन्मतमनूय विस्तरेण निराकृतमिति नात्रोच्यते ॥ २६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पञ्चमस्कन्धीयेषु जडभरतवाक्येषु, 'अयं जनो नाम चलन् पृथिव्याम्' इत्यनेनावयवित्वमभिमानमात्रादेवेत्युक्त्वा,

'एवं निरुक्तं क्षितिशब्दवृत्तमसंनिधानात् परमाणवो ये ।  
अविद्यया मनसा कल्पितास्ते येषां समूहेन कृतो विशेषः'  
रश्मिः ।

इत्युक्तेः । 'अस्मत्कुलं निष्कलङ्कं श्रीकृष्णेनात्मसात्कृतम्' इति स्तोत्रे । पुष्टौ तु द्वादशाध्यायोक्ता 'वृषपर्वा षडिर्बाणो मयश्वाथ विभीषणः' इत्युक्ताः । सर्वात्मभावे मर्यादायामम्बरीषप्रभृतयः । पुष्टौ ब्रजराजप्रभृतयः । सल्लक्षणं च तैत्तिरीये 'अस्ति ब्रह्मेति चेद्ब्रह्म सन्तमेनं ततो विदुः' इति । प्रथमाध्याय इति तृतीयपादे दहराधिकरणे । आचार्यान्तरेभ्य उत्कर्षसाम्यं बह्मभाष्टकविवृति-विवृतौ ग्रन्थकृद्भिरेवोक्तमित्येवं शेषं स्फुटमित्यर्थः । पृथिव्यामिति जनरूपविकारवत्याम् । परमाणुपुञ्जादिति । क्षितिशब्दस्य वृत्तं प्रतिपादकतया वर्तनं यत्र । तदपि क्षितिवस्तु । असस्तु सूक्ष्मपरमाणुषु स्वकारणेषु निधानाह्वयात् । अतः परमाणुव्यतिरेकेण क्षितिरपि न देहादिरपि नास्तीति पूर्वार्धात्तथेत्यर्थः । यदुक्तमिति अवयवविखण्डनं यदुक्तं तदवयवविखण्डनमपि बाह्यिर्मुक्त्यं गमिष्यतीत्येतदर्थं वैराग्यार्थमित्यन्वयः । अयमर्थः । द्वादशेऽध्याय इदमस्ति । अध्यायार्थस्तु वैराग्यम् । 'ततो वैराग्यमुत्कृष्टं परोक्षकथनेऽपि च । योगवैराग्यबाहुन्यां भक्तिरत्र निरूपिता । परोक्षकथनं सर्वमधिकारिपरीक्षकम् । रहुगणसाधिकारो यादृशश्च परीक्षिति' इति पञ्चमस्कन्ध-निबन्धात् । ततोऽग्रेपि द्वादशेऽध्यायेऽवान्तरप्रकरणविचारे षष्ठेऽध्याये परोक्षकथनेपि वैराग्यं तत्साधनत्वेनोक्तम् । भगवत्त्वेन रागजननादुत्कृष्टमिति निबन्धार्थः । षष्ठ्याध्यायी कृष्णेन स्वरूपस्थिति-निरूपणम् । अग्रे योगेन स्वरूपस्थितिप्रकरणं पञ्चदशाध्यायपर्यन्तम् । अग्रे देशस्थितिप्रकरणं षड्विंशत्य-ध्यायपर्यन्तमिति प्रकरणत्रयं षड्विंशत्यध्यायाः । न च योगवैराग्यबाहुन्यां भक्तिरत्रनिरूपितेति निबन्धे । अत्रोपदेशफलितमाह सर्वत्रोपसंहारे । 'रहुगण' इत्यादिना त्रयोदशे । 'गुरो हरेश्वरणोपासनासः' इति एकादशे । 'हरिं तदीहाकथनश्रुताभ्याम्' इति द्वादशसमाप्तौ । 'हरिसेवया शितं ज्ञानासिम्' इति प्रथमस्वावयवसौर्वान्वैभक्तिनिरूपणात्तस्या एव प्राधान्यम् । तेन भगवच्छान्दानुसारी योग इति युक्तम् । तदुक्तं भगवता 'योगिनामपि सर्वेषां मद्भतेनान्तरात्मना । श्रद्धावान्भजते यो मां स मे युक्ततमो मतः' इति । तथा च भगवति मनोनिग्रहस्तदत्र वैराग्यमेतत्सहितस्तत्र खेदोऽत्र कर्तव्यत्वेनोक्तः । साधकत्वेन बाहुत्वमिति तत्त्वदीपे च । भक्तिवैराग्यशेषिणी निरूप्यतेऽत्राध्याय इत्यवैराग्यमध्यायार्थ इति शङ्कणम् । भक्तिजनकसंहितायां भक्तेरविशेषेण शास्त्रे प्राधान्याद्वैराग्ये विशेषेण प्राधान्यस्याक्षतेः । इह परोक्षवादप्रयोजनं बर्दस्तद्व्यत्राप्यतिदिशति 'परोक्षकथनं सर्वमधिकारिपरीक्षकम्' इति । परोक्ष-कथनमेकादशेऽध्याये । अत्र परीक्षाफलितमाह 'रहुगणसाधिकारो यादृशश्च परीक्षिति' तच्चापकमाह 'अतः परोक्षशब्दानां व्याख्यानं पृष्टवान्पुनः' न तूक्तार्थावबोधनं हि मुख्याधिकारः । स च व्याख्याने-ऽत्रापि तुल्य इत्यत आह 'वर्णितो बोध एव स्यान्नाधिकारस्तु सिध्यति' इति । यथा कयाचिद्विरहिण्या तादृच्चीमेव प्रीतिमत्सपत्नीं प्रति स्वैरचारी मधुपः संप्रति दहतीत्युक्ते कयाचित्पृष्टयान्यथा प्रियपरत्वेन आकृतेपि न तद्विप्रयोगरसविशेषानुभवोपिकाररूपप्रीत्यभावात्तस्यासास्त्रसा न वा प्रीत्युत्पत्तिस्त्वये-

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यनेन परमाणुपुञ्जाद्विशेषाख्यदेहोत्पत्तिः, परमाणूनामविद्याकल्पितत्वं च बहुक्तं तदपि रहूगणस्य बाहिर्मुख्यं दूरीकर्तुम् । बाहिर्मुख्यप्रतिपञ्चाविद्याकल्पितपरमाणुकारणवादस्यानुपपन्नत्वात्तमादाय बाहिर्मुख्यव्यवहारविषयस्य प्रपञ्चस्य हेयत्वे बोधिते बाहिर्मुख्यं गमिष्यतीत्येतदर्थं, न तु कारणतत्त्वबोधनार्थम् । तदर्थमप्रवृत्तत्वात् । अत एवाग्रे निगमनावसरे, 'ज्ञानं विशुद्धं परमार्थमेकम्' इत्यादिभिर्ब्रह्मस्वरूपतद्बुद्ध्यापत्त्वमगवद्विषयकमतिप्राप्त्युपायस्वजनमत्रयवृत्तान्तान्यु(नु)क्त्वा ।

'तस्मान्नरोऽसङ्गसुसङ्गजातज्ञानासिनैवेह विवृक्णमोहः ।

हरिं तदीहाकथनश्रुताभ्यां लब्धस्मृतियौत्यतिपरामध्वनः'

रहस्यः ।

हापि । किंच न बोधकृतोधिकारः किंतु वैपरीत्यं 'अधिकारकृतो बोधः' इति बोधोधिकारज्ञापकः परमिति भावः । परीक्षार्थमेव तथोक्तिरित्यत्र प्रमाणमाह 'अतः स्कन्धत्रये प्रोक्तं परोक्षकथनं तथा 'आदावबोधो मध्येन सुगमत्वाद्धि बुध्यते । उत्तमस्त्वधिकारोऽग्रे तेन कूटनिरूपणम्' इति । चतुर्थादित्रयेण तथा तत्परीक्षकमित्यर्थः । अधिकाराज्ञापकपरमिति भावः । परीक्षार्थमेव तथोक्तिरित्यत्र प्रमाणमाह 'अतः स्कन्धत्रये प्रोक्तं परोक्षकथनं तथा' । अधिकारस्त्रिविधो यतोऽतस्तथा । तत्रादौ प्राचीनबहिषः कर्मासक्त्या हीनाधिकारत्वादबोधो उक्तः । तत्त्वजिज्ञासासत्त्वेपि कर्मासक्त्यभावेऽप्यभिमानसत्त्वात्प्रागाभावादुपदेशार्थमपि राजसभावेन चलनाच्च रहूगणो मध्यमाधिकारी । सोपि 'दुरत्ययेऽध्वनि' 'रजस्तमः सत्त्वं' इत्यादिना सुगमत्वेनोक्तमिति बुद्धवान् । कूटवाक्यबोधे त्वस्य नाधिकारः । हर्यश्चानां मुक्तत्वाद्दुत्तमाधिकारस्तेन तथा । तर्हि व्याख्यानं व्यर्थमत आह 'रहूगणोत्तमत्वाय व्याख्यानं तेन यत्स्वतः । बुद्धं तत्रापि निःशङ्कं तद्वाक्यं जग्द्रे पुनः' इति तत्परीक्षितस्तात्पर्यज्ञानार्थमित्यर्थः । क्वचित्तु तारतम्यज्ञानार्थमिति पाठः । तेन रहूगणेन यत्स्वतो व्याख्यानं विना बुद्धं तदत्र व्याख्यातमिति योजना । निःशङ्कं मननानपेक्षमित्यर्थः । शिष्योत्तमतोक्त्यैव तत्प्रयोजकगुरोरपि तत्त्वमुक्तमेवेत्याह 'भरतस्योत्तमत्वं च तेनैवोक्तमिति स्थितिः' इति । यद्वा तेनैव रहूगणेनैवेत्यर्थः । 'नमो नमः कारण' इति 'अहो नृजन्म' इत्यादिना चेति शेषः । यद्वा राजजन्मनः उत्तमत्वं शुकैर्नैव भरतस्त्वित्यादिनोक्तमित्यर्थः । तच्चानोक्तिप्रयोजनमाह 'तस्य जन्मत्रयं तत्र इयं व्यर्थं न सर्वथा । अतो जन्मद्वयोत्कर्षस्त्वैवं विनिरूपितः' इति । अमुक्त्या तद्वैयर्थ्यशङ्का । ततोधिकाररूपभक्तिसाधकत्वेन तदभावः । आद्यन्तयोः प्रियव्रतविरजयोरुत्तमत्वकथनेन संदंशान्यायेन सर्वेषां तथात्वमुक्तं भवतीत्याह 'तस्य पुत्रस्तु पाषण्डेऽप्यत्यन्तं फलदायकः । कृपावेशी गयम्नापि तदंशेऽवततार ह । सर्व एवोत्तमा वंशे ततोन्तिमकया तथा' इति । एवं च रहूगणस्य मध्यमाधिकारार्थं प्रति परमाणुपुञ्जकारणवादः परमत्तभावेति तदेतदुक्तम् । तदपीति बाहिर्मुख्यमिति । तथा च मध्यमाधिकारी रहूगणः परीक्षिदत् । बाहिर्मुख्येति वेदबहिर्मुख्यत्वौगतेत्यर्थः । एतदर्थमिति प्रपञ्चस्य नित्यत्वेन वस्तुत्वबोधनेऽवयवविमण्डनं भवति तदा तु राजसस्य रहूगणस्य तत्रासक्त्या वैराग्ये नोपकुर्वन्ति श्लोका इति भावः । तदर्थमिति । किंतु 'अध्यात्मयोगप्रथितं तवोक्तमाख्याहि' इति रहूगणप्रभादेकादशोक्तस्ववाक्यान्व्याख्यातुं श्रावणस्य प्रवृत्तत्वात्तित्यर्थः । अत्र इति द्वादशाध्याये एव । ब्रह्मस्वरूपेत्यादि 'रहूगणैतत्तपसा न याति' इति दुष्प्रापत्वेत्यर्थः । 'विना महात्वादरजोभिषेकम्' इति रजोभिषेकजपामाभावं विना दुष्प्रापत्वं बोध्यम् । 'मगवद्विषयकेति 'यत्रोत्तमश्लोकगुणानुवादः' इत्यनेन । स्वजन्मेति । 'अहं पुरा भरतो नाम राजा' इति इत्येन ।

उदासीनानामपि चैवं सिद्धिः ॥ २७ ॥

यद्यभावाद् भावोत्पत्तिरङ्गीक्रियते तथा सत्युदासीनानामपि साधनरहितानां सर्वोऽपि धान्यादिः सिद्ध्येत । अभावस्य सुलभत्वात् ॥ २७ ॥

इति द्वितीयाध्याये द्वितीयपादे चतुर्थं समुदाय उभयहेतुकेपीत्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

नाभाव उपलब्धेः ॥ २८ ॥ (२-२-५)

एवं कारणासत्त्वं निराकृत्य विज्ञानवाद्यभिमतं प्रपञ्चासत्यत्वं निराकरोति ।

भाष्यप्रकाशः

इत्यनेन पूर्वोक्तज्ञानस्य मोहनिवारकत्वमुक्त्वा श्रुत्यादिसिद्धभगवदष्टाकथनभ्रवणान्यां मुख्यज्ञानलाभं भगवत्प्राप्तिरूपां श्रुक्तिं चाह, न तु पूर्वोक्तरीतिकज्ञानेनेति न कोऽपि विरोध इति बोध्यम् ॥ २६ ॥

उदासीनानामपि चैवं सिद्धिः ॥ २७ ॥ उदासीनानामपि साधनरहितानामिति कृप्यादिकर्मतत्साधनीभूतहलादिसाधनशून्यानाम् । निगदव्याख्यातमिदम् ॥ २७ ॥ ४ ॥

इति चतुर्थमुभयहेतुकेपीत्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

नाभाव उपलब्धेः ॥ २८ ॥ दशभिर्वैभाषिकसौत्रान्तिकयोर्मते निराकृते विज्ञानवाद्यपि कारणांशे निराकृत एव । तथापि कार्यांशे तन्मतं पूर्वस्माद् विलक्षणमिति तन्निराकरण-मातनोतीत्याशयेनाहुः एवं कारणेत्यादि । विज्ञानवाद्येव योगाचार इत्युच्यते । तत्स्वरूपं भास्कराचार्यैरुक्तम् । 'शमयविपश्यनायुगनद्ववाही मार्गो योगः' इति तेषां योगलक्षणम् । शमयः समाधिकृत्यते । विपश्यना सम्यग्दर्शनम् । यथा युगनदौ बलीवदौ बहतस्तथा यो मार्गः सम्यग्दर्शनवाही स योगस्तेनाचरतीति योगाचार इति । तेषां सम्यग्दर्शनं च सर्वं बाह्यार्थशून्यं विज्ञानमेव, सर्वं क्षणिकं सर्वं निरात्मकमिति । तत्र सर्वक्षणिकत्वं, विज्ञानस्कन्धस्य क्षणिकत्वात् । निरात्मकत्वमालयविज्ञानातिरिक्तात्माभावात् । बाह्यार्थशून्यत्वं तु ज्ञानस्यैव साकारत्वात् । तत्साकारत्वं तु ब्राह्मग्राहकसंविचिमेदेनैकस्यैव प्रत्यक्षतया प्रकाशमानत्वात् । न चैवं त्रिधा प्रकाशनेपि नानात्वम् । प्रमदातनुवदुपपत्तेः । तदुक्तम्

रक्षिः ।

मुच्येति 'लब्धस्युतिः' इत्यनेन । भगवत्प्राप्तीति 'अश्वनोत्यन्तं पारं याति' इत्यनेन । आहेति ब्राह्मण आह । पूर्वोक्तेति कारणतत्त्वबोधेन । तथा च यदर्थं प्रवृत्तस्तेनैव मुक्तिरिति भावः । न कोपीति सप्तमस्कन्धे पञ्चदशे 'अबाधितोपि ह्यामासो यथा वस्तुतया स्मृतः । दुर्घटत्वादैनद्रियकं तद्दर्शयिकल्पितम्' इत्यादिनावयविखण्डनं तत्राप्येवं न्यायः प्रचरतीति न कोपीत्यर्थः ॥ २६ ॥

उदासीनानामपि चैवं सिद्धिः ॥ २७ ॥ निगदेति सिद्ध्येतेति छान्दस आत्म-नेपदं, सिद्ध्येत् ॥ २७ ॥ इति चतुर्थमुभयहेतुकेत्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

नाभाव उपलब्धेः ॥ २८ ॥ विलक्षणमिति प्रपञ्चानन्यत्वं प्रपञ्चस्य विज्ञानानन्यत्वम् । बहत् इति रयम् । सम्यगिति सम्यग्दर्शनस्य वाही । तत्रेति सर्वविज्ञाने । ब्राह्मेति ब्राह्म-ब्राह्मके विषयेन्द्रियात्मा रूपस्कन्धः संवित्तिर्विज्ञानस्कन्धस्तयोर्भेदेनैकस्य विज्ञानस्कन्धस्य । प्रमदेति



स च ज्ञानातिरिक्तः प्रपञ्चो नास्तीत्याह तन्न । अस्य प्रपञ्चस्य नाभावः ।  
उपलब्धेः । उपलभ्यते हि प्रपञ्चः ।

भाष्यप्रकाशः ।

‘बुद्धिस्वरूपमेकं हि वस्त्वस्ति परमार्थतः । प्रतिभासस्य नानात्वाच्च चैकत्वं विहन्यते ।

परिव्राट्कामुकशुनामेकस्यां प्रमदातनौ । कुणपः कामिनी भक्ष्यमिति तिस्रो विकल्पनाः ।

तथाप्येकैव सा बाला बुद्धितत्त्वं परं हि नः’ इति ।

एवं च नीलं पीतं स्तम्भः कुड्यमित्यादौ तेन तेन रूपेण ज्ञानमेव प्रकाशत इति सर्वे तस्यैवाकारा अनादिवासनयैव विचित्रा भासन्ते । तस्मादाकारसमर्पणाय न बाह्यार्थाङ्गीकारो युक्तः । किंच । यदैव नीलज्ञानं तदैव नीलमूपलभ्यत इति सहोपलम्भादपि ज्ञानार्थयोरभेदः । तदुक्तं, सहोपलम्भनियमादभेदो नीलतद्विदोः’ इति । न च नीलादीनां बाह्यत्वेन ज्ञानस्य चान्तरत्वेन भिन्नदेशत्वात् कथं ज्ञानाकारत्वमिति शङ्क्यम् । स्वप्नादिवदभिमानमात्रेणोपपत्तेः । तथाचानुमानम् । स्तम्भादिप्रत्ययाः स्वात्मांशमेव बाह्यतयाऽध्यवसन्तो मिथ्याभूताः । प्रत्ययत्वात् । स्वप्नप्रत्ययवत् । शुक्तिरजतप्रत्ययवद्वेति । स्वप्नादिप्रत्यया हि बाह्यार्थाभावादेशान्तरकालान्तरवर्तिनां च संनिहितदेशकालतया प्रतिभासासंभवात् क्वचित् कदाचिदप्यदृष्टानां स्वशिरश्छेदादीनां प्रतिभासादवश्यं स्वात्मानमेव बहिर्गृह्णन्तीत्यभ्युपगन्तव्यम् । अतस्तत्सामान्याज्ञाग्रज्ज्ञानानामपि स्वात्मांशग्राहित्वं मिथ्यात्वं चेति । तस्मान्नास्ति बाह्यः पदार्थ इति तदेतदभिसंधायाहुः स चेत्यादि । एवमनूय तद्दूषणं व्याकुर्वन्ति तन्नेत्यादि । अयमर्थः । यत् त्वया ज्ञानं साकारमिष्यते तत् किं सर्वाकारं यरिक्चिदाकारं वा । आद्ये ग्राह्यग्राहकसंविचिवत् सर्वानेव ग्राह्याकारान् युगपदेव प्रकाशयेत् । बाह्यार्थानपेक्षत्वात् । द्वितीये त्वेकमेवाकारं सर्वदा प्रकाशयेन्न कदापीतरम् । न च समनन्तरप्रत्ययाकारात् कदाचित्कत्वसिद्धिः । उक्तदूषणस्य तत्प्रवाहेऽपि तौल्यात् । अतस्तत्तदाकारप्रतीतेः कदाचित्कत्वो-  
रहिमः ।

यथा प्रमदातनावेकस्यां परिव्राट्कामुकशुनां देहकामिनीभक्ष्याणां प्रकाशनं तथा । बुद्धीति बुद्धिश्च स्वरूपं च तयोः समाहारो बुद्धिस्वरूपं विज्ञानस्कन्धो रूपस्कन्धश्च वस्त्वालयविज्ञानं न इत्यभ्युपगमः । तेन तेनेति नीलादिना आकृत्यनङ्गीकारात् । विचित्रा इति नीलादयः । बाह्येति सदर्याङ्गीकारः । स्तम्भादीति स्तम्भादिविज्ञानस्कन्धाः, स्वात्मांशं विज्ञानस्कन्धस्वरूपस्यांशोवयवस्तम् । बाह्यतया स्तम्भादितया । स्वप्नादीति । बहिर्गृह्णन्तीत्येनान्वेति । मिथ्यात्वं चेति । अनेन शुक्तिरजतदृष्टान्तोऽपि स्फुटीकृतः । उपलब्धेरिति भाष्यस्योपलम्बिषयत्वादित्यर्थात्प्रपञ्चस्य । सतो ज्ञानातिरेकं स्मारयन्ति स्म अयमर्थ इत्यादिना । सर्वेति सर्वे आकारा यस्येति सर्वाकारम् । ग्राह्येति विषयाकारान् । प्रकाशयेदिति तथाच दृष्टविरोधो द्रष्टुः सर्वज्ञतापत्तिश्चेति भावः । बाह्येति विषयेत्यर्थः । विषयापेक्षत्वे त्वात्माश्रयात् । विषयस्यापि ज्ञानत्वात् । इतरमिति षट्स्य द्रष्टुः पटादर्शनप्रसङ्ग इति भावः । समनन्तरेति संस्कारस्कन्धाद्विलक्षणप्रत्ययप्रवाहरूपात् । कदाचित्कत्वचेति यादृशो धर्मोऽधर्मश्च तादृश एव ज्ञानाकार इति कदाचित्कत्वसिद्धिः । उक्तेति इतरेतरसूत्र उक्तस्य क्षणिकत्वेन विज्ञानस्य न वेदनास्कन्धसंबन्ध इत्यस्य । तत्प्रवाहे संस्कारप्रवाहेऽपि विज्ञानस्कन्धसंबन्धाभावात्तौल्यात् । न च वासनावैचित्र्यादुपपत्तिः । सर्वमेव वैचित्र्यं युगपदेव प्रकाशयेत् । द्वितीये तु न कदापीतरम् । तत्प्रवाहारेति षट्पटापाकारप्रतीतेः ।

यस्तूपलभमान एव नाहमुपलभ इति वदति स कथमुपादेयवचनः स्यात् ॥ २८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पपत्तये बाह्यार्थापेक्षा तस्यावश्यमभ्युपेया । तथा सति सिद्ध एव बाह्योऽर्थः प्रपञ्चरूपः । सहोपलम्भनियमादभेदस्तु सहपदार्थविचारदेवासंगतः । सहत्वं हि द्वयोर्मिन्नयोः पदार्थयोरेकदेशवर्तित्वमेककालवर्तित्वं वा । उभयथापि हेतुतावच्छेदकतया प्रविष्टे पदार्थान्तरे मिन्नोपलम्भनियमादित्येष हेत्वर्थो भवति । तदेवं प्रतिज्ञाहेत्वोर्षिरोधे यदि हेतुरादरणीयस्तदा प्रतिज्ञाबाधः । यदि प्रतिज्ञादरणीया तदा साधकं विना तदसिद्धिः । किंचाभेदोऽपि किमेकत्वमुक्तमेदामावः । आद्येपि संख्या वा धर्मान्तरम् । आद्ये नीलतद्विद्योरेकत्वसंख्याविशिष्टत्वमित्यर्थो भवति । तेन न बाह्यार्थबाधः । यथा घटपटयोरेकत्ववैशिष्ट्येपि नान्यन्तरबाधस्तद्वत् । एवं द्वितीयेपि । यदि भेदाभावपक्षस्तदा अभावस्य प्रतियोगी भेदस्त्वयावगतो, न वेति वक्तव्यम् । यदि नावगतस्तर्हि भेदस्य सर्वथा बुद्ध्यनारूढत्वेन नीलमात्रस्य मानात् भेदस्य निषेधाईत्वमित्यभेदासिद्धिः । अथावगतस्तथा सति संविचिवत् प्रत्यक्षत्वाद्देत्वन्तरस्य तत्प्रतिषेधकस्याभावात् सिद्ध एव भेद इत्यभेदप्रतिज्ञा असंगतैव । तदेतदुक्तम् । यस्तूपलभमान एव नाहमुपलभमानः ।

तस्येति ज्ञानस्य । बाह्य इति । एतावतास्य प्रपञ्चस्य नाभावः उपलब्धेरिति भाष्यं प्रपञ्चितम् । अस्येति इदमा प्रत्यक्षस्य सदात्मकस्येत्युच्यते । नाभावो भावाभावः, सत्त्वमिति यावत् । उपलब्धिविषयत्वादिरमुपलब्धेरिति भाष्यार्थः । इन्द्रियसंनिर्घे बाह्यप्रपञ्चस्योपलभ्यमानत्वादित्युपलब्धेरित्यस्यार्थ इति वृत्तौ श्रीकृष्णचन्द्राः । उपलभ्यते हि प्रपञ्च इति तु भाष्यं उपलब्धेरित्यस्य विवरकम् । किंचेत्यादिना पूर्वमनुदित्यास्य होपलम्भनियमादभेदस्तत्र हेतोरप्रसिद्ध्या साधनाप्रसिद्धिर्यथा काञ्चनमयधूमादित्यादौ । तस्याश्च हेतुतावच्छेदकविशिष्टहेतुज्ञानाभावाद्भासिसिद्धानादेरभावः फलमिति कथं व्याप्तिग्रह इत्याहुः सहोपेति । ज्ञानविषयौ अभिन्नौ । सहोपलम्भनियमात् । अयं घट इतिवदिति । उभयथेति मिन्नपदार्थैकदेशवर्तित्वादिलक्षणद्वयेऽपि । हेतुतेति हेतु मिन्नपदार्थैकदेशवर्तित्वोपलम्भनियमादिति मिन्नपदार्थैककालवर्तित्वोपलम्भनियमादिति च जातौ तत्र मिन्नोपलम्भनियमत्वं हेतुतावच्छेदकं पदार्थस्य मिन्नशब्देन देशकालवर्तित्वस्यापि मिन्नशब्देन लामादेतुघटके न भवतः । एवं च तत्तया प्रविष्टे पदार्थान्तरे मिन्नरूपे सति मिन्नोपलम्भनियमादित्यर्थो भवति । हेतुस्तु मिन्नोपलम्भनियमादित्येवेत्यर्थः । नियमोपि नियतोपलम्भ इत्येवमुपलम्भप्रियेष एवेति यदि तदा तु मिन्नोपलम्भादित्यपि हेतुलोकवादेव । विरोध इति अभेदप्रतिज्ञा ज्ञानविषयावभिन्नाविति साध्यरूपा भेदघटितो हेतुरिति विरोधस्तस्मिन् । आदरणीय इति अशुद्ध एवादरणीयो न तु शोधनीयः । प्रतिज्ञेति अभेदबाधः । नहि गोत्वमश्वत्वेन सिध्यतीति । साधकमिति हेतुं विना । तदसिद्धिरिति अभेदप्रतिज्ञाया असिद्धिः । तथा च भेदसिद्ध्या सूत्र उपलब्धिविषयत्वरूपहेतुसिद्ध्या सूत्रीयसाधनाप्रसिद्धिर्नेति भावः । प्रकारान्तरेणापि साधनाप्रसिद्धिं वारयन्ति किंचेति । अभेदो नीलतद्विद्योः । एकत्वमेति । तदतिरिक्तमते तु संख्याया नीले द्रव्ये समवायसंबन्धस्तद्विद्यां स्वसमवायिसमवेतत्वसंबन्धः । तेनेति बहुतर-प्रसिद्धेनाङ्गीकारेण । एकत्वमेति घटश्च पटश्च तयोः समाहारो घटपटमित्यत्रैकत्ववैशिष्ट्येपि । नीलेति नीलमित्यत्र तद्वीरपि नीलमिन्ना नेति नीलमात्रस्य । न निषेधाईत्वमिति प्रतीतं हि निषेध्यमिति न्याय्यत्वात्तन्निषेधाईत्वम् । प्रत्यक्षत्वादिदिति संविचौ प्रत्यक्षत्वं भेदे स्वाश्रयविषयतासंबन्धेन वर्तते । हेत्वन्तरस्येति प्रत्यक्षत्वेतरहेतोः । तत्प्रतीति भेदापाकारकस्य । तथापि यदि गणिता

वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवत् ॥ २९ ॥

ननूपलब्धिमात्रेण न वस्तुसम्बन्धम् । स्वप्नमापाप्नमेष्वन्यथादृष्टत्वादिति चेत् न । वैधर्म्यात् स्वप्नादिवत् तदानीमेव स्वप्नान्ते वा वस्तुनोऽन्यथाभावोपलम्भात् । न तथा जागरिते । वर्षानन्तरमपि दृश्यमानः स्तम्भः स्तम्भ एव । स्वस्य मोक्षे प्रवृत्तिव्याघातश्चकारार्थः ॥ २९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पलभ इति वदति स कथमुपादेयवचनः स्यादिति । उपलभन्नेवेति पाठे तु औणादिकोऽतिप्रत्ययः । उणादीनां सर्वधातुभ्यो भवनात् । 'वर्तमाने प्रवृष्टहन्महजगच्छलवृष' इति श्रुत्वद्वावाशुम् ।

'संज्ञासु धातुरूपाणि प्रत्ययाश्च ततः परे । कार्याश्च विद्यादनूबन्धमेतच्छास्त्राणादिवत्' इति भाष्यानुशासनात् ॥ २८ ॥

वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवत् ॥ २९ ॥ पूर्वशत्रोकस्य हेतोरनैकान्तिकत्वं वारयितुं तद्वृष्टान्तासंगतिं वदतीत्याशयेन सूत्रप्रणयस्य व्याकर्तृभवतारयन्ति नन्वित्यादि । अन्यथा रश्मिः ।

एवातिप्रत्ययान्ता निपातिता इति कथं लभधातोरतिप्रत्यय इत्यत आहुः संज्ञास्त्विति । अनूबन्धमिति 'उपसर्गस्य घञि' इति दीर्घः । शास्त्रमिति अनुशासनीयमित्यर्थः । तथाचोपलभेरनुदात्तेतस्यातिर्तुम् । इति लभधातुरतिप्रत्ययः शानृचदिति उपलभञ्जिति भाष्यप्रयोगरूपकार्याङ्गिद्यादिति साधुरित्यर्थः । किंच रक्षेः क्युनिति रक्षेर्विहितः क्युन् कृपेरपि दृश्यते कृपण इति । तथा प्रवदादिभ्यो निपातितः श्रुत्वदिति लभेरपि भाष्ये दृश्यते इत्युपलभञ्जिति साधुः । अत्र उपाचेति सूत्रेण परस्मैपदप्रक्रियात्वेनोपपूर्वकाहमेः परस्मैपदम् । वृत्तौ तु रभिरनुवृत्तः तस्यामादिकम् । सूत्रप्रणयन्वैधर्म्यापातात् । उपसंस्थानप्रसङ्गात् । तत्स्वरूपं तु 'व्याङ्परिभ्यो रमः' इति सूत्रादनु 'उपाच्च' उपसंस्थानमित्यनुशासनादिति । तथाच प्रपञ्चः सन् उपलब्धिविषयत्वात् घटवदिति सूत्रार्थः ॥ २८ ॥

वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवत् ॥ २९ ॥ अनैकान्तिकत्वमिति । प्रपञ्चोऽसन् उपलब्धिविषयत्वात् स्वप्नवत् शुक्तिरजतवच्चेति दृष्टान्तान्तरेण पूर्वोक्तस्योपलब्धिविषयत्वस्य हेतोः स्वप्ने साध्यवदन्यस्मिन् वृत्तित्वात्साधारण्यम् । तत्रैव साध्यासामानाधिकरण्यादसाधारण्यम्, तद्विद्विद्यालन्ताभावप्रतियोगिसाध्यकादिरनुपसंहारीत्यनुपसंहारित्वं च । तद्वान् हेतुमान् स्वप्नादिस्त्रिष्टोत्वन्ताभावः सत्त्वात्यन्ताभावस्तादृशाभावप्रतियोगिसाध्यं सत्त्वं यस्य विपक्षस्य स्वप्नादेरिति लक्षणसमन्वयः । साधारणाध्यन्तमत्वमनैकान्तिकत्वमित्यनैकान्तिकलक्षणादनैकान्तिकत्वमुक्तम् । किंच विरुद्धत्वमपि । 'साध्यव्यापकीभूताभावप्रतियोगित्वं विरुद्धत्वम्' । साध्याभावसाधको हेतुर्यथोक्ते प्रपञ्चः असन्वित्यत्र प्रपञ्चः असन् प्रत्ययत्वात् स्वप्नप्रत्ययवदिति सध्प्रतिपक्षत्वमपि । तथा प्रपञ्चस्य पक्षत्वे आश्रयासिद्धत्वमपि । पक्षे पक्षतावच्छेदकाभावात् । व्याप्यत्वासिद्धत्वं च । पक्षस्य ज्ञानात्मकत्वेनोपलब्धिविषयत्वानङ्गीकारात् । एवं साध्याप्रसिद्धिरपि । सत्त्वे सत्त्वत्वाभावात् । सत्यदार्शनङ्गीकारात् । साधनाप्रसिद्धत्वमपि । हेतुतावच्छेदकस्योपलब्धिविषयत्वत्वस्य हेतौ ज्ञानातिरिक्तविषयभावेनाभावात् । किंच षाषोपि । पक्षे साध्याभावात् । प्रपञ्चस्यासत्त्वादिति परोद्विहितं वारयितुमित्यर्थः । तद्वृष्टान्तेति

१. साध्यव्यापकीभूतस्य हेतुर्नोऽभावकस्य प्रतिनोमित्यम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

दृष्टत्वादिति वस्त्वसत्त्वस्य दृष्टत्वात् । तथा च पूर्वोक्तो हेतुः साधारण इत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति नेत्यादि । तथा च स्वमदृष्टजागरितदृष्टयोस्तात्कालिकाऽन्यथात्वतात्कालिकान्यकालिकान्यथात्वाभावरूपवैधर्म्याच्च स्वमजागरितदृष्टयोस्तुल्यत्वमित्यर्थः । अन्ये तु वाधावाधान्यां दुष्टकारणजन्यत्वद्वन्द्वकारणजन्यत्वाभ्यां च वैधर्म्यमाहुः । एवं च मायाखलेऽप्येतत् तुल्यम् । तत्र

रक्षिणः ।

तस्य सौगतस्य यो दृष्टान्तौ स्वमवत् श्रुतिरजतवदिति तयोरसंगतिम् । पूर्वोक्त इति उपलब्धिविषयत्वहेतुः । साधारण इत्युपलब्धमसाधारणादीनाम् । सूत्र आदिशब्दो जागरितदृष्टान्तं वक्ति । 'स्वमः सुप्तस्य विज्ञाने' इति । पृथक्पन्तादितिः तुल्यार्थ इत्याशयेनाहुः स्वमदृष्टेति । तात्कालिकान्यथात्वं च तात्कालिकान्यकालिकान्यथात्वाभावरूपवैधर्म्यं तस्मादित्यर्थः । इत्यर्थ इति तथा च जागरितत्वादिशब्दार्थत्वेन भाष्ये स्वममायाप्रमेयित्युक्त आदिशब्दार्थो न सिद्धान्ते अपि तु पूर्वपक्ष इति ज्ञापितम् । तथा चोक्तसूत्रार्थादिदं लभ्यते । स्वमजागरितदृष्टयोस्तुल्यत्वम् । स्वमदृष्टविषयत्वतुल्यं जागरितदृष्टविषयत्वं यदुक्तं तत्र संभवति । प्रमप्रमाभ्यां विषयभेदात् । तथा च प्रमाविषयत्वस्य हेतुतावच्छेदकत्वाच्चोपलब्धित्वेन सामान्यरूपेणोपलब्धिः पूर्वसूत्रे विवक्ष्यते अपि तु प्रमात्वेन रूपेणातो न साधारणादय इति । तदित्यम् । प्रपञ्चः असन्न, उपलब्धिविषयत्वात्, स्वमवदित्वेनानुमानान्तरेण दोषा उन्नावितास्ते न सन्ति स्वमप्रदेः सत्त्वरूपसाध्यवदन्यत्वेपि तत्र प्रमाविषयत्वरूपहेतोः रमावाच्च हेतोः साधारण्यम् । एवं स्वमप्रदौ साध्यासामानाधिकरण्यविरहादसाधारण्यमपि न । एवं स्वममायादौ हेतुमसाभावेन तद्विद्युत्वात्सामानाधिकरण्यविरहादसाधारण्यमपि न । किंच संस्तुपलभ्यत इति सत्त्वव्यापकीभूतेहेत्वभाव उपलब्ध्यभावो न जातः कित्वन्याभावस्तादृशभावप्रतियोगी अन्यः । न तुपलब्धिविषयत्वमितीदं न विरुद्धम् । तथा असन्न प्रत्ययत्वात्, स्वमप्रत्ययवदित्वस्य प्रतिपक्षस्य 'अत्रात्मा स्वयंज्योतिर्भवति' इति श्रुतेरात्मभिन्नस्य विषयस्य मिथ्यात्वेन प्रत्ययत्वहेतोः स्वमदृष्टिविषयकज्ञाने साधारण्यमिति न सत्त्वसाध्यकोपलब्धिविषयत्वहेतुकमनुमानं सत्प्रतिपक्षम् । किंच प्रपञ्चे पक्षतावच्छेदकभावादाश्रयासिद्धत्वं यदुक्तं तनु पूर्वसूत्रे एवायमर्थ इत्यादिना बाधार्थसाधनाभित्वे प्रपञ्चे प्रपञ्चत्वमस्तीति न संभवति । एतेन बाधार्थसाधनेनैवोपलब्धेर्विषयत्वस्यैव प्रपञ्चेकीर्णत्वाच्चाज्ञानात्मकत्वाभावेन हेतोः पक्षसत्त्वाच्च व्याप्यत्वासिद्धत्वम् । किंच बाधार्थसाधनेन प्रपञ्चस्य सत्त्वासाध्याप्रसिद्धिरपि नास्ति । तथा प्रपञ्चस्य सत्त्वादेवोपलब्धिविषयत्वस्य हेतुतावच्छेदकस्य हेतोः सत्त्वासाधनाप्रसिद्धिः । बाधोऽपि नास्ति । प्रपञ्चस्य सत्त्वात् । प्रपञ्चकार्यत्वात् । किंच प्रपञ्चः असन्न, उपलब्धिविषयत्वात् स्वमवदिति । व्याप्यत्वासिद्धम् । कथम् । इत्यम् । मायिकत्वशुपाधिः । यत्र यत्रासत्त्वं तत्र तत्र मायिकत्वमिति साध्यव्यापकत्वम् । यत्र यत्रोपलब्धिविषयत्वं तत्र तत्र मायिकत्वमिति नास्ति । प्रपञ्चे मायिकत्वाभावात् । तस्माद्भिर्दुष्टं सत्त्वसाध्यकमुपलब्धिविषयत्वलिङ्गकमनुमानमिति भावः । अन्ये त्विति शंकरराभानुजमाध्याचार्याः । स्वमजागरितयोर्वाधावाधान्याम् । रामानुजाचार्य्यते तु विशेषमाहुः दुष्टेति, निद्रादयो दोषाः । आह्वरिति । सिद्धान्ते तु निर्हेतुकतात्कालिकान्यथात्वनिर्हेतुकतात्कालिकान्यकालिकान्यथात्वाभावाभ्यां वैधर्म्यमित्युक्तम् । जागरितदृष्टेऽपि कश्चित्तिदिशन्ति स एषं चेति । मायाखले इति श्रुतिरजतवदित्वेन ।

भाष्यप्रकाशः ।

मायायास्तत्कृतनेत्रबन्धस्य वा दोषत्वात् । तदुक्तमष्टमस्कन्धे, 'जित्वा बलाभिवद्वाक्षाभटो हरति तद्दनम्' इति । सर्वेषां तथा प्रतीतेश्च । मरीच्युदकस्थलेऽपि तेजःप्राबल्यस्यैव दोषत्वम् । तथा गन्धर्वनगरस्थले वस्तुसामर्थ्यस्यैव दोषत्वम् । एवमन्यत्रापि ।

भास्कराचार्यास्तु—स्वप्नप्रत्ययस्य मिथ्यात्वं त्वया जाग्रत्प्रत्ययबाध्यात्वाद्दुक्तव्यम् । तत्र स्वप्नसत्यत्वबाधकीभूतप्रत्ययेऽपि मिथ्यात्वमेवाङ्गीकृतमिति तस्य तेन बाधाभावात् स्वप्नस्य मिथ्यात्वासिद्धौ दृष्टान्तासिद्ध्या तेनानुमानेन जाग्रत्प्रत्ययस्य मिथ्यात्वं न साधयितुं शक्यमित्यपि दूषणमाहुः ।

पार्थसारथिभिश्चास्तु—नीलज्ञानस्यात्मावसायित्वं केन गृह्यते, नीलस्य विज्ञानाकारत्वं च । न तावन्नीलज्ञानेन । नीलमात्रप्रकाशनात् । अथ विमतं नीलादिकं स्वात्मांशभूतज्ञानाकारः । स्वसंवेद्यत्वात् । बाह्यत्ववदितप्राज्ञलक्षणयोगादित्याद्यनुमानात् । तर्हि तदनुमानरश्मिः ।

'ऋतेर्थं यत्प्रतीयेत न प्रतीयेत चात्मनि । तद्विद्यादात्मनो मायां यथाभासो यथा तमः' इति वाक्यात् माया विषयदोषः । नेत्रबन्धः करणदोषः । अष्टमेति एकादशाध्यायेऽस्ति 'बलान्निबद्धाक्षान्' इति । बालानित्यपि पाठः । निबद्धान्यक्षीणि येषां तान् । विषयगतदोषस्तु न भवतीत्याहुः सर्वेषामिति, निबद्धाक्षभिन्नानां तथा नाम शुक्तिरजतादौ शुक्तित्वादिप्रतीतेश्चेत्यर्थः । तेज इति तथा चात्रापीन्द्रियगतो दोषो न विषयगतस्तथा सति समीपगतावपि मरीच्युदकं दृश्येतेत्यर्थः । करणगतदोषमुक्त्वा विषयगतमाहुः तथेति वस्तुविषयः । एवमन्यत्रेति प्रतिबिम्बे तमसि च विषयगतो दोष इन्द्रियगतो दोषश्च ज्ञातव्य इत्यर्थः । अत्र मुख्याद्यभिन्नः प्रतिबिम्बः दर्पणादिसंनिधानदोषप्रतिहतपरावृत्तनयनकिरणस्य स्वमुखदर्शनमात्रेण दर्पणादौ प्रतिबिम्बाभिमानात् । अतोऽवस्तिवति मन्यन्त इन्द्रियदोषजन्यत्वं च तन्न । प्रतिबिम्बस्य पदार्थान्तरत्वात् । विषयदोषजन्यत्वस्य चावश्यकत्वात् 'तत्त्वं तु प्रतिबिम्बोक्तिं शब्दात्प्रत्ययतस्तथा । विलक्षणत्वाद्भिन्नोयमन्येभ्यो मायिकोस्त्यसौ । किंचादर्शविशेषेपि चातुर्येण विनिर्मिते । प्रत्यक्षं स्वमुखं भाति तत्रोक्तोपायकुण्ठता । यतोस्तेभ्यः प्रतिहताः परावृत्य दृग्शब्दः । संसृष्टाः स्वमुखेनैकमीक्षेरन्न बहूनि तु' । प्रत्यक्षं प्रतिबिन्दु । उक्तोपायकुण्ठता तु 'यतोस्तेभ्यः' इति कारिकया दर्शिता । एकं मुखम् । बहूनि मुखानि । विस्तरस्तु प्रतिबिम्बबाधे द्रष्टव्यः । तथा न तमस्तेजःसामान्याभावः । तमश्चलतीति भावमुखप्रतीतेः । तच्च मायापरिणामविशेषरूपं भावातिरिक्तं पदार्थान्तरम् । 'तद्विद्यादात्मनो मायां यथाभासो यथा तमः' इति वचनात् । तच्च तेजोभावे मायया मनुष्यादीन्प्रत्येव जन्यते न सर्वान्प्रति । अत एवोत्कृष्टविद्यालादयस्तेजोभावमेव गृह्णन्ति न तमः । अत एवोत्कृष्टरूपिणा कणादेन वैशेषिकदर्शनस्य कृतत्वात् । तस्य तमश्चाक्षुषाऽभावेन तत्सूत्रे भावाभावस्तम इत्युक्तिरपि युज्यते । एवं चास्मदादीनां दृष्टीनां तमोवृत्तत्वात्तमस एव ग्रहस्तथा तद्गृष्टेः कोमलत्वाद्बलवत्तेजसा प्रतिघातस्तदभावे च सुखेन तेषां विषयग्रह इति । विस्तरस्त्वन्धकारबाधे द्रष्टव्यः । तेनेति मिथ्याभूतेन जाग्रत्प्रत्ययेन । अनुमानेनेति स्मत्मादिप्रत्ययाः स्वात्मांशमेव बाह्यतयाध्यसन्तो मिथ्याभूताः प्रत्ययत्वात्, स्वप्नप्रत्ययवदित्यनुमानेन । आत्माचेति स्वात्मांशमिति साध्यविशेषणेनोक्तं स्वात्मविषयकत्वमित्यर्थः । केन हेतुना । नीलमात्रेति मात्रशब्देनात्मांशविज्ञानाकारत्वोपार्थुदस्तिः । सौगताशब्दमाहुः अथेति । विमतं बौद्धमतम् । आदिशब्देन पीतं स्तम्भः कुब्जं च । स्वात्मेति स्वं ज्ञानं तस्मात्मांशो बाह्यस्तद्गतं ज्ञानं तस्माकारः स्वं ज्ञानं नीलमित्याकारकं तस्य संवेद्यत्वं सत्यम् बाह्यत्व-

### न भावोऽनुपलब्धेः ॥ ३० ॥

यदप्युच्यते, बाह्यार्थव्यतिरेकेणापि वासनया ज्ञानवैशिष्ट्यं भविष्यतीति तन्न । वासनानां न भाव उपपद्यते । त्वन्मते बाह्यार्थस्यानुपलब्धेः । उपलब्धस्य हि वासनाजनकत्वम् । अनादित्वेऽप्यन्धपरंपरान्यायेनाप्रतिष्ठैव । अर्थव्यतिरेकेण वासनाया अभावाद् वासनाव्यतिरेकेणाऽप्यर्थोपलब्धेरन्वयव्यतिरेकाभ्यामर्थसिद्धिः ॥ ३० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

मात्मांशग्राहि वा न वा । आद्ये तस्य तथात्वे हेत्वन्तराकाङ्क्षा, तदस्तद्वेतोरित्यनवस्थानादसिद्धिः । द्वितीये तु नीलादिज्ञानैः किमपराद्धं येन खानुमाने तथात्वमङ्गीकृत्यापि बाह्यप्रकाशकानि तान्यात्मन्यवरुष्यन्ते । किंच । अज्ञानविषयकज्ञानस्य ज्ञानाभाव एव ग्राह्यः । न च ज्ञानाभावस्य ज्ञानात्मता संभवति । अत्यन्तविरुद्धत्वादित्यादीनि बहूनि दूषणान्याहु रित्युपरम्यते । चकारद्वयिर्त्तं दूषणान्तरमाहुः । स्वस्येत्यादि । प्रवृत्तेर्बाह्यत्वात् तदस्तित्वस्य चानङ्गीकारात् तथेत्यर्थः । तेन प्रपञ्चस्य न स्वमादितुल्यत्वमिति सिद्धम् ॥ २९ ॥

न भावोऽनुपलब्धेः ॥ ३० ॥ क्षणिकविज्ञानवायुक्तं ज्ञानवैशिष्ट्यहेतुं दूषयतीत्याशयं स्फुटीकुर्वन्ति यवपीत्यादि । अग्रमर्थः । वासना हि अनुभवजनितः स्मृतिजनकः संस्कारः रक्षिः ।

घटितं वेद्यत्वं संवित्तिः तस्मात् । स्वसंवित्त्वं हेतुतावच्छेदकम् । एतच्च ग्रन्थे द्रष्टव्यम् । हेतुं विवृणोति स्म बाह्यत्वेति बाह्यत्वघटितग्राह्यलक्षणयोग इत्यत्र ज्ञाने बाह्यत्वेन घटितं ग्राह्यं गोचरसलक्ष्यतेऽनेन ग्राहकेण स ग्राहकः बाह्यत्वघटितग्राह्यलक्षणः तस्य योगो विषयितया संवित्तौ तस्मात्, संवित्तिप्रोक्तज्ञानात् । आदिशब्दार्थो द्रष्टव्यः । अनुमानादिति गृह्यत इति संबन्धः । दृष्टान्तस्तु स्वप्न एव । आत्मांशोति बाह्यत्वघटितग्राह्यग्राहि । तस्येति अनुमानं व्याप्तिज्ञानं न तु नीलादिकम् । ज्ञानात्मांशमूनज्ञानाकार इत्यनुमितिमुद्राव्य सनायं न नीलज्ञानात्मांशमूनज्ञानाकारं गृह्णाति विषयीकरोति तस्मादनुमानस्य तादृशात्मांशग्राहित्वे विषयीकरणे हेत्वन्तरस्य परंपरारूपस्वाकाङ्क्षा भवति । हेत्वन्तरे परंपरारूपे हेतोरुक्तन्यायाविरोधरूपस्य । यद्वा हेतोरनुमानतयोक्तविकल्पे प्राप्ते पुनः पुनराद्ये तस्य तथात्वे हेत्वन्तराकाङ्क्षा पूर्वोक्तप्रकारेण भवत्येवं तस्य तस्यापीत्यनवस्थानादात्मांशग्राहित्वासिद्धिरित्यर्थः । किमपराद्धमिति आत्मांशग्राहित्वे तुल्ये येनापराधेन नीलज्ञानस्य प्राथम्यमपहृतम् । प्रत्यक्षानुमानेत्वादिक्रमाद् एतदेवाहुः येनेत्यादिना । येन अपराधेन । तथात्वं आत्मांशग्राहित्वम् । बाह्येति अर्थप्रकाशकानि । तानीति नीलादिज्ञानानि । आत्मनि ज्ञानस्वरूपविषयेऽवरुष्यन्ते संकुचितानि क्रियन्ते । एषेति अयं ज्ञानात्मकत्वं व्यवच्छिन्नचित् । विरुद्धत्वं सहानवस्थायित्वम् । सूचितमिति । तथा च व्यवहृन्नया चकारार्थं इति भाष्येयं । तदस्तीति आलयविज्ञानास्तित्वस्य । तथेति मोक्षार्था या प्रवृत्तिसत्ता व्याघातः । चैत्रस्य गुरुकुलमिति वदन्वयः । स्वमाद्वीति । आदिशब्देन मायाप्रभौ ॥ २९ ॥

न भावोऽनुपलब्धेः ॥ ३० ॥ क्षणिकेति । ननु वैधर्म्यमप्रयोजकं स्वप्नेपि स्वप्नान्तरवैधर्म्यदर्शनात् । अतो विचित्रवासनाभ्यो विचित्राणि ज्ञानानि तेभ्यः पुनस्ता इति चक्रवत्परिवृत्त्यङ्गीकृतौ न किमपि दूषणमित्येवमुक्तम् । हेतुं वासनाम् । त्वन्मत इत्यादिभाष्यतात्पर्यमाहुः अयमिति ।

क्षणिकत्वाच्च ॥ ३१ ॥

वासनाया आधारेऽपि नास्ति । आलयविज्ञानस्य क्षणिकत्वात् । वृत्तिविज्ञानवत् । एवं सौत्रान्तिको विज्ञानवादी च प्रत्युक्तः ।

भाष्यप्रकाशः ।

कार्यलिङ्गकानुमानात् सिद्ध्यति । अनुभवं विना तु न तस्या उत्पत्तिः । अनुभवस्य चार्थं विना । अर्थस्तु त्वन्मते नास्त्येवेति तज्जनकभावे कथं तस्याः सिद्धिः । अथ विचित्राज्ज्ञानाद् वासना, विचित्राभ्यो वासनाभ्यो ज्ञानानीति हेतुहेतुमद्भावेन विज्ञानवासनाचक्रमनादि परिवर्तत इति वदसि तदाप्यन्धपरंपरान्यायेन तस्य ज्ञानस्याप्रतिष्ठैव । अर्थव्यतिरेकेण वासनाया अभावात् । यदि अर्थव्यतिरेकेण वासनाः स्युस्तदा स्वप्नं दृष्टोत्थितस्य तदनुभवजन्या वासनास्ताभ्यश्च तादृशानि विज्ञानान्येव सर्वदानुवर्तेरन् न तु तद्विसदृशानि जाग्रद्विज्ञानानि भवेयुः । तदुपमर्दकस्य बाह्यार्थस्य त्वन्मते अभावात् । दृश्यते त्वन्यथा, अतोर्थव्यतिरेकेण वासनाया अभावादन्वयेन वासनाव्यतिरेकेणार्थोपलब्धेश्च व्यतिरेकेणेत्यन्वयव्यतिरेकाभ्यामर्थ-सिद्धिरिति न बाह्योपलापः शक्यः ॥ ३० ॥

क्षणिकत्वाच्च ॥ ३१ ॥ प्रकान्तरेणापि वासनां निराकरोतीत्याशयेनाहुः वासनाया इत्यादि । अयमर्थः । वृत्तिविज्ञानं वासनाजनकं पूर्वक्षणवृत्तिः । तदाधारश्चालयविज्ञानं तत्समानकालम् । एवं सति वृत्तिविज्ञानेन यदा वासनेत्यादनीया तदानीं वृत्तिविज्ञानाधारस्यालय-विज्ञानस्य नष्टत्वादाधाराभावेनापि वासनानुपपत्तिः । तदानींमालयविज्ञानसत्ताङ्गीकारे क्षणिक-रश्मिः ।

आर्षेतेरे प्रत्यक्षाभावादाहुः कार्येति देवदत्तो वासनावान्, स्यूतेः, अस्मदादिवदित्यनुमानात् । विनेति नोत्पत्तिरित्यर्थः । तज्जनकेति वासनाजनकानुभवाभावे । तस्या इति वासनायाः । तथा चोपलब्धस्य बाह्यार्थस्य विषयस्यानुभवद्वारा वासनाजनकत्वं हि निश्चयेनेतिभाष्यार्थः । अनादित्वा इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अथेति । विचित्राज्ज्ञानादिति स्मार्तः प्रयोगः । अप्रतीति युक्ते-रप्रतिष्ठा । तर्कोप्रतिष्ठानसूत्रादेवकारः । अर्थेत्यादि । इदं व्याख्येयं भाष्यम् । उक्तं भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यदि ह्येति । तदुपेति स्वप्नोपमर्दकस्य । सिद्धान्ते त्वयं दोषो नास्तीत्याहुः स्वप्नमत इति । अन्यथेति स्वप्नविज्ञानोपमर्दनेन विसदृशानि विज्ञानानीत्यर्थः । अन्वयेनेति अर्थसत्त्वे वासनासत्त्वमित्यनेन । वासनेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म वासनाव्यतीति अर्थाभावे वासनाभाव इति व्यतिरेको न तु वासनाभावेऽर्थाभाव इति । ननु किमनेन न स्वित्युक्तपक्षेणार्थाभावे वासनाभाव इत्यस्यैव सुवचत्वादिति चेन्न । चक्रवत्परिवृत्तौ वासनाया अपि कारणत्वसंभवो न भवतीत्यस्य कारण-ताप्राप्तकव्यतिरेकेऽवश्यवक्तव्यत्वात् लाघवमत्र शरणम् । अर्थसिद्धिरिति विषयसिद्धिः ॥ ३० ॥

क्षणिकत्वाच्च ॥ ३१ ॥ वृत्तिविज्ञानक्षणिकत्वतुल्यमालयविज्ञानस्य क्षणिकत्वम् । तस्माद्वासनाया आधारेऽपि नास्तीति भाष्यार्थमाहुः अयमिति । वृत्तिविज्ञानमिति । वृत्तौ तु प्रवृत्तिविज्ञानमुक्तं शंकरभाष्येपि तयोक्तम् । तत्र प्रवृत्तेर्वासनाजनकत्वं दुरुहमिति तत्पुक्तम् । पूर्वेति वासनायाः पूर्वक्षणवृत्तिः । तदाधारः वासनाधारः । तत्समानेति क्षणिकत्वेऽपि वृत्तिविज्ञानसमकालं भवति । यदेति द्वितीयपक्षे । तदानीमिति आलयविज्ञानतृतीयपक्षे । एवमेतावता भाष्यं व्याख्या-तम् । अन्यदाहुः तदानीमिति । क्षणिकेति । आधारसालयविज्ञानस्य द्विषणावस्थामित्यात् ।

माध्यमिकस्तु मायावादिष्वद्वयसंबद्धभाषित्वाद्युपेक्ष्य इति न निराक्रियत  
आचार्येण ॥ ३१ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

वादहानिः । यदि च संतानिन आलयविज्ञानस्य वृत्तिज्ञानाधारत्वं तत्संतानस्य  
वासनाधारत्वमित्युच्यते, तदापि वृत्तिविज्ञानवैसादृश्यहेत्वभावादसंगतिः । यदि च  
संतानप्रवाह एव वासनेत्युच्यते, तदापि, उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधादित्यादीनां वृषणानामा-  
पत्तिः । तस्मादसंगतमेवेदं मतमिति । उपसंहरन्ति एवमित्यादि । तर्हि माध्यमिकः कुतो  
न दूष्यत इत्यत आहुः माध्यमिकेत्यादि । यथा हि मायावादिनः श्रुतिच्छायाभादाय सर्वं  
विप्लावयन्ति तथा सोऽपि युक्तिच्छायाभादाय सर्वं नाशयतीत्यसंबद्धभाषित्वात् स्व-  
युक्तिमिरेव दूषितप्रायः । स हि सर्वशून्यवादी येन प्रमाणेन शून्यतां साधयति तत् प्रमाणं  
वर्तते, न वा । यदि वर्तते तदा सर्वशून्यत्वप्रतिज्ञाहानिः । यदि नास्ति तदा तदभावे कथं  
सर्वशून्यतां साधयेत् । किंच, स ह्येवं वदति । यदसत् तन्न कारकैर्जायते । यथा शशविषाणम् ।  
यत् सत् तदपि भावाच्च नोत्पद्यते । तथाहि । न तावद्भावात् । पिण्डबीजाद्युपमर्देनैव  
घटाङ्कुराद्युत्पत्तिदर्शनात् । नाप्यभावात् । अभावात्मकत्वस्याभावावन्वयस्य च कार्येष्वदर्शनात् ।  
न स्वतः । आत्माश्रयप्रसङ्गात्, प्रयोजनाभावाच्च । न वा परतः । परतः परोत्पत्तौ  
परत्वाविशेषात् सर्वतः सर्वोत्पत्तिप्रसङ्गात् । एवं जन्मनि निरस्ते जन्माभावादेव विनाशस्या-  
रक्षिः ।

संतानिन इति विज्ञानप्रवाहिणः । संतानस्य प्रवाहस्य । वृत्तीति । घटवृत्तिविज्ञानस्य घटवृत्ति-  
विज्ञानवैसादृश्ये हेतोरभावादायविज्ञानस्य प्रकाशकस्यैकविधत्वेन विचित्रवासनासंगतिः ।  
संतानेति वासनायाः संतानप्रवाहः । श्रुतीति 'यतो वाचो निवर्तन्त' इति 'एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म' इति  
'सैवाविद्या जगत्सर्वम्' इत्येवंजातीयश्रुतीनाम् । छायामर्थाभासमादायेत्यर्थः । कथम् । इत्यम् ।  
पूर्वस्यास्यैत्तिरीयस्याया उत्तरार्धाविचारात् । तत्र ब्रह्मण आनन्दज्ञानमुक्तम् 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वात्'  
इति । तच्च प्रत्यक्षं भयाभावलिङ्गात् । तत्र शब्दमपि पञ्चे कारणम् 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यः'  
इति श्रुतेः । शब्दं शब्दनिवृत्तौ न संभवति । तथा 'सत्यं ज्ञानम्' इति श्रुतिव्यापारस्य स्वयमङ्गी-  
कारादनङ्गीकारे ब्रह्माज्ञानं प्रसज्येत । द्वितीयस्यां नानात्वमिह प्रपञ्चे परिदृश्यमानं यत्तन्नास्ति किंत्वेक-  
मेव ब्रह्म साकारं व्याप्तमित्यैच्छिकमिति स्फुटप्रतीतेः । सत्यत्वादिघर्माणां नित्यानां स्वस्थितानां स्वय-  
मङ्गीकाराच्च । अत एव च तृतीयस्यामपि नृसिंहोत्तरतापनीयस्यावामविद्यात्मकत्वं जगतोऽप्यर्थं द्वैतस्य  
पूर्वं सत्यत्वादिनैवाविद्याया असत्याया न समवायित्वम् । शशशृङ्गवत् । अतः प्रकरणानुरोधाद्ब्रह्मविष्णु-  
शिवरूपिणी सा गृह्यते इत्यादि स्फुटं पण्डितकरभिन्विपाले । विशेषस्तु दहराधिकरणे स्फुटः ।  
सर्वमिति सन्मार्गम् । विप्लावयन्तीति न सन्नासन्न सदसन्न 'सदसद्विलक्षणं किंतु शून्यमस्यूलादि-  
श्रुतेरित्येवंवादिनः । न च 'शून्यभावेन युञ्जीयात्' इत्यश्रुतिबन्धुनिषद्दिरोध इति वाच्यम् । भाव-  
शब्दाच्च केनापि भावयितुं शक्य इति व्युत्पत्तेः, शून्यशब्दस्यापि । गुरुतीति इयमग्रे स्वयमेव  
वक्तव्या । किंच स हीत्यादिना । एषेति नीलादिप्रकाशकज्ञानं व्यवच्छिनत्ति । अभावेति समवायि-  
कारणतागमकस्येत्यर्थः । आत्मेति यथा घटाद् घटोत्पत्तौ । प्रयोजनं प्रवर्तकं फलं, तद्भावाच्च स्वत  
इत्यर्थः । परत इति शून्यतत्वात् । कारणतावच्छेदकदेशकृतकालकृतपरत्वस्य यथाकथंचित् सर्वत्र  
सत्त्वेनाविशेषात्सर्वतः कारणेभ्यः कार्यमात्राधिककार्येभ्यश्च सर्वोत्पत्तेर्दृष्टातिलङ्घनेन प्रसङ्गात् ।



भाष्यप्रकाशः ।

प्यभावः । नापि सदसत् । सदसत्तोरितरेतरविलक्षणत्वादेकस्य सदसद्भावाद्युपपत्तेः । नापि सदसद्विलक्षणम् । एकस्य तथात्वानुपपत्तेः अदर्शनाच्च । अतः कोटिचतुष्टयनिर्मुक्तं शून्यमेव तत्त्वम्, अभावापत्तिरेव मोक्ष इति । तदिदमसंगतम् । तथाहि । यच्चया चतुष्कोटिनिर्मुक्तं शून्यं तत्त्वं व्यवस्थाप्यते, तत् केनचित् प्रमाणेनावगतव्युत् प्रमाणं विना वस्तुसामर्थ्यात् । नान्वयः । तथा सत्याकाशवत् सार्वजनीनं स्याद् न वादिनो विप्रतिपद्येरन् । किंच, तत् सामर्थ्यं तत्रास्ति न वा । यद्यस्ति तर्हि तदाधारं शून्यमप्यस्त्येवेति न चतुष्कोटिनिर्मुक्तता । अथ नास्ति, तदापि तथा । नाद्यः । प्रमाण्येवस्तिनास्तिभ्यां विकल्पिते चतुष्कोटिबिधुवनासिद्धेः । किंच । येनावगतं तत् किंप्रमाणं, प्रत्यक्षमनुमानं वा । नाद्यः । सार्वजनीनत्वाभावेन तत्र प्रत्यक्षस्य प्रतिवाधनादरणीयत्वात् । अथ यद्विचारासहं तच्छून्यमित्यनुमातव्यं तदा तवो-दाहरणाभावः । सर्वस्यैव पक्षीकरणात् । तथा च नानुमानस्य सिद्धिः । अथ, षटः शून्यः उक्तरीत्या विचारासहत्वात् पटवत्, इति परोक्तरीतिकप्रयोगेणानुमातव्यं तदा तु सुवर्ण-जन्यकटकादौ तन्तुजन्यपटादौ च व्यभिचारेणोपमृष्य प्रादुर्भावस्य निरस्तत्वाद्भावादेव भावोत्पत्तिः सिद्धेवेति न विचारासहत्वस्य सिद्धिरिति स्वयुक्तिमिरेव दूषितत्वाच्च निरा-क्रियत इत्यर्थः ॥ ३१ ॥

रविमः ।

अभावा इति । 'जातस्य हि ध्रुवो मृत्युः' इति । नापीति उत्पद्यत इत्यन्वयः पूर्ववत् । एकस्येति सत्त्वमसत्त्वं चैकस्य नास्तीति नापीति उत्पद्यत इत्येव पूर्ववत् । एकस्येति सद्विलक्षणमसत्, अस-द्विलक्षणं सदिति द्वैतं त्वेकमिति भावः । भिन्नमुभयादेकमिति चेत्त्राह अदर्शनादिति । कोटीति सदसत्सदसत्सदसद्विलक्षणरूपकोटिचतुष्टयं तेन निर्मुक्तम् । नन्वाकाशवत्सार्वजनीनत्वेपि वादि-विप्रतिपत्तिर्नश्यत इत्यत आहुः किंचेति । न चतुरिति असत्कोट्यभावादिति भावः । किंतु सत्कोटौ निवेशः । तथेति अभावाधारः शून्यमस्तीति सत्तया न चतुष्कोटिनिर्मुक्तता । नाद्य इति शून्यं प्रमाणेनावगतमिति पक्षो नेत्यर्थः । चतुरिति चतुष्कोटिनिर्मुक्ततासिद्धेः । प्रमाणमपि शून्यमिति शून्येनावगतं शून्यमिति वक्तुं योग्यं नेत्यर्थः । ध्रुव् कम्पने स्वादिः स्युद् । उवद् । ध्रु विधूनने तुदादिर्वा । चलनशब्दार्थादकर्मकाद्युचिति युच् तु न । अकर्मकत्वाभावात् । चतुष्कोटेः कर्मत्वात् । पठिताविद्यामिति वत् । सार्वेति शून्यस्य सार्वेत्यादिः । अनुमातव्यमिति । सर्वं शून्यं विचारा-सहत्वादित्यत्र केवलव्यतिरेकिणि व्याप्तिज्ञानविषयं कर्तव्यं शून्यमित्यर्थः । उदाहरणमन्वये दृष्टान्तस्वदभावात् । तथा चेति सामानाधिकरण्यग्रहे स्वान्तराभावे च दृष्टान्ताभावेन व्याप्तिज्ञानसा-सिद्धिः । तथा चाज्ञानरूपा सिद्धिरेव न हेत्वाभासत्वमसेति स्थितमनुमानपरिच्छेदसमाप्तौ युक्ताव-त्याम् । दृष्टान्तार्थं यतते स्म अथेति । उक्तरीत्येति कोटिचतुष्टयखण्डनरीत्या । परोक्तेति सामान्यतः पञ्चासंभवे विशिष्य पञ्चसंभव इति नैयायिकोक्तरीतिकप्रयोगेण । व्यभीति उपसृष्ट्या-भावं प्राप्य प्रादुर्भावस्य व्यभिचारेणेत्यर्थः । उपसृष्ट्येति अभावं प्राप्य । निरस्तत्वात् 'नासतो दृष्टत्वात्' इति सूत्रे । खेति नाप्यभावाद अभावात्मकत्वस्याभावान्वयस्य च कार्येण्यदर्शनादिति युक्त्या । एवं भावात् स्वतः परतश्चोत्पत्तिः । स्वयुक्तिभिर्दूषितेति बहुवचनत्वात् । इत्यर्थ इति । भाचार्येण व्यासेनेत्यर्थो भाष्ये । आर्हतास्तु द्वितीयाधिकरणे निरस्तीकरणीयाः । चार्वाकत्वग्रहे प्रतिषेधस्य इति पद सौमताः ॥ ३१ ॥

### सर्वथानुपपत्तेश्च ॥ ३२ ॥

किं बहुना बाह्यवादो यथा यथा विश्वार्थते तथा तथा असंबद्ध एवेत्यलं विस्तरेण । चकाराद् वेदविरोधो मुख्यः ॥ ३२ ॥

इति द्वितीयाध्याये द्वितीयपादे पञ्चमं नाभाव उपलब्धेरित्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वथानुपपत्तेश्च ॥ ३२ ॥ भाष्यमत्र निगदव्याख्यातम् । एतेनैवात्यसंबद्धत्वबोधनेन केवलदृष्टमात्रानुसारी चार्वाकोपि प्रत्युक्तो ज्ञेयः । ननु यद्यप्यत्र विज्ञानातिरिक्तप्रपञ्चसम्बन्धसाधितं, तथापि तृतीयस्कन्धे कापिलेयः,

‘ज्ञानमेकं पराचीनैरिन्द्रियैर्ब्रह्म निर्गुणम् । अवमात्यर्थरूपेण भ्रान्त्या शब्दादिधर्मिणा’ इत्यत्र, तथा दशमस्कन्धे

‘सर्वं रजस्तम इति गुणास्तद्वृत्तयश्च याः । त्वय्यद्वा ब्रह्मणि परे कल्पिता योगभाषया ।

तस्मान्न सन्त्यमी भावा यदि त्वयि विकल्पिताः’ इत्यत्रैवमन्यत्र च

प्रपञ्चस्य ज्ञानमात्रत्वं कल्पितत्वं चोच्यत इति कथं तद्विरोधः परिहर्तव्य इति चेत् । उच्यते । कपिलेन हि प्रपञ्चं ब्रह्मात्मकत्वेनाजानतां बहिर्भूततया ब्रह्मभिन्नगुणजन्यपृथगरथत्वेन जानतां प्रतीतिमादाय तस्या एकदेशस्वभावप्राहित्वेन तादृशप्रतीतिविषयमर्थत्वमपोद्य ज्ञानात्मकब्रह्मरूपता बोध्यते वैराग्यार्थं, न तु ब्रह्मोपादेयार्थरूपताप्यपोद्यत इति ब्रह्मनिर्गुणपदान्भ्यामवसीयते ।

रश्मिः ।

सर्वथानुपपत्तेश्च ॥ ३२ ॥ निगदेति । चकारादित्यादिभाष्ये चकारोक्तस्य वेदविरोधस्य समुदायक इति हृदयम् । एतेनैवेति भाष्येणैव । एषकारेण युक्तिव्यवच्छेदः । रामानुजाचार्यैरस्मिन्सूत्रे माध्यमिको निराकृतः । तथा सति षट्सु सर्वथानुपपत्तिर्न संभवति । या तु ‘सृतेश्च’ इति सूत्रेणानुस्यूतिमात्रेण निराकृतात आचार्यैः षट्सु सर्वथाऽनुपपत्तिं बोधयितुं बाह्यवाद इत्युक्तं तदाहुः अत्यसंबद्धेति । चार्वाक इति । अयं तु लोकायतदर्शनं बृहस्पतिप्रणीतमनुसरति देहात्मवादी प्रत्यक्षैकप्रमाणवादी च । अस्य देहात्मविवेकदर्शनज्ञानिप्रत्यक्षाननुसंधानात्प्रत्यक्षैकप्रमाणवादित्वेऽत्यसंबद्धभाषित्वम् । पराचीनैरिति पराद्मुखैः केवलदृष्टमात्रग्राहकैः । शब्दादीति शब्दादिधर्मो यस्य विद्यते स शब्दादिधर्मो तेनार्थरूपेण । द्वात्रिंशेति श्लोकः । दृशामेति पञ्चाशीतितमेध्याये । तद्वृत्तय इति प्रकृतिपरिणामादायः । उच्यत इति इयं मतान्तरभाषेरुच्यते । ब्रह्मेति प्रकृतिजन्येत्यर्थः । जानतामिति सांख्यानाम् । एकोनत्रिंशत्तमे देवदूतेः ‘यथा सांख्येषु कथितम्’ इति प्रभात् । उत्तरस्यापि सांख्यानुसारित्वात् । तस्या इति ब्रह्मात्मकेऽन्यथाशुद्धिर्भ्रान्तिरित्यतो भ्रान्तेरित्यर्थः । सर्वजनीना प्रतीतिः कथं भ्रान्त्येत्यत आहुः एकेति व्यापकसर्वाकारज्ञानस्यैकदेशः कश्चिदाकारः परिच्छेदश्च तद्ग्रहणेन स्वत्येन्द्रियस्य यः स्वभावः परात्त्वं तद्ग्रहणेन च तद्ब्रह्मात्मकं निर्गुणं ज्ञानमन्यथागृहीतं भवतीति भ्रान्तिरित्यर्थः । तादृशेति भ्रान्तप्रतीतिविषयम् । अपोद्येति विशेषदर्शनबद्धिमानषट्त्वादिप्रकारकं ज्ञानमपोद्य प्रकृत्येन ज्ञानात्मकब्रह्मरूपता षटादीनां बोध्यते इति । वैराग्यार्थमिति ‘विरागो येन पुरुषो भगवन्सर्वतो भवेत्’ इति देवदूतिप्रभासिदं कपिलवाक्यं वैराग्यार्थम् । स्फुटं चेदभाकरे । ब्रह्मोपेति ब्रह्म उपादेयार्थः ब्रह्मोपादेयार्थरूपतापीत्यर्थः । ब्रह्मनिर्गुणेति । अत्र ज्ञानमर्थरूपेण भ्रान्त्यावभातीत्युच्यते । तत्र

नैकस्मिन्नसंभवात् ॥ ३३ ॥ (२-२-६)

विषसनसमयो निराक्रियते । ते ह्यन्तर्निष्ठाः प्रपञ्चे उदासीनाः सप्त विभक्तीः

भाष्यप्रकाशः ।

तथा सति कस्तत्र विरोधः । एवमेव दशमस्कन्धीये वाक्येऽपि ज्ञेयम् । तत्रापि सांख्यसिद्धानामेव योगमायाकल्पिततया अभावविधानात् । एवं सर्वत्रावान्तरप्रकरणवशेन वैराग्यार्थं महेन्द्रजालपञ्चमिन्द्रियायनसृष्टिपञ्चं चादाय मतान्तरसिद्धस्यैव बोधकं ज्ञेयम् । अतो न कोपि कापि विरोध इति सर्वं सुस्थम् ॥ ३२ ॥ इति नाभाव उपलब्धेरित्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

नैकस्मिन्नसंभवात् ॥ ३३ ॥ अधिकरणमवतारयन्ति विषसनेत्यादि । एत एव क्षणका आर्हता जैनाश्चोच्यन्ते । शुककच्छाः पूर्वं दृषिताः, इदानीं विषसना दृष्यन्त इति वाचस्पतिमिश्राः । सौगतवज्रैना अपि परमाणुकारणत्वादिकं जगतो बदन्तीत्यनन्तरं जैनपक्षो दृष्यत इति रामानुजाचार्याः ।

वस्तुतस्तु विरुद्धधर्माधारत्वं ब्रह्मण्येव प्रमाणसिद्धं, नान्यत्रेति स्थापयितुं तद्वृषणम् ।

रश्मिः ।

ज्ञानं न ब्रह्मः । नाप्यर्थानुपादानम् । ब्रह्मेति ज्ञानविशेषणात् । ब्रह्मणः समवायित्वं समन्वयाधिकरणे सिद्धम् । अर्थरूपेणेत्यानन्दसंबलने साकारो भवति । तन्मन इन्द्रियेण गृहीतं संबन्धायो भवति । पराचीनैरिन्द्रियैस्तु जनितया भ्रान्त्या गृहीतं भवति । ब्रह्मभिन्नगुणजन्यपृथगर्थत्वेन ग्रहणात् । पृथक्त्वं भ्रान्तिविषयः । तदेतत्पराचीनैरितीन्द्रियविशेषणालम्ब्यते । पराक्त्वं पृथक्त्वापरपर्यायम् । जगत्पारोप्य गृह्यत इतीन्द्रियधर्मा भ्रान्त्या गृह्यन्त इति । इयं भ्रान्तिरपि सांख्यानां न ब्रह्मवादिनामिति वदति एकमित्यनेन । अस्त्वेवं तथापि ब्रह्मोपादानत्वं त्वपोषमेव सत्त्वादिगुणानां जगति दर्शनादत आह निर्गुणमिति । एते गुणा ब्रह्मण एव न प्रकृतेः 'सत्त्वं रजस्तम इति निर्गुणस्य गुणास्त्रयः' इति वाक्यात् । तदेतदभिसंधायोक्तं ब्रह्मनिर्गुणपदाभ्यामचसीयत इति । अन्यथैकं वदेत् । तथा च गुणा भ्रान्त्या सांख्यानां, निर्गुणं तु ब्रह्म ब्रह्मवादिनामिति सिद्धम् । सांख्यसिद्धानामिति । अयमर्थः । इदं हि वसुदेववाक्यम् । इदमपि भगवतोपगतम् । तातत्वेन वसुदेववरणात् । परं सूचितमेतत् । उदाहृतं 'तत्त्वसंघः सांख्यसिद्ध' इति 'वचो वः समवेतार्थं तातैतदुपमन्महे । यन्नः पुत्रान्समुदिश्य तत्त्वग्राम उदाहृतः' इति भगवद्वाक्यात् । तत्त्वसंघस्तत्त्वग्रामः । निबन्धेऽपि 'गुरुत्वं देवतात्वं वा न स्वीकृत्य सुतत्त्वतः । तदुक्तमेव निखिलं सर्वं ब्रह्मेति बोधितम्' । 'तदुक्तम्' वसुदेवोक्तम् । भगवता इति पूरणीयम् । अतिदिशन्ति स्म एवमिति । अचान्तरेति तानि प्रकरणानि निबन्धतत्त्वदीपावरणभङ्गेषु प्रसिद्धानि । इन्द्रियायनेति भ्रान्तरालिकसृष्टिपञ्चम् । मतान्तरेति । प्रकृते तु मतान्तरं सांख्यमित्युक्तम् ॥ ३२ ॥

इति पञ्चमं नाभाव उपलब्धेरित्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

नैकस्मिन्नसंभवात् ॥ ३३ ॥ एत इति विषसनाः । संगतिं वक्तुमाहुः शुकैत्यादि । वाचस्पतीति । तथा चावसरः संगतिः, सामान्या तु प्रसङ्गसंगतिरिति भावः । रामानुजेति । तथा च प्रसङ्गः संगतिरित्येषामाशयः । ननु संगतिरन्याधिकरणवदवक्तव्येति चेतत्राहुः वस्तुतस्त्विति । 'आत्माऽकात्स्न्यम्' इत्यत्रात्मस्मारणादाहुः विरुद्धेत्यादि । एवकारेणैकस्मिन्सप्तप्रकारबोजनमन्यत्र व्यवच्छिद्यते । नान्यत्रेति नीले पीते स्त्रम्भे कुम्भे । तद्वृषणमिति अन्यत्र विरुद्धसप्तविधागद्वृषणम् ।

परेच्छया वदन्ति । स्याच्छब्दोऽभीष्टवचनः । अस्तिनास्त्ववक्तव्यानां प्रत्येकसमु  
ह्याभ्यां स्यात्पूर्वकः सप्तप्रकारो भवति । तदेकस्मिन् योजयन्ति ।

भाष्यप्रकाशः ।

सूत्रेषु तथैव प्रतीतेरिति प्रतिभाति । दूषांशमनुवदन्ति ते हीत्यादि । यतस्त ईदृशा अतो  
भङ्गीरूपान् सप्त विभागान् परेषां विवक्षावशेन वदन्ति । तत्रायं प्रकारः । स्याच्छब्दो-  
ऽभीष्टवचनः । इववाएवप्रभृतीनामुपमादिवाचकत्वस्य सुप्रसिद्धत्वात् । तथाऽयमप्यभीष्टवाच-  
कोऽनेकान्तं द्योतयति । अतोऽस्त्यादिभेदैः समयस्तेषां सप्तप्रकारो भवति । तत्रकारसप्तक-  
मेकैकस्मिन् योजयन्तीत्यर्थः । परेच्छा त्वग्रे वाच्या । सांप्रतं तु दूषणं प्रपञ्चयितुं ग्रन्थान्तरो-  
क्तं तन्मतमन्यदप्यनूयते । ते हेवं मन्यन्ते । जीवाजीवात्मकं जगदेतभिरीश्वरम् । तेन  
सङ्गेषतो द्वावेव जीवजडौ बोधाबोधात्मकौ पदार्थौ । विस्तरतस्तु जगत् बहुद्रव्यात्मकम् ।  
तानि च द्रव्याणि जीवधर्माधर्मपुद्गलकालाकाशाख्यानि । अत्र जीवास्त्रिविधाः । ब्रह्मा योग-  
सिद्धा शुक्लाश्च । धर्मो नाम गतिमतां गतिहेतुभूतो द्रव्यविशेषो जगद्व्यापी । अधर्मश्च  
स्तिहेतुभूतो व्यापी । पुद्गलो नाम वर्णगन्धरसस्पर्शवद्द्रव्यम् । तच्च द्विविधं,  
परमाणुरूपं तत्संघातात्मकपवनज्वलनसलिलधरणीतनुभवनादिकं च । कालस्तु अभूदस्ति  
भविष्यतीतिव्यवहारहेतुरणुरूपो द्रव्यविशेषः । आकाशोऽप्येकोऽनन्तप्रदेशश्च । तेषु परमाणु-  
भ्यद्विरिक्ताः पञ्चास्तिकाया इति संगृह्यन्ते । जीवास्तिकायो, धर्मास्तिकायोऽधर्मास्तिकायः

रक्षिः ।

सूत्रेष्विषति आत्मशब्दाद्विजात्मशब्दाभ्यां संबन्धेषु । प्रतिभातीति । न चासंगतमधिकरणम् ।  
संगतेः पूर्वोक्ताया एव सत्त्वात् सावान्तरेति । एककार्यत्वं च सा समन्ययसूत्रोक्तमभिन्ननिमित्तो-  
पादानत्वम् । अध्यायोक्तसमन्वयश्च कार्यं, परमतनिराकरणं च कारणम् । अत्र मते विशेषः  
समाप्तौ भवति । भङ्गीरूपानिति अभङ्गा भङ्गाः संबन्धन्ते तथाभूता भङ्गीभूतास्ते च रूपा  
इति भङ्गीरूपास्तान् । भाष्ये सप्तविभक्तीः सप्तविभागान् । परेच्छया नाम परेषां विवक्षावशेन ।  
स्याच्छब्द इति । भाष्यमवतारयन्ति स्म तत्रायमिति । स्याच्छब्द इति व्याख्येयं भाष्यम् ।  
स्यादिति विभक्तिप्रतिरूपमभ्ययम् । निपातानां द्योतकता न वाचकतेति । अभीष्टवचनं व्याचक्षते  
स्म इव वा इति सुप्रसिद्धत्वादिति । नैयायिकमते तथा । वैयाकरणस्तु प्रादीनामिव चादीनामपि  
द्योतकत्वमिच्छन्ति । तथेति इवादीनामुपमावाचकत्वस्य सुप्रसिद्धत्वं तथेत्यर्थः । अनेकान्तमिति ।  
अनिश्चितमर्थम् । समर्थः अभ्युपगमः । एकैकस्मिन्निति षट्पदादौ सर्वत्र विरुद्धधर्मास्तित्व-  
नास्तित्वे आदाय तथेत्यर्थः । अत्र इति अनन्तवीर्यनाम्नः स्याद्वादिनः कारिकोपन्यासावसरे ।  
ग्रन्थान्तरोक्तमिति शंकरभाष्याणुक्तम् । तत्र रामानुजाचार्यग्रन्थोक्तानुवादमुपक्षिपन्ति स्म  
जीवेति । शंकरभाष्ये कालो नोक्तः । रामानुजभाष्ये तूक्तः । जगद्व्यापीति व्यापित्वमननुगामि-  
त्वम् । व्यापीति पूर्वोक्त एव । पुद्गल इति पूर्वैते गलतीति । तत्संघातेति अन्ये पार्थिवविकारा  
मादिशब्दार्थाः । तेऽिषति । परमाण्विति पुद्गलः परमाणुसङ्घातिरिक्ताः । इतीति इत्यपि

भाष्यप्रकाशः ।

पुद्गलास्तिकायः, आकाशास्तिकायश्चेति । अनेकदेशवर्तिनि द्रव्ये अस्तिकायशब्दः । तत्र जीवास्तिकायस्त्रिविधजीवात्मको व्याख्यातः । धर्मास्तिकायः प्रवृत्त्यनुमेयः । अधर्मास्तिकायः स्थित्यनुमेयः । पुद्गलास्तिकायस्तु परमाणुव्यतिरिक्तानि चत्वारि भूतानि, स्थावरं जङ्गमं चैति । परमाणवस्तु नाऽस्तिकाय इत्युच्यन्ते । परमाणवश्चेतेषां मते एकविधाः, न तु चतुर्विधाः । पृथिव्यादिभेदस्तु परिणामभेदकृतः । आकाशास्तिकायो द्वेषा । लोकाकाशोऽलोकाकाशश्चेति । तत्रोपर्युपरिस्थितानां लोकानामन्तर्बर्ती लोकाकाशः । तेषामुपरि मोक्षस्थानमलोकाकाशस्तत्र हि न लोकाः सन्तीति । तदेवं जीवाजीवपदार्थौ पञ्चधा प्रपञ्चितौ । जीवानां मोक्षोपयोगिनमपरमपि सङ्ग्रहं कुर्वन्ति । जीवाजीवास्रवसंवरनिर्जरबन्धमोक्षा इति जीवाजीवौ प्रपञ्चितौ । तत्र जीवस्तु ज्ञानदर्शनवीर्यसुखगुणः सावयवो देहपरिमाणः । अजीवस्तु जीवमोग्यं वस्तुजातम् । आस्रवसंवरनिर्जरास्रवः पदार्थाः प्रवृत्तिलक्षणाः प्रपञ्च्यन्ते । द्वेषा प्रवृत्तिः । सम्बन्ध मिथ्या च । तत्र मिथ्याप्रवृत्तिरास्रवः । आस्रावयति पुरुषं विषयेष्वितीन्द्रियप्रवृत्तिरास्रवः । इन्द्रियद्वारा हि पौरुषं ज्योतिर्विषयान् स्पृष्टव्यं रूपान्दिरूपेण परिणमत इति । अन्ये त्वार्हताः कर्माण्यास्रवमाहुः । तानि हि कर्तारमभिव्याप्यास्रवन्ति, कर्तारमनुगच्छन्तीत्यास्रवाः । सेवं मिथ्याप्रवृत्तिरनर्थहेतुत्वात् । संवरनिर्जरी तु सम्यक्प्रवृत्ती । तत्र श्रमदमादिरूपा प्रवृत्तिः संवरः । सा ज्ञास्रवं स्रोतसो द्वारं संवृणोतीति संवर इत्युच्यते । निर्जरस्त्वनादिकालप्रवृत्तिकफायकलुषपुण्यापुण्यप्रहाणहेतुस्तप्तशिलारोहणाज्ञानमौनवीरासनतिष्ठतिभोजनकेशोक्षुब्धनादिलक्षणमर्हदुपदेशावगतं तपः । अद्धि सुखदुःखोपमोगेन पुण्यापुण्यं निःशेषं जरयतीति निर्जर इत्युच्यते । बन्धस्त्वद्विषयं कर्म । तत्र ज्ञानावरणीयं दर्शनावरणीयं मोहनीयमन्तरायमिति चतुर्विधं पातिकर्म । तत्र सम्बन्धं ज्ञानं न मोक्षसाधनम् । न हि ज्ञानाद्दस्तुस्त्रिद्विरतिप्रसङ्गादिति विषयवो ज्ञानावरणीयं कर्मोच्यते । आर्हतदर्शनाभ्यासात् मोक्ष इति ज्ञानं दर्शनावरणीयं

रक्षितः ।

संगृह्यन्ते । शब्द इति सांकेतिक इत्यर्थः । इतः परं शांकरमतानुवादः । जीवास्तीति जीवश्चासावस्तिकायश्चेति विग्रहः । प्रवृत्तीति प्रवृत्तिर्धर्मज्ञानकार्यमित्युक्तम्, 'गतिहेतुभूत' इत्यनेन । तथा च धर्मज्ञानवान् प्रवृत्तेरित्यनुमानानुमेयः । स्थितीति स्थितिरधर्मकार्यमित्युक्तम् । अधर्मश्च स्थितिहेतुभूत इत्यनेन । अधर्मवान्स्थितेरित्यनुमानानुमेयः । पुद्गलास्तिकायः बोधेलानुवदन्ति स्म पुद्गलेति । पृथते गलतीति पुद्गलः स चासावस्तिकायश्चेति समासः । एकविधा इति । एतच्च रामानुजभाष्येनूदितम् । जीवानामिति । पुनरिममारभ्य रामानुजाचार्यभाष्यमनुवदन्ति स्म, शंकरभाष्येप्यस्ति । इन्द्रियेति । किञ्चिद्भेदेनात्मा मनसा संयुज्यत इत्यादिरत्र । रूपादीति द्रव्यं नेच्छन्ति । परिणमत इति ज्योतीरूपं जगदिच्छन्ति । तानीति कर्माणि । आस्रव इति । रामानुजाचार्यस्तु तद्भोगोपकरणमिन्द्रियादिकमास्रव इत्याहुः । सा हीति । आस्रवमिन्द्रियप्रवृत्तिं स्रोतसो द्वारं मन इन्द्रियस्य द्वारभूतां निरुणद्धीत्यर्थः । तथा च समाधिः संवर इत्यर्थः । तिष्ठतीति विभक्तिप्रतिरूपकमप्ययं धितया निर्देशो वा स्थानकर्ता । अर्हदिति जिनोपदेशावगतम् । कर्मेति इन्द्रियविषेपरूपं कर्म । अतीति घटज्ञानेन घटासिद्धिदर्शनादतिप्रसङ्गः घटसिद्धिप्रसङ्गस्यात्मात् । इतीति एवंविधः । विषयर्थः मोक्षसाधनत्वेन यज्ज्ञानं तदावरयितुं योग्यम् । दर्शनं ज्ञानं तदावरयितुं

भाष्यप्रकाशः ।

कर्मबहुषु विप्रतिषिद्धेषु मोक्षमार्गेषु तीर्थकैरूपदिष्टेषु विशेषानवधारणं मोहनीयं कर्म । सन्मोक्षमार्गप्रवृत्तानां तद्विघ्नकरं विज्ञानमन्तरायं कर्म । तद्वि जीवगुणानां ज्ञानदर्शन-वीर्यसुखानां घातकरमिति घातिकर्मेत्युच्यते । वेदनीयं नामिकं गोत्रिकमायुष्कमिति चतुर्विधमघातिकर्म । तद्वि शरीरसंस्थानतदभिमानतत्स्थितितत्प्रयुक्तसुखदुःखोपेक्षाहेतुभूतम् । तत्र वेदनीयं नाम शुक्लपुद्गलविपाकहेतुः । तद्विबन्धोपि न मोक्षपरिपन्थी । तत्त्वज्ञानाविघातकत्वात् । शुक्लपुद्गलारम्भकं वेदनीयकर्मानुगुणं नामिकं कर्म । तद्वि शुक्ल-पुद्गलस्याघावस्थां कललबुद्बुदादिरूपामारभते । गोत्रिकं त्वन्याकृतं ततोऽप्याद्यं शक्ति-रूपेणावसितम् । आयुष्कं उत्पादद्वारेणायुष्कायति कथयतीति । तान्येतानि शुक्लपुद्गलाश्र-यत्वादघातीनि कर्माणि । तदेतत्कर्माष्टकं पुरुषबन्धकत्वाद् बन्ध इत्युच्यते । मोक्षस्तु विग-लितसमस्तक्लेशतद्वासनस्य अनावरणज्ञानस्य सुखैकतानस्य स्वरूपाविर्भावः । तादृशस्य उपरि-देशावस्थानं वा । स च बन्धनिवृत्तौ नित्यसिद्धार्हदनुग्रहाद् भवतीति । एवं जीवादयः पदार्था व्याख्याताः । एतत् सर्वं वस्तुजातं सत्त्वासत्त्वमित्यत्वानित्यत्वभिन्नत्वाभिन्नत्वादिभिरनैकान्तिकमिच्छन्तः सप्तभङ्गीनयं नाम न्यायमवतारयन्ति । स्यादस्ति, स्यान्नास्ति, स्यादस्ति च नास्ति च, स्यादवक्तव्यः, स्यादस्ति चावक्तव्यः, स्यान्नास्ति चावक्तव्यः, स्यादस्ति च स्यान्नास्ति चावक्तव्यश्चेति । स्याच्छब्दो निपातः । यथाहुः ।

रश्मिः ।

योग्यम् । कर्मेति । कर्माणि बहूनि येषु मार्गेषु । विप्रतीति यथाऽस्मन्मते कर्मचित्तशुद्धस्य शक्तिः सा नास्तीत्येवं विप्रतिषिद्धेषु । ज्ञानेति यथाक्रमं बोध्यम् । शुक्लेति सलिलं शुक्ल-पुद्गलस्तस्य जाठराग्निवायुभ्यामीषदनीभावो विपाकस्तस्य हेतुः । तद्विबन्धः कललबुद्बुदावस्थया विषयः । तत्त्वेति शुक्लपुद्गले शरीरे तत्त्वज्ञानात् । अन्याकृतमित्यादि रूपनामभ्यामन्याकृ-तम् । कललबुद्बुदादितोपीति ततोऽपीत्यसार्थः । शक्तीति तस्य तत्त्वज्ञानानुकूलदेहपरिणाम-शक्तिर्गोत्रिकमिति रत्नप्रभा । उत्पादेति रत्नप्रभायां तु शुक्लशोणितमिश्रितमायुष्कम् । शुक्लपुद्गलः सलिलमिति व्याख्यातम् । मोक्ष इति विगलिताः समस्ताः क्लेशाः तद्वासनाः क्लेशजनक-संस्कारा यस्य ज्ञानस्य पुंसः, न विधते आवरणं यस्य तस्य स्वाभाविकस्य, तादृशस्येति उक्तपुंसः । स चेति मोक्षः । अनैकान्तिकमिति अनिश्चितं वादकवलितमित्यर्थः । ससेति सप्तानां भङ्गानां अस्तित्वादीनां समाहारः सप्तभङ्गी तस्या नयो न्यायस्तम् । अस्तित्वनास्तित्वविरुद्धधर्म-द्वयमादायैकस्मिन्घटपटादौ योजयन्तीत्यर्थः । स्यात्पूर्वकाः षट् । सप्तमस्तु स्यात्पूर्वकः स्यान्मध्यमश्च एते सप्तभङ्गा इति व्यवहियन्ते । स्याच्छब्दोऽभीष्टवचन इत्युक्तम् । अभीष्टं घटाद्यस्तीत्यर्थः । अभीष्टं घटादि नास्तीति द्वितीयभङ्गार्थः । यदि स्यात्कथंचिदर्थकं तदा घटत्वादिरूपेण कथंचिदस्ति । सदेकरूपत्वे प्राप्यात्मनाप्यस्त्येव स इति तत्प्राप्तये यन्नो न स्यादतः प्राप्तत्वादिरूपेण कथंचिन्नास्तीत्यर्थः । वस्तुनोस्तित्ववाञ्छायामाद्यः स्यादस्तीति भङ्गः । प्रवर्तनास्तित्ववाञ्छायां स्यान्नास्तीति द्वितीयः । क्रमेणोभयवाञ्छायां स्यादस्ति च नास्ति चेति तृतीयः । युगपदुभयवाञ्छायामस्ति नास्तीति पदद्वयस्य सकृद्वक्तुमशक्यत्वात्स्यादवक्तव्यश्चतुर्थः । आद्यचतुर्थभङ्गयोर्वाञ्छायां पञ्चमः स्यादस्ति चाव-क्तव्यः । द्वितीयचतुर्थभङ्गवाञ्छायां स्यान्नास्ति चावक्तव्य इति षष्ठः । तृतीयचतुर्थभङ्गवाञ्छायां स्यादस्ति च स्यान्नास्ति चावक्तव्य इति सप्तमो भङ्गः, इति विभागो रत्नप्रभायां दर्शितः ।

तद् विरोधेनासंभवादयुक्तम् ॥ ३३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

‘वाक्येष्वनेकान्तघोती गम्यं प्रति विशेषणम् ।

स्यान्निपातोऽर्थयोगित्वात्तिङन्तप्रतिरूपकः’ इति ।

तदिदं दूषयन्ति तद् विरोधेनासंभवादयुक्तमिति । अयमर्थः । योऽयं सप्तभङ्गीनयो नाम न्यायः सर्वत्रावतारितः स त्वयाभ्युपगतेषु जीवधर्माधर्मपुद्गलकालाकाशेषु तदवान्तरविधासु अस्तिकायादिषु तद्गमेषु आस्रवसंवरनिजेरेषु बन्धमोक्षसाधनेषु तत्तत्फले बन्धे मोक्षे चावतरन् सर्वानेव त्वदुक्तान् पदार्थान् सत्त्वासत्त्वादिभिः स्वरूपतो नित्यत्वानित्यत्वादिभिर्धर्मतोऽवस्थातश्च सन्दिग्धान् कुर्वन्तदर्शनस्यातिपेलवत्वं तीर्थकरस्यार्हतश्च आन्तिमेव घोतयन् प्रेक्षावत्प्रवृत्तिमेव निरुणद्धीत्ययुक्तम् । नच यथा घटो घटरूपेणास्ति, पटरूपेण नास्त्येवं सर्वं स्वरूपेणास्ति रूपान्तरेण नास्तीति कथमसंभव इति वाच्यम् । एवं सति येन रूपेणास्ति तेन रूपेणास्त्येव, येन नास्ति तेन नास्त्येवेति तत्तद्रूपे तद्भङ्गं तद्विरुद्धमङ्गासंभवाद्, वस्तुतस्तु विषयभेदेनास्तिनास्त्योस्तत्रैकान्त्या-भङ्गकतया भङ्गत्वस्यैवाभावाच्च सप्तभङ्गीनयस्यासार्वत्रिकप्रसङ्गः । यदि च तत्राप्यस्ति सप्त-भङ्गी, तदा तत्पदार्थस्वरूपमस्तीत्यपि स्यान्नास्तीत्यपीति स्वरूपानध्यवसानप्रसङ्गः । किंच । ये भङ्गरूपाः सप्तार्थास्तत्रापि सप्तभङ्गीसद्भावादेकोनपञ्चाशद्भङ्गीति प्रसङ्गः । तेऽपि यथा त्वयो-च्यन्ते तथाऽन्यथा वेत्यनध्यवसानप्रसङ्गश्च । नच सर्वमनेकान्तिकमित्यवधारणं निश्चितमे-वेति वाच्यम् । अवधारणस्य सर्वमध्यपातेन तत्रापि सप्तभङ्ग्युपनिपातात् तस्याप्यनिश्चयप्रस-ङ्गात् । अतो भङ्गानां परस्परविरोधेनैकस्मिन् धर्मिण्यसंभवादयुक्तमेवेदं दर्शनमिति । किंच । या एषा सप्तभङ्गी एकैकस्मिन् योज्यते सा केन प्रमाणेन, कुत्र वाऽवधृता इति वक्तव्यम् । प्रत्यक्षेणैव सर्वत्रेति चेन्न । सर्वत्रावधियमाणस्य सर्वजनीनत्वदर्शनाच्च तत्र वादिनां विप्रति-पत्तिः स्यात् । प्रत्यक्षस्य निश्चयाङ्गीकारे च तत्र नास्तीत्यदिभङ्गनिवृत्त्या त्वक्यायस्य सार्व-त्रिकत्वं च भज्येत । कथनादवक्तव्यत्वं भज्येत । एवं प्रमाणान्तरेणावधारणेऽपि ज्ञेयम् ।

रश्मिः ।

वाक्येष्विति सप्तसु । गम्यं अस्ति नास्त्यादि । अर्थयोगित्वं अर्थविशेषणत्वम् । सर्वत्रेति घटपटादौ । सत्त्वासत्त्वेति सत्त्वं स्यादस्ति असत्त्वं स्यान्नास्तीत्यादिपूर्वोक्तप्रकारेण । नित्यत्वेति नित्यत्वं स्यादस्ति अनित्यत्वं स्यान्नास्तीत्यादिप्रकारेण । सन्दिग्धानिति विरुद्धकोटि-द्वयावगाहिज्ञानविषयान् । अतिपेलेति पिल क्षेपे चुरादिः परस्मैपदी अत्यन्ताक्षेपवत्त्वम् । अतिपेशलवत्त्वं वा अतिक्रान्तेपेशलवत्त्वम् । आन्तिमिति । यथा रजुः सर्प इत्यत्र तामसे ज्ञाने तमसि रजोवैशिष्ट्ये रजुर्वा सर्पो वेति संशयो विशेषदर्शनोत्तरमपि तथा । प्रेक्षावन्तः पण्डिताः । अयं दोषो नैयायिकप्रसिद्धिं विरुणद्धीति । वस्तुतस्तुपक्षमाहुः वस्तुत इति । विषयेति । स्यादस्तीत्यत्रास्तीत्यस्य विषयः स्यात्पदवाच्यो घटादिः सत्ताश्रय इत्यर्थः । स्यान्नास्तीत्यत्र नास्तीत्यस्य विषयः प्रतियोगी स्यादवाच्य इति विषयभेदेनेत्यर्थः । एकान्त्येति निश्चयाभङ्गकतया । तत्रापीति । विषयभेदेपि । स्वरूपेति । अध्यवसानं निश्चयः । एकोनेति सप्तानामेकैकस्य सप्तधा विभागे एकोनपञ्चाशद्भङ्गी भवतीति । समुदाये सप्तभङ्गयोजने यो दोषस्तमाहुः न इति सप्तभङ्गाः । अध्यवेति । निश्चयप्रसङ्गः प्रथमद्वितीयभङ्गाभ्यामित्यर्थः । अनैकान्तिकमनिश्चितस्वरूपम् । निश्चयेति स्यादस्तीति प्रथमभङ्गाङ्गीकारे । कथनादिति प्रत्यक्षेण स्यादस्तीति कथनादवक्तव्यत्वं चतुर्थो भङ्गो भज्येत । प्रमाणान्तरेति अनुमानादिना प्रथमभङ्गाङ्गीकारे द्वितीयादिभङ्गनिवृत्ति-

भाष्यप्रकाशः ।

यदि च सर्वं वस्तुजातं द्रव्यपर्यायात्मकमिति द्रव्यात्मना सर्वैकत्वनित्यत्वादिकं व्युत्पाद्यते । पर्यायात्मना च तद्विपरीतं व्युत्पाद्यते पर्यायाश्च द्रव्यस्वावस्थाविशेषास्तेषां भावाभावरूपत्वा-  
दिकं सर्वद्वयपक्षमित्युच्यते तदाप्येकस्य वस्तुन एकस्मिन् कालेऽस्तित्वनास्तित्वयोरसंभव एव ।  
उत्पादविनाशशालित्वतद्वैपरीत्यरूपानित्यत्वनित्यत्वयोश्चासंभव एव । इदं च कालभेदेऽपि न  
संभवतीत्युक्त एवायमभ्युपगमः । यत्तु कश्चिदनन्तधीर्यनामा स्याद्वादी ।

‘तद्विधानविवक्षायां स्यादस्तीति गतिर्भवेत् । स्यान्नास्तीति प्रयोगः स्वापक्षिपेधे विवक्षिते ॥  
ऋणेणोभयवाञ्छायां प्रयोगः समुदायवान् । युगपच्चद्विवक्षायां स्यादवाच्यमशक्तितः ॥  
आघावाच्यविवक्षायां पञ्चमो भङ्ग इष्यते । अन्यत्वावाच्यविवक्षायां षष्ठमङ्गसमुद्भवः ॥  
समुच्चयेन युक्तश्च सप्तमो भङ्ग उच्यते’ ।

इति परेच्छाकृतव्यवस्थया सप्तमङ्गान् प्रतिपादयामास । युगपदस्तित्वनास्तित्वयोर्विवक्षायां  
ऋणवर्तित्वाद्भयं युगपदवाच्यम् । आघास्तित्वमङ्गोऽन्त्येनासत्त्वेन सह युगपदवाच्यः । अन्य-  
त्वायेन मङ्गेन सह युगपदवाच्यः । समुच्चितरूपश्चान्य एकैकेन सह युगपदवाच्य इति तदर्थं चाह ।

अत्रोच्यते । ये एते सप्तमङ्गा विवक्षाभेदेनोपपादितास्ते किं वस्तुनो नैसर्गिका धर्मा,  
आगन्तुका वा, आरोपिता वा, तद्विषया वा । नाद्यः । नैसर्गिकस्य धर्मस्य स्वभावत एव वस्तुषु  
रश्मिः ।

रित्यर्थः । अनुमानं तु सर्वैः प्रथममङ्गः स्यादस्ति, प्रकारान्तरदर्शनात् । षटादिवत् । न चात्र  
पक्षतावच्छेदकसाध्यतावच्छेदकयोरैक्यमिति सिद्धसाधनमिति वाच्यम् । सिषाधयिषासत्त्वेन  
सिषाधयिषाविहरविशिष्टायाः सिद्धेरभावो वर्तत इति पक्षतासत्त्वे सर्वत्वस्य पक्षतावच्छेदकत्वेन  
तयोर्भेदात् । एवं शब्दप्रमाणेनावधारणं प्रथममङ्गः स्यादस्तीति । एवमुपमानमपि । प्रथममङ्ग-  
स्तृतीयमङ्गसदृश इति प्रथममङ्गपदार्थमजानन्तं प्रत्युक्ते प्रथममङ्गदर्शने नास्ति चेत्संज्ञाभावादयं  
प्रथममङ्गपदवाच्य इत्युपमितिरिति । ब्रूयेति । अबस्यत्र पर्यायः कललबुद्बुदादिः शक्तिरूपा  
आयुःकथनरूपा च । इदं चेति उत्पादविनाशशालित्वरूपमनित्यत्वं तद्वैपरीत्यरूपं नित्यत्वं  
चैकस्मिन्वस्तुनि कालभेदेऽपि न संभवतीत्यर्थः । तद्विधानेति वस्तुविधानकथनपरवाञ्छायाम् ।  
स्यादस्तीति षटादिः कथंचिदस्तीति । तन्निषेध इति वस्तुनिषेधे । उभयेति वस्तुविधान-  
निषेधवाञ्छायाम् । समुदायवान् तृतीयमङ्गवान् । चतुर्थमाह युगपदिति । तद्विवक्षायां  
भावाभावरूपत्वायाम् । पञ्चम इति स्यादस्ति चावक्तव्यः । अन्येति स्यादस्ति स्यान्नास्ती-  
त्येनयोरन्त्यः स्यान्नास्तीति तस्यावाच्यविवक्षायााम् । षष्ठेति स्यान्नास्ति चावक्तव्य इत्यस्य भङ्गस्य  
समुद्भवः । समुच्चयेनेति । षष्ठपञ्चमौ चकारेणोक्तौ अवक्तव्यसमुच्चये एकेनाभ्युपगमायुक्तः ।  
सप्तम इति स्यादस्ति च स्यान्नास्ति चावक्तव्यः । परेच्छेति स्वसेच्छायां तु हृदये व्यवस्था  
कृता स्यात् । ऋमेति उभयोः ऋणवर्तित्वात् । असत्येति द्वितीयमङ्गेन । समुच्चितेति । षष्ठ-  
पञ्चमावक्तव्यसमुच्चयरूपः । अन्य इति सप्तमः । एकैकेनेति आयेन सहान्यत्वात्त्वेन सहायस्य ।  
तदर्थमिति । युगपदिति कारिकाह्वयार्थः । नैसर्गिका इति षट्त्वादय इव । आगन्तुका  
इति सच्चिद्रत्वादय इव । आरोपिता इति शुक्तिरजतादय इव । तद्विषया आरोपविषयाः ।



एवं चात्माऽकात्स्न्यम् ॥ ३४ ॥

ननु कथं बहिर्वदासीनस्य तद्दूषणमत आह । एवमपि सति आत्मनो वस्तुपरिच्छेदादकात्स्न्यं न सर्वत्वम् । अपवा शरीरपरिमाण आत्मा चेत् तदा सर्वशरीराणामनुत्पत्त्यादात्मनो न कात्स्न्यं न कृत्स्नशरीरतुल्यत्वम् ॥ ३४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

सत्ताया नियततया सप्तानामपि भङ्गानां विवक्षां विनापि सत्त्वप्राप्तेर्विवक्षानिवेक्षणस्य तत्राप्रायोजकत्वात् । न द्वितीयः । एकान्तस्य कस्यापि नैसर्गिकस्याभावे आगन्तुकस्यापि दृष्टविरोधेनाश्वय-  
वचनत्वात् । अत एव न तृतीयोपि । आरोपितैर्मङ्गैर्वास्तवधर्मानैकान्तस्य कर्तुमशक्यत्वेन तस्य वैयर्थ्याच्च । न तुरीयः । अनया भङ्गकल्पनया नैसर्गिकस्यानैकान्तित्वायोगात् । नाप्येषां नैसर्गिकत्वम् । परस्परविरोधप्रदर्शनेन प्राचीनैरेव दूषितत्वात् । अतः सप्तानां भङ्गानामितरेतरविरोधेनासंभवादशुक्तमेवैकत्र निवेक्षणम् ॥ ३३ ॥

एवं चात्माऽकात्स्न्यम् ॥ ३४ ॥ द्यप्रभवतारयन्ति नन्वित्यादि । व्याहृतिरिति एवमित्यादि । एवमात्मनिष्ठतया तद्दूषणेनङ्गीकृतेपि सति परमाणुभ्य एव दृष्टव्यङ्गीकारेणात्मनो वस्तुपरिच्छेदाङ्गीकाराद् अकात्स्न्यं सर्वत्वं न भवति । तथा च मोक्षदद्यात्तानल्लोकाकाशवर्तित्वेन तत्कृतावरणसंभवाभिरावरणप्रतिज्ञाहानिः । किंच । सर्ववस्तुष्व्वात्मानावादात्मनामस्तिकायत्वप्रतिज्ञाहानिश्चेत्यर्थः । अथाकाशावरणं नावरणम् । दिगम्बरेष्वनाश्रुतत्वव्यवहारात् । आत्मनामसर्वत्वेपि जातिवत् तत्र तत्र व्याप्तेः सुवचनत्वेन जीवास्तिकायस्य न हानिरित्याशङ्क्य पञ्चान्तरमाहुः अथचेत्यादि । यथा बहिर्विरोधेन सप्तभङ्गायोगो दूषणम्, एवमेव देहपरिमाणात्मवादाङ्गीकारेण देहानां सर्वेषां व्यक्तिभेदेनावस्मान्भेदेन च रक्षितः ।

अप्रयोजकेति अप्रयोजकत्वापातात् । एकान्तस्येति निमित्तस्य धर्मसेत्यर्थः । अनाद्य इति यथा ब्राह्मण्यादेः 'त्रिमिर्नश्यति ब्रह्मत्वं हालाहलहलाहलैः' इति वाक्यात् । दृष्टेति दृष्टव्यस्येति-  
त्वादि । अत एवेति आरोपितानामागन्तुकत्वविशेषत्वादेव । वास्तवधर्मेति वास्तवधर्माणामनिमित्तत्वस्य । तस्येति आरोपितमङ्गस्य । अनयेति आरोपविषयतया । नैसर्गिकस्येति नैसर्गिकस्य घटत्वादेः । अनैकान्तिकत्वमनिश्चयविषयत्वं तस्यायोगात् । भङ्गानामेवारोपविषयत्वात् । आरोपविषयः सोऽनैकान्तिक इति श्रुतिरजतादौ दर्शनात् । तथा चानैकान्तिकवादार्थं भङ्गाङ्गीकारो व्यर्थ इत्यर्थः । एवमिति भङ्गानाम् । प्राचीनैरिति । एकत्रेति ब्रह्मणि तु सर्वं विदुः संभवति । विद्वत्प्रत्यक्षात् 'नहि विरोध उभयं भगवति' इति श्रुत्याच्च ॥ ३३ ॥

एवं चात्माऽकात्स्न्यम् ॥ ३४ ॥ तद्दूषणे तन्मते दूषणे । आत्मन इति । जगति समवाय्याकाङ्क्षापूरणात्प्रत्यर्थः । वस्तु शरीरं तेन परिच्छेदस्तस्याङ्गीकारात् । वस्तुत्वात्वा वा । सर्वत्वमिति । तथा च देहमात्रमात्मेति घटपटादिरूपताकाशरूपता च न भवति । अलोकेति लोकोत्तराकाशवर्तित्वेन । तत्कृतेति आकाशकृतेत्यर्थः । तत्र जीवमिन्द्रमित्वावरणं संभवति । अस्तिकायस्येति जीवोस्तिकायः जीवोनेकदेशवर्ति इत्यमिति प्रतिज्ञाया हानिः । आत्मिन्द्रमिति । एव सामान्यं विकल्पमात्रमभ्युपगच्छति न वस्तु तथा च विकल्पवदित्यर्थः । तत्र तत्र वदन्त्यदौ ।

न च पर्यायादप्यविरोधो विकारादिभ्यः ॥ ३५ ॥

शरीराणामवयवोपचयापचयानुसारेणात्मनोपि देवतिर्यङ्मनुष्येषु अव-  
यवोपचयापचयाभ्यां तत्सुल्यता स्यात् । तथा सति पर्यायेणाविरोध इति न  
वक्तव्यम् । तथा सति विकारापत्तेः । संकोचविकासेपि विकारस्य दुष्परि-  
हरत्वात् ॥ ३५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अनुसृत्यान्मनुष्यजीवस्य केनचित् कर्मणा गजशरीरे प्रवेशे शरीरैकदेश एव स जीवः  
सादेकदेशान्तरं च जीवश्चून्यं स्यात् । न च सिद्धान्तवद्गुणव्याप्त्या दोषः परिहर्तव्य  
इत्यपि युक्तम् । तथा सत्यशुन्वत्यागायोगात् । चकारात् पिपीलिकादिदेहे प्रविशंस्तत्र न  
संमीयेत्यपि सूच्यते ॥ ३४ ॥

न च पर्यायादप्यविरोधो विकारादिभ्यः ॥ ३५ ॥ किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्या-  
शयेन व्याकुर्वन्ति शरीराणामित्यादि । अयमर्थः । जीवो हि नानाविधेन कर्मादकेन ज्ञाना-  
वरणीयादिना तत्तच्छरीरेषु प्रविशति ततो निर्गच्छति च । तानि च शरीराणि नानापरिमाण-  
नीति तेषां शरीराणामवयवोपचयापचयानुसारेण देवादिशरीरप्रविष्टस्य जीवस्याप्यवयवो-  
पचयापचयाभ्यां तत्तच्छरीरपरिमाणता वक्तुं शक्यते । तथा सति पर्यायाख्येनावस्था-  
विशेषेण क्रमिकेण प्रवेशेन वा परिमाणसाधिविरोध इति सूत्रांशेनाशङ्क्य, न चेति परिहरति ।  
एवं न वक्तव्यम् । कुतः । विकारादिभ्यः । विकारसावयवत्वानित्यत्वानां प्राप्तेर्लोकचत-  
मतादविशेषः । किञ्च । तेऽवयवाः कुत्र गच्छन्ति, तिष्ठन्ति च महान्तं कालं, कुतश्चा-  
यान्तीत्यपि निर्धारयितुमशक्यम् । अथ न ततोऽपगच्छन्ति, किंतु स्वल्पशरीरप्राप्तौ घटे  
रक्षिः ।

जीवेति जीवोस्त्रिकायोनेकदेशवतिं द्रव्यं तस्येत्यर्थः । सिद्धान्तेति अस्मत्सिद्धान्तवत् । गुण-  
स्यैतन्वयं तस्य व्याप्त्या । तथा सतीति अस्मत्सिद्धान्ताङ्गीकारे । अत्र पक्षे सौत्रश्वकारो नाप्यर्थः ।  
अनन्वयप्रसङ्गादित्याशयेनार्यान्तरत्वघोटकत्वमाहुः चकारादिति । न संमीयेत इति असङ्क-  
चितामवस्थां न लभेतेत्यर्थः । 'भीद् गतौ' दिवादिरात्मनेपदी । उपसृष्टेऽन्यार्थः देहाद्बहिरपि  
जीवेदित्यर्थः । सूच्यत इति । शंकराचार्यैरकार्त्वर्यं मध्यमपरिमाणत्वं तेन चानित्यत्वं सादित्युक्तं  
तदुपेक्ष्यम् । आत्मनोऽनित्यत्वापादने वैनेष्ट्यपत्तिस्वीकारः सादिति ॥ ३४ ॥

न च पर्यायादप्यविरोधो विकारादिभ्यः ॥ ३५ ॥ कर्मेति नैकस्मिन्सूत्रे  
बन्धस्त्वष्टविधं कर्मेत्यादिना दर्शितेन । किंरूपेणेत्याकाङ्क्षायामाहुः ज्ञानावरणीयादिनेति ।  
तथा सतीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा सतीति । प्रवेशेणेति शब्दं रमसात् । परिमाणस्य  
मध्यमपरिमाणस्य । न वक्तव्यमिति इति भाष्यार्थ इत्यर्थः । व्याख्येयसूत्रांशोपन्यासपूर्वकं तथा  
सतीत्यादि भाष्यं विवरीतुमाहुः कुत इति । भाष्यस्य विकारशब्दमादिशब्दाद्येन सह व्याकुर्वन्ति  
स्म विकारेति । अत्रेष्ट्यापत्तिरपि कर्तुं न शक्यत इत्याहुः लोकायतेति, बृहस्पतिप्रणीतात् ।  
त इति पिपीलिकादेहादधिकं गजदेहात्पूना मानवीयजीवसावयवाः । कालमिति अत्यन्तसंयोगे  
'कालाव्यनोरत्यन्तसंयोगे' इति सूत्रेण द्वितीया । कुतश्चेति पुनर्मानवीयजीवस्य मानवीयदेहप्राप्तौ  
च कुत आयान्तीत्यर्थः । संकोचेत्यादिभाष्यं विवरीतुमाहुः अथेति । तत्त इति जीवतः ।

अन्त्यावस्थितेश्चोभयनित्यत्वाद्बिधोषः ॥ ३६ ॥

अन्त्यावस्थितिर्मुक्तिसमयावस्थितिस्तस्माद्धेतोः । पूर्वदोषपरिहाराय च उभय-  
नित्यत्वं भवेदणुत्वं वा, महत्त्वं वा । उभयथापि शरीरपरिमाणो न भवतीति  
न तवार्थसिद्धिः ॥ ३६ ॥

इति द्वितीयाध्यायद्वितीयपादे षष्ठं नैकस्मिन्नसंभवादित्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

दीपावयववद् घृष्णादिसितपटवद् वा संकुच्य तिष्ठन्ति, पुनर्बृहच्छरीरप्राप्तौ विकाशं प्राप्नु-  
वन्तीति विभाष्यते, तदापि विकारवत्त्वं तु दुष्परिहरम् । तथा सत्यनित्यत्वापाताद् बन्ध-  
मोक्षाङ्गीकारो बाध्येतेति ॥ ३५ ॥

अन्त्यावस्थितेश्चोभयनित्यत्वाद्बिधोषः ॥ ३६ ॥ दूषणान्तरं वदतीत्याशये-  
नाहुः अन्येत्यादि । दिगम्बरेर्हि मोक्षावस्थागतो यो जीवस्तत्परिमाणमवस्थितमित्यते ।  
युक्तस्य जीवस्य देहान्तराभावात् तन्नित्यं परिमाणम् । एवं सति त्वदङ्गीकृता वा अन्त्य-  
परिमाणनित्यता तस्माद्धेतोः । चकाराच्चार्याकमतं वारयितुं विकारादिप्राप्तं यज्ञीवानित्यत्वं  
तत्परिहाराय उभयनित्यत्वाद् उभयोः संसारमोक्षावस्थयोर्जीवपरिमाणस्य नित्यत्वं भवेद् ।  
अणुत्वं वा महत्त्वं वा । संसारिजीवपरिमाणं नित्यम्, नित्यद्रूपपरिमाणत्वात्, आकाशादिपरि-  
माणवत्, जैवान्त्यपरिमाणवद्वैत्यनुमानात् । अन्यथा विपरीतानुमानादन्यपरिमाणस्याप्यनित्यत्वं  
रश्मिः ।

न तेऽवयवाः किंतु दीपस्य प्रमाण इत्यपेक्षायां दृष्टान्तान्तरमाह मुष्णावातीति । तथा सतीति  
विकारवत्त्वे सति । बन्धमोक्षेति कर्मोद्धारपरिवेष्टितस्य जीवस्य बन्धनोच्छेदादूर्ध्वगतमित्यं भवतीति  
बन्धमोक्षौ तयोरङ्गीकारो बाध्येत । नहि शून्यस्य किमपि संभवति ॥ ३५ ॥

अन्त्यावस्थितेश्चोभयनित्यत्वाद्बिधोषः ॥ ३६ ॥ दूषणेति आत्ममध्यमपरिमाण  
एव दूषणान्तरं वदति । अवस्थितमिति निमित्तम् । तन्नित्यमिति तदवस्थितं नित्यं संसारावस्थस्य  
त्वनित्यम् । मुष्तीत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म एषं सतीति । अन्येति मोक्षावस्थावस्थित-  
जीवपरिमाणनित्यता । तस्मादिति व्याख्येयं भाष्यम् । अत्र यद्यपि तच्छब्दार्थस्य पूर्वपरामर्शित्वेन  
क्रीत्वमुचितं तथापि बहुप्रयोगानुसारीदं विज्ञेयनिमित्तं दृष्टान्तादित्यर्थः । दृष्टान्तस्यापि हेतुत्वात् ।  
आर्थाकेति सर्वयानुपपत्तिस्तत्र उक्तम् । पूर्वदोषेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म विकारादीति ।  
पूर्वसूत्रोक्तमिदम् । इदं दूष्यं चार्थाकमतम् । अत्र भाष्यीयचकारान्वयो ज्ञेयः । उभयनित्यत्वमिति  
भाष्यं विवरीतुं सूत्रप्रतीकमाहुः उभयनित्यत्वादिति । व्याकुर्वन्ति स्म उभयोरिति । सप्तम्य-  
न्तम् । नित्यत्वं भवेदिति । पञ्चम्यर्थे वक्तव्यः । मध्यमपरिमाणस्य नित्यत्वं दूषणमुक्तम् ।  
परिमाणनिष्ठं नित्यत्वं जीवेऽणुपरिमाणनिष्ठं युक्तमीश्वरे महत्परिमाणनिष्ठमित्यधिकरणयोरणुमहतो-  
रणुत्वं वा महत्त्वं वा नित्यं परिमाणं तदपि नित्यत्वं साधयन्तोऽणुत्वं वा महत्त्वं वेति भाष्यमुपयोजु-  
महतोः परिमाणयोर्नित्यत्वादित्यर्थान्तरं कृत्यानुमानेन विवृण्वन्ति स्म अणुत्वं वेति । आका-  
शादीति आदिशब्देनाणु वस्तु । जैवेति जैवं च तदन्यपरिमाणं वेति सौमोन्त्यावस्थितिरूपो  
दृष्टान्तः तद्वदित्यर्थः । अन्त्यावस्थितेश्चाविधोष इत्येवास्तिवत्याकाङ्क्षायां हेतुप्रयोजनमाहुः अन्यथेति  
उभयनित्यत्वासाधने । विपरीतेति, अन्यपरिमाणम्, अनित्यं मध्यमपरिमाणत्वात्, प्रत्ययानु-

पत्युरसामञ्जस्यात् ॥ ३७ ॥ ( २-२-७ )

परामित्रेताञ्जञ्जीवान् निराकृत्येश्वरं निराकरोति ।

भाष्यप्रकाशः ।

स्वादतोऽविशेषः । उभयथापि जीवः शरीरपरिमाणो न सेत्सतीति न तवाभिमतार्थसिद्धि-  
रित्यर्थः । एवमार्हतान् यौक्तिकानवगत्य कश्चिदर्धने भद्राङ्गुर्भवेदिति तस्यापि निवारणं कृतम् ।

एतेषु षट्सप्त्यधिकरणेषु ब्रह्म जगदुपादानं न वेति संदेहस्तत्तन्मत्तविरोधः संदेहबीजं,  
नेति पूर्वः पक्षः सर्वसमयानामयुक्तत्वाद् ब्रह्मैवोपादानमिति सिद्धान्तो हेयः । षष्ठे तु ब्रह्मैव  
विकल्पवर्माधारं, नेतरदिति नियमो युक्तो न वेति संदेहे स्वाहादिभिः सर्वत्र तथाभ्युपगमा-  
जेति पूर्वः पक्षः । स्वाहादस्वांसंगतत्वाद् ब्रह्मैव तवेति नियमो युक्त एव श्रुत्या मक्तप्रत्यक्षेण च  
प्रमितत्वादिति सिद्धान्त इति प्रकारान्तरमधिकं हेयम् ॥ ३६ ॥

इति षष्ठं नैकस्मिन्नसंभवादित्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

पत्युरसामञ्जस्यात् ॥ ३७ ॥ अधिकरणमवतारयन्ति परेत्यादि । तथा च पत्यु-  
रिति पदभेदात्प्राधिकरणभेदकम् । पूर्वमते पत्युरभावात् । तेन स्युतिसिद्धस्य पत्युरिदानीं  
रक्षितः ।

वदिति विपरीतानुमाना । सूत्रशेषोपन्यासपूर्वकमुभयथेति भाष्यं विवृण्वन्ति एष अत इत्यादि ।  
अविशेष इति संसाराऽवस्थातोऽविशेषः । अणुत्वमहत्त्वाभ्यां परिमाणाभ्यामवस्थाद्वयसिद्धेर्मध्यम-  
परिमाणेऽविशेषः । उभयथेति अन्त्यावस्थितेश्वकारार्यानित्यत्वापत्तेभ्योऽर्थः । कृतमिति । अन्त्याव-  
स्थितेरन्त्यपरिमाणनित्यतायाः । पञ्चम्यन्तमिदम् । अस्मादृष्टान्तात्सिद्धं यमित्यद्रव्यपरिमाणत्व-  
लिङ्गकमनुमानं तेनोभयनित्यत्वात् । उभयोर्भोक्षसंसारावस्थापरिमाणयोर्नित्यत्वं ततश्चाविशेषस्त्वा-  
विमतशरीरपरिमाणोऽसिद्धिरिति सूत्रार्थः । क्षणं त्वतिरिक्तं भावाभावयोः नैयायिका इच्छन्ति कालो-  
पाधिम् । विभागप्रागभावविशिष्टं कर्मैव क्षण इति चेन्न । उदीन्यकर्मजन्यविभागप्रागभावविशिष्ट-  
कर्मणः क्षणचतुष्टयावस्थायित्वात् । स्वजन्यविभागप्रागभावविशिष्टं स्वत्वं क्षण इति चेत्तर्हि स्वत्वस्या-  
ननुगमादननुगमः । जायमाने च विभागे कृतः क्षणव्यवहारः विभागपूर्वसंयोगविशिष्टात् कर्मण  
एवेति चेत्तर्हि सुतरामननुगमः । एवं पूर्वसंयोगनाशे उत्तरकालेपि कर्मसत्त्वे वक्तव्यमिति ।  
तृतीयस्कन्धे एकादशाध्याये 'चरमः सद्भिश्चेष्टाणामनेकोऽसंयुतः सदा' इति परमाणुलक्षणानन्तरं 'अणु-  
र्द्धौ परिमाणू सात्रसरेणुक्षयः स्युतः । जालार्कैरभ्यवगतः खमेवानुपतन्नगात् । प्रसरेणुत्रिकं  
शुक्ले यः कालः स त्रुटिः स्युतः । शतभागस्तु वेधः सात्तैस्त्रिभ्यस्तु लवः स्युतः । निमेषकिलवो  
त्रेच आन्नातस्ते त्रयः क्षणः' इति । अर्थस्तु स्फुट आकरे । अत्र सिंहावलोकनन्यायेनाधिकरण-  
माहुः एतेष्विति । विरुद्धेति । यद्यपि 'घञ्बन्त' इति सूत्रेण पुंस्त्वं भवति । तथापि 'कर्मण्य-  
ण्'इत्यण् । किंच भावे षञि पुंस्त्वं भवति न तु कर्मणि षञि कृतेऽत आश्रियन्ते आचाराः  
विरुद्धवर्माणं ते आचाराभेति विग्रहीतव्यम् । तथा महामाष्यम् । 'संघन्यमनुवर्तिष्यते' इति । विशे-  
ष्यमनुवर्तिष्यत इति । सर्वत्रेति षट्पटादावपि । श्रुत्येति 'तदेजति तत्रैजति' इति श्रुत्या । अचेति  
विरादविषयकेण । गीतायां स्पष्टम् ॥ ३६ ॥ इति षष्ठं नैकस्मिन्नसंभवादित्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

पत्युरसामञ्जस्यात् ॥ ३७ ॥ अवतारयन्तीति प्रसङ्गसंगत्यावतारयन्ति । लुभित-  
क्रेममत्तनिरासानन्तरं तार्किकयोर्बैदाचारिभ्योऽवस्य च मतस्य बुद्धिसत्त्वात् । पूर्वैति वाच्यमते ईश्वरा-  
न्नावाचया । तेनेति पत्युरभावेन । त्रेदेपि 'त्रिभ्योः कर्माणि पश्यत' इति पत्युः सत्त्वेपि ब्रह्मवादिने

वेदोक्तादणुमात्रेऽपि विपरीतं तु यद् भवेत् ।  
तादृशं वा स्वतन्त्रं श्वेदुभयं मूलतो मृषा ॥  
तार्किकादिमतं निराकरोति ।

भाष्यप्रकाशः ।

निराकरणं प्रस्तूयत इत्यर्थः । नन्वीश्वरवादस्य वेदानुसारित्वात् कृतस्तभिराकरणमित्यत आहुः वेदोक्तेत्यादि तादृशमिति । वेदोक्तात् सर्वप्रकारैर्विपरीतम् । तथा श्वेतो हेतोर्बाह्याबाह्य-निराकरणमित्यर्थः । पराभिप्रेतेश्वरनिराकरणेपि विशेषमाहुः तार्किकाधीति । तार्किका नैयायिकाः, वैशेषिकाश्च । आदिपदेन हैरण्यगर्माः, पातञ्जलाः, कापालिकाः, कालामुखाः, पाशुपताः, शैवाश्च । तत्र तार्किकमते नित्यज्ञानेच्छाप्रयत्नास्त्वविशेषधर्मवान् स्वामाविक-शरीररहितो जीवाद्यदसंपादितं शरीरं भूतावेशन्यायेनाविश्य कार्यं जगत् करोति । हैरण्य-गर्मादीनां मते 'क्लेशकर्मविपाकाशयैरपराभृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः' प्रधानपुरुषाभ्यामन्यस्तद-विद्यता शुद्धसत्त्वशरीरो जगत्सिद्धिर्माते । कापालिकादीनां चतुर्णां मते तु निमित्तकारणं पशुपतिरीश्वरः । सर्वेऽप्येत ईश्वरे जगदुपादानत्वं नेच्छन्ति । निमित्तकारणत्वमात्रमाहुः । तथा तार्किकाः प्रमाणादिषोडशपदार्थतत्त्वज्ञानाद् द्रव्यादिसप्तपदार्थानां साधर्म्यवैधर्म्यज्ञानाच्च यथायथं मोक्षमाहुः । योगिनश्च नित्यानित्यवस्तुविवेकमात्रात् । कापालिकास्तु

रहिमः ।

वदन्तीत्यस्यापि सत्त्वादत्सां विष्णोर्ब्रह्मणि पर्यवसानात् पत्सुरभावेन निराकरणप्रसायेन च स्मृति-सिद्धस्येत्यर्थः । इत्यर्थ इति इतिप्रयोजनमित्यर्थः । अन्यथा ज्ञाप्ये व्यासो निराकरोति इत्यत्र व्यासेन निराकरणं प्रस्तूयत इति विभक्तिविपरिणामापत्तेः । वेदोक्तेत्यादीति । अणुमात्र इति ईश्वरमात्रादौ । वेदोक्तादिति । तादृशं स्वतन्त्रं प्रकारभेदभिन्नं श्वेदु वा यदि वा भवेदिति योजना । मूलतो युक्तिरूपात् मूलमालोच्येत्यर्थः । नैयायिका इति न्यायं सूत्राणि स्मृतिरूपाण्यधीयते विदन्ति वा नैयायिकाः । 'ऋतूक्यादिसूत्रान्तादृक्' । उक्त्यादिः । एतेषां लौकिकत्वेनानुमानसिद्ध ईश्वरः पतिर्विष्णुः पातीति पतिरिति । न ब्रह्मा लौकिकत्वात् । 'अत एव चानन्याधिपतिः' इति पति-र्ब्रह्मसूत्रेऽधिविशिष्टः । वैशेषिकाः प्रमाणद्वयवादिन इत्युक्तम् । उक्तसूत्रादृक् । हिरण्यगर्भेण पतञ्जलिना च प्रणीतानधीयते विदन्ति ते तथोक्ताः । 'तदधीते तद्देव' इत्यण् । एवं च सांख्यस्मृत्यनुसारिण उभयेऽपि । कापालिका इति कपालमधीयते विदन्ति वा कापालिकाः । 'ऋतूक्यादि' सूत्रेण ठक् । एते च महेश्वरप्रोक्तागमानुगामिनो माहेश्वरपदवाच्याः । कालामुखा इति कलामुखं बक्ष्यमाणकपालपात्रेत्यादिकमभिदधति ये ते । शैविकोऽण् । 'तदधीते तद्देव' इति वाऽण् । एवं पशु-पतिमभिदधति शिवमभिदधति पाशुपताः शैवाश्च 'तदधीते तद्देव' इत्यण् वा । क्लेशोति इदं पातञ्जले योगसूत्रप्रथमे समाधिपादेऽस्ति । प्रधानेति क्लेशोनापराभृष्ट इति प्रधानादन्यः । पुरुषविशेष इति पुरुषादन्यः । तदधीति । पुरुषविशेषपदेन पुरुषो लभ्यते स चाधिष्ठाता सशरीरः । 'प्रष्टा दक्षि-मात्रः शुद्धोऽपि प्रत्ययानुपपद्यः' इति सूत्रम् । जगदिति । कापिलसांख्यप्रवचनसूत्रवृत्तौ 'प्रधानाजग-कृतम्' इति । 'उपरागात्कर्तृत्वं चित्त्वाभिध्यात् चित्त्वाभिध्यात्' इति च सूत्रेऽत्र । योगिन इति

पतिभेदीश्वरस्तस्मात् मित्रस्तथा विषमकरणात् वैचर्म्यनैर्घृण्ये ख्याताम् । कर्मपे-

भाष्यप्रकाशः ।

‘तौषमं च कारुणं चैव कुण्डलं च शिखामणिः । मस्य यज्ञोपवीती च गृध्रापह्नवं प्रचक्षते ।  
आभिर्द्वित्रितदेहस्तु न भूय इह जायते । गृध्रिकापह्नवत्पक्षः परगृध्राविशारदः ।  
भगासनस्वमात्मानं ध्यात्वा निर्वाणमृच्छति’ इत्यादिकमाहुः ।

तथा कालाह्वसा अपि कपालपात्रमोजनश्वमसखानतत्प्रार्थनलगुडधारणसुराह्वम्-  
स्वापनतदाधारदेवपूजादिकमैहिकाह्वम्भिकसकलफलसाधनमभिदधति । तथा शैवा अपि

‘कप्राह्नकह्वयं हस्ते जटा चैका च मल्लके । कपालं मसना खानम्’ इत्याद्याहुः ।

तथा केनचित् क्रियाविशेषेण विजातीयानामपि ब्राह्मण्यप्राप्तिश्चतुर्मासमप्राप्तिं चाहुः ।

‘दीक्षाप्रवेशमात्रेण ब्राह्मणो भवति क्षणात् । कापालं व्रतमास्थाय यतिर्भवति मानवः’ इति ।

पाण्डुपतञ्जास्यमपि पण्डुपतिनेश्वरेण प्रणीतं पञ्चाध्यायी । तत्र पञ्च पदार्थाः ख्यायन्ते ।

कारणं, कार्यं, योगो, विधिः, दुःखान्तः, इति । कारणमीश्वरः । कार्यं प्रधानं महदादि च ।  
योगोऽप्योङ्कारादि ध्यानधारणादिः । विधिसिष्यवणखानादिः । गूढचर्यावसानो दुःखान्तो मोक्षः ।  
पञ्चवः संसारिण आत्मानस्तेषां पाशो बन्धनम् । तत्रिमोक्षो दुःखान्तः । पाण्डुपतवैशेषिक-  
नैवायिककापालिकानां गृह्यवस्थायामशेषविशेषगुणोच्छिस्त्या पापाणकत्या आत्मानो भवन्ति ।  
सांख्यशैवयोर्भैतन्यस्वभावास्तिष्ठन्तीति भेदः । ईश्वरं निमित्तकारणं मन्वानानामयमाश्रयः ।  
भैतनस्य स्वस्वधिष्ठातुः कुलालादेः स्वस्वकार्ये कुम्भादिरूपे निमित्तत्वमात्रं दृष्टं, न तूपादा-  
नत्वमपि । अत ईश्वरोऽप्यधिष्ठाता जगतो निमित्तमेव, न तूपादानम् । एकसैकस्मिन्नेव  
निमित्तत्वोपादानत्वयोर्विरुद्धत्वादिति प्राप्तम् । तत्रेदमुच्यते ॥ पत्युरसामञ्जसत्वादिति ॥  
किमसामञ्जसमित्याकाङ्क्षायां विवृण्वते पतिभेदित्यादि । ननु वैचर्म्यनैर्घृण्यपक्षे कर्मसापेक्ष-  
त्वेन स्वयमेव दोषः परिहृत इति कथं तत्कृतमसामञ्जसमिहोद्भाष्यत इत्यत आहुः  
कर्मत्वादि । तत्र हि, ‘पुण्यः पुण्येन कर्मणा भवति’ इति, ‘एव उ एव साधु कर्म कार-  
यति’ इत्यादिश्रुतिसिद्धं विरुद्धवर्माभयत्वं ख्यापयितुं तथोक्तम् । एते तु न तथा वदन्ति,

रविः ।

द्वैत्यगर्भाः । तदुक्तं मोक्षधर्मे ‘द्वैत्यगर्भो योगस्य वक्ता’ इति वाक्यम् । कारुणिकमिति । अत्र  
पूर्वमन्त्रमिकात्मकं पदं पुराणे श्रुत्यम् । रामानुजभाष्ये तु कणिका रुचकं चैवेति यज्ञोपवीतमिति च  
पठ्यते । कारुणं सिद्धान्तविशेषः । इत्यादिकमिति आदिश्रुत्वेन तच्छास्त्रप्रसिद्धं ब्राह्मणम् ।  
इत्याद्याह्वरिति । शैवागमप्रसिद्धम् । ओङ्कारेति सामान्ये ननुसकम् । त्रिषवणेत्यत्रापि । गृह्येति ।  
गूढचर्यापामवसानं यस्य ‘पुरुकार्यशून्यानां गुणानां प्रतिप्रसवः कैवल्यं स्वरूपप्रतिष्ठा वा चिति-  
शक्तिरिति’ सूत्रम् । अत्र पञ्चपदार्थाः पण्डुपाशविमोक्षणापेक्षाहुः पाषाणेति । ‘अहस्या पाषाण’ इत्यु-  
क्तिरत्र । एकस्येति कारणस्य । एकस्मिन् कार्ये । पतिभेदेत्यादीति तस्मादित्युपादानात् । विषम-  
करणं कुलालादेर्घोष्यम् । न तु कामपेन्वादेर्मग्यादेश्च स्वस्वरूपत्वात्कार्यस्य । वैचर्म्येति प्रथमपादस्य  
सूत्रम् । विचक्षेति कर्मसापेक्षत्वनिरेष्वस्वरूपविरुद्धत्वर्थः । तथेति विरुद्धवर्माभवत्त्वम् ।

क्षायां स्वमीश्वरत्वं युक्तिमूलत्वाद्दोषः असामञ्जस्यादेतौर्न पतित्वेनेश्वरसिद्धिः ॥ ३७

भाष्यप्रकाशः ।

किंतु दृष्टानुसारेण कल्पनया । श्रुतिसिद्धस्य त्रिगुणातीतसाकारेश्वरस्वरूपस्यानङ्गीकारात् । योगिभिः शुद्धसत्त्वोपाधिकस्य नैयायिकैर्ज्ञानेच्छाप्रयत्नातिरिक्तविशेषधर्मरहितस्याश्वरीरस्याङ्गीकारेण तदर्थनेत्रु तद्विरोधस्य स्फुटत्वात् । माहेश्वरमतेपि त्रिलोचननीलकण्ठादिविशिष्टरूपाङ्गीकारेण, तादृशस्य च नारायणोपनिषदादौ नारायणादुत्पत्तेरुक्तत्वात् तदनङ्गीकारेण विरोधस्य स्फुटत्वात् । तत् सर्वं मया ग्रहस्ते प्रपञ्चितमिति नात्रोक्तम् । अतो यत् तैरङ्गीक्रियते तद् युक्तिमूलमेवाङ्गीक्रियते, न तु श्रुतिसिद्धम् । अतो वेदविरुद्धयुक्तिमूलत्वाद्दोष इत्यर्थः । सूत्रे साध्यनिर्देशस्याभावात् पूर्वाधिकरणारम्भस्यप्रागुक्तस्यानुवृत्त्या साध्याकाङ्क्षापूर्तिरित्याशयेनाहुः असामञ्जस्यादित्यादि । सूत्रयोजना तु तार्किकाद्यमिततः पतिर्नोपपद्यते कुतः असामञ्जस्यात् । तथा च वैषम्यादिरूपात् तस्मात् तथेत्यर्थः ॥ ३७ ॥

रश्मिः ।

किंतिवति कल्पनयेत्यन्तस्य वदन्तीत्यन्वयः । योगिभिरिति हैरण्यगर्भैः पातञ्जलैश्च । तद्विरोधस्येति श्रुतिविरोधस्य । माहेश्वरेति कापालिकादिचतुष्टयमते । त्रिलोचनेति आदिसम्बन्धेन कपर्दी । कपर्दीस्य जटाजटः । नारायणादिति । 'एको नारायण भासीन्न मया नेशानः' इति । 'नारायणाद्गो जायते' इति च । अथर्वशिल्प्या विवादभासङ्गाहुः तदिति । प्रपञ्चितमिति । किञ्चित्कृत्यते । माहेश्वरपदस्वारस्यान्माहेश्वरे पराकाष्ठाविभ्रान्तिरभ्युपेयते । तन्माहेश्वरपदं त्वेवं प्रयुज्यतेऽथर्वशिरसि 'अथ कस्मादुच्यते भगवान्माहेश्वरो यस्माद्भक्ता ज्ञानेन भजन्त्यनुग्रह्णाति च वाचं संसृजति विसृजति य' इति भगवच्छब्दप्रवृत्तिनिमित्तकथनोत्तरं पठ्यते 'यः सर्वान् परित्यज्यात्मज्ञानेन योगैश्वर्येण महति महीयते' इति । तथा च योगैश्वर्येश्वरः सन् महत्कारादौ महीयते पूजयति भगवन्तमिति माहेश्वरः । अदृश्यत्वाधिकरणात् । यत् नारायणः भावान् विषयान् परित्यज्यत्वाजयित्वा देवमुपदिश्य तदर्थबोधनद्वारा विषयवैरं समुत्पाद्याधिकारिणं कृत्वा इत्थेनात्मज्ञानेन मनःस्विरतामेवाद्याङ्गयोगजन्यैश्वर्येण च भक्तान्महति कुर्यादिति न्यायेनेदं निर्बन्धनमिति व्याख्यातवान् । तदप्यनुकूलं व्याख्यानान्तरम् । तथा च सर्वसारोद्धारं भागवते 'वैष्णवानां यथा शंशुः' इति वाक्यम् । युक्तीत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अतो वेदेति । साध्येति ईश्वरः न पतिः न कर्तुमात्रः असामञ्जस्यात् । यत्रैवं तत्रैवं कुलालवत् । पतिरिति । ननु पत्युरिति षड्वन्तं सूत्रं कुतो विभक्तिविपरिणाम इति चेच्छृणु । पत्युर्नासामञ्जस्यदोषादित्यर्थे विचार्यमाणेजुमानमिष भवतीति विचारितार्थकथनेन विभक्तिविपरिणामदोषाऽभावात् । विचारस्तु पत्युर्नासामञ्जस्यादिति सूत्रं जातम् । तत्र प्रतियोगितासंबन्धेन पत्युर्नान्वयः । षड्वन्तः संबन्धघोतकत्वेन संबन्ध्याकाङ्क्षात्वात् । अनन्वयादेव षटो नेत्यत्र षटस्य नेत्यप्रयोगः । प्रयोगे तु षटस्य न रूपमिति प्रतियोगितासंबन्धेनान्वयस्यान्वयः । अत्र तु पत्युः पदस्यार्थः पतित्वमपेक्षिताभ्रयं पतिर्भवति । तस्य नञा भेदानन्वयो नास्ति पत्युः स्वत्वात् । अतः पतिः बौधपतिमान् असामञ्जस्यात् । इति सूत्रार्थ इति । उन्धोऽप्यत्रापि भवन्तीति पत्युरिति प्रथमार्थे षड्डी वा ॥ ३७ ॥

### संबन्धानुपपत्तेश्च ॥ ३८ ॥

जीवब्रह्मणोर्विभुत्वाद्दजसंयोगस्यानिष्टत्वात् पतित्वानुपपत्तिः । तुल्यत्वाद्प्यनुपपत्तिरिति चकारार्थः ॥ ३८ ॥

### अधिष्ठानानुपपत्तेश्च ॥ ३९ ॥

स चेश्वरो जगत्कर्तृत्वेन कल्प्यमानो लौकिकन्यायेन कल्पनीयः । स चाधिष्ठित

भाष्यप्रकाशः ।

संबन्धानुपपत्तेश्च ॥ ३८ ॥ दृष्टानुसारेण दृषणान्तरं वदतीत्याहुः जीवेत्यादि । निमित्तमात्रत्वाङ्गीकारेण जीवपरमाप्त्वादीनां प्रधानस्य च नित्यत्वाङ्गीकारेण तन्निरूपितसमवायस्य तदभिमतेश्वरे अभावात् समवायसंबन्धस्यानुपपत्तिः । जीवब्रह्मणोर्विभुत्वादनवयवत्वाच्च कर्मजस्यावयवजस्य च संयोगस्य बहुमशक्यतया जन्यस्य तस्याभावादजसंयोगस्य चानिष्टत्वाद् वैषम्याद्यापस्या प्रवर्तनादेरशक्यवचनत्वेन ईश्वरप्रयोजकतया स्वरूपसंबन्धस्याप्युक्तत्वात् पतित्वानुपपत्तिः । नच स्वरूपसंबन्धान्तराभावेऽपि स्वस्वामिभाव एव संबन्धोऽस्त्विति वाच्यम् । यतः सर्वगतत्वचिद्रूपत्वादिना तुल्यत्वाद्दृष्टेनैव तच्चन्द्रोगोपपत्तेः श्वेश्वरप्रयोजकत्वादपि पतित्वानुपपत्तिरिति चकारसूचितोऽर्थः । एतेनैव प्रधानेश्वरमप्यनुपपन्नमिति व्याख्यातम् । तस्यापि व्यापकत्वमहदादिजननस्वभावतयाङ्गीकारेण तदीश्वरस्याप्यप्रयोजकत्वादिति । तथा चानुपपन्नं तार्किकादिमतमित्यर्थः । भाष्येऽनुष्ठेखस्तूपलक्षणविषया अनुक्तसिद्धत्वाज्ज्ञातव्यः ।

इदं च सूत्रं रामानुजमहोपास्करशैवभिष्णुभिर्न लिखितम् । मन्वशंकराभ्यां तु लिखितम् ॥ ३८ ॥

अधिष्ठानानुपपत्तेश्च ॥ ३९ ॥ तार्किकमते दृषणान्तरमन्यदप्याहेत्याहुः स चेश्वरादि । अधिष्ठानं शरीरम् । अयमर्थः । कार्यत्वादिच्छिन्नकालुषानैर्जगत्कर्तृत्वेन कल्प्यरक्षिः ।

संबन्धानुपपत्तेश्च ॥ ३८ ॥ दृष्टेति । दृष्टानुसारेणेति । दृष्टानुसारित्वात्तेषामिति भावः । दृषणेति पतित्वे संबन्धानुपपत्तिरूपम् । हेरण्यगर्भादिमतमाहुः प्रधानस्येति । सम्प्रदायेति । ईशितृत्वं समवायस्य प्रयोजकत्वं शंकरभाष्येऽस्ति । अतोऽत्र पतित्वमात्रसाधकत्वेऽप्यश्वतेः ईशितृत्वे संबन्धमात्रानिषेधे तात्पर्यात् व्याकुर्वन्ति स्म जीवब्रह्मणोरिति । कर्मजस्येति । यथा घटस्य देशान्तरसंयोगः कर्मजः । अवयवजः शाखामूलयोः । अशक्येति । अत्राजन्यस्येति पदच्छेदः । तस्येति संयोगस्य । अजेति अजयोः संयोगस्य नैयायिकानामनिष्टत्वात् । कर्माभावादवयवाभावाच्च । वैषम्यादीति आदिशब्देन नैर्घृण्यम् । प्रवर्तनेति । आदिशब्देन प्रवृत्तिः । अयुक्तेति ईश्वरस्य जीवादिभ्यो भेदेन स्वरूपसंबन्धस्यायुक्तत्वादनन्तर्यामिब्राह्मणश्रावितनियम्यनियामकभावे संबन्धस्य प्रयोजकत्वेन तदभावात्पतित्वानुपपत्तिरित्यर्थः । पतित्वं कर्तृत्वमात्रत्वम् । तुल्यत्वादिति भाष्यं विवरीतुमाहुः न चेत विवृण्वन्ति स्म ॥ ३८ ॥

अधिष्ठानानुपपत्तेश्च ॥ ३९ ॥ शरीरमिति सूत्रस्य प्रथमविषयत्वात्तैः शरीरानङ्गीकारादनुपपत्तिः पतित्वस्य । कार्यत्वादीति । इदं च जन्माद्यधिकरणसमासावेव स्फुटं व्याख्यातम् । कर्तृत्वमिति 'यन्मनसा ध्यायति तद्वाचा वदति यद्ब्रूति तत्करोति' इति श्रुतेः कर्तृत्वे मनः-



एवं किञ्चित् करोतीतीश्वरेष्वधिष्ठानमङ्गीकर्तव्यम् । तस्मिन् कल्प्यमाने मतविरोधः, अनवस्था असंभवश्च ॥ ३९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

मान ईश्वरो लौकिकन्यायेनोपादानगोचरापरोक्षज्ञानचिकीर्षायत्नवत्तथा कल्पनीयः । लौकिकश्च कर्ता शरीरमधिष्ठायैव करोतीतीश्वरेषु शरीराधिष्ठानमङ्गीकर्तव्यम् । न चाशरीरस्यैव कर्तृत्वम् । मनसो नित्यत्वेऽप्यशरीरेषु मुक्तेषु मानसकार्यादर्शनात् तत्र दृष्टान्ताभावेन न्यायानवतारात् । अतः शरीराधिष्ठानमवश्यमङ्गीकर्तव्यम् । अन्यथा दृष्टविरोधेन प्रतिवादिनं पर्यनुयुञ्जानस्य तवैव निग्रहात् । तस्मिंश्च कल्प्यमाने नित्यानित्यविकल्पेन मत-विरोधः । सावयवस्य शरीरस्य नित्यत्वे जगतोपि नित्यत्वाविरोधादीश्वरासिद्धेः । नच तन्निरवयवम् । अदर्शनादसिद्धेः । अथानित्यम् । तर्हि तस्य कः कर्ता । न तावज्जीवः । तस्या-शरीरस्य तत्रासामर्थ्यात् । सोपि सशरीरश्चेत् तस्यापि कर्त्रन्तरविचारेनवस्थाप्रसङ्गः । अथ स्वयमेव स्वशरीरं करोति इति चेन्न अशरीरस्य तदयोगेनासंभवः । अथ जीवादृष्टसंपादितशरीरं भूतावेशन्यायेनाविश्य करोतीति चेत् तदाप्युक्तैवानवस्था । अतो वज्रलेपायितैवाधिष्ठानानुपपत्तिः । चकारोनुक्तानां दोषाणां समुच्चयकः । ते च जन्माद्यधिकरणे प्रपञ्चितास्ततोऽवगन्तव्याः ।

माध्वास्तु—अधिष्ठानपदे आधारं व्याकुर्वन्ति, निराधारस्य कर्तृत्वं न दृष्टमिति ॥ ३९ ॥

रश्मिः ।

पूर्वकत्वान्मानसशरीरसत्त्वात् । नित्यत्वेपीति । तथा च शरीरत्वसंभव इति भावः । अशरीरे-ष्विति जीवन्मुक्तवारणायेदम् । मानसेति एतच्च सर्वसंमतम् । तत्रेति कर्ता शरीरी कुलाल-वदित्यत्रेव तत्र मानसशरीरे स्वीकृतेपि, गानसशरीरी कर्ता अशरीरी आत्मत्वादित्यत्र मुक्तात्मवदिति दृष्टान्ताभावेन न्यायोनुमानं मुक्तन्यायो वा तस्यानघेतारात् । दृष्टेति कुलालादिदृष्टान्तस्य विरोधेन । निग्रह्यादिति अशरीरकर्तृत्वप्रतिज्ञासंन्यासरूपनिग्रहस्थानात् । नव्यमतमवतारण्यन्तीत्याशयेन तस्मि-न्निति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्मिन्निति । कुलालवच्छरीरे कल्प्यमाने नित्यमनित्यं वेति विकल्पेन नित्यं चेदशरीरत्वमतविरोधः । अनित्यं चेज्जीवविलक्षणत्वमतविरोधः । तमेवाहुः सेति । नित्य-त्वेति जगन्नित्यं सावयवत्वादीश्वरदेहवदित्यनुमानेन नित्यत्वाविरोधान्नित्यस्य कर्त्रनपक्षेणा-दीश्वरासिद्धेः । न चानित्यं सावयवत्वादिति विरुद्धः पूर्वोक्तो हेतुरिति वाच्यम् । घटादेर्जगत्त्वेन दृष्टान्तत्वाभावेन विरुद्धत्वाभावात् । न च पक्षैकदेशस्य दृष्टान्तत्वम् । साधनवेलायामनित्यत्वस्य पक्षेऽनिश्चयात् । असिद्धेरिति शरीरम् अदर्शनवत् निरवयवत्वात् आकाशवदित्यनेना-दर्शने सिद्धे, शरीरं न विद्यते अदर्शनात्, अदृष्टघटवत्, इति शरीराऽसिद्धेः । अनवस्थामसंगत्वं च स्पष्टयितुमाहुः अथेत्यादिना । तस्येति अनित्यस्येश्वरशरीरस्य । सोपीति सृष्टिप्राक्कालिक-जीवोपि । तस्यापीति तस्मात्मायिकजीवदेहस्यापि । अनवस्थेति अन्यो जीवः सशरीरः कर्ता, तस्याप्यन्यो जीवः सशरीरः कर्तृत्वेवमनवस्थाप्रसङ्गः । असंभवत्रिवरणार्थमेति भिन्नप्रक्रमेणाहुः अथ स्वयमिति । तदयोगेनेति स्वशरीरकरणायोगेनेत्यर्थः । भूतावेशेति ईश्वरः आविश्य जगत्करोतीति नव्यमतमुक्तम् । जन्माद्यधीति । समाप्तौ अवेति । अत्रापि न पत्युरिति पदद्वय-मनुवर्त्य विभक्तिविपरिणामेन योजनीयम् । तार्किकाद्यभिमतः पतिर्नोपपद्यते । अधिष्ठानानुपपत्तेः मुक्तात्मवदिति सूत्रार्थः ॥ ३९ ॥

करणवच्छेन्न भोगादिभ्यः ॥ ४० ॥

करणवदङ्गीकारे असंबन्धदोषः परिहृतो भवति । तच्च न युक्तम् ।  
भोगादिप्रसक्तेः ॥ ४० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

करणवच्छेन्न भोगादिभ्यः ॥ ४० ॥ परोक्तं परिहारमाशङ्क्य दृषयतीत्याहुः करण-  
वदित्यादि । करणवदिति द्वितीयायै वतिः । तथा च यथा शरीररहितोपि जीवः करण-  
ग्रामं मनश्चक्षुरादिकमधितिष्ठति स्वस्वकार्यं प्रेरयति, तथा ईश्वरोऽप्यशरीरः सर्वाङ्गीवान-  
धिष्ठासति । प्रधानपुरुषौ चाधिष्ठासति । अधिष्ठानं चात्र स्वस्वकार्यं नियोजनम् । एवं चासं-  
बन्धदोषोपि परिहृतो भवति । श्रेणीमुख्यवत् स्वस्वामिभावेनैव निर्वाहादिति शेषेर्दं  
युक्तम् । कृतः । भोगादिभ्यः भोगादिदोषप्रसक्तेः । यथा हि करणान्यधितिष्ठन्जीवः  
पुण्यपापाभ्यां सुखदुःखभोगमागू भवति, तत्र रागद्वेषादिबाध । तथैवेश्वरोपि भवेत् । तत्र  
तदसंसर्गं नियामकामावात् । न चैश्वर्यस्य नियामकत्वम् । लौकिकैश्वर्यवत्स्यपि तेषां दर्शनात् ।  
नापि निरतिशयितरूपाया ऐश्वर्यकाष्ठायाः । केवलाभिर्युक्तिमित्तासा एवासिद्धेः । अतो नानेनापि  
दृष्टान्तेनाधिष्ठानसंभव इत्यर्थः ॥ ४० ॥

रहिमः ।

करणवच्छेन्न भोगादिभ्यः ॥ ४० ॥ परिहारमिति संबन्धानुपपत्तिस्त्रोक्तसंबन्धा-  
नुपपत्तावपि संबन्धान्तरस्य स्वस्वामिभावस्याङ्गीकरणरूपपरिहारमाशङ्क्येत्यर्थः । द्वितीयायै इति ।  
'तेन तुल्यं क्रिया चेद्वतिः' । 'तत्र तस्य' इति सूत्रद्वयेन तृतीयासमीपवृत्तयैव वतिर्विहित-  
स्तथापि छान्दसोयं वतिरित्यर्थः । अत्र शंकराचार्यैर्द्वितीयव्याख्याने वृत्तयै वतिरुक्तः । करणानां  
तुल्यमीश्वरस्यायतनं यदि तदा भोगादिदोष इति । रामानुजाचार्यैः प्रथमार्थे वतिरुक्तः । यथा  
भोक्तृजीवस्य करणकलेत्रराद्यधिष्ठानमशरीरस्यैव दृश्यते तद्वत् ईश्वरस्याप्यशरीरस्य प्रधानाधिष्ठान-  
मुपपद्यत इति । वस्तुतस्तु 'करणवदित्यारभ्य द्वितीययाधिष्ठासति' इत्यन्त आर्थो ग्रन्थः । 'कर्मादी-  
नामपि संबन्धसामान्यविवक्षायां वृत्तयैव' इति सिद्धान्तात् । एवं च सर्वत्र द्वितीयास्येले ष्ठी  
प्रयोक्तव्या । वृत्तयै वतिरिति । करणग्रामस्य मनश्चक्षुरादिकस्य सर्वेषां जीवानां प्रधानपुरुषयोश्चेति ।  
द्वितीया तु कर्मणोत्र संबन्धसामान्यविवक्षा नेतरस्येति । 'तदईम्' इति सूत्रेण द्वितीयान्ताद्वतिस्तु  
न सादृश्यदोषं जनयति । 'विधिवत्सूच्यते हरिः' इत्यत्र विधिविषययोग्यताकर्तृ हरिकर्मकं देवदत्त-  
कर्तृकं पूजनमिति बोधात् । विग्रहस्तु विधिमर्हतीति विधिवदित्यन्यत्र विस्तरः । यद्वा चास्तु  
छान्दसो वतिर्नास्तु चार्थो ग्रन्थः । किंतु करणमर्हतीति करणवदिति सूत्रभाष्ये व्याख्यातव्ये ।  
अधितिष्ठतीत्यसाहृतीत्यर्थः । अधिष्ठासतीत्यनयोरर्हन्प्यतीत्यर्थः । शरीररहित इति 'कायेन  
मनसा बुद्ध्या केवलैरिन्द्रियैरपि । योगिनः कर्म कुर्वन्ति सङ्गं त्यक्त्वात्मसुदृढये' इति गीतायां पञ्च-  
मेध्याये । परोक्तौ हाधातुरत्र लिखितस्यार्थमाहुः अधिष्ठानमिति । असंबन्धेति । संबन्धा-  
नुपपत्तिस्त्रोक्तो योऽसंबन्धः स दोषः सोपि परिहृतो भवतीत्यर्थः । श्रेण्यां पक्षौ मुक्तयः स्वामी ।  
अन्ये स्वे सेवकास्तद्वत् । तच्च न युक्तमिति भाष्यार्थमाहुः नैवमिति । सूत्रव्याख्येयांशोपन्यास-  
पूर्वकं भोगादीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म भोगादिभ्य इति । अधितिष्ठन्मिति अर्हन्तित्यर्थः ।  
तेषामिति दोषाणाम् । तथा चैश्वर्यस्य दोषासंसर्गनियामकत्वे दोषदर्शनं तस्मादिति भावः ।  
तत्रेति ईश्वरे करणकृतदोषासंसर्गः । अस्मिद्धेरिति निरतिशयितैश्वर्यकाष्ठायाः कापीश्वरातिरिक्तेऽ-  
थावात् । दृष्टानुसारिणी युक्तिरिति भावः । अधिष्ठानेति स्वस्वकार्यं नियोजनसंभवः ॥ ४० ॥

अन्तवत्त्वमसर्वज्ञता वा ॥ ४१ ॥

ईश्वरः प्रकृतिजीवनियमार्थमङ्गीकृतः । तस्य तयोः परिच्छेदे संभवति । ततश्च लोकन्यायेन जीवप्रकृत्योरन्तवत्त्वं भवेत् । ततश्चानित्यतायां मोक्षशास्त्र-  
वैफल्यम् । एतदोषपरिहाराय विद्वत्स्वनित्यत्वमङ्गीक्रियमाणे संबन्धाभावात्सर्व-  
ज्ञता वा स्यात् । तस्मात्संगतस्तार्किकवादः ॥ ४१ ॥

इति द्वितीयाध्याये द्वितीयपादे सप्तमं पत्युरसामञ्जस्यादित्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अन्तवत्त्वमसर्वज्ञता वा ॥ ४१ ॥ दृषणान्तरादपि तार्किकप्रतिपन्न ईश्वरो न युक्त  
इत्याशयं स्फुटीकुर्वन्ति ईश्वर इत्यादि । अयमर्थः । न हि तैरीश्वरः श्रुतिभद्रयाङ्गीकृतः,  
किंतु जीवानामनन्तत्वाच्चेतनतया स्वतन्त्रत्वात्मानात्मभावत्वाच्च जगन्निर्माणं तैर्न भवति तेषां  
योगनियमश्च न संभवति । प्रकृतेरुपादानत्वेपि चेतनानधिष्ठिताया अकिंचित्करत्वाच्च  
तथापि केवलया जगन्निर्मितिः । यन्मते न प्रकृतिस्तन्मते परमाण्वादय इति जडचेतनयोः  
प्रकृतिजीवयोर्नियमनार्थमङ्गीकृतः । तस्य नियमनं तयोर्जडचेतनयोः परिच्छेदे इयत्तार्था  
संभवति । न हीयत्ताश्न्याः सर्वे नियन्तुं शक्यन्ते, नापि व्यापकाः । अतो नियमनसिद्ध्यर्थं  
तेषामियत्ताङ्गीकार्या । ततश्च यदियत्तापरिच्छिन्नं तदन्तवत् यथा घटपटादिकमिति लोक-  
न्यायेन जीवप्रकृत्योरन्तवत्त्वं भवेत् । ततश्च जीवानित्यतायां स्वस्वशास्त्रस्य मोक्षशास्त्रत्वं  
यदङ्गीक्रियते, तद्वैफल्यम् । यदि चैतस्य शास्त्रवैफल्यदोषस्य परिहाराय विद्वत्स्वनित्यत्वम-  
ङ्गीक्रियते जीवानां, तदा तस्मिन्मङ्गीक्रियमाणे तेष्वियत्तावच्छेदकदेशसंख्ययोः संबन्धाभावा-  
दीश्वरस्यासर्वज्ञता स्यात् । यदपरिमितं तत् सर्वमज्ञेयमाकाशादिवदिति नियमात् ।

रश्मिः ।

अन्तवत्त्वमसर्वज्ञता वा ॥ ४१ ॥ दृषणान्तरादिति अन्तवत्स्वरूपात्, असर्वज्ञतारूपाच्च ।  
योगमते ईश्वरनियामकत्वमाहुः प्रकृतेरिति । अकिंचिदिति । 'अचेतनत्वेपि क्षीरवच्छेदितं प्रधानस्य'  
इति कापिलसांख्यप्रवचनसूत्रवृत्तेः । एतेन चिद्रुपरागोपि प्रस्युक्तः । न तप्येति शेषरसांख्यमते अन्यथे-  
श्वरवैग्रह्यप्रसङ्गात् । यन्मत इति नैयायिकमते । नियमनेति परमाणुक्रियोत्पादकेच्छाद्वारा  
नियमनार्थम् । पूर्वं भाष्यं विवृत्य तन्निवृत्तिं भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तन्निवृत्तिं । नापीति । नियन्तुं  
शक्यन्त इत्यन्वयः । ततश्चेति । एतदिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यद्वि चेति । विद्वत्त्वेति ।  
समाहारइन्द्रः । तेष्वित्यादि तेषु व्यापकेषु जीवेषु इयत्ता परिच्छिन्नपरिमाणं तदवच्छेदकयोरन्यून-  
धिकदेशवार्तिर्नोर्देशसंख्ययोः । अयमर्थः । देश(ह)विशेषे स्थितो महत्त्वाणुत्वासमानाधिकरणसंख्याव-  
च्छिन्नो घटादिविषयो न तु जीवा इति । जीवस्त्वतरयाङ्गीकृत इति तादृशदेशसंख्ययोरसंबन्धादित्यर्थः ।  
असर्वज्ञतेति । सर्वज्ञत्वं च विषयज्ञानाश्रयत्वं विषयज्ञानं विषयेन्द्रियसंबन्धमन्तरा न भवति ।  
ब्रह्मजीवयोस्तु विद्वत्त्वाच्च संयोगः । संयोगस्य जन्यत्वात् । नापि समवायः । असुतसिद्धत्वाभावात् ।  
विशेष्यविशेषणभावस्त्वभावप्रत्यक्ष एव । एवं च पङ्क्तिपङ्क्तिरूपसन्निकर्षाभावात्सर्वज्ञता । लौकिक-  
सन्निकर्षाभावेऽप्यलौकिकसन्निकर्षमाशङ्क्य व्याप्तिमाहुः यदिति । अपरिमितं अपरिच्छिन्नम् ।  
अत्रैवं भावः । सामान्यलक्षणा ज्ञानलक्षणा योगजघर्मा चेति त्रिविधा प्रत्यासत्तिः । तत्र नान्त्वा

उत्पत्त्यसंभवात् ॥ ४२ ॥ ( २-२-८ )

भागवतमते कंचिदंशं निराकरोति ।

ते च चतुर्व्यूहोत्पत्तिं वदन्ति । वासुदेवात् संकर्षणस्तस्मात् प्रभुमस्तस्माद-  
निरुद्ध इति । तत्रैवाभीश्वरत्वं सर्वेषामुत संकर्षणस्य जीवत्वम् । अन्यान्यत्वम् ।  
उत्पत्तिपक्षे जीवस्योत्पत्तिर्न संभवति । तथा सति पूर्ववत् सर्वनाशः स्यात् ॥ ४२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तस्मादेकदोषवारणे दोषान्तरसंभवादसंगतस्तार्किकाणां वाद इति ।

भाष्या रामानुजाभाष्ये केवलं माहेश्वरमतनिराकरणमेवाधिकरणप्रयोजनमाहुः ।

शैबस्तु पूर्वाचार्यव्याख्यां शिवस्य केवलनिमित्तत्वबोधकशिवागमैकदेशदूषणपराभ्युक्त्या  
केवलेश्वरनिमित्तत्ववादिहिरण्यगर्भोक्तयोगस्मृतिमात्रनिराकरणपरमित्याह । तदसंगतम् । केवा-  
चिदाचाराणां शैवपुराणाविरुद्धत्वेपि पूर्वापदर्शिताचाराणां विरुद्धत्वेनाप्रामाण्यादिति ।

मिथुस्तु सांख्याद्युक्तेन विरोधितर्केणानुकूलतर्काभावेन श्रुतिप्रवृत्तेः प्राग्व्याप्तिग्रहाभावेन  
केवलानुमानैरीश्वरसाधनं निराकर्तुमिदमधिकरणमासमाप्त्येकमित्याह ॥ ४१ ॥

इति सप्तमं पत्युरसामञ्जस्यादित्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

उत्पत्त्यसंभवात् ॥ ४२ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः भागवतेत्यादि । ननु  
श्रुत्यविरुद्धा स्मृतिः प्रमाणमिति स्थितिः । पञ्चरात्रे च परमात्मा वासुदेव एव जगत उपादानं  
निमित्तं चोच्यते । योगश्च तस्मात्स्युपाय उपदिश्यते । अभिगमनोपादानेज्यास्वाध्याययोगै-  
र्भगवन्तं वासुदेवमाराध्य क्षीणक्लेशस्तमेव प्रतिपद्यत इति । अयं च सर्वोपि प्रपञ्चः श्रुति-  
प्रसिद्ध एवेति कुतो निराकरणमित्याशङ्कायां तर्कं स्फुटीकुर्वन्ति ते चेत्यादि । चतुर्व्यूहो-

रश्मिः ।

गुणत्रयातिरिक्तयोगस्येश्वरेऽनङ्गीकारात् । नाथा । लक्षणं स्वरूपं तु इन्द्रियसंबन्धविशेष्यकज्ञाने  
प्रकारीभूतं गृहीतम् । तत्रेन्द्रियसंबन्धेत्यत्रेन्द्रियसंबन्धश्च लौकिको गृहीत इत्यप्रसक्तेः । या द्वितीया  
सुरभिचन्दनमित्यत्र सौरमस्य सामान्यलक्षणया ग्रहणात्सुरमित्त्वग्राहिका सा तु भवेत्परं व्याप्तिं प्रति-  
रुन्ध्यादिति । तस्मादिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्मादिति । अन्तवत्त्वादोषवारणेऽपि विभुत्वनित्यत्वा-  
भ्यामसर्वज्ञता दोषान्तरसंभवात् । इतीति तर्काप्रतिष्ठानसूत्रात् समाप्ताविति । केबलेति एतादृश-  
निराकरणपरां तामाहेतीत्यन्वयः । इतिः शैबोक्तिसमाप्तौ । पूर्वैति पूर्वाचार्योपदर्शितानामाचाराणाम् ।  
सांख्येति रचनानुपपत्तिसूत्रानुदितेन । श्रुतीति 'यतो वा इमानि'इति श्रुतिप्रवृत्तेः प्रागित्यर्थः ।  
व्याप्तीति यत्र यत्र कार्यत्वं तत्र तत्र कर्तृजन्यत्वनिमित्तं व्याप्तिस्तस्या ग्रहाभावेन । केबलेति  
श्रित्यङ्कारादिकं कर्तृजन्यं कार्यत्वात् षट्पदित्याद्यनुमानैर्यदीश्वरसाधनं तन्निराकर्तुम् । आ-  
समाप्तीति समाप्तिमभिव्याप्येत्यासमाप्ति ॥ ४१ ॥

इति सप्तमं पत्युरसामञ्जस्यादित्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

उत्पत्त्यसंभवात् ॥ ४२ ॥ स्थितिरिति पूर्वतत्रे मर्यादा । अभीति अभिगमनं ज्ञानं  
ज्ञानपादे । उपादानेज्या क्रियापादधर्मापादयोः स्वाध्याययोगो योगपादे । तमिति

भाष्यप्रकाशः ।

त्पत्तिमिति चतुर्भ्यो व्यूहेभ्य उत्पत्तिम् । तथाचायमंशो निराकार्य इत्यर्थः । ननु 'एकोऽहं बहु स्याम्' इति, 'स एकधा भवति' इत्यादिश्रुतावेकस्यानेकव्यूहता 'तस्माद्वा एतस्मात्' इत्यादौ क्रमसृष्टिश्च श्रावितैवेति किमत्र विसंवादस्थानमित्यत आहुः तत्रेत्यादि । अन्यान्यत्वमिति अन्ययोः प्रभुभ्रानिरुद्धयोरन्यत्वं जडत्वम् । तथा च श्रुतौ यत्रानेकव्यूहतोक्ता, न तत्रोचनीचत्वम् । यत्रोचनीचत्वं बोधितम्, तत्र नानेकव्यूहता । इह तु साम्यमुचनीचत्वं चोच्यते । अथवा यत्रानेकव्यूहता तत्र सा । अत्र तृभयमेकत्रेति विसंवादस्थानमित्यर्थः । ननु 'आसीनो दूरं व्रजति' इत्यादौ विरुद्धधर्माश्रयत्वस्य ब्रह्मणि सिद्धत्वाद्, 'अजायमानो बहुधा विजायते' इति श्रुत्यानेकव्यूहतायामप्युत्पत्तेः श्रावणाच्च नात्रापि श्रुतिविरोध इत्यत आहुः उत्पत्तीत्यादि । 'न जायते म्रियते वा विपश्चित्' इति श्रुत्या जीवस्य तदुभयनिषेधादुत्पत्त्यङ्गीकारे च तस्यानित्यतायां मोक्षामावः । कार्यस्य कारणे लयप्रसङ्गात् । ततो मोक्षशास्त्रवैफल्यं च स्यात् । ब्रह्मवद् विरुद्धधर्माधारत्वस्य जीवे श्रुत्या अनुक्तत्वात् । व्युत्करणं तु नोत्पत्तिः, किंतु विभागमात्रमतो न दोषः । न च तस्य तत्रस्य भगवत्प्रणीतत्वादात्मिकान्यत्रे कथं विरोध इति शङ्क्यम् । कौर्मै चतुर्दशाध्याये गौतमशस्त्रानां धृतीनामर्थे

'तस्माद्दे वेदवाह्यानां रक्षणार्थाय पापिनाम् । विमोहनाय शास्त्राणि करिष्यावो ह्यध्वज ।

रश्मिः ।

श्रुतिविरुद्धमंशम् । व्यूहेभ्य इति ऊह वितर्के विशेषेणोच्यते समतया ये ते व्यूहाः स्वरूपज्ञानायेति । उत्पत्तिमिति क्रमेणोत्पत्तिम् । विसंवादेति श्रुतौ विगतो यः संवादस्तस्य स्थानम् । जडत्वमिति अनेकेश्वरापत्योत्पन्नानां जीवत्वं जडत्वं च । न च 'सरूपाणामेकशेष एकविभक्तौ' इत्यस्य प्रवृत्तिरिति शङ्क्यम् । एकशेषस्य द्वन्द्वापवादत्वेन तत्पुरुषेऽप्रवृत्तेः । तत्रेति 'स एकधा भवति' इत्यादिश्रुतौ । यत्रेति 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः' इत्यादौ । इहेति पञ्चरात्रे । साम्यमिति व्यूहानां साम्यमुचनीचत्वं चोच्यत इति विसंवादस्थानमत्रेत्यर्थः । अत्रोचनीचत्वं 'अखण्डं कृष्णवत्सर्वम्' इत्यस्य विरोधीति साम्यमात्रात् विसंवादस्थानमित्याशङ्क्याहुः अथचेति । यत्रानेकेति स एकधेत्यादौ । उत्पत्तिरिति । भवतीति । यत्रेति 'तस्माद्वा' इत्यत्र । सेति अनेकव्यूहता । अत्रेति पञ्चरात्रे उत्पत्तिरेकव्यूहत्वं चेत्पुण्यम् । आहुरिति सूत्रव्याख्यानमाहुरित्यर्थः । भाष्ये पञ्चशब्दोऽनुत्पत्तिपक्षं धोतयति तमाहुः नेति । तदुभयेति जननमरणोभयेत्यर्थः । उत्पत्त्यङ्गीकार इति उत्पत्तिपक्षे इति भाष्यविवरणम् । तस्येति जीवस्य । उत्पत्तिर्न संभवतीति भाष्येणान्वयः । तथा चानित्यतायां सत्यामिति तथा सतीति भाष्यविवरणम् । अनित्यत्वे सतीति तस्यार्थः । मोक्षेति भगवत्प्राप्तिर्मोक्षस्तस्याभावः । पूर्ववदिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म कार्यस्थेत्यादिना । कार्यस्य जीवजडरूपस्य संकर्षणादेः सर्वस्य कारणे वासुदेवाद्वा नाशो लयस्तस्य प्रसङ्गात् । नन्वयं मोक्षः कुतो न भवतीति चेत्प्राहुर्भाष्ये पूर्ववदिति । बाधेन तुल्योयं मोक्षो न मोक्षो घटादिमोक्षप्रसङ्गादित्यर्थः । घटादयोपि स्वकारणे लीना भवन्तीति । सर्वनाशान्तर्गतार्थनाशमुक्त्वा शब्दस्यापि सर्वान्तर्गतस्य पुनर्नाशमाहुः तत्त इति । जीवस्थानित्यत्वात् । न च पुनरुक्तिदोष इति वाच्यम् । वैफल्यरूपगौणनाशपरत्वात् । विरुद्धेति । अनित्यत्वं मोक्षाश्रयत्वं च विरुद्धधर्मौ तयोराधारत्वस्य 'यथायैः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युत्करन्ति' इत्यादिश्रुतिसंभता भीवोत्पत्तिरित्याशङ्क्यं वारयन्ति स्म व्युत्करणमिति । भगवदिति ।

न च कर्तुः करणम् ॥ ४३ ॥

कर्तुः संकर्षणसंज्ञकाञ्जीवात् प्रगुन्नसंज्ञकं मन उत्पद्यते इति । तल्लोके न सिद्धम् । न हि कुलालादण्ड उत्पद्यत इति । चकारादग्निमस्य निराकरणम् ॥ ४३ ॥

विज्ञानादिभावे वा तदप्रतिषेधः ॥ ४४ ॥

अथ सर्वे परमेश्वरा विज्ञानादिमन्त इति तथा सति तदप्रतिषेधः । ईश्वराणामप्रतिषेधः । अनेकेश्वरत्वं च न युक्तमित्यर्थः । वस्तुतस्तु स्वातन्त्र्यमेव दोषः ॥ ४४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

एवं संबोधितो रुद्रो माधवेन मुरारिणा । चकार मोहशास्त्राणि केशवोपि शिवेरितः । कापालं लागुडं वामं भैरवं पूर्वपश्चिमम् । पाञ्चरात्रं पाशुपतं तथान्यानि सहस्रशः' इति । साम्बपुराणे च ।

'पाञ्चरात्रं भागवतं तत्र वैखानसाभिधम् । वेदभ्रष्टान् सगुह्यिष्य कमलापतिरुक्तवान्' इति वाक्याचावर्तोऽस्य बुद्धिपूर्वकमेव तत्र स्थापनात् । अतो न कश्चिद्दोषः ॥ ४२ ॥

न च कर्तुः करणम् ॥ ४३ ॥ अग्निमस्येति अहंकारस्य । अत्रापि लोकश्रुत्योर्विरोध एव दोषः । स्फुटमन्यत् ॥ ४३ ॥

विज्ञानादिभावे वा तदप्रतिषेधः ॥ ४४ ॥ पक्षान्तरं प्रतिक्षिपतीत्याहुः अथेत्यादि । विज्ञानादिमन्त इति विज्ञानैश्वर्यशक्तिबलवीर्यतेजःप्रभृतिपारमेश्वरधर्मान्विताः । अप्रतिषेधः अनियमनम् । शेषं स्फुटम् ॥ ४४ ॥

रक्षिः ।

'पञ्चरात्रस्य कृत्स्नस्य वक्ता नारायणः स्वयम्' इति मोक्षधर्मे वाक्यात् । स्थापनादिति भगवता स्थापनात् । दोष इति अत्र नेत्युत्तरसूत्रादनुकूप्यते मण्डूकश्रुत्या वा पूर्वसूत्रादनुवर्तते । पञ्चरात्रोक्तजीवोत्पत्तिर्न उत्पत्त्यसंभवादिति सूत्रार्थः ॥ ४२ ॥

न च कर्तुः करणम् ॥ ४३ ॥ अहमिति अनिरुद्धरूपस्य मनोभेदत्वात् । लोकेति लोको भाष्योक्तनिमित्तानिमित्तोत्पत्त्यभावः 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति श्रुतिः । तयोर्विरोधः । दोष इति । अतो निराकरणमिति भावः । स्फुटमिति भाष्ये मनः इति करणस्य व्याख्यानमित्येवं स्फुटमित्यर्थः ॥ ४३ ॥

विज्ञानादिभावे वा तदप्रतिषेधः ॥ ४४ ॥ पक्षान्तरमिति वासुदेवात्परब्रह्मणः संकर्षणो नाम जीव इत्याद्युक्तपक्षादन्यं पक्षम् । एषामीश्वरत्वं सर्वेषामित्युक्तम् । स चात्र सूत्रे वाशब्देन घोष्यते । आदिशब्दार्थं वक्तुमाहुः विज्ञानेति । एते तत्र प्रसिद्धाः । श्लेषमिति । भाष्ये तथा स्वतीति एवंविधे विज्ञानादिभावे इत्यर्थः । न युक्तमिति 'एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म' इति श्रुतेर्न युक्तमित्यर्थः । ननु युक्तं 'निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति' इति श्रुतेः साष्टर्थादिश्रुतेर्भेत्याहुः वस्तुतस्त्विति । सत्यं साम्यं न स्वातन्त्र्यं भगवन्नियम्या एवेत्युपपादितमेतैरेव । अत्र तु स्वातन्त्र्यमिति दोष इत्यर्थः । एवकारोपेश्वरत्वं न दोष इत्युक्तम् । एवं शेषं स्फुटमित्यर्थः ॥ ४४ ॥

विप्रतिषेधाच्च ॥ ४५ ॥

बहुकल्पनया वेदनिन्दया च विप्रतिषेधः । चकाराद् वेदप्रक्रियाविरोधः ४५  
इति द्वितीयाध्याये द्वितीयपादे अष्टमं उत्पत्त्यसंभवादित्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीवल्लभाचार्यविरचिते ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये  
द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ २ ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विप्रतिषेधाच्च ॥ ४५ ॥ बहुकल्पनयेत्यादि प्रधुञ्जाख्यं मनोऽनिरुद्धोऽहंकार इति  
करणत्वमहंकारत्वं चाभिधाय सर्व एते वासुदेवा आत्मान एवेति परमेश्वरत्वादिकल्पनया,  
शाण्डिल्यश्चतुर्षु वेदेषु परं श्रेयोऽलब्ध्वा इदं शास्त्रमधीतवानित्यादिरूपया वेदनिन्दया च खोक्त-  
विरोधो वेदविरोधश्चेत्यर्थः । वेदप्रक्रियाविरोध इति तप्तचक्रादिधारणरूपसाधनप्रकारविरोधः ॥ ८ ॥

एवं च मोक्षधर्मे नरनारायणीये

‘सांख्यं योगः पञ्चरात्रं वेदाः पाशुपतं तथा । ज्ञानान्येतानि राजर्षे विद्धि नानामतानि वै ॥  
सांख्यस्य वक्ता कपिलः परमर्षिः स उच्यते । हिरण्यगर्भो योगस्य वक्ता नान्यः पुरातनः ॥  
अपान्तरतमश्चैव वेदाचार्यः स उच्यते । प्राचीनगर्भं तमृषिं प्रवदन्तीह केचन ॥  
उमापतिर्भूतपतिः श्रीकण्ठो ब्रह्मणः सुतः । ऊचिवानिदमव्यग्रो ज्ञानं पाशुपतं शिवम् ॥  
पञ्चरात्रस्य कृत्स्नस्य वक्ता नारायणः स्वयम् । सर्वेष्वपि नृपश्रेष्ठ ज्ञानेष्वेतेषु दृश्यते ॥  
यथागमं यथान्यायं निष्ठा नारायणः प्रभुः । न चैनमेवं जानन्ति तमोभूता विशांपते ॥

रश्मिः ।

विप्रतिषेधाच्च ॥ ४५ ॥ एत इति संकर्षणादयः । इत्यादीति आदिशब्देन पञ्चापि  
शास्त्राणि रात्रियन्तेऽत्रेति वेदनिन्दा । पञ्च शास्त्राणि तु वेदवेदान्तसांख्ययोगपशुपतिरूपाणि । विप्रति-  
षेध इत्यस्यार्थमाहुः खोक्तैति खोक्तस्य सर्व आत्मानः इत्यस्य विरोधे गौरवप्रसङ्गात् । वेदेति वेदेषु  
परं श्रेयोऽलब्ध्वेति वचनाद्वेदविरोधश्चेत्यर्थः । तप्तेति तच्च ‘अतप्ततनूर्न तदामोऽभ्रुते’ ‘गोविन्दु ईप्स  
आयुधानि बिभ्रत्’ ‘चरणं पवित्रम्’ ‘प्रतद्विष्णोः’ ‘अञ्जचक्रे सुतसे’ इति श्रुतिषु वर्तते । तत्राद्यास्तिस्त्व  
भगवल्लीलाबोधिकाः । चतुर्थी अप्रसिद्धापि पाद्मवाक्यादस्ति । न च ‘शङ्खचक्रादिकं धार्यं मृदा  
पूजाङ्गमेव तत्’ इति निबन्धविरोध इति शङ्क्यम् । तप्तचक्रादिधारणस्यापि पूजामात्राङ्गत्वेन पूजा-  
व्यङ्गतापरिहारार्थत्वात्तस्य मृदा धारणेऽपि सिद्धे ब्राह्मणसाधारणमृदैव धारणात् । तसादिधारणे तु  
द्विजकर्मणि तन्नाशयितुमशक्यत्वेनानधिकारप्रसङ्गात् । एतच्च शङ्खचक्रादिधारणवादे एतैः स्फुट-  
मुक्तम् ॥ ८ ॥ इति श्रीति । अत्र पादस्तर्कपादः ब्रह्मसूत्रपुस्तके तथोल्लेखात् ।

भाष्ये-आकस्मिकैच्छिकमतनिराकरणवारणाय प्रमाणान्याहुः एषं चति । वेदा इति वेदान्ता  
अपि वेदशब्देन संगृहीताः । तथा च पद् शास्त्राणि व्यवस्थापितानीति नाकस्मिकैच्छिकत्वमिति  
भावः । नानामतानि भगवत्क्रीडासाधनानि । अन्यानि प्रपञ्चरूपाणीति वा इत्युक्तम् । तेन  
नानामतानां विरोधनिराकरणं पञ्चशु शास्त्रेषु विचारितेषु भवतीति तानि गृहीतानि । शास्त्रत्वाय  
कर्तृशुद्धिमाहुः सांख्यस्येति अपान्तरतमश्चावान्तरप्रलयाधारत्वमुत्पत्तिमत्त्वं च पुरातन इत्यर्थः ।  
प्राचीनेति वेदगर्भम् । यथागममिति प्रकृत आगमा विषयवाक्यानि । न्यायाः सूत्राणि । निष्ठा

भाष्यप्रकाशः ।

तमेव शास्त्रकर्तारः प्रवदन्ति मनीषिणः । निष्ठां नारायणमृषिं नान्योस्तीति वचो मम ।  
निःसंशयेषु धर्मेषु नित्यं संवसते हरिः । ससंशये तु बलवान्नाध्यावसति माधवः ॥  
पञ्चरात्रविदो ये तु यथाक्रमपरा नृप । एकान्तभावोपगतान्मे हरिं प्रविशन्ति वै ॥

सांख्यं च योगश्च सनातनं वै वेदाश्च सर्वे निखिलेन राजन् ।

सर्वैः समस्तैर्ऋषिभिर्निरुक्तो नारायणो विश्वमिदं पुराणम् ॥

इति सर्वेषां भगवत्परत्वं वदतां पञ्चरात्रविदां भगवत्प्राप्तिं च वदताम् ।

‘सांख्यं योगः पञ्चरात्रं वेदाः पाशुपतं तथा । आत्मप्रमाणान्येतानि न हन्तव्यानि हेतुभिः’  
इति च वदतामपि वाक्यानां न विरोधः ।

‘अक्षपादप्रणीते च कणादे सांख्ययोगयोः । त्याज्यः श्रुतिविरुद्धांशः श्रुत्येकशरणैर्नृभिः ।

जैमिनीये चे’ति पराशरोपपुराणीयवाक्योक्तस्य श्रुतिविरुद्धांशस्य कौर्मादिवाक्योक्तस्य  
विमोहनांशस्य च दूषणमुखेनात्र स्फुटीकरणात् । बहुषु भाष्येष्वेवं व्याख्यानदर्शनेन प्राचीन-  
रक्षिः ।

पराकाष्ठा भक्तिर्वा । अभेदान्वयात्सर्वात्मभावः । भूमत्वान्नारायणसर्वात्मभावयोरिति भूमत्वेनाभेदात् ।  
ऋषिमिति सप्तर्षिरूपम् । संसंशय इति । संसंशयान्हेतुबलानिति कचिपटाठः । एकान्तेति निश्चितां  
भक्तिमुपगताः । वेदाश्चेति पूर्ववद्वेदान्तसंग्राहकाः । निखिलेनेति अङ्गेन । विश्वमिति सर्वम् ।  
सर्वेषां ज्ञाणाम् । वेदा इति पूर्ववत् । वदतामिति प्रामाण्यं वदताम् । न विरोध इति  
आकस्मिकैच्छिकतानिवारकत्वात् । श्रुतिविरुद्धांशत्यागः उक्तः तत्र प्रमाणमाहुः अक्षपादेति तेन  
प्रच्छन्नबौद्धानां स्मृत्युक्तानां बाह्यानां च स्मरणात्तत्रापि श्रुतिविरुद्धांशस्त्याज्यः सर्वं चेत्सर्वमित्युक्तम् ।  
जैमिनीय इति । न चास्य ‘जैमिनीये च वैयासे न विरोधोऽस्ति कश्चन’ इत्युत्तरान्वयितेति-  
वाच्यम् । निरीश्वरजैमिनीयस्य पूर्वान्वयितायाः । जैमिनीये विरुद्धांशो हि शब्दमयी देवता प्रातिपदि-  
कार्थस्तु यः कश्चिदिति साध्यार्थपरता वेदस्येति च । न च ‘भावार्थाः कर्मशब्दा’ इत्यत्र व्याख्यानतो  
विशेषप्रतिपत्तेः कुतो वेदविरोध इति शङ्क्यम् । व्याख्यानस्य निरीश्वरार्थत्वात् । श्रुतिविरुद्धेति  
इदमुपलक्षणं श्रुतिविरुद्धांशस्य । कौर्मादीति । इमानि वाक्यानि ‘उत्पत्त्यसंभवात्’ इति  
सूत्रसमासावुक्तानि । रामानुजाचार्यास्तु पञ्चरात्रप्रामाण्यमाशङ्क्यात्र तन्निराकियत इत्याहुस्ते  
च प्राचीनवृत्त्यनुसारिण इत्ययमुत्पत्त्यसंभवसूत्रोक्तोऽप्यप्रत्याख्येय इत्यत आहुः बहुष्विति ।  
एतादृशेति प्राचीनवृत्तिरेतादृशव्याख्यानवती बहुषु भाष्येष्वेवं व्याख्यानदर्शनात् । अत्रैतादृश-  
सूत्रव्याख्यानं साध्यम् । तत्कार्यं दर्शनं हेतुः । लाघवात् । साध्यं हेतुविषयः । एतादृशसूत्रव्याख्यान-  
दर्शनमिति । भाष्यवत् । अत्र पक्षे साध्यहेतुमयाभावाद्धेत्वाभासत्वम् । ‘पक्षे साध्याभावो बाधः’ ।  
यथा गौरश्वत्वात् । ‘पक्षे व्याप्यत्वाभिमत्साभावः स्वरूपासिद्धिः’ । यथा हृदो द्रव्यं धूमादिति ।  
तदुभयात्मकोऽयं हेत्वाभासः । अत्रोच्यते । हेतावेतादृशशब्दस्य सूत्रव्याख्यानादिभिः सदृशमित्यन्यथा-  
व्याख्यानविशेषणं तद्वत्त्वं प्राचीनवृत्तावस्तीति न हेत्वाभासत्वम् । न चास्मिन्ननुमाने साध्यसिद्धिः  
प्रतिबन्धिकेति वाच्यम् । सिपाधविषया उत्तेजिकायाः सत्त्वात् । यथा महानसो वह्निमानित्यनुमितिः ।  
तेनेति । श्रुतिसूत्रसृष्टिविमर्शेन । पदसु द्वयोरङ्गाङ्गीभाव उक्ते जिज्ञासाधिकरण एवेति चतुर्णां



भाष्यप्रकाशः ।

श्रुतिष्वप्येतादृशव्याख्यानानुमानात् । तेनात्रेदं निष्पन्नम् । सांख्ये हि प्रकृतिपुरुषपर्यन्तता निरीश्वरता च श्रुतिविरुद्धा । सेश्वरसांख्ये च तदैश्वर्यस्य प्रधानाधीनता केवलनिमित्तता । तथैव योगेषु । तदननुसंधाय तत्र प्रवृत्तानां जीवन्मुक्तताभवनोत्तरमपि पातः । तयोर्भगवन्निष्ठताया अज्ञानात् । तदत्रैवोक्तं, न चैनमित्यर्द्धेन । दशमस्कन्धे च ।

‘येन्येरविन्दाक्ष विमुक्तमानिनस्त्वय्यस्तभावादविशुद्धबुद्धयः ।

आरुह्य कृच्छ्रेण परं पदं ततः पतन्त्यधोऽनादृत्युष्मदङ्गयः’ इति ।

तयोर्भगवत्परत्वज्ञाने तु देवहृतिवत्कृतार्थता । तदप्युक्तं द्वितीयस्कन्धे ।

‘जज्ञे च कर्दमगृहे द्विजदेवहृत्यां स्त्रीभिः समं नवभिरात्मगतिं स्वमात्रे ।

ऊचे ययात्मशमलं गुणसङ्गपङ्कमस्मिन् विधूय कपिलस्य गतिं प्रपेदे’ इति ।

एवं पाशुपतेषु साधनादिकं पशुपतेः परत्वं च श्रुतिविरुद्धम् । तन्मयात्र प्रागेव ‘अन्त-स्तद्भर्मादि’ अधिकरणेषु व्युत्पादितं, प्रहस्ते च प्रपञ्चितम् । अतस्तावन्मात्रपरतायां पूर्ववत् पातः । भगवदङ्घ्र्यनादरणात् ।

‘त्वामेवान्ये शिवोक्तेन मार्गेण शिवरूपिणम् । ब्रह्मार्चयविभेदेन भगवन् सद्गुपासते’

इत्यङ्कुरोक्तरीत्या भगवत्परत्वज्ञाने तु क्रमान्मुक्तिः । तदप्युक्तं ब्रह्मप्रारणे समाप्तिदशायां विष्णुमायानुकीर्तनाध्याये व्यासेन

‘अन्यदेवेषु या भक्तिः पुरुषस्येह जायते । कर्मणा मनसा वाचा तद्गतेनान्तरात्मना ।

तेन तस्य भवेद्भक्तिर्जने मुनिसत्तमाः । स करोति ततो विप्रा भक्तिं चाग्नेः समाहितः ।

तुष्टे हुताग्ने तद्भक्तिर्भवति भास्करे । पूजां करोति सततमादित्यस्य ततो द्विजाः ।

प्रसन्ने भास्करे तस्य भक्तिर्भवति तत्त्वतः । सेवां करोति विधिवत् स तु शंभोः प्रयत्नतः ।

रश्मिः ।

स्वमते व्यवस्थामाहुः सांख्ये हीति । तदनन्विति परमकाष्ठापन्नत्वमीश्वरेऽननुसंधाय तत्र साधने विरुद्धांशमननुसंधाय तत्र शास्त्रयोरिति वार्थः । तयोरिति शास्त्रयोः । न चैनमिति । परं पदमिति जीवन्मुक्तत्वम् । तयोरिति सेश्वरसांख्ययोगयोः । परत्वमिति परमकाष्ठापन्नत्वम् । प्रपञ्चितमिति प्रहस्ते वादत्रयं भवति । मध्यमे तु सर्वत्रैतत् प्रपञ्चितम् । नृसिंहोत्तरतापनीये नवमखण्डे ‘अनुपनीतशतमेकेनोपनीतेन तत्समम्’ इत्यारभ्य गृहस्थवानप्रस्थयतिरुद्रजाप्यशर्वशिरःशिखाध्यापकान्तानां तथैव दिशा यथोत्तरमुत्कर्षमुक्त्वोच्यते । ‘अथर्वशिरःशिखाध्यापकशतमेकेन मन्त्रराज-जापकेन तत्समम्’ इति मन्त्रराजजापके उत्कर्षो विश्राम्यन्विद्योत्कर्षमाह । तथा ब्रह्मकृतशिवस्तुतौ ‘जाने त्वामीशं विश्वस्य जगतो योनिबीजयोः ॥ शक्तेः शिवस्य च परं यत्तद्ब्रह्म निरन्तरम्’ इति परत्वो-क्त्यनन्तरं ‘भवांस्तु पुंसः परमस्य मायया दुरत्यास्पृष्टमतिः समस्तदृक्’ इति परशिवस्य तन्माया-स्पृष्टमतित्वमाह न तु परत्वमिति संक्षेपः । तावन्मात्रेति पशुपतिमात्रपरतायाम् । पूर्ववत् सांख्य-योगाभ्यां पातस्तत्तुल्य इत्यर्थः । भक्तिमिति सेवाम् । यजनं सेवेत्युक्तम् । यजनेन चित्तशुद्धौ भक्तिं वा । वेदमर्यादोक्ता । अग्रे आदित्योधिकारी तस्य भक्तिः । तदग्रे ‘मद्भक्तपूजाम्यधिका’ इति

भाष्यप्रकाशः ।

तुष्टे त्रिलोचने तस्य भक्तिर्भवति केशवे । संपूज्य तं जगन्नाथं वासुदेवाख्यमभ्ययम् ।  
ततो ह्युक्तिं च ह्युक्तिं च स प्राप्नोति द्विजोत्तमाः' इति ।

एवं पञ्चरात्रेपि यो विक्रद्वांश्चतदननुसंधाने विमोहकत्वात् ह्युक्तिः । तदनुसंधाय  
तदंशत्यागे तु तदुक्तसाधनपाकेन साक्षादेव ह्युक्तिः 'पञ्चरात्रविदः' इति मोक्षधर्मीयवाक्यात् ।  
अतो न कस्यापि वाक्यस्यास्मिन् प्रकारे विरोध इति सर्वं सुस्पष्टम् ।

रामानुजाचार्यास्तु आद्यं छत्रद्वयं पूर्वपक्षसूत्रत्वेनाभिधाय, विद्वानादीति छत्रद्वयं  
सिद्धान्तीयत्वेनाभिधायैवं व्याचक्रुः । वाद्यब्दः पक्षविपरिवर्तनार्थः । विद्वानं च आदि चेति  
विद्वानादि परं ब्रह्म । संकर्षणप्रद्युम्नानिकृद्धानां परब्रह्मभावे परब्रह्मरूपत्वाङ्गीकारे तदप्रति-  
षेधः । पञ्चरात्रप्रामाण्याप्रतिषेधः । विप्रतिषेधात् । अस्मिन्नपि तत्र जीवोत्पत्तेर्विशेषेण प्रति-  
षेधाच्च नास्याप्रामाण्यमिति । एवं व्याख्याने प्रमाणत्वेन पञ्चरात्रस्यवाक्यान्वयुदाजः  
शाण्डिल्यावस्थासंबन्धिनीं निन्दां च, 'न हि निन्दा'न्यायेनानुदितहोमनिन्दावत् पञ्चरात्र-  
प्रशंसातात्पर्यकाम्बुः ।

रश्मिः ।

वाक्याच्छिवभक्तिः । केशश्च इति केशेश्च केशौ तयोर्वं मुखं यस्मादिल्लौकिकी व्युत्पत्तिः ।  
लौकिकी तु न्याकरणे केशाः सन्त्यस्येति । पञ्चरात्रेति । 'पञ्चरात्रविदो ये तु यथाक्रमपरानृप ।  
एकान्तभावोपगतास्ते हरिं प्रविशन्ति वा' इति । पूर्वपक्षेति स्वसिद्धान्तः । द्वितीयसूत्रार्थोऽपि  
पूर्वपक्षार्थः । तादृशसूत्रत्वेनेत्यर्थः । द्वितीयसूत्रोपन्यासपूर्वकं व्याख्यानमाहुः शिप्रतीति । अस्मि-  
न्निति पञ्चरात्रे । प्रतिषेधादिति । यद्योक्तं परमसंहितायाम् । 'अचेतना परार्थं च नित्या सततविक्रिया ।  
त्रिगुणा कर्मिणां क्षेत्रं प्रकृते रूपमुच्यते । व्याधिरूपेण संबन्धस्तस्याश्च पुरुषस्य च । स ह्यनादि-  
रनन्तश्च परमार्थेन निश्चितः' इति वाक्यैः पञ्चरात्रस्यैः । एवमिति सर्वांशे प्रामाण्यव्याख्याने ।  
पञ्चरात्रस्येति तान्युक्तानि । अपिशब्देन भारतशास्त्रम् । तद्वाक्यानि तु मोक्षधर्मे ज्ञानकाण्डे  
'यद्दृष्टो ब्रह्मचारी च वानप्रस्थोऽथ भिक्षुकः । य इच्छेत्सिद्धिमास्तातुं देवतां कां यजेत सः' इत्यारम्भ  
महता प्रबन्धेन पञ्चरात्रप्रक्रियां प्रतिपाद्य 'इदं दशसहस्राब्दि भारतख्यानविस्तरात् । आविध्य मति-  
मन्धानं दध्नां दृष्टमिषोद्धृतम् । नवनीतं यथा दध्नां द्विपदां ब्राह्मणो यथा । आरण्यकं च वेदेभ्य  
औषधीभ्यो यथाऽऽहृतम् । इदं महोपनिषदं चतुर्वेदसमन्वितम् । सांख्ययोगकृतान्तेन पञ्चरात्रानु-  
शब्दितम् । इदं श्रेय इदं ब्रह्म इदं हितमनुत्तमम् । अग्न्यजुःसामभिर्जुष्टमयवाग्निरसैस्तथा । भविष्यति  
प्रमाणं वै एतदेवानुशासनम्' इति । शाण्डिल्येति साञ्जेषु वेदेषु निष्ठामलममानः शाण्डिल्यः  
पञ्चरात्रमधीतवानिति वेदनिन्दा तात् । नहीति नहि निन्दा निन्दितुं प्रवर्ततेपि तु विषेयं  
स्तोत्रमिति न्यायेन । अनुदितेति 'प्रातः प्रातरनृतं ते वदन्ति पुरोदयाजुह्वति येऽग्निहोत्रम्' इति  
श्रुतिः । ऊचुरिति । स्वमार्गे तु 'भक्त्या प्रसन्ने तु हरौ तं योगेनैव योजयेत्' इति तृतीयस्कन्ध-  
निषण्वाङ्गत्वात् प्रसन्ने हरौ सति पश्चादस्यार्थस्य योगः 'भासीञ्जानमयो धर्मः' इति सांख्ये  
श्रीभागवतात् । सांख्ययोगयोर्भेदक्यात् । ज्ञानं सत्वानन्तयोरुपलक्षकम् । अङ्गीचक्रुरिति ।  
सूत्रव्याख्यातुः शक्तिपक्षं दृषयति उत्पत्तीति । नहि पुरुषाननुपहीतस्त्रीभ्य उत्पत्तिर्दृश्यते । न

भाष्यप्रकाशः ।

मध्वाचार्यास्त्वैतत्सुप्रचतुष्टयं श्लाकमतनिराकरणार्थत्वेनाङ्गीचक्रुः । तथा चात्र वेदविद्वानां स्वस्तीनामप्रामाण्यात् तामिः स्वतः किंचित् फलमिति सिद्धम् ॥ ४५ ॥

इत्यष्टममुत्पत्त्यसंबन्धादित्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य पुरुषोत्तमस्य  
कृती भाष्यप्रकाशो द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ २ ॥ २ ॥

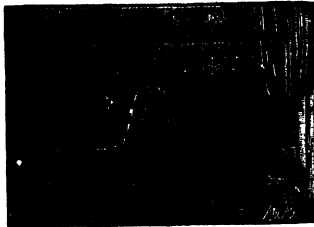
रश्मिः ।

य कर्तुः करणम् । यदि पुरुषोक्तीक्रियते तस्मापि करणाभावात्तदनुपपत्तिः । विज्ञानादिभाष इति । यदि विज्ञानादिकरणं तस्माङ्गीक्रियते तदा तत एव सुष्टुषाद्युत्पत्तेरीश्वरवादान्तर्भावः । विप्रतिषेधाच्च सकलभुलादिविरुद्धत्वात्समस्यसमिति भाष्यम् । अत्रेति संपूर्णपादे । अप्रामाण्यादिति बंधेन सर्वाद्येन चेत्यर्थः । स्वत इति शास्त्राणां तु विशेषप्रकारे प्रामाण्यमस्ति । यथा वेद-वेदान्तयोः परस्परान्नाङ्गीभावे प्रामाण्यं तथा भक्तपूजने पाशुपतं श्लाकं प्रमाणम् । वेदवेदान्तोक्त-साधनप्रसङ्गमगवति सांख्ययोगौ सेश्वरौ प्रमाणं योजितौ । पञ्चरात्रं तु वेदाज्ञान इत्युक्तम् । अतस्वामिर्न स्वतः किंचित्फलमित्यर्थः । इति श्रीति । पाद इति तर्कपाद इत्यर्थः ॥ ४५ ॥

इत्यष्टममुत्पत्त्यसंबन्धादित्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

इति श्रीविठ्ठलेश्वरैश्वर्यनिरस्तसमस्तान्तरायेण श्रीगोविन्दरायपौत्रेण  
संपूर्णवेद्या विठ्ठलरायभ्रात्रीयेण गोकुलोत्सवात्मजगोपेश्वरेण  
कृते भाष्यप्रकाशरश्मौ द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः

तर्कपादः संपूर्णतामगमत् ॥ २ ॥ २ ॥





# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

शुद्धाद्वैतब्रह्मवादादनिर्गुणभक्तिमार्गप्रवर्तकाचार्यचक्रचूडामणि-  
श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणप्रणीतम् ।

दशादिगन्तविजयिश्रीमद्गोस्वामिश्रीगुरुषोत्तमचरणप्रणीत-  
भाष्यप्रकाशसंपूर्णवेत्तुश्रीमद्गोस्वामिश्रीगोपेश्वर-  
जिचरणप्रणीतभाष्यप्रकाशरश्मिपरिवृंहितम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीय-चतुर्थ-पादौ ।

‘भगवद्धर्मपरावणसद्गतभेद्विगोवर्धनदोस मुन्दरदास’ इत्यस्य पुष्टिमार्गीय-  
संस्कृतसाहित्यसमुदायार्थं निर्दिष्टद्रव्यसंग्रहसः ‘प्राप्तभगवत्पद्-  
मूलचन्द्र तुळसीदास तेकीवाळा, बी. ए., एल्.एल्. बी.,  
बकीळ, हाइकोर्ट’ इत्येतेषां मुद्रयिः  
संशोध्य ‘निर्णयसागर’ मुद्रणालये  
मुद्रयित्वा प्रकटीकृतम् ।

श्रीवृत्तनाम्नाः ४५४. संवत् १९८५.

मूल्यं रूपकत्रयम् ।

Printed by Ramchandra Yashu Shedge; at the 'Mirnaya-Sagar' Press,  
26-28, Kolbhat Lane, Bombay 2.

---

Published by Dhirajlal Vrajdas Sanklia, B. A., LL. M., Advocate,  
at: Khakhar Building, C. P. Tank, Bombay 4.

श्रीकृष्णाय नमः ।  
श्रीगोपीजनवल्लभाय नमः ।  
श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ।

## श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिद्वंद्वितम् ।

अथ द्वितीयोऽध्यायः ।

तृतीयः पादः ।

न वियदश्रुतेः ॥ १ ॥ ( २-३-१ )

श्रुतिवाक्येषु परस्परविरोधः परिह्रियते विप्रतिषेधपरिहाराय । मीमांसाया-

भाष्यप्रकाशः ।

न वियदश्रुतेः ॥ १ ॥ तृतीयपादे व्यापिख्यासवस्तत्प्रयोजनं संगतिं चाहुः श्रुती-  
त्यादि । द्वितीयपादे श्रुतिविरुद्धस्युतिनिराकरणेन तद्विरोधसांकेतिकत्वख्यापनात् तासामेव  
प्रमेयविरोधो न श्रुतेः सः, इत्येवं प्रमेयविरोधः स्थापितः । तृतीये पादे श्रुतिवाक्येषु परस्पर-  
विरोधः परिह्रियते विप्रतिषेधपरिहाराय, विरोधकृतो यः प्रामाण्यप्रतिषेधस्तन्निवृत्तये,  
न चानावश्यकत्वं शङ्क्यम्, मीमांसायास्तदर्थं प्रवृत्तत्वात् शास्त्रविरोधान्याम् ।  
इतिमः ।

अत्र 'महत्सु' प्रकरणं संपूर्णं साधकवाचकयुक्तिभिः समन्वयाविरोधान्याम्, अत्रे 'द्वितीयं  
त्वण्डसंखितम्' अविरोधेन विचार्यते । 'अणुः पन्था विततः पुराणः' इति बृहदारण्यकशारीरामाहोक्त-  
माविरोधेन विचारितः, 'प्रथमं महतः सृष्टृ द्वितीयं त्वण्डसंखितम् । तृतीयं सर्वमूतस्य' इतिवाक्यात् ।

न वियदश्रुतेः ॥ १ ॥ अवसरसंगत्या तृतीयपादमवतारयन्ति सः तृतीयेति । तासा-  
मेवेति स्थूतीनामेव श्रौतप्रमेयेण साकं विरोधो दुष्टो न तु श्रुतेः स्मार्तप्रमेयेण साकं विरोधो दुष्ट  
इत्यर्थः । एवकारेणोक्तमर्थमाहुः न श्रुतेरिति । स इति प्रसिद्धः । श्रुतीति व्याख्येयं भाष्यम् ।  
परस्परविरोधो यथा साक्षात्सृष्टौ नाकाशस्य वैलक्षण्यं परंपरासृष्टौ तु वैलक्षण्यमिति, वैलक्षण्य-  
वैलक्षण्ययोः प्रतिपादकत्वेन विरोधः, विरुद्धार्थप्रतिपादकत्वात् । विप्रतिषेधपरिहारपदार्थमाहु-  
र्विरोधेति । विलक्षणकाशविषयिणी या प्रमा तस्याः करणत्वं साक्षात्सृष्टिविषयकप्रमाकरणमूतश्रुतौ  
नास्तीति तच्छ्रुतिविरुद्धम् । स्वरूपाकाशविषयिणी या प्रमा तस्याः करणत्वं परंपरासृष्टिविषयकप्रमा-  
करणमूतश्रुतौ नास्तीति साक्षात्सृष्टिबोधकश्रुतिविरुद्धम् । तादृशविरोधकृतो यः परस्परं भिन्नेऽर्थे  
प्रामाण्यमेकस्या नास्ति भिन्नेऽर्थे प्रामाण्यं द्वितीयाया नास्तीति प्रामाण्यप्रतिषेधः, तस्मि-  
न्सृष्टिस्वाकाशोत्पत्तिसमर्पनेन स्वरूपाकाशसापि विलक्षणकाशत्वात् । न च सृष्टिनिष्पन्नाः  
वैलक्षण्यमन्तरा स्वरूपत्वेऽप्यनिर्वाहात् । श्रौतार्थत्वात्सृष्टेः । मीमांसाया इत्यादिकान्  
विपरीतमाहुः न चेत्तादि । मीमांसाया इति इदं व्याख्येयं भाष्यम् । व्याचक्षते सः

स्तदर्थं प्रवृत्तत्वात् शक्त्यविरोधाभ्याम् । तथा च ब्रह्मवादे जडजीवयोर्विकृद्वांश-  
भिराकरणाय तृतीयपादारम्भः ।

द्विविधा हि वेदान्ते सृष्टिः । भूतभौतिकं सर्वं ब्रह्मण एव विस्फुलिङ्ग-

भाष्यप्रकाशः ।

यदा हि लोकानां मौढ्यकृतसंदेहवशाद् वेदार्थावगमसामर्थ्याभाव आचार्येण दृष्टस्तदा वेदा-  
र्थभूतस्य ब्रह्मणः सामर्थ्यं वेदवाक्यानां परस्परविरोधाभावं च स्वयमाकलय्य ताभ्यां कृत्वा  
प्रमेयाविरोधार्थं मीमांसां प्रवर्तितवानिति, न च प्रथमपाद एवाविरोधस्य विचारितत्वादस्य  
गवार्थत्वं शङ्क्यम् । यथा तत्र शक्त्यविरोधाभ्यां ब्रह्मणि विकृद्वांशं परिहृतवांस्तथा च तेन  
प्रकारेणैव, चोवधारणे । ब्रह्मवादे 'सर्वं ब्रह्म' इतिवादे । जडानां जीवानां च ब्रह्मत्वाज्जडजीवयोः  
संबन्धी यो विकृद्वांशस्तभिराकरणाय तृतीयपादारम्भ इत्येवं सार्थक्यात्, तथा-  
चेदं पादस्य प्रयोजनम्, प्रासङ्गिकं पूर्वपादे परिहृत्य पुनः प्रस्तुतस्य श्रुत्यविरोधस्यैव विचारा-  
दवसरः संगतिरित्यर्थः । ननु यद्यपि ब्रह्मवादे जडजीवयोर्ब्रह्मत्वं तथापि गौणमुख्यभाव-  
स्त्वसंदिग्धः, पूर्वं तथा निर्णीतत्वात्, अतो मुख्यविचारमतिहाय किमित्येव आरभ्यत  
इत्याकाङ्क्षायामाहुः द्विविधेत्यादि । तथा च जन्माद्यधिकरणविषयपरिज्ञोद्यार्थं एवायं प्रपञ्च  
इति नास्य गौणत्वमित्यर्थः । एकः, अपर इति पुँल्लिङ्गपाठे तु प्रकारो विशेष्यत्वेन व्याख्येयः ।  
प्रातिपदिकत्वायाः सुपो लुगुच्यत इति महाभाष्यादौ विभक्तिपदाध्याहारेण योजनया प्राचीन-  
रश्मिः ।

यद्वेति । मौढ्येति यथार्थसंदेहे द्रुत्वं कारणं तथा मौढ्यं मोहः भगवत्प्रसादजन्यवेदार्थज्ञाने  
संदेहं करोति विकृद्कोटिसंपादनेन । सा च वेदार्थावगमसामर्थ्याभावरूपा । संदेहस्तु वेदार्था-  
वगमसामर्थ्यं वर्तते न वेति, मौढ्यमुक्तसामर्थ्यज्ञानमावृणोति । आचार्येणेति भगवता व्यासेन ।  
सामर्थ्यमिति शक्तिम् । ताभ्यामिति शक्त्यविरोधाभ्याम् । प्रमेयेति परस्परं श्रुतिप्रमेयावि-  
रोधार्थं प्रवर्तितवानिति । अत्र वाक्यानि स्कान्दानि 'नारायणाद्दिनिष्पन्नम्' इत्यादीनि जिज्ञासा-  
धिकरण उक्तानि । तथा चेति भाष्यं विवरीतुमाहुः न चेति । विकृद्देति समवायित्वाभावा-  
दिरूपं श्रुतिविकृद्वांशं शक्तिर्ब्रह्मसामर्थ्यं निमित्तत्वोपादानत्वयोरविरोधस्ताभ्यां परिहृतवान् ।  
तथा चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा चेति । सर्वमिति भावाद्वैते । विकृद्देति उत्पत्त्यनुत्पत्ति-  
रूपः । अणुत्वं व्यापकत्वं जीवविषय एव । इदमग्रे स्फुटम् । इदमिति जडजीवयोर्विकृद्वांश-  
निराकरणम् । प्रासङ्गिकमिति । स्थूलनवकाशसुश्रोक्तस्थूलविरोधस्थूतावानुमानिकस्यूत्युपेक्षानईत्वं  
प्राप्तं प्रासङ्गिकं स्थूतिविरोधम् । पूर्वैति द्वितीयपादे । प्रस्तुतस्येति द्वितीयाध्यायार्थत्वेन प्रस्तुता-  
विरोधान्तर्गतस्य प्रस्तुतस्य श्रुत्यविरोधस्य । अवसर इति प्रतिबन्धक्रीभूतजिज्ञासाद्वितीयपादोक्त-  
स्थूलविरोधजिज्ञासा, सर्वैः कृतत्वात् । तस्याः निवृत्तौ सत्यां जडजीवयोर्विकृद्वांशनिराकरणमवश्यं  
कर्तव्यमिति तदुक्तमित्यवसरः संगतिरित्यर्थः । पूर्वमिति समन्वयसूत्रे जडजीवान्तर्यामिभित्त्वर्थः ।  
जन्मादीति 'यतो वा इमानि' इति 'तस्माद्वा एतस्मात्' इति विषयवाक्यपद्वयम् । व्याख्येय  
इति । एकऽपरेति पाठमङ्गीकृत्य पूर्वं व्याख्यातम् । अत्र द्विविधा हि वेदान्ते सृष्टिर्भवति तत्रे-  
लध्याहार्यं भाष्यं व्याख्येयम् । सृष्टेर्विशेष्यवत्यागेऽध्याहारे चाप्यदोषमाहुः प्राप्तीति । विभक्तीति  
'प्रातिपदिकत्वाया विभक्तेः सुपो' इति योजना तथा । ननु पदाध्याहारोर्थाध्याहारो वेति चेन्न  
अध्वेऽपि पदव्यवहारोपस्थितेः पदाध्याहार इत्याहुः विभक्तिपदेति । जीवेति नाम्नो वस्तुं-



न्यायेनैका, अपरा वियदादिक्रमेण, सा चानामरूपात्मनो नामरूपवत्त्वेनाभिव्यक्तिः । सजडस्यैव कार्यत्वात् तस्य जीवस्य त्वंशत्त्वेनैव न नामरूपसंबन्धः ।

‘अनित्ये जननं नित्ये परिच्छिन्ने समागमः ।

नित्यापरिच्छिन्नतनौ प्राकट्यं चेति सा त्रिधा’ ॥

तत्र क्रमसृष्टौ सन्देहः । छान्दोग्ये हि, ‘सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्’ इत्युपक्रम्य ‘तदैक्षत तत् तेजोऽसृजत’ इति तेजोऽवन्नसृष्टिरुक्ता, न

भाष्यप्रकाशः ।

शैल्यास्तथात्वावगमात् । ननु सर्वस्य ब्रह्मरूपत्वे सृष्टिरेवासंगता, तस्या उत्पत्तिरूपत्वात्, ब्रह्मणश्चाजत्वादित्याकाङ्क्षायामाहुः सा चेत्यादि । न नामरूपसंबन्ध इति न प्रतिनियतनामरूपसंबन्धः । तथा च प्रलयदशायां कार्यस्य कारणे लयानन्तरं तस्य परमकारणेन ब्रह्मैकीभावात् प्रतिनियतनामरूपश्चत्यत्वेनानामरूपत्वं तादृशस्य या प्रतिनियतनामरूपत्वेनाभिव्यक्तिः प्रकाशः सैव सृष्टिर्न तु नैयायिकादीनामिवासतः सचारूपा, अतस्तस्या अजत्वाविरोधित्वाच्चासंगतत्वमित्यर्थः । एतेन कालविशेषे प्रतिनियतनामरूपञ्चालित्वं कार्यत्वमित्यपि व्याख्यातम् । अत एव कटककुण्डलादौ सुवर्णकार्यत्वव्यवहारो न सुवर्णशकले, तथाप्रापि जडजीवयोर्बोध्यम् । नन्वेवं सति ब्रह्मणो जीवकारणता न स्यात् तथा सति तत्र जीवनिवामकतापि भज्येतेत्यत आहुः अनित्य इत्यादि । सेति अभिव्यक्तिः । तथा च त्रिविधावा जप्यभिव्यक्तेर्मन्त्राधीनत्वात् तिसृष्वपि ब्रह्मणः कारणत्वमशुष्णमिति नियामकताऽप्यशुष्णेत्यर्थः । एवं प्रासङ्गिकं परिहृत्य प्रस्तुतं व्याकर्तुं तदावश्यकतापीजमाहुः तत्र क्रमेत्यादि । तथा चैवं सत्यामेकवाक्यतायामेकत्रोक्तत्वादन्यत्रानुक्तत्वाच्च संदेह इत्यर्थः । यदि च छान्दोग्ये तेजसः सृष्टिकर्मत्वेन कथनादसृजतेत्यादिसृष्टिवाचकपदोपादानादीक्षापूर्वकत्वाच्च मुख्यतया रश्मिः ।

रूपस्य च सत्त्वाद्दिशेषपरतामाहुः न प्रतीति प्रतिनियतनाम्नां देवदत्तादीनां प्रतिनियतरूपाणां करचरणादीनामित्यर्थः । तस्या इति अङ्गीकृताया अभिव्यक्तेः । तदुक्तमेकादशस्कन्धे ‘जन्म त्वात्स्यताया’ इति द्वाविंशे भगवता । कालेति कालविशेषे सृष्टिकाले । व्याख्यातमिति विशेषेणोक्तम् । विशेषशब्दकृत्यमाहुः अत एवेति अस्माद्दिशेषशब्दघटिताल्लक्षणादेव । न सृचर्णेति कालविशेषाभावात् । न चामावप्रतियोगित्वरूपकार्यलक्षणसत्त्वात्सुवर्णशकलेपि कार्यत्वमिति वाच्यम् । सुवर्णशकलेति नाम्न एकरूपदीर्घादिरूपस्य प्रतिनियतत्वाविवक्षणात् । जडजीवयोरिति तयोर्जडस्यैव कार्यत्वं बोध्यम् । जडस्यैवोक्तकार्यलक्षणकत्वात् । तेन कार्यलक्षणान्तरे श्रुत्वानुद्धृत्यरूपो गुण उक्तः । एवं सतीति जीवस्य कार्यलक्षणानाक्रान्तत्वे सति । जीवेति कारणलक्षणस्य कार्यघटितत्वात् । अनन्यभासिद्धत्वे सति कार्यनियतपूर्ववृत्तित्वं कारणत्वमिति । जीवेति ‘य आत्मानमन्तरो यमयति’ इत्यन्तर्यामिब्राह्मणोक्ता । तिसृष्विति अनित्यपटादौ जननरूपायां, नित्ये जीवादौ परिच्छिन्नेऽम्बादिपरिमाणविशिष्टे देहे समागमरूपायां, नित्याऽपरिच्छिन्नतनौ ब्रह्मणि प्राकट्यमाविर्भावस्तासु । कारणत्वमिति ऋष उल्पादकत्वम्, द्वितीये विभाजकत्वम्, तृतीये दर्शकत्वमिति विभागः । तदेति श्रुत्यविरोधरूपप्रस्तुतावश्यकतायां बीजं संदेहस्तादाहुरित्यर्थः । छान्दोग्य इत्यादि भाष्यं विवरीतुं शङ्कामाहुः यदि चेति । ईक्षेति । चकारात्तदध्यन्नाद्यं जायत

वाच्याकाशयोः । तैत्तिरीयके पुनः 'ब्रह्मविदाप्नोति परम्' इत्युपक्रम्य, 'तस्माद् वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः' इति आकाशाविसृष्टिरुक्ता । उभयमपि क्रमसृष्टिवाचकमित्येकवाक्यता युक्ता । छान्दोग्ये मुख्यतया सृष्टिसैत्तिरीये गौणी, मुख्यया त्वग्ने बह्यते, 'सोऽकामयत' इत्यादिना ।

तत्र संशयः किमाकाशमुत्पद्यते, न वेति । किं तावत् प्राप्तम् । नोत्पद्यत इति, कृतः, अश्रुतेः । श्रुतिवादिनां श्रुत्यैव निर्णयः । श्रुतौ पुनर्मुख्ये क्रमसृष्टौ न श्रूयते ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

सृष्टिसैत्तिरीय आकाशादीनां संभवं प्रति कर्तृत्वकथनात् सृष्टिवाचकपदाभावादीश्याभावाच्च गौणीति नैकभाष्यवेति शङ्कते तदापि मुख्यया त्वग्ने बह्यते, 'सोऽकामयत' इत्यादिना, तत्र च 'इदं सर्वमसृजत' इतीदमा 'सर्व'पदेन च कर्मतया सर्वेषां परामर्शादसृजतेति पदाच्छान्दोग्य-  
हृष्यतेति संदेह इव, यदि च तस्माः साक्षात् सृष्टित्वं तदा श्रुत्यन्तरे, 'सं वापुर्ज्योतिरापः' इति वाच्याकाशोत्पत्तिकथनादत्र च तदकथनात् साक्षात् सृष्टावेव संदेहोऽस्तु । तथा च यथा-  
काशाद्युत्पत्तिर्ब्रह्मणः सकाशात् सिद्ध्यति तदा जन्माद्यधिकरणप्रभृतिषु यन्निर्णीतं तत् सर्व-  
द्वयपदं भवति, नो चेत्तेति तद्विषयपरिशोचार्थं एवायं यत्न इत्यर्थः । एवं प्रस्तुतसावभ्यकर्त्वं समर्थयित्वा अधिकरणमवतारयन्ति तत्रेत्यादि । आद्याधिकरणारम्भत्वे पूर्वपदस्यै उक्तरीतिकः संशय इत्यर्थः । पूर्वपदं विवृण्वन्ति किमित्यादि । नन्वत्राप्येपि स्मृत्या तदुत्पत्तिरादर-  
णीयेत्याकाशावाभौक्त्यादिभोदक उपालमते श्रुतीत्यादि । मुख्ये क्रमसृष्टाविति क्रम-  
सृष्टिविषये ईशाप्रतिपादकतया मुख्यं यद्वाक्यं तत्र । तथा च तत्रेष्टाविवचत्वादिना अभववाचो-  
त्पत्तिरादरणीयेत्यर्थः ॥ १ ॥

रश्मिः ।

इति शब्दरूपाक्षरफलसंबन्धादित्यस्य समुच्चयः । संभवगिति 'बालन आकाशः संभूतः' इत्युक्तम् । 'सोऽकामयत' इति ईशामुक्तम् । छान्दोग्य इति भाष्यं विवृण्वन्ति एव तदापीति । मुख्येति पूर्वोक्तं मुख्यत्वमत्रापि ज्ञेयम् । एवकारेण निश्चयव्यवच्छेदः क्रियते । तस्या इति छान्दोग्योक्त्या उत्पत्तेः । तैत्तिरीयके-तु 'वायोरग्निः' इत्यसाक्षात्सृष्टित्वमिति वैषम्यमिति विनाष्यत् इत्यर्थः । अमिति 'एतस्मादायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियोषि च' इति पूर्वोक्तं, 'पृथ्वी विश्वस्य चारिणी' इति चतुर्थपरमः । अत्रेति छान्दोग्ये । आबह्यकत्वमिति जन्माद्यधिकरणविषयपरि-  
शोचार्थमावश्यकत्वम् । पूर्वोक्ति 'न विपद्' इति 'सूत्रे । स्मृत्येति 'आकाशवत्सर्वगतम नित्यः' इति स्मृता । 'सदेव सौम्येदम्' इत्यत्र सम्बन्धेनाकाशोऽप्युत्पन्नो गृह्यते आकाशशरीरत्वाद्ब्रह्मणोत्-  
सृष्टाद्युत्पत्तिरादरणीयेत्याकाशायां सत्यामित्यर्थः । औत्सुक्येति उदकरूपगौतमादिः । उपेति नैवं स्मृता मुक्तपाकाशोत्पत्तिरादरणीया किंतु श्रुतिवादिनां श्रुत्यैव निर्णयो युक्त इत्युपात्म्यं कृत इत्यर्थः । मुख्य इति मुख्यक्रमसृष्टावित्युक्तौ स्पष्टार्थत्वं यत्वा मुख्यक्रमसृष्टाविति पाठमपि व्याकुर्वन्ति एव त्रजेति ॥ १ ॥

अस्ति तु ॥ २ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । तैत्तिरीयके वियदुत्पत्तिरस्ति । यद्यपि मुक्ये नास्ति तथापि विरोधाभावादन्यत्रोक्तमप्यङ्गीकर्तव्यमेकवाक्यत्वात्, एक-विज्ञानेन सर्वविज्ञानानुरोधात् ॥ २ ॥

गौण्यसंभवात् ॥ ३ ॥

वियदुत्पत्तिर्गौणी भविष्यति, कुतः । असंभवात् । न आकाशाख्योत्पत्तिः

भाष्यप्रकाशः ।

अस्ति तु ॥ २ ॥ सिद्धान्तं वदतीत्याहुः तुशब्द इत्यादि । विरोधाभावादिति वियदुत्पत्त्यादरेऽपि ब्रह्मवाक्येऽनुपपत्त्यभावात् । एकवाक्यतायां को वा आग्रह इत्यत आहुः एकेत्यादि । तथा चैतत्प्रतिज्ञानुरोधात् तैत्तिरीयवाक्यं सुख्यर्षमीशासाकाङ्क्षम्, छान्दोग्यवाक्यं च सुख्यर्षमाकाशादिसाकाङ्क्षम्, क्रमसृष्टिस्तृतीयप्राप्यर्ष इत्येकवाक्यतेत्यर्थः ॥ २ ॥

गौण्यसंभवात् ॥ ३ ॥ सूत्रत्रयेण पूर्वपक्षं पुनराह । तद् व्याकुर्वन्ति वियदित्यादि । यदुक्तं तैत्तिरीये वियदुत्पत्तिः श्रूयत इति । सत्यं श्रूयते । परं सा आचरणनिवारणरूपत्वात् गौणी भविष्यति, कुतः, असंभवात्, लोके हि सावयवस्त्वैतोत्पत्तिर्भवते, सजातीयैर्वि-जातीयैश्च द्रव्यैरवयवभूतैरेकं द्रव्यमुत्पाद्यत इति, आकाशाख्य तु निरवयवत्वेन समवाय्यभावात् एहिः ।

अस्ति तु ॥ २ ॥ अनुपपत्तीति मन्ययानुपपत्त्यभावात् । आग्रह इति विधिमहाप्रज्ञी-कारे दोषाभावाद् आग्रहपदम् । आहुरिति प्रकरणेनैकवाक्यतायां न कात्याकाशनिलताग्रमः श्रौते सिद्धान्ते इत्याहुरित्यर्थः । तथा चेति 'आकाशवत्सर्वगतम् नित्यम्' इति सूत्रेण सर्वगतत्वं नित्यत्वं च सावधिकमिति श्रौते सिद्धान्ते च श्वेतकेतुपांस्याने 'उत त्मादेश्वयप्राप्तो येनाश्रुतं श्रुतं मयसमतं मतमविज्ञातं विज्ञातम्' इत्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञा, तदनुरोधादाकाशस्य सर्वत्र कार्यत्वा-वक्ष्यकत्वे एकवाक्यताप्रयोजकप्रकरणोपपत्तौ । तैत्तिरीयेत्यादिः । आकाशाधीति आदिशब्देन वाहुः, वाप्याकाशसाकाङ्क्षम् । छान्दोग्ये तैत्तिरीये च । इत्यर्ष इति तथा आकाशस्य श्रौते मते कार्यत्वेन 'कार्यकारणवस्त्वैक्यमर्चनं पटतन्नुवत्' कटकं सुवर्णमिति प्रतीत्ता च कारणत्वेन रूपेणैकविज्ञाने सर्वविज्ञानोपपत्तिरिति न श्रुतिविरोध इति भावः । तेन द्वितीयस्कन्धनवमाध्याये 'स पिन्तयन् श्वधरम्' इत्यत्राम्यसि जठमप्य इति सुबोधिण्या नाकाशः श्वधरगुणकः किं तु लीनो यथा वदति तद्वाक्यनिवाहवाक्यं बृहदारण्यकात् । द्विर्दितं श्वधरमुपागुणोदित्यर्थः । न तु स्मार्तम्पत्ति-रिक्तकेनापि प्रकारेण श्वधरमयत्वेनाकाशो निलस्येत्युक्तम् ॥ २ ॥

गौण्यसंभवात् ॥ ३ ॥ पूर्वैति पूर्वपक्षिण आशङ्क्या, गौणीशब्दान्धीमांसकस्य, वाप्या-काशाभ्यां स्मार्तस्य, युगपद्द्विद्वयविरोधशब्देन माहात्म्यज्ञानरहितलौकिकस्य । नैयायिकपूर्वपक्षस्य प्रथमसूत्रे नाम । आचरणेति प्राकट्यरूपाभिव्यक्तेश्च । तथा आकाशः संश्रुतो निवृत्तापरनो वातः । तथा च निरावरणत्वमुत्पन्नमिलाकाशोत्पत्त्यभावादभिव्यक्तिर्गौणीत्यर्थः । अवयवसंयमसिद्धिद्वे-धिर्न्याये साधितः । तत्र निरवयवत्वादसंभवं निवृण्वन्ति स्य लोक इति । सजातीयैरित्यादि । सजातीयैः कण्डूश्वैर्बिजातीयैर्दन्तादृशं स्यादित्येरेकं मङ्गूपाख्यद्रव्यमित्यर्थः । आकाशं नोत्पादमिनाशङ्क्याति निरवयवत्वाद् प्रकृतद्वित्यनुमानं सूचयन्ति स्य आकाशाख्येति ।

संभवति, निरवयवत्वात् व्यापकत्वाच्च । मुख्ये चाभावात् । एकविज्ञाने सर्व-  
विज्ञानप्रतिज्ञा तु तद्विद्यमानत्वेन जीववत् तदंशत्वेन वा तच्छरीरत्वेन वा एक-  
विज्ञानकोटिनिवेशात् । लोकेष्ववकाशं कुर्वित्यादौ गौणप्रयोगदर्शनात् ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तदभावेनासमवायिनः संयोगस्याप्यभावात् तयोरभावे केवलस्य निमित्तस्येश्वरस्य जीवाद्यस्य  
चाकिंचित्करत्वात्, अतो निरवयवत्वाच्चसंभवः । किंच । व्यापकस्योत्पत्तिः प्रत्यक्ष-  
विरुद्धा, अन्यथा ब्रह्मणोऽपि स्यात् । किंच ब्रह्मणोऽमूर्तत्वात् तेनाकाशावरणासंभवादुत्पत्तेः  
पूर्वकाल आकाशाभावोऽप्यवयववचन इति व्यापकत्वादप्यसंभवः । यदि च ब्रह्मैव समवायि  
ततो विमज्ज्योत्पद्यत इति विभाग एव चासमवायीति विभाष्यते, तच्चायुक्तम्, मुख्ये सृष्टिवाक्ये  
अभावात्, यदि हि मुख्ये उत्पत्तिरुक्ता भवेत् तर्ह्येवमपि कल्प्येत, अतस्तदभावादप्यसंभवः ।  
न चैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाया अनुरोधात् साङ्गीकार्येति वाच्यम्, सा त्वधिष्ठेयस्याकाशस्य  
तद्विद्यमानत्वेन जीववत्तदंशत्वेन वा, पृथिव्यादिवत्तच्छरीरत्वेन वा, विशेषण-  
त्वाभावाद्गीतविशेषणन्यायेन एकविज्ञानकोटिनिवेशादुपपत्स्यते । अतो गोअथा एव पञ्चबोऽन्वे  
रक्षिः ।

असंभव इति मुख्यवियदुत्पत्तेरसंभवः । व्यापकत्वादसंभवं विवृण्वन्तः पञ्चसाध्ये पूर्वोक्ते व्यापकत्वा-  
द्ब्रह्मवदित्यनुमानं सूचयन्ति स्म किं चेति । इदानीमभावस्यावरकत्वमन्वानो ब्रह्मण्यावरकत्वं भावत्वा-  
त्संभावितं पराकुर्वन्नावरणनिवारणरूपोत्त्तरपि न संभवतीत्याह पूर्वपक्षी किं चेति । अमूर्तत्वा-  
दिति, अयमर्थः । लोकेऽवकाशातिरिक्त आकाशो न प्रतीयते अवकाशश्च कुम्भादौ जाते एतावानवकाश  
इति मूर्तेः कुम्भादिभिरभिव्यज्यते कुम्भाद्यभावे तु अवकाशप्रतीत्या कुम्भाभावे नाभियते । ब्रह्म तु  
नाभाव इत्यनावरकं किं चामूर्तत्वादपि । न ह्यमूर्तेन कालादिनाकाश आभियते व्यवहारविषयः क्रियते  
किं तु कुम्भादिना मूर्तेन । कुम्भादौ सत्याकाश इति व्यवहारात् । उत्पत्तेरिति असंभव इत्यनेना-  
न्वेति । किंच कार्यत्वमाकाशे प्रागभावप्रतियोगित्वं तदप्याकाशस्य व्यापकत्वात्पूर्वकालाभावेनासंभवीत्याह  
पूर्वकाल इति । आकाशाभावात् आकाशप्रागभावः । असंभव इति उत्पत्त्यसंभवः । माध्यम्यं मुख्ये  
चासंभवादित्युक्तमसंभवं विवृण्वन्ति यदि चेति । विभज्येति सिद्धान्ते विभागात्सृष्टेः संयोग-  
स्यासमवायित्वाभावात् । उत्पत्त्यात् इति आकाशः । मुख्य इति छान्दोग्यस्य ईशादिश्रावणान्मुख्ये ।  
एवमिति ब्रह्मणः समवायित्वं विभागस्यासमवायित्वम् । तदभावादिति मुख्ये चाभावात् ।  
एकेति भाष्यं विवृण्वन्ति न चैकेति । साङ्गीति सा वियदुत्पत्तिः । सा स्थिति प्रतिज्ञा तूपपत्स्यत  
इत्यन्वयः । आकाशस्याश्रयत्वाभावाद्द्विशेषणमाहुः अचीति । अधिष्ठातुं योग्यस्याधिष्ठानं कर्तुं यत्र काले  
योग्यस्य तत्र काले तद्विद्यमानत्वेन ब्रह्माधिष्ठानत्वेनेत्यर्थः । तच्छब्दाः ब्रह्मवाचकाः । 'आकाशः  
संभूतः' इति श्रुतेराह जीववदिति । अन्तर्यामिब्रह्मणे 'यस्य पृथिवी शरीरम्' 'यस्यापः शरीरम्'  
इतिवचसाकाशः शरीरमिति श्रावणादाह पृथिव्याधीति, विशेषणत्वाद्देतोः । नागृहीतेति  
नागृहीतविशेषणा बुद्धिर्विशिष्ट उपसंक्रमतीति न्यायेन विशिष्टज्ञाने विशेषणज्ञानं कारणम्, अन्वयव्यति-  
रेकाम्यां तथावसायात् । इदं ज्ञानं विशेषणज्ञानपूर्वकं विशिष्टज्ञानत्वात्, दण्डीति ज्ञानवदित्यनुमानाच्च ।  
एकेति एकविज्ञानम् 'आकाशशरीरं ब्रह्म' इति विशिष्टं ज्ञानं तच्च विषयविशिष्टमित्याकाशस्यैकविज्ञान-  
कोटिनिवेशादित्यर्थः । सिद्धं वदन् श्रुत्यर्थमुपनिबध्नाति अत इति । गविति गावश्चाश्वेति इन्द्रः

शब्दाश्च ॥ ४ ॥

‘वायुश्चान्तरिक्षं च एतदभूतम्’ इति । ‘आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः’ इति । न अस्तस्य ब्रह्मदृष्टान्तभूतस्योत्पत्तिः संभवति ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

स्वपञ्च इत्यत्र यथा गोअश्वप्रशंसार्थमपञ्चपदे गौणी, छागादिष्वपञ्चत्वासंभवादाद्रियते, तथात्राकाश उत्पत्त्यसंभवात् संभूतपदे गौणी आदत्तेष्या ब्रह्मप्रशंसार्थम्, लोकेऽप्यवकाशं कुर्वित्यादी गौणप्रयोगदर्शनादित्यर्थः ॥ ३ ॥

शब्दाश्च ॥ ४ ॥ ननु शुत्यपेक्षया लोकोऽर्कित्करः पूर्वकाण्डमपि स्वर्गादिफलकत्वाच्छोकमनुकम्प इति न तदनुरोधेनोत्तरकाण्डे व्याकुलीकरणमुचितमित्यत आह शब्दाश्चेति । भाष्यमत्र निगदध्याख्यातम् । तथा चोत्तरकाण्डानुमतेरपि गौण्येवोचितेत्यर्थः ॥ ४ ॥

रश्मिः ।

प्रकृतिभावः । प्रशंसति पशुत्वेन प्रशंसार्थम् । अपश्चिति सिंहो माणवक इत्यत्र क्रौर्यां (प्रशस्तत्वा)दि-वत्सौम्यादिगुणयोगोच्छागादिषु गौणी । प्राशस्त्वप्राशस्त्व नवर्षमाहुः । अपशस्ताः पशव इत्यर्थः । अन्ये तु पशुपदं प्रशस्तपशौ लक्षणिकं, अभावो नवर्षः । अर्थस्तु स एव । अप्राशस्त्यमार्थिकमिति भूषणकारः । आद्रियत इति पूर्वपक्षिणा । मीमांसकस्तु ‘लक्ष्यमाणगुणयौगाद् गौणी वृत्तिः प्रकल्पिता’ इति वक्ति । अतस्तेनाप्याद्रियते । पूर्वतन्त्रे प्रथमस्य चतुर्थे पादे ‘पूर्ववन्तो विधानार्थास्तत्सामर्थ्य समाह्वये’ इत्यधिकरणे शास्त्रदीपिकायां, अधिकरणमालायां तु बोधशायिकरणे ‘अपशवो वाऽन्ये गोऽश्वेभ्यः पशवो गोअश्वाः’ इति द्वैतमर्थवादः । पशुकार्ये गवाश्वव्यतिरिक्तानामजादीनां प्रतिषेधः प्रतीयते । न चायं वक्तुं शक्यः । पशुकार्येऽजादीनां विहितत्वेन प्रतिषेधस्यासिद्धान्तत्वात् । अतोऽपशुशब्देन पशुव्यतिरिक्ता षट्पदय उच्यन्ते तस्याजादिषु प्रयोगः प्रशंसागुणयोगात् । तथाहि श्रुतिगते अपशव-इत्यस्मिन्ननुसमासे पशुपदेन प्रथमं गवाश्वगतं प्राशस्त्यमुपादाय पश्चात्तदभावो नञा पश्वन्तरेषु कथ्यते । पशुत्वसाश्वक्यप्रतिषेधत्वात् । अवश्यं च पशुशब्दोपाचोर्भो नञा पश्वन्तरे प्रतिषेध्यः, अपशव इति प्रयोगात् । एवं सति पशुशब्दो गवाश्वपदाम्यामेकवाक्यतया संबद्धस्तद्वत् प्राशस्त्यं लक्षयति । तत्प्राशस्त्यं नञा पर्युदसिष्यते । तेनैतदुक्तं भवति, गवाश्वेषु यत्प्राशस्त्यं न तदन्येष्वस्ति तस्मादप्रशस्तासे पशवः, गवाश्वेव प्रशस्तमिति सोऽयं गवाश्वगतप्राशस्त्यस्याभावः पश्वन्तराणामजादीनामपश्वनां च तुल्य इत्यभिप्रायेण पश्वन्तराण्यपशव इत्युच्यन्ते । संभूतेति ‘आकाशः संभूतः’ इत्यत्राकाशे संभूतत्वासंभवात्प्रवृत्तावरण आकाश इत्येवं गौणी । व्यापकोऽपि ब्रह्मण उत्पद्यत इति ब्रह्मप्रशंसा तदर्थम् । लोकेपीत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति लोकेपीत्यादिना । गौणेति वस्त्वपसारणे गौणोऽयं प्रयोगः ॥ ३ ॥

शब्दाश्च ॥ ४ ॥ लोकमिति लोके हि ग्रामप्रासी रात्रः परमफलम्, स्वर्गस्य लोकताम्रावर्षनेनानुक्रमे । व्याकुलीति उत्पत्तेर्याकुलीकरणं गौणीकरणम् । निगदेति वायुश्वेलादिकानुत्तरकाण्डम् । तथा चोत्तरकाण्डानुमतेरिति वक्ष्यमाणत्वात् । ‘आकाशवत्’ इति गीतापि । ब्रह्मदृष्टान्तभूतस्येति यथाश्रुतं तथा ब्रह्मेति । एवं निगदध्याख्यातमित्यर्थः । गौण्येवेति शब्दादुत्पत्त्यसंभवादाकाशोत्पत्तिर्गौणी, उत्तरकाण्डत्वादेवकारः ॥ ४ ॥

स्याच्चैकस्य ब्रह्मशब्दवत् ॥ ५ ॥

ननु कथं वियदुत्पत्तिर्गौणी भविष्यति । तत्र हि संभूत इत्येकमेव पदमुत्तरत्रावर्त्यते । तथा सत्युत्तरत्र मुख्य्या आकाशे गौणीति युगपद् वृत्ति-  
द्वयविरोध इति चेन्न । एकस्यापि स्यात् कश्चिन्मुख्या कश्चिद् गौणीति । ब्रह्मशब्दो  
यथा, 'तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व' 'तपो ब्रह्म' इति । प्रथमवाक्ये मुख्य्या, द्वितीये  
गौणी । न चात्र प्रयोगमेवोऽस्तीति वाच्यम् । संभूतशब्दोऽप्यावर्त्यते न तु  
तादृशार्थयुक्तोऽपि । आत्मसत्त्वेनैव तत्सत्त्वमिति सत्त्वगुणो वचनहेतुः ।

भाष्यप्रकाशः ।

स्याच्चैकस्य ब्रह्मशब्दवत् ॥ ५ ॥ पुनरपि गौम्यनुपपत्तिमाशङ्क्य परिहरति स्यादि-  
त्यादि । तद् व्युत्पद्यन्ति नन्वित्यादि । एकस्येति शब्दस्य । ननु ब्रह्मशब्दस्य दृष्टान्तता  
न युक्ता, तपोवाक्ये तस्य प्रयोगमेवेन वृत्तिद्वययोगपद्याभावात्, 'तस्माद्' इति वाक्ये तु सं-  
भूतशब्दस्य सकृत्प्रयोगेन योगपद्यस्य दुर्बारात्वादिशङ्कां न चेत्यादिनानुप परिहरति संभूते-  
त्यादि । तथा चात्राप्यावृत्त्या शब्दव्यक्तिमेदात् योगपद्यमिति न दृष्टान्तत्वायोग इत्यर्थः ।  
नन्वस्त्वेवं वृत्तिद्वयपपत्तित्वापि गोब्रह्मसाध्यफलासाधकत्वरूपमपभ्रुसादृश्यं छागादिषु यथा  
गौणीवचनहेतुत्वासाऽऽकाशे किं वा संभूतसादृश्यं गौणीवचनहेतुर्येनात्र साऽऽश्रियत इत्यत आह  
आत्मेत्यादि । सत्कार्यवादे उत्पत्तिपूर्वदृष्टायां कारणभावेनैव कार्यं तिष्ठति, आत्मा चात्र  
कारणम् । अत उत्पत्तिपूर्वदृष्टायां यथा कार्यमात्मभावेन तिष्ठत्येवमाकाशोऽप्यात्मावृत्तत्वा-  
दात्मभावेनैव तिष्ठतीत्यात्मसत्त्वेनैव तत्सत्त्वमाकाशसत्त्वं, न तु पृथक्त्वेन, अतः सृष्टिदृष्टायां  
कार्यवद् ब्रह्मणः सकाशादाकाशस्य पृथक् सत्त्वरूपो य आकाशनिष्ठः सत्त्वगुणः स एव कार्य-  
सादृश्यरूप आकाशे गौणीवचनहेतुरतः साश्रियत इत्यर्थः । ननु भवत्त्वेवं तथाप्याकाशं  
प्रति ब्रह्मणः कारणतानङ्गीकारे वाप्यादिवाक्येष्व्वात्मनः कारणत्वाकथनादाकाशादीनामेव  
सत्त्वनाद् वायुकारणता आकाशासाधारणा अधिकारणता च वायवसाधारणेत्येवं कारणता

रक्षितः ।

स्याच्चैकस्य ब्रह्मशब्दवत् ॥ ५ ॥ परीति सूत्रकारः । तदिति तत्सूत्रभाषायां व्या-  
कुर्वन्ति । भाष्ये उत्तरत्रेति 'आकाशः संभूतः' इतिवद्वायुः संभूतोऽपिः संभूत इत्येवं 'तस्माद्वा  
एतस्मात्' इति श्रुतावुत्तरत्रावर्त्यते । प्रकृते शब्दस्येति संभूतशब्दस्य । वृत्तिद्वयेति 'ब्रह्म विजिज्ञासस्व'  
इत्यत्र मुस्यामिधा, तपसि गौणी, जगज्जन्मादिकर्तृत्वचतुर्भुजत्वतपस्त्वादिगुणयोवाद् अतो  
योगपद्याभावात् । परीति मीमांसकः परिहरति । संभूतेत्यादीति । अयमर्थः । शब्दस्य शक्या  
गौणामेत्सुभयेप्यर्थाः । एतादृशः संभूतशब्दः आकाशाद्वायुरितत्रावर्त्यते न तु तादृशार्थयुक्तः । उभ-  
येषामेकतमार्थयुक्तत्वावर्त्यते । एतादृशे वायुते शब्देऽपि शब्दस्यान्यस्य संनिषेकमयेषामेकतमसार्थस्य  
निर्भवः । यथा देवस्य त्रिपुरारातेरित्यत्र त्रिपुरारातिशब्दसंनिधिः । अत्रम्भिति अपशु पटादि  
सादृश्यम् । अत्रेति आकाशे गौणीत्यर्थः । सादृश्यरूप इति संभूतपदसाकाशे गौणीवचनहेतु-  
रित्यर्थः । वाप्यादीति 'तस्माद्वा एतस्मात्' इति 'वायुत्वान्तरिष्ण्व' इति एवमन्वत् तेषु ।  
असाधारणेति 'नजावतदृष्टा' इति सूत्रेण 'यत्' । साधारणीनां परिग्रह इति सुबोधिर्न्यां तु

तत्तद्भाषापक्षं ब्रह्मैव सर्वत्र कारणमिति नानेकलक्षणा । तद्भाषापक्षविधोषण-  
व्यावृत्त्यर्थमपि न लक्षणा । स्वभावतोऽपि ब्रह्मणः सर्वरूपत्वात् तस्माद्  
गौणी आकाशसंभूतिश्रुतिरित्येवं प्राप्ते इदमाह ॥ ५ ॥

प्रतिज्ञाहानिरव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः ॥ ६ ॥

अभेदेतदेवं यदि छान्दोग्यश्रुतिर्न विरुद्ध्येत । कथम् । एकविज्ञानेन सर्व-

भाष्यप्रकाशः ।

अनेकेषां लक्षणभूता स्यात् । ततश्च ब्रह्मणः कारणतामङ्गे ब्रह्मणः प्रशंसा न कापि स्यात् तद-  
भावे च तन्निबन्धना गौण्यपि दूरमपेयादतः सर्वापि कल्पना असंगतेत्याशङ्क्यामाह तत्स-  
दित्यादि । वायुसंभूतिवाक्य आकाशभाषापक्षम्, अग्निसंभूतिवाक्ये वायुभाषापक्षमित्येवं  
ब्रह्मैव सर्वत्र कारणमिति सा कारणता नानेकलक्षणा, युञ्जतः प्रयोगः । तथा चैवं ब्रह्मप्रशंसा-  
सत्त्वाच्च गौण्यनुपपत्तिरित्यर्थः । ननु तथाप्याकाशादिपदेषु तद्भाषापक्षेरेनुक्त्या एव विशेष-  
णीयत्वात् तेषु लक्षणा तु स्यादेवेत्यत आह तदित्यादि । घटे छिद्रेतरत्वञ्च तच्चत्वापक्ष-  
स्वमर्षबलादेव प्राप्यत इति तद्व्यावृत्त्यर्थमपि नास्मन्मते लक्षणेत्यर्थः । सिद्धमाह तस्मादि-  
त्यादि । इदमिति वक्ष्यमाणं दूषणम् ॥ ५ ॥

प्रतिज्ञाहानिरव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः ॥ ६ ॥ पृच्छति कथमिति । कथं विरुद्ध्येते ।

रक्षिः ।

कीर् । लक्षणेति अव्याप्त्यादिरहितासाधारणधर्मस्य लक्षणत्वात् । प्रशंसेति पूर्वं व्याख्याता ।  
'अपञ्चो वा' इति श्रुतौ तु गोऽश्वौ प्रशस्तान्वये त्वप्रशस्ता इति प्रशंसा । तन्निबन्धनेति प्रशंसा-  
निबन्धना । 'तत्सिद्धिजातिसारूप्यप्रशंसालिङ्गमूढमिः । षड्भिः सर्वत्र शब्दानां गौणी वृत्तिः प्रकल्पिता'  
इति शास्त्रदीपिकाकारः । उदाहरणानि तु 'पूर्ववन्तो विधानार्थाः' इति सूत्रे प्रथमस्य चतुर्थपादे ।  
इत्येवमिति 'आत्मा वै पुत्रनामासि' इति श्रुतेरिति भावः । नानेकेति अनेकेषामाकाशादीनां  
लक्षणा लक्षणभूता, नानेकेषामाकाशादिपदानां ब्रह्मणि लक्षणा वा जन्यजनकभावरूपा । युञ्जत  
इति प्रतिपादितत्वं षष्ठ्यर्थः युञ्जन्वैयाधिक्यप्रतिपादितः श्रौतः 'आकाशः संभूतः' इति प्रयोगः ।  
अवमर्षः । ननु नैवं वक्तुं युक्तम् । नैयायिका ईश्वरं निमित्तं मन्यन्ते न समवायिनमित्वाकाशस्य  
नित्यत्वेन वाप्यादीनां तत्त्वरमाणुरूपत्वं न त्वाकाशादिरूपब्रह्मभाषापक्षत्वमित्वाकाश्यामाहुः  
युञ्जत इति योगं युञ्जतो नैयायिकस्य प्रयोगः समाधानं च योगं कुर्वन्नैयायिक आकाशादौ ब्रह्म  
पश्यति योगत्वधर्मेण । परं चिन्ता सहकारिकारणम् । युक्तस्य तु योगिनो न चिन्ताविशेषः सह-  
कारी । अत्र तु विचारविशेषदर्शनेन चिन्ताप्राप्त्या युञ्जानो योगी । मीमांसकस्तु 'तदात्मानं स्वयम-  
कुस्त' इत्यर्थवादादारोपितं मन्यत इति तन्मते तु न विरुद्धं वायुसंभूतिवाक्य इत्याद्युक्तसमाधानम् ।  
विधोषणीयत्वादिति ब्रह्मभाषापक्षात् 'आकाशाद्वायुः संभूतः' इत्येवं विशेषणीयत्वात्पेष्वाकाशा-  
दिपदेषु । घट इति घटश्छिद्रेतर इत्यत्र प्रथमान्ताइतिः, छिद्रेतरत्ववदिति । अर्थेति युञ्जतो  
नैयायिकस्य 'मनसैवानुद्वह्यस्य' इति श्रुतेर्नोषलादपि, मीमांसकस्य तु 'सर्वं स्वस्विदं ब्रह्म' इति  
श्रुतिपलादेव । तद्व्येति ब्रह्मभाषापक्षविशेषणेन ब्रह्मेतरत्वव्यावृत्त्यर्थम् । सूत्रं तु एकस्येत्वारम्य तपो  
ब्रह्मेतीत्यन्तेन भाष्येण स्पृष्टं व्याख्यातम् ॥ ५ ॥

प्रतिज्ञाहानिरव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः ॥ ६ ॥ चिन्तोः संयोगतादात्म्यसंभवाभावादाहुः

विज्ञानप्रतिज्ञा बाध्येत, अत्यतिरेकात् अनुद्गमात् । यदि संबद्धमेव ब्रह्मणा  
आकाशां तिष्ठेत्तदा ब्रह्मविज्ञानेनाकाशविषयीकरणे तत्रैकविज्ञानम् । आकाश-  
स्य च लौकिकत्वात् तज्ज्ञानं सर्वज्ञतायामपेक्षितमेव । न च जीवबल

भाष्यप्रकाशः ।

तत्रोच्यतेऽहोः एकेत्यादि । अनुद्गमादिति कार्यत्वेन रूपेणाम्युच्यते । एतदेव विद्यन्ते  
पक्षीत्यादि । यदि स्वरूपसंबन्धेनाविभक्तमेव ब्रह्मणा आकाशां तिष्ठेत् तदा विद्वत्त्वादि-  
साधर्म्याद् ब्रह्मविज्ञानेनाकाशविषयीकरणे तत्रैकविज्ञानं, विषयव्यभिचिन्ना आत्मानत्वात्, न च  
का आवश्यकतेति शङ्क्यम्, यत् आकाशस्यापि लौकिकत्वात् लौकिकसर्वविषयब्रह्मज्ञानस्य प्रति-  
ज्ञायां विषयित्वात् तज्ज्ञानं सर्वज्ञतायामपेक्षितमेव, न चांशत्वेन यथा जीवज्ञानं ब्रह्म-  
ज्ञानात्प्रापते तद्वदाकाशज्ञानमपि भविष्यतीति शङ्क्यम्, आकाशस्य लौकिकत्वात्, न च लौकिक-  
प्रत्यासत्त्वविषयत्वेनातीन्द्रियत्वादाकाशोऽप्यलौकिक एवेति शङ्क्यम् । यदि अतीन्द्रियः  
स्वालौकिकव्यवहारविषयो न स्यात् यथा विविक्तात्मा । वर्तते च लौकिकव्यवहारविषय  
आकाशः । अतो व्यवहारमात्रविषयत्वात्वातीन्द्रियत्वादिष्विन्द्रिया तस्य युज्यते । तथा च तस्य  
लौकिकत्वात् तज्ज्ञानं सर्वथापेक्षितम् तत्रेव स्यात् प्रतिज्ञा हीनेत्येतेत्यर्थः । अत्र चोदयति  
रक्षितः ।

स्वरूपेति । विद्वत्त्वादीति आदिना सत्ता । एकविज्ञानमिति एकस्य विज्ञानमेकविज्ञानं तेन,  
नापृहीतविशेषणन्यायेनाकाशज्ञानमित्युक्तम् । आकाशस्येति भाष्यं विवरीतुं शङ्कामाहुः न चेति ।  
विद्वन्वन्ति स्य यत् इति । तज्ज्ञानमिति स्मार्तः प्रयोगः इत्यसकृदुक्तम् । न चैत्यादियाम्यं  
विद्वन्वन्ति न चेति । जायत इति सामान्यलक्षणवा प्रत्यासत्त्वा श्रुते पश्चाद्वदितिविज्ञापते बीषा  
इति । बंधत्वं सामान्यस्वानीयम् । इदं ज्ञानमविद्वत्त्वायात् । विद्वत्त्वायां तु प्रत्यक्षम् 'अनागतम्'  
इति भाष्यात् । तद्वदित्यंशत्वेन । लौकिकत्वादिति । तथा च तद्वदिति दृष्टान्तविरोध इति भाषः ।  
व्यवहारेत्यादि भाष्यं विवरीतुमाहुः न च लौकिकेति । लौकिकप्रत्यासत्तयः पद, अलौकिकास्तिसः ।  
तेन नैयायिकाशङ्क्या । एवेति योग्यवर्त्मरूपा लौकिकप्रत्यासत्त्या भविष्यति तज्ज्ञानम्, ज्योतिस्तु  
ज्ञानलक्षणवा प्रत्यासत्त्या भविष्यत्वस्मन्मते इत्येवकारः । लौकिकेति मृतानां छिद्रदातृत्वादिर्व्यवहार-  
साधिकाश्च । ननु लौकिकत्वं लोके भवत्वं तादृशव्यवहारविषयत्वं कालपरमाण्वादावप्यस्तीति तस्मान-  
तीन्द्रियत्वापत्तिरिति चेन्न । कालादौ रूपाभावात्परमाण्वादौ महत्त्वाभावात्वातीन्द्रियत्वेनोद्भूतरूपमहत्परि-  
माणव्यवहारत्वेन लौकिकत्वेहेतोर्विशेषणीयत्वात् । न वैवमाकाशेपि रूपाभावादनतीन्द्रियत्वासिद्ध्या-  
तीन्द्रियत्वं सिद्धेदिति शङ्क्यम् । सर्वत्रप्रसिद्धेपदेसाधिकरणे आकाशास्तेति भाष्यस्य प्रकाशो 'नीरूपो  
नीठ' इति तस्य रसौ नीलात्मताया आकाशस्य समर्पनात् । विचिच्छेति । अहं मुञ्चीत्यादिप्रतीतिस्तु  
स्वन्मते मुखाद्यवगाहत् इति वक्तव्यं, मुखाद्यतिरिक्ताभावात् । मुखादीनां गुणत्वेन तदाभवतयात्मसि-  
द्धिर्वाच्यं न तु मानम् । वर्तते चेति । अयमर्थः । मीमांसकस्यार्थवादे अर्थविशेषाप्रहाराभावादाकाशज्ञानं  
भवतु न वा । नैयायिकानां तु ज्ञानलक्षणयाकाशज्ञानं न भविष्यति । ज्ञानलक्षणया अक्षिपयकं ज्ञानं  
तत्रैव प्रत्यासत्तित्वात् । ज्ञानं तु ब्रह्मविषयकमत आकाशे ज्ञानलक्षणप्रत्यासत्तिर्न भविष्यतीत्यवक्तव्य-  
याकाशस्य व्यवहारविषयत्वम्, अहिरन्तर्व्यवहारदर्शनात् । वर्तते च लौकिकव्यवहारविषय आकाश  
इति । व्यवहारेति भाष्यं विद्वन्वन्ति स्य अत इति । क्यत्वेनं भाष्यम् । एवेति श्रुतेवक्तृत्वादेवकारः ।



लौकिकत्वाद्, व्यवहारमात्रविषयत्वाज्जातीन्द्रियत्वादिष्विन्ता । अनुग्रमेऽपि वस्तुसामर्थ्यात् कथं प्रतिज्ञा हीयते इत्यत आह शब्देभ्यः । 'येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतं भवत्यविज्ञातं विज्ञातं भवति' इति शब्दात् प्रकृतिविकारभावे-  
नैव व्युत्पादयति ज्ञानम् । शब्देभ्यो हेतुभ्यः प्रतिज्ञाहानिरिति योजना ॥ ६ ॥

यावद्विकारं तु विभागो लोकवत् ॥ ७ ॥

तुशब्द आकाशोत्पत्त्यसंभवनशङ्कां वारयति । यद्यद् विकृतं तस्य सर्वस्य

भाष्यप्रकाशः ।

अनुग्रमे इत्यादि । वस्तुसामर्थ्यादिति, ज्ञानं भविष्यतीति शेषः । अत्रोचरं व्युत्पादयन्ति येनेत्यादि । शब्दादिति वाक्यात् । तथा च यद्यविभक्तत्वाकाशस्य वस्तुसामर्थ्येन ज्ञानं विवक्षितं स्याद्, अश्रुतं श्रुतमित्यादि न वदेत्, शब्दस्य मननात्मकस्य च ज्ञानस्य वस्तु-  
सामर्थ्यजन्यत्वाभावात् । अग्रे च, यथा सौम्यैकेन मृत्पिण्डेनेत्यादिना प्रकृतिविकारभावेन न ज्ञानं व्युत्पादयेत्, वदति त्वेवं, व्युत्पादयति वैवमतः कार्यरूपेण व्यतिरेकानङ्गीकारे  
शब्देभ्यो हेतुभ्यः सिद्धायाः प्रतिज्ञाया हानिरित्यर्थः ॥ ६ ॥

यावद्विकारं तु विभागो लोकवत् ॥ ७ ॥ अस्मिन् शब्दे व्यतिरेकान्तवोरूप  
रदिमः ।

ज्ञानमिति आकाशस्य व्यापकत्वेन वस्तुसामर्थ्येन ब्रह्मणि सत्त्वाज्ज्ञानं लक्षणया भविष्यति ज्ञानमिति ।  
न शब्देदिति । तथा च ज्ञानलक्षणया प्रत्यासत्त्या ज्ञानेऽविज्ञातत्वाभावेनाविज्ञातं विज्ञातमिति  
विरुधेतेति भावः । किं चाऽऽकाशप्रत्यक्षे योगजघर्षप्रत्यासत्तिरङ्गीकृता तद्धानिः । ज्ञानलक्षणान्गी-  
कारात् । किं च यद् बहुपादेयं तत् तज्ज्ञानेन ज्ञायत इति नियमोऽवश्यमभ्युपेयोऽन्यथा सुवर्णज्ञाने सति  
पटव्योपि ज्ञाता भवेद्युः कुण्डलाविवत् । आकाशं तु न ब्रह्मोपादेयमिति ब्रह्मज्ञानेऽपि ज्ञायेतेति-  
श्रुतिर्न वदेदित्यर्थः । ननु दर्शितो नियमो ज्ञानलक्षणायाः प्रत्यासत्तेः सत्ते संभवति प्रकृते तु योगजघर्षः  
प्रत्यासत्तिस्तथा तु ब्रह्मानुपादेयमपि ज्ञास्यते विषयमात्राधीनत्वादित्यत आहुः शाब्दस्येति ।  
वस्तिवति वस्तुसामर्थ्येन विषयविषया वस्तुसामर्थ्यजन्यत्वम्, अभावस्तु पदादिज्ञानजन्ये शब्दे  
श्रुत्यनुभवप्रतिभादिजन्ये मनने च । तथा च भवेद्योगजघर्षेणाकाशज्ञानं यदि तन्मानसं भवेन्न त्वेवं  
किं तु शाब्दम् । 'आत्मनि सन्धरे दृष्टे श्रुते मते विज्ञाते इदं सर्वं विदितम्' इति श्रुतेः । तत्र तु  
पदज्ञानं तु करणम् । पदजन्यपदार्थस्मरणं व्यापारः । अस्मात्पदादयमर्थो बोद्धव्य इतीश्वरसंकेत-  
रूपेणा सहकारिणी । कर्म तत्र योगजघर्षप्रत्यासत्तिरित्यर्थः । श्रुतौ दृष्ट इति चाक्षुषविषयताप्युच्यते  
परं सा बोद्धोत्तरभाविनीत्वविद्वद्दृष्टायां विचारः । प्रकृतीत्यादिभ्यं विवृण्वन्ति स्म अग्रे चेति ।  
आदिनेति दृष्टान्तेन । प्रकृतिविकारभावेन प्रकृतिविकृतिभावेन कार्यकारणभूतेन । ज्ञानयेक-  
विज्ञानेन सर्वमिज्ञानम् । शब्देभ्य इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इति । किं तु नित्यत्वेन  
ब्रह्मव्यतिरेकेणाकाशान्गीकारे शब्देभ्यो येनाश्रुतं श्रुतं भवतीत्यादिभ्यो हेतुभ्यो व्यतिरेकात् कार्यत्वे-  
नाकाशव्यतिरेकमाश्रित्य सिद्धायाः प्रतिज्ञायाः एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञायाः हानिरित्येक-  
देशान्धयेन योजना । श्रुतौ तु प्रतिज्ञापदे 'सुपां सुलुङ्' इति सूत्रेणैकदेशान्धयमिषा पठथा लुगुक् ।  
अत्र गौणसंभवसूत्रोक्तं निरसनीयम् ॥ ६ ॥

यावद्विकारं तु विभागो लोकवत् ॥ ७ ॥ अस्मिन्निति । यावन्ने विकारस्यावन्ने-

विभाग उत्पत्तिः । आकाशमपि विकृतं, लौकिकव्यवहारविषयत्वात् । यथा लोके विकृतमात्रमुत्पद्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

न्यासेनाकाशोत्पत्तावनुमानमेवोपन्यस्तमित्याशयेनाहुः यद्यदित्यादि । तथा चाकाश उत्पादविनाशशाली, विकृतत्वात् । विकृतो, लौकिकव्यवहारविषयत्वात्, लोकवदिति । तस्मादाकाश उत्पद्यत इति सिद्धम् । नन्वाकाशोत्पत्तिर्विभागशब्दमहिम्ना विभागद्वारा वक्तव्या, स तु ब्रह्मणो व्यापकत्वादशक्यवचन इति कथमुत्पत्तिरिति चेत्, न । बृहदारण्यके मैत्रेयीब्राह्मणे ब्रह्मणः प्रज्ञानघनत्वभावणाद् ब्रह्म तादृशं, यदा सृजति, तदा घनत्वं तिरोभावयतीत्याकाशो विमन्यत इत्यनुपपत्त्यभावात् । एवमन्यदपि बुद्धिदोषोद्भवं परिहर्तव्यमिति दिक् ।

रक्षिः ।

प्युतकार्याणीति यावद्विकारं । 'यावदवधारणे' इति सूत्रेण समासः । 'नाव्ययीभावादतोम् त्वपञ्चम्याः' इत्यनेन षष्ठ्या लुक् बाधित्वाऽमादेशः । यावद्विकाराणां विभाग उत्पत्तिः । विभागादुत्पत्तिरिति विशेषेण भागः । आद्यक्षणसंबन्धः उत्पत्तिः विभागः इति व्युत्पत्तिः । तृतीये स्कन्धेप्युत्पत्तिस्वरूपमस्ति । लोकवत् घटादिवदित्यर्थकेस्मिन्सूत्रे । व्याप्तीति यद्यद्विकृतं तत्तदुत्पत्त्यादिर्भदिति व्याप्तिः, लोकवदिति दृष्टान्तस्तयोः । अनुमानमिति गौण्यसंभवसूत्रे आकाशं नोत्पादविनाशशालि निरवयवत्वाद् व्यापकत्वाच्च ब्रह्मवत्, यत्रैवं तत्रैवं घटादिवदित्यनुमानं सूचितम् । तन्निरासायात्र प्रतिपक्षमनुमानम् । अनुमानं वक्ष्यते यद्यदित्यादीति । उक्तसमासमभिप्रेत्याहुः यद्यदिति । भाष्ये विकृतत्वहेतौ स्वरूपासिद्धिं निरखन्ति आकाशमित्यादि । दृष्टान्तं व्याकुर्वन्ति यथेति । आकाशे विकृतत्वाभावात्प्रासां स्वरूपासिद्धिं परिहरन्ति स्म विकृत इति । ननु लौकिकव्यवहारविषयत्वेन विकृतत्वेन न व्याप्तिः । कालदिगात्मनःसु परमाणुषु च विकृतत्वापत्तेरिति चेन्न । 'दिकालावीश्वरान्नातिरिच्येते' इति दीधितिकृतोक्तस्य सिद्धान्तेऽप्यविरुद्धत्वान्मनसोऽन्नमयत्वेन अन्यत्वात् परमाणूनां द्रव्यकजन्यत्वादिदृष्टान्तेः । यादृशात्मनो व्यवहारविषयत्वं तादृशस्य विकृतत्वात् । जीवात्मनां तु आनन्दांशतिरोभावो ब्रह्मधर्मविपरीतधर्मवत्त्वं च विकारः । तेन जीवो ब्रह्मांश इत्यादिव्यवहारविषयत्वेऽपि न क्षतिः । विभागद्वारेति विभागमसमवायिनं मत्वा वक्तव्या । स इति विभागः । कथमिति असमवायिकारणविरहात्कथम् । तादृशमिति छिद्रदात्राकाशरहितत्वं घनत्वं प्रचयाख्यसंयोगरहितत्वं वा प्रज्ञानघनत्वं वा श्रीगोवर्धननायवत्तु दृश्यते यत्र । तिर इति 'हन्त तिरोऽसानि' इति श्रुतेस्तिरोभावयतीत्यर्थः । 'आविर्भावतिरोभावौ शक्ती वै सुवैरिणः' इति वाक्याच्च । अन्यदपीति यथा विभाग एवोत्पत्तिः । उत्पन्ने स्वरूपावादादौ विभक्त इति व्यवहारः, विभक्ते स्वरूपावादादौ उत्पन्न इति व्यवहारः, मृदो मृत्पिण्डमुद्गत्य शरावादौ विभागजे विभाग एवोत्पत्तिः । विभक्तत्वव्यवहारासाधारणं कारणं विभागो मृत्पिण्डे शरावसमवायिनि वर्ततेऽतो विभागविशिष्टमृत्पिण्डे विभागसत्त्वात्स एवोत्पत्तिः प्रथमज्ञानस्योत्पत्तित्ववत् शरीरस्वीकारस्योत्पत्तित्ववच्च । न च मृत्पिण्डोत्पत्तिः सा न शरावस्येति शङ्काम् । शरावसत्ता मृत्पिण्ड इति स्वसत्तारूपशरावाद्युत्पत्तिर्विभागः । शरावादाद्युत्पन्नेऽपि मृत्पिण्डविभागौ तावेव । नामाकृतिविकारभेदेन न द्रव्यविभागयोर्भेद इति । घटमञ्जूषादिषु तु संयोगोऽपि निमित्तान्तर्गतः । विभागस्य सर्वत्र सत्त्वात् । संयोगस्य तु संयोगजकार्य एवेत्यलम् । परीति अचिन्त्यानन्तशक्तिमत्त्वेन विरुद्धधर्माश्रयतया च परिहर्तव्यम् । 'युक्तिरिति शिथिलाभिः समादधानो दृढान्दोषान् । वाचस्तिरपि

भाष्यप्रकाशः ।

वाचस्पतिमिथास्तु आकाशकालदिक्मनःपरमाणवो, विकाराः । आत्माऽन्यत्वे सति विभक्तत्वात्, घटादिवद् इत्यनुमानमाहुः ।

भास्कराचार्यास्तु 'अचेतनत्वे सति विभक्तत्वात्, पृथिव्यादिवद्' इत्येवमनुमानमाहुः । रामानुजाचार्यास्तु ऐतदात्म्यमिदं सर्वमित्यादिभिराकाशस्य विकारत्ववचनेन तस्मात्काशस्य ब्रह्मणः सकाशाद् विभाग उत्पत्तिरप्युक्तैव, लोकवत्, लोके यथा, एते देवदत्तपुत्रा इत्यभिधाय तेषु केषांचित् तत् उत्पत्तिवचनेन सर्वेषां ह्युत्पत्तिरुक्ता स्यात् तद्गदित्येवं व्याकुर्वन्ति । तत् क्लिष्टम् । आकाशस्य तत्र विकारताया अश्रावितत्वात्, ऐतदात्म्यवाक्यस्य तेजभाषुत्पत्तिवाक्यात् पूर्वमसत्त्वात् तत्रापिदं सर्वमित्यनेनाकाशस्य संग्राहत्वाच्चेति । एवमेव तच्चौर-मतेऽपि बोध्यम् ।

शंकराचार्यास्तु आकाशमित्यम्, अनित्यगुणाश्रयत्वात्, घटादिवदित्यनुमानं प्रयुञ्जते । माध्वास्तु अथ हैतान्युत्पत्तिमन्ति चानुत्पत्तिमन्ति च प्राणः भद्राऽऽकाश इति भागवो ह्युत्पद्यन्ते इति भास्करेयश्रुतिग्रन्थस्य बहुभिर्भागैरुत्पद्यन्ते कैश्चिन्नोत्पद्यन्ते इत्याहुः । सा तु श्रुति-रिदानीं न प्रसिद्ध्यति ।

मिथुस्तु, 'यथा मधु मधुकृतो निस्तिष्ठन्ति' इति, 'अथास्य पुरुषस्य प्रयतो वाचनसि संपद्यते' इति छान्दोग्यश्रुती लिखित्वा अविभागलक्षणमेवाद्देतमङ्गीकुर्वन् प्रकृतिगुणभूतस्य सूक्ष्माकाशस्य ब्रह्माविभक्तत्वादनुत्पत्तिं भूताकाशस्य विकृतत्वादनुत्पत्तिं च व्याकुर्वन् अहंकारस्य तदनुगतसूक्ष्माकाशस्य च भूताकाशावयवत्वमङ्गीकृत्य पृथिव्यादिवदाकाशोऽपि नित्यानित्यो-रश्मिः ।

भाष्ये व्याख्याव्याजेन दूषणं श्रूते' इति वक्तुं शंकराचार्यमतात्पृथग्भ्रतेनाहुः वाचस्पतिमिथा-स्तिष्ठति । सूत्राक्षराशौत्राग्रे व्याख्येये नास्तीति व्याख्याव्याजेन दूषणम् । आकाशोत्यादिसौत्रया-वत्सदार्थः । विकारा इति विकारशब्दार्थः । विभक्तत्वादिति विभागपदार्थः । घटादीति लोकवदित्यस्यार्थः । विकारत्वेति ऐतदात्म्यपदेनैतदात्मनो भावत्वकथनाद् भावश्च विकारो दृष्ट इति तथा । तत् इति देवदत्तात् । व्याकुर्वन्तीति सूत्रम् । तत्क्लिष्टमिति पूर्वोक्तरीत्याकाश-कालदिक्षु ईश्वरातिरेकाभावेन विभक्तत्वसाभावादंशतः स्वरूपासिद्धेः क्लिष्टत्वम् । रामानुजाचार्य-मतेऽप्याहुः आकाशस्येति । तत्रेति छान्दोग्ये श्वेतकेतूपाख्याने । ऐतदात्म्यवाक्यस्य तु 'तत्ते-जोऽसृजत' इति 'तदपोऽसृजत' इति 'ता अन्नमसृजन्त' इति पठित्वाग्रे कथनात्तेजसादिषु विकृतत्वं वक्ति न वाय्वाकाशयोरित्याहुः, ऐतदात्म्येति आकाशविकृतत्वप्रतिपादकस्य । असत्त्वादिति तथा च नास्मादाकाशावृत्तिः । ननु सिद्धान्त आकाशस्याविकृतत्वापत्त्या 'आकाशः संभूतः' इति श्रुत्या नैकवाक्यतेत्यत आहुः तत्रेति, ऐतदात्म्यवाक्ये एव । अपिरेवकारार्थः । संग्राह्येति आकाशस्य नीलत्वादिद्वंपदेन सर्वपदेन चेत्यर्थः । तच्चौरिति रामानुजमतचौरमगवन्चैवमते । भाकाशमिति । यावच्छब्दार्थः पक्षः । विकारशब्दार्थः साध्यम् । अनित्यगुणो विभागस्तदाश्रयत्वाद्भेतुः । छान्तस्तु घटादीत्यनेन विवृतो भाष्यत्वात् । यथा मध्विति मधुकृतो भ्रमरा मधु निस्तिष्ठन्ति निरुपसर्गा-न्निष्पादयन्ति । अथेति अस्य सौम्य पुरुषस्येत्यपि पाठः । प्रयतो भ्रियमाणस्य पुरुषस्य । वाचमनसि संपद्यते उपसंह्रियत इत्यर्थः । छान्दोग्येति श्वेतकेतूपाख्यानस्याम् । प्रकृतीति तमोरूपस्य । तदन्विति अहंकारानुगतसूक्ष्मतमसः । पृथिवीति आदिशब्देनावादिः । परमाणुरूपा नित्या

## आकाशोत्पत्तौ श्रुत्या सिद्धायाम्, 'आकाशवत् सर्वगतञ्च नित्यः,

भाष्यप्रकाशः ।

मयरूप इत्याह । तत्र । उक्तश्रुत्योर्जीवविषयत्वेन ताभ्यां जडाविभागस्थापादयितुमशक्यत्वात्, उपक्रमे 'सदेव सोम्येदमत्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्' इति प्रतिज्ञायात्रे तेजःप्रभृतिषुष्टिकथनेनात्रे च 'सन्मूलाः सोम्येमाः प्रजाः' इत्यादिना सति ब्रह्मणि सर्वमूलत्वस्यैव निगमनेन च जडस्य सर्वस्य ब्रह्मोपादानमिति सिद्ध्यति, तथा सति प्रलयेऽपि न कार्यस्थाविभागमात्रता, किंत्वैकीभाषपर्यन्ततेति, लोके सुवर्णादिविकारेषु तथैव दर्शनात् । सांख्यैरपि कार्यस्य प्रतिसंक्रमे कारणभावस्यैवादर्शनात् । एवं सति भूताकाशावयवविचारेऽपि यथाभस्तावादिद्वारा ब्रह्मैक्यपर्यन्तता, तथास्यापि त्वदभिमतावयवद्वारा ब्रह्मैक्यपर्यन्ततैव । प्रकृतेऽपि जन्यत्वस्य समन्वयाप्याय एवोपपादितत्वात् । एवं जीवस्यापि नाविभागमात्रम्, ऐतदात्म्यमध्ये तस्यापि प्रवेशात् । एतावान् परं विशेषो यजीवस्य न विकृतौ प्रवेशः । अंशत्वादेवैतदात्म्यात् प्रतिज्ञापूर्तः अतोऽपार्श्वोयमाहम्बर इति ।

प्रकृतमनुसरामः । नन्वाकाशस्योत्पत्तिमस्ये 'आकाशवत् सर्वगतञ्च नित्यः' इत्यादिश्रुतीनां विरोधः कथं परिहार्य इत्यत आहुः आकाशोत्पत्तावित्यादि । सिद्धायामिति छान्दोग्यप्रतिज्ञाबलात् सिद्धायाम् । तथा आकाशवदिति श्रुतौ या आकाशस्य ब्रह्मोपमानता, सा, 'समोऽनेन सर्वेण' इत्यत्र यथा सर्वस्य भगवदुपमानता भगवतस्तत्पत्परिमाणतायां पर्यवसति, न तु सर्वस्य ब्रह्मतुल्यपरिमाणत्वे । तथात्राप्युपमानता ब्रह्मणो व्यापकत्वनित्यत्वयोः पर्यवसति, न त्वाकाशस्य भगवत्तुल्यत्वे, सर्वगतनित्यशब्दयोर्ब्रह्मविशेषणत्वात् । 'न तत्समश्चान्यधिकञ्च रक्षिः ।

कार्यरूपा अनित्या । जीवविषयेति पूर्वस्थाः नानात्वयानां वृक्षाणां रसान् समवहारमेकतां रसं गमयन्ति, ते यथा तत्र न विवेकं लभन्त इत्यन्ताया दृष्टान्तत्वेन 'एवमेव खलु सोम्येमाः सर्वाः प्रजाः सति संपद्य न विदुः सति संपद्याग्दे' इत्यत्र नानागतीनां वृक्षाणां समवहारं समाह्लेकतां भ्रष्टात्मकतां रसं गमयन्ति रसानां मधुत्वं संपादयन्ति ते यथा तत्र मधुनि न विवेकं लभन्ते तथेमे जीवाः ब्रह्मणि संपद्य न विदुरित्यर्थात् । द्वितीया तु व्याख्याता एवं जीवविषयत्वेन । तर्हि जीवाविभागाद् द्वैतं भविष्यतीत्याशङ्कामपनुदन्तो जीवजडयोः सतोरपि ब्रह्माद्वैतमाहुः उपेति । तथेति ब्रह्मणः समवायित्वे सति । एकीति कारणैकीभावेत्यर्थः । तथैवेति अविभागानन्तरं कारणैकतादर्शनात् । संमतिमाहुः सांख्यैरिति । प्रतिसंक्रमे नाशे । कारणेति प्रथमाध्याये 'कारणमावाच' इति सूत्रे । श्रूतेति अनित्याकाशविचारे । यथाभस्येति 'तस्माद्वा' इति श्रुतावन्मस्योषषावोषधेः पृथिव्यां तस्मा अप्यु तासामशौ तस्य वायो तस्माकाशे तस्य ब्रह्मणि लय इत्येवं ब्रह्मैक्यपर्यन्तता । अस्यापि इति आकाशस्य । समन्वयेति चतुर्थपादे 'ज्योतिरुपक्रमात् तु तथाह्यधीयत एके' इति सूत्रे । स्वमतेनाहुः एवमित्यादिना । विरोध इति यः 'शब्दाच्च' इति सूत्र उक्तः । आकाशोत्पत्तिश्रुतिराकाशानुत्पत्तिश्रुतिसमेति नैकतरसिद्धिः शक्यवचनेति श्रुत्येतस्य पदसार्थमाहुः छान्दोग्येति छान्दोग्यस्यप्रतिज्ञाश्रुतिबलात् । तेन श्रुत्यासिद्धायामित्येकं पदं भाष्ये समस्तम् । छान्दसनामत्वारोपेणैकदेशग्रहणं सिद्धायामितीति प्रतीकेन श्रुत्या सिद्धायामिति व्यस्ये पदे यदा तदा सुगमन्वयः । श्रुतिविरोधरूपपादार्य-समन्वयार्थं क्रमेण श्रुतिषु विशेषानाहुः तथा चेति । तत्तदिति । 'य आकाशमन्तरो यमयति' इति श्रुतेराकाशपरिमाणतायाम्, 'यः पृथिवीमन्तरो यमयति' इत्यादिभ्यः सर्वपरिमाणतायाम् ।

‘आकाशशरीरं ब्रह्म,’ ‘स यथाऽनन्तोऽप्यमाकाश एवमनन्त आत्मा वेदितव्यः, आकाश आत्मा’ इत्यादिश्रुतयः, ‘समोऽनेन सर्वेण,’ ‘य आकाशे तिष्ठन् सर्वमात्मा’ इत्येवमादिभिरेकवाक्यतां लभन्ते । व्यवहारे त्वज्ञबोधनं वाक्यानामुपयोगः ॥७॥ इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे प्रथमं विद्यदित्यधिकरणम् ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

दृश्यते’ इति साम्यनिषेधश्रुतेर्ज्यामानाकाशादिति नभोज्यायस्त्वश्रुतेः । तथा सत्याकाशस्य बभित्वविभुत्वं तदन्यापेक्षयैव, न तु ब्रह्मवदिति फलतीति सर्वसाम्यश्रुत्यैकवाक्यतां लभते । एवमाकाशशरीरत्वश्रुतिर्ये आकाशे तिष्ठन्भित्यन्तर्यामिब्राह्मणश्रुत्या, बहुव्रीहिविग्रहेण तस्यैवार्थस्य लाभात्, एवं सति यथा पृथिव्यादीनामाधारतामात्रं, न तु नित्यत्वादिकमपि, तथैवाकाशस्येति फलति । एवमनन्तत्वोपमानश्रुतावप्यापेक्षिकमेवानन्तत्वमाकाशस्येति पूर्ववत् सर्वसाम्यश्रुत्यैकवाक्यतां लभते, उत्पत्तिप्रवर्धनेवान्तवत्त्वस्य प्राप्तत्वात्, ‘नमस्तमनुलीयते’ इत्यादि स्मृतेः । एवम्, ‘आकाश आत्मा’ इति प्राणमयवाक्यस्यश्रुतिरपि, ‘इदं सर्वं यदयमात्मा’ इति मैत्रेयीब्राह्मणश्रुत्या । तत्र सर्वं इत्येवात्राकाशश्रुतिरित्यात्मत्वविधानात् । अतस्तत्र सर्वस्यैवात्राकाशस्यापि न नित्यत्वाद्वा तात्पर्यमपि तु ब्रह्मात्मकत्वे, वस्तुतस्तु प्राणसंचारायाकाशस्यात्मत्वबुध्यते इति तत्रायमर्थ एव न भवतीति, न वाशङ्का न चोचरमिति । ननु भवत्येकमेतासां श्रुतीनां गतिस्तथाप्येवं कथनस्य प्रयोजनं तु किंषिद् वक्तव्यम् । अन्यथा, एवं तात्पर्यकत्वमपि संदिग्धमेव तिष्ठेदित्यत आहुः व्यवहारे त्वित्यादि । ‘आकाशशरीरम्’ इति श्रुतिर्हि उपासनाार्था । ‘इति प्राचीनयोग्योपास्य’ इत्युपसंहारात्, यदि आकाशं तथा न जानीयात् कथं ब्रह्मशरीरत्वेनोपासीत, अतोऽङ्गानां बोधनमेव वाक्यप्रयोजनम्, एवमन्यत्रापि दृष्टव्यम् । अतो न तात्पर्यं संदेह इत्यर्थः ।

रश्मिः ।

अन्येति । आकाशवच्छ्रुतेः । आकाशं शरीरमस्येति शरीर्यपेक्षया श्रुत्यन्तरस्वारस्यस्य वक्ष्यमाणत्वादेवकारः । लभत इति तथा च ‘वायुश्चान्तरिक्षं चैतदसृतम्’ ‘आकाशवत्’ इति श्रुत्योभतुर्मुखाजन्त्यायेनामृतादिपद-प्रवृत्तिरिति भावः । आकाशं शरीरमस्येति विग्रहादाहुः बहुव्रीहीति । सुषोभिन्यामाकाशशरीरश्रुतेरेवकारः । आधारनेति । ‘यः पृथिव्यां तिष्ठन्’ इत्यादिश्रुतिजाले । फलतीत्याकाशशरीरश्रुतौ फलति । आपेक्षिकमिति वाग्वाचापेक्षिकम् । आकाशवच्छ्रुतिवत् । प्राप्तत्वादिति । अतोऽनन्तपदेन तस्य निषेध इति भावः । प्राणमयेति ब्रह्मवित्प्रपाठके । नित्यत्वादाविति आदिशब्देन सर्वगतत्वम् । ब्रह्मात्मनेति उभयत्रात्मपदात्, एवमादिशब्दाद्यौ वेदितव्यौ । प्रयोजनाभावान्नोदाहृतौ । प्राणेति । आकाशाद्वायुरित्युक्तवायुरूपविराट्प्राणसंचाराय । तत्रायमिति श्रुतिष्वयं नित्यत्वादिलक्षणः । एवं कथनस्येति आकाशे शरीरत्वादिकथनस्य । प्रयोजनमात्रप्रक्षोभं प्राप्तिक्रिकः । संदिग्धमिति आकाशवदित्यादिभिर्नित्यत्वस्य । अज्ञानामित्यादि अशुद्धचित्तानां चित्तशुद्धयर्थमुपासनबोधनम् । एवकारस्तु भक्त्येकलभ्यत्वात् । ज्ञानानु दाढ्यार्थं स्मृणाखननवदिति ज्ञेयम् । अन्यत्रेति । आकाशवदित्यादिवाक्येषु सर्वगतत्वेन नित्यत्वेनामृतत्वेनानन्तत्वेनात्मत्वेन ब्रह्मवर्षेण जगत उपासनं प्रयोजनं दृष्टव्यम् । तदुक्तं ‘सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपासीत’ इति । अत इति उपासनार्थत्वेन निरवधिनित्यत्वाद्वा मिथ्यात्वे च नित्यत्वादेस्त्वात्पर्याभावात् । न तात्पर्येति पूर्वोक्तार्थे न तात्पर्य-संदेहः । इत्यर्थ इति ‘सायैकस्य ब्रह्मशब्दवत्’ इति सूत्रोक्ता ‘तस्माद्वा एतस्मादात्मनः आकाशः संभूतः’

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः ॥ ८ ॥ ( २-३-२ )

आकाशोत्पत्तिसमर्थनेन मातरिश्वोत्पत्तिः समर्थिता । 'सैषाऽनस्तमिता देवता' इति भौतिकवायुष्यादृश्यर्थमलौकिकपदम् ॥ ८ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे द्वितीयमेतेन मातरिश्वेत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

भाष्यप्रकाशः

तस्मादाकाशोऽप्युत्पद्यत इति सिद्धम् ॥ ७ ॥ इति प्रथमं विद्यदित्यधिकरणम् ॥ १ ॥

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः ॥ ८ ॥ ननु वायुत्पत्तिः श्रुता प्रत्यक्षसंवादिनी चेति संदेहाभावात् किमस्माधिकरणस्य प्रयोजनमत आहुः सैषेत्यादि । श्रुतिस्तु बृहदारण्यके सप्ताक्षप्राज्ञये प्रतप्तीमांसासा । म्लोचन्ति ह्यन्या देवता न वायुः सैषाऽनस्तमिता देवता यद् वायुः' इति । तथा चाऽनस्तमितत्वादेवोत्पत्त्यभावः सिद्ध्यतीति श्रुतिविप्रतिषेधादेव संदेहः श्रुतिविरोधनिराकरणमेव चाधिकरणप्रयोजनम् । ननु तथापि प्रत्यक्षविरोधस्य का गतिरित्यत आहुः भौतिकेत्यादि । तथा च प्रत्यक्षं भौतिकविषयं, न भूतविषयमित्यदोष इत्यर्थः । अन्वनिर्वचनं तु मातरीति सप्तम्यन्तप्रतिरूपकमभ्ययमन्तरिक्षवाचकम्, तत्र श्वयति गच्छतीति रक्षिः ।

इत्यत्र गौणी सा तु पूर्वमुत्पत्तिसमर्थनाच्छ्रुत्या निरसत इति न पृथक् दृषिता । उत्पद्यत इति आत्मा समवायिकारणं विभागोऽसमवायी, आत्मेच्छा निमित्तमाकाशं कार्यमित्युत्पद्यते । लक्षणं तु प्रखान-रत्नाकरे प्रमेयप्रकरणेऽस्ति । तेनाकाशं नोत्पद्यते सामग्रीशून्यत्वादित्यनुमानं स्वरूपासिद्धम् ॥ ७ ॥

इति प्रथमं न विद्यदित्यधिकरणम् ॥ १ ॥

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः ॥ ८ ॥ भाष्ये एतेनेति पदात्सूत्रे मातरिश्वपदे

लक्षणेलाभयवन्त आहुः मातरिश्वोत्पत्तिरिति । मातरिश्वपदं लक्षणिकम्, तात्पर्यग्राहक-देतेनेति पदात् । पूर्वसूत्रे गौणीशब्दात्प्रथमत्यागे मानाभावाच्च व्याख्यात इत्यत्रैव लिङ्गविपर्यय इत्याशयवन्त आहुः, समर्थितेति छान्दोग्योक्तप्रतिज्ञानुरोधिनीभिः पूर्वोक्तयुक्तिभिरुत्पत्तिः सम-र्थिता । श्रुतेति आकाशाद्वायुरिति श्रुत्या । किं च प्रत्यक्षेति । म्लोचन्तीति अग्न्यादिदेवता म्लोचन्ति अस्मि यान्ति स्वकर्मभ्य उपरमन्ति न वायुम्लोचति । सैषा 'वायुश्चान्तरिक्षं चैतदद्भुतम्' इति श्रुत्यन्तराश्रित्यत्वादेवकादविरोधः । सैषा वायुर्वैचल्येऽनस्तमिताऽविनाशिव्रतेत्यर्थः । वायुलक्षणं 'चालनं व्यूहनं प्राप्तिर्नैतत्वं द्रव्यशब्दयोः । सर्वेन्द्रियाणामात्मत्वं वायोः कर्माभि-लक्षणम्' इति वाक्यादरूपित्वे सति चालनव्यूहनद्रव्यशब्दगन्धनयनसर्वेन्द्रियचलदानास्यकार्यत्व-मेकमेव । रूपरहितः स्पर्शवान्वायुरिति नैयायिकाः । अनस्तेति भविनाशित्वात् । श्रुनीति उत्पत्तिश्रुतिप्रतिरोधात् । वायोऽरुपणेः सर्वेषामिष्टत्वेन पूर्वपक्षासंभवादधिकरणमज्ञसं वारयन्ति स्म श्रुनीति । वायुत्पत्त्यनुत्पत्तिषोषकश्रुतीत्यर्थः । वायुनित्यत्वश्रुतिस्तु 'वायुश्चान्तरिक्षं च एतदद्भुतम्' इति । तथा च विरोधनिराचिकीर्षीर्ष्यासाचार्यसैवाश्रद्धापूर्वपक्ष इति भावः । स च तथा चेत्यादिना वक्ष्यते । तथा च न पादार्थस्य लक्षणभूतस्य श्रुतिविरोधनिराकरणरूपस्या-भ्यासिः । अत्रे वक्ष्यन्ति च । भौतिकेति भौतिको वायुर्भ्यः पृथ्वीकृत इत्युच्यते प्रायः सृष्ट्यापोस्तन्वा । श्रुतेति भूतो वायुर्पृथ्वीकृत इत्युच्यते आकाशप्रथमकार्यं स भूतसूत्रम् । अवोच इति विषयभेदाददोषः । एतच्छब्दप्रयोगादरे व्यासाशयवाहुः ।

असंभवस्तु सतोऽनुपपत्तेः ॥ ९ ॥ ( २-३-३ )

ननु ब्रह्मणोऽप्युत्पत्तिः स्याद् 'आकाशावत् सर्वगतम् नित्यः' इति श्रुते-

भाष्यप्रकाशः ।

मातरिश्वा । उ ओ धि गतिद्वौ । तथा च भूतात्मा वायुर्नोत्पद्यते, छान्दोग्ये अभवणादिति पूर्वः पक्षः । तैत्तिरीये भावणादुत्पद्यत इति सिद्धान्तः । अन्येऽपि गौण्यादिसूत्रोक्ताः पश्चात् अत्र योजनायाः । सूत्रे, एतेनेत्यतिदेशात् । अमृतत्वश्रुतिस्वापेक्षिकी, म्लोचन्तीति श्रुत्यनुसारेण तथा निर्णयस्य सिद्धत्वात् । तस्माद् वायुरुत्पद्यत इति सिद्धम् ॥ ८ ॥

इति द्वितीयं एतेन मातरिश्वेत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

असंभवस्तु सतोऽनुपपत्तेः ॥ ९ ॥ व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । अयमर्थः । यद्यपि ब्रह्मण उत्पत्तिर्न श्रूयत इति तदुत्पत्त्याद्यैव नोदेति, तथापि पूर्वस्मिन् पादे बाह्याबाह्यमतानां निराकृतत्वात् तदसहमानः कश्चिद् अल्लेख्यपिवाचकत्वस्य, 'हरितो रोहितादासीद्बुधुस्तस्या-

रश्मिः ।

यौगिकालौकिकपदादरे । भूतात्मेति । अनेन विशेषणेन भौतिको वायुर्षुदस्यते । छान्दोग्य इति श्वेतकेतुपाख्याने । 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इत्युपक्रम्य 'तत्तेजोऽसृजत' इत्यादिना तेजोबह्मनां सृष्टिश्रावणेन वायोरश्रावणात् । तैत्तिरीय इति आकाशाद्वायुरिति । पश्चात् इति निरवयवत्व-व्यापकत्वैकविज्ञानसर्वविज्ञानप्रतिज्ञावायुशरीरत्वपूर्तिवायुत्पत्तिगौणप्रयोगरूपाः पश्चात् पूर्वपक्षः गौणी-सूत्रोक्ताः शब्दावेति सूत्रोक्ताभ्यान्पात्रे निराकरिष्यन्ते । तत्र व्यापकत्वनिरवयवत्वयोः स्वरूपासिद्ध-त्वात् । वायुशरीरविशिष्टज्ञानस्यैव विषयकज्ञानत्वाभावाऽनुस्ये प्रयोगे सति गौणस्यान्याप्यत्वाच्चि-रसनीया इत्येवं योजनायाः । अतीति आन्यत्रिकप्रतीतपक्षणां कार्यतोऽनित्यत्वस्वापगतोऽत्र प्राप-णात् । पादार्थ संगमयन्ति स्म अमृतत्वचेति । 'वायुभ्रान्तिरिद्धं चैतदमृतम्' इति श्रुतिः । आपे-क्षिकीति तैत्तिरीयोक्ताभ्यामपेक्षिकी । अभ्यासपेक्षया वायोरमृतत्वमित्यर्थः । कथं कवाक्यतां उभय इत्याकाङ्क्षायामाहुः म्लोचन्तीति । तथेति अभ्यासपेक्षया वायोरमृतत्वं निरपेक्षं नेति निर्णयस्य सिद्धत्वादिति । न चात्र निम्लोचत्वसं यातीत्यसोपरमतीत्यर्थाद्दुस्तौ समकश्चत्वात्साध्यत्वमिति वाच्यम् । न वायुम्लोचतीत्येतावतैद् चारिताभ्यात् । अन्या देवता म्लोचन्तीति कथनात्तदपेक्षया न वायुम्लोचतीत्यसावश्यकत्वात् स्यावेति सूत्रे पक्षो न संभवति । गङ्गायां मत्स्यबोधो ह्य इति कश्चि-दर्थनात् । गङ्गायां मत्स्यः गङ्गायां बोध इतिवद्वा । उत्पद्यत इति आकाशः समवायिकारणमात्रेणैव निमित्तम् । असमवायिनोऽनियतत्वं द्योतयति स्म सूत्रं वायुः कार्यमित्युत्पद्यत इत्यर्थः ॥ ८ ॥

इति द्वितीयमेतेन मातरिश्वेत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

असंभवस्तु सतोऽनुपपत्तेः ॥ ९ ॥ व्याकुर्वन्तीति । ननु ब्रह्मणोऽप्युत्पत्तिरित्यत्र ब्रह्ममहिम्ना वाप्याकशशुद्धत्वेः पूर्वं निरूपणे प्राप्तेऽधीतवेदान्तस्य वाप्याकाशनिरूपणं प्रतिबन्धकी-भूतविज्ञासाविषयं तद्विरूपणेन प्रतिबन्धकविज्ञासानिवृत्त्या पूर्वाधिकरणेनावसरसगतिरिलाशयेन व्याकुर्वन्तीत्यर्थः । पूर्वपक्षं वदन्तीत्याशयेन व्याचक्षते स्म अयमर्थ इति । 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इति विषयवाक्यं तत्रायं संशयादिरूपोर्थ इत्यर्थः । नोदेतीति 'अस्तीत्येवोपलब्धव्यः' इति श्रुतेर्बोध नोत्पद्यत इति संशयसौका कोटिः । द्वितीयां कोटिमाहुः तथापीति । कश्चिदिति । स्वमतपरामर्शं श्रुत्वा बाह्यान्तर्गतोऽक्रोचमयः श्रान्तो न क्रोचमय इति तस्माच्चोचिता वेदरीत्यापि

राकाशान्यायेन सर्वगतत्वनिवृत्त्ययोरभावे इतीमामाशाङ्कां तुशब्दः परिहरति ।

सतः सन्मात्रस्योत्पत्तिर्न संभवति । न हि कुण्डलोत्पत्तौ कनकोत्पत्तिरुच्यते । नामरूपविशेषाभावात् । उत्पत्तिश्च स्वीक्रियमाणा नोपपद्यते । स्वतो न संभवति । अन्यतस्त्वनवस्था । यदेव च मूलं तदेव ब्रह्मेति ॥ ९ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे तृतीयमसंभवाधिकरणम् ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

भवत् सुतः' इत्यादिपुराणवाक्येषु दर्शनात्, 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इत्यत्रापि तमर्थं कल्पयेत् तदा श्रुतौ ब्रह्मणोऽप्युत्पत्तिः स्यात्, न च नित्यत्वविधुत्वयोर्बाधकत्वं शङ्क्यम्, 'आकाशवत् सर्वगतत्व नित्यः' इति श्रुतेराकाशस्य यथा आपेक्षिके एव नित्यत्वविधुत्वे, तस्यायेन निरङ्कुश-सर्वगतत्वनिवृत्त्ययोरभावे, इमां वैतण्डिकाशङ्कां तुशब्दः परिहरतीत्यर्थः । सन्मात्रस्येति अविद्युतस्य । स्वतो न संभवतीति आत्माश्रयापत्त्या न संभवति । शेषमतिरोहितार्थम् ।

यत्तु भास्कराचार्यैरुक्तम्, आशङ्काहेत्वभावाद् ब्रह्मण उत्पत्तिसंभावनाभावेन तभिरा-करणाभिर्दं सूत्रं वदतां सूत्रवैयर्थ्यमिति, तदप्यनेनैवापास्तं ज्ञेयम् । अतो यद् दिक्कालसंख्या-रक्षिः ।

त्वयाकाशवायुत्तिरुक्ता । तादृशशरीरस्वीकारप्राप्त्यापि मदशक्तिवन्न तु ब्रह्मणोऽप्युत्पत्तिः स्यादिति । सदेवेति इदं विषयवाक्यम् । आसीदित्युत्पत्त्यर्थं न वेति संदेह इति सूचितम् । तमिति उत्पत्ति-रूपमर्थम् । आकाशवदिति भाष्यमवतार्य व्याकुर्वन्ति स्म न चेत्यादिना । अभाव इति अभावे सति नित्यत्वविधुत्वयोर्बाधकत्वं न शङ्क्यं चेति योजना । वैतण्डिकाशङ्कामिति स्वपञ्च-दोषाननुद्बल परपक्षे दोषाविष्करणं वितण्डा तत्संभन्धिण्याशङ्का । अविद्युतस्येति । सन्मात्रं विकृतमविकृतं च तयोरविकृतस्य सन्मात्रस्य नोत्पत्तिः संभवति । जगतस्तु 'परतन्त्रविशेषो हि विकार इति कीर्तितः' इत्येवमपि पाष्ठाद्विकृतस्य संभवति । भाष्ये न हीत्यादि । कुण्डलोत्पत्त्युत्पत्त्या संयोगा-समवायिकोत्पत्तिरुक्ताऽतोत्र विभागाभावात्तदतिरिक्तोत्पत्तिः केत्यत आहुः नामेति । नामरूपस्वीकार उत्पत्तिरिति भावः । तेनोत्पत्तिरक्षणबाहुल्यमुक्तम् । तेनैवविधोत्पत्तिर्यथापि यावद्विकारसूत्रे संभवति तथापि स एवोत्पत्तिरुक्ता । विशेषः कनकनामरूपाभ्यां बोध्यः । अनेन भाष्येणान्याप्यधिकरण-संगतिः सूचिता । वाय्वाकाशोत्पत्तिसमर्थनेन शरीरोत्पत्त्या 'तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्' इति मदशक्ति-वच ब्रह्मणोऽप्युत्पत्तिसंभव इति प्रसङ्गसंगतिरिति । ननु पाश्चात्तिकं शरीरमिति इत्योत्पत्तिकथनोत्तरं कथं ब्रह्मोत्पत्तिप्रसङ्ग इति चेच्छृणु । 'इषे त्वोर्जे त्वा' इति मन्त्राभ्यां इयोक्तेः इत्यतेपि इयमन्त्रात्पुरुषे पुष्पकीटादौ पश्चादन्येषामुत्पत्तयः । तत्राकाशो मांसम् । वायुस्त्वक् । अग्निस्तेज ऊष्मादि । आपो लोहितरूपा अपि । पृथिवी कठिनांशोऽस्यादीति । प्रकृते आत्मेति खोत्पत्तौ स्वापेक्षाया-मात्माश्रयस्तस्यापत्त्या । आशङ्केति आशङ्काया यो हेतुस्तत्रतिपादकं वाक्यमपि हेतुस्तदभावात् । अनेनेति सदेवेति वाक्ये आसीदित्यस्योत्पत्त्यर्थकत्वसंभावनेनैव । किं च वायोस्तेज इत्यनुक्त्वाग्निपदं यदसं तेन पदेन ब्रह्मण उत्पत्तिसंभावना । संभूत इति परान्वयाद् अग्निपदस्य ब्रह्मवाचकत्वम् । अग्निमीळ ( ङ ) इति वेदे । अग्नये जुष्टं निर्वपामीति च । ब्रह्म तर्हि अग्निरित्युत्तरार्धसुबोधिण्याम् । ब्रह्म 'सत्त्वं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इत्युक्तम् । वाय्वाकाशरूपशरीरस्य पूर्वाधिकरणाभ्यामुक्तेरुत्पत्तिसंभावनेति । अत एव तेजोऽतो वायोरिति वक्ष्यते नाग्निर्वायोरिति, अग्निपदं तेजसि लक्षणिकम् । लक्षणा जन्व-जनकभावः । 'तत्तेजोऽज्यत' इति श्रुतेः । अत इति आशङ्काहेतोर्वाक्यस्य सत्त्वात् । दिक्कालेति ।



भाष्यप्रकाशः ।

परिमाणादिनित्यत्वनिराकरणार्थत्वं तैरङ्गीकृतं, तस्मिन्नेव पक्षे वैयर्थ्यम्, व्यवहारे दिशां सर्वो-  
दयास्तमयमेरुभ्रमृतिविमजनीयत्वेन पारिभाषिकतया देश एव पर्यवसितत्वेनातिरिक्तपदार्थ-  
त्वाभावात् शास्त्रे च 'दिशः श्रोत्रात्' इत्युत्पत्तिश्रावणेन नित्यत्वशङ्कानुदयात्, एवं कालस्यापि,  
'सर्वे निमेषा जञ्जिरे' इत्यादिश्रुत्यैव नित्यत्वशङ्कानिरासाच्च शङ्कोदयः । 'दिकालावाकाशादिभ्यः'  
इति सांख्यप्रवचनसूत्राच्च । अतो वैशेषिकादिमतेनैव शङ्कोत्थापनीया, सा तु तेषां, वैतण्डिकत्वे  
ब्रह्मपक्षेऽप्युत्पत्तुमर्हतीति वृथा तद्वचनम् ।

रश्मिः ।

इदमुपलक्षणं शब्दस्पर्शादिगुणानां तथा च भाष्यं शब्दस्पर्शादीनां गुणानामुपचितानां दिक्काल-  
संख्यापरिमाणादीनां चोत्पत्त्यश्रवणान्नित्यत्वमितीति । सां काष्ठेत्यत्र परागतिपदसंबन्धादिह नित्या ।  
'कालः स्वभावः' इति श्वेताश्वतरे ब्रह्मस्थाने पाठात्कालो नित्यः नित्यगतनित्यसंख्यापरिमाणं च ।  
पृथक्त्वादि च । अङ्गीति अधिकरणस्य सूत्रस्याङ्गीकृतम् । वैयर्थ्यमिति एकमेवाद्वितीयं  
ब्रह्म' इति श्रुतावेकत्वसंख्यादीनामनित्यत्वम् नित्यधर्माणां नित्यत्वनियमब्रह्मप्रसङ्गात् वैयर्थ्यम् ।  
वैयर्थ्यं विशदयन्ति स्म व्यवहारेति । दिशामित्यादि । 'सूर्येण हि विमज्यन्ते दिशः' इति पञ्चमे  
विंशाध्यायवाक्यात् । वैष्णवे च—'उदयास्तमये चैव सर्वकालं तु संमुखे । दिशास्वशेषासु तथा मैत्रेय  
विदिशासु च । यैर्यत्र दृश्यते भास्वान्स तेषामुदयः स्रुतः । तिरोभावं च यत्रैति तत्रैवास्तमनं रवेः ।  
नैवास्तमनमर्कस्य नोदयः सर्वदा स्रुतः । उदयास्तमयारूपं हि दर्शनाऽदर्शनं रवेः । शक्रादीनां पुरे  
तिष्ठन् सृश्रुत्येव पुरत्रयम् । विकर्णौ द्वौ विकर्णस्यङ्गीन् कोशान् द्वे पुरे तथा' इति । तत्रैव च पुनः—  
'सर्वेषां द्वीपवर्षाणां मेरुरुत्तरतः स्थित' इति । यतो यः पश्यति सैव तस्य प्राची तस्य वामतो मेरु-  
स्तिष्ठतीति । प्रतीची त्वेकविंशेऽध्याये 'यत्रोदेति तस्य ह समानसूत्रनिपातेन निम्बोचति' इति वाक्या-  
दस्तमयविमजनीया । एवं दक्षिणादिग्विभक्त्या । अनीति । ननु देशस्तु दिक्संबन्धी तत्र का  
दिगिति चेदत्र द्वीधितिक्कृत 'दिक्कालावीश्वरात्तारिच्येते इतीश्वरः' इत्याह । सर्वे व्यवहारा-  
स्तत्रोपपत्सन्त इति सिद्धान्तेपि दिगीश्वरः दिशामाकाशेन्तर्भावात्, आकाशश्वेश्वरशरीरत्वात् ।  
ईश्वरोऽव्यवहार्य इति । शास्त्र इति पुरुषसूक्ते । श्रोत्रं कर्णविवरावच्छिन्न ईश्वरः नमस्तच्छरीर-  
त्वात् । तादृशमाकाशं दिगित्यन्ये । नित्यत्वेति । आकाशोत्पत्तेः पूर्वं समर्थनात् । स्वर्ष इति  
तैत्तिरीयाणां महानारायणोपनिषदि । नित्यत्वेति । विद्युतः पुरुषादधि जातस्य कालस्यानित्यत्वम् ।  
न तु 'कालात्मा भगवान् जातः'—इत्युक्तस्य । शङ्केति दिक्कालादिनित्यत्वशङ्का । अत इति ।  
सांख्यादिमतेन दिक्कालाद्यनित्यत्वात् । सा स्थिति । दिगादीनि नित्यानीति वैशेषिकाद्युक्ता शङ्का तु  
वैशेषिकादीनां वैतण्डिकत्वे स्वमते प्राप्तो दोषो द्वितीयश्रुतिविरोधस्तमनुद्धृत्यैव तव मते दोषस्य  
दिक्कालाद्यनेकतद्व्यंसप्रागभावादिकल्पनस्याभिधानुत्वे दिगादीनां ब्रह्मजन्यत्वपक्षेऽप्युत्पत्तुमर्हतीत्यर्थः ।  
ब्रह्मपक्ष इति भावप्रधानो निर्देशः । ब्रह्मत्वपक्ष इति ब्रह्मणो जगदुपादानत्वात्तैर्ब्रह्मपक्ष  
इत्युक्तम् । तद्वृषणं नित्यत्वद्वेषणम् । तथा च दिक्कालादीनि सन्ति असन्ति चेति संदेहे  
सन्तीति पूर्वपक्षे न सन्तीति सिद्धान्तयन्ति । अद्वितीयश्रुत्यनुपपत्तेः सतो दिक्कालादेरसंभवो नित्य-

तेजोऽतस्तथा ह्याह ॥ १० ॥ ( २-३-४ )

तेजोऽतो वायुतः । तथा ह्याह । वायोरभिरिति श्रुतेः । हिशब्देनैवमाह ।  
छान्दोग्यश्रुतिः प्रतिज्ञाहानिनिराकरणार्थं तैत्तिरीयकमपेक्षते वाय्वाकाशयोक्त्य-

भाष्यप्रकाशः ।

एतेनैव भिक्षुरपि दत्तोत्तरः । यत्पुनस्तेनोक्तमिदं सूत्रं प्रधानोत्पत्तिनिराकरणार्थम् ।  
तथाहि । 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्'दित्यादौ तन्नायःपिण्डवदीक्षितब्रह्माभेदेनोपन्यस्तं सूक्ष्मं जगत्  
सत्, तस्य सतोऽन्यक्तस्य प्रधानस्य तु संभव उत्पत्तिर्नास्ति, कुतः अनुपपत्तेः । तस्य  
कारणाभावेन विकाररूपत्वासंभवात् । कारणकल्पने चानवस्थानादिति । तन्न । सच्छब्दस्य  
प्रधानवाचकत्वे मानाभावात् । सांख्यसमाससूत्रीयपञ्चशिक्षन्नुत्तावप्यन्यक्तपर्यायेषु, अव्यक्तम्,  
प्रधानं, ब्रह्म, गुरु, बहु, धातुकं, अक्षरं, क्षेत्रं, तमः, प्रधानमिति दशानामेव गणनात्, कौशा-  
दिष्वपि तथाजुपलम्भात् । ब्रह्मवाचकत्वं तु गीतायामेव सिद्धम् । 'ॐ तत् सदिदि निर्देशो  
ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृतः' इति वाक्यात् । अतः सद्भावेन ब्रह्मैवात्रोच्यत इत्यपार्थ एवाहम्बरः ॥१॥  
इति तृतीयमसंभवाधिकरणम् ॥ ३ ॥

तेजोऽतस्तथा ह्याह ॥ १० ॥ आकाशवायोक्त्यपि विचार्य तेजसो विचारयति,  
तेजः किं साक्षाद् ब्रह्मजगत् परंपरयेति विचारयति । श्रुतिविरोधपरिहारार्थत्वाद्वाप्यस्य ।  
तत्र छान्दोग्योक्तसृष्ट्युत्पत्त्यात् साक्षात्पञ्च एव भेदानिति प्राप्त आह तेजोऽत इति । तद्  
व्याहृषन्ति तेज इत्यादि । नन्वेवं सति छान्दोग्यविरोधस्य कथं परिहार इत्यत आहुः  
हिशब्देनेत्यादि । अयमर्थः । तेजसः साक्षाद् ब्रह्मजत्वाङ्गीकारे, 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्'  
रश्मिः ।

त्वाऽसंभव इति सूत्रार्थात् । भिक्षुरिति भगवान्भिक्षुः । अव्यक्तमेकं, प्रधानं द्वितीयं, गुरुः तृतीयं,  
बहु तुरीयम् । धातुकं पञ्चमम् । तम इति नवमम् । प्रधानं दशमम् । पुनः कथनप्रयोजनं सृष्ट्यम् ।  
सद्भावेनेति सत्यदसत्त्वेन । आहम्बर इति समारम्भः 'आहम्बरः समारम्भे गजगर्जिततूर्ययोः' इति  
विश्वः ॥ ९ ॥ इति तृतीयमसंभवाधिकरणम् ॥ ३ ॥

तेजोऽतस्तथा ह्याह ॥ १० ॥ विषयमाहुः आकाशेति । विचार्येति ताम्यां ब्रह्मोत्पत्ति-  
श्रुत्यानिरासपूर्वकं विचार्य । विचारयतीति अवसरगर्भितैककार्यत्वसंगत्या विचारयति । विषयुत्पत्तिं  
विचार्यैककार्यत्वसंगत्या मातरिश्वेतोर्विचारात् । परंतु पूर्वसृष्टेणवासरसंगतिरिति तद्वर्जितत्वम्,  
एकस्य कार्यता प्रयोजकता एककार्यता । अत्र तु कारणता । विचारयतीति छान्दोग्यतैत्तिरीयश्रुतिभ्यां  
संभेदे विचारयति । तत्रेति तयोः । छान्दोग्येति श्वेतकेतुपाख्याने 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्'  
इत्युपक्रम्य 'तत्तेजोऽसृजत' 'तदपोऽसृजत' 'ता अन्नमसृजन्त' इति सृष्टेः शुक्ल्यत्वं 'तदैक्षत' 'ता आप  
येक्षन्त' इतीक्षापूर्वकत्वम् । ईक्षासंबन्धात्फलत्वं फलसंबन्धान्मुख्यत्वं वा पूर्वतन्नसिद्धम् । तेज इत्या-  
सीति । तेजःपदप्रयोगस्तु छान्दोग्यसृष्ट्युत्पत्त्यात्, न त्वग्निपदप्रयोग उत्पत्त्यनर्हत्वात् । न वा तेजो-  
धिकरणमग्निः । 'यच्चन्द्रमसि यच्चाग्नौ तत्तेजो विद्धि मामकम्' इत्युक्तः । तथा चाप्यात्मं तेजः आधिदैवि-  
कस्य ब्रह्मरूपाभेराधिभौतिकाम्नेः संबन्धात् । तथेति वायुजत्वेनाह । अग्नित्राधिभौतिकः परतेज  
आग्नेयः । अग्नित्राप्यात्मस्तेजःपदवाच्यः । एवं च पर्यायता । छान्दोग्येति विरोधस्तु छान्दोग्ये

भाष्यप्रकाशः ।

इति प्रतिज्ञा, 'येनाश्रुतं श्रुतं भवति' इति प्रतिज्ञा च हीयेते । अतस्तभिराकरणार्थं तेजःसृष्टि-  
वाक्यं तैत्तिरीयकमपेक्षत इति तैत्तिरीयकं तस्योपजीव्यम् । तथा सति तत्र या वायोरिति  
पञ्चमी सा किं हेतावुतानन्तर्यं इति जिज्ञासायां यद्यप्युभयथापि प्रतिज्ञासिद्धिः, प्रायपाठ-  
ञ्चोभयथाऽपि शक्यवचनस्तथापि प्राथमिक्या आत्मन इति पञ्चम्या अनुरोधात् पृथिव्या  
ओषधय इत्यग्निमाया अपि 'पर्जन्येनोषधिवनस्पतयः प्रजायन्त ओषधिवनस्पतिभिरन्नं भवत्य-  
न्नेन प्राणाः' इति श्रुत्यन्तर ओषधीनामन्नकारणतायाः स्फुटत्वात् प्रत्यक्षसंवादाच्च कारकवि-  
मक्तिरेव युक्ता, बलिष्ठत्वाच्च । एवमुपजीव्यवाक्यगतपञ्चम्या हेत्वर्थकत्वे निश्चिते उपजीव्यस्य

रश्मिः ।

ततस्तेजः, तैत्तिरीये वायुतोऽभिरित्येवम् । हीयेते इति वाय्वाकाशयोः कार्यत्वाभावे सदेवेदमित्यत्र  
तयोस्सत्यलये 'स देव' इति प्रतिज्ञा हीयेत, तथैकत्वाभावेऽश्रुतं श्रुतमिति प्रतिज्ञा च हीयेत । तभिरिति  
प्रतिज्ञादानिनिराकरणार्थम् । उपजीव्यं कारणम् । तथा सतीति उपजीव्यत्वेन तत्रत्य-  
तत्पदवदत्रत्यवायुपदस्य विचार्यत्वे सति । हेताविति हेतुः कर्ता । छन्दोग्ये सदेवेत्यत्र कर्तरि प्रथमे-  
त्येकवाक्यतां वक्ष्यन्ति 'जनिकर्तुः प्रकृतिः' इति सूत्रेण पञ्चम्यभिहिता । हेतुरुपादानं, निमित्तं सत् ।  
कालश्चासमवायि निमित्तान्तर्गतम् । आनन्तर्यं इति 'शुवः प्रभवः' इति सूत्रेणाभिहिता । छन्दोग्ये  
साक्षाद्ब्रह्मोत्पन्नं तेजः वायोः संभूतं प्रथमं प्रकाशितमित्येवमानन्तर्येऽन्यत उत्पन्नस्याग्नेः प्रकाशोऽनन्त-  
रोऽस्ति । उत्पत्तिरेव तेजोनिष्ठा नानन्तर्यनिरूपिका । प्रथमप्रकाशरूपे आनन्तर्येण पञ्चमी । यथा हिमवतो  
गङ्गा प्रभवतीत्यत्र विष्णुपथा हिमवति प्रथमं प्रकाशः । एवं ब्रह्मजामेर्वायौ प्रथमं प्रकाश इति वायोरभि-  
रिति श्रुत्यर्थः । अपादाने पञ्चमीति वाभिहिता । महामाप्योक्तरीत्या । 'अन्यारादितरते दिक्शब्दाच्चूत्तर-  
पदाजादियुक्ते' इति सूत्रेण वा वायोरनन्तरमस्तिर्न तु सत इत्यनन्तरपदयोगं प्रकल्प्य पञ्चमी वायु-  
पदात् । अनन्तरपदस्य दिशि दृष्टत्वेन दिक्शब्दत्वात् । प्रायपाठ इति आत्माकाशादिपदोचरी-  
मृतानां पञ्चमीनां हेतुप्रायपाठ आनन्तर्यप्रायपाठश्च । पञ्चम्या इति अभिन्ननिमित्तोपादानतार्थायाः ।  
नन्वात्मन इति पञ्चमी निमित्त उपादाने चाकल्प्या । पञ्चम्याः एकत्र शक्तेरिति चेन्न । समवायित्वा-  
दिभिरैकार्थत्वं पञ्चम्यर्थे सर्वत्र तद्वत्कारणत्वेनैकार्थत्वस्य मणिकामधेन्वाद्युत्तरपञ्चम्या अर्थे दर्शनात् ।  
अत आत्मपदोत्तरपञ्चम्या अभिन्ननिमित्तोपादाने शक्त्यभावे मणिकामधेन्वाद्युत्तरपञ्चम्या कुतोऽभिन्नो-  
पादानत्वमर्थः स्यादिति । अन्यच्च पृथिव्या इति अप्यनुरोधादित्यन्वयः । अत्राभिन्ननिमित्तोपादानत्वं  
स्फुटं प्रत्यक्षं च । पर्जन्येनेति । इत आरम्य स्फुटत्वं प्रत्यक्षत्वं च ज्ञेयम् । प्राणा इति ।  
'अन्नमयश्च हि सौम्य मनः' इति श्रुतेर्मनआदीन्द्रियाणि । अन्नेति अन्नस्याभिन्ननिमित्तोपादानतायाः ।  
कारकेति आत्मन इत्यत्र पृथिव्या इत्यत्र च 'जनिकर्तुः प्रकृतिः' इत्यनेन कारकविभक्तेरावश्यकत्वेन  
'शुवः प्रभवः' इत्युपपदविभक्तेरनावश्यकत्वात् । उपपदविभक्तेः कारकविभक्तिर्षठीयसीत्याहुः बलि-  
ष्ठेति । तथा चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म एवमिति । उपजीव्यवाक्यं तैत्तिरीयवाक्यं तद्वत्पञ्चम्याः ।  
हेत्वर्थकत्वेऽभिन्ननिमित्तोपादानार्थकत्वे । निश्चित इति यद्यपि तस्माद्वेति वाक्ये संभूतोपपदमहिम्ना  
'शुवः प्रभवः' इत्येव प्राप्नोति । तथा च नाभिन्ननिमित्तोपादानार्थकत्वनिश्चयस्तथापि छन्दोग्यश्रुत्ये-

स्वर्थम् । तथाचोपजीव्यस्य प्राधान्याद् वायुभावापन्नमेव सत् तेजस उत्पादकमिति स्वीकरोति । ब्रह्मण एव सर्वोत्पत्तिपक्षस्त्वविरुद्धः ॥ १० ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे चतुर्थं तेजोत इत्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

आपः ॥ ११ ॥ ( २-३-५ )

तथा ह्याहेत्येव । इदमेकमनुवादसूत्रमविरोधख्यापकम् । न श्रुत्योः सर्वत्र विरोध इति ॥ ११ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे पञ्चमं 'आपः' इति पञ्चममधिकरणम् ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

प्राधान्याद् वायुभावापन्नमेव सत् तेजस उत्पादकमित्येवमश्रुतमपि क्रमं स्वीकरोतीति विरोधपरिहार इत्यर्थः । तस्माद् वायुद्वारैव तेजःसृष्टिरिति सिद्धम् । नन्वाथर्वणे यथा साक्षात्सृष्टिकृता, 'एतस्माज्जायते प्राणः' इति, तथा, तैत्तिरीये, 'इदं सर्वमसृजत' इत्युक्ता । तत्र किं विस्फुल्लिङ्गवद् योगपद्युत वाय्वनन्तरभाव इत्याशङ्क्य तेजसो वाय्वानन्तर्यं समर्थनीयं, न तु पूर्वोक्तः क्रमसृष्टिविचारोऽत्र युज्यते, असंभवसूत्रव्यवधानेन पूर्वोक्तविचारसमाप्तेः शक्यवचनत्वादित्यत आहुः ब्रह्मण इत्यादि । आथर्वणोक्तः पक्षस्तु तैत्तिरीये योगपद्याङ्गीकारेऽपि ब्रह्मणः कारणताया असंदिग्धत्वात् सामर्थ्यविचारेणैव सर्वपदवृत्त्यसंकोचादेवाविरुद्ध इति पूर्वोक्तविचार एवात्र युक्त इत्यर्थः ॥ १० ॥ इति चतुर्थं तेजोत इत्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

आपः ॥ ११ ॥ तथा ह्याहेत्येवेति पूर्वपत्रादनुवर्तते । तथा चापस्तेजस उत्पद्यन्ते, हि ततो हेतोः श्रुतिद्वयमपि तथाऽऽह 'तदपोऽसृजत' इति, 'अग्नेरापः' इति । अतो नात्र किमपि विचार्यमित्यर्थः ।

अन्ये तु, अतःशब्दस्याप्यनुवृत्तिमिच्छन्ति । तदयुक्तम् । अत्र कारणतया तेजसो विवर्चिमः ।

कवाक्यतायै वायुभावापन्नं सदितिभाष्योक्त्या छन्दसं विकल्पं 'सर्वे विंशत्यब्दसि विकल्प्यन्ते, इति छन्दसं विकल्पं व्यवस्थितमाश्रित्य नात्र 'शुवः प्रभवः' इत्यस्य प्रवृत्तितो निश्चित इत्यभिप्रायः । प्राधान्यादिति । ईश्वरचित्तान्दोग्यवाक्यस्य मुख्यत्वेऽपि कारणत्वरूपोपजीव्यत्वप्रयुक्तप्राधान्यात् । सदिति तत्तेजोऽसृजतेत्यत्र तच्छब्देन सदेवेत्यतः परामृष्टं सत् । अश्रुतमिति । छान्दोग्येऽश्रुतमपि 'आकाशाद्वायुर्वायोरग्निः' इति क्रमं छान्दोग्येऽस्मात्सूत्रात्सूत्रकृतैत्तिरीयैकवाक्यतायै स्वीकरोतीत्यर्थः । स्वीकारपदेन पृथगपि क्रमः । तस्मादिति तैत्तिरीयवाक्यप्राधान्यात् । आथर्वण इति गुण्डके । विस्फुल्लिङ्ग इति 'ययामेः क्षुद्रा विस्फुल्लिङ्गा व्युत्तरन्त्येवमेवास्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे जीवाः सर्वे आत्मानो व्युत्तरन्ति' इतिवत् । वाय्वनन्तरिति । गुण्डके 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च । खं वायुर्ज्योतिरापः पृथिवी विश्वस धारिणी' इति श्रावितस्य ज्योतिषः । तैत्तिरीये तु सर्वपदेन श्रावितस्य ज्योतिषः वाय्वनन्तरभावः । इत्यर्थ इति श्रुतिविरोधपरिहारोप्यायार्थ इति विरुद्धश्रुतिविचारसैव युक्तत्वादिति भावः ॥ १० ॥ इति चतुर्थं तेजोतस्तथेत्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

आपः ॥ ११ ॥ सूत्रं योजयन्ति स्म तथा चेति । तदप इति छान्दोग्यश्लेषम् । तत्तेजः । अग्नेरिति । तैत्तिरीयश्लेषं, संभूता इति लिङ्गवचनयोर्विपर्ययेणावृत्तिः । इदं सर्वमसृजतेत्याशङ्क्यास्पदश्रुत्यनुदाहरणं पूर्वसूत्रेण गतार्थत्वात् । इदमेकमनुवादसूत्रमविरोधख्यापकम् । न श्रुत्योः सर्वत्र विरोध इतीति भाष्यादविरुद्धश्रुत्युदाहरणम् । अतो नात्रेति । यत इदमनुवादसूत्रं नाधिकरणमतो नात्र विषयादिकं किमपि, न विचार्यमित्यर्थः । अन्य इति शंकरामातृजाचार्याः । ननु नातःशब्दो

पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः ॥ १२ ॥ ( २-३-६ )

‘ता आप एकेनन्त बहुयः स्वाम प्रजायेमहि’ इति । ‘ता अन्नमसृजन्त’ इति । तत्रान्नशब्देन व्रीह्यादय आहोस्वित् पृथिवीति संदेहः । ननु कथं संदेहः । पूर्वन्यायेनोपजीव्यश्रुतेर्बलीयस्त्वादिति चेत् । उच्यते । ‘अन्नः पृथिवी पृथिव्या ओषधय

भाष्यप्रकाशः ।

श्चित्तत्वेन वाप्यर्थकस्य ग्रहीतुमशक्यत्वाच्छ्रुत्युक्तहेत्वर्थकत्वग्रहणे, ‘तथा ह्याह’ इत्येतावतैव चारि-  
ताध्यादित्येवकारेणात्र बोधितं ज्ञेयम् । नन्वेवं सति अस्य सूत्रस्य किं प्रयोजनमत आहुः इव-  
मित्यादि । तथाचेदं प्रयोजनमित्यर्थः ॥ ११ ॥ इति पञ्चममाप इत्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः ॥ १२ ॥ अधिकरणप्रयोजनं वक्तुं विषयवाक्य-  
माहुः ता आप इत्यादि । संश्रयमाहुः तत्रेत्यादि । तथाच रूढिप्रायपाठयोर्विरोधात् संश्रय  
इत्यर्थः । अत्र बोधयति ननु कथमित्यादि । तथा च पृथिव्येव प्राप्स्यत इति व्यर्थोऽधिक-  
रणारम्भ इत्यर्थः । एतेन पूर्वाधिकरणवदत्र पृथिवीति मिथं सूत्रमङ्गीकृत्याधिकरणान्तरमिदं  
वाच्यम्, ततोऽन्नशब्देन कथं पृथिवी ग्रहीतुं शक्येत्याकाङ्क्षायामधिकारेत्यादिसूत्रान्तरेण तन्नि-  
र्णय इति रामानुजाचार्यमतं पूर्वाधिकरणन्यायतः संदेहनिवृत्तिप्रदर्शनाच्छिथिलमित्यपि बोधि-  
तम् । अत्र समादधते उच्यत इत्यादि । तथा चोपजीव्यानुरोधाद् यथा आकाशवायुव्यव-  
रक्षिणः ।

वाप्यर्थकः किं तु ‘आत्मन आकाशः संभूतः आकाशाद्वायुः’ इति श्रुत्येकदेशपञ्चम्युक्तो हेतुसदर्थक  
इति ग्रहीतुं शक्योऽतःशब्द इत्यत आहुः श्रुत्युक्तेति । चारिताध्यादिति तथाशब्देनैव  
श्रुत्युक्तहेत्वर्थकतःपदग्रहणेन चारितार्थ्यं बोध्यं तस्मात् । एषेति भाष्यीवैवकारेण । एवं सतीति ।  
‘तदपोऽसृजत’ ‘अभेरापः’ इत्यनयोरसंदिग्धे विदोषे सति । इवमिति इदं सूत्रं श्रुत्योऽसंदिग्धो  
विरोधसमनुबधति दृष्टान्तार्थं न तु विरोधमपाकरोतीत्यनुवादसूत्रम् । न श्रुत्योः सर्वत्र विरोध  
इत्यविरोधस्यापकमतो न विरोधस्यापनं प्रयोजनमित्यर्थः । अत्र भाष्यभास्कराचार्यादयः तदपोऽसृजते-  
त्यादिविषयवाक्यं धृत्वा साक्षात्परया वापां सृष्टिरिति संश्रये । अत्रापि साक्षादिति पूर्वपक्षे परंपरयेति  
सिद्धान्तयन्ति स्म । अयं सिद्धान्तः सूत्राणां न्यायरूपत्वात्पूर्वसूत्रेण सिद्ध इति न पुनरुच्यते ॥ ११ ॥

इति पञ्चममाप इत्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः ॥ १२ ॥ विषयेति छान्दोग्ये श्वेतकेतुपास्थानस्यम् ।  
रूढीति । पृथिवीग्रहणेऽन्नशब्दस्य व्रीह्यादिषु या रूढिः योगरूढिर्निर्गमकदेशग्रहणं तस्मात्स्यागस्तदनु-  
रोधेन व्रीह्यादिग्रहणे पञ्चमहाभूतप्रायपाठत्वात् इत्येतयोर्विरोधात् । संश्रयधीजमृतौ योगरूढि-  
प्रायपाठौ । ननु कथमित्यादीति ‘तेजोतः’ सूत्रोक्तेन प्रतिज्ञाहानिनिराकरणार्थं तैत्तिरीयकापेक्षान्याये-  
नोपजीव्यश्रुतेः ‘अन्नः पृथिवी’ इति तैत्तिरीयश्रुतेर्बलीयस्त्वादिति भाष्यार्थः । तथा चेति तैत्तिरीय-  
श्रुतेर्बलीयस्त्वे । एतेनेति । संदेहान्तर्गततन्पन्थेन स्थितिमित्यपि बोधितं पूर्वाधिकरणन्यायतः संदेहनिवृत्ति-  
प्रदर्शनात्युनरुक्त्या व्यर्थत्वस्फोरणादित्यन्वयः । पूर्वाचीति ‘आपः’ इत्यधिकरणन्यायतोऽनुवादकम् ।  
‘आपः’ इति सूत्रमित्यनुवादन्यायतः पृथिवीति सूत्रादपि ‘अन्नः पृथिवी’ ‘ता अन्नमसृजन्त’ इत्यविकृ-  
श्रुतिभ्यां निरस्तः संदेहो निरस्यत इत्येवंविधसंदेहनिवृत्तेः पृथिवीतिसूत्रमुपन्यस्य पृथिव्यन्न उत्यधते  
अन्नयः पृथिवी ता अन्नमसृजन्त इत्यादेति भाष्येण प्रदर्शनादित्यर्थः । उच्यत इत्याचीति ।

ओषधीभ्योऽन्नम्' इत्यग्रे वर्तते । तथा सति पृथिवीभोषधीश्च सृष्टा आपोऽन्नं सृजन्ति आहोस्विदन्नशब्देनैव पृथिवीति ।

नन्वेवमस्तु पृथिव्योषधिसृष्ट्यनन्तरमन्नसृष्टिरिति चेत् । न । छान्दोग्यश्रुतेरपेक्षाभावात्प्रमाणाभूतमात्रस्यैवाभिलषितत्वात् । एकपदलक्षणापेक्षया तत्स्वीकारस्य गुरुत्वात् पूर्वोक्त एव संशयः ।

भाष्यप्रकाशः ।

धानेन तेजःसृष्टिरङ्गीक्रियते, तथाऽत्र पृथिव्योषधिव्यवधानेनान्नसृष्टिरप्यङ्गीकर्तुं शक्या । उपजीव्ये वाक्ये त्रयाणाह्यक्तत्वात् । आहोस्वित् प्रायपाठत्वात् पृथिवीति पूर्वकोटौ विशेषगर्भसंदेह उपजीव्यवाक्यविचारेऽपि नापैतीति नारम्भवैधर्म्यमित्यर्थः । पुनश्चोदयति नन्वेवमित्यादि । तथा चोपजीव्यवाक्यापेक्षया प्रायपाठस्य नैर्बल्यत्वादेव संदेहनिवृत्तेरारम्भवैधर्म्यं दुर्वारमित्यर्थः । तत्र समादधते नेत्यादि । ब्रह्मणः कारणत्वसमर्पणायोपक्रमे महाभूतयोरेवोत्पत्तिदर्शनेन महाभूतमात्रस्यैव विवक्षितत्वाच्छान्दोग्यश्रुतेरपेक्षाभावात्, न च लक्षणाप्रसक्तदोषः । तस्मात् एकपदनिष्ठत्वेन तदपेक्षया वाक्यदोषभूतानधिकारस्यागाधिक्यपदार्थद्वयतत्क्रमात्तदस्य रुढिस्वीकारस्य गुरुत्वात् । अतः पूर्वोक्तेऽन्नपद एव संशयो, न पृथिव्युत्पत्ताविति नाधिकरणारम्भवैधर्म्यमित्यर्थः । एवं सिद्धे संशये पूर्वपक्षं सोपपत्तिकमाहुः रश्मिः ।

अग्न इति अग्नेरापः इत्यस्माग्ने वर्तते । ओषधीश्चेति पाठे घोः किं' तदन्तं क्षियाम् क्यन्तं क्षियामिति लिङ्गानुशासनात् । ओषधीश्चेति स्मार्तपाठः । 'समाधिनाऽनुस्सर तद्विचेहितम्' इति वाक्यात् । उपजीव्येति तस्मादेति श्रुत्यनुरोधात् । तेज इति तत्तेजोऽसृजतेति छान्दोग्योक्ता सृष्टिः 'तेजोतः' सूत्रे व्यासचरणैरङ्गीक्रियते । तथाऽत्रेति विषयवाक्ये । उपजीव्य इति अन्नस्य पृथिवीत्यादितैत्तिरीयवाक्ये । त्रयाणां पृथिव्योषध्यानाम् । आहोस्वित् प्रायेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म पृथिवीति । विषयवाक्येऽन्नशब्देनैव पृथिवीति । पूर्वकोटाविति । तथा स्मृतीति भाष्योक्तपदं पराकोटौ । विशेषः परंपरा गर्भे यस्य । अपैतीति अप आ एतीति पदच्छेदः । नारम्भेति विशेषनिवृत्त्यर्थमारम्भवैधर्म्यं न । प्रायेति मृतप्रायपाठस्य । नैर्बल्यं यत्रान्नमयादिषु विकारार्थकमयद्रप्रायपाठस्य नैर्बल्यं तस्मादेवं निर्बलसाक्षात्सृष्ट्यप्राप्त्या द्वितीयकोट्युक्तपृथ्वीतराजसृष्टिप्राप्त्या संदेहनिवृत्तेरित्यर्थः । ब्रह्मण इति 'सदेव सौम्येदम्' इत्युक्तस्य सत इत्यर्थः । अत्र प्रायपाठस्य नैर्बल्यं वार्यते द्वितीयकोटिसिद्धयर्थम् । उपक्रम इति 'तत्तेजोऽसृजत' 'तदपोऽसृजत' इति वाक्ययोः । एवकारेण परंपरा व्यवच्छिद्यते । एवेति । अयं प्रथमसंशयगतभीष्मादिन् व्यवच्छिनन्ति । अन्नापेक्षेति ब्रह्मशब्देन व्रीह्यादि तदपेक्षाभावात् । एकपदेति भाष्यं विवरीतुमाहुः न चेति । लक्षणेति । ब्रह्मपदे लक्षणा परंपरितकार्यकारणभावसंबन्धरूपा । वाक्यदोषेति वाक्यं विषयवाक्यं तस्य दोषभूतान् । महाभूताधिकारस्यागः । अधिक्यपदार्थद्वयं पृथिव्यौषधिरूपम् । तत्क्रमः पदार्थक्रमः । तानाहोस्वित्पदस्य व्रीह्यादिषु योगरुढिस्वीकारस्य गुरुत्वात् । पूर्वोक्त इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इति । ब्रह्मणः कारणत्वसमर्पणाय महाभूतोत्पत्तेर्विवक्षितत्वात् । संशय इति । ब्रह्मपदेन व्रीह्यादिर्वा पृथिवी वेति संशयो न पूर्वोक्तः किंतुप्यत इत्यादिनोक्तः पूर्वोक्तः । न पृथिवीति । पूर्वाधिकरणेन गतार्थत्वालुनरुत्तयापत्तेः । उल्लिख्येनान्निष्पत्ति संशये न सृजन्तीति मुख्यं किंतु आहोस्विदन्नशब्देनैव पृथिवी

तत्र 'अन्नमयं हि सोम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वाक्' इति त्रयाणां सहचारः सर्वत्रोपलभ्यते । लोकप्रसिद्धिर्वर्षणभूयिष्ठलिङ्गं च । तस्मात् पृथिव्यो-  
वध्यज्ञानां मध्ये अभेदविवक्षया यत्किञ्चिद्वक्तव्ये अन्नमुक्तमित्येवं प्राप्ते उच्यते ।  
अन्नशब्देन पृथिवी । न, कृतः । अधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः । अधिकारो भूताना-

भाष्यप्रकाशः ।

तत्राग्नेत्यादि । उपलभ्यत इति पदमग्रेऽप्यन्येति । तथा च त्रितयसहचारो लोकप्रसिद्धिस्तस्माद्यत्र  
कचन वर्षति तदेव भूयिष्ठमन्नं भवतीति वाक्यशेषोक्तं वर्षणभूयिष्ठं लिङ्गं चेति त्रयं क्रमेणा-  
त्रोपलभ्यते, अथवाग्र उपपादनग्रन्थे 'यथा तु खलु सोम्येमास्तिस्त्रो देवताः पुरुषं प्राप्य त्रिवृत्  
त्रिवृदेकैका भवति' इति प्रतिज्ञोत्तरमज्ञेजःसहचारः कार्यलिङ्गितोऽन्नस्य यो दृश्यते सोऽपि ये  
फलपत्राद्याहारास्तेषामपि पुरीषमांसमनांसि भवन्तीति त्रयाणां घातूनां सहचारो मृद्गणकेषु  
कीटादिष्वोषधिमक्षकेषु पश्यादिष्वन्नमक्षकेषु पुरुषादिष्वेवं सर्वत्र पृथिव्योपप्यन्नेऽप्युपलभ्यते ।  
'अन्नशब्दस्य च लोकेऽदनीयत्वमादाय पृथिव्यादिषु त्रिष्वपि प्रसिद्धिः । यथा नैषधे, 'नास्ति  
जन्यजनककथ्यतिभेदः सत्यमन्नजनितो जनदेहः । वीक्ष्य वः खलु तन्ममृतादाम्' इति, चतुर्थ-

रश्मिः ।

ग्राह्येति कोटिगतग्राह्येति मुख्यम् । तेन प्रथमकोटौ सृजन्तीति ग्राह्यमिति पूर्णायम् । अग्रेपीति ।  
लोकप्रसिद्धिरूपलभ्यते । वर्षणभूयिष्ठलिङ्गं चोपलभ्यत इत्यग्रेऽप्यन्येति । तथा चेति । 'वन्न कचन  
स्येदति तेजसस्तदध्यापो जायन्ते' इति श्रुतेर्भौतिकानामपि तेजसादीनां ग्रहणे सिद्धे च । त्रितयं  
मनःप्राणवामिति त्रयोऽवयवा यस्य सहचारस्य । तत्रान्नमयं मन इत्युक्तेः शरीरमनसः पृथ्वी-  
कारत्वासंभवाद्भेदेति प्रकृतिर्वीणादिर्न तु पृथिवीति । लोकेति ग्रीष्मादिष्वेवान्नपदप्रसिद्धिः । वर्षणेति  
भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्मादिति । भाष्येति ता अन्नमसृजन्तेतिवाक्यशेषोक्तम् । वर्षणेन  
यद्भूयिष्ठमन्नं तस्य लिङ्गं च ग्रीहियवाद्येव सति वर्षणे बहु भवति पृथिवीत्यत्र लिङ्गं चेति ग्रीष्मादिग्रहणे  
हेतुत्रयम् । भौतिकपक्षस्य प्रागेवासंग्रहद्वय प्रकारान्तरेण भौतिकानादाय पूर्वपक्षमग्रिमभाष्याजुरोपे-  
नाहुः अथचेति 'तासां त्रिवृत् त्रिवृतमेकैकामकरोत्' इत्यस्योपपादनग्रन्थे । 'यथा तु खलु सोम्येमास्तिस्त्रो  
देवतास्त्रिवृद्वृदेकैका भवति तन्मे विजानीहि' इति । 'यदग्रे रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपम्' इत्यादावित्यर्थः ।  
सा सन्निदानन्दास्या देवता तासां तेजोवन्नरूपदेवतानामेकैकां त्रिवृत् त्रिवृतमकरोदित्यर्थः । उपपादन-  
ग्रन्थान्तर्गतप्रकृतोपयोगिग्रन्थमाहुः यथा लिखति । तिस्रो देवता इति तेजोवन्नरूपाः, भाषिदैविकं  
रूपं देवतापदेनोच्यते । प्रतिज्ञेति 'तन्मे विजानीहि' इति तन्मसोऽवधारयेति श्वेतकेतोः पितृहार्क्येः  
प्रतिज्ञा, तदुत्तरम् 'अन्नमक्षितं त्रेधा विधीयते तस्य यः स्वविद्यो घातुस्तस्युरीषं भवति यन्मध्यमस्तन्वा १४ सं  
योऽग्निष्ठस्तन्न' इत्युक्तस्यान्नस्य । 'भापः पीताक्षेवा विधीयन्ते तासां यः स्वविद्यो घातुस्तन्मूत्रं भवति  
यो मध्यमस्तद्दोहितं योऽग्निष्ठः स प्राणः,' तेजोक्षितं त्रेधा विधीयते तस्य यः स्वविद्यो घातुस्तदस्ति भवति  
यो मध्यमः स मज्जा योऽग्निष्ठः सा वाग्' इत्यज्ञेजःसहचार उक्तस्यान्नस्य दृश्यते । कार्यं पुरीषादि । लिङ्गं  
कारणस्य तस्मात् । अन्नम्-अज्ञेजःसहचारितं पुरीषादिकार्यात् । फलपत्राद्योषधिवत् । घातुमामिति  
पुरीषमांसमनसाय । पृथिव्यौषध्यन्नमक्षकेषूदाहरणपूर्वकं सप्त त्रयाणां घातूनां सहचारं दर्श-  
यन्ति स्म मृदित्वादिना । मृत् पृथिवी । लोकप्रसिद्धिरिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अन्नशब्द-  
स्येति । अदनीयत्वमिति गौणी बोधयितुमयं धर्मनिर्देशः । प्रसिद्धिरिति गौण्या प्रसिद्धिः ।  
नैषध इति पञ्चमसर्गे । क्यपीति भेदः । अज्ञेति अत्राहं पृथिव्योपप्यन्नानि । नातावां कीदृशीनां

भाष्यप्रकाशः ।

स्कन्धे च, 'एवं पृथ्वाद्य पृथ्वीमन्नादाः स्वन्मात्मनः' इति वर्षणभूयिष्ठलिङ्गमपि त्रिषु तुल्यम् । वर्षणे पृथिव्या आर्द्रतया भूयस्त्वात्, ओषधिवीरुषां व्रीह्यादीनामनुत्पत्तेश्च, तस्माद् वाक्यशेष-  
लोकप्रसिद्धिलिङ्गानां त्रिष्वपि तुल्यत्वात् पृथिव्याद्यन्यतमे वक्तव्ये अक्षरकम्, एवं चोप-  
जीव्यवाक्यरूढिप्रायपाठानां त्रयाणामविरोधोऽतस्तत्रयेऽपि ब्राह्मत्वेन प्राप्ते इत्यर्थः । सिद्धान्ते  
तु लक्षणा नास्त्येव, योगनैर्बन्धं त्वधिकारादिभिर्हेतुभिः परिह्रियत इति न कोपि दोषः ।

रक्षिः ।

देहा मृदादिजनिता इति । अमृताद्यामिति असृतं जलमतीत्यमृतादा तासु । 'दङ्गिमन्नमुपैति  
सुधायासु' इति चतुर्थश्रवणः । तथा च तन्वमृतयोर्जन्यजनकत्वेन व्यतिभेदो नास्तीति तदुं पश्यन्ती  
दृक्सुधायामेव निमज्जतीति । पृथ्वीमिति 'अकथितं च' इत्यनेन सूत्रेणापादानत्वाविवक्षायां कर्मसंज्ञा ।  
यद्वा पृथ्वीं स्वप्नमिति विशेष्यविशेषणभावः । वर्षणेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म वर्षणेति ।  
व्रीह्यादीनामिति व्रीह्यादीनां च मूयसामुत्पत्तेरित्यन्वयः । तस्मादित्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म  
तस्मादिति । वाक्यशेषेति पृथ्वाद्य इति चतुर्थस्कन्धस्ववाक्यशेषः । पृथ्वीमोषधीरन्नानि चा-  
न्नपदवाच्यानि निर्णयति । पृथ्वाद्य इत्यत्रादिपदेन पशुमनुष्यादीनां ग्रहणं संभवात् । पशुः सकलौ-  
षधीः स्वन्नानि अन्नादः सकलौषध्यादः पृथ्वीं पृथ्व्या दुदोहं पाणौ । पशुरन्नादः यवसञ्जीरादः ।  
अरण्यपात्रे पृथ्वीं पृथिव्याः स्वन्नं यवसादिरूपमधुश्चत् । एवं मनुष्याः पृथ्वीं पृथ्वीतः स्वन्नं व्रीहा-  
दिरूपं वीरुपात्रे दुदुदुरित्यर्थात्पृथिव्योषध्यान्नानि अन्नपदवाच्यानीति । लोकेति नैषधप्रसिद्धिरपि ।  
लिङ्गानामिति तस्माच्च कचनेति वाक्यशेषोक्तवर्षणभूयिष्ठं लिङ्गम् । त्रिष्विति पृथिव्योषधयेषु ।  
उपजीव्येति उपजीव्यं तैत्तिरीयवाक्यम् 'अन्नः पृथिवी' इति रूढियोगरूढिव्रीह्यादौ प्रायपाठे  
भूतानाम् । तन्नये इति पृथिव्यादित्रये । भाष्योक्ताभेदविवक्षा तु गौण्या भवति तुल्यत्वादीन्यत्वगुण-  
योगात् । सिद्धो भागवक इतिवत् । सिद्धान्ते तिष्ठति । अयमर्थः । अन्नशब्देन पृथिवी तत्रान्नपदं  
व्रीह्यादिषु शक्तं पृथिव्यां लक्षणिकम्, जन्यजनकभावसंबन्धो लक्षणा, लक्षणेत्युपलक्षणं गौण्याः ।  
तेन गौणी चेत्येवं लक्षणा तु नास्त्येव । 'अद्यतेऽसि च भूतानि तस्मादन्नं तदुच्यते' इति श्रुतावन्नपदस्य  
योगिकत्वात्तरणात् । न चायं योगः पृथिव्यां बाधित इति वाच्यम् । भूतान्तर्गतकीटादिभिर्बृहन्नपदात् ।  
अतः 'ता अन्नमसृजन्त' इत्यत्रान्नपदं योगिकं पृथिवीवाचकं भवति । नन्वेवमपि योगस्याच्चे संभवाद्भे-  
र्योगापहारकत्वस्य पञ्चादिसिद्धेऽवयवसत्तया कुमुदादिषोषवारणाय प्राचीनैः कृत्स्नाद्योगनैर्बन्धं तस्मिन्  
सति कृत्वा व्रीह्यादिकमेव ब्राह्मम्, न तु योगेन पृथिवीत्वाकाङ्क्षायामाहुः योगेति । यद्यपि योगरूढि-  
रन्नशब्दस्य पृथिव्यामपि 'पृथिवी वाङ्मय' इति श्रुतेः रूढिः । कीटादिभिरद्यतेचि च भूतानीति योगः ।  
तथापि त्रिषु या लोकप्रसिद्धिस्तस्या अभावाच्च । वेदान्तत्वाद्योगमात्रमपि, रूढेरस्मन्तेऽभावात् । वेदे  
योगरूढिः, वेदान्ते योग इति । ननु कथं तर्हि घटस्थापने वेदान्ते योगाभावादयौपस्थितिवेदे तु  
योगाभावाद्योगरूढिः कथमिति चेन्न । एकस्मिन्मन्त्रवाचकत्वेनोपपत्तेः । लोके तु शक्तिः संकोचलक्षणवा  
कृत्वा, मन्त्रज्ञानवतां तु योगरूढेति । सत्त्वं रूढिराद्रियते तव मतरित्वा परमधिकारो भूतानामित्थि-  
कारत्वत्वज्यते योगस्त्वादियते । अधिकारादिभिरित्यत्रादिशब्देन रूपं शब्दान्तरं च । तत्र रूपं  
'यत्कृष्णं तदन्नस्य' इति कृष्णः स च पृथिव्या एव 'पृथिवी वा अन्नम्' इति श्रुतेर्नास्त्वातुपलम्बेरतो योग  
आद्रियते । शब्दान्तरं त्वरूपः एतच्चाप्येन पृथ्वीत्ये कार्यकारणभावमाह । न त्वनेन व्रीह्यादित्वेन



मेव, न भौतिकानाम् । नीलं च रूपं पृथिव्या एव । भूतसहपाठात् । शाब्दान्तरम् 'अन्नः पृथिवी' इति । तस्मादन्नशब्देन पृथिव्येव ॥ १२ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे पृथिव्यधिकार इति षष्ठमधिकरणम् ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

स ग्रन्थस्तु निगदव्याख्यातेनैव भाष्येण व्याख्यातः ।

भास्कराचार्यास्तु 'तद्यदपि रस आसीत् तत् समहन्यत सा पृथिव्यमवत्' इति श्रुतिमपि शब्दान्तरत्वेनोदाहरणः । तेन योगसादृष्टत्वात् पृथिव्येवाव्ययपदेनोच्यते इति सिद्धम् ॥ १२ ॥

इति षष्ठं पृथिव्यधिकार इत्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

रश्मिः ।

चेति छान्दोग्येऽन्नपदे योग आद्रियते । किंच पृथिवीमन्तरेण व्रीह्यादिः कुतो भवेदिति प्रथमं पृथिव्यर्थं योगोन्ययानुपपत्त्याद्रियते । किंच रुद्धिर्योगमपहरतीति केवांचित्प्रवादः स च विरोध्यविषयकज्ञानस्य प्रतिबन्धकत्वं जनकज्ञानविषयकत्वेनेति नियमं मनक्ति । यथा विरोध्यो विषयो रजतरूपस्तज्ज्ञानमिदं रजतमिति तस्य जनकं शुक्त्यादिस्रद्धिषयकज्ञानमियं शुक्तिरित्याकारकं तन्नाशकत्वेन रूपेण दृष्टम् । तत्र रूढेर्योगापहारकत्वे इदं रजतमिति ज्ञानकाले इयं शुक्तिरिति ज्ञाननाशवत् पङ्कजपदेन रूढ्या समुदायशक्त्या पङ्कजज्ञानकाले पङ्कजनिकर्तृत्वज्ञाननाशापत्तेः । न च रूढेर्योगापहारकत्वाभावे पङ्कजनिकर्तृत्वेन कुमुदबोधो भवेत्तच्चानिष्टमिति वाच्यम् । समुदायशक्त्योपस्थितपक्षेऽवयवधार्यपङ्कजनिकर्तृत्वयो भवति सांनिध्यात् । अतः कुमुदादिवारणाय रूढिज्ञानस्य यौगिकार्थबुद्धिप्रतिबन्धकत्वकल्पनमपार्थमिति मणिकारेण दूषणाद्योग आद्रियते । अतोधिकारादिभिर्हेतुभिर्योगस्य नैर्बल्यं परिह्रियते इति न कोऽपि दोष इत्यर्थः । निगदेति । भाष्ये पृथिवीति पृथिवी उच्यते न तु व्रीह्योवधी उच्यते । अधिकारे इति प्रस्तावात्मा स च भूतानामेव । 'तत्तेजोऽश्चजत' । 'तदपोऽश्चजत' इति । एवकारव्यावर्त्य-माहुः न भौतिकानामिति पूर्वपक्षोक्तपुरीषमांसमनआदीनाम् । नीलं चेति । न च 'गुणे शुक्लादयः पुंसि गुणिलिङ्गास्तु तद्वति' इति नील इति पुंस्त्वं शक्यम् । 'यच्छुक्लं तदपाम्' इत्यादिषु रूपविशेषणे शुक्लादौ नपुंसकत्वदर्शनात् । तेन 'नपुंसकमनपुंसकेनैकवत्सासान्यतरसाम्' इति सूत्रे गुणपरतायां नीलो रूपमित्येव गुणपरतायां तु विशेष्यनिमत्ता कोशादिति शोखरे लोकविषयम् । इदं च भूयस्त्वाभिप्रायम् । पीतरोहितादीनामपि दर्शनाच्छब्दस्यैवोपादानं कुतः । व्रीह्यादिव्यावृत्त्यर्थं श्रुतेष्व नीलग्रहणमिति हेतोः । कृष्णास्त्रिंशत्सु नामं तदाहुः । एषेति । कचिन्नैतिकेऽपि कृष्णसंज्ञप्रदसितुमाहुः भूतसहेति 'यदमे रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं तदपाम् यच्छुक्लं तदन्नस्य' इति श्रुतौ तथा पाठादित्यर्थः । शाब्दान्तरमिति विषयवाच्यशब्दतो मिन्नः शब्द इत्यर्थः । इत्येवमभिधानव्याख्यातेनेत्यर्थः । समहन्यतेति बृहदारण्यके द्वितीयब्राह्मणेऽस्ति 'आपो बार्कस्तघदपाः रसः समहन्यत सा पृथिव्यमवत्' इति । समहन्यत कठिनं समशुज्यत । पाषाणावयवसंयोगवत्साऽप्यां कठिनीपरिणतिः । भास्करेति शंकराचार्यसा-प्युपलब्धं च तत्र रसपदस्यैव श्रपदम् । तस्मादिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तेनेति, पूर्वोक्तोपादानेन । सिद्धमिति एत आकाशादयः पश्चापि ब्रह्मविभूतयः 'तत्तेज ऐश्वर्यं' 'ता आप ऐश्वर्यं' इति छान्दोग्ये ईश्वरलिङ्गात् । तस्यैवपरिताकाशस्य ब्रह्मशरीरत्वेन तथात्वम् । आपोः सशरीरकार्यत्वात् । पृथिव्यास्तु मार्गात्वं वर्तते इति तथा ॥ १२ ॥ इति षष्ठं पृथिव्यधिकार इत्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

तदभिध्यानादेव तु तल्लिङ्गात् सः ॥ १३ ॥ ( २-३-७ )

आकाशादेव कार्याद् वाय्वादिकार्योत्पत्तिं तु शब्दो धारयति । स एव परमात्मा वाय्वादीन् सृजति । कथं तच्छब्दवाच्यतेति चेत् तदभिध्यानात् । तस्य तस्य कार्यस्योत्पादनार्थं तदभिध्यानं, ततस्तदात्मकत्वं, तेन तद्वाच्यत्वमिति । ननु यथाश्रुतमेव कुतो न गृह्यत इत्यत आह तल्लिङ्गात् । सर्वकर्तृत्वं लिङ्गं तस्यैव सर्वत्र वेदान्तेष्ववगतम् । जडतो देवताया वा यत्किञ्चिज्जायमानं तत् सर्वं ब्रह्मण एवेति सिद्धम् ॥ १३ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे तदभिध्यानादेवेति सप्तममधिकरणम् ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तदभिध्यानादेव तु तल्लिङ्गात् सः ॥ १३ ॥ एवं तैत्तिरीयश्रुत्येकवाक्यतया छान्दोग्येऽपि क्रमेण ब्रह्मणः सकाशात् पञ्चमहाभूतसृष्टिरित्यवधारितम्, तत्रायं संशयः । क्रमसृष्टावाकाशादयः किं स्वतन्त्राः स्वस्वकार्यं सृजन्त्युत परमेश्वरतन्त्रा इति । तत्र तावत् प्राप्तम्, 'आकाशाद् वायुः वायोरग्निः' इत्यादि, 'तत्तेज ऐश्वर्यं' 'बहु स्वास्' इत्यादिश्रुत्या भूतानां देवतायाश्च हेतुत्वस्य कर्तृत्वस्य कथनात् स्वतन्त्रा एव सृजन्तीति । एवं पूर्वपक्षे सूत्रग्रहणस्य सिद्धान्तं ध्याङ्कुर्वन्ति आकाशादेवेत्यादि । कथमिति । तर्हीति शेषः । तदभिध्यानमिति आकाशरूपः सां वायुरूपः स्वामित्येवं स्वस्य तद्रूपमभिध्यानं तच्च, 'बहु सां प्रजायेय' इति श्रुत्यैव संग्रहेणोक्तम् । न च तस्य तेजःप्रभृतिसाधारण्यं शङ्क्यम् । तेजःप्रभृतिष्वपि तत्पदोपनिबन्धेन प्रकरणेन च / तस्मापि ब्रह्मचर्मत्वनिश्चयात् । सर्वत्र वेदान्तेष्विति 'स विश्वकृद्भिश्चविदात्मयोनिः' । 'वत्तः प्रकृता जगतः प्रकृतिः' । 'यः पृथिव्यां तिष्ठन्' 'यः पृथिवीमन्तरः' इत्यादिषु ।

रश्मिः ।

तदभिध्यानादेव तु तल्लिङ्गात् सः ॥ १३ ॥ विषयमाहुः एवमिति । अवधारितमिति । देवताया इति ईक्षणलिङ्गात्तेजसोऽर्थां चाधिदैविकरूपायाः । हेतुत्वस्येति तैत्तिरीये हेतुत्वस्य छान्दोग्ये कर्तृत्वस्य । 'तस्माद्वा एतस्माद्' इति तैत्तिरीयम् । 'तत्तेज ऐश्वर्यं' इति छान्दोग्यम् । तर्हीति वाक्यशोभायम् । भाष्यं तु लक्षणाभिप्रायेण । शोभामुखं गौरवं न दोषाय । तद्भूतेति । अभिध्यानमिच्छा स्थितौ दर्शनात् । तस्यैत्वमिध्यानस्य । तेज इति 'तत्तेज ऐश्वर्यं' इत्यादिश्रुतेः । तथा चाभिध्यानस्य न ब्राह्मतेज्यादिपदमभिधानलिङ्गत्वमिति शङ्कयमानस्याभिप्रायः । तत्पदेति तेज्यादिपदोपनिबन्धेन । प्रेति 'सदेव सौम्येदमग्र आसीद्' इति श्रुतेः ब्रह्मप्रकरणेन तैत्तिरीये 'ब्रह्मविदाप्नोति परम्' इति श्रुतेर्ब्रह्मप्रकरणेन । तस्येति छान्दोग्योक्तस्य तेज्यादेरपि । तथा च 'आत्मा वै पुत्रनामासि' इति श्रुतिविषयस्यापि छान्दोग्योक्तस्य ब्रह्मचर्मत्वमुक्तम् । भाष्ये तद्वाच्यत्वमिति आकाशादिपदवाच्यत्वम् । विशिष्टस्य रूपादिविशिष्टस्य घटादिपदवाच्यत्ववत् । यद्वा एवमेव सर्वत्र तत्पदवाच्यत्वम् । ब्रह्मणो व्यापकत्वात् । तल्लिङ्गादिति । कर्मधारयः षष्ठीतत्पुरुषो वेलात्पद्येन ध्याङ्कुर्वन्ति स्य सर्वेति । तत् सर्वकर्तृत्वं लिङ्गं तस्मात्, तस्य लिङ्गं तल्लिङ्गं तस्माद्वा । प्रकृते प्रसूतिरिति । महाभूतानि । इत्यादीति । आदिशब्देन मुण्डके 'एतस्माद्वायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च । चं

विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते ॥ १४ ॥ ( २-३-८ )

यथोत्पत्तिर्न तथा प्रलयः, किंतु विपर्ययेण क्रमः । अत उत्पत्त्यनन्तरं

भाष्यप्रकाशः ।

फलितमाहुः जडत इत्यादि । ब्रह्मण इति तत्तद्रूपेण तत्तदन्तःस्थात् तस्मात् । एवमेव पौरा-  
णिकीषु महदादिसृष्टिष्वपि ज्ञेयम् ।

भिक्षुस्तु, अत्र स्थितिकर्तृत्वं विचार्यत इत्याह तन्मन्दम् । पूर्वेषु पादेषु ब्रह्मण एव कार-  
णत्वेऽवधारिते स्थितिप्रलयौ प्रत्यपि सामान्यतः कारणता सिद्धेवेति तदंशे संदेहाभावेनाधिकर-  
णवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । अतः पूर्वोक्त एवार्थ इति निश्चयः ॥ १३ ॥

इति सप्तमं तदभिध्यानादेवेत्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते ॥ १४ ॥ ननु तैत्तिरीये छान्दोग्ये च सृष्टेः क्रमो  
निरूप्यते, न तु प्रलयस्य । नैयायिकादयस्तु समवाय्यसमवायिकारणनाशात् कार्यनाशमङ्गी-  
कुर्वन्ति; मृण्डके तु विस्फुल्लिङ्गन्यायेन युगपदेव सर्वोत्पत्तिर्गुणपदेव सर्वेषां प्रलयश्च भाष्यते,  
'यथा सुदीप्तात् पावकाद् विस्फुल्लिङ्गः सहस्रशः प्रभवन्ते सरूपाः । तथाऽश्वाद् विविधाः  
सौम्य भावाः प्रजायन्ते तत्र चैवापियन्ति' इति । तथा सति क्रमिकाणां प्रलये कः प्रकारो ग्राह्य  
इति संशये मृण्डके ब्रह्मण्येव सर्वप्रलयस्योक्तत्वेन श्रौतत्वाच्छौकिकं मतं विहाय यौगपद्यपञ्चो  
ग्राह्य इति पूर्वपक्षे प्रष्टुं घट्टमृण्यस्य व्याचक्षते यथोत्पत्तिरित्यादि । सत्यमेवमेव साक्षा-  
त्सुष्टौ, तथापि सुबालोपनिषदि, 'किं तदानीं तस्मै स होवाच न सन् नासन्न सदसत्' इति सद-  
सद्विलक्षणं ब्रह्माभिध्यायोच्यते, 'तस्मात् तमः संजायते तमसि भूतादिर्युतादेराकाशाकाशाद्  
वायुः वायोरग्निः अग्रेरापः अन्नः पृथिवी' इत्यादि एवं सृष्टिस्तुवा अत्रे उच्यते, 'सोऽन्ते  
वैश्वानरो भूत्वा संदग्न्वा सर्वाणि भूतानि, इथिष्यन्सु प्रलीयते आपत्तेजसि विलीयन्ते तेचो  
वावौ प्रलीयते वायुराकाशे विलीयते आकाशमिन्द्रियेषु' इत्यादि । पुराणेषु च

रश्मिः ।

वायुर्ज्योतिरापः पृथ्वी विश्वस्य धारिणी' इति श्रुतेर्ग्रहणम् । जडत इत्यादीति । आपिनीतिकारदेव-  
तायाः, आध्यात्मिकरूपात् ब्रह्मादीति । तृतीयस्कन्धे षड्विंशतितमेऽध्याये देवात्सुमितषड्विंश्या-  
मित्यादिनोक्तासु । 'एवं परामिध्यानेन कर्तृत्वं प्रकृतेः' इति वाक्यान्वयेयम् । रामानुजा इममेवात्र सृष्टे  
चिन्तयन्ति । भिक्षुरिति । भगवान् । पादेऽपिबति । तत्रत्यजन्माषधिकरणेषु । एवेति शुक्लीना-  
मुक्तत्वादेवकारः ॥ १३ ॥ इति सप्तमं तदभिध्यानादेवेत्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते ॥ १४ ॥ समवायीति यथा दण्डेन कपालतत्संयोग-  
योर्नोऽपि घटनाशः । विषयवाक्यं वक्तुमाहुः मृण्डक इति । अपियन्तीति अपीति लयं कुर्वन्ति ।  
क्रमिकाणामिति आकाशादीनाम् । प्रकार इति तत्रैव चापियन्तीत्यत्र प्रकारः समवाय्यसमवायि-  
नाशात्कार्यनाशप्रकारो वा युगपत्सर्वनाशप्रकारो वा ग्राह्य इति संशये । लाकिकमिति । नैयायिक-  
मतं श्रुत्यन्तरसंग्रहेणैव विप्रतिपत्त्यभावायाहुः सुषालेति । किमिति प्रश्ने । तस्मादित्यादि ।  
तस्मात्सदसद्विलक्षणात् । तम इति 'ससर्जाग्रेऽञ्जतामिस्रम्' इति वाक्याद्विरण्यगर्भसृष्टिः । भूतादिः  
भूतानामादिः भूतश्वासावादिराकाशः । युगपत्सर्वनाशातिरिक्तनाशो व्युक्रमेणैवेत्याहुः । पृथि-  
ष्यन्त्यिति । इन्द्रियेष्विति । इन्द्रियाणि तामसानीति भूतानि तमसीत्यर्थः । आदिसृष्टेन  
तमसस्तस्य द्विरण्यगर्भश्च राजसत्वेन पुत्री यमित्युच्यतत्सान्धतामिस्रसदृशौचित्यात् सर्वसद्विलक्षणे ।

भाष्यप्रकाशः ।

‘वायुना हृतगन्धा भूः सलिलत्वाय कल्पते । सलिलं तद्दूतरसं ज्योतिष्ठापोपकल्पते ॥  
हृतरूपं तु तमसा वायौ ज्योतिः प्रलीयते । हृतस्पर्शोऽवकाशेन वायुर्नभसि लीयते ॥  
कालात्मना हृतगुणं नभ आत्मनि लीयते’ ।

रश्मिः ।

तैत्तिरीये त्वात्मनि । अन्यमपि लयप्रकारमाहुः पुराणेऽपि । एकादशे तृतीयाध्याये । वायुना चम्पकादेर्गन्धो ह्रियते इति प्रसिद्धम् । तदा जलादिभ्यो व्यावर्तकस्य गन्धस्याभावात् सांवर्तक-  
मेघगणेन च सलिलवर्षणद्वारा प्रचयसंयोगजननेन द्रवत्वजननाद्भूः सलिलरूपा भवति । यतः सलि-  
लरसः कठिनः सन् पृथिवी भवतीत्युक्तम् । तथा च यथा मृदि शर्करायां च बहुलतरजलप्रक्षेपे  
जलत्वाय ते कल्पेते तथेयं कल्पत इत्यर्थः । न च पाषाणानां सलिलभावोऽनुपपन्नः । ‘सांवर्तको  
मेघगणो वर्षति स्म शतं समाः । धाराभिर्हस्तिहस्ताभिः’ इति पूर्णभावे पङ्कजभावे वा सलिल-  
भावात् । ईश्वरेच्छाया मनसाप्याकलयितुमशक्यरचनस्य निमित्तभूताया अत्रापि निमित्तत्वात् । न च  
नदीपाषाणादौ सलिलत्वापत्तिः । मैवम् । नदीजलस्य संवर्तकत्वाभावात् । ईश्वरसंजिहीषोत्तरी-  
भूतवर्षण एव संवर्तकत्वात् । एवं च मृतदेहे घटादौ च यादृशसमवायी तद्भावः, कारणान्तरस-  
मवधाने तु भस्मादिरूपं रूपान्तरमिति द्रष्टव्यम् । तथा सांवर्तकवायुना हृतो रसो यस्य तत्  
सलिलम् । वायुना रसापहार आर्द्रपटादौ प्रसिद्धः । यद्वा तदिति भिन्नं पदं भूसलिलमित्यर्थः ।  
तर्हि केन हृतरसं सूर्यतेजोरूपेण । अनुक्ते काल एव संवर्तक इति सुबोधिण्याः । संवर्तकः प्रलय-  
कर्ता । एवं सति ज्योतिष्ठापोपकल्पते सूर्यरश्मिनां तत्र प्रविष्टत्वात् चन्द्रवत् । ज्योतिषे  
चन्द्रे सूर्यकिरणप्रवेशः । रसस्य च हृतत्वात् । यथा चार्द्रकाष्ठं वह्निना हृतरसं वह्नित्वायोपकल्पते  
तथा । ज्योतिषो रूपं भास्वरंशुक्लम् । तत्तमसा तमोगुणस्य तामसेनाधिदैविकरूपेण हृतम् ।  
एतच्च तमो मायिकं अर्थान्तरमेव । न तेजःसामान्याभाव इत्युपपादितमन्वकारवादे एतैः । वायावुकृष्टे  
चक्षुषस्तेजो मायाजनिततमसा निहन्यते इति दृष्टम् । यद्यपि तेजसा तमो निहन्यते ‘अह्नाय  
तावदरुणेन तमो निरस्तम्’ तथापि आनन्दांशात्तमो भवति तज्जगल्यार्थं भगवान् गृह्णातीति  
‘अवस्थितेरिति काष्ठकृत्स्नः’ इति प्रथमाध्यायस्योपान्तसूत्रे मतम् । एतच्च द्वितीयस्कन्धपञ्चमे ‘सत्त्वं  
रजस्तम इति निर्गुणस्य गुणाः’ इत्यस्य सुबोधिण्यामस्ति । तेन प्रकृतिगुणभूतं मायिकं तमस्तेजो  
निहन्ति आनन्दांशाः । एतेन तमसा तु तेजो निहन्यते इति विवेकः । एवं च भास्वररूपं तमसा  
हृतमिति नीरूपं तेजो नीरूपे वायौ प्रलीयते । अथवा तम आसीदित्यत्र तमःपदेन कर्मोच्यते  
इति समाकर्षणसूत्रे स्थितम् । तथा च कर्मणा हृतरूपं ज्योतिरित्यर्थः । कर्मविशेषेण तेजोरूपं  
ह्रियते इति प्रसिद्धम्, सुवर्णरत्नकारादौ । तथा हृतस्पर्श इत्यत्र कार्यानाधारौ देशकालाववकाश-  
शब्देनोच्येते । तत्र देशेन स्पर्शनाशः । लोकेऽपि देशावकाशे न स्पर्शो भवति, उष्णोऽनुष्णाशीतश्च ।  
स च लोके कर्मणा देशयोः कपालयोरवकाशे सति स्पर्शः संयोगो समवायी सन् भवतीति देशे न  
स्पर्शस्य संयोगस्य नाशः । न च कर्मणा कपालविभागस्तत आरम्भकसंयोगनाश इति लोकेऽपि  
विभागेन नाशो न देशेनेति शङ्क्यम् । विभागो न गुणः किं तु तत्स्वरूपात्मक इति समवाया-  
भ्युपगमसूत्रे विभागानङ्गीकारादेशावकाशेनैव तत्र संयोगनाशः । एवं कालात्मनावकाशेन संयो-  
गनाशः । कालात्मनेत्यत्र वक्ष्यमाणत्वाच्चेत्यर्थः । तथा च स्पर्शेन वायुराकाशातिरिक्तोऽनुभूयतेऽवयव-

प्रलयः । कुतः । उपपद्यते । प्रवेशविपर्ययेण हि निर्गमनम् । क्रमसृष्टावे-  
 बैतत् ॥ १४ ॥ इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे विपर्ययेणेत्यष्टममधिकरणम् ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादि । पुराणं च श्रुत्युपबृंहणम् । अतो ब्रह्मणः सकाशादुत्पत्त्यनन्तरं तत्रैव प्रलय  
 इति येन क्रमेणोत्पत्तिस्तेन क्रमेण न प्रलयः, किं तु विपर्ययेण क्रमः प्रलयस्य । अत्र पृच्छति,  
 कुत इति । सत्यं श्रुतिपुराणेवृच्यते, परं तत्रापि हेतुर्वक्तव्यो येन बुद्धावारोहेत्, तत्राह, उपपद्यत  
 इत्यादि । तथा च वैशेषिकादिवद् ध्वंसरूपो नात्र प्रलयः, किं तु कारणे प्रवेशरूपः । अतो लौकि-  
 कप्रवेशनिर्गमन्याय एव बुद्धिगोचरीकरणायानुसंधेय इत्यर्थः । तेनेदं सिद्धम्, युगपत्प्रलयोचरं  
 युगपत्सृष्टिः, क्रमेण प्रलये तद्विपरीतक्रमेण सृष्टिरिति । तदेतदुक्तं क्रमसृष्टावैतदिति ।

अन्ये तु प्रलयस्य ब्रह्मकर्तृकत्वावधारणार्थमित्याहुः । तन्मन्दम् । यतो वेत्यादिभ्युत्थेव  
 तस्वावधारितत्वेन तत्र संदेहस्यैवानुदयात् । अत उक्तमेव प्रयोजनमिति दिक् ॥ १४ ॥

इत्यष्टमं विपर्ययेणेत्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

रश्मिः ।

स्पर्शाभावे तु वायुर्नम इति भावः । कालेति कालात्मनावकाशेन कालेन हि तृतीयद्वयणरूपेण  
 शब्दस्तिरोभवति कालात्मना च विज्ञानघन इत्यवकाशाभावादाकाश आत्मनि विज्ञानघने । यनु  
 तामसाहंकारे इति श्रीधर्यां तत्र । तन्मात्राजनको हि तामसाहंकारस्तत्र शब्दादीनां तन्मात्राणां  
 लय उचितः कार्यत्वात् न तु नभसः कार्यत्वाभावादित्यर्थः । ननु श्रौते सृष्टिक्रमे श्रौत एव  
 पूर्वपक्षोक्तलयो युक्ते न पौराण इत्यत आहुः पुराणमिति । समन्वयाध्याये द्वितीयपादे सृष्टेश्चेति  
 सूत्रेण 'ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति' इति सृष्टिं 'संश्रष्ट शब्दविशेषादि'ति सूत्रेऽन्तरात्मनि  
 हिरण्यमयः पुरुषो न जीवः किं तु ब्रह्मेति यथा व्रीहिर्वा यवो वेति श्रुत्यर्थः स उपबृंहित इति प्रकृतेऽपि  
 तथेत्यर्थः । अत इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इति । इदं च भाष्ये सौत्रं पदमुपन्यस्तम् ।  
 परं न व्याख्यातम् । अतः ब्रह्मणः सकाशादुत्पत्त्यनन्तरं प्रलयः । यद्वाऽऽनन्तर्ये पञ्चमी । अस्मा  
 उत्पत्तेरनन्तरमित्यतः शब्दार्थः । तत्रोत्पत्तिक्रमविपर्ययेण क्रमः यत उपपद्यते लौकिकप्रवेशनिर्गम-  
 न्यायेनेति सूत्रार्थः । प्रवेशेति येन क्रमेण सोपानमारूढः प्रविशति तद्विपरीतक्रमेण सोपान-  
 मवरोहन्निरगच्छतीति प्रवेशनिर्गमन्यायः । यस्तु शंकरभाष्ये दृश्यते सूदो जातं षटाध्यायकाळे  
 सुझावमप्येति । अरूढमश् जातं हिमकरकादि अभावमप्येतीत्युक्तः स न ग्राह्यः । अनेकपदार्था-  
 भावात् परंपराभावेनादृष्टान्तत्वादित्येवकारार्थः । एवकारेण युगपत्सृष्टिव्यवच्छेदः । अन्य इति  
 ग्राह्याः । 'कर्ता प्राणादिकस्यास्य हन्ता भूम्यादिकस्य च । यः क्रमाद् व्युत्क्रमाच्चैव स हरिः पर-  
 उच्यते' इति भास्करेश्चुतिप्रामाण्यादेवमाहुरित्यर्थः । संदेहस्यैवेति । एवकारस्तु स्वाप्यसूत्रेष्वेव-  
 मिति । उक्तमिति सृष्टिक्रमात् लये क्रमवैपरीत्यम् । दिगिति । रामानुजाचार्यास्तु 'एतस्मा-  
 द्वाप्ये प्राणः' इति मुण्डकोक्ता सृष्टिः परंपरयाप्युपपद्यते इति पूर्वपक्षे सूत्रमवतारयन्ति स्म । तु-  
 शब्दोऽवधारणे । अव्यक्तमहदहंकाराकाशादिक्रमाद्विपर्ययेण क्रमो मुण्डके प्रतीयते स च  
 क्रमस्तद्राष्टाद्वयणस्तत्कार्योत्पत्तेरेवोपपद्यते, परंपरया कारणत्वे एतस्मादिति पदसंज्ञितं सर्वेषां  
 प्राणादीनां ब्रह्मानन्तर्यव्यवस्थुपपद्यतेत्याहुः ॥ १४ ॥ इत्यष्टमं विपर्ययेणेत्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण तल्लिङ्गादिति चेन्नाविशेषात् ॥ १५ ॥ (२-३-९)

तैत्तिरीयके आकाशादि अन्नपर्यन्तमुत्पत्तिमुक्त्वा अन्नमयादयो निरूपिताः । तत्रान्नमयस्य प्राणमयस्य च सामग्री पूर्वमुत्पन्नोक्ता । आनन्दमयस्तु परमात्मा मध्ये विज्ञानमनसी विद्यमाने क्वचिदुत्पन्ने इति वक्तव्ये ।

भाष्यप्रकाशः ।

अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण तल्लिङ्गादिति चेन्नाविशेषात् ॥ १५ ॥ क्रम-  
विचार एव प्रसङ्गादन्यं विचारयतीत्याहुः तैत्तिरीयक इत्यादि । अत्र हि तैत्तिरीयवाक्यै-  
कवाक्यतया छान्दोग्यवाक्यं विचारितम्, छान्दोग्ये च, 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य' इति जीव  
उच्यते । षोडशानां कलानामेका कलातिशिष्टासीदिति मन उच्यते । अतस्तत्क्रमोऽपि  
विचारणीयः । न च मनसोऽभिविकारत्वस्य मयटा प्राप्तत्वादन्नोत्तरभावः शङ्क्यः । अन्नमशितं  
त्रेधा भवतीति तत्पूर्ववाक्ये तस्याशनोत्तरभाववित्त्वकथनादशनस्य च मनःप्राणसंबन्धोत्तर-  
भावितायाः प्रत्यक्षसिद्धत्वेनान्नमयत्वादिश्रुतेः पोषणामिप्रायकत्वनिश्चयेन अन्नोत्तरभाववित्त्वस्य  
तत्र षष्ठमशक्यत्वात्, अतस्तयोः क्रमः सर्वथा विचार्यः सोऽपि तैत्तिरीयकानुरोधेन उप-  
जीव्यत्वात् । तैत्तिरीयके त्वाकाशाद्यन्नपर्यन्तमुत्पत्तिमुक्त्वा तदुत्तरमन्नमयादयो निरूपिताः,  
तत्रान्नमयसामग्र्योपपन्नरूपा । तस्मान्नरसमयत्वात्, इदमा तन्निर्देशाच्च । प्राणमयस्तत आन्तर

रक्षिः ।

अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण तल्लिङ्गादिति चेन्नाविशेषात् ॥ १५ ॥ प्रसङ्ग-  
संगत्याधिकरणमवतारयन्तीत्याहुः क्रमेति । प्रसङ्गसंगति स्फोरयन्ति स्म अत्रेति । तृतीयपादे ।  
छान्दोग्य इति श्वेतकेतुपाख्याने । षोडशानामिति । 'दध्नः सोम्य भध्यमानस्य योणिमा स ऊर्ध्वः  
समुदीपति तत्सर्पिर्भवेत्येवमेव खलु सोम्यान्नस्यायमानस्य योणिमा स ऊर्ध्वः समुदीपति तन्मनो भव-  
ति' इत्यत्राणिमान्नरसजनिता मनसः शक्तिः षोडशादिनावच्छेदेन षोडशधा विभज्य कलात्वेन विवक्ष्यते  
तासां कलानामेका कलावशिष्टास्ति तथैककलयेदानीं श्रुत्वापि वेदान्न प्रतिपद्यस इति श्वेतकेतुं  
तत्पितुरास्तेर्वचनम् । आसीदिति । स्यादित्यपि पठ्यते । मन उच्यत इति एककलापदेनोच्यते ।  
जीवमनसोः क्रमः जीवमनसी श्रुतेभ्यः पूर्वं पश्चाद्देति संशयापनुत्तये विचारणीयः । मयटेति 'अन्नमय ५ हि  
सौम्य मनः' इति श्रुतौ । भवतीति । विधीयत इत्यपि पठ्यते । पुरीषमांसमनोरूपेण त्रेधा भवतीत्यर्थः ।  
तस्येति मनसः । अन्नमयेति 'अन्नमय ५ सौम्य' इत्यादिश्रुतेः मनसः पोषणामिप्रायकत्वनिश्चयेन ।  
तयोरिति जीवमनसोः पूर्वं वा पश्चाद्देति क्रमः । उपेति छान्दोग्ये एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं  
प्रतिज्ञाय 'तत्तेजोऽसृजत' इति तेज आदिसृष्टिरुक्ता । न वाक्वाकाशयोरित्येकविज्ञानेन वाक्वाकाश-  
योर्विज्ञानं न भवेदतः 'तस्माद्वा एतस्मात्' इति तैत्तिरीयोक्तवाक्वाकाशोत्पत्तिमपेक्षते । अतश्छान्दोग्यस्य  
तैत्तिरीयमुपजीव्यं तस्य भावस्तत्त्वं तस्मात् । एवमुपोद्गतमुक्त्वा भाष्यं विवृण्वन्ति स्म  
तैत्तिरीयक इति । आकाशेति 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः' इत्यारभ्यौषधीभ्योऽन्नमित्यन्तेन ।  
अन्नमयेति । 'स वा एष पुरुषोऽन्नरसमयः' इत्यादिना । तत्रेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्येति  
अन्नमयस्य । इदमेति । प्रत्यक्षवाचिनेदमा 'तस्येदमेव शिरः, अयं दक्षिणः पक्षः, अयमुत्तरः पक्षः,  
अयमात्मा, इदं पुच्छं प्रतिष्ठा' इति । न अन्नरसमयादन्यः प्रत्यक्षेण दर्शयितुं शक्यते । तत इति ।

तत्र क्रमेणोत्पन्ने इति वक्तव्यम् । क्रमस्तु प्रातिलोभ्येन, सूत्रे विपर्ययान-  
न्तरकथनात्, अन्तरेति वचनाच्च । तेजोऽवघ्नानामन्नमये गतत्वात् । वाय्वा-

भाष्यप्रकाशः ।

इति तस्य सामग्री वाय्वाकाशपृथिवीरूपा, न तु प्राणाख्यवाह्यावाह्येन्द्रियरूपा, तच्छिरःप्रभृतिकथने  
प्राणव्यानापानाकाशपृथिवीनामेव कथनात्, एवमेतद्वृद्धयसामग्री, ओषधीभ्योऽन्नमित्यन्तेन  
पूर्वश्रुत्यभोक्ता, आनन्दमयस्तु परमात्मा, स तु मूलकारणं 'तस्माद्वा एतस्मादात्मनः'  
इत्यात्मपदेनैवोक्तः । अतः परं मनोमयविज्ञानमयाववशिष्येते तदाह 'अन्तरा विज्ञानमनसी'  
इति मध्ये विज्ञानमनसी विद्यमाने क्वचिदुत्पन्ने इति वक्तव्ये । तत्र पूर्वपक्षी आह क्रमेणेति ।  
तैत्तिरीये आनन्दमयस्य निकटे विज्ञानमयो, दूरे मनोमय इति तत्क्रमेणोत्पन्ने इति वक्तव्यम् ।  
न च यद्यं व्यासाशयः स्यात् तदा मनोविज्ञाने इति वदेन्न तु विज्ञानमनसी इति, अतो  
नैवमिति शङ्क्यम्, क्रमस्तु प्रातिलोभ्येनैव व्यासस्य विवक्षितः, अभ्यर्हितत्वेन छान्दोग्यानुसारेण  
च प्रथममात्मनस्ततो मनसः स्मरणात्, न चात्र मानाभावः शङ्क्यः । सूत्रे विपर्ययानन्तरं  
कथनात्, अन्तरेति वचनाच्च । यद्येतन्नाभिप्रेयादिदं सूत्रं विपर्ययसूत्रात् पूर्वं पठेत्,

रश्मिः ।

वाय्विति । प्राणव्यानापाना वायवः । यत्तु शांकरा 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः' इति मुण्डके प्राणपदेन  
वाह्यानि कर्मेन्द्रियाणि अवाह्यानि ज्ञानेन्द्रियाणि प्रोच्यन्ते इति व्याचक्ष्युस्तदपेशलमित्याहुः  
नत्विति । तच्छिर इति 'तस्य प्राण एव शिरः व्यानो दक्षिणःपक्षः-अपान उत्तरःपक्षः आकाश  
आत्मा पृथिवी पुच्छं प्रतिष्ठा' इति श्रुतौ । एतदिति अन्नमयप्राणमयसामग्री । उत्पन्नेति 'तस्माद्वा  
एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः आकाशाद्वायुः वायोरग्निरग्नेरापः अद्भ्यः पृथिवी' इत्यनेन वायोरग्नि-  
रग्नेराप इति वाक्यरहितेन प्राणमयसामग्र्युत्पन्नोक्ता 'पृथिव्या ओषधय ओषधीभ्योन्नम्' इत्यनेनान्नमय-  
सामग्रीति विवेकः । आनन्दमय इति । व्याख्येयम् । व्याचक्षते स्म त्विति । मध्य इत्यारभ्य  
सूत्रव्याख्यानमित्याशयेन भाष्येणैव सूत्रं विवृण्वन्ति स्म मध्य इत्यादिना । विज्ञानमनसी मयइहिते  
ते तु स्वार्थं मयटौ द्योतयतः । तौ तु सूत्रविरुद्धावतः सूत्रोदाहरणाभ्यां मयद् तद्रहितोऽभयविषय-  
त्वार्थम् । क्वचिदिति । संशये तु भूतेभ्यः पूर्वश्रुत्यन्ते उत पश्चादिति वक्तव्ये । तत्रेति । एवं संशये  
तत्रेति भाष्यस्याप्ययमेवार्थः । क्रमे उत्पादकत्वादानन्दमयस्य प्रायम्यामाहुः आनन्दमयस्येति ।  
दूर इति विज्ञानमयेन व्यवहितः । तत्क्रमेणेति । क्रमस्तु प्रातिलोभ्येनेति भाष्यादुक्तक्रमेण ।  
क्रमस्त्विति भाष्यं विवरीतुमाहुः न चेति । अयमिति । आनन्दमयस्य निकट इत्याद्युक्तः ।  
वदेदिति सूत्राणां श्रुत्यनुसारित्वेन श्रुतिक्रमानुसारित्वाय वदेत् । नैवमिति । प्रातिलोभ्येन  
क्रम इति नेत्यर्थः । व्याचक्षते स्म भाष्यं क्रमस्त्विति । विवक्षित इति । सूत्रे । सूत्राणां  
श्रुत्यर्थनिश्चायकत्वेन सूत्रे क्रमप्रातिलोभ्ये श्रुत्यपेक्षायां प्रथमं श्रुती आहुः अभ्यर्हितत्वेनेति ।  
अल्पात्तरं पूर्वमिति सूत्रापेक्षयाऽभ्यर्हितं चेति सूत्रस्य विशेषसूत्रत्वादभ्यर्हितत्वेन छान्दोग्ये चानेन  
जीवेनेत्यादिना विज्ञानमुक्तोच्यते । एका कलातिशिष्टा स्यादिति मनस्तदनुसारेण चेत्यर्थः ।  
आत्मनो जीवस्य । स्मरणादिति । सूत्रणात् । स्मृतित्वात्सूत्राणाम् । प्रातिलोभ्यप्रयोजकाङ्ग-  
ग्रन्थरूपाभ्यर्हितं चेति सूत्राश्रयणे । सूत्रे विपर्ययेति । व्याख्येयं भाष्यमिदम् । निपर्वय-  
पदघटितसूत्रानन्तरमेतत्सूत्ररूपवाक्यप्रबन्धादित्यर्थः । कथं वाक्यप्रबन्ध इत्यस्य प्रयोगाद्भाष्ये ।

काशायोः प्राण एव गतत्वात् । आकाशात् पूर्वं विज्ञानमनसी उत्पन्ने इति वक्त-

भाष्यप्रकाशः ।

अन्तरेति च न वदेत् । बायुतेजःप्रभृतिस्वन्तरेति पदं विनापि प्रणयनात्, अत एतद्वाक्यविचार एव व्यासाशयः । एवं सति छान्दोग्योक्तानां तेजोऽवस्थानामन्वये गतत्वाद् वाय्वाकाश-योरङ्गीक्रियमाणयोः प्राणमये गतत्वाद् आकाशात् पूर्वं विज्ञानमनसी विज्ञानं जीवाः मनोऽन्तःकरणसुभयविषवाक्षेत्रिषनायकमिति तदुपलक्षितं करणकदम्बकं चेति द्वे उत्पन्ने इति वक्तव्यम्, अन्यथा 'सर्वं एवात्मानो व्युत्तरन्ति' इति श्रुत्युक्तानां जीवानाम्, 'एतस्माज्जायते प्राणः' इति श्रुतौ सृष्टिपुराणादिषु च जगत्कारणकोटिनिविष्टानां प्राणादीनां महदहंकारादीनां च ब्रह्मकार्येष्वनिवेशे क्रमसृष्टौ न्यूनताऽऽपद्येत । न चाकाशादिग्रहणे यथा महाभूताधिकारो नियामकस्तथात्र विज्ञानमनसोऽग्रहणे नियामकं छान्दोग्ये नास्तीति वाच्यम्, तयोरग्रे, 'अनेन जीवेनात्मनाऽनुप्रविश्य' इति, 'षोडशानां कलानामेका कलातिशिष्टाऽऽसीत्' इति वचनमेव लिङ्गम् ।

रश्मिः ।

तत्फलं तु विपर्ययेण इत्यनुवृत्त्य मध्ये विज्ञानमनसी विपर्ययेण मनो विज्ञाने इति वक्तव्येऽभ्यर्हितं चेति सूत्रेण विपर्ययेणोक्ते इत्येवं शिष्याः सूत्राशङ्कां पराकुर्यादुरिति व्यासाशयसूचनम् । तर्हि कः शब्दोऽर्थसूचक इत्यत आचार्याः अन्तरेति । हेत्वन्तरभाष्यमिदम् । आनन्दमयाज्ञमययोर्मध्ये विज्ञानमनसी इत्यमिदघदन्तराशब्दो विज्ञानमनसी अज्ञमयप्राणमये इत्येव पञ्चानां प्रयोगे मध्ये शङ्कापरिहारो सूचयतीत्यर्थः । तथाच अन्तरेतिवचनात् अन्तराशब्द एव सूचक इति भाष्यमावार्थः । व्याचक्षते स्म यद्येतदिति । एतद्विपर्ययेणेत्यस्मावर्तनम् । तदभिधानसूत्रे समासाकाशाद्युत्पत्तिविचारान्त एतद्विचारस्य युक्तत्वादित्यर्थः । बायुतेज इति । निर्णेतव्येष्विति शेषः । प्रणयनादिति । एतेनेत्यादिसूत्रचतुष्टयप्रणयनात् । एवं चात्रैवेतादृशौ मध्ये शङ्कापरिहारौ न पूर्वसूत्रेभित्ति व्यासाशयः । अत एतदिति । विज्ञानमनसी इत्येवं सूत्रेण विषयवाक्यविचार एव । तेज इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म एषं सतीति । गतेति । पाश्चमीतिकत्वाद्देहस्य । यद्वा । अग्निमीळे पुरोहितमिति तेजः । ईडे इड स्तुतौ । इवेत्वेत्यञ् इद अन्नमिति व्याख्यानात् । ऊजेत्वेत्यापः । ऊर्जे तदन्तर्गतो रस इति व्याख्यानात् । क्रीटेषु त्रयं प्रसिद्धम् । अङ्गीति । तत्तेजोऽसृजतेति तेजःपदेन तैत्तिरीयकमनुरुध्य लक्षणयाङ्गीक्रियमाणयोरक्षेपेणाङ्गीक्रियमाणयोर्वा । गतेति । आकाश आत्मेति प्राणमयावयवनिरूपकश्रुतेः । पूर्वमिति । आकाशस्य शरीरत्वात्पूर्वम् । 'आकाशशरीरं ब्रह्म' इति श्रुतेः । तत्रापि पूर्वं मनः पश्चाद्विज्ञानम् । तन्मनोऽकुर्वतेति 'नैवेह किञ्चनाम आसीत्' इत्यस्माग्ने श्रुतेः । अन्यथेति । द्वयोर्प्रनुत्पत्तौ प्रकारे सति । एतस्मादिति । एतस्माज्जायते प्राण इत्यादि । सृष्टीतीति । 'उद्वर्हात्मनश्चैव मनः सदसदात्मकम् । मनसश्चाप्यहंकारः अभिमन्तारमीश्वरम् । वैकारिकं तैजसं च तथाभूतादिभेव च । स एव च त्रिधा भूत्वा महदित्येव संखितम् । महान्तमेव चात्मानं सर्वाणि त्रिगुणानि च । विषयाणां प्रहीद्वि श्नैः पञ्चेन्द्रियाणि च' इति मनुस्मृतीत्यर्थः । पुराणेति । एकादशे चतुर्विधे । आसीज्ज्ञानमयो ह्यर्थ इत्यादिवित्यर्थः । तयोरिति भाष्यं विवरीतुमाहुः नचेति । आकाशादीति । छान्दोग्ये तत्तेजोऽसृजतेत्यत्र तेजःपदे लक्षणया । महेति । तत्तेजोऽसृजत तत्तेजोऽसृजतेति महाभूताधिकारः । विवृण्वन्ति स्म तयोरग्र इति । विज्ञानमनसोरग्रे वचनमित्यन्वयः षोडशोति । व्याख्यातैषा ।



व्यम् । तयोरग्रे वचनमेव लिङ्गमिति, अतस्तयोस्तत्पत्तिर्बक्तव्येति चेन्न अविशेषात् । नामरूपविशेषवतामेवोत्पत्तिरुच्यते, न त्वनयोः । विज्ञानमयस्य जीवत्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

तैत्तिरीये चानन्दमयनिकटे विज्ञानमयस्य दूरे मनोमयस्य कथनं लिङ्गम्, आकाशादिभूतपटितस्य प्राणमयस्य दूरत्वात्, भौतिकषटितस्यान्नमयस्य ततो दूरत्वाच्च, इदमपि लिङ्गमिति च । अतस्तयोर्जीवान्तःकरणयोरुत्पत्तिर्बहुं युक्तेति चेत् न, कृतः अविशेषात् । नामरूपात्मक-विशेषवन्तो ये वर्तन्ते तेषामेवोत्पत्तिरुच्यते छान्दोग्ये तैत्तिरीये च, न त्वनयोर्भवदुक्तयोर्जी-वान्तःकरणयोः । छान्दोग्ये जीवस्यात्मपदेन विशेषितत्वात्, भूतविकारात्मकमनःप्राणवाचा-हृत्या भवदुक्तेन्द्रियाणां चाभावात् । तैत्तिरीये च विज्ञानमयस्य जीवत्वात्, मनोमयस्य चर्गाघात्मकवेदत्वात्, अतः श्रुतिद्वयेऽपि जीववेदयोरेवाभिप्रेतत्वात् तयोश्च भूतभौतिकप्रवेशा-भावाच्च तयोस्तत्पत्तिर्बक्तव्येति सिद्धम् । न च छान्दोग्ये वेदोऽभिप्रेत इति कथं ज्ञेयमिति शङ्कम्, नामरूपव्याकरणरूपकार्येण तदवगमात् ।

‘वेदेन नामरूपाणि विषमाणि समेष्वपि ।

‘घातुषूद्वय कल्पन्त एतेषां स्वार्थसिद्धये’ ॥

रदिमः ।

कथनं लिङ्गमिति । एतच्चैकवाक्यतया छान्दोग्यस्पष्टतायामप्युपयुज्यते । आकाशेति । आकाशः आदिभ्यासौ भूतः तद्वटितत्वेत्यर्थः । भौतिकेति । त्रिवृत्कृततेजोष्पटितस्य । ततः प्राणमयात् । इदमिति । आकाशात्पूर्वं विज्ञानमयः । ततः पूर्वं मनः उक्तयुक्तेरिति छान्दोग्ये विज्ञानमनसोर्ग्रहणे लिङ्गमिति चेत्यर्थः । अत इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति अत इति । अविशेषादिति । विज्ञानमनसो-र्विशेषस्य नामरूपस्याभावात् । भाष्यमपि विवृतम् । नामेति भाष्यं विवृण्वन्ति नामेति । आत्मेति । जीवेनात्मनेति । आत्मपदेन यो जीवस्तस्य परिच्छेदाय जीवपदेन विशेषितत्वात् । विशेष्य-विशेषणभावे कामचारो वा । जीवः कीदृक् । आत्मेति विशेषितत्वे मुक्तत्वप्रसंगः । न च जीवे आत्मत्वं चित्तं विधीयत इति वाच्यम् । इहापत्तेः । भूतेति । ‘अन्नमयः५ हि सौम्य मन आपोमयः प्राणस्येजोमयी वाग्’ इति श्रुतौ पृथिव्येतेजोविकारेत्यर्थः । ‘भवदुक्तेति । पूर्वपक्षमुक्तमन उपलक्षित-करणकदम्बकस्य । विज्ञानमयसेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तैत्तिरीय इति । जीवत्वादिति । अद्वैतसत्ययोगमहोदयवत्त्वश्रावणेन तथात्वात् । अवयवप्रयोजनं तु पञ्चानां मात्रवर्णिकसुत्र एवो-क्तम् । ऋणादीति । तदवयवप्रन्यासतया । एतेन मनोमयसेति भाष्यं विवृतम् । अत इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति अत इति । छान्दोग्ये तैत्तिरीये श्रुतिद्वये । वेद इति । ‘अन्नमयः५ हि सौम्य मन’ इत्यत्र मनःपदेन । ‘अनेन जीवेनात्मना’ इत्यत्रात्मपदेन चित्तविधानाच्चिद्वेदः । ‘नाम चिद्विद्वक्त्रे’ति ऋग्वेदात् । अन्यथा सदानन्दरूपेण विराजि प्रवेशः । कथमिति । तैत्तिरीये तु तदवयवप्रन्यान्नात्ममिति भावः । नामरूपेति । ‘सैयं देवतेमास्त्रिसो देवता अनेन जीवेनात्मनातुप्रविश्य नामरूपे व्याकरोत्’ इति श्रुतेः । जीवेनार्थरूपेण तिरोहितानन्दसद्रूपेण । ‘छिद्रा व्योम्नीव चेतना’ इति वाक्यात् । तृतीय-विद्वंस्य आत्मनेत्वनेनोक्तः । तद्वेति । आत्मपदेन चिदात्मकमनोमयत्वस्यापि सच्चिदानन्देऽपि जीवेऽवगमात् । एवं सत्युपबृंहणमप्याहुः वेदेनेति । एकदेशेऽस्ति । अर्थस्तु । नामरूपाणि वर्णाश्रयादीनि । घातुषू देहेषु । कल्पनाप्रयोजनमाहुः स्वार्थेति । ‘प्राणिनां स्वार्थसिद्धये’ इत्येवम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

इत्येकादशस्कन्धीयमगवद्वाक्येन तस्य तत्कार्यतानिश्चयात् । एवं च जीवस्य करणत्वं वेदस्य च द्वारत्वम्, तेनोभयोः कार्यं नामव्याकरणमिति निश्चयः । इदं च 'शब्द इति चेत्तदप्रभवात्' इति सूत्रे सर्वैरङ्गीक्रियत इति नात्र विवादलेशः । एवं चास्मिन्नधिकरण्ये तैत्तिरीयोक्तौ विज्ञानमयमनोमयौ विषयः । क्रोत्पद्येते इति संदेहः । उत्पत्तिसामग्र्यनुक्ति-  
रूपश्लेषु पाठश्च संदेहङ्गीजम् । तयोर्जीवान्तःकरणरूपत्वाच्छ्रुत्यन्तरे तयोः साक्षादुत्पत्तिकथना-  
दाकाशात् पूर्वं च कथनात् क्रमसृष्टावपि आकाशात् पूर्वं परमात्मनः सकाशात् ते अप्युत्पद्येते  
इति पूर्वं पद्यः । ते अत्र न जीवान्तःकरणरूपे किं तु जीववेदरूपे, तद्रमकस्य लाभात्, अतो  
न तयोर्रूपत्तिरत्राभिप्रेतेति सिद्धान्तः । ननु भवत्वेवं तथापि न्यूनांशपूरणाय क्रमसृष्टावपि प्राण-  
ेन्द्रियमनसां कश्चिदुत्पत्तिस्तु वक्तव्येति चेत् । पुराणानां श्रुत्युपबृंहणत्वात् तदनुसारेणाकाशात्  
पूर्वमेव तत्तत्कारणभावापभाद् ब्रह्मण एवेति ज्ञातव्यम् ।

रश्मिः ।

तस्येत्यादि । नामरूप व्याकरणस्य वेदकार्यतानिश्चयात् । सोपबृंहणत्वान्निश्चयपदम् ननु । श्रुतौ  
जीवनेत्युच्यते इति जीवस्य नामरूपव्याकरणं भवतु कार्यं कृतो वेदस्येत्याकाङ्क्षायामाहुः एवं जीव-  
स्येति । उक्तप्रकारेण जीवस्य । अयमर्थः । ब्रह्मस्वरूपालके ज्ञाने जीवानां प्रवेशः । सजातीयत्वात् ।  
धर्मात्मकप्रकाशरूपेणाभिभूते ज्ञाने जीवीयगुणचैतन्यप्रवेशः । इदमेव सृष्ट्यर्थं भवन्मनोमयादिप्रणाम्या  
वेदशरीरं गृह्णाति ।

'स एष जीवो विवरप्रसृतिः प्राणेन घोषेण गुहां प्रविष्टः ।

मनोमयं सूक्ष्ममुपेत्य रूपं मात्रा खरो वर्ण इति स्वविष्टः' ॥

इत्येकादशस्कन्धात् । तथा च सा व्याकृता देवता ब्रह्माख्या जीवेन रूपेण प्रविश्य मनो-  
मयं रूपं गृहीत्वा मात्रादिक्रमेण वर्णात्मकनाम व्याकरोदिति श्रुत्यर्थाजीववेदयोः कार्यं नामेति ।  
द्वारत्वमिति । नामोत्पत्तौ जीवस्य रूपान्तररूपं द्वारत्वम् । निश्चय इति । स एष इत्युक्तोप-  
बृंहणात् । अस्तु तर्हि नामोत्पत्तिर्मा नाम रूपोत्पत्तिर्भूत् द्वारस्य शब्दत्वाद्रूपस्मात्प्रत्यादित्याकाङ्क्षायामाहुः  
इदं चेति । नामव्याकरणं चकाराद्रूपव्याकरणम् । सूत्रे तु प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे ।  
विज्ञानमिति । विज्ञानं च मनश्च विज्ञानमनसी इन्द्रः । विज्ञानमनसोः प्राजुर्ये विज्ञानमनोमयौ  
इन्द्रान्ते मयद्भयत्रेति विज्ञानमयमनोमयौ । केति । आकाशादिस्यः पूर्वं पश्चादेति । उत्पत्ते-  
रिति । अन्नमयादिषु । श्रुत्यन्तर इति । 'एतस्माज्जायते प्राणो मन' इति श्रुतौ मुण्डके प्राण-  
पदेन जीवस्य ग्रहणं वायुरूपप्राणस्य न वायुक्रिये इति सूत्रे निषिध्यमानत्वात् । एवं जीवोत्पत्तिरपि  
द्रष्टव्या 'सर्वं एवात्मनो व्युत्तरन्ति' इति श्रुतौ । आकाशादिति । मुण्डके खपदेनोक्तात् पूर्वम् ।  
तच्च स च ते । 'त्यदादितः शेषे पुनर्पुंसकतो लिङ्गवचनानी'ति वार्तिके । पुनर्पुंसकयोस्तु परत्वात्-  
पुंसकं शिष्यत इति व्याख्यानात् । ते इति । विज्ञानमनसी । अत्रेति । छान्दोग्ये । तद्गमक-  
स्येति । नामरूपव्याकरणरूपस्य कार्यस्य सेयं देवतेति श्रुतौ लाभात् । सिद्धान्त इति । मुण्डके  
तु जीवान्तःकरणरूपे ज्ञेये जायत इति लिङ्गात् । अजायमानो बहुधा विजायत इत्यङ्गीकारे तु  
तत्र जीवे समागमरूपोत्पत्तिः । अन्तःकरणे तु जननरूपा । न जीववेदयोर्नित्यत्वे द्वैतमपि । जीवाना-  
मन्तत्वेन सजातीयत्वादेवस्य तद्रूपत्वात् । 'स एष जीव' इत्युपक्रम्य 'मनोमयं सूक्ष्ममुपेत्य रूपम्' इत्ये-

भाष्यप्रकाशः ।

रामानुजाचार्या विज्ञानभिक्षुधैवमेवाहुः ।

यत्तु शांकराचार्यभास्कराचार्याभ्यां 'बुद्धिं तु सारथिं विदि' इति, 'एतस्माज्जायते प्राणः' इति वाक्यद्वयं विषयत्वेन धृत्वा सूत्रस्य विज्ञानपदं च करणव्युत्पत्त्या बुद्धीन्द्रियसंप्राहकं विधाय विज्ञानमनसी इति द्विवचनद्वयपपादितम्, ततोऽग्रे करणानां भौतिकत्वपक्षे तेनैव रश्मिः ।

कादशस्कन्धात् । न च शब्दस्यार्थेन द्वैतं । अधोक्षजत्वेन विशेषविचाराप्रवृत्तेः विरुद्धधर्मश्रयत्वा-  
 चेत्यन्यदेतत् । अक्तुच्येति । 'एतस्माज्जायते प्राणः' इति । पुराणानामिति । 'तमोरजःसत्त्वमिति  
 प्रकृतेरभवन्गुणाः । मया प्रक्षोभ्यमाणायाः पुरुषानुमतेन च । तेभ्यः समभवत्सूत्रं महान्सूत्रेण संयुतः ।  
 ततो विकुर्वतो जातो सोहंकारो विमोहनः । वैकारिकलैजसश्च तामसभेत्सहं त्रिष्टुत् । तन्मात्रेन्द्रिय-  
 मनसां कारणं चिदचिन्मयः' इत्येकादशचतुर्विंशत्यायवाक्यानाम् । अत्र तन्मात्राभूतसूक्ष्मावस्थाः  
 शब्दादयः । तत्र पूर्वं मनइन्द्रियाणामुत्पत्तिः पश्चात्तन्मात्राणां सूक्ष्माणां भूतानां चोत्पत्तिः ।  
 विज्ञानोत्पत्तिर्जातव्या । 'अन्ने प्रलीयते मर्त्यमन्नं धानांसु लीयते । धाना भूयौ प्रलीयन्ते  
 मूर्तिर्गन्धे प्रलीयते । अप्सु प्रलीयते गन्ध आपश्च स्वगुणे रसे । लीयते ज्योतिषि रसो ज्योती रूपे  
 प्रलीयते । रूपं वायौ स च स्पृशे लीयते सोऽपि चाम्बरे । अम्बरं शब्दतन्मात्र इन्द्रियाणि  
 स्वयोनिसु । योनिवैकारिके सौम्य लीयते मनसीश्वरे । शब्दो भूतादिर्महैतिप्रभुः । स लीयते  
 महान्स्वेषु गुणेषु गुणवत्तमः । तेऽव्यक्ते संप्रलीयन्ते तत्काले लीयतेऽव्यये । कालो मायामये  
 जीवे जीव आत्मनि मय्यजे । आत्मा केवल आत्मस्यो विकल्पापायलक्षणः' । इत्यत्र भूतेभ्यः  
 पश्चात्त्राणेन्द्रियमनसां लयोक्तेः । 'विपर्ययेण क्रम' इति विपर्ययसूत्र उक्तम् । मर्त्यं शरीरं धानासु  
 ओषधीषु लीयते । ओषधिमाम्रं भवति । प्रलीयन्ते उष्मा अपि न प्ररोहन्ति । प्रलीयते  
 सूक्ष्मा भवति । स्वयोनिसु राजसाहंकारे दिग्वातार्कप्रचेतोशिवह्वीन्द्रोपेन्द्रमित्रकमनोरूपासु  
 देवतासु वा । योनिर्देवताः मनसीश्वरे देवनियामके । मनसो वशेऽन्ये ह्यभवन्स देवाः । मनो  
 वैकारिके सात्वताहंकारे लीयत इति योजनीयम् । भूतादिं तामसाहंकारम् । प्रभुर्गोहकः  
 स्वेषु क्रियाज्ञानादिषु । अव्यक्ते प्रधाने । मायामये विज्ञानमये । विकल्पापायान्यां विश्वोत्पत्ति-  
 प्रलयान्यां लभ्यत इति तद्योक्तः । मुण्डके 'एतस्माज्जायते' इत्यत्र एतस्माद्ब्रह्मणः कारणात् प्राणा-  
 दिकार्यं जायते इत्युक्तेः । ब्रह्मणः प्राणमनवादीनां साक्षात्कारणताबोधनादाहुः तत्तदिति । एषेति ।  
 अधिकांशस्य पौराणत्वेनैवकारः । एषमेवाहुर्निति । एवं नाम मुण्डके न क्रमसृष्टिर्नापि विज्ञान-  
 मनसी उत्पद्येते एवम् । तथाहि—'एतस्माज्जायते प्राणः' इति भ्रुतौ भूतप्राणयोरन्तराले विज्ञानमनसी  
 उत्पद्येते क्रमेणेति चेन्नविशेषात् । विज्ञानमनसोः खादीनां चोक्तभ्रुतौ 'एतस्माज्जायते' इति ब्रह्म-  
 साक्षात्संभवस्य संबन्धस्य प्राणादिषु तौल्यात् । अतो न क्रमसृष्टिर्मुण्डके किन्तु साक्षात्सृष्टि-  
 त्याहुर्नित्यर्थः । बुद्धिं तिष्ठति । 'मनः प्रग्रहमेव च । इन्द्रियाणि हयानाहुर्विषयांस्तेषु गोचरान्' इति पाद-  
 त्रयमितरत् । उपेति । अत्र भूतक्रम इन्द्रियक्रमेण विरुद्धो नवेति संशयेऽविरुद्ध इति चित् । इत्थं च  
 बुद्धिद्वयौ प्रसिद्धविज्ञाने पदविरोध इति करणव्युत्पत्त्योपपादितं द्विवचनम् । विज्ञानवतेऽनेनेति  
 विज्ञानमिति । तेषां सिद्धान्तमाहुः ततोऽग्र इति । तेनैवेति । भूतोत्पत्तिप्रलयक्रमेणैव ।

१. ओषधिषु । २. जीवेषु । ३. ज्ञानक्रियाविपर्ययप्रधाने । ४. वेदावैक्यज्ञानक्रिययोः ।

## भाष्यप्रकाशः ।

निर्वाहाच्च क्रमान्तरापेक्षा, अभौतिकत्वपक्षे तु भूतेभ्यः पूर्वमित्युक्तम् । तत् तदनुसारिणामेव रोषिष्णु । आयस्य काठकवाक्यस्योत्पत्तिप्रकरणीयत्वाभावेन विषयवाक्यत्वायोगात्, बुद्ध्यादीनां त्रयाणां तत्र पृथगुक्त्या सौत्रद्विवचनविरुद्धत्वाच्च । द्वितीयस्य गृह्यकवाक्यस्य च बुद्धिरहितत्वेनैव तथात्वाच्च । करणव्युत्पत्तेर्बुद्ध्यादित्रयसाधारण्येन द्वये मनःप्रयोगैर्धर्मापक्षेच । भौतिकेन्द्रियपक्षानादरणीयताया अस्माभिः प्रागुपपादितत्वेन तद्रीत्या छान्दोग्ये तन्निवेश-स्याशक्यवचनतया, अभौतिकपक्षे चात्माकाशयोरन्तराले वा पश्चाद्वा तेषां प्राप्त्या सूत्रीय-सिद्धान्तस्योपपत्तिश्चून्यतया शैथिल्यप्रसङ्गाच्च । न च 'प्रजापतिर्वा इदमग्र आसीत् स आत्मानमै-क्षत स मनोऽसृजत तन्मन एवासीत्तदात्मानमैक्षत तद्ब्रह्ममसृजत' इति श्रुत्यन्तरे पृथक्क्रमाज्ञा-नात्, 'स प्राणमसृजत प्राणाच्छ्रद्धां खं वायुर्ज्योतिरापः पृथिवीमिन्द्रियं मनोऽन्नम्' इति प्रभो-पनिषच्छ्रुतेषु न शैथिल्यमिति वाच्यम्, तथा सति व्यासपादैः श्रुत्यन्तरेणाविशेषादित्येषुच्येत ।

## रश्मिः ।

अभौतिकेति । भूत्वपक्षे । तन्मते प्रौढिरियम् । उत्पत्तीति । किन्तु जीवप्रकरणम् । 'योग्यं शरीरमारुह्य गच्छेदिति हरेः पदम्' इति । अत्राणामिति । बुद्धिमनइन्द्रियाणाम् । तत्र वृथगिति । विषयवाक्ये । नच विज्ञानशब्देनैव बुद्धेरिन्द्रियाणां चाभिधानमिति शक्यम् । युगपद्बुद्धिद्वयविरोधात् । गङ्गायां घोषमत्स्यौ स्वः । बिरुद्धेति । तथा च विषयवाक्यत्वायोग इति भावः । तथात्वादिति । विषयवाक्यत्वायोगात् । भौतिकानीन्द्रियाणीति सिद्धान्तं दूषयन्ति भौतिकेति । प्रागिति । सूत्रारम्भ एव न च मनस इत्यादिना । 'अन्नमयं हि सौम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वाक्' इति श्रुतौ वाक्मनसोर्भौतिकत्वमुक्तम् । तन्न । अन्नतेजसोर्मनोवाक्पोषकत्वमभिदधातीयम् । नैयायिका अपि भौतिकत्वमाहुः । राजसाहंकारकार्यत्वमिति सिद्धान्तः । तद्रीत्येति । तेषामनुमानरीत्या । प्राणेन्द्रियमनांसि भौतिकानि भूताधीनवृद्धिमत्त्वात् देहवदित्यनुमानरीत्याप्यशक्यवचनता । भौतिकत्वं च समवायिभूतजन्यत्वम् । प्राणादीनां समवाय्यपेक्षत्वात् । एवं च यद्भूताधीनवृद्धिमत्त्वं तदभौतिकत्व-मिति व्याप्त्या कुलालाधीनवृद्धिमति सृत्पिण्डे कुलालभूतसमवायिजन्यत्वापत्तिरतः साधारणोऽयं हेतुरिति । साधारण्यं कुलालाधीनवृद्धिमति सृत्पिण्डे बोध्यम् । तन्नीति । 'तत्तेजोऽसृजत' इत्यादौ वात्माकाशयोर्लक्षणया स्वीकारान्नैयायिकरीत्या तद्भूते तत्तदिन्द्रियस्य भौतिकत्वेन निवेशस्य । अभौतिकेति । 'एतस्माज्जायते प्राणः' इति श्रौती प्राणादीनां खादिभ्यः पृथक् जन्मोक्तिर्भौतिकत्वं न सहत इति तदुक्ते प्रौढिवादरूपे । आत्माकाशयोरिति । 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः' इति श्रुत्युक्तयोः । पश्चाद्भेति । आत्माकाशयोः पश्चात् । तथाधीनाग्रहसूचकं भाष्यं प्रथमं करणान्युत्पद्यन्ते चरमं भूतानि प्रथमं वा भूतान्युत्पद्यन्ते चरमं करणानीति । सूत्रीयेति । अन्तरा मध्ये विज्ञानमनसौ इति सूत्रीयसिद्धान्तस्य खनिश्चयोपपत्तिश्चून्यतया । अन्न इति । स्पृशोत्पत्तेः प्राक् । स इति । शारीः पुरुषः । शैथिल्यमिति । इन्द्रियाणां यत्र कुत्राप्युत्पत्तौ न शैथिल्यम् । भूतोत्पत्त्यादिक्रमः करणोत्पत्तिक्रमेण विरुध्यते नवेति सन्देहे 'एतस्माज्जायते प्राणः' इत्यत्र भूतानामात्मनश्चान्तराले करणानुक्रमाद्भूतोत्पत्तिप्रलयक्रमभङ्ग इति पूर्वपक्षे सूत्रं प्रवृत्ते । अत्राहुः तथा सतीति । श्रुत्यन्तरेणेति । उच्येत सूत्रमुच्येत । तथा च प्रजापतिर्वा इति स प्राणमिति च श्रुत्यन्तरे तेन इन्द्रियाणां यत्र कुत्राप्युत्पत्तावविशेषः । भूतोत्पत्तिक्रमविरोधाभावात्सा-

मनोमयस्य च वेदस्थात् । अतो भूतभौतिकप्रवेशाभावात् तयोक्तप्रतिर्ब-  
क्तव्या ॥ १५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

किंच एकस्मां सृष्टाविन्द्रियादीनां नानाविधाभिरुत्पत्तेर्वस्तुमुक्तत्वात् तद्यत्सृष्टौ तत्र तत्रो-  
त्पत्तिरित्यङ्गीकार्यम्, तथा सति यथा साक्षात्सृष्टिक्रमसृष्टयोः शब्दादेव संदेहाभावस्तथाऽजा-  
पीति सूत्रमनावश्यकं च स्यात् । अतस्तदविचारेऽपि शब्दे न्यूनत्वस्याभावात् प्रागुक्तमेव  
निरवयमिति दिक् ॥ १५ ॥

रश्मिः ।

दिति सूत्रार्थः । इदानीं सूत्रमेव नोच्येतेत्याहुः किञ्चेति । नानेति । नानाप्रकारैः । अत्रा-  
पीति । इन्द्रियसृष्टौ । नन्वस्त्वयं दूषणनिकुरम्बः शङ्करभाष्ये न तु तद्दीकार्यां । गुण्डके प्रौढिवाद-  
मङ्गीकृत्य भौतिकत्वपक्ष आहतः । प्रजापतिर्वा इत्यत्र प्रजापतिः सूत्रात्माऽसीत् । अत्र सूत्रम-  
भूतात्मकः प्रजापतिसर्गः प्रथमः ततो मनआदिसर्ग इति क्रमनिश्चयाङ्गीकारादिति चेन्न ।  
गुण्डकश्रुता नैयायिकसृष्टिविरोधेन प्रौढिवादस्यान्याय्यत्वात् । तर्कप्रतिष्ठानसूत्रात् । अन्नमय-  
तेजोमय्योर्मनोवाचोरभावस्य सूत्रारम्भ एवोपपादनात् । तद्विष्णुश्च इति । भौतिकाभौतिकत्वयोर्मध्ये  
वा पश्चाद्वैतस्य वा विचारे । शास्त्र इति । सृष्टिनिरूपकशब्दे सन्देहवारकेऽस्मिन्भीमांसाशब्दे  
वा यदि संदिग्धं न विचारेत्तदा न्यूनत्वरूपं निग्रहस्थानस्य भावस्तस्मादित्यर्थः । प्रागुक्त-  
मिति । विज्ञानमनसोभित्यत्वव्यवस्थापनं सूत्रानर्थक्यपरिहारकम् । दिगिति । विस्तरसंक्षेपस्तु  
प्रोच्यते । न च-‘तस्माद्द्विराद्यजयत विराजो अधिपुरुषः’ इति पुरुषसूक्ते पूर्वोक्तसहस्रशीर्षेण  
विराज उत्पत्तिरुक्ता सा कुत्रेति शंक्यम् । ‘तस्माद्दण्डाद्द्विराद् जज्ञे भूतेन्द्रियगुणात्मकः’ इति  
द्वितीयस्कन्धे षष्ठाध्याये तद्विरणे भूतपदेन महाभूतासंग्रहाख्यानेन्द्रियमनःसृष्टुत्तरं पञ्चमहाभूत-  
सृष्टिस्ते च विभूतयः । ‘एते देवाः कला विष्णो’रिति तृतीयस्कन्धे पञ्चमाध्याये वाक्यात् । ‘तदुत्तरं  
विराद् जज्ञे भूतेन्द्रियगुणात्मकः । ततस्तदधिपुरुषः स्वराद्यालेति ज्ञायते’ । अत्र श्लोके-भूतान्यधिभूतं  
द्रव्यम् । इन्द्रियाणि अप्यात्मम् । गुणा आधिदैवमिति । अयमर्थः सुषोषिन्याः प्रथमवर्षके । द्वितीये  
तु । भूतानि महाभूतानि । इन्द्रियाणि शब्दादयश्च विषयाः । शरीरेन्द्रियैर्विषयभोगकर्तृत्वर्थं उक्त-  
स्तस्मिन्मध्ये महाभूतोत्पत्तैव विराड्व्यत्तिः समर्थितेति न पृथक्त्वसमीयनोपेक्षा अस्मिन्वर्षके । ‘किं  
तदानीं तस्मै सहोवाच न सन्नासन्न सदसदिति तस्मात्तमः संजायते तमसि भूतादिः भूतादेरा-  
काशः, आकाशाद्यागुः वायोरग्निः अग्नेरापः अद्भ्यः पृथिवी तदण्डं समभवत् । मध्ये पुरुषो  
दिव्यः सहस्रशीर्षेति सुषालोपनिषदप्यनुकूलीभवति । अत्र तमो माया । माया च तमोरूपेति नृसिंह-  
वापनीयश्रुतेः । भूतादि तन्मात्राः । भूतानामादिः इति व्युत्पत्तेः । एतच्च द्वितीयस्कन्धे तामसादपि  
भूतादेरित्यत्र निरूपितम् । पञ्चमाध्याये-अत्र चतुर्दशभुवनान्यङ्गतां मज्जन्ते ।

पातालेमेतस्य हि पादमूलं पठन्ति पार्थिवप्रपदे रसातलम् ।

महातलं विश्वसृजोय गुल्फौ, तलातलं वै पुरुषस्य जज्ञे ।

द्वे जानुनी सुतलं विश्वमूर्तेरुत्सहयं वितलं चातलं च ।

महीतलं तज्जघनं महीपते नभस्तलं नाभिसरो षणन्ति ॥

उरस्तलं ज्योतिरनीकमस्य ग्रीवा महर्षद्वनं वै जनोस्य ।

तयोरराटीं विदुरादिपुंसः सस्यं तु शीर्षाणि सहस्रशीर्ष्यः ।

इति द्वितीयस्कन्धात् । इदं विष्णो रूपं ‘पञ्चमाणि विष्णोरहनी उमे च’ इत्यग्ने

शराशरव्यपाश्रयस्तु स्यात् तद्व्यपदेशो भाक्तस्तद्भावभावित्वात् ॥ १६ ॥  
ननु विज्ञानमयस्य जीवस्यानुत्पत्तौ सर्वव्यवहारोच्छेदः । उत्पत्तिस्तु

भाष्यप्रकाशः ।

शराशरव्यपाश्रयस्तु स्यात् तद्व्यपदेशो भाक्तस्तद्भावभावित्वात् ॥ १६ ॥

जीवाद्यनुत्पात्तावेव किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन सूत्रमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति । नन्वि-  
त्यादि । जीवस्येत्युपलक्षणम्, पूर्वसूत्रे वेदस्यापि विचार्यत्वेनोपक्षिप्तत्वात्, अतो विज्ञानमयस्य  
रक्षिः ।

विष्णुपदप्रयोगात् । कालरूपस्य यज्ञरूपस्य वेति विष्णोरित्यस्य व्याख्यानाच्च । 'कालोऽस्मी'ति  
गीतावाक्यात् पुरुषाभेदेन व्याख्याने कथनाच्च । माध्वास्तु इदं रूपं सृष्टादिकर्तुं ब्रह्म  
चेतीति । 'नात्माश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्य' इति सूत्रे तथा दर्शनात् । 'कस्तस्य मेहं  
सर्वोत्पन्नोन्तःकरणं गिरित्रमि'ति ब्रह्मशिवयोस्तदनु पुरुषस्य नाभ्यान्नलिनात् जन्म ब्रह्मणः । तस्य  
श्रुवोर्मेध्याद्ब्रह्मस्य जन्मेति गुणत्रयाभिमानिनो देवाः । तदुक्तं द्वितीयस्कन्धे 'सृजामि तन्नियुक्तोऽहं  
हरो हरति तद्दशः । विश्वं पुरुषरूपेण परिपाति त्रिशक्तिधृक्' इति ब्रह्मवाक्ये । ततो ब्रह्मणोन्ध-  
तामिस्रादिकं सनकादिकं रुद्रश्च मरीच्यादिकं च जातम् । तदेतत्तृतीयस्कन्धे द्वादशेऽध्यायेऽस्ति । 'ततः  
प्रजाभिः प्रार्थितः पृथुः । समां पृथिवीं कृपया यतनादिकमचीकरत् । चूर्णयन् स्वधनुःकोट्या गिरिकूटानि  
राजराट् । भूमण्डलमिदं वैन्यः प्रायश्चक्रे समं विभुः । अथास्मिन्भगवान्वैन्यः प्रजानां वृत्तिदः पिता ।  
निवासान्कल्पयांचक्रे तत्र तत्र यथाहृतः । ग्रामान् पुरः पत्तनानि दुर्गाणि विविधानि च । घोषान्  
ब्रजान् सशिविरान् आकारान् खेटखर्वटान् । प्राक् पृथोरिह नैवैषा पुरग्रामादिकल्पना । यथासुखं वसन्ति  
स्म तत्र तत्राऽकुतोभयाः' इति चतुर्थस्कन्धीयाष्टादशध्यायवाक्यात् । चतुर्दशलोकानां मर्यादापालनं  
पञ्चमस्कन्धे । तृतीयस्कन्धपञ्चमाध्याये तथैव दर्शनात् । किञ्चातलादिषु सप्तसु-अतले आयुश्चतुर्दश-  
वर्षाणि । वितले द्वादशवर्षाणि । सुतले दशवर्षाणि । तलातलेऽष्ट । महातले षट् । रसातले चत्वारि ।  
पाताले द्वे वर्षे इत्यायुर्विभागः स्वीकर्तव्यः । एकादशेऽपि । 'देवानामोक्त आसीत्स्वर्भूतानां च भुवः  
पदं । मर्यादीनां च भूर्लोकः सिद्धानां त्रितयात्परम् । अधोऽसुराणां नागानां भूमेरोकोऽसृजत्प्रभुः ।  
त्रिलोक्याः गतयः सर्वाः कर्मिणां त्रिगुणात्मनाम् । योगस्य तपसश्चैव न्यासस्य गतयोऽमलाः ।  
महर्जनस्तपः सत्वं भक्तियोगस्य मद्गति'रिति चतुर्विंशे । एवं शब्दादयस्तन्मात्रापि तत्तन्महाभूतेभ्यः  
पूर्वमुत्पन्ना वेदितव्याः । एकाविंशध्यायेषु धुमर्यादापालनम्- । चतुर्विंशे अतलादिमर्यादापालनं  
तु स्फुटरम् । एवं सत्त्वलोकेऽभयं तपोलोके क्षेमः जनलोकेऽमृतम् । 'अमृतं क्षेममभयं त्रिमूर्धोऽध्यापि  
मूर्धसु' इति द्वितीयस्कन्धात् । महर्लोकान्नाम्य भूर्लोकपर्यन्तं दुःखसंमिश्रं सुखम् । 'यान्त्यूष्मणा  
महर्लोकान्ना भृग्वादयोर्दिता' इति वाक्यात् । स्वर्गादौ दुःखदर्शनाच्च । अतलादौ तु मायिकमेव  
विषयसुखमिति चतुर्विंश एवोक्तम् । प्रश्नोपनिषदि गार्ग्यप्रश्ने । 'पृथिवी च पृथिवीमात्रा  
चापश्चापोमात्रा च तेजश्च तेजोमात्रा च वायुश्च वायुमात्रा चाकाशं चाकाशमात्रा चे'ति तन्मात्राणां  
पृथक्श्रवणात् । इति विस्तरे संक्षेपः ॥ १५ ॥

शराशरव्यपाश्रयस्तु स्यात्तद्व्यपदेशो भाक्तस्तद्भावभावित्वात् ॥ १६ ॥

जीवादीति । जीवत्वेन जीवग्रहणम् । तेन विराड्जीवस्तु भोगशुणिति विराड्जीवस्यापि ग्रहणम् ।  
सूत्रे शराशरव्यपाश्रयपदात् । अनेनैव पदेन ब्रह्माण्डस्य तृतीयं सर्वभूतरूपमुद्देशेन कीर्तितम् ।

त्रिविधा निरूपिता । 'अनित्ये जननं नित्ये परिच्छिन्ने समागमः' इति । तथाच जीवस्य समागमलक्षणाऽप्युत्पत्तिर्न स्यादितिमाभाशङ्कां निराकरोति तु शब्दः । चराचरे स्यावरजङ्गमे शरीरे तयोर्विशेषेणापाश्रय आश्रयः शरीरसंबन्ध इति यावत् । स तु स्यात् । न तु स्वतः । ननु शरीरस्योत्पत्तौ जीवोऽप्युत्पद्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

मनोमयस्य चानुत्पत्तौ सर्वव्यवहारोच्छेदः । न हि जीवानुत्पादे कश्चित् संसारासक्तो वा मृगशुर्वा प्रवृत्तिनिवृत्तिलक्षणकर्मज्ञानभक्त्यधिकारी भवेत्, तदभावे च लोकयात्रा तत्तत्पुरुषार्थोपायबोधकानि शास्त्राणि चोच्छिद्येरन् । न वा वेदस्यानुत्पत्तौ धर्माधर्मादिकमसंकीर्णमवगन्तुं शक्येत, तदभावे लोकमर्यादाऽप्युच्छिद्येत, एवं सर्वव्यवहारोच्छेद उभयत्रापि समान इति पृथक् तदनुक्तिः । नच नामरूपसंबन्धात्मिका या उत्पत्तिः सैवात्र निषिध्यते नेतरेत्यतो न दोष इति वाच्यं, उत्पत्तिस्तु पूर्वं त्रिविधा निरूपिता 'अनित्ये जननं नित्ये परिच्छिन्ने समागमः' इत्यादि, सन्नियोगशिष्टासु तिसृष्वेकतरैव निषिध्यते नेतरे इत्यत्र विनिगमकाभावात् तथाच जीवस्य समागमलक्षणाऽप्युत्पत्तिर्न स्यादितिमाभाशङ्कामित्यर्थः । शरीरे इति प्रथमायाः तयोरिति सप्तम्या द्विवचनम् । स तु स्यादिति जायमानः शरीरमभिसंपद्यमान उत्कामन्त्रियमाण इति श्रुत्या देहसंबन्धेनैव तयोरुक्तत्वाद्देहसंबन्धस्तु स्यादित्यर्थः । नच वेदस्य न शरीरसंबन्ध इति शङ्क्यं, नादात्मना सर्वशरीरेषु तस्यैव विद्यमानत्वात्, तदुक्तमेकादशस्कन्धे भगवता 'स एष जीवो विवरप्रसूतिः' इत्यादिद्वयेन ।

रश्मिः ।

देवदत्तो जातो विष्णुमित्रो जात इति भाष्यन्तु । आदिशब्देन मनोमयो वेदः । व्याकुर्वन्ति स्म नहीति । असंकीर्णमिति वेदोक्तप्रकारेणासंदिग्धम् । लोकेति । मनुष्याणां मध्ये ब्राह्मणानां वेदाध्ययनादयः । क्षत्रियाणां अध्ययनदानयजनानि युद्धापलायनादयश्च । वैश्यानां अध्ययनदानयजनातीति वाणिज्यादयश्च । शूद्राणां सेवादयः । स्त्रीणां पतिशुश्रूषादयो धर्मास्तैरेव कर्तव्या इति मर्यादा । पृथगिति विज्ञानमयात्पृथक्मनोमयानुक्तिः । उत्पत्तिरित्यादि भाष्यं विवरीतुमाहुः नचेति । अत्रेति भाक्तपदेन निषिध्यते नाद्यक्षणसंबन्धरूपा समागमरूपा वातो न दोषः सर्वव्यवहारोच्छेदरूपः । भाष्यं विवृण्वन्ति स्म उत्पत्तिरिति । पूर्वमिति 'न विषदश्रुतेः' इति सूत्रे । इत्यादीति । 'नित्यापरिच्छिन्नतनौ प्राकट्यं चेति सा त्रिधा' इत्यादिशब्दार्थः । तथा चेति भाष्यं विवरीतुं त्रिविधेति भाष्यपदतात्पर्यमाहुः सन्निति हेतुगर्भविशेषणम् । यद्वा । उत्पत्तयोऽनेकविधाः । नामरूपसंबन्धः । आद्यक्षणसंबन्धः । प्रथमज्ञप्तिः । आत्मतया शरीरस्वीकृतिः । जननम् । समागमः प्राकट्यम् । आविर्भावभेदाः । तद्भावावर्तकं विशेषणमेकतरैरिति । ननु बहूनां निर्धारणे इतमच्च प्राप्तः । मैवम् । 'एकाच्च प्राचा' इति सूत्रेण इतरच् । यद्यप्युदाहरणेऽनयोरेकतरो मैत्रः एषामेकतम इति बहूनां निर्धारणे इतमजुदाहृतः । द्वयोर्निर्धारणे इतरच् तथापि द्वयोरित्युपलक्षणम् । प्रत्यय इति सूत्रे बहुव्यासीनेषु कश्चित् कंचित्पृच्छति कतरो देवदत्त इति महाभाष्यात् । अतो द्वयोर्बहूनां वा मध्ये एकस्य निर्धारणे इतरच् । अयं न हेतुः किंतु व्यथन्तम् । इति निरूपितेति भाष्ये इत्येवं निरूपितेत्यर्थे हेत्वनन्वयात् । तथा चेत्यत्रेतनभाष्यस्य जीवस्यानुत्पत्तौ

अन्यथा जातकर्मादीनामभावप्रसङ्गादिति चेन्न । तद्व्यपदेशस्तस्य शरीरस्य जन्ममरणधर्मवत्त्वेन जीवव्यपदेशो भाक्तो लाक्षणिकः । कुतः । तद्भावभावित्वात् । शरीरस्यान्वयव्यतिरेकाभ्यामेव जीवस्य तद्भावित्वम् । देहधर्मो जीवस्य भाक्तः । तत्संबन्धेनैवोत्पत्तिव्यपदेश इति सिद्धम् ॥ १६ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे नवममन्तरा विज्ञानमनसीत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तस्य शरीरस्येत्यादि । शरीरस्य जन्ममरणवत्त्वेन जीवे तस्य जन्ममरणवत्त्वस्य व्यपदेशो भाक्तो लाक्षणिक इति योजना । पृच्छति कुत इति, लक्षणा रूपात् कस्मात् संबन्धात् । तद्भावभावित्वादिति तद्भावेन शरीरभावेन शरीराभिमानेनेति यावत्, तेन भवति व्याप्तिसिद्धति तच्छीलस्तद्भावभावी तस्मात् । तथाच शरीराभिमानरूपात् संबन्धादित्यर्थः । तदाहुः शरीरस्येत्यादि । तद्भावित्वमिति तदभिमानित्वम् । सिद्धमाहुः देहेत्यादि । तत्सं-

रक्षिः ।

सत्सामित्यर्थाच्च हेत्वपेक्षाभावात् । तथाच । तथाचेति भाष्यामे व्यपन्नं हेतुं वा पूरयित्वा भाष्यं व्याख्येयम् । तथाच सन्नियोगशिष्टास्त्रित्यादित्यवन्ताद्देतोर्वा जीवस्य समागमलक्षणाप्युत्तिर्न स्यादिति भाष्यामिति इत्यर्थः । शरीरे इति । चराचरेत्यादिभाष्ये । भाष्ये । अपाश्रय इत्यस्याश्रयोऽर्थः अपपरी अनर्थकाविति सूत्रात् । तद्योरिति जन्ममरणयोः । इत्यर्थ इति । तथा च देहसंबन्धो जन्मरूपः स्यान्न तु स्वतो जननमिति भाष्यार्थः । भाष्ये । जातकर्मादीनामिति । जातस्य नामौ यज्ञोपवीतनिक्षेपः स्पर्शः स्नानादिकर्म । आदिशब्देन बह्व्येकादशे नाम चतुर्थे मासि निष्क्रमः, 'वष्टेऽन्नप्राशनं मासि चूडा कार्या यथाकुलम्' इति याज्ञवल्क्योक्तनामकरणादि । निष्क्रमः, शुभर्षतिथिवारयोगे कुमारमंडकूल मङ्गलतूर्णघोषैर्देवालयगङ्गादितीरप्रशस्तारामबन्धुगृहानामन्यतमस्थानं गत्वा तद्वत् सगुहादिद्रव्ययुतकांसपात्रादिशकुनादिकं गृहीत्वा गृहभागव्यपुण्याहवाचनम् । चूडाकरणं तु पुण्याहवाचनं केशवपनमध्यं ब्राह्मणयोजनान्तमित्यापस्तम्बानां विश्वप्रकाशे स्फुटम् । प्रकृते । स एवेति । दृष्टान्तसहितवर्णनायै ब्रूयेन । 'यथाऽनलः खेऽनिलबन्धु-रूष्मा बलेन दारुणमिममध्यमानः । तथैव मे व्यक्तिरियं हि वाणी' इति द्वितीयः । पूर्वत्रोष्मस्थानापन्नो घोषो नाद इति तथा । यथोष्मा काष्ठनिष्ठोभिरणुप्रजातस्तदनन्तरं हविषा समिध्यते, ततोऽनिलबन्धुः सन्ननलः खे महानभिरिति योजना । व्यपदेश इति 'ततो विराड्जायत' 'दग्धगोमयपिण्डवत्' इति सूतः । देवदघो जातो सूत इत्ययम् । तथा च जीवीयजन्ममरणयोर्व्यपदेशस्तद्व्यपदेश इति समासः । यदि च व्यपदेशशब्दो जन्ममरणव्यपदेशं ब्रूते तदा तु जीवे व्यपदेशस्तद्व्यपदेश इति समसं पदम् । तस्येति इति तु व्याख्येयम् । जन्ममरणवत्त्वसापेक्षमेकवचनमिति चोक्तद्विवचनविरोधः । पृच्छतीति लाक्षणिकत्वनियामकं संबन्धं पृच्छति । लक्षणोति लक्षणा शक्यसंबन्धः स कः संबन्ध इति प्रश्नः । अस्मात्संबन्धात्लाक्षणिक इत्यर्थः । यावदिति पुदवविधवाशेषे 'ततोऽहनाया-भवत्' इति श्रुतेस्तदंशेष्यपि तथेति । भवतीति भवत इति पाठः । मूर्ध् प्राप्ताविति धातुपाठवत् आत्म-नेपदी धातुः । धातुनामनेकार्थत्वाद्वा नू सत्तायां परस्मैपदी प्रयुक्तः । तद्भावभाषीति । 'सुप्य-जातौ िनिस्त्राञ्चीत्ये' इति सूत्रेण ताञ्चीत्ये िनिः । तस्मादिति तद्भावभावित्वात् । शरीरस्ये-



भाष्यप्रकाशः ।

बन्धेनेति देहसंबन्धेन । एवमेव वेदेऽपि समानन्यायाद् बोध्यम् । एवं च चराचरव्यपा-  
श्रयस्तु स्यादिति भिन्नं वाक्यं, शिष्टं वाक्यान्तरम् ।

भास्कराचार्यास्तु चरे अचर उद्गत इति गौणत्वसिद्धिरित्यर्थं वदन्तश्चरे अचरस्य  
व्यपाश्रय इत्येवं समासं कृत्वा, अन्ये तु, चराचरं व्यपाश्रयो यस्येति बहुव्रीहिं कृत्वा चरा-  
चरव्यपाश्रयपदं उत्पत्तिनाश्रव्यपदेशस्य भाक्तत्वे हेतुत्वेन व्याकुर्वन्ति । तद्भावभावित्वा-  
दिति तु शरीरसद्भावे जन्ममरणयोर्भावित्वादित्येवं ताच्छील्ये णिनिमग्न्रीकृत्य व्याकुर्वन्ति,  
तथा सति तद्भावभावित्वाच्चराचरव्यपाश्रयस्तद्व्यपदेशो भाक्तः स्यादित्येकमेव वाक्यं भवति ।  
तत्र सूत्रकृतोऽभिप्रेतमिति प्रतिभाति । स्यात्पदस्य मध्ये पाठात्, अभिमानेन वा समागमेन  
वा जीवशरीरयोः संबन्धस्य सर्वेषामावश्यकत्वाच्च वाक्यद्वयपक्ष एव साधीयानिति ।

रश्मिः ।

स्याद्वीति । यत्सत्त्वे यत्सत्त्वमन्वयः । यद्भावे यद्भावो व्यतिरेकः । किंच । शरीरस्यान्वयः सम-  
वायी रेतआदिः । व्यतिरेको निमित्तम्, देहकारणव्यतिरिक्तं वा परमाण्वादि, तान्यामेव जीवस्य  
तद्भावित्वं देहाभिमानित्वं देहाध्यास इति भाष्यार्थः ।

‘चरमः सद्विशेषाणामनेकः संयुतः सदा । परमाणुः स विज्ञेयो नृणामैक्यप्रभो यतः ॥’

इति वाक्यात् । अर्थस्तु उभयथापि न कर्मातस्त्वद्भाव इति सूत्र उक्तः । स्वमानेति  
स्वमानन्यायादिति । समानन्यायाभावेतिदेशाधिकरणानवतारान्भीमांसायामस्य प्रसिद्धिः ।  
नादात्मना सकलदेहेषु वेदस्य नित्यस्य विद्यमानत्वाजीवसमानन्यायोऽवतरति तस्मादित्यर्थः ।  
एवं चेति । स्यादित्यन्ते पूर्वपक्षे च भिन्नं वाक्यमिति । स्यादिति तिङ्साहित्यादिति भावः ।  
एकतिङ्वाक्यमिति लक्षणात् । एकवाक्यतापक्षं त्वग्रे दूषयिष्यन्ति । एकवाक्यतया व्याख्यादन्यथा  
पर्यनुयुजते स्म भास्करेति । चर इत्यादि चरे जीवेऽचरो जड उद्गतो जातः । इत्यर्थमिति चरा-  
चरव्यपाश्रय इति सूत्रांशार्थं वदन्त इत्यर्थः । अन्ये त्विति शांकराः । यस्येति उत्पत्तिनाश-  
व्यपदेशस्य । हेतुत्वेनेति भाक्तस्त्वेव जीवस्य जन्ममरणव्यपदेशः । किमाश्रयः पुनरयं मुख्यो  
यदपेक्षया भाक्त इत्यत उच्यते । चराचरव्यपाश्रयजातो देवदत्तो द्युतो देवदत्त इत्यत्र लोके स्यावर-  
जङ्गमशरीरविक्रयो जन्ममरणशब्दौ । स्यावरजङ्गमानि हि भूतानि जायन्ते च म्रियन्ते चातस्त-  
द्विक्रयो जन्ममरणशब्दौ मुख्यौ सन्तौ तत्त्वे जीवात्मन्युपचर्येते इत्येवं भाक्तत्वे लक्षणायां हेतुः ।  
शक्तं पदम्, तत्त्वं च शक्यार्थस्तेन व्याकुर्वन्तीत्यर्थः । भावित्वादिति भवतस्त्च्छीले भाविनी,  
तयोर्भावो भावित्वं तस्मात् । तद्भावचेति । शरीरान्वयव्यतिरेकाच्चराचरव्यपाश्रयो जन्ममरणधर्म-  
व्यपदेशोतः शक्यार्थलाभात्तस्य धर्मस्य व्यपदेशो जीवे भाक्तः स्यादित्यर्थः । म्रिय इति । तथा  
च स्यारसिकान्वयाभावो दूरान्वयश्च दोषो स्यातामिति भावः । अतो नाभिप्रेतम् । अमीति देहे  
समागमज्ञानतिरोभावकेन । समेति । मुक्तदेहे प्रकटत्वाद्गुमयत्र भेदेनोक्तिः । संबन्धस्येति  
अभिमानरूपस्य, अध्यासस्येति यावत् । आचक्ष्यकेति देवदत्तो जातो द्युतमेलादावावश्यकत्वात् ।  
यतश्चराचकपदस्य शरीरे संबन्ध एव तद्धर्मयोर्जन्ममरणयोर्जीवे व्यपदेशः स च भाक्तः । यथा  
गङ्गापार्ष्णसंबन्धादेवं गङ्गापदस्य तीरे प्रयोगः । तदर्थधर्मस्य शैल्यपावनत्वादेर्भ्यपदेशो भाक्तश्च  
भवति । एवेति । पूर्वपक्षबोधकसूत्रे संभावनार्थकलिङ्गन्तधातुप्रयोगस्यावश्यकत्वात् । सिद्धान्त-

भाष्यप्रकाशः ।

भिक्षुस्तु अन्तःकरणस्य रूपभेदेनाकाशवभित्वानित्यत्वं स्वीकृत्यात्र नित्यान्तःकरणस्या-  
भिप्रेतत्वात् तदुत्पत्तिव्यपदेशो भाक्त इत्येवमर्थमाह । तदस्माकमप्यभिमतम् । परं यभित्यत्वेन  
तस्याभिमतं तदस्माकं वेदसूत्ररूपत्वेन भगवदीयत्वेन, न तु तत्त्वान्तरत्वेनेति विशेषः ।

रामानुजाचार्यास्तु इदं सूत्रं प्रासङ्गिकत्वेनेच्छन्ति, तथाहि 'पूर्वं तेज ऐश्वर्यं' इत्यादौ  
तेजःप्रभृतयः शब्दाः ब्रह्मैवाभिदधतीत्युक्तम् । तथा सति तैस्तेः शब्दैस्तत्तद्व्यपदेश उपरुच्यत  
इति शङ्कायां चराचरसूत्रं प्रवृत्ते । अर्थस्तु, चराचरव्यपाश्रयस्तत्तद्व्यपदेशो भाक्तः लोके  
वाच्यैकदेशे भक्तवोक्त इत्यर्थः । समस्तप्रकारिणो ब्रह्मणः प्रकारभूतवस्तुग्राहिप्रज्ञादिप्रमाणावि-  
षयत्वात् वेदान्तभ्रवणात् प्रकारप्रकारिप्रतीतेः प्रकारिप्रतीतिभावभावित्वाच्च तत्पर्यवसानस्येति ।  
यद्वा, तेजआदयः शब्दास्तत्तद्वाचका इति तेषां ब्रह्मवाचकत्वं भाक्तमित्यत आह चराचरेति ।  
चराचरव्यपाश्रयस्तद्व्यपदेशश्चराचरवाचिशब्दप्रयोगो ब्रह्मण्यभाक्तः । कुतः तद्भावभावित्वात्,  
सर्वशब्दानां वाचकभावस्य नामरूपव्याकरणश्रुत्या ब्रह्मभावभावित्वादिति द्विधा व्याख्यानात् ।  
अत्रोदासीना वयम् ।

माध्वास्तूक्तसूत्रद्वयात्मकमधिकरणं लयक्रमविचारपरमिच्छन्ति । तत्रापि वयं तथैव ॥१६॥

इति नवमं अन्तरा विज्ञानमनसीत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

रक्षिः ।

सूत्रांशे त्वस्तीत्यपेक्षणेन संभावनार्थकलिङ्गन्तधात्वनपेक्षणात् विध्याद्यर्थासंभवाच्च । न चास्ती-  
त्यध्याहर्तव्यम् । गम्यमानापि क्रिया कारकविभक्तीनां निमित्तमिति व्याकरणसिद्धान्तात् । जात-  
कर्मादिशास्त्रस्यापि भाक्तजन्मादीति न पूर्वपक्षोक्तदोषः । तथा च दोषबाहुत्यादेकवाक्यत्वपक्ष  
इत्येवकारः । आकाशेति । भगवान् अयमाकाशस्य नित्यत्वानित्यत्वे स्वीकरोतीत्युक्तं 'यावद्विकार'-  
सूत्रे । वेदस्तूक्ष्मेति । 'मनोमयं सूक्ष्मशुभेय रूपम्' इति वाक्यात् । भगेति । 'मनस उत ये मनो  
विदु'रिति श्रुतेः । पूर्वमिति अन्तरासूत्रे । तेजःप्रेति तेजोब्रह्मानि । तत्तदिति तेजआदिव्यपदेशः ।  
चराचरेति चराचरप्रतिपादकः । भाक्त इति ब्रह्मणि भाक्तः । वाच्येति । वाच्यं ब्रह्म, तदेक-  
देशः शरीरं तत्र मन्त्वा आमर्थं । समस्तेति समस्तं चराचरं प्रकारः शरीरं तदस्यास्तीति तयो-  
क्तम् । तस्य ब्रह्मणः । प्रकारेति । प्रकारभूतं वस्तु चिदचिच्छरीररूपं तद्ग्राहिप्रज्ञादि प्रमाणं तद-  
विषयत्वं ब्रह्मणस्तत्त्वात् । वेदान्तेति । अन्तर्यामिब्रह्मणात् प्रकारप्रकारिविषयिण्याः प्रतीतेर्भाव-  
माविनोः प्रकारप्रकारिणोर्विषययोर्भावात् विषयत्वात् । तत्परिीति तेजआदिशब्दानां प्रकार-  
पर्यवसानस्य । चराचरेति व्यस्तमपि समस्तेन व्याख्यातम् । वाचीति व्यपाश्रयपदार्थः । शब्देति  
तत्पदार्थः । नामरूपेति वाच्यं रूपं वाचकं नाम । श्रुतिस्तु 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे  
व्याकरवाणि' इति । ब्रह्मभावेति ब्रह्मभावो न जीवः तत्त्वमसीत्यत्र तस्य भाव इति व्याख्यानात् ।  
तेन भावित्वात् । देवदत्तो विष्णुमित्र इति । व्याख्यानादिति इच्छन्तीति पूर्वैगान्वयः । अत्रेति  
सिद्धान्तस्यास्य 'आकाशस्रष्टिज्ञात्' इति सूत्र एवोक्तत्वेन तथा । तथेति अधिभूतादीनि सर्वाण्युत्पत्ति-  
क्रमवैपरीत्येन लीयन्ते कानिचित्क्रमेण वेति संदेहे सर्वेषां न व्युत्क्रमेण लयः किंतु केषांचित्क्रमात्केषां-  
चिद्बहुत्क्रमादिति पूर्वपक्षे, सर्वेषां व्युत्क्रमेणेति सिद्धान्तः । पूर्वसूत्रे 'विपर्ययेण तु क्रमः' इत्युक्त्वा

नात्माऽश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः ॥ १७ ॥ ( १-३-१० )

ननु जीवोऽप्युत्पद्यतां, किमिति भाक्तत्वं कल्प्यत इति चेत् न । आत्मा नोत्पद्यते । कृतः । अश्रुतेः । न हि आत्मन उत्पत्तिः श्रूयते देवदत्तो जातो,

भाष्यप्रकाशः ।

नात्माऽश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः ॥ १७ ॥ पूर्वाधिकरणे जीवस्य नामरूपविशेषसंबन्धाभावाजीवस्य नोत्पत्तिरित्युक्तम् । तद्युक्तं न वेति संदेहे देवदत्तादिनाम जीवस्यैव, न शरीरमात्रस्य, मृते देवदत्ते तदीयगयाश्राद्धादिकरणानुपपत्तेः । एवं नामसंबन्धे तत्र सिद्धे सोऽप्युत्पद्यतां तदेतदाहुः ननु जीवोपीत्यादि । समाधिं व्याकुर्वन्ति नेत्यादि । तथाच 'अङ्गादङ्गात् संभवसि हृदयादधि जायसे आत्मा वै पुत्रनामासि त्वं जीव शरदः शतम्' इत्यादिश्रुतिविचारे लोकविचारे च देहस्यैवोत्पत्तिः । श्राद्धादिश्राद्धे तु देवदत्तादिदेहोपलक्षितो

रविमः ।

'अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण' इत्युक्त्या पूर्वपक्षः सूचितः । प्राणात्मनो मनसश्च विज्ञानम् । 'यच्छेद्वाद्मनसी प्राज्ञस्तद्यच्छेज्ज्ञानमात्मनि' इति तल्लिङ्गाद्विज्ञानमनसन्तरा विपरीतक्रम इति चेदिति भाष्येण । अत्र प्राणात्मन इत्यस्याभिर्वाग्भूत्वेति श्रुत्युक्तोऽभिः । 'एष प्राण उदेति' इति श्रुतेः । एष सूर्यः । सूर्योभिरस्त्येव । विज्ञानं तु प्राज्ञपदलभ्यम् । यच्छेदघात् । विज्ञानमनसन्तरेति छान्दसः संधिः । अविशेषाधित्यनेन सिद्धान्तः सूचितः । न विशेषप्रमाणाभावादिति भाष्येण । एवं द्वितीयसुत्रार्थोपि विमर्शनीयः । तथाहि । मनसश्च विज्ञानमिति व्यपदेशश्चराचरेष्वालोचनाद्विज्ञानं भवतीति भागापेक्षया स्यात् । न विज्ञानतत्त्वापेक्षया । स्कान्दे च 'पराद्व्यक्तमुत्पन्नमव्यक्तं तु महांस्तथा । विज्ञानतत्त्वं महतः समुत्पन्नं चतुर्मुखात् । विज्ञानतत्त्वान्तु मनो मनस्तत्त्वाच्च स्यादिकम् । एवं बाह्यापरा घट्टिरन्तस्तद्व्यक्त्यपेक्षया । विपरीतक्रमो ज्ञेयो यस्माद् दत्ते हरेर्दक्षि' रिति । तथैवेति । भाष्येऽपि तथा व्याख्यानमिति तथा । सूत्रे उच्यप्रपञ्चस्यात्यन्तानावश्यकत्वेनोक्तविचारस्यान्यत्राभावेन विपर्ययसूत्रेण चारिताभ्यां च ॥ १६ ॥

इति नवममन्तरा विज्ञानमनसीत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

नात्माऽश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः ॥ १७ ॥ नामेति विस्फुलिङ्ग इति नाम वर्तुलादिरूपं सामान्यं तद्व्यावृत्त्यर्थं विशेधेति । नामरूपविशेषस्य । मस्मञ्जलितकाष्ठादिह्रस्वविशिष्ट-चतुष्कोणवर्तुलत्रिकोणादिरूपस्य संबन्धाभावात् । यद्वा । नामरूपार्थोर्विशेषसंबन्ध आत्मतया शरीरस्वीकरणरूपस्यसामाभावात् । जीवस्यैवेति एषकारोप्यर्थं जीवस्यापीत्यर्थः । तत्रेति जीवे । नामवद्रूपस्याप्यासास्यः संबन्धः । नेत्यादीति । उत्पत्तेर्निरूपितत्वादाहुः आत्मा नोत्पद्यत इति । देवदत्त इत्यादिभाष्ये किञ्चिच्छ्रुतिविरोधसमाधानं कुर्वन्त एव विवृण्वन्ति स्म तथाचेति । श्रुतौ जीवजन्माश्रवणोक्ते च । श्रुतीति । अत्रालपदशब्दः त्रिषु वर्तमानोऽपि देहमात्रपरः । पुत्रनामासीत्यत्रे नामरूपसंबन्धकथनात् । अतः समानप्रवाजनननियमकत्वाद्दङ्गादङ्गात्संबन्धसीति देहरूपात्मजन्यत्वं मुख्यम् । हृदये ईश्वरस्थितेस्तस्मादधि अधिकं चिञ्जटालकं जायसे अतो वा इति निश्चये । त्वं पुत्रनामा देहोधिकोऽपि । इति श्रुतिविचारे । लोकोप्यकारणं तद्विचारे जीव प्राणधारणे, प्रलक्षविचारे वा देहस्यैव नतु जीवस्योत्पत्तिः । लोकविचारे

विष्णुभिन्नो जात इति देहोत्पत्तिरेव । न तु तद्व्यतिरेकेण पृथग् जीवोत्पत्तिः  
श्रूयते । विस्फुलिङ्गबहुचरणं नोत्पत्तिः । नामरूपसंबन्धाभावात् । एतस्य गुणाः  
स्वरूपं चाग्रे बह्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

जीवोऽभिप्रेयते तत्रापि पूर्वोक्तश्रुतिप्रभृतय एव बीजम्, अत एव, 'अहस्तानि सहस्तानाम-  
पदानि चतुष्पदाम् । फल्गूनि तत्र महतां जीवो जीवस्य जीवनम्' इत्यादौ देहेऽपि गौण्या  
जीवपदप्रयोगः । यद्वा 'एतत्पञ्चविधं लिङ्गं त्रिद्वत् षोडशविस्वृतम् । एष चेतनया युक्तो  
जीव इत्यभिधीयते' इति चतुर्थस्कन्धस्मृतोर्विशिष्टे पारिभाषिको वा । न तु देहव्यतिरे-  
केण पृथग् जीवोत्पत्तिः श्रूयते, नापि युक्तोच्चरीभवति । तस्योत्पत्तिनाशशालित्वे  
आद्धादिशास्त्रोक्तामुष्मिकफलसंबन्धानुपपत्त्या सर्वशास्त्रविद्वदप्रसङ्गात्, प्रेतादिपूर्वजन्मकथनाद्य-  
नुपपत्तेश्च ।

अतो देहस्यैव जन्मादिधर्मवत्त्वात् तत्संबन्धेनैव जीवे जन्मादिव्यपदेश इति निश्चयः । ननु  
बृहदारण्यके 'यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युत्थरन्त्येवमेवास्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः  
सर्वे देवाः सर्वाणि भूतानि सर्व एवात्मानो व्युत्थरन्ति' इति श्रुत्या प्राणादिजडसाधारण्येन  
व्युत्थरणभावणात् मुण्डके च 'एतस्माज्जायते प्राण' इत्यनेनोत्पत्तिमत्तया भावितानां प्राणादीना-  
मस्य साहचर्यात् कथं नोत्पत्तिरित्यत आहुः विस्फुलिङ्गबदित्यादि । यतो विस्फुलिङ्गबहुच-  
रक्षिः ।

प्रत्यक्षव्याकरणाभ्यां देहमात्रोत्पत्तिसिद्धेः । एवं च रूपदेवदत्तादिनाम्नोर्देहिकत्वात्तयोश्च प्वंसा-  
संकल्पादावुद्देश्यताऽसंभवसं वारयन्ति स्म आद्धावीति । जीवोऽभीति देवदत्ताद्युद्दिश्य  
तत्पुत्रकृतसंकल्पादौ देवदत्तादिनामकश्चरीराभावेपि जीवोभिप्रेयत इति वा संभव इति भावः ।  
तच्चेति जीवस्य देहोपलक्षितत्वे । पूर्वोक्ता अव्यवहितपूर्वोक्ताः । प्रभृतिशब्देन लोकः प्रत्यक्षं  
च । जीव इति शब्दः श्रुतं प्राणान् धारयेति प्राणधारणं देहमात्रलिङ्गं सिध्यतीति जीवो देहः ।  
जीवस्येति । 'इदयादपि जायसे' इति श्रुतेः । गौप्येति । प्राणधारणस्य देहे प्रत्यक्षेऽपि  
लौकिकत्वाजीवनत्वगुणयोगेन गौणी । चैतन्यत्वमलौकिकम् । प्राणधारणत्वं लौकिकम् । अलौ-  
किकजीवशब्दस्य लौकिकदेहरूपजीवे गौणी युक्ता । नत्त्विति भाष्यविवरणम् । नत्त्विति ।  
युक्तीति प्रत्यक्षसोपलक्षकम् । तस्येति जीवस्य । आद्धेति ।

'बभ्रुक्यादितिमुताः पितरः आद्धदेवताः । ग्रीणयन्ति मनुष्यांश्च पिदन् आद्धेन तर्पिताः' ।

'आहुः प्रजां चनं विद्यां स्वर्गं मोक्षं सुखानि च । प्रयच्छन्ति तथा राज्यं प्रीता नृणां पितामहाः' ॥

इति आद्धप्रकरणीययाज्ञवल्क्यस्मृत्युक्तेत्यर्थः । यज्ञवक्ता यज्ञवल्क्यः । तस्यापत्यं याज्ञवल्क्यः ।  
सर्वशास्त्रेति । सर्वेषां जीवाधिकारकत्वासर्वशास्त्रं जीवाधिकारकशास्त्रं तस्य विद्वदप्रसङ्गादित्यर्थः ।  
प्रेतादीति । प्रेतादिभिः स्वपूर्वजन्मकथनादेरनुपपत्तेश्च । विस्फुलिङ्गेति भाष्यं विवरीतुं शक्यमाहुः न  
च बृहदिति । दृग्गालाकिप्राण्ये । ननु व्युत्थरणं नोत्पत्तिरित्याकाङ्क्षायामन्यत्रोत्पत्तानां प्राणादीनामत्र  
व्युत्थरणकर्तृत्वाद्दुत्पत्तिरित्याशयेन श्रुतन्तरमाहुः मुण्डक इति । अस्त्येति । व्युत्थरणस्य कर्तृत्वा  
ऐक्यत्वात् । विस्फुलिङ्गेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यत इति । भाष्ये नामरूपेत्वेनेन केवलव्युत्थरणस्य

किंच । नित्यत्वाच्च ताभ्यः श्रुतिभ्यः । अयमात्माऽजरोऽमरः, न जायते  
त्रियत इत्येवमादिभ्यः ॥ १७ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे दशमं नात्माश्रुतेरित्यधिकरणम् ॥ १० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

रणं नोत्पत्तिः नामरूपसंबन्धाभावात्, अन्यथा व्युत्तरणश्रुतावात्मशब्दप्रयोगस्य, बालाग्रश्रुति-  
व्याकरणश्रुत्योर्जावशब्दप्रयोगस्य च विरोधापत्तेः ।

न चास्यापि सृष्ट्यनन्तरभावित्वात् कृत्रिमत्वं शङ्क्यम् । तथा सति सृष्टेः पूर्वं प्रकण एव  
केवलस्य सत्त्वात् सृष्ट्यनन्तरं प्रयुज्यमानानां शब्दानां सर्वत्र पारिभाषिकत्वापत्त्या रूढमुच्छेद-  
प्रसङ्गात्, अतस्तदभावात् 'सर्वाणि रूपाणि विधित्य धीरो नामानि कृत्वाऽभिषदन् यदास्ते'  
इति श्रुत्युक्तस्य नामरूपनियमस्य साहजिकत्वमाश्लेष्यम् । तथा सति तदतिरिक्तस्यैव कृत्रिम-  
त्वं, न तु नैसर्गिकस्येति निश्चयः । तदेतदुक्तं नामरूपसंबन्धाभावादिति । न च  
नामरूपान्तरसंबन्धस्यैवोत्पत्तित्वं, न केवलव्युत्तरणस्येत्यत्र किं गमकमिति शङ्क्यम्, यथो-  
र्णनाभिसन्तुनोचरेदित्यव्यवहितपूर्वमुदितस्य दृष्टान्तस्यैव गमकत्वात्, अन्यथैकेनैव निर्वाहे  
इतरवैयर्थ्यप्रसङ्गात्, अतस्तन्तूनां नामरूपसंबन्धात् पूर्वो दृष्टान्तः प्राणादीनां भूतान्तानां नाम-  
रूपसंबन्धवतामृत्युत्पत्तिबोधकः । नच तेषामृत्युत्पत्तिमप्ये किं मानमिति वाच्यम् । ऐतरेये 'स  
ऐश्वर्य लोकाशु सुजै' इति प्रभे, 'स प्राणमसृजत' इत्यादिसृष्टिश्रुतीनामेव मानत्वात् । नच  
'तदात्मानं स्वयमकुर्वत' इत्यात्मकरणश्रुतिविरोधः । तत्र यथास्मितप्राकृत्यस्यैव करणत्वेन  
विवक्षितत्वात् । अन्यथा तस्य सुकृतत्वविरोधापत्तेः । नच 'आत्मकृतेः परिणामात्' इति शब्दे  
तस्य परिणामत्वस्याङ्गीकारविरोधः शङ्क्यः । तत्र यथास्मितप्राकृत्यस्यैव परिणामत्वेन वि-  
वक्षितत्वात् । अन्यथा विपरिणामादित्येव वदेत्, अतः प्राणादीनामेवोत्पत्तिर्न जीवस्येति  
निश्चयः । द्वितीयस्तु जीवानामुत्तरणमात्रबोधक इत्याश्लेष्यम् । नच 'यथोर्णनाभिः सुजते शुद्धते  
च' इति मूढकवाच्यत्वात् पूर्वो दृष्टान्तः कर्तृत्वमात्रबोधक इति वाच्यम् । एवमपि क्रिया-  
रक्षिः ।

नोत्पत्तित्वं ज्ञापितं तत्र शङ्कते स्म न चेति । आत्मेति नाम । रूपं विस्फुलिङ्गवद्भूतं तदन्यनाम-  
रूपसंबन्धस्यैवेत्यर्थः । अव्यवहितेति बृहदारण्यके यथाभेरित्यस्याव्यवहितपूर्वम् । एकेनेति  
यथोर्णनाभिरित्यनेन । इतरेति यथाभेरित्यस्य वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । अत इति एकतरस्य वैयर्थ्याभावात् ।  
सर्वविभक्तिकस्त्रिसिद्धिरिति । तन्तूनाभिमिलादि ऊर्णनाभिः क्रीटविशेषस्तन्तुना तन्तून् क्रीडां क्रीडायै  
उच्यते । कर्मणः करणसंज्ञा संप्रदानस्य कर्मसंज्ञेत्यनेन कर्मणः करणसंज्ञायां जातायां तृतीया । पशुना  
रुद्रं यजत इतिवत् । पशुं रुद्राय ददातीत्यर्थः । उच्येदुत्सादयेदिति दृष्टान्तश्रुत्यर्थात्तन्तुः तृतीयाकृति-  
रूपं तयोः संबन्धाद्भेदोः । द्वितीयो यथाभेरिति दृष्टान्तः । उच्यते इति । तदानीं देहसंबन्धाभावादेव-  
दवादि नाम करणादादि रूपं च नास्तीति तन्मात्रबोधकः । एतस्येति भाष्यं विवरीतुमाहुः न च  
यथेति । कर्तृत्वमात्रेति मात्रशब्देनोत्पत्तिव्यवच्छेदः । क्रियेति । कृतिमत्त्वं कर्तृत्वमित्यत्र

भाष्यप्रकाशः ।

विषयाणाद्युत्पत्तिमन्वस्य सिद्धेः । नचैवमपि प्राणादिसाम्यानायाय इति शङ्क्यम् । यत् एतस्य गुणाः स्वरूपं चाग्रे 'ह्योऽत एव' इत्यादिसूत्रेषु वक्ष्यते अतस्तदवगतौ प्राणादिसाम्यसंदेहस्य श्लेषेन निवृत्तेः । नन्वेवमपि प्रमेयबलेन निवृत्तिर्न तु प्रमाणेन, क्वाञ्च तु भवतां प्रमाण-प्रधानमतो नेदं युक्तमत आहुः किंचेत्यादि । इत्येवमादिभ्य इत्यादिपदेन 'नित्यो नित्यानां चेतनश्चेतनानाम्' 'अजो नित्यः शाश्वतोऽयम्' इत्यादीनां संग्रहः । तथाच नात्र प्रमाणा-भाव इत्यर्थः ॥ १७ ॥ इति दशमं नात्माऽश्रुतेरित्यधिकरणम् ॥ १० ॥

रश्मिः ।

निविष्टकृतिविषयाणाम् । प्राणादीति । जीवेषु व्युत्करणेन प्राणादिसाम्यं प्राणादिसदृशं व्युत्करणम् । व्युत्करणे जीवस्येव प्राणादीनामकर्तृत्वात् । तथाचानित्यत्वापत्तिरिति भावः । एतस्येति भाष्यं वि-वृण्वन्ति यत् इति । एतस्येति जीवस्य । प्रमेयेति प्रमेयं शब्दम् । जीवोत्पत्त्यश्रुतिरिति शब्दः । तेनोत्पत्तिश्रवणाभावः प्रमेयस्तद्बलेनेत्यर्थः । प्रमाणेनेति श्रुतिशब्दादिना । रामानुजाचार्या एत-रोषभियैव श्रुतेरित्येवं पदं छिन्दन्ति । परंतु-द्वितीयहेतुप्रतिपादकसूत्रांशवैयर्थ्यं नानुसंदधते । न जायते । ज्ञाज्ञौ द्वावजाविति । जीवोत्पत्तिप्रतिषेधश्रुतेरिति हेतोः सकाशात् । नित्यो नित्यानामि-त्यादिश्रुतिभ्यो नित्यत्वावगमस्य हेतोरनतिरेकात् । भ्रष्टतामिति वेदव्यासमतवर्तिनां शब्दप्रधानम् । नेवमिति इदमश्रुतेरिति सौत्रं लिङ्गम् । चेतनानामिति 'एको बहूनां यो विदधाति कामान्' इति श्रुतिशेषः । अयमिति । पुराणे 'न हन्यते हन्यमाने शरीरे' इति श्रुतिशेषः । तथा चेति । द्वितीय-हेतुसन्त्वे प्रकारे च । एतावता ब्रह्माण्डप्रकरणं समाप्तं द्वितीयं । ब्रह्माण्डेतिव्यासिवारणाय । 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपासीत' इत्यत्र 'तज्जलान्' इति लिङ्गात् । माध्वास्तु 'स इदं सर्वं विलाप्यान्तस्तमसि निलीनस्तद्विलाप्य व्युत्तिष्ठते स इदं सर्वं विसृजति विस्वापयति प्रस्थापयति आच्छादयति प्रकाशयति विमोचयति एक एव' इति श्रुतेः परमात्मापि न लीयते इति व्याख्याय सूत्रांशे श्रुतयः 'स एतस्मिन् तमसि निलीनः प्रकृतिं पुरुषं कालं चानुपश्यति नैनं पश्यति कश्चन' इति पैङ्गी-श्रुतिः 'नित्यो नित्यानां चेतनश्चेतनानां, स नित्यो निर्गुणो विभुः परमः परात्मा, नित्यो विभुः कारणो लोकसाक्षी परो गुणैः सर्वदेहं शाश्वतम्' इत्यादि श्रुतिभ्यो नित्यत्वाच्चेति भाष्ये । 'पूर्वा विराड्-लिङ्गिकाऽपरा परलिङ्गिका' इति श्रुतेरिति पदच्छेदेपि नास्वरसस्तथापि लाषवात्ताभ्य इत्यनेन चारितार्थं सुवचमिति ज्ञेयम् । श्रुत्यर्थस्तु स महतः स्रष्टा इदं परिरक्ष्यमानं विलाप्य विशेषे लीनं ब्रह्माण्डे लीनं कृत्वा ब्रह्माण्डान्तर्भष्ये तमस्तस्मिन् निलीनो मार्तण्डरूपो द्वितीयः । तत्तमः विरुद्धं कृत्वा लात्वा रात्रिरूपं कृत्विति, व्युत्तिष्ठते 'आविरासीत्तमोनुदः' इति मनुस्यतेः । विशेषो विष्णोर्द्वितीयं रूपं तेन उत्तिष्ठते । विराड्व्याख्यानमिदमित्याह इदमित्यादि । 'विसर्गः पौरुषः स्मृतः' इति वाक्या-द्विरादपुरुषसृष्टिरेवं विस्वापयतीति विशेषस्थापनं पुरुषरूपविराड्कृतम् । प्रगतं स्थापनं च तत्कृतम् । 'दग्धगोमयपिण्डवत्' इति वाक्यात्स्मिन्प्रस्थापितमाच्छादयति विराड् दग्धगोमयपिण्डवद्गतो विराड् । सर्वाविष्कारेण विराड् प्रकाशयति । सर्वः सत्कर्मभ्ररणेन विमोचयत्येक एव । परमात्मा विराडन्तःस्वः स्मृतिप्रसिद्धब्रह्मनाम । श्रुत्यन्तरमतल्लयविशेषार्थम् । परो गुणैरिति महत्स्रष्टृ लिङ्गम् । 'तमसः परस्तात्', 'तमसस्तु पारे' इति च श्रुतिभ्यामिति ॥ १७ ॥

इति दशमं नात्माऽश्रुतेरित्यधिकरणम् ॥ १० ॥

गुणास्त्रिरूपयन् प्रथमतश्चैतन्यगुणमाह ।

ज्ञोऽत एव ॥ १८ ॥ ( २-३-११ )

ज्ञश्चैतन्यस्वरूपः । अत एव श्रुतिभ्यो विज्ञानमय इत्यादिभ्यः ।

भाष्यप्रकाशः ।

ज्ञोऽत एव ॥ १८ ॥ सूत्रमवतारयन्ति गुणानित्यादि । गुणांस्तद्गुणान् धर्माभिरूपयन् प्रथमतो मुख्यतया चैतन्यगुणं, चैतन्यं गुणो यस्य तादृशं, यो यजनकः स तद्गुणको, यो यद्गुणकः स तदविनाभूतो, यो यदविनाभूतः स तदात्मक इति व्याप्तीनां समन्वयसूत्रे सिद्धत्वादत्र चैतन्यगुणकत्वेन चैतन्यात्मकमात्मानमाहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति ज्ञ इत्यादि । ज्ञानधर्मकत्वेऽपि ज्ञानस्वरूप इत्यर्थः । ननु कप्रत्ययस्य कर्तव्यनुशासनाज्ज्ञानकर्तेति भवति, तच्च कर्तृत्वं समवाय-संबन्धेनेति ज्ञानधर्मकत्वे पर्यवस्यतीति काणभुजवदङ्गीकर्तव्यं न तु सांख्यवज्ज्ञानस्वरूपइत्येता-माशङ्का हेतुबोधितश्रुत्युपन्यासेन परिहरन्ति विज्ञानेत्यादि । तथाच बाजसनेयक छान्दोग्य-प्रभृतिषु, 'विज्ञातारमरे केन विजानीयात्' 'न पश्यो मृत्युं पश्यति,' 'एष हि द्रष्टा श्रोता मन्ता रसयिता' इत्यादिभिर्विज्ञानत्वादिबोधनाज्ज्ञानधर्मकत्वेपि तैत्तिरीयादी मयद्रप्रत्ययेन ज्ञानप्राचुर्य-बोधनात्, एतन्निगमनश्लोके च 'विज्ञानं यज्ञं तनुते' इत्यादिना ज्ञानस्वरूपत्वकथनाज्ज्ञानधर्मा ज्ञानस्वरूपश्च, न तु काणभुजवन्न वा कापिलवदित्यर्थः । अत्रान्येषां मतानामेकदेशितया रश्मिः ।

ज्ञोऽत एव ॥ १८ ॥ सूत्रमित्यधिकरणात्मकम् । गुणानिति । तेन द्वितीयं प्रकरणं समाप्तमिति द्योतयन्ति स्म तृतीयप्रकरणारम्भश्च । 'तृतीयं सर्वभूतस्थम्' इति वाक्यांशोक्तम् । बृहदारण्यके छान्दोग्यीयत्रहाण्डोपासनवदणुः पन्थाः । 'अणुः पन्था विततः पुराणः' इति शरीरब्राह्मणेऽस्ति शरीरभाष्यीयः । अत्रे शब्दसाक्षरपर्यन्तोपस्थितस्तदंशशरीरकभाष्यं सिद्धम् । न च गौणमुख्य-न्यायेन फलीभूत(पर)परं भाष्यमिति वाच्यम् । अधोक्षजत्वेन शब्दरूपन्यायस्याप्यप्रवृत्तेः । अनिदमित्यतया तु शब्दप्रवृत्तिरस्तीतीक्ष्वलधिकरण उक्तम् । चैतन्यगुणमिति भाष्ये समासप्रयोजनं वदन्तः गुणानां गुणिनं विनाऽसंभवमालोच्य कर्मधारयं त्यक्त्वा बहुव्रीहिणा व्याकुर्वन्ति स्म चैतन्यं गुणो यस्येति । भाष्ये जानातीति ज्ञ इत्यत्र ज्ञानं चैतन्यस्य गुणो गृहीतस्तद्विरोधं परिजिहीर्षव आहुः यो यदिति । तद्गुणेति चैतन्यगुणकत्वेन । चैतन्यस्य गुणत्वेन गुण्यपेक्षणात् । आहेति आक्षेपेणाह । ज्ञानेति जानातीति ज्ञ इति व्युत्पत्त्या ज्ञानं चैतन्यं तद्धर्मकत्वेऽपि ज्ञानं चैतन्यधर्मविशिष्टं तत्स्वरूपः । केति । 'इगुपधञ्जाप्रीकिरः कः' इति सूत्रेण विहितस्य कर्तरि कृदिति सूत्रेण कर्तव्यं नुशासनात् । समवायेति यद्यपि कर्तुं संयोगसंबन्धेन भवति तथापि धातोर्ज्ञानार्थकत्वेन कर्तृपदमाश्रये वतैत इति गुणगुणिनोः समवायात्समवायसंबन्धेनेत्युक्तम् । ज्ञानधर्मकत्वं जानातीत्यत्र ज्ञानाश्रय इत्यर्थात्तत्र पर्यवस्यति । सांख्यवदिति 'उपाधिभेदेऽप्येकस्य नानायोग आकाशस्येव घटादिभिः' इति सांख्यप्रवचनसूत्रात् । हेत्विचि अल इति सौत्रहेत्वित्यर्थः । बाजेति विज्ञातारमिति श्रुतिवृहदारण्यके । न पश्य इति छान्दोग्ये । एष इति नृसिंहतापिनीये जीवपराः । विज्ञातृत्वादीत्यत्रादिशब्देन पश्यत्वं द्रष्टृत्वादिकं च । ज्ञानप्राचुर्येति धर्मात्मकज्ञानप्राचुर्यबोधनात् । एतदिति मात्रवर्णिकसूत्रेयः स्पृष्टः । अत्रेति संग्राह्यत्वमित्यनेनान्वयः । अन्येषामिति माध्वरामानुजाचार्यादीनाम् । एकेति औपाधिकं जीवत्वं वदतां मास्त्राचार्याणां मतस्य शंकराचार्यैकदेशित्वं स्पष्टम् । विष्णु-

सर्वविच्छेदवादी ब्रह्मवाक्यानुदाहृत्य सूत्रोक्तसिद्धान्तमन्यथाकृत्य श्रुति-  
सूत्रोल्लङ्घनेन प्रगल्भते । स वक्तव्यः । किं जीवस्य ब्रह्मत्वं प्रतिपाद्यते जीवत्वं  
वा निराक्रियते इति । आद्ये इष्टापत्तिः । न हि विस्फुल्लिङ्गोऽभ्यंशो भूत्वा  
नाभिः । द्वितीये स्वरूपनाशः । जीवत्वं कल्पितमिति चेन्न । अनेन जीवेनात्मनेति

भाष्यप्रकाशः ।

भगवन्माहात्म्याविरोधितया च संग्राह्यत्वं बोधयितुं शंकरं मतं दूषणायोपक्षिपन्ति सर्वविच्छे-  
दक्षिणः ।

शिवपरत्वेन रामानुजमाध्वशैवाचार्याणां मतानामेकदेशित्वं स्पष्टम् । विज्ञानेन्द्रमिध्वाचार्याणां मतस्य  
कृष्णाध्वतारपरत्वम् । 'यथा मधु मधुकृतो निस्त्रिघन्तीति सिद्धान्तश्च्युतेः । द्वितीयोपदेश इत्यव-  
तारपरत्वं अत एकदेशित्वं तन्मतस्य । परदेवतापरत्वमाचार्यमतस्येति नैकदेशित्वमिति ध्येयम् ।  
माहात्म्यबोधकत्वं तु ईदृशी जीवरूपप्रकृतिरिति भास्कराचार्यमते गुणावतारः । स्वविषये  
पूर्णावतारभेदन्याचार्यस्य तेषु माहात्म्यम् । संग्राह्यत्वमिति । अत्र सूत्रे संग्राह्यत्वमित्युक्तम् ।  
तदित्यम् । ज्ञानाश्रयश्चैतन्यरूप इत्युक्तम् । तत्र नानावादानुरोधि रूपं निबन्धे ब्रह्म । तत्र भेदा-  
भेदवादानुरोधि जीवरूपम् । 'अपरैर्यमितस्त्वन्यां प्रकृतिं विद्धि मे पराम् । जीवभूतां महाबाहो  
यथेदं धार्यते जगत्' इति गीता । व्यापकधर्मस्य व्यापकत्वनियमानुरोधि । कारणात्मनाऽभिन्नम् ।  
कार्यात्मना भिन्नम् । तथा च तद्भाष्यम् । जीवस्य स्वतश्चैतन्यं नास्त्यागन्तुकमेव तस्य चैतन्यं  
पाक्षिकमिदं घटादिविषयं विज्ञानमविज्ञानविच्छेदेन वर्तते तदेवास्य चैतन्यमिति काणादा  
मन्यन्ते । तत्रेदमुच्यते । जीवो ज्ञः । कस्मादत एव । श्रुतिम्य एव 'अत्रायं पुरुषः स्वयंज्योतिः' 'नहि  
विज्ञानुर्विज्ञातेर्विपरिलोपो विद्यते' 'विज्ञानधन एवैतेभ्यो भूतेभ्य' इति ब्रह्माङ्गत्वाच्च । विस्फुल्लिङ्गन्यायेन  
'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इति स्वाभाविकं चास्य ब्राह्मं रूपमौपाधिकमितरदिति । इदं  
मतं गीतेतिहासप्रामाण्यान्निबन्धे इति एकदेशितया भगवन्माहात्म्याविरोधितया च ज्ञेयम् । विशिष्टा-  
द्वैतवादानुरोधि जीवरूपम् । ज्ञः ज्ञानाश्रयः सन् चिदचिच्छरीरब्रह्मकार्यत्वात् । अचिज्जहा  
संनिरोधिका माया । तथा तद्भाष्यम् । ज्ञ एवायमात्मा । ज्ञातृस्वरूप एव, न ज्ञानमात्रम् । 'न जड-  
स्वरूप एव । कुतः । अतएव श्रुतेरेवेति । श्रुतिस्तु 'न जायते म्रियते वा' इत्यादिः पूर्वोक्ता । श्रीभाग-  
वतमते मायाजीवपक्षश्चतुर्थस्कन्धे इत्येकदेशितया भगवन्माहात्म्याविरोधितया च ज्ञेयम् । द्वैतवादा-  
नुरोधि जीवरूपम् । ज्ञो जीवः अतएव परमेश्वरादुत्पद्यत इति । अत्रैवकारः शब्दात् । स च ते वा  
'पते चिदात्मानो विनष्टाः परं ज्योतिर्विनिश्चिन्त्यविनष्टा एवोत्पद्यन्ते न विनश्यन्ति कदाचन' इति काषायण-  
श्रुतिः । इदं मतमन्तरामृतप्रामवदिति सूत्रभाष्याज्ज्ञानोत्तरं भक्तविषयमित्येकदेशितया भगवन्मा-  
हात्म्याविरोधितया च ज्ञेयम् । शैवमते विशिष्टाद्वैतं पूर्वोक्तविशिष्टाद्वैतवत् मङ्गकपूजाम्यधिकेति  
वाक्यादाधिक्ये प्राथम्यमिति रूपं प्राथम्योपयोगि अविभागाद्वैतवादानुरोधि जीवरूपम् । विज्ञानेन्द्र-  
मिध्वाचो द्वितीयोपदेशं सिद्धान्तयन्ति यथा मधु मधुकृत इति । सा च स्वयं कृष्णस्वतरेति नैमित्त्यं  
वाचि पूर्ववदिति सुषोषिनीकारिकयावतारदेशितया भगवन्माहात्म्याविरोधितया च ज्ञेयम् । नियतज-  
न्मादिप्रकरणस्य देवत्वं माहात्म्यं तदविरोधितयेति । निम्बार्कद्वैतवादे भाष्यद्वैतवत् । यथाहुः-  
वेदान्तसारभूतान्यां दशछोक्याम् । 'ज्ञानस्वरूपं च हरेरधीनं शरीरसंयोगवियोगयोग्यम् । अणुं हि जीवं  
प्रतिदिहभिन्नं ज्ञातृत्ववन्तं यदनन्तमाहुः' इति । हरेरधीनमित्यसार्थः । तत्त्वं द्विविधं । स्वतन्त्रं, परतन्त्रं



भाष्यप्रकाशः ।

त्यादि । सर्वविद्युववादित्वं तु पाञ्चवचनोपन्यासेन, 'नासतोऽदृष्टत्वाद्', इत्यत्र मया प्रदर्शितम्, सादृशो, ब्रह्मवाक्यानि 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म', 'अयमात्मानन्तरो बाह्यं कृत्स्नः प्रज्ञानघनः' इत्यादीन्युदाहृत्य, सूत्रोक्तसिद्धान्तमन्यथाकृत्य 'सुप्तस्युत्क्रान्त्योर्भेदेन' इत्यादि-सूत्रेषु सिद्धं जीवब्रह्मणोर्भेदरूपं सिद्धान्तं भेदस्य काल्पनिकत्वकथनेन संसारिखरूपमात्राख्यानापर-तया व्याख्याय, 'अयं शरीर आत्मा प्राज्ञेनात्मना संपरिष्वक्तः प्राज्ञेनाऽऽत्मनान्वारूढः' इत्यादिश्रुतीनां उक्तसूत्राणां चार्थत्यागेन धाष्टर्यं करोतीत्यर्थः । तद् दूषयन्ति स वक्तव्य रश्मिः ।

च । तत्र स्वतन्त्रो हरिः, अन्यदस्तत्रम् । 'सत्यं स्वातन्त्र्यमुद्दिष्टं तच्च कृष्णे न वा परे । अस्वातन्त्र्यात्तदन्ये-षामंशत्वं विद्धि भारत' इति महाभारतेति । एवं चैतन्यस्वरूपत्वेऽप्याकाशशरीरं ब्रह्मेति श्रुतेः 'छद्राणीव चेतनाः प्रतीयन्त' इति सिद्धान्तमुक्तावत्याम् । तदेतत्तस्माद्वा एतस्मादित्यत्र प्रसिद्धम् । पञ्चमहाभौतिको देहः । ओषधयः केशाः, अन्नं लिङ्गाः, पुरुषः यूकाः । उपक्षिपन्तीति । किंचात्र भाष्ये विज्ञानमय-प्रकरणस्याविज्ञानमय इति आदिशब्देनाय सुप्तः सुप्तानभिचकाशीति । अत्रायं पुरुषः स्वयंज्योतिर्भ-वति । नहि विज्ञातुर्विज्ञातेर्विपरिलोपो विद्यते इत्येवंरूपा अतएवेति सूत्रांशार्थत्वेनोदाहृताः, शंकरभाष्ये तु ब्रह्मवाक्यानि वक्ष्यमाणान्युदाहृतानि तत्राप्युपक्षिपन्ति स्म स्वर्षेऽपि ब्रह्मेत्यादि । ब्रह्मवाक्यो-दाहरणे तु शाब्दापरोक्षमात्रेण कृत्यर्थं प्रति सर्वेषां धर्मार्थकाममोक्षाणां तत्साधनप्रमाणानां विद्युवः स यस्मिन्वादे स वादोऽसास्तीति सर्वविद्युववादी तस्य भावस्त्वस्य । तादृश इति श्रवणमात्रेण तदध्येतृतद्विचारकातिरिक्तानामपि पातित्यसंपादकमायावादवक्ता । सूत्रोक्तेति । ज्ञैतन्यस्वरूपः अतएव श्रुतिभ्यः विज्ञानमय इत्यादिभ्य इति भाष्येणोक्तं सिद्धान्तम् । अन्यथेति । तन्मते जाना-तीति ज्ञ इत्यस्तिशब्दवाच्ये ज्ञानजनकसत्त्वगुणसंघनात्सगुणो ज्ञः । मायाविषयोरैकदेशविकृतत्वेना-नन्यवत्त्वेऽविद्यासंघनाज्ज्ञो जीवः । अतएव यस्मादेव नोत्पद्यत इति । पूर्वसूत्रादनूषते । तथा च परमेव ब्रह्माविकृतमुपाधिसंपर्काजीवभावेनावतिष्ठते । उपाधी मायाविषये जीवसगुणयोः । प्रकृते तु जानातीत्यत्र व्युत्तरितस्य सर्वज्ञातृचैतन्यविशिष्टसत्त्वसंघनाजीवत्वम् । सत्त्वरूपमायासंघनात्पूर्वं 'जीवस्यानुसृष्टिः सती' इति वाक्यात्सोहमित्यभेदप्रतीतिः । भेदो माया । ज्ञानवित्यत्र ज्ञानजनकं 'विशुद्धसत्त्वं वसुदेवशब्दितम्' । ज्ञाज्ञौ जीवजडौ वा । अत एव श्रुतिभ्यो ज्ञप्रतिपादकश्रुतिभ्यो न ब्रह्मवाक्येभ्यः इति पूर्वसूत्रादनूषते । इत्यन्यथाकरणम् । अस्माकमात्मा नोत्पद्यते इति दूरानुवादा-पेक्षया ताम्य इत्यस्यानुवादो हि समीप इति गुणः । सूत्रोक्तसिद्धान्तान्यथाकरणं विशदयन्ति स्म सुप्तुसीति । आदिशब्देन पत्यादिशब्देभ्यः आनुमानिकाधिकरणसूत्राणि । सिद्धमिति भेदरूपं सिद्धान्तं सिद्धमिममस्मदीयं बोध्यम् । तथाहि पूर्वोद्ध्याये तृतीयपादे समासा-विदमधिकरणम् । तत्र बृहदारण्यकस्य ज्योतिर्ब्राह्मणं शरीरब्राह्मणं च विषयः । जीववाक्यं ब्रह्मवाक्यं वेति संदेहे असंसारी परमेश्वर इहोक्त इति मुक्तजीववाक्यमिदमिति शंकरसिद्धान्तं पूर्वपक्षवित्वा ब्रह्मवाक्यमिदमिति सिद्धान्तोत्तः कुनोदकाभावात्सिद्धस्य भेदरूपं सिद्धान्तं भेदस्य, परमेव ब्रह्माविकृतमुपाधिसंपर्काजीवभावेनावतिष्ठत इति स्वभाष्ये काल्पनिकत्वकथनेनेत्यर्थः । व्याख्या-येति । संसारे भेदो न विरुद्ध इति । संपरीति इयं सुप्तौ जीवं भेदेन कथयति । प्राज्ञेनेति । इयं श्रुतिरुत्क्रान्तौ जीवं भेदेन कथयति । आदिशब्देन ब्रह्मवाक्यानाम् । उक्तेति सुप्तस्यु-त्क्रान्त्यधिकरणस्यानुमानिकाधिकरणस्यानाम् । श्रुतिवाक्यार्थस्तु सुप्त्यधिकरणे । भाष्योक्तोऽहं न-

श्रुतिविरोधात् । नचानादिरयं जीवब्रह्मविभागो बुद्धिकृतः । प्रमाणाभावात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादि । द्वितीये स्वरूपनाश इति जीवत्वनिराकरणपक्षे जीवस्वरूपस्याविद्यकत्वान्मुक्त्वाविद्यानाशे जीवस्वरूपनाश एव स्यात्, तथाचात्महानमपुरुषार्थ इति मोक्षस्यापुरुषार्थता च स्यात् । ननु वस्तुत आत्मनो ब्रह्मत्वाजीवत्वं तस्य कल्पितमतो न तथाशे स्वरूपनाश इत्यत आहुः जीवत्वमित्यादि । अत्र हि जीवशब्दोदितस्यात्मनो जीवस्यात्मनश्चेत्युभयोर्वा नामरूपकरणत्वं भाष्यते । तत्र यदि जीवत्वं कल्पितं स्यात् तदा ततः पूर्वं कल्पकः कश्चिद्वक्तव्यः । तत्र न तावद् ब्रह्मणस्तथात्वम्, अविद्यासंबन्धराहित्यात् । न तावज्जीवस्य, कल्पनाविषयत्वात् । सृष्ट्यादौ जीवान्तरस्थाभावात् । जडस्य तु न तथात्वं, प्रत्यक्षविरोधात् । यदि तु तेजआदिदेवतायाः कल्पकत्वं शक्यते तदा तस्यापि जीवत्वात् तस्य कः कल्पकः । तस्मात् कल्पकनिर्वचनाशक्त्या जीवसाकल्पितत्वमेवास्त्वेषम् । अन्यथा, अनेन जीवेनेति, हा सुपर्णा इति श्रुत्यन्तरे द्वयोर्देहपरिष्वङ्गभावणानुपपन्न्या च श्रुतिविरोधः । नच बहुत्ववजीवत्वमपि पाश्चात्यमिति शक्यम् तथा श्रुत्यभावात् । सृष्ट्यादावनेन जीवेनेति सिद्धवभिर्देशाच्च । अतः सृष्टेः पूर्वमपि भगवदङ्गवज्जीवरूपोऽज्ञोऽपि भगवदविभक्तस्तादृशनामादिविशिष्टो नित्य एवास्त्वेषः । नन्वनादिजीवब्रह्मविभागो बुद्धिकृत इति तथेत्यत आहुः न चेत्यादि । न ह्यनादित्वे बुद्धिकृतत्वे वा प्रत्यक्षं प्रमाणीभवितुमर्हति, जीवभावस्य कल्पितत्वेन तत्प्रत्यक्षस्य स्वामिक-मायिकपुरुषप्रत्यक्षवत्, प्रामाण्यायोगात्, अत एव नानुमानादिरपि, श्रुतवस्तु तत्र विस्फुरिष्यः ।

मेवम् । श्रुतिसूत्रेषु कर्मकर्तृव्यपदेशोऽस्ति । ब्रह्मजीवयोरैक्ये तदुल्लङ्घनं भवत्येव । तदादुरर्थत्वा-  
गेनेति । प्रगल्भत इत्यस्यार्थमाहुः धार्ष्ट्यमिति । धार्ष्ट्यं ब्रह्मसंगोपनम् । घृष्टिरसि ब्रह्म यच्छेति  
श्रुतेः । मा संगोपय धार्ष्ट्येनेति भावः । तत्र हेतुं परस्मैपदेनोच्यते । परप्रतारणाय धार्ष्ट्यं करोती-  
त्यर्थः । स वक्तव्य इत्यादीति । ब्रह्मवाक्यानि जीवविषये त्वयाऽऽज्ञातानि जीवचैतन्यस्य नित्य-  
त्वाय । परस्य हि ब्रह्मणः कादाचित्कं चैतन्यमुपाधिना जीवत्वे भवति नैयायिकमते तद्वारणाय ।  
तत्र ब्रह्मवाक्यानि विस्फुलिङ्गवत्स्थितानां ब्रह्मत्वं प्रतिपाद्यते । यतो नोत्पद्यतेऽतो ज्ञो जीवः ब्रह्म प्रथम-  
सुत्राद्ब्रह्मेत्यनुवर्तेति वा, ब्रह्मवाक्यप्रतिपादिते चैतन्यं नित्यं तच्च व्यावहारिकमित्येवं जीवत्वं निरा-  
क्रियते इत्यर्थः । अग्रे स्पष्टम् । संभवादिकल्पो भाष्ये । अविद्येति बुद्ध्यादिनाशे । जीवत्व-  
मित्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म नन्विति । तज्जाशे कल्पितनाशे । अनेनेति । व्याख्येय-  
मिदम् । व्याकुर्वन्ति स्म अत्रेति । 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि' इति श्रुतौ  
तद्वारा प्रवेशद्वारा । तेन तदिति । कल्पितेन जीवेन नामरूपव्याकरण-कार्यमिति इयम् । नहि  
रभतेन किंचित्कर्तुं शक्यत इति । न चेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म न चेति । बुद्धीति । 'बुद्धेर्गुणे-  
नात्मगुणेन चैव, आराप्रमात्रो ह्यपरोऽपि दृष्टः' इति श्रुतेः । प्रमाणेति । व्याख्येयम् । व्याकुर्वन्ति स्म  
नहीत्यादिना । प्रमाणीति आराप्रमात्रजीवप्रत्यक्षं अप्रमाणं प्रमाणं भवितुमर्हतीति प्रमाणीभवि-  
तुमर्हति । कल्पितविषयकत्वाद्बुद्धिविषयकत्वाच्च । प्रत्यक्षस्येति । अहं ब्रह्मास्मीति प्रत्यक्षस्य तत्त्वमसीति  
शब्दजन्यस्य । प्रामाण्येति । उक्तप्रत्यक्षप्रमात्वायोगात् । भावे व्युद । करणेऽपि व्युद व्याख्येयः  
पूर्वत्रापि । अत एवेति । प्रत्यक्षमावादेव नानुमानादिः हेतुप्रत्यक्ष एवानुमानोपमानयोः प्रवृत्तिरिति  
आप्तः । शब्दोपि न मानमित्याहुः श्रुत्य इति । अप्ययमिति पदच्छेदः । इदं सादित्वं न कदा-

‘सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्’ इति श्रुतिविरोधश्च । न च जीवातिरिक्तं

भाष्यप्रकाशः ।

लिङ्गवद्व्युत्तरणं ब्रह्मण्यप्ययं चामिदधत्यो जीवब्रह्मविभागस्य सादित्वमेव बोधयन्ति, न च न कर्माविभागादिति चेन्नानादित्वादिति सूत्रे कर्मानादित्वबोधनेन विभागानादित्वं, पुण्यः पुण्येनेति तद्विषयश्रुत्या बोधितप्रायमेवेति वाच्यम्, श्रुतौ सदसत्कर्मणा सदसदेहम-  
वनमात्रबोधनेन विभागानादित्वस्याबोधनात् सूत्रेऽनादित्वकथनस्य कर्मसापेक्षतया करणेऽपी-  
श्वरस्वानीश्वरत्वाभावबोधनार्थत्वावसायात् । अन्यथा, ‘एष ह्येव साधु कर्म कारयती’त्यादिश्रुति-  
विरोधस्यापरिहाराद् वैषम्याद्यभावस्य तदनन्यत्वादेव सिद्धेश्च । न च तत्र संसारानादित्व-  
व्याख्यायानं युज्यते, तथा सतीश्वरस्वानीश्वत्वं, ‘सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्’ इति  
श्रुतिविरोधश्च, संसारहेतुभूताया अविद्याया जीवानां च सत्त्वात् । एतदेवोक्तं सदेवेत्या-  
दिना । न च सा असतीति युक्तम्, तथा सति तथा संसारासंभवापत्तेः । नापि सदसद्वि-  
लम्बयेति । तथा सति ब्रह्मानतिरेकापत्तेः ‘अनादिमत्परं ब्रह्म न सत्सत्सासदुच्यते’ इति गीता-  
वाक्यात् । कल्पितजीवानादित्वमप्येतेनैव निरस्तम् । अतो विभागानादित्वमग्रमाणकमेव ।  
किंच । शुद्धिकृत इति कस्य शुद्धिकृतम् जीवस्य ब्रह्मणो वा स्वस्यैव वा । तत्र न तावदाद्यः ।  
रश्मिः ।

चिदनीदृशं जगदिति जैमिनिमताख्यात्वाणां शंकराचार्यमतस्थानां नास्त्यतो वक्ति न च नेति । अस्य  
प्रथमपादोपान्त इदं सूत्रम् । अर्थस्तु स्फुटः जीवेश्वरविभागजनकं कर्म । तद्विषयेति । ते हि वैषम्य-  
नैर्घृण्याधिकरणं त्रिसूत्रमङ्गीकुर्वन्त्यतस्तद्विषयश्रुत्या पुण्येन कर्मणेत्यर्थात् । सिद्धान्ते तु सर्वोपेता चे-  
त्यधिकरणं अष्टसूत्रम् । तेषां तु सर्वोपेता चेत्यधिकरणं द्विसूत्रम् । न प्रयोजनवत्त्वाधिकरणं द्विसूत्रम् ।  
वैषम्यनैर्घृण्याधिकरणं त्रिसूत्रम् । सर्वधर्माधिकरणमेकसूत्रम् । सदेहेति । मात्रया कर्मानादित्ववि-  
भागानादित्वव्यवच्छेदः । अनादित्वपदतात्पर्यमाहुः सूत्र इति । जीवानादित्वकथनस्य ।  
करण इति । जीवानां सुखिनां दुःखिनां च करणे । अनीश्वरेति । कर्मसापेक्षतयाऽनीश्वरत्वं प्राप्तं  
तन्निषेधाच्चञ्चभावद्वयम् । सापेक्षमपि कुर्वन्नीश्वर इति माहात्म्यमिति वैषम्यनैर्घृण्यसूत्रमाध्यात् । अन्य-  
थेति । जीवेभ्यः कर्मसापेक्षसुखदुःखदानेऽनीश्वरत्वे । एष ह्येवेति । अत्राविद्यादीनां कर्मकारयितृत्व-  
व्यवच्छेदस्यावश्यकत्वेन तद्बोधयितुमन्ययोग्यव्यवच्छेदकैवकारान्ते इतिशब्दप्रयोगः । श्रुतिस्तु ‘एष ह्येव  
साधु कर्म कारयति’ इत्यादिः । नन्वेवं सति कांश्चित्सुखिनः कांश्चिदुःखिनश्च कुर्वद्विषयं निर्घृणं च  
स्यादित्यत आहुः वैषम्येति । तदनन्येति । जगतो ब्रह्मानित्यत्वादेव ब्रह्मणि सिद्धेश्च सदेव  
सोम्येति भाष्यं विवरीतुमाहुः न च तत्रेति । सौत्रेऽनादित्वपदे । शंकराचार्याणामिति पूरणीयम् ।  
प्याकुर्वन्ति स्म तथा सतीति । चकारार्थं पूर्वमाहुः ईश्वरस्येति । तादृशव्याख्याने तृणावर्तव-  
त्सतः कर्मणैव जगत्परिग्रमणे ईश्वरस्य फलदानृत्वाभावादनीश्वरत्वम् । सदेवेति । इतरव्यावर्तकस्यै-  
वकारस्य विरोधः । युक्तमिति । तथा चासत्यतयाकल्पितैर्बौधैश्च द्वैताभावाच्च श्रुतिविरोध इति भावः ।  
न च सदसतीति वाच्यम् । द्वैतमिया सत्त्वं व्यावहारिकमिति शुक्तिरजतस्य कार्यकारित्वप्रसङ्गात् ।  
अग्रमाणकमिति । न विद्यते प्रमाणमस्मिन्निति बहुव्रीहिः । केचित्तु नलोपो नञ् इत्यस्य न बहु-  
व्रीहौ प्रवृत्तिः । उत्तरपदे परतो नञो नस्य लोपः स्यादिति वृत्तावुत्तरपदशब्दस्य गुण्यसमासचरणमा-  
वयव एव कहेरित्याहुः । न च जीवाङ्कारवत्प्रवाहस्यानादित्वादिति न कर्मसूत्रमाध्यविरोध इति

ब्रह्म नास्ति । सर्वश्रुतिसूत्रनाशाप्रसङ्गात् । यः सर्वज्ञः सर्वशक्तिः । अयमात्मा  
अपहृतपाप्मा । अधिकं तु भेदनिर्देशादित्यादिबाधः । तस्मात् तदंशस्य  
तद्व्यपदेशावाक्यमात्रं स्वीकृत्य शिष्टपरिग्रहार्थं माध्यमिकस्यैवायमपरावतारो  
नितरां सन्निरूपेक्ष्यः ॥ १८ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे एकादशां श्लोक्त एव इत्यधिकरणम् ॥ ११ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

जीवस्यैवाभावात् । द्वितीये तु बुद्धिकृतत्वाद् गतमनादित्वम् । तदानीं बुद्धिसत्त्वादद्वितीय-  
श्रुतिविरोधश्च । तृतीये त्वसंभव एव । तस्या जडत्वात् । अबुद्धिकृतपक्षे विभागस्य कृत-  
त्वेऽपि जीवस्य सत्त्वादद्वितीयश्रुतिविरोध एव । नचैवं विभागस्य सादित्वे विस्मृतकण्ठ-  
मणिन्यायेन विस्मृतस्वरूपं ब्रह्मैव जीव इति जीवातिरिक्तं ब्रह्म नास्तीति युक्तम्, सर्वश्रुतिसूत्र-  
नाशप्रसङ्गात् । केपां नाशप्रसङ्ग इति चेत्, यः सर्वज्ञ इत्यादीनां बाधः । स्वीकृत्येति अंश-  
त्वत्यागेन तथात्वं स्वीकृत्य माध्यमिकस्यापरावतार इति भगवदाज्ञस्यैवावतारत्वेन  
रक्षितः ।

वाच्यम् । 'उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च' इत्युत्तरसूत्रेण तत्परिहारात् । अनेन जीवेनात्मनेति  
सर्गादौ जीवप्रयोगादनादित्वमिति । न चेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म नचैवमिति ।  
विस्मृत्येति । विस्मृतः कण्ठमणिर्नेन सोऽपि पुरुष एवं विस्मृतं स्वरूपं येन मायादिना  
तद्ब्रह्मैव जीवः । सर्वेति भाष्यविवरणम् । सर्वेति । य इति भाष्यमवतारयन्ति स्म केचा-  
मिति । विवृण्वन्ति स्म य इति । बाध इति यत्तदोर्नित्यसंभवाद्ब्रह्मवाचको यच्छब्दः । सर्व-  
शब्दान्तर्गतजीवाज्ञानात्तथा । स्वारसिकसर्वाज्ञानाच्च जीवस्य तदतिरिक्तं ब्रह्म । सर्वशब्दार्थान्तर्ग-  
तजीवस्याशक्तित्वे सर्वशक्तित्वबाधः । जीवस्य सर्वशक्तित्वं प्रमाणविरुद्धम् । अयं जीवः पाप्मवत्त्वे  
प्राप्तेऽपहृतपाप्मत्वम् । ब्रह्मणि स्वतःसिद्धमपहृतपाप्मत्वम् । दिव्यभ्रिचयनाभाववत् । सूत्रबाधस्त्वधि-  
कमित्यादिसूत्राणाम् । ब्रह्म न जीवस्यात्ममात्रं किंत्वधिकं भेदेन निर्देशात् । आदिशब्देन कर्मकर्तृ-  
व्यपदेशादिति सूत्रम् । भाष्ये तस्मादिति । सर्वश्रुतिसूत्रनाशात् । तदंशस्य ब्रह्मांशस्यांशइवा-  
शस्तस्य तद्व्यपदेशो जन्ममरणव्यपदेशस्तस्य वाक्यमात्रं नोत्क्रान्त्यादिरर्थं स्वीकृत्य । तथा च जैमिनि-  
सूत्रविरोधः । भारहारश्रुतिसंचारः । यथा गङ्गायां घोष इति भङ्गाघोषवाक्यमात्रम् तथा । यद्वा  
तदंशस्येति स्वसिद्धान्तानुसारेणेति नोपचारः । तद्व्यपदेशवाक्यमात्रं ब्रह्मणो व्यपदेशमात्रं 'विज्ञान-  
मानन्दं ब्रह्म' 'सत्त्वं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इत्यादिषु एतादृशं ब्रह्मप्रकरणीयं जीवाप्रतिपादकं वाक्यमात्रं  
जीवप्रतिपादकत्वेन शिष्टा वैमनस्यं त्यजन्तो ग्रन्थं पश्येयुरित्येवं परिग्रहार्थं स्वीकृत्येत्यर्थः । तदपि  
शिष्टानां भक्तानां परिग्रहार्थमन्यथा जीवेशयोरैक्यं श्रुत्वा शिष्टा न प्रवर्तेन् । बृहदारण्यके 'अथ योऽन्यां  
देवतामुपास्तेऽन्योसाधन्योऽहमस्मीति न स वेद यथा पशुरेव' इति स देवानाम्' इति श्रुतिस्तुपास्याऽभेद-  
विषया । वर्तते चाक्षरं जगत् । पुरुषोत्तमस्तु तत्राधेयतया स्थित इति व्यभिचारिण्या भक्त्याधेय-  
पुरुषोत्तमप्राप्तिः सा पुष्टिः मर्यादातो विपरीता । तदुक्तम्-पुरुषोत्तमप्रकरणे । 'न माठा पुष्टिरूपा  
स्यात् न मुद्रा न तु पौण्ड्रकम् । व्यभिचारेण या भक्तिरव्यभिचरतस्तु सा' इति ज्ञेयेत्यर्थः । अतः  
शिष्टेभ्यो ब्रह्मसंगोपनं तनु तदपरिग्रहे न स्यादतः शिष्टपरिग्रहार्थम् । माध्यमिक इति ।  
बाधभेदेषु चतुर्थोयं सर्वशून्यवादी । शंकराचार्या अपि ब्रह्ममात्रास्तित्ववादित्वेन सर्वशून्यवादिन इत्या-

उत्क्रान्तिगत्यागतीनाम् ॥ १९ ॥ ( २-३-१२ )

अत एवेति च वर्तते । स यदास्माच्छरीरावुत्क्रामति सदैवैतैः सर्वैरुत्क्रामति । ये के चास्माच्छोकात् प्रयान्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्तीति । तस्माच्छोकात् पुनरेत्यस्मै लोकाय कर्मणे । श्रुत्युक्तानामुत्क्रान्तिगत्यागतीनां

माध्यप्रकाशः ।

प्रसिद्धे शंकराचार्ये माध्यमिकोऽप्याविष्ट इति तथा । एवं च सर्वावस्थासाधारण्येन ज्ञानधर्मा ज्ञानस्वरूपश्च जीव इति सिद्धम् । अत्रापि जीवो वैशेषिकवदङ्गीकार्यः, सांख्यवद् वेति सन्देहः । उभयथा श्रुतिः सन्देहवीजम् । यथाकथञ्चिदस्तु अर्थाहितत्वात् सांख्यमतमेवेति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तूक एव । विचारस्तु गुणमुख एव, न तु स्वरूपमुखः । सूत्रे ज्ञशब्द-प्रयोगादिति ॥ १८ ॥ इति एकादशं नोऽत एव इत्यधिकरणम् ॥ ११ ॥

उत्क्रान्तिगत्यागतीनाम् ॥ १९ ॥ अतः परं जीवस्य शरीरकब्राह्मणे, 'स वा एष महानज आत्मा' इति, कौशीतकिब्राह्मणे च, 'योऽयं विज्ञानमयः पुरुषः प्राणेष्विति व्यापकत्वमध्यमपरिमाणयोः श्रावणात्, श्वेताश्वतरे च, 'आराग्रमात्रो ह्यवरोऽपि दृष्टः' इति, 'बालाग्रशतभागस्य शतधा कल्पितस्य च, भागो जीवः स विज्ञेय' इत्यणुत्वश्रावणात्, संदेहे जीवस्य परिमाणं विचार्यते । तत्र सूत्रे एकं षष्ठ्यन्तं पदं, तस्य संबन्धः कापि न प्रतीयत इति तं बोधयन्ति अत इत्यादि कर्तव्यमित्यन्तेन । अत्र प्रथमं वाक्यं कौशीतकिब्राह्मणे प्रतर्दनार्थम् ।

विष्टः क्षणिकत्वाच्चेति सूत्रेऽयं निराकृतः । स्वयं त्वीश्वरा रुद्रवत् । तथेति । माध्यमिकस्यैवायमपरावतार इति पाठे तु जगतो मिथ्यात्वाङ्गीकारेण प्रमाणचतुष्टयस्य लोकप्रसिद्धेश्च मिथ्यात्वान्निवृत्त्यपि संदेहजननान्माध्यमिक एवेति ज्ञेयम् । अङ्गीरिति ज्ञानधर्मकं द्रव्यम् । ज्ञानाधिकरणमात्मा इति नैयायिकप्रवादात् । आगन्तुकचैतन्यः स्वतोऽचेतनः । आगन्तुकमात्मनश्चैतन्यमात्ममनःसंयोगजं जाग्रति अमिषटसंयोगजरोहितादिगुणवदिति प्राप्तम् । नित्यचैतन्ये हि सुप्तसूक्ष्मिष्ठतद्वाविद्यानामपि चैतन्यं स्यात्ते पृष्ठाः सन्तो न किञ्चिद्द्वयमचेतयामहीति जल्पन्ति स्वस्वाश्च चेतयमाना दृश्यन्तेतः कादाचित्कचैतन्यत्वादागन्तुकचैतन्य आत्मेति वैशेषिका मन्यन्ते । वैशेषिकाः काणमुजाः । सांख्यवदिति । ज्ञानात्मा । उभयथेति । ज्ञाञ्चौ ह्यवजाविति विज्ञानं यज्ञं तनुत इति चोभयथा श्रुतिः । गुणमुख इति । चैतन्यद्वारः । ज्ञः चैतन्यस्वरूप इति माय्यादेवकारः । स्वरूपेति चेतनमुखः । ज्ञशब्देति । अन्यथा चेतनशब्दप्रयोगः कृतः स्यादिति भावः । इतिरधिकरणसमाप्तौ ॥ १८ ॥

इत्येकादशं नोऽत एवेत्यधिकरणम् ॥ ११ ॥

उत्क्रान्तिगत्यागतीनाम् ॥ १९ ॥ व्यापकत्वेति । योयमित्यत्र प्राणेष्विति सप्तमी व्यापकाधारे । जीव प्राणधारणे । विज्ञानमय इत्येकत्वविवक्षणात् । बालाग्रेति । वेदस्यात्मत्वाद्बालाग्रे सत्त्वेनाग्नेतनोपपत्तेः । यद्वा बालः कृष्णाजिनम् । कृष्णाजिनं शब्देति बृहत्त्वादुपपन्नम् । अथ बालोऽश्वबालोन्यापेक्षया रघूलः मस्मीभूतस्तथा । आत्मत्वात्सर्वे शब्दा वेदे वा । यथा सौधाग्र्याः स्पृशन्ति विधुमण्डलमिति तथा । अत इत्यादीति । माय्येऽनुवर्तत इत्यनुक्त्वा वर्तत इत्युक्त्या प्यास-इदि वर्तत इत्यर्थः । अकारादात्माप्यन्यैकपदं सूत्रं न वदेदिति भावः । यद्वा धातूनामनेकार्थत्वं स्वमते

श्रवणाद् यथायोग्यं तस्य परिमाणमङ्गीकर्तव्यम् । यद्यपि, आराग्रमात्रो ह्यपरोऽपि दृष्ट इति श्रुत्यैव परिमाणमुक्तं, तथापि बहुवादिविप्रतिपन्नत्वाद् युक्तिभिः साधयति । ब्रह्मवैलक्षण्यार्थमुत्क्रान्तिपूर्वकत्वमुक्तम् ॥ १९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ख्यायिकायाम् । द्वितीयमपि तत्रैव गार्ग्यायनिश्चेतकेतुसंवादे । तृतीयं बृहदारण्यके शरीर-  
ब्राह्मणे । श्रवणादिति जीवे श्रवणात् । तथाच श्रुतित एवोत्क्रान्तिगत्यागतीनां जीवे श्रव-  
णाद् यथायोग्यं उत्क्रान्त्यादिक्रियायोग्यं जीवस्य परिमाणमङ्गीकर्तव्यमित्यर्थः । सूत्रयोजना  
तु, जीवात्मा उत्क्रान्तिगत्यागतिसंबन्धी, अत एव, तद्बोधकश्रुतिभ्य एवेति बोध्या ।  
अधिकरणप्रयोजनमाहुः यद्यपीत्यादि । उत्क्रान्तिशब्दः प्रथमतः किमर्थं प्रयुक्त इत्यत आहुः  
ब्रह्मेत्यादि । 'आसीनो दूरं व्रजति' इति ब्रह्मणोऽपि गतेरुक्तत्वाद् तद्वैलक्षण्यं गतौ ज्ञापयितुं  
प्रयुक्त इत्यर्थः ।

ननु प्रश्नोपनिषदि, 'स ईक्षाश्चक्रे कस्मिन्नहमुत्क्रान्त उत्क्रान्तो भविष्यामि कस्मिन्  
प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठास्यामि' इति 'स प्राणमसृजत प्राणाच्छ्रद्धां खं वायुर्ज्योतिरापः पृथिवीमिन्द्रियं  
मनोऽन्नमन्नादीर्यं तपो मन्त्राः कर्मलोकेषु नाम च' इति सृष्टिलिङ्गात् षोडशकलस्यापि  
ब्रह्मत्वप्रतीतेरुत्क्रान्तेः कथं ब्रह्मवैलक्षण्यार्थत्वमिति चेत् उच्यते । नात्रोत्क्रान्तेर्ब्रह्म-  
रक्षिः ।

ज्ञापितमतोऽनुवर्तत इत्यर्थः । तृतीयमिति । पूर्वार्धं तु 'प्राप्यान्तं कर्मणस्तस्य यत्किञ्चेह करोत्ययम्'  
इति । उत्क्रान्तीति । उत्क्रान्तिश्च गतिश्चागतिश्चेति द्वन्द्वः । उत्क्रान्तिगत्या गतयस्तत्संबन्धी ।  
इन् तु लोकात् । संबन्धो द्विनिष्ठ इति लोकः । तस्य संबन्धत्वेनान्वयानुपपत्तिर्नास्ति । संबन्धस्य  
संबन्धरूपान्वयानङ्गीकारात् । संबन्धस्य संबन्धो नास्तीति लोकानवस्थाभिया । उत्क्रान्तिर्लिङ्गदेहसहित-  
जीवस्वाकर्षणं यमादिकर्तृकम् । अस्वतन्ना गतिरिति यावत् । गतिस्तु स्वप्नादौ लिङ्गरहितस्य हृदयादौ  
गतिः स्वतन्ना गतिः । आगतिस्तु सूक्ष्मदेहादावागमनम् । तद्बोधकेति । श्रुतयस्तुक्ता ग्राह्याः ।  
बोध्येति । शंकराचार्या रामानुजाचार्याश्चाणुरिति श्रुतेरिति चोत्तरसूत्रादाकृष्याणुर्ज्वि उत्क्रान्त्यादीनां  
श्रुतेरिति योजयन्ति स्म तन्न । आकर्षापेक्षयानुवृत्तेर्याप्यत्वात् । यद्यपीत्यादीति । बहुवादीति ।  
नैयायिकादिभिर्व्यापकत्वाङ्गीकारेणाणुत्वस्य संदिग्धत्वादिति भाष्यार्थः । युक्तिभिरिति । 'आगमस्या-  
विरोधेन ऊहनं तर्क उच्यते' इत्यमृतविन्दूपनिषदः विज्ञानमय इत्याद्यागमानुरोधेनोत्क्रान्त्याद्यहनं तर्कः ।  
यदि व्यापकत्वं स्यादुत्क्रान्त्यादिर्न स्यादिति युक्तिभिः । प्रत्येकमिति बहुवचनम् । सूत्रपरिमाणं  
साधयति गतेरिति । व्रज गताविति धातोः । तद्वैलक्षण्यं जीवधर्मोत्क्रान्तिसहचाराद्भविव्यति  
गताविति ज्ञापयितुं प्रयुक्त उत्क्रान्तिशब्दः । तेन भाष्ये सूत्रे उत्क्रान्तिपूर्वकत्वयुक्तमित्यर्थः । स  
ईक्षामिति । सः अमृतः षोडशकलः । षोडशेति । षोडशकलो जीवो भवति तथापीति  
शेषः । उत्क्रान्तेरिति उत्क्रान्तो भविष्यामीत्युत्क्रान्तिश्रवणार्थोऽत इति शेषः । ईक्षण इति । कस्मि-  
न्नित्यादीतीत्यन्तोक्तेक्षणकारे कस्मिन्त्यर्थे प्रश्ने उत्तरे प्राणे स प्राणमसृजतेति श्रुतेः । क्रान्तिविशिष्टे  
जातेर्दं षोडशकलो हि शरीरकः उत्क्रान्तिविशिष्टो भविष्यामीत्यर्थात्प्राणधर्मत्वेनैवेत्यर्थः । एवकारेण  
ब्रह्मधर्मत्वव्यवच्छेदः । नन्वस्तु षोडशकलस्य सृष्टिलिङ्गत्वमस्तु चेक्षा 'अणुः पंथा वितरः पुराणः'  
इति शरीरब्राह्मणे पठितत्वात् । तथा च श्रुतिः । शरीरे सर्वेन्द्रियैकीभावे 'तस्य हैतस्य हृदयस्य प्रं प्रघो-  
तते इत्यादिना निष्क्रमणं । तस्य संज्ञानम् । स एष ज्ञ इति श्रुत्वोच्यते ततः । स विज्ञानो भवतीति

भाष्यप्रकाशः ।

धर्मत्वं प्रतीयते, प्राणधर्मत्वेनैवेक्षणे प्रतीयमानत्वात्, तदुत्क्रान्त्यैव खोत्क्रान्तिकथनेन खोत्क्रान्तेरौपचारिकत्वबोधनाच्च तादृशज्ञापन एव पर्यवसानात् । नच क्वासौ पुरुष रश्मिः ।

श्रुत्या जानातीति च इति व्युत्पत्तिरुक्ता । ततः तं विद्याकर्मणीति समारम्भः । ततः अन्यं नवतरमिति पित्र्यादिरूपाणि तनुत इत्युक्तम् तदनन्तरम् 'स वा अयमात्मा ब्रह्म विज्ञानमयो मनोमयो वाञ्छयः प्राणमयश्चक्षुर्मयः श्रोत्रमय आकाशमयो वायुमयस्तेजोमय आपोमयः पृथ्वीमयः क्रोधमयोऽक्रोधमयो हर्षमयो धर्ममयोऽधर्ममयः सर्वमयस्तददेतदिदं मयोऽदोमयः' इतीति । अयमिति चैवादौ प्रत्यक्ष आत्मा, अततीत्यात्मेति व्युत्पत्त्याणुः । अन्यत्रापि शरीरत्वं जीवः । जातेरात्मत्वात् । वाक्यपदीये 'येनेन्द्रियेण यद्ब्रह्मते तेन तद्गता जातिस्तदभावश्च गृह्येते' इति जीवप्रत्यक्षम् । येनेत्युक्तव्युत्पत्तौ योगजधर्मप्रत्यासत्त्या 'अनागतमतीतं च' इति वाक्येन च यौगपद्यं बोध्यम् । तेन शोभनम् । तस्य ब्रह्मत्वोक्त्या फलप्राप्त्यायमणुः पन्थाः । यद्यप्यणुः पन्था इति श्लोकः काममय एवायं पुरुष इति स यथाकामो भवति तथा ऋतुर्भवति इति काम्यकर्मकर्ता । अथाकामयमान इत्यादिना सद्योमुक्तिस्तदग्रे वर्तत इति सद्योमुक्तिविषयः तथापि ब्रह्मत्वस्य । स वायमात्माग्रेति । तथाकामयमानस्य पुनरावृत्तिः 'तस्माल्लोकात्पुनरेत्यास्मै लोकाय कर्मणे' इति श्रुतेरत्रापि कर्मसामान्यं सर्वात्मभावं निवेश्य पथित्वं समर्थनीयम् । भूमाधिकरणे भूमा ब्रह्म तल्लक्षणं लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणे सर्वात्मभावस्येति । अकामयमानस्य 'यदा सर्वे प्रशुन्यन्ते कामा येस्य हृदि श्रिताः । अथ मर्त्योऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समश्नुते' इति ब्रह्मसमश्नान्त्वन्थाः । अत्र शारीरब्राह्मणमित्युक्त्या शारीरोपस्थितौ शारीराणामनुमानमार्गत्वं 'अत्र मां मार्गयन्त्यद्वा युक्ता हेतुभिः' इति वाक्यात् । शारीरोऽपि त्रिधा क्षराक्षरपुरुषोत्तमभेदात् । क्षरो-स्मदादिशरीरेषु, अक्षरो ब्रह्माण्डे, पुरुषोत्तमं आकाशे । आकाशशरीरं ब्रह्मेति श्रुतेः । एवं चोक्तं 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि' इत्युपनिषन्मात्रवेद्यत्वविरोधः । अयं प्रमाणविरोधः । तथात्र शारीरकब्राह्मणे पितृयाणपन्थाः । 'तस्माल्लोकात्पुनरेत्य' इति श्रुतेः । एवं चावश्यमाणस्य 'अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दात्' इति चरमसूत्रे देवयानपथो विरोधः । तदुभयनिराकणादध्यायार्थाभ्यासिर्न । शाब्दप्रत्यक्षमप्यर्थमनुमानैर्बुभुत्सन्ते तर्करसिका इति हेतोः । यथा महानसो वह्निमान् धूमादिति सिंसाधयिषाविरहविशिष्टसिध्यभावरूपपक्षतासच्चात् । एवं चात्मवादे जीवो-नुमानेन शरीरे मृग्यः (मृष्टः) । तदिशा ब्रह्माण्डेऽक्षरः सूर्यादीनां नेत्रत्वादित्वात् । तद्विज्ञैवाकाशे ब्रह्मानुमानम् । विपति विहंगम इत्यत्र विहंगमस्याकाशसमवायित्वात् न तस्य तज्जनकत्वम् । एवं चायोरपि न तज्जनकत्वं आकाशाद्बहिष्ठत्वात् एवमभ्यादीनां बहिष्ठत्वम् । तथा च आत्मा आकाशवान् उपादानत्वात् यद्यदुपादानकं तदहत् यथा मृत् । आत्मा उपादानं द्रव्यत्वात् कपालादिवत् । एवमाकाशशरीरे आत्मा मृष्टः । साध्यतावच्छेदकसंबन्धः समवायः, हेतुतावच्छेदकसंबन्धः स्वरूपः । अगत्या नृत्यनियामकोपि संबन्धः । उत्क्रान्तेर्ब्रह्मधर्मत्वेन प्रतीयभावे हेत्वन्तरमाहुः तदुत्क्रान्त-न्येति । प्राणोत्क्रान्त्या खोत्क्रान्तिः षोडशकलोत्क्रान्तिः । औपचारिकेति यद्यपि षोडश-कलो जीवोपुरिति नोपचारिकत्वबोधनं तथापि शारीरब्राह्मणेऽयमात्मा ब्रह्मेति ब्रह्मत्वोक्तेरपु-पथित्वेन च व्यापकत्वात् । अतएव छान्दोग्ये 'पुरुषश्चसोम्योपतपिनं ज्ञातयः पर्युपासते जानासि मां जानासि माम्' इत्याद्युपदेशः । न चोत्क्रान्त्यनन्तरं ब्रह्मत्वम् । अविद्यां गमयित्वेत्युत्क्रान्तेः पूर्वं

स्वात्मना चोत्तरयोः ॥ २० ॥

उत्क्रान्तिगत्यागतीनां संबन्धे इन्द्रियादिभिः परिष्वङ्गोऽप्यस्ति । ततः संदेहोऽपि भवेत् । किमुपाधित एतेषां संबन्धो भवेत् स्वतो वेति, उत्तरयोर्गत्यागतयोः, स्वात्मना केवलस्वरूपेण ।

‘ऊर्जनाभिर्यथा तन्तून् सृजते संघरत्यपि ।

जाग्रत्स्वप्ने तथा जीवो गच्छत्यागच्छते पुनः’ ब्रह्मोपनिषत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

इति भारद्वाजप्रभे इहेवान्तःशरीरे सौम्य स पुरुष इति पिप्पलादेनोपरितत्वात् तत्र चान्तःशरीरस्त्वलिङ्गेन जीवाभिन्न एव स पुरुष इति शङ्काम्, लिङ्गस्य ब्रह्मसाधारणत्वात्, गुहां प्रविष्टावात्मानौ हि तदर्शनादित्यधिकरणे जीवब्रह्मणोरुभयोरपि गुहाप्रवेशस्य निर्णीतत्वादिति ॥ १९ ॥

स्वात्मना चोत्तरयोः ॥ २० ॥ ननु पूर्वद्वयेणैवाशुत्वे सिद्धे अस्य द्वयस्य किं प्रयोजनमत आहुः उत्क्रान्तीत्यादि । एतेषामिति, गत्यन्तानामर्शानाम् । स्वतो वेति एवंप्रकारिकायां शङ्कायां सूत्रमाहेति शेषः । व्याकुर्वन्ति उत्तरयोरित्यादि । अत्राप्यत एवेत्यनुवर्तते । तथाच श्रुतित एव स्वरूपेण गत्यागतिसंबन्धी प्रतीयतेऽतोऽशुरेवेत्यर्थः । ता एव श्रुतीः प्रदर्शयन्ति ऊर्जनाभिरित्यादि । आद्याया अनैरनुदाहृतत्वादाद्यर्थव्यसिद्धयस्मिः ।

वचनात् । अन्यथा स वा अयमात्मा ब्रह्मेत्युक्तमानन्तरं ब्रह्मत्वं नोक्तं स्यात् । लिङ्गस्येति बन्तः शरीरस्त्वस्य । उभयोरिति । ननु सामानाधिकरण्यं न लिङ्गस्य ब्रह्मसाधारणत्वे कारणमिति चेन्न । धवस्वदिरौ छिन्धि इत्यत्र एकद्वैधीकरणस्य उभयत्रान्वयादत्र प्रवेशसोभयत्रान्वयात् । ननु प्रवेशस्य उभयत्रान्वय उच्यते न तु लिङ्गसेतित्चेन्न बन्तःशरीरस्त्वस्य प्रवेशसाध्यत्वेनान्तःशरीरस्त्वसापि साध्यतास्यसंबन्धरूपलक्षणया प्राप्तेः । न च प्रविष्टावित्यत्र लक्षणापत्तिरिति वाच्यम् । प्रविष्टेन्तःशरीरस्त्वपदप्रयोगेणान्तःस्वपदेपि लक्षणाभावात् ॥ १९ ॥

स्वात्मना चोत्तरयोः ॥ २० ॥ उत्क्रान्तीत्यादिति । इन्द्रियादिभिरिति लिङ्गशरीरेण, आदिशब्देन विषाकर्मपूर्वप्रज्ञाः अहंकारश्च, मनोभयकोशेन । येनैवारमते कर्म तेनैवायुत्र तत्पुमान्, भुङ्क्ते शब्दवधानेन लिङ्गेन मनसा स्वयम् इति पुरुषनोपास्थाने वाक्यात्परिष्वङ्गोप्यस्तीत्यर्थः । उपाधित इति लिङ्गदेहात् । ननु शील्वविशिष्टोत्क्रान्तादिविषयायां शील्वविशिष्टोत्क्रान्तादिर्यत्र तत्राशुर्जीवो यत्र स्वल्पलिङ्गविशिष्टोत्क्रान्तादिसूत्रं व्यापको जीव उत्क्रान्तादिर्गौपीलाकृष्टायां लिङ्गाविषयार्थं भाष्यमेतेषामित्याशयेन विवृण्वन्ति स्य गत्यन्तानामिति । शरीरविस्मरणोत्क्रान्तिगतिरूपाणां येन केन लिङ्गेन विशिष्टानां शब्दानामर्शानामित्यर्थः । अत्र गतिर्न सौत्री, अपि तूत्क्रान्त्युत्तरगमनं गृह्यते । व्याकुर्वन्तीति ब्रह्मवैलक्षण्यार्थमुत्क्रान्तिपूर्वकत्वमुक्तमिति भाष्यायां विहाय व्याकुर्वन्तीत्यर्थः । अन्यैः संकररामानुजमाच्यैर्गत्यागतिविषये श्रुतीनामनुदाहृतत्वं विज्ञाय न्यूनतापूर्वै आद्यायाः श्रुतेः । आद्यर्थेणेति ब्रह्मोपनिषत्प्रसिद्धः । जीवपदाधी-बलिङ्गकः । दृष्टान्ते ऊर्जनाभिर्देहद्वारा स्वस्वितं सृजति यतः, ऊर्जा नाभौ यस्य । सृजत इति पद-व्यत्यव एवमत्रेव्यागच्छत इत्यत्र । जाग्रत्स्वप्न इत्येकवक्त्रावः जाग्रत्स्वप्नयोरित्यर्थः । कर्म तु हृदयम् ।



‘अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य’ ‘ब्रह्माऽप्येति’ ‘कामरूप्यनुसंचरन्’ इति वा ।

भाष्यप्रकाशः ।

आकार उक्तः । द्वितीया छान्दोग्ये । तृतीया बृहदारण्यके । चतुर्थी तैत्तिरीयाणां भृगूपनिषदि श्रुक्तिप्रकरणस्था, एवं श्रुतिचतुष्टयेन जीवस्य षडवस्थाः प्रदर्शिताः । तासु जाग्रत्सुषुप्ताधिपरिष्वङ्गेऽपि स्वप्न इन्द्रियाणां लयेन साक्षिण एव केवलस्य सत्त्वादुपाधिगन्त्यत्वं, सृष्टा-न्वेवमनुप्रवेशस्योपाधिसंबन्धघटकत्वादानुप्रवेशदशायां पूर्वं तदभावः । अप्ययः सुषुप्तेरप्युप-रश्मिः ।

स एतास्तेजोमात्रा इति वक्ष्यमाणश्रुतेः । संहरतीत्यत्र संचरतीत्यपि पाठः । आकार इति । यथाशब्दघटितपाठो भाष्ये तु यथाशब्द इत्याकारः । भाष्ये लिखितपाठकत्वस्य दोषत्वात्तथा शब्दः । बाहुलकात् । अन्यथा दार्ष्टान्तिकान्तरापत्तिः । न तु बृहदारण्यकोक्तः । विरोचनिराकरणे वेदत्रय्याः प्रवृत्तेरात्मलिङ्गाच्च चतुर्थं आश्रयण उक्तः । बृहदारण्यकोक्तशरीरब्रह्मणसंबन्धाद्ब्रह्मोप-निषदिति भाष्यम् । बृहदारण्यकपाठस्तु ‘स यथोर्णनामिस्तन्तुनोबरेत् यथाश्रेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा न्युषरन्त्वेवमेवात्मादात्मनः सर्वे प्राणाः’ इति ब्रह्मलिङ्गकः । शंकरभाष्योक्तायां ‘स एतास्तेजोमात्राः समन्याददानो हृदयमेवान्ववक्रामति । शुक्रमादाय पुनरेति स्नानम्’ इति श्रुतौ गत्यागतिप्रतिपा-दिकायां । ‘कस्मिन्नु रेतः प्रतिष्ठितं भवतीति हृदय इति’ इति श्रुतेर्हृदयान्शुक्रमादाय तु पुनरेति स्नानमित्यागतिः । अत्र दृष्टान्तामावाद्ब्रह्मजीवविषयकस्यैष्टप्रतिपत्तिर्न स्यादतो न्योदाहृता । तेजोमात्रा इन्द्रियाणि, शुक्रं प्रकाशकमिन्द्रियग्रामम् । स्नानं जागरितं स जीव आगच्छति । अन्ववक्रामति स्वापादौ गच्छति । अत्र भाष्ये । ब्रह्मोपनिषदित्युक्त्या शरीरकब्रह्मणाविषयत्वात्संशान्तरेण श्रुतिप्रय-मुक्तम् । प्रकृते । तृतीयेति श्रुतिः शरीरकब्रह्मणे अर्थस्तु ‘सुषुप्त्युक्तान्त्योर्भेदेन’ इत्यस्य भाष्ये । मुच्यतीति । नन्वत्र कर्तृसापेक्षश्रुत्युदाहरणे किं प्रयोजनमिति चेन्न । प्रथैव सन् ब्रह्माप्येतीत्युक्तेः कर्तुः पूर्वोक्तस्यानुसंधानेनैव सिद्धेः । किंच । संसारावस्था मुक्तयवस्था वेत्यवस्थाद्वयं तत्रावस्थान्तर्भावात् । तत्र पूर्वश्रुत्योः संसारावस्थावस्थिते गत्यागती उक्ते । मुक्तौ तु श्रुतिप्रयोगोच्यते ब्रह्माप्येतीति ब्रह्मप्राप्तिः । येनाश्रयेन चतस्रः श्रुतय उदाहृतास्तमाहुः एवमिति । षडवस्था इति जाग्रत्सुषु-प्तब्रह्मसायुज्यसुषुप्तिश्रुतिरूपाः । तासु स्वात्मनावस्थितिमाहुः तास्वित्यादिना । उपाधीति लिङ्गदेहपरिष्वङ्गे । लयेनेति ‘यत्रैव सुप्तोऽथ एव विज्ञानमयः पुरुषस्तदेवां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय एषोन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन्भेदे’ इति बृहदारण्यके दृष्यालोकिश्रुतेरनुभवश्च । साक्षिण इति । ज्ञानज्ञेयानामाविर्भावतिरोभावज्ञानात्स्वयमेवमाविर्भावतिरोभावहीनः स्वयंज्योतिः स साक्षीत्युच्यते तदंशोऽपि साक्षीत्युच्यते ‘नैव किंचित्करोमीति मुक्तो मन्येत तत्त्ववित्’ इति स्रुतेः । जीवस्थितिस्तूक्ता पूर्वम् । केवलस्येति । ‘अत्रात्मा स्वयंज्योतिर्भवति’ इति श्रुतेः । एवं जाग्रत्सुषु-प्ताधिपरिष्वङ्गत्वमिति बोध्यमुक्तस्रुतेः । सृष्ट्याविति मायासंबन्धात्पूर्वं सोऽहमिति प्रतीतिदशासंब-न्धिन्याम् । उपाधीति अनुप्रवेशत्वं नाम उपाधिसंबन्धमनुनिवेशत्वम् । उपाधिर्माया इन्द्रियाणि तन्मात्राश्च । लिङ्गदेह इति यावत् । तस्य संबन्धो अन्यजनकभावः । पश्यंश्चक्षुर्भवतीति श्रुतेः । स च ब्रह्मजीवविभेदेन सौक्ष्मीयूतलिङ्गरूपोपाधिनोपाधेयजीवादेर्जन्यजनकभावः । तथा चानुप्रवेशाय जनयितुं योग्यं यजन्यं तन्नकत्वमित्युपाधिसंबन्धघटकत्वम् । घटकत्वं प्रतीकत्वम् । तथा जन्यं लिङ्गशरीरं तद्वत्जन्यमिदमिदा ‘मायामात्रमनूष’ इति वाच्यलिङ्गदेहजन्या तसाः जीवेन विशेष्य-विशेषणभावः संबन्धः । अनुप्रवेशार्थं या मिदा तद्ब्रह्मजीव इत्युपाधिसंबन्धप्रतीकत्वम् । यद्वा ।

भाष्यप्रकाशः ।

लक्षकः, तत्राप्युपाधिलयात् कैवल्यम्, मुक्तौ तु प्राणोऽपि नास्ति बुद्धिरपि, तथाचैतच्छ्र-  
रक्षिः ।

अनुप्रवेशो भिदासाध्यः इत्यनुप्रवेशस्येच्छाया उपाधेरुक्तसंबन्धे तयोर्घटकत्वम् । घट चेष्टायां  
चेष्टकत्वम् । तथाहि । साकारं ब्रह्म 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूपम्' इति श्रुत्युक्तं तदभेदो जीवानां सोहमिति  
प्रतीत्योक्तः सोऽभेदः सदानन्दादपि । ऋषिर्भूवाचकः शब्द इति श्रुतेः तस्य जगज्जन्मादिकर्त्री शक्तिः  
तथा चिक्तीडिपयानन्दतिरोभावः तेन जीवभावः । चिदंशस्य व्यामोहिका शक्तिः चिच्छब्दः  
तस्य संबन्धे व्यामोहकशक्त्याऽभेददशायां व्यामोहः । तेनाभेदतिरोभावः । किंचानुप्रवेशस्येच्छायाः  
उक्तोपाधिसंबन्धार्थं साकारब्रह्मणि सा चेष्टा यया सूक्ष्मदेहस्य भिदायाश्चोपादानं तेनोपाधिसंबन्ध-  
स्तस्याः कर्तृत्वम् । यथेश्वरसिसृक्षया परमाणुषु चेष्टा । इदमनुप्रवेशस्येच्छायाः उपाधिसंबन्धघटक-  
त्वम् । तस्मादभेदतिरोभावोपि सोहमित्यत्र प्रतीतौ । भिदासंबन्धस्याभेदविघटकत्वं प्रसिद्धम् । तज्जन-  
कलिङ्गदेहसंबन्धस्य च साकारब्रह्मणि स्वरूपभूते वार्थस्य भेदरूपेण परिणामकत्वम् । तदा तत्सृष्ट्या  
तदनुप्रवेशो भवति । अन्यथाऽनुप्रवेश एव । किंचोक्तहेतोरनुप्रवेशदशायां तद्दशायाः पूर्वं तदभावः  
अभेदाभावः । लिङ्गस्य, पञ्चमहाभूतोत्पत्तेः प्रागुत्पत्तेः 'अन्तराः विज्ञानमनसी' इति सूत्रे समर्थनात् 'न  
वियत्' सूत्रे भाष्ये च समागमरूपजीवोत्पत्तेरुक्तत्वाच्च । अतएवास्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः  
सर्वाणि भूतानि सर्व एत आत्मानो व्युत्पन्तीति बृहदारण्यके पाठक्रमः । तथा च भिन्नेष्वर्थेष्वनुप्रवेश  
इति तथा । अभेदोत्तरं भेदे जाग्रत्स्वप्नावित्यवस्थात्रयं । अप्यय इति । ब्रह्मैव सन् कूटस्थः सन्नपिः'  
सहस्रिते जीवे ब्रह्म कर्तुं, एति, आविर्भवतीति । अप्ययः सुषुप्त्यधिकरणे कूटस्थस्तु सर्वोप-  
निषदि 'ब्रह्मादिपिपीलिकापर्यन्तं सर्वप्राणिबुद्धिरष्टविशिष्टतथोपलभ्यमानः सर्वप्राणिबुद्धिस्थो यदा तदा  
कूटस्थ इत्युच्यते' इति श्रुत्युक्तलक्षणकः । अष्ट गीतोक्ता भूम्यादयः । संख्यातात्पर्यमष्टस्वरूपाणि ।  
सुषुप्तेरिति । जीवे ब्रह्माविर्भावः जीवे सुषुप्तेरिति सामानाधिकरण्येनोपलक्षकः । सुषुप्तिर्हि  
स्वप्नसृष्टिविषयकज्ञानावान्तरभेदः । सुषुप्तिस्त्वकामरूपो भगवानिति भाष्यात् । तत्रात्मस्फुरणं  
स्वत एव 'अथ वदा सुषुप्तो भवति यदा न कस्यचन वेद हितानाम नाञ्चो द्वासप्ततिसह-  
स्राणि हृदयात्पुरीततमभिप्रतिष्ठन्ते ताभिः प्रत्यवस्य्य पुरीततति शेते' इति श्रुतेः । उपाधीति  
'स भूतसूक्ष्मेन्द्रियसंनिकर्षं मनोमयं देवमयं विकार्यम् । संप्राप्य गत्या सह तेन याति विज्ञानतत्त्वं  
गुणसंनिरोधं तेनात्मनात्मानयुपैति शान्तमानन्दमानन्दमयोवसाने' इति द्वितीयस्कन्धादप्यये  
उपाधेरुद्भादेर्लिङ्गादेर्वा लयः । यदा न कस्यचन वेदेत्युक्तश्रुतेः सुषुप्तेर् बुद्ध्यादिलयः ।  
बुद्ध्यादिलयोत्तरभावित्वगुणयोगादप्युपलक्षक इति भावः । मुक्ताविति 'मुक्तिर्हित्वान्यथारूपं  
स्वरूपेण व्यवस्थितिः' इति वाक्यात्स्वरूपावस्थानं मुक्तिस्तत्र । अपीति सामान्यतो बोध्यते । तत्र  
विशेषस्तु द्वितीयेनेत्यर्थः । मुक्तिभेदास्तत्र शारीरकोक्ताः । 'अयं पुरुष इदंशरीरं निहत्याविद्यां  
गमयित्वान्यं नवतरं कल्याणतरं रूपं तनुते पित्र्यं वा गान्धर्वं वा ब्राह्मं वा प्राजापत्यं वा दैवं वा  
मानुषं वान्येभ्यो वा भूतेभ्यः । स वा अयमात्मा ब्रह्म' इत्यत्र तादृशस्य ब्रह्मत्वोक्तमुक्तः । तनुत  
इत्यस्यात्मोपनिषदात्मरूपाणि शरीराणि विस्तारयतीत्यर्थात् शास्त्रीरिया मुक्तः । उक्तात्मा वेदान्ते-  
विज्ञानमयः । 'मनोमात्रमिदं ज्ञात्वा' इति वाक्यान्मनोमयः स च 'मनोमयं सूक्ष्मशुभेय रूपम्' इति

अथवा, उत्क्रान्तिगत्यागतीनां जीवसंबन्ध एव बोध्यते, नाणुत्वम् । स्वात्मना

भाष्यप्रकाशः ।

त्युक्तयोर्गत्यागत्योः केवलस्वरूपसाध्यत्वात् स्वतोऽणुरेवेत्यर्थः । अस्मिन् पक्षे सूत्रस्यचकार-  
वैयर्थ्यमित्यरुच्या प्रकारान्तरेण सूत्रद्वयव्याख्यानमाहुः अथवेत्यादि । तथाच पूर्वसूत्रे  
रश्मिः ।

वान्धाद्वेदे शब्दरूपः । संहितामते संबन्धी वाच्यः । अग्निमीळ इति अग्निर्वाग्मूत्वा मुखं प्राविश-  
दिति च । यजुःसंहितायां प्रत्यक्षब्रह्म वायुमयः प्राणमयः । छान्दोग्योपकोसलविद्यायां चक्षुर्मयः ।  
असुराणां 'तस्यै दिशे नमस्कृत्य' इति वाक्यात् । श्रोत्रविवरवृत्तकाशस्य दिग्देवताकत्वात् श्रोत्रमयः ।  
वेदान्तिमते आकाशमयः आकाशशरीरं ब्रह्मेति 'छिद्रा व्योम्नीव चेतनाः' इति च सिद्धान्तमुक्त्वाव-  
ल्याम् । अन्यशब्दरूपः पञ्चमहाभूतान्तर्गतवायुमयः । पञ्चमहाभूतान्तर्गततेजोमयः । छान्दोग्य-  
चतुर्थोपदेशरूपः 'अस्य सोम्य महतो यो मूलेभ्याह्न्याजीवन्त्ववेत्' इत्यादिः । पृथिवी वा अनमिति  
श्रुतेरन्नमयः पृथिवीमयः । माया च तमोरूपेति श्रुतेश्चतुर्थस्कन्धान्मायिकः क्रोधमयः । वेदान्ते  
क्रोधेतरज्ञानमयोऽक्रोधमयः । नित्यलीलायां हर्षमयः आनन्दप्राधान्यात् । मीम्बस्य धर्ममयः ।  
कंसस्याधर्ममयः । 'सर्वं सर्वमयम्' इति श्रुतेः सर्वमयः । तन्मयः कुञ्जायाः । यन्मयः भक्तानाम् ।  
एतन्मयः सर्वेषाम् । 'भवतीनां वियोगो मे' इत्यत्र स्वभावत इति वचनात् । इदंमयः शरीरमयः ।  
इदमस्तु प्रत्यक्षे रूपमिति कोशात् । अनिर्वचनीयोदोमयः 'यतो वाचो निवर्तते' इत्युक्त्वा 'आनन्द-  
मेतजीवस्य यज्ज्ञात्वा मुच्यते बुधः' इति श्रुतेः । तथा च श्रुतिः 'विज्ञानमयो मनोमयो वाच्यः  
प्राणमयश्चक्षुर्मयः श्रोत्रमय आकाशमयो वायुमयस्तेजोमय आपोमयः पृथिवीमयः क्रोधमयोऽक्रोध-  
मयो हर्षमयो धर्ममयोऽधर्ममयः सर्वमयस्तद्यदेतदिदंमयोदोमयः' इतीति । अग्रे उक्तरूपेषु पुण्यपापे  
निरूपयति यथाकारी यथाचारी तथा भवतीत्यादिः । ननु रूपतननं शरीरातिरिक्तमपि मानुषं  
वेत्युक्तेः तत्किमिति चेन्न । अत्रोत्क्रान्तस्य स वा अयमात्मा ब्रह्मेत्युक्त्या नादबिन्दूपनिषदुपतिष्ठते ।  
'प्रथमायां तु मात्रायां यदि प्राणैर्वियुज्यते । स राजा भास्ते वर्षे सार्वभौमः प्रजायत' इति । अत्र  
मात्रास्तिथयः । राजत्वादिकं यथादृष्टं पित्र्यं वा गान्धर्वं वा इत्याद्युक्तं पित्र्यादिरूपमुज्जेषम् ।  
अग्रे 'द्वितीयायां समुत्क्रान्तो भवेद्यक्षो महात्मवान्, विद्याधरस्तृतीयायां मन्धर्वस्तु चतुर्थिकाश्' ।  
चतुर्थिकामित्यत्र सप्तम्या लुक् अस् । चतुर्थिका अमिति पदच्छेदः । 'पञ्चम्यामथ मात्रायां यदि  
प्राणैर्वियुज्यते । ऊषितः सह देवत्वं सोमलोके महीयते ।' ऊषितः स्त्रीभावं प्राप्त इत्याकाशवाणी ।  
'षष्ठ्यामिन्द्रस्य सायुज्यं सप्तम्यां वैष्णवं पदम् । अष्टम्यां व्रजते रुद्रं पशुनां च पतिं तथा ।  
नवम्यां च महर्लोकं, दशम्यां च ध्रुवं व्रजेत् । एकादश्यां तपोलोकं द्वादश्यां ब्रह्म शाश्वतम् । ततः  
परतरं शुद्धं व्यापकं निष्कलं शिवम् । सदोदितं परं ब्रह्म ज्यातिषामुदयो यतः' इति । तत्त  
इति त्रयोदश्यादिषु । परब्रह्मविशेषणत्वाच्छिवं पुष्टिरूपसमर्पकम् । शिवमार्गं शिवरूपं परं ब्रह्म ।  
तदा परस्य भाषयाऽस्पष्टमिति । शिवपदस्यान्यार्थकत्वे सोर्थः । विवृतः प्रवाहमार्गः । अग्रेऽये  
खत्वाहुः काममय एवायं पुरुष इतीति । तत्र ध्यातृष्येयादिसत्त्वाद्बिद्वृतप्रवाहमार्गं तेजोबिन्दूपनिषदुप-  
तिष्ठते । दुःप्रेक्ष्यत्वादिगुणयोगात् । न 'अशून्ये शून्यभावं च शून्यातीतमर्वास्तम्, न ध्यानं  
न च वा ध्याता, न ध्येयो ध्येव एव च' अन्यथा स्वांशानां नातीव मोहेच्छां कुर्यात् अतः  
कामपरा निरीश्वरा विराजो देहं स्वान् देहांश्च बहुमन्यन्तेऽसुराः 'असत्यमप्रतिष्ठं ते' इति

चोत्तरयोरित्यणुत्वम् । 'अङ्गुष्ठमात्रं पुरुषं निश्चकर्ष यमो बलात्' इति, उत्क्रमे गत्यतिरिक्ते स्वातन्त्र्याभावात् । स्वात्मना जीवरूपेण, चकारादिन्द्रियैश्च गत्यागत्योः संबन्धी जीव इत्यर्थः । अतो मध्यमपरिमाणमयुक्तमित्यणुरेव भवति ॥ २० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

षष्ठ्यन्तपदमात्रप्रयोगाद्, उक्तश्रुतिभ्यो ङ उक्क्रान्तिगत्यागतिसंबन्धीति तत्संबन्धरूप एव धर्मो बोध्यते, द्वितीये तु ङः श्रुतिभ्य एव स्वात्मनापि उत्तरयोगेत्यागत्योः संबन्धीत्यणुत्वं बोध्यते, तदुपपादयन्ति, अङ्गुष्ठेत्यादि । तथाचोक्तस्मृत्या मध्यमपरिमाणत्वेन बोधितस्य जीवस्य 'अङ्गुष्ठमात्रो रवितुल्यरूपः संकल्पाहंकारसमन्वितो यः, बुद्धेर्गुणेन' इति श्रुत्युक्तबुद्धि-  
रक्षिमः ।

वाक्यात् । अयो खल्वित्युक्तत्वाग्रे 'तदेव सत्तत्सह कर्मणैति लिङ्गं मनो यत्र निषक्तमस्य । प्राप्यान्तं कर्मणस्तस्य यत्किंचेह करोत्ययम् । तस्माहोकात्पुनरेत्यस्मै लोकाय कर्मणे' इति तु कामयमान इतीति श्रुतिः । अत्र 'यथाकामो भवति तथाक्रतुर्भवति यथाक्रतुर्भवति तत्कर्म कुरुते यत्कर्म कुरुते तदभिसंपद्यते' । तत्कर्म अभिसंपद्यते इति कर्मादिमार्गत्वान्मर्यादामार्गः 'वेदस्य विद्यमानत्वान्मर्यादापि व्यवस्थिता' इति वाक्यात् । मोक्षजनककर्मकरणान्मुक्तिरिति कर्ममार्गं मुक्तिः 'कर्मणा जायते जन्तुः कर्मणैव प्रलीयते' इति भगवद्वाक्यम् । कर्ममार्गेणाध्यात्मिकचित्तशुद्ध्या ज्ञानं आधिदैविकचित्तशुद्ध्या भक्तिः । अत्रे'अथाकामयमानो योऽकामो निष्काम आत्मकाम आसक्तकामो भवति न तस्मात्प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव समवनीयन्ते ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति' इति श्रान्यते । अत्र निष्कामासक्तकामौ विवरणे । अत्रैवेत्यस्याहरहर्जीवगमनयोग्ये एवेत्यर्थः । ब्रह्मेति श्रुत्यर्थ उक्तः । सुबोधिन्युक्तदिशा त्वत्रैवेत्यस्य यथोक्त्यै भक्त्या यत्स्वरूपं तत्रैत्यर्थः । 'यद्यद्विया' इति वाक्यात् । शरीरब्राह्मणत्वाद्हरहर्जीवगमनयोग्यैर्भावना भक्तिमार्गीयस्य । तस्य तु स्वसेवां त्याज-  
यित्वा शरीरसंबन्धकारणाद्देहसेवाप्राप्त्या तन्नित्यर्थं शरीरनिविष्टं रूपम् । अत्र साधननिवेशे मर्यादा तदभावे पुष्टिः । हृदयाद्बहिष्ठं वा रूपम् । सद्योमुक्तिरथा मुक्तिरुक्ता सा अक्षरप्राप्तिरूपा न पुरुषोत्तमप्राप्तिरूपेत्याह अध्यायमिति । अनशिको ज्योतीरहितः । प्राज्ञः प्रज्ञ एव प्राज्ञः । ज्योति-  
षामुदयो यत इत्यनयोक्तः । आत्मा जीवः आनन्दांशषष्ठ्यानां तिरोभावात् । तथापि ब्रह्मैव, परं भविष्यतीत्यत आह लोक एवेति । अक्षर एव न परः । परस्याशरीरवत्त्वेन शरीराविषयत्वात् । अत्रे तदप्येते श्लोकाः । 'अणुः पन्था विततः पुराणः' इत्यादि । उत्क्रान्तीत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म स्पृष्टतया तथाचेति । अत एवेति चानुवर्तते इति भाष्ये चकारेण ङ इत्यस्यावृत्तिर्बोधिता, एवं चात एव ङ उक्क्रान्तिगत्यागतीनामिति सूत्रं जातं तद्वाकुर्वन्ति स्म उक्तेति । एवेति । अणुत्वव्यवच्छेदक एवकारः । बोध्यत इति । सामान्यतोऽणुत्वं विना बोध्यते तत्राणुत्वविशेषस्तु द्वितीयेनेत्यर्थः । स्वात्मनेति भाष्यं स्पष्टतया विवृण्वन्ति स्म द्वितीय इति । श्रुतिभ्य इति । अत्रापि 'ज्ञोऽत एव' इत्यनुवर्तते । अणुत्वमिति स्वात्मपदेन बोध्यते । ननु जीवो व्यापकोपीति चेन्न । नाणुरिति निषेधात् । व्याख्यातस्य निषेधो युक्तो ना-  
व्याख्यातस्येति । उक्तस्मृत्येति । षष्ठस्कन्धे तु 'विकर्षन्तोन्तर्हृदयाद्वासीपतिमजामिलम्' इति पठ्यते । इयमान्प्रतिकी स्मृतिः । अङ्गुष्ठमात्र इति । यः संकल्पाहंकाराभ्यां लिङ्गतत्कार्याभ्यां समन्वितः उपलक्षणेन 'अथान्तरात्मा नाम पृथिव्यापस्त्रेजोवायुराकाशमिच्छद्देवसुखदुःखकाममोहविकल्पना-

भाष्यप्रकाशः ।

गुणवैशिष्ट्यप्रतीतेर्गत्यतिरिक्ते उत्क्रमे स्वतो गतिसंबन्धित्वाभावात् तद्व्युत्तिरिक्ते ब्रह्मोपनिषदाद्युक्तस्यैव स्वात्मना जीवरूपेण चकारादिन्द्रियैश्च यथासंभवं गत्यागत्योः संबन्धी जीव इत्यर्थो भवतीत्यत आत्मगुणेन चैव “आराग्रमात्रो ह्यपरोऽपि दृष्टः” इति पूर्वोक्तशेषात् तथेत्यर्थः ॥ २० ॥

रश्मिः ।

दिभिः स्मृतिलिङ्गैः उदात्तोनुदात्तः ह्रस्वो दीर्घः घृतःस्खलितगर्जितस्फुटितचिन्त्यमुदितनृत्यगीतवादित्रप्रलयविजम्भितादिभिः श्रोता प्राता रसयिता मन्ता बोद्धा कर्ता विज्ञानात्मा पुरुषः पुराणं न्यायो मीमांसा धर्मशास्त्राणीति श्रवणप्राणाकर्षणकर्मविशेषणं करोत्येषोन्तरात्मा नामेत्यात्मोपनिषदुक्तैः समन्वितः सोऽह्युमात्रस्तथापि बुद्धेर्गुणेनेत्यौपाधिकी न स्वतः स्वरूपभूतेत्यर्थः । प्रकाशे तु बुद्धेर्गुणेनेति श्रुतिस्वदुक्तं बुद्धिर्गुणवैशिष्ट्यं तस्य प्रतीतेरुक्तान्तेलिङ्गदेहविशिष्टधर्मत्वेन, गतेः केवलधर्मत्वेन गत्यतिरिक्त उत्क्रमस्मिन्स्वतः लिङ्गदेहरहितः स्वरूपेणोत्क्रमसंबन्धित्वाभावात्तद्व्यतिरिक्ते उत्क्रमव्यतिरिक्त इत्यर्थः । ब्रह्मेति उर्णनामिश्रुतौ जाग्रत्स्वप्नयोः स्वप्नस्यैव आदिशब्देन छान्दोभ्यस्थानेनेति श्रुत्युक्तानुप्रवेशस्यले । बृहदारण्यकस्यब्रह्मण्येतीति श्रुत्युक्तसायुज्यसुषुप्तयोः स्थले, तैत्तिरीयस्यकामरूपीत्युक्तमुक्तिस्यले च । एवं च षडवस्थासु जाग्रत्स्यैव लिङ्गदेहसत्त्वम् । पञ्चसु लिङ्गदेहशून्यत्वमिति सिद्धम् । चकारादिति । सद्योमुक्तावत्र ब्रह्मसायुज्यमिति लिङ्गरहितादेहाजीवगतिः । क्रममुक्तौ तु पारमेष्ठ्यादिं यास्यतो जीवस्य लिङ्गेन सह देहादतिरत इन्द्रियैश्चेत्यर्थः । तदुक्तम् ‘निर्मिधं मूर्धन्विसृजेत्परं गतः । यदि प्रयासच्छप पारमेष्ठ्यं वैहायसानामुत यद्दिहारम् । अद्यधिपत्वं गुणसन्निवाये सहैव गच्छेन्मनसेन्द्रियैश्च’ इति द्वितीयस्कन्धे द्वितीयाध्याये परं भगवन्तं गतः सायुज्यं प्राप्त इन्द्रियाणि विसृजेत् प्राणांश्च । न च ‘इहैव समवनीयन्ते’ इति वाक्यात्प्राणानामत्रैव स्वमूलभूतासन्यरूपेण स्थितिमिच्छन्ति तद्वाक्यं मुक्त्यन्तरपरम् । इहेति शब्दात् । अग्रेऽपि ‘यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा येस्य हृदि स्थिताः । अथ मर्त्योऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समश्नुते’ इति शारीरकब्राह्मणे जीवन्मुक्तत्वेनापि विनिगमनात् । अत्र तु अग्रे पवनान्तरात्मत्वे तेषां प्राणानामुपयोगः । ‘योगेश्वराणां गतिमाहुरन्तर्बहिस्त्रिलोक्याः पवनान्तरात्मनाम्’ इत्यत्र ‘यदि प्रयासन्नपु’ इत्युक्तपारमेष्ठ्यादिगमनसामर्थ्यं जीवस्य कुत इत्याकाङ्क्षायां पवनस्यान्तः आत्मा लिङ्गशरीरं येषामिति हेतुक्यनात् । विसृजेदिति पदाच्च न जीवन्मुक्तिः । यथासंभवमिति संबन्धनतिक्रम्य जीवन्मुक्तिसद्योमुक्तिक्रममुक्तिषु आद्ययोः स्वात्मना तृतीयस्यामिन्द्रियैर्गतिः । आगतिस्तु स्वात्मनैव नत्विन्द्रियैरित्येवं यथासंभवं गत्यागत्योः संबन्धी जीव इत्यर्थो भवतीत्यर्थः । नन्वस्तु स्वात्मनापि गतिः तथाप्यह्युमात्रत्वे श्रुतिरुक्ताह्युमात्र इति अणुत्वे सूत्रं प्रमाणमुक्तं श्रुतिः किं प्रमाणमत आहुः अत आत्मेति स्वात्मनोपाधिना च गत्यागत्योः समर्थनात् । भाष्ये स्वात्मना केवलस्वरूपेणैवचकारामावात् । पूर्वोक्तेति । अह्युमात्र इत्याद्युक्तश्रुतिशेषात् ‘अह्युमात्रो रवितुल्यरूपः कामाहंकारसमन्वितो यः । बुद्धेर्गुणेनात्मगुणेन चैव आराग्रमात्रो ह्यपरोऽपि दृष्टः’ इति श्रुताश्रिते । तथेति श्रौताऽणुत्वमित्यर्थः । एवं चात्रोक्तान्तिगत्यागतीनां जीवसंबन्धः पूर्वसूत्र उक्त्वा चोक्तान्तौ लिङ्गदेहविशिष्टत्वेऽपि उत्तरयोग्यत्यागत्योः स्वात्मनापि संबन्धात् ज्ञः आत्मगुणेन चैवेति श्रुतेरित्युक्तम् । तेन पूर्वोक्तोक्तान्तिगत्यागतीनां विशेष उक्तः । ननु श्रुतौ बुद्धेर्गुणेनात्मगुणेन चेति चकारेणाह्युमात्रे करणत्वमयोरणुत्वमात्रे वा भवतु कथं विभज्यैकैककरणत्वमिति चेन्न । चकारस्त्वर्थ इत्यदोषात् ॥ २० ॥

## नाणुरतच्छ्रुतेरिति चेन्नेतराधिकारात् ॥ २१ ॥

जीवो नाणुर्भवितुमर्हति । कुतः । अतच्छ्रुतेः अणुत्वविपरीतव्यापकत्वश्रुतेः । 'स वा एष महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः' इतिचेन्न ।

भाष्यप्रकाशः ।

नाणुरतच्छ्रुतेरिति चेन्नेतराधिकारात् ॥ २१ ॥ अत्र भाष्यमतिरोहितार्थम् । विषय-  
वाक्यं त्वाद्यं बृहदारण्यके शारीरकब्राह्मणे तत्र च प्रकरणं ब्रह्मण इति सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भे-  
देनेत्यत्र व्युत्पादितमतो ब्रह्माधिकारत्वम् । द्वितीयं कौशीतकिब्राह्मणे समाप्तौ तस्मादेवंवि-  
च्छान्तो दान्त इत्यादिना आत्मन्येवात्मानं पश्येदित्युपक्रम्य पठितं, तदग्रे च इदं ब्रह्मोदं  
श्चत्रमित्याद्युक्त्वा, इदं सर्वं यद्यमात्मेति पठ्यते अतस्तथेति । तथाचान्यत्र जीवपरोऽपि

रक्षिः ।

नाणुरतच्छ्रुतेरिति चेन्नेतराधिकारात् ॥ २१ ॥ अतिरोहितेति । भाष्ये  
अतच्छ्रुतेरित्यत्र नभयो विरोधो विपरीतशब्देनोच्यते । न तद् अणुत्वम् । अतत् अणुत्वाभावः ।  
अणुत्वविरुद्धं अणुत्वविपरीतं यद्भाष्यपकत्वं तस्य श्रुतेरित्यर्थः । इतर इति । अत्रेतरदिति युक्तं  
विशेष्यनिब्रत्वाद्यद्यपि तथापि-इतराधिकारादित्यत्रेतर आत्मा तस्याधिकारादिति पुल्लिङ्गेन समासोभि-  
प्रेयते । तस्य च सुंत्वात् । स वा एष इत्यस्य बृहदारण्यकस्यत्वेनात्र 'यस्मानुविचः प्रतिबुद्ध  
आत्मेत्यात्मनो विशेष्यत्वेन सूत्रप्रणयनावसरे व्यासस्यात्मन एव ह्यारूढत्वात् । एतसूत्रविषय-  
वाक्ये । न चेदं जीववाचकमिति शङ्क्यम् । 'अस्मिन्सन्देहे गहने प्रविष्टः स विशकृत्स हि सर्वस्य  
कर्ता' इति ब्रह्मलिङ्गात् रामानुजाचार्याणामपि संमतः । सन्देहे-सम्यग्देहे । गहने दुर्विभाव्ये ।  
अतः पुल्लिङ्ग इतरशब्दः । तर्हि परं ब्रह्मेति त्यक्तुं शक्यम् । आत्मपदेनैव विशेष्यप्रदर्शनौचित्यादिति  
चेन्न । आत्मपदस्य कोशादौ बुद्धिमनवादिसाधारण्यादुपपादने तु गौरवम् । अतो जिज्ञासाधि-  
करणाधिकृतब्रह्मपदत्यागायोगात् परं ब्रह्मेत्येव विशेष्यप्रकरणेनेति । यथा शारीरकब्राह्मणे 'स  
यत्रायं शारीर आत्मा' इति ब्रह्मप्रकरणे 'नैवमेवायं पुरुष इदं शरीरं निहत्य' इत्यग्रे पुरुषशब्दो ब्रह्मपर  
इति न तु जीवपर इति प्रतिपादितं सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेनेत्यत्र । यथा वा सर्वं जानाति देव इत्यत्र  
देवपदं युष्मदर्थे प्रस्तावरूपप्रकरणात् । एवमत्र विज्ञानमयशब्दो योगेन ब्रह्मपर इति नियम्यते  
विज्ञानं जीवस्तत्प्रजुरोत्रात्मा विज्ञानमय इति । इत्येवमतिरोहितार्थमित्यर्थः । इतरः परं ब्रह्म  
तस्याधिकार इत्युक्तं भाष्ये स एव कथमित्येषायां स्वरूपासिद्धिवारणयादुः तत्र चेति ।  
व्युत्पादितमिति । प्रथमाध्यायपृथीपपदसमाप्तौ व्युत्पादितम् । 'सर्वस्य वशी सर्वज्ञानः  
सर्वसाधिपतिः सर्वमिदं प्रशक्ति' इति श्रुत्युक्तपत्यादिधर्माणां जीवेऽभावाद्ब्रह्मप्रकरणमिति । शंकरास्तु  
स्त्रिजः परं आकाशादिति श्रुतेर्ब्रह्माधिकाराद्वाहुः । रामानुजा यस्मानुविच इति श्रुतेराहुः । द्वितीय-  
मिति । योऽयं विज्ञानमयः प्राणेष्विति । शारीरके तु 'स वा एष महानज आत्माप्यजरोमरोयथोऽमृतः'  
इति पठ्यते । कथमत्र व्यापकत्वश्रुतिरत आहुः तदत्र इति । अतस्तथेति । सर्वत्र जीववाचकत्व-  
रूपत्वविधानस्य वा व्यापकत्वेन श्रुतः । कुतोऽत्र प्रकरणं ब्रह्मण इति चेन्न । आत्मन्येवात्मानं  
पश्येदित्युपक्रमात् । आत्मनि जीवे मनसि वात्मानमीश्वरम् । 'य आत्मनि तिष्ठन्' 'स मानसीन  
बालं जनानाम्' इति श्रुतिन्यासः । अन्येत्यादि भाष्यं निवृण्वन्ति स्म तथा चेत्यादि ।

इतराधिकारात् । इतरः परं ब्रह्म तस्याधिकारे 'महानज' इति वाक्यं प्रकरणेन शब्दाच्च नियम्यन्ते । अन्यपरा अपि योगेन ब्रह्मपरा भविष्यन्ति ॥ २१ ॥

स्वशब्दोन्मानाभ्यां च ॥ २२ ॥

'स्वयं विद्वत्स्व स्वयं निर्माय स्वेन भासा स्वेन ज्योतिषा प्रस्वपिति' इति स्वशब्दोऽणुपरिमाणं जीवं बोधयति । न हि स्वप्ने व्यापकस्य वा शरीरपरिमाणस्य वा विहरणं संभवति । 'बालाप्रशतभागस्य शतधा कल्पितस्य तु । भागो जीवः

भाष्यप्रकाशः ।

विज्ञानमयशब्दोऽत्र विज्ञानप्राचुर्यं बोधयन्ब्रह्मपरः । प्राणेषु स्थितिस्तु ब्रह्मधर्म एव 'यः प्राणेषु तिष्ठन्' इत्यन्तर्यामिप्राज्ञणात् ।

भिध्नुस्तु ना पुरुषो जीव इति यावत्, सोऽणुः । कुतः । उत्क्रान्तिगत्यागतीनां ताम्यः स्वात्मना विशिष्टयोर्गत्यागत्योस्ताम्य इत्येवं पूर्वसूत्रापेक्षितसाध्यनिर्देशमत्राङ्गीचकार । तत्र । पञ्चबोधकपदवैयर्थ्यप्रसङ्गात्, ताम्य इतिवद् आत्मपदस्वाप्यनुवृत्तिसौकर्यात् । अतः पूर्वोक्तमेव व्याख्यातं युक्तम् ॥ २१ ॥

स्वशब्दोन्मानाभ्यां च ॥ २२ ॥ उद्धृत्य वस्त्वन्तरं पृथक्त्व मानमुन्मानम् । भाष्यमत्रापि निगदव्याख्यातम् । स्वशब्दविषयवाक्यं बृहदारण्यके ज्योतिर्प्राज्ञाये । उन्मान-

रश्मिः ।

विषयवाक्ये विज्ञानेति मयदा । ब्रह्मपर इति 'यथाग्नेः क्षुद्रा' इति श्रुत्युक्त आत्मवाचकः । प्राणेष्विति योयमित्यसाम्ने तिष्ठतीति क्रियापदाध्याहारात् स्थितिस्तु । तिष्ठतेरध्याहारे श्रुति-माहुः य इति । तथा च विज्ञानमयश्रुतिरपि न ब्रह्मप्रकरणवाधिकेति भावः । उत्क्रान्तीति उत्क्रान्त्यादिसंबन्धिनीम्यस्ताम्यः श्रुतिभ्यः । एवमग्रेपि । पूर्वसूत्रेति पूर्वसूत्रयोरेष्वितं यत्साध्यं सोऽणुरित्यत्र स इति पञ्चः । अणुः साध्यं तस्य निर्वेशम् । उत्क्रान्तिगत्यागतीनां ताम्य इति स्वात्मना विशिष्टयोर्गत्यागत्योस्ताम्य इति च हेतुः । सूत्रशेषं तु सर्ववत् । पञ्चेति नृपदवैयर्थ्यत्वैः अनुवृत्तीति नात्माश्रुतेरिति सूत्रान्मण्डूकमुत्वा स्वात्मनेति सूत्राद्बानुवृत्तिसौकर्यात् । न च सूत्रे-ष्वदृष्टं पदं सूत्रान्तरादनुवर्तनीयं सर्वत्रैत्युक्त्या दृष्टस्वात्मवाचकनृपदस्य सत्त्वाद्बानुवृत्तिरिति शङ्कं 'स्वात्मना चोत्तरयोः' इति स्वशब्दं पश्यन्मगवान्यासो नृपदं न वदेदित्यत्र तात्पर्यात् । पूर्वोक्तमिति अणुत्वाभावसाध्यकं जीवपञ्चकं अतच्छ्रुतिहेतुकम् । पञ्चैवं तत्रैवं षटादिवदिति व्यतिरेक्यनुमानम् । एवकारस्त्वतच्छ्रुतेरिति प्रसिद्धहेतुविरोधात् ॥ २१ ॥

स्वशब्दोन्मानाभ्यां च ॥ २२ ॥ वस्त्वन्तरमिति । श्रौतदृष्टन्तेन तावदवयविनोऽव-यवमुद्धृत्य वस्त्वन्तरं सर्वादिकं पृथक्कृत्य । मानं मध्यमपरिमाणं तथा बालात् जीवमुद्धृत्य मानमणुत्वं उन्मानम् । निगदेति स्वशब्देन व्याख्यातम् । ज्योतिर्प्राज्ञाण इति । स्वयं निर्मायेति । न च स्वप्ने ईश्वरः कर्तेति जीवकर्तृत्वं कथमिति चेन्न । स समानः सन् जीवतुल्यः सन् ऋढीति तथोक्तम् । आत्मनो जीवस्य मगवानेव ज्योतिरिति 'सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेन' इति सूत्राध्याय । 'अत्रात्मा स्वयंज्योतिर्भवति' इति श्रुतेः 'स्वेन भासा स्वेन ज्योतिषा' इति । उभयं जीवतुल्यत्वात् । भाष्ये व्यापकस्येति तदेषामात्रावच्छेदेनेति बोध्यम् । शरीरेति शरीरधर्मत्वेन । परिमाणस्येति

स विज्ञेयः' इति 'आराग्रमात्रो ह्यपरोऽपि दृष्टः' इति चोन्मानम् । चकारात् स्वप्नप्रबोधयोः संधावागतिदर्शनम् ॥ २२ ॥

अविरोधश्चन्दनवत् ॥ २३ ॥

अणुत्वे सर्वशरीरव्यापि चैतन्यं न घटत इति विरोधो न भवति

भाष्यप्रकाशः ।

वाक्यद्वयं तु श्वेताश्वतरोपनिषदि पञ्चभाष्याये । संधावागमनदर्शनमपि ज्योतिर्ब्राह्मणे 'तस्य वा एतस्य पुरुषस्य' इत्युपक्रम्य 'संध्यं तृतीयं स्थानं तस्मिन् संध्ये स्थाने तिष्ठन्नुभे स्थाने पश्यतीदं च परलोकस्थानं च' इति । अत्र जीवस्याणुत्वस्थापनेन श्रुतिगीतोक्ता जीवानां शास्यताऽपि सूचिता । तत्र हि ।

'अपरिमिता ध्रुवास्तनुभृतो यदि सर्वगता-  
स्तर्हि न शास्यतेति नियमो ध्रुव ! नेतरथा ।  
अजनि च यन्मयं तदविद्युच्य नियन्तु भवेत्  
सममनुजानतां यदमतं मतदुष्टतया' ॥

इति श्लोके 'यदि सर्वगतास्तर्हि न शास्यतेति नियमः' इति तर्ककथनादणुत्वस्य भगवच्छास्यता-  
घटकत्वबोधनेन 'ध्रुव नेतरथा' इति भगवतोऽणुत्वे जीवस्य व्यापकत्वे चोक्तनियमभङ्गव्युत्पाद-  
नार्थम् 'अजनि च यन्मयं तदविद्युच्य नियन्तु भवेत्' इति कथनाजीवतत्त्वं यन्मयमजनि  
तत् स्वकारणं ब्रह्मस्वरूपमविद्युच्य किं नियन्तु भवेदिति काका नियन्तृत्वाभावबोधनेन काक-  
नङ्गीकारपक्षेऽपि कारणमविद्युच्य नियन्तु भवेदिति कारणात्यागेन नियन्तृत्वाङ्गीकारे 'समम-  
नुजानतां यदमतं मतदुष्टतया' इत्यनेन ब्रह्म सर्वत्र सममैकात्म्यवादेन सर्वत्र सममित्येवं ब्रह्म  
लक्ष्मीकृत्य जानतां यन्नियन्तृत्वं मतदुष्टतया अमतमसमतमिति बोधनेन चाणुत्वनियमत्वे  
दृढीकृते इति साऽपि सूचिता । एतेन ब्रह्मस्वरूपमादायैकात्मवादो जीवस्वरूपमादाय नाना-  
त्मवाद इति सिद्ध्यति । एतदेव, 'अंशो नानाव्यपदेशात्' इत्यत्र स्फुटीभविव्यति ॥ २२ ॥

अविरोधश्चन्दनवत् ॥ २३ ॥ ननु जीवस्याऽणुत्वे जलावगाहादौ सकलशरीरव्यापि-  
शैत्याद्यनुपलब्धिप्रसङ्ग इति शङ्कायामिदं सूत्रमित्याशयेन व्याकुर्वन्ति अणुत्व इत्यादि ।  
तथाचैतद्ब्रह्मण्येन एकदेशस्यत्वेऽपि सकलशरीरव्यापिशैत्याद्यनुपलब्धिः सामर्थ्यव्याप्त्या घटि-  
रहिम् ।

तथा । उन्मानेति । तत्र बालः केशः । 'कृष्णाजिनं ब्रह्म' इति श्रुतेर्ब्रह्मत्वादग्रभागस्य शास्त्रदृष्ट्या  
बृहत्त्वादभिवृद्धिः तथा शतभागे बालस्तस्य भागस्य शतधाकल्पनम् । अतोऽत्र शतधा कल्पितस्येति  
भागविशेषणम् । आराग्रं तु तोत्रप्रोतायःशलाका । संधाविति । भाष्ये चकारादित्यादिनोक्तम् ।  
तस्य वा इति प्रकृतस्य वै प्रसिद्धस्य द्वे एव स्थाने भवतः एकमिदं परिदृश्यमानं जन्म जाग्रत्स्थान-  
म् । द्वितीयं तु परलोकस्थानं सुषुप्त्याख्यं, न तु जन्मान्तररूपं, तयोः संधौ स्वप्नाभावात् ।  
एवं च जाग्रत्सुषुप्तयोः संधौ भवं संध्यं तृतीयं स्वप्नयाणां पूर्णं स्वप्नस्थानमित्यर्थः ॥ २२ ॥

अविरोधश्चन्दनवत् ॥ २३ ॥ सकलेत्यादि । उपलब्धिर्ज्ञानं जीवे चैतन्यगुणत्वात् ।  
तदभावोऽपि जीव इति तथा । इदं जीवे उपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्ग इति भावः । यत्तु  
संयोगसावयविनिष्ठत्वादवयविनश्चैकत्वात्कृत्वत्वङ्निष्ठतामाहुस्तत्र संयोगस्याव्याप्यवृत्तित्वादतस्तेना-  
विरोधो न सिद्ध्यति तस्माद्वासाँ प्रकारान्तरमन्वेषणीयं तदाहुः सामर्थ्येति । स्वभावरूप-



चन्दनवत् । यथा चन्दनमेकदेशस्थितं सर्वदेहसुखं करोति, महातप्ततैलस्थितं वा तापनिवृत्तिम् ॥ २३ ॥

अवस्थितिवैशेष्यादितिचेन्नाभ्युपगमाद्भृदि हि ॥ २४ ॥

चन्दने अवस्थितिवैशेष्यमनुपहतत्वचि सम्यक्तया अवस्थानं तस्मात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्यत इत्यर्थः । अयं च दृष्टान्तः सामर्थ्येन व्याप्तिं बोधयति । चन्दनावयवानां सूक्ष्मत्वेन सर्वत्र प्रसर्पणाङ्गीकृतौ शरीरे तैले च तत्र तत्र स्थित्याऽन्यत्र मध्ये मध्ये तापोपलम्भस्य दुर्वारत्वात्, उन्मानश्रुतिशेषे वाक्ये 'स चानन्त्याय कल्पते' इति सामर्थ्यस्यैव ह्यपू सामर्थ्य इति घातुना बोधनाच्चेति बोध्यम् । अतो 'ज्वरं हन्ति शिरोबद्धा सहदेवीजटा यथा' इत्यादौ यथा प्रभावाख्येन सामर्थ्येन ज्वरं हन्तीति वैद्यकेऽङ्गीक्रियते तथा चन्दनमपीति हृदयम् ॥ २३ ॥

अवस्थितिवैशेष्यादिति चेन्नाभ्युपगमाद्भृदि हि ॥ २४ ॥ ननु चन्दनदृष्टान्तेन सामर्थ्यव्याप्तिसाधनमयुक्तम् । चन्दन एकदेशस्थायित्वस्य प्रत्यक्षतो निश्चितत्वेन तत्र व्यापन-सामर्थ्यकल्पनायाः सर्वदेहव्यापिशैत्यप्रत्यक्षबलेन युक्तत्वात् । जीवे तु शरीरेकदेशस्थायित्वस्य प्रत्यक्षेणानिश्चयाद् दृष्टान्तवैषम्येण तादृशसामर्थ्यसिद्ध्यभावादित्याशङ्कयामिदं सप्रमित्याक्षयेन रश्मिः ।

वस्तुसामर्थ्येन व्याप्त्या सामर्थ्यस्य वा । ननु चन्दनावयवैरेव व्याप्तिरस्तु कृतं सामर्थ्यव्याप्त्येवत आहुः अयं चेति । ननु सामर्थ्येन व्याप्तिः सूत्रे गृहीता सा कुतः, पूर्वसूत्रेष्वदर्शनादित्याकाङ्क्षायां हेतुद्वयमाहुः चन्दनेति । तापेति तापोपलम्भप्रसङ्गस्य । अतः सामर्थ्यव्याप्तिः स्वीकार्या तेन च न दृष्टान्तवैषम्यमिति भावः । एवं दृष्टान्तबलेन सामर्थ्यव्याप्तिं प्राङ्गत्वेन साधयित्वा श्रुत्या साधयन्ति स्म उन्मानेति बालाग्रेत्यादि पादत्रयं भाष्य उपम्यस्तं तच्छेषे तच्चतुर्थपादात्मके वाक्ये । बोध्य-मिति तेन स च जीव आनन्त्याय सकलदेहव्याप्त्यै कल्पते सामर्थ्यवान् भवतीति श्रुतेरर्थः । दृष्टान्ते चन्दनपदमुपलक्षकमित्याशयेन दृष्टान्तान्तरमाहुः अत इति । सहदेवीति 'सहदेवी तु सर्पा-क्ष्याम्' इति विश्वः तस्या जटा । प्रभावेति प्रभावः स्वभावः स च परिणामहेतुः 'प्रभावो जलभूमौ स्याज्जन्मभूमौ पराक्रमे' इति विश्वः । प्रभव इति पाठेसाविषयः । प्रभावः आख्या यस्य तेन । मणिमन्त्रौषधीनामचिन्त्यप्रभावः । इति हृदयम् सकलदेहव्यापिचैतन्यस्याविरोधः विरोधो न भवति । विरोधप्रतियोगिकाभावोऽस्ति । सामर्थ्यव्याप्तेः चन्दनवदित्यर्थः । यत्र यत्सामर्थ्यं तत्र तत्कार्यदर्शना-विरोध इति व्याप्तिः । घटादौ जलधारणसामर्थ्येऽपि सकलदेहगतशैत्यकार्यदर्शकत्वप्रसङ्ग इत्यतः यत्तदोरुपादानम् । अथवा । अविरोधः फलित्व्यति । स च साध्यते । एवं च जीवः सामर्थ्यव्याप्ति-मान्, एकदेशस्थत्वेऽपि सकलदेहव्यापिचैतन्याद्युपलब्धेः चन्दनवदित्यनुमानेनाविरोध इति सूत्रार्थः । अत्र साध्यतावच्छेदकः संबन्ध आश्रयता हेतुतावच्छेदकस्तु संबन्धः स्वविषयाश्रयता । तेन मनसि आश्रयतया हेतुसत्त्वेऽपि स्वमुपलब्धस्तद्विषयश्चैतन्यादिस्तदाश्रयो जीवचन्दनार्दिर्न मन इति न साधारण्यम् । चैतन्यत्वेन शैत्यत्वेनेत्येवं हेतुघटकम् । अन्यथैकतरमादाय गौरश्रत्वादितिवद्गुणो हेतुः स्यात् । यथाश्रुतविवक्षणे त्वेकतरमादाय हृदो द्रव्यं धूमादिति वत्स्यात् ॥ २३ ॥

अवस्थितिवैशेष्यादिति चेन्नाभ्युपगमाद्भृदि हि ॥ २४ ॥ पूर्वोक्तानुमाने हेतौ विशेषणभावप्रयुक्तविशिष्टाभावं मत्वा स्वरूपासिद्धिस्तां निरस्यतीत्याहुः इत्याशयेन भाष्यमवतारयन्ति

त्वच एकत्वात् तत्र भवतु नाम, न तु प्रकृते तथा संभवतीति चेन्न । अभ्युप-  
गमात् । अभ्युपगम्यते जीवस्यापि स्थानविशेषः । हृदि हि । हृदि जीवस्य  
स्थितिः । गुहां प्रविष्टाविति हि युक्तिः ॥ २४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

व्याकुर्वन्ति चन्दन इत्यादि । भवतु नामेति कल्प्यमानं सामर्थ्यं भवतु नाम । न संभवतीति  
प्रत्यक्षेणैकदेशावस्थानस्थानिश्चयादनुमानेन साधने तु चैतन्योपलम्भरूपस्य कार्यस्य त्वग-  
ज्जोवद्वा जीवस्वरूपव्याप्त्याऽपि संभवात् तस्य व्यभिचारितया हेतुत्वानुपपत्त्या न संभवति ।  
हृदीति 'कतम आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु, हृद्यन्तर्ज्योतिः पुरुषः' 'स वा एष आत्मा  
हृदि' 'हृद्येष आत्मा' इत्यादिश्रुतेरित्यर्थः । युक्तिरिति ब्रह्मभिन्नत्वेन हृदयप्रवेशे युक्तिः । तथाच  
चन्दनवजीवसाप्येकदेशावस्थितेः शब्दाभिश्चये तस्य त्वगादिवत् स्वरूपव्याप्तेर्वक्तुमशक्यत्वेन  
रक्षितः ।

एष नन्विति । चन्दन इत्यादीति । उपहृते केशमश्रवादित्वचि अवस्थितं चन्दनं न तथेति ।  
अनुपहृतत्वं त्वचि विवक्ष्यत इति भावः । किमवस्थितेर्वैशेष्यमित्येक्षायां तदाहुः सम्य-  
क्तथेति । प्रत्यक्षगोचरत्वेनेत्यर्थः । तथा च प्रत्यक्षगोचरत्वं वैशेष्यमिति भावः । न संभव-  
तीति प्रकृते तथा न संभवतीति प्रतीकमिदं मनःस्थितम् । अनुमानेनेति जीवः व्यतिरे-  
कवान् स्वाधिकदेशवृत्तिकार्यत्वात्, अणुत्वादिसत्त्वात्, गन्धवत् । जीव एकदेशवृत्तिः कार्यो-  
पलम्भात्, चन्दनबिन्दुवत् । अत्र कार्योपलम्भत्वेनैकदेशवृत्तित्वेन व्याप्तिः । कार्यं चैतन्यचैत्यादि  
भाक्तं मुख्यं च । तेन दृष्टान्तेनासंभवः । हेतुतावच्छेदकसंबन्धस्तु स्वविषयाश्रयतास्यः । नैयायि-  
कानां तु समवायास्यः । तैरात्मनि ज्ञानोत्तरिणीक्रियते न मनसीति । मनोवृत्तयः कामः संकल्प  
इत्याद्युक्ताः । न मनोरूपाः । कामः संकल्प इत्युक्त्वा इत्येतत्सर्वं मन एवेति श्रुतौ मनोभेदान्वयेऽपि  
सप्तम्या लुक्स्वीकारात् । अभेदपक्षोत्र नास्ति । स्वर्गवदित्यादि । जीवः स्वरूपेण व्यापी कार्यो-  
पलम्भात् त्वगज्जोवद्वा जीवस्वरूपान्तरेण जीवस्य स्वरूपेण व्याप्त्या हेतौ, किंच न तु सामर्थ्येन न  
वा गुणेनेत्यर्थः । अप्रापि हेतुतावच्छेदकः संबन्धः पूर्वोक्त एव । अपिशब्देनोक्तमेकदेशवृत्तित्व-  
साध्यककार्योपलम्भहेतुकारुमाने हेतुः साधारणः । साध्यमेकदेशवृत्तित्वं तद्वान् चन्दनबिन्दुस्तदन्य-  
योस्त्वच्छानसोः स्वरूपेण देहव्यापिनोः कार्योपलम्भसत्त्वात् । कार्यं स्पर्शः शब्दश्च त्वचि सकलदे-  
हावच्छेदेन स्वविषयाश्रयतासंबन्धेन कार्योपलम्भात्स्वरूपेण व्यापित्वं दृष्टम् । एवं तत एव हेतो-  
राकाशस्य देहव्यापित्वमिति । तस्येति चैतन्योपलम्भस्य सामान्यतस्तु ग्रहणे कार्योपलम्भस्य  
चेत्यर्थः । व्यभिचारितयेति साधारणतया त्वच्छानसोः साध्याभाववद्वृत्तितया । कतम  
इति । बृहदारण्यके ज्योतिर्ब्राह्मणे । कतम-आत्मेतीति पाठः विज्ञानमयः पुरुषः प्राणेष्विति पाठश्च ।  
ब्रह्मेति । प्रविष्टाविति द्विवचनाद्भेदः 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य' इति वा यथालिखितपाठकस्य  
पाठकाधमत्वोक्तेः । भाष्ये युक्तिरिति सौत्रहिशब्दार्थः । यदि भिन्नः सन् प्रविष्टो न स्यादणुर्न-  
स्वादिति । अणुत्वबोधकागमानुरोध्यन्यथाज्ञानरूपस्पर्कः । यद्वा श्रुतिः 'ऋतं पिबन्तौ सुकृतस्य  
लोके गुहां प्रविष्टौ परमे परार्द्धे । छायातपौ ब्रह्मविदो वदन्ति पञ्चाभयो ये च त्रिणाचिकेताः' इति  
कठवह्न्याम् । अर्थस्तु 'गुहां प्रविष्टौ' इत्यधिकरणे स्पष्टः प्रथमाध्याये द्वितीयपादे । छायातपौ  
सूर्यचन्द्रपृथ्वीछायाः । ज्योतिषे सूर्यचन्द्रग्रहयोः पृथ्वीछाया गच्छतीत्युक्तं पर्वणि । सूर्यचन्द्रपृथ्वीरूप-  
ब्रह्मभिन्नत्वेनेति भाष्यप्रकाशार्थः । युक्तिस्तुक्तैव हिशब्दार्थः । स्वरूपेति जीवस्वरूपेण व्याप्तेः ।

गुणाद्वाऽऽलोकवत् ॥ २५ ॥

जीवस्य हि चैतन्यं गुणः । स सर्वशरीरव्यापी । यथा मणिप्रवेकस्य कान्तिर्बहुदेशं व्याप्नोति तद्वत् । प्रभाया गुणत्वमेव स्पर्शानुपलम्भात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

चैतन्योपलम्भे तत्सामर्थ्यस्य हेतुत्वोपपत्तौ दृष्टान्तवैषम्याभावात् सामर्थ्येन व्याप्तिसाधनं युक्तमेवेत्यर्थः । अत्र पूर्वसूत्रादविरोधपदस्यानुवृत्तौ ह्यभ्युपगमादविरोध इति सूत्रान्वयो बोध्यः ॥ २४ ॥

गुणाद्वाऽऽलोकवत् ॥ २५ ॥ ननु भवत्येवं सामर्थ्येनाविरोधस्तथापि वैशेषिकः कथं मंसते । स हि चैतन्यगुणकमात्मानं मन्यते । तच्च सकलशरीरे सुखाद्यनुभवात् तद्व्याप्येवेति निश्चीयते, गुणश्च गुणिमात्रवृत्तीति रूपरसादिष्वनुभूतम् । अतश्चैतन्यस्य तावद्व्याप्त्या सर्वशरीररव्यापी जीवात्मा मन्तव्यः । यदि हि चन्दनवत् सहदेवीजटावद् वा सामर्थ्येन व्याप्नुयात् तदा तस्य चैतन्यगुणो न सर्वत्रानुभूयेत । नच श्रुतिबलात् तथापञ्चपातो युक्तः । तस्या हृदयं विशेषतो जीवस्य वृत्तिलाभस्यानमित्येतत्परत्वेन नेतुं शक्यत्वात् । प्रत्यक्षस्य तु वस्तुमात्रग्राहकत्वेनान्यथा नयनमशक्यम् । अतस्तस्य प्राबल्याच्च सामर्थ्येनाविरोधः शक्यवचन इत्याशङ्कार्यां प्रवृत्तमिदं सूत्रमित्याशयेनोपन्यस्य व्याकुर्वन्ति जीवस्य हीत्यादि । अत्राप्यविरोध इत्यनुवर्तते । तथाच बहुप्रदेशव्यापिमणिप्रवेककान्तिवत् सर्वशरीरव्यापिचैतन्यगुणादविरोध इत्यर्थः । एवं व्याख्यानेन आलोकवदिति पदच्छेदो बोधितः । ननु प्रमादृष्टान्तोऽनुपपन्नत्वात् मणिजनितविरलसजातीयद्रव्यान्तरत्वात् सर्वादिप्रभावदित्याकाङ्क्षायामाहुः प्रभाया रश्मिः ।

तत्सामर्थ्यस्येति जीवसामर्थ्योपलम्भस्य चैतन्योपलम्भस्य । सामान्यतस्तु कार्योपलम्भस्य । अत्रेति समाधानसूत्रांशे । अविरोध इति दृष्टान्तविरोधः तथा चानुपपहतत्वगवस्थितेरवस्थितिविशेषत्वात् स्थानविशेषत्वात् दृष्टान्तविरोध इति चेन्न । अनुभवेन ह्यवस्थितेरभ्युपगमादृष्टान्तविरोधो हि युक्त्यापि स इति सूत्रार्थः ॥ २४ ॥

गुणाद्वाऽऽलोकवत् ॥ २५ ॥ वैशेषिक इति नैयायिकभेदः । आत्मानमिति द्रव्यम् । सुखादि सुखाद्यष्टगुणत्वमात्मनः । चैतन्यस्येति कार्यरूपं पूर्वमुक्तं चतुर्विधमित्यज्ञानमध्ये चतुर्थं जीवधर्मरूपमुच्यते तस्य । सहदेवीति 'ज्वरं हन्ति शिरोबद्धा सहदेवीजटा यथा' इति तद्वत् । नेति गुणस्य स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वाभावाच्च सर्वत्रानुभूयेत । न चेति श्रुतिस्तु 'कतम आत्मा' इत्युक्ता । तथेति कार्यचैतन्येन जीवव्याप्तिपक्षपातः । शक्यत्वावदिति कार्यचैतन्येन व्याप्तिबोधकपदाभावेन तथा । ननु श्रुत्यनुगृहीतप्रत्यक्षबलाद्धार्दजीवसामर्थ्येन व्याप्तिर्युक्तैत्यर्थपत्त्या कार्यचैतन्येन व्याप्तिबोधकं पदं कल्पित्वा नेतुमशक्यत्वं तस्या इति चेत्त्राहुः प्रत्यक्षस्येति । अस्तु तथा कार्यप्रत्यक्षेण निर्वाहोर्थापत्त्या परं तुशब्दस्यानाप्तोक्तत्वेन गुणानुभवस्येत्यर्थः । वदिति । यथार्थमिति शेषः । प्रवृत्तमिति नैयायिकव्यापकत्वखण्डनाय प्रवृत्तम् । वदिति । एतदर्थं मणिश्च कान्तिसंबन्धवान् प्रवेकश्च कान्तिगुणः कान्तित्वविशिष्टः । अर्थ इति भाष्यानुसारी सूत्रार्थः । मणीति विरलत्वं प्रसृतत्वं साजात्यं च मणित्वेनान्यथा मणेत्येज इतिवन्मणित्वेज इति सामानाधिकरण्यप्रतीतिर्न स्यात् । मणिरत्र सर्वत्र व्याप्तकान्तिर्न तु कान्तिमान् द्रव्यं च । एवं प्रमाद्रव्यमपि । प्रभाया इत्यादीति । अपां पुष्पे सूर्यश्चन्द्रमाश्च

उदकगतौष्ण्यवत् । नच विजातीयस्यारम्भकत्वम्, प्रमाणाभावात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादि । तथाच सर्वादिप्रभायां स्पर्शोपलम्भाद् द्रव्यान्तरत्वमपि संदेग्धुं शक्यम् । मणोस्तु पार्थिवत्वेन तत्र किरणरूपद्रव्यजनकत्वस्य तत्प्रसारकत्वस्य वाङ्गीकारे बहुकल्पनापत्तेः । यदि जननं तदा पूर्वं मणितो बहिरागतानामवयवानां बहिःश्रुत्वान्मणिपिधानदशायामपि तदनुभवपारिर्मणिनाम्नेऽपि तत्स्वित्वापचित्तदसमवायिनिमित्तयोरत्यन्तापरिदृष्टयोः कल्पनापचित्तभिर्बचनाशक्तिश्च । यदि प्रसारणं तदा मणेश्चेतनत्वापत्तिः स्वत आङ्गजनप्रसारणक्रिययोश्चेतन एव दृष्टत्वात् । नच लज्जावत्याख्य औषधविशेषे पुरुषच्छायापातमात्रेण स्वाङ्गजनस्य उदकप्रसरणे प्रसारणस्य च दर्शनाभैवमिति शङ्क्यम्, तस्यापि जीवत एव तादृशक्रियावत्त्वात् । अन्यथा उत्खाय गृहानीतेऽपि तत्र तादृशक्रियापत्तेः । अतः पञ्चद्रव्याप्यसंगतत्वान्मणिप्रभाया द्रव्यत्वं न शक्यवचनम्, उदकगतौष्ण्यवत्, यद्योष्णोदके तेजोरूपाणुपलब्ध्या केवलगुणनिश्चयस्तथात्र स्पर्शानुपलब्धेति । ननु माऽस्तु मणेः प्रभाकरद्रव्यजनकत्वादिकम्, तत्र मणिविजातीयमेव द्रव्यमारम्भकमङ्गीकार्यम्, यथा चिन्तामण्यादेर्निमित्ताभ्यानावस्तुनामाकाङ्क्षितानाहुत्पचित्तवेति चेत् तत्राहुः न चेत्यादि । यदि तथा स्यात् तदा मणिसमवधाननिवृत्तौ

रक्षितः ।

प्रवाहीनी आरणात् । 'यच्चन्द्रपसि यथाशौ तत्तेजो विद्धि मामकम्' इति वाक्यात्प्रत्यप्रभाया गुणत्वं भगवद्गुणत्वं, एवकारेण द्रव्यत्वव्यवच्छेदः । ईश्वरस्य सावयवत्वापादकत्वात् । ननु गुणत्वे प्रभायां स्पर्शोपलम्भो न स्यात् गुणे गुणानङ्गीकारादिति चेत्त्राहुः स्पर्शेति । भगवत्तेजसेव रूपं भगवतोऽभिरूपाडुष्णत्वेनऽशीतत्वेन मणिप्रवेके भगवत्तेजोऽसंभवे रूपमनुष्णाशीतत्वेन परिणमते न तु प्रभायां स्पर्शत्रयमस्ति रूपातिरिक्तगुणाभावात् । स्पर्शस्य वायुसूक्ष्मावस्थानत्वेन तेजसनुपलम्भात् । तत्र दृष्टान्तमाहुः उदकेति । शीतस्पर्शो जल इत्यभितेजःसंभन्धाडुष्णत्वेन परिणमत इति मन्तव्यम् । तद्ददत्राभितेजोऽभिरुनिमित्तोपादानम् । द्रव्यत्वेन गुणत्वेन वैजात्यं मम तु साजात्यं कपालरूपत्वेन घटरूपत्वेनेत्येवं शङ्कामाहुः न चेत्यादि, शाङ्गमिति ज्ञेयम् । प्रमाणेति मनसाप्याकलयितुमशक्यरचनस्य जगतः कर्तुः स्वीयस्यैतादृशस्थले वैजात्यकरणे प्रमाणाभावात् । यथा स्वस्य ज्ञानरूपत्वेन गुणत्वं न द्रव्यत्वमित्येवं तेजसस्तादृशस्याभेदपक्षे गुणत्वम् । अन्यथाऽभेदो न स्यात् । तदेतदाहुः तथाचेत्यादिना । भगवदीयायां परिणतस्पर्शोपलम्भाद्गुणाश्रयत्वेनावयवानां गुणिनां द्रव्यान्तरत्वमपि प्रत्यक्षस्य संदेहबीजस्य सत्वात्संदेग्धुं शक्यम् । अपिः श्रुत्यतिरिक्तपक्षत्वेन गर्हायाम् । किरणेति किरणरूपद्रव्यस्य जनकत्वं तस्येत्यर्थः । बहुकल्पनां प्रपञ्चयन्ति स्म यदीति । नैवमिति न चेतनत्वापत्तिः । जीवत इति श्रेत्रादिस्यस्य । अत इति बहुकल्पनापत्तेः । पक्षेति किरणजनकत्वपक्षस्य किरणप्रसारकत्वपक्षस्य च । उदकेति व्याख्येयमिदम् । उष्णोदक इति अभितेजःपरिणामे, स्वत उदकस्य शीतत्वात् । तेजोरूपं भास्वरशुक्रः । तदनुपलब्ध्या केवलस्य रूपरहितसोष्णत्वस्य गुणस्य निश्चयः । तथाचेति । मणिप्रभारूपगुणनिश्चय इति शेषः । स्पर्शेति स्पर्शस्य प्रभायां द्वेषाश्रयित्वगुणत्वात् । परान्ववात् नैयायिकमते उष्णस्तेजसि शीतो जलेऽनुष्णाशीतः पृथ्वीवाप्योरिति । तत्र परान्वयस्यस्पर्शो न स्वारसिकः । नैयायिकमतं तु परमतम् । अतः प्रभायां तेजोरूपायां स्पर्शा-

लोकप्रतीतिस्तु सर्वैर्बादिभिरुपपाद्या । तत्र गुणिकल्पनापेक्षया गुण एव स्थलान्तर आरभ्यत इति कल्प्यताम् । तथैव लोकप्रतीतेः । पुष्परागादेरपि प्रभारूपमेव तावद्देशं व्याप्नोतीति मणिस्वभावादेवाङ्गीकर्तव्यम् । आरम्भकस्य तेजसस्तत्राभावात् । कान्तिः प्रभा रूपमिति हि लोके पर्यायः । वाशब्दो यथालोकं युक्तिः कल्पनीयेति सूचयति ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्रभा न निर्वर्तेत यथा चिन्तामण्यादिनिष्पन्नाः पदार्थाः । अतो मणिविजातीयद्रव्यस्यात्र प्रभारम्भकत्वं प्रमाणाभावप्रत्यक्षमेव । ननु यद्यप्येवमस्ति तथापि गुणारम्भस्य गुणिमात्रवृत्तित्वमिति नियमो भज्येत, तथा सति रसादीनामप्यन्यत्रारम्भापस्या लोकप्रतीतिरपि विरुद्धेतेत्याकाङ्क्षायां लोकप्रतीतिव्युत्पादयन्ति लोकेत्यादि । तत्रेति लोकप्रतीत्युत्पादने । तत्राभावादिति मणावभावात् । तथाचाप्रकृष्टगुणारम्भस्य गुणिमात्रवृत्तित्वमित्येवं लोकप्रतीतिनिर्वाहाय कल्पनीयं तेन सर्वसामञ्जस्यमित्यर्थः । अत्र कोशस्यापि संमतिरित्याहुः कान्तिरित्यादि । 'शोभा कान्तिर्द्युतिश्छविः' इति, 'स्युः प्रभारुद्युत्तित्ववद्भा' इत्यादि । वाशब्दप्रयोजनमाहुः वाशब्द इत्यादि । तथाच वाशब्द एवकारार्थो वाक्यालंकारे । तथाच लोकवदेव गुणाद-

रश्मिः ।

नूपलञ्चिस्तया । चिन्तेति पञ्चम्यन्तमिदम् । तथेति विजातीयेन द्रव्येण गुणोत्पत्तिः । एषेति उक्तप्रमाणव्याख्यानसंग्रहादेवकारः । गुणीति यथा गुणिघटादिमात्रवृत्तित्वम् । तत्रभाया गुण-मात्रत्वे भज्येत । अन्यत्रेति स्वाश्रयाधिकदेशे आरम्भापस्या लोकप्रतीतिस्त्वावेवावच्छेदेन । भाष्ये । मणिप्रवेकस्य कान्तिः, सूर्यादेः प्रभा, पुष्परागादेः प्रभा रूपमित्याशयेनाहुः पुष्पेति । आदिशब्देन तेजः रूपमेवेति भास्वरं रूपं न तु स्वाश्रयाधिकदेशम् । एवं प्रभात्वसाम्येपि शेषमणिप्रवेककान्तिर्द्युतिमणिप्रभा पुष्परागस्यतेजसश्च प्रभा रूपमित्येवं विवेके स्वभावं हेतुमाहुः मणीति । स्वभावोऽत्रेच्छातोऽन्यस्तेन 'कालः स्वभावो नियतिः' इत्यस्या न विरोधः । मणाविति । 'यद्यद्विभूतिमत्सत्त्वं श्रीमदूर्जितमेव वा । तत्तदेवावगच्छ त्वं मम तेजोऽसंभवम्' इत्यत्र तेजोऽ-नारम्भकं बोध्यम् । मणिस्तु तेजोऽसंभवोस्त्येव । अस्मिन्पक्षे नियमेऽप्रकृष्टविशेषणमाहुः तथाचेत्यादि प्रभाया गुणत्वे च । अप्रकृष्टत्वं कान्तिगन्धातिरिक्तत्वम् । सर्वेति नियमबहुक-ल्पनापत्तिविरहसामञ्जस्यम् । अत्रेति लोके त्रयाणामेकार्थत्वे । भेति भास्वरं रूपं न तु भास्वत्, गुणे गुणानङ्गीकारात् । भासा वरं भास्वरम् । तेजः सूर्यादिः पृथक् तद्गुणाः कान्तिप्रभारूपाणि पृथक् । वाशब्द इत्यादीति । विकल्पार्थकः । सूचयति श्रुत्यनुभवाम्यां वेद्ये जीवे विद्वद्देशिकयुक्त्याकुलिते सति द्रव्यमात्मा चैतन्यगुण इत्येवं भगवता व्यासस्य खेदलक्षणयायमर्थः प्रकाशयते इत्यर्थः । यतो व्यासो ज्ञं चैतन्यगुणं वदन् गुणाद्वैत्यसूत्रयदतो व्यासस्य वाशब्दं प्रयुञ्जानस्य खेदः । यथाह काव्यप्रकाशकृतं तृतीयोच्छ्रिते 'तथाभूतां दृष्ट्वा नृपसदसि पाञ्चालतनयां वने व्यापैः सार्द्धं सुचिरमुषितं वल्कलधरैः । विराट्स्वावासे स्थितमनुचितारम्भनिभृतं गुरुः खेदं खिन्ने भजति मयि नाद्यापि कुरुषु' इत्यत्र मयि भीमे न योग्यः खेदः कुरुषु योग्य इति प्रकाशयत इति । इदं वाक्यं भीमस्य, संधिं कुर्वता युधिष्ठिरेण प्रेषितं सहदेवं प्रति । एवकारेति ।

ब्रह्मसिद्धान्ते तु यथैव लोके दृश्यते यथैव ब्रह्मणो जातमिति न कल्पना-  
लेखोऽपि ॥ २५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विरोध इति सूत्राक्षरयोजनेत्यर्थः । ननु यद्यत्र लोकाणुसारिण्येव कल्पनाऽऽद्विश्यते तदा  
पृथिव्यादीनामप्यर्थानां सजातीयदेव कारणादुत्पत्तिरङ्गीकार्या, लोके तथैव दर्शनात् । न तु  
विजातीयान् ब्रह्मणः लोकविरुद्धत्वादित्यत आहुर्ब्रह्मेत्यादि । ब्रह्मण एव सर्वभूत्पद्यत  
इति सिद्धान्ते तु यस्मात् कारणाद् येन प्रकारेण लोके यस्मोत्पत्तिर्दृश्यते तत् तेनैव प्रकारेण  
तत्कारणभावापन्नाद् ब्रह्मणो जातमित्युच्यते, 'तेजोऽतस्तथा ह्याह' इत्यधिकरणे तथैव व्युत्पादनात्,  
सजातीयस्यैवारम्भकत्वमिति त्वप्रयोजकम् । द्रव्याद् गुणोत्पत्तेस्त्वयाप्यङ्गीकारात्, द्रव्यमेव  
सजातीयं सजातीयेनारभ्यते इत्यपि तथा । खद्योतमात्रादप्यग्निकणान्महावनघासाराभ्यादिदाहे  
वायोरेवाभ्युत्पत्तिदर्शनात् 'यत्र क्वच शोचति स्वेदते वा पुरुषस्तेजस एव तदध्यापो जायन्ते' इति,  
'यत्र क्वचन वर्षति तदेव भूयिष्ठममं भवति' इति श्रुत्या निदर्शितत्वाच्च । अत्राप्यधिना भूयिष्ठपदेन  
च बीजापेक्षया आधिक्यं बोध्यते, एवमतीन्द्रियस्वलेऽप्यवगन्तव्यम् । अतो नात्र कल्पना-  
लेखोऽपि । अतो ब्रह्मसिद्धान्ते दोषासंसर्गात् सुषूक्तं गुणाद्वा लोकवदिति ॥ २५ ॥

रक्षिः ।

ननु विकल्पार्थकत्वे भाष्योक्तं सूचनं सुवचं कुत एवकारार्थं इति चेन्न । सूचनस्येवमर्थे स्पष्टत्वात् ।  
तथाहि । एवकारार्थोऽयोगव्यवच्छेदकः नीलं सरोजं भवत्येवेतिवत् । तथा च गुणरूपहेत्वयोग-  
व्यवच्छेदवानविरोध इत्यर्थः । स्पष्टोऽयं विकल्पः वाशब्दार्थः । तात्पर्यार्थो वाक्यालंकारः पक्षा-  
न्तरेणैव वाशब्दार्थोपलब्धेरित्याहुः वाक्यालंकार इति पूर्वं सूत्रार्थं उक्तं परंतु वाशब्दार्थशून्य  
इति सूत्राक्षरे योजनामाहुः तथाचेति । गुणादेवाविरोध इति योजनीयम् । सिद्धान्तिनं  
चोदयन्ति स्म नन्विति । त्वयेति वैशेषिकेण । एवेति । 'वायोरग्निः' इति श्रुतेरेवकारः ।  
आन्दोग्योपनिषत्सु श्रुती आहुः यत्रेति । शोचते अग्रूणि मुञ्चति । तेजस इति अन्तः  
शोकोपतापाम्याम् । निदर्शितेति । विजातीयद्रव्यारम्भकत्वस्य द्रव्ये निदर्शितत्वाच्चेत्यर्थः ।  
बोध्यत इति शक्त्या बोध्यते । अतीन्द्रियेति । श्रोत्रेन्द्रियातिरिक्तशब्दैकगम्यगुणावतारादि-  
स्वलेऽपि ब्रह्मविद्योपनिषत्प्रसिद्धे विजातीयाद्ब्रह्मणो निर्गुणादिच्छादारा सत्त्वादितनवः 'श्रेयांसि तत्र  
खलु सत्त्वतनोर्नृणां स्युः' इति वाक्यात् । गुणरूपाः ब्रह्मविद्योपनिषदि त्वोकारस्य शब्दस्य शरी-  
राणि । तत्रापि पृथिव्यन्तरिक्षदिवामर्थरूपाणां सत्त्वादिविजातीयसारम्भकत्वम् । अकाररूपप्रकृतेः  
गुणत्वात् । अकारस्य ब्रह्मविष्णुशिवानां शरीरत्वे रजआदिषु विश्रान्ते सत्त्वादिसजातीयसारम्भकत्वं  
भवति । तथा च 'सत्त्वं रजस्तमः' इत्यत्र सत्त्वात् रजस्तमसश्च गुणादेव सत्त्वरजस्तमसां तनुत्वम् ।  
न तु किंचिद्रूपं प्रकृतिपुरुषभेदेन द्विरूपत्वमापद्यत इति सुबोधिन्याम् ॥ २५ ॥

व्यतिरेको गन्धवत् ॥ २६ ॥

सिद्धं दृष्टान्तमाह । यथा चम्पकादिगन्धश्चम्पकान्यवहितस्यलेऽप्युपलभ्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

व्यतिरेको गन्धवत् ॥ २६ ॥ ननु गुणस्य स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वं क्वाप्यदृष्टं कथमत्र कल्पयितुं शक्यमिति शङ्कायामिदं सूत्रं प्रवृत्तमित्याशयेन तदवतारयन्ति सिद्धमित्यादि । सिद्धमिति लोकवेदसिद्धम् । तथाच व्यतिरेकश्चेतन्यप्रभयोः स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वं गन्धस्येव लोकवेदानुसारेणाऽवगन्तव्यमिति सूत्रार्थः । लोकानुसारं विवृण्वन्ति यथेत्यादि । नचात्रापि चम्पकाद्यवयवनिर्गमादेवोपपत्तौ न गन्धस्य स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वसिद्धिरिति वाच्यम् । विद्वन्मण्डनोक्तदिशा तद्दूषणस्यावगन्तव्यत्वात् । तथाहि दृश्यते विविधचर्मपुटवेष्टितस्यापि मृगमदस्य गन्धोपलम्भो वणिक्सार्येषु । नहि तत्र तदवयवनिर्गमापूर्वतत्प्रवेशो संभवतः । न चापूर्वतत्प्रवेशस्यासंभवेऽप्यवयवनिर्गमस्त्वनिवार्यः । ततो भारापगमस्यानुभवसाक्षिकत्वादिति वाच्यम् । तथा सति गन्धोपलम्भसमये प्रसारितमुखस्य तद्रसोपलम्भापत्तेः । तेषामवयवानां योग्यत्वात् । अन्यथा गन्धोऽपि नोपलभ्येत । गन्धस्यैवोपलम्भे नियामकाभावाच्च । नन्वदृष्टमेव तथेति चेत् । अहो गौरवभीतिर्वावदूकस्य, यदवयवनिर्गमं, पुनस्तदवयवपूर्णं, तद्धेतोरदृष्टस्य च कल्पनं, रसाद्यनुभवप्रतिबन्धकादृष्टान्तरस्य च कल्पनं वदतोऽप्यसङ्कोचस्तुण्डस्य, गन्धातिरिक्तेतिमात्रकथने च संकोचः । ननु मास्त्वदृष्टकल्पनं, तथापि श्रुटौ रूपस्येव तेषु गन्धस्यैवोद्भूत-  
रश्मिः ।

व्यतिरेको गन्धवत् ॥ २६ ॥ अत्रेति प्रमायाम् । लोकेति गन्ध आयातीति लोको वदति । वेदस्त्वग्रे 'द्राद्गन्धो वाति इति । लोकवेदेति । सिद्धं दृष्टान्तमिति भाष्यादि-  
वृत्तेर्गन्धशब्दस्य सिद्धे गन्धे शक्तिः शक्तिग्रहम्' इति वाक्यात् । भाष्य एव कुत इति चेन्न । सिद्धासिद्धलाक्षणिकदृष्टान्तेष्वस्य ग्रहणं व्याख्यानौचित्या । यथानेकार्थसंकटे काव्यप्रकाशे औचित्या निर्णयः । यथा 'पातु वो दयितामुखम्' इति । सांश्रुख्ये इति । 'मुखं निःसरणोपाये मुखे च' इति विश्वः । तथा च लोकवेदानुसारेण सिद्धस्य गन्धस्यैवावगन्तव्यमिति सूत्रार्थ इत्यर्थः । विवृण्वन्तीति उपलभ्यत इत्यन्तेन विवृण्वन्ति स्म । यथेत्यादीति । नन्वदृष्टेयं कथं लौकिक-  
दृष्टान्तप्रवृत्तिरित्याशङ्कान्तिरस्यन्तो वेदानुसारं विवृण्वन्ति स्म वेदोक्तत्वादिति भाष्ये । पुण्यस्य कर्मण इत्यस्य कर्मकाण्डे कर्मब्रह्मणो जातस्य तादृशद्रव्यस्योपगन्धस्य लशुनादेरित्यर्थः । अन्यथेति भाष्यमिति संक्षेप इत्यन्तेन व्याकुर्वन्तस्तन्वते स्म न चात्रेति । तत्रेति विविधचर्मपुटवेष्टिते । अपूर्वो न विद्यते पूर्वं श्रवणं यस्य सोऽपूर्वः । तेषामवयवानां प्रवेशश्च तौ । तत्त इति विविधचर्मपुटवेष्टितमृगमदात् । इदमुपलक्षणं काष्ठाद्यावृत्कर्षादेः । 'कृष्णमरीचसाहित्ये तु नावयवनिर्गमः । योग्यत्वादिति उद्भूतगन्धवत्त्वाद्भूतरसवत्त्वाच्च । अन्यथेति रसस्यानुभूत-  
त्वाङ्गीकारे । तथेति रसाद्युपलम्भप्रतिबन्धकम् । गन्धातीति इतिः प्रकारवाची । अत्र च गुणारम्भस्य गुणिमात्रवृत्तित्वमिति नियमे गन्धातिरिक्तप्रकारमात्रकथने । तथा चोक्तगौरवापेक्ष-  
योक्तनियमे गन्धातिरिक्तगुणारम्भस्य गुणिमात्रवृत्तित्वमित्येवं गन्धातिरिक्तविशेषणमुचितं लाघवादि-  
त्यर्थः । श्रुटाविति अणुके । तत्रैव नैयायिकानां श्रुटिरिति व्यवहारात् । श्रीभागवते तु न्ययुक्तत्रये

भाष्यप्रकाशः ।

त्वं कल्प्यत इति चेन्न । यत्रोग्रगन्धस्य कस्यचित् कुसुमस्य लक्षुनादेर्वा स्पर्शमात्रेऽपि ततो बृह-  
र्षेत्स्वया धालनेऽपि करस्य न तद्रन्धापगमोऽनुभूयते । तत्र तेषामशक्यवचनत्वात् । स्पर्शमात्र-  
लभतदवयवानां सकृत्प्रोच्छनेऽप्यसहिष्णुत्वात् सकृत् धालनेऽपि न स्थितिः संभवः, कुतस्तारां  
बृहस्तथाकरणे । अतो द्रव्याधिकदेशवृत्तित्वं गन्धस्य मन्तव्यम् । अतो विनश्यदवयवगुणानाम-  
नाशितत्वेनाङ्गीकारो यथा तव तथा द्रव्याधिकदेशवृत्तित्वेनानुभवेऽपि कुरुष्वेत्यादि । यत्तु

‘उपलभ्याप्सु चेद्गन्धं केचिद् ब्रूयुरनैपुणाः ।

पृथिव्यामेव तं विद्यादपो वायुं च संश्रितम् ॥’

इति व्यासवाक्यात् तत्र पृथिव्यवयवसत्तामङ्गीकृत्य गुणस्य साश्रयत्वेन संचारमाहुः ।  
तन्न । पृथिवीगुणं विद्यादित्यर्थात् । केवलगुणसंचारानङ्गीकारे भेर्यादिशब्दो नान्यत्र श्रूयते ।  
पौराणादिभते शब्दस्य भूतपञ्चकगुणत्वात् । केवलवायूपनीतस्यान्यत्र श्रवणात् । नैयायकीय-  
रश्मिः ।

श्रुतिरिति व्यपदेशः तृतीयस्कन्ध एकादशाध्याये ‘प्रसरेणुत्रिकं शुक्ले यः कालः स श्रुतिः स्मृतः’  
इतिवाक्यात् । विवरमरीचिस्त्रुटी रूपातिरिक्ताननुभवाद्ब्रूयस्येव । तेषु रसादिषु । एबेत्वेवकारो  
रसादिव्यवच्छेदकः । अपिः समुच्चये । चिरकालघृतस्य । तेषामिति चम्पकावयवानाम् ।  
तथेति प्रक्षालनकरणे । विनश्यदिति क्षणप्रक्रियायां बह्विसंयोगात्परमाणौ कर्म ततः परमा-  
ष्वन्तरेण विभागस्तत आरम्भकसंयोगनाशस्ततो ह्यणुकनाशस्योत्पत्तिस्ततः परमाणौ श्यामनाश  
इत्यत्र विनश्यन्ती अवस्था यस्य द्रव्यस्य तस्य गुणानाम् । इत्यादीति स्पष्टो विद्वन्मण्डने  
आदिशब्दार्थः । उपलभ्येति । अप्सु वायौ च गन्धमुपलभ्य केचिदपो गन्धवतीर्वायुं  
गन्धवन्तं ब्रूयुः । तेऽनैपुणाः । कुत इत्यत आह पृथिव्यामिति अपो वायुं च संश्रितं गन्धं  
पृथिव्यामेव विद्यात् यतोऽप्यु वायौ च पृथिव्यवयवा अनुस्मृता इत्यर्थः । अप्सु वायौ च पृथिव्य-  
वयवा अनुस्मृता इत्येतावानर्थस्त्याज्य इत्याहुः पृथिवीगुणमिति । स्वाश्रयाधिकदेशवृत्ति-  
त्वादिति भावः । एवार्थ इत्यन्तेनोपपादयन्ति स्म केबलेति । श्रूयेतेति । अवयवनिर्गमा-  
दिकं पूर्वं ब्रूवितम् । भेर्यादिशब्दस्वाकाशशब्दत्वेन श्रूयमाणत्वे इष्टापत्तिं मन्यमानं प्रत्याहुः  
पौराणेति । आदिशब्देन वादिनः । श्रूतेति श्रीभागवते षड्विंशाध्याये ‘परस्य दृश्यते धर्मो  
ह्यपरस्मिन्समन्वयात् । अतो विशेषो भावानां भूमावेवोपलभ्यते’ इति । परस्य कारणसा-  
परस्मिन्कार्ये समन्वयात् । भावानामाकाशदीनां विशेषो विशेषगुणः सर्वोऽपि शब्दादित्यर्थः ।  
तदुक्तम् ‘नमसोऽयं विकुर्वाणादभूत्स्पर्शगुणोनिष्ठः । परान्वयाच्छब्दांश्च’ इति । केबलेति  
‘नेतृत्वं द्रव्यशब्दयोः’ इति तृतीयस्कन्धे त्रायुलक्षणात् । श्रवणादिति । तथाचेयं प्रक्रिया ।  
शब्दो ह्याकाशस्य विशेषगुणः । वाष्वादीनां तु परान्वयेन प्राप्तत्वात्सामान्यः समवायिनस्तु  
पञ्चापि । वायुर्विशेषनिमित्तम् । तत एवान्तर्बहिश्च शब्दोत्पत्तिदर्शनात् । निमित्तत्वं तु प्रायशो  
वायोः क्वचिद्वर्षणादिनापि ध्वनिदर्शनात् । एवं च ध्वन्यादिर्यत्रोत्पद्यते ततः कियद्  
स्वभावत एव चतुर्दिक्षु गच्छति विसारित्वात् । तेन निकटाः शृण्वन्ति । मध्यतारादयस्तु शब्दा  
बहिर्वायुना नीयन्ते ‘नेतृत्वं द्रव्यशब्दयोः’ इति वाक्यात् । अनुवातप्रतिवातशब्दश्रवणा-  
श्रवणार्थ्या च । वायुः शब्दोऽपि तत्तन्मोत्रेष्वंशतो लीयमान एव गच्छति ‘सर्वेषां शब्दानां  
श्रोत्रमेकायनम्’ इति श्रुतिः । सर्वश्रे लीनस्त्वग्रे न श्रूयते दाह्याभावे बह्वेति । स्पर्श-



भाष्यप्रकाशः ।

श्रवणप्रक्रियाया अनेकशब्दतद्वर्ध्वसादिकल्पनया गुरुत्वात् । सिद्ध एकत्र गुणसंचारेऽन्यत्रापि रश्मिः ।

रसगन्धरूपेषु द्रष्टव्यम् । तथाहि । घटादेर्हस्तेन स्पर्शे स्पर्शादयोऽपि स्पर्शेनैव हस्तसंबन्धिनः न तादात्म्येन । घटादिगतस्पर्शादीनां घटादिभिरेव तादात्म्यात् समवायसूत्रे समवायदृष्टेन तादात्म्यस्वीकारात् । अन्यथा प्रत्यक्षविरोधात् । इदं तु ज्ञेयम् । शब्दादितादात्म्याद् द्रव्यमन्तर्बहिःशब्दाद्बहिःतिरिक्तं न लभ्यते तदा रूपमादाय नास्तिकमते प्रवेशः । तद्वारणायान्यत्र निःशेषे रूपादिभिर्निर्वाहे द्रव्यं नावश्यकं परंतु वाक्चाकाशयोर्न द्रव्यमन्तरा निर्वाहस्तादात्म्येन शब्दस्पर्शातिरिक्तगुणाभावात् । न च ताभ्यामेव न द्रव्यापेक्षेति वाच्यम् । भूतसूक्ष्मावस्थानेन तयोर्द्रव्यानतिरेकात् । अत आभ्यामतिरिक्तस्थलेऽपि द्रव्यं मन्तव्यम् । विस्तरस्तु प्रस्थानरत्नाकरादावस्ति । स्पर्शहस्तयोः शीतादिग्राह्यत्वचा ग्राहकयोरुभयोरिन्द्रियान्तरचाक्षुषत्वेनोभौ चक्षुषा गृह्येते । स्पर्शस्तु स्पर्शत्वेन त्वाचः संयोगत्वेन चाक्षुषः । न तु स्पर्शान्तरमपेक्षते । स्पर्शस्यैव संयोगसंबन्धत्वात् । रसहस्तयोस्तु स्पर्श एव संबन्धः । द्रव्ययोरेव स्पर्शसंबन्ध इत्यस्य न विरोधः रसद्रव्ययोरत्यन्तमिलितयोः प्रविवेकाभावेन द्रव्यमादाय हस्तस्पर्शसंबन्धात् । संयोगसमवायान्यतरत्वं संबन्धत्वम् । तत्र तादात्म्याभावस्योक्तत्वात् । परमेतयो रसनत्वात्प्रत्यक्षेण स्पर्शहस्तावेव गृह्येते स च स्पर्शो घटरूपहस्तानां चाक्षुषोऽपि रसहस्तयोरपि वर्तते । रसादीनां रसनादिभिरिन्द्रियैर्घटादौ निश्चयात् । न च रसहस्तयोः संयुक्तसमवाय एव संबन्धः हस्तसंयुक्ते घटे रसतादात्म्यादिति वाच्यम् । रसनेन्द्रियेण रससिद्धौ तस्य हस्तेन स्पर्शे षाषकाभावात् । द्रव्यमिश्रणात् । ज्ञानमात्रं तस्य रसनाधीनम् । एवं गन्धेऽपि हस्तस्य स्पर्शः घ्राणेन गन्धज्ञानमात्रम् । न तु संयुक्तसमवायः रूपहस्तयोस्तु स्पर्शश्चाक्षुषः स्फुट एवेति सुधीभिराकलनीयम् । ननु नैयायिकास्तु नैवं मन्यन्त इत्याकाङ्क्षायां गौरवमाहुः नैयायिकीयेति । प्रक्रियात्वेवम् । शब्दादिवायुसंयोगान्निमित्ताच्छब्दाकाशसंयोगादसमवायिकारणात्केचन ध्वनय उत्पद्यन्ते । केचन तु ध्वनयः वेण्वादौ पाठ्यमाने दलद्वयविभागान्निमित्ताद्दलाकाशसंयोगादसमवायिकारणादुत्पद्यन्ते । वर्णानुभवस्य यथाकथंचिज्जातत्वेन सर्वं ज्ञानं स्मृतिप्रायं तत्र विशेषस्तु तत्तत्कालीयवर्णविषयत्वमेतत्सहकारिकारणं वायौ कर्मजनने प्रयत्नस्तस्मिन् । जानातीच्छति यतत इति प्रवादात् । एवं च । वर्णास्तु स्मृतिविशेषसहकृतादात्मनःसंयोगादात्मनि वर्णोच्चारणेच्छायां ततः प्रयत्ने चोत्पन्ने प्रयत्नवदात्मसंयोगात्प्राणादिवायोः कर्म ततस्तेन कर्मणा ऊर्ध्वं गच्छन्प्राणादिः कण्ठतात्वाद्यभिघातान्निमित्तात्कण्ठकाशसंयोगादसमवायिकारणादकारादिश्लकारान्तानामनुक्तानां चोत्पत्तिं करोतीति कण्ठादिस्थाने ते उत्पद्यन्ते । शब्दश्चाकाशस्यैव गुण इति तत्तदवच्छिन्ने आकाश एवोत्पद्यते । उक्तेषु द्विविधेषु ध्वनिषु वर्णेषु चाथा एव संयोगासमवायिकारणकाः । द्वितीयादयस्तु पूर्वशब्दासमवायिकारणकाः । प्रथमतः संयोगाद्दिभागादिकः शब्द उत्पद्यते । स च निमित्तवाप्याधनुसारेण कदम्बगोलकन्याय्यादृशदिक्षु दश शब्दानुत्पादयति तैश्च प्रत्येकं दश दश शब्दा उत्पद्यन्ते । बीचीतरङ्गन्याये तु एकैकशब्दस्यैवारम्भ इति विशुविशेषगुणानामसमवायिकारणप्रादेशिकत्वनियमेनाव्याप्यवृत्तित्वमेधामग्रिमाग्रिमशब्दनाशयत्वं च कदम्बमुकुलक्रमेण बीचीतरङ्गक्रमेण वा कर्णशुक्लत्ववच्छिन्ने नभस्युत्पद्यमानः शब्दः श्रोत्रेण प्रत्यासन्नत्वाद्गृह्यते । मेरीशब्द एवायमिति प्रत्यभिज्ञातुं सोऽयं दीपस्तदेवौषधमित्वादाविव सजातीयत्वपुरस्कारादिति । अनेक-

वेदोक्तत्वादस्य दृष्टान्तत्वम् 'यथा वृक्षस्य संपुष्पितस्य दूराद् गन्धो बाल्येवं पुण्यस्य

भाष्यप्रकाशः ।

तथा वक्तुं शक्यत्वात् । अतस्तस्य पृथिवीगुणत्वं विद्यादित्येवार्थः । श्रुतिरपि, 'यथा वृक्षस्य संपुष्पितस्य दूराद् गन्धो वाति' इति । अत्र तदवयववासध्वनिरूपणार्थमेव दूरपदम् । यत्तु प्रसारितमुखस्य रसानुपलम्भे गन्धोपलम्भसामग्र्या एव प्रतिबन्धकत्वमिति कश्चिदाह तत् फल्गु । विजातीयगुणोपलम्भकत्वेन रूपेण प्रतिबन्धकत्वस्याशक्यवचनत्वात् । एककालावच्छेदेन नेत्रगोलकान्तस्त्वचा चक्षुषा च वह्न्यौष्ण्यरूपयोर्ग्रहणस्य सर्वजननीनत्वात् । गन्धोपलम्भकत्वेनेति चेन्न असिद्धत्वाद् वैपरीत्यस्यापि सुवचत्वाच्च । नच फलबलेन तस्याः प्राबल्यं कल्प्यत इति वाच्यम् । फलस्यासदुक्तरीत्यापि सिद्धेस्तस्या एव बलवत्त्वे नियामकाभावात् । क्षणान्तरे रक्षिमः ।

शब्दतद्वध्वंसादीति । आदिपदेन तत्रागभावविरामकल्पना । किंच । यावदन्तमेकैकशब्देन दश-  
दशशब्दरामोऽप्रामाणिकत्वाच्च युक्तः । अन्यच्च । अव्याप्यवृत्तित्वार्थमसमवायिप्रादेशिकत्वस्य कदम्बकुलादिन्यायविरुद्धत्वात् । प्रदेशान्तर एव कदम्बमुकुलयोर्वीचीतरङ्गयोर्दर्शनात् । किंच । कदम्बमुकुलन्यायेन दूरपर्यन्तमुत्पत्तौ तत्तदवान्तरदेशस्थानां शब्दानामश्रवणापत्तिः । वीचीतरङ्ग-  
न्यायेन मन्दोच्चारणेऽपि तारश्रवणापत्तिः । प्रथमवीची तदुत्तरोत्तरं द्वितीयादीनामाधिक्यदर्शनात् । शब्दे च तारत्वातिरिक्ताधिकस्याशक्यवचनत्वात् ( संख्यादेर्जनकत्वेन परिमाणस्य खोत्कृष्टपरि-  
माणजनकत्वेन ) एतन्निष्ठबहुदेशन्यायित्वस्य परिमाणप्रसङ्गकत्वेन द्रव्यत्वगुणत्वहान्योरापत्तेश्च परि-  
माणाश्रयत्वे द्रव्यत्वं गुणे गुणानङ्गीकाराद्गुणत्वहानिश्चेति भावः । किंच । आद्यमध्यमशब्देषु कार्यशब्दनाश्रयत्वस्यान्तिमशब्दे च सुन्दोपसुन्दवत्परस्परनाश्रयत्वोपान्त्यध्वंसनाश्रयत्वयोरन्यतरसा-  
ग्रिमानुत्पादनेन चान्तत्वस्य वक्तव्यत्वात्तन्निर्वाहायोत्पादनप्रतिबन्धकादृष्टादेश्च वक्तव्यत्वाद्गुणतरा-  
प्रामाणिकानन्तकल्पनापत्तिरितिमे दोषाः । एकत्रेति गन्धं । संचारे स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वे । अन्यत्रेति शब्दे । अर्थस्तुक्तः । फलितार्थ उच्यते अत इति । श्रुतिरपीति । गन्धस्य स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वे प्रमाणमित्यर्थः । दूरेति । अन्यथा सयुक्तिविरुद्धं कुतो ब्रूयादिति भावः । एषेति । न त्ववयवरूपाश्रयाभावस्य प्रतिबन्धकत्वमित्यर्थः । विजातीयेति । रसो-  
पलम्भसामग्री रसनारसवद्भव्यादिः । गन्धोपलम्भसामग्री प्राणगन्धवद्भव्यादिः । एवंच प्राणादौ प्राणत्वादिरूपेण प्रतिबन्धकतायां कदापि रसोपलम्भानुत्पत्तिप्रसङ्गः । प्राणत्वादीनां रसोपलम्भ-  
कालेऽपि सत्त्वात् । किंतु रूपान्तरेण तदपि न संभवतीत्याहुः विजातीयेति । रसत्वगन्ध-  
त्वादिना वैजात्यं बोध्यम् । एतादृशगुणोपलम्भकत्वं प्राणादौ, नैयायिकास्त्वात्मन्याहुः तत्सर्व-  
मागामिनि पादे प्राणवदधिकरणे स्फुटिष्यति । ग्रहणस्येति । तथा चोक्तरूपेण प्रतिबन्धकत्वे चाक्षुषं स्पर्शनं वा न स्यादिति भावः । गन्धेति रूपेण प्रतिबन्धकत्वमिति बोध्यम् । तथा च त्वक्-  
चक्षुषोर्न गन्धोपलम्भकत्वमिति चाक्षुषस्पर्शनयोरुपपत्तिरिति भावः । असिद्धेति । शृणुमदग्रक्षणे गन्ध-  
रसयोरैककालावच्छेदेनोपलम्भस्य सर्वसाक्षिकत्वेन गन्धोपलम्भकत्वेन रूपेण प्रतिबन्धकत्वसासिद्ध-  
त्वात् । पञ्चतत्पत्रवेधवत्पौर्वापर्याज्ञानमभ्युपगम्यते इति चेत्त्राहुः वैपरीति । वह्न्यौष्ण्यरूपग्रहण-  
वदेककालावच्छेदेनोपलम्भस्यापि न वैपरीत्यसम्भावनेत्याशङ्कते न चेत्यादि । फलबलेन गन्धोपलम्भ-  
बलेन तस्याः गन्धोपलम्भकसामग्र्याः प्राबल्यम् । अस्मदिति । स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वेनापि । तस्या इति पूर्ववत् । नियामकेति । रसाश्रयावयवानां त्वन्मते सत्त्वादिति भावः । अस्मन्मते तु

भाष्यप्रकाशः ।

रसोपलम्भप्रसङ्गाच्च । न च तद्गततरसादीनामनुद्भूतत्वमिति वाच्यम् । अनारम्भकेषु तेष्वनुद्भूत-  
रसाद्यङ्गीकारस्य प्रमाणरहितत्वादिति दिक् ।

न च मृदुः क्षालनादिना गन्धापगमतारतम्ये गन्धस्य सावयवत्वापत्तिरिति वाच्यम् ।  
इष्टापत्तेः । न च स्पर्शवत्त्वापत्तिः । सावयवद्रव्यत्वेनैव स्पर्शवत्त्वेन व्याप्तेर्दर्शनात् । भूतसूक्ष्मरूप-  
त्वेनेष्टापत्तेश्च । एतेनारम्भकत्वमपि दत्तोत्तरं ज्ञेयम् । गन्धेनैव चन्दनस्पृष्टवायुसंपर्कशालिशाला-  
रश्मिः ।

भगवदिच्छाभावाद्गन्धोपलम्भो न रसोपलम्भः । न च स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वेऽस्मदुक्तप्रतिषेध्य-  
प्रतिषन्धकभावोस्त्विति शङ्क्यम् । अवयवनिर्गमजयोग्यतायाः प्रतिषेध्यत्वाभावात् । अन्यथा न  
कदापि गन्धग्रहसमकालिकरसोपलब्धिः स्यात् । अस्माकं तु भगवदिच्छाया नियामकत्वाददृष्टं सूप्-  
पन्नम् । रसोपेति । भोजनादौ तथानुभूतत्वादिति भावः । तद्गतेति निःसृतमृगमदावयवगते-  
त्यर्थः । तथा च प्रतिषेध्यप्रतिषन्धकभावापेक्षेति भावः । अनेति आरम्भकपरमाणुषु तु प्रत्यक्ष-  
त्वाद्यापत्या तदनुपलब्ध्याख्यं प्रमाणमस्ति । किञ्च । कार्यगतगन्धादिदर्शनमपि प्रमाणम् । पाषाणे-  
ष्वनुद्भूतरूपगन्धे प्रमाणं परमाणुगन्धानुमानमेव, पृथिवीज्ञानजनकं च मस्मगन्धदर्शनं च हेतुः ।  
पाषाणं गन्धवत् तत्कार्यं मस्मनि गन्धदर्शनात् । पत्रमस्मवत् । 'यद्रव्यं यद्रव्यध्वंसजन्यं तत्तदु-  
पादानोपादेयम्' इति व्याप्तेः । स्वाद्यव्यचेति यतस्तारतम्यं क्षालनकृतयावधावदवयवापसारणानुरोधी-  
ति भावः । भूतसूक्ष्मत्वपक्षे त्वाहुः इष्टेति । द्रव्यत्वादिति भावः । स्पर्शवत्त्वेति सावयवत्वेन  
स्पर्शवत्त्वेन व्याप्तेरुपशुकादौ दर्शनाद् द्रव्यगुणे स्पर्शवत्त्वसिद्धिः । दर्शनादिति अशुकादौ दर्शनात् ।  
गुणे चादर्शनाद्दृष्टान्ताभावाच्च स्पर्शवत्त्वापत्तिरित्यर्थः । नन्वेवमपि स्पर्शवत्त्वापत्तिः भूतसूक्ष्मरूपत्वेन  
सिद्धान्ते द्रव्यत्वादिति कस्यचिदाशङ्कामुद्भाव्येष्टमापादयन्ति स्म भूतेति । भूतानां महाभूतानां  
सूक्ष्माणि रूपाणि तत्त्वेन । 'तामसो भूतसूक्ष्मादिः' इति तृतीयस्य पञ्चमाध्याये शब्दादिषु  
तत्प्रयोगः । हृदयदेशवच्छेदेन शब्दे स्पर्शोपलम्भः । न च गुणगुणिनोस्तादात्म्याच्छब्दहृदयदेशयोर्न  
संयोगः स्पर्शस्तु संयोगानतिरिक्त इति वाच्यम् । हृदयस्पृष्टः शब्दस्य भेदाद्यन्ताभिघातजन्यत्वेन  
भौमादित्वात्तत्तद्भौमादेस्तत्तच्छब्दस्य च तादात्म्येन हृदयतदतिरिक्तशब्दयोः संयोग एव । अन्यथा  
त्वनुभवो विरुध्येत । एवं रसस्य स्पर्शवत्त्वेनारम्भकत्वेन च व्याप्तिः पृथिव्यादिचतुर्षु दृष्टा शब्दादि-  
ष्वप्यापद्येत, न च द्रव्याद्यनारम्भकघटादौ साधारण्यमिति वाच्यम् । द्रव्यसमवायिकारणवृत्ति-  
द्रव्यत्वव्याप्यजातिमत्त्वस्य विवक्षितत्वादित्याकाङ्क्षायामाहुः एतेनेति इष्टापदानेन । द्रसो-  
त्तरमिति आरम्भकत्वं दत्तमिष्टापत्तिरूपमुत्तरं यस्य तादृशम् । तथा च पौराणः क्रमः । भगवान्चै-  
कुण्ठस्यः सिसृक्षति तदा प्रकृतिं गुणत्रयसाम्यरूपामुपादत्ते, सा च भगवद्दीर्घं गृह्णन्ती महत्त्वं  
ज्ञानक्रियात्मकं महद्द्रव्यं प्रसुनोति तत्र महत्त्वमहंकारं प्रसुनोति । स चाहंकारस्त्रिविधः ।  
सात्त्विको राजसस्तामसश्चेति । तत्र सात्त्विको मनः सात्त्विकान्देवांश्च राजस इन्द्रियाणि प्रसुनोति ।  
तामसः शब्दं प्रसुनोति । शब्दः खम् । खं स्पर्शम् । स्पर्शोऽनिलम् । अनिलो रूपम् । रूपं ज्योतिः ।  
ज्योती रसम् । रसोऽम्भः । अम्भो गन्धम् । गन्धः पृथिवी प्रसुनोतीति । तदुक्तं तृतीयस्य पञ्चमाध्याये  
'भगवानेक आसेदम्' इत्यादिना । एवं प्रातिलोभ्येन लयक्रमः । एकादशे चतुर्विंशाध्याये 'अन्ने  
प्रलीयते मर्लमन्नं धानासु लीयते । धाना भूमौ प्रलीयन्ते भूमिर्गन्धे प्रलीयते' इत्यादिनोक्तः ।

कर्मणो दूराद् गन्धो वाति' इति । अन्यथा कल्पना त्वयुक्तत्वबोचाम ॥ २६ ॥  
तथा च दर्शयति ॥ २७ ॥

हृदयायतनत्वमणुपरिमाणत्वं चात्मनोऽभिधाय तस्यैव 'आलोमभ्य आन-  
स्वाग्नेभ्यः' इति चैतन्येन गुणेन समस्तशरीरव्यापित्वं दर्शयति ॥ २७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

न्तरशैल्यं निम्बतरुविशेषसंपर्कशालिवातसंसर्गजस्रुत्तित्वमपि व्याख्यातं ज्ञेयम् । नचैवं सर्वत्रा-  
तिप्रसङ्गः शङ्क्यः । उत्कटत्वानुत्कटत्वयोरेव तद्दर्मयोर्निर्गमनिर्गमनियामकत्वादिति संक्षेपः ।  
तदेतद् हृदि कृत्वाऽऽहुः अन्यथेत्यादि । अबोचामेति पूर्वसूत्र एवोक्तमित्यर्थः ॥ २६ ॥

तथा च दर्शयति ॥ २७ ॥ चैतन्यस्य गुणत्वे प्रमाणं दर्शयितुमिदं सूत्रमित्याशयेनोपन्यस्य  
विष्ण्वन्ति हृदयायतनेत्यादि । एतद्विषयवाक्यं कौशीतकिब्राह्मणे । तत्र हि 'तं होवाचाजात-  
शत्रुयत्रैव एतद् बालके पुरुषोऽशयिष्ठ यत्रैतदभूद्यत एतदागात्' इति प्रतिज्ञाय, 'हिता नाम  
पुरुषस्य नाब्धो हृदयात् पुरीततमभिप्रतन्वन्ति' तद् 'यथा सहस्रधा केशो विपाटितस्तावदण्यः  
रश्मिः ।

कार्यबलेनान्यत्रापि स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वमाहुः गन्धेनैवेत्यादि । गन्धदृष्टान्तेनैव । व्याख्यात-  
मिति स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वेन व्याख्यातमुक्तप्रायमित्यर्थः । तथा च शैत्यादेः स्पर्शधर्मतया चन्दन-  
सृष्टवायोः स्पर्शसत्त्वेन शैत्यस्पर्शवान्वायुस्तत्संपर्कः स्पर्शस्तच्छालि शालान्तरमिति तस्य शैल्यं  
संयुक्तसंयोगसंबन्धेन । वायुतादात्म्यापन्नेन चन्दनशैत्येन शालान्तरस्पर्शात् । एवं निम्बतरुविशेष  
उत्कटतित्कस्तत्संयोगशाली वात इति निम्बरसंसंयुक्तत्वं भवति । तस्येति दृष्टं तादृशस्य मुखे संसर्गे  
तद्रसो रसनेन्द्रियेण गृह्यत इति सारः । एवं च स्पर्शरससंन्धरूपेषु स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वमुक्तम् ।  
'गुणाद्बालोकवत्' इत्यत्र रूपस्यात्र त्रयाणामिति तत्र सर्वेषां स्पर्शादीनां स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्व-  
मनुभवविरुद्धमापणादावित्यतिप्रसङ्गस्तमाशङ्क्य वारयन्ति न चैवमिति । उत्कटत्वेत्यादि  
उत्कटत्वावच्छेदकस्पर्शत्वादित्वेनानिर्गमत्वेन कार्यकारणभावः । अनुत्कटत्वावच्छेदकस्पर्शदित्वे-  
नानिर्गमत्वेन कार्यकारणभाव इत्यर्थः । संक्षेप इति विस्तरस्तु रश्मिरेवान्योप्युह्यः । न च  
विद्वन्मण्डने गन्धमात्रातिरिक्तेऽतिमात्रकथने च संकोच इत्यत्र गन्धमात्रस्य स्वाश्रयाधिकदेश-  
वृत्तित्वमुक्तं तद्विरोध इति वाच्यम् । गन्धस्यैव बुद्धिस्थत्वात् । अत एव सूत्रकारोपि सिद्धं दृष्टान्त-  
माहेमां शङ्कां परिहर्तुमणुत्वसाधने व्यतिरेको गन्धवदित्युत्तरग्रन्थेऽस्य सूत्रस्यैव बुद्धिविषयत्वस्योत्ते-  
णात् । अत एव ननु रूपरसादीनामप्येवमन्यत्रोपलम्भः स्यादिति चेन्न स्यादेवोपलम्भो यदि  
स्वाश्रयमपहायान्यत्र तिष्ठेयुरिति ग्रन्थः संगच्छते । एतदालोच्यैव गन्धेनैवेत्यादिग्रन्थ इति ज्ञेयम् ।  
अन्यथेत्यादीति । अर्वाचीननैयायिकोक्ता, पूर्वोक्ता स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वे युक्तिरूपान्यथा कल्पना  
त्वयुक्ता उक्तयुक्तेरिति भाष्यार्थः । उक्तमिति लोकप्रतीतिस्त्वित्यादिनोक्तम् ॥ २६ ॥

तथा च दर्शयति ॥ २७ ॥ केत्याकाह्वायामाहुः एतद्विषयेति एष चासौ विषय  
एतद्विषयस्तस्य वाक्यम् । बालके इति संबोधनम् । अशयिष्ठेति सुषुप्तोऽभूत् । यत्रैतदिति  
यत्र निमित्ते एतच्चैतन्यमभूत् । यत इति स्वप्नस्थानादेतच्चैतन्यम् । पुरीततमिति हृदय-  
वेष्टं पुरीतत् । अभिप्रतन्वन्ति अभितो निःसरन्ति । कृत्स्नशरीरं व्याप्नुवन्त्योऽम्बत्परणराज्य इव  
बहिर्मुखाः प्रसृता इति यावत् । विपाटितः विभागं प्रापितः । यस्य कसचित्केशो येन केनापि

पृथगुपदेशात् ॥ २८ ॥

‘प्रज्ञया शरीरं समारूढ्य’ इति करणत्वेन पृथगुपदेशाच्चैतन्यं गुणः ॥ २८ ॥  
इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे उक्रान्तिगत्यागतीनामिति द्वादशमधिकरणम् ॥ १२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पिङ्गलस्याणिम्लस्तिष्ठन्ति शुक्लस्य कृष्णस्य पीतस्य लोहितस्य च तासु तदा भवति’ इति हृदयायतनत्वं तादृशनाडीषु स्थानेनाणुपरिमाणत्वं चाभिधाय तस्यैव हृदयायतनस्याणोरात्मनः, स एष प्राण एव ‘प्रज्ञात्मेदं शरीरमात्मानमनुप्रविष्ट आलोमभ्य आनखाग्रेभ्यः’ इति’ प्रज्ञात्मत्वोक्तिपूर्वकं प्रविष्टत्वकथनाच्चैतन्येन गुणेन समस्तशरीरव्यापित्वं दर्शयति । अन्यथा अपोर्व्याप्तिर्नोपपद्येत । अतोऽणुत्वबोधनपूर्वकं व्याप्तिबोधनाच्चैतन्यं गुण एवेत्यर्थः । एवमेव बृहदारण्यके इन्द्रवालाकि-  
ब्राह्मणेऽपि, ‘एष विज्ञानमयः पुरुषः’ ‘तदेपां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन् शेते’ इति कथनाज्ज्ञेयम् ॥ २७ ॥

पृथगुपदेशात् ॥ २८ ॥ उक्तश्रुतौ विरुद्धधर्मत्वबोधनात् सामर्थ्यमेवास्तु, न गुण इत्याशङ्क्यामिदं सूत्रमित्याशयेन विवृण्वन्ति प्रज्ञयेत्यादि । इदमपि वाक्यं तत्रैवेतः पूर्वस्मि-  
न्निन्द्रप्रतर्दनसंवादेऽस्ति । भाष्यं तु स्फुटार्थम् ।

एतेन जीवस्याऽणुत्वं सर्वावस्थासु । सर्वशरीरगतचैतन्योपलम्भस्तु सामर्थ्याद्वा गुणाद्वेति साधितम् ॥ २८ ॥ इति द्वादशशुक्रान्तिगत्यागतीनामित्यधिकरणम् ॥ १२ ॥

रश्मिः ।

प्रकारेण सहस्रधा विपाटितो भवति । यस्य विराजो वराहस्य वा । केशस्य कृष्णाजिनं ब्रह्मेति श्रुतेर्ब्रह्म-  
त्वाद्वा सहस्रधा विपाटनं संभवति । पिङ्गलस्येति पिङ्गलरूपसंबन्धिन्यः पिङ्गला इत्यर्थः । तृतीयार्थे षष्ठी वा, पिङ्गलेन शुक्लेनान्यैः पूर्णा इत्यर्थः । बृहदारण्यके ज्योतिर्ब्राह्मणे शुक्लस्य नीलस्य पिङ्गलस्य हरितस्य लोहितस्य पूर्णा इति दर्शनात् अणिम्ल इति अणुत्वेन षष्ठी तृतीयार्थे । तावदिति भिन्नं पदं ‘सुपां सुलुक्’ इति तृतीयाया लुक् । तावताणुत्वेनाण्व्य इति योजना । तावताणिम्ला तिष्ठन्तीति ज्योतिर्ब्राह्मणात् । शुक्लस्येति शुक्ला इत्यर्थः । एवं सर्वत्र । तास्विति पिङ्गलादि-  
गुणविशिष्टासु नाडीषु । एवं च यत्र नाडीभेददभूत्तत्र पुरुषोऽशयिष्ट । यत एतदागादिदं तु रत्वा चरित्वा पुनर्नव इवागादिति श्रुत्यन्तरादर्थः । प्रज्ञात्मेति प्रज्ञा चैतन्यमात्मनि यसेति । आत्मान-  
मिति शरीरविशेषणम् । जीवं वा । आलोमेति लोमानि मर्यादीकृत्य, नखान्यभिव्याप्येत्यर्थः । ‘पञ्चम्यापाङ्परिभिः’ इति सूत्रेण पञ्चमी । अन्यथेति गुणत्वाभावे । चैतन्यस्य विसर्पिताभावे च स्वभावतोऽणोः । प्राणानामिति प्राणेन्द्रियाणां विज्ञानं विषयप्रकाशनसामर्थ्यम् । विज्ञानेन स्वचैतन्येनादाय गृहीत्वेत्यर्थः । ज्ञेयमिति विषयवाक्यम् ॥ २७ ॥

पृथगुपदेशात् ॥ २८ ॥ विरुद्धेति तासु तदा भवतीत्यणुत्वमनुप्रविष्ट आलोमभ्य इति व्यापकत्वम् । सामर्थ्यमेवेति जीवस्वभाव एव । जीवत्वानन्तरं विरुद्धधर्माधारत्वाभावादेश्चकारः । न गुण इति जीवोऽव्यापकः चैतन्यं व्यापकमिति विरुद्धधर्माधारत्वं स्यादतो ‘अविरोधश्चन्दनवत्’ इत्येव साध्विति भावः । प्रज्ञयेत्यादीति कर्तुः सकाशात्पृथगुपदेशादित्यर्थः । प्रज्ञाचैतन्यमिति करणतृतीययोक्तम् । स्फुटार्थमिति । एतत्कृतवेदान्ताधिकरणमालानुरोधे तत्राधिकरणसमाप्तिः । तदा त्वस्मिन्वादे षोडशाधिकरणानि ॥ २८

१. रश्मिकारमते पादस्यास्य पञ्चदशाधिकरणानि, प्रकाशकारैः षोडशाधिकरणैः समापितः पादः । अस्माभिश्च प्रकाशे रश्मौ च तत्प्रणेत्रमिप्रायेणाधिकरणाङ्क उपन्यस्तः । 1375

तद्गुणसारत्वात् तद्व्यपदेशः प्राज्ञवत् ॥ २९ ॥ ( २-३-१३ )

ननु तत्त्वमस्यादिवाक्यैः परमेव ब्रह्म जीव इति कथमणुत्वमितीमामाशङ्कां निराकरोति तुशब्दः । तस्य ब्रह्मणो गुणा प्रज्ञाद्रष्टृत्वादयस्त एवात्र जीवे सारा

भाष्यप्रकाशः ।

तद्गुणसारत्वात् तद्व्यपदेशः प्राज्ञवत् ॥ २९ ॥ [ तुंशब्दस्य शङ्कानिरासार्थत्वात् तद्व्याख्यानश्रुत्वेनैव सूत्रप्रयोजनं वदन्तः सूत्रं व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । ननु परिमाणविषयिणी विप्रतिपत्तित्वात् निवर्तते यदि जीवस्य ब्रह्मणः सकाशाद् भेदः संभवति स एव तु नास्ति ] ननु सकलशरीरव्यापिचैतन्योपलम्भादन्यत्रानुपलम्भाच्च प्राप्ते जीवस्य मध्यमपरिमाणतयाऽनित्यत्वे तत्परिहाराय पूर्वसूत्रोक्तमणुत्वं वाऽऽदरणीयम्, अथवा, तत्त्वमस्यादिवाक्येषु ब्रह्मत्वेन व्यपदेशाद् ब्रह्मतया व्यापकत्वं वेति संदेहे नित्यत्वस्य व्यापकत्वेऽपि संभवाद्, ऋष्यन्तरैरपि भोगव्यवस्थया व्यापकत्वाङ्गीकारात् सकलशरीरगतचैतन्योपलम्भस्यान्यत्रानुपलम्भस्य च जातिवदुपपत्तेरुक्तान्यादीनामुपाधिवशादपि संभवादणुत्वाङ्गीकारे जीवमेवाभिसंधायोक्तानां तत्त्वमस्यादिवाक्यानामसामञ्जसाच्च व्यापकत्वमेव ज्याय इति । ननु कथमसामञ्जसमिति चेन्नैवम् । छान्दोग्ये, 'येतदात्म्यमिदं सर्वं, तत् सत्यम्' इति सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वमुक्त्वा अग्रे 'स आत्मा तत्त्वमसि' इति सर्वस्माङ्गिभूततया त्वंपदार्थस्य जीवस्य तत्पदसामानाधिकरण्याश्रावणेन कौशीतकिब्राह्मणसमाप्तौ च इदं सर्वं यदयमात्मेत्यभिधाय, स एव तत्त्वमसीत्यात्मावग्राह्यः । अहं ब्रह्मासीत्यहंग्रहश्रावणेन च तत्त्वमस्यादिवाक्यैः परमेव ब्रह्म जीव इति सिद्ध्यति तस्य च व्यापकत्वं 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इत्यादिश्रुतिशतैः सिद्धमतः कथमणुत्वमितीमामाशङ्कां परिहरतीत्यर्थः । जीवस्य ब्रह्माभिमतया व्यापकत्वस्यैव सिद्धत्वादिति प्राप्तम् । तत्र नित्यत्वस्याणुत्वेऽपि तुष्यत्वाज्जीवस्याणुत्वेऽपि ईश्वरेच्छयैव भोगव्यवस्थासंसर्गवे भोगव्यवस्थया ऋष्यन्तरैराहृतस्य व्यापकत्वस्यासंगतत्वाद् अग्रे, अदृष्टानियमसूत्रे दूष्यत्वाच्च । अत एव जातिवद् व्यापकत्वस्याप्यसंगतत्वाद्, उक्तान्यादीनामप्युपाधिकृतत्वस्यापि स्वात्मना चोचरयोरित्यनेन निरस्तत्वात् तत्सर्वमुपेक्ष्य, तत्त्वमस्यादिव्यपदेशवाक्यान्वेव विचारयन्तोवतारयन्ति नन्वित्यादि । तथा च तत्त्वमस्यादिवाक्यैः जीवस्य ब्रह्मत्वेन व्यापकत्वात् कथमणुत्वमितीमामाशङ्कां परिहरतीत्यर्थः । परिहारं व्याकुर्वन्ति तस्येत्यादि । प्रज्ञाया ब्रह्मधर्मत्वं 'प्रज्ञा च तस्मात् प्रसृता पुराणी' इति श्वेताश्वतरे सिद्धम् । द्रष्टृत्वादीनां गार्गीब्राह्मणे 'तद्वा एतदक्षरं गार्गी अदृश्यं द्रष्टुं अश्रुतं भोतुं अमृतं मन्दुं अविज्ञातं विज्ञातु' इत्यादिभिः । त एवात्र जीवे सारा इति तु इन्द्रप्रतर्दनसंवादे रक्षिः ।

तद्गुणसारत्वात् तद्व्यपदेशः प्राज्ञवत् ॥ २९ ॥ ननु परिमाणेति । तथा चेति सूत्रेषुपरिमाणं चेत्युक्तं तत्र मतान्तरेण व्यापकपरिमाणं प्राप्तं ततश्चाणुत्वमहत्त्वपरिमाणविषयकसंदेह इत्यर्थः । छान्दोग्य इति अष्टमप्रपाठके । सामानेति तत् त्वमित्येवं मिन्नप्रवृत्तिनिमित्तत्वे सत्येकार्यबोधकत्वश्रावणेन । अहमिति अस्मत्प्रत्ययश्रावणेन । तस्येति परब्रह्मणः । तस्यादिति शिवात् । अत्र यद्यपि य एको वर्णो बहुधा शक्तियोगात् वर्णाननेका-

१. प्रकाशकारैः श्रीहस्तलिखिते पुस्तके भाष्यमधिकं विदुतं स्वमान्तरेपि तथा दृश्यते तच्च [ ] इति विद्वान्तर्निवेश्य अत्र सुप्रेतमस्ति । रक्षिःकारैः विच्छिद्यविवरण प्रतीकानि सङ्कतौ व्याख्यातानीति तन्मुद्रणमनाश्रयणम् ।

इति जडवैलक्षण्यकारिण इति अमात्ये राजपदप्रयोगवज्जीवे भगवद्ब्रह्मपदेशः ।  
मैत्रेयीति संपूर्णे ब्राह्मणे भगवत्त्वेन जीव उक्तः ।

ननु कथमन्यस्यान्यधर्मवत्त्वेन कथनम् । न हि निरूपणस्य एवोपचारः

भाष्यप्रकाशः ।

‘प्रज्ञया वाचं समारुह्य वाचा सर्वाणि नामान्यामोति प्रज्ञया प्राणं समारुह्य सर्वान् गन्धानामोति’  
इत्यादिभिः । प्रभोपनिषदि गार्ग्यप्रश्ने ‘एष हि द्रष्टा स्पष्टा श्रोता प्राता रसयिता मन्ता बोद्धा कर्ता  
विज्ञानात्मा पुरुषः स परे अक्षरे आत्मनि संप्रतिष्ठितः’ इत्यादिभिश्च । सारं प्रधानत्वं तच्च जड-  
वैलक्षण्यकारित्वम् । अत्र यद्यपि ‘सर्वं खल्विदं ब्रह्म’ इत्यादौ जडेपि ब्रह्मपदप्रयोगस्तथापि  
भगवद्गुणानां तत्र सारत्वं नोच्यते किंतु तज्जलानिति विशेषणेन प्रत्युत कार्यत्वमेव बोध्यते अतो  
धर्माणामेव जडवैलक्षण्यकारित्वमितीतरवैलक्षण्यम् । यथाऽमात्ये राजकार्यकर्तृतया राजपदप्रयोग  
एवं जीवेषु भगवद्गुणसारत्वाद् ब्रह्मपदप्रयोग इति न तेनाशुत्वनिवृत्तिरित्यर्थः । अन्यथा पदार्थ-  
ब्रह्माश्रुतादीनां सर्वत्र तुल्यत्वाद् केन जडवैलक्षण्यमस्य भवेत् । गौण्या व्यपदेशस्यलं स्फुटी-  
रश्मिः ।

जिहितार्थो दधाति, तद्रथेल्लोकारस्य ब्रह्मभेदः । ‘ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म’ इति श्रुत्यन्तरादेको वर्ण ओंकार  
इति ब्रह्मैवोपक्रान्तं दधाति, प्रज्ञा चेत्यस्य पूर्वपादत्रये ‘यदा तमस्तत्र दिवा न रात्रिर्न सन्न चासच्छिव  
एव केवलस्तदक्षरं तस्सवितुर्वरेण्यम्’ इत्यस्मिन् शिवोपि ब्रह्मैव तथापि यदा तम इति तमोगुणाद्गुणी  
रद्रो युक्त इति न ब्रह्मधर्मं प्रज्ञेति चेन्न । गुणिनि यथावच्छब्दप्रवृत्तेः स एवोक्तः शब्दार्थोपरत्यन्ता-  
प्रविवेकाच्च । शिवः शब्दः । श्वेतेति चतुर्थार्थाप्याये । अदृश्यमिति अतीन्द्रियं पश्यतीत्यर्थः ।  
एवमत्रेपि । त एवेति कारणगुणाः कार्ये समायान्तीत्येवकारः । अक्षरः कारणं जीवास्तदज्ञाः ।  
प्रज्ञयेति प्रज्ञया चैतन्यगुणेन स्वभावेन वाचं वैखरीमारुह्य शरीरत्वेन गृहीत्वा नामान्यामोति  
वक्तव्यत्वेन प्राप्नोतीत्यर्थः । प्रज्ञयेति पूर्ववत् प्राणं प्राणमिन्द्रियकोशं समारुह्य सर्वाङ्गान्गान्धा-  
मोति, वायोर्नेतृत्वादित्यर्थः । एष इति परमात्मा । एतस्मिन् पुरुषे कानि स्वपन्तीति जीवस्वापप्रभेति ।  
एतत्सर्वं परे आत्मनि संप्रतिष्ठित इति ‘एष हि’ इति श्रुतेः पूर्वं पश्यत इत्येष पर आत्मानं न जीवः ।  
पर इति परमे । सारस्त्वमिति सूत्रे सारत्वम् । अन्यथेति पुष्पवत्सारत्वे । सर्वत्रेति जीवेषु जडेषु  
च । अस्येति जीवस्य । गौण्येति । ननु मुख्यव्यपदेशस्यलं विहाय कुतो गौण्या व्यपदेशस्यल-  
मत्र, तथा च शंकरभाष्योक्तरीत्या तुशब्दघटितं दशसंयुक्तपूर्वपक्षसमाधानसूत्रमेतदिति चेन्न । नेदं  
स्वयुक्त्या शास्त्रं किंतु शास्त्रयुक्त्येदम् । तत्र तु ‘अंशो नानाव्यपदेशात्’ य आत्मनि तिष्ठन्नित्यादिष्ण-  
शांशिभावः शरीरशरीरिभावश्च श्रुत्यन्तरं च ‘यथा पक्षी च सूत्रं च नाना बृहत्तरसा यथा, यथा नभः  
समुद्रश्च शुद्धोदलवणे यथा । यथा स्तेनापहायौ च यथा पुंविषयावपि । तथा जीवेश्वरौ मित्रौ सर्वदेव  
विलक्षणौ’ इति ‘सत्यो जीवः सत्यो जीवः सत्यो जीवः, सत्यं भिदा सत्यं भिदा सत्यं भिदा मैवारु-  
षिमैवारुषिमैवारुषिः’ इति च श्रुतिः । ‘यदधीना यस्य सत्ता तत्तदित्येव भण्यते । विद्यमाने विभेदेऽपि  
मिथे नित्यं स्वरूपतः’ इति भारते । ‘मित्रा जीवाः परोभिन्नस्तथापि ज्ञानरूपतः । प्रोच्यन्ते ब्रह्मरूपेण  
वेदवादेन सर्वशः’ इति स्मृतिः । एतद्युक्त्या तु गौण्या व्यपदेशः । ननु कथं भवन्नये भेद इति चेन्न ।  
‘त्रैगुण्यविषया वेदा निष्कैगुण्यो भवार्जुन’ इति भीतायां वेदानां त्रिगुणमायाविषयत्वात् । मयायाः  
भिदां ‘मायाभात्रमनुधान्ते प्रतिविष्य प्रसीदति’ इति वाक्याद्भेदरूपत्वम् । ‘निष्कैगुण्यो यवः’ इत्यादि  
तु भिदापगमेऽद्वैतव्याख्यानेन भवति । तदा भेद इत्यर्थरूपः । ‘अविषयं च सूत्रेण विषयकमिदं च

भाष्यप्रकाराः ।

कुर्वन्ति मैत्रेयीत्यादि । मैत्रेयीतिपदेन संपूर्णे ब्राह्मणे । यद्यपि पूर्वस्मिन्नपि मैत्रेयीब्राह्मणे जीवस्य भगवत्पदेक्षस्तथापि तत्र 'उक्तानुशासनासि मैत्रेय्येतावदरे स्वस्वमृतत्वम्' इत्येवं विधासमाप्तेरनुक्तत्वात् संदेहोऽपि भवेत् । द्वितीये जीव एव वस्तुतो ब्रह्मत्वेन सेत्स्यतीति तन्निराकरणायेतद्ब्रह्मणम् । इदं च 'वाक्यान्वय' अधिकरणस्य विषयवाक्यम् । तत्र च 'न वा अरे पत्युः कामाय पतिः प्रियो भवत्यात्मनस्तु कामाय पतिः प्रियो भवति' इति जीवमुपक्रम्यात्रे च तद्विज्ञानतः सर्वविज्ञानार्थं सर्वस्य तदात्मकत्वकथनेन वेदादीनां तन्निःश्वासत्वकथनादिना च ब्रह्मधर्माणां तत्र बोधनाद् भगवत्त्वेन जीव उक्तः । तत्र यथा वाक्यान्वयेन हेतुना प्रतिज्ञासिद्ध्यादिभिर्भो-पक्रममनादस्य ब्रह्मवाक्यत्वस्यापनाभिरुपधिप्रियत्वमात्रासंस्पर्शपश्यत्वादिलिङ्गबोधिते जीवे व्यास-चरणैः प्रज्ञानघनशब्दसार्थाद् व्यपदेशपक्ष एव स्वीकृतस्तथा तत्त्वमसीत्यत्र तत्पदेऽप्यवगन्तव्य इत्यर्थः । अत्र ब्रह्मते ननु कथमित्यादि । तथाच मैत्रेयीब्राह्मणेऽप्युपचारादरो न युक्त इत्यर्थः । एवमाशङ्कायां निरूपणात्कल एवोपचारस्य प्रामाणिकत्वं वक्तुं दृष्टान्तमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति रक्षिः ।

स्वितम्' इति गीतायां ब्रह्मस्वरूप इवार्थसन्निवेशात् । तथा चात्मन्ये भेदपदसेवार्थे लक्षणा करिष्यत इत्यदोषात् । मैत्रेयीब्राह्मणे संपूर्णे इत्यनुकत्वेवमुक्तेर्विवृण्वन्ति मैत्रेयीति संबोधन-मिदम् । दुरासंबोधनाभावेन न द्युतभावः । पदपदेनोपक्रमोपसंहाराभ्यां जीवस्य पदार्थत्वेन तद्वि-ह्वरमुक्तम् । इयं जीवः, असृतत्वस्मात् उक्तेः । अतो जीव उक्तः । परं भगवत्त्वेन रूपेण 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यः' इति श्रुतेः । नहि स्वात्मा स्वेन श्रोतव्यः निकटत्वात् प्राप्तत्वाच्च । 'आत्मनि वा अरे दृष्टे श्रुते मते विज्ञाते इदं सर्वं विदितम्' इति तज्ज्ञाने सर्वविज्ञानश्रावणाचेति भाष्यार्थः । उप-क्रमोपसंहाराभ्यां जीव उक्तः नहि तज्ज्ञानेन सर्वविज्ञानं भवति किं त्वसृता मैत्रेयीति ज्ञानेनेत्यसृतत्वेन भगवत्त्वेन जीवो मैत्रेय्युक्तः । पूर्वैति द्वितीयस्मिन् । इत्येवमिति एतावच्छब्देनासृतत्वस्येयत्ता निष्कर्षेण विद्यास्तभाप्तेः । संदेह इति एतावदेवासृतत्वमितोऽधिकं वेति मैत्रेय्याः संदेहो निर्णेतुर्वा संदेहोऽपि भवेत्तेन च 'अधिकं तु भेदनिर्देशात्' इति सूत्रेण जीवाधिकं ब्रह्मेति पूर्वस्मिन्नभिर्पीयादपि द्वितीये तु मैत्रेयीब्राह्मणे उक्तसमाप्तिवत्त्वाद्ब्रह्मत्वेन सेत्स्यतीत्यर्थः । तन्निरिति जीवब्रह्मवादनिरा-करणाद्यैतस्य द्वितीयमैत्रेयीब्राह्मणस्य ग्रहणं कथं सेत्स्यतीत्यत आहुः इदं चेति । वाक्येति समन्वयाभ्यायचतुर्थपादेऽस्ति । तत्र जीवब्रह्मकारणवादनिराकरणेन प्रकृतिकारणवादो निरा-क्रियतेऽतो जीवस्य भगवत्त्वेनोक्तत्वात्तदतिरिक्तत्वेन सेत्स्यतीत्यर्थः । सर्वस्येति 'सर्वं तं परादायो-न्यत्रात्मनः सर्वं वेद' इत्यनेन वाक्येन । तन्निःश्वासेति 'अस्य महतो भूतस्य निःश्वासितमेतद-एववेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽयर्वाङ्गिरसः' इत्यनेन । ब्रह्मधर्माणामिति सर्वं तमित्युक्तसर्वात्मकत्व-मस्य महतः इत्युक्तं वेदनिःश्वासत्वमस्यैवैतानि सर्वाणि निःश्वासितानीत्युक्तसर्वनिःश्वासत्वं चेत्येतेषां ब्रह्मधर्माणाम् । वाक्येति 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति' इति श्रुतेः । वेदरूपमहावाक्यान्वयेन 'न वा अरे पत्युः' इत्यस्य वाक्यस्य भगवत्त्ववान्वयेन । प्रतिज्ञेति 'आत्मनि वा विज्ञात इदं सर्वं विदितम्' इति प्रतिज्ञा तस्याः सिद्धिर्जीवस्य ब्रह्मात्मकत्व एव भवतीति 'आत्मनस्तु कामाय पतिः प्रियो भवति' इति जीवोपक्रम इत्याश्मररथ्यमतं तेन आदिशब्देन युक्तो जीवो भगवतोवै भविष्यतीत्याशयेन जीवो-पक्रम इत्यौक्तोऽभिमतम् । कथाचिद्वक्ष्यावस्वितं ब्रह्मैव जीव इति संसारदशायामपि जीवो ब्रह्मैवेति



संभवति तत्राह प्राज्ञवत् । 'तथा प्रियया स्त्रिया संपरिच्यक्तः' इत्यत्र, 'एवमेवाऽयं शारीर आत्मा प्राज्ञेनात्मना संपरिच्यक्तः' इत्यभिधाय प्राज्ञस्वरूप-

भाष्यप्रकाशः ।

तद्यथेत्यादि । इदं हि बृहदारण्यके शारीरकप्राज्ञेऽस्ति । तत्र हि जीवस्य ज्ञातृत्वमापत्ते पूर्व-  
श्रुत्वा, 'अथ यत्र सुप्तो न कंचन कामं कामयते न कंचन स्वप्नं पश्यति' इति सुप्तिं वदंतस्त्सामयिकं  
रश्मिः ।

ज्ञापनार्थं जीवोपक्रमः । न तु प्रकृतिसंसृष्टस्य जीवस्य कारणत्वार्थमिति काशाकृत्यन्यत्तं च पृष्टते ।  
व्यपेति जीवे भगवानिति व्यपदेश उक्तिस्तस्य पक्षः । तथेति वाक्यान्वयादिहेतुभिः । अत्रेति जीवे  
भगवानिति व्यपदेशः । अत्र तत्पदेन लक्ष्यमाणा गुणाः, गुणाः प्रज्ञादयः, लक्षणाधाराधेयभावसंबन्ध-  
स्तथाच भगवानित्यस्य प्रज्ञादिर्यस्तदभिज्ञो जीवो 'ज्ञोऽत एव' इति सूत्रात् । अज्ञगुणचोरमेद इति  
न शङ्कनीयम् । गुणानामेवेदमित्यतया प्रमेयत्वात् 'मनसैवानुद्गृह्यमेतदप्रमेयं ध्रुवम्' इति श्रुत्या धर्मिण  
इदमित्यतया प्रमेयत्वाभावात् । तथा च पदद्वयलक्षणातो वरमस्मद्गीत्येकतत्पदे लक्षणेति भावः । एवं  
तैर्जीवस्य योगाद्रौणी यथा गौर्वाहीक इत्यत्र गोपदेन लक्ष्यमाणास्तदीया ज्ञानमान्यादयः तैर्वाही-  
कस्य योगाद्रौपदे गौणी । वाहीको देशविशेषस्तस्यः पुरुषोऽपि वाहीकः । एवं 'तत्त्वमसि' इत्यत्र  
तत्पदेऽप्यवगन्तव्य इत्यर्थः । ननु कथमित्यादीति । का गौरितिप्रश्ने साक्षावती गौरिति निरूपणसत्ते  
जात्यादयो गौरित्युपचारः संभवत्यपि तु न युगपद्ब्रह्मविरोधात् । किंतु कालान्तरे वाहीकपदसम्-  
भिव्याहारे एवोपचारः संभवति यथा तथा प्रकृतेऽपि न संभवतीति नहीत्यादिभाष्यार्थः । शारीरकेति ।  
इदं संभ्रमात् । सर्वग्रन्थटीकाकर्तृत्वेनान्यत्रमनस्त्वात् । तथा च लक्षणया ज्योतिर्ग्राहण इत्यर्थः ।  
ज्योतिर्ग्राहणं शारीरकप्राज्ञाव्यवहितपूर्वप्राज्ञणम् । उक्तेति 'याज्ञवल्क्य किं ज्योतिः' इत्यारम्भ  
'सोऽस्य परमो लोकः' इत्यन्तेन ग्रन्थेनोक्ता । इदं तु ज्ञेयम् । 'जनकः वैदेहं याज्ञवल्क्यो जगाम स  
मेने न वदिष्य इत्यथ ह यजनकश्च वैदेहो याज्ञवल्क्यो वरं ददौ स ह कामप्रभमेव वधे । तः १५हास्ये  
ददौ तः १६ सस्राडेव पूर्वः पप्रच्छ' इत्यत्र जगाम दिनान्तरे जगाम । एतद्प्राज्ञणार्थं जनकयाज्ञवल्क्य-  
समागमनिरूपणात् न वदिष्ये योगक्षेमार्थमागतोऽस्मीति न वदिष्ये । तदनु अग्निहोत्रे तमिचित्त-  
मग्निहोत्रविषयकमिति यावत् । समूदतुः संवादं कृतवन्तौ ततो याज्ञवल्क्यो राज्ञो विज्ञानं समीचीन-  
मुपलभ्य तुष्टस्त्वै राज्ञे वरं ददौ वरं वरयेत्युक्तवान् । स च राजा कामप्रभमिच्छप्रभं वधे । प्रभे  
क्रोधाभावाय तमिच्छाप्रभमस्वै राज्ञे ददौ । तदीयं कृतवान् तदनु तं याज्ञवल्क्यं पूर्वः प्रभे पूर्वः  
पप्रच्छ 'याज्ञवल्क्य किं ज्योतिरयं पुरुष इति' इति । अत्र किं ज्योतिरस्य पुरुषस्य परिच्छेपयानसाक्षानव-  
स्येति प्रश्न औदर्यविषयको भवितुमर्हति । न तु पूर्वोक्तात्मविषयोऽन्यैर्व्याख्यातः । तस्य ब्रह्माज्ञत्वे-  
न 'आदित्यज्योतिः सम्राडिति होवाच' इत्युत्तरविरोधात् । शारीरकप्राज्ञे जीवस्य वक्तव्यप्राथ 'अस्म-  
मित आदित्ये याज्ञवल्क्य चन्द्रमसस्तमितं शान्तायां वाचि किं ज्योतिरेवायं पुरुष इति' इति प्रश्ने आत्म-  
ज्योतिः सम्राडिति होवाचेत्युत्तरे तस्य जीवज्योतिष्टकयनाच्च आत्मनैवायं ज्योतिर्वाऽस्ते पत्ययते  
कर्म कुरुते विपर्येति' इति अत्रे श्रुतिस्तत्र कर्तृकरणत्वव्यपदेशाच्च । आस्य उदरे उपविशति । पत्ययते  
पर्ययते तदीयस्वरूपसमर्पकमूर्ध्वगमनं कुरुते कर्म कुरुते चतुर्विधाज्ञपाचनं कुरुते विपर्येति विपरीत-  
भावं प्राप्नोति कदाचिदज्ञपाचनं न करोतीत्यर्थः । एवमुक्ते संदिहानो जनकः पप्रच्छ कृतम आस्मेति' इति  
हादौदर्ययोः कृतम आत्मा जीव इत्यर्थः । 'तयोरेकतरो धर्मः प्रकृतिः सोमयाशिका ज्ञानं त्वन्वतयो-

माह 'तद् वा अस्यैतदतिच्छन्दोऽपहतपाप्माऽभयः रूपमशोकान्तरमत्र पिता अपिता भवति' इत्यादि । प्राज्ञश्च सुषुप्तिसाक्षी । न हि तस्यापहतपाप्मत्वमस्ति । ब्रह्मलिङ्गात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

जीवस्वरूपं निरूप्य, 'तद्यथा प्रियया स्त्रिया संपरिष्वक्तो न बाधं किंचन वेद नान्तरम्' इति जीवब्रह्मणोर्भेददृष्टान्तरूपणावसरे, एवमेवायं शरीर आत्मा प्राज्ञेनात्मना संपरिष्वक्त इति जीवप्राज्ञयोर्भेदमभिधाय, कः प्राज्ञ आत्मेत्याकाङ्क्षायां प्राज्ञस्वरूपमाह, तद्वा अस्यैतदतिच्छन्दोऽपहतपाप्मेत्यादिना । अत्रास्य रूपमित्यनेन परमेश्वरस्य रूपान्तरमित्युच्यते, न तु परमपुरुष एवेति । नचापहतपाप्मत्वरूपाद् ब्रह्मलिङ्गाद् ब्रह्मैवेति शङ्क्यम् । प्राज्ञश्च सुषुप्तिसाक्षी । न हि तस्य स्वतोऽपहतपाप्मत्वमस्ति । अपहतपाप्मत्वस्य ब्रह्मलिङ्गत्वात् । ब्रह्मलिङ्गादिति भावप्रधानः । अत्राऽयमर्थः । माण्डूक्ये, 'अमित्येतदक्षरमिदं सर्वं तस्योपग्याख्यानं भूतं भवद्भविष्यदिति सर्वमोङ्कार एव यच्चान्यत् त्रिकालातीतं तदप्योङ्कार एव सर्वं क्षेत्रद् ब्रह्म अयमात्मा ब्रह्म' इत्योङ्कारस्य बाष्पाभेदविषयया अक्षरत्वरस्युक्त्वा 'सर्वस्य बाष्पायस्य तस्याख्यानत्वं तज्ज्ञापनाय बाष्पस्य सर्वस्योङ्कारविषयत्वं चोक्तत्वा तदुपपादनाय, सर्वस्य वस्तुजातस्यैतस्य जीवात्मनश्च ब्रह्मत्वं रहसिः ।

भावः पुरुषः सोऽभिधीयते' इत्येकादशे चतुर्विंशे । तयोरन्यतमो भावो ज्ञानमिति द्वयोरेकतरनिर्द्धारणे इतमचोपि दृष्टत्वात् । तदनु जीव ह्यर्ह इति निरूपयन्वस्थानिरूपयत्यग्रे । अर्थस्तु स्वमतातुषोरेणोद्यः । तत्सामयिकमिति सुषुप्तिसामयिकम् । 'तद्वा अस्यैतद् आत्मकाममाप्तकाम' रूपम् इत्यनेन निरूप्य । इत्यादिनेति । इत्यस्याः 'पूर्वं न बाधं किंचन वेद नान्तरम्' इति श्रुतिर्भाष्या । (भाष्योक्तादिशब्दप्राज्ञग्रन्थेनेत्यादिनेत्यस्यार्थः) अर्थस्तु । तद्वै प्रसिद्धमस्य परमेश्वरस्य रूपम् । कीदृक् । अतिच्छन्दः कामो यस्मात् । पुनरपहतपाप्मापहतः पाप्मा धर्माधर्मादिलक्षणो यस्मिन् । पुनश्चाभयम् नास्ति भयं यत्र । पुनरशोकान्तरं नास्ति शोकान्तरं गर्भवासो यत्र । अत्र सुषुप्तौ पिता अपितापहतपाप्मत्वादेव भवतीत्यर्थः । भाष्योक्तादिशब्देन माताऽमाता लोका बलोका इत्यादि । अत्रास्येति अत्रेति श्रुतौ । रूपान्तरमिति जीवावस्थान्तररूपम् । एवमेतीति किंतु रूपान्तरमपीत्यर्थः । प्राज्ञश्चेति भाष्यं विवरीतुयाद्दुः न चेति । ब्रह्मैवेतीति प्राज्ञो ब्रह्मैव । तथाच न प्राज्ञेपहतपाप्मत्वादेर्नोपचार इति भावः । प्राज्ञश्चेति । अतः परमेश्वरस्य रूपान्तरमेवेति सिद्धम् । तस्येति सुषुप्तिसाक्षिणो ब्रह्मशरीरस्य 'यस्यात्मा शरीरम्' इति श्रुतेः । ब्रह्मलिङ्गेति 'स वा अयं पुरुषो जायमानः शरीरमभिसंपद्यमानः पाप्मभिः सः सृज्यते' इति ज्योतिर्भाषणात् । एवमर्थे कृत आहुः ब्रह्मलिङ्गादिति । अपहतपाप्मेति ब्रह्मलिङ्गादिति भाष्यार्थे तु न भावप्रधानः । अत्र श्रुतावात्मानाहुक्तौ तौ च ब्रह्मजीवाविति वक्तव्यम् । जीवयोरसंभवात् । एवं च प्राज्ञे सुषुप्तिसाक्षिणि ब्रह्मणि नहि तस्येत्यादि भाष्यमनुपपन्नमिवेति प्राज्ञस्वरूपं निश्चिन्वन्तस्त्वनयुक्तेन तत्त्वमसीत्यत्र व्याख्याता गौणी श्रुत्यन्तरसिद्धेति सूचयन्तः उत्तरभाष्यार्थमप्याहुः अत्रेत्यादिना । पूर्वोत्तरभाष्यसंदर्भोयं बुद्धिसः । त्रिकालेति जीवो वेदात्मकं मनश्च त्रिकालातीतं नित्यत्वात् । बाष्पेति अत्राक्षरपदेन प्राधं ब्रह्म वाचकं बाष्पम् । नातीतं भूतमित्यादिनोक्त्वा तल्लिङ्गाधिकरणस्यैवावन्तुस्यपरत्वं संभवतीत्यादि भाष्याद् ज्ञेयं तज्ज्ञास्येति इदं सर्वमित्यादिनोक्त्वेति पूर्वोक्तान्वयः । तस्य व्याख्यानत्वं प्रकृतिविकृतिव्याख्यानत्वमुपेपसर्गात् । तज्ज्ञेति 'श्रोः श्रुना श्रु' इति श्रुत्यम् । सर्वस्येति जगतस्त्रिकालातीततासि ।

भाष्यप्रकाशः ।

बोधयित्वा जडवैलक्षण्यार्थं 'सोऽयमात्मा चतुष्पात्' इत्यादिना वैश्वानरतैजसप्राज्ञतुरीयभेदेन चतुरः पादान् विद्वणोति च । तत्र यद्यपि सोऽयमात्मेति तच्छब्दबलेन ब्रह्मणो जीवस्य चैते पादा इति वक्तुं शक्यते । उभयोः प्रकृतत्वात् । तथापि वृत्सिंहोत्तरतापनीयारम्भे 'अणोरपीयांसिममात्मानमोद्धारं नो व्याचक्ष्व' इति देवैः पृष्टः प्रजापतिः, ॐ तथेति कथनं प्रतिज्ञाय माण्डूक्यवदेव, अयमात्मा ब्रह्मेत्यन्तमुक्त्वा ततोऽहंग्रहोपासनार्थं चतुरूपमेतं चतुरूपेण ब्रह्मणैकीकर्तुं ब्रह्मणः पादानाह, 'विश्वो वैश्वानरः प्रथमः पादः' 'तैजसो हिरण्यगर्भो द्वितीयः' 'प्राज्ञ ईश्वरस्तृतीय' 'ईश्वर ग्रासस्तुरीयः' इति । ततस्तुरीयस्य न स्थूलप्रज्ञमित्यादिना प्रप्रञ्चोपशमत्वेनोक्तत्वात् स निर्धर्मको रश्मिः ।

उक्त्वेति भूतमित्यादिनोक्त्वा । ब्रह्मत्वं शब्दब्रह्मत्वम् । सर्वं ह्येतदित्यादिना बोधयित्वा । चतुष्पादिति चतुरंशः । पादानित्यंशान् । सोऽयमात्मेति । तदिति परोक्षमधोक्षजरूपम् 'इदमस्तु प्रत्यगं रूपम्' इति स भगवानयं जीव आत्मेत्यर्थः । सोऽयमात्मेति अहंग्रहोपासनार्थत्वस्य वक्ष्यमाणत्वान्नात्र स प्रसिद्धः आत्मा परमेश्वर इत्यर्थः । किंतु व्युत्तरणात्प्रश्नान्मायासंबन्धात्पूर्वं 'जीवस्यानुसृतिः सती' इति वाक्योक्तः सोऽहमिति प्रतीतिकालीनः तेन साधनैर्मायापगमो ज्ञातव्यः । तदाहुः तच्छब्देति । ब्रह्मण इति शब्दब्रह्मणः । प्रकृतेति तदिदम्पदाभ्यां सोऽयमात्मेति श्रुतौ प्रकृतत्वात् । अहंग्रहेति जीवस्य ब्रह्मांशत्वेन सोऽहमित्युपासनमहंग्रहोपासनं तदर्थमित्यर्थः । तमेतमात्मानमिति ब्रह्मणैकीकृत्य ब्रह्म चात्मनोमित्येकीकृत्य 'तदेकमजरमपरमश्रुतमभयमोमित्यनुभूय' इति श्रुत्योक्ता । अत्रोमित्यसोमित्यनेनेत्यर्थः । ब्रह्मविशेषणं चेदम् । कथं स्वभावेन भिन्नयोरैक्यं षट्पटाद्येकीभावाभाववत् । आह । 'तदेकम्' इति तदभयमेकम् । कैषैर्भैरैक्यं तत्राह 'अजरम्' इत्यादि । अजरादयः स्वरूपमृता जीवस्य न धर्माः । अभयं तु सुसुप्तौ भगवता तस्मै दीयते । यद्वाऽभयं भयाभावो न कस्यापि धर्मस्तेनाजरादिधर्मैः ब्रह्मसाधारणैरहंग्रहणांशो ब्रह्मैवेत्यालोचनेमहंग्रहोपासनमित्युक्तं भवति । अनुभूयेत्यस्य ब्रह्मविचारानन्तरमर्थस्तेन शब्दानुभवोऽनुभूयेत्यत्र ब्रह्मः । अन्योपि ब्रह्म एतावताऽनारोपितरूपेण जीवोपासनोक्ता । सर्वस्योकारत्वात् । चतुरूपमित्यवस्थात्रयं प्रत्येकं रूपत्रयम् । जीवस्वरूपा चिचेति चतुरूपमेतं जीवं चतुरूपेण वैश्वानरतैजसप्राज्ञतुरीयरूपचतुरूपेण । एकीति पूर्वश्रुत्युक्ताजरादिभिर्धर्मैरेकीकर्तुं पूर्वं न एकः स एकः संपद्यते तथाकर्तुम् । पादानाह्येति जागरितेत्यारभ्य तुरीय इत्यन्तेनाह । वैश्वानरादयो जाग्रत्स्रसुषुप्तिसाक्षिणः । निर्धर्मक इति प्रप्रञ्चोपशमवान्जगज्जन्मकर्तृत्वशून्यः । ईश्वरग्रासादयश्चत्वारः । एते श्रुत्यन्तरिताः पादाः तथाहि अनुभूयेति । पूर्वोक्तश्रुतिमनु गुणोपसंहारसूत्रोक्तरीत्या ब्रह्मगुणैर्जीवोपासनोच्यते । तस्मिन्निदं त्रिशरीरमारोप्य तन्मयं तदेवेति संहरेदोमित्यनेन ग्रन्थेन । तदनु तं वा एतं त्रिशरीरमात्मानं त्रिशरीरपरब्रह्मानुसंदध्यात् । स्थूलत्वात्स्थूलभुक्त्वाच्च सूक्ष्मत्वात् सूक्ष्मभुक्त्वाच्चैक्यादानन्दभोगाच्च । 'सोऽयमात्मा चतुष्पाज्जागरितस्थानः स्थूलप्रज्ञः सप्ताङ्ग एकोनविंशतिसुखः स्थूलभुक् चतुरात्मा' इति श्रुतिः । तस्यास्तस्मिन् जीवात्मनि त्रिशरीरं त्रीणि शरीराणि सर्वं विज्ञानमानन्दं ब्रह्मेति श्रुतेरागन्तुकानि धर्माः मुक्तजीवोपासाप्रत्यायकाः इति सारः । 'आपो वा इदमग्र आसत् तस्यल्लिङ्गमेव' इति पूर्वतापिनीयात् तत्र सत्यं जडमचात्मकं । एवं विज्ञानं जीवा उपासनीवातिरिक्ताः । आनन्दमन्तर्यामीत्येवं त्रीणि शरीराण्यवयवाः शरीरपदस्य यौगिकत्वादरेण लब्धा यस्य प्रपञ्चस्य त्रियमुनात्रिप्रजलकार्यस्य तमारोप्यैकीकृत्य । ननु कथमेकीभावः सत्यपदार्थस्य जडस्येत्याशङ्गाह । तन्मयमित्यादि तन्मयं जडमयमिति तदेव चैतन्यमेवेति हेतोरमित्यस्य गुणानुप-

भाष्यप्रकाशः ।

भविष्यतीत्याशङ्कानिरासाय, अथ तुरीय ईश्वरप्रासः स्वराट् स्वयमीश्वरः स्वप्रकाशश्चतुरात्मा रक्षिः ।

संहरेदिति सारोऽर्थः । अनुसंदध्यादिति विश्वात्मकत्वेन स्वसृष्टिं कुर्यात् । अहं ब्रह्मांश इति । षष्ठे-  
तमो मुक्तत्वसूचकास्तानाह स्थूलत्वादित्यादि । स्थूलत्वसूक्ष्मत्वे लिङ्गेशुत्वव्यापकत्वपर्यायभूते  
विरुद्धधर्माश्रयत्वरोधके । स्थूलमुत्तवसूक्ष्ममुत्तवाभ्यां हेतुभ्यां निःसंबोधो मोक्ष इति वार्यते । आनन्द-  
भोगोऽपि षष्ठ्यो भवेत् मुक्तस्य कथं तु अयुक्त्यो भवेत्संपद्यानाविर्भावादतो गौणमाह ऐक्यादा-  
नन्दभोगाचेति । जीवस्य ब्रह्मसायुज्याद्धेतोरानन्दभोगो ब्रह्मधर्मो जीव उपचर्यते । उपसंहरति  
जीवप्रकरणम् । सोयमात्मा चतुष्पादिति । सोयमिति ब्रह्मजीवौ मिथुनीकृत्य निर्देशो मुक्तजीवोपासा-  
सूचकः । अतः परं प्रकृतश्रुतीर्व्याख्याय तदनु तत्पाठात् तत्र ब्रह्मप्रकरणं निरूप्यते जागरितित्यादि ।  
श्रुतिस्तु 'जागरितस्थानः स्थूलब्रह्मः सप्ताङ्ग एकोनविंशतिमुखः स्थूलभुक् चतुरात्मा विश्वो वैश्वानरः प्रथमः  
पादः' एतावती व्याख्यायते । जागरितावस्थयावस्थानं यस्य स स्थूलब्रह्मो भवति । स्थूलास्थूलविषयिणी  
ब्रह्मा बुद्धिर्ब्रह्मधर्मो यस्य जीवस्य स, सप्ताङ्गश्च सप्तविभक्तयोक्तानि यस्य त्रेदस्य स सप्ताङ्गो वेद इत्येतावुभौ  
मिलित्वैकोनविंशतिमुखौ । एकवचनं समुदायापेक्षं नवद्वाराणि जीवस्याष्टौ वेदस्य सप्तविभक्तयः  
मनश्चेत्कोनविंशतिमुखः समुदायः । तादृशेन्द्रियादिभिः स्थूलभुक् स्थूलान् विषयान्पश्यतीति नुनक्तीति  
तथोक्तः । स चतुरात्मावस्थात्रयं स्वरूपं च मिलित्वा जीवः । गौण्या व्यपदेशोयं जीवे स्थूलमुत्तवस्य ।  
विश्वो जगत्त्वा वैश्वानरो वह्निः प्रथमः पूर्वमुत्पद्यमानत्वात् । पादोऽंश इत्यर्थः । तैजस इति । एवं हि  
श्रूयते व्यवहितश्रुतौ । 'स्वप्नस्थानः सूक्ष्मब्रह्मः सप्ताङ्ग एकोनविंशतिमुखः सूक्ष्मभुक् चतुरात्मा  
तैजसो हिरण्यगर्भो द्वितीयः पादः' इति । अर्थस्तु स्वप्नावस्थापन्नो जीवः स सूक्ष्मावस्था यत्र लिङ्गदेह-  
विषयिणी ब्रह्मा यस्य सः । लिङ्गदेहं पश्यतो जीवौ । चतुर्थचरणे स्फुटिष्यति चेदम् । सप्ताङ्गः  
पूर्वोक्तरीत्या वेदः । समुदायस्यैकविंशतिमुखत्वं तु प्रागुक्तरीत्यात्राप्यविरुद्धम् । सूक्ष्मभुक् सूक्ष्मै-  
र्मनोवर्मेर्भुनक्ति स सूक्ष्मभुग्जीवश्चतुरात्मपदार्थः । चतुरात्मपदेन जीवपरामर्शस्तु चतस्रोवस्था  
अंशतः सार्वदिक्य इति सूचयितुं तैजस इति योगरूढं पदं राजस इति सारोर्थः । हिरण्यगर्भो ब्रह्मा ।  
हिरण्यं सुवर्णं गर्भं यस्य । तादृशोऽत्र विवक्ष्यते । युक्तं चैतत् । गर्भपदमुदरे उपचर्यते । उदरे हि  
हिरण्यमयः शकुनिर्ब्रह्मनामेति दृश्यतेऽपि तद्विद्धिः अन्तर्यामिविद्धिः । शकुनिप्रभैवानन्दमयः कोशः  
इति तत्रापि व्यवहार इति श्रुतं मया । आकाशवाणीवत् । चत्वारोऽन्ये कोशास्तु तथैव । तथाहि ।  
विज्ञानं तु व्यष्ट्यात्मकमम्बु । व्यष्टिस्तु जीवस्वरूपम् । समष्टिस्तु तत्प्रभावः विज्ञानमयकोशात्मकः ।  
एवं सर्वत्रोद्यम् । आनन्दमयाधिकरणे त्विदमुक्तम् । द्वितीयः पादोऽम्बुः । द्वितीयत्वं तु पालकत्वात् ।  
राजसत्वाच्च । इदानीं सुषुप्तिं वक्तुं तत्स्वरूपं वक्तुं संसारिजीवस्वरूपमाह यत्र सुप्तो नेत्यादि ।  
श्रुतिस्तु । यत्र सुप्तो न कंचन कामं कामयते न कंचन स्वप्नं पश्यति तत्सुषुप्तस्थान एकीभूतः  
ब्रह्मानुचन एवानन्दमयो ह्यानन्दभुक् चेतोमुखश्चतुरात्मा प्राञ्ज ईश्वरस्तृतीयः पाद एष सर्वेश्वर एष  
सर्वज्ञ एषोऽन्तर्याम्येष योनिः सर्वस्य प्रभवाप्ययौ हि भूतानां त्रयमेतत्सुषुप्तं स्वप्नं मायामात्रं चिदेकरसो-  
द्यममात्मेति । यत्र स्थाने सुप्त उजीवः । तृतीयत्वं तु पालनकर्तृत्वात् । आनन्दशुगित्यादिपर्यायाः  
पीवस्यैव नामान्तराणि । तथा च ज्ञानस्वरूपं श्र्याममित्युक्तं भवति । अग्रे स्फुटतरम् ।  
इत्यन्तं प्रासङ्गिकमुक्तम् । प्रकृतमनुसरामः । ईश्वरप्रास इत्यादि । 'अथ चतुर्थश्चतुरात्मा तुरीयावसि-  
तत्वादेकैकस्यैताशुञ्जाप्रनुञ्जाविकल्पैश्चयमत्रापि सुषुप्तं स्वप्नं मायामात्रं चिदेकरसो द्यममादेशो न

एवमेव शारीरस्यापि जीवस्य ब्रह्मधर्मबोधिकाः श्रुतयः ।

भाष्यप्रकाशः ।

ओतानुज्ञाननुज्ञाऽविकल्पैरित्युक्त्वा ओतादीन् विवृणोति स्म । तादृशं च विवरणं न माण्डूक्ये । अतो जीवपादेभ्यो भिन्ना एते ब्रह्मपादा एतेषु ये पूर्वं त्रयस्तान् पूर्वेषु त्रिषु जीवपादेभ्यारोप्य तुरीयं च जीवस्य केवलं रूपमीश्वरप्राप्तेन तुरीयेण ब्रह्मरूपेणकीकृत्याहंग्रहोपासनां कुर्यादिति सिद्ध्यति । एवं सति जीवाद्भिन्नश्वरस्य सर्वसुषुप्तिसाक्षिणोऽपि ब्रह्मशरीरत्वमेव, न ब्रह्मत्वमतस्तत्र यथा ब्रह्मधर्मा बोध्यन्ते, 'एष सर्वेश्वर एष सर्वज्ञ एषोऽन्तर्याम्येष योनिः सर्वस्य प्रभवाप्ययौ हि भूतानाम्' इत्यनेन । एवं शारीरस्यापि जीवस्य ब्रह्मधर्मबोधिकाः श्रुतयो जीवे गौण्या ब्रह्मत्वं वदन्तीति । नन्वस्मिन् सूत्रे गौण्या व्यपदेशः सूत्रकाराममतः सूत्रे च तच्छब्दद्वयम् । तत्र पूर्वस्मिन्तच्छब्दे उपाधिः परामृश्यते, द्वितीये चाणुत्वमिति जीवे उपाधिगुणसारत्वाद्गणुत्वव्यपदेशश्चक्षितः ।

स्थूलप्रज्ञं न सूक्ष्मप्रज्ञं नोभयतः प्रज्ञं न प्रज्ञं नाप्रज्ञं न प्रज्ञानघनमदृष्टमव्यवहार्यमग्राह्यमलक्षणमलिङ्गमचिन्त्यमव्यपदेश्यमैकाल्मप्रत्ययसारं प्रपञ्चोपशमं शिवं शान्तमद्वैतं चतुर्थं मन्यन्ते स एवात्मा स एव विज्ञेय ईश्वरग्राह्यस्तुरीयस्तुरीयः' इति श्रुतेः । विवृणोतीति । ओतो ह्ययमात्मा यदेदं सर्वमन्तकाले कालाग्निः सूर्यकैयीनुज्ञाता ह्ययमात्माऽस्य सर्वस्य स्वात्मानं ददाति यदि सर्वमिदं दर्शयति स्वात्मानमेव करोति यथा तमः सवितानुज्ञैकसो ह्ययमात्मा चिद्रूप एव यथा दाह्यं दग्ध्वाग्निरविकल्पो ह्ययमात्मा वाञ्छनोगोचरत्वादित्येवं विवृणोति स्मेत्यर्थः । 'लट् स्मे' इति लिटः स्थाने लट् । असोभयपदित्वेऽपि परस्मैपदादिविचारस्यासर्वत्रिकत्वाद्भवतीत्यादौ प्रथमोपात्तस्यात्र त्यागे मानाभावाच्च परस्मैपदम् । देवैः पृष्ठः प्रजापतिर्देवार्थमाहेति वा परस्मैपदं ज्ञेयम् । तादृशं चेति । चोप्यर्थे । विवरणमपि नेत्यर्थः । अत इति । जीवपादविवरणाभावरूपात्कारणाजीवपादेभ्यो भिन्ना एते माण्डूक्योक्ता इत्यर्थः । उपक्रमोऽपि हेतुत्वेनानुसंधेयः । 'यद्यप्यणोरणीयांसमित्याद्युपक्रमो न तथा तथाप्योद्धारं नो व्याचक्ष्वेत्युपक्रमस्तथा । 'अतस्सदितिनिर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृतः' यदि च नायमुपक्रमः । किंतु प्रश्नस्तथाप्यहंग्रहोपासनस्य वक्ष्यमाणत्वात्तस्य च ब्रह्मपादैर्विना संभवादीश्वरप्रासपदाच्च ब्रह्मपादा इत्यर्थः । अहंग्रहत्वादि इयं च ज्ञान एव स्फुटा । अहंग्रहश्च भगवता भक्ताय न दीयत इत्युक्तं साधनाप्यावपादेन्तराभूतग्रामाधिकरणेऽतो नात्र वितन्यते । अत्र माण्डूक्ये च या शब्दतः सृष्टिरुक्ता सा समन्वयाप्याये तृतीयपादे 'शब्द इति चेन्नातः प्रभवत्प्रत्यक्षानुमानाम्याम्' इत्यादिसूत्रेषु वैदिकी सृष्टिरित्युक्तम् । एवं सतीति । जीवपादेषु ब्रह्मपादारोपणेनाहंग्रहोपासनमिति सिद्धे सति । ब्रह्मशारीरत्वादिति ब्रह्मावयवत्वम् । तस्मिन्निदं त्रिशरीरमारोप्येत्यादिश्रुतिसन्निधानाच्छरीरपदमेवोक्तम् । न च निरवयवत्वशब्दकोपः । 'श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात्', एवमेवेत्याद्युत्तरमाभ्यर्थमाहुः एवमिति । पूर्वं जीवस्य विचारितत्वाद्वाच्य एवकारः । श्रुतय इति तत्त्वमस्यादिश्रुतयः । गौण्येति । तथाच श्रुतिस्मृतयः । 'एष वीरो नरसिंह एव' इति नृसिंहोत्तरतापनीये । गौण्याऽविबध्नये वीरपदमनतिप्रयोजनकं स्यात् । नरसिंहे वीरत्वविधाने सिंहे माणवक इति न्यायेनावतरति । उपासक-नरसिंहगुणयोगे तु भवति । इदानीमुत्तरमाभ्यं विवरीतुमाभासत्वेन व्याख्याद्वयमुपन्यस्यन्ति स्म नन्वित्यादि । शंकराचार्यव्याख्यानमुपन्यस्यन्ति स्म तत्र पूर्वस्मिन्निति । पूर्वस्मिन्तच्छब्द इति । अनुस्वारस्य इत् नकारत्वेनोक्तेष्वननुस्वारप्रमात् । वैयकिकाधारे सप्तमी । अभिव्यापकौपलेपिकाधार-

इदमत्र वक्तव्यम् । सर्वोपनिषत्सु ब्रह्मज्ञानं परमपुरुषार्थसाधनमिति तन्निर्णयार्थं भगवान् व्यासः सूत्राणि चकार । तत्र ब्रह्मसूत्रे चिन्तारं प्रतिज्ञाय जगत्कर्तृत्वाद्यसाधारणलक्षणं ब्रह्मणः प्रतिज्ञाय समन्वयनिरूपणे जीववाक्यानि दूरीकृत्य अबिरोधेपि, ऐक्येपि अहिताकरणाविदोषमाशङ्क्य, 'अधिकं तु भेदनिर्देशात्' इति परिहृत्य जीवस्याणुत्वमुपन्यासाद् ब्रह्मत्वमंशत्वं पराधीनकर्तृत्वादिकं प्रतिपाद्य तस्यैव दक्षिणमार्गेण पुनरावृत्तिमुक्त्वा ससाधनेन ब्रह्मज्ञानेन अर्चिरादिद्वारा ब्रह्मप्राप्तिमुक्त्वा, न स पुनरावर्तत इत्यनावृत्तिं वदच्छास्त्रपर्यवसानेन सर्वान् वेदान्तानव्याकुलतया योजितवान् ।

तत्र कश्चित् तद्व्यपदेशेन प्रोक्तानि तत्त्वमस्यादिवाक्यानि स्त्रीकृत्य जीवमात्रं च ब्रह्म स्त्रीकृत्य तदतिरिक्तस्य सर्वस्य कारणांशकार्यरूपस्य मिथ्यात्वं परिकल्प्य तद्बोधकश्रुतीनामर्थवादत्वेन मिथ्यात्वं स्त्रीकृत्य सुषुप्तिसंपत्त्योर्भगवता प्रकटीकृतमानन्दरूपत्वं तत्प्रतिपादकवाक्यानां सद्योमुक्तिरूपफलवाचकत्वमुक्त्वा

भाष्यप्रकाशः ।

इति वा युक्तम्, उत तच्छब्दद्वयेऽपि ब्रह्मैव परामृश्यत इति ब्रह्मगुणसारत्वाजीवे ब्रह्मत्वव्यपदेश इति वा युक्तम्, इत्येतत् कथं निश्चेतुं शक्यमित्यत आहुः इदमित्यादि । अस्मिन् सूत्रे यदस्माभिर्व्याख्यातं तदेवामिमेतम् । कुत इत्याकाङ्क्षायां हेतुं व्याकुर्वन्ति सर्वोपनिषत्स्वित्यादि योजितवानित्यन्तम् । चतुर्वेदस्यताम्रपनिषत्सु, 'ब्रह्मविदामोति परम्' 'तमेवं विद्वानमृत इह भवति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाथ, तमेव विदित्वा अतिमृत्युमेति' इत्यादिजातीयवाक्यदर्शनाद् ब्रह्मज्ञानं परमपुरुषार्थसाधनम् । जीववाक्यानि दूरीकृत्येति जीवबोधकवाक्यानि जीववाक्यानि तानि निराकृत्य, तेषु जीवबोधकवाक्यत्वं निराकृत्य अबिरोध इति द्वितीयाध्याये । अबिरोधेनेति वृतीयान्तपाठे तु तस्य प्रतिपाद्यत्वेनान्वयः । ऐक्येऽपीति अंशांशिभावेनैक्येऽपि । शेषं स्फुटम् । तथाच यस्मादेवं श्लाघार्थस्तस्मादित्यर्थः । पूर्वरीत्या व्याख्यातुः शंकराचार्यस्य तात्पर्यमाहुः तत्र कश्चिदित्यादि । स्त्रीकृत्येति महावाक्यत्वेनाहृत्य । सर्वस्येतिपदस्यैव विवरणं, कारणांशकार्यरूपस्येति कारणरूपस्यांशरूपस्य कार्यरूपस्य वेत्यर्थः । अर्थवादत्वेनेति । गोप्या बोधकतया असदर्शवादत्वेन । प्रकटीकृतमानन्दरूपत्वं तत्प्रतिपादकवाक्याना-  
रक्षिः ।

मिन्नविषये वैधिकाधार इति शब्देन्दुशेखरेऽस्ति । पूर्वाभिन्नतच्छब्दविषय उपाधिरूपोऽर्थः स परामृश्यत इत्यर्थः । उपाधीत्यादि अयमग्रे स्वयं वाच्यः । श्रीमदाचार्यव्याख्यामाहुः यदिति द्वितीयकोटिरूपम् । इत्यादिजातीयेति ऋग्वेदे 'तमु स्रोतारः पूर्वं यथाविदः' इत्यादि । मुण्डकोपनिषत्प्रयोगोकारो विदितो येन स मुनिरिति । सामवेदे तलवकारशास्त्रोक्तकेनोपनिषदि विषया विन्दतेऽमृतमित्यादि । अथर्वणि वेदे मुण्डकोपनिषत् 'एतयो वेद निहितं गुहायां सोऽविषामन्थि विकिरतीह सौम्य' इत्यादि इति । एवमित्यादिजातीयवाक्यदर्शनादित्यर्थः । ब्रह्मज्ञानमिति फलात्मकं ज्ञानम् । यत्किरूपं वा सर्वात्मभावार्थं ज्ञानं च 'पुरुषार्थोतः शब्दात्' इत्यधिकरण उक्तम् । यत्कि-  
त्वादिकमस्य तत्रैव स्फुटम् । शोचमिति । भाष्ये तस्यैवेत्यास्य फलाध्यायार्थ उक्तः । ससाधनेनेत्ये-  
वेन तन्मप्ये एव साधनाध्यायार्थो दर्शितः । अयमर्थोधिकरणमालायां स्फुटतमः । पूर्व्वेति । प्रथमकोटिरीत्या । स्त्रीकृत्येति स्त्रीकारं कृत्वाप्येत्यर्थः । असदिति गुणवादत्वेन त्रिभुवनेऽप्यु-

क्रममुक्तिमुपासनापरत्वेन योजयित्वा वेदसूत्राणि व्याकुलीचकार । तद् वेदान्तानां ब्रह्मपरत्वं जीवपरत्वं वेति यदत्र युक्तं तत् सन्निरनुसंधेयम् ॥ २९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

मिति प्रकटीकृतं यदानन्दरूपत्वं तत्प्रतिपादकानि यानि वाक्यानि 'न कंचन कामं कामयते' 'सलिल एको द्रष्टाऽद्वितीयो भवति' इत्यादीनि तेषाम् । वेदसूत्राणीति वेदसहितानि सूत्राणि । व्याकुलीचकारेति इन्द्रप्रजापतिसंवादं मुक्तिवाक्यत्वेनोपन्यस्य तदर्थमन्यथा वदन् व्याकुलीकृतवान् । तथाचैवं व्याकुलीकरणमेव तथा व्याख्यानस्य तात्पर्यमित्यर्थः । नन्वेवं विप्रतिपक्षौ कथमेकतरनिश्चय इत्याकाङ्क्षायां निश्चयोपायमाहुः तद्वेदान्तानामित्यादि । अत्रायमर्थः । 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति' 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि', 'वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्यः' इत्यादिश्रुतिस्मृतिभिर्वेदमहातात्पर्यविषयं ब्रह्मैवेति वेदान्तानां ब्रह्मपरत्वमविवादम् । ब्रह्म च जगत्कर्तृत्वाद्यसाधारणधर्मैर्जीवविलक्षणमित्यपि पूर्वं सिद्धम् । अतः परं जीवस्वरूपे विचारः । तद्यदि उत्पत्त्यश्रवणात् परस्यैव ब्रह्मणः प्रवेशश्रवणात् तादात्म्योपदेशाच्च परमेव ब्रह्म जीव इति मतं तच्च न युक्तम् । उत्पत्त्यश्रवणस्य जीवनित्यतायामप्युपपत्तेस्तस्य ब्रह्मत्वागमकत्वात् । अविद्याऽनादित्व-

रश्मिः ।

यजमानः प्रस्तर इतिवत् । तथा च 'विरोधे गुणवादः स्यात्' इति मीमांसकोक्तेर्विरुद्धासावर्थवादस्यासदर्थवादस्तत्त्वेन । सलिल इति सप्तम्यन्तं सलिलपदस्य नपुंसकत्वात् । तथा चैको द्रष्टाश्चः । 'उषा वा अश्वस्य शिरः' इति उपक्रम्य 'समुद्र एवास्य चन्द्रः समुद्रो योन्धि' इति बृहदारण्यकात् । आनन्दरूपत्वं श्रुत्युक्तयोः 'स्वाप्ययसंपत्त्योरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हि' इति सूत्रात् । वेदेति साहित्यं चेह स्वप्रतिपाद्यप्रतिपादकत्वेन संबन्धेन ब्रह्मसूत्राणीत्यर्थः । तथेति । पूर्वरीत्या व्याख्यानस्य तात्पर्यं प्रतीतीच्छयोच्चरितत्वम् । व्याकुलीकरणं व्याख्याननिष्ठं तन्निरुद्धमेव तत्प्रतीतीच्छयोच्चरितत्वमित्येक्यम् । अभेदान्वयः । इन्द्रेति । तस्या श्रुतिस्तु तदीयभाष्येण सहोपादीयतेऽर्थस्वष्टै । यथा प्राज्ञस्य परमात्मनः सगुणेषूपानेषूपधिगुणसारत्वादणीयस्त्वादिव्यपदेशो 'अणीयान् ब्रीहिवी यवाद्वा' 'मनोमयः प्राणशरीरः सर्वगन्धः सर्वरसः सत्यकामः सत्यसंकल्पः' इत्येवंप्रकारस्तद्वदिति । प्राज्ञवदित्यस्यार्थः । अत्रान्यथार्थः औपाधिकार्थः । वेदेति । अत्र सामान्यवाक्यं प्रश्नस्यमुपक्षिप्तं मध्ये प्रमाणविशेषग्राह्यत्वप्रतिपादकवाक्यमुक्त्वा पुनः सामान्यवाक्यमुक्तं तेन वेदाभिधाविषयं माहात्म्यमैक्यं च कर्म च । ज्ञानकाण्डं माहात्म्यादिज्ञानकाण्डम् । अधोक्षजत्वात् ज्ञानशक्तिक्रियाशक्ती प्रतिपाद्येते वेदान्ते न तु ह्यधोक्षजोऽप्यनिदमित्यतया । अधोक्षजो वेदतात्पर्यविषयः । तात्पर्यविषयत्वं 'ब्रह्मविद्ब्रह्मैव भवति' इत्याद्यवान्तरवाक्येष्वपि वर्तते परंतु, महातात्पर्यं सर्ववेदतात्पर्यविषयम् । वेदानामिदमेव तात्पर्यं यत्सर्वैः प्रकारैर्भगवत्कार्यं कर्तव्यमिति सुबोधिन्याम् । एवकारेण परब्रह्मेतर-ब्रह्मणोऽपि व्यवच्छेदः । पूर्वमिति प्रथमपादे भोक्तापत्यधिकरणे । मतमिति शंकरमतम् । अत्र जीवो ब्रह्म । उत्पत्त्यश्रवणात् । यत्रैवं तत्रैवं षटादिवदिति सिद्धम् । तत्र हेतोः साधारण्यमाहुः अविद्येति । अविद्या माया । यथाहर्षिर्ब्रह्मण्डने जगत्कर्तृत्वादिविशिष्टनिवेशेययोर्भेदमङ्गीकरोष्युताभेदं भेदपक्षेऽपि तात्त्विकमतात्त्विकं वेति विकल्प्यातात्त्विकभेदपक्षदूषणावसरेऽपि यैवोपाधिः सा चानादिरिति पक्षस्त्वसंगतः । उभयोरप्यनादित्वेनोपहितत्वस्याप्यनादितया तादृशस्यैव च त्वन्मते कर्तृत्वेनावितं सर्गः स्यादिति । तथा च तस्या जीवोत्पत्तेः साधारण्यमुपहितसाधारण्यमित्यर्थः । यद्वा साधारण्यं साध्यवदन्वृष्टित्वम् । यथा पर्वतो धूमवान्बहोरित्यत्र साध्यवत्परं ब्रह्म तदन्यानादिरविद्यावृत्ति-

भाष्यप्रकाशः ।

वादिनस्तत्साधारण्याच्च । नच भेदे अद्वैतप्रतिज्ञाविरोधान्नित्यत्वमेवाभेदे पर्यवस्यति । अनादित्वं च मिथ्यात्वे । अतो न हेतोर्दोष इति वाच्यम् । प्रतिज्ञाया वक्ष्यमाणेनांशांशिभावेन, 'पराऽस्य शक्तिर्विधैव' इत्यादिश्रुतेः शक्तिशक्तिमद्भावेन चाविरोधे नित्यत्वानादित्वयोरुक्तपर्यवसानस्यैव दुर्घटत्वात् । नचांशांशिभावे निष्कलश्रुतिविरोधः । 'श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वान्' इत्यत्र विरुद्धधर्माश्रयत्वाङ्गीकारेणैव परिहृतत्वात् । नापि निर्गुणश्रुतिविरोधः । तस्याः प्राकृतगुणनिषेधपरत्वात् । तस्मान्नोत्पत्त्यश्रवणस्य जीवब्रह्मतागमकत्वम् । नापि परस्यैव ब्रह्मणः प्रवेशश्रवणस्य । तथाहि । प्रवेशो नाम संयोगो वा तज्जनिका क्रिया वा । नायः । कार्यसृष्टिमात्राद्वान्तर्बहिश्च तत्संभवेन पृथक् तदुक्तिवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । तत एव नामरूपव्याकरणसिद्ध्या न्यबन्तप्रयोगानावश्यकत्वप्रसङ्गाच्च । न द्वितीयः । व्यापकत्वस्य क्रियाविरुद्धत्वात् । वस्तुतस्तु न तत्र जीवरूपेण स्वप्रवेश उच्यते, किंतु जीवसाहित्येन स उच्यते । द्वा सुपर्णादिश्रुत्यनुसारेण जीवपदगततृतीयायाः सहायै वक्तुं शक्यत्वात् । अन्यथा आत्मनेत्यस्य वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । नचेतरव्यपदेशाधिकरणभाष्ये, जीवेनात्मनेत्यात्मपदस्य जीवविशेषणत्वाङ्गीकारान्नैवमिति शङ्क्यम् । तस्य पूर्वपक्षमूत्रत्वात् । तदनुरोधेन तत्र तथा व्याख्यायनस्य सिद्धान्तीयत्वेन वक्तुमशक्यत्वात् । तस्मात् प्रवेशश्रवणस्यापि

रक्षितः ।

त्वमुत्पत्त्यश्रवणस्येति लक्षणसमन्वयः । प्रकृतेऽनुमानं तु जीवः ब्रह्म, उत्पत्त्यश्रवणात् । यत्रैवं तत्रैवं घटादिवदित्युक्तमाभासे । तथा च तस्य हेतोः साधारण्यं तत्साधारण्यं तस्माच्चेत्यर्थः । भेद इति । अंशांशिनोर्भेदे जीवः ईश्वर इति, संज्ञा भेदसाधिका पूर्वतन्त्रे सिद्धा । नित्यत्वमिति जीवीयं भेदप्रयोजकमपि ध्वंसाप्रतियोगित्वं नित्यत्वं ध्वंसावृत्तित्रैकालिकावाधयोग्यत्वमीश्वरानिब्रह्मत्वमीश्वराभेद इत्येवं पर्यवस्यति । एवकारो नित्यत्वेतरस्याभेदे पर्यवसाने नित्यत्वस्य भेदापादकत्वमिथा नित्यत्वेतरयोग्यवच्छेदकः । अनादित्वं च जीवीयनित्यत्वसमानाधिकरणमादिमत्वाभावः । ईश्वरीयानादित्वेन पुनरुक्तं गुरुभूतं च । एवं च गुरुत्वं पुनरुक्तिमियाऽनादित्वं मिथ्या, मिथ्यात्वमनादित्वस्य लक्षणमित्येवं मिथ्यात्वे पर्यवस्यतीत्यर्थः । अत इति नित्यनिब्रह्माभावात् । तथा च साध्यवदन्यस्याः प्रकृतेर्विशेषणाभावेन स्वतश्चात्यन्ताभावादप्रसिद्ध्या साधारण्यलक्षणानाकान्तत्वेन हेतोर्न हेतौ साधारण्यलक्षणो दोष इत्यर्थः । प्रवेशेति 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि' इति श्रुतौ प्रवेशश्रवणस्य । संयोग इति । फलमेव धात्वर्थ इति मण्डनमिश्राः । 'फलव्यापारयोर्धातुः' इति भूषणे । कार्येति मात्रच् कात्पर्ये । तत्समिति संयोगसंभवेन । तथा च स्मृतिः । 'बहिरन्तरपावृत्तम्' इति । तदुक्तीति । प्रवेशोक्तिवैयर्थ्यप्रसङ्गात्तथा च हेतुर्दुष्ट इति भावः । प्रवेशशब्दश्च न त्यक्तुं शक्य इति च । पक्षसाध्ये पूर्वोक्ते । अनेन जीवेनेति श्रुतौ किंचिदाहुः तत इति अन्तर्बहिर्वर्तमानादीश्वरादेव । व्यापकेति आत्मनेत्यत्राततीत्यात्मेति द्युत्पत्त्या । सहार्थ इति । अयमर्थः त्यबन्तकर्तृत्वविशिष्टस्यैव व्याकरणकर्तृत्वम् । करणार्थत्वे तु तृतीयाया जीवरूपः प्रवेशकर्ताऽस्मदर्थो व्याकरणकर्तृत्युपाधिभेदात् क्त्वाविधायकसूत्रस्य विरोध इति सहार्थे तृतीया, वदनाशक्तावेव करणतृतीयेति । अन्यथेति अनेन जीवेन करणेनेत्येवं जीवस्य करणत्वे आत्मना व्यापकत्वेन प्रवेशक्रियाविरुद्धेन विशिष्टेनेत्यर्थादन्युत्पात्तमिब्रह्मत्वेनास्य वैयर्थ्यं प्रवेशविरुद्धत्वेन चास्य वैयर्थ्यम् । न च विरुद्धधर्माश्रयत्वेनात्मनोऽपि करणत्वमिति वाच्यम् । व्याकरणकर्तृत्वनिब्रह्मत्वेनास्य वैयर्थ्यम् । न च शब्दमूलत्वादेवमेव साधुः प्रवेश इति वाच्यम् । शास्त्रस्यास्य न्यायत्वात् । चत्वारो वेदाः षडङ्गानि पुरातनमिति-



भाष्यप्रकाशः ।

न जीवब्रह्मतागमकत्वम् । नापि तादात्म्योपदेशस्य । तस्यांशांशिभावादभ्युपपत्तेः । किंच । यदि परमेव ब्रह्म जीवः स्यात् तदा, 'यथोदकं शुद्धे शुद्धभासितं तादृगेव भवति, एवं मुनेर्विजानत आत्मा भवति गौतम' इति काठकश्रुतिरपि विरुद्धत । वास्तव्यात्किंचिद्भेदाभावे, अस्य दृष्टान्तस्य सर्वथानुपपत्तेः । सत्संपन्न्यादिश्रुतिविरोधश्च । किंच । औपाधिकभेदाभ्युपगमपक्षे तत्त्वमसीत्यत्र, तत् त्वमितिपदद्वये भागत्यागलक्षणा । कारण अंशकार्यबोधकश्रुतीनामसदर्थवाद-त्वकल्पनं, कारणत्वांशत्वकार्याणां मिथ्यात्वकल्पनम्, उपासनाविषयाणां रूपाणामब्रह्मत्वकल्पनमित्येतदादयो दोषाः । जीवांशस्तत्र ब्रह्मत्वं गौण्या व्यपदिश्यत इति पक्षे त्वेकस्मिन्तत्पदे रश्मिः ।

हासो न्यायो धर्मशास्त्रमित्येवं चतुर्दशविद्यासु न्यायत्वेनासागणनात् । न च न्यायस्तर्कशास्त्रमिति वाच्यम् । तस्य गुणत्रयविवरणाध्याये पात्रे निन्द्येषु गणनात् निन्द्यत्वे च विद्यात्वायोगात् । नेति जीवः ब्रह्म, प्रवेशश्रवणाद् बुद्धिवत् । यन्नैवं तन्नैवं घटादिवत् । अत्र हेतुर्दुष्टोऽतो नेत्यर्थः । तादात्म्येति महावाक्ये तादात्म्योपदेशस्तस्य । अंशांशीति 'यथाश्रेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्ति' इति गुण्डकश्रुतेरात्मनामंशत्वेन नहि स्फुलिङ्गो नामिरिति ब्रह्मत्वेन च जीवानां तादृशोपदेशस्योपपत्तेः । यथैतदात्म्यं जडे तथा तस्य त्वं तत्त्वमसि श्वेतकेतोऽिति । विजानत इति विज्ञानवतो न त्वविज्ञानवतस्तस्यैच्छिकभेदसत्त्वादिनि । विरुद्धेतेति कुत इत्यत हेतुमाहुः वास्तवेति । अयमर्थः । परमेव ब्रह्म यदि जीवस्तर्हि तादृक्पदं विरुध्येत । तस्य तद्दृश्यते यत्रेति व्युत्पत्त्या शुद्धं तत्पदवाच्यमुदकं यत्र शुद्धे उदकादौ श्यामेऽपि आसितं संयुक्तं दृश्यते वृद्धितद्गुणैर्यथा तथात्मा भवतीति वचनव्यक्तेः । जीवब्रह्मवादेस्यार्थस्य यत्किंचिद्विधार्थो भेदस्तस्याभावे सर्वैः प्रकारैरस्य दृष्टान्तस्यानुपपत्तेरित्यर्थः । मायिकभेदप्रतियोगिकाभावेऽपि तथा । भेदाभेदवादानुरोधे तु यत्किंचिद्भेदः विरुद्धधर्मान्तर्गतस्तदापि तथा । यत्किंचिद्भेदो नानात्वं तदापि तथा । तथा च सर्वथा यत्किंचिदित्यन्वयः । सदिति 'सता सौम्य तदा संपन्नो भवति' इति । आदिशब्देन 'न विदुः सति संपद्यामहे' इति । औपाधिकेति विद्वन्मण्डने स्फुटमिदम् । भागत्यागेति शुद्धसत्त्वप्रधाना माया तदवच्छिन्नं चैतन्यमीश्वरः मलिनसत्त्वप्रधानाऽविद्या तदवच्छिन्नं चैतन्यं जीवः तत्र भागौ मायाविद्यात्मकौ तयोस्त्यागः शुद्धं चैतन्यं पर्यवसितम् । पदद्वये भागत्यागलक्षणा । कारण इति कारणस्याश्रयतया विवक्षितस्यालुप्तविभक्तिकस्य समासवर्तिनः कारण इत्यस्य पदत्वं श्रूयमाणविभक्तिकत्वाद्यपि । तथापि कारण अंशकार्याणि तेषां बोधकानां श्रुतीनामंशकार्ययोर्वेति समासः । अत्र कार्यान्ते 'सुसिद्धन्तं पदम्' इति सूत्रं पदत्वं विधाय क्षीणशक्ति न कारण इत्यस्य पदत्वं विधत्ते । 'गौणमुख्ययोर्मुख्ये कार्यसंप्रत्ययः' इति न्यायाच्च । ततश्च 'एङः पदान्तादति' इत्यस्य तादृशपदत्वाभावं गृहीत्वाप्राप्त्या 'एचोयवायावः' इति सूत्रेणपि कृते 'लोपः शाकल्यस्य' इति यलोपे कृते कारण अंशकार्याणीति साधुः । श्रुतयस्त्वन्वो नानेत्यादिसूत्रेषु भाष्ये वक्तव्याः । असदिति । पदसंस्कारपक्षे संहिताया अविवक्षितत्वादनुस्वारस्य न परेण संयोगः । अनुस्वारस्तु सर्वत्रैव गुणवादत्वकल्पनमिति व्याख्यातम् । कारणत्वेति । दृष्टान्तभाष्ये यथा प्राज्ञस्य ब्रह्मणः सगुणेपूपासनेपूपाधिगुणसारत्वादणीयस्त्वादिव्यपदेशो 'अणीयान्नीहेर्वा यवाद्वा' 'मनोमयः प्राणशरीरः सर्वगन्धः सर्वरसः सत्यकामः सत्यसंकल्पः' एवं प्रकारस्तस्मिन्तथा । एतदादय इति हृदयायतनत्वमपि बुद्धेरपेत्यादिभ्रवशास्त्रविप्लवश्चादिशब्दार्थः । गौण्येति प्रज्ञाद्रष्टृत्वादिगुणयोगेन सिद्धो माणवक इतिवत् । यद्वा तत्पदस्य स्वांशे लक्षणा प्रयोजनवती । तत्पद इति । गौण्या विधेयधर्मत्वमुक्तमतोऽत्र लक्षणा प्रयोजनवती गौणी प्रस्थानरत्नाकरोत्र ।

भाष्यप्रकाशः ।

गौणी । सापि राजज्येष्ठपुत्रवदिति नासदर्थवादत्वापादिका । पूर्वकल्पोक्ताश्च न दोषाः केऽपि । एवं सति कः पक्षोऽत्र ज्यायान् को वा कनीयान् । नेतरोनुपपत्तेरित्यारभ्य जीवब्रह्मणोर्भेदं बोधयतोऽणुत्वमंशत्वादिकं च जीवस्य साधयतः छत्रकृतश्च किं वाभिप्रेतमित्यादिकं विभावनीयम् । किंच । तद्गुणसारसूत्रे प्राथमिकतत्पदेन य उपाधिः परासृश्यते, स किमन्यथानुपपत्ति-बलादध्याहृत उत क्वचित् पूर्वश्रुतः । नाद्यः । अनुपपत्त्यभावस्योपपादितत्वात् । नेतरः । अदर्शनात् । नच 'अन्तरा विज्ञानमनसी' इत्यत्रोक्तं विज्ञानं बुद्धितत्त्वात्मकं दृश्यत एवेति वाच्यम् । विज्ञानपदस्थानेकार्थत्वेनात्र बुद्धेरेव ग्रहणे नियामकाभावात् । व्याख्यात्रा विज्ञानमनसी इति द्विवचनोपपत्त्यर्थं विज्ञानपदे करणव्युत्पत्त्यङ्गीकारेण बुद्धीन्द्रिययोः संग्रहात् । कस्य बोधाधित्वं कथं वा इन्द्रियाण्यपाकृत्य बुद्धेरेव ग्रहणमित्यत्र हेत्वनुपलम्भाच्च । एतेन भास्कराचार्यव्याख्यानमपि दत्तोचरम् । ब्रह्मपरामर्शं तु कोऽप्ययं दोषो न भवति । नाणुरतच्छ्रुतेरिति छत्रे इतरपदेन ब्रह्मण एवोक्तत्वेन तस्य च सभिहितत्वेन कल्पनालेशस्याप्यभावादिति ।

यत्तु भिक्षुः—अणुत्वसाधकानि नव सूत्राणि पूर्वपक्षीकृत्य, पृथगुपदेशादिति छत्रं सिद्धान्तत्वेनाह । तदर्थं च जीवादणुरुपाधिभूतः पृथक् । कृतः । उपदेशात् । 'स चानन्त्याय कल्पते' 'स वा एष महानज आत्मा', 'योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु' इत्यादिश्रुतिभिर्जीवस्थानणुत्वोपदेशादित्याह । तन्न । अन्त्ययोर्ब्रह्मप्रकरणस्यत्वस्य प्रागेव दर्शितत्वेन जीवाविषयत्वात् । आद्याया अपि सामर्थ्यबोधकत्वस्योपपादितत्वेन इतः पूर्वसिद्धश्रुष्टमात्र इति श्लोके बुद्धेर्गुणेनाङ्गुष्ठमात्रत्व-रक्षिः ।

सापीति । सापि गौण्यपि यावदात्मा ब्रह्म भवत्यानन्दांशप्राकट्येन तावदेव यथा राजज्येष्ठपुत्रे राजपदगौणी तावदेव यावद्ब्राह्मि वैराग्यं तदभावे तु नेति । नासदिति । यथा यजमानः प्रस्तर इत्यत्र गुणवादे प्रस्तरो यज्ञः 'यो यच्छब्दः स एव सः' इति यजमानाभेदः इत्येवमर्थवादपादे विवेचितमन्यत् । उत्तरकल्पनद्वयमपि न । सदर्थवादात् । हृदयायतनत्वमपि बुद्धेर्न, मध्यमपरिमाणस्यायुक्तत्वादणुरेव जीव इति भाष्यात् । स्वशास्त्रविज्ञोऽपि न । मिथ्यात्वाभावात् । पूर्वैति । उत्पत्त्यश्रवणादयश्च न दोषाः । पूर्वसमर्थनात् । नेतर इति आनन्दमयाधिकरणे सूत्रम् । भेदमिति । 'एकोऽहं बहु स्यां प्रजायेय' इत्यैच्छिकं भेदम् । अणुत्वमिति 'नाणुरतच्छ्रुतेः' इत्यादिसूत्रेण । अंशात्त्वमिति 'अंशो नानाव्यपदेशात्' इति सूत्रेण साधयतः । आदिशब्देन कर्तृत्वम् । इत्यादिकमिति आदिशब्देन जीवे सेवानिषेधः स्मृत्बोधिण्यां श्रुतिगीते यत्संगृह्यते । वेदान्तानां जीवपरत्वे तत्रोक्तः सेवामावो विरुध्यते । विभावनीयमिति 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति' 'वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्यः' इति च वाक्याभ्यां ब्रह्मपरत्वमनुसंधेयमिति हृदयम् । अन्तरेति इदं सूत्रं गतम् । 'विज्ञानमनसी' इत्यत्रेति पाठः 'ईददेद्द्विवचनम्' इति सूत्रात् । बुद्धीति उपाधिरूपम् । व्याख्यात्रेति गोविन्दानन्दभगवता रत्नप्रभाभाष्यटीकाकृता । एतेनेति उपाध्यर्थदूषणेन । भास्करेति उपाधिव्याख्यानं प्रथमतत्पदस्य । तदर्थमिति । पूर्वसूत्रार्थस्तु यथामाष्यम् । प्रागिति 'नाणुरतच्छ्रुतेः' इत्यादिसूत्रे । सामर्थ्येति । 'रूप सामर्थ्ये' इति धातुपाठात् । युक्तावित्युक्तोपलक्षणमसार्थस्येति द्रष्टव्यम् । अङ्गुष्ठेति ।

'अङ्गुष्ठमात्रो रवितुल्यरूपः कामाहंकारसमन्वितोऽपि ।

बुद्धेर्गुणेनात्मगुणेन चैव आरात्रमात्रो षण्णोऽपि दृष्टः' इति श्लोके ।

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुत्वा किं तस्य स्वीयं परिमाणमित्याकाङ्क्षापूर्णाथ आत्मगुणेन चैव क्षाराग्रमात्र इत्यनेनाराग्र-  
मात्रत्वं स्वगुणेनैव च पुनरित्युक्ते किमाराग्रमात्रत्वमित्याकाङ्क्षान्तरे, बालाग्रेति श्लोकान्तरस्य  
पादत्रयेण तन्निश्चययित्वा तस्य परिमाणस्याणुत्वेऽपि परमत्वाभावाजीवसानित्यत्वं स्यादिति  
शङ्कायां कालत आनन्त्यबोधनपरत्वस्यापि वक्तुं शक्यत्वेनानणुत्वबोधकत्वादिति बोधक-  
त्वाभावादिति । तेन यदग्रिमे तद्गुणसारसूत्रे बुद्धेर्गुणेनेति श्रुतिद्वयं व्याख्यातम्, अत्राधा-  
र्षेण बुद्धिसंपर्काजीवस्य परिच्छिन्नव्यवहारश्रुत्वा पश्चाद् द्वितीयश्लोकचतुर्थपादेन तस्य स्वत  
आनन्त्यं प्रोक्तमिति । तदपि श्रुत्यक्षरविरुद्धत्वादसंगतमेव । यदपि तद्गुणसारसूत्रव्याख्यानं,  
जीवोपाधिर्बुद्धिरणुः कार्यावस्थया परिच्छिन्नपरिमाणः । तस्य चोपाधेर्ये गुणा उत्क्रान्त्याद-  
यत्तत्सारस्तन्मात्रगुणक एव जीवो लोकैर्दृश्यते व्यवहियते च । स्वतो निर्गुणत्वात् । अतो  
लोकानुसारेण श्रुतावपि जीवस्योत्क्रान्त्यादिव्यपदेशो न पुनर्जीवस्य स्वत उत्क्रान्त्यादिः श्रुत्या  
व्यपदिश्यते । विश्वत्वश्रुतिविरोधात् ।

‘पुमान् सर्वगतो व्यापी ह्याकाशवदयं स्थितः ।

कृतः कासि क गन्तासीत्येतदप्यर्थवत्कथम्’ इति स्मृतिविरोधाच्च ।

अयं च विभागः श्रुत्यैव स्पष्टीकृतः । यथा, कस्मिन्नहमुत्क्रान्त उत्क्रान्तो भविष्यामि  
कस्मिन् वा प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठास्यामीति स प्राणमसृजतेति । प्राज्ञवत् । यथा प्राज्ञ ईश्वरं मायापर-  
माण्याधुपाधिगुणसारत्वेन मायादिगुणव्यपदेशः ‘सोऽस्माकमयत, अपोरणीयान्, तत् सृष्ट्वा तदेवा-  
नुप्राविशत्’, ‘प्राज्ञेनात्मनान्मारूढ उत्सर्जघाति’ इत्यादिः तद्वदित्यर्थः । तदेवजीवस्य गमना-  
दरौपाधिकत्वम् ।

‘घटसंघतमाकाशं नीयमाने घटे यथा ।

घटो नीयेत नाकाशं, तद्वज्जीवो नभोपमः’ ॥

इति श्रुत्या, ‘गतिश्रुतिरप्युपाधियोगादाकाशवत्’ इति सांख्यसूत्रेण च स्पष्टमुक्तमिति ।  
तदपि तथा । माष्यन्दिनानां वृहदारण्यके शरीरप्राज्ञणे, ‘तेन प्रघोतेनैव आत्मा निष्कामति  
चक्षुष्टो वा भूर्भो वॉऽन्वेभ्यो वा शरीरदेशेभ्यस्तद्गुत्कामन्तं प्राणोन्त्कामति प्राणमन्त्कामन्तं सर्वे

रश्मिः ।

श्रौतचसार्यमाहुः च पुनरित्यादि । अकारः पुनरर्थ इत्यर्थः । बालाग्रेति बालस्य प्रबलत्वेन  
वृहत्त्वाद्गुणत्वादुपपन्नम् । पादेति ‘बालाग्रशतभागस्य शतथा कल्पितस्य तु भागो जीवः स  
विज्ञेयः’ इत्यनेन । अनित्यत्वमिति । ब्रह्मणुकवत् । कालत इति ‘स चानन्त्यायै कल्पते’ इति  
चतुर्थपादे । कालोऽत्र युक्तेः । तेनेति भगवता भिक्ष्वाचार्येण । श्रुत्यक्षरेति आत्मगुणेन  
चैवेत्यादेः श्रुतेरक्षरं चेति तद्विरुद्धत्वात् । परिच्छिन्नेति जीवोपाधिविशेषणम् । कथमिति  
प्रश्न एवोत्तरपर्यवसानम् । प्राणमिति उपाधिम् । तेनोपाधिद्वारोत्क्रान्त्यादित्त्वाद्बुद्धुपाधिद्वारेत्यर्थः ।  
मायेत्यादि । आदिशब्देन महेश्वरः प्राज्ञो जीवश्च । स इत्यादि । ऋषेणोदाहरणानि । आदिशब्देन  
‘अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य’ इति श्रुत्या जीवः । प्राज्ञेनेति ज्योतिर्माषणे ‘तद्यथाऽनः सुसमाहि-  
तसुत्सर्जघायादेवमेवायं शरीर आत्मा प्राज्ञेन’ इत्यादिः । यथा अन इति पदच्छेदः सुसमाहितं पदार्थ-  
भृत् । यायाद्वलीवदैः । आत्मा निरीहः । प्राज्ञेन, बलीवर्दस्नानापत्तेन । तेनेति सोऽयमात्मा

भाष्यप्रकाशः ।

प्राणा अनूत्क्रामन्ति संज्ञानमेवान्ववक्रामति स एष ज्ञः सविज्ञानो भवति तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते पूर्वप्रज्ञा च' इत्यत्रैव इत्यनेन सल्लिङ्गमात्मानमुपक्रम्य चक्षुरादीनि निष्क्रमण-द्वाराण्युक्त्वा सल्लिङ्गस्याकुष्ठमात्र इति पूर्वोक्तश्रुतौ, अकुष्ठमात्रं पुरुषं निश्चकर्ष यमो बलादिति स्मृतौ च सिद्धत्वात् कथं चक्षुष्टो निष्क्रमणमिति शङ्कानिबृष्यर्थ, 'तमुत्क्रामन्तम्' इत्यादिना केवलस्यात्मनो निष्क्रमणानन्तरं लिङ्गभूतानां मुख्यप्राणादीनामनूत्क्रमणं मृत्तामृत्तसाधारण्ये-नोक्त्वा तदनन्तरं संज्ञानमेवेत्यादिना पश्चाद्बुद्धिसंबन्धश्च इति ज्ञानगुणकत्वं, तेन जन्य-ज्ञानवत्त्वं स्थूलदेहान्तरप्राप्तिसामग्रीं वक्तीति तदनाकलनात् । अकुष्ठमात्रताया गुणेनोक्तत्वाद् गुणस्य चौत्कथ्ये स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वस्य पूर्वं साधितत्वान्बुद्धिपिहितमणिप्रभावत् पिपी-लिकादिदेहेषु बुद्धिगुणसंकोचेन गौणपरिमाणसंकोचेऽपि दोषाभावात् । एवमेव परिवर्तना-

रहिमः ।

यस्मिन्काले जराद्युक्तहेत्वभिभूतस्तस्यैतस्य हृदयस्याग्रं प्रद्योतते यत्तेन प्रद्योतेनेत्यर्थः । संज्ञानमिति बुद्धिम् । सल्लिङ्गमिति प्रत्यक्षत्वाल्लिङ्गं तेन सह समानं वा । चक्षुरिति चक्षुष्ट इत्यादिना । चक्षुष्ट इति तसिलुप्रत्ययान्तमिदम् । केवलस्येति एतेन सल्लिङ्गस्यात्मनो निष्क्रमणं वदन्तः उप-निषष्टीकाकृतः परास्ताः । या बुद्धिरुत्पद्यते सैव सर्वेषु प्राणेषु संबध्नाति तम् । संबन्धस्तु स्वरूपः स्वजन्यजनकत्वम् स्वं बुद्धिस्तजन्यं ज्ञानं तजनकत्वं प्राणपदवाच्येन्द्रियेषु । ज्ञानगुणेति । जानातीति व्युत्पत्तेः । स एष ज्ञ इत्यनेन 'सत्त्वात्संजायते ज्ञानम्' इति वाक्यात्सत्त्वं बुद्धिः पूर्वोक्ता तद्गुणकत्वम् । तेनेति तेन सत्त्वेन जन्यं यज्ज्ञानं स्वप्नक इव शास्त्रादिना भाविदेहविषयकं तद्वत्त्वम् । यथा सेवाप्रतिबन्धे जन्मोक्तं सिद्धान्तमुक्त्वाबलीटीकायाम् । स्थूलेत्यादि 'तं विद्याकर्मणी-इत्यादिना । तं स्थूलदेहं विद्याशब्देनेह प्रमाणाप्रमाणजन्यज्ञानमात्रं विहितप्रतिषिद्धादिरूपमात्मज्ञान-व्यतिरिक्तमुच्यते । शास्त्रलोकप्रभावोत्पन्नदृष्टार्थरूपवाच्यः कायसाध्यसर्वकर्मशब्दार्थः । तदुत्पन्नफल-भोगजनितसंस्कारो भावनाजन्यहृद्याश्रितः पूर्वप्रज्ञोच्यते । समन्वारम्भः सम्यक्प्रकारेण देहदर्श-नमनु पश्चादारम्भः ज्ञानात्मकैस्त्रिभिरारम्भः 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' इति वक्तीति इतिः प्रकारे पूर्वोक्तप्रकारेण । तस्य तमुत्क्रामन्तमिति भागस्यानाकलनात् । तदपि तथेत्यत्र हेतुः । जीवस्य नभो-पमत्व एतन्न संगच्छत इति । अकुष्ठमात्रपरिमाणं पिपीलिकादिदेहेषु विरुद्धमित्याहुः अकुष्ठेति । पूर्वमिति उत्क्रान्त्यधिकरणे 'अविरोधश्चन्दनवत्' इत्यादिसूत्रेषु । गौणेति अणुत्वापेक्षया गौणस्याकुष्ठपरिमाणस्य संकोचे । परिवर्तनेति माष्यन्दिनानां बृहदारण्यके 'स यत्रायंशरीर आत्माबल्यन्नीत्य संमोहमिव न्येत्यथैतमेते प्राणा अभिसमायन्ति स एतास्तेजोमात्राः समभ्याददानो हृदयमेवान्ववक्रामति' इति पाठः । काण्वानां तु अबल्यमिव निसमेत्य संमोहमिव नियति इति पठ्यतेऽर्थस्तु समानः । स च 'तद्यथाऽनः' इत्यादिना पूर्वब्राह्मणोपक्रान्तः सोऽयं शरीर आत्मा । यत्र यस्मिन्काले जराद्युपहतोऽबल्यं बले साधुः बल्यं न बल्यमबल्यमित्यं नितरां प्राप्य संमोहमिव वैचित्यमिवाविवेकि-तामिव न्येति नितरामेत्यनन्तरमेतमात्मानं प्रति प्राणा इन्द्रियाणि तैजसेन्द्रियाणां तेजोमात्राः सूक्ष्मावस्थाः सम्यक् स्वप्रवैलक्षण्येनाऽऽसमन्ताद्यथा केनाप्यंशेन तदेहावच्छेदेन तत्कार्याणि ददानः स्वीकुर्वन्नेवकारेण गुणस्य स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वाव्यवच्छेदः क्रियते तदनु हीनमस्वतन्ममीश्वराधीनं यथा भवति तथा

भाष्यप्रकाशः ।

दावपि बोध्यम् । यत् अनुशब्दो विज्ञानमयादेः प्राधान्यद्योतको, न त्वनुक्रमद्योतक इति व्याख्यानम् । तदसंगतम् ।

अनोरप्राधान्येऽनभिधानाच्छिन्नवियोगस्य प्राणादिपदैरेव प्राप्तेर्विज्ञानमयप्राधान्यस्योत्क्रान्तिक्रियायामेव पर्यवसानाच्च । व्यापकत्वश्रुत्यादितात्पर्यं त्वनुपदमेवाग्रिमक्षेत्रे वक्ष्यामः । यदुक्तमयं विभागः कश्चिन्नहमिति श्रुत्यैव स्पष्टीकृत इति । तदपि न । इयं श्रुतिस्तु ब्रह्मपरासृष्टिकर्तृत्वलिङ्गात् । तथा ब्रह्मण उत्क्रान्तिरौपाधिकीति बोध्यते । उत्क्रान्ते प्राणे देहजीवनरूपं कार्यं भगवान् करोतीति । जीवनं च भगवत्कार्यमेवेति,

न प्राणेन नापानेन मर्त्यो जीवति कश्चन ।

इतरेण तु जीवन्ति यस्मिन्नेतावुपाभितौ ॥

इति श्रुत्याऽवगम्यते । अतो नानया जीवोत्क्रान्तिविभागस्य स्फुटीभावः । दृष्टान्तरश्मिः ।

पादस्य स्वस्य विज्ञेयं करोतीश्वरप्रेरितः स्वयं हृदयमागच्छति । तदनुश्रयते । स यत्र चाक्षुषः पुरुषः पराङ् पर्यावर्ततेऽयथारूपज्ञो भवतीत्यादि स हृदयस्योऽङ्गुष्ठमात्रः यत्र यस्मिन्काले पराङ् भोक्तृभोग्येभ्यो विमुखश्चाक्षुषः उपास्यमिन्नोऽधिकदेशवृत्तिर्बुद्धिगुणात्मा पुरुषः पर्यावर्तते स्वदेवतां सूर्यं परि प्रत्यास-मन्ताद्दृतेऽनानन्तरं सोऽङ्गुष्ठमात्रोऽरूपज्ञो भवति । रूपं न जानातीत्यर्थः । तथा चैवमेव पूर्वोक्त-प्रकारेण परिवर्तनादौ चाक्षुषः पुरुष उक्तो यस्तत्रापि गौणपरिमाणसंकोचो बोध्यः । इतः परं तद्युत्क्रामन्तमित्यादिनानुः क्रमार्थत्वेन व्याख्यातः स तदा स्थिरो भवेद्यदा परोक्तप्राधान्यद्योतकत्वमनोर्न भवेत्तदर्थमाहुः यच्चित्यादि । विज्ञानमयेति । तथा च श्रुतिः 'विज्ञानमयो मनोमयो वाङ्मयः प्राणमयश्चक्षुर्मयः श्रोत्रमय आकाशमयो वायुमयस्तेजोमय आपोमयः पृथिवीमयः क्रोधमयोऽक्रोधमयो हर्षमयो धर्ममयोऽधर्ममयः सर्वमयस्तद्यदेतदिदंमयोदोमयः' इति । व्याख्यानमिति माध्यन्दिन-बृहदारण्यकटीकाकृतो व्याख्यानम् । अप्राधान्येनेति । अनुस्तावलक्षणेत्थंभूताख्यानभागवीप्सा-पाश्चात्यानुक्रमाधर्थेषु दृष्टो न तु तं विज्ञानमयं राजस्थानीयमुत्क्रामन्तमनुशब्देन प्रधानीकृत्य प्राणः प्रधान उत्क्रामति तं चानु प्रधानमुत्क्रामन्तं सन्तं सर्वे प्राणा वागादयः परिवारस्थानीया अनुशब्देन प्रधाना उत्क्रामन्तीति प्राधान्येन न विहित इति । तं विज्ञानमयमिति व्याख्यानं तदपि प्राणाद्युत्क्रमणयोरश्रे-तनयोर्विरुद्धात्त्याहुः लिङ्गेति । वियोगशब्देन युक्तस्य तत्त्वविद एव वार्यते प्रत्यक्षम् । प्राणा-दीति । युक्ततत्त्वविदः प्रत्यक्षमविवक्ष्येदम् । ननु प्राणादिपदानि प्राणाद्यभिदधति लिङ्गवियोगं तात्पर्येण वृत्त्या प्रापयन्ति । स्फूर्तेरन्यानधीनतयैवकारः । उत्क्रान्तीति । गौणमुत्क्राम्योर्मुख्ये कार्य-संप्रत्ययात् । एवेति कर्तृत्वादेवकारः । ननु विज्ञानमयोत्क्रान्तावनोरश्रवणात् प्राधान्यं कुतो लब्धमिति चेन्न । स्वातन्त्र्यरूपप्राधान्यस्यावार्थत्वात् । नन्वेतादृशप्राधान्यज्ञापनस्य किं प्रयोजनमिति चेन्न । अत्रोऽयोत्क्रमणेऽशिसंश्लेषन्यनुसरणस्य वक्तव्यत्वेन तदनुक्तौ निग्रहस्थानं भवेदिति । तदुपन्यस्य-विभुत्वावेदकश्रुतिस्मृती पर्यनुयुक्तं स्म व्यापकत्वेति । श्रुत्यैवेति श्रुतिः प्रकृता । स्पष्टीति । तेन 'आकाशस्थलिङ्गात्' इति न्यायप्रसरोपेति ज्ञापितम् । ब्रह्मण इति । 'जीवेशयोर्विभेदेन मुक्ति-रेकादशे द्विधा' इत्युक्ते ब्रह्मण उत्क्रान्तिः । जीवनकर्तृत्वे उत्क्रान्ते ब्रह्मण उत्क्रान्तिर्धर्मौपाधि-स्युपाधिजीवनकर्तृत्वमित्याहुः उत्क्रान्त इति । श्रुत्येति काठकश्रुत्या । 'सांख्योप्येकः सदाद्यतः' इति

### यावदात्मभाषित्वाच्च न दोषस्तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥

ननु कथमन्यस्य नीचस्य सर्वोत्कृष्टव्यपदेशोऽपि । न हि प्रामाणिकैः सर्वथा अयुक्ते व्यपदेशः क्रियते । नचोक्ततद्गुणसारत्वाद् ब्रह्मण आनन्दांशस्य प्राकृत्यादिति वाच्यम् । तथा सति प्राज्ञवत् पुनस्तिरोहितं स्यादिति तस्य तद्व्यपदेशो व्यर्थोऽयुक्तश्चेति चेत् नायं दोषः । कुतः यावदात्मभाषित्वात् । पश्चाद् यावत्पर्यन्तमात्मा । नित्यत्वात् । सर्वदा आनन्दांशस्य प्राकृत्यात् तस्य तथैव दर्शनमस्ति । अनाद्यतैश्वर्यादीनामुक्तत्वात् । प्राज्ञात् संपन्नत्वं विशेषः ।

भाष्यप्रकाशः ।

व्याख्याने सोऽकामयतेत्यादिश्रुतितयोपन्यासोऽप्यसंगतः । तासां ब्रह्मप्रकरणस्यत्वात् । प्राज्ञस्य परमेश्वराङ्गिभतायाः सूत्रव्याख्यान एव दर्शितत्वादिति । सांख्यद्वयेण गतिश्रुतेरुपाधिप्रयुक्तत्वकथनं तु व्यासविरोधमेव बोधयति । श्रौतसंदेहनिराकरणाय प्रवृत्तः कथमेवं सूत्रं न प्रणीतवानतः किमधिकं ब्रूम इति दिक् ।

रामानुजा माध्वाः शैवाश्चाणुजीववादिनः । परं तु प्राज्ञब्रह्मणोर्भेदं न केऽपि विचारितवन्त इति दृष्टान्तव्याख्यानं सर्वेषामेवानादेयम् ॥ २९ ॥

यावदात्मभाषित्वाच्च न दोषस्तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥ व्यपदेशविषय एव कंचिदोपमाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन तं दोषं प्रकाशयन्ति नन्वित्यादि । अन्यस्येति ब्रह्मभिषस्य । सर्वोत्कृष्टव्यपदेश इति उत्कृष्टत्वेन व्यपदेशः । तिरोहितं स्यादिति ब्रह्मगुणसारत्वं तिरोहितं स्यात् । सूत्रोक्तं परिहारं व्याकुर्वन्ति नायमित्यादि । हेतुं व्याकुर्वन्ति पश्चादित्यादि । पश्चादिति संसारदशोचरम् । आनन्दांशस्य प्राकृत्यादिति जीवो हि भगवदंश इति तस्य यावानानन्दांशस्तप्राकृत्यात् । तस्येति जीवस्य । तथैव दर्शनमिति ब्रह्मभावपूर्वरक्षिः ।

निषन्धान्निरीश्वरसांख्यत्वाद्बोधयन्ति स्म सांख्येति । व्यासेति 'अविरोधश्चन्दनवत्' इति व्याससूत्रविरोधम् । एवं सूत्रमिति । असङ्गः पुरुष इतिवद् औपाधिका जीवा इत्येवं सूत्रम् । दिगिति । सांख्ययोगौ भक्त्या प्रसन्ने हरौ प्रवर्तते न तु वेदान्तसमकाले इत्यन्यदेतत् । ज्ञेयमिति दार्ष्टान्तिकोपयोगिभेदम् ॥ २९ ॥

यावदात्मभाषित्वाच्च न दोषस्तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥ ब्रह्मभिषेति । भाष्ये नीचस्येति 'परामिध्यानासु तिरोहितं ततो ह्यस्य बन्धविपर्ययो' इति सूत्रोक्तसेल्यर्थः । प्रज्ञाद्रष्टृत्वादय इत्यत्रादिशब्दार्थं मनसि कृत्वा शङ्कते न चेति । उक्तमिति सर्वथाऽयुक्तत्वाभावनम् । आनन्दांशस्येति । प्रज्ञाद्रष्टृत्वादय इत्यत्रादिशब्दार्थोऽयम् । उत्कृष्टत्वेनेति । भावप्रधानो निर्देश इत्याशयेनेदं बोध्यम् । ब्रह्मत्वेनेति स्वस्येति ज्ञेयम् । स खल्विति छान्दोग्यसमाप्तवियम् । एवमिति धार्मिकान्विदधदित्येवम् । पार्षदेति । आदिशब्देन भगवत्सेवोपयोगिदेहो वैकुण्ठादिष्विति फलस्य ग्रहणम् । उक्तत्वादिति । कर्तुमकर्तुमन्यथाकर्तुं समर्थ ईश्वर इतीश्वरलक्षणात्तथाचारसौश्रव्यत्वमेवमन्यदपि । तत्राप्तिरिति तिरोहितानन्दप्राप्तिः । आत्मानमिति पश्चादावदिति भाष्योपपादितार्थः । आत्मानं पदार्थम् । अनतिक्रम्येत्यनतिवृत्तावित्यसार्थः । भाषित्वं योजयन्ति स्म आनन्दांशस्येति अर्थाङ्गित्वादात्मनः सर्वदानन्दस्य तथा जीवस्य प्राकृत्यात् । एतेन

चकारात् तस्य आनन्दः प्रकटित इति न दूषणगन्धोऽपि । व्यपदेशो वा नात्यन्तमयुक्तस्य । यावदात्मा ब्रह्म भवत्यानन्दांशप्राकट्येन तावदेव तद्व्यपदेशः राजज्येष्ठपुत्रवत् । एतदेवोक्तम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

कांशत्वेन दर्शनमस्ति । तत्र हेतुः । अनाद्यतेत्यादि । तथाच छान्दोग्ये, स तत्र पर्वेतीत्यादिनाऽनाद्यतैश्वर्यादीनाम्युक्तत्वात् तद्गुणसारत्वकृतो ब्रह्मव्यपदेशो नायुक्त इत्यर्थः । तथाचार्यसूत्रार्थः । यावदिति पदार्थानतिवृत्तौ । भावित्वं वर्तनशीलत्वम् । तथाचात्मानमनतिक्रम्यानन्दांशस्य वर्तनशीलत्वात् दोषः न तिरोधानम् । 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति' इति, 'तस्य तावदेव चिरम्' इत्यादिश्रुतौ तथा दर्शनादिति घत्रार्थो बोध्यः । नन्विदमप्रयोजकम् । 'प्राज्ञ ईश्वरस्तृतीयः पाद एव सर्वेश्वर एषोऽन्तर्याम्येव योनिः सर्वस्य प्रभवाप्ययो हि भूतानाम्' इत्येवं प्राज्ञं प्रशस्याग्रे तुरीयव्याख्याने ईश्वरप्रासस्तुरीय इति कथनेन प्राज्ञलयस्योक्तत्वात् तस्येवास्याप्यानन्दप्राकट्यैश्वर्यादीनामसार्वदिकत्वसिद्धेर्यावदात्मभावित्वस्य दूरनिरस्तत्वादित्यत आहुः प्राज्ञात् संपन्नत्वं विशेष इति । पद गतौ ये गत्यर्थास्ते प्राप्त्यर्थाः । तथाच समीचीनतया प्राप्तत्वं संपन्नत्वं, प्राज्ञस्तु ईश्वरेण प्रस्यते, अयं तु सम्यक्तया, स्वस्वरूपेण तिष्ठतीति प्राज्ञात् संपन्नत्वं विशेषोऽतो नाप्रयोजकत्वम् । तथाच प्राज्ञस्य ब्रह्मसंपन्नत्वाभावाच्छयेन ब्रह्मधर्माणां तिरोभावः । अस्य तु संपन्नत्वेन लयाभावादैश्वर्याद्यतिरोभावोऽतः सदा तद्दर्शनमित्यर्थः । चकारप्रयोजनमाहुः चकारादित्यादि । तथाच यावन्तो दोषास्त आनन्दतिरोभावकृता इति तदभावे कोऽपि दोषो नेति नानर्थको व्यपदेश इत्यर्थः । नित्यत्वादित्यनुकत्वा यावदात्मभावित्वादिति यदुक्तं तेनार्थान्तरमपि सूच्यत इत्याशयेनाहुः व्यपदेशो वेत्यादि । वाशब्दो वाक्यालंकारे युक्तता व्युत्पादयन्ति यावदित्यादि । तथाच ब्रह्मभावोत्तरं तु ब्रह्मैवेति ततः पूर्वमेव व्यपदेशः । स च शुकौ ब्रह्मत्वसूत्रको यथा राजज्येष्ठपुत्रस्य राजत्वव्यपदेशोऽग्रे राजत्वसूत्रकस्तद्वत् । एतेनात्यन्ता-

रश्मिः ।

नित्यत्वादित्यादिभाष्योपपादितार्थ उक्तः न दोषतास्यार्थः । न तिरोधानमिति । तद्दर्शनादित्यस्यार्थमाहुः ब्रह्म वेदेति । भक्तिय्यापारकं ज्ञानमिदं गीतात्रयोदशोक्तम् । चिरमिति तस्य वेतुञ्चिरं विलम्बः आदिना यावन्न विमोक्ष्येथ संपत्स्य इति । इयं श्वेतकेतुपाल्यानस्था इतः पूर्वम् 'आचार्यवान्पुरुषो वेद' इति श्रुतिः तेन प्रमाणदार्ढ्यमुक्तमस्मिन्नर्थे । प्राज्ञ इति । नृसिंहतापिनीयस्येयम् । प्रशस्येति । अवस्थात्रयपक्षे तु न प्रशंसा । ईश्वरप्रास इति ईश्वरं प्राज्ञं प्रसतीति । तदेवाहुः प्राज्ञलयस्येति । आनन्दश्रुतिः प्राज्ञसाक्षिकसुषुप्तिप्रकरणश्रुतेराहुः तस्येवेति । अस्येति 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति' इत्युक्तस्य संपन्नस्य । तद्दर्शनमिति आनन्दांशस्य दर्शनम् । वाशब्द इति । पश्चान्तरे अयुक्ततामिति छेदः । वाशब्दः पश्चान्तरेऽस्ति अयुक्ततां व्युत्पादयन्तीति यावदित्यादीति । भाष्ये राजेति । आख्यायिकाध्याये सांख्यप्रवचनसूत्रम् 'राजपुत्रवत्त्वोपदेशात्' इति । षष्ठ्यन्ताद्धतिः । राज्ञि वैराग्ये राजादिकृत आनन्दप्राकट्ये उपदिष्टज्येष्ठपुत्रस्येव । यद्वा । पूर्वसूत्रे व्याख्यातम् । शुकतावित्यादि परमशुकौ । जीवन्मुक्तिस्तु यथप्यन्यथारूपं हित्वा स्वरूपेण व्यवस्थितिः । 'नैव किञ्चित्करोमीति युक्तो मन्येत तत्त्ववित्' इति गीतायाः । परंतु विषया,

व्यापकत्वश्रुतिस्तस्य भगवत्त्वेन युज्यते ।

आनन्दांशाभिव्यक्तौ तु तत्र ब्रह्माण्डकोटयः ।

प्रतीयेरन् परिच्छेदो व्यापकत्वं च तस्य तत् इति ॥ ३० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

युक्तत्वं परिहृतं बोध्यम् । अतो नायुक्त इत्यर्थः तथा चायं सूत्रार्थः । यावदवधारणे, यावदात्मा-  
संसारौ, व्यपदेशस्य तावद्भवनशीलत्वात् दोषः नायुक्तत्वं तद्दर्शनात् 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति'  
इत्यादिष्वग्रे ब्रह्मभावस्यैव युक्तत्वादिति । पूर्वव्याख्याने जीवभावस्योत्तरावधिग्रहणमत्र तु ब्रह्मभावस्य  
पूर्वावधिग्रहणमिति भेदः । अत्र च 'उक्तमिष्यत एवं भावादित्वौद्बुलोमिः' इतिमतं समर्थितं  
भवति । एवं जीवस्य ब्रह्मभावं व्याख्याय तेन व्यापकत्वबोधकानि वाक्यानि समर्थयन्ति  
एतदेवोक्तमित्यादिना । उक्तमिति निबन्धेऽस्माभिरुक्तम् । अर्थस्तु—तस्य ब्रह्मभावं प्राप्तस्य  
जीवस्य भगवत्त्वेन व्यापकत्वश्रुतिर्युज्यते, न तु जीवत्वेन रूपेण । तत्र प्रकारमाहुः ।  
आनन्दांशाभिव्यक्तौ ब्रह्मभावे सति तस्य जीवस्य तद् विरुद्धधर्माधारत्वं भवत्यतस्तत्र  
ब्रह्माण्डकोटयः परिच्छेदो व्यापकत्वं च प्रतीयेरन्निति । तथाच यथा कृष्णो भगवान्  
यशोदोत्सङ्गे स्थितोऽपि जृम्भणमृत्सामश्रणादौ सकलजगदाधारो दृष्टस्तथा जीवोऽणुरपि ब्रह्म-  
भावेऽणुत्वाविरोधेनैव व्यापकः सकलजगदाधारो भवति । अत एव, 'मय्येव सकलं जातम्',  
'तदेतद्विः पश्यन् वामदेवः प्रतिपेदेऽहं मनुरभवं सूर्यश्च' इति, 'पुत्रेति तन्मयतया तरवोऽभिनेदुः'  
इत्यादीनि वाक्यानि ब्रह्मभूतमेव लक्ष्मीकृत्योच्यन्ते । तेन, 'नित्यः सर्वगतः स्याणुरचलोऽयं  
सनातनः', 'व्यापकोऽसङ्गयनाद्भूतः', 'पुमान् सर्वगतो व्यापी' इत्यादीन्वपि भाविनीभवत्वा-  
रहितः ।

पराभिधानतिरोहितधर्मा जीवोविषया पूर्वोक्तो जात इत्यविषया विद्योपमर्दे पराभिधानतिरोहित-  
धर्मा जीवः कथमभेदभाग् भवेत् अतो न तु हीदानीं ब्रह्मत्वबोधकः । किंतु युक्तौ ब्रह्मत्वसूचक  
इत्यर्थः । आत्मेति आत्मैव न त्वन्यशब्दः । असंसारिति छेदः । अयमर्थः पदार्थानतिवृत्त्यर्थं यावति  
न भवतीत्यर्थः । इत्यादीति । आदिशब्देन 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति' इति 'सलिल एको द्रष्टाऽद्वैतो  
भवति' 'एष ब्रह्मलोकः सम्राडिति होवाच' इति च ग्राह्ये । अत्र इति । ब्रह्मैव सन्नित्यस्याग्रे 'तदेव श्लोको  
भवति' 'यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा येस्य हृदि श्रिताः । अथ मर्त्योऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समश्नुते'  
इति । अत्रेति पदाद्ब्रह्मभावः । सलिल इत्यस्याग्रे 'एवास्य परमा सम्पदेवोस्य परमो लोक एषोऽस्य परम  
आनन्द एतस्यैवानन्दसान्यानि भूतानि मात्राणुपजीवन्ति' इति । एषोऽस्य परम आनन्द इत्यत्रैतदि-  
दम्पदाम्यां ब्रह्मभावः । अद्वैतपदाल्लिङ्गात्सलिलपदं ब्रह्मवाचकमिति । एवं ब्रह्मभावस्योक्तत्वादित्यर्थः ।  
एवकारस्तुक्तपदार्थबलात् । व्याख्यानान्तरप्रयोजनमाहुः उच्यतेति । यावदात्मा जीवस्तदुत्तरावधौ  
ब्रह्मभावः । उत्तरावधिवाचको यावच्छब्दस्तेनोत्तरावधिग्रहणम् । पूर्वैति यावदात्मैव ब्रह्मभावस्य  
पूर्वावधिः शुद्ध आत्मा जीवोऽसंसारिति यावत् । अत्रापि वाचकः पूर्ववत् । यावत्तावतौ साकल्याव-  
धिमानावधारणेभु भवतस्तत्रावधौ यावद्ब्रह्माख्यातम्, यथा यावद्भूतार्थं तावद्विद्येत्यत्रावधौ । उक्त-  
मीति सूत्रं तु प्रथमाध्यायचतुर्थपादस्यम् । समर्थितमिति चित्रधानांशशिग्रहणेन समर्थि-  
तम् । ब्रह्माण्डेति ब्रह्मवैवर्ते प्रसिद्धाः । जृम्भणेति । 'जृम्भतो ददृश इदम्' इति सप्तमाध्याये ।  
'सा तत्र ददृशे विश्वम्' इत्यष्टमेऽध्याये । जगदिति । अर्थान्मुखद्वारा भगवति ददृश इति जृम्भत  
इत्यत्र सुबोधिन्याम् । तन्मयेति पुत्रमयतया तरवोऽभिनेदुरुत्तरं चक्रुः । भाविनीमिति ।



भाष्यप्रकाशः ।

मादायैव योज्यानि । अन्यथा, 'अपरिमिता ध्रुवास्तनुभृतो यदि सर्वगतास्तर्हि न शास्वतेति नियमो ध्रुव नेतरथा' इति वेदस्तुतिवाक्यं विरुद्ध्येत । एवं च विन्दुस्तोकोपनिषदि 'घटसंब्रुव-माकाशम्' इत्यत्र जीवगमनस्योपाधिकत्वमुक्तम्, तदपि युक्तजीवस्य ब्रह्मभूतस्यैव बोध्यम् ।

'एक एवात्मा मन्तव्यो जाग्रत्स्वप्नसुषुप्तिषु ।

स्वानत्रयाद्यतीतस्य पुनर्जन्म न विद्यते'

इत्युक्तमुक्तावात्मानावुपक्रम्य,

'एक एव हि भूतात्मा भूते भूते व्यवस्थितः ।

एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवत्'

इत्युक्तस्योपाधिवशाद् बहुधा जाग्रदादिदेवमनुष्यादिरूपेण दर्शनमुक्त्वा, घटसंब्रुव-माकाशमित्यनेन युक्तस्य नभोपमस्य जीवस्य गमनादेरौपाधिकत्वं वक्ति । तेन शुकसनकादिगमनस्यैव तथात्वं, नेतरेषामिति मन्तव्यम् । अत एवैतदग्रे

'घटवद् विविधाकारं भिद्यमानं पुनः पुनः ।

तद्भ्रमं च न जानाति स जानाति च नित्यशः'

इति दधीच इव विद्बदवस्यैवोच्यत इति युज्यते । अन्यथा तस्यैवैकस्य प्रतिबिम्बत्वमवेच्छे-दत्वं च विरुद्ध्येत । वस्तुतस्तु, एक एव हि भूतात्मेत्यत्र जलचन्द्रदृष्टान्तेन यथा चन्द्रस्यांशुद्वारा जलप्रवेशे नानात्वं तथा ब्रह्मणोऽप्यंशद्वारा तत्तद्देहप्रवेशे नानात्वमिति युक्तियोग्यत्वाय ब्रह्मरूपतोच्यते अहंग्रहोपासनायाः प्राकृतत्वात् तत्र दोषाभावायाऽतो न कोऽपि शङ्कालेशः । यद्यु परैर्बुद्धिसंयोगाजीवभाव उच्यते । तन्न । ब्रह्मभूतानामीश्वरस्य च व्यापकत्वेन तदपि तदापत्तेः । अपि तु प्राणधारणाभिमानात् । जीव प्राणधारण इति धात्वर्थेन तथा निश्चयात् ।

रश्मिः ।

प्राणीम् । जाग्रदाद्यवस्थावर्जीवन्मुक्तिरप्यवस्थान्तरं ब्रह्मभावे । तनुभृत इति जीवाः । न शास्वयेतेति । नियमो न शास्वत, व्यापकत्वे जीवानां दासत्वं न स्यादित्यर्थः । अमुक्तैति । मुक्तामुक्ताविति चराचरग्रहणादिवक्ष्यते । 'धर्मादिष्वनियमः' इति सूत्रात् । युक्तस्येति जीवन्मुक्तस्य । एवकार-व्यावर्त्यमाहुः नेतरेषामिति । भ्रममिति कर्तुं । स इति द्रष्टा, अन्तत्सदितिवाक्यात् । दधीच इवेति । इन्द्रं समादिश्य हरावन्तर्हिते देवा दध्यश्ममङ्गेभ्यो याचितवन्तः स तदा मुक्ततासूचकविशेषणविशिष्टो जातः । तदुक्तम् । 'मोदमान उवाचेदं प्रहसन्निव' इति । अतो विद्ब-दवस्था । अन्यस्यासंभवादेवकारः । अच्छेदत्वमिति । न विद्यते छेदो द्वैधीभावो यस्य तत्त्वम् । ननु स्वाधारस्वभावावुपविधायित्वे सति संमुखस्थितार्थानुविधायित्वं प्रतिबिम्बत्वम् । तत्कार्येश्वरः प्रभावदच्छेदत्वं च तस्येति न तर्कविरोधोत आहुः वस्तुत इति । ब्रह्मरूपेति एकपदेनोच्यते । 'नासतो विद्यते भावः' इति वाक्यादिति भावः । अहंग्रहेति ब्रह्मस्वरूपमुक्तवोच्यते । 'तदेव निष्कलं ब्रह्म निर्विकल्पं निरञ्जनम् । तद्ब्रह्माहमिति ज्ञात्वा ब्रह्म संपद्यते ध्रुवम्' इत्यहंग्रहोपासनाया इत्यर्थः । परैरिति शंकरभास्करभिष्वाचार्यैः । तद्व्यापीति ईश्वरत्वकालेऽपि बुद्धिरूपतत्त्वान्तरस्यास्मन्मते सत्त्वेन जीवत्वापत्तेः । ततश्चादृष्टफलभोगापत्या 'अनञ्जनयो अभिचाकशीति' इति श्रुतिविरोधः । प्राणेति अस्मादेतोर्जीवभाव उच्यते । तथेति प्राणधारणे सति जीवभावनिश्चयात् । ननु बुद्धि-

१. शास्वत इति रश्मौ । २. अच्छेदत्वमिति रश्मौ ।

## पुंस्त्वादिबन्धस्य सतोऽभिव्यक्तियोगात् ॥ ३१ ॥

व्यपदेशदशायामपि आनन्दांशस्य नात्यन्तमसत्त्वम् । पुंस्त्वादिवत् । यथा पुंस्त्वं सेकादिसामर्थ्यं बाल्ये विद्यमानमेव यौवने प्रकाशते तथा आनन्दांशस्यापि सत एव व्यक्तियोगः ॥ ३१ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अन्योन्तर आत्मा विज्ञानमयो योऽयं विज्ञानमयः प्राणेष्वित्यादौ तस्य विज्ञानमयत्वं तु ज्ञानांशत्वाज्ज्ञानप्रचुरत्वं, न तु बुद्धिमयत्वं, तदनभिमानेऽपि ज्ञानप्राचुर्यस्य श्रुक्तेषु सिद्धत्वात् । विज्ञानमयो मनोमयो वाक्मयः प्राणमयश्क्षुर्मयः श्रोत्रमय इत्यत्र प्रायपाठबलेन विज्ञानपदस्य बुद्ध्याख्यकरणवाचकत्वेऽपि न सर्वत्र तथात्वं, गमकामावे तथादर्तुमशक्यत्वात् । अत्रापि बुद्धिमयत्वं, बुद्धिप्रचुरत्वं, तदपि बुद्धधीनव्यवहारत्वमेव । प्रायपाठेन तथा निश्चयात् । न तु बुद्धिगुणसारत्वम् । तस्य दूषितत्वात् । नापि बुद्धधीनाखिलव्यवहारत्वम् । यावत्संसारमेव बुद्धिसंसर्गेण बुद्धेर्यावदात्मभावित्वाभावात् । यदपि उपाधिकल्पितस्वरूपव्यतिरेकेण न परमार्थतो जीवो नाम कश्चिदस्तीति तदप्यसंगतम् । अंशत्वस्याग्रे बन्धमाणत्वादिति । तस्मात् पूर्वोक्तरीतिरेव युक्तेति दिक् ॥ ३० ॥

पुंस्त्वादिबन्धस्य सतोऽभिव्यक्तियोगात् ॥ ३१ ॥ ननु पूर्वमसतश्चेदानन्दांशस्य प्राकृत्यं तदा जन्यत्वेन नश्वरत्वेन व्याप्तेरानन्दांशस्य तिरोधानं भविष्यतीति न तस्य यावदात्मभावित्वं वक्तुं शक्यमिति शङ्कायामिदं सूत्रं प्रवृत्त इत्याशयेन व्याकुर्वन्ति व्यपदेशोत्थादि । निगदव्याख्यातमेतत् ॥ ३१ ॥

रश्मिः ।

मयत्वं जीवस्य श्रूयते । विज्ञानमय इति, तत्राहुः अन्योन्तर इति । बुद्धिमयत्वं जीवत्वं युक्तजीवेषु व्यभिचरति, बुद्धेर्लीनत्वेनाभावादित्याहुः तदनभीति अहं बुद्धिमानित्यभिमन्यते तस्याभावेऽप्यनात्मनो देहादीनभिमन्यते सोऽभिमानः आत्मनो बन्धस्तन्निवृत्तिर्मांश्च इति श्रुतेः । प्रायेति करणप्रायपाठबलेन । तेषां भाष्यानुसारेणार्थं यावदित्यादि । बुद्ध्या अपि स्त्रीकारेण लयादेवकारः । बुद्धेर्यावदिति । जीवभावस्योत्तरावध्यात्मभावित्वाभावादित्यर्थः । अग्र इति । अंशो नानाव्यपदेशादित्यधिकरणे । द्विगिति 'ममैवांशो जीवलोके' इति गीता ॥ ३० ॥

पुंस्त्वादिबन्धस्य सतोऽभिव्यक्तियोगात् ॥ ३१ ॥ निगदेति पाठमात्रेण व्याख्यातम् । भाष्ये सेकादीति । पूज् पवने हुमसुन् । पा रक्षणे वा हुमसुन् । आदिशब्दार्थः । आदिशब्देन भगवत्सेवानुकूलत्वलक्षणमपि । एवकारस्तु आनन्दः व्यपदेशदशायां सन् व्यक्तियोगात् । पुंस्त्वादिवत् । अभिव्यक्तियोगादित्यपि पाठः । एवेति अन्यथा षण्ढादीनामपि तदुत्पत्तिप्रसङ्गादित्येवकारः । 'नासतो विद्यते भावः' इति । सौत्रस्य अस्येत्यस्यार्थमाहुः आनन्दांशस्येति एतेन सौत्रत्वर्थोऽवधारणमित्युक्तम् । एवेति वाक्यादेवकारः । व्यक्तियोग इति । तस्मादिति शेषः । एवं निगदव्याख्यातमित्यर्थः ॥ ३१ ॥

नित्योपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो वाऽन्यथा ॥ ३२ ॥

ननु कथमेवं स्वीक्रियते । इदानीं संसारावस्थायां सच्चित्प्राकट्यमेव । मोक्षे त्वानन्दांशोऽपि प्रकट इति तन्निवारयति । तथा सति नित्यमुपलब्धिः स्यादानन्दांशस्य । तथा सति न संसारावस्थोपपद्येत । अथानुपलब्धिः सर्वदा तथा सति मोक्षदशा विरुद्ध्येत । अथान्यतरनियमः । जीवो निरानन्द एव, ब्रह्म त्वानन्दरूपम् । तथा सति, ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीति श्रुतिविरोधः । तस्मात्

भाष्यप्रकाशः ।

नित्योपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो चान्यथा ॥ ३२ ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः ननु कथमित्यादि । तन्निवारयतीति । तमेतमाशङ्कोत्पादकं प्रश्नमुत्तरयति । तथाचेदं सूत्रप्रयोजनमित्यर्थः । व्याकुर्वन्ति तथा सतीत्यादि । सूत्रयोजना तु, अन्यथा यद्युक्तसूत्ररीत्या व्यवस्था नाङ्गीक्रियते तदा जीवे त्रयाणां नित्यं प्राकट्यं वा नित्यमप्राकट्यं वा, जीवः सच्चिद्रूप एव, ब्रह्मानन्दमेवेति वाङ्गीक्रियेत ततः पक्षत्रयेऽपि क्रमेण त्रयो दोषा इति निर्दुष्टः पूर्वोक्तप्रकार एव युक्त इति सिद्धमित्यर्थः ।

रश्मिः ।

नित्योपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो वाऽन्यथा ॥ ३२ ॥ ननु कथमित्यादीति । इदं भाष्यं सौत्रान्यथाशब्दव्याख्यानम् । कथमिति प्रश्ने । एतादृशप्रश्नोत्थाप्यां शङ्कामाहुः इदानीमित्यादिना । इतीति इत्याशङ्का स्यादित्यर्थः । तमेतमिति तन्निवारयतीत्यत्रानुसारस्य घञि परसवर्ण इति भावः । आशङ्केति । इत्याशङ्का स्यादित्युक्त्वाऽऽशङ्कोत्पादकं प्रश्नम् । शङ्कामध्याहृत्य योजितं प्रश्नोत्थाप्यं हेतुमिति तु नोक्तम् । इतिशब्दार्थो हेतुरध्याहारश्च न सादिति । पर्यायव्याख्यानत्वात् । गौरवादिदोषोद्भावनं पर्यायेषु नास्ति । अन्यथैकाक्षरीनाममालोक्तशब्दप्रयोगापेक्ष्यान्यत्सर्वं गौरवादिदोषग्रस्तं स्यात् । यथा घटकलशयोर्मध्ये घटप्रयोग एव स्यान्न कापि कलशपदं शरीरगौरवादिति । उत्तरयतीति प्रवृत्तिविधातानुकूलव्यापारो ह्युत्तरयतेरर्थः यो वारयतेरर्थः व्यासो वारयति । इदंति मिप्रश्नवारणलक्षणम् । नाङ्गीति अन्येन प्रकारेणापि तु स्वीक्रियते । भाष्ये नित्यमुपलब्धिः स्यादानन्दांशस्येतन्न प्रकटसच्चिदिति पूर्वभाष्यादित्याशयवन्त आहुः जीव इति संसारावस्थायां सच्चित्प्राकट्यमेवेति पूर्वभाष्योक्ते जीवे नित्यमुपलब्धौ त्रयाणामंशानां सच्चित्प्राकट्यवच्छित्त्यं प्राकट्यम् । अप्राकट्यमिति अप्रानन्दमात्रमन्वेति । अथान्येत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म जीवः सदिति । आनन्दमिति आनन्दोस्य ज्ञानस्यास्तीत्यानन्दम् । अर्थ आद्यच् । श्रुतिविरोध इति । ब्रह्मैव सन्नित्यस्यानन्दः सन्नित्यर्थोऽश्रुतिविरोधः । तस्मादिति यस्मादन्यथा नाम ननु कथमित्याद्युक्तप्रकारः स्यात्तथासति नित्योपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो वा स्यात्तस्मादित्यर्थः । सूत्रार्थोप्येतेनोक्तप्राय इति नोच्यते । प्रकृते । अर्धज्वरतीयेनेति यथाबल्लिखामि । तथाहि । नित्योपलब्धिसूत्रमुपन्यस्य व्यक्त्यनङ्गीकारे देवानां नित्योपलब्धिरानन्ददीनाम् । असुराणां नित्यानुपलब्धिर्मनुष्याणां नित्योपलब्ध्यनुपलब्धी प्रसज्येते नित्यानन्दो नित्यज्ञानो नित्यबलः परमात्मानैवमसुरा एवमनेन च मनुष्या इति ध्यामिवेश्यश्रुतिः । मविष्यत्वर्षणि च

'नित्यानन्दज्ञानबला देवा नैव तु दानवाः ।

दुःखोपलब्धिभाजस्ते मानुषास्तुभयात्मकाः ।

भाष्यप्रकाशः ।

एतेन संसारदशायां ब्रह्मत्वव्यपदेशो गौण्या, मुक्तिदशायां तु मुख्यवृत्तः । व्यापकत्वं विरुद्धधर्माश्रयत्वं चानन्दांशप्राकट्यादिति साधितम् । भाष्या अप्यर्धजरतीयेनैवमाहुः ।

शांकराचार्यभास्कराचार्यभिक्षवस्तु एतत् सूत्रमन्तःकरणसत्तासाधनार्थमित्याहुः । यदि ज्ञान्तःकरणं न स्यात् तदा ज्ञात्मनो व्यापकत्वादिन्द्रियविषयरूपाणां उपलब्धिसाधनानां समवधानं तस्य सार्वदिकमिति नित्यमुपलब्धिः प्रसज्येत, अथ सत्यपि साधनसमवधाने फलाभावस्ततो नित्यमेवानुपलब्धिः प्रसज्येत, अथात्मनो वेन्द्रियस्य वा विषयस्य वा उपलब्धिजनकशक्तिप्रतिबन्धोक्तीकार्यः । तदपि न । आत्मनोऽविक्रियत्वेन शक्तिप्रतिबन्धासंभवात् । नापीन्द्रियस्य, पूर्वोत्तरक्षणयोरप्रतिबद्धशक्तिकस्याकसाच्छक्तिप्रतिबन्धकल्पने प्रमाणाभावात् । अन्यथाऽनुपपत्त्या कल्पनेऽपि प्रतिबन्धकल्पनापेक्षया करणकल्पनाया लघीयस्त्वात् । अतो यत्समवधानासमवधानाभ्यामुपलब्ध्यनुपलब्धी तन्मनः । तथाच श्रुतिः । 'अन्यत्रमना अभूर्वं नादर्शमन्यत्रमना अभूर्वं नाश्रौषमिति मनसा ह्येव पश्यति मनसा शृणोति' इति । कामादयश्च तद्वृत्तय इति दर्शयति, 'कामः संकल्पो विचिकित्सा भ्रद्धाऽभ्रद्धा घृतिरघृतिर्हीर्षीर्भीरित्येतत् सर्वं मन एव' इति । आहुश्च नैयायकाः । युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिर्मनसो लिङ्गमिति । बौद्धानां मनोऽवस्थितं नास्तीति तन्निराकरणार्थं सूत्रमिदमिति चाहुः ।

रामानुजाचार्यास्तु ज्ञानमात्रः सर्वगतश्चेदयमात्मा उपलब्ध्यनुपलब्ध्योक्तमयोरपि हेतुः स्यात्, तदा सर्वत्रोभयं सदा प्रसज्येत । अथान्यतरनियमस्तदाऽऽत्माऽनुपलब्धिरेव सर्वत्र सर्वदा स्यादुपलब्धिरेव वा । तस्मान्न सर्वगत आत्मा, किं तु शरीरान्तरवस्थितत्वादात्मनस्तत्रैव सर्वेषां स्वात्मन उपलब्धिर्न सर्वत्रेति व्यवस्थासिद्धिः । नचोपलब्धेः करणायत्तत्वादोषसमाधानम् । सर्वेषामात्मनां सर्वगतत्वेन सर्वशरीरगैः सर्वैः करणैः सर्वदा संयुक्तत्वाददृष्टानिवमाहुक्तदोषस्य रक्षितः ।

तेषां यदन्यथादृश्यं तदुपाधिकृतं मतम् ।

विज्ञानेनात्मयोग्येन निजरूपे व्यवस्थितिः ।

सम्यक् ज्ञानं तु देवानां मनुष्याणां विमिश्रितम् ।

विपरीतं च दैत्यानां ज्ञानस्यैवं व्यवस्थितिः ।' इति भाष्यम् ।

अत्र त्रयो दोषा नोक्ताः । अन्यदुक्तं सर्वमित्यर्धजरतीयम् । अर्धोपादानात् । अस्य न्यायस्य निरूपकमसद्भाष्यम् । यथा वेदान्तत्वमर्धजरतीयेन । तन्निरूपको वेदः । वेदे ब्रह्मतासिद्ध्यर्थं व्रीही-  
न्द्रोद्धृतीति साधनमुपदिश्यात् न वेदान्ते ब्रह्मतोच्यते सर्वस्य न तदर्थं साधनमित्यर्धजरतीयेन वेदानामन्तत्वमिति पञ्चाबलम्बने । इन्द्रियेति घटं पश्यतीत्यादौ इन्द्रियं चक्षुरादि । विषयो घटादिः । रूपं नीलादि । अन्यतरेति भाष्यार्थेऽप्येत्यादिः । अन्यथेति फलान्यथानुपपत्त्या । करणेति ज्ञान्तःकरणकल्पनायाः । लघीयस्त्वं बहुप्रतिबन्धककल्पनापेक्षयैकमनसः कल्पना लघीयसीति । अन्यत्रेति अन्यत्र मनो यस्य सोऽन्यत्रमनाः । अलुक्समासः । सर्वं मन इति । वृत्तिवृत्ति-  
मतोरभेदविवक्षया प्रथमा । मन उत्तरं षष्ठ्या लुग्वा । अयम्रात्मैति जीवः । करणेति करणाधीन-  
त्वात् । नन्वदृष्टमेव तथेति चेतत्राहुः अदृष्टेति अदृष्टानियमोत्रे व्युत्पाद्यः । शरीरेति शरीरस्य

पूर्वोक्त एव प्रकारः स्वीकर्तव्य इति सिद्धम् ॥ ३२ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे तद्गुणसारत्वादिति त्रयोदशमधिकरणम् ॥ १३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

समानत्वात्, अतो विशुद्धत्वादिनां दूषणायेदं सूत्रमित्याहुः । एवमेव शैवोऽपि ।

यत्तु भास्कराचार्यैरुक्तं, सर्वगतत्वेऽपि भोगस्य कर्मनिमित्तत्वाच्छरीरदेशे भोगोत्पत्तेर्न सर्वगतत्वाद्वाहतिरिति । तदप्यदृष्टानियमेनैव दूषितत्वाच्च युक्तिसहम् । इदं सर्वं मया जीवाद्यु-  
वादे सम्बद्धं प्रपञ्चितमतो नात्रोच्यते । न चैवं सति मनःसिद्धभावः । उक्तश्रुत्या तत्तद्बुद्धि-  
प्रत्यक्षेण च सिद्धत्वादिति ॥ ३२ ॥

इति त्रयोदशं तद्गुणसारत्वादित्यधिकरणम् ॥ १३ ॥

रहिमः ।

विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञाजन्यत्वेन कर्मत्वांशमादाय भोगोपपत्तेरित्यर्थः । अदृष्टेति धर्माधर्मनियमेति ।  
प्रपञ्चितमिति । प्रपञ्चस्तु । किंचादृष्टविशेषा... दृष्टस्य कर्मनियम्यत्वेन कर्मणश्च कर्मविशेषप्रयत्ननिय-  
म्यत्वेन प्रयत्नस्य चाल्येनः संयोगनियम्यत्वेन संयोगस्य च सर्वेषामात्मनां सर्वेषु मनस्सु सत्त्वात्तयैव  
प्रणाख्या सर्वेष्वेव प्रयत्नजधर्माधर्मरूपाणां सर्वादृष्टानां सुवचत्वात् । न च देहाद्यवच्छिन्नविलक्षणमनः-  
संयोगादिना दोषः परिहर्तुं शक्यः कारणमन्तरेण देहाद्यवच्छेदमात्रेण मनःसंयोगवैलक्षण्यसाक्षक्य-  
वचनत्वात् । अथ कार्यैकोत्त्रेयं तद्वैलक्षण्यमिति चेदस्तु तथापि नास्तिकमिति कारणं तु वाच्यमेव ।  
तत्रान्यस्य वक्तुमशक्यत्वादीश्वरे नैव चेद्वैलक्षण्यहेतुत्वेनाद्रियते । तदेव एव भुक्तां नान्ये । अस्य  
कर्मणास्यैवादृष्टमुत्पद्यतां नान्यस्येत्येवमीश्वरेच्छयैव व्यापकात्मनां भोगनियमवरोक्षान्तरस्सोऽयमनेन  
प्रकारेण भुक्तामित्येवमण्वात्मवादेऽपि भोगनिर्वाहसिद्धौ देशान्तरेऽदृष्टवदात्मसंयोगाङ्गीकारेण व्यापकत्व-  
साधनं जघन्यमेव । यत्तु आत्मशरीरसंयोगसाध्यासभिन्नस्य ज्ञाने कारणतैव नास्ति । प्रयोजनविर-  
हेण तस्यास्तत्रानङ्गीकारात् । विदेहशुक्तात्मविज्ञानाद्युदयवारणाय ज्ञानादिकं प्रत्यवच्छेदकतया  
शरीरस्यैव हेतुत्वावधारणाच्च । अतः परशरीरे कारणाभावादेव भोगाद्यभाव इति न तत्र तदापादन-  
मुचितमित्युक्तम् । तदपि फल्गु । ज्ञानादिकं प्रति शरीरस्य शरीरत्वे शरीरत्वेन हेतुत्वे त्वद्वीत्यापि कार-  
णात्मत्वस्य वक्तुमशक्यत्वात् । आत्मनां विशुद्धत्वासिद्धत्वे तत्तच्छरीरत्वेन कारणताया अप्रामाणिक-  
गौरवप्रसक्तत्वाच्च । अतः कारणतानङ्गीकारेण भोगानियमसमाधानं भजतः फेनावलम्बनमेवेति  
दिमिति । सम्पत्त्वं चावारपारीणत्वम् । असंदिग्धान्तःकरणसत्ता न सूत्रविषयो संदिग्धश्रुतिवदि-  
त्याहुः उक्तेति । तद्बुद्धीति । मनोवृत्तीनां कामसङ्कल्पादीनां प्रत्यक्षेण मनसः सिद्धत्वात् इतिरधिक-  
रणसमाप्तौ ॥ ३२ ॥

इति तद्गुणसारत्वादित्यधिकरणम् ॥ १३ ॥

कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् ॥ ३३ ॥ ( २-३-१४ )

सांख्यानां प्रकृतिसंगतमेव कर्तृत्वमिति तन्निवारणार्थमधिकरणारम्भः । कर्ता जीव एव । कुतः शास्त्रार्थवत्त्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् ॥ ३३ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः सांख्यानामित्यादि । तथा च पूर्वं ज्ञानस्वरूपत्वे ज्ञानगुणकत्वे च सिद्धान्तिते सांख्यवदकर्तृत्वं नैयायिकवत् कर्तृत्वं च संभाव्यते, अतः संशयः । तत्र कठवल्क्याम् ।

‘हन्ता चेन्मन्यते हन्तुं इतश्चेन्मन्यते इतम् ।

उभौ तौ न विजानीतो नायं हन्ति न हन्यते’ ।

इत्यत्र हन्तृत्वं जानतोऽङ्गत्वभावणात् । गीतायामपि,

‘प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि सर्वशः ।

अहंकारविभूटात्मा कर्ताऽहमिति मन्यते’ ।

‘नान्यं गुणेभ्यः कर्तारं यदा द्रष्टाऽनुपश्यति’ ।

‘कार्यकारणकर्तृत्वे हेतुः प्रकृतिरुच्यते’ ।

इति भगवता कथनात् पुराणेष्वप्येवंविधवाक्यदर्शनाजीवो न कर्ता, प्रकृतिरेव कर्त्रीति निराकरणायाधिकरणारम्भ इत्यर्थः । एवं पूर्वपक्षे सूत्रोक्तं सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति कर्तेत्यादि । शास्त्रार्थवत्त्वादिति । शास्त्रस्य अर्थवत्त्वं शास्त्रार्थवत्त्वं तस्मात् । शास्त्रस्य फलवत्त्वादिति यावत् ।

रक्षिः ।

कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् ॥ ३३ ॥ भाष्ये पूर्वपक्षोक्तेस्तदाश्लेष्यमाहुः तथा चेति । सिद्धान्तित इति सतीति शेषः । तथा च प्रसङ्गसंगत्याधिकरणारम्भ इति भावः । अत्र विषय उक्तः । हन्ता चेदित्यादिः कार्येत्यादिश्च श्रुतिस्मृतिजालं पूर्वपक्ष इति वक्ष्यते । संशयः क इत्यत आहुः सांख्येति ‘असङ्गः पुरुषः’ इति सांख्यप्रवचनसूत्रात् । नैयायिकेति । यथाहुः ‘संसारमहीरुहस्य बीजाय’ इति । बीजाय निमित्तकारणाय । औपाधिकं जीवत्वमिति भाष्ये उक्तम् । संशय इति कर्ताऽकर्ता वेति । भाष्यं व्याकुर्वन्ति स्म पूर्वपक्षत्वेन । तत्र कठेति । हन्तुमिति स्वकर्तृकं हननम् । भावे तुमुन् । हन्तृत्वं स्वकर्तृनिष्ठमन्यकर्तृनिष्ठं च । एवं विधेति । यथा तृतीयस्कन्धे ‘यत्तन्निगुणमन्यकं नित्यं सदसदात्मकम् । प्रधानं प्रकृतिं प्रादुरविशेषं विशेषवत्’ इति वाक्यम् । अत्र ‘ब्रह्मवदविशेषम्’ इति सुबोधिनी । अत एवविधता । कर्तेत्यादीति । तथा च सिद्धान्तो विषय इत्युक्तम् । यदा ‘तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय’ इत्युपादानसूत्रे वक्ष्यमाणं विषयवाक्यम् । तत्रैव प्रकाशे विषयवाक्योपन्यासेनेत्युक्तम् । भगवददत्तकर्तृत्वविशिष्टः । तेन तद्गुणसारसूत्रस्य तस्य ब्रह्मण इत्यादिभाष्यस्वाविरोधः । अत एव जन्मादिसूत्रभाष्यम् न चेत्यारभ्य ब्रह्मगतमेव कर्तृत्वमित्यन्तम् । एवकारेण प्रकृतिव्यवच्छेदः । अर्थवत्त्वमनुष्यवत्त्व-ह्यवत्त्वं प्रतिपाद्यतासंबन्धेन । जीवमेवेति वक्ष्यमाणभाष्यात् फलवत्त्वं प्रतिपाद्यतासंबन्धेन उपलब्धमेतत् ‘सिद्धार्यं सिद्धसंबन्धं श्रोतुं श्रोता प्रवर्तते । शास्त्रादौ तेन वक्तव्यः संबन्धः सप्रयोजनः’ इति वाक्योक्तार्थानाम् ।

जीवमेवाधिकृत्य वेदे अभ्युदयनिःश्रेयसफलार्थं सर्वाणि कर्माणि विहितानि  
ब्रह्मणोऽनुपयोगात् । जडस्याशक्यत्वात् । संदिग्धेऽपि तथैवाङ्गीकर्तव्यम् ॥ ३३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

'कारीयां वृष्टिकामो यजेत', 'ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत', 'तज्जलानिति शान्त उपासीत,'  
'अथ खलु क्रतुमयः पुरुषो यथा क्रतुरसिंहोके पुरुषो भवति तथेतः प्रेत्य भवति, स क्रतुं  
कुर्वीत' इत्यादिभिर्वेदेऽभ्युदयनिःश्रेयसफलार्थं सर्वाणि यज्ञादिरूपाण्युपासनारूपाणि च कर्माणि  
विहितानि । यदि जीवः कर्ता नेष्येत तदा स्वर्गकामादिपदानि तादृशफलेऽस्वधिकारिभूत्यानि  
कृष्यन्ति तत्तच्छास्त्रवैयर्थ्यमेवापादयेयुः । न हि तादृशकामवस्त्रं ब्रह्मणः संभवति । आत्मकाम-  
त्वेन तत्फलानुपयोगात् । न वा जडस्य बोधाभावेन तादृशकामाभावेन चाशक्यत्वात् । अतः  
पूर्वोक्तवाक्यैः संदिग्धेऽपि कर्तृत्वे बहुनामनुग्रहस्य न्याय्यत्वात् तत्तत्फलकामिनां जीवानामेव  
कर्तृत्वमङ्गीकार्यम् । नच, इन्ता चेदित्यस्य कोपः । आत्मनो नित्यत्वेन वध्यत्वाभावात् । तादृश-  
ज्ञानस्य मिथ्यात्वबोधनेनोपपद्यमानत्वात् । 'प्रकृतेः क्रियमाणानि' इत्यादिगीतावाक्येषु पौराणिकेषु  
च यद् गुणानामेव कर्तृत्वं स्वस्मिन्मध्यस्यतीत्युच्यते तदपि लौकिककर्तृत्वाज्यासपरम् ।

'न हि कश्चित् क्षणमपि जातु तिष्ठत्यकर्मकृत् ।

कार्यते ह्यवशः कर्म सर्वः प्रकृतिजैर्गुणैः' ॥

इति वाक्ये लोकप्रवाहपतितस्य कर्मणः प्राकृतगुणप्रयुक्तत्वबोधनात् । न तावता सर्व-  
विधकर्तृत्वलोपः ।

'अधिष्ठानं तथा कर्ता करणं च पृथग्विधम् ।

विविधाश्च पृथक् चेष्टा दैवं चैवात्र पञ्चमम् ॥

शरीरबाह्यमनोभिर्यत् कर्म प्रारभते नरः ।

न्याय्यं वा विपरीतं वा पञ्चते तत्र हेतवः ॥

तत्रैवं सति कर्तारमात्मानं केवलं तु यः ।

पश्यत्यकृतबुद्धित्वाच्च स पश्यति दुर्मतिः' ॥

इति गीतायामेव जीवस्य कर्तृत्वं कर्तेतिपदेनोक्त्वा तस्माधिष्ठानादिपञ्चहेतुसापेक्षत्वं  
निरूप्य केवलस्य स्वस्य कर्तृत्वाभिमाने दुर्मतित्वबोधनेन घृतद्रवत्ववत् तस्य लौकिकस्यापि  
रक्षिः ।

जीवमेवेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म कारीर्येति । कारीरीज्योतिष्टोमौ यागनामधेये । तज्जलानिति  
सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशाधिकरणविषयवाक्यमिदम् । इत्यादिभिः आदिशब्देन 'पुण्यः पुण्येन' 'एव  
उ एव साधुकर्म कारयति यमुनिनीषति' इति श्रुती । वेद इति वेदान्तानां वेदत्वं 'स्युतेश्च' इति सूत्रे  
भाष्ये प्रसाधितम् । ब्रह्मण इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म नहीति । जडस्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म  
न वेति । आधिदैविकवादेन प्रास्यायं निषेधः । सन्दिग्धेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इत्यादि ।  
पूर्वोक्तेति इन्ता चेदित्यादिभिः । कर्तृत्व इति कारीर्यादिवाक्योक्ते । अभ्यस्यतीति  
कर्ताहमित्येवम् । लौकिकेति लौकिकत्वं लोकप्रवाहपतितत्वम् । लोकशब्दाद्भवार्थं ठङ् ।  
अलौकिककर्तृत्वं तु कर्ता जीव एवेति भाष्यरश्म्युक्तम् । पृथगिति दशविधम् । अकृतेति न कृता  
शास्त्रीया बुद्धिर्येन सोऽकृतबुद्धिस्तत्त्वात् । घृतेति घृते द्रवत्वं नैमित्तिकम् । सांख्यिकं वडे ।

### विहारोपदेशात् ॥ ३४ ॥

तस्यैव गान्धर्वादिलोकेषु, यद् यत् कामयते तत् तद् भवति' इति विहार उपदिष्टः । ततश्च कर्तृत्वभोक्तृत्वयोः 'साधुकारी साधुर्भवति' इति सामानाधिकरण्याभचनाञ्जीव एव कर्ता ॥ ३४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नैमित्तिकात्मधर्मत्वबोधनादिति ॥ ३३ ॥

विहारोपदेशात् ॥ ३४ ॥ जीवस्य स्वतः कर्तृभावेऽपि प्रकृतिसंसृष्टत्वेन विवेकाग्रहात् तादृशकर्तृग्रहणेऽपि शास्त्रसार्थक्यमिति शङ्कायां ध्वजोक्तं हेत्वनन्तरं व्याकुर्वन्ति तस्यैवेत्यादि । छान्दोग्ये दहरविद्यायां, 'स यदि पितृलोककामो भवति' इत्यादिना, 'यं कामं कामयते सोऽस्य संकल्पादेव सञ्चिच्छति तेन संपन्नो महीयते' इत्यन्तेन तत्तत्समुत्थानादिकथनाद् विहारः स्वेच्छाक्रीडात्मकमोगरूप उपदिष्टः स चोक्तरीत्या दहरविदः कर्तृत्वमाधिपति । नच तादृशस्य विवेकाग्रहः संभवत्यतस्तथेत्यर्थः । अत्र पित्रादीति वक्तव्ये गान्धर्वादीति पदं विहारस्वाच्छन्द्या-  
रक्षिः ।

नैमित्तिकेति । गुणनिमित्तकात्मधर्मत्वम् । तथा च नैमित्तिकसांसिद्धिकसामान्यकर्तृत्वावच्छिन्नपरं सौत्रं कर्तृपदमिति भावः । यद्वा सांख्याधिकारिणां सांख्यीयमवद्वाक्योक्तं कर्तृत्वम् । वेदान्तिनां तु जीवः कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वादित्यर्थः । इतिः सूत्रार्थसमाप्तौ ॥ ३३ ॥

विहारोपदेशात् ॥ ३४ ॥ शास्त्रेति मायामये वासनया शयानानां कर्तृत्वेन शास्त्र-  
सार्थक्यम् । हेत्वनन्तरमिति हेतुः शास्त्रार्थवत्त्वं तदन्योयं हेतुर्हेत्वनन्तरस्तम् । स इति आत्मानमनुविष्य ब्राह्मी । महीयत इति दीव्यति । स्वेच्छेति स्वेच्छया क्रीडा तदात्मको भोग-  
स्तरप्रः । उक्तेति जीवमेवाधिक्रुतेत्यादिभाष्योक्तरीत्या । तादृशस्येति दहराधिकरणे सा दहरविद्या इत्यते यत्रेति तादृशस्तस्य । तथेति विहार उपदिष्टउपदिष्टत्वप्रकरणेत्यर्थः । विहारोति । पित्रादीति छान्दोग्यानुरोधेनोक्ते पित्रादिपारतर्क्यं स्यात् । अनुलक्षणाद्वा यतस्तेषां, आदिशब्देन कर्तृत्वं स्वतन्त्रं न स्यात्ततः कर्तृलक्षणविरोधः । 'स्वतन्त्रः कर्ता' इति 'क्रियायां स्वातन्त्र्येण विव-  
क्षितोर्थः कर्ता स्यात्' इति कर्तृलक्षणम् । किंचादिशब्देन गान्धर्वादीति गङ्गादिसमासः । गान्धर्व-  
स्वादयः पितृमातृप्रातृस्वसृसखिगन्धमात्याह्नपानलोकाः गान्धर्वादयः । गान्धर्वैः आदियेषां श्रीलोकसर्वकामानां ते गान्धर्वादयः । गान्धर्वादयश्च गान्धर्वादयश्चेत्येकशेषः । तेषां लोकेष्विति षष्ठीतत्पुरुषः । ननु गान्धर्वलोको न श्रूयत इति चेन्न । गन्धर्वाणां गीतवादित्राभ्यां संस्क्रियते गान्धर्वस्वाददीनां लोकेष्वित्यर्थात् । 'अथ-यदि गीतवादित्रलोककामो भवति संकल्पादेवास्त गीत-  
वादित्रे समुचिच्छतस्तेन गीतवादित्रलोकेन संपन्नो महीयते' इति श्रुतेः । ततश्चेत्यादिभाष्यार्थ-  
स्तु नोक्तः स इत्यम् । नन्ददर्शनान्मास्तु जीवः कर्तेश्वरस्तु जन्मादिसृष्टाकर्ता सिद्धः । स एवान्त-  
र्याम्यस्तु कर्तृत्वाशङ्काद्वाः ततश्चेत्यादि । विहाररूपभोक्तृत्वोपदेशात् । च पुनर्वाच एव कर्ता नान्तर्याम्यादिः । तत्र हेतुः कर्तृत्वमेति स्यादिति कर्तृत्वमात्रं स्यात् त्वेषं किन्तु यद्यत्कामयते तच्च-  
रूढतीति भोग्यमवबोक्तेः भोगकर्तृत्वं तन्वान्तर्याम्यादौ नास्ति 'अनञ्च' इति श्रुतेः 'न तदवति' इति श्रुतेश्च । किंच । 'साधुकारी' इत्यादौ साधुकर्मकारी साधुः साधकः परकार्येति साधुभोगकारी



उपादानात् ॥ ३५ ॥

‘तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय’ इति जीवेन सर्वेषां विज्ञानमुपा-  
दीयते । तस्मादिन्द्रियादीनां करणत्वमेव । स्वातन्त्र्यादस्यैव कर्तृत्वम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

दिद्योतनार्थम् । यद्यु कैश्चित्, ‘स ईयते पुरुषो यत्र कामश्’ इति श्रुत्युपन्यासेन स्वामी क्रिया  
विहारत्वेनाहता । तत्र रूपम् । लभ्यमाने ईदृशे ज्ञानिनो विहारे तादृशाज्ञानिविहारग्रहणसा-  
युक्तत्वादिति ॥ ३४ ॥

उपादानात् ॥ ३५ ॥ संकल्पस्य मनोवर्मत्वाद् दहरविदोऽपि मनःसंसृष्टत्वमेवेति न  
केबले जीवे कर्तृत्वसिद्धिरिति शङ्कानिरासायोक्तं हेत्वन्तरं विषयवाक्योपन्यासेन व्याकुर्वन्ति  
तदेषामित्यादि । श्रुतिस्तु दृहदारण्यके दृग्बालाकिम्राक्षणत्वा ‘यत्रैव एतत् सुप्तोऽभूष एष  
विज्ञानमयः पुरुषस्तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिच्छेते’  
इति । अत्र अभूदित्यन्तं भिन्नं वाक्यम् । अग्निमे तु विज्ञानेन स्वीयेन गुणेन एषां प्राणाना-  
मन्तर्बहिरिन्द्रियाणां विज्ञानं ज्ञानजनिकां शक्तिमादायेत्यर्थो बोध्यः । शेषं स्फुटम् । तत्रैव  
रविमः ।

भवतीति पूर्वसूत्रोक्तकर्तृत्वं भोगकर्तृत्वमित्येवं भोक्तृत्वकर्तृत्वयोः सामानाधिकरण्यमेका-  
धिकरणवृत्तित्वं तस्मात् । सामानाधिकरण्यश्रवणादिति पाठान्तरम् । जीव एव न तु परमात्मा  
कर्तेति । कैश्चिदिति संकराचार्यैः । स इति असृतः त आत्मा ययैदृमीयते गच्छतीति श्रुत्यर्थः ।  
स्वामीति । जीवप्रक्रियायां संख्ये स्थानेऽऽसाः पाठात् । ज्ञानिन इति ‘य इहात्मानमनुविष प्रजति’ इति  
श्रुतेः । अयुक्तं उक्तश्रुतिविरोधादयुक्तत्वम् । गौणमुख्यन्यायेनाप्ययुक्तत्वं तस्मादिति ॥ ३४ ॥

उपादानात् ॥ ३५ ॥ संकल्पस्येति संकल्पादेवास्व गीतवादित्रे इत्याद्युक्तसंकल्पस्य ।  
मनःसंसृष्टत्वमिति मनःशब्दः प्रकृत्युपलक्षकः भाष्यात् । सकलेन्द्रियोपलक्षकश्च इन्द्रिया-  
दीनामिति भाष्यात् । हेत्वन्तरमिति हेतुं विहारोपदेशरूपम् । विषयेति पूर्वसूत्रे सामान्यकर्तृ-  
त्वमुक्त्वा द्वितीये भोगकर्तृत्वं समर्थितम् । समर्थिते भोगकर्तृत्वे ‘तन्मनोऽकुस्त’ इति श्रुति-  
पक्षोपस्थितिः ‘अधिष्ठाय मनश्चायं विषयानुपसेवते’ इति स्मृतेः । ततश्च संशयावसरः । ननु पूर्वमेष  
परमात्मना संशयः कुतो नेति चेन्न । विषयवाक्यगतपदस्य पूर्वसूत्रयोरभावाद्दत्र त्पादानपद-  
सत्त्वात् । अतोत्र विषयवाक्योपन्यासस्तेनेत्यर्थः । सर्वेषामिति प्राणपदवाच्येन्द्रियाणाम् । तस्मा-  
दिति प्राणानामिति भेदब्रह्मणाः । दृष्टेति बलाकाया अपत्यं बालाकिः दृष्टो गर्वितः । अजात-  
शत्रोर्गार्थं प्रति वचनम् । यत्र यस्मिन्निमित्ते सुप्तो विशेषविज्ञानरहितोऽभूष एष विज्ञानमयः  
पुरुषस्तस्मिन्निमित्तमेतच्छृणु । इत्यस्मिन्नर्थे एकस्वैतदो रूपस्य प्रथमान्तस्य वैयर्थ्यमत आहुः अत्रे-  
त्यादि । अर्थस्तु स एव । ‘एकतिङ्वाक्यम्’ । स्वीयेनेति स्वमात्मा तस्वेदं चैतन्यं शुणस्तेनेत्यर्थः ।  
जीवेनेति भाष्यात् । स्फुटमिति । तस्मादिति भाष्ये तस्यार्थः । विषयवाक्ये विज्ञानमय इत्यत्र  
संशयः ‘विज्ञानं यज्ञं तनुते’ इति श्रुत्या विज्ञानं जीवः ‘बुद्धिर्विज्ञानरूपिणी’ इति भागवते विज्ञानं  
बुद्धिः ‘मनसैवानुद्वह्यमेतदप्रमेयं ध्रुवम्’ इति श्रुत्या विशेषज्ञानकरणं मनः संकल्परूपम् । तत्र  
बुद्धेर्भनोभेदत्वेन विज्ञानपदेन जीवो वा मनो वेति संशयः । जीवस्य कर्तृत्वेन तत्संसृष्टमनसोपि कर्तृ-

यस्तु मन्यते बुद्धिसंबन्धाजीवस्य कर्तृत्वमिति । स प्रष्टव्यः । किं बुद्धिकर्तृत्वं जीवे समायाति अथवा जीवगतमेव कर्तृत्वं बुद्धिसंबन्धादुद्गच्छति

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुत्यन्तरं च, 'तद्गृहीत एव प्राणो भवति गृहीता वाग् गृहीतं चक्षुर्गृहीतं श्रोत्रं गृहीतं मनः स यत्रैतत् स्वप्नया चरति, स यथा महाराजो जानपदान् गृहीत्वा स्वे जनपदे यथाकामं परिवर्ततेवमेवैष एतत्प्राणान् गृहीत्वा स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्तते' इति । तथाच स्वप्नावस्थायामज्ञानबहुलायामपि प्राणानामन्तर्बहिरिन्द्रियाणां पृथग्ग्रहणकथनात् तदानीं प्राणास्वेभ्य इन्द्रियेभ्यो विविकृत्यैव ग्रहीतृत्वमुच्यते । अतो दहरविदः संकल्पोऽप्यात्मधर्म एव ज्ञेयः । 'कामः संकल्पः' इति श्रुतिस्तु लौकिकतत्परा । अतः स्वात्मन्याजीवस्यैव कर्तृत्वमित्यर्थः । अत्र मतान्तरमनुबदन्ति दूषयितुं विकल्पयन्ति च यस्त्वित्यादि, स प्रष्टव्य इत्यादि च ।

रक्षिः ।

त्वम् । पूर्वपक्षस्तु जीवस्य कर्तृत्वेन तच्चैतन्यस्यापि कर्तृत्वम् । परं तु मनःसंसृष्टस्य जीवस्य 'संकल्पा-  
देवास्य गीतवादित्रे समुत्तिष्ठतः' इति श्रुतेरिति । तस्मादिन्द्रियादीनामिन्द्रियमनोबुद्धीनां करणत्वं तृतीयान्तविज्ञानपदवाच्यत्वेन तथा । एवकारस्तु सकलप्रसिद्धा । ननु भाष्यीयपदसंशयः कुतो न इति चेन्न आदानघटितविषयवाक्ये तात्पर्याद् एवं स्फुटमित्यर्थः । स्वात्मन्यादिति सिद्धान्त-  
भाष्यमित्याशयेन तद्विवरीतुमाहुः तत्रैवेति, वागादिशक्तिकविज्ञानादान एव । वक्ष्यमाणप्राणपद-  
स्योपलक्षकत्वाश्रयणादेवकारः । तद्गृहीत इति तत्तत्र स्वापकाले । स इति जीवः । स्वप्नयेति ।  
स्वप्ने साध्यया मायया । 'तत्र साधुः' इति यत् । अत्र एतत्प्रपञ्चरूपा श्रुतिः । सा विस्तरमिया नोप-  
क्षिप्ता अस्माभिरिह्यते । 'ते हास्य लोकास्तदुतेव महाराजो भवत्युतेव महाप्राणाय उतेवोच्चावचं  
निगच्छति' इति । अर्थस्तु यत्र चरति ते लोकाः कर्मफलसूचकानि विहारदिस्थानानि तज्जीवस्तत्र  
स्वप्नस्थाने वा । उतेवेत्यव्यये । महाराज इव 'अनुकृतेस्तस्य च' इति सूत्रान्न तु महाराज इतीव प्रयोगः ।  
उच्चं देवत्वादि, अवचं तिर्यक्त्वादि । स इति जीवः । जानपदान् जनपदे देशे संजातान्  
राजोपकरणभूतान् भृत्यादीन् । एतैत् निमित्तम् । प्राणानिति इन्द्रियाणि । अपीति अपिना  
ज्ञानिनो विहारस्तस्मिन् । विविकृत्यैवेति 'अयं य इहात्मानमनुविधं व्रजन्त्येतांश्च सत्या-  
न्कामांस्तोषा ९ सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति' इति दहरविद्याश्रुतेः । अन्यथाननुविधं व्रजत इव  
सर्वेषु लोकेष्वकामचारो भवेत् । अत उक्तं विविकृत्यैवेति । सर्वसंमत्यैवकारः । संकल्प इति  
संकल्पात्पित्राद्यनुत्थानाद् इह त्वमे पित्रादिसमुत्थानं श्रूयते 'स यदि पितृलोककामो भवति  
संकल्पादेवास्य पितरः समुत्तिष्ठन्ति' इत्यादिना । अत आत्मधर्मोऽलौकिकः । लौकिकेति । तथा  
च लौकिकान्न पिदृणां समुत्थानमिति भावः । स्वात्मन्यादिति 'स्वतन्त्रः कर्ता' इति सूत्रोक्तात् ।  
एवेति 'गावो वै सत्रमासीरन्' इत्यत्र तु गावो नेन्द्रियाणि किं तु प्रसिद्धा एव गाव इत्येवकारः ।  
मतान्तरमिति शंकराचार्यमतम् । विकल्पेति अथचेत्यादिभाष्येण विकल्पयन्ति । स  
प्रष्टव्य इत्यादि । यथा भवति तथा विकल्पयन्तीत्यन्वयः । स प्रष्टव्य इत्यादीत्यतद्गुण-

अथवा शशविषाणापितमेव कर्तृत्वं संबन्धे समायाति । नाद्यः । जडत्वात्, अनङ्गीकारात् पूर्वं निराकृतत्वाच्च । द्वितीये त्विष्टापत्तिः । उपादानविरोधश्च ।

भाष्यप्रकाशः ।

दृश्यन्ति नाद्य इत्यादि । बुद्धिर्हि जडा । जडगतं कर्तृत्वं चेतने समायातीति न कापि दृष्टम् । विपरीतं रथाऽऽदौ दृष्टम् । अतो नाद्यः । किंच । स्रक्कृता कुत्र वा जडे कर्तृत्वमङ्गीकृतं येनात्र तदाद्रियते, यदि तथा स्यात् पूर्वं न प्रकृतेः कर्तृत्वं च रचनानुपपत्त्यादिष्वेतेषु निराङ्कुर्यात्, अतोऽनङ्गीकारात्, पूर्वं निराकृतत्वाच्च नाद्य इत्यर्थः । द्वितीयं दृश्यन्ति द्वितीय इत्यादि । कर्तृत्वस्य यद्यपि घृतद्रवत्ववज्जीवधर्मत्वसिद्ध्या दृष्टापत्तिस्तथापि प्राणानामुपादेयतया श्रुतौ सिद्धत्वाद् बुद्धेरपि प्राणेष्वेव प्रवेशात् तत्संबन्धेनोद्गमाङ्गीकारे प्राणोपादानविरोधश्च । अतः सोऽपि नेत्यर्थः । नच जीवानां करणगोचरसाक्षात्काराभावात् तद्ग्रहणं कथमप्यपघत इति वाच्यम् । जाग्रति स्वयंज्योतिष्ठाभावेन तत्साक्षात्काराभावेपि, 'अत्रात्मा स्वयंज्योतिर्भवति' इति श्रुत्या तदानीं स्वयंज्योतिष्टेन करणनाडीप्रभृतिसाक्षात्कारसंभवे सुखेन तद्ग्रहणोपपत्तेः । नचैवं सति जाग्रति कदाचित् तत्स्मरणापत्तिः । निद्रया स्वयंज्योतिष्ट्वस्यैव ग्रहणादिविषयक-

रश्मिः ।

संविज्ञानः । भाष्ये शशेति शशविषाणमिवाधारयितं वा कर्तृत्वम् । एवकारस्तु व्यावहारिकीं सत्तां व्यवच्छिनति । संबन्ध इति शशशृङ्गं नास्तीत्यत्र शशशृङ्गाप्रसिद्ध्या प्रतियोगिरूपकारणज्ञानाभावाच्चाभावज्ञानं स्यादिति प्रतियोगिप्रसिद्ध्यै शृङ्गे शशीयत्वाभाववद्बुद्धि-संबन्ध इत्यर्थः । समायातीति जीवे ब्रह्मणि वा । प्रकृते जडेति सत्त्वगुणरूपत्वात् । ज्ञानरूपा नैयायिकानाम् । अनङ्गीति भाष्यविवरणम् । किं चेत्यादि । पूर्वमिति द्वितीय-पादारम्भे । भाष्यविवरणं कर्तृत्वस्येत्यादि । घृतेति नैमित्तिकं द्रवत्वम् । दार्ष्टान्तिके बुद्धि-निमित्तम् । प्राणानामिति प्राणविज्ञानानाम् । धर्मे धर्मिण आधेयतासंबन्धो लक्षणा । बुद्धेरिति कर्तृत्वनिमित्तायाः । उद्गमेति कर्तृत्वोद्गमाङ्गीकारे । प्राणेति जीवानां निराकारत्वेन हस्तधर्मीभूतोपादानविरोधः । गृहीतः प्राण इत्यत्र ग्रह उपादान इति धातुपाठ्यत् । स इति द्वितीयः पक्षः । 'हस्तौ चादातव्यं च' इति श्रुत्या निराकारस्य हस्ताभावात्कारणानीन्द्रियाणि तेषां विषया गोचरा उपादानादयस्तेषां साक्षात्काराः प्रत्यक्षाणि तेषाम-भावादित्यर्थः । हस्ताभावाद्गोचरोपादानाभावस्तदभावात्तत्साक्षात्काराभावस्तस्मात् । तद्ग्रहणं प्राणोपादानम् । जानातीच्छति यतत इति तत्कारणपरंपरा तदभावात्कथमिति प्रश्नः । करण-त्याद्यव्यवहितग्रन्थात् । स्वप्ने निराकारत्वाभावादुपपत्तिमाहुः जाग्रतीति । अत्रेति स्वप्ने प्रकरणात् । तदानीमिति सुप्तस्य विज्ञानकाले । स्वयमिति न तु करणादिद्वारा । करणेति हस्तादीत्यर्थः । दृष्टानुरोधेन साक्षात्कारसंभवे तद्ग्रहणेति प्राणग्रहणोपपत्तेः । तत्स्मरणेति अनुभवस्य स्वसजातीयगोचरविषयकस्मरणजनकसंस्कारजनकत्वनियमेन चाक्षुष-स्मरणवत् प्राणग्रहणस्मरणापत्तिः । तमस्त्वेन ज्ञाननाशयत्वेन कार्यकारणभावादाहुः निद्रयेति निद्रा 'तमस्त्वज्ञानजं विद्धि' इतिवाक्यात्तामसी तथा विषयाग्रहणरूपया । ननु स्वयं-ज्योतिष्टं निद्रान्तर्गतं कथं निद्रया तिरस्कार्यमिति चेन्न निद्रापदेन तच्चरमवृत्तेर्विषय-णात् । जाग्रदवस्थाप्रागभावाधिकरणक्षणस्य निद्राक्षयाधिकरणक्षणात् । तथापि प्रागभावा-

तृतीये शास्त्रविरोधः । ब्रह्मणि सिद्धत्वात् । असत्कार्यस्य निराकृतत्वात् ।  
सर्वविद्वत्सु माध्यमिकवदुपेक्ष्यः ॥ ३५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

संस्कारस्यापि तिरस्कारात् । नच तिरस्कारे मानाऽभावः । कार्याभावेनैव तथानुमानात् ।  
अथवा, उपेक्षाज्ञानादिव तादृशज्ञानादपि संस्कारानुत्पत्तिरुपेक्षाज्ञानवत्तदपि त्रिष्वणावसाय्येवेति  
वा श्रुतार्थापत्त्या कल्पनीयमतो न दोषः ।

नच द्वितीयस्कन्धे, 'आत्मा यथा स्वप्नजनेक्षितैकः' इत्यत्र स्वप्नादौ भगवत् एव द्रष्टृत्व-  
प्रतिपादनात् तत्र जीवस्य द्रष्टृत्वमिति शङ्क्यम् । तत्र, 'स सर्वधीदृश्यनुभूतसर्वः' इत्यत्रोक्त्याः  
भगवतो द्रष्टृत्वप्रतिज्ञायाः पूर्तये भगवतो द्रष्टृत्वव्युत्पादनेऽपि जीवद्रष्टृत्वस्यानिषेधात् । अन्यथा  
स्वप्नानुसरणभावप्रसङ्गात् । इदं च भया तत्रैव व्युत्पादितमिति ततोऽवसेयम् ।

भिक्षुस्तु—यद्यपि जीवानां करणगोचरसाक्षात्कारो नास्तीति तद्गोचरा कृतिर्न संभवति,  
तथापि निद्रानिमित्तकारणचक्षुर्निमीलनादिद्वारैव निद्रायां कर्तृत्वं बोध्यमित्याह तन्नासाकं  
रोचते । उक्तरीत्या कर्तृत्वे साक्षात्संभवति तथा कल्पनस्यायुक्तत्वादिति । तृतीयं दूषयन्ति  
तृतीय इत्यादि । शास्त्रे हि कर्तृत्वं प्रतिज्ञातं सन्नकृता । यदि तच्छब्दविषाणायितमेव भवेत्  
रश्मिः ।

विकरणक्षणे जाग्रदवस्थाया अभावात्कथं निद्रया स्वयंज्योतिर्दृष्टिरस्कार इति चेत् स्वकारणा-  
भेददर्शनेन जाग्रदवस्थासत्त्वादित्यवचेहि । तिर इति । कार्याभावादिति भावः ।  
एतदेवाहुर्नचेत्यादिना । कार्यं ग्रहणादिविषयकसंस्कारः । अनुमानादिति जाग्रदवस्था  
तिरस्कारवती कार्याभावात् सुषुप्तिवदिति गुरुधर्मसावच्छेदकत्वादुक्ते साध्यहेतुतावच्छेदके ।  
तथापि जीवस्य साकारतापत्तिमाशङ्क्य पक्षान्तरमाहुः अथचेति । उपेक्षेति उपेक्षाज्ञानानास्क-  
न्दितानुभवस्य संस्कारकारणत्वम् । अन्यथा पणप्रसारितनानापदार्थानामनुभवैर्जन्याः संस्कारास्तैः  
सर्वविषयकस्मरणपत्तिः । सर्वानुभवजन्यसंस्काराणां सत्त्वात् । तदपीति स्वात्मिककरण-  
नाडीप्रभृतिज्ञानमपि । श्रुतार्थेति श्रुतार्थापत्तिर्दृष्टार्थापत्तिर्द्विविधा । तत्र श्रुतार्थापत्तिर्जीवन्देवदत्तो  
गृहे नास्तीत्यत्र । दृष्टार्थापत्तिस्तु पीनो देवदत्तो दिवा न भुञ्जे इत्यत्र । तत्र दृष्टार्थानुपपत्तेः  
शब्देऽभावाच्छ्रुतार्थानुपपत्तिमाहुः श्रुतार्थेत्यादि । श्रुतार्थो 'विज्ञानमादाय तद्गृहीत एव  
प्राणः' इत्यादिसत्त्वार्थान्तरं इत्थं विनानुपपद्यमानस्योपपत्तेऽर्थान्तरकरणनाडीप्रभृतिज्ञानवच्छ्रुतार्थो  
'निराकारास्तदिच्छया' इति 'यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गाः' इति च जीवनिराकारत्वरूपस्य-  
दुपपत्तये उपेक्षाज्ञानवत्स्वात्मिककरणनाडीप्रभृतिसाक्षात्कारतिरस्कारकल्पनं श्रुतार्थापत्तिस्त्येत्यर्थः ।  
दोष इति साकारतापत्तिः । भिक्षुरिति भगवान्भिक्षुः । तद्गोचरेति उपादानविषयिणी ।  
निद्रेति । निद्रार्थां कर्तृत्वं बोध्यमित्यन्वयः । तत्र कर्तृत्वम् । निद्रा तामसी सुप्तस्य विज्ञान-  
रूपा विशिष्टा सा भवति तत्र षाषितम् । जाग्रदवस्थायाऽज्ञानतिरस्कारात्सुप्तविज्ञानात्मकनिद्रा-  
संभवादत् आह निद्रेति । निद्राया निमित्तकारणं यच्चक्षुर्निमीलनादि तत्पूर्ववृत्तीति तद्द्वारा ।  
अन्यस्याभावादेवकारः । तथा च शतपत्रवेधवत् प्रागेव स्वकारणगतं कर्तृत्वं निद्रायां  
भवतीति भावः । भगवद्भिक्षुमन्ते स्वीयमतसमासावितिः । विरोध इति । अत्रवृत्तिपद-  
मनुक्त्वा विरोधपदग्रहणं ब्रह्मणि शास्त्रप्रवृत्तिरस्तीति । जीवीयकर्तृत्वे शास्त्राप्रवृत्तिरित्युक्तौ गौरव-  
मिति । समागमशब्दविषाणायितत्वयोर्विरोधः सहानवसानलक्षणे दत्तः । ब्रह्मणीत्यादिग्रन्थमव-

व्यपदेशाच्च क्रियायां न चेन्निर्देशविपर्ययः ॥ ३६ ॥

व्यपदेशः, 'विज्ञानं यज्ञं तनुते कर्माणि तनुतेऽपि च' इति । अत्र सांख्ये बुद्ध्यादीनामेव कर्तृत्वं न जीवस्येति क्रियायां यागादिकर्मसु, न तु भोगे । जीवस्य

भाष्यप्रकाशः ।

तदा तस्य समागमनासंभवात् कथं तत्प्रतिजानीयादतस्तद्विरोधः किंच । यदि तत् तथा स्याद् ब्रह्मण्यपि न स्यात् । तथा सतीक्षत्यादिद्वेषेण न तत्प्रतिपादयेत्, अतो ब्रह्मणि सिद्धत्वादिपि न कर्तृत्वस्य तथात्वम् । नच ब्रह्मणि सिद्धत्वेऽपि जीवे शुक्तिरजतवदसदेवोत्पद्यत इति युक्तम्, असत्कार्यवादस्य निराकृतत्वात् । यतु ब्रह्मणो निर्गुणत्वात् कार्यसाविद्यकत्वेन कर्तृत्वमपि तथैवेति, तदयुक्तम्, सर्वविज्ञावकत्वात् । सर्वविज्ञवस्तु माध्यमिकवच्छून्यवाद एव पर्यवस्यतीति सर्वप्रमाणविरुद्धत्वात् तद्वदेवोपेक्ष्यः । तस्मात् तृतीयोऽपि नेत्यर्थः ॥ ३५ ॥

व्यपदेशाच्च क्रियायां न चेन्निर्देशविपर्ययः ॥ ३६ ॥ एवं श्रुतार्थापण्या जीवस्य कर्तृत्वं साधयित्वा साक्षाच्छ्रुत्या साधयतीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति व्यपदेश इत्यादि । व्यपदेशः प्रथमाविभक्त्या कर्तृत्वेन निर्देशः, सोऽस्मां श्रुतौ जीवे वर्तते । अतः कल्पनां विना साक्षाच्छ्रुत्यैव स कर्तृत्वर्थः । अत्रशेषं व्याकुर्वन्ति अत्र सांख्ये इत्यादि । अत्र अस्मापि

रश्मिः ।

तारयन्ति स्म किंचेति । तदिति कर्तृत्वं शशविषाणायितं स्यात् । ईक्षतीति । आदिना 'आनन्दमयोभ्यासात्' । तदिति कर्तृत्वम् । तथेति शशविषाणायितत्वम् । तु अस् । पञ्च-व्यावृत्तिः प्रसिद्धिश्रायः । असदित्यादिभाष्यं विवरिष्यन्तः साध्यमाहुः न चेति । निरेति तर्कपादे 'नाभाव उपलब्धेः' इत्यधिकरणे निराकृतत्वात् । सर्वविज्ञव इति भाष्यं विवरीतुमाहुः यश्चित् । एवकारस्नान्तयुक्त्या । सर्वेति सर्वेषां सन्मार्गाणां विज्ञावकत्वात् । तदुक्तं निबन्धे शास्त्रार्थे 'महेन्द्रजालवत्सर्वं कदाचिन्माययासृजत् । तदा ज्ञानादयः सर्वे वार्तामात्रं न वस्तुतः' इति । एवेति गुणत्रयविवरणाध्याये 'मायावादमसच्छास्त्रं प्रच्छन्नं बौद्ध उच्यते' इति वाक्यादेवकारः । सर्वप्रमाणेति 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' 'तदात्मानं स्वयमकुरुत' 'सच्चिदानन्दमिदं सर्वम्' इत्यादीनि प्रमाणानि । 'असदेवेदमग्र आसीत्' 'सत इदमुत्थितं सदिति चेन्न तु तर्कहतम्' इत्यादिवाक्यानि तु वैराग्यार्थं जगतो मिथ्यात्वप्रतिपादकानि पूर्वं व्याख्यातानि चेति सर्वप्रमाणविरुद्धत्वादिति ॥ ३५ ॥

व्यपदेशाच्च क्रियायां न चेन्निर्देशविपर्ययः ॥ ३६ ॥ कर्तृत्वमिति उपादानकर्तृत्वं निराकारस्य साधयित्वा । श्रुत्येति विज्ञानं जीवो यज्ञं तनुते विस्तारयति कर्माणि च लौकिकानि 'कायेन वाचा मनसा' इत्यादिपद्योक्तानि विस्तारयति । शंकरभाष्ये मनोमयो वेदात्मोक्तः । वेदार्थविषया बुद्धिर्निष्कयात्मिका विज्ञानं तन्मयः । विज्ञानैः प्रमाणस्वरूपैर्निर्वर्तितं आत्मा विज्ञानपूर्वको विज्ञानादिस्त्यायत इति । स मायावादः । अस्माकं तु मतं मनोमयो वेदात्मोक्त इति समानम् । तदनु नानाविषयागादिसाधनवतः फलं विज्ञानमय इति मात्रवर्णिकसूत्रभाष्योक्तप्रकारेण । तदनु वेदानन्तरं नानाविषयागादिसाधनम् । तदतश्चित्तबुद्धिद्वारा विज्ञानमयः विविधज्ञानवच्छानम् । ततो विज्ञानरूपेण फलेन प्रवृत्तिद्वारा

कर्तृत्वं न चेत् न । तथा सति निर्देशस्य विपर्ययो भवेत् । विज्ञानेन विज्ञान-  
मादायेति श्रुत्यनुरोधात् । प्रकृतेऽपि तृतीयान्तता आपद्येत ।

अथ स्वध्यापारे कर्तृत्वं, तथापि पूर्वनिर्देशस्य विज्ञानमयस्य विपर्ययोः  
स्याद् विकारित्वं स्यात् तच्चासंगतम् । श्यञ्च्वात् ।

भाष्यप्रकाशाः ।

श्रुतौ विज्ञानपदेन बुद्धिरेवोच्यते । सांख्ये बुद्ध्यादीनां प्राकृतानामेव कर्तृत्वं व्यवस्थापितं  
न जीवस्य इति हेतोः क्रियायां यागादिषु वैदिकेषु लौकिकेषु च कर्मसु जीवस्य न कर्तृत्वम्,  
क्रियापदाद् भोगे कर्तृत्वं न पूर्वपक्षिणा प्रतिषिध्यते । तथाच क्रियायामेव जीवस्य कर्तृत्वं  
नेति चेन्न । इदं बह्व्यमाणहेतुना सेत्स्यमानकचनम् । तथा सति विज्ञानपदेन बुद्धेरेव  
व्यपदेशेऽङ्गीकृते सति तथेत्यर्थः । ननु कारकमात्रस्य स्वस्वध्यापारे स्वातन्त्र्यात् खाली पर्वति  
काष्ठानि पचन्तीत्यादिवद् अत्रापि कर्तृत्वं व्यप्यवचनमतो निर्देशविपर्ययो न भविष्यतीत्या-  
द्यङ्गामनूय तत्रापि दूषणं योजयन्ति अथेत्यादि । यद्येवं निर्देशः समर्थ्यते तथापि अयं  
श्लोको विज्ञानमयब्रह्मपदस्य पठित इत्येतदैकाध्यात् तत्रापि विज्ञानपदस्य बुद्धिवाचकत्वे  
विज्ञानमयपदस्य बुद्धिविकारवाचकत्वं स्यात् । तच्चासंगतम् । श्यञ्च्वात् । 'ब्रह्मचञ्छन्दसी'ति  
विधेर्वह्न्याह्वयवर्धत्वात् । अतस्तत्रेवात्रापि तदनुरोधाज्जीववाचकत्वमेवाङ्गीकार्यम् । यद्यपि

रक्षिः ।

यज्ञस्यायत इति । एषेति 'बुद्धिविज्ञानरूपिणी' इति वाक्यदर्शनादेवकारः । प्राकृतानामिति ।  
षष्ठाध्यायसांख्यप्रवचनसूत्रे 'प्रकृतेराधोपादानता(म)न्येषां कार्यत्वश्रुतेः' इति सूत्रात् । शास्त्रत्वा-  
देवकारः । कर्तृत्वमिति । सांख्यप्रवचनसूत्रे कार्याध्याये 'अध्यवसायो बुद्धिः' 'तत्कार्यं धर्मादिः' इति  
सूत्राभ्यां बुद्धेः कर्तृत्वम् । न जीवस्येति षष्ठाध्याये 'अहंकारः कर्ता न पुरुषः' इति  
सूत्रात् । भोग इति । पञ्चमाध्याये 'शोक्तरविद्यानाद्भोगायतननिर्माणमन्यथा पूतिभावप्रसक्तेः' ।  
'श्रुत्येव श्रुत्या वा स्वाम्यविष्ठितिनैकान्तात्' इति सूत्रात् । इहमिति पूर्वोक्तं निवेदान्तम् ।  
सिद्धबुद्धिर्देशप्रमाभावायात्रैव साध्यमिदमित्याहुः बह्व्यम्नाणेति । तथा सतीतिभाष्यं विवृण्वन्ति  
स्य तथेति । क्रियायां यागादिकर्मसु जीवस्याकर्तृत्वे प्रकारे सति पारिषेप्याहुदित्ये प्रकारे सति  
यत्फलितं तदाहुः विज्ञानेत्यादिना । तथेति निर्देशस्य विपर्ययो भवेत् । प्रकृते  
विज्ञानं यज्ञं तनुते' इत्यत्रापि बुद्धिरूपविज्ञानस्य विवक्षितत्वे तस्य करणत्वेन 'कर्तृकरणयो-  
स्तृतीया' इति सूत्रेण तृतीयापद्येत । कुतः विज्ञानेन विज्ञानमादायेति श्रुत्यनुरोधादित्यर्थः ।  
स्वध्यापार इति विवक्षिते ध्यापारे । स्वातन्त्र्यादिति कर्तृप्रत्ययसमभिव्याहारे प्रधानी-  
भूतधात्वर्थान्नयत्वं स्वातन्त्र्यं तस्मादित्यर्थः । ननु खाल्या अधिकरणस्य कर्तृत्वविवक्षायां दृष्टान्तत्वं  
न करणनिष्ठध्यापारविवक्षणे दृष्टान्तत्वमत आहुः काष्ठानीति । अत्रापि 'विज्ञानं  
यज्ञं तनुते' इत्यत्रापि करणस्य कर्तृत्वविवक्षया तच्छब्दव्यवचनमतो न तृतीयापि तु  
'प्रातिपदिकार्थलिङ्गपरिमाणवचनमात्रे प्रथमा' इति तथा । अयमिति विज्ञानं यज्ञं तनुत इति  
श्लोकाः । 'तस्माद्वा एतस्मादात्मनो मनोभयादन्योन्तर आत्मा विज्ञानमयः' इति विज्ञानमयब्रह्म-

विज्ञानमादायेत्यत्र विपर्यय एव एकस्य प्रदेशभेदेनार्थभेदोऽपि । भगवति सर्वे शब्दाः स्वभावात् एव प्रवर्तन्ते । औपचारिकत्वज्ञापकाभावात् । यज्ञो यजमान इति अद्धादीनां शिरस्त्वादिः । तस्माद् विज्ञानमयो जीव एव ।

भाष्यप्रकाशः ।

विज्ञानमादायेत्यत्र विपर्यय एव वर्तत इति तस्य न दोषत्वमिति वक्तुं शक्यते, तथापि एकस्य विज्ञानस्य जीवधर्मतया प्राणधर्मतया च प्रदेशभेदेनार्थभेदोऽपि तत्राभिधेय इति तत्र न विपर्ययस्य दोषत्वम् । अत्र तुभयत्राप्येक एव विज्ञानपदार्थः परामुद्रयत इत्यत्र तु विपर्ययोऽ-  
दोष एवेत्यर्थः । ननु विज्ञानपदस्य जीववाचकत्वे 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' इत्यत्र विज्ञानपदस्य ब्रह्मण्यौपचारिकत्वं स्यादतो नेदं साधीय इत्यत आहुः भगवत्तीत्यादि । सर्वे शब्दाः प्रणवविकृतित्वात्प्रणववाच्ये ब्रह्मणि स्वभावात् एव प्रवर्तन्ते । 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति' इति श्रुतेः । अतस्तत्रौपचारिकत्वज्ञापकाभावात् तथेत्यदोष इत्यर्थः । नन्विदं विज्ञानमयपदस्य विकारार्थत्वानुपपन्न्यनुरोधेनोक्तम् । सा तु नास्ति । छन्दसि सर्वेषां विधीनां वैकल्पिकत्वाम्युप-  
गमात्, नचात्र विकारप्रत्ययत्वे मानामावः । तत्र अद्धादीनां मनोवागादिधर्माणां शिरआदित्व-  
कल्पनाया एव मानत्वादित्यत आहुः यज्ञ इत्यादि । सत्यमस्ति कल्पना, परंतु न तसा

रश्मिः ।

ऋम्य । बह्विति । 'द्व्यचछन्दसि' इत्यस्य सूत्रस्य छन्दसि चेदिकारे मयज्ञवेद् द्व्यच एवेति सूत्रार्थात् । जीवेति विज्ञानपदस्य । भोक्तापत्तिमुने 'अणुः पन्था विततः पुराणः' इति बृहदारण्यकादेव-  
कारः । विज्ञानमादायेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यच्छपीति । विपर्यय इति द्वितीया-  
श्रुत्या कर्तृत्वविपर्ययः । 'विज्ञानं देवाः सर्वे ब्रह्मज्येष्ठमुपासते' । 'विज्ञानं ब्रह्म चेद्रेद तस्मात्तेन  
प्रमाद्यति' इति श्रुतिभ्यामेवकारः । तस्येति विपर्ययस्य । जीवेति जीवतीति जीवः । जीवतीति  
जीवः परमात्मा तस्य धर्मतया । प्राणेति प्राणानामिन्द्रियाणां धर्मतया च । प्रदेशभेदस्तु इदि  
जीवो इदि प्राणः प्रतिष्ठितः ईश्वरश्च । तत्र प्राणो वेदशास्त्रीयः । ब्रह्मजीवौ समानवृक्षे भवतः ।  
'ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति' तस्य चैतन्यगुणविशिष्टो जीव इति ह्यपि । प्राणस्ति-  
न्द्रियाण्यपि तेषां प्रदेशाः नासाम्रजिह्वाग्रादय इत्येवं सः । अथवेति भाष्यविवरणम् । अर्थभेद  
इति तेन । अर्थभेदस्तु प्राणादिसंज्ञया । तत्रेति एकविज्ञाने । तत्रेति उक्तश्रुतिषु । कर्तृत्वविपर्ययस्य  
दोषत्वं तृतीयान्ततापत्तिः । अत्रेति विज्ञानेन विज्ञानमादायेत्यत्र । एकः ज्ञानजनकशक्तिरूपः ।  
टीकाग्रन्थादेवकारः । अत्र तिष्ठति विज्ञानेनेति श्रुतौ तु । तृतीयान्तकर्तृत्वविपर्ययोऽदोष एव ।  
अदोष इति छेदः । टीकाग्रन्थादेवकारः । सर्व इति सर्वान्तर्गतत्वं 'सर्वं विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' इति  
श्रुतेः पञ्चपुराणेन श्रीयमुनाजित्स्वत्वात् । स्वभावात् इति अभिधातात्पर्याभ्याम् । अर्थमात्रालके  
कृष्णे तात्पर्यवृत्तिः । मण्डूकश्रुतेरेवकारः । आमनन्तीति ज्ञा अभ्यासे भ्यस्वन्तीत्यर्थः । पुनः  
पुनः कथनमभ्यासः । अदोष इति औपचारिकत्वं दोषो न । अभ्युपेति । 'विद्याया छन्दसि'  
इति सूत्र इति शेषः । तत्रेति विज्ञानमये । मन इति अद्धा मनोधर्मः । 'कामः संकल्पः'  
इति बृहदारण्यकात् । ऋतसत्ये चाग्धर्मौ । तत्रतिपाद्यत्वात् । योग आत्मा धर्मोऽपि । महर्लोकः  
खर्लोकधर्मस्तत्र तिष्ठित्वादिति । कल्पनेति कल्पना विकार इति भावः । प्रसिद्धेरेवकारः ।

जडस्य च स्वातन्त्र्याभावात् कर्तृत्वम् ॥ ३६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विकारप्रत्यये मानत्वम् । श्लोके तस्य यज्ञकर्तृताया वक्तव्यत्वात् । श्रुत्यन्तरे च यजमान-  
भागप्राशनप्रशंसायाम् 'एतावान् वै यज्ञो यावान् यजमानभागो यज्ञो यजमानो यद्यजमानभागं  
प्राश्नाति यज्ञ एव यज्ञं प्रतिष्ठापयति' इति यज्ञस्वामित्वेन यजमानस्य यज्ञतायाः कल्पनया उप-  
दिष्टत्वाद्यजमानधर्माणां श्रद्धादीनां शिरस्त्वादिः यज्ञशिरःप्रभृतिरूपत्वं कल्पनयोच्यते ।  
पञ्चाभिविधायी श्रद्धाहोमकथनात् तस्या यज्ञाङ्गतया तद्वर्मत्वम्, ऋतसत्ये प्रतीयमाणानुष्ठीय-  
मानौ धर्मौ । योगश्चात्मचिन्तनसाधनत्वाद्योगशिखाद्युपनिषत्सु विहितत्वाच्च धर्म एव । महर्लोको-  
ऽप्याधारतया योग्ययज्ञाङ्गम् । इदं च तृतीयाध्यायेन संगतम् । अत इयं कल्पना यज्ञत्वार्थेति  
नास्या विकारप्रत्ययसाधकत्वमित्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । ननु भवत्वेवं तथापि  
यज्ञादिकर्तृत्वं शरीरविशिष्टस्यैवेति बुद्धावेव कर्तृतायाः पर्यवसानमित्यत आहुः जडस्येत्यादि ।

उच्यते ।

श्लोक इति 'विज्ञानं यज्ञं तनुते कर्माणि तनुतेपि च । विज्ञानं देवाः सर्वे ब्रह्मज्येष्ठमुपासते' इति  
श्लोके । तस्य विज्ञानमयस्य । श्रुत्यन्तर इति । श्रुतिस्तु संहिताप्रथमाष्टके सप्तमप्रश्नस्या । एतावा-  
निति । स्वचिक्रीडिषया यजमानभक्षणकाल एतावानाविर्भावितः विद्वन्मण्डनोक्तदिशा सर्वशक्तित्वा-  
द्ब्रह्मणः । श्रुतित्वाद्वा इति । यज्ञो यजमानो 'यो यच्छृद्धः स एव सः' इति स्थितेः सामानाधि-  
करण्यम् । प्राश्नातीति । यदेव विद्ययेति श्रुतेर्ज्ञानपूर्वकमशनं प्राशनम् । यज्ञ इति सप्तम्य-  
न्तमपि । कल्पनयेति स्मृत्याङ्गारूपसामर्थ्येन । यज्ञेति यज्ञस्य शिरःप्रभृतयस्तरूपत्वम् ।  
किमेतावतेत्यतोऽत्रैकरूपतया यज्ञरूपं विज्ञानं विकारव्यतिरिक्तमित्याहुः पञ्चाश्रीति । इयं रंहत्यधि-  
करणस्या । तस्या इति 'यथा पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ति' इति श्रुतेः । अत्रूप-  
श्रद्धाया यज्ञस्य कर्तृरूपाङ्गतया तद्वर्मत्वम् । 'चोदनालक्षणोऽर्थो धर्मः' इति धर्मलक्षणत्वात्कर्तृ-  
धर्मत्वम् । धर्माविति अनुष्ठीयमाने मन्त्रकर्मणी । आत्मेति । 'अयं हि परमो धर्मो यद्योगे-  
नात्मदर्शनम्' इति स्मृतेः । समाधौ ह्यात्मदर्शनसाधनत्वं तस्मात् । यद्वा । आत्मचिन्तनं  
तत्साधनं चिन्तनसाधनं तस्मात् । पञ्चमस्कन्धे चतुर्थाध्याये । 'द्रव्यदेशकालवयःश्रद्धाल्पि-  
विधोवेशोपचितैः सर्वैरपि ऋतुभिर्यथोपदेशं शतकृत्व इयाज' इत्यत्र द्रव्यदेशकालाः, वयो युवा,  
यजमानस्येति कर्तौक्तः । विविधोदेशपदेन परमधर्मसाधनत्वाद्योगो धर्म इति प्रथमपक्षे लक्षणापत्त्याऽ-  
रुच्या हेत्वन्तरमाहुः योगशिखेति । धर्म एवेति । धर्म इति योगयज्ञे द्रव्यस्थानीयत्वेन  
धर्म एव चोदनालक्षणान्तरत्वेवैषकारः । योगयज्ञेति । योगो यज्ञ इति कर्मधारयः । तस्याङ्ग-  
मिति षष्ठीतत्पुरुषः । देशरूपाङ्गम् । इदमिति श्रद्धादीनां शिरस्त्वादि । तृतीयेति तृतीयान्तं  
पदम् । कल्पनेति स्मृतिसामर्थ्येन शिरस्त्वादिकल्पना श्रद्धादीनाम् । विकारेति ।  
तथा चोक्तं केदारस्य इत्यत्र मृचोचिन्त्याम् । ज्ञानशक्तिक्रियाशक्तियुक्तो हि भगवान् । ज्ञान-  
क्रिययोगैतयोरपगच्छतीव । प्राकृतं तु विवर्तत एवेत्यलम् । अतिकृतत्वमुपादानस्य । समन्वयाधि-  
करण उपपादनात् । तस्मादित्यादीति एषकारेण भाष्ये बुद्धिव्यवच्छेदः । बुद्धाविति  
बुद्धेर्गुणेनाङ्गुष्ठमात्रत्वात् । सांख्यप्रसिद्धवैषकारः । पर्यवेति तथापि श्रुतिपथमनुसरतो 'बुद्धेर्गुणेना-  
ङ्गुणेन चैव आराप्रमात्रो ह्यपरोपि' अङ्गुष्ठमात्रो दृष्ट इति 'अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषः अङ्गुष्ठं च समाश्रितः'



उपलब्धिवदनियमः ॥ ३७ ॥

ननु जीवस्य कर्तृत्वे हिताकरणादिदोषप्रसक्तिरिति चेन् न । उपलब्धिवद-  
नियमः । यथा चक्षुषेष्टमनिष्टं चोपलभते, एवमिन्द्रियैः कर्म कुर्वन्निष्टमनिष्टं वा  
प्राप्नोति ॥ ३७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तथाच कर्तृलक्षणस्य बुद्धावघटमानत्वान्न बुद्धेः कर्तृत्वं किंतु जीवस्यैवेत्यर्थः ॥ ३६ ॥

उपलब्धिवदनियमः ॥ ३७ ॥ स्रष्टव्यतारयन्ति नन्वित्यादि । जीवस्य कर्तृत्वे  
स्वातन्त्र्यं प्राप्तम् । स्वतन्त्रत्वे च हितमेव स्वस्य कुर्यान्न त्वहितादि, दृश्यते तु तदपि, अतो  
हिताकरणादिदोषप्रसक्तिर्जीवकर्तृत्वबाधिकेति बुद्धेरेव कर्तृत्वमित्यर्थः । समाधिं व्याकु-  
र्वन्ति नेत्यादि । सांख्यमते भोक्तृत्वस्याङ्गीकाराद् भोगस्य च सुखदुःखसाक्षात्कारात्मकत्वात्  
तत्र स्वातन्त्र्यं त्वस्य वक्तव्यम्, तथा सति उपलब्धिरूपे कार्ये तत्करणभूतानि चक्षुरादीनि  
व्यापारयन् यथा चक्षुषा इष्टमनिष्टं चोपलभते, एवं क्रियारूपेऽपि कार्ये तत्करणाना-  
मिन्द्रियाणां व्यापारणादिन्द्रियैः कर्म कुर्वन्निष्टमनिष्टं वा प्राप्नोतीति समः समाधिरित्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु—यथा, नित्योपलब्धिघटने आत्मनो विभूतव उपलब्ध्यनियमो  
दोष उक्तस्तथात्र आत्मनोऽकर्तृत्वे प्रकृतेश्च कर्तृत्वे दोष उच्यते । यदि प्रकृतिरेव कर्त्री  
स्यान्मात्मा, तदा तस्याः सर्वपुरुषसाधारणत्वान् सर्वाणि कर्माणि सर्वेषां भोगाय स्युर्नैव वा,  
न तु कस्यचित् । नच य आत्मा यत्समिहितस्तस्य तद्भोग इति समिधानाद् व्यवस्था ।

रश्मिः ।

इति । 'अङ्गुष्ठमात्रं पुरुषं निश्चकर्ष यमो बलात्' इति चाङ्गुष्ठमात्रे कर्तृत्वभावस्यकम् । शरीरे  
कर्तृत्वं यद्यप्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां वर्तते तथापि गौरवानेकप्रागभावध्वंससादिकल्पनापेक्षयैकत्राङ्गुष्ठमात्रे  
पर्यवसानं वक्तव्यम् । न च जीवे तस्याणुत्वेनानुद्भूतकर्तृत्वाङ्गीकारापत्तेः । अतः पर्यवसानपदम् ।  
कर्त्रिति 'स्वतन्त्रः कर्ता' इति कर्तृलक्षणं स्वातन्त्र्यम् । बुद्धाविति । अहंकारकार्यत्वेन सात्त्विक-  
बुद्धित्वेन च जडत्वम् । बुद्धिज्ञानमिति नैयायिकाः । इत्यर्थे इति । यद्यपि काष्ठानि पचन्तीति  
बुद्धावपि कर्तृलक्षणं जाघटीति बुद्ध्यायं पदार्थाज्ञानातीति प्रत्ययात् । तथापि गौणमुत्पन्न्यायेन  
प्रसिद्धप्रयोगापेक्षेयं भाष्यप्रकाशः । तथा च नियतयत्नार्थकत्वे प्रत्ययस्य शरीराङ्गुष्ठमात्रयोस्तदनाधार-  
त्वेन लक्षणप्रसङ्गः । अत एव नानुद्भूतकर्तृत्वं दोषो नापि गौरवादिदोष इति ज्ञेयम् ॥ ३६ ॥

उपलब्धिवदनियमः ॥ ३७ ॥ हितेति आदिशब्देन कारणे हिताकरणापत्तिः ।  
'भोक्तृत्वस्येति पूर्वस्र उक्तम् । चक्षुरिति चक्षुषोर्ज्ञानेन्द्रियत्वेन कारणे लौकिके एव हिता-  
करणाङ्गीकारेण न कारणे हिताकरणापत्तिरित्युक्तम् । इष्टमित्यादि इष्टं भगवद्विज्ञानदर्शनादि ।  
अनिष्टमुषदादित्यदर्शनादि 'नेष्टेतोद्यन्तमादित्यम्' इति श्रुतेः । ज्ञानेन्द्रियाण्युक्त्वा कर्मेन्द्रिया-  
ण्याहुः एवमिति । कर्मेति सामान्यतः कर्म कुर्वन् । सम इति वैकर्म्यनैर्दृश्यस्रसमाधिना  
समः । 'घोः किः क्यन्तं क्रियाम्' इति सूत्रान्यां समेत्यपेक्षितम् । तथापि स्मार्तोयं प्रयोगः । तथा  
च सृष्टिः 'समाधिनानुस्मर तद्विचेष्टितम्' इति । 'आज्ञो नाऽक्रियाम्' इति ना । कस्यपिदिति

शक्तिविपर्ययात् ॥ ३८ ॥

नन्वीश्वरवत् स्वार्थमन्यथा न कुर्यादिति चेच्छक्तिविपर्ययात् । तथा सामर्थ्याभावात् । इत एव देवादहितमपि करोति ॥ ३८ ॥

समाध्यभावाच्च ॥ ३९ ॥

जीवस्य क्रियाज्ञानशक्ती योगेन सिद्ध्यतः । समाध्यभावाच्छक्त्यभाव इत्यर्थः । चकारात् तादृशमन्त्राभावोऽपि ।

भाष्यप्रकाशः ।

आत्मनां विभूत्वाभ्युपगमेन सर्वेषां सन्निधानस्वाविशिष्टत्वात् । अत एव नान्तःकरणादिनापि व्यवसासिद्धिरित्याहुः । तदपि युक्तम् ॥ ३७ ॥

शक्तिविपर्ययात् ॥ ३८ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । अयमर्थः । चक्षुषा अनिष्टोपलब्धिर्या जायते सा न स्वप्रयत्नसंपाद्या । प्रमाणवस्तुपरतन्त्रत्वेन देवाज्जायमानत्वात्, कर्म तु न तथा, स्वयन्ननिष्पाद्यत्वात्, अतः कर्मजनितेष्टानिष्ट उपलब्धिदृष्टान्तो न युक्तः । अतो यदि जीवः स्वतः कर्ता स्यात् तदा स्वार्थमनिष्टं न कुर्यात् । यथा ईश्वरः स्वार्थमनिष्टं न करोति तद्वत् । दृश्यते च तत् । अतो न जीवः कर्तेति । अत्र समाधिं व्याकुर्वन्ति तथेत्यादि । विपर्ययोऽभावः । तथाच शक्त्यभावादिनिष्टकरणम् । ईश्वरे तु शक्तिरस्तीति न स दृष्टान्तः, अतोऽनिष्टकरणं न साहजिककर्तृत्वबाधकमित्यर्थः ॥ ३८ ॥

समाध्यभावाच्च ॥ ३९ ॥ शक्त्यभाव एव कुत इत्याकाङ्क्षायामेतत्सूत्रं प्रवृत्त इत्याशयेन विवृण्वन्ति जीवस्येत्यादि । स्पष्टम् । तादृशमन्त्राभाव इति सामर्थ्यसाधकरिधिः ।

भोगाय स्युरित्यन्वयः । अत एवेति आत्मनां विशुल्लेत्याद्युक्तहेतोरेव । हेत्वन्तरव्यवच्छेदायैवकारः । नान्तरिति अन्तःकरणेन विषयोपसेवनं क्रियते न विषयव्यवस्था क्रियते । आदिशब्देन धर्मः । तेनापि विषया उपस्थाप्यन्ते न व्यवस्थाप्यन्ते इति तथा । तदपीति सूत्राणां सारवद्विश्वतोमुखत्वात्कर्तृत्वसाधनप्रकरणे प्रकृतिकर्तृत्वखण्डनं प्राप्नोतीति । अपिर्गर्हायाम् । अपि स्तुयाद्दृषलमिति वत् ॥ ३७ ॥

शक्तिविपर्ययात् ॥ ३८ ॥ खेति खं जीवः । प्रमाणेति । वस्तु विषयः । देवादिति अधर्मात्, प्रमाणवस्तुपस्थापकात् । तथेति प्रमाणवस्तुपस्थापकत्वेन प्रकारेण । स्वयमेति जनिका क्रिया यत्नः । आत्मनिष्ठेति नैयायिकाः । अधर्मोऽदृष्टमपूर्वम्, कर्म तु तज्जनकमिति भेदः । न युक्त इति कार्यकारणयोर्दृष्टान्तादार्थान्तिकयोर्निविष्टत्वात् । न कुर्यादिति । बलवदनिष्ठाननुबन्धीष्टसाधनताज्ञानस्य सहकारिप्रवर्तकस्याभावात् । न करोतीति 'कृष्णायाः क्लिष्टकारिणे' इति श्रुतेः । शक्त्यभावादिति । शक्तिः सामर्थ्यं ज्ञानक्रियाशक्त्यभावात् । न स दृष्टान्त इति स ईश्वरो न दृष्टान्तः । इत्यर्थे इति ज्ञानक्रिययोः सामर्थ्यसाधनं कारणमित्यर्थः ॥ ३८ ॥

समाध्यभावाच्च ॥ ३९ ॥ स्पष्टमिति । 'जन्मौषधिमन्त्रतपःसमाधिजाः सिद्धयः' इति कैवल्यपादस्ययोगसूत्रात्समाधिरूपयोगजसिद्धी शक्ती इत्यर्थः । एवं स्पष्टमित्यर्थः । सामर्थ्येति

नश्च सहजकर्तृत्वे अनिमोक्षः । पराधीनकर्तृत्व एवेतत् । ब्रह्मवत् ।  
सांख्यस्य तन्मतानुसारिणो वान्यस्य भ्रम एव । कर्तृत्वे न मुक्तिरिति ।

भाष्यप्रकाशः ।

मन्त्राभावः । यथा 'भूमिर्भूम्ना द्यौर्वरिणेत्याहाशिषमेवैतामास्ते' 'सर्पा वै जीर्यन्तोऽमन्यन्त स एतं कसर्णारः काद्रवेयो मन्त्रमपश्यत्तो वै ते जीर्णास्तनूरपाप्लव' इति । अत्र सांख्यास्तदनुसारिणो मायावादिप्रभृतयश्च जीवस्य बुद्धिसंबन्धादौपाधिकं कर्तृत्वमङ्गीकुर्वन्तः स्वाभाविके जीवस्य कर्तृत्वे यथा बहैरोष्ण्यान्न निवृत्तिस्तथा जीवस्य कर्तृत्वात् निवृत्तिः स्यात् । तदनिवृत्तौ च मोक्षोऽपि न स्यात् कर्तृत्वस्य दुःखरूपत्वादित्याहुः । तद् दूषयन्ति नचेत्यादि । पराधीनकर्तृत्व एवेतदिति । आध्यासिक एव कर्तृत्वे अनिमोक्षस्तस्यैव दुःखरूपत्वात् । ब्रह्मवदिति, वैधर्म्ये दृष्टान्तः । तथाच पराधीनकर्तृत्ववादिनस्तवैवायं दोषो, नास्माकमित्यर्थः । ननु शुद्धबुद्धमुक्तात्मनः प्रतिपादनात् तादृशे आत्मनि मोक्षसिद्धिरभिमतता । तादृशात्मप्रतिपादनं च न स्वाभाविके कर्तृत्वे अवकल्पते, अत उपाधिधर्माध्यासेनैवात्मनः कर्तृत्वं न स्वाभाविकमिति वदतः प्रत्याहुः सांख्यस्येत्यादि । कर्तृत्वे नेति । अत्र नेति भिन्नं पदम् । भ्रमत्वे

रश्मिः ।

पूर्वसूत्रे शक्तिरुक्ता तामनुवर्त्यैकसंबन्धिज्ञानमपरसंबन्धिस्मारकमिति न्यायेन साधकमधोपस्थितिरभावेऽन्वयः । मन्त्रेण सामर्थ्ये दृष्टान्तमाहुर्ग्येति । इयं श्रुतिः पञ्चमप्रश्ने चतुर्थानुवाके प्रथमाष्टकेऽस्ति । माधवाचार्यभाष्यानुसरणे तु पञ्चमप्रपाठके । श्रुत्यर्थस्तु भूमा परमात्मा वरिणा मेघेन यः कश्चिदाह स मन्त्र आशिषमेवैतामावत्ते आसमन्ताहदाति । उदाहरणमाह सर्वेत्यादिना । जू वयोहानौ । अमन्यन्त ज्ञातवन्तः । एतम् । कसर्णार इति गरुडनाम । काद्रवेयः क्रदोरपत्यम् । भ्रष्टदर्शनं जायते स ऋषिदेवताकान्मन्त्रान् वै निश्चयेन ते जीर्णाः सन्तोऽपि तनूर्नागकञ्जुकीरपाप्लव अपत्यक्तवन्त इति । मायेति मायावादिनः शंकराचार्याः । मेदाभेदेवादिनो भास्कराचार्याः । अविभागाद्वैतवादिनो विज्ञानेन्द्रमिक्ष्ववः । प्रभृतिपदार्यौ आहुरिति यथेति वक्ष्यमाणसूत्र आहुः न चेत्यादीति । सहजकर्तृत्वं व्युत्तरणकर्तृत्वम्, यथाशेरिति श्रुतेः तस्मिन् । अनिमोक्ष इति स्वरूपेणावस्थितिमोक्षः । अनात्मनो देहादीनभिमन्यते सोऽभिमान आत्मनो बन्धस्तन्नितृप्तिर्मोक्ष इति श्रुतेः । नाहं किञ्चित्करोमीति स्मृतेश्च । एतदिति भाष्येव्ययमित्याशयः । यद्वा । समीपतरवर्तिबन्धककर्तृत्वं भाष्येयं एतदित्यस्य । एवेति स्वाभाविककर्तृत्वव्यवच्छेदः । दुःखेति द्रव्याद्वैतविरुद्धमविदुषां कर्तृत्वं बन्धकत्वाद्विदुषां दुःखरूपं तत्त्वात् । सहजं तु सुखरूपम्, ब्रह्मधर्मत्वात् । ब्रह्मवदिति । षष्ठ्यन्ताद्विति । वैधर्म्य इति ब्रह्मणः पराधीनकर्तृत्वाभावादनिमोक्षाभाव इवेति जीवविरुद्धो धर्मः । स्वार्थं व्यञ् । स एव वैधर्म्यं तत्र दृष्टान्तः । यद्वा जीवद्वारा ब्रह्मण आध्यासिककर्तृत्वम् । चतुष्पदो ब्रह्मणो विश्वस्य पादत्वात् । पादे मे सुखं पादे मे वेदनेति प्रसिद्धेः । अयमिति अनिमोक्षः । अभीति ननु ज्ञानानुक्तिप्रतिपादनादिति चेन्न । प्रतिपादनेन शब्दज्ञानस्य विवक्षणात् । वेदान्तविज्ञानेति श्रुतेः । कर्तृत्व इति शरीरवत्त्वसमानाधिकरणे अचेति । शुद्धत्वादिविरुद्धत्वात् । अत इति कर्तृत्वस्य उक्तशुद्धत्वादिविरुद्धशरीरवत्त्वापादकत्वात् । सांख्यस्येत्यादीति सांख्यमत्सा-

नपुंसक एवमुच्येतेति बाह्यवत् । निरिन्द्रियस्यैव समाधिरित्यपि । करणत्वेन बुद्धिं

भाष्यप्रकाशः ।

हेतुः नपुंसक इत्यादि । नपुंसक इति स्वातन्त्र्यादिसर्वपुरुषधर्मशून्यः इति बाह्यवदिति, अयमभ्युपगमो बाह्यानामिव प्रमाणरहितः । तथाच प्रमाणराहित्यादस्य भ्रमत्वमित्यर्थः । अत्र हेतुस्तु मुक्तानामपि शुकसनत्कुमारादीनामुपदेशकर्तृत्वदर्शनम् । भूमविद्यायां 'तस्य ह वा एतस्यैव पश्यत एवं मन्वानस्यैवं विजानत आत्मतः प्राणः' इत्यारभ्य, 'आत्मतः कर्माण्यात्मत एवेदं सर्वम्' इत्यन्तेन पश्यस्य संकल्पादीनामात्महेतुकत्वश्रावणं च बोध्यम् । यदुक्तं, समाध्यभावश्च शास्त्रार्थवत्त्वेनैव परिहृतो यथाप्राप्तमेव कर्तृत्वमादाय समाधिधिधानादिति तद् दूषयन्ति निरिन्द्रियस्यैव समाधिरित्यपीति अध्यासशून्यतया इन्द्रियाद्यभिमानरहितस्यैव समाधिर्मुख्य इत्यपि बोध्यमित्यर्थः । अत्रापि भूमविद्यास्य वाक्यमेव हेतुः । ननु कैवल्यात् पूर्वं जीवन्मुक्तस्यापि लिङ्गसद्भावाद् बुद्धिसंबन्धोऽस्त्येवेति कथं निरिन्द्रियत्वमत आहुः करणत्वेनेत्यादि ।

रश्मिः ।

स्तीति सांख्यः पुरुषस्तस्य । भ्रम इति । परप्राप्तिकर्तृत्वसमानाधिकरणमुत्तयभावाभावरूपमुक्तिमति ब्रह्मविदि कर्तृत्वसमानाधिकरणमुत्तयभावप्रकारकं ज्ञानं भ्रमः । तदभाववति तत्प्रकारकं ज्ञानं भ्रमः । दशगणीमध्ये यस्याः कस्याश्च कृतेर्यस्य कस्य व्यापारस्यावर्जनीयत्वात् । कृतिमत्त्वं कर्तृत्वम् । धातूपात्तव्यापाराश्रयत्वं वा कर्तृत्वम् । अत्रेति तथा च सति सप्तम्याः सामानाधिकरण्यमर्थः । कर्तृत्वसमानाधिकरणमुक्तिवत्त्वच्छिन्नप्रतियोगिताकाभाव इति भाष्यार्थः । स्वातन्त्र्यादीति आदिशब्देन कामक्रोधावशत्वम् । प्रमाणेति तथा च जन्यजनकभावसंबन्धेन प्रमाणराहित्यादेतद्वाक्यजन्यज्ञानस्य भ्रमत्वमित्यर्थः । आसवाक्यं प्रमाणं, पदसमूहे नासवाक्यत्वं दोषः । तथाचाप्रमाणसाहित्यादस्य भ्रमत्वमित्युक्तम् । इति बाह्यवदित्युत्पत्तयति यौक्तिकत्वाद्भ्युपगमे युक्तिः । नपुंसक ऊर्ध्वरेताः कामवशेन सर्वसह इति । ननु 'पितू रेतोतिरेकात् पुरुषो मातू रेतोतिरेकात् स्त्री उभयोर्बीजतुल्यत्वात्नपुंसकम्' इति श्रुतेरन्यविधं नपुंसकत्वं कुतो नोक्तमिति चेत्सत्यम् । वेदबाह्यग्रन्थत्वान्नोक्तम् । अत्रेति कर्तृत्वसमानाधिकरणमुक्तत्वे । उपेति स्पष्टं श्रीभागवते । मुक्तस्य सर्वेन्द्रियलये कर्तृत्वसमर्पिकां श्रुतिं वक्तुमाहुः भ्रूमेति । अर्थस्तु लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणे तृतीयाध्याये भाष्ये स्पष्टः । पश्यस्येति ज्ञानिनः । यदुक्तमिति शंकराचार्यैर्येथेति वक्ष्यमाणसूत्रभाष्ये यदुक्तम् । समाधीति । द्रष्टव्य इति समाधिः । 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः' इत्यत्र वेदान्तश्रवणपरित्यक्तोपाधेरकर्तृत्वेन यः समाध्यभावः समाध्यभावप्रसङ्गस्तस्मादिति सूत्रार्थः । कर्तृत्वं जीवस्य शास्त्रार्थवत्त्वमुच्यते यथेति । यत्र हि द्वैतमिव भवतीत्यादिशब्देण यथावत्प्राप्तम् । एषकारस्तु तद्भुक्तिभिः । समाधिरिति समाधिपादस्य निर्बाजसबीजसमाधी योगसूत्रे शंकराचार्योक्तसमाधिर्विभूतिपादे सूत्रांशोर्थत्वेन व्याख्यातः । सूत्रं तु 'तदेवार्थमात्रनिर्भासं स्वरूपशून्यमिव समाधिः' इति सूत्रे तद्ज्ञानं तदेव ध्यानमेवेत्यर्थः । मुख्य इति । ननु मुख्यपदं भाष्ये नास्ति । नैष दोषः । गौणमुख्ययोर्मुख्ये कार्यसंप्रत्ययमालोच्योक्तं समाधिपदम् । बोध्यमिति 'नैव किंचित्करोमि' इति वाक्यात् । भ्रम एवेति नान्वेत्यतो बोध्यं दूषणत्वेनेत्याक्षेपः । ननु मानसीसेवायां कथं कर्तृत्वं 'ता नाविदन्मय्यनुपक्लृषद्दधियः' इति वाक्यात् । अत्राहुः अत्रापीत्यादि । 'आत्मत आविर्भावतिरोभावौ' इति निरुच्यत्वात्तो बलमिति श्रुतेः । अत्र पूर्वत्र 'बलं वा व विज्ञानाद्भयः' इत्युपक्रम्य

वदन्न केनापि दृष्यते । तस्माज्जीवस्य स्वाभाविकं कर्तृत्वम् । ध्यायतीव लेलायती-  
वेत्यपि परधर्मानुकरणम् । अयमप्येको धर्मः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तथाच बुद्धिसंबन्धस्तु केवलस्य ब्रह्माभेदेऽप्यनिवार्यः । बुद्धेः पारमार्थिके व्यावहारिके च  
सत्यत्वे विभूत आकाशस्येव सर्वसंबन्धत्वात् । अध्यासस्तु नास्ति, येन संबध्येत । तस्माज्जीवस्य  
स्वाभाविकमेव कर्तृत्वमित्यर्थः । एवं मुक्तस्य स्वाभाविकं कर्तृत्वं प्रतिपाद्य संसारिणोऽप्याहुः  
ध्यायतीवेत्यादि । तदुक्तमेकादशस्कन्धे द्वाविंशे,

‘नृत्यतो गायतः पश्यन् यथैवानुकरोति तान् ।

एवं बुद्धिगुणान् पश्यन्नीहोऽप्यनुकार्यते’ ॥ इति ।

गुणैर्भगवता वेति बोध्यम् । तथा चानुकरणेऽपि गुणादीनां प्रयोजकत्वमेव, धर्मस्तु जैव  
एव बुद्धिगुणद्रष्टृत्वकथनादिति बोध्यम् । अत एवैकादशे द्वितीयाध्यायेऽपि योगीश्वरवाक्ये

रश्मिः ।

‘कर्ता भवति’ इति श्रुतेः । अत एव भगवत्सेवोपयोगिदेहो वैकुण्ठादिष्वित्यादिशब्द उक्तः । तेना-  
त्रापि । अन्यथा ज्ञानमार्गे इवात्रापि ‘यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवान्मत्तत्केन कं पश्येत्’ इत्यापत्तिस्तद्व्यव-  
च्छेदक एवकारः । केवलस्येति मयद्रप्रत्ययशून्यस्य विज्ञानमात्रस्य परमाणोर्जीवस्य । अनिर्वाय  
इति बुद्धिस्तत्त्वान्तरं तथापि सहजकर्तृत्वार्थमपेक्षते । कर्तृत्वस्य कृतिरूपत्वेनेच्छाजन्यत्वमिच्छाया  
ज्ञानजन्यत्वम् । ज्ञानस्य बुद्धिजन्यत्वादनिवार्यः । बुद्ध्या पदार्थाज्ञानातीति प्रयोगात् । तदे-  
वाहुर्बुद्धेरिति विज्ञानात्मिकायाः । आकाशस्येति आकाशं तस्य । तस्मादिति मायं  
विवृण्वन्ति स्म तस्मादिति युक्तिसत्त्वात् । एवेति अप्यर्थे । अस्मिन्नेव विचारे औपाधिक-  
कर्तृत्वव्यवच्छेदक एवकारः । संसारिण इति लिङ्गदेहविशिष्टत्वं संसारित्वम् । ध्यायती-  
वेत्यादीति । इयं श्रुतिज्योतिर्ब्राह्मणस्या ‘कतम आत्मेति योयं विज्ञानमयः पुरुषः प्राणेषु  
ह्ययन्तज्योतिः स समानः सञ्जुभौ लोकौ संचरति ध्यायतीव लेलायतीव’ इति । श्रुत्यर्थस्तु बुद्ध्या-  
दिषु बहुष्वात्मा कतम इति प्रश्नः कृतो जनकेन ततो याज्ञवल्क्य उत्तरमाह योयमित्या-  
दिना । विज्ञानमयो जीव इति व्याख्यातम् । प्राणेष्विन्द्रियादिषु स आत्मा समानः । वक्ष्यमाण-  
वाक्येन बुद्धिसमानो गुणैरुभाविहलोकपरलोकौ संचरति । तदेव दर्शयति ध्यायतीव ध्यानं  
व्यापारवती बुद्धिः । तद्गुणं ध्यानं पश्यन् ध्यानं करोतीव जीवो भवति । लेलायति चलति ।  
बुद्ध्यादिकारणेषु प्राणादिवायुषु चलस्त्रिलेवाचार्याश्रयगोचरो न तु परधर्माणामनु पश्चात्करणं  
प्रांन्त्या करणे चतुष्कोणलोहपिण्डावभासकचतुष्कोणाश्रित् चलत्यां नावि तत्सप्रतीतरीक्षतरु-  
चलनवबैल्ये इति वक्तुमुपपन्नन्ति तदुक्तमिति । तथा च ध्यायतीवेत्यस्य बुद्धिर्ध्यायति जीवोत्र  
तद्गुणध्यानं करोतीव । एवं लेलायति बुद्धिर्जीवो लेलायति चलतीवेत्यर्थः । अनीहः करणामावा-  
प्तिराकारत्वात् । अनुकार्यते जीवोनुकरोति अहंकारेण स्वस्मिन्नप्यसति । बुद्ध्या स्वध्यासते जीवः ।  
बुद्धिः सात्त्विकी राजसी तामसी चेति गुणैरित्याहुः शुणैरिति । ‘परासु तच्छ्रुतेः’ इति सूत्रादाहुर्भग-  
वतेति । तथा च परशब्देन भाष्ये मनः । बुद्धेर्भेनोर्धर्मत्वादित्युक्तम् । अयमिति परधर्मानुकरणं  
विधेयलिङ्गम् । श्रुतौ दर्शनात् । धर्म इत्यन्तर्भाष्यतात्पर्यमाहुः तथा चेति कर्तृत्वर्थे  
सति च । एवेति वक्ष्यमाणार्थादेवेति । धर्मस्त्विति धर्मः कर्तृत्वलक्षण एवेति श्रीपर्वा

स्वाप्ययसंपर्योर्ब्रह्मव्यपदेशं पुरस्कृत्य सर्वविह्वलं बद्धुपेक्ष्यः ॥ ३९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

‘कायेन वाचा मनसेन्द्रियैर्वा बुद्ध्यात्मना वाऽनुसृतस्वभावात् ।  
करोति यद् यत् सकलं परसै नारायणायेति समर्पयेत् तत्’ ॥

इत्यत्र कायाद्युपाधितोऽन्य आत्माऽपि कर्तृत्वेनोक्तः । तस्मात् शङ्कालेश इति दिक् । यत्तु, नान्योऽतोऽस्ति, द्रष्टेत्यादिश्रुतेः परस्मादन्यो जीवो नाम कर्ता भोक्ता न विद्यते । आविषयकत्वात् कर्तृत्वभोक्तृत्वयोरिति तत्राहुः स्वाप्ययेत्यादि । उक्तं पुरस्कृत्य स्वाग्रहेण तथा कुर्वन्नुपेक्ष्यः । अयमर्थः । उक्तश्रुतेर्जीवान्तर्यामिणोः शरीरशरीरिभावकथनोचरमेव पाठेन तद्भेदानिवेधकतया तादृशद्रष्टृन्तरनिषेधपरत्वम् । यत्र हि द्वैतमिवेत्यस्या अपि समानप्रकरणे रक्षितः ।

‘यथाम्मसा प्रचलता तरवोपि चला इव । चक्षुषा आम्यमाणेन दृश्यते भ्रमतीव भूः’ इति वाक्येना-  
नीहे भूतरक्ष्यानीये बुद्धिगुणकर्तृत्वं चलत्वभ्रमणवत् भ्रमेण प्रतीयते । तथा च जीवो निरीहः कर्तृत्वं भ्रमप्रतिपन्नम् । तथापि बुद्धिः सत्त्वगुणरूपा तदा सांख्यरीत्या कर्तृत्ववती भवति । तत्कर्तृत्वं शुक्तिरजतवज्जीवे आरोपितमिति वक्तुं शक्यं तदेव तु न वाक्यस्य लौकिक-  
भावात्पारमतरमतभाषात्वाद्धार्यान्तरवत्वम् । तथा चायमप्येको धर्मः सहजकर्तृत्वाबाधक इति न भ्रमप्रतिपन्नोत उक्तमेवेति । शास्त्रभेदात् । धर्मान्तरस्य तथात्वेनास्मापि सत्यत्वमित्याहुः शुद्धीति । पश्यतीति द्रष्टा कर्तरि तृच् । अपीति जीवधर्मकर्तृत्वमुक्तम् । कायेनेति क्रियाद्वैतप्रति-  
पादकमिदं वाक्यं वास्वार्थो व्याख्याने स्मार्तीये स्पष्टः । कायादीनि कायादिकरणेभ्यः । आत्मापीति अपिश्चन्देन बुद्धिः । सर्वथा निर्गुणत्वाभावात् । ‘प्रवर्तते यत्र रजः’ इत्यत्र शुद्धसत्त्वस्य वैकुण्ठा-  
ङ्गीकारादतो न द्वैतम् । जीवत्वावच्छिन्नकर्तृत्वं यत्समर्पयन्ति स्म यत्स्वित्यादिना । अत इति अन्तर्यामिणस्तादृशस्य । आविष्यन्देन ‘नान्योतोऽस्ति श्रोता नान्योतोऽस्ति मन्ता नान्यो-  
तोऽस्ति विज्ञातैव त आत्मान्तर्याम्यसृतोऽन्यदातं ततो होद्वालक आरुणिकरुराराम’ इति ग्राह्यम् । उक्तमिति भाष्योक्तम् । तथेति । द्वितीयालुक् ‘अव्ययादाप्सुपः’ इति सूत्रेण । सर्वविधवप्रकारं कुर्वन् । उक्तेति ‘नान्योतः’ इति श्रुतेः । शरीरेति ‘य आत्मनि तिष्ठन्नात्मनोन्तरो यमात्मा न वेद यस्मात्मा शरीरं य आत्मानन्तरो यमयति स त आत्मान्तर्याम्यसृतः’ इत्यनया शरीर-  
शरीरिभावकथनोत्तरम्, एषेति पूर्वान्वयव्यवच्छेदकः । पाठेनेति अन्तर्यामिग्राहणे पाठेन जीवान्तर्यामिभेदानिवेधकतया नान्य इति पदान्यां तादृशस्य जीवान्तर्यामिरूपद्रष्टृन्त्यस्य द्रष्टृनिषेध-  
परत्वमित्यर्थः । बोध्यमिति ज्ञेयम् । तद्भेदस्तु ‘द्वा सुपर्णा’ इति श्रुतेः सामानाधिकरण्यसंबन्धात् । तथा च शास्त्रं ‘यत्र हि द्वैतमिव’ इत्यादिशंकराचार्यभाष्यं पराकुर्वते स्म यत्र हीत्यादिना । इयं श्रुतिमैत्रेयीग्राहणेऽस्ति । द्वितीयस्मिन्नैत्रेयीग्राहणे ‘यत्र वा अन्यदिव स्यात्’ इति पठ्यतेऽर्थ-  
स्तुमयोर्ग्राहणयोः समानस्तद्गीकष्यामानन्दाश्रमविरचितायां तथादर्शनादत उभयमेकीकृत्यार्थः । तत्र हि संसारप्रकरणे समाने यत्र हि द्वैतमिवेत्यस्याः समाने प्रकरणे । अत्रायमाशयः । मैत्रेयीति संपूर्णे ग्राहणे ‘प्रवीतु भगवान्’ इत्यन्तमुपोद्घातप्रकरणम् । ‘इदं सर्वं विदितम्’ इत्यन्तं भक्तिप्रकरणम् । ‘यदवमात्मा’ इत्यन्तपदप्रकरणं फलम् । ‘निःशसितामि’ इत्यन्तं प्रमाणप्रकरणम् । ‘इति होवाच वाङ्म-  
वक्यः’ इत्यन्तं लयप्रकरणम् । ‘इदं विज्ञानाय’ इत्यन्तं प्रासङ्गिकं पूर्वप्रकरणान्तर्गतम् । यत्र हि

भाष्यप्रकाशः ।

अपश्यत्त्वादिकं प्रतिपाद्य विभक्तत्वनिपेधेनाविभागानुसंधानदशायां द्वितीयस्य विभक्तत्वेन रविमः ।

द्वैतमित्येत्यारभ्यासमाप्ति संसारिप्रकरणम् । तस्य समानं प्रकरणं द्वितीयमैत्रेयीब्राह्मणे यद्वै तन्न पश्यतीत्यारभ्यासमाप्ति संसारिप्रकरणम् । तत्र पृष्ठचन्तस्योभयत्रान्वयः । अपश्यत्त्वेति । यद्वै तन्न पश्यतीत्यपश्यत्वम् । अपश्यत्त्वादिकमिति पदच्छेदः । आदिना पश्यत्वम् 'पश्यन्वै तद्रष्टव्यं न पश्यति' इति श्रुतेः । तदुभयं प्रतिपाद्य 'नहि द्रष्टुं दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वात्' इत्यनया प्रथम-प्रतिज्ञाहेतुमुखेनापश्यत्वं प्रतिपाद्य 'न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत्पश्येत' इत्यनया विशेषप्रज्ञानाभावरूपद्वितीयप्रतिज्ञाहेतुमुखेन पश्यत्वं च तत्र द्वितीयं प्रमातृ, अन्यच्चक्षुरादिकम्, विभक्तं प्रमेयम्, एतन्नयं प्रमातृप्रमाणविषयचैतन्यात्मकम् । परंतु चकाराभावाच्चैतन्यविभक्तं..... दुरुह इति बोध्यम् । कत्वान्तः प्रयोगः प्रतिपाद्येति । अतस्ततोऽन्यद्विभक्तमित्यादेरार्थिकार्थ उच्यते चिभक्तत्वेत्यादिना । ततस्तत इत्यस्य द्रष्टुं दृष्ट्यामित्यर्थस्तत्र चिभक्तत्वनिषेध आर्थिकस्तेनेत्यर्थः । अविभागेति । न त्वभेदानुसंधानदशायामतोऽन्यशब्दो गौणोपि नेत्यपि भावः । अयमर्थः । भेदा-भेदवादे एवं च परममुक्तिदशायामपीत्यादिनेयं श्रुतिरूपन्यस्ता तत्र च द्वैतदृष्टिनिवृत्त्या 'यथोदकं शुद्धे निषक्तं तादृगेव भवति एवं मुनेर्विज्ञानत आत्मा भवति गौतम' इति काठकश्रुत्या भेदप्रतीत्य-भावरूप एवाभेदो न भेदाभावरूप इत्यभेदो भेदप्रतीत्यभावरूपोऽवतारितः । स यथा 'यद्वै तन्न पश्यति पश्यन्वै तद्रष्टव्यं न पश्यति नहि द्रष्टुं दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वात्' तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत्पश्येत' इति श्रुत्यामन्यादर्शने पश्यत एवाददर्शनस्य हेतुत्वं पश्यन्वा इत्यादिना निरूप्य तत्रैव द्वितीयत्वाभावरूप हेतुत्वं नन्वित्यादिना निरूप्य तत्रैव विभागाभावरूप हेतुत्वं ततोऽ-न्यत्वाभावरूपस्यार्थिकस्य हेतुत्वं निरूपितम् । अत्रे च यत्र वाऽन्यदिव स्यादित्यादिना वैलक्षण्यहेतुक-मन्यदर्शनमनुष्य यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्क्लेन कं पश्येदित्यादिना स्वस्य द्रष्टृत्वाविभागेनाविज्ञाने तं केन विजानीयादित्यनेन ज्ञानकरणाभावं हेतुत्वेन वक्तीत्यतो भेदप्रतीत्यभावरूप एवाभेदो न तु भेदा-त्यन्ताभावरूप इति । अत एव मङ्गलमाचरुः 'ब्रह्माभेदोपासनाज्ज्ञानतो वा ब्रह्मालोक्येप्यज्ञताम-त्यजन्तः । यस्यैश्वर्यादासते यन्नियम्यास्तं श्रीकृष्णं देवदेवं नमामि' इति । अत्र किंचिद्विद्ययते । ब्रह्माभेदोपासनं न भक्तिमार्गं 'अन्तरा भूतब्रह्मवत्स्वात्मनः' इत्यत्र माध्ये तथोपादानात् । कदाचित्तु जायते व्यतिहारसूत्रे तथोपादानात् । ज्ञानमार्गे तावद्दत्ते तेनावरणभङ्गो भवति । ज्ञानमार्गस्तु माहात्म्यज्ञानेन भक्तिद्वारा भगवत्प्राप्तिः 'भगवान्ब्रह्म कात्स्न्येन त्रिरन्वीक्ष्य मनीषया' इति वाक्यात् । तदुक्तं सप्तमे ज्ञानविज्ञानयोगाध्याये 'ज्ञानं तेऽहं सविज्ञानमिदं यस्याम्यशेषतः' इत्युपक्रम्य 'बहूनां जन्मनामन्ते ज्ञानवान्मां प्रपद्यते । वासुदेवः सर्वमिति स महात्मा सुदुर्लभः' इति । वासुदेवः सर्व-मिति न ज्ञानस्वरूपं प्रपत्तिस्वरूपमिति व्याख्यातं भक्तिमार्गपञ्चेऽपि । अपरं च त्रयोदशे 'क्षेत्र-क्षेत्रज्ञनिर्देशयोगाध्याये ज्ञानस्वरूपमप्यस्ति तत्र 'क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोर्ज्ञानं यच्चज्ज्ञानं मतं मम' इति वाक्यात् । क्षेत्रक्षेत्रज्ञविषयकं ज्ञानं नातोषिकम् । परं सविकारं ज्ञानमुदाह्रियते 'अमानि-स्वमदम्मित्त्वमर्हिसाक्षात्ताराजैवम् । आचार्योपासनं शौचं स्वैर्यथात्मनिनिग्रहः । इन्द्रियाण्येवु वैराग्यमनहंकार एव च । अन्मसृज्युजराभ्याधिदुःखदोषानुदर्शनम् । असक्तिरभिषङ्गः पुत्रदारपदा-

भाष्यप्रकाशः ।

दर्शनं निषिध्य सर्वस्वात्मभावबोधनपूर्वकमन्यदर्शननिषेधात् सजातीयदर्शनपरत्वं वा, विज्ञान-  
विज्ञातृदर्शनपरत्वं वा । न तु द्रष्टृत्वादिनिषेधनपरत्वम्, पश्यत्वादीनां विनाशेनाविनाशित्व-

रधिः ।

दिदु । नित्यं च समचित्तत्वमिष्टानिष्टोपपत्तिषु । मयि चानन्ययोगेन भक्तिरव्यभिचारिणी । विविक्त-  
देशसेवित्वमरतिर्जनसंसदि । अध्यात्मज्ञाननित्यत्वं तत्त्वज्ञानार्थदर्शनम् । एतज्ज्ञानमिति  
प्रोक्तमज्ञानं यदतोन्मथा' इति । अत्रापि तत्त्वज्ञानार्थदर्शने कृते सत्यभेदः । तथापि यथा सेव्य-  
सेवकभावस्तथोपपादितं भक्तिरजटीकायाम् । नन्वत्र भयि चेत्यत्रास्मत्पदेन क्षेत्रज्ञबोधोपात्तं  
भक्तिः प्रभुपर्यवसायिनीति चेन्न । 'पुरुषत्वे च मां धीराः सांख्ययोगविशारदाः । आनिस्तरां  
प्रपश्यन्ति सर्वशक्त्युपवृंहितम्' इति भगवद्बचनेनैक्यात् । पुनश्चतुर्दशे गुणत्रयविभागयोगाध्याये  
'परं भूयः प्रवक्ष्यामि ज्ञानानां ज्ञानमुत्तमम्' इति प्रस्तुत्य 'मम योनिर्महद्ब्रह्म तस्मिन्गर्भं दधाम्यहम्'  
इत्यादिभिर्माहात्म्यं देवत्वरूपं भणितवान्भगवान् । ज्ञानस्य विजातीयसंवलितत्वे मार्गत्वं, केवलत्वे  
ब्रह्मधर्मत्वमित्येकादशस्कन्धसुबोधिन्यामस्ति । ननु माहात्म्यज्ञाने चतुर्दशोक्ते ब्रह्मभेदोपासना  
नास्ति । मम योनिरिति जीवसमूहाक्षरात्पृथग्भावेदोक्तेः । अस्ति तु भावाद्भेदमतेन । तदुक्तं  
सप्तमस्कन्धे शिवमतेन 'कार्यकारणवस्त्वैक्यमर्षणं पटन्तुवत्' इत्यादिना । तत्र परममुक्तौ  
यदि भेदो वर्तते तदा तत्प्रतीत्यभावः कथम् । यदि तत्र भेदात्यन्ताभावाभावः कथमिति प्रश्ने  
पर्यवसितिमात्रमतो नान्य इति निषेधबलात्फले परममुक्तौ भेदोऽवश्यं पर्युदासार्थकनञादिभिर्व-  
क्तव्यः । आदिना भेदार्थकनञादिभिः । उक्तश्चास्थूलमनण्वित्यस्याः श्रुतेर्व्याख्याने विद्वन्मण्डनो-  
पन्यस्तायाः सुवर्णसूत्रे पर्युदासे नञ् । एवं च फले मायिकभेदमिन्नतद्भेदसदृश आधिकारि-  
कमण्डलस्यभेद इति लीलान्तरच्छया भेदप्रतीत्यभावरूपो भेदो न भेदात्यन्ताभावरूपः 'अवि-  
शक्तं च भूतेषु विभक्तमिव च स्थितम्' इति ब्रह्मस्वरूपपरगीतायां विभक्तमिव कथनादित्यलं  
विमर्षाय । अतोन्तर्यामिब्राह्मणेन नियम्यानां इवशब्देनाविमागानुसंधानं न त्वविभागस्तस्य दशा-  
यामित्यर्थः । अभेदज्ञानफलं भक्तिः 'नृप स्वात्मैव बल्लभः' इति वाक्यादित्युपपादितमाकरे नृसि-  
होत्तरतापिनीयटीकायामप्येतैः । द्वितीयस्येत्यादि । द्वितीयस्य दृष्टिरूपदर्शनस्य विभक्तत्वेना-  
र्थाभिषिध्य । अयमर्थः । तत्रैवाग्रे 'यत्र वा अन्यदिव स्यात्तत्रान्योन्यत्पश्येदन्योन्यजिघ्रेत्' इत्या-  
दिना यत्र संसारिदशायां मायिकभेदेनान्यदिव ब्रह्मभावात्तत्रान्यो नेत्रादिरन्यद्विभक्तं पश्येदथादृष्टि-  
रूपं दर्शनं नान्यद्विभक्तं च तस्य द्वितीयस्य विभक्तत्वेनेत्यर्थः । सर्वस्येत्यादि 'यत्र त्वस्य  
सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पश्येत्तत्केन कं जिघ्रेत्' इत्यादिनान्यदर्शननिषेधात् । अन्यत्वं विजातीयत्वं  
तद्दर्शननिषेधात् । पश्यन्वा इति श्रुतेश्च यत्सिद्धं तदाहुः सजातीयेत्यादि । विजातीयत्वं च सत्त्व-  
मनीश्वरत्वं वेत्याशयेनाहुः विज्ञात्रित्यादि । विज्ञाता द्रष्टाऽविज्ञातुं दृष्टिरूपं दर्शनं करणम् । तद्व्या-  
पारानपेक्षया न जानातीत्यविज्ञातुं भवति । न तु द्रष्टृत्वादीत्यादि । तथा च द्रष्टृत्वादिनिषेध-  
परं शंकराचार्यभाष्यं विद्यावस्थायां ते एव कर्तृत्वभोक्तृत्वं निवारयन्ति स्म 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मै-  
वाभूत्तत्केन कं पश्येत्' इति । अविनाशित्वेत्यादि । 'यद्वै तन्न पश्यति' इत्यस्याः श्रुतेः पूर्वं



भाष्यप्रकाशः ।

बोधनपीडाप्रसङ्गान्, अतः स्वाग्रहेण तत् सर्वं विज्ञावयन्नुपेक्ष्य इत्यर्थः । एवं च यच्चैरुच्यते विधिशास्त्रं तु यथाप्राप्तं कर्तृत्वमादाय कर्तव्यविशेषमुपदिशति, न कर्तृत्वमात्मनः प्रतिपादयति । कर्ता विज्ञानात्मा पुरुष इत्याद्यपि शास्त्रमनुवादरूपत्वाद् यथाप्राप्तमाविद्यकं कर्तृत्वमनुवदिष्यति । एतेन विहारोपादाने परिहृते, तयोर्पञ्चनुवादरूपत्वात् । यत् पुनः संध्ये स्थाने परिवर्तनविहारः प्राणानामुपादानं चोक्तम् । तत्राप्यन्येषां प्राणानां विरमणं, न तु धियोऽपि । 'सधीः स्वप्नो भूत्वेमं लोकमतिक्रामति' इति धीसंबन्धश्रावणात् । उपादाने यद्यपि करणे कर्मकरणविभक्तिनिर्देश-स्तथापि तत्संपृक्तस्यैवात्मनः कर्तृत्वं द्रष्टव्यम् । केवले कर्तृत्वासंभवस्य दक्षितत्वात् । यथा लोके योधा युध्यन्ते, योधै राजा युध्यत इति तथात्रापि । किंचास्मिन्नुपादाने करणव्यापारो-परममात्रं विवक्षितं, न स्वातन्त्र्यम् । कस्यचिदनुद्धिपूर्वकस्यापि स्वापे करणव्यापारोपरमदर्शनात् । तस्मादात्मनः कर्तृत्वमुपाधिनिबन्धनमेवेति । तदपि फल्गु । सनत्कुमारादीनां चक्रमण्णादि-दर्शनेन भूमविद्यास्यत्राक्येन च निरध्यासानामात्मतः एव सर्वकार्यकर्तृत्वे सिद्धे तदनुसारेणान्य-द्रष्टृत्वान्यदर्शननिषेधकश्रुत्यर्थं उक्तरीत्योक्तयुक्तिभिश्च प्राञ्जले स्वाभाविककर्तृत्वनिषेधकप्रमाण-भावाद् विधिशास्त्रमनुवादकशास्त्रं विहारोपादानशास्त्रं च प्रतिपादयिष्यत्यनुवदिष्यति च । एवं च संध्ये स्थाने, धियो विरमणाभावेऽपि न कश्चिदोषः । धीसाहित्येऽपि तदानीं तस्मा उपाधितागमकस्याभावात् । करणत्वेन संबन्धस्येष्टत्वात् करणगतविभक्तिकोपाभावात् तदानु-कूल्याच्च । योधदृष्टान्तेन धियः कर्तृत्वसाधनमात्मनस्तन्निराकरणं चाप्यसंगतमेव । योधानां चेतनत्वेन करणानां चाचेतनत्वेन राक्षश्च प्रयोजकत्वेनात्मनश्च प्रयोजककर्तृताया अप्यनुपगमेन दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकवैषम्यात् । अतोऽस्मिन्नुपादाने जीवस्य स्वातन्त्र्यं ब्रह्मण्यप्यमेघमिति दिक् ।

रश्मिः ।

पठ्यते मैत्रेयीं प्रति याज्ञवल्क्यवचनम् । 'न वा अरेऽहं मोहं ब्रवीम्यविनाशी वा अरेऽय-मात्मानुच्छित्तिधर्मा' इति । तत्र पुनरुक्त्यभावायानुच्छित्तयो धर्मा यस्य सोनुच्छित्तिधर्मेति समासा-त्तथेत्यर्थः । इत्यर्थ इति एवं च 'नान्योतः' इति श्रुतौ ह्यत इत्यस्य जीवान्तर्यामिम्यामित्य-प्यर्थः । वेदान्तविषयमुक्त्वा वेदविषयमाहुः एवं चेति । यथाप्राप्तमिति बुद्ध्युपाधिप्राप्तम् । अनुवादेति अर्थवादरूपानुवादरूपत्वादित्यर्थः । श्रुतिः प्रत्यक्षसिद्धमर्थमनुवदतीति । यथा 'अग्नि-हिंसस्य भेषजम्' इति श्रुतिः पूर्वतत्र उक्ता । विहारेति । विहारोपादानसूत्रयोरुक्ते एते । परीति संध्ये स्थाने प्रसुप्तेषु करणेषु स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्तत इति शंकरभाष्यश्रुतेः परि-वर्तनं च तद्विहार इति समासः । करण इति करणे विज्ञाने । 'तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय' इति श्रुतौ कर्मत्यादिः । तत्समिति बुद्धिसंपृक्तस्य । एवकारः केवलव्यवच्छेदकः । दृष्टीति स्वाप्ययेत्यादिभाष्याभासे दक्षितत्वात् । अत्रापीति बुद्धिः पदार्थाज्ञानाति बुद्ध्या पदार्थाज्ञानातीति प्रयोगात् । धियः कर्तृत्वमात्मनस्तन्निराकरणं च । स्वातन्त्र्यमिति जीवस्य स्वातन्त्र्यं कर्तृत्वम् । अनुद्धीति न बुद्धिर्जीवकर्तृत्वनिर्वाहिका, पूर्वं करणव्यापारोपरमात्पूर्वं यस्य पुंसः स तथोक्तस्तस्य । स्वातन्त्र्याभाववत इत्यर्थः । चक्रमण्णादीति । आदिना प्रवचनम् । अनु-वदिष्यतीति न चानधिगतार्थगन्तृत्वरूपप्रमाणविरोधः । आत्मत्वेन वेदस्यावेदेष्यनुकृतेः । तदेति विभक्त्यानुकूल्यात् । एषेति दृष्टान्ताभावादुक्ता । स्वातन्त्र्यमिति जीवः प्राणानां

भाष्यप्रकाशः ।

यदपि विज्ञानपदस्य बुद्धौ प्रसिद्धत्वान्मनोनन्तरपाठात्, 'विज्ञानं यज्ञं तजुते' इत्यत्रापि बुद्धेरेव कर्तृत्वबुध्यते 'विज्ञानं देवाः सर्वे ब्रह्मज्येष्ठमुपासते' इति वाक्यश्लेषोऽपि बुद्धेरेव प्रथमजत्वं विषयीकरोति । ज्येष्ठ्यस्य प्रथमजत्वरूपस्य बुद्धौ प्रसिद्धत्वात् 'स एष वाचभित्तस्योत्तरोत्तरिक्रमो यद् यज्ञः' इति श्रुत्यन्तरे यज्ञस्य वाग्बुद्धिसाप्यत्वावधारणादित्युक्तं तदपि मन्दम् । प्रकरणा-  
पेक्षया प्रसिद्धेर्दुर्बलत्वात् 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' इति ब्रह्मप्यपि प्रसिद्धेस्तुल्यत्वात् । योगरूढ्यपेक्षया केवलयोगस्याऽपि निर्बलत्वात् । अवयववाक्येन मनोमयस्य वेदरूपतावगमात्तदुत्तरं जीवस्यैव युक्तत्वात् । भद्रादीनां शिरस्त्वादिकल्पनतात्पर्यस्य प्रागेवोक्तत्वात् ज्येष्ठ्यशब्दोऽपि ब्रह्मपदसम-  
भिध्याहाराद् ब्रह्मण इव ज्येष्ठ्यं वक्ति । ब्रह्मज्येष्ठा वीर्याणीत्यादिवत् । वाग्बुद्ध्योरुत्तरोत्तरि-  
क्रमस्तु बुद्धेः करणत्वेऽपि तुल्यः तस्मात् किञ्चिदेतत् ॥ ३९ ॥

रश्मिः ।

विज्ञानेन विज्ञानमादाय शेत इत्यत्र शयनोपादानयोः कर्तृत्वमित्यर्थः । दिक्त्वनिरूपकं यत्किञ्चि-  
दुच्यते । कस्यचिदित्याद्युक्ता युक्तिः प्रकृतेऽप्यनुकूलेति । यथा बुद्धभावात्तन्निबन्धनं जीवकर्तृत्वं न  
विषयितमिति वक्तुं शक्यते तथा तादृशश्ले षुद्धभावात्सर्वत्रापि न तन्निबन्धनं कर्तृत्वमपि तु  
स्वाभाविकमित्यपि वक्तुं शक्यत इति । मनोनन्तरेति शंकरभाष्यव्याख्याने द्रष्टव्यम् । वाग्बुद्ध्योः  
पूर्वोत्तरक्रमान्मनोरूपवेदरूपवागनन्तरं विज्ञानरूपबुद्धेः पाठात् । वाक्येति विज्ञानं बुद्धिर्मतभेदेन  
जीव इति केन व्याख्यानेन भाष्यमिति विमर्शे विज्ञानं देवा इति वाक्यश्लेषः प्रवर्तते । एवेति  
जीवानां प्रथमजत्वाभावादेवकारः । प्रसिद्धेति 'ब्रह्मा देवानां प्रथमं संभूतं' इति कोशे ब्रह्मात्मबुद्धि-  
मनसामैकार्थ्यात् । उत्तरेति उत्तरं च उत्तरमस्यास्तीत्युत्तरि चोत्तरोत्तरिणी तयोः क्रम इत्यर्थः । यज्ञ  
इति ब्रह्मविचाररूपो यज्ञः । वाचो ब्रह्म चित्तं बुद्धिः । वाच इति श्रुतौ षष्ठी । स्वप्रतिपाद्य-  
विषयत्वं चित्ते संबन्धः । चित्तं बुद्धिः । वागिति उच्यते वाग्बुद्धिसाप्यत्वावधारणात् ।  
प्रकरणेति ब्रह्मवित्प्रकरणम् । 'ब्रह्मविदाप्नोति परम्' इत्युपक्रमात् । बुर्बलेति श्रुत्यादिपदप्रमा-  
णान्तर्गतत्वेन तथा । स्वमते वेदान्ते योगः पूर्वमीमांसामाष्यकारिकव्यञ्जितोऽपि परस्य नेत्याशयवन्त  
आहुः योगेति । निर्बलेति विज्ञानपदे । रूढियोगमपहरतीति प्रसिद्धेः । योगरूढिस्तु  
ब्रह्मणि न तु बुद्धाविति भावः । अत्रयथेति 'तस्य यज्ञुरेव शिरः' इत्यादिश्रुतिवाक्येनैकत्वमविव-  
क्षितम् । उत्तरमिति ब्रह्मस्य ग्राहकापेक्षायाः 'स एष जीवो विवरप्रसूतिः' इति वाक्यादुत्तरम् ।  
मनोमयं रूपं ब्रह्म, जीवो ग्राहकः । आनन्दमयाधिकरणे माषवर्षिकसुत्रोक्तसंगत्योत्तरमित्यादि-  
रित्यपि । एवकारो बुद्धिव्यवच्छेदकः । यद्यपि यज्ञः श्रुतौ वाचभित्तस्येत्युक्तस्तथापि 'मनः पूर्व-  
रूपं वागुत्तररूपम्' इति श्रुत्यन्तरात्मवचनं यज्ञः पूर्वोक्तोऽपि यज्ञः । यज्ञानां गीतायां बहुविधत्वात् ।  
प्रागिति आनन्दमयाधिकरणे । ब्रह्मण इति । तथा च ब्रह्म इव ज्येष्ठं ब्रह्मज्येष्ठम् । मयूर-  
व्यंसकादिसमासः । ब्रह्मज्येष्ठेति असौ हा । ब्रह्मज्येष्ठानीत्यर्थः । आदिना भवन्तीति श्रुतिश्लेषः ।  
वाग्बुद्ध्योरिति । यण्पठितबुद्धिशब्दो न तु पवर्गादिः स ध्वनयति । पकारवकारयोर्बहुषु  
शब्देषु विपर्यय इति । यद्यपि त्रुरिति छेदनेप्येवं भवति तथापि 'काम्बनीकरणे शक्तो मणिर्षातु-  
गणस्य यः । तस्मात्तनां तथाभावाकरणेऽपि न हि क्षतिः' इति न्यायो द्रष्टव्यः । उत्तरोत्तरी  
व्याख्यातम् । तुल्य इति यन्मनसा ध्यायतीति करणत्वपक्षः तत्र श्रुत्योर्विरोधे विकल्पा-  
भयपाहुमयोर्वादिनोस्तुल्य इत्यर्थः । एतदिति औपाधिकं जीवत्वम् ॥ ३९ ॥

यथा च तक्षोभयथा ॥ ४० ॥

ननु कर्मकराणां कर्तृत्वभोक्तृत्वभेदो दृश्यते तथा कर्तृत्वभोक्तृत्वयोर्भेदो भविष्यतीति चेन्न । यथा तक्षा रथं निर्माय तत्रारूढो विहरति, पीठं वा । स्वतो वा न व्याप्रियते बाह्यादिद्वारेण वा । अकारावन्त्येऽपि स्वार्थकर्तारः । अन्यार्थमपि करोतीति चेत् तथा प्रकृतेऽपि सर्वहितार्थं प्रयतमानत्वात् । नच कर्तृत्वमात्रं दुःस्वरूपम् । पयःपानादेः सुखरूपत्वात् । तथाच स्वार्थपरार्थकर्तृत्वं कारयितृत्वं च सिद्धम् ॥ ४० ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वादिति चतुर्विंशमधिकरणम् ॥ १४ ॥

परास्तु तच्छ्रुतेः ॥ ४१ ॥ (२-३-१५)

कर्तृत्वं ब्रह्मगतमेव तत्संबन्धादेव जीवे कर्तृत्वं तदंशत्वादैश्वर्यादिषु । न तु जडगतमिति । अतो, 'नान्योऽतोऽस्ति' इति सर्वकर्तृत्वं घटते । कुत एतत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

यथा च तक्षोभयथा ॥ ४० ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । भेद इति भिन्न-निवृत्त्यम् । सूत्रोक्तं समाधिं व्याकुर्वन्ति नेत्यादि । तथा च उक्तो भेदः प्रायिको, न तु नियत इति न कर्मकरदृष्टान्तेन तयोर्भिन्ननिवृत्त्वसिद्धिरित्यर्थः । उभयथेति पदं व्याकर्तुमाहुः अन्यार्थमित्यादि । पूर्वपक्षिजोक्तमङ्गीकुर्वन्ति तथेत्यादि । प्रकृत इति शास्त्रप्रवचने । तथाच व्याख्यातान् सर्वान् प्रकारान् क्रोडीकर्तृमयं दृष्टान्तो, न तु स्वतोऽकर्ता, करणद्वारेण कर्तृत्वे-सावन्मात्रादे, प्रमाणाभावादित्यर्थः । शेषद्वयानार्थम् ॥ ४० ॥

इति चतुर्विंशं कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वादित्यधिकरणम् ॥ १४ ॥

परास्तु तच्छ्रुतेः ॥ ४१ ॥ जीवे कर्तृत्वं सामाविकमित्यवधारितम् । कुं किं जीवस्य स्वातन्त्र्येण, उत ब्रह्माधीनतयेति विचारणीयम् । 'पुण्यः पुण्येन' इति, 'एष उ एष' इति चिक्र-रश्मिः ।

यथा च तक्षोभयथा ॥ ४० ॥ भिन्नेति भिन्नौ पाचकपाचयितारौ तच्छिष्टे कर्तृत्व-भोक्तृत्वे तच्छिष्टो भेद इत्यर्थः । तयोरिति कर्तृत्वभोक्तृत्वयोः । शास्त्र इति । स्वयमप्याविर्भूय शुक्तिं लोकान् शिक्षयितुमङ्गीकरोतीत्येकदशनिबन्धे स्फुटम् । नामसृष्टिंशुक्तिशास्त्रत्वाद्भुक्ता । तथा चेति प्रकृतस्य शास्त्रप्रवचनार्थत्वे च । एवेति जीवदृष्टान्तादेवकारः । करणं बुद्धिः । शेषमिति प्रतिकूलवेदनीयं दुःखम्, अनुकूलवेदनीयं सुखं तत्रेलेषद्वयानार्थम् । वक्ष्यमानन्दो भोक्ता, तेजः पातु तथापि तदुभयमालेखदोषः ॥ ४० ॥

इति त्रयोर्विंशं कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वादित्यधिकरणम् ॥ १३ ॥

परास्तु तच्छ्रुतेः ॥ ४१ ॥ पादार्यसंगमनायाधिकरणसंगतौ बाहुः जीव इति । 'सर्वे जीवा व्युत्स्रन्ति' इति शुण्डकश्रुत्या साकं 'नान्योतोऽस्ति द्रष्टा' इत्यादिसर्वकर्तृत्वनिषेधकश्रुतिविरोधस्य परिहारात् पादार्यसंगमनं हेतुतासंगतिरधिकरणस्येलाहुः तत्किमिति । पुण्यः पुण्येनेति । अत्र पूर्वोक्तानि करीर्यादिवान्यानि विषयवाक्यम् । संज्ञयमाहुः पुण्य इति । चिक्रदेति तेन श्रुलोर्विरोधपरिहारात् ।

तच्छ्रुतेः । तस्यैव कर्तृत्वकारयितृत्वश्रवणात् । 'यमघो निनीषति तमसाधु कारयति'  
इति 'सर्वकर्ता सर्वभोक्ता सर्वनियन्ता' इति । सर्वरूपत्वात् भगवति दोषः ॥४१॥

कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्यः ॥ ४२ ॥

ननु वैषम्यनैर्घुण्ययोर्न परिहारः । अनादित्वेन स्वस्यैव कारयितृत्वादिति

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुतिद्वयदर्शनेन संदेहात् । तत्र ईश्वराधीनत्वे जीवस्य दुःखभोगासंभवात् कर्मानादित्वस्य च  
कर्तृत्वाधीनत्वात् तदप्यनाद्येवेति स्वातन्त्र्येणैव कर्तृत्वमिति शङ्कायामिदं सूत्रमित्याशयेन  
सूत्रस्युपन्यस्य व्याकुर्वन्ति कर्तृत्वमित्यादि । ब्रह्मगतमेव कर्तृत्वं ब्रह्मतादात्म्यादेव जीवे  
भासते । तादात्म्यं चांशत्वात् कार्यत्वात् अत ऐश्वर्यादिकं यथा भगवत्कृपया पार्षदादिषु  
पुंस्त्वादिवत् प्रकटीभवद्भासते तथा कर्तृत्वमपि । अत एव श्रुतानां तत्तत्कार्यकर्तृत्वं श्रूयते,  
'इमांलोकान् कामाभीकामरूप्यनुसंचरन्' इत्यादि । यद्यपि ब्रह्मवादे जडेभ्यश्चत्वमविशिष्टं,  
तथापि जडजीवयोः परस्परवैलक्षण्यार्थं तत् तत्र न भगवता प्रकटीक्रियते, यथा पृथिव्यामेव  
यन्त्रो न जलादिष्विति । अतो ब्रह्मधर्मस्यैव जीवे संक्रान्तत्वेन जीवस्य दर्शनादिकर्तृत्वात्  
'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा' इत्यादिश्रुत्युक्तमन्यनिषेधेन ब्रह्मण एव दर्शनादिसर्वकार्यकर्तृत्वं घटते,  
सर्वकर्मेति श्रुतिरप्यसंकोचेन ब्रह्मणि संगच्छते । एवंच, 'न कर्माविभागात्' इति सूत्रे यत्  
कर्मानादित्वमभ्युपगतं तदपि ब्रह्मधर्मत्वादेवोपपन्नमित्यर्थः । हेतुं व्याकुर्वन्ति तस्यैवेत्यादि । 'स  
विश्वकृत्, स हि सर्वस्य कर्ता' इति, 'ईशः सर्वस्य जगतः प्रभुः प्रीणाति विश्वभृक्' इति, 'सर्वमिदं  
प्रज्ञास्ति,' 'अन्तःप्रविष्टः ज्ञास्ता जनानाम्' इत्यादिश्रुतिभिः 'सर्वकर्ता सर्वभोक्ता सर्वनियन्ता'  
इति । कारयितृत्वश्रुतिस्तु कैव । नन्वेवं सर्वकर्तृत्वाद्यङ्गीकारे असमीचीनं प्रत्यपि ब्रह्मण एव  
कर्तृत्वात् क्लिष्टकर्माद्यापत्तिरित्यत आहुः सर्वेत्यादि । तथाच,

'किं षणितेन बहुना लक्षणं गुणदोषयोः ।

गुणदोषरशिर्दोषो गुणस्तुमयवर्जितः' ॥

इत्येकादशस्कन्धे भगवदुक्ताभ्यायात् दोष इत्यर्थः ॥ ४१ ॥

कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्यः ॥ ४२ ॥ तुशब्दव्याख्यान-  
द्वयेन सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । पूर्वं कर्मानादित्वमीश्वरस्य तत्सापेक्षत्वं चाङ्गीकृत्य  
रक्षितः ।

पादासंगमनं बोध्यम् । स्वातन्त्र्येण ब्रह्माधीनतया च कर्तृत्वप्रतिपादनादिरुद्धत्वम् । पूर्वपक्षमाहुः  
तन्नेति । द्रुःखेति । फलसाधनयोरेकवृत्तित्वनियमादिति भावः । कर्तृत्वेति कर्तृत्वं कृतिमत्त्वं  
कृतिमत्त्वं च कृतिरेवेति तथा । एवेति 'कर्मैके तत्र दर्शनम्' इति जैमिनिसूत्रादेवकारद्वयम् ।  
एवेति 'कर्ता कारयिता हरिः' इति श्रुतेरेवकारः । एवेति । 'अंशो नाना' इति वक्ष्यमाणसूत्रादयम् ।  
अभूयन् इति तैत्तिरीयके । न जडेत्यादिभाष्यमवतार्य विवृण्वन्ति स्म तत्तन्नेति । अंशत्वं जडे ।  
अत इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इति । इत्यादीति । आदिना 'कर्ता कारयिता' इति श्रुतिः ।  
न दोष इति न हि स्वद्विः स्वजिह्वां दशनं स्वाङ्गैः स्वाङ्गानि ताडयन् दुष्टो भवति तत्राप्यज्ञान-  
जन्योऽपि नेत्यर्थः ॥ ४१ ॥

कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्यः ॥ ४२ ॥ कर्मेति । 'तदेजति

पक्षं तुच्छाद्यो निवारयति । प्रयत्नपर्यन्तं जीवकूल्यम्, अग्रे तस्याशाक्यत्वात् स्वय-  
मेव कारयति । यथा पुत्रं यत्मानं बालं पदार्थगुणदोषौ वर्णयन्नपि तत्प्रयत्नाभि-  
निवेशं दृष्ट्वा तथैव कारयति । सर्वत्र तत्कारणत्वाय तदानीं फलदातृत्वे या इच्छा  
तामेवानुबधति 'उञ्जिनीचति, अधो निनीचति' इति । अन्यथा विहितप्रतिषिद्धयो-

भाष्यप्रकाशः ।

वैषम्यनैर्घृण्ययोः परिहारः कृतः । स तु न युज्यते । कर्मानादित्वत् स्वस्य बन्धकारयितृत्वं  
तस्याप्यनादित्वादित्यर्थः । समाधिं व्याकुर्वन्ति प्रयत्नेत्यादि । अयमर्थः । तैपिरीयः आनन्द-  
मयप्रशंसाप्रसङ्गे, अथातोऽनुप्रश्ना इत्यादिना अविद्वद्भिदुषोः समानैव ब्रह्मप्राप्तित्तु कश्चिद्भेद  
इति प्रश्ने उच्यते, 'सोऽकामयत' इत्यादिना स्वस्यैव बहुमन्वेनोचनीचरूपेण सर्वसृष्टिद्वयत्वात्  
तत्रानुप्रवेशेन स्वस्यैव, 'सच्च त्यक्त्वाभवत्' इत्यादिना अनेकविधं द्वैधीभावं चोक्त्वा, 'सत्यम-  
भवत्' इति समाप्तौ ब्रह्मरूपत्वं निगमयामास तथा सति सर्वस्य ब्रह्मरूपत्वे अविशिष्टेऽपि भव्ये,  
'स तपोऽवप्यत' इत्यादिना तपोरूपसालोचनस्यापि सृष्टौ कारणत्वेन कथनाद् यथाधिकारं  
तच्चत्फलं तच्चदधिकारश्च नानाविधस्तत्र कारणं, तस्यापि कारणं नानाविधः स्वभाव इति तत्र  
फलति । एवं सत्यालोचनानुसारेण बध्यमाणप्रणाख्या प्रयत्नपर्यन्तं जीवकूल्यं, तदपेक्षः  
सन्, अग्रे बाह्यकृताद्युपकरणबाहुल्यमपेक्षितं, तच्च जीवेन केवलेन संपादयितुमशक्यमतस्तत्सं-  
पादनद्वारा स्वयमेव कारयति । तत्र दृष्टान्तो यथाबालमित्यादि । एवं सति कार्यमात्रं प्रति

रक्षितः ।

तत्रेति' इति श्रुतेर्निःप्रतियोगिककर्मानादित्वम् । 'अनुच्छित्तधर्म' इति श्रुत्या धर्माणां तैस्त्वं  
वदन्तोऽनादीत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म कर्मानादीति । अत्र कृतप्रयत्नापेक्षस्तु वैषम्यनैर्घृण्यदोष-  
रहितो भगवान्कारयिता, फलाय जीवः करोति तं जीवं कारयतीति फले प्रयोजकः इच्छाद्वारा,  
तत्र हेतुर्विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्याद्विम्य इति । अन्यथा विहितप्रतिषिद्धयोः कर्मणोर्वैयर्थ्या-  
द्यापत्तेः । अतो न वैषम्यनैर्घृण्ये, दोषौ नेत्यर्थाज्जीवप्रयत्न एव फलपर्यन्तमस्तु कृतं भगवते-  
त्याशङ्कायां प्रयत्नपर्यन्तं जीवकूल्यं विशदयन्ति स्म अयमर्थ इति । अविद्वदिति विद्वच्छब्दः  
तेन नष् समासः । तथा सतीति । उक्तप्रकारेण सर्वेषां ब्रह्मत्वे सति । आलोचनस्येति  
ननु नवमेध्याये द्वितीयस्कन्धस्य तप संतापे इत्यस्य धातो रूपं श्रुतौ तु सोकामयतेत्यस्मि-  
च्छाशरीरे एतदेतत् कर्म कारयित्वैतदेतत्फलं दास्यामीति प्रतिजीवं विचारितवानित्यस्मिच्छालोचनं  
निविष्टमित्येकवाक्यतावस्थितमनेन कथमिति चेन्न । अत्रालोचनस्य संतापालकत्वात् । एकवाक्यतया  
तथावसायात् । यथेति आलोचनशरीरनिविष्टत्वेन यथेत्यादिः । तत्रेति सृष्टौ । कारणमाविर्क-  
वकञ्चक्षयाधारत्वात् अनयथासिद्धत्वे सति कार्यनियतपूर्ववृत्तित्वाच्च । स्वभावा इति परि-  
णामहेतुः । फलाधिकारयोः परिणामः । ननु गुणाः कुतो नोक्ता इति चेन्न । गुणव्यतिकर-  
कारककालप्रसङ्गाभावात् । कर्तृविशेषणं पूर्यन्तोऽग्रे इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तदपेक्ष  
इति । उपकरणेति गीतोऽकर्तृपञ्चकम् । केवलेनेति पञ्चसु कर्तृषु गीतोऽपि केवलेन ।  
तत्सम्भिति कर्तृपञ्चकत्वसंपादनद्वारा । यथा बालमिति । बालस्य इति दृष्टान्तस्य, बुद्धि-  
र्यथाबालम् । यथा यथावत् भाष्ये बालदृष्टान्तस्य पुत्रदृष्टान्तेन बुद्धिर्यथावद् भव्यवीचायः ।  
'अभ्यर्थं समीपसमुद्दिष्टुद्दि' इति सूत्रेण समासः । यथाबालमिति दृष्टान्तद्वयमादिर्यस्य तद्व्यर्थ

वैयर्थ्यापत्तेः । अप्रामाणिकत्वं च । फलदाने कर्मापेक्षः । कर्मकारणे प्रयत्नापेक्षः । प्रयत्ने कामापेक्षः । कामे प्रवाहापेक्ष इति मर्यादारक्षार्थं वेदं चकार । ततो न

भाष्यप्रकाशः ।

भगवानेव कारणमिति सर्वत्र तत्कारणत्वाय तदानीं प्रयत्नोचरकाले फलदातृत्वामिध्यापिका वा इच्छा आलोचनाकारान्तःपातिनी वामेव श्रुतिरनुवदति, 'उभिनीपत्यवोनिनीपति' इति । अतो गुणदोषकथनपूर्वकं बालेच्छानुसारिसामग्रीसंपादके पितरि यथा न दोषः, किंतु बाल-  
स्वभावे, तथा ब्रह्मण्यपि न दोषः, किंतु जीव एवेत्यर्थः । ननु क्लृप्तान्तन्यायेनैव कारयती-  
त्यत्र किं गमकमित्याकाङ्क्षायां संप्रोक्तं, विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्य इति हेतुं विवृण्वन्ति  
अन्यथेत्यादि । यद्युक्तन्यायं विहाय केवलं जीवकृतकर्मापेक्षः कारयतीत्येवाङ्गीक्रियते तदा  
विहितप्रतिषिद्धयोर्योगादिब्राह्मणहननादिरूपयोः कर्मणोर्वैयर्थ्यं स्यात् । पूर्वपूर्वजैवकर्मानुसरणे  
ईश्वरस्य तदधीनतया तेषामेव प्राधान्यात्त एव दुःखवदप्रार्थितस्य सुखस्यापि सिद्धेः । आदि-  
पदादप्रामाणिकत्वं च । इदं विहितमिदं निषिद्धमिति बोधकस्य प्रमाणव्यापारस्य वैयर्थ्यात् ।  
अतो विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यप्रमाणव्यापारावैयर्थ्यप्रामाणिकप्रेक्षावत्कृतप्रमाणाजुसरणेभ्यो हेतुभ्य  
इदं ज्ञायते, यत् फलदाने कर्मापेक्ष इत्यादिमर्यादारक्षार्थं तज्ज्ञापकं स्मिन्भासरूपं वेदं  
प्रकटीचकार, यथा लोके राज्यमर्यादारक्षकं नीतिशास्त्रम् । ततो, 'लोकवस्तु लीलाकैवच्यम्'

रक्षिः ।

यथाबालमित्यादि ब्रह्ममित्यर्थः । एवमिति कारणेषु स्वेन पञ्चकत्वे संपादने कृते सति ।  
एवेति 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इति श्रुतावेवकार इत्येवकारः । तदानीमित्यस्य विवरणं प्रय-  
जेति । फलदातृत्वे या इच्छा तामनुवदतीत्यत्र भाष्येऽभिध्यापकाधारे सप्तमीत्याशयेनाहुः फलेति ।  
आलोचनाकारः 'बहुसां प्रजायेय' इत्यत्र बहुसामिति सोन्तःपाती यस्याः सा आलोचनाकारान्तः-  
पातिनी उक्तेच्छा । सर्वेत्यादि भाष्यप्रयोजनमाहुः अत इति । न दोष इति । ननु  
बालदोषः पितुः स्मर्यतेऽतः कथं न दोष इति चेन्न नात्र बालः स्तनन्धयोऽपितु पूर्वम्यतिरिक्त इति  
न दोषः । एवेति मुण्डके 'सर्वे एव आत्मानो व्युहरन्ति' इति श्रावणाजीवसांश्रुत्यायवा  
लोकहरीराशि दोषो न त्वंशिनि शरीरे तथेत्येवकारः । एवेति एवकारः कर्माधीनेश्वरं व्यपच्छिनसि ।  
तत्त इति पूर्वजीवकर्मभ्यः । एवेति गौणमुख्यन्यायात् । दुःखेति । तदुक्तं श्रीभागवते 'तसैव  
हेतोः प्रयतेत कोविदो न लभ्यते यद्भ्रमतामुपर्येषः । यद्भ्रम्यते दुःखवदन्ततः सुखं कालेन सर्वत्र  
गभीरतरं हसा' इति । अप्रामाणिकत्वमिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म आदीति सूत्रीयादिपदात् ।  
पदशब्दप्रयोगः समासावयवसुपोर्लुका लुप्तत्वे पदत्वाभावेऽपि शब्दे पदत्वरोपात् व्यपेक्षालक्ष-  
णसामर्थ्ये । अप्रामाणिकत्वमिति भाष्ये प्रमाणेन प्राच्यत इति प्रामाणिकं विहितं प्रतिषिद्धं च  
कर्म । वैयर्थ्यः प्रलयः, न प्रामाणिकमप्रामाणिकम् नन्वत्युक्तम् । तस्य यावोऽप्रामाणिकत्व-  
मित्याशयेनाहुः इदमित्यादि । इति बोधकस्येति । इत्येवंप्रकारेण विहितत्वनिषिद्धत्वप्र-  
कारको यो बोधः प्रमा तत्कर्तुः प्रमाणत्वेति वक्तव्ये बोधयतीत्यत्र व्यापारनिष्ठव्यापारविवक्षया  
प्रमाणव्यापारत्वेत्युक्तम् । व्यापारेण व्यापारिणो नान्यथासिद्धत्वमिति नाङ्गीकृतम् । अन्यशास्त्र-  
त्वात् । हेतुभ्य इति त्रिभ्य इत्यर्थः । फलेति । फलदाने कर्मापेक्ष इत्यादिर्मा र्यादेत्यादिः ।  
अत्र प्रवर्णनं प्रवाहः सर्वपरंपराया जनिच्छेदः । तज्ज्ञापकं मर्यादाज्ञापकम् । नीतीति तत्र

ब्रह्मणि दोषगन्धोऽपि । मर्यानीश्वरत्वम् । मर्यादामार्गस्य तथैव निर्माणात्  
यत्रान्यथा स पुष्टिमप्य इति ॥ ४२ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे पराशु तच्छ्रुतेरिति पञ्चदशमधिकरणम् ॥ १५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

इति न्यायेन जीवकुतप्रवृत्तानुसरणात् ब्रह्मणि वैश्वान्दोषगन्धः । नाप्यनीश्वरत्वम् ।  
मर्यादामार्गस्य तादृशापेक्षवैशिष्ट्यपूर्वकत्वेन स्वयमेव निर्माणादिति । नन्वप्यपि न  
निवमः । 'अह्वयापृतम्' इति, 'ते नाधीतश्रुतिगणाः' इत्यादिवाक्येषु तदनपेक्षैव गोष्ठलक्ष्येभ्यः  
फलदानकथनाच्छ्रुतावपि, 'सुहृदः पुण्यकृत्यां द्विषन्तः पापकृत्याम्' इति कथनादित्यत आहुः  
यत्रेत्यादि । तथापेदमपि लोकवस्तु लीलेति न्यायादेव समाहितम् । लोके राक्षामपि कृपापात्रेऽ  
तथा दर्शनादिति ।

चिद्ब्रह्मण्येन तु, 'स वै नैव रेमे' इति श्रुत्यनुसारेण, यती प्रयतन इतिचात्पर्यभादाय  
भगवत्कृतो यः क्रीडाव्यस्यमः सोऽत्र प्रयत्नशब्दे गृहीतः । सिद्धान्तस्तुमयत्राप्येक एव । तेना-  
त्रेदं सिद्धम्, फलदाने भगवान् जीवकुतप्रवृत्तापेक्षोऽपि न स्वातन्त्र्याद्धीयते । तथैवालोचितत्वात्,  
आलोचनानुसारेण विविधं फलं जीवेभ्यो दददपि, न वैश्वान्दोषभाग् भवति, सर्वरूपत्वात् ।  
कर्मणामप्यनादित्वं भगवद्गर्मत्वात् । कचिन्मर्यादां मिनस्यपि, स्वतन्त्रत्वात् । तथोक्तं द्वितीय-  
स्कन्धसुबोधिन्याम्

यत्किञ्चिद् दूषणं त्वत्र दूष्यं चापि हरिः स्वयम् ।

विकृष्टपक्षाः सर्वेऽपि सर्वमत्रैव श्रोमते ॥ ४२ ॥ इति

इति पञ्चदशं पराशु तच्छ्रुतेरित्यधिकरणम् ॥ १५ ॥

रश्मिः ।

बृहस्पत्यादिस्थितिरूपम् । इयं वक्ष्यमाणप्रणादी । तत इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत इति ।  
नचेति भाष्यविवरणं नापीति । मर्यादेति भाष्यविवरणं मर्यादेति । भाष्यभाष्यश्रुतिमाहुः  
श्रुताविति 'तस्य पुत्रा दायश्रुपयन्ति सुहृदः पुण्यकृत्याम्' इत्यादिः । अस्याः पुष्टिमार्गीयत्वं तु भगव-  
दनुश्रुतस्य पुण्यकृत्यायाः भोगाभावेऽपि सुहृद्भ्रामिनीत्वं पापकृत्याया भोगाभावेऽपि द्विषद्भ्रामि-  
नीत्वमितरेषां स्वतयोर्भोगादेव क्षय इति न भोगाभावे मोक्षः । तथेति । इह्येदं प्राण-  
प्रकारदर्शनादिति मतं भेतुमाहुः चिद्ब्रह्मण्येन इति । गृहीत इति । तेन सुबोधिन्यनुसरि-  
प्रयत्नः न तु वेदव्यासमतवर्तिबलममतप्रयत्न इति न मतभेदोपपत्तिः । सिद्धान्त इति वैश्वान-  
नैर्दूष्यदोषपरिहाररूपः । यत्रेति भाष्यतात्पर्यमाहुः कचिदिति । पुष्टिप्रसङ्गात्किञ्चिदाहुः यत्किञ्चि-  
दिति । अत्रेति अत्रशब्दयोः पुष्टिमार्ग इत्यर्थः । स्वयमिति तदात्मानमिति श्रुतेः । एवकारस्तु  
'तदात्मानं स्वयमकुत' इति श्रुतेः पुष्टिमात्रविषयत्वात् ॥ ४२ ॥

इति षडुदशं पराशु तच्छ्रुतेरित्यधिकरणम् ॥ १४ ॥

अंशो नानाव्यपदेशादन्यथा चापि दाशकितवा-  
दित्वमधीयत एके ॥ ४३ ॥ ( २-३-१६ )

जीवस्य ब्रह्मसंबन्धिरूपमुच्यते । जीवो नाम ब्रह्मणोऽशः । कुतः । नाना-  
व्यपदेशात् । 'सर्व एवात्मानो व्युत्थरन्ति कपूयचरणा रमणीयचरणाः' इति च ।  
ननु ब्रह्मणो निरवयवत्वात् कथं जीवस्यांशत्वमिति वाच्यम् । न हि ब्रह्म  
निरंशं सांशमिति वा क्वचिद्भोके सिद्धम् । वेदैकसमधिगम्यत्वात् । सा च

भाष्यप्रकाशः ।

अंशो नानाव्यपदेशादन्यथा चापि दाशकितवादित्वमधीयत एके ॥ ४३ ॥  
अधिकरणमवतारयन्ति जीवस्येत्यादि । स्वसंबन्धि तु, 'ज्ञोऽव एव' इति सूत्रे ज्ञानरूपत्वबोधना-  
दुक्तम् । इदानीं 'यो यदंशः स तं भजेत्' इति भजनयोग्यत्वं वक्तुं मतान्तरवद् अन्यत्वं परिहर्तुं  
मुक्तिदश्यां ब्रह्मत्वव्यपदेशस्य मुख्यवृत्तत्वे हेतुं बोधयितुं ब्रह्मानेकत्वं च परिहर्तुं ब्रह्मसंबन्धि-  
रूपकथनार्थमिदमारभ्यत इत्यर्थः । सूत्रं विवृण्वन्ति जीवो नामेत्यादि । नानाव्यपदेशादिति  
नानात्वेन व्यपदेशो नानाव्यपदेशस्तस्मात्, श्रुतौ बहुत्वसंख्याविशिष्टत्वेन कथनाद् ब्रह्मणः  
सकाशाद् विस्फुलिङ्गवद् विभागकथनाच्चेत्यर्थः ।

विद्वन्मण्डने तु नानाविधो व्यपदेशो नानाव्यपदेशः, क्वचिद् ब्रह्मत्वेन, क्वचिद्विम-  
त्त्वेन, क्वचिदज्ञत्वेन, क्वचिद्विद्वत्त्वेन, क्वचिदीशितव्यत्वेन, क्वचिदशुत्वेन, क्वचिद् व्यापकत्वेने-  
त्येवंरूपः । 'अयमात्मा ब्रह्म सर्वाभुभूः', 'सर्व एवात्मानो व्युत्थरन्ति', 'ज्ञाज्ञौ द्वावजावीशनीशौ',  
'विज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय', 'क्षरात्मानावीशते देव एकः', 'एषोऽणुरात्मा चेतसा  
वेदितव्यः', 'तद्ब्रह्मजीवो नभोपमः' इत्यादिषु । तस्माद् ब्रह्मणोऽंश एव जीवः, न शेषं विरुद्धघर्मा-  
श्रयत्वं कार्यस्य संबवतीत्यपि व्याख्यातम् ।

अत्रैकदेशिर्मिर्देशान्तराभिमानिभिश्च कृतामाशङ्कामन्य निषेधन्ति ननु ब्रह्मण इत्यादि ।  
रश्मिः ।

अंशो नानाव्यपदेशादन्यथा चापि दाशकितवादित्वमधीयत एके ॥ ४३ ॥  
अथेति एककार्यत्वसंगत्यावतारयन्तीत्यर्थः । तामेवाहुः स्वेति । किमन्यजीवसंबन्धिरूपमिति जिज्ञा-  
सयाधिकरणावतरणात् । ज्ञोऽन इति । अन्याधिकरणानामेतन्मूलत्वादव्यवहितमधिकरणं परित्यज्ये-  
तदुपात्तम् । स्वं जीवः जीवत्वविशिष्टः विशिष्टे शक्तं जीवपदं तत्संबन्धः समवायोऽसास्तीति जीव-  
संबन्धिरूपमित्यर्थः । स्वं स्वीयं जीवत्वं वा संबन्धस्तु स एवान्यत्पूर्ववत् । जीवो नामेत्यादीति ।  
भाष्ये ब्रह्मणोऽंश इति छन्दसप्रयोगो बाहुलकात् । नानेति सूत्रे भावप्रधान इत्याशयेनाहुः नाना-  
त्वेनेति । बोधनार्थं त्वलं तेन समासविग्रहो न तु समासघटकः । सर्व इति भाष्यं विवृण्वन्ति  
स्व श्रुताविति मुण्डकश्रुतौ । इत्यर्थ इति भाष्ये कपूयचरणा इत्यस्याः निन्दिताचरणा इत्यर्थः ।  
रमणीयचरणाः आत्मानः । नानाविध इति विध इति बोधनार्थं न समासघटकम् । एवेति अत्र  
मायिकजीवव्यवच्छेदक एवकारः । चतुर्थस्कन्धे मायिको जीव इति अन्यभाषा । तदुपबृंहितं श्लेषमय  
इति शारीरकप्राणमन्यन्यभाषा । एवं चिरुद्धेति अणुत्वव्यापकत्वरूपविरुद्धेत्यर्थः । अपि व्येति ।  
सूत्राणां सारवद्विषयतोमुक्तत्वात्पर्यार्यसंभावनायामपि । ननु ब्रह्मण इत्यादीति । अनेनायासे



श्रुतिर्यथोपपद्यते तथा तदनुल्लङ्घनेन वेदार्थज्ञानार्थं युक्तिर्वक्तव्या । सा चेत् स्वयं नावगता, तपो विधेयम् । अभिज्ञा वा प्रष्टव्या इति । न तु सर्वविप्लवः कर्तव्यः । तत्रैषा युक्तिः—

‘विस्फुलिङ्गा इवाग्नेर्हि जडजीवा विनिर्गताः’ ।

‘सर्वतःपाणिपादान्तात् सर्वतोऽक्षिशिरोमुखात्’ ।

‘निरिन्द्रियात् स्वरूपेण तादृशाविति निश्चयः’ ।

भाष्यप्रकाशः ।

निषेधे हेतुं व्युत्पादयन्ति न हि ब्रह्मेत्यादि । युक्तिर्वक्तव्येति यथा न्यग्रोधफलमाहरे-  
त्यादिः । तपो विधेयमिति ‘तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व’ इति श्रुतेः । अभिज्ञा वा प्रष्टव्या  
इतीति ‘तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवाभिगच्छेत् समित्पाणिः श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठम्’ इत्यादिश्रुतेः ।  
इति प्रकारे एवं श्रौतेन प्रकारेण ब्रह्म ज्ञातव्यं, न त्वेकदेशमादाय सर्वश्रुतिविप्लवः कर्तव्यः ।  
‘योऽन्यथा सन्तमात्मानम्’ इति श्रुत्युक्तदोषप्रसङ्गादित्यर्थः । एवं हेतुकथनावश्यकत्वं व्युत्पाद्य  
श्रुतिसिद्धयुक्तिरूपमंशपञ्चाङ्गीकारे हेतुमाहुः तत्रेत्यादि । ‘जडजीवा विनिर्गताः’ इति  
व्युत्तरणश्रुतौ ‘एतस्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः सर्वे देवाः सर्वाणि भूतानि’ इत्युक्त्वा,  
‘सर्व एवात्मानो व्युत्तरन्ति’ इति कथनात् ते परस्परविलक्षणतया निर्गताः । सर्वत इत्यादि ।  
शेताश्वतरे, ‘विश्वतश्चक्षुरुत विश्वतोमुखो विश्वतोहस्त उत विश्वतस्पाद्, संबाहुभ्यां धमति  
संपतत्रैर्घावाभूमी जनयन् देव एकः’ इति, ‘सर्वतः पाणिपादं तत् सर्वतोऽक्षिशिरोमुखम्, सर्वतः  
श्रुतिमल्लोके सर्वमाहुत्य तिष्ठति,’ ‘सर्वेन्द्रियगुणामासं सर्वेन्द्रियविवर्जितम्’ इति भावणात् तथा ।

रक्षिः ।

निषेधन्तीत्युक्तया नन्विति भाष्ये नोश्चार्थे प्रयोगे इति ध्वनितम् । न न्विति शब्दद्वयं नकारो निषे-  
धार्थः । नु स्तुतौ । ‘निस्तु नेतरि नुः स्तुत्यां नौस्तयां पस्तु पातरि । पवनजलपाने च को ह-  
न्धानिलफेनयोः’ इत्येकाक्षरीनाममालायाममर आह । तथा च ब्रह्मणो निरवयवत्वाजीवसांशत्वं स्तुति-  
रूपमर्थवादरूपं कथं केन प्रकारेणेति न वाच्यमिति, न चार्थयोर्नन्विति च्छान्दसो वा क्वचिदन्य-  
देवेति बाहुलकस्य काप्यदर्शनादत्र कल्पनम् । ब्रह्मवादत्वानु मान्यम् । ‘वदेदुन्मत्तवद्विद्वान्’ इति  
वाक्यात् । चेदिति लिखितव्ये वाच्यमित्यन्यत्र भावे मनसो वा ज्ञापकम् । अनाग्रहो वा ‘अना-  
ग्रहश्च सर्वत्र धर्माधर्माग्रदर्शनम्’ इत्येतेषामाचार्याणां वाक्याद्ब्रह्मवदिच्छायां कृतः । परं व्याख्या-  
तोऽस्माभिः । ‘यस्मिन्नतिष्ठोक्तमश्रद्धवत्सपि’ इति भावेन भागवतमतीयानामनाग्रहो वा बोध्यः ।  
लेखकप्रमादो वा । न्यग्रोधेति । ‘श्वेतकेतुर्हार्णवेयः’ इत्यष्टमे प्रपाठकेऽस्ति । न्यग्रोधफलमत  
आहरेत्यपि पाठः । श्रोत्रियमिति । ‘श्रोत्रियश्छन्दोधीते’ । ब्रह्मणि निष्ठा भक्तिर्यस्य तं ब्रह्म-  
निष्ठम् । इत्यादीति आदिना ‘अथ ते यदि कर्मविचिकित्सा वा वृत्तविचिकित्सा वा स्यात्  
ये तत्र ब्राह्मणाः संमर्शिनः युक्ता आयुक्ताः अलूक्षा धर्मकामाः स्युः यथा ते तत्र वर्तेरन्  
तथा तत्र वर्तेथाः’ इत्यस्याः संग्रहः । श्रुतेरित्येकत्वमविवक्षितम् । उपलक्षणं बोक्तव्युतेः ।  
इतिरिति ‘अन्यथादाप्सुपः’ इति सूत्रेण न लुक् तत्र कारणमनुकृतिसम्बन्धत्वम् । श्रुति-  
सिद्धेति । ननु श्रौतं सर्वं तथैव परं तु युक्तिस्तु काचिद्वक्तव्येत्याकाङ्क्षायां तथा । समिति  
बाहुभ्यामभिसुर्याभ्यां धमति । ध्वा भग्निसंयोगे । ‘प्राप्ताप्या’ इति धमादेशः । पतत्रै रक्षिभिः ।

‘सर्वशोभ जडाः पूर्वं चिदंशोनेतरे अपि ।

अन्यधर्मतिरोभावान्मूलेच्छातोऽस्वतस्त्रिणः’ इति ॥

ब्रह्मवादे अंशपक्ष एव ।

अनु अंशत्वे सजातीयत्वमायाति । श्रुत्यन्तरे पुनर्ब्रह्मवादाशा ब्रह्मेभे कितवा  
उत । अत्र सर्वस्यापि ब्रह्मविज्ञानेन विज्ञानप्रतिज्ञानाद् दाशापीनामपि ब्रह्मत्वं  
प्रतीयते । तत्कार्यत्व एव स्यादिति चेन्न । अन्यथा चापि प्रकारान्तरेणापि

भाष्यप्रकाशः ।

एवं सृष्टिं कारणस्वरूपं चोक्त्वा जडजीववैलक्षण्ये हेतुमाहुः सर्वशोनेत्यादि । वैलक्षण्ये क्रमे  
च विस्फुलिङ्गश्रुतिरेव प्रमाणमिति वैलक्षण्यरूपात् कार्यादेवं कारणविभागोऽनुमीयते । ‘स  
इममेवात्मानं द्वेषाज्जातयत् ततः पतिश्च पत्नी चामवताम्’ इति श्रुत्यन्तरे तथा दर्शनात् ।  
जडजीववैलक्षण्यधर्माधारत्वाभावे शुक्तिमाहुः अन्येत्यादि । अन्य आनन्दाद्यस्तस्य धर्मो  
विरुद्धधर्माभवत्वं तस्य तिरोभावो येषु तादृशाः । तत्र हेतुर्युलेच्छा, ‘प्रजायेय’ इतीच्छा ततः ।  
अस्वतस्त्रिण इति स्वतप्तो ब्रह्मभावस्तद्वन्तः स्वतस्त्रिणस्तस्मिन्ना ब्रह्मेभ्यो देहादिभ्यो वृक्षेभ्यो  
जीवेभ्यश्च भिन्ना इत्यर्थः । तथाचैवं श्रुतौ लोकविरुद्धस्य सर्वतःपाणिपादत्वादेः भावणेन ब्रह्मणि  
निरंशेऽपि लोकविरुद्धस्य सांशत्वस्य व्युत्पत्त्यादिश्रुतिवलेनाङ्गीकर्तुं शक्यत्वाद् विरुद्धधर्माभवत्वं  
शुक्तिरिति तथा श्रुतिमूलकपुत्र्या ब्रह्मवादे अंशपक्ष एवात्रियते, तं विहाय केवलं निष्कलश्रुतिं  
पुरस्कृत्यैवचारिकांशत्वकल्पनया सर्वश्रुतिविप्रयो न कर्तव्याः । ब्रह्मणो लोकविरुद्धत्वत्वादित्यर्थः ।  
अंशत्व एव किंचिदाशङ्क्य धर्माद्येन परिहरतीत्याशयेनाहुः नन्वित्यादि । अत्रेति अस्मां  
श्रुतौ । तत्कार्यत्व एव स्यादिति तेषां ब्रह्मत्वं ब्रह्मकार्यत्व एव युज्येत, षट्पदोरपि  
दाशादिब्रह्मणोर्वैजालस्य स्फुटत्वात् । तथाच व्युत्पत्त्युत्पत्त्यानां प्राणलोकदीनामिवात्मनामपि

रक्षिः ।

जडजीवेति । व्युत्पत्तीत्यत्र वि विभेदेण वैलक्षण्येन । अनुमीयत इति कार्यं विभक्तं वैलक्ष-  
ण्यात्, षट्पदादिषु यथैवं तथैवं अनेकषट्पदिलेवमनुमीयते । स इममिति बृहदार-  
ण्यके पुरुषविषयब्रह्मेऽस्ति । अपातयदित्यत्र पतनं विभागानुक्रमो व्यापार इति तथा । जडेति  
कारणधर्मयोग्ययोः । तस्मिन्ना इति । अस्वतस्त्रिण इत्यत्र भेदो नर्जय इति भावः । ‘स्वतप्तः  
कर्ता’ इति न व्याख्यातम् । अन्यथासंभवादतस्त्रिणोदितस्वानन्दस्वामिर्भावो ब्रह्मभावस्तद्वात्मनिकलाये  
सति स विधिकीर्षितः कर्तृत्वे मुख्यो मुख्यत्वप्रयोजकः सर्वात्मभावस्ततोपि मुख्य इति सोऽयं उक्तः ।  
शुक्तिरिति ‘भागमस्वाविरोधेन ऊहनं तर्क उच्यते’ इत्यस्यतस्मिन्दूपनिषद्ः । ऊहनं विरुद्धधर्माभव-  
त्स्येति विरुद्धधर्माभवत्स्यपदं खोदने लाङ्घनिकम् । विरुद्धधर्माणामाश्रय आश्रयणं यत्रोहन  
इति षडुमीर्षी । ब्रह्मवाद् इति भाष्यविवरणं ब्रह्मवाद् इति । एवेति । अनेकमूतभौतिक-  
द्वेषतिर्ब्रह्मण्यनेकलोकाद्भूतरचनास्युक्तब्रह्माण्डकोटिरूपस्य मनसाप्याकलयितुमशक्यरचनसंज्ञानायासे-  
नोत्पत्तिस्तिमङ्गकरणं न ठौकिकमिति भाष्येऽशक्यरचनसेत्युत्पत्त्यानिर्वचनीयकर्तृत्वाद्युक्तेरेवेति  
अन्वया निसानुपरिमाणकमगवत्संपन्नो जीवोऽत्र कृत उत्सवेत । लोकेति अनिवचनीय-  
त्वात् । इम इति प्रत्यक्षेण प्रयोगेन । एवेति केवलानां जीवानामप्रत्यक्षत्वात्-

एके शास्त्रिनो दाशकितवादिस्वमधीयते शरीरत्वेन, अंशत्वेन च स्वरूपतः कार्याभावेऽपि प्रकारभेदेन कार्यत्वात् । तथाच न साजात्यम् । आनन्दांशस्य तिरोहितत्वात् । धर्मान्तरेण तु साजात्यमिष्टमेव ॥ ४३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

कार्यत्वमेवाङ्गीकार्यं न त्वंशत्वमिति शङ्कायः । प्रकारान्तरं विवृण्वन्ति एक इत्यादि । स्वात् कार्यत्वं, यदि दाश्यादीनमूय प्रकृतं विधीयत विधीयते तु विपरीतम्, अतो प्रकृत एव शरीरत्वं तथिविष्टत्वं च इम इत्यनेन सजीवानामेव देहानां परामर्शात् । तथिविष्टत्वं चांश-  
द्वारैव संभवति यथा चन्द्रमसो जलादिषु बह्वेरयःपिण्डादिषु । अत एके शास्त्रिनो प्रकृतो दाशकितवादिस्वं शरीरत्वेन अंशत्वेन चाधीयते अतस्सादृशानमूय विवेकभावान्मवानुपपत्त्या अंश एव जीवः । नच साजात्याभावो बाधक इति वाच्यम् । जीवस्य स्वरूपतो जन्माभावेन कार्य-  
त्वामावेऽपि प्रकृतः सकाशाद् विभागे शरीरप्रवेशतः प्रकारभेदेन कार्यत्वात् । तथाच स्पूल-  
कम्पशरीराऽभिमानान्न साजात्यम् । अभिमानआनन्दांशस्य तिरोहितत्वात् तथिरोधानस्य च तदर्धप्रयत्नानुमेयत्वात् । अतोऽपि न साजात्यम्, धर्मान्तरेण चित्स्वरूपत्वमित्यत्वादिना तु साजात्यमिष्टमेव, 'सहस्रशः प्रभवन्ते सरूपाः' इति मुण्डके भावनात् । अतः साजात्याभाव-  
स्यानन्वेहेतुकत्वाद् वस्तुतः साजात्यस्य सत्त्वादेवतच्छ्रुतिविचारेऽप्यंश एव जीव इति परि-  
हारप्रत्याशयः ॥ ४३ ॥

रक्षिः ।

श्रवणभेदक एवकारः । एक इति..... । एवेति व्याकृतः । स्वरूपत इति भाष्यं विपरीत-  
माहुः न चेलादि उपपादितः साजात्याभावः स चांशत्वेन शरीरत्वेन प्रकृतत्वात् नान्नीति  
प्रत्ययगम्यः अंशत्वे बाधकः सजातीयविजातीयस्वगतैतवर्जिते विजातीयसत्ताभावात् । भाष्यं  
विवृण्वन्ति स जीवस्येति । विभाग इति प्लुङ्गणरूपे सति । प्रकारेति 'वनिले  
वननं निले परिच्छिन्ने समानमः' इत्यत्र समानमरूपप्रकारभेदेन तथेत्यर्थः । स्पूलेति । अस्मा-  
देतोरंशत्वेन शरीरत्वेन च न प्रकृतत्वात् । अभिमान इति । ननु विद्वन्मन्त्रे आनन्दा-  
श्रुतिरोभावस्तु जीवभावप्रयोजक उच्छेन्न त्वभिमानः प्रयोजक उक्त इति चेन्न । अनुभवानुरोधाद्-  
कम् । ज्ञानतिरोभावारेहाहंशुद्धिरिति विद्वन्मण्डनं तु साक्षात्तुरोधात् 'नाहं किंचित्करोमीति  
शुद्धे मन्येत तत्त्ववित्' इति शास्त्रम् । अनुमेयेति । अनुमातुं योग्यमनुमेयम् । जीवः आनन्द-  
तिरोभाववान्, तदर्धप्रयत्नान्, देवदत्तवदिति । अतोऽपीति अभिमानेन प्रकारभेदो प्राप्नो-  
त उक्तः । चिदिति आदिना सत्त्वं 'सदेव सौम्य' इति श्रुतेः । द्वितीयस्वरूपनवमेव्यावेप्युक्तम् ।  
एवेति सर्वसमतत्वादेवकारः । सरूपा इति समानरूपाः सजातीया इत्यर्थः । पारार्थसंगमनाथापि  
साजात्यासाजात्यबोधकश्रुतिविरोधं परिजहः अत इति । अन्येलादि एके शास्त्रिन इत्युक्तवान् च  
अंशत्वं शरीरत्वं तच्छेत्तुकत्वात् । एतच्छ्रुतीति तयोः 'यथाशेः शुद्धाः' 'प्रकृतदाशाः' इत्येतयोः श्रुत्ये-  
र्विचारेपीत्यर्थः । एवेति उक्तभाष्यादेवकारः । तेन मुण्डकस्या यथाशेरित्यादि मन्त्रदाशा इत्यादि च  
निययवाच्यम् । जीवा अंश वा सशरीरा वेति संशयः सशरीरा जीवा जीवाधिकजीवत्वात्  
पूर्वपक्षः । सिद्धान्तस्तु एतच्छ्रुतिविचारेऽप्यंश एव जीव इति ॥ ४३ ॥

मञ्जवर्णात् ॥ ४४ ॥

‘पुरुष एवेदं सर्वम्’ इत्युक्त्वा, ‘पादोऽस्य विश्वाभूतानि’ इति भूतानां जीवानां पादत्वं, पादेषु स्थितत्वेन वा अंशत्वमिति ॥ ४४ ॥

अपि स्मर्यते ॥ ४५ ॥

वेदे स्वतन्त्रतया उपपाद्य वेदान्तरेऽपि तस्यार्थस्यानुसरणम्, ‘ममैवांशो जीबलोके जीबभूतः सनातनः’ इति ॥ ४५ ॥

प्रकाशादिवन्नैवं परः ॥ ४६ ॥

जीबस्यांशत्वे हस्तादिवत् तद्दुःखेन परस्यापि दुःखित्वं स्यादिति चेन्न । एवं परो न भवति । एवमिति प्रकारभेदः । द्विष्टत्वेनाऽनुभव इति यावत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

मञ्जवर्णात् ॥ ४४ ॥ श्रुत्यन्तरसंमतिं दर्शयितुं हेत्वन्तरं वदतीत्याशयं स्फुटीकुर्वन्ति पुरुष एवेत्यादि । पुरुषशक्तव्याख्यानाऽध्याये, ‘पादेषु सर्वभूतानि पुंसः स्थितिपदो विदुः’ इति व्याख्यानात् पक्षान्तरमाहुः पादेष्वित्यादि ॥ ४४ ॥

अपि स्मर्यते ॥ ४५ ॥ अर्थस्तु स्फुटः ॥ ४५ ॥

प्रकाशादिवन्नैवं परः ॥ ४६ ॥ एवं त्रिभिर्जीवसांशत्वं निर्द्धार्यांशत्वे प्राप्तान् दोषान् परिहरतीत्याशयेन सूत्रं व्याकुर्वन्ति जीबस्येत्यादि । अंशत्वे हस्तादिवदिति । हस्तादिवदंशत्व इत्यन्वयः । परिहारं व्याकुर्वन्ति । एवं पर इत्यादि । अत्र, नैवं पर इति निषेधेन प्रकारभेदो बोध्यते, तेन तद्धेतुभूतः प्रकारोऽपि भेदकत्वेन सूच्यते, तथाच यस्मात् परो जीबश्च तस्माज्जीववद् दुःखी नेति । तथा सत्येवमिति जीबनिष्ठः प्रकारभेद उच्यते । स च दुःखे द्विष्टत्वेनानुभवरूपः । स तु परस्य नास्ति, किंतु प्रियत्वेनानुभवरूपः । अतः परोऽन्यथा ।

रक्षिः ।

मञ्जवर्णात् ॥ ४४ ॥ पादत्वमंशत्वमिति श्रुत्यन्तरेत्यादिः । पुरुष एवेत्यादीति । इदं परिदृश्यमानं जगत् अस्य पुंसः पादो विश्वानि भूतानीत्यर्थः । पुरुषेति श्रीभागवते द्वितीयस्कन्ध इत्यादिर्बोध्यः । पादेष्विति । अत्र विशेषो ज्योतिश्चरणाधिकरणे विवृतः । पक्षेति पादाधिकरणपक्षमाहुः ॥ ४४ ॥

अपि स्मर्यते ॥ ४५ ॥ स्फुट इति । भाष्ये वेदान्तर इति इतिहास इत्यर्थः ।

‘इतिहासपुराणं वेदानां पञ्चमो वेदः’ इति श्रुतेरित्येवं स्फुट इत्यर्थः ॥ ४५ ॥

प्रकाशादिवन्नैवं परः ॥ ४६ ॥ ननु भाष्य एव परो नेति परे नकारान्वयो भातीत्येवमिति । प्रकारभेद इति भाष्यं कथमित्याकाङ्क्षायामाहुः अत्र नैवं पर इति । नकारार्थो भेदः एवमार्थप्रकारस्तस्य प्रकारस्य प्रतियोगितासंबन्धेन नकारार्थेऽभेदेऽन्वयः । एवं प्रकारभेदस्तदाहुः प्रकारेति । तद्धेतुत्विति नकारार्थभूताभावहेतुभूतः । अभावज्ञानस्य प्रतियोगिज्ञानाधीनत्वात् । भेदकत्वेन ब्रह्मणः सकाशाद्भेदकत्वेन । एवमितीति व्याख्येयम् । एवमिति जीबनिष्ठः प्रकारस्तस्य भेद इत्येकदेशान्वयः चैत्रस्य गुरुकुलमिति वत् । नकारार्थस्य प्रकारप्रतियोगित्वं भाष्ये तु परप्रतियोगित्वं नकारार्थेस्वेत्याशङ्क्यापास्ता । नैवं पर इत्यन्वयाङ्गीकारात् । स चेति प्रकारभेदः । द्विष्टत्वेनेति प्रतिकूलवेदनीयत्वेन । भेदेन सहानुभवाभेदान्वयासंबन्धात्प्रप्तम् ।

अन्यथा, सर्वरूपत्वात् । कुत एषं तत्राह । प्रकाशादिवत् । 'नाग्नेर्हि तापो न हिमस्य तत् स्यात्' इति । प्रकाशाग्रहणं धर्मत्वद्योतनाय । दुःखाद्योऽपि ब्रह्मधर्मा इति । अतो द्वैतबुद्ध्या अंशस्यैव दुःखित्वं, न परस्य । अथवा प्रकाशः प्रकाश्य-दोषेण यथा न दुष्टः । रूपस्यापि तदंशत्वादिति ॥ ४६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तत्र हेतुः सर्वरूपत्वादिति । तथाच पूर्वसूत्रे यथा दाशकित्वादिरूपस्तथात्र दुःखरूपोऽपि, अतो दुःखे दुःखत्वेन भानरहितत्वात् परो नैवमित्यर्थः । न हि स्वस्य स्वस्मिन्नप्रियत्वं भासते । ननु कुत एवमवगम्यते, तत्राह प्रकाशादिवदिति । यथा प्रकाशशैत्यादयो धर्मा नाग्निहिमादीनां दुःखद्विष्टत्वबुद्धिजनकास्तथा दुःखमपि परस्य न दुःखजनकं, न वा द्विष्टत्वानुभवजनकमित्यर्थः । वाक्यं तु एकादशस्कन्धे भिक्षुगीतास्यम्, 'कालस्तु हेतुः सुखदुःखयोश्चेत् किमात्मनस्तत्र तदात्मकोऽसौ । नाग्नेर्हि तापो न हिमस्य तत् स्यात् कुञ्च्येत कर्म न परस्य इन्द्रम्' इति अत्र परस्येतिपदस्यांशिन इत्यर्थो बोध्यः । दुःखादीनां ब्रह्मधर्मत्वमानन्दतिरोभाव-रूपत्वात् । 'आविर्भावतिरोभावो शक्ती वै घूरवैरिणः' इति वाक्येन तिरोभावस्य भगवद्गर्म-त्वादिति । ननु तर्ह्यग्नादिवदिति कुतो नोक्तं तत्राहुः प्रकाशोत्यादि । तथाचाभ्यादि-वदित्युक्ते सामर्थ्यविशेषादेव प्रकारभेदो बुध्येत, न तु धर्मधर्मिभावात्, अतस्तद्व्यवधानार्थं तथा नोक्तमित्यर्थः । एतस्य पञ्चस्य दुरूहत्वेन क्षिष्टत्वात् पञ्चान्तरमाहुः अथवेत्यादि । रूपस्य प्रकाशांशत्वं तु, 'धर्म्यश्चक्षुस्तथा रूपं ज्योतिषो न पृथग् भवेत्' इति द्वादशस्कन्धे उक्तम्, तथाच सौरः प्रकाशो रूपप्रकाशकः प्रकाशं रूपमपि तदंशस्तथापि तदोषेण यथा प्रकाशस्य न दुष्टत्वं तथा जीवस्याभिमानादिदोषप्राप्तेऽपि न परस्य तदोषवन्वमित्यर्थः । क्वचित्तु पापस्यापि तदंश-त्वादिति पाठः । तदा त्वादिपदेन सूत्रे पापं ब्राह्मम् । तथाच 'धर्मः स्तोनेऽधर्मपथश्च पृष्ठः' इति वाक्यात् पापं विराजोऽंशः । तस्माद् यथा विराजो न दुःखं तद्वदित्यर्थो वाच्यः ॥ ४६ ॥

रश्मिः ।

द्विष्टत्वेन योनुभवो द्विष्टज्ञानं तेन रूप्यते व्यवहियते उक्तज्ञानविषय इत्यभेदान्वयः । यद्वा प्रकारभेदः प्रकारविशेषः । 'भेदो द्वैधे विशेषे स्यात्' इति विश्वात् । भेदोऽभाव इति नैयायिकाः । तेनानु-भवेनाभेदान्वयः सुष्ठु भाष्ये संगच्छते । यद्वा तद्धेतुभूत इत्यस्य प्रकाशस्यस्य प्रकारविशेषहेतुभूतः प्रकारः, सामान्यप्रकार इत्यर्थः । भेदकत्वेनेत्यस्य विशेषकत्वेनेत्यर्थः । भिदिर् विदारणे । यत्किंचिदज्ञानवि-दारणे विशेषक इति यावत् । 'विशेषकः स्यात्तिलके विशेषावाहकेपि च' इति विश्वः । अन्यथेत्यादि भाष्यं विवरीतुमाहुः स त्विति । अन्यथेति भाष्यं व्याकुर्वन्ति स्म अत इति । अन्यथेति । इदं भाष्यं । प्रियत्वेन द्विष्टानुभवः प्रकारः परस्य सर्वसमत्वात् न द्विष्टत्वेन द्विष्टानुभवः । ईश्वरे द्विष्टानुभावस्तु नास्ति । 'ऋतं तपः सत्यं तपः' इति श्रुतेः । द्वितीयस्कन्धनवमाध्याये तप संताप इत्यस्य ग्रहणात् । अत इति समत्वात्सर्वरूपत्वाद्वा इति । कुत इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म ननु कुत इति । प्रकाशेति आदिशब्देन विषयः । अग्निर्हिमेति आदिना सर्पः । दुःखेति दुःखे द्विष्टत्वबुद्धे-र्जनकाः । इत्यर्थे इति अर्थः श्रीधर्या स्फुटः । सामर्थ्येति स्वभावमिह सामर्थ्यं वदन्ति । धर्मेति तद्वृत्तित्वं धर्मत्वम् । अत इति दधिदुग्धवद्रूपघटवधेति दृष्टान्तसत्वाच्च । पापस्येति पाठः । रूपसेति पठित्वा व्याचक्षुः रूपस्येति । विराजोऽंश इति परंपरया बोध्यः पृष्टांशत्वात् ॥ ४६ ॥

स्मरन्ति च ॥ ४७ ॥

स्मरन्ति च सर्वेऽपि ऋषयोऽशिनो दुःखसंबन्धं स्मरन्ति ।

‘तत्र यः परमात्मा हि स नित्यो निर्गुणः स्मृतः ।

न लिप्यते फलैश्चापि पद्मपत्रमिवांभसा’ ॥ इति ।

‘कर्मात्मा त्वपरो योऽसौ मोक्षबन्धैः स युज्यते’ ।

‘एकस्तथा सर्वभूतान्तरात्मा न लिप्यते लोकदुःखेन बाह्यः’ । चकारात्,

‘तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्त्यनभ्रन्नन्यो अभिचाकशीति’ ॥ ४७ ॥

अनुज्ञापरिहारौ देहसंबन्धाज्ज्योतिरादिवत् ॥ ४८ ॥

ननु जीवस्य भगवदंशत्वे विधिविषयत्वाभावात् कर्मसंबन्धाभावेन कथं

भाष्यप्रकाशः ।

स्मरन्ति च ॥ ४७ ॥ स्मरन्ति च ऋषय इति ग्रहणकाम्ये व्याख्यानम् । निर्गुण इति प्राकृतसंसर्गशून्यः । एकस्तथेति श्रुतिस्तु कठबल्लीत्या । एतत्पूर्वार्द्धं तु, ‘द्युषो यथा सर्वलोकस्य चक्षुर्न लिप्यते चाक्षुषैर्बाह्यदोषैः’ इति । द्वितीया श्वेताश्वतरस्या । एतत्पूर्वार्द्धं ‘द्वा सुपर्णा’ इत्यादि । तथा विरुद्धधर्मवत्त्वं भेदश्च जीवपरमात्मनोः सिद्ध्यति । एवं सूत्रद्वयेन एको दोषः परिहृतः । पूर्वश्रुतौ चाक्षुषैरित्यस्य तत्तच्चक्षुःसंबन्धिभक्तिभिरादिभिरित्यर्थः ॥ ४७ ॥

अनुज्ञापरिहारौ देहसंबन्धाज्ज्योतिरादिवत् ॥ ४८ ॥ पुनर्दोषान्तरमाशङ्क्य परिहरतीत्याहुः नन्वित्यादि । अयमर्थः । ‘कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात्’ इत्यत्र ब्रह्मण आप्तकामत्वेन फलानुपयोगाज्जडस्य च ज्ञानाद्यभावेन कर्मकरणस्याशक्यत्वाद् विधिनियेषशास्त्रमनर्थकं स्यादिति, तत्परिहारार्थं जीवस्य विधिनियेषविषयतया कर्तृत्वमङ्गीकृतम् । अंशत्वे तद्विरुध्यते । भगवत् इव जीवस्यापि तथात्वस्याऽवश्यवक्तव्यत्वेन कथं फलसंबन्धः । तथाच विधिनियेषवैवर्ध्य-

रहिमः ।

स्मरन्ति च ॥ ४७ ॥ ग्रहणकमिति वार्तिकमेवेदं भाष्यप्रकाशम् । घञन्तं पुंसी-त्यस्य लौकिकत्वात् सूत्रोपेक्षितं ग्रहणयतीति ग्रहणकं सूत्रशेषमिति यावत् । अभ्र इति । ननु ज्ञेर्विवरणशुष्य इति तत्कुतो न व्याख्यानमिति चेत्सत्यम् । व्याख्यानतो विशेषप्रतिपत्तिर्नेहि संदे-हादलक्षणमित्युक्तोक्तेर्न व्याख्यानम् । ‘प्राकृतेति प्राकृतगुणशून्यः । गौणश्वेतात्मशब्दात्’ इति सूत्रात् । एक इति । ननु स्मृत्युपन्यासे कृतः श्रुत्युपन्यास इति चेन्न, सर्व इत्युक्तत्वेन सर्व-ज्ञानस्याभावात् सर्वस्मृतिमूलश्रुत्युपन्यासमन्तरा निर्वाहाभावात् । चक्षुरिति आधिदैविकम् । चाश्वेति दुष्टस्यलश्वरजसलादिदर्शनभाषणजदोषैः । द्वा सुपर्णेति । ‘द्वा सुपर्णा सयुजा सखाया समानं वृक्षं परिवस्रजाते’ इति । विरुद्धेति पुरुषत्वसुपर्णत्वरूपविरुद्धधर्मवत्त्वम् । अन्यपदेन भेदश्च । अभिचाकशीति पश्यति । एक इति दुःखसंबन्धित्वरूपः । तिभिरिति आदिशब्देन दुष्टस्यलेत्यादिदोषास्तेन दुष्टेत्यादिना पूर्वमुक्ताः ॥ ४७ ॥

अनुज्ञापरिहारौ देहसंबन्धाज्ज्योतिरादिवत् ॥ ४८ ॥ तथात्वस्येति कर्म-

फलसंबन्धः । जीवस्य च पुनरनेकदेहसंबन्धात् कः शूद्रः, का भार्येति ज्ञानमप्य-  
शक्यमतः कर्ममार्गस्य व्याकुलत्वात् कथं जीवस्यापि दुःखित्वमित्याशङ्क्य  
परिहरति ।

अनुज्ञापरिहारौ विधिनिषेधौ, जीवस्य देहसंबन्धाद् यो देहो यदा  
गृहीतस्तकृतौ । यथा शवाग्निश्चण्डालभाण्डस्यमुदकं तद्घटादिश्च परिह्रियते ।  
एवमुत्कृष्टं परिगृह्यते । तथा जीवेऽपि देहसंबन्धकृतः । संबन्धश्चाध्यासिको  
भगवत्कृतश्च । आध्यासिको हि ज्ञानाग्निवर्तते । द्वितीयो भगवतैव । जीव-  
न्मुक्तानामपि व्यवहारदर्शनात् । श्रुतिस्तु भगवत्कृतसंबन्धमेवाभित्याग्नि-  
होत्रादिकं विधत्ते । अन्यथा विद्यां स्वज्ञानं च बोधयन्ती कर्माणि न विदध्यात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

तादवस्थ्यात् तद्वन्नव्याघातः । किंच । शास्त्रस्य जीवाधिकारकत्वाज्जीवस्य चानेकदेहसंबन्धात्  
को जीवः शूद्रः, का भार्येति ज्ञानमप्यशक्यम् । तदज्ञाने, 'ऋतौ भार्याद्युपेयात्', 'न शूद्राय  
मतिं दद्यात्' इत्याद्यनुज्ञापरिहारविषयज्ञानाभावः । अतः कर्ममार्गस्य व्याकुलत्वाद् विहित-  
निषिद्धाव्यवस्थितौ कथं जीवस्यापि निषिद्धफलभूतं दुःखित्वमिति द्वयमाशङ्क्य परिहरतीति ।  
परिहारं व्याकुर्वन्ति अनुज्ञेत्यादि । सत्यं, जीवस्य यद्यपि भगवदंशत्वाच्च स्वरूपतो  
विधिनिषेधविषयत्वं, तथापि तच्चदेहसंबन्धकृतमागन्तुकं तद् भवत्येव, यथाऽमुदकप्रुथिवीनां  
स्वतो विध्याद्यविषयत्वेऽपि शत्रादिसंबन्धाभिषेधविषयत्वं, श्रोत्रियादिसंबन्धाच्च विधि-  
विषयत्वं, तद्वदस्यापि देहसंबन्धाज्जाते तस्मिंस्तत एव तत्फलसंबन्धस्यापि सौकर्येण तयोरपि  
सार्थक्ये सति न शास्त्रार्थवत्तद्वन्नव्याहतिर्न वा कर्ममार्गव्याकुलता येन दुःखित्वाद्यनुपपत्ति-  
रित्यर्थः । ननु देहसंबन्धेन विधिविषयत्वे देहसंबन्धस्याज्ञानकृतत्वाच्छास्त्रस्याप्यज्ञाधिकार-  
कत्वं सिद्ध्यति, अज्ञानं च बुद्ध्युपाधिकस्यैव, न तु स्वत इति, शास्त्रार्थवत्तद्वन्नव्याहतिर्न  
परिहृता भवतीत्याशङ्क्यापामाहुः संबन्धश्चेत्यादि । स्वज्ञानमिति 'साज्ञो वेदोऽप्येयो ज्ञेयश्च'

रश्मिः ।

संबन्धाभावस्य । स्वस्येति लोकाश्रयणात् । तथेलेतावतैव चारिताध्यात् । तत्सूत्रेति कर्ता  
शास्त्रेति सूत्रस्य व्याघातः । जीवस्येतिभाष्यं हेतुपूर्वकं विवृण्वन्ति स्म किं चेत्यादि । द्वयमिति  
जीवस्य दुःखित्वमपिना भगवतो दुःखित्वं चेति द्वयम् । श्रोत्रियेति श्रोत्रियश्चन्द्रोधीते यः  
सः । तस्मिन्निति विधिविषयत्वे । बुद्धीति जीवो विशेष्यम् । निरुपाधिकव्यवच्छेदक एवकारः ।  
न परीति । बुद्धौ कर्तृत्वस्य पर्यवसानाज्जीवे चापर्यवसानाच्छास्त्रार्थवत्त्वस्य बुद्धवसितत्वेन न  
परिहृता भवतीत्यर्थः । संबन्धश्चेत्यादीति जीवन्मुक्तानामपि देहेन समं व्यवहारदर्शनादाहुः  
भगवत्कृतश्चेति अध्यासाख्यसंबन्धाभावेपि भगवत्कृत ऐच्छिकः । ज्ञानादिति नाहं  
किंचित्करोमीत्याद्युक्तज्ञानात् । व्यवहारेति प्रवचनादिव्यवहारदर्शनात् । एवेति आध्या-  
सिकसंबन्धव्यवच्छेदकः । श्रुतीनामात्मत्वेनाध्यासाभावात् । अन्यथेति देहाद्यध्यासरहितानां

शाब्दज्ञानस्य पूर्वमेव सिद्धत्वात् । कथं सिद्धवद् यावज्जीवं विदध्यात् ।  
न्यासोऽपि देहसंबन्ध एव ॥ ४८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादिभिः स्वार्थज्ञानम् । पूर्वमेव सिद्धत्वादिति अप्यापनाध्ययनविधिभ्यां कृतेऽध्ययने  
तत्काल एव सिद्धत्वात् । तथाच कामाधिकारको विधिर्विश्वासोपजननार्थोऽज्ञाधिकारको भवतु  
नाम, यावज्जीवादिरूपो नित्यविधिस्तु नाज्ञाधिकारकः, अतो न ज्ञानार्थवत्त्वव्यापात इत्यर्थः ।  
ननु यावज्जीवविधिभेदज्ञानिपरस्तदा, 'यदहरेव विरजेचदहरेव प्रव्रजेत्' इत्यादिसंन्यासविधि-  
वैधर्म्यम् । अतो नेयं व्यवस्था युक्तेत्यत आहुः न्यासोऽपीत्यादि । तथाच जरामर्याग्निहोत्रस्य  
तत्रापि संभवात् वैधर्म्यम् । ये पुनर्ब्रह्मभूता आदितः साधनसंपत्त्या वा देहसंबन्धं  
नानुसंदधते, 'देवादपेतमृत देववशादुपेतम्' इति न्यायेन देहं धारयन्ति पूर्णा एव ज्ञानिनस्तेषां  
तु श्रुत्वादिवत् स्वत एव तत्र तत्र प्रवृत्तेन विधिनियतत्वम् । अत एव, 'यं प्रव्रजन्तमनुपेतमपेतकृत्यम्'  
इति, 'पञ्चवज्रायनार्भाभाः' इति, 'सैरं चरन्ति धुनयोऽपि न नष्टमानाः' इति 'योगेश्वरस्य  
भवतो नाऽऽज्ञायोऽपि निवामकः' इत्यादीनि वाक्यानि, दत्तात्रेयस्य च मार्कण्डेयपुराणे सैराचरव-  
मिति सर्वं संगच्छते । अतो, न कोऽपि दोष इत्यर्थः ॥ ४८ ॥

रक्षितः ।

भगवत्कृतसंबन्धवतां कर्माकरणे । स्वार्थेति । स्वज्ञानमिति भाष्ये स्वशब्द आत्मीयवाचक इति  
भावः । भाष्ये जीवन्मुक्तानां शाब्दज्ञानेनाध्यासनिवृत्त्या श्रुतिः कर्माणि बोधयिष्यतीत्याज्ञायामाहुः  
शाब्देति । प्रकृते । तत्काल इति अदृष्टादिनाध्ययनाध्यापनकाले । तदुक्तं परस्परामिनन्दने-  
नार्थः स्फुरतीति । एवेति 'अथ यदि ते कर्मविचिकित्सा वा वृत्तविचिकित्सा वा सात् ये तत्र  
प्राज्ञाणाः संमार्शिनः युक्ता आयुक्ताः अदृष्टा धर्मकामाः स्युर्यथा ते तत्र वर्तेरन् तथा तत्र  
वर्तेथाः' इति श्रुतेरेवकारः । 'अलौकिको हि वेदार्थः' इति श्रुतेर्विमार्शिनः परमात्मप्रसादवन्तः ।  
'किमलम्भं भगवति प्रसन्ने श्रीनिकेतने' इति वाक्यात् विमर्शनार्थज्ञानमिति । भाष्ये कथ-  
मित्यादि । उक्तहेतोर्विद्वत्ताविद्याकर्मणां कथं श्रुतिस्त्वित्याद्युक्तप्रकारातिरिक्तप्रकारेण सिद्धवदित्यादिः ।  
निवृत्ताविद्याकर्मणां साध्याविद्याकर्मप्रसाधनं विना यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहुयादिति विरुद्धं याव-  
ज्जीवं कर्म विदध्यादित्यर्थः । अग्निहोत्रं जुहोतीत्यनयाग्निहोत्रविधानेन यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहुयादिति  
नापूर्वविधिरपि तु गुणविधिर्यावज्जीवत्वविधिः दक्षा जुहोतीतिवत् । अतः श्रुतिस्तु भगवत्कृत-  
संबन्धमित्यादिः । तथा चेति कर्मणां विद्याधीनत्वस्य । कामेत्यादि । प्रवृत्तं च निवृत्तं च  
तत्र पूर्वं प्रवृत्तम् 'फलश्रुतिरियं नृणां न श्रेयो रोचनं परम्' इति वाक्यात् । तमाहुः विश्वा-  
सेति । ज्ञानिपर इति ज्ञानिकर्मपरः । अत्र देहसंबन्धो भगवत्कृतो प्राज्ञः । अपिनाग्निहो-  
त्रादिरिति ध्यवस्तोपपत्तेलाहुः तथा चेति । जरामर्याग्निहोत्रं महानारायणोपनिषद्वन्ते 'तस्यैवं  
विदुषो यज्ञसात्मा यजमानः' इत्युपकर्म्य'एतद्वै जरामर्यमग्निहोत्रं सत्रम्'इति श्रुतेः । तत्रापिती  
संन्यासेपि । संभवात् अयमर्थः । महानारायणोपनिषद्वत्सात्सुप्रार्ष्वं 'वसुरणोविमूर्सि' इति संन्यास-  
प्रकरणस्यश्रुतिपर्यालोचनया संभवात् । श्रुतेः संन्यासप्रकरणस्यत्वं तु द्वितीयस्कन्धद्वितीयाध्याये  
'सिरं मुस्य'इत्यत्र सुषोषिन्यामसि । विधीति विधिविषयत्वम् । योपीति योपि वर्तते सोपि  
निवामक इत्यर्थः । सैरेति यथाचार्याणाम् । न कोपीति प्राणाग्निहोत्रोपनिषदुक्तप्राणाग्नि-  
होत्रस्य सैराचरिषु संभवाद्यावज्जीवश्रुतिविरोधरूपदोषोऽपि नेत्यर्थः । अत्रापि विरुद्धयोः 'यावज्जीवम्'  
'यदहरेव' श्रुत्वोर्विरोधपरिहार इति पारार्थः ॥ ४८ ॥



असंततेश्चाव्यतिकरः ॥ ४९ ॥

ननु देहस्यापि बाल्यकौमारादिभेदात् कथं कर्मकाले ब्राह्मणत्वादि, जीवैक्यादिति चेद् देहान्तरेऽपि स्यादिति, तत्राह देहान्तरे संततिरपि नास्ति । बाल्यादिभेदे पुनः संततिरेका । अतः संततिभेदात् कर्मणां सांकर्यमिति ॥ ४९ ॥

आभास एव च ॥ ५० ॥

ननु सच्चिदानन्दस्य ब्रह्मणोऽंशः सच्चिदानन्द एव भवेत्ततः कथं प्रवाहे प्रवेशो भगवतश्च सर्वकार्याणि तत्राह आभास एव जीवः । आनन्दांशस्य

भाष्यप्रकाशः ।

असंततेश्चाव्यतिकरः ॥ ४९ ॥ स्रग्मवतारयन्ति नन्वित्यादि । यदत्र देहसंबन्धेन विधिनिषेधव्यवस्थापनं तदयुक्तम् । यस्मिञ्जन्मनि यो देहो गृहीतस्तस्य देहस्यापि नित्यप्रलयेन बाल्यकौमारादिभेदात् आधानादिकर्मकाले तस्य देहस्याभावेन ब्राह्मणत्वादिकं कथं वक्तव्यम्, तदभावे च, 'वसन्ते ब्राह्मण आदधीत', 'न ब्राह्मणं हिंसात्' इत्यादिविधिनिषेधव्यवस्था दुरुपपादा । अतः कर्मव्याकुलत्वमसमाधेयम् । अथ जीवैक्यात्मानुपपत्तिरित्युच्यते चेत् तस्य देहान्तरेऽपि तुल्यत्वात् तस्याप्याधानाद्यापचिरिति शङ्कायां समाधिमाहेत्यर्थः । समाधिं व्याकुर्वन्ति देहान्तरे इत्यादि । अर्थस्तुत्तानः । तथाच देहसंबन्धेन समाधौ न कोऽपि दोष इत्यर्थः ॥ ४९ ॥

आभास एव च ॥ ५० ॥ पुनः किंचिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन स्रग्मवतारयन्ति नन्वित्यादि । भगवतश्च सर्वकार्याणीति अत्रापि कथमिति पदं संबन्ध्यते सर्वाणि रहिमः ।

असन्ततेश्चाव्यतिकरः ॥ ४९ ॥ भाष्ये प्रवाह इति प्रवहणं प्रवाहः सर्गपरंपराया अविच्छेदः । नित्येति द्वादशस्कन्धोक्तचतुर्विधप्रलयेऽयमपि । 'नित्यदा स्रग्मभूतानाम्' इति वाक्योक्तेन । बाल्येति आदिना यौवनवृद्धावस्थे । आधानादीति । आदिनाभिहो-  
त्रादि..... ब्राह्मणत्वादीति आदिना क्षत्रियत्ववैश्यत्वनिषादस्वपतित्वानि । ब्राह्मणत्वादिकं न जातिः । 'त्रिभिर्नश्यति प्रकृतं हालाहलहलाहलैः' इति वाक्यात् । अतो देहेन सह ब्राह्मणत्वादिनाशः । आदधीतेति अग्निमादधीत । कर्मेति देहभेदेऽपि कर्मव्याकुलत्वम् । ब्राह्मण्यमावात् । जीवेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अथेति । देहान्तर इति नित्यप्रलयविषया-  
तिरिक्ते शूद्रादिदेहे । व्याकुर्वन्तीति सूत्रार्थकथनेन व्याकुर्वन्ति । उत्तान इति । भाष्ये संततिः क्षणिकदेहसंततिः । नन्यन्तानामावार्थकः चोऽप्यर्थकः । न संततेः असंततेरिति परि-  
निष्ठितविमत्तया नसमास इत्याशयेन सूत्रव्याकरणं संततिरपीत्यादिना हेतुपक्षम्या व्यापारे-  
णान्वयः । संततिब्राह्मणत्वोभयप्रतियोगिकाल्यन्ताभावनिष्ठसत्तातुल्यव्यापारादित्यर्थः । बाल्या-  
दीति । विशेषार्थो भेदः । एकेति एकदेहनिष्ठत्वादेका । संततिभेदात् संततिविशेषात् ।  
अव्यतिकर इति सूत्रार्थं व्याकुर्वन्ति स्म न कर्मणामिति । कर्मणामनुज्ञापरिहारविषयाणाम् ।  
अनुज्ञापरिहारावित्यनुवर्तते । विभक्तिविपरिणामेन स्वविषयलक्षणयान्वयः । सांकर्यं व्यतिकरः  
शूद्रादित्वेप्याधानाद्यापचिः । शूद्रत्वादिभिराधानादिसांकर्यं सामानाधिकरण्यामिति यावत् । इत्युत्तान  
इत्यर्थः । न कोऽपीति सांकर्यदोषोपि न ॥ ४९ ॥

आभास एव च ॥ ५० ॥ 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इति श्रुतेः सर्वाणीत्यसार्थमाहुः

तिरोहितत्वात् । चकारादाकारस्याप्यभावः । न तु सर्वथा प्रतिबिम्बवन्मिथ्यात्वं जलचन्द्रवदित्येकस्यानेकत्वे दृष्टान्तः । तथा सत्यध्यासश्च स्वस्य न स्यात् । तत्र वृत्त्यादिवोषप्रसङ्गश्च । अतो न मिथ्यात्वरूप आभासोत्र विवक्षितः ॥ ५० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

जडरूपाणि कार्याणि भगवत एवोपादेयानीत्यपि कथमित्यर्थः । कार्येऽप्यंशत्वस्य सत्त्वेन प्रसङ्गादेतदुक्तम् । समाधिं व्याकुर्वन्ति आभास इत्यादि । आकारस्येति चतुर्भुजादिरूपस्य भगवदाकारस्य । तथाच यथाऽनाचारी ब्राह्मणो ब्राह्मणाभासः, सूत्रधारकत्वेऽपि ब्राह्मण्यारूपदेवतायास्ततस्तिरोहितत्वात् तथा जीवोऽपि एवं जडेऽपि ज्ञेयम् । मायावादिभिर्हि जलसूर्यकादिवद् द्रव्यप्रतिबिम्बरूप आभासः स्वीक्रियते, तदसंगतत्वाभिषेधन्ति न त्वित्यादि । ननु प्रतिबिम्बत्वानङ्गीकारे, 'एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवत्' इति भ्रौतदृष्टान्तविरोध इत्यत आहुः जलेत्यादि । इदं वाक्यं यावदात्मभाविष्ये विचारितमिति, न पुनरनूयते । नन्वस्य प्रतिबिम्बरूपत्वाङ्गीकारे को दोष इत्यतस्तमाहुः तथा सतीत्यादि । मिथ्याभूतस्याध्यासायोगात् तथेत्यर्थः । निबन्धोक्तानि दूषणानि च स्मरन्ति तत्रेत्यादि । 'तत्र वृत्तेर्द्वांसुपर्णाश्रुतेरपि विरुद्ध्यते' इत्यादिकारिकाशक्तानि स्वयमेव व्युत्पादितानि च, तत्प्रकाशे, तानि तानि चाऽऽवरणभङ्गे विद्वन्मण्डनविचरणे च मया सम्यग्विवेचितानीति ततोऽवगन्तव्यानि । अनेन केवलसदंशस्फूर्तावाभासत्वम् । यथाऽनाचारिब्राह्मणे ब्राह्मणाऽऽभासत्वं देहादिभिन्नत्वेन चेतनात्मज्ञाने बहूनां ब्रह्मधर्माणां भानात् प्रतिबिम्बत्वम् । आनन्दांशस्यापि स्फूर्तेर्न तु त्रितयप्राकृत्यान्मुक्तिदशयां तु ब्रह्मत्वमित्यपि बोधितम् । मिथ्यात्वरूप इति मिथ्यात्वं स्वरूपं यस्य तादृश इत्यर्थः ॥ ५० ॥

रक्षिः ।

जडरूपाणीति । जडेषु रूपाणीति वा । रूपशब्दोऽजहल्लिङ्गः । अधिकरणेऽस्य सूत्रार्थस्य संगतिमाहुः कार्येपीति सर्वाणि कार्याणीति भाष्योक्तकार्ये स्मृतस्याभासस्योपेक्षानर्हत्वरूपप्रसङ्गात् । आभास इत्यादीति आसमन्ताद्भासत इत्याभासः पचाधच् अञ्ज इत्यर्थः । एवकारेणानन्दव्यवच्छेदस्तमाहुः आनन्दांशस्येति । 'आनन्दांशस्तु पूर्वमेव तिरोहितो येन जीवभावः' इति विद्वन्मण्डनात् । विस्फुलिङ्गादिवर्तुलाकारसत्त्वादाहुः चतुर्भुजेति । आदिना द्विभुज आकारो मात्स्याद्याकाराश्च । अत्र 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं विश्वं पुराणं तमसः परस्तात्' इति श्रुतेः सर्वरूपस्याभ्यर्हितरूपाण्युपादानानि । ब्राह्मण्येति ब्राह्मण्यादिदेवतावाद उपपादितम् । तथेत्यस्यानन्दतिरोभावदित्यर्थः । जीवोऽपि ब्रह्माभासोऽञ्ज इत्यर्थः । एषमिति । जडे तर्वादिप्रतिबिम्बेपि । तेन चिदानन्दयोर्व्यवस्था । सच्चिदानन्दस्येत्यादिभाष्ये उक्ता सदंशस्य नोक्ता साप्युक्तप्रायाः । सदेवेति श्रुतेः सत्कार्यत्वावश्यकत्वात् । आभासः प्रतिबिम्बः । इत्यादौ स्वाश्रुत्यचये अस्त्यादिप्रयोगसावश्यकत्वात्तेन चाभासनिष्ठा सत्ता प्रतिबिम्बनिष्ठा सत्तेति बोधावश्यकत्वात् । अतः परमवशिष्यते भगवतश्च सर्वकार्याणीति भाष्योत्तरम् । तदप्येवम् । साक्षात्कार्यत्वे न तु सर्वथा प्रतिबिम्बवन्मिथ्यात्वमिति । जलेति । आदिना चन्द्रः । तमिति दोषम् । विवेचितानीति । स्वयं विविकानि मया विवेचितानि । प्रयोजकणिष् । धातुरनिद । मिथ्यात्वरूप इति

अदृष्टानियमात् ॥ ५१ ॥

ईशित्वाय नैयायिकाद्यभिमतं जीवरूपं निराकरोति । नानात्मानो व्यवस्थात इति भोगव्यवस्थया जीवनानात्वमङ्गीकृतम् । तत्रादृष्टस्य नियामकत्वं तन्मते सिद्धम् । देशान्तरवस्तुत्पत्त्यन्यधानुपपत्त्या व्यापकत्वं चाङ्गीकृतम् ।

एवंच क्रियमाणे मूल एव कुठारः स्यात् । सर्वेषामेव जीवानामेकशरीर-संबन्धात् कस्यादृष्टं तद् भवेत् । नच मिथ्याज्ञानेन व्यवस्था । तत्रापि तथा । नचानुपपत्त्या परिकल्पनम् । श्रुत्यैवोपपत्तेः । एतेन विरोधाद् ऋषिप्रामाण्यमपि निराकृतम् ॥ ५१ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अदृष्टानियमात् ॥ ५१ ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः ईशित्वायेत्यादि, ईशो नियामकोऽस्मान्पोऽस्तीतीशित्वायेत्यर्थः । ननु जीवस्य ईश्वरनियम्यत्वं नैयायिकादिभिरप्यङ्गीक्रियत एवेति कुतस्तदर्थं तन्मतनिराकरणमित्याकाङ्क्षायां तत्र तदनुपपत्तिबोधनाय तन्मतमनुवदन्ति नानेत्यादि । तत्रेति भोगव्यवस्थायाम् । सिद्धमिति कार्यमात्रं प्रति जीवादृष्टस्य कारणत्वाङ्गीकारात् सिद्धम् । देशान्तरेत्यादि सामग्रीसमवधाने हि कार्यमुत्पद्यते । तत्र सामग्रीमध्ये अदृष्टमपि प्रविष्टमिति देशान्तरे यद्भोगार्थं यद्वस्तुत्पद्यते तत्र तददृष्टमवश्यं वक्तव्यम्, अदृष्टं चात्मसमवेतं गुणत्वात्, अतस्तत्रात्माभावे तद्वस्तुत्पत्त्यभाव इति तदन्यथानुपपत्त्या तस्मिन् देशे तददृष्टवदात्मसचाऽऽवश्यकीति तेषां व्यापकत्वमङ्गीकृतमित्यर्थः । एवमनूय दूषयन्ति एवं चेत्यादि । भोगव्यवस्थयैतत्सर्वाङ्गीकारे जीवज्ञानात्वव्यापकत्वसाधनहेतुभूतायां भोगव्यवस्थायामेव तच्छेदकदूषणपात इत्यर्थः । अत्र हेतुमाहुः सर्वेषामित्यादि । मिथ्याज्ञानेनेति शरीरेऽहमित्यभिमानेन । तत्रापि तथेति । सर्वेषामेकस्मिन् शरीरे संबन्धतौल्ये कथमेकसैवात्मनोऽहमित्यभिमानः । विरोधादिति श्रुतिविरोधात् । तथाचाभिमानकारणस्य निर्वक्तुमशक्यत्वे

रश्मिः ।

भाष्यमपेक्षितमत आहुः मिथ्यात्वमिति । स्वरूपमिति रूपव्याख्यानं न विग्रहघटकम् । अत्र 'ऋतोऽर्थं यत्प्रतीयेत' इति भागवतोक्तभाष्यो नास्ति । तस्य लक्ष्मणमट्टात्मजवल्लभविरचित-त्वेनाधिदैविकमतत्वात् । अस्य वेदव्यासमतवर्तिवल्लभाचार्यमतत्वेनाधिभौतिकत्वात् । एतेनापरितोषे श्रीभागवतकरणात् । निबन्ध आध्यात्मिकमतं विष्णुस्वामिमतवर्तिवल्लभाचार्यविरचितत्वात् । यमुना-दृकादि तु स्वमतं निर्गुणं युक्त्या परमार्थस्तत्प्रतिपादकं मुख्यं च । स्वनाम्ना तु मुख्यत्वमित्यमित्युक्तोक्तेः । इति श्रीवल्लभाचार्यविरचितं यमुनाष्टकं संपूर्णमितितीश्रीकथनात् ॥ ५० ॥

अदृष्टानियमात् ॥ ५१ ॥ ईश इति । अन्य इति न विग्रहघटकं किंतु नियामके ईशार्थेऽन्यत्वमात्रमावेदयेत् । मूलं प्रपञ्चयन्ति स्म भोगव्यवस्थेत्यादिना । एवेत्यादि विवृण्वन्ति स्म तच्छेदकेति । मूलमूतभोगव्यवस्थाच्छेदककुठारस्थानीयदूषणपात इत्यर्थः । एषकारेण नानात्वव्यापकत्वदूषणव्यवच्छेदः । सर्वेषामित्यादीति । यथा वियति विहङ्गम इति दृष्टान्तः । 'आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः' इति वाक्यात् । एकशरीरं विह-

## अभिसंध्यादिष्वपि चैवम् ॥ ५२ ॥

ननु मनःप्रभृतीनां नियामकत्वात् तेषाम्भीश्वरेच्छया नियतत्वात् दोष इति चेन्न । पूर्ववदेव दोषप्रसक्तिः । तादृशेश्वरकल्पना च पूर्वमेव निराकृता ॥५२॥

भाष्यप्रकाशः ।

तेन शरीरेण तत्तदिन्द्रियेण तत्तन्मनसा कृतं कर्म सर्वेषां संबन्धतौल्यात् सर्वकृतं सत् सर्वेषामेव तद्भोजकादृष्टं जनयत् सर्वेषां तद्वस्तुभोगाय स्यात्, एवं सर्वत्रेति भोगव्यवस्थामङ्गान्न तथा जीवनानात्वव्यापकत्वयोः सिद्धिरित्यर्थः ॥ ५१ ॥

अभिसंध्यादिष्वपि चैवम् ॥ ५२ ॥ विलक्षणमनःसंयोगेनाऽदृष्टव्यवस्थामाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन सूत्रमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । ननु विलक्षणसंयोगोत्पादकानां मनःप्रभृतीनामभिमाननियामकत्वात् तेषां चेश्वरेच्छया नियतत्वात्तादृष्टानियमदोष इति चेन्न । कृतः । अभिसंधिः पूर्वोक्तोऽभिमानस्तस्यादिभूतानि कारणानि, तेष्वपि, एवं पूर्ववदेव विभूना-मात्मनां विलक्षणमनःसंयोगस्यापि तुल्यत्वाभियमाऽसंभवदोषप्रसक्तिः । नचेश्वरेच्छया समा-धानम्, निमित्तभूतेश्वरकल्पनायाः पूर्वमेव निराकृतत्वात् । अभ्युपगमेऽपि अनया प्रणाख्या-स्यैवादृष्टमुत्पद्यतामितिवदयमेवं ब्रुक्त्वामित्यण्वात्मवादेऽप्याकारेण तस्यास्तुल्यत्वात् व्यापकत्व-सिद्धिरित्यर्थः ॥ ५२ ॥

रक्षिमः ।

ङ्गमस्येति । शरीरेऽहमिति । तथा च विद्वङ्गमशरीरे विद्वङ्गमभिमानवदेहाभिमानिनोदृष्टवदा-त्मनोभिमानेन व्यवस्येति भाष्यार्थः । ज्ञानाधिकरणमात्मेत्याहुः सर्वेषामिति ॥ ५१ ॥

अभिसंध्यादिष्वपि चैवम् ॥ ५२ ॥ अभिसंधिः संकल्पः, संकल्पोभिसंदधाति कार्यमभिमानरूपमिति । अभिसंपूर्वकडुधाञ् धारणे धातुः । घोः किः । तथा च श्रुतिः । 'वाक्संधिः' इति 'मनःपूर्वरूपं वागुत्तररूपम्' इति । अभिपूर्वकस्य शब्दस्य संकल्परूपं मन इत्यर्थः । आदिनेच्छादयोभिमाननियामका इत्याशयेनाहुः । यद्वाभिसंधिः पूर्वभाष्योक्तोभिमान-स्तस्यादिषु मनःप्रभृतिष्वपि पूर्ववदोषप्रसङ्ग इत्याशयेनाहुः विलक्षणेति वैलक्षण्यमधि-शब्दार्थवैदिकसृष्टिमध्यपातित्वं मनोविशेषणम् । यद्वा विलक्षणो यो मनःसंयोगस्तेन । विल-क्षणेति विलक्षणस्य मनसः संयोगस्योत्पादकानाम् । मन इति । प्रभृतिशब्देनेच्छादयः । तेष्वपि । यद्वाभिसंधिः पूर्वाभासोक्तमनस्तदादिषु चैवं पूर्ववदेव दोषप्रसक्तिः । पूर्ववदिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म एवमिति । सूत्रियैवमित्यस्यार्थः । पूर्ववदिति । सौत्रापिशब्दार्थ एवेति । सौत्रचकारार्थमनुक्तसमुच्चयमाहुः विभूनामित्यादि । विलक्षणेति विलक्षणो मनःसंयोग-स्तस्य । यद्वा विलक्षणं यन्मनस्तस्य संयोगस्तस्य । तादृशेत्याद्यपि भाष्यं चकारार्थ इत्याशयेन विवरितुमाहुः न चेति । विद्वन्मण्डनानुसारीच्छावाद उक्तः । विवृण्वन्ति स्म निमित्तेत्यादि निमित्तमात्रज्ञानाधिकरणेश्वरकल्पनायाः पूर्वमेव तर्कपाद एव नैयायिकमतनिराकरणसमये । तथा च परमाणुकारणवादे निराकृतेऽभिन्ननिमित्तोपादानभूतेश्वरो न निमित्तभूतेश्वरः । अभिन्ननिमित्तोपादाने-श्वरेच्छा तु नियामिकास्त्येव । अत्र तुमनुक्त्वा चकारोक्त्यान्यानुक्तसमुच्चयोऽद्योति स चोक्तः सूत्रा-रम्भरश्चैव अभिसंधिरित्यादिना । तर्कप्रतिष्ठानसूत्रादाहुः अभ्युपगम इति । यथाहुः अस्मात्पदादय-मर्थो बोद्धव्य इतीश्वरसंकेतः शक्तिरिति । संकेत इच्छा । न व्यापकेति श्रुत्यैवोपपत्तेस्तथा ॥ ५२ ॥

प्रदेशादिति चेन्नान्तर्भावात् ॥ ५३ ॥

आत्मनो विभुत्वेऽपि प्रदेशभेदेन व्यवस्था । आत्मनि तादृशः प्रदेश-  
विशेषोऽस्ति येन सर्वमुपपद्यत इति चेन्न । अन्यस्यापि प्रदेशस्तत्रान्तर्भवति ।  
तस्यैव वा देहस्य देशान्तरगमने पूर्वदेशस्य त्यक्तत्वात् सोऽंशोऽन्तर्भवेत्  
तिरो भवेदिति ॥ ५३ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे अंशो नानाव्यपदेशादिति षोडशमधिकरणम् ॥१६॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीबल्लभाचार्यविरचिते ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये  
द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ २ ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

प्रदेशादिति चेन्नान्तर्भावात् ॥ ५३ ॥ आत्मनां विभुत्वेपि प्रदेशभेदाङ्गीकारेण  
दोषसमाधिमाशङ्क्य परिहरतीत्याहुः आत्मन इत्यादि । अन्यस्येत्यादि । तथाच पूर्ववदेव  
दोषप्रसक्तिरित्यर्थः । नन्वन्यस्य प्रदेशे स विशेषो नास्तीत्यदोष इत्यत आहुः तस्यैवेत्यादि ।  
सोऽंश इति । विशेषत्वेनाङ्गीक्रियमाणो विशेषणांशः, देशान्तरे तस्य प्रदेशस्याभावात् तत्  
आत्मनस्तिरोहितो भवेत् ततश्च तस्य भोगस्यासंभव इति न प्रकृतसिद्धिरित्यर्थः ।

शंकराचार्यमते जीवो ब्रह्मैव, उपाधिभेदादेव भेद इत्यंशत्वमौपचारिकम् । तन्मत्तं  
तु प्रागेवासङ्गभिरस्तम् । किंच । अविद्याभ्रान्तं ब्रह्मैव जीव इति । यथा संक्षेपशरीरके ।  
'आश्रयत्वविषयत्वभागिनी निर्विभागचित्तिरेव केवला' इति । क्वचिदविद्यावच्छिन्नं चैतन्यं जीव  
इति । क्वचिद् अविद्यायां प्रतिबिम्बितं चैतन्यं, क्वचिद् अन्तःकरणे प्रतिबिम्बितं, क्वचिद्  
अङ्गुल्यादिसंपर्काच्चन्द्रादित्दैताभासवदविद्यातोः ब्रह्माप्यनेकवदाभासमानं दिव्यादिसंख्यायोगि  
रश्मिः ।

प्रदेशादिति चेन्नान्तर्भावात् ॥ ५३ ॥ आत्मन इत्यादीति । भाष्यत्वाय स्वोक्तं  
वर्णयन्ति स्म आत्मनीति । तादृश इति तच्छब्दार्थ आत्मा दृश्ये यत्र तादृशः प्रदेशः दिशा-  
माकाशे ब्रह्मशरीरेऽन्तर्भूतानां संबन्धी देशः प्रदेशस्तस्य विशेषोऽतादृशात् । उपपद्यत इति  
'आकाशो ह वै नामरूपयोर्निर्वहिता' इति श्रुतेरुपपद्यते । अन्यस्येत्यादीति । अन्यस्याकाशस्य  
'आकाशशरीरे ब्रह्म' 'आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः' इति श्रुतिस्मृतिभ्याम् । दोषेति आत्मनो नामरूपे ।  
शरीरभूताकाशस्य नामरूपे इति द्वित्वदोषप्रसक्तिः । स विशेष इति आत्मवैशिष्ट्यरूप-  
विशेषः । तस्यैवेत्यादीति एवकारेणान्यदेहव्यवच्छेदः क्रियते । सोऽंश इतीति सोऽंशः अन्तर्भवेदिति  
स्मार्तः प्रयोगः सूर्यनारायणप्रयोगो वा । विशेषेणेति तादृशः प्रदेशविशेषोऽस्तीति भाष्ये  
प्रदेशविशेषनिष्ठा सत्तेति षोडाक्षया । तत् इति तदनन्तरम् । आत्मनः पूर्वदेशस्तिरो भवेत् ।  
तस्येति पूर्वदेशस्य । न प्रकृतेति प्रकृतं सर्वोपपत्तिरूपं वस्तु । उपाधीति बुद्धिभेदात् । प्रागे-  
षेति दहराधिकरणादौ । भ्रान्तमिति जीवोपाधिभूताऽविद्या तमोरूपया यो ब्रह्मो जीवत्वाभाववति  
जीवत्वप्रकारकं ज्ञानं तद्विषयं ब्रह्म जीव एवेत्यत्र ब्रह्म जीव एवेति योजना । संक्षेपेति  
ग्रन्थान्तरमिदम् । आश्रयत्वेति कारिकाधं एकादशशरीर जातिः । क्वचिदिति । तत्त्वानुसं-  
धाने ग्रन्थे । क्वचिदिति वेदान्तपरिभाषायाम् । क्वचिदिति उक्तग्रन्थान्तरे । क्वचिदिति शंकर-

भाष्यप्रकाशः ।

जीवपदवाच्यमिति । ततश्चाव्यवस्थादोषोऽपि । एते च सर्वेऽपि पक्षा विद्वन्मण्डने दृषिताः । मया च तद्विष्यणे सम्यग्विवेचिता इति, नेह पुनर्दृष्यन्ते ।

भास्कराचार्यास्तु—सौत्रोऽन्तःशब्द उपाध्यवच्छिन्नस्याऽनन्यभूतस्य वाचकः । तथाच यथा आकाशस्य पार्थिवाधिष्ठानावच्छिन्नं कर्णच्छिद्रं, यथा च वायोः पञ्चवृत्तिः प्राणो, यथा च मनसः कामादयो वृत्तयस्तथा ब्रह्मणो जीवः । स च ब्रह्मणो भिन्नाभिन्नः । तस्याऽभिन्नत्वं स्वाभाविकं, भिन्नत्वमौपाधिकम् । निरवयवस्य ब्रह्मणोऽंशाङ्गीकारस्तु विस्फुलिङ्गदृष्टान्तश्रुतेरित्याहुः । तत्रांशत्वं तु युक्तं भिन्नाभिन्नत्वं च । श्रौतत्वात् । भिन्नत्वस्यौपाधिकत्वं त्वसंगतम् । श्रौतदृष्टान्तविरोधात् । पादोऽस्येति मन्त्रवर्णस्य च विरोधात् । मन्त्रवर्णसूत्रविरोधात्, श्रुतौ पुराणेषु च श्रोत्रेन्द्रियस्य दिग्देवताकत्वेनातिरिक्तस्यैव सिद्धत्वात् तस्य चाभासत्वादरेण दृष्टान्तस्याप्ययुक्तत्वात् । प्राणमनोदृष्टान्तयोरप्यश्रौतत्वेन श्रौतदृष्टान्तविरुद्धत्वेन चायुक्तत्वादिति ।

भिक्षुस्तु—नास्तवमेवांशत्वं भेदाभेदश्रुतिभ्यामुपगम्य भेदाभेदावुभावपि स्वाभाविकौ मन्यते । तथाच यथा पितापुत्रयोरभिविस्फुलिङ्गयोश्च विभागेनाभिव्यक्तिलक्षणः कार्यकारणभावस्तथा जीवब्रह्मणोरपीत्युपपद्यते । अभिव्यक्तिश्च स्वव्यापारारूढता । नच भेदाभेदौ विरुद्धौ कथमेकत्र संभवेतामिति शङ्क्यम् । अन्योन्याभावलक्षणस्य भेदस्याविभागलक्षणेनाभेदेनाविरोधाद् विभागाविभागरूपयोर्भेदाभेदयोः कालभेदेन व्यवहारपरमार्थभेदेनाविरोधाच्च । नचाऽप्यमभेदो गौण इति वाच्यम् । लवणं जलमभूत्, दुग्धं जलमभूत्, 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्', 'आप एवेदमग्र

रक्षिः ।

भाष्ये 'आमास एव च' इति सूत्रे । दोषोऽपीति अपिना प्रागेवासकृन्निरस्तम् । विवेचिता इति अन्यत्र विविक्ता टीकायां मया विवेचिताः । पञ्चवृत्तिरिति पञ्च वृत्तयो भेदा यसेति पञ्चवृत्तिः । श्रौतेति श्रुतिस्तु श्रीपुरुषोत्तमजित्कृतभेदाभेदवादे द्रष्टव्या । भेद इवार्थक इति युक्तम् । माध्वभाष्येऽपि 'सत्त्वं भिदा सत्त्वं भिदा सत्त्वं भिदा सत्त्वो जीवः सत्त्वो जीवः सत्त्वो जीवः मैवारुणिमैवारुणिमैवारुणिः' इति श्रुतेः । श्रौतेति विस्फुलिङ्गदृष्टान्तविरोधात् । श्रुताविति 'स शृणोत्यकर्णः' इत्यस्यां.....पुराणं प्रसिद्धम् । दिग्देवतेति प्रस्थानरत्नाकरे ज्ञानेन्द्रियनिरूपणे श्रोत्रलक्षणम् 'नमसो गुणविशेषत्वेन शब्दप्राहकमिन्द्रियं वात्र दिग्देवताकं वा श्रोत्रम्' इति । एवेति चक्षुश्रवसः श्रवणानुपपत्तेरवकारः । 'स शृणोत्यकर्णः' इति श्रुतिः । अश्रौतेति जीवव्युत्करणे दृष्टान्तांशेऽश्रौतत्वप्रदर्शनात् । अत एवाहुः श्रौतदृष्टान्तेति श्रुतिर्विस्फुलिङ्गश्रुतिस्तत्र व्युत्करणं विभागानुकूलो व्यापारः । पञ्चवृत्तिः प्राणः पञ्चाधिष्ठानः पञ्चधात्मानं विमन्य बाणावष्टम्भकः शरीरधारको यद्यपि दृष्टान्तस्तथापि वायोः पञ्चवृत्तिप्राणः पञ्चोपाधिक इति विरुद्धः । तथा मनसः कामादयो वृत्तयः स्वाधिष्ठानोपाधय इति दृष्टान्तविरुद्धत्वं तेन । भिक्षुरिति भगवान्भिक्षुः । पितेति 'आत्मा वै पुत्रनामासि' इति श्रुतेः । स्वेति यथाश्वः स्वव्यापारारूढत्वे विस्फुलिङ्गत्वाभिव्यक्तिः । अविरोधादिति । यथाभिविस्फुलिङ्गयोरविभागदृष्टायामविभागलक्षणोऽभेदः स्वव्यापारारूढेन विस्फुलिङ्गेन त्वभिविस्फुलिङ्गो नेति भेदस्तद्वत् । कालभेदं स्पष्टयति स्म व्यवहारेत्यादिना । व्यवहारकाले भेदः । व्यवहारकालेऽभेद इति । लवणमिति । यथा सैन्धवखित्य इत्यत्र अन्दोमे सिद्धतीदम् । दुग्धमिति महति जलाधारे क्षिप्तं दुग्धमिति लौकि-

भाष्यप्रकाशः ।

आयुः', 'वायुर्भूत्वा धूमो भवति' इत्यादिलोकवेदयोः प्रयोगबाहुल्येन अविभागस्यापि मुख्यामेद-  
त्वान्निदिद् विदारण इत्यनुशासनाच्च

'परमात्मा जगद्रूपी सर्वसाक्षी निरञ्जनः ।

मिन्नाभिन्नस्वरूपेण स्थितोऽसौ परमेश्वरः' ॥

इत्यादिस्मृतिश्रुतादपि भेदाभेदयोर्विरोधोऽप्रामाणिक इति । ननु भवत्वेवं भेदाभेदयो-  
रविरोधस्तथापि ब्रह्मणो निरवयवत्वाजीवस्य मुख्यं ब्रह्मांशत्वं न संभवतीति चेन्न ।  
अंशत्वं हि सजातीयत्वे सति कदाचिदविभक्तत्वमेव वाच्यम्, अन्यथा पुत्रचेतने पितृ-  
चेतनांशव्यवहारानुपपत्तेः । विभागश्च लक्षणान्यत्वम् । अभिव्यक्तधर्मभेद इति यावत् । ईदृश-  
र्थाऽञ्जो निरवयवस्यापि संभवतीत्यदोषः । यदि चावयवत्वमेवांशत्वमिष्यते तथापि सजातीया-  
विभक्तत्वगुणेनैव जीवैऽशब्दो गौणो युक्तो, न तु घटाकाशादिवत् प्रकारान्तरेण गौणः । भेद-  
ब्राह्मणश्रुत्यादिबलेनाभिविस्फुलिङ्गादिदृष्टान्तानामेवादर्थव्यत्वादिति चाह, एतमर्थं मोक्षधर्मावै-  
वैशम्पयानवाक्यैश्चोपष्टम्भयन् व्याससंमतत्वमस्य दृढीचकार । तदस्माकमपि संमतमेव । एतावान्  
परं विज्ञेयो यदस्मत्सिद्धान्ते श्रुतीनामेव मुख्यत्वात् तथैव विरुद्धधर्माभ्रयत्वं कर्तुमकर्तुमन्यथा-  
कर्तुं समर्थत्वमद्भुतकर्मत्वं महामहिमशालित्वं च निश्चित्य ब्रह्मसामर्थ्येनैव भेदाऽभेदाविरो-  
धोऽस्त्वष्टत्वं सांशत्वमन्यच्च यदनुपपद्यमानं लौकिकप्रमाणैस्तत् सर्वं समर्प्यते । अनेन तु  
युक्तिभिः समर्प्यत इति ।

रामानुजाचार्यास्तु—'द्वाऽशौ द्वावजावीशनीशौ' इत्यादिश्रुतेरत्यन्तभिन्न इति भाष्य-  
मतम्, उत परमेव ब्रह्माविद्यया भ्रान्तं जीवः, 'तत्त्वमसि', 'अयमात्मा ब्रह्म' इत्यादिश्रुतेरिति  
शांकरमतम्, अथवा ब्रह्मैवानाद्युपाध्यवच्छिन्नं जीवः, तत्त्वमस्यादिवाक्येभ्यः, उपाधिश्च सत्य इति

रश्मिः ।

कमुदाहरणम् । वायुरिति 'तस्माद्वा एतस्मात्' इत्यत्र 'आकाशाद्वायुः' 'वायुर्भूत्वा धूमो भवति' तस्मा-  
दग्निः । 'पार्थिवादारुणो धूमस्तस्मादग्निस्त्वयीमयः' इति वाक्यात् । दारु निमित्तम् । समवाय्वाकाशः  
कार्यं वायुः । विदारण इति विदारणं विभाग इत्याशयः । सजातीयेति आत्मत्वेन साजात्यम् ।  
कदाचिदिति सृष्टिपूर्वकाले मोक्षकाले च । लक्षणणेति लक्षणान्यत्वम् । लक्ष्यतेऽनेनेति लक्षण-  
मन्यत्वं भेद इत्याह । अभीति अभिव्यक्तेन धर्मेण भेदः । ईदृश इति अभिव्यक्तेन धर्मेण  
भेदो दृश्यते यत्र भिन्न इत्यर्थः । अवोच इति अंशत्वासंभवदोषो न । सजातीयेति सजातीयेना-  
विभक्तत्वमीश्वरगुणेनैव सिद्धो भाणवक इतिवत् । जीवो ब्रह्मांश इति जीवैऽशब्दो गौणः ।  
घटेति आदिना मटाकाशः । प्रकारान्तरमौपाधिकं, जीवत्वमौपाधिकमिति तेन । भेदेति 'द्वा  
सुपर्णा' इति 'य इह नानेव पश्यति' इति श्रुती 'परमात्मा जगद्रूपी' इत्युक्तस्थितिश्च तदादिबलेन ।  
अभीति आदिना पितापुत्रदृष्टान्तः । अन्योपि जलतरङ्गादिः वैशांपायनेति द्रष्टव्यं तत्र । ननु  
कथमेवकारो दीयते भिदां 'मावामात्रमनूष' इति भेदो माया, सा 'न यत्र माया' इति 'प्रवर्तते यत्र  
रजस्तमः' इति वाक्याभ्यां निषिध्यते तत्राहुः एतावानिति । अन्यथेति । चक्रेण भेद-  
सौमिन्द्रियकत्वं मायिकत्वेऽपि । भ्रान्तमिति व्याख्यातम् । अयमात्मा जीवः । आदिना 'नेह नानास्ति

भाष्यप्रकाशः ।

भास्करं मतं चोपन्यस्य स्रष्टृत्वसृज्यत्वनियन्तृत्वनियम्यत्वादिरूपाद्गुणवशात्प्रपदेच्छात् तत्त्वमसादावभेदेन व्यपदेशाच्च जीवो ब्रह्मणोऽञ्चः । नच भेदव्यपदेशानां प्रसिद्धार्थत्वेनान्यथासिद्धत्वं शक्यम् । ब्रह्मसृज्यत्वतन्मियम्यत्वतच्छरीरत्वादीनां प्रत्यक्षाद्यप्रसिद्धार्थानां कथनेन सिद्धत्वं भेदस्यान्यथासिद्धताया वक्तुमशक्यत्वात् । अत एव जगत्सृष्ट्यादिवादिनीनामपि, न मिथ्यार्थोपदेशपरत्वमपीत्येवं पूर्वं दूषितमपि शांकरं भास्करं च मतं संक्षेपेण दूषयित्वा, ततः, 'प्रकाशादिव-  
नैवं परः' इति शब्दे प्रकाशादिवज्जीवः परमात्मनोऽञ्चः, यथा भास्वतोऽम्मादेर्भास्वरूपः प्रकाशोऽञ्चो भवति । यथा गवाश्ववादीनां गोत्वादिविशिष्टानां गोत्वादिकं विशेषणमञ्चः । यथा वा देहिनी द्वेषमनुष्मादेर्दोहोऽञ्चस्तद्वत् । अञ्चत्वं चैकवस्त्वैकदेशत्वम् । अतो विशिष्टसैकस्य वस्तुनो विशेषणमञ्च एव, तथाच विवेचका विशिष्टे वस्तुनि विशेषणाऽञ्चोऽयं विशेष्याऽञ्चोऽवमिति व्यपदिशन्ति, विशेषणविशेष्ययोरंशाशित्वेपि स्वभाववैलक्षण्यं दृश्यते, एवं जीवपरयोर्विशेषण-  
विशेष्ययोरंशाशित्वं स्वभावभेदशोपपद्यते । तदिदम्व्युच्यते नैवं पर इति । एवंच जीवपरयो-  
र्विशेषणविशेष्यत्वकृतं स्वभाववैलक्षण्यमादाय भेदनिर्देशाः प्रवर्तन्ते अमेदनिर्देशास्तु पृथक्-  
स्वित्यनर्हविशेषणानां विशेष्यपर्यन्तत्वमादाय मुख्यत्वेनोपपद्यन्त इति व्याचक्रुः ।

शौचस्तु—'मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम् ।

असावयवभूतेन व्याप्तं सर्वमिदं जगत्' ॥

इति श्लेषात्तरश्रुतिव्युपन्यस्य प्रकृतिविशिष्टस्य ब्रह्मणोऽञ्चो जीव इत्याह । अञ्चत्वं च पूर्ववद्  
आह । अत्रापि सिद्धान्तादियान् भेदः । एतैर्विशेषणविशेष्ययोर्भेदस्तयोः स्वभावभेदश्च नैसर्गिक  
एवाङ्गीक्रियते । सिद्धान्ते तु 'प्रजायेय' इतीच्छाहेतुकः । नैसर्गिकपक्षेऽपि विरुद्धधर्माधारत्वात्  
सामर्थ्यादेव नैकत्वादिविरोध इति श्रुद्धाद्वैतं निरवद्यम् । अतो ये वादा यानि च दर्शनानि तानि  
सर्वाभ्येतदेकदेशावलम्बीनीति बोध्यम् ।

माग्वास्तु—अंशान् द्विविधान् वदन्ति । केचिदभिन्नाः करचरणादिवत्, केचिन्निष्णाः  
पुत्रादिवत् । तत्राप्या भत्स्याद्यवताराः । द्वितीया जीवाः ।

वनमालिदासस्तु—तन्निष्कत्वे सति तत्सदृशत्वमञ्चत्वम् । यथा चन्द्रमण्डलाच्छतांशो  
शुक्रमण्डल इति भिन्नांशस्वरूपमाह ।

रश्मिः ।

किंचन' इति श्रुतिः । व्यपदेशादिति 'अंशो नानाव्यपदेशात्' इति सूत्रस्य व्यपदेशानुवादोऽयम् ।  
अंशा इति सूत्रस्यांशपदानुवादोऽयम् । अन्यथेति श्रुतिभिन्नप्रकारेण सिद्धम् । ब्रह्मसृज्यत्वा-  
द्यन्तर्यामिणाद्यने । आदिनान्तरत्वावेद्यत्वे । प्रत्यक्षादीति आदिनानुमानम् । अशाक्येति ।  
अनपिगतार्थगन्तृत्वप्रामाण्यास्कन्दिवेदबोधितत्वेन । सृष्ट्यादीति भेदनिबन्धनानाम् । अपीति  
व्यावहारिकसत्तासमयेऽपि । विशिष्ट इति भास्वानभिरित्यादौ । पूर्वमिति । .....  
.....विशेष्येति । 'प्रकाशाद्यवद्वा' इति न्यायेन । शौच इति भगवान् । मायामिति  
मायाशब्देनाशित् । मायिशब्देन चिदचिद्विशिष्टम् । अवयवभूतेन चिद्रस्तुना । पूर्ववदिति रामा-  
नुजमतवत् । विशेषणेति चिदचिद्विशिष्ट ईश्वर इत्यत्र । श्रुद्धाद्वैतमिति इदं हेतुमाह ।  
यदा सर्वं प्रकृतिरिक्तं माया, भेदा वा सर्वं प्रकृतिरिक्तं कार्यं प्रकृतेति । अत इति शास्त्रा-  
र्थप्रकृतप्रकरणानुरोधेन सर्वश्लोकीकरणत् । एतदिति स्वमार्गीयांशोऽभिभावैकदेशावलम्बीनि ।



भाष्यप्रकाशः ।

तेन प्राचीनमाध्वमते राश्येकदेशत्वमंशत्वं फलति । वनमालिमते तु सादृश्यात्पत्न-  
बोधनार्थत्वादौपचारिकमंशत्वं फलति 'प्रकाशादिवर्णैव परः' इति सूत्रव्याख्याने च, यथा  
तेजोऽशयोः कालाभिखद्योतयोर्बलांशयोर्मृतसमुद्रमूत्रयोः पृथिव्यंशयोर्मेरुपुरीषयोस्तत्तदंशत्वा-  
विशेषेऽपि यथा नैकप्रकारता, किंतु सदसचया विवेकस्तथा मत्स्यादीनां स्वरूपांशानां भिन्नांशानां  
जीवानां च, एवं चांशत्वे तुल्येऽपि कालाभितेजसोरभिमानिदेवतैक्यं खद्योतं चाभिमानिमेद  
इति तत्कृतं वैलक्षण्यमित्याहुः ।

अत्रेदमवचेयम् । सूत्रे, 'नैव परः' इत्यनेन यत्प्रकारको जीवस्तत्प्रकारकत्वं परस्मिन्निषिध्यते  
प्रकाशादिदृष्टान्तेन । भवद्भिस्तु परस्वरूपविचारेण स्वरूपांशानां तथात्वं साध्यते । तद्यु  
सिद्धे परस्य तथात्वे अर्थादेव सेत्सतीत्यपार्थः प्रयासः । परस्य निर्दोषत्वं तु न भवदुदितरीत्या  
सिद्ध्यति । तेजोजलद्वयां कालाभ्यसृतसमुद्रमेरुणाभेदैक्याभिमानित्वं नान्येषामित्येवं विभागस्य  
पुराणादिष्वदर्शनात् । पृथिव्याः सर्वसहात्वेन दोषसंबन्धस्य सिद्धतया दृष्टान्तस्य विरुद्धत्व-  
प्रसङ्गाच्च । तेषां स्वांशराश्यभिमानित्ववदीश्वरेऽपि जीवराश्यभिमानित्वप्रसङ्गाच्च । अनभिमानित्वे  
तु भिन्नत्वस्य भवद्भिरेवोपगतत्वाद्दंशत्वस्यैवासंभवः । अथ राशिवदंशित्वं विभाष्यते, तदा तु  
तस्य साजात्यमात्रे पर्यवसानात् ततो भिन्नस्यैकदेशस्य दूषणे राशौ दूषणसंसर्गस्य लोकेऽप्य-  
भावात् परिहारस्यैव वैयर्थ्यम् । एवं, पितृपुत्रभावेपि, पुत्रे काणे पितरि तदभावात्  
परिहारवैयर्थ्यमेव । नच तद्दूषणकृत्तुत्याद्यनुपपत्तिः । असद्रीत्यापि तदुपपत्तेः । किंचैवं

रश्मिः ।

शुर्धिति बृहस्पतिभम् । प्राचीनेति वनमालिदासापेक्षया प्राचीनमाध्वमते । राशीति द्वादश  
राशयो मीनादयश्च तेषु चन्द्रश्चरत्यतो दिनसार्धत्रयं शतांशः दिनदशकपलानि च राश्येकदेशः तत्त्वम् ।  
सादृश्येति सादृश्येनरूपत्वेत्यर्थः । चन्द्रवन्मुखमित्यत्रेव । औपचारिकमिति । भेदघटितत्वात् ।  
करचरणादिकं मुख्यमभिन्नत्वात् । तेज इति तेजसोऽशयोः । एवमग्रेऽपि । कालेति कालाग्नी  
रुद्रः कालाग्निरुद्रोपनिवत्प्रसिद्धः । अमृतसमुद्रो मूर्धं च । अमृतं जलं समुद्रो मूर्धं प्रसिद्धम् ।  
सप्तसदिति मुख्यौपचारिकतया । अभीति उभयोरीश्वरत्वात् । अभीति 'सुदम्रवीदापोऽमुवन्'  
इतिवत् । तथात्वमिति अंशत्वं सत्त्वं वा । तेज इति अंशांशिनामभेदः । एवेति एवकारेण घटा-  
दिव्यवच्छेदः । एकेति तेजोजलमूनिष्ठोऽयं धर्मः । नान्येषामिति । कालाभ्यसृतसमुद्रमेरुयो  
भिन्नानां घटादीनामित्यर्थः । दोषेति चाण्डालादिसंसर्गदोषाः । अथवा 'सद्गजा देशकालोत्वा  
लोकेवेदनिरूपिताः' एव दोषाः । विरुद्धत्वेति 'यन्न स्पृशन्ति न विदुर्मनोमात्रेन्द्रियासवः' इति  
वाक्यात् । तेषामिति तेजोजलमुवाच । स्वांशाः कालाभ्यसृतसमुद्रमेरवस्तेषां राशयो द्वादश त  
एव कालत्वादभिमानिनो येषां तत्त्ववत् । अंशात्वस्येति अभेदसाध्यत्वेनासंभवः । राशिब-  
धिति द्वादश राशयोऽंशः । तस्येवंशित्वस्य । अंशित्वमवयवित्वं तच्च साजालं भेदेऽयंशत्वे । तत्त  
इति तदनन्तरम् । साजालानन्तरम् । राशित्वेन साजालं प्रकृत्वेन साजालं च । दूषण इति असत्त्व-  
लक्षणे । अभावादिति तथा च दूषणभावे दूषणपरिहारस्यैव वैयर्थ्यम् । परिहारसाधारणत्वेन  
प्रतिषेधित्वानसापेक्षत्वात् । तद्दोषकेति अवतारानवतारानां भेदाभेदयोर्बौध्दकशुद्ध्यादीत्यर्थः ।

## भाष्यप्रकाशः ।

नैसर्गिके भेदे अवान्तरसृष्टाविवादिसृष्टावपि पूर्वमीश्वरे जीवानां पिण्डीभाव एव वाच्यो, न त्वैक्यम् । तथा सति तेषां भिन्नत्वेन, 'बहु स्वाम्' 'नामरूपे व्याकरवाणि' इत्याद्युक्तं स्वस्य बहुभवनं नामरूपव्याकर्तृत्वस्य प्रयुक्तप्रयोगाद्योपरुच्येत । अभिमानित्वे जीवतौल्यं चापद्येतेति ।

प्रकृतमनुसरामः ॥ स्युतौ द्वये चांशशब्द उक्तः, श्रुतौ च पादशब्दः । उभावप्यनेकार्थत्वात् संदिग्धौ । अंशशब्दस्तावदवयवे पुत्रे खण्डे विशिष्टवस्त्वेकदेशे राश्येकदेशे च प्रसिद्धः । श्रुतौ तु पश्यामपि परंपरया, 'अर्धो वा एष आत्मनो यत् पत्नीः' इति । 'स आत्मानमेव द्वेषाऽपातयत् ततः पतिश्च पत्नीश्चामवतां तदेतदर्थं वृगलमिव' इति तस्या अर्धत्वकथनादर्धशब्दस्य च कोशे 'पुंसर्धोऽर्धं समेऽश्वके' इत्यंशविशेषे शक्तेः । पादशब्दोऽप्यवयव एकदेशे च । अवयवे तु प्रसिद्धः । एकदेशे तु 'विश्वो वैश्वानरः प्रथमः पादः' इति । यद्यप्येतेषु यस्य कस्याप्यर्थस्य ग्रहणे लक्षणादोषसंसर्गो न भवति, तथापि श्रुतावर्णनामत्तन्त्वोरभिविस्फुलिङ्गयोश्च दृष्टान्तकथनात् तदनुकूल एवांशांशिभावो ब्राह्मः । तथा सति खण्डावयवादिरूपस्तमित्यत्वादिबोधकश्रुत्यनु-  
रोधादविकृतस्वरूप एवांशः सिद्ध्यति, न नित्यभिन्नः केवलविशेषणरूपो वा । प्रलयदशायाम-  
विभागेन पिण्डीभाव ऐक्ये वा स्थित्वेनैव सत्त्वात् तदालिङ्गितस्य ब्रह्मणः स्वभिन्नहमितरभिन्न इति प्रतीतिरर्थसिद्धत्वात् सृष्टिप्रकाशे 'बहु स्वाम्' इत्येकत्वबुद्धिपूर्वकस्य संकल्पस्य पीडाप्रसङ्गात् ।

रश्मिः ।

श्रुतयस्तु 'तत्त्वमसि' इत्यवताराभेदबोधिका । 'सत्त्वं मिदा ३ सत्यो जीवः ३ इति जीवेश्वरोर्भेदे । 'ज्ञाज्ञौ द्वान्जावीशनीशौ' इति च । अनीशाशब्दसाकारलोपः । आदिना स्युतयः । तास्तु 'कृष्णस्तु भगवान्स्वयम्' इत्यभेदे । 'जीवा भिन्नाः परो भिन्नस्तथापि ज्ञानरूपतः । प्रोच्यते ब्रह्मरूपेण वेदावादेषु सर्वशः' इति । 'परमात्मा जगद्रूपी' इत्यादिश्च । अस्मदिति । भेदस्य तद्वदकसाचिन्त्यानेक-  
विरुद्धधर्मत्वे मायिकत्वं इवार्थत्वे च प्रवेशरूपया । अभेदस्य च भक्तिकारणत्वेन प्रवेशरूपया । 'नृप स्वात्मैव बल्लभः' इति वाक्यात् । 'भजनस्यैव सिद्ध्यर्थं तत्त्वमस्यादिकं तथा' इति वाक्याच्च । भेदाभेदोपपत्तेः । पिण्डीभाव इति । सिकतायां तैजसानां पिण्डीभाववत् । उक्तमेति स्यामि-  
स्युत्तमपुरुषप्रयोगश्च जीवानां भिन्नानां बहुभवनेनोपरुच्येत । अर्भीति जीवराश्यभिमानित्वे । परमिति ईश्याविशिष्टस्येच्छयेतीच्छापरंपरया । पुरुषविद्यब्राह्मणे । पत्नीरिति पत्नीत्यपि पाठः । 'इलक्ष्याब्रह्मो दीर्घात्' इति सूत्रात् । स इति ईश्याविशिष्ट इच्छावान् । पत्नीचेति । पत्नी-  
चेत्यपि पाठः । अर्चेति अर्धखण्डितमिव । तस्या इति पश्याः । न चार्धनारीश्वरत्वं शङ्क्यम् । तम गलानौ तम अभिकाङ्क्षायाभेदयोरेकतरामावेन तत्त्वस्याशक्यवचनत्वात्किन्तु 'यथा क्री-  
पुमाऽसौ सपरिष्वक्तौ' इत्यस्यां श्रुतौ 'स इममेवात्मानम्' इति श्रुतेः पूर्वसां क्री जगत् पुमान् ईश्याविशिष्ट इच्छावानिति कार्यनारीश्वरप्राप्तिः । तथा च यथा क्रीपुमाऽसावित्यस्याः पूर्वं श्रुतिः । 'स द्वितीयमैच्छत्' 'स हैतावानास' इति । एतावान्समीपतरवर्ती प्रपञ्चः । लक्षणेति । 'बंशो नाना-  
भ्यपदेशात्' इति सूत्रेऽश्वपदे । तन्निश्चयत्वेति । 'अविनाशी वा अरेऽयमात्मानुच्छित्तिधर्मा' इति श्रुतिः । आदिना 'यथाभेः शुद्रा विस्फुलिङ्गाः' इति श्रुतिरंशत्वबोधिका । केबलेति जीवराश्यभिमानि-  
श्वर इत्यत्र । अर्चेति अर्थं वाक्ष्येपः, अन्यथानुपपत्तिरिति यावत्, तस्मिन्सत्त्वादित्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तस्या एकत्वबुद्धेर्र्भमत्वप्रसङ्गेन महोपप्लवप्रसङ्गाच्च । असत्यस्य तु मोक्षेऽपि चरण एवैक्यम् ।  
'वैधे च सात्वतपतेभरणं प्रविष्टे' इत्यादिवाक्यात् । अतोऽश्वाश्रिभावः स्वामिसेवकभावो,  
'यो यदंशः स तं भजेत्', 'नाऽरुद्रो रुद्रमर्चयेत्' इत्यादिवाक्यान्वैक्यं चेति सर्वं प्राञ्जलमूपपद्यते ।  
एवं जीवानामंशत्वे जीवस्वरूपविचारेण नानात्मवादो, भगवत्स्वरूपविचारेण चैकात्मवाद  
इत्यपि प्राञ्जलमेव सिद्ध्यति । इत्तपादादीनां परस्परभेदपुरुषाभेदयोर्लोकैऽपि दर्शनात् । एवंच  
हुक्ती जीवानां भगवदेक्येऽपि तेषां तत्तदङ्गेष्वेव प्रवेशान्नेदसहिष्णुरेवाभेदः । भगवन्नियम्यता  
च प्राञ्जलैव । यथा इत्तादीनां तत्तत्प्रामकत्वं तद्वर्गीवानामंशानां जीवनामकत्वमात्मनामकत्वं  
च निर्वाच्यम् । स्वगतद्वैतं तु न दोषाय । भेदसहिष्णुरेवाभेदस्य सिद्धान्तेऽङ्गीकारात् । अत  
एव श्रीवसुदेवभगवत्संवादेऽपि, 'आत्मा श्लोकः स्वयंज्योतिः' इति श्लोके नानात्वदृष्टेर्प्राप्यधिकत्वेन  
भ्रान्तत्वं निरूप्य स्वजीवस्वरूपयोर्विचारेणैकात्म्यं बोधयता भगवता,

'सं वायुर्ज्योतिरापो भूस्तत्कृतेषु यथाश्रयम् ।

आविस्तारोऽप्यभूर्देवो नानात्वं यात्यसावपि' ॥ इति ।

श्लोके खादिपञ्चमहाभूतदृष्टान्तेनैकात्म्येऽपि नानात्वस्य वास्तवत्वमूपाधिव्यञ्जित्वं च  
बोधितम् । अन्यथा पूर्वश्लोके एव नानात्वदृष्टेर्गुणोपाधित्वेन भ्रान्तत्वे बोधिते तत एव  
नानात्वस्य निवृत्तत्वात् खादिपञ्चमहाभूतदृष्टान्तेन नानात्वं न स्थापयेत् । केवलाकाशदृष्टान्तेनापि  
षटाकाशमहाकाशवदेकत्वस्योपाधिकनानात्वस्य च सिद्धौ सांशानि भूतानि भूतान्तराणि न  
दृष्टान्तीकुर्यात् । अतोऽंशत्वेन नानात्वस्य विद्यमानत्वात् परापरभावघटित एवैकात्म्यवादो भग-  
वदभिमत इति सिद्ध्यति । तेन परममुक्तिदशायामैक्याभिव्यक्त्यावपि पुरुषस्य स्वाङ्गेष्विव भगवतो  
जीवेषु नियम्यता न विरुद्ध्यते । ननु परममुक्तेष्वैश्वर्यादिवशे सिद्धे नियम्यतया किं वा कार्यमिति  
शङ्क्यम् । स्वस्य हुक्तीपस्यत्वात् स्वसेवास्यप्रोक्त्येच्छायां स्वसेवार्थं स्वेन सह तत्प्राकट्यमित्यादि  
बोध्यम् । नचैवं सति नानात्वनिन्दार्थोपपत्तिविरोधः शङ्क्यः । तत्र हि 'प्राणस्य प्राणमुत्  
चक्षुषश्चक्षुः' इत्युपक्रम्य सर्वाधिदैविकत्वं वदन्, 'नेह नानास्ति किंचन' इति स्वरूपे नानात्वं  
निषेधति । तेन यथा जीवे प्राणादयो भिन्नाः स्वयं जीवस्तेभ्यो भिन्न इत्येवं नानात्वं, न  
तथा ब्रह्मणि, किंतु सर्वाधिदैविकत्वात्, 'प्राणमेव प्राणो भवति' इत्यादिश्रुत्युक्तं प्राणादिकार्यं  
रश्मिः ।

पीडेति जीववास्तविकभेदे पीडाप्रसङ्गात् । भ्रमत्वेति एकत्वाभाववति ब्रह्मणि जीवपिण्डिते  
एकत्वबुद्धेर्र्भमत्वम् । तदभाववति तत्प्रकारकत्वात् । महेति ईश्वरस्य भ्रान्तत्वापत्त्या नाम-  
सृष्टव्यविभासेऽनिर्माण इत्यादिः । विधिनियेधके वाक्ये आहुः यो यदंश इत्यादि । एतदग्रे  
तस्माद्यमेव पक्षो निर्दुष्ट इत्येतावान्ग्रन्थः । एवं जीवानामंशत्वमित्यारभ्य संभवादित्यन्तो ग्रन्थः  
सम्यगायातो भेदाभेदवादोयं भास्कराचार्याणां शोभत इति सोऽपि व्याक्रियते अचिन्त्या-  
नन्तश्चकिमहिंरुद्रसर्वधर्माश्रययुक्तयगोचरत्वेन ब्रह्मण आहुः एवं जीवानामिति । इदं न सजातीय-  
द्वैतं किंतु स्वगतद्वैतमित्याशयेनाहुः स्वगतेति । भेदसहीति भेदस्तु मायिको विरुद्ध-  
धर्मान्तर्गत इवार्थो वेत्यसकृदुक्तम् । परापरेति परः पुरुषोत्तमः, अपरोक्षः जीवसंपकः ।  
श्रुतेति 'मुक्तोपस्यप्यपदेष्टात्' इति व्याससूत्रम् । भक्तपञ्चपातेन स्वसेवास्यप्राकट्येच्छायां  
स्वेन सह ब्रह्मणो गौणत्वम् । 'सोऽशुत' इति श्रुतेः । इत्यादीति आदिना तत्तदधिकारिण्यां लीलायां

भाष्यप्रकाशः ।

स्वयं स्वरूपेणैव कुर्वन्माना नेति नानात्वं निषिद्धं तादृशे यः प्राणादिनानात्वं पश्यति तस्य निन्दा क्रियते । तेन भ्रान्तप्रतिपन्ननानात्वस्य दर्शन एव निन्दापर्यवसानं, न तु कार्यभेदेन प्राप्ते तस्मिन् 'प्राणभेव प्राणो भवति' इति श्रुत्यैव नानात्वस्याङ्गीकारात् । यथैकः पुरुषः पाचनपाठनादीनि नानाकार्याणि कुर्वन्माना न भवतीति तद्वद् ब्रह्मापीत्यदोषात् । एतेनैव, 'न ह्यस्ति द्वैतसिद्धिरात्मैव सिद्धोऽद्वितीयो भाग्यया ह्यन्यदिव' इत्युत्तरतापनीयोक्तं समर्थितं ज्ञेयम् । अंशांशिभावेनैव नानाकार्यकरणेऽपि स्वरूपैक्यानपायात् । इदं च मक्तुत्तनृसिंहतापनीव्याख्याना-देवावगन्तव्यमिति नेह प्रपञ्च्यते । नच, 'यदा भेवैव एतस्मिन्मुदरमन्तरं कुरुते अथ तस्य भयं भवति' इति श्रुतिविरोधः । अत्र भेददर्शने दोषस्यानुक्तत्वात्, कुरुते इति पदेन तथा निश्चयात् । क्रियासाध्यस्य तस्य भेदस्योपमानादिकरणे एव संभवात् । तस्मादयमेव पक्षो निर्दुष्ट इति ॥५३॥

इति षोडशं अंशो नानाव्यपदेशादित्यधिकरणम् ॥ १६ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मभाष्यार्थचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य पुरुषोत्तमस्य कृतौ भाष्यप्रकाशे द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ २ ॥ ३ ॥

रश्मिः ।

पातयित्वा तत्तदधिकाराणुसारिणी क्रीडेति । नानात्वं पश्यतीति । ननु नानात्वं भेदस्तमिव पश्यतीत्युक्त्वेवार्थो भेद इति श्रुतिविरुद्धमिति चेन्न । भेदस्येवार्थत्वात् । इव इव पश्यतो दोषात् । इव इवात्यन्ताभेदः । 'अविभक्तं च भूतेषु' इति गीताविरोधात् । भ्रान्तेति भ्रान्ता नैयायिकादयः । तैः प्रतिपन्नं नानात्वं तद्यथा । 'मूलोः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति' इत्यत्र श्रुत्यां यः नाना इव पश्यति तस्य मृत्युर्भवति न तु नाना नामभेदं पश्यत इति । तथा नानेव पश्यति तस्य मृत्योर्मृत्युर्भवति किं पुनर्नानात्मभेदं पश्यत इति । तस्य दर्शन इत्यर्थः । पर्येवेति नहि श्रुतिः श्रुत्येकशरणव्याख्यानं निन्दति किंतु स्वबाह्यवर्तमानानां स्वार्थवाद्त्वमङ्गीकुर्वतां च व्याख्यानमिति पर्यवसानपदम् । तस्मिन्निति भेदे । 'कार्यकारण-वस्त्वैक्यमर्षणम्' इति वाक्यात् । एवेति । गौणप्रमाणव्यवच्छेदः । अन्यदिवेति भेदवदिव । स्वरूपेति तत्त्वमसादिवाक्येभ्यः । उत् अरं स्वल्पमपि अन्तरं भेदम् । कुरुते इति करणार्थक-धातुपदेन । अभावादीति आदिना दुःखनाशौ । अपमिति मुल्यांशांशपक्षः ॥ ५३ ॥

इति षोडशं अंशो नानाव्यपदेशादित्यधिकरणम् ॥ १५ ॥

इति श्रीविद्ब्रह्मेश्वरैश्वर्यनिरस्तसमस्तान्तरायेण श्रीगोविन्दरायचौत्रेण संपूर्णवेद्या विद्ब्रह्मरायभ्रांश्रीयेण गोकुलोत्सवात्मजगोपेश्वरेण कृते भाष्यप्रकाशरश्मौ द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः पादः संपूर्णतामगमत् ॥ २ ॥ ३ ॥



श्रीकृष्णाय नमः ।

श्रीगोपीजनबल्लभाय नमः ।

श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ।

## श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।



भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिबृंहितम् ।

अथ द्वितीयोऽध्यायः ।



चतुर्थः पादः ।

तथा प्राणः ॥ १ ॥

जीवशरीरमध्यवर्तिनां प्राणादीनां विचारार्थं पादारम्भः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तथा प्राणः ॥ १ ॥ पूर्वपादे जीवस्य स्थूलशरीरनिष्पादकानां भूतानामुत्पत्तिक्रमादिकं विचार्य ततो जीवस्वरूपं विचारितम् । इन्द्रियादीनां तु स्वरूपादिकं न विचारितमिति तुरीये पादेऽवसरसंगतिं बोधयन्तः पादप्रयोजनमाहुः जीवशरीरेत्यादि । जीवस्थूलशरीरमध्यवर्तिनां लिङ्गशरीरघटकानामन्तर्बहिरिन्द्रियाणां प्राणानां च विचारार्थं पादारम्भ इत्यर्थः । अत्रैतेषां शरीरान्तरवर्तित्वोक्त्या शरीरान्वयव्यतिरेकानुविधापित्वं दर्शितम् । तत्र द्वयी विषयसंभाव्यते । शरीरवदुत्पत्तिनाशशालित्वं वा जीववद्ब्रह्मत्वागतिशालित्वं वा । आद्यायां विषयादिषु ब्रह्मकार्यत्वम् । द्वितीयस्यां जीववद् ब्रह्मांशत्वम् । सर्वदिग्भिनप्रतिज्ञायास्तुभयथाऽपि सिद्धिरतोऽत्रोभयोर्मध्ये किं विवक्षितमित्याकाङ्क्षायां प्राणादित्यतागमकस्य श्रुतावनुपलम्भात्, 'एतस्माज्जायते प्राणः' इत्यत्र जन्मोपलम्भाच्च कार्यत्वमेव विवक्षितमिति पूर्वपक्षे प्रष्टव्यमिदं सूत्ररहिमः ।

तथा प्राणः ॥ १ ॥ अबसरेति । ततः सम्यग्वेदार्थविचारार्थैव वैदिकपादार्यानां क्रमस्वरूपविचारः पादद्वयेनेत्यध्यायारम्भभाष्यात्प्रतिबन्धकीभूता जिज्ञासा वेदमुल्यप्राणस्य विचारे जीवस्य स्थूलशरीरनिष्पादकानां भूतानामुत्पत्तिक्रमादिकं किं जीवस्वरूपं च किमित्येवंविधा तच्चिब्रुचौ तृतीयपादे सत्यामवश्यवक्तव्यत्वं प्राणादीनामित्यवसरसंगतिमित्यर्थः । प्रतिबन्धकीभूतजिज्ञासानिवृत्तौ सत्यामवश्यवक्तव्यत्वमवसर इत्यवसरसंगतिलक्षणात् । बहिरिति त्वगादयः । प्राणा इत्येन्द्रियाणि तेषांच चक्षुराद्यधिकरणेषु विचारार्थम् । तथा चेमानि विषयवाक्यानि बक्ष्यमाणानि च । शरीरेति शरीरे सतीन्द्रियाणि मनश्च शरीरामावे इन्द्रियाणां मनसश्चाभाव इत्यन्वयव्यतिरेकौ तत्पश्चाद्विधायित्वं प्रतीतत्वम् । तत्र संशयपूर्वपक्षौ वक्तुमाहुः तत्रेति तत्रेत्यादिभाष्यादित्याशयेन विवरणम् । द्वयीति द्वावयवौ यस्याः सा द्वयी 'संख्याया अवयवे तवप' । तत्रोऽयम् । ततः क्षीयत्यः । असमस्तं द्वयी विधेति । आद्यायामिति कोटौ । सवैति प्रतिज्ञाहानिसूत्रोक्त्याः । उभययेति ।

तत्र जीवं निरूप्य तादृशधर्मवत्त्वं प्राणे अतिदिशति । प्राणशब्दप्रयोगः प्रियत्वाय, प्राणा इन्द्रियाणि ।

भाष्यप्रकाशः ।

मित्याशयेन व्याचक्षते तत्र जीवमित्यादि । अतीतपादान्ते अदृष्टानियमेन परमतं निराकृतम् । यद्यपि तत्संनिहितं तथापि तद्वत् प्राणानां निराकार्यत्वामावेनादृष्टधर्मस्यातिदेष्टव्यत्वाभावात् ततः पूर्वं प्रकृतो यो जीवः स एव वियदाद्यपेक्षया सन्निहित इति जीवसमानधर्मवत्त्वं प्राणेषुतिदिशतीत्यर्थः । नन्वान्तराणां सर्वेषामत्र विचार्यत्वात् तथा करणानीति वक्तव्ये कथं प्राण एवात्रोक्त इत्यत आहुः प्राणशब्देत्यादि । ननु तथापि मुख्ये तद्वत्त्वे पदेऽनुक्ते कथं तेषामवगम इत्यत आहुः प्राणा इन्द्रियाणीति । 'अथ ह प्राणा अहं श्रेयसि व्युदिरै' इत्यादिश्रुतौ प्राणशब्द इन्द्रियेषु प्रसिद्ध इति सोऽपि मुख्यप्राय इति ततोऽपि मुखेनावगम रहिमः ।

कार्यत्वेन वा । संशयमुत्तवा पूर्वपक्षमाहुः प्राणादीति । परमतमिति नैयायिकमतम् । अध्यायार्थसंगत्यर्थमुक्तम् । अत्रापि पूर्वपक्षादौ परमतं सिद्धान्तेन तन्निराकरणं च बोध्यम् । अधिकरणसंगतिः प्रसङ्गरूपेति च स्फुटिष्यति । 'स एष जीवो विवरप्रसूतिः प्राणेन घोषेण गुहां प्रविष्टः' इति वाक्यात् । तदिति परमतनिराकरणम् । तद्वदिति परमतवत् । नच शक्यतावच्छेदकाननुगम इति शक्यम् । दार्ष्टान्तिकान्वयानुरोधेन शक्यतावच्छेदकमेदाङ्गीकारात् । स एवेति एवकारेण परमतं तन्निराकरणं वा व्यवच्छिद्यते । सन्निहित इति । ननु सन्निहितत्वस्यातिदेशकत्वं क्व सिद्धम् । पूर्वतन्त्रे तावलिङ्गाङ्गसादृश्यादीनामतिदेशकत्वमुक्तमिति चेत्सत्यम् । त्यदादीनामुत्सर्गतः प्रधानपरामर्शकत्वात्सूत्रे तथेति त्यदादेरुद्देशाङ्गाकरणरीत्योक्तं सन्निहित इति न तु पूर्वतन्त्रोक्तरीत्येति । तेनादिशब्देन पूर्वतन्त्रेण ज्ञेयम् । पूर्वतन्त्रे त्वष्टमस्य चतुर्थेधिकरणे भाट्टमतेनाधिकरणमालायां पञ्चमे, 'पशो च लिङ्गदर्शनात्' इत्यधिकरणे एकसूत्रे । 'न पशवैष्टिकं स्याद्वा न कपालाद्यभावात् । स्यात्त्वक्तद्रव्यदेवत्वप्रयाजशुच्यसाम्यतः' इति चिन्त्यते । पशवमीषोमीये किं दार्ष्टिकैर्मासिको विध्यन्तः उत सौमिक इति संशयः । ऐष्टिको विध्यन्तो नास्ति । कुतः पूर्वाधिकरणवदत्र निर्वापकपालादिलिङ्गाभावादिति पूर्वपक्षे आग्नेयमष्टाकपालमित्यत्रोत्पत्तिवाक्ये यथा द्रव्यदेवते व्यक्ते तथाशीषोमीयं पशुमित्यत्रापि । न तु सोमेन यजेतेत्यत्रैव देवताया अव्यक्तत्वम् । तदेतद्वक्तद्रव्यदेवत्वमेकं लिङ्गम् । एकादशप्रयाजान्यजतीति प्रयाजवत्त्वं द्वितीयम् । श्रुत्यामाचार्यं जुद्धा पशुमनक्तीतीत्याचाराङ्गने लिङ्गान्तरे आलम्बो लिङ्गान्तरम् । इष्टवपीषामालमत इति दर्शनात् । तदस्ति पशवैष्टिक इति । तद्वत्प्रकृतेरप्यतिदिशति । वियदाद्यव्यक्तधर्मातिदेशमवकृत्य जीवसमानधर्मत्वमित्यर्थः । इत्यर्थे इति तेन 'अन्यत्रैव प्रतीतायाः कृत्स्नाया धर्मसन्ततेः अन्यत्र कार्यतः प्राश्नित्तिदेशेऽभिधीयते' इति लक्षणात् प्राणे जीवसमानधर्मत्वस्य प्राप्तिं करोतीत्यर्थः । कर्ता भगवान्भ्यासः सूत्रं या । कार्यत इत्यस्यापूर्वात् प्रीतदेवताया वेल्यर्थः । अथ 'प्राकृतात्कर्मणो यस्मात्समानेषु कर्मसु । धर्मप्रवेशो येन स्यात्सोतिदेश इति स्मृतः' इति लक्षणाङ्गासो भगवानन्तिदेशेन 'तथा प्राणः' इति सूत्रान्तरकवाक्येन प्राणे जीवसमानधर्मत्वं करोतीत्यर्थः । तथा च तैर्जैवैः प्रकारैरुक्तान्त्यादि-मन्त्राद्रहस्यादिभिः प्राणो विशिष्टः कर्तव्य इति सूत्रार्थः । तथेति तथा प्राण इत्यत्र तथा प्राणानीति वक्तव्ये । व्युदिर इति विवादं कृतवन्तः । श्रुताविति आन्दोग्यसप्तमप्रपाठकश्रुतौ । स इति ।

मनसो मुख्यत्वादेकवचनम् । उत्क्रान्तिगत्यागतीनामित्यारभ्य सर्वोपप-

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यर्थः । तर्हि कथमेकवचनप्रयोग इत्यत आहुः मनस इत्यादि । लिङ्गशरीरे तस्यैव प्राधान्यात् तथेत्यर्थः । ननु प्राणेषु वियदादिधर्मातिदेशे, 'स प्राणमसृजत' इति श्रुत्युक्तं सृज्यत्वरूपं अन्यलिङ्गमतिदेशकम्, जीवधर्मातिदेशे किमतिदेशकमित्यत आहुः उत्क्रान्तीत्यादि । 'स यदाऽऽस्माच्छरीरादुत्क्रामति सहैवैतैः सर्वैरुत्क्रामति यथा महाराजो जानपदान् गृहीत्वा स्वे जनपदे यथाकामं परिवर्तत एवमेवैष एतत्प्राणान् गृहीत्वा स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्तते । स यदा प्रतिबुध्यते यथाऽग्नेर्ज्वलतः सर्वा दिशो विस्फुलिङ्गा विप्रतिष्ठेरभेवमेवैतस्मादात्मनः प्राणा यथायतनं विप्रतिष्ठन्ते' इत्यादिषुक्ता जीवसहभावबोधिका या सर्वा उपपत्तिः सैव, 'विप्रतिषिद्धधर्मसमवाये भूयसां स्यात् स्वधर्मत्वम्' इति पूर्वतन्त्रोक्तन्यायाजीवसमानधर्मारश्मिः ।

प्राणशब्दार्थः । मुख्येति वेदाद्गृहीतेन्द्रियेषु प्राणशब्दशक्तिः । ननु कथं प्रायशब्दः । उच्यते । शक्तिग्रहो व्याकरणनिरुक्तकोशासवाक्यादिभ्यो भवति । वेदात्त्वेनेकत्र प्राणशब्दशक्तिरिति प्रायशब्द इति । तथेति एकवचनत्वप्रकारेणैकवचनं कृतम् । ननु भाष्यान्तरेषु प्राणा इति पठ्यते । सत्यम् । प्रसिद्धसूत्रपुस्तके तु श्लोकवचनान्तं प्राणपदान्तं सूत्रम् । भाष्यमप्युक्तम् । स प्राणमिति प्रश्नोपनिषदन्तिमप्रश्नस्या श्रुतिरियम् । स इति 'यस्मिन्नेताः षोडशकलाः प्रभवन्ति' इति । छन्दोग्यायाष्टमोपदेशोक्तः । असृजतेति । परिद्रष्टृत्वात् । अतिदेशकमिति 'अन्यत्रैव प्रतीतायाः' इत्युक्ते नियामकमतिदिशतीत्यतिदेशकम् । कर्तरि ण्वुल् । लिङ्गमतिदिशति यदा तदायं साधुः । लिङ्गमतिदेशकं पूर्वतन्त्रेऽष्टमस्य तृतीयपादे ; गणनोदनाधिकरणेऽस्ति । प्रथमपादे 'यस्य लिङ्गमर्थसंयोगादभिधानवत्' इत्यधिकरणेऽस्ति । स यदेति स जीवः । भाष्ये सर्वशब्दात्स्वश्रुतिमाहुः यथेति । जीवसहेति प्राणस्य जीवसहभावबोधिका । सर्वेति यथेतैरिति सहायै तृतीया न स्याद्यदि प्राणान्गृहीत्वेत्यत्रैतैः सहेति पूरणं न स्याद्यदि चात्मनः प्राणा इत्यत्र तेनात्मना सहेति पूरणं न स्यात्तदा जीवप्राणयोः सहभावो न स्यादित्येवंविधा सर्वोपपत्तिरुक्तिरन्यथाज्ञानमित्यर्थः । एवं च जीवप्राणयोः साहित्यं श्रौतमिति सादृश्यं सिद्धम् । सहभावोत्र प्रामाणिकस्थानिको ग्राह्यः स्वाभाविकोऽन्यो वागन्तुकः तेन चन्द्रवन्मुखमित्यादौ साहित्ये सति सादृश्यम् । न कल्पितघटपटादिसाहित्येन घटपटादिसादृश्यम् । नन्वात्मनः प्राणा इत्यत्रोक्तसहभावस्य किं प्रयोजनमिति चेन्न । 'यद्वाचानम्युदितं येन वागम्युषते' इत्यादिश्रुतिभ्यः प्राणप्रेरकसहभावौचित्याद्वापकत्वाच्च । ननु यथाग्नेरित्यादिश्रुत्योत्पत्तिरप्युक्तेति चेन्न । प्राणेऽपि बाधकाभावादस्त्विति । ननु तथापि सृज्यत्वलिङ्गेन वियदादिधर्मातिदेशोस्तु किमसृजसमनया युक्त्येवत्र जैमिनिसूत्रं श्लोके प्रमाणयन्ति स्म सैवेत्यादिना । विप्रतिषिद्धानां तुल्यबलविरुद्धानां धर्मसमवाये भूयसां धर्माणां स्वधर्मस्त्वं स्यादिति सूत्रार्थः । द्वादशस्य द्वितीयचरणेऽस्त्वधिकरणत्वं सूत्रम् । विप्रतिषिद्धधर्माणां समवाये भूयसां स्यात्सधर्मत्वमिति पाठान्तरम् । एतदनुरोधेन जीवसमानधर्मत्वाद्यत्रे भाष्यप्रकाशः । समानस्य सादेश इति । पूर्वैति । ननु न्यायशब्दोक्तिरनुपपन्नाधिकरणान्ते यमन्यत्राप्यित्युक्तेरिति चेन्न । स्वमतानुसारेण तयोक्तेः । यथाहुः शंकराचार्यास्त्रयान्कृष्णे 'तथा स ज्ञानमसृजत प्राणाऽऽमित्यत्रापि प्राणे श्रुता सृजतिः परेष्वप्युत्पत्तिमत्सु ब्रह्मादिष्वनुपपद्यते' इत्युक्त्या

स्तिरत्रातिदिष्टा, चिदंशास्यापि तिरोभाव इति पृथक् निरूपणम् । ननु तद्गुण-  
सारत्वादयः कथमुपदिश्यन्त इति चेन्न । सत्यम्, अस्ति तत्रापि, 'ये प्राणं ब्रह्मो-  
पासते' इति ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तिदेशकत्वेनोपदिष्टेत्यर्थः । ननु सर्वोपपत्तिसाम्ये जीवधर्मातिदेशस्वार्थादेव सिद्धेरिदं ह्यत्र  
पूर्वपाद एव प्रणीतं स्यात् पृथक्पादान्तरे विचारस्य किं प्रयोजनमत आहुः चिदंशेत्यादि ।  
तथाच जडत्वाद्विषयदादितुल्यत्वं संभाव्येतेति तन्निवृत्त्यर्थं पृथग्विचार इत्यर्थः । अत्र जीव-  
साम्यममन्वानः पृच्छति नन्वित्यादि । ननु सर्वोपपत्तिमध्ये तद्गुणसारत्वतद्व्यपदेशौ  
गुणानां यावदात्मभावित्वमन्ये च धर्माः प्रविष्टास्ते च प्राणविषयका न प्रसिद्धास्ते कथमुच्यन्ते  
इत्यर्थः । अत्र समादधते नेत्यादि । अयं पर्यनुयोगो न कार्यः । बृहदारण्यके, 'प्राणा वै सर्वं  
तेषामेष सत्यम्' इति श्रुत्युक्तं सत्यमस्ति । तैत्तिरीये तत्र प्राणोऽपि 'ये प्राणं ब्रह्मोपासते' इति  
व्यपदेशोऽस्ति । एवं षड्भार्यब्राह्मणे 'प्राणवाक्चक्षुःश्रोत्रमनोहृदयेषु प्राणो वै ब्रह्म वाग् वै  
ब्रह्म' इति व्यपदेशोऽस्ति । 'न प्राणेन नापानेन मर्त्यो जीवति कश्चन इतरेण तु जीवन्ति

रक्षिः ।

'यत्रापि पश्चाच्छ्रुत उत्पत्तिवचनः शब्दः पूर्वैः संबध्यते तत्राप्येष एव न्यायः' इति । उदाहरणमपि  
'यथा सर्वाणि भूतानि व्युत्पत्तित्वमन्ये पठितो व्युत्पत्तिशब्दः पूर्वैरपि प्राणादिभिः संबध्यते'  
इति । अस्माद्भयंपदघटिताज्ञायाद्भयसां जीवधर्माणां स्वधर्मत्वविधानाजीवसमानधर्मातिदेशकत्वे-  
नोपपत्तिसंज्ञाशब्देन सूत्र उपदिष्टेत्यर्थः । यद्यपि धर्मवदुपपत्तिरतिदेशं शक्या, तथापि धर्मेष्वति-  
दिष्टत्वं तथाशब्दे सौत्रेतिदेशकत्ववदुपदेशकत्वस्याप्यतिदेशकत्वाविरुद्धस्य वक्तुं शक्यत्वं मन्वानैरेव-  
मुक्तम् । एतदेवाशङ्कामुखेनाहुः नन्विति । सर्वोपपत्तीति प्राणस्य जीवसर्वोपपत्तिसाम्ये ।  
जीवधर्मेति । न तुपपत्तिदेशस्य । भाष्य उपपत्तिरतिदिष्टा धर्मातिदेशफलिका । अर्थादिति  
आक्षेपात् । एषकारेण पृथग्विचारो व्यवच्छिद्यते तदर्थम् । पूर्वैति जीवनिरूपणात् । एषका-  
रस्तु । 'अयमात्मा ब्रह्म' 'ये प्राणं ब्रह्मोपासते' इति श्रुत्योर्विरोधस्य परिहारेण पादार्थसंगतेः । तेन  
प्राथमिकतद्गुणसारत्वं समर्थितम् । विषयत्वादीति आदिनाऽऽद्यम् । अन्य इति पुंस्त्वादि-  
सूत्रोक्ताः । प्रविष्टा इति अष्टमे पूर्वतन्ने हविर्गणाधिकरणे देवतासामान्यरूपं साध्यमतिदेशकमत्र  
धर्मैः साध्यरूपा सर्वोपपत्तिरित्येवं प्रविष्टा इत्यर्थः । उच्यन्त इति उपासनार्थमुपदेश्यत्वेन तथेति  
शब्देनोच्यन्त इत्यर्थः । उपदिश्यन्त इति भाष्ये उपदेशविषयाः क्रियन्ते यद्यपि तथाप्यन्यधातु-  
नापि विवरणदर्शनादुच्यन्त इति विवरणमुक्तम् । सत्यमत्रार्थाङ्गीकारे, नेत्याहुः । बृहदिति मूर्ता-  
मूर्तब्राह्मणे समाप्तौ । तेषामिति प्राणानाम् । सत्यमस्तीति सत्यमुपासनम् । सति साधुत्वात् । ननु  
प्राणानामेष सत्यमित्यत्रैतच्छब्देन समीपतरवर्त्युक्तः नोपासनमिति चेत्सत्यम् । तर्हि प्राणा वै सत्यमि-  
त्युक्तं सत्यमस्तु । प्राणानामुपासनं सत्यम् । 'आत्मानं रथिनं विद्धि' इत्युक्त्वा 'सदश्वा इव सारथेः'  
इत्युक्तेः । इन्द्रियेषु सत्वमुपासने साधुत्वं दैवीसंपत्त्वमिति यावत् । व्यपदेश इति तद्व्यपदेशः  
ब्रह्मत्वव्यपदेश इति यावत् । षड्भार्यैति प्राणादयः षड्भार्याः । ननु मिताश्वरायां बृहदा-  
रण्यकटीकायां षड्भार्यैर्ब्रह्मणमिति कथनात्तद्दिरोध इति चेन्न । कूर्चब्राह्मणमेतस्मादेऽस्ति तेन  
षड्भार्यैर्ब्रह्मणमित्युक्तेः । सर्वान्तरगतानां गुणानां यावदात्मभावित्वं प्रपञ्चयन्ति स न प्राणेनेति ।



गौण्यसंभवात् ॥ २ ॥

ननु उत्क्रान्त्यादिश्रुतिगौणी भविष्यति । न । गौण्यसंभवात् । सा श्रुति-  
गौणी न संभवति । एकैव श्रुतिर्जीवे मुख्या प्राणे गौणीति कथं संभवति ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

यस्मिन्नेतावुपाश्रितौ' इति सर्वप्राणनरूपो ब्रह्मगुणः प्राणोऽस्ति । 'चक्षुषश्चक्षुः श्रोत्रस्य श्रोत्रम्'  
इति तेषां स्वस्वकार्यक्षमत्वमपि ब्रह्मगुण एव तत्तदिन्द्रियेष्वस्ति । स एव च तेषु सारभूतो जडा-  
न्तरेभ्यो वैलक्षण्यसंपादकत्वात् । स च धर्मो यावत्तस्मिन् तेषु तिष्ठतीति कार्यबलादेवावगम्यते ।  
इन्द्रियवधस्तु कार्यक्षमत्वमेव, न नाशः । पुनः शरीरान्तरेऽपि संनिधानात् । अतस्तद्गुणसार-  
त्वाद्यस्तत्रोपदिश्यन्ते इति न पर्यनुयोगावकाशः । तथाच जीवधर्माणां भूयस्त्वात् तेषामेवाति-  
देशो युक्तो न वियदादिधर्माणामित्यर्थः ॥ १ ॥

गौण्यसंभवात् ॥ २ ॥ अतिदेशकमाक्षिपति नन्वित्यादि । ननु नित्यत्वस्वाश्रवणा-  
दुत्क्रान्त्यागतिश्रुतिर्नाशोत्पत्तिपरतया सत्यत्वादिश्रुतिशोपासनापरतया गौणी भविष्यतीति न  
तासामतिदेशकत्वमित्यर्थः । अत्र समाधत्ते नेत्यादि । कुतः गौण्या असंभवो गौण्यसं-  
रश्मिः ।

एताविति प्राणापानौ । एतदुक्तं भवति आश्रयगुण एव प्राणापानयोरिति तदाहुः स्वर्ष-  
प्राणनेति । इति तेषामिति । श्रुत्युक्तप्रकारेण चक्षुःप्रकाशनसामर्थ्यमेवमादि व्यष्टिः । समष्टि-  
माहुः स्वेति । तस्मिन्तीति तस्मिन्तिमनतिक्रम्य यावत्स्मिन् । तच्छब्देन कनीनिकादिकम् ।  
कार्यबलादिति दर्शनादिबलात् । एवकारेणेच्छावादे औषधादिव्यवच्छेदः । इन्द्रियेति ।  
वैलक्षण्याच्चेति वक्ष्यमाणसूत्रे स्पष्टः । मात्राप्राप्तसंभावनायां तु हीन्द्रियवेधो भेदाच्चेति सूत्रेऽस्ति । इदं च  
शंकरभाष्ये । अस्मद्भाष्ये तु प्राणवदधिकरणीयं द्रष्टव्यः । यद्वा 'वेधाद्यर्थभेदात्' इत्यत्र द्रष्टव्यः । पुन-  
रिति जाग्रदवस्थायां शरीरान्तरेऽपि शरीरस्य क्षणिकत्वात् । अष्टमोपदेशे यत्र लीनानीन्द्रियाणि ।  
तस्यानुप्रवेशे तु शरीरान्तरेऽपि । तद्गुणेति आदिना पूर्वोक्ता एव । कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वाधिकरणोक्त-  
कर्तृत्वं तु नास्ति । इन्द्रियेषु न कर्तृत्वम् । तस्मादिन्द्रियादीनां करणत्वमेवेत्युपादानसूत्रभाष्यात् ।  
अस्युदयनिःश्रेयसफलककर्मकर्तृत्वं जीवानामेव बोध्यम् । तेनान्यविधकर्तृत्वं प्राणोस्तीन्द्रियाणि  
सन्ति । प्रश्नोपनिषदि 'प्राण उवाच मा मोहमापद्यथाहमेतत्पञ्चधात्मानं प्रविमज्यैतद्वाणमवष्टम्य  
विधारयामि' इति 'वाङ्मनश्चक्षुःश्रोत्रं ते प्रकाश्यामिवदन्ति वयमेतद्वाणमवष्टम्य विधारयाम' इत्यत्र न  
कर्तृत्वदोषः परात्तु तच्छ्रुतेः इत्यधिकरणं कर्तृत्वे प्रवर्ततेऽतो नात्र विचारणा 'भंशो नानाव्यपदेशात्'  
इत्यधिकरणे 'विस्फुलिङ्गा इवामेहिं जडजीवा विनिर्गताः' इत्यादिनांशत्वं प्राणानामप्युक्तप्रायम् ।  
वियदादीति भाष्ये स्पष्टाः ॥ १ ॥

गौण्यसंभवात् ॥ २ ॥ तद्गुणसारत्वादीनप्रसिद्धान्विचार्योत्क्रान्त्यादिषु किंचिद्विचारय-  
न्तीत्याश्रयेनाहुः अतीति सादृश्यम् । आक्षिपतीति उत्क्रान्त्यादिश्रुतिर्जीवे मुख्या प्राणे गौणीति  
सादृश्यं नास्तीत्याक्षिपति । जीवे तु श्रवणादिति भावः । उत्क्रान्त्यागतीति पाठः । नाश इति ।  
उत्क्रान्तिर्नाशः । आगतिरुत्पत्तिः स्वप्नान्त आगतिर्नास्ति । सत्यत्वेति छान्दोग्यश्रुतिरुक्ता ।  
गौणीति सिंहो माणवक इतिवत् सत्यत्वगुणयोगादित्यर्थः । 'प्राणा वै सत्यम्' इति प्राणेषु सत्यत्वम् ।  
अतीति श्रुतिनिष्ठं सादृश्यं तस्मिन्तिपाषेण्वपि धर्मेषु । गौण्या इति न वियदधिकरणे गौणी,

भाष्यप्रकाशः ।

भवस्तस्मात् । अत्र तथेति पूर्वस्मादनुवर्तते । एवमग्रेऽपि । तेन बुद्धिस्थहेतुशुद्ध्यर्थानि चत्वार्यभिप्राणि सूत्राणीति फलति । असंभवं व्युत्पादयन्ति एकैवेत्यादि । स यदाऽस्मादित्यत्र द्वितीया । उत्क्रामतीति श्रुतिस्तु सर्वेषां सहभावं विधातुं पूर्वामेवोत्क्रान्तिमनुवदत्यतः पूर्वोक्तैकैव श्रुतिर्जीवे मुख्य्या प्राणेषु गौणीति युगपद्बुद्धिद्वयविरोधाच्च संभवतीति न तासामतिदेशकत्वहानिरित्यर्थः । एतेनैव जीवे गौणी, प्राणेषु मुख्येति वदन्त एकदेशिनोऽपि प्रत्युक्ताः । वैरूप्यस्य तौल्यादिति बोध्यम् ॥ २ ॥

रहिमः ।

असंभवादिति व्याख्यातम्, पूर्वपक्षसूत्रत्वात् । इह तु सिद्धान्तसूत्रत्वात्समासेन व्याकुर्वन्ति इमं गौण्या इति । तेनेति तेनानुवर्तनेन करणेन बुद्धिस्थो हेतुरतिदेशकसद्भावरूपस्तच्छुद्ध्यर्थानि तर्करूपाणीत्यर्थः । तथाहि । अतिदेशिकमाश्लिषतीत्युक्त्या तथा प्राण इति वाक्यमुत्क्रान्त्यादिवाक्योक्तधर्माणां नातिदेशकम्, गौण्यसंभवात्, यन्नैवं तन्नैवं घटोस्तीति वाक्यवत् । इत्याश्लेषप्रन्थीयानुमानम् । समाधानग्रन्थे तु अतिदेशकं, गौण्यसंभवात्, प्रकृतिवद्विकृतिः कर्तव्येतिवत् । न च पूर्वेणास्य विरुद्धत्वं साध्याभावसाधकहेतुमत्त्वादिति वाच्यम् । साध्यासामानाधिकरणत्वं विरुद्धत्वमिति लक्षणेनात्र तदभावव्याप्यवत्ताज्ञानस्याप्रतिबन्धकत्वात् । यथा गौरश्वत्वादित्यत्र गोत्वाभावव्याप्यवत्ताज्ञानमश्वत्वेऽप्रतिबन्धकमनुमानासत्त्वे तथात्र सदनुमाने बोध्यम् । सदनुमानेऽगृहीताप्रामाण्यकस्यैव विरोधिज्ञानस्य प्रतिबन्धकत्वेनात्रैतत्सूत्रेण पूर्वानुमाने एहीताप्रामाण्यकत्वात्तदभावव्याप्यवत्ताज्ञानस्य न प्रतिबन्धकत्वमिति पूर्वानुमानमपि सदनुमानं दृष्टान्तभेदात् । तथा च गौण्यसंभवहेतुर्दृष्टान्तानुरोधेनोभयसाधकः । द्वितीयं विरुद्धलक्षणं साधारणासाधारणयोरतिव्याप्तं तथाप्युपाधिभेदान्नेद इति मञ्जर्याम् । तदनु प्राणः तथाऽतिदृष्टधर्मवान् । अतिदेशकसद्भावद्विकृतिवदित्यनुमानम् । अत्रातिदेशकं तथेति सौत्रम् । अतिदेशकसद्भावो व्यासबुद्धिस्थो हेतुर्ज्ञेयः । तच्छुद्धिप्रकारस्तु मीमांसाष्टभाष्याये तृतीयपादेऽतिदेशप्रयोजका धर्मा उद्दिष्टाः लिङ्गसादृश्यादयः । तेषु जीवतुल्यता सूत्रेषु चतुर्धूपनिषद्यते इत्यतिदेशकसद्भावरूपो हेतुः शुद्धः अन्यथा त्वशुद्धः । प्राणेषु जीवतुल्यताया अभावेनातिदेशकसद्भावरूपहेतोः स्वरूपासिद्धत्वात् । स्वरूपासिद्धिस्तु पक्षे व्याप्यत्वाभिमतस्याभावः । हृदो ब्रह्मं धूमादित्युदाहरणम् । तथा चातिदेश्यधर्माश्रयजीवतुल्यतासामानाधिकरणमतिदेशकसद्भावरूपं लिङ्गं भवेत्तदभावे तु प्राणेषु लिङ्गं न भवेदतश्चत्वारि सूत्राण्यतिदेश्यधर्माश्रयतुल्यतासमर्पकाणीति । तेष्विदं प्रथमं सूत्रं लिङ्गस्य समर्पकमतिदेशकसद्भावरूपस्य । उत्क्रान्त्यादिवाक्येषु गौण्यभाव एव तदुक्तधर्माणां गौणत्वाभावस्तस्मिन्सति न गौणधर्मातिदेशकतथेतिशब्दसद्भाव इति । द्वितीयेति । एकतिक् वाक्यमिति वैयाकरणवाक्यलक्षणाच्छ्रुतिद्वयमित्याशयः । विधातुमिति कर्तुम् । वेधा इत्यत्र तथादर्शनात् । युगपदिति । न च 'एकयोक्त्या पुष्पवन्तौ दिवाकरनिशाकरौ' इति कोशे पुष्पवच्छब्दो गङ्गायां मत्स्यघोषौ स्त इति प्रतीतौ गङ्गाशब्दो वैकत्र मुख्य एकत्र गौण इति न युगपद्विद्वयविरोधो न दोष इति वाच्यम् । एकत्र कोशस्थान्यत्र प्रत्यक्षस्य प्रमाणत्वमिवात्रालाभात् । इतीति इति हेतोः प्राणादिभूत्क्रान्त्यादिकस्य गौणत्वाभावात् । अतिदेशकत्वेति ।

तत्प्राक्श्रुतेश्च ॥ ३ ॥

जडत्वेनाधिकविचारोऽत्र क्रियते । सृष्टेः पूर्वमपि प्राणादीनां स्थितिः श्रूयते 'असद् वा इदमत्र आसीत् तदाहुः, किं तदसदासीदित्युषयो वा न तेऽत्र असदासीत् तदाहुः, के ते ऋषयः, प्राणा वा ऋषयः' इति । ननु 'सदेव सोम्ये-दमत्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्' इति विरोध इति चेत् । न । स्वरूपोत्पत्तिरेवात्र

भाष्यप्रकाशः ।

तत्प्राक्श्रुतेश्च ॥ ३ ॥ अत्रापि तथेत्यनुवर्तते । सूत्रप्रयोजनमाहुः जडत्वेनेत्यादि । जडानां भूतानां चिरस्थायित्वदर्शनाच्चावतैव प्राणानामप्युत्क्रान्त्यादिः संभाव्यत इति तदभावाय प्राणानां नित्यत्वविचारः क्रियत इत्यर्थः । तमेवाहुः सृष्टेरित्यादि । श्रुतिस्तु वाजिनामभिप्रकरणस्या । अत्र प्राणा इति बहुवचनमिन्द्रियाणां गमकम् । छान्दोग्यविरोधमाशङ्क्य परिहरन्ति नन्वित्यादि । नेत्यादि च । तथा च न तस्याः श्रुतेर्विरोधो, नाप्यनित्यत्वमित्यर्थः ।

रश्मिः ।

सौत्रतथेतिशब्दार्थसादृश्यप्रयोज्योत्क्रान्त्यादिश्रुतिप्रतिपाद्यधर्मानतिदिशन्तीति ण्वुल् कर्तरि । यद्यपि तथेतिनिष्ठमतिदेशकत्वं तथापि श्रुतिनिष्ठव्यापारविवक्षा काष्ठानि पचन्तीतिवत् । एतेनेति युगपद्वृत्तिद्वयविरोधेन । एकदेशिन इति गौण्यसंभवसूत्रानुरोधेन व्याचक्षाणा इत्यर्थः । यथाहुः शंकराचार्यभाष्ये वियदधिकरणस्यगौण्यसंभवसूत्रानुरोधेन त्विहापि गौणी जन्मश्रुतिरसंभवादिति व्याचक्षाणैः 'कस्मिन्नु भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवति' इत्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं प्रतिज्ञाय तत्साधनायेदमाज्ञायते 'एतस्माज्जायते प्राणः' इत्यादि । सा च प्रतिज्ञा प्राणादेः समस्तस्य जगतो ब्रह्मविकारत्वे सति प्रकृतिव्यतिरेकेण विकाराभावात्सिद्धति । गौण्यां तु प्राणानामुत्पत्तिश्रुतौ प्रतिज्ञेयं हीयेतेति । वैरूप्यस्येति युगपद्वृत्तिद्वयविरोधरूपं वैरूप्यं तस्सेत्यर्थः ॥ २ ॥

तत्प्राक्श्रुतेश्च ॥ ३ ॥ अतिदेशकसद्भावस्य स्वरूपोपयोगि गौण्यसंभवसूत्रमुक्तमिदं तु कथमुपरोधकमित्याकाङ्क्षायां सादृश्यवाचकमनुवर्तत इत्याहुः तथेत्यन्विति अत्रातिदेशप्रयोषका धर्मा अतिदिष्टास्तथेत्यतिदेशकेन तत्र सादृश्यं भूयोधर्मघटितमिति नित्यत्वं भूयोधर्मान्तर्गतमुद्दिष्टं वक्ष्यमाणभाष्यात् तत्प्राणेषु नास्ति । नाप्यनुक्तसिद्धं जडत्वात् । अतः सादृश्योपयोग्यधिकविचार इत्यतिदेशकसद्भावहेतुशोधकमिदमपि सूत्रम् । तथा च । ननु प्राणः नातिदेशकसद्भाववान् अनित्यत्वाद् घटवदित्यनुमानेन हेतोरतिदेशकसद्भावरूपस्य स्वरूपासिद्धत्वमिति चेन्न । प्राणो नित्यः तत्प्राक्श्रुतेः । यच्चैवं तच्चैवं घटादिवदित्यनुमानेनानित्यत्वस्य त्वस्यैव हेतोः स्वरूपासिद्धत्वात् । ततश्च प्राणः तथाऽतिदिष्टधर्मवान्, अतिदेशकसद्भावादिति बुद्धिस्थो हेतुः शुद्धः । इत्वेवं तथेत्यनुवर्त्य योजनायमित्यर्थः । संभाव्यत इति । न तु नाश इति भावः । एतावतैव जीवतुल्यत्वं भवतु न तु नित्यत्वेनापीति न तेषां प्राणानां नित्यत्वमिति । चिरकालस्थायित्वमात्रेण जीवतुल्यताभावाय प्राणानां नित्यत्वेत्यादिः । अस्मीति । असदित्यस्यार्थः पूर्वमुक्तः 'असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात्' इत्यत्र प्रथमपादे । असन्धृत्युरिति वा । नन्वित्यादीति । अविरोधोप्ययार्थस्तस्य संगमनम् । पादार्थस्तु जीवशरीरमध्यवर्तिनां प्राणादीनां विचारः । आशङ्काग्रन्यत्वेऽप्युत्तराविरोधात् । नेत्यादीति । एवेति । 'प्राणा वै सत्यम्' इति श्रुतेरेवकारः ।

निषिद्धयते जीवयत् । न तृणमः । उन्नमात् पूर्वं तु सवेवेति श्रुतिः । चकारान्मोक्षे

भाष्यप्रकाशः ।

चकारप्रयोजनमाहुः चकारादित्यादि । यथा सृष्टेः प्राक् खित्या नित्यत्वं लभ्यते तथा मोक्षे तदीयप्राणादेर्ब्रह्मसंपत्तिः श्रूयते शरीरब्राह्मणे 'न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव समवनीयन्ते ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्नोति' इति । 'अत्रैव समवनीयन्ते' इति । उत्क्रमहेतूनामविद्याकामकर्मणां निवृत्तत्वाद् ब्रह्मण्येव संपद्यन्ते इत्यर्थः । नचेयं जीवनशुक्लमयत्वेति शङ्क्यम् । तत्रोत्क्रमशङ्काया एवाभावेन तदभावानुवादवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । अग्रे अहिनिर्व्वयनीदृष्टान्तदर्शनेन स्पृष्टदेहत्यागस्यैव तत्र लामाह । अतोऽनित्यत्वार्थं साऽपि संयुज्यत इत्यर्थः । श्रुत्यन्तरपीडामाशङ्क्य परिहरन्ति

रक्षिः ।

श्रुतिरिति । तेन प्राणानां सत्त्वमसत्त्वं चेति विरुद्धधर्माश्रयत्वं पुरुषविधे इति । तद्वीयेति । संसारप्रकरणस्य विच्छिन्नत्वादसंसारीयस्य प्राणादेरित्यर्थः । एतेन तस्येति भाष्यं विवृतम् । प्राणा इति श्रौतषड्वचनेन प्राणादेरित्यादिशब्दघटितेन तदीयप्राणादिपदेनेति बोध्यम् । न तस्मादिति 'अथाकामयमानः' इत्यादिश्रुतेरकामात्पुरुषात् । निवृत्तेति 'योऽकामो निष्काम आसकाम आत्मकामो भवति न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव समवनीयन्ते' इति श्रुतेर्निवृत्तत्वात् । भाष्यीयमोक्षपदस्मारसमाहुः न चेयमिति । जीवदिति । यथाहुष्ट्रीकायाम् । अथाकामयमान इति श्रुत्याऽप्यशब्दः संसारप्रकरणविच्छेदार्थ इति । एषाभावेनेति इत्त्यादिकारणस्थानापन्नाविद्याकामकर्मणां निवृत्तत्वादेवाभावेन । तस्योत्क्रामन्तिपदप्रतिपाद्यसोत्क्रमकर्तुरभावस्यानुवादस्य वैयर्थ्यप्रसङ्गादित्यर्थः । ननुत्क्रामाभावस्य तच्छब्देन परामर्श उचितः । लदादीनामुत्सर्गतः प्रधानपरामर्शकत्वादिति चेन्न । धात्वर्थस्य प्रत्ययार्थोपसर्जनत्वेनोपस्थितस्य नञर्थेनान्वयायोगात् । नञान्योपसर्जनमन्येनान्वेति । मा राजपुरुषमानयेत्यादौ राज्ञ आनयनान्वयित्वं ततश्च नञर्थस्य न धात्वर्थेनान्वयः । आरुण्यस्यैवैकहायन्या । नापि तस्मादित्यनेनान्वेति । अव्यवहितत्वेपि कारकोपसर्जनतयोपस्थितत्वेन भिन्नपदस्य नञर्थेनान्वयायोगात् । एकहायन्या इवारुण्येन । अत एव प्राथेनान्वेति । कारकोपसर्जनत्वात् । अतश्चान्यैरन्वयायोगात्तन्मर्थः प्रत्ययार्थेन संबध्यते । न तस्मात्प्राणा उत्क्रामन्तीत्यत्र वाक्ये कर्तुः प्राधान्यात् । क्रयभावनेयवारुण्यादीनि । नञश्लेष स्वभावो यत् स्वसंबन्धिप्रतिपक्षबोधकत्वम् । नास्तीत्यत्र अस्तीति सत्त्वशब्देन संबन्धीत्यन्वितो नन् सत्त्वप्रतिपक्षमसत्त्वं गमयतीत्यन्यत्र मीमांसयां निषेधनिरूपणे विस्तरः । तथाचाकृतौ विशिष्टे वा शक्तेरुत्क्रमकर्तृत्वत्वावच्छिन्नप्रतियोगिकामावोत्र । श्रुतिमनुकूल्यन्यत्र इत्यादिना । अहीति । अहिर्निर्डीयते यसां साह्निऽनिर्डीयिनी । सर्वेषातुभ्य इनितीन्, गुणः, व वर्णागमः, ऋज्ञेभ्यो ङीप् । अहिनिर्व्वयनीत्यपि पाठः । नन्वादिस्तुशब्दान्दसः । अस्त्युलेति एवकारेण स्पृष्टशरीरत्यागव्यवच्छेदः । सिद्धान्ते तस्य चावस्थानात् । यद्यपि स्पृष्टास्पृष्टलागं टीकाकृतो मन्यन्ते तथापि दृष्टान्तानुरोधेनैवमिति भावः । पुष्टिमार्गव्यतिरिक्तस्थले स्पृष्टवतः सूक्ष्महान्यदर्शनादियं दृष्टान्तीकृता । लाभावेति । तथा च मोक्षप्रकरणमिदं न तु जीवनशुक्तिप्रकरणम् । तदुपपादितं तुरीयद्वितीयपादे वाच्यनोपिकरणे । अतोऽनित्येति अनित्यत्वार्थमिति पदच्छेदः । सेति न

तस्यापि संपत्तिः श्रूयते स्थलान्तरे । 'एतस्मात्प्रायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति श्रुतिर्विस्फुलिङ्गसदृशी ॥ ३ ॥

तत्पूर्वकत्वाद् वाचः ॥ ४ ॥

'मनः पूर्वरूपं वायुस्तररूपम्' इति । 'तस्य यजुरेव शिरः' इति । तथाच

भाष्यप्रकाशः ।

एतस्मादित्यादि । तथा च विस्फुलिङ्गवान्ये यथा व्युत्तरणं तथाऽत्र प्रादुर्भाव इति तत्सादृश्यम् । स्वरूपोत्पत्तेरपि विभागानन्तरभावित्वात् सांप्रत्युत्पत्तेरपि न विरोधोऽती न तस्मा अपि पीडित्यर्थः । विसर्गस्यापि विभागरूपत्वादयमेव न्यायः स प्राणमस्तुजतेत्यत्रापि द्रष्टव्यः । एतेन श्रुत्यविरोधप्रतिपादनरूपत्वादध्यायसंगतिरपि स्मारिता ज्ञेया ॥ ३ ॥

तत्पूर्वकत्वाद्वाचः ॥ ४ ॥ ननु सृष्ट्यादौ प्राणस्थितिश्रुतेरवान्तरप्रलये प्राणवस्थितप्रजापति-प्राणसत्ताप्रतिपादनेनाऽप्युपपद्यमानत्वाच्च तथा प्राणनित्यत्वसिद्धिरिति स्रष्टव्यामिदं सूत्रमाहेत्या-क्षयेन व्याकुर्वन्ति मन इत्यादि । पूर्वया श्रुत्या मनोवाचोः पूर्वोत्तरभावेऽन्यथा च मनोमयस्य पक्षिः ।

तस्मात्प्राणा इत्यादिः श्रुतिः । प्रादुरिति जनी प्रादुर्भाव इति धातुपाठमिति भावः । तत्सादृश्यं जीवसादृश्यम् । विभागानन्तरभावित्वेन सादृश्यमाहुः स्वरूपेति अनिले जनरूपा । जीवे निले परिच्छिन्ने समागमरूपाऽपिना गृह्यते । श्वादीति आदिना तादृशोऽन्यः । न कीति स्वरूपोत्पत्तित्वं स्त्रीपुंसयोरन्यवत् सद्योऽविभागेपीति न विरोधः । एकदेशविभक्तस्नानन्यत्वात् । विसर्गस्येति । 'विसर्गः पौरुषः स्मृतः' अपिशब्देन सर्गोऽपि । सर्गः कारणतत्त्वजन्यदो विभागः । तद्वत्पौरुषविभागो विसर्गः । अयमिति विभागन्यायो व्युत्तरणरूपः । मज्जुषादौ संयोगन्यायः । सृष्टिण्डविभागस्नान्यायासिद्धत्वम् । 'इमामगृह्यन्नम्रजानामुत्स' इत्यलौकिकं नान्यथा सिद्धं गर्दभरक्षणप्रहणम् । स प्राणमिति । तथा च विस्फुलिङ्गवान्ये यथा व्युत्तरणं तथात्र विसर्ग इति तत्सादृश्यमिति भावः । द्रष्टव्य इति । मनोप्रे वाच्यम् । श्रुत्यपीति । असद्वा इदमित्यादीनां सदेव सोम्येत्यादिश्रुतीनां चाविरोधेत्यादिः । 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते' इत्यादिश्रुत्यविरोधेत्यादिर्वा । अध्यायेति प्रथमाध्यायेनाविरोधाध्यायस्य हेतुतासंगतिः प्रसक्तो वेत्यर्थः । सदसत्त्वरूपविरुद्धधर्माश्रयत्वं प्राणेषु न तु सति प्राणे जगज्जन्मादिकर्तृत्वस्मातिव्याप्तिरिति जन्माधधिकरणविरोध इति । तेन न तृतीयपादार्थस्मात्प्रातिव्याप्तिः ॥ ३ ॥

तत्पूर्वकत्वाद्वाचः ॥ ४ ॥ पूर्वसूत्रसंगत्या आभासमाहुः प्राणेति । तथा च तथा-अन्वार्थसादृश्येन्नतो वैगुण्यमित्यतिदेशकसद्भावरूपो हेतुरन्नतः स्वरूपासिद्ध इति भावः । वाच्यनो-रूपप्राणयोर्नित्यत्वेन स्वरूपासिद्धभावः फलिष्यति । अतो हेतुः शुद्धः । प्राणेष्विन्द्रियेषु मनो मुख्यो वाक् नित्या वैयाकरणानामपीति मुख्यत्वात्तान्यां रूपान्यां प्रथमं निरूपणं कृतम् । आहृति तथा च भूयोषर्मान्तर्गतनित्यत्वं प्राणेषु पूर्वसूत्रोक्तमाह्वितं तेन च मनोवाचोर्नित्यत्वमाह्वित-प्रायमेव मनस्त्वनिन्द्रियत्वपक्षेपि तेन च सादृश्यविरहात्सादृश्यार्थं पूर्वसूत्रश्लेषोपयमधिकविचार इति भावः । पूर्वयेति उक्तश्रुतिपूर्वया श्रुत्या । अन्ययेति धार्मिकमवस्थे । अन्वसृष्टिः ॐ वेदः । इत्यार्थक्रमपेक्षा । एकरसत्वेन पूर्वोत्तरभावान्यथाभावाभावात् । ततश्च मनोमयत्वरूपमनः-

वेदानां स्वत उत्पत्त्यभावात् तत्पूर्वरूपमनसः कथमुत्पत्तिः ॥ ४ ॥

सप्तगतेर्विशेषितत्वाच्च ॥ ५ ॥

‘तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामति प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वे प्राणा अनूत्क्रामन्ति’ इति । इति पूर्वोक्तानां चक्षुरादीनाम्, ‘अथारूपज्ञो भवतीत्येकीभवति न

भाष्यप्रकाशः ।

वेदात्मकत्वे बोधिते मनोवाचोर्बुद्धिमेदादेव भेदो, न तु स्वरूपत इति सिद्धौ, निश्चित-  
श्रुत्या, वाचा विरूप नित्ययेति श्रुत्या च वेदानां निश्चासरूपतया नित्यतया च स्वरूपत उत्पत्त्य-  
भावादुद्गममात्रमेव । तथा सति तत्पूर्वरूपस्य मनसः कथमुत्पत्तिः संभवति । तस्मान्न तस्मात्प्यु-  
त्पत्तिः किंतुद्गममात्रमेवातस्तयोर्नित्यत्वसिद्धिरित्यर्थः । नन्वेवं भगवन्मनोवाचोर्नित्यत्वे  
जैवानां कथं नित्यत्वसिद्धिरिति चेद् उच्यते । तद्व्यष्टित्वात् सिद्धिरिति । अत एवाग्रे ‘श्लोकाः  
सूत्राण्यनुग्याख्यानानि व्याख्यानान्यस्यैवैतानि सर्वाणि निश्चितानि’ इत्युक्तम् । इदमेव चैकाद-  
शस्कन्धे ‘स एष जीवो विवरप्रदतिः’ इत्यादिश्लोकत्रये स्फुटम् । तत एवाचार्यैरपि निबन्धे ।

‘असदादिभूत्वेनापि क्रीडार्थं सर्वतो हरिः ।

शब्दमेदं वितनुते रूपेष्विव विनिश्चयः’ ॥ इत्युक्तम् ॥ ४ ॥

सप्तगतेर्विशेषितत्वाच्च ॥ ५ ॥ एवं प्राणमनोवाक्शक्तिदेशिकाया उपपत्तेः सिद्धावपि  
चक्षुरादिषु न सा स्फुटेत्यतस्तदर्थं हेत्वन्तरं वदतीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति तमित्यादि । एताभ्यां

रक्षिः ।

प्रचुरत्वाभावाद्वाचोद्धाररूपाया मनोमयत्वाभावे न श्रुतिविरोधः । अन्ययेति पाठे बोधित इत्य-  
नेनान्वयः । श्रुत्या बोधित इति पूर्वपाठेऽन्वयः । वृत्तीति । एषकारस्तु पूर्वोत्तरभावबोधकमाध्य-  
श्रुत्या ‘एकादशमी मनसो हि वृत्तयः’ । ‘वाचोमिधायिनी नाम्नाश्च’ इति वाग्व्यापारोमिधा ।  
एवेति श्रुतिमतत्वात् । संभवतीति । एतच्च प्रथमस्य तृतीये तदुपर्यपीलधिकरणे शब्द इति  
चेद्वातः प्रमवादिस्त्रेषु ह्युपपादितम् । तथा च स्वरूपलक्षणे सत्त्वं मनः ‘तस्मात्केनाप्युपायेन’  
इति वाक्यात् । ‘तन्मनोनुकुरुत’ इति बृहदारण्यकाच्च । ज्ञानं ब्रह्म ‘ज्ञानमात्रं परं ब्रह्म’ इति  
वाक्यात् । गीतोक्तं ज्ञानं स्वयंप्रकाशं गोकुलाष्टके स्पष्टम् । तदुक्तमात्मबोधोपनिषदि । ‘अनन्तं  
वाङ्’ । ‘अनन्ता वै वेदा’ इति श्रुतेः । एवेति । स्वरूपलक्षणे त्रयोक्तेः । एवकारेण जननरूपो-  
त्पत्तिर्व्यवच्छिद्यते । तयोर्भनोवाचोः । वैदिक्यां शब्दसृष्टौ नित्यत्वमुपपाद्य तन्निष्ठायां रूपसृष्टावपि  
प्रसङ्गात्कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वादिलिखिकरणोक्तरीत्या जैवानां पृच्छति नन्वेवमित्यादिना । यतो व्यष्टित्वे-  
नाविद्वेषायावपि न भेदोतोत्रे मैत्रेयीति ब्राह्मणे उभयपरत्वेन श्लोका इत्यादिः । स्फुटमिति ।  
जीवयतीति जीवः परमेश्वर इति श्रैधरं व्याख्यानम् । रूपेष्विव रूपेषु भेदमिव ॥ ४ ॥

सप्तगतेर्विशेषितत्वाच्च ॥ ५ ॥ एवं प्राणेति । प्राणत्वं सामान्यं मनस्त्वं वाकत्वं च  
विशेषजातिः । अतिदेशिकाया इति अतिदेशकत्वं तथाशब्दस्य सौत्रश्लोकम् । व्यापारस्वा-  
नेकविधत्वेनोक्तान्त्यादिवाक्यबहुत्पत्तेरप्यतिदेशकत्वम् । ‘तथा प्राणः’ इति सूत्रमाध्ययसर्वो-  
पपत्तिपदव्याख्याने व्याकृतैवोपपत्तिः । स्फुटैति गतसूत्रे प्राणनित्यत्वमाध्यय प्राणमनोवाङ्  
प्रसाधितम्, नन्वेतु विशेषरूपेण चक्षुरादिप्राणेषु न प्रसाधितत्वस्फुटम् । हेत्वन्तरमिति । प्राणः

पश्यतीत्याहुः' इत्यादिभिर्जीवगतिः सप्तानां गतिभिर्विशेष्यते । सप्तगतयस्तेन विशेषिता एकीभवतीति । अतो जीवसमानयोगक्षेमत्वाज्जीवतुल्यतेति ।

भाष्यप्रकाशः ।

वाक्याभ्याम् । अथारूपज्ञ इत्यादिषु पूर्ववाक्येषूक्तानां चक्षुरादीनां सप्तानां मुख्यप्राणगत्युत्तरं गतिरुच्यते । सा सप्तगतिः । यद्यपि पूर्ववाक्येष्वष्टावुक्तास्तथापि मनोबुद्ध्योर्वृत्तिभेदोऽन्तःकरणत्वेन ऐक्यमतः सप्तत्वमिति सप्तगतिः । किं च 'तेन प्रघोतेनैव आत्मा निष्कामति चक्षुष्टो वा मूर्ध्नो वा' इत्यादिना उत्तरवाक्येन वक्ष्यमाणा या जीवगतिः सा, अथारूपज्ञ इत्यादिषु पूर्ववाक्येषु सप्तानां गतिभिर्विशेष्यते एकीभवतीति सप्तगतयो वा तेन जीवगमनेन विशेषिता एकीभवतीति विशेषितत्वम् । अतः अनश्वरभावस्याजन्यत्वेन तथेत्यर्थः । अकारणचित्तं हेत्वन्तर-

रश्मिः ।

वतिदिष्टधर्मवान्, वतितदेशकसद्भावात्, प्रकृतिवद्विकृतिः कर्तव्येतिवत् । इत्यत्र हेतावतिदिष्टधर्मेषु चक्षुरादिचेतनतुल्यत्वमस्फुटमित्यप्रसिद्धातिदेशकसौत्रतथापदेऽश्रुतः स्वरूपासिद्धिरतो हेत्वन्तरं सूत्ररूपं वदतीत्यर्थः । वाक्याभ्यामिति 'एकतिङ् वाक्यम्' इति वाक्यलक्षणम् । श्रुतयः शारीरकब्राह्मणस्याः । इत्यादिष्विति । 'अथारूपज्ञो भवत्येकीभवति न पश्यतीत्याहुरेकीभवति न जिप्रतीत्याहुरेकीभवति न रसयतीत्याहुरेकीभवति न वदतीत्याहुरेकीभवति न शृणोतीत्याहुरेकीभवति न मनुते इत्याहुरेकीभवति न स्पृशतीत्याहुरेकीभवति न विजानातीत्याहुः' इत्येतासु । मनोबुद्ध्योरिति । न विजानातीत्याहुरित्यरूपां अथाज्ञानज्ञो भवतीति पूर्वानुसारेण संभवाद्द्विजानः । वृत्तीति । एकस्या मननात्मिका द्वितीयस्याः विज्ञानात्मिका । न मनुते न विजानातीति श्रुतिभ्याम् । उत्तरेति एकार्थीभावादेकमाश्रित्य गत्वम् । वक्ष्यमाणेत्यत्र टिप्पणमित्यनेन ङीवभावः श्रीप्रत्यये सिद्धान्तकौमुद्यां साधितः । गतिभिरिति निरुक्ताभिः । विशेष्यत इति सप्तगतिवाक्यानां तस्य हैतवेति महावाक्यस्य च या हेतुतासंगतिसारोपसंहरणं जैवमुत्तयोच्यते तस्य हैतवेत्युक्तमव्यापार इति हेतुता तथा विशेष्यविशेषणीभावः । तथाहि । तस्य लिङ्गोपाधिकस्य ह एतस्य प्रकृतस्योपसंहृतकरणस्य मुमुर्वोर्हृदयस्याग्रं हृदयाग्रं नाडीमुखं प्रघोतते स्म इव चैतन्यज्योतिषा, प्राप्यदेहविषयबुद्धिवृत्त्यात्मना प्रकाशते तेन प्रघोतेन प्रघोतित एष लिङ्गोपाधिक आत्मा निष्कामति निर्गन्तव्यो जैवमुपसंहरणमपेक्षते यत इति । कथं विशेष्यत इत्यत आहुः एकीभवतीति । चाक्षुषैक्यवानरूपज्ञः शारीर आत्मेत्येवं विशेष्यत इति भावः । 'स यत्रैव चाक्षुषः पराद् पर्यावर्ततेऽथारूपज्ञो भवत्येकीभवति' इति श्रुतेः । ससेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म ससेति । वेत्यवधारणे । अत्र पूर्वं जीवगतिः सप्तानां गतिभिर्विशेष्यते विशेष्यं क्रियत इति भाष्ये उक्तम् । एवं च विशेष्यपरा-मर्शकस्य च्छन्दस्तथा च भाष्ये तेनेत्यस्य विशेष्येत्यर्थः । तदाहुर्जीवगमनेनेति विशेष्यानुकूलं पदम् । तेनेति सामान्ये ननुसकं वा । जीवगलेत्यर्थः । विशेषिता इति विशेषणं विशेषः तद्विताः । तारकादिभ्य इत्प् । तारकादिराकृतिगणः । विशेष्यन्ते विशेषणीक्रियन्त इति विशेषिताः कर्मणि क्तः । यद्यपि विशेष्यत इति विशेषः क्रियत इत्येवार्थस्तथापि विशेषो विशेष्यरूपो विशेषणरूपो वेत्यविशेषः । एकीभवतीति प्राणायैक्यवान् शारीर आत्मेत्येकीभावः । न जिप्रतीत्याहुरेकीभवतीत्याहुकश्रुतिभ्यः । एतदेवाहुः विशेषितत्वमिति प्राणायैकेन शारीरात्मनो विशेषितत्वं । शारीर आत्मा विशेष्यत इति कर्मणि क्तः । अत इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इति ।

अकारात् तत्तदुपाख्यानेषु चक्षुःप्रभृतीनां देवतात्वं संवादश्च । अतश्चेतन-  
तुल्यत्वम् ॥ ५ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे प्रथमं तथा प्राण इत्यधिकरणम् ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

माहुः अकारादित्यादि । तत्तदुपाख्यानेष्विति । व्रतमीमांसाप्रभृतिषु । चेतनतुल्यत्व-  
मिति । स्वरूपतोऽचेतनत्वात् । 'तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय' इति धर्मरूपज्ञानस्य  
भावणाच्च चेतनतुल्यत्वम् । एवमत्र प्राणपदवाच्यानां जीवतुल्यत्वं समर्थितम् । एतस्य द्वयसो-  
रक्षिः ।

अत अनेत्यादिः स्मार्तः प्रयोगः । तथेत्यस्य पञ्चम्या लुका जीवसमानयोगक्षेमत्वादित्यर्थः ।  
तत्रापि इ अत इति सार्वविभक्तिकस्तसिरिति तृतीयान्तेन विवरणमनश्वरेत्यादि । जीवसमान-  
योगक्षेमत्वं चक्षुरादीनामजन्यत्वानानश्वरभावत्वेन ध्यासेर्वांगादौ सिद्ध्या चक्षुरादिव्युत्पाजजन्यत्वे-  
नानश्वरभावत्वसिद्धिः । चक्षुरादिः अनश्वरभावः, अजन्यत्वात्, वागादिवदिति । यद्वा सिद्धसूनुः  
अत अनश्वरेत्यादिना । इदं वाक्यमतपसा भाष्यीयशब्दात्तुकरणं वा (प्रातिशाख्यप्रसाध्यमपि)  
अनश्वरभावस्य चक्षुरादिरूपस्याथारूपज्ञो भवतीत्यादिश्रुत्युक्तस्याजन्यत्वेन तथानित्यकत्वमित्यर्थः ।  
अत्र ननु चक्षुरादिर्नातिदेशसद्भाववाननित्यत्वाद्दटवदित्यनुमनेन हेतोरतिदेशसद्भावरूपस्य स्वरूपा-  
सिद्धत्वमिति चेन्न चक्षुरादिर्नित्यः सप्तगतेर्विशेषितत्वात् । यन्नैवं तन्नैवं घटादिवदित्यनुमानेन-  
नित्यत्वस्यैव हेतोः स्वरूपासिद्धत्वात् । ततश्च चक्षुरादिस्तथातिदिष्टधर्मवानतिदेशसद्भावात्प्राणा-  
दिवदिति बुद्धिस्यो हेतुः शुद्ध इत्येवमत्रापि तथेत्यनुवर्त्य सूत्रार्थो योजनीयः । तेन जीवसमानधर्मत्वं  
प्राणेषु प्रसाधनाय गौण्यसंभवसूत्रे उत्क्रान्त्यादिवाक्येष्वतिदेशकत्वं प्रसाध्य सादृश्यमतिदेशकत्वे  
नियामकमित्यतिदेशनियामकसिद्धयर्थं त्रिषु सूत्रेषु प्राणादीनां नित्यत्वमसाधुवन्सादृश्यार्थम् ।  
यद्यपि 'तथा प्राणः' इत्यत्र प्रकाशेऽतीतपादान्तेदृष्टानियमेन परमतं निराकृतम् । यद्यपि तत्सन्नि-  
हितमित्यादिना सन्निहितत्वस्यातिदेशनियामकत्वं प्रोक्तम् । तथाप्युपलक्षणविधया पूर्वमीमांसा-  
क्तमप्युक्तं सादृश्यादि ह्यतिदेशनियामकम् । यद्वा सन्निहितत्वमतिदेशकं परत्र सादृश्यायसमा-  
नाधिकरणमतः पूर्वमीमांसासमुपाधिप्रमहम् । अकारेति पुनरर्थकश्चकारः समुषये वा । अतोऽति-  
देशकसद्भावरूपो हेतुः शुद्धः । अत उक्तं अकारसूचितमिति हेत्यन्तरं जीवतुल्यतायाम् ।  
अनेति बृहदारण्यके सप्तम्याण्येऽस्ति व्रतमीमांसा । 'अथातो व्रतमीमांसा त्रयापतिर्हि कर्माणि  
ससृजे तानि सृष्टान्यन्योन्येनासध्वन्त वदिष्याम्यहमिति वाग्दत्रे द्रश्याम्यहमिति चक्षुः श्रोत्र्याम्य-  
हमिति श्रोत्रमित्येवमन्यानि कर्माणि यथा-कर्म' इति श्रुतेः । प्रभृतिशब्देन तृतीयस्कन्धेन्द्रियप्रसङ्ग-  
संगृह्यते । तथाचार्यं सूत्रार्थः । जीवगतिः सप्तानां गतिः सप्तगतिस्तस्याः, एकत्वम-  
त्रिवक्षितम् । हेतौ पञ्चमी न तु त्यज्जोपादाविति । सप्तानां गतिभिर्विश्लेष्यत इति विशेषिता तस्या  
बावः विशेषितत्वम् । टापो ह्यस्यः पञ्चमीति । नन्वेतस्य सूत्रसोत्तराधिकरणे संघन्धेऽतिदेशक-  
सद्भावरूपस्य हेतोः स्वरूपासिद्धत्वमङ्गुणम् । सूत्रस्य नित्यत्वासाधकत्वेनानित्यत्वेन चक्षुराद्य-  
सादृश्यादंशतः सौत्रतयाशब्दार्थसादृश्याभावे हेतुघटकातिदेशकसूत्रार्थाभावात् । ततश्चक्षुरादौ  
सादृश्यायभावाहितातिदिष्टधर्मवत्त्वाभावेन 'तादृशधर्मवत्त्वं प्राणेतिदिशति' इत्यादि सूत्रभाष्योक्तप्रतिज्ञाया  
न्यूनता । एतदनुरोधेन पूर्वाधिकरणमात्रशेषत्वे तु गौण्यसंभवसूत्रीये तेन बुद्धिस्यहेतुश्रुत्यर्थानी-



केचिद्विदं सूत्रमुत्तरसूत्रपूर्वपक्षत्वेन योजयन्ति । तत्रायमर्थः । ते प्राणाः कतीत्याकाङ्क्षायां, 'सप्त प्राणाः प्रभवन्ति तस्मात् सप्ताऽर्षिषः सप्तभिः सप्त जिह्वाः' । 'अष्टौ ब्रह्मा अष्टावतिब्रह्माः' इति । 'सप्त वै शीर्षण्याः प्राणा द्वावचाञ्चौ' इति । 'नच वै पुरुषे प्राणा नाभिर्दशमी' । 'दश वै पशोः प्राणा आत्मैकादशः' इत्येवमादिषु

भाष्यप्रकाशः ।

चराधिकरणे संबन्धे तु, एते हेतवो व्याख्यातरीत्या उत्सृज्येव बोध्याः । तेन न कापि न्यूनता ।

अत्र सर्वेऽपि वियदाद्यतिदेशमङ्गीकृत्य इन्द्रियाणाद्युत्पत्तिं वदन्ति । सन्निहितजीवाति-  
देशानङ्गीकारे तु केचन जीवसानुत्पत्तिराख्याता, प्राणानां तत्पत्तिराचिख्यासितेत्यसंबन्धत्वं हेतुं वदन्ति ।

अपरे तु, उत्पत्त्यनुत्पत्तिबोधकयोः श्रुत्योः सद्भावेऽप्युत्पत्तिबोधकश्रुतीनां भूयस्त्वात् पूर्वतन्त्रे च 'विप्रतिविद्धर्मसमवाये भूयसां स्यात् स्वधर्मत्वम्' इति निर्णयं हेतुमाहुः ।

अन्ये तु, असद्वेति वाजिश्रुतिमपि ब्रह्मपरत्वेन व्याकुर्वन्तः, प्राणा वा ऋषय इति बहु-  
स्वश्रुतिं च गौणीं वदन्तः, 'सदेव सोम्य' इति श्रुतेर्ब्रह्मातिरिक्तस्य प्रागवस्थानासंभवमेव हेतुमाहुः । इतरे तु, 'एतन्नाजायते प्राण' इति श्रुतिमेव हेतुमाहुः ।

रविमः ।

त्यादिभाष्यविभागे न्यूनतेत्याकाङ्क्षायामाहुः एतस्येति । संबन्ध इति पूर्वपक्षत्वेन हेतुतासंबन्ध इत्यर्थः । सिद्धान्तपूर्वपक्षयोर्हेतुतासंबन्धात् । हेतव इति गौण्यसंभवादयः सूत्ररूपाः । उत्सृज्य-  
मिति सूत्राणि विहायोपरिष्ठाकर्तव्याः । उद् अधिकः समीपे सूत्राणां बोध्याः । 'अव्ययं विभक्ति समीप' इति सूत्रेणाव्ययीभावः । कृष्णस्य समीपमुपकृष्णमिति वत् । तत्समृद्धौ वा, मद्राणां समृद्धिः सुमप्रमिति वत् । एवेति भाष्यादेवकारः । न्यूनतेति भाष्यभाष्यविभागयोर्न्यूनता । वियदादीति । यथाहुः शंकरभाष्ये । यथातीतानन्तरपादादावुक्ता वियदादयः परस्य ब्रह्मणो विकाराः समधि-  
गतास्तथा प्राणा अपि परस्य ब्रह्मणो विकारा इति योजयितव्यमिति सूत्रार्थ इति । केचनेति शंकराचार्याः । आसीति आसमन्तात्कयवितुमिष्टा । अपर इति आस्कराचार्याः । उत्पत्तीति यथाहुः या पुनरभिप्रकरणश्रुतिः सा मुख्यासी न । कथमवान्तरप्रलये ह्यभिसाधनानां शंकरादीनां सृष्टिर्वक्तव्येति तदर्थोऽसाधुपक्रमः । तत्राधिकारी पुरुषः प्रजापतिरविनष्ट एव । त्रैलोक्यमात्रं प्रलीन-  
मतस्तदीयान्प्राणानालोक्य श्रुतिः प्रवृत्तेत्यनुत्पत्तिबोधकश्रुत्यविरोधः । अनुत्पत्तिबोधिका श्रुतिस्तु तस्मात्श्रुतिसूत्रे उक्ता । उत्पत्तिबोधिकाः श्रुतयस्त्वेवमुदाजहः । 'पुरुष एवेदं विश्वं कर्मतपोब्रह्म-  
परामृतम्' इति 'ब्रह्मैवेदं विश्वमिदं वरिष्ठम्' इति । 'आत्मनो दर्शनेन अवणेन मत्वा विज्ञानेनेदं सर्वं विदितम्' इति । 'उत तमादेश्यमप्राञ्चो येनाश्रुतं श्रुतं भवति' इति यदा मुख्यार्थसंभवेपेक्षितार्थत्वेनान्यथा कल्पनमयुक्तमिति । हेतुमिति जीवातिदेशानङ्गीकारे हेतुम् । अन्य इति रामानुजाचार्याः । असद्वा इदमित्यभिप्रकरणस्यां तस्यात्श्रुतिसूत्र उक्ता । व्याकुर्वन्त इति । यथाहुः असद्वा इदमप्र आसीदित्यादिवाच्येपि 'प्राणशब्देन परमात्मैव निर्दिश्यते' इति तथा प्राण इति सूत्रे । गौणी-  
मिति । यथाहुः सूत्रद्वयमेकीकृत्यर्थः प्राणा इति बहुवचनश्रुतिर्गौणी बह्वर्थासंभवाद्ब्रह्मण एकत्वे-

नानासंख्या प्राणानां प्रतीता । तत्र श्रुतिविप्रतिषेधे किं युक्तमिति संशये ससै-  
वेति प्राप्तम् । कृतः । गतेः । सप्तानामेव गतिः श्रूयते । 'सप्त इमे लोका येषु  
चरन्ति प्राणा शुद्धाद्या निहिताः सप्त सप्त' इति । किंच । विशेषितत्वाच्च जीवस्यो-  
त्क्रमणसमये सप्तानामेव विशेषितत्वम् । अन्ये तु पुनरैतेषामेव वृत्तिभेदाद् भेदा  
इत्येवं प्राप्ते उच्यते ।

भाष्यप्रकाशः

तत् सर्वमरोचिष्णु । श्रुत्या व्युत्थरणस्य जीवप्राणादिसाधारण्येनोक्तत्वात् तस्य स्वरूपो-  
त्पत्तिरूपत्वाभावेन तैत्तिरीये, 'तोयेन जीवान् व्यससर्ज भूम्याम्' इति जीवेऽपि केवलविसर्ग-  
भाषणात् तस्यापि पृथक्करणरूपतया व्युत्थरणानतिरेकेण जीववत् प्राणानामव्युत्पत्त्यभावाजीववत्  
प्राणानामनुत्पत्त्येवाचिख्यासिततया आद्यपञ्चोक्ताया असंबद्धताया अभावात् । असद्वेति वाजि-  
श्रुतौ मध्यप्राण्येद्वान्यप्राणकृतसप्तपुरुषसृष्ट्यनन्तरं तदैक्यनिष्पादितसैक्यस्य पुरुषस्य प्रजापतित्व-  
कथनेन तस्य प्राणानन्तरमावितया प्राणेषु तदीयत्वस्य वक्तृमशक्यत्वेन तद्विरोधानपायाद् द्वितीय-  
पञ्चोक्तपूर्वतन्मन्यायस्यासत्पञ्चेऽप्यविरोधाच्च । एवं च, सदेव सोम्येति श्रुतिर्व्युत्थरणात् पूर्वं कालं  
परामृशति । व्युत्थरणोत्तरं भूतोत्पत्तेः पूर्वं कालं वाजिश्रुतिः परामृशतीति तयोर्विरोधाभावेन  
एतदग्निमस्य योऽयं मध्यप्राण इत्यादिग्रन्थस्य विरोधेन च तृतीयपञ्चोक्तायाः प्राणा वा ऋषय  
इत्यत्र गौण्या अप्यप्रयोजकत्वात् । एतस्माज्जायत इत्यस्यास्तुरीयपञ्चोपन्यस्तायाः श्रुतेरपि  
व्युत्थरणश्रुतितुल्यत्वाच्च । सभिहितजीवातिदेशानङ्गीकारे बीजानुपलम्बेन सर्वेषामेव शिथिल-  
त्वादिति । तस्माद् भूतोत्पत्तेः पूर्वं जीवानामिन्द्रियाणां च व्युत्थरणं, न तुत्पत्तिरिति सिद्धम् ।

भिष्णुस्तुत्पत्तिक्रमविचारार्थतदधिकरणम् । अतिदेशस्तु 'अन्तरा विज्ञानमनसी' इति

रक्षितः ।

नेति गौण्यसंभवादिलंघ्यस्यार्थः । अपरांशार्थमाहुः सदेवेत्यादि । यथाहुः तस्यैव परमात्मनः  
सृष्टेः प्रागवस्थानश्रुतेरेवेति तत्राहश्रुतेभ्येत्थम् । एषकारोऽन्येहेतुव्यावर्तकः । हेतुमिति जीवाति-  
देशानङ्गीकारे हेतुम् । इतर इति माध्वाचार्याः । एषकारेण श्रुत्यतिरिक्तव्यवच्छेदः । जीवाति-  
देशानङ्गीकारे हेतुं मध्यप्राण इति । रामानुजमतेऽप्ये दृषणे स्फुटिष्यति अन्येति । 'यथा  
पञ्चावतिष्ठन्ते ज्ञानानि मनसा सह, बुद्धिश्च न विचेष्टते तामाहुः परमां गतिम्' इति काठकोपनिषदि  
श्रुतिस्त्वसां सप्तपुरुषश्रुतिः । शरीरान्तश्चरणं विहाय मोक्षार्थं गमनं परमा गतिरत्रास्ति । तस्येति  
प्रजापतेः । तदीयत्वमेति प्राजापत्यत्वस्य । अपि तु प्रजापतौ प्राणीयत्वस्य वक्तृं शक्यत्वेनेत्यर्थः ।  
अविरोधादिति । जीवलिङ्गबाहुत्यस्य प्राक् 'तथा प्राणः' इति सूत्रे उपपादनादिति भावः । तत्राह-  
श्रुतेभ्येति सूत्रभाष्यानुसारेणाहुः एवं चेति । पूर्वमिति अवान्तरसृष्टौ पूर्वं कालम्, मध्यप्राण इति  
रामानुजभाष्ये । विरोधेनेति प्राणेषु तदीयत्वं न प्रजापतौ प्राणीयत्वमित्युक्तविरोधात् । अग्र-  
योऽजकेति विरोधपरिहारार्थं गौणी स तु पूर्वं कालमित्यादिनैवोपहृत इत्यप्रयोजकत्वात् ।  
व्युत्थरणेति तुल्यत्वं जनी प्रादुर्भाव इति धातुपाठत् । अवान्तरसृष्टौ प्रजापतौ प्राणीयत्वादाहुः  
तस्मादिति । विज्ञानेति । तथा च प्राणः तथा विज्ञानमनसी इवेति सूत्रार्थः । क्रमस्तु  
गतपादस्य सूत्रद्वयात्मकमधिकरणं नवमं यत्र स भगवान् सिद्धान्तरीत्या क्रममङ्गीचकरोति ततोऽवसेयः ।  
अन्योरिति 'अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण तद्विज्ञादिति चेन्नाविधेधात्' 'तथा प्राणः' इत्यनयोः ।

हस्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवम् ॥ ६ ॥ ( २-४-२ )

पूर्वसंबन्धे उत्सृष्टं पूर्वपक्षः । तुशब्दः पूर्वपक्षं व्यावर्तयति । हस्तादयः सप्तभ्योऽधिकाः 'हस्तौ चादातव्यं च, उपस्यभानन्दयितव्यं च, पायुश्च विसर्जयितव्यं च, पादौ च गन्तव्यं च' इति । चक्षुरादिगणनायामेतेऽपि चत्वार इन्द्रियत्वेन गणिताः । स्थिते सति श्रुतौ गणनया चक्षुरादितुल्यत्वे सति । अतो हेतोः सशैवेति न, किंत्वेकादश । अथान्तरगणनासूचनयाऽसंभवाभिप्राया

भाष्यप्रकाशः ।

सप्तस्योर्विज्ञानमनसोरित्याह । तन्मन्दम् । अनयोरेकतरसप्तस्य वैयर्थ्यापत्तेः । विज्ञानमनसी इत्यत्रोपलक्षणविधया अन्येषामपि प्राणानां ग्रहीतुं शक्यत्वात् । अत्रापि प्राणमध्ये तयोरपि निविष्टत्वाच्चेति ॥ ५ ॥

इति प्रथमं तथा प्राण इत्यधिकरणम् ॥ १ ॥

एवमेतेनाधिकरणेन प्राणानां जीवतुल्यत्वं समर्थितम् । अतः परं तेषां संख्या निर्धार्यते । तत्र सप्तगतिसप्तस्य संबन्धं केचन वदन्ति तदाहुः केचिदित्यादि । भाष्यं तु निगद-  
व्याख्यातम् ।

हस्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवम् ॥ ६ ॥ ननु सप्तगतिसप्तस्य पूर्वाऽधिकरणशेषत्वे हस्त-  
साधिकरणस्य कथं सिद्धिरित्यत आहुः पूर्वत्यादि । उक्तप्रकारक एव पूर्वपक्षः, सूत्रं विहाय  
उपरिहात कर्तव्यस्ततः सिद्धिरित्यर्थः । व्याकुर्वन्ति तुशब्द इत्यादि । अत इति चक्षुरादि-  
तुल्यत्वात् । ननु तर्हि सप्तादिगणनायाः किं प्रयोजनमत आहुः अथान्तरेत्यादि । सप्तगणना,  
चक्षुस्त्वग्राणरसनभ्रवणमनोवाचामितरेन्द्रियापेक्षया बहुपकारकत्वेन प्राधान्यसूचनया । अष्ट-  
गणना ग्रहपदकथनाद् बन्धकत्वसूचनया । नवगणना अनाद्यतनबद्धारसूचनया । दशगणना केवल-  
रश्मिः ।

ननु तथा प्राण इत्यत्र सर्वे प्राणाः, अन्तरा विज्ञानमनसी इत्यत्र द्वौ प्राणावित्यसामञ्जसमित्यत आहुः  
चिज्ञानेति । ग्रहीतुमिति लाघवेनेति भावः । अत्रापीति 'तथा प्राणः' इति सूत्रेऽपि ।  
तयोरिति विज्ञानमनसोः । अत एकूपत्वादनयोरेकतरसप्तस्य वैयर्थ्यापत्तिरिति ॥ ५ ॥

इति प्रथमं तथा प्राण इत्यधिकरणम् ॥ १ ॥

सप्त, केचनेति शंकरामानुजभाष्यादयः । निगदेति सप्त प्राणा इति मुण्डकेऽस्ति ।  
अष्टाविति श्रुतिरार्तभागप्राणेषुऽस्ति । एवमत्रेऽपि । सप्तानामिति मुण्डकेऽस्ति । एवेति श्रुति-  
सत्त्वादेवकारः । चिद्योचिनेति । शरीरकप्राणेषु । स यत्र चाक्षुष इत्यादिद्वितीयकण्डिकायां सप्त  
प्राणाः । तृतीयकण्डिकायां तस्य द्वैतसेत्वादिरूपायां जीवसोत्क्रमणमिति पूर्वापरयोर्विशेष्यविशेषण-  
यावाहिशेषितत्वम् । अन्य इति प्राणाः । एवं निगदव्याख्यातम् ॥ ५ ॥

हस्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवम् ॥ ६ ॥ श्रुतिस्तु प्रभोपनिषदि । प्राधान्येति  
द्वितीयमुण्डके 'सप्त प्राणाः' इत्यादिश्रुतिः 'सप्त शीर्षण्याः' तत्र प्राधान्यसूचनया । कपिच  
सप्त विहा इत्यत्र सप्त होया इति पाठः । बन्धकत्वेति । सत्युत्तररूपकथने प्राणेषुऽद्यै ग्रहा नष्टा-

अधिकसंख्याऽन्तःकरणभेदादिति । एकादशैवेन्द्रियाणीति स्थितम् ॥ ६ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे द्वितीयं हस्तादय इत्यभिकरणम् ॥

भाष्यप्रकाशः ।

द्वारमात्रसूचनयेत्येवं संभवाभिप्राया । संभवन्ति द्वादशसंख्यायामेताः संख्या इत्यभिप्राया । चतुर्दशसंख्या त्वन्तःकरणस्य चतुर्विधत्वात् तदभिप्राया । तथाचैतज्ज्ञापनं प्रयोजनमित्यर्थः । तर्हेकादशैवेति कथं निर्णय इत्यत आहुः एकादशेत्यादि । गीतायां क्षेत्रकथने, 'ऋषिभिर्बहुधा गीतं छन्दोभिर्विविधैः पृथक् । ब्रह्मसूत्रपदंश्चैव हेतुमद्भिर्विनिश्चितैः' इत्युक्त्वा, 'महाभूतान्यहंकारो बुद्धिरव्यक्तमेव च' इत्यहंकारादीन् भिन्नतयोक्त्वा, 'इन्द्रियाणि दशैकं च' इति कथनाद् ब्रह्मसूत्रपदेष्वेकादशैवेन्द्रियाणीति निर्णयमित्यर्थः । नच पञ्च कर्मेन्द्रियाणि, पञ्च ज्ञानेन्द्रियाणीति दशोक्ताः एकं चेति भिन्नतया कथनात् संख्यापूरणस्य चानिन्द्रियेणापि मनसा, 'यजमानपञ्चमा इडां भक्षयन्ति' इतिवत् संभवात् मनस इन्द्रियत्वमिति वाच्यम् । अनिन्द्रियत्वसिद्धेः पूर्वं तथा संख्यापूरणस्यापादयितुमशक्यत्वात् । भेदेन कथनस्य तूभयेन्द्रियनायकतयोत्कर्षबोधनार्थत्वात् । अन्यथा पूर्वाधे बुद्ध्यादिभिः सहैव क्रमापत्तेः ।

यत्तु 'इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था ह्यर्थेभ्यश्च परं मनः' इति, 'बुद्धिं तु सारथिं विद्धि मनः प्रग्रहमेव च', 'इन्द्रियाणि हयानाहुर्विषयांस्तस्य गोचरान्' इत्यादिश्रुतौ इन्द्रियेभ्यः परं मनः । 'इन्द्रियाणि मनो बुद्धिः', 'मनसश्चेन्द्रियाणां च ऐकाग्र्यं परमं तपः' इत्यादिस्मृतौ च भेदेन रक्षितः ।

वतिग्रहा इत्यत्र श्रुतौ ग्रहत्वं च बन्धनभावो गृह्यते । बध्यते क्षेत्रज्ञोऽनेन ग्रहसंज्ञकेन बन्धनेन । तथा च स्मृतिः 'पुर्थष्टकेन लिङ्गेन प्राणाद्येन स जुज्यते । तेन बद्धस्य वै बन्धो मोक्षो मुक्तस्य तेन वा' इति । पुरि देहे । प्राण आद्यो यस्य स जीवः । तेन प्राणाद्यष्टकेन । अनावृतेति । नाभेद्वारस्यान्यस्य च ब्रह्मरन्ध्रस्य रूपद्वारस्य मूर्ध्यावृतत्वाद्विशेषणम् । सप्त वै शीर्षण्याः प्राणा द्वाववाञ्चाविति श्रुतौ शीर्ष्णि मवाः सप्त चक्षुरादिरूपाः प्राणाः द्वौ पायुभेद्रूपाववाञ्चावधो-भागगतावित्यर्थः । केचलेति आवृतानावृतद्वारमात्रसूचनया । अत्र नाभेदंशमत्वम् । 'नव वै पुरुषे प्राणा नाभिर्दशमी' इति श्रुतेः । चतुर्दशेति । मुण्डके सप्त इमे लोका इत्यस्यां श्रुतौ सप्त सप्तेति श्रावणाच्चतुर्दशसंख्या । शंकरभाष्ये तु प्रतिपुरुषाभिप्रायेण्यं वीप्सा प्रतिपुरुषं सप्त सप्त प्राणा इति पूर्वपक्षमन्येऽस्ति । गुहाशयपदस्य बुद्धिं वाच्यामाहुर्माध्वाः । गुहायां हृदयाकाशे शेरत इति गुहाशया इत्युपनिषद्भाष्ये शंकराचार्याः । अत्र तु गुहाशयादिति पञ्चम्यन्तमिवास्ति । शंकरभाष्येपि । चतुरिति मनोबुद्धिचित्ताहंकारैश्चतुर्विधत्वात् । एवेति सप्तादिव्यवच्छेदकः । वेदेषु विशये गीताशंशयापहेत्याशयवन्त आहुः गीतायामिति । ब्रह्मसूत्रेति । यत्तु गीताभाष्यादौ शुकं तत्तु 'अनागतमतीतं च' इति वाक्यादर्शनात् । एवेति । श्रीभागवते 'श्रोत्रं त्वग्दर्शनं प्राणं जिह्वेति ज्ञानशक्तयः । वाक्पाण्युपस्थपाश्र्वङ्घ्रिः कर्माण्यङ्गोभयं मनः' इति संवादात् । यजमानेति । अत्र नृत्वेपि यजमानस्य पञ्चत्वसंख्यापूरकत्वमस्ति । यजमानः पञ्चमो येषामृत्विजामिति । इडा-पदस्य यागनामधेयत्वं पूर्वमीमांसायामस्ति । तथेति अनिन्द्रियत्वप्रकारेण । आपादेति । यदि मनसोऽनिन्द्रियत्वं स्यात्तदा पञ्चमसंख्यापूरकत्वं न स्यादित्यापादयितुम् । अन्यथेति । अनिन्द्रियत्वार्थं भेदेन कथने सप्तम्या लुक् तथाशब्दात् । ऋमेति मनसः क्रमापत्तेः । अर्था इति

भाष्यप्रकाशः ।

निर्देशान्मनो नेन्द्रियम् । क्वाचित्कमेकादशवचनं तु मनस इन्द्रियप्रवर्तकत्वेनोपचारात् । नचेन्द्रियेभ्यः परा इत्यादिषु गोबलीवर्दन्यायेन पृथग्वचनमिति वाच्यम् । इन्द्रियलक्षणस्य बुद्ध्यादावसंभवात् । किं तल्लक्षणमिति चेद् एकजातीयमात्रव्यापारकरणत्वमेव । अन्यथा शरीरादीनामपीन्द्रियत्वप्रसङ्गात् । अन्तःकरणस्य तु चाक्षुषादिवचनादिरूपनानाजातीयज्ञानकर्म प्रति करणत्वेनाऽस्य लक्षणस्यान्तःकरणे अभावादिति भिक्षुराह तन्न । उक्तश्रुतिस्मृतीनां मनसो बलवत्त्वबोधनेनाप्युपपत्तेः । गीतायाम्, 'इन्द्रियाणां मनश्चाक्षि' इति वाक्येन, पञ्चमस्कन्धे पुरञ्जनोपाख्याने च, 'एकादशेन्द्रियचमूः पञ्चस्र्नाविनोदकृत' इति वाक्येन च मनसपीन्द्रियत्वसत्ताया निश्चयात् । नच लक्षणाभावः । देहस्यत्वे सति ज्ञानक्रियान्यतरकरणत्वं वा, तथात्वे सति रश्मिः ।

विषयाः । विषयानिति देशान् । भेदेनेति इन्द्रियेभ्यो भेदेन । क्वाचित्कमिति । 'दश वै पशोः प्राणा आलौकादश' इत्यादिश्रौतम् । उपचारादिति इन्द्रियपदस्य स्वप्रवर्तके लक्षणा प्रवर्तकत्वसंबन्धरूपा तद्रूपात् । गोबलीति गोपदान्यत्वेपि बलीवर्दस्य पृथग्वचनं किंचिन्नमित्तेन तन्न्यायेन । असंभवादिति तथा च न गोबलीवर्दन्यायप्रवृत्तिरिति भावः । एकजातीयेति संयोगसंयुक्तसमवायत्वादिजातीयमात्रव्यापाराः संयोगादयस्तत्प्रयुक्तं करणत्वमेव । शब्देततोद्भूतविशेषगुणानाश्रयत्वे सति ज्ञानकारणमनःसंयोगाश्रयत्वमिन्द्रियत्वमित्यस्यात्मन्यतिव्यापारेषकारः । एकजातीयमात्रेति विशेषणकृत्यमाहुः अन्यथेत्यादि । उक्तप्रकाराद् व्यापारे भिन्ने प्रकारे सति शरीरस्य विभक्तपदार्थान्तर्गतमायांशसंबलितत्वेन प्रवृद्धसत्त्वस्यादिपदेन तादृशसत्त्वस्य रजसस्तमसश्च ग्रहणम् । तत्र चाक्षुषादिज्ञानानि प्रति वचनादिकर्माणि प्रति च करणत्वेन व्यापारा अपि संयोगत्वसंयुक्तसमवायत्वादिभिरनेकजातीया इति नातिव्याप्तिः । सत्त्वशुद्धिरपि भवति व्यापारः । नानाप्रकारे द्वितीयपक्षेपि बोध्यम् । बलवत्त्वबोधनेनेति श्रौतस्मार्तपरपदैर्बलवत्त्वस्य बोधनेनेत्यर्थः । परत्वं सर्वत्र प्रसिद्धं नियामकत्वमेकवाक्यताया इति भावः । उपपत्तेर्जोषण्यं मन्यमानं प्रत्याहुः गीतायामित्यादि । गीताया वेदार्थसंदेहे मतल्लिकात्वस्य सर्वाचार्यसंमतत्वादिति । तद्विस्ताररूपं भागवतमप्याहुर्दाढ्यार्थम् । पञ्चमेत्यादि । माभूत्तल्लक्षणसंचारः सभागवतलक्षणं संचरत्वित्याहुः देहस्यत्व इत्यादिना । अत्र प्रथमं लक्षणं तृतीयस्कन्धे षड्विंशे सुबोधिन्यां विशेषणरहितमस्ति । तत्र सर्वेन्द्रियगुणामासेऽतिव्याप्तिः । तस्य सर्वेन्द्रियविवर्जितत्वेनेन्द्रियत्वाभावात् । तथा च गीता 'सर्वेन्द्रियगुणामासं सर्वेन्द्रियविवर्जितम्' इति । तथा च विराजोत्र प्रकरणादेहस्यत्वमिति लभ्यतेऽत उक्तं देहस्यत्वे सतीति । तथा च सुबोधिनी 'तैजसानीन्द्रियाण्येव' इत्यत्र ज्ञानक्रियान्यतरकरणमिन्द्रियमिति । करणमतीन्द्रियमिति वेति । देहस्यत्वं प्राणादावतिव्याप्तमितो विशेष्यम् । जन्यज्ञानकर्मणोर्भेदभादौ स्थितेर्देहस्यत्वे सतीन्द्रियत्वं स्यादतो विशेष्यम् । विशेष्ये ज्ञानक्रिये विवक्षिते प्राप्ते अतो जन्यज्ञानक्रिययोरविवक्षितत्वान्न लक्षणस्यातिव्याप्तिः । द्वितीयस्कन्धपञ्चाध्यायसुबोधिन्यां द्वितीयलक्षणमस्ति । खानीन्द्रियाणि तत्फलानि चाक्षुषज्ञानादीनि तैरात्मास्तीति ह्यात्मसत्तां ज्ञापयन्तीति लक्षणसमन्वयः । तथा च सुबोधिनी 'तैजसाणु विकुर्वाणात्' इत्यत्र इन्द्र आत्मा ईयते अनेनेतीन्द्रियम्' इति उपपादितं च तत्रैव । 'आत्मा हि न चाक्षुषः, नाप्यन्येन्द्रियग्राह्यः । व्यवहियते च देवदत्तस्त्वं यज्ञदत्तस्त्वमिति । स चात्मा पश्यति

## भाष्यप्रकाशः ।

स्वफलेनात्मसत्ताज्ञापकत्वं वेति लक्षणस्य संभवात् । यद्वा इन्द्रियत्वमनिन्द्रियत्वं चेत्युभयमप्यस्तु । नच भावाभावविरोधः । अनिन्द्रियत्वस्य अविद्याबद्धमन्तरत्वेनाप्युपगन्तुं शक्यत्वात् । यमे देवत्वपितृत्वयोरिव मनसि क्रियाज्ञानमयत्वयोरिवैतयोरप्युभयोर्निवेशे बाधकाभावात् । विशेषेण-  
रक्षिमः ।

शृणोतीत्येवं प्रतीयते' इति । इदं लक्षणं देहेऽतिव्याप्तम् । खं देहः तस्य फलं भवाय नाशाय च कर्मकरणं तेनोपाध्यवच्छिन्न आत्मास्तीत्यात्मसत्तां ज्ञापयति सः । अतोप्युक्तम् । तथात्वे सतीति विशेषणम् । देहस्यत्वं प्राणादावतिव्याप्तमतो विशेष्यम् । अथापि देहस्यत्वे परमात्मनः सत्त्वे कारणत्वे च सत्यप्यकरणत्वाच्च तत्रातिव्याप्तिः । प्रस्थानरत्नाकरे व्यापारवदसाधारण-  
कारणस्य करणत्वात् । आविर्भावकशक्त्याधारस्य च कारणत्वात् । अनन्यथासिद्धत्वे सति कार्य-  
नियतपूर्ववर्ति कारणमिति लक्षणस्यान्योन्याश्रयप्रस्तत्वम् । पूर्ववर्तित्वस्य कार्यसापेक्षत्वात् कार्यस्य च नियतपश्चादवित्वात् । बाह्यात्मान्तरात्मपरमात्मलक्षणान्यात्मोपनिषदि विद्यन्ते । ननु लक्षणद्वयस्य किं प्रयोजनमिति चेन्न । एकस्य सर्वसिद्धान्तान्तर्गतत्वाद्वितीयस्य शास्त्रार्थवत्त्वात् । 'सर्वसिद्धान्त-  
गुम्फिता' इति तृतीयस्कन्धसुबोधिन्यन्ते तृतीयस्कन्धविवृतित्विशेषणात् । 'भक्तेषु शास्त्रहृदयेषु निवेदयामि शास्त्रार्थतो यदि हरिर्भवताममीष्टः' इति द्वितीयस्कन्धान्ते कारिकायाः । ज्ञान-  
क्रियेत्यादिलक्षणद्वयं तु 'तत्त्वानि दशापि भिन्नानीति नैकं लक्षणं निर्दिष्टम्' इति तत्रैव सुबोधिनी-  
प्राप्तस्वरसम् । इदानीमेकादशैवेन्द्रियाणीति भाष्यमिन्द्रियत्वांशपरं वाक्येषु द्वैविध्यात्तयैव स्व-  
प्रस्थानरत्नाकरे प्रत्यपादि ह्यत आहुः यद्वेति । अविद्यावदित्यादि । यथाऽविद्याऽज्ञानं न  
ज्ञानाभावः, किंतु ज्ञानविरुद्धा संपत्तद्वदिन्द्रियत्वस्येन्द्रियविरुद्धसंपन्नारूपत्वेनोपगन्तुं शक्य-  
त्वादित्यर्थः । यम इत्यादि श्रीभागवते । क्रियेत्यादि । ज्ञानकर्मेन्द्रियनियामकत्वात् क्रिया-  
ज्ञानमयत्वे मनसो बोध्ये । 'उभयं मनः' इति भगवद्वाक्यात् । विशेषेत्यादि । प्रमेयप्रकरणे  
तैजसाहंकारोपादेयत्वे सति ज्ञानक्रियान्यतरकारणमिन्द्रियमिति गौणलक्षणमुत्तवा देहसंयुक्तत्वे सति  
स्वफलेनात्मज्ञापकत्वं मुख्यं लक्षणमुक्तम् । साक्षाद्भ्रूवरणेपि सत्त्वात् । तत्र तैजसाहंकारोपादे-  
यत्वाभेदेन पूर्वलक्षणस्य गौणत्वात् । मीमांसकास्तु यत्संप्रयुक्तेषु विशदवभासं ज्ञानं जनयति  
तदिन्द्रियमिति । संप्रयुक्ते संयोगादिसंबन्धेन संबन्धिन्यर्थे विशत् । तैजसवेशः प्रवेशः प्रसिद्धः ।  
तद्वत्तदिन्द्रियस्येत्येवमन्यत्रोन्नेयम् । नैयायिकास्तु शब्देतरोद्भूतविशेषगुणानाश्रयत्वे सति ज्ञान-  
कारणमनःसंयोगाश्रयत्वमिन्द्रियत्वमाहुः । तदनन्तरविशेषलक्षणानि । तत्र व्यवहारजनकमिन्द्रियं  
बह्विदेवताकमिन्द्रियं वा वाक् । शिल्पजनकमिन्द्रियमिन्द्रदेवताकमिन्द्रियं वा दोः । आनन्दजनक-  
मिन्द्रियं प्रजापतिदेवताकमिन्द्रियं वा मेढ्रम् । गतिजनकमिन्द्रियं विष्णुदेवताकमिन्द्रियं वाङ्घ्रिः ।  
विषर्गजनकमिन्द्रियं मित्रदेवताकमिन्द्रियं वा पायुः । गोलकान्तेषां प्रसिद्धानि । एतावान्तरं  
विशेषः । दोरादिचतुष्कमन्यदेवतावच्छेदेनापि कार्यं जनयति । अन्यथा मह्यविद्याकुशलानां  
खलानां च हस्ताभ्यां चलनम् । विषयेन्द्रियसंयोगाश्चक्षुरादिव्यानन्दः । पद्मधां तालादिवादनम् ।  
नेत्राभ्यामश्रु शरीरे च खेदरोमहर्षादयो न स्युः । वागिन्द्रियं तु न तथेति । ज्ञानेन्द्रियलक्षणानि  
कर्मेन्द्रियेभ्यः पश्चात् । तत्र नभोगुणविशेषत्वेन शब्दग्राहकमिन्द्रियं वा दिग्देवताकमिन्द्रियं वा  
ओत्रम् । वायुविशेषगुणविशेषत्वेन स्पर्शग्राहकमिन्द्रियं वायुदेवताकं वा त्वक्, एवमत्रेपि । पार्श्वेषु

अणवक्ष ॥ ७ ॥ (२-४-३)

सर्वे प्राणा अणुपरिमाणाः । गतिमत्त्वेन नित्यत्वे अणुत्वमेव । परिमाण-  
प्रमाणाभावात् पुनर्वचनम् ॥ ७ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे तृतीयं अणवक्षेत्यधिकरणम् ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विचारस्तु प्रस्थानरत्नाकरे भया कृत इति नेह प्रपञ्चते । तस्मादन्येषां वृत्तिभेदत्वेनान्ताःकरण  
एव निवेशादेकादशैवेन्द्रियाणीति सिद्धम् ।

अन्येऽपि सर्वे एकादशपक्षमेवाद्रियन्ते ।

माध्वास्तु । बुद्धिं निवेश्य द्वादशप्राणपक्षमङ्गीकुर्वन्ति । श्रुतिं च कांश्चिच्छब्दन्ति ।  
इन्द्रियाणि कतीति न विचारयन्ति । तत्रोदासीना वयम् ॥ ६ ॥

इति द्वितीयं हस्तादय इत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

अणवक्ष ॥ ७ ॥ संख्यां निर्धार्य परिमाणं निर्धारयतीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति सर्वे  
इत्यादि । सर्वेषां प्राणानां पूर्वोक्तरीत्या नित्यत्वे सिद्धे गतिमत्त्वेनाणुत्वमेवेत्यर्थः । अयं च हेतु-  
रश्मिः ।

गन्धस्य सामान्यत्वाद् गन्धलक्षणेऽपि न विशेषपदवैयर्थ्यम् । गन्धग्राहकमिन्द्रियमग्निनीकुमार-  
देवताकं वा प्राणम् । रूपग्राहकमिन्द्रियं सूर्यदेवताकमिन्द्रियं वा चक्षुः । रसग्राहकमिन्द्रियं वरुण-  
देवताकं वा रसनम् । सिद्धमाहुः तस्मादिति । अन्येषां बुद्धिचिदाहंकाराणाम् । एकादशैवेति ।  
माध्वोपन्यस्तश्रुतेः पाक्षिकत्वादन्योपन्यस्तानामविरोधादेवकारः । सिद्धमिति माध्वीयस्थितपद-  
व्याख्यानात्स्थितमित्यर्थः । तेन च सौत्रस्य स्थितपदस्य सिद्धमित्यर्थ इत्यजिज्ञपन् । शांकराचार्य-  
माध्वे तु हस्तादयस्त्वपरे सप्तम्योतिरिक्ताः प्राणाः श्रूयन्ते । हस्तौ वै ग्रहः स कर्मणातिग्राहेण पृथ्वीतो  
हस्ताभ्यां हि कर्म करोतीत्येवमाषासु श्रुतिषु स्थिते सप्तत्वातिरेके सप्तत्वमन्तर्भावच्छक्यते संभावयि-  
तुमित्येवं स्थितपदं व्याख्यातम् । तद्वद्वा मुण्डकश्रुतौ सप्तत्वे स्थिते वाच्यतयेति व्याख्येयं सिद्ध-  
पदस्य स्थितपदव्याख्यानत्वाभावे । स्थिते शरीरस्थिते जीवे हस्तादयोपि सन्त्वेवातो नैवम् ।  
हस्तादयो न सन्तीत्येवं न मन्तव्यमित्यर्थ इति रामानुजाचार्याः । अन्य इति माध्वाचार्य-  
व्यतिरिक्ताः । कांश्चिदिति सप्तगतिसूत्रे आभासे 'द्वादश वा एते प्राणा द्वादश भासा द्वादशा-  
दित्या द्वादश राशयो द्वादशश्च ग्रहाः' इति कौण्डिन्यश्रुतिम् । न विचारयन्तीति द्वादशप्राण-  
पक्षमङ्गीकुर्वन्ति परं तर्करूपं विचारं मनोभेदो बुद्धिरिति न कुर्वन्तीत्यर्थः । उदासीना इति । मतस्य  
श्रौतत्वेन विकल्पपर्यवसानात्पक्षनिवेशकान्तर्भावान्मताहुत् उपरिह्यत् आसीना गीतोपष्टम्भत्वेन  
समतस्येत्यर्थः ॥ ६ ॥

इति द्वितीयं हस्तादय इत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

अणवक्ष ॥ ७ ॥ परिमाणमिति । व्यापीन्यणूनि वाङ्मणि, सांख्या व्यापित्व-  
श्रुतिरे । वृत्तिलामस्तत्र देहकर्मवशाद्भवेत् । देहस्य वृत्तिमद्भागेभ्येवाश्रयत्वं समाप्यतामिति सांख्य-  
पूर्वपक्षे उत्क्रान्तादिश्रुतेस्तानि ऋणूनि स्युरदर्शनादित्येवमणुपरिमाणमित्यर्थः । गतिमत्त्वेनेति

भाष्यप्रकाशः ।

रतिदेशात् प्राप्तश्चकारेण सूचितः । सूचनप्रयोजनमाहुः परिमाणेत्यादि । सप्ताक्षब्राह्मणे, 'त एते सर्व एव समाः सर्वेऽनन्ताः' इति यदानन्त्यश्रवणं तसु कालत एव तथात्वबोधकम् । अनन्तमेव स लोकं जयतीति फलोक्त्या तथाऽवसायात् । अतो जीवे यथाऽऽरात्रमात्रत्वं तथा प्रायेणश्रवणात् पुनर्वचनमित्यर्थः । एतेन शरीरपरिमाणत्वं संकोचविकाशशालिपरिमाणत्वं व्यापकत्वं च निवारितम् । तेन चक्षुर्मनोवाचां दूरगमनम् । त्वचः सर्वशरीरव्याप्तिश्च सामर्थ्येन वा रक्षितः ।

उक्तान्त्यादिश्रुत्युक्तेन । अयमिति गतिमत्त्वरूपो हेतुः । जीवधर्मातिदेशेन प्राप्तः सौत्रेणानुक्तस्य हेतोः समुच्चायकेन चकारेण द्योतकेन सूचितः । अतीति । तथा प्राण इत्यत्रोक्तः । सूचनेति परिमाणासिद्धिरूपम् । अन्यथान्येनासौत्रेणानुक्तस्य हेतुना प्राणेष्वेवाणुत्वं सिद्धेत् । हेतुमात्रस्यातिदेशानङ्गीकारे बाधकाभावात् । सूत्रेऽसूचनात् । उरिष्टेनातिदिष्टबाधदर्शनाच्च । त एत इति वागादयः समाः । केन रूपेणेत्यपेक्षायामाह सर्व्व इति । आधिदैविकरूपेणाशेषजगद्ध्यासिमन्त इत्यर्थः । कालत इति मुक्तिकालत इत्यर्थः । एवकारेण देशव्यवच्छेदः । तथा चाणव एवानन्ता अनन्तकालावस्थायिनः । परमाणुवंदन्यनये । अनन्तमेवेति 'स यो हैतानन्तवत्तया सोऽन्तवन्तः' लोकं जयत्यथ यो हैताननन्तानुपास्ते' इत्युक्तवोच्येतेऽनन्तमेवेत्यादिश्रुतिः । देशत आनन्त्ये सिद्धस्य लोकस्य साधनरूपो जयोऽनन्वितः स्यादिति भावः । अवसायादिति । माध्वास्तु 'अणुभिः पश्यत्यणुभिः शृणोति प्राणा वा अणवः प्राणैरेतद्भवति' इति कौण्डिन्यश्रुतिमाहुः । रामानुजाचार्यास्तु उपासप्राणबहुत्वानुरोधिनीं श्रुतिमाहुः । तेन 'गोविन्दान्मृत्युर्विधेति' इति गोपालतापिनीयं समर्थितम् । न तु कार्यलक्षणस्येन्द्रियेष्वतिव्याप्तिः । पुरुषविधत्राक्षणसत्त्वात् । शरीरेति । शंकराचार्यमतमिदं सूक्ष्माः परिच्छिन्नाश्चैते प्राणा इति भाष्यात् । नैयायिकानां च । तत्र त्वचि स्पष्टम् । सकलशरीरावच्छेदेन स्वर्गोपलम्भात् । संकोचेति । मुक्तावत्यां मनोनिरूपणे पूर्वपक्ष्याश्रयोयम् । यथाहुः मनसोणुत्वोत्तयनन्तरम् । न च दीर्घशक्कुलीमक्षणदादौ नानावधानमाजां च कथमेकदा नानेन्द्रियजन्यज्ञानमिति वाच्यम् । मनसोतिलाषवाञ्छटिति नानेन्द्रियसन्निधानान्नानाज्ञानोत्पत्त्योत्पलगतपत्रभेदादिवद्यौगपद्यप्रत्ययस्य भ्रान्तत्वात् । न च मनसः संकोचविकाशशालित्वाद्बुभयोपपत्तिरस्त्विति वाच्यमिति । समाधानं तु नानावयवतन्नाशकल्पनागौरवादिति । व्यापकत्वमिति व्यापकधर्मस्य व्यापकत्वनियमाद्भोविन्देन्द्रियाणां व्यापकत्वे क्रीडाप्रतिबन्धात् 'मदन्यत्ते न जानन्ति नाहं तेभ्यो मनागपि' 'श्रीमद्भोक्तुलदङ्कृतारा' इत्यादिवाक्यविरोधान्निर्धारितम् । 'सर्वतः पाणिपादान्तम्' इत्यत्रान्तशब्दाज्ज्ञानमार्गीयत्वाच्च न दोषः । उपासनादिमिर्व्यापकत्वम् । दूरश्रवणदर्शनादिकं तु यमपुरुषेष्वपि । तेन चैति अणुत्वव्यवस्थानेन च । चक्षुर्दूरगमनं तावत्प्रत्यक्षस्ये प्रख्यानरत्नाकरे उक्तम् । वृत्तिरूपेण चाश्रुपे तु नयनकिरणा विषयपर्यन्तं गच्छन्तीन्द्रियान्तरे तु किरणाभावादिन्द्रियेण सह विषयं मनः प्राप्नोति तदा क्रमेण सहैव वा निर्विकल्पकं सविकल्पकं च तत्तदिन्द्रियसंसृष्टे मनस्युत्पद्यते । ज्ञानद्वयेपि विषयेन्द्रियस्पर्शदिकं व्यापारः । अनेनार्चिरूपाणां किरणानां सूर्यकिरणानां सूर्यमण्डलाद्भेदस्य 'आदित्यो वा एष एतन्मण्डलं तपति' इत्यनुवाके श्रावणात्तरस्त्रिलमेरूत्तरदेशैर्व्याप्तवानस्यादित्यमण्डलस्य दशसहस्रबोजनपरिमाणस्मरणेन तेषां तत्परिमाणाबाधकत्ववत्स्यार्थात्मिकरूचक्षणः किरणानामपि तथालेन



भाष्यप्रकाशः ।

गुणव्याप्या वेति बोधितम् । मोक्षे च तेषामपि सत्संपत्तिरिति च बोधितम् । नन्वेतेषां को वा गुणो यो बहिः प्रसरतीति वक्तव्यम् । यदि न वक्तुं शक्यते तर्हि मिथ्यैवायमुद्यम इति चेन्न । चक्षुर्मनोवाचां तेजोमयदेवताधिष्ठितत्वात् तदंशत्वाच्च रूपमेवेति वदामः । 'तेजोमयीवाग्' इति श्रुतेश्च । त्वचस्तु स्पर्श एव । अथवा । 'यन्न स्पृशन्ति न विदुर्मनोबुद्धीन्द्रियासवः' इति षष्ठस्कन्धे नारदकृत उपदेशे मनःप्रभृतीनां ब्रह्मकर्मकस्पर्शज्ञानयोर्निषेधमुखेन तेषु स्पर्शज्ञानयो- रङ्गीकारात् स्पर्श एव सर्वत्र यथोचितो भवतु । नच तस्य प्रत्यक्षापत्तिः शङ्का । अणुगुणत्वेना- तीन्द्रियतया कार्यैकानुमेयत्वात् । इन्द्रियाणां प्राप्यप्रकाशकारित्वस्य नियतत्वादिति । यत् पुनः रश्मिः ।

श्रुत्यविरोध उक्तः । 'मनसैवानुद्रष्टव्यम्' इति श्रुत्या चन्द्रदेवताकत्वेन मनसो नानाकिरणशालिन ईश्वर्यधिकरणभाष्योक्तप्रकारेण कामवर्जितातिशुद्धस्य दूरगमनं ब्रह्मपर्यन्तगमनम् । तथा वाचां दूरगमनं वीचीतरङ्गन्यायेन प्रसिद्धम् । त्वचः सर्वशरीरव्याप्तिस्त्वाच्चप्रत्यक्षे । सामर्थ्येन वेति देवता- सामर्थ्येन । तथा प्राण इत्यधिकरणे प्राणे जीवधर्मातिदेशस्य सिद्धान्ताङ्गीकारात्सर्वशरीरे जीवचैतन्येनेव । वाकारद्वयार्थः क्वचित्पूर्वतश्चे प्रसिद्धः । 'सेवायां वा कथायां वा' इतिवत् । मोक्ष इत्यादि । इदं च तस्माच्छ्रुतेर्भेति सूत्रे चकारान्मोक्ष इत्यादिभाष्ये स्पष्टम् । गुणव्याप्तिं प्रपञ्चयन्ति स्म नन्वेतेषा- मित्यादिना । अयमिति अणुत्वप्रसाधनलक्षणः । तेजोमयेत्याद्यं ज्योतिराद्यधिष्ठानाधिकरणेऽत्रैवाग्रे स्फुटम् । रूपमेवेति । तेजस्तन्मात्रत्वस्य तल्लक्षणत्वादिति भावः । एवकारेण चक्षुषः सूर्यदेवताकत्वेन तद्रश्मयो व्यवच्छिद्यन्ते । मनसस्तु कामसंकल्पादिनानावृत्तयो व्यवच्छिद्यन्ते । वाचस्तु व्यवहार- जनकत्वरूपवृत्तिर्व्यवच्छिद्यते । प्रस्थानरत्नाकरे तु गुणाद्वालोकवदिति सूत्रे आलोकस्य गुण- त्वाङ्गीकारात्तैजसस्य चक्षुष आलोकरूपगुणव्याप्त्याङ्गीकारेऽप्यदोष इत्युक्तम् । चक्षुषस्तैजसत्वस्य नैयायिकादिसकलप्रसिद्धस्य माऽपलापो हि भूत् । मनोवाचोस्त्वप्रसिद्धं मन्वानं प्रत्याहुः तेज इत्यादि । तथा च वाक्पूर्वरूपस्य मनसः कथमतैजसत्वमिति चन्द्रदेवताकस्य तैजसत्वम् । अत- स्तिसृणां रूपं तन्मात्रेति भावः । त्वच्च इत्यादि । त्वचो वायुदेवताकस्य स्पर्श एव बहिः प्रसरति न तु रूपं तदभावादित्यर्थः । प्रस्थानरत्नाकरे तु देवतासामर्थ्यमप्युक्तम् । लाघवेन सकलसाधारण- स्पर्शमाहुः अथवेत्यादिना । ब्रह्मकर्मकेत्यादि । वाक्यान्तर्गतयच्छब्दार्थो ब्रह्मेति भावः । निषेधेति निषेधमुखं निषेधोपायः निषेधरूपो ब्रह्मातिरिक्ते स्पर्शप्रापकोपायः । तेऽपि । मनोबुद्धीन्द्रियासुषु । स्पर्शेति ब्रह्मातिरिक्तं स्पृशन्ति विदुरिति । एवेति । स्पृशन्ति विदुरित्ये- तयोर्मनोबुद्धीन्द्रियासुकर्तृकत्वेन स्पर्शज्ञानानुकूलव्यापारो मनभादिनिष्ठ इति । सर्वत्रेति । मनोबुद्धीन्द्रियासुषु स्पर्शानुकूलो व्यापारः । आकाशं स्पृशन्ति विदन्ति । एवं वायुमग्निमपः पृथिवीमोषधिमज्जं पुरुषम् । एतेभ्यः प्रयोगेभ्यः । आकाशादिषु स्पर्शज्ञाने । कर्मत्वात् । तत्रापि सूक्ष्मात्परंपरयेत्यर्थः । इदमेवोक्तं यथोचितपदेन । आकाशस्य मांसरूपस्य स्पर्शः । ननु त्वन्विषयकज्ञानादौ तस्याणुप्राणादिगुणस्य स्पर्शस्य प्रत्यक्षापत्तिरित्याशङ्कामपनुदन्त आहुः न चे- त्यादि । कार्यैकेति । अणुनीन्द्रियाणि स्पर्शवन्ति । प्राप्यप्रकाशकारित्वात् । यन्नैवं तन्नैवं परोक्ष- षटवदित्यनुमेयत्वात् । कार्यं प्राप्यप्रकाशस्तद्वदितहेतुनानुमेयत्वं कार्यैकानुमेयत्वं तस्मात् । नि- यतत्वादिति । ज्ञानेन्द्रियाणि वस्तुप्राप्यप्रकाशकारीणि । सौगतास्तु श्रोत्रस्याप्राप्यप्रकाशकारित्वं

भाष्यप्रकाशः ।

सकलदेहव्यापिकार्यानुपपत्तिप्रसङ्गादणुत्वं मध्यमपरिमाणबोधकत्वेन व्याख्यातं तदप्येते-  
नैव निरस्तं ज्ञेयम् । ज्ञानवत्ता तु तदेवां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादावेति भावणाद् देवता-  
त्वाच्च युक्तैवेति न कोऽपि सङ्कालेष्टः । मिथुस्त्वत्राणुपदेन तन्मात्राणि व्याख्याय तेषां पृथगुत्पत्ति-  
विचारमत्राङ्गीचकार तत्र । मैत्रेयोपनिषदि, एव तन्मात्राणि भूतशब्देनोच्यन्ते । अथ  
रश्मिः ।

वदन्ति तदन्ये पृथयन्ति स्म यथाह शास्त्रदीपिकाकारः । अत्राप्यकारित्वे हि सन्निकृष्टनि-  
प्रकृष्टस्थितौ शुगपच्छब्दमुपलभेयात्मा । तयोस्तु क्रमेणोपलब्धिनं कथंचिदप्राप्यकारित्वे समर्थ-  
यितुं शक्या । तस्मान्नाप्राप्यकारित्वं श्रोत्रस्य संभवति । वृत्तेस्तु ज्ञानावस्थात्वमेवेति व्युत्पादितं  
प्रस्थानरत्नाकरे वृत्तिरूपेण । श्रोत्रस्य शब्दो वृत्तिरिति प्राप्यकारित्वम् । न चार्तमान-  
प्राणणे 'श्रोत्रं वै ग्रहणकः शब्देनातिग्रहेण गृहीतः श्रोत्रेण शब्दाच्छृणोति' इति तत्र श्रोत्रे ग्रहणक-  
शब्दोन्वेषिन्द्रियेषु ग्रहणशब्दा इत्यप्राप्यप्रकाशकारित्वमिति वाच्यम् । मैत्रेयीप्राणणे 'स यथा  
शब्दस्य ध्यायमानस्य न बाष्पाच्छब्दाच्छब्दुयाद्ग्रहणाय शब्दस्य तु ग्रहणेन शब्दध्मस्य वा शब्दो गृहीतः'  
इत्यत्र बाष्पानिति शब्दरूपग्रहणकर्मविशेषणादबाष्पेतरशब्दग्राहकत्वेन प्राप्यकारित्वात् । न चैवमपि  
मनसादिश्रोतृत्वं यवतु मुक्त्वविषयप्राणणे 'मन एवास्यात्मा वाग्जाया प्राणः प्रजा सौम्यं चक्षुर्मानुषं  
विषं चक्षुषा हि तद्विदन्ति श्रोत्रं देवश्च श्रोत्रेण हि तच्छृणोति' इति श्रुतेरिति सङ्गमम् । यत्किंचित्सा-  
क्षाद्ग्रहणेन श्रोत्रस्य प्राप्यकारित्वात् । कर्मेन्द्रियेषु तु तत्तत्किंचैव व्यापारः । 'सर्वेषामानन्दानामुपसृ-  
एकानयनम्' इत्यादिश्रुतेः । तन्नान्या स्पृहस्यरीरक्रिया च फलमिति । अन्ये तु श्रृणुरसनश्रवणानां  
द्रव्यग्राहकत्वं नेच्छन्ति तन्नास्मभ्यं रोचते । तमसि रसनया दुग्धादेर्ग्राहेण चम्पकादेः, श्रवणेन  
मेर्यादेरनुभवस्य व्याप्तिज्ञानविभुराणामपि दर्शनात् । अत्र व्यवसायविरोधेन स्युतिरूपत्वस्य तत्र  
वस्तुमशक्यत्वाच्च । न चोपनीतं भावं तदिति वाच्यम् । तथात्वे मानाभावात् । प्राणादीनां द्रव्या-  
ग्राहकत्वसांभ्रुपवमैकश्रवणत्वादिति दिष्टम् । तथा च सुरमि चन्दनमित्त्वत्रेव प्राणादीनां द्रव्यादिग्रहणे  
सामान्यलक्षणज्ञानलक्षणे प्रत्यासत्तौ ज्ञेये । सिद्धान्तमुक्तावस्थां स्पष्टम् । एवं नियतत्वं तस्य  
बोध्यम् । व्याख्यातमिति शंकराचार्यैर्व्याख्यातम् । तथा च भाष्यम् । अणवश्चैते प्रकृताः  
प्राणाः प्रतिपद्यन्त्याः । अणुत्वं चैषां सौख्यपरिच्छेदो न परमाणुत्वस्यत्वम् । कृत्स्नदेहव्यापिकार्या-  
नुत्पत्तिप्रसङ्गादिति । एतेनेति पूर्वग्रन्थेनैव । एवकारस्तु पूर्वग्रन्थस्य विस्तृतत्वात् । ज्ञानेति ।  
ननु शृणुषु विषयप्रकाशनसामर्थ्यमयुक्तं संहननातिरिक्तसामर्थ्याप्रसिद्धेः परमाणुत्विवेत्याशङ्क्याहुः  
ज्ञानवत्तेति । चकारेणाणुत्वसंग्रहः । तथा चेन्द्रियाणां परमाणुत्वेऽयं दोषो न त्वणुत्व इति भावः ।  
न कोपीति । परमाणुत्व इन्द्रियाणां द्विगोलके दोरादौ मल्लविद्यायां हस्ताभ्यां चलने विष्णु-  
देवताकृतावच्छेदेन गतिजनकत्वं न शिल्पजनकत्वम् । पशूनां चक्षुर्निन्द्रियस्य नासिकाविवरावच्छे-  
देनाम्बिनीकुमारकृतावच्छेदेनेच्छित्त्वमपि विषयेन्द्रियसंयोगाच्च चक्षुरादौ कदेवतावच्छेदेनानन्दजनक-  
त्वमपि । पद्मशामिन्द्रदेवतावच्छेदेन तालवादनं न तु गतिजननम् । नेत्राभ्यां मित्रदेवतावच्छेदे-  
नाश्रुविसर्गोऽपि तथा शरीरे रोमस्त्रेदहर्षादिविसर्गोपि । तत्र पादादीन्द्रियाणां हस्तादि-  
गोलकावच्छेदेन कार्यजननमनुपपन्नम् । अयमपि सङ्कालेष्टो नेति कोपीत्युक्तम् ॥ सामर्थ्याद्वा  
गुणव्यसंवेद्वि । अङ्गीचकारेति । भाष्यास्तु अत्र 'दिवीव चक्षुरातस्य' इति 'अणुमिः पश्यति' इति श्रुति-

श्रेष्ठञ्च ॥ ८ ॥ (२-४-४)

मुख्यञ्च प्राणो नित्यगतिमान् अणुपरिमाणञ्च । चकारादतिवेशः ।  
नासदासीदित्यत्र, 'आनीदवातं स्वधया तदेकम्' इति अननात्मकस्य पूर्वसत्ता  
प्रदर्शिता ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

महाभूतानि भूतशब्देनोच्यन्ते इत्युक्त्या भूतौ भूतपद उभयसंग्रहस्य बोधितत्वेन पूर्वापादीय-  
विबदाद्युत्पत्तिविचारादेव चारिताध्यैः पृथग्विचारप्रयोजनाभावात् ॥ ७ ॥

इति तृतीयं अणवश्लेष्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

श्रेष्ठञ्च ॥ ८ ॥ इन्द्रियाणि विचार्येदानीं मुख्यप्राणं विचारयति । तत्र मुख्यप्राणनित्य-  
तायाः स्फुटमश्रवणात् प्रभोपनिषत्प्रभृतिषु, 'मा मोहभापयथा अहमेवैतत्पञ्चात्मानं प्रविमन्त्यै-  
तवृषाणमवष्टम्य विचारयामि' इत्यादिरूपे प्राणानां संवादे शरीरस्वितिहेतुतया श्रेष्ठत्वेन निर्णीत-  
त्वाच्च संदेहे श्रेष्ठ्यस्य नित्यतागमकत्वे मानाभावादनित्य इति प्राप्ते आहत्याशयेन व्याकुर्वन्ति  
मुख्य इत्यादि । मुख्यः प्राणोपि नित्यो गतिमानणुपरिमाणञ्च । तत्र हेतुरतिदेशप्राप्त्यकारादेव  
पूर्वपक्षं सूच्यते । नन्वस्य सृष्टेः पूर्वं सत्तायां किं मानमत आहुः नासदित्यादि । तथाचैवं  
रहिमः ।

विमानेन प्राणाः किं व्यासा उताणव इति संदेहे व्यासा इति पूर्वपक्षेऽणव एवेति सिद्धान्तयन्ति स्म ।  
रामानुजास्तु त एते सर्वे समाः सर्वेऽनन्तर इत्यानन्त्यश्रवणाद्विभुत्वं प्राणानामिति प्राप्तेऽभि-  
धीयते । प्राणमनूक्तामन्तं सर्वे प्राणा अनूक्तामन्तीत्युक्त्वात्त्यादिश्रवणात्परिमितत्वे सिद्धे सत्यु-  
क्त्वात्त्यादिषु पार्श्वस्यैरनुपलभ्यमानत्वादणवश्च प्राणाः । आनन्त्यश्रुतिस्तु 'अथ यो हैताननन्तानुपास्ये'  
इत्युपासनश्रवणादुपास्यप्राणविशेषभूतकार्यबाहुल्याभिप्रायेति सिद्धान्तयन्ति स्म । अतएविति अव्यव-  
हितपूर्वोक्तायास् । पूर्वेति । एषकारस्तु पञ्चतन्मात्राणां महाभूतवर्मातिदेशस्योक्तत्वात्तत्र निविष्ट-  
त्वात्तन्मात्राज्ञाने तादृशमहाभूतरूपविशेषणाज्ञानप्रयुक्ततद्दर्मातिदेशाज्ञानापत्तेः । न च तूष्णीमिति-  
देशमुक्तमितः परं विविच्य विचार इति वाच्यम् । सूत्राभावात् ॥ ७ ॥

इति अणवश्लेष्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

श्रेष्ठञ्च ॥ ८ ॥ मुख्येति । प्राणपदस्य भाष्ये प्रियत्वाय व्यवस्थापनात् प्रियत्वेन  
स्युतस्य मुख्यप्राणस्योपेक्षानर्हत्वात् प्रसङ्गसंगत्या विचारयति भगवानाचार्यः । विषयादिकमाहुः  
तत्रेत्यादिना । मुख्यप्राणो विषयः स नित्यो जीवधर्मवांशानित्यस्वरुमाभाववान्तेत्याकारकसंशयस्तु  
स्पष्ट एव । अश्रवणेति । 'एतस्माद्भायते प्राणः' इत्यत्रोत्पत्तेः प्रादुर्भावरूपत्वस्यापि शक्यवचनत्वा-  
त्स्फुटपदोक्तिः । प्रभेति । प्रभृतिपदार्थोऽग्रे स्फुटः । मा मोहमित्यादि प्राणधारकत्वाय मुख्यमान-  
प्राणान्प्रति प्राणवाक्यात् । वाणं देहम् । इति प्राप्त इति पूर्वपक्षे प्राप्ते । मुख्यश्लेष्येति भाष्ये  
अकारोऽप्यर्थ इत्याशयेनाहुः मुख्य इति । श्लेषेति अयं समुच्चये । अकारादिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म  
तत्रेत्यादिना । हेतुरिति । सौत्रअकारादेतुवाचकपञ्चम्या लुगबोधितः । स च गतिमत्त्वेन  
नित्यत्वे अणुत्वमेवेति भाष्ये गतिमत्त्वं हेतुः । अतिदेशप्राप्तेऽतिदिष्टअकारात्तद्वाचकात् । एवेति  
किमत आहुः पूर्ववदिति पूर्वसूत्रवत् । तथा च पूर्वसूत्रप्रागाण्यादेवकार इति भावः । सूच्यत

### न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् ॥ ९ ॥

ननु मुख्यः प्राणो वायुरेव भविष्यति, इन्द्रियाणां क्रिया वा । एवं हि श्रूयते । 'यः प्राणः स वायुः । एष वायुः पञ्चविधः प्राणोऽपानो व्यान उदानः समानः' इति । 'सामान्यकरणवृत्तिः प्राणाद्या वायवः पञ्च' इति । तन्मान्तरीया आचक्षते । तदुभयमपि न । कुतः पृथगुपदेशात् । 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वे-

भाष्यप्रकाशः ।

सृष्टिप्राक्काले वातरूपतानिवेषपूर्वकमानीदिति कथनाद्भगवतोऽजनात्मको यो धर्मः स एव मुख्यः प्राण इति तेन रूपेण सत्त्वायां सिद्धायाम्, एतस्माज्जायते प्राण इत्यत्रापि जीववद् व्युत्पन्नमेव, न तत्पत्तिः । सदेवेति श्रुतिस्तु ततोऽपि पूर्ववृत्तान्तपरेति श्रुतिविरोधलेशस्याप्यभावादयमपि जीवसमानयोगश्चेत्तदादश एवेत्यर्थः ॥ ८ ॥

न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् ॥ ९ ॥ प्राणस्वरूप एव किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशङ्क्य-  
मस्माद्गुः नन्वित्यादि । तन्मान्तरीयाः सांख्याः, सामान्येति तेषां सांख्यसम्मतौ कारिका । अर्थस्तु पञ्च बुद्धीन्द्रियाणि, पञ्च कर्मेन्द्रियाणि बाह्यानि । मनोबुद्ध्याहंकारास्तत्र आन्तराः । एवं त्रयोदशविधं करणम् । तस्य त्रयोदशविधस्यापि करणस्य वा साधारणी वृत्तिः प्राणाद्या प्राणनादिरूपा । भावे षष् । सैव पञ्च वायवः प्राणादय इति व्यवहियन्ते इत्यर्थः । तथाचोभयो-  
र्मध्ये यत्किञ्चिदादत्तम्, न तु पृथग्विचारस्तस्य युक्त इत्याशङ्काशङ्क्यः । परिहारं व्याचक्षते तदुभयमपि नेत्यादि । नन्वेवं वायोः सकाशाज्जैदोऽस्तु, इन्द्रियक्रियातः कथं मेद इत्यत रस्मिः ।

इति भाष्यार्थस्तु श्रेष्ठः प्राणश्चकारसूचितार्थादतिदेशादिति । सृष्टेरिति पञ्चम्यन्तमिदम् । नास्-  
दित्यादीति । नासदासीन्नो सदासीदित्यत्रानीत् लुञ्जन्तं, अवातं, स्वधया, तद्, एकम् । एकं तद्  
ब्रह्म कर्तृ, स्वधया स्वधाशब्देन अवातं अप्राणं जगत् आनीत् प्राणानुकूलभूतकालिकव्यापारवत् ।  
अवातं प्राणयुक्तमकार्षीत् । स्वधापदेन पितृसृष्टिरुक्ता । सा च सामवेदप्राधान्यापेक्षया । 'वेदानां  
सामवेदोऽस्मि' इति । मनुस्मृतौ 'ऋग्वेदो देवदैवत्वः' इत्यत्र साम्नः पितृदेवत्वमुक्तम् । स्वधा  
पितृदाने । चातेति 'वातः प्राणः' इति बृहदारण्यके । अननेति । भगवत्संबन्धनानुकूलो  
व्यापार इत्यर्थादिति भावः । एतदुपपादितं प्राह । ततोपीति । तस्य तमःपदार्थकस्य समाधिकर-  
णोक्तरीत्या तमःशब्दार्थादप्रच्यावनपक्षेऽवान्तरकारणपक्षे इदं बोध्यम् ॥ ८ ॥

न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् ॥ ९ ॥ एवेति इन्द्रियव्यवच्छेदकः । नन्वि-  
त्यादीति । वायुतः पार्थक्यसासन्यपदेन बोधनादाहुर्भाष्ये इन्द्रियाणामित्यादि । एतच्च  
कश्चित्सिद्धम् । शंकरभाष्येपि न वायुः प्राणो नापि करणव्यापार इति श्रूयत इति । तत्रेति ।  
इन्द्रियाणां क्रिया वेति कोटौ स्वाभिप्रायमाचक्षते इत्यर्थः । तन्मान्तरीयाभिप्रायासमस्तकरणवृत्तिः प्राण  
इति शंकरभाष्यात् । कारिकेति । इदमुपलक्षणं सांख्यप्रवचनसूत्रस्य । सांख्यप्रवचनसूत्रवृत्ता-  
विदं सूत्रं प्रधानकार्याध्यायेति । सामान्या चासी करणवृत्तिरिति कर्मधारयं व्याचक्षते । पञ्च-  
बुद्धीति । ननु 'प्राणितीति प्राणः' एवमादिविग्रहेषु प्राणनादिरूपाः कथमत आहुः आश्च इति ।  
प्राणादिपेदे । इत्याद्याङ्गेति इति आशङ्का यस्य स इत्याद्याङ्गः, तस्याशङ्क्य इत्यर्थः । इन्द्रियत

न्द्रियाणि च, खं वायुर्ज्योतिरापः पृथिवी विश्वस्य चारिणी' इति प्राणवाप्योः  
पृथगुपदेशात् । वृत्तिमतोरभेदेन ततोऽपि पृथगुपदेशाच्च ॥ ९ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे चतुर्थं श्रेष्ठश्लेषाधिकरणम् ॥

भाष्यप्रकाशः ।

आहुः वृत्तीत्यादि । ततोऽपीति इन्द्रियतोऽपि । तथाच पदार्थान्तरमेव मुख्यः प्राणः । नच  
पदार्थान्तरत्वे, 'यः प्राणः स वायुः', 'स एव वायुः पञ्चविधः' इति भ्रुत्वोर्विरोधः शङ्क्यः । तस्य  
भूतात्मकवायुव्यतिरिक्तभगवत्प्राणात्मकवायुपरत्वात् । नचात्र मानामावः । बृहदारण्यक उद्गीच-  
ब्राह्मणे, अथ हेममासन्त्यं प्राणमूचुरित्यत्र नस्यप्राणादपि वैलक्षण्यभाषणात् । नचाप्यात्मा-  
वस्या न वैलक्षण्यमिति वाच्यम् । तस्माः नस्यप्राणेऽपि सत्त्वात् । अतोऽप्यहताप्यत्वरूपात्  
वैलक्षण्यात् तत्त्वान्तरमेव । वायुसमानाकारत्वं च तस्य मैत्रेयोपनिषदि द्वितीयप्रपाठके, 'सोऽम-  
न्यतैतासां प्रबोधनायाम्यन्तरं विविशामीति स वायुरिवात्मानं कृत्वाऽभ्यन्तरं प्राविशत् स  
एको नाशकत् स पञ्चात्मानं विमज्ज' इत्यादिप्रजापतिद्वयप्रकृत्य पठ्यते । अतो न विरोध  
इत्यर्थः । अन्ये त्विदं सूत्रमग्निमाधिकरणे योजयन्ति ॥ ९ ॥

इति चतुर्थं श्रेष्ठश्लेषाधिकरणम् ॥ ४ ॥

रश्मिः ।

इति । समान्यकरणवृत्तिरित्यत्र वृत्तिः वृत्तिमत्करणं तयोरभेदेन वृत्तिमदिन्द्रियतः । पञ्चमाध्याय-  
सुषोधिन्वयनसारेण द्वितीयस्कन्धस्य 'तैजसानु विकुर्वाणादिन्द्रियाणि दशामवन्' इति समा-  
धातुमुपक्रमन्ते न चेत्यादि । विरोध इति सूत्रमाध्यायेण विरोधः । तस्येति भाष्यस्य । अध्यात्म-  
ति भावप्रधानः । सूत्रोक्तः श्रेष्ठः । मौक्तिकवायुसंघट्ट आध्यात्मिको भगवदिच्छया गुहां  
प्रविशति । 'स एव जीवो विवरप्रसूतिः प्राणेन चोषेण गुहां प्रविष्टः' इति वाक्यात् । न वैलक्षण्येति ।  
'यस्तु आध्यात्मिकः प्रोक्तः सोसावेवाधिदैविकः' इति वाक्यात्सूर्यचक्षुरभिमानिवत् । तस्या इत्यादि  
आध्यात्म्यापत्तेः । तस्य श्रेष्ठस्य प्राणे भगवति 'प्राणस्य प्राणः' इति श्रुतेः । तथा चाध्यात्म्या-  
पत्तेर्वैलक्षण्यप्रतिबन्धकत्वे ईश्वरावैलक्षण्यप्राप्तिरिति भावः । अस्त्येवमिति चेत्प्राहुः अत इति ।  
अपहृतपाप्यत्वत्वं प्राणस्य प्राणे प्रसिद्धम् । एवमाधिदैविकत्वादिभिर्वैलक्षण्यमिति भावः । एवेति  
उक्तयुक्तेः । प्रसिद्धेर्विरोधाद्वा । स इति प्रजापतिः । एतास्त्वामिति शक्तीनाम् । योजयन्तीति ।  
तथाहि वायुतत्त्वान्तरत्वे प्राणस्य प्रतिषिद्धे 'वायुरेवायमध्यात्ममापन्नः पञ्चव्यूहो विशेषात्मनावतिष्ठमानः  
प्राणो नाम मण्यते' इति सुषिद्धेऽध्यात्मपञ्चत्वे स्यादेतस्त्राणोऽपि तर्हि जीववदस्मिन्धरीरे स्वातन्त्र्यं  
प्राप्नोति श्रेष्ठत्वादित्यादिप्रकारेण शंकराचार्याः । 'क्रियावति द्रव्येऽवस्थान्तरभाष्ये वायावेव प्राण-  
शब्दप्रसिद्धेन वायुर्नोपि क्रियामात्रं प्राणः । किमयं प्राणो वायोर्विकारः सन्नमिवदूतान्तरं नेत्वाहेलेवं  
प्रकारेण रामानुजाचार्याः । माध्यास्तु न चेद्य वायुक्रिये पृथगुपदेशादिति फलन्ति । 'वेद्यार्था  
बाह्यवायौ च मुख्यप्राणे च गीयते प्राणशब्दः' । 'स प्राणमसृजत खं वायुर्ज्योतिरापक्षपोमकः कर्म' इति  
पृथगुपदेशात् । 'भूतानि चेद्य मन्वाश्च मुख्यप्राणादिदं जगत्' इति स्वतन्त्रः प्राण इत्युक्त्वा चक्षु-  
दिवदिति सिद्धान्तयन्ति स्म ॥ ९ ॥

इति श्रेष्ठश्लेषाधिकरणम् ॥ ४ ॥

चक्षुरादिवक्षु तत्सहशिष्टपादिभ्यः ॥ १० ॥ ( २-४-५ )

स प्राणः स्वतन्त्रः, परतन्त्रो वेति विचारे स्वतन्त्र इति तावत् प्राप्तम् । सुप्तेषु बागादिषु प्राण एको मृत्युनानासः प्राणः संबर्गो बागादीन् संवृद्धे प्राण इतरान् प्राणान् रक्षति मातृव पुत्रानिति ।

इमामाशाङ्गां निराकरोति तुशब्दः । चक्षुरादिवक्ष्यमपि प्राणोऽस्वतन्त्रः । मुख्यतो भंगवदधीनः । व्यवहारे जीवाधीनः । कृतः तत्सहशिष्टपादिभ्यः ।

भाष्यप्रकाशः ।

चक्षुरादिवक्षु तत्सहशिष्टपादिभ्यः ॥ १० ॥ अधिकरणान्तरत्वं बोधयितुं संवृद्धादिकमाहुः स प्राण इत्यादि । संवृद्धे इति संवृद्धाति संग्रसति च । इमामिति एतासु श्रुतिषु मृत्युना अनासत्त्वस्य बागादिसंबर्गत्वस्य इतरप्राणरक्षकत्वस्य च भावनात् प्राणः स्वतन्त्र इत्येताम् । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति चक्षुरादिवक्षित्यादि । मुख्यत इति आसन्यत्वात् । कृत इति उक्तश्रुतिभिः स्वतन्त्रता तु सिद्धा, अस्वातन्त्र्यं क्सात् प्रमाणादुच्यत इत्यर्थः । इन्द्रियजयवदित्यादि । श्वेताश्वतरे,

‘त्रिकृतं स्वान्य समं शरीरं हृदीन्द्रियाणि मनसा सन्निवेश्य ।

ब्रह्मोद्भवेन प्रतरेत विद्वान् स्रोतांसि सर्वाणि भयावहानि ।

प्राणान् प्रपीब्येह स युक्तचेष्टः क्षीये प्राणे नासिकयोः शसीत्’ इति ।

इन्द्रियाणां हृदि सन्निवेशनेन जयवत् प्राणान् प्रपीब्येति प्राणाभावेन तजयस्यापि श्रुतापेक्ष रक्षितः ।

चक्षुरादिवक्षु तत्सहशिष्टपादिभ्यः ॥ १० ॥ चक्षुराद्यधिकरणं न तु न वायुक्रियाधिकरणम् । आसन्यस्य प्रसिद्धत्वात्तदुपयोगिविचारस्य न वायुक्रिये इतिसूत्रेणावश्यकत्वात् । तुशब्देन तसु समन्वयात्, इत्यधिकरणवच्चक्षुरादिवत्सदलम्बपूर्वपञ्चसास्मिन् सुप्ते वक्तुं शक्यत्वाच्चक्षुराद्यधिकरणान्तरत्वं बोधयितुमित्यर्थः । स प्राण इत्यादीति । ‘प्राणादिदं जगदाविरासीत्याणो वृत्ते प्राणे लयमभ्युपैति न प्राणः किञ्चिदाश्रितः’ इत्यन्निवेश्यश्रुतिर्षीजं प्रथमकोटौ, द्वितीयकोटौ तु ‘प्राणसैतद्वशे सर्वं प्राणः परवशे स्थितः । न परः किञ्चिदाश्रित्य वर्तते परमो यतः’ इति च पैक्लिश्रुतिर्षीजम् । अश्रुतेति । सोर्षा । अनासोऽन्यापकः । यदाऽमृतेन मृत्युनाऽनासोऽप्यासः । संबर्गपदभ्युत्पत्तिरप्येतेन कृता भविष्यतीति वक्तुं प्रतीकमाहुः संवृद्धे इतीति । तेन संवृद्धे इति संबर्गः इति भ्युत्पत्तिरपि बोधिता । एतामिति समीपतरवर्तिनीमिमां प्रत्यक्षगामित्यर्थः । तेनेवामितिभाष्यस्य न विरोधः । भावप्रधान इत्याशयेन व्याकुर्वन्ति स्म आसन्येति । भाष्येऽप्ययं प्रयुक्तम् । पुराण इति । एकादशस्कन्धे जडत्वाद्य इति अप्राप्तं भाष्ये आदिशब्देन पृहीतम् । आदिनाऽप्राप्तं पृच्छन्ति स्य आर्क्षीति । स एष जीव इति वाक्चात् । आदिना तान्तरिष्ठः प्राण उवाच ‘मा मोहनापचयाह-शेषैतत्पञ्चधात्मानं प्रविमञ्चैतद्वाणमवष्टभ्य विचारयामि’ ‘प्राणेन रक्षजवरं कुलावस्’ इति च । ‘वस्मात्क-स्मात्प्राणात्प्राण उरुक्रामति तदैव तन्मुच्यते’ ‘तेन यदभाति बलिवति तेनेतरान्प्राणानवति’ इति च ‘कस्मिन्वाहमुत्क्रान्त उत्क्रान्तो भविष्यामि कस्मिन्नतिष्ठिते प्रतिष्ठासामीति स प्राणमवजत’ इति च । स जीवः । एतासुचैस्तु प्राणशब्दपरिपृहीतेषु कश्चेत्तु बल विद्येव्याविधानमादिशब्देनोच्यते ।

बहुरादिबत् सह शासनात् । इन्द्रियजयवत् प्राणजयस्यापि दृष्टत्वात् ।  
आदिशब्देन जडत्वाद्यः ॥ १० ॥

अकरणत्वाच्च न दोषस्तथाहि दर्शयति ॥ ११ ॥

ननु प्राणस्य जीवोपकरणत्वे तदुपकारकव्यापारव्यवमपेक्ष्यते । तत्रै-  
कादशैव वृत्तयस्तन्मान्तरेऽपि सिद्धाः ।

‘एकादशामी मनसोऽहि वृत्तय आकृतयः पञ्च धियोऽभिमानः ।  
मात्राणि कर्माणि पुरं च तासां वदन्ति चैकादश वीर भूमीः’  
इति । तथा कश्चित् प्राणस्य व्यापारोस्तीति चेत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

दृष्टत्वात् । ‘जितेन्द्रियस्य युक्तस्य जितश्वासस्य योगिनः’ इति पुराणेषुऽपि दृष्टत्वात् । जडत्वाद्य  
इति । आदिशब्देन जीवोपकरणत्वं प्राणसंवादादिषु सह शासनं सर्वैर्ध्याख्यातं संगृह्यते ।  
तथाच प्रभोपनिषदि प्राणोत्पत्त्युत्क्रमस्वितीनां ब्रह्माधीनत्वभावणादासनत्वेऽपि ब्रह्मतन्त्रः  
व्यवहारे पूर्वोक्तश्रुतिभ्यो वागादिनियामकत्वेऽप्येतेभ्यो हेतुभ्यो जीवतत्र इत्यर्थः ॥ १० ॥

अकरणत्वाच्च न दोषस्तथाहि दर्शयति ॥ ११ ॥ उपकरणत्वं प्राणस्य कश्चि-  
त्याकाङ्क्षायां किञ्चिदाशङ्क्य परिहरंस्तत् समर्थयतीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । तन्मा-  
न्तर इति योगशास्त्रे । श्लोकस्तु पञ्चमस्कन्धे जडमरतवाक्येषु, अर्थस्तु आकृतयो विसर्गा-  
रश्मिः ।

अथ ह एवायं मुख्यः प्राणः सोऽयं मध्यमः प्राण इत्यादिषु विद्येभ्यामिधानादित्यभाषि । स्वैरिति  
प्राणसंवादादिषु ‘अथ ह प्राणा अहंश्रेयसि विवद्माना ध्यूदिरे’ इत्युपक्रम्य ‘यस्मिन्नुत्क्रान्त इदं शरीरं  
पापिष्ठतरमिव दृश्यते स वः श्रेष्ठः’ इति चोपन्यस्य प्रत्येकं वागाद्युत्क्रमणे तद्वृत्तिमात्रदीनं यथापूर्वं  
जीवनं दर्शयित्वा प्राणोच्चिक्रमिषायां वागादिशैथिल्यापत्तिं शरीरघातप्रसङ्गं दर्शयन्ती श्रुतिः प्राण-  
निमित्तां शरीरेन्द्रियस्तिर्ति दर्शयतीति श्वाकैरेवं रामानुजैर्माध्वैरपीति । प्राणोत्पत्तीति ‘आत्मतः  
प्राणो जायते’ इत्युपक्रम्य ‘तदेवः श्लोकः ‘उत्पत्तिमायतिं स्थानं विशुत्वं चैव पञ्चधा (बाह्यं) । अज्यत्वं  
चैव प्राणस्य विज्ञायामृतमश्नुते विज्ञायामृतमश्नुते’ इति श्रुतेः । एतेभ्य इति तत्सदृशिष्टधादिभ्यो  
जीवतन्त्रः ‘स एव जीवः’ इत्यत्र सहायैऽप्रधाने इति तृतीयया ॥ १० ॥

अकरणत्वाच्च न दोषस्तथाहि दर्शयति ॥ ११ ॥ नन्वित्यादीति । जीव इवोप-  
करणत्वं जीवोपकरणत्वं तस्मिन् । उपकरणत्वं प्राणधारकत्वम्, प्राणधारणात्कूलव्यापारवत्त्वम्,  
तस्य प्राणधारणस्योपकारको व्यापारस्तद्वत्त्वम् । अपेक्ष्यत इति ‘जीव प्राणधारणे’ इति धातु-  
पाठवदितिदेशेनापेक्ष्यते । योगेति कश्चिद्ब्रह्मव्यम् । अथवा । ‘सांख्ययोगौ पृथग् बाळाः प्रवदन्ति  
न पण्डिताः’ इति वाक्यात्पातजले योगशास्त्रे ‘अथ योगानुशासनम्’ इत्यारम्भके मुख्यप्राणैकादशे-  
न्द्रियामावेषि कापिलसांख्यप्रवचनसूत्रवृत्तौ प्रधानकार्याध्याये ‘द्वानुश्रविकविषयविगुणस्य वशीकार-  
संज्ञा वैराग्यम्’ इत्यारम्भकेऽपि । ‘कर्मेन्द्रियैर्बुद्धीन्द्रियैरान्तरेकादशकम्’ इति सूत्रम् ।  
भागवतवाक्यप्रयोजनमाहुः श्लोकस्त्विति तुः पूर्वपञ्चव्यावर्तकः । अतोऽपि पदार्थसृष्टितार्थ-  
वाचकः श्लोक इत्यर्थः । विसर्गेति विसर्गभानन्दनभ्राजानं चागमनं च वचनं च विसर्गव्याख्या-  
११ अ० सू० १०

नैव शोषः । कुतः, अकरणत्वात् । करणस्यैव हि व्यापारोऽपेक्षितः । अन्यस्य कार्यमात्रमपेक्षितम् । तत्राह तथाहि कार्यवत्त्वं युक्तं तच्छ्रुतिरेव दर्शयति । 'तस्मिन्नुत्क्रामत्यथैतरे' इत्यादिश्रुतिभिः । प्राणनिमित्तैव शरीरस्थिति-रिति । तस्माद् व्यापाराभावेऽपि स्वरूपस्थितिमात्रेण तस्योपकारित्वम् ॥ ११ ॥

पञ्चवृत्तेर्मनोवद् व्यपदिश्यते ॥ १२ ॥

व्यापारव्यतिरेकेणोपकारित्वमसमञ्जसमितिचेत् तत्राह पञ्चवृत्तेः । 'अहमेवैतत् पञ्चाध्यात्मानं विभज्यैतद् बाणमवष्टभ्य विधारयामि' इति । यथा

भाष्यप्रकाशः ।

नन्दनादानमनवचनस्वकर्मजनका बाह्यप्रपन्नाः पञ्च, धियः शब्दस्पर्शरूपरसगन्धज्ञानानि पञ्च । एता दृष्ट सद्धारकस्य मनसो वृत्तयः, अभिमानोऽहमेति स्वीकारात्मकः साध्यान्मनसो वृत्तिः एवमेकादश मनसो वृत्तयः, द्वारभूतानामिन्द्रियाणां तु प्रतिनियता एकैकजातीयाः । मात्राणि शब्दादयो धियां भूमयो विषयाः । कर्माणि विसर्गादीनि आकृतीनां भूमयो विषयाः । पुरं शरीरं, तच्च स्वसंबन्धिनामप्युपलक्षकम् । तद् अहमेत्यभिमानास्वमनोवृत्ते-र्विषयः । एवमेकादश तासां वृत्तीनां भूमीर्बीरं बद्धन्तीति । तथाच यथैता जीवोपकरणभूतानां करणानां तच्चमोगरूपकार्यार्थं व्यापारा आकृत्यादयः सन्ति तथा प्राणस्य जीवमोगसाधकः कश्चिद् व्यापारो नास्तीति कथं तस्य जीवोपकरणत्वमित्यर्थः ।

समाधिमात्राहुः नैव इत्यादि । एष इति व्यापाराभावः । तत्राहेति तादृशापेक्षामेदे प्रमाद्यमाह तथा हीत्यादि । अकरणत्वे कार्यवत्त्वमात्रं युक्तं, न तु सव्यापारं, तच्छ्रुतिरेव दर्शयतीत्यर्थः । श्रुतिमाहुः तस्मिन्नित्यादि । प्रभोपनिषदि, 'तस्मिन्नुत्क्रामत्यथैते सर्व एवो-त्क्रमन्ते तस्मिन् प्रतिष्ठमाने सर्व एव प्रतिष्ठन्ते तद्यथा मक्षिका भद्रकुरराजानमृत्कामन्तं सर्वा एवोत्क्रमन्ते तस्मिन् प्रतिष्ठमाने सर्वा एव प्रतिष्ठन्ते' इति । उपकारित्वमिति । तथाचोप-कारित्वाहुपकरणमित्यर्थः ॥ ११ ॥

पञ्चवृत्तेर्मनोवद् व्यपदिश्यते ॥ १२ ॥ पुनः किंपिदाद्यञ्च परिहरतीत्याशयेन व्याहृषन्ति व्यापारेत्यादि । परिहारं विशदयन्ति यथेत्यादि । तथाच व्यपदेशप्रामाण्येन रक्षितः ।

दानमनवचनानि । विसर्गानन्दनादानमनवचनानि आख्या येषां कर्मणां तेषां जनकाः । एता इति । एता उक्ता दृष्ट । सद्धारैरिति । ननु कामसंकल्पादीनां श्रद्धावृत्तिधीमीप्रायपाठेन सद्धारवद्विधिकित्वाऽभ्रद्धारऽवृत्तिप्रायपाठेनासद्धारकस्यापि मनसो वृत्तयः सन्ति चेन्न । मुख्ये संप्रत्ययात् । तेन कर्मादयः सन्तोत्र । साक्षादिति एकपातुप्रयोगात् । प्रतीति । विसर्गादर्थः शब्दादयश्च । ज्ञातयो विसर्गत्वादयः तादृशैकजातीयाः । जीवमोगेति जीवमोग इव साधकः जीवमोगसाधकः । तादृशेति व्यापारवत्त्वाव्यापारवत्त्वाम्यामपेक्षायाम्भेदे । सव्यापारमिति करणम् । तस्मिन्निति आसन्ने प्राणे । उपकारित्वग्रुपकारः स चोपकरणमित्याहुर्भोष्योपकारित्व-सूत्रीवसृषितोपकरणपदसामानाधिकरम्याय । उपकारीति । तथा चोपकारित्वमात्रोप्य सूत्रे तस्यमानाधिकरणग्रुपकरणं व्यञ्जनयोक्तमिति भावः ॥ ११ ॥

पञ्चवृत्तेर्मनोवद् व्यपदिश्यते ॥ १२ ॥ व्यापारेत्यादीति तद्वन्वत्वे सति स्वान्कर्मजन्ये व्यापारः । व्यपदेशेति विशेषवापदेशः कथं व्यपदेशस्तस्य प्रामाण्येन ।



मनसो द्वारभेदेनैवैकादशवृत्तयः स्वरूपत एव । एवमेव प्राणस्यापि पञ्चधात्मानं विभज्य कार्यकारणं व्यपदिश्यते ॥ १२ ॥

अणुश्च ॥ १३ ॥

अतिदेशेन प्राप्तमप्यणुत्वं 'पञ्चधात्मानं विभज्य' इति वचनात् संदिग्धं पुनर्बिधीयते । आसन्योऽप्यणुः । जकारात् पूर्वोक्तसर्वसमुच्चयः ॥ १३ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे पञ्चमं चक्षुरादिवदधिकरणम् ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

यथा मनसि इन्द्रियद्वारा साक्षाच्च वृत्तिस्वीकारस्तथा प्राणोऽपि व्यपदेशप्रामाण्येन साक्षादेव वृत्तिस्वीकारः । अतः कार्यमात्रात् स्वरूपत एवोपकारादुपकरणत्वमित्यर्थः । एतेन च परैः 'प्रमाणविपर्ययविकल्पनिद्रास्मृतयः' इति योगसूत्रानुसारेण मनसः पञ्चवृत्तित्वमङ्गीकृत्य पञ्चवृत्तिकत्वांशेऽपि मनोवदिति दृष्टान्त इत्युक्तम्, तदपि परास्तम् । उक्तवाक्य एकादशत्वस्य कण्ठोक्तत्वात् । योगोक्तवृत्तीनां तृतीयस्कन्धे, 'संशयोऽथ विपर्यासः' इत्यत्र बुद्धिवृत्तित्वस्वीकाराच्च । श्रुत्युक्ताः कामादयस्त्ववान्तरवृत्तित्वेनैकादशत्वेव प्रविशन्ति । योगसूत्रं तु निरोध्यत्वेन साः वक्षीति, न त्वन्या निराचष्ट इति न कोऽपि दोषः ॥ १२ ॥

अणुश्च ॥ १३ ॥ पूर्वोक्तसर्वसमुच्चय इति । उत्क्रान्त्यादिवृत्त्यन्तधर्मसंग्रहः । तथाच रश्मिः ।

साक्षादिति अहंकाररूपा वृत्तिः । साक्षादेवेति । व्यपदेशेऽहमेवेत्येवकारेणैन्द्रियरूपद्वारव्यवच्छेदकेन तथा । यथेत्यादीति । द्वाराणीन्द्रियाणि । तन्नेदञ्चक्षुद्वादिनाभिमानत्वेन च । वृत्तयो ज्ञानानि धीशब्दवाच्यानि । 'कामः संकल्पः' इति श्रुत्युक्ताः कामादयः धीविशेषा एव । 'मनोमात्रमिदं ज्ञात्वा' इति वाक्यात् । एवकारस्तु द्वारप्रकाराभावं व्यवच्छिनत्ति । स च 'स्वसृष्टमिदमापीय' इत्याद्युक्तः । अत इत्यादि । कार्यं वृत्तिरूपं तन्मात्रात् । मात्रप्रत्ययेनावधारणार्थकेनानुव्यवसायव्यवच्छेदः । स्वरूपतो वृत्तिस्वरूपतो न तु व्यापारतोपीत्येवकारो व्यापारव्यवच्छेदकः । अतः स्वरूपत एव कार्य-मात्रेणोपकारादुपकरणत्वमिति योजना । योगेति । समाधिपादेस्तीदम् । योगसांख्ययोरनुपपद्यमकत्वसो-पपादितत्वादुपपद्यमकमाहुः उच्येति । ननु प्रमाणवृत्तेः कथमेकादशस्वन्तर्भाव इति चेन्मनोभेद-बुद्धिवृत्तित्वप्रकारेणेत्याहुः योगोक्तेलादिना । तृतीयेति षड्विंशे 'संशयोऽथ विपर्यासो निश्चयः स्मृतिरेव च । स्वाप इत्युच्यते बुद्धेर्लक्षणं वृत्तितः पृथक्' इति । एतेन विकल्पः संशयो निद्रा स्वाप इति योगसूत्रे व्याकृतम् । श्रुतिशास्त्रयोर्विरोधं परिहरन्ति स्म श्रुत्युक्ता इति । 'कामः संकल्पो विचिकित्सा श्रद्धाऽश्रद्धा वृत्तिरवृत्तिर्दीर्घीर्षीरित्येतत्सर्वं मन एव' इति श्रुत्युक्ताः । योगेति । समाधि-पादस्य । निरोध्यत्वेनेति 'अथ योगानुशासनम्' इत्यधिकृत्य 'योगमित्तवृत्तिनिरोधः' इति निरोध उपक्रान्तः । समाधौ च 'तस्यापि निरोधे सर्वनिरोधः' इति सूत्रेणोपसंहारात्निरोध्यत्वेनेत्यर्थः । ता इति पञ्चवृत्तीः । अन्या इति पञ्चभिन्नाः । कोपीति श्रुतिसूत्रनिरोधरूपः ॥ १२ ॥

अणुश्च ॥ १३ ॥ भाष्ये । संदिग्धमिति । अणुपरिमाणस्य परमाणुनिष्ठस्य निरवयवत्वेन न पञ्चधा विभागः । ऋणुकनिष्ठस्य विभागाहंत्वात्संदेहः । प्रकृते पूर्वोक्तेति । अत्रातिदेशेन श्रेष्ठमेति सूत्रीयचकारेणातिदेशेन प्राप्तं सकलधर्मवत्त्वं विषयः अणोरेकधा द्विधा वात्मविभागो न पञ्चधा

भाष्यप्रकाशः ।

स्वसामर्थाद् वृचयो वृत्तिसामर्थात् सर्वशरीरव्याप्तिः । बहिर्भूयस्त्वेन प्रत्ययस्तु त्रिवृत्करणोच-  
रमद्भिः पोषणादुपपन्नः । तस्मादणुरेवासन्न्यः प्राण इति सिद्धम् । यत्पुनः प्राणस्युपक्रम्य 'सम  
एभिस्त्रिभिर्लोकैः समोज्जेन सर्वेण' इति विश्वत्वव्युत्पत्तिमात्राद्येण भावितम् । यच्च 'प्राणे सर्वं प्रति-  
ष्ठितम्' इति सर्वाधारत्वं प्रभोपनिषदि भावितं 'सर्वं हीदं प्राणेनावृतम्' इति च श्रुत्यन्तरे तद्यु-  
क्तकान्त्यादिश्रुतिभिर्निश्चिते परिच्छिन्नत्वे सर्वस्य प्राणिजातस्य प्राणायत्तस्वित्कत्वेनोपपद्यते  
इति रामानुजाचार्याः । तेन व्यापककार्यकरणात् तत्सिद्धिनिबन्धना गौणी तत्र फलति ।

शंकराचार्यभास्कराचार्याभ्यां तु आधिदैविकेन समष्टिव्यष्टिरूपेण हैरण्यगर्भेण  
प्राणेन सूत्रात्मना तद्विश्वत्वमिति न विरोध इत्युक्तम् । अस्माकमपीदमेव संमतं किंचिद्वैलक्षण्येने-  
स्वप्रिभाधिकरणे सेत्सति ।

भिक्षुस्तु अणुशब्देन तन्मात्रकार्यं स्थूलमहाभूताणुं वैशेषिकप्रतिपन्नव्यणुक्त्वानीयं  
बोमभाष्यानुसारेणाङ्गीकृत्य ततः स्थूलमहाभूतोत्पत्तिमङ्गीचकार । तदपि व्यासानभिप्रेतमेव ।  
अत्र तत्प्रसङ्गादर्शनात् । यदि हि तानणूनभिप्रेयात् तदा पूर्वपाद एव विपर्ययसूत्रात् पूर्वमेव  
तानपि विचारयेत् । यदि च तत्र प्रामाणिकत्वमभिप्रेयात्, श्रुतेरिति वा स्मृतेरिति वा हेतुं च  
रक्षिमः ।

संभवत्यतो यथाकथंचिद्वितीया कोटिः । 'पञ्चधा प्रविभज्य' इति श्रुतिविरोधान्नाणुः । सूत्रं तु प्राणव्यति-  
रिक्तेन्द्रियपरमिति पूर्वपक्षे, आसन्नोप्यणुरिति सिद्धान्तः । अत्राशङ्काप्रे निराकरिष्यते । बहिर्भूय  
इति भगवतो व्यापकत्वेन प्राणाद्बहिर्भूयस्त्वेन प्रत्ययः संभवति मुख्यत्वात् । जीववद्व्यति-  
रिक्तेषु पञ्चानामेतत्समानस्य ध्यानरूपेण असृतविन्दूपनिषदि प्रसिद्धम् । अन्यदप्याहुः त्रिवृदि-  
त्यादि । 'पुरुषं प्राप्य त्रिवृत् त्रिवृदेकैका भवति तन्मे विजानीहृतीति' इति छान्दोग्यश्रुतेः । अङ्गि-  
रिति । 'आपोमयः प्राणः' इति छान्दोग्यश्रुतेः । उङ्गीथेति छान्दोग्येति । व्यापकेति सर्वेण समत्वरूपं  
व्यापककार्यं तत्करणात् । सर्वधारकत्वं च व्यापककार्यम् । सर्वावरकत्वं च व्यापककार्यम् । एवं  
च सिंहो माणवक इतिवद्विभुः प्राण इत्येवं विश्वत्वगुणयोगाद्गौणी व्यापककार्यकरणविश्वत्वगुणसिद्धि-  
निबन्धना । तत्रेति सम एभिस्त्रिभिर्लोकैर्व्याप्येणु । एभिः समः प्राण इत्यत्र प्राणे सर्वमित्यत्राधारेण  
समः प्राणः । सर्वं हीत्यत्र सर्वावरकेण समः प्राण इत्यत्र समपदप्रयोगो गौणोणुपदप्रयोगोऽ-  
णुशब्देत्यत्र मुख्यः । इदमेवेति । गीतायाम् 'मयि सर्वमिदं प्रोतं सूत्रे मणिगणा इव' इत्यसैकवाक्यता  
'सर्वं स्वत्विदं ब्रह्म' इत्यनयेत्येवकारः । अभिमेति समनन्तराधिकरणे । अत एव प्राण इत्यतिदेशाधि-  
करणेन विश्वत्वमिति नोक्तम्, दुरूहे जिज्ञासोदयात् । तन्मात्रेति द्व्यणुकमात्रकार्यम् । स्थूलेति ।  
पीलुपाकवादिमतेन प्रसिद्धम् । द्व्यणुकपरमाण्वोरप्रत्यक्षादाहुः वैशेषिकेति । पीलुपाकवादिनां  
व्यणुकप्रत्यक्षादुक्तम् । अभिप्रेतत्वव्यावर्तक एवकारः । तत्र हेतुं तर्कौ चाहुः अत्रेत्यादिना ।  
परमाणुभ्यः सृष्टिप्रसङ्गादर्शनात् । तर्कावाहुः यद्गीति । अन्यज्ञानं तर्कः । तानिति समवायिनः  
परमाणून् । क प्रसङ्ग इति चेत्त्राहुः पूर्वपाद इति । पूर्वप्रकरणादेवकारः । पूर्वमिति  
स्थूलमहाभूतकारणत्वेन । तान् लाघवप्राप्तेरेवकारः । सारवद्विश्वतो मुखात् सूत्रादुच्यत इति चेत्त्राहुः  
श्रामाणिकमिति । सूत्रं प्रमाणं सौत्रमित्यर्थः । अभिप्रेत्याह्वासो भगवान् । श्रुतेरिति ।

ज्योतिराद्यधिष्ठानं तु तदामननात् ॥ १४ ॥ ( २-४-६ )

वागादीनां देवताधिष्ठानवतां प्रवृत्तिः, स्वत एव वा, जीवाधिष्ठानब्रह्मप्रेरण-  
योर्विद्यमानत्वादिति संशयः । विशेषकार्याभावात् देवताऽपेक्षेति पूर्वपक्षं  
निराकरोति तुशब्दः । वागादीनां ज्योतिरादि अग्न्यादिरधिष्ठानमवश्यमङ्गी-

भाष्यप्रकाशः ।

वदेत् । योगभाष्ये तदुक्तिस्तु तत्त्वानुसारिणीति न तेषां श्रौतत्वं स्वाभिप्रेतत्वं वा आपादयितुं  
शक्नोतीति इयाडम्बर इति दिक् ॥ १३ ॥

इति पञ्चमं चक्षुरादिवत्त्वधिकरणम् ॥ ५ ॥

ज्योतिराद्यधिष्ठानं तु तदामननात् ॥ १४ ॥ संशयाद्युपन्यासमुखेन सूत्रप्रयोजनं  
बोधयन्ति वागादीनामित्यादि । नच जडानां स्वतः प्रवृत्त्यदर्शनात् देवताधिष्ठानमर्थाक्षिप्त-  
मिति संशय एव न घटत इत्यत आहुः जीवेत्यादि । अत्र जीवाधिष्ठानं द्वितीयकोटौ हेतुः ।  
ब्रह्मप्रेरणं प्रथमकोटौ । अन्तर्यामिब्राह्मणे देवताधिष्ठितानामेव यमनस्योक्तत्वादिति । तुशब्द-  
व्याख्यानमुखेन पूर्वपक्षमाहुः विशेषेत्यादि । अन्तर्यामिब्राह्मणोक्तस्य यमनस्याहसृष्टिरूपवि-  
शेषकार्यार्थतायाः 'यः पृथिव्यां तिष्ठन्' इत्यादिवाक्यसमभिव्याहारेणावगमादत्र च तदभावेन  
देवताप्रयोजनाभावात्, भोगमात्रकार्यस्य तु प्रतिनियततया जीवाधिष्ठानमात्रादेव सिद्धेर्न  
देवतापेक्षेति पूर्वपक्षमित्यर्थः । अधिष्ठानमिति नन्द्यादित्वात् कर्तरि ल्युः । नपुंसकं तु  
सामान्ये । तथाच शरीरेऽपि प्राणानां सर्वेषां स्वस्वकार्यार्थं ज्योतिरादिरधिष्ठाताऽवश्यमङ्गीकार्यं  
रश्मिः ।

वाकारद्वयं पूर्वतन्नानुसारि । वदेदिति सूत्रे, 'दुर्बुद्धेस्तु ततो द्वयम्' इति तदर्थम् । तदुक्तिरिति  
परमाणुसृष्ट्युक्तिः । तत्सूत्रेति सूत्रं तु 'नाणुनित्यता तत्कार्यश्रुतेः' इति । अन्यद्वा । तेषामिति  
कारणभूतानां परमाणूनाम् । श्रौतत्वमिति 'एतेन योगः प्रत्युक्तः' इति सूत्रेण श्रौतत्वं नेत्यर्थः ।  
स्वेति मूलाधीनत्वात्तथा, योगभाष्यकृदभिप्रेतत्वं वा । 'प्रकृतेराद्योपादानतामन्येषां कार्यत्वश्रुतेः'  
इति सूत्रात् । आडम्बर इति प्रारम्भः । 'आडम्बरः सभारम्भे घनगर्जिततूर्ययोः' इति विश्वः ।  
दिगिति । नैयायिकानामेतच्छोभनमिति दिक्शब्दप्रयोगः ॥ १३ ॥

पञ्चमं चक्षुरादिवत्त्वधिकरणम् ॥ ५ ॥

ज्योतिराद्यधिष्ठानं तु तदामननात् ॥ १४ ॥ सूत्रेति । अत्राधिकरणपदानुक्ते-  
स्तात्पर्यमनुसंधेयम् । सूत्राधिकरणशब्दयोः पर्यायतारूपम् । न चेत्यादि न चेत्याहुरित्यन्वयः । निषेधं  
पुनराहुः, एवेति पूर्वपक्षव्यवच्छेदकः, संशयैककोटेः पूर्वपक्षत्वात् । जीवेति विसर्पितैतन्य-  
गुणो जीवशब्दवाच्यः । ननु देवताधिष्ठानवतां प्रवृत्तौ हेत्वभावाद्बुभयं द्वितीयकोटौ हेतुरस्त्विति  
चेत्त्राहुः अन्तर्यामीति । वेषेति । 'यो वाचि तिष्ठन् वाचोन्तरो यं वाक् न वेद यस्य वाक् शरीरं  
यो वाचमन्तरो यमयति' इत्यनया । अन्यथार्थासंभवात्तदेषकारः । न वेदेत्यसाधिष्ठात्री न वेदेति  
विवरणाच्च । अप्ठेति अन्यथा क्रीडारूपप्रयोजनाभावात्स्वनियमनं न घटेत् । तथा चान्तर्यामिब्राह्मणं  
महतः सृष्टिद्वितीयरूपपरमिति भावोऽप्येति । अषेति । अन्यथा पृथिव्यादीनां सिद्धवत्कारेणोद्देशो न  
स्यात् । अधिष्ठानमितीति भाष्येऽग्न्यादिरिति पुंस्त्वमधिष्ठानस्य पुंस्त्वान्नोपध इति सूत्रेण । नपुंसक-  
त्वं त्वम्रे प्रतिवक्तव्यम् । नन्दन इतिवन्नोपध इति सूत्रेण पुंस्त्वप्राप्त्यामनधिष्ठानत्वनिवृत्तिमात्रार्थः  
त्वादत्राधिष्ठानपदप्रयोगान्नपुंसकत्वं छन्दसमपि स्त्रीकुर्युरित्याहुः नपुंसकमिति । अपीति अपि-

कर्तव्यम् । कुतः, तदामननात् । तथाज्ञायते 'अग्निर्वाग् भूत्वा मुखं प्राविशत्' इत्यादि । अयमर्थः—

'योध्यात्मिकोऽयं पुरुषः सोऽसावेवाधिदैविकः ।

यस्तन्नोभयविच्छेदः स स्मृतो ह्याधिभौतिकः' ॥

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यर्थः । तदामननादिति तस्य देवतारूपस्याधिष्ठातुः श्रुतौ कथनात् । 'अग्निर्वाग्भूत्वा' इति श्रुतिस्तु ऐतरेयोपनिषदि लोकानां लोकपालानां च सृष्टिद्वयक्रम्याद्भयः पुरुषोद्भरणद्वयत्वात् तत् आलोचनान्तरेण तस्य मुखनिर्भेदं मुखान्नाग्निर्भेदं वाचोऽग्नेर्निर्भेदमुक्त्वा तथैव नासिकाधि-  
कर्णत्वगृह्यनामिभिर्भ्रानां सेन्द्रियाणां सदेवानां निर्भेदं, ततस्तासां देवतानां प्रलयमहार्णवे पातम्, अशनापिपासाभ्यां तासामावरणं, तामिः स्वाभमोगार्थं स्थानप्रार्थनं, ततो भगवता तासां स्थित्यर्थं पुरुषशरीरानयनं चोक्त्वा ततो भगवता यथायतनं प्रविशतेत्युक्ते, 'अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशत् वायुः प्राणो भूत्वा नासिके प्राविशत्' इत्येवं तस्मात्तस्मा देवतायास्तच्चदिन्द्रिय-  
रूपमवनेन तच्चद्रोलके प्रवेशं वक्ति, तस्मादित्यर्थः । ननु तासां देवतानां विराट्पुरुषशरीरीय-  
तच्चद्रोलके प्रवेशः स्वस्वाभमोगार्थो, न तु कार्यार्थः । अयेन्द्रियरूपेण भवनात् कार्यार्थ-  
स्तदापि विराडिन्द्रियाणामेव कार्यार्थो न सर्वेषामतोऽनया श्रुत्या कथं सर्वत्र देवताधिष्ठान-  
स्तिद्विरित्याकाङ्क्षायां तां व्युत्पादयन्ति अयमर्थ इत्यादि । अयमर्थ इति अयं वक्ष्यमाणः  
सौत्रतात्पर्यगोचरोऽर्थः । योध्यात्मिक इति द्वितीयस्कन्धीयः श्लोकः । पुराणं च वेदोपबृंहण-  
मतस्तदनुसारेणाभ्याङ्कुलत्वाय श्रुतिर्विचार्यते । अर्थस्तु आत्मनीत्यध्यात्मं तत्र भव आध्यात्मिकः ।  
एवमन्यावपि । उभयोरुध्यात्मिकाधिदैविकयोर्विच्छेदो द्वैधीभावो यस्मात् स उभयविच्छेदः ।  
तथाच श्रुतौ मुख्यादिनिर्भेदोत्तरमेवेन्द्रियदेवतयोर्निर्भेदकथनादेतच्छ्लोकोक्तभाष्यात्मिकादिसवरूप-  
रक्षिः ।

पदार्थसंभवनयायाम् । तेन विराट् वेदान्तार्थश्च । 'सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात्' इत्यधिकरणे । 'इदमेव पुराणेषु विराट्त्वेनोपासनम्' इति भाष्यात् । अत एव वृत्तिकृच्छ्रीकृष्णचन्द्राः । 'अध्यात्मसंस्थितानां वागादीनां देवताधिष्ठानवतां प्रवृत्तिरुत स्वत एवेति संदेहे इदमधिकरणं प्रवर्तयांभूतुः' इति । कथनादिति पुनः पुनः कथनात् । ज्ञा अभ्यास इति धातुपाठात् । पुनः पुनः कथनमन्यास इति । वाच इति पञ्चम्यन्तम् । नासिकेति गोलकानाम् । सेन्द्रियाणामिति साध्यात्मिकानाम् । सदेवानामिति साधिदैविकानाम् । ताभिरिति देवताभिः । इत्येवमिति सूर्योऽप्यभिमानो भूत्वाऽङ्घ्रिणी प्राविशदित्यादिप्रकारेण । उत्तरभाष्यसंगत्यर्थमाहुः अयमित्यादि । सौत्रेति । सौत्रं यथात्पर्यं तस्य गोचरः । द्वितीयेति । ननु द्वितीयस्कन्धवाक्यश्लोकेन कथं निर्णय इति चेन्न । 'मक्तेषु शास्त्रद्वयेषु निवेदयामि शास्त्रार्थतो यदि हरिर्भवतामग्नीष्टः । तत्पश्यतात्र विवृतिं भगवद्गुणानां संदेहवारणविचारणतः प्रसन्नाम्' इति सुबोधिनीसमाप्तिस्ववाक्याच्छास्त्रार्थसमर्पणे हरेरुपयोग्यमिति । अतस्तदनुसारेणेति वक्ष्यन्ति । श्रुतिरिति 'अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशत्' इत्यादिः । अव्ययीभावं कृत्वा तद्धितं व्याचक्षते स्म आत्मनीति । 'अव्ययं विभक्ति' इति सूत्रेण समासो विभक्त्यर्थ-  
काव्ययेन । 'तत्र भवः' इति तद्धितसूत्रम् । अध्यात्मं भव आध्यात्मिकः । एवेति पूर्व व्यवच्छिनति । आध्यात्मिकादीति आधिदैविकाध्यात्मिकयोर्देवतेन्द्रिययोर्धर्माः प्रवर्तकत्व-

इत्याध्यात्मिकादीनां स्वरूपं, वागाद्यस्त्राणुरूपा नित्याः । तत्र यदि त्रैविध्यं न कल्प्येत तदैकस्मिन्नेव शरीरे उपक्षीणं शरीरान्तरे न भवेत् । कल्प्यमाने तु अग्निदेवतारूपोऽनेकरूपमवमसमर्थो वायुपो भूत्वा सर्वत्र प्रविष्ट इति संगच्छते । ते चाध्यादयश्चेतना भगवदंशास्तिरोहितानन्दाः सामर्थ्ययुक्ता इति कार्यवशादवगम्यन्ते ।

भाष्यप्रकाशः ।

माधिभौतिकोचरभाष्येवामिप्रेतम् । नचास्यं श्लोको जीवात्मपरमात्मानौ शरीरं वेति प्रथम-भिप्रेत्य तत्रोक्त इति कथमत्रैतस्य योजनमिति शङ्कनीयम् । तत्र यथा जीवपरमात्मानावणू नित्यौ तथात्र वागाद्यपोऽप्यणुरूपा नित्यास्तत्र यदि त्रैविध्यं न कल्प्येत तदैकस्मिन् शरीरे उपक्षीणं वागादिकं शरीरान्तरे न संबद्धं भवेत् । कल्प्यमाने तु त्रैविध्ये अग्निदेवतारूपः परमात्मवदनेकरूपमवमसमर्थो वायुपो भूत्वा सर्वेषु शरीरेषु प्रविष्ट इति संगच्छते । अतोऽर्थापत्त्यापि तद्योजनम् । जीवशरीरान्तरवर्तिविषयतया सामानाधिकरण्याच्च । नचाध्यादिषु तादृशसामर्थ्याभावादिकं शङ्कनीयम् । ते चाध्यादयश्चेतनाः, लोकपालकत्वा-लोचनेनोद्गमितात्वात् । भगवदंशाः, कारणत्वेन भगवत एवोपक्रान्तत्वात् । तिरोहितानन्दाः, अन्नभोजनप्रार्थनाकारित्वात् । सामर्थ्ययुक्ताः, वागादिरूपेण भवनादित्येवंप्रकारकाः प्रवेश-रूपकार्यवशादवगम्यन्ते । नन्वेवं सदा देवतासाहित्यं चेद् 'एतस्माज्जायते' इत्यत्र रश्मिः ।

विषयग्रहणादय इत्येतेषामुभयेषां विच्छेदो देहे तत्तद्गोलक इत्याध्यात्मिकादिस्वरूपमित्यर्थः । आ-शङ्कामुखेन वागाद्य इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म न चेति । तत्रेति द्वितीयस्कन्धे । अत्रेति आधिदैविकादिषु । एतस्येति श्लोकस्य । उपेति अणुत्वात्क्षीणमिव । उपमार्थे उपः । 'उप सामर्थ्यदाक्षिण्यदोषारूपानालयेषु च । आश्चर्यकरणे दाने नामावारम्भपूजयोः । तद्योगेपि च लिप्सायां रमणार्थोपमार्थयोः । उपादानेधिके प्रोक्तमासन्नेषु प्रकीर्तितम्' इति विश्वात् । तथा च क्षीणोपममित्यर्थः । क्षयकर्मीभूतं यदुपमानं तदुपमेयाभिन्नं वागादिकमित्यर्थः । उपेत्यस्योपमावाचकस्योपमा-योग्ये लक्षणा । कल्प्यमान इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म कल्प्यमान इति । अर्थापत्त्येति । प्रत्यक्षेण शब्देन वा प्रमितस्वार्थस्वार्थान्तरं विनानुपपद्यमानस्योपपत्तयेऽर्थान्तरकल्पना । सात्र सकल-शरीरेषु प्रत्यक्षेण प्रमितस्वार्थस्वाणुनित्यवागादिरूपस्वार्थान्तरं त्रैविध्यं विनानुपपद्यमानस्योपपत्तयेऽर्थान्तरस्य त्रैविध्यस्य कल्पनेति लक्षणसमन्वयः । अर्थापत्तिर्द्विधा श्रुतार्थापत्तिर्दृष्टार्थापत्तिश्च तयोर्दृष्टार्थाप-त्तिरत्र । कार्यवशादवगम्यन्ते इति भाष्यात् । इन्द्रियकार्याणां प्रत्यक्षत्वात् । जीवन्देवदत्तो ग्रहे नास्तीतिवत् । यदा तु सकलशरीरेषु शब्देन प्रमितस्वार्थस्वाणुनित्यवागादिरूपस्येत्यत्र पूर्ववत् । 'धीनो देवदत्तो दिवा न भुङ्के' इति दृष्टान्तः । अतोर्थापत्त्येति सामान्यवचनम् । जीवेति जीवश्च शरीरं चान्तर्वर्ति च जीवशरीरान्तर्वर्तिनस्त्रैः क्षराक्षरपुरुषोत्तमैर्विशेषेण सिनोति भ्रष्टातीति विषयः श्लोकः । परम् । तत्तया सामानाधिकरण्यामक्षरस्य जीवेन्द्रियरूपत्वादन्तर्वर्तिनः पुरुषोत्तमत्वाद्भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तत्वे सत्येकार्थबोधकत्वलक्षणं तस्माच्चेत्यर्थः । ते चेत्वादिभाष्यं शङ्कामुखेन विवृण्वन्ति स्म न चेति । श्लोकेति पूर्वमुक्तमैतरेयश्रुतौ । तिरोहितो विषय आनन्दो येषामित्यभिप्रायेणाहुः अत्रेति । आनन्दमुमिति श्रुतेः । निराकारत्वादिति नोक्तम् । साकारत्वात्कदाचित् । प्रवेशेति प्रवेशरूप-

आध्यात्मिकाधिदैविकयोरेकत्वाद् वदनादिकार्यार्थमाध्यात्मिका एव निरूपिताः । उद्गमने, 'एतस्माज्जायते प्राण' इत्यादिषु बागादीनां नियमेन तत्सञ्जीवसाभिध्यं, स्वतन्त्रानिर्गमनं मृत्युरूपभ्रमेण तत्र लयः पुनरुद्गमनं समष्टिव्यष्टिभावश्च अन्यथा नोपपद्येत ।

भाष्यप्रकाशः ।

देवोद्गमः कुतो नोक्त इत्यत आहुः आध्यात्मिकेत्यादि । तथाच साक्षादनुक्तावपि मङ्गन्तरेणोक्त एवेत्यर्थः । नन्वेवं दृष्टार्थापत्तौ बागादिष्वेव तादृशं सामर्थ्यं कल्प्यम् । आध्यात्मिकादिस्मृतिवाक्ययोजनेनाधिष्ठातृकल्पने किं मानमत आहुः बागादीनामित्यादि । अन्यथा यद्येवं न कल्प्येत तदा आर्तभागब्राह्मणोक्तं ग्रहातिग्रहभावेन प्राणबागादीनां जीवसाभिध्यं 'तद्युक्तमन्तं प्राणोन्त्कामति' इत्यादिवाक्यावगतं स्वतोऽस्माज्जीवदेहादनिर्गमनं, व्रतमीमांसायां 'तानि मृत्युः भ्रमो भूत्वोपयेमे' इत्यादिनोक्तमृत्युरूपभ्रमेणावगम्यमानः शरीरे लयः पुनरुद्गमनं, मृत्युब्राह्मणे 'बाधुरेव व्यष्टिर्वायुः समष्टिः' इत्यनेन बोधितो य आसन्नस्य समष्टिव्यष्टिभावश्चकारात् तत्र तत्रोक्तं चेतनतुल्यत्वम्, एतत् सर्वं नोपपद्येत । तथाच श्रुतार्थापरिमः ।

कार्यप्रत्यक्षभ्रवणवशात् । ज्ञानानुकूलन्यापारार्थकस्यावगम्यत इत्यस्य भाष्ये प्रयोगात् । भङ्गीति भङ्गोऽस्यास्तीति भङ्गिपदं भ्रमपरम् । अन्यद्भङ्गि भङ्गन्तरं तेनेत्यर्थः । तथा चैतस्माज्जायत इति श्रुतौ तावत्सर्वेन्द्रियाणीति पदं भङ्गि भवति । यावदाघाह सर्वाणि दशेन्द्रियाणि तावदैतरेभ्योह सर्वाणीत्यस्य पदस्याधिदैविकादिपरत्वमभिसृश्य देवतासहितानीन्द्रियाणीति । पूर्वभ्रमपदसहितं भङ्गन्तरं यथा । काव्यप्रकाशे नवमउल्लासे 'नारीणामनुकूलमाचरसि चेजानासि कश्चेतनो, वामानां प्रियमादधाति हितकृन्नैवावलानां भवान् । युक्तं किं हितकर्तनं ननु बलाभावप्रसिद्धात्मनः, सामर्थ्यं भवतः पुरन्दरमतच्छेदं विधातुं कुतः' इति । अत्र नारीणामित्याद्य आह । अपरस्तु न अरीणामित्येवं पदं मत्त्वाह नारीणामित्यादि । आद्य आह । कश्चेतन इत्यादि । वामानां प्रतिकूलानाम् । अपि तु न कोपि प्रियमादधातीति । अपर आह । वामानां स्त्रीणामित्येवं वामपदस्य स्त्रीपरत्वमभिसृश्य हितकृदित्यादि । अपरस्तु हितकृत्यदे कृती छेदने धातुपुरीकृत्याह युक्तमित्यादि । पुनराद्यस्तु बलाभावपदे बला असुरास्तेषामभावरूप इन्द्रः स चाद्यौ प्रसिद्धात्मा च तस्येत्येवं बलपदस्यासुरपरत्वमभिसृश्याह सामर्थ्यमित्यादि । प्रकृते नारीणामित्यादिज्ञानासीत्यन्तः प्रथमः पदभङ्गो नास्त्यत उक्तम् । भङ्गन्तरेणेति । एवेति अनुक्तं व्यवच्छिनन्ति । भाष्ये एवकारेणाधिदैविकव्यवच्छेदः । प्रत्यक्षमात्रप्रमाणवादी धार्वाकः प्रत्यक्षानुमानवादी वैशेषिको वा शङ्कते नन्वेवमित्यादि । दृष्टार्थेति । ननु यौक्तिकवेतौ कुतोपुप्राणदर्शनमङ्गीचक्रतुरिति चेन्न 'अनागतमतीतं च' इति वाक्याद्योगिप्रत्यक्षसंभवात् । दृष्टार्थापत्तावनुमितार्थापत्ताविति वा । आध्यात्मिकेति या आध्यात्मिक इत्यादिस्मृतीत्यर्थः । समष्टीति । नन्वत्पात्तरं पूर्वं श्रुतिपाठक्रमश्च कृतस्त्वक्तो भाष्य इति चेन्न । लघ्वक्षरं पूर्वमित्यस्यात्पात्तरं पूर्वमित्यतो बलीयस्त्वबोधनार्थत्वात् । श्रुतिस्त्वङ्गाधीना न समासे पाठक्रमं बोधयति स्म । तत्र तत्रेति सप्तगतिसूत्र उक्तम् । एवेति दृष्टार्थापत्तिव्यवच्छेदक एवकारः । अणुप्राणदर्शनस्य कलनासाध्यत्वात् ।

आधिभौतिककृतध्यायं भेद इत्यग्रे व्यक्तीकरिष्यते । एवमेव ब्रह्मणोऽपि ।  
'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य' इत्यपि निःसन्दिग्धं द्रष्टव्यम् यदज्ञानात् सर्व-  
विह्वलवादिष्यामोहः ॥ १४ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे षष्ठं ज्योतिराद्यधिष्ठानाधिकरणम् ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

चित्तेव मानमित्यर्थः । समष्टिव्यष्टिपदयोरर्थस्तु, अज्ञात् व्याप्तौ, सम्यग् एकेन रूपेण अनुगता  
अष्टिर्व्याप्तिर्यस्यासौ समष्टिः । विविधा नानारूपेण अष्टिर्व्याप्तिर्यस्यासौ व्यष्टिरिति । यद्यपि  
तत्र समष्टिव्यष्टिभावः प्राणस्यैवोक्तस्तथाप्यणुत्वादिसामान्यात् प्राणान्तरेऽपि तुल्य इति न  
कोपि संदेहः । एतस्य श्रौतस्य समष्टिव्यष्टिभावस्य पौराणिकाध्यात्मिकादिभावानुगृहीत-  
त्वेनात्रोक्तं त्रैविध्यं सृष्टिदशायां सार्वत्रिकं सर्वत्रैवोपयुज्यत इत्येतन्नियन्धे सर्वनिर्णये 'आन-  
न्त्येपि हि कार्याणाम्' इत्यादिकारिकाभिस्तद्व्याख्यायया च प्रपञ्चितमिति ततोवगन्तव्यम् ।  
एतस्य व्यासाशयगोचरत्वं स्फुटीकुर्वन्ति आधिभौतिकेत्यादि । चोऽवधारणे । भेदो  
विभागः । अग्रे वैशेष्यसूत्रे व्यक्तीकरिष्यते । तत्र मनआदीनां तत्त्वान्तरत्वस्यापानात् तेषामे-  
वैतरेयेऽद्भ्यः पुरुषसमुद्धारं प्रकृत्य तस्य मुख्यादिगोलकनिर्भेदोत्तरं मुख्यादिभ्यो वागादीन्द्रिया-  
णामिन्द्रियेभ्योऽभ्यादिदेवानां निर्भेदस्य तदुत्तरं देवानामन्नभोजनार्थं यथास्थानं तच्चूगोलके  
प्रवेशस्य च श्रावितत्वात् तत्सारणेन स्फुटीकरिष्यत इत्यर्थः । अयमर्थः संज्ञामूर्च्छित्त्वेऽप्यस्तीति  
बोधयितुं तद्विषयवाक्यस्युपन्यस्यन्त एवमाध्यात्मिकाधिदैविकभावं ब्रह्मण्यप्यतिदिशन्ति एव-  
मेव ब्रह्मणोऽपीति । यथैतेषामाधिभौतिके प्रवेशोत्तरमाध्यात्मिकाधिदैविकत्वम्, एवमेव ब्रह्म-  
णोऽपि तिसृषु देवतासु, 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य' इति प्रवेशकथनादत्रापि श्रुतौ निःसंदिग्धं  
द्रष्टव्यम् । 'तदनुप्रविश्य सच्च त्यच्चाभवत्' इति श्रुत्यन्तरे प्रवेशोत्तरमेव द्वैधीभावश्रावणात् ।  
उक्तश्रीभागवतश्लोकस्याप्याश्रयरूपं परं ब्रह्मैव प्रकृत्य पठितत्वाच्च । यस्य भगवत्सामर्थ्यकृतस्या-  
ध्यात्मिकाधिदैविकभावस्याज्ञानात् सर्वविह्वलजनकमायावादरूपव्यामोहः । एवं ब्रह्मसामर्थ्ये-  
रश्मिः ।

भाष्यं तु श्रुतार्थापत्तिपक्षेपि तुल्यम् । पौराणिकेति । आधिदैविकः समष्टिः आध्यात्मिकोऽपि,  
आधिभौतिको व्यष्टिरिति । विभाग इति । तथाच विश्वः 'भेदो द्वैधे विशेषे स्याद्' इति । एषेति  
उक्तश्रुतेरेवकारः । अनेनेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तिसृष्टिष्विति । छान्दोग्ये 'तेषां खल्वेषां  
भूतानां त्रीण्येव बीजानि भवन्त्याण्डजं जीवजमुद्भिजमिति । सेयं देवतैश्चत हन्ताहमिमास्तिशो देवता  
अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवणीति तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकां करवाणीति सेयं  
देवतेमास्तिशो देवता अनेनैव जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरोतासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकामक-  
रोषया तु खलु सोम्येमास्तिशो देवतास्त्रिवृष्टिवृदेकैका भवेत्तन्मे विजानीह हि' इतिश्रुतिः । अत्र सा  
अव्याकृता । तिस्रस्तेजोषन्नात्मिकाः । अत्रापीति सूत्रेपि 'अमिर्वाग्मूला' इति श्रुतौ । एषेति प्रवेशपूर्वं  
व्यवच्छिनन्ति । उपदृग्धो न तु स्वबुद्धिपरिकल्पित एषोर्थ इत्याहुः उक्तेति । ब्रह्मैवेति । जीवात्म-  
परमात्मनोः शरीरस्य चायं व्यवच्छेदकः । सर्वं माया, ब्रह्मवैतं पुराणमिति वादस्तेन रूपं स्वरूपं यस्य  
व्यामोहस्य स सर्वविह्वलजनको भवति । स च यस्य ब्रह्मणो विशेषवर्तनलक्षणसामर्थ्याज्ञानादिति वदन्तो  
यदज्ञानादित्यादिमाध्याय्यमाहुः यस्येति । व्याख्येयमिदं पदम् । सर्वविह्वलेति भाष्यं मध्यमपद-  
लोपिसमासेन व्याकुर्वन्ति स्म सर्वविह्वलेति । भवतीति क्रियापदम् । तथा च तेषां भाष्यम् । श्रेष्ठश्वे-

### प्राणवता शब्दात् ॥ १५ ॥ ( २-४-७ )

यदधिष्ठानमभ्यादि तत् किं स्वत एव, अन्यसहितं वेति संदेहः । किं तावत् प्राप्तम् । स्वत एवेति । पूर्वोक्तन्यायेन तावतैव सिद्धेरनवस्थानाच्च देवतात्वव्याघातश्चेत्येवं प्राप्ते उच्यते । प्राणवता अधिष्ठितं वागादि । कुतः । शब्दात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

उपधारित उषनीचभावस्य जडचेतनभावस्य बन्धमोक्षव्यवस्थायाः शुद्धब्रह्माद्वैतस्य च सुखेन संभवादित्यर्थः ॥ १४ ॥

इति षष्ठं ज्योतिराद्यधिष्ठानाधिकरणम् ॥ ६ ॥

प्राणवता शब्दात् ॥ १५ ॥ अत्रापि पूर्ववत्सूत्रप्रयोजनं बोधयितुं संशयादिकमाहुः यदित्यादि । स्वत एव, अन्यसहितं वेति स्वत एव वागादीनधितिष्ठति, मुख्यप्राणेन सहितं वा सद् अधितिष्ठतीति संदेह इत्यर्थः । पूर्वपक्षे युक्तिमाहुः पूर्वोक्तेत्यादि । ज्योतिराद्यधिकरणेऽभ्यादीनामेवाधिष्ठातृत्वसाधनात् तदधिष्ठानमात्रादेव वागादीनामिन्द्रियाणां व्यापारस्य सर्वजीवसाभिध्यादेः सिद्ध्या इतरसाहित्यप्रयोजनाभावात् तदङ्गीकरणे च तस्याप्यधिष्ठात्रन्तरापेक्षासंभावनेनाऽप्येवमनुपपत्तेरुपरमेणाप्रामाणिकानवस्थानाच्च । किंचाधिष्ठेयत्वे तेषां देवतात्वव्याघातश्च । अधिष्ठातृत्वस्यैव देवतात्वादित्यर्थः । सिद्धान्तं विवृण्वन्ति प्राणवतेत्यादि । मुख्यप्राणसहितेनाभ्यादिनाऽधिष्ठितं वागादीत्यर्थः । नन्वेन शब्देन कथं प्राणसाहित्यरक्षितः ।

त्यादिसूत्रीयम् । मुख्यश्च प्राण इतरप्राणवद्ब्रह्मविकार इत्यतिदिशति । न चाविशेषेणैव सर्वप्राणानां ब्रह्मविकारत्वं व्याख्यातम् । 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति सेन्द्रियमनोव्यतिरेकेण प्राणस्योत्पत्तिश्रावणात् । 'स प्राणमसृजत' इत्यादिश्रवणम्यश्च । किमर्थं पुनरतिदेशः । अधिकशङ्कानिरासार्थः । 'नासदासीत्' इति ब्रह्मप्रधाने सूक्ते मन्त्रवर्णो भवति । 'न मृत्युरासीदमृतं न तर्हि न रात्र्या अह्ना आसीत्प्रकृतः । आनीदवातं स्वधया तदेकं तस्माद्भ्रान्त्यज्ञ परः किंचनास' इत्यादि । बन्धमोक्षेति । 'बन्धाय विषयासक्तं मुक्तं निर्विषयं स्मृतम् । अतो निर्विषयस्यास्य मनसो मुक्तिरिष्यते' इति अमृतबिन्दूपनिषत् । 'अभिमान आत्मनो बन्धस्तन्निवृत्तिर्मोक्षः' इति हंसोपनिषत् । सुखेनेति 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' इति श्रुतौ परिणामवादमाश्रित्य कार्यकारणवस्तैक्यमर्षणेन घटो मृदितिवत्सुखेन । वेदस्तुतावपीदं सुबोधिण्यां स्पष्टमिति ॥ १४ ॥

इति षष्ठं ज्योतिराद्यधिष्ठानाधिकरणम् ॥ ६ ॥

प्राणवता शब्दात् ॥ १५ ॥ सूत्रेति । पूर्वं सूत्रं यथा देवताधिष्ठितानामेव यमनं स्थापयति तथेदमपि प्राणवताधिष्ठितं वागादि न स्वत एवेति स्थापयतीति प्रयोजनं बोधयितुम् । पूर्वोक्तन्यायमेवकारान्तं स्पष्टमाहुः ज्योतिरादीति । एवेति अन्यसहितपक्षव्यवच्छेदक एवकारः । तदधीति । भाष्ये तावतेत्यव्ययं पञ्चम्यन्तमिति भावः । कोशेऽव्ययेषु पाठात् । चादिस्वराधोराकृतिगणत्वात् । अधिष्ठात्री देवतेत्येतावत्या वेदपुराणप्रसिद्ध्या तदधिष्ठातृत्वमेव देवतात्वं तन्मात्रात् । एवकारोऽन्यसहितदेवताव्यवच्छेदकः । इतरेति मुख्यप्राणेत्यर्थः । किं चाधीति । देवतान्तराधिष्ठेयत्वं तेषामभ्यादीनाम् । एवेति प्रतिपाद्यव्यवच्छेदकः । घटः पट इत्यादौ व्यभिचारात् । अनेनेति सूत्रीयेण ।



‘सोऽयमग्निः परेण मृत्युनाऽतिक्रान्तो दीप्यते’ इत्यादि । अयमर्थः । ‘द्वया ह प्राजापत्या’ इत्यत्राधिष्ठातृत्वमग्नीनामुक्तम् । देवा इत्यविशेषेणेन्द्रियाधिष्ठाभ्योऽन्याश्च । तेषां प्रतिबन्धकाऽसुरातिक्रमेण स्वर्गलोके गमनेच्छा बभूव । तत्र ‘यज्ञेनैव स्वर्गः’ इति । तत्र ‘जनको ह वैदेहः’ इति ब्राह्मणे ‘केनाक्रमेण यजमानः स्वर्गं लोकमाक्रमत इति’ उद्गात्रर्त्विजा वायुना प्राणेन’ इति उद्गात्रैवाक्रमणमिति सिद्धम् । तत्रान्योन्योद्गातृत्ववरणे तथोद्गाने ‘यो वाचि भोगस्तं देवेभ्यः’ इत्याज्ञातम् । तदनुश्रमरूपपाप्मना वेधानन्तरमप्रतिरूपं वदतीति निरूपितम् । सोऽपि दोषो देवानां

भाष्यप्रकाशः ।

सिद्धिरित्याकाङ्क्षायां तद्विवृण्वन्ति अयमर्थ इत्यादि । इदं वाक्यमृद्धीथब्राह्मणस्यम् । तत्र हि द्वया ह प्राजापत्या देवाश्चासुराभ्येत्युपक्रम्यासुराणां प्राबल्यं देवानां नैर्बल्यं तेषां एषु भूलोकेषु वसतां स्पृष्ट्वा चोक्ता । सा तु चेतनधर्म इत्युभयेऽपि चेतनाः । तत्र, के देवा इत्यपेक्षायां, ते ह वाचमूचुरित्यादिभिरग्रिमवाक्यैर्वागाधधिष्ठातार इति ज्ञायते । तेनात्राधिष्ठातृत्वमग्न्यादीनामुक्तम् । यद्यपि तत्र वाग्प्राणचक्षुःश्रोत्रमनसामेव देवता उक्तास्तथापि अत्र देवा इत्यविशेषेण कथनावुपलक्षणविधया इन्द्रियाधिष्ठाभ्योऽन्या अपि बोध्याः, तेषां च देवानां प्रतिबन्धकासुरातिक्रमेण स्वर्गलोके गमनेच्छा बभूव । तत्रेच्छायां सत्यां, ‘स्वर्गकामो यजेत’ इत्यादिश्रुतेर्यज्ञेनैव स्वर्ग इति विचार्य यज्ञं चकुरिति बोधनाय, ‘ते ह देवा ऊचुः, हन्ताऽसुरान् यज्ञ उद्गीथेनात्ययाम’ इत्युक्तम् । तत्र कथमृद्धीथैर्वातिक्रम इत्यपेक्षायां ‘जनको ह वैदेह’ इति वक्ष्यमाणे ब्राह्मणे ‘यदिदमन्तरिक्षमनारम्भणमिवाथ केनाक्रमेण यजमानः स्वर्गं लोकमाक्रमेत’ इत्याश्लेन प्रश्ने कृते याज्ञवल्क्येन ‘उद्गात्रर्त्विजा वायुना प्राणेन’ इति कथनावुद्गात्रैवाक्रमणमिति सिद्धम् । तत्र प्रकृते अन्योन्यस्य वागादेरुद्गातृत्वेन वरणे तथोद्गाने, ‘ते ह वाचमूचुः त्वं न उद्गायेति तथेति तेभ्यो वाशुदगायद् यो वाचि भोगस्तं देवेभ्य आगायद् यत्कल्याणं वदति तदात्मने’ इत्यनेन यथेदानीं ज्योतिष्टोम उद्गात्रा त्रिषु स्तोत्रेषु यजमानार्थमुद्गानं क्रियते, नवसु

रश्मिः ।

प्राबल्यमिति ‘कनीयसा एव देवा ज्यायसा असुराः’ इति श्रुतेः । नैर्बल्यमिति समनन्तरोक्तश्रुतेः । स्पृष्ट्वेति ‘त एषु लोकेषु अस्पृष्टन्त’ इति श्रुतेः । उभय इति उभयशब्दस्य द्विवचनं नास्तीति कैयटः । देवासुराः । देवा इतीति भाष्यं विवृण्वन्ति तत्र क इति । इति देवाः । ते इत्यादिभिरिति ‘अथ ह प्राणमूचुः’ ‘अथ ह चक्षुरूचुः’ इत्यादि । तेषामित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तेषां चेति । तत्र यज्ञेनेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्रेच्छायामिति । इच्छेति ‘हन्तासुरान्यज्ञ उद्गीथेनात्ययाम’ इति श्रुत्या वक्ष्यन्तीच्छाकारम् । उद्गीथेनेति उद्गात्रा । अतीति अतिक्रम्य, अथ गतौ वयमयामः, विसर्गलोपशब्दान्दसः । तत्र जनक इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्र कथमित्यादि । अनारम्भणमिति अनालम्बनम् । लोदच्छान्दसः । आक्रमणेति करणे ल्युट् । आक्रमणसाधनेन । उद्गात्रैवेति एषकारो वाचमूचिर्वाच्येवच्छेदकः । उद्गात्रा ऋत्विजेति छेदः । तत्रान्योन्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्र प्रकृत इति । यो वाचीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म ते हेत्यादिना । यो वाचीति । श्रुत्यर्थोऽग्रे वक्ष्यते । स्तोत्रेष्विति स्तोत्राणि पूर्वतन्ने प्रसिद्धानि । नवस्विति स्तोत्रेषु । द्विविधमुद्गानं

प्राप्नोति । तच्छ्रुतिविप्रतिषिद्धम् । 'न ह वै देवान् पापं गच्छति' इति । तदनु प्राण एवोद्गाता सिद्धः । तेनान्येषामपि पापसंबन्धो निवारितः । ततः 'परेण मृत्युमतिक्रान्तो दीप्यते' इति । अतो दीप्यमानस्यैवाधिष्ठातृत्वात् प्राणवतैवाधिष्ठानमिति सिद्धम् ॥ १५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

स्वार्थं तद्वत् तत्रापि द्विविधमुद्गानम्, तत्र यो वाङ्निमित्तको भोगः सुखविशेषस्तं देवेभ्य आगायव् आसमन्ताद् गानेन प्रापयितुमारेमे । यत् पुनः कल्याणं समीचीनं शास्त्रानुसारि वदति तदात्मने स्वार्थमागानेन प्रापयितुमारेमे इत्याम्नातम् । तदा तेऽसुरा विदुरनेन वै न उद्गात्रात्येप्यन्तीति तमभिद्रुत्य पाप्मनाऽविध्यन् । तत् ते असुरा ज्ञात्वा तथा वेधं कृतवन्तस्तत्र स पाप्मा को वेत्याकाङ्क्षायां, 'स यः स पाप्मा' इति स वेधकरणभूतो योऽग्रे व्रतमीमांसायामुच्यमानः श्रमरूपः स एव पाप्मेति सामान्यत उक्त्वा तदनुश्रमरूपपाप्मना वेधानन्तरं तत्परिचायनाय यदेवेदमप्रतिरूपं वदति स एव पाप्मेति निरूपितम् । तथा च वेदाध्ययनभगवद्गुणगानादिष्वेव श्रमो न पुनर्लौकिकदुर्वातादिकथन इति तत्परिचायकं निरूपितम् । सोऽप्येवं परिचायितो द्वितीयो दोषोऽपि देवानां प्राप्नोति । क्रमेण सर्वेषामेवोद्गातृत्वात्, तद् दोषरूपं पापं श्रुतिविप्रतिषिद्धं, 'न ह वै देवान् पापं गच्छति' इति श्रुत्यन्तरे पापासंसर्गाश्रावणात् । तदनु इन्द्रियाधिष्ठातृणां पापसंसर्गोत्तरम्, 'अथ हेममासन्धं प्राणमृचुः' इत्यादिना मुख्यः प्राण एवोद्गाता सिद्धः । तं यदा पाप्मनाऽविध्यन्तदा यथाश्मानं प्राप्य लोष्टो विष्वस्तो भवति तथा सर्वेऽप्यसुरा नष्टा इति तेन प्राणकृताऽसुरनाशनेनान्येषामपि पापसंबन्धो निवारित इति द्वितीयदोषनाशाच्छ्रुतिविप्रतिषेधोऽपि निरस्तः । ततः 'सा वा एषा देवता एतासां देवतानां पाप्मानं मृत्युमपहृत्यायेनां सा यदा मृत्युमत्यवहवत्, स वै वाचमेव प्रथमामत्यवहत्, सा यदा मृत्युमत्यमुच्यत सोऽभिरभवत्, सोऽयमग्निः परेण मृत्युमतिक्रान्तो दीप्यत' इत्यादिना मुख्यप्राणाश्रयवशाद्देवानां वागाद्यधिष्ठातृणां मृत्युरूपश्रमात्मकपाप्मनिवृत्त्या प्रतिबन्धकासुरातिक्रमेण दीप्यमानत्वादिकमुक्तम् । अतः स्वस्वकार्येक्षमत्वेन दीप्यमानस्यैवाधिष्ठातृत्वात् रक्षिः ।

स्पष्टयन्ति स्म तत्र य इति । आरेभ इति । तात्पर्यार्थमिदं गानमकरोदिति विवरणम् । तदन्विति भाष्यं विवरितुमाहुः तदा न इति । न इति अस्मान् । विवृण्वन्ति स्म तदन्विति । तत्परीति श्रमपरिचायनाय । वेदेति आदिना यागादि । श्रम इति पाप्मा । लौकिकेति श्रम इत्यन्वयः । तेन श्रेयःप्रतिबन्धकाभावान्नासुरकृतस्तद्वेध इत्यर्थः । सोपीत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म सोपीति । द्वितीय इति । स्वर्धा प्रथमः । सर्वेषामिति वाग्वाणचक्षुःश्रोत्रमनसाम् । तदित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्तदिति । तदन्वित्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तदन्विति । अथेत्यादि असुरजयार्थम् । अबिध्यन्निति । अन्तर्भावितसनर्थोयं शब्दः । अविध्यत्यस्यित्यर्थः । लोष्टेति । लुप्तये स्वादिः परस्मैपदी अनिद्र तृच् । सा वा इति प्राणरूपा । देवतेति । प्रकृतिभावश्छान्दसः । एतासां वागादिनां देवतानाम् । मृत्युम् श्रमम् । एता देवताः । सुपांसुः डा वा । अमृत्युं अश्रममत्यन्तविस्मृत्यभावम् । स्वरूपमत्यवहत् प्रापितवती । सेति वाक् । परेणेति मुख्यप्राणेन । इत्यादिनेति 'अथ प्राणमत्यवहत् । स यदा मृत्युमत्यमुच्यत स वायुरभवत्सोयं वायुः परेण मृत्युमतिक्रान्तः पवते' एवं चक्षुःश्रोत्रमनसां मृत्यवतिक्रमः । दीप्येति । आदिनाथप्राणमत्यवहदित्याद्युक्त-

तस्य च नित्यत्वात् ॥ १६ ॥

अभ्यादेः प्राणसंबन्धो नित्य इति सर्वदाधिष्ठातृत्वम् । प्राणस्य तत्संबन्धस्य चेति चकारार्थः । प्राणसहायेनैव यथोचितवर्णोद्गम इति ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्राणवतैवाभ्यादिना वागाद्यधिष्ठानं न केवलेनेति सिद्धम् । तथाचाधिष्ठातृणामेव पापाभावो, न त्वधिष्ठेयानामसदादीन्द्रियाणामपीत्यतो, न किञ्चिच्चोद्यमित्यर्थः । इयं श्रुतिः परैरन्यथा व्याख्यायते, तत्कल्पनाबाहुल्यादसंगतं व्याख्यानमिति बोध्यम् ॥ १५ ॥

तस्य च नित्यत्वात् ॥ १६ ॥ सर्वदा प्राणसंबन्धे हेतुं वदतीत्याशयं स्फुटीकुर्वन्ति अभ्यादेरित्यादि । प्राणस्य नित्यत्वं, 'श्रेष्ठश्च' इत्यधिकरणे निर्णीतम् । संबन्धनित्यत्वं तु छान्दोग्ये प्राणानामहंश्रेयसि विवादेऽन्येषां प्राणानां मुख्यप्राणं विना स्यातुमशक्या निर्णयते । तस्मादभ्यादेरासन्यस्य तत्संबन्धस्य च नित्यत्वात् प्रतिकल्पमनयैव रीत्याऽधिष्ठातृत्वमित्यर्थः । इदानीमपि प्रतिशरीरं प्राणसहायेनैव कार्यक्षमत्वमित्यत्र गमकमाहुः प्राणेत्यादि । एवमिन्द्रियान्तरेऽपि समानन्यायाद् बोध्यम् । नन्वत्र प्राणावच्छब्देन प्राणी जीवो व्याख्यायते । उचितं रश्मिः ।

पवनतपनभानानि । एवेति एवकारो वाचं व्यवच्छिनति । केवलेनेति अभ्यादिना । किञ्चिदिति अस्मदाद्यप्रतिरूपवदनादौ चोद्यमित्यर्थः । ननु तस्यां श्रुतौ यदि परेणेति सहायै तृतीया स्यात्तदैवं युञ्जन्तु प्राणवतेति सूत्रं, श्रुतिस्त्वन्यथा व्याख्यातेति चेत्तत्राहुः इयमित्यादि, भाष्ये शब्दरूपा प्रत्यक्षा । परैरिति । उपनिषद्भाष्यकारैरन्यथा परेण मृत्युं मृत्योः परस्तादीप्यत इत्येवम् । कल्पनेति द्वितीयान्तमृत्युपदस्य पञ्चम्यन्तत्वकल्पना तृतीयान्तस्य परपदस्य प्रथमान्तत्वकल्पना । पर इति परस्तात् । स्वार्थेऽस्तातिप्रत्ययः ॥ १५ ॥

तस्य च नित्यत्वात् ॥ १६ ॥ छान्दोग्य इति । 'ॐ यो ह वै ज्येष्ठं च श्रेष्ठं च वेद' इत्यारभ्य 'अथ ह प्राणा अहंश्रेयसि व्यूदरेऽहंश्रेयानस्म्यहंश्रेयानस्मि इति । ते ह प्राणाः प्रजापतिं पितरमेत्योर्भुर्भगवन्नो नु श्रेष्ठ इति तान् होवाच यस्मिन्नुत्क्रान्ते शरीरं पापिष्ठतरमिव दृश्यते स वः श्रेष्ठः' । तदनन्तरं वागाद्युत्क्रमणेऽपि पापिष्ठतरत्वे 'अथ ह प्राण उच्चिक्रमिषन् स यथा सुहयः पट्टीशश्चक्रुःसंखिदेदेवमितरान्प्राणान् समखिदत्' इत्यादिना तथा निर्णयत इत्यर्थः । पदनशीलाः पादाः पदवः तेषां संहतिः पट्टी । छान्दसत्वादकारस्य उकारे ऋस्वत्वे बिन्दौ च जाते पट्टीशा इति जातम् । पट्ट्या ईशा नियामकाश्च ते शङ्कवः पादबन्धनकीलकास्तान् । अनयेति पूर्वसूत्रोक्तरीत्या । इन्द्रियेति इन्द्रियं वर्णोद्गमो वाक् ततोऽन्यदिन्द्रियं चक्षुरादीन्द्रियान्तरं तस्मिन् । व्याख्यायत इति शंकराचार्यादिभिर्व्याख्यायते । तथाहि । सतीष्वपि प्राणाधिष्ठात्रीषु देवतासु प्राणवता कार्वकरणमसंघातस्वामिताशरीरैर्णैवैषां प्राणानां संबन्धे 'अथ यत्रैतदाकाशममुषिषणं चक्षुः स चाक्षुषः पुरुषो दर्शनाय चक्षुरथ यो वेदेदं जिघ्राणीति स आत्मा गन्धाय प्राणम्' इत्येवं सजातीयकायाः श्रुतेरित्यर्थः पूर्वसूत्रस्य । द्वितीयस्य तावत्, तस्य शरीरस्यास्मिन्शरीरे भोक्त्वेन नित्यत्वं पुण्यपापलेपसंभवान्न देवतानामित्यर्थ उच्यते ।

भास्कराचार्यैरप्येवम् द्वितीयस्यार्थस्तु तस्य करणजातस्य शरीरं प्रति नियतत्वात्तमुत्क्रामन्तमिति श्रुतेरिति ।

लोके स्वामिश्रुत्यन्यायेन जीवे भोगः फलिष्यति ॥ १६ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे सप्तमं प्राणवतेत्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

च तत् । जीवभोगप्रकारबोधनार्थमेव तत्परिकरविचारस्य प्रकृतत्वात् । अत्र च तस्याधिष्ठातृत्वे अव्यारूपात् तस्य भोगासिद्धौ विचारवैयर्थ्यापात इत्याशङ्क्यामाहुः लोक इत्यादि । श्रुत्यन्तरे, 'स यथा महाराजो ज्ञानपदान् शृहीत्वा' इति दृष्टान्तेन ह्यस्यप्राणांशभूतासत्प्राणानामपि जीवपरिकरत्वेन स्वामिश्रुत्यन्यायसिद्धेस्तेन न्यायेन जीवे भोगो ह्यस्यमात्यरूपप्राणाधिष्ठानादपि फलिष्यतीति न विचारवैयर्थ्यम् । तथा च करणत्वांश्च एव तस्य तासां चाधिष्ठातृत्वं, भोक्तृत्वेन तु जीवस्यैवाधिष्ठातृत्वमित्यर्थः ॥ १६ ॥ इति सप्तमं प्राणवतेत्यधिकरणम् ॥७॥

अथात्र प्रसङ्गाज्ज्ञानप्रक्रियां वदामः । तत्र गीतायाम् 'अधिष्ठानं तथा कर्ता करणं च पृथग्विषयम् । विविचाश्च पृथक् चेष्टा देवं चैवात्र पञ्चमम् । शरीरवाङ्मनोभिर्यत् कर्म प्रारभते नरः । न्याय्यं वा विपरीतं वा पश्येत् तत्र हेतवः' इति भगवता जीवक्रियमाणकार्यं प्रति पञ्च-हेतव उक्ताः । तत्राधिष्ठानं शरीरम् । कर्ता जीवः, करणं बाह्यमान्तरं च नानाविधं, चेष्टाः रश्मिः ।

रामानुजाचार्यैस्तु ज्योतिरादिसूत्रमेतच्च सूत्रमेकमङ्गीकृत्य ज्योतिरादीनां प्राणवता जीवेन च प्राणविषयमधिष्ठानं परमात्मन आत्मनत्संकल्पात् कुत एतदन्तमिति ब्राह्मणरूपान्च्छब्दादित्यर्थः । भाष्यैस्तु जीवानां करणान्याहुः प्राणानिति । 'ब्रह्मणो वा एतानि करणानि चक्षुः श्रोत्रं मनो वागिति' इति श्रुत्योद्धृतीयस्या गतिः प्राणवदादिसूत्रद्वयेनेति । प्रकृतेनेति । ज्योतिरावधिकरणे स्वतन्त्रा देवतत्वा वा वागाद्याः स्वतन्त्रता 'नो चेद्वागादिजो भोगो देवानां स्यान्न चात्मनाम् । श्रुतमभ्यादितन्त्रत्वं भोगोभ्यादेस्तु नोचितः । देवदेहेषु सिद्धत्वाजीवो भुङ्क्ते स्वकर्मणा' इत्यधिकरणमालायां श्रुतमित्यादी राद्धान्तः परमभोगस्य सिद्धत्वात् । तस्येति जीवस्य । मुच्येति जीव प्राणधारण इति धातुपाठत् । ननु साक्षात्कृतो नेति चेन्न । 'नैव किञ्चित्करोमीति युक्तो मन्येत तत्त्वित्' इत्यादिजिज्ञासाधिकरणोक्तगीतावाच्येभ्यः । 'अपश्यत्युरुषं पूर्णं मायां च तदपाञ्चयाम् । यया संमोहितो जीव आत्मानं त्रिगुणात्मकम् । परोपि मनुतेऽनर्थं तत्कृतं चामिपद्यते' इति च । एषेति सूत्रे तृतीयवैयकारः । तस्येति श्रेष्ठवतो जीवस्य । तास्वामिति इन्द्रियाधिष्ठात्रीणां देवतानाम् । एषेति प्राणव्यवच्छेदकः । तथा च श्रुतिः 'आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेलाहुर्मनीषिणः' इति । अत्रात्मोक्तः प्राणसहितो नोक्तः । न तु प्राणप्रयोजनमस्ति । 'ज्ञोत एव' इति सूत्रात् । तथाच गीता 'श्रोत्रं चक्षुः स्पृशेनं च रसनं घ्राणमेव च । अधिष्ठाय मनश्चायं विषयानुपसेवते' इति ।

इति सप्तमं प्राणवतेत्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

नित्यज्ञाननिरूपणेनेन्द्रियतदधिष्ठातृनिरूपणेन च स्मृतं जन्यज्ञानं निरूपयितुमुपक्रमन्ते स्म अध्यात्रेति । ज्ञानेति वेदान्तपरिभाषादौ दर्शनात्स्वराद्धान्तीयात् । उक्तश्रुत्यर्थं सोपबृंहणं वक्तव्यमित्याशयवन्त आहुः तत्र गीतायामिति । अधिष्ठानं विषयविषया कारणम् । षट्पञ्चतलमित्यादिश्लोके । अधिष्ठानकारणं हेतुरित्यन्ये । यद्यपि तथाप्यव्यक्तिसंज्ञानं शरीरमिति मुख्यतया व्याकरिष्यते । कर्ता करणं च 'आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेलाहुर्मनीषिणः' इत्युक्तश्रुतेः । आत्मा मनसा संयुज्यते मन इन्द्रियेण इन्द्रियमर्थेन ततः प्रलक्ष्यमिति नैयायिकाः । मानसप्रलक्ष्य-संग्रहाय श्रुतौ नोक्तम् । पृथग्विषयं चक्षुर्वादिना । चेष्टा व्यापारः तन्न्यत्से सति तन्न्यजनको

भाष्यप्रकाशः ।

प्राणादिवायुकर्माणि, शरीराणि च, देवं कालकर्मभगवदिच्छा, अन्तर्यामी, ब्रह्मप्राणसहाया इन्द्रियाधिष्ठातारश्च । एवं सति ज्ञानजनकमनःसंयोगादिहेतुभूतक्रियायामप्येतान्येव यथासंभवं कारणानि । तत्राद्यं क्रमः । पूर्वं भगवदिच्छया ईश्वराशेनान्तर्यामिणा कालकर्मसाधिव्यादान्तःकरणं प्रेर्यते । तच्चतुर्विधम् । तत्रार्हकारदेवता रुद्रः, तस्य च 'हृदिन्द्रियाण्यसुष्योम' इति वाक्यादेकादशस्थानानीति रुद्राधिष्ठितोऽहंकारो दैहिकेषु तेष्वभिर्मतिं जनयति । बुद्धिदेवता ब्रह्मा, तेनाधिष्ठिता बुद्धिर्ज्ञानेन्द्रियाण्यनुगृह्णाति । चिचं तु सुषुप्तौ अमेदेनात्मानं गृह्णात्यन्यदा तु लीनम् । मनस्तु चन्द्राधिष्ठितं तथोभयविधेन्द्रियनायकं तच्चन्द्रियप्रेरणाय तेन तेन तत्तदेवताधिष्ठितेनेन्द्रियेण संसृज्यते । तदा तानि स्वस्वकार्यं कुर्वन्तीति साधारणी प्रक्रिया । ज्ञानेन्द्रियाणि तु मनाःप्रेरितानि स्वस्वविषयैः संसृज्य स्वसंसृष्टे मनसि पूर्वं निर्विकल्पकमुत्पादयन्ति । तदा इन्द्रियदेशे मनसो वृत्तिर्भवति । सा यदा बुद्ध्या वृत्तिद्वाराऽनुगृह्यते तदा सविकल्पकं भवति तच्च प्रमेयानन्त्यादनन्तविषयम् । तत्रापि कारणान्तरसमवधाने संशयविपर्यासप्रमाणस्मृतिभेदा जायते भवन्ति यथासंभवं स्वप्नेऽपि । सविकल्पकजन्यहानोपादानबुद्धौ तु विशेषः ।

'इन्द्रियैर्विषयाकुटैराधिस्तं ध्यायतां मनः ।

चेतनां हरते बुद्धेः सत्त्वस्तोयमिव नृदात्' ॥

रश्मिः ।

व्यापारोऽत्र । दैवं अदृष्टम् । एषकारोऽन्यव्यवच्छेदकः । शरीरेति । कायवाङ्मनसां साधनत्वं कायिकवाचिकमानसिकसाधनानीति । कर्म, ज्ञानोपलक्षकम् । कर्मेति । स्वभावोऽपि द्रष्टव्यः । भगवद्विरुद्धेति । इच्छावादात् । अन्तर्यामी अण्डसंस्मितः । त्रिषु द्वितीयं रूपम् । मुख्येत्याद्युक्तं प्रथमे महत्त्वहृदीदमित्यतयाऽज्ञातं, द्वितीये रूपे ज्ञातं, तृतीये सर्वशून्ये व्यष्टयः । एषमिति सोपष्टम्भकश्रुत्युक्तत्वे सति । ज्ञानेति । एवं च श्रुत्या आत्मा मनसा युक्तः, मन इन्द्रियेण युक्तं, संयोगसमवायादिसंभवेन भोक्तृत्वर्थं इति बोधितम् । आविश्वभेदेन संयुक्तसमवायादिज्ञानेन्द्रियेण कर्मेन्द्रियेण समवायसमवेतसमवायादिः । ईश्वरेति पुरुषरूपद्वितीयरूपेण । कालेति । तेन ज्ञानप्रक्रियाज्ञानवृष्टिरिति सूचितम्, सृष्टौ कालकर्मस्वभावानां कारणत्वात् । प्रेर्यत इति । स्र्योदये सति रश्मिद्वारा प्राणप्रवेशे सर्वप्रवृत्तिर्दर्शनात् । तेनान्तर्यामी मार्तण्ड उक्तः । तत्राहमिति । तृतीयस्कन्धे स्पष्टः । तेऽपिब्रुवति हृदादिषु । अभीति । सर्वोपनिषच्छ्रुतेः । अन्विति । तृतीयस्कन्धे षड्विंशे । अमेदेनेति । सुषुप्तिश्रुतेः । लीनमिति कार्याभावेऽणोरभिव्यक्त्यभावाद्धीनम् । मनसीति 'कामः संकल्पः' इत्यादिश्रुतेर्मनसि न त्वात्मनीत्यर्थः । निर्विकल्पकम् निष्कारकं ज्ञानम् । इन्द्रियेति गोलके । वृत्तिर्ज्ञानरूपा विषयाकारा । सेति वृत्तिः । बुध्येति कर्मा । वृत्तिद्वारेति वृत्तिः स्वयमेव द्वारं यस्याः सा । द्वारान्तरनिवर्तनार्थम् । सविकल्पकमिति । अयमर्थः । इन्द्रिययुक्तेनार्थेन षट्षटत्वे इति निर्विकल्पकं बुद्धिभन्तरापि । बुद्ध्या तु समवायं निमित्तं षट्षटविशिष्टो षट इति सविकल्पकं ज्ञानं जन्यत इति । प्रमेयेति षट्षटकुम्भकुसुलादिप्रमेयम् । कारणेति सत्त्वादिगुणाः कारणानि । प्रमाणं निश्चयः । भावे त्युद्ध । प्रमेत्यर्थः । अपीति । सुषुप्तौ तु सुखमहमस्वाप्सं न किंचिदवेदिषमिति प्रत्ययाच्च ज्ञानम् । सविकल्पकमिति सविकल्पकज्ञानेन जन्यायां हानोपादानबुद्ध्यावित्यर्थः । इदमसंगतमतोत्र सविकल्पकज्ञानोत्तरभाषिन्यामित्यर्थः । अतः सविकल्पकज्ञानजनकबुद्धौ सविकल्पकज्ञानजन्यत्वमुक्तलक्षणम् । तदभिव्यक्तिस्तु सविकल्पकज्ञानानन्तरम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

इति चतुर्थस्कन्धे द्वाविंशे वाक्याद्विषयैरिन्द्रियाकर्षस्ततस्तेर्मनसस्तच्च कामादिहृतमिति तत्र कामो-  
त्पत्ताद्युपादानबुद्धिः । तादृशे मनसि द्वेषोत्पत्तौ तु हानबुद्धिः । नचात्र ध्यायतामिति पदात्  
स्मृतानामेव विषयाणामिन्द्रियाकर्षकत्वं न प्रत्यक्षाणामिति वाच्यम् । कामिनीकुचकुम्भदर्शनादौ  
चक्षुषः, शीतादिकालेवृष्णादिना त्वचो, रागादिपुक्तगीतेन भवणस्य, चन्दनादिगन्धेन घ्राणस्य,  
मञ्चितस्यापि द्रव्यादेः पुनरास्वादनेन रसनस्य, तैश्च मनस आकर्षस्यानुभवसिद्धत्वात् । तेषामेव  
विषयाणां किञ्चित्प्रत्यक्षान्तराये तेषामेव स्मृतत्वस्य संभवाच्च । मनसश्च रूपद्वयं बाह्यमान्तरं चेति  
तृतीयस्कन्धे तच्चस्तुतौ, 'पराहृतान्तर्मनसः' इत्यस्य स्वबोधिन्यां स्थितम् । तत्रान्तरं येन विषयेषे-  
न्द्रियद्वाराऽऽकृष्यते तद्विषयिणी हानोपादानबुद्धिर्भवति, येन तु नाकृष्यते तद्विषयिण्युपेक्षाबुद्धि-  
रिति युगपत्तानाबुद्धिसम्बन्धम् । न च तत्र वेगाद्यौगपद्याभिमान एवेति वाच्यम् । ऐकाग्र्यदशायाम्  
पुस्तकदर्शने युगपत्तानाऽध्वरापेक्षाज्ञानस्थले वेगाङ्गीकारस्यानुभवविरुद्धत्वात् । अतो रूपद्वयमेव  
युक्तमिति । यदा मनसोऽनाकर्षस्तदोपेक्षाबुद्धिः । अत एव तस्या न स्थिरत्वम् । अग्न्यासाद्य-  
भावात् । अन्यासां तु स्थिरत्वमिति । बुद्ध्याऽननुग्रहे तु निर्विकल्पकमेव । इन्द्रियाणि तु प्राप्य-  
प्रकाशकारीणि । तत्र चक्षुरिन्द्रियं स्वकिरणैर्वा, स्वाधिष्ठात्रादित्यसामर्थ्याद्वा, स्वगुणेन रूपेण  
वा, स्पर्शेन वा विषयदेशं प्राप्नोति । तथैव तदारूढं मनोऽपि । तदा विषयदेशावच्छेदेन घटो  
भूमौ, ज्योतिरा तारा इत्यादिज्ञानमृत्पद्यते । तत्र किरणपक्षे नयनकिरणा विषयपर्यन्तं गच्छन्ति ।  
इन्द्रियान्तरे तु किरणाभावादिन्द्रियेण सह विषयं मनः प्राप्नोति । तदा क्रमेण सहैव वा  
निर्विकल्पकं सविकल्पकं च तत्पदिन्द्रियसंसृष्टे मनसि उत्पद्यते । ज्ञानद्वयेऽपि विषये विषये-

रक्षिः ।

तद्विषयहानोपादानाम्यां भवतीति नासंगतम् । हानं त्यागः । ध्यायतामिति । ध्यै चिन्तायाम् ।  
चिति स्मृत्यामिति धातुपाठः । एवकारस्तु धातुपाठप्रामाण्यात् । कामिनीति । आदिना भगवदा-  
लयादिदर्शनम् । तेषामित्यादि । एवकारेणैतरविषयव्यवच्छेदः । किञ्चिदिति । मनसश्चलत्वाद्  
अन्यत्रमना अमूर्त्वं नापश्यमित्यदर्शने पुनः केनाप्युपायेन भक्तिरूपेण तदर्शने तेषामेव विषयाणां  
स्मृतत्वं स्मृतिविषयत्वं तस्य संभवात् । तथा च ध्यायतामिति स्मृत्यर्थकप्रयोगो न विरुद्धः । सर्वस्य  
स्मृतिकत्वाञ्जानस्य हानोपादानाम्यां तयोर्भेदमाहुः तत्रेति । आकृष्यत इति मन आकृष्यते ।  
येनेति ज्ञातेनेति बोध्यम् । ज्ञानेति ज्ञानकारणीमृताया ज्ञानोत्तरमभिव्यञ्जिकाद्युपाधी । येनेति ।  
ज्ञातेन द्विष्टेन । उपेक्षा त्यागः । तस्या इति उपेक्षाबुद्धेः । अभीति । आदिना मनोरमत्वम् ।  
एवेति । बुद्ध्यायं पदार्थाज्ञानाति बुद्धिमानयं पदार्थाज्ञानातीति ज्ञानविषयत्वेन घटघटत्वयोः प्रवेश-  
वद्विषये संबन्धस्य हानोपादानयोश्च प्रवेशे करणत्वादिवुद्धेर्न स्वादिलेखकारः । स्पर्शेनेति संयोगेन ।  
प्रस्थानरत्नाकरे स्पष्टम् । प्राप्नोतीति आत्मा तु न प्राप्नोति । 'नैव किञ्चित्करोमि' इति वाक्येभ्यः ।  
'मायासंमोहितो जीव आत्मानं त्रिगुणात्मकं । परोपि मनुतेऽनर्थं तत्कृतं' च प्राप्नोति । तदारूढ-  
मितीन्द्रियारूढम् । तथेति विसर्पिगुणत्वेऽप्यणोर्मनसोऽपिन्द्रियारोहेण विषयदेशप्राप्तिकाले । आदिना  
घटवद्गतमिति ज्ञानम् । क्रमेणेति बुद्ध्याभिव्यक्तौ क्रमेण । संबन्धप्राप्त्याऽसवतस्तु सहैव । अनु-  
भवादेशकारः । मनसीति पूर्ववत् न स्वात्मनि । ज्ञानेति सविकल्पकं निर्विकल्पकं चेति ज्ञानद्वये ।

भाष्यप्रकाशः ।

न्द्रियस्पर्शादिकं व्यापारः । न च नयनानां किरणाङ्गीकारे चक्षुषां व्यापकत्वापत्त्या 'अणवन्न' इति सूत्रविरोधः शङ्कनीयः । अर्चीरूपाणां किरणानां सूर्यमण्डलाग्नेदस्य, 'आदित्यो वा एष' इत्यनुवाके भावणात् तैरखिलमेरुत्तरदेशान् व्याप्तुवानस्यादित्यमण्डलस्य दशसहस्रयोजनपरिमाणसरभेन तेषां तत्परिमाणाबाधकत्ववत् सूर्याध्यात्मिकचक्षुषः किरणानामपि तथात्वेन सूत्राऽविरोधात् । 'तथा प्राणः' इत्यत्र प्राणेषु जीवातिदेशस्य सिद्धान्तेङ्गीकारात् सर्वशरीरे जीवस्येव सामर्थ्याद्वा गुणाद्वा, व्याप्त्यङ्गीकारस्य वक्तव्यत्वात् । 'गुणाद्वाऽऽलोकवत्' इति सूत्रे आलोकस्य गुणत्वाङ्गीकारात् तैजसस्य चक्षुष आलोकरूपगुणव्याप्त्यङ्गीकारेऽप्यदोषः । एवमपि सूत्राविरोधचक्षुषरूपकार्यसिद्ध्योः संभवात् । अत एव त्वचः सकलशरीरव्यापित्वमपि देवतासामर्थ्यस्पर्शगुणान्मां युज्यते । अन्यथा तु सूत्रविरोधसार्वत्रिकस्पर्शानुभवबाधघोरन्यतरदापद्येतैव । तस्मान्नयनकिरणगमनादिद्वारिकेव प्रत्यक्षप्रक्रिया साधीयसी । या पुनरालोकेन मायाकार्यतमोजननप्रतिबन्धे कृते ज्योतीरूपसूर्यदेवतया तदात्मकचक्षुषि सन्मुखाव्यवहितदेशस्यपृथुबुभोदराकारविशिष्टरूपे प्रापिते सश्वप्रधानबुद्धेरन्तरेव तदाकारतासंपत्तौ अणुरूपं जीवं प्रति ज्ञानाश्रिताध्यात्मिकषट्ठाभिव्यक्तेरेव चाक्षुषम् । दूरस्यगन्धशब्दयोस्तु वायुना प्राणभ्रोत्रसमीपप्रापणोऽन्तःसत्त्वात्मकबुद्धेस्तदाकारतासंपत्तौ ज्ञानाश्रिताध्यात्मिकगन्धशब्दाभिव्यक्तिरेव प्राणजं भावणं च प्रत्यक्षमिति । आध्यात्मिकाधिभौतिकयोरभेदाच्च बाह्यषट्प्रहणनिबन्धनो दोष इति केषांचित् प्रत्यक्षप्रक्रिया । तत्रालोकेन तमोजननप्रतिबन्धकथनमयुक्तम् । 'यदा हि भानोरुदयो नृचक्षुषां तमो निहन्यात्' इत्येकादशस्कन्धीयमगवद्वाक्ये तमोनिहन्त्वत्वकथनात् । एवं ज्योतीरूपसूर्यदेवतायाः पुरुषचक्षुषि विषयनिष्ठरूपप्रापकत्वकथनमपि तथा । बहुषु पश्यत्सु तांस्तान् प्रतिरूपे प्रापिते विषयस्य नीरूपताप्रसङ्गेन पाश्चात्यानां तददर्शनप्रसङ्गात् । तदर्शनायै तस्मिन् विषये पुना रूपान्तरोत्पादनाऽऽनयनादिरूपाऽप्रामाणिककल्पनप्रसङ्गाच्च । संध्यायामस्तं गते सूर्ये रूपप्रापकदेवताया गतत्वात्तदानीं षटाद्यदर्शनापचेन्न । न च 'निशि नेतिचेन्न संबन्धस्य यावदेहभावित्वात्' इति तार्तायीके सूत्रे, अथ 'या एता हृदयस्य नाभ्यः' इति नाडीरूपक्रम्य, 'अब्रुष्मादादित्यात् प्रतायन्ते ता आसु नाडिषु सूप्ता आभ्यो नाडीभ्यः प्रतायन्ते तेऽब्रुष्मिन्नादित्ये सूप्ता' इति दहरविद्यासंश्रुत्या

रश्मिः ।

स्पर्शोति । आदिना पञ्चान्ये संबन्धाः । तथात्वेनेति अबाधकत्वेन । गुणत्वेति भास्वरशुक्लरूपत्वेन तथाङ्गीकारात् । एवेति युक्तयन्तराभावादेशकारः । नयनेति । आदिना नयनसंयोगः । एषकारोऽन्यप्रक्रियाव्यवच्छेदकः । सन्मुखेत्यादि गुणरूपे । सत्त्वेति तिष्ठतु । अन्तरित्यादि करणान्तः । एषकारस्तु बाह्याध्यात्मिकषट्त्वव्यवच्छेदकः । तदाकारता पृथुबुभोदराकारता तस्याः संपत्तौ । जीवं प्रतीति जीवभोगाय । वृत्तिरूपज्ञानेनाश्रित आधिभौतिकषट्ठे यदा भवति तदा वृत्तिगुणरूप आध्यात्मिकषट्ठो भवति तस्माभिव्यक्तिः । एषकारस्तु तद्युक्त्या 'युक्तयः सन्ति सर्वत्र' इति वाक्यात् । एवेति तद्युक्त्यैवकारः । बाह्येति उक्तगन्धशब्दाश्रयीभूतषट्प्रहणनिबन्धनो दोष इत्यर्थः । तन्न इति नृचक्षुस्तमोजननप्रतिबन्धकथनम् । विषयेति । रूपमत्र पृथुबुभोदराकारः । नीरूपत्वेति निराकारताप्रसङ्गेन । तददर्शनं विषयादर्शनं तस्य प्रसङ्गात् । रूपान्तरैति । पृथुबुभोदराकारोत्पादनेत्यादिः । प्रतायन्त इति तदु विसारे । सूप्ता इति । सप्तु गतौ ।

भाष्यप्रकाशः ।

रात्रावप्यादित्यरभिसंबन्धस्योक्तत्वात् तदानीं संध्यायां च नाडीसूत्ररश्मिभिर्विषयरूपप्रापणाच्च षट्पाददर्शनप्रसङ्ग इति वाच्यम् । नाडीसूत्ररश्मीनां हृदयाग्रप्रघोतनजीवोत्क्रमणमात्रकार्यार्थताया एव भावणेन तद्रश्मीनां रूपप्रापकताया चकुमश्चक्यत्वात् । तदानीमपि रूपप्रापकत्वाङ्गीकारे तदानीं तत्सन्धात् 'अस्तमिते आदित्ये, किञ्च्योतिरयं पुरुषः' इत्यादिज्योतिर्मात्रावविरोधस्य प्रत्यक्षविरोधस्य च दुष्परिहरत्वात् । अतो 'नेतृत्वं ब्रह्मशब्दयोः' इतिवदादित्यादिरश्मीनां रूपप्रापकत्वस्याशब्दगोचरत्वात् स्वयंरूपदेवताया रूपप्रापकत्वाङ्गीकारः सर्वथा न युक्तः । किंच । चक्षुषि रूपप्राप्तिश्च प्रतिबिम्बमवनरूपैव । सा तु मायया 'ऋतेऽर्थं यत् प्रतीयेत' इति वाक्यात् । तस्या विश्लेषकत्वाच्च । एवं च बुद्ध्याकारसमर्पकत्वमपि प्रतिबिम्बस्यैव । आध्यात्मिकरूपमपि मायामयम्, मनोमयत्वात् । तस्य च न सत्यता, अर्थक्रियाकारित्वमात्रं परम् । आधिदैविकं तु शब्दैकनिष्ठं भगवदात्मकं तत्सत्यमेव । आधिभौतिकं तु प्रपञ्चात्मकम् । तस्य तु कार्यरूपत्वेऽपि कारणरूपैवैवं सत्यत्वं, न तु खेन रूपेण विकाराणां वाचाऽऽरब्धत्वात्, सदसद्बन्धिरूपत्वाच्च । तदेव च लौकिकव्यवहारविषय इत्येवं चाक्षुषे बोध्यम् । स्वार्थेने तु स्वगेव स्वगुणेन स्वर्णेन सर्वं शरीरं व्याप्नोति, न तु ततोऽग्रे गच्छति । घ्राणरसनभ्रवणानि तु स्वस्वगोलके स्तित्वा सर्वस्मिन् शरीरे यथोचितं कार्यं स्वगुणद्वारा वा स्वदेवतासामर्थ्यादेव वा कुर्वन्ति । कर्मेन्द्रियेषु तु वाचः स्पर्शो बहिर्गच्छति । अत एव 'न कंचिन्मर्ममि स्पृशेत्' इत्यादीनि वाक्यानि । माहागुलीयशब्दे विद्युच्छब्दे च तत् स्पर्शेन हृदयकम्पमिचिपातादिकं युज्यते ।

रश्मिः ।

तत्सत्त्वादिति आकाररूपरूपसत्त्वात् । इदं पुरुषे बोध्यम् । चकारः प्रत्यक्षविरोधसमुच्चायकः । नेतृत्वमिति वायुनिष्ठम् । अशब्देति शब्दस्य गोचरः शब्दगोचरः, तस्य भावः शब्दगोचरत्वम्, न शब्दगोचरत्वमशब्दगोचरत्वं, तस्मात् । प्रतीति बुद्धेः प्रतिबिम्बमवनरूपा । बुद्धेस्तत्त्वान्तरत्वाकरणानां शुद्धत्वात् । एषकारस्तु सन्मुखाव्यवहितदेशसत्त्वात् । सेति प्रतिबिम्बमवनरूपा । षट् इति द्वितीयस्कन्धनवमाध्यायवाक्यम् । प्रतिबिम्बस्य बुद्धेर्वावरणाभावादाहुः तस्या इति रजोरूपायाः । बुद्धिविश्लेषकत्वं करणे । एवं चेति मायया चक्षुषि विश्लेषबुद्ध्याकारप्रतिबिम्बे च । एवेति सूर्यदेवताव्यवच्छेदः । ननु कथं प्रतिबिम्बस्य बुद्ध्याकारसमर्पकत्वम् । स्वस्य स्वाकारसमर्पकत्वाभावादिति चेन्न । मायात्वेन स्वाकारसमर्पकत्वं प्रतिबिम्बत्वेन तु बुद्ध्याकारत्वं, प्रतिबिम्बे रूपद्वयात् । आध्यात्मिकेति ज्ञानाश्रितेत्यादिग्रन्थेन पूर्वयुक्तम् । मनोमयेति । बुद्धेर्मनोभेदत्वादिति भावः । अर्थेति अर्थेन पदार्थेन क्रिया स्वविषयकज्ञानं तत्कारित्वम् । मात्राचा षट्पादिभिर्बलाहरणादिकारित्वव्यवच्छेदः, शुक्तिरजतवत् । आधीति विशुद्धसत्त्वं तत्सत्त्वप्रधानबुद्धेराधिदैविकं भवति । शब्दैकेति 'शब्द इति चेन्नातः' इति सूत्रात् । द्वितीयस्कन्धनवमे  
.....भगवदिति । भगवानात्मा यस्य विशुद्धसत्त्वस्य । तावता नित्यम् । एषकारस्तु ज्योतिषे 'वासुदेवः परं ब्रह्म एष छन्दसि पठ्यते' इति वाक्यात् । सदसदिति सत्त्वं कारणरूपमसद्विकाररूपम् । ग्रन्थैरुक्तम् । तदिति सदसद्बन्धिरूपम् । एषकारेणाधिदैविकव्यवच्छेदः । लौकिकेति पदसन्निकर्षजन्यो लौकिको व्यवहारस्तस्य विषयः । एवेति स्वगुणव्यवच्छेदकः । वाकारद्वयं पूर्वतन्नात् । इत्यादीनीति प्रसिद्धम् । ह्ययेति । आदिना गर्भपातः ।



भाष्यप्रकाशः ।

पायूपखण्डस्तपादास्तु प्राणादिवदेव स्वस्वगोलके स्थित्वा सर्वस्मिन् शरीरे यथोचितं कार्यं कुर्वन्ति । अत एव हस्ताभ्यां चलनं, पत्रां तालादिवादनं, शिमेन मूत्रादिविसर्ग इत्यादिकं, द्विगोलकानामु-  
भयत्रापि स्थितिश्च संगच्छते । इदं च सर्वं ज्ञानं कर्म च अन्तःकरणाद्यध्यासात्मीवात्मा स्वस्मिन्-  
भिमन्यत इत्यतो लौकिकानां नैयायिकादीनां ज्ञानेच्छादिष्वात्मधर्मत्वप्रवाद इति । अन्तःकरणा-  
ध्यासस्तु हृदयदेशे जीवस्थान्तःकरणानां च स्थितत्वात् तेषु तत्प्रतिबिम्बे तस्य प्रतिबिम्बस्येन्द्रियेषु  
प्रतिबिम्बान्तरे इन्द्रियाध्यासस्तस्य देहे प्रतिबिम्बे देहाध्यासश्च भवति । प्रतिबिम्बश्च तत्प्रकाशस्य  
तेषु क्रमेण भवति स्वयंस्वैव, न तु मुख्यस्वैव सभिधिमाम्नेषेति निर्णायम्, 'यथा जलस्य आभासः'  
इत्यत्र तृतीयसप्तविंशत्याध्याये । एवंच पूर्वकृतस्य प्रारम्भकर्मणः पक्षस्य जाग्रति फलभोगे क्रिय-  
माण आहारभ्रमादिभिर्भेदा निद्रा भवति तदा स्वापः स्वप्नवृत्तिः तत्रायं हृदयदेशाभिःसृत्य  
हिताभिधानाम् शुक्लनीलहरितलोहितपीतरसभृतासु केशसहस्रभागवदष्णीषु नाडीषु हाससत्ति-  
सहस्रसंख्यासु तस्मां तस्मां क्वचिदीश्वरेच्छादिवशेनान्तर्बहिःकरणान्यादाय परिवर्तते । तदा  
चैतन्यसंकोचनेन बहिरिन्द्रियेषु मनसि च प्रकाशासंक्रमात् प्रतिबिम्बो न भवति । बुद्ध्यहंकार-  
योरेव तु भवति । तदा बुद्धिसहितोऽहंकाराध्यासेन स्वप्नं सुखदुःखादि बुद्धे । तत्र प्रकाशो  
भगवतो, विषयश्च भायिकः । भोगे बुद्धिः करणं, भोगाहंकारे । यदा पुनर्निद्रायाम्

रश्मिः ।

पाय्बिम्बत्वादि । आध्यात्मिका प्राणा न गोलकरूपाः । द्विगोलकानामिति विशेषणस्य वक्ष्यमाण-  
त्वात् । तालाद्रीति आदिना मर्दलः । मूत्रादीति आदिना रेतः । द्विगोलकेति  
आदानचलनकर्मणोर्हस्तौ गोलकौ । पादौ चेति द्वयोः कर्मणोर्गोलकौ । ननु हस्तगोलके न पादगोलक-  
भेदः पादगोलके न हस्तगोलकभेद इति कथमैक्यं प्राप्य गोलकद्वयमिति चेन्न । द्वौ गोलकौ येषां  
चलनतालादिवादनानामिति समासात् । भेदेपि गोलकान्तरे स्थितौ बाधामावात् । चक्षुःश्रवसि गोल-  
कान्तरस्थितिवत् । एवमन्यत् । उभयत्रेति हस्तपादयोः एवमन्यत्र । आभीति पर्याम्यहमहं  
गृह्णामीत्यादिप्रत्ययेभ्योभिमन्यते । नैयायिकेति । आदिना वैशेषिकमायावादिनौ । ज्ञानेच्छेति ।  
आदिना यत्नः । आत्मेति न तु जन्यज्ञानस्य मनोधर्मत्वप्रवादः । तेऽपि प्रतिबिम्बयोग्यशुद्ध-  
त्वादिति भावः । तस्येत्यादि । प्रतीति चैतन्यगुणप्रतिबिम्बः प्रतिबिम्बान्तरं तस्मिन् । प्रतिबिम्बसं-  
बन्धेनाहं पर्यामीतीन्द्रियाध्यासः परस्मिन्परावभासः । तस्येति जीवस्य । देहाध्यासोऽहं स्थूल इति ।  
ननु देहस्याशुद्धत्वात्कर्म्यं प्रतिबिम्ब इत्यत आहुः प्रतिबिम्बश्चेति । मुख्यस्येति सन्मुखस्यितार्थस्य ।  
आहारेति । आदिशब्देन मन्दता । स्वप्नवृत्तिः स्वप्नविशेषः । ईश्वरेच्छेति । आदिनाऽऽच्छत् ।  
प्रतिबिम्ब इति प्रकाशसंक्रमसरूपकः । एषेति चित्तमनसोर्व्यवच्छेदकः । बुद्धिसहित इति ।  
प्रयोजनं विशेषणस्य भोगः, जन्यया निराकारः कथं भुञ्ज्यात् । तथा च श्रुतिः 'बहुभुजो  
रवितुल्यरूपः कामाहंकारसमन्वितो यः । बुद्धेरुणेनात्मगुणेन चैव आराग्रमात्रो ह्यपरोपि दृष्टः' इति ।  
अहंकारोऽनात्मनो देहादीनभिमन्यते सोभिमान इति श्रुत्युक्तः । तदध्यासोहं बद्ध इति । यथप्यहं बद्धः  
इति प्रत्ययः । तथापि कदाचिरुक्तः । कंसः पाप इतिवत् । सुखेति । आदिना मरणम् । भत्रात्मा  
स्वयंज्योतिर्भवतीति श्रुतेराहुः तत्र प्रकाश इति । तत्र स्वप्ने । प्रकाशो ज्योतिः । करणमिति  
शुद्धशुद्धशुद्धस्वभावस्य बुद्धेरुणेन सहितत्वात् । भोगश्चेति अहंकारे सति भोगो भवति ।

भाष्यप्रकाशः ।

तमस उद्रेक ईश्वरेच्छादिवशात् तदाऽयं तैः सर्वैः सह पुरीतति प्रविशति । पुण्डरीकाकारो मांस-  
पिण्डो हृदयं, तद्रेषिता नाड्यः पुरीतच्छब्देनोच्यन्ते । तदा सुषुप्तिः । कदाचिद्भगवदिच्छया तस्य  
हृदयस्थान्तये आकाशशब्दवाच्यः परमात्मा तत्र संपद्य शेते । द्विविधायामपि सुषुप्ती कर्मासंस्पर्गाद्  
दुःखाभावः । द्वितीयस्यां परमानन्द इति विशेषः । ततः पुनर्भगवदिच्छादिवशेन परमात्मनः  
सकाशात् सर्वेषां प्राणादीनामात्मान्तानां व्युत्थरणम् । ततो जागरणे स्वस्थानस्थितिः पूर्वोक्त-  
रीत्या तत्तदनुभवदिभेति ।

नैयायिकास्तु—आत्मा मनसा संयुज्यते मन इन्द्रियेण इन्द्रियमर्षेनेति क्रमेणा-  
ऽऽत्मन्येव ज्ञानश्रुत्पद्यत इत्यात्मधर्मत्वं जन्यज्ञानस्याहुः । तत्तु श्रुतिविरोधादेवापास्तम् ।  
विमोर्निरवयवस्थात्मनः संयोगं प्रति कर्तृत्वायोगाच्च । नचान्यतरकर्मज एव संयोगस्तत्रा-  
स्त्विति वाच्यम्, मनस एव कर्तृत्वापातात् । तस्यैव क्रियाश्रयत्वात्, जीवे गुणाधीनत्वे  
कर्तृत्वायोगादिति ।

मायावादिनस्तु—ब्रह्मात्मकमेकमेव ज्ञानं स्वीकृत्य बुद्धौ तस्य प्रतिबिम्बे तस्यैव व्याव-  
हारिकज्ञानत्वं चाङ्गीकृत्य चिदुपरागावरणभङ्गाभेदाभिव्यक्तिपक्षान् जीवस्य किञ्चिज्ज्ञत्वा-  
याहुः तदप्यसंगतम् । प्रतिबिम्बस्य वक्तुमशक्यत्वात् । ब्रह्मणो नीरूपत्वात् । बुद्धेश्वा-  
स्यच्छत्वात् । दर्पणवत् किञ्चिदेशवच्छिन्नस्यच्छत्वमङ्गीकृत्याकाशस्येव ब्रह्मणः प्रतिबिम्बाङ्गी-  
कारेऽपि ब्रह्मणः सभिदानन्तरूपत्वेन सदानन्दयोरपि प्रतिबिम्बापातात् । न चेष्टापत्तिः । ज्ञान-  
वत् तयोरपि भानापत्तेः । सर्वदा सर्वेषामन्तःशरीरस्वसर्वज्ञानापत्तेश्च । प्रतिबिम्बाधारत्व-  
योग्यायां बुद्धौ ज्ञानस्यैवान्तराणां नाड्यादीनां सभिहितत्वेन तत्प्रतिबिम्बेऽपि बाधकाभावात् ।  
किंचाविधायां ब्रह्मप्रतिबिम्बभूतानां जीवानां व्यापकतया स्वतः सर्वपदार्थसंसृष्टत्वाद् बाध-  
काभावेनाविधायामपि सर्वप्रतिबिम्बसंभवेन तत्तत्संसर्गे द्विगुणीकृत्य जाते सर्वतादात्म्या-  
रक्षिणः ।

बुद्धिगुणे । तमस इति तमोवृत्तित्वाभिन्नद्रव्याः । प्ररभेति । सुखमहमस्वाप्सं न किञ्चिद्वेदिषमिति  
प्रत्ययात् । प्राणादीनामिति उक्तप्रत्ययास्त्रीनानाम् । स्वस्थानेति 'पुनर्नव इव समायाति' इति  
श्रुतेः । पूर्वोक्तेति ज्ञानप्रणाड्या । आविना स्मरणम् । आत्मन्येवेति मनोव्यवच्छेदक एवकारः ।  
श्रुतीति 'कामः संकल्पः' इत्यादिश्रुतौ धीशब्देन ज्ञानमतो धर्मत्वोक्तेस्तस्याः विरोधात् । एवेति प्रमाण-  
मूर्धन्यत्वादेवकारः । कर्तृत्वेति आत्मा मनसा संयुज्यत इत्यत्र । विमोरात्मन उत्तरदेशसंयुक्तस्य  
तदनुकूलत्वस्य कृतावभावात् सिद्धसाधनदोषापत्तेः । अन्यतरेति अणुविम्बोरन्यतरत् कर्म तज्जः ।  
एवकारेण कर्तृकृतेर्व्यवच्छेदः । तस्यैवेति मनस एव न त्वात्मन इत्येवकारः आत्मव्यवच्छेदकः ।  
क्रियेति । धातुपात्तव्यापाराश्रयत्वं कर्तृत्वमिति कर्तृलक्षणमिति । जीव इति देहपरिमाणपरिमाणके ।  
परिमाणमुपाधीनत्वे सति 'स्वतन्त्रः कर्ता' इति सूत्रेण कर्तृत्वायोगात् । एकमेवेति 'एकमेवाद्वितीयं  
ब्रह्म' इति श्रुतेरेवकारः । बुद्धाविति जीवोपाधिभूतायाम् । चिदुपरागेति चिदुपरागभावरण-  
भङ्गाभेदाभिव्यक्तिश्च, चिदुपरागावरणभङ्गाभेदाभिव्यक्तयः, तासां पक्षान् । अवि-  
द्यायामिति । 'माया चाविद्या च स्वयमेव भवति' इति नृसिंहतापिनीयात् । सर्वेति सर्वेषां जीवानां  
प्रतिबिम्बसंभवेन । तत्तत्प्रतिबिम्बसंसर्गे यस्मिन्कस्मिन्विधाधाराधेयभावेऽपि । ब्रह्मप्रतिबिम्बो

१. ब्रह्मणः सभिदानन्दाभिन्नत्वात्सर्वलक्षणानां प्रतिबिम्बः स्वादिति भावः । तत्र हृदये ।

भाष्यप्रकाशः ।

पञ्चस्य ब्रह्मण इव तेषामपि सर्वसंसृष्टत्वात् साक्षित्वाच्च वृत्ति विनैव स्वरूपचैतन्येन सर्वाव-  
भासकतायाः शक्यवचनत्वेन ब्रह्मन्त् सर्वेषां सर्वज्ञता स्यात् । नचान्तःकरणभेदेन प्रमातृ-  
भेदात् तदनापत्तिः । व्यापकत्वेन सर्वेषां सर्वान्तःकरणसंसृष्टतया प्रमातृभेदस्याप्यकिंचि-  
त्करत्वात् । संसर्गतौल्ये एकस्यैकान्तःकरणवैशिष्ट्यं, नापरस्येत्यत्र हेत्वभावात् । अष्टादीनां  
हेतुताकरूपनस्याप्यनेनैव न्यायेन निरसितुं शक्यत्वात् । ननु दूषणप्रासान्मास्तु व्यापकानेक-  
जीववादः, किंतु व्यापकैकजीववादोऽस्तु । तथाच तस्य सर्वज्ञतायामिष्टापत्तिरितिचेत्, सत्य-  
मिष्टापत्तिः स्याद् यथेकत्रैव सर्वज्ञता स्यात् । नचैवम् । अविशेषेणैकस्यैव सर्वशरीराधिष्ठाने  
सर्वत्राविद्योपहितसाक्षिण एकत्वात् सर्वत्रोपाधौ सर्वप्रतिबिम्बेषु सुष्टवाच्च ब्रह्मण इव जीव-  
स्यापि सर्वेषु प्रतिबिम्बेषु सर्वज्ञतायां बाधकाभावात् । नच ब्रह्माप्येकत्रैव सर्वज्ञं न सर्वत्रेति  
वाच्यम् । ब्रह्मविष्णुशिवादिशरीरावच्छेदेन सर्वज्ञताप्रतिपादकशक्तविरोधापातात् । नचाविद्यो-  
पाधौ सर्वप्रतिबिम्बेऽप्यन्तःकरणभेदेन प्रमातृभेदात् तन्निष्कटस्यस्यैव ज्ञानं प्रमातृत्वविष्पतीति  
न सर्वत्र सार्वज्ञापत्तिरिति वाच्यम् । प्रमात्रभेदे करणभेदस्येव साक्ष्यभेदे प्रमातृभेदस्याप्य-  
प्रयोजकत्वात् । सर्वत्र साक्षिण एव भासकत्वात् नच तस्याविद्योपहितरूपेण न साक्षित्वं,  
किंतु अन्तःकरणोपहितरूपेण । तथाच रूपभेदेन साक्षिभेदाच्च सार्वज्ञापत्तिरिति वाच्यम् ।  
अप्रयोजकत्वात् । तथा सत्यपि हृदयनाडीप्रभृतीनामान्तराणामन्तःकरणे प्रतिबिम्बितानां  
ज्ञानं तस्य निर्वाचमित्यान्तरसर्वज्ञताया दुर्वारत्वात् । ननु सर्वेषां प्रतिबिम्बो नास्माभिरङ्गी-  
क्रियत इतिचेन्मैवम् । यद्यं न स्वीक्रियते कस्तत्र हेतुः । न तावदसभिधिः । अविद्याया व्याप-  
कत्वात् । नापि बिम्बालोकसंयोगाभावः । सूर्यादेर्विद्यमानत्वात् । अन्तःकरणस्वलेऽप्यन्तःकरण-  
स्यान्तरसन्निहितत्वात् । अन्तर्दृष्टगतदर्पणमेतिबिम्बितसूर्यप्रकाशेनाऽऽन्तरवस्तुनां प्रतिबिम्बदर्शना-  
दिहापि जीवचैतन्यप्रकाशितान्तःकरणसंसृष्टेष्वान्तरबिम्बेष्वालोकान्तरसंयोगानपेक्षणात् । जीव-  
चैतन्येऽन्येनान्तरप्रकाशानङ्गीकारे साक्षात्संसृष्टान्तःकरणतद्दर्मादीनामप्यनवभासप्रसङ्गात् । मते  
च तदवभासे तद्भेदेव तत्संसृष्टानामप्यवभासादहंकारादिवद् हृदयनाडीप्रभृतीन्यप्यनुसंधीयेरन् ।

रदिमः ।

जीवप्रतिबिम्ब इत्येवं संबन्धिनोर्द्वयत्वेन द्विगुणीकृत्य जात इत्यर्थः । स्वप्रभाप्रति । खेषां जीवानां  
प्रमातृ अन्तःकरणविशिष्टचैतन्यम्, अन्तःकरणं वा तस्य भेदात् । तद्वनापत्तिरगुना भोग्यत्वे-  
वशात्तावन्मात्रग्रहणात् । एवेति प्रमातृभेदव्यवच्छेदकः । अन्तरिति । भावप्रधानोन्तःकरणोपहितशब्दः  
प्रमातृत्वरूपेणेत्यर्थः । अत्रेति रूपान्तरग्रहणं । प्रति संन्यासरूपनिग्रहस्थानात्तथा । सूर्यादेरिति ।  
आदिनाऽलोकसंयोगः । अन्तःकरणस्येति आन्तरसन्निहितत्वादिति पदच्छेदः । प्रतिबि-  
म्बितेति प्रतिबिम्बोत्र गौणो न मुख्यः । आन्तरेति । दर्शने सूर्यप्रकाशस्य कारणस्य सत्त्वादिति  
भावः । अनथेति भदर्शनप्रसङ्गात् । आलोकेति जीवलोकान्त्य आलोक आलोकान्तरः तस्य  
यः संयोगस्तस्यानपेक्षणात् तद्वदिति साक्षात्संसृष्टान्तःकरणवत् । एवकारोऽप्यष्टान्त्यवच्छे-  
दकः । तत्संसृष्टानामिति । साक्षात्संसृष्टसंसृष्टानाम् । अन्विति । यथाहृद्द्वारादहं धीमानिति साक्षा-  
दन्तःकरणपर्यवधनुसंधानवदहंकाराद्देहनादिनाडीपर्यायाननुसंधीयेरन् जीवाः । अहं वेष्टयामीति ।

## भाष्यप्रकाशः ।

संस्काराद्यायकसावभासस्य तुल्यत्वात् । अथैकप्रतिबिम्बावरुद्धे दर्पणादावन्यस्य प्रतिबिम्बादर्शनाद् व्यापकजीवावरुद्धेऽविद्यादावितरेषां प्रतिबिम्बो न भविष्यतीत्यवरोध एव प्रतिबिम्बाभावे हेतुरिति विभाष्यते । तदप्यसंगतम् । एकप्रतिबिम्बावरुद्धेऽन्यप्रतिबिम्बस्तदा न भवति यदा बिम्बान्तरं पूर्वबिम्बव्यवधेयं भवति । इह तु ब्रह्मणो व्यापकत्वेन परिच्छिन्नानां सर्वेषां ब्रह्मान्तर्वर्तित्वेन तद्व्यवधेयत्वाभावात् जीवेन तत्प्रतिबिम्बावरोध इति दुर्वार एव सर्वेषां प्रतिबिम्ब इति । ननु भवतु सर्वेषां प्रतिबिम्बस्तथापि न जीवस्य सर्वज्ञतापत्तिर्भवित्री । जीवसाक्षिवादस्मान्जीकारात् तथा सति कूटस्थचैतन्यं वा, जीवाभिन्नं सर्वप्रत्यग्भूतं शुद्धं ब्रह्मैव वा परमेश्वरस्यैव रूपान्तरं वा साक्षी भविष्यति, तस्य तु सर्वज्ञत्वेऽप्यदोषः । जीवस्तु यथा सर्वगतं गोत्वसामान्यं स्वभावादधादिसंगित्वाभावेऽपि साक्षादिमद्वयकौ संसृज्यते, तथा विषयादौ सद्यपि जीवः स्वभावादन्तःकरण एव संसृज्यते । यदा चान्तःकरणपरिणामो वृत्तिरूपो नयनद्वारेण निर्गत्य चक्षुरभिवज्जटिति दीर्घप्रभाकरेण परिणम्य विषयं प्राप्नोति तदा समुपारुह्य जीवत्वं विषयं गोचरयति । केवलान्यदात्मस्य घटादेरयःपिण्डसमारूढाग्निदाहत्ववत् केवलजीवचैतन्याप्रकाश्यत्वापि घटादेरन्तःकरणवृत्त्युपारूढतत्प्रकाश्यत्वं युक्तमिति चिदुपारागार्थत्वेन वृत्तिनिर्गममपेक्ष्य वृत्तिसंसृष्टविषयमात्रावभासकत्वात् तस्य किञ्चिज्ज्ञत्वमपपत्स्य इति चेन्मैवम् । एवं स्वभाववादेन समाधानेऽपि जीवस्य प्रकाशप्रतिबिम्बत्वादवच्छिन्नत्वे च ज्ञानरूपत्वात् स्वप्ने स्वयंज्योतिष्टप्रतिपादनात् प्रकाशरूपत्वेन स्वप्न इव परोक्षवृत्ताविव च पूर्वपूर्वानादिसंस्कारवशादेवेन्द्रियं विनैव वृत्त्युपपत्तेर्ज्ञानेन्द्रियाणि वृत्तैव स्युः । किञ्च । अयःपिण्डसमारोहण दाहकसाग्नेः साक्षात्संसृष्टदाहकत्वदर्शनाद् वृत्त्युपारोहेण प्रकाशकस्य जीवस्य साक्षादन्तःकरणसंसृष्टप्रकाशकत्वं सुतरां सुवचमित्यन्तः-  
रक्षिः ।

अनुसंधानं स्मरणं संस्कारं विना न भवतीति संस्कारोद्बोधकमाहुः संस्कारेति । एतेनाहं वेष्टयामीत्यत्र तेषामेव विषयाणां किञ्चित्प्रत्यक्षान्तराये तेषामेव स्पृतत्वं धोतितम् । संस्कारस्याध्यायकं सहकारिकारणं तस्यावभासस्यालोकासंयोगस्य । किञ्चाविद्यायामित्युक्ते किञ्चिदाशङ्कतेऽसर्वज्ञतायै । अथेति । अविद्यादाविति । आदिनेन्द्रियाणि । पूर्वेति यथा देवदत्तबिम्बो विष्णुभिन्नबिम्बव्यवधेयः । एषेति । एकषा बहुषेति श्रुतेरेवकारः । घटस्थावच्छिन्नं चैतन्यं विषयचैतन्यमन्तःकरणावच्छिन्नं प्रमातृचैतन्यम् । अन्तःकरणवृत्त्यवच्छिन्नं प्रमाणचैतन्यम् । अन्तःकरणवृत्त्यभिव्यक्तचैतन्यं फलचैतन्यमित्येवं विषयादौ सत् । केवलेति चित् । केवल इति पाठे जीवः । अन्यथेति । तदा तद्युपारुद्धेऽप्युक्तकालान्यकाळे । केवलजीवचैतन्नेनाप्रकाशो यस्य घटादेः । चिदुपेति चित्तो जीवसोपारागः संबन्धस्तदर्थत्वेन । वृत्तीति वृत्तिसंसृष्टे यो विषयस्तदितरानवभासकत्वे सति वृत्तिसंसृष्टविषयावभासकत्वात् । प्रकाशेति स्वयंप्रकाशेश्वरप्रतिबिम्बत्वात् । पूर्वेति । व्यवहारे वयं माह्य इति वदतां प्रपञ्चानादित्यात्तया । संस्कारोऽऽहम् । इन्द्रियव्यवच्छेदकैवकारः । ब्रह्मप्रतिबिम्बात्पूर्वमिन्द्रियाभावात् । एषेति । एकदेशमिद्वृत्तत्वादेवकारः । बिम्बः प्रतिबिम्ब इति । साक्षादिति । वहिरपि वह्निदर्शनादिति भावः । अन्तःकरणेति अन्तःकरणसंसृष्टाः नाभ्योपि तेषां प्रकाशाकत्वम् । सामान्ये नपुंसकम् । एवकारो जीवप्रकाशसत्त्वेन सहकारिसत्त्वात् । अविद्याप्रतिबिम्बितप्रकाशादधिकमन्तःकरणप्रतिबिम्बितप्रकाशः ।

भाष्यप्रकाशः ।

करणे प्रतिविम्बितानां प्रकाशोऽस्य स्वादेवैत्यधिकं तत्रानुप्राविशत् । वस्तुतस्त्वेवमपि गोत्वस्य सकलगोभ्यक्तिवैकस्यैव जीवस्य सर्वान्तःकरणसंसर्गस्य वक्तव्यत्वात् तथा सति तच्चदन्तःकरणवृत्तिनिर्गमेण तच्चद्विषयप्राप्तौ तच्चद्वृत्त्युपाकृतस्य जीवस्यापि तच्चद्विषयोपरागसंभवात् सर्ववृत्तिसंसृष्टविषयाणां गोचरीकरणे बाधकामावेन किञ्चिज्ज्ञत्वस्यानुपपन्नत्वमेव । अतो विषयविषयिभावो वा, विषयसन्निहितजीवचैतन्यतादात्म्यापन्नवृत्तिविषयसंयोगद्वारको जीवविषययोः परम्परासंबन्धो वा, अन्तःकरणवृत्त्युपादानस्य जीवस्य वृत्तिविषयसंयोगजनितः कार्याकार्यसंयोगात् कारणाकारणसंयोगात्सा साक्षात्संयोगो वा, अन्तःकरणोपहितस्य विषयावभासकचैतन्यस्य विषयतादात्म्यापन्नं ब्रह्मचैतन्यामेदामिभ्यक्तिद्वारा विषयतादात्म्यसंपादनं वा, अन्यद्वा यत्किंचन चिदुपरागत्वेनाभिधित्सितं तस्य सर्वस्य वृत्तिसंसर्गजनितत्वेन वृत्तिजनकानां च अन्तःकरणानां सर्वेश्वरीरभ्यापकजीवसंसृष्टत्वेन सर्वैस्तैः सर्वज्ञतापत्तिनिवार्यैव । तत्राप्यनुपदोक्ते विषयतादात्म्यसंपादनपक्षे मैत्रस्य चैत्रदर्शने, अहं चैत्र इत्याद्याकारकज्ञानापत्तिरधिकायातीति फल्गून्येवैतानि कल्पनानि ।

अथ जीवः सर्वगतोऽप्यविद्यावृत्तत्वात् स्वयमप्रकाशमानतया विषयाननवभासवन् विषयविशेषे वृत्त्युपरागादावरणतिरोधानेन तत्रैवामिभ्यक्तमेव विषयं प्रकाशयतीत्यावरणमङ्ग-  
रक्षितः ।

तत्रेति सर्वज्ञतायाम् । विषयेति वृत्तेर्ज्ञानत्वात्तया । विषयेति । विषये सन्निहितं यश्चैव इव चैतन्यं तेन तादात्म्यापन्ना या वृत्तिस्तस्याः विषयसंयोगद्वारकः परम्परासंबन्धः । अन्तरिति । अन्तःकरणस्य जडत्वेन तद्वृत्तेर्ज्ञानरूपाया उपादानं जीवस्तस्य । वृत्तीति वृत्तिविषयचैतन्ययोस्तादात्म्यं वृत्तिविषययोस्तु संयोग एव । कार्येति कार्यं वृत्तिः । अकार्यं विषयः । अविद्याकार्यत्वेन जीवकार्यत्वाभावात् । तयोः संयोगात् । कारणं जीवो वृत्त्याः, अकारणं विषयः, विषयविधया कारणत्वानङ्गीकारात्, तयोः संयोग आत्मा स्वरूपं यस्यैतादृशः । यथा यत्र कपालक्रियया कपालतरुसंयोगस्ततः कुम्भतरुसंयोगः । तत्र कपालक्रियाया एव तरुसंयोगं प्रति कारणताभावः । अथासिद्धत्वात् कपालतरुसंयोगस्यैव कारणत्वम् । अयं कारणाकारणसंयोगात्मा । कार्यं कुम्भतरुसंयोगोऽकार्यं कुम्भक्रिया तस्मात्संयोगात् । त्यञ्छेपे पञ्चमी । तादृशसंयोगं कार्यभालोच्य तथा कारणाकारणसंयोगात्मेत्यर्थः । यद्वा । अत्र कुम्भक्रियया कुम्भतरुसंयोगः कारणं कुम्भक्रियाऽकारणं कपालतरुसंयोगं प्रति कपालक्रियां प्रति चेति विपरीतं स्वीक्रियते । अतः कार्याकार्यसंयोगाद्धेतोः कारणाकारणसंयोगात्मेत्यर्थः । विषयेति प्रमातृचैतन्याह्वयस्य । विषयेण पीतः शङ्ख इतिवत् करणदोषेण तादात्म्यापन्नं यद्ब्रह्मचैतन्यं तस्याभेदामिभ्यक्तिद्वारेत्यर्थः । विषयेण तादात्म्यस्य संपादनं प्रमातृचैतन्यत्वेति ज्ञेयम् । अन्यद्वेति अनिर्वचनीयाविद्याजन्यत्वेन यथादृष्टं चिदुपरागो वेति । वृत्तीति वृत्तिविषयसंसर्गजनितत्वेन सर्वैस्तैः शरीरैः । एषकारस्तु दहाराधिकरणे जीवब्रह्मवादात् । मैत्रस्येति । मैत्रवृत्तिरूपदर्शनस्य चैत्ररूपविषयतादात्म्यात् । वृत्तिवृत्तिमतोरभेदात् । एवं चिदुपरागपक्षं दूषयित्वाऽऽवरणमङ्गपक्षं दूषयितुमाहुः । अथेति भिन्नप्रक्रमे । विषयान् अनवभासयन्निति पदञ्छेदः । विषयविशेषः स्वस्वभोगादष्टोपस्थापितस्तस्मिन्वटादौ वृत्त्युपरागाज्ज्ञानसंबन्धात् अज्ञानावावरणस्य तिरोधानेन । आवरणस्य तमोरूपमायाकार्यत्वात् । तत्रैवेति अन्तःकरण एव । 'ईश्वरः सर्वभूतानाम्' इति

भाष्यप्रकाशः ।

पक्षः किंचिज्ज्ञत्वार्थमालम्ब्यते । तदाप्यावरणस्य वृत्त्युपरागतिरोभाष्यत्वाज्जाते वृत्त्युपरागे तेनावरणमङ्गे सर्वान्तःकरणसंसृष्टो जीवस्तच्चद्विषयेष्वभिव्यक्तस्तं विषयं प्रकाशयेदेवेति न किंचिज्ज्ञत्वोपपत्तिः । एवंच चैतन्यमात्रावरकाज्ञानस्य खद्योतप्रकाशेन महान्धकारस्यैव ज्ञाने-  
नैकदेशाज्ञाननाशो वा, पटवत् संवेदनं वा, भीतभटवदपसरणं वा, चैतन्यमात्रावरकस्याप्य-  
ज्ञानस्य तत्पदाकारवृत्तिसंसृष्टावस्थविषयचैतन्यानावरणकत्वस्वामाभ्यं वा, मूलाज्ञानावस्थामेदरूपा-  
ज्ञानान्तरनाशो वा, अन्यो वा यः कथनावरणमङ्गो निरुच्यतां स सर्वोऽपि वृत्त्युपरागजन्य  
एवेति जाते वृत्त्युपरागे पूर्वोक्तरीत्या सकलान्तःकरणसंसृष्टस्य जीवस्य सर्वज्ञतैवायातीति नैतेऽपि  
रोचिष्णवः पक्षाः ।

नन्वेकस्मिन्नपि जीवे जन्मान्तरमापन्ने पूर्वजन्मानुसंधानादर्शानाच्छरीरभेदस्य सुखाद्यन-  
नुसंधानप्रयोजकत्वं ह्युपमिति स एव किंचिज्ज्ञताया अपि प्रयोजको भवतु । तथाच व्यापक-  
स्यापि जीवस्य शरीरान्तरे शरीरान्तरीयान्तःकरणवृत्त्यादिभिर्ज्ञानं न भविष्यतीति न सर्वेषां  
सार्वज्ञापचिरिति चेन्न । शरीरभेदस्याननुसंधानप्रयोजकताया योगिकायव्यूहे जातिस्मरे भूतादौ  
च व्यभिचारेण तस्य किंचिज्ज्ञतायामप्यतन्त्रत्वात् । एतेनैव भोगायतनभेदस्य विश्लिष्टोपाधि-  
भेदस्य चाननुसंधानप्रयोजकत्वं परास्तं बोध्यम् ।

‘उद्यदायुधदोर्दण्डाः पतितस्त्रशिरोऽक्षिभिः ।

पश्यन्तः पातयन्ति स कवन्धा अप्यरीन् युधि’ ॥

इति भारते भूतार्थवादाच्च । नच योगिप्रभृतिषु प्रभावविशेषेणानुसंधानेऽपि  
रक्षितः ।

वाक्यादेवकारः । तमिति विषयविशेषम् । दृष्टत्वादेवकारः । जात इति निर्विषयकज्ञानसा-  
भावाभावद्विषयविशेषे जाते वृत्तिसंबन्धे । एवकारो विषयप्रकाशस्य दृष्टत्वात् । ननुक्तं विषयविशेषे-  
वृत्त्युपरागात्तावदावरणतिरोधानमिति चेन्मास्तु नानाजीवपक्षे सर्वज्ञतैकजीवपक्षे तु स्यादित्याहुः एवं  
चेत्यादि । कात्स्न्यं मात्रम् । पटवदिति ज्ञानेनेत्येव । चैतन्यमात्रावरकाज्ञानस्येत्यपि । अत्रेप्येवम् ।  
अपीति एकदेशाज्ञानान्यपिना गृह्यन्ते । तत्तदिति तत्तद्दृष्टपटाघाकारा या वृत्तिस्रया संसृष्टा  
भवस्था यस्य विषयावच्छिन्नचैतन्यस्य । अनावरणकत्वं स्वभावो यस्य तादृशत्वम् । मूलेति मूलं  
यदज्ञानं तमोरूपं तस्य ये अवस्थाभेदा अवस्थाप्रकारास्तद्रूपान्यज्ञानान्तराणि तेषां नास्य इत्यर्थः ।  
अन्य इति । अनिर्वचनीयाविद्याजन्यत्वेन यथादृष्टं नाशो वेत्यावरणमङ्गः । पूर्वोक्तेति । तदापीत्यादि-  
नोक्ताऽव्यवहितपूर्वोक्तरीत्या । सकलानि अन्तःकरणानि तैः संसृष्टस्य जीवस्य एकत्वं विवक्षितम् ।  
अन्तःकरणेति । आदिना वृत्तिविषयसंयोगः फलचैतन्यं च । जा(ग)तिस्मर इति तस्येदं कर्मणः  
फलमिति फलस्मरणं तस्मिन् । व्यभिचारेणेति । जीवः पूर्वजन्मीनसुखाद्यननुसंधानवान् शरीरभे-  
दात् देवदत्तवदित्यनुमाने । साध्याभाववति योगिकायव्यूहे जा(ग)तिस्मरे भूतादौ च शरीरभेदरूपहेतु-  
सत्त्वाद्भ्रमिचारः । किंचिदिति । जीवः किंचिज्ज्ञः शरीरभेदात् । देवदत्तवदिति । जीवः न किंचिज्ज्ञः  
शरीरभेदात् । कायव्यूहवत् । गतिस्मरभूतादिवशैत्यनुमानार्थां तस्य शरीरभेदरूपहेतोः । अतश्चत्वा-  
द्विरुद्धत्वात् । एतेनेति अतन्त्रत्वेन । एवकारोऽन्यहेतुयोगव्यवच्छेदकः । भोगायतनेति भोगा-  
यतनं शरीरमुक्तं तथापि तद्भोगायतनं साधारणम् । इदं तु भोगायतनं पृथगुपात्तम् । तस्य यो  
भेदस्तस्य । विश्लिष्टा उपाषयोन्तःकरणरूपास्तेषां भेदस्य । परास्तमिति योगिकायव्यूहादौ साधार-  
ण्यात्परास्तम् । पश्यन्त इति यथा पक्षीपुच्छस्य छिन्नस्य क्रियावत्त्वं तथादृष्टत्वम् । मूलेति  
पूर्वजातमर्थं प्रकाशयति यः स भूतार्थवाद् यन्नेत्रो वृत्राय वज्रमुदयच्छेदति । योगीति । प्रभृति-

भाष्यप्रकाशः ।

पूर्वोक्तोपाधीनाद्भ्रुत्सर्गतस्तथात्वाभाननुसंधानप्रयोजकत्वहानिरिति वाच्यम् । बहुषु व्यभिचार-  
दर्शनात् । एकत्र तथादर्शने शौत्सर्गिकाननुसंधानतन्त्रत्वाद् विधातः प्रभावविशेषसमवधानवशात्  
कल्पयितुं शक्यते, न तु बहुषु तथादर्शने । अतो मनुष्यविशेषेषु भूतेषु मनुष्यादुत्कृष्टयोनिषु  
सर्वेषु च पूर्वजन्मीनज्ञानस्य तत्र तत्रोक्तेः शास्त्रस्य प्रामाण्याच्च, न पूर्वोक्तोपाधीनामनुसंधान-  
तन्त्रत्वं साधीयः । नाप्यन्तःकरणभेदस्य तथात्वम् । दृष्टिसृष्टिवादे पूर्वपूर्वस्वान्तःकरणस्य  
नष्टत्वेनाग्निमात्रिमस्य तस्य भिन्नत्वात् पूर्वदृष्टानुसंधानाभावप्रसङ्गात् । साध्यैक्येन तत्समर्थने  
तु अन्तःकरणभेदस्याप्रयोजकत्वात् तत्तदन्तःकरणैरस्य सर्वज्ञताया एवापत्तिः । अन्तःकरण-  
वैजात्येन समर्थनं तु मज्जत्फेनालम्बनकल्पत्वात् कदर्यमेव । पादेन स्पृश्यामि कर्माभ्यां शृणोमि,  
चक्षुषा पश्यामीति शास्त्रकरणभेदेऽप्येकस्य ज्ञानवत् तेन तेनान्तःकरणेन तत्तज्जानामीत्यादि-  
ज्ञानस्वान्तःकरणवैजात्येऽपि सुवचत्वात् । सृष्टदृष्टिवादमालम्ब्यान्तःकरणैक्याङ्गीकारेण सम-  
र्थनेऽपि बहिःकरणवैजात्यस्येवान्तःकरणवैजात्यस्याप्यप्रयोजकत्वादुक्तदूषणं निर्वाधमेव । नच  
फलबलाभ्रान्तःकरणभेदस्याऽप्रयोजकत्वमिति वाच्यम् । फलबलेन साधनभेदकल्पनामात्र-  
प्रयोजकत्वेनान्तःकरणभेदकल्पने अप्रयोजकत्वात् । फलबलेन जीवभेदकल्पनेऽपि दोषाभावात् ।  
अतो व्यापक एकः प्रतिविम्बो जीव इति पक्षे कथमपि न सर्वज्ञतापत्तिपरिहारः ।

ननु तर्हस्तु नानाणुजीववादः तथा सत्यन्तःकरणे प्रतिविम्बितचैतन्यरूपस्य जीवस्य  
परिच्छिन्नत्वेन सर्वसंसर्गाभावाच्च सर्वज्ञतापत्तिर्भवित्री । विषयप्रकाशस्तु विषयसंसृष्टदृष्टि-  
द्वारा तद्भागसलिलस्य कृष्णाद्वारा केदारसलिलैक्यवजीवस्य विषयावच्छिन्नप्रकाशचैतन्यैकीभावा-  
त्मिकावामभेदाभिव्यक्तौ भविष्यतीति किञ्चिज्ज्ञत्वमृपपत्स्यत इति चेत् भेदं युक्तं भाति ।

ऽरुचिः ।

श्रुद्धेन कायव्यूहगतिस्रग्भूतादिसंग्रहः । पूर्वोक्तेति शरीरभेदभोगायतनभेदविच्छिद्योपाधिभेदरूपो-  
पाधीनाम् । त्रयाणामुपाधिवत् हेतुत्वेपि । तत्र तत्रेति । श्रीभागवते चित्रकेतुपुत्रो मनुष्यविशेषस्तस्य  
पूर्वजन्मीनज्ञानम् । जीव उवाच । 'कस्मिन्नन्मन्यमी मद्यं पितरो मातरोऽभवन्' इति । कृष्णावतारस्य  
पूर्वोक्तं गोकर्णस्य पूर्वोक्तं श्रीभागवतमाहात्म्ये भूतेषु तत्रैव धुन्धुकारी, पद्मपुराणे उत्तरखण्डे माघमाहात्म्ये  
विंशतितमेऽध्याये प्रेतकथा । पुनः श्रीभागवते मनुष्यादुत्कृष्टयोनिषु नारदधनदात्मजयोश्च पूर्वोक्तम् ।  
लोके सर्वेषु इदानीतनभूताविष्टेषु । ननु न दृष्टमिदमित्यत आहुः शास्त्रस्येति । तथात्वमिति ।  
मुखाबननुसंधानहेतुत्वम् । दृष्टिसृष्टीति दृष्टेः सृष्टिः ज्ञानात् सृष्टिः सांस्थानां तद्वत् । 'उपरागा-  
कर्तृत्वं चित्साक्षिध्यात् चित्साक्षिध्यादिति' सूत्रम् । तदेवाहुः पूर्वपूर्वस्येति । नष्टत्वेनेति । अन्तः-  
करणस्य द्वित्वापत्त्या तथा दृष्टिश्रेष्ठिज्ञानावस्थापित्वाद्वा । तत्तदिति । करणे तृतीया नत्ववच्छेदकेऽ  
विधानात् । एवेति अवच्छेदकाभावादेवकारः । मज्जदिति । अन्तःकरणानामवच्छेदकत्वाभावात् ।  
पादेनेति । पादस्पृष्टोऽर्हियेति दर्शनात् । सृष्टदृष्टीति सृष्टस्य दृष्टिर्ज्ञानम् । अन्तरिति । ऐक्य-  
मविजातीयत्वं । एवेति ऐक्याङ्गीकारस्य वैजात्यनिवृत्तिमात्रप्रयोजकत्वेनोक्तदूषणपरिहाराप्रयोजक-  
त्वादेवकारः । साधनेति । यथाहुः साधनवैजात्ये फलवैजात्यमिति । अन्तःकरणस्य साधनत्वे त्वाहुः  
फलबलेनेति किञ्चिज्ज्ञत्वबलेन । तथा च जीवभेदवदन्तःकरणभेदस्याप्यन्यथासिद्धत्वाच्च साधनत्व-  
मिति भावः । ज्ञानस्य चाक्षुषत्वात् । जमेदाभिव्यक्तिपक्षं दूषयन्ति स्म ननु तर्हीति । कुर्येति

भाष्यप्रकाशः ।

‘सलिल एको द्रष्टा भवति’ इति श्रुत्या सुषुप्तावेव जीवब्रह्मणोरेकीभावभावणात् तदितरत्र तदु-  
पगमे श्रुतिविरोधाज्जात्रदादौ व्यावर्तकोपाधेर्विद्यमानत्वाच्च दर्पणसत्त्वे विम्बयोरिव जीवब्रह्मणो-  
रभेदस्याशक्यवचनत्वात् । किंच । जीवब्रह्मणोरिदानीमभेदेऽन्योन्यधर्मविनिमयाद् ब्रह्मणो-  
ऽन्यज्ञताऽन्यस्य सर्वज्ञता चापत्स्यत इति नोक्तदूषणोद्धारसंभवः । यदि च विम्बभूतं विषया-  
धिष्ठानचैतन्यमेव साक्षादाध्यासिकसंबन्धलाभाद् विषयप्रकाशकमित्याध्यासिकसंबन्धोप-  
लक्षितचैतन्यात्मना जीवैकीभावो, न तु विम्बत्वविशिष्टरूपेणेति भेदस्यापि सद्भावाच्चोक्तदूषणा-  
पत्तिरिति विभाष्यते, तदापि विषयतादात्म्यापक्षब्रह्मत्वैकीभावो जात एवेति अहं घट  
इत्याकारकज्ञानापत्तिः । अध्यासेनान्तःकरणतादात्म्यापस्याहमिति ज्ञानवत् । अन्तःकरण-  
धर्माणां मुखादीनां स्वस्मिन्नभिमानवद् विषयधर्माणामप्यभिमानप्रसङ्गः । अयं घट इत्यादि-  
ज्ञानाभावश्च स्यात् । यदि च विषयावच्छिन्नं ब्रह्मचैतन्यं विषयसंसृष्टाया इषेरग्रभागे विषय-  
प्रकाशकं प्रतिविम्बमर्पयति तस्य प्रतिविम्बस्य जीवैकीभावोऽभेदाऽभिव्यक्तिसत्त्वां सत्त्वां  
विषयप्रमितिरिति विभाष्यते तदा तु सुतरामसंगतम् । वस्त्वन्तरावरुद्धे दर्पणादौ प्रति-  
विम्बादर्शनाद् विषयसंसृष्टेऽग्रभागे प्रतिविम्बायोगाद्विषयप्रकाशस्यैवाभावप्रसक्तेः । किंच । प्रति-  
विम्बार्पकं चैतन्यं यदि विषयाद् बहिस्तदा तस्य वृत्तिसंसृष्टत्वात् प्रतिविम्बायोगः । यदि  
च विषयान्तस्तदापि विषयेण व्यवधानात् तथा । यदि विषयादूर्वतिं तदा विषयावच्छिन्न-  
त्वस्यैवायोगः । किंच । अन्तःकरणोपाधिपरिच्छिन्नप्रतिविम्बस्याणुत्वाद्ूर्वदर्शने वृत्तिद्वारा तस्य  
निर्गमात् प्राणानामपि निर्गमापत्तिः ‘तद्भुत्कामन्तं प्राणोऽन्तःकामति’ इति श्रुतेः । किंचैवं कस्य-  
नैककरणत्वे गोलकद्वारा तैजसस्य वेगवतो वृत्तिरूपपरिणामस्य निर्गमादेव प्रभातवृत्तिविषयचैतन्या-

रक्षिः ।

‘कुन्यात्पा कृत्रिमा सरित्’ । सुषुप्ताविति । सलति । सल गतौ । सलिकलीतीलच् । यौगिकः  
सलिलशब्दो वेदान्ते । जले योगरूढः । एवकारेण जाग्रत्स्वप्नौ व्यवच्छिद्येते । जाग्रद्वादाविति ।  
आदिना स्वप्नः । जाग्रति तत्त्वमस्यादिवाक्यव्यवस्थामाहुः दर्पणेत्यादिना । शाक्येति जाग्रति-  
शाक्यवचनत्वात् । विषयेति । यस्मिन्नेतत्कल्पितम् । एवकारोन्यचैतन्यव्यवच्छेदकः । साक्षात्त्वं  
यथा शुक्तिरजतं तथाध्यासिकसंबन्धलाभात् । अहंवृत्तिं विशेषेण सिनोमीति विषयाध्यासः । अध्यासेन  
संसृष्टोऽध्यासिकः । तेन संसृष्ट इति ठक् । विषयो घटादिः । विषयकं विषयाधिष्ठानचैतन्यम् । अज्ञाते  
कः । तस्य प्रकाशकं प्रमातृचैतन्यम् । अहंमितीति । अस्मत्प्रत्ययगोचरत्वमन्तःकरणावच्छिन्नस्यैवेति ।  
विषयेति घटत्वजडत्वादीनाम् । इत्यादीति मया दृश्यत इत्यादिशब्दार्थः । घटमहं जाना-  
मीत्यनुव्यवसाय आदिशब्दार्थो वा । भेदसंबन्धघटितप्रत्ययो न स्यादित्यर्थः । प्रतिविम्बमिति ।  
धृतेः स्वच्छत्वादिति भावः । अयं प्रतिविम्बस्तुम्यः प्रमात्रादिप्रतिविम्बेभ्योऽधिकः । एकीभाश्च  
इति । अभेदाभिब्यक्तिरिति पदच्छेदः । विषयेति विषयसंसृष्टो यो वृत्त्यग्रभागस्तस्मिन् ।  
प्रतिविम्बेति । विषयावरुद्धत्वादिति भावः । एवकारोन्याभावप्रसक्तिं व्यवच्छिनत्ति । अभावेति ।  
जीवविषयचैतन्ययोरैक्याभावादिति भावः । वृत्तीति अन्तःकरणपरिणामभूताया जटायाः संसर्गात् ।  
जडेऽस्वच्छे प्रतिविम्बायोगः । एषेति एवकारः प्रतिविम्बायोगं व्यवच्छिनत्ति । निर्गमादिति  
विषयचैतन्यैक्यार्थं निर्गमात् । श्रुतेरिति । तथाच मृतावस्थया जीवनदर्शनानुपपत्तिरिति भावः ।



भाष्यप्रकाशः ।

भेदसिद्ध्या विषयप्रकाशसंभवे गोलकातिरिक्तेन्द्रियकल्पनापि वृथा स्यात् तस्मादनादरणीया एवैते पक्षाः । एतेन प्रमाणचैतन्यस्य विषयावच्छिन्नचैतन्याभेदो ज्ञानस्य प्रत्यक्षत्वप्रयोजक इत्यपि निरस्तम् । किंच । यत्र भ्रमदृष्टो गृह्येत तत्र वृत्त्युपररञ्जकस्य भ्रमणविषयनिष्ठत्वामावेन तदभिदुपरागायोगात् तदग्रहणापत्तिः । नच तत्रानिर्वचनीयं तज्जन्यत इति सुखेन तद्ग्रहणसंभव इति वाच्यम् । वृत्त्या घटाकारिकया आवरणामिभवेन भ्रमणांशे विश्लेषस्वाशक्यवचनत्वात् । किंच । वृत्त्या विषयचैतन्याभेदाभिव्यक्तावपि विषयप्रकाशके ब्रह्मचैतन्ये तदभावाभयनप्रदेशे तदननुभवेनेन्द्रियेऽपि तदभावाद् वृत्तिमात्रजनकसेन्द्रियसंप्रयोगस्य विषयकारणत्वाच्छ्लेषसंप्रयोगेणापि विषये तदाधानायोगादन्तःकरणावच्छिन्नेऽप्यहं भ्रमामीत्यननुभवात् स भ्रमः स्वर्वात्मलक्षसत्ताको घटेऽपि न स्यात् । यस्मात् क्वाप्यसन् घटदेशेऽनुभूयते, तस्मात् तदेषावच्छेदेन जावमाने मनोधर्मरूपे ज्ञानेऽस्ति तच्चेत् प्रमातृविषयचैतन्याभिर्भं स्यात् तदा स भ्रमः सर्वानुभवगोचरः स्यात् । यस्मात्तैवं तस्मात् तज्ज्ञानं कार्यरूपं भिन्नमेवेति निश्चयः । नच श्रुक्तिरजतादिसखले इदमाकारवृत्तौ सत्यामपि रजताध्यासदर्शनादंशत एवावरणनाश इत्यंशान्तरेण भ्रमविश्लेषोऽपि भविष्यतीति न तदननुभवानुपपत्तिरिति वाच्यम् । विषये तत्सर्वेभ्येषामपि तदनुभवापत्तेः । अन्येषां घटग्रहणां प्रमाणवृत्त्या तदंशावरणनाशादस्यापि तदनुभवापत्तेश्च रश्मिः ।

निरस्तमिति वृत्त्यैव निर्वाहेन्तःकरणवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यपर्यन्तानुधावनस्य गौरवप्रस्तत्वात् । वृत्तीति । वृत्तिमुपररञ्जयति यदभ्रमणं स्थिरत्वं तस्य भ्रमणविषयघटस्तज्जिह्वत्वस्वामावस्तदभावरूपत्वात्तेनेत्यर्थः । अनिर्वचनीयमिति वृत्त्युपररञ्जकस्य भ्रमणाभावरूपस्य भ्रमणविषयनिष्ठत्वं ततोऽपि रजःप्रधानं भ्रमणं माया रजोरूपमिति विरुद्धधर्माधारत्वेनानिर्वचनीयम् । तदिति विषयचैतन्यम् । आवरणेति आवरणं माया तमःकार्यम् । विश्लेषो रजस्तस्य । रजस्तमसी न स्त इत्युक्तम् । अतः सत्त्वरूपाविधेति निश्चयविषयो भ्रमदृष्टो नानिर्वचनीय इत्यर्थः । विश्लेषेति भ्रमरूपायाम् । विश्लेषेति । विषयाधिष्ठानचैतन्ये । तदभावात् भ्रमाभावात् । ननु श्रुक्तिरजतवद्भ्रमोस्त्वैवेति चेन्न । वृत्त्याऽभेदाभिव्यक्तिरूपतदभावात् । तद्वन्नन्विति वृत्त्याऽभेदाभिव्यक्तिरूपभ्रमाननुभवेन । वृत्त्याभेदाभिव्यक्तिरूपभ्रमाभावात् । वृत्तीति । अन्तःकरणवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्ये वृत्तिमात्रेत्यादिः । संप्रयोगः संबन्धः । विश्लेषेति । किं तु विषयकारणरूढिस्तु सगुणस्यैव । तदाधानेति वृत्त्याविषयचैतन्याभेदाभिव्यक्तिरूपभ्रमाधानायोगात् । अन्तरिति प्रमातरि, अहं भ्रमाश्रय इत्यननुभवात् । किंतु प्रलेमीत्यनुभवात् । भ्रमामीत्यत्र प्रत्ययार्थ आश्रयः । यद्वा अहं भ्रमं करोमीत्येवार्थः । सर्वस्यापि कारणे पुरुषस्याप्युक्तिः । तदत्र वृत्तिसंपादने प्रमाणसंपादने वा पुरुषकृतिसाध्यत्वमिति भाष्यात् । न स्यादिति तदभाववति तत्प्रकारकज्ञानस्य भ्रमत्वमित्यत्र तत्प्रकारकेत्यत्रान्यत्रलम्बसत्ताकप्रकारकज्ञानसेत्वर्थाशक्यादित्यर्थः । भ्रम इति । 'कामः सङ्कल्पः' इति बृहदारण्यके धीप्रहणादिति भावः । तज्ज्ञानमिति । भ्रमदृष्टज्ञानम् । अन्येभ्यो भगवतश्च भिन्नम् । रजतेति । अध्यासो नाम परस्मिन्परावभासः । अंशान्त इति सार्वविभक्तिकस्तसिः । इदमंशेन । भ्रमेति भ्रमेण कार्येण निमित्तेन विश्लेषः सात्त्विकबुद्धेर्विश्लेष-श्चलनम् । यद्वा भ्रमो भ्रमणं तत्रो विश्लेषः भ्रमविश्लेषः । तद्वन्नन्विति । लम्बसत्ताकत्वस्य भ्रमेऽननुभवेन घटे भ्रमानुपपत्तिः । तत्सत्त्व इति भ्रमसत्त्वे श्रुक्तिरजतवत् । तदंशेति विषयांशावरणनाशात् ।

## भाष्यप्रकाशः ।

विषयाभित्वावरणपक्षस्यैव दुष्टत्वात् पुरुषाभितपक्षे तूक्तीत्या प्रमातरि प्रमाणे प्रमेये च वक्तुमशक्यत्वेन घटुकुटीप्रभातवदननुभवस्य सर्वाऽनुभवगोचरत्वस्य वापाताच्छक्तिरजतस्याऽप्येतत्तुल्यत्वात् । एवं मूलाज्ञानावस्थारूपाज्ञानानां नानात्वमङ्गीकृत्य घटावरकाज्ञानस्य घटाकारकवृत्त्या निवृत्तावपि नैश्वल्यावरकस्यानिवृत्त्या भ्रमविक्षेपादरणेऽपि पूर्वोक्तीत्या पुरुषनिष्ठैव तस्य वाच्येति चैतन्याभेदस्य पूर्ववदेवासिद्धेः । वृत्तेर्ज्ञानात्मकत्वमात्रकल्पनया तस्योत्पत्तिनाशशालित्वमात्रेण निर्वाहे विषयावरणतन्नातात्वकल्पनयोर्गुरुत्वादप्रामाणिकत्वाच्च । एतेनैव घटावरकाज्ञानगतावरणशक्तिमात्रनिवृत्तिर्न तु विक्षेपशक्तिनिवृत्तिरपीति पक्षो निरस्तो बोध्यः । नैश्वल्यावरणमन्तरेण भ्रमणविक्षेपासंभवादावरणशक्तिनिवर्तकतया अप्रयोजकत्वाच्च । जलप्रतिबिम्बितवृक्षाद्योऽप्रत्वभ्रमे तु प्रतिबिम्बपदार्थस्यातिरिक्तत्वेन मूलसमीपवर्तिनि जले मूलस्य ततो विप्रकृष्टेऽग्रस्य प्रतिबिम्बात् प्रतिबिम्बत्वेनेवावगाहाद् भ्रमत्वस्यैव दुर्बलत्वेन

## रश्मिः ।

दृष्टान्तबलेनेति भावः । अस्येति आन्तस्यापीदमंशस्थानीयानुभवापत्तेः । विषयाभितेति शुक्तिरजतादिस्यल इत्यादिना पूर्वमुक्तस्य । विषयाभितं यच्चैतन्यं तदावरणपक्षस्य । एषेति । षष्ठ्यन्तम् । अवधारणस्य । उक्तेति चिदुपरागपक्षदूषणावसरोक्तीत्या । प्रमातर्यन्तःकरणावच्छिन्नचैतन्ये पुरुषपदवाच्ये । प्रमाणेऽन्तःकरणवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्ये । तत्राप्यन्तःकरणचैतन्यं पुरुषः । प्रमेये विषयावच्छिन्नचैतन्ये विषयचैतन्याभेदेन वर्तमानः पुरुषः । घटकुटीति । 'घटः समाधिभेदेम-शिरःकूटकुटेषु च'इति विश्वः । स्यात्कुटी कुम्भदासां च शरायां चित्रगुच्छक इति च । तथा च यथा कस्यचित्संन्यासिनः स्तेयकृतो वा स्वस्थाने व्याकुलस्यान्यत्र स्निग्धस्य घटकुट्याः समाधिभेदकुम्भदासा निर्गतस्य संन्यासिनो योगिरूपस्योपनिषदमावर्तयेत् । आरणमावर्तयेदिति संन्यासिधर्मेषु पाठात् । यथा वा तथा घटकुट्याः इमशिरःकुम्भदासाः निर्गतस्य स्तेयकृतो गजकुम्भमुक्तान्यस्तेयकामस्यान्यदलभमानस्य तत्रैव प्रभातं तथा तवाननुभवसर्वानुभवगोचरत्वाम्यां निर्गतस्यानुभवपरिकचिदनुभवगोचरत्वकामस्य शुक्तीरलभमानस्य तत्रैव अननुभवसर्वानुभवगोचरत्वयोः प्रभातम् । ननु यथा दृष्टं शुक्तिरजतवदिदमंशे आवरणमङ्गरजतांशेनेत्येवं किञ्चिज्ज्वलदृष्टानुसारी चेतत्राहुः शुक्तीति । प्रमातृप्रमाणप्रमेयाणां तत्रापि सत्त्वातुल्यत्वम् । मूलेति मूलस्याज्ञानस्यावस्थारूपाण्यज्ञानानि तेषाम् । भ्रमेति । भ्रमरूपो विक्षेपस्तस्यादरणे । पूर्वोक्तेति । विषयावरणपक्षस्य दुष्टत्वपुरःसरं द्वितीयपक्षरीत्या । एषकारेण विषयनिष्ठता व्यवच्छिद्यते । तस्येत्यावरणस्य । वाच्येति इतिर्हेतो । पूर्ववदिति नेदं युक्तं मातीत्यादि-ग्रन्थोक्तदूषणेनेवैव । एषकारस्तु न शुक्ततर्कमिनिवेशः कर्तव्य इत्यधिक्युक्तिव्यवच्छेदकः । ज्ञाना-भ्रमेति । मात्रचूप्रत्ययेन विषयावरणतन्नातात्वकल्पनयोर्ध्ववच्छेदः क्रियते । नत्विति । आवरण-शक्तिमात्रनिवृत्त्या घटावरकाज्ञानसत्त्वात्तस्य रजःशक्तेर्विक्षेपिकायाः सत्त्वाज्जुत विक्षेपशक्तिरपीत्यर्थः । भ्रमणेति भ्रमणरूपविक्षेपस्तस्यासंभवात् । जलेति । कनीनिकादर्पणविशेषयोरपि प्रतिबिम्बिते-त्यादिर्बोध्यः । प्रतिबिम्बत्वेनेत्येषकारो भ्रमविषयत्वेनावगाहव्यवच्छेदकः । एषेति । प्रतिबिम्बत्वेनानु-

भाष्यप्रकाशः ।

तत्रावरणादिकल्पनाया एवायोगाच्चेति दिक् ।

अतो जन्यज्ञानस्येन्द्रियान्वयव्यतिरेकानुसंधानदर्शनाच्छक्तिग्राहकेषु कोशादिषु, 'मिहोपल-  
म्बिश्चित्संचित्' इति चिदादिभिः सह बुद्धेरकाश्च्येन बुद्धेरानात्मकत्वनिश्चये तत्र ज्ञानोपचारपक्षसा-  
युक्तत्वाच्च जन्यज्ञानमतिरिक्तमेव । तदुत्पत्तिप्रणाडी च पूर्वोक्तरीतिकैवेति निश्चयः । मगवत्सा-  
क्षात्कारे तु नैषा प्रणाडी । तस्य प्रमेयबलादेव भवनात् । नायमात्मेति श्रुतावितरसाधननिरासे-  
नोपलक्षणविषया निरस्तत्वात् । उपचारार्थे वरणस्य लाभसाधनत्वकथने स्वस्यैव तदुपविवरण-  
साधनत्वोक्तेः । वरणं वाऽनुग्रहः । स च धर्मान्तरमेव, न तु फलदित्सा । 'यस्यानुग्रहमि-  
च्छामि' इति वाक्यात् । स च भक्तिबीजभूतः । अतो 'भक्त्या मामभिजानाति', 'भक्त्या त्वनन्यथा  
शक्याः', 'भक्त्याऽहमेकया ग्राह्यः' इत्यादिषु न विरोधः । अवतारदशायां तु मां सर्वे पश्यन्त्वित्या-  
कारिकया सामान्येच्छयापि दर्शनम् । तत्रापि नानाविधाभिः यथा 'महानामशनिः' इत्यादी ।

रश्मिः ।

भवव्यवच्छेदकः । आचरणादीति । एवकारो वृत्त्यावरणभङ्गव्यवच्छेदकः । दिगिति कुतर्कामिनि-  
वेशनिषेधादिभ्यामनुक्तमित्यर्थः । अन्वयेति । प्रसिद्धम् । चिदादिभिरिति चित् आदी  
चिदादी । चित् आदिर्यस्याः सा चिदादिः । चिदादी च चिदादिश्च चिदादयः, तामिच्छिदादिभिः ।  
ज्ञानात्मकेति ।

'यन्मायया बहिः क्षिप्ता स्यायते बुद्धिर्यवत् ।

निवर्तते च यदोघात्तं नमामि जनादेनम्' ॥ इति ।

क्यातिचादमङ्गलाचरणाद्बहिःक्षेपविषयत्वेन बुद्धिरूपज्ञानात्मकत्वनिश्चये । तत्रेति वृत्तौ ।  
एवकारस्तु ज्ञानस्य जन्यत्वमीश्वरभेदविरुद्धमपि 'अजायमानो बहुधा विजायते' इति श्रुत्यविरुद्धमि-  
त्यनतिरिक्तत्वव्यवच्छेदकः । पूर्वोक्तेति । ज्ञानप्रक्रियारम्भे तत्रायं क्रम इत्यादिनोक्तरीतिकैव । एव-  
कारेण 'नैषा तर्केण मतिरापनेया' इति श्रुतेः श्रुत्यविरुद्धत्वाच्छ्रुतिविरुद्धपक्षो व्यवच्छिद्यते । एवेति ।  
एवकारः करणविषयव्यवच्छेदकः । तदेवाहुः नायमिति । उस्तरेति । 'यमेवैष वृणुते तेन लभ्य-  
स्तस्यैव आत्मा विवृणुते तनुं स्वाम्' इत्युत्तरार्थे । स्वस्यैवेति । आत्मपदेन कर्तृवाचकेन तयोक्तेः ।  
'तस्यैव आत्मा' इति जीवभेदकथनाञ्जीवव्यवच्छेदक एवकारः । नस्त्विति । इच्छाया इच्छाकर्मत्वामावात् ।  
भक्तिरूप्यो वरणरूप्यो वेति विरोधमेकविषयत्वेन परिहरन्ति स्म स चेति । श्रुत्युक्तोऽनुग्रहः ।  
न विरोध इति मत्तनुग्रहयोः सहानवस्थानलक्षणो विरोधो न । तत्रापीति सामान्येच्छायामपि ।  
नानाविधा मक्षाः मामशनित्वेन पश्यन्तु, नरो मां नरवरत्वेन पश्यन्तु । स्त्रियो मां मूर्तिभक्तस्मरत्वेन  
पश्यन्तु, गोपाः मां स्वजनत्वेन पश्यन्तु, असत्क्षितिभुजो मां शास्तृत्वेन पश्यन्तु । स्वपितरौ मां  
क्षिण्णत्वेन पश्यताम् । भोजपतिर्ह्येत्युत्वेन पश्यन्तु । अविद्वांसो विराट्त्वेन पश्यन्तु । योगिनस्वत्वेन  
पश्यन्तु, वृष्णयः परदेवतात्वेन पश्यन्तु इत्येवंरूपाः । महानामभिति ।

'महानामशनिर्नृणां नरवरः स्त्रीणां स्मरो मूर्तिमान्

गोपानां स्वजनोऽसतां क्षितिभुजां शास्ता स्वपित्रोः शिष्टुः ।

सुसुभोजपतेर्विराट्क्षितिभुजां तत्त्वं परं योगिनां

वृष्णीनां परदेवतेति विदितो रङ्गं गतः शायवः ॥' इति श्लोकः ॥

भाष्यप्रकाशः ।

एवं च, भक्त्या सामान्येच्छया वेति द्वेषा दर्शनम् । उभयथाऽपि प्रमेयबलमेव कारणमिति न विरोधः । स्वसाधनसामग्र्यादिभिर्दर्शनज्ञानं त्वभिमानमात्रात् । अत एव 'अविज्ञातं विज्ञानतां विज्ञातमविज्ञानताम्' इत्यादिश्रुतिः संगच्छते । 'मनसैवानुग्रहव्यम्' इत्यादावपि प्रमेयबलानुग्रहीतमेव तदभिप्रेतमिति श्रुत्यन्तराऽविरोधापानुसंधेयमिति श्रुमम् । प्रकृतमनुसरामः ॥ १६ ॥

इति सप्तमं प्राणवतेत्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

रक्षिः ।

एवं वेति । अवतारानवतारभेदेन पूर्णसाक्षात्कार उक्ते च । एवेति 'यतो वाचो निवर्तन्ते' इति श्रुतेरेवकारः । न विरोध इति कार्यकारणभावाद्भक्तिसामान्येच्छयोः सहानवस्थानलक्षणे विरोधो न । एवमवतारानवतारयोर्दर्शनप्रणाख्यानुक्त्वा स्वसेव्यविषय आहुः खेति । साधनानि तदुचित्वा मानसीसेवा तद्रूपाणि । आदिनान्यानि त्रेयांसि । 'त्रेयोभिर्विद्विषैश्वान्यैः क्रुष्ये भक्तिर्हि साध्यते' इति वाक्यात् । दर्शनज्ञानं तु परस्वैव । तत्राभिमानः कारकत्वाभावात् । स्वसेव्यज्ञानं तु नाभिमानमात्रात् । तत्र श्रुतिमाहुः अत एवेति । अभिमानमात्रादेव विज्ञानतामिति । अभिमानमात्रं नापितु यथार्थज्ञानमिति ज्ञानवताम् । 'यतो वाचो निवर्तन्ते' इति श्रुतिविरोधादविज्ञातम् । विज्ञातं यथार्थज्ञानाविषयत्वेन ज्ञातं यैस्तैः, तेऽविज्ञानन्तस्तेषाम् । ननु दर्शनज्ञानस्याभिमानमात्रत्वे कदाप्यनिर्भोक्षप्रसङ्ग इति चेन्न । स्वसाधनेत्याशुक्तमर्थादामार्गीयाणां ध्यमिचारिण्या भक्त्या तत्प्राप्तेः ।

'तत्त्वां यामि ब्रह्मणा वन्दमानस्तदाशास्ते यजमानो हविर्भिः ।

अहेडमानो वरुणेह बोध्युर्वशसमान आयुः प्रमोषीः' इति ।

तत् तच्छब्दवाच्यं त्वा त्वां यामि प्राप्नोमि । प्रकृषां सेवे च । कीदृशं त्वां ब्रह्मणा प्रत्यहं मानसीसेवां कुर्वता वन्दमानं । सुपां सुः । वन्दनं सेवासमाप्तिद्योतकम् । तद् यजमान आशास्ते न तु तनुजादिसेवाविषयं करोति । हविर्भिर्विचोपचारैः अहेडमानः हेड अनादरे । सेवायामादरं कुर्वन् । वरुण इहमोषी उरु शंसमानो यजमानः ज्ञानवान् कीर्तनभक्तिमांश । आयुःकाठं प्रकर्षेण सूर्यात् मोषीः चोरितवान् छान्दसप्रयोगः प्रमोषीत् । 'आयुर्हरति वै पुंसामुषन्नसमयन्नसौ । ऋते तं यः क्षणे नीत उत्तमलोकवार्तया' इति वाक्यात् । 'मनसैवानुग्रहव्यम्' । 'मानसी सा परा मता' । 'तस्मात्केनाप्युपायेन मनः क्रुष्ये निवेशयेत्' इति । एवंविधेषु न भक्तिर्नेच्छा न प्रमेयबलमिति तेषां संगतिमाहुः मनसैवेति । आदिशब्दार्थं आमासोक्तः । प्रमेयेति प्रमेयं भगवान् तस्य कठं भक्तिस्तस्मानुग्रहीतं मनः । संघन्वन् निवेशयता । तथा च प्रमेयबलनिवेशयमनुग्रहीतम् । 'तस्मात्केनाप्युपायेन मनः क्रुष्ये निवेशयेत्' यथा भक्त्येश्वरे मनः' इति वाक्याम्याम् । एवकारेणानुग्रहीतमशुद्धं मनो व्यवच्छिद्यते । तदिति मनः । श्रुत्यन्तरेति । सा च 'भक्तिरस भजनं तदिहामुप्रकृतमोगनैराप्येनामुष्मिन्मनःकल्पनमेतदेव च नैःकर्म्यम्' इति । तथा चैतादृशमनोप्राप्तमिति भावः । श्रीकपिलवाक्यमपि 'मनोगतिरिच्छिन्ना यथा गङ्गाम्मसोन्मुषौ । लक्षणं भक्तिमोगस्य निर्गुणस्य ह्युदाहृतम्' इति ॥१६॥

तदिन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादन्यत्र श्रेष्ठात् ॥ १७ ॥ (२-४-८)

इदमत्र विचार्यते । इन्द्रियाणां प्राणाधीनसर्वव्यापारत्वात् तन्नामव्यपदेशाच्च प्राणवृत्तिरूपाणीन्द्रियाणि, तत्त्वान्तराणि वेति संशयः । तत्त्वान्तराण्येवेति सिद्धान्तः । तानीन्द्रियाणि तत्त्वान्तराणि । कुतः । तद्व्यपदेशात् । इन्द्रियशब्देन व्यपदेशात् । 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति भिन्नशब्दवाच्यानां कश्चिदेकशब्दवाच्यत्वेऽपि नैकत्वम् । आसन्त्येऽपि तर्हि श्रेष्ठः स्यादित्यत आह अन्यत्र श्रेष्ठात् । तस्य ते यौगिकाः शब्दा इति ॥ १७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तदिन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादन्यत्र श्रेष्ठात् ॥ १७ ॥ घ्नप्रयोजनमाहुः इदमित्यादिना, सिद्धान्त इत्यन्तेन । पूर्वाधिकरणे इन्द्रियाणां प्राणाधीनसर्वव्यापारकत्वं सिद्धम् । श्रुतौ च ह्यस्य प्राणमिन्द्रियाणि चोपक्रम्य, हन्तासैव सर्वे रूपं भवामःइति त एतसैव सर्वे रूपमभवंस्तस्मादेत एतेनाख्यायन्ते प्राणा इति' तन्नामव्यपदेशाच्च प्राणवृत्तिरूपाणीन्द्रियाणि उत रूपमवनप्राकालेऽपि सत्त्वात् तत्त्वान्तराणि वेति संशयः । तत्र पूर्वं तत्त्वान्तरत्वेऽपि पश्चादेतद्रूपमवनभावेन जन्मान्तरवत् पूर्वरूपत्यागालामात् पूर्वोक्तयुक्तिभ्यां वेदानीं प्राणावृत्तिरूपाण्येवेति प्राप्ते, तत्त्वान्तराण्येवेति सिद्धान्त इत्यर्थः । तत् व्युत्पादनाय घ्नं व्याकुर्वन्ति तानीत्यादि । घ्नते तदिति लुप्तविभक्तिकं पदं तानीत्यनेन व्याख्यातम् । अन्ये तु त इति पठन्ति । इन्द्रियशब्देनेत्यादि । तथाच यथा श्रुतौ इन्द्रियाणीति व्यपदेशस्तदेदानीमपि लोके शब्दे च व्यपदेशः । अतो नात्र जन्मान्तरन्यायः संभवति किंतु श्रुत्यानां स्वामिसमावादानुसरणमिदं प्राणस्वमावादानुसरणमेव तद्रूपमवनम् । नच : प्राणशब्दव्यपदेशविरोधः । प्रोणकर्णादिषु कुरुशब्दव्यपदेशवद् गौण्यापि तत्संभवात् । अतो भिन्नशब्दवाच्यानां कश्चिदेकशब्दवाच्यत्वेऽपि नैकत्वमिति सिद्धमित्यर्थः अप्राणश्रुते । आसन्त्येऽपीत्यादि । समादधते तस्य ते इति ।

रहिमः ।

तदिन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादन्यत्र श्रेष्ठात् ॥ १७ ॥ सिद्धमिति । प्राणवताशब्दादित्यत्र स्पष्टम् । श्रुताविति सप्तान्नाशब्दे । 'तानि ज्ञातुं दधिरेऽयं वै श्रेष्ठो यः संचरंश्चाचरंश्च न व्यथतेऽथो नरिष्यति । हन्तासैव सर्वे रूपं भवामेति त एतसैव सर्वे रूपमभवंस्तस्मादेत एतेनाख्यायन्ते प्राणा इति तेन हवाय तत्कुलमाख्यायन्ते यस्मिन्कुले भवति य एवं वेद य उहैवं विदा स्पर्थतेनुशुष्य हैवान्ततो त्रियत इत्यध्यात्मम्' इति श्रुतौ । अस्यैवेति प्राणस्य । भवामेति शंकरभाष्ये पाठः । एत इति प्राणाः । एतेन प्राणपदेनाख्यायन्ते । प्राञ्जाल इति तच्छ्रुतावेव । पूर्वाप्तेति । हन्तासैवेत्याद्युक्तयुक्तिभ्याम् । इतीति इति पूर्वपक्षे प्राप्ते । लुप्तेति । अव्ययमित्यर्थः । अन्य इति । शंकराचार्यादयः ते मुख्येतरे प्राणा इति व्याचक्षते । श्रुतिविरोधाभासं परिहरन्ति स अत इत्यादिना श्रुतिलोकशास्त्रेभ्यः । शास्त्रं तु भवाम, भववञ्जित्वात् नृसत्तायामिति । न तु नृउत्पत्ताविति । जन्मान्तरेति । पूर्वं तत्त्वान्तरत्वेपीत्याद्युक्तः । कुर्वित्यादि । कौरवसैन्यसागरमित्यत्र । कुरोरिदं कौरवं सैन्यं तदेव सागरसमित्यर्थात् । भाष्ये वेतीत्यत्रेतिशब्धो हेता-

भेदश्रुतेः ॥ १८ ॥

यत्रापि प्राणशब्दप्रयोगस्तत्रापि भेदेन श्रूयते । तस्युक्तामन्तं प्राणोऽनू-  
त्कामति प्राणमनूत्कामन्तं सर्वं प्राणा अनूत्कामन्तीति ॥ १८ ॥

वैलक्षण्याच्च ॥ १९ ॥

वैलक्षण्यं च प्राणस्य चेन्द्रियाणां च । सुतेषु वागाविषु प्राणो जागर्ति ।  
स्वामिसेवकवचानेकं वैलक्षण्यम् ॥ १९ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे अष्टमं तदिन्द्रियाधिकरणम् ॥ ८ ॥

संज्ञामूर्तिकृतिस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात् ॥ २० ॥ ( २-४-९ )

मूलभौतिकसृष्टिः परमेश्वरादेवेति निर्णय नामरूपव्याकरणमपि परमेश्वरा-  
देवेति निश्चयार्थमधिकरणारम्भः । लोके नामरूपकरणं कुलालादिजीवेषु प्रसिद्ध-  
मिति । अलौकिकेऽपि स्यादरजङ्गमे मयूरादिसंज्ञां मूर्ति च जीवादेव हिरण्यगर्भा-  
देर्भविष्यतीति बहुधादिदेवानां जीवरूपाणामेव वागादिरूपेणानुप्रवेशात् तस्माद्-

प्रकाशः ।

आसन्वस्य प्राणापानसमानभ्यानोदानशब्दाः पाचकपाठकादिसृष्ट्वद्यौगिका अतो न भेदका  
इत्यर्थः । उक्तोपोद्बलनाय स्रजद्वयमित्याशयेनाहुः ॥ १७ ॥

भेदश्रुतेः ॥ १८ ॥ वैलक्षण्याच्च ॥ १९ ॥ एतत्स्रजद्वयं तु निगदभ्याख्यातेनैव  
भाष्येण व्याख्यातम् । प्राणस्य जागरणं तु 'प्राणापय एवैतस्मिन् पुरुषे जाग्रति' इति प्रभोपनिषदि  
भाषितम् । स्वामिसेवकवत् स्वितिस्तु प्राणवतेत्यधिकरण एव सिद्धेत्यनवधम् ॥ १८ ॥ १९ ॥

इत्यष्टमं तदिन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादित्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

संज्ञामूर्तिकृतिस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात् ॥ २० ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः  
मूलभौतिकेत्यादि । नन्वत्र कुतः संशयो येनायमारम्भ इत्यत आहुः लोक इत्यादि । तथाच  
नामादिव्याकरणस्य उभयप्रापि शक्यवचनत्वात् संशय इत्यर्थः । तुल्यद्व्यभ्याख्यानश्लेन पूर्व-  
पङ्कमाहुः । बहुधादीत्यादि । नामव्याकरणं वाक्साध्यं, रूपव्याकरणं क्रियासाध्यम्, उभयमप्य-  
रक्षितम् ।

विलास्येन भिद्येत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अतो भिद्येति । अत इति संज्ञाशब्दत्वाभावात् ।  
पूर्वतमे संज्ञा भेदिकेति सिद्धम् । उक्तेति । तत्त्वान्तरत्वेपोद्बलनाय ॥ १७ ॥

भेदश्रुतेः ॥ १८ ॥ वैलक्षण्याच्च ॥ १९ ॥ निगदेति । निगदं व्याख्यातं येन भाष्येण ।  
अप्यव्याख्यानं व्याख्यातप्राप्यम् । एवकारस्तु प्रकाशव्यवच्छेदकः । जाग्रतीति बहुवचनान्तं  
सिद्धम् । एवेति अन्वाधिकरणव्यवच्छेदक एवकारः ॥ १८ ॥ १९ ॥

इत्यष्टमं तदिन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादित्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

संज्ञामूर्तिकृतिस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात् ॥ २० ॥ मूलभौतिकेत्यादीति । मूलानि  
महामूलानि भौतिकानि शरीराणि । यद्वा । 'वाक्साधुशरीरं मूढ इति श्रुतेः सर्वं भौतिकम् । एवकार-  
द्वयं प्रकृतिव्यवच्छेदकम् । उभयमेवेति । प्रकृतौ पुरुषे च । 'शुक्राश्च हरिता येन हंसाश्च चण्डीकृताः'  
इति वाक्त्वात् । भाष्ये मयूरादिसंज्ञामित्यादि । बहुधादीत्यादीति जीवादिसक्यं समाहितम् ।

चर्येण नामरूपयोरपि जीव एव कर्ता भविष्यतीत्याशाङ्कं निराकरोति तु शाब्दः ।

संज्ञामूर्त्तः कृत्स्निर्नामरूपयोर्निर्माणम् । त्रिवृत्कुर्वतः यस्मिन्नुत्करोति तस्मात् । 'सेयं देवतैक्ष्णत इन्नाऽहमिमास्तिस्त्रो देवता अनेन जीवेनात्मनाऽनुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति । तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकं करवाणि' इति त्रिवृत्कर्ता परमेश्वरः । स एव नामरूपयोरपि कर्ता । कुतः । उपदेशात् । उप समीपे

भाष्यप्रकाशः ।

नुप्रवेष्ट उक्तस्तथैव तेन तेन रूपेणान्येषां च । तत्र यद्यपीन्द्रो नोक्तस्तथापि समानन्यायात् सोऽपि बलरूपेण प्रविष्टो बोध्यः । एवं सति तेषां जीवानां तत्तत्कार्यार्थमेवानुप्रवेष्टात् तत्साहचर्येण नामरूपव्याकरणयोरपि स स जीव एव कर्ता । अथैकवचनव्याकोपाभेदं रोचते, तदा जीव-सप्तद्विरूपो हिरण्यगर्भ एव तत्कर्ताऽस्तु । ईक्षणप्रकारान्तःप्रविष्टा जीवेनेति तृतीया तु, चारेण परबलं प्रविश्याकलयामीतिवदुपपत्स्यते । अतः परमेश्वरः प्रयोजको भवतु । कर्ता तु तयोर्जीव एव प्रवेष्टृत्वादित्याशाङ्कं निराचष्टे तु शाब्द इत्यर्थः । सिद्धान्तं वक्तुं यत्र व्याकुर्वन्ति संज्ञे-त्वादि । सर्वं जीवेषु लोकरूपेण सामर्थ्यवद्वाच्यमामरूपव्याकुर्वन् वक्तुं शक्यते, तथापि श्रुतौ त्रिवृत्करणेन सहैव पूर्वं नामरूपव्याकरणमुपदिष्टं, तदा न जीवस्य शरीरसंबन्ध इति तदानीं रश्मिः ।

एवकारसंज्ञान्दोग्यात् । हिरण्यगर्भादेरिति । पूर्वपक्षत्वाजीवत्वम् । आदिना द्विविष्णु । अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति छान्दोग्यादाहुः नामेति । क्रियेति । यथा गोवर्धनोद्धरणरूपव्याकरणं गोवर्धनोद्धरणक्रियासाध्यम् । ईश्वरस्यैव सर्वरूपत्वात् । अन्येषा-मिति देवानाम् । तथैवेति एवकारः प्रकारान्तरेभ्यवच्छेदकः । बहुधादीत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म एवं स्तनीति । एवेति समानन्यायादेवकारः । जीव एवेति छान्दोग्ये जीवपदादेवकारो ब्रह्मव्यवच्छेदकः । एकेत्यादि सेयं देवतैक्ष्णतेत्येकवचनव्याकोपात् । रोचत इति तुभ्यं सिद्धान्तिने रोचते । जीवेति खराद । एवकारो ब्रह्मव्यवच्छेदकः । अनेन जीवेनात्मनेत्यादीक्षणप्रकारः । चारेणेति चर एव चारो हृतप्रभेदस्येन परबलं प्रविश्याहं राजाकलयामि तद्ददनेन जीवेनात्मनानु-प्रविश्य नामरूपे अहं व्याकरवाणीत्वन्तःकरण उपपत्स्यत इत्यर्थः । यद्वा । चरति परबलं प्रविश्येति चरः । अच् । चर एव चारः । लोकेत्र चारकर्तृकमेव सैन्यसंकलनं हेतुकर्तृत्वाद्वाजात्मन्यभ्यारोपयति । जाकलयामीत्युत्तमपुरुषप्रयोगात् । एवं जीवकर्तृकं सञ्चामरूपव्याकरणं हेतुकर्तृत्वादेवतात्मन्यभ्यारोपयति व्याकरवाणीत्युत्तमपुरुषप्रयोगात्तद्वदित्यर्थः । जीव एवेति दृष्टान्तसत्त्वादेवकारः । प्रवेष्टृत्वा-दिति । ब्रह्म तु प्रयोजककर्मिति भावः । सिद्धान्ते साध्यं माध्यं स्फुटम् । साधनभाष्ये उप समीप इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म सत्यमित्यादि । अत्र विवरणं कर्तृत्वादिलन्तसार्यं पिण्डीकृत्य वर्णनम् । लोकेति लोके नामेत्याद्युक्तेन तेन । जीवेनात्मनेति पदयोः सामर्थ्यवद्वात् । सामर्थ्यं शक्तिः । त्रिवृत्करणेन सहैवेति एकवाक्य इति भाष्यसार्थः । एकस्मिन् वाक्य इति भाष्यार्थः । वाक्यं तुक्तम् । उपदिष्टमिति । प्रतिज्ञानादिति भाष्यार्थः । हेतुपञ्चमीरहितम् । उपदेशः सामान्य-वाक्यम् । प्रतिज्ञा विशेषवाक्यम् । स एव नामरूपयोरपि कर्तेति । यथा साम्यवत्तथा पञ्चवचनं पर्वतो बह्वियामिति । भाष्येपि । स एवेति पञ्चः नामरूपयोरपि कर्तेति साध्यमिति साम्यवत्तथा

एकवाक्ये उभयकरणस्य प्रतिज्ञानात् । जीवस्य तु त्रिवृत्करणानन्तरं शरीर-  
संबन्धे कर्तृत्वात् । तस्मान्नामरूपप्रपञ्चस्य भगवानेव कर्तेति सिद्धम् ॥ २० ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे नवमं संज्ञामूर्तिह्रसीत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

जीवस्य तत्कर्तृत्वं न वक्तुं शक्यते । शरीरसंबन्धोत्तरमेव तस्य बाह्यक्रियाकर्तृत्वस्य दृष्टत्वात्,  
त्रिवृत्करणसमये हिरण्यगर्भस्याप्यनुत्पन्नत्वात् । यत्पुनः पुराणेषु

‘नाम रूपं च भूतानां कृत्यानां च प्रपञ्चनम् ।

वेदशब्देभ्य एवादौ देवादीनां चकार सः’ ॥ इति

‘सृजामि तमियुक्तोऽहं हरो हरति तद्ब्रह्म ।

विश्वं पुरुषरूपेण परिपाति त्रिशक्तिशृङ्ख’ ॥

इति पठ्यते । तदपि पाश्चात्यमेव वृत्तम् । ‘यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं यो वै वेदांश्च ग्रह्णिणोति  
तस्यै’ इति श्रौतलिङ्गात् । वेदपाठनात् पूर्वमेव ब्रह्मनामरूपयोः करणात् । अत्रापि तेजोऽब्रह्मदेवतानां  
प्रागेव करणाच्च । नच ब्रह्मणः प्रवेशामावः शङ्क्यः । हा सुपर्णादिश्रुतिसिद्धत्वात् । नापि व्याप-  
कत्वस्य बाधकत्वं शङ्क्यम्, विरुद्धधर्माधारत्वस्य प्रागेव साधितत्वात् । नच प्रवेशो ज्ञानेच्छाकृति-  
रूपमायावृत्तौपाधिक इति शङ्क्यम् । शब्दादेवानुपपत्तिपरिहारेणौपाधिकत्वे मानामावात् ।

रश्मिः ।

पञ्चवचनमस्तेव । स कर्ता । उपदेशात् प्रतिज्ञानात् । यज्ञैवं तज्ञैवं घटवत् । जीवस्येत्यादि-  
भाष्यार्थमाहुः तदेति । कृत्यानामिति जीवकृत्यानां धर्मादीनाम् । स इति हिरण्यगर्भः ।  
अहमिति ब्रह्मा । तस्मा इति ब्रह्मणे । श्रौतेति श्रुतिर्हि गोपालतापिनीये । श्रुत्या पृथक् श्रौतं  
शैषिकेण श्रौतं क्रमलिङ्गं तस्मात् । तथा च पुराणेषु यतः प्राप्तनामरूपः सः नामरूपं चेत्यादि चकारे-  
त्यर्थः । तमेवाहुः वेदपाठनादिति । पूर्वमेवेति । अन्यथा श्रुत्युक्तक्रमेण पौराणक्रमबाधापत्ते-  
र्बाधव्यवच्छेदक एवकारः । तेजोब्रह्मेति । ‘ततेज ऐश्वर्यं’ । ‘ता आप ऐश्वर्यं बह्व्यः साम प्रजाये-  
महीति ता ब्रह्ममसृजन्तेति तिस्रो देवता भवन्ति । इन्ताहमिमास्तिस्रो देवता अनेन जीवेनात्मनाहु-  
प्रविश्य’ इति श्रुतेः । प्रागेवेति ‘सदेव सौम्येदमग्र आसीत्’ इत्युपक्रम्य ‘ततेजोऽसृजत्’ इत्यादिश्रुतेः ।  
एवकार उत्तरकरणं व्यवच्छिनत्ति । ‘तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्पनश्चन्यो अभिचाकशीति’ इति ।  
अभिचाकशीति पश्यति । ब्रह्मणः प्रवेशेति अनेन जीवेनात्मनेति सहायैतृतीयया प्रविश्येत्यत्र  
ब्रह्मणोपि कर्तृत्वात्प्राप्तो ब्रह्मप्रवेशस्तस्याभावः । द्वेति ‘हा सुपर्णा सयुजा सखाया समानं वृष्टं  
परिप्लव्जते’ । बाधकत्वमिति परिच्छिन्नत्वं प्रवेशे कारणं तदभावो व्यापकत्वं बाधकं तत्त्वम् । प्रागे-  
वेति सर्वोपेन्द्रधिकरणे । एवकारोप्यर्थः । उभयव्यपदेशाधिकरणेपि विरुद्धधर्माधारत्वस्य साधितत्वात् ।  
श्रुतिव्याख्यानं दूषयितुमुपपत्तिशुचिर्नच प्रेत्यादिना । ज्ञानं सत्त्वमिच्छा राजसी कृतिस्त्वासी तदप्रा-  
याः मायाया वृत्तयः । तदौपाधयस्तत्र भवः । शब्दादेवेति हा सुपर्णेति शब्दादेव प्रतितेना-  
नुपपत्तिपरिहारेणेत्यर्थः । अनेन श्रुत्यर्थोपि जीवेनेति सहायैतृतीययामभिप्रेत्य व्याकृत इव बोध्यः ।  
गोविन्दनामन्वेन तु पादान्वयस्य पादार्ययोग्यताधीनतया जीवरूपेण प्रविश्याद्देवस्य व्याकरवापील-  
न्यद् इति रश्मिभाष्यामुक्तम् । एवकारेण प्रत्यक्षादिव्यवच्छेदः । तस्मादित्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति



मांसादि भौमं यथाशब्दमितरयोश्च ॥ २१ ॥ (२-४-१०)

इदमिदानीं विचार्यते । 'अन्नमशितं त्रेधा विधीयते । तस्य यः स्थविष्ठो घातुस्तत् पुरीषं भवति, यो मध्यमस्तन्मांसं, योऽणिष्ठस्तन्मनः । आपः पीता-  
क्षेया विधीयन्ते । तासां यः स्थविष्ठो घातुस्तन्मूत्रं, यो मध्यमस्तल्लोहितं,  
योऽणिष्ठः स प्राणः । तेजोऽशितं त्रेधा विधीयते । तस्य यः स्थविष्ठो घातुस्तदस्थि  
भवति, यो मध्यमः सा मज्जा, योऽणिष्ठः सा वाक् । अन्नमयं हि सौम्य मन  
आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वाक्' इति । तत्र संशयः । वाक्प्राणमनांसि किं भौति-  
कानि आहोस्वित् स्वतन्त्राणीति ? 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च'  
इति श्रुतिविप्रतिषेधात् संशयः । त्रिवृत्करणप्रसङ्गेनोदितामाशाङ्कां निराकरोति ।

भाष्यप्रकाशः ।

अतः, 'सर्वाणि रूपाणि विचित्य धीरो नामानि कृत्वाभिवदन् यदास्ते' इति श्रुत्यन्तराद्  
भगवानेव पूर्वं नामरूपकर्ता । जीवानां तु पश्चादेव भगवदाविष्टानां तथात्वम् । न चादिसृष्टौ  
भगवतैव तत्करणे तदानीं जीवप्रवेशवैयर्थ्यम् । तस्य भोक्तृत्वात् तदर्थमेवैतत्करणेन तस्मात्पक्-  
कत्वादिति । तस्माद् भगवानेव नामरूपप्रपञ्चस्य कर्तेति सिद्धमित्यर्थः ॥ २० ॥

इति नवमं संज्ञामूर्त्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

मांसादि भौमं यथाशब्दमितरयोश्च ॥ २१ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः इत्-  
मित्यादि । इदमिति वक्ष्यमाणं वाक्यम् । संशयं तद्विषयं चाहुः तत्रेत्यादि । नन्विन्द्रिय-  
विचार एवेदं विचारणीयम्, इहास्य कृतो विचार इत्यत आहुः त्रिवृदित्यादि । उक्तश्रुति-  
रश्मिः ।

स्य अत इति । श्रुत्यन्तरादिति श्रुतिः 'यो ब्रह्माणस्य' इति पूर्वमुक्ता तस्मात् अन्त्या श्रुतिः  
श्रुत्यन्तरं तस्मात् । महानारायणोऽस्ति । एषेति हिरण्यगर्भव्यवच्छेदकः । जीवानामिति ।  
तुहिरण्यगर्भादिभ्यावर्तकः । पश्चादेवेति कापि जीवत्वस्य पूर्वमभवादेवकारः पूर्वव्यवच्छेदकः ।  
भगवदिति । अनेन जीवेनात्मनेति सहाय्यं तृतीयायाः । मय्येव सकलं जातमित्यादिषु दृष्टानाम् ।  
आसीति पुरुषविद्यमाद्ये 'आत्मैवेदमग्र आसीत्' इत्युपक्रम्य 'द्वितीयौ द्वै मयं भवति' इत्यन्तयादिसृष्टिः ।  
न च महाहंकारापहतपाम्पत्वमयसृष्टिर्न तु जगदुपयोगिनीति वाच्यम् । कारणगुणाः कार्यगुणा-  
नारम्भन्ते इति नैयायिकप्रवादात् । आत्मैवेत्यत्र सूक्ष्मतत्त्वाङ्गीकारात् । अन्यथा प्रपञ्चेऽष्टादशतत्त्वानि  
न प्रतीयेरन् । एषेति सृष्टेः कारणरूपत्वेन जीवानामक्षरकार्यत्वेनाभावादेवकारः । शुक्लबीजानां  
भगवत्त्वादन्येषामक्षरात्मकत्वात् । तस्येति जीवस्य । तदर्थमेवेति एवकारेण ब्रह्मव्यवच्छेदः । 'न  
तद्वदोति कश्चन न तद्वदोति कंचन' इति श्रुतेर्ब्रह्मणोऽश्ननाभावात् । मक्तमनोरथपूरकत्वेन संयोग-  
प्राप्तिरिति चेन्न वैशेष्यादित्यत्र संयोग उक्तो भगवतः । तस्येति प्रवेशस्य ॥ २० ॥

नवमं संज्ञामूर्तिरित्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

मांसादि भौमं यथाशब्दमितरयोश्च ॥ २१ ॥ वाक्यमिति वाक्ये तेजोवृत्तादि ।  
'तेजो वै वृत्तय' इति श्रुतेः । तत्रेत्यादीति । ननु भौतिकत्वं स्पष्टम्, कृतः संशय इत्यत आहुः

तत्र पूर्वपक्षमाह । मांसादि भौमं, पुरीषमांसादि तेजोऽवजप्रकृतिकम् ।  
 कुतः । यथाशब्दम् । अन्नमशितमित्याविश्रुतितो निःसंदिग्धं प्रतिपादनात् ।  
 किमतो यथेवं तदाह इतरयोश्च । वाधि तुल्यत्वाच्च संदेहः । इतरयोर्मनः-  
 प्राणयोरपि भौतिकत्वं यथाशब्दम् । उद्गमश्रुतिस्तु स्तुतित्वेनानुवादपरम  
 अभिष्यति । उपपादकश्रुतिवाधात् । तस्माद् भौतिकान्येष मनःप्रभृतीनीत्येवं  
 प्राप्ते ॥ २१ ॥

उच्यते—

भाष्यप्रकाशः ।

विप्रतिषेधजनितामाशङ्कां त्रिवृत्करणप्रसङ्गेनेदानीं निराचष्ट इत्यर्थः । तत्रेति सूत्रे । ननु सूत्रे  
 तद्वृषोषकपदाभावात् कथमस्यैतद्विषयत्वमित्याकाङ्क्षायां मांसादीत्यादिपदेन तत्संग्रहादेतस्य  
 विषयत्वावगम इत्याशयेन व्याकुर्वन्ति मांसादीत्यादि । 'भूमिः खितौ स्थानमात्रे' इति  
 कोशाद् भौमपदं स्तोत्रपक्षिस्थानजन्यत्वपरम् । तथाचात्रोक्तं तथेत्यर्थः । वाचीत्यादि । अत्र  
 'तेजोमयी वाक्,' ऐतरेये, 'अधिर्याग् भूत्वा' इति श्रुतिद्वयेऽपि वाधि तेजोमयत्वस्य तुल्यत्वाच्च  
 संदेहः । इतरयोर्मनःप्राणयोस्तु ऐतरेये, वायुः प्राणो भूत्वेति चन्द्रमा मनो भूत्वेत्यन्यथा  
 भावजेऽपि भौतिकत्वं छान्दोग्योदितं शब्दमनतिक्रम्यैव मन्तव्यम् । नचोद्गमश्रुतिविरोधाच्च  
 भौतिकत्वमिति शङ्क्यम् । सा तु गृह्यके अथरात् परं स्तोतुं प्रवृत्ता, न तु वागादीनां स्वरूपं

रक्षितः ।

एतस्मादिति, प्रमाणः । श्रुतिविप्रतीति श्रुतितुल्यत्वविरोधादित्यर्थः । 'विप्रतिषेधे परं कार्यम्' ।  
 तुल्यत्वविरोधे परं कार्यं स्यादित्यत्र तयार्थात् । आशाङ्कामिति । स्वजनकसंज्ञये लाक्षणिकं पदम् ।  
 भाष्यं विवृण्वन्ति स्म त्रिवृदित्यादि । त्रिवृत्करणप्रसङ्गेनेदितामाशङ्कां पूर्वपक्षरूपामिदानीं निरा-  
 चष्ट इत्यर्थः । अस्यैतदिति सूत्रस्य, एतद्विषयत्प्रस्य पूर्वपक्षविषयत्वम् । मांसादीत्यादि मांसा-  
 दीत्यादि यस्य पदस्य तेन भौमपदेनेत्यर्थः । तदिति पूर्वपक्षसंग्रहात् । भाष्येऽत्र स्पष्टम् । एतस्येति  
 भौममिति पूर्वपक्षस्य । कोशादिति विश्वात् । खितिल्ले क्वचित्खितिरिति पाठः । भौमेति भूमौ  
 जातं भौमम् । 'तत्र जातः' इत्यण् । भौमं च तत् पदमिति कर्मधारयः । खं मांसादि तदुत्पत्ति-  
 स्थानं भूम्यसेजोरूपं तन्न्यत्वपरम् । कालविवक्षया जातायत्वम् । तथा चात्रेति अत्र श्रुताशुक्तं  
 तथा पूर्वपक्षत्वेन ज्ञेयम् । मांसादीति भाष्ये सौत्रं पदम् । मांससादि छान्दोग्योक्तं पुरीषम् ।  
 मांस आदिर्यासां मनवादीनां ता मांसादयः मांसादि च मांसादयश्चैतेषां समाहारो मांसादीत्येक-  
 शेषम् । सूत्रे न्यूनता निग्रहस्थानं दोषं पुरीषादीति वक्तव्ये मांसादीत्युक्ते प्राग् परिहर्तुं व्याख्या-  
 यते तेजोऽवजप्रकृतिकमिति भाष्यात् । तेन तथेत्यर्थ इत्यर्थः । यथाशाब्दमिति शब्दमनति-  
 क्रम्येति यथाशब्दम् । अभ्यधीयावः । शब्दानतिक्रमस्तु निःसंदिग्धप्रतिपादने भवति । यथा 'भवतो  
 ऋषिभिश्चासा' इत्यत्र, संदिग्धप्रतिपादने तु शब्दातिक्रमो भवति । यथा सामान्यापिसूत्रे । नतो  
 यथाशब्दमित्यत्र शब्दो निःसंदिग्धप्रतिपादको पृच्छते तमनतिक्रम्य यथाशब्दम् । श्रूत्वेति शुभं  
 प्राविशदित्यन्ययः । श्रूत्वेति श्रुतिद्वयान्वय एतरेये द्रष्टव्यः । एषेति शब्दातिक्रमव्यवच्छेदक एव-  
 कारः ऐतरेयैकवाक्यतया । किं तु विकल्पः । भौतिकत्वं चाजन्यसत्त्वं च । उद्गमेति भाष्यं

वैशेष्यास्तु तद्वादस्तद्वादः ॥ २२ ॥

अज्ञादिभिर्विशेष्यते मनःप्रभृति सम्यक् कार्यक्षमं भवति । तथा दर्शनाद्युपादानात् । अतो वैशेष्यादेव हेतोरन्वयत्वादिबाधः ।

ननु कथमेतद्व्यगम्यते । वैशेष्याद् गौणो बाध इत्युच्यते । अथात्मनेऽज्ञाय-

भाष्यप्रकाशः ।

वस्तुम् । अतः स्तुतित्वेनैतदनुवादपरा भविष्यति । एतदनुवादेनात्र ब्रह्मणः प्रयोजकत्वबोधनेऽप्युपपत्तेः नच श्रुतित्वाविशेषे कथं तस्मा एवान्वयान्वयनमिति शङ्क्यम् । उपपादकस्य त्रेधा विधानस्य वा श्रुतिसत्त्वा बाधात् । ऐतरेयोक्तानादरेऽपीदमेव बीजम् । श्लेषं स्फुटम् ॥ २१ ॥

वैशेष्यास्तु तद्वादस्तद्वादः ॥ २२ ॥ सिद्धान्तसूत्रं व्याकुर्वन्ति अज्ञादिभिरित्यादि । बाह्यगन्धमभाति तादृगेवाश्रितुर्मनो भवतीति दर्शनं तथादर्शनं, पञ्चदशाहानि माक्षीरित्वात्म्यं, साऽन्वेनोपसमाहिता प्राञ्जलीदित्यन्तेन पोषणादेव कार्यक्षमत्वोपपादनद्वय-पादनम्, तान्मां तथेति, वाक्प्राणस्यैव उपपादनाभावेऽपि समानन्यायात् तेजोमयत्वापोमयत्व-बाधो बोध्यः । अतो विशेषणं विशेषस्तस्य भावो वैशेष्यं तस्मादेव तथेत्यर्थः । अनुपपादितस्यैव शङ्कते नन्वित्यादि । समादधते अथेत्यादि । श्रुतिस्तुद्गीयमाह्वयसा । अथात्मनेऽज्ञाय-रक्षिः ॥

विवरीतुमाहुः न चेत्वादि । नेति । किं तु साक्षाद्ब्रह्मत्वम् । सेति 'एतस्माच्चायते प्राणः' इति श्रुतिः । अक्षरादिति द्वितीयगुण्डके 'अक्षरात्परतः परः' इति तत्पूर्वश्रुतेरक्षरात्परं स्रोतुम् । तदन्विति । एतस्मादिति पदेन पूर्वश्रुत्यनुवादपरा । ननु तथापि मनसो भौतिकत्वं कथमिति चेत्प्राहुः एतदिति । अक्षरात्परतः परस्यैतस्मात्पदेनानुवादेनात्र श्रुतौ । एतस्मादिति पञ्चम्याः प्रयोजकत्वात्परत्वेऽपि श्रुतिविरहात् ब्रह्मणः प्रयोजकत्वबोधनेऽप्युपपत्तेर्न भौतिकत्वमित्युक्तमौक्तिकत्वाभावो न । छान्दोग्ये सदेवेत्यत्र सतस्त्रेजस्त्रेजस आपः ब्रह्मोन्नमित्यन्नमयं मनोन्नमयमिति भौममिति । उपपादकेति भाष्यं विवरीतुमाहुः न चेति । तस्या एव गुण्डकश्रुतेरेव । एवकारश्लेषानिपायकश्रुतिव्यव-च्छेदकः । उपपादकोपेक्षयानुपपादकगुण्डकवाच्युक्त इति भावः । इदमेवेति त्रेधाऽविधानमेव । अनुपपादकत्वं वा । बीजं कारणम् ॥ २१ ॥

वैशेष्यास्तु तद्वादस्तद्वादः ॥ २२ ॥ तथादर्शनादित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्र यादृगित्यादि । माक्षीरिति माश्नं कार्षीः । साऽन्वेनेति साऽतिविष्टा कलात्वेन मनोक्षेपोप-समाहिता दीपेत्यर्थः । पोषेति । एवकारः प्रत्यक्षसंवादात् । कार्येति छान्दोग्ये कार्यक्षमत्वं वेदानुभवक्षमत्वं तस्योपपादनम् । तथेति अज्ञादिभिर्मनःप्रभृतिर्विशेष्यत इत्यर्थः । 'मन्मयः ५ हि सौम्य मन आमोमयः प्राणस्त्रेजोमयी वाग्' इत्यादयो मनःप्रभृतयश्च । उपपादकेति 'एव ५ हि सौम्य ते वोढश्चानां कलानामेका कलातिविष्टाऽभूत् साऽन्वेनोपसमाहिता प्राञ्जलीपयैतर्हि वेदाननुभव-सन्नमयः ५ हि सौम्य मन आपोमयः प्राणस्त्रेजोमयी वाग्' इत्यास्य विविज्ञाविति विविज्ञावि'ति श्रुतौ सत्येव उपपादनाभावेपीत्यर्थः । तेज इत्यादि । अन्मयत्वेति वक्तव्ये आपोमयत्वेति श्रुत्यनुवादकं पदम् । अत इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्र अत इत्यादिना । एवकारः स्वयम् अव्यञ्जित इति । न स्वभावादित्यर्थः । अनुपेति वाक्प्राणस्यैव । मनस्तूपपादितम् 'एव ५ हि सौम्य' इत्याद्युक्तश्रुतौ ।

मागायदित्यत्र प्राण एव सर्वस्यान्नस्यात्ता निर्दिष्टः । स कथं तत्परिणामकार्यं स्यात् । वागादयश्च तत्रान्नार्थमनुप्रविष्टाः । सृष्टौ प्रथमतो भिन्नतया निर्देशात् । अतो न भौतिकानि मनःप्रभृतीनि, किंतु तत्त्वान्तराणीति सिद्धम् । तद्वाद इति वीप्सा अध्यायसमाप्तिसूचिका ॥ २२ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे दशमं मांसादिभौममित्यधिकरणम् ॥ १० ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीवल्लभाचार्यविरचिते ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये  
द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ २ ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

मागायदित्यत्र प्राण एव सर्वस्यान्नस्यात्ता निर्दिष्टः । अर्थस्तु यथा वागादिभिरात्मार्थमागानं कृतं तथा मुख्यः प्राणोऽपि त्रिषु पवमानेषु देवार्थं गानं कृत्वा, अथानन्तरमवशिष्टेषु नवसु स्तोत्रेष्व्वात्मन आत्मार्थम् । अन्नायम्, अन्नं च तदाद्यं च आगायत् । तस्येदं निदर्शनम् । यत्कि-  
रक्षिः ।

अतो न संशयास्पदं यतः संशयोत्तरं या शङ्का स्यादित्यर्थः । श्रौतो वादो न गौणो भवितुमर्हति उप-  
पादितत्वात् । अनुपपादितस्तु वादो गौणो भवति । यथाऽजामेकं लोहितकृष्णरूपामित्यत्र । कल्पनो  
पदेशसूत्रे स्पष्टम् । अथेत्यादीति । ननून्यत इत्यादीति कुतो नोक्तमिति चेन्न प्रतिज्ञाशब्दत्वेन  
समाधानत्वाभावात् । यथा वागित्यादि । अयमर्थः । देवासुरस्पर्धानन्तरं देवैरुक्ता वाक् कथेत्यगायत् ।  
'तत्र यो वाचि भोगस्तं देवेभ्य आगायत्कल्याणं वदति तदात्मन' इति श्रुतेस्तथेत्यर्थः । श्रुत्यर्थस्तु वाचि  
निमित्तमृतायां भोगः सुखविशेषः संघातस्य यत्कल्याणमित्यस्यार्थः । यत्कल्याणं शोभनं वदति । यथा  
स्नातं निवेर्तयति तदात्मने स्वार्थमेव । तद्वत्साधारणं वाग्देवतायाः कर्म यत्सम्यग्गर्वाचारणमिति ।  
अग्रे आगानार्थं प्राणादीनुत्त्वा मुख्यः प्राण आगानार्थमुक्तः । अथ हैनमासन्यं प्राणयुजुः त्वं न उद्गा-  
येति तथेति तभ्य एष प्राण उदगायदिति । देवार्थं गानम् 'असतो मा सद्गमय । तमसो मा ज्योति-  
र्गमय । सृलोर्माऽमृतं गमय' इति श्रुतेषु त्रिषु पवमानेषु यथा प्रस्तोतोद्गाता च समाप्तौ पवमानैरुक्तैस्त्रिभिः ।  
स्तोत्रैश्च जपमात्मयजमानकामांश्च कुरुतः । तथा मुख्यः प्रसिद्धप्राणव्यतिरिक्तः प्राणोऽपि कृत्वे-  
त्यर्थः । आदिना प्राणचक्षुःश्रोत्रमनांसि । अथेत्यादि । भाष्यस्या व्याक्रियते । आकृष्टपवमान-  
गानकरणानन्तरमेत्यस्यार्थः । नचस्त्विति । यद्यपि तेष्व्वात्मनेज्ञाद्यमगायदित्यत्र श्रुतौ संख्या न लभ्यते ।  
तथापि स्वप्रयुज्यमानापेक्षया श्रौतान्येव स्तोत्राण्यत्र प्राणविषये ते होचुः । क नु सोमूयो न इत्यम-  
सकेत्याद्युक्तानि नवसंख्याकानि ज्यायांसि हीलभिप्रेत्य संख्यामाहुः नचस्त्विति । स्तोत्रेष्विति  
प्रगीतमन्त्रसाध्या स्तुतिः स्तोत्रं तेषु 'तेष्व्वात्मनेज्ञाद्यमगायत्' इत्युद्गीयत्राक्षणश्रुतेरात्मन इत्यादि  
भवति । श्रुतौ तेष्वित्यस्य स्तोत्रेष्वित्यर्थः । किंच । 'तस्माद् तेषु वरं वृणीष्व यं कामं कामयेत तम्'  
इति श्रुतेः । स्तोत्रेषु कामा अपि तद्वाचकैः शब्दैः प्रयोक्तव्याः । इति प्रगीतमन्त्रसाध्यत्वं स्तुतौ ।  
सामप्राकरणिकत्वात् । सामप्राकरणिकत्वं तु मुख्यप्राणस्य सामनामकत्वात् । एष उ एष सामेति  
श्रुतेः । एष प्राणः । मन्त्रत्वं तु ब्राह्मणान्तर्गतमन्त्रत्वमात्मार्थगानमेभिर्मन्त्रैः क्रियत इति 'प्रयोगकरणः  
शब्दो मन्त्रः' इति मन्त्रलक्षणसमन्वयः । तदाव्यमिति अन्नमाद्यं यस्य पयसस्तद्ब्राह्मण-

भाष्यप्रकाशः ।

आन्नं लोके प्राणिभिरद्यते तदन्नम् । अनेनेव प्राणेनाद्यते तस्मात् स्वार्थमेवैतदागानमिति । ननु कथमेतन्निधेयं यत् प्राणेनैवाद्यते इति । प्राणवद्वागादीनामप्यन्नकृतोपकारदर्शनादित्यत आह इह प्रतिष्ठितमिति । अन्नं इह प्राण एव प्रतिष्ठितम् । अतः प्राणद्वारक एव तेषामुपकार इति । अन्नमत्र न पृथिवी, किन्त्वदनीयमात्रम् । तथाच योऽदनीयमात्रस्यात्ता स कथमदनीया नामपां परिणामकार्यं स्यात् । किंचैतरेये वागादयोऽन्नार्थं घृखादिस्थानेषु प्रविष्टा उक्ताः सृष्टौ प्रथमतो भिन्नतया च निर्दिष्टाः । अतः कथमदनीयपरिणामभूताः स्युः । तस्मात् तत्त्वान्तराणीत्येव निश्चय इत्यर्थः ।

अन्ये तु संज्ञामूर्तिद्वयमारभ्य त्रिद्वयमेकमधिकरणमङ्गीकृत्य प्रथमद्वये नामरूपकरणं परमेश्वरादेवेति व्याख्याय, मांसादिद्वये यथाश्रुतमेव पुरीषादित्रयस्य भौमत्वं भूत्रादित्रयस्याऽऽप्यत्वमस्थ्यादित्रयस्य तैजसत्वमङ्गीकुर्वन्तः सिद्धान्तकोटावेव निक्षिपन्ति ॥

रश्मिः ।

मन्नूपम् । अदनीयानामपामिति वक्ष्यमाणत्वात् । प्राणेनेति । एवकारः प्राणाग्निहोत्रोपनिषदेवकारः । स्वार्थमेवेति प्राणार्थम् । एवकारो वागादि व्यवच्छिनत्ति । एवमन्नेऽपि । अन्नकृतेति अयं पञ्चदशाहानीत्यादिभिरुक्तोऽन्नकृतोपकारस्तस्य दर्शनात् । प्राण एवेति । न तु वागादावित्येवकारो वागादिव्यवच्छेदकः । अत इति । प्राणे प्रतिष्ठितत्वात् प्राणद्वारकः । इन्द्रियाणां प्राणपदवाच्यत्वात्तदधीनस्थितिकत्वाच्च तथा । एवकारः प्राणाग्निहोत्रोपनिषदा । तेषां वागादीनामन्नकृतोपकारः । स कथमित्यादि भाष्यं विवरीतुमाहुः । अन्नमत्रेति । पृथिवी वा अन्नमिति श्रुतिप्राप्तं निषेधन्ति स्म न पृथिवीति । भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा चेत्यादिना । योदनीयमात्रस्य अत्ता कथमिति पदच्छेदः । वागादयश्चेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म किंचेत्यादि । यद्यप्युद्गीयब्राह्मण एव 'ते देवा अन्नवन् एतावद्वा इदं सर्वं यदन्नं तदात्मने आगासीदनु नोस्मिन्नन्न आभजस्वेति ते वै माभिसंविशतेति तथेति तथ समन्तं परिण्यविशन्त तस्माद्यदनेनान्नमिति तेनेतास्तुप्यन्ति' इति वागादयोऽन्नार्थं प्रविष्टाः । सृष्टावित्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म सृष्टाविति । पुराणे सृष्टौ प्रथमतो भिन्नतया निर्देशोऽपि वर्तते तथापि सर्वथा श्रौतत्वायैतरेय उपात्तः । यद्यपि ब्राह्मणावतरणेऽप्यश्वमेधब्राह्मणयोर्यत उद्भवस्तस्योद्भावकस्योपास्यप्राणस्य स्वरूपनिरूपणार्थमुद्गीयब्राह्मणमारभ्यत इति कारणसृष्टिरप्यस्ति । परं विस्पष्टं नेत्यैतरेय उपात्तः । श्रुत्यर्थस्तु-प्रकृता वागादयो देवाः प्राणं प्रत्यनुवन् इदं सर्वमेतावद्द्वै प्रसिद्धं यदन्नं ततोधिकमस्ति तत्पुनस्त्वमात्मने आत्मार्थमागासीरागानं कृतवानसि वयं चान्नमन्तरेण स्यातुं नोत्सहामहे अतोतु पश्चान्नोस्मानस्मिन्नन्न आत्मार्थे तवान्ने आभजस्वामाजस्व । णिचो लोपच्छान्दसः । भागिनः कुर्विति तैरुक्तः प्राणस्ते यूयं यद्यज्ञार्थिनो वै तर्हि मा मामभिसंविशत । समन्तत आभिसुख्येनाविशत इत्यन्नवीदिति शेषः । राज्ञा प्राणेनानुज्ञातास्ते देवास्तथास्त्वित्यङ्गीकृत्य तं प्राणं परिवेष्ट्य समन्तं समन्ताभ्यविशन्त नितरामविशन्त प्राणं परिवेष्ट्य निवेष्टवन्तो यस्मात्तस्माहोको यदन्नेन प्राणेनात्ति तेनैव प्राणात्तेनैता वागादयस्तुप्यन्ति । स्वातच्छेपेति । इत्येवेति अन्यभाष्योक्तयुक्तियुक्तत्वादेवकारो मांसादिभौमत्वव्यवच्छेदकः । तद्वा इति वीप्सेत्यादिभाष्यार्थस्त्वम् । तद्वा इत्यस्यान्नमयत्वादिवादोर्थः । वीप्सायां तु द्वितीयस्य पुनरुक्त्यापादकतया ज्ञानकर्ममार्गभेदेन तद्वादाविति न पुनरुक्तिदोषः । अभिषया संमतिर्वाच्या व्यञ्जनयाध्यायसमाप्तिसूचिका वीप्सेति द्विरुक्तिः प्रक्रियास्यात् 'वाक्यादेरामन्त्रितस्यासूय(संमतिकोपकुत्सनमर्त्सनेषु' इति सूत्रात्संमतौ वीप्सेति । अन्य इति शंकराचार्यादयः । एवेति प्रकृतिं व्यवच्छिनत्ति । निक्षिपन्तीति ।

भाष्यप्रकाशः ।

अथ प्रसङ्गाद् द्वितीयस्कन्धसुबोधिन्युक्तविद्या सृष्टिप्रक्रिया निगद्यते । तत्र, 'सदेव सोम्ये-  
दमत्र आसीदेकमेवाद्वितीयं, तदैद्यत् बहु स्थां प्रजायेथ' इत्यादिजातीयकेषु वाक्येषु सृष्टिप्राकारे  
केवलस्य ब्रह्मण एवोक्तरूपाया इच्छायाः सृष्टिकारणत्वेन बोधनाद् ब्रह्मैव स्वेच्छया पूर्वं नाना-  
भवति । तत् उच्यनीचनानानेकभावेन भवति । नचाग्रपदेन कालसोक्तत्वादेवकारो नान्वययोग-  
व्यवच्छेदक इति वाच्यम्, विकल्पासहत्वात् । तथाहि । किमत्र कालसया विधीयत उतानूयते,  
अथवा कालविशिष्टब्रह्मसत्त्वं बोध्यते ।

तत्र नाद्यः । वाक्यभेदप्रसङ्गात् । नेतरः । एतेषां सृष्ट्यादिदृष्टान्तबोधकत्वेनैतदपेक्षयाऽ-  
न्येषां पुरोवादेत्वस्याद्यक्यवचनतयाऽत्रानुवादेत्वस्याद्यक्यवचनत्वात् । न तृतीयः । अप्रामाणिक-  
गौरवप्रसङ्गात् । अन्यथा एकमेवेत्यवधारणान्तरविरोधापातात् ।

नचावधारणान्तरस्य द्रव्यान्वयसत्त्वानिवारकत्वात् विरोध इति वाच्यम् । तथा सति

रश्मिः ।

अत्रोदासीना वयमिति भावः । वैशेष्यसूत्रं तु वैशेष्याद्विशेषभावाद्भूयस्त्वरूपादवादित्रिवृत्करणेन  
त्रिरूपेयेकस्मिन्नत्र तत्राह्लादिवादी भूयस्त्वव्यवहारार्थमिति युज्युरिति ।

इति द्दशमं मांसादिभौममित्यधिकरणम् ॥ १० ॥

प्रथमपादे युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारः । द्वितीये पादे वेदबोधकत्वाभावेऽपि तैरपि स्नातज्येष्व  
कर्मण्यप्युक्तार्थः सेत्सतीत्याद्यस्य बाध्याबाधमतान्येकीकृत्य निराकरोति । भ्रान्तेस्तुल्यत्वात् । ततः सम्यग्वे-  
दार्थविचारार्थैव वैदिकपदार्थानां क्रमस्वरूपविचारः पादद्वयेनेत्यारम्भे भाष्य उक्तत्वादविरोधे सतः  
कारणत्वम् । 'असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात्' इत्यादौ सत एव कारणत्वोक्तेः स्मृतायाः सृष्टिप्रक्रियाया  
उपेक्षानर्हत्वात्प्रसङ्गात् संगतेरित्यर्थः । भगवदाज्ञयाऽस्मिन्मतेऽवस्थितिः कर्तव्येति सुबोधिन्या द्वितीय-  
नवभाष्यायमाहुः द्वितीयेति । अन्तिमपादद्वयेन वैदिकपदार्थानां क्रमस्वरूपयोर्विचारात्सृष्टिप्रक्रिया ।  
अत्र 'आत्मभाष्यासुते राजन्परस्मानुभवत्समनः । न घटेतार्थसंभन्धः स्वप्नद्रष्टृरिवाद्यसा' इति प्रथमश्लोके  
परस्य सच्चिद्व्यतितानन्दस्यार्थस्य देहस्य संभन्धार्थमनुभवत्समन इति विशेषणमुक्तं तेन चिदंशो देहसं-  
भन्धार्थः । आनन्दांशस्तु साकार इति स साकारार्थः । अवशिष्टः सदंशः स द्वितीयपादेऽसदधिकरणे-  
स्तीत्याश्रयेनाहुः तत्र स्वदेवेति । त्रिवु व्यस्तेषु समस्तो चेत्यर्थः । केवलस्येति सत इत्यर्थः । सम-  
स्तस्य 'यतो वाच' इति श्रुतिविषयत्वेन यथार्थतया ज्ञातत्वात् । सच्चिदानन्दस्य 'सत्यं ज्ञानमनन्तं  
मत् ब्रह्म ज्योतिः सनातनम्' इतिवाक्येन लोक्तत्वात् । व्यस्तचिदानन्दयोरुक्तविद्या कार्यान्तरा-  
र्थत्वात् । ननुपलक्षणं कृतम् 'सत्वं परं धीमहि' इत्यत्र 'सत्यमत्रं सत्यपरम्' इत्यत्र चेति चेन्न ।  
समस्तपञ्चाग्रयणात् । अतो देवकीवाक्यात्सदेव । 'सत्तामात्रं निर्विशेषं निरीहम्' इति देवकी-  
वाक्यम् । ननु श्रुतिवाक्यादानन्दः कुतो नेति चेन्न । 'देवकी ब्रह्मविद्या वा वा वेदैरुपगीयते' इति  
कृष्णोपनिषच्छ्रुतेः सकलश्रुतिवाक्यसारत्वात् । 'साकारब्रह्मादेकस्वापकः' इत्याचार्यनाम्नः  
सूक्तप्रश्नो मूलम् । मधुराहकम् । अत एवकारः । उक्तेति 'बहु स्थां प्रजायेथ इति' इत्युक्तरूपायाः ।  
ब्रह्मैवेति परमतः सेतुन्मानेति तृतीयाध्यायसूत्रान्ध्यायेवकारः । तत्र ब्रह्मणः परमाद्यस्य निषेधात् ।  
वाक्यभेदेति । ब्रह्मासीदग्रपदोक्तः काल आसीदिति । एकतिक् वाक्यम् । एतदिति । ब्रह्मणः  
प्रथमभूतवेदापेक्षया । अवेति सदेवेत्यवधारणम् । मुक्त्येति 'एके द्रव्यान्वयकेवलाः' इति कोशादेक-

भाष्यप्रकाशः ।

समान्यधिकराहित्यस्य तत्र एव सिद्धेर्न्यूनद्वितीयसत्ताया उपगतत्वात्साद्वितीयपदस्याकोपस्य  
दुर्निवारत्वात्पक्षेः । नच 'आत्मा वा इदमेक एवात्र आसीन्नान्यत् किंचन भिन्नम्' इत्यत्रेवात्र भिन्न-  
द्वितीयनिषेध एवास्त्विति वाच्यम् । तदापि येनाश्रुतं श्रुतं भवतीत्यादिप्रतिज्ञाया सृष्टि-  
पञ्चादिदृष्टान्तानामीश्वणविषयसोचमपुरुषस्य, सोऽनुवीक्ष्य नान्यदात्मनोऽपश्यदित्यनुवीक्षणस्य  
च विरोधापत्तेर्दुर्निवारत्वात् । अतस्तत्र कालोक्तिः सृष्ट्युत्तरव्यवहारे सर्वाधारतया प्रतीयमानस्य  
कालसोपरञ्जनेन शिष्यस्य पूर्वकालवृत्तान्तबोधनार्थैव । अन्यथा शिष्यस्य सृष्टिकालवर्षित्वात्  
कालसत्तामवधारयतः पूर्ववृत्तान्तबोधनाभावेऽनुशासनवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । ननु कालस्य ब्रह्मणः  
पृथक्सत्ता बोधनार्था । उक्तदोषप्रसङ्गात् । तस्मात् सृष्टेः पूर्वं केवलं ब्रह्मैवेति निश्चयः । तत्  
सर्वभवनसमर्भगतो धर्मरूपेण भवत् इच्छारूपेणापि भवति । नच निमित्तान्तरामाद्ये सर्वदा  
भवतीति शङ्कनीयम् । आपादनहेतुभूतस्य कालस्याभावात् । जाते तु पुनः काले तस्यैव निवा-  
मकत्वाच्च सर्वदा भविष्यति । कालश्च श्रुताविच्छादिविशेषणत्वेनोक्त इतीच्छादिभिः सहैवा-  
विर्भवति सहैव च तिरोभवतीति भगवद्दर्शनैकालिकाऽन्वयविषयत्वात् कालवत् सर्वेऽपि  
नित्याः । नच सदैव सौम्येदमत्र इत्यत्र व्युत्पादितं कालोकेर्बोधनार्थत्वमिह ग्रहीतुं शक्यम् ।  
वधिसामकस्याऽद्वितीयादिपदस्येहाभावात् । नापि, सर्वे निमेषा षड्विरे विद्युतः पुण्यादपीति  
रश्मिः ।

मेवेत्यनयोः शब्दयोर्मुख्यमेवेत्यर्थान्मुखादन्ये ये एतद्वाक्येतरवाक्यप्रतिपादितास्येषां सत्ताया निवार-  
कत्वात् । द्वितीयेति । 'एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म' इत्यत्र । भिन्नदिति व्यापारं कुर्वत् । उच्यतेति  
प्रजायेत्युत्तमपुरुषस्य । विरोधेति कालविशिष्टस्य विशेषणत्वेन नीचभावात्प्रशब्दाद्यैर्न ब्रह्माद्विरोधाप-  
त्तिरीश्वणविषयसोचमपुरुषस्य । एवेति एवकारस्तु कालश्चेष्टा सदस्यस्य क्रियाशक्तिः साम्राज्यपदार्थ इति  
पञ्चम्यवच्छेदकः । अग्रपदार्थे काले सदैवात्र तु सत्यग्रपदार्थ इति सप्तमीविरोध इति । यद्वा अग्रे कालश्चे-  
सदैवार्थः । वाच्यत्वं सप्तम्यर्थः । पूर्वैति कालो हि जगदाधार इत्याचारं विना तथा । अविद्यमानस्य  
कारणत्वमिति केचित् । उच्येति अग्रामाणिकगौरवादिदोषप्रसङ्गात् । ब्रह्मैवेति एवकारेण काल-  
विशिष्टेति विशेषणं व्यवच्छिद्यते । धर्मेति सत्यत्वादिधर्मरूपेण वृद्धरूपेण वा वेदार्थो वृद्ध इति 'अथातो  
धर्मविज्ञासा' इत्यत्रापि सः । वेदान्तदर्शितरूपं कथा.....चित्कीडया पुराणे अश्वत्थरूपं ज्ञापेन जात-  
मिति कथा तद्वीतायाम् 'ऊर्ध्वमूलमधःशास्त्रमश्वत्थं प्राहुरस्ययम्' इत्युक्तधर्मरूपेण । अश्वदिति इच्छा-  
विशिष्टमिति बोध्यम् । इच्छापि सर्वभवनसमर्भरूपमेव धर्मरूपेण भवदिति सुबोधिण्याः । अपिनेश्वरस्य  
स्वरूपं सर्वभवनसमर्भरूपमेव । इच्छेति विशेषेच्छारूपेण । सर्वदेति तथा च स्थितिप्रलयमङ्ग इति  
भावः । आपादनेति यदि सृष्टिकालः स्यात् सर्वदा तदा सर्वदा भवेदिति वाक्यस्यापादनहेतुत्वम् ।  
तस्यैवेति । एवकारेण कर्मसमावौ व्यवच्छिद्येते इच्छा वा व्यवच्छिद्यते । सामान्यत्वात् सृष्टीच्छा नोक्ता ।  
कारणत्वाद्ये गौरवात् । अन्यदाहुः कालश्चेति । श्रुताविति 'सोकामयत बहु स्या प्रजायेय इति' 'स  
सपोतप्यत स तपस्यत्वा इदं सर्वमसृजत यदिदं किंच' इति श्रुतौ । इच्छापीति कामः, प्रजननम्,  
तपः, सृष्टिश्चादिशब्दाः । तद्विशेषणत्वेन श्रुतानघतनकालिकः कामः इच्छा । इष्टकालिकं प्रजननम् ।  
श्रुतानघतनकालिकं तपः । श्रुतानघतनकालिका सृष्टिरित्येवं विशेषणत्वेनैव । एवकारो विशेष्यत्वव्यव-  
च्छेदकः । न च वैपरीत्ये एवकारो व्यर्थ इति वाच्यम् । श्रुतौ विशेषणत्वेनैवोक्ते न तु विशेष्यत्वेने-  
त्यर्थात् । अश्वदिति अश्वत्थत्वेनोक्ता अश्वदिति । अश्वदित्यादि सहृत्वात् । अद्वितीयेति ।

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुत्या तस्य पाद्यात्यत्वं शङ्क्यम् । कालावयवानामेव उत्रोक्तत्वात् । तैर्विशिष्टस्तु कालो भगवद्देष्टारूपो 'बोऽयं कालस्तस्य तेऽभ्यक्तबन्धोभेष्टामाहुर्भेष्टे येन विश्वम् । निनेपादिर्वत्सरान्तो महीवान्' इति शाक्यात् । अतोऽवयवविभागरहितस्य तस्य कार्यापेक्षया पूर्वरूपत्वात् तेनैव सहेच्छादीनामपि जातत्वात् तान् सर्वान् स्वांशान् सदैकरूपानेव भगवान् स्थापयतीति तै सर्वेऽप्यविच्छेदा एवास्तिकवादिभिरङ्गीक्रियन्ते । एवमिच्छारूपः सन् भेदरूपया तथा सच्चिदानन्दानपि धर्मत्वेन भिनत्ति । ते च धर्मरूपेण स्वयं मिद्यमानाः स्वाभयमपि धर्मित्वेन भिन्दन्ति । तदा स भगवान् सर्वतःपाधिपादान्तो भवति, साकारतां चापद्यते । एवं सच्चिदरिभः ।

तस्येति कालस्य जन्यत्वम् । एवेति अवयवमिनि शक्त्यभावादेवकारोऽवयवव्यवच्छेदकः । उक्तेति निवेशपदेनोक्तत्वात् । तैरित्यवयवैः । तेनैवेति कालेन । जन्यमात्रं कालोपाधिरिति प्रवादादेवकारः । युक्तं चैतत् । उपाधिभिः सह तेषामिच्छादीनां जातत्वं जीववत् । इच्छादयः पूर्वोक्ताः । एकरूपानिति । तत्र काम इच्छा 'प्रकाशाश्रयवद्वा' इति सूत्रेणैकरूपा भगवत्त्वात् । प्रजननमिच्छाकारप्रविष्टमिति तथा । तपो भगवद्रूपं द्वितीयनवमाध्यायसुषोषिन्याः । सृष्टिश्च भगवद्रूपा 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' इति श्रुतेः । यद्यपि सृष्टिः सदैकरूपेलेतावता चारितार्थ्येपि कारणसृष्टिकार्यसृष्टिभेदाय चतुष्टयमुक्तम् । एवकारो व्यवहितयुक्त्यानेकरूपव्यवच्छेदकः । भगवानिति इच्छारूपः । इच्छादयस्त्रयसंभूतास्तान् सदैकरूपान् स्थापयन्तीति सुषोषिन्याः । ननु भगवतः कारणत्वं 'जन्माद्यस्य यतः' इति सूत्रात् । नेच्छादय इति चेन्न । इच्छापि सर्वमवनसमर्थरूपमेव धर्मरूपेण भवदिति सुषोषिन्याः, इच्छापि अपिना भगवान्स त्वकारक इति कर्तृत्वाभावात्सर्वमवनसमर्थरूपमिच्छैव न तु भगवान्धर्मरूपेण भवेदित्यर्थात् । जन्मादिसूत्रं तु शेषपष्ठपन्तप्रश्नविज्ञासां प्रतिज्ञायेति न दोषः । कर्तृकारकत्वाद्यभावात् श्लेषे षष्ठीति । अत एवाहुः एवमिच्छारूप इति । एतावत्पर्यन्तं महतः सद्य निरूपितः । अणुना महत्सद्गुणन्तरमिच्छावादादिच्छायाण्डसंश्लिप्तं वक्तुमुपक्रमः एवमिति । कारकत्वाभावादेवमुक्तप्रकारेणैकरूपः सन्तित्यर्थः । भेदेति । सविषयत्वाद्भेदेन विषयेण रूप्यते व्यवहित इति तथा । आकारस्त्वेकोहं बहु सामित्येव । भिनत्तीति सच्चिदानन्दा धर्मा इत्येवं भिनत्ति । स्वरूपसांगम्यत्वादेव त्वतलन्तत्वाभावः । भिन्दन्तीति आश्रयो धर्मात्येवं भिन्दन्ति । तदेति यथेच्छम् । भेदकाले स पुरुषोत्तमः । सर्वत इति अन्तस्य भेदं विनाऽसंभवात् । साकारतामिति । ननु तर्हि महत्सद्गुः साकारत्वं नास्तीत्यायातम् । तथा च 'साकारब्रह्मवादेकसापकः' इत्यस्य विरोध इति चेत्सत्यम् । अथोक्षजत्वेन साकारत्वाद्विचाराप्रसक्तेरिदमित्यतया । कारकगुणाः कार्यगुणानारभन्त इति विराजः स खराजः साकारस्य कारणे साकारत्वमिति लौकिको हेतुः । प्रब्रह्मरूपस्य वक्ष्यमाणत्वेन तस्य यत्केच्छया साकारत्वेन यत्कान्यति साकारत्वात् । माष्ये 'अचलत्वं चापेक्ष' इति सूत्रस्य लीलाभिष्कारानाविष्कारणे अपि यत्केच्छयेत्युक्तमाभासे । तथाच गोपालतापिनीने 'स्वरूपं द्विविधं चैव सगुणं निर्गुणं तथा' इति स्वरूपद्वैविध्याच्च साकारता यत्केच्छमात्रगम्या । श्लेच्छयापि साकारतादर्शनात् । अत एव पञ्चरात्रे ज्ञानपादे 'साकारं च निराकारम्' इति विकल्पधर्माश्रयत्वमुक्तम् । अन्तस्तद्गुणोपिकरणे 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूपम्' इति साकारम् । अवयव्यनङ्गीकारात् 'अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तः' 'आकाशसञ्ज्ञात्' इति तमभयत्पल्लिङ्गेनाव्यक्तमनन्त-



भाष्यप्रकाशः ।

दानन्दरूपेण भिन्नोऽपि तयेच्छया मिलितोभिन्न इवास्त्वण्डो भवति । तदपेक्षया कार्यरूप-  
स्वाभावत्वात् । तानि त्रीण्यपि रूपाणि पूर्णशब्देनोच्यन्ते ।

‘पूर्णमदः पूर्णमिदं पूर्णात् पूर्णमुदच्यते । पूर्णस्य पूर्णमादाय पूर्णमेवावशिष्यते’ इति ।  
अर्थस्तु—अदः परोक्षं ज्ञानैकधनम् अधरं ब्रह्म पूर्णं निरन्तरमाकाशवद् व्यापि । इदं परि-  
दृश्यमानं सद्रूपं धरं ब्रह्म पूर्णं पूर्ववत् । पूर्णात् पूर्णमतति व्याप्नोति तादृशं तदुभयव्यापकं  
पूर्णमुत् पूर्णानन्दं ब्रह्म अच्यते, अञ्चु गतिपूजनयोः, अच इत्येक इति धातुपाठादचधातुः  
पूजार्थकः, पूज्यते, पूर्वोक्ताभ्यां सध्विद्रूपान्यां धराधराभ्यां सेष्यते । एवं ज्ञानादेः फलमाह ।  
पूर्णस्वानुपदोक्तस्य पूर्णं ज्ञानादिधर्ममादाय तत्प्रसादेन प्राप्य पूर्णमेवावशिष्यते तत्सायुष्येन  
तदभिन्नो भवतीति । पूर्णत्वादेव सद्रूपस्य प्रत्येकपर्यवसायित्वम् । एवं धर्मरूपेण शक्तिरूपेण  
धर्मिरूपेण च नानाभूय पश्चात् कार्यरूपेण नाना भवतीति बहु स्वामित्वस्य कार्यम् । एवं च  
बृहदारण्यकोक्तं व्युत्तरणं तैत्तिरीयाणुक्ताकाशादिसंभूतिश्च तत एव । प्रजादेवेत्यस्य तु जन-  
रश्मिः ।

रूपं ब्रह्मैवाकाशवत् । न तु ‘तत्तु समन्वयात्’ इत्यत्र निमित्तत्वस्य साकारत्वात्साकारत्वम् ।  
भिन्नोपपत्ति धर्मिणः । अपिनाऽभिन्नः । कार्यात्मना भेद इति महतः स्रष्टुर्मिन्नोप्यण्डसंज्ञः  
सर्वभूतस्वतृतीयसहितः ‘कार्यकारणवस्त्वैक्यमर्षणं पटतन्तुवत्’ इति सप्तमस्कन्धात्कार्यकारणवस्त्वैक्य-  
मर्षणे च प्रतीतसाकारतेच्छया मिलितः ‘अविभक्तं च गूतेषु विभक्तमिव च स्थितम्’ इति गीतायाः  
अण्डस्थितविषयत्वान्मिलिते । ‘मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति’ इति बृहदारण्यकदोष-  
स्वाप्यभासेगीतैकादशाध्यायोक्तसर्वव्यापकगुरौ लोकेऽप्रतिभप्रभावरूपे ‘तत्रैकस्यं जगत्कृत्स्नं प्रवि-  
भक्तमनेकधा । अपश्यदेवदेवस्य शरीरे पाण्डवस्तदा’ इत्यत्रैकेन शरीरेण मिलितोऽभिन्न इव भवति ।  
‘यत्र स्वस्य सर्वमालैवामृतत्वेन कं पश्येत्’ इति श्रुतिः । भिन्नोपस्थितावभिन्न इति स्रष्टोपस्थिताव-  
स्त्वण्डो भवति । महत्स्रष्टृमात्रं तु सर्ववादानवसरं नानावादानुरोधीत्वस्रष्टृमपि । अरूपत्वादिति ।  
स्रष्टृत्वमिति शेषः । कारणामावेन कार्यकारणवस्त्वैक्यमर्षणामावात् । अनेन तृतीयं सर्वभूतस्व-  
शुक्तम् । ज्ञानैकेति पुरुषाश्मवज्ज्ञानमेवैकं मुख्यं त्रिषु तस्य धनं दृढं नपुंसकत्वं छान्दसं  
निषिद्धम् । ‘तदश्मसारं हृदयम्’ । ‘आल्लैवेदमग्र आसीत्पुरुषविधः’ । पूर्ववदिति निरन्तरमाका-  
शवद्वापि । तदुभयेति धराधरव्यापकम् । ज्ञानादेरिति ज्ञानं शाब्दम् । माहात्म्यज्ञानजमक्तिश्च ।  
अधरज्ञानानन्तरं कर्म च । पूर्णमेवेति कार्यस्य कारणापत्तिर्युक्तेत्येवकारः । षटादेः कपाला-  
द्यापचिद्वयत इति । ननु सदेव सोम्येति श्रुतिमुपक्रम्य विचारः प्रवृत्तः । श्रुती तु धराधर-  
पुरुषोत्तमा उक्ता इति प्रत्येकं सद्रूपस्य पर्यवसायित्वं कथमित्याशङ्क्य तानि त्रीण्यपीत्यादिअन्व-  
तात्पर्यमाहुः पूर्णत्वादेवेति । एवकारेण सत्त्वं व्यवच्छिद्यते । तस्य सन्मात्रवृत्तित्वेन निरन्तराकाश-  
वद्वापित्वाभावात् । शास्त्रीति सर्वतः पाणिपादान्तत्वादिः शक्तिः तद्रूपेण । बहु स्वामिति ईक्षणस्य ।  
कार्यमिति नानामवनं कार्यं पूर्वोक्तेक्षणस्य । बृहदिति तत्रैव ब्रह्मण्यम् । तैत्तिरीयेति ।  
‘तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः’ इत्यादितैत्तिरीयोक्ता । आदिना भागवतं ब्राह्मम् ।  
यथा तृतीयस्कन्धपञ्चमे—‘कालमायांशयोगेन’ इत्यादिना । तत इति सत एव । एवकारस्तु विचा-

भाष्यप्रकाशः ।

नगत उचनीचभावः कार्यम् । अन्यथा बहुभवनस्य पूर्वाकारादेव प्राप्तत्वात् तेनैव जनन-  
बाहुत्वस्यार्थबलादेव प्राप्तेः को वा प्रकर्षपदार्थः स्यात् । पुरुषविषयब्रह्मणो ब्रह्मक्षत्रादिरूपत्व-  
विवृतिरपि विरुध्येत । उचनीचभावस्याकसिकत्वं च स्यात् । अत उचनीचभाव एव प्रथमदार्थः ।  
स च धर्मभेदेन भवतीति भूम्न आनन्दरूपस्य सर्वोत्कृष्टत्वं, ततो नीचभावश्चिरूपसाक्षरस्य,  
ततोऽपि सद्गुणस्य क्षरस्य । अत एव अक्षरात् परतः पर इति । 'द्राविमौ पुरुषौ लोके,' 'यस्मात्  
क्षरमतीतोऽहम्' इत्यादिश्रुतिस्मृतयो ब्रह्मणः परत्वं प्रतिपादयन्ति । एवं त्रिरूपः सन् शक्तित्रय-  
रूपेणाविर्भवति । तत्र सदंशस्य क्रियारूपा शक्तिः । चिदंशस्य व्यामोहिका माया । आन-  
न्दरूपस्य जगत्कारणभूता माया । एतन्नितयरूपा शक्तिः सच्चिदानन्दरूपस्य भावत्वतलादि-  
रक्षिमाः ।

नन्दयोर्व्यवस्थायाः आरम्भ एव कृतत्वेन तयोर्व्यवच्छेदकः । पूर्वेति एकोऽहं बहु स्मामितीच्छाकारा-  
द्येषु । एवकारोऽन्यव्यवच्छेदकः । तेनैवेत्यादि पूर्वाकारेणैव न त्वन्येन । जननेति । एकत्व-  
विरुद्धं बहुत्वं जनननिष्ठं न त्वस्मच्छन्दार्थनिष्ठमिति तथा । जननं तु सां भवेयं उत्पद्ये इत्यर्थात् ।  
तथा चैकत्वावच्छिन्नास्मत्पदार्थनिष्ठो बहुत्वावच्छिन्नोत्पत्यनुकूलो व्यापारोऽधीष्ट इत्यर्थः । इच्छा-  
प्रकरणदृष्टीष्टिम् । तदाहुरर्थेति एवकारोऽप्याहारव्यवच्छेदको जननस्य । क इति उचनीच-  
भावातिरिक्तः क इति प्रथमः । ब्रह्मेति । ब्रह्मक्षत्रादिरूपत्वविवृतिस्तु ब्रह्मैव इदमग्र आसीदि-  
त्यादिविधियमात्रमुक्त्वा 'तान्येतानि देवक्षत्राणीन्द्रो वरुणः सोमो रुद्रः पर्जन्यो यमो स्युरीशान  
इति' इत्यादिः । एवेति । प्रजायेयेतीच्छया उत्कर्षापरकर्षरूपेण जात इति सुबोधिण्या एवकारः ।  
ननु 'सदेव सौम्येदम्' इत्युपक्रमात्सद्योऽपि सदेव मुस्यमितरौ वेलाकाङ्क्षायां सद्यो भिन्नप्रकारमाहुः  
स चेति । उचनीचभावः धर्माणां सच्चिदानन्दानां भेदेन भवति । न तु धर्मभेदेन तत्र भेदा-  
भावात् 'न यत्र माया' इति वाक्यात् । अतस्तत्र सद्यो तु भेदादानन्द उत्कृष्ट इत्याहुः धर्मेति ।  
धर्मभेदेन भवति इति हेतोः सद्योऽप्यावृत्तस्य भूम्नो धर्मरूपानन्दस्य सर्वेषु भेदेऽत्कृष्टत्वम् ।  
क्षरस्येति । तेनाक्षरस्योपक्रान्तस्य सतः सकाशात् सतः सर्वोत्कृष्टत्वं न हीयते । श्रुतीति  
श्रुतिर्लुण्ठके । ननु द्वितीयस्कन्धे 'आत्ममायासृते' इति पद्ये त्रिष्वनुभवत्त्वेन इत्यनेन मायासं-  
न्धाच्छरीरसंभवाच्च चिदात्मन इत्युक्तम् । सदानन्दयोस्तु तदभावाच्चोपक्रमः । तत्र सत्सत्तामङ्गी-  
कृत्यात्रोपक्रम आनन्दस्तु न विचारित इति चेन्न । तस्य हिरण्यगर्भदेवताकत्वेनानन्दस्य अन्यधर्म-  
त्वात् । 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्' इत्यत्र ब्रह्मण इति भेदवृत्त्या निर्देशात् । ईश्वरे तु 'किमासनं ते  
गरुडासनाय किं भूषणं कौस्तुभभूषणाय । लक्ष्मीकलत्राय किमस्ति देयं वागीश किं ते वचनीयमस्ति'  
इत्युक्तम् । एवं मधुराद्ये सद्रूपत्वमुक्तम् । एवमिति । इच्छया त्रिरूपः सच्चिदानन्दधर्मरूपः ।  
शक्तित्रयेति कार्यरूपं शक्तित्रयं बोध्यम् । इच्छानन्तरं जातत्वात् । कारणकोटी तु तस्य  
माया द्विविधेत्युक्त्या शक्तिद्वयम् । इमाः शक्तयोत्रे वाच्याः । व्यष्टानुक्त्वा समष्टावाहुः एतन्नितयेति ।  
तथा च सदंशक्रियाशक्तिः 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इति श्रुतेः । नन्वत्रे चेष्टावाचके सन्न तु  
सति चेष्टेति चेन्न । अग्रस्य सदिति सुपांशेन स्वग्र इति ससम्बन्तमित्यङ्गीकारात् । चिदंशस्य  
वेदरूपस्य व्यामोहिका माया । 'तेने ब्रह्म हृदा य आदिकवये मुह्यन्ति यत्सुरयः' इति वाक्यात् ।  
ब्रह्म वेदम् । आनन्दरूपस्य जगत्कारणभूता माया । 'ह्रुष्मालिका जगत्कर्त्री मूलप्रकृतिरुत्तिमणी'

भाष्यप्रकाशः ।

वाच्या । अत एव सर्वभूतेष्वष्टाविंशतितत्त्वेषु तत्त्वमिति व्यपदेशः । एवं यदा आनन्द उच्छ्रितो जातस्तदेतरी तं सेवमानो जाते । ततश्च तयोर्धर्मौ ज्ञानक्रिये भगवच्छक्तिरूपे जाते । तदा स आनन्दो ज्ञानक्रियाशक्तिमान् जातः । इत्येकस्वरूप उच्यते । अथापरः सर्वशस्तु क्रियाशक्तैर्गतत्वादंशेनाभ्यक्ततामापद्यते प्रकृतिरूपो भवति । पश्चान्मूलभूतक्रियांश्चामिः क्रिया-भिर्बन्धायत्तं भ्रौतेन पौराणेन वा प्रकारेणाभिव्यज्यते । चिदंशस्तु ज्ञानधर्मज्ञानन्दे गतत्वा-दंशेन पुरुषो जीवसमष्टिरूपो ह्यस्यजीवो भवति । तदा चिदंशस्य शक्तिर्भावा तं व्यामोहयति । तदा तथा व्यामोहितो व्याकुलः सन् सदानन्दकृतसृष्टौ य आसन्न-रश्मिः ।

इति गोपालतापिनीयात् । मायापदं तु श्रेताशतरे—‘अस्मान् मायी सृजते विश्वेतेत् तस्मिन्मान्यो मायया सन्निरुद्धः’ ‘मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम्’ इति श्रुतेः । अन्यो जीवः [ नन्वानन्दमात्रकरपादगुह्योदरादिः, आनन्दरूपमद्यतं यद्विधाति, आनन्दमयोभ्यासात् । को ह्ये-वान्याक्तः प्राण्याद्यदेव आकाश आनन्दो न स्यात् । दुःखामावः सुखं चैव पुरुषार्थद्वयं मतमिति सुखं स्तूयतेऽतः कथमानन्दो अन्य इति चेत् । ‘अजायमानो बहुधा विजायते’ इति श्रुत्या भविष्यतीति । ] नन्वानन्दस्य अन्यत्वात्केन प्रकारेण सर्वोत्कृष्टत्वमिति चेत्तद्ग्राह्यः एवमित्यादि । धर्मभेदेनोच्यते । अत्रापि करणस्य भेदरूपमायापटितत्वेन मायायाश्च तमोरूपत्वेनानन्दे तु उत्कृष्टे उत्कृष्टप्रकारकतामसमुद्दे-रानन्दविशेष्यकत्वोत्कृष्टत्वप्रकारकत्वात् । जाताविति तथैवानुभवात् । ‘सुखाय कर्मणि करोति जन्तुः’ इति वाक्यात् । सेवायामप्येवम् । मनुष्याधिकारात् । ततश्चेति आनन्दविरहात् । तयोरिति सन्निधौर्धर्मौ ज्ञानं वेदान्तोक्तं क्रिया वेदोक्ता च कारणीयौ कार्येपि स्यः तौ प्रवर्तकानन्दाभावादनभिव्यक्तौ स्वकारणे लीनाविति, ज्ञानक्रिये भगवच्छक्तिरूपे जाते । स इत्यादि स उत्कृष्टः गुणरूपोऽप्यानन्दः ज्ञानगुणवानस्य संभवायिसमवेतत्वसंभवेन । एकं रूपं रसात्पृथगि-त्यत्र रूपे एकत्वपृथक्त्ववत् । क्रिया-कर्मणापि सन्निधौ संभवेनानन्दरूपगुणनिष्ठा । इत्यानन्दो ज्ञानक्रियाशक्तिमान्जात इत्यर्थः । उक्तक्रमे सतमिदनन्तरमुक्तत्वेऽपि सूचीकटाहन्यायेनाहुः सर्व-शास्त्रिभ्यः । गतत्वादिति अनभिव्यक्तत्वात् । अंशेनेति विकृतिरूपेण । प्रकृतीति तदुक्तं ‘धर्मो यसां मदात्सुकः’ इति वाक्येन । क्रियाभिरिति प्रयाजातुयाज्यादिरूपाभिः । पौराणेनेति । एकोनविंशत्याय एकादशसौक्तेन-श्लोकिक्यपि ग्राह्या । सच्चिदानन्दप्रज्ञात्रे इति प्रसिद्धम् । तदेवात्र यन्नरूपगुणत्वा ज्ञानरूपं वेदान्तशास्त्रेदेनाहुः चिदंश इति । आनन्दांशस्तु कवीनां ‘तदेव प्रथमं परमं कवीनाम्’ इति श्रुतेः । ज्ञानेति पितो ज्ञानरूपधर्मस्य प्रवर्तकानन्दाभावेनानभिव्यक्तस्य स्वकारणानन्दे गतत्वात् । अंशेनेति मूलाशेन । पुरुषः पुरुषुतीति पुरुषः । उप दाहे । स्वराह । जीवेति । ‘यथाग्नेः शुभ्रा विस्फुलिङ्गा’ इति श्रुतेः । मुख्यत्वं द्वितीयरूपत्वम् । जीवमूलत्वमिति यावत् । तृतीयं सर्वभूतत्वम् । ज्ञानेति व्यामोहिका । तदुक्तम् । ‘विराह जीवस्तु भोगशुद्धः’ । तन्मन्त्रम् । ‘यथा संगोहितो जीव आत्मानं त्रिगुणात्मकम् । परोपि मनुतेऽनर्घं तत्कृतं चाभिपद्यते’ ॥ इति समाधिवाचायाः । स्वानन्देनेति सच्चिदानन्देऽपि । श्लेष्या सदानन्दः कृष्णः । ‘कृषिर्भू-वापन्नकः’ इति पञ्चरात्रशास्त्रात् । चिदंशः शुभ्रः । अतश्चिदंशशुभ्रप्रतिपाद्यसदानन्दरूपार्थसृष्टौ च इति प्रसिद्धः आसन्नः प्राख्ये नमः । केन रूपेण प्रसिद्ध इत्यत आहुः सूत्रेति । सूत्रात्मत्वेन

भाष्यप्रकाशः ।

रूपः सत्त्वात्मा दशविधः प्राणस्तमवलम्ब्य तिष्ठति । ततो जीव इत्युच्यते प्राणधारण-  
प्रयत्नवशात् । बोधरूपोऽप्यवयम् । आनन्दस्य धर्मस्य पृथग्भूतत्वात्स्वरूपात्मकस्य च तिरोहि-  
तत्वादानन्दार्थं तथा व्यामोहितस्तत्संबन्धादानन्दो भविष्यतीति बुद्ध्या तथा संबध्यते ।  
आनन्दांशस्तु प्राणरूपोऽन्तर्यामिसमष्टिरूपो भवति । अतः परं सतः प्रपञ्च उच्यते । तत्र क्रमो  
नानाविधः । सुषुप्तके, 'एतस्माज्जायते प्राणः' इति प्राणमनइन्द्रियाणां उत्पत्त्यनन्तरं सादि-  
भूतोत्पत्तिः । प्रभे, प्राणः प्राणाच्छ्रद्धा भूतानि इन्द्रियं मनोऽन्वमिति । बृहदारण्यके, प्राणा  
लोका देवा भूतानीति । ऐतरेये, लोका लोकपाला इत्यादि । महोपनिषदि तु दशेन्द्रि-  
याणि मनस्तेजोऽङ्कारः प्राणा बुद्धिस्तन्मात्रा महाभूतानीति । तत्र तेजो महान् प्राणाः प्राण-  
सङ्घदायः । वैशिरीयादौ चाकाशादिक्रमेण सूक्ष्माणि महान्ति च भूतानि सङ्घत्पादयति ।  
पञ्चतन्मात्रा भूतसङ्घेनोच्यन्ते । अथ पञ्चमहाभूतानि भूतसङ्घेनोच्यन्ते इति मैत्रायणीय-  
श्रुताश्रमयोरपि भूतपदेन संग्रहात् । एवमन्येऽपि प्रकारा निषन्धे दर्शिताः । अतो भूतानामे-  
वैकविधः क्रमो, न प्राणैन्द्रियादीनाम् । आत्मनां तु व्युत्करणं पश्चात् । कदापिरेहविशिष्टा

रक्षिः ।

प्रसिद्धः । ननु प्राणो वायुः सूत्रं बहिः कार्पासम् । अन्तस्तु को वेद । ईश्वरस्तु वेत्ति । 'अन्तःसूत्रं  
धृतं येन' इति श्रुतेः । परंतु बहिःसाम्याद्ब्रह्मान्तरम् 'प्रजापतेर्यत्सहजं पुरस्तात्' इति श्रुतेरिति चेन्न ।  
ऊर्ध्वनामदृष्टान्तस्य द्वितीयस्कन्धनवमाध्याये उक्तत्वात्तदनुरोधेन प्राणेषु समानस्य नामिसत्त्वेन सूत्र-  
मात्मनि यस्य तादृशः संग्रहात् । सुबोधिण्यां तु सूत्रात्मक इति क उक्तः । नामिकमलवण्डे सूत्राणि  
प्रजापतौ चेति कारणे तदावश्यकत्वात् । मूलस्य समानवायुत्वेनान्तःसूत्रस्य वायुत्वेन द्रव्यान्तरत्वा-  
भावात् । एकरसत्वात् । किंचान्तर्यामिप्राणेषु 'वायुर्वै गौतम तत्सूत्रम्' इति श्रुतेः सूत्रात्मा प्राणः ।  
तन्मवेति । जीव प्राणधारण इति धातुपाठात् । शुद्धबुद्धिशुक्लसभावः 'तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत  
प्राणयः' 'विज्ञानघनः' इत्यादीनां श्रुतीनामयमेव विषय इत्याहुः बोधेति 'सब्द इति चेत्ततः प्रभवात्'  
इति सूत्रे चित्तः सृष्टिः । त्रिषु सदादिषु प्रकटेन व्यवहारः । अतः सदानन्दसृष्टिविरोधो न । अपि-  
सुन्देनोपक्रान्तसंग्रहः । अयमिति समष्टिरूपः । निर्धर्मकत्वाच्चिराकारत्वमाहुः आनन्दस्येति ।  
सच्चिदानन्दसृष्टित्वादानन्दधर्मत्वम् । स्वरूपेति । तत एव । आनन्दांशस्तु पूर्वमेव तिरोहितो येन  
जीवभाव इत्युक्तेस्तिरोहितत्वम् । आनन्दार्थमिति विषयानन्दार्थम् । ननु मायासंबन्धस्य भावित्वा-  
त्पूर्वं कृतसत्या व्यामोहित इति चेन्न । 'तथेत्त्वेन तदप्राग्रया माया मृतपूर्णा गृह्यत इति कार्यकारणत्व-  
संबन्धात् मायासंबन्धाद्विषयानन्दः भगवदानन्दो यद्यपि तथापि व्यामोहो विषयानन्दप्रभृत्तौ  
हेतुः । संबन्ध्यत इति 'यया संमोहितो जीव आत्मानं त्रिगुणात्मकम् । परोऽपि मनुतेऽनर्थं  
तत्कृतं चाभिपद्यते ।' इति वाक्यात् । एवं कार्यरूपाभिर्दशांशा ज्ञेयाः । आनन्दस्य स्वरूपलक्षण-  
पठकत्वात्तद्विशेषरूपमाहुः आनन्द्यांशास्तिष्ठति । सर्वोत्कृष्टानन्दस्य विशेषः सुषुप्तिसाक्षी प्राणसंग्र-  
होन्तर्यामिचान्तर्यामिप्राणप्रसिद्धानां पृथिव्याचन्तराणां समष्टिरूपो भवति । पदेनेति मृतपदेन ।  
अन्धेपीति 'कदापिसुनरन्ध्रम्' इति निषन्धात् । 'यक्त्रेः सुप्' इति श्रुतेराहुः आत्मभावमिति ।

भाष्यप्रकाशः ।

एवेन्द्रिपाधिष्ठातारः, कदाचिदिन्द्रियानन्तरमित्येवं कारणसृष्टिप्रक्रिया दर्शिता । विशिष्य तु द्वितीयस्कन्धसुबोधिनीतस्तत्प्रकाशान्मत्कृताभावगन्तव्या ॥ २२ ॥

इति दशमं मांसादिभीममित्यधिकरणम् ॥ १० ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मभाष्यार्थचरणनखचन्द्रनिरस्ताह्वयध्वान्तस्य श्रीपीताम्बरात्मजस्य  
पुरुषोत्तमस्य कृतौ भाष्यप्रकाशे द्वितीयाध्यायस्य

चतुर्थः पादः ॥ २ ॥ ४ ॥

समाप्तोऽयं द्वितीयोऽध्यायः ॥ २ ॥

रश्मिः ।

गुण्डक आलनोवतारा इति माध्याः । इन्द्रियानन्तरमिति 'सर्वतः पाषिपादान्तं सर्वतो-  
द्विष्टिरोमुखम्' इति श्रुत्युकेन्द्रियानन्तरं देहविशिष्टा इत्यर्थः ॥ २२ ॥

इति मांसादिभीममित्यधिकरणम् ॥ १० ॥

इति श्रीविट्ठलेश्वरैश्वर्यनिरस्तसमस्तान्तरायेण श्रीगोविन्दरायपौत्रेण

संपूर्णवेद्या विट्ठलरायभ्रात्रीयेण गोकुलोत्सवात्मजगोपेश्वरेण

कृते भाष्यप्रकाशरश्मौ द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः

संपूर्णतामगमत् ॥ २ ॥ ४ ॥

पतावतो ग्रन्थस्य श्लोकानां संख्या १४५२५ सार्धचतुर्दशसहस्रपञ्चविंशतिः

इति ॥



श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम्

श्रीमद्वल्लभाचार्यचरणप्रणीतम्

ANUBHĀṢYA  
ON  
THE BRAHMASŪTRA

WITH THE COMMENTARY  
BHĀṢYAPRAKĀŚĀ  
AND  
THE SUPER-COMMENTARY  
RĀŚMI ON THE BHĀṢYAPRAKĀŚĀ

VOLUME 3

ADHYAYA 3

EDITED WITH INTRODUCTION BY  
MULCHANDRA TULSIDAS TELIWALA

WITH A NEW INTRODUCTION BY  
GOSWAMI SRI SHYAM MANOHARJI MAHARAJ

Ācārya Śrī Vallabha, the founder of the *Śuddhādvaita* school of *Vedānta* tradition is said to be of a divine origin imbued with spiritual insight. His philosophy is called pure-non-dualism undefiled by *Māyā*. He was born in *Vikram Sarvāt* 1535 (1479 A.D.), to Śrī Lakṣmaṇa Bhaṭṭa, a Telugu Brahmin and Illammāgāru, a family which had learning towards Vedic rituals and the worship of Gopālakṛṣṇa. He travelled extensively to the religious places such as Vijyanagar, Kāśī and Aḍail (near Prayāga). At these places, he developed his literary and religious activities. His firm faith in lord Kṛṣṇa's commandment led him to devote to the task of a faithful interpretation of the sacred texts like the *Upaniṣad*, *Gītā* and *Brahmasūtra*. He found that the essential reality is *Śuddha* (pure) unalloyed with *māyā*, and non-dualism (*Advaya*). He advocated the *Puṣṭi* (divine grace), as the most powerful and unfailing method for attaining Supreme Bliss. His *Siddhānta* is known as *Śuddhādvaita-Brahmavāda-Nirguṇa-Puṣṭibhakti Mārga*.

Ācārya Vallabha has written a commentary on the *Brahmasūtra*, known as *Aṅubhaṣya* which is available only in the summary form upto III.2.33, the remaining part was supplemented by his second son Śrī Viṭṭhalanātha.

Ācārya differs from the earlier Ācāryas viz. Śaṅkara, Rāmānuja, Madhva, and Nimbārka with regard to the interpretation of the nature of Reality. According to Vallabha, Reality is *Brahman* which is *Sat* (existence), *Cit* (conscious), *Ānanda* (bliss)

*Continued on back flap*

ISBN 81-88643-10-6 (Vol.3)

ISBN 81-88643-07-6 (Set)

Rs. 3700

(Set of 4 Vols.)

*continued from front flap*

which is denominated as *Rasa* (sentiment). He is *Pūrṇa Puruṣottama*. Among his divine characteristics *Jñāna* and *Kriyā* are important. He is *Kartā* (doer) and *Bhoktā* (enjoyer). For *Līlā*, He creates the universe out of Himself. Vallabha propagates the path of *Puṣṭi Bhakti* (Divine grace) in order to enjoy the union with the Supreme. The *Puṣṭi* can be realised as in the case of gopi's of Vṛndāvan who, in fact, opened the gateway to realize everything with lord Kṛṣṇa. He is for *Svarūpānanda*, instead of *Brahmānanda*. Lord is full of *Rasa* in which love is most important. This brings enjoyment of the Bliss of the Union with Divine.

The present commentaries on *Aṇubhāṣya* known as *Prakāśa* written by Śrī Puruṣottama Carāṇa, a descendent of Śrī Vallabhācārya and another on the same known as *Rāsmi* by Śrī Yogi Gopeśvara, of the same lineage, provide excellent and appropriate interpretation of the tradition. In fact, *Aṇubhāṣya* of Vallabhācārya with these two commentaries given by Śrī Puruṣottamacaraṇa and Gopeśvarajī is the most authentic text for providing illuminating interpretation of the *Brahmasūtra*.

This edition was originally printed by Nirnaysagar Press, Bombay, an institution known for publishing and printing the authentic editions. This work was published some eighty years ago, now printed again with a new Introduction by one of the greatest scholars of modern times in the tradition.





MAHĀPRABHU ŚRĪ VALLABHĀCHĀRYA'S  
**ANUBHĀṢYA**  
ON  
**THE BRAHMASŪTRA**  
WITH THE COMMENTARY  
**BHĀṢYAPRAKĀŚA**  
OF  
**GOSVĀMI ŚRĪ PURUṢOTTAMAJI**  
AND  
THE SUPER-COMMENTARY  
**RAŚMI ON THE BHĀṢYAPRAKĀŚA**  
OF  
**GOSVĀMI ŚRĪ GOPEŚVARJI**

EDITED WITH INTRODUCTION AND APPENDICES ETC. BY  
**MULCHANDRA TULSIDAS TELIWALA**

WITH A NEW INTRODUCTION BY  
**GOSWAMI SRI SHYAM MANOHARJI MAHARAJ**  
**ṢAṢṬHAPĪṬHĀDHĪŚVARA,**  
**MANDIRA ŚRĪ MUKUNDARĀYAJI ŚRĪ GOPĀLĀLĀLAJI, KĀŚĪ.**

**VOLUME THREE**  
**ADHYĀYA 3**

**AKSHAYA PRAKASHAN**  
**DELHI**

**First published: Bombay, 1925-26**

**Reprint: Delhi 2005**

**ISBN 81-88643-07-6 (set)**

**ISBN 81-88643-10-6 (vol.3)**

**Published by:**

**Harish Chandra for Akshaya Prakashan,  
208, M.G. House, 2 Community Centre,  
Wazirpur Industrial Area, Delhi - 110052**

**Email: [harish@busyinfotech.com](mailto:harish@busyinfotech.com)**

**Fax: 011-27374358**

**Phone: 011-55195949, 27377342**

**Printed at:**

**D.K.Fine Arts Press (Pvt.) Ltd.,  
A-6, Nimri Community Centre,  
Ashok Vihar, Phase IV, Delhi - 110052.**

श्रीकृष्णाय नमः

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम्

शुद्धाद्वैतब्रह्मवादनिरुणभक्तिमार्गप्रवर्तकाचार्यचक्रचूडामणि-

श्रीमद्वल्लभाचार्यचरणप्रणीतम्

दशादिगन्तविजयि श्रीमद्गोस्वामिश्रीपुरुषोत्तमचरणप्रणीत-

भाष्यप्रकाशेन

सम्पूर्णवेत्तृश्रीमद्गोस्वामिश्रीगोपेश्वरजिचरणप्रणीत-

भाष्यप्रकाशरश्मिना

च परिबृंहितम्

मूलचन्द्रतुलसीदासतेलीवाला

इत्यनेन संशोधितम्

काशीस्थ-श्रीमुकुन्दरायजी-श्रीगोपाललालजीमन्दिराधिष्ठित-

षष्ठपीठाधीश्वर-गोस्वामिश्रीश्याममनोहरपाद-

विरचितया नवीनभूमिकया समुल्लसितम्

तृतीयो भागः

तृतीयोऽध्यायः

देहलीस्थ-

अक्षयप्रकाशननेन

प्रकाशितम्



श्रीकृष्णाय नमः ।

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

शुद्धाद्वैतब्रह्मवादनिर्गुणभक्तिमार्गप्रवर्तकाचार्यचक्रचूडामणि-  
श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणप्रणीतम् ।

वृषादिगन्तविजयित्रीमङ्गोस्वामिश्रीपुरुषोत्तमचरणप्रणीत-  
भाष्यप्रकाशसंपूर्णवेत्तुश्रीमङ्गोस्वामिश्रीगोपेश्वरजि-  
चरणप्रणीतभाष्यप्रकाशारश्मिपरिवृंहितम् ।

तृतीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ।

‘भगवद्ब्रह्मपरायण सद्गत श्रेष्ठि गोवर्धनदास मुन्दरदास’ इत्यस्य  
पुष्टिमार्गीयसंस्कृतसाहित्यसमुदायार्थं निर्दिष्टद्रव्यसंग्रहो  
‘सुगुणरत्न मूलचन्द्र गुडसीदास तेजीबाबा, बी. ए.,  
यल्.यल्. बी., बकीड, हाइ कोर्ट’ इत्यनेन संश्लेष्य  
‘निर्णयसागर’ मुद्रणाढये मुद्रयित्वा  
प्रकटीकृतम् ।

श्रीवह्मनाम्नाः ४४७. संवत् १९८२.

सूक्ष्ममेकमुद्रिका ।





## PREFACE.

In the presence of S'rimad Goswāmi S'ri Gokulanāthaji Mahārāja of Badā Mandir, Bombay, an arrangement was arrived at between S'eth Lālji Nāranji and ourselves in May 1925 by which the Trustees of the late S'eth Gordhandās Sundardās agreed to defray the whole cost of the publication of *Aṇu Bhāshya-Bhāshya Prakāsha-Ras'mi*. This volume is published in pursuance of the same. For this happy result we express our obligations to S'rimad Goswāmi S'ri Gokulanāthaji Maharaja and the said Trustees.

In bringing out this edition we have got hearty co-operation from Goswamis and their learned s'āstris. H. H. Tilakayita S'rimad Goswami S'ri Govardhanalaji and his son S'ri Damodaralaji have been kind enough to lend us two very good Mss. of the *Aṇu Bhashya*. Through the kindness of S'rimad Goswami S'ri Vraja Ratnaji a fragment of the original *Ras'mi* became available to us for the first time in 1917. S'rimad Goswami S'ri Vallabhalaji S'ri Muralidharaji, S'ri Gokulanathaji, S'ri Ranchhodlalji, and S'ri Magnalaji have lent us Mss. of the *Aṇu Bhashya* from their collections. Last but not the least we must acknowledge our deep obligations to the late Pandit Gattulālaji's Library.

Mr. Jamnadas Kanji B. A., has helped in preparing the press-copy of the Introduction. Messrs Dhirajlal Sankalia, Govardhandas Pragji, Hiralal Mulji, and Purushottam Kanji B. A., have also helped while reading the proofs. Thanks are due to them also.

*Bombay,* }  
*5-2-1926.* }

M. T. Tellvala.



## NOTES.

---

- (1) प्रकृतिपर एवादि. p. 2. L. 1. र. It would be better to read this as प्रकृतिपरमाभादि. This would yield very good sense. The only difficulty in this way of reading is that we have to add मा after पर which is not found in the original. The omission of मा seems to be due to the slip of pen.
  - (2) शोषवति. p. 2. L. 1. र. The original reads शोषति. This also is correct. वाक्तां भ्वादिस्वाङ्गकार्यस्यानिसत्वात् शोषतिप्रयोगोपि साधुः ।
  - (3) वा अन्तरे. p. 14. L. 1. मा. One old Mss. reads अवान्तरे.
  - (4) अपेक्षते. p. 14. L. 3. मा. अपेक्षते seems to be the reading. अपेक्षन्ते seems to be a change suggested by भूतानि.
  - (5) गौणत्वम्. p. 15. L. 8. प्र. Can it be न गौणत्वम्? One न seems to be missing here.
  - (6) p. 27. L. 9. मा. 'इष्टाधिकारिणां प्रतीतेः । इष्टाधिकारिणः प्रतीयन्ते अज्ञापनेन देवकर्तृकत्वेन च सोमभावसाम्प्रत्याह'। In one of the Mss. this portion is not in the body of the text, but is added on the top of the margin. This Mss. is written in असीमात्रा. This addition is possibly subsequent. It may be in the hand of S'ri Vitthaleswara himself. It repeats what follows in the Bhashya. देवकर्तृकत्वेन and साम्प्रत्याह seem to be subsequently changed into देवकर्तृकत्वेन and साम्प्रत्याह respectively.
  - (7) अचनावत्स p. 29. 8. L. 8. प्र. Can it be अचनावत्स?
  - (8) पूर्ववत्परिष्ठा मावा इति. p. 62. L. 4. 5. मा. This also repeats what follows in the Bhashya. In the above mentioned Mss. it is not in the body of the text. Same remarks as in No. 6 apply here.
  - (9) कलिकादिभावे. p. 68. L. 2. मा. This is the reading adopted by Ras'mikāra. It is the correct one. कलिकादिभाव is unmeaning.
-

## INTRODUCTION.

### S'rī Vallabhacharya And His Aṅu-Bhāshya.

S'rīmad Vallabhacharya, the author of the 'Aṅu Bhāshya', was born on the 11th day of the dark half of Chaitra, 1535 Samvat, (1479. A. D.), in the forest of Champa near Raipur. His father was Lakshmaṇa Bhatta, and Yallammagaru was his mother. He was a Telagu Brahmin studying the Taitirīya S'ākhā of the Black Yajur-Veda. Vallabha's birth is shrouded in the mysteries of the devotional beliefs of his followers, but one thing is certain that his followers believed that he was commissioned by God to inaugurate a great religious revival in India. From the writings of Vallabha which are available now, we can say that this belief was shared by himself also. It is not an uncommon phenomenon in India. Ramanuja, Madhva, Nimbarka, Chaitanya, and several other great teachers did believe in their special messages to the world. Vallabha's ancestors were Deekshitas, and were devoted to Kṛishṇa in the form of Gopāla. The Swarūpa of Madana-Mohanji in the Seventh Pītha is the one which came to him from his Sixth ancestor Yajna Narayana Bhatta. It is possible that Vallabha's father Lakshmaṇa Bhatta and his ancestors were the Upāsakas of Gopāla according to the cult of Vishṇuswami. The early years of Vallabha were passed by him with his father at Benares, where he is said to have mastered all the Vedas, Six Darśanas, and all schools of Āstika and Nāstika thinkers. He studied the S'aiva and Vaishṇava Āgamas. When Vallabha was comparatively young, his father died. Vallabha wanted to study the Vaishṇava systems of Madhva, Ramanuja, Nimbarka and others, and seeing that they were not prevalent there, in order to have direct knowledge, he is said to have proceeded to the South. Vallabha's desire to go to the south of India was very natural. During that time there was the powerful Hindu kingdom of Vijaya-Nagar or Vidya-Nagar, over which ruled the mighty monarch Kṛishṇadeva-Raya, himself a great Vaishṇava. During his time, it seems a convention was held of the representatives of all the existing Sampradāyas. The session seems to have been going on when Vallabha visited Vijaya-Nagar. The main dispute seems to have been between Vyāsa Tīrtha, the Mādhyama, and some representative of Mayavadins. It seems also clear that the Dvaita philosophy of the Mādhyamas could not hold its own against the attacks of S'ānkara. At this juncture Vallabha seems to have baffled all by his great learning and powerful arguments. We see no reason to doubt this fact. The author of a recently discovered work Vyāsa-Yoga-Charitam, from Vyāsa Raya Matha, does chronicle the fact that Vallabhacharya was honoured by the king Kṛishṇadeva Raya, under the presidentship of the then famous Mādhyama Swami Vyasa Tīrtha. Vallabha's position was peculiar. He accepted Advaita pure and simple without the interference of the Māyāvāda of S'ānkara; hence all the attacks advanced by Mādhyamas and others against Advaita lost their force as against him. His acceptance of 'सर्वज्ञान' disarmed the opposition of both Vaishṇavas and S'ānkara. The position taken up by Vallabha

was not altogether singular. We believe that Narayana Bhatta, the author of the famous drama *Veṅiṣanahara*, was the follower of a system of philosophy which combined in itself the Pure Advaita of the Upanishads and the Bhakti-Mārga. Whatever that may be, it is certain that Vallabha made a very great impression on king Krishnadeva, Vyasa-Tīrtha and others who were present there. In consequence of this session, the king performed a 'Kanakābhisheka' with Hundred Maunds of Gold. It is said that Vallabha did not accept this gold and resumed his travels. This abstinence on the part of Vallabha added to the admiration of all those present there. Vyāsa-Tīrtha, the Mādhyā, actually requested him to be the head-priest of his Maṭha after him. Vyāsa-Tīrtha with king Krishnadeva again approached Vallabha and presented him with a good many valuables. From these presents Vallabha is said to have prepared a gold Mekhala set with diamonds, rubies etc., and presented the same to S'ri Vitthala in the Vitthala Swami Temple at Vijaya-Nagara. Ultimately, it appears, Vallabha could not conscientiously accept the offer of Vyāsa-Tīrtha, but from this time Vallabha came to be regarded as a great Acharya.

During his visit to Vraja, Vallabha set up the Shrine of S'ri Nathaji on the holy hill Govardhana in a temple built for that purpose by one Purṇa Malla Kshatriya. There Vallabhacharya used to pass his Chātur-Māsa i. e. Āshāḍha S'ukla eleventh to Kārtika S'ukla eleventh every year. Here he developed the aesthetic side of Vaishnavism by refining and perfecting the mode of worship Sevā-Mārga. During his stay in Vraja, on the midnight of 11th day of the bright half of S'rāvṇa, he says he had holy communion with Lord Krishna, who commanded him to initiate Jīvas in His Service. This initiation consists of two parts: one is the formula to be repeated by the aspirant before the deity by holding Tulsi-leaves in hand and afterwards placing the same at the feet of the deity through Acharya, and the other part is the effect of the same, on the devotee, by which he becomes the Adhikari in the Sevā-Mārga of Lord S'ri Krishna. He married one Mahalakshmi. He had two sons by her viz. S'ri Gopinatha and S'ri Vitthalanatha under whom the Sampradaya flourished considerably.

While he was staying in the north of India, Vallabhāchārya came into contact with Kes'ava Kas'mirin, the famous Nimbarka scholar, and Chaitanya, the Bengal Saint. They were both Krishnopusakas, and it seems from Sampradaya Gathas that their relations were very cordial. Kes'ava presented his pupil Madhava Bhatta Kas'mirin to Vallabha in Dakshina of गणवत्कनकवच. He became his devout disciple, and during his whole life acted as the amanuensis of S'ri Vallabha. It seems that during Madhava Bhatta's stay with him at Adel, Vallabha composed his numerous works. During that interval Vallabha wrote Purva Mimānsā-Bhāshya, Brahma-Sūtra Bhāshya, Tattvadīpa-Nibandha with his own commentary, Sūkshma tikā and Subodhini on S'rīmad Bhāgavata, and the sixteen Prakaraṇa Granthas giving in brief the essence of his views. It is really unfortunate that only a fragment of his Pūrva Mimānsā Bhāshya is available now. Aṇu Bhāshya, as we have it now, is not wholly written by him.

The last Adhyāya and a half of the Bhashya is finished by his son Vitthaleśwara. Sūkshma tīkā is almost lost. Even Pushti-Pravaha-Maryada-Bheda one of the minor Prakaraṇas, is not available as a whole. The Bhagavata-Subodhini is available only on the 1st, 2nd, 3rd, 10th and a portion of 11th Skandhas. It is probable that Vallabha wrote on all the Skandhas.

During his stay at Adel, after the completion of his Bhashya on सौत-मीमांसा, he seems to have met with great opposition from the Mayavadi Pandits of Benares. In order to silence them for ever, Vallabha wrote out a pamphlet in mixed verse and prose, and affixed the same to the doors of Kāśī Viśvanātha, with a challenge to Benares Pandits to refute the same, if they could. One Upendra was the leader of the opposition. It seems this discussion ended into threats of personal violence as a consequence of which, Vallabha left Benares. This work seems to have created a great stir in the world of scholars then living. One Ayyanna Dikshita actually mentions it by name in his Vyasa-Tatparya-Nirṇaya. Ayyanna's seems to be a veiled attempt to belittle the achievement of Vallabhacharya by propounding a principle though novel, far from convincing, for finding out the true view of Vyasa. It would be rather hazardous to say that the true view of Vyasa can be determined from the statements of the opponents. Assuming however that it is so, the opponents mention both Pariṇama and Vivarta as the view of Vyasa. Hence from the statements of opponent Sankhyas and Naiyayikas, it is impossible to come to the conclusion that Vyasa teaches Vivarta alone in his Brahma Sūtras.

The last portion of his life was passed at Adel. Here he finished his works which were begun by him during his travels, and served Lord Krishna with the love and devotion of Gopees, and founded his system on it. At the age of 52 he burnt his Parnaśāla, joined the Sannyasa Āśrama, and came to Benares. For a month he observed fast, and for the last eight days he observed मौनव्रत, and on the 2nd day of the bright half of Āshadhā Samvat 1587, he left this world mid-day.

S'rī Vallabhacharya gave permanent form to his views, which were propounded by him in the convention of king Krishnadeva of Vijayanagar, in his commentaries on the Pūrva and Uttara Mimāṃsas. From internal evidence available from his writings which are extant, we have reason to believe that he completed the last Bhashya both on Pūrva and Uttara Mimāṃsas. His mention of 'ब्रह्मरत मीमांसावभाष्यम्' in his Prakāśa on the opening verses of his Tattvadīpa Nibandha would rather suggest an accomplished fact. In numerous places in the Subodhini ( his commentary on Bhagavata ) he refers to both the Bhashyas as siddha-vastu-facts accomplished. 'ब्रह्मवभाष्यं पूर्वमीमांसाभाष्य एव विदुः' आ. पु. २. १. ५. Similarly in 'Veda Stuti Subodhini' he refers to his Bhashya on the Brahma-Sūtras 'भाष्ये विदुःस्त्वत्वाद'. We do not find this alleged विदुः in the Anu Bhashya as written by Vallabhacharya. In the Subodhini on 3. 4. 7. Vallabhacharya writes 'एतन्मतेन पुनोपसंहारे बोधवाचिकरत्ना प्रतिपादितानि'. पुनोपसंहार is the 3rd Pada of the 3rd

Adhyaya of the Brahma-Sūtras. The mention by Vallabhacharya of 16 Adhikāras as referring to 16 adjectives leads us to the inference that he must have written his commentary on the उपोपसंहारपाद before he came to write his सुबोधिनी on the 3rd स्कंध. In the Aṅu Bhashya we do not find any reference to these 16 विशेषण. Nor was the Prakāś'akara aware of this, when he first wrote his commentary on this Pada-Bhashya. In the revision which he seems to have made after he finished his तृतीयसुबोधिनीप्रकाश, he added this in his Prakāś'a at the end of each of sixteen Adhikāras, as we find in the original. On a perusal of the Aṅu Bhashya itself, we find that it is an abridgment of a bigger work on Brahma-Sūtras of Vallabhacharya. In the ईश्वरत्वविकरण there is no reference to the refutation of सांख्य, though in the beginning of the fourth Pada of the 1st Adhyaya mention is made that सांख्य's theory is refuted in the ईश्वरत्वविकरण. In one place it is mentioned that आदिर्भावतिरोभावपाद will be explained in details in the तदनन्वयत्वविकरण, but there beyond the bare mention of the words आदिर्भाव and तिरोभाव, we do not find anything else. This is possible only in a work of the nature of an analysis. Besides in सुबोधिनी we meet with references to Sūtras of 3rd and 4th Adhyayas, and in some places we find the interpretation as given in Subodhini different from the one found in अजुनाय. Of course there is no तिरोच or violence to the general views of Vallabhacharya, but difference there is. As an instance we cite 'अणुद्वयापरवर्जम्' ४. ४. २२. ऋ. सू. The interpretation of this Sūtra as given in Subodhini is to the effect that the ऐश्वर्य of the शुद्ध Soul is unlimited in all respects, except the power of creation etc. of the Universe. In Aṅu Bhashya on the same Sūtra, the question is discussed, whether there is any अणुद्वयापर or सांसारिकता in जीववृत्ति, and the same is denied. These facts lead us to the inference that Vallabhacharya must have written an exhaustive commentary on the Brahma Sūtras, and the Aṅu Bhashya which is available at present, is an analysis or a smaller edition of that big work. The name 'अजुनाय' also supports our inference. Almost all the works of Vallabhacharya have double editions, e. g., the सप्तमीका and सुबोधिनी on S'ri Bhagawata, the निबन्ध and its प्रकाश. Hence it appears that Vallabhacharya first completed his commentaries on पूर्व and उत्तर गीर्वासा. The mention of this fact in his प्रकाश on निबन्ध can be explained on this hypothesis alone. After the completion of these पूर्व and उत्तर गीर्वासायाच्य they became prevalent among the Pandits of Benares following the Bhāṭṭa school of Mimāṃsā and सायणाद of S'ankara. On account of this opposition Vallabhacharya had to come down from Adel to Benares, and proclaim again his views on पूर्व and उत्तर गीर्वासा through his पत्राचरंजन as mentioned above.

Vallabhacharya, during his stay of fifteen to twenty years at Adel, wrote out all his works during the interval of अजुनर from Sevā. When he passed away, his first son श्रीगोपीनाथ was about twenty, while the second son S'ri Vitthalanatha was about fifteen. S'ri Gopinatha was in a position to get the benefit of his father's teachings, but through unfortunate circumstances, the संप्रदाय could not get the benefit of the knowledge of the Acharya's teachings, through him. S'ri Gopinatha and S'ri Vitthalanatha were on extremely cordial terms, as found from the letters passed between them. About Samvat 1620 or so S'ri Gopinatha left this world at Juggannath Puri, and soon after, his only son S'ri Purushottama followed him.

This unfortunate event embittered the feelings of the widow of S'ri Gopinatha, and as a result the original works of श्रीगोपिनाथ were taken away by her. Under these circumstances, श्रीविठ्ठलनाथ tried his utmost to collect the writings of his father, but it appears that he succeeded only in securing the fragment of Anu Bhashya, but could not get the copy of the bigger or complete Bhashya. He had to satisfy himself with the portion of अनुभाष्य which could be secured by him.

In Samvat 1622 S'ri Vitthalanath left Adel for good, and migrated to S'ri Gokula, and adopted it as his permanent residence. During his stay at श्रीगोकुल from 1622-1642 Samvat, he came in contact with Emperor Akbar, Birbal, Todarmal, Rai Purshottama and others. Emperor Akbar made a gift of Gokula and Jatipura villages to Vitthaleswar. Akbar in another of his Sanad gave him permission to graze his cows on all lands including the royal ones also. It appears from this time Vitthalanath, who was up to this time known as Vipra or Dikshita, came to be styled Goswami, a name by which all his agnate descendants are known to this day. How much he loved S'ri Gokula and Govardhana can be learnt from the description of the same in the Anu-Bhashya on 4. 2. 15. B. S., where it is placed above the Vyapi Vaikuntha, on the authority of a Rik. Here he got perfect peace, and it was here that he completed the remaining portion of the अनुभाष्य. Though we have not got Vallabhacharya's Bhashya on the last Adhyaya and a half, the portion of the Bhashya as written by S'ri Vitthalanath has admirably succeeded in bringing out the interpretation of his father on these Sūtras. Thus the संप्रदाय has to depend on this Anu Bhashya as the final authority on Brahma-Sūtras. The भाष्यरत्न of the संप्रदाय, for this reason, has been attributed by some to the father and son combined. Whatever that may be, the Anu-Bhashya has been since then the chief authority of गुडिनाथीय Vaishnavas.

Vitthaleshwara passed away in Samvat 1642. After him Purushottamaji is the first commentator on the Anu Bhashya.

S'ri Purushottamaji the author of Bhashya-Prakāś'a was born on the 11th day of the bright half of Bhadrpada 1724 Samvat at Gokula. He is Seventh in descent from S'ri Vallabhacharya. In his childhood he seems to have come under the influence of two Scholars S'ri Krishna-Chandraji Maharaja and Chacha S'ri Gopes'aji. The former was his grand uncle and also his Guru (गुरुदेवचक्रवर्ती). Chacha Gopes'aji stood in a similar relation to him. Before Purushottamaji, his guru S'ri Krishnachandraji had begun to critically study the Anu Bhashya. His labours resulted in a rough draft of the Bhava-Prakasikā and a fragment of the commentary of Guṇopasānhāra Pada of Anu Bhashya. The latter has been completely incorporated by S'ri Purushottamaji in his Bhashya-Prakāś'a on that portion. The rough draft of Bhava-Prakasika seems to have been utilised in the work current under that name in the Sampradaya. The copy of the same in the hand of S'ri Purushottamaji seems to be a revised version of the original. It summarises what is contained in the Anu Bhashya and Bhashya-Prakāś'a combined. Chacha Gopes'aji's influence on Purushottamaji seems to be apparent on a comparison of the Tikas of both on the Subodhini of the Bhagavata first स्कन्ध. Almost the whole of Chacha Gopes'aji's Tippiani seems to be incorporated in his Prathama-Skandha-Prakāś'a.

Purushottamaji seems to have migrated from Gokula to Surat in Gujarat with his uncle S'ri Vraja-Rajaji soon after 1737 Samvat. After this date S'ri Vraja-Rajaji settled at Surat, where he raised the Haveli for S'ri Bala-Krishnaji. Vraja-Rajaji was childless. He was a great scholar of the Prameya School of the Sampradaya. From him S'ri Purushottamaji got in inheritance the Swarupa of S'ri Bala-Krishnaji with the Mandira. Purushottamaji acknowledges this obligation in the opening verses of his Bhashya-Prakāsa. Though Purushottamaji seems to entertain the greatest respect for S'ri Vraja-Rajaji, the Prameya mode of thought of his uncle, does not seem to have appealed to him. Purushottamaji's writings can be equally appreciated by both scholars Sampradayikas and others.

Purushottamaji's literary activities continued at Surat and Dumas for forty years and over. It seems that he did not live long after 1781 Samvat second Ashadha Sudi 10th Thursday, on which day by a writing he bequeathed all his property including the Swarūpas of S'ri Balakrishnaji and S'ri Vrajes'aji with temples and everything to his namesake cousin.

Between the period of S'ri Vitthaleswara and S'ri Purushottamaji, Aṇu-Bhashya does not seem to have received requisite attention. Some of the descendants of S'ri Vitthaleshwara might have read the Aṇu-Bhashya here and there, but the absence of any commentary during almost a century, would rather suggest that sufficient attention was not bestowed on the study of the Aṇu-Bhashya. S'ri Hari Rayaji the illustrious descendent of Vitthaleswara did copy out Aṇu-Bhashya in his own hand, but being extremely emotional, he has not chosen to write anything like a commentary, on the Aṇu-Bhashya. When Purushottamaji approached Aṇu-Bhashya for his studies, in the absence of any tradition, he felt himself baffled, as can be seen from the concluding verse of the Bhashya-Prakas'a 'संप्रदये निवृत्ते'. It was a question to him as to how he should find out a mode by which he can thoroughly master Aṇu-Bhashya. Fortunately for him, there was his Guru S'ri Krishna Chandraji, another descendant of Vallabhacharya. It is possible that the seed of comparative study was sown in Purushottamaji by S'ri Krishna-Chandraji.

Through his inspiration S'ri Purushottamaji, it would seem, thought of undertaking the herculean task of studying all the Brahma-Sūtra-Bhāshyas that were available in his times. Being a Goswami himself, there was no dearth of riches, and in a city like Surat where he lived, materials were ample. With the help of these riches, it seems, he secured not only authentic texts of all the Bhashyas, but he seems to have collected round him a band of scholars of those various schools, so that he could be in a position to understand those Bhashyas in their true perspective. With this equipment S'ri Purushottamaji approached the Aṇu-Bhashya, and his masterly review of the systems of शंकर, रामानुज, भास्कर, मध्व, विद्वा, and वैद्य is unparalleled in the history of Vedānta literature. Great scholars like सुबर्सेन, जयदीप, वाचस्पतिमिश्र, had written commentaries on the Bhashyas of their respective Acharyas, but nowhere do we find the critical and comparative method such as adopted by S'ri Purushottamaji in the exposition of the Aṇu-Bhashya.

From the time of S'ri Purushottamaji Sampradayika scholars began to devote their attention to the study of the Anu-Bhashya. Different scholars began to study the Anu-Bhashya, and expound the same in their commentaries from diverse standpoints. S'ri Mathuranathaji and S'ri Muralidharaji both descendants of S'ri Vallabhacharya belonged to the house of S'ri Gopinatha Dikshita. Both of them were great Mimānsakas. They have written commentaries on the Anu-Bhashya independently of S'ri Purushottamaji. In their commentaries they display their great hold over the Mimānsa school of philosophy. The commentary written by S'ri Mathuranathaji is called प्रकाश, while that written by S'ri Muralidharaji is named सिद्धान्तप्रदीप. S'ri Mathuranathaji's commentary has not been in print at all upto this day, while S'ri Muralidharaji's commentary on the first three Sūtras has been published by S'astri Ramanatha in his त्रिदशक collection. The manuscripts of both these commentaries hitherto seen by us are incomplete. The Sampradayikas, when they separated, divided, it would seem, even manuscripts by metres and bounds. The result of this was rather unfortunate, because both the parties did not get a complete work. This explains how the commentary of S'ri Muralidharaji is available on समन्वय अन्वय alone. S'ri Mathuranathaji's commentary also is available only on the समन्वय अन्वय. Copies of both seen by us end abruptly, which rather goes to show that both these authors might have completed their commentaries. There is one commentary named वाणीप्रकाश written by one S'ri Balakrishnaji son of S'ri Vallabhaji. He also seems to have flourished at Kotah 1745 Samvat.

Two other commentators namely S'ri Vrajanathaji and S'ri Giridharaji also flourished at Kotah. Vrajanathaji has written a commentary on the Anu Bhashya. It is named वेदान्तसिद्धान्तचन्द्रिका or प्रभा. S'ri Giridharaji's commentary is called प्रदीप. Both of them are fragments. We do not know whether they completed these commentaries on the whole of Anu Bhashya. Lalubhattaji was a descendant of S'ri Vallabhacharya from the female side. He has attempted to write a commentary on the Anu Bhashya, but has not completed the same. His commentary is named by him as योजना first and then as निगूढार्थप्रकाशिका. Both प्रभा and this योजना in good many places copy the wording of S'ri Purushottamaji and of S'ri Muralidharaji. Lalubhatta in his commentary refers to one गीतारत्नदीपिकाकार's view. This रत्नदीपिकाकार was one S'ri Vallabhaji, a descendant of S'ri Vallabhacharya. We do not know whether he also wrote a commentary on the Anu Bhashya. After this Anu Bhashya with the अन्वयप्रकाश of S'ri Purushottamaji came to be closely studied by योगिभोगोपेश्वरजी in his exhaustive commentary named by him रसिक. Yogi S'ri Gopes'waraji was a mighty scholar, who flourished in the Sampradaya, after S'ri Purushottamaji. He was born in the Jyeshtha Sud 5th 1836 Samvat. He was also a descendant of S'ri Vallabhacharya. He occupied the seat of S'ri Vitthaleshaji Gadi ( the second house ), after his grand father S'ri Govindaji, for over sixty years of his life, his father S'ri Gokulotsvaji having gone in adoption on the seat of S'ri Balakrishnaji's Mandira at Surat. We have mentioned above that S'ri Purushottamaji bequeathed all his estates to his namesake cousin another S'ri Purushottamaji. The second Purushottamaji was succeeded by his son S'ri Goverdhanes'aji, who died childless. His widow S'ri Mahārāpi Vahuji occupied



the seat for nearly fifty years, and when she found herself unable to carry on the Sevā, in Samvat 1841, she adopted S'ri Gokulotsavaji. This incident was a very beneficial one in the cause of the literary activity of the Sampradaya. Through S'ri Gokulotsavaji his son Yogi Gopes'waraji got the rich treasures of authentic collection of manuscripts of S'ri Purushottamaji. Thus it would not be wrong to say that S'ri Gopes'waraji acquired the literary inheritance of S'ri Purushottamaji. Miraculous powers are attributed to him by Sampradayika Gathas, but we are not concerned with the same at present. On account of his extreme devotion to the नाम and स्वरूप of God, and his aversion to anything worldly, he was fitly called by his contemporaries as योगी. He was an all-round scholar. We have seen his draft of the commentary on the पूर्वमीमांसासूत्रसु. His नवार्थी, a commentary on the तैत्तिरीयसंहिता, awaits publication. He felt himself conscious of his knowledge of the world beyond. This explains why he styles himself संपूर्णवेत्तु from the 3rd or 4th Pada of First Adhyāya of रत्न. At the end of रत्न he writes about himself thus—'ब्रह्मज्ञः कृतकृत्यश्च हृदीश्वरः एव च, प्रमाणज्ञः कृतज्ञश्च', and we think that a perusal of the रत्न and the नवार्थी, would lead us to completely agree with what he himself has expressed. He seems to have passed away not long after the completion of रत्न i. e. Samvat. 1897.

The author of रत्न thoroughly explains not only the भाष्यप्रकाश of S'ri Purushottamaji, but even supplies the want, which was felt by the readers of प्रकाश. प्रकाशकार took for granted, that readers of Anu Bhashya, understood the literal sense of the Anu Bhashya, and hence we rarely find him explaining the literal text of the Anu Bhashya. For this reason, the author of रत्न, in all places where he finds, that S'ri Purushottamaji has not explained Anu Bhashya, tries to give the literal meaning of all the passages of the Anu Bhashya. श्रीगोपेश्वरजी was a great master, and after him one of his pupils S'ri Giridharji of Benares, also a descendant of S'ri Vallabhacharya, wrote a commentary on the Anu Bhashya. This commentary is purely based on the प्रकाश of S'ri Purushottamaji, and explains the Anubhashya literally. S'ri Giridharaji was a grammarian, and so we find him in this commentary displaying his mastery over grammar. Another merit of this commentary lies in the fact, that in the beginning of each अधिपकरण, it gives the complete विषयवाक्य. So that it clears the reading of the Upanishats, according to S'ri Vallabhacharya. He has divided Anu Bhashya into paragraphs, but the chief merit of his commentary lies in its discussion of the various readings of the Anu Bhashya throughout. This commentary is complete, but it has remained upto this day in Manuscripts. S'astri Haris'ankara Aunkarji has recently undertaken to bring out the edition of Anu Bhashya with this commentary under the patronage of S'ri Muralidharaji Maharaja of Benares, the grandson of S'ri Giridharaji.

Itohharam Bhattaji a S'rimali Brahmin of Gujarat was also a contemporary of श्रीगोपेश्वरजी. He was a devotee of S'ri Ranchhodaray of Dakore, and he lived on the banks of Gomati, in a cell, where he wrote his commentary called प्रदीप on the Anu Bhashya. This is a complete commentary. There is no attempt as such, for a display of scholasticism. He explains the literal text

of the Anu Bhashya in such a way, as would enable even a beginner to follow it with little difficulty. The whole Manuscript of this work, in the author's own hand, was seen by us in the collection of the Bade S'ri Mathures'ajis temple at Kotah. It is really unfortunate that Prof. Magnalal Sāstri who has been publishing the Anu Bhashya with this commentary, does not try to get the use of this original Manuscript. Two other commentaries one by S'ri Giris'adharaji, and another of one Ramanarayana are also said to exist.

In addition to these, two *ṛitis* explain the *svādhyāyas* of Badarayana on the basis of Anu Bhashya. One is the *manvaprakāśikāṛiti* of S'ri Krishnachandraji, mentioned above. This *ṛiti* is bigger than *anubhāṣya*. It seems to be the summary of *anubhāṣya* and *manvaprakāśa* combined. The last three *anvāyas* of this *ṛiti* are with us, written in the hand of S'ri Purushottamaji, and from the mode in which this Manuscript is written, and from the remark on the last page 'इयं ṛiti: गोलामिपुस्तोत्तमैः स्वगुरुनाम्ना कृता इति श्रुतम्', we are tempted to attribute the authorship of this work to S'ri Purushottamaji himself. At least the final form of this *ṛiti*, was undoubtedly given by S'ri Purushottamaji. Two *anvāyas* of this *ṛiti* have been published by us, and the remaining two are in the press. Another *ṛiti* is written by one Bhatta Vrajanatha, a descendant from the female side of S'ri Vallabhacharya, at the instance of king Jayasinha of Jaipur. It is a small one explaining the *sūtras* in the light of Anu Bhashya, but in some places the author seems to be influenced by the *vaidika* school, and to that extent its authenticity is lessened. It is named *vaidika*. In addition to these, there is one nameless *Vṛitti* also.

Besides these, there are two small works, what are known as *anvikarṇasāra*s. After S'ri Purushottamaji completed his *manvaprakāśa*, he found from experience, that it was a difficult thing for ordinary people to follow. Hence in order to benefit them, he wrote out this *svāyambhāṣya*, wherein he has succinctly explained all the *anvikarṇas* and *sūtras* of Badarayana.

The other work was written by one *nirbhayaram* a Nagar Brahmin and a pupil of *anubhāṣya*. He was the *śūdrapravāra* in the temple of S'ri Dwarakanathaji at Kankroli, during the time of S'ri Vrijabhushanaji, in Samvat 1835. He has summarised the purport of all the *anvikarṇas* according to Anu Bhashya in a simple manner. Both the treatises are already published.

In addition to this there is one Anu Bhashya Tattva in S'ri Mathureshaji's library at Kotah. This work has somehow remained unknown in the *Sampradaya*. One *brahmanand* has written *vedāntakōṣṭhī* to explain *sūtras* of Badarayana according to Anu Bhashya. One S'ri Vrajanathaji son of S'ri Raghunathaji and pupil of *brahmanand* belonging to *brahmanand*'s house has written the meaning of *anvikarṇas* in *Karikas*. Some *Karikas* on Anu Bhashya were composed by S'ri Devakinandanaji, the grandson of *vedāntakōṣṭhī*.

Thus the descendants of the seven sons of S'ri Vitthalanatha Dikshita have devoted their attention to the Anu Bhashya. S'ri Mathuranatha and S'ri Muralidharaji were the descendants of S'ri Giridharaji, the first son of S'ri Vitthales'a. In the second son Govindaraya's line, we have S'ri Harirayaji and S'ri Gopes'waraji, the author of *Ras'mi*. In the 3rd son S'ri Balakrishnaji's line

we have S'ri Krishnachandrajī, and his worthy disciple S'ri Purushottamajī, the author of the *अनुभाष्य*. The fourth son S'ri Gokulanathajī's line became extinct soon after him, and we have not got materials to learn how *Anu Bhashya* was understood by him. In the fifth son S'ri Raghunathajī's line, we have S'ri Devakinandanajī *वक्त्रविकार* S'ri Vallabhajī, while S'ri Giridharajī of Benares was a representative of the sixth son S'ri Yadunathajī. The seventh son S'ri Ghanshyamajī had one representative Chacha S'ri Gopes'ajī. He has not written on *Anu Bhashya*, so far as we know, but we can learn his views from his commentaries on the 1st and 2nd स्कंध of the *Subodhini*. Thus from the time of S'ri Purushottamajī down to the time of Pandit Gattoolalajī, who also made an attempt to expound *Anu Bhashya*, and S'ri Jivanajī of Bada Mandira at Bombay, who is said to have written a *वृत्ति* on *Anu Bhashya*, the *सम्प्रदायिका* have devoted their attention to the *Anu Bhashya*.

In conclusion we ought not to omit reference to one work which passes in the name of श्रीगुरुभाष्य of S'ri Vallabhacharya. Some pages of the *विज्ञानचिन्ता* and first Pada of the third Adhyaya and 11 Sūtras of the second Pada have been seen by us. The portion from the third Adhyaya has been published by us in the monthly *Pushti-Bhakti-Sudha*. From the style, this seems to be a clumsy attempt of a writer of recent times. All copies seen by us are new. The style is such as leaves little doubt in our minds, as to the spurious nature of this production.

Having thus surveyed the manuscript-literature on the *Anu Bhashya*, we shall see how *Anu Bhashya* was attended to, after printing was introduced into India. The credit of having published *अनुभाष्य* for the first time, is due to the Asiatic Society of Bengal, who got Pandit Hemchandra Vidyaratna to edit the same in *Bibliotheca Indica Series*. This text was based on three manuscripts. As a first attempt it was welcome, but its text is unreliable in good many places. Pandit Hemchandra's describing the *अनुभाष्य* as *इतरेतर* *आप्तवत* has done great injustice to S'ri Vallabhacharya. The system of S'ri Vallabhacharya was and is always known as the *गुणवत*. It is difficult for us to understand how this fact escaped the notice of the learned editor. However with all its short-comings, we must acknowledge our obligations to the learned editor, because it was through his efforts that *Anu Bhashya* of S'ri Vallabhacharya became available in print to the public, for the first time as early as 1897 A. D.

After this Pandit *वक्त्रविकार* edited *Anu Bhashya* with *अनुभाष्य* of S'ri Purushottamajī for the Benares Sanskrit Series. The Benares edition was a creditable attempt of the late Pandit Ratna Gopala. It was this edition which paved the way for people like ourselves, for the study of the *Anu Bhashya*. But the Benares printing left much to be desired. It did not do justice either to *Anu Bhashya* or *Bhashyaprakasha*. One always found it difficult to follow the *Bhashya-Prakasha* without proper paragraphs and punctuation. There were also many typographical mistakes.

S'astri Ramanatha then published the first *वृत्ति* of the *Anu Bhashya* with five commentaries under the patronage of S'rimad Goswami S'ri Gokulanathjī Maharaja of Bombay.

Mr. Magnalai S'astri M. A. of the Deccan College at Poona has published recently the *Āṅgī*'s portion of *Āṅgī Bhashya* with the commentary *Āṅgī* of Itchharama Bhattaji. The *Āṅgī* is a great help in understanding the literal text of the *Āṅgī Bhashya*. In the Bombay Sanskrit Series is published *Āṅgī Bhashya* under the editorship of S'astri S'ridhar Pathak of Poona 1921 A. D. This edition claims to be a critical one, but a comparison of its text with that of the Benares edition would show that the claim cannot be maintained. In good many places the text is incorrect and unreliable. Even instances are there where *Āṅgī* are not correctly printed. Generally we should have expected the Bombay Sanskrit Series to maintain a high standard, and we are disappointed to see that it is not maintained in this edition, in spite of the materials available to the learned S'astri. The present attempt to publish the *Āṅgī Bhashya* with *Bhashya-Prakash* together with the rare commentary *Āṅgī* is undertaken under the following circumstances. In spite of four or five editions of *Āṅgī Bhashya*, we felt that the text of *Āṅgī Bhashya* had not been done justice, which was due to it. We have been fortunate to secure the original copy of the *Āṅgī* of S'ri Purushottamaji in his own hand, and comparing the same with the Benares edition, we felt that the literary acumen displayed in the original, was lost in the printed text. S'ri Purushottamaji was a great master. His critical faculty was unparalleled. His love of accuracy was so great, that the quotations made by him, from the works of other writers, when compared with the printed texts of those works, were invariably found by us, to be at an advantage in point of accuracy. From his manuscript we find him putting a point, where we use a coma, for a full stop he makes one stroke, and for a complete idea he puts two perpendicular strokes. When he wants to begin a fresh paragraph he puts two perpendicular strokes, and leaving a space of half an inch, he puts another two strokes, and then begins a fresh paragraph. Important words are coloured with red senna. S'ri Purushottamaji has revised this manuscript at least three to four times. Where he thought that an addition was necessary, he would affix a fine slip and rewrite over it. Where the angle mark was above the line, we had to look for the addition on the top of the page on the margin, counting the number of lines mentioned at the end of the addition. Where the angle was below the line, we had similarly to look for the addition at the bottom of the page.

S'ri Purushottamaji was a great authority in the *Sampradaya*, and the copies of the *Āṅgī* became current at once in the *Sampradaya*. The result was that some of the copies which were made before the revision by S'ri Purushottamaji, did not contain the same. Even our original copy misses the latest revision, because after it was copied fair, it seems the learned author once more revised the same. Yogi Gopeswarji had before him the original referred to above. It would seem, he had not before him the copy of *Bhashya Prakāśa* containing the last revision, because we have invariably found the latest addition not commented upon in *Āṅgī*, even in those places where an explanation would seem extremely necessary. Such a copy of the *Āṅgī* has also been fortunately available to us. S'ri Purushottamaji has studied all the then existing systems of Vedānta in a critical method. His criticism against other systems are very fair, and a student of *Āṅgī Bhashya*

who wanted to study the Anu Bhashya in a comparative method, this was the only commentary that was available in the country. But S'ri Purushottamaji's style is rather difficult. The literal text of the Anu Bhashya in good many places was not cleared up so as to help the beginners. This want has been amply fulfilled by Yogi S'ri Gopes'waraji in his *रसि*. *रसि* explains both the Prakas'a and the Anu Bhashya. The Prakas'a is referred to by him in his commentary by the words 'प्रक' while Anu Bhashya is referred to by the word 'भाष्ये'. This *रसि* was completed by S'ri Gopes'waraji in Samvat 1897. We had heard of it a dozen years back, but upto 1917 we had not been fortunate to see the copy of the same. Though we visited and searched the libraries of Kotah, Kankroli, Nathadwar, and other places, we were unable to trace a complete copy of this commentary. It seems except the original which is in our possession, there is no complete copy of this manuscript available anywhere. Through a lucky coincidence the first instalment of this manuscript, came to our hands in 1917. Since then through a series of incidents, almost the whole manuscript of *रसि* in the author's own hand, has been available to us. But there was one difficulty in this manuscript. In many places it is most illegible, and the deciphering of the manuscript has taxed our patience to the utmost. With all the care that has been bestowed on it, it is possible that something may have escaped our vigilance. Whatever that may be, we believe that Anu Bhashya as explained and enlarged in the *भाष्यप्रकाश* and *रसि* would be the best guide to the right understanding of the Anu Bhashya of S'ri Vallabhacharya.

We would have liked to commence the printing from the very beginning, but we could not do so as in the original manuscript of *रसि* pages 3 to 21 are missing. We have got another copy of the same, but it is hopelessly incorrect. For this purpose we went to Nathadwar, and H. H. the Tilakayita S'ri Govardhanalaji was kind enough to lend us the manuscript copy of *सिद्धसाधिका* of *रसि*. But on comparison of this copy with the one in our possession, it appears to be a first draft of *रसि*. Goswami S'ri Gopes'waraji Maharaja, the present occupant of the seat of S'ri Vitthles'aji's Mandira, did not come to Nathadwar, as usually he used to do, during the last Annakoota festival. If he had come, it was possible to take search, if there was a manuscript of his portion of *रसि* in his temple collection, because it was in this temple that Yogi Gopes'waraji carried on his labours about a hundred years ago. In these circumstances in order to avoid delay, we decided to commence the printing from the third Adhyaya.

The first Pada of the third Adhyaya elaborates the process of the five *आहुतिस* of ब्रह्मा, सोम, वरुण, अन्न and ऐतः through which Devas secure a body which is fit for the attainment of the knowledge of Brahman in case of a *सिद्धसाधिका*. All the Acharyas have attributed ऐतस्य as the chief object of this Pada, but S'ri Vallabhacharya differs from them all, and shows that ऐतस्य may be a subsidiary object, but the main purport of Badarayana in these Sūtras is to show the process of five *आहुतिस* offered in five fires viz *सुमेध*, *वसुध*, *वृषी*, *पुरुष* and *योषा* through which the body fit for the attainment of ब्रह्मज्ञान is developed by the presiding deities in case of a *सिद्धसाधिका*.

We have refrained from entering into further details of the अष्टाध्यायी and सूत्र, for they have been very beautifully summarised by S'ri Purushottamaji himself in his वेदान्तसिद्धन्तक published by us some time ago, and whatever remains to be said, we propose to say, when the whole work is completed, in an exhaustive introduction.

The text of Aṅg Bhashya is based on the following manuscripts.

- (a) Manuscript belonging to S'ri Damodaraji grandson of S'ri Vitthales'wara. This manuscript is a very reliable one and at the same time it is well written and well preserved.
- (b) Another manuscript equally old and accurate.

Both these Manuscripts were kindly lent to us by H. H. the Tilakayita Maharaja of S'ri Nathadwar. S'astri Nandakis'ora took them out for us.

- (c) A manuscript very old and accurate, but in some places, mutilated.
- (d) A manuscript old and fairly accurate.
- (e) A manuscript well written old and fairly accurate. These three manuscripts C. D. E. were received from the collection of Pandit Gattoolalaji in Bombay.
- (f) (g) (h) Three manuscripts about 100 years old and fairly accurate. These three were received from H. H. Goswami S'ri Gokulanathaji Maharaja of Bombay.
- (j) A manuscript received from the collection of S'ri Gokuladhis'aji's temple of Bombay through the kindness of H. H. Goswami S'ri Maganlalaji Maharaja. This manuscript was taken out for us by S'astri Chimanlal.
- (k) A manuscript received from H. H. Goswami S'ri Ranchodlalaji Maharaja of Porbander. This mss. was brought to us by S'astri Harikrishna.
- (l) A mss. received from the collection of H. H. Goswami S'ri Vallabhalaji Maharaja of Kamwan. This mss. is dated 1787 Samvat and though not very accurate belongs to a rather different recension.
- (m) A mss. received from H. H. Goswami S'ri Muralidharaji Maharaja of Benares from the Gopala Mandira collection. This was brought to us by S'astri Haris'ankar Aunkarji.
- (n) The edition printed in Bib. Ind. Series. Calcutta.
- (o) The edition of the Benares Sanskrit Series edited by Pandit Ratna Gopala Bhatta.
- (p) The edition of Prof. Maganlal S'astri M. A. published in Vaishnava Parishad Series.
- (q) The edition published in the Bombay Sanskrit Series.

In addition to these, in cases of doubt, we have consulted S'ri Krishnachandraji's भाष्यसिद्धन्तक and वेदान्तसिद्धन्तक, the former written in the hand of S'ri Purushottamaji himself.

The text of the Bhaahya Prakas'a is based on the original copy written by the author in his own hand. For the portions which are added by the author subsequently to this copy in his fair draft, and which are not incorporated in this manuscript, we have based the text of those additions on three copies. At one time we thought of bracketing this last addition, but on a further consideration, we thought that as the author himself wanted to incorporate the same, it would not be fit to mark out the same.

- (a) A mss. dated 1787 Samvat received from his H. H. Goswami S'ri Vallabhalaji Maharaja of Kamwan.
- (b) A mss. received from H. H. Goswami S'ri Ranchhodlalji Maharaja of Porbander.
- (c) (d) Two mss. received from Pundit Gattoolalaji's collection of Bombay.
- (e) The edition in the Benares Sanskrit Series.

The text of the रवि is based on the original copy in our possession as stated above.

श्रीकृष्णार्पणम् ।

1536

Bombay, }  
5-2-26. }

M. T. Tellvata.

श्रीकृष्णाय नमः ।  
श्रीगोपीजनवल्लभाय नमः ।  
श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ।

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिवृंहितम् ।

अथ तृतीयोऽध्यायः ।

प्रथमः पादः ।

तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति सम्परिष्वक्तः प्रभनिरूपणाभ्याम् ॥ १ ॥ ( ३-१-१ )

सर्वोपनिषदां सिद्धो ह्यविरोधे समन्वयः ।

कथं बोधकता तासां स तृतीये विचार्यते ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

श्रीहरिर्जयति । श्रीगोपीजनवल्लभाय नमः । तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति सम्परिष्वक्तः प्रभनिरूपणाभ्याम् ॥ १ ॥ अथ तृतीयाध्यायं व्याचिख्यासवः सङ्गतिं बधुं पूर्वाध्यायार्थं स्मारयन्तः प्रकृताध्यायार्थमाहुः सर्वेत्यादि । 'तं त्वोपनिषद'मित्यादिश्रुतेर्ब्रह्मण्युपनिषद एव मुख्यं प्रमाणमिति प्रथमाध्याये सर्वोपनिषदां ब्रह्मणि सम्यगन्वयं आपाततः प्रतीतार्थनिराकरणेन तदेकतानतारूपो यः प्रतिपादितः, स द्वितीयाध्याये विकृतस्मृतीनां निराकरणेन श्रुतिवाक्यानां चेतरेतरविरोधनिरासेन चिन्तिते अविरोधे, सिद्धः, मुख्यतया उपनिषद एव ब्रह्मबोधिकाः, नेतरदित्येवं दृढो जातः । अतः परं तृतीयाध्याये तासां उपनिषदां बोधकता निर्विकित्सशब्दज्ञानेन ब्रह्मप्रमितिजनकता कथं केन प्रकारेणेत्याकाङ्क्षोदेति । ऋषिभिः स्वस्वबुद्ध्योपनिषदर्धस्य नानाप्रकारेण विचारितत्वात् । अतस्तन्निवृत्त्यर्थं स तासां बोधकताप्रकारस्मृतीयेध्याये निरूप्यत इत्यर्थः । तथाच द्वितीयस्य प्रथमार्थबोधकत्वाद्यवरो-  
रश्मिः ।

श्रीकृष्णाय नमः । श्रीगोपीजनवल्लभाय नमः । तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति सम्परिष्वक्तः प्रभनिरूपणाभ्याम् ॥ १ ॥ 'आत्मा वा अर'इत्यत्र निदिध्यासनमत्र समाचिरूपम् । भक्तिमार्गीयत्वाद्भाष्यस्य । समाधिदृष्टान्तदृष्टान्तितमानसीसेवायाः साधनेषु मुख्यत्वात् । सङ्गतिमिति । वक्ष्यतेऽग्रे । उपोद्घातादिरूपा ताम् । तन्निवृत्तीति । आकाङ्क्षानिवृत्त्यर्थम् । बोधकतेति । विद्यानिष्ठैकत्वप्रकारेण बहुत्वप्रकारेण वेति कर्मशब्देनोक्ते बहुत्वप्रकारेणेति फलिष्यति । 'यदेकमध्यकमनन्तरूपमि'तिश्रुतेस्तद्विषयिणीनां बहुत्वौचित्यात् । कारिकायां 'स समन्वय' इति बधुं शक्यते, तथापि प्रथमेऽध्यायेऽतिव्याप्तिरत एवमुक्तम् । विद्याप्रतिपादकानां विशेषसमन्वय इति चेदस्तु । निरूप्यत इति । विचारोऽत्र परपञ्चनिराकरणपूर्वकत्वपञ्चसाधनम्, निरूपणसोकरूपत्वात् । सामान्यप्रकारकविज्ञासायाः सर्वोपनिषदप्रतिपाद्यत्वप्रकारकविज्ञासायाः विशेषप्रकारकविज्ञासायाः विद्याविषयत्वेन सर्वोपनिषदप्रतिपाद्यत्वप्रकारकविज्ञासायां जनकत्वेन हेतुना विचार्यत इत्यर्थः । प्रथमेति । ब्रह्म-



एकं वाक्यं प्रकरणं शाखाः सर्वाः सहैव वा ।

एकां विद्यामनेकां वा जनयन्तीति चिन्त्यते ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पोद्घातत्वम्, तद्वत् तृतीयस्य प्रथमविषयभूतोपनिषभिष्टबोधकताप्रकारशोधकतया तच्छेषत्वात् तथात्वं सङ्गतिः । द्वितीयतृतीययोस्तूपजीव्योपजीवकभाव एव सङ्गतिरिति बोधितम् ।

नन्वयं साधनाध्यायत्वेन प्रसिद्ध इति साधनविचारोत्रार्थत्वेन युक्तः, न तु बोधकताप्रकार-विचार इति शङ्कायां खोक्ते गमकमाहुः एकमित्यादि । मुख्यस्त्रादुपनिषद्भिः श्रुतं ब्रह्माध्याय-द्वयोक्तरीत्या मत्वा निदिध्यासितव्यम् । तदुपायभूताधोपासनाः सर्वशाखासु क्वचिद्वाक्येन प्रकरणेन वा बोध्यन्त इत्येकं वाक्यं प्रकरणं तत्प्रकारबोधनेन विद्यां जनयति । तां विद्यां तादृग्वाक्यादिमत्यः सर्वाः शाखाः सहैव सम्भूयैवैकां विद्यां जनयन्ति, असम्भूय पार्थक्येनानेकां वा जनयन्तीति सर्ववेदान्तप्रत्ययाधिकरणे चिन्त्यते । पादे च यथाधिकारमेकामनेकां वा जनयन्तीति फलति । अतो यदि बोधकताप्रकारो न विचार्यः स्यात्, तदोपासनामात्रं चिन्तयेत्, न तु विधै-कत्वानेकत्वम्, प्रयोजनाभावात् । अतस्तच्चिन्तनावु बोधकताप्रकारविचार एवार्थ इति ज्ञायत इत्यर्थः ।

रहिमः ।

निष्ठमभिन्नमित्तोपादानत्वं प्रथमार्थस्तं प्रकृतिपर एवादिगतकारणत्वनिरासेन शोधयति स प्रथमार्थशोधक-स्तत्वात् । उपोद्घातत्वमिति । 'चिन्तां प्रकृतसिद्धार्थमुपोद्घातं विदुर्बुधाः' । प्रथमेति । प्रथमविषयीभूता योपनिषत् तन्नित्तो यो बोधकताप्रकारोऽभिन्नमित्तोपादानताप्रकारः तेन ज्ञानं विधेति तं शोधयति, अभि-न्नमित्तोपादानत्वेनैकेन विधानेकानन्दमयत्वादिप्रकारैर्वा ज्ञानं विधेति विमर्शेऽनेकानन्दमयत्वादिप्रकारै-रित्वेवं शोधयति यो बोधकताप्रकारः समन्वयविषयविषयकविधेति बोधकताविशेषप्रकारः स तथा, तस्य भावस्तत्ता, तथेत्यर्थः । तथात्वमिति । शेषशेषिभावः । समन्वयः प्रथमार्थः शेषी । विद्याविषयत्वेन समन्वय इति शेषः । सामान्यविशेषभावः सङ्गतिरिति यावत् । प्रसङ्गेऽन्तर्भूता । उपजीव्येति । कारणं विषयविषया निराकृतविरोधं विद्यायां न त्वनिराकृतविरोधम् । 'योऽन्यथा सन्तमात्मानमन्यथा प्रतिपद्यते । किं तेन न कृतं पापं चौरैणाल्पाहारीणे'ति श्रुत्युक्तदोषापत्तेः । उपजीवकं कार्यं विद्या तृतीयाध्यायार्थः । एवकारेण शेषशेषिभावसङ्गतिव्यवच्छेदः । बोधितमिति । कारिकया बोधितम् ।

'आत्मा वा अर'इति श्रुतावार्थक्रमेण 'द्रष्टव्य' इति पश्चादन्वयीत्याश्रयेनाहुः शुर्चित्वादि श्रुतमित्यन्तम् । श्रोतव्य इत्यस्येदम् । निदीति । समाधिनिदिध्यासनं मानसी सेवा । तदुपायेति । मानसीसेवारूपमक्तेस्पायभूताश्चित्तशुद्धिद्वारा । यद्यपि मानसीसाधनं तनुचित्तजे, अन्यानि श्रेयांसि च, तथापि जैमिनिमतोपन्यासात्कर्मणा चित्तशुद्धौ भक्तिरूपासनया चित्तशुद्धेर्याये साधारणत्वादुपासनाः साधनत्वेनोक्ताः । अनुभवाच्च । वाक्येनेति । 'आलेत्येवोपासीते'त्यादिना । प्रकरणेनेति । यथा चिन्तयेदिति । तृतीयचरणे सर्ववेदान्तप्रत्ययाधिकरणे चिन्तयेत् । एषेति । अध्यायार्थत्वेन साधन-विचारव्यवच्छेदक एवकारः । फलाध्याये 'साधनैर्ब्रह्मविद्यदी'त्वत्रोपासनाभिरित्यर्थः साधनैरित्यस्य ।

ससाधने हि पुरुषे जन्मना कर्मणा शुचौ ।  
केचले वा यथा योगे प्रथमं तद् विचार्यते ॥ ३ ॥  
विचारपूर्वकं तस्य ब्रह्मभावासियोग्यता ।

भाष्यप्रकाशः ।

ननु यद्युपनिषद्विद्यवोधकताप्रकारचिन्तनमेतदध्यायार्थः, तदा संसारगतिप्रमेदसन्धसुखादि-  
बोधकानामधिकरणानां कथं सङ्गतिरित्याकाङ्क्षायां पादानामर्थास्त्रिमिराहुः ससाधन इत्यादि ।  
'ब्रह्मविदाप्नोति पर'मिति परप्राप्तिसाधनतया यज्ज्ञानमुक्तम्, तदपरोक्षमेव विवक्षितम् । 'तस्मिन्  
दृष्टे परावरे' 'आत्मन्येवात्मानं पश्येत्' 'सर्वं हि पश्यः पश्यती'त्यादिषु दृष्टेः प्रयोगात् । तच्च न  
शब्दश्रवणमात्रादिति मननादिविधिभिरवसीयते । यत्र पुनः शब्दश्रवणमात्रात्, तत्रापि  
शुद्धिरवश्यमस्तीति फलबलादेव ज्ञायते । ततः पूर्वं शुद्धिर्मुग्धा । हि अतो हेतोः जन्मना कर्मणा  
शुचौ विचाररूपसाधनसहिते पुरुषे विद्यां जनयन्ति, वा अथवा, केचले जन्मकर्मावदातत्वाभावेपि  
वरणमात्रविषये । तत्र दृष्टान्तः यथा योगे । अतो 'निर्विषयं नित्यं मनः कार्यं मुमुक्षुणे'ति-  
श्रुतेर्जन्मादिशुद्धिराहित्येपि केचले वरणविषये मनःशोधनपरं च पुरुषे जनयन्ति । 'यदि  
शैलसमं पापं विस्तीर्णं योजनान् बहून्, मिघते ज्ञानयोगेने'ति योगबोधकध्यानविन्दुश्रुते'योगेनेव  
दहेदहो नान्यत् तत्र कदाचने'ति श्रीभागवतवाक्येन तत्र साधनान्तरानपेक्षणात् । एवं वरणेपि,  
'पापकर्षणं' इति । 'अपूतः पूतो भवति मां स्मृत्वे'ति तापनीयश्रुतेः । 'कोटिजन्माजिते पापे  
कृषिः क्लेशे च वर्तते । भक्तानां णश्च निर्वाणे तेन कृष्णः प्रकीर्तित'इति ब्रह्मवैवर्तवाक्याच्च  
भक्तानां पापनिवृत्तेः शुद्धेश्च भगवतैव सम्भवात् । एवं त्रिविधेष्वधिकारिषु भगवदिच्छया सम्भवस्तु  
मुख्यमध्यमयोर्वरणयोगाभ्यामेव सिद्धिरिति तच्च विचार्यते, किन्तु प्रथमं प्रथमे पादे, तत्र  
जघन्याधिकारिणां शुचित्वं विचार्यते । तादृशेषु दययैव व्यासचरणानामेतदुद्यमात् । तथाचोपो-  
द्घातः सहकारिसम्पत्तिरूपस्तदर्थः । ततो द्वितीये पादे जीवावस्थादिविचारपूर्वकं तस्य जीवस्य  
ब्रह्मभावप्राप्तियोग्यता स्वरूपतो योग्यत्वम् । ततस्तद्विचारेण अधिकारे मुक्त्यधिकारे जीवस्य सिद्धे  
रश्मिः ।

न शब्दश्रवणेति । 'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्था' इति श्रुत्युक्तात् । तव्यस्य विधौ  
विधानादाहुः मननेति । ननु भक्तौ 'त्रेयोभिर्विधैश्चान्यैः कृष्णे भक्तिर्हि साध्यत' इति  
वाक्याद्देदान्तवाक्ये मननादिविधिनिवेशे किं बीजमित्यत आहुः यत्रेति । यथा परीक्षितः ।  
'पिबन्तं त्वन्मुखाम्भोजच्युतं हरिकयाश्रुत'मितिवाक्यात् । फलं मोक्षः । एवकारस्तद्वाचक-  
शब्दव्यवच्छेदकः । वेदान्तविज्ञानश्रुती तद्वाचकः शब्दोक्तिः । तत इति । श्रुतेः फलबलाच्च ।  
वरणेति । वरणं स्वीयत्वेनाङ्गीकारः, न भक्तिः । वरणजसर्वात्मभावेति वक्ष्यमाणत्वात् । वरणं सर्वत्र  
कारणम्, अतो न प्रदानवत्सुत्रविरोधः । 'नायमाले'त्यादिश्रुती अत्र द्रष्टव्ये । वरणं पुष्टिरिति ।  
'पोषणं तदनुग्रह' इति वाक्यात् । इदं 'भक्तिहेतुग्रन्थे स्पष्टम् । भक्तिहेतुग्रन्थे पुष्टिर्मादयोरेवानुग्रह-  
साध्यत्वम्, न सर्वात्मभावस्येति चेत् । न । सर्वात्मभावदानस्याकस्मिकत्वापत्तेः । ज्ञानेति । ध्यानयोगेने-  
त्यपि पाठः । दाष्टान्तिके योजयन्ति स्म एवं वरण इति । पापेति । सप्तम्यन्तम् । वरणे पापकर्षणत्वं  
जीवधर्मं वरणे, ब्रह्मधर्मः पापकर्षणं स्वाश्रिताश्रितत्वसम्बन्धेन । स्वं जीवः इत्याशयेनाहुः अपूत इत्यादि ।  
'भगवन्तैवेति । एवकारेण साधनान्तरव्यवच्छेदः । त्रिविधेति । जन्मकर्मभ्यां शुचौ विचाररूपसाधन-  
सहिते । जन्मकर्मावदातत्वाभावेपि वरणमात्रविषये । दययैवेति । गुरुत्वात्कृपालुत्वम् । 'कृपालुरङ्ग-  
तग्रोह' इति वाक्यात् । एवकारस्तु कृपालुत्वधर्मविरोधिधर्मव्यवच्छेदकः । सहेति । शुचित्वरूपसहक-

अधिकारे ततः सिद्धे विषयावधृतिस्ततः ॥ ४ ॥

अन्तरङ्गविचारेण गुणानामुपसंहृतिः ।

बहिरङ्गविचारेण कर्मणामिति सा द्विधा ॥ ५ ॥

तस्मादधिकारिणो जन्मनिर्धारः । तदनु तस्य ब्रह्मभावयोग्यता । ततो गुणोपसंहारः । ततोऽङ्गविचार इति ।

भाष्यप्रकाशः ।

विषयावधृतिः । विषयस्य ब्रह्मस्वरूपस्य यादृशं ब्रह्मस्वरूपं तस्य अवधृतिर्निश्चयो विचार्यते । तत्तद्विधेयत्वादेव अन्तरङ्गविचारेण ह्यभेदेहनिष्ठतया ह्युक्तिपर्यन्तमनुवर्तमानत्वेन 'तं यथायथोपासते तथा भवती'ति 'यथा क्रतुरसिन् लोके पुरुषो भवति, तथेतः प्रेत्य भवती'ति श्रुतेरवश्यफलसाधकतया चान्तरङ्गं यत् साधनं कर्मज्ञानभक्तिमार्गीयमुपासनं तद्विचारेण, गुणानां तत्तदुपासनोपयुक्तानां भगवद्गुणानामुपसंहृतिः तद्विधेयतायां तत्तदभियमनम् । एतादृशे उपासने एतादृशा गुणा एवं चिन्तनीया इति । तद्विधेयत्वादेव अन्तरङ्गविचारेण स्थूलदेहनिष्ठतया इतरसाधारणतया च बहिरङ्गविचारिणो साधनानि आश्रमादिरूपाणि तद्विचारेण कर्मणां पूर्वोत्तरकाण्डोक्तानां यज्ञतपःश्रमदमादि-भवणादिभगवद्गर्मप्रभृतीनामुपसंहृतिः । नित्यान्येव कार्याणि, तान्यपि 'ब्रह्मण्याधाय' 'सङ्गं स्वप्त्वा' कार्याणीत्येवं नियमनम् । इति एवंप्रकारेण सा उपसंहृतिर्द्विधा, विचार्यते इति क्रिया-वदमत्रापि सम्बध्यते । तथाच जघन्याधिकारिणां पूर्वपादोक्तरीत्या स्वरूपयोग्यतायाः सहकारियोग्य-तायाश्च पूर्व सिद्धौ द्वितीयपादोक्तरीत्या विषयावधारणे यथाधिकारं तत्तद्गुणकतत्त्वस्वरूपोपासनायां यज्ञादिसाहित्येन क्रियमाणानां तत्तद्गुणकं ब्रह्मस्वरूपं बोधयन्ति । उक्तमध्यमयोस्तु द्वितीयपादोक्त-ब्रह्मभावासिद्योग्यतायाः सत्त्वात् पूर्वपादोक्तयोग्यताविरहेऽपि यथाधिकारं वरणयोग्योः सहकारेणा-वधृतब्रह्मस्वरूपयोस्तदुचितगुणकस्वरूपोपासनायां तदुचितबहिरङ्गसाधनसाहित्येन तत्तन्मार्गीत्या क्रियमाणानां यथाधिकारं बहिर्वान्तर्वा तद्गुणकं ब्रह्मस्वरूपं बोधयन्तीति प्रकारविशेषबोधनेनो-पोद्धातः स सङ्गतिरित्यर्थः ।

एवं पादानामर्थानुक्त्वा प्रकारान्तरार्थज्ञानिरासाय निगमयन्ति तस्मादित्यादि । यस्मादेवं साधनसम्पत्तावुपनिषदां विद्याजनकता, अन्यथा सत्सम्प्रदायेऽपि परोक्षज्ञानजनकतैव, तस्मादेतोर-धिकारिणो जन्मनिर्धारः प्रथमार्थः, न तु वैराग्यार्थं संसारगतप्रदर्शनमात्रम् । एवं द्वितीयेष्वव-स्थाप्रदर्शनं ब्रह्मभावयोग्यत्वार्थम्, न तु वैराग्यमात्रार्थम् । गुणानामुपसंहारप्रभृति तूपासनादिद्वारा विद्यार्थं स्फुटमेवेति उपनिषदां बोधकताप्रकारविचार एव तृतीयाध्याये प्रतिपाद्यते, अतो न तेषामसङ्गतिरित्यर्थः । एवञ्च पादेषु प्रथमार्थस्य सर्वाग्रिमोपजीव्यत्वम् । द्वितीयाथस्य तदग्रि-मोपजीव्यत्वम् । तृतीयतुरीययोस्त्वेककार्यत्वमिति विशेषः सिध्यति ।

रश्मिः ।

रिसंपत्तिरूपः प्रथमपादार्थः । निगमयन्तीति । तस्मात्पर्यन्तो वह्निमानितिब्रह्मिण्यन्तीत्यर्थः । एवेति । 'वेदान्तविज्ञाने'त्यादिश्रुतेरेवकारः । अन्यमतं निराकुर्वन्ति स्म न स्थितिः । ब्रह्मभावेति । 'आश्रमादाश्रमं गच्छेन्नान्यथा मत्सरश्चेदि'तिवाक्यात् । वैराग्येति । 'ऋषानि श्रीण्यपाकृत्य मनो मोक्षे निवेश्ये'दितिवाक्याद्वैराग्यार्थमवस्थाः । स्फुटमेवेति । एवकारोऽस्फुटव्यवच्छेदकः । एकैति । एकस्य द्वितीयाप्यर्थस्य । अरणस्य कार्यत्वं यथा गुणोपसंहारे तथाङ्गविचारेपीति । अङ्गस्य पुरुषार्थाङ्गस्य सर्वा-

तत्र प्रथमे पादे जीवस्य ब्रह्मज्ञानौपयिकं जन्म विचार्यते । तत्र पूर्वजन्मनि निष्कामयज्ञकर्तृज्ञानरहितस्य मरणे ज्ञानाभावेन यज्ञाभिव्यक्त्यभावाद् भूतसंस्कारक एव यज्ञो जात इति, निष्कामत्वाच्च तदधिकारिदेवाधीनान्येव भूतानीति,

भाष्यप्रकाशः ।

एवं सर्वं निगमित्वा प्रथमपादं व्याख्यातुं तदर्धमनुवदन्ति तत्रेत्यादि । तेष्वर्थेषु जीवस्य ब्रह्मज्ञानौपयिकं जन्म विचार्यते । गीतायां 'अग्निर्ज्योतिरहः शुक्रः पण्मासा उचरायणम् । तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मविदो जना' इति भगवता ब्रह्मविद एवाचिरादिमार्गेण ब्रह्मगतेरुक्तत्वात् तदनुसारेण व्युत्पाद्यत इत्यर्थः । तच्च छान्दोग्ये पञ्चाग्निविद्यायां सिद्धमिति प्रथमं तत्तात्पर्यमाहुः तत्र पूर्वेत्यादि । सा च सप्तमे प्रपाठके गौतमप्रवाहणसंवादे 'यथा पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ती'ति प्रश्नप्रतिवचनभूतैः 'असौ वा व लोको गौतमाग्नि'रित्यादिभिरुक्ता । 'असौ वा व लोको गौतमाग्निस्तस्यादित्य एव समिद्रश्मयो धूमोऽहरर्चिश्चन्द्रमा अङ्गारा नक्षत्राणि विस्फुलिङ्गास्तस्मिन्ने-तस्मिन्मौ देवाः श्रद्धां जुहति तस्या आहुतेः सोमो राजा सम्भवती'ति । द्वितीये वाक्ये पजेन्यवाग्ब-भ्रविषुदशनिहादनयो विस्फुलिङ्गान्ताः, सोमो राजा होम्यः, वर्षं फलम् । तृतीये पृथिवीसंवत्सरा-काशरात्रिदिगवान्तरदिशो विस्फुलिङ्गान्ताः, वर्षं होम्यम्, अन्नं फलम् । चतुर्थे पुरुषवाक्प्राणजिह्वा-चक्षुःश्रोत्राणि विस्फुलिङ्गान्ताः, अन्नं होम्यम्, रेतः फलम् । पञ्चमे योषोपस्योपमन्त्रणयोनितदन्तः कृत्यभिनन्दाः विस्फुलिङ्गान्ताः, रेतो होम्यम्, गर्भः फलम् । तदग्रे 'इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्तीति स उल्वावृतो गर्भो दश वा नव वा मासानन्तः शयित्वा यावद्वाय जायते, स जातो यावदायुषं जीवति, तं प्रेतं दिष्टमितोऽग्रय एव हरन्ति, यत एवेतो यतः सम्भूतो भवती'त्यन्तम् ।

अर्थस्तु, हे गौतम, असौ वा व घुलोक एव अग्निः, यथेहाग्निहोत्राधिकरणमाह-वनीयः । तस्याग्नेर्घुलोकाल्यस्य आदित्य एव समित् । तेन हीद्वो घुलोको दीप्यते, अतः समिन्ध-नात् समित् । रश्मयो धूमस्तदुत्थितत्वात् । समिद्धे अग्नौ हि धूम उत्तिष्ठति । अहरर्चिः । प्रकाश-सामान्यादादित्यकार्यत्वाच्च । चन्द्रमा अङ्गाराः । अहःप्रश्मेऽभिष्यक्तेः । अर्चिषः प्रश्मे शङ्गारा अभिव्यज्यन्त इति । नक्षत्राणि विस्फुलिङ्गाः विप्रकीर्णत्वसामान्याच्चन्द्रमसोऽव्यया इव । तस्मिन्ने-तस्मिन् यथोक्तलक्षणेऽग्नौ देवा लोकपालाः कर्मसचिवाः श्रद्धां जुहति । 'श्रद्धा वा आप' इति श्रुत्यन्तरात् 'आपः पुरुषवचसो भवन्ती'ति प्रश्नवाक्यादग्रे तथैव निगमनाच्च श्रद्धाशब्देनाप रश्मिः ।

स्वभावादेर्विचारः । जन्मेति । सर्वेषु साधनेषु सन्दिग्धं जन्मेत्यर्थः । तेन श्राद्धदेहादिविचारं त्यक्त्वाऽपि पुरुषवचस्त्वविचार उपपत्तिरुक्ता । तदिति । जन्म । प्रथममिति । सन्दिग्धत्वादिति भावः । तात्पर्यमिति । वाच्यार्थस्तु श्रुतिवाच्यः । तत्र पूर्वेत्यादीति । तत्र जन्मविचारे पूर्वत्यादर्थेनोर्माँश्चा-भावेन जन्म विचार्यते । सेति । विद्या । 'अदसस्तु विप्रकृष्टे' रूपमित्याहुः घुलोक इति । श्रुतित्वादेवकारः । आहवनीये जुहोति । एवेति । पूर्ववत् । समिदिति । 'जिह्वी दीमी' सम्पूर्वः क्तिन्तः । अग्नित्र ब्रह्म तच्चाधोक्षजः । 'नक्षत्राणामुदयो यत' इति श्रुतेः । तस्यामेरप्रत्य-क्षस्यादित्यं विना कः प्रत्यक्षं संपादयेत् । 'यच्चन्द्रमग्निं यच्चाग्नी तत्तेजो विद्धि मामक'मिति वाक्यात् । लोकपाला इत्यादि । लोकपाला अध्यादयस्तृतीयस्य षष्ठेऽध्याये सन्ति । ते कर्मप्रधानाः । 'तदुपर्यपी'ति सूत्रे उक्ताः । जुह्वनीति । ददति अदन्ति च । यागानामनेकविधत्वात् । अग्र इति । 'इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ती'ति श्रुतौ । तथैवेति । इति स्थित्यस्य हेत्वर्थकस्य

ते देवास्तत्र तत्र हुत्वा तस्य शरीरं सम्पादयन्तीति 'पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ती'ति श्रुतिः ।

भाष्यप्रकाशः ।

उच्यन्ते । ता जुह्वति । तस्या आहुतेः सोमो राजा सम्भवति । श्रद्धाशब्दवाच्यानां शुलोकाग्रौ हुतानामर्पा परिणामः सोमो राजा सम्भवति । एवं हुतास्ता आपो शुलोकस्य चन्द्रमनुग्रविश्यापूर्यमाणपक्षे पञ्चदशकलाभिः पोषणात् तमारभन्ते । एवमग्रेपि । वृष्ट्युपकरणमेघाभिमानीदेवता-विशेषः पर्जन्यः । तस्मिन्नग्रौ हुतः सोमो राजा वर्षरूपेण परिणमते । तच्च वर्षं पृथिव्यग्रौ हुतमन्नरूपेण परिणमते । अन्नं च पुरुषाग्रौ हुतं रेतोरूपेण परिणमते । रेतश्च योषाग्रौ हुतं गर्भरूपेण परिणमते । तदाह 'इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ती'ति । वैराग्यार्थमाह 'स उल्बा-हुतो गर्भ' इत्यादि । 'तं प्रेतं दिष्टमितोऽग्नय एव हरन्ती'ति । तं पूर्वोक्तं प्रेतं मृतं दिष्टं निर्दिष्टमितो मरणस्थानाद् अग्नये एवाग्नयर्थमेव हरन्ति पुत्रा ऋत्विजो वा नयन्ति । यतोऽग्नेः सकाशादेव इत आगतः श्रद्धादिक्रमेण, यतश्च पञ्चम्यो भूतेभ्यः सम्भूत उत्पन्नो भवतीत्येवं सामान्यतो बोध्यः ।

अतः परं तात्पर्यमुच्यते । गीतायां यज्ञः सात्त्विकादिभेदेन त्रिविध उक्तः । तत्र 'अफला-काङ्क्षिर्भयज्ञो विधिदृष्टो य इज्यते । यष्टव्यमेवेति मनः समाधाय स सात्त्विक' इत्येतल्लक्षणकं निष्कामयज्ञं यः पूर्वजन्मनि कृतवान्, उपनिषदर्थनिश्चयाभावेन ज्ञानरहितश्चासीत्, तस्य पूर्वजन्मनि निष्कामयज्ञकर्तृज्ञानरहितस्य मरणे ज्ञानाभावेन यज्ञाभिव्यक्त्यभावाच्च मोक्षः, कामनाभावाच्च न स्वर्लोको मुख्यतया फलम् । तथा सति साङ्गाद्वैदिककर्मणः फलावश्यंभावनियमात् फले जननीये तत्र किं फलमित्याकाङ्क्षायां 'यज्ञो दानं तपश्चैव पावनानि मनीषिणा'मिति गीतावाक्यात् तादृश्यज्ञस्य पावनमेव फलमिति भूतसंस्कारक एव यज्ञो जात इत्येको हेतुः ।

रश्मिः ।

निगमनघटकत्वादेवकारभिन्नानुपूर्वीव्यवच्छेदकः । 'अपां पुष्पं यो वेदे'ति श्रुतेश्चन्द्रविषयायाश्चन्द्रपुष्पत्व-प्रकारमाहुः श्रद्धाशब्देति । आरभन्त इति । षोडशी तु न संभवति कर्त्री । ध्रुवत्वात् । आपूर्येति । शुक्लपक्षे । आपूर्यते चन्द्र इत्यापूर्यमाणस्य पक्षे । तदेवाहुः वृष्टीत्यादिना । वृष्टरूपकरणं मेघाभिमानी देवता तद्विशेषः । 'पर्जन्यो भगवानिन्द्र' इत्यत्र सिध्यति नन्दवाक्ये । स उल्बाघ्नो गर्भ इत्यादीति । 'दशमासा'नित्यत्रात्यन्तसंयोगे द्वितीया । पूर्वोक्तमिति । 'तत्र प्रयाता गच्छन्ती'त्यत्र प्रयातपदेनोक्तम् । निर्दिष्टमिति । परलोकं प्रति कर्मणा निर्दिष्टम् । अग्नेः सकाशादिति । अन्यथा जगत्कर्तृत्वमग्रेभज्येत । इत्येवेति । श्रौतत्वादेवकारः । सामान्यत इति । तात्पर्यरूपविशेषार्थं विनाभिधामात्रतः श्रुत्यर्थो बोध्य इत्यन्वयः ।

भाष्यं विवरीतुमाहुः अतः परमिति । तत्र प्रथम इत्यादिभाष्यविचारात्परम् । अभिधाय वा परम् । विवृण्वन्ति स्म तत्रेत्यादिना । मुख्यतयेति । ज्ञानराहित्येन 'विदुषः कर्मसिद्धिः स्यात्तथा नाविदुषो भवे'दिति वाक्यान्न मुख्यतया । किं मुख्यतया फलातिरिक्तं फलमिति चेत् । न । शारीरब्राह्मणे 'अथाकामयमानो योऽकामो निष्काम आत्मकाम आप्तकामो भवति, न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव समवनीयन्ते ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येती'ति श्रुत्युक्तं ज्ञेयमिति । श्रुतेत्यादिभाष्यं विवरीतुमाहुः तथा सतीत्यादि । विवृण्वन्ति स्म यज्ञो दानमिति । चैवेति । तेनान्येषामेष्वन्तर्भाव इति भावः । यथा 'पूयेत्येत्वाङ्घ्रिरेणुभि'रितिवाक्यादाङ्घ्रिरेणुनाम् । तादृशोति । पावनजनकयज्ञस्य । एवकारेण मोक्षस्वर्लोको व्यवच्छिद्यते । एषेति । स्वर्लोकव्यवच्छेदक एषेति । भाष्ये इतिशब्दस्य हेतुवाचकत्वादाहुः एको हेतुरिति । श्रद्धादिहोमे हेतुः ।

भाष्यप्रकाशः ।

निष्कामत्वादिति द्वितीयः । स त्वित्यं ज्ञेयः । वैयासे दर्शने देवता विग्रहवती । अतः पुरुषप्रयत्नेनाभिव्यक्ता यागाः स्वस्य करणत्वान्मध्ये देवताप्रीतिं जनयन्ति । अतो द्रव्येण प्रीता देवता व्यापारः । अष्टादिकं तु न व्यापारः । दृष्टस्य सम्भवे तत्कल्पनस्यान्याय्यत्वात् । याज्ञिका हि देवतोद्देशेन द्रव्यत्यागं कुर्वन्तः स्वर्गादिकं साधयन्तो दृश्यन्ते । देवता च मन्त्रार्थवादादिभ्यो विग्रहादिपञ्चकवती । तत्र 'सहस्राक्षो गोत्रमिद् वज्रबाहु'रिति विग्रहः । 'अग्निरिदं हविरजुषते'ति हविःस्वीकारः । 'अद्वीदिन्द्रप्रस्थितेमा हवींपी'ति हविर्भोजनम् । 'तप्त एवैनमिन्द्रः प्रजया पशुभिल्लर्पयती'ति तृप्तिप्रसादो । एवं विग्रहादिपञ्चकवत्वात् सेवितराजादिवद् देवताप्यन्यदीयं हविर्विधानेन गृहीत्वा किञ्चिदुपकर्तुमुचिता भवति । लोके तथोपलब्धेः । 'देवान् भावयतानेन ते देवा भावयन्तु व' इति गीतायां प्रजापतिवाक्यानुवादात् 'अग्नये जुष्टं निर्वापामि' 'यस्यै देवतायै हविर्निर्लसं स्या'दित्यादौ तादर्थ्यार्थकचतुर्थीनिर्देशात् । देवतोद्देशेन द्रव्यत्यागस्य यागत्वाच्च । अतः सैव हविर्गृहीत्वा प्रीतिद्वारा व्यापारीभवितुमर्हति । सा च चेतना नित्या यथानुरूपं फलं नियमयितुं शक्ता । तत्र यागकर्तुर्निष्कामत्वे तथा किं वा उपकर्तव्यमित्यपेक्षायां कर्मसचिवत्वेन यज्ञाधिकारिणां देवानामेवेन्द्रियाधिष्ठातृत्वाल्लोकपालत्वाच्च भूतानां तदधीनत्वमित्यपरो हेतुः ।

ताभ्यां हेतुभ्यां देवास्तत्र तत्र हुत्वा संस्कृतैर्भूतैस्तच्छरीरं ब्रह्मविद्याप्राप्तियोग्यं निष्कामत्वात् सम्पादयन्तीति तत्कृतमुपकारं 'पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ती'ति श्रुतिर्वदति । शेषं तु वैराग्यार्थं वदति । अन्यथा प्रथमप्रश्नचतुष्टयप्रतिवचनैरेव वैराग्यसिद्धेरत्रैतावद्धोमकथनस्य निष्प्रयोजनत्वं स्यात् । अतोऽर्चिरादिमार्गेऽधिकारिविशेषबोधन एव तात्पर्यमित्यर्थः ।

रश्मिः ।

द्वितीय इति । भाष्ये द्वितीयत्वेन प्रतीतः । द्वितीयोपीत्यन्तो हेतुरिति । तेन शैल्या स्वरेण च । चस्त्वर्थ इति । निष्कामत्वात्त्वित्यर्थः । तेनेह पावनशरीरसंपादने निष्कामत्वस्य हेतुत्वमावृत्त्या वक्ष्यन्ति । हेतुं व्युत्पादयन्ति स्म स त्वित्यादि । निष्कामस्त्वधिकार्यन्यथासिद्ध इति स हेतुर्वक्ष्यमाणप्रकारेणेत्यन्तघटको ज्ञेयः । पुरुषेति । यजमानप्रयत्नस्य स्वल्पत्वात्पुरुषशब्दो यजमानादिपरः । करणेति । व्यापारवदसाधारणं कारणं करणं तत्त्वात् । अपूर्वं कार्यपर्यन्तं वर्तमानं दूषयन्ति स्म अदृष्टेति । स्वर्गादीति । आदिनात्मसुखम् । 'यन्न दुःखेने'ति वाक्यात् । प्रजापतीति । 'सहयज्ञाः प्रजाः सृष्ट्वा पुरोवाच प्रजापतिः । अनेन प्रसविष्यध्वमेव वोऽस्तिष्टकामधु'गिति पूर्ववाक्येऽनेन यज्ञेनेत्यर्थादनेनेत्यत्रानुवादकं पदं यज्ञार्थकत्वेन वाक्यमप्यनुवादकमतस्तथेति । अग्नय इत्यादिसंहिता । जुष्टम् । 'जुषी प्रीतिसेवनयोः' । प्राग्भिः प्रीत्या सेवितम् । निर्वापामि । 'हुवप् बीजतन्तुमन्ताने' । निर्वापं प्रक्षेपेण बीजतन्तुसन्तानं करोमि । अतिविस्तरत्वात्त्र प्रक्षेपेणेत्याद्युक्तम् । 'नानन्दोऽनन्तपारस्ये'ति वाक्यात् । निरुक्तमिति । 'हुवप् बीजतन्तुसन्ताने' कर्मणि क्तः । इत्यादाविति । कर्मसञ्चिबेत्यादि । पूर्ववत् । एवेति । तृतीयस्य षष्ठपञ्चमयोर्ध्याययोरस्यार्थस्य स्पष्टत्वात् । भूतानामिति । पञ्चानाम् । तदधीनत्वमिति । इन्द्रियाधिष्ठातृदेवाधीनत्वम् । हेतुरिति । इतिशब्दान्तः ।

तत्र तत्रेति धुलोकादौ हुत्वा । अत्र पूर्वोक्तं हेतुद्वयम् । आवृत्त्या त्वाहुः निष्कामत्वादिति । संपादने एको हेतुः । तत्कृतमिति । देवकृतं निष्कामपञ्चकर्तृस्वकारम् । शोचमिति । 'स उत्त्वावृतो गर्भ' इत्यादि पूर्वमुक्तम् । पूर्वोक्तं तात्पर्यार्थं स्पष्टयन्ति स्म अन्यथेत्यादि । एतावदिति । पञ्चम्याहुत्यन्तम् । अर्चिरिति । 'अग्निर्ज्योतिरह' इति गीतावाक्येन पूर्वमुक्ते पञ्चाग्निविद्यामाधितदेहवानधिकारिविशेषबोधने ।

तत्र जीवेन्द्रियाणां होमाभावेनाशुद्धिमाशङ्क्य तेषामपि होमं वक्तुमिदम-  
धिकरणमारभते ।

नच पञ्चाहुतयो धूममार्ग एव । तत्र गमनागमनयोर्बहुविशेषश्रवणात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

एवं श्रुतितात्पर्यमुक्त्वा अधिकरणप्रयोजनमाहुः नत्र जीवेत्यादि । तादृशे यज्ञकर्तारि जीवा-  
दिशोधिकाया आत्मविद्याया आमन्वयोपामनायाश्चाभावे देवहोमेन सम्पादितमपि तच्छरीरं ज्ञानानु-  
पयोगाद् व्यर्थमिति होमोत्र शोधक इति तेषां होमाभावेनाशुद्धिमाशङ्क्य, तेषामपि होमं वक्तुं  
जीवस्यतो लोकान्तरगमनावमरे संस्कृतभूतस्य मेन्द्रियसाहित्यसाधनायेदमधिकरणमारभत इत्यर्थः ।

ननु नेदमधिकरणप्रयोजनम्, वैराग्यार्थं संसारगतिप्रभेददर्शनस्यैव श्रुतौ मुख्यतया प्रतीय-  
मानत्वेन, उपसंहारे 'तस्माज्जुगुप्सेते'ति संसारजुगुप्साश्रावणेन च, ज्ञाने तादृशहोमकृतशुद्धेपक्षाय  
मानाभावात् । वाजसनेयके 'ते वा एते आहुती हुते उत्क्रामतस्तेऽन्तरिक्षमाविशतस्ते तत आवर्तन्ते त  
इमामाविश्य तर्पयित्वा पुरुषमाविशतस्ततः स्त्रियमाविश्ये'त्यादिना पुनरावृत्तेरुक्तत्वात् तस्माच्च  
धूमादिमार्ग एव दर्शनेनात्र तदुपयोगाभावाद् धूममार्ग एव ता आहुतय इति न तदर्थमिदमधि-  
करणमित्याशङ्क्यामाहुः नचेत्यादि । स्याद्वैराग्यमात्रार्थता, यदि धूममार्ग एव पञ्चाहुतयः स्युः ।  
न त्वेवम् । कुतः । तत्र गमनागमनयोर्बहुविशेषश्रवणात् । प्रश्नप्रतिलोमक्रमेण वस्तुमारब्धायां  
विद्यायां 'यथा पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ती'त्यस्योत्तरत्वेन पूर्वं पञ्चाम्यादिप्रपञ्चनम्,  
तदनन्तरं 'यदतोऽधि प्रजाः प्रयन्ती'त्यस्योत्तरत्वेनाचिरादिमार्गकथनम्, 'यथा पुनरावर्तन्ते'  
इत्यस्योत्तरत्वेन धूमादिमार्गकथनम्, देवपितृयानयोः पथोर्व्यावृत्त्युत्तरत्वेन तयोः प्रपञ्चनम्,  
'यथासौ लोको न संपूर्यते' इत्यस्योत्तरत्वेन 'जायस्व त्रियस्वे'ति तृतीयस्थानकथनम् । तत्र  
रश्मिः ।

एवेति । अन्यबोधनव्यवच्छेदकः । प्रतीकेति । अङ्गोपासनायाः । सूर्यादीन्यङ्गानि ।

इत आरभ्य शङ्करभाष्यीयं पूर्वपक्षमाहुः नन्वित्यादि । एवेति । श्रुतित्वात् । 'आपः पुरुषवचसो  
भवन्ती'ति श्रुतेरेवकारः । श्रुताचिति । 'स उल्पावृत्तो गर्भ' इत्यादौ । मुख्यतयाभिधेयतया । ज्ञान इति ।  
ज्ञाननिमित्तम् । 'ज्ञाने पुरुषं जुहोती'त्यत्र कर्मणा समवायात् । 'निमित्तात्कर्मयोग' इति सूत्रेण सप्तमी ।  
उत्क्रामत इति । आधिदैविकवादाजडाहुत्योरुत्क्रमणम् । इमामिति । पृथिवीम् । अन्तरिक्षस्य पूर्वमुक्तेः ।  
एवेति । ज्ञानमार्गे 'न स पुनरावर्तते' इति श्रुतेरेवकारो ज्ञानमार्गं व्यवच्छिनत्ति । एवेति । पूर्ववत् ।  
एवेति । ज्ञानमार्गव्यवच्छेदकः । तत्र गमनेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म नत्र गमनेत्यादि । प्रश्नप्रतीति ।  
प्रश्नानुलोमक्रमस्तु 'श्वेतकेतुर्हारुण्यः पञ्चालनाथः समितिमेयाय, तथैह प्रवाहणो जैबलिर्वाच, कुमारानु  
त्वाशिषत् पितेति, अनु हि भगव इति, वेत्य यदितोधि प्रजाः प्रयन्तीति, न भगव इति, वेत्य यथा पुनराव-  
र्तन्ते इति, न भगव इति, वेत्य पथोर्देवयानस्य पितृयाणस्य च व्यावर्तना ३ इति, न भगव इति, वेत्य यथासौ  
लोको न संपूर्यते ३ इति, न भगव इति, वेत्य यथा पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्तीति, नैव  
भगव इतीति । तदनन्तरमिति । अचिरादिमार्गकथनमित्यनेनाच्चेति । अन्यथा प्रतिलोमक्रमे 'यथासौ  
लोको न पूर्यते' इत्यस्येत्यापत्तेः । अचिरादीति । प्रयन्तीत्यस्य प्रगच्छन्तीत्यर्थादचिरादिमार्गकथनमु-  
त्तरम् । 'तथ इत्यं विदुः'रित्यादिश्रुत्या कथनम् । धूमादीति । 'अथ य इमे ग्राम इष्टे'त्यादिश्रुत्या  
कथनम् । व्यावृत्तीति । तेन व्यावर्तनेतिपदस्य भावव्युत्पन्नत्वं बोधितम् । तयो पथोः प्रपञ्चनं  
'अचिबोऽहरह' इत्यादिश्रुत्या प्रपञ्चनम् । तथा 'धूमाद्रात्रि'मित्यादिश्रुत्या द्वितीयप्रपञ्चनम् । जाय-  
स्वेति । 'जायस्व त्रियस्वेत्येव तथैव तृतीय स्थानम्, तेनासौ लोको न संपूर्यते, तस्माज्जुगुप्सेत' इति श्रुतेः ।

१. अग्रमन्वयोपासनाया इत्यत्र प्रतीकोपासनाया इति रश्मिपाठः श्रीहस्ताक्षरेषु सन्दिग्धत्वाद्बोध्यः ।

भाष्यप्रकाशः ।

अर्चिरादिमार्गोक्तगमनापेक्षया धूमादिमार्गोक्ते गमन आगमने च भूयसस्तारतम्यस्य श्रवणात् । यदि हि धूममार्ग एव ताः स्युः, तदा तादृशदुःखजनको भूयान् विशेषो न श्रूयेत । तस्य पञ्चाहु-तीर्विनापि वाजसनेयके पूर्वं जीवद्देशकृतयज्ञाहुतिभ्यां तर्पणकथनोक्त्या बोधितत्वात् । तथाच पञ्चाभिक्रमेण शरीरनिष्पादनं चेन्मुमुक्षुष्वनपेक्षितं स्यात्, तदास्मिन् प्रकरणेऽर्चिरादिमार्गं न ब्रूयात् । प्रश्नक्रमेणोत्तरकथने शिष्यबोधसौकर्यात् । अथ स्वस्योत्तरदानसौकर्यार्थं व्युत्क्रमः । तथा सत्यूर्ध्वगतिप्रश्नोत्तरं प्रत्यप्यागतैव पञ्चाभिविद्याया उपजीव्यता । सा च होमद्वारिकैव । अत एव तदव्यवहितोत्तरमर्चिरादिमार्गेणोर्ध्वगतियुत्पादनम् । तस्मात् केषाञ्चिज्ज्ञानाधिकारिणामप्येतदपेक्षितमित्यधिकरणस्य तादर्थ्यमपि युक्तमेवेत्यर्थः । नन्वर्चिरादिमार्गो द्वेतद्विद्याज्ञानवतामेव, न तु तथा

रश्मिः ।

श्रवणादिति । एवं हि श्रूयते 'अर्चिषोऽहरह आर्प्यमाणपक्ष आर्प्यमाणपक्षाद्यान् पद्दुदङ्केति मासाऽ-स्तान्मासेभ्यः संवत्सरऽसंवत्सरादादित्यमादित्याच्चन्द्रमसं चन्द्रमसो विद्युतं तत्पुरुषोऽमानवः स एनान्द्रह गमयत्येष देवयानः पन्था इती'त्युक्तार्चिरादिमार्गेगमनात् 'धूमाद्रात्रिं रात्रेपरपक्षमपरपक्षाद्यान्पद्दुदङ्केति मासाऽस्तान्ते संवत्सरमभिप्राप्नुवन्ति, मासेभ्यः पितृलोकं पितृलोकादाकाशमाकाशाच्चन्द्रमसमेप सोमो राजा तदेवानामन्नं तं देवा भक्षयन्ति, तस्मिन्वावत्सम्पातमुपित्वाथैतमेवाध्वानं पुनर्निवर्तन्ते यथैतमाकाशमाकाशाद्वायुर्भूत्वा धूमो भवति धूमो भूत्वाभ्रं भवत्यभ्रं भूत्वा मेघो भवति मेघो भूत्वा प्रवर्षति त इह व्रीहियवा ओषधिवनस्पतयस्तिलमापा इति जायन्तेऽतो वै खलु दुर्निष्पतरं यो यो ह्यन्नमति यो रेतः सिञ्चति तद्रप एव भवति, तद्य इह रमणीयचरणा अभ्याशो ह यत्ते रमणीयां योनिमापधेरन् ब्राह्मणयोर्नि चा क्षत्रिययोर्नि वा वैश्ययोर्नि वाथ य इह कर्पूयचरणा अभ्याशो ह यत्ते कर्पूयां योनिमापधेरन् श्वयोर्नि वा शूकरयोर्नि वा चण्डालयोर्नि वाथैतयोः पथोर्न कतेरणचन तानीमानि क्षुद्राण्यसकृदावर्तीनि भूतानि भवन्ती'ति धूमादिमार्गोक्ते गमन आगमने च भूयसस्तारतम्यस्य श्रवणात् । अभ्याशो ह क्षिप्रमेवेत्यर्थः । एवमग्रेपि । धूममार्ग इति । एवकारोऽर्चिरादिमार्गव्यवच्छेदकः । तदा पञ्चाभिविद्याऽप्रवर्तक आहुति-वैयर्थ्यसंपादको दुःखजदेहे ज्ञानजनको विशेषो 'ऽशक्योपदेशोऽनुपदेश' इति सांख्यसूत्रान्नोपदेशकश्रुति-वाक्यं श्रूयेत । अयमुपदेश उपपाद्यः मार्गभेदेन । यथा 'क्लेशोऽधिकतरस्तोपामव्यक्तासक्तचेतसा'मिति ज्ञान-मार्गो । भक्तिमार्गो क्लेशभावात् । तस्येति । देहस्य । आहुती इमामाविश्य देहरूपां तर्पयित्वेत्यर्थाद्बोधित-त्वात् । वाजसनेयकं पूर्वमुक्तम् । तथा चेति । पञ्चाभिविद्याप्रतिलोमक्रमेण पञ्चाभिविद्यामुक्त्वा 'यदितोधि प्रजाः प्रयन्ती'ति प्रश्नोत्तरत्वेनार्चिरादिमार्गकथनानन्तरं तादृशदुःखजनकभूयोविशेषश्रवणे च । पञ्चाभ्रीति । व्युत्क्रमेण अर्चिरादिमार्गमित्यनेनान्वेति । अस्मिन्निति । पञ्चाभिविद्याप्रकरणे । पञ्चाभिक्रमेणेत्याद्युक्ते हेतुमाहुः प्रश्नक्रमेणेति । उत्तरंति । अर्चिरादिमार्गस्याधिकार्याकाङ्क्षत्वेनान्त्य-पञ्चाभिविद्यायाः पूर्वत्राकर्षणोत्तरदानमसौकर्येण भवति । आकर्षस्य दुरुहत्वात् । ऊर्ध्वेति । 'यदतोऽधि प्रजाः प्रयन्ती'ति श्रुत्युक्तोर्ध्वगतेः प्रश्नोत्तरम् । उपेति । आविर्भावकश्चतयाधारत्वलक्षणा । पूर्वत्वमर्थत् । होमेति । एवकारेणाद्वारकहेतुत्वं व्यवच्छिद्यते । तदव्यवेति । पञ्चाभिविद्याऽव्यवहितोत्तरम् । केषाञ्चि-दिति । अनेनासंदिग्धानां ज्ञानोत्पादकानां नात्र वार्तेति सूचितम् । अपीति । अपिना वैरा-ग्यार्थम् । एवेत्युक्तत्वव्यवच्छेदकः । 'तस्माज्जगुप्सेत'त्युपसंहाराद्वैराग्यार्थं संसारगतिप्रभेददर्शनादस्य पक्षसायुक्तत्वं प्राप्तम् । वस्तुतस्तु उपक्रमस्यासंज्ञातविरोधित्वात्पञ्चवैदिकप्रकरणे होमजसंसारगतिप्रभेद-



‘तद् य इत्थं विदुषं चेमेऽरण्ये भद्रातप इत्युपासते, तेऽर्चिषमभिसम्भवन्ती’ति तज्ज्ञानवतोपि यत्रार्चिःप्राप्तिः, तत्र तथा देवहुतानां कथं सा न स्यात् । ज्ञानार्थ-  
मेष तथोत्पत्तेः । पुनरावृत्तिः परं तुल्या ।

अथवा । निष्काम एव धूममार्गः । ‘योगी प्राप्य निर्वर्तत’ इति स्मरणात् ।  
भोगार्थमेव धूमादिलोकाः । निष्पत्तिस्तु पञ्चाग्रावेव । अन्ने प्रविष्टानामन्येषामपि  
रेतोद्वारा योनित उत्पत्तिरिति कपूयचरणवर्णनम् ।

#### भाष्यप्रकाशः ।

निष्पादितशरीराणाम्, ‘तद्य इत्थं विदु’रिति विद्यावतामेव कथनात्, अतस्तावतैवोपजीव्यत्वम्, न तु  
होमद्वारकमित्यत आहुः तद्य इत्यादि । तथाच साधकोपपत्तेः प्रागुक्तत्वाद् बाधकस्याभावाच्च  
कैमुतिकेनैव तदा तत्राप्तिरस्तु, तद्वेतोरुक्तत्वादित्यर्थः । एवञ्च ‘तद्य इत्थं विदु’रिति श्रुतावपि य  
इत्थं एवंप्रकारेण प्राप्तदेहास्ते विदुः ब्रह्म जानन्ति । ‘ये चेमेऽरण्ये भद्रातप इत्युपासते’ । अत्रापि  
विदुरितिपदं देहलीदीपवदन्वेतीति गीतावाक्यस्वारस्याद् बोध्यम् । नन्वर्चिरादिमार्गस्य होमोप-  
जीवकत्वमाहुतिस्वभावविरुद्धम्, आहुतीनामाहुतिस्वभावत्वादित्यत आहुः पुनरित्यादि । अर्चिरा-  
दिमार्गेपि पुरुषभावपर्यन्तमाहुतिस्तुल्या । अत आहुतिस्वभावविरोधाभावादर्चिरादिमार्गस्याप्युप-  
जीवकत्वं युक्तमित्यर्थः ।

ननु ‘ते वा एते आहुती’ इति श्रुतौ आहुतिभ्यामेव यज्वशरीरान्तरनिष्पत्तिश्रावणाद्  
धूममार्गेपि पञ्चाहुत्यङ्गीकारे न किञ्चिद् बाधकमित्याकाङ्क्षायां तस्मिन् पक्षेपि ज्ञानयोग्यदेहसम्पा-  
दकत्वं होमस्य साधयन्ति अथचेत्यादि । उक्तगीतावाक्याभिष्कामयज्ञकर्तृयेव धूमादिमार्गः । ब्रह्म-

रश्मिः ।

दर्शनस्य कर्मत्वेन शुद्धिद्वारा ज्ञानत्वेन कार्यकारणभावात्पञ्चाभिविधात्वप्रसिद्धेः । ज्ञानकाण्डत्वाच्च युक्तं  
तादर्थ्यम् । उपसंहारस्यापि ज्ञानाङ्गवैराग्यबोधकत्वं युक्तमेव । अतस्तादर्थ्यमित्यस्य वैराग्यार्थमित्यर्थः, न तु  
ज्ञानार्थमित्यर्थः । एवेति । वक्ष्यमाणश्रुतेरेवकारः । एवेति । तथा निष्पादितशरीरव्यवच्छेदक एवकारः ।  
तावतैवेति । विदुरित्युक्तशब्दज्ञानेन । श्रुतत्वादेवकारः । साधकेति । ज्ञानार्थत्वसाधकोपपत्तेः ।  
प्रागिति । न च धूमेत्यादिभाष्ये तत्रकाशे चोक्तत्वात् । यत्रार्चिःप्राप्तिस्तत्रेत्यादिभाष्यविवरणं कैमुतिके-  
नेति । एवकारः ‘तद्य इत्थं विदु’रिति श्रुतेः । तदेति । उत्कर्षज्ञानकाले । कैमुतिक उत्कर्षनिवेशात् ।  
तत्राप्तिरर्चिरादिप्राप्तिः । कैमुतिकन्यायहेतोर्द्वितीयस्योक्तत्वाद्भाष्य इत्यन्वर्थः । जानन्तीति । ‘विदो  
लये वे’तिसूत्राद्विदुरित्यस्य विवरणं जानन्तीति । वृत्तिस्तु ‘वेतेर्लटः परस्मैपदानां णलादयो वा स्यु’रिति ।  
विदुरितितीति । उपासनया शुद्धे चित्ते विदुः । गीतेति । ‘अग्निर्ज्योतिरहः शुक्ल’ इति  
पूर्वोक्तवाक्यस्वारसादित्यर्थः । अन्यथा गीतावाक्यीयब्रह्मवित्पदसास्वारस्यमेतच्छ्रुतिसमानार्थकत्वाभावेन  
स्यात् । ततश्च गीतावाक्यास्वारस्यं सादिति । होमेति । होमस्य कार्यत्वम् । श्रुताविति ।  
उक्तवाजसनेयकश्रुतौ । यज्जेति । ‘पुरुषमाविशतः ततः स्त्रियमाविश्ये’ति श्रुत्यंशेन यज्जेत्यादिः ।  
द्वित्यश्रुत्याहुः धूममार्ग इति । उक्तेति । भाष्योक्तान्महापुरुषयोगाध्याये ‘धूमो रात्रिस्तथा  
कृष्णः षण्मासा दक्षिणायनम् । तत्र चान्द्रमसं ज्योतियोगी प्राप्य निर्वर्तत’ इति गीतावाक्यात् ।  
निष्कामेति । ‘वेदेषु यज्ञेषु तपःसु चैव दानेषु यत्पुण्यफलं प्रदिष्टम् । अलेति तत्सर्वमिदं विदित्वा  
योगी परं स्थानमुपैति चाथ’मित्यत्र वाक्यात् । भाष्यादेवकारः । एवेति । द्वित्वान्यसंस्थाव्यवच्छेदकः ।

‘एवं त्रयीधर्ममनुप्रपन्ना गतागतं कामकामा लभन्त’ इति कामनायां भिन्न एव प्रकारः । पृथगुपदेशात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

गतिप्रतिबन्धकप्रारब्धभोगार्थमेव धूमादिलोकाः । ‘तद्य इह रमणीयचरणा’ इत्यादिनोक्ता उत्तम-देहनिष्पत्तिस्तु पञ्चाध्नावेव । तथा सति निष्कामतया इष्टापूर्ताद्युपासने धूममार्गेणोहागतस्य ‘न हि कल्याणकृत् कश्चि’दित्यादिना गीतायाद्युक्ताभ्यायात् पुनरचिरादिमार्गेण ब्रह्मगतिः । सापि ‘एतद्धि दुर्लभतर’मिति वाक्यादुत्तमाधिकार एवेति धूममार्गे एवाहुतीनामङ्गीकारेपि निष्प्रत्यूहा ज्ञानयोग्य-देहनिष्पत्तिः । नच कपूयचरणावस्थानिरूपणविरोधः । स्वीयदुष्कर्मादिना अन्ने प्रविष्टानामन्येषां दुष्कर्माणां जीवानामपि मैथुनादुत्पत्तिबोधनार्थं प्रासङ्गिकं तद्दर्शनम् । अतो धूममार्गेपि विलम्बा-धिक्येन प्रकारभेदाद् योग्यदेहनिष्पादकत्वम्, अतस्तत्रैवाहुत्यङ्गीकारपक्षेपि प्रकृतसिद्धिरित्यर्थः ।

ननु बृहदारण्यके यज्ञादिना लोकजेष्टणां धूममार्गकथनात् सकाम एव धूममार्गोऽस्त्वित्यत आहुः एवं त्रयीत्यादि । पृथगुपदेशादिति । बृहदारण्यके भिन्नप्रकारेण ‘एवमेवानु परिवर्तन्ते’ इति गीतोक्तप्रकारेण निगमनात् । तथाच प्रकारभेदात्तस्य नैतद्भाषकत्वमित्यर्थः ।

रश्मिः ।

‘भोगार्थमित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म ब्रह्मगतीति । एवेति । श्रुतेरेवकारः । धूमादीति । ‘धूम-भिसंभवन्ती’त्यादिश्रुत्युक्ताः । निष्पत्तिरित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथ्य इहेति । रमणीयाचरणाः । एवेति । श्रुतेरेवकारः । उक्तादिति । कल्याणकृतो दुर्गत्यभावरूपाभ्यायात् । एवेति । हीनमध्यमा-धिकारव्यवच्छेदकः । एवेति । अचिरादिमार्गव्यवच्छेदक एवकारः । अन्न इत्यादिभाष्यं विवर्तितुमाहुः नचेति । स्वीयेति । आदिना शापः । नृगस्य कृकलासता । नारदशापाद्यमलार्जुनता नलकूषरमणि-श्रीवयोः । अन्ने प्रेति । ‘अन्नायुरुष’ इतिश्रुतेः । अन्ने सतां तत उत्पत्तिः । रेतोद्धारिति । ‘पुंसो रेतःकणाश्रय’ इति वाक्यात् । योनित इति । ‘योनेः शरीर’मिति वक्ष्यमाणसूत्रात् । तद्दर्श-नमिति । ‘अथ य इह कपूयचरणा अन्याशो ह यत्ते कपूयां योनिमापधेरन् श्वयोर्नि वा शूकरयोर्नि वा चण्डालयोर्नि वे’ति कपूयाचरणानां वर्णनम् । अन्याशो हेति क्षिप्रार्थः । तन्नैवेति । एवकारोचि-रादिमार्गव्यवच्छेदकः । बृहदारण्यक इति । सत्तान्नब्राह्मणे श्वेतकेतुब्राह्मणे च । ‘त एते सर्व एव समाः सर्वेऽनन्ताः स यो हैतानन्तवत उपास्तेऽन्तवन्तं स लोकं जयत्यथ यो हैतानन्तानुपास्तेऽनन्तं स लोकं जयती’ति यज्ञादिना लोकजेष्टणाम् । आदिनोपासना । श्वेतकेतुब्राह्मणे तु ‘अथ ये यज्ञेन दानेन तपसा लोकं जयन्ति ते धूममभिसम्भवन्ति धूमाद्रात्रि’मिति । धूमेति । तत्र बृहदारण्यकेऽव्यवहि-तोत्तरं ‘स एष संवत्सरः प्रजापतिः षोडशकल’ इत्यादिना । षोडशकलश्चन्द्रः । संवत्सरः कालात्मा प्रजापतिः । अग्रे धूममार्गकथनम् । ‘तस्य रात्रय एव पञ्चदश कलाः ध्रुवैवास्व षोडशी कला स रात्रि-भिरेवा च पर्यतेऽप चक्षीयत’ इत्यादिना । शुक्लपक्षसम्बन्धिनीभिरापर्यते पञ्चदशभिः कृष्णपक्षसम्बन्धि-नीभिरपक्षीयत इत्यर्थः । ब्राह्मणो मुखे विविधानां यागानां विततत्वकथनं गीतायाम् । सकाम इति । कामो लोकजयस्य । एवेति । निष्कामधूममार्गव्यवच्छेदकः । बृहदारण्यक इति । श्वेतकेतुब्राह्मणे । छान्दोग्यीयरमणीयाचरणकपूयाचरणप्रकारास्त्रिष्कामास्त्रिभिरप्रकारेण सकामप्रकारेण एवमेवोक्तधूममार्ग-प्रकारेण सकामेनानु यज्ञदानतपोभिर्लोकजयाद्देतोः सकामाः परिवर्तन्त आवर्तन्ते । गीतेति । भाष्योक्त-गीतोक्तप्रकारेण । निगमनादिति । अनुहेती । तस्मादेवमेव परिवर्तन्त इत्यर्थात् । ‘अनुहीने सहार्थे

तस्माद्योग्यशरीरनिष्पत्तये स्वयमेव गच्छति भूतसहितः, अद्वाहोमानन्तरं सोमभावे वा सम्बन्ध इति संशयः । भिन्नपक्षे योनौ वेति ।

तत्र श्रौतेऽर्थे श्रौतन्यायेनैव निर्णयस्योचितत्वादाहुतावपां गौणत्वापत्तेः

भाष्यप्रकाशः ।

एवं श्रुत्यर्थनिर्णयेनाधिकरणस्य तादर्थ्यं साधयित्वाधिकरणप्रयोजकसंशयाकारमाहुः तस्मादित्यादि । यस्मादस्ति ज्ञानार्थं योग्यदेहापेक्षा, तस्मात्तदर्थमेवं संशय इत्यर्थः । सम्बन्ध इति । भूतसम्बन्धः 'अङ्गुष्ठमात्रं पुरुषं निश्चकर्षे'ति परिमाणबोधकस्मृतिः 'तद्युक्तमन्त' मित्युक्तमप्रकरणे भूतोत्क्रमाश्रवणं च संशयबीजं यथायथम् । तत्र द्वितीयकोटौ पञ्चदशम् । अद्वाहोमानन्तरं सोमभावे वा, भिन्नपक्षे योनौ वेति । पञ्चाहुतिभ्यो धूमादिमार्गेण गच्छतः सोमभावेऽप्यां द्रवीभावमान्वात् तदा वा । ततो भिन्ने सकामपक्षे पञ्चाहुत्यभावात् सकामान् यद्वैल्लोकाहोकाङ्तरं मन एव कर्मसहितं नयति । शारीरब्राह्मणे 'काममयं पुरुष'म्युपक्रम्य, 'तदेव स तत्सहकर्मणैति लिङ्गं मनो यत्र निष्कृतमस्य, प्राप्यान्तं कर्मणस्तस्य यत्किञ्चिद् करोत्ययम्, तस्माहोकात् पुनरेत्यस्मै लोकाय कर्मणे' इति श्रुतेर्मनः कर्ममयं नृणामिन्द्रियैः पञ्चमिधृतम्, लोकाहोके प्रयात्यन्य आत्मा तदनुवर्तत' इत्येकादशस्कन्धवाक्यात् । तस्मिन् पक्षे भूमिरूपायां योनौ वेत्यर्थः ।

पूर्वपक्षमाहुः तत्र श्रौत इत्यादि । प्रत्यक्षाद्यगम्ये जीवाद्युत्क्रमणरूपे श्रौतेऽर्थे श्रुत्युक्तेन रक्षितः ।

च पश्चात्साहचरयोरनु । आयामे च समीपे च लक्षणादावनुक्रम' इति विश्वे 'लक्षणे'ति सूत्रे 'इत्यंमृता-  
ख्यानमागवीप्सा' आदिशब्दार्थः । प्रकृते इत्यमृताख्यानेऽनुः । भक्तो विष्णुमनु । विष्णोर्भक्तेश्च विषय-  
विषयिभावोऽनुषोत्यः । भक्तः कञ्चित्कारं प्राप्त इत्यर्थः । तद्वत् अन्ये परिवर्तनप्रकारं प्राप्ता इत्यर्थः ।  
यद्वा एवमित्येव हेतुः । पूर्वप्रकारेणेति हेतुतृतीया एवमित्यत्र । तस्मादित्यत्र हेतुपञ्चमीति । निष्का-  
मसकामरूपप्रकारभेदात्तस्य बृहदारण्यकोक्तस्य सकामप्रकारस्य नैतस्य छान्दोग्योक्तनिष्कामप्रकारस्य  
बाधकत्वम् । तादर्थ्यं ज्ञानार्थत्वम् । अधीति । अधिकरणे । प्रयोजकस्येत्यस्य हेतोः संशयस्याकारम् ।  
द्रवीति । चन्द्रवैलक्ष्ण्यदर्शनान्यथानुपपत्त्या 'ऽपां पुष्पं यो वेदे'ति श्रुत्या च द्रवीभावमान्वात् । तदेत्यपां  
द्रवीभावमान्यकाले वा । भाष्यविवरणं ततो निष्कामाद्भिन्ने । पञ्चाहुत्यभावः छान्दोग्ये बोध्यः ।  
प्रसङ्गादाहुर्वृहदारण्यकेपि । सकामानिति । बृहदारण्यके श्वेतकेतुब्राह्मणे । 'अथ ये यज्ञेन दानेन  
तपसा लोकं जयन्ति ते धूममभिसम्भवन्ति धूमाद्वात्रिः ५ रात्रेरपक्षीयमाणपक्षमपक्षीयमाणपक्षाद्यान्वणमासान्द-  
क्षिणादित्य एति मासेभ्यः पितृलोकं पितृलोकान् चन्द्रं ते चन्द्रं प्राप्यान्नं भवन्ति तांस्तत्र देवा यथा सोमः ५ राजा-  
नमाप्यायस्वापक्षीयस्वेत्येवमेनांस्तत्र भक्षयन्ति तेषां यदा तत्पर्यवैत्ययेममेवाकाशमभिनिष्पद्यन्त आकाशाद्वायुं  
वायोर्वृष्टिं वृष्टेः पृथिवीं ते पृथिवीं प्राप्यान्नं भवन्ति ( ते पुनः पुरुषाभौ ह्युपन्ते ततो योषाभौ जायन्ते  
लोकान् प्रत्युत्थायिनः ) त एवमेवानुपरिवर्तन्त' इति श्रुतौ सकामान् । पुनरावृत्त्युत्तया यद्वृत्तित्यादि ।  
नायकोत्र नोक्तोऽत आहुः मन एवेति । कर्मसहितमिति मनोविशेषणम् । 'मनःकर्ममयमि'ति  
वक्ष्यमाणवाक्यात् । एवकारो मनःकर्तृकनयनस्य श्रौतत्वादित्याहुः शारीरेति । मन इति ।  
लिङ्गान्तर्गतं मनः । पञ्चभिः कर्मेन्द्रियैः । अन्यः आत्मा । तद्वन्विति । मनोऽनुवर्तते । तस्मिन्निति ।  
सकामपक्षे । भूमिीति । योनाविति बोध्यम् । भूतसम्बन्धः । वाजसनेयके 'इमामाविश्य तर्पित्वे'ति  
श्रावणात् । इमां भूमिम् । एवमादिप्रतिभातीत्यन्तग्रन्थोऽत्र सम्पातापातः । इत्यक्षराण्यत्रेति प्रतिभातीत्यन्तो  
वा सम्पातापातः । सिद्धान्तन्यायग्रहणेन प्रतिभातीति वा । 'तस्माद्गुप्सेते'ति न्यायाग्रहणेन प्रतिभातीति

संस्कृतभूतानामुपस्थापकत्वाभावाच्छरीरवियोगे देवानां च तावद्विलम्बे कारणा-  
भावाच्च श्रद्धारूपा आप एव ह्युच्यन्ते । अतो न तैः परिष्वक्तौ गच्छतीत्येवं  
प्राप्ते, उच्यते ।

तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति सम्परिष्वक्तः प्रश्ननिरूपणाभ्याम् ॥ तस्य  
जीवस्य यज्ञादिकर्तुरन्तरप्रतिपत्तौ, अन्तरे मध्ये, मुख्यप्रतिपत्तेर्मोक्षलक्षणाया  
अर्वाग्य योग्यशरीरनिष्पत्त्यर्थम् । न हि वस्तुतो यज्ञानामिदं फलं भवति । अतो

भाष्यप्रकाशः ।

कर्मसाहित्यन्यायेनैव निर्णयस्य युक्तत्वात् । भूतसाहित्ये तु तैरेव शरीरनिष्पत्त्या अबाहुतेस्तत्संस्कार-  
कत्वेन अपामाहुतौ गुणकर्मत्वापत्तेः अदृष्टस्य दृष्टसामग्रीं विना अकिञ्चित्करतया संस्कृतभूताना-  
द्युपस्थापकस्याभावात्, यदि भूताभावे लिङ्गशरीरं वियुज्येत, तदा मनसोऽप्यभावाद्दुःखकर्मणं विरु-  
ध्येत । स तु नास्ति । शरीरवियोगे कारणस्य कर्माभावस्याभावात् । अप्सहकारिणि भूतानि  
यावदुपतिष्ठन्ते, देवानां तावद्विलम्बे कारणाभावाच्च शीघ्रमेवापो योग्यशरीरनिष्पत्त्यर्थं ह्युच्यते ।  
तथा च सोमभावानन्तरं वा योनौ वा भूतसम्बन्धः, न तु रंहणावसर इत्यर्थः ।

द्वयमुपन्यस्य सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति तस्येत्यादि । तच्छब्दस्य जीवपरामर्शित्वे हेतुः  
प्रश्ननिरूपणविवरणे विषयवाक्यस्यपुरुषपदविचारे व्युत्पाद्यः । अन्तरपदं च मध्यवाचकम् ।  
'अन्तरमवकाशावधिपरिधानान्ताद्धिमेदतादर्थ्यं, छिद्रात्मीयविना बहिरवसरमध्येऽन्तरात्मनि चे'ति  
कोशात् । प्रतिपत्ताविति सप्तमी च तादर्थ्यं । 'चर्मणि द्वीपिनं हन्ती'त्यादिवत् । शरीरनिष्पत्तेः  
कुतो न मुख्यफलत्वमित्यत आहुः न हीत्यादि । 'तमेतं वेदानुवचनेने'त्यत्र 'विविदिषन्ती'ति  
पदस्य ज्ञानपर्यन्तत्वसमर्थनाज्ज्ञानकर्मसमुच्चयपक्षस्य वक्तव्यत्वाच्च तथा । यज्ञानां हि मुख्यं फलं  
भगवत्प्रादुर्भावः सहस्रसमे प्रसिद्धः । 'ततो ह जज्ञे भुवनस्य गोपाः, हिरण्मयः शकुनिर्ब्रह्मनामे'ति  
श्रुतेः । पृथुप्रभृतीनां यज्ञे भगवत्प्रादुर्भावस्य पुराणेष्वपि कथनाच्च न शरीरनिष्पत्तेर्मुख्यफलत्वमत-  
रश्मिः ।

वा । जीवाद्युक्तमणेत्यारभ्य न्यायेनेत्यन्तः पुनरनुवादको ग्रन्थः । एवेति । अन्येषां बाधकत्वादिति  
तद्व्यवच्छेदक एवकारः । आहुतावित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म भूनेति । तैरेवेति । दृष्टानुसारेण पञ्चमहाभू-  
तमागैः । पञ्चीकरणभाष्यसत्त्वादेवकारः । तत्समिति । 'देवाः श्रद्धां जुह्वती'ति श्रुतौ होमकर्मत्वसार्थक्याय ।  
साहित्येन गुणाधानं संस्कारः । गुणेति । श्रुत्युक्तत्वादप्रयोजककर्मत्वापत्तेः । संस्कृतेत्यादिभाष्यं विवृ-  
ण्वन्ति स्म अदृष्टस्येति । शरीरेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म यदीति । लिङ्गेति । मृतसूक्ष्मशब्दादिपञ्च-  
घटितत्वाल्लिङ्गशरीरस्य । आप इति । भाष्य एवकारः मृतसूक्ष्मव्यवच्छेदकः । तैरिति । मृतसूक्ष्मैरित्यर्थः ।  
रंहणेति । 'रहि गतौ' । शरीरान्तरप्रतिपत्तावितिभेदार्थकत्वेऽन्तरशब्दस्य प्रतियोगिसापेक्षत्वेन पूर्वसूत्रे  
शरीरभावाद्भाष्यं तद्विवृण्वन्ति स्म अन्तरेति । प्रतिपत्ताविति । अन्तरे प्रतिपत्तिसत्त्वामिति विग्रहे  
प्रतीकोयम् । योग्यशरीरनिष्पत्त्यर्थमिति भाष्यविवरणम् । चर्मणीत्यादि । 'निमित्तात्कर्मयोग' इति सूत्रात् ।  
ननु लोकं रंहतीत्यत्र लोकशरीरनिष्पत्त्योः कः सम्बन्ध इति चेत् । न । उभयोर्द्रव्यत्वेन संयोगसत्त्वात् ।  
संयुक्तसमवायो वा । लोकसंयुक्तशरीरे निष्पत्तेः समवायात् । ज्ञानपरीति । सनर्थो विवक्षित  
इति रामानुजमतो । वेदानुवचनेन विविदिषन्ति, परं न विदन्ति । वेदनं तु विषयाधीनमित्यर्थः । एवं  
समर्थनात् । वक्तव्येति । 'सर्वपिज्ञा चे'ति सूत्रे । गोपा इति । 'जसौ वा आदित्यो गोपाः स इमाः  
प्रजा गोपायति तमेतं प्रजानां गोसारं कुस्त' इति श्रुतेः । पुराणेऽपि । श्रीभागवतादिषु । तथेति ।

मुख्ये विलम्बात् प्रतिपत्तिरेषा । तस्य मुख्यफलस्य वा अन्तरे या प्रतिपत्तिस्तदर्थं वा । तत्कारणभूतैः सम्परिष्वक्त एव रहति । मरणानन्तरमेव कर्मसमाप्तेः । सम्यग्भूतानि तदैव संस्कृतानि । प्रतिदिनसंस्कारार्थं च नैकत्रयमपेक्ष्यते । अतः सम्यगेव च परिष्वक्तः । पूर्वं शरीरेण व्यवधानात् । शरीरदाहे वा तद्गतानि भूतसूक्ष्माणि

भाष्यप्रकाशः ।

स्तथेत्यर्थः । ननु तच्छब्दस्य जीवपरत्वे सम्परिष्वक्तपदस्यानन्वयप्रसङ्ग इति तद्वारणाय सूत्रे 'विचार्यत' इति पदमध्याहार्यम्, तदन्तरप्रतिपत्तौ विचार आरभ्यत इति, स च गुरुभूत इत्यतो व्याख्यानान्तरमाहुः तस्य मुख्यफलस्य चेत्यादि । तथाच यथा 'अपः प्रणयति' 'भद्रा वा आप' इति विधाय, पृथिवीध्यानपूर्वकमपःप्रणयनं कार्यमिति वक्तुं 'मनसा प्रणयतीयं वै मनोज्ञ-वैवैनाः प्रणयती'त्यत्र पूर्वमनुक्तमपि पृथिवीं बुद्धिस्यामेव इयमनयेतिपदाभ्यां श्रुतिः परामृशति । नच भ्रद्वैवैताभ्यां परामृश्यत इति वाच्यम् । कल्पसूत्रकृता ब्राह्मणान्तरमनुसृत्य 'पृथिवीं ध्याय'मिति पृथिवीध्यानस्य विशेषणत्वेनोक्तत्वात्, सायणभाष्ये तथा व्याख्यानात्, अतस्तत्रेवात्रापि तच्छब्देन मुख्यं फलमेव ब्राह्ममिति बुद्धिस्यस्य मुख्यफलस्य परामर्शकं तत्पदमतस्तथेत्यर्थः ।

अन्ये तु तच्छब्देन 'संज्ञाभूर्तिक्लृप्ति'रिति पूर्वाध्यायान्त्यपादस्यसूत्रोक्तं देहं परामृशन्ति । अर्थस्तु तुल्यः ।

तत्कारणभूतैरिति । ज्ञानयोग्यशरीरकारणभूतैर्भूतसूक्ष्मैः । संस्कृतानां भूतानां कारण-तार्थं तत्परिष्वङ्गमुपपादयन्ति मरणोत्थादि । तदैवेति । भूताग्निहोत्रकाले । प्रतिदिनसंस्कारार्थ-मिति । साम्प्रदायिकविधौ तथान्वार्थम् । तथा च समुपसर्गोक्तं सम्यक्त्वं भूतविशेषणं सत् परिष्व-ङ्गविशेषणं भवतीत्यतः सम्परिष्वक्त इत्यर्थः । अस्य क्लृष्टत्वाद् व्याख्यानान्तरमाहुः शरीरदाहे

रश्मिः ।

मुख्ये विलम्बात् प्रतिपत्तिरेत्यर्थः । प्रतिपत्तियोग्यशरीरनिष्पत्तिः । एना इति । प्रणयनार्थमुपादाना-देनादेशः । श्रुत्यर्थः स्पष्टो नोच्यते सर्वत्र । ब्राह्मणेति । ब्राह्मणं मनसेत्याद्युक्तं ततोऽन्यत् । 'पृथिवीं ध्याय'मिति ब्राह्मणान्तरम् । 'पृथिवीं ध्याय'मिति पृथिवीध्यानपूर्वकमपःप्रणयनं कार्यमिति वक्तुमित्येवं पृथिवीध्यानस्य विशेषणत्वेनोक्तत्वात् । तत्रेवेति । तत्रेदंशब्देनेव । अत्रापीति । सूत्रेपि । एवेति । दृष्टान्तसद्भावात् । तथेत्यर्थ इति । तस्य मुख्यफलस्येत्यादिरित्यर्थ इत्यर्थः । मुख्यं फलं मोक्ष इत्युक्तम् ।

अन्ये त्विति । शङ्कराचार्यादयस्तु । अर्थस्त्विति । सूत्रार्थः, न तु पदार्थः ।

तत्कारणभूतैरिति । बहुसम्मतत्वादेवकारः । उपेति । स्पेति ज्ञेयम् । मरणोत्थादीति । मरणप्राक्कालव्यवच्छेदक एवकारः । कर्माभोगे मरणासम्भवाच्च । मृतेति । मृतोऽग्रे ह्यतेऽस्मिन् । 'हु दानादनयोः' । हुयागमेति त्रन् । तस्मिन्काले । तथास्वेति । प्रतिदिनसंस्कारार्थम् । दिनविरामस्य मृताग्निहो-त्रेऽभावात् । यागवत् । अत इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथास्वेति । भाष्ये तत्कारणभूतैरित्यत्र तैरित्यस्य सम्बन्धात्तत्र सहायकनृतीयान्तभूतसूक्ष्मपदे । सूत्रे कर्मणोऽविवक्षया पञ्चैरकर्मकत्वेन कर्तरिक्तप्रत्यये चाङ्गी-कृत इत्यर्थः । अतो नैकत्रापेक्षणात्सम्यक्पूर्वशरीरव्यवधानरहितः । युक्तेरेवकारः । च पुनः भूतसम्यक्त्वान-न्तरम् । पुनः सम्यक्त्वे हेतुमाहुः पूर्वमिति । क्लृष्टेति । नन्वभ्योगान्यथासिद्धिवारकस्य सम्यग्भूतानीति

सम्यक् तमेवासक्तानि । तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते पूर्वप्रज्ञा चे'ति । जीवपक्षे ज्ञानकर्मणी । कर्मणो हि स्वरूपभूता आपः । तत्र हेतुः प्रश्ननिरूपणाभ्याम् । 'वेत्थ यथा पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ती'ति प्रश्नः । 'असौ वा व लोको गौ-तमाग्निस्तस्यादित्य एव समि'दित्यादि निरूपणम् । प्रश्ने हि पुरुषत्वं वदति, न देहमात्रम् । तज्जीवाधिष्ठितानामेव भवति । सिद्धवत्कारवचनाच्च । निरूपणेपि चन्द्रो भवतीति । तत्रापि सोमो राजा चेतनः । न ह्यन्याधिष्ठाने ह्यन्यस्य शरीरं भवेत् । तथा (वर्षा) ऋतेगर्भाश्च । अन्यथापि विनियोगसम्भवात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादि । एवं सम्यरिष्वङ्गं साधयित्वा परिष्वक्तस्य होम्यत्वाय तस्य भूतासञ्जने हेतुमाहुः तमित्यादि । बृहदारण्यके शारीरब्राह्मणे 'अथैनमेते प्राणा अमिसमायन्ती'त्यादिना प्राणैः सहितस्य जीवस्यो-त्क्रमणश्रुत्वा, 'स एष ज्ञः स विज्ञानो भवति, तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते पूर्वप्रज्ञा चे'त्यनेन जीवज्ञानसम्बन्धिप्रमाणाप्रमाणेन्द्रियजनितं ज्ञानम्, कर्मेन्द्रियजनितं द्विविधं कर्म, मरणाव्यवहित-कालीना 'यं यं वापि स्मरन् भाव'मित्याद्युक्ता पूर्वबुद्धिश्च तदीयदेहारम्भकारणत्वेन श्राव्यत इति जीवस्य होम्यत्वपक्षे ज्ञानकर्मणी आसञ्जिके । तथाच भूतपरिष्वक्त एव होम्य इत्यर्थः । अबाहु-तेर्गौणत्वं वारयन्ति कर्मण इत्यादि । हि यतो हेतोर्द्रव्यरूपत्वात् कर्मणः स्वरूपभूता आपः । तथाचात्रापां होम्यद्रव्यत्वेनोक्ततया कर्मस्वरूपे प्रवेशेन केवलं संस्कार्यत्वेनाप्रवेशाद्ब्राह्मतेर्गौण-त्वमित्यर्थः । अत्र प्रमाणं वदतीत्याहुः तत्र हेतुरित्यादि । अभ्योमकाले तासु जीवाधिष्ठानं व्युत्पादयन्ति प्रश्ने हीत्यादि सम्भवादित्यन्तम् । तथाच छान्दोग्ये 'प्राणो हि पिता प्राणो माते'त्यत्र प्राणविशिष्ट एव मातृपित्रादिशब्दप्रवृत्तिव्युत्पादनात् तस्य न्यायस्य पुरुषपदेऽपि तुल्य-त्वात् पुरुषत्वं जीवाधिष्ठितानामेव भवति । 'पुरुषो चात्ममानवा'विति कोशेऽपि मानवपदेन शरीरविशिष्ट एव पुरुषपदशक्तिग्राहणेनात्र तस्य सिद्धवदुक्त्या च प्रश्ने सपरिकरजीवलाभात् । निरूपणे चाङ्गारतया चन्द्रमसः पूर्वं सत्ताद्युक्त्वा आहुत्यन्तरं 'सोमो राजा सम्भवती'त्यभ्योमसम्भूत-कलाद्द्विकृतराजत्वकथनतः प्रजारूपचेतनसाहित्यसूचनेन तेषां चन्द्रसायुज्याङ्गीकारेऽपि यदा रश्मिः ।

भाष्यस्याङ्घ्रित्वेनास्याङ्घ्रित्वात्कुतो नाङ्घ्रित्वमिति चेत् । न । अभ्योमश्रुतेः कालनिश्चासत्वेन गौणतया-प्युपपत्तेः । 'यजमानः प्रस्तर' इति श्रुतिवत् । अतः ऋषित्वादित्यर्थः । व्याख्येति । कर्मणि कप्रत्यय-बोधकम् । तथा च कर्तरिक्तप्रत्ययेपि ऋषित्वं बोध्यम् । शरीरदाह इत्यादीनि । तमेवेति । एव-कारोऽत्राकाशादिव्यवच्छेदकः । नात्राकाशादिधर्माः शब्दादीनि भूतसुक्ष्माणि । होम्यत्वेति । अभ्योमे प्राणाधारकजीवस्य होम्यत्वपक्षे । द्रव्येति । 'करणं कर्म कर्तेति त्रिविधः कर्मसङ्ग्रहः' इति वाक्यात्क-रणे निवेशेन द्रव्यरूपत्वात् । प्राणेति । प्राणविशिष्ट इति सप्तम्यन्तम् । तज्जीवेत्यादिभाष्यं विवृण्व-न्ति स्म तस्येति । स्वार्थे कारप्रत्ययान्तसिद्धवत्कारेत्वादिहेतुभाष्यं विवरीतुं हेतुमाहुः पुरुषो चेति । अत्रेति । 'पुरुषवचसो भवन्ती'त्यत्र तस्य पुरुषपदस्योक्तप्रमाणसिद्धविशिष्टपुरुषस्यैवोक्त्येत्यर्थः । निरूपण इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म निरूपण इति । 'अपां पुष्यं यो वेदे'ति चन्द्रविषयिण्या श्रुत्याहुः अभ्योमेति । तसिद् भाष्यीयेतिशब्दस्थले । तत्रापीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म प्रजारूपेति । 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्ये'ति श्रुतेरपां पुष्यं चन्द्रश्चेतनः । सूचनेनेति । सम्भवतीत्यस्य सम्भवात्-

१ वर्षाऋतेगर्भाश्चेति रश्मिपाठ आबुधेऽु कुत्राप्यवर्धनापात्र रक्षित इति । २ प्रतिपादयन्तीति पाठः ।

जीवसाहित्येऽप्यपामेव मुख्यत्वम् । शरीरवत् । अयं होमस्तत्र तथा तं जनयन्तीति न दुःखहेतुः ।

भाष्यप्रकाशः ।

द्वितीयाद्याहुत्या वृष्ट्यादिरूपता, तदा अन्याधिष्ठानादन्यदीयदेहासम्भवेन, वर्षस्योपरपातेऽन्नस्य मांसादिभावे रेतसो वृथापाते गर्भस्य स्रावादौ च पुरुषभावाभावेन, तैः फलोपहितैः सर्वरपि सपरिकरजीवस्यैव होम्यत्वेन लाभाचेत उत्क्रमणे संस्कृतभूतैः सम्परिष्वक्त एव रंहतीत्यर्थः । एवमत्र श्रौतन्यायदर्शनेन सम्परिष्वङ्गस्याप्यौचित्यं साधितम् ।

ननु यद्युत्क्रमणमारभ्य जीवसाहित्यम्, तदा अपामेव कृतो होम्यत्वमुक्तमित्यत आहुः जीवेत्यादि । यथा वाजसनेयिनां पृष्टेऽभावग्रौ पुरुषस्य होम्यत्वे शरीरस्य मुख्यत्वम्, तद्वदत्र प्रथम-होमेऽप्यां मुख्यत्वम्, अतस्तासामेव होम्यत्वोक्तिरित्यर्थः । ननु तथापि दुःखहेतुत्वादेवं होमस्यापि वैराग्यहेतुत्वमेव वक्तव्यमित्यत आहुः अयमित्यादि । अयं देवैः कृतो होमः पृष्टे पर्याये ब्रह्म-लोकगमनयोग्यं भास्वरवर्णं पुरुषं देवा जनयन्तीति, सात्त्विकसुखवत् परिणामसुखदेवत्वादनभिमान-तयैव तत्र स्थितेश्च न दुःखहेतुः, अतो नास्योपाख्यानास्य वैराग्यमात्रहेतुत्वमित्यर्थः । नच जीवस्य चिद्रूपत्वात् प्राणानां च देवरूपत्वेनाशुद्ध्यभावात् होमार्हत्वमिति शङ्क्यम् । तैत्तिरीयोपनिषदि विरजाहोमे प्राणवृत्तिरारभ्यात्मान्तरात्मपरमात्मपर्यन्तं शोध्यत्वश्रावणात् । नच परमात्मनोऽन्त-र्यामिणः किं शोधनीयमिति शङ्क्यम् । प्रेरणस्यैव शोध्यत्वात् । अन्यथा असत्कार्येऽपि प्रेरयेत् । इदं च तृतीयस्कन्धे विदुरवाक्ये 'इदि स्थितो यच्छति भक्तिपूत' इत्यत्र सुबोधिण्यां व्याख्यातम् । अतो न शङ्कालेशः । नच तर्हि विरजाहोमादेव शुद्धिरस्तु, किं पुनराहुत्येति शङ्क्यम् । तत्र रश्मिः ।

कृत्वा व्यापारो वाच्योर्थः । प्रजया रूप्यते यश्चेतनस्तत्साहित्यं सूचितार्थः । नहीत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तेषामिति । हुतावंशानाम् । वृष्ट्यादीति । चन्द्रस्य तथा । अन्येति । अन्याधिष्ठाने सति अन्याधिष्ठानाच्चन्द्राधिष्ठानादन्यस्य जीवस्य शरीरं न हि भवेत् । तस्य विवरणं अन्यदीयेत्यादि । जीवीयदे-हासम्भवेन । तथा वर्षत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म वर्षस्येति । स्रावादाविति । आदिना पातः । तथा वर्षाच्चरेतोगर्भाश्च पुरुषा न भवेयुरिति भाष्यार्थः । तैः पूर्वोक्तैः फलं पुरुषत्वं तदुपहितैर्विशिष्टैः । सपरीति । परिकरत्वं ज्ञानौपयिकदेहकारणत्वम् । एषेति । सर्वसम्पत्त्यैवकारः । प्रश्नश्रुतिविरोधाद्वा । अत्र पूर्वां लाभान्तो हेतुरुत्तरोपि । तत्रोत्तरहेतौ निरूपणादिवाक्येष्वन्ते इतिशब्दं योजयित्वा इतिहेतुनेति व्याख्येयम् । तानि प्रकाशे तृतीयान्तैर्वाक्यैर्विवृतानि । एतैर्हेतुभिरन्यथाप्यपुरुषत्वेनापि विनियोगसम्भ-वादित्यन्यथेत्यादिभाष्यार्थः । अत इत उत्क्रमण इत्यादिरिति भाष्यप्रकाशार्थः । एषमिति । प्रश्ननिरूपणं श्रौतन्यायः । अपिना जीवसत्ता । षष्ठेऽन्नाविति । 'तस्याभिरेवामि'रित्यादिनोक्ते । अपामिति । भविष्य-च्छरीरयोग्याणाम् । एषेति । षष्ठाभिश्चुतेरेवकारः । षष्ठाभिर्बुद्बुद्दारण्यके श्वेतकेतुब्राह्मणेऽप्यस्ति । एषेति । ज्ञानयोग्यदेहहेतुत्वव्यवच्छेदकः । सात्त्विकेति । 'यत्तदग्रे विषमिव परिणामेऽमृतोपम'मिति वाक्यात् । अनन्तीति । मृतस्य भयनाम्नोऽनुवर्तनात्तथा । अभिमानस्याश्रुतत्वादेवकारः । देषेति । तृतीयस्कन्धे स्पष्टम् । प्राणवृत्तीति । 'अपानं मे शुष्यन्तां ज्योतिरहं विरजा विपाम्ना मूयासस्वाहे'त्येव-मादिश्रुतिभिरारभ्य 'आत्मा मे शुष्यन्तां ज्योतिरहं परमात्मा मे शुष्यन्तां ज्योतिस्वाहे'त्येवम् । प्रेरणेति । तत्कर्तृकप्रेरणस्य । एषेति । अन्यव्यवच्छेदकः । पूर्वपक्षदोषोद्धारं तच्छब्दार्थित्वेनाहुः होम

तस्मात् प्रश्ननिरूपणान्यथानुपपत्त्या सम्परिष्वक्त एव संस्कृतैर्भूतै रंहतीति सिद्धम् ?

ऽप्यात्मकत्वात् भूयस्त्वात् ॥ २ ॥

ननु कथं भूतसंस्कारमात्रत्वमवगम्यते, यावता प्रश्ननिरूपणान्यामाप एवावगम्यन्ते । नच तावन्मात्रसंस्कारकत्वम् । नियामकाभावात् । 'अस्थि चैव तेन मांसं च यजमानः संस्कृत' इति विरोधश्चेति शङ्कां निराकरोति तुशब्दः ।

भाष्यप्रकाशः ।

'विरजा विपाप्मे'ति पदाभ्यां रजस्तमोनिवृत्तिरेवाशासिता, न तु सञ्चस्थापीति सञ्चस्थापि निवृत्त्यर्थे तस्या आवश्यकत्वादिति । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । होमे अपां गौणत्वस्य परिहृतत्वात्, श्रौतन्यायसोपदर्शितत्वात्, होमप्रयोजकानां पूर्वजन्मीनानां निष्कामकर्मणामेव संस्कृतस्य भूतोपस्थापकत्वात्, अन्धोमस्य शुलोकाभावात्कत्वेन तत्फलस्य सोमराजात्मकत्वेन च स्थूलशरीरारम्भकस्थूलभूतसंस्कारकतया, तत्प्रयोजकलिङ्गशरीरसापेक्षत्वाच्चदनागमने प्रश्ननिरूपणानुपपत्त्या, तदागमनस्यैव देवविलम्बे कारणत्वात् संस्कृतैर्भूतैः सम्परिष्वक्त एव रंहति, न तु होमानन्तरं भूतसम्बन्ध इति सिद्धमित्यर्थः ॥ १ ॥

ऽप्यात्मकत्वात् भूयस्त्वात् ॥ २ ॥ अत्रैव किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन तुशब्दं व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । यावनेति । यतः । अवगम्यन्त इति । होम्यतया संस्कारत्वेन ज्ञायन्ते । तावन्मात्रसंस्कारकत्वमिति । देवानां सर्वभूतसंस्कारकत्वम् । मात्रं कात्स्न्ये । तथाचोपलक्षणतया भूतान्तरावगमाङ्गीकारे नियामकाभावात्, 'अस्ती'त्यादितैत्तिरीयश्रुत्यन्तरे स्थूलभूतरूपास्थ्यादिसंस्कारस्य पूर्वमेव सिद्धतया तद्विरोधाच्च, जलमात्रसंस्कार एवात्राङ्गीकार्य इत्याशङ्कामित्यर्थः ।

रश्मिः ।

इत्यादिना । परीति । जीवसाहित्य इत्यादिभाष्येण परिहृतत्वात् । उपेति । प्रश्ने हीत्यादिसम्भवादित्यन्तेन भाष्येण तथा । होममेति । सिद्धान्तायारम्भभाष्येण । एवकारार्थस्तु भाष्यव्याख्यानानवसर उक्तः । न हीत्यादिभाष्येणोक्तदेवविलम्बे कारणं लिङ्गशरीरागमनं वक्तुं प्रश्ननिरूपणान्यथेत्यादिभाष्यं विवरीतुमाहुः अन्धोमस्येति । तत्प्रयोजकेति । स्थूलभूतप्रयोजकेत्यर्थः । तदनेति । लिङ्गशरीरानागमने । प्रश्ननिरूपणयोः पुरुषपदघटितत्वादन्वया लिङ्गागमनकल्पनं विनानुपपत्तिस्तथा । अनुपपत्तिस्तु अर्थान्तरकल्पनया समाधेयत्वेनोच्यमानप्रमाणसिद्धयोरर्थयोर्द्वयोरर्थयोः परस्परप्रतिघातः । तदागमनेति । लिङ्गागमनस्य । एवकारः स्थूलभूतसंस्कारकान्धोमस्य चन्द्रद्वारकस्य व्यवच्छेदकः । उपस्थितत्वात् । अग्रिमभाष्यं निवृत्तान्तोऽन्यथानुपपत्तिकार्यमूताया अर्थापत्तेरन्यथानुपपत्तिसमाधानार्थान्तरकल्पनरूपायार्थान्तर्गतार्थान्तरमाहुः संस्कृतैर्भूतैरिति । इमान्युक्तप्रतिघातसमाधायकानि । निवृत्तान्ति स्म सम्परीति । एवकारो बहुसंमत्या ॥ १ ॥

ऽप्यात्मकत्वात् भूयस्त्वात् ॥ २ ॥ नन्वित्यादीति । अवगम्यन्त इति । अपामवगम्यते । यावतैत्यव्ययं हेतावित्याहुः यत इति । पूर्वपक्षिमतत्वाच्चिरूपणग्रहणम् । सिद्धान्ते निरूपणे उत्तरे केवलपामवगमनं नास्तीति । सूत्रव्याख्यानयोरज्ञानादेवकारः । सर्वभूतैति । अन्धोमद्वारा । श्रुतीति । 'तं विद्याकर्मणी'ति पूर्वसूत्रभाष्योक्ता श्रुतिरतोऽन्या श्रुतिरस्थि चैवेति श्रुत्यन्तरं तस्मिन् । पूर्वमेवेति । विचारार्थपूर्वमेव । प्रसिद्धेरेवकारः । चकारार्थमन्यमप्याहुः जलेति । एवकारो भूतसंस्कारव्यवच्छेदकः ।

१ अ० भा० २०

1553

THE ASIATIC SOCIETY KOLKATA

85203 DATE 6.9.05



अपामेव ग्रहणेन तेजोऽब्रह्मानि गृहीतानि ज्ञातव्यानि । कुतः । श्यात्मकत्वात् । लोकादिनिर्माणानन्तरभावेत्त्वात् ता आपस्त्रिवृत्कृता एव । अतस्त्रयोपि गृहीता अपां ग्रहणेन । उपलक्षणत्वेऽप्यपामेव ग्रहणे हेत्वन्तरमाह भूयस्त्वात् । शुद्धत्वात् विशेषाभावात् मध्यभावाच्च । दीक्षिततुल्यत्वेन भारूपत्वेनाग्रे वक्तव्यत्वात् । शुद्धापामेवेदं शरीरम् । बहुहेतुकत्वमेव भूयस्त्वम् । बहुधा परिणामाच्च ।

भाष्यप्रकाशः ।

सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति अपामित्यादि । हेत्वन्तरप्रयोजनमाहुः उपलक्षणत्व इति । त्रिषु तुल्य इति शेषः । भूयस्त्वादित्यस्य नियामकभूयस्त्वमर्थ इति तानि व्याकुर्वन्ति शुद्धत्वादित्यादि । 'आपः स्वभावतो मेघ्या' इति स्मृत्याऽप्रां स्वभावतः शुद्धत्वात् प्राणाप्यायकतया सर्वपोषकत्वस्य साम्येन विशेषाभावात्, रसमयतया तेजोऽब्रह्मयोः सङ्गाहकत्वेन तदुभयमप्यभावाच्च अग्रे बृहदारण्यकोक्ते षष्ठे पर्याये भास्वरवर्णपुरुषतायां दीक्षिततुल्यत्वेन अब्जनकरूपत्वेन वक्तव्यत्वादिदं प्रस्तुतं शरीरं शुद्धापामेव शुद्धाप्राधानमेवेत्येकं नियामकम् । किञ्च । पयःसोमादिरूपबहुहेतुक-  
रश्मिः ।

अपामित्यादीति । एवकारेणान्नतेजसी व्यवच्छिद्येते । त्रिग्रहणे गौरवमिति भावः । तर्हि न्यूनताल्पनि-  
ग्रहस्थानापत्तिरत आहुः तेजोऽब्रह्मानीति । उपलक्षणेनेति भावः । श्यात्मकत्वादिति । अपाम् । ताक्षा-  
त्रिवृत्कृतास्त्रिवृत्कृताश्च । तयोरेत्र ब्रह्माण्डनिष्ठास्त्रिवृत्कृता गृह्यन्त इत्याहुः लोकादीति । आदिना पुरुषः  
लोकानन्तरं भवनात् । छन्दोग्ये 'यथा सोम्यैकेन मृत्पिण्डेन सर्वं मृण्मयं विज्ञातं स्या'दित्यादिश्रुतेः । एत-  
त्कण्डिकानन्तरं द्वितीयकण्डिका 'सदेव सोम्ये'त्यादिः । तत्र त्रिवृत्करणम् । तत्र त्रिवृत्करणं ब्रह्माण्डीयं पौरुषं  
चेत्यापः त्रिवृत्कृता एव । लोकत्रयात्मकब्रह्माण्डनिर्माणानन्तरं पुरुषनिर्माणानन्तरं च भवन्तीति । लोकादि-  
निर्माणानन्तरभावेत्वादिति हेतुः । 'हन्तेयं देवतैक्षत हन्ताहमिमास्तिस्रो देवता अनेन जीवेनात्मनानुप्र-  
विश्य नामरूपे व्याकरवाणीति, तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकां करवाणी'ति श्रुतिः विराड्विषया । पुरुषविषया  
तु 'यथा खलु सोम्येमास्तिस्रो देवताः पुरुषं प्राप्य त्रिवृत्त्रिवृदेकैका भवति तन्मे विजानीही'ति 'अन्नम-  
क्षितं प्रेधा विधीयत' इत्यादिश्च । एवकारस्तु लोकादि ध्रुलोकादि । आदिना पर्जन्य-श्रियवी-पुरुष-योषा  
ब्राह्माः । तदनन्तरमापस्त्रिवृत्कृता इति । अत इति । लाषवादुपलक्षणात् त्रयोपि ब्रह्माण्डीयास्त-  
योप्यर्था गृहीताः । तुल्य इति । सम्यन्तम् । भाष्ये एवकारोऽन्नतेजसोर्व्यवच्छेदकः । इत्यस्येति ।  
शब्दस्य । नियामकं प्रवर्तकम् । तानीति । भूयस्त्वमपां कार्यमतोद्यावपां कार्याणि तानीत्यर्थः । तत्र 'क्लेदनं  
पिण्डनं तृप्तिः प्राणनाप्यायनोदनम् । तापापनोदो भूयस्त्वममसो वृत्तयस्त्विमा' इति वाक्योक्तं प्राणनं  
जीवनं कार्यम् । तदाहुः आप इत्यादिना । आप्याय आप्यायनं प्राणसन्तर्पणम् । तत्कार्यमाहुः  
प्राणाप्यायकेति । क्लेदनमपां कार्यमाहुः रसमयेति । क्लेदनमाद्रींकरणमन्नतेजसोः । पिण्डनं च ।  
तच्च संग्रहः चूर्णीभूतानां पिण्डतासंपादनम् । तदुभयेति । तेजोब्रह्मानीति भाष्ये तदुभयमप्यभावः ।  
छन्दोग्ये चायं मध्यभावः । तृप्तितापापनोदावपां कार्ये आहुः अत्र इति । दीक्षिततुल्यत्वेन विद्या-  
त्वादीक्षितः दीक्षामितः । दीयन्ते इन्द्रियाणि क्षीयन्ते पापानीति दीक्षा । क्षत्रियविद्यात्वेन तुल्यशब्दः ।  
ब्रह्मणदीक्षिततुल्यः क्षत्रियदीक्षितः । पूर्वोत्तुवाके क्षत्रियविद्यात्वम् । दीक्षितस्य क्षुधादिनिवृत्त्या सन्तर्प-  
णम् । तदन्वेहसापां कार्यम् । तापापनोदमाहुः अब्जनकेति । 'ते य एवमेतद्बिदु'रित्यादिना । पुनरावृ-  
त्तिपर्यन्तार्थोक्तेर्ब्रह्मरूपस्याब्जनकरूपत्वत्वं तेन । ब्रह्मभूतस्य तापापनोदोऽसत्तारूपान्देहेन । शुद्धापामि-  
त्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म इदं प्रस्तुतमित्यादि । शुद्धापामां संस्कारकापाम् । शुद्धानां भूतानामपामिति  
वा । तदाहुः शुद्धापिति । एवकारो बहुसंभत्या । नियामकमिति । कार्यमुपलक्षणत्वेऽप्यपामेव  
ग्रहणे । बह्वित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति किञ्चेति । भूयस्त्वं कार्यमपामत्र । पयःसोमादिपदेन साक्षाप्यौषधि-

द्रव्यभूयस्करत्वं च । तस्मात्त्रियामकानां भूयस्त्वादपामेव ग्रहणम् ॥ २ ॥

प्राणगतेश्च ॥ ३ ॥

वैदिकीं युक्तिमुक्त्वा लौकिकीमाह । प्राणस्य गतिः प्राणगतिः । 'तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामती'ति प्राणाप्यायनजनकत्वादपाम् । प्राणो गच्छन् स्वाप्यायकं गृहीत्वैव गच्छति । जलौकावदन्यत्र देहसम्बन्धः । मुक्तौ न प्राणा

भाष्यप्रकाशः ।

त्वमपि भूयस्त्वम् । एवकारोऽप्यर्थः । किञ्च । वृष्टयन्नेतःशोणितरूपेण बहुधा परिणामादपि भूयस्त्वम् । तथा द्रव्यभूयोवरेण द्रव्यभूयस्करत्वादपि भूयस्त्वम् । तस्माद्देतोर्नियामकानां भूयस्त्वादपामेव ग्रहणम्, न तु भूतान्तरनिवृत्त्यर्थम् । नच श्रुत्यन्तरविरोधः । अस्मिमांसयोः स्पूल-देहनिवृत्तावेव निवृत्तत्वात् । अतोऽग्निमदेहार्थं सर्वसंस्कार एव युक्त इत्यर्थः ॥ २ ॥

प्राणगतेश्च ॥ ३ ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः वैदिकीमित्यादि । युक्तिमाहुः प्राणो गच्छन्नित्यादि । 'क्राममपः पिब, आपोमयः प्राणः, पिबतो न विच्छेत्सती'त्यत्रापां प्राणाप्यायकत्वं सिद्धम् । लोके च पथिकः स्वाप्यायकं गृहीत्वैव गच्छतीत्येषा लौकिकी युक्तिरित्यर्थः । एतेन बाष्पानसी अपि स्वाप्यायकं गृहीत इत्यपि बोधितम् । तेन संस्कृतभूतस्रग्मोपस्थापिका दृष्टसामग्री दर्शिता । लिङ्ग-शरीरावियोगे कर्मसत्कारूपं कारणमपि सूचितम् । तेन देवकृतहोमे विलम्बामावोपि साधित इति सर्वापि पूर्वपक्षयुक्तिः परिहृतेति बोध्यम् । ननु प्राणोत्क्रमणं त्वन्यत्रापि वर्तत इति, अत्रैव विशेष-विचारः किमिति क्रियत इत्याकाङ्क्षायां विचारे हेतुमाहुः जलौकावदित्यादि । अन्यत्र पूर्वप्रज्ञाप्रा-धान्येन गमनं यत्रोच्यते, तस्यां श्रुतौ 'यथा तृणजलायुका तृणस्यान्तं गत्वात्मानमुपसंहरती'ति दृष्टान्तसोक्तत्वात् तदानीमेव देहसम्बन्धः । सद्योमुक्तौ तु 'न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्ती'तिश्रुतेर्न रश्मिः ।

विद्ये । सान्नाय्यं पयः । आदिना वेदान्तीयं भूयस्त्वम् । पयःसोमादिरूपे बहुभूयस्त्वम् । तस्य हेतुत्वमप्यस्त्विति । स्वार्थे कः । भूयस्त्वमिति । भूयस्त्वं यद्यपि कार्यं तथापि कर्तृप्रत्ययाद्भूयस्त्वमपां धर्मः । बहुधेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म किञ्च । वृष्टीति । नोदनं प्रेरणं कार्ययुक्तम् । तच्च प्रवाहादाविति तथा । द्रव्येतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा द्रव्येति । पृथिव्यां तथा । अयं वरः षष्ठस्कन्धे । कर्तरि प्रत्यय इति भावः । तस्मादिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्मादित्यादि । नियामकानामिति । अप्कार्याणाम् । एवकारेणान्नतेजसोर्व्यवच्छेदः क्रियते । एवेति । प्रसिद्धेः । एवेति बहुसंमत्या ॥ २ ॥

प्राणगतेश्च ॥ ३ ॥ युक्तिमिति । अपामेव ग्रहणे युक्तिं लौकिकीं योजनाम् । 'युक्तिर्न्याये च योजनं' इति विश्वात् । इत्यत्रेति । छान्दोग्ये । गृहीत्वैवेति । परीक्षितु राजेत्यन्यदेतत् । एतेनेति । बाष्पानःसापेक्षगमनग्रहणेन । गृहीत इति । 'यन्मनसा ध्यायति तद्वाचा वदति यद्ब्रूति तत्करोती'ति श्रुतेर्गृहीतः । वृष्टेति । अदृष्टभिन्नातीन्द्रियेन्द्रियदेवतारूपा होमकर्त्री । मोक्षाभावालिङ्गशरीरावियोगमाहुः लिङ्गैति । तेनेति । कर्मणां प्ररोहेकत्वमात्रत्वेन । विलम्बेति । यतः कर्मसचिवा देवाः । अत्रैवेले-बकारोऽन्यौपेक्षेयिकाधारव्यवच्छेदकः । अन्यत्रेति । प्रकारेषु । श्रुताविति । 'तं विद्याकर्मणी समन्वा-रमेते पूर्वप्रज्ञा चे'ति श्रुतौ । उक्तत्वादिति । दशमस्कन्ध उक्तत्वात् । पुराणेति । द्वितीयस्कन्धे

गच्छन्ति । क्रमशुक्तावपि देहसम्बन्ध इति पौराणिकाः । देवभाव इत्यौपनिषदाः । अतो दूरे प्राणगतिरत्रैव । अतोऽपां संश्लेषो वक्तव्यः । चकारात् 'विद्याकर्मणी समन्वारभेते पूर्वप्रज्ञा चे'ति कर्मसहभावं बोधयति श्रुतिः । तस्मादङ्गिः परिष्वक्तो गच्छति ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

प्राणा गच्छन्ति । क्रमशुक्तावपि 'वैश्वानरं याति विहायसा गतः सुषुप्तया ब्रह्मपथेन शोचिषे'-स्यादिभिर्देहसम्बन्ध इति पुराणाचार्याः शुक्लादयः ब्रूयन्ति । उद्गीथब्राह्मणे तु प्राणानां देवभावस्तदुपासनयेत्यौपनिषदा आहुः । अतो दूरे प्राणगतिरत्रैवास्मिन्नेव प्रकारे । अतः सद्योऽङ्गिकं विहाय सर्वत्र देहसम्बन्धोऽस्तीत्यत्राप्यावश्यक इत्यपां संश्लेषो वक्तव्यः । श्रुतिश्च कर्मसहभावं बोधयतीत्यतोऽपि तथेत्येतत्प्रयोजनं विशेषविचारस्येत्यर्थः ।

एतेन 'उपाधिकल्पितावच्छेदः परमात्मैव जीवः, स च ब्रह्मदेहपरिष्वक्तो रंहति । तस्य कर्मोपस्थापितप्राप्यदेहविषयाया भावनाया दीर्घाभावमात्रं जलौकावदुपमीयत' इत्येकदेश्चिमतम् । 'स्वर्गे नरके वा यत्र फलभोगस्तत्र तादृशां भूतमात्राणां सुलभत्वमात्मनां व्यापकत्वात् करणानां चाहङ्कारिकत्वेन तथात्वात् तत्र वृषिलाममात्रम्, न तु कस्यापि गमन'मिति सांख्यमतम् । 'मनसो नित्यत्वात् तदेव भोगस्थानपर्यन्तं गच्छति, इन्द्रियाणि स्वभिनवानि जायन्ते । तदात्मनस्तत्र वृषिलामाद्भोग' इति काण्डवृजमतम् । एवमन्येषां बाह्यानां च यानि भूतानि 'जीव एवोत्प्लुत्य देहादेहान्तरं गच्छती'ति, 'देह एवात्मा, स च नश्यतीति न कस्यापि गमन'मित्यादीनि तानि सर्वान्येवापास्तानि ॥ ३ ॥

रक्षिः ।

सूचयन्ति श्रीभागवताद्याचार्याः । दूर इति । सद्योऽनुत्पयादौ तु दूदो बहिर्भगवति शरीरान्तरे च समीपा । अत इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इति । अत्रापि इति । अत्र प्रकारे । वक्तव्य इति । भूतसंस्कारार्थम् । चकारादित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म श्रुतिरिति । भाष्योक्ता श्रुतिः । तथेति । देहसम्बन्धः । किञ्च, भाष्ये तस्मादित्यस्य लौकिकयुक्तिसद्भावादित्यर्थात्तथाऽङ्गिः परिष्वक्तो गच्छति । एतेनेति । अणोरुत्क्रमणसाधनेन । एवकारोऽन्यव्यवच्छेदकः । रंहतीति । अन्तःकरणवच्छिन्नो जीवो भवतीत्यन्तःकरणवच्छिन्नत्वं स्वरूपसम्बन्धविशेषो रंहति । भावनाया इति । 'तं विद्याकर्मणी' इति श्रुत्युक्तप्रज्ञायाः । ज्ञानरूपत्वेन जीवसाम्यात्फलसाधनयोर्वैयधिकरण्यभावाय । मात्रचोक्तावच्छेदे परमात्मनोऽविकृतत्वं व्यवच्छिद्यते । जलौकेति । 'जलौकासदृशो बुद्धिरूपभावनादीर्घाभाव' इति वाक्यात् लक्षणत्वेन पूर्वं ज्ञातस्य ततः पदार्थस्फुरणेन स्फुरितस्य सादृश्यस्य संस्कारेण शब्दाम्बित्यक्तौ दृष्टसंवादिनिश्चितप्राभाष्यस्य च वाक्यस्य च सहकारेणायं दीर्घाभावपदवाच्य इत्युपमीयते । सुखमेति । ब्रह्मशात् । अहमिति सांख्ये प्रसिद्धम् । करणानामिति । इन्द्रियाणामाहङ्कारिकत्वेनाहङ्कारस्य मनोभेदत्वेन तथात्वात् सुलभत्वात् । तत्रेति । देहान्तरे वृषिलामस्थाने । मात्राया गमनव्यवच्छेदः । भोग इति । सुखदुःखसाक्षात्कारः । जीव इति । देहेन्द्रियसम्बन्ध आत्मेति मुण्डाः । 'बुद्धिश्चित्तं समालम्ब्य तदा निर्विषयायवा । स्वरूपविषयाहंशीर्जीव इत्यभिधीयत' इति दिग्म्बराः । समेति । विषयीकृत्वा तदा । देह आत्मा उक्तः । द्विसम्बन्धते । देहजन्यत्वं देहत्वम् । एवकारोऽतियुक्त्या । तानीति । भूतानि । एषेति । स्वस्य परमार्थादेवकारः । अपेति । गौणगमनापत्या तथा ॥ ३ ॥

अभ्यादिगतिश्रुतेरिति चेन्न भाक्तत्वात् ॥ ४ ॥

श्रुतिविरोधं परिहरति । परस्परविरोधे व्यवस्था वा बोध्यते । ननु 'यत्रास्य पुरुषस्य सृतस्याग्निं बाणप्येति, वार्तं प्राण' इत्यादिना अभ्यादिगतिः प्राणानां श्रूयते । नच 'ओषधीर्लोमानि वनस्पतीन् केशा' इत्यत्र प्रत्यक्षविरोधात् बाधित-विषयेयं श्रुतिरिति वाच्यम् । आध्यात्मिकेन्द्रियमध्यपाताल्लोमकेशा अप्याध्यात्मिका एव प्राच्याः । यैः कण्डूलावण्यप्रतीतिः । दृश्यमानानि तु गोलकस्थानानि । तस्मात् प्राणोत्क्रमणश्रुतिरभ्यादिभावश्रुत्या बाध्यत इति चेत् । न । भाक्तत्वात् । प्रकरणव्यतिरेकेणामुक्तविषये प्रवृत्ता भाक्ता भवति ।

भाष्यप्रकाशः ।

अभ्यादिगतिश्रुतेरिति चेन्न भाक्तत्वात् ॥ ४ ॥ इत्यप्रयोजनमाहुः श्रुतीत्यादि । पद्य-यमपि सिद्धान्तविवरणे व्युत्पाद्यम् । पूर्वपक्षांशं व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । विषयश्रुतिस्तु बृहदारण्यक आर्तभागब्राह्मणस्या । एकदेशिभिः प्रतिपादितमस्याः श्रुतेर्भाक्तत्वं निषेधन्ति नचेत्यादि । लोम-केशयोरनप्ययवतोरप्ययकथनेन बाधितविषयत्वात् सा श्रुतिर्मरणसमय इन्द्रियाधिष्ठातृक्रियमाणोप-कारामावात् कार्यमकुर्वदिन्द्रियजातमपीतमिव भवतीति गौण्या बोधयन्ती भाक्तेत्याहुस्तत्रैत्यर्थः । निषेधे हेतुमाहुः आध्यात्मिकेत्यादि । तथाच प्रायपाठबलाल्लोमादीनामाध्यात्मिकत्वे निषिद्धे दृश्यमानानां लोमादीनां गोलकान्तरवत् स्वतावपि श्रुतेर्बाधितविषयत्वाभावात् तथा रीत्या भाक्तत्वमित्यर्थः । हेतुं विवृण्वन्तो विवक्षितं भाक्तत्वं स्फुटीकुर्वन्ति प्रकरणेत्यादि । उक्तश्रुतौ मरणावस्था सिद्धवदनूयते । सा च श्रुताश्रुतयोस्तुल्या । तत्र श्रुतयेन्द्रियाणां 'अत्रैव समवनीयन्' रश्मिः ।

रश्मिः ।

अभ्यादिगतिश्रुतेरिति चेन्न भाक्तत्वात् ॥ ४ ॥ विषयेति । 'यत्रास्य पुरुषसे'त्यादिः । विषयशब्दप्रयोगस्तु प्राणोत्क्रमणश्रुतिं विधिमुखेन विचार्य निषेधमुखेन विचारयन्तीति । एकदेशिभि-रिति । शङ्कराचार्यादिभिः । अनप्ययेति । कृष्णाजिनं ब्रह्मेति संहितायाः । 'मृता वा एषा त्व'मिति तु 'न ब्रह्मविदां कश्चित्सित्तत्वं प्रतिभाती'ति भाष्यात् । यद्वा । प्रत्यक्षविरोधादनप्ययवतोः । अनप्ययेति । तेन 'लोमानि औषधीरपियन्ती'तिवचनविपरिणामं कृत्वा पूर्वेणाप्येतीत्यनेनान्वयः । केशा वनस्पतीनपियन्तीति च । बाधितेति । बाधितो विषयोप्ययलक्षणो ययोस्तत्वात् । अपीतमिति । अपिगतम् । प्रायेति । अभ्यादिप्रायपाठबलात् । निश्चित इति । उपनिषत्प्रसिद्धत्वेपि बह्वधादीनां स्वाधिसौ-तिकमुखसम्बन्धाद्वागाद्याध्यात्मिकं रूपं भवतीति । भाष्ये । एवकारः प्रायपाठप्रामाण्यात् । कण्डूति । 'कण्डूः कण्ठे वृषभस्कन्धे लावण्ये केशधारण'मिति द्वादशस्कन्धे । प्रकृते । दृश्यमानानीत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म दृश्येति । लोमादीनामोषधिवनस्पतीनां विराजो लोमादीनाम् । आदिना केशाः । विराजो वनस्पतयः । तस्मादित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म श्रुतेर्बाधितेत्यादिना । न तयेति । प्राणोत्क्रमणश्रुतिरभ्यादिभावश्रुत्या बाध्यत इति न तथा एकदेश्युक्तीत्या भाक्तत्वमिति भाष्येण सहार्थः । गौणमुख्यन्यायेन समबलत्वाभावाद्बाध्यत इत्युक्तम् । समबलत्वे विकल्प एव । मनुस्मृतेः । उक्तेति । 'यत्रास्य पुरुषसे'त्यादिश्रुतौ । सिद्धवदिति । न त्वस्मादेतोर्बाणश्रुति-  
1557

‘अथ हैनं जारत्कारव आर्तभागः पप्रच्छे’त्यत्र ग्रहणिरूपणानन्तरं सृष्ट्युं पृष्ट्वा त्रियमाणप्रभे, ‘नामैव न जहात्यन्यज्जहाती’ति प्रतिज्ञाने, प्राणोत्क्रमणप्रभे, ‘ने’ति प्रतिवचने, वागादीनामभ्यादिभावानुवादः । ततो मन्त्रणाज्जीवस्य ब्रह्मभावोऽवगम्यते । सामग्र्या गतत्वात् । ‘तौ ह यदूचतु’रिति कर्मप्रशंसा भिन्नप्रभोत्तरा ।

भाष्यप्रकाशः ।

इति श्रुतेर्ब्रह्मणि लयो वा, ‘स वाचमेव प्रथमामत्यवह’दिति श्रुत्युक्तरीत्या देवभावो वा भवतीति देवभावपक्षमादाय प्रवृत्तेयं श्रुतिः प्रकरणव्यतिरेकेणास्युक्तविषये त्वयोच्यत इति तत्र प्रवृत्ता अप्ययमिव बोधयन्ती भाक्ता भवतीत्येवं भाक्त्वमित्यर्थः । एवमविरोधपक्षो विवृतः । द्वितीयं विवरीतुं विषयश्रुतेः सर्वमर्थमाहुः अथेत्यादि । सृष्ट्युं पृष्ट्वेति । ‘कास्वित् सा देवता यस्या सृष्टुरभ’मित्यनेन सृष्ट्युविषयकं प्रश्नं कृत्वा । प्राणोत्क्रमणप्रभे, नेति प्रतिवचन इति । ‘उदस्मात् प्राणाः क्रमन्त्याहो ने’ति प्रभे, तत्र च नेति प्रतिवचने । ततो ‘यत्रास्य पुरुषस्य मृतस्ये’त्यादिना वागादीनामभ्यादिभावानुवादः । ततः ‘कायं तदा पुरुषो भवती’तिप्रभे, ‘आहर सौम्य हस्त’मित्यादिना मन्त्रणाज्जीवस्य ब्रह्मभावोऽवगम्यते । सांसारिकभोगसामग्र्या गतत्वात् । नच मन्त्रणव्याख्यानश्रुतौ कर्मप्रशंसाया उक्तत्वान्मन्त्रणस्य न जीवब्रह्मभावबोधकत्वमिति शङ्क्यम् । ‘तौ होत्क्रम्य मन्त्राश्चक्रतु’रित्यनेनैव समापनात् । ततः ‘तौ यदूचतु’रित्यादिनोक्ता या कर्मप्रशंसा सा एतद्भिन्नरक्षिः ।

प्येतीति साध्यवत् । स वाचमिति । बृहदारण्यकेति । स प्राणः । अत्यवहन्त् स्वस्वरूपं प्रापितवान् । तत्रेति । अमुक्तविषये प्रवृत्ताप्ययमिवाप्ययं भाक्तं बोधयन्ती भाक्तेत्यर्थः । द्वितीयमिति । परसरेति भाष्योक्तं व्यवस्थापक्षम् । अथेत्यादीति । भाष्ये । एनमित्यादि । याज्ञवल्क्यम् । जारत्करुगोत्रः । ऋतभागस्य पुत्रः । ग्रहेति । इन्द्रियनिरूपणानन्तरम् । ‘चक्षुर्वै ग्रह’ इति श्रुतेः । कास्वित्दित्यादि । कास्वित् तर्के । भाष्ये । त्रियमाणेति । ‘यत्रायं पुरुषो त्रियते किमेनं न जहातीति, नामेती’ति श्रुतेः । शुको शुक्तो वामदेवो मुक्त इति नामव्यवहारपारम्पर्यान्नाम न जहातीत्यर्थः । प्रकृते । वागादीनामिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत इति । अग्र्यादीति । नेति प्रतिवचनस्य ‘नेति होवाच याज्ञवल्क्योत्रैव समवनीयन्ते स उच्छ्वयत्याध्यायत्याध्यातो मृतः शेत’ इति रूपत्वेन तदनन्तरं ‘यत्रास्य पुरुषस्ये’त्यादिश्रुतौ ‘समवनीयन्त’ इति पूर्वश्रुत्युक्तसमवनीयनोक्ताभ्यादिभावानुवादः । तत इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म ततः कायमिति । हेतुभाष्यं विवृण्वन्ति स्म सांसारिकेति । जनसङ्घे जनसमूहे । ब्रह्मविद्येति भाष्यं विवरीतुमाहुः नचेति । तदयोग्यस्मरणैस्तथा । तथाच श्रुतिः ‘आर्तभागेति होवाच आवामेवैतद्देदिष्यावो नावेतत्सजन इति तौ होत्क्रम्य मन्त्रांचक्रतु’रिति । अग्रे ‘तौ ह यदूचतु’रिति भाष्ये वक्ष्यमाणा श्रुतिः । न नावित्यादेरर्थः । नौ आवयोरेतद्वस्तु सजने जनसमूहे देशे निर्णेतुं न शक्यत इतीति । मन्त्रणव्याख्यानेति । ‘तौ ह यदूचतुः कर्म हैव तदूचतुरथ ह यत्प्रशशंसतुः कर्म हैव तत्प्रशशंसतुः पुण्यः पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेनेति ततो ह जारत्कारव आर्तभाग उपररामेति’ मन्त्रणव्याख्यानश्रुतिस्तस्याम् । न जीवेति । कर्मरूपसाधनपरत्वान्न तत्फलं जीवब्रह्मभावस्तस्य बोधकत्वमिति शङ्क्यमित्यर्थः । एवेति । अनेन फलसाधने ष्ठीकृत्योक्तौ कर्मोक्तिरिति पक्षो व्यवच्छिद्यते । कर्म हैवेत्येवकारस्य फलव्यवच्छेदकस्य सत्त्वात् । समापनं ब्रह्मभावस्य तस्मात् । तौ हेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म ततस्ताविति । भिन्ने प्रभोत्तरे । यस्याः प्रशंसाया इत्यत्र षष्ठी विषयविषयिभावसम्बन्ध इत्याशयेनाहुः एतद्भिन्नेति । उभयोरिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तौ

उभयोर्वचनविधानात् । ब्रह्मविद्या च गोप्या । उत्क्रमणश्रुतिस्तु 'स यत्राय५ शारीर आत्मे'ति ब्राह्मणे जीवस्य परलोकविहारार्थं 'निष्क्रामति चक्षुष्टो वे'त्यादिना प्राणानां विहारसाधकानां निर्गमनमाह । अतोमुक्तामुक्तविषय-भेदस्य व्यवस्थापकस्य विद्यमानत्वादद्रयादिभावश्रुतिर्नोत्क्रमणश्रुतिबाधिका । तस्मादन्यत्र सिद्धो धर्मोऽन्यत्रावस्थासाम्यात् योज्यमानो भाक्तो भवति । अतः

भाष्यप्रकाशः ।

प्रभोत्तरविषया । 'तौ यदृचतु'रित्युभयोर्वचनविधानात् । यदि हि मन्त्रणार्थं एव विवरणीयः स्यात्, तदा 'तौ यन्मन्त्रयाञ्चक्रतु'रित्येवमनुवदेत्, न तु 'यदृचतु'रिति । नचैवं सति सा कुतो न विवृतेति शङ्क्यम् । ब्रह्मविद्या चातिगोप्येति । अत इदमप्यन्यन्मुक्तिप्रकरणलिङ्गम् । अन्यथा एका-न्तगमनमनर्थकं स्यात् । कर्मणो गोप्यत्वाभावात् । ब्रह्मरूपाया एव देवताया अनतिप्रश्रयत्व-स्याग्रे गार्गी प्रति वक्तव्यत्वादिति । तस्मादिदं श्रुक्तिप्रकरणमिति सिद्धम् । उत्क्रमणश्रुतिस्त्वमुक्तवि-षया । अतो विषयभेदात् भाष्यबाधकभाव इत्यर्थः । एवं द्वितीयं प्रयोजनं विवृतम् । तेन तन्मते

रश्मिः ।

यदृचतुरिति । वचनेति । ते नोचतुरित्यत्र लिङ्ग्ये लिट् छान्दस इति बोधितम् । न तु यदिति । विशेषप्रकारकजिज्ञासायाः सामान्यवचनप्रकारकजिज्ञासाजनकत्वाभावात् । 'मत्रि गुप्तभाषणे' । 'वच परि-भाषणे' इति । विशेषसामान्यभावः । यद्वा । उक्तायां 'तौ हे'त्यादिश्रुतौ मध्येऽयशब्दो देहलीदीपन्यमये-नोभयत्रान्वेति । पूर्वमपि प्रश्नमृचतुः कर्मवोचतुः । ङसः सुः । कर्मण इत्यर्थः । 'एवमुत्तरं प्रशश्रुत्स-तुस्तत्कर्मण एवे'ति । एवकारो ब्रह्मभावव्यवच्छेदक इत्युक्तम् । सेति । ब्रह्मभावरूपा विद्या । मुक्तीति । ब्रह्मभावप्रकरणलिङ्गम् । एवेति कर्मव्यवच्छेदः । अत्र इति । षष्ठे ब्राह्मणे । इदमिति । 'कायं तदा पुरुषो भवतीत्याहर सौम्य हस्त'मित्यारभ्य 'मन्त्रयाञ्चक्रतु'रित्यन्तं ब्रह्मभावप्रकरणमित्यर्थः । उत्क्रमणेति भाष्यं विवृ-ष्वन्ति स्म उत्क्रमणेत्यादिना । अमुक्तेति । यथार्तभागब्राह्मणे 'अत्रैव समवनीयन्त' इत्युक्त्वा 'यत्रास्य पुरुषस्ये'ति श्रूयते । शारीरके तु नैवम्, अतोऽमुक्तविषया । तथा च भाष्ये 'शारीर आत्मेति ब्राह्मण' इत्युक्त्या शारीरः सन् मुख्य आत्मा । गौणमुख्यन्यायात् । तदुक्तं ब्राह्मण इति । ब्रह्म जानाति ब्राह्मणम्, न तु जीवमात्रम् । तत इच्छानन्तरं ब्रह्म वक्तुं यतते । अतः 'जीवेशविभेदेन मुक्तिरेकादशे द्विधे'त्येकादशस्कन्धनिबन्धात् । स इत्यादावपरोप्युच्यते छान्दोग्येऽष्टमोपदेशस्कूल्यै । तत्र शुद्धबुद्धमुक्तस्वभावो जीव इन्द्रियलयाधारत्वेन प्रतीयते तद्ब्रह्महतिक्वते । स कृष्ण आश्रयः अयमिति प्रयोगात् इदमः प्रत्यक्षगे रूपात् । यत्रावतारकाले शारीरः 'अवजानन्ति मां मूढा मानुषीं तनुमाश्रित'मिति वाक्यात् । स प्रसिद्धो ब्रह्मत्वेन जीवस्य नारं जीवसमूहः तदयनमिति । 'पूतनाऽसुपयःपानरक्षिताशेषबालक' इति । परलोकविहारार्थम् । 'स यदि पितृलोककामो भवति सङ्ख्यादेवास्व पितरः समुत्तिष्ठन्ति तेन पितृलोकेन सम्पन्नो महीयते, एवमय यदि मातृलोककाम' इत्यादि छान्दोग्ये दहरविद्यायाम् । निष्क्रामति चक्षुष्टो वेत्यादिनेति । शारीरब्राह्मणे आत्मा व्यापक इति निष्क्रमणकर्तृत्वाभावात् निष्क्रामतेरन्वयोतोत्र चक्षुष्ट इन्द्रः चक्षुरूपो वा निष्क्रामत्यत उक्तं 'निष्क्रामति चक्षुष्टो वेत्यादिने'ति । प्राणानां चक्षुरादीन्द्रियाणाम् । बहुवचन 'मन्येभ्यो वा स्त्रीरदे-शेभ्य' इति श्रुतेः । अत इत्यादिभाष्यं संक्षिपन्ति स्म अत इत्यादि । मुक्तामुक्तविषयभेदात् । द्वितीय-

प्राणोत्क्रमणमस्ति । तस्मात् सम्परिष्वक्तो गच्छतीति सिद्धम् ॥ ४ ॥

प्रथमेऽश्रवणादिति चेन्न ता एव ह्युपपत्तेः ॥ ५ ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । 'असौ वा व लोको गौतमान्नि'रित्यत्र, 'देवाः भद्रां जुह्वती'ति श्रुतेरापो न संकीर्तिताः । अपां हि पञ्चम्यामाहुतौ पुरुषवचनम् । भद्रा मनोधर्मः । स कथं ह्ययत् इति चेत् । न । मनसा सह भविष्यति । तथाप्य-  
हणान्यायेन धर्ममुख्यत्वम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

भाक्त्वं साधयन्तः सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि ॥ ४ ॥

प्रथमेऽश्रवणादिनि चेन्न ता एव ह्युपपत्तेः ॥५॥ घृत्रप्रयोजनमाहुः किञ्चिदित्यादि । आशङ्कामार्गं व्याकुर्वन्ति असावित्यादि । अत्र अपां हीत्यादिना तासामुपसंहारवाक्यगतत्वा-  
दुपसंहारस्य च सञ्जातविरोधत्वेन उपक्रमापेक्षया नैवेत्यान्न निर्णायकत्वमिति बोधयति । अद्रा  
मनोधर्म इत्यादिना श्रद्धाहोमवाक्यस्यायोग्यत्वादन्वयानुपपत्त्या अप्कल्पनमाशङ्क्य, 'मनसा  
सह भविष्यती'त्यनेन परिहरति । 'मनसा प्रणयतीर्यं वै मन' इत्यत्र पुरःस्फूर्तिकतया पूर्वोक्तायाः  
भद्राया इदमा ग्रीहीतुं शक्यत्वेन तस्याश्च मनोधर्मत्वेन मनःसाहित्यस्य युक्तत्वादिति । नन्वेवं सति  
मनसो होम्यतया मुख्यत्वाच्छ्रद्धाया गौणत्वापत्तिरिति शङ्कां निरसन्ति तथापीत्यादि ।

अयं न्यायः पूर्वतन्त्रे तृतीयस्य प्रथमपादेऽस्ति । तत्र ह्येवं विचारितम् । 'अरुणया पिङ्गा-  
ह्वैकहायन्या सोमं क्रीणाती'ति ज्योतिष्टोमप्रकरणीयवाक्ये अरुणो गुणः क्रयसाधनं भवति,  
नवेति । तत्रारुणपदस्यान्वयव्यतिरेकाभ्यां गुणे व्युत्पन्नत्वात् गुणस्य चामूर्ततया द्रव्यत्वाहित्येन  
च क्रयसाधनत्वायोगात् तत्रत्यतृतीयाश्रुतेर्विनियोजकत्वाभावेऽरुणशब्दो वाक्यात् पृथक्कृत्य प्रकरणे  
योजनीयः । तत्र च ग्रहचमसादयो बहवोऽर्था इत्यरुणिमा तेषु निविशते । तथा सत्यरुणयेत्यस्य  
अरुणगुणयुक्तं करणमित्यर्थो भवति । तत् कस्येत्याकाङ्क्षायां प्रकरणाज्योतिष्टोमस्येति लभ्यते ।  
तथाच ज्योतिष्टोमसाधनं ग्रहचमसादिकमरुणगुणयुक्तं कर्तव्यमिति तदर्थः । शेषं तु बहुव्रीहिणा  
रश्मिः ।

मिति । भाष्योक्तम् । तस्मादित्यादीति । अन्यत्रार्तभागप्राक्षणसिद्धोऽप्ययरूपो धर्मोऽन्यत्र शारीरब्राह्मणे  
भ्रणवत्सासान्यात्वया योज्यमानोऽप्यय इवाप्यय इत्येवं भाक्तो भवतीत्यर्थः । अत इति । श्रुतेरवाधक-  
त्वात् । तस्मादिति । इन्द्रियोत्क्रमणसत्त्वात् । परिष्वक्त इति । जीवः ॥ ४ ॥

प्रथमेऽश्रवणादिति चेन्न ता एव ह्युपपत्तेः ॥ ५ ॥ सञ्जातेति । अप्रसिद्धेः । पार्थिवं  
शरीरमिति पृथ्वीमात्रप्रसिद्धेः साङ्ख्यशास्त्रे । न्याये तु वर्तते शरीरं वरुणलोक इति । अत्र तु षट् शास्त्राणां  
विषयः । अयोग्यत्वादिति । यो यस्य धर्मः स तत्र ह्ययत् इति । श्रौतत्वादन्वयानुपपत्तिर्होमकारणत्वेन  
प्राप्ता तां निषेधन्ति स्म अन्यथेति । स्वाश्रयस्य मनसोऽन्यत्र सम्बन्धसत्त्वादाहुः मनसेति ।  
परीति । स्वाश्रयद्वारा श्रद्धाया होमयोग्यत्वात्सम्बन्धान्तरं विनापीत्येवं परिहरन्ति मनोधर्मत्वेनेति ।  
'कामः सङ्कल्प' इति बृहदारण्यकात् । विनियोजकेति । अयमभावो विशेषणविभक्तेः साधुत्वार्थकत्वे-  
नाभेदार्यकत्वेन वापि बोध्यः । पृथक्कृत्येति । पूर्वपक्षे पृथक्कृत्य । विवक्षितग्रहचमसाधारुणिमार्थ  
च । ग्रहेति । ग्रह उल्लसलकारस्तस्माद्ग्रहस्वरः । चमसः पानपात्रं । दण्डविशिष्टो दीर्घचतुष्कोणः ।  
आदिना षोडशी । प्रत्ययार्थे प्रकृत्यर्थस्य विशेषणतयान्वयमाह अरुणेति । ततो 'दग्ना जुहोती'ति-  
बहुवचनविधिरमित्याह तथाचेति । तथाचामिदोत्रस्य 'अभिहोत्रं जुहोती'त्यनेन प्राप्तत्वाद्भेति दधिगुण-

तर्हि कथं भ्रमोपसंहारौ । परोक्षवादाद्भविष्यति । चमसवत् । 'अद्वा वा आप' इति श्रुतेः शुद्धिहेतुत्वसाम्यात् । 'चन्द्रमा मनसो जात' इति श्रुतिश्रैबंपरा भविष्यति । तस्मात् प्रथमाहुतावपामश्रवणाञ्च ताभिः सम्परिष्वक्तो गच्छतीति चेत् । न । ता एव आप एव अद्वाशब्देनोच्यन्ते । हि युक्तोऽयमर्थः । यथा

भाष्यप्रकाशः ।

गोविशेषणं सत् सुखेन क्रयेऽन्वेप्यतीति पूर्वः पक्षः ।

सिद्धान्तस्तु । अरुणाशब्दः स्त्रीलिङ्गतया गुणिवचनः । तथा सत्यरुणगुणः स्वयोगेन द्रव्यं व्यवच्छिन्दन् द्रव्यद्वारा सुखेन क्रये करणभावं प्राप्स्यतीति तृतीयाश्रुतेस्तद्विनियोजकत्वमपि निर्वाधम् । नच प्राधान्यहानिः । इतरव्यावर्तकत्वेन तस्यैव साधनतायां मुख्यत्वात् । एवं सति वाक्यभेदोऽपि न भविष्यति । नच यथा पिङ्गाक्ष्यादिपदे समासपृथ्या तादृशधर्मविशिष्टगोद्रव्यबोधकत्वम्, तथारुणापदे द्रव्यबोधककृदादिप्रत्ययात्मकवृत्त्यन्तरस्वामावात् स्त्रीत्वमात्रबोधकस्य टापश्च विवक्षितगोद्रव्यपरतानन्तरभावित्वात् पूर्वं तत्परत्वाङ्गीकारे लक्षणापत्तिरिति वाच्यम् । तृतीयया बोधिते गुणस्य करणत्वे तदन्यथानुपपत्त्या द्रव्यस्य द्वारत्वं कल्प्यते । अतो घटे निश्चिद्रत्ववदर्थबलादेव तस्य द्रव्यावच्छेदकत्वसिद्धेर्लक्षणाया अप्राभावात् । तस्मात् द्रव्यावच्छेदकत्वेनारुणिन्नोऽपि करणत्वमिति । तथाच यथा तत्रारुणधर्मस्य मुख्यत्वम्, न गोः, तथात्र होमे मनसो होम्यत्वेऽपि अद्वाया एव मुख्यत्वम्, न मनस इत्यर्थः ।

पुनरप्याशङ्कते तर्हीत्यादि । यदि अद्वापदेनापो न गृह्यन्ते, तदा प्रश्न उपसंहारे च या अबुक्तिः सा विरुष्येतेति तौ केन प्रकारेण सङ्गच्छेतामित्यर्थः । समाधत्ते परोक्षेत्यादि । तथाच यथा 'अर्वाग्विलक्ष्मस ऊर्ध्वबुध्न' इत्यत्र शिरःप्रभृतिचमसादिशब्दैः परोक्षवादेन गौष्या वृष्योच्यते, तथात्र 'अद्वा वा आप' इति श्रुतेः शुद्धिहेतुत्वसाम्यादाप इति पदेन अद्वावोच्यत इत्यर्थः । नन्वेवमप्यदस्य अद्वापरत्वे, 'अद्वां जुह्वति, तस्या आहुतेः सोमो राजा सम्भवती'ति अद्वापरिणामत्वेन सोमस्य कथनं विरुष्येतेत्याशङ्क्य तत्परिहरति चन्द्रमा इत्यादि । एवं परेति । अनुकूला । तथाच अद्वायां मनःसहभावात् तद्दोमेन चन्द्ररूपस्य सोमस्य तत्परिणामतायां श्रुत्यन्तरानुकूल्याच्च कश्चिदोष इत्यर्थः । सिद्धमाह तस्मादित्यादि ।

रक्षिः ।

विधिरग्निहोत्रे, तद्ब्रह्मचमसादावरुणगुणविधिरित्यर्थः । गचिति । अरुणयेति श्रुतौ गवेति विशेष्यात् । स्त्रीलिङ्गेति । 'गुणे शुक्लादयः पुंसी'ति पुंलिङ्गं विहाय स्त्रीलिङ्गेत्यादिः । द्रव्यमिति । शुक्लादिगुणसुक्ताभ्यां गोम्योऽरुणगुणां गाम् । तद्विनीति । द्रव्यविनियोजकत्वम् । विवक्षितेत्यादि । वृत्तावजाषदन्तस्य स्त्रीत्वे विवक्षिते टावित्युक्तेः । लक्षणेति । अरुणगव्यभेदसम्बन्धरूपलक्षणापत्तिः । विशेष्यविशेषणयोरभेदसम्बन्धात् । द्वारत्वमिति । करणत्वस्य व्यापारनियतत्वादिति भावः । निश्चिद्रत्नेति । षष्ठ्यन्ताद्धतिः । घटत्वमितरव्यवच्छेदकम् । निश्चिद्रत्वं सच्छिद्रपटभ्यः । तस्येति । अरुणस्य । शुक्लादिगोम्योऽवच्छेदकत्वसिद्धेर्गोत्वस्मरणादेवाहार्यज्ञानविषयस्त्रीत्वस्मरणात्लक्षणां विनापि टाप्सिद्धेः । अत्रेति । अरुणापदे । तस्मादिति । द्रव्यरूपव्यापारसत्वात् । द्रव्येति । शुक्लादिगोद्रव्यावच्छेदकत्वेन । करणत्वमिति । क्रये करणत्वम् । अद्वाया एवेति । मनोव्यवच्छेदक एवकारः । चमसवदितिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथाचेति । अर्वाग्वित्यादि । बृहदारण्यकेसि । चमसवदविशेषाधिकरणेऽर्थः स्पष्टः । अद्वा वा इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथात्रेति । अप्यदस्येति । अप्यदस्य ।



कर्मकाण्डे आपः अद्वाशब्देनोच्यन्ते, तथा प्रकृतेषु । परं नोपचारः । उपपत्तेः । उपक्रमोपसंहारयोर्बलीयस्त्वात् । नतु मध्ये श्रुतेन अद्वाशब्देनोपक्रमोपसंहारावन्यथाकर्तुं युक्तौ । अद्वासहभावः संस्कारद्वारेण संस्कृतेषु श्रुतेषु सिद्धः । तेन मनःस्थाने आप एव वाच्याः । 'चन्द्रमा मनसो जात' इति तु भिन्ना सृष्टिः ।

भाष्यप्रकाशः ।

सिद्धान्तमार्गं व्याचक्षते आप एवेत्यादि । युक्तत्वं स्फुटीकुर्वन्ति यथेत्यादि । परं नोपचार इति । वैदिके निषण्ठी भदिति सत्यनाम । 'अत् सत्यं दधाती'ति अद्वाशब्दस्य योगेनाप्सु प्रवृत्तिसौकर्याभोपचारः । तथाच 'एतद्वा अर्पां नामधेयं गुह्यं यदाधावा' इतिवत् 'अद्वा वा आप' इति श्रुतेरिदमपि योगरूढम्, योगेन वा तद्वाचकम्, अत उपचाराभावाद्युक्तत्वमित्यर्थः ।

एतेन यदन्यैस्तनुत्वेन अद्वासारूप्यात् 'सिंहो देवदत्त' इतिवच्चद्वापूर्वककर्मसमवायात् 'अद्वाः क्रोशन्ती'त्यादौ पुरुषेषु मन्त्रशब्दवत् 'आपो ह्यसौ अद्वां संनमन्ते पुण्याय कर्मण' इत्यैतरेयश्रुत्वात् अद्वाजनकत्वात्, यथा अन्येष्टौ हुतस्य पुरुषस्य अद्वाभक्तिमतो लिङ्गदेहादिरूपो रस एव अद्वापदेनोच्यते, तथाप्सु अद्वाशब्दो गोण्या लक्षणया चोपपादितस्तभिरस्तम् ।

अत्र विनिगमकं बोधयितुं हेतुं व्याकुर्वन्ति उपक्रमेत्यादि । नन्वेवं अद्वाशब्दस्याम्बन्धकत्वे अद्वासहभावः परित्यक्तः स्यात्, तथा सत्यैतरेयश्रुतिविरोध इत्यत आहुः अद्वासहेत्यादि । तथाच पूर्वजन्मनि यजमाना इदानीं देवाश्च होतारो न अद्वाविरहिताः । 'यो वै अद्वामनारम्य यद्वेन यजते, नासेष्टाय अद्घत' इत्यादितैत्तिरीयश्रुतौ 'अद्घया हुतं दत्त'मिति गीतास्मृतौ चाअद्धानिन्दया अद्घया आवश्यकत्वबोधनात् । 'अस्कन्धविर्भवति य एवं वेदे'ति अद्वापूर्वकत्वज्ञानफलबोधनाच्च नित्याग्निहोत्रहोमरूपसंस्कारद्वारेण संस्कृतेषु श्रुतेषु अद्वासहभावः प्रागेव सिद्धः । अतो नैतरेवविरोध इत्यर्थः । एवं अद्वापदस्याम्बन्धकत्वं अद्वासाहित्यं च साधयित्वा पूर्वपक्षिणं प्रत्याहुः तेनेत्यादि । तेनेति । उक्तोपपक्षिण्येण । 'चन्द्रमा' इति श्रुतेरपि तन्मते प्रातिकूल्यं दर्शयन्ति चन्द्रमा इत्यादि । अद्वापदप्रयोगे हेतुं गृह्णन्ति अद्घेत्यादि । विमज्जन्ते तत्रेत्यादि ।

रक्षिः ।

आप एवेत्यादीति । एवकारः अद्वाव्यवच्छेदकः । यथेत्यादीति । उच्यन्त इति । 'अद्वा वा आप' इत्युक्तश्रुत्या । परं नोपचार इति । परमित्यस्य किन्त्वित्यर्थः । प्रवृत्तीति । अत्र सत्त्वं न जलं निरुक्तोक्तम्, किन्तु 'असावात्मा नारायण' इति प्रवृत्तिसौकर्यं तस्मात् । योगेति । वैदिके । वेदान्ते अद्घुः योगेनेति । मीसांसाकारिकाया स्पष्टम् । तनुत्वेनेति । अन्येष्टौ । सिंह इति । क्रौंयेण । अद्घेति । वाक्यमग्रे । समवायः सम्बन्धः । अस्मा इति । यजमानाय । संनमन्ते जनयन्ति । अन्येष्टौ पञ्चमाहुतौ । लिङ्गेति । लिङ्गे रसः पञ्चतन्मात्रासु । आदिना स्थूले पाञ्चमौतिक आमः । एवकारः श्रुत्या । गौण्येति । तनुत्वगुणयोगात् गौणी गुणेन युज्यत इति गौणी । वैकिकोऽम् । तथा । लक्षणयेति । अद्घः इत्यत्र संयोगसम्बन्धवञ्जनकभावसम्बन्धो लक्षणा तथा । लक्ष्यतेऽजयेति लक्षणा । अन्वयसम्बन्धो लक्षण्येति लक्षण्यलक्षणम् । परीति । सहभावस्य भिन्ननिष्ठत्वात् । ऐतरेयेति । पूर्वाक्ता श्रुतिः । विशेष्यविशेषणयोरग्रेदसम्बन्धे जन्यजनकभावसम्बन्धः । अद्घत इति । यः कोपि । अस्कन्धेति । अद्घुद्घविः । नित्यमग्निहोत्रेति । तेन नित्याग्निहोत्रिणः पञ्चाग्निविधायामधिकारिण इति बोध्यम् । प्रागेवेति । पञ्चाग्निविधायाः प्रागेव । एवकारः 'प्रायशः कर्मठाः पूर्वा' इति सूचनात् । तेनेत्यादीति । जनःस्थान इति । अद्घा मनोधर्मः, स कथं हूयत इति भाष्ये । एवेति । 'सर्वं सर्वमय'मिति श्रुत्या ज्ञानप्रतिवा त्वया । भिन्नेति । बोधा सृष्टिषु 'कदाचित्युत्तरन्यवे'त्यत्र निश्चिष्टा । उक्तेति ।

अद्वाप्रयोगस्तु कामनाकृतव्यावृत्त्यर्थः । तत्र फल एव अद्वा, न कर्मणि । 'यो यच्छूद्रः स एव स' इति अद्वाया आश्रयस्य विषयभावजनकत्वात् कर्तुः कर्मभावाय अद्वाप्रयोगः । ततः संस्कृता आपो यजमानरूपा ह्ययमाना भवन्तीति सिद्धं भवति । तस्मात् प्रथमेऽप्यपामस्ति श्रवणम् ॥ ५ ॥

अश्रुतत्वादितिचेन्नेष्टादिकारिणां प्रतीतेः ॥ ६ ॥

स्थितमेतज्जीवः सम्परिष्वक्तो रंहतीति । तत्र विचार्यते । सर्वे जीवाः सम्परिष्वक्ता गच्छन्ति, आहोस्विज्ज्ञानोपयोगिन इति विमर्शः । तत्र पञ्चाहुतिब्राह्मणे नाधिकारिणः श्रुताः । वेदे हि श्रुतानुसारिकल्पना । अतो विशेषस्याश्रुतत्वात् सर्वेषामेव पञ्चाहुतिप्रकार इति चेत् । न । इष्टादिकारिणां प्रतीतेः । साधारणपक्षं वृषयति । कुतः । इष्टादिकारिणां प्रतीतेः । इष्टादिकारिणः प्रतीयन्ते अद्वा-

भाष्यप्रकाशः ।

तत्रेति । सकामे यष्टरि । फल एव अद्वा आदर उपादेयबुद्धिविशेष इति यावत्, न कर्मणि । तथाच अद्वाया अयं स्वभावो यत् स्वाश्रयं स्वविषयं करोतीति गीतावाक्यादवधार्यते । अतो निष्कामस्य कर्मण्येव श्रद्धेति तादृशकर्तुः कर्मात्मकत्वं बोधयितुं अद्वाप्रयोग इत्यर्थः । एवमुपपादनेन सिद्धमाहुः तत इत्यादि । सूत्रात् सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि ॥ ५ ॥

अश्रुतत्वादितिचेन्नेष्टादिकारिणां प्रतीतेः ॥६॥ अस्मा आहुतेः फलं विचारयितुं किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याहुः स्थितमित्यादि । स्थितमिति । निर्धारितम् । ननु निर्णयितं संशयस्योच्छिन्नत्वात् को विचारांश इत्यत आहुः सर्व इत्यादि । संशयबीजं तु विशेषाश्रवणम् । उपकारार्थं देवानां प्रवृत्तिश्च । पूर्वपक्षांशं व्याकुर्वन्ति तत्रेत्यादि । नाधिकारिणः श्रुता इति । न श्रुता इत्यन्वयः । सिद्धान्तांशं व्याकुर्वन्ति इष्टादिकारिण इत्यादि । अद्वापदेन देवकर्तृत्वेन चेति । 'यो वै अद्वामनारभ्य यद्भेन यजते, नास्तेष्टाय श्रद्धत' इत्यश्रुतानुनिन्दया 'उभयेऽस्य देवमनुष्या इष्टा यः श्रद्धते' इति अद्वालुस्तुत्या च अद्वावत् एव यज्ञः फलमुख इति पूर्वकाण्डे लभ्यते । अत्र

रश्मिः ।

सौत्राणां 'ता एवोपपत्ति'रितिशब्दानां व्याख्यानभूतेन । प्रानिकूल्यमिति । चन्द्रमसोऽञ्जातत्वेन मनोजातत्वबोधकश्रुतिविरोधरूपप्रातिकूल्यम् । दर्शयन्तीति । स्वमतोक्त्यैव दर्शयन्ति स्म अद्धे-स्यादीति । कामनया कृतो होमस्तव्यावृत्त्यर्थ इति भाष्यार्थः । विभजन्त इति । सकामनिष्कामत्वेनोभयं यष्टारं विभजन्ते तत्रेत्यादीति । एवकारव्यवच्छेद्यमाहुः न कर्मणीति । अग्निमभाष्यस्य पिण्डितार्थमाहुः तथा चेति । स्वाश्रयं यजमानम् । स्वं अद्वा तद्विषयं कर्म तत्करोतीति 'यो यच्छूद्रः स एव स' इति गीतावाक्यादवधार्यते इत्यर्थः । तथा च भाष्ये आश्रयस्य जीवस्य । विषयः कर्म । तत्रावजनकत्वात् । तस्मादित्यादीति । प्रथम इति । उपक्रमे ॥ ५ ॥

अश्रुतत्वादितिचेन्नेष्टादिकारिणां प्रतीतेः ॥ ६ ॥ अत्रादिना पूर्णम् । 'अयं य इमे ग्राम इष्टापूर्ते दत्त इत्युपासते ते भूममिसम्भवन्ती'ति श्रुतेः । परीति । भगवान् व्यासः । चिप्रोचेति । अधिकारिविशेषाश्रवणम् । अत्र संशयादिकं सौत्रम्, न त्वधिकरणत्वसमर्पकम् । विषयवाक्यपदानावात् । एषैति । अश्रुतत्वव्यवच्छेदकोपम् । फलमुख इति । फलोपायः । 'मुखं निःसरणे

पदेन देवकर्तृत्वेन च । सोमभावसाम्याच्च । इष्टादिकारिणां धूममार्गव्युत्पादने सोमभाव उक्तः । अत्रापि प्रथमाहुतिफलं सोमभाव उच्यते । अतः श्रुतिसाम्यादपि इष्टादिकारिणो रंहन्तीति सिद्धम् ॥ ६ ॥

भाक्तं वानात्मविश्वात् तथाहि दर्शयति ॥ ७ ॥

किञ्चित् वृषणं परिहरति । ननु यदि श्रुतिसाम्येन सोमभावादिष्टादिकारिणो रंहन्तीत्युच्यते, तदा सोमभावे तेषामनिष्टं श्रूयते, 'तद्देवानामन्नं तं देवा भक्षयन्ती'ति, समानश्रुतौ च 'आप्यायस्वापक्षीयस्वेत्येवमेनांस्तत्र भक्षयन्ती'ति चन्द्रदृष्टान्तेन ते च भक्षयन्ते, ततश्च देवाः स्वान्नं पर्जन्येऽग्नौ कथं जुहुवुः, अतः

भाष्यप्रकाशः ।

च भद्रापदेनोक्तरीत्या निष्कामकर्तारो लभ्यन्ते । देवानां च प्रत्युपकारस्तेषामेवावश्यक इति होमं प्रति देवानां कर्तृत्वेन च त एव प्रतीयन्ते । सोमभावसाम्याच्चेति तृतीयं हेतुं गृहीत्वा विभजन्ते इष्टादिकारिणामित्यादि । धूममार्गं 'आकाशाच्चन्द्रमसमेव सोमो राजे'ति 'तस्या आहुतेः सोमो राजा सम्भवती'ति चोच्यते । अतः श्रुतिसाम्यात् पूर्वोक्तेष्टादिकारिण एव रंहन्ति, न सर्वे इति सिद्धमित्यर्थः ॥ ६ ॥

भाक्तं वानात्मविश्वात् तथाहि दर्शयति ॥ ७ ॥ सूत्रमवतारयन्ति किञ्चिदित्यादि । किं तदित्याकाङ्क्षनायाश्चाङ्गाद्युत्सेन व्युत्पादयन्ति नन्वित्यादि । तदिति । सोमात्मकं द्रव्यम् । रहिमः ।

वक्त्रे प्रारम्भोपाययोरपी'ति विश्वात् । उक्तेति । तत्र फल एवेत्यादिभाष्योक्तरीत्या । तेषामिति । इष्टादिकारिणामेव । 'देवान्भावयताऽनेन ते देवा भावयन्स्वि'तिवाक्यादेवकारः । त एवेति । इष्टादिकारिणः । 'यो वै श्रद्धामनारभ्ये'त्याद्युक्तश्रुत्यैवकारः । तृतीयमिति । उपपत्तेर्भेद्यनुवर्तत इति । विभजन्त इति । प्रासङ्गिकत्वं सूचयन्तो व्याख्यान्तीत्यर्थः । एकसम्बन्धिज्ञानमपरसम्बन्धिस्मारकमित्याशयेनाहुः धूमेति । छान्दोग्येऽस्ति । अभिप्राप्नुवन्तीति पूर्वोक्तान्वयः । एवेति । सर्वव्यवच्छेदकः ॥ ६ ॥

भाक्तं वानात्मविश्वात् तथा हि दर्शयति ॥ ७ ॥ आशङ्केति । मुखं प्रारम्भः । 'मुखनिःसरणे वक्त्रे प्रारम्भोपाययोरपी'ति विश्वः । नन्वित्यादीति । समानेति । बृहदारण्यके छान्दोग्यसमानश्रुतौ । एनानिति । धूममार्गेण सम्भूतान् कर्मिणः । तत्रेति । सोमलोके । भक्षयन्तीति । अयमर्थः । 'ते चन्द्रं प्राप्यान्नं भवन्ति तांस्तत्र देवा यथा सोमं राजानमाप्यायस्वापक्षीयस्वेत्येवमेनांस्तत्र भक्षयन्ति' । अत्र ते कर्मिणः चन्द्रं प्राप्यान्नं जलं भवन्ति । चन्द्रस्याप्सुष्यत्वात् । अन्नस्य जलवाचकत्वात् । तान् कर्मिणः । तत्र चन्द्रलोके । देवाः कर्मिणः । यथा सोमं राजानमिति । च(न्द्र)मसं सोमवह्नीरसम् । 'सोमोऽस्माकं श्राद्धणानां राजे'ति वाक्यात् । अस्मानाप्यायस्व आप्यायनं कुरुष्वेति प्रार्थयन्ति । अपक्षीयस्व कर्मान्तःपातित्वात्कर्मरूपस्त्वमपक्षीयस्व । कर्मणामाप्यायनापक्षयजनकत्वात् । एवमाप्यायाप्याय पुनःपुनराप्यायनं कृत्वा भक्षयन्ति यथायं दृष्टान्तः, एवं तानन्नमूतान् जलमूतान् तत्र चन्द्रलोके भक्षयन्ति । छान्दोग्ये 'षोडशकलः पुरुष' इत्युक्तेः । तत्राप्याप्यायस्वापक्षीयस्वे'ति वर्तते । तत्र द्रष्टव्यम् । यद्वा । भक्षणं भाष्यीयं 'प्रथमां पिबते वह्नि'रित्यादि वक्ष्यमाणम् । चन्द्रेति । सोमवह्नीरसदृष्टान्त उक्तोऽन्यैः, अत्र तु चन्द्रदृष्टान्त उच्यते । तेन षोडशकलः पुरुषः महाचम(स)स्य मतेन तैत्तिरीयोक्ततुरीयचन्द्रांशः । तेन दृष्टान्तेन ते कर्मिणश्च भक्षयन्त इत्यर्थः । तत्र इत्यादि । स्वात्मत्वात् । स्वान्नं आत्मरूपाद्यम् । कथमिति ।

पञ्चाहुत्यभाव इत्याशङ्क्य, परिहरति वाशब्दः । तेषां सोमभावो गौणः । भक्षणं च । प्रकृतेऽप्यङ्गारत्वाच्चन्द्रमसः कथमाहुतिकलं भवेत् । सोमभावस्य भाक्तत्वमग्रे निरूपयिष्यामः । इदानीं भक्षणस्य गौणत्वं निरूपयति । अन्नभावे हि मुख्यं भक्षणं भवति । तद्व्यत्याज्जभावो नोपपद्यते । ब्रह्मज्ञाने तु भवति । 'स सर्वं भवति । तद्वैतत् पश्यन् ऋषिर्वाग्देवः प्रतिपेदे अहं मनुरभयं सूर्यम्' इति । प्रकृते तु तन्न । अनात्मविश्वात् । तथा सति मोक्ष एव भवेत् । अतो

भाष्यप्रकाशः ।

परिहारं व्याकुर्वन्ति तेषामित्यादि । गौणत्वे हेतुमाहुः प्रकृतेऽपीत्यादि । तथाच चन्द्रमसः स गौणश्चेत्, एतेषां सुतरां गौण इत्यर्थः । ननु सोमभावस्य गौणत्वं नात्र विवक्षितम्, ह्यत्र भाक्तपदस्य नपुंसकत्वादेकवचनत्वाच्चेत्यत आहुः सोमभावस्येत्यादि । अत्र इति । तथाच न ह्यत्रविरोध इत्यर्थः । गौणत्वद्वयुपपादयन्ति अन्नभाव इत्यादि । अन्यस्येति । ज्ञानिष्वतिरिक्तस्य । अन्नभावाऽनुपपत्तिं विमज्जन्ते ब्रह्मज्ञाने स्थित्यादि । तुरूपपत्तिश्च ज्ञानिरासे, द्वितीयस्तुर्हेतौ । तथाच ज्ञानेन ब्रह्मभावे सर्वरूपता भाष्यत इत्यन्नभावो ज्ञानिनो मुख्यः स्यात् । अज्ञानिनि तु तन्नोपपद्यते । तत्र हेतुः अनात्मविश्वादिति । यदि हि तेषामन्नभावो मुख्यः स्यात्, वामदेवादिवदात्मविश्वे सति मोक्ष एव स्यात् । सर्वभावस्य तच्छिन्नत्वात् । अतोऽन्नभावस्याहुत्वत्वेऽन्नभावस्यापि देहात्मभाववद्गौणत्वात् तद्भक्षणमपि गौणम् । अन्नस्यैव भक्ष्यत्वेन तेषां भक्ष्यत्वाभावादिति । उपष्टम्भकं रश्मिः ।

आत्महानेरपुरुषार्थत्वादात्मत्वमिच्छेन केन प्रकारेणेति प्रश्नः । अत इति । आत्महानेरपुरुषार्थत्वेन सोमस्याहोम्यत्वात् । वाशब्द इति । अवधारणार्थकत्वादिति भावः । 'वाऽन्वाचये सभाहोरेऽप्यन्यान्यर्थे समुच्चये । पश्चान्तरे ग्रहे पादपुरणेऽप्यवधारण' इति विश्वात् । गौणत्व इति । तेषां कर्मिणां सोमभावस्य गौणत्वे । प्रकृतेऽपीत्यादीति । प्रकृते प्रथमाहुतौ । 'चन्द्रमा अङ्गारा' इति श्रुतेः । भवेदिति । सोमो राजा भवेत् । स इति । सोमभावः । गौण इति । श्रुत्युक्तत्वानुस्यत्वाभावेऽपि गौणस्तु वक्तव्य इति भावः । एतेषामिति । कर्मिणाम् । कर्मिणां जीवानां सत्यादिरूपत्वेन सोमस्याङ्गुपस्य भावो गौणः । ऐक्यासंभवात् । भक्षणं च गौणम् । न जीवानां भक्षणं संभवति भोक्तृत्वात् । कर्मणि षष्ठी । प्रकृते नष्टङ्गाराः फलं भवन्तीति सोमभावो गौणोऽङ्गाराणाम् । एतेषां हुतानां कर्मिणां जीवानां सत्यादिरूपत्वेन सोमभावोऽन्भावः सुतरां गौणः । अत्रेति । सूत्रे । भाक्तमिति । सोमभावो भाक्त एकं चेत्यनन्वयात् । एकस्य वचनं सूर्यस्मादित्येकवचनं तस्मात् । कपो वैकल्पिकत्वम् । ज्ञानीति । जीवस्य सत्यादिरूपस्यान्यभावोऽन्भावः मुख्यसोमभावो नोपपद्यते । अत्रेति । 'प्रथिवी वा अन्नम्, आपो वा अन्नं' अद्यतेऽति च मृतानी'त्वेवंपरोऽन्नशब्दः । ब्रह्मज्ञाने तु अनुपपत्तिनिरासो भवतीति भाष्यार्थमाहुः तुरिति । उपपत्तिश्च ज्ञान उपपत्त्यन्यथाज्ञानमनुपपत्तित्वेन ज्ञानम् । अन्यस्यान्यभावेऽनुपपत्तिरुक्ता तस्या निरास इत्यर्थः । प्रकृते । अज्ञानिनि तुर्हेतुः । तत् ब्रह्मज्ञानं न भवतीति प्रकृते तु तत्रेति भाष्यार्थ इत्याशयेनाहुः द्वितीय इत्यादि । तु तदिति । हेतुः स ब्रह्मभावः । तदित्यन्यस्य । तथासतीत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म यदि हीत्यादि । एवेति । सोमभावव्यवच्छेदकः एवेति । सर्वेति । सर्वभावः 'स सर्वं भवती'त्यादिभाष्योक्तश्रुत्युक्तस्य । देहात्मेति । देहः सुखीत्यादौ सुखमालम्ब्यः । परं तिरोहितम्, चित्रप्रधानत्वात् । गौणत्वादिति । 'अहमन्नमहमन्नमहमन्नम् । अहमन्नादोऽहमन्नादोऽहमन्नाद' इत्यत्र । अन्नस्यैवेति । एवकारः कर्मिणां

१. अन्नभाव इति प्रकाशपाठः, अन्नभाव इति रश्मिपाठ इति प्रतिमिति ।

भक्षणमपि गौणम् । तथाहि । श्रुतिरेव गौणभावं शब्दस्य बोधयति । 'अथ योऽन्यां देवतामुपास्त' इत्यत्र यथा पशुशब्दः, एवमत्रापि भक्षणं सहक्रीडनं सेवकभावः । चन्द्रतुल्यापदेशाय तथा वचनम् । तथा सति तेषाममरत्वेन तथा श्रुतिः । चन्द्रस्य भक्षणं तु क्षयादनुमीयते श्रुत्या, 'प्रथमां पिबते वह्नि'रित्यादि-

भाष्यप्रकाशः ।

व्याकुर्वन्ति तथाहीत्यादि । श्रुतिरिति । 'यावत्सम्पातमुषित्वे'त्यादिश्रुतिः । पशुशब्द इति । पशुतुल्यत्वबोधको गौण इति शेषः । एवमत्रापित्यादि । यथा 'स्त्रियं भुङ्क्ते' इत्यत्राम्यवहारो भोग एव, न तु चर्वणादिकम्, तथात्रापि भक्षणं क्रीडनादिकमित्यर्थः । नन्वेवमुपचारस्य किं प्रयोजनम्, न हि प्रयोजनं विना उपचारोपि युक्त इत्याशङ्कायां तत्रयोजनमाहुः चन्द्रेत्यादि । तथाच यथा चन्द्रः क्षीयते वर्धते च, तथैतेपि पुनः पुनरावर्तमाना अमरतां चाप्नुवन्तीत्येतदर्थं तद्वचनमित्यर्थः । ननु 'आप्यायस्वे'त्युक्तश्रुत्या चन्द्रस्यापि भक्षणं चेत्, कथमेतेषां गौणमित्यत आहुः चन्द्रस्येत्यादि । श्रुतिस्तु सोमोत्पत्तिनामकपरिशिष्टत्वा । तथाच चन्द्रस्य भक्षणं तु श्रुत्यनुमानाभ्यां सिद्धत्वाच्च गौणमिति निश्चीयते । एतेषां तु न चन्द्रस्येव वरो येन पुनरेधेर्त् । ततश्च रक्षितः ।

व्यवच्छेदकः । तेषामिति । कर्मिणाम् । उपष्टम्भकमिति । 'तथा हि दर्शयती'ति सौत्रम् । यावदिति । भक्षयन्तीत्यस्यात्राव्यवहितोत्तरेयं श्रुतिः । 'तस्मिन्वावत्संपातमुषित्वायैतमेवाध्वानं पुनर्निवर्तन्त' इति । अर्थस्तु संपतन्त्यसुं लोकमनेनेति संपातः कर्मसमूहः । स यावानिति यावत्संपातम् । अव्ययीभावः । यावत्कर्मसमूहः तस्मिन् चन्द्रमण्डले उषित्वा । 'उष दाहे' । 'क्रेप्यग्निर्जलेप्यग्नि'रिति मनुस्मृतौः जले दाहः । अथ कर्मक्षयानन्तरमन्येन कर्मणा एतमेव वक्ष्यमाणमध्वानं मार्गं पुनर्निवर्तन्त इति । वक्ष्यमाणं 'जायस्व त्रियस्वेत्येतत्तृतीयस्थान'मिति श्रुत्या । भाष्ये । शब्दस्येति । सोमभाव-शब्दस्य । भक्षयन्तीत्यस्य च । दर्शयतीत्यस्यार्थो बोधयतीति । मुख्यत्वे एनयोर्थावदित्यादि नोपपद्यते । पुस्वविषम्राजणश्रुतिमाहुः अथ य इति । 'अथ योऽन्यां देवतामुपास्तेऽन्योऽसावन्योऽहमस्मीति न स वेद यथा पशुरेवस देवाना'मिति । प्रकृते । पश्विति । अमेदाज्ञानवत्त्वगुणयोगादौषी तथा शृष्टत इति शैविकेऽण् । अभ्यवहार इति । 'भुज पालनाभ्यवहारयो'रिति घातुपाठात् । भोग एवेति । सुखदुःखसाक्षात्कारो भोगः । एवकारव्यवच्छेद्यमाहुः न त्विति । क्रीडनेति । आदिना सेवकत्वम् । तथाच यथा उपासकः पशुः अज्ञानवत्त्वगुणयोगात्तथा जीवस्य भक्षणमित्यत्र भोक्तुर्भक्षयत्वामावेन भक्षणमिव भक्षणं भोगः सहक्रीडनं सेवकभावः, नतु चर्वणादिकमित्यर्थः । तथाच भोज्यत्वमात्र-गुणयोगात् 'तदेवानामन्नं तं देवा भक्षयन्ती'त्यत्र जीवेऽन्नपदं गौणमित्यर्थः । बृहदारण्यकटीकायामप्ये-वम् । तत्रैति । उपचारप्रयोजनम् । भाष्ये । चन्द्रेत्यादौ । चन्द्रतुल्यं अपदेशो लक्ष्यम् । 'अपदेशः स्मृतो लक्ष्य'मिति विश्वात् । तस्मै प्रयोजनाय । तथा वचनं उपचारत्वेन भक्षणवचनम् । तथा सति उपचारत्वेन भक्षणवचने सति । तेषां कर्मिणाममरत्वेन गुणेन चान्द्रेण । तथाश्रुतिरुपचारश्रुतिरित्यर्थं इत्याशयेन पिण्डितार्थमाहुः तथाच यथेत्यादि । एतदर्थमिति । भ्रमरत्वेन चन्द्रतुल्यापदेशार्थम् । तद्वचनमुपचारवचनम् । श्रुत्यनुमानाभ्यामिति । अनुमानं च श्रुतिश्च श्रुत्यनुमाने । 'अल्पान्तरं पूर्वम्' 'अभ्यर्हितं चे'ति सूत्राभ्यां पूर्वनिपातः । श्रुत्येतिभाष्याश्च्रुतिशब्दः । ताम्याम् । अनुमानं तु अपक्षीयमाणचन्द्रः भक्षणवान् । क्षयात् । यज्ञैवं तज्ञैवम् । आपूर्यमाणचन्द्रवत् । एतेषामिति । कर्मि-णाम् । चन्द्रस्येवेति । षष्ठस्कन्धे षष्ठाध्याये 'कृतिकादीनि नक्षत्राणीन्द्रोः पश्यस्तु भारत । दक्षशापा-

रूपया । देवानामभक्षणं भगवदवयवानामेव । अज्ञानानशने तस्याविरुद्धे । आधि-  
भौतिकानां देवानामशनमेव । तस्मात् भक्षणस्य गौणत्वात् सोमभावे न काचि-  
चिन्ता ॥ ७ ॥

इति तृतीयाध्याये प्रथमपादे प्रथमं रहस्यधिकरणम् ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः

तत्राशे यः श्रुत्यन्तरे भोगसद्भावः प्रतिपाद्यते, स सोमलोके विभूतिमनुभूय पुनरावर्तत इति ।  
आनन्दभीमासायां च 'ते ये श्रुतं पितॄणां चिरलोकलोकानामानन्दाः, स एकः कर्मदेवानामान-  
न्दः, ये कर्मणा देवानपियन्ती'ति विरुध्यते ।

एतेनैव भिक्षुक्तमप्यपास्तम् ।

अतस्तेषां तद्गौणमेवेत्यर्थः । ननु 'न वै देवा अभन्ति न पिबन्ती'ति श्रुत्यन्तरे देवाना-  
मशनं निवारितम्, अतः पानश्रुतिरपि गौणीत्येवादर्शनीया, तथा सत्येषां भक्षणमपि गौणं सेत्स्यतीति  
श्रुत्याय प्रयास इत्याद्यज्ञायामाहुः देवानामित्यादि । देवताविग्रहाधिकरणे देवतायाः शरीरसिद्ध्या  
यज्ञादिहविर्भोक्तृत्वे सिद्धेऽशनं सिद्धमेवेत्यनशनश्रुतिर्भगवदवयवपरैव भवितुं युक्ता । यथा 'न ह वै  
देवान् पापं गच्छती'ति श्रुतिः । अन्यथा 'तस्माज्जलिना ब्रह्महत्यामुपायुह्य'दित्यादेर्विरोधापत्तेः । अतो  
देवमेदेन व्यवस्यैव श्रुत्योर्युक्ता । नच 'ऋतं पिबन्ती' 'अनभक्षन्' इतिवत् देवेषु श्रुतिद्वयाविरोधः  
सम्भवति । जीवत्वात् । तस्य ब्रह्मणस्तु विरुद्धधर्माभ्रयत्वाद्अज्ञानशने अविरुद्धे । अत आधिभौति-  
कानां कर्मसचिचानामशनमेवोचितमिति गौण्यभावात्प्रयासो व्यर्थ इत्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादित्या-  
दि । यस्मान्द्रस्यैव द्रुस्यं भक्षणम्, नैतेषाम्, अत एषां सोमभावे वाचकामावाञ्च कोपि दोष इत्यर्थः ।

अनेनापि सूत्रेणैतस्य विचारस्य केवलवैराग्यार्थता वारिता । अन्यथा व्याघ्रादिकृतमद्यज-  
स्येवास्यापि सुतरां वैराग्यजनकतया तद्गौणीत्वप्रतिपादनव्यर्थत्वप्रसङ्गादिति । तस्मादसोमयार्थ-  
तैवेति निश्चयः ॥ ७ ॥ इति प्रथमं रहस्यधिकरणम् ॥ १ ॥

रक्षिः ।

त्सोऽनपत्यस्तासु यक्षग्रहादितः । पुनः प्रसाद्य तं सोमः कला लेभे क्षवेधिता' इति वाच्यम् ।  
क्षवेदिता इत्यपि पाठः । तत्राशे इति । कर्मिनाये । श्रुत्यन्तर इति । 'इति तु पञ्चम्यामाहुता-  
वापः पुरुषवचसो भवन्ती'त्यस्या अग्रे सोमभावश्रुतेरन्यश्रुतौ । 'स उत्त्वावृतो गर्भो दश वा मासानन्तः  
श्रुत्वित्वा यावद्वाय जायते स जातो यावदायुषं जीवति तं प्रेतं दिष्टमितोऽग्रय एव हरन्ति यत एवेतो  
वतः सम्भूतो भवती'त्यस्याम् । विरुध्यतेनेति । नच मोक्षाभावोक्तेः कर्मभिरेव न विरोध इति  
वाच्यम् । भिक्षुक्तमिति । तेन भगवद्भिक्षुमते कर्मिणां चन्द्रवद्भक्षणं मुख्यमित्युक्तम् । अपास्त-  
मिति । कर्मिणां गौणभक्षणोक्त्यापास्तम् । तेषामिति । कर्मिणां तद्भक्षणं गौणम् । एवेति । उत्तरीत्या  
जागरूकत्वादेवकारः । ननु नेति । श्रुतिरिच्छान्दोग्ये स्पष्टार्था । पानेति । 'ऋतं पिबन्ती'विति । अय-  
मिति । गौणत्वसाधनेन प्रत्यक्षविषयः । यज्ञादीति । आदिना प्रभुप्रसादाच्च । 'अद्दीदिन्द्र प्रक्षि-  
तेमा हवींषी'ति श्रुतेः । अद्दि इत् इन्द्र प्रस्थिता इमा स सोहा हवींषि । एवकार इन्द्रयागस्मृतेः । इत्यादे-  
रिति । पापगमनबोधकवाक्यस्य षाष्ठस्य । अशनेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म न चेति । आषीत्वादि-  
याष्यं विवृण्वन्ति स्म अत आषीति । एवेति । 'अद्दीदिन्द्रे'तिश्रुतेरेवकारः । नेति । व्यवस्थायाः  
पूर्वरीत्याऽसिद्ध्या नेत्यादिः । चन्द्रस्यैवेति । एवकारः कर्मव्यवच्छेदकः । एतेषामिति । कर्मिणाम् ।  
एषामिति । कर्मिणाम् । उभयेति । ज्ञानवैराग्योभयार्थता । एवकारस्तु उपक्रमस्यासञ्जातविरोधत्वेन  
ज्ञानार्थतोपसंहारेण 'तस्माद्भुगुप्सेते'त्यनेन वैराग्यार्थतेति ॥ ७ ॥ इति प्रथमं रहस्यधिकरणम् ॥ १ ॥

कृतात्ययेनुशयवान् दृष्टस्मृतिभ्यां यथेतमनेवं च ॥ ८ ॥ (३.१.२.)

प्रथमाहुतिः सफला विचारिता । द्वितीयां विचारयितुमधिकरणारम्भः । सोमस्य पर्जन्यहोमे वृष्टित्वमिति । सोमाहुष्टिभावे रूपरसादीनां हीनतया प्रतीयमानत्वात् यागस्यावान्तरफलं तत्र भुङ्क्ते इति निश्चितम् ।

तत्र संशयः । किं सर्वमेवावान्तरफलं तत्र भुङ्क्ते, आहोस्विदनुशयवान् वृष्टिर्भवतीति ।

सद्भासनयाग्रिमजन्मनि सदाचारयुक्त एव स्यादिति । 'आचारहीनं न पुनन्ति वेदा' इति बाधोपलब्धेः । अतो विचार उचितः ।

तत्रावान्तरफलस्यावशेषे अवान्तरफलत्वबाधाज्ज्ञानौपयिकशरीरभावादेव सदाचारसिद्धेः प्रयोजनाभावाच्च निरनुशय एव वृष्टिभावं प्राप्नोतीत्येवं प्राप्ते, उच्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

कृतात्ययेनुशयवान् दृष्टस्मृतिभ्यां यथेतमनेवं च ॥ ८ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः प्रथमेत्यादि । ननु द्वितीयस्यां किं विचारणीयम्, येनायं संरम्भ इत्यत आहुः सोमस्येत्यादि । सोमादिति । सोमभावानन्तरम् । निश्चितमिति । 'सोमं राजानं शुद्धति, तस्या आहुतेर्वर्ष सम्भवती'ति सोमाद्दीनभावबोधिकया आहुतिफलश्रुत्यैव निश्चितम् । तत्र संशय इति । तत्र भोगे संशयः । अनुशयवानिति । अनुपश्चाच्छेते, कर्मफलभोगानन्तरं तिष्ठति यः शेषः, सोऽनुशयस्तद्वा । नन्वेतद्विचारस्य किं प्रयोजनम्, यथाकथञ्चिदस्त्वित्यत आहुः सद्भासनयेत्यादि । तथाच सर्वस्य स्वभावाधीनतयोभयविधं कर्म संभवति, तत्र निरनुशयत्वे, पूर्वकृतदुष्कर्मभोगस्यानुकृत्वात् तदनुशयस्या कर्णयोनित्वमापद्येतेति तद्विचार उचित इत्यर्थः ।

एवं विचारावश्यकत्वं समर्थयित्वा पूर्वपक्षमाहुः तत्रेत्यादि ।

रक्षिः ।

कृतात्ययेनुशयवान् दृष्टस्मृतिभ्यां यथेतमनेवं च ॥ ८ ॥ सोमभावेति । श्रद्धायाः सोमभावादनन्तरमितिशेषः । सोमादितिभाष्ये भावप्रधानः । भाष्ये श्रद्धारूपस्य जीवस्य सोमं प्राप्य वृष्टिभावे इत्यप्यर्थः । रूपरसादीनामपाकजानां हीनतया वृष्टेः सोमाद्दीनत्वं प्रत्यक्षसिद्धं यागस्य मुख्यं फलम् । स्वर्गोऽवान्तरं फलम् । तत्रेति वृष्टिभावे । भुङ्क्ते । रूपरसादीनामित्यत्रादिशब्देन शब्दगन्धस्पर्शाः । प्रकृते । आहुतीति । एवकारोऽन्यस्य शब्दस्य व्यवच्छेदकः । भाष्ये । सर्वमेवेति । सामान्ये नपुंसकम् । एवकारो विशेषव्यवच्छेदकः । तत्रेति । वृष्टिभावे । प्रकृते । अन्विति । 'भवेदनुशयो द्वेषे पश्चात्तापानुबन्धयो'रिति विश्वादनुबन्धेऽनुशयशब्द इति भावः । यः प्रारब्धसञ्चितक्रियमाणेषु कर्मसु यत्किञ्चित्कर्मजन्यभोगसाधकसामग्रीशेषः । एतद्वीति । अनुशयरूपकर्मणो विचारस्य । यथेति । अनुशयवत्त्वेनाननुशयवत्त्वेन वा । अत आहुतिरिति । अतो द्वितीयकोटौ हेतुमाहुदित्यर्थः । स्वभावेति । गीतापञ्चमाध्याये 'न कर्तृत्वं न कर्माणि लोकस्य सृजति प्रभुः । न कर्मफलसंयोगं स्वभावस्तु प्रवर्तत' इति वाक्यात् । उभयेति । कर्णयणयोभयविधम् । निरनुशयत्व इति । निष्क्रान्तमनुशयपदाच्चिरनुशयं सूत्रं तत्त्वे । तद्विचार

कृतात्यये अनुशयवान् । कृतस्य सोमभावस्यात्यये नाशे सति अनुशयवान्  
अवान्तरफलसाधकलेशसहित एव वृष्टिभावं प्राप्नोति । कुतः । दृष्टस्युतिभ्याम् ।  
दृष्टं तावत् भोगसाधकमूलद्रव्यनाशोपि भोगसाधकतादृशदेहवस्त्रादिसहित

भाष्यप्रकाशः ।

अयमर्थः । आहुतिभिर्धुलोके नीतानां धुलोकाग्नौ देवकृतहोमोचरं सोमभावः । ततः पर्जन्याग्नौ हुतानां तेषां वृष्टिभावः । स हि न तत्कालमेव, किन्तु कृतकर्मभोगान्ते इति चन्द्रमण्डल-  
मारूढानां धूममार्गिणामवस्थाबोधिकाया 'आकाशाच्चन्द्रमसमेष सोमो राजा तदेवानामर्षं तं देवा  
भक्षयन्ति, तस्मिन् यावत्सम्पातमुपित्वाथैतमेवाध्वानं पुनर्निर्वर्तन्ते यथेतमाकाशाद्वायु'मित्यादिक्रिया  
श्रुत्यावसीयते । सम्यक् पतत्युत्पत्यत्साहोकात् स्वर्गलोकमिति व्युत्पत्त्या सम्पातपदेन कर्मबोध-  
नात् । एवं सति सकामानां धूममार्गिणां सुकृतभोगोचरं यथा आहुतिः, तथैतेषां भोगोचरमेव  
वृष्टिभाव इति न्यायसाम्यात् सिध्यति । स च भोगः सकामानां मुख्यं फलम्, निष्कामानामवान्तर-  
फलम् । उभयथापि फलत्वस्याप्रच्यवात् सर्वस्य भोगः प्राप्नोति, न त्ववान्तरफलत्वे सशेषत्वम् ।  
यदि तस्मिन् शेषोऽङ्गीक्रियते, तदा तत्र अश्वकेऽवान्तरफलस्यावशेषे 'यावत्सम्पात'श्रुत्यनुरोधेनावान्तर-  
फलत्वबाधः । नचानुशयाभावे सद्वासनाशून्यतायामग्निमज्जन्मनि सदाचाराभाप्रसङ्गादवशेषस्या-  
वश्यकत्वं शङ्क्यम् । उक्तरूपेण देवकृतोद्यमेन ज्ञानौपयिकशरीरभावादेव घटे छिद्रराहित्यवत्  
सदाचारसिद्धेर्न तस्य किञ्चित्प्रयोजनम् । अत उक्तहेतुद्रयाभिरनुशय एव वृष्टिभावं प्राप्नोतीति ।

सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति कृतेत्यादि । कृतपदेनात्र सोमभाव एवोच्यते । प्रकृतप्रभप्रतिवचने  
रश्मिः ।

इति । अनुशयविचारः । आहुतिभिरिति । आहुतिभिः करणैः अग्निभिः कर्तृभिः नीतानां  
जीवानाम् । 'तं प्रेतं दिष्टमितोऽग्रय एव हरन्ती'ति श्रुतेः । एवकारेणाहुतिव्यवच्छेदात् ।  
तत्कालमेवेति । तस्मिन् होमकाले । अत्यन्तसंयोगे द्वितीया । एवस्तु होमकालान्यकालव्यवच्छेदकः ।  
कर्मेति । अग्रे एवः श्रुतित्वात् । यथेतमिति । यथा इतं आकाशाद्वायुं निर्वर्तन्त इत्यन्वयः ।  
'यथेतमाकाशाद्वायुं वायुर्मूत्वाग्रं भवत्यग्रं मूत्वा मेघो भवति मेघो मूत्वा प्रवर्षती'ति पाठः । अनेन  
इत्यादिक्रियेत्यादिपदार्योक्तः । अवान्तरेति । 'नाऽभुक्तं क्षीयते कर्म'त्यवान्तरफलम् । कर्मणः  
प्रतिबन्धकत्वात्सायुज्ये । सर्वस्येति । सकामनिष्कामरूपस्य । न त्ववान्तरेति । रूपसादीनां  
भोगस्य । पूर्वपक्षभाष्यं व्याकुर्वन्ति स्म यदीति । तस्मिन्निति । भोगे । शेष इति । जीवे  
कर्मशेषः । अवान्तरेति । उत्तरफलेऽनुवृत्त्यांशतोऽवान्तरफलत्वबाधः । ज्ञानौपयिकेत्यादिभाष्यं विवृण्व-  
न्ति स्म नषेत्यादिना । संशयद्वितीयकोटिसत्त्वे पूर्वकोटिरूपपूर्वपक्षप्रतिबन्धात् शङ्का । भाष्ये द्वितीय-  
कोटौ सद्वासनायाः सदाचारे कारणत्वमुक्तम् । तत्र निष्कामा अनुशयवन्तः । सद्वासनायाः । अम्बरी-  
षवदित्यनुमानं फलति । एवं सत्यनुशयाभाव इत्यादिः । अवशेषस्येति । प्रारब्धातिरिक्तकर्मशेषस्य ।  
तथाच न पूर्वपक्षसमर्पिका पूर्वकोटिरिति भावः । अनावश्यकत्वं वदति पूर्वपक्षी उक्तरूपेणेत्यादि ।  
प्रथमसूत्र एव तत्र पूर्वजन्मनीत्यादिभाष्येण उक्तं रूपं देवाधिष्ठानसम्पादकत्वं यस्योपमस्य तेन ।  
एवेति । अयं सदाचारवाचकपदव्यवच्छेदकः । तस्येति । अवशेषस्य । अत इति । प्रयोजना-  
भावात् । उक्तेति । भाष्योक्तसदाचारसिद्धिप्रयोजनाभावरूपहेतुद्रयात् । एवेति । हेतुद्रयादेव ।  
एवेति । कृतकर्मव्यवच्छेदकः । प्रकृतेति । पञ्चाग्निविधायाम् । 'वेत्य यथा पञ्चम्यामाहुतावापः  
पुरुषवचसो भवन्ती'ति प्रवाहणस्य जैषलेः श्वेतकेतुं प्रति प्रश्नः । जैषलेः गौतमं प्रति प्रतिवचनम् ।



एष तस्मात् स्थानादपगच्छति । अन्यथा सद्य एव देहपातः स्यात् । अतो यथा लोके सानुशयः, तथात्रापि । स्मृतिश्च 'यद्यत्र नः स्वर्ग्यसुखावशेषितं खिष्टस्य दत्तस्य कृतस्य शोभनम् । तेनाजनाभे स्मृतिमज्जन्म नः स्यात् वर्षे हरिर्य-  
ज्जतां शं तनोति' इति देवगाथा । अतो ज्ञानौपयिकजन्म सानुशयवत् एव भवति । अन्यथा पूर्वजन्मस्मृत्यभावे विषयासक्तिः प्रसज्येत ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्रथमं तस्यैव देवकृतत्वेनोक्तत्वात् । न तु कर्म । तस्य मुख्यफलावधिकत्वेनावान्तरफलभोगतस्तद-  
त्यथाभावादत्ययपदविरोधापत्तेः । अनुशयश्चात्रवान्तरफलसाधिका या सामग्री तस्या लेशः ।  
अतः सोमभावनाशे तथेत्यर्थः । हेतुं व्याकुर्वन्ति दृष्टमित्यादि । अन्यथा सद्य एव देहपातः  
स्यादिति । उक्तरूपस्य लेशस्यापि कर्मजन्यत्वेन कर्मनाश एव तन्नाशात् 'प्रारब्धकर्मनिर्वाणो न्यप-  
त्तं पाञ्चमौतिक' इतिवत् सद्य एव देहः पतेत् । तथा सति गमनं न सम्भवेत् । अतो यथा लोके  
सानुशयः, तथात्राप्येत्यर्थः । नन्वेवं सत्यावश्यकत्वाल्लाघवाच्च कर्मशेष एवानुशयोस्तु, न तु साम-  
ग्रीशेषोपीत्यत आहुः स्मृतिरित्यादि । तथाचास्यां गाथायां शेषितं खिष्टं दत्तं कृतमित्यनुक्त्वा,  
यत् 'खिष्टस्य दत्तस्य कृतस्य शोभन'मिति खिष्टादिसम्बन्धिसमीचीनमुक्तम्, तेन कर्मजन्यो भोगसा-  
धकसामग्रीलेश एव विवक्षित इति ज्ञायते, न कर्मशेषः, अतः स एवानुशय इत्यर्थः । सिद्ध-  
माहुः अत इत्यादि । ननु 'कदाचित् सुकृतं कर्म कूटस्वमिव तिष्ठति । मज्जमानस्य संसारे यावद्  
दुःखाद्द्विगुण्यत' इत्यन्या स्मृतिः कर्मरूपमप्यनुशयं दर्शयतीति नैकान्तत उक्तरूपानुशय-  
निश्चय इत्यत आहुः अन्यथेत्यादि । उक्तरूपस्यानुशयस्याभावे पूर्वजन्मस्मरणकस्याभावेन पूर्व-  
जन्मस्मृत्यभावे सति विषयासक्तिः प्रसज्येत । अतः प्रकृते उक्तरूप एवानुशयो ग्राह्य इत्यर्थः ।

रश्मिः ।

तस्य प्रथमस्य प्रतिवचने । तस्यैवेति । सोमभावस्यैव । एवोऽन्यव्यवच्छेदकः । नत्थिति । कृतशब्देन  
ननु कर्म ग्राह्यम् । तस्येति । प्रारब्धातिरिक्तकर्मणः सञ्चितस्य क्रियमाणस्य वा । येति । कर्मरूपा ।  
तथेति । वृष्टिभावं प्राप्नोतीत्यर्थः । एवकारः सूत्रप्रामाण्यात् । एवेति । दृष्टमित्यादीति । तादृशेति ।  
अनुशयदर्शनवद्देहवस्त्रादिसहितः । एवेति । प्रत्यक्षात् । अन्यथाशब्दं व्याकुर्वन्ति स्म उक्तरूपस्येति ।  
अन्यथेत्यस्य अनुशयाभाववत्त्वेनान्येन प्रकारेण देहवस्त्रादिसहित इत्यर्थं मत्त्वोक्तं तन्नाशादित्यन्तम् ।  
तथा चान्यथेत्यत्र प्रकारे थाल् । पञ्चम्या अव्ययत्वानुक्तम् । एवेति । लेशलेशिनोस्तथादर्शनादेवकारः ।  
तन्नाशात्प्रकारात् । प्रकारो देहादौ । अन्यथाशब्दं व्याख्याय सद्य एवेत्यादिभाष्यं व्याख्यान्ति स्म  
प्रारब्धेति । सद्य एवेति । विलम्बव्यवच्छेदकः । अतो यथेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अतो यथेति ।  
अत्रेति । पञ्चाभिधिवायाम् । लाघवादिति । शरीरलाघवात् शक्यतावच्छेदकलाघवाच्च । न  
कर्मिति । यद्येवं स्यात्तदा 'कृतस्य शोभन'मित्येव वदेत् । स एवेति । खिष्टादिरूपभोगसाधकसामग्री-  
शेषः । एवकारोऽन्यभाष्यकृतसंमत्या । भाष्ये । स्मृतिमत् जन्म नारदस्येव । नोऽस्माकं देवानाम् । वर्षे  
अजनाभे भारतवर्षे । यत् यस्मात् । अत इति । देवाभिलषितत्वात् । एवेति । 'कपूयचरणा जन्मार्थो  
ह यत्ते कपूयां योनिमाप्येरेभि'ति श्रुतेरेवेति । प्रकृते । विषयेति । विषयासक्तित्वेन । तत्कृतपूर्व-  
जन्मीनदुःखस्मृत्यभावेन कार्यकारणभावात् । एवेति । नारदभरतादौ दृष्टविषयानासक्तिमज्जमिषै-

ननु अनुशयसहकृत एव जीवो नाद्भिः परिष्वक्तो भवेत्, अत आह यथेतम् । यथागतम् । अन्यथा प्रश्ननिरूपणयोर्बाधः स्यात् । तर्हि तावदवान्तरफलसाधक-सहितः स्यात्, अत आह अनेवं च । एवमप्रकारयुक्तागमनं नास्ति । भोगस्य

भाष्यप्रकाशः ।

पुनः शङ्कते नन्वित्यादि ।

अयमर्थः । पूर्वजन्मस्मारकं यदृष्टं वक्तव्यं संस्कृतेन्द्रियप्रभृति, तदेहमन्तरेण स्वकार्यास-  
मर्थं सदेहमाश्लेष्यति । तथा सति तत एव सिद्धावपां परिष्वक्तो निःप्रयोजन इति सोमभावना-  
शेषामपि साजात्यान्नाशापत्त्या प्रक्रान्तत्याग ईदृशेनुशये स्यात् । अतोऽयमयुक्त इति पूर्वपक्ष्याशयः ।  
सिद्धान्तमाहुः यथागतमित्यादि । धूममार्गं यथेतमित्युक्तम् । अत्राप्यग्रे दृष्टिभावादिरु-  
च्यते । अतः प्रकारान्तरीयदेहाङ्गीकारे तद्विरुध्येतेत्यतो न तथेत्यर्थः । शेषं स्फुटम् ।

तेन सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । अपां भिन्नप्रकारत्वं तु भोगमात्रसाधिकाम्यः पूर्वाभ्य  
इदानीन्तनानां वैराग्यसांहित्यात् संस्काराधिक्येन तत उत्कर्षाच्च बोध्यम् ।

अत्रैवं द्वयार्थः सिध्यति । कृतात्यये देवकृतस्य सोमभावस्य नाशे सति, अनुशयवान्  
तच्छेषवान् । यथेतं पूर्ववदद्भिः सम्परिष्वक्तः । अनेवं च, अपां संस्कृतत्वात् भिन्नप्रकारेण  
रश्मिः ।

वकारः । तत एवेत्यादि । संस्कृतेन्द्रियप्रभृतिभिः । एवकारोऽपां व्यवच्छेदकः । संस्कारसिद्धौ ।  
संस्कारार्थोऽपां परिष्वङ्गः । साजात्यादिति । सोमभावाच्चन्द्रत्वेन साजात्यात् । नचैकघटनाशेषरघट-  
नाशापत्तिरिति वाच्यम् । अपेक्षाबुद्धविषयसाजात्यापेक्षणात् । चन्द्रत्वेन साजात्ये वर्तत इति साजा-  
त्यान्नाशापत्तिः । घटत्वेन साजात्ये न वर्तत इति । प्रक्रान्तस्यापां पुरुषभावस्य त्यागः । ईदृश इति ।  
कर्मजन्ये भोगसाधकसामग्रीलेशमात्ररूपे । स्यादिति । अपां सामग्र्यन्तर्गतत्वाभावात्सात् । अय-  
मिति । उक्तानुशयः । तथाचार्यं भाष्यार्थः । अनुशयसहकृत एव, ननु भोगसाधकसामग्रीसहित इत्येव-  
कारो भोगसाधकसामग्री व्यवच्छिन्नति । अत आह नाद्भिर्भोगसाधकसामग्रीरूपाभिः परिष्वक्त्वे  
भवेत् । अत एतादृशपूर्वपक्षान्नाशवान्यास आह यथेतमित्तीति । प्रकृते । धूममार्ग इति ।  
'अथ य इमे ग्राम इष्टापूर्ते दत्त इत्युपासत' इत्यादिना छान्दोग्योक्ते । यथा "येन प्रकारेण इतं गतं  
चन्द्रलोके तथा एतमेवाप्वानं पुनर्निवर्तते यथेतं इत्यर्थः । अग्रे तमेवाप्वानमाह 'आकाशमाकाशाद्वायुं  
वायुर्मूले'त्यादिना । अर्थः पूर्वमुक्तः । कर्मा आकाशं प्रतिपद्यते । अत्रापितीति । अर्चिरादिमा-  
र्गेषु । शृष्टीति । अत्रूपत्वम् । आदिनाज्ञेरेतआदि । अन्ययेत्यादिभाष्यार्थमाहुः अतः प्रकारेति ।  
श्रुत्युक्तत्वात्प्रकारादन्यप्रकारो निष्प्रयोजनात्यागप्रकारः तत्सम्बन्धिदेहाङ्गीकारे तत् प्रश्ननिरूपणं  
अग्रपदेहविषयकं विरुध्येत भाष्येत् । 'यथा पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ती'ति प्रश्नः । 'इति  
तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ती'ति निरूपणम् । अधिकमाहुः सन्नत्यर्थम् । इत्यत इत्यादि ।  
न तथा कर्मजन्यभोगसाधकसप्रयोजनसामग्रीमात्रलेशत्वेन लेशो नेत्यर्थः । शेषं स्फुटमिति । तर्हि  
यथेतमित्यङ्गीकृते तावत् अपां पुरुषवचस्त्वमवधि मोक्षावान्तरफलं शरीरं तत्साधिका निःप्रयोजनसप्रयो-  
जनसामग्री कर्मजन्या तत्सहितः स्यात् । ततु चन्द्रमण्डले भोगस्य जातत्वान्न सम्भवति । आगमनस्य-  
तादृशभोगजनकत्वरहितसामग्रीसहितत्वेन यथेतं तथागमनाभावाद्गतो भगवान् व्यास आह अनेवं  
चेति । च पुनः आगमनमनेवं भिन्नो भोगरहितप्रकारस्तेन युक्तमागमनमपाम् । एवंप्रकारो भोगजन-

जातत्वात् । अकारात् वैराग्यसहितोपि । तस्मादनुशयवान् भिन्नप्रकाराद्भिः परि-  
ष्वक्तो देवकृपासहितो वृष्टिर्भवतीति ॥ ८ ॥

चरणादिति चेल्लोपलक्षणार्थेति काष्णार्जाजिनिः ॥ ९ ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । ननु नाप्रोक्तमजन्मार्थमनुशयोऽपेक्ष्यते, चरणा-  
देव भविष्यति, 'तद् य इह रमणीयचरणा अभ्याशो ह यत् ते रमणीयां योनि-  
मापचोर' भित्त्यादिना यः पूर्वजन्मनि विहिताचारं करोति, स उत्तमं जन्म प्राप्नोति,  
यस्तु निषिद्धाचरणं करोति, स श्वादियोर्नि प्राप्नोतीति 'साधुकारी साधुर्भवती'-  
ख्यादिश्रुत्या च प्रतिपाद्यते, प्रकृते तु तस्य रमणीयचरणस्य चरणादेव तस्य सम्यग्  
जन्म भविष्यति, किमनुशयसहभावेनेति चेत् । न । चरणश्रुतौ या योनिरुक्ता, सा  
उपलक्षणार्था, अनेन पूर्वजन्मनि समीचीनं कृतमिति ज्ञापिका, न तु तस्मिन्

भाष्यप्रकाशः ।

नीचैर्वृष्टिभावार्यं रंहति । चकारो नीचैरागमनस्य द्योतकः । तत्र हेतुः दृष्टस्मृतिभ्यामिति ॥८॥

चरणादिति चेल्लोपलक्षणार्थेति काष्णार्जाजिनिः ॥९॥ किञ्चिदित्यादिना सूत्रमवतार्य  
पूर्वपक्षांशं व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । श्रुतौ 'अभ्याशो हेति पदं क्षिप्रार्थकम् । यत्पदं तु क्रियावि-  
शेषणं हेत्वर्थकं वा । तथाच यद्यप्येताभ्यां श्रुतिभ्यां यथायथमाचारतः कर्मतश्च जन्मोक्तम्, तथापि  
प्रकृते पञ्चाभिप्रकरणे तु चरणादेवोक्तम्, अतोत्र तदेव ब्राह्ममित्यर्थः । परिहाराशयमाहुः नेत्यादि । चर-  
णस्य जन्मनियामकत्वोपगमेपि न तजन्मनीनकर्मनियामकत्वम् । उक्तरूपनिषिद्धकर्मप्रत्यक्षविरोधात् ।  
रहिमः ।

कत्वं तद्युक्तागमनमपां नास्ति । भोगस्य चन्द्रमण्डले जातत्वादागमनसमये तदभावात् । उपसंहारा-  
दाहुः अकारादिति । अपिनावेवं चेत्यस्य यथेतमित्यनेन समुच्चयः । अपिः समुच्चये । एवं शेषं स्फुट-  
मित्यर्थः । वैराग्येति । भोगानन्तरं वैराग्यप्रसिद्धेः । 'तस्माद्भुगुप्सेते'त्युपसंहाराच्च । संस्कारेति ।  
संस्कृतेन्द्रियसंस्कारेण द्विगुणसंस्कारेण ततो गमनादुत्कर्षात् । बोध्यमिति । अनुशयवानिति ।  
विद्याप्रकरणेन कर्पूययोनिषाधाय ज्ञानौपयिकदेहसाधनाय चेदम् । देवकृपासहित इति तु देव  
इत्यनुवृत्तावपि पुनर्देवाः सोमश्च राजानं जुह्वतीति देवपदोपादानात् । तच्छेषवानिति । कर्मजन्य-  
भोगसाधकसामग्रीलेशवान् । भिन्नेति । गमनप्रकारे भोगसाधकत्वं आगमनप्रकारे वैराग्यसाहित्यम् ।  
भोगस्य जातत्वात् । किञ्च । गमनमुच्चैः द्युलोकस्योच्चत्वात् । तद्भिन्नप्रकारेण नीचैर्नीचैस्त्वेन । अनेन  
यथेतमनेवं चेत्यनयोर्विरोधः परिहृतः । यथेतं तथागतं इत्युक्तवानेवं आगमनमित्युक्तेर्विरोधः । रंहती-  
त्यनुवर्तते पूर्वसूत्रात् । चकारार्थो भाष्ये वाच्य उक्तोऽतस्तस्य भाष्योक्तस्य द्योत्यर्थमाहुः अकार इति ॥८॥

चरणादिति चेल्लोपलक्षणार्थेति काष्णार्जाजिनिः ॥ ९ ॥ इतिपदमिति । नच 'अव्य-

यादाप्सुप' इति विभक्तैर्लुका लुप्तत्वेन पदत्वाभावः 'न लुमताङ्गसे'ति सूत्रादिति शङ्क्यम् । पदशब्दस्य  
शब्दे लक्षणाङ्गीकारात् । अभेदो लक्षणा । पदशब्दयोरभेदात् । शक्तं पदं वा । क्वचिन्नैयायिकमताङ्गी-  
कारात् । यथात्रेव सोमाद्दृष्टिभावे रूपरसादीनामिति । एताभ्यामिति । रमणीयचरणकर्पूयचरणाभ्यां  
'साधुकारी साधुर्भवति पापकारी पापो भवती'त्येताभ्याम् । जन्मेति । कर्पूयरमणीयजन्मोक्तम् ।  
चरणादेवेति । एवकारः साधुकारीतिश्रुतिव्यवच्छेदकः । अनुशयव्यवच्छेदको वा । तदेवेति ।  
चरणम् । एवकारोऽनुशयसहभावव्यवच्छेदकः । अन्यथेत्यादि निवृण्वन्ति स्म चरणस्य जन्मे-  
त्यादि । अयमन्यथाशब्दार्थः । अपिर्गर्हायाम् । उक्तेति । भाष्योक्तश्रुत्युक्तकर्पूयचरणरूप-

जन्मनि समीचीनकरणे नियामिका, अन्यथा ब्राह्मणानां निषिद्धकरणं न स्यात् । तस्मादनुशयोऽपेक्ष्यते ज्ञानोपयोगार्थमिति कार्ष्णाजिनिराचार्यो मन्यते ।

कार्ष्णाजिनिग्रहणं पञ्चाग्निविद्याया भिन्नप्रकारत्वज्ञापनार्थम् । तस्मादस्य स्वमते भिन्नत्वान्न शङ्का, नचोत्तरम् । न हि पञ्चाग्निविद्यायां पुरुषादन्यभावः सम्भवति । प्रकरणपरिगृहीता श्रुतिर्नान्यत्र न्यायसम्पादिका ॥ ९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अतस्तदर्थमनुशयेऽवश्यं वाच्ये जन्मबोधिकापि चरणश्रुतिः 'काकवदेवदत्तस्य गृह'मिति चत् पूर्वजन्म-कृतं समीचीनं कर्मोपलक्षयिष्यति । यत् ये रमणीयचरणास्ते रमणीयां योनिं आसन्मन्तात् पघेरन् । गत्यर्थपघतेर्ज्ञानार्थत्वात् तत्र विशेषावधारणे कर्मजन्मां तां योनिं ज्ञापयेयुरित्यर्थात् । अतः सिद्ध-मनुशयेनेति कार्ष्णाजिनेराशयः । नामग्रहणप्रयोजनमाहुः कार्ष्णाजिनीत्यादि । भिन्नप्रकारत्वं तु कर्मशेषरूपानुशयश्चान्यत्वम् । तेन सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । कार्ष्णाजिनिमतीयात् कर्मशेष-रूपानुशयात् अस्य भोगसाधकसामग्रीशेषरूपस्य फलशेषस्यानुशयस्य भिन्नत्वात् तस्य च दृष्टम्-तिभ्यां सिद्धतया चरणेन गतार्थताया आपादयितुमशक्यत्वाभावात् । तदभावादेव च नोत्तरमप्य-पेक्षितमित्यर्थः । एतदेवोपाद्य दर्शयन्ति न हीत्यादि । पञ्चाग्निविद्यायां हि उक्तप्रकारेण देवैर्हुं-तस्य प्रभनिरूपणाभ्यां पुरुषभावः प्रतिपादितः, अतः साङ्गाद्द्वैदिककर्मणः फलावश्यंभावनियमेन पुरु-षादन्यभावो न सम्भवत्यतोऽस्याः कर्मान्तराङ्घ्रिप्रकारत्वम् । पञ्चाग्निश्रुतिश्च प्रभ्रादिबोधितप्रकरण-परिगृहीता न कर्मान्तरस्थले न्यायसम्पादिका । अतो नात्र शङ्कोचरे, किन्त्वन्वयैव ते इत्यर्थः ॥९॥

रहिमः ।

प्रत्यक्षविरोधात् । व्युत्क्रमेण व्याख्याने यदि वाक्यार्थज्ञानं भवेत्तदोपलक्षणज्ञानं तेन ज्ञापक-रूपार्थान्तरमिति वक्तुमाहुः अत्र इति । तदर्थमिति । निषिद्धकर्मकरणनिवृत्तये । मशकार्यो धूम इतिवत् मशकनिवृत्तये इत्यर्थात् । 'अथोऽभिधेयैवस्तुप्रयोजननिवृत्तिष्विति कोशात् । जन्मबोधि-कापि । शक्यार्थो जन्मेत्यर्थः । तथापि युगपद्वृत्तिद्वयविरोधो न, उपलक्षणस्य तात्पर्यवृत्तौ पर्यवसानात् । शब्दमात्रस्य व्यञ्जकत्वमपीप्यत इत्याहुः काकवदिति । मतुचन्तम् । गृहस्य तटस्थलक्षणम् । उपेति । तात्पर्यवृत्तिं समीचीनकर्मनिष्ठां करिष्यति । उपलक्षणं समीपपदार्थलक्षणा सा तात्पर्यानुपपत्तौ स्वबीजे पर्यवस्यति लाघवात् । शक्यसम्बन्धस्य पाश्चात्यस्य स्वीकारे गौरवात् । तथाच क युगपद्वृत्तिद्वय-विरोधः । यत् यथा भवति तथा । यत् यस्माद्वा । तत्रेत्यादि । पदने ज्ञानत्वरूपविशेषावधारणे । तामिति । रमणीयां योनिमस्य जीवस्य ज्ञापयेयुः । भाष्यीयानेनपदस्यार्थोऽनेन जीवेनेति । स्पष्टमन्य-द्वाप्यम् । आपादयितुमिति । यदि स्वमतेऽस्मात् कर्मशेषरूपानुशयः स्यात्तदाशङ्केत्यापादयितुम् । कर्मशेषरूपानुशय आपादकः । आपादाशङ्का । अपेक्षितमिति । स्वमते । पञ्चाग्नीति । प्रकरणेति भाष्यविवरणम् । प्रभ्रादीति । पञ्चाग्निविद्याप्रकरणम् । न कर्मेति । पञ्चाग्निविद्याऽप्राकृतिककर्मन्त-रस्थले न । न्यायेति । वक्ष्यन्ति च 'यदेव विद्यये'ति हीति सूत्रभाष्ये । नात्रेति । भाष्ये न शङ्कोचरे । अन्यत्रैवेति । आगममते । एवकारः कार्ष्णाजिनिपदात् । कृष्णाजिनस्यापत्वं कार्ष्णाजिनिः । अत्र इत् । कृष्णाजिनं ब्रह्मेति संहिता । कृष्णाजिनं सर्पो भवतीति दृष्टम् । संहितायां औषधिविद्या साक्षात्प्य-विद्येति माधवीये । तत्र साक्षात्प्यविद्या प्रसिद्धा । औषधिविद्या काष्ठपुंसा मृगपातनरूपा दृष्टा । वयसां सृष्टिः कपोतानां दृष्टा । शब्दप्रत्यक्षं घण्टके जातम् । ॐ सच्चिदात्मिन्नप्रसूः ततो नीचैः ॐ सच्चिदा-त्मिन्नप्रसो इति मण्डयम् । वेदान्ते तु सर्वात्मभावविद्या । 'वशे कुर्वन्ति मां भक्त्येति वाक्यात् ॥९॥

### आनर्थक्यमिति चेन्न तदपेक्षत्वात् ॥ १० ॥

नन्वेवं सति चरणश्रुतिरनर्थिका, ज्ञापनायां प्रयोजनाभावात्, अतो विधायकत्वं श्रुतेः, इष्टानिष्टफलबोधकश्रुतिवत्, अतः कर्मतारतम्येन फलविधानाभिष्कामकर्मकर्तृज्ञानोपयोगिदेहविधानं भविष्यतीति अनुशयसहभावो व्यर्थ इति चेत् । न । तदपेक्षत्वात् । धूमादिमार्गस्य तस्याः श्रुतेरपेक्षत्वात् । काम्येष्टादिकारिणः

भाष्यप्रकाशः ।

आनर्थक्यमिति चेन्न तदपेक्षत्वात् ॥ १० ॥ साधारणानुशयपक्षे किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन पूर्वपक्षांशं व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि ।

अयमर्थः । चरणश्रुतेः पूर्वजन्मीनकृत्युपलक्षकत्वं तस्या वैयर्थ्यापादकम् । न हि तस्मिन् ज्ञात इह जन्मनि कोपि पुमर्थः सिद्ध्यति । अतस्तदभावाय चरणेनैतज्जन्मनि विधायकत्वं तस्या अङ्गीकार्यम् । यथा 'प्रतितिष्ठन्तीह वै य एता रात्रीरुपयन्ती'ति 'केवलाद्यो भवति केवलादी'त्यादौ प्रतिष्ठाकेवलाद्यत्वादिबोधनेन रात्रिसत्रं कुर्यात्, केवलान्नं न कुर्यादिति कल्प्यते, तथा रमणीय-योनिकामो रमणीयाचरणं कुर्यादिति । अतः कर्मतारतम्येनात्र फलस्यैव विधानाभिष्कामकर्तृज्ञानो-पयोगिदेहविधानं तादृशदेहोत्पत्तिश्चरणादेव भविष्यतीत्यनुशयसहभावो व्यर्थ इत्यर्थः ।

परिहारांशं व्याकुर्वन्ति धूमादीति । अपेक्षत इत्यपेक्षः । पचाद्यच् । तस्या अपेक्षस्तदपेक्षः । धूमादिमार्गस्य तथात्वादित्यर्थः । धूमादिमार्गस्य कथं चरणश्रुत्यपेक्षत्वमित्याकाङ्क्षायां तद्व्युत्पा-दयन्ति काम्येत्यादि । द्विविधा हीष्टादिकारिणो निष्कामाः सकामाश्च । तत्राद्यस्य फलसामग्री-शेषरूप एवानुशय इत्युक्तम् । द्वितीयस्य तु देवगायोक्तबुद्धभावात् सुकृते श्रुते तदनन्तरमुत्पत्तौ 'सुखानन्तरं दुःख'मिति न्यायेन पापस्यैवोपस्थितत्वादसमीचीनशरीरप्राप्तिरापद्यते । सा तस्य मा रक्षिः ।

आनर्थक्यमिति चेन्न तदपेक्षत्वात् ॥ १० ॥ साधारणेति । कर्मशेषोऽनुशय इति पक्षे । वैयर्थ्येति । यदि चरणश्रुतिः पूर्वजन्मीनकृत्युपलक्षिका स्यात्तदेह जन्मनि पुमर्थासिद्ध्या व्यर्था स्यादित्येवं वैयर्थ्यापादकम् । तस्मिन्निति । साधारणानुशये । हेत्वन्तं भाष्यं विवृतम् । अतो धीत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अतस्तदिति । विधायकत्वमिति । किञ्चिद्विधायकत्वम् । इष्टे-त्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म यथा प्रतीति । इत्यादाविति । प्रयोजनगौरवग्रन्थविस्तरभियादि-शब्दार्थो नोच्यते । एवमन्यत्रापि । रात्रीति । 'ये प्रतितिष्ठसन्ति त एता रात्रीरुपेयु' इत्यर्था-द्रात्रिसत्रं कुर्यात् । केवलादीति । केवलश्चासावादः केवलदः सोऽस्यास्तीति केवलादीति । श्रुतौ केवलस्यादविशेषणत्वमभिप्रेत्याहुः केवलादनमिति । केवलश्चासावादी चेति पक्ष आद इत्यत्र समी-चीनादे पक्षिभेदापादकादे च लक्षणादशब्दसेति स नाङ्गीकृतः । अतः कर्मेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अतः कर्मेति । फलस्यैवेति । रमणीयोनिरूपफलस्य । एवकारश्चरणव्यवच्छेदकः । विधानादिति । रमणीयचरणश्रुतौ स्वोक्तफललिङ्गं तद्रमणीययोनिकामो रमणीयाचरणं कुर्यादिति विनियोजी श्रुतिं कल्पयित्वा विनियोजकमिति तथा । चरणादेवेति । आचारात् । एवकारोऽ-नुशयव्यवच्छेदकः । इत्युक्तमिति । कृतात्ययसूत्रभाष्यप्रकाशे । स च भोगः सकामानामित्या-दिनोक्तम् । देवगायेति । कृतात्ययसूत्रभाष्य उक्ता देवगाया । बुद्धिस्तु 'हरियिद् भजतां शं तनोति' इत्युक्ता । भजतां शंविस्तरकर्तृत्वेन हरिविषयिणी बुद्धिः । इति न्यायेनेति । 'ते तं भुक्त्वा स्वर्गलोकं विशालं क्षीणे पुण्ये मर्त्यलोकं विशन्ती'ति श्लोको न्यायस्तेन । पापस्यैवेति । एवकारेण सुकृतव्यव-

फलभोगानन्तरमुत्पत्तौ 'सुखानन्तरं दुःख'मिति न्यायेन पापस्यैवोपस्थितत्वाद्दसमीचीनशरीरप्राप्तिर्मा भवत्विति रमणीयानुष्ठादणां रमणीयशरीरप्राप्तिरेव बोध्यते, न न्यायेनासमीचीनशरीरमिति । तस्मादन्यनिषेधार्थं सार्थकत्वान्नानुशयप्रतिषेधिका ।

किञ्च । रमणीययोनिः किमाकस्मिकी, सकारणा वा । नाथा वेदवादिनाम् ,

भाष्यप्रकाशः ।

भवत्वित्येतदर्थं रमणीयानुष्ठादणां रमणीयशरीरप्राप्तिरेव बोध्यते । ये सकामा इष्टादिकारिणस्ते समीचीनाचरणात् समीचीनं शरीरमाप्नुवन्ति, न न्यायेनासमीचीनं शरीरमिति । तस्मात् सकामानामसमीचीनशरीरनिषेधार्थं तस्या उक्तत्वान्नानुशयस्य सा प्रतिषेधिका । धूममार्गश्लुपक्रम्य तस्या उक्तत्वात्, 'तद्य इहे'त्यनेन तन्मार्गायाणामेवोच्छेस्ताच्च धूममार्गस्यैव तदपेक्षत्वम् । 'इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ती'त्यादिना पञ्चाधिविधाययाः समापितत्वान्न तस्यां तदपेक्षेति तथेत्यर्थः ।

ननु 'तद्य इहे'त्यत्रान्नादानां रेतःसिचामेवोच्छेदः, तथात्वं च निष्कामकारिष्वपि तुल्यम् । अतस्तेष्वपि नानुशयापेक्षेत्यत आहुः किञ्चेत्यादि । यत्त्वं देहार्थमनुशयं नाङ्गीकरोषि, तत् किं रमणीययोनिराकस्मिकी तवामिप्रेता, उत सकारणा । तत्राद्या कल्पना तु बाह्यत्वापादिका । अतो द्वितीयः पक्ष आदर्यः । तत्र चरणमेव कारणत्वेन त्वया वाच्यम् । चरणं शीलम् । 'अक्रोधः सर्वभूतेषु कर्मणा मनसा गिरा । अनुग्रहश्च ज्ञानं च शीलमेतद्विदुर्वुधा' इति स्मृत्युक्तं वा । 'शुचौ तु चरिते शील'मिति कौशाढ्यर्णाद्यविरुद्धमन्यद्वा स्वकर्म चरणपदेन ग्राह्यम् । तदा 'स्वकर्मणा पितृलोक' इति वाक्यादग्निष्वात्तादिलोकस्तत्फलम् । तथा पैतृमेधिकेन संस्कृतानां सपिण्डीकरण-वाक्याजुरोधाद्ब्रह्मादिरूपता च वक्तव्या । तथा 'प्रजामन्वि'ति वाक्याजुरोधात् पुत्रगृहे तत्पुत्ररूपेण जननमपि वक्तव्यम् । तथा 'त्रैविद्या मा'मिति वाक्यान्मर्त्यलोके पूर्ववदेव सोमपात्वेन भवनं

रश्मिः ।

च्छेदः क्रियते । प्राप्तिरेवेति । कपूयचरणव्यवच्छेदक एवकारः । न न्यायेनेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म ये सकामा इति । तस्मादित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्मादिति । तस्या इति । चरणश्रुतेः । एवेति । अर्चिवादिमार्गव्यवच्छेदकोऽयम् । तस्यामिति । पञ्चाधिविधायाम् । तदपेक्षा चरणश्रुत्यपेक्षेति । तथा नानुशयप्रतिषेधिकेत्यर्थ इत्यर्थः । अन्नादानामिति । 'यो ह्यन्नमत्ति यो रेतः सिञ्चति तद्रूप एव भवति तद्य इहे रमणीयचरणा अभ्याशो ह यत्ते रमणीयां योनिमापद्येर'न्निति श्रुतेः । बाह्यत्वेति । यतो वेदवादिनां नाथा । ईश्वरस्य कर्तृत्वात् । चरणं आचरणं शीलमिति पर्यायाः । अन्यव्यवच्छेदक एवकारोऽश्रुतत्वात् । स्वकर्मणेतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तदा स्वेति । अग्निष्वात्तेति । अग्निष्वात्तादयः पितृगणाः । वस्त्रितिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथेति । आहिताग्नेर्देहनादिसंस्कारः पितृमेषः । पितृमेषेन संस्कृतं पैतृमेधिकं कर्म, तेन 'संस्कृत'मिति सूत्रेण ठक् । तेनेत्यनुवर्तते । सापिण्डी सासपौरुषम् । तत्रोक्त-वस्त्रादित्यरूपता । प्रजामित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथेति । वक्तव्यमिति । तथाच स्मशानान्त-क्रियाकारयितारः स्मशानान्तक्रियाकृत इति वक्तव्यम् । त्रैविधेतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा त्रैविधेति । पूर्ववदिति । पञ्चाधिविधावत् । यद्वा । पूर्ववाक्यवत् । पुनर्भवमिति भाष्यात् । एवकारस्तु

द्वितीये तु 'स्वकर्मणा पितृलोक' इति वस्वावित्यरूपता च वक्तव्या । 'प्रजामनु-  
प्रजायन्ते स्वशानान्तक्रियाकृत' इति च । 'त्रैविद्या मां सोमपा' इत्यादिना इन्द्र-  
लोकभोगानन्तरं तथैव पुनर्भवनं च वक्तव्यम् । नच सर्वेषामैक्यम् । भिन्नरूप-  
त्वात् । तस्मात् कर्मकर्तृवैचित्र्येण श्रुतिस्मृतिभेदाः समर्थयितव्याः, न त्वेकमपरत्र  
निविशते । उपरोधप्रसङ्गात् । तथाच प्रकृतेऽपि अनुशयाभावे भक्षणभवनयोर्नियमो  
न स्यात् । ब्राह्मणादीनामप्यन्ने बलिहरणे श्वचण्डालयोर्भक्षणम् । ब्राह्मणभक्षणेऽपि

भाष्यप्रकाशः ।

वक्तव्यम् । नच सर्वेषां फलैक्यम् । तेषां फलानां देशभेदेन प्रकारभेदेन च भिन्नरूपत्वात् ।  
तस्मात् फलभेदे कारणभेदस्यावश्यकत्वात् कर्मवैचित्र्येण भिन्नस्वभावकर्तृवैचित्र्येण च वाक्यभेदाः  
समर्थयितव्याः । इदं वाक्यमेतादृशकर्मपरमेतादृशकर्तृपरमिति । 'ज्ञानं ज्ञेयं परिज्ञाता त्रिविधा  
कर्मचोदना । करणं कर्म कर्तेति त्रिविधः कर्मसंग्रह' इति प्रतिज्ञाय गीतायां तद्भेदानामुक्तत्वात् ।  
एवं सिद्धे असङ्कीर्णत्वे तत्र तत्र तत्तत्फलभोगोत्तरमावृत्तौ तज्जन्मीनकर्मनियमार्थमनुशयोऽवश्यं  
वक्तव्यः । एवं यथान्यत्र, तथाच प्रकृतेऽपि तथैव प्रकृते चरणवाक्ये, अपिशब्दात् ततः पूर्वस्मिन्  
धूममार्गवाक्ये च नानाभानां तद्भक्षणस्य नानायोनीनां चोक्तत्वादननुशयस्तत्रापि नियामकत्वेना-  
वश्यमभ्युपेयः । तदभावे भक्षणभवननियमाभावापत्तेः । नच भक्षणे तस्य न नियामकत्वमिति  
शङ्क्यम् । ब्राह्मणादीनामित्याद्युक्तप्रकारस्य दर्शनादननुशयाभावे भक्षितादप्यन्नात् समीचीनं रेतो न  
रश्मिः ।

सोमपात्वान्यव्यवच्छेदकः । तथैवेतिभाष्यं विवृतम् । नचेतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म नचेति । भिन्नेतिभाष्यं  
विवृण्वन्ति स्म तेषामित्यादिना । देशेति । देशः स्थानं तद्भेदेन । तस्मादितिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म  
तस्मादिति । कर्मेति । संज्ञाभेदात्कर्मभेदस्तेन वैचित्र्यं पूर्वतद्भेद्वितीयाध्याये । तेन । कश्चित्ति ।  
एकादशस्कन्धे 'तेषां प्रकृतवैचित्र्याच्चित्रा वाचः स्रवन्ति ही'ति वाक्याद्वाक्यभेदकर्तृवैचित्र्ययोः  
कार्यकारणभावः । तद्भेदानामिति । ज्ञानज्ञेयादिभेदानाम् । ज्ञेयं कर्म । विधिपादे कर्मनोदना  
कर्मविधिरेव ज्ञानविधिः परिज्ञातृविधिश्च । अष्टादशाध्याय उक्तत्वात् । असंकीर्णत्व इति ।  
एतेन भाष्य उपरोधस्य साङ्कर्यमर्थ इत्युक्तम् । तथाचेति भाष्यं विवरीतुं सङ्गत्यर्थमाहुः एवं  
यथान्यत्रेति । विवृण्वन्ति स्म तथैव प्रकृते इति । चकार एवकारार्थे । उक्तरीत्या सङ्गत्य-  
र्थमेवं यथान्यत्रेति वाक्यपूरणे । शब्दादिति । अनुशयवाचकशब्दात् । रमणीयचरणरूपात् ।  
पूर्वस्मिन्निति । 'त इह व्रीहियवा ओषधिवनस्पतयस्तिलमाषा इति जायन्ते ततो वै खलु दुर्नि-  
ष्प्रपतरं यो यो ह्यन्नमति यो रेतः सिञ्चति तद्रप् एव भवती'तिपूर्वस्मिन् । म्वल्बिति खेदे । दुर्नि-  
ष्प्रपतरमिति । अत्राकारस्य लुप्तत्वाद्दुष्प्रापतरम् । व्रीह्यादिसंश्लेषणं दुष्प्रापतरम् । रेतःसिग्दे-  
हसम्बन्धरूपम् । अन्यैर्भुज्यन्ते काकतालीयवृत्त्या रेतःसिग्भर्भक्षणमिति । नानेति । नानेत्यादि  
स्पष्टम् । नानायोनीनां त्वित्यम् । यो रेतः सिञ्चति तद्रप् एव भवतीति सामान्यतो नानायोनयस्तासां  
सामान्यत उक्तत्वात् । अनुशयाभाव इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तदभावे इति । अन्नभक्षणयो-  
निभवनयोर्नियमाभावापत्तेः । एवं त्वनुशयमवरुध्य तयोर्नियमः । ब्राह्मणादीनामित्यादिभाष्यं विव-  
रीतुमाहुः न चेति । तस्येति । अनुशयस्य । ब्राह्मणादीनामिति । उक्तप्रकारस्तु ब्राह्मणादी-  
नामप्यन्ने बलिहरणरूपे श्वचण्डालयोः स्वभागादन्नभक्षणम् । ब्राह्मणकर्तृकभक्षणेऽपि मलभावेत्यादि  
स्पष्टम् । अयम् । तस्य दर्शनात् । समीचीनमिति । समीचीन्यं कर्तव्ययोन्यनुत्पादकत्वम् ।

मलभावे शकरभक्षणम् । अनुशयस्य नियामकत्वे तुषादिष्वन्नभाव एव यावत् समीचीनरेतोभावः । तस्मादुपलक्षणतैव चरणश्रुतेर्युक्ता । तस्मादनुशयसहित एव वृष्टिभावं प्राप्नोतीति सिद्धम् ॥ १० ॥

सुकृतदुष्कृते एवेति तु बादरिः ॥ ११ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

स्यात् । तादृशस्य रेतसः अभावे ततः समीचीनयोनेरप्यभावः । अतो रमणीययोनिं प्रति चरणस्य हेतुत्वं वदताप्यवश्यं नियामकत्वेनानुशयोक्तीकार्यः । नचान्नभावेपि तत्र तुषस्यापि दर्शनात् ततः समीचीनरेतोनुत्पत्तिः शङ्का । तस्य गोप्रभृतिभिर्भक्षणे ततो दुग्धरूपेणान्नभावस्य सिद्धेः । अद्यमानस्यैवान्नत्वादिति । एवं सिद्धे तस्यावश्यकत्वे अनुसीम्यमानस्य तस्यैव चरणं प्रत्यपि नियामकत्वम् । अतः सकाम एव धूममार्गं नानाफलानामुक्तत्वात् तत्रैव चरणापेक्षा, न तु निष्कामे पञ्चाभिविद्यासम्पादितदेहे । तस्मादत्र योन्यादिनिरूपणद्वाराप्यनुशयोपलक्षणतैव चरणश्रुतेर्युक्तेत्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादनुशयेत्यादि । तस्मादिति । सर्वत्राप्यनुशयस्यावश्यकत्वात् ॥ १० ॥

सुकृतदुष्कृते एवेति तु बादरिः ॥ ११ ॥ एवं चरणादेव फलं भविष्यत्यनुशयाङ्गीकारो व्यर्थ इत्याशङ्क्य कार्णाजिनमतोपन्यासेन तदुपष्टम्भेन च धूमादिमार्गं कर्मात्मकानुशयस्याप्यावश्यकत्वं साधितम् । अतः परं तस्य कियत्पर्यन्तमनुवृत्तिरित्याकाङ्क्षायां तद्विवेकुमिदं सूत्रं प्रवृत्त रश्मिः ।

रेतसः अभाव इति । स्मार्तः प्रयोगः । अतो नात्र 'अतो रोरुतादित्यस्य प्राप्तिः । अनुशय इति । कर्णयोननिवर्तकः । अनुशयस्येतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म न चान्नभाव इति । परम्परया समीचीनरेतोभाव इत्याहुः तस्यैत्यादि । दुग्धेति । दुग्धस्य रेतोजनकत्वं वैधके प्रसिद्धम् । तेन 'यावत्समीचीनरेतोभाव' इति भाष्यमपि व्याख्यातम् । एवकारार्थमाहुः अद्येति । एवकारो वेदान्ते योगमात्रात् योगरूढिव्यवच्छेदकः । अनुशये सिद्धमाहुरेवं सिद्ध इत्यादि । तस्यैवेति । अनुशयस्य । एवकारो भगवदिच्छाव्यवच्छेदकः । परम्पराकारणभूताया एवंविधविषयत्वात् । सकाम इति । सप्तम्यन्तम् । एवकारो निष्कामव्यवच्छेदकः । निष्काम इति । धूममार्ग इत्येव । निष्कामो धूममार्गो मोक्षफलकः । पौर्वतन्त्रीयषष्ठाध्याये आत्मकामस्यापि प्रवेशनीयत्वात् । अन्यथा कर्मभिश्चित्तशुद्धिद्वारा मोक्षबोधकपुराणभागो व्यर्थः स्यात् । 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ती'तिश्रुतिश्च । तस्मादितिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्मादिति । योन्यादीति । आदिना 'तद्य इह रमणीयचरणा अभ्याशो ह यत्ते रमणीयां योनिमापेध'न्नित्यस्या अग्रे 'ब्राह्मणयोनिं वा क्षत्रिययोनिं वा वैश्ययोनिं वे'त्युक्तविशेषयोनयो ब्राह्मणः । शक्यार्थनिरूपणद्वारापि । अपिना शक्यार्थपरित्यागेन लक्षणाभावात् । शक्यार्थः सम्बन्धमात्रग्राहकः । एवेति । शक्यार्थवाचकत्वव्यवच्छेदक एवेति । तथा च लाक्षणिकायाश्चरणश्रुतेर्युक्तेत्यर्थः इति काशकृत्स्नमते, स्वमतं तात्पर्यवृत्त्यङ्गीकारेणोक्तं पूर्वं व्यासमतवर्तित्वादाचार्याणाम् । आवश्यकत्वादिति । भाष्ये एवकार उक्तोपपादनात् ॥ १० ॥

सुकृतदुष्कृते एवेति तु बादरिः ॥ ११ ॥ एवकारव्यवच्छेधमाहुः अनुशयेति । व्यर्थ इति । व्यवच्छेद्यो व्यर्थः । तदुपेति । आनर्थक्यसूत्रेण तथा । कर्मात्मकेति । कर्मण आत्मा शेषः स्वार्थे कः । तस्यानुशयस्य । अपीति । पदार्थसम्भावनायां कर्मजन्यभोगलेशसामग्रीशेषैस्यावश्यकत्वम् । कियदिति । कियतां पुरुषाणां पर्यन्तमनुवृत्तिरिति प्रश्नः । निरनुशयपक्षशङ्कैव नास्तीत्युत्तरं फलिष्यति ।



फलांश एवानुशय इति तु स्वमतम् । कर्म फलं च द्रव्यमेवेवरेच्छया निय-  
तम् । कर्म पुनर्मगवत्स्वरूपमेव ब्रह्मवादे । सोऽभिव्यक्तः फलपर्यन्तं तदादिसंयोग  
इति स्वमतम् । अन्तसंयोगपक्षमाहैकदेशित्वज्ञापनाय ।

भाष्यप्रकाशः ।

इति बोधयितुं क्षत्रमवतारयन्ति फलांश इत्यादि । पञ्चमस्कन्धोक्तदेवगाथारूपस्मृतौ फलांशरूप  
एवानुशय इति सोऽन्तिमं भगवत्स्मृतियुक्तं जन्मोत्पाद्य निवर्तते । तदुत्तरं यन्मोक्षसाधनमपेक्षि-  
तम्, तसु कारणपूर्वकं भजतां भगवानेव सम्पादयति । यदि कथञ्चित् पापोत्पत्तिः, तदापि 'स्वपा-  
दमूलं भजतः प्रियस्य त्यक्तान्यभावस्य हरिः परेशः । विकर्म यद्योत्पत्तितं कथञ्चित् धुनोति सर्वं  
इदि संनिविष्ट' इति, 'यत् करोषि यदभ्रांसी'त्यादिवाक्यात् साक्षात् परम्परया वा भगवतैव  
निवार्यत इति न पूर्वांशानुशयापेक्षेति स्वमतम् ।

किञ्च । कर्मात्मकानुशयपक्षेपि, कर्म तत्फलं वेति द्वयं 'एष उ एवे'त्यादिश्रुत्या ईश्वरेच्छयैव  
निवतम् । कर्म पुनर्मगवत्स्वरूपमेव ब्रह्मवादे । 'द्रव्यं कर्म च कालश्च स्वभावो जीव एव च । वासु-  
देवात् परो ब्रह्मश्च चान्योर्योस्ति तत्त्वत' इति द्वितीयस्कन्धे ब्रह्मवाक्यात् । स द्विविधकर्मस्वरूपो  
भगवान् फलपर्यन्तमभिव्यक्तस्तिष्ठति । सम्पूर्णं फले जाते तिरोधत्ते । कर्मशेषात्मकोऽनुशयो निव-  
र्तते । अतस्तस्य अभिव्यक्तिमारभ्य फलपर्यन्तं संयोग इति स्वस्य बादरायणाचार्यस्य मतम् । तत्  
'कृतात्म्य'ब्रह्मत्रयारूपाने देवगाथास्मृत्या सूचितम् । तत्रान्येषां न संमतिरिति बोधयन् आन्तं मोक्षा-  
रक्षिः ।

एवेति । उपपद्यन्त्वादेवकारः । किञ्च, एवकारस्य साधनाव्यवच्छेदकत्वे समीचीनेतोऽजनकत्वं न स्वा-  
त्साधने तुषातिरिक्तानां सङ्गात्सेवायां नष्टानां जन्मसाधकानुशयसांशतः समीचीनेतोऽनुत्पादकत्वात् ।  
भगवानेवेति । एवकारस्तदर्थसाधनव्यवच्छेदकः । परम्परयेति । भगवदर्पणद्वारा । एवेति ।  
पूर्ववत् । स्वमते कर्म विहाय श्राद्धे बृहदारण्यकशारीरब्राह्मणोक्ते देहेऽनुशयानुवृत्तिः, कर्मशेषरूपत्वे सुकृत-  
दुष्कृतरूपत्वे चानुशयस्य नानुवृत्तिः । कर्म द्विविधं साधनं फलं चेति । तत्र साधनकर्म  
विहायेत्यत्र कर्मत्वेनोक्तं फलकर्मविषयं बोद्धुम् । कर्मेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म किञ्चेति । कर्मात्म-  
केति । कर्म चित्तशोधकत्वेन आत्मा स्वरूपं यस्य कर्मजन्यभोगसाधकसामग्रीलेशरूपस्य स कर्मात्मकः  
कर्मात्मकत्वासावनुशयश्च कर्मात्मकानुशयस्तस्य पक्षेपि । एवेति । पुष्टिमार्गातिरिक्त इच्छैव निया-  
मिकेतीश्वरव्यवच्छेदकः । कर्म पुनरिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म कर्म पुनरिति । स्वरूपमेवेति ।  
'प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्ता'दितिसूत्रात् । स्वरूपं तु 'ज्ञानशक्तिक्रियाशक्ती सन्दिध्येते परस्मिते' इति  
भाष्योक्तम् । एवकारस्तु वेदशास्त्रार्थत्वात् । 'कर्मैके तत्र दर्शना' दितिजैमिनिसूत्रात् । फल-  
पर्यन्तमिति । तदादिसंयोग इति वक्ष्यमाणत्वात्तस्य कर्मणः आदिसंयोगो लेशरूप इत्यभिव्यक्त-  
स्तिष्ठति । कर्मशेषात्मक इति । समासः पूर्ववत् । निवर्तते इति । श्राद्धवेदस्य कर्मा-  
जन्यत्वमिति चतुर्थाध्याये चतुर्थचरणे वक्ष्यन्ति । तदादीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अतस्तस्येति ।  
संयोग इति । कर्मणो द्रव्येण समवायो यद्यपि, तथाप्यपां पुरुषवचस्त्वेन तदन्तर्गतस्य संयोगः ।  
तच्चेति । स्वानुशये । अन्येषां बादरिप्रभृतीनाम् । बोधयन्निति । बादरायणः । मोक्षावधीति ।  
न तु मोक्षे कर्मशेषः कार्णाजिनिमतसिद्धः, नापि कर्मजन्यभोगसाधकसामग्रीलेश इति श्रावः ।

सुकृतदुष्कृते एव विहितनिषिद्धकर्मणी अनुशय इति बादरिराचार्यों  
मन्यते । तेन मोक्षपर्यन्तमनुशयोऽनुवर्तिष्यत इति सूत्रफलम् । तुशाब्देन निरनु-  
शयपक्षशब्देन नास्तीत्युक्तम् । एवं द्वितीयाहुतिनिर्धारिता ॥ ११ ॥

इति तृतीयाध्याये प्रथमपादे द्वितीयमनुशयाधिकरणम् ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

वधि कर्मसम्बन्ध इत्याकारकमन्तसंयोगपक्षं बादरेरेकदेशित्वज्ञापनायाहेत्यर्थः । एकदेशित्वं  
त्वनुशयमात्राङ्गीकारान्धेयम् ।

सूत्रं व्याकुर्वन्ति सुकृतेत्यादि । अशुक्तफले ते इत्यर्थः । शेषोर्थस्तु निगदव्याख्यात एव ।

अन्ये तु चरणद्वये उपलक्ष्यार्थेत्यस्य चरणश्रुतिर्लक्षणया कर्मबोधिकेत्यर्थमाहुः । अग्रिमे तु,  
तर्हि चरणानर्थक्यमितिवेध, कर्मण आचारापेक्षत्वादित्यर्थमाहुः । तृतीये तु, 'धर्मं चरती'त्यादिप्र-  
योगाचरणशब्देन सुकृतदुष्कृते एवोच्येते इत्यर्थमाहुः । तत्राप्यन्ततो गत्वैक एवार्थः ।

सिद्धं निगमयन्ति एवमित्यादि ।

अत्रेदं हृदयम् । निष्कामकर्माणि न स्वर्गादिजनकानि, किन्तु पावनान्येवेति तत्प्रकारबोध-  
नाय पञ्चाग्निविद्याप्रवृत्तिं ज्ञापयितुमयं पादः । अन्यथा चन्द्रगतेः सर्वसाधारण्यादेतद्दोमवैधर्म्यमेव  
स्यात् । अतो निष्कामकर्माणि शुलोके यजमानमानीय तिरोदधति । तदनन्तरकार्यं तु तस्मा-  
पारभूता देवा एव कुर्वन्तीति न तत्र कर्मानुशयः, अपि तु फलानुशय एव । यः पुनः सकामकर्मा-  
त्मको मार्गः, तत्र तु कर्मानुशय एव । अत एवैकादशे 'आत्मा च कर्मानुशयं विधूये'ति भगव-  
शुक्तम् । अतस्तन्मार्गीयानुशयं संग्रहीतुं मतान्तरोपन्यासः । अतो द्वितीया सोमाहुतिरेवशुक्त-  
प्रकारेणानुशयवत् एव वृष्टिमावं जनयति । अनुशयश्च योग्यदेहसम्पत्तिपर्यन्तमनुवर्तते इति प्रकारेण  
निर्धारिता, न तु मतान्तरोक्तप्रकारेणेत्यर्थः ॥ ११ ॥ इति द्वितीयमनुशयाधिकरणम् ॥ २ ॥

रश्मिः ।

अन्तेति । आन्तं मोक्षवधीत्यत्र व्याख्यातं पूर्वम् । अनुशयेति । व्यासस्वीकृतानुशयेऽनुशयमात्रं कर्म-  
मात्रं तस्माङ्गीकारात् । निगदेति । सूत्रेति । शेषरहितोऽनुशय इति कार्ष्णाजिनिमतद्वितीयमतं सूत्र-  
फलम् । एवेति । निरनुशयपक्षव्यवच्छेदकः । एवं निगदव्याख्यातः । एवकारस्तु एतद्विषयकदवासा-  
नायाः । धर्मेमिति । आदिनाऽधर्मं चरतीति प्रयोगः । तस्मात् । एवेति । सौत्रत्वादुक्तः । अन्नत  
इति । शुगपद्वृत्तिद्वयविरोधेन तात्पर्यवृत्त्यङ्गीकारेपि तादृशकर्मबोधिका । 'विशिष्टं शुद्धाघ्रातिरिष्यत' इत्यु-  
क्तेरेवकारः । पावनान्येवेति । एवकारस्तु 'तमेतं वेदानुवचनेने'ति श्रुतेः । 'यथानुष्ठीयमानेने'त्येकार-  
शस्त्वन्याय । विविदिपायाः भक्तेश्च चित्तशुद्धिरूपपावनं विनासम्भवात् । एवेति । अवैधर्म्यव्यवच्छेदकः ।  
तस्मापारेति । कर्मणो भगवत्स्वरूपत्वेनापि सव्यापारत्वम् । देवा एवेति । निष्कामकर्मव्यवच्छेदकः ।  
तिरोहितत्वात् । न तत्रेति । देवकृताहुतौ न । फलेति । सामग्रीलेशरूपः । एवेति । 'दुःसहप्रेष्ठविरह-  
तीव्रतापधुताशुभा' इति वाक्यात् । कर्मेति । बादरिकाकार्ष्णाजिनिमतोक्तः । एवकारो विशेषध्वननदर्शनात् ।  
अत एवेति । कर्मात्मकानुशयादेव । एवकारः सामग्रीलेशव्यवच्छेदकः । अत इति । समाधिमात्रापो-  
षकमतान्तरभाषारूपत्वात् । एतेन सामग्रीलेशो नानुष्टब्ध इति शङ्कापास्ता । भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अतो  
वृत्ति । आभासोक्तं निगमनमाहुः एवशुक्तेति । निगमनस्य हेतुपटितत्वाद्देतुवृत्तीयान्तम् । तस्मात्  
पर्वतो वद्विमानिति निगमनमिति । एवेति । उक्तोपपादनात् । योग्येति । श्राद्धोपि देहः सङ्गृहीतो  
योग्यश्चन्देन । सामग्रीलेशरूपेणानुवर्तते ॥ ११ ॥ इति द्वितीयमनुशयाधिकरणम् ॥ २ ॥

### अनिष्टादिकारिणामपि च श्रुतम् ॥ १२ ॥ (३.१.३.)

तुल्यत्वेन विचारे ऐक्ये वा पञ्चाहुतिधूममार्गयोः सोमभावं गतस्य पुनरा-  
वृत्त्युपसंहारे उपलक्षणेनापि पापाचारबलाद्युपसंहारदर्शनात् तेषामप्याहुतिस-  
म्बन्धो धूममार्गश्च प्राप्नोति, तन्निराकरणार्थमधिकरणारम्भः ।

ननु अनिष्टादिकारिणामपि सोमभावः श्रूयते, इष्टादिकारिव्यतिरिक्तानां  
'ये वै के चास्माह्लोकात् प्रयान्ति, चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्ती'ति कौषीतकिनः  
समामनन्ति । अत्र च 'कपूयां योनिमापद्यन्त' इति पर्यवसानम् । तेन सर्वे चन्द्र-  
मसं गच्छन्ति ।

अयमाशयः । 'कर्माकर्मविकर्मे'ति त्रिविधो कर्मविधायको वेदः । 'अग्निहोत्रं

भाष्यप्रकाशः ।

अनिष्टादिकारिणामपि च श्रुतम् ॥ १२ ॥ ननु उक्ताधिकरणेन फलपर्यन्तं विचारे  
कृते किमन्वदवशिष्टं येनाधिकरणप्रणयनमित्याकाङ्क्षायां तत्प्रणयनप्रयोजनमाहुः तुल्यत्वेनेत्यादि ।  
सोमभावस्य पञ्चाग्निविधायां धूममार्गे चोक्तत्वात् पञ्चाग्निप्रकारेण शरीरं प्राप्यतो धूममार्गिण-  
श्चैकरीत्या विचारे, सोमभावतौल्यादैक्ये बाङ्गीकृते, मार्गद्वयेन सोमभावं गतयोः पुनरावृत्त्युपसंहारे  
कपूयचरणानामप्युक्ततया तेषामपि मार्गद्वयसम्बन्धः प्राप्नोति । स च वाक्यान्तरविरोधाभेद इत्य-  
स्यावशिष्टत्वात् तदर्थमधिकरणारम्भ इत्यर्थः ।

एवमारम्भं समर्थयित्वा अस्य पूर्वपक्षद्वयत्वं ज्ञापयन्तो व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । ननु  
सर्वेषां सोमभावेऽप्याहुत्यादिसंसर्गः कथमित्याकाङ्क्षायां तदाशयमाहुः अयमित्यादि । 'कर्माक-  
र्मविकर्मे'ति प्रकारेण कर्मत्रैविध्यं बोधयन् विधायको वेदस्त्रिविधः । अग्निहोत्रमित्यादिवाक्यत्रयं  
तत्रोदाहरणम् । तेष्वकर्मबोधकस्य कर्माकर्तृनिन्दया अकर्मनिषेधस्येन तत्कर्मविधायकत्वम् ।  
विकर्मबोधकस्य तु निषिद्धभागभावपरिपालनद्वारा तद्विधायकत्वम् । स चैवं त्रिविधो वेदसैवर्णि-  
रक्षिः ।

अनिष्टादिकारिणामपि च श्रुतम् ॥ १२ ॥ उक्तत्वादिति । 'सोमो राजा सम्भवता'-  
ति पञ्चाग्निविधायाम् । 'एष सोमो राजा तदेवानामन्न'मिति धूममार्गे । पुनरावृत्तीति । धूममार्गे  
'अवैतमेवाध्वान् पुनर्निवर्तन्ते' इत्यनया पुनरावृत्त्युपसंहारे इति नार्थः । कपूयाचरणानामप्युक्तत्वेत्य-  
व्यवहितमूतकप्रत्ययात् । किन्तु 'जायस म्रियस्वेत्येतत्तृतीय' स्थानम्, तेनासौ लोको न संपूर्येत, तस्मा-  
द्गुण्येते'ति पुनरावृत्त्युपसंहारस्तस्मिन् । उपलक्षणेनेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म कपूयचरणाना-  
मित्यादिना । वाक्यान्तरेति । वाक्यं प्रकृतं तस्मादन्यत् वाक्यं शरीरमाह्वये 'अन्वं तमः प्रविश-  
न्ति ये सम्भूतियुपासते । ततो मूय इव ते तमो य उ सम्भूत्या' रता' इति । तस्य विरोधादित्यर्थः ।  
अस्येति । पूर्वपक्षसिद्धान्तस्य । कर्माकर्त्रिति । 'स वै दुर्माह्वणः प्रोक्त' इत्युत्तरार्धेन कर्माकर्तृनिन्दया ।  
शुश्रुमुपायः । तत्कर्मणो कर्मकर्मणो विधायकत्वम् । निषिद्धेति । निषिद्धं यद्वाह्वणहननं तत्रागमावो  
मूतजातहननं करिष्यतीति प्रतीतिविरोधः । तस्य परिपालनं तद्द्वारा परिपालनाभ्युपायः । 'द्वारं पुनर्निर्ग-  
मनेऽभ्युपाय' इति विश्वः । टाप् । स्त्रीत्वं लोकात् । यद्वा । 'सी द्वार्द्वारं प्रतीहार' इति कोशाद्वाशब्दा-  
द्वाप् । 'द्वाःस्त्रितायां तु योषिती'ति यदा, तदा पूर्वं एव प्रकारः । तद्विधायकत्वं विकर्मविधायकत्वम् ।  
षष्ठे द्वितीयस्य पादस्य पञ्चमे चिन्तितम् । एतत्पूर्वान्वयित्याहुः स वैवमित्यादि । त्रैवर्णिकेति ।

जुहुयात् । 'यस्य वेदश्च वेदी च विच्छिद्येते त्रिपूरुषम् ।' 'न हिंस्याद्भूतजातानि' । ब्राह्मणादीनामपि त्रिविधकरणं सम्भवति । न हि सर्वोऽप्येकान्ततो विहितं वा प्रतिषिद्धं वा करोति । ततो विहितकर्तुरपि त्रयसम्भवाज्ज्ञानाभावेन फलभोग-  
नैयत्यात् सोमभावानन्तरमेवाकर्मविकर्मभोगो वक्तव्यः । अत एवाविशेषोपसं-  
हारौ । तस्मात् सोमभावानन्तरमेव सर्वेषां जन्मेति प्राप्तम् ॥ १२ ॥

संयमने त्वनुभूयेतरेषामारोहावरोहौ तद्गतिदर्शनात् ॥ १३ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । विहितव्यतिरिक्तकर्मणां संयमने यमसंनिधाने  
सुखं दुःखं वा अनुभूय आरोहावरोहौ । अनुभवार्थमारोहः, अनुभूयावरोह इति ।  
कृतः । तद्गतिदर्शनात् । तेषां गतिर्विसदृशी दृश्यते । वेदे हि प्रथमं विहिता द्वेषा

भाष्यप्रकाशः ।

काधिकारिकः । तेषां च न हीत्यादिनोक्तरीत्या त्रयसम्भवात् । ज्ञानाभावेन फलभोगनैयत्यात् ।  
विहितस्य बलिष्ठत्वेन पूर्वं तद्भोगात् पूर्वं सोमभावः, ततो भुक्ते तस्मिन्नन्ययोर्भोगः । स च भूम्या-  
दिष्वेवेति ज्ञापनायैव 'तद्य इह रमणीयचरणा य इह कपूयचरणा' इत्युभयोरविशेषोपसंहारावुक्तौ ।  
तस्मात् सोमभावानन्तरमेव सर्वेषामकर्मविकर्मभोगार्थं जन्म, सोमभावश्च पूर्वोक्तरीत्या द्वाभ्या-  
मेवेति सर्वेषामेव आहुत्यादिसम्बन्ध इति प्राप्तम् । तथाच पूर्वाधिकरणे यः सर्वेषां सोमभावभावः  
प्रतिपादितः, यच्च पञ्चाभिसाधितदेहानां फलानुशय एवेति निर्णीतम्, तदयुक्तमित्यर्थः ॥ १२ ॥

संयमने त्वनुभूयेतरेषामारोहावरोहौ तद्गतिदर्शनात् ॥ १३ ॥ पक्षमिति । इष्टा-  
दिव्यतिरिक्तकारिणां सोमभावप्राप्तिपक्षम् । अनुभवार्थमिति । पुण्यफलानुभवार्थम् । अनुभूयेति ।  
तत्तल्लोके पुण्यफलमनुभूय । तस्मात् स्थानादवरोहः, न तु चन्द्रगतिरित्यर्थः । हेतुं व्याकुर्वन्ति  
तेषामित्यादि । तेषां विहितव्यतिरिक्तकर्तृणां गतिः फलप्राप्तिर्वेदे विसदृशी सोमभावविलक्षणा

रश्मिः ।

षष्ठस्य सप्तमेऽधिकरणे चिन्तितम् । तत इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तेषां चेति । सर्वेषां च । उक्तेति ।  
भाष्योक्तरीत्या । सोमभावेत्यत्रानन्तरशब्दार्थमाहुः ततो भुक्त इति । अन्ययोर्योन्योर्मार्गयोर्वा भोगो  
वक्तव्य इति भाष्यार्थः । अत एवेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म स चेति । भोगश्च । अत इति सार्वविभक्तिरस्त-  
सिरित्याश्रयेनाहुः भूम्यादिष्विति । आदिना श्लोकः । एवकारः इहेति शब्दात् । ज्ञापनायैवेति ।  
श्रुतेरिदृशशब्दघटितत्वादेवकारः । तामेवाहुः तद्य इहेत्यादिना । उभयोरिति । योन्योः । मार्गयोर्वा ।  
भाष्ये । अविशेषोपसंहारावविशेषोपसंहारौ इत्याश्रयेनाहुः अविशेषेणेति । तस्मादिति भाष्यं  
विवृण्वन्ति स्म तस्मादिति । एवेति । विहितस्येत्यादिनोपपादनादेवकारः । पूर्वोक्तेति । पञ्चाभिधूम-  
मार्गोक्तरीत्या । द्वाभ्यां पञ्चाभिधूममार्गभ्याम् । श्रुतत्वादेवकारः । एवेति । पूर्वपक्षोपपादनादेवेति ।  
आहुत्यादीति । आदिना सोमभावः । फलानुशय एवेति । द्वितीयाधिकरणसमाप्तौ फलानुशय  
एवेत्यस्य प्रकाशस्य रश्मौ व्याख्यातः ॥ १२ ॥

संयमने त्वनुभूयेतरेषामारोहावरोहौ तद्गतिदर्शनात् ॥ १३ ॥ भाष्ये । संयमने  
इति । 'वासः कुटी इयोः शाला समा संयमनं त्विद'मिति सङ्गमनं साधारणं वासः, 'वैवस्वतं सङ्गमनं  
जनाना'मिति विशेषवासोत आहुः यमेति । विवस्वथमस्य संनिधानं भगवतो भवति । घातकशक्ति-

गतिः, सकामा निष्कामा चेति । सकामा यथाकाममनन्तविधा । निष्कामा ज्ञानर-  
हिता द्विविधा, वैदिकगृह्यस्मार्तभेदेन । तत्र गृह्यस्मार्ते यमः । श्रौते सोमभावः ।  
तत्र श्रेताभिविधानेन 'निष्कामानामदम्भानां पुण्यः स्या'दित्यधिकारिविशेषणात्  
विशेषतः सामान्यतश्च प्रायश्चित्तविधानात् । 'यदर्वाचीनमेनो भ्रूणहत्यायास्तस्मा-  
न्मुच्यते' इति । 'तरति ब्रह्महत्या'मिति च सर्वप्रायश्चित्तविधानात् । ब्रह्मानुभवाभावे  
सोमगतिरेव ।

भाष्यप्रकाशः ।

दम्भत इत्यर्थः । तत् व्युत्पादयन्ति वेदे हीत्यादि । अर्थस्तु स्पष्टः । श्रौते सोमभाव एवेत्यत्र  
किं नियामकमित्याकाङ्क्षायां विमज्जन्ते तत्रेत्यादि । 'निष्कामानां'मिति वाच्यं तु स्मार्तम् । श्रुत्योस्तु  
वैशिरीयस्वाध्यायब्राह्मणस्या प्रथमा । संहितापञ्चमाष्टकस्या द्वितीया । पुण्यः स्यादिति । पुण्यो  
लोको भवेत् । विशेषतः प्रायश्चित्तविधानं पूर्वसां 'यदर्वाचीनमेन' इति श्रुतायुक्तम् । सामान्य-  
तस्तद्विधानं द्वितीयसां 'तरती'ति श्रुतौ । तथाच निष्कामानामदम्भानां पापसोक्तप्रकारेण निवृत्त-  
त्वात् ब्रह्मानुभवाभावे मोक्षस्वाभावात् सोमभावेऽधिकारिविशेषणं पापनिवृत्तिश्च नियामिकेत्यर्थः ।

नन्वर्वाधानिनां गृह्यस्मार्तधर्मस्यापि सत्त्वात् तेषां यमगतिरपि वक्तव्येति कथं सोमगति-  
रक्षिः ।

त्वात् । तदाहुः यमसंनिधान इति । प्रकृते । नत्त्विति । छान्दोग्ये पञ्चाभिविधायामुक्तेः । स्पष्ट इति ।  
तत्र गृह्यस्मार्ते यम इति । यमवचनसरूपा श्रुतिः प्रयतामनिष्टादिकारिणां यमवश्यतां दर्शयति ।  
'न सांपरायः प्रतिभाति बालं प्रमाद्यन्तं चित्तमोहेन मूढम् । अयं लोको नास्ति पर इति मानी पुनः पुनर्व-  
क्ष्मापघते म' इति । 'वैवस्वतं संयमेन जनानां'मिति चेति शङ्करभाष्ये । गृह्यसूत्राणि प्रसिद्धकर्मणि  
पात्रासादनादाहुपयुज्यन्ते । तादृशगृह्यस्मार्ते यमः । 'अथ चेत्प्रायश्चित्तो वैष्णवो ज्ञानवान् हि सः ।  
हृष्यकष्ये नियोक्तव्य इति प्राह स्वयं यमः । तस्मात्सर्वप्रयत्नेन श्राद्धे यज्ञे च कर्मणि । अदुष्यं चैव  
विप्रेन्द्र योजनीयं प्रयत्नतः । तथैव मन्त्रविद्युक्तो शारीरैः पक्षिदूषकैः । वर्जितं च यमः प्राह पक्षिपावन  
एव सः । निर्मत्सरः सदाचारः श्रोत्रियो ब्रह्मविद्युवा । विद्याविनयसंयुक्तो पात्रमृतो द्विजोत्तमाः । वेदा-  
न्तविज्येष्ठसाम अलुब्धो वेदतत्परः । योजनीयः प्रयत्नेन दैवे पित्र्ये च कर्मणि । यत्नं च हुतं तस्मै  
छानन्तं नात्र संशय' इति यमस्मृतौ । सोमभावोऽग्रे स्वयमेव विवेच्यः । उक्तमिति । ननु प्रायश्चित्तं  
पापस्य शोधनम्, तद्वाचकं पदं पूर्वसां किमिति चेत् । न । अधिकारिविशेषणस्य निष्कामस्य हेतुगर्भत्वेन  
तदेव तद्वाचकमिति । निष्कामत्वात्सादेनसो मुच्यते इति । अतो निष्कामेन भवितव्यमिति निष्काम-  
त्वविधानम् । तस्यस्य विधौ विधानात् । तद्विधानं प्रायश्चित्तविधानम् । इति श्रुताविति । अत्रा-  
प्यदम्भविशेषणस्य हेतुगर्भत्वेन तदेव प्रायश्चित्तवाचकम् । अदम्भत्वाद्ब्रह्महत्यां तरतीति । अतोऽद-  
म्भेन भवितव्यमित्यदम्भत्वविधानम् । न दम्भो यस्येति । 'दम्भस्तु, कैतवे कल्के' इति विश्वः । अग्रे  
भाष्ये । सर्वप्रायश्चित्तेति । भ्रूणस्य स्त्रीगर्भस्य शुक्रत्वेन ब्रह्मणश्च नित्यत्वे तर्दिसाभावात्तस्यसर्वस्य  
ह्येति तथा । प्रकृते । उक्तप्रकारेणेति । शक्तितात्पर्याभ्यां उक्तो यो हेतुगर्भविशेषणप्रकारस्तेन ।  
विशेषणमिति । अदम्भविशेषणम् । भाष्ये । एवेति । मोक्षव्यवच्छेदकः । अर्द्धेति । श्रौतस्मा-  
त्तर्धानिनामित्यर्थो भाति । अपिना श्रौतधर्मस्य । यमगतिरपीति । अपिना सोमगतिः । एवेति ।

पूर्वजन्मधर्मस्य चित्तशुद्धावुपयोगः । तदानीन्तनस्य गङ्गास्नानादेः श्रौताङ्गत्वम् । अतः पापस्याभावात् पुण्यस्योपक्षीणत्वात् तस्य पञ्चाग्निप्रकार एव । ज्ञानोपयोगिजन्मनि पापसंश्लेषाभावोपायमग्रे बध्यति । पितृमेघप्रथमाहुतिमन्त्रस्तु मन्त्रत्वाच्चमसवन्न गतिनियामकः ।

त्रेताग्निविद्यारहितानां पुण्यपापोपभोगो यम एव । 'वैवस्वते विविच्यन्ते यमे राजनि ते जनाः । ये चेह सत्येनेच्छन्ते य उ चानृतवादिन' इति । यमगतेः

भाष्यप्रकाशः ।

रेवेत्युच्यत इत्याशङ्कयामाहुः पूर्वेत्यादि । पूर्वजन्मधर्मस्येति । पूर्वजन्मीनस्मार्तधर्मस्य । तथाच श्रौतस्य बलिष्ठत्वेन गृह्यस्मार्तस्यैवश्रुपयोगात् सा नेत्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः अत इत्यादि । ननु भवत्वेवं पूर्वनिवृत्तिः, तथाप्युत्तरपापसंसर्गस्त्वनिवार्य इति पञ्चाग्निप्रकारेऽप्यपायः संभाव्यत इति ज्ञानोत्पत्तिस्तु दुर्धर्देवेत्यत आहुः ज्ञानेत्यादि । अग्र इति । 'तदधिगम उच्चरपूर्वाघयोरश्लेषविनाशा'-वित्यत्र । ननु ब्रह्मतत्त्वज्ञस्याहिताग्नेर्देहनादिसंस्कारो ब्रह्ममेघः, तद्ब्रह्महिताग्नेर्देहनादिसंस्कारः पितृमेघः, तस्य प्रथमाहुतौ 'वैवस्वतं संगमनं जनानां यमं राजान'मिति मन्त्रे यमसंबन्ध उक्त इति कथं वैदिकानां सोमगतिरेवेत्युच्यत इत्यत आहुः पितृमेघेत्यादि । अयं मन्त्रस्तु 'अर्वाग्बिलश्चमस ऊर्ध्वबुध्न' इतिमन्त्रवत् सिद्धार्थबोधकत्वाद्वाहिताग्निमात्रस्य यमगतिनियामकः । त्रेताग्निबोधकपदाभावात् । केवलगृह्यस्मार्ताग्निवत्स्वप्याहिताग्निवत्स्य तुल्यतया तैरेव चारितार्थ्याश्च । तस्मात्त्रिणांम-स्मार्ताग्निनिनोपि सोमगतिरेवेति निश्चयः ।

अतः परं गृह्यस्मार्तानां गतिं विचारयन्ति त्रेतेत्यादि । पापान्तराभावेपि त्रेताग्निरहित्येन विहिताननुष्ठानस्य जातत्वात् तथेत्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः यमगतेरित्यादि । तथाच यमगतेः पञ्चाग्निविद्यायाश्च एषा गृह्यस्मार्तश्रौतभेदेन भिन्ना व्यवस्येत्यर्थः । ननु 'वैवस्वते विविच्यन्त' इति रश्मिः ।

यमगतित्ववच्छेदकः । एवमिति । स्मार्ताधानं पूर्वजन्मीनम् । श्रौताधानमस्मिन्नन्मीनेवम् । सेति । यमगतिः । तेन तदानीन्तनस्येत्यादिभाष्यस्य तज्जन्मकालिकस्य । आदिना विष्णुस्मरणम् । श्रौताङ्गत्वमिति । श्रौतगृह्येऽज्वान्तरपापनाशकत्वेन तथेत्यर्थो ज्ञापितः । गङ्गास्नानान्मार्जरीहत्याविमोकः । विष्णुस्मरणेन पिपीलिकादिहत्याया विमोकः । निष्पापिश्रौताधानस्य पञ्चाग्निविद्यया ज्ञानभक्त्यङ्गत्वमिति । अत इत्यादीति । एवेति । मोक्षव्यवच्छेदकः । ननु पुण्यपापक्षये मोक्ष इति कुत एवकार इति चेत् । न । अत्र संदिग्धे विषये पञ्चाग्निप्रकार एवेत्यर्थात् । अपाय इति । निष्पापदेहनाशः । पापसंसर्गस्य सत्त्वात् । विशेषणभावप्रयुक्तो विशिष्टाभावः । रक्तसरोजस्यले नीलं सरोजं नास्तीतिवत् । बुर्धैवेति । 'निरवधं निरञ्जन'मिति श्रुत्यैवकारः । कामक्रोधाभ्यां पापकरणात्तामिस्ररूपाविद्यापर्वणश्च । भक्त्युत्पत्तिश्चेत् 'नराणां क्षीणपापानां कृष्णे भक्तिः प्रजायत' इति वाक्यादेवकारः । आध्यात्मिकशुद्धौ ज्ञानोत्पत्तिः । आधिदैविकशुद्धौ भक्तिरिति । एवेति । यमगतित्ववच्छेदकः । सिद्धार्थेति । चमसेऽर्वाग्बिल-त्वोर्ध्वबुध्नत्वयोः सिद्धयोर्बोधकत्वं मन्त्रे, न तु साध्ययोः । तद्ब्रह्मभवेन यमे राजत्ववैवस्वतत्वयोः सिद्धयोः, न तु साध्ययोरर्थयोर्बोधकत्वात् । केवलेति । केवलगृह्यस्मार्ताग्निवस्तु अपि आहिताग्निव-सेति छेदः । तैरित्यादि । केवलगृह्यस्मार्ताग्निमद्भिः । एवकारः श्रौताग्निमध्यवच्छेदकः । तथाच केवलगृह्यस्मार्ताग्निमद्भिष्या यमगतिरिति भावः । सोमगतिरेवेति । यमगतित्ववच्छेदक एवेति । तथेत्यर्थ इति । पुण्यपापोपभोगो यम एवेत्यर्थ इत्यर्थः । एवकारव्यावर्त्यवाक्याभावः । तदाहुः वैवस्वत

पञ्चाभिविधायाश्चैवा व्यवस्था । चित्तशुद्धिभावाभावान्यां वा अवश्यं काण्डद्वय-  
व्यवस्था । एकस्यैतद्ब्रह्मव्यम् । सकामनिष्कामभेदो वा । वेदान्तिनामपि पापार्थ  
यमापेक्षणात् सा गतिर्वक्तव्यैव । तस्मान्न सर्वेषां सोमगतिः ॥ १३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

हि तैत्तिरीयाणां श्रुतिः, सा च वैदिकानपि सङ्गृहीष्यति, तस्या गृह्यस्मार्तैकपरत्वे नियामकामावात्,  
अतो न पूर्वोक्ता व्यवस्थाऽयुक्तेत्याशङ्क्य पश्चान्तरमाहुः चित्तेत्यादि । यस्य चित्तशुद्धिस्तस्योत्तर-  
काण्डोक्तः पञ्चाभिसंबन्धः । यस्य न सा, तस्य 'न साम्परायः प्रतिभाति बालं प्रमाद्यन्तं चित्तमोहेन  
मूढम्, अयं लोको नास्ति पर इति मानी पुनःपुनर्वंशमापद्यते म' इति यमवचनश्रुतेः पूर्वकाण्डोक्ता  
वैवस्वतगतितिरित्येवं श्रौतपरत्वेनैव तदुभयव्यवस्था मन्तव्या । तत्र हेतुः अवश्यमित्यादि ।  
गतिर्हि पञ्चाभियमभेदेन काण्डद्वयेष्युक्ता । यदि तत्र व्यवस्था काचिन्नोच्येत, तदा गतिद्वयं  
सङ्कीर्येत । अतस्तदभावार्थमवश्यं काण्डद्वयस्य व्यवस्था । तत्र एकस्य येन केनापि प्रकारेण जघन्य-  
स्योत्तमस्य च यथायथमेतद्गतितद्वयमसङ्कीर्णं वक्तव्यम् । सङ्गफलयोस्त्याग एव यज्ञादीनां पावन-  
त्वस्य गीतायाश्चकत्वात् । पूर्वोपपादितः सकामनिष्कामभेदो वा तदर्थं वक्तव्यः । अन्यथा एकतर-  
श्रुतिव्याकोपस्य दुष्परिहरत्वादिति । ननु पूर्वकाण्ड एवैवं व्यवस्था भवतु, उत्तरकाण्डे तु ज्ञानस्य  
प्राधान्यात् तस्य च सर्वकर्मदाहकत्वाभैतद्भवस्योपयोग इत्याशङ्क्यामाहुः वेदान्तिनामित्यादि ।  
तथाच 'सदृशं वेष्टते स्वस्याः प्रकृतेर्ज्ञानवानपि' 'न हि कश्चित् क्षणमपि जातु तिष्ठत्यकर्मकृ'दिति  
वाक्यात् कर्म तु नियतम्, ज्ञानं तूपायसाध्यत्वात् श्रवणमात्रात् सर्वस्योत्पद्यते । अतस्तेषामपि  
सा वक्तव्यैवेति 'ये चे'ति श्रुतिः पूर्वोक्त एव विषये सङ्गोच्येत्यर्थः ॥ १३ ॥

रक्षिमः ।

इति । व्यबस्येति । यमवैवस्वतयमयोश्च श्रौतस्मार्तभेदेन । व्यबस्येति । व्यवस्था अयुक्तेति  
पदच्छेदः । चित्तेति । चित्तस्य शुद्धिस्तस्या भावाभावान्याम् । एवेति । गृह्यस्मार्तव्यवच्छेदकोऽ-  
यम् । सकामेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म सङ्केति । एवेति । सङ्गाद्वरिणस्य जडभरतस्य, कामफलात्  
अजामिलस्य चित्तकालुष्येणापावनरूपेण जन्म यमदूताभ्यां क्लेशो दृष्ट इत्येवकारः । गीताया-  
मिति । अष्टादशाध्याये । 'एतान्यपि तु कर्माणि सङ्गं त्यक्त्वा फलानि च । कर्तव्यानीति मे पार्थ  
निश्चितं मतमुत्तमम्' । 'यज्ञो दानं तपश्चैव पावनानि मनीषिणा'मिति । पूर्वैति । वेदे हीत्याद्युक्तपूर्व-  
भाष्येणोपपादितः । तदर्थमिति । पञ्चाभिविधायाः यमगतेश्च व्यवस्थार्थम् । एकतरैति । पञ्चाभिय-  
मगतिप्रतिपादिकयोः श्रुत्योरेकतरेत्यादिः । एवेति । उत्तरकाण्डव्यवच्छेदकः । वेदान्तिनामित्यादीति ।  
पापार्थमिति । पापनिवृत्त्यर्थम् । 'अर्थोऽभिधेये'ति कोशात् । सेति । यमगतिः । एवेति । विकर्मपाते  
इदि सन्निविष्टस्य धूननकर्तृत्वेनाभावदेवकारः । तस्मादिति । 'ज्ञानाभिः सर्वकर्माणि भस्मसात्कुरुतेऽ-  
क्षुर्ने'ति वाक्याविषयाणामपि सत्त्वात्तेषां यमगतेः सत्त्वान्न सर्वेषां सोमगतिरित्यर्थः । पूर्वोक्त इति ।  
'वेदे ही'त्याद्युक्ते । अन्यपञ्चत्वादेवकारः । विषय इति । निष्कामे ॥ १३ ॥

स्मरन्ति च ॥ १४ ॥

स्मरन्ति च व्यासादयः । 'यमेन पृष्टस्तत्राहं देवदेव जगत्पते । पूर्वं त्वमशुभं भुङ्क्ष्व उताहो नृपते शुभमभि'त्यादि । चकाराल्लोकप्रसिद्धिः ॥ १४ ॥

अपि सप्त ॥ १५ ॥

बैल्यनुवर्तते । पापोपभोगार्थं यमालयगमनमङ्गीकर्तव्यम् । यतस्तत्र नरकाः सप्त सन्ति रौरवादयः । सप्तसंख्या संख्याभेदेष्ववरकक्षा । सर्वथा निराकरणाभावात् सप्तग्रहणम् । तस्मात् यमगतिरस्ति ॥ १५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

स्मरन्ति च ॥ १४ ॥ अपि सप्त ॥ १५ ॥ एतत्सूत्रद्वयमाध्यं प्रकटार्थम् ।

तत्रापि पूर्वसूत्रमाध्ये लोकप्रसिद्धिर्नामभ्रान्त्या यमदूतनीतानां प्रत्यागतानामनुभवस्य पौराणिकवाक्यसंवादरूपा बोध्या ।

द्वितीयसूत्रमाध्ये च यमगतिरस्तीत्यस्य सोमगतेरतिरिक्तास्तीत्यर्थो बोध्यः ॥१४॥१५॥  
रक्षिः ।

स्मरन्ति च ॥ १४ ॥ अपि सप्त ॥ १५ ॥ प्रकटेति । वाक्यं नृगप्रसङ्ग उत्तरार्धे । इति

प्रथमसूत्रे माध्यं प्रकटार्थम् । द्वितीयसूत्रमाध्यं चेतीति । अर्थः पूर्वोक्तः लोकप्रसिद्धिरूपः । सप्तसंख्या संख्याभेदेष्विति । संख्याभेदेषु सप्तसंख्या अवरकक्षेत्यर्थः । संख्याभेदाः श्रीभागवतादौ । तथाहि । एकविंशतिनरकास्तामिसादयः । सप्तान्ये क्षारकर्दमादयः । मिलिता नरका अष्टाविंशतिसंख्याकाः । मनुस्मृतौ चैकविंशतिसंख्याकाः तामिसादयः अन्यनिवेशेन व्युत्क्रमेण च । तथैव याज्ञवल्क्यस्मृतौ एकविंशतिनरकास्तामिसादयः । तत्रैको भाग उपात्तश्चेत्सप्त भवन्ति । तत्रापि नियामकाकाङ्क्षायां तामिसान्धतामिसरौरवमहारौरवकालसुत्रासिपत्रवनशाल्मलीनामकानां सप्तानामेव त्रिषु सत्त्वेन प्रसिद्धत्वात्सप्तग्रहणम् । यद्वा । भारते सप्त रौरवादयो गणिताः । तेऽत्र भाष्यमाध्ये प्रसिद्धाः । वाराहे चातुर्मासमाहात्म्ये तृतीयाध्याये च 'रौरवः प्रथमः प्रोक्तो महारौरव एव च । कुम्भीपाकोऽसिपत्राख्यः पृथगोपितमद्रौ । तसवालुक इत्येते सप्तैव नरकाः स्मृता' इति । तदेतदाहुः सर्वथेत्यादि । एवं प्रकटार्थम् । अजामिलप्रसङ्गे लौकिकी भाषेत्याशयेनाहुः भ्रान्त्येति । 'अथैनं मापनयत कृताशेषाघनिष्कृतम् । यदसौ भगवन्नाम म्रियमाणः समग्रही'दिति विष्णुदूतवाक्येन पापाभाववत्यजामिले । 'तत एनं दण्डपाणेः सकाशं कृतकिल्बिषम् । नेष्यामोऽकृतनिर्वेशं यत्र दण्डेन शुष्यती'ति यमदूतवाक्ये तेषां कृतकिल्बिषत्वेन ज्ञानं भ्रान्तिस्तया । यमदूतनीतानां यथाजामिलस्य । 'स पाशहस्तांस्त्रीन् इद्वा पुरुषान् भृशदारुणान् । वक्तुण्डानूर्ध्वरोम्ण आत्मानं नेतुमागता'निति । 'विकर्षन्तोऽन्तर्हृदयादासीपतिमजामिल'मिति मयाञ्जीतस्य । प्रत्यागतानामिति । यथाजामिलस्य । 'द्विजः पाशाद्विनिर्मुक्तो गतमीः प्रकृतिं गत' इति प्रत्यागतस्य । अनुभवस्येति । यथा 'ववन्दे शिरसा विष्णोः किञ्चरान् दर्शनोत्सव' इत्यनुभवस्य पौराणिकानि वाक्यानुक्तानि । तत्संवादरूपा बोध्येत्यर्थः । भाष्योक्तनृगप्रसङ्गे च 'एतस्मिन्नन्तरे याम्यैर्दूतैर्नीतो यमालयम् । यमेन पृष्टस्तत्राहं देवदेव जगत्पते । पूर्वं त्वमशुभं भुङ्क्ष्व उताहो नृपते शुभम् । नान्तं दानस्य धर्मस्य परये लोकस्य मास्वतः । पूर्वं देवाशुभं भुङ्क्ष्व इति प्राह पतेति सः । तावदद्वाष्ट्रमात्मानं कृकलासं पतन् प्रमो' इति पौराणिकवाक्यसंवादरूपा बोध्या । बहुवचनादन्यनिकाणि वाक्यानि संग्राह्याणि ॥ १४ ॥ १५ ॥



तत्रापि च तद्द्वयापारादविरोधः ॥ १६ ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । ननु नरकेषु चित्रगुप्तादयो भिन्ना एवाधिकारिणः सन्ति, तथा सति तृतीयः पक्षः स्यात्, अत आह । तत्र नरकादिषु येऽधिकारिणः, ते यमायत्तास्तत्सेवकाः । अतो यमस्यैव तत्रापि व्यापारात् तृतीयपक्षप्राप्तिः । चकारात् सुखदुःखभोगेषु तृतीयपक्ष एव विरोधः ।

अथवा । यमगतेर्नञ्जलिङ्गसिद्धेः पापस्य च पौराणिकत्वे चन्द्रगतिरेकैव

भाष्यप्रकाशः ।

तत्रापि च तद्द्वयापारादविरोधः ॥ १६ ॥ घृत्रमवतारयन्ति किञ्चिदित्यादि । आशङ्कं व्युत्पादयन्ति नन्वित्यादि । यदि विलक्षणगतिदर्शनानुरोधेन 'ये के चे'ति श्रुतिं सङ्कोच्य फलाधिकारिभ्यां यमगतिर्द्वितीयाङ्गीकृता, तदा नरकाणां चित्रगुप्तादीनां च ततोपि वैलक्षण्ये सति युक्तेस्तौल्यात् सोपि तृतीयः पक्षः स्यात्, अन्यथा तु यमस्य नरकेष्वधिकारित्वाभावाभियामकाभावेन तद्गतेरप्राप्त्या तद्बोधकस्मृतिविरोधापत्तेरित्यर्थः । परिहारं व्याकुर्वन्ति तत्रेत्यादि । तत्रापितीति । नरकादिषु । तथाचैवं नरकगतिप्राप्तिसिद्धौ तद्गतिबोधकस्मृतिविरोधाभावेनातिरेकाङ्गीकारस्य वैयर्थ्याच्च तृतीयपक्षप्राप्तिरित्यर्थः । चकारस्य चित्तं दूषणान्तरमाहुः चकारादित्यादि । तथाच सोमयमगती श्रौते अङ्गीकृत्य अस्य तथा तृतीयत्वमङ्गीक्रियते, तदास्याश्रौतस्य तृतीयत्वादेव विरोधः । अथवा । इयं यमगतिश्च चन्द्रगत्यवान्तरगतित्वेनाङ्गीक्रियते, तदा मन्त्रलिङ्गविरोधाद्विरोध इत्यर्थः । यद्वा । तद्भोगे चित्रगुप्ताधिकारवत् तेषां यमायत्तताया अपि स्मार्तत्वात् तस्या अनङ्गीकारे तृतीयपक्ष एव विरोध इत्यर्थः ।

ननु स्मृतिविरोधः शिथिलः, श्रुतिस्तु यथा न वक्ति, तथा न निषेधति, अतः 'अप्रतिषिद्धमनुमतं भवती'ति न्यायेनातिरेकाङ्गीकारेपि को दोष इत्याशङ्क्य पक्षान्तरमाहुः अथवेत्यादि ।

रहिमः ।

तत्रापि च तद्द्वयापारादविरोधः ॥ १६ ॥ चित्रगुप्तेति । आदिना पञ्चमस्कन्धसमास्तुक्तास्त्युरुषाः अभिष्वात्तादयस्तु निवसन्ति । युक्तेरिति । फलाधिकारिभ्यां गतिविभेदः स्यात्, तदा सोपि तृतीयः पक्षः स्यादित्यन्याज्ञानरूपायाः । अधिकारित्वेति । 'द्वादशैते विजानीमो धर्म भागवतं मया' इति वाक्यात् । एतेन भिन्ना एवेति भाष्यं समर्थितम् । नहि धर्मज्ञोऽधिकारी भवतीत्येवकारः । तद्बोधकेति । 'यमेन पृष्टस्तत्राह'मितिनृगवाक्यविरोधापत्तेः । नरकेति । नरक आदिर्येषां कर्मिणां चित्रगुप्तादीनां तेषु यमस्य भगवतोऽधोक्षजस्य व्यापारसंभवात् । एवकारस्तु ब्रह्मव्यापाराभावाय । यमस्य द्वारत्वात् । तदपि 'कृष्णायाक्लिष्टकारिण' इति श्रुतेः विष्णोरपि न । स्थितिदशमात्रवृत्त्योत्पत्तिसंहारयोरनुगमात् । नरकगतीति । तद्गतीत्यपि पाठः । सोमयमेति । भाष्यीयसुखदुःखपदायौ । एवेति । पौराणत्वान्यव्यवच्छेदकः । बाध्यत्वेन विकल्पास्पदत्वाभावाच्चैतमते सहानवस्थानां अविरोधस्तु सुखयोः कर्मवदत्राप्यश्रौतेपि श्रौतयमगतिकर्मव्यापारात्सौत्रः । अथवेति । चकारस्य द्वितीयाय इत आरभ्य । मन्त्रलिङ्गेति । पितृमेधे 'वैवस्वतं सङ्गमनं जनानां यमं राजान'-मिति मन्त्रलिङ्गविरोधात् शास्त्रभेदाद्विरोधः । अविरोधस्तु वेदान्तशास्त्रत्वात्तत्रापि यमगतावपि तद्द्वयापाराच्चन्द्रगतिरूपव्यापारात्सौत्रः । तेषामिति । चित्रगुप्तादीनाम् । तृतीयेति । तत्रासिलक्षणो विरोधः । श्रौतेन बाधात् । तत्रापि तादृशविषयेपि तद्द्वयापाराद्यमव्यापारादविरोधः सौत्रः । पूर्वन्त-

स्यादिति विरोधः । तेषां यमसेवकत्वे तु मञ्जलिद्वयोपेक्षकत्वान्मार्गद्वयसिद्धेरवि-  
रोधः । तस्मात् यमगतिरस्तीति सिद्धम् ॥ १६ ॥

इति तृतीयाध्याये प्रथमपादे तृतीयमनिष्ठादिकारिणामित्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

विद्याकर्मणोरिति तु प्रकृतत्वात् ॥ १७ ॥ (३.१.४.)

साधारणत्वाभावाय पूर्वोक्तार्थसाधकमधिकरणमारभते । ननु 'ये के चास्मा-  
ह्लोकात् प्रयान्ति, चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्ती'त्यस्याः श्रुतेः का गतिः, पञ्चा-  
ग्निविद्याप्रस्तावे वा यमगतिः कुतो नोक्ता, तस्मात् वेदविरोधान्न तृतीयपक्षसिद्धि-  
रित्याशङ्कं परिहरति तुशब्दः । अत्र वेदान्ते गौणमुख्यफलभेदार्थं विद्याकर्मणो-

भाष्यप्रकाशः ।

तथाच निषेधामावेनानुमतावपि श्रौतत्वं त्ववचनान्न शक्यवचनम् । अतः पापतभियामकयोः  
पौराणिकत्वमेव वाच्यम् । तथा सति कौशीतकिश्रुतावसङ्गोचाच्चन्द्रगतिरेकैव त्वन्मते श्रौती स्यात्,  
तदा यमगतेर्मञ्जलिसिद्धेर्विरोधः श्रौत एवापतित इत्यर्थः । मार्गद्वयसिद्धेरिति । चन्द्रगति-  
यमगत्योः सिद्धेः । तथाच तदा अस्यापि श्रौतमध्यपातादविरोध इत्यर्थः ॥ १६ ॥ इति  
तृतीयमनिष्ठादिकारिणामित्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

विद्याकर्मणोरिति तु प्रकृतत्वात् ॥१७॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः साधारणेत्यादि ।  
सोमगतेः सर्वजीवसाधारणत्वाभावाय यमगतिसाधकं तदारभत इत्यर्थः । कथं साधकमित्यपेक्षायां  
तुशब्दव्याख्यानमुख्येन शङ्कामुत्थाप्य तत्परिहारेण साधकमित्याशयेन सूत्रं व्याकुर्वन्ति नन्वि-  
त्यादि । तथाच यदि यमगतिरत्रामिप्रेता स्यात्, तदा कौशीतकिश्रुतौ सर्वेषां चन्द्रगतिर्नोच्येत ।  
पञ्चाग्निविद्याप्रस्तावेपि सोच्येत । अतो गतिबोधके स्थलद्वयेऽप्यनुक्तत्वात् तदङ्गीकार एतदुभयवि-  
रोधान्न तस्यास्तृतीयस्या गतेः सिद्धिरिति शङ्कामित्यर्थः । परिहारं व्याकुर्वन्ति अत्रेत्यादि ।

रश्मिः ।

भावेनाप्राप्तेस्तृतीयपक्षस्य । द्वितीयपक्षव्यवच्छेदक एवकारः । पापेति । नियामकाः चित्रगुप्तादयः ।  
एवेति । श्रौतताव्यवच्छेदकः । कौशीतकीति । अग्निमाधिकरणे वक्ष्यमाणायः सर्वस्याश्चन्द्रगतेरसङ्गो-  
चात् । एकैवेति । यमगतिव्यवच्छेदक एवकारः । मञ्जलिङ्गेति । मञ्जलिङ्गेन सिद्धिर्यस्या यमगतेः ।  
एवेति । स्मार्तव्यवच्छेदकः । इत्यर्थ इति । भाष्ये । तेषामित्यादि । चित्रगुप्तादीनाम् । मञ्जेति ।  
मन्त्रे लिङ्गं यमगतेस्तस्याः पोषकत्वात् राजत्वपोषकत्वात् मन्त्रगतं राजत्वम् । चन्द्रगतीति  
मार्गद्वयपोषकयोः सिद्धेः ॥ १६ ॥ इति तृतीयमनिष्ठादिकारिणामित्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

विद्याकर्मणोरिति तु प्रकृतत्वात् ॥ १७ ॥ यमगतीति । द्वितीयायाः चन्द्रमार्गो-  
यमगतेः साधकम् । तुशब्देति । मुखमुपायः । तत्परीति । पञ्चाग्नीतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म  
पञ्चाग्नीति । तदङ्गीकार एतदुभयेति ! यमगत्यङ्गीकारे । तस्मादित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म  
एतदुभयेति । पञ्चाग्निविद्याकौशीतकीश्रुत्युभयविरोधात् । तृतीयस्या इति । तृतीयत्वं चि-  
त्रगुप्तपक्षस्य सोममार्गयमगतिपक्षेतरत्वात् । अत्रेत्यादीति । एवेति । चित्रगुप्तपक्षव्यवच्छेदकः ।

रेव हेतुत्वेन निरूपणम् । विषया देवयानम्, कर्मणा सोमभाव इति । तयोरेव प्रकृतत्वात् कारणत्वात् । तेन कौषीतकिब्राह्मणेपि प्रकृतत्वात् कर्मिण एव सर्व-  
शब्देनोक्ताः । अत्रापि न यममार्ग उक्तः । तस्मात् विद्याकर्मणोर्मुख्यत्वान्मार्ग-  
द्वयमेवोक्तम् । नैतावता तृतीयबाधः ॥ १७ ॥

न तृतीयेऽतथोपलब्धेः ॥ १८ ॥

ननु द्वयोः स्तुत्यर्थं यस्तृतीयो मार्ग उक्तः, 'अथैतयोः पयोर्न कतरेणचन  
तानीमानि क्षुद्राप्यसकृदावर्तीनि भूतानि भवन्तीत्यादिना 'जुगुप्सेते'त्यन्तेन  
तृतीयनिन्द्या द्वयोः स्तुतिरिति स एव तृतीयोऽस्तु, किं यममार्गणेत्यत आह ।  
न तृतीये मार्गं तथा पुण्यपापयोरुपभोग उपलभ्यते । यतः समानब्राह्मणे

भाष्यप्रकाशः ।

सोमभाव इति । प्रथमाहुतिफलात्मकः पितृयाणात्मकधूममार्गोक्तश्च सोमभावः । तयोरेव  
प्रकृतत्वात् कारणत्वादिति । मुख्यफलार्थं 'तद्य इत्थं विदु'रिति विद्यायाः, गौणफलार्थं 'य  
इमे ग्राम' इत्यादिना कर्मणश्च कारणत्वेन प्रकृतत्वात् । तथाच प्रकृतत्वाभावात् तदनुक्तिः, न तु  
यमगत्यभावादित्यर्थः । एतदेव स्फुटीकुर्वन्तो द्वितीयामपि शङ्कां परिहरन्ति तेनेत्यादि ।  
मार्गद्वयमेवोक्तमिति । इदं सौत्रस्येतिशब्दस्य व्याख्यानं ज्ञेयम् ॥ १७ ॥

न तृतीयेऽतथोपलब्धेः ॥ १८ ॥ किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेनाहुः ननु द्वयोरि-  
त्यादि । इत्यत आहृति । यतः पूर्वघ्नोक्तेऽर्थे एवमाशङ्कोत्यघते, अतस्तभिवर्तकं हेतुमाहेत्यर्थः ।  
यद्वा । अत्र 'न तृतीये मार्ग' इत्यादिकं सूत्रसिद्धार्थकथनम् । सूत्रयोजना त्वेवम् । न, यममार्गबाधो  
न । कुतः । तृतीयेऽतथोपलब्धेः । 'तानीमानी'त्यादिनोक्ते मार्गे यमगतिविलक्षणपापभोगोपलम्भा-  
दिति ज्ञेया । यतः समानब्राह्मण इत्यादिना तदुपपादनम् । समानब्राह्मणं च बृहदारण्यकस्यम् ।  
तत्र 'कीटा' इत्यादिना क्षुद्राणि भूतानि निष्कृष्यन्ते । तादृश्यां योनौ निर्घृतिस्तु महामारते  
रहिमः ।

विद्याया इति । पञ्चाभिविद्यायाः । प्रकृतत्वादिति । प्रकृतत्वादित्यस्य सौत्रपदस्य कारणत्वादित्यर्थः ।  
तदनुक्तिरिति । तृतीयचित्रगुप्तपक्षानुक्तिः । स्फुटीति । तेनेत्यारम्य उक्त इत्यन्तेन । अत्रा-  
पीति । पञ्चाभिविद्यायाम् । एवोक्तमिति । तुरेवकारार्थं इति भावः । भाष्ये । एतावतेति । पक्षाविष-  
यमार्गोक्त्या । तृतीयबाध इति । सोममार्गो यमगतिश्चेति पक्षद्वयम् । चित्रगुप्तपक्षस्तृतीयः । तथा  
चात्र मार्गत्रयं पक्षत्रयं च । तथाच तृतीयपक्षबाध इत्यर्थः ॥ १७ ॥

न तृतीयेऽतथोपलब्धेः ॥ १८ ॥ भाष्ये । उक्त इति । छान्दोग्ये मार्गद्वयोक्त्यनन्तर-  
मुक्तः । अथैतयोरिति । पञ्चाभ्यादिचतुष्टयानन्तरम् । तृतीयोऽस्ति' इति । पक्षोऽस्तु । यम-  
मार्गोणेति । चित्रगुप्तपक्षेण । प्रकृते । यद्यपि पुण्यपापभोगस्योपलब्धेरिति कर्मणिकिञ्चुपलभ्यते, तथापि  
भावेक्तिञ्चन्तस्य प्रयोगे न सम्भवतीत्याशयेनाहुः यद्वेति । यममार्गो' इति । मार्गपक्षयोरभेदेन पक्षस्थले  
मार्गशब्दः । यमगतीति । उपलम्भशब्दे भावे घ्नोपलब्धेरित्यत्र भावेक्तिनोऽविरोध इति भावः ।

१. अतथोपलब्धेरिति श्रीपुरोत्तमानां संमतः पाठः, अन्ये तु तथोपलब्धेरिति पठन्ति । २. ज्ञेयापि ।

‘कीटाः पतङ्गा यदि दन्द्रशूक’मिति योनौ निर्धृतेर्विद्यमानत्वाच्च महत्पापोपभोगः । नापि कीटादिषु महासुखोपभोगः । एकवाक्यता चोभयोर्युक्ता । यद्यपि महाराजा-दिराजदण्डादिषु तथोपभोगः सम्भवति, तथापि रम्भादिसम्भोगे नरके च यथा,

भाष्यप्रकाशः ।

कीटोपाख्यानात् बोध्या । तथाच यममार्गे यादृशः सुखदुःखभोगः, तादृशो न छान्दोग्योक्ते तृतीयमार्गे इति न तेन तस्य गतार्थतेत्यर्थः । ननु योनिनिर्धृत्या पापभोगवैलक्षण्यसाधनमयुक्तम्, ‘नरकस्योपि वै जन्तुर्न देहं भोक्तुमिच्छति । नारक्यां निर्धृतौ सत्यां देवमायाविमोहित’ इति तृतीयस्कन्धे नरकेपि निर्धृतिकथनात्, अतो न तृतीयस्य यममार्गाद्वैलक्षण्यमित्यत आहुः एकवाक्यतेत्यादि । ‘तानीमानी’त्यादिनोक्तस्य उभयोर्देवयानपितृयाणयोरेकवाक्यतैव प्रकरणा-द्युक्ता । पूरणप्रत्ययान्तस्य तृतीयशब्दस्य संख्यापूरणार्थं मार्गद्वयसाकाङ्क्षत्वात् । मार्गद्वय-वाक्यस्य च तत्स्तुत्यर्थं तृतीयसाकाङ्क्षत्वात् । यममार्गस्य तु भिन्नप्रक्रमपठितत्वेन मार्गद्वया-पेक्षाराहित्याच्च छान्दोग्योक्तमार्गद्वयैकवाक्यत्वमित्युपपादितम् । यद्यं यमगत्यवैलक्षण्येन तदात्मकः स्यात्, अस्याप्युभयैकवाक्यता भज्येत, अतो न तदवैलक्षण्यमित्यर्थः । एतदुपष्टम्भाय युक्त्यन्तरमाहुः यद्यपीत्यादि । तथोपभोगः सम्भवतीति । ‘जायस्वे’ति मार्गेपि महोपभोगः संभवति । तथाचैवमपि वैलक्षण्यानपायाद्यममार्ग एतस्माद्भिन्न इत्यर्थः । ननु तर्हि पञ्चाग्निमार्ग एव यममार्गः प्रविशतु, पञ्चाग्निमार्गेपि यममार्ग इव देहान्तरप्राप्तेर्जडभरते दर्शनात् । अत एव पञ्चाग्निमार्गस्य ज्ञानोपयोगिदेहजनकत्वमप्यसङ्गतम्, तथा सति ज्ञानोदयेनाग्रे जन्मद्वया-भावापत्तेः, अथ जडशरीरमेव पञ्चम्याहुतिकफलमित्युच्यते, तदा तु रेतोभावस्य वारत्रयं भवनात् पुरुषभावस्य च विच्छेदेन वारद्वयं भवनादाहुतिक्रमबाध इति सर्वसामञ्जस्याय ‘जायस्वे’ति मार्गस्यैव रश्मिः ।

बोध्येति । तथाच भाष्ये महदित्यत्र महतां पापानि तेषामुपभोगः इति विग्रहान्न कर्मधारयः । अतो न ‘आन्मह’दिति सूत्रस्य प्राप्तिः । महेति । महञ्च तस्युखमिति न समासः । कीटादिषु तदभावेना-नन्वयप्रसङ्गात् । तेन महांश्चासौ सुखोपभोग इति कर्मधारयः । ‘आन्मह’दित्यात्वम् । यममार्ग इति । यमगतौ । तेन तस्येति । छान्दोग्योक्तेन मार्गेण तृतीयेन । तस्य यममार्गस्य । यमेति । यमगति-रूपात् । एवेति । पृथग्वाक्यताव्यवच्छेदकः । आर्थक्रमे पञ्चाग्निविद्याप्रकरणान्तर्गतार्चिरादिप्रकरणाद्युक्ता । पूरणेति । व्याकरणप्रसिद्धः पूरणप्रत्ययः । तत्स्तुत्यर्थमिति । सा चासौ स्तुतिस्तत्स्तुतिस्तदर्थम् । यममार्गस्येति । यमगतेः । भिन्नेति । ‘वैवस्वतं संगमन’मिति मन्त्रबोधितस्य यममार्गस्य मन्त्रप्रक्रम-पठितत्वेन । उपपादितमिति । उपपादितप्रायम् । अयमिति । यममार्गः, यममार्गत्वेन यममार्गः, न तु यमगतित्वेन वैलक्षण्येन । तदात्मकस्तृतीयमार्गात्मकः । अस्यापीति । यममार्गसापि । अपिना यमगतेः । यथोक्त‘तानीमानी’त्यस्य यमगतिविलक्षणस्य सङ्घदण्डस्यैकवाक्यतायामसङ्घदण्डस्यैक-वाक्यताभावादेकवाक्यता भज्येत । अतो भङ्गभयात् ‘तानीमानी’त्यादिनोक्तस्य छान्दोग्योक्तस्य तृतीयमार्गस्य न यमगत्यवैलक्षण्यमित्यर्थः । एतदिति । यममार्गयमगत्योरुपष्टम्भाय । एवेति । दृष्टान्तभावादेवकारः । यममार्ग इति । यमगतिः । यममार्ग इति । भिन्नप्रक्रमपठितोपि । जडभरत इति । भिन्नप्रक्रमपठिते दार्ष्टान्तिकत्वस्य दर्शनात् । जन्मद्वयेति । भरतस्य हरिणब्राह्मणजन्मद्वयाभावापत्तेः । एवेति । ज्ञानोदयव्य-वच्छेदकः । विच्छेदेनेति । मृगशरीरव्यवधानेन । आहुतीति । इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्तीति पञ्चम्याहुतिक्रमबाधः । मृगशरीरेण विच्छेदात् । मार्गस्यैवेति । चित्रगुप्तव्यवच्छेदक एवेति, न तु

तथा न सम्भवति । जडे तु पञ्चम्याहुतिर्भरत एव हीश्वरेच्छया जन्मद्वयमधिकम् । 'त्रिभि'रिति वचनात् । भरतोऽहमिति प्रतीतेश्च । ततः पूर्वमस्मरणात् बाल्यादिवदेव जन्मत्रयम् । तस्मात् 'जायस्वे'त्यादिवैलक्षण्यादतिरिक्तो यममार्गः । पञ्चाहु-

भाष्यप्रकाशः ।

द्वितीयत्वं भवतु, वैलक्षण्यस्य मार्गभेदकताया अप्रयोजकत्वादित्याशङ्क्यामाहुः जडे त्वित्यादि । वचनं त्वेकादशस्कन्धे नारदेनार्थमान् प्रस्तुत्योक्तम् । 'स शुकमोगां त्यक्त्वेमां निर्गतस्तपसा हरिम् । उपासीनस्तत्पदवीं लेभे वै जन्मभिक्षिभि'रिति । अत्र या वैराग्यादिसंपदुक्ता, सैव तस्य पञ्चमाहुतिफलत्वस्येश्वरेच्छायाश्चापिका । पञ्चमस्कन्धे प्रियव्रतं प्रति ब्रह्मवाक्येषु तथा निर्धारत् । प्रारब्धपक्षेपि तस्य द्वारत्वान्न शङ्कालेशः । प्रतीतेरिति । पञ्चमस्कन्ध एव 'अहं पुरा भरतो नाम राजे'ति जडोक्तायाः प्रतीतेः । एतेन स्मृतिमज्जन्मज्ञापनात् तादृशानुशयवचनमुक्तम् उक्तहेतुद्रव्यात् सिद्धम् । जन्मत्रयस्य स्वरूपमाहुः तत इत्यादि । ततः पूर्वमिति । भरतदेहात् पूर्वम् । तथाच भरतदेहस्यैव पञ्चमाहुतिफलत्वादग्रिमयोर्जन्मनोरवस्थातुल्यत्वेन तदभेदाद्भाहुतिक्रमभङ्गः, न वा रक्षिः ।

चित्रगुप्तस्येति । भार्गेति । गतेर्मागन्नेदकतायाः । जडे त्वित्यादीति । महाभागवतत्वात् ज्ञानोपयोगिदेहो ज्ञायते । जीवहोमं विहायान्मोम उक्तस्तस्य स्वारस्यम् जडशब्देन । डलयोरभेदात् । तेन तृतीया जन्मतिथिर्जडभरतस्येति ज्ञायते । एवकारस्तु अन्यत्र चेतने जडशब्दाप्रयोगात् । हीति । तृतीयाजो निर्जीवदेह इति ज्योतिषे निश्चयात् । त्रिभिरिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म वचनमिति । वैराग्यादीति । 'गां त्यक्त्वेमा'मिति वैराग्यम् । आदिना तत्पदवीलाभः । ज्ञापिकेति । जडभरतः पञ्चमाहुतिफलं वैराग्यादिसम्पदः ब्रह्मवत् । पूर्वोक्तः जन्मद्वयवान् । ईश्वरेच्छायाः जयविजयवत् इत्येवंज्ञापिका । ब्रह्मवाक्येष्विति । 'भवाय नाशाय च कर्म कर्तुं शोकाय मोहाय सदाभयाय । सुखाय दुःखाय च देहयोगमव्यक्तदिष्टं जनताङ्ग धत्ते । ईशामिसृष्टं ह्यवरुन्धहेऽङ्ग दुःखं सुखं वा गुणकर्मसङ्गात् । आस्थाय तत्तपदसुक्लं नाथश्चक्षुष्मतान्धा इव नीयमानाः । मुक्तोपि तावद्धिभ्रूयात्स्वेदहमारब्धमश्रन्नभिमानशून्यः । ययानुभूतं प्रतियातनिद्रः किन्त्वन्यदेहाय गुणान्न वृक्क' इत्येतेषु तथा निर्धारः । तस्मात् । नाथ इत्युक्तेः ब्रह्मा पञ्चमाहुतिफलं वैराग्यादिसम्पदः जडभरतवत् । ब्रह्मा जन्मवान्, ईश्वरेच्छायाः जयविजयवत् । ईश्वरे पञ्चाभिविधास्ति । अन्यथान्यत्रकार्ये पञ्चाभिविधा न स्यात् । प्रारब्धेति । जडभरतप्रसङ्गे उक्तोयं पक्षः । तस्मिन् । 'स्वप्रारब्धकर्मणा योगारम्भणतो विप्रंशित' इति जडभरतप्रसङ्गे । द्वारेति । भगवदिच्छाद्वारत्वात् । एवेति । स्कन्धान्तरव्यवच्छेदकः । तादृशेति । फलशेषरूपानुशयवत्त्वम् । तादृशानुशयवत्त्वेन योग्यदेहेन कार्यकारणभावः । उक्तेति । त्रिभिरित्यादिभाष्योक्ताद्हेतुद्रव्यात् । भरतेति । त्यक्लोपे पञ्चमी । भरतदेहं प्राप्य पूर्वत्वेनावच्छिन्नं पूर्वम् । जन्मत्रयस्येति । भरतस्य जन्मत्रयस्य । एवेति । अग्रिमदेहद्वयव्यवच्छेदकः । अवस्येति । देहसावस्था देहसात्र जन्मेति तनुत्यत्वम् । पूर्वदेहेनैवात्मतया देहद्वयस्वीकारात् । 'जन्म त्वात्मतया पुंसः शरीरस्वीकृतिं प्राहु'रिति । तदभेदादिति । पूर्वदेहाभेदात् । 'अहं मनुरमवं सूर्यश्चे'ति वामदेववत् । इयान् विशेषः । वामदेवस्य जीवेश्वरः । अत्र तु जीवाभावः । जीवसहितवृष्टेः पुरुषवचस्त्वे ब्रह्मा उदाहरणम् । न च हरिणदेहः पार्थिव इति वाच्यम् । 'सृगशरीरं तीर्थोदकक्लिन्नगुत्ससर्जे'ति वाक्यात् । न हि पार्थिवदेहस्तीर्थोदक-

तिनियमाभावस्तु ज्ञानोपयोगिदेहेऽप्यंशावतरणे पुष्टिमार्गत्वात् तत्र दोषः ॥ १८ ॥

स्मर्यतेपि च लोके ॥ १९ ॥

साधकान्तरमाह । अपि च लोकेपि मूर्च्छादिषु यमलोकगमनसम्भाषण-  
पुनरागमनानि स्मर्यन्ते ॥ १९ ॥

दर्शनाच्च ॥ २० ॥

यमपुरुषा हृदयन्तेपि कैश्चिदजामिलप्रभृतिभिः । चकारात् तेषां वाक्यादि-  
श्रवणम् । तस्मात् वैवस्वतमार्गे न किमपि बाधकमिति सिद्धम् ॥ २० ॥

इति तृतीयाध्याये प्रथमपादे चतुर्थं विद्याकर्मणोरित्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तदेहस्य ज्ञानानुपयोगित्वमिति नात्र यममार्गप्रवेशः शक्यवचन इत्यर्थः । तस्मादित्यादि । ननु  
मास्त्वेवमाहुतिक्रमभङ्गः, तथापि विदुरार्जुनादौ सोमादिभावाभावात् संख्यानियमस्तु भग एवेत्यत  
आहुः पञ्चेत्यादि । तत्रेति । मर्यादामार्गे ॥ १८ ॥

स्मर्यतेपि च लोके ॥ १९ ॥ दर्शनाच्च ॥ २० ॥ एतत्पञ्चद्वयभाष्यं त्वतिरोहितार्थम् ।  
एवञ्च सिद्धे यममार्गे 'जायस्वे'ति तृतीयस्यापि विवेचकसापेक्षत्वात् तस्मिन्निवेशः, न तु तस्य  
'जायस्वे'ति मार्गे इति सिद्धमिति भावः ॥ १९ ॥ २० ॥ इति चतुर्थं विद्याकर्मणोरित्य-  
धिकरणम् ॥ ४ ॥

रश्मिः ।

क्लिन्नो भवति । जले स्थातुमप्यशक्तः, अयं तु मीनवत्स्थातुं शक्तः क्लिन्नो भवत्येवेति । न  
चालसहचर इति मृगशरीरभरतस्य तस्मिन्नाथे विशेषणाजीवसहितवृष्टिः पुरुषवचा इति वाच्यम् ।  
एकाकीत्यर्थेन जीवप्रापकत्वाभावात् । नेति । 'इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ती'ति  
क्रमभङ्गो न । क्रमस्य भरतदेहपर्यन्तत्वात् । ब्रह्मभावं गतस्य जातदेहाभेदो देहद्वयेन योगिनामिव समवाप्य-  
भेदो मृद्वटवदित्येवकारो भाष्ये बाल्यादिवदेवेत्यत्र । एवमिति । अभेदेन पूर्वदेहस्य । सोमादीति ।  
दासीपुत्रो विदुरः, इन्द्रादिपुत्रा अर्जुनादयः, तत्र ज्ञानोपयोगिदेहमात्रम्, न सोमादिभावः, अस्मरणात् ।  
संख्येति । पञ्चाहुतिपञ्चसंख्यानियमः पञ्चेत्यादीति । अंशावतरण इति । विदुरादयोऽंशावतारा  
इति भावः । मर्यादेति । 'पार्यास्तु देवो भगवा'निति वाक्यात् पुष्टिमर्यादायामङ्गीकारादिति भावः ॥ १८ ॥

स्मर्यतेपि च लोके ॥ १९ ॥ दर्शनाच्च ॥ २० ॥ अतिरोहितेति । साधकान्तरेति ।  
वैवस्वतमार्गे तथा । अजामिलेति । प्रभृतिशब्देन नृगादिः । वाक्यादीति । आदिना तदभाव-  
स्तज्जातिश्च । येनेन्द्रियेण यद्गृह्यते, तेनैवेन्द्रियेण तद्रता जातिस्तदभावश्च गृह्यत इति । एवमतिरोहितार्थ-  
मित्यर्थः । यममार्ग इति । यमगतिरूपे । विवेचकेति । मार्गत्वविवेचकगतिसापेक्षत्वात्तस्मिन् यमग-  
तिरूपे । तस्येति । यममार्गस्य यमगतिरूपेण ॥ १९ ॥ २० ॥ इति चतुर्थं विद्याकर्मणोरित्य-  
धिकरणम् ॥ ४ ॥

### तृतीयशब्दावरोधः संशोकजस्य ॥ २१ ॥ ( ३.१.५ )

तृतीयामाहुतिं विचारयति । तत्र 'वृष्टेरन्नं भवती'ति तृतीयाहुतिः सफला । पूर्वद्वयं शब्दैकसमधिगम्यम् । 'वृष्टेरन्न'मिति साधनफलयोः प्रत्यक्षत्वान्न वृष्टिमात्रेणान्नं भवति बीजव्यतिरेकेण । बीजस्य हि फलम् । न निमित्तमात्रेण तद्भावो वक्तुं शक्यते । तस्मादसङ्गतं वृष्टेरन्नमित्याशङ्क्याह । तृतीयशब्दावरोधः । तृतीयाहुतौ शब्देन शब्दसाम्येन कारणभूतस्य जलस्य अवरोधो ग्रहणम् । 'सदेव सोम्येदमग्र आसीदित्यत्र 'तत् तेज ऐक्षत, बहु स्यां प्रजायेयेति, तदपोऽसृजत, तस्माद्यत्र क्वच शोचति खेदते वा पुरुषस्तेजस एव तद्ध्यापो जायन्त' इत्यत्र कारणरूपाणां निरूपणे शोकजत्वमपामुक्तम् । अग्रे च 'तस्मात् यत्र क्वच वर्षति, तदेव भूयिष्ठमन्नं भवती'ति । अतः पश्चाद्विचारयामपि देवहोमात् कारणभूतैव वृष्टिर्जातेति नात्र बीजान्तरापेक्षा । शोकपदेन 'यदश्वशीयत तद्रजत'हिरण्यम-

भाष्यप्रकाशः ।

तृतीयशब्दावरोधः संशोकजस्य ॥ २१ ॥ अधिकरणप्रयोजनं वदन्तोवतारयन्ति तृतीयामित्यादि । तथाच तृतीयाहुतावेतादृशशङ्कोत्थानात्तां विचारयतीत्यर्थः । घृतं व्याकुर्वन्ति तृतीयाहुतावित्यादि । शब्दसाम्येनेति । अन्नफलजनकहोम्यवाचकस्य वर्षशब्दस्य जलसंग्राहकतया कारणभूते कार्यभूते च जले तुल्यत्वेन । हेतुं व्याकुर्वन्ति सदेवेत्यादि । उक्तमित्यन्तेन । आसीदित्यत्रेति । अस्मिन् सन्दर्भे । जायन्त इत्यत्रेति । अस्मिन् वाक्ये । तथाचात्र कारणभूतानामपां शोकजत्वकथनादित्यर्थः । ननु तासां शोकजत्वकथने कथं प्रकृते कारणरूपजलसिद्धिरित्यत आहुः अग्रे चेत्यादि । तथाच कारणरूपाणां प्रकृमात् पश्चादन्नकारणत्वेन तत्कथनात्सन्दष्टत्वेन शोकजानामपि कारणरूपत्वमेवाभिप्रेतमित्यर्थः । अत इति । उक्तरीत्या कारणरूपाणां वर्षेणात्मात्मकफलकथनात् । अत्र च होतारो देवा अप्याधिदैविका भगवदवयवभूता एव बोध्याः । वैदिकसृष्टेरतिरिक्तत्वस्य प्रथमाध्याये एव व्यवस्थापनादिति । नन्वेवं सति शोकपदकथनस्य किं प्रयोजनमत आहुः शोकेत्यादि । इयं श्रुतिस्तु तैत्तिरीयसंहिताप्रथमाष्टकीयपञ्चमप्रपाठकाररक्षिः ।

तृतीयशब्दावरोधः संशोकजस्य ॥ २१ ॥ हेतुमिति । संशोकजस्येति हेतोरिति सम्बन्धसामान्यविवक्षायां षष्ठीत्याशयेनोक्तं हेतुपदम् । संशोकजशब्दो भावप्रधानः संशोकजत्वस्येत्यर्थः । तथा च संशोकजत्वादिति हेतुस्तम् । शोकजत्वमेति । संशोकजस्येति भावप्रधानमित्युक्तम् । हेतुतासम्बन्धविवक्षायां षष्ठी सम्बन्धसामान्ये इति भावः । यद्यपि दर्शनाच्चेत्यनुवर्त्य संशोकजस्य जलस्य तृतीयायामाहुतौ ह्रस्वश्छान्दसः । कार्यकारणसाधारणशब्देन कारणभूतस्य जलस्यावरोधो ग्रहणम् । 'सदेव सोम्येद'मित्यत्र दर्शनादित्यर्थे संशोकजस्येत्यत्र न कल्पना । तथाप्येकवचनेनापां शब्दान्तरेण ग्रहणात्प्रवाहसंशोकजपदे कल्पनेति बोध्यम् । तत्सन्दष्टत्वेनेति । कारणसन्दर्शविषयत्वेन । शोकजानां कार्यरूपाणाम् । एवेति । कार्यरूपत्वव्यवच्छेदक एवकारः । वर्षेणेति । वृष्ट्या । भाष्ये । एव वृष्टिरिति । 'देवा वर्षं वृद्धती'ति श्रुतेरेवकारः । बीजेति । किन्तु जलस्यैवान्नसमवायिकारणत्वम् । शोकेत्यादीति । यत् अशु अशीयत । शोकप्रसङ्गादशु शोकसम्बन्धि । अशीयतेत्यत्र 'शीब् स्वमे' अ. भा. अ. लङ-

भव'दिति सहायः सूचितः । यद्यपि तत्रान्नशब्देन पृथिवी, तथाप्यत्र पृथिव्या  
अग्निसमिद्रूपत्वादन्नमेव । तस्मात् कारणशक्तियुक्ताया वृष्टेरन्नं भवतीति न  
काप्यनुपपत्तिः ॥ २१ ॥

साभा व्यापत्तिरूपपत्तेः ॥ २२ ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । ननु कारणजलरूपवृष्टिरत्र वक्तुं न शक्यते, यतः  
समानधूममार्गश्रुतौ वृष्टेरन्नभावे ऐक्ये वा 'तस्मिन् यावत्सम्पातमुपित्वा अथैत-  
मेवाध्वानं पुनर्निवर्तते, यथेतमाकाश'मित्यादिना 'तिलमाषा इति जायन्त' इत्य-  
न्तेन । तत्र 'यथेत'मित्याकाश एव । 'आकाशाच्चन्द्रमस'मिति पूर्वमुक्तत्वादाकाशस्य

भाष्यप्रकाशः ।

म्भस्या । तथाच भौतिकानामप्यप्यं कारणत्वस्य श्रुत्यन्तरेणोपष्टम्भार्थं तथा कथनमित्यर्थः । अग्नि-  
समिद्रूपत्वादिति । छान्दोग्येऽग्निरूपत्वात् बृहदारण्यके समिद्रूपत्वात् । शेषं स्फुटम् ॥ २१ ॥

साभा व्यापत्तिरूपपत्तेः ॥ २२ ॥ सूत्रमवतारयन्ति किञ्चिदित्यादि । ऐक्य इति । पञ्चाग्नि-  
मार्गधूममार्गयोरभेदे । समाने धूममार्गे ऐक्ये वा वृष्टेरन्नभाव इत्यन्वयः । इत्यन्तेनेति । विरोधा-  
दिति शेषः । विरोधं व्युत्पादयन्ति तत्र यथेत्यादि । तत्र श्रुतौ 'यथेत'मित्यनेनोक्तं पुनर्निवर्तनमा-  
रक्षिमः ।

धिकरणव्यत्ययः । शपः स्थाने श्यन् अलोपश्च । अद् । यद्यपीति । अत्रापां द्रव्यजनकत्वेन सहायः  
सूचितः, सः 'अद्भ्यः पृथिवी'ति श्रुत्युक्तः, न विलक्षणः, अतो नात्रोपयुज्यत इति यद्यपीत्यादिग्रन्थेनो-  
क्तम् । तत्रेति । संहितायां यत्र कुत्रचित् अन्नशब्देन पृथिवी । 'पृथिवी वा अन्न'मिति तैत्तिरीयो-  
पनिषच्छ्रुतेः । अत्रेति । उत्तरमीमांसायाम् । प्रकृते । उपष्टम्भेति । भाष्यीयसहायपदार्थः ।  
सहाय उपष्टम्भस्तदर्थम् । अग्नीति । 'पृथिवी वा गौतमाम्'रिति श्रुतेः । समिदिति । 'अयं वै  
लोकोऽग्निगौतम तस्य पृथिव्येव समि'दिति श्रुतेः । अन्नमेवेति भाष्ये । 'देवा अन्नं जुह्वती'ति श्रुतौ ।  
ननु 'अद्भ्यः पृथिवी'तिश्रुतेरञ्जनाच्च पृथिवीति चेत् । न । एवेत्यवधारणात् । तथाच श्रुतिः 'तस्माच्च  
क च वर्षति तदेव भूयिष्ठमन्नं भवती'ति । न हि वर्षेण पृथिवी भवति । दृष्टविरोधात् । अतः पृथिव्या  
व्यवच्छेदक एवकारः । कारणेति । आविर्भावकशक्तियुक्तायाः । आविर्भावकशक्त्याधारस्य कारणत्वात् ।  
घटोत्पत्त्यन्तरमाविर्भावकशक्त्याधारत्वमिति चेदस्तु तथा व्यवहारात् प्रागभावाभावाच्च घटोत्पत्तिः ॥ २१ ॥

साभा व्यापत्तिरूपपत्तेः ॥ २२ ॥ सा आभा व्यापत्तिः उपपत्तेरिति चतुष्पद-  
मिदं सूत्रम् । भाष्ये । समानेति । अर्चिरादिमार्गेण समाने । उभयत्र चन्द्रगतिदर्शनात् 'आदि-  
त्याच्चन्द्रमस'मिति 'आकाशाच्चन्द्रमस'मिति क्रमेण । 'यदेव विद्यया करोति' इति श्रुत्योक्तं स्मारितम् ।  
वेदान्ते जैमिनिमतवत् । अन्यथा वेदान्ते धूममार्गः कस्मै प्रयोजनाय स्यात् । तस्माच्छान्दोग्यीयव-  
क्ष्यमाण'जायस्व भ्रियस्वे'ति मार्गे विलक्षणयमगतिसहितचन्द्रगतिसमानधूममार्गश्रुतौ वृष्टेरन्नभावे 'मेधो  
मूत्वा प्रवर्षति त इह व्रीहियवा' इत्यादिश्रुत्युक्ते । तेन जीवमात्रहोमोऽत्र ज्ञेयः । 'तं प्रेतं दिष्टमितोऽभय  
एव हरन्ती'ति सावधारणश्रुतेः पञ्चाग्निविधाविषयत्वेन धूममार्गे 'अथ य इम' इत्यथशब्देन भिन्नो-  
(पक्र)माच्च न धूममार्गे, श्रद्धाहोमाभावात् । प्रवर्षतीति प्रवर्षणं तु विधात्वा'त्तदपोऽसृजते'ति श्रुत्या  
भविष्यति । जीवकृतवृष्टेर्जीवेन सहान्नभाव इत्यर्थः । जैमिनिमते त्वाहुः ऐक्ये वेति । पूर्वत्र जीवस्य  
नैक्यं वृष्टेरैक्यमत्र तूमयोरिति विशेषः । तथाच श्रुतिः 'अस्य सोम्य महतो वृक्षस्य यो मूलेऽभ्याह्न्यात्  
जीवन्स्रवे'दिति । स्पष्टार्था । समानत्वप्रपञ्चार्य विरोधं व्युत्पादयन्ति स्म तत्र यथेति । इतं गतं



मार्गतैव । 'वायुर्भूत्वा धूमो भवती'त्यादिषु तत्तद्भावः श्रूयते । ते च विकृताः । तदनन्तरभाषित्वात् वृष्टिरपि विकृतैव । तस्मान्न कारणत्वमित्याशङ्क्य परिहरति ।

सा वाय्वादिरूपापत्तिराभा व्यापत्तिरेव । वायुवदाभा आभानम् । मध्ये वायुमण्डलेनागच्छन्ती आहुतिर्वायुभवनशब्देनोच्यते । आकृतेरेव पदार्थत्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

क्वाश एव । 'आकाशाच्चन्द्रमस'मिति पूर्वमारोहे उक्तत्वात् । नाम्ने । आरोहावरोहाध्वनोर्भेददर्शनात् । अत आकाशस्य मार्गतैव, न तु जीवस्याकाशरूपेण भवनमपि । तत्राकाशो भूत्वेत्यश्रवणात् । अग्रे तु 'वायुर्भूत्वे'त्यादिषु तत्तद्भावः श्रूयते । ते च वाय्वादयो विकृता जन्त्याः । तदनन्तरभाषित्वात् । अतस्तथेत्यर्थः ।

परिहारं व्याकुर्वन्तो भावशब्दे परे समानशब्दस्य सादेशः पाणिनीयविरुद्ध इत्यत एक-  
देशिकृतव्याख्यानं प्राञ्जलमपि परित्यज्य प्रकारान्तरेण व्याकुर्वन्ति सेत्यादि । ननु वाय्वादि-  
वदाभाने वाय्वादिभवनोक्तिविरोधस्य कथं परिहार इत्यत आहुः आकृतेरेव पदार्थत्वादिति ।

रक्षिः ।

तदाकाश एव । शरीरिणोऽधोक्षजत्वात् । तथाच श्रुतिः 'यथेतमाकाश'मिति । यथा इतं आरोहे, तथा धूममार्गायावरोहे इतं गतम् । कर्मी आकाशं प्रतिपद्यते । शरीरिणो ब्रह्मणोऽधोक्षजत्वात् । तेनाकाश एवेति भाष्ये एवकारः शरीरिब्रह्मव्यवच्छेदकः । 'यथेतमाकाशमाकाशाद्वायुं वायुर्भूत्वे'त्यादिश्रुतिः । पूर्वमिति । आरोहे । मार्गतेति । पथित्वम् । एवकारेणाकाशत्वापत्तिर्व्यवच्छिद्यते । अचिरादिमार्गेण 'आदित्याच्चन्द्रमस'मित्यनेन समानत्वार्थं विरोधो व्युत्पादितः । विरोधे समानत्वम्, अविरोधे ऐक्य-  
मिति । यथा चन्द्रवन्मुखमित्यत्र चन्द्रत्वमुखत्वयोः सहानवस्थानलक्षणे विरोधे आह्लादादिमत्त्वेन साजात्यम् । घटत्वेनाविरोधे त्वैक्यमिति । तर्हि केषामापत्तिरित्यतो वायुत्वाद्यापत्तीराहुः वायुर्भूत्वे-  
त्यादिना । तदेतदाहुः प्रकाशे पञ्चाग्निमार्गंत्यारम्य श्रूयत इत्यन्तेन । पञ्चाग्नीति । पञ्चाग्नि-  
मार्गधूममार्गयोर्धूममार्गोऽभेदे । स च पञ्चाग्निमार्गस्य धूममार्गो अभेदस्तदन्तर्गतत्वेन धूममार्गस्य तु धूममार्गत्वेन समाने ऐक्ये वेत्यन्वयः । ऐक्येऽभेदो नियामक इत्युक्तम् । विरोधादिति । जीवहो-  
मपक्षेऽचिरादिमार्गधूममार्गयोरुक्तरीत्या विरोधात्समानत्वमिति शेष इत्यर्थः । विरोधः समानत्वे नियामक इत्युक्तम् । विरोधमिति । समानत्वनियामकं विरोधम् । निवर्तनमिति । अवरोहः । नावरोह इति नाम्न इत्यस्यार्थः । तत्तद्भाव इति । वाय्वादित्वम् । उत्पत्त्यर्थकभुवः प्रयोगात् । ते चेति भाष्यं विवृ-  
ण्वन्ति स्म ते चेत्यादिना । तदनन्तरेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तदनन्तरेति । आकाशमार्गानन्तरं भाषित्वादुत्पन्नत्वात् । तथेत्यर्थ इति । वृष्टिरपिना वाय्वादयो विकृता विकृताश्च कार्यं कार्याणि चेत्यर्थः । एवकारेण कारणत्वव्यवच्छेदः । भावशब्द इत्यादि । इदमग्राधिकरणीसमाप्त्यनन्तरं वक्तव्यम् । एकदेशीति । वाचस्पतिमिश्रकृतव्याख्यानम् । प्राञ्जलं 'वायुर्भूत्वे'त्यादिषु भवनोक्ति-  
स्वारस्यत् । भाष्ये । आहुतिरिति । होम्यजीवजले अनुकत्वा, होमरूपाहुतिरुक्ता, सा तिस्रु चन्द्रमण्डले जलस्य शोषाजीवस्यावरोहे कर्तृत्वाजीवो वायुर्भूत्वा वायुभवनं कृत्वा गौण्या आहुतिं कृत्वेत्यर्थानुरोधेन । नन्वत्रायशब्देन धूममार्गस्य भिन्नोपक्रमस्यत्वेनाहुतिप्राप्तिः केनेति चेत् । न । 'अथ

न्यापत्तिशब्देन च तेजोभावापन्नस्य जलभावापत्तौ कान्तिनाशान्नाश इवेति शो-  
तयति । कृतः । उपपत्तेः । तथैवोपपद्यते, चित्रतुरगादिषु । विकारस्य विकारा-  
न्तरापत्तावियमेव व्यवस्था । उपासनायां न तदपि । नच 'भूत्वा'श्रुतेर्बाधः ।

भाष्यप्रकाशः ।

'सर्वाणि रूपाणि विचित्र्य'त्यादिश्रुत्या तानि तानि पदानि तस्यां तस्यामाकृतावेव व्यवहारायै  
भगवता नियमितानि । अतस्तद्गदाभानेष्याकृतिसद्भावाच्च भवनोक्तिविरोध इत्यर्थः । नन्वयं  
गौण्येव इत्यत्र किं गमकमित्याकाङ्क्षायां हेतुं व्याकुर्वन्ति तथेत्यादि । तथाच यद्येवं न स्यात्,  
तदा चित्रतुरगादावपि तुरगादिपदप्रयोगो मुख्यवृत्तः स्यात्, तदा तुरगादिसाध्या अर्थक्रियापि  
तेन स्यात्, सा च न दृश्यत इति गौण्येव तत्र निश्चीयत इत्युपपत्तिरेव तद्भक्तित्वेत्यर्थः । एतं  
न्यायमन्यत्राप्यतिदिशन्ति विकारस्थेत्यादि । इयमिति । तत्तुल्याकृतित्वरूपा । यथा 'विप्रो  
भूत्वाथ वृत्रहे'त्यादी । उपासनायामिति । 'वाचं धेनुयुपासीते'त्यायुपासनायाम् । तथाच  
तादृशस्थले किञ्चिदाकृतिसादृश्येपि चेत् तादृक्प्रयोगः, तदा भूयःसादृश्ये किं वाच्यमित्यर्थः ।  
ननु तथापि तद्भावाभावे 'भूत्वा'श्रुतिर्बाधेत, अतो नात्र गौणी युज्यत इत्यत आहुः नचेत्यादि ।

रश्मिः ।

य इमे ग्राम इष्टापूर्ते दत्त इत्युपासते' इति श्रुतेः । इष्टमग्निहोत्रखातादिकर्मणी । दत्तं बहिरर्थिन्यो  
द्रव्यदानम् । ननु गुणः को येन गौणीति चेत् । न । अन्तरिक्षस्थत्वं गुणस्तद्योगात् । 'वायुर्वा अन्त-  
रिक्षस्याप्यक्ष' इति पूर्वकाण्डश्रुतेः । वाजसनेयके आहुत्यन्तरिक्षस्थत्वम् । 'ते वा एते आहुती हुते  
उत्क्रामतस्तेऽन्तरिक्षमाविशतस्ते तत आवर्तेते' इति श्रुतेः । प्रकृते । आकृतावेवेति । व्यक्तौ एवकारो  
जातिव्यवच्छेदकः । आकृतिर्जातिरिति मीमांसकाः, तन्नात्रेत्याहुः अतस्तद्भूतिति । गौण्यैवत्येवकारेण  
मुख्याव्यवच्छेदः । गौणीति । आहुतिः । वायुभवनमित्यत्र वायुभवनशब्दस्यान्तरिक्षस्थत्वस्वधर्मलक्ष-  
कत्वं तात्पर्यमात्रेण लक्षकत्वं लक्षणावीजतात्पर्यानुपपत्तिप्रतीकेन । तादृशगुणयोगः आहुतौ 'माणवकं  
पश्यन् सिंह इति प्रयुक्ते' तत्र सिंहपदलक्षिततदीयकौर्यगुणयोगो माणवके यथा, तेन सिंहत्वेन माणव-  
कबोधः, तथा वायुभवनत्वेनाहुतिबोधः । घटः पृथिवीत्यत्रेव । अत्र पृथिवीत्वेन बोधः, न घटत्वेनति ।  
हेतुमिति । उपपत्तिरूपम् । अर्थक्रियेति । अर्थो मुख्योऽक्षस्तस्य क्रिया चलनादिः । आभाव्या-  
पत्तिविशिष्टेन चित्रतुरगादिना । गौण्येवेति । मुख्या व्यवच्छिद्यते एवकारेण । तत्रेति । 'वायुर्भूत्वे'-  
त्यत्र । वायुभवनं कृत्वेत्यर्थः । सर्वेषां धातूनां प्रत्ययान्तानां भवतीत्यादिषु करोतिना विवरणात् ।  
'करोतिशब्दा'दिति जैमिनिसूत्रात् । एवेति । हेत्वन्तराकथनादेवेति । तद्भूमिकेति । विप्र इति । विप्र-  
भवनं कृत्वा तदनन्तरं वृत्रहा । विप्रभवनं तदीयतमोगुणलक्षकम् । तादृशगुणयोगो वृत्रघ्नीति विप्रो  
वृत्रहेति । वृत्रहा इन्द्रः । देवेषु ब्राह्मणादिवर्णाः सन्ति । आदिना चित्रतुरगस्य विकारस्य मुख्याश्वस्य  
विकारान्तरस्यापत्तिस्तत्राभाव्यापत्तिरूपपत्तेः । इत्यादावित्यत्रेतिशब्दात्प्रकारवाचकात् पृष्ठधालुक् इति  
प्रकारस्यादावित्यर्थः कर्तव्यः । इयमित्यस्य भाष्यीययं व्यवस्थेत्यर्थात् । आदिशब्दार्योऽन्यो वा । इदं  
व्यवस्थाभात्रम् । भाष्ये । एवकारः सौत्रत्वेनाप्रामाणिकत्वव्यवच्छेदकः । वाचमिति । शब्दात् ।  
वृष्टिपक्षे वाचं शब्दं धेनुवपुषम् । 'उपासकानां कार्यार्थं ब्रह्मणो रूपकल्पने'ति श्रुतेः । अनेकरूपस्य  
शब्दब्रह्मणो यत्किञ्चिद्रूपे तत् अव्ययम् । सा आभाव्यापत्तिरपि न । उपासकस्याभादर्शनात् । आदिना  
'सर्वं खल्विदं ब्रह्मेति शान्त उपासीते'ति । जगदन्तर्गतभगवत्प्रतिकृत्यादिषु । किञ्चिदिति । बह्वीषु  
शब्दब्रह्माकृतिषु यत्किञ्चिदाकृतिसादृश्येपि तादृग्धेनुपदप्रयोगः, तदा भूयःसादृश्ये भक्तिमार्गीये सेव्य-  
स्वरूपे साक्षाद्भगवानयमिति प्रयोगे किं वाच्यमित्यर्थः । तद्भावेति । वाग्वादिभावाभावे । नात्रेति ।

प्रतिनियतपदार्था हि ते । भवनावरोहाभ्यामेव तथा वचनात् । अन्यस्यान्यभावं प्रवन्ती श्रुतिरेव गौणत्वं वदति । कारणांशभावव्यतिरिक्तस्थले तथैव प्रतीतेः । तस्मात् तदाकृतिमात्रेण न स्वरूपान्यथाभावः ॥ २२ ॥

नातिचिरेण विशेषात् ॥ २३ ॥

उपपत्त्यन्तरमाह । तद्रूपता च नातिचिरेण । न बहुकालं तद्रूपता । कुतः । विशेषात् । अन्नभावापन्नस्यैव बहुकालश्रवणात् । 'अतो वै खलु दुर्निष्पतर'मिति । प्रापतरं प्रपतरं वा । वर्णलोपश्छान्दसः । अतस्तृतीयाहुतौ न चिरेणेत्यायाति ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्रतिस्वरूपं नियतेषु वाग्वादिष्वहिते निविष्टे जीवे ताद्रूप्यभवनावरोहाभ्यामेव 'भूत्वे'त्यस्य वचनात् । तदेव स्फुटीकुर्वन्ति अन्यस्येत्यादि । वदने हेतुमाहुः कारणेत्यादि । तथैवेति । आकृतिमात्रेणैव । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । अतः कारणभूता एवापो वर्षन्तीति पूर्वोक्तं निर्वाचम् ॥ २२ ॥

नातिचिरेण विशेषात् ॥ २३ ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः उपेत्यादि । अत्र सूत्रे पूर्वसूत्रात् साभेत्यनुवर्तते । तथाच तद्रूपतायाद्युपपत्त्यन्तरमाहेत्यर्थः । अतिचिरेणेति । तृतीयाप्रतिरूपकम्, न तु तदर्थकम् । 'अतो वै खलु दुर्निष्पतर'मित्येतस्य, अतः अन्नभावात् पुलवभवनं दुष्प्रापतरं दुर्गमतरं वेत्यर्थात् यत् सिद्धं तदाहुः अतस्तृतीयेत्यादि । नन्वेवमवरोहच्छेद्यस्यात्र सिद्धौ पञ्चाग्निप्रकारे रश्मिः ।

'वायुर्मूत्वे'त्यादिश्रुतौ । प्रतीति । जीवस्य वाग्वादिप्रतिस्वरूपं स्वरूपं लक्ष्यकृत्येत्यर्थः । वाग्वादिष्विति । 'वायुर्मूत्वा धूमो भवति धूमो मूत्वाभ्रं भवत्यभ्रं मूत्वा मेघो भवति मेघो मूत्वा प्रवर्षती'ति श्रुतिः । आदिशब्दाद्योप्युक्तः । भवनेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म ताद्रूप्येति । एवेति । अनेकभवनविरोधादेवकारः । कर्मणां त्रिक्षणावस्थायित्वेन तदुत्तरक्षणे भूत्वेत्यस्यानुपपत्तेः । तदेवेत्येवकारोऽन्यव्यवच्छेदकः । अन्यस्येत्यादीति । एवकारो व्याख्यानव्यवच्छेदकः । कारणेति । 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूतः आकाशाद्वायुः वायोरग्निः अग्नेरापः' इत्युक्तकारणांशभावस्तद्व्यतिरिक्तस्थले । कारणांशोऽभावस्तद्व्यतिरिक्तत्वं कापि स्थले नास्त्यतो भावशब्दः । आकृतीति । आकृतिर्व्यक्तिरित्युक्तम् । एवकारेण वायुत्वादिजातिव्यवच्छेदः । तस्मादित्यादीति । स्वरूपान्यथाभावो जीवस्य वायुत्वादिना । स नेत्यर्थः ॥ २२ ॥

नातिचिरेण विशेषात् ॥ २३ ॥ तथाच सामेल्यस्य कान्वय इत्यतस्तद्रूपतेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथाचेति । तद्रूपतायामिति । अनुवृत्तपदार्थाभायाम् । तद्रूपता चेति भाष्याद्योप्युक्तः । तद्रूपता वाग्वादिरूपता । भाष्ये । बहुकालमिति । अत्यन्तसंयोगे द्वितीया । 'कालाध्वनोरत्यन्तसंयोगे द्वितीये'ति सूत्रेण । विशेषादिति । अन्नभावापन्नाजीवाद्वाग्वादिरूपतायां जीवे विशेषात् । तत्र हेतुः अन्नभावेत्यादि । 'मेघो मूत्वा प्रवर्षति त इह व्रीहियवा ओषधिवनस्पतयस्तिलभाषा जायन्तेऽतो खलु दुर्निष्पतर'मिति श्रुतौ श्रवणात् । एवकारस्तु 'यो यो ह्यन्नमत्ति यो रेतः सिञ्चति तद्रूप एव भवति, तथ इह रमणीयचरणा अभ्याशो ह य'दिति श्रुतौ क्षिप्रार्थकाव्ययप्रयोगात् । प्रकृते । अतस्तृतीयेत्यादीति । अतः दुष्प्रापतरत्वात् । तृतीयाहुतौ वर्षाहुतावन्नसम्भवाकायां वृष्टेरन्नभवनं न चिरेण

बहुकालस्थितौ हि तद्रूपता । कारणवशाद्देवानां मनुष्यभाववत् । भिन्नपक्षे न कोपि दोषः । ऐक्यपक्षेपि ज्ञानवतो गृहस्थस्य दुर्लभत्वादेवं वचनम् । तस्मात् वृष्टेरन्नं भवतीति सिद्धम् ॥ २३ ॥

इति तृतीयाध्याये प्रथमपादे पञ्चमं तृतीयशब्दावरोधाधिकरणम् ॥ ५ ॥

अन्याधिष्ठितेऽपूर्ववदभिलापात् ॥ २४ ॥ ( ३.१.६ )

चतुर्थी आहुतिर्विचार्यते । ननु 'संसर्गजैः कर्मदोषैर्याति स्यावर्तां नर' इति कथमस्यान्नत्वम्, अपूर्वान्नत्वेपि कण्डनपाकादिषु क्लेशेन जीवस्यापगमात् कथं

भाष्यप्रकाशः ।

को विशेषो धूममार्गादित्याशङ्क्यामाहुः भिन्नपक्ष इत्यादि । धूममार्गाद्भिन्नः पञ्चाग्निमार्ग इति पक्षे, न कोपि धूममार्गोक्तक्लेशसंसर्गदोषः । क्लेशस्य धूममार्ग एवोक्तत्वात् । तयोरैक्यपक्षे ज्ञानवतो गृहस्थस्य दुर्लभत्वाद्ज्ञानिनं लक्ष्यीकृत्यैतत् क्लेशवचनम्, न तु साधारण्येनेति न पञ्चाग्निमार्गे दोष इत्यर्थः ॥ २३ ॥ इति पञ्चमं तृतीयशब्दावरोधाधिकरणम् ॥ ५ ॥

अन्याधिष्ठितेऽपूर्ववदभिलापात् ॥ २४ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः चतुर्थीत्यादि । 'अन्नाद्रेतो भवती'ति चतुर्थ्याः सफलाया आहुतेरत्र विचारः प्रयोजनमित्यर्थः । 'पुरुष्पावन्नं जुह्वती'ति श्रुतावन्नस्य होम्यत्वमुक्तम् । स्मृतौ तु पापजन्यत्वमन्नस्योच्यते इति तदुपपद्यते, न वेति, अन्नस्य च रेतोभाव उपपद्यते, न वेति, जीवस्यान्नभावे क्लेशो भवति, न वेति च सन्देहाद्विचारं बोधयितुं छत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । इति कथमस्यान्नत्वमिति । अस्माद्वाक्यादन्नभावस्य पापजन्यत्वे निश्चिते अस्य उक्ताहुतिप्रकारेण शुद्धस्य जीवस्य कथमन्नत्वम् । अपूर्वान्नत्व इति । प्रोक्षणादिनेव रश्मिः ।

बहुकालं न । तद्रूपता तु नातिचिरेणेत्युक्तम् । भाष्ये । तद्रूपतेति । दृष्टान्तमाहुः कारणेति । 'यद्यत्र नः स्वर्गसुखावशेषितं स्विष्टस्य दत्तस्य कृतस्य शोभनम् । तेनाजनाभे स्मृतिमञ्जनं नः स्याद्दर्वै हरिर्यद्भजतां शं तनोती'ति वाक्योक्तकारणवशात् । बहुकालस्थितिः कारणे । किञ्च, कारणवशात् स्पृहावशात् । 'एतदेव हि देवा गायन्ति' 'अहो अमीषां किमकारि शोभनं प्रसन्न एषां स्विदुत स्वयं हरिः । यैर्जन्म लब्धं नृषु भारताजिरे मुकुन्दसेवौपयिकं स्पृहा हि न' इति वाक्यात् । बहुकालस्थितिभावे । प्रकृते । धूममार्गोक्तैति । पञ्चाग्निविद्यायां बोध्यः । एवेति । अवरोहस्यातयात्वादेवकारः । ऐक्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तयोरैक्येति । गृहस्थस्येति । ननु गृहस्थस्येति कुतो लब्धमिति चेत् । न । 'तं प्रेतं दिष्टमितोऽग्र एव हरन्ती'त्यग्निहोत्रलिङ्गात् गृहस्थलामः । छान्दोग्यसमासावपि गृहिणोपसंहाराद्गृहस्थलामः । अज्ञानिनमिति । दुर्निष्प्रापतरत्वात्पञ्चाग्निविद्यासाधितदेहस्यापि । एतदिति । 'वायुर्मूर्त्वा धूमो भवती'ति वचनम् । दोष इति । क्लेशदोषः ॥ २३ ॥ इति पञ्चमं तृतीयशब्दावरोधाधिकरणम् ॥ ५ ॥

अन्याधिष्ठितेऽपूर्ववदभिलापात् ॥ २४ ॥ अत्रेति । अधिकरणे । स्मृताविति । भाष्योक्तायां स्मृतौ । तेन कर्मदोषाः पापानि । स्यात्वरन्तामन्नताम् । मुख्ये कार्यसंप्रत्ययात् । तदुपपद्यत इति । ज्ञानिदेहार्यं पापजन्यान्नभक्षणं मन्नं जुह्वती'त्यत्रोपपद्यते । जीवस्येति । वृष्टिसहितजीवस्य । कथमस्यान्नत्वमिति । ज्ञानोपयोगिदेहार्यं कथमिति प्रश्नः । अपूर्वान्नत्व इति । अदृष्टजनकत्वेन पूर्वान्नत्वाभावः । भाष्ये । एवेति । दृष्टत्वादेवकारः । मर्यादेति । घटस्य पटत्वापत्त्या

रेतोभावः, चर्षणीदर्यपाकस्त्वावश्यक एव, नच जीवस्य जडभावः, मर्यादाभङ्ग-  
प्रसङ्गात्, तस्मात् कथमन्नस्य रेतोभाव इत्याशङ्क्य परिहरति ।

अन्याधिष्ठिते वृष्टेरन्नभावसमय एव अन्यैर्जीवैरधिष्ठितो व्रीह्यादिस्तस्मिन्  
न पूर्ववत् तद्भावापत्तिः । अतिथिवत् । पूर्ववैलक्षण्येन वा । कुतः । अभिलापात् ।  
'व्रीहियवा ओषधिवनस्पतयस्तिलमाषा' इति पूर्ववत् तत्तद्भावमात्रं न वदति,  
किन्तु जगति स्थितव्रीह्यादिभाव एवाभिलष्यते । तथा सति यथान्येषु व्रीह्यादिषु  
तदधिष्ठातृदेवतया नियुक्ता जीवास्तानात्मत्वेनाभिमन्यन्ते, एवमत्रापि न

भाष्यप्रकाशः ।

आहुतिभिः संस्कारस्य जातत्वादपूर्वाभावे ।

परिहारं व्याकुर्वन्ति अन्याधिष्ठित इत्यादि । उप्ते बीजे यदा वृष्टिर्जायते, तदा जलमा-  
वापन्ना जीवास्तेन सहाभ्रादिबीजे प्रविशन्तीति तस्मिन् समयेऽन्यैर्जीवैरधिष्ठितो यो व्रीह्यादिस्तस्मिन्  
पूर्ववत् 'वायुर्भूत्वे'त्यादिवत् तद्भावापत्तिस्तस्मात्स्य, किन्त्वतिथिवत् कार्यमात्रार्थं स्थितिः,  
पूर्ववैलक्षण्येन निरभिमानगृहस्यवद्वा स्थितिरित्यर्थः । तत्र हेतुः अभिलापादिति । तं व्याकु-  
र्वन्ति व्रीहीत्यादि । अत्रापीत्यादि । हौम्येऽन्नेपीति । अन्याधिष्ठानाद्धेतोर्न कोऽपि दोषः,  
रक्षिः ।

पटत्वं पट एवेति मर्यादाभङ्गप्रसङ्गात् । परिहरतीति । सूत्रकारः । प्रकृते । अन्यैर्जीवैरधिष्ठिते  
व्रीह्यादौ अपूर्ववत् व्रीह्यादिभावः, तस्यापत्तिः, न तु व्यापत्तिः 'व्रीहियवा' इति श्रुतेरिति सूत्रार्थस्तं  
विशदयन्ति स्म आचार्या इत्याशयेनाहुः उप्त इति । वृष्टेरन्नभावसमय इति भाष्यं विवृतं सम्यग्य इत्य-  
न्तेन । वृष्टेः सजीवायाः अन्नादिरूपबीजभाव उप्तबीजप्रवेशः तस्य सर्वस्मिन् प्रसिद्धे समय इति भाष्यार्थः ।  
क्षेत्र उप्ते । जलेति । चतुर्योपदेशे 'अस्य सोम्य महतो वृक्षस्य यो मूलेऽभ्याह्न्याजीवन्त्वे'दिति श्रुत्या  
जलमावापन्ना जीवाः तेन वर्षेण सह अन्नादि च तद्बीजमिति कर्मधारयसमस्तान्नादिषु प्रविशन्तीतिहेतोः  
तस्मिन् समय इत्यर्थः । भाष्यीयैवकारः । 'देवा वर्षं जुह्वति तस्या आहुतेरन्नं सम्भवती'ति श्रुतेः ।  
अन्यैरित्यादिभाष्यार्थः अन्यैर्जीवैरित्यादिना क्रियते । 'न्यग्रोधफलमत आहरेतीदं भगव इति,  
मिन्धीति, भिन्नं भगव इति, किमत्र पश्यसीत्यप्य इमा धाना भगव इत्यासामङ्गैकैकं मिन्धीति, भिन्ना  
भगव इति, किमत्र पश्यसीति, न किञ्चन भगव इति, त<sup>५</sup> होवाच यं वै सोम्यैतमणिमानं न निमालयसे  
एतस्य वै सोम्य योऽणिन्न एवं महाव्यग्रोधस्तिस्रिष्टति श्रद्धत्स्व सोम्येती'त्युक्तप्रश्नांशुतजीवान्यैरष्टभिर्जीवैः ।  
यद्वा । तपोवीप्साकृतोऽशजीवान्यैरुक्तादिजीवैर्नवांशैः अधिष्ठितो यो व्रीह्यादिः तस्मिन् । इतः परमपूर्वव-  
दितिभाष्यार्थः । न पूर्ववदित्यस्यार्थः 'वायुर्भूत्वे'त्यादिवदिति । तद्भावापत्तिरित्यस्यार्थः  
तस्मात्स्यमिति । अतिथिवदित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म किन्त्विदिति । कार्यमात्रार्थं स्थितिर्गृह-  
स्थितिः । पूर्वैतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म पूर्वैति । अतिथिवैलक्षण्येन निरभिमानिगृहस्यः । गृह एवोपैति  
शान्तिं यस्तद्वात् । व्रीहीत्यादीति । एवेति । तत्तद्भावमात्रं व्यवच्छिनत्ति । अभिलष्यत इति ।  
अभिलष्यत इत्यभिलापस्तस्मादिति सौत्राभिलापपदार्थः । अन्येष्विति । पञ्चाग्निविद्याऽविषयेषु ।  
तदधीति । 'अन्तर्याम्यधिदैवादिषु तदर्थमव्यपदेशा'दिति सिद्धया । तान् व्रीह्यादीन् । आत्मत्वेनेति ।  
व्रीह्यादिरहमिति । अस्मत्पदार्थं आत्मा तत्वेनाभिमन्यन्त इत्यर्थः । हौम्येऽन्नेपीति । 'अहमन्नमह-  
मन्नमहमन्न'मिति तैत्तिरीयश्रुतेः हौम्येऽन्नेऽप्यात्मत्वेनाभिमानो जीवस्य । अन्याधीति । अन्यैर्जीवैरधिष्ठा-

कोपि दोषः । अधिष्ठाने हि वेदना । मरणानन्तरं कृमिभावस्य दृष्टत्वात् । तस्माद्ब्रह्मस्य रेतोभावो युक्तः ॥ २४ ॥

अशुद्धमितिचेन्न शब्दात् ॥ २५ ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । ननु अन्याधिष्ठानेऽङ्गीक्रियमाणे यातनाजीवानामशुद्धत्वादशुद्धमन्नं स्यात्, तथाच कथं योग्यदेह इति चेत् । न । शब्दात् । 'देवा अन्नं जुहति, तस्या आहुते रेतः सम्भवती'ति देवैराहुतिरूपेण होमवचनाच्छुद्धत्वम् । अन्यस्य हि संस्कारेणैव शुद्धिः । अन्यथा यावज्जीवं का गतिः स्यात् । तस्मात् संस्कारशब्दाच्छुद्धमेवाहम् ॥ २५ ॥

इति तृतीयाध्याये प्रथमपादे षष्ठमन्याधिष्ठित इत्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पापात्संसर्गजन्यो वा, कण्डनादिजन्यक्लेशात्मको वा दोषो होम्ये जीवे न । तथाच क्लेशाभावादेव कण्डनचर्चणादिदशायामपि नापगमः । अभिमानाभावादेव च नास्य जडभाव इत्यदोष इत्यर्थः । तदेतद्विशदयन्ति अधिष्ठाने हीत्यादि । हि यतो हेतोः । अधिष्ठाने अधिष्ठीयतेऽनेनेत्यधिष्ठानमभिमानस्तस्मिन् सत्येव वेदना, न तु तदभाव इति लोके दर्शनादित्यर्थः । ननु मा भवतु क्लेशोऽस्य, तथापि कण्डनादिना जीवान्तरे गतेऽस्याप्यपगमात् कथं रेतोभाव इत्याशङ्कार्यां तादृशक्लेशोत्तरमपि जीवसत्तायां मानमाहुः मरणेत्यादि । तस्मादिति । जीवसत्त्वस्योपपादितत्वात् ॥ २४ ॥

अशुद्धमितिचेन्न शब्दात् ॥ २५ ॥ घृत्रप्रयोजनमाहुः किञ्चिदित्यादि । अन्यस्येति । अशुद्धस्य । शेषं स्फुटम् ॥ २५ ॥ इति षष्ठमन्याधिष्ठित इत्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

रक्षिः ।

नात् । न कोपि दोष इति । व्याख्येयं भाष्यम् । व्याख्यान्ति स्म पापाभेत्यादिना । वाकारद्वयं पूर्वतन्नात् । अस्येति । जीवस्य । अदोष इति । क्लेशजडभावरूपो दोषो नेत्यर्थः । एवकारव्यवच्छेद्यमाहुः नत्विति । अस्येति । वृष्टियुक्तजीवस्य । जीवान्तर इति । हुतजीवादन्यस्मिन् जीवे गतेऽस्यापि हुतजीवस्यापि । कथमिति । केन प्रकारेण कस्य रेतोभावः उभयाभावात् । मरणेत्यादीति । क्लिष्टं मरणं ग्राह्यम् । कृमिः देहसमवायिकः । ननु क्लेशेन जीवो देही गतः कृमिजीवापगमे क्लेशान्तराभावात्कथं क्लेशोत्तरमपि जीवसत्तेति चेत् । सत्यम् । मरणोत्तरक्षणे कृम्युत्पत्त्यङ्गीकारेण पूर्वेक्लेशसत्त्वात् । तदेहावच्छेदेन तस्य तत्कर्मफलभोगे तु मरणानन्तरमशुष्कदेहे वृष्टिजीवो जलात्मा ग्राह्यः । तथा च मृतदेहैकदेशः कृमिः स जीवस्तदेहावच्छेदेन कर्मफलभोगेनादोषात् । अधिष्ठान इत्यस्य पुरःस्फूर्तिकार्ये देहो भासते, तदा देहोऽधिष्ठितोऽधिष्ठानम् । आग्रहेयम् । जीवसत्त्वस्येति । अत्रूपजीवसत्त्वस्य । अन्नशुद्धिरे वाच्याधिकरणरचना च ॥ २४ ॥

अशुद्धमिति चेन्न शब्दात् ॥ २५ ॥ स्फुटमिति । अन्याधीति । अन्येषां हुतव्यतिरिक्तानां अधिष्ठानेऽङ्गीक्रियमाणे यमगतावनेकदेहसाध्यैकनरके अशुद्धत्वाच्छुद्धस्य देहान्तरेऽशुद्धत्वाद्शुद्धमन्नं वृष्टिजीवरूपमन्नं स्यादिति । 'प्रेतं दिष्टमितोऽग्नय एव हरन्ती'त्यत्र तदपायकल्पनात् । आहुतिरूपेणेति । 'प्रकृत्यादिभ्य उपसंख्यान'मिति वार्तिकेनाभेदतृतीया, प्रकृत्या चाकरितिवत् । होमेति । अन्नस्य होमवचनात् । अन्यस्येति । भाष्यप्रकाशे व्याख्यातम् । पञ्चाधिविधासाधिवितेद्विमिन्नस्य । अशुद्धस्येति । भाष्यप्रकाशविशेषणम् । एवेति । संस्कारेतरव्यवच्छेदकः । शुद्धिरिति ।

### रेतःसिग्योगोऽथ ॥ २६ ॥ (३.१.७.)

पञ्चमाहुतिं विचारयति । ननु कथं पुरुषेऽन्नहोमाद्रेतोभावः, बाल्यकौ-  
मारवार्धकेषु व्यभिचारात्, तारुण्येपि न हि सर्वमन्नं रेतो भवति, जानमपि न  
नियमेन योनौ सिच्यते, नापि देवापेक्षा, पुरुषप्रयत्नस्य विद्यमानत्वादित्याशङ्क्य,  
परिहरति । रेतःसिग्योगः । पुरुषशब्देन पौरुषधर्मवानुच्यते । पौरुषं च देशकाल-  
संविधानेन मन्त्रवद्रेतःसेकसामर्थ्यम् । न ह्येतत् सर्वजनीनं सार्वत्रिकं वा ।

भाष्यप्रकाशः ।

रेतःसिग्योगोऽथ ॥ २६ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः पञ्चमेत्यादि । विचारयतीति ।  
फलं पृथक्कृत्य केवलां विचारयति । कोत्र विचारांश इत्याकाङ्क्षायामाहुः नन्वित्यादि । चतुर्थ्या-  
मन्नाहुतौ पुरुषस्य यदि पुरुषत्वेनाश्रित्वम्, तदा बाल्यादां तद्धोमस्य नष्फल्यम्, यदि तारुण्य-  
विशिष्टत्वेनाश्रित्वम्, तदापि न सर्वस्य होमस्य साफल्यम्, अथ यज्जातं रेतस्त्वेनैव पञ्चम्याहुतिः,  
तदापि होमानियमः, अथ नियमः, तदापि न देवापेक्षेत्यतो विचार इत्यर्थः ।

परिहारं व्याकुर्वन्ति पुरुषेत्यादि । सूत्रे रेतःसिक्पदोक्त्या पुरुषपदव्याख्यानात् 'पुरुषो  
वा व गौतमाग्नि'रित्येतेन पुरुषशब्देन पौरुषधर्मवानुच्यत इत्यर्थः । तावता कथं पूर्वोक्तदोष-  
रहिमः ।

सा मर्यादायाम्, न तु ब्रह्मभावे 'सर्वं ब्रह्मात्मकं तस्य विद्ययात्ममनीषये'ति । मर्यादायां तु वर्तत एव,  
संस्कारवैयर्थ्येन तद्बोधकवेदानर्थक्यप्रसङ्गात् । यावज्जीवमिति । संस्कारानङ्गीकोर एकदिनेनाग्नि-  
होत्रफलसिद्धेः 'यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहुया'दित्यत्र मध्ये पापे तच्छोधकसंस्कारस्य यावज्जीवं पापशोधना-  
तिरिक्ता का गतिः स्यादिति प्रश्नः । सौत्रं हेतुं विवृण्वन्ति स्म तस्मादिति । एवेति । प्रसिद्धेरेवकारः ।  
एवमन्नशुद्धिरुक्ता । अधिकरणरचना त्वेवम् । चतुर्थ्याहुतिर्विषयः । पापजन्यत्वमन्नस्योपपद्यते न वेति संदेहे,  
ज्ञानोप(योग)योगिदेहानुपयोगान्नोपपद्यत इति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तस्तु संस्कारशब्दात्संस्कारार्थं पापजन्य-  
त्वमन्नस्योपपद्यत इति शुद्धमन्नमिति ॥ २५ ॥ इति षष्ठमन्याधिष्ठित इत्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

रेतःसिग्योगोऽथ ॥ २६ ॥ फलमिति । 'तस्या आहुतेर्गर्भः सम्भवती'ति गर्भः फलम् ।  
तत्पृथक्कृत्याग्निमे विचारयितुं केवलां विचारयन्तीत्यर्थः । सूत्रान्तरे फलविचारस्तु षष्ठाहुतिग्रहणाय । तेन  
गर्भानुक्तौ कथं पञ्चमाहुतिविचार इति कुचोद्यं निरस्तं वेदितव्यम् । नच गर्भानुक्तौ न्यूनतानिग्रहस्था-  
नमिति वाच्यम् । बृहदारण्यकषष्ठाग्निप्रसंगार्थमेतावदुक्तौ न निग्रहस्थानमिति । तत्र गर्भशब्दाभावात् ।  
'देवाः पुरुषं जुह्वति तस्या आहुतेः पुरुषो भास्वरवर्णः सम्भवती'ति श्रुतेः । पुरुषेऽन्नहोमाद्रेतस्तु कारण-  
त्वाद्गुभयत्रेति षष्ठ्या आहुतेरविचारेपि न निग्रहस्थानमिति । दृष्टानुसारेण व्याख्यान्ति स्म चतुर्थ्यामि-  
त्यादिना । तद्धोमस्येति । रेतोहोमस्येत्यर्थः । तारुण्य इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यदीति । पुरीषा-  
दिभावात् न सर्वमन्नं रेतो भवति । जानमितिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अथेति । होमेति । धौतवाससि  
सेकाद्धोमानियमः । नापीतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अथेति । 'पूर्वोक्त'ति । रेतस्त्वेन अन्नत्वेन कार्य-  
कारणभाव उक्तः श्रुतौ । तत्र 'योपाग्नौ देवा रेतो जुह्वती'ति रेतोहोमनियमश्च उभयत्र 'पुरीपत्वेनान्नत्वे-  
नापि कार्यकारणभावात्पूर्वत्र पूर्वोक्त आशङ्कोक्तो दोषः । कार्यकारणभावग्राहकान्वयव्यतिरेकव्यभिचार-  
रूपः । द्वितीये तु धौतवाससि सेकात्तद्विन्द्रियदेवहोमकृतान्नियमे पूर्वदोष इति । तन्निरास इत्यर्थः ।

तदर्थं देवापेक्षा । तथा सति न कोपि व्यभिचारः । कथं पुरुषशब्दमात्रेण च ज्ञायते, तत्राह । अथ आनन्तर्यान् । शरीरार्थमेव देवैस्तत्र तत्र होमः कृतः ।

भाष्यप्रकाशः ।

निरास इत्याकाङ्क्षायां तदुपपादयन्ति पौरुषमित्यादि । तथाच पुरुषपदेनैतादृशो रेतःसिगमिप्रेष्यते, तादृशे योऽन्नहोमः, स प्राणाग्निहोत्रोपनिषदाद्युक्तप्रकारेणैत तत्र देवापेक्षा । न हीन्द्रियाधिष्ठातृ-देवप्रसादं विना तथा भोक्तुं शक्यते । ईश्वरेच्छया भवनेषु तेषामेव द्वारत्वात् । अत एव रश्मिः ।

पौरुषमित्यादीति । अत्र 'ऋतौ भार्यामुपेया'दिति श्रुत्या भार्या देशः ऋतुः कालः संश्रौतं विधानं तेन संविधानेन मन्त्रवत् । पुत्रमन्थब्राह्मणोक्त 'बहु वा इदं सुप्तस्य वा जाग्रतो वा रेतः स्कन्दति । तदभिष्टोदनु वा मन्त्रयेत यन्मेऽद्य रेतः पृथिवीमस्कान्सीघदोषधीरप्यसरघदपः । इदमहं तद्रेत आददे पुनर्मामेत्विन्द्रियं पुनस्तेजः पुनर्भगः पुनरग्नयो विष्वया यथास्थानं कल्पन्तामित्यनामिकाङ्गुष्ठाभ्यामादा-यान्तरेण स्तनौ वा भुवौ वा निमृश्या'दित्यत्रोक्तमन्त्रयुक्तं रेतः तस्य सेकसामर्थ्यम् । विहितत्वार्थं तृती-यान्तं कारणत्वार्थम् । मन्त्रवदिति रेतोविशेषणम् । न ह्येतदित्येतच्छब्देन पूर्वभाष्यसङ्गतिः । एतत्पौरुष-मित्यर्थात् । तदर्थं होमार्थम् । देवापेक्षा इन्द्रियदेवापेक्षा । तथा सतीति । इन्द्रियदेवापेक्षया शरीरकारणत्वे सति । न कोपि । ज्ञानोपयोगिशरीरत्वेन इन्द्रियदेवत्वेन कार्यकारणभावः । अत्र 'तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते पूर्वप्रज्ञा चे'ति श्रुत्युक्तविद्याकर्मपूर्वप्रज्ञारूपकारणव्यभिचारो न । साधारण-देहत्वेन विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञात्वेन कार्यकारणभावात् । तृणारणिमणिगिन्यायोऽत्र । भाष्यसिद्धार्थमाहुः तथा चेति । एतादृश इति । देशकालसन्निधानेन मन्त्रवद्रेतःसेकसामर्थ्यवान् रेतःसिगमिप्रेष्यते । सूत्रेण 'पुरुषो वावे'ति श्रुतौ पुरुषो रेतःसिगिति प्रयोगाद्रेतःसिक्त्वेन रूपेण पुरुषो रक्षितः । घटः पृथिवीयत्र पृथिवीत्वेन घटो रक्षितिवत् । एतेन मन्त्रवद्रेतःसेकसामर्थ्यमित्यन्तं भाष्यसिद्धार्थं उक्तः । तत्सङ्गत्यर्थं तादृश इत्यादिग्रन्थः भाष्यीयैतत्पदार्थः इत्यन्तः । सुगमान्वयस्तुक्तः एतच्छब्दार्थः पौरुषमिति पूर्वम् । प्राणाग्नीति । 'यदन्नमग्नि बहुधाति राजन् रुद्रैः प्रजग्धं यदि वा पिशाचैः । सर्वैत ईशानो अभयं नः कृणोतु शिवमीशानाय स्वाहे'ति । अग्ने 'प्राणाय (प्रदानाय) स्वाहा अपानाय स्वाहा व्यानाय स्वाहा समानाय स्वाहोदानाय स्वाहे'ति कनिष्ठिकायाङ्गुल्याङ्गुष्ठेन च प्राणे जुहोती, अनामिकायाऽपाने, मध्यमया व्याने, प्रदेशिन्या समाने, सर्वाभिरुदाने, तूष्णीमेका एक ऋषौ जुहोति । अत्र पुष्टिमार्गे शिवः प्रथमः 'मद्भक्तपूजाम्यधिके'ति वाक्यात् । तदग्रे पञ्च प्राणाः । तदग्रे प्रकारः । तत्र अत्यधीत्यतिशब्दान्वयः । राजन् वरुण । 'यन्मे भुक्तमसाधुनां पापेभ्यश्च प्रतिग्रहः । तन्नो वरुणो राजा पाणिना ह्यवमर्शस्त्वि'ति श्रुतेः । प्रजग्धं प्रमक्षितम् । नोऽस्माकम् । कृणोतु विकरणव्यत्ययः । उं बावित्वा शुः । स्वाहा देवतोद्देशेन त्यक्तमन्नम् । कनिष्ठिकाया इत्यत्र ककारोऽज्विकारः कनिष्ठकया । जुहोतीति दीर्घपाठे ई । एका इत्यत्राभो डः । एक इति सप्तम्यन्तम् । सर्वनामसंज्ञाया वेदे विकल्पात्-स्मिन् । ऋषौ ब्रह्मणि । प्राणाग्निहोत्रोपनिषदादीत्यत्रादिना तैत्तिरीये 'अन्नं न निन्धात्तद्भवत् । प्राणो वा अन्नम् । शरीरमन्नादम् । प्राणे शरीरं प्रतिष्ठितम् । शरीरे प्राणः प्रतिष्ठित' इत्यादि । पुत्रमन्थ-ब्राह्मणं च अग्ने स्फुटम् । तत्र देवापेक्षेति । तदर्थं देवापेक्षेति भाष्यार्थः । तत्रेत्यस्य होम इत्यर्थः । देवापेक्षायां युक्तिमाहुः नहीति । इन्द्रियं मनस्तदाद्यधिष्ठातृदेव ईशानादिस्तस्य प्रसादस्तं विना । तथेति । प्राणाग्निहोत्राद्युक्तप्रकारेण । तेषामिति । देवानाम् । एवकारस्तु श्रुत्यादौ दर्शनात् अन्यव्यवच्छेदकः । अत एवेति । तथा सतीति भाष्यसिद्धार्थः । इन्द्रियदेवापेक्षया ज्ञानोपयोगिदेहकारणत्वादेव ।



तत् कथं पञ्चमाहुतावेवान्यथा भवेत् । तस्मादानन्तर्यात् पुरुषाहुतिर्नामम्, रेतःसि-  
ग्योगः । योगशब्देनात्रापि अन्याधिष्ठानेन रेतःसिग्योगाभावः ॥ २६ ॥

इति तृतीयाध्याये प्रथमपादे सप्तमं रेतःसिग्योगाधिकरणम् ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तस्मात्स्य रेतोभावो योनौ नियमेन सेकश्च पुत्रमन्यत्राहणोक्तरीत्या भवतीति सुखेन पूर्वोक्तदो-  
षनिरास इत्यर्थः । कथमित्यादि । भवत्वन्वत् सर्वम्, तथापि पुरुषशब्दमात्रेण सर्वस्वात्मस्य  
रेतस्त्वं कथं प्राप्यत इत्याकाङ्क्षायामाहेत्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । अन्नपदोचरं  
किन्त्विति शेषोऽध्याहार्यः । तथाच पुरुषाग्नौ आहुतिर्नामम्, किन्तु रेतःसिचि योऽभ्योगः  
सेत्यर्थः । ननु भवत्वेवमाहुतिसिद्धिः, तथापि पूर्वाधिकरणेनाभ्येऽन्याधिष्ठानस्य साधितत्वात्  
तज्जन्ये रेतस्यपि तत्सम्भव इत्याशङ्क्य तत्र तदभावमाहेत्याहुः योगशब्देनेत्यादि । तथाच तत्रैक  
रश्मिः ।

तेन ज्ञानोपयोगिदेहत्वेन इन्द्रियदेवत्वेन कार्यकारणभाव उक्तः । तत्र देवापेक्षेत्युक्तत्वात्तत्रेत्यस्य होम  
इत्यर्थात् ज्ञानोपयोगिदेहत्वेन इन्द्रियदेवकृतहोमत्वेन कार्यकारणभावो वा । एतेन तथासतीत्यस्यार्थो  
जातः । अतः परं न कोपि व्यभिचार इति भाष्यसिद्धार्थः । तस्य देवैर्हुतस्यान्नस्यार्थात् देवकृतहोमस्य  
रेतोभावः, न पुरीषभावः । पुरीषस्य ज्ञानोपयोगिदेहत्वाभावात् । योनाविति । धौतवाससो ज्ञानो-  
पयोगिदेहानुपयोगात् । योनौ नियमेन सेकश्चेत्यर्थः । पुत्रमन्येति । बृहदारण्यके 'एषां वै भूतानां  
पृथिवी रस' इत्यारम्भकं पुत्रमन्यत्राहणम् । तदुक्तरीतिः । 'एषां वै भूतानां पृथिवी रसः पृथिव्या आपोऽ-  
पामेषवयः ओषधीनां पुष्पाणि पुष्पाणां फलानि फलानां पुरुषः पुरुषस्य रेत' इति श्रुत्युक्ता तयान्नस्य  
रेतोभावः पुरुषेऽज्ञाहुतिद्वारा । तथा 'स ह प्रजापतिरीक्षां चक्रे । इन्तास्मै प्रतिष्ठां कल्पयानीति ।  
स क्षियश्ससृजे, ताश्सृष्ट्वा उपास्ते' इति श्रुत्युक्ता तथा । योनौ नियमेन सेकश्च भवतीति सुखेन,  
रेतस्त्वेन अन्नत्वेन कार्यकारणभावः, न पुरीषत्वेन अन्नत्वेन, अश्रुतत्वात् । अतएव विहितकर्तृणां सा-  
त्विकानां नियमेन योनौ सेकः, न (धौतवा)ससि । यथा 'पुत्रे कृष्णप्रिये रति' रित्याचार्याः । पूर्वोक्तेति ।  
भाष्ये । न कोपि पूर्वोक्तो व्यभिचारः । स व्याख्यातस्तथा सतीत्यादिभाष्यविभागे पूर्वम् । किन्तु  
रेतःसिचीति । तेन रेतःसिचि योग इति विष्टय सप्तमीति योगविभागात् 'सह सुपे'ति वा समासः ।  
तथा च रेतःसिचि योगः रेतः सिञ्चतीति रेतःसिच् कर्तरि क्प् । किञ्च, रेतःसिच्यन्नयोगः रेतःसिक्पु-  
रुषेऽन्नहोमात् अन्नयोगः । किञ्च, अन्नस्य विकारोऽन्नमय इति योगः । 'ब्रह्मचरश्चन्दसी'ति सूत्रादिकारे  
मयद् । अन्नमयत्वं 'स एषोऽन्नरसमय' इत्यत्र पुरुषे प्रसिद्धम् । सेत्यर्थ इत्यर्थः । किञ्च, भाष्यप्रकाशे  
पूर्वोक्तः शङ्काग्रन्थोक्तो दोषे तस्य निरास इत्यर्थः । पुरुषशब्देति । भाष्यीयचकारादन्नशब्देन  
च । इत्यर्थ इति । अत्रे भाष्ये । अथेत्यानन्तर्य इत्याहुः अथेति । पुरुषशब्दमात्रेणान्नश-  
ब्देन च तदानन्तर्यात्सर्वस्यान्नस्य रेतस्त्वं ज्ञायते, ज्ञाप्यते यो यदनन्तरं जायते, स तस्य कार्यमिति ।  
एवेति । 'आपः पुरुषवचसो भवन्ती'ति श्रुतेरेवकारः । तत्कथमिति । तच्छरीरपञ्चमाहुतौ । अन्यथा  
छान्दोग्ये गर्भत्वेन बृहदारण्यके पुरुषत्वेन च कथं भवेदिति प्रश्नः । पञ्चमाहुतौ 'देवा रेतो जुह्वति तस्मा  
आहुतेर्षभः सम्भवती'ति छान्दोग्ये । बृहदारण्यके तु 'तस्मा आहुतेः पुरुषः सम्भवती'ति । एवकारोऽ-  
न्याहुतिव्यवच्छेदकः । सिद्धमिति । सूत्रार्थवदन्तः सिद्धमाहुः अभ्येऽन्येति । अन्नेऽन्येषां जीवानां अधि-  
ष्ठानं स्थितिः तस्य । तत्सम्भव इति । अन्येषां जीवानां स्थितिसम्भवः । तत्र रेतसि । तद्भाष्यं  
अन्यजीवस्थित्यभावम् । तत्रेति । रेतसि । योगशब्देनेत्यादीति । रेतःसिक्शब्देन चारितार्थ्यं सूत्रे

योनेः शरीरम् ॥ २७ ॥ ( ३.१.८. )

ह्यमानं निरूप्य फलं निरूपयति । 'तस्या आहुतेर्गर्भः सम्भवती'त्युच्यते । तत्र सन्देहः । योनावन्तःस्थितमेव फलम्, बहिर्निर्गतं वेति । तत्र गर्भशब्देनान्तःस्थित एव । शरीरपरत्वे श्रुतिबाधः स्यात् । उपसंहारोप्यग्रे कर्तव्याभावादुपपद्यते । ततश्च षण्मासानन्तरं गर्भे ज्ञानसम्भवाज्जननानन्तरं न गुरुपसस्यादि कर्तव्यमित्याशङ्क्य, परिहरति । योनेर्निर्गतं शरीरं गर्भशब्देनोच्यते । अग्रेऽस्त्यि-

भाष्यप्रकाशः ।

एव जीवः शुद्धस्तिष्ठति, न त्वन्योपि । अन्यथा बहव एव स्यादिवदुत्पद्येरन्, नत्वेक इत्यर्थः ॥२६॥ इति सप्तमं रेतःसिग्योगाधिकरणम् ॥ ७ ॥

योनेः शरीरम् ॥२७॥ सत्रप्रयोजनमाहुः ह्यमानमित्यादि । उपसंहार इति । 'इति रश्मिः ।

योगशब्दस्य किं प्रयोजनमित्यत उक्तं योगशब्देनेति । रेतःसिचि योग इति योगशब्देन । अत्रापि । रेतसपि । अन्याधिष्ठाने अन्येषां जीवानामधिष्ठाने रेतःसिग्योगाभावो न । अयमर्थः । रेतःसिक्शब्दो रूढः । 'रूढियोगमपहरती'ति प्रसिद्धिर्नैयायिकानाम् । तेन रेतःसिक्शब्दः एकजीवयुक्तरेतसि रूढः, सोऽन्याधिष्ठाने रेतसि सति पुरुषे न प्रवर्तते । अतोऽनेकजीवयुक्तोऽतः सिचि प्रवृत्त्यर्थं योष आदत्तव्यः । अवयवशक्तिरूपः । तथाच रेतःसिग्योगाभावो न अनेकजीवयुक्तरेतःसिचि । अतो यमले ज्ञानोपयोगिदेहसत्त्वाद्बाहुत्यनुपपत्तिः । ननु 'रूढियोगमपहरती'त्युक्तमिति चेत् । न । वेदान्ते योगः, वेदे योगरूढिरिति मीमांसाकारिकायामुक्तत्वेन नात्र तत्त्ववृत्तिरिति । तथा च सूत्रार्थः । रेतःसिग्योगः अथेति द्विपदमिदं सूत्रम् । रेतःसिक्शब्दो यौगिकः, न रूढः, यमले ज्ञानोपयोगिदेहवति पुरुषाभ्याहुत्यप्रवृत्तिप्रसङ्गात् । अतो रेतःसिचि योगः रेतःसिग्योगः । अथेत्यानन्तर्ये प्रसिद्धः । रेतःसिग्योगः पुरुषे । आनन्तर्यं रेतसि । पुरुषहुतान्नस्य रेतोभावश्रुतेः । 'पुरुषो वाव गौतमाभि'रित्युपक्रम्य 'देवा अन्नं जुहति तस्या आहुते रेतः सम्भवती'ति श्रुतिः । 'तर्काप्रतिष्ठान'सूत्रेणानुमानस्याभावात् शब्दार्थयोर्वैयधिकरण्यम् । 'केचिदत्र जन्मादिसूत्रमनुमानमिति वर्णयन्ती'ति भाष्ये केचित्पदात् । तथा च अयं पुरुषाज्ज्ञानान्तर्यात् रेतसि पुरुषे रेतःसिचि योगः, न रूढिरित्यर्थः । अत्र पञ्चमाहुतिर्विषयः । तत्र गर्भः फलं पुरुषो वेति श्रुतिद्वयबीजे संशये । यद्वा । पुरुषेऽन्नहोमो रेतःसिचि वेति श्रुतिसूत्रबीजे संशये । पूर्वसंशये तु गर्भ एव कारणत्वात्पुरुषोऽपीति पूर्वपक्षे, उभये फले श्रुतत्वादिति सिद्धान्तः । पुरुषेऽन्नहोमः श्रुतत्वात् तु रेतःसिचि सौत्रत्वादिति पूर्वपक्षे, रेतःसिगिति सिद्धान्तः ॥ २६ ॥ इति सप्तमं रेतःसिग्योग इत्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

योनेः शरीरम् ॥ २७ ॥ ह्यमानमित्यादीति । अन्नरूपं रेतोरूपं च । एषेति । दर्शनादित्वेवकारः । श्रुतीति । 'गर्भः सम्भवती'ति श्रुतिबाधः । पूर्वपक्षसत्त्वाद्वापशब्दः । पूर्वपक्षिणो हि श्रुत्योर्विरोधे विकल्पस्य मानवस्यास्फूर्तेः । अर्थवादत्वात् । षण्मासेति । तदनन्तरं नवमे मासि । 'अयं नवमे मासि स सर्वलक्षणज्ञानसंपूर्णो भवती'ति श्रुतेः । कुत उच्यत इत्यतो बृहदारण्यकसंग्रहादित्याहुः अग्रेऽस्तिरिति । योषारूपात् । एवकारो बृहदारण्यके 'तस्या आहुतेः पुरुषः सम्भवती'ति श्रुतेः गर्भपुरुषपदवाच्यशरीरेतरेव्यवच्छेदकः । गर्भपुरुषरूपस्य फलरूपत्वात् । अग्रेऽस्त्यित्वस्यैव फलतावच्छे-

तस्यैव फलरूपत्वात् । मध्यभावस्याप्रयोजकत्वात् । मातृपरिपाल्यत्वाय गर्भ-  
वचनम् । कललादिभावे पुरुषवचनत्वाभावादुपसंहारानुपपत्तिश्च । शरीरशब्देन  
वैराग्यादियुक्तः सूचितः । न तु स्वयं तदभिमानेन जात इति । तस्मात्

भाष्यप्रकाशः ।

तु पञ्चमामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्तीत्युपसंहारः । मध्यभावस्याप्रयोजकत्वादित्यनेन  
गार्भिकज्ञानित्वस्वास्थ्यप्रयोजकत्वं संगृहीतम् । उत्पत्तिसमये वैष्णव्या मायया तस्य ज्ञानस्य तिरो-  
धानात् । शरीरपरत्वे गर्भश्रुतिबाधं परिहरन्ति मात्रित्यादि । उपसंहारानुपपत्तिं पूर्वपक्षिमते  
बोधयन्ति कलिलेत्यादि । शरीरशब्देनेति । शीर्यत इति शरीरमिति निरुक्तेन तेनेत्यर्थः ।  
अधिकरणार्थनिगमनेनैतत्पादार्थमपि निगमयन्ति तस्मादित्यादि ॥

अत्रैतद्विधेयम् । रंहतिस्त्रे 'प्रभनिरूपणाम्या'मित्यनेन पञ्चाभिविधैव विषयत्वेनाहता ।  
पादान्ते च 'योनेः शरीर'मिति सूत्रेण 'पुरुषवचसो भवन्ती'ति पञ्चमाहुतिफलमेव विचारितमिति  
स्पष्टं प्रतीयते । श्रुतौ च मध्ये यन्मार्गादिकं प्रभान्तरोपरत्वेनोक्तम्, तत्सर्वं पञ्चाभिविधाशेष-  
त्वेनैव, मुख्य्या तु पञ्चाभिविधैवेति 'य एतान् पञ्चाग्नीन् वेदे'त्युपसंहारात् तस्य फलसंबन्धाच्चाव-  
गम्यते । एतस्य पादस्य मुख्य्यतया ज्ञानोपयोगिदेहप्राप्तिप्रकारविचारार्थता, न तु वैराग्योत्पादन-  
रक्षिणः ।

दकत्वात् । गार्भिकज्ञानित्वस्यापीति । अपिना गर्भपुरुषयोर्मध्यभावस्य । गार्भिकज्ञानं तृतीयस्कन्धे  
प्रसिद्धम् । अप्रयोजकत्वं पञ्चाभिविधायामपि । किञ्च, गार्भिकज्ञानित्वम् । 'ऋतुकाले प्रयोगादेकरात्रोषितं  
कललं भवती'त्युपक्रम्य 'जातश्चाहं श्रुतश्चैव जन्म जन्म पुनः पुनः । यन्मे परिजनस्यार्ये कृतं कर्म  
शुभाशुभम् । एकाकी तेन दबेहं गतास्ते फलभागिनः । यदि योन्याः प्रमुच्येऽहं तत्रपथे महेश्वरम् ।  
अशुभक्षयकारकं परमुक्तिप्रदायकम् । यदि योन्याः प्रमुच्येऽहं तत्रपथे नारायण'मिति गर्भोपनिषच्छ्रु-  
त्योक्तम् । वैष्णव्येति । 'अथ योनिद्वारणं संप्राप्तो यत्रेणापीव्यमानो महता दुःखेन जातमात्रस्तु  
वैष्णवेन वायुना संसृष्टः तदा न स्मरति जन्ममरणानि न कर्म शुभाशुभं विन्दती'ति गर्भोपनिषच्छ्रुतेः ।  
तस्येति । गार्भिकस्य । शरीरेति । बृहदारण्यकोक्तपुरुषरूपफलपरत्वे । गर्भेति । गर्भश्रुतिविकल्पं  
परिहरन्ति । बाधबाधोऽत्र बाधशब्दार्थः । कललेत्यादीति । 'एकरात्रोषितं कललं भवति ससरात्रोषितं  
बुद्धुं अर्धमासाभ्यन्तरे पिण्डं मासाभ्यन्तरे कठिनं मासद्वयेन शिर' इत्यादिश्रुतेः । कललं शुक्रशोषित-  
मिश्रितम् । बुद्धुं वर्तुलाकारम् । पिण्डं पेशीमांसपिण्डाकारम् । तेनेति । सौत्रेण 'भाष्ये । नत्विषति ।  
देहशब्दाभावात्सूत्रे । तद्वन्नीति । शरीराभिमानोपचयेन । 'दिह उपचये' । पचाथच् । प्रकृते ।  
निगमनेनेति । पञ्चम्यन्तर्घटितत्वेन तथा । तस्मात्सर्वतो बद्धिमानिति निगमनवत् । तस्मादित्यादीति ।  
साधनेति । 'अप्रयो हरन्ती'ति श्रुतेरभिद्वोत्रादिसाधनं होमश्च साधनं तत्सहित इत्यर्थः । अधिकरणार्थोऽयम् । ब्रह्मज्ञानमिति पादार्थः । 'तत्र प्रथमे पादे ब्रह्मज्ञानौपयिकं जन्म विचार्यत' इति भाष्यात् ।

पञ्चाभिविधैवेति । तद्विज्ञादेवकारोऽन्यव्यवच्छेदकः । एवेति । पुरुषशरीरयोः पर्याय-  
त्वादेवकारोऽन्ययोगव्यवच्छेदकः । 'यद्य इत्थं विदु'रित्याद्युक्तार्चिरादिमार्गत्रयं यमगतिभेद्येतेषां योज-  
नामाहुः श्रुतौ चेति । प्रभेति । पञ्चाभिविधाप्रभेतरप्रभ्याः 'वेत्य यदितोऽपि प्रजाः प्रयन्ती'त्याद-  
यश्चत्वारः । तदुत्तरत्वेन । एवेति । तन्मध्यपातिनां तच्छेषत्वमिति नियमादेवकारः । एषेतीत्युक्तैवका-  
रसार्थक्यायाहुः य एतानिति । फलेति । 'य एतान्पञ्चाग्नीन्वेद न सह तैरप्याचरन् पाप्मना स्त्रियते

भाष्यप्रकाशः ।

मात्रार्थेति प्रथमसूत्रव्याख्यान एव व्युत्पादितम् । श्रुतावपि 'य इत्थं विदु'रित्यत्र 'य एतानेवं पञ्चाग्नीं वेदे'त्यत्र च 'शुद्धः पूतः पुण्यलोको भवती'त्यनेन ब्रह्मप्राप्तिरेव फलत्वेन प्रतिपादिता । वैराग्यं तु मध्ये धूममार्गव्युत्पादने 'अतो वै खलु दुर्निष्पतर'मित्यादिना तृतीयस्थानव्युत्पादने च 'तस्माद्गुप्सेते'त्यनेनोक्तम् । तथा सति तत्तयोः पथोर्ज्ञानस्यैव फलम् । तदत्र ब्रह्मज्ञानोपकार-कत्वेनोक्तम् । आहुतीनां यथाज्ञानोपयोगः, तदपि प्रागेवोक्तम् । इयं च मर्यादामार्गीया व्यवस्था । पुष्टिमार्गे तु पञ्चाहुतिनियमाभाव इत्यपि 'न तृतीय' इति सूत्रे साधितम्, अतो वैराग्यमात्रार्थत्वं पादस्य यदुच्यते परैः, तदप्रयोजकम् ।

एवमनुशयाधिकरणे फलानुशयो यथाङ्गीक्रियते, तदपि तथैत्यपि तत्रैव व्युत्पादितम् ।

अनिष्टादिकारिणामित्यधिकरणं तु सर्वैर्दशसूत्रमङ्गीक्रियते । तत्र सर्वेषां न चन्द्रगतिरिति सिद्धान्तस्तु समानः । न तृतीय इत्यादिसूत्रचतुष्टयं तु तृतीयस्थानेऽन्वयत्र च पञ्चाहुतिनियमाभाव-बोधकम् । तत्र न तृतीये स्थाने आहुतिसंख्यानियम आदरतव्यः । कुतः । तथोपलब्धेः । आहुति-संख्यानियमं विनैव 'जायस्व म्रियस्वे'त्युक्तप्रकारेण तृतीयस्थानोपलब्धेः । किञ्च । 'पञ्चम्यामाहु-तावापः पुरुषवचसो भवन्ती'ति मनुष्यशरीरहेतुत्वेनाहुतिनियमः सङ्गीत्येते, न कीटपतङ्गादिशरीर-हेतुत्वेन । पुरुषशब्दस्य मनुष्यजातिपरत्वात् । अपि च । पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचस्त्वस्युपदिश्यते, न त्वपञ्चम्यां तन्निषिच्यते । वाक्यभेदप्रसङ्गात् । अतो येषामारोहावरोहौ संभवतः, तेषां पञ्चम्यां रश्मिः ।

शुद्धः पूतः पुण्यलोको भवति य एवं वेदे'ति श्रुत्युक्तफलसम्बन्धात् । एवेति । अन्यसूत्रव्याख्यान-व्यवच्छेदकः एवेति । पुण्यलोक इति । पुण्यः पुण्यसाध्यो लोकोऽवसेति व्याख्यायाम् । ब्रह्म-प्राप्तिरेवेति । लोको ब्रह्मलोकः । 'मुख्ये कार्यसम्प्रत्ययात्' । अत उक्तं ब्रह्मप्राप्तिरिति । एवकारस्तु 'ब्रह्मज्ञानौपधिकं जन्म विचार्यत' इति भाष्यात् । तृतीयेति । 'जायस्व म्रियस्वे'ति श्रुत्युक्तम् । तथा सतीति । वैराग्यब्रह्मज्ञानयोर्निरूपणीयत्वे सति । तदिति । वैराग्यम् । तयोः धूमतृतीयमार्गयोः । ज्ञानस्यैवेति । 'य एवं वेदे'ति श्रुत्युक्तज्ञानस्य । एवकारेण ब्रह्मज्ञानं न स्वसाधकवैराग्येणाफलं भव-तीत्यर्चिरादिमार्गज्ञानं व्यवच्छिद्यते । तदत्रेति । वैराग्यमत्र पञ्चाभिधिघायां साधनचतुष्टयान्तर्गतत्वा-ब्रह्मज्ञानेत्यादिः । प्रागेवेति । प्रथमसूत्रे एवकारोऽन्ययोगव्यवच्छेदकः । परैरिति । शङ्कररामानुजप्र-भृतिभिः । तथाच भाष्यम् । 'प्रथमे तावत्पादे पञ्चाभिमाश्रित्य संसारगतिप्रभेदः प्रदर्श्यते वैराग्यहेतोः । 'तस्माद्गुप्सेते'ति चान्ते श्रवणात् । 'उपासनारम्भाभ्यर्हितोपायश्च प्राप्यवस्तुष्वपतिरिक्तवैतुष्यं प्राप्य-तृष्णा चेति तत्सिद्धर्थं जीवस्य लोकान्तरेषु संचरतो जाग्रतः स्वपतः सुषुप्तस्य मूर्च्छतश्च दोषाः परस्य च ब्रह्मणस्तद्ग्रहितता कल्याणगुणाकरता च प्रथमद्वितीयपादयोः प्रतिपाद्यत' इति च भाष्यान्तरम् । तथेति । अप्रयोजकम् । तत्रैवेति । एवकारेणेतत्तयोर्गो व्यवच्छिद्यते । न चन्द्रगतिरिति । 'ये वै के चास्माहोकात्प्रयन्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्ती'ति श्रुतेः सुकृतिविषयत्वात् पापिनां न चन्द्रगतिरिति सिद्धान्तस्तु समान इति । परन्तु सूत्रचतुष्टयार्थासङ्गतितरिति भावः । तामेवाहुः न तृतीयेति । तृतीयं स्थानमुक्तम् । अन्यत्रेति । अर्चिरादिमार्गे धूममार्गे च । इत्युक्तेति । इति छान्दोग्योक्तप्र-कारेण । वाक्यभेदेति । वाक्यस्य द्वयताप्रसङ्गात् । 'इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ति,' नत्वपञ्चम्यां भवन्तीति वाक्यस्य द्वयता वाक्यभेदरूपा । आरोहेति । 'ते धूममसि सम्भवन्ति धूमाग्नि'मित्याचारोहः । 'तस्मिन्वावत्सम्पातशुषित्वायैतमेवाप्यानं पुनर्निवर्तन्त' इत्याचारोहः । 'अपि

## भाष्यप्रकाशः ।

देहोद्भवः । अन्येषां तु विनैव संख्यां भूतान्तरपसृष्टाभिरद्भिर्देह आरप्यते । अपि च । द्रोणघृष्टघु-  
न्नसीताद्रौपदीप्रभृतीनां चायोनियुक्तं स्मर्यते । द्रोणादीनां योपिद्विषयैकाहुतिर्नास्ति । घृष्टघुन्नादीनां  
तु योपित्युल्लवविषये द्वे न स्तः । तत्र यथा संख्यानादरः, तथायन्त्रापि ज्ञेयः । बलाकापि रेतःसिचं  
विनैव गर्भं घत्त इति लोकरूढिः । अपि च । चतुर्विधे भूतग्रामे स्वेदजोद्भिज्जयोर्लुपत्तिर्ग्राम्यधर्म विनैव  
दृश्यत इत्येवं स्रत्रत्रयं व्याख्याय, छान्दोग्ये 'तेषां खल्वेषां भूतानां त्रीण्येव बीजानि भवन्त्याण्डजं  
जीवजमुद्भिज्ज'मिति भूतग्रामत्रैविध्यश्रावणात्, कथं चातुर्विध्यमित्याकाङ्क्षायां, 'तृतीयशब्दावरोधः  
संशोकजस्ये'ति स्रत्रं लिखित्वा, 'आण्डजं जीवजमुद्भिज्ज'मित्यत्र तृतीयेनोद्भिज्जशब्देनैव स्वेदजोप-  
संग्रहो ज्ञेयः । स्वेदजोद्भिज्जयोर्भूम्युदकोष्मप्रभवत्वेन तुल्यत्वादिति व्याकुर्वन्ति ।

तदपि तथा । पञ्चाग्निविद्यायाः पुरुषशरीरभवनं प्रकृत्यैव प्रवृत्ततया तृतीयस्थाने आहुति-  
शङ्काया एवानुदयेन तत्र समाधेरेपेक्षैव नेति स्रत्रवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । किञ्च, आहुतिनियमस्य बहुषु  
व्यभिचारेण तासामाहुतीनां कैमर्थ्याकाङ्क्षायां तद्विषयविचारे धूममार्गीयाः सर्वे तु न संभवन्तीति  
तदाकाङ्क्षापूरणाभावादपि ग्रन्थशैथिल्यम् । संशोकजशब्देन स्वेदजग्रहणमपि न रोचिष्णु । ईदृश-  
शब्दप्रयोगे प्रयोजनाभावादिति ।

## रहिमः ।

स्मर्यत'इति सूत्रार्थमाहुः अपिचेत्यादिना । स्मर्यते इति । यथा 'सीता सीराग्रतो जाते'ति सीताविष-  
यिणी स्मृतिः । प्रभृतिशब्देन 'उत्सङ्गान्नादो जज्ञ' इति नारदः । लोकेति । मदनसारिका । दर्शनाच्चेति  
सूत्रार्थमाहुः अपि चेत्यादिना । चतुर्विधं इति । जरायुजाण्डजस्वेदजोद्भिज्जरूपा विधा यस्य । विनै-  
चेति । एवकारो दर्शनात् । क्रमशो दूषणानि । पञ्चाग्निविद्याया इत्यादिना । प्रकृत्यैवेति ।  
प्रसिद्धचैवकारः । पुरुषशरीरभवनैतरस्वेदजोद्भिज्जयोगव्यवच्छेदकः । पुरि शयनेपि स्वेदजोद्भिज्जयोः  
पुरुषशब्दाप्रवृत्तिरप्रसिद्धेः । एचेति । ननु स्मर्यत इति सूत्रोक्तस्मृतिविरोधात्कुत एवकार इति चेत् ।  
न । तस्याः स्मार्तिविषयत्वेन श्रौतेऽप्रवृत्तेः । मायावत् । उपष्टम्बिका स्मृतिरिति चेत्, पक्षान्तरं भविष्यति ।  
'तत्त्वमसी'त्यत्र तत् त्वमसीत्युक्त्वा 'भिन्ना जीवाः, परो भिन्नः, तथापि ज्ञानरूपतः । प्रोच्यन्ते ब्रह्मरूपेण  
वेदवादेषु सर्वश' इति स्मृत्युपष्टम्बो विग्रहः तस्य त्वमिति तद्वत् । अपेक्षैव नेति । अपेक्षावधारणं  
न । प्रसङ्गसङ्गत्या सङ्गतं सर्वमिति चेत्, तत्राहुः किञ्चेति । बहुषु चिति । द्रोणघृष्टघुन्नसीताद्रौपदी-  
प्रभृतिषु । ज्ञानोपयोगिदेहत्वेन पञ्चाग्निहोमत्वेन कार्यकारणभावस्यान्वयव्यतिरेकव्यभिचारस्तेन ।  
पञ्चाग्निविद्याविषये यमले कुमार्या ज्ञानोपयोगिदेहाभावेनान्वयव्यभिचारः । द्रोणादिषु पञ्चाग्नि-  
विद्याभावेपि ज्ञानोपयोगिदेहसत्त्वात् व्यतिरेकव्यभिचारः । पुष्टिमार्गीषु नन्दप्रभृतिषु च । तेनाप्रयो-  
जकत्वालैमर्थ्याकाङ्क्षा 'प्रयोजनमनुद्दिश्य न मन्दोपि प्रवर्तत' इति । तस्याम् । न सम्भवन्तीति ।  
'अथ य इह कपयचरणा' इत्यादिना श्वादिन्योद्यादिनिरूपणाच्च सम्भवन्ति । उदाहरोपेन 'अहं मनुभवं  
सर्वश्रे'त्यनैकेनाहुतिव्यभिचारशङ्कानिवृत्याकाङ्क्षापूरणाभावात्, शैथिल्यमिति । ईदृशोति । अयमर्थः ।  
संशोकजपदस्य स्वेदजे रूढेरप्रसिद्धत्वादात एव योगरूढेरभावाद्यौगिकत्वं वक्तव्यम् । योगश्च सम्यक् शोको  
यत्र स्वेदे सम्बन्धविशेषेणेति संशोकः स्वेदस्तज्जन्य इति । एवं चैतादृशशब्दप्रयोगे प्रयोजनाभावः । यदि  
च लक्षणा, तदाप्यप्रयोजनवती सेति । ईदृशशब्दप्रयोगे प्रयोजनाभावादिति । सिद्धान्ते तु अप्सु संशोक-  
जपदस्य श्रौतो योगः । शोकाश्रुषु लक्षणाग्रहेपि 'यदश्वशीयते'ति श्रुत्याश्रुषु समवायिकारणत्वबोधनात्-

भाष्यप्रकाशः ।

तथा, साभाव्यापत्तिद्वये, समानो भावो रूपं येषां ते सभावाः । तेषां भावः साभाव्यं सारूप्यमिति वाचस्पतिव्याख्यानमप्ययुक्तम् । भावशब्दे परे समानपदस्य सादेश इत्यत्र पाणि-  
नीयानुशासनादर्शनात् ।

रामानुजाचार्यभास्कराचार्याभ्यां तु स्वाभाव्यापत्तिरित्येवं द्वत्रपाठो भेद्यते ।

मच्चाचार्यैस्तु तद्भावापत्तिरित्येवं भेद्यते ।

तन्मतं तु न मनानूयते । अप्रसिद्धश्रुत्युदाहरणेन भिन्नविषयत्वादिति ।

मिश्रुस्तु, कृतात्ययसूत्रादारम्य संशोकजस्येत्यन्तं चतुर्दशसूत्रमेकमधिकरणं जीवावरोह-  
प्रतिपादकमङ्गीकृत्य, कृतात्ययादिसूत्रचतुष्टये कर्मशेषरूपमनुशयम्, अनिष्टादिकारिणामित्यादि-  
सूत्रचतुष्टये प्रयतां सर्वेषां चन्द्रमण्डलगमनं धर्ममण्डलस्यदेवैस्तेषां भक्षणम्, न तृतीय इति सूत्रे  
च, यथोक्तावरोहावरोहौ स्वर्गिनारक्यपेक्षया तृतीये यूकादिजीवे न स्तः । कुतः । तथोपलब्धेः ।  
'अथैतयोः पथोर्न कतरेणचन तानीमान्यसकृदावर्तीनि क्षुद्राणि भूतानि भवन्ति जायस्व  
भ्रियस्व'त्येतत् तृतीयं स्थानम् । तेनासौ लोको न संपूर्यते । 'तस्माद्भुग्युप्सेते'ति छान्दोग्यश्रुतौ  
आरोहावरोहाभावोपलब्धेरित्येवं व्याख्याय, अग्रिमसूत्रद्वयव्याख्यानेऽन्येषामप्यारोहाद्यभावं साध-  
यित्वा, श्रुतौ या पञ्चाभिक्रमेण भूतानामुत्पत्तिः, साप्युत्सर्गाभिप्रायेत्युक्तवान् । संशोकजपदं च  
सर्वव्याख्यातवान् ।

रहिमः ।

योजनवती सेति । पाणिनीयेति । अयमाशयः । समानस्य सादेशे प्रकारद्वयं संभावितम् । 'समानस्य  
ऊन्दस्यमूर्धप्रभृत्युदके' इति सूत्रे समानस्येति योगविभागेन सादेशः । यथा सपक्षः साधर्म्यमित्यादि ।  
अथवा । 'ज्योतिर्जनपदरात्रिनाभिनामगोत्ररूपस्थानवर्णवयोवचनबन्धुष्वि'ति सूत्रे रूपशब्दस्यार्थपरत्वमङ्गी-  
कृत्य सादेश इति । तदसङ्गतम् । योगविभागस्य भाष्यानुक्तत्वादिति स्थितं शेखरे । अतएव सपक्षः  
साधर्म्यमित्यत्र सदृशवचनस्य सदृशब्दस्य सादेश इति दीक्षिताः । एवं द्वितीयसूत्रेपि रूपपदस्यार्थपरत्व-  
मप्यन्यैर्न स्वीकृतमिति । अत उक्तं पाणिनीयानुशासनादर्शनादिति । तत्त्वं ज्ञेयम् । समानो भावो  
येषामित्यस्वपदविग्रहं स्वीकृत्य सदृशवाचकस्य सदृशब्दस्य 'वोपसर्जनस्ये'ति सूत्रेण सादेशे सत्त्वे ष्यति  
च कृते साभाव्यमिति सिध्यतीति व्याख्यानान्तरमेतदिति । को विशेष इति चेदुच्यते । साभाव्यापत्ति-  
रित्यस्य तन्मते आहुतावाकाशसाम्यापादनमित्यर्थो भवति । आपत्तिशब्देन तस्यैवार्थस्य प्रतीतेः । स  
चासङ्गतः । सादृश्यापादनस्याविवक्षितत्वात् । यद्यप्यापत्तेः प्रापणमप्यर्थः, तथाप्यवक्तव्यः । असमर्थत्वा-  
द्विरुद्धमतिकृत्वाच्च । 'तीर्थान्तरेषु स्नानेन समुपार्जितसकृतिः । सुरस्रोतोखिनीमेष हन्ति संप्रति सादर'-  
मित्यत्र गमनार्थहन्तीतिवत् । 'सुधाकरकराकारविशारदविचेष्टितैः । अकार्यमित्रमेकोऽसौ तस्य किं वर्ष-  
याम्यह'मित्यत्राकार्यमित्रमिति वच । अत्र कार्यं विना मित्रं मित्रमिति विवक्षितम् । अकार्येषु मित्रमिति  
प्रतीतिः । तस्मादस्मदुक्तमेव साधीयः । किञ्च, अस्वपदविग्रहस्वीकारेपि समस्यमानयावत्पदापटितत्वस्य  
विग्रहेऽभावेन मुख्यलक्षणानाक्रान्तत्वात् यथाकथञ्चित् अस्वपदविग्रहोऽत्र वक्तव्यः । तदपेक्षयाऽसमस्त-  
त्वेन व्याख्यानेव ज्याय इति । अत एव न बहुव्रीहेस्तादृशनित्यत्वमिति शब्दरत्नकारः । सूत्रपाठ  
इति । भिद्यते स ताभ्यां भेद्यते । ष्यन्ताद्यकू । तद्भावेति । पुस्तकान्तरे तु तस्माभाव्यापत्तिरिति  
पठ्यते । व्याख्यानं तु तद्वतौ गतिः, तत्स्थितौ स्थितिरित्येव तद्भावापत्तिरिति । अप्रसिद्धेति । पुस्तका-  
न्तरे तु 'धूमो भूत्वाभ्रं भवती'ति श्रुतिरुदाहृता । प्रयत्नामिति । प्रयाणं कुर्वताम् । अन्येषामिति ।

योग्यदेहः साधनसहितो ब्रह्मज्ञानार्थं निरूपितः ॥ २७ ॥

इति तृतीयाध्याये प्रथमपादेष्टमं योनेः शरीरमित्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीबल्लभाचार्यविरचिते श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये  
तृतीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ ३ ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तत्र प्रयतां सर्वेषां चन्द्रगतियोंक्ता, सा न युक्ता । प्रयाणस्य मरणरूपत्वेन क्षुद्रजन्तुष्वपि तुल्यतया तेषामप्यारोहाद्यापातात् । तेषामसकृदावृत्तिश्रुत्या निवारणे कौपीतकिश्रुतित्यसर्वपदस्य सङ्कोचाहताया आवश्यकत्वे अनिष्टादिकारिणामपि 'वैवस्वते विविच्यन्ते' इति श्रुत्या वारणादिष्टा-  
दिकारिपरतया संकोचेपि बाधकाभावात् । पञ्चाग्निक्रमेणोत्पत्तेरौत्सर्गिकत्वोक्तिरपि तथा । बहुषु व्यभिचारे औत्सर्गिकत्वस्य वक्तुमयुक्तत्वात् । संशोकजव्याख्यानमग्निमाधिकरणस्यसाम्बाध्यपद-  
व्याख्यानं च पूर्ववदेवासंगतम् । यत्पुनरवान्तरसृष्टेरपि ब्रह्मकर्तृकत्वप्रतिपादनार्थमयं पाद इत्युक्तम् ।  
तच्चविरुद्धत्वादनुमन्यामहे ॥ २७ ॥ इत्यष्टमं योनेः शरीरमित्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

इति श्रीबल्लभाचार्यचरणानखचन्द्रकिरणनिवारितहृदयध्वान्तेन  
पीताम्बरात्मजेन पुरुषोत्तमेन कृते ब्रह्मसूत्रभाष्यप्रकाशे  
तृतीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ ३ ॥ १ ॥ श्रीः ॥

रश्मिः ।

क्षुद्रादिजीवानाम् । निवारण इति । चन्द्रगतिनिवारणे । चन्द्रगतावसकृद्वावृत्त्यभावात् । कौपी-  
तकीति । 'ये के चास्माल्लोकाल्प्रयान्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्ती'ति श्रुतिः । वारणादिति ।  
चन्द्रगतिवारणात् । सङ्कोच इति । विपरीतलक्षणया संकोचे । यथा 'बहुपकृतं त्वये'त्यपकारिणि  
लक्षणया बहुपकृतपदसंकोचः । औत्सर्गिकत्वेति । साप्युत्सर्गिभिप्रायेणेति ग्रन्थेन पूर्वमुक्ता । बहु-  
ष्विति । 'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' 'तस्माद्वा एतस्मादात्मनः' 'तदात्मानं स्वयमकुरुते'त्यादिषु ।  
शङ्करैः प्रथमाधिकरणे बीजैः सम्परिष्वक्त एव गच्छतीति साधितम् । द्वितीये सानुशया अवरोहन्ति ।  
तृतीये पापिनां स्वर्गे गमनाभावः । चतुर्थे धूमादिभावो धूमादिभिः सम्बन्धः । पञ्चमे ब्रीह्यादिभावा-  
न्निर्गमो दुष्कर इति विलम्बः पूर्वं त्वरेति । षष्ठे स्वर्गादवरोहतां ब्रीह्यादौ संश्लेषमात्रमिति । सिद्धान्ते तु  
प्रथमे सफला प्रथमाहुतिः । द्वितीये द्वितीयाहुतिः सफला । तृतीये पुष्टिमार्गीयाणां मर्यादामार्गीयाणां  
च सोमभावः, न सर्वेषाम् । चतुर्थे मर्यादायामेव पञ्चमाहुतिः निरोधलक्षणग्रन्थोक्तकर्त्रनुमेया । तस्या  
नियमः । न पुष्टौ । 'जायस्व त्रियस्वे'ति मार्गस्य यममार्गप्रवेशश्च । पञ्चमे तृतीयाहुतिः सफला ।  
षष्ठे संस्कारेणान्नशुद्धिः । सप्तमे रेतसः पुरुषभावः । अष्टमे बहिर्निर्गतस्यैव पुरुषत्वमिति ॥ २७ ॥  
इत्यष्टमं योनेः शरीरमित्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

इति श्रीविठ्ठलेश्वरैश्वर्यनिरस्तसमस्तान्तरायेण श्रीगोविन्दरायजित्पौत्रेण  
सम्पूर्णवेद्या विठ्ठलरायजिद्धात्रीयगोकुलोत्सवजिदात्मजगोपेश्वरजिता  
कृते भाष्यप्रकाशरश्मौ तृतीयाध्यायस्य रश्मौ

प्रथमपादः सम्पूर्णतामगमत् ॥ ३ ॥ १ ॥

इति श्रीकृष्णद्वैपायनप्रणीतब्रह्मसूत्रेषु तृतीये उपनिषदां बोधकताप्रकारनिरूपके साधनाध्याये  
अधिकारिजन्मनिर्घारो नाम प्रथमः पादः ॥

श्रीकृष्णाय नमः ।

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

शुद्धाद्वैतब्रह्मवादनिर्गुणभक्तिमार्गप्रवर्तकाचार्यचक्रचूडामणि-  
श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणप्रणीतम् ।



दशदिगन्तविजयि श्रीमद्गोस्वामिश्रीपुरुषोत्तमचरणप्रणीत-  
भाष्यप्रकाशसंपूर्णवेत्तुश्रीमद्गोस्वामिश्रीगोपेश्वरजि-  
चरणप्रणीतभाष्यप्रकाशरश्मिपरिवृंहितम् ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ।

‘भगवद्धर्मपरायण सद्गत श्रेष्ठि गोवर्धनदास सुन्दरदास’ इत्याख्य  
पुष्टिमार्गीयसंस्कृतसाहित्यसमुद्धारार्थं निर्दिष्टद्रव्यसंग्रहतो  
‘शृंगुपुरस्थ मूलचन्द्र तुलसीदास तेलीवाला, वी. ए.,  
एल्.एल्. वी., बकील, हाइ कोर्ट’ इत्यनेन सक्षोष्य  
‘निर्णयसागर’ मुद्रणालये मुद्रयित्वा  
प्रकटीकृतम् ।

श्रीवल्लभाब्दाः ४४८. संवत् १९८२.

मूल्यं मुद्रिकाद्वयम् ।



•

•

श्रीकृष्णाय नमः ।  
श्रीगोपीजनबल्लभाय नमः ।  
श्रीमदाचार्यवरणकमलेभ्यो नमः ।"

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिवृंहितम् ।

तृतीयोऽध्यायः ।

द्वितीयः पादः ।

सन्ध्ये सृष्टिराह हि ॥ १ ॥ ( ३-२-१- )

पूर्वपादे अधिकारियोग्यदेहो निरूपितः । द्वितीये जीवस्य मुक्तियोग्यता

भाष्यप्रकाशः ।

सन्ध्ये सृष्टिराह हि ॥ १ ॥ अथ द्वितीयपादं व्याचिख्यासवः पादयोः सङ्गतिमाहुः पूर्वे-  
त्यादि । अधिकारिणो ज्ञानोपदेशयोग्यदेहप्राप्तावपि यदि स्वरूपतो मुक्तियोग्यता न स्यात्, तदा  
तादृशदेहासिर्वैयर्थ्यम्, अतस्तदर्थं द्वितीयपादे सा निरूप्यते । यदि हि सा न स्यात्, उपदेशो न  
स्वीर्यते, अतस्तदर्थं तत्रिरूपणमित्यर्थः ।

माध्वास्तु माहात्म्यज्ञानपूर्वकत्वेहस्य भक्तित्वादनुक्ते माहात्म्ये तदज्ञानेऽस्य भक्तेरप्य-  
सम्भवात् तत्सिद्धये माहात्म्यप्रदर्शनायायं पाद इत्याहुः ।

तत्र माहात्म्योक्तिस्तु पूर्वमपि निरावाचा ।

भिक्षुस्तु, पूर्वमिन् पादे ब्रह्मणः सकाशादवान्तरसृष्टिरुक्ता । अत्र त्वेकस्मिन् देहेपि  
स्वप्नादिसृष्टिस्तत उच्यते । तावता जन्मादिद्वयत्वं लक्षणं विचारितं भवति । ततः स्वरूपलक्षणं  
विचार्यते, ततः प्रपञ्चब्रह्मणोर्भेदाभेदावित्याह ।

तत्रापि विचारस्य कैमर्थ्याकाङ्क्षा न पृथ्यते । तस्मादुक्तमेव प्रयोजनम् । ततश्चैककार्यत्वं  
पादयोः सङ्गतिः । अस्या योग्यताया आन्तरत्वं च पादानन्तर्यं हेतुरिति द्रष्टव्यम् ।

रश्मिः ।

सन्ध्ये सृष्टिराह हि ॥ १ ॥ तदर्थमिति । उपदेशस्वीर्यकरणार्थम् । तन्निरूपणं  
स्वरूपतो मुक्तियोग्यतानिरूपणम् । तदज्ञान इति । विषयत्वेन माहात्म्याज्ञाने । कारणाभावेन ज्ञाना-  
भावात् । अस्य पञ्चाभिषिवासाधितदेहकस्य । तत्सिद्धये माहात्म्यज्ञानसिद्धये । पूर्वमिति । पूर्व  
गतपादे । तेनास्यार्थस्वातिव्याप्तिः । स्वरूपतो मुक्तियोग्यता तु दीक्षितस्य स्वप्नेऽन्नभोजनादौ प्राय-  
श्चित्तस्मरणात्स्वप्नेऽन्नभोजनादिदोषनिवृत्त्या तादृशदोषज्ञानार्थमधिकरणारम्भः । अग्रे दोषसंसर्गे विषय-  
निर्धारार्थं ब्रह्मस्वरूपविचार इति नातिव्याप्तिः । माहात्म्यज्ञानं तु श्रवणाङ्गमीमांसाफलं षोडशपा-  
दानुस्यूतम् । स्वप्नादीति । आदि सुषुप्तिः । तत इति । तदनन्तरं द्वितीयपादे । तत इति ।  
तदनन्तरं तृतीयपादे । तत इति । तदनन्तरं चतुर्थपादे । कैमर्थ्येति । असंदिग्धस्य स्वरूप-  
लक्षणस्य सूत्राविषयस्य महता प्रबन्धेन विचारः किमर्थं इति कैमर्थ्याकाङ्क्षा । उक्तमिति । स्वप्नदो-  
षज्ञानम् । एवेति । प्रयोजनद्वयनिरासादेवकारः । एककार्यत्वमिति । अविरोधस्य द्वितीयाध्या-

निरूप्यते । तत्र प्रथमं स्वप्नं निरूपयति । स्वप्नस्य सत्यत्वे तत्कृतगुणदोषसम्बन्धो जीवस्य भवेत् । ततश्च निरूपिता शुद्धिर्व्यर्था स्यात् । अतः स्वप्नस्य मिथ्यात्वं प्रदर्शयितुमधिकरणारम्भः ।

तत्र पूर्वपक्षमाह । सन्ध्ये स्वप्ने सृष्टिराह । 'तस्य वा एतस्य पुरुषस्य द्वे एव स्थाने भवत इदं च परलोकस्थानं च सन्ध्यं तृतीयं स्वप्नस्थानं'मित्युपक्रम्य, 'न तत्र रथा न रथयोगा न पन्थानो भवन्त्यथ रथान् रथयोगान् पथः सृजत' इत्यादिना सृष्टिराह । सन्ध्ये स्थाने सृष्टिरस्ति । यतः श्रुतिः स्वयमेवाह । युक्तभाष्यमर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

पूर्वाधिकरणविषयमाहुः तत्रेत्यादि । तत्रेति । योग्यतायां निरूप्यायाम् । ननु तथा सति प्रथमं स्वप्ननिरूपणस्य किं प्रयोजनम्, अत आहुः स्वप्नस्येत्यादि । प्राप्तयोग्य-देहसापि जीवस्य ।

शङ्करभास्कराचार्ययोर्मते तु स्वयंज्योतिष्टुसिद्धयर्थं स्वप्ननिरूपणम् ।

तत्तु श्रुक्तियोग्यतायामेव पर्यवसति ।

रामानुजाचार्यास्तु, पूर्वपादे जीवस्य कर्मगतिं प्रदर्श्य दुःखित्वं स्थापितम्, इदानीमस्य स्वप्नावस्था परीक्ष्यत इत्याहुः ।

एवं तच्चौरोपि ।

तन्मते वैराग्यार्थतामात्रमायातीति बोध्यम् ।

प्रकृते त्वधिकरणप्रयोजनोक्त्यैव स्वप्नसृष्टिः सत्या मिथ्या वेति संशयोप्युक्त इति तद-नुक्त्वा पूर्वपक्षमेवाहुः तत्रेत्यादि । सन्ध्यमिति । एतल्लोकपरलोकयोः सन्धौ भवम् ।

रक्षिः ।

यार्थस्य शान्दज्ञानजननस्वभावस्य पादयोः सङ्गतिरित्यर्थः । पूर्वोक्तशान्दज्ञानस्य ज्ञानोपयोगिदेहसाधनं कार्यम् । तदनन्तरं किमन्यकार्यजनकत्वमिति जिज्ञासय<sup>१</sup> स्वरूपतो मुक्तियोग्यतारूपकार्यनिरूपणात् । एकस्य कारणस्य कार्यत्वमित्येककार्यत्वम् । पादयोस्तु प्रसङ्गः । स्वयमिति । 'अत्रात्मा स्वयंज्यो-तिर्भवती'ति श्रुतेः । 'अत्र' स्वप्ने । तत्तु श्रुक्तीति । शान्दविषयं स्वयंज्योतिष्टुं मुक्तियो-ग्यतायाम् । एषेति । मुक्तेः स्वयंज्योतिष्टुम् । ज्योतिश्चरणाधिकरणे च ब्रह्मणः स्वयंज्योतिष्टुमित्ये-वकारः । पर्यवेति । मुक्तियोग्यता स्वात्मिकदोषाभावः । तत्र स्वयंज्योतिष्टुं स्वयंप्रकाशत्वं स्वात्मिक-दोषरहितत्वेऽभिन्नात्मत्वं विषयान्तराप्रकाश्यत्वं स्वयंज्योतिष्टुं 'अत्राले'ति श्रुतेरित्येवं पर्यवसतीत्यर्थः । तच्चौर इति । भगवान्भैवाचार्यः । वैराग्येति । जगतः कर्मगत्यधीनत्वे दुःखित्वं विषयवैतृष्य-रूपवैराग्यार्थतामात्रम् । स्वप्नावस्थापरीक्षणेन च वैराग्यमिति तथा । मात्राच्चा ज्ञानोपयोगिदेह-व्यवच्छेदः । एषेति । जगद्दृष्टिः सत्यत्वे बीजम्, निरूपितशुद्धिवैयर्थ्यं मिथ्यात्वे बीजमित्येवकारः । पूर्वपक्षमेवेति । संशयव्यवच्छेदक एवकारः ।

भाष्ये । सृष्टिराहेति । अत्र सृष्टिमाहेत्यापत्या तन्नित्युत्पत्ते सुत्रमेव विवृण्वन्ति स्म सन्ध्य-इत्यादि । सूत्रे 'सन्ध्य' इत्यस्य 'स्थान' इति विशेष्यं 'सृष्टि'रित्यस्याग्रे 'उक्ती'त्यस्मानुसन्धानं विभक्तिप्र-योजकम्, तदाह सृष्टिरस्तीति । आहेत्यस्यार्थमाह पूर्वपक्षी यत इति । आहेत्यत्र श्रुतिः कर्त्री । एवकारः श्रुत्यन्ययोगव्यवच्छेदकः । सौत्रहीत्यस्यार्थमाहुः युक्त इति ।

यथा श्रुतिर्वदति, तथैव स्वप्ने दृश्यते । देवादिवाक्यानां प्रबोधेऽपि बाधाभावात् । नचेयमेव सृष्टिस्तत्र दृश्यते । 'न तत्र रथा' इत्यादिना निषेधात् । श्रुतिवादिनां

भाष्यप्रकाशः ।

स्वप्न इयमेव सृष्टिः सर्वत इति नैयायिकादयो मन्यन्ते ।

तदयुक्तम् । स्वप्ने दर्शनाद्यभिमानस्य क्वचित् पश्यामीत्याद्यनुभवसायस्य जागरणोत्तरं चेदं मया दृष्टमिदं श्रुतमित्यादिज्ञानस्य च बाधापत्तेः । नचेयमेव दृश्यत इत्यपि युक्तम् । स्थूलानां गजतुरगादीनां शरीरान्तर्मातुमशक्यत्वात् । नच मिद्धान्नःसंयोगे स्मृत्युपनीतमारोपितं भासत इत्यपि युक्तम् । आरोपनियामकस्य तत्तद्भस्तुसादृश्यस्यात्मनि मिद्वायां चासिद्धत्वात् । अप्रामाणिकस्य तस्य कल्पने गौरवाच्च । क्षणे क्षणेऽन्यान्यदर्शनेऽन्यस्यान्यथात्वेऽपि नियामकाभावाच्च । नच क्षणानामेव नियामकत्वम् । साधनान्तरानपेक्षाणां तेषां तथात्वस्यासिद्धत्वात् । कल्पने चाप्रामाणिक-गौरवप्रसङ्गात् । नच बहिर्निर्गत्य पश्यतीत्यपि युक्तम् । तथा सति नेत्रोन्मीलनप्रसङ्गात् । श्रुतौ चर्चणाद्यापत्तेः । बहिर्विषयकज्ञाने मनसः पारतन्त्र्यात् । जागरे तस्यापत्तेः । पार्श्वस्थानामपि तद्दर्शनापत्तेश्च । मिद्वासंयोगविषयतनापत्तेस्तदा जागरापत्तेश्च । तस्मात् तत्रैतत्सृष्टिदर्शनाङ्गीकारो रश्मिः ।

प्रकृते । यथा श्रुतिरिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म स्वप्न इयमेवेति । इति नैयायिकादयो मन्यन्त इति श्लेषेणान्वयः । इयमिति । यथा श्रुतिर्वदति, तथैव । इदंलोकपरलोकरूपस्य प्रायपाठं त्यक्त्वा संस्यत्वेन प्रतीता । एवकारो वाक्यभेदप्रसङ्गात् । नैयायिकादय इति । आदिना नास्ति-कादयः । देवादीतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म स्वप्ने दर्शनादीति । धाधेति । प्रबोधेऽपि सत्यत्वेन बाधेऽपि तदापत्तेर्बाधाभावादित्यर्थः । नचेयमेवेतिभाष्यं विवरीतुमाहुः नचेयमेवेति । इयं जाग्रत्सृष्टिः । एवकारो नैयायिकादियुक्त्या । 'तस्मिन्सन्ध्ये स्थाने तिष्ठन्नुभे स्थाने पश्यतीदं च परलोक-स्थानं चे'ति श्रुतेः । तेन भाष्यीयतन्त्रेत्यस्य वासनया स्वप्ने । 'तस्मिन्सन्ध्ये स्थान' इत्युक्तश्रुतौ उभयोर्दर्शनं शरीरान्तः स्थित्वा जीवस्योत बहिर्निर्गलेति विकल्प्याद्ये दोषमाह स्थूलानामित्यादि । स्थूलानां शरीरान्तर्मानं शङ्कते नच मिद्धान्न इति । अत्र लेखकप्रमादः । मिद्धानाडी न्यायशास्त्र-प्रसिद्धा । तत्र मनःसंयोग इति । अथवा । प्रसिद्धभावात् सिद्धा देवयोनिः, पञ्चमिविधासाधितदेहः तस्यां मनःसंयोगे स्वप्नात्मकज्ञानस्य मानस्य स्थूलं तत्स्मृत्युपनीतं सूक्ष्मं वृत्तिवत् अन्तःकरणावच्छिन्न-विषयावच्छिन्नचैतन्यैक्यप्रत्यक्षं विषयनिष्ठं स्मृत्युपनीतं यथा शब्दं ह्युपनीतं तथा स्वप्नाभेदेन हृदया-काश आरोपितं श्रुतौ रजतमिव भासत इत्यर्थः । तत्तदिति । यथा चाकचक्येन सादृश्यस्यात्मनी-त्यन्यमतं मनसीति स्वमतम् । प्रभौ सर्वविषयकम्, 'यः सर्वज्ञ' इति श्रुतेः । जीवीयं त्वगुण्यवहा-र्यम् । मिद्वायामितिलेखकप्रमादोऽप्रसिद्धेः । सिद्धायाम् । तस्येति । तत्तद्भस्तुसादृश्यस्य । तथात्वस्येति । नियामकत्वस्य । नच जन्यमात्रं कालोपाधिरिति नियामकत्वमस्त्विति । कस्यापि मते मिथ्याकालस्य नियामकत्वाभावेन तव मते सत्त्वात् । कल्पन इति । क्षणानां जन्यमात्रं प्रति कारणानां निर्मितत्वस्य कार्यानुरोधात्कल्पने । जीवः शरीरान्तर्गतो न, किन्तु बहिर्निर्गत्य 'तस्मिन्सन्ध्य' इत्युक्तश्रुतौ द्वितीयविकल्पे दोषशङ्का । दर्शनत्वेन बहिर्निर्गतत्वेन कार्यकारणभावमाहुः तथा सतीति । आदिना गिलनम् । एतस्वप्ने न जायते । पारैति । स्थूलविषयपारतन्त्र्यात् । स्वप्नसृष्टिसत्यत्वेन बहिर्विषयकज्ञाने त्वाह जागर इति । पार्श्वस्थानामिति च । तद्दर्शनेति । औपाधिकत्वात्तथा । मिद्धेति । सिद्धेति पाठः । तथाच स्वप्नकृतदोषसम्बन्धे ज्ञानोपयोगित्वाभावो देहे । जागरेति । स्वप्नकारणदेहान्तःसंयोगनाशात्तथा । तत्रैतदिति । स्वप्न एतत्समीपवर्तिजगद्रूपसृष्टिदर्शनाङ्गीकारः ।

श्रुतिरेव प्रमाणम् । किं पुनरनुभवसंवादिनी । तस्मात् स्वप्ने सृष्टिरस्ति ॥ १ ॥

निर्मातारं चैके पुत्रादयश्च ॥ २ ॥

काठके चतुर्थबह्यां श्रूयते । 'य एष सुप्तेषु जागर्ति कामं कामं पुरुषो निर्भि-  
माणः । तदेव शुक्रं तद्ब्रह्म तदेवामृतमुच्यते' इति निर्मातारमेके वदन्ति ।  
यद्यपि 'सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेने'त्यत्र 'न तत्र रथा' इत्यपि ब्रह्मप्रकरणम्, तथापि  
नियतधर्मपक्षे जीवं एव कर्तेति प्रतिभाति । तदर्थं निःसन्दिग्धं वचनमुदाहरन्ति ।  
भगवन्निरमितत्वात् स्वप्नस्यस्यापि सत्यत्वम् । न हि कर्तुः स्वापोऽस्ति, येन भ्रमः

भाष्यप्रकाशः ।

शुक्तिविरुद्धः श्रुतिविरुद्धश्चेत्याहुः नचेत्यादि । अन्यत् स्पष्टम् ॥ १ ॥

निर्मातारं चैके पुत्रादयश्च ॥ २ ॥ ननु पूर्वसूत्रविषयवाक्येनैव सृष्टौ सिद्धायां पुनरेतत्सूत्र-  
प्रणयनस्य किं प्रयोजनमित्यत आहुः यद्यपीत्यादि । ब्रह्मप्रकरणमिति । इति सिद्धमिति  
शेषः । नियतधर्मपक्ष इत्यादि । 'कृतम आत्मे'ति प्रभे, 'योऽयं विज्ञानमयः पुरुषः प्राणेष्वि'-  
त्युपक्रम्याग्रे 'स्वयं विहृत्य स्वयं निर्माये'ति कथनात्, तस्मैवाग्रे 'न तत्र रथा' इत्यादिना विवर-  
णाद्यस्यैवायं धर्म इति पक्षे अदृष्टद्वारा जीव एव कर्तेति प्रतिभाति । तदर्थं तन्निश्चयये । तथाच  
निःसन्दिग्धं भगवत्कृतत्वप्रतिपादनायास्य सूत्रस्य प्रणयनमित्यर्थः । एवं निर्वन्धेन प्रतिपादनस्य  
फलमाह भगवदित्यादि । तथाच पूर्वस्मिन् वाक्ये 'स्वयं निर्माये'त्यनन्तरं 'प्रस्वपिती'ति स्वाप-  
श्रावणादत्र तद्ग्राहित्यश्रावणाद्भगवानेव कर्तेति लिङ्गचलात् प्रकरणात् 'तदेव शुक्र'मित्यादिवाक्य-  
रक्षिः ।

श्रुतीति । 'अत्राल्मे'ति श्रुतिविरुद्धः । स्वप्नविषयकज्ञानाधिकरणमात्मा स्वयंज्योतिरित्यर्थात् । स्वप्न-  
मित्यात्वे निर्विषयकज्ञानाभावात् ज्ञानाधिकरणत्वमात्मनः स्यात् । अन्यदिति । सृष्टिरिति । पूर्व-  
पक्षसुक्ता । एवमन्यत्स्पष्टम् ॥ १ ॥

निर्मातारं चैके पुत्रादयश्च ॥ २ ॥ प्राणेष्विति । प्राणा इन्द्रियाणि । सूक्ष्मदेहे । तस्यै-  
वेति । विहृन्नस्वयंनिर्माणस्याग्रे । एवकारोऽन्ययोगव्यवच्छेदकः । तस्यैवेति । विहृत्य निर्मातुः ।  
विवरणविधियमाणसम्बन्धादेवकारः । अयमिति । 'न तत्र रथा' इत्युक्तः स्वप्नः । जीव एवेति ।  
स्वयंशब्देनापि जीवपरामर्शात् पूर्वपक्षोक्तपुरुषयोगव्यवच्छेदक एवकारः । तदर्थमिति भाष्यं विवृ-  
ण्वन्ति स्म तदर्थमिति । व्याख्येयम् । भाष्ये । उदाहरन्तीति । तद्विदः । प्रकृते । पूर्वस्मि-  
न्निति । पूर्वसूत्रीयपूर्वस्मिन् ज्योतिर्ग्राहणे । प्रस्वपितीति । 'स्वेन भासा स्वेन ज्योतिषा प्रस्वपि-  
ती'ति । अत्रेति । बृहदारण्यकज्योतिर्ग्राहणे । तत्रेति । द्वैतीयसूत्रीयोत्तरस्मिन् काठके स्वापरा-  
हित्यात् 'तदेवामृतमुच्यते'इत्यनन्तरं 'तदेव शुक्र'मित्यादिश्रुतेः । ननु राहित्यश्रावणं कुत्रेति चेत् । न ।  
राहित्यस्य श्रावणादिति न विदुषासमासः, किन्तु स्वापराहित्येन 'तदेव शुक्र'मित्यादिश्रावणात् ।  
तद्ग्राहित्यपदं तद्ग्राहित्यश्रावणे लाक्षणिकमिति समासः । तदेव 'अवक्रं तद्ब्रह्मे'त्याद्यपि पाठः । एवेति ।  
जीवयोगव्यवच्छेदकः । कर्तेति । निर्माणकर्ता निर्माता । इति हेतोः स्वापराहित्यलिङ्गचलात् । प्रकर-  
णात् । 'सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेने'त्यत्र 'न तत्र रथा' इत्यत्र ब्रह्मप्रकरणात् । तदेव शुक्रमिति । बृह-  
दारण्यके जीवः, काठके 'पुरुषो ब्रह्मे'ति किं ग्राह्यं तत्र । यद्वा । पुरुषः जीवो ग्राह्यः, ब्रह्म वा । तत्र  
वाक्यशेषः । 'तदेव शुक्र'मित्यादिः । अत्र तद्ब्रह्मेतिपदाद्ब्रह्म ग्राह्यमित्येव वाक्यशेषः तस्मात् । नहि

स्यात् । 'जागर्ती'ति वचनात् । इच्छापूर्वकं च सर्वं सृजति । 'शतायुषः पुत्रपौत्रा'-  
निति कामविषयाः पुत्रादय उक्ताः । ते च निर्मिताः परलोकसाधका इति लो-  
कत्रयकल्पना । अकारद्भयेन कारणकार्यगताः सर्वे धर्मा उक्ताः । तस्माच्छ्रुत्यु-  
पपत्तिभ्यां स्वप्नप्रपञ्चस्य सिद्धत्वात् तत्कृतगुणदोषसम्बन्धे पूर्वोक्तदेहनिर्माणं  
व्यर्थमित्येवं प्राप्तम् ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

शेषाद्यावसीयते । अतो भ्रामाभावादि स्वप्नसृष्टेः सत्यत्वम् । किञ्च । 'ये वे कामा दुर्लभा मर्त्य-  
लोके तास्तान् कामान् छन्दतः प्रार्थयस्ये'ति पूर्वं कामशब्दस्य कामविषयेषु प्रयुक्तत्वात् 'कामं कामं  
पुरुषो निर्ममाण' इत्यत्रापि कामपदेन तद्विषय एव लभ्यते । वीप्सया क्रियाविशेषणत्वेन चेच्छा-  
पूर्वकतेत्यतोपि भगवत्कर्तृकत्वम् । न हि जीव इच्छापूर्वकं स्वच्छेद्याद्युत्पाद्यकं स्वयं सृजेत् । अत  
एतेन ज्योतिर्ब्राह्मणस्य 'उतेव स्त्रीभिः सह मोदमानो जक्षदुतेवापि भयानि पश्य'मित्यादिवाक्य  
उक्तायामपि सृष्टौ ब्रह्मकर्तृकता निश्चायते । किञ्च, 'शतायुषः पुत्रपौत्रान् वृणीष्वे'ति पूर्वं काम-  
विषयाः पुत्रादय ऐहिका उक्ताः । ते च भगवन्निर्मिताः । 'सर्वयोनित्तु कौन्तेये'ति गीतास्मृतेः ।  
अतः परलोकनिर्मातृत्वस्यापि साधका इति ब्रह्मैवात्र कर्तृ । न हि जीवेन स्वपित्रादयः कर्तुं शक्यन्ते ।  
स्वपूर्वजत्वात् । लोकत्रयकल्पना च जीवपक्षे, ब्रह्मपक्षे तु न कापीत्यतोपि ब्रह्मकर्तृकत्वम् ।  
अकारार्थमाह अकारेत्यादि । कारणगता धर्माः सामर्थ्यमुपादानगोचरापरोक्षज्ञानादयः ।  
कार्यगताः सत्यत्वादयः । सिद्धमाह तस्मादित्यादि । सिद्धत्वादिति । उक्तप्रकारैः सत्येन  
सिद्धत्वात् । छत्रयोजना तु, पूर्वछत्रीयस्याहेतिपदस्य वचनविपरिणामेन कार्या । एके शाखिनो  
निर्मातारं चाहुः । पुत्रादयश्च तदाहुरिति । तेषां वक्तृत्वं तु बोधकत्वात् । 'तपांसि सर्वाणि च  
यद्दन्ती'तिब्रह्मोच्यम् ॥ २ ॥

रश्मिः ।

कर्तुरित्यादिभाष्यविवरणं अतो भ्रमेति । भगवतो भ्रामाभावः स्वापाभावात् । स्वापस्य भ्रमहेतुत्वं  
तामसत्वात् । 'सुखमहमस्वाप्सम्, न किञ्चिदवेदिव'मिति ज्ञानावरणोक्तेः । 'यत्रायं प्रसपिती'त्यादि-  
बृहदारण्यकज्योतिर्ब्राह्मणाद्वा । स्वापाभावे भाष्ये हेतुः 'जागर्ती'ति वचनादिति । तद्विषय एवेति ।  
काम्यन्त इति कामाः अनन्तकल्याणगुणाः इति कर्मप्रत्यये कृतेपि तथार्थादेवकारः । वीप्सयेति ।  
'कामं काम'मिति द्विरुक्त्या । 'काम इच्छे'तीच्छापूर्वकता 'निर्ममाण' इत्यत्र निर्माणे इत्यतोपि  
इच्छापूर्वकसृष्टिकर्तृत्वलिङ्गादपि । इच्छापूर्वकमितिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म न हीत्यादि । अत इति ।  
जीवस्यास्रष्टृत्वात् । शतायुष इतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म किञ्चेति । किञ्चेत्युक्तिर्भाष्यप्रकाशे कामपद-  
घटितश्रुतेः पूर्वं विचारात् । उक्ता इति । काठके उक्ताः । ते चेतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म ते चेति ।  
परलोकेति । भाष्ये परलोकसाधकाः, व्यञ्जनया तु परलोकनिर्मातृत्वस्यापि ब्रह्मणि साधकाः । अतो  
लोकत्रयेतिभाष्यं स्पष्टमपि व्याचक्षते लोकत्रयेति । जीवपक्ष इति । परलोकं साप्नोति नूलोकस्य  
इति तथा । न कापीति । परलोकसाधनाभावात्तथा । अकारार्थमिति । समुच्चयार्थकचकारार्थम् ।  
तदाहुरिति । तदित्यव्ययम् । ते । ननु श्रुतिनिर्मातारमाह, न ते आहुः, अत आहुः तेषामित्यादि ।  
तपांसि पुराणानि । भगवान् व्यासो वदति पुराणव्यासद्वारेति तथा । भाष्ये । इत्येवं प्राप्तमिति ।  
भवतीति क्रियापदम् । इत्येवं प्राप्तं पूर्वपक्षमित्युत्तरत्रान्वयो वा ॥ २ ॥

मायामात्रं तु कात्स्न्येनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात् ॥ ३ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । स्वप्नसृष्टिर्मायामात्रम् । तत्र हेतुः । कात्स्न्येनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात् । कृत्स्नत्वेन यस्य ग्राह्यं स्वरूपं देशकालवस्तुसापेक्षं तथाभिव्यक्तिः कात्स्न्येनानभिव्यक्तिस्तदभावात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

मायामात्रं तु कात्स्न्येनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात् ॥ ३ ॥ सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति तुशब्द इत्यादि । पक्षमिति । सत्यत्वपक्षम् । मायामात्रमिति ।

वैदिके निषण्ठां प्रज्ञानामसु 'माया, वयुनम्, अभिरुये'ति पाठादर्थशून्यः प्रत्ययो माया, तदात्मकमिति भास्कराचार्याः ।

मायाशब्दो ह्यार्थवाची । 'जनकस्य कुले जाता देवमायेव निर्मिते'त्यादिषु तथा दर्शनात् । 'न तत्र रथा' इत्यत्रापि सकलपुरुषानुभाव्यतया न भवन्ति । 'अथ रथान् सृजत' इत्यपि स्वप्नद-गनुभाव्यतया तत्कालमात्रवासानात् सृजत इत्यार्थरूपत्वमुपपद्यते । न हीदृशी सृष्टिर्जीवेन कर्तुं शक्या । संसारदशायां जीवस्य कात्स्न्येन अनभिव्यक्तस्वरूपत्वात् तादृशसामर्थ्यायोगात् । अतः सा आश्चर्यात्मिकेति रामानुजाचार्याः ।

सिद्धान्ते तु सामर्थ्यविशेषो माया । अष्टमस्कन्धे 'नटवन्मूढ मायाभिर्मायेशान्नो जिगीष-सी'ति । प्रथमस्कन्धे च 'अपश्यत् पुरुषं पूर्णं मायां च तदुपाश्रयाम् । यया सम्मो-हितो जीव आत्मानं त्रिगुणात्मकम् । परोपि मनुतेऽनर्थं तत्कृतं चाभियद्यत'इति कथनात् । अत ईश्वरस्य या व्यामोहिका शक्तिः, सा माया प्रकृते ज्ञेया । तन्मात्रं तदेकोपादानकम् । तेन बाह्योपादानादिव्यावृत्तिः । कृत्स्नत्वेनेति । देशः कालो विषयसन्धिधिरिन्द्रियव्यापारो बाधाभावश्चेति कात्स्न्यम्, तेन । तथा चन्द्रजालिकेन नटेन यथा सामाजिकव्यामोहेन कौतुकार्थं मायामात्रसृष्टिः क्रियते, तथेश्वरेण जीवव्यामोहनाद्यर्थं स्वप्नसृष्टिः क्रियत इति न तस्याः सत्यत्वमित्यर्थः ।

अत्र बहूनि मतानि ।

तत्र भास्कराचार्याः । पूर्ववासनावसितं शुभाशुभकर्मप्रेरितं नाडीषु परिवर्तमानं मनः स्मृतिज्ञानहेतुर्भवति । स एव स्वर्यमाणोऽर्थः प्रत्ययालम्बनः । 'यान्येव जाग्रत् पश्यति, तानि सुप्त' इति श्रुतेः । इयं च जीवसृष्टिः । सुखदुःखप्रतिभासनात् । नेश्वरस्य । 'य एष स्वप्ने महीय-मानश्चरति एष आत्मे'ति श्रुतेरित्याहुः ।

तेन तन्मते जीवकर्तृका स्वर्यमाणार्थविषयप्रत्ययमात्रमेव स्वप्नसृष्टिरिति सिध्यति ।

रश्मिः ।

मायामात्रं तु कात्स्न्येनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात् ॥ ३ ॥ अर्थेति । अर्थो विषयः । विषयशून्यं ज्ञानम् । तदात्मकमिति । मात्रचोर्थः । सामाजिकेति । सामाजिकानां व्यामोहो येन नटेन । मोहनादीति । आदिनेष्टानिष्टसूचनम् । पूर्वेति । त्यक्तपूर्वापरानुसन्धानं यदादानं पदार्थस्य सा वासना । स्मृतीति । स्वाभिकस्मृतिज्ञानयोर्हेतुः । स एवेति । पूर्ववासनावसितः । अन्यथाऽलौकिकं स्वर्यमाणं स्यादित्येवकारः । प्रत्ययेति । ज्ञानस्मृतिविषयः । जाग्रदिति । समम्यालुक् ।

भाष्यप्रकाशः ।

भिश्च्युस्तु । मन्ध्यसूत्रे, 'न तत्र रथा' इति श्रुतेः 'स्वप्ने च जीवः सुखदुःखभोक्ता स्वमा-  
यया कल्पितविश्वलोके' इति कैवल्योपनिषच्छ्रुतेः शोदाहरणेन सृष्टिमङ्गीकृत्य, ततो निर्मातृसूत्रे  
स्वप्नसृष्टिमीश्वरकर्तृकामुक्त्वा, तर्हि 'स्वयं विहृत्य स्वयं निर्माये'त्यन्यनिरपेक्षताबोधकस्य स्वयंपदस्य  
कथं सङ्गतिरित्याशङ्क्यायाम्, उपाधिद्वारकौपादानाभिप्रायेण स्वयंपदप्रयोग इति 'न तत्र रथा'  
इत्यत्रोक्तं जीवकर्तृत्वमपि 'पच्यते तण्डुलः स्वयमेवे'तिवदुपाधिद्वारकपरिणामस्वातन्त्र्यविवक्षयोप-  
पन्नमित्युक्त्वा, ततो 'न तत्र रथा' इत्यत्रादृष्टद्वारा परम्परया गाँणं कर्तृत्वं जीवस्योक्तम्, अतो न  
विरोध इति कस्यचिन्मतं चोक्त्वा, ततो ननु स्वप्ने ज्ञानमात्रमेवास्तु, किं तत्र सृष्टिकल्पनयेत्या-  
शङ्क्यायामाह, स्वप्ने जाग्रद्देव पुत्रादयः प्रतीयन्ते, ते चात्मचैतन्यमात्रा भवितुं नार्हन्ति, नित्य-  
तापत्तेः, स्वरूपचैतन्यस्य निराकारत्वाच्च, कर्मकर्तृविरोधेनैकस्य भास्यभासकतानुपपत्तेश्च, जाग्र-  
त्पदार्थानामपि तथात्वापत्त्या विज्ञानवादिबौद्धमतान्भ्युपगमापत्तेश्च । यदि च बुद्धेर्घटाकारः परि-  
णाम एव ज्ञानशब्देनोच्यते, तदा स एवास्माभिः स्वप्नसृष्टिरुच्यते । नैवमिष्यत इति विशेषः ।  
स्वाप्नः पदार्थाः ब्रह्मा भवितुं न युक्ताः । बाधकं विना अन्तःस्थत्वांशे स्फुटप्रत्यक्षतांशे च  
बाधोचरमप्यनुभूयमाने भ्रमत्वकल्पनानौचित्यादित्याह । मायामात्रसूत्रे, स्वप्ना विषया ऐन्द्रजा-  
लिकवत् परमेश्वरमायाकार्यतया मायामात्राः, न त्वभावस्वरूपास्तुच्छाः । 'नाभाव उपलब्धे'रिति  
सूत्रेणात्यन्तासत उपलब्धिनिषेधात् । ऐन्द्रजालिकेश्वरयोर्विशेषस्त्वयान्, यदेन्द्रजालिकस्य  
मन्त्रादि, ईश्वरस्तु माययं व्यामोहयतीति तयं मनसः परिणाममात्रमर्थं कटककुण्डलादिवन्नि-  
र्मिमीते । स्वप्नविषये बुद्धिवृत्त्यतिरिक्ताकारा बुद्धिवृत्तिरेव मोहो भ्रम इत्यतस्सिस्तद्बुद्धिर्भ्रम  
इत्यादिरूपं लक्षणमपि तुल्यमित्याद्याह ।

तेन तन्मते बुद्धिग्राह्यो मनःपरिणामविशेषः स्वप्नसृष्टिरिति सिध्यति ।

माध्वास्तु । सन्ध्यं स्थानं मायामात्रम्, मनोगतान् पूर्वानुभूतवस्तुसंस्कारानुपादानीकृत्य  
निमित्तभूतया स्वेच्छयेश्वरेण निर्मितम् । 'मनोगतांस्तु संस्कारान् स्वेच्छया परमेश्वरः । प्रदर्श-  
यति जीवाय स स्वप्न इति गीयते' । 'यदन्यथात्वजाग्रत्त्वं सा भ्रान्तिस्तत्र तत्कृता । अनभिष्य-  
क्तरूपत्वान्नान्यसाधनजं भवेदिति ब्रह्माण्डवाक्यात् । अत्र स्वशिरश्छेदनादीनामप्यनिरासायाना-  
रक्षिणः ।

स्वयमिति । जीवः । अन्येति । ईश्वरनिरपेक्षतेत्यादः । उपाधीति । अदृष्टमुपाधिः । उक्तेश्वरकर्तृकत्वविरोधं  
परिहरन्ति स्म न तत्रेति । पच्यत इति । ईश्वरः जडजीवान् सृजति । यदा तु सौकर्यातिशयं द्योतयितुं  
कर्तृव्यापारो न विवक्ष्यते, कर्मणः कर्तृत्वं विवक्ष्यते, तदा सृज्यते जीवः स्वयमेवेति तन्मते उपाधिरेणुत्वं  
तद्धारकपरिणामः सृष्टिरूपस्तस्मिन् स्वातन्त्र्यं कर्तृत्वं तस्य विवक्षयोपपन्नम् । आह्वेति । 'पुत्रादयश्च'ति  
सूत्र आह कर्मकर्त्रिति । ज्ञानं कर्तृ तत्कथं कर्म आत्मचैतन्यमात्रं पुत्रादिरूपमिति विरोधः ।  
कर्मकर्तृत्वसहानवस्थानलक्षणस्तेन । एकस्येति । ईश्वरस्य । तथात्वेति । आत्मचैतन्यत्वापत्त्या । परि-  
णाम एवेति । एवकारः पदार्थयोगव्यवच्छेदकः । स्फुटेति । अयमंशः स्वप्नः । जाग्रतश्च बुद्धि-  
वृत्तिरेवेति । तामसी बुद्धिः, अतो गीतोक्तो मोहस्तस्या वृत्तिः । इत्यादीति । तदभाववति तत्रका-  
रकं ज्ञानमादिशब्दार्थः । यद्वा । विशेषदर्शननाश्रयत्वमादिशब्दार्थः । इत्याद्याह्वेति । ग्रन्थगौरवमि-  
यैतावतैव निर्वाहः । मनःपरिणामेति । मनोपि द्वारमित्येवमुक्तम् । जीवस्योपाधिद्वारकपरिणाम-  
विशेष इत्यर्थः । माध्वाः स्वप्नं सत्यमाहुः । तद्विषयकं ज्ञानं तु मिथ्येत्याहुः । अतो विषयपदव्याख्या  
क्रियते अत्र स्वशिर इत्यादि । अनादीति । अनादीति 'मनोगता'नित्यत्र विशेषणं दत्वानादिमनो-



अयमाशयः । श्रुतिः सृष्टिमेवाह, न तस्य सत्यत्वमपि । यथा 'ऐतद्वाल्म्यमिदं सर्वं तत् सत्यमिति 'आत्मानं स्वयमकुरुत' 'तत् सत्यमित्याचक्षते' 'कथमसतः सञ्जायेते'त्यादिश्रुतिसहस्रेभ्योऽस्य सत्यत्वं प्रतीयते, नैवं स्वप्नप्रपञ्चस्य श्रुतिराह । सत्यप्रयोजनाभावाच्च । स्वप्नाप्रविहारस्तु महामायावित्वान्माययापि सिध्यति ।

भाष्यप्रकाशः ।

दिमनोगतग्रहणम् । 'बदन्यथात्व'मित्यादिना च स्वप्नविषयाणां जाग्रत्पदार्थत्वमेव बाध्यत इति तत्प्रतीतिरेव भ्रान्ता, न स्वप्नप्रतीतिरित्याहुः ।

तेन तद्वीकाकारमते संस्काराणामुपादानत्वम्, भाष्यकारमते तु संस्काराणामेव विषयत्वम् । मायापदं च मनसः संस्कारस्य वा वाचकमिति सिध्यति ।

तत्र सूत्राशयं स्फुटीकुर्वन्तः स्वप्नसृष्टेः सत्यत्वं प्रथमं निरस्यन्ति अयमाशय इत्यादि । अस्येति । बाह्यप्रपञ्चस्य । अत्र च सत्यत्वं जाग्रत्क्रियमाणा या तत्तत्प्रतिनियता यावदर्थक्रिया तत्कारित्वं विवक्षितम् । न तु साक्षात् परम्परया वा ब्रह्मोपादानकत्वमात्रम् । परम्परया ब्रह्मोपादानकत्वस्य मायामात्रेपि सत्त्वात् । नाप्यर्थक्रियाकारित्वमात्रम् । तस्य प्रतिबिम्बादिष्वपि दर्शनात् । 'छायाप्रत्याङ्ग्याभासा असन्तोऽप्यर्थकारिण' इति भगवद्वाक्याच्च । नैवमिति । न सत्यत्वं ब्रह्मात्मकत्वं वा । तथाच तादृशश्रुत्यभावेपि भगवत्कर्तृकत्वादाश्रयरूपत्वाच्च यः सत्यत्वाग्रहः, सोऽसङ्गत इत्यर्थः । ननु सत्यत्वस्याश्रावितत्वेपि 'स वै नैव रेम' इत्यत्र सृष्टेर्विहारार्थत्वस्य श्रावितत्वाच्चद्वलेन सत्यत्वं कल्प्यत इत्याशङ्कयामाहुः सत्येत्यादि । विभजन्ते स्वप्नात्त्रेत्यादि ।

रश्मिः ।

गतानां ग्रहणम् । तत्प्रतीतिरिति । जाग्रत्पदार्थत्वप्रतीतिः । एवकारेण स्वप्नप्रतीतियोगव्यवच्छेदः । तथाच यत्स्वप्नविषयाणां जाग्रत्त्वं जाग्रत्पदार्थत्वं अन्यथात्वं सा भ्रान्तिः । तत्र स्वप्ने । तत्कृता जाग्रत्पदार्थसादृश्यकृता । अनभिव्यक्तत्वादिति सौत्रांशार्थः । अनभिव्यक्त्येति । अनभिव्यक्तरूपत्वात्स्वप्नस्य नान्येन जाग्रत्पदार्थसादृश्यान्वयेन साधनेन जन्यत इति भवेदित्यर्थः । तद्वीक्येति । ब्रह्माण्डवाक्यातिरिक्ता टीका । ब्रह्माण्डवाक्यानि तु भाष्यमिति पूर्वं विवेचनीयम् । ब्रह्माण्डे 'संस्कारा'निति द्वितीया विषयार्थका । एवकारो ब्रह्माण्डवाक्यप्रामाण्यात् । मायापदमिति । 'मनोगतांस्तु संस्कारा'नित्यत्र वाचकम् । मायामात्रपदं मनोमात्रं संस्कारमात्रं वेत्यर्थकम् । भाष्ये । देशकालवस्तुनानभिव्यक्तरूपत्वपदार्थः । अन्यलभ्यत्वात् । केनापि रूपेणानभिव्यक्तम् । स्वरूपं तु स्वप्नदेशकालपरीक्षाबोधकशब्दलभ्यं पुराणे प्रसिद्धम् । तथा च हेतुतावच्छेदकगौरवापत्त्यानभिव्यक्तेरिति हेतुः । तदाहुः तथाभिव्यक्तिरिति । तथेति । कात्स्न्येन । तथाच कात्स्न्येनानभिव्यक्त्यभावत्वं हेतुतावच्छेदकम् । अत्राप्रे सहस्रशब्दाद्बहुवचनम् । संख्येयवाचकत्वात् । संख्यावाचकत्वे त्वेकत्वम् । 'विंशत्याधाः सदैकत्व' इति कोशात् । प्रकृते । सत्यत्वं च त्रैकालिकाबाधविषयत्वम् । तच्च बाधित्वान्यलक्षणमाहुः अत्र चेति । जाग्रदिति । जाग्रति क्रियमाणा । 'सहस्रुपे'ति समासः । तत्तदिति । घटादिप्रतिनियता जलाहरणादिरूपा, भोजनप्रयोजकत्वादिरूपा च । यावदर्थक्रिया यावदर्याः यावद्दटादिवर्तमानकालं अर्था घटादयः तेषां क्रियार्थक्रिया । सत्त्वादिति । माया ब्रह्मोपादानिकेति । प्रतिबिम्बेति । आदिना छायाप्रत्याङ्ग्यादिः । भाष्येति । 'विष्णुर्नाम महायोगी महामाया महातपा' इति योगतत्त्वोपनिषद्भूतेः । स वा इति । पुरुषविषयब्राह्मणे । सृष्टेरिति । 'स द्वितीयमैच्छदि'त्यादिना ।

नापि भिन्नः प्रपञ्चः । जीवस्यैकत्वात् । 'अविद्यया मन्यते' इति वचनात् तत्सुख-

भाष्यप्रकाशः ।

तथाच नटवन्माययापि विहारसम्भवाच्च तद्भलेन सत्यत्वं कल्पयितुं शक्यमित्यर्थः । ननु यत्र स्वप्नसृष्टिस्थले 'तस्य वा एतस्य पुरुषस्ये'ति जीव एवोपक्रान्तः, 'प्रखपिती'ति स्वापलिङ्गाच्च बोधितः, अतस्तत्कृता सा मिथ्यास्तु, तत्र विहारोपि जीवस्यैव, नेश्वरस्य, काठके तु प्रकरणलिङ्गवाक्य-शेषैः परमात्मैव प्रतीयत इति तत्कृतः प्रपञ्चो भिन्नोऽस्तु, तस्य सत्यत्व आश्चर्यरूपत्वे च को दोष इत्यत आहुः नापीत्यादि । यो हि प्रपञ्चो भिन्न आपाद्यते, स न सर्वसाधारणः, कात्कर्येनाभिव्यक्तस्वरूपो वा, येन भिन्नत्वं कल्पयितुं शक्येत, किन्तु यदेकेन दृश्यते, तत्रेतररेणेति प्रतिनियतो द्रष्टुर्जीवस्यैकत्वात्, अतो न भिन्नः । किञ्च । स यदि भिन्नः सत्यः स्यात्, तदा तद्भोगोपि भिन्नः सत्योऽनुभूयेत, श्रुत्या बोध्येत । श्रुत्या तु जीवस्य भोगस्तत्राज्ञानिक एव बोध्यते । हिताख्या नाडीरूपक्रम्य 'अथ यत्रैनं भ्रन्तीव जिनन्तीव हस्तीव विच्छाययति गर्तमिव पतति यदेव जाग्रद्भयं पश्यति तदत्राविद्यया भयं मन्यत' इति वचनात् । एवमेव 'अथ यत्र राजेव देव इवे'त्यादिनोक्तं सुखमप्याज्ञानिकम् । 'अविद्यया मन्यत' इत्यस्य देहलीदीपचदुभयत्र सम्बन्धात् । काठके तु न भोगवचनम् ।

अतः परं भेदसाधकत्वेन कर्तृभेदोऽवशिष्यते । सोऽप्ययुक्तः । स्वप्नसृष्टिवाक्येपि जीवकर्तृत्वाबोधनेन तदभावात् । तत्र हि 'आत्मज्योतिरेवायं पुरुष' इति कथनोचरं 'कतम आत्मे'ति प्रश्ने, रश्मिः ।

जीव एवेति । एवकारः 'कतम आत्मेति, योयं विज्ञानमयः प्राणेष्वि'त्युपक्रमे विज्ञानमयपदात् । जीवस्यैवेति । एवकार उपक्रमादीश्वरयोग्यवच्छेदकः । काठके त्विति । तुना ज्योतिर्ब्राह्मणं व्यावर्त्यते । प्रकरणं ब्रह्मणः । 'हन्त त इदं प्रवक्ष्यामि गुह्यं ब्रह्म सनातन'मित्युपक्रमात् । 'सुप्तेषु जागती'ति लिङ्गम् । शब्दस्य सामर्थ्यम् । स्वप्नो जीवावस्था, जागतीति ब्रह्मलिङ्गम् । 'तदेदं शुकं तद्ब्रह्मे'ति वाक्यशेषः । उपक्रमः यथा 'मरणं प्राप्य आत्मा भवति गौतम' इति जीवलिङ्गं च सन्देहधीजम् । तेन स्वप्नकर्ता जीवः परमात्मा वेति संशय उक्तवाक्यशेषः प्रवर्तते । तैः । परमात्मैवेत्येवकारः 'यस्मिन्नोकाः श्रिताः सर्वे' इति श्रुतेः । जीवस्येतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म यो ह्येति । काठकोक्तो हि । भिन्नः ज्योतिर्ब्राह्मणोक्ताद्भिन्नः । आपाद्यत इति । यदि प्रपञ्चो भिन्नो न स्यात्, प्रकरणलिङ्गवाक्यशेषाः परमात्मनो न स्युरिति । अतः काठके ज्योतिर्ब्राह्मणे प्रपञ्चो भिन्न इत्यापद्यते । स इति । स्वामिकः प्रपञ्चः । न भिन्न इति । ज्योतिर्ब्राह्मणोक्तात्काठकोक्तः प्रपञ्चो न भिन्नः । अविद्ययेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म किञ्चेति । तत्राज्ञानिक एवेति । तत्र स्वप्ने । आज्ञानिक आविद्यकः । एवेति । बाधात् । हितारूप्येति । ज्योतिर्ब्राह्मणे । अर्थस्तु उक्तसुपुसावस्थाकामभगवतोरविद्यायाः स्वामिकायाः सम्बन्धो न स्वाभाविक इति दर्शयितुम् । 'ता वा अस्यैता हिता नाम नाड्यः' इत्यादिना नाडीनिरूपणम् । अस्येति । अकामभगवतो भेदे षष्ठी । अतोऽविद्यानाडीभिन्नाः स्वामिक्यः । ता उपक्रम्य 'अथ यत्रैन'मित्यादिग्रन्थः । पूर्वं 'न कश्चन स्वप्नं पश्यती'त्युक्तम्, तत्र प्रतियोगि स्वप्नं निरूपयन्ति स्म । यत्र स्वप्ने एनं स्वप्नसदृशं भ्रन्तीव तस्करादयो ये केचन जिनन्तीव वशीकुर्वन्तीव दासरूपेण । कदाचिद्धस्तीव विच्छाययति विच्छादयति, विद्रावयति । तथा गर्तं जीर्णकूपादिकं प्रति पततीव, न वस्तुतः । किं तत इत्यत आह यदिति । यदेव जाग्रत् जाग्रतः सम्बन्धि भयं पश्यति । षष्ठ्या लुक् । अन्ये तु जाग्रत् जागरित इति सप्तम्यालुक् सूचयन्ति । तदत्र स्वप्ने इति । अग्रे स्पष्टम् । कर्तृभेद इति ।

दुःखभोगार्थमपि सत्यत्वमङ्गीकर्तव्यम् । स्थानद्वयप्रतिज्ञा च विरुध्येत । 'जीवतो मृतांश्च पश्यती'ति लोकद्वयदर्शनम् । अतो लोकद्वयप्रतिच्छायरूपत्वान्मायया क्रीडायामन्यानुरोधाभावेनातिसुखत्वात् भगवत्कृतमात्रवाचकत्वाच्च श्रुतेरतिरि-

भाष्यप्रकाशः ।

'योऽयं विज्ञानमयः पुरुषः प्राणेषु हृद्यन्तर्ज्योति'रिति प्रतिवचनं दत्त्वा, तादृशत्वं जीवस्याप्यस्तीति तन्निराकरणार्थं 'स समानः सञ्चुभौ लोकौ सञ्चरती'त्यादिना जीवतुल्यतया क्रीडितुरन्यस्य कथनेन तस्मिन्नेव तत्कर्तृत्वस्य 'सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्मेदेने'ति द्वित्रे व्यवस्थापितत्वात् । जीवस्य स्वदुःखमयादिजनकसृष्टिकरणायोगाच्च । कात्स्न्येनानभिव्यक्तस्वरूपतया सत्यसङ्कल्पत्वाद्यभावाच्च । अतस्तत्र भगवानेव कर्ता । जीवस्त्वविद्यया दुःखादिकमिव कर्तृत्वमपि मन्यते । अतो न तत्सुखदुःखभोगार्थमपि स्वप्नप्रपञ्चस्य सत्यत्वमङ्गीकर्तव्यम् । किञ्च । यदि स्वाप्नप्रपञ्चस्य सत्यत्वं स्यात्, तदा 'तस्य वा एतस्य पुरुषस्य द्वे एव स्थाने भवत इदं च परलोकस्थानं चे'ति श्रुत्युक्ता स्थानद्वयप्रतिज्ञा च विरुध्येत ।

ननु तत्रैव 'सन्ध्यं च तृतीयं स्थानं तस्मिन् सन्ध्ये स्थाने तिष्ठन्नुभे स्थाने पश्यतीदं च परलोकस्थानं चे'ति तृतीयमप्युक्तम् ।

सत्यमुक्तम्, परं तूभयविलक्षणतया, तत्र च लोकद्वयदर्शनं जीवतां मृतानां च दर्शनेन । न हि ते तत्र सन्तीति प्रागेवोक्तम् । अतस्तृतीयत्वेपि लोकद्वयप्रतिच्छायरूपत्वाच्च तेन प्रतिज्ञाविरोधः । सत्यत्वे स स्यादेव । नच किमीदृशसृष्ट्या क्रीडयेति शङ्क्यम् । मायया क्रीडायामन्यानुरोधाभावेनातिसुखत्वात् । अतो भगवत्कृतमात्रवाचकत्वात् काठकश्रुतेस्तद्भलेनातिरिक्तसत्यसृष्टिकल्पनायां प्रमाणाभावात्तारिक्तः स्वप्नः प्रपञ्च इत्यर्थः ।

ननु कात्स्न्येनानभिव्यक्तत्वस्य जीवविशेषणत्वे 'न तत्र रथा' इति श्रुतेश्चाश्चर्यपरत्वे सति जीवदर्शनस्य भ्रान्तित्वात् किं वा स्वप्नस्य भवदभिमतमायामात्रत्वगमकम्, येन तत्कृतगुणदोषरहितः ।

ब्रह्मजीवरूपस्वप्नकर्तृभेदः । प्राणेष्चिदिति । सामीप्यसप्तमीति केचित् । सूक्ष्मदेह इति व्याख्यातम् । तादृशत्वं विज्ञानमयत्वम् । स समान इति । स ईश्वरः समानो जीवसमानः । अन्यस्येति । ईश्वरस्य । तस्मिन्नेवेति । ब्रह्मण्येव, ननु जीवे । बलवदनिष्ठाननुषन्धीष्टतासाधनज्ञानप्रवर्तकं तत्कृष्णसम्बन्धीत्याहुः जीवस्य स्वेति । तत्रेति । स्वप्ने । भगवानेव, ननु जीव इति जीवयोगव्यवच्छेदक एवकारः । मन्यत इति । अहं कर्तृत्यमिमन्यते । 'परात्तु तच्छ्रुते'रिति सूत्रात् । स्थानद्वयेतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म किञ्चेति । जीवत इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म ननु तत्रैवेति । बृहदारण्यक एव । काठकव्यवच्छेदक एवकारः । इदंलोकपरलोकस्थाने उभे स्थाने । नहि ते तत्रेति । सन्ध्ये स्थाने मृताः सन्ति । मुक्तानामैक्येऽमुक्तानां सकर्मत्वेपि पृथग्दर्शनानर्हत्वेन परलोके सत्त्वात् । प्रागेवेति । 'सन्ध्यं तृतीयं स्वप्नस्थानमिति, तस्मिन्सन्ध्ये स्थाने तिष्ठन्नुभे स्थाने पश्यतीदं परलोकस्थानं चे'त्यस्याः प्रागेवोक्तम् । उभयविलक्षणतयेत्युक्तं विशदयन्तो लोकेतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अतस्तृतीयत्व इति । 'जीवतो मृतांश्च पश्यती'ति लोकद्वयप्रतिच्छायरूपत्वात् लोकद्वयसूक्ष्मरूपत्वात् । न तेनेति । न तृतीयेन द्वयप्रतिज्ञाविरोध इत्यर्थः । स इति । प्रतिज्ञाविरोधः । माययेतिभाष्यं विवरीतुं शङ्कते नचेति । अन्येति । विषयानुरोधाभावेन मिथ्यात्वादिति भावः । भगवत्कृतेतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म

ककल्पनायां प्रमाणाभावाज्ज्योतिःशास्त्रनियमाभावाच्च मायामात्रमेव स्वप्न इति न तत्कृतगुणदोषसम्बन्धः । दीक्षितस्यान्नभोजनाद्विप्रायश्चित्तं तु भगवत्क्रीडायामपि प्रतिच्छायत्वात् क्रियते । तदानीं कर्तृत्वस्यारोपात् । अन्यथा कर्तृत्वस्याशास्त्रत्वाच्च धर्माधर्मजनकत्वम् । देवताज्ञादिस्तु जीवब्रह्मणोर्विद्यमानत्वाद्युक्ता ।

भाष्यप्रकाशः ।

सम्बन्धो नाङ्गीक्रियते इत्याशङ्क्यामाहुः ज्योतिरित्यादि । मेषादिराशिगे द्वय एतावदिनम्, एतावती रात्रिः, अस्मिन् देशे चेत्यादिनियमस्य तत्रामावात् तथेति न तत्कृतगुणदोषसम्बन्ध इत्यर्थः ।

ननु यदि स्वप्नप्रपञ्चो मिथ्या, तदा दीक्षितेन स्वप्नेऽन्नभोजनादौ कृते यदीक्षितस्य प्रायश्चित्तविधानं तद्विरुध्येत, मिथ्याभूते भोजनादौ तदयोगादित्यत आहुः दीक्षितस्येत्यादि । यद्यपि तन्न भोजनम्, तथापि स्वामिण्यां भगवत्क्रीडायां भोजनसदृशत्वात् तदानीं जीवेपि कर्तृत्वस्याविद्ययारोपात् प्रायश्चित्तं क्रियते । यथा ब्रीह्यभावेपि नीवारण कार्यसिद्धिः, तद्वदन्नारोपितकर्तृत्वमादायाप्यपराधसिद्धेः । शास्त्रेण यज्ञकर्मण्येव कर्तृत्वे नियमिते निषिद्धेष्वभिमानिककर्तृत्वस्यापि दोषत्वादिति । अतो न तेन तस्य सत्यत्वसिद्धिरित्यर्थः । एतदुपलक्ष्यमाय युक्त्यन्तरमाहुः अन्यदेत्यादि । तथाच यदि सा सत्या स्यात्, तदा तेनान्यदापि धर्माधर्मौ स्याताम् । तथा सति 'स्वप्नेष्वगम्यागमनं च धन्य'मित्यादिकं न स्मर्येतेति सा मिथ्यैवेत्यर्थः ।

ननु यदि स्वप्नः सर्वोपि मिथ्या स्यात्, तदा तत्र देवतादर्शनाज्ञादिकं न स्यात्, भवद्वा-नुभवदिविसंवादि स्यादित्यत आहुः देवतेत्यादि । जीवा इन्द्रादयो योगोत्थसामर्थ्याः, ब्रह्म स्वत एवातिसमर्थम् । अतः समाधाविव स्वप्नेऽप्यन्तर्हृदि प्रविश्य विद्यमानत्वादर्शनाज्ञादिकं ददाति, तदानीं बुद्धिर्जागतीति स्वप्नद्रष्टा जीवोप्यनुभवति । तेन तस्य तदानीं रथादिवत् करणभावेन स्वप्नत्वाभावात्तत्सत्यता युक्ता । किञ्च । तत्र यज्ज्ञानं जायते, तन्न लौकिकम्, तत्तदि-

रश्मिः ।

अतो भगवदिति । तद्वलेनेति । भगवत्कृतमात्रवाचकशब्दश्लेने । सूर्य इति । सप्तम्यन्तम् । एतावत् त्रिंशदटिकापलचतुःपञ्चाशदिनम्, एतावती एकोनत्रिंशदटिकापलषट् [रात्रिः] । आदिना वृषेर्के द्वात्रिंशदटिकापलचतुर्विंशदिनम् । एकोनत्रिंशदटिकापलषड्विंशरात्रिर्यथा । देश इति । ब्रह्मावर्तादौ । तत्रेति । स्वप्ने । तथेति । मायामात्रत्वम् । अन्नेति । आदिना रेतःसावः । आरोपादिति । ब्राह्मस्य कर्तृत्वस्य । यज्ञकर्मण्येवेति । एवकारेण स्वप्नयोगव्यवच्छेद(कः) क्रियते । निषिद्धेष्विति । स्वप्नाचार्याज्ञाविश्वासादिषु । तेनेति । आरोपितकर्तृत्वेन । तस्य स्वप्नस्य । सेति । स्वप्नसृष्टिः । अन्यदेति । दीक्षान्यकाले । भोजनकर्तृत्वेऽस्य न विद्यते शास्त्रं यस्मिन् तादृशत्वात् । धर्माधर्म-जनकत्वं गुणदोषजनकत्वम् । देवतेति । आदिना बाहुना मेलनम् । अनुभवादीति । आदि-नासवाक्यम् । स्वत एवेति । उपाधिव्यवच्छेदकैवकारः । बुद्धिरिति । स्वप्नग्राहिका । तस्येति । दर्शनाज्ञादिकस्य । रथादिवदिति । आदिनाऽविद्य । करणाभावे हेतुरनुभवतीत्यनुभव उक्तः । अत उक्तं करणाभावेन । तत्सत्यता दर्शनाज्ञादेः सत्यता । अलौकिकेतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म किञ्चेति ।

अलौकिकज्ञाने हि प्रतिच्छायत्वात् संवादः । क्वचिद्भगवदावेशे ईषत्संवादोपि । तस्मात् स्वतन्त्रसत्यतायां प्रमाणाभावान्मायामात्रं स्वप्नप्रपञ्च इति सिद्धम् ॥ ३ ॥

सूचकश्च हि श्रुतेराचक्षते च तद्विदः ॥ ४ ॥

ननु तर्हि जीवसाक्षिकमेकदेशेन किमिति सृजति, तत्राह । सूचकः शुभा-

भाष्यप्रकाशः ।

निद्रयाञ्जन्यत्वात् । किन्त्वात्मज्योतिषैव जायमानत्वादलौकिकम् । तस्मिंश्च ज्ञाने प्रतिच्छायरूपं सर्वं भासत इत्युपपादितम् । अतः प्रतिबिम्बवदस्यासत्त्वं चेदङ्गीक्रियते, तदा तद्वदेवास्याप्यर्थक्रियाकारित्वरूपः संवाद उपपन्नः । किञ्च । यथा प्रतर्दानख्यायिकायामिन्द्रे भगवदावेशे सति तेन स्वोपासनाद्युक्तम्, तथात्रापि क्वचिद्भगवदावेशे सति ज्ञाने क्रियायां चोत्कर्षरूप ईषत्संवादो भवति । स च भगवदावेशस्यैव धर्मः, न तु स्वप्नस्येति तावतापि न स्वप्नस्य सत्यत्वसिद्धिरित्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि ।

ननु भवत्वेवं स्वप्नस्यासत्यत्वम्, तथापि तस्य जीवकर्तृत्वं न प्रतिक्षेपुं शक्यम्, कैवल्योपनिषदि 'स्वप्ने च जीवः सुखदुःखभोक्ता स्वमायया कल्पितविश्वलोक' इति जीवमायाकल्पितत्वकथनात्, श्रीभागवते च 'यथा शयानः पुरुषो मनसैवात्ममायया । सृष्ट्वा लोकं परं स्वाममनुविश्यावभासत' इति स्वामसृष्ट्वकथनाच्चेति चेत् । न । श्रुतेर्ब्रह्मप्रकरणस्थत्वेन 'स्वमायये'त्यत्र 'स्वमपीतो भवती'तिवत् स्वपदेन ब्रह्मण एव परामर्षणीयत्वात् । जीवकर्तृत्वे स्वप्रतिकूलसृष्टिकर्णविरोधरूपस्य बाधकस्य प्रागेवोक्तत्वात् । जीवपरामर्षपक्षेपि कल्पितपदेनाज्ञानिकमेव कर्तृत्वमायाति, न तु ब्रह्म यथा नटवज्ज्ञानपूर्वकं करोति तथा । आज्ञानिकं तु तत् ब्रह्मकृतौ स्वकृतत्वाभिमान एव पर्यवस्यतीति तेन तदसिद्धेः । श्रीभागवतवाक्यं तु न स्वप्नसृष्टिकर्तारं निर्णेतुं प्रवृत्तम्, किन्तु तद्दृष्टान्तेन ब्रह्मणः स्रष्टृत्वमनुप्रविष्टत्वं च बोधयितुम् । दृष्टान्तस्तु परप्रसिद्धथापि भवतीति तमादाय जीवस्य स्वामपदार्थस्रष्टृत्वं वदति, तत्राभिमानिककर्तृत्वाङ्गीकृतावपि बोधनसिद्धेर्न दृष्टान्तस्य बाध इति तेनापि तदसिद्धेः । तस्मात् पूर्वोक्तमनवद्यम् ॥ ३ ॥

सूचकश्च हि श्रुतेराचक्षते च तद्विदः ॥ ४ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । यदि रक्षिः ।

उपपादितमिति । अतो लोकेतिभाष्यव्याख्याने उपपादितम् । क्वचिदितिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म किञ्च । यथेति । स्वोपासनादीति । 'मामेवोपास्व'ति । आदिना 'मामेवात्मानं जानीही'ति । अत्रापीति । स्वप्नेपि । ईषदिति । यथोपायाः । यथा वा गोपीनाम् । 'ता हि स्वप्ने सदा भगवन्तं पश्यन्ती'ति । ज्ञाने 'यत्पत्यपत्यसुहृदा'मित्यत्र । क्रियायां 'कृष्णोऽहं पश्यत गति'मित्यादौ । एवेति । स्वप्नव्यवच्छेदकः । तस्मादित्यादीति । स्वातन्त्र्यं व्यावहारिकत्वम्, न त्रैकालिकबाधविषयत्वम् । नापि शुक्तिरजतवद्विशेषदर्शननिर्वर्त्यत्वम् । ब्रह्मण एवेति । जीवयोगव्यवच्छेदकैवकारः । प्रागेवेति । अस्मिन्नेव सूत्रे । प्रातीतिकार्याङ्गीकारत्वे त्वाहुः जीवेति । 'शृष तितिज्ञाया'मिति मूर्धन्यान्तोऽपि धातुः । एवेति । स्वकृतत्वव्यवच्छेदक एवेति । तेन तदिति । स्वमायापदेन । स्वप्नस्य जीव(कर्तृ)कर्तृकत्वासिद्धेः । बोधयितुमिति । यथेतिशब्दादिति भावः । दृष्टान्तस्येति । भावप्रधानः । तेनापीति । श्रीभागवतवाक्येनापि स्वप्नस्य जीवकर्तृकत्वासिद्धेः ॥ ३ ॥

सूचकश्च हि श्रुतेराचक्षते च तद्विदः ॥४॥ तत्तदिति । 'साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्चे'ति

शुभफलसूचको भवति स्वप्नः । अकारात् कश्चिदाज्ञाविशेषदानम् । कलिकालादेः प्रत्यक्षे बाधकत्वात् । युक्तश्चायमर्थः । प्रातःसूचकफलस्यैव दृष्टत्वात्, न तु स्वप्नपदार्थस्य । सूचकत्वे प्रमाणमाह । 'यदा कर्मसु काम्येषु क्रियं स्वप्नेषु पश्यति । सद्युद्धिं तत्र जानीयात् तस्मिन् स्वप्ननिदर्शन' इत्यादिश्रुतेः । किञ्च । आचक्षते च तद्विदः । स्वप्नाध्यायविदस्तथैवाचक्षते । 'आरोहणं मोक्षकृद्भारणा'सिद्धमविदा । तस्मात् सूचनार्थं जीवप्रदर्शनमिति ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

स्वप्नीडार्थं सृजति, तर्हि तत्तज्जीवसाक्षिकं पदार्थैकदेशेन द्रव्यशून्यधर्ममात्रेण कुतः सृजतीत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति सूचक इत्यादि । आज्ञाविशेषदानमिति । तस्याच तेनापि तस्योत्कर्षसूचक इत्यर्थः । अयमिति । सूचकत्वादिरूपः । तत्र हेतुः । प्रातरित्यादि । पदार्थस्येति । असत्यत्वादिति शेषः । इत्यादिश्रुतेरिति । आदिपदेन 'पुरुषं कृष्णं कृष्णदन्तं पश्यति स एनं हन्ती'त्याद्यशुभ-सूचकश्रुतेः संग्रहः । शेषं स्फुटम् । एतेन 'मन एव मनुष्याणां पूर्वरूपाणि शंसती'त्यादि, 'परिण-मति फलोक्तिः स्वप्नचिन्ता स्ववीर्यै'रित्यादि च सर्वं सूचितं ज्ञेयम् । तेन ये स्वप्नमतिमुच्छमभ्यु-पगच्छन्ति, तस्मिन् वेदितव्यम् । तादृशस्य स्वप्नादितुल्यत्वे तदभानप्रसङ्गेन सूचकताया वक्तु-मशक्यत्वादिति ॥ ४ ॥

रहिमः ।

श्रुतेः तत्तज्जीवसाक्षिकम् । पदार्थौ तयोरेकदेशेन शब्देन ज्योतिषा द्रव्यशून्यधर्मः ज्योतिर्मार्गं तेन । तस्येति । पदार्थशून्यज्योतिषः । भाष्ये । कश्चिदित्युक्तेर्हेतुमाहुः कलीति । आदिना पापम् । आज्ञादि-विशेषदानं प्रत्यक्षे । 'कलिनाऽधर्मबन्धुने'ति वाक्यम् । 'नराणां क्षीणपापानां कृष्णे भक्तिः प्रजावत' इति वाक्यं च । प्रकृते । सूचकत्वादीति । आदिना कलिकालादेर्बाधकत्वम् । अशुभेति । मरणसूचक-श्रुतेः । शेषमिति । तद्विद इति । बृहस्पत्यादयः । 'बृहस्पतिप्रणीतं च स्वप्नाध्यायं पठेदपी'ति ज्योतिषे दुःस्वप्नज्ञान्तौ वाक्यात् । एवकारेण प्रकारान्तरव्यवच्छेदः । आरोहणमित्यादि । आदिना 'स्वप्नेष्व-गम्यागमनं च धन्य'मिति । 'खरयानतैलाभ्यङ्गनान्यधन्यानी'ति च । जीवप्रदर्शनमिति । जीवाव प्रदर्शनम् । 'सह सुपे'ति समासः । एवं शेषं स्फुटम् । मन एवेति । उक्तश्रीभागवत 'मनोमात्र-मिदं ज्ञात्वे'त्यादिवाक्यैर्मनोमयः प्रपञ्चः स्वप्नः । प्रपञ्चरूपं मन एव । मनोमयत्वेतत्तयोग्यव्यवच्छेदकैव-कारः । अत्र पक्षेऽन्ययोगाभावात् । पूर्वरूपाणि स्वप्नैः सुकृतित्वदुःकृतित्वादिरूपैः । शंसति । अयं पूर्वजन्मनि सुकृती, अयं पूर्वजन्मनि दुःकृतीत्येवम् । किञ्च, कर्मविपाके वैथके मनोमयदेहैः पूर्वरूपशंसनं प्रसिद्धम् । आदिना ..... किञ्च । देवताज्ञादिः स्वप्निकः शब्दसृष्टिः, अतो न मिथ्या । वैदिक्याः सृष्टेः 'शब्द इति चे'दितिसूत्रे शान्दीत्वात् । परिणमतीत्यादि । फलोक्तिः फलानुक्तिः । 'येऽन्योन्यतो भागवताः प्रसज्य समाजयन्ते मम पौरुषाणी'त्यादिवाक्योक्ता । 'कीदृशी सा स्वप्नचिन्ता । स्वप्नेषु चिन्तनं यया ।' सा स्ववीर्यैः कीर्तनभक्तिजसामर्थ्यैः प्रेमलक्षणभक्त्यादिभिः परिणमति । तास्वि-कान्यथाभावं स्वप्ने देवताज्ञादिरूपं करोति । सूचितमिति । स्वप्ने मिथ्यायुक्ताभ्यां पदार्थाभ्यां सूचि-तम् । य इति । नास्तिकभेदाः । अतितुच्छमिति । चन्द्रादिद्वैताभासम् ॥ ४ ॥

पराभिध्यानात्तु तिरोहितं ततो ह्यस्य बन्धविपर्ययौ ॥ ५ ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । ननु जीवाय भगवान् सृष्टिं करोति, प्रदर्शयति च स्वस्य सर्वलीलाम्, अंशभ्रायम्, कथमस्य दुःखित्वमित्याशङ्क्य, परिहरति तुशब्दः । अस्य जीवस्यैश्वर्यादि तिरोहितम् । तत्र हेतुः पराभिध्यानात् । परस्य भगवतोऽभितो ध्यानं स्वस्यैतस्य च सर्वतो भोगेच्छा, तस्मात् । ईश्वरेच्छया जीवस्य भगवद्दर्शितोभावः । ऐश्वर्यतिरोभावाद्दीनत्वं पराधीनत्वम्, वीर्यतिरोभावात् सर्वदुःखसहनम्, यशस्तिरोभावात् सर्वहीनत्वम्, श्रीतिरोभावाज्जन्मादिसर्वाप-  
द्विषयत्वम्, ज्ञानतिरोभावाद्देहादिष्वहंबुद्धिः सर्वविपरीतज्ञानं चापस्मारसहित-  
स्येव, वैराग्यतिरोभावाद्दिषयासक्तिः । बन्धश्चतुर्णां कार्यः, विपर्ययो द्वयोः, तिरोभावादेवैवम्, नान्यथा । युक्तोऽयमर्थः । एकस्यैकांशप्राकट्येपि तथाभावात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

पराभिध्यानात्तु तिरोहितं ततो ह्यस्य बन्धविपर्ययौ ॥५॥ सूत्रमवतारयन्ति किञ्चि-  
दित्यादि । तुशब्दार्थकथनस्युत्पत्तेन तद्विभजन्ते नन्वित्यादि । परिहारं व्याकुर्वन्ति अस्य जीवस्ये-  
त्यादि । चतुर्णामिति । ऐश्वर्यादिचतुष्टयतिरोभावानाम् । विपर्ययो द्वयोरिति । अन्यथाज्ञानं  
ज्ञानवैराग्यतिरोभावयोः कार्यमित्यर्थः । तत् इत्यादिकं व्याकुर्वन्ति तिरोभावादेवैवम्, नान्य-  
थेति । ऐश्वर्यादितिरोभावादेव बन्धविपर्ययौ, न तु स्वत इत्यर्थः । युक्तं विदुष्वन्ति एकस्ये-  
त्यादि । 'युक्तं भगैः स्वैरित्यादिवाक्यात् पूर्णा ऐश्वर्यादयो भगवत्येव । तन्मध्ये एकस्यैश्वर्यादे-  
रेकांशप्राकट्येपि 'यत्यादपङ्कजे'त्यादिवाक्यैस्तथानिश्चयेन बन्धाभावात् । तदभावादेव बन्धविप-  
र्ययाविति युक्तमित्यर्थः । नन्वानन्दांशतिरोभावादेवैतद्वैतं कुतो न स्वीक्रियत इत्यत आहुः  
रक्षिः ।

पराभिध्यानात्तु तिरोहितं ततो ह्यस्य बन्धविपर्ययौ ॥ ५ ॥ तुशब्दार्थेति ।

आशङ्कापरिहारस्तुशब्दार्थः । तत्कथनोपायेनेत्यर्थः । नन्वित्यादि । जीवायेति । भक्ताय साधार-  
णाय च । लीलाशब्देन स्वप्रदर्शने यथा तथेत्युक्तम् । स्वस्यैतस्येति । यथा गोकुलाष्टके तथा ।  
शृङ्गारसमण्डने च । अयुक्तत्वदशायाम् । स्वसोत्कर्षेण जीवस्य निकृष्टत्वेन च सर्वतो भोगेच्छा ।  
'भगवद्दर्शनेति । उच्चनीचभावाय । समत्वे लीला न स्युः । दीनत्वमित्यादि । अन्यानुरक्षणभावात् ।  
पराधीनत्वं परोक्तकरणात् । सर्वदुःखेति । अनुभवसिद्धम् । सर्वहीनत्वमिति । 'यथा बृहस्प-  
संपुषितस्य दूराद्रन्धो वात्येवं पुण्यस्य कर्मणो दूराद्रन्धो वाति, यथासिधारां कर्तेव हि तामवक्रामेयद्युवे-  
युवे ह वा विह्वयिष्यामि कर्तं पतिष्यामीत्येवममृतादात्मानं ज्रुगुप्सेत्' । अत्र कर्मगन्धो यशः । स्वधर्मा-  
भावात्सर्वहीनत्वम् । जन्मादीति । लक्ष्म्यभावं श्रयभावो ज्ञापयति । लक्ष्म्यभावात्सत्कर्माभावेन  
जन्मादि । आदिना स्वार्थात्प्रत्ययः । अहंबुद्धिरविद्यारूपा । एवेति । स्वतो योगव्यवच्छेदकः ।  
बन्धेति । दीनत्वादिर्बन्धोऽहंबुद्ध्यादिः स्वरूपविपर्ययः तौ । युक्तत्वमिति । सौत्रहिंसन्दार्थम् ।  
'भगवत्येवेति । एवकारेण जीवयोगव्यवच्छेदः । यत्पादेति । आदिना 'वञ्चितोहं महाराज हरिणा  
बन्धुरूपिणा । येन मेऽपहृतं तेजो देवविस्मापनं मह'दिति प्रथमस्कन्धोक्तम् । तथेति । अस्मार्थो  
विश्वयेन बन्धः तस्याभावात् । तद'भावादिति । बन्धाभावाभावाद्बन्धरूपात् । एवेति । इतरयोग-  
व्यवच्छेदकः । नच बन्धाद्बन्धविपर्ययौ न स्यातामिति चेत् । न । बन्धविपर्ययौ न बन्ध इति प्रयोगात्

आनन्दांशस्तु पूर्वमेव तिरोहितः, येन जीवभावः । अत एव काममयः । अकाम-  
रूपत्वादानन्दस्य । निद्रा च सुतरां तिरोभावकर्त्री भगवच्छक्तिः । अतोऽस्मिन्  
प्रस्तावे जीवस्य धर्मतिरोभाव उक्तः । अन्यथा भगवत ऐश्वर्यादिलीला निर्बिषया  
स्यात् । तस्मान्न जीवस्वरूपपर्यालोचनया किञ्चिदाशङ्कनीयम् ॥ ५ ॥

देहयोगाद्वा सोपि ॥ ६ ॥

ईश्वरेच्छयैश्वर्यादितिरोभावं स्वमते निरूप्य, मतान्तरेणापि नियतधर्मवादेन  
निरूपयति । देहयोगाद्वा । देहसम्बन्धादेवास्य सर्वतिरोभावः । विपर्ययो वा ।  
अपिशब्दादन्यत् । अस्मिन् पक्षे देहवियोग एव पुनरैश्वर्यादिप्राप्तिः । पूर्वस्मिन्

भाष्यप्रकाशः ।

आनन्देत्यादि । पूर्वमिति । व्युत्तरणकाले । द्विविधा हि जीवाः, सदा युक्ताः, बन्धयोग्याश्च ।  
तत्राद्याः सेवायोग्या इति तेषु स्वरूपानन्दमात्रस्यैव तिरोभावः, न धर्मरूपस्य तस्य, नाप्यैश्वर्यादेः ।  
द्वितीयेषु यथायोग्यं सर्वेषां तिरोभाव इति निर्णयादिति । अत्र गमकमाहुः अत एवेत्यादि ।  
नन्वत्रैतन्निरूपणस्य कः प्रसङ्ग इत्यत आहुः निद्रा चेत्यादि । तस्य प्रयोजनमाहुः अन्यथेत्यादि ।  
सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । किञ्चिदिति । दुःखित्वानुपपत्त्यादिकम् ॥ ५ ॥

देहयोगाद्वा सोपि ॥ ६ ॥ अत्रप्रयोजनमाहुः ईश्वरेच्छेत्यादि । व्याकुर्वन्ति देहेत्यादि ।  
वाशब्दोऽत्रधारणे, अनादरे वा । सूक्ष्मदेहसम्बन्धादेवास्य सः आनन्दैश्वर्यादीनां तिरोभावो विप-  
रीतज्ञानं वा । अपिशब्दादन्यद्वन्धदुःखादि । एतस्य पक्षस्य जघन्यत्वज्ञापनाय पक्षद्वयतारतम्यं  
रश्मिः ।

कर्मतावच्छेदकमेदात् । व्युत्तरणेति । 'यशामेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा' इति श्रुतौ व्युत्तरणमुक्तम् । तत्र  
व्युत्तरणोत्तरं वियोगज आनन्दतिरोभावः । इदमुत्तरार्धे अष्टपञ्चाशत्तमाध्याये सत्यावाक्यं तदादिभि-  
स्तन्मध्य इत्यादिरित्यन्वयः । तथाहि । द्वितीयस्कन्धनवमाध्यायवाक्यो क्तेतरत्र चाध्रुवैरत्राप्यैश्वर्यादेर-  
शप्राकट्यम् । तत्र सत्यायां दीनत्वपराधीनत्वाभावेनैश्वर्यसैकांशप्राकट्यम् । सर्वदुःखासहनेन वीर्य-  
कांशप्राकट्यमर्जुने । वाक्यं तुक्तम् । वियोगत्वेनानन्दतिरोभावत्वेन कार्यकारणभावात् । ननु नानन्द-  
तिरोभावः, 'एतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्ती'तिश्रुतेः, अत आहुः द्विविधेति । बन्ध-  
योग्या इति । सकर्मकाः । स्वरूपेति । एवकारो मात्रायोगव्यवच्छेदकः । निर्णयादिति । 'यत्ना-  
दपङ्कजे'त्यादौ निर्णयात् । अत एवेत्यादीति । काममय इति । 'काममयोऽयं पुरुष' इति श्रुतेः ।  
अकामेति । 'सुषुप्तिस्त्वकामरूपो भगवा'निति 'सुषुप्त्युक्तान्त्योर्भेदेने'ति सूत्रभाष्यम् । 'सुषुप्त्यानन्द-  
शु'गिति नृसिंहतापनीये । मात्रारूपस्यापि तथानुभवात् । तथा चाकामरूपत्वं सुषुप्त्यानन्दस्य ।  
तन्मात्रायाश्च । अत्रैतदिति । स्वप्ने षड्गुणतिरोभावनिरूपणस्य । निद्रा चेत्यादीति । षड्गुणैश्वर्यति-  
रोभावकर्त्री । अतोऽस्मिन् स्वाप्तिके प्रस्तावे जीवस्य षड्गुणैश्वर्यतिरोभाव उक्तः । अन्यथेत्यादीति ।  
स्वेतरस्मिन् जीवे एकस्यैश्वर्यादेरैकांशप्राकट्याभावे स्वप्ने तिरोभावाभावे । निर्बिषयेति । अन्यवि-  
षयाभावात्तया । दुःखित्वेति । आदिना ऐश्वर्यादितिरोधानानुपपत्तिः । क्रीडार्थत्वात् ॥ ५ ॥

देहयोगाद्वा सोपि ॥६॥ ईश्वरेच्छेत्यादीति । नियतधर्मव्यवच्छेदकैवकारः । नियतध-  
र्मेति । स च समवायातिरिक्तविषयतासम्बन्धेनेच्छाधर्मोऽनियत इति नियतेन देहधर्मेण । सूक्ष्मदेहस-  
म्बन्धादेवेति । एवकारोऽनियतधर्मैच्छायोगव्यवच्छेदकः । अपिशब्दादितिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अपि-



कल्पे विद्यमानेपीति विशेषः । न त्वीश्वरेच्छया विकल्पः ।

कश्चित् परशब्देन देहादिमाह । तदा अभिध्यानयोगयोरकस्मिकता स्यात् । 'सर्वस्य वशी सर्वस्येशान' इति विरोधश्च ।

कश्चित्तु तस्याभिध्यानात् 'तृतीयं देहभेद' इति श्रुत्यनुरोधेन जीवकर्तृका-

भाष्यप्रकाशः ।

स्फुटीकुर्वन्ति अस्मिन्नित्यादि । नत्वित्यादि । क्वचिदीश्वरेच्छया क्वचिदेहयोगेनेति विकल्पो नात्रामिप्रेत इत्यर्थः ।

उक्तव्याख्यानदाढ्यार्थं व्याख्यानान्तरं दूषयितुमनुवदन्ति कश्चित् परशब्देन देहादि-  
माहेति । देहारम्भकं कर्माहेत्यर्थः । इदं च न प्रसिद्धपद्मव्यस्यम् । मध्वरामानुजशैवभिक्षुभिः  
परामिध्यानपदे ब्रह्मकर्तृकाभिध्यानस्यैव व्याख्यानात् । अत इदानीमुत्सन्नस्यैव कस्यचिन्मतस्यो-  
ल्लेखः । दूषयन्ति तदेत्यादि । आकस्मिकतेति । निर्हेतुकता । तथाच देहारम्भकेन कर्मणा बन्धे  
विपरीतज्ञाने चाम्युपगम्यमानेऽभिध्यानयोगयोर्निर्हेतुकतया तत्पदप्रयोगवैषम्यं स्यात् । बन्धादेः  
कर्माघघीनत्वे ईश्वरस्य सर्वनियन्तृत्वभङ्गेन 'सर्वस्ये'त्यादिश्रुतिश्च विरुध्येतेत्यत उपेक्ष्यमित्यर्थः ।

शङ्करभास्कराचार्ययोर्मतमाहुः कश्चिन्त्वित्यादि । ऐकमत्यादेकवचनेनोल्लेखः । श्रुतिस्तु  
श्वेताश्वतरस्या । 'ज्ञात्वा देवं सर्वपाशापहानिः क्षीणैः क्लेशैर्जन्ममृत्युप्रहाणिः, तस्याभिध्यानात्तृतीयं  
देहभेदे विश्वैश्वर्यं केवल आप्तकाम' इति । अर्थस्तु, देवं ज्ञात्वा देवज्ञानेन सर्वेषां पाशानां बन्ध-  
कानां पुण्यपापादीनामपहानिर्दाहः, क्षीणैर्दग्धैः क्लेशैरविद्यास्मितादिभिर्जन्ममृत्युप्रहाणिः पुनः  
पुनर्जन्ममरणप्रवाहनिवृत्तिः, तस्याभिध्यानात् परमेश्वरविषयकाञ्चिन्तनात् देहभेदे देहनिवृत्तौ, 'देह-  
भेदे'रितिपाठे नानादेहैः, तृतीयं विश्वैश्वर्यम्, ऐहिकाचान्द्रादिलोकसम्बन्धिन्धनश्रैश्वर्यादतिरिक्तं ब्रह्म-  
लोकसम्बन्धैश्वर्यं भवेदिति शेषः । ततः केवलो ब्रह्मभूत आप्तकामो भवतीति । 'तृतीयदेहभेदे'  
इति पाठे तु ऐहिकात् पारलौकिकाच्च तृतीयो ज्ञानिदेहस्तस्य निवृत्तौ सत्यां विश्वैश्वर्यं प्राप्य ब्रह्म-  
रश्मिः ।

शब्दादिति । बन्धदुःखादीति । आदिना षड्गुणतिरोभावः । अस्मिन्नित्यादीति । एवकारो विद्य-  
मानदेहयोगव्यवच्छेदकः । विद्यमाने इति । भगवान् व्यासः भगवान्नारद इति प्रयोगात् । कर्माहेति ।  
देहसादिः कर्म देहादिस्तम् । आदिशब्दो 'न नपुंसक'मिति पुंस्त्वम् । ब्रह्मकर्तृकेति । 'परस्य ब्रह्मणो-  
ऽमितो ध्यानं सर्वतो रमणेच्छे'त्यत्र परस्येति कर्तरि षष्ठीति भावः । तत्तद्भाष्यादेवकारः । रामानुज-  
भाष्यं यथा (परामिध्यानात्परमपुरुषसंकल्पादिति) । उन्क्षेन्नस्यैवेति । उत्सन्नप्रच्छन्नशास्त्रामूलत्वस्य  
स्युतिषु प्रसिद्धेः । एवकारः प्रच्छन्नयोगव्यवच्छेदकः । जैमिनिबादरिकाशकृत्स्नौडुलोम्यादिमतानां  
भाष्येऽप्रच्छन्नत्वात् । एकदेशिमत्तं च 'अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वादि'तिसूत्रोक्तम् । अत आहुः कस्यचि-  
न्मतस्येति । कर्मपदोक्त्या जैमिनिमतमिति भवत्येवावधृतिः । निर्हेतुकतयेति । बन्धविपरीतज्ञाने  
उत्पाद्य क्षीणशक्ति कर्म नाभिध्यानयोगयोर्हेतुतामर्हत्यतो निर्हेतुकतया । प्रयोगेति । सूत्रद्वये प्रयोग-  
द्वयस्य वैयर्थ्यं स्यादित्यर्थः । सर्वस्येतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म बन्धादेरिति । आदिना विपर्ययः ।  
देहयोगश्च । कर्मादीत्यादिना इच्छा विद्या पूर्वप्रज्ञा चेति । 'ईश्वरेच्छयैवैश्वर्यादितिरोभाव'मित्याद्युक्त-  
माष्यात् । 'तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते पूर्वप्रज्ञा चे'ति श्रुतेश्च । उल्लेख इति । शङ्करभास्कराचार्य-  
योः उल्लेखः कश्चिदितिशब्देन । अविद्यास्मितेति । 'अविद्यास्मितारागद्वेषाभिनिवेशाः क्लेशा' इति योग-  
सूत्रम् । तृतीयत्वं समर्थयन्ति स्म ऐहिकादिति । चान्द्रादीति । आदिनादित्यविद्युल्लोकौ । छान्दोग्य

भिध्यानं मत्वा, अनिरोहितमिति कल्पयति । त्रिपर्ययशब्देन च मोक्षम् । बह्व्याहारेण च सूत्रद्वयं योजयति । तत् ब्रह्मवादापरिज्ञानादसङ्गतेष्व साधनोपदेशस्य भ्रान्तोक्तमित्युपेक्ष्यम् । निद्राया विवेकज्ञानाभावावसरत्वात् यथा व्याख्यात एवार्थः ॥ ६ ॥

इति तृतीयाध्याये द्वितीयपादे प्रथमं सन्ध्याधिकरणम् ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

भूतो भवतीत्यर्थो ज्ञेयः । एतस्यां श्रुतौ पराभिध्यानपदेन परमेश्वरविषयकं ध्यानमुच्यते इति शब्दसाम्यकृतेनैतदनुरोधेनेश्वरविषयकं जीवकर्तृकमिध्यानं सौत्रत्वेन विचार्य, पूर्वं तिरोहितमैश्वर्यं तस्माद्गतोरतिरोहितं भवतीति कल्पयति । तत ईश्वरादेवास्व बन्धविपर्ययो, ईश्वरापरिज्ञानाद्बन्धः, ईश्वरपरिज्ञानान्मोक्ष इति ।

तद्वृषयन्ति तदित्यादि । तथाच यदि ब्रह्मवादं जानीयात्, देहयोगसूत्रं सिद्धान्तीयत्वेन नोरीकुर्यात्, वाशब्दं च जीवेश्वरान्यत्वाशङ्काव्यावृत्त्यर्थं न व्याकुर्यात् । ब्रह्मवादेऽन्येषां हेतूनामिदमनेनैवमेवं करिष्यामीतीश्वरेच्छायाः शरीर एव व्यापारतया निवेशात्, अवान्तरेऽस्मिन्नवस्थाप्रकरणे ईश्वरमिध्यानरूपसाधनोपदेशस्यासङ्गतेश्च तथेत्यर्थः । स्वोक्तव्याख्यानस्योचितत्वाय पूर्वोक्तां युक्तिं स्मारयन्ति निद्राया इत्यादि । इदं हि निद्राप्रकरणम् । निद्रा च तदेवावसरं प्राप्नोति, यदा विवेकज्ञानं न भवति । अतो ज्ञानतिरोभावसंवात्र वक्तव्यत्वात् तस्य चोक्तरीत्येव बोधाद्यथोक्त एवार्थ इत्यर्थः ॥ ६ ॥ इति प्रथमं सन्ध्याधिकरणम् ॥ १ ॥

रश्मिः ।

‘आदित्याच्चन्द्रमसं चन्द्रमसो विद्युत् तत्पुरुषोमानवः स एनान्ब्रह्म गमयत्येव देवयानः पन्था इती’ति श्रुतेः । पञ्चम्यन्तं पदम् । शब्दसाम्येति । ब्रह्मजीवसाधारणपरशब्दकृतनैतस्य जीवस्यानुरोधेनेत्यर्थः । परशब्दोत्राव्युत्थोभयवाचक इतीश्वरविषयकं जीवकर्तृकमिध्यानम् । ईश्वरस्याभिध्यानं जीवस्येति । ‘कर्तृकर्मणोः कृती’त्युभयत्र पृष्ठी । ईश्वरस्येति कर्मणि विपर्ययार्थेकं पृष्ठी । जीवस्येति कर्तरि । तथाचेश्वरविषयकं जीवकर्तृकमिध्यानं भवति । विचार्येति । विद्यमानमपि तत्तिरोहितमविद्याव्यवधानात् तत्पुनस्तिरोहितं सत्परमेश्वरमभिध्याय, ततो यतमानस्य जन्तोर्विधूतध्वान्तस्य तिमिरतिरस्कृतस्येव दृक्शक्तिरौषधवीर्योदीश्वरप्रसादात्संसिद्धस्य कस्यचिदेवाविर्भवतीति न स्वभावत एव सर्वेषां जन्तूनामितिभाष्येण विचार्य । तत् जीवेश्वर्यम् । अनिरोहितमितिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म पूर्वमिति । भाष्ये । बह्व्याहारेणेति । ज्ञानेश्वर्यशनयध्याहारः । अंशांशिभावाध्याहारः । ब्रह्मजीवकर्मकर्तृत्वाध्याहारः पूर्वसूत्रे । देहेतिसूत्रे ऐश्वर्यतिरोभावः । देहयोगाद्देति सूत्रद्वयं योजयन्ति स्म प्रकृते । ऊरीकुर्यादिति । इच्छावादत्याजकत्वादिति भावः । जीवेश्वरेति । जीवस्येश्वरान्यत्वं तस्याशङ्का तस्या व्यावृत्त्यर्थम् । किन्तुक्तीत्या विकल्पार्थं व्याकुर्यात् । इदमित्यादि । इदमैश्वर्यं अनेन देहयोगहेतुना एवं तिरोहितत्वप्रकारेण एवमतिरोहितत्वप्रकारेण करिष्यामीति ‘स ईक्षांचक’ इति ब्रह्मवादे पूर्वसूत्रोक्तच्छायाः शरीरे निविष्टत्वात् । परन्तु व्यापारतया । इच्छया तत्तद्धेतुपस्थापनात् । तज्जन्यत्वं सति तज्जन्यजनकत्वं व्यापारः । अवान्तर इति । साधनप्रकरणावान्तरे स्वप्राद्यवस्थाप्रकरणे । तथेति । भ्रान्तोक्तमित्यर्थः । पूर्वोक्तामिति । पूर्वसूत्रोक्ताम् । निद्रेति । स्वप्नप्रकरणम् । तदैवेति । कालान्तरयोगव्यवच्छेदकः । विवेकेति । देहगेहादेविवेकेन ज्ञानम् । आत्मानात्मविवेकज्ञानं न भवतीति वा । अज्ञानं भवतीति यावत् । तमःकार्यत्वान्निद्रायाः । यथा व्याख्यात इतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अतो ज्ञानेति । अतो निद्रावसरस्यावश्यकत्वात् । ज्ञानतिरोभावोऽज्ञानं तस्यैवात्राधिकरणे योग्यदेहेपि शुभाशुभसूचनाय स्वप्नप्रदर्शनस्य वक्तव्यत्वात्तस्य स्वप्नप्रदर्शनस्य चोक्तरीत्या भाष्योक्तरीत्या योग्यदेहानन्तरं सङ्गत्या बोधात् । एवकारोऽन्योक्तव्याख्यायोगव्यवच्छेदकः । एवार्थ इत्यत्रैवकारोऽन्योक्तार्थव्यवच्छेदकः ॥ ६ ॥ इति प्रथमं सन्ध्याधिकरणम् ॥ १ ॥

तदभावो नाडीषु तच्छ्रुतेरात्मनि च ॥ ७ ॥ ( ३-२-२ )

प्रसङ्गाजीवत्याज्ञानं निरूप्य सुषुप्तौ केवलमज्ञानं निरूपयितुं स्थानस्वप्नाभावां निरूपयति । एवं श्रूयते । नाडीरनुक्रम्य 'तासु तदा भवति, यदा सुप्तः स्वप्नं न कञ्चन पश्यति । अथास्मिन् प्राण एवैकधा भवती'ति । तथा 'प्राज्ञेनात्मना सम्परिष्वक्तो न बाह्यं किञ्चन वेद नान्तर'मिति ।

तत्र संशयः । स्वप्नवत् प्रपञ्चसृष्टिं मायिकीमपि भगवान् करोति, न वेति संशयः ।

तत्र 'य एष सुप्तेषु जागती'त्यत्र जीवस्वापमात्रे भगवत्सृष्टेरुक्तत्वात्, 'स्वप्नं न कञ्चन पश्यती'त्यत्रापि दर्शनमात्रनिषेधात्, 'न बाह्यं किञ्चन वेद नान्तर'मिति च जागरणस्वप्नप्रपञ्चयोरविशेषेणादर्शनकथनात्, सुषुप्तावपि प्रपञ्चनिर्माणमस्ती-

भाष्यप्रकाशः ।

तदभावो नाडीषु तच्छ्रुतेरात्मनि च ॥ ७ ॥ सूत्रमवतारयन्ति प्रसङ्गादित्यादि । अज्ञानमिति । विपरीतज्ञानजनकमज्ञानम् । स्थानपदेनाज्ञानस्थानं बोध्यम् । अस्य सूत्रस्याधिकरणत्वाय विषयवाक्याद्याहुः एवमित्यादि । अत्र प्रथमं वाक्यं कौशीतकिब्राह्मणे बालाक्यजातशत्रु-संवादस्यम् । द्वितीयं बृहदारण्यकीयज्योतिर्ब्राह्मणस्यम् ।

तत्र संशय इति । सुषुप्तौ सृष्टिकरणस्य संशयः । काठकवाक्ये सृष्टिनिर्माणभावणं विषयश्रुतौ दर्शनाभावमात्रभावणं च सन्देहबीजम् । तदेतत् पूर्वपक्ष एव सूचयन्तस्तमाहुः तत्रेत्यादि । मृत्यवस्थायामपि बाह्यप्रपञ्चसत्तापादनं पूर्वपक्षयुक्तिकफलम् । सत्ताया द्रष्टृदर्शनव्याप्तिदर्शनात् तदभावे प्रपञ्चसत्ताभाव इत्याशङ्क्य परिहरति स्वाप्ययेत्यादि । तथाच सत्ता-दर्शनयोर्व्याप्यभावात् तदभावमात्रेण सत्ताभावो न वक्तुं शक्य इत्यर्थः ।

रश्मिः ।

तदभावो नाडीषु तच्छ्रुतेरात्मनि च ॥ ७ ॥ प्रसङ्गं बोधयितुमज्ञानस्वरूपमाहुः । विपरीतं विपर्ययः परामिध्यानसूक्तः भगवद्दर्मविपरीतधर्मरूपः भाष्ये दुःखित्वमित्यनेनोपलक्षणयोक्तः । बन्धो दुःखित्वं विपर्ययः भगवद्दर्मविपरीतधर्म इति । तथा च पूर्वाधिकरणोक्तविपर्ययोक्तेः प्रसङ्ग इत्यर्थः । अन्योपि प्रसङ्गो भाष्ये स्वप्नवदित्यादिना वक्तव्यः । एवं चायं भाष्यार्थः । विपर्ययो जीव-निष्ठः तज्ज्ञानं विपर्ययाधीनं ज्ञातविपर्ययजनकं अज्ञानं तमः । 'सुषुप्तावानन्दश्रु'गिति ज्ञानन्दधर्मस्तमः । 'वानन्दाच्च तम' इति सुषोधिण्याः । अज्ञानस्थानमिति । आनन्दः । 'सुषुप्तिस्त्वकामरूपो भगवा'-निति भाष्यात् । 'अकामरूपत्वादानन्दस्य'त्युक्तभाष्याच्च । बृहदिति । सूत्रान्तराच्छः । वृद्धत्वाभावात् । द्वितीयमिति । प्राज्ञेनात्मनेत्यादि । तत्रेत्यस्य सुषुप्तावित्यर्थः । सुषुप्तावपि प्रपञ्चनिर्माणमस्तीति पूर्वपक्षभाष्यात् । दर्शनाभावेति । 'न कंचन पश्यती'त्यत्र नञो दर्शनानुकूलव्यापारेऽन्वयादिति भावः । मात्रा च सृष्टिनिर्माणव्यवच्छेदः क्रियते । बाह्येति । मुक्तौ प्रपञ्चव्यतिरेकः स्यात्, यदि सर्वावस्थायां प्रपञ्चव्यतिरेकः स्यात् । अतो मुक्तावपि प्रपञ्चव्यतिरेकाभाव इति बाह्यप्रपञ्चसत्तापादनम् । सत्ताया इति । सत्ताया द्रष्टृदर्शने व्याप्तिः । मुक्तिः प्रपञ्चसत्तावती । द्रष्टृदर्शनात् । स्वप्नवदित्यत्र । तदभाव इति । व्याप्त्यभावे । परिहरतीति । पूर्वत्र हेतुं वदन्निति शेषः । व्याप्त्यभावादिति । मायादर्शने साध्याभाववति हेतुसत्त्वात्साधारण्येन व्याप्त्यभावात् । स्वाप्ययशब्देन गृहीतसुषुप्तौ स्वप्नसन्निधानाद्य-क्तिश्चित्सत्यमायादर्शनसत्त्वात् । सत्ताभाव इति । मुक्त्यवस्थायां प्रपञ्चसत्ताभावः ।

स्यवगन्तव्यम् । ततश्च कस्यामप्यवस्थायां प्रपञ्चव्यतिरेकाभावान्मुक्तावपि स्यात् । स्वाप्ययसम्पत्त्योरज्ञानमात्रविशेषात् । 'सति सम्पद्य न विदुः सति सम्पद्यःमह' इति । तस्मात् बाह्यसत्सम्पदोर्विद्यमानयोरपि यथा ज्ञानाभावादग्रहणम्, एवं प्रपञ्चस्यापीत्येवं प्राप्ते, उच्यते ।

तदभावो नाडीषु । तस्य स्वप्नस्याभावो नाडीषु । तथा आत्मनि च । कृतः । तच्छ्रुतेः । प्रपञ्चाभावश्रुतेः । कामनया हि प्रपञ्चः । सुषुप्तावस्थाया अकामरूपत्वश्रुतेः । 'तद्वा अस्यैतदात्मकाममाप्तकाममकाम रूपमिति । नाडीषु आत्मनि चेति ग्रहणात् सुषुप्तिर्द्विविधेति सूचयति । तथाहि । 'हिता नाम नाड्यः' पुरीतत्यन्ता हृदयदेशात् बाह्याः, आभ्यन्तरः परमात्मा, हृदयदेशस्तु

भाष्यप्रकाशः ।

सिद्धान्तं व्याचक्षते तस्येत्यादि । स्वप्नस्येति । मायिकसृष्टेः । सा प्रपञ्चाभावश्रुतिः केल्याकाङ्क्षायां तां व्युत्पादनेन स्फुटीकुर्वन्ति कामनयेत्यादि । हि यतो हेतोः 'कामं काम'मिति स्वप्नसृष्टिवोधकवाक्ये कामविषयाणां निर्माणभावणात् पुरुषकामनया स प्रपञ्चो बोधितः । बृहदारण्यके तु 'तद्वा अस्यैत'दित्यनेन सुषुप्तावकामं रूपं जीवस्य श्राव्यते । अतः स्वप्नसृष्टिहेत्वभावबोधिका या सुषुप्तावस्थायां अकामरूपत्वश्रुतिः, सैव तच्छ्रुतिस्तस्याः । तथाच यथा ज्योतिश्चरणाधिकरणे प्राकरणिको व्युत्पादनसापेक्षो हेतुः साधकः, तथात्रापीत्यर्थः । एवं व्याख्याने बीजं तु तदभावपदस्य लाक्षणिकत्वानिबृचिर्बोध्याः । एवं स्वप्नाभावनिरूपणं व्याकृत्य स्थाननिरूपणं व्याकुर्वन्तो मतान्तरादत्र विशेषमाहुः नाडीष्वित्यादि । हृदयदेशात् बाह्या इति । हृदयदेशात् बाह्यदेशं रश्मिः ।

भाष्ये । तस्मादिति । श्रुत्यापादकवाक्ययोः सत्त्वात् । बाह्येति । बाह्यप्रपञ्चः । विद्यमानयोः प्रपञ्चसत्तावतोः । अग्रहणमिति । तथाचानयोः साध्यव्यापकताग्रहाद्देतोः व्याप्यताग्रहः । तथाच मायादर्शने उक्तरीत्या साधारण्यमिति भावः । एवं प्रपञ्चस्यापि विद्यमानस्याग्रहणं ज्ञानाभावादित्यर्थः । आपादनाभावे माध्यार्थः स्पष्टः । यद्यपि बाह्यप्रपञ्चसत्ता यस्माद्द्रष्टृदर्शनादिति द्रष्टृदर्शनापादनमर्थः । सत्ताया इत्यनुमानं तु मुक्तिः द्रष्टृदर्शनवती, सत्तायाः, स्वप्नवत् । व्याप्यभावादित्यपि पूर्ववन्न स्वाप्ययसम्पत्त्योः साध्याभाववति हेतुसत्त्वात्साधारण्येन व्याप्यभावात् । प्रकृते । तदभावमात्रेणेति । प्रपञ्चदर्शनाभावमात्रेण । सत्ताभावो हेत्वभावः । भाष्ये । अग्रहणमिति । प्रपञ्चदर्शनस्यानुव्यवसायेऽग्रहणम् । तथाच हेतुमति साध्यसत्त्वात् साधारण्यमित्यनुमानपक्षेपि माध्यार्थः सुषु । प्रकृते । मायिकेति । इयं ज्ञानात्मिका ग्राह्या । 'स्वप्नः सुप्तस्य विज्ञान' इति कोशात्स्वप्नस्य ज्ञानत्वात् । जीवस्येति । ननु 'सुषुप्तिस्त्वकामरूपो भगवा'निति 'सुषुप्त्युत्क्रान्ति'सुत्रभाष्यविरोध इति चेत् । न । 'अकामरूपत्वादानन्दस्येत्युभयरूपत्वात् । प्राकरणिक इति । ज्योतिर्ब्रह्म प्राकरणिकः हेतुश्चरणाभिधानादिति । एवं व्याख्यान इति । ब्रह्मजीवसाधारण्येन व्युत्पादनसापेक्षतच्छ्रुतिरूपहेतुव्याख्याने । अयमर्थः । अन्यत्र तदभावपदेन स्वप्नदर्शनाभावो व्याख्यातः । 'तद्वा अस्यैत'दिति श्रुतिर्नोक्तेति । लाक्षणिकत्वेति । स्वप्नदर्शने लाक्षणिकता । दर्शनमनुव्यवसाय इत्यपि गौरवग्रस्तः पक्षः । हृदयदेशादिति माष्ये त्यन्लोपे पञ्चमीत्याहुः हृदयेति ।

जीवस्य । इन्द्रियाणां च स एव देशः । तत्र निद्रया भगवच्छक्त्या बहिर्दृष्ट्याच्छादने भगवल्लीलायां तां पश्यति । तत्राप्याच्छादने गाढसुप्तो ज्ञानरहितः क्रियाशक्त्या अन्तर्भगवन्तं वा प्रविशति । बहिर्नाडीषु वा समायाति । अत एव बृहदारण्यकपद्ये 'यत्र सुप्तो न कञ्चन कामं कामयत' इति वारद्वयमाह । 'ता वा अस्यैता हिता

भाष्यप्रकाशः ।

प्राप्य स्थिताः । आभ्यन्तर इति । हृदयदेशादाभ्यन्तरः । तामिति । स्वामिकी भगवल्लीलाम् । द्वैविध्ये प्रमाणमाहुः अत एवेत्यादि । तदेव स्फुटीकुर्वन्ति ता वा इत्यादि । तथाच बृहदारण्यके 'यत्र सुप्त' इत्याद्युक्त्वा, किं तत् स्वापस्वानमित्याकाङ्क्षायां 'ता वा अस्यैता हिता नाम नाभ्य' इति पूर्वशुक्त्वा, पुनरपि तथैवोक्त्वा, 'तदा अस्यैत'दित्यादिना आत्मरूपं स्थानान्तरमुक्तम् । तस्मात् सुषुप्तेर्द्वैविध्यम् । उभयत्रापि कामनाभावाच्च न सृष्टिः, अत एव च न शुक्तावपीत्यर्थः ।

यत्तु, 'तद्यत्रैतत्सुप्तः समस्तः सम्प्रसन्नः स्वप्नं न विजानात्यासु तदा नाडीषु सुप्तो भवती'ति, 'तामिः प्रत्यवसृप्य पुरीतति शेते' इति, 'तासु तदा भवती'ति च, 'य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिञ्छेत्' इति, 'सता सोम्य तदा सम्पन्न' इत्यादीनि दहरदृष्टबालाकीयबालाकीयानि विषयवाक्यान्युपन्यस्य, किमेतेषां नाडीपुरीतत्परमात्मनां परस्परनिरपेक्षाणां सुषुप्तिस्थानत्वम्, उत परस्परसापेक्षतयैकस्येति संशये, परस्परनैरपेक्ष्यमयुक्तम् । तथा सति व्रीहियववद्विकल्पापस्या पक्षे बाधापत्तेः । नच नाडीषु सुप्तो भवति, पुरीतति शेते, य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिञ्छेत् इत्येकविभक्तिनिर्देशेनैकार्थत्वात् विकल्पस्योचितत्वं शङ्क्यम् । प्रासादे शेते, पर्यङ्के शेते, इत्यादौ नानार्थत्वसम्बन्धयोरप्येकविभक्तिदर्शनेन हेतोः साधारणत्वात् । 'तासु तदा भवति, यदा सुप्तः स्वप्नं रक्षिः ।

भाष्ये । इन्द्रियाणां चेति । 'मन इन्द्रियनायक'स्तत्रेति तथा । यदा । हृदयब्राह्मणे 'एव प्रजापतिर्यद्बृहदयम्, एतद्ब्रह्मैतत्सर्वं तदेतत्पृथक् ५ हृदय'मित्युक्त्वा 'एतत्सर्व'मिति सर्वपदार्थमाह । 'हृ इत्येकमक्षरमिहहन्यस्यै स्वाश्वान्ये च य एवं वेद, द इत्येकमक्षरं ददत्यस्यै स्वाश्वान्ये च य एवं वेद, यमित्येकमक्षरमेति स्वर्गलोकं य एवं वेदे'ति । अर्थस्तु, अस्यै ब्राह्मणे स्वाशा जीवेन्द्रियाणि अन्ये विषयाः । मर्यादामार्गीयसर्वात्मभाव उक्तः, अम्बरीषस्येव । निरोधलक्षणग्रन्थोक्तः । 'इन्द्रियाणि जुहोती'ति सामश्रुतेः । अत एवैवकारः । भगवच्छक्त्येति । त्रिध्वनन्तरूपभगवच्छक्त्या । अनन्तस्थानन्तानन्दरूपत्वेनानन्दस्य तमःशक्तित्वात् । 'आनन्दाच्च तम' इति सुषोधिण्या द्वितीयनवमाध्याये स्पष्टम् । बहिरिति । सतिसप्तम्यन्तम् । तत्रापीति । स्वप्नेपि स्वप्नसृष्ट्याच्छादने सति । गाढत्वं सम्यक्त्वम् । 'प्राज्ञेनात्मना सम्परिष्वक्त' इत्युक्तश्रुतेः । ज्ञानरहित इति । 'न बाह्यं किञ्चन वेद न चान्तर'मिति श्रुतेः । क्रियाशक्त्येति । 'सम्परिष्वक्त' इति श्रुतेः । भगवन्तमिति । अकामरूपं भगवन्तम् । प्रकृते । स्थानान्तरमिति । नाडीस्थानम् । अन्यत्स्थानं स्थानान्तरम् । उभयत्रेति । सुषुप्त्योः । सुषुप्तिस्त्वित्यादिभाष्यार्थः स्फुटः ।

यन्चित्यादि । तदेतत्समीपतरवति यत्र यस्मिन्काले सम्यक् अस्तः । तामिरिति । नाडीभिः । तास्विति । नाडीषु । दहरेति । जलीयाः परमाणव इत्यत्रेव छः । पक्ष इति । नाभ्यः तदभाववत्यः तच्छ्रुतेः । आत्मवत् । 'आत्मा तदभाववान् तच्छ्रुतेः नाडीव'दित्यत्र हृदये स्वप्नदर्शनाभावरूपसाध्ये पक्षे नाडीषु बाधः । पक्षे साध्याभावस्य बाधत्वात् । नानार्थत्वेति ।

भाष्यप्रकाशः ।

न कञ्चन पश्यति, अथास्मिन् प्राण एवैकधा भवतीति कौशीतकिश्रुतौ प्राणाख्यस्य परमात्मनो नाडीसमुच्चयावधारणात् । यत्र पुनः केवलनाडीनामेव सुषुप्तिस्थानत्वेन श्रावणम्, तत्रापि ब्रह्मणः प्रतिषेधाभावात्नाडीद्वारेण ब्रह्मण एव स्थानत्वस्य युक्तत्वात् । नच द्वारत्वे 'नाडीषु सुप्तो भवतीति सप्तमीविरोधः । सञ्चारस्थानत्वेन तदविरोधात् । गङ्गाया सागरं गच्छतो गङ्गायां स्थितिवत् तदुपपत्तेः । तस्मान्नाडीब्रह्मणोः समुच्चयः । एवं पुरीतद्ब्रह्मणोरपि । पुरीततोपि ब्रह्मप्रक्रियार्थां सङ्कीर्तनात् । 'योऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिञ्छेत' इति प्रकृत्य, 'पुरीतति शेत' इति कथनात् । हृदयाकाशस्य ब्रह्मत्वं तु दहराधिकरणे सिद्धम् । पुरीततु हृदयवेष्टनम् । एवञ्च तद्वेष्टितो हृदयाकाशः प्राकारपरिक्षिप्तपुरवत् भवतीति हृदयाकाशे शयने पुरीततोपि समुच्चयो जात एवेति । एवञ्च श्रुतिषु स्थानत्रयकथनेपि नाडीपुरीततोर्द्धारमात्रत्वम् । ब्रह्मैव तु सुषुप्तिस्थानमित्युक्तम् ।

तत्र पुरीतत्समुच्चयं त्वनुमन्यामहे । एकवाक्यगतत्वात् । नाडीनां समुच्चयं तु न मृश्यामः । बृहदारण्यके ज्योतिर्ब्राह्मणे 'यत्र सुप्तो न कञ्चन कामं कामयते, न कञ्चन स्वप्नं पश्यति, ता वा अस्यैता हिता नाम नाड्य इति, अथ यत्र सुप्तो न कञ्चन कामं कामयते, न कञ्चन स्वप्नं पश्यति, तद्वा अस्यैतदात्मकाममाप्तकाममकाम<sup>५</sup> रूपं तद्यथा प्रियया स्त्रिये'ति नाडीपरमात्मभेदेन अथशब्दात् प्रकृतच्छेदेन च श्रुतस्य 'यत्र सुप्त'वाक्याभ्यासस्य विरोधात् । अभ्यासप्रकृतच्छेदान्मां सिद्धे सुषुप्तिस्थानभेदे विकल्पस्यापि प्राप्ततया दुष्टत्वाभावात् । 'तामिः प्रत्यवसुप्ये'त्युक्ते नाडीषु सर्पण इवार्थादपि तत्प्राप्तेश्च । एवं सति कौशीतकीये 'अथास्मिन् प्राण एवे'ति वाक्येपि विकल्पार्थक एवाथशब्दो ब्राह्मः । आनन्तर्यार्थकत्वेपि पूर्वापरकालभेदस्य प्राप्तत्वेन पूर्वकालिकस्य नाडीषु सुप्चापस्यावाधात् । अपरकालिकस्य प्राण एकीभावस्यापि भगवदिच्छाकृतप्रत्यवसर्पणतः

रश्मिः ।

समुच्चयस्तु प्रासादे शेते, ततः प्रत्यवसृत्य पर्यङ्के शेत इति । एकविभक्तिः सप्तमी । हेतोः तच्छ्रुतिरूपस्य साध्याभाववत्यात्मनि सत्त्वेन साधारणत्वात् । नाडीति । तास्त्रितपदोक्तनाडीसमुच्चयावधारणात् । अथेत्यस्थानन्तर्यार्थत्वात् । यत्रेति । 'आसु तदा नाडीषु सुप्ते भवतीत्यादौ । प्रकरणाभावादेवकार आत्मव्यवच्छेदकः । ब्रह्मण एवेति । एकवाक्यतासम्भवादेवकारः साक्षान्नाडीव्यवच्छेदकः । सप्तमीति । किन्तु नाडीभिः सुप्तो भवतीति तृतीयापत्तिरित्यर्थः । सञ्चारेति । समस्तो जीवो नाडीषु सञ्चरतीति तथा । तदविरोधात् सप्तम्यविरोधात् । गच्छत इति । काष्ठादेः । समुद्रे गच्छतः काष्ठादेः गङ्गायां समुद्रधारारायां काष्ठादिर्गच्छतीति प्रयोगात् । तदुपेति । सप्तमुपपत्तेः । नाडीब्रह्मणोरिति । नाड्यात्मनोः । कथनादिति । दहरस्य परमात्मत्वनिर्णयात् । अन्तर्हृदय आकाशो दहरः । हृदयेऽन्तराकाश इत्यन्वयः । हृदयवेष्टनमिति । भास्करभाष्येयवम् । हृदयाकाश इति । ब्रह्मपुरम् । तदाहुः प्राकारेति । प्राकारो हर्म्यं परिक्षिप्तः यत्र पुरे तद्वत् । जात एवेति । उक्तदृष्टान्तादेवकारः । ब्रह्मैवेति । नाडीपुरीततोर्व्यवच्छेदकैवकारः । सुषुप्तिस्थानभेद इति । नाड्यकामजीवरूपसुषुप्तिस्थानभेद इत्यर्थः । बुष्टत्वेति । अयमग्रे विचारयिष्यते । ताभिरिति । नाडीभिः सह जीवः । प्रत्यवसुप्येत्युक्ते नाडीषु सर्पणम् । पुत्रेण सह तृणं स्पृष्ट्वा गतः पितेत्यत्र पुत्रे तृणस्पर्शवत् । अर्थादाक्षेपादपि तत्प्राप्तेर्विकल्पप्राप्तेः । विकल्पस्तु नाडीपुरीततोः । विकल्पार्थक एवेति । कोशादेवकारः । नवदृष्टोपदुष्टविकल्पार्थं विकल्पार्थत्वं न युक्तमत आहुः आनन्तर्येति । पूर्वेति । अनन्तरस्य काल-

भाष्यप्रकाशः ।

सुखेन सिद्धेश्च । नच नाडीस्वापवाक्ये ब्रह्मणोऽप्रतिषेधात् प्राप्तिरिति वाच्यम् । आभ्यासिकभेदा-  
देवार्थात् तत्प्रतिषेधसिद्धेः । अन्यथा तद्वैयर्थ्यप्रसङ्गस्य दुर्निवारत्वादिति । एवञ्च सुषुप्तापोत्तर-  
कालीनस्मरणेऽपि कदाचित् सुखस्य स्वापविशेषणतया भानं कदाचिच्च नेत्यपि युज्यते । नच नाडीषु  
स्वापे प्रपञ्चदर्शनप्रसङ्गः । सुषुप्तौ कामाभावश्रावणेन मनसो लयावगमात् करणाभावेन मायिक-  
प्रपञ्चानुत्पत्त्या बाह्यस्य च विप्रकृष्टतया करणलयेन च तदप्रसङ्गात् । अतो न दर्शनाभावार्थमपि  
सत्सम्पत्त्यपेक्षा । किञ्च । सूत्रकारस्यापि सुषुप्तिद्वैविध्यमेवाभिप्रेतम् । अन्यथा 'तदभाव आत्मनि  
तच्छ्रुते' रित्येव सूत्रयेत् । तावतैव द्वैतदर्शनाभावपाप्मसंसर्गाभावयोः सिद्ध्या नाडीचकारयो-  
र्निर्देशस्य वैयर्थ्यात् । तेनैतत् सिद्धम् । नाडीपरिवर्तने स्वप्नदर्शनम् । तासां प्रान्तभागे पुरीत-  
भिकटे सुषुप्तिः । पुरीतदन्तर्हृदये आकाशे सत्सम्पत्तिरिति ।

ननु भवत्वेवम्, तथापि विकल्पस्य कथमदुष्टत्वमिति चेत् । उच्यते । विकल्पे हि प्राप्तप्रामा-  
ण्यपरित्यागः, अप्राप्तप्रामाण्यस्वीकारः, परित्यक्तप्रामाण्यस्वीकारः, स्वीकृताप्रामाण्यपरित्यागश्चेति  
रश्मिः ।

विशेषणत्वादिति भावः । आभ्यासिकेति । 'यत्र सुप्तो न कश्चन कामं कामयत' इति वारद्वयमाह,  
अतो 'यत्र सुप्त' इति वाक्याभ्यासिकभेदात् । अभ्यासस्य भेदकत्वं पूर्वतन्नेस्ति । एवकारेण प्रकृत-  
च्छेदयोगव्यवच्छेदः क्रियते । तत्प्रतीतिः । ब्रह्मणः 'योन्तर्हृदयाकाशस्तस्मिञ्छेत' इति श्रुत्युक्तस्य  
प्रतिषेधसिद्धेः । ननु नजाघभावात्कृतस्तत्प्रतिषेधसिद्धिः, अत उक्तं अर्थादिति । आक्षेपात् । ननु  
किमर्थं नजाघर्थप्रतिषेधाक्षेप इत्यतो युक्तिमाहुः अन्यथेति । तद्वैयर्थ्यप्रसङ्गस्याभ्यासिकभेदवैयर्थ्य-  
प्रसङ्गस्य । तथाचाभ्यासिकभेदवैयर्थ्यप्रसङ्गनिवारणार्थमित्यर्थः । सुषुप्तापेति । 'सुखमहमस्वाप्तं न  
किञ्चिदवेदिष'मिति स्मरणे । कदाचिच्चेति । सुखसहचरितदुःखाभावकालो यदि । चिद्यर्थकम् ।  
मनस इति । कामरूपवृत्तिमतो मनसः । करणाभावेनेति । 'यथा शयानः पुरुषो मनसैवात्म-  
मायया । सृष्ट्वा लोकं परं स्वाप्नमनुविश्यावभासत' इत्युक्तश्रीभागवतवाक्यात् । तदप्रसङ्गात् प्रप-  
ञ्चदर्शनाप्रसङ्गात् । अपीति । पूर्वं सुषुप्तौ प्रपञ्चसत्तार्थं सत्सम्पत्तिः स्वाप्ययसम्पत्तिसूत्रोपन्यासे-  
नोक्ता । तथाच सत्सम्पत्तिश्रुत्युपन्यासो विषयश्रुत्युपन्यासे समासपुनरात्तत्वदोषग्रस्त इति भावः ।  
एवेति । नाडीषुपदस्य चञ्चदस्य चोपादानादेवकारः । द्वैतदर्शनेति । तथाच भाष्यं 'नाडीषु  
सुप्तो भवती'त्युक्त्वा 'तन्न कश्चन पाप्मा स्पृशती'ति । ब्रह्मसम्पत्तिश्च पाप्मसंस्पर्शाभावे हेतुः समधि-  
गतः । 'सर्वे पाप्मानो निवर्तन्ते अपहृतपाप्मा ब्रह्मलोक' इत्यादिश्रुतित्यः । ब्रह्मसम्पत्त्या द्वैतदर्शना-  
भावोपि । पाप्मसंसर्गाभावोपि विवृतः । स्वप्नदर्शनसुषुप्तिद्वयविवेकमाहुः तेनैतदिति । प्रान्त भाग  
इति । 'ताभिः प्रत्यवसृत्य पुरीतति शेत' इति श्रुतेः । पुरीतभिकट इति । तेन 'पुरीतति शेत'  
इत्यत्र सामीप्ये सप्तयुक्ता । सन्ति सम्पत्तिरिति । 'आत्मनि चे'त्युक्ता सुषुप्तिरपीयम् । कथमिति ।  
शङ्करप्रश्नः । श्रुतीनां विरोधे विकल्प इति मन्वङ्गीकारात्समादधतिस्म विकल्पे हीति । 'नाडीषु सुप्तो  
भवतीति,' 'पुरीतति शेत,' 'य एषोन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिञ्छेत' इति । 'एतदेकवाक्यतापन्ने नाडी-  
परिवर्तन' इत्याद्युक्ते वाक्ये । विकल्पे हि अष्टौ दोषाः । 'तस्मादात्मैव सुषुप्तिस्थान'मिति शङ्करभाष्ये  
समुच्चयोऽङ्गीकृतः, तत्र नैकोपीति तान् गणयन्तिस्मानुवादरूपात् । प्राप्तेति । 'इषेत्वेति शाखां छिनत्ती'-  
त्यनेन खशयनस्य प्राप्तत्वात् । शाखा खशयेति व्याख्यानात् । अप्राप्तेति । वैदिकत्वेनाप्राप्तमप्रामाण्यं  
तस्य स्वीकारः । परित्यक्तेति । अर्थबोधार्थं तथा । गौणं प्रामाण्यम् । स्वीकृतेति । तदर्थमेव

नाम नाञ्चः', 'तद्वा अस्यैतदात्मकाम'मिति भेदं न । सुषुप्तिस्तूभयत्र । ज्ञानशक्तेः सर्वथा तिरोधानात् । तस्मात् सुषुप्तौ न प्रपञ्चमृष्टिः ॥ ७ ॥

इति तृतीयाध्याये द्वितीयपादे द्वितीयं तदभावो नाडीष्विवल्यधिकरणम् ॥ २ ॥

अतः प्रबोधोऽस्मात् ॥ ८ ॥ ( ३-२-३ )

प्रबोधे सन्देहः । 'प्रतियोन्याद्रवति बुद्धान्तायैवे'ति जीवसमानधर्मब्रह्म-

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मवाक्यकोटां दोषचतुष्टयम् । एवं नाडीवाक्यकोटां दोषचतुष्टये ग्रीहियववाक्यवद्योजितेऽष्टौ दोषा इति हि भवतां मतम् । तत्र प्रामाण्याप्रामाण्ययोः स्वरूपं विचारणीयम् । किं सदर्थबोधकत्वं प्रामाण्यम्, असदर्थबोधकत्वमप्रामाण्यम्, उत बोधकत्वं प्रामाण्यम्, अबोधकत्वमप्रामाण्यम्, अथवा अनुष्ठापकत्वं प्रामाण्यम्, अननुष्ठापकत्वमप्रामाण्यमिति । तत्र नाद्येन । वाक्यद्वयेनापि सदर्थबोधस्य जायमानतया तत्त्यागस्याभावेनासदर्थबोधकत्वस्य काप्यनङ्गीकारेण तत्कृतदोषाणामत्राभावात् । अत एव न द्वितीयेन । नापि तृतीयेन । वाक्यद्वयस्यापि सिद्धार्थपरतया अनुष्ठापकत्वस्याभावेन त्याज्यत्वस्य तत्रायोगात् । अननुष्ठापकत्वस्य सर्वसम्मतत्वेन विकल्पानङ्गीकर्तृमतेपि तुल्यतया तत्र पर्यनुयोगानवकाशात् । तस्मात् पूर्वोक्तमनवद्यम् ॥ ७ ॥ इति द्वितीयं तदभावो नाडीष्विवल्यधिकरणम् ॥ २ ॥

अतः प्रबोधोऽस्मात् ॥ ८ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः प्रबोधे सन्देह इति । तथाच तन्निरासायेदमधिकरणमित्यर्थः । विषयवाक्यमाहुः प्रतियोनीत्यादि ।

इदं बृहदारण्यकीयज्योतिर्ब्राह्मणस्थम् । 'स वा एष एतस्मिन् सम्प्रसादे रत्वा चरित्वा दृष्ट्वैव पुण्यं च पापं च प्रतिन्यायं प्रतिन्योनाद्रवति बुद्धान्तायैवे'ति । अर्थस्तु, स प्रकृतो जीवात्मा रश्मिः ।

वेदान्ताधिकरणमालायां तु 'यदा जीवो नाडीषु शेते, तदा पुरीतद्ब्रह्मवाक्ययोः प्राप्तं प्रामाण्यं परित्यक्तं स्यात् । अप्राप्तं प्रामाण्यं चाङ्गीक्रियेत । यदा पुनः पुरीतद्ब्रह्मणोः शेते, तदा पुरीतद्ब्रह्मवाक्ययोः पूर्वत्यक्तं प्रामाण्यं स्वीक्रियेत । पूर्वस्वीकृतं चाप्रामाण्यं परित्यज्येतेति प्राप्तपरित्यागोऽप्राप्तस्वीकारस्त्यक्तस्वीकारः स्वीकृतत्यागश्चेति दोषचतुष्टयं पुरीतद्ब्रह्मवाक्यकोटौ । तथा नाडीवाक्यकोट्यामपि दोषचतुष्टये योजिते सत्यष्टौ दोषाः सम्पद्यन्ते' इति । एवमिति । ब्रह्मवाक्योक्तप्रकारेण । ब्रीहीति । एकपुरोडाशार्थत्वं ग्रीहियवयोर्दृष्टम्, तद्वाक्ये तु 'ग्रीहियमियंजेत यवैयंजेत'ति च । तद्ब्रह्मस्युत्पत्त्यर्थत्वं ब्रह्मवाक्यनाडीवाक्ययोरिति ब्रह्मवाक्य इव नाडीवाक्ये दोषचतुष्टये योजिते भवतां शाङ्कराणां मतम् । अत्र वितण्डामाहुः सदर्थेति । प्रमाकरणं सदर्थबोधकं तत्त्वं प्रामाण्यमित्यर्थः । बोधकत्वमिति । अनधिगतार्थगन्तुत्वम् । वाक्यद्वयेनेति । विकल्पसङ्ग्राहकेण 'तासां प्रान्तभागे'त्याद्युक्तेन समुच्चायकसङ्ग्राहकेण । 'तस्मादात्मैव सुषुप्तिस्थान'मिति शङ्करभाष्यवाक्येन च । कापीति । प्रमाणलक्षणत्वेनोक्तव्याख्याकत्वेन च कापि । अत्रेति । प्रामाणिकविकल्पे । अतएव काप्यनङ्गीकारादेव । सिद्धार्थेति । ननु साध्यार्थाभिष्टोमवत्साध्यार्थपरतया । तत्रेति । अनुष्ठापकत्वाभावे । तत्रेति । विकल्पे । 'यत्रोभयोः समो दोषः परिहारश्च तत्समः । नैकः पर्यनुयोक्तव्यस्तादृगर्थविचारण' इत्युक्तेः ॥ ७ ॥ इति द्वितीयं तदभावो नाडीष्विवल्यधिकरणम् ॥ २ ॥

अतः प्रबोधोऽस्मात् ॥ ८ ॥ प्रतियोनीत्यादीति । जीवसमानधर्मं ब्रह्म तस्य प्रकरणे ।



प्रकरणे निरूपितम् । ततो नाडीभ्यः पुनर्हृदयदेशं गत्वा, भगवतो वा समागत्य, जागर्तीति, आहोस्विद्यत्र स्थितः, तत एव जागर्तीति ।

तत्र श्रुत्यनुरोधात् हृदयदेशमागत्य जागर्तीत्येवं प्राप्ते, उच्यते ।

अतो नाडीभ्य एव प्रबोधः । गर्तपतितस्य प्रबोधे हि ततो गमनम् । प्रतियो-

भाष्यप्रकाशः ।

वै निश्चयेन एषः स्वयंज्योतिः । एतस्मिन् सम्प्रसादे सम्यक्प्रसीदत्यस्मिन्निति सम्प्रसादः सुषुप्तिस्थानं तस्मिन् सम्प्रसादे रत्वा क्रीडित्वा सता सम्परिष्वज्य, चरित्वा 'चर गतिभक्षणयोः' तदानन्दं भुक्त्वा, दृष्ट्वैव पुण्यं च पापं च । चकारात् तदुभयफलभूते सुखदुःखे स्वाप्ते नाडीष्वनुभूय, प्रतिन्यायम्, आयो गमनं नितरामायो न्यायः पूर्वस्मात् गमनात् प्रातिकूल्येन गमनं प्रतिन्यायः, तद्यथा स्यात् तथा, प्रतियोनि, यतः सम्प्रसादे समागतस्तत्स्थानं योनिस्तल्लक्ष्मीकृत्य आद्रवत्यागच्छति युद्धान्ताय जागरणायेति ।

अन्ये तु, रमणं स्वरूपानन्दानुभवः । 'आनन्दभृ'गिति श्रुतेः । चरणं सुषुप्तावीश्वरसम्पत्तिः । 'सता सौम्य तदा सम्पन्नो भवती'ति श्रुतेः । पुण्यदर्शनं त्वानन्दानुभवः । तस्य तत्फलत्वात् । सुखमहमस्वाप्तमित्यनुभवात् । पापदर्शनं त्वज्ञानानुभवः । तस्य तत्फलत्वात् । न किञ्चिदवेदिषमित्यनुभवादिनेति श्रुतेरित्याहुः । तदग्रे विचारणीयम् ।

संशयाकारमाहुः तत इत्यादि । भगवतो वा समागत्येति । भगवतः सकाशात् हृदयदेशं समागत्य ।

पूर्वपक्षमाहुः तत्रेत्यादि । श्रुतौ 'चरित्वा प्रतिन्यायं प्रतियोन्याद्रवति युद्धान्ताये'ति गमनार्थकधातुत्पन्नत्वाप्रत्ययेन प्रतियोन्याद्रवणात् पूर्वकाले गमनं श्राव्यते । अतस्तदनुरोधात् स्वस्थानं हृदयदेशमागत्यैव जागर्तीत्येवं प्राप्त इत्यर्थः ।

सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति अत इत्यादि । श्रुतौ हि प्रतिन्यायमाद्रवणश्रुक्तम् । तच्चागमनक्रियारूपम् । तादृशी च क्रिया न जागरणं विनोपपद्यते । अतः प्रतिकूलागमनरूपाजागरणरक्षिणः ।

सुषुप्त्यान्त्यधिकरणे स्फुटम् । न्यायशब्दं व्युत्पादयन्तिस्म आद्य इत्यादि । योनिर्बाजम् । गमनादिति । हृदयान्नाड्यात्मनो गमनात् । प्रातिकूल्येन नाड्यात्मभ्यां हृदये गमनम् । भगवत इति । 'आत्मनि चे'ति सूत्रांशेन भगवान् स्थानत्वेनोक्तस्तस्मात् । भाष्ये । यत्र स्थित इति । नाडीषु भगवति च । एवकारः प्रतिन्यायव्यवच्छेदकः । प्रकृते । तत्रेतिभाष्यशब्दार्थमाहुः श्रुताविति । प्रतियोनीति । यतः सम्प्रसादे समागतस्तत्स्थानं योनिस्तल्लक्ष्मीकृत्याद्रवत्यागच्छति तस्मात्प्रतियोन्याद्रवणात् पूर्वकाले चरित्वेति गमनं विषयश्रुतौ श्राव्यते । अत इति । उक्तार्थवाचकपदघटितत्वात् । तदनुरोधाद्विषयश्रुत्यनुरोधात् । स्वस्थानं जीवस्थानम् । आगत्यैवेति । भाष्य एवकारो नास्ति, परं पूर्वपक्षप्रौढोक्तः । पुरीतन्नाडीब्रह्मयोगव्यवच्छेदकः । प्रतिन्यायमिति । 'प्रतिन्यायं प्रतियोन्याद्रवती'त्यनेनोक्तम् । आगमनेति । आद्रवतीत्यसागच्छतीत्यर्थात् । न जागरणमिति । 'युद्धान्ताये'त्युक्तजागरणं फलरूपप्रवर्तकं विना नोपपद्यते । 'प्रयोजनमनुद्दिश्य न मन्दोपि प्रवर्तते' इति वाक्यात् । अतः प्रतीति । फलस्य विवक्षणात् । प्रतिकूलागमनं हृदयागमनं तेन रूप्यते व्यवहियते यद्बुद्धान्तरूपं जागरणं इन्द्रियैर्विषयग्रहणं तस्मात्फललिङ्गात् । अत इत्यावर्तते । अतो नाम नाडीभ्य एव प्रबोध इत्यर्थः । एवकारो हृदययोगव्यवच्छेदकः । एवकारस्य

न्याद्रवणं तु भगवत इति । किञ्च । प्रबोधोऽस्मात् । अस्मादात्मनः सकाशादेव प्रबोधः । प्रिययेव सम्परिष्वक्तस्य बोधाभावे कथमागमनम् । अत एव सम्परिष्वक्तो निषिद्धनिद्रः । तस्मात् यत्रैव तिष्ठति, तत एव प्रबोध इति सिद्धम् ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

लिङ्गाभाडीम्य एव प्रबोधः । युक्तं चैतत् । गर्तपतितस्य प्रबोध एव ततो गमनं लोके यतो दृश्यते । न च 'चरित्वे'त्यस्य विरोधः । 'चर गतिमक्षणयो'रिति मक्षणार्थस्त्वैव तत्र ग्राह्यत्वात् । 'आनन्द'गिति श्रुत्या भोगस्य तत्रोक्तत्वादिति । नच तत्र प्रबुद्धोऽन्यत्र कुतो न गच्छतीति शङ्कनीयम् । श्रुत्यन्तर इन्द्रियाणां यथास्थानं विप्रतिष्ठावदत्र जीवस्य प्रतियोन्याद्रवणं भगवत एव । तस्मैव प्रेरकत्वात् । किञ्च । प्रतियोन्याद्रवणवत् प्रबोधोपि भगवद्देतुकः । न हि स कर्मणेति वक्तुं शक्यम् । 'अनन्वागतं पुण्येनानन्वागतं पापेने'ति श्रुतेः । किञ्च । तत्र प्राज्ञेन सम्परिष्वक्तः प्रियया स्त्रियेव । न हि तादृशस्य बोधाभावे ततो निर्गत्यागमनं सम्भवति । अत एव सम्परिष्वक्तो निषिद्धनिद्रः । यदा हि भगवता परिष्वङ्गस्त्यज्यते, तदायं प्रबुध्यते । प्रतियोन्याद्रवति च । एवं सति तदभिप्रायाण्येव 'सत आगत्य न विदुः सत आगच्छामह' इत्यादीनि वाक्यानि । न तु स्थानान्तराभावाभिप्रायाणि । स्थानान्तरसद्भाव उपपत्तेरुक्तत्वात् । अतो यत्रैव स्वपिति, तत एव प्रबुध्यते, न तु हृदयदेशमागत्येति सिद्धम् ॥ ८ ॥

रक्षिः ।

स एवेतिसूत्रादनुकर्षात् । ननु प्रतिकूलागमनं जागरणे हेतुरुक्तः, स हृदयागमनरूपमिति सौत्रो नाडीम्यः प्रबोधेपीत्येवकारानुकर्षो व्यर्थ इति शङ्कामपनुदन्तो गर्तेतिभाष्यं विवृण्वन्तिस्म युक्तं चेति । दृष्टान्तपूर्वकं विवृण्वन्तिस्म गर्तेति । निवशाश्रयसेति विशेषणमत्र । लोके यतो दृश्यतेऽतो नाडीगर्तपतितस्य प्रबोध एव बुद्धान्तायैव ततो नाडीगर्तेम्य एव गमनमित्यर्थः । विरोध इति । समस्तस्य गमनासम्भवादिति भावः । एवेति । गत्यर्थयोगव्यवच्छेदकः । प्रतियोन्याद्रवणमिति-भाष्यं विवरीतुमाहुः नच तत्रेति । नाडीषु । अन्यत्रेति । हृदयादन्यत्र । श्रुत्यन्तर इति । ससाक्षब्राह्मणे व्रतमीमांसायां 'वदिष्याम्यहमिति वाग्दधे द्रक्ष्याम्यहमिति चञ्चु'रित्यादौ । यथास्थानं स्वगोलकान्यनतिक्रम्य विशेषेण प्रतिष्ठा तद्वत् अत्र सुषुप्तौ प्रतियोनिर्हृदयम् । एवेति । रत्वेति श्रुतेः । किञ्च प्रबोध इति भाष्यं विवृण्वन्तिस्म किञ्चेत्यादिना । कर्मणेति । प्रारब्धभोजकेन । अनन्विति । पुण्यपापकर्मनिषेधोऽत्र । अत आत्मनः सकाशादेव बोधः, 'आत्मनि चे'ति पूर्वसूत्रे दर्शनात् । एवकारोत्र कर्मयोगव्यवच्छेदकः । प्रिययेतिभाष्यं विवृण्वन्तिस्म किञ्च तत्रेति । अत एवेतिभाष्यं विवृण्वन्तिस्म अत एवेति । प्रतियोनीति । हृदयम् । आर्षपूर्वको द्रु गतौ धातुः । तदभीति । भगवत्परिष्वङ्गागाभिप्रायाणि । इत्यादीनीति । आदिना 'अहं सर्वस्य प्रभवः' मम योनिर्महद्ब्रह्म तस्मिन्मर्म दधाम्यह'मिति । 'सत आगच्छामह' इति ज्ञानेऽर्जुनस्य तं प्रति न वदेद्भगवान् । एवकार-व्यवच्छेधमाहुः नत्वेति । स्थानान्तरं भगवत्परिष्वङ्गः । उपपत्तेरिति । श्रुतार्थानुपपत्तेः पूर्वाधिकरण उक्तप्रायत्वात् । स्थानान्तराभावे श्रुतानि नाडीपुरीतद्ब्रह्महृदयान्यनुपपन्नानि भवेयुरिति । अत्रेदं बोध्यम् । 'न विदु'रित्यज्ञानं भगवत्परित्यागहेतुकम् । न तु भगवत्परिष्वङ्गाभावहेतुकमिति । तस्मा-दितिभाष्यं विवृण्वन्तिस्म अत इत्यादि । यत्रैवेति । नाड्यादिषु विकल्पपक्षाश्रयणात् । समुच्चयपक्षा-नाश्रयात् । एवकारः सुषुप्त्याधिकरणान्तरयोगव्यवच्छेदकः । एवकारव्यवच्छेधमाहुः नत्वेति ॥ ८ ॥

स एव तु कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्यः ॥ ९ ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । ननु प्रिययेव प्राज्ञेनात्मना परिष्वक्तस्य ब्रह्मलोकं गतस्य प्रबोधेन ज्ञाने मुक्त एव भवेत्, न तु पुनरागच्छेत्, अतो भगवदिच्छया देहनिर्वाहाय तत्स्थाने नियुक्तोऽन्य एव जीवः समायातु, अन्यतः प्रबोधे तु स एव, व्यवहारस्तु तावता सेत्स्यति, मुक्त्यर्थं प्रयत्नस्तु न कर्तव्य इत्याशङ्क्य, परिहरति तुशब्दः ।

अस्मादपि प्रबोधे स एव । कुतः । कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्यः । चत्वारो हेतवः । लौकिकवैदिकयोर्ज्ञानकर्मभेदात् । तत्र लौकिके कर्मणि सामिकृतकर्मणः शेषसमापनात् । न हि कश्चिदपि सुप्तप्रबुद्धः सामिकृतं न समापयतीति कश्चित् सिद्धम् । तथानुस्मृतिः । न हि पूर्वदृष्टं न स्मरतीति कश्चित् सिद्धम् । शब्दाश्च 'पुण्यः पुण्येन कर्मणा भवति, पापः पापेन' 'कैच तदाभूत्, कुत एतदागा'दिति,

भाष्यप्रकाशः ।

स एव तु कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्यः ॥ ९ ॥ ब्रह्मवतारयन्ति किञ्चिदित्यादि । एतेनाधिकरणान्तरत्वं निवारितम् । तुशब्दव्याख्यानमुख्येन शङ्कां व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । अत्र समायात्स्वित्यन्तमेक आक्षेपः । अन्यत इत्यादिस्त्वन्यः । तथाच लाघवात् द्वितीयः पक्ष एवादर्थव्य इति युक्तम् । किञ्च, अन्यस्मिन् जीवे तत्रागते पितृपुत्रमर्त्यभार्यादिव्यवहारविधातापचौ स भगवता योगिप्रवेशन्यायेन सेत्स्यतीति कल्प्यम् । किञ्च । मुक्त्यर्थं यत्नस्तु न कर्तव्यः । निद्रयैव तत्सिद्धेः । तेन साधनशास्त्रवैफल्यम् । अन्यतः प्रबोधे तु न कश्चिदपि दोष इति स एवादर्थव्य इत्याशङ्क्येत्यर्थः ।

परिहारं व्याकुर्वन्ति अस्मादित्यादि, सिद्धमित्यन्तेन लौकिकं हेतुद्वयमुक्तम् ।

रक्षिः ।

स एव तु कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्यः ॥ ९ ॥ निवारितमिति । शङ्काव्यावर्तकत्वेन पूर्वपक्षाव्यावर्तकत्वात् । तुशब्देति । मुक्त्युपायः । समायात्स्वित्यन्तमिति । अत्र भाष्य एवकारः 'न स पुनरावर्तत' इति श्रुतेः । अन्यत इति । नाडीतः । स इत्यादि । स व्यवहारः भगवता व्यापकेन सर्वपित्रादिरूपिणा योगिप्रवेशन्यायेन राजादिव्यवहारन्यायेन । मुक्त्यर्थमिति-भाष्यं विवृण्वन्तिस्म मुक्त्यर्थमिति । निद्रयैवेति । सुषुप्तेस्तृतीययावसात्वेनैवकारः । तत्सिद्धेः 'स्वाप्यसम्पत्पोरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं ही'त्याविष्कृतेन सायुज्ये मुक्तिसिद्धेः । तेनेति । अस्य साधनस्य सकलसाधारण्येन । तत्रागतजीवसान्यत्वेन च । स एवेति । द्वितीय एव । निर्दुष्टत्वादेवकारः । परिहारमिति । अंमिति परिहारम् । अङ्गीकारेण परिहारस्य दृष्टत्वात् । अस्मादित्यादीति । नाडी-तोस्मादात्मनोपि प्रबोधे स एव समायाति । लौकिके होलाकायुत्सवास्ये कर्मणि । न स्मरतीति । अनु न स्मरतीत्यर्थः । शास्त्रक्रमेण पूर्व कर्मोदाहृतम्, पश्चाञ्चानम् । कैच तवेति । दृष्टपालाकि-शास्त्रसम् । तवेति । सुप्तकाले । 'सति सम्पद्ये'त्यादिश्रुतिः स्पष्टा । आदिशब्दार्थो व्याख्यातः ।

तथा 'सति सम्पद्ये'त्यादयश्च । विधयश्च 'श्वोभूते ब्रह्माणं वृणीते' 'श्वोभूते शेषः समाप्नुयात्' 'एक एव यजेत' 'द्वादशरात्रीर्दीक्षितः स्यादित्यादि, 'यः कामयेत बीरो म आजायेते'त्यादयः । भगवन्तैव मर्यादारक्षार्थं तथा करणात् । पूर्वपक्षयुक्तयोर्बुर्बलाः । तस्मात् स एव प्रतिबुध्यते ॥ ९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

वैदिकं हेतुद्वयं व्याकुर्वन्ति शब्दाभ्येत्यादि । तथाच सौप्तिकसत्सम्पत्त्या द्युक्तौ पुण्यपापात्मकफलाभावादुक्तवाक्यं विरुध्येत । 'कैष' इत्यत्रा'प्येष' इत्यनेन सुप्तं आगतं चैकमेव परामृशति । तदपि विरुध्येत । 'सति सम्पद्ये'त्यत्रापि सर्वासां प्रजानामज्ञानं वदति । यदि ता द्युक्ताः स्युः, तदा अज्ञानोक्तिरपि विरुध्येत । अत एते शब्दाः सुप्तप्रबुद्धसैकसैव ज्ञापकाः । एवं विधयोपि । ननु भवत्वेवमेकः, तथापि भगवत एव प्रबोधे द्युक्त्यापत्तिः कथं परिहर्तव्येत्यत आहुः भगवन्तेत्यादि ।

अयमर्थः । 'नायमात्मे'ति श्रुत्या भगवज्ज्ञानं प्रति वरणमेव साधनम् । तच्च मर्यादायां साधनद्वारैवेति मर्यादारक्षार्थं भगवता बोधसमये द्युक्त्यजनकस्वाज्ञानकरणात् न द्युक्तिरिति शेषः । 'सति सम्पद्ये न विदुः सति सम्पद्यामह' इत्यादिश्रुत्या तथा निश्चयात् । अतः पूर्वपक्षयुक्तीनां दुर्बलत्वात् भगवतः सकाशात् प्रबोधेपि स एव प्रबुध्यत इत्यर्थः ॥ ९ ॥

रश्मिः ।

पुराणस्यापि वेदत्वात् । एक एवेति । द्वितीयादिजीवपद्मृत्विग्योगव्यवच्छेदकः । मे इति । मत्तः । वैदिकज्ञानकर्मणोः सिद्धार्यमाहुः तथाचेति । मुक्ताविति । अद्वैतरूपायाम् । पुण्यपापाम्यां कर्मभ्यां आत्मा स्वरूपं यस्य मुक्तिरूपफलस्य तदभावात् । 'पुण्यपापे विधूय निरखनः परमं साम्यमुपैती'ति श्रुतेः । उक्तवाक्यं पुण्यपापरूपसाधनसत्ताया मुक्तौ बोधकं वाक्यम् । तदन्यजीवपक्षे विरुध्येतेत्यर्थः । आगतमिति । हृदयाज्जाडीष्वागतं जीवम् । एकमेवेति । एष इत्येकवचनादेवकारो द्वितीयादिजीवयोगव्यवच्छेदकः । तदपि एकत्वमपि । ता इति । प्रजाः । एत इति । 'पुण्येन' 'पापेन' 'एषः' 'न विदु'रित्यादिशब्दाः । एकस्यैवेति । द्वितीयादिजीवयोगव्यवच्छेदकैवकारः । एषमिति । वृणीतेत्येकवचनात् । समाप्नुयादित्येकवचनात् । 'एक एवे'ति सावधारणात् । 'द्वादशरात्री'रित्यत्यन्तसंयोगे द्वितीया । 'दीक्षित' इत्येकवचनाच्च । एवमप्रेपि । एवं विधयोपि सुप्तप्रबुद्धसैकसैव ज्ञापका बोध्याः । एक इति । नान्यः । भगवन्त एवेति । पञ्चम्यन्तं पदम् । एवकारो नाडीयोगव्यवच्छेदकः । मर्यादापदेन मर्यादामार्गं गृहीत्वा वरणशब्देन स्वकीयेन स्वीकारं गृहीत्वा व्याचक्रुः अयमिति । भगवज्ज्ञानमिति । स्मार्तः प्रयोगः । गीतायां तथादर्शनात् । श्रौतवरणपदार्थः । लभ्यः प्राप्तव्यः । सा च वरणव्यापारज्ञानमन्तरा न भवतीति । एवेति । ज्ञानयोगव्यवच्छेदकः । ज्ञाने सति वरणेन व्यापारेण लभ्य इत्यस्य सुवचत्वात् । एवेति । भक्तिहेतुनिर्णयग्रन्थोक्तपुष्टिभारगीयकेवलानुग्रहयोगव्यवच्छेदकः । अत्र साधनं मुक्त्यजनकस्वाज्ञानम् । तेन सुप्तिसमर्यादारक्षार्थम् । भगवन्तेति । अत्र भाष्ये एवकारः स इच्छायोगव्यवच्छेदकः । भगवति सतीच्छाऽप्रयोजिकेति ज्ञापकः । नाडीयोगव्यवच्छेदको वा । इत्यादीति । आदिना 'इमाः सर्वाः प्रजा जहरहर्गच्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न विदन्तीति' 'न विदु'रिति निश्चयादिति । न विदुरिति शब्दाभ्यां तथा । पूर्वपक्षेति भाष्यं विवृण्वन्तिस्म अत इत्यादि । 'व्यवहारस्त्वि'त्यादिभाष्योक्तानाम् । प्रबोधेपीति । नाडीप्रबोधसमुद्भायकोः । स एवेति । नान्यः ॥ ९ ॥

### मुग्धेऽर्धसम्पत्तिः परिशेषात् ॥ १० ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । ननु यत्र कर्मानुस्मृतयो न सन्ति, तत्रान्यो भविष्यति, क्वचिन्मूर्च्छादिविशेषे सर्वस्मृतिनाशेन मुग्धभावदर्शनात्, तत्र यथा लौकिकवैदिकव्यवहाराः, तथान्यत्रापि भविष्यन्ति, अनुस्मरणादयश्च बुद्धिवृत्तयः, गङ्गाप्रवाहजलस्य गङ्गावत्, य एव चिदंशस्तत्रायाति, स एव तथा भवतु, किं स एवेति निर्बन्धेनेत्याशङ्क्य परिहरति ।

भाष्यप्रकाशः ।

मुग्धेऽर्धसम्पत्तिः परिशेषात् ॥ १० ॥ छत्रमवतारयन्ति किञ्चिदित्यादि । एतदेव विमजन्ते नन्वित्यादि । यत्रैते हेतवः सन्ति, तत्र स एव भवतु । यत्र पुनरैक्यसाधका एते हेतवो न सन्ति, यथा मूर्च्छाविशेषनिवृत्त्यनन्तरमतिमुग्धे अमरुनामके राजनि । तदेहे शङ्कराचार्यजीव-प्रवेशस्य लोके प्रसिद्धेः । अतस्तादृशे मुग्धे यथा लौकिकवैदिकव्यवहाराः, तथा सौप्तिकेऽप्यन्यजीवे भविष्यन्ति । किञ्च । अनुस्मृत्यादयो बुद्धेर्वृत्तयः, ता जाग्रत्यपि नाना भवन्ति । अतो गङ्गाप्रवाहे पतितस्य जलान्तरस्यापि यथा गङ्गावत् व्यवहारः, तथा य एव चिदंशस्तस्मिन् बुद्धिवृत्ति-प्रवाह आयाति, स एव पूर्वकर्मसमापनकर्ता भवतु । एवं शब्दा विधयश्च बुद्धैक्यमादायैव नेतव्या इति लौकिकवैदिकव्यवहारसिद्धौ किं स एव समायातीति निर्बन्धेनेत्याशङ्क्य परिहरतीत्यर्थः ।

परिहारं व्याकुर्वन्ति मुग्ध इत्यादि । मूर्च्छाघनन्तरं जीवतो मुग्धभावे अर्धसम्पत्तिः तत्तदितरानिश्चायिका साधारण्येव बुद्धिर्विचारकस्य भवति, न सर्वा, नन्यतरनिश्चायिकेत्यर्थः ।

रक्षिः ।

मुग्धेऽर्धसम्पत्तिः परिशेषात् ॥ १० ॥ एते हेतव इति । 'अनुस्मरणादयश्च बुद्धि-वृत्तय' इति भाष्यात् । अन्यजीव इति । 'ननु प्रिययेवे'ति भाष्योक्ते । न सन्तीति । 'तत्रान्यो भविष्यती'ति भाष्यमत्र ज्ञेयम् । दृष्टान्तमुखेन क्वचिन्मूर्च्छादीति भाष्यार्थमाहुः यथा मूर्च्छेति । मूर्च्छा-विशेषो मरणमूर्च्छाभिन्नः । अतिमुग्धे इति । एकदेशविकृतित्यायेन भाष्ये मुग्धशब्द इत्याशयः । भाष्ये मूर्च्छादीत्यत्रादिशब्देनाघातः । राजनीति । सर्वस्मृतिनाशेन मुग्धभावदर्शनादिति भाष्यं योजनीयम् । सर्वस्मृतिनाशो 'मेनेऽसन्तमिवात्मानं'मिति वाक्योक्त इव । अत्र हेतुः तदेह इत्यादिः । तत्र यथेति भाष्यं विवृण्वन्तिस्म अतस्तादृश इति । तथान्यत्रापिती भाष्यविवरणं तथा सौप्तिकेत्यादि । अन्वित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म किञ्चेति । 'अनुस्मरणादय' इत्युक्ते शाङ्करोक्तोपाधिबुद्धिस्मरणमाकस्मिकं स्यात्तदर्थं लाघवाय सौत्रानुस्मृतिशब्दपुरःसरं व्याकुर्वन्तिस्म अनुस्मृत्यादय इति । 'बुद्धेर्गुणेनात्मगुणेन चैव आराग्रमात्रो ह्यपरोपि दृष्ट' इति श्रुतेर्जीवोपाधिबुद्धेर्वृत्तयः । आदिना पूर्वदृष्टस्मरणानुव्यवसायस्युत्तस्मरणे । य एवेति । अन्ययोगव्यवच्छेदकः । बुद्धैक्यमिति । बुद्धैक्यमेवादाय । जीवैक्ययोगव्यवच्छेदकैवकारः । स एवेति । अन्ययोगव्यवच्छेदक एवेति । नान्यः समायातीति । गङ्गात्यादिभाष्यस्य गङ्गाप्रवहणजले प्रवहणक्रियैक्यप्राप्ते जले । कर्मादीनां सम्बन्धसामान्यविवक्षायां षष्ठी । गङ्गामुवपुस्तद्दित्यप्यर्थः । मूर्च्छादीति । आदिनाघात इत्युक्तम् । तत्तदिति । तत्तत् च यत् इतरत् तत्तदितरत् । कर्मधारयः । तस्यानिश्चायिका । साधारण्येव, नतु तत्तद्विप्रयिकाऽसाधारणीत्वेवकारार्थः । सापि विचारकस्य, अविचारकस्य तु राजामरुत्वसर्वापि । नान्यतरैति । तयोस्तयोः संशयविषययोरन्यतरस्य निश्चायिका । ततश्च तयोः संशयिकेति सर्वेषु-

मुग्धे मुग्धभावे अर्धसम्पत्तिरेव, न सर्वा । नहि मुग्धस्य यज्ञादावधिकारोऽस्ति । पूर्वप्रवृत्तानि तु जीवनाधिकारात् क्रियन्ते । लौकिकव्यवहारोपि नापूर्वः सिध्यति । पूर्वोक्तहेतुसद्भावे तु न कोपि दोषः । अतो मुग्धे अर्धसम्पत्तिः पूर्वैव, नोत्तरा । कुत एतत् । परिशेषात् । स एव वा, न वेति निश्चयप्रमाणानामभा-

भाष्यप्रकाशः ।

कथमर्थेत्याकाङ्क्षायामेतदेव व्युत्पादयन्ति न हीत्यादि । मुग्धस्येति । मूर्च्छोपरतावपि निश्चयपूर्वसंस्कारस्य ।

अयमर्थः । शास्त्रार्थवत्त्वाधिकरणे कर्तृत्वं जीवगतमेव, न तूपाधिगतमिति स्थितम् । अतः शब्दा विधयश्च जीवमेव विषयीकुर्वन्ति । तत्र 'अर्थी समर्थो विद्वा'नित्यादिनोक्तो यो यज्ञादावधिकारः, स मुग्धस्य तस्यापि नास्ति, अर्थित्वाद्यभावात्, अतोऽपूर्वाणि न क्रियन्ते । पूर्वप्रवृत्तानि त्वग्निहोत्रादीनि जीवनाधिकारात् क्रियन्ते । एवं लौकिकव्यवहारोपि पूर्व एव निर्वहति, नापूर्वः कोपि सिध्यति । असिद्धे च तस्मिन् स वा, अन्यो वेति निर्णेतुं न शक्यते । लोके अमरुशरीरे अन्यस्येव, ब्रह्मवैवर्तब्रह्मखण्ड उपबर्हेणगन्धर्वशरीरे तस्यैव प्रवेशसरणात् । वसिष्ठोपदिष्टविस्मृत-मन्त्रपूजादेस्तत्पत्न्या बोधनेनातिमुग्धताया अपि सारणाच्च । अतो यत्र मुग्धभावाच्चानन्तरं कर्मानु-स्मृत्यादिहेतूनां सद्भावः, तदा तु स एव तत्र जीव इति न कोपि शब्दादिविरोधदोषः । यत्र पुनरनुस्मृत्याद्यभावः, तत्र, अत उक्तदोषात् हेतूनां पूर्वैव संपत्तिः, नोत्तरेत्यर्थैव विचारकस्य बुद्धिरित्यर्थः । अत्र पृच्छति कुत इत्यादि । एतत् अर्धमपि कुत इत्यर्थः । तत्रार्धसत्तायां हेतुं विवृण्वन्ति स एव वा न वेत्यादि । प्रसक्तप्रतिषेधे यः प्रसक्तस्तदप्रतियोगी स परिशेषः ।

रश्मिः ।

प्यते । शास्त्रार्थेति । गताध्यायेऽस्ति । एवेति । उपाधिव्यवच्छेदकः । तदेवाहुः नत्विति । जीव-मेवेति । न तूपाधिम् । उक्त इति । क्वचिच्छब्दे उक्तः । तस्यापीति । विचारकस्यापि । पूर्व-तिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म पूर्वप्रवृत्तानीति । जीवनेति । 'यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहोती'ति श्रुत्या । लौकिकेतिभाष्यं विवृण्वन्ति एवं लौकिकेति । पूर्व एवेति । अपूर्वयोगव्यवच्छेदकः । सिध्य-तीति । पूर्वकर्मवदपूर्वकर्मणि विध्यभावाच्च सिध्यति । तस्यैवेति । गन्धर्वस्य । एवकारेण नान्यस्य । वसिष्ठेति । गन्धर्वस्य । पूर्वोक्तेतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अतो यत्रेति । स एवेति । हेतुसत्त्वे साध्यसत्त्वनियमादेवकारः । न कोपीति । साधारण्यादिहेत्वाभासरूपोपि । शब्दादिसहानवस्थानल-क्षणविरोधरूपो दोषः । अत इतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म यत्र पुनरिति । गन्धर्वे । उक्तेति । शब्दादिविरोधदोषात् । पूर्वैवेति । कर्मरूपा । एवकारः उत्तरानुस्मृत्यादियोगव्यवच्छेदकः । तेनार्धं कर्मसम्पत्तिः । नोत्तरेति । अनुस्मृतिशब्दविधिरूपा । नेत्येवमेवकारव्यवच्छेदोत्तरा सम्पत्तिरक्ता । तेनार्धसम्पत्तिरर्धसंपत्तिः । अर्धसम्पत्तित्वेनार्धसम्पत्तिस्वीकारः । अर्धमपीति । अपिनांशरूपं गौणार्धम् । अर्धसत्तायामिति । गौणमुरूपाधिसत्तायाम् । हेतुं विशेषम् । स वान्यो वेत्युक्ते संशय एवकारघ-टितत्वे प्रत्यभिज्ञेत्याशयेन विवृण्वन्ति स्म प्रस्तुतेति । प्रस्तुतं पूर्वसूत्र एक्यं हेतुचतुष्टयकं तस्य प्रतिषेधः नवेति द्वितीयकोट्युक्तः । तस्मिन् सति यः प्रसक्तोऽभावः तत्रतियोगिहेतुचतुष्टयकमैक्यम् । तदप्रतियोगी

बाधार्थात् सन्देहोऽवशिष्यते । तस्मात् सन्देहान्मुग्धे अर्धप्रतिपत्तिः ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्रकृते च स एवायं न वेति सन्देहे एकतरनिश्चयजनकप्रमाणानामभावात् सन्देह एवार्थान्निषेधा-  
प्रतियोगित्वेनावशिष्यते । अतः स एव परिशेष इत्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । उक्तविधात्  
परिशेषरूपात्सन्देहान्मुग्धेऽर्धप्रतिपत्तिरर्धं ज्ञानं विचारकस्य, तस्मादेव पूर्वा संपत्तिः, न तु निश्चयात् ।  
अतो मुग्धदृष्टान्तेन न सांप्रतिकसिद्धान्तभङ्ग इत्यर्थः । किञ्च, अत्र प्रतिपत्त्यादिपदमनुक्त्वा यत्  
संपत्तिपदमुक्तम्, तेन मुग्धे मूर्च्छितेऽर्धसंपत्तिः । यथा नाडीषु सतो नैकख्यात् दुःखाभावमात्ररूपाध-  
संपत्तिः, तथेति बोध्यते । तेन कालीयदमनस्थले मूर्च्छितस्यार्धसंपत्त्या इन्द्रियाणां प्राणानां च  
पुनरागमनं यदुक्तम्, तदपि न विरुध्यत इति बोधितम् । अनुस्मृत्या च स एव जीव इत्यपि ।  
अविचारस्तु जीवावस्थाभावत्वादेवेति च । एवमत्र प्रासङ्गिकपरिहारेण सुषुप्तेः प्रबुद्धः स एव, न  
त्वन्य इति निर्णीतम् ।

अन्ये तु । अस्मिन् सूत्रे मुसलाद्यभिघातजन्यां मूर्च्छां विचारयन्तो, 'जाग्रत्सप्रः सुषुप्त'मिति  
तिस्रोऽवस्था बृहदारण्यके जीवसोक्ताः, ताः पूर्वं विचारिताः, उत्क्रान्तिश्चतुर्थी, साग्रे विचार-  
यिष्यते, इयं तु न जाग्रत्सप्रयोरन्तर्भवति, ज्ञानाभावात्, नापि सुषुप्तां, निमित्तभेदादाकारभेदाच्च,  
नापि मरणे, प्राणोष्मणोरुपलम्भात्, अतः परिशेषादियं पञ्चमीत्याहुः ।

रश्मिः ।

स एव वा नवेति सन्देहः स परिशेष इत्यर्थः । सन्देह इति । प्रत्यभिज्ञाविषयविषयके सन्देहे द्वितीय-  
कोटिसहिते । कोट्योरेकतरनिश्चये प्रमाणानां शब्दयोगिप्रत्यक्षानुमानानामभावात् । सन्देह एवेति ।  
एकतरयोग्यवच्छेदकैवकारः । स एवेति । सन्देहः । एवकारः पूर्ववत् । अर्धं ज्ञानमिति । सन्देहार्धं  
स एवेति ज्ञानम् । तस्मादेव अर्धज्ञानात् । एवेति । कर्मयोग्यवच्छेदकः । गौणत्वात् । किञ्च, ननु  
स एवेत्येकविषयकाज्जिश्चयात् । पूर्वोत्तरीयभावाभावात् । अत इति । आभ्यां सन्देहात् परिशेषरूपात्  
निश्चयाभावाच्चेत्यर्थः । मुग्धेति । सुषुप्तिः स एवेत्येक्यवती कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्यः सैवेयं दीपमालिके-  
तिवत् । अस्य सौषुप्तिकसिद्धान्तस्य । मुग्धदृष्टान्तेन सुषुप्तिः न स एवेत्येक्यवती । परिशेषात् ।  
मुग्धवदिति सःप्रतिपक्षाद्भ्रोजो नेत्यर्थः । किञ्च, अत्रेति । सूत्रे । तेनेति । सत्स्मारकेण सम्पत्तिशब्देन ।  
'सता सौम्य तदा संपन्नो भवती'त्यत्र सत्सम्पत्तिरित्यत्र च सम्बन्धावधारणादेकसम्बन्धिज्ञानमपरसम्ब-  
न्धिस्मारकमिति सत्स्मारकत्वम् । हेतुचतुष्टये कर्मरूपाधसम्पत्तिः स एवेत्यर्धसम्पत्तिः सन्देहे । मोक्षे-  
र्धसम्पत्तिं दृष्टान्तेनाहुः यथेति । दुःखेति । 'दुःखाभावः सुखं चैव पुरुषार्थद्वयं मत'मिति मोक्षेर्ध-  
सम्पत्तिर्दुःखाभारूपा । असौत्री नात्र दार्ष्टान्तिके सन्देग्धव्या । मूर्च्छित्तस्येति । नन्दादिषु यस्-  
कस्यचिन्मुग्धस्य त्रिविधार्धसम्पत्तिः । यदुक्तमिति । श्रीभागवते यदुक्तम् । ननु नन्दादीनां गर्गोप-  
दिष्टानां कुनो न 'नारायणसमो गुणै'रित्यस्य विचारो मोहजनक-इत्याशङ्काहुः अविचार इति ।  
विचारस्य न जीवावस्थानाम् । प्रकरणं तु जीवावस्थानामिति भावः । एवकारो मोहयोग्यवच्छेदकः ।  
अत्रेति । सूत्रद्वये । प्रासङ्गिक आशङ्काविषयस्तस्य परिहारेण । स एवेति । उक्तद्वितीयकोटिकः ।  
नत्वन्व्य इति । प्रथमकोटिको नेत्यर्थः । निमित्तेति । मूर्च्छया मुसलाद्यभिघातो निमित्तम् ।  
सुषुप्तौ तु तमः । 'न किञ्चिद्वेदिष'मिति तमःकार्याज्ञानकयनात् । इति भेदात् । उपेति । मूर्च्छायां

न तत्र प्राणायनविधातकृता मूर्च्छा विचार्यते । तस्याः प्राणधर्मत्वात् । यथा बाल्यं शरीरधर्मः । व्यर्थञ्च विचारः । जीवावस्था एव हि विचार्यन्ते । केवलसाक्षिवादस्तु न ब्रह्मवादः । तस्मादेक एव जीवः स्वमादिदोषसम्बन्धरहितस्तादृशजन्म-

भाष्यप्रकाशः ।

तत् दूषयन्ति न तत्रेत्यादि । तत्रावस्थासु इन्द्रियादिस्थानभूतगोलकाभिधातकृता मूर्च्छा तु न विचार्यते, तस्याः प्राणानां स्वस्थानपरित्यागेन जायमानतया प्राणधर्मत्वात्, अतो यथा बाल्यं शरीरधर्मो न विचार्यः, तथेयमपि । किञ्च, अयं व्यर्थो विचारः । यथा भवन्मते नाड्यः पुरीतद्वा सुषुप्तिस्थानमिति विज्ञानेन न किञ्चित्प्रयोजनम्, तथैतज्ज्ञानेनापि न किञ्चित् प्रयोजनम् ।

यत् पुनर्भामत्याम्, एतस्या अवस्थान्तरत्वे तत्प्रविलयाय यत्नान्तरमास्थेयमित्येतद्विचारप्रयोजनशुक्तम् । तदपि तदा युज्येत, यदि सूत्राणि संसारव्यवहाराय प्रवृत्तानि स्युः । आराज्ज्ञानोपयोगस्तु शरीरारोग्यस्याप्यस्तीति वयसः स्थापनमपि सूत्रे विचारयेत् । अतो न किञ्चिदेतत् ।

नच जीवस्य केवलं साक्षित्वात् सर्वा अप्यवस्थास्तदुपाधीनामेवेति प्राणावस्थारूपाया अस्या अपि विचारे को दोष इति वाच्यम् । यतः केवलसाक्षिवादो न ब्रह्मवादः । 'सुषुप्त्युक्तान्त्योर्भेदे-ने'त्यत्र सम्यङ्निवारितत्वात् । अतोऽस्या जीवावस्थात्वाभावाद्वैतद्विचार इत्यस्य सूत्रस्य सुषुप्त्याधिकरणशेषत्वमेव युक्तमित्यर्थः ।

भास्कराचार्यैस्तु केवलसाक्षिवादेऽन्यदूषणशुक्तम् । येषामीश्वर एव साक्षात् संसारीति दर्शनम्, तेषां न पूर्वपक्षोऽवकल्पते, न सिद्धान्त इति । तथाच 'स एव त्वि'ति सूत्रवैयर्थ्यापात इति तेषामाशयः ।

सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । यस्मादसिद्धाधिकरणे यः सुषुप्तो भवति, स एव प्रवृष्यत इति सिद्धम्, पूर्वाधिकरणे च स्वभादेर्मिथ्यात्वम्, पूर्वपादे च योग्यशरीरावाप्तिप्रकारः सिद्धः, तस्मादेक एवेत्यादिना यदुक्तम्, तत् सिद्धमित्यर्थः ।

भिक्षुस्तु । एतां मूर्च्छां सुषुप्तिविशेषत्वेनाङ्गीकृत्य, मुग्धे अस्पष्टज्ञाने पुरुषे अर्धसंपत्तिरूपा रश्मिः ।

तथा । न तत्रेत्यादीति । नत्वत्रेत्यपि क्वचिद्भाष्यपुस्तके पाठः । तस्या इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्या इत्यादि । मूर्च्छायाः प्राणपरित्यागनेत्याद्यत्रे स्पष्टम् । यथेतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अतो यथेति व्यर्थ इतिभाष्यं विवृण्वन्तिस्म किञ्चेति । इत्येतदिति । इत्येतज्ज्ञानं विचारप्रयोजनम् । आरा-दिति । संसारव्यवहाराय प्रवृत्तानीत्यङ्गीकार आराज्ज्ञानोपयोगः दूरज्ञानोपयोगः । शरीरेति । वयसः स्थापनस्य । अतो न किञ्चिदेतत् । किन्तु जीवावस्था एव विचार्यन्त इति । एवकारेण प्राण-धर्मयोगव्यवच्छेदः क्रियते । केचलेति भाष्यं विवरीतुमाहुः नचेति । एवेति । साक्षियोगव्यवच्छेदकः । विवृण्वन्तिस्म यतः केचलेति । सुषुप्त्यधीति । तव मते तथा । एवेति । अवस्थात्रयप्रसिद्धा तुरीयाकाङ्क्षायां चतुर्थीति, नतु पञ्चमीत्येवकारः । ईश्वर एवेति । अवधारणविषय ईश्वरः । साक्षादिति भिन्नजीवः, न संसारी । न पूर्वपक्ष इति । स एवान्यो वा प्रतिबुध्यत इत्यनियमरूपः पूर्वपक्षो न, तथा स एवेति नियमरूपसिद्धान्तो न । पूर्वपक्षस्यान्यो वेति भेदघटितत्वात् । सिद्धान्ते स एवेत्यत्र भेदघटितान्ययोगव्यवच्छेदकैवकारघटितत्वादवकल्पत इत्यर्थः । तथाचेति । स एवेतिसूत्र-विषये भास्करभाष्ये च । तेषामिति । भास्कराचार्याणाम् । एक एवेति । भाष्येण । भिक्षुरिति । भगवान् भिक्षुः । अर्थसंपत्तिरूपेति । सुखमहमस्वाप्समित्यर्धसम्पत्तिरूपा इयमेव अस्पष्टज्ञानम् ।



युक्तो भगवज्ज्ञानरहितो ज्ञानाधिकारीति सिद्धम् ॥ १० ॥

इति तृतीयाध्याये द्वितीयपादे तृतीयमतः प्रबोध इत्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

सुषुप्तिर्भवति, यथा संप्रज्ञातासंप्रज्ञातभेदेन योगो द्विविधो भवति, तथा सुषुप्तिरपीति । इमां च ब्रह्मण्यर्धसंपत्तिरूपां सुषुप्तिमधिकृत्य, 'आनन्दशुक् चेतोमूलः प्राज्ञः' 'जाग्रत्स्वप्नसुषुप्त्यादिप्रपञ्चं यत् प्रकाशत' इत्यादिश्रुतयः प्रवृत्ता इत्याह ।

तत्र । श्रुतीनां या प्रवृत्तिः, सा नाडीषु सुषुप्तिमादायाप्युपपद्यमाना न मोहावस्थामपेक्षत इति न श्रुतिभ्यस्तत्रान्तर्भावः शक्यवचनः । सुखदुःखमोहानुस्मृतीनां रोमहर्षवैपथ्यवैकल्यादीनां च दर्शनेन सुषुप्तेः सकाशाद्भेदस्य स्वयमेवाङ्गीकारात् तस्याः सुषुप्तावन्तर्भावेपि हेत्वभावः । नचायोगिनां जीवदशायां बृहदारण्यकेऽवस्थात्रयस्यैवोक्तत्वाज्जाग्रत्स्वप्नयोर्वैलक्षण्ये परिशेषात् सुषुप्तावन्तर्भाव इति युक्तम् । परिशेषस्य मरणार्धसंपत्तावपि तौल्यात् । नच पुनरुत्थानाभ्र मरणेऽन्तर्भाव इति वाच्यम् । नामभ्रान्त्या यमदूतनीतानामपि पुनरुत्थानात् । षष्ठस्कन्धे चित्रकैतुसुतस्य पुराणान्तरेषु सावित्री-पत्युः सत्यवतश्च पुनरुत्थानकथनाच्च ।

अतो मरणं सर्वप्राणदेहसंबन्धोपरतिः, मूर्च्छा तु ब्रह्मप्राणदेहसंबन्धावस्थितिरिति रामानुजाचार्योक्तमेवात्र युक्तम् । परमेतद्विचारस्यात्र प्रयोजनं तैरपि नोक्तम् ।

माध्वास्तु भिक्षुवदेवाङ्गीकुर्वन्ति ॥ १० ॥ इति तृतीयमतः प्रबोध इत्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

रहिमः ।

सम्प्रज्ञातेति । सबीजनिर्बाजसमाधिः । 'परो हि योगो मनसः समाधि'रिति वाक्यात् । तत्र शब्दार्थ-ज्ञानविकल्पे संकीर्णां सवितर्कां समापत्तिः । तत्रेति । समापत्योर्भेद्ये । स्मृतिपरिशुद्धौ स्वरूपशून्येवार्थमात्रनिर्भासा निर्वितर्केति तयोर्लक्षणे । इमामिति । सम्प्रज्ञातसमाधिवदस्पृष्टज्ञानरूपात् । आनन्दशुक्तिमिति । सुखमहमस्त्वाप्समित्यर्थं सुखत्वेनानन्दशुक् मनोबुद्धिचेतस्य सुषुप्तिश्रेतोमुखः चेतउपाया चेतःकरणा । प्राज्ञस्तु सुषुप्तिसाक्षी । यदिति । यदव्ययं प्रकाशते । अत्र यदव्ययं प्राज्ञः । इत्यादीति । आदिना 'यत्र न कंचन कामं कामयते न स्वप्नं पश्यति'ति । वितण्डां वारयन्ति स्म न मोहेति । मूर्च्छावस्थां नापेक्षते । तत्रान्तरिति । अवस्थात्रये मूर्च्छान्तर्भावः । रोमेति । आदिना स्नेहः । स्वयमिति । भगवता भिक्षुणैव । नान्येन युक्तिं सहपक्षकेण । तस्या मूर्च्छायाः । एवेति । अन्यावस्थाव्यवच्छेदकः । मूर्च्छा सुषुप्त्यन्तर्भूता । अवस्थात्रयबोधकबृहदारण्यकात् । जाग्रत्स्वप्नवैलक्षण्यपरिशेषवत् इत्यनुमानमाहुः नचायोगिनामिति । अयं हेतुः हेतुतावच्छेदकलाघवे उक्तो हेतुः । परिशेषादिति । शङ्कराचार्यजाग्रत्स्वप्नवदिति स्फुटम् । अतः सन्देहात् सुषुप्तौ स्वप्नवजाग्रतोऽन्तर्भावः । अयं दृष्टान्तः । सुषुप्तावित्यादिसाध्यम् । स्मरणादिति सौत्रास्मरणात्प्रमाणात् संशयार्थसम्पत्तावपि । तौल्यादिति । एककोटिकस्य । एवं कृते मूर्च्छाया मरणेन्तर्भावः वैषके प्रसिद्धः । 'मूर्च्छायां चतस्रो गुटिकाः संजीविन्या देया' इति । जीवनसंभावनाकर्त्री संजीवनीति । तत्र शङ्कते न चेति । यमेति । नृगाजामिलप्रभृतीनाम् । पुनरुत्थानेति । मृतस्य । एवात्रेति । मूर्च्छाविषयेऽन्ययोगव्यवच्छेदः क्रियते । रामानुजाचार्यवचनात् । तद्युक्तम् । एवेति । अन्यप्रकारयोगव्यवच्छेदकः ॥ १० ॥ इति तृतीयमतः प्रबोध इत्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

न स्थानतोपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हि ॥ ११ ॥ (३. २. ४.)

इदानीं विषयनिर्धारार्थं ब्रह्मस्वरूपं विचार्यते । तत्र प्रथममन्योन्यविरुद्ध-  
वाक्यानां निर्णयः क्रियते । तदर्थमेतावत् सिद्धम् । समन्वयाविरोधान्मामेकमेव  
ब्रह्म प्रतिपाद्यत इति । तत्र यथा कार्यविरोधः परिहृतः, एवं ब्रह्मधर्मविरोधोपि  
परिहरणीयः । अन्यथा अबोधकता स्यात् । तत्र स्वगतधर्माणामविरुद्धानामभिप-  
पादे विचारः । जडजीवधर्मत्वेन प्रतीतानामत्र विचारः क्रियते ।

भाष्यप्रकाशः ।

न स्थानतोपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हि ॥ ११ ॥ प्रस्तूयमानस्य ग्रन्थस्य सङ्गतिं वदन्तः  
प्रयोजनमाहुः इदानीमित्यादि । ज्ञानाधिकारिविचारोचरं ज्ञानविषयनिर्धारो युक्त इति तदर्थ-  
मवसरसङ्गत्या ब्रह्मणो विवक्षितज्ञानविषयस्य स्वरूपं पादशेषेणाभिपपादेन च विचार्यत इत्यर्थः ।  
एतेन विचारेणोपनिषदां ब्रह्मबोधकताप्रकारो ज्ञातो भविष्यतीति तदर्थोऽयं विचार इति बोधितम् ।  
नन्वसिद्धधिकरणे वाक्यविचारो दृश्यते, न तु स्वरूपस्येत्याशङ्क्य एतदधिकरणप्रयोजनमाहुः  
तत्र प्रथममित्यादि । प्रथममिति । स्वरूपविचारात् पूर्वम् । ननु ब्रह्मस्वरूपनिर्णयः प्रथमाध्याये  
कृतः, विरुद्धवाक्यनिर्णयश्च द्वितीयाध्याये इति किं पुनस्तभिर्धारणादिनेत्यत आहुः तदर्थ-  
मित्यादि । तदर्थमिति । स्वरूपनिर्धारार्थम् । तथाच कार्यमन्यस्य न भवति, किन्तु सर्वं ब्रह्मण  
एव कार्यमिति तत्र निर्धारत् सर्वत्र वेदान्तेष्वेकमेव ब्रह्म प्रतिपाद्यत इत्येतावत् सिद्धम् ।  
द्वितीयोक्तो विरोधपरिहारोपि तद्विषयनिर्धारार्थत्वेनैव फलितः, न तु ब्रह्मस्वरूपनिर्धारार्थत्वेन,  
ब्रह्मधर्मविरोधस्यापरिहृतत्वात् । अतस्तत्र यथा कार्ये अन्यजन्यत्वकृतो विरोधः कारणैक्य-  
निर्धारार्थं परिहृतः, एवं कारणभूतब्रह्मस्वरूपनिर्धारार्थं ब्रह्मधर्मविरोधोपि परिहरणीयः । अन्यथा  
सधर्मकं निर्धर्मकं वा, जीववत् सदोषं वा, यावदोषरहितं वेत्यादिसन्देहानपायादबोधकता वाक्यानां  
स्यात् । अतस्तन्निवृत्त्यर्थमिदं निर्धारणमित्यर्थः ।

एवं विचारावश्यकत्वं प्रतिपाद्य तत्रावान्तरविषयं विभजन्ते तत्र स्वगतेत्यादि ।  
अविरुद्धानामिति । परस्परविरुद्धत्वेपि भगवदीयत्वेन प्रतीततया स्वरूपाविरुद्धानाम् ।

रश्मिः ।

न स्थानतोपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हि ॥ ११ ॥ अचसरेति । समन्वयेऽविरोधेन  
स्थिरीकृते विषयनिर्धारः प्रसङ्गसङ्गत्या युक्तः, परन्तु अनधिकारिहृदये न स्फुरतीति प्रतिबन्धकीमृताधि-  
कारिचिन्तानिवृत्तौ सत्यामवश्यवक्तव्यमवसर उक्तः । आवृत्तौ गौरवमित्यवसरसङ्गत्या । विष-  
क्षितेति । परम्परासम्बद्धधर्मिसाक्षात्सम्बद्धधर्मिविषयकज्ञानविषयस्य । ब्रह्मण एवेति । एवकारेण  
सांख्यादिस्मृत्युपलब्धप्रधानादिव्यवच्छेदः । तत्रेति । प्रथमद्वितीयाध्याययोः । तत्र यथेति भाष्यं  
विवरीतुमाहुः द्वितीयोक्त इति । तद्विषयेति । वाक्यविषयनिर्धारार्थत्वेन । एवेति । ब्रह्मस्वरूपनि-  
र्धारार्थत्वव्यवच्छेदकः । ब्रह्मधर्मेति । द्वितीयाध्याये तथा । विवृण्वन्ति स्म अतस्तत्रेति । तत्र द्विती-  
याध्याये ब्रह्मणि ब्रह्मत्वेन सहावस्थानलक्षणो हि कार्यस्य विरोधः ब्रह्मरूपकारणैक्यनिर्धारार्थं प्रधानादि-  
कारणवादनिरासेन परिहृतः । एवमितिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म एवं कारणेति । ब्रह्मधर्मेति । रूपमरूपं  
चेति ब्रह्मधर्मयोर्विरोधः सहानवस्थानलक्षणः । अन्यथेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अन्यथेति । इत्या-  
दीति । आदिना रूपमरूपं चेति सन्देहः तेषामनपायात् । तत्तद्धर्मप्रकारकबोधकता तत्प्रतियोगिता-

तत्र कश्चिज्जडीवधर्मा भगवति बोध्यन्ते, कश्चिन्निविध्यन्ते । यथा 'सर्व-  
कर्मा सर्वकामः' ।

नचैते जीवधर्मा एव न भवन्तीति वाच्यम् । उच्चावचकर्मणां कामानां च  
जीवगतत्वप्रतीतेः । 'नेतरोऽनुपपत्ते'रिति सर्वत्र वैलक्षण्यस्योक्तत्वात् । कार्यवि-  
शेषधर्माणां कारणे वक्तुमशक्यत्वात् । नच कारणधर्मा एव सर्वे कार्ये अंशे वा  
प्रतीयन्त इति वाच्यम् । 'अस्थूलमनपिव'त्यादिवाक्यैः प्रापञ्चिकसर्वधर्मवैलक्ष-  
ण्यस्योक्तत्वात् ।

अत्र केचिद्विरोधमेवमाहुः । सर्वत्र कारणत्वात् भगवानस्ति । ततश्च अस्थूले  
अस्थूलः, अनणावनणुः, उच्चावचकर्तयुच्चावचकर्ता, उच्चावचकामे उच्चावचकामः,  
पृथिव्यां सर्वगन्धः, जलादावगन्धः । एवं रसादिषु । एवं स्थानतः परस्योभय-  
लिङ्गमुपपद्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

एवं विषयं विभज्य प्रस्तुताधिकरणविषयादिकमाहुः तत्र कश्चिदित्यादि, निविध्यन्त  
इति । अस्थूलादिवाक्येषु निविध्यन्ते । तथाच विरुद्धवाक्यद्वयदर्शनात् संशयः । किञ्चमयलिङ्गं  
ब्रह्म, अन्यतरलिङ्गं वेति ।

पूर्वपक्षमाहुः नचेत्यादि । प्रकरणावरुद्धत्वाच्चेति न वाच्यमित्यर्थः । तत्र हेतुः उच्चावचे-  
त्यादि । प्रतीतेरिति । प्रत्यक्षादेव प्रतीयमानत्वात् । नच श्रुत्यपेक्षया लौकिकप्रमाणस्य निर्बलत्वात्  
तस्य भ्रान्तत्वमिति वाच्यम् । 'नेतरोऽनुपपत्ते'रित्यादिद्वयेषु सर्वत्र जीववैलक्षण्यस्योक्तत्वात्  
सर्वकामत्वादीनां ब्रह्मधर्मत्वे जीवसालक्षण्यापत्त्या शास्त्रस्यापि विरोधात् । कार्यकारणव्यवहार-  
मङ्गलपत्त्या कार्यविशेषधर्माणां कारणे वक्तुमशक्यत्वात् । शेषं स्फुटम् । तथाच धर्मविधेरुपासनार्थ-  
तयोपचारादपि नेतुं शक्यत्वाभिषेधस्य तु प्रयोजनान्तरशून्यतया स्वरूपबोधनमात्रफलकत्वेनान्यथा  
नेतुमशक्यत्वाभिर्विशेषलिङ्गमेव प्रतिपत्तव्यमिति प्राप्तम् ।

तत्र द्वयं व्याकुर्वन्ति अत्रेत्यादि ।

रश्मिः ।

काभावो वाक्यानां स्यादित्यर्थः । प्रकरणेति । ब्रह्मप्रकरणावरुद्धत्वात् । एवेति । अनुमानयोग्य-  
वच्छेदकः । न चेतिभाष्यं विवरीतुमाहुः नच श्रुतीति । तस्येति । अंशांशिनोरभेदे सति वैलक्षण्यस्य  
अप्रत्येतुः । विवृण्वन्ति स्म नेतरेति । आनन्दमयाधिकरणे व्याकृतानि । सर्वत्रेति । जीवे जडे च ।  
शास्त्रस्येति । 'नेतरोऽनुपपत्ते'रित्यादेः । कार्येतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म कार्येति । कार्यविशेषेति ।  
सर्वकर्मसर्वकामादीनाम् । पूर्णत्वेन तत्राभावात्, नतु कार्यत्वादीनाम् । 'अजायमानो बहुधा विजायते'  
इति प्राक्त्वरूपाशुत्यत्तिमादायांशतस्तेषां सत्त्वात् । स्फुटमिति । एवेति । नैयायिकप्रवादादेवकारः ।  
अंश इति । 'यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युत्करन्तेवमेवास्मादात्मनः सर्वे जीवाः सर्वे आत्मान' इति  
पृथगुपदेशात् । प्रापञ्चिकेति । नचः पर्युदासार्थत्वात्तथा । एवं शेषं स्फुटमित्यर्थः । पर्युदासः  
सहग्रही । अस्य पूर्वपक्षत्वं स्फुटयन्ति स्म तथाच धर्मेति । धर्मविधेरिति । 'सर्वकर्मा सर्वकाम'  
इति भाष्योक्तोभयक्रोडीकारेण यो धर्मविधिः 'ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेते'ति धर्मकदेशधर्मविधेः ।  
'धर्मं चरे'ति विधेर्वा । सर्वकर्मत्वेन सर्वकामत्वेन ब्रह्मोपासनार्थतया सामान्यविशेषभावसम्बन्धरूपोपा-  
राच्छक्यसम्बन्धात् । शक्यसम्बन्धो लक्षणा । एवेति । आरोपोपावादसङ्गतिसत्त्वादेवकारः । तत्रेति ।

अथवा । कारण एव रूपमरूपं चावच्छेदभेदेन अधिन्यसामर्थ्याद्वा । अन्यथा असतः सज्जननप्रसङ्ग इति अपिना संगृहीत इति ।

एतदुभयमपि न । कुतः । सर्वत्र हि । सर्वत्रैतादृशं रूपं भगवत उपदिश्यते । हि युक्तोऽयमर्थः । भगवत्स्वरूपप्रतिपादकानि हि एतानि वाक्यानि,

भाष्यप्रकाशः ।

केचित् ब्रह्मवादैकदेशिन ऋषयो वक्ष्यमाणरीत्योभयलिङ्गाविरोधं व्युत्पादयन्ति । 'यतो वा इमानि' 'सदेव सौम्ये'त्यादिभिर्भगवत उपादानत्वस्य सिद्धत्वात् सर्वत्रोपादेये कार्ये भगवानस्तीत्यविवादम् । ततश्च यथा पार्थिवकारणभूता पृथिवी घटपटस्तम्भादिषु कार्येषु निमित्तवशात् तत्तद्रूपतां धत्ते, तथा भगवानप्यस्थूलादिषु द्रव्येषु, रसादिषु च गुणेषु, तत्तद्रूपतां धत्ते इत्येवं स्थानधर्मरूपं तच्छिञ्जं परस्मिन् भासत इति परस्योभयलिङ्गयुपपद्यत इत्येकं मतम् ।

अथचेत्यादिनोक्तं द्वितीयं मतम् । अवच्छेदभेदेनेति । अवच्छिद्यत इत्यवच्छेदः प्रदेशत्वेन । तत्र युक्तिस्त्वचिन्त्यसामर्थ्यम् । भाष्ये चाशब्दो वाक्यालङ्कारे । पूर्वोक्तरीत्यान्यथाङ्गीकारे तु स्थानस्य कार्यत्वात् स स धर्मस्तत्र तत्र स्थाने कुत आगत इति विमर्शे कारणस्य तद्दर्मवंचाभावेन कार्ये तस्यासतः सत्ता स्यात् । तस्मात् तद्विहायैवं तत्तदवच्छेदभेदेनाचिन्त्यसामर्थ्यादुभयलिङ्गत्वयुपपादनीयमिति । तदिदमपिना संगृहीतम् ।

एवं स्थानतोपीतिपदद्वयेन तदुभयमनुवदन्निपेधति नेत्यनेन । तत्र हेतुः सर्वत्रेति । तं व्याकुर्वन्ति सर्वत्रेत्यादि । ननु तत्तद्वाक्येषु तत्तलिङ्गताया एव श्रवणात् सर्वत्रैतादृशरूपोपदेशस्य चाश्रवणात् कथं युक्तत्वमित्याकाङ्क्षायां तद्व्याकुर्वन्ति भगवदित्यादि । एतानीति । सर्वकर्मत्वास्थूलत्वादिबोधकानि ।

तथाहि । सर्वकर्मत्वादिवाक्यं तावत्, 'अथ खलु ऋतुमयः पुरुष' इति ऋतूपदेशं प्रकृत्य शाब्दित्यविधायाम्, 'एष म आत्मान्तर्हृदय एतद्ब्रह्मतमितः प्रेत्य संभवितास्मी'त्युपसंहारे रश्मिः ।

एवं पूर्वपक्षे सिद्धान्तसूत्रं व्याकुर्वन्ति अस्तीति । कार्यरूपतया तदाधेयतया च । तेन 'तद्रूपं तत्र च स्थितं साकारव्यापकत्वाच्चे'त्युक्तेषु द्वयं द्रव्ये, साकारव्यापकं तु गुणे द्रव्येपीत्याशयेनाहुः अस्थूलादिष्विति । अस्थूलादिषु स्थानेषु रसादिषु च स्थानेषु । अथचेत्यादिनेति । पूर्वत्र कारणरूपस्य ब्रह्मणः कार्यस्थानत उभयलिङ्गमुक्तम् । अधुना कारणस्थानत उभयलिङ्गमाहुः अथचेति । एवकारेण कार्यरूपव्यवच्छेदः । रूपं मूर्तं अरूपममूर्तम् । मूर्तामूर्तब्राह्मणेन । अन्ययेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अन्यथेति । अस्मात्प्रकारादन्यप्रकारस्य । अन्यथेत्यस्मात्प्रथया लुक् । तद्विहायेति । पूर्वपक्षं विहाय । अचेति । पृथिवीदेशेन रूपं वायुदेशेनारूपमिति देशभेदरूपावच्छेदभेदेन । पदद्वयेनेति । नन्वेकमपि न पदं 'अव्ययादाप्सुप' इति 'सुञ्चिकि लुकालुप्तत्वे नलुमताङ्गसे'त्यस्य प्राप्त्या कथं 'सुप्तिङन्त'-मित्यनेन पदत्वमिति चेत् । न । शब्दलक्षकत्वाद्भ्रान्तेर्जीवधर्मत्वात् । तदुभयमिति । पक्षद्वयम् । एतेनैतदुभयमिति भाष्यं विवृतम् । तत्तलिङ्गताया इति । 'सर्वकर्मा सर्वकाम' इत्यादिषु सर्वकर्मत्वादिना तत्तत्तीवादिषु तत्तच्छब्दस्य सामर्थ्यं शक्त्यादि तस्य समूहस्यैव श्रावणात् । एवकारः शक्याधर्मव्यवच्छेदकः । अर्थपदशक्त्यादिज्ञानानन्तरं गुरुपदेशादिसहकारणसाध्यत्वात् । तत्तलिङ्गसमूहस्यतलिङ्गता तस्या इत्यर्थः । शब्दरूपमङ्गीकृत्य यत्किञ्चिच्छब्दं वाङ्गीकृत्याह सर्वत्रेति । युक्तत्वमिति । भगवदुपदेशरू-

न त्वनुवादकानि । वैयर्थ्यापत्तेः ।

अचिन्त्यत्वे ज्ञानानुदयः । 'तमेव विदित्वातिमृत्युमेति' 'भक्त्या माम-

भाष्यप्रकाशः ।

तत्क्रतुविषयं ब्रह्मैव बोधयति । क्रतुश्चात्र नोपासना । शब्दान्तरात् । अन्यथा तद्वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । किन्तु मननम् । एवमन्यान्यपि वाक्यानि 'अणोरणीया'नित्यादीनि जीवव्यतिरिक्तमात्मानं विषयीकुर्वन्तीत्यस्थूलादिवाक्यवत् प्रमाणान्तरानवगतभगवत्स्वरूपप्रतिपादकानि, न त्वनुवादकानि । यदि हि तेषां स्थानगतधर्मानुवादकत्वं स्यात्, तदा तैर्ब्रह्मज्ञानाभावात् तेषां वैयर्थ्यमेव स्यात् । न ह्यौपाधिकानां धर्माणां तद्वचया ब्रह्मणो वा ज्ञानं मुख्यार्थमिति वक्तुं शक्यम् । तथा सति दर्शानन्तरीयज्ञानादपि सा स्यात् । ततश्च शास्त्रवैयर्थ्यापत्तिः । नापि यथाकथञ्चिच्छास्त्राचन्द्रन्यायेन ब्रह्मप्रतिपत्त्यर्थम् । तथा सति परस्परविरुद्धान् धर्माश्च बोधयेयुः । प्रतिपत्तिजननप्रतिबन्धकत्वात् । किञ्च । अस्मिन् वाक्येऽनुवादकत्वं संभवत्यपि न । 'ज्यायानाकाशा'दित्युक्तेः । न हि लोके आकाशाज्यायः किञ्चिदस्ति स्थानम्, येन तद्वशाद्ब्रह्मणि तदनूद्येत । दिक्कालात्मनां तत्समत्वात् । एवं सांख्यादिदृष्ट्या प्रकृत्यादिग्रहणेपि ततो नान्यस्य ज्यायस्त्वम् । ज्यायस्त्वं चात्र परिमाणादेव विवक्षितं ज्ञायते । अग्रे 'अणीयान् व्रीहे'रिति श्रावणात् । अतस्तत्प्रतिपादकत्वमेवात्र मन्तव्यम् । तथा सर्वकर्मत्वादिप्रतिपादकत्वमपि, निरङ्कुशानां तेषामन्यत्राभावादिति । तस्मान्नात्र स्थानप्रयुक्तानुवादकत्वम् ।

एवं द्वितीयेपि मते, सामर्थ्यस्याचिन्त्यतया तस्याज्ञानात् तद्वतो ब्रह्मणोऽप्यज्ञानापत्तिः ।

रहिमः ।

पार्थस्य युक्तत्वम् । तद्व्येति । ब्रह्मैवेति । अन्तर्हृदय इति लिङ्गादेवकारः । तद्वैयर्थ्येति । शब्दान्तरवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । विषयीति । विरुद्धसर्वधर्माश्रयत्वेन विषयीकुर्वन्ति । अनधिगतार्थगन्तुत्वप्रमाणादन्यत् प्रमाणं प्रमाणान्तरं तदनवगतं यद्ब्रह्मस्वरूपं विरुद्धधर्माश्रयं तस्य प्रतिपादकानि । हेतुभाष्यं विवृण्वन्ति स्म यदि द्वीत्यादि । ब्रह्मेति । किन्तु स्थानगतधर्मज्ञानात् । तेषां ब्रह्मज्ञानांशे वैयर्थ्यम् । एवेति । अवैयर्थ्ययोगव्यवच्छेदकः । नहीति । उपाधिः अस्थूलादिः स्थानं अस्थूलादेः । पृथिवीस्थानं सर्वगन्धस्य । जलादिस्थानमगन्धस्य । तादृशधर्माणामौपाधिकानाम् । तादृशधर्मवत्तया तादृशास्थूलाद्यौपाधिकस्थूलादिमत्तया पृथिव्याद्यौपाधिकसर्वगन्धादिमत्तया वा ब्रह्मणो वा ज्ञानम् । दर्शनेति । मायावच्छिन्नं चैतन्यमीश्वरः इति ज्ञानात् । सांख्यदर्शनेऽसङ्गोपाधिकासङ्गपुरुषज्ञानात् । शास्त्रेति । अविरोधाप्यायसहकृतोक्तोपादकवेदान्तशास्त्रवैयर्थ्यापत्तिः । यथाकथमिति । औपाधिकेनापि प्रकारेण । अस्यां स्थूलायां शाखायां चन्द्र इति न्यायेन । शाखाद्रष्टारं चन्द्राद्रष्टारं प्रत्युक्तिः सूक्ष्मप्रतिपत्त्यर्था । प्रतिपत्तीति । नच विरुद्धधर्माश्रयत्वेन प्रतिपत्तिः । अन्यैरनङ्गीकारात् । तद्ब्रह्मादिति । स्थानवशात् । तदन्वयेनेति । तदित्यव्ययम् । स्थानगतधर्मः । ननु नास्ति चेत्कथमाकाशाज्यायस्त्वेन स्थानं प्रतिपत्त्यमिति चेत्, तत्राहुः द्विक्कालेति । प्रसिद्धं नैयायिकमते । दिशं प्रस्तुत्य सा चैका विश्वी नित्या चेति, तथा कालं प्रस्तुत्य स चैको विभुर्नित्यश्चेति । तथात्मानं प्रस्तुत्य स चैको विभुर्नित्यश्चेति । शब्दगुणकमाकाशमित्याकाशात् ज्यायस्त्वम् । नैयायिकमते । सिद्धान्ते तु अचिन्त्यशक्तिमत्त्वादाकाशाज्यायःशब्दप्रवृत्तिः । तत् इति । प्रकृत्यादेः । एवेति । ब्रह्मत्वादियोगव्यवच्छेदकः । अणीयानिति । अत्राणुपरिमाणम् । अतिशये ईयसुन् । तत्प्रतीति । ब्रह्मप्रतिपादकत्वम् । एवकारेणानुवादकत्वयोगव्यवच्छेदः । अपीति । ब्रह्मणि मन्तव्यमित्यन्वयः । तेषामिति । सर्वकर्मत्वसर्वकामत्वादीनाम् । नात्रेति । अत्र श्रुतिषु स्थानमस्थूलादि प्रयोजकं तत्रयुक्तं तद्वतधर्मानुवादकत्वं न

भिजानाति यावान् यश्चास्मि यादृशः, ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वा विशते तदन-  
न्तर'मिति ज्ञानानन्तरमेव सायुज्यप्राप्तेः । नच 'यस्यामतं तस्य मतं मतं  
यस्य न वेद सः, अविज्ञानं विजानतां विज्ञानमविजानता'मिति वाच्यम् ।  
शास्त्रानारम्भप्रसङ्गात् । अयं च विरोधः परिहरणीयः । सर्वे हि विरोधा  
अत्र चिन्त्यन्ते । नापि तत्तदुपादानभूतप्रदेशविशेषेणाविरोधः । अनुवा-  
दकत्वेन वैयर्थ्यापत्तेः । न च भगवति भेदोऽस्ति । प्रत्यारम्भमेकमेवा-

भाष्यप्रकाशः ।

ततश्च 'तमेवे'त्यादिश्रुत्युक्तसाधनाभावान्मोक्षस्वाप्यप्राप्त्यापत्तिः । भक्त्याभिज्ञानादेरपि बाधापत्तिः  
स्यात् । नच 'यस्यामत'मित्यादावमतस्य मतत्वश्रावणादचिन्त्यत्वेनामतत्वेपि सुखेन ज्ञानोदयसंभव  
इति वाच्यम् । तथा सति विचारश्चून्यानामपि ज्ञानसंभवेन विचारशास्त्रस्य वेदान्तरूपशास्त्रस्य  
वानारम्भप्रसङ्गात् । किञ्च । एतद्वाक्योक्तममततायां मतत्वं तदा बुद्धिगोचरीभवेत्, यदास्य बोधन-  
प्रकारोवगम्येत, स एव तु नावगम्यते । वदतो व्याघातात् । अतोयमपि विरोधः परिहरणीयः ।  
यतः सर्वे विरोधा अत्र चिन्त्यन्ते । अतो यावदस्य बोधनप्रकारो न व्युत्पादितः, तावत्पर्यन्तम-  
बोधकत्वान्नानेन ज्ञानं वक्तुं शक्यम् । किञ्च । नापि तत्तदुपादानभूतप्रदेशविशेषेणाविरोधो  
युज्यते । तादृशत्वस्य पृथिव्यादौ दर्शनात् वाक्यस्य लोकसिद्धानुवादकत्वेन वैयर्थ्यापत्तेः । नच  
पृथिव्यादीनां सांशत्वादंशभेदेन तथात्वम्, भगवतस्तु निरंशत्वात् प्रदेशभेदेनोपगम्यत इत्यनु-  
वादकत्वाभावात् वैयर्थ्यामिति वाच्यम् । यदि भगवति स्वगतभेदो भवेत्, तर्हि पत्रपुष्पादीनामिव,  
तदैवमुपगन्तुं शक्येत । स तु नास्ति । प्रत्यारम्भं यत्र यत्र ब्रह्म निरूपणमारभ्यते, तत्र तत्र  
'एकमेवाद्वितीय'मिति वचनात् । यदि सर्वत्रैकरूपता न स्यात्, तदा प्रत्यारम्भं तथा कथन-  
रश्मिः ।

किन्तु ब्रह्मप्रतिपादकत्वम् । अचिन्त्यत्व इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म एवं द्वितीय इति । तमेवेति-  
भाष्यं विवृण्वन्ति स्म ततश्चेति । बाधेति । ज्ञानाभावेऽभिज्ञानबाधः । अभित इत्यस्य ज्ञानधर्मत्वात् ।  
भाष्ये ज्ञानानन्तरमिति 'विदित्वे'ति कत्वान्तरार्थः । क्रमादेवकारः । अन्यथा 'अतिश्रुत्युमेति  
विदित्वे'त्यपि वदेत् । नचेतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म नचेति । शास्त्रेतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा  
सतीति । विचारेति । मतपदोक्तं मननं विचारस्तच्छून्यानाम् । अयं चेति भाष्यं विवरीतुमाहुः  
किञ्च एतदिति । वाक्योक्तेति । ममेदं मतमिति ममतायां श्रुतिनिष्ठायाम् । अवगम्येतेति ।  
अधोक्षजत्वातिरिक्तप्रकारः सर्वेषामाचार्याणां नूतनमार्गप्रवर्तकत्वात्तन्मध्ये कस्यचिन्मार्गत्वेन ज्ञायेत सर्वैः ।  
चदत् इति । मतममतमिति वदतो व्याघातः 'मम माता वन्द्ये'ति वाक्यवत् । विवृण्वन्ति स्म अतोयम-  
पीति । यतो हीतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म यत् इति । अत्रेति पूर्वपादे । उत्तरत्र च पादे । अस्येति  
विरोधस्य । बोधनप्रकारो विरुद्धसर्वधर्माधारत्वलक्षणः । विरोध्यस्य ज्ञानावरोधकत्वात् । नापीतिभाष्यं  
विवृण्वन्तिस्म किञ्चेति । तत्तदुपादानेति । यथोद्भूतगन्धोपादानपृथिवीभूतप्रदेशरूपविशेषेण पाषा-  
णभूतप्रदेशेन चाविरोधो गन्धतद्भावयोः । वैयर्थ्येति । लोकेऽनधिगतार्थगन्तुत्वाभावेनाप्रामाण्यात्तथा ।  
न चेतिभाष्यं विवरीतुमाहुः न चेति । विवृण्वन्ति स्म भगवत् इति । इत्यन्विति । इति उक्त-  
प्रकारेण लोकेशभेदात्तदननुवादमादाय प्रमाणलक्षणोपपत्तेरनुवादकत्वाभावादित्यर्थः । स्वगतैति ।  
गीताष्टादशाध्यायोक्तसात्त्विकज्ञाननष्टस्वगतभेदो भवेत् । प्रत्यारम्भमिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म प्रत्या-

१. अमततायामित्यत्र ममतायामिति पाठे रश्मौ । २. सर्वे हीत्यत्र यतो हीति रश्मौ पाठः स्यात् ।

द्वितीय'मिति वचनात् । अल्पकल्पनायामपि श्रुतिविरोधः सिद्धः । श्रुत्यविरोधार्थमेव हि प्रवृत्तेः । तस्मान्न मतान्तरानुसारेण जडजीवधर्माणां सत्त्वासत्त्वे परिहर्तुं शक्ये ॥ ११ ॥

न भेदादिति चेन्न प्रत्येकमतद्वचनात् ॥ १२ ॥

प्रकारान्तरेण समाधानमाशङ्क्य परिहरति । न भवदुक्तो विरोधः सम्भवति । भेदात् । कारणकार्येषु सर्वत्र भेदाङ्गीकारात् । प्रपञ्चविलक्षणं ब्रह्म भिन्नम् । प्रपञ्चधर्मवत् ब्रह्म भिन्नम् । तथा अज्ञातं ज्ञातं च । एकस्य भेदस्याङ्गीकारे सर्वमुपपद्यत इति चेत् । न । प्रत्येकमतद्वचनात् । अभेदवचनात् । 'इयं पृथिवी सर्वेषां भूतानां मध्व'नि ब्राह्मणे 'अयमेव स योऽय'मिति सर्वत्राभेदवचनात्, कार्यकारणरूप-

भाष्यप्रकाशः ।

मनर्थकमेव स्यात् । अतोल्पकल्पनायामपि श्रुतिविरोधः सिद्धः । न च सोल्पत्वान्न दुष्ट इति युक्तम् । श्रुत्यविरोधार्थमेव भगवतो व्यासस्य प्रवृत्तेः । तस्मान्न मतान्तरोक्तरीत्या जडजीवधर्माणां सत्त्वासत्त्वरूपस्योभयलिङ्गविरोधस्य परिहारसिद्धिरित्यर्थः ।

विद्वन्मण्डने तु प्रकरणसिद्धार्थविचारेणैतस्य सिद्धान्तमवृत्त्वमेव सेत्स्यतीत्याशयेन वक्ष्यमाणरीत्यैतदधिकं व्याख्यातम् । सोपाधिकं ब्रह्म सविशेषश्रुतिविषयः, निरुपाधिकं तन्निर्विशेषश्रुतेरित्यपि मतमर्थाभिरस्तम् । विशेषाणामौपाधिकत्वे ब्रह्मणस्तत्त्वभावत्वाभावेन तन्निरूपकश्रुतीनामब्रह्मनिरूपकत्वापत्तेरिति ॥ ११ ॥

न भेदादिति चेन्न प्रत्येकमतद्वचनात् ॥ १२ ॥ सूत्रमवतारयन्ति प्रकारान्तरेणेत्यादि । अत्र सूत्रे उभयलिङ्गमिति पूर्वसूत्रादनुवर्तते, तदाहुः न भवदुक्त इत्यादि । उभयलिङ्गपदेन भवता उक्तो विरोधो न सम्भवतीत्यर्थः । भेदादिति विवृण्वन्ति कारणेत्यादि । सर्वत्रेति । लोके वेदे च । सिद्धान्तांशं व्याकुर्वन्ति इयमित्यादि । सर्वत्राभेदवचनादिति । सर्ववाक्येष्वभेदवचनात् । अभेदवचनस्यैव व्याख्यानं कार्यकारणेत्यादि । मधुब्राह्मणस्याः कार्यादयस्त्वेवं बोध्याः । तथाहि । 'इयं पृथिवी सर्वेषां भूतानां मध्वस्यै पृथिव्यै सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमस्यां पृथिव्यां तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मं शारीरस्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव रक्षिः ।

रम्भमिति । एवेति । अप्यर्थक एवकारः । अल्पेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इति । अंशभेदात् । अत्योऽंशभेदस्तस्य ब्रह्मणि कल्पनायामपि श्रुतिविरोधः सिद्ध इति नापि तत्तदुपादानमृतप्रदेशविशेषेणाविरोधो युज्यते । श्रुत्यविरोधार्थमिति भाष्यं विवरीतुमाहुः न च स इति । 'एकदेशविकृतमनन्यव'दिति न्यायेनादुष्टः । अन्यथा 'जराया जरसन्यतरस्या'मिति सूत्रेण निर्जरशब्दस्य जरसादेशाभावे निर्जरसाविति न स्यात् । विवृण्वन्तिस्म श्रुत्यविरोधेति । एवेति । अत्र 'केचिदविरोधमेवमाहु'रित्यादिभाष्यादेवकारः । प्रवृत्तेरिति । शब्दार्थे कृते प्रवृत्तिज्ञानम् । मतान्तरेति । 'स्थानतः परस्योभयलिङ्ग'मित्तिरीत्या ॥ ११ ॥

न भेदादिति चेन्न प्रत्येकमतद्वचनात् ॥ १२ ॥ इत्यर्थ इति । सौत्रप्रथमनकारेणार्थः कर्तव्यः ।

प्रकाराणां भेदनिषेधात् । तस्मान्न भेदाङ्गीकारेण श्रुतयो योजयितुं शक्याः ॥ १२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

स योऽयमात्मेदममृतमिदं ब्रह्मेदं सर्वंमित्येकं वाक्यम् । एवमग्रेपि, अबध्याकाशवाद्यादित्यचन्द्र-दिग्विशुस्तनयित्नुधर्मसत्यमानुषात्मवाक्यानि । एवं चतुर्दश ।

तत्रायमर्थः । इयं प्रसिद्धा पृथिवी सर्वेषां भूतानां ब्रह्मादितृणस्तम्बान्तानां मधु मध्विव । उपकारकं कार्यम्, भूतादृष्टजन्यत्वात् । तथा, अस्यै पृथिव्यै अस्याः पृथिव्याः सर्वाणि भूतानि पूर्वोक्तानि मधु मध्विव उपकारकाणि, कारणत्वात् । किञ्च । यश्चायमस्यां पृथिव्यां तेजोमयश्चिन्मात्र-प्रकाशमयः अमृतमयः अमरणधर्मा पुरुषः, सोपि 'तदभिध्यानादेव त्वि'ति न्यायेन पृथिवी-रूपतया तदुपकारकत्वात् तस्यै मध्विति चकारेण समुच्चयते । यश्चायमध्यात्मम्, 'अधिशरीरं शरीरः शरीराभिमानो' त्यन्ये । वस्तुतस्तु 'यः पृथिव्यां तिष्ठ'न्नित्यादिनोक्तोऽन्तर्यामी तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषः सोपि तेनाभिमानेन प्रकारेण भूतोपकारकत्वाद्गतानां मध्वित्यपि चकारान्तरेण समुच्चयते । अयमेव सः । अयं तेजोमयादिरूपः पुरुष एव सः । मैत्रेयीब्राह्मणान्ते पूर्वग्रन्थ उक्तो योऽयमात्मा उक्तविधपुरुषरूप इदममृतमानन्दः । इदं ब्रह्माक्षरम् । इदं सर्वं पूर्वोक्तकार्यकार-णरूपप्रकारात्मकमिति । एवमग्रिमेष्वपि वाक्येषु बोध्यम् ।

सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । एतेषां कार्यादीनां भगवदात्मकत्वनिगमनेन प्रतिवा-  
रक्षिः ।

एवेति । अन्यब्रह्मदानां द्वितीयाध्यायपादयोर्निराकरणादेवकारः । कार्यकारणरूपभेदात् । छान्दसी पृथीस्थाने चतुर्थीत्याहुः अस्याः पृथिव्या इति । पूर्वोक्तानीति । ब्रह्मादितृणस्तम्बान्तानि । कारणत्वादिति । ब्रह्मणः कारणत्वं तृतीयस्कन्धे । तृणस्तम्बान्तानां सत्तारूपाणां कारणत्वमवयवत्वात् । तदभिध्यानादिति । अयं न्यायः द्वितीयाध्यायतृतीयपादे गतः । पृथिवीति । तस्य तस्य कार्यस्यो-त्यादनार्थं तदभिध्यानं ततस्तदात्मकत्वं तत्तत्कार्यकारणात्मकत्वं तेन तत्कारणवाचकत्वमिति 'तदभि-ध्यानादेव तु तल्लिङ्गात्स' इति सूत्रांशार्थात् पृथिवीरूपतया तदुपकारकत्वात् तस्य 'तस्माद्वा एतस्मा'दिति श्रुतिप्रसिद्धस्योपध्यादेः उपकारकत्वात् कारणत्वान् । तस्यै तस्मः पृथिव्या मधु कार्यम् । चकारेण 'यश्चाय'मिति चकारेण । अधुना 'इयं पृथिवी सर्वेषां भूतानां मध्वस्यै पृथिव्यै सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमस्यां पृथिव्यां तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मश्च शरीरस्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषोयमेव स योयमात्मेदममृतमिदं ब्रह्मेदं सर्वं'मिति पूर्वकण्डिकां पुरुषान्तां व्याकृत्य भाष्यं 'मयमेव स' इत्यंशवि-वरणेन विवरिष्यन्त आहुः यश्चायमिति । अधिशरीरमित्यव्ययीभावः । आत्मनीत्यध्यात्ममिति । भूतोपेति । शरीररूपभूतस्योपकारकत्वात्कारणत्वात् । भूतानां मधु कारणम् । भाष्यं विवृण्वन्तिस्स अयमेवेति । उक्त इति । विज्ञाता । 'विज्ञातामरे केन विजानीया' दिति श्रुतेः । 'इदममृत'मि-त्यादित्रयं व्याकुर्वन्तिस्स इदममृतमिति । पूर्वोक्तेति । एतेन कार्यकारणेति भाष्यं व्याकृतम् । कार्यादिरूपमग्रे वक्तव्यम् । एवमिति । कार्यकारणरूपप्रकाराणां भेदनिषेध इति बोध्यम् । एतेषामिति । कार्यकारणरूपप्रकाराणाम् । भगवदात्मेति । इदं निगमनं मधुब्राह्मणसमाप्तौ 'तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरम-नन्तरमबाह्यमयमात्मा ब्रह्म सर्वाणुभूतित्यनुशासन'मिति श्रुतौ तच्छब्दान्निगमनेन । यद्यपि यदेतादृशं ब्रह्म तदेवैतत्समस्तं जगदिति व्याख्यानम्, तथाप्यारम्भेऽथवैतैर्हेतुभिः साधित'मिदं सर्वं यदयमात्मे'त्यस्यैव पूर्वप्रतिज्ञातस्य निगमनार्थमिदमिति ग्रन्थान्निगमनं बोध्यम् । प्रतिवाच्यमिति । चतुर्दशवाक्येषु ।



### अपिचैवमेके ॥ १३ ॥

भेदाङ्गीकारे बाधकमाह । अपिच एवमेवाभेदमेव भेदनिषेधेनैके शास्त्रिनो वदन्ति । 'मनसैवेदमाप्तव्यम्, नेह नानास्ति किञ्चन, मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यतीति' भेददर्शननिन्दावचनात् । तस्मान्न भेदाङ्गीकारः कर्तुं शक्यः । इवशब्दो 'बहु स्या'मिति व्यावृत्त्यर्थः । तस्मादुपनिषत्सु सर्वप्रकारोऽविरोधः सिद्धः ॥ १३ ॥

इति तृतीयाध्याये द्वितीयपादे चतुर्थमुभयलिङ्गमधिकरणम् ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

क्यमभेदस्य बोधनात् । तथाच तत्तद्वाक्येषु तत्तद्धर्मश्रावणेपि ब्रह्मण ऐक्यात् सर्वत्र सर्वं कार्यं सर्वं कारणं सर्वाणि रूपाणि सर्वे प्रकाराः सन्तीति विरोधतादवस्थ्यान्न भेदाङ्गीकारेण श्रुतयो योजयितुं शक्या इत्यर्थः ॥ १२ ॥

अपिचैवमेके ॥ १३ ॥ ननु पूर्वसूत्रेणैव भेदे श्रुतिबलेन वारिते, अस्य सूत्रस्य किं प्रयोजनमित्याशङ्कायां तत्प्रयोजनमाहुः 'भेदेत्यादि । तथाच भेदाङ्गीकारे बाधकप्रदर्शनेन कदाचित् स्मार्ततया नित्यानुमेयवेदमूलत्वं शङ्क्येतेति तन्निवारणार्थमिदं सूत्रमित्यर्थः । तत् व्याकुर्वन्ति अपिचैत्यादिना । श्रुतिस्तु बृहदारण्यके शारीरब्राह्मणेति । अत्र पूर्वं 'प्राणस्य प्राण'मित्यादिना प्राणाद्याधिदैविकं ये विदुः, ते ब्रह्म विदुरित्युक्त्वा, तस्य वेद्यस्यैव प्राप्यत्वं वदंस्तस्य स्वरूपमाह 'नेह नानास्ति किञ्चने'ति । अर्थस्तु, इह मनसावाप्तव्ये ब्रह्मणि न नानास्ति । यत्किञ्चन नियम्यत्वेनारक्षिम् ।

अभेदबोधनं तेजोमयादिरूपस्य 'तदभिध्यानादेवे'तिन्यायेन पृथिव्यादिस्थस्य शारीरेण तेजोमयादिरूपेण 'अयमेव स योय'मिति वाक्येन तस्मात् । तत्तद्धर्मैति । पृथिव्यादिधर्माणां शारीरधर्माणां च तेजोमयादीनां तत्तत्पृथिव्यादिशरीरधर्माणां श्रावणेपि 'अयमेव स योय'मिति वाक्येनोभयनिष्ठब्रह्मण ऐक्यात् । सर्वत्रैति । चतुर्दशवाक्येषु सर्वं कार्यं 'इयं पृथिवी सर्वेषां भूतानां मध्व'त्यत्र मधुशब्दार्थः सर्वेषां भूतानां कार्यमपि तत्सर्वमिति कार्यविशेषणं सर्वमिति । सर्वं कारणमिति । 'अस्यै पृथिव्यै सर्वाणि भूतानि मध्व'त्यत्र मधुशब्दार्थः । अत्र सर्वमिति विशेषणं स्पष्टम् । सर्वाणि रूपाणीति । 'यश्चाय'मिति प्रथमचकारसमुच्चितानि 'तदभिध्यानादेव त्व'ति न्यायेन पृथिव्यादिनिष्ठतेजोमयादिपुरुषाणां पृथिव्यादिरूपतया, तेजोमयादिपृथिवीरूपाणि सर्वाणि चतुर्दशवाक्योक्तानि । सर्वे प्रकारा इति । 'यश्चायमप्यात्म'मिति द्वितीयचकारसमुच्चिताः शरीराभिमानाः प्रकाराः । सर्वं इति पूर्ववत् । विरोधेति । 'यस्यामत'मिति श्रुत्युक्तज्ञाताज्ञातविरोधस्य ज्ञाताज्ञातयोर्ब्रह्मण ऐक्यादेकत्र सत्त्वेन तादवस्थ्यात् न भाष्योक्तरीत्यभेदाङ्गीकारेण । श्रुत्यर्थः 'यस्यामतं तस्य मत'मिति 'सर्वकर्म सर्वकामः' 'अणोरणीयान्महतो महीयानि'त्यादयः ॥ १२ ॥

अपिचैवमेके ॥ १३ ॥ स्मार्ततयेति । स्मार्तं कर्म सर्वमपि ह्यनसन्ध्यादिभेदाधीनम् । किञ्च, जीवब्रह्मभेदस्मृतयश्च 'यदधीना यस्य सत्ता तत्तदित्येव भण्यते । विद्यमाने विभेदेपि मिथो नित्यं स्वरूपत' इति, 'ब्राह्मणो मुखमित्येवं मुखाज्ञातत्वहेतुतः । यथाऽवदच्छ्रुतिस्तद्ब्रह्मजीवो ब्रह्मेति वा भवे'दिति । 'भिन्ना जीवाः परो भिन्नन्तथापि ज्ञानरूपतः । प्रोच्यन्ते ब्रह्मरूपेण वेदवादेषु सर्वशः' इति । नित्येति । अपौरुषेयोऽनुमेयवेदस्तन्मूलत्वम् । स्मृतिः वेदमूला, स्मृतित्वात्, याज्ञवल्क्यस्मृतित्वत् । पञ्चैकदेशस्य दृष्टान्तत्वम् । वैश्वस्यैवेति । विदुरितिक्रियाकर्मणः एवकारेणाधिभौतिकप्राणादि-

अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वात् ॥ १४ ॥ (३-२-५.)

एकदेशिमतेन समाधानमाह । कथमत्र सन्देहः, विरोधो वा जडजीवध-

भाष्यप्रकाशः ।

व्यवत्वेन वा अतिरिक्ततया वेदनविषयं भवति, तत् ब्रह्मैव, न तु तदतिरिक्तम् । विलक्षणप्रती-  
तिविषयस्य कथमपृथक्त्वमित्याशङ्कवारणाय अर्थान्तरकल्पनेनास्य भेदपरत्ववारणाय च भेदाङ्गी-  
कारे बाधकमाह मृत्योः स इत्यादि । इवशब्दं विनापि भेददर्शननिन्दासिद्धेस्तद्वैयर्थ्यं स्यादिति  
तत्प्रयोजनमाहुः इवेत्यादि । तथाच घटपटवत् घटान्तरवत् तरुकुसुमवच्च तत्त्वतो नानेव नाना  
पश्यति तस्य दोषः, न त्वैच्छिकं विलक्षणप्रतीत्युत्पादकं यः पश्यति, तस्य दोषः । तादृशस्य  
श्रौतत्वेन वास्तवत्वादिति बोधनं प्रयोजनमित्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । यस्मादुपनिषत्सु  
सर्वत्रोभयलिङ्गमुच्यते, भेदश्च सर्वत्रकारेण निषिध्यते, तस्मात् तथेति श्रुतीनामबोधकत्वमेव प्रस-  
क्तमित्यर्थः । एवमत्राधिकरणे आक्षेपसङ्गत्या विरोधः साधितः ॥ १३ ॥ इति चतुर्थ-  
मुभयलिङ्गाधिकरणम् ॥ ४ ॥

अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वात् ॥ १४ ॥ सङ्गतिं वदन्तोधिकरणमवतारयन्ति  
एकदेशीत्यादि । अयं लोकदेशी ब्रह्मण एकदेशेन जगत्समवायित्वं तदतिरिक्तस्य जगद्वैलक्षण्यं  
स्वरूपतः सधर्मकत्वं स्वेच्छया व्यवहार्यत्वं ज्ञानात्मकं ब्रह्मण आकारं च मन्वानो ज्ञानाकारस्य  
ब्रह्मणः प्रपञ्चे प्रतिबिम्बेन लौकिकधर्मवच्चभानं मनुते । तन्मतेन विरोधसमाधानमाहेत्यर्थः ।  
अस्याग्रे किञ्चिदंशेनादरणीयत्वादादावेतन्मतेन कथनम् । तत्रैकदेशी स्वमतं व्युत्पादयितुं पूर्वा-  
धिकरणसन्देहं सिद्धान्तं चाक्षिपन्ननुयुक्ते कथमित्यादि । अत्रोभयलिङ्गावक्यभ्रवणे किमापाततः  
रश्मिः ।

व्यवच्छेदः । मनसा मानसीसेवानिविष्टेन । ब्रह्मैवेति । 'एकमेवाद्वितीय'मिति श्रुतेर्ब्रह्म, नतु  
तदतिरिक्तमित्येवकारार्थः । सात्त्विकज्ञानविषयत्वेन तत्स्युत्पुष्टम्भात् । विलक्षणेति । प्रतीतिशब्देन  
शब्दात्प्राबल्यम् । अर्थान्तरेति । अर्थः भेदपक्षे नानेव यत्किञ्चिदभेदद्रष्टुः निन्दाश्रावणात्,  
किं पुनरभेदद्रष्टुरित्येकः । द्वितीयस्तु 'य इह नानेव पश्यति' भेदमिव पश्यति किं पुनर्भेदमिति ।  
तदुभयादन्योर्थोऽर्थान्तरम् । यथा 'य इह स्वप्ने' नानेव मातं ब्रह्म पश्यति 'अविभक्तं च मृतेषु  
विभक्तमिव च स्थित'मिति ब्रह्मप्रकरणीयगीतावाक्याद्ब्रह्म तादृक् 'स मृत्योर्भृत्युमाप्नोति' । तथाच  
स्वप्नाप्याये आत्मदर्शनस्य मृत्युजनकत्वमुक्तम् । एवमर्थान्तरकल्पनेनेत्यर्थः । भेदाङ्गीकार इति ।  
'बहु स्या'मितीच्छातः पूर्वं नानेव माते भेदाङ्गीकारे । तत्प्रयोजनमिति । ब्रह्मस्वरूपे इवार्थसाधनं  
गीतानुरोधेन फलम् । तच्चत इत्यादि । इच्छातोपि पूर्वम् । नानेव वर्तमानं नाना तत्र भेदं पश्यति ।  
विलक्षणेति । नाना, भेदमिति यावत् । तादृशस्येति । ऐच्छिकभेदस्य । अतएव भेदाभेदवादः ।  
तादृशस्य नानेव भानस्येति वार्थः । श्रौतत्वं तु मुखपद्माद्भिनिःसृतत्वेन वेदत्वाद्गीतायाः । तथेति ।  
जीवपरत्वेन प्रतीतानां विरोधादपि तथा । एवेति । उभयलिङ्गवत्त्वस्य वक्ष्यमाणत्वेनानिष्पत्तेस्तया ।  
आक्षेपेति । अबोधकत्वमाक्षेप्यमिति विरोधाग्रे तन्निराकरणयोरक्षेपसङ्गत्येत्यर्थः ॥ १३ ॥ इति  
चतुर्थमुभयलिङ्गाधिकरणम् ॥ ४ ॥

अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वात् ॥ १४ ॥ सङ्गतिमिति । आक्षेपसङ्गतिं समाधान-  
पदेन वदन्तः । आक्षेप्यविरोधसमाधानात् । मुख्यसिद्धान्तं त्यक्त्वैकदेशिमतकथने बीजमाहुः अस्याग्र  
इति । एकदेशिमतस्य । अनुयुक्त्वा इति । अत्रैकदेशी जैमिन्यादीनां सौत्राणामन्यतमो नोदयति

माणां विधिनिषेधयोः । जडजीवयोर्हि जडजीवधर्मा भवन्ति । अन्यत्र तूपदिश्य-  
माना उपासनार्था भवन्ति । ननुक्तो भेदाभावः । सत्यम् । तथापि कार्यकारणा-  
शाभावकृतस्य भगवद्विहारार्थं जातस्य भेदस्य निषेद्धमशक्यत्वात् । तस्मात्  
ब्रह्मणि जडजीवधर्माणां निषेधो युक्तः । उपचारास्तु सर्वकर्मादयः ।

विपरीतं किं न स्यात्, अत आह । अरूपवदेव । रूप्यते निरूप्यते व्यव-  
हियत इति रूपं सर्वव्यवहारविषयत्वम्, तद्युक्तं रूपवत् विश्वम् । ब्रह्म तु

भाष्यप्रकाशः ।

सन्देहः, उत ब्रह्मणि जडजीवधर्माणां विधिनिषेधोर्विरोधनिर्धारत् । विरोधश्च किञ्चनमयलिङ्ग-  
श्रवणात्, उतोमयलिङ्गवतोर्भेदनिश्चयादिति । तत्र सन्देहे द्वितीयं हेतुं निरस्यति जडजीवयो-  
रित्यादि । तथाच द्वितीयस्य हेतोरभावात् ततः सन्देहो न युक्त इत्यर्थः । सन्देहे द्वितीयं हेतुं  
निरस्य स्वमतं साधयितुं विरोधद्वितीयहेतुमुज्जीवयति नन्वित्यादि । तथापीति । उक्तत्वेपि ।  
तथाच तादृशस्यापि निषेधे 'बहु स्या'मित्यादेः 'स वै नैव रेम' इत्यादेश्च पीडया सृष्टिदशायां  
भेदाभावस्यैवाशक्यवचनत्वात् द्वितीय एव हेतुरवश्यमभ्युपेय इति तादृशक्यश्रवणादापातत एव  
सन्देहः, उमयलिङ्गवतोर्भेदनिश्चयादेव च विरोध इत्यर्थः । तेन सिद्धं स्वसिद्धान्तमाह तस्मादित्यादि ।

एवमेकदेशिसिद्धान्तेन समाधानं सङ्गेषतो निरूप्य, तदेव विशेषतो वक्तुं सूत्रमवतारयन्ति  
विपरीतमित्यादि । ब्रह्मण उपादानकारणत्वं पूर्वं सिद्धम् । अतः कारणधर्मा एव सर्वकर्मादयः  
कार्ये प्रतीयन्ते, सुवर्णरूपादय इव कटकदिषु, अतस्ते युक्त्या श्रुत्या च तत्र सिद्धा इत्यनेकप्रमाण-  
सिद्धत्वात् विधिष्वपि युक्त इति स एव कुतो न स्यात्, विरोधपक्ष एव वा कुतो न स्यादित्याश-  
रक्षिः ।

स्येत्यर्थः । अत्रेत्यस्य व्याख्यानमुभयेति । जीवब्रह्मलिङ्गवाक्यश्रवणे । आपाततो निर्धारं विना ।  
जीवधर्मा ब्रह्मधर्मा वेति सन्देहः । एवं पूर्वाधिकरणसन्देहशुक्त्वा विरोधमाहुः सिद्धान्तरूपम् ।  
विरोधश्चेति । उभयलिङ्गवतोर्भेदजीवयोः । 'न भेदा'दिति सूत्रे भेदस्य निश्चयादाशङ्काश्चे । तथाच  
माध्यार्थ एवम् । विरोधो वा जडजीवधर्मसम्बन्धिनोः सर्वकर्मादिवाक्यास्थूलादिवाक्यगतविधिनिषे-  
धयोः श्रवणादिति । निरस्यतीति । एकदेशी । तत्त इति । हेत्वभावात्सन्देहो न युक्तः । एतेन पूर्वाधि-  
करणसन्देह आक्षिप्त इत्याक्षेपसङ्गतिरुक्ता । उज्जीवयतीति । शङ्कामुखेन प्रतिपादयति ।  
उक्तत्वेपीति । 'प्रत्येकमतद्वचना'दिति हेतुनोक्तत्वेपि । तादृशास्येति । श्रीडोपयोगिभेदस्येत्यर्थः ।  
तेनैकदेशी जैमिनिः शिष्य इत्युक्तम् । पूर्वतश्चे भेदस्य द्वितीयाध्यायार्थत्वात् । तादृशास्येति । एवेति ।  
भेदव्यवच्छेदकः । द्वितीय एवेति । उभयलिङ्गवतोर्भेदरूपः । एवकारः प्रथमहेतुव्यवच्छेदकः ।  
आपातत एवेति । एवकारो ब्रह्मणि जडजीवधर्माणां विरोधनिर्धाररूपद्वितीयहेतुव्यवच्छेदकः । एवेति ।  
उभयलिङ्गश्रवणरूपहेतुव्यवच्छेदकः । विरोध इति । सिद्धान्तः । तस्मादित्यादीति । भाष्ये ।  
निषेध इति । अस्यूलादिश्रुतिषु निषेधः । उपचारादंशाधिभावसम्बन्धरूपानु सर्वकर्मसर्वकामादयो  
ब्रह्मणि जीवधर्मा इत्यर्थः । प्रकृते । तदेवेति । अन्ययोगव्यवच्छेदक एवकारः । पूर्वमिति । द्वितीयाध्याये  
सम्बन्धाधिकरणोक्तं उपादानकारणत्वं मतान्तरनिरासेन सिद्धम् । एवेति । कार्यधर्मयोगव्यवच्छेदक  
एवकारः । तत्रेति । ब्रह्मणि सिद्धाः । अतो नोपचार इति भावः । विरोधेति । पूर्वाधिकरणसि-

तद्विलक्षणम् । कार्यकारणांशांशिनोर्वैलक्षण्यस्य युक्तत्वात् । नन्ववैलक्षण्यमपि युक्तम्, कारणत्वात्, अत आह । तत्प्रधानत्वात् । तस्य ब्रह्मणः प्रधानत्वान्मुख्यत्वात् । यत्र हि यत् प्रतिपाद्यते, तत्र तस्य मुख्यत्वम् । ब्रह्मप्रतिपादने ब्रह्मधर्माणामेव मुख्यत्वम्, नान्यधर्माणाम् । यथा प्रशासनस्य मुख्यत्वम्, तथा 'सर्वकर्म' इति लौकिककर्मानुवादेन भगवत्सम्बन्धे स्पष्टमेवामुख्यत्वम् । विशि-

भाष्यप्रकाशः ।

ज्ञायामेकदेशिमतेन समाधिं वक्तुं ब्रह्मणः प्रपञ्चवैलक्षण्यं तत्समवायित्वादिकं चाहेत्यर्थः । तेन सर्वकर्मत्वादयो धर्माः पाणिपादादयश्च ब्रह्मणि सन्ति न वेति सन्देहः । उभयविधवाक्य-भ्रवणं सन्देहशीलम् । सन्तीति पूर्वं पक्षः । न सन्तीति तन्मते समाधानमिति बोधितम् । समाधानव्युत्पादनाय सूत्रं व्याकुर्वन्ति रूप्यत इत्यादि । हेतुं व्युत्पादयन्ति यथेत्यादि । तथेति । वैधर्म्यं दृष्टान्तः । भगवत्सम्बन्ध इति । विधीयमान इति शेषः । तथाच तत्र 'क्षेत्रज्ञं तदक्षर'-मिति ब्रह्मैवोपक्रम्य प्रशासनस्योक्तत्वात् तस्य मुख्यत्वम्, अत्र तु 'मनोमयः प्राणशरीर' इति शरीरविशिष्ट्युपक्रम्य पठितत्वात् तथेत्यर्थः । नन्वत्र नै केवलोनुवादः, किन्तु लौकिकधर्मत्व-रश्मिः ।

द्धान्तपक्षः । एवकार एकदेशिमतयोगव्यवच्छेदकः । उभयेति । सर्वकर्मास्थूलादिरूपविधिनिषेध(दि)-विधवाक्यश्रवणम् । समाधीति । पूर्वपक्षस्तु सर्वकर्मत्वादयो धर्मा ब्रह्मणि सन्तीति सिद्धान्तेन सेत्स्यति । भाष्ये । युक्तमिति । घटकपालद्वययोर्भूत्वेनावैलक्षण्यमपि युक्तम् । तस्येति । घट इत्युक्ते घटस्य मुख्यत्वं यथा । ब्रह्मणोऽधोक्षजत्वाद्ब्रह्मेत्यनुक्त्वा धर्मपर्यन्तानुधावनम् । ब्रह्मधर्मा अस्थूलदयस्तेषाम् । अन्यधर्मा जीवधर्मत्वेन प्रतीताः सर्वकर्मादयस्तेषाम् । एवकारव्यवच्छेद्यमाहुः नान्येति । एवकारेण न ब्रह्म व्यवच्छेद्यमधोक्षजत्वात् । प्रकृते । व्युत्पादयन्तीति । दृष्टान्तेन स्पष्टयन्ति । यथेत्यादीति । प्रशासनस्येत्यादि । मधुब्राह्मणान्त उक्तस्य । 'तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपर-मनन्तरमषास्त्रमयमात्मा ब्रह्म सर्वानुभूतित्यनुशासन'मिति श्रुतिः । यद्वा । प्रशासनं 'अथ ह वाचक्रव्युवाचे'त्यारम्भकेऽक्षरब्राह्मणोक्तं प्रशासनं तस्येत्यर्थः । 'एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गी धावाश्रयिणी विधृते तिष्ठत' इति श्रुतिः । भाष्ये । लौकिकेति । जीवधर्मत्वेन प्रतीतकर्मणामनुवादेन सिद्धकथनेन । स्पष्टमेवेति । एवकार आरोपापवादसङ्गतेरपि । अमुख्यत्वमौपचारिकत्वम् । जीवधर्मत्वेन प्रतीतधर्मविरोधपरिहारोत्र निरूप्यत इति सर्वत्वविशिष्टकर्मणामजीवधर्मत्वेन निरूपणविरोधमाशङ्क्य समादधुः विशिष्टेति । सर्वत्वविशिष्टकर्मबोधनेपि । प्रसिद्धसिद्धकथकत्वात् । प्रसिद्धातिरिक्तकर्म-कल्पनायाम् । प्रमाणेति । 'सर्वे ब्राह्मणा भोजयितव्या' इति दृष्टान्तसहितशब्दप्रमाणवद्विलक्षणप्र-माणाभावात् । ननु सर्वकर्मणां सर्वकामानां प्रारब्धसञ्चितादिरूपत्वात्तद्युपुत्रादिनिषेधत्वाच्च कथमविरोध ईश्वरपरत्वेनेत्यत आरोपेणेत्याह यथाकथञ्चिदिति । उपासनायां बोध्यम् । एतेन पादायो जीवस्य मुक्तियोग्यता सापि स्मारिता । एवकारो 'वाचं धेनुमुपासीते'त्यादौ तथा दर्शनात् । एवेति । ननु सर्वकर्मत्वादीन् छन्दसानुष । निषेधार्थं सर्वकर्मत्वादिवैशिष्ट्यबोधनमुचितम् । प्रक्षालनपङ्कनायेन प्रतिपादनवैयर्थ्यापातात् । तथेति । वैधर्म्यं इति । दृष्टान्ते मुख्यत्वपदम्, दाष्टान्तिकेऽमुख्यत्वपदमिति साधर्म्यं दृष्टान्तवैयर्थ्यापत्तौ । उक्तार्थसिद्धमाहुः तथाचेति । 'अथ ह वाचक्रव्युवाचे'त्यारम्भकेऽ-

द्व्युद्योगेनैव सर्वशब्दस्य प्रसिद्धानुवादकत्वात्तिरिक्तकल्पनायां गौरवात् प्रमाणा-  
भावाच्च यथाकथञ्चित्तद्वर्तमानत्वेन ज्ञानस्यैवोपयोगाल्लोकधर्मानिवानुद्य विशिष्टबो-  
धनमुच्यते । अरूपमिति वक्तव्ये अरूपवदिति वचनम्, भिन्नधर्माणामेवैवं  
निर्णयः, न तु प्रशासनवद्भगवद्धर्माणाम् । तस्मात् कार्यवत् तद्धर्माणामपि  
कार्यत्वात् भगवत्त्वम्, न भगवद्धर्मत्वमिति सिद्धम् ॥ १४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

धर्मवत्ता ब्रह्मणो बोध्यत इत्यवयुत्यानुवादात्तैतेषामप्यमुख्यत्वम्, अत आहुः विशिष्टेत्यादि । मास्तु  
सर्वकर्मादिशब्दानामनुवादकत्वम्, तथापि के सर्वे इत्याकाङ्क्षायां ये लोकप्रसिद्धास्तानेव सर्वपदेना-  
नूद्य, 'कुन्त्या हि सदृशौ पादौ दृष्ट्वा कर्णस्य धीमत' इतिवत् सर्वेषामिव कर्माणि यत्सेति तत्तुल्या-  
नामतिरिक्तानां विधानं समासेऽङ्गीकार्यम्, तथा सति गौरवात्, सर्वकर्मादिश्रुतेर्वादकव्यवहितत्वात्  
तदतिरिक्तस्यैतद्धर्मविधायकप्रमाणस्याभावाच्चातिरिक्तकल्पनामकृत्वा यथाकथञ्चित् तद्धर्मवत्त्वेन  
ज्ञानस्यैवोपासनायाद्युपयोगाल्लोकधर्मानिवानुद्योपचारेण शरीरधर्मविशिष्टबोधनं युक्तमित्यर्थः । ननु  
यदि सर्वकर्माद्यभावेन सर्वव्यवहारातीततया जगद्वैलक्षण्यं सूत्रकृतोभिप्रेतं स्यात्, तदा अरूपमि-  
त्येव वदेत्, नत्वरूपवदिति, वदति त्वेवम्, अतोतिरिक्तधर्मकल्पनैव युक्तेत्यत आहुः अरूप-  
मित्यादि । एवं निर्णय इति । औपचारिकत्वनिर्णयः । तथाच लोकवैलक्षण्येन लौकिक-  
व्यवहारातीतत्वमेवाभिप्रेतम्, न तु यावद्भव्यवहारातीतत्वम्, अस्थूलादिवाक्य एव प्रशासन-  
भावधेन तथा निश्चयादिति बोधनाय तथा कथनम्, अतो नानेनातिरिक्तधर्मकल्पनसिद्धिरि-  
रिद्धिः ।

क्षरब्राह्मणे श्रुतिरियम् । मुख्यत्वमिति । ब्रह्मरूपत्वान्निन्दितस्यापि मुख्यत्वं प्रकाशाश्रयन्यायेन ।  
अत्र त्विति । छान्दोग्यीयपञ्चमप्रपाठके तु । पठितत्वादिति । 'सर्वकर्मा सर्वकाम' इत्यादेः  
पठितत्वात् । तथेति । अमुख्यत्वमौपचारिकत्वम् । अनुवाद इति । जीवधर्माणां सिद्धानां कथनम् ।  
अवयुत्येति । लौकिकधर्मानु त्वत्वेन रूपेणालौकिकधर्मेषु मिश्रीकृत्य । एतेषामिति । सर्वकर्मत्वा-  
दीनाम् । अमुख्यत्वमिति । औपचारिकत्वम् । ननु शक्यस्य तौल्यसम्बन्धरूपा लक्षणा कुतो  
नेति चेत् । न । तथा सति लौकिकधर्मपदप्रयोगः स्यात्, अलौकिकधर्मेषु, तीरे गङ्गापदप्रयोगवत् ।  
अतो नौपचारिकत्वमिति । अनुवादकत्वमिति । जीवे सिद्धानां कथकत्वमीश्वरे । भास्त्विति ।  
पूर्वोक्तावयुत्यानुवादकत्वमस्तु । यथाकथञ्चिदिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यथाकथञ्चिदिति ।  
उपचारेणेति । तेषामुपचारेणालौकिकान् हित्वा लौकिकानेवारोप्यापवादार्थं तैर्धर्मैः शरीरविशिष्टबोधन-  
मित्यर्थः । अनिरिक्तेति । आरोप्यातिरिक्तनित्यधर्मकल्पना । एवकार आरोप्यधर्मयोगं व्यवच्छिनत्ति ।  
अरूपमित्यादीति । रूपं सर्वव्यवहारविषयत्वम्, अरूपं सर्वलौकिकव्यवहारातीतत्वम् । इति वक्तव्ये  
रूपवद्विश्ववैलक्षण्ययारूपवदितिवचनम्, भिन्नधर्माणां विश्वगतानामेव, नतु भगवद्गतानामिति वक्ष्यन्ति ।  
एवं आरोप्यत्वेन निर्णयः । एवकारव्यवच्छेदमाहुः नत्त्विति । तद्धर्माणामिति । कार्यधर्माणाम् ।  
नेति । नञा भेदोक्तेर्नेति । भेद एव विलक्षणशब्देनोच्यते, ब्रह्म तु तद्विलक्षणमिति भाष्ये । तदेतदाहुः  
तथाचेति । पूर्वोक्तविश्ववैलक्षण्येन । एवेति । अरूपवदित्यत्र नञा भेदप्रत्यायनाद्विलक्षणं न  
भेदातिरिक्तमिति भेदातिरिक्तविलक्षणयोगव्यवच्छेदकैवकारः । अन्यमप्येवकारव्यावर्त्यमाहुः नत्त्विति ।  
एको वाक्यः, एकस्तार्थविषयः । अत्र हेतुमाहुः अस्थूलादीति । तथेति । लौकिकव्यवहारातीतत्वम्,  
नतु सर्वव्यवहारातीतत्वमिति निश्चयात् । तथेति । मतुबन्तारूपवत्पदकथनम् । अनेनेति । अरू-

प्रकाशवच्चावैयर्थ्यात् ॥ १५ ॥

ननु सर्वव्यवहारातीते शास्त्रवैफल्यम्, 'मनसैवैतदाप्तव्य'मिति विरोधश्च न परिहृतः, 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि' 'यतो वाचो निवर्तन्त' इति चेत्यत आह । प्रकाशवत् । यथा सौरः प्रकाशो व्यवहार्योऽव्यवहार्यश्च, न हि स्वतः सम्पादयितुं शक्यते, स्थापयितुं वा, आगते तु सूर्यं मेघाद्यभावे च साक्षिष्यमात्रेण व्यवहारः कर्तुं शक्यते, तथा लौकिकवाङ्मनोभिर्न शक्यते व्यवहर्तुम्, ईश्वरसन्निधाने तु शक्यत इति द्वयमाह श्रुतिः । कुत एतदवगम्यते । तत्राह । अवैयर्थ्यात् । अन्यथा शास्त्रं व्यर्थं स्यात् । अकाराद्धर्माणां तथात्वविरोधः परिहृतः । 'आसीनो दूरं व्रजति' 'अपाणिपादो जवनो ग्रहीता पश्यत्यक्षुः स शृणो-

भाष्यप्रकाशः ।

त्यर्थः । तेन सिद्धमाह तस्मादित्यादि । कार्यवदिति । प्रपञ्चवत् । न भगवद्धर्मत्वमिति । न नित्यभगवद्धर्मत्वम् ॥ १४ ॥

प्रकाशवच्चावैयर्थ्यात् ॥ १५ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । सर्वकर्मत्वादीनामौपचारिकत्वात् प्रशसितृत्वादीनां चालौकिकत्वेन सम्यग्बुद्धानारोहात् सर्वव्यवहारातीते प्रपञ्चवृत्तीकारे कृते ज्ञेयत्वेनापि व्यवहारस्यासम्भवाज्ज्ञानार्थस्य विचारशास्त्रस्य वैफल्यम् । 'मनसैवैतदाप्तव्य'मिति विरोध इति । सर्वव्यवहारातीतस्य मनोविषयत्वाभावेन, तथा एतस्याः श्रुतेः 'अप्राप्य मनसा सहे'त्यनेन च सह विरोधो न परिहृत इत्यर्थः । अस्मिन् सूत्रे प्रकाशवदिति न मतुप, किन्तु तृतीयान्ताद्धतिः । पूर्वसूत्रादेकदेशभूतमपि तत्पदमनुवर्तते । तत् ब्रह्म प्रकाशेन तुल्यम् । तत्र कर्षं तुल्यमित्याकाङ्क्षायां सूत्रं व्याकुर्वन्ति यथेत्यादि । व्यवहार्यत्वाव्यवहार्यत्वे व्युत्पादयति नहीत्यादि । स्थापयितुमिति । आयातो यथा नापयाति तथा निरोद्धुम् । सन्निधाने तु शक्यत इति । उपासनादिसाधनेनेश्वरसन्निधाने प्रतिबन्धकामावाच्छक्यते । द्वयमिति । मनसा वाचा चावाप्यमनाप्यं चेति द्वयम् । शास्त्रमिति । मनसैवैतत्, तापनीयरूपम्, ज्ञानफलबोधकं 'तमेवे'त्यादिरूपं चेत्यादिकं उभयबोधकं शास्त्रम् । प्रकाशतुल्यत्वसन्नाहकचकारश्चित्तं धर्माणां लौकिकत्वादिविरोधपरिहारं व्याकुर्वन्ति आसीन इत्यादि । अलौकिका इति । लोकविरुद्धाः । रक्षिः ।

पवत्यदेन । अतिरिक्ताः धर्मा वैदिकाः तेषां कल्पनस्य सिद्धिरारोपार्थम् । नित्येति । साक्षात् । साक्षाद्दर्मा नित्यभगवद्धर्माः ॥ १४ ॥

प्रकाशवच्चावैयर्थ्यात् ॥ १५ ॥ बुद्धाविति । यथा बालस्य शृङ्गमितोयादिभ्यो वारितस्य बुद्धौ वारणादेरनाहस्तद्वत् । मनसेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म मनसैवेति । इति चेति भाष्यीयचकारार्थमाहुः एतस्या इति । सन्निधाने तु शक्यत इति । ईश्वरसन्निधानं हृदि 'प्रविष्टः कर्णत्रेणे'तिवाक्यात् । फलप्रकरणे प्रसिद्धम् । व्रजभक्तेषु ईश्वरसन्निधानं भगवद्वाक्यपूर्वपक्षीकरणसमये । प्रतिबन्धकेति । अलौकिके तु लौकिकत्वरूपप्रतिबन्धकामावात् । तापनीयेति । 'तद्विष्णोः परमं पदं सदा पश्यन्ति सूरयः । दिवीव चक्षुराततम्' । एवंपरं शास्त्रम् । अत्र मनश्चक्षुषोः करणत्वविरोधः । तमेवेति । 'तमेव विदित्वातिमृत्युमेती'ति । किञ्चादिना 'यतो वाच' इत्यपि । अत आहुः उभयेति । मनश्चक्षुरूपकरणबोधकम् । मनसा वाचा चावाप्यमनाप्यं चेति बोधकम् । धर्माणा-

त्यकर्ण' इत्यादावलौकिका भगवद्धर्मा उच्यन्ते । अकारणकार्यवचनात् तद्धर्माणां चाकार्यत्वं बोधयति । तस्मादव्यवहार्येपि न शास्त्रवैफल्यम् ॥ १५ ॥

आह च तन्मात्रम् ॥ १६ ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । नन्वलौकिकानीन्द्रियाणि विरोधाभावाय कथं न कल्पन्ते, अन्यथा अकारणकार्यत्वम्, तस्य च नित्यत्वमलौकिकत्वम्, ततश्च 'पदयत्यचक्षु'रिति विरोध इत्याशङ्क्य परिहरति । आह च श्रुतिः स्वयमेव तन्मात्रं प्रज्ञानघनमात्रम् । 'स यथा सैन्धवघनोऽनन्तरोऽद्याह्यः कृत्स्नो रसघन एवं वा अरे अयमात्मानन्तरोऽद्याह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एव' इति स्वरूपातिरिक्तानामिन्द्रियाणामभावात् । नच क्रियाभावोपि । वेदविरोधेन तथा कल्पयितुमशक्यत्वात् । वेदनिःश्वासायनभूतसमुत्थानादेरुक्तत्वाच्च । अतो नेन्द्रियाणां परिक-

भाष्यप्रकाशः ।

अकार्यत्वमिति । नित्यत्वम् । तस्मादिति । अलौकिकधर्मसत्त्वाच्छास्त्रस्य च सभिधानार्थत्वात् ॥ १५ ॥

आह च तन्मात्रम् ॥ १६ ॥ सूत्रमवतारयन्ति किञ्चिदित्यादि । एतस्यैव विभागो नन्वित्यादि । विरोध इति । लोकविरोधः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति आहृत्यादि । तथाच कृत्स्नस्य प्रज्ञानघनत्वोक्त्या शास्त्रतः प्रतीयमानस्य सर्वस्य केवलज्ञानात्मकताया एव सिद्धेः स्वरूपातिरिक्तानामिन्द्रियाणामभावादतिरिक्तेन्द्रियकल्पना न युक्ता । नचेन्द्रियाभाववत् क्रियाया अभावोपि शङ्क्यः । दूरव्रजनादिबोधकवेदवाक्यविरोधेन तथा कल्पयितुमशक्यत्वात् । नच तत्प्रकरणान्तरत्वाच्छरीरविशिष्टबोधनपरमिति शङ्क्यम् । अत्रापि वेदनिःश्वासायनभूतसमुत्थानादेः श्रावणेन श्वासोच्छ्वासजगत्स्वापनभूतसमुत्थानतदनुविनाशनक्रियाणामुक्तत्वादित्यर्थः । उक्तत्वाच्चेति । चकार 'प्राणरक्षिम् ।

मिति । सर्वकर्मत्वादीनाम् । आदिनाऽलौकिकत्वम् । भाष्ये । अकारणेति । दूरं व्रजनस्य आसनमुपवेशनं न कारणम् । 'गतिरिति पादयो'रिति श्रुतेः । अपाणेर्ग्रहीतृत्वमकारणकार्यम् । पाण्यभावस्याकारणत्वात् । तथाऽपादो जवन इत्यादि । तद्धर्माणां चेति । अकारणकार्यधर्माणां अकार्यत्वमलौकिकत्वात् ॥ १५ ॥

आह च तन्मात्रम् ॥ १६ ॥ एतस्यैवेति । अव्याख्यानार्थव्यवच्छेदक एवकारः । विभाग इति । व्याख्यानम् । पूर्वं व्याख्यानात् । एवेति । अश्रुतत्वादन्यव्यवच्छेदकः । क्रियाया इति । 'ज्ञानशक्तिक्रियाशक्ती सन्दिद्येते परस्विते' इति भाष्योक्तायाः । नचेत्यारभ्य हेत्वन्तं भाष्यं विवृतम् । वेदेत्यादिभाष्यं विवरीतुमाहुः नचेत्यादिना । प्रकरणं जीवपरत्वेन प्रतीतधर्माणां । तदन्यत्प्रकरणं शुद्धब्रह्मप्रकरणं प्रकरणान्तरं तत्त्वात् । शरीरेति । आकाशरूपशरीरविशिष्टेत्यर्थः । परब्रह्मणोऽधोक्षजत्वात् । विवृण्वन्ति स्म अत्रापीति । अत्रापि गार्गिब्राह्मणद्वयेपीत्यर्थः । जीवपरत्वधर्माणां द्वाम्यामेव प्रतीतेः । एकत्र 'विज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्य' इति पठनम्, एकत्र 'प्रज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्य' इति पठनमिति । वेदनिःश्वासायनं च भूतसमुत्थानं च तदादेः । श्रावणेनेति । 'स यथाद्रैन्धाप्ते'रित्यारभ्य 'निरासितानी'त्यन्तश्रुतौ श्रावणेन । 'प्रज्ञानघन एव'त्युक्तत्वात्प्रे पठ्यते 'एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानु

ल्पना, किन्तु सर्वाकारस्वरूपं वस्त्वेव तादृशमिति मन्तव्यम् । कृत्स्नवचनात् ।  
चकारात् 'सर्वेन्द्रियविवर्जित'मिति स्मृतिरपि । तस्मान्नेन्द्रियकल्पनया  
अविरोधः ॥ १६ ॥

दर्शयति चाथोपि स्मर्यते ॥ १७ ॥

पुनः प्रकारान्तरेण विरोधमाशङ्क्य परिहरति । ननु ब्रह्म जगत्कारणमिति  
सिद्धम्, तच्च समवायि निमित्तं चेति च, कारणधर्मा एव हि कार्ये भवन्ति, अस-  
म्भावनायां त्वन्यथा कल्पनम्, कामादयो धर्माश्च श्रुतौ विहिताः, ते ब्रह्मण एव  
भवितुं युक्ताः, निषेधिकापि श्रुतिः, न हि वेदवादिनामणुमात्रमप्यन्यथा कल्पन-  
मुचितमित्याशङ्क्य परिहरति ।

भाष्यप्रकाशः ।

श्वेव प्राणो भवतीत्यादेः समुच्चायकः । विषयवाक्यसिद्धमर्थं निगमयन्ति अत इत्यादि । अकृ-  
त्स्नत्वबुद्ध्यत्यादकप्रकारसत्त्वं एव तन्निवारकस्य कृत्स्नपदस्य सार्थक्यसिद्धेस्तद्वचनात् तथेत्यर्थः ।  
सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । क्रियाणां केवलज्ञानात्मकेन स्वरूपेणैव सिद्धत्वाच्च तदनुरोधेनापि  
तथेत्यर्थः ॥ १६ ॥

दर्शयति चाथोपि स्मर्यते ॥ १७ ॥ पुनरित्यादिना छत्रभवतार्यं तद्विभजन्ति नन्वि-  
त्यादि । असम्भावनायां त्वन्यथा कल्पनमिति । कार्यासाधारणधर्माणां कार्यत्ववत् कारणे  
असम्भावनायां तु विवर्तवादस्य वा असतः सत्ताया वा आश्रयणेन श्रुतिविरुद्धं कल्पनम् ।  
इत्याशङ्क्येति । एवं प्रकारेण विरोधमाशङ्क्य ।

रश्मिः ।

विनश्यति न प्रेत्य संज्ञास्तीत्येव ब्रवीमीति होवाच याज्ञवल्क्य' इत्यनया श्रावणेन । पूर्वश्रुतौ श्वासो-  
च्छ्वासः वेदशब्दजन्यजगतः स्थापनम् । 'कार्यवत्तद्धर्माणा'मित्युक्तभाष्ये कार्यप्रसङ्गे तद्धर्माणामुक्तेर्जगत्स्था-  
पनयुक्तम् । द्वितीयायां भूतसमुत्थानादिकं स्पष्टम् । छान्दोग्यीयाष्टमोपदेशानुसारेण सर्वभूतसमुत्थानम्,  
नतु ताम्बूलपूगीफलादिजन्यमदशक्तिवदित्याहुः उक्तत्वादिति । तथाच निलीनप्राणादेरविर्भावः, नतु  
तत्रासत्याया मदशक्तेरित्यर्थः । 'नासतो विद्यते भाव' इति वाक्यात् । विषयेति । विषयवाक्यं 'स यथा  
सैन्धवे'त्युक्तम् । तत्सिद्धमर्थम् । अत इति शब्देन पञ्चम्यन्तेन षटितं भाष्यमिति निगमयन्तीत्युक्तम् ।  
तस्मात्पूर्वतो वह्निमानितिवत् । सर्वाकारत्वसमर्थनायाहुः अकृत्स्नत्वचेति । तादृशप्रकारः प्रज्ञानस्य गुण-  
त्वप्रकारः । तद्वचनादिति । कृत्स्नपदवचनात् । तथा प्रज्ञानघनत्वेन गुणगुणिसर्वाकारस्वरूपं वस्त्वेव,  
नतु मिश्रम् । तादृशमित्यर्थः । क्रियाणामिति । 'प्राणज्ञेवे'त्यादौ प्राणेन्द्रियानुकूलक्रियाणाम् । स्वरूपेण  
स्वसत्तारूपेण । एवकारोऽसतः सताव्यवच्छेदकः । तदन्विति । अलौकिकेन्द्रियकल्पनानुरोधेनापि  
तथा अविरोध इत्यर्थः ॥ १६ ॥

दर्शयति चाथोपि स्मर्यते ॥ १७ ॥ नन्वित्यादीति । विरोधमिति । कामाकामबोधकश्रुति-  
विरोधम् । कार्येति । कार्यासाधारणधर्माः अनित्ये जननदास्यसाधनकर्तृत्वानपहतपाम्पत्वानि तेषाम् । कार्य-  
त्वेति । षष्ठ्यन्ताद्धतिः । श्रुतीति । 'यतो वा इमानि'ति श्रुतिविरुद्धम् । भाष्ये । कामादय इति । शारी-  
रकब्राह्मणे 'काममय एवायं पुरुषः यथाक्रतुर्भवति, तत्कर्म कुरु' इति श्रुतौ तत्कर्मा । 'तदभिसम्पद्यत' इति  
श्रुतौ तत्कर्मसम्पन्नः । एवं विहिताः । अत्र भवतीति लेडन्तं पदमिति । एवेति । नतु जीवस्येत्यर्थः । युक्ता  
इति । नैयायिका अपि कारणधर्माः कार्यधर्मानारभन्त इत्याहुः निषेधिकेति । 'अथा कामयमानो योऽकामो  
निष्काम आत्मकाम आसकामो भवती'ति । ज्योतिर्ब्राह्मणेपि 'अथ सुतो यत्र न कंचन कामं कामयते न



दर्शयति श्रुतिरेव जडजीवधर्माणां भगवत्यभाव इति । 'द्वे वा व ब्रह्मणो रूपे' इत्युपक्रम्य, द्वेषा पञ्चभूतान्युक्त्वा, 'अथात आदेशो नेति नेती'त्याह । इतिशब्दः प्रकारवाची । ब्रह्म पञ्चमहाभूतानि भवति, न त्वेषंप्रकारकम् । तत् साधयति । न । न भवत्येव ब्रह्म तादृशम् । हि युक्तोऽयमर्थः । 'एतस्माज्जात'मिति । न हि कार्यकारणयोरेकः प्रकारो भवति । अतो 'नेती'ति प्रकारनिषेधोपसंहारः, न तु समवायित्वमात्रत्वम्, किन्तु 'अन्यत् परमस्ति' इति

भाष्यप्रकाशः ।

परिहारं वदन्तो दर्शयतिपदद्वयचितं विषयवाक्यश्रुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति द्वे इत्यादि ।

इदं बृहदारण्यके मूर्तामूर्तब्राह्मणे । तत्र 'द्वे वा व ब्रह्मणो रूपे' इत्युपक्रम्य अधिदैवता-  
प्यात्मभेदेन द्वेषा पञ्चभूतान्युक्त्वा, 'अथात आदेशो नेति नेती'तिनिषेधमाह । तत्र किं द्वौ नञौ प्रकृतमर्थं गमयत इति द्वयोः स्थापनमात्रं क्रियते, किं वा वीप्सया पूर्वोक्तं सर्वं निषेधति, उत रूपद्वयमेव निषेधति, अथवा पूर्वप्रतिषेधो भूतराशिं निषेधति, द्वितीयो वासनाराशिमित्यादि-  
शङ्कायां श्रुतिः स्वयमेव विवृणोति । 'न ह्यस्मादिति नेत्यन्यत्परमस्ती'ति । अत्र व्याख्येये वाक्ये अयमशब्दः प्रक्रमभेदकः । अत इति हेतौ पञ्चमी, व्यञ्जोपे वा । उक्तं रूपद्वयं हेतुकृत्य आदेशः ताभ्यां कार्याभ्यां रूपाभ्यां ज्ञाप्यस्य ब्रह्मण उपदेशो 'नेति नेती'ति । पूर्व इतिशब्दः प्रका-  
रवाची । तथाच समवायित्वात् ब्रह्म पञ्चभूतानि भवति, न तु इति एवं प्रकारकं पञ्चभूतप्रकार-  
कम् । एषः प्रथमनेत्यर्थः । तदेतद्व्याख्यानेन साधयति । 'न ह्यस्मा'दित्यनेन । न, न भवत्येव ब्रह्म तादृशम् । हि युक्तोयमर्थः । युक्तत्वे हेतुः 'एतस्मा'दिति । यत एतस्माज्जातं तत् । न हि कार्यकारणयोरेकः प्रकारो भवति । अतो व्याख्यानात् प्रथमेन नेतीत्यनेन प्रकारनिषेधोपसंहारः । द्वितीयं नेतीति व्याख्याति 'अन्यत्परमस्ती'ति । भिन्नप्रकारकत्वेपि न तु समवायित्वमात्रत्वम्,  
रश्मिः ।

कंचन स्वप्नं पश्यति तद्वा अस्यैतत् आत्मकाममासकाममकामरूपमिति । श्रुतिरेवेति । सृति-  
व्यवच्छेदकः । 'जडजीवधर्माणां भगवत्यभाव' इति श्रुतिमूर्तामूर्तब्राह्मणस्यैव दर्शयतीत्यन्यः । प्रकृते ।  
दर्शयतीति । प्रज्ञानघनविचारात् सदसद्विलक्षणत्वं तस्य मूर्तामूर्तब्राह्मणे दर्शयति इत्येवं सूचितम् ।  
विषयवाक्यशब्दस्तु सूचितशब्दसमभिव्याहाराद्वाधिकरणावयवत्वं वक्ति । अधिकरणावयवे विषयवाक्ये  
सूत्रपदघटितत्वस्य प्रायो दर्शनात् । इत्यादीति । आदिना प्रकारैतावत्तयोर्निषेधो वा । प्रक्रमेति ।  
मूर्तामूर्तप्रक्रमभेदकः । इतिशब्द इति भाष्यं विवृण्वन्ति पूर्व इति । ब्रह्मेतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म  
तथाचेति । एषमिति । एवं पूर्वपरामर्शं पूर्वपरामृष्टपञ्चमहाभूतत्वं तत्प्रकारकं पञ्चमहाभूतत्वप्रकारकं  
नत्वित्यर्थः । भावप्रधानः पञ्चभूतशब्दः । एष प्रथमनेतीत्यस्यार्थः । तत्साधयतीति भाष्यविवरणं  
तदेतदित्यादिश्रुतिः । तामाहुः न ह्यस्मादित्यनेनेति । व्याख्यानेनेत्यनेनान्वेति । एतस्मादि-  
तीति । अस्मादिति श्रौतपदार्थः । श्रुतेः प्रत्यक्षमिति इदमः प्रयोगः । आचार्यास्तु तत्काले समीपतरं  
पश्यन्तीत्येतच्छब्दं प्रयुजुः । अत एव कचिस्तुक्ते न ह्येतस्मादिति नेत्यन्यत्वमिति पठते । न हीति-  
भाष्यविवरणं नहीति । अत इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इति । नेतीत्यनेनेति । व्याख्यान-  
श्रुतिगतेन नेतीत्यनेन । नेतीति । व्याख्येयनेतीतिशब्दो व्याख्यातश्रुतिव्याख्याति । तदेतद्व्याख्यवि-

रूपं निरूप्य, नाम निरूपयति । 'सत्यस्य सत्य'मिति । तेन प्रपञ्चातिरिक्तब्रह्मणो

भाष्यप्रकाशः ।

किन्त्वन्यत् परमस्तीति । तथाच द्वितीयेन नेतीत्यनेन एतावत्तानिषेधोपसंहारः । तथाचात्र न सर्वनिषेधः, नापि रूपद्वयनिषेधः, नापि भूतवासनाराश्यानिषेधः, न वा तत्स्थापनमात्रम्, निषेध-पक्षेषु व्युत्पादनपूर्वकप्रतिपादनवैयर्थ्यापातात्, स्थापनमात्रपक्षे निषेधस्य प्रक्रमान्तरस्य च वैयर्थ्य-प्रसङ्गात्, अतः प्रकारैतावत्तयोरेव निषेध इत्यर्थः ।

एतदेव निगमयितुमाहुः इतीत्यादि । इत्येवं अरूपत्ववारणाय रूपं निरूप्यानामत्ववार-णाय नाम निरूपयति 'सत्यस्य सत्य'मिति । तत्र व्याख्येयवाक्य इव व्याख्यानवाक्येपि एवं शङ्का स्यात् । हि निश्चयेन । न एतस्मात् किन्त्वाविद्यकमिति हेतोर्नेति इति, इदं ब्रह्म न भवती-त्युच्यते, किन्त्वन्यत् परं ब्रह्मास्तीति । यद्वा । हि यस्माद्धेतोर्नेति नेतीति वीप्सया मूर्तामूर्ते तद्वा-सनात्मिकामविद्यां तत्कार्यादि च सर्वं निषिध्य सर्वनिषेधावधित्वेन तत्साक्षित्वेन च ब्रह्मैव निर्दिष्टं इति, कृत्वा, नेति नेतीत्येतस्मात् परं उत्कृष्टं ब्रह्मणो निर्देशनं अन्यन्मास्तीति । अथवा । न हेतस्माद्ब्रह्मणो व्यतिरिक्तमस्तीति नेतीत्युच्यते, न पुनः स्वयमेव नास्तीत्यर्थः । तच्च दर्श-यति, अन्यत् परमनिषिद्धं ब्रह्मास्तीति त्रिधापि अक्षरयोजना सम्भाव्यते । अतः को वा व्याख्यान-वाक्यार्थ इति, तत्सन्देहं निराकर्तुं नाम निर्वक्ति । 'प्राणा चै सत्यं तेषामेष सत्य'मिति । प्राण-न्तीति प्राणाः पूर्वोक्ता अपरब्रह्मरूपाः तत्कार्यत्वात् । सत्यम् । नाविद्यकाः ब्रह्मविवर्तभूताः । तत्र रश्मिः ।

वरणेनैव विवृण्वन्तोऽन्वयमाहुः भिञ्जेति । एतावत्तेति । पञ्चमहाभूतमात्रतानिषेधोपसंहारः । तथाच इति नाम पञ्चमहाभूतप्रकारेण ब्रह्म नेति द्वितीयनेतीत्यस्यार्थः, किन्त्वन्यत्तत्समवायि परमस्ति तत् इति भावः । नचेति । नन्द्वयेन मूर्तामूर्तस्थापनमात्रम् । व्युत्पादनेति । निषेधस्य व्युत्पादनेत्यादिः । व्युत्पादनं व्युत्पत्तिः । सा च नश्यतीति नञ् । नच भावे वा इञ् ङौ । प्रतिपादनं 'किं द्वौ नञा'-वित्यादिनोक्तपक्षाणाम् । मूर्तामूर्ते नेति न, किन्तु इति उक्तप्रकारेण । नैयायिकानां प्रसिद्धमिति । निषेधवीप्सया निषेधादरात्सर्वं निषिद्धम् । नो चेदुपसंहारे न भवेत् । किंवा रूपद्वयनिषेधद्वयमिति यथासंख्यमन्वयः । व्याकरणात् । पूर्वप्रतिषेधो मूतराशिं आध्यात्मिकं निषेधति । द्वितीयो वासनाराशिं अधिदैवतम् । स्वयमेवेति । एवकारः स्मृत्यादियोगव्यवच्छेदकः । एवेति । प्रतिपादनादन्यो-गव्यवच्छेदकैवकारः । इत्येवमिति । इतिहेतावित्यनुकत्वेत्येवमिति यदुक्तम्, तेन निगमनमेवं प्रकारेणेत्येवं तृतीयान्तोक्तहेतुघटितमिति बोध्यम् । तत्रैति । रूपनिरूपणे । एतस्मादित्यस्मादित्यत्र भाष्यातुरोधात् । आबिद्यकमिति । मूर्तामूर्तरूपं इति हेतोः नेति । इमौ शब्दौ व्याकुर्वन्ति स्म इतीति । इत्येवंप्रकारं इदं मूर्तामूर्तरूपं ब्रह्म न भवत्याविद्यकत्वात् इत्युच्यते । प्रथमं द्वयोः स्थापनमात्रं क्रियत इत्युक्त्वा द्वितीय आहुः यद्वेति । तत्कार्यादीत्यादिनाकार्यकार्यग्रहणम् । स्वर्षनिषेधेति । यथा नेदं रजतमिति निषेधे निषेधावधित्वेन शुक्तिस्तद्वात् । ब्रह्मैवेति । एवकारेण मूर्तामूर्तयोगव्यवच्छेदः क्रियते । नेतीत्येतस्मादत्यन्तेन ब्रह्मादिति नेतीत्यन्तं व्याख्यानं व्याकृतम् । परमित्यारम्याभ्य-त्परमस्तीति व्याकृतम् । नहीति नजोत्रास्तिनान्वयः कृतः । उत रूपद्वयमिति तृतीयपक्ष आहुः अथवेति । अत इति । व्याख्यानवाक्यस्यार्थः । पूर्वोक्ता इति । 'प्राणञ्च प्राणो भवती'ति श्रुत्युपन्यासेन पूर्वसूत्रचकारोक्ताः । यद्वा 'अयामूर्तम् । प्राणश्च यश्चायमन्तरात्मन्नाकाशः । एतदसृतेतथ-देतस्य'मिति मूर्तामूर्तब्रह्मणस्याः प्राणाः । तत्कार्यत्वादिति । ब्रह्मकार्यत्वात् । सत्यमिति । प्राणाः

विद्यमानत्वात् प्रपञ्चधर्मवचनं तस्मिन्नौपचारिकमेव युक्तम् । श्रुत्यैव तथा प्रति-  
पादनात् । अकारः पूर्वयुक्तयनुसन्धानार्थः । अथो इति प्रक्रमभेदोपि । 'अथात्  
आदेश' इति भिन्नप्रक्रमेणाह । श्रुतेरन्यार्थतानिराकरणायाह । अपि स्मर्यते ।  
'अनादि मत्परं ब्रह्म न सत् तन्नासदुच्यते' इति । सदसतोः क्षेत्रत्वात् । ज्ञेयनि-  
रूपणे निषेधः । प्रपञ्चधर्मा भगवति उच्यन्ते वेदादौ, न तु तद्धर्मा भवन्तीति  
ज्ञापयति । तस्माच्छ्रुतिस्मृतिभ्यामेव तथा निर्णयः ॥ १७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

हेतुः । तेषां प्राणानां एष परमात्मैव सत्यं स्वरूपभूत इति । यद्वा । सद्रूपत्वात् त्यरूपत्वाच्च सत्यं  
प्राणालेषामेष स्वरूपभूत इति । तथाच व्याख्यानवाक्यमपि न निषेधस्य प्रपञ्चे पर्यवसानं गम-  
यति, न वा ब्रह्मणः सर्वविशेषशून्यत्वे, किन्तु ब्रह्मणः प्रपञ्चप्रकारकत्वे प्रपञ्चसमवायिमात्रत्वे  
चेत्येतदर्थं रूपनामवत्वार्थं च नामनिर्वचनम् । तदेतदुक्तं इतीत्यादिना । तेन यत् सिद्धं तदाहुः  
तेनेत्यादि । नामव्याख्यानपूर्वकं ब्रह्मणोतिरिक्तत्वस्थापनेन ब्रह्मणस्तथात्वात् तथेत्यर्थः । प्रक्रम-  
भेदोपीति । प्रकारभेदब्रह्मातिरेकयोरुपोद्बलक इत्यर्थः । स्मृतौ ब्रह्मणः सदसत्त्वं निषिच्यते  
इति कथं तेन विवक्षितव्यतिरिक्तार्थवारणमित्यतो व्याकुर्वन्ति सदसतो रित्यादि ॥ १७ ॥

रहिमः ।

सत्यमित्यन्वयः । सत्यं नाम नाविद्यकाः, किन्तु ब्रह्मविवर्तभूताः ब्रह्मणो विशेषेण वर्तनभूताः ।  
ब्रह्मवैवर्तपुराणमपि भवति । परमात्मैवेति । तदन्याभावादेवकारोऽन्ययोगव्यवच्छेदकः । अन्यतर-  
मस्तीत्यत्रान्यत्पमिति पुस्तकान्तरपाठात्स्मृतमर्थमाहुः यद्वेति । प्रपञ्च इति । मूर्तामूर्तरूपे । किंवा  
वीप्सयेत्युक्तद्वितीयपक्षे आहुः न वा ब्रह्मण इति । प्रपञ्चेति । पञ्चमहाभूतप्रकारकत्वे । प्रपञ्चेति ।  
ब्रह्मणोऽभिन्ननिमित्तोपादानत्वादिति भावः । इतीतीति । इति रूपमित्यादिना । अतिरिक्तत्वेति ।  
पञ्चमहाभूतातिरिक्तत्वस्थापनेन । तथेति । प्रपञ्चधर्मस्य पञ्चमहाभूतत्वस्य वचनं तस्मिन् ब्रह्मणि  
औपचारिकत्वं लाक्षणिकत्वं स्वसमवायिकारणत्वं सम्बन्धः । एवकार आरोपापवादसङ्गतिस्त्वात् । श्रुत्यै-  
वेति अस्थूलादिश्रुत्यैव । तथेति । औपचारिकत्वम् । स्वभावतो निषेधयोगात् । प्रकारेति । प्रक्रमो  
मूर्तामूर्तयोः । तस्य भेदं सौत्रोयोशब्द आहेति । निषेधो हि विधिरूपप्रकारस्य भेदेन निषेधरूपप्रकारेण  
भवति । अतः पूर्वस्मात्प्रकारभेदः । अभावरूपनिषेधे ब्रह्मणोऽतिरेकोऽभावः । नहि खपुष्पे ब्रह्मास्ति ।  
प्रतीत्यभावेन तस्यैवाभावात् । खपुष्पं तु ब्रह्मास्ति । 'यदस्ति यन्नास्ति स एव विष्णु'रिति विष्णुपुरा-  
णात् । तयोः सतोः । उपोदिति । नहि घटो नास्तीत्यादिस्यले प्रक्रमभेदेनाभावनिरूपणमस्ति सत्यपि  
प्रक्रमभेदे । अथो इति शब्दप्रमाणेन तु सतोरुपोद्बलनात्पृथक्निरूपणमस्ति । 'अथातो ब्रह्मजिज्ञासा'  
'अथातो धर्मजिज्ञासे'ति ब्रह्मधर्मयोः ब्रह्मकर्मणोर्वैक्यात् । 'कर्मैके तत्र दर्शना'दिति जैमिनिसूत्रे धर्मस्यले  
कर्मैकेः । भाष्ये । अथो इति विषयवाक्यघटकायशब्दपर्याय इत्याहुः अथात् इति । यतोतः  
सूत्रेपि भिन्नप्रक्रम इति भावः । मत्परमिति । अहं परो यस्येति मत्परम् । कथं तेनेत्यादि । सदसन्निषेधेन  
कथं विवक्षितोर्थः अस्थूलादिरूपः तद्व्यतिरिक्तो जडजीवधर्मा औपचारिका ब्रह्मणीति तद्व्यतिरिक्तोर्थः  
वैदिकधर्मवद्ब्रह्म तस्य वारणमित्यर्थः । सदसत्तो रित्यादीति । निरूपण इति । गीतायाम् । निषेधः  
ज्ञापयतीत्यन्वयः । किं ज्ञापयतीत्यत आहुः प्रपञ्चेति । उच्यन्त इति । उपचारेणोच्यन्ते, न तु

अत एव चोपमा सूर्यकादिवत् ॥ १८ ॥

प्रपञ्चधर्मा भगवत्युपचारादुच्यन्त इत्यत्र निदर्शनान्तरमाह । अतएव इममेव निर्णयमाश्रित्य, 'समः प्लुषिणा समो नागेन समो मशकेन सम एभिस्त्रिभिर्लोकैः समोऽनेन सर्वेण' इति निरुपमस्य भगवतो यदुपमानं तत् तद्धर्मसम्बन्धात् । न चात्र स्वतन्त्रतादृशधर्मवत्त्वं ब्रह्मणो वक्तुं युक्तम् । नन्विदमपि विरुद्धमित्याशङ्क्य दृष्टान्तमाह । सूर्यकादिवत् । सूर्येण सहितं जलं सूर्यकम् । 'यथा ह्ययं ज्योतिरात्मा विवस्वान् अपो भिन्ना बहुधैकोऽनुगच्छन्', 'एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रव'दिति । यथेतरसंश्लिष्टस्योपमानत्वम्, एवं 'समः प्लुषिणे'त्यपि ।

भाष्यप्रकाशः ।

अत एव चोपमा सूर्यकादिवत् ॥ १८ ॥ सूत्रमवतारयन्ति प्रपञ्चेत्यादि । व्याकुर्वन्ति अत एवेत्यादि । निरुपमस्येति । 'न तत्सम' इति श्रुत्या तथा प्रतिपादितस्य । तद्धर्मसम्बन्धादित्यादि । यदि प्रपञ्चधर्मवत्त्वं ब्रह्मणः स्यात्, तदा 'प्लुषिर्नाग' इत्यादि प्रथमान्तमेव निर्दिशेत्, समपदं च न निर्दिशेत्, अतस्तथा निर्देशाभावात् प्रपञ्चधर्मसम्बन्धादेव तद्धर्मवत्त्वम्, न स्वतस्तथात्वमित्यर्थः । दृष्टान्तोक्तिप्रयोजनमाहुः नन्वित्यादि । इदं निदर्शनमपि समत्वासमत्वयोरुभयोरपि श्रावितत्वेन विरुद्धम्, अथवा तद्धर्मसम्बन्धेन तद्धर्मवत्त्वे ब्रह्मणोऽङ्गीक्रियमाणे दुष्टसम्बन्धे दुष्टत्वमपि स्यात्, अतोपि विरुद्धम्, अतो निर्णायकत्वाभावमाशङ्क्य श्रौतं दृष्टान्तमाहेत्यर्थः । सिद्धमाहुः यथेत्यादि । यथा किरणद्वारा जलादिसंश्लिष्टस्य सूर्यादेर्ब्रह्मोपमानत्वम्, 'यथा ह्ययं ज्योतिरात्मा विवस्वानपो भिन्ना बहुधैकोऽनुगच्छन्, उपाधिना क्रियते भेदरूपो देवः क्षेत्रेष्वेवमजोयमात्मे'त्यादिवाक्येषूच्यते, एवं 'समः प्लुषिणे'तिवाक्येपि प्लुष्यादिसंश्लिष्टस्य तदुपमेयत्वमप्युच्यते रश्मिः ।

प्रपञ्चधर्मा भगवति भवन्तीति । एव तथेति । प्रसिद्धप्रमाणान्तरव्यवच्छेदकैवकारः । अस्थूलत्वादिप्रकारेणेति तथेत्यस्यार्थः ॥ १७ ॥

अत एव चोपमा सूर्यकादिवत् ॥ १८ ॥ प्रपञ्चेत्यादि । निदर्शनेति । 'दर्शयति चे'ति निदर्शनयुक्तम्, अन्यच्चिदर्शनं 'समः प्लुषिणे'त्यादि, तदाह । निदर्शनं दृष्टान्तः यथा ब्रह्मास्थूलत्वादिश्रुतौ तथात्रारूपवत् यथा सम इत्यादिश्रुतौ तथात्रारूपवत् । प्लुष्यादिविश्वविलक्षणम् । अतएवेत्यादीति । अतः त्यक्तोपे पञ्चमी । इमं निर्णयमाश्रित्यैवेत्यन्वयः । उपमानमिति । एतेन भाष्येण सूत्रे उपमाशब्द उपमीयतेऽनेनेत्युपमा । करणे घञन्त इत्युक्तम् । उपमेयधर्मलुप्तम् । उपमानं पुष्यादि । समपदं वाचकं श्रुतावस्ति । उपमेयं लुप्तम्, धर्मो लुप्तः । 'हंसीव कृष्ण ते कीर्तिः स्वर्गङ्गामवगाहत्' इत्यत्र चतुष्टयमस्ति । तद्धर्ममिति । प्रपञ्चधर्माणां उपचारेण सम्बन्धात् । स्वतन्त्रेति । यथा पञ्चमहाभूतत्वं पञ्चमहाभूते स्वातन्त्र्येण घट इत्युक्ते घटवत्त्वदुच्यते । युक्तमिति । ब्रह्मत्वेन ब्रह्मस्वतन्त्रधर्मेण तिरस्कारात् । ब्रह्म पञ्चमहाभूतानीत्येवं सदा पञ्चमहाभूतपदसन्निध्यभावात् । अतो न युक्तमित्यर्थः । दृष्टान्तेति । सौत्रदृष्टान्तेत्यादिः । इदमिति । समत्वनिदर्शनम् । असमत्वं 'न तत्सम-भ्याम्यधिकश्च दृश्यत' इति श्रुत्युक्तम् । निर्णायकेति । निदर्शनान्तरस्य तथा । सिद्धमाहुरिति । श्रौतदृष्टान्तसिद्धं निदर्शनान्तरेऽविरोधमाहुरित्यर्थः । विवस्वानिति । सूर्यः । भाष्ये । दृष्टान्तप्रसङ्गात् दार्ष्टान्तिकेन समं दृष्टान्तवाक्यमप्याहुः उपाधिनेति । जलाद्युपाधिना । भेदेन रूप्यते व्यवहियत इति भेदरूपः । क्षेत्रेषु योन्यादिषु । इत्यादीति । आदिना सौत्रादिशब्दार्थैकधाषडुधेति भाष्यीयवाक्यम् ।

चकारस्तु विरोधाभाबो वक्तव्यः, अधिकरणं च संपूर्णमेकदेशिन इति सूचयति । तस्माज्जडजीवधर्माणां भगवत्पुपचारः, निषेधस्तु मुख्य इति ॥ १८ ॥

इति तृतीयाध्याये द्वितीयपादे पञ्चमरूपवदेव हीत्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

इति विरोधाभावादुपमारूपं निदर्शनमपि निर्णायकमित्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादिति । ब्रह्मणः प्रपञ्चविलक्षणत्वेन कार्यासाधारणधर्माणां कारणे ब्रह्मण्यभावेन ब्रह्मणस्तत्स्वरूपधर्माणां च लौकिकमनोवागगोचरत्वेन 'कृत्स्नः प्रज्ञानघन' इति श्रुत्या आकारस्य ज्ञानात्मकत्वेन तत्तत्क्रियादीनां धर्माणां च नैसर्गिकत्वेन तेषां च भगवत्प्राकट्ये एव दर्शनादिव्यवहारविषयत्वेन लौकिकवाङ्मनोभिः प्रतीयमानानां स्थानधर्मत्वात् तथेत्येकदेशिमतेन सिद्धमित्यर्थः । तेन ब्रह्मणः स्थानतो जडजीवधर्मवच्चम्, स्वतस्तु तद्रहितत्वमित्येकदेशिमतेन सिद्धम् । एतेनासाधिकरणस्य प्रासङ्गिकत्वं बक्ष्यमाणोपोद्घातत्वं वेति सूचितम् ।

विद्वन्मण्डने तु मायावादिमतेन अरूपवत्सूत्रप्रकृतैतावत्सूत्रद्वयाम्यां निर्विशेषस्यैव मुख्यतया निरूपणं दृश्यते इत्याशङ्कायां 'न स्थानतोपी'त्यादिसूत्रत्रयम्, 'अरूपव'दित्यादिसूत्रचतुष्टयं चोपादेयांशमादायैवं व्याख्यातम् । तथाहि । तत्र जडजीवधर्मा ब्रह्मणि सन्ति न वेति विचारयैस्तभिरूपकनिषेधकश्रुतीनामन्योन्यविरोधपरिहारं च विचारयन्नुभयोरपि श्रुतिवाक्यत्वेनान्यतरबाधमप्यशक्यं जानन्नौपाधिकं ब्रह्म सविशेषश्रुतिविषयः, निरुपाधिस्वरूपं तन्निर्विशेषश्रुतेरिति मतम्, 'न स्थानतोपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र ही'ति सूत्रेणौपाधिकत्वे तत्त्वभावत्वं ब्रह्मणो न सम्भवतीति तच्छ्रुतीनामब्रह्मनिरूपकत्वापचिरिति निरस्य, पुनरुपहितानुपहितयोर्मैदाङ्गीकारेणोभयरूपत्वं ब्रह्मणि भविष्यतीति तन्मतोपपत्तिमाशङ्क्य, 'न मेदादितिचेन्न प्रत्येकमतद्वचना'दिति सूत्रेण 'अपि चैवमेक' इत्यग्निमेण चामेदबोधकश्रुतिविरोधनिरूपणेन निरस्य, पुनराकाराणां प्रपञ्चमप्यपातित्वात् प्रपञ्चस्य जन्यत्वात् तेषामपि तथात्वात् तेषु ब्रह्मामेदबोधनमौपचारिकम्, अतः साकारवादिन्यो न ब्रह्मनिरूपिका इति प्राप्त आह 'अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वा'दिति । स्वादेतदेवम्, यथाकाराणां प्रापञ्चिकत्वं भवेत्, न त्वेवम् । न हि प्रपञ्चस्थितत्वेनैव प्रापञ्चिकत्वं वक्तुं शक्यम् । त्वदभिमतस्यापि तथात्वापत्तेः । अतो निराकारवादिनीष्विव साकारवादिनीष्वपि श्रुतिष्वरूपवदेव सत् प्रतिपाद्यते । रूप्यते निरूप्यते व्यवह्रियते इति रूपं सर्वव्यवहारविषयत्वम्, तद्युक्तं रूपवद्विषयम्, ब्रह्म तु तद्विलक्षणमित्यर्थः । यथा चैतत् तथा मृतस्त्रामश्रुणादिप्रसङ्गनिरूपणेन निरूपितम् ।

रक्षिः ।

तदुपेति । सूर्याणुपमेयत्वम् । विरोधाभावादिति । असमस्यैव प्लुष्यादिसमत्वमिति तथा । पुषिणेत्सुपमोपमानं सूर्यादि तद्रूपं निदर्शनम् । श्लेषमिति । अवक्तव्यः उक्तप्रायत्वात् । सूचयन्तीति । समुच्चयार्थकत्वात्सूचयति । जडेति । सर्वकर्मसर्वकामत्वादीनां लौकिकानाम् । निषेधोऽस्मूलादिश्रुत्या । इति विरोधपरिहारः । एवं शेषं स्फुटमित्यर्थः । स्थानत इति । तत्सूत्रे स्पष्टम् । प्रासङ्गिकत्वमिति । अविरोधप्रतिपादकेनाधिकरणेन स्मृतस्यैकदेशिमत्तस्मादविरोधप्रतिपादकस्योपेक्षानर्हत्वादिति भावः । बक्ष्यमाणेति । मुख्यसिद्धान्तबोधकवक्ष्यमाणाधिकरणस्य किमपेक्षया मुख्यत्वमिति निरूपकसापेक्षस्य प्रकृतस्य सिद्धयर्थैकदेशिमतस्य मुख्यत्वनिरूपकस्य चिन्तान् कृतेत्सुपोद्घातत्वम् ।

१. मूलपुस्तके ब्रह्मण इत्यारभ्य इत्यर्थं इत्यन्तं सिद्धार्थकत्वं नास्ति, किन्तु शेषं स्फुटमित्येव वर्तते, रक्षिःकारेण तत्रैव सिद्धमिति ।

अम्बुबद्धग्रहणान्तु न तथात्वम् ॥ १९ ॥ (१-१-६.)

मुख्यसिद्धान्तं बहुनेकदेशिनं वृषयति । तुल्यव्यस्तथा सिद्धान्तं प्रकल्पयति । तथात्वं समवाय्यतिरिक्तस्य तद्धर्मयोगात् । जडाजीवधर्मयोगात् सर्वकारण-

भाष्यप्रकाशः ।

अथवा । रूप्यते व्यवहियते अनेनेति क्वचरणाशुच्यते । तथाच यथा लोके कार्याकं शिष्यम् , ब्रह्मानभिमानी भिक्षः, तथा ब्रह्म न श्रुती करादिभिर्भं तदभिमामित्वेव त्रिरूप्यते, किन्तु करादेरपि ब्रह्मत्वाद्भेदाभावाद्भूपरूपमेव निरूप्यते, न तु रूपवदित्यर्थः । ननु कुत एव तदवधारण्ये करादीनामपि ब्रह्मत्वमेव, न तन्निष्पत्त्वमित्यत आह तद्विनिगमकम्, 'तत्रघानत्वम्' इति । स्वर्ग्या वेदान्तानां ब्रह्मैव प्राधान्येन प्रतिपाद्यं यतः । अयमर्थः । करादीनामब्रह्मत्वे ब्रह्मिरूपकत्वात् वेदान्तानामब्रह्मपरतया ब्रह्मपरत्वनिश्चयव्याहृतिः, अतः करादिनिरूपकाः साधारणब्रह्मतिपादका एवेति । 'सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात्', 'आमनन्ति चैनमस्मि' भित्याद्यधिकरणरूपोपपत्तिर्हि शब्देनेत्येते । 'इदं यथा सैन्धवघनोऽनन्तरोऽबाहः कृत्वो रसघन एवं वा अरे अयमात्माऽनन्तरोऽबाहः कृत्वः ब्रह्मज्ञानमेव एवे'ति, 'सत्यं विज्ञानमानन्दं ब्रह्मे'ति, 'आनन्दमात्रकरपादद्वयसोदरादि'रिति, 'आनन्दसर्वोऽभ्यासा'दित्यादिश्रुतिस्मृतिन्यायैकवाक्यतया सच्चिदानन्दरूपत्वं करादीनामवधारणीयम् । अत एवाग्ने सूत्रकारोऽप्याह 'आह च तन्मात्र'मिति । एता एव श्रुतयोऽत्रानुसन्धेयाः । त्वदभिमत्तव्याख्याने तु 'अरूप'मित्येतावतैव चारितार्थ्यं स्यात् । रूपवत्त्वसोभयवाद्यसम्मतत्वेनाविवादास्पदत्वात् तन्निषेधानुपपत्तिः । रूपरूपवत्त्वस्य सिद्धान्त्यभिमत्तत्वात् । एवं सति तथा कथनादसदुक्त एवार्थः भूत्रकारामिमत् इति ज्ञायते इति ॥१८॥ इति पञ्चममरूपवदेव हीत्यधिकरणम् ॥५॥

अम्बुबद्धग्रहणान्तु न तथात्वम् ॥ १९ ॥ सूत्रमवतारयन्ति मुख्येत्यादि । एतेनाक्रिय-प्यधिकरणे सर्वकर्मादयो ब्रह्मणि सन्ति, नवेत्येवं सन्देहः । उभयवाक्यभ्रवणमेव सन्देहधीयस्य । पूर्वपक्षस्त्यौपचारिका इति पूर्वसाहित्ये इति बोधितम् । ननुक्तस्य मुख्यत्वाभावे किं गमकमित्यतो गमकं वदन्त एव सूत्रं व्याकुर्वन्ति तुशान्द इत्यादि । व्यावर्तनीयं सिद्धान्तमाहुः तथात्वमित्यादि । तथात्वं नाम एकदेशिनाङ्गीक्रियमाणं त्रिभूतकृतजलसमवायिभ्यतिरिक्तस्य ज्योतिषः सूर्यादेस्तद्धर्मयोगाजलधर्मयोगात् कम्पादिकमिव जडादिसमवायिभ्यतिरिक्तस्य ब्रह्मज्ञे जडाजीवधर्मयोगात् सर्वकामादय इत्येतं सिद्धान्तं नैशब्दो व्यावर्तयति । तथाच तुशान्द एव लज्जरश्मिः ।

'चिन्ता प्रकृतसिद्धधर्मासुपोद्घातं विदुर्बुधा' इत्युपोद्घातलक्षणम् ॥ १८ ॥ इति पञ्चममरूपवदेव हीत्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

अम्बुबद्धग्रहणान्तु न तथात्वम् ॥ १९ ॥ एवेति । पूर्वभिकरत्नेऽनभरित्वम् । शिष्य-यैवकाराणोऽप्येवम् । उक्तस्येति । निषेधस्तु मुख्य इत्युक्तस्य विशेषस्य । नदन्त एवेति । सूत्रार्थं सर्वतोमुखत्वादन्यायवदनयोगव्यवच्छेदकैवकारः । त्रिभूदित्यादि । 'अग्नेराप' इति श्रुतेर्देवसम्पन्नान्नि-भृत्कृततेजो धृतादि । तद्व्यतिरिक्तस्य । जडादीति । आदिना जडमः । तत्समवायिकरूपस्य तद्व्यतिरिक्त-मयफलपुष्परूपं तद्व्यतिरिक्तस्य ब्रह्मणोऽस्पृहादिरूपस्य उपचारेण जडाजीवधर्मो भस्मिनाह्मत्त्वधर्म-कर्मसर्वकामादयस्तेषां योगात् । व्यावर्तयतीति । तथाच तथात्वं नस्तिनि सूत्रे योजना । तुशान्द इति । नशब्दकर्तृकव्यावर्तयतिव्याख्यानकस्तुशब्द इत्यर्थः । एककारो हेतुयोगव्यवच्छेदकः । नस्येति ।

त्वादयो न भवन्ति । कृतः । अम्बुवदग्रहणात् । सर्वपरस्य हि प्रतिबिम्बेऽधिकरणधर्मवत्त्वम् । तत्र रूपरहितं तत्र विद्यमानं च न प्रतिबिम्बत इति वक्तव्यम् । तथापि स्वमतविरोधादम्बुवदग्रहणमिति । स्वच्छमम्बु प्रतिबिम्बं गृह्णाति । न हि

भाष्यप्रकाशः ।

शुभ्यत्वाभावगमक इत्यर्थः । हेतुं व्याकुर्वन्ति सर्वेत्यादि । सर्वस्मात् परस्य ब्रह्मणः प्रतिबिम्बे सति अधिकरणधर्मवत्त्वमेकदेशिना सिद्धान्तितम् । तत्र, तन्मते निराकर्तव्ये, रूपरहितं तत्र विद्यमानं च न प्रतिबिम्बत इति दूषणं वक्तव्यम् । ब्रह्मणो जगद्वैलक्षण्यं वदता एकदेशिना ब्रह्मणि नीरूपत्वस्य व्यापकत्वस्य च तत्राङ्गीकारात् । तथाप्येवमुक्तौ सिद्धान्तिनमपि पर्यनुयुञ्जीत । सिद्धान्तोपि विरुद्धधर्माश्रयत्वाङ्गीकारेण तयोरिवाकाशानर्मल्यवत् स्वरूपात्मकरूपस्य दूरत्वस्य चाङ्गीकारादाकाशस्यैव प्रतिबिम्बः सम्भवति, अतः स्वमतविरोधात् प्रतिबिम्बाधिकरणस्वभावमादाय तन्मतदूषकं हेतुमाह अम्बुवदग्रहणमिति । तत् व्युत्पादयन्ति स्वच्छमित्यादि । अम्बु स्वच्छं तस्माद्देशेन संश्लिष्टस्य सूर्यादेः प्रतिबिम्बं गृह्णाति । न हि तथा धर्मो ग्रहीतुं शक्नुवन्ति । हि यतो हेतोर्धर्मा मनोमयादिशब्दैकदेशोक्तानि पृथिव्या घटादय इव ब्रह्मण उपादेयानि मनःप्रभृतीनि कार्याणि अस्वच्छानि । मनो हि शुद्धाशुद्धमेदेन द्विविधम् । तत्र शुद्धं कामविवर्जितमिति । तत्र प्रतिबिम्बिते ब्रह्मणि सर्वकामा एव न भासेरन् । अशुद्धस्य तु कामवत्त्वेपि अस्वच्छत्वादेव प्रतिबिम्बाग्राहकत्वम् । प्राणस्वापोमयोपि वायुरूपत्वात् प्रतिबिम्बग्रहणायोग्यः । तथा भारूपं तेजः आकाशश्च । तस्माज्जलादिवत् अंशेन संश्लिष्टस्य ब्रह्मणः प्रतिबिम्बं ग्रहीतुं न शक्नुवन्ति । किञ्च । धर्मत्वात् । समवेतं हि कार्यं कारणस्यावस्यविशेषरूपत्वात् तद्धर्मभूतं तस्मात् । न हि समवेते कार्ये समवायिनः प्रतिबिम्बः क्वापि दृष्टचरः, नाप्यस्वच्छे कस्यापि । अतः समवायिव्यतिरिक्तस्य समवायिनश्च ब्रह्मणो ग्रहीतुमशक्यत्वबोधनायाम्बुवदग्रहणादित्युक्तमित्यर्थः । ननु

रक्षिः ।

अस्थूलादिवाक्योक्तनिर्घेस्य । जडजीवधर्मयोगादित्युक्तम् । सच 'पृथिव्यां तिष्ठन्' 'आत्मनि तिष्ठन्नित्यादि-श्रुतिसानुकूल इति तमाहुः सर्वस्मादिति । सतीति । पृथिव्यामात्मनि च सति । अधीति । आत्म-पृथिवीधर्मवत्त्वम् । तत्र रूपेतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्र, तन्मत इति । तत्रेति । अधिकरणे । एवम-त्रेपि । तथापीतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथापीति । पर्यनुयुञ्जीतेति । भगवान् व्यासोनेन सूत्रेणैकदेशिमतवत्स्वमतसिद्धान्तिनमपि पर्यनुयुञ्जीत दूषयेत् । तयोरिति । ब्रह्मणिरूपणव्यापकत्वयोः । अत इति । उक्तरूपात्स्वमतविरोधात् । प्रतिबिम्बेति । दर्पणादेः स्वभावम्, स्वच्छत्वादि । हेतुमाहेति । भगवान् व्यासः । अम्बुवदग्रहणं हेतुमाहेतीत्यप्यन्वयः । नहीत्यादिभाष्यम् । हि यत् इति विवरणम् । मनोमयेत्यादि । छन्दोग्ये पञ्चमप्रपाठके । 'मनोमयः प्राणश्चरीरो भारूपः सत्यसंकल्प आकाशात्मा सर्वकर्मा सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरसः' इत्यत्र मनोमयादिशब्दैकदेशेन मनःप्राणमासत्यादिरूपाः तदुक्तानि मनःप्रभृतीनीत्यन्वयः । तानि पृथिव्या घटादय इव ब्रह्मण उपादेयानि कार्यत्वेनोपादातुं योग्यानि । 'तन्मनोऽकुस्ते'ति । बृहदारण्यके 'एतस्माज्जायते प्राण' इति । एवमन्या ज्ञेयाः । तथेत्यस्यार्थो जला-दिवत् । धर्मेतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म किञ्चेति । धर्मत्वादिति व्याख्येयम् । समवायिन इति । कपालादेः । समवायीति । कपालादेः व्यतिरिक्तस्याकाशादिसमवायिनश्च । अशाक्येति । ब्रह्माधार-पृथिव्यादिमिरशक्यत्वबोधनाय । अम्बुवदिति । व्यतिरेके दृष्टान्तः । अम्बु यथा स्वच्छत्वात्प्रतिबिम्बं

तथा धर्मा ग्रहीतुं शक्नुवन्ति । धर्मत्वाच्च । सर्वाधारत्वेन तथोच्यमाने वैयर्थ्य-

भाष्यप्रकाशः ।

मास्तु धर्माणांशुपाधिभूतानां प्रतिबिम्बग्राहकत्वम्, तथापि शुभ्वाद्यधिकरणविषयवाक्ये ब्रह्मणः सर्वाधारतायाः सिद्धत्वात् ब्रह्मण्येव मनःप्रभृतीनां तद्दर्माणां च प्रतिबिम्बोस्तु, तथा सति तेषां धर्माणामौपचारिकत्वमेव सेत्स्यतीत्यत आहुः सर्वेत्यादि । यद्यपि रूपरहितस्य ब्रह्मणो न प्रतिबिम्बग्राहकत्वम्, आकाशादितुल्यत्वात्, तथापि भारूपत्वमादाय ग्रहिलतया तथोच्यमाने तेषां धर्माणांशुपाधिधर्मत्वेनैव प्रत्ययः । लोके हि स्थिर आधारे प्रतिबिम्बचञ्चलतायां तद्दर्मे चलने बिम्बीयत्वेनैव भानस्य दृष्टत्वात् । अतस्तद्दर्मत्वेन उपासनाया असिद्धेस्तदनुवादवैयर्थ्यमिति पूर्वं अरूपवत्त्वव्याख्याने सर्वशब्दस्य प्रसिद्धानुवादकत्वकथनेनावोचामेति नात्र प्रत्यवस्थाना-वकाश इत्यर्थः । न च यद्ययोग्यतैवोभयोः, तदा श्रुतौ कृतो जलचन्द्रादिदृष्टान्त उच्यत इति शङ्क्यम् । एकस्यैवोपाधिभेदेन नानात्वबोधनाय तत्कथनात् । 'उपाधिना क्रियते भेदरूप' इति,

रश्मिः ।

गृह्णाति, तथा पृथिव्यादयोरस्वच्छत्वान्न प्रतिबिम्बं गृह्णन्तीति । उपाधीति । 'पृथिवी शरीर'मित्यादि-श्रुतिभिः पृथिव्यादीनाम् । ब्रह्मण्येवेति । एवकार उपाधियोगव्यच्छेदकः । मनःप्रभृतीनामिति । मनःप्राणभासत्यादिप्रभृतीनाम् । तद्दर्माणामिति । मनोधर्माः 'कामः सङ्कल्प' इत्यादिश्रुत्युक्ताः । प्राणधर्मो बाणावष्टम्भः । एवमन्येपि । बाणो देहः । तेषामिति । प्रतिबिम्बितानाम् । औपचारिकत्वमिति । अन्यधर्माणामन्यत्र भाने उपचारो गौणत्वम् । तत्सम्बन्धित्वम् । शुक्तौ रजतत्ववत् । वेदान्ताद्यविचारसहकृतशब्दजन्यज्ञानविषयत्वं च पितृकामलादिदोषसहकृतचक्षुर्जन्यज्ञानविषयत्ववत् । इत्येवकारः । ब्रह्मण इति । ब्रह्म प्रतिबिम्बं गृह्णातीति ब्रह्मणः प्रतिबिम्बग्राहकत्वं न । आकाशस्य यथा नीरूपत्वात्तत्र विद्यमानत्वान्न प्रतिबिम्ब इति आकाशादितुल्यत्वं तस्मात् । आदिना वायुः । ग्रहिलतया आग्रहवादेन । भारूपेति । 'भारूप' इति श्रुतेः । तथेति । प्रतिबिम्बग्राहकत्वेन । तथा शब्दात्तृतीयाया लुक् । ब्रह्मण्युच्यमाने । मनआदिधर्माणां उपाधिपृथिव्यादिधर्मत्वेन । अधोक्षजत्वा-देवकारः । स्थिर इति । दर्पणादौ । प्रतिबिम्बेति । चलजलादिप्रतिबिम्बचलतायाम् । तद्दर्म इति । प्रतिबिम्बधर्मे । एवेति । दृष्टत्वात् । तद्दर्मत्वेनेति । उपाधिपृथिव्यादिधर्मत्वेन हेतुना ब्रह्मो-पासनायाः । तदन्विति । 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपासीते'त्युक्त्वा 'स क्रतुं कुर्वति मनोमयः प्राणशरीरो भारूप' इत्याद्युक्तम् । स पुरुषः । क्रतुमविचलप्रत्ययं कुर्वति । क्रतुविषयं दर्शयन्ति स्म । मनोमय इत्यादीत्यर्थान्मनोमयात्वाद्यनुवादवैयर्थ्यम् । अन्यधर्मत्वेनानुवादः । अयोग्यतै-वेति । प्रसिद्धेरेवकारः । उभयोरिति । ब्रह्मतदुपाध्योः । ब्रह्मणो नीरूपत्वाद्धिम्बायोग्यता । पृथिव्या-शुपाधीनामस्वच्छत्वात्प्रतिबिम्बग्राहकत्वायोग्यता । जलचन्द्रादीति । स्वच्छस्वरूपदृष्टान्तः । आदिना सूर्यकम् । भवेदेतदेवमन्यमते मायाविषयोर्ब्रह्मप्रतिबिम्बाङ्गीकारात् । ब्रह्ममाययोश्च नीरूपास्वच्छ-त्वाम्याम् । अस्मन्मते तु विश्वमप्रतिबिम्बितमिति 'एकोहं बहु स्या'मिति श्रुत्युक्ते विश्वसिन्दरान्त इत्या-शयेन हेतुमाहुः एकस्यैवेति । 'एकोहं बहु स्या'मिति श्रुतेरेवकारः । तत्कथनात् जलचन्द्रदृष्टान्त-कथनात् । ननु यथा विश्वमप्रतिबिम्बितम्, तथाऽनित्यत्वात्प्रतिबिम्बितमपि इत्येकस्यैवेत्यादिनिश्चयः कृत इत्यत आहुः उपाधिनेति । 'एकधा बहुधे'ति इतिशब्दात्प्रत्ययानुक्तम् । इति दर्शनिकस्य यो जल-



मिति पूर्वमयोचाम । नञ् भ्रमात् कल्पनं वेदेनोच्यते । अप्रतारकत्वात् । सर्व-

भाष्यप्रकाशः ।

‘एकया बहुधा चैव दृश्यत’ इति दृष्टान्तप्रयोजनोक्त्यैव तथा निश्चयादिति । नन्वत्र पूर्वं ब्रह्मणः सर्वैवेनोपासनायाः ‘शान्त उपासीते’त्यन्तेन विधानात् ‘स क्रतुं कुर्वीते’त्यस्यापि व्यवहितेनोपासीतेत्यनेनैव सम्बन्धान्मनोमयत्वादिधर्मविशिष्टत्वेन ब्रह्मण एवोपासनं विधीयत इति, तत्र चचा सर्वैस्वमारोपितम्, एवमत्र मनोमयत्वादिकमप्यारोपितमेवेत्यम्बुवद्ब्रह्मणाभावेपि सर्वकामत्वादिधर्माणां कल्पितत्वादौपचारिकत्वमेवेत्यत आहुः नञ्चेत्यादि । नात्र मनोमयत्वादिकमारोपितम् । उपासनाया एवात्राभावात् । अथेत्यनेन प्रक्रमभेदे बोधिते प्रकृतच्छेदेन व्यवहितसम्बन्धस्य वक्तुमशक्यत्वात् । किन्तु पूर्वोपासनाया शुद्धान्तःकरणस्य सर्ववेदान्तप्रसिद्धब्रह्मण उपदेशोक्तम् । स ज्ञान्तोऽन्यत्र रागरहितः, क्रतुं वक्ष्यमाणप्रकारकं निश्चयमध्यवसायात्मकमविचलप्रत्यर्थं तथा मननं वा स्वस्य वक्ष्यमाणभगवत्स्वरूपलभार्थं कुर्वीतेति । एतेन श्रद्धान्तरेणापि तथा निश्चयात् । उपसंहारे च पूर्वोक्तधर्मविशिष्टस्यात्मनो ब्रह्मत्वं ‘एतत् ब्रह्म’त्यनेन निगमयित्वा ‘एतमितः प्रेत्यामिसम्मवितास्मी’ति, ‘यस्य स्यादद्वा न विचिकित्सास्ती’त्यत्रेतिशब्देन पूर्वोक्तं सर्वं परामृश्य, ‘यस्य स्यादद्दे’त्यनेन सर्वस्य सत्यत्वनिगमनादपि तथा निश्चयात् । आरोपितत्वे

रक्षिः ।

चन्द्रवदिति दृष्टान्तस्तस्य प्रयोजनं फलं देवभेदः तस्योक्त्यैव । एवकारो दृष्टान्तप्रयोजनोक्त्यन्यवाक्ययोग्यवच्छेदकः । ‘उपाधिना क्रियते भेदरूपो देव’ इति दृष्टान्तेन । इतिशब्दान्तृतीयाया लुक् । तथेति । एकस्यैवोपाधिभेदेन नानात्वबोधनाय दृष्टान्तकथननिश्चयादित्यर्थः । तेनान्वयोर्यम् । ब्रह्मण एवेति । एवकारोऽन्ययोग्यवच्छेदकः । तत्रेति । विराजि । अत्रेति । श्रुतिव्यादिस्थिते । औपचारिकत्वमिति । गौणत्वम् । एवकारो मुख्यत्वयोग्यवच्छेदकः । भाष्यं विवरीतुमाहुः नात्रेति । एवेति । षष्ठ्या लुक् । अवधारणस्य । अथेति । ‘अथ खलु क्रतुमयः पुरुष’ इत्यत्र । प्रकृतमुपासनम् । तस्य छेदेन । उपासनाया व्यवहितसम्बन्धस्य । पूर्वोपेति । ‘सर्वं खल्वि’त्युक्त्या । शुद्धान्तःकरणस्योपासकस्य । उपासनायान्तःकरणशुद्धिः प्रसिद्धा । अयमिति । वक्ष्यमाणः । तमाहुः स शान्त इति । स क्रत्वधिकारी पुरुषः । अन्यत्र भगवद्भ्यतिरिक्ते । क्रतोर्मननार्थकत्वस्य वक्ष्यमाणत्वात् । वक्ष्यमाणैति । ‘एतमितः प्रेत्यामिसम्मवितास्मी’ति श्रुत्या वक्ष्यमाणभेदम् । मनसः चलनिश्चयं वारयन्तिस्व अध्यवेति । मानसाः सेवायाः अविचलप्रत्ययम् । वक्ष्यमाणेति । ‘एतमित’ इति श्रुत्युक्तभगवत्स्वरूपलभार्थम् । श्रद्धान्तरेणेति । ब्रह्मशब्दादन्येन क्रतुरूपश्रद्धान्तरेण । नन्वविचलप्रत्ययात्मकं साधनम्, ब्रह्मरूपं फलं कुत इतिचेत् । न । अस्य क्रतोर्निरोधलक्षणग्रन्थोक्तार्थविषयत्वेन ब्रह्मत्वात् । मृगाधिकरणे लिङ्गमयस्त्वाधिकरणे च ‘यत्र नान्यत्पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्दिजानाति स मूर्खे’त्येकविषयत्वात् । तथेति । सर्वकर्मत्वादिधर्माणामनौपचारिकत्वनिश्चयात् । ‘एतद्ब्रह्मे’त्यत्र ‘एष म आत्मान्महद्दय’मत एतद्ब्रह्मेत्यतःशब्दमध्याहृत्यार्थं इत्याहुः निगमयित्वेति । निगमनस्य हेतुंघटितत्वात् । एतमिति । एतच्छब्दार्थम् । अद्भेति । साक्षात् । विचिकित्सा संशयः । सर्वस्येति । विश्वरूपेण प्रत्यक्षकथनात्सर्वस्य सत्यत्वनिगमनात् । ननु निगमनं हेत्वभावात्कथमितिचेत् । न । साक्षादित्यत्र पञ्चम्या लुगङ्गीकारात् । तथेति । सर्वकर्मत्वादिधर्माणामनौपचारिकत्वनिश्चयात् । गहि सत्या धर्मा औपचारिका भवन्ति । भाष्यं विष्णुवन्तिस्व आरोपितत्वम् इति । भ्रमादतद्वति तत्त्वकारकज्ञानरूपात्

ज्ञत्वाच्च । विद्मववादिन एवैवं वचनम्, न वैदिकस्य । 'पृथिङ्यां निष्ठ'सित्यादिविरोधश्च । तस्मात् ब्रह्मधर्मा एव सर्वकामादयः, न तूपाधिसम्बन्धादौपचारिका इति ॥ १९ ॥

वृद्धिहासभाक्त्वमन्तर्भावादुभयसामञ्जस्यादेवम् ॥ २० ॥

सिद्धान्तेन विरोधपरिहारमाह । विरोधो हि परिहरणीयो लोकवेदाभ्यां तद-

भाष्यप्रकाशः ।

च भ्रमात् कल्पनम् । तत्तु नात्र वेदेनोच्यते । अप्रतारकत्वात् सर्वज्ञत्वाच्च । यदि ह्येवं सत्यत्वं निगमयन् स्वयं सम्यक् ज्ञात्वा परस्मा आरोप्यान्यथा ब्रूयात्, प्रतारक एव स्यात् । अज्ञात्वारोपितं चेत् ब्रूयात्, सर्वज्ञत्वादेव हीयेत । अतो नात्र तथा वक्तुं शक्यमित्यर्थः । एतेन मध्वादि-विद्यास्त्रिवात्र कल्पनोपदेश इत्यपि निरस्तम् । तत्रैवमवचनात् । सांख्यवादिनं प्रति तद्वीतिबोधने तत्र तथा कथनाच्च । तत् तत्रैवोपापादितम् । अतो वेदान्तार्थविप्रववादिन एवैवं वचनम्, न वैदिकस्येति युक्तम् । किञ्च । यदि ग्रहिलतया भ्रमात् कल्पनमत्राङ्गीक्रियेत, तदान्तर्यामिब्राह्मण-मपि विरुध्येतेति दोषान्तरमाहुः पृथिङ्यामित्यादि । पृथिव्यादिप्रपञ्चस्याविद्याकल्पितत्वाच्छु-क्तिरजतकल्पे तस्मिन्निरविद्यसंश्रयस्य स्थित्ययोगात् तद्बोधकश्रुतिविरोधश्चेत्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । तस्मादिति । अम्बुनीव मनःप्रभृतिषु ब्रह्मप्रतिबिम्बस्यासम्भवात् । तथाच धर्माणामौपचारिकत्वनिर्णयमाश्रित्य यत् पुण्यादिसाम्यं ब्रह्मण उक्तम्, तदसङ्गतमित्यर्थः ॥ १९ ॥

वृद्धिहासभाक्त्वमन्तर्भावादुभयसामञ्जस्यादेवम् ॥ २० ॥ द्वयमवतारयन्ति सिद्धान्तेनेत्यादि । विरोधपरिहारकस्यैकदेशिमतस्यानुपपन्नत्वे दर्शिते विरोधस्यैव स्यैर्यात् कथं तत्परिहार इत्याकाङ्गायां तथेत्यर्थः । परिहारं व्युत्पादयन्तः द्वयं व्याकुर्वन्ति विरोधो हीत्यादि । तथाच तन्मते प्रतिबिम्बस्य वक्तुमशक्यतया लोकाननुसरणम्, भ्रमात् कल्पनस्याशक्यवचनतया वेदानुसरणम्, अतस्तद्विहाय हेत्वन्तरेण परिहरतीत्यर्थः । अनुसारं व्युत्पादयन्ति महानित्यादि,

रश्मिः ।

सर्वकामत्वादिधर्माणां कल्पनम् । वेदेनेति । छन्दोग्येन । स्वयमिति । 'यस्य स्यादद्वा न विचि-कित्सास्ती'ति वेदः । एषेति । अन्ययोगव्यवच्छेदकः । एषेति । असर्वज्ञत्वव्यवच्छेदक एषेति । नात्रेति । वेदे धर्माणां तथाकल्पितत्वं न वक्तुं शक्यम् । मध्वादीति । 'असौ वा आदित्यो देवमधु तस्य घौरेवे'त्यादिना सूर्यस्य देवमधुत्वं प्रतिपादितम्, रश्मीनां वेदत्वं च । आदिशब्देन सर्वा एव देवोपासनविधा गृहीताः । निरस्तमिति । अप्रतारकत्वात्सर्वज्ञत्वाच्च । ननु तद्वदित्युक्ते न प्रतारकत्वम्, नाप्यज्ञत्वमितिचेत्, तत्र हेतुमाहुः तत्रैवमिति । 'स क्रतुं कुर्वीते'त्यध्यवसायावचनात् । तत्र तथेति । मध्वादिविद्यासु तथाकल्पितत्वकथनात् । तत्रैवेति । प्रथमाध्यायचतुर्थपादे 'कल्पनोपदेशाच्च मध्वादिष्वदविरोध' इति सूत्रमाप्य एव । एवकारो 'मध्वादिष्वसंभवादानधिकारं जैमिनि'रितिसूत्रमाप्य-योगव्यवच्छेदकः । विद्मवेतिमाप्यं विवृण्वन्तिस्म अतो वेदान्तेति । एषेति । अन्ययोगव्यवच्छे-दकः । एवं वचनमिति । धर्माणां कल्पनवचनम् । तस्मादित्यादीति । एवकारो जडजीवधर्मयोग-व्यवच्छेदकः । नतूपाधीति । जडजीवसम्बन्धात्कल्पिताः ॥ १९ ॥

वृद्धिहासभाक्त्वमन्तर्भावादुभयसामञ्जस्यादेवम् ॥ २० ॥ दर्शित इति । पूर्वसूत्रेण दर्शिते । एषेति । अविरोधयोगव्यवच्छेदकः । तत्परिहारो विरोधपरिहारः । तथेति ।

नुसारेण । महानवकाशोऽल्पोऽवकाशः, 'यथावकाशं दश चमसा' निति लौकिकवै-  
दिकव्यवहारो वस्तुधर्मविरुद्धो दृश्यते । व्यापकत्वं वृद्धिहासौ च आकाशस्यैव ।  
तत्र यथा करके प्रविष्ट आकाशस्तथा व्यपदिश्यते, तथा सत्युभयसामञ्जस्यं  
भषति, अन्यथा एकतरबाधो भवति, एवं तत्तदनुप्रवेशात् ब्रह्माप्येवम् । नचौ-  
पाधिकत्वम् । जपाकुसुमलौहित्यवदन्यधर्मत्वाभावात् । अन्यानुविधायित्वेपि

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्माप्येवमित्यन्तम् । 'यथावकाशं दश चमसा' नित्यासादनविषये श्रुतिः । एवं चयनेपि  
'एतैरपि चिन्वीते'ति 'चित्तिः स्रु' गित्यादिमन्त्रैश्चयनं विधाय, प्रकारप्रदर्शनावसरे चतुर्षु दिक्षु  
तत्तद्भोतमन्त्रैश्चयनं दर्शयित्वा, 'यथावकाशं ग्रहान् यथावकाशं प्रतिग्रह' निति 'वाचस्पते विधे  
नाम' भित्यादिमन्त्रोपधेयानां ग्रहसंज्ञकानां 'देवस्य त्वे'त्यादिमन्त्रोपधेयानां प्रतिग्रहसंज्ञकाना-  
मिष्टकानां तदिच्छाप्ये योऽवकाशस्तदविरोधेनोपधानमाह । अवकाशश्चाकाश एव । तत्र यथापदेन  
स्वल्पत्वमहत्वादिकं सूच्यते । लोकव्यवहारस्तु स्फुट एव । वस्तुधर्मविरुद्ध इति । आकाशीय-  
नैसर्गिकधर्मभूतविभ्रुत्वव्यधिकरणः । उभयसामञ्जस्यमिति । विश्रुत्वाल्पत्वयोरैकाधिकरण्येन  
प्रामाणिकादरणीयत्वम् । तथाच यथा आकाशस्योपाध्यन्तर्भावाद्वृद्ध्यादिभाक्त्वम्, एवं ब्रह्मणोऽ-  
प्युपाध्यन्तर्भावात् तदभिव्यङ्ग्यसर्वकामादिधर्मवस्त्वमिति सूत्रार्थः । अत्र धीजं तु विषयश्रुतावाका-  
शात्मेत्युक्तिः । अत आकाशदृष्टान्तस्य प्रकृतश्रुत्यनुसारित्वे तत्तदुपाधिप्रविष्टं ब्रह्मापि तत्तद्धर्मवत्  
वक्तव्यम्, न त्वेकदेश्युक्तरीत्येत्यर्थः । नन्वेवमपि तेषां धर्माणामौपाधिकत्वेनौपाचारिकत्वमे-  
वायातीति को विशेषः सिद्धान्त इत्यत आहुः नचौपाधिकत्वमित्यादि । यदि हि ते श्रुतौ  
रक्षिः ।

विरोधपरिहारमाह । हेत्वन्तरेणेति । अग्रहणादितिहेतोरन्यो हेतुरन्तर्भावादिति तेनेत्यर्थः । आसाद-  
नेति पात्रासादनविषये । चयनयागे । एवेति । 'अवकाशं कुर्वि'तिप्रयोगादेवकारः । सूच्यत इति ।  
सादृश्यं वाच्यम् । लोकेति । महानवकाशोऽल्पोऽवकाश इति भाष्योक्तः । आकाशीयेति । तादृश-  
विभ्रुत्वं सकलमूर्तिषहिःसंयोगित्वं तदधिकरणमाकाशो महान् लोकदृष्टिगम्यः । तादृशविभ्रुत्वव्यधिकरण-  
स्त्वन्तराकाशः शास्त्रदृष्टिगम्यः । न च 'विशिष्टं शुद्धात्मातिरिच्यत' इति वाच्यम् । प्रायश्चित्तानापत्तेः ।  
दृष्टविरोधाच्च । तथाचेति । सूत्रतद्भाष्यपर्यालोचने चेत्यर्थः । यथाकाशास्येति शब्दद्वयं 'यथा  
करके प्रविष्ट आकाश' इतिभाष्यात् । भाष्येपि कुत इति चेत्, वृद्धिहासमाक्त्वपदान्वयानुरोधेनाश्वे-  
पादिति पृहाण । वृद्धिहासमाक्त्वं चाकाशस्यैवेति सावधारणं भाष्यम् । नतु ब्रह्मण इति ब्रह्मयोग-  
व्यवच्छेदकः । अन्तर्भावादित्यपि सापेक्षमुपाधिमाक्षिपति । तदाहुः उपाध्यन्तर्भावादिति । एव-  
मितिसौत्रं शब्दं वृद्धिहासमाक्त्वमित्यस्याग्रे प्रयोज्य, ब्रह्मेतिप्रथमसूत्रादनुवर्त्य षष्ठ्यन्तं कृत्वा संस्कृत-  
भेदेपि शब्दं ध्रुत्वोपाध्यन्तर्भावादितिपदमावर्त्याहुः एवं ब्रह्मणोऽप्युपाध्यन्तर्भावादिति । 'उभय-  
सामञ्जसा'दित्यत्र विश्रुत्वसामञ्जसं स्पष्टमित्यल्पत्वसामञ्जसमाहुः तदभिव्यङ्ग्येति । उपाधिरूपपुर-  
षामिव्यङ्गाः सर्वकामादिधर्मोस्तद्वत्त्वरूपं सामञ्जसमिति हेतोः व्यापकत्वं वृद्धिहासौ चेतीतिशेषः ।  
अनेन सूत्रार्थ इति पदं योजनीयम् । विषयेति । 'सर्वं खल्विदं ब्रह्मे'त्यादिछान्दोग्यीयायां श्रुतौ ।  
'आकाशस्यास्मे'ति षष्ठीतत्पुरुषा'दाकाशवत्सर्वगतश्च नित्य' इतिस्मृतिस्मरणादाहुः अत आकाशो-  
त्यादि । प्रकृतेति । विषयश्रुत्यनुसारित्वे । एकदेशीति । 'जडजीवधर्माणां भगवत्युपचारः, निषे-  
धस्तु मुख्य इती'ति भाष्येणोक्तैकदेशीरित्या । एवमपीति । उपाधिनिवेशेन विरोधपरिहारेपि । नचौ-

स्वधर्मा एव ते । कारणत्वादिवत् । नचागन्तुकत्वात् तद्धर्मा एव न भवन्तीति वाच्यम् । अन्यधर्मत्वे प्रमाणाभावात् । तद्गतत्वप्रतीतेः । दृष्टत्वाच्चाविरोधः । अविरोधप्रकारोऽयम् । यथोभयसामञ्जस्यं भवति, प्रकारोपि तस्यैव तथा

भाष्यप्रकाशः ।

जपाकुसुमलौहित्यवदन्यधर्मत्वेन प्रत्यायिताः स्युः, तदा तेषामौपाधिकत्वं स्यात् । प्रत्यायिता-स्त्वात्मविशेषणेष्व्वात्मधर्मत्वेन, अतो न तथात्वमित्यर्थः । ननु यद्यप्येते आत्मविशेषणत्वेनोक्ताः, तथापि मनोमयत्वादिकं पूर्वमुक्त्वा पश्चादुक्ताः, तेन ब्रह्मणो मनआद्यनुविधायित्वमेव स्फुटीकृतम्, तथा सति तेषां तद्धर्मत्वमेव, न ब्रह्मधर्मत्वम्, अन्यानुविधायित्वस्यैव स्फुटीभावादित्यत आहुः अन्येत्यादि । तदभिधानद्वये आकाशादिलिङ्गतया तत्तदनुविधायित्वस्य सिद्धत्वादत्र मनआद्यन्यानुविधायित्वेपि सर्वकामादयो ब्रह्मधर्मा एव । यथा तत्रत्यं कारणत्वम् । आदिपदेन 'विशिष्टशक्तिर्वहुषेव भाती'ति स्मृत्युक्तं शक्तिविश्लेषादिकमपि संगृहीतं ज्ञेयम् । तेन स्वल्पकार्यकरणेपि नौपाधिकत्वमित्यर्थः । नन्वेवमन्यानुविधायित्वे तेषामागन्तुकत्वं तु सिद्धम्, तथा सति नैसर्गिकत्वाभावादन्यधर्मा एव भवन्ति, न तु भगवद्धर्मा इत्यत आहुः नचागन्तुकेत्यादि । 'कामः सङ्कल्प' इति श्रुतौ 'अशुद्धं कामसङ्कल्प'मिति श्रुतौ च कामसङ्कल्पयोः केवलयोरेव मनोधर्मत्वं श्रूयते, न तु सर्वत्वसत्यत्वविशिष्टयोस्तयोः, अतोऽन्यधर्मत्वे श्रुत्यभावः । लिङ्गाव्ययप्रकरणाभावस्तु स्फुटः । स्थानं त्वन्यानुविधानेनैव व्याख्यातम्, अतः प्रमाणाभावात् तथैत्यर्थः । समाख्या तु बहुव्रीहिणा ब्रह्मधर्मत्वमेव स्फुटीकरोतीत्याहुः तद्गतेत्यादि । ननु यद्यप्येवम्, तथापि युक्ति-मिरनुचिन्तनस्य मननत्वात् तच्छेषत्वेनैतत्पाठेष्युपासनाशेषत्वमेव, न तु स्वतन्त्रब्रह्मधर्मत्वमेवाम्, यथा अस्थूलत्वादीनाम्, अतस्तदपेक्षया निर्बलत्वात् कथमविरोध इत्यत आहुः दृष्टत्वाच्चा-विरोध इति । 'सोऽकामयत बहु स्या'मित्यत्र सर्वविषयककामस्य ब्रह्मधर्मत्वेन दृष्टत्वादेतेषां स्वामाधिकब्रह्मधर्मत्वेन नैर्बल्याभावादविरोध इत्यर्थः । नन्वेवं सति धर्मविधिनिषेधयोरेकविषय-त्वाद्विरोध एवायातीति कथमविरोध इत्यत आहुः अविरोधेत्यादि । अयमसङ्गुक्तीतिकः ।

रश्मिः ।

पाधिकत्वमित्यादीति । जपेति । विलक्षणलौहित्यबोधनाय जपाकुसुमोपादानम् । वैलक्षण्यं त्वन्य-धर्मत्वम् । 'तत्सुष्ट्वा तदेवानुप्रविश'दिति श्रुतेः सर्वकामत्वादीनामन्यस्योपाधेर्धर्मत्वाभावात् । अन्येति । उपाध्यनुविधायित्वेपि धर्माणां ते धर्माः स्वस्य ब्रह्मण एव, नतूपाधेः, श्रुतावुपाधिसमत्वोक्त्या तथाव-सायात् । समत्वं धर्मैरिति । ननु समत्वेपि विभुत्वविरुद्धा अन्य धर्मा इति चेत्, तत्राहुः एवेति । 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूप'मिति श्रुत्या निर्धारणादित्यर्थः । एवेत्यस्मात्प्रम्या लुक् । ननु स दोषस्तदवस्य इति चेत्, तत्र दृष्टान्तमाहुः कारणत्वेत्यादि । नहि कारणत्वमुपाधिगतमुपाधेयैस्ति । 'कर्ता शास्त्रार्थ-बन्त्वा'दित्यधिकरणविरोधात् । आदिना सत्यत्वादयः । तद्गदिति न स दोषस्तदवस्य इति भावः । ननु कारणत्वादयो नागन्तुका इति दृष्टान्तवैषम्यमिति प्रतिवादिनं पर्यनुयुञ्जतेस्य नचागन्तुकैति । जानाति इच्छति यतत इति प्रवादात् सर्वकामादीनां ज्ञानाधीनत्वेनागन्तुकत्वाते तद्धर्माः ब्रह्मधर्मा एव न । एवकारो 'नहि जन्या भगवद्धर्मा भवन्ती'ति तथोगव्यवच्छेदकः । श्रुत्यादीति । आदिना

१. न औपाधिकत्वमित्यादि प्रमाणाभावादिति, सुखादिरूपनात्मरहितत्वाभावात् । तद्गतत्वैत्यादिना तेषां वाक्य-त्वानङ्गीकारे प्रत्यक्षविरोधोपीति बोधितम् । तस्यैवेति, विचार्यं वस्तुन एव । सिद्धमाहुः तस्यादित्यादि । एवं ब्रह्मापीति । तत्तदुपाध्यन्तर्भूतं तथा तथा भवति, तथा च पूर्वधर्मैककःसूत्रे श्रुतवत्त्वेन यदुक्तम्, तदेवात्र स्मारितम् । अत्र ब्रह्मधर्मविचारप्रसङ्गेन जीवधर्मोपि विचारित इत्याद्येनाहुः दृष्टिहासपदेनेति मूल्याठः रश्मि व्याख्यातः ।

वक्तव्यः । तस्मात् यथा आकाशस्य वृद्धिहासभाक्त्वं करकादिष्वन्तर्भावात् तथै-  
वोभयसामञ्जस्यात्, एवं ब्रह्मापि । वृद्धिहासपदेन शरीरे आकाशजीवयोरेकमुदा-  
हरणं बोधयति ॥ २० ॥

दर्शनाच्च ॥ २१ ॥

हेत्वन्तरमाह । भगवति सर्वे विरुद्धधर्मा इश्यन्ते । 'न हि दृष्टेऽनुपपन्नं नाम ।'  
व्याघातात् । तादृशमेव तद्वस्त्विति त्वध्यवसायः प्रामाणिकः । चकारादुत्कृत्वल्-

भाष्यप्रकाशः ।

यथोभयसामञ्जस्ये श्रुतिद्वयस्य मुख्यार्थप्रतिपादकता भवति । एकदेशिना दृष्टान्तेनैवाविरोधसाध-  
नात् । प्रकरोऽपि दृष्टान्तस्यैव श्रुत्यनुसारेण वक्तव्यः, अन्यथैकदेशी न मन्येत, अतस्तथेत्यर्थः । उक्तं  
निगमयन्ति तस्मादित्यादि । तथाच यदा भगवान् सत्त्वादिष्ववतरति, किञ्चित्कार्यार्थं जीवे  
आविशति वा, तथात्र ये कर्मादयः आश्चर्यजनकाः प्रतीयन्ते, यथा परशुरामादिषु निःक्षत्रीकरणा-  
दयः, यथा चन्द्रे प्रतर्दनाख्यायिकोक्ता दैत्यवधादयः, यथा च गुर्वादां भगवद्भक्तिव्यञ्जनादयः,  
ते सर्वे आधारामिव्यङ्ग्या भगवद्भर्मा एव, न त्वाधारधर्माः । एतदेव ज्ञापयितुमाहुः वृद्धिहास-  
पदेनेत्यादि । तथाच जीवन्मुक्तदशायामानन्दाविर्भावेन व्यापकत्वेऽप्यणुत्वस्य यदवाधः, तत्रा-  
प्येषा युक्तिः । शरीरान्तःस्थितौ तेनाभिव्यज्यमानमपि जीवधर्मभूतमेवाणुत्वम्, आनन्दाविर्भावेन  
चाभिव्यज्यमानं व्यापकत्वम्, ब्रह्म तु ततोऽप्यधिकम्, अन्यथा व्युत्तरणादिश्रुतिविरोधापत्तेः ।  
एतावान् परं विशेषः । आकाशे विभ्रुत्ववज्जीवेणुत्वं सहजम्, अन्यथा 'क्षुद्रा' इति विशेषणवा-  
धापत्तेरिति । तथाच पूर्वमर्मकौकःसूत्रे 'व्योमवच्चे'त्यनेन यदुक्तम्, तदेवात्र स्मारितम् ॥ २० ॥

दर्शनाच्च ॥ २१ ॥ सूत्रमवतारयन्ति हेत्वन्तरमाहेति । एवमुपाधिसम्बन्धेनाभिव्यज्यमानत्वे  
तेषां नैमित्तिकत्वेनागन्तुकत्वमेव घृतद्रवत्वादिवत्, नतु स्वाभाविकत्वम् । तथा सति सृष्टेः  
पूर्वं निर्धर्मकमेव स्यात्, ततश्च 'सोऽकामयते'त्यादिरपि पीञ्चेतेति तदभावाय हेत्वन्तरमाहेत्यर्थः ।  
अत्र सूत्रे 'उभयसामञ्जसादेव'मिति पदद्वयं पूर्वसूत्रादनुवर्तते । चो बुद्धिस्वसमुच्चायकः । तथाच  
रहिमः ।

सृष्टिः । श्रुतिस्तु 'नेति नेति' 'अस्थूलमनण्वि' त्यादिश्च । सृष्टिश्च 'मायामयं वेद स वेद वेद'मिति ।  
एतद्रूपाणां प्रमाणानां तात्पर्ये सर्वकामादिधर्मनिषेधविषये लिङ्गं हेतुस्तदभावात् । तर्हि किंविषये  
तात्पर्यं लिङ्गमितिचेत्, उच्यते । श्रुतेस्तात्पर्यविषयस्य 'नेति नेति'त्यस्य व्याख्याने पूर्वमुक्तम् । सृष्टेस्ता-  
त्पर्यविषयं वैराग्यमिति । पूर्वमिति । प्रथमाध्यायद्वितीयपादे । विचारित इति । आकाशदृष्टान्तेन  
विचारितः । क्षुद्रा इतीति । 'ययाग्रेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युत्तरन्ती'ति श्रुतौ तथा ॥ २० ॥

दर्शनाच्च ॥ २१ ॥ एवेति । स्वाभाविकत्वयोगव्यवच्छेदकैवकारः । घृतेति । आदिना  
जतुसुवर्षद्रवत्वम् । तथा सतीति । धर्माणां नैमित्तिकत्वे सति । एवेति । सधर्मकाभिन्नत्वयोगव्यवच्छे-  
दकैवकारः । पीञ्चेतेति । सृष्टेः पूर्वमिच्छारूपधर्मबोधकं वाक्यं इच्छाया अपि ज्ञाननिमित्तत्वेनागन्तु-  
कत्वसम्भवात्पीञ्चेतेति, नित्येच्छाबोधकत्वाभावात्पीडा । इच्छादीनां 'अविनाशी वारे अयमात्मानुच्छित्ति-  
धर्मे'ति श्रुतेर्नित्यत्वात् । सिद्धवचनभाष्यादाहुः अत्र सूत्र इति । अनुवर्तते इति । किञ्च, ब्रह्मप्रती-  
तेर्न विरोध इति भाष्यात्तत्रत्यात् । प्रथमसूत्राद्ब्रह्मेत्यनुवर्तते । एवमिति । सौत्रपदार्योयम् । न विरोधश-  
ब्दान्यां पादार्योयुक्तः । तत्रत्यभाष्यादेवाहुः च इति । बुद्धिस्थानां श्रुतिसृष्टिप्रत्यक्षाणां समुच्चायक

बन्धनादिषु प्रत्यक्षमेवोभयसाधकं दृष्टमिति । 'अथो अनुप्यैव ममार्मकस्ये'ति च । तस्माच्छ्रुतिस्मृतिप्रत्यक्षैः सर्वविरुद्धधर्माश्रयत्वेन ब्रह्मप्रतीतेर्न विरोधः ॥ २१ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

केवलब्रह्मबोधकश्रुतिषु तत्तद्दर्शनात् प्रत्यक्षेणापि भानात् स्मृतावपि सिद्धत्वात् ब्रह्म एवम्, यथा प्रतीयते तादृशम् । तत्र हेतुरुभयसामञ्जसमेव । तदेतत् हृदिकृत्य सूत्रोक्तं दर्शनं विदुष्वन्ति भगवतीत्यादि । तथाच वैश्वानरविद्यायां प्रादेशमात्रत्वाभिविमानत्वं सुयुधेत्वादिकं पुरुषत्वं पुरुषविधत्वं पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितत्वम् । तैत्तिरीये 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं विश्वं पुराणं तमसः परस्ता'दित्येकस्याव्यक्तस्थानन्तरूपत्वम् । एवं श्रुत्यन्तरेऽपि 'आसीनो दूरं ब्रजती'त्यादीनि दृश्यन्ते । एवं मिथिलागमने श्रुतदेवजनकयोर्गृह एककालावच्छेदेन प्रवेशादिकं स्मृतिसिद्धं दृश्यते । अवतारदशायां गोवर्धनोद्धरणदिकमवस्थासाधनविरुद्धं कार्यं च दृश्यते । तत्र प्रत्यक्ष-श्रुतिसिद्धे सर्वजनीनदर्शनसिद्धे तादृक्स्मृतिसिद्धे च ब्रह्मणो विरुद्धधर्माश्रयत्वेऽनुपपत्तेर्विक्रम-शक्यत्वाद्स्तुत्वभावमेवादाय दर्शनस्येच्छानुग्रहादिहेतुकत्वं चादाय तादृशनिश्चयस्य प्रामाणिकत्व-मवगन्तव्यमित्यर्थः । उभयसाधकमिति । स्वल्पत्वमहत्त्वयोः साधकम् । तत्र बहूनां दाज्ञां सन्धानेऽपि न स्वरूपवेष्टकत्वम्, स्वरूपस्य च न प्रथमपरिमाणदाधिक्यम्, अन्यथा विषयानापत्तेः । श्रुत्याभक्षणव्यादानस्थले च स्पष्टमेव तथात्वम् । 'एवं विदिततत्त्वाया' इति तत्र कथनात् । मायामोहस्य तदुत्तरं कथनाच्चेति । तेन सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । वैश्वानरेऽर्ध-रश्मिः ।

इत्यर्थः । च दर्शनादिति सूत्रयोजनामाहुः तथा चेति । तत्तद्दर्शनेति । सत्यत्वज्ञानत्वादिधर्म-दर्शनात् । स्मृताविति । 'अथो अनुप्यैव ममार्मकस्य यः कश्चनौत्तिक आत्मयोग' इतिस्मृतौ । तेन चकारात्सप्तम्या लुक् । एवं चकारार्येषु मध्ये श्रुतिषु दर्शनादिति सूत्रं व्याख्यातं पञ्चम्यन्तेन । प्रत्यक्षे-णेति । उल्लखलबन्धनादिषु प्रत्यक्षेण । बुद्धिस्वद्वितीयचकारार्थेन समं सूत्रार्थः । बुद्धिस्वतृतीयचकारार्थेन समं सूत्रार्थमाहुः स्मृतावपीति । भानेन सिद्धत्वात् भानात् । एवं सूत्रार्थमुक्त्वानुवृत्तपदानामर्थमाहुः ब्रह्म एवमिति । एवंशब्दार्थः यथेत्यादिः । न विरोधः । उभयेति । पञ्चम्यन्तमितिविशेषणं बोध्यम् । एवेति । अयं दर्शनादितिहेतुयोगव्यवच्छेदकः । तस्याननुवृत्तपदेऽन्यो न सकलसूत्रेऽहेतुत्वात् । नापि पूर्वहेतुसमुच्चयेन हेतुत्वम् । अन्यचकारार्थोक्तः । वैश्वानरेति । इय प्रथमाध्याये 'वैश्वानरः साधारण-शब्दविशेषा'दित्यत्र समर्थता । प्रवेशादिकमिति । आदिशब्देन स्थित्यादिकम् । दशमस्कन्धे स्पष्टम् । अबस्येति । सप्तवार्षिकी । साधनं गोवर्धनोद्धरणम् । तदुभयविरुद्धं कार्यं गोष्ठरक्षणम् । एतावता दृश्यन्त इति भाष्यार्थ उक्तः । नहीत्यादिभाष्यार्थमाहुः तत्र प्रत्यक्षेति । प्रत्यक्षा श्रुतिः प्रत्यक्षश्रुतिः । तत्सिद्धे विषये सति सार्वजनीनप्रत्यक्षसिद्धे विषये सति । तादृगित्यादावप्येवम् । अनुपपत्तेर्विरुद्धधर्म-रूपानुपपन्नपदार्थनिष्ठाया वक्तुमशक्यत्वाद्दृष्टे दर्शनविषये सति हि निश्चयेन नानुपपन्नं विरुद्धधर्मादि नाम । व्याघातात् । चक्षुरादौ प्रामाण्यहिंसनात् । स स्वभाव इव दृश्यते इति तादृशं ब्रह्मरूपनिश्चय-रूपवस्तुस्वभावम् । एवेत्यन्ययोगव्यवच्छेदकः । तादृशेति । 'इति त्वध्यवसायः प्रामाणिक' इति भाष्यार्थः । भाष्ये । चकारादिति । बुद्धिस्वसमुच्चयकात् । भाष्यप्रकाशोक्तार्थकात् । आदिशब्देन श्रुत्याभक्षणविश्वरूपदर्शने । प्रत्यक्षमेवेति । सूत्रोक्तत्वात्प्रत्यक्षम् । एवकारेण श्रुतिस्मृतिरूपान्य-योगव्यवच्छेदकेनोभयसाधकम् । प्रकृते । स्पष्टमेवेति । अस्यत्वयोगव्यवच्छेदक एवेति । विरुद्ध-धर्माश्रयत्वं तथात्वमित्यस्यार्थः । विरुद्धधर्माश्रयत्वं तत्त्वमिति वाक्येनाहुः एवं विदितेति । तत्र प्रमाणमाहुरित्यप्याभासः । कथनादिति । 'वैष्णवी व्यतनोन्माया'मित्येवम् । प्रत्यक्षमेवेति भाष्येण

प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति च भूयः ॥ २२ ॥

परमार्थतो विरोधं परिहृत्य युक्त्यापि प्रतिषेधति । ननु सर्वविशेषधर्माणामस्थूलादिवाक्यैर्निषेधात् कथमविरोधः प्रत्येतन्न्य इति चेत् । तत्राह । प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति । प्रकृते यदेतावत् परिदृश्यमाना यावन्तः पदार्था लौकिकाः,

भाष्यप्रकाशः ।

क्रमस्य बलीयस्त्वमुपगम्य विरोधस्य परिहर्तुं शक्यत्वेपि काठके तथा वक्तुमशक्यत्वात् । उल्लखलबन्धने स्वल्पस्य यत्तावत्सु दामस्वमानं तस्य स्वरूपधर्मत्वे, मतान्तरेण शरीरधर्मत्वे वा तदाधारस्य विरुद्धधर्माश्रयतायाः प्रत्यक्षसिद्धतया स्मृतिसिद्धतया चापह्नोतुमशक्यत्वेन अभिन्ननिमित्तोपादानत्वोपगमेन च विरुद्धधर्माश्रयत्वस्य प्रामाणिकत्वाच्छ्रुत्यादिभिस्तथात्वेन ब्रह्मप्रतीतेर्ने विरोध इति प्रकृतानां सर्वकामत्वादीनामप्यौपचारिकत्वकल्पनं नैमित्तिकत्वेनानित्यत्वोद्भावनं चाप्रयोजकमित्यर्थः । एवमेताभ्यां सूत्राभ्यां 'अत एव चोपमे'तिमूत्रोक्तं सर्वं प्रत्युक्तं ज्ञेयम् ॥ २१ ॥

प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति च भूयः ॥ २२ ॥ सूत्रमवतारयन्ति परमार्थत इत्यादि । परमार्थत इति । वस्तुविचारात् । एवं सर्वैः प्रकारैः परिहृतेपि विरोधे पुनर्युक्त्या परिहारस्य किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायां वस्तुनस्तादृक्त्वभावन्वममन्वानं प्रति युक्तिरवश्यं वक्तव्येत्यतः सूत्रांशमवतारयन्ति नन्वित्यादि । तथाच पूर्वमूत्रोक्तदर्शनस्य अवतीर्णे स्वेच्छया रक्षितः ।

सौत्रदर्शनस्य मुख्यत्वं श्रुतिस्मृत्योर्व्यवच्छेदेनोक्तं तयोरन्वयमत्र भाष्य उक्तं तत्स्पष्टयन्तिस्म वैश्वानर इति । प्रादेशमात्रेभिविमाने औपाधिकेऽभिविमानत्वासंभवादार्थक्रमेणाभिविमाने इति वक्तव्ये अर्थक्रमस्य बलीयस्त्वमुपगम्येत्यर्थः । काठक इति । 'आश्वर्यो वक्ता कुशलोऽस्य लब्धा, आश्वर्योस्य ज्ञाता कुशलोऽनुशिष्ट' इत्यत्राश्वर्ये वक्तव्ये औपाधिकोप्यभिविमान इत्यर्थक्रमेण तथा नामविरोधपरिहारस्य वक्तुमशक्यत्वात् । तस्येति । अमानस्य । मतान्तरेणेति । पुराणमतेन मायारूपशरीरधर्मत्वे वा । स्मृतेर्मुख्ये दर्शने उपष्टम्भकतयान्वयमाहुः स्मृतिसिद्धेति । प्रत्यक्षमुपष्टम्भमिति सप्रमाणम्, न तु युक्तिरजतप्रत्यक्षवदप्रमाणमित्युक्तम् । अभिन्नेति । समन्वयाधिकरणेयमुपगमः । अत्र श्रुतेरन्वयमाहुः श्रुत्यादिभिरिति । श्रुतिस्मृतिप्रत्यक्षैः । तथात्वेन विरुद्धधर्माधारत्वेन । ब्रह्मप्रतीतेरिति । ब्रह्मदर्शनात् । अत्र श्रुत्यादिभिरित्यन्तेन श्रुतिस्मृतिप्रत्यक्षैरितिचकारार्थभाष्यार्थ उक्तः । तथात्वेनेत्यनेनानुवृत्तोभयसामञ्जस्य पञ्चम्यन्तं तस्यार्थः सर्वविरुद्धधर्माश्रयत्वेनेति शक्यतावच्छेदक उक्तः । ब्रह्मप्रतीतेरित्यनेनानुवृत्तब्रह्मपदार्थः सौत्रदर्शनादितिपदार्थ उक्तः । न विरोध इत्यनेनानुवृत्तेश्चन्दार्थ उक्तः । नैमित्तिकत्वेनेति । जानातीच्छति यतत इति प्रवादात् निमित्तं ज्ञानं तत्सम्बन्धिविशेषत्वे च । अत एव चोपमेति । 'तस्माज्जडजीवधर्माणां भगवत्युपचारः, निषेधस्तु मुख्य' इति भाष्येण संगृहीतम् । प्रत्युक्तमिति । सर्वकामत्वादीनामौपचारिकत्वकल्पनस्यानित्यत्वोद्भावनस्य चाप्रयोजकत्वोक्त्या प्रत्युक्तमित्यर्थः ॥ २१ ॥

प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति च भूयः ॥ २२ ॥ निश्चिते इति । खामाविकानां निषेधायोगात् । कथमिति । कथमविरोधः प्रत्येतन्न्य इत्यर्थः । भाष्ये । प्रतीतस्यै-

१. तथा च सर्वविशेषनिषेधेन तादृक्त्वभावाभावे निश्चिते कथं तथेत्यर्थः इति मूले पाठः ।

तेषामेव धर्मान् निषेधति । प्रतीनस्यैव हि निषेधात् । अतो जगद्वैलक्षण्यमेवा-  
स्थूलादिवाक्यैः प्रतिपाद्यते, न तु येदोक्ता ब्रह्मधर्मा निषेद्धं शक्यन्ते । कुत एत-  
द्वगम्यते । तत्राह । ततो ब्रवीति च भूयः । यत्रैव वाक्ये पूर्व निषेधति,  
तस्मिन्नेव वाक्ये पुनस्तमेव विधत्ते । 'यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह,  
आनन्दं ब्रह्मणो विद्वा'निति । तथा अस्थूलवाक्येपि 'एतस्यैव प्रशासने' 'एतद्वि-  
दित्वा' 'आकाश ओतश्च प्रोतश्चे'ति । चकारादेकवाक्योपाख्यानभेदौ संगृ-

भाष्यप्रकाशः ।

व्यवहार्ये प्रपञ्चसलक्षण एव प्रतीयमानैकविशेषविरुद्धविशेषान्तरविषयत्वान्न तेन प्रपञ्चविलक्षणे  
सर्वविशेषशून्ये ज्ञानाकारे तद्विरुद्धविशेषवत्त्वसिद्धिरिति तत्र धर्मविधिनिषेधयोरविरोधः कथं  
प्रत्येतव्य इत्याकाङ्क्षायामविरोधप्रत्ययप्रकारमाहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति प्रकृते यदित्यादि शक्यन्त  
इत्यन्तम् । प्रकृते इति । गार्ग्युपक्रान्ते प्रपञ्चे, गार्गीप्रश्ने वा । तथाच जगद्वैलक्षण्यबोधनेन  
तत्प्रकारका धर्मा निषिध्यन्ते, न तु तत्सदृशाः स्वरूपधर्मा अपि । अतो न ते औपचारिका  
इत्यर्थं तत्तदभावयोरविरोधप्रत्ययप्रकारः । तेन निषेधमात्रदर्शनात् सर्वकामत्वादीनामौपचारि-  
कत्वकल्पनं यत् दर्शयतिद्वये कृतम्, तदनया युक्त्या परिहृतमित्यर्थः । अत्र प्रमाणाकाङ्क्षायां  
सूत्रशेषमवतारयन्ति कुत इत्यादि । उदाहरणमाहुः यत्न इत्यादि । अत्र ज्ञानकारणाप्राप्तिकथन-  
मुखेन पूर्वार्धे ज्ञानं निषिध्य, उत्तरार्धे तद्विधत्ते । अस्थूलवाक्येपि 'अवागमनः अमुख'मिति  
प्रशासनकारणनिषेधमुखेन प्रशासनं निषिध्य, 'एतस्यैव'त्यादिना तद्विधत्ते । एवं सर्वधर्मनि-  
षेधमुखेन वेद्यत्वं निषिध्य, 'एतद्विदित्वे'त्यादिना तद्विधत्ते । तथा 'न तदभ्योति कञ्चने'ति व्याप्तिं  
निषिध्य, 'आकाश ओतश्च प्रोतश्चे'त्यनेन तां विधत्ते । 'न तदभ्योती'त्यस्य भोजनार्थकत्वपक्षे  
त्वत्र भगवत्कर्तृकं च भोगं निषेधति, 'सोऽश्रुते सर्वान् कामानित्यादां तद्विधत्ते इति बोधयि-  
तुमाहुः चकारादित्यादि । तथाच यथा श्वेताश्वतरे 'अनन्तश्चात्मा विश्वरूपो ह्यर्कते'ति कर्तृत्वं  
निषेधति, तथा गृण्डके 'कर्तारमीश'मिति विधत्ते । एवमन्यत्रापि बोध्यम् । तथाच कर्मणि साध्ये  
रश्मिः ।

चेति । अप्रतीतयोग्यवच्छेदक एवकारः । जगद्वैलक्षण्यमेवेति । नन्वस्थूलदिवाक्ये वैलक्षण्यं  
न नञर्थः, षदस्वनुक्तेरितिचेत् । न । पर्युदासार्थकनञर्थेन मुखेन वैलक्षण्योपलब्धेः । तद्विन्नस्त-  
त्सदृशो विलक्षणो भवतीति । चन्द्रवन्मुखमित्यत्र चन्द्रमिन्नं चन्द्रसदृशं मुखं भवति । तद्विलक्षणमि-  
त्येवकारः । यत्रैवेति । आरोपापवादस्यासङ्गतत्वबोधनायैवकारत्रयम् । अन्यथैवकारत्रयं व्यर्थं स्यात् ।  
तथाच यद्यारोपापवादो भाष्ये विवक्षितः स्यात्, एवकारत्रयघटितं भाष्यं न स्यादिति । तेनैतादृशस्थले  
नारोपापवादः । यत्र कचिद्धर्मा विहिताः, अन्यत्र निषिद्धाः, तत्रैवारोपापवादसन्देहः कर्तव्य इति  
भाष्येण द्योत्यते । उदाहरणमिति । उक्तार्थस्य उत् अधिकमाहरणं यस्मिन् तद्वाक्यमाहुः । एकत्वम-  
विवक्षितम् । ज्ञानेति । ज्ञानं शाब्दं तत्कारणं वाचस्ताभिरप्राप्तिकथनमुखेनेत्यर्थः । अवागिति । अवाक्  
अमन इति छेदः । प्रशासनेति । प्रशासनकारणानि वाङ्मनोमुखाणि । तन्निषेधमुखेन । एतस्येति ।  
'एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गी धावापृथिवी विघृते तिष्ठत' इति श्रुत्या । सर्वधर्मेति । अस्थूल-  
श्रुत्यैव सर्वधर्मनिषेधमुखेन । एतद्विदित्वेत्यादीति । 'अथ य एतदक्षरं गार्गी विदित्वास्माहोका-  
च्यैति स ब्राह्मण' इत्यादिना । अन्यत्रापि । मूर्तामूर्तब्राह्मणे 'अथात आदेशो ने'ति मूर्तामूर्ते निषिध्य  
तद्विधत्ते 'नक्षेत्स्मादिति नेत्यन्यत्परमस्मीति प्राणा वै सत्यं तेषामेव सत्य'मिति श्रुत्या । चकारादित्या-  
दिभाष्यस्य चकारादनुक्तसमुच्चयार्थकात् एकं ब्रह्मवाक्येन षोडशिश्रुणाग्रहणरूपेण यदुपाख्यानं तयोः  
परस्परं भेदौ तौ संगृहीतावित्यर्थं भवान्ना आहुः तथा चेति । कर्मणीति । अतिरात्रास्ये व्यक्तिये-



हीनौ । सर्वत्र लौकिकं प्रतिषेधति, अलौकिकं विधत्ते इति युक्त्या निर्णयः ।  
तस्मात् युक्त्याप्यविरोधः ॥ २२ ॥

इति तृतीयाध्याये द्वितीयपादे षष्ठमम्बुवदग्रहणादित्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

व्यक्तिमेदेन षोडशग्रहणाग्रहणवभित्य एकस्मिन् ब्रह्मणि ज्ञेयत्वाज्ञेयत्वप्रशासितृत्वाप्रशासितृत्वादीनां  
विकल्पस्याशक्यवचनतया वाक्यस्याबोधकतायां तन्निवृत्त्यर्थं लौकिकं निषेधति, अलौकिकं तं धर्म  
विधत्ते इति व्यवस्था मन्तव्या । स्थूलत्वादीनां लौकिकानामेव निषेधदर्शनात् । ईदृशप्रशासितृत्वादी-  
नामलौकिकानामेव विधानदर्शनात् । अतो ये वस्तुस्वभावतो विरुद्धधर्माश्रयत्वं न मन्वते, तान्  
प्रत्येवं लौकिकालौकिकविभागरूपया युक्त्या निर्णयः । तेन श्रुत्या बोध्यमाना ये सर्वकामत्वाद-  
वः, तेऽप्यलौकिका एव । मन्दधियामविचारकारणां परं नामतौल्येन भ्रमः । नचानाप्तकामत्वापत्तिः ।  
अभिप्यारूपत्वेन, स्वयमेव तत्पूर्तिकरणेन चादोषात् । एतेन जीवतुल्यतापत्तिरपि परिहृता बोध्या ।  
तस्माच्छ्रुत्यश्रवणननुसन्दधानानां बोधार्थं युक्त्याप्यविरोध आचार्येणोक्त इत्यर्थः । एतेनैव  
यावद्दर्शयन्त्यत्वं ब्रह्मणो वदन्तोऽपि प्रत्युक्ता वेदितव्याः ।

अन्ये त्वस्मिन् सूत्रे 'द्वे वा व ब्रह्मण' इति वाक्यं विषयत्वेनाहुः । तदर्थं विद्वन्मण्डने  
एतद्वाक्यार्थोऽपि विचारितः । तथाहि । 'नेति नेती'त्यत्र इतिशब्दः प्रकारवाची । तथाच  
पूर्वं मूर्तामूर्तब्रह्मणो विभूतिरूपं 'य एवं वेदे'त्यन्तेन निरूप्य यस्मैतद्गुणद्वयं पूर्वमेव षष्ठ्यन्तेन  
पदेन निरूपितमेदस्य तस्मिन्निरूप्यमाणेष्वपि सर्वतःपाणिपादान्तत्वादिध्वेवं लौकिकत्वेन वेदनं मा  
भूदिति भिन्नप्रक्रमेणैतत्प्रकारकं वेदनं ब्रह्मणो निषेधति 'अथात' इत्यादिना । अयमर्थः ।  
ब्रह्मण्यपि मूर्तामूर्तरूपे सर्वतःपाणिपादान्तेत्यादिश्रुत्युक्ते वेदितव्ये । परन्त्वित्यनेन प्रकारेण न  
वेदितव्ये ब्रह्मण एते रूपे इति, किन्तु ब्रह्मैवेति वेदितव्ये इत्यर्थः । अत्र विनिगमकमाह सूत्रकारः  
'ततो ब्रवीति च भूय' इति । शेषं स्फुटम् ।

यत्तु प्रकृतशब्देन 'द्वे वा व ब्रह्मण' इत्यादिनोक्तं मूर्तामूर्तलक्षणं रूपद्वयं परामृश्यत इति  
मतम्, तत्र प्रकृतत्वं प्रतिषेधतीत्येतावतैव चारितार्थ्यं सत्येतावत्पदं व्यर्थम् । नच प्रकृतस्य ब्रह्मणः  
प्रकृते वा ब्रह्मणि एतावच्चं प्रतिषेधतीति व्याख्यानात्त दोष इति वाच्यम् । तथा सति 'ततो  
ब्रवीति च भूय' इत्यस्य वैयर्थ्यापातात् । प्रकृतपदेनैव ब्रह्मप्रमितौ तदभावशङ्कानुदयेन तत्सत्त्वायां  
मानाकाङ्क्षार्थं तत्कथनप्रयोजनाभावात् । तस्मादसदुक्त एवार्थ इति ॥ २२ ॥ इति षष्ठमम्बुवद-  
ग्रहणादित्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

रक्षिः ।

देनैकैकेन । अतिरात्रे षोडशिनं गृह्णाति, नातिरात्रे षोडशिनं गृह्णातीति षोडशिश्रहणाग्रहणयोर्विकल्पस्येव ।  
षष्ठ्यान्ताद्भूतिः । अशाक्येति । व्यक्तिमेदाभावादितिभावः । अबोधकेति । दृष्टान्ताभावात्तया ।  
एषेति । प्रक्षालनपङ्कन्यायेनैवकारः । विद्वन्मण्डनेयं विषयः स्पष्टः । सर्वत्रेतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म  
लौकिकं निषेधन्ती । एषेति । नित्यानां निषेधायोगात् । एषेति । 'लौकिकं नैव मनुत' इत्याचार्यव-  
चसः । नित्यानित्यसंयोगापत्तेः । अलौकिका एषेति । एवकारार्थं उक्तः । नामेति । स्थूलसर्वकामादि-  
नाम्नां तौल्येनालौकिकनामवति लौकिकनामवत्त्वेन ज्ञानमितिभ्रमः । तस्मादितिभाष्यं विवृण्वन्तिस्म  
लक्ष्मादिति । अनन्विति । युक्तीर्विनाननुसन्दधानानाम् । युक्त्यापीति । अपिशब्देन परमार्थतः ।  
अन्वयार्थेण व्यासेन ॥ २२ ॥ इति षष्ठमम्बुवदग्रहणादित्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

तदव्यक्तमाह हि ॥ २३ ॥ (३-२-७.)

शब्दबलविचारेण विरोधं परिहृत्यार्थबलविचारेणाविरोधप्रतिपादनायाधिकरणमारभते । सर्वाणि विरुद्धवाक्यान्युदाहृत्य चिन्त्यन्ते । 'न चक्षुषा गृह्यते' 'कम्बिद्धीरः प्रत्यगात्मानमैक्षत्,' 'नापि वाचा' 'सर्वे वेदा यत् पदमामनन्ति' 'अप्राप्य मनसा सह' 'मनसैवैतदात्म्यम्,' 'अस्पर्शमगन्धमरसम्' 'सर्वरूपः सर्वगन्धः सर्वरसः,' 'अपाणिपाद' इत्यादि 'विश्वतश्चक्षु'रित्यादि, 'निर्गुणश्च' 'यः सर्वज्ञः सर्वशक्ति'रित्यादिविरुद्धवाक्यानि । न हि वस्तु द्विरूपं सम्भवति । वाक्यद्वयमपि प्रमाणम् । तथा सति प्रमाणान्तरानुरोधेनैकस्य स्वार्थं प्रामाण्यम्, अन्यस्योपचरितार्थत्वमिति युक्तम् । तत्र प्रत्यक्षानुरोधेन निर्णयो विचार्यते ।

तत्र पूर्वपक्षमाह । तदव्यक्तम् । तत् ब्रह्म अव्यक्तमेव भवितुमर्हति ।

भाष्यप्रकाशः ।

तदव्यक्तमाह हि ॥ २३ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः शब्दबलेत्यादि । तथाच यद्यपि स्वविचारे तस्यानावश्यकत्वम्, तथाप्यन्यैः ऋषिभिरर्थबलेन विचारस्याङ्गीकृतत्वात् तेनाविचारे तेषां निर्विशेषपक्षपातात् सविशेषश्रुतिः पीड्येत, विचारिते त्वर्थसामर्थ्ये वस्तुस्वभावादेवोभयसम्भवाच्च श्रुतिपीडेत्यतस्तन्निवारणार्थं तदारभत इत्यर्थः । ननु विरुद्धवाक्येषु चिन्तितेषु किमवशिष्टं येनार्थबलाद्विरोधोत्थानमित्यत आहुः सर्वाणीत्यादि । सर्वाणीति । प्रमाणान्तरत्वतद्वास्तवयोर्धर्मराहित्यतद्दत्तयोराकारराहित्यतद्दत्तयोर्गुणराहित्यतद्दत्तयोर्बोधकानि । 'सर्वरूप' इत्यनेन 'यथामाहारजनं वास' इत्यादिश्रुतिस्तद्विरुद्धा 'अरूपमव्यय'मिति श्रुतिश्च सार्यत इति बोध्यम् । सन्देहमाहुः न हीत्यादि । तथाच लौकिकालौकिकमेदेन व्यवसायां कृतायां मास्तु शब्दे संशयः, तथाप्यर्थे संशयो दुर्वार इत्यर्थः । सन्देहबीजमाहुः वाक्येत्यादि । तत्र पूर्वपक्षमुत्थापयितुमापाततो निर्णयप्रकारं वदन्ति तथा सतीत्यादि, विचार्यत इत्यन्तम् ।

पूर्वपक्षमाहुः तत्रेत्यादि । यद्यपि पूर्वं सर्वप्रमाणापेक्षया शब्दस्यैव प्राबल्यं निर्णीतम्, तथापि शब्दस्वार्थसापेक्षत्वादर्थबलेनैव विचारो मुख्य इति श्रुत्यर्थनिश्चयनायार्थबले विचारै

रश्मिः ।

तदव्यक्तमाह हि ॥ २३ ॥ तस्येति । अर्थबलविचारसास्मिन्मगवद्भासासमते शब्दबलसिद्धेनावश्यकत्वम् । अन्यैरिति । अत्रैव बादरिप्रभृतिभिः । यथेति । आमाहारेण जनं जननम् । वर्णलोपः । वासः शरीरे इत्यनव्ययम् । संशय इति । चक्षुरग्राह्यो ग्राह्यो वेत्यादिः । सन्देहबीजमिति । प्रमाणविकल्पोत्थापकं बीजमित्यर्थः । 'श्रुत्योर्विरोधे विकल्प' इति मनुस्मरणात् । आपातत इति । अविचार आपातस्तस्मात् । एकदेशिनिर्णयप्रकारम् । पूर्वमिति । प्रथमाध्यायद्वितीयचरणे वैश्वानराधिकरणे । शब्दस्यैवेति । एवकारस्तु 'केवलं शब्दबलविचारका आचार्या' इति 'साक्षादप्यविरोधं जैमिनि' रितिसूत्रमाप्यात् । शब्दस्यार्थेति । घटं दृष्ट्वा घटशब्द इति तथा । यद्यप्यर्थस्य शब्दसापेक्षत्वं 'शब्द इति चे'दितिसूत्रात्, तथापि पूर्वपक्षग्रन्थत्वाद्युक्तम् । एवेति । 'अर्थबलविचारको बादरि'रिति तथा । 'केवलार्थवि-

१. तत्रापाततो निर्णयप्रकारं वदन्तः पूर्वपक्षमुत्थापयन्तीति पाठः मूढे ।

कृतः । आह हि । श्रुतिप्रत्यक्षाभ्याम् । 'नेति नेत्यात्मा अग्राह्यो न हि गृह्यत' इति । 'न हि गृह्यत' इत्यनुभवसाक्षिकं प्रमाणं श्रुतिराह । न हि केनचिदपि षड्भुषा मनसा वा ब्रह्म दृष्टमस्ति । सर्वरूपत्वे तु सर्वैरेव द्रष्टुं शक्येत । तस्मात् सर्वधर्मबन्धने प्रतिपादकान्युपचरितार्थान्येव । अनुभवविरोधादित्येवं प्राप्तम् ॥ २३ ॥

अपि संराधने प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् ॥ २४ ॥

अपीति पूर्वपक्षगर्हायाम् । सर्वथा मूर्खः पूर्वपक्षवादी । यतः संराधने सम्यक् सेवायां भगवत्तोषे जाते दृश्यते । 'श्रद्धाभक्तिज्ञानयोगादवैहि' 'यमे-

भाष्यप्रकाशः ।

पूर्वपक्षमाहेत्यर्थः । हेतुं व्याकुर्वन्ति आह हीति । हि श्रुतिप्रत्यक्षाभ्यां हेतुभ्यां श्रुतिराह । अतस्तदव्यक्तमिति योजना । श्रुतिप्रत्यक्षाभ्यामिति यदुक्तम्, तत्र का श्रुतिः, किं प्रत्यक्ष-मित्याकाङ्क्षायां तदेव विभजन्ते नेतीत्यादि । अस्यां श्रुतौ कथं प्रत्यक्षप्राप्तिरित्यत आहुः नहीत्यादि । तदेव विवृण्वन्ति न हि केनचिदित्यादि ॥ २३ ॥

अपि संराधने प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् ॥ २४ ॥ सूत्रं व्याकुर्वन्ति अपीत्यादि । अत्र दर्शनसूत्रोक्तो दृष्टिर्ष्वेवहितोऽप्यर्थेबलात् परामृश्यते । तथाच केवलस्य प्रत्यक्षादेः प्रमाणस्य लौकिकत्वेन नैर्बल्येपि साधनबलसिद्धस्य तस्यलौकिकत्वेन प्रबलत्वात् केवलानुभवविरोधोऽप्रयोजक इति साधनसिद्धेन प्रत्यक्षेण निर्णय इत्यर्थः । हेतुं व्याकर्तुं श्रुतिस्मृतौ उपन्यस्यन्ति श्रद्धेत्यादि । इयं रश्मिः ।

चारको बादरि'रिति उक्तसूत्रभाष्यात् । नहि केनचिदित्यादीति । सर्वैरेवेति । योग्यत्वादेवकारः । उपचरितेति । उपचारो व्याख्यातः । एवकारः सर्वेषां दर्शनाभावात् ॥ २३ ॥

अपि संराधने प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् ॥ २४ ॥ केवलस्येति । श्रुतिरहितस्य । पूर्वं 'श्रुतिप्रत्यक्षाभ्या'मित्युक्तत्वात् । प्रत्यक्षादेरित्यत्रादिशब्देनानुमानादि । भाष्ये प्रत्यक्षस्योपलक्षकत्वात् । तथा च 'सर्वैरेव द्रष्टुं शक्येते'तिभाष्याद्बद्धिरूपत्वे धूमरूपेणानुमातुं शक्येत । गवयरूपत्वे उपमातुं शक्येत । घटादिरूपत्वे शब्दितुं शक्येतेति बोध्यम् । केवलानु भवेति । केवलस्य धर्मशून्यस्य नीरूपत्वादनुभवो विरुध्यते, तद्विषयको न भवतीत्यर्थः । नीरूपत्वसमानाधिकरणो न भवति । तथाच 'मूर्खो देहाद्यहं-बुद्धि'रिति वाक्यात् अग्राह्यत्वेन प्रकारेण प्रत्यक्षशून्यो देहाद्यहंवादी । अग्राह्यत्वस्योपचरितत्वात् । 'कश्चिद्धीरः प्रत्यगात्मनमैश्व'दित्युक्तप्रकारेण प्रत्यक्षशून्यो देहाद्यहंबुद्धिः । ताम्बूलमदशक्तिवदप्यदर्शनम् । व्यापकत्वेनाप्यदर्शनम् । किञ्च । आत्मोपनिषदुक्तरीत्यात्मत्वेन देहप्रत्यक्षशून्यः आत्मत्वेनान्तरात्मप्रत्यक्षशून्यः । इति भाष्ये सर्वथाशब्दः । एवं देहाद्यध्यासे 'अहं स्थूल' इत्यादौ ह्यस्मच्छब्दः प्रत्यगात्मवाचको व्याख्यातः । अहङ्कारेऽस्मच्छब्दप्रयोगं कृत्वा भाष्यं यत इत्यादि । देहगेहादिष्वहंमेत्यभिमानवता भगवान्न दृश्यते । अभिमानस्य तामसत्वेनाज्ञानकार्यत्वाद्ज्ञानस्य च दर्शनावरकत्वात् । यतो यथाकथञ्चिदप्यमूर्खत्वमवलम्ब्य सम्यक्संराधने । करणत्पुडन्तं पदम् । सम्यक्संसिद्धिर्येन पुष्टिसेवनेन मोक्षावान्तरकालनिर्गमाय तत्संराधनं त्वस्मिन्संराधने तदाहुः, सम्यक्सेवायामिति । ननु सिद्धिजनकोऽन्योपि पदार्थोऽस्तीत्यत आहुः भगवत्तोष इति । 'यदृत्त्या तुप्यते हरि'रिति वाक्यान्नायपदार्थो भगवत्तोषजनक इति सिद्धुपस्थापिका सेवैवात्र व्यासाशयीयेति भावः । नन्वधोष्यजत्वात्सेवयाप्यदर्शनमस्त्विति चेत्, तत्राहुः दृश्यत इति । स्नेच्छया दृश्यो भवति । अथवा

वैच वृणुते तेन लभ्यः' 'भक्त्या त्वनन्यया शक्य अहमेवंविधोऽर्जुन । ज्ञानुं ब्रह्म  
च तत्त्वेन प्रवेष्टुं च परन्तपे'ति । द्विविधमपि रूपं दृश्यते । 'ततस्तु तं पश्यते  
निष्कलं ध्यायमानः' 'अनेकबाह्वदरवक्त्रनेत्रं पश्यामि त्वां सर्वतोऽनन्तरूप'मिति  
संराधकस्य स्वानुभवः, ध्रुवादीनामनुभापकत्वं च । तस्मात् प्रत्यक्षानुमानाभ्यां

भाष्यप्रकाशः ।

कैवल्योपनिषत्स्या । परमेष्ठिना आश्रयायनं प्रत्येतेन साधनेन जानीहीत्यत्रोपदिष्टम् । ज्ञानविषयं  
च ब्रह्म सर्वदेवतादिमयं शिवाकारं निराकारं चोपदिष्टम् । द्वितीया काठके श्रुण्डके च । तत्राप्ये,  
'आसीनो दूरं ब्रजती'त्याद्युक्त्वोक्ता । तत्राप्यासीनत्वादिना साकारताया 'अशरीर'मित्यनेनाना-  
कारतायाश्च लाभः । द्वितीयेपि द्वितीयश्रुण्डके विरुद्धधर्माश्रयं परमात्मानं प्रस्तुत्योक्ता । अत्र 'तनुं  
स्वा'मिति कथनात् साकारलाभ इति तत्राप्येवम् । गीतावाक्यं तु विश्वरूपं दर्शयित्वा ततः स्वरूपं  
चतुर्भुजाकारं प्रदर्शयित्वा भगवता । द्विविधमिति । साकारं निराकारं च । तथाच श्रुतिस्मृत्यु-  
क्तसंराधकप्रत्यक्षानुरोधेनार्थबले विचारितेपि निराकारं साकारं चेति सिध्यति, न तु केवलम-  
व्यक्तमग्राहमेवेति त्वदुक्तमसङ्गतमित्यर्थः । एवं प्रत्यक्षानुमानशब्दयोः श्रुतिस्मृतिपरत्वमभिप्रेत्य  
व्याख्यातम् । एवं व्याख्याने शब्दबलमेवायातीत्यपरितोषेणातः परं साक्षात्कारानुमितिपरत्वं  
प्रत्यक्षानुमानपरत्वं चादाय व्याकुर्वन्ति ततस्त्वित्यादि । लौकिकप्रत्यक्षं श्रुद्धमनःसंयोगजम्,  
अलौकिकं दिव्यदृष्टिजम्, विपरीतं वा । तथाचैतयोः श्रुतिस्मृत्योः प्रत्यक्षमात्रबोधकत्वादत्र  
साधनसिद्धप्रत्यक्षादर्थस्वभावेऽवधारिते, 'तं यथा यथोपासते' इति श्रुत्या अव्यक्तनिष्कलोपास-  
कस्य तथैव प्रत्यक्षं वाच्यनसेनाप्राप्यं च, वृत्तस्य तु तत्तद्भर्मवशेन प्रत्यक्षं वाच्यनसगम्यं चेति,  
तादृशतादृशसम्बन्धप्रत्यक्षविषयादर्थस्वभावादेवाविरोधनिर्णय इत्यर्थः । प्रत्यक्षस्य प्रामाणिकत्व-  
रश्मिः ।

अनिदमित्यतया दृश्यते । ननु ज्ञानकर्म्मणि विहाय शूद्रधर्मे कुत आशयः, किञ्च, कीर्तनभक्तेः सुबोधिन्यां  
मुख्यत्वेनोक्तायाः संराधनत्वं कुतो नेति चेत् । न । तोषकामस्यानुन्नानधिकारात् । एतेन सेवायां प्रकार-  
भेदोपि प्रत्युक्तः । तोषकामस्य स्वधर्माणां परधर्मत्वाभावात् । 'शमो दमस्तपः शौवं सन्तोषः क्षान्ति-  
रार्जवम् । मद्भक्तिश्च दया सत्यं ब्रह्मप्रकृतयस्त्विमा' इत्येकादशस्कन्धात् । किञ्च । भक्तिमार्गप्रवेशानन्तरं  
ब्राह्मणधर्मा अपि परधर्माः, भक्तिः स्वधर्म इति । कीर्तनभक्तेर्मुख्यत्वेऽप्यशास्त्रार्थत्वात् । 'सेवायां वा  
कमायां वे'ति विकल्पोक्तेश्च व्यवस्था । शास्त्रार्थत्वं तु क्रिया पूर्वकाण्डार्थ इति । 'ज्ञानं क्रिये'ति पञ्चरात्र-  
शास्त्रात् ज्ञानकाण्डं ज्ञानक्रियार्थकम् । सांख्ययोगसूत्रं 'तपःस्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि क्रियायोग' इति ।  
'ज्ञानेन भक्त्ये'त्यथर्वशिरादिना पशुपतिमते भक्तिरिति षट्शशास्त्राणि भक्तिप्रतिपादकानि । 'ब्रह्म तर्हि  
अग्नि'रित्युत्तरार्धुबोधिनी । 'अग्नये ब्रह्मं निर्वपामी'ति संहिता । 'ब्रह्म प्रीतिसेवनयोः' । प्रणिधानं प्रयत्नः ।  
आद्य इति । काठके । द्वितीय इति । मुण्डके । संराधकस्येति । अर्जुनस्य । श्रुतिस्मृतीति ।  
प्रत्यक्षशब्देन श्रुतिबोधस्तु ब्राह्मण आर्षात् । ऋषिर्मन्त्रदृष्टेति । 'अपश्यत्युरोडाशं कूर्मभूतं संपन्नं'-  
मिति श्रुत्या प्रत्यक्षमूलत्वाल्लाक्षणिकः । अनुमीयन्त उत्सन्नप्रच्छन्नशाखा येनेत्यनुमानं सृष्टिः ।  
अतः परमिति । लाक्षणिकत्वापत्तेः परम् । प्रत्यक्षेति । चक्षुर्व्याप्तिज्ञानपरत्वम् । एवेति । उपचरितत्व-  
योगव्यवच्छेदकैवकारः । अविरोधेति । सर्वधर्मप्रतिपादकानां अप्राप्तो न हि दृश्यते'इत्यादीनां चाविरो-  
धनिर्णय इत्यर्थः । प्रत्यक्षस्येति । दर्शनसूत्रीयानूदितप्रत्यक्षस्य । पुष्टमक्तानां दर्शनसूत्रे प्रत्यक्षं  
तदप्रामाणिकमपि भवेत्प्रमेयबलसाधिकात् । मर्यादायां तु संराधनसाधनजन्यायां प्रत्यक्षरूपं दर्शनं

श्रुतिस्मृतिभ्यां वा ब्रह्म साकारमनन्तगुणपरिपूर्णं चेति नाव्यक्तमेवेति निश्चयः ।  
अतो लौकिकालौकिकप्रत्यक्षविषयत्वाद् भयवाक्यार्थरूपमपि ब्रह्म ॥ २४ ॥

इति तृतीयाध्याये द्वितीयपादे सप्तमं तदव्यक्तमाह हील्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

प्रकाशादिवच्चावैशेष्यं प्रकाशश्च कर्मण्यभ्यासात् ॥ २५ ॥ (३. २. ८.)

पुनः प्रकारान्तरेण पूर्वोक्तमेव स्थिरीकर्तुमधिकरणान्तरमारभते ।

तत्र सूत्रद्वयेन पूर्वपक्षद्वयमाह ।

ननु प्रत्यक्षानुरोधेनोभयविधवाक्यसमाधानं नोपपद्यते, वस्तुशक्त्यैव  
निर्णय उचितः, न तु श्रुतिप्रत्यक्षाभ्याम्, यथा प्रकाशजलसुवर्णादीनामने-  
कविषयत्वं नाङ्गीक्रियते, सूर्यचन्द्रमणिप्रकाशादिषूष्णशीतानुभवरूपस्पर्शाः प्रती-  
यन्ते, न हि तेजसि तावन्तः स्पर्शा अङ्गीक्रियन्ते, जले च हिमतप्तकुण्डा-  
दिषु, तथा सुवर्णे वर्णभेदाः, न हि सर्वे स्वाभाविकाः, तेजस्त्वादित्स्वभावहानि-  
प्रसङ्गात्, तथा ब्रह्मणोऽप्यवैशेष्यमङ्गीकर्तव्यम्, निर्विशेषं हि ब्रह्मेति सर्वप्र-  
सिद्धिः । अकारादेवं साधकाः 'अग्राह्यो न हि गृह्यत' इत्येवमादयः ।

भाष्यप्रकाशः ।

साधनं दर्शनसूत्रादत्राधिकम् । तेन प्रकाशवत्सूत्रोक्तमेव दृढीकृतं ज्ञेयम् ॥ २४ ॥ इति सप्तमं  
तदव्यक्तमाह हील्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

प्रकाशादिवच्चावैशेष्यं प्रकाशश्च कर्मण्यभ्यासात् ॥ २५ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः  
पुनरित्यादि । ब्रह्मणः श्रुत्येकसमधिगम्यत्वाच्छ्रुत्यवगतस्वरूपस्यैव बलेनोभयरूपत्वं दृढीकर्तुम-  
धिकरणान्तरमुपोद्घातसङ्गत्यारभते । अत्र ब्रह्मस्वभावः संराधकप्रत्यक्षेणावधारयितुं शक्यः, न चेति  
संशयः । साधनस्य ज्ञानार्थत्वम्, अगृह्यश्रुत्या ब्रह्मणो दुर्ज्ञेयत्वं च सन्देहबीजम् । पूर्वपक्षौ तु तत्र  
द्वाविति तावाहुः तत्रेत्यादि । पूर्वपक्षद्वयमिति । भक्तप्रत्यक्षेण न निर्णय इत्येकः । श्रुत्यापि  
नेत्यपरः । स च द्वितीयसूत्रे फलितकथनेन स्फुटो भवतीति तथेत्यर्थः । कुतो वस्तुशक्त्यैवेत्यतो  
दृष्टान्तं व्याकुर्वन्ति यथेत्यादि । एतसंब विवरणं सूर्यचन्द्रेत्यादि । एवं साधका इति ।

रहिमः ।

प्रामाणिकमेव प्रमेयबलाभावादिति तथा । भाष्ये । ध्रुवादीनामिति । 'स्वरूपं द्विविधं चैव सगुणं  
निर्गुणं तथे'ति गोपालतापिनीयादुभयाविरोधपत्रयकानाम् । द्वितीयस्कन्धनवमाध्यायोक्तब्रह्मादिशब्देन ।  
गोपालतापिनीयोक्तब्रह्मणश्च तादृशोभयधर्मवत्त्वानुमापकत्वम् । ब्रह्म तादृशोभयधर्मवत् । ध्रुवादीनां चक्षु-  
र्विषयत्वात् । घटादिवत् । चक्षुर्विषयत्वाद्द्रव्यघटलोभयधर्मवत्त्वम् । अव्यक्तमेवेति । व्यक्तयोगव्यवच्छे-  
दक एवकारः । उभयेति । सर्वधर्मप्रतिपादकवाक्यानां धर्मनिषेधकवाक्यानां चार्थरूपम् ॥ २४ ॥  
इति सप्तमं तदव्यक्तमाह हील्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

प्रकाशादिवच्चावैशेष्यं प्रकाशश्च कर्मण्यभ्यासात् ॥ २५ ॥ पूर्वोक्तमित्यादि-  
भाष्यविवरणं उभयरूपत्वं दृढीकर्तुमिति । अत्र भाष्य एवकारोऽग्निमसूत्रीयोभयव्यपदेशयोग्य-  
वच्छेदकः । उपोद्घातेति । प्रकृतं 'न स्थानतोपि परसोभयलिङ्ग'मिति सूत्रादारम्य यदुभयरूपत्वं  
तत्सिद्धयर्थं चिन्ता पूर्वपक्षद्वयचिन्ता । सङ्गत्या । ताविति । पूर्वपक्षौ । वस्तुशक्त्यैवेति । वस्तु-  
शक्त्या निर्दोषत्वरूपया । एवकारस्तु भक्तप्रत्यक्षं चक्षुस्तस्य सदोषत्वाद्योगस्य व्यवच्छेदकः । भाष्ये ।  
अङ्गीति । अस्माभिरङ्गीक्रियन्ते । जले चेति । विचार्यमाणे । हिमकुण्डः प्रसिद्धः । तप्तकुण्डः

ननुक्तं तस्य तथा साक्षात्कारात् तादृशश्रुतेश्च नैकविधत्वमङ्गीकर्तुं शक्यत इति । नैष दोषः । प्रकाशश्च कर्मणि । तपःप्रणिधानादिकर्मणि भगवतः प्रकाशः । तत्र यथा तेषां कामः, तथा प्रकटीभवति । चकारादप्रकाशान्यथाप्रकाशौ । तत्र हेतुः । अभ्यासादावृत्तेः । यद्येकवारं प्रकटः स्यात्, तदा तद्रूपत्वमङ्गीक्रियेतापि । प्रतिभक्तं प्रतिकर्म चाविर्भावः । अतः प्रकाशोपि कृत्रिम एव । दीपप्रकाशवत् । अन्यथा सर्वदा स्यात् । तस्मान्न भक्तप्रत्यक्षेण निर्णयः ॥ २५ ॥

अतोऽनन्तेन तथा हि लिङ्गम् ॥ २६ ॥

फलितमाह । अतः अभ्यासात् । अनन्तेन अनन्तरूपेण आविर्भावः । न श्लोकं वस्तु प्रतिक्षणमन्यादृशं भवति निमित्तभेदव्यतिरेकेण । कश्चित् भक्तकामश्च निमित्तत्वेन प्रतीयते । न हि निमित्तभेदेन जायमानं वस्तु भवति । किन्तु तथा सति लिङ्गं विग्रह एव भवति । युक्तश्चायमर्थः । 'यद्यद्विद्या त उरुगाय

भाष्यप्रकाशः ।

निर्विशेषत्वसाधकाः । पूर्वसादयं भिन्न एकदेशीति ज्ञापयन्तः सूत्रशेषमतारयन्ति ननुक्तमित्यादि । अनेन सूत्रेण प्रकाशवत्सूत्रोक्तमप्याक्षिप्तं हेयम् ॥ २५ ॥

अतोऽनन्तेन तथा हि लिङ्गम् ॥ २६ ॥ न हि निमित्तभेदेन जायमानं वस्तु भवतीति । अप्रावस्तुत्वे हेतुर्जायमानत्वमेव । तत्रापि हेतुः 'यद्यद्विये'त्यत्र 'प्रणयस' इतिपदोक्तं करणम् । तथाच तेषां धर्माणां शरीरविशिष्टमुपक्रम्य पठितत्वाच्छरीरधर्मत्वं वा, तदभिव्यङ्ग्यारश्मिः ।

बदरीनाथे । आदिनानुभवस्पर्शवत्कुण्डः तेजस्तोतिषध्यस्पर्शवत्तेजः भास्वरशुक्लरूपवच्च । आदिना ज्ञानस्पर्शवज्जलं अभास्वरशुक्लरूपवच्च । तस्य तथेति । तस्याग्राह्यस्य तथाऽस्वाभाविकधर्मः । तादृशोति । 'तद्वैनान्मृत्वावती'ति श्रुतेः । तप इति । आदिना भक्तिः । प्रणिधानं प्रयत्नः । कर्मणीति । कृत इति शेषः । तेषामिति । तपआदिकर्तृणाम् । अप्रकाशेति । अकर्मणि अप्रकाशः । नृसिंहत्वादिनान्यथाप्रकाशः । कृत्रिम इति । जन्यत्वात् । स्वोक्तयुक्त्या एवेति । भक्तमेति । अस्वाभाविकधर्मविषयेण ॥ २५ ॥

अतोऽनन्तेन तथा हि लिङ्गम् ॥ २६ ॥ भाष्ये । फलितमिति । 'अग्राह्य' इति श्रुत्या तपःप्रणिधानानि, कर्म तत्रत्य'कर्मणैव तु संसिद्धिमास्थिता जनकादय' इति श्रुत्या च फलितम् । प्रापणकरणम् । वक्ष्यन्ति च 'उभयव्यपदेशा'दिति सूत्रभाष्यप्रकाशे । एवेति । नतु निमित्तभेदः । एवकारो निमित्तभेदयोगव्यवच्छेदक इति । करणमिति । प्रणयस इत्यस्य कुरूप इत्यर्थात् । तेषामिति । सकर्मत्वादीनाम् । 'प्राणशरीर' इति शरीरविशिष्टमुपक्रम्य । तद्वन्तीति । शरीराभिव्यङ्ग्येत्यर्थः । अपागादिति । 'अपागाद्भ्रमरभित्वं वाधारम्भणं विकारो नामधेयं व्रीणिरूपाणीत्येव सत्य'मिति श्रुतावपागाद्भ्रमरभित्वमितिवत्कार्यत्वमेव । एवकारेण वस्तुत्वयोगो व्यवच्छिद्यते । भाष्ये । अग्राह्यश्रुतिप्रतिपादितस्मानन्तरूपेणाविर्भावः, तत्र सर्वकर्मत्वादयः 'अपागा'दिति श्रुतेरवस्तुभूता इत्युक्तम् । एवं पदद्वयं व्याख्याय, पदत्रयं व्याकुर्वन्ति स्म किन्त्विद्यत्वादिना । सौत्रतथेत्यस्य तथा सतीत्यर्थः । लिङ्गमित्यस्यार्थो विग्रह इति । देह इत्यर्थः । 'अतएव चोपमे'तिसूत्रादेवकारो मण्डूकश्रुत्यानुवर्तत इत्येवेति । हीत्यस्यार्थमाहुः युक्तश्चेति । तेन पञ्चपदमिदं सूत्रमित्युक्तम् ।

विभाषयन्ति तत्सद्गुः प्रणयसे सदनुग्रहाये'ति । अतः श्रुत्या प्रत्यक्षेण वा न तथा निर्णयः कर्तुं शक्यः । तस्मात् सर्वागोचरमेव ब्रह्मेत्येवं प्राप्तम् ॥ २६ ॥

उभयव्यपदेशात् त्वहिकुण्डलवत् ॥ २७ ॥

तुशाब्दः पक्षं व्यावर्तयति । नैवं केवलयुक्त्या लोकदृष्टान्तेन निर्णयः शक्यते कर्तुम् । अन्यथेदं शास्त्रं व्यर्थमेव स्यात् । अत्र हि वेदादेव ब्रह्मस्वरूपज्ञानम् ।

भाष्यप्रकाशः

गन्तुकधर्मत्वं वा । तथा सति 'अपागादधेरभित्व'मितिवत् कार्यत्वमेव, न त्वनागन्तुकानारो-  
पितत्वरूपं वस्तुत्वम् । अत्र 'यद्यद्विद्ये'ति स्मृत्युपन्यासेन प्रकाशवत्स्रोक्तोऽवैयर्थ्यादिति हेतुरपि  
सदनुग्रहार्थत्वेनान्यथासिद्ध इति ज्ञाप्यते । तस्मादिति । उक्तविधप्रत्यक्षबोधकश्रुतिभिर्मक्त-  
प्रत्यक्षेण चानिर्णयात् ॥ २६ ॥

उभयव्यपदेशात् त्वहिकुण्डलवत् ॥ २७ ॥ सूत्रं व्याकुर्वन्ति तुशाब्द इत्यादि,  
अन्यथेति । युक्त्या लोकदृष्टान्तेन च निर्णये इदं विचारशास्त्रं व्यर्थमेव स्यात् । अत्र हि दर्शनान्तरा-  
द्यमेव विशेषो यद्वेदादेव ब्रह्मस्वरूपज्ञानं प्रमितिरूपम्, न लौकिकैः प्रमाणैस्तस्मादैर्वा । उपचार-  
निवृत्त्या श्रौततात्पर्यज्ञापनार्थमेवास्व शास्त्रस्य प्रवृत्तेः । तच्च जन्माद्यधिकरण एव 'शास्त्रयोनित्वा'-  
दित्यनेन निर्णीतम् । अतो वेदमन्तरेण स्वरूपस्य तच्छक्तैश्चानवगमात् केन प्रकारेण स्वरूपशक्या  
रहिमः ।

न तथेति । न 'अपि संराधन' सूत्रोक्त 'मुभयवाक्यार्थरूप'मिति निर्णय इत्यर्थः । प्रकृतौ । उक्तविधेति ।  
'अपि संराधन' सूत्रोक्तविधप्रत्यक्षबोधिकाभिः ब्रह्मात्मिकज्ञानेत्यादिभिः । भाष्ये । सर्वागोचरमेवेति ।  
सर्वैः प्रकारैः सत्यत्वादभिरपि अगोचरमित्यर्थः । पूर्वपक्षयुक्त्यैवकारोऽवधारणे । अगोचरपदं नपुंसकमपि ।  
न चाधोक्षजत्वापत्त्या नेदं पूर्वपक्षे युक्तमिति वाच्यम् । भाष्यमते इदमित्यतयाऽगोचरत्वम् । इदमेव  
श्रीभागवतमतेपि । अन्यथाधोक्षजत्वेन रूपेणाप्यधोक्षजं स्यादिति ॥ २६ ॥

उभयव्यपदेशात् त्वहिकुण्डलवत् ॥ २७ ॥ युक्त्यालोकेति । आलोकेति ।  
प्रकाशदृष्टान्तेन । विचारेति । मीमांसाशास्त्रम् । व्यर्थमेवेति । नहि लौकिकानां दृष्टान्तरलौकिकं  
ब्रह्म प्रत्येप्यति । अधोक्षजत्वादित्येवकारः । अत्र हीतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत्र हीति । अय-  
मेवेति । सिद्धान्तावधारितः । वेदादेवेति । वेदवेदान्ताभ्याम् । वेदशब्दस्य वेदान्तेपि शक्तिः  
'स्मृतेभ्ये'तिसूत्रभाष्येस्ति । एवेत्यन्ययोगव्यवच्छेदकः । अन्यशास्त्राणां प्रत्यक्षादेर्दुर्बलत्वम्, किंपुनर्वेदे  
ब्रह्मण्यार्थम् । वेदान्तेपि 'वेदान्तकृद्वेदविदेव चाह'मिति स्मृतेर्वेदमूलकत्वम् । तद्व्याप्यैरिति ।  
लौकिकश्रुक्तिभिः । तन्मूलैरन्यैः सांख्यादिचतुःशास्त्रैश्च । उपचारेति । तादृशफलेन प्रवर्तकेनास्य  
शास्त्रस्य प्रवृत्तेरित्यन्वयः । किमर्थमिति चेत्, तत्राहुः श्रौतेति । श्रोते शक्तिलक्षणे । तात्पर्यं तु सानुपप-  
त्तिद्वारा लक्षणाधीजम् । यथेवं स्यात्तदा वेदे शक्तिलक्षणाभ्यामर्थवबोधे 'पश्यत्यचक्षुः स मृणोत्यकर्ण'  
इत्यादिषु लक्षणया निर्वाहे तात्पर्योच्छेदापत्तेः श्रौतानां पदानां स्वारसिकार्थत्वागपत्तेः । अतस्त्रय विरुद्ध-  
धर्माश्रयत्वे तात्पर्यवृत्तेर्ज्ञापनार्थमित्यर्थः । श्रौतपदस्वारसिकार्थो व्यर्थः सन् किञ्चिज्ज्ञापयति तात्पर्यवृत्ति-  
रस्तीति । श्रुतित्वादेवकारः । श्रुतिज्ञापितं सर्वथादरणीयमिति । तच्चेति । विरुद्धधर्माश्रयत्वम् । निर्णी-  
तमिति । शास्त्रे योनिः शास्त्रयोनिः शास्त्रोक्तभिन्ननिमित्तोपादानत्वादित्येवमर्थोऽनिर्णीतम् । नन्वज्ञानम-  
न्यथाज्ञानं च निवार्यत इत्यज्ञानादिनिवृत्त्यर्थमस्य शास्त्रस्य प्रवृत्तिः, नतु तात्पर्यवृत्तिज्ञापनार्थमिति

तत् कथं स्वरूपशक्त्या निर्णयः । ब्रह्म तूभयरूपम् । उभयव्यपदेशात् । उभय-  
रूपेण निर्गुणत्वेनानन्तगुणत्वेन सर्वविरुद्धधर्मेण रूपेण व्यपदेशात् । तर्हि कथ-  
मेकं वस्त्वनेकधा भासते । तत्राह । अहिकुण्डलवत् । यथा सर्प ऋजुरनेकाकारः

भाष्यप्रकाशः ।

निर्णय इत्यर्थः । एवं तुशब्दं व्याख्याय शेषं व्याकुर्वन्ति ब्रह्मेत्यादि । न केवलं स्वरूपशक्त्या  
निर्णीयते, किन्तु श्रुत्युपपद्येत्यतो हेतुं विवृण्वन्ति उभयेत्यादि । उभयोर्विरुद्धधर्मयोर्ब्यपदेश  
उभयव्यपदेशस्तस्मात् । यत्रैवास्थूलादिवाक्ये निर्गुणत्वेन व्यपदिश्यते, तत्रैव 'आकाश ओतश्च  
प्रोतश्चे'ति कथनात् कार्यगुणजनकानन्तगुणवत्तापि बोध्यते । तथा, यत्र शरीरब्राह्मणे 'स एष  
नेति नेत्यात्मा, अगृह्यो न हि गृह्यत' इत्युच्यते, तत्रापि 'स वा अयमात्मा सर्वस्य वशी सर्वस्वे-  
ज्ञान' इत्यादिकं पूर्वमुच्यते । 'स वा एष महानज आत्मा अणादो वसुदान' इति चानन्तरम् ।  
एवं श्रेयाश्चतरेपि 'साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्चेत्युक्त्वा, 'एको वशी निष्क्रियाणां बहूनामेकं  
बीजं बहुधा यः करोती'त्यादि । तथा तत्रैव 'ततो यदुचरतरं तदरूपमनामय'मित्येतदग्रे, 'सर्वा-  
ननशिरोऽग्निः सर्वभूतगुहाशय' इति । एवं तैत्तिरीयेपि 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूप'मिति, तथा 'विश्व-  
तश्चक्षुस्त विश्वतोऽस्रुत्' इत्यादि चोक्तम् । 'कृत्स्नः प्रज्ञानधन एवे'त्यस्यार्थस्तु प्रागेवोक्तः । तथा  
'अथात आदेश' इत्यस्यापि । एतेष्वेवविधेष्वन्येष्वपि उभयरूपेण व्यपदेशात् । तथाचास्थूलादिवा-  
क्यस्य धर्मनिषेधमुखेनेव 'विश्वतश्चक्षु'रित्यादेर्धर्मविधिमुखेनापि ब्रह्मस्वरूपस्यैव निरूप्यतया धर्म-  
विधिद्वारा तन्निषेधद्वारा च निरूपकाणां मध्ये एकस्योपजीव्यत्वमन्तरङ्गत्वम्, अन्यस्योपजीवकत्वं  
वहिरङ्गत्वमिति निर्णेतुमशक्यत्वेनोभयवाक्ययोस्तुल्यबलत्वाद्दुभयरूपमेव ब्रह्मेत्यर्थः । दृष्टान्तमव-  
तारयन्ति तर्हीत्यादि । यद्युभयलिङ्गं ब्रह्म, तदा संराधनसिद्धानां सर्वेषां तथैव प्रकाशेत, न तु  
कश्चित् प्रति कथञ्चित्, अन्यं प्रत्यन्यथा, अत एकं वस्तु कथमनेकधा भासते, तत्र हेतुर्वक्तव्यः,

रश्मिः ।

चेत् । न । तात्पर्यवृत्तिविषयस्य विरुद्धधर्माधारत्वस्य तेन प्रकारेणाज्ञानेऽज्ञानरूपत्वादन्वयाज्ञानरूपत्वा-  
द्याज्ञानान्यथाज्ञानयोरन्तर्भावत् । तत्कथमिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इति । तच्छक्तेरिति ।  
वेदपदशक्तेः । इत्यर्थ इति । निर्णयशब्दान्तर्भाव्यार्थः । स्वरूपेति । प्रमेयबलेन । उभयव्यपदेशश्रु-  
त्युपपद्येन । हेतुमिति । स्वरूपं न यथाश्रुतिप्रतिपाद्यं संज्ञतेः मूर्तामूर्तमाद्यणवत् । स्वरूपं यथाश्रुति-  
प्रतिपाद्यं उभयव्यपदेशात् अहिकुण्डलवदित्यत्र सत्प्रतिपक्षत्वसाधके हेतुम् । यत्रैवेत्येवकारो विरुद्धधर्मा-  
धारत्वेन प्रतिपादनसूचक इत्युक्तम् । यत्रान्यत्र धर्मनिरूपणमन्यत्र निषेधस्तत्रारोपापवादसङ्गतिसन्देहोपी-  
त्युक्तम् । कार्येति । 'आकाशशरीरं ब्रह्मे'तिश्रुतेः 'आकाशो वै नामरूपयोर्निर्वहिते'ति तथा । बोध्यत इति ।  
व्यञ्जनया बोध्यते । पूर्वमिति । स्पष्टम् । अनन्तरमिति । 'स एष नेति नेत्याले' त्यस्या अनन्तरम् । प्रागे-  
वेति । 'आह च तन्मात्र'मितिसूत्रभाष्यप्रकाशे 'दर्शयति'चेतिसूत्रभाष्यप्रकाशे च । एवकारश्च पश्चाद्योग्य-  
वच्छेदकः । एवंविधेष्विष्यति । 'अपाणिपादो जवनो ग्रहीते'त्यादिषु । धर्मविधिमुखेनेति । धर्मवि-  
धानं तत्कथनं तेनोपादेयेन । एवेति । 'वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्य' इति श्रुतेरेवकारः । एवेति । अवधारणं  
यथा भवति तथा । एकरूपत्वयोग्यवच्छेदको वा । तथैवेति । सर्वरूपवत्त्वेन, नत्वेकेन तत्संस्ाराद्येकं



कुण्डलश्च भवति, तथा ब्रह्मस्वरूपं सर्वप्रकारं भक्तेच्छया तथा स्फुरति । कल्पनाशास्त्रे हीदं बाधकम् । अनेककल्पनागौरवं चेति । न तु केवलं श्रुत्येकसमधिगम्ये । न च शास्त्रवैफल्यम् । एवं साधनार्थत्वात् । अत्रैव हि सूत्रव्यामोहादन्यशास्त्रोत्पत्तिः । अतः सर्वविरुद्धधर्माणामाश्रयो भगवान् । न हि प्रमाणश्रुतदृष्टे अनुपपत्तिरस्ति, यदर्थं युक्त्यपेक्षा । लोकेपि शरीरान्तःकरणादीनि परस्परविरुद्धद-

भाष्यप्रकाशः ।

नो वेदर्शनस्याप्रामाण्यं वक्तव्यम्, ततश्च सर्वमेव शिथिलमिति शङ्कायां दृष्टान्तेन समाधिमाहेत्यर्थः । दृष्टान्तं व्याकुर्वन्ति यथेत्यादि । भवतीति । तथा सामर्थ्यस्य विद्यमानत्वात् स्वरूपतत्त्वास्ति । इवमिति । एकस्यानेकधा मानम् । यद्यपि सर्पः कालभेदेन स्वेच्छया तथा तथा भवति, ब्रह्म त्वेकस्मिन्नेव काले संराधकमत्तेच्छयेति वैषम्यम्, तथापि संराधकस्य तादृशेच्छोत्पत्तौ तादृशतादृशफलदित्तैव प्रयोजिकेति न वैषम्यलेश इति बोध्यम् । नन्वेवं चेत् सिद्धमेवास्ति, तदा शास्त्रेणैवं साधनस्यापि किं प्रयोजनमित्यतः पूर्वोक्तमेव स्मारयन्ति अत्रैवेत्यादि । तथाच विरुद्धशास्त्रसम्भेदजन्यदोषवाणमेव प्रयोजनमित्यर्थः । प्रमाणश्रुतदृष्ट इति । पूर्वोक्तप्रमाणैः श्रुते, साधनसिद्धप्रमाणैर्दृष्टे । विरुद्धशास्त्रसम्भेदेन व्यासुग्धस्य समाधानाय व्यासपादैत्र युक्तेरुक्तत्वाद्वापि युच्यन्तरमाहुः लोकेपीत्यादि । सूत्रोक्ते दृष्टान्ते ऋजुकुण्डलमावो नैककालावच्छेदेनेत्यत एतत्कथनम् । तथाच यथा शरीरादीनां विषयभेदेन तथात्वम्, एवं ब्रह्मणोपि भक्तभेदेन रक्षितः ।

प्रति प्रकटेन रूपवत्त्वेन । दर्शनस्येति । वेदशास्त्रस्य । ततः सर्वमेवेति । उक्तदर्शनात्सर्वं सर्वरूपवत्त्वसाधकमुभयव्यपदेशैकदेशरूपमङ्गम् । तादृशतादृशेति । एवकारो ज्ञानयोगव्यवच्छेदकः । जानातीच्छति यत इति । इदं विद्वन्मण्डन उक्तम् । नचेति भाष्यं विवृण्वन्ति नन्वेवं चेदिति । फलदित्तैव प्रयोजिका चेत् । सिद्धमेवेत्येवं साधनार्थत्वादिति भाष्यार्थः । अत्रैवेति । तदा । शास्त्रेणैवमिति । शास्त्रेण फलदित्साविषयेण । एवं ब्रह्मण एकस्यानेकविधमानं विद्वन्मण्डनोक्तरीत्येच्छैव सिद्धम् । एवेति । विद्वन्मण्डनोक्तप्रत्ययुक्त्यैवकारः । तथाच वेदशास्त्रवैफल्यमिति भावः । फलदित्त्वाया मोक्षनाशामरूपयोर्नामवैफल्ययुक्तम् । साधनस्यापीति । ब्रह्मस्वरूपे सर्वप्रकारे भक्तेच्छासाधनस्यापि । अपिना वेदशास्त्रम् । पूर्वोक्तमिति । जिज्ञासाधिकरण उक्तम् । एवं साधनार्थत्वादित्यन्तं पूर्वोक्तम् । एवकारोऽन्यस्यास्य योगव्यवच्छेदकः । एवं फलदित्साविषयत्वेन वेदशास्त्रस्य मोक्षसाधनार्थत्वादित्यादीति । अत्र फलदित्साविषये वेदशास्त्र एव अन्यशास्त्रयोगव्यवच्छेदकः । 'मुञ्चन्ति यत्सूरय' इति वाक्यात्सूरिव्यामोहस्तस्मात् । अन्येति । उत्तरमीमांसाशास्त्रोत्पत्तिः । अत इति । 'उभयव्यपदेशा'दित्यादिमीमांसाशास्त्रात् । अन्यत्र पञ्चराश्रशास्त्रोत्पत्तिः । सांख्ययोगपशुपतिशास्त्रोत्पत्तिः । अस्य भाष्यस्य प्रघट्टकार्यमाहुः तथाचेति । विरुद्धेत्यादि । जिज्ञासाधिकरणे व्याख्यातानीमानि पदानि । विरुद्धं शास्त्रं सांख्यादि । अनुपबृंहकत्वात् । तत्र 'असङ्गोयं पुरुष इती'ति सूत्रान्निर्घर्षोक्तेर्विरुद्धत्वम् । एतन्मिश्रणजन्यो दोष आरोपापवादेन व्याख्यानं तस्य विरुद्धधर्माश्रयत्वे मीमांसया वारणं एवेति । अस्थूलादिश्रुतेस्तत्रैव आकाशौतप्रोतश्रुतेर्विरुद्धधर्माधारत्वबोधिकायाः । पूर्वोक्तेति । अत्रैव पूर्वोक्तप्रमाणैः । अस्थूलादिवाक्याकाशौतप्रोतवाक्यैः । साधनेति । साधनं भक्तिस्तया सिद्धं प्रमाणं भक्तप्रत्यक्षं तेन बहुवचनात्प्रत्यक्षप्रेरकभगवता भक्तशब्दैश्च । अत्रेति । उत्तरमीमांसायाम् । अत्रापीति । विरुद्धधर्माश्रयत्वेपि । दृष्टान्तान्तरे प्रयोजनमाहुः सूत्रोक्ते इति । एतदिति । दृष्टान्तान्तरकथनम् । विषयभेदेनेति । यथा गोशरीरं पुत्रे दद्यां करोति, सिंहं मारयतीति पुत्रसिंहरूपविषयभेदः । तेन । मनोत्रैवं

यामारकत्वादीनि विषयभेदेनैकस्मिन्नपि क्षणे प्रतीयन्ते । तस्मात् सकलविरुद्धधर्मा  
भगवत्येव वर्तन्त इति न कापि श्रुतिरुपचरितार्थेति सिद्धम् ॥ २७ ॥

इति तृतीयाध्याये द्वितीयपादेष्टमं प्रकाशादिवचेत्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

प्रकाशाश्रयबद्धा तेजस्त्वात् ॥ २८ ॥ (३. २. ९.)

धर्मस्वरूपविचारेण पूर्वोक्तपक्षद्वयं स्थापयितुमधिकरणारम्भः ।

ननु धर्मा नाम के, ब्रह्मणो भिन्नास्तत्कार्यरूपाः, आहोस्वित् ब्रह्मैवेति संशयः ।

तत्र लोके कार्यस्यैव पटरूपादेस्तद्धर्मत्वात् समवेतत्वात् तन्नित्यतायां प्रमा-

भाष्यप्रकाशः ।

तथात्वम् । एतेन 'तत्तद्वपुः प्रणयस' इत्यत्र प्रणयनं तच्चक्षुर्मनोविषये प्रापणमेव, न तु करणमिति  
बोधितम् । एतच्च 'श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात्' 'सर्वोपेता च तद्दर्शनात्' 'लोकवस्तु लीलाकैवल्य'मित्या-  
दिषु यदुक्तम्, तस्यैवैह निगमनमिति न कोपि शङ्कालेशः । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । एवञ्च  
शब्दबलविचारेण विरुद्धसर्वधर्माश्रयो ब्रह्मेति निर्णयः । श्रुत्युक्तयुक्त्या विचारे तु लौकिकध-  
र्मशून्यमलौकिकसर्वधर्मयुक्तमिति निर्णयः । अर्थबलविचारे तु विरुद्धसर्वरूपमिति निर्णय इति  
बोधनार्थमत्र श्रेया विचारितम् ॥ २७ ॥ इत्यष्टमं प्रकाशादिवचेत्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

प्रकाशाश्रयबद्धा तेजस्त्वात् ॥ २८ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः धर्मत्वादि । पूर्वोक्त-  
पक्षद्वयमिति । पूर्वाधिकरणे निर्गुणमनन्तगुणपूर्णं च ब्रह्म सिद्धम् । तत्र ये गुणा धर्मस्तेषां स्वरूप-  
विचारेण पूर्वोक्तपक्षद्वयम् । शब्दबलविचारसिद्धः 'प्रपञ्चविलक्षणविरुद्धसर्वधर्माधारं ब्रह्मे'त्येकः ।  
अर्थबलविचारसिद्धः 'सर्वरूपं ब्रह्म तत्तत्फलदित्सया तत्तत्कार्यार्थं वा तं तं प्रति तथाविर्भवती'त्यपर  
इत्येतत्पक्षद्वयं स्थापयितुं तथेत्यर्थः । विषयसंशयाबाहुः नन्वित्यादि । धर्मवस्त्वश्रवणमद्विती-  
यश्रुतिश्च सन्देहबीजम् । पूर्वपक्षमाहुः तत्रेत्यादि । ब्रह्मधर्माणां स्वरूपे विचारणीये लौकिकमेव  
प्रमाणमनुसर्तव्यम् । श्रुतौ तन्नित्यत्वस्यानुक्तत्वात् । तत्राप्यनुमानमेवाप्रत्यक्षत्वादादतव्यम् ।

रश्मिः ।

स्पष्टम् । 'यन्मनसा ध्यायति तद्वाचा वदति यद्ब्रह्म तत्करोती'ति श्रुतेः । तथात्वमिति । एकस्मिन्क्षणे  
प्रतीतिविषयत्वम् । प्रतीतिकर्तृत्वं वा । प्रणयनमिति । यत्तच्चक्षुर्मनोविषये स्थूलदेहे सृष्टे सूक्ष्मप्रापणं गोवि-  
न्दवेश इत्यर्थः । एषेति । 'तत्सद्वा तदेवानुप्राविश'दिति श्रुतेरेवकारः । पुनरुक्तिं वारयन्ति स्म एतच्चेति ।  
यदुक्तमिति । द्वितीयाध्याये यदुक्तम् । तस्यैवेहेति । एवकारोऽन्ययोगव्यवच्छेदकः । इहास्मिन्सूत्रे  
निगमनं उभयव्यपदेशादिति हेतुघटितत्वात् । तस्मात्तथेति निगमनवत् । तस्मादित्यादीति । उपच-  
रितार्थेति । गौणार्था ॥ २७ ॥ इत्यष्टमं प्रकाशादिवचेत्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

प्रकाशाश्रयबद्धा तेजस्त्वात् ॥ २८ ॥ सर्वकल्पनेति । पूर्वपक्षिमतम् । एवकारो  
विरुद्धधर्मरूपान्ययोगव्यवच्छेदकः । विरुद्धेति । सिद्धान्तिमतम् । एवकारः सर्वकल्पनाराहित्यरूपान-  
न्ययोगव्यवच्छेदकः । नन्वित्यादीति । ब्रह्मैवेत्येवकारो भिन्नरूपान्ययोगव्यवच्छेदकः । लौकिक-  
कमेवेति । एवकारेण श्रुतिप्रमाणयोगव्यवच्छेदः । अविनाशीतिश्रुतेरन्योर्थे इति । कार्यस्यैवेति ।

१. सर्वकल्पनारहितमेव ब्रह्म पञ्चादम्युक्तं भवतीत्येकः । विरुद्धधर्माधारमेव ब्रह्मेकं तत्तत्फलदित्सया तत्तत्कार्यार्थं वा  
तं तं प्रति तथा तथाविर्भवतीत्यपर इत्येतत्पक्षद्वयम्-इति मूले पाठः ।

णाभावात् स्वाभाविकत्वमात्रेण नित्यत्वकल्पनायां गौरवापत्तेः 'एकमेवाद्वितीय'-  
मिति श्रुतिविरोधाच्च धर्माः प्रपञ्चवत् कार्याः, तथा सति ब्रह्म सर्वकल्पनारहित-  
मेव सेस्त्यतीत्येवं प्राप्ते, इदमुच्यते । प्रकाशाश्रयवद्वा । वाशब्दः पक्षं व्यावर्त-  
यति । यथा प्रकाशाश्रयाः सूर्यादयः प्रकाशेन न भिन्नाः । पृथक्स्थित्यभावात् ।  
समवेतत्वाच्च । मूलाधिच्छेदरूपेण तदाधारतया स्थितत्वाच्च । नापि सूर्य एव ।

भाष्यप्रकाशः ।

लोके च कार्यस्यैव पदरूपादेस्तद्धर्मत्वात् तत्समवेतत्वाच्च धर्मत्वलिङ्गके दृष्टान्ताभावेन, नित्यव-  
स्तुसमवेतत्वलिङ्गके चातुमाने आकाशत्वस्य दृष्टान्तस्य सर्वेपि शब्दादिदृष्टान्तेन हेतोः  
साधारणतया तन्मित्यतायां प्रमाणाभावात् । स्वाभाविकत्वं हेतुकृत्याकाशत्वं दृष्टान्तीकृत्य तन्मात्रेण  
साधने यद्यपि तत् सिध्यति, तथापि तत्कल्पनायां नित्यवस्त्वन्तरसिद्ध्या गौरवापत्तेरद्वितीयश्रु-  
तिविरोधाच्च गौरवस्याप्रामाणिकत्वात् तथेति । 'तदव्यक्तमाह ई'त्यनेनोक्त एव पक्ष आदरणीय  
इत्यर्थः । समाधिं व्याकुर्वते इदमित्यादि । प्रकाशाश्रयवदिति । प्रकाशाश्रयाः प्रकाशा-  
श्रयास्तैस्तुल्यम् । प्रथमार्थे वतिः । अत्र व्याकुर्वन्ति वाशब्द इत्यादि । पूर्वाधिकरणेऽहि-  
कुण्डलदृष्टान्तेनैकस्य ब्रह्मणः सधर्मकत्वनिर्धर्मकत्वसिद्ध्या धर्माणामपि ब्रह्मरूपत्वमेव सिद्धम्, अत्र  
तु धर्मधर्मिणोर्भेदाभेदः साध्यते । अन्यथैतत्सूत्रवैयर्थ्यमेव स्यात् । भिन्नाभिन्नत्वं कार्यकारण-  
भावेन पदतद्रूपयोर्धर्मधर्मिभावेन जातिव्यक्तयोर्दृष्टम् । तत्र वाशब्दः प्रथमं पक्षं व्यावर्तयति ।  
ब्रह्मतद्धर्मौ कार्यकारणभावेनैकरूपौ न भवतः, किन्तु यथा प्रकाशाश्रयाः सूर्यादयः प्रकाशेन  
सह न भिन्नाः, न विनाभूताः, नित्यसहचारिण इति यावत् । तत्र हेतुः । पृथक्स्थित्यभावात् ।  
एवं प्रकाशोपि न सूर्यादिविनाभूत इत्यर्थबलाज्ज्ञातव्यम् । तदेतत् 'समवेतत्वाच्चे'ति चकारेण  
समुच्चिन्वन्ति । तत्र हेतुः । समवेतत्वादिति । अयुतसिद्धत्वात् । तज्जन्यधर्मेष्वप्यस्तीति तथा-  
त्ववारणाय हेत्वन्तरमाहुः मूलाधिच्छेदेति । सर्वेपि भगवद्धर्मा भगवदविनाभूता भगवदविभक्ता  
इत्यर्थः । अत्र यद्यपि पृथक्स्थित्यभावादित्यनेनैव तथात्वसिद्धावपि यदेतद्व्ययमुक्तम्, तेन प्रपञ्च-  
स्याध्वरस्य च भिन्नाभिन्नत्वं निबन्धोक्तं स्मारितम् । एवमभेदे मानमुक्त्वा भेदे मानमाहुः नापी-  
त्यादि । प्रकाश इति शेषः । चकार आधाराधेयभावस्य 'परास्य शक्ति'रित्यादिषष्ठीनिर्देशस्य च

रक्षितः ।

एवकारः कारणान्ययोगव्यवच्छेदकः । तद्धर्मत्वादिति । तन्तुयुदादिधर्मत्वात् । तावत्तन्तुकमालादि-  
समवेतत्वात् । यद्वा । धर्मा नित्याः धर्मत्वादित्यनुमाने दृष्टान्ताभावेन । धर्मा नित्याः नित्यवस्तुसमवेतत्वात्  
आकाशत्ववदित्यत्र । शब्दादीति । एकदेशिमतेन शब्दादि द्रष्टव्यम् । पक्षभिन्ननिश्चितसाध्यवत्त्वं  
दृष्टान्तत्वम् । तेन शब्दादिषु पक्षभिन्नेषु निश्चितसाध्यवत्सु । नित्यवस्तुसमवेतत्वरूपहेत्वभावः साध्य-  
व्यापकत्वसाधकः । तेनादिशब्दाद्येवशे साध्याभाववति नित्यवस्तुसमवेतत्वरूपहेत्वभावात्साधारण्यं साध्या-  
भाववद्भूतित्वरूपम् । ननु नाकाशदृष्टान्तः निश्चितसाध्यवत्त्वाभावादिति चेन्न । न शब्दादिदृष्टान्ते हेतोः  
साधारणता, किन्तु शब्दशब्दस्मारिताकाशहेतोः साधारणता प्रसङ्गः पुरुष इति तथेत्यर्थात् । स्वाभा-  
विकत्वेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म स्वाभाविकत्वमिति । धर्मा नित्याः स्वाभाविकत्वात् आकाश-  
त्ववत् । नित्यवस्तिवति । जातिसिद्ध्या । एतादृशात्त्वम् । भेदे इति सतिससम्पन्तम् ।  
भेदसामानाधिकरण्य एतादृशत्वं भिन्ननिष्ठम् । तथेत्यग्रेतन्भाष्योक्तम् । अत्रैवकारः विरुद्धधर्माधारत्वकल्प-

भिन्नप्रतीतेर्विद्यमानत्वाच्च । तादृशमेव तद्वस्तुत्पत्तिसिद्धमिति मन्तव्यम् । कल्पनायामपि यथा सूर्यप्रकाशयोः कल्पना, एवं ब्रह्मधर्मयोरपि । न ह्यन्यथा वेदप्रवृत्तिर्निषेधशेषता सत्यज्ञानानन्तानन्दपदानां सामानाधिकरण्यं वा सम्भवति । लक्षणार्थां तु सुतरामेव धर्मापेक्षा । अतो विशिष्टपदार्थ एव तादृशो वेद-

भाष्यप्रकाशः ।

सम्बन्धावकः । तेन सिद्धमाहुः तादृशमित्यादि । प्रकाशरूपं वस्तु मूलाङ्गिभ्रमप्यभिन्नमेवोत्पत्तिसिद्धमिति मन्तव्यम् । युक्तिभिरनुचिन्तनीयम् । यथा अभिन्नो न भिन्नम्, न भिन्नाभावः, किन्तु भिन्नविरुद्धसम्पत् । यथा चाविद्या न विद्या, न विद्याभावः, किन्तु विद्याविरुद्धं भावरूपमज्ञानम्, एवं प्रकाशतदाश्रययोरभेदापि न भेदः, न भेदाभावः, किन्तु भेदविरुद्धसम्पदेव भावरूप इति विभावनीयम् । सा च सम्पत्, भावरूपत्वे सति स्वाश्रयाविनाभूतत्वं तद्विहायावर्तमानत्वमिति यावत् । न हेतादृशत्वमन्योन्याभावरूपे भेदेस्तीति । तथाच कल्पनायामपि यथा सूर्यप्रकाशयोस्तादात्म्यरूपस्य भेदविरुद्धसम्पदोऽभेदस्य कल्पना, एवं ब्रह्मतद्धर्मयोरपि परबोधनाय कार्येत्यर्थः । नन्वत्र का वा उपपत्तिर्येन धर्माणां सदा सत्तामङ्गीकृत्य तादृशोऽभेदः कल्प्यत इत्यत आहुः न हीत्यादि । यदि हि स्वाभाविकधर्मसत्तामनुपगम्य सर्वविशेषशून्यमेव ब्रह्माङ्गीक्रियते, तदा केवलचिन्मात्रत्वेन प्रतिपिपादयिषितस्य ब्रह्मणः सकाशात् 'अस्य महतो भूतस्य निःशक्तितमेतद्यद्येवेद' इत्यादिना श्राविता चेतनधर्मरूपा वेदप्रवृत्तिर्न सम्भवेत् । 'अथात् आदेश' इत्यत्र परामिमता निषेधशेषतापि न सम्भवेत् । तस्मा अपि विशेषत्वात् । 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मे'ति स्वरूपलक्षणश्रुतौ 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्मे'तिश्रुतौ चोक्तं सत्यादिपदानामेकवस्तुवाचकत्वमपि रश्मिः ।

नायोगव्यवच्छेदकः । अभिन्नमेवेति । एवेत्यत्र तृतीयालुक् । अवधारणेनेत्यर्थः । नन्वभिन्नमेव भिन्नमिति कुतो न कल्प्यत इत्यत आहुः नहीति । अभेदे सिद्धं ब्रह्म विरुद्धधर्माश्रयमितिग्रहणात्पृथिवीवदित्यनुमानेन एतादृशत्वे खण्डब्रह्मवादापत्त्याऽखण्डब्रह्मवादो हीयेत । एतां पृथिवीमिव तं पश्यन्ति भक्ता जनाः । एवेवान्यस्तु पश्यति इति विगृह्यकार्यं तादृशं तत्त्वम् । 'त्यदादिषु दृशोऽनालोचने कश्चे'ति सूत्रम् । पूर्वविग्रहास्तु सूत्रस्य सर्वतोमुखत्वाद्यथाकथञ्चिन्नेयाः । अनलोचनेऽविचारे इत्यर्थमादाय । नच वृत्तिविरोधः । प्रयालस्वप्नोरित्यत्र 'पुमान् क्षिये'त्यस्य वृत्त्यनङ्गीकारात् । तथा मनोरमायां तादृशादयस्तु रूढिशब्दत्वादसतार्थावयवार्थेन व्युत्पाद्यन्ते । अतएवाज्ञानार्था दृशेरिति सङ्गच्छत इति । न हि स्वमते केवलरूढिरस्ति । महाभाष्योक्तयोगेन रूढिशब्दत्वादिति मनोरमाविरोधः । नन्वस्तु विरोध इति चेत् । न । 'लोकेशब्दार्थसम्बन्धो रूपं तेषां च यादृशम्, न विचारस्तत्र कार्य' इति निषेधात् । तर्हि रूढौ यः कोपि योगो न भवेदिति चेत् । न । 'लोकसिद्धं प्रस्तुत्य वैदिको बोध्यते यथा,' वैदिकबोधार्थं रूढौ यथाकथञ्चित् योगोप्यस्तु । आचार्योक्तत्वात् । मा भूच्च महाभाष्योक्तयोग इति रूढभावात् । नच भाष्यानां भेदे एतादृशत्वमस्तीति वाच्यम् । उभयव्यपदेशाधिकरणे चतुःसूत्रे आनन्दादिरूपोपि श्रुतिबलदानन्दगुणकोपीति सर्वत्र माहात्म्यमेवोच्यते अन्त्यर्थमित्यर्थात् । कल्पनायामिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथाचेति । वस्तुनस्तादृशत्वे विरुद्धधर्माश्रयत्वे उत्पत्तिसिद्धे सति । तादृशा इति । तादात्म्यरूपः । एवेति । विरुद्धधर्माश्रयत्वरूपान्वययोगव्यवच्छेदकः । निषेधेति । मूर्तामूर्तस्य विवर्तत्वेन तथा । तस्य इति । निषेधशेषतायाः । विशेषत्वं विवर्तत्वं तस्मात् । सत्येत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म सत्यमित्यादिना । एकेति । भिन्नप्रवृत्तिविमित्तत्वे सत्येकार्यबोधकत्वं सामानाधिकरण्यम् । भाष्ये तस्यार्थः ।

## भाष्यप्रकाशः ।

न सम्भवेत् । तेषां सत्यत्वादिविशिष्टवाचकत्वात्, सत्यत्वादीनां च धर्मत्वात् । नच सत्यादिपदानां लक्षकत्वमेव । असत्यजडसान्तदुःखव्यावृत्तमेकरूपमेव ब्रह्म लक्ष्यत इति न तेषां सामानाधिकर-  
ण्यमङ्ग इति वाच्यम् । लक्षणायां तु सुतरां धर्मापेक्षा । निर्धर्मकस्य कापि लक्ष्यत्वाददर्शनात् ।  
लक्षणायाः शक्यसम्बन्धरूपत्वेन ब्रह्मणि सत्यादिपदशक्यसम्बन्धलक्ष्यत्वयोर्धर्मयोरुपापात्वात् ।  
किञ्च । लक्ष्यत्वे यत्किञ्चिच्छब्दवाच्यत्वमप्यर्थादेवायातम् । लक्ष्यत्वस्य वाच्यत्वव्याप्यत्वात् ।

यच्च लक्ष्यत्वे सधर्मकत्वस्योपाधित्वात् व्याप्तिरिति कश्चित् ।

तन्न । लक्ष्यत्वेनैव धर्मेण ब्रह्मणः सधर्मकत्वे सिद्धे सधर्मकत्वस्य साधनव्यापकतयोपा-  
धितानिवृत्तौ व्याप्तेः सुस्थिरत्वात् । नच वाङ्मिथुत्तिश्रुत्या अवाच्यत्वे ब्रह्मणः सिद्धे सधर्मकत्वस्य  
नोपाधितानिवृत्तिरिति वाच्यम् । तस्याः सामस्त्येन बदानासामर्थ्यपरत्वात् । अप्राप्येति प्रशब्देन  
तथावसायात् । अनाप्येत्युक्त्यापि तन्निवृत्तिसिद्धेः लक्षणया वाचः प्राप्यापि निवृत्त्यसिद्धेश्च ।  
रक्षिः ।

विशिष्टेति । द्वितीयस्कन्धसुबोधिण्याम् । विशिष्टवाचकत्वम् । प्रस्थानरत्नाकरे तु व्यक्तिमात्रवाचकत्व-  
मुक्तम् । भावार्थपादभाष्येण जातिमात्रवाचकत्वमुक्तप्रायम् । आकृतौ शक्तेः पूर्वमीमांसायामिति ।  
शास्त्रद्वयभेदेन पक्षद्वयम् । व्यक्तिमात्रवाचकत्वपक्षस्तु सूक्ष्मग्रन्थमिप्रायेण । 'नाहं वेदैर्न तपसा'  
'भक्त्या त्वनन्यया' 'आचार्यवान्पुरुषो वेदे'ति 'महतामन्तःकरणं प्रमाण'मिति च । लक्षणायामिति भाष्यं  
विवरीतुमाहुः नचेति । एवेति । सविशेषत्वापत्त्या एवकारो वाच्यत्वयोगव्यवच्छेदकः । कुत इत्यत  
आहुः असत्येति । सत्यत्वमसत्यत्वाभावरूपमधिकरणात्मकं सदसत्त्वव्यावृत्तम् । एवं ज्ञानत्वमज्ञानत्वा-  
भावरूपमधिकरणात्मकं सत् जडव्यावृत्तम् । एवमनन्तत्वं अनन्तत्वाभावाभावरूपमधिकरणात्मकं सत् सान्त-  
व्यावृत्तम् । एवं आनन्दत्वमानन्दत्वाभावाभावरूपमधिकरणात्मकं सत् दुःखव्यावृत्तम् । प्रतिकूलवेदनीयं  
दुःखम्, अनुकूलवेदनीयं सुखम् । आनन्दः सुखम् । एवेति । अस्थूलदिश्रुतेरेवकारः । लक्ष्यत इति ।  
सत्यत्वादीनां सत्यत्वाद्यभावाभावे लक्षणा । स्वाभावप्रतियोगित्वसम्बन्धः । तेन सम्बन्धेन सम्बद्धं क्रियते  
ज्ञानविषयीक्रियते । भाष्यं विवृण्वन्ति स्म लक्षणायामिति । लक्ष्यत्वेति । लक्ष्यार्थत्वाददर्शनात् । सत्या-  
दीति । सधर्मकत्वापत्त्या सत्यादिपदशक्यः सत्यत्वादिविशिष्टः सत्यादिः तस्य सम्बन्धः स्वरूपात्मकः ।  
लक्ष्यत्वं च उक्तसम्बन्धरूपलक्षणायोग्यं लक्ष्यं तस्य भावो लक्ष्यत्वम् । लक्षयितुं योग्यं लक्ष्यत्वम् । तयो-  
रित्यर्थः । यत्किञ्चिदिति । लक्ष्यादिशब्दवाच्यत्वम् । एवेति । अवधारणेनागतम् । लक्ष्यत्वस्येति ।  
यथा तीरं वाच्यं लक्ष्यत्वात्, एवं ब्रह्म सत्यादिशब्दवाच्यं लक्ष्यत्वात्, गङ्गातीरवत् । वाच्यत्वमेति ।  
वाच्यत्वन्वन्देशवृत्तित्वात् । लक्ष्यत्व इति । हेतौ । उपाधित्वादिति । यत्र वाच्यत्वम्, तत्र सधर्म-  
कत्वमिति साध्यव्यापकता । ब्रह्मणोपि यत्किञ्चिच्छब्दवाच्यत्वं लक्ष्यत्वेन सधर्मकत्वम् । यत्र लक्ष्यत्वम्,  
तत्र सधर्मकत्वमिति नास्ति । ब्रह्मणि लक्ष्यत्वातिरिक्तधर्माभाववति सधर्मकत्वाभावात् । साध्यव्यापकत्वे  
सति साधनव्यापक उपाधिस्तत्वात् । न व्याप्तिरिति । यत्र यत्र लक्ष्यत्वम्, तत्र तत्र वाच्यत्वमिति  
व्याप्तिः सा न । एवेति । लक्ष्यत्वेतरधर्मयोगव्यवच्छेदकः । साधनेति । यत्र लक्ष्यत्वं तत्र सधर्मकत्वा-  
भावाभावात्तया । नोपाधितेति । वाच्यत्वाभाववति ब्रह्मणि लक्ष्यत्वेन सधर्मकत्वस्य सत्त्वात्साध्य-  
व्यापकत्वाभावात्तथैत्यर्थः । यद्वा । श्रुतिबलेन लक्ष्यत्वेपि लक्ष्यत्वावाच्यत्वे सधर्मकत्वस्य लक्ष्यत्वरूप-  
हेतुमति विरहान्नोपाधितानिवृत्तिः । तस्या इति । 'यतो वाच' इति श्रुतेः । ईश्वर्यधिकरणभाष्येण  
तथा । अप्राप्येति । श्रौतेन । तन्निवृत्तीति । वाङ्मिथुत्तिसिद्धेः । वाच इति । ब्रह्म लक्ष्यमिति

सिद्ध इति मन्तव्यम् । तत्र हेतुः । तेजस्त्वात् । तेजःशब्दवाच्यत्वात् । बहुवृ-

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वथा अप्राप्तौ 'यतो वाच' इति यच्छब्दस्यापि ब्रह्माप्राप्त्या तदज्ञाने कुतो निवर्तन्ते वाच इति ज्ञानानुदयेन वाक्यस्याबोधकताप्रसक्तेरनिरुक्तश्रुतिविरोधप्रसक्तेश्च । किञ्च । सत्यादिपदानां ब्रह्मणि शक्यभावे ब्रह्मातिरिक्तानां चासत्यजडादिरूपत्वात् तेष्वपि तच्छक्त्यभावे तेषां पदानामनर्थकत्वेन शक्यसम्बन्धरूपा लक्षणा नितरां सिध्येदिति स्वरूपलक्षणमप्यबोधकमेव स्यात् । ततश्च विचारशास्त्रस्य मोक्षस्य च तिलाञ्जलिरिव दीयेत । अथ व्यावहारिकं सत्यज्ञानादिकं तेषां शक्यमिति तत्सम्बन्धस्य ब्रह्मणि भवनात् कोपि दोष इति विभाव्यते । तदा तु तस्यैव धर्मत्वात् ब्रह्मणो यावद्दर्शयित्वात्सिद्धिरिति लक्षणायां सुतरां धर्मापेक्षा । अतो धर्माणामावश्यकत्वादस्य शास्त्रस्य वेदानुरोधित्वात् वेदवाक्यानां च ब्रह्मबोधकतया सर्वेषां तुल्यबलत्वेन धर्मविशिष्ट एव पदार्थो ( निर्धर्मको ) विरुद्धधर्माश्रयो वेदसिद्ध इति मन्तव्यमित्यर्थः ।

धर्मधर्मिणोरभेदबोधकं रूपं वक्तुं हेतुं व्याकुर्वन्ति तेजःशब्दवाच्यत्वादिति । 'तद्देवा ज्योतिषां ज्योतिः', 'अथ यदतः परो दिवो ज्योतिर्दीप्यते', 'भारूपः, तस्य भासा सर्वमिदं विभाति,' 'यदादित्यगतं तेज' इत्यादौ ब्रह्मतद्दर्शयित्वात्तेजोवाचकशब्दवाच्यत्वात् । तथाच प्रकाशकत्वभावत्वात् सूर्यतत्प्रकाशयोर्यथा भेदविरुद्धसम्पदभेदः, तथा ब्रह्मतद्दर्शयोरपि प्रकाशकत्वात्तथेत्यर्थः । ननु पूर्वसूत्रेण ब्रह्मण उभयरूपत्वे विरुद्धधर्माश्रयत्वे तं तं प्रति तथा प्रदर्शने च सिद्धे धर्माणाम् रश्मिः ।

वाचःप्राप्त्यापि वाङ्मन्यसिद्धेश्च । वाक्यस्येति । अवधिषट्ठितयत इतिवाक्यस्य 'मम माता वन्द्ये'ति वाक्यवदनर्थकपदषट्ठितत्वादबोधकताप्रसक्तेः । अनिरुक्तेति । 'एष ह्येवानन्दयाती'त्युक्त्वाग्रे पठ्यते 'यदा ह्येष एतस्मिन्नदश्येऽनात्म्येऽनिरुक्तेऽनिलयने अभयं प्रतिष्ठां विन्दते, अथ सोऽभयं गतो भवती'ति । न निरुक्ते अनिरुक्ते । अत्र निरुक्तत्वे प्राप्तेऽनिरुक्त इति प्रतिषेधसम्भवात्तथा । यद्यप्यभावज्ञानेन प्रतियोगिज्ञानं सर्वत्र कारणम् । 'अग्निचयनस्य न दिवी'ति श्रुत्या दिवि निषेधात्, तथापि विरुद्धधर्माश्रयप्रकरणादियमेवमुक्ता । अथेति । भिन्नप्रक्रमेऽनिरुक्ते प्रतिष्ठारूपभक्तिं विन्दते लभते । अथ स उपासको भिन्नमोक्षविषयं गतो भवतीत्यर्थात् । कस्मान्निन्नमोक्षविषय इति चेत्, साधनविषयाद्भिन्नविषयोऽधोक्षजः । पुष्टिमागौयम् । साधनविषयफलयोर्भेदादिति । तत्त्वायामीत्यत्राप्ययं बोध्यः संध्यायाम् । अनर्थकत्वेनेति । तथा शक्यार्थाभावेन शक्यसम्बन्धेत्यादिः । अपीति । अपिना कार्यलक्षणम् । उभयलक्षणयोरबोधकत्वादेवकारो बोधकत्वरूपान्ययोगव्यवच्छेदकः । विचारेति । उत्तरमीमांसाशास्त्रस्य । तिलाञ्जलिरिवेति । विचारशास्त्रस्य मोक्षस्य च पदजन्यपदार्थोपस्थितिसाध्यत्वादेवकारः । व्यावहारिकमिति । ध्वंसप्रतियोगि । शक्यमिति । शक्यार्थवस्तु । लक्षणायामित्यादिभाष्यार्थानुवादपूर्वकमत इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तदा त्विति । एवमनूय अत इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इत्यादि । एव पदार्थ इति । धर्मविशिष्टः पदार्थ एवेत्यन्वयः । पदार्थैकदेशेनान्वयानुपपत्तेः । अयमुभयव्यपदेशसूत्रान्निर्धारणेनेत्यर्थक उक्तः । तादृशपदार्थमाहुः निर्धर्मक इति । तथाच श्रुतिः 'स्वरूपं द्विविधं चैव सगुणं निर्गुणं तथे'ति गोपालतापिनीयश्रुतेः । अत्र स्वरूपत्वावच्छेदकं सगुणत्वं निर्गुणत्वं चोक्तम् । तेजोवाचकेति । 'ज्योतिषां ज्योतिरिति, 'दिवो ज्योतिरिति, 'तस्य भासे'ति च प्रत्येकं षष्ठ्यवधिषट्ठिताभ्यां तेजोवाचकशब्दाभ्यां वाच्यत्वात् । तथाच सूत्रे तेजःपदं तेजस्त्वेन शब्दार्थसाधारणमुक्तं तत्तेजोवाचकमतस्तेजःशब्दवाच्यत्वादायमर्थो भवति । उभयसमावेशात् । तं त-

एष्याप्यर्थमेव हेतुरुक्तः । आतपादेर्धर्मत्वेन धर्मित्वेन च प्रतीतेः । अपूर्वबदेव  
दृष्टत्वाच्छ्रुतत्वाच्च न धर्मेष्वपि युक्त्यपेक्षा । तस्मात् सिद्धं यथाश्रुतमेव  
ब्रह्मेति ॥ २८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मणा सह मित्राभिन्नत्वमात्रं साधनीयम्, तत्तु प्रकृतदृष्टान्तमात्रेणैव सिध्यतीति हेतुकेः किं  
प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायां तत्प्रयोजनमाहुः बहुदूरेत्यादि । अवतारदशायां सृष्टिदशायां च ब्रह्मणो  
व्यापकत्वतिरोभावे धर्माणां स्वभावतो बहुदूरव्याप्त्यर्थमेव तद्व्यापकस्तेजस्वरूपो हेतुरुक्त  
इत्यर्थः । तेजसि तथात्वस्य दृष्टत्वादिति । तथाचोक्तं विष्णुपुराणे प्रथमांशसमाप्तौ 'एकदे-  
शस्थितस्वेन्दोर्ज्योत्स्ना विस्तारिणी यथा । परस्य ब्रह्मणः शक्तिस्तथेदमखिलं जगत् । तत्राप्यास-  
न्नदूरत्वबहुत्वस्वल्पतामयः । ज्योत्स्नाभेदोऽस्ति तच्छक्तिस्तद्ब्रह्मैत्रेय वर्तत' इति । एवमभेदबोधकं  
रूपं व्याख्याय प्रकाशाभयपदाभ्यां बोधितं भेदबोधकं रूपं व्याकुर्वन्ति आतपादेरित्यादि ।  
आतपश्च तदादिश्च तयोः समाहार आतपादिः, तस्मात्पादेः । तथाचात्रादिपदेन धर्मादिः ।  
तथाच आतपस्य प्रकाशस्य धर्मत्वेन सूर्यादेर्धर्मित्वेन च प्रतीतेर्यथा भेदः, तथा ब्रह्मतद्धर्मयोरपि ।  
'सत्यं ज्ञान'मिति स्वरूपलक्षणत्वात् सच्चिदानन्दरूपेणामेदः, धर्मेषु तत्तद्धर्मत्वेन रूपेण भेदः,  
ब्रह्मणि तदाभयत्वरूपेण भेद इति तयोस्तावविरुद्धावित्यर्थः । ननु प्रकाशतदाभययोस्तथात्वं  
प्रत्यक्षगम्यम्, ब्रह्मतद्धर्मयोस्तु न तथेति तत्र कथं तथात्वसम्प्रत्यय इत्यत आहुः अपूर्वबदि-  
त्यादि । एतेन 'दर्शनाच्चे'त्यत्र व्याख्यातं मक्तप्रत्यक्षम्, विष्णुपुराणस्या स्मृतिः, 'प्राणस्य प्राण'  
'नेह नानास्ती'त्यादयः श्रुतयश्च स्मारिताः । तथाचात्रापि प्रमाणद्वयप्रमितत्वाच्च युक्त्यपेक्षेति  
युक्तिकथनमन्यप्रतिपत्त्यर्थमित्यर्थः । एवञ्च ब्रह्मधर्मा ब्रह्मणो मित्राभिन्नाः, प्रकाशकधर्मत्वात्,  
धर्मादिप्रकाशवदित्यनुमानमपि प्रयोक्तुं शक्यम् । सिद्धं निगमयन्ति तस्मादित्यादि । एवञ्च  
ब्रह्मणः सच्चिदानन्दरूपेण सर्वेषां ब्रह्माभेदः । ब्रह्मणस्तु कार्यलक्षणेन सर्वसाग्नेदः । जगतः कार्य-  
त्वाच्चिदानन्दतिरोभावात् तयोः स्वल्पत्वाच्च भेदः । जीवे चानन्दतिरोभावादल्पत्वादंशत्वादिभ्यश्च  
भेदः । अक्षरे च गणितानन्दत्वादिभ्यो भेदः । जीवस्य तथात्वं तु जीवप्रकरणे द्वितीयाध्याये  
सिद्धम् । अक्षरस्य चादृश्यत्वाधिकरणे इति बोध्यम् ॥ २८ ॥

रश्मिः ।

मिति । मक्तं मक्तम् । स्वल्पत्व इति । जीवपरत्वेन प्रतीतधर्माणां ब्रह्मपरत्वमत्र प्रतिपाद्यत इति ।  
एवेति । 'अणोरणीयान्महतो महीया'निति श्रुतेरेवकारः । तच्छक्तिरिति । ब्रह्मशक्तिः । ब्रह्मपरत्वम-  
योरिति । स्वज्ञानद्वारेति बोध्यम् । ताविति । भेदाभेदौ । भाष्योक्तं धर्मित्वमधस्तानांशस्य । एतेनेति ।  
न पूर्वं पूर्वेषुक्तं सगुणत्वं निर्गुणत्वं वा तत् अपूर्वं विरुद्धधर्माधिकरणत्वं तदस्मास्तीति तद्वत् भवति ।  
कुतः । दृष्टत्वाद्भक्तैः श्रुतत्वाद्भेदान्तिभिः । पूर्वाधिकरणे विरुद्धधर्माधारत्वमुक्तम्, तेन स्युतौ धर्मधर्म-  
भेदाभेदौ, तेन पूर्वाधिकरणेनास्य प्रसङ्गसङ्गतिः प्रदर्शिता । अतो भेदेप्यभेदेन । स्मारिता इति ।  
धर्मविषयेषु स्मारिताः । प्रमाणेति । श्रुतिप्रत्यक्षरूपं प्रमाणद्वयं तत्रमितत्वात् । नेति । धर्मिवद्वर्ण-  
ेषु नेति न धर्मेष्वित्यादिभाष्यार्थः । निगमयन्तीति । हेतुषट्ठित्वाच्चिगमनम् । तस्मात्तथेति  
निगमनवत् । तस्मादित्यादीति । यथाश्रुतमेवेति । पूर्वोपपादनादेवकारः निर्धारणेनेत्यर्थः ।  
यथाश्रुतं निर्धारणेन ब्रह्मेत्यर्थः ॥ २८ ॥

पूर्ववद्वा ॥ २९ ॥

एकदेशिमतेनापि सर्वसमाधानमाह । अथवा । 'अरूपवदेव ही'त्यादिपञ्च-  
सूत्र्या यः सिद्धान्तः कथितः, तादृशं वा ब्रह्म प्रतिपत्तव्यम् ।

अयमाशयः । वेदस्यापनार्थं हि प्रवृत्तिः । तत्र यथा अक्षरमात्रस्यापि  
बाधो न भवति, तथा वक्तव्यम् । यदर्थमुभयरूपता अङ्गीकृता, तत्र धर्माणां

भाष्यप्रकाशः ।

पूर्ववद्वा ॥ २९ ॥ सूत्रमवतारयन्ति व्याकुर्वन्ति च एकेत्यादि । अथचेत्यादि च । बाध-  
ब्दः पश्चान्तरे । पूर्ववत् । 'अरूपवदेव ही'ति पञ्चसूत्र्या यः सिद्धान्तः कथितः, प्रपञ्चविलक्षणं  
तत्समवायित्वेपि न तत्प्रकारकम्, नापि समवायिमात्रम्, किन्तु ततोप्यतिरिक्तं कृत्स्नं चिन्मात्र-  
स्वरूपं यदा आविर्भवति, तदा व्यवहार्यं भवति । तत्र जडजीवधर्मा औपचारिका इत्येवंरूपः ।  
तादृशं कारणरूपं ब्रह्म प्रतिपत्तव्यमित्यर्थः । एतन्मताभ्युपगमे बीजं व्युत्पादयन्ति अयमित्यादि ।  
तथाच यत् पूर्वोपगमे बीजम्, तदेवाप्राणीत्यर्थः । बीजयुक्त्वा पञ्चवृत्तीसिद्धस्य प्रकृते यथा  
विवक्षितत्वम्, तथोपपादयन्ति तत्र धर्माणामित्यादि । तस्मिन् पक्षे एकदेशिप्रतिपन्नमौप-  
चारिकत्वं दूषयित्वा नित्यब्राह्मत्वेन स्थापितानां धर्माणां स्वरूपस्य वृत्तिमन्वस्य निर्वाहार्थं सविशेष-  
निर्विशेषभेदेन ब्रह्मवैलक्षण्यमङ्गीकर्तव्यम् । ततो वैलक्षण्येन भेदे सत्यद्वितीयत्वश्रुतिर्वाप्येत ।  
तथाच तदभावायोत्पत्त्या विचारः कर्तव्यः । यो यथा यथा परिणमते, स तत्तद्भानपि पूर्वमव्यक्तः  
घटपटदध्यादिरूपेण परिणममाणमृत्तन्तुदुग्धादिवदिति । एवञ्चत्यस्या विचारे कारणभूतं निर्धर्म-  
कमेव ब्रह्म सेत्स्यतीति पूर्वं तादृशमेव प्रतिपत्तव्यम् । ततश्च ब्रह्मादिकृष्णलवदुभयरूपम्, तद्धर्माः  
प्रकाशाभयवद्भिन्नाभिन्ना इत्युपपत्त्या विचारोपि कारणस्वरूपानुरोधेनैव कर्तव्यः । तत्र कथं  
कर्तव्यं इत्याकाङ्क्षया कारणविचारे श्रुतावेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानस्य प्रतिज्ञातत्वाद्धर्माणामपि ब्रह्म-  
रूपत्वं वक्तव्यम् । तदैव तदुपपद्यते, न तु धर्माणां नित्यमिभक्त्य आविद्यकत्वे वा । आद्ये मिश्र-  
त्वेन, द्वितीये मिथ्यात्वेन च तत्प्रतिबन्धात् । नचाविद्यकत्वेऽप्यसत्यव्यावृत्तत्वेन सत्यरूपब्रह्मज्ञाने  
रश्मिः ।

पूर्ववद्वा ॥ २९ ॥ तद्वेचेति । अन्ययोगव्यवच्छेदक एवकारः । दूषयित्वेति । 'तत्र  
धर्माणां'मित्यादिना दूषयित्वा । सविशेषेति । ब्रह्मस्वरूपस्य निर्विशेषे लक्ष्यत्वादिवृत्तिमन्वसेति  
विवेकः । विपरीतं वा । तथा सतीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्र इति । बाध्यतेति । भिन्नस्य  
द्वितीयत्वात्तथा । तथा चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा चेति । उत्पत्त्या विचारं घटयन्ति स्म यो  
यथेति । परीति । हैमघातुपाठे तु परस्मैपदी । तत्तद्भान् तत्तत्परिणामवान् । लिखति । अनृतं  
श्रुत्पादिवत् । आदिना गोमयादि । परिणामो वृश्चिकः । निर्धर्मकमेवेति निर्गुणब्रह्मादिसम्मतत्वा-  
देवकारः । एवेति पूर्ववत् । उपपत्त्येतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्रञ्चेति । एवेति । वृत्तिमन्त्वानुरोध-  
व्यवच्छेदक एवकारः । विपरीतं तु न । भाष्यानुक्तत्वात् । तत्रेति भाष्यं विवरीतुं न चेत्यादिशङ्को-  
त्पादनार्थं पीठिकां कुर्वन्ति स्म तत्र कथमित्यादिना । श्रुताविति । 'उत तमादेशमप्राश्न'मित्यादि-  
छान्दोग्यश्रुतौ । तद्वेचेति । ब्रह्मरूपत्ववचनकाले । एवकारो धर्माणां नित्यभिन्नत्वाविद्यकत्वकालौ  
व्यवच्छिनन्ति । नान्यथेत्यं स्फोरयन्ति स्म न तु धर्माणामिति । आविद्यकत्वं इति । रजतव-  
दसत्त्वात् । तत्प्रतीति । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिबन्धात् । भाष्यं विवरीतुमाशङ्कामाहुः न चेति ।



स्वरूपनिर्वाहार्थमवश्यं ब्रह्मवैलक्षण्यमङ्गीकर्तव्यम् । तथा सति 'एकमेवाद्वितीय'-मिति बाधः प्रसज्येत । तथाचोत्पत्त्या विचारे निर्धर्मकमेव पूर्वं ब्रह्मेति प्रतिपत्तव्यम् । उपपत्त्यापि विचारः पूर्वानुरोधेनैव कर्तव्यः । तत्र धर्माणामपि ब्रह्मत्वे एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानमुपपद्यते, नान्यथा । ततश्च प्रथमं ब्रह्म स्वधर्मरूपेण भवति । तदनु क्रियादिरूपेण प्रपञ्चरूपेण च । तावतैव सर्ववेदार्थसिद्धेः । नच लौकिकी युक्तिस्तत्रापेक्ष्यते, येन तादृशस्य कथं सर्वभाव इति पर्यनुयोगो भवेत् । धर्मकल्पनायामपि 'नैषा तर्केण मतिरापनेये'ति

भाष्यप्रकाशः ।

एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं भवत्येवेति शङ्क्यम् । मृत्पिण्डादिदृष्टान्तोपरोधेन जायमानस्य तस्याप्रयोजकत्वात् । अतो धर्माणां ब्रह्मत्व एवैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानोपपत्तिः, नान्यथा । तस्मात् ततश्चेत्याद्युक्तप्रकारेण धर्माणां ब्रह्मकार्यत्वात् ब्रह्मरूपत्वमङ्गीकर्तव्यम् । तावतैव सर्ववेदार्थाविरोधसिद्धेः । नच पूर्वमव्यक्तस्य पश्चात् व्यक्तत्वं लोके हेत्वन्तरसमवधानादेव दृष्टमितीतरासद्भावे निर्धर्मकस्य कथं धर्मरूपेण भवनमिति शङ्क्यम् । ब्रह्मणो वेदैकसमधिगम्यतया तत्र लौकिकयुक्त्यपेक्षया अभावेन तादृशशङ्काया एव तत्र कर्तुमयुक्तत्वात् । तथाच पञ्चध्वनीसिद्धस्यानेन प्रकारेण विवक्षितत्वमित्यर्थः । नन्वेवं सति लौकिकयुक्त्यनपेक्षत्वाच्छ्रौतत्वाच्चेदमेव मतमादत्तव्यम्, किं पूर्वमेत्यत आहुः धर्मेत्यादि । धर्मकल्पनायामिति । विरुद्धधर्माश्रयत्वरूपधर्मकल्पनायाम् । तथाच द्वयोस्तौल्यात् तस्याप्यादरणमित्यर्थः । ननु द्वयोस्तौल्येऽप्ययं पक्षश्चेत् व्यासचरणैः पश्चाद्विचार्योक्तः, तदा न पूर्वत्र व्यासाशय इति शङ्कायां द्वयोः कथनस्य तात्पर्यमाहुः उत्पत्त्येत्यादि । उत्पत्त्या एतत्स्वरहिम् ।

अस्त्येति । सत्यत्वाभावाभावरूपेणासत्यव्यावृत्तत्वेन । भवत्येवेति । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानायोगव्यवच्छेदक एवेति । नीलं सरोजं भवत्येवेत्यत्रेव । मृत्पिण्डेति । आविद्यकमृत्पिण्डलोहनिष्कन्तनदृष्टान्तोपरोधेन । तस्येति । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानस्य । अप्रयोजकत्वादिति । ब्रह्मज्ञानरूपविशेषदर्शने सर्वस्य प्रविलाप्यत्वात्सर्वविज्ञानानुत्पत्त्या तथा । विवृण्वन्ति स्म अत इति । मृत्पिण्डादिदृष्टान्तोपरोधेन जायमानस्य तस्याप्रयोजकत्वात् । ब्रह्मत्व एवेति । एवकारस्तु नित्यभिन्नाविद्यकत्वयोर्व्यवच्छेदकः । नान्यथेति व्याख्यातप्रायं पीठिकाग्रन्थे । ततश्चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्मात्ततश्चेति । तावतेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तावतेति । लघुना । एवकारः सर्ववेदार्थाविरोधाय गुरुप्रकारव्यवच्छेदकः । एतावता येन तादृशस्येत्यादिभाष्यार्थं उक्तः । न च लौकिकी युक्तिस्तत्रापेक्ष्यत इति भाष्यार्थमाहुः ब्रह्मण इत्यादि । न चेत्यादि भवेदित्यन्तभाष्यस्य प्रपञ्चकार्यमाहुः नचेत्यारभ्येत्यर्थं इत्यन्तेन । हेत्वन्तरेति । यथा वायोर्हेतुराकाशः हेत्वन्तरं व्यजनादि, तस्य समवधानात् । दृष्टत्वादेवकारः प्रणयति । तृतीयाया लुक् । अनेनेति । नच पूर्वमित्यादिनोक्तेन प्रकारेण । इदमेवेति । निर्गुणवादिसम्मतत्वादेवकारः । पूर्वेणेति । पूर्वाधिकरणोक्तेन विरुद्धधर्माश्रयत्वेन । द्वयोरिति पक्षयोः । अयमर्थः । 'श्रवणायापि बहुभिर्यो न लभ्यः शृण्वन्तोपि बहवो यं न विद्युः । आश्वर्यो वृक्ता कुशलोस्य लब्धा आश्वर्यो ज्ञाता कुशलोनुशिष्टः । न नरेणावरप्रोक्त एष सुविज्ञेयो बहुधा चिन्त्यमानः । अनन्यप्रोक्ते गतिरन्यत्र नास्त्यपीयाञ्जलतर्क्यमणु प्रमाणात् । नैषा तर्केण मतिरापनेया प्रोक्तान्येनैव सुज्ञानाय प्रेष्ट । यां त्वमाप यः सत्यधृतिर्भतासि । त्वाद्ब्रह्मो भूयान्नचिकेतः प्रष्टा । जानाम्यहं शैवधिरित्यनित्यं नद्ब्रह्मवैः प्राप्यते हि ध्रुवं तत् । ततो मया नाचिकेतश्चित्तोभिरनित्यैर्द्रव्यैः प्राप्तवानसि नित्यमित्यत्र सिद्धान्तपक्षैकदेशिपक्षयोरर्थं

**समानम् । उत्पत्त्या षोपपत्त्या च विचारद्वयम् । उपपत्त्या पूर्वनयनं स्वसिद्धान्तः ।**

भाष्यप्रकाशः ।

श्रव्याख्योक्तप्रकारिकया उत्पत्त्या, पूर्वसूत्रव्याख्योक्तप्रकारिकया उपपत्त्या च अस्मिन्नधिकरणे विचारद्वयम् । तयोर्मध्य उपपत्त्या पूर्वनयनम् । मैत्रेयीब्राह्मणे 'स यथा सैन्धवधन' इत्यादिना चिन्मात्रत्वेन प्रतिपादितस्यैवात्मनः 'अविनाशी वा अरे अयमात्मा अनुच्छित्तिधर्मो'त्यनेन स्वरूपाविनाशधर्मानुच्छिद्योः कथनेन स्वरूपधर्मयोर्नित्यत्वबोधनात् । 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मे'ति स्वरूपलक्षणस्ये सत्यपदेपि 'सत्यस्य सत्य'मिति नामधेयतन्निर्वचनयोरनुरोधेन मूलसद्रूपत्वमूलत्यरूपत्वयोरपि बोधनात् । नृसिंहोत्तरतापनीये तुरीयनिरूपणे तुरीयस्य प्रपञ्चोपशमत्वमुक्त्वा, 'ईश्वरप्रासः खराद् स्वयमीश्वर' इति ईश्वरत्वश्रावणात् । तैत्तिरीये 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं विश्वं पुराणं तमसः परस्ता'दिति प्रपञ्चात् परस्य कारणस्य एकत्वादिपञ्चधर्मवत्त्वश्रावणात्, द्वितीयस्कन्धे भगवता 'पश्चाद्दह'मिति, तृतीयस्कन्धे मैत्रेयेण 'यथेदानीं तथाचाग्रे पश्चादप्येतदीदृश'मिति, विष्णुपुराणे प्रथमेशे 'तदेतदक्षयं नित्यं जगन्मुनिवराखिलम् । आविर्भावतिरोभावजन्मनाशविकल्पव'दिति रश्मिः ।

तौल्यात् । यथा विरुद्धधर्मकल्पनायां 'नैषा तर्केणे'ति श्रुतिः, तथास्मन्मतेपीति तौल्यात् । एकदेशिमतेऽरूपवत उत्पत्तिर्नैयायिकयुक्तिरुद्धेति 'नैषा तर्केणे'ति श्रुतेर्विरुद्धधर्माश्रयत्व इव प्रवृत्तेः तस्यैकदेशिमतस्याप्यारणम् । श्रुत्यर्थस्तु । बहुमिरन्याचार्यग्रन्थैरपि । आश्चर्य इति । आश्चर्यं सति व्रत्तेति वचनप्रयोजक आश्चर्य एव वक्ता आश्चर्यरसो वा ब्रह्मरूपः तत्र प्रविष्टः । अर्शाद्यजन्तो वा । अनुशिष्टः दत्तात्रेयवद्वर्तुशिष्टः । अवरः जगद्रूपः न सुविज्ञेयः, किन्तु भगवान् सुविज्ञेयः । जगतु तजलान्त्वेन । अनन्येति । अपृथग्दर्शनेनाचार्येण प्रोक्ते आत्मगतिरन्यत्र परब्रह्मणि नास्ति । यतोऽणीयान् 'अणुः पन्था विततः पुराणः' इति द्वितीयाध्याये चिन्तितम् । नहि अतर्क्यम् । 'अलौकिको हि वेदार्थो न युक्त्या प्रतिपद्यते । तपसा वेदयुक्त्या तु प्रसादात्परमात्मनः' इति श्रुतेर्नहि अतर्क्यम् । अणु ब्रह्म प्रमाणं प्रमाणप्रेरकत्वेन मुख्यत्वात् । अन्येनेति । आगमाभिज्ञेनाचार्येण गतिम् । त्वादिति । त्वत्सदृशः । शं कल्याणम् । सोः शेः । इतिहेतोः । अध्रुवैः साधनैरिति । अयमिति । विरुद्धधर्माश्रयपक्षः । पश्चात् एकदेशिमतात्पश्चात् । पूर्वत्रेति । एकदेशिमते । उत्पत्त्येति । विरुद्धधर्मोत्पत्त्या । पूर्वसूत्रे प्रकाशाश्रयवत्सूत्रे । व्याख्योक्तेति । कल्पनायामपीत्यादिव्याख्योक्तप्रकारिकया । उपपत्त्येतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तयोरिति । पूर्वनयनमिति । पूर्वस्य पक्षस्य नयनम् । एवेति । अन्ययोगव्यवच्छेदकः । कथनेनेति । अनुच्छित्तिधर्मो यसेति विग्रहे पुनरुक्तिरतो न उच्छित्तिर्नाशो येषां तेऽनुच्छित्तयः अनुच्छित्तयो धर्मा यसेति विग्रहात्तथा । स्वरूपेति । स्वरूपं च धर्मश्च तयोः । एतदादयो हेतवः । स्वसिद्धान्त इति भाष्यविवरणस्य व्यासचरणानां सिद्धान्त इति ग्रन्थस्य । सत्यपदेपीति । अपिना मूर्तामूर्तब्राह्मणीय-प्राणा वै सत्यं तेषामेष सत्य' मित्युक्तसत्यपदे । 'सत्यस्य सत्य' मिति ब्रह्मस्तुतौ । नामधेयं स्वरूपलक्षणस्य, निर्वचनं ब्रह्मस्तुतिरूपम् । यद्यपि नामधेयं त्रैकालिकाबाधविषयम्, तथापि विरुद्धधर्माधारत्वायाहुः मूलेति । मूलसद्रूपपदत्वं मूलत्यरूपपदत्वं तयोः । सन्मूर्तं त्यममूर्तं मूर्तामूर्तब्राह्मणे स्फुटं । ईश्वरत्वेति । श्रुत्यर्थस्तु प्रपञ्चस्योपशमो यत्रेति निर्धर्मकम् । पूर्वोक्तं प्राज्ञं ईश्वरं प्रसतीतीश्वरप्रासः कर्मण्यण् । ओतत्वे-नेश्वरप्रासत्वमनुज्ञातृत्वेन खरादत्वमनुज्ञात्वेन स्वयमीश्वरत्वमिति सधर्मकम् । अनन्तरूपमिति । व्यक्तम् । श्रुतीरुक्तोपबृंहणमाहुः द्वितीयस्कन्ध इति । भगवदिति । आदिनैकरूपत्वाक्षयत्वाविर्भावतिरोभा-

१. आदर्शो एतत्त्वादिपञ्चधर्मैति पाठः, काशीपुस्तके प्रपञ्चधर्मैति पाठः, मूलपुस्तके इदं नास्ति, अतोपेक्षितपाठो रक्षितः । मूलेऽभावाद्ग्रन्थो न विद्यते इति ।

एकदेशिनस्तद्विपरीतम् । उभयमपि सूत्रकारस्य संमतमिति ॥ २९ ॥

प्रतिषेधाच्च ॥ ३० ॥

एकदेशिमते उपपत्त्यन्तरमाह । 'एकमेवे'त्युक्त्वा पुनः 'अद्वितीय'मिति

भाष्यप्रकाशः ।

पराञ्चरेण च भगवद्भूतत्वादिनैव तदुपबृंहणाच्च विरुद्धधर्माधारत्वलौकिकयुक्त्यगम्यत्वविदिताविदित-  
परत्वानिरुक्तत्वरूपाणां श्रुत्युक्तयुक्तीनां अनन्तगुणपूर्णत्वपक्षेपि तुल्यत्वात् युक्त्या कारणरूपसैवम-  
विरोधानुक्त्यप्रापणं व्यासचरणानां सिद्धान्तः । द्वितीयस्कन्धे 'नास्य कर्माणि जन्मादौ परस्या-  
नुविधीयते' इति श्रुत्याधिकारिणामर्थे जन्मकर्मनिषेधकषणेन सदैकरूपत्वबोधनात् । एकदेशि-  
नस्तु पूर्वोक्तरीत्या कालभेदेनाविरोधप्रापणमिति व्यासोक्तपक्षाद्विपरीतम् । तस्य पक्षस्य द्वितीय-  
स्कन्ध एव 'इत्थं भावेन कथितो भगवान् भगवत्तमाः । नेत्थं भावेन हि परं द्रष्टुमर्हन्ति  
स्यय' इति मध्यमाधिकारिपरतयोक्तत्वेन इतो न्यूनत्वात् । एतावान् परं विशेषः, यत्पुराणे माया-  
द्वारकं कर्तृत्वादि, श्रौते मते तु तन्नेत्येकदेशिमते तत् उच्यते । तथापि 'अनुच्छिषिधर्मे'त्यादि-  
श्रुतीनां 'पश्चादह'मित्याद्युपबृंहणानां चाञ्जस्यभावेन न तयोपपन्नम् । एवमपि सत्येकविज्ञानेन  
सर्वविज्ञानप्रतिज्ञायाः कर्तृत्वादिश्रुतीनां च नासामञ्जस्यमित्यल्पदोषदुष्टत्वेन सूत्रकारादृतम् । अत  
उभयमपि सूत्रकारस्य संमतमित्यर्थः ॥ २९ ॥

प्रतिषेधाच्च ॥ ३० ॥ सूत्रमवतारयन्ति एकदेशीत्यादि । भगवन्माहात्म्यबोधकत्वेपि  
किञ्चिदोपादनादरो मा भूदित्यत एकदेशिमते उपपत्त्यन्तरमाहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति एकमेवे-  
रस्मिः ।

वज्रजन्मनाश्रविकल्पवत्त्वानि । अत्र उपपत्त्यापि विचारः पूर्वानुरोधेनैव कर्तव्य इति भाष्यानुरोधात्पूर्वानय-  
नमाहुः विरुद्धधर्मेत्यादि । विरुद्धधर्माधारत्वं उभयव्यपदेशसूत्रस्यात् 'सकलविरुद्धधर्मा भगवत्वेव व-  
र्तन्ते' इति भाष्यात् । लौकिकयुक्त्यगम्यत्वं 'तादृशमेव तद्वस्तुत्वतिसिद्ध'मिति भाष्यात् 'न धर्मेष्वपि युक्त्य-  
पेक्षे'ति भाष्याच्च । विदिनेत्यादि । विदितं वर्तमानं अविदितं मृतं भविष्यच्च तयोः परत्वम् । 'अन्य-  
देव तद्विदितादयोऽविदितादधी'ति श्रुतेः । अनिरुक्तत्वं तैत्तिरीये । अभिषेयानामित्युक्ते एकदेशिमतवा-  
दकवल्लिता स्यादत आहुः श्रुत्युक्तयुक्तीनामिति । विरुद्धधर्माधारत्वं नित्यं न भवेन्नित्यानित्यसंयोग-  
मिया श्रुत्यभिषेयं न भवेत् । लौकिकयुक्त्यगम्यत्वं नित्यं न भवेत्, श्रुत्यभिषेयं न भवेत् । 'आसीनो  
दूरं ब्रजति शयानो याति सर्वतः' । 'अपाणिपादो जवनो ग्रहीते'ति श्रुत्यभिषेयं नित्यानित्यसंयोगमिया  
न भवेत् । विदिताविदितपरत्वं नित्यं न भवेत् । नित्यानित्यसंयोगमिया श्रुतिरभिषेयं न भवेत् । अनि-  
रुक्तत्वं नित्यं न भवेत् । नित्यानित्यसंयोगमिया श्रुत्यभिषेयं न भवेदित्येवं युक्तीनाम् । नास्येति ।  
अस्य परस्य आदौ कर्माणि जन्म नानुविधीयते इति । मुख्यधिकारिणामिति । एकदेशिन इति  
भाष्यं विवृण्वन्ति स्म एकदेशिन इति । पूर्वोक्तेति । अत्रैव पूर्वोक्तरीत्या सृष्टिकालस्य भेदेन ।  
सिद्धान्ते तु सृष्टिकाळतुल्यकालेपि धर्माः । मायाद्वारकमिति । 'बुभुवुसाददे' इति वाक्यात् ।  
तत इति । पुराणमतात् । आञ्जस्येति । सिद्धान्तरित्या नयनाभावेन । सार्ये प्यम् । न  
तथेति । सिद्धान्तत्वेन नोपपन्नम् । अल्पदोषेति । अपसिद्धान्तत्वदोषदुष्टत्वेन । सूत्रकारादृतं अत  
इति पदच्छेदः ॥ २९ ॥

प्रतिषेधाच्च ॥ ३० ॥ किञ्चिदिति । अपसिद्धान्तत्वदोषात् । प्रतीति । धर्मप्रतिषेधशुक्ता

द्वितीयं प्रतिषेधति । स एवकारेणैव सिद्धो व्यर्थः सन् धर्मनिषेधमपि सूचयति । 'ऐक्षते'ति वचनात् तदुत्पत्तिः । अकारादेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानोपक्रमः परिगृहीतः । तस्मान्न ब्रह्मणि कश्चिद्विरोध इति सिद्धम् ॥ ३० ॥

इति तृतीयाध्याये द्वितीयपादे नवमं प्रकाशाश्रयबद्धेत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

त्यादि । स इति । द्वितीयनिषेधः । नन्वनुच्छिन्निधर्मैत्यादिना तन्नित्यत्वे कुतो निषेध इत्यत आहुः ऐक्षतेत्यादि । तथाचोक्तश्रुत्यनुरोधेन धर्मनित्यताबोधकश्रुतिरनुच्छिन्निधर्मो यथेतिसमासेनाविनाशिपदव्याख्यानपरतया नेयेत्यर्थः । स्फुटमन्यत् ।

नचैकदेशमतस्य युक्त्यन्तरेणोपष्टम्भात् पूर्वमततुल्यत्वमस्य सूत्रकाराभिप्रेतमिति शङ्कम् । प्रतिषेधश्रुतेर्द्वैतत्वसंख्यापूरकनिषेधपरतायाः प्रागुपपादितत्वेन, 'सूर्य एकाकी चरती'तिश्रुतौ सपरिकरे एव सूर्य एकाकित्ववत् 'गेहे देवदत्त एवास्ति, न द्वितीय' इति लौकिकप्रयोगे करचरणादियुक्तदेवदत्ताद्वितीयत्ववच्चापि निषेधगतेः 'शक्यवचनत्वेन, अनुच्छिन्निधर्मपदस्याविनाशिपदव्याख्यानताया अपि मानान्तरविरहादगतिकगतित्वेन च तस्य शैथिल्यात् । अत एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञानुरोध एवैतत्संग्रहे बीजम् । एतस्योपष्टम्भकं च नैतस्मादन्यदिति बोधनायैवैतद्युक्तिकथनमिति बोध्यम् । तस्मान्न कोपि शङ्कालेशः ।

(ननु मतद्वयस्यापि सूत्रकारसम्मतत्वे स्वसिद्धान्त इति भाष्यस्य स्वशब्दस्य सूत्रकारपरत्वेन व्याख्यानमनुचितम् । एकदेशिपदे च व्यासैकदेशित्वव्याख्यानमपि तथा । व्यासैस्तन्मानुल्लेखादिति चेत् ।

मैवम् । एकदेशिपदेन व्यासस्यैकदेशी ग्राह्यः । अन्यथाम्बुवत्सूत्रेण 'अत एवे'तिघट्टसिद्धं घटान्तं न दूषयेत् । इद्विहासादिघट्टद्वये युक्त्यन्तरं च न वदेत् । एकदेशिनामानुल्लेखस्तु जैमिन्यादिवदप्रसिद्धत्वात् । 'जीवमुल्लुखप्राणलिङ्ग'दित्यादिपूर्वपक्षिनामवत् । अस्मिन् सूत्रे जघन्यानामर्थेऽस्य सङ्गाहत्वाद्वा । अथवा । जीवप्रसङ्गे 'अवस्थितेरिति काशकृत्स्न' इति काशकृत्स्नेन जीवस्य ग्राह्यावस्थाविशेषत्वेनाङ्गीकारात् तस्य न्यायस्यापि तुल्यत्वात् स एवैकदेशी ग्राह्यः । अत एव द्वितीयस्कन्धपञ्चमाध्याये सृष्टिप्रकरणे 'सत्त्वं रजस्तम' इत्यस्य सुबोधिण्यां 'काशकृत्स्नमतमत्र सिद्धं मविष्यती'त्याचार्यैरपि तथाङ्गीकारः कृत उत्पत्त्या विमर्शविचारे इति नात्र शङ्कालेशः । एवमेकदेशिनि निश्चिते स्वशब्दो व्यासपर एव युक्त इत्यत्राप्यदोषः । नचास्य पश्चात् कथनेनास्यैव मुख्यत्वमिति शङ्कम् । द्वितीयस्कन्धे 'इत्थंभावेन कथितो भगवान् भगवत्तमाः । नेत्थं भावेन हि परं ब्रह्मर्हन्ति सूर्य' इत्यादिभिरेतद्ब्रह्मत्वतायाः शुक्रवाक्ये व्यासचरणैरेवोक्तत्वात् । एतस्य रश्मिः ।

श्रुतिरद्वितीयमिति श्रुतिस्तस्याः । द्वित्वेति । द्वितीयमित्यत्र पूरणार्थकप्रत्यय इति भावः । प्रागिति । सपरिीति । चरणादिः परिकरः । श्रौतत्वादेवकारः । एवेति । अन्ययोगव्यवच्छेदकः । निषेधगतैरिति । अद्वितीयश्रुत्युक्तायाः । तस्येति । एकदेशिमतस्य । एवेति । अन्ययोगव्यवच्छेदकः । एतत्संग्रहे एकदेशिमतसंग्रहे । एतस्मादिति । प्रतिषेधसूत्रादित्यर्थः । एवकारोऽन्ययोगव्यवच्छेदकः । (ए)तद्युक्तीति । एकदेशिमतयुक्तिकथनमनेन सूत्रेणेत्यर्थः । शङ्केति । एकदेशमतोपपत्त्यनावश्यकत्वशङ्का तस्या लेशः ।

भाष्यप्रकाशः ।

सम्मतत्वं तु जघन्याधिकारिणामर्थे एतस्मैव सुबोधत्वेनोपयोगात् । अत एवेदं मतं पूर्वशुक्तम् । यथा द्वितीयस्कन्धे राजार्थम् । किञ्च, भाववृत्तसूक्ते 'नासदासी'दित्यादिभिः सृष्टिं पूर्वशुक्त्वा, समाप्तौ 'इयं विसृष्टिर्येत आबभूव यदि वा दधे यदि वा न योऽस्या अध्वंशः परमे व्योमन् सोऽङ्ग वेद यदि वा न वेदे'ति सूत्र्याधानानाधानात्मकं पक्षद्वयशुक्त्वा तस्य ज्ञानाज्ञाने आह । तेन विसृष्टिं कदाचिदापत्ते, कदाचित् स्वतःसिद्धामेव प्रकटयति । अथवा सामान्यां करोति । लीलासृष्टिं तु स्वतःसिद्धामेवाविष्करोतीति ज्ञानाज्ञाने उभये अपि युक्ते । एतज्ज्ञापनाय सन्देह-वचनम् । अन्यथा वेदस्य ब्रह्मणश्च सन्देहाभावादेवं न वदेत् । अतो लीलासृष्टिमनुसन्धाय व्यासः स्वमतं वक्ति । एकदेशिनस्तु तन्न जानन्तीति ब्रह्मणो निर्विशेषादुत्पत्तिं वदन्ति । तस्मादुपपत्ति-पक्ष एव व्यासाशयगोचरः, इतर इतरस्येति दिक् । )

शङ्कराचार्यास्तु । 'न स्थानतोपी'त्यारभ्यैकादशसूत्रमेकमधिकरणं कल्पयन्ति । 'प्रकृतै-  
तावत्त्वे'त्यारभ्य नवसूत्रमपरम् ।

तत्र प्रथमे, सुषुप्तादिषुपाध्युपशमाज्जीवो यत् सम्पद्यते तत् ब्रह्म । 'सर्वकर्म'त्यादिभिः सवि-  
शेषत्वश्रावणादस्थूलमित्यादिभिर्निर्विशेषत्वश्रावणाच्च किमुभयलिङ्गं ब्रह्म प्रतिपत्तव्यम्, उतान्यतर-  
लिङ्गम् । यद्यन्यतरलिङ्गम्, तदापि किं सविशेषम्, उत निर्विशेषमिति सन्देहे, उभयलिङ्गश्रुत्यनुग्रहा-  
दुभयलिङ्गं ब्रह्मेति प्राप्ते, अभिधीयते । न स्थानत इत्यादि । परस्य ब्रह्मण उभयचिह्नत्वं स्वत उपा-  
धितश्च न । कुतः । सर्वत्र हि । ब्रह्मस्वरूपप्रतिपादनपरेषु 'अशब्दमस्पर्शमरूपमव्यय'मित्यादिषु  
निर्विशेषसंबोधप्रदेशादिति । 'न मेदा'दिति द्वितीये च प्रतिविधं ब्रह्मण आकारमेदश्रावणाभिर्वि-  
शेषाङ्गीकारे च तस्य शास्त्रस्य निर्विषयत्वापत्तेरौपाधिक आकार आदर्यव्य इत्याशङ्क्य, मधुविद्यायां  
प्रत्युपाधिमेदं ब्रह्मणोऽमेदश्रावणाच्च भिन्नाकारयोगो ब्रह्मणः शास्त्रीय इति । 'अपिचैवमेक' इति  
तृतीये च, 'मनसैवेदमाप्तव्यम्' 'नेह नानास्ति किञ्चने'ति मेददर्शननिन्दापूर्वकमेदमेके, तथान्ये  
भोक्तृभोग्यादिप्रपञ्चस्य 'त्रिविधं ब्रह्मेत'दिति ब्रह्मैकस्वभावत्वमामनन्तीति व्याख्याय, ननुभय-  
लिङ्गासु श्रुतिषु सतीषु कथमनाकारमेव ब्रह्मावधार्यते, न पुनः साकारमिति शङ्कायाम्, चतुर्थस्या-  
रूपवत्सूत्रस्य प्रवृत्तिशुक्त्वा, अरूपवदेव ब्रह्मावधारयितव्यम्, न रूपादिमत् । कुतः । तत्प्रधानत्वात् ।  
'अस्थूलमनशु,' 'अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययम्,' 'आकाशो ह वै नामरूपयोर्निर्वहिता ते यदन्तरा  
तत् ब्रह्म,' 'दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः सबाह्याभ्यन्तरो ह्यजः,' 'तदेतत् ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरमबाह्य-  
मयमात्मा ब्रह्म सर्वानुभू'रित्यादीनां निर्विशेषब्रह्मप्रधानत्वात्, आकारलिङ्गानां चोपासनाप्रधान-

रश्मिः ।

सुषुप्त्यादिष्विति । आदिना सम्पत्तिसमाप्ती । एवेति । सविशेषव्यवच्छेदक एवकारः । आकारेति ।  
'चतुष्पाद्ब्रह्म' 'षोडशकलं ब्रह्म', वामनीत्वभामनीत्वलक्षणं ब्रह्म, त्रैलोक्यशरीरं वैश्वानरशब्दोदितं  
ब्रह्म, 'सर्वं खल्विदं ब्रह्मे'ति, चतुर्दशशुवनात्मकं ब्रह्मेत्येवमाकारमेदंश्रावणात् । मधुविद्यायामिति ।  
'यश्चायमस्यां पृथिव्यां तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मं शरीरस्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव  
स योऽयमात्मे'त्यादिरूपायाम् । अभेदेति । पृथिव्यादीनामुपाधित्वाच्चेति भावः । भोक्तृभोग्या-  
दीति । आदिना प्रेरिता । 'भोक्ता भोग्यं प्रेरितारं च मत्वे'ति श्रुतेः । अनाकारमेवेति । साकार-  
योगव्यवच्छेदक एवकारः । ते यदिति । ते नामरूपे यस्यान्तरा मध्ये व्यवधायके वर्तेते तद्ब्रह्मेत्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

त्वेन ततो निर्बलत्वादिति व्याख्यातवन्तः । ततो, ननु तर्हि आकारवद्विषयाणां का गतिरित्या-  
शङ्कायां पञ्चमं 'प्रकाशवत्वावैयर्थ्या'दिति सूत्रमवतार्य, यथा सौर्यशान्द्रो वा प्रकाशो विषयद् व्याप्या-  
वतिष्ठमानोऽप्युपाधिसंसर्गाद्दृष्टवत्कादिभावं प्रतिपद्यमानेषु संसर्गिषु तदाकारतामिव प्रतिपद्यते,  
तथा ब्रह्मापि पृथिव्याद्युपाधिसम्बन्धात् तदाकारतामिव प्रतिपद्यते, तदालम्बनो ब्रह्मण आकार-  
विशेषोपदेश उपासनार्थो न विरुध्यते, एवमाकारवद्ब्रह्मविषयाणामवैयर्थ्यात् । नच नोपाधियो-  
गादप्युभयलिङ्गमिति प्रतिज्ञाहानिः । उपाधिनिमित्तस्य वस्तुधर्मत्वानुपपत्तेः । उपाधीनामाविद्य-  
कत्वाच्चेति व्याख्याय, 'आह च तन्मात्र'मिति सूत्रं च यथावद्व्याख्याय, 'दर्शयति' सूत्रे च  
'अथात आदेशो नेति नेति', 'अन्यदेव तद्विदितादथो अविदितात्,' 'यतो वाचो निवर्तन्ते,  
'अवचनेनैवोवाचे'ति श्रुतीः,' 'ज्ञेयं यत् तत् प्रवक्ष्यामि यज्ज्ञात्वाऽमृतमश्नुते । अनादिमत्परं ब्रह्म'  
न सत्तन्मासदुच्यते' इति गीतावाक्यम्, 'माया ह्येषा मया सृष्टा यन्मां पश्यसि नारद । सर्वभूत-  
गुणैर्युक्तं नैवं मां द्रष्टुमर्हसी'ति स्मृती उपन्यस्य परप्रतिषेधेनैव निर्विशेषं ब्रह्म प्रतिपाद्यत इत्युक्त्वा,  
'अत एव' 'त्यम्बुव'दिति सूत्रद्वयं च यथावद्व्याख्याय, 'वृद्धिहास'सूत्रे जलसूर्यकादिदृष्टान्तं साधितुं  
जलगतं सूर्यप्रतिबिम्बं जलवृद्धौ वर्धते, तद्गहासे हसति, तच्चलने चलति, तद्भेदे भिद्यत इत्येवं जल-  
धर्मानुविधायि भवति, न तु सूर्यस्य तथात्वमस्ति, एवं परमार्थतोऽविकृतमेकरूपमपि सद्ब्रह्म देहा-  
द्युपाध्यन्तर्भावाद्बृद्धिहासादीनुपाधिधर्मान् भजत इत्येवमुक्त्वा, 'दर्शनाच्चे'ति सूत्रे, 'पुरश्चक्रे द्विपदः,'  
'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्ये'ति श्रुतिभ्यामुपाधिप्रवेशं ब्रह्मणो दर्शयित्वा, युक्त एवातः सूर्यकादिदृ-  
ष्टान्त इत्युक्त्वा, तस्मात्निर्विकल्पकलिङ्गमेव ब्रह्म, नोभयलिङ्गम्, न विपरीतलिङ्गं चेति सिद्धान्तमाहुः ।

तत्र प्रथमसूत्रव्याख्यानमयुक्तम् । 'सर्वत्र ही'ति हेतुबोधके पदे निर्विशेषस्यैवोपदेशादित्य-  
स्यार्थस्यासौत्रत्वेन तृतीयाध्याये वा शास्त्रे वा ईदृशस्य शब्दस्यार्थस्य च काप्यनुक्ततया अनुवृत्तेरपि  
कर्तुमशक्यत्वेनाभ्युपगमैकशरणत्वात् । 'अशब्दमस्पर्श'मिति विषयवाक्योत्तरार्धेऽपि, 'अनाद्यनन्तं  
महतः परं ध्रुवं निचाप्य त'मित्यनेन 'महतः पर'मित्यादिना पूर्वोक्तस्य ध्रुवस्य पुरुषस्य परामर्शेन  
प्राप्तायाः सविशेषताया अनादरणेन तद्विरुद्धत्वात् । निर्विशेषमेव ब्रह्मेति सिद्धान्तस्यात्रैव सिद्धाव-  
रश्मिः ।

निर्बलत्वादिति । उपासनायाः कल्पिताकारपरत्वादिति भावः । संसर्गिषु प्रकारेषु । इति प्रतिज्ञेति ।  
'न स्थानत उभयलिङ्ग'मितिसूत्रभाष्ये इति प्रतिज्ञा । यथावदिति । निराकारपरत्वेऽपि सिद्धान्तानुसारि-  
त्वाद्यथावत् । तेषां सिद्धान्ते यथावदिति वा । परप्रतीति । चिन्मात्रात्परप्रतिषेधेन । नेतिनेती-  
त्यादिना । 'मत् परं ब्रह्मे'त्यत्र मत् मत्तः ब्रह्म परमित्यर्थयोगव्यवच्छेदक एवकारः । यथावदिति ।  
व्याख्यातम् । वृद्धिहासादीनि । आदिनोक्तचलनादयः । एवकारव्यावर्त्यमाहुः नोभयेति ।  
विपरीतेति । साकारलिङ्गमेव, न तु निराकारमित्येवम् । निर्विशेषस्यैवेति । परसोभयलिङ्गमिति  
प्रतियोगिनिर्वचनेन सर्वत्र प्रतियोगिस्फूर्तेर्नेतिनेतीत्यादौ नञा निषेध इति तथा । ईदृशास्येति ।  
निर्विशेषमात्रस्य । अनुक्ततयेति । किन्तु 'अस्थूलमनण्वि'त्यादिवाक्यैः प्रापञ्चिकसर्वधर्मवैलक्षण्यस्य  
सर्वत्र कारणत्वाद्भगवानस्तीत्यर्थस्य चोक्ततया । निचाप्य तमिति । तं पुरुषं निचाप्य ज्ञानकाण्डत्वा-  
ज्ज्ञात्वा । अत्र परामर्शमाहुः महत्तः परमिति । काठके 'महतः परमव्यक्तमव्यक्तानुरूपः परः । पुरुषान्न  
परं किञ्चित्सा काष्ठा सा परा गति'रित्यनेन पूर्वोक्तस्य । ध्रुवपदसामानाधिकरण्यात्माहुः ध्रुवस्येति ।  
'सा काष्ठा सा परा गति'रित्यस्यार्थः । तद्वीति । उत्तरार्धविरुद्धत्वात् । अत्रैवेति । अस्मिन्दृष्ट एव

भाष्यप्रकाशः ।

श्रिमत्सारूपवत्त्वस्य वैयर्थ्यप्रसक्तेः । तत्र साध्यमानस्यात्र सिद्धवभिर्देशाङ्गीकार इत्यस्याप्ययुक्तत्वात् । तथा, अरूपवत्त्वत्रे 'तत्प्रधानत्वा'दित्यस्य निर्विशेषप्रधानत्वादिति व्याख्यानमप्ययुक्तम् । तदुपन्यस्तानां विषयवाक्यानामुपक्रमादिविचारे तथात्वस्यालामात् । तथाहि । प्रथमं तत्रास्पूलवाक्यम् । तत्र 'कस्मिन् वा आकाश ओतथे'ति गार्गीप्रभात् प्रवृत्तम्, स्पूलत्वादीन् लौकिकान् धर्माभिषेधत् प्रशासितृत्वाम्बरान्तधारकत्वद्रष्टृत्वादीनाकाशोपादानत्वान्तानलौकिकान् दर्शयति । अशब्दवाक्यं तु प्राग्व्याख्यातम् । आकाशवाक्यं च नामरूपनिर्वाहकत्वम् । 'दिव्यो ह्यमूर्त' इति वाक्यं चेत्यावच्छिन्नं परिमाणं निषेधत् पुरुषं बाह्याभ्यन्तरसाहित्यं बाह्याभ्यन्तररूपत्वं वा दर्शय-दश्वरात् परत्वमग्रे श्रावयति । 'तदेतद् ब्रह्मे'ति मधुविद्योपसंहारस्यमपि मधुविद्यायामुपक्रमे, 'अयमेव स योऽयमाल्मेदममृतमिदं ब्रह्मेदं सर्व'मित्येवं चतुर्दशपर्यायैरभ्यन्तं सर्वत्वं मध्य उक्तं सर्वभूताधिपतित्वादिकं 'रूपं रूप'मिति मन्त्रव्याख्यानोक्तं 'अयं हरयोऽयं वै दश च सहस्राणि च बहुनि चानन्तानि चेत्यनन्तरूपतां श्रावयतीति निर्विशेषब्रह्मप्रधानताया वक्तुमयुक्तत्वात् । नच 'तदेतद् ब्रह्मे'ति मित्रं वाक्यं पूर्वम्य इति वाच्यम् । तच्छब्दात् पूर्वपरामर्शाद्विभागे साकाङ्क्षतया तदभावात् । नचेदं तच्छब्देन पूर्वोक्तरूपत्वं परामृशदप्यपूर्वमित्यनेन तभिषेधतीति न दोष इति वाच्यम् । एवं तर्ह्यनपरमित्यनेनानन्तरत्वादीनप्रिमानपि निषेधच्छून्यवादमेव प्रसजयेत् । अतोत्र पूर्वत्वादीनां धर्माणामेव निषेध इत्येवाङ्गीकार्यम् । तथा सति 'न शुष्केण न चार्द्रेण

रश्मिः ।

निर्धारणेनेत्येवकारार्थः । इत्यस्यापीति । इति हेतोः सूत्रस्यापि । अशब्दवाक्यमिति । काठकेऽस्ति । प्राक् । अत्रैव पूर्वम् । नामरूपेति । दर्शयदित्यनेनान्वेति । पुरुषत्वमिति । दर्शयदित्यनेनान्वेति । 'दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः सबाह्याभ्यन्तरो ह्यजः' इत्यत्र बाह्याभ्यन्तराभ्यां समानः सह वेति विग्रहे आहुः बाह्याभ्यन्तरेति । सः बाह्याभ्यन्तरः इति पदद्वयेनेत्याहुः बाह्याभ्यन्तरेति । आशयतीति । 'अश्वरात्परतः परः' इति श्रुत्या श्रावयति । सर्वभूतेति । आदिना राजत्वसमर्पितत्वे । 'स वा अयमात्मा सर्वेषां भूतानामधिपतिः सर्वेषां भूतानां राजा तथा रथनामौ रथनेमौ चाराः सर्वे समर्पिता एवमेवास्मिन्नात्मनि सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः सर्वे देवाः सर्वाणि भूतानि सर्व एत आत्मानः समर्पिता' इति श्रुतिः । रूपं रूपमिति । 'रूपं रूपं प्रतिरूपो षमूव तदस्य रूपं प्रतिचक्षणाय । इन्द्रो मायाभिः पुरुरूप ईयते युक्ता ह्यस्य हरयः शता दशेत्ययं वै हरय'इत्यादि । युक्ता इति । रथयुक्तवाजिवत् अस्य इन्द्रस्य परमात्मनः रथस्थानीये आकाशे शरीरे युक्ताः गोविन्दं स्वविषयान्प्रति हरन्तीति हरयः इन्द्रियाणि, शता शतानि, नित्यलीलास्थमक्तेन्द्रियाभिप्रायेण दश प्राणाः, प्राणानामिन्द्रियपदवाच्यत्वात् । मन्त्रः समासः । नित्यलीलास्थगोपीजनवह्म उक्तः । लीलायां भेदवारणाय मन्त्रव्याख्यानं प्रकाशे । अयं वा इति । अयं परमात्मा । अत्र श्रुतिदृष्टान्दोष्ये 'आत्मत आविर्भावतिरोभावा'विति सर्वात्मभावप्रकरणश्रुतेः । पूर्वम्य इति । चतुर्दशपर्यायेभ्यः । तद्भावादिति । 'अयैकत्वादेकं वाक्यं साकाङ्क्षं चेद्विभागे स्या'दिति जैमिनिस्त्रैणैकवाक्यत्वे । भिन्नवाक्यत्वाभावात् । पूर्वोक्तेति । 'अयमेव स योऽयमाल्मे'ति पूर्वोक्तरूपत्वम् । अपूर्वमिति । 'तदेतद्ब्रह्म' इत्यस्या अग्रे 'अपूर्वमनपर-मनन्तरमबाह्यमयमात्मा ब्रह्म सर्वानुमुरित्यनुशासन'मित्यस्यामपूर्वमित्यनेनेत्यर्थः । न दोष इति । सधर्मकत्वदोषो न । शून्यत्वाद्भवेति । अन्ययोगव्यवच्छेदक एवकारः । द्वितीयस्कन्धनवमाध्यायेपि कारणत्वाङ्गीकारात् साकारत्वाङ्गीकारात् । एवेति । पूर्वोक्तरूपत्वानन्तरत्वादियोगव्यवच्छेदकः ।

भाष्यप्रकाशः ।

जहार नष्टचेः शिर' इत्यत्र यथोभयात्मकस्य फेनस्याशुष्कत्वमनार्द्रत्वम्, एवमत्राप्येकैकतभिषेधेन सर्वात्मकमेव बोध्यत इत्येव युक्तम् । अत एव गजेन्द्रस्तुतो 'स वै न देवासुरमर्त्यतिरिक्त्वा न स्त्री न बण्डो न पुमाश्च जन्तुः । नायं गुणः कर्म न सन्न चासभिषेधशेषो जयतादशेष' इत्यशेषत्वशु-  
क्तम् । तथा शुक्रैरपि 'एवं गजेन्द्रशुषुपवर्णितनिर्विशेषं ब्रह्मादयो विविधलिङ्गभिदाभिमानाः । नैते यदोपसप्तपुर्निखिलात्मकत्वात् तत्राखिलाभरमयो हरिराविरासी'दिति निर्विशेषस्य निखिला-  
त्मकत्वं बोधितम् । तथात्राप्यन्ते 'सर्वानुभू'रिति भाष्यते । सर्वसत्त्वे एव सर्वानुभवितृत्वसम्भ-  
वादिति । नचेदं प्रलये न सम्भवतीति वाच्यम् । को नाम प्रलयः । ध्वंसो वा, प्रतिसञ्चारो वा ।  
नाद्यः । असत्कार्यवादप्रसङ्गात् । द्वितीयश्चेत्, असदाद्यगोचरत्वेपि सर्वं ब्रह्मगोचरोऽस्त्येवेति  
नासम्भवः । वस्तुतस्त्वखण्डब्रह्मवादे असदाद्यगोचरत्वमेव प्रलयः, क्रमेण वा युगपद्वा  
तद्गोचरत्वमेव सृष्टिरितीच्छया समर्थनात् कश्चिदोषः । एवमेवास्थूलादिवाक्योक्तनिषेधस्यलेपि  
बोध्यम् । अत उपासनाप्रधानानामाकारलिङ्गानामपि श्रुतीनां तत्तदाकारमात्रलिङ्गत्वेन प्रतीकत्वादेव  
निर्बलत्वं शङ्क्यताम्, न त्वाकारलिङ्गत्वादित्यपि बोध्यम् । यदपि प्रकाशवत्त्वत्रे उपाधियोगादपि  
नोभयलिङ्गमिति प्रतिज्ञोपपत्त्यर्थमुपाधिनिमित्तस्य न वस्तुधर्मत्वमुपाधीनां चाविद्यकत्वमित्यु-  
क्तम् । तदपि तथा । नैमित्तिके घृतद्रवत्वाद्दौ व्यभिचारेण उपाध्याविद्यकतायाश्च 'न विलक्षण-  
त्वा'धिकरणे दूषितत्वेन चाप्रयोजकत्वात् । एवं दर्शयतिद्वये निर्विशेषब्रह्मप्रतिपादकत्वेन यानि  
रश्मिः ।

उभयेति । शुष्कार्द्रोभयरूपस्यापां फेनस्य । एवेति । एकैकपूर्वत्वादियोगव्यवच्छेदक एवेति ।  
इत्येवेति । न शुष्केणेत्यादिदृष्टान्तोक्तेरेवेति । अत एवेति । एकैकनिषेधेन सर्वात्मकत्वबोधकत्वादेव ।  
अशेष इति । न विद्यते शेषः एकैकधर्मो यस्य, किन्तु सर्वे धर्माः । एवेति । 'न यत्र माये'ति  
वाक्यादेवकारः । प्रतिसञ्चार इति । प्रतिकूलः सर्वगोचरत्वप्रतिकूलः सर्वागोचरः । अस्त्येवेति ।  
अयोगव्यवच्छेदकैवकारः । नीलं सरोजं भवत्येवेत्यत्रेव । 'पूर्ववदे'ति सूत्रोक्तपश्चा 'दहं' 'ययेदानीं तथा  
चाग्रे पश्चादप्येतदीदृशम् । तदेतदक्षय'मिति वाक्यसञ्चारेण प्रलयलक्षणमाहुः वस्तुत इति । एवेति ।  
उक्तवाक्येभ्यः । 'तस्माद्वा एतस्मादि'ति क्रमेण च, 'तदात्मानं स्वयमकुस्ते'ति युगपद्वा । तद्गोच-  
रत्वमस्मादादिगोचरत्वम् । 'लोकद्वारा व्यवहार्यो भविष्यामीती'च्छाकारादेवकारः । इतीच्छयेति ।  
अस्यागोचरत्वमेव प्रलयोस्तु, तद्गोचरत्वमेव सृष्टिरस्तितीच्छया । कश्चिदिति । सर्वानुभवितृत्वं दोषः,  
प्रलयो न संभवतीति दोषः । एवमेवेति । पूर्वोक्तप्रकारेण एकैकनिषेधेन सर्वात्मकत्वबोधकरूपेण ।  
एवकारोऽन्तरङ्गबहिरङ्गन्यायेन । कल्पितः स्वल्पापेक्षः । अकल्पितोऽत्र भिन्नप्रकारो बहुपेक्षो बहिरङ्गः ।  
अस्थूलेति । स्थूलभिन्नस्थूलसदृशमित्यत्र भेदप्रतियोगिन्यपि बोध्यमित्यर्थः । अत इति । अस्या  
उपपत्तेः । श्रुतीनामिति । 'चतुष्पाद्ब्रह्म' 'बोडश्चकलं ब्रह्मे'त्याद्युक्तानाम् । प्रतीकत्वादेवेति ।  
प्रतीकत्वात् एकैकरूपस्य सर्वात्मकावयवत्वात् । एवेति । अवधारणेन निर्बलत्वं शङ्क्यताम् । अधीष्टे  
लोद् । नत्पासनाप्रधानत्वादिति भावः । तेषां नित्यत्वान्नत्वाकारलिङ्गत्वादित्यपि बोध्यमित्यर्थः ।  
उपाधिनिमित्तस्येति । मायाया निमित्तस्याकस्मिकस्य । उपाधिनिमित्तं यस्य सविशेषस्येति वा  
तथेत्यप्रयोजकम् । नैमित्तिक इति । नतु सांसिद्धिके जलद्रवत्वाद्दौ वस्तुधर्मत्वाभावस्य व्यभिचारेण ।  
द्वितीयं हेत्वन्तरमाहुः उपाधीत्यादिना । दूषितत्वेनेति । द्वितीयाध्यायचतुर्थे 'न ह्यत्र किञ्चनानुभूयते  
नाविधानुभवात्मनि स्वप्रकाशे सर्वसाक्षिण्यविक्रियेऽद्वय' इति । अत्रे च 'अत एतस्य सतः आषन्ताव-



भाष्यप्रकाशः ।

वाक्यान्मुक्तानि, तेष्वपि 'अथात् आदेश' इति वाक्यं तु न निर्विशेषप्रतिपादकमिति दर्शयति छत्रभाष्यव्याख्यान एव दर्शितम् । विदिताविदितवाक्यं तु तदुभयमिभन्नत्वमेव वदति, न तु विशेषाभिषेधति । अथान्यत्वादिकथेनमुखेन निषेधति, तदा लौकिकानेव निषेधति । तावतैव चारितार्थम्, न तु स्वरूपात्मकानपि । 'तदेतद् ब्रह्मे'त्यादिश्रुतिविरोधप्रसङ्गात् । 'यतो वाच' इति वागाद्यप्राप्यत्वमेव वदतीत्यनिरुक्तश्रुतिसमानार्थम्, न तु विशेषनिषेधकमित्यपि प्रागेव व्युत्पादितम् । 'अवचनेनैवोवाचे'त्यपि 'यतो वाच' इत्येतस्य समानार्थकम् । लौकिकसर्वधर्मराहित्यादेवोपशान्तत्वसिद्धेरिति । 'न सत्तन्मासदुच्यते' इति गीतावाक्यमपि व्याकृताव्याकृतयोरेव निषेधकमिति लौकिकनिषेधपरमेव । 'सर्वतःपाणिपादान्त'मित्यग्रिमवाक्येन तथा निश्चयात् । सर्वतःपाणिपादत्वादेः कापि लौकिके अदर्शनादिति । 'माया क्षेत्रे'ति वाक्यमपि सर्वभूतगुणयुक्तदर्शननिषेधाभिप्रायकमिति तत्रैव स्फुटतीति न सार्वार्थ्यवाचकम्, अतस्तत्सूत्रव्याख्यानमपि तथा । एवं रश्मिः ।

स्थाविचारे यत्किमपि कार्यमविद्या च तत्सत्त्वेनैवानुभूयते, नतु प्रतिनियतेन तेन तेन रूपेणातो विजातीयद्वैतस्याप्यभावाच्छुद्धाद्वयसिद्धिरित्यर्थ इति' सन्दर्भे दूषितत्वेन, प्रयोजकहेतुत्वाभावात् । व्याख्यान एवेति नान्यत्रेत्येवकारः । तत्रुभयेति । विदिताविदितोभयमिभन्नत्वमन्यदेवेत्यत्र भिन्नार्थकान्यशब्दप्रयोगात् । भिन्नवाचकपदसत्त्वाविशेषनिषेधवाचकपदाभावादेवकारः । विशोषानिति । द्वितीयान्तम् । अथेति पदार्थभिन्नप्रक्रमे । अन्यत्वादीति । आदिना विदितत्वाविदितत्वे । मुखमुपायः । निषेधघटीति । विदितादन्यत् अविदितादन्यदित्युक्ते विदिताविदितप्रतियोगिकभेदवत्प्रतीतेः विदितत्वाविदितत्वरूपसामान्यधर्मनिषेध इति निषेधतीत्यर्थः । एषेति । प्रक्षालनपङ्कन्यायात् । श्रुतिविरोधेति । तस्यसर्वानुभूदविरोधप्रसङ्गादित्यर्थः । वागादीति । आदिना मनः । एवकारोऽन्यस्य सविशेषत्वस्य योगव्यवच्छेदकः । नतु निर्विशेषत्वं वदतीत्यर्थः । किञ्च । अनिरुक्तेति । निरुक्तत्वे प्राप्तेऽनिरुक्तत्वं विरुद्धधर्माधारत्वार्थम् । तद्ब्रह्मप्राप्यत्वे प्राप्ते वाङ्मूर्त्तिर्विरुद्धधर्माधारत्वार्थमित्यनिरुक्तश्रुतिसमानार्थमित्यर्थः । प्रागेवेति । अवचनेति । वचनेनोवाचेति प्राप्ते अवचनेनोवाचेति विरुद्धधर्माश्रयत्वाय । अवचनेन वचनविरुद्धवचनेन । परस्परं विरुद्धवचनेनेति यावत् । विरोधो नञर्थ इति । अत एवकारः । विरुद्धधर्माणामन्यामिनिश्चयात् । एषेति । नत्वलौकिकसर्वधर्मराहित्यमुपशान्तत्वसिद्धिरपेक्षत इत्यर्थः । उपशान्तत्वं त्वेवम् । बाष्कलिना च राद्धः पृष्टः सन् 'अवचनेनैव ब्रह्म प्रोवाचे'ति श्रूयते 'स होवाचाधीहि भगवो ब्रह्मेति । स तूष्णींमूव, तं ह द्वितीये तृतीये वा वचन उवाच क्रमः खल त्वं न विजानासि उपशान्तोऽयमाले'ति । स ह बाष्कलिर्ह प्रसिद्धः । हे भगवन् पृष्टः सः पृष्टः । तं तूष्णींमूतं पृष्टं प्रति द्वितीय इति । प्रश्ने वचने, पृष्ट उवाच, क्रमः क्रमेण । सुपांसुः । हे खल, त्वं तु ब्रह्म न विजानासि, उपशान्तः लौकिकसर्वधर्मरहितः । यथा शान्तो वह्निर्मसाला । व्याकृतेति । लक्षणया सदसदर्थयोः । एषेति । समाकर्षाधिकरणादेवकारोयम् । तत्र शब्दाः स्वार्थत्वच्यन्त इति । लौकिकेति । लौकिकसर्वधर्मनिषेधपरम् । श्रुत्येकवाक्यतासम्भवादेवकारः । इत्यग्रिमेति । अलौकिकसर्वधर्माणां सर्वतः पाणिपादान्तत्वादीनां बोधकेन । तथेति । लौकिकनिषेधपरत्वेन निश्चयात् । सर्वत इति । आदिना सर्वतोक्षिशिरोमुखत्वम् । तत्रैवेति । वाक्य एव, नत्वन्यत्र, 'नैवं मां द्रुह्यमर्हसी'लंशेन स्फुटतीत्यर्थः । न सार्वार्थ्येति । परिच्छेदेन सर्वालत्वधर्मवाचकम् । एतादृशधर्मादानं जीवपरत्वेन प्रतीतानां ब्रह्मपरत्वप्रतिपादनाय । अत इति । सार्वार्-

भाष्यप्रकाशः ।

वृद्धिहासध्वने जलवृद्धिहासाम्नां प्रतिबिम्बवृद्धिहासकथनमपि तथा । भूयसि स्वल्पेपि च जले सूर्यादिप्रतिबिम्बस्य तुल्यताया एव ग्रहणात् । अतोत्राकाशदृष्टान्तेन धर्मोणामौपाधिकत्वसमर्थन-  
मेव युक्तम्, न तु जलध्वर्यदृष्टान्तसमर्थनमित्यवधेयम् ।

यत्तु मामत्यामेतत्तत्पर्यम्मुक्तम् । उपाधिजनितस्य रूपस्य पारमार्थिकत्वे ब्रह्मणः परिणामि-  
भावः । स च प्राक्प्रतिपिद्ध इत्यपारमार्थिको ब्रह्मण्यध्यस्त इति । निर्विशेषप्रतिपादनार्थत्वाच्छ्रु-  
तीनाम् । सविशेषतायामपि मधुविद्यायां 'यश्चायमस्यां पृथिव्या'मित्यादिभिर्ब्रह्मैकत्वप्रतिपादनपर-  
त्वात् । एकत्वनानात्वयोश्चैकस्मिन्नसम्भवात् । एकत्वाङ्गत्वेनैव नानात्वप्रतिपादनपर्यवसानात् ।  
नानात्वस्य प्रमाणान्तरसिद्धत्वेनानुवाद्यत्वादेकत्वस्य चानधिगतैर्विधेयत्वोपपत्तेः । भेददर्शननि-  
न्दया च साक्षाद्भयसीभिः श्रुतिभिरभेदप्रतिपादनात् । आकारवद्ब्रह्मविषयाणां च कासाञ्चिच्छ्रुती-  
नाम्बुपासनापरत्वम्, तच्चासति बाधकेऽन्यपराद्वचनात् प्रतीयमानमपि गृह्यते । यथा देवतानां  
विग्रहवत्त्वम् । सन्ति चात्र साक्षाद्द्वैतापवादेनाद्द्वैतप्रतिपादनपराः शतशः श्रुतयः । कासाञ्चिच्च  
रविमः ।

त्यात् । परस्याक्षरात्परस्य प्रतिषेधेनैव निर्विशेषं ब्रह्म प्रतिपाद्यत इतिव्याख्यानमपि तथा नाम  
शिथिलम् । एवेति । प्रत्यक्षादेवकारः । अतोऽत्रेति । भूयसि स्वल्पेपि च जले सूर्यादिप्रतिबिम्बस्य  
तुल्यतायाः । आकाशेति । घटाकाशः स्वल्पः, गृहाकाशो महान् इत्येवमाकाशदृष्टान्तेन घटीयाकाश-  
गृह्णाकाशत्वादिधर्मवत्, ब्रह्मधर्माणां सर्वकर्मत्वसर्वकामत्वादीनां मायिकधर्मत्वमौपाधिकत्वं तत्समर्थन-  
मित्यर्थः । स्वयं परमार्थतोऽविकृतमेकरूपमिति । एवेति । एतद्यवच्छेद्यमाहुः न त्विति । अम्बुव-  
त्सूत्रेण दृष्टान्तस्यासुक्तत्वमुक्त्वा वृद्धिहाससूत्रेण च जलसूर्यदृष्टान्तसमर्थनम् । एतत्तात्पर्यमिति ।  
जलसूर्यदृष्टान्ततात्पर्यम् । प्रागिति । अरूपवत्सूत्रे । अपारमार्थिक इति । मायिकः । सविशेषेति ।  
सविशेषपरतायाम् । विरुद्धधर्माधारप्रतिपादनपरत्वमस्त्वित्याशङ्काह एकत्वेति । मूर्तामूर्ताश्चण्डे  
निषेधशेषत्वेन प्रतियोगिमूर्तामूर्तनिरूपणेऽप्यारोपापवादादाहुः एकत्वाङ्गेति । एवेति । प्रतियोगिनोऽ-  
भावशेषत्वम्, न त्वभावस्य प्रतियोगिशेषत्वमित्येवकारः । किञ्च । नानात्वस्येति । प्रमाणान्तरेति ।  
प्रत्यक्षेण सिद्धत्वेन । सिद्धस्य कथनमनुवाद इत्यनुवाद्यत्वात् । अनधिगतैरिति । लोके बोध्यम् ।  
तथाच लोकेऽनधिगतार्थगन्तृत्वरूपप्रमाणस्यैकत्वात्मकांशे सत्त्वाद्नृधांशस्यार्थवादत्वाच्चिर्विशेषप्रतिपादने  
पर्यवसानमिति भावः । भेदेति । 'मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यती'ति भेददर्शननिन्दया ।  
श्रुतिभिरिति । 'यत्र त्वस्य सर्वमाल्मैवाम्'दित्यादिभिः । आकारवदिति । 'चतुष्पाद्ब्रह्मे'त्यादीनाम् ।  
तच्चेति । उपासनापरत्वं च असति बाधके उपदेशादिपरत्वरूपे अन्यपराद्वचनादुपदेशादिपराद्वैतदा-  
त्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इत्येकादशपदात्, यद्वा पञ्चपदात् वाक्यात् ।  
जीवालैक्यपरमपीदम् । तथाच नेदशुपासनापरम् । उपदेशपरत्वस्य ऐक्यपरत्वस्य च बाधकस्य सत्त्वात् ।  
यत्र 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपासीत' 'आत्मेत्येवोपासीते'त्यादौ तु बाधकाभावः,  
अन्यपरवचनाभावात् । किञ्चोभयत्र प्रतीयमानः शक्यार्थोपि गृह्यते । सामान्ये नपुंसकम् । प्रतीय-  
मानमिति । देवताविग्रहश्रुतिः पूर्वतन्नेऽस्ति । तत्र प्रतीयमानं विग्रहवत्त्वम् । शतश इति । यथा  
'मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यती'ति 'यत्र त्वस्य सर्वमाल्मैवामुत्तत्वेन कं पश्ये'दित्यादि ।  
श्रुतयः शतं व्याख्यानद्वारा श्रुतीर्ददातीति शतशः सन्ति । कासाञ्चिदिति । 'आत्मेत्येवोपासीत'  
'आत्मानं श्लोकमुपासीत' 'तज्जलानिति शान्त उपासीत'इत्यादीनां कर्मकर्तृरूपेण द्वैताभिधायिनीनाम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

इतामिधायिनीनां तत्प्रलयपरत्वम् । तस्मात्त्रिविधेषमेकरूपं चैतन्यैकरसं सत् ब्रह्म परमार्थतः । विशेषाच्च सर्वगन्धत्ववामनीत्वादेव उपाधिबन्धादस्ता इति सिद्धमिति ।

तदप्यसङ्गतमेव । ब्रह्मणः परिणामिभावस्य श्रुतिषु सूत्रेषु च प्रतिषेधादर्शनात् । 'बहु स्थां प्रजायेये'ति, 'स आत्मानं स्वयमकुहते'त्यादिश्रुतिषु, 'आत्मकृतेः परिणामा'दित्यादिषु सूत्रेषु च तद्विपरीतस्य विधानस्यैव दर्शनाच्च । नच वाचारम्भणवाक्यं विकारस्य बाह्यमात्रताकथनमुख्येन तदभावमेव बोधयत् प्रतिषेधतीति शक्यवचनम् । तत्र तत्कथनमुख्येन कारणामिच्छत्वबोधनस्यैव भगवता सूत्रकारेणाहृततया स्वयमन्यथादत्तुमशुक्तत्वात् । तदनाहत्यादरे तु 'वाचारम्भणं विकारो मृत्तिकैव सत्य'मित्येतावतैव चारिताध्यैः, इतिशब्दनामधेयपदयोर्वैयर्थ्यस्य दुर्वारत्वमित्यादिकं तदनन्यत्वसूत्रभाष्यविभाग एव विवृतमिति न पुनः प्रपञ्चयते । अतो निर्विशेषप्रतिपादनार्थत्वं यच्छ्रुतीनामङ्गीकृतम्, तदप्यभिमानमात्रमेवेति प्रागेवोपपादितम् । एकत्वनानात्वयोरेकत्रासम्भवस्तु 'इदं सर्वं यदयमात्मा' 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं विश्वं पुराणं तमसः परस्ता'दित्यादिश्रुतिभिरेवोदस्त इति तस्य निर्विशेषतासाधनादरः श्रुतिप्रद्वेषादेव । एकत्वाङ्गत्वेन नानात्वप्रतिपादनं त्विष्टमेव, परन्तु तन्न नानात्वस्यापोद्यत्वाय, अपि त्वमेदस्य भेदविरुद्धसम्बन्धबोधनायेत्यप्युक्तपूर्वम् । नानात्वस्य प्रमाणान्तरसिद्धत्वं तु लौकिकस्यैव, न तु ब्रह्मधर्मभूतस्यैकत्वाविरोधिनः । तादृशस्य रक्षितः ।

अन्येति । चक्षुरेषत्वात् । तथाच नार्थवादत्वमिति भावः । तस्येति । नानात्वस्य । 'तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत ब्राह्मण' इति श्रुत्या तस्य भेदस्य प्रलयपरत्वम् । 'प्रज्ञां कुर्वीत'त्यस्य दशिमात्रं ब्रह्म कुर्यात्प्रपञ्चप्रविलयनेनेत्यर्थात् । उपाधीत्यादि । अन्यत्राप्रसिद्धानामध्यस्तत्वं प्रमात् । इत्यादिच्छिति । सूत्राणि तु समन्वयादित्यादीनि द्रष्टव्यानि । तद्विपरीतस्य प्रतिषेधविपरीतस्य । एवेति । प्रतिषेधयोगव्यवच्छेदक एवेति । तदभावमेवेति । परिणामिभावस्य प्रतिषेधम् । एवकारोऽन्ययोगव्यवच्छेदकः । प्रतीषेधतीति । ब्रह्मणः परिणामिभावं प्रतिषेधति । एवेति । स्वसिद्धान्तभाष्यादेवकारः । तदिति । भाष्यम् । तद्वनन्येति । विभागो व्याख्यानम् । एवकारोऽन्ययोगव्यवच्छेदकः । एवेति । नतु युक्त्यन्तरदूषणेन प्राप्तम् । प्रागेवेति । तदनन्यत्वाधिकरणे । एवकारोऽधिकरणान्तरयोगव्यवच्छेदकः । एषोदस्त इति । निर्धारणेनोदस्तः । एकत्वत्वविधानेन तमःपरत्वेन चोदस्तः । श्रुतिप्रेमिति । श्रुतीनामक्षरमात्रान्यथाऽप्रतिपादकत्वेन विरुद्धधर्माश्रयत्वे लोकविरोधात्प्रद्वेषः, आलोचनयुक्त्यभावात्, दुरूहे जिज्ञासोदयात् । अनुभवादेवकारः । इष्टमेवेति । नानात्वं विना सात्त्विकज्ञानेनैकत्वज्ञानानुदयादिष्टम् । एवेति । एकत्वसाष्टादशाध्यायगीतयोपबृंहणादेवकारः । विरुद्धधर्माधारप्रकरणादाहुः परन्त्विति । तस्मेति । एकत्वं न । अभेदस्य एकत्वस्य भेदो नानात्वं तद्विरुद्धत्वसम्बन्धबोधनाय । पूर्वमिति । प्रकाशाश्रयवत्स्ये । प्रमाणान्तरेति । प्रत्यक्षसिद्धत्वम् । एवकारव्यवच्छेद्यमाहुः नत्विति । तादृशास्येति । नानात्वस्य । तादृशस्यो रूढः । अवयवार्थो नास्ति । कुत्र रूढ इति चेत् । तस्यैकमेकत्वाविरोधित्वं दृश्यते यत्र तत्र । योग इति चेत्, वैदिकेस्तु, तस्यैके रूढ्यर्थं गृह्यते । योगस्तु तमिवेमं पश्यन्ति जना इति । बहुव्रीहिसङ्ग इति चेत्,

१. श्रुतिभामलामध्यस्ता इति पाठ उपलभ्यते, श्रीहस्ताक्षरपुस्तके तत्रैव कैश्चित् शोधितः, तथापि भाष्यप्रकाशकाराणां त्वयमेव पाठः संमत इति 'विशेषानामस्तते' तिफक्किरुवा प्रतिमाति, अतो यत्रोपलभ्य एव पाठोऽस्ति इति । सारसस्य तद्विधेय रक्षणमिति ।

भाष्यप्रकाशः ।

स्वरूपान्तःपातितया श्रुत्येकगम्यत्वेनान्यावेधत्वात् । अतस्तस्यानुवाद्यताङ्गीकारोपि स्वमनस्तोषणा-  
चैवालम्, न तु व्याख्येयसमर्थनाय । भेददर्शननिन्दा तु घटपटादिवत् ताश्चिकमेददर्शनपरा, न  
त्वैच्छिकत्वपरा । अन्यथा 'इव'शब्दवैयर्थ्यप्रसङ्गादित्यपि 'अपिचैवमेक' इति सूत्रव्याख्यान एव  
दर्शितमिति न तथापि विशेषप्रतिषेधसिद्धिः । साक्षाद्देवतापवादेनाद्भूतप्रतिपादनपरत्वमपि श्रुतीना-  
मस्मद्गीत्या, न तु युष्मद्गीत्येत्युपासनापराम्भ्योपि देवताविग्रहवद्ब्रह्मण आकारादिग्रहणेपि न किञ्चि-  
द्भाषकम् । अतो विशेषाणां नास्तता, अपि तु निर्विशेषमात्राम्युपगन्द्वाणमेवास्ततेति बोध्यम् ।

यत्पुनः, प्रकृतैतावत्प्रमारम्य नवस्रमधिकरणम् । तत्र त्वारम्भ एव द्वे वा व ब्रह्मणो  
रूपे' इति मूर्तामूर्तब्रह्मणं विषयवाक्यत्वेनोपन्यस्य, तत्र व्याख्याय, 'नेति नेती'ति निषेधस्य  
किं रूपद्वयं ब्रह्म च विषयः, उत रूपद्वयमेव वा, ब्रह्मैव वेति सन्देहे, नञ्द्वयाद्रूपद्वयं ब्रह्म च,  
अथवा ब्रह्मणः प्रमाणान्तरागोचरत्वाद्ब्रह्मैव वा विषय इति पूर्वपक्षे, रूपद्वयमेव निषिध्यते, न  
ब्रह्म, रूपब्रह्मणोर्निषेधे शून्यवादप्रसङ्गात् । 'ब्रह्म ते ब्रवाणी'त्युपक्रमस्य 'असञ्चेव स भवती'ति  
निन्दायाः 'अस्तीत्येवोपलब्धव्य' इत्यवधारणस्य च विरोधेन तन्निषेधस्यानुपपन्नत्वात् सर्ववेदान्त-  
न्तकोपप्रसङ्गाच्च । तस्माद्रूपद्वयं प्रतिषेधति, ब्रह्म तु परिशिन्धीति । तदेतदाह । प्रकृतैतावत्त्वं हि  
प्रतिषेधतीति । प्रकृतं यदेतावता परिच्छिन्नं मूर्तामूर्तब्रह्मणं ब्रह्मणो रूपं तदेव शब्दः प्रतिषेधति ।  
तद्धि प्रकृतम् । प्रपञ्चितं च पूर्वसिन् ग्रन्थे अधिदैवतमध्यात्मं च । तज्जनितं च वासनालक्षणम-  
रश्मिः ।

तत् इत्यत इति पदद्वयं तादृश इति प्रयोगे यत्रेति तु स्पष्टार्थम् । स्वरूपान्तरिति । 'अविमक्तं च मृतोषु  
विभक्तमिव च स्थित'मिति गीतायाः । तोषणायैवेति । 'नमःस्वस्तिस्वाहास्वधाऽलं वषट्कारेण' इति  
सूत्रेणालंयोगे चतुर्थी । व्याख्येयेति । नानात्वापनोदेनैकत्वसमर्थनाय । अतो विरुद्धधर्माधारत्वमर्थ-  
वादत्वाभावात्सुखिरमिति भावः । ननूक्ताया भेददर्शननिन्दायास्तादृशेष्ववतारात्स्वरूपान्तःपातित्वं  
कथमिति चेत्, तत्राहुः भेददर्शनेति । घटपटेति । घटपटयोः कुम्भकुसूलयोरिव । षष्ठ्यन्ताहतिः ।  
इवशब्देति । 'य इह नानेव पश्यती'त्यत्रेवशब्दः । एवेति । नत्वन्यत्रेत्यर्थः । दर्शितमिति ।  
इत्यनेन प्रकारेण । तथा भेदनिन्दय' । विशोषेति । स्वरूपान्तःपातिनानात्वरूपविशेषप्रतिषेधसिद्धिः ।  
अस्मद्गीत्येति । विरुद्धधर्मप्रतिपादनरीत्या । युष्मद्गीत्येति । आरोपापवादसङ्गत्या । आकारेति ।  
आदिनोपासना । शक्यार्थत्वेनाकाराणामुपासनानां च ग्रहणम् । विशेषाणामिति । सर्वकर्मसर्व-  
कामत्वादीनाम् । एवेति । एकदेशिमतादरणेनास्तता । तादृशमनोभावेन वागस्तात् । एवेति ।  
ब्रह्मयोगव्यवच्छेदकः । ब्रह्मैवेति । रूपद्वयव्यवच्छेदकैवकारः । सर्ववेदान्तेति । वेदान्तोषु प्रवृत्त्य-  
भावात्कोपः । शून्यवादे फलाभावात् । परीति । परिशेषं करोति । शब्द इति । नञ्शब्दः ।  
पूर्वस्मिन्निति । मूर्तामूर्तप्रतिपादनोत्तरग्रन्थे । वेति । प्रकृतमित्यन्वयः । 'इत्यधिदैवतम्' । 'अथा-  
ध्यात्म'मिति श्रुतिभ्याम् । तज्जनितमिति । अमूर्तजनितम् । मूर्तस्य तु एष तपति स रसः । वासना-  
त्यक्तपूर्वापरानुसन्धानं पदार्थादानम् । अमूर्तेति । अमूर्तस्य वासनारूपरसमृतो यः पुरुषस्तस्य प्रति-  
पादको यः शब्दः तेनोदितमुक्तम् । उपादेये वासनाशब्दो लाक्षणिकः । तस्यैतस्यामूर्तस्य । 'एतस्या-  
मृतस्यैतस्य स्थितस्यैतस्यैव सत्यस्यैव रसो य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषरूपस्तस्य शेष रस इत्यधिदैवत'मिति  
श्रुतिः । त्यस्य सत्यपदैकदेशस्य त्याहारार्थस्येत्यर्थः । य एतस्मिन्मण्डले पुरुषः कारणात्मको हिरण्यगर्भो

भाष्यप्रकाशः ।

परं रूपममूर्तरसभूतपुरुषशब्दोदितं लिङ्गात्मव्यपाश्रयं माहारजनाद्युपमाभिर्दक्षितम् । तदेतत् सप्रपञ्चं ब्रह्मणो रूपं सभिहितावलम्बनेनेतिकरणेन प्रतिषेधकं नञ् प्रत्युपनीयत इति गम्यते । ब्रह्म तु रूपविशेषणत्वेन षष्ठ्या निर्दिष्टं पूर्वस्मिन् ग्रन्थे, न तु स्वप्रधानत्वेन । प्रपञ्चिते च रूपद्वये रूपवतः स्वरूपजिज्ञासायामिदमुपक्रान्तं 'अथात् आदेशो नेति नेती'ति । तत्र कल्पितरूपप्रत्याख्यानेन ब्रह्मणः स्वरूपावेदनमिदमिति निर्णीयते । नच स्वरूपद्वयं स्वयमेवोक्त्वा स्वयमेव निषेधे 'प्रक्षालनाद्धि पङ्कस्ये'ति न्यायेनाकथनमेव युक्तं स्यादिति शङ्क्यम् । एतस्य रूपद्वयस्य लोकप्रसिद्धस्य ब्रह्मणि कल्पितत्वेन प्रतिषेध्यत्वाय शुद्धब्रह्मस्वरूपप्रतिपादनाय च तत्परामर्शेन कथनस्य युक्तत्वात् । द्वौ चैतौ निषेधौ यथासंख्यं मूर्तामूर्ते प्रतिषेधतः । यद्वा । पूर्वप्रतिषेधो भूतराशिं निषेधति, उचरस्तु वासनाराशिम् । अथवा, 'नेति नेती'ति वीप्सा । तत्र 'इती'ति यावत्किञ्चिदुत्प्रेक्ष्यते, तत्सर्वं 'ने'त्यनेन निषिध्यते । परिगणितनिषेधे हि क्रियमाणे यदि नैतद्ब्रह्म, किमन्यत् ब्रह्म भवेदिति जिज्ञासा स्यात् । वीप्सायां तु सत्यां समस्तविषयजातस्य प्रतिषेधात् अविषयः प्रत्यागता रक्षितः ।

विराडात्मा एतच्चाधिदैविककारणात्मकस्य ब्रह्मणो रूपम् । निश्चयपूर्वकं पुनराह त्यस्य षोष इति । त्वमित्युक्तस्य हि निश्चयेन एष रसः रसशब्दप्रतिपाद्यः सारः वासनेत्यावृत्तिः । एवमुक्तमाधिदैविकं विभागमुपसंहरति स्म अधिदैवत्वमिति । लिङ्गात्मेति । 'तस्य हैतस्य पुरुषस्य रूपम् । यथा माहारजनं वासो यथा पाण्डुविकं यथेन्द्रगोपो यथाभ्यर्चिर्यथा पुण्डरीकं यथा सकृद्धियुतं सकृद्धियुतेव ह वा अस्य श्रीर्भवति य एवं वेदे'ति श्रुतिः । अत्र तस्याधिदैविकस्य ह एतस्याध्यात्मिकस्य लिङ्गपुरुषस्य आत्मनीत्यध्यात्मं तत्सम्बन्धिन इत्यर्थात् । मनसो वासनामयं रूपम् । यथा लोके महारजनं हरिद्रा तथा रक्तं माहारजनं वासः वस्त्रम् । 'तेन रक्तं रागादि'ति सूत्रेणाण् । एवं ऋषादिविषयसंयोगे सति । तादृशं रक्षनाकारमुत्पद्यते । तथा चावेरिदमाविकम् । उर्णादि यत्पाण्डुरम् । तथान्यद्वासनारूपं लिङ्गस्य जायते । तथा चेन्द्रगोपः वर्षाकालीनकीटविशेषः कौमुम्भवदत्यन्तरक्तो भवत्येवमेवास्य वासनारूपम् । यथाचाभ्यर्चिर्भास्वरं भवति, तथा क्वचित्कस्यचिद्वासनारूपम् । यथाच पुण्डरीकं शुभ्राम्भोजं तद्ददपि क्वचित्कस्यचिद्वासनारूपं भवति । यथाच सकृद्धियुतं विद्योतनं सर्वतः प्रकाशकं भवति । यथा ज्ञानप्रकाशविवृद्धपेक्षया कस्यचिद्धिरण्यगर्भादेर्वासनारूपमुपजायते । सत्त्वादिदारतम्यादित्यर्थः । चरमोक्तहिरण्यगर्भवासनारूपोपासनफलमाह सकृदिति । एवं यथोक्तमत्यन्तं हिरण्यगर्भवासनारूपं यो वेद अस्योपासकस्य सकृद्धियुतेव विद्योतनमिव श्रीः शोभा क्ल्यातिर्भवति । ह वै भवत्येवेत्यर्थः । तदेतदुक्तं लिङ्गात्मेत्यारभ्य दर्शितमित्यन्तेन । 'अथात् आदेशो नेति नेती'त्यस्या अर्थमाह तदेतदिति । सन्निहितं मूर्तामूर्तं आध्यात्मिकमाधिदैविकं च तेषामवलम्बनं ग्राह्यं प्रतिपाद्यं यत्सेतिकरणस्य तेन । प्रतिषेधकेति । प्रतिषेधकं नञ् प्रतिषेधकनञ् तं प्रति प्रतियोगितासम्बन्धेनोपनीयते प्राप्यते । 'द्वे वा व ब्रह्मणो रूपे' इत्यत्राह ब्रह्म त्विति । ब्रह्मसम्बन्धिनी रूपे इति रूपविशेषणत्वेन । ग्रन्थे श्रुतौ । रूपवत्त इति । ब्रह्मणः । स्वयमेवेति, ननु 'तदेवाम्युक्ते'तिवदन्यमुत्सेन । एवमग्रेपि । प्रक्षालनेति । 'प्रक्षालनाद्धि पङ्कस्य दूरादस्पर्शनं वरं'मितिन्यायेन । एषेति । कथनयोग्यवच्छेदकः । परीति । परिगणितानां वस्तूनां मूर्तामूर्ताधिदैवताध्यात्मिकानां निषेधे । एतदिति । वासनारूपम् । अविषयः स्वयंप्रकाशः । 'प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधती'ति व्याकृत्य 'ततो भवीति च

१. मूले रश्मौ च प्रतिषेधकनमिति पाठः, मुद्रितपुस्तके प्रतिषेधकनमिति ।

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मेति जिज्ञासा निवर्तते । तस्मात् ब्रह्मणि कल्पितं प्रपञ्चं प्रतिषेधति, ब्रह्म तु परिशिनष्टीति निर्णयः । किञ्च । ततः प्रतिषेधात् 'भूयो ब्रवीति' 'अन्यत् परमस्ती'ति । अभावावसाने हि निषेधे किमन्यत् परमस्तीति ब्रूयात् । अतोपि ब्रह्मैव परिशिनष्टीति निर्णयः । तत्रैषा श्रुत्यक्षरयोजना । नेति नेतीति ब्रह्मादिष्व तमेवादेशं पुनर्निर्वक्ति । नेति नेतीत्यस्य कोर्थः । न ह्येतस्माद्ब्रह्मणो व्यतिरिक्तमस्तीत्यतो नेतीत्युच्यते, न पुनः स्वयमेव नास्तीत्यर्थः । तच्च दर्शयति 'अन्यत् परमस्ती'ति । यदा पुनः श्रुत्यक्षराभ्येवं योज्यन्ते, न ह्येतस्मादिति नेति । न हि प्रपञ्चनिषेधरूपादादेशनादन्यत् परं ब्रह्मण आदेशनं नास्तीति, तदा 'ततो ब्रवीति च भूय' इत्येतन्नामधेयविषयं योजनीयम् । 'अथ नामधेयं सत्यस्य सत्य'मिति, 'प्राणा वै सत्यं तेषामेष सत्य'मिति हि ब्रवीतीति । तच्च ब्रह्मावसाने निषेध उपपद्यते । अभावावसाने तु किं 'सत्यस्य सत्य'मित्युच्येत । तस्माद्ब्रह्मावसानोऽयं निषेध इति सूत्रं व्याचक्रुः । तत् ब्रह्मास्ति चेत्, कुतो न गृह्यते इति शङ्कायां तदव्यक्तसूत्रम्, तस्य च, 'न चक्षुषा गृह्यते,' 'स एष नेति नेत्यात्मा,' 'अगृह्यः,' 'यदा ह्येवैष एतस्मिन्नदृश्ये,' 'यत्तददृश्यमग्राह्यम्,' 'अव्यक्तोऽयमचिन्त्योऽय'मिति विषयवाक्यानि धृत्वा, सर्वसाक्षित्वादिनिन्द्रियग्राह्यमिति व्याख्याय, 'अपि संराधन'सूत्रे भक्तिध्यानप्रणिधानाद्यनुष्ठानरूपसंराधनेन 'कश्चिद्द्वारः प्रत्यगात्मानमैक्षत्,' 'ज्ञानप्रसादेन विशुद्धसत्त्व' इत्यादिश्रुत्यनुरोधेन अव्यक्तस्यापि ब्रह्मणो दर्शनमङ्गीकृत्य, ननु संराध्यसंराधकभावाभ्युपगमात् परेतरात्मनोरन्यत्वं स्यादिति शङ्कायां तन्निषेधाय 'प्रकाशादिवच्चावैशेष्यं प्रकाशश्च कर्मण्यभ्यासा'दिति सूत्रमवतार्य, यथा प्रकाशाकाशशर्पादयोऽङ्गुलिकरकोदकादिषु कर्मसूपाधिभूतेषु सविशेषा इवावभासन्ते, न च स्वाभाविकीमविशेषात्मतां जहति, एवमुपाधिनिमित्तं एवायमात्मभेदः, स्वतस्त्वैकान्त्यमेव । तथाहि वेदान्तेष्वभ्यासेनासकृञ्जीवब्राह्मणोरभेदः प्रतिपाद्यत इति व्याख्याय, 'अतोऽनन्तेन तथाहि लिङ्ग'मिति सूत्रं च अभेदस्य स्वाभाविकत्वात् भेदस्य चाविद्याकृतत्वाद्विद्यया अविद्यां विभूय जीवः परेणानन्तेन प्राज्ञेनैक्यं गच्छति । तथाहि लिङ्गम् । 'स यो ह वैतत्परमं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति, ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येती'त्यादीनि व्याख्याय, स्वमतशुद्धये तस्मिन्नेव संराध्यसंराधकभावे मतान्तरोपन्यासायाहिकुण्डलादिसूत्रद्वयमित्येवं तदवतार्य, 'ततस्तु तं पश्यते निष्कलं ध्यायमानः,' 'परात् परं पुरुषमुपैति रश्मिः ।

भूय' इति व्याकरोति स्म किञ्चेति । 'अन्यत्परमस्ती'ति श्रुतिस्तत्रत्या । अभावावसाने वासनावसानेऽप्यभावो वासनायामवसानं यस्य निषेधस्य तस्मिन्सति । ब्रूयादिति । किमः प्रश्ने प्रयोगात्प्रश्नं ब्रूयात् । अतोपीति । वीप्सया प्रतिषेधात् । तन्मेवेति । एतन्निर्वचनस्याप्रे दर्शनादेवकारः । श्रुतिस्तु 'नेति नेति नद्येतस्मादिति नेत्यन्यत्परमस्मीति प्राणा वै सत्यं तेषामेष सत्य'मिति । 'नद्येतस्मादिति' 'नेत्यन्यत्परमस्ती'ति द्वितीयपाठः । दर्शयतीति । श्रुतिः । नामधेयविषयं यथा तथाहुः अथेत्यादि । तत् इत्यस्यार्थः आनन्तर्येऽयशब्दः । तदनन्तरम् । हीति चकारार्थः । ब्रवीति भूयो ब्रवीति । तच्चेति । सत्यत्वम् । वीप्सापक्षे ब्रह्मावसानं तस्मिन् । ब्रह्मण्यवसानं यस्य निषेधस्य तस्मिन्सत्युपपद्यते । सत्वेति । सर्वेषां साक्षित्वात् । इत्यादीति । 'ततस्तु तं पश्यते निष्कलं ध्यायमानः' इति । परेति । परं च इतरात्मा चेति तयोः । प्रकाशेति । आदिना चन्द्रः । अङ्गुलीति । आदिना आदर्शः । यथासंख्यमधिकरणानि । कर्मस्विति । कर्मणीति सौत्रपदार्थः । अस्य विवरणमुपाधिविति रूढ्या । सविशेषा इति । विशेषा अङ्गुल्यादयः तैः सह समाना वा सविशेषाः । एषेति । 'मृत्योः स मृत्युमाप्नोती'ति श्रुतेरेवेति । ऐकात्म्यमेवेति । 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवामू'दिति श्रुतेरेवकारः । अभ्यासा-

भाष्यप्रकाशः ।

दिव्यम्', 'यः सर्वाणि भूतान्यन्तरो यमयती'त्यादौ ध्यातृध्येयत्वद्रुद्रदृष्टव्यत्वाभ्यां गन्तृगन्तव्यत्वेन नियन्तृनियन्तव्यत्वेन च भेदो व्यपदिश्यते । 'तत्त्वमसि' 'अहं ब्रह्मासि', 'एष त आत्मा सर्वा-न्तर एष त आत्मान्तर्याम्यमृत' इत्यभेदश्च । एवमुभयव्यपदेशे सति यद्यभेद एकान्त एव गृह्यते, तदा भेदव्यपदेशो निरालम्बन एव स्यात् । अतो यथा अहिरित्यभेदः, कुण्डलाभोगप्रांशुत्वादी-नीति भेदः, एवमिहापि उभयव्यपदेशदर्शनादङ्गीकर्तव्यः । अथवा । यथा सौर्यः प्रकाशस्तदाश्रयश्च सूर्यो नात्यन्तमिषौ, उभयोस्तेजस्त्वाविशेषात्, अथ च भेदव्यपदेशमाजौ भवतः, एवमिहापीतिव्याख्याय, ततः, पूर्वबद्धेत्यादिष्वत्रद्वयं सिद्धान्तीयत्वेनाभिप्रेत्य, यथा वा, 'प्रकाशादिवच्चावैशेष्य'मिति सूत्रे पूर्वमुपन्यस्तं तथैवैतद्भवितुमर्हति । तथा सत्यविद्याकृतत्वाद्बन्धस्य विषया मोक्ष उपपद्यते । यदि पुनः परमार्थत एव बद्धः कश्चिदात्माऽहिकुण्डलन्यायेन परमात्मनः संस्थानभूतः प्रकाशाश्रय-न्यायेन वा एकदेशभूतोऽङ्गीक्रियते, तदा बन्धस्य पारमार्थिकत्वेन तिरस्कर्तुमशक्यत्वान्मोक्षशास्त्र-वैयर्थ्यं स्यात् । श्रुतिश्च भेदाभेदौ न तुल्यबद्धव्यपदिशति, किन्त्वभेदं प्रतिपाद्यत्वेन निर्दिशति । भेदं तु पूर्वप्रसिद्धमेवावबुद्धव्यर्थान्तरविवक्षया । किञ्च । 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टे'त्यादिना चेतना-न्तरं निषेधति, 'अथात आदेशो ने'ति, 'तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपर'मित्यादिना च प्रपञ्चम् । अतोऽ-न्यनिराकरणाद्ब्रह्ममात्रपरिशेषणाच्च 'प्रकाशादिवच्चावैशेष्य'मितिसूत्रोक्त एव सिद्धान्त इत्याहुः ।

तदसङ्गतम् । तद्रीतिके प्रथमद्वयव्याख्याने मूर्तामूर्तप्रतिषेधस्य 'प्रकृतं प्रतिषेधती'त्येताव-तैव सिद्धेरेतावन्वमित्यस्य, एतावन्वपदादरे च प्रकृतपदस्य वैयर्थ्यप्रसक्तेर्दुर्निवारत्वात् । एताव-न्वमिति त्वप्रत्ययस्य भावेऽनुशिष्टत्वेन एतावता परिच्छिन्नस्य मूर्तामूर्तलक्षणरूपद्वयस्य तेन पदे-नालाभात् । त्वस्य षष्ठ्यन्तादनुशिष्टत्वेन तृतीयान्तादभवनेनापि तथात्वाच्च । अथ तन्न विग्रहवा-क्यम्, किन्त्वर्थमात्रकथनमित्युच्यते, तदापि रूपद्वयात्मकस्य सर्वस्य प्रपञ्चस्य परिच्छिन्नान्तनिवे-रक्षिणः ।

दिति सौत्रं पदं व्याकरोति स्म तथाहीति । अविद्यां विधुयेत्यावरणभङ्गः । तद्व्यवहार्येति । सूत्रद्वय-मवतार्य । एषेति । आलम्बनयोगव्यवच्छेदकः । अतो यथेति । रज्जुरहिरित्यभेदः । अहेः कुण्डलमा-भोगो रज्जुः । प्रगतः अंशुः प्रांशुः तत्त्वम् । उभयेति । भेदाभेदव्यपदेशदर्शनात् । प्रकाशाश्रयसूत्रव्या-ख्यानमाहुः अथचेति । भेदव्यपेति । सूर्यस्य प्रकाश इति प्रयोगादिति भावः । अभिप्रेत्येति । इत्याहुरित्यनेनान्वेति । कथं सिद्धान्तत्वेनाभिप्रेतत्वमित्यतः पूर्वसूत्रीयमाध्यं प्रक्षिपन्ति स्म यथा वेति । इतीति । इति पूर्वं तस्मिन्सूत्रे उपन्यस्तमितियोजना । एतदिति ब्रह्म । बन्धस्य भेदस्य । मोक्षोऽभेद उपपद्यते । संस्थानेति । ध्यातृध्येयादिभावात्तथा । एकदेशेति । भेदव्यपदेशमाक्त्वपक्षे ब्रह्मण एकदेशमृतः । भेदं त्विति । ध्यातृध्येयभावाद्भेदं तु पूर्वं अविद्यावस्थायां प्रसिद्धम् । एषेति । सार्वत्रिकत्वादेवेति । अन्विति । सिद्धस्य कथनमनुवादः । अर्थोऽभेदः अन्योर्थः भेदः अर्थान्तरं तस्य विवक्षया । प्रतिषेधसूत्रार्थमाहुः किञ्चेति । एषेति । अपिसंराधनसूत्रोक्तस्य सिद्धान्तत्वयोगव्यव-च्छेदकैवकारः । ननु प्रकृतं मूर्तामूर्त एतावत्त्वं यत्पदं इत्येवमेतावत्त्वपदादरे तस्य तद्वाच्यत्वे लक्षणायाः क्वचित् सिद्धत्वेनादोषादूषणान्तरमाहुः प्रकृतपदस्येति । मूर्तामूर्तेति । भावप्रत्ययरहितस्य । तेनेति । भावप्रत्ययसहितेन । तृतीयान्तादिति । एतावता मूर्तामूर्तेन भावः प्रकृतजन्यबोधे प्रकारः एतावत्त्वम् । प्रकृतेन मूर्तामूर्तेन विशेषणेन जन्यो नेति नेतीत्युक्तप्रश्नविशेष्यकबोधः तत्र प्रकारः । तथात्वादिति । तेन पदेनालाभात् । अथेति । मित्रप्रक्रमे । तत् एतावत्ताभावः । तदित्यव्ययात् । एतावतोर्भाव

भाष्यप्रकाशः ।

आदेतावतेत्यत्राभिप्रेतस्य परिच्छेदकस्यालामेनासङ्गतिः । नच लौकिकप्रमाणमेव तथेति वाच्यम् । जन्मादिद्वयप्रव्याख्याने 'मनसाप्यचिन्त्यरचनारूपस्ये'ति खोक्तस्य प्रपञ्चविशेषणस्य विरोधेन तथा वक्तुमशक्यत्वाच्च । किञ्च, अत्र मूर्तामूर्त रूपद्वयं यत्प्रकृतत्वेन विवक्षितं तत्राप्रधान्यमालम्ब्य । तत् तस्य किं स्वेन रूपेण ब्राह्मणरूपत्वेन वा । नाद्यः । ब्रह्मणो रूपे इति विशेषणवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । द्वितीये तु ब्रह्मण एव प्राधान्यम् । ब्रह्मपरिचायनार्थमेव रूपद्वयस्य कथनात् । ब्रह्मण एवात्रोपदेश्यत्वाच्च । नच सम्बन्धवृत्त्यन्तपदेन बोधनाद्ब्रह्मणोऽप्राधान्यमिति युक्तम् । 'राहोः शिर' इति-वदभेदेपि षष्ठीभवनेन सम्बन्धवृत्त्या प्राधान्याभावात् । 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वा'नित्यत्र स्वयमप्यभेदे षष्ठ्याः स्वीकृतत्वात् । कार्ये कारणानन्यत्वस्य भगवता सूत्रकारेणोक्ततया 'द्वे वा व ब्रह्मणो रूपे' इत्यत्र ब्रह्माभिधे रूपे इत्यर्थस्य वक्तुमुचितत्वाच्च । अतो ब्रह्मणः प्राधान्यस्याविधातात् 'ब्रह्म ते ब्रवाणी'ति वाक्योपन्यासेन स्वयमेवोपक्रान्तत्वाङ्गीकारादत्रे उपदेश्यत्वाच्च ब्रह्मणः प्रकृतत्वसिद्धौ तस्मिन्नेतावत्त्वं परिच्छिन्नत्वं प्रतिषेधतीत्येव व्याख्यातव्यम् । एतावच्छब्दस्य परिच्छिन्नवाचकतायाः प्रसिद्धत्वात् । तथाच मूर्तामूर्तमात्रत्वं ब्रह्मणि नास्तीत्यर्थः सिध्यति, न तु प्रकृतं यदेतावता परिच्छिन्नमिति सिध्यति । एवञ्च, 'नेति नेती'ति श्रुतिव्याख्याने नञ्द्वयेन यथासंख्यं मूर्तामूर्तनिषेधे वासनाज्ञेयात् तद्विहाय भूतराशिवासनाराशयोनिषेधाङ्गीकारे परिगणितनिषेधेन, यदि नेदं ब्रह्म, किमन्यद्ब्रह्मेति शङ्कापत्तेस्तदपि विहाय वीप्सया यावद्विषयजातनिषेधो यदङ्गीकृतः, सोपि तथा । भूतराशिनिषेधे कैश्चित्कादेव वासनाराशिनिषेधसम्भवेन तदर्थं निषेधापेक्षामावात् । त्यक्ते यथासंख्ये वासनानिषेधावतारकप्रमाणाभावात्, वासनाया अनुक्तत्वेन तभिषेधस्याप्ययुक्तत्वाच्च । अत एव न यावन्निषेधोपि युक्तः ।

यदपि 'न ह्येतस्मा'दिति 'नेत्यन्यत् परमस्ती'त्यस्य योजनाद्वयम् । तत्र प्रथमयोजनायां निषेध-वीप्सया ब्रह्मव्यतिरिक्ताभाव उच्यते, न पुनर्ब्रह्माभावः, तदेव दर्शयति 'अन्यत्परमस्ती'ति व्याख्यातम् ।  
रश्मिः ।

एतावत्त्वमिति षष्ठ्यन्तविगृहीतस्यार्थमात्रकथनम् । अभीति । अवेदसंसर्गोपाभिप्रेतस्य मूर्तामूर्तरूपस्य परिच्छेदकस्यालामेन एकस्य परिच्छेदकपरिच्छिन्नभावायोगात् परिच्छिन्नपरिच्छेदकभावासंगतिरित्यर्थः । लौकिकेति । यादृशपरिच्छेदकेन मूर्तामूर्तेन यादृशं मूर्तामूर्तं परिच्छिन्नमिति लौकिकप्रमाणं चक्षुरादि तदैव नतु अलौकिकं प्रमाणं तथा संगतिप्रयोजकम् । भाष्ये प्रकृते ब्रह्मणि यदेतावत्त्वं लौकिकधर्मवत्त्वं तत्समर्थयितुमाहुः किञ्च, अत्रेति । प्राधान्येति । मूर्तामूर्तयोः प्राधान्यमालम्ब्य तत्तस्य प्राधान्यं तस्य मूर्तामूर्तस्य । स्वेन मूर्तामूर्तरूपेण । ब्राह्म(ण) इति । मूर्तामूर्तब्रह्मणमिति ब्रह्मसम्बन्धिविशेषणरूपत्वेन । विशेषणस्य ब्रह्मणो वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । ब्रह्मण एवेति । नतु मूर्तामूर्तयोरिति मूर्तामूर्तान्ययोगव्यवच्छेदक एवेति । एवेति । प्रसिद्धेरेवकारः । ब्रह्मण एवेति । 'द्वे वा व ब्रह्मणो रूपे' इत्युपक्रमात् । 'तेषामेष सत्य'मित्युपसंहाराच्चैवकारः । स्वयमिति । श्रुत्या । तदनन्यत्वसूत्रकारेण । ब्रह्म ते ब्रवाणीत्यादि । तथाच तद्भाष्यं प्रकृतसूत्रस्यम् । 'ब्रह्म ते ब्रवाणी'त्याद्युपक्रमविरोधात् । 'असन्नेव स भवति असद्ब्रह्मेति वेद चे'दित्यादिनिन्दाविरोधादिति । अत्र इति । उपसंहारे 'तेषामेष सत्य'मित्यनया । प्रतीति । प्रतिषेधत्येवेति व्याख्येयम् । अयोगव्यवच्छेदक एवकारः । एतावतेति । परिच्छिन्नत्वेन धर्मेण परिच्छिन्नं ब्रह्मेत्यर्थः । स्वयम् इति । वासनानिषेधापेक्षामावात्त्यक्ते द्वितीयपक्षोक्ते यथासंख्ये । यद्वा । पूर्वप्रतिषेधो भूतराशि निषेधत्युत्तरस्तु वासनाराशिमिति । अत एवेति । भूतराशिनिषेधेन कैसुति-



भाष्यप्रकाशाः ।

तदपि तथा । ब्रह्मव्यतिरिक्तनिषेधोत्तरं ब्रह्मसत्ताप्रदर्शनस्य अन्यदस्तीत्येतावतैव सिद्ध्या परपदवैयर्थ्यापत्तेः । अतो व्यतिरिक्तनिषेधेनाव्यतिरिक्तत्वं सर्वस्य स्वीकृत्य तावन्मात्रत्ववारणाय परं ब्रह्मान्यदस्तीत्यङ्गीकारवमित्येव युक्तम् । द्वितीययोजनायामपि परपदवैयर्थ्यं पूर्ववदेव । तदर्थं परपदमुत्कृष्टार्थकतया व्याख्येयम् । तत्र चाभावावसान एव निषेधः सिध्यतीति ब्रह्मसत्तासाधनाय, 'ततो ब्रवीति च भूय' इति सूत्रांशं नामधेयविषयत्वेन योजयित्वा, नामधेयेन तत्सत्तां साधयित्वा, निषेधस्य ब्रह्मावसानत्वमुपपादितम् । तदपि तथा । नामधेयाङ्गीकारे तद्वत्तासिद्ध्या यावद्विशेषशून्यत्वप्रतिज्ञाहानिप्रसङ्गात् । नामधेयकथनमात्रेणैव तत्सत्तासिद्धेताभिर्वचनश्रुतिवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । तदादरे च 'चक्षुषश्चक्षु' रित्यादिवभियामकत्वतन्मूलरूपत्वयोः सिद्ध्या प्रतिज्ञाहानितादवस्थ्याच्च । एवं तदव्यक्तादिद्वयत्रयेपि यदि ब्रह्मणो दृश्यत्वादृश्यत्वयोर्द्वयोरपि स्थापनम्, तदा तु विरुद्धधर्माश्रयत्वापत्तिः । यदि च साधनाभ्यासपाकवशात् दृश्यत्वम्, तदभावे अदृश्यत्वमिति व्यवस्था, तदापि दृश्यत्वस्य प्रामाणिकत्वे 'यतो वाच' इत्यादिश्रुतिविरोधतादवस्थयम् । अप्रामाणिकत्वे च 'कश्चिद्दीर' इत्यादिश्रुतेस्तदुक्तसाधनानां च वैयर्थ्यम् । अपिसंराधनसूत्रस्य च, न हि तेन कश्चिर्निर्णयः सिध्यति, अपि तु ब्रह्मणो दृश्यत्वबोधनेन, जीवब्रह्मणोः संराधकसंराध्याभावाद्भेदबोधनेन च संशयस्यैवोत्त्थिरिति । यदपि प्रकाशादिवत्सूत्रे जीवब्रह्मणोरभेदं युक्त्या व्याख्याय तत्र प्रमाणपेक्षयां वेदान्तेषु जीवप्राज्ञयोरभेदप्रतिपादनाभ्यासो हेतुत्वेन व्याख्यातः । सोपि शिथिलः । सौत्रस्याभ्यासपदोक्तस्य हेतोरवैशेष्ये कर्मणि प्रकाशे च साधारण्येनोक्ततया

रक्षितः ।

कन्यायादेव । यावन्निषेध इति । तृतीयवीप्सापक्षोक्तः । तथेति । अयुक्तम् । सर्वस्येति । मूर्तामूर्त-प्रपञ्चस्य । तावदिति । प्रपञ्चमात्रत्ववारणाय । इत्येवेति । 'भायावादमसच्छास्त्र'मिति पाशात् । पूर्ववदेवेति । अन्ययोगव्यवच्छेदकः । तदर्थमिति । परपदवैयर्थ्यपरिहारार्थम् । तत्र चेति । द्वितीययोजनायाम् । अभावावसान इति प्रथमान्तम् । नेति न इत्येवमभावे पर्यवसानम् । निषेधोऽभावापर्यवसानः । एवकारस्तु यदा पुनः श्रुत्यक्षराण्येवं योज्यन्ते । नञ्छास्त्रादिति नेति । नहि प्रपञ्चनिषेधरूपादेशनान्यत्परं ब्रह्मण आदेशनं नास्तीति तदीयग्रन्थात् । तत्सत्तामिति । ब्रह्मसत्ताम् । तथेति । अयुक्तम् । नामधेयेति । मात्राच 'ततो ब्रवीति च भूय' इति नामधेयवाचकेतरस्याः 'सत्यस्य सत्य'मित्यस्य व्यवच्छेदः । एवेति । मात्रजर्षानुवादः । तत्सत्ता ब्रह्मसत्ता तस्याः सिद्धेः । तन्निर्वचनेति । 'सत्यस्य सत्य'मिति श्रुतिवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । तदादर इति । निर्वचनादरे । नियामकेति । सत्यमूलत्वं तन्मूलत्वम् । प्रतिज्ञेति । अरूपत्वसूत्रोक्ता । इत्यादीति । 'कश्चिद्दीरः प्रत्यगात्मानमैश्व-दावृत्तचक्षुरमृतत्वमिच्छन्' इति श्रुतेः । तद्युक्तेति । धीरवृत्तचक्षुष्ट्वदीनाम् । संशयस्यैवेति । परेतरात्मनोरन्यत्वसंशयस्य । एवकारो व्याख्यानात् । अभेदेति । ज्योतिर्ब्रह्मणे 'यथा प्रियया स्त्रिया संपरिष्वक्तो न बाह्वं किञ्चन वेद नान्तरमेवमेवाय'शरीर आत्मा प्राज्ञेनात्मना संपरिष्वक्तो न बाह्वं किञ्चन वेद नान्तर'मिति । 'अत्र पिताऽपिता भवती'त्यादि । 'यद्देतन्न पश्यति पश्यन्वैतद्गृह्यं न पश्य-ती'ति अभेदप्रतिपादनाभ्यासः । वक्ष्यमाणवृत्तौ तु 'तत्त्वमसी'त्याद्यभेदश्रुत्यभ्यासादित्यर्थ उक्तः । अबै-शेष्य इत्यादि । वैशेष्ये अभेदे कर्मणि आत्माभिध्यानज्ञानादौ कर्मण्युपाधौ । उक्ततयेति । तथाच वृत्तिः । यथा सौरः प्रकाश आकाशो वाङ्मल्याद्युपाधौ कर्मणि भिन्न इव वक्र इव भाति, वस्तुतस्त्वेक-रूपः, तद्वत्प्रकाशे आत्माभिध्यानज्ञानादौ । कर्मण्युपाधौ । भिन्न इव वक्र इव भाति, वस्तुतस्त्ववैशेष्य-

भाष्यप्रकाशः ।

जीवप्राज्ञाभेदाभ्यास एव नियमने प्रमाणानुपलम्भात् । वेदान्तेषु तयोरभेदस्येव भेदस्याप्यभ्यास-  
दर्शनाच्च । यदप्युभयव्यपदेशादिसूत्रद्वयमेकदेशिमतीयत्वेन व्याख्याय, 'पूर्ववदे'ति सूत्रव्याख्याने  
तद्व्यपद्युक्तम् । जीवात्मनः परमात्मसंस्थानभूतत्वे एकदेशभूतत्वे वाङ्गीक्रियमाणे बन्धस्य पारमा-  
र्थिकत्वेनातिरस्कार्यत्वापत्त्या मोक्षशास्त्रवैयर्थ्यमिति । तदपि तथा । 'बहु स्यां प्रजायेये'तीच्छाम्यां  
भेदस्यागन्तुकत्वावगमाद्बन्धस्य पारमार्थिकत्वेपि तथात्वात् पल्यूलनेन वक्ष्यमालिन्यस्येव शास्त्री-  
यसाधनैर्बन्धनाशसम्भवेन शास्त्रवैयर्थ्याभावात् । एवं प्रतिषेधसूत्रे 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टे'ति चेतना-  
न्तरनिषेधो य उक्तः, सोपि द्रष्टृब्रह्माभिन्नत्वं वदति, न तु ब्रह्मणो द्रष्टृभिन्नत्वम्, अतो न तद्व्यव-  
सायसाफल्याय । 'नेति नेती'ति वाक्यं 'तदेतद्ब्रह्मापूर्वं'मिति वाक्यं च यथायथं प्रपञ्चस्य ब्रह्माभि-  
न्नत्वं ब्रह्मणः सर्वाकारत्वं च वदतीति प्रागेवोपपादितम् । अतोऽन्यनिषेधो यो वर्तते, स सर्वं  
ब्रह्मणोऽन्तर्निवेशयेतरं निषेधति, न तु सर्वं मिथ्याकृत्येति सुधीभिरवधेयम् ।

भास्कराचार्यास्तु । विश्वतिसूत्रमेकमेवाधिकरणमङ्गीकृत्य, सगुणासु शाण्डिल्यविद्यादिषु  
सगुणोपासितस्य प्रतिप्रकरणं चोदनासामर्थ्येन निर्णीतत्वात् तत्र नायं विचारः, किन्तु निर्गुणब्र-  
ह्मचोदनार्था साकारं निराकारं च ब्रह्मोपास्यम्, उतैकतरमिति जिज्ञासायाम्, यथास्थितवस्तुपासनस्य  
युक्तत्वात् कारणात्मना प्रपञ्चात्मना चावस्थितमुपास्यमिति प्राप्तेऽभिधीयते । नोभयलिङ्गमुपास्यम् ।  
कृतः । अस्पृलादिवाक्यैः समस्तप्रपञ्चाकारस्य निवर्तितत्वात् । स्वतश्च कारणस्य कूटस्थनित्यसैक-  
स्याद्वितीयत्वात् । पाश्चात्यस्य कार्यरूपस्य कादाचित्कत्वात् । ननु कारणस्य विकारात्मकत्वा-  
रदिमः ।

रूपत्वमेवात्मनः । कुतः । अभ्यासात् । 'तत्त्वमसी'त्याद्यभेदश्रुत्यभ्यासादित्यर्थ इति । अवैशेष्ये दार्ष्ट-  
न्तिके यः स दृष्टान्तयोरपीति । एवेति । ननु कर्मप्रकाशयोरित्येवकारार्थः । तयोरिति । जीवप्राज्ञयोः ।  
भेदस्यापीति । अपिसंराधनसूत्रेऽस्मद्भाष्योक्तरीत्याभ्यासदर्शनात् । परमात्मनेति । अहिकुण्डल-  
न्यायेन परमात्मनः संस्थानभूत इत्युक्तप्रकारेण । प्रकाशाश्रयन्यायेन एकदेशभूतत्वे । पारमार्थि-  
कत्वेनेति । संस्थानभूतस्यैकदेशभूतस्य परमार्थस्य धर्मः पारमार्थिको बन्ध इति । तथेति । स्थितम् ।  
तथात्वादिति । तिरस्कार्यत्वात् । पल्यूलनेनेति । वक्ष्यमालिन्यनाशसाधनेन । बन्धनाशेति ।  
बन्धतिरोभावसम्भवेन । अतो ब्रह्मणोऽन्यो भिन्नो न द्रष्टास्तीति योजनामाहुः स्तोपीति । 'अधिकं तु  
भेदनिर्देशा'दिति सूत्रादाहुः नत्विति । तद्व्यवेति । ब्रह्माद्वितीयत्वरूपफलेन सर्वमिथ्यात्वव्यवसायस्य  
साफल्यं मिथ्या तस्मा इत्यर्थः । प्रागेवेति । 'दर्शयति चे'ति सूत्रे ब्रह्माभिन्नत्वं स्पष्टम् । 'तदेतद्ब्रह्मे'-  
त्यपि तत्र स्पष्टम् । अन्तरिति । 'स्वष्टमिदमापीये'ति वाक्यात् । इतरमिति । प्रपञ्चम् । सुधीभि-  
रिति । शोभना ब्रह्मणोपनाभावेन मोक्षार्था धीर्येषां तैः ।

विंशतीति । 'न स्थानतोपी'तिसूत्रमारभ्य 'प्रतिषेधाच्चे'त्यन्तम् । एवेति । न तु द्वयमिति  
द्वययोगव्यवच्छेदक एवेति । शाण्डिल्येति । छान्दोग्यप्रपञ्चमप्रपाठकेऽस्ति 'सर्वं खल्विदं ब्रह्मे'त्यादि-  
शाण्डिल्यविद्या । 'इति ह स्माह शाण्डिल्यः शाण्डिल्य'इति श्रुतेः । आदिना कोशविज्ञानम् । 'अन्त-  
रिक्षोदरः कोश'इत्यादिश्रुतेः । तदग्रे कोशविद्या । तदग्रे यज्ञसम्पादनं 'पुरुषो वाव यज्ञ' इत्यादिना ।  
षोडशेति । 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपासीते'त्यत्रोपासीतेत्युपासनाचोदना । कोशविज्ञाने  
चोदना । 'सामवेदं प्रपद्य' इति लेडाश्रयणात् । 'य एवं वेदे'ति यज्ञसम्पादने चोदनालेडाश्रयणात् । नोभ-

## भाष्यप्रकाशः ।

द्विकारपरित्यागे कारणस्वरूपस्यापि त्यक्तत्वात् कारणत्वेनोपासनमपि हीयेतेति चेत्, नेत्युच्यते । न पृथिव्यादिस्थानतोपि परस्योभयलिङ्गता । ब्रह्मणः स्वतोऽभिन्नत्वात् । स्थानकृतस्य रूपस्य चागन्तुकत्वात् । ब्रह्मात्मको हि नामरूपप्रपञ्चः, न प्रपञ्चात्मकं ब्रह्म । यथा सद्युद्रात्मकः फेनतरङ्गादिः, न तदात्मकः सद्युद्र इति । कथं पुनर्गम्यते, सर्वत्र, वेदान्तेषु, 'अशब्दमस्पर्शम्,' 'स एष नेति नेत्यात्मा,' 'अस्थूल'मित्यादिषु भूतभौतिकनिराकरणात् । नचैतैः प्रपञ्चस्य मायामात्रत्वप्राप्तिः । कारणे कार्यरूपं अनेकविधं नास्तीत्येतावदवधारणेनैव वाक्योपपत्तेः प्रपञ्चाभावस्य प्रतिपत्तुमशक्यत्वादित्येवं प्रथमद्वयं व्याख्याय, 'न मेदा'दितिद्वये प्रथमं नकारमपठन्तः, 'सर्वाणि भूतानि सर्व एवात्मानः समर्पिता' इति श्रुतेर्नेमिस्थानीयेन ब्राह्मप्रपञ्चेन वेष्टितानामरस्थानीयानां विज्ञानात्मनान्तरतमे रथचक्रनामिस्थानीये परमात्मनि समर्पणाद्भेदोऽवगम्यते, अतो भोग्यभोक्त्राकारवदुपास्यमिति द्वात्रांशेनाशङ्क्य, 'न प्रत्येकमतद्वचना'दित्यनेन मधुविद्यायां प्रत्युपाधि मेदवचनामावाद्यत्र सर्वेषां चेतनाचेतनानामेकीभावः, स एव परमात्मा ज्येष्ठत्वेनोपदिश्यत इति व्याख्याय, तन्मात्रद्वये चैतन्यमात्रं ब्रह्मेति व्याख्याय, 'ब्रह्मायाति प्रपञ्चोऽयं रूपं हित्वा तु वैकृतम् । जहाति कठिनावस्थां जलधौ लवणं यथा । चेतनेऽचेतनं क्षिप्तममेदाचेतनीमवेत् । उपायां वस्तु विन्यस्तं तत्सर्वं लवणीमवेत्' इत्येतावदधिकशुक्त्वान्यानि सूत्राणि शङ्कराचार्यवत् व्याचक्रुः । ततः प्रकृतैतावच्चद्वये च प्रकृतस्य पुरुषस्य यदेतावच्चं मूर्तामूर्तोपाधिपरिच्छिन्नत्वं तत्प्रतिषेधति, ततो निर्विकल्पकं परिशिष्टं ब्रह्म भूयः पुनर्भवीति, अन्यत् परमस्तीति व्याख्याय, शङ्कराचार्योक्तामधिकरणान्तरकल्पनां सर्वोपनिषद्दस्यामप्युपनिषदि ब्रह्मण उपक्रमोपसंहारयोरव-  
रक्षिः ।

येति । कार्यकारणोभयलिङ्गम् । सूत्रं व्याचक्षते स्म न पृथिव्यादीति । अत्र मेदाभेदावेतन्मते ताव-  
नुसंधेयौ । स्वत इति । कारणात्मना । अभेदस्तु कटकं सुवर्णमितिवत् । रूपस्येति । कार्यरूपस्य ।  
कटकं सुवर्णं सुवर्णं कटकं नेति प्रतीत्याहुः ब्रह्मात्मक इति । तदात्मक इति । फेनतरङ्गबुद्बुदा-  
त्मकः । सर्वत्रेति सौत्रांशव्याख्या सर्वत्रेत्यादि । भूतभौतिकेति । मूर्तो शब्दस्पर्शौ वाप्याकाश-  
तन्मात्रारूपौ । भौतिकं स्थूलं वाप्याकाशरूपम् । तयोर्निराकरणात् । एतैरिति । मूर्तभौतिकनिराकरणैः ।  
अनेकेति । न एकविधं अनेकविधं शब्दतत्स्थूलाकाशविधं स्पर्शतत्स्थूलवायुविधं नास्ति, किन्तु शब्द-  
स्पर्शरूपं मूर्तसूक्ष्मरूपं कार्यरूपमिति । एवकारोऽन्ययोगव्यवच्छेदकः । 'अशब्दमस्पर्श'मित्यादिवाक्योप-  
पत्तेः । सर्वाणीति । मधुब्राह्मणस्था । एवात्मान इत्यत्र एते आत्मान इत्यपि पाठः । नेमी रथचक्रवलय-  
यम् । अरा वल्येऽर्पिताः स्थूलशलाकाः । रथचक्रेति । नामी रथचक्रपिण्डिका । भोग्येति । भोग्यः  
प्रपञ्चो नेमिः । भोक्तारो जीवा अराः । उपास्यं परमात्मा नामिः । इत्यनेनेति । सूत्रांशेन । प्रत्युपाधि-  
धीति । क्रियाविशेषणानां नपुंसकत्वमेकवचनान्तत्वं च । उपाधिपृथिव्यादि लक्ष्मीकृत्येति प्रत्युपाधि ।  
स एवेति । अत्रेति बोध्यम् । अन्ययोगव्यवच्छेदक एवकारः । आयातीत्यादि । आसमन्तादाभ्योति ।  
कठिनेति । पृथिव्यवस्थाम् । 'यत्कठिनं सा पृथिवी'ति श्रुतेः । उपाध्यामिति । रात्रौ कश्चित् ।  
अधिकरणान्तरेति । मूर्तामूर्तब्राह्मणं विषयः । सन्देहः ब्रह्म वा मूर्तामूर्तं वा प्रतिपाद्ये इति । मूर्तामूर्तं  
सत्यमित्युपसंहाराद्ब्रह्मणोऽप्रत्यक्षत्वाच्च प्रतिपाद्ये इति पूर्वपक्षः । ब्रह्मप्रतिपाद्यमुपक्रमस्यासम्भ्रातविरोधित्वात्  
ब्रह्मणोऽप्रत्यक्षत्वेपि शून्यवादप्रसङ्गादिति सिद्धान्तः । तदिदं नाधिकरणान्तरम् । तत्र तृतीयान्तं

भाष्यप्रकाशः ।

स्थानात् सन्देहानुत्पत्त्या निरस्य, शेषं शङ्कराचार्यवदेव व्याख्यातवन्तः ।

तथाच तन्मते कारणस्यावस्थाविशेष एव कार्यम् । तन्तुनामदृष्टान्तात् । अतो निमित्तव-  
शादेव नानाकारः । स यद्यसन्नेवोत्पद्यते, तदा असतः सत्तानिषेधकश्रुतिविरोधः । अतः सन्नेव  
निमित्तवशाद्भव्यते । कारणं च ब्रह्म यथाकाशोऽविक्रियमाण एव वायुजनकः, एवमविक्रिय-  
माणमेव प्रपञ्चजनकम् । तच्च कृत्स्नप्रसक्त्यादिदोषवारणार्थं श्रुतिबलादेव भगवता सूत्रकारेणाङ्गी-  
कृतम् । स्वयमपि तथैव व्याख्यातम् । निमित्तं चात्रेच्छैव । परिणतिश्च शक्तेरेव । शक्तिशक्तिम-  
तोर्नात्यन्तं भेदो गुणगुणिनोरिवेतरतराविनाभाषादिति तदनन्यत्वाधिकरणे व्युत्पादितम् ।

तत्रेदमवधेयम् । यदि श्रुतिबलादेवमवधारितम्, तदा ब्रह्मणि युक्तीनां लौकिकीनामकि-  
ञ्चित्करत्वादचिन्त्यसामर्थ्यं त्वङ्गीकृतमेव । तथा सति तेनैव विरुद्धधर्माभयत्वादोषपरिहारसिद्धौ  
कृतः कारणरूपस्य केवलनिर्विकल्पकत्वाग्रहः । नचाशब्दादिवाक्येभ्य इति युक्तम् । तेषां यथा  
भूतभौतिकनिराकरणेऽप्युभयलिङ्गताप्रतिपादकत्वं तथोपपादितत्वात् । नापि 'कश्चिद्दीर' इति  
वाक्यात् । 'तं यथा यथोपासत' इति श्रुत्या तादृगुपासकेन तथादर्शनेपि तेन लिङ्गान्तरबाधसा-  
शक्यवचनत्वात् । सूत्रस्येन केवलेन सर्वत्रेतिपदेन भूतभौतिकनिराकरणत्वात्मकस्य हेतोरलामात् ।  
मधुविद्यायामपि यत्रैकीभावस्तादृशरूपस्य ध्येयत्वोपदेशेपि 'तदेतद्ब्रह्मापूर्वं'मित्युपसंहारवाक्येपि  
रश्मिः ।

हेतुमाहुः सर्वैत्यादिना सन्देहानुत्पत्त्येवन्तेन । यद्यप्यत्र गार्गीब्राह्मणेऽस्थूलादिवाक्यं पञ्चमप्रपाठ-  
कीयशाण्डिल्यविधादिषु 'सर्वकर्मा सर्वकाम' इति वाक्यम्, तथाप्यन्यसंग्रहाय सर्वत्वेनोपनिषद्ब्रूहीता ।  
अस्यामिति । मूर्तामूर्तब्राह्मणीयायामुपनिषदि । ब्रह्मण इति । 'द्वे वाव ब्रह्मणो रूपे' इत्युपक्रमः ।  
'तेषामेष सत्य'मित्युपसंहारः । रूपे वा रूपवद्देति सन्देहानुत्पत्त्या इति हेतुः । निरस्येति । विंशति-  
सूत्रात्मकाधिकरणमिति नवसूत्र्यामधिकरणत्वं निरस्य । एवेति । भास्करभाष्याभ्याससूचनेनान्ययोग-  
व्यवच्छेदक एवकारः । एवेति । दृष्टान्तसद्भावात् । निमित्तेति । क्रीडेच्छा निमित्तं तद्वशात् ।  
तन्तुनामवत् । एवेति । 'सदेव सोम्येदमग्र आसी'दित्यत्र सदितरव्यवच्छेदात् 'स ईक्षांचक' इत्यत्र  
निमित्तप्रदर्शनादन्ययोगव्यवच्छेदकैवकारः । असत्त इति । श्रुतिस्तु 'असन्नेव स भवति असन्नश्चेति वेद  
चे'दिति । एवेति । चिन्तामणिदृष्टान्तसत्त्वादेवकारः । तच्चेति । अविकृतत्वम् । आदिना 'निरवय-  
वत्वशब्दकोपो वा' । सूत्रेति । 'कृत्स्नप्रसक्तिनिरवयवत्वशब्दकोपो वे'ति सूत्रकारेण । स्वयमिति ।  
भास्कराचार्यैः । इच्छैवेति । श्रुतेरेवकारः । शक्तेरेवेति । निर्गुणत्वाच्छक्तिमतो योगस्य व्यवच्छेद-  
कैवकारः । तदेति । श्रुतिविचारकाले । एवेति । अवधारणेनैवकारार्येन हेतुना । अशान्द्रादीति ।  
अत्रैव पूर्वमुक्तेभ्यः । तेषामिति । इदमपि व्याख्यातम् । उपेति । दर्शयति चेति सूत्रोपन्यास एव  
पूर्वम् । भास्करभाष्योक्तेतरामप्याहुराशङ्काम् । नापीति । तादृगुपासकेनेति । तादृगिति रूढशब्दः ।  
महाभाष्ये तु सोयं स इव दृश्यमानस्तमिवात्मानं पश्यतीति कर्मकर्तारि व्युत्पत्तिर्दिशिता । सोयं तादृगुपासकः  
स इव आत्मदर्शिवि अन्यैर्दृश्यमानस्तमिवात्मदर्शिनमिव स्वात्मानं पश्यतीत्यर्थः । तादृगुपासकेन ।  
लिङ्गान्तरेति । निर्विकल्पकलिङ्गादन्यलिङ्गं सविकल्पकत्वलिङ्गं तस्य बाधस्य । अल्लाभादिति ।  
सूत्रस्य सारवद्विभक्तोमुखत्वादिति भावः । विकल्प इति चेदोम् । भगवत्क्रीडार्थत्वात्सर्वमतानाम् ।  
अपीति । अनेन यत्रैकीभावः, तत्रापि ध्येयत्वेन सर्वरूपत्वपर्यवसानम्भावना । उपेति । शङ्कराचार्य-

## भाष्यप्रकाशः ।

सर्वरूपत्वबोधनस्योपपादितत्वाच्च । एवं तन्मात्रसूत्रविषयवाक्येपि कृत्स्नपदादेवाकारलामो व्युत्पादित इति न तेनापि केवलनिराकारत्वसिद्धिरिति शाङ्करमतनिराकरणेदेवैतदपि निराकृतं बोध्यम् ।

विज्ञानभिधुस्तु । 'न स्थानतोपी'त्यादिचतुःश्रुत्या नित्यज्ञानेच्छादिमती ब्रह्मणो यान्तरङ्गशक्तिस्तद्धारकं ब्रह्मणो लक्षणमुच्यते, 'प्रकाशवच्चावैयर्थ्या'दित्याद्येकादशश्रुत्या जीवसाधारणं ब्रह्मस्वरूपमुच्यते, शेषैः सूत्रैस्त्वापादसमाप्तिं ब्रह्मप्रपञ्चयोर्भेदाभेदौ परीक्ष्येते इति प्रतिज्ञाय, परस्य परमात्मन उभयलिङ्गं ज्ञानाज्ञानरूपधर्मद्वयं यथोक्तजाग्रदाद्यवस्थासम्बन्ध इति यावत्, स स्थानतः अभिव्यक्तिस्थानभूतादुपाधेरपि न, किन्त्वविलुप्तोपाधित्वात् सदा सर्वसाक्षित्वसदैश्वर्यसदानन्दत्वाद्येकरूपत्वमेव, कुतः, सर्वत्र हि, हि यस्मात् सर्वत्रैव वस्तुनि अधिष्ठातृतया परस्तिष्ठति । 'यः सर्वसंस्तिष्ठन् सर्वमन्तरो यमयती'ति श्रुतेः । तच्च सर्वाधिष्ठानं साक्षित्वाद्यनित्यत्वे सति न सम्भवति, स्वाज्ञानकालीने कार्ये अधिष्ठानासम्भवादित्यर्थः । तथाचौपाधिकानेकरूपत्वाभावोपि परमात्मनो जीवव्यावृत्तं लक्षणम्, जीवे चाल्पं साक्षित्वादिकम्, तदप्यनित्यमिति व्याख्याय, द्वितीयसूत्रे च 'न भेदा'दिति पाठमङ्गीकृत्य, परस्य ब्रह्मण उभयलिङ्गत्वाभावो न घटते, माण्डूक्ये विश्वतैजसप्राज्ञतुरीयाभिधचतुष्पादकथने जाग्रदाद्यवस्थाभिर्ज्ञानाज्ञानरूपलिङ्गभेदभावणादिति चेत्, न, प्रत्येकमतद्वचनात्, 'नान्तःप्रज्ञं न बहिःप्रज्ञं नोभयतःप्रज्ञं न प्रज्ञानघनं न प्रज्ञं नाप्रज्ञं'मित्यादिना वाक्यशेषेण प्रत्येकं तत्तदवस्थावदन्यत्ववचनात् । अत्र 'नान्तःप्रज्ञं'मित्यनेन स्वभावस्थायाः प्रतिषेधः । 'न बहिःप्रज्ञं'मित्यनेन जाग्रदवस्थायाः । 'नोभयतःप्रज्ञं'मिति मोहावस्थायाश्चोक्तः । 'न प्रज्ञानघनं'मित्यनेनेच्छाकृत्यानन्दसम्भेदाजीवस्वरूपतो व्यावृत्तिरुक्ता । 'न प्रज्ञं'मित्यनेन चैतन्याश्रयत्वनिषेधः । 'नाप्रज्ञं'मित्यनेन सुषुप्तिमरणाद्यवस्थाः प्रतिषेधाः । अतो नावस्थाभिर्ब्रह्मण उभयलिङ्गत्वमित्यर्थं व्याख्याय, अग्निमन्त्रे चैतमेवावैयर्थ्यमुपष्टम्भ्य, नन्ववस्थावच्चतद्राहित्योस्तुत्येपि भावणे कथं तद्राहित्यवाक्यानामेव बलवत्त्वमवधारितमित्यत आह

रक्षिः ।

मतदुषकग्रन्थे उपपादितत्वात् । कृत्स्नपदादिति । तथाच भाष्यं 'स यथा सैन्धवघनोऽनन्तरोऽबाष्ठाः कृत्स्नो रसघन एवे'ति । एवेति । सद्यस्तादेवकारः । अन्तरङ्गेति । सदा सर्वसाक्षित्वादिरूपा वक्ष्यमाणा । तद्धारकं अन्तरङ्गशक्तिजनकसत्यादित्वम् । अत्राविभागाद्वैतमनुसन्धेयम् । 'यथा मधु मधु-कृतो निस्तिष्ठन्ती'ति छान्दोग्यीयद्वितीयोपदेशरूपम् । जीवेति । जाग्रदादीति । सुषुप्तावज्ञानम् । 'न किञ्चिदवेदिष'मिति प्रतीतेः । उपाधेरिति । अणुत्वोपाधेर्जीवस्येश्वरस्य महत्त्वोपाधेरपि न । सदेति । आदिना चित्तम् । एवेति । उभयलिङ्गयोगव्यवच्छेदकैवकारः । ज्ञानाज्ञानेति । विश्वतैजसौ ज्ञाने प्राज्ञोऽज्ञाने । वाक्येति । एकरूपत्वमुभयलिङ्गत्वं वेति सन्देहोऽयं वाक्यशेषः । अविभागाद्वैतभङ्गाशङ्कायां अविभागाद्वैतस्थापकः । प्रत्येकं अन्तःप्राज्ञादि लक्ष्मीकृत्य जाग्रदाद्यवस्थातद्गतोन्तःप्राज्ञादेरन्यत्वस्य भेदस्य वचनात् । मधुवदन्तःप्राज्ञाद्येकरूपमित्यर्थः । इच्छेति । प्रज्ञानमिच्छा करणव्युत्पत्त्याऽन्यैव व्युत्पत्त्या प्रज्ञानं कृतिः भावव्युत्पत्त्यानन्दः प्रज्ञानानां घनं सम्भेदो मिश्रणमिति यावत् । प्रज्ञानघनम् । जीवेति । विज्ञानघनात् । इत्यनेनेति । जानातीति ज्ञः प्रकषेण ज्ञः प्रज्ञ इति व्युत्पादितेन । चैतन्येति । ज्ञानस्य कृत्यनधीनत्वादाश्रये लक्षणा । सुषुप्तीति । सुषुप्तावज्ञानेऽप्रज्ञत्वम् । आदिना मूर्च्छं । उभयेति । किन्त्वेकरूपत्वम् । एवेति । नत्ववस्थावत्त्ववाक्यानाम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

‘अरूपवदेव ही’ति । हि यस्मात् अरूपवदेव ब्रह्म । मूर्तामूर्तब्राह्मणाज्जाप्रदाद्यवस्थाहेतुभूतरूपलक्ष्म-  
शरीरद्वयरहितमेव ब्रह्म प्रतिपच्यम्, कुतः, तत्प्रधानत्वात्, ‘ततो यदुत्तरतरं तदरूपमनामय’-  
मिति, ‘यन्मनसा न मनुते येनाहुर्मनो मतम्, तदेव ब्रह्म त्वं विद्मी’त्यादिश्रुतीनां तत्परत्वात्,  
अवस्थाधारैर्मनआदिकरणैः शून्यस्यैव ब्रह्मणः सम्यग्ज्ञानविषयत्वावधारणादित्यर्थः । अपिच, ‘अथात  
आदेशो नेति नेति, न ह्यस्मादिति नेत्यन्यत् परमस्ती’ति मूर्तामूर्तरूपाभावादेशस्यैव पारमार्थि-  
कत्वं वदति, तदेवश्रुमयलिङ्गत्वनिषेधेनैकमात्ररूपत्वश्रुपाधिसाधारण्येन लक्षणमुक्तमित्याह ।

तदसङ्गतम् । सर्वत्रेति पदेन सर्वाधिष्ठानश्रुतय एवाभिप्रेयन्त इत्यत्र गमकस्यानुपलम्भात् ।  
अथ जीवस्य पूर्वं निरूपितत्वात् तद्ब्रह्मण्यप्युभयलिङ्गत्वशङ्कायां तभिरासायास्य सूत्रस्य प्रवृत्त-  
त्वादर्थोदेव तस्य हेतोः प्राप्तिरिष्यते, तदाप्येतादृशैकलिङ्गत्वस्य ब्रह्मलक्षणत्वमात्रं युक्तम् । श्रुति-  
सिद्धत्वात् । न तु लक्षणस्योपाधिसाधारण्यमपि युक्तम् । परमेश्वरस्य कारणसत्त्वोपाधिकत्वे प्रमा-  
णानुपलम्भात् । पूर्वं स्वयमपि ‘न स्थानतोऽपी’त्यागामिसूत्रस्यैव प्रमाणत्वेनोपन्यस्तत्वात् । सर्व-  
कारणस्याद्वितीयस्य परस्य ‘सदेव सौम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्’, ‘तस्माद्वा एतस्मादात्मन  
आकाशः सम्भूतः,’ ‘यथा सुदीप्तात् पावकाद्विस्फुलिङ्गाः,’ ‘दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः स बाह्याभ्यन्तरो  
ह्यजः, अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रो ह्यक्षरात् परतः परः, एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि चै’त्या-  
दिषु श्रुतिषु, ‘तन्मायाफलरूपेण केवलं निर्विकल्पितम् । वाञ्छनोगोचरातीतं द्विधा समभव-  
द्बृहत् । तयोरेकतरो ह्यर्थः प्रकृतिः सोमयात्मिका । ज्ञानं त्वन्यतमो भावः पुरुषः सोऽभिधीयत’  
इत्यादिषु पुराणेषु च निरुपाधिकत्वेनैव सिद्धेश्च । कार्योपाधिरयं जीवः कारणोपाधिरीश्वर इत्यादीनि  
तु ब्रह्मविष्ण्वादिपराणि । तत्रत्येश्वरपदस्य परमेश्वरपरत्वे नियामकस्य तेष्वदर्शनात् । नच निरु-  
पाधिकस्य निर्धर्मकत्वम् । तस्य शाङ्करमतनिरास एव निरस्तत्वात् । न चारूपवत्त्वत्रविरोधः । रूपवद्वै-  
लक्ष्ण्यस्यैव तत्र बोधनेन रूपराहित्यस्य तत्राबोधनीयत्वात् । ‘आनन्दरूपममूर्तं यद्विमाति,’ ‘सच्चि-  
दानन्दरूपाये’त्यादिभिस्तत्र तद्रूपताया एव निर्धारणम् । नच ‘ततो यदुत्तरतरं तदरूप’मिति श्रुति-  
विरोधः । तदग्र एव ‘सर्वाननशिरोप्रीवः सर्वभूतगुहाशयः । सर्वव्यापी स भगवांस्तस्मात् सर्वगतः  
शिव’ इत्यस्य मन्त्रस्य दर्शनात् । नापि ‘यन्मनसा न मनुत’ इत्यस्याः । तत्राप्युपास्यरूपस्यैव ब्रह्म-

रश्मिः ।

एवेति । ‘नेति नेती’ति श्रुत्यैवकारः । तत्त इति । मूर्तामूर्तरूपद्वयात् । शून्यस्यैवेति । अशून्य-  
योगव्यवच्छेदकः । एवेति । मूर्तामूर्तरूपयोगव्यवच्छेदकैवकारः । एवेति । सर्ववाक्ययोगव्यवच्छेद-  
कैवकारः । पूर्वमिति । प्रथमपादे । पूर्वाध्याये वा । अर्थादेवेति । सङ्कुचितहेत्वाश्लेषपादेव । एवकारः  
सर्वत्र शब्दशक्तियोगव्यवच्छेदकः । उपाधीति । एकरूपत्वोपाधिसाधारण्यमित्यर्थः । प्रमाणानुपलम्भं  
दर्शयन्ति स्म पूर्वं स्वयमिति । ईक्षत्यधिकरणे स्वयं विज्ञानेन्द्रमिष्टुणा । एवेति । पूर्वं स्वयमपि  
प्रमाणोपन्यासयोगव्यवच्छेदकैवकारः । एवेति । न तु सोपाधिकत्वेन । तत्रत्येति । कार्योपाधिरि-  
त्यादिवाक्यस्येश्वरपदस्य । तेष्विति । वाक्येषु । निरस्तत्वादिति । यथाकथञ्चिदपि निर्धर्मकत्वा-  
सिद्धेः । एवेति । अन्ययोगव्यवच्छेदकः । एवेति । वदित्युक्तया एवकारः । तत्रेत्यादि । ब्रह्मणि ।  
तद्रूपतायाः आनन्दाकारतायाः सच्चिदानन्दाकारतायाः । एवकारस्तु श्रुतित्वात् । नचानन्देन रूप्यते व्यव-  
हियते इत्यरूपमिति शङ्काम् । व्यवहार्यत्वधर्मसिद्धेः । उपास्येति । अनुपास्ययोगव्यवच्छेदकैवकारः ।  
नेदं परिदृश्यमानं इदं मनो न । यदिदं वैदिकोपासका उपासते तद्ब्रह्म विद्मीति । यदिदमुपासते नेदं

## भाष्यप्रकाशः ।

त्वेन निरूपणादुपास्यतयैव रूपादिसिद्धेरिदङ्कारान्तरप्रयोगबलेनास्माभिः प्रागेवोपपादितत्वादिति ।

यत्पुनः, 'प्रकाशवचे'त्यादिसूत्रचतुष्टये प्रकाशतुल्यं ब्रह्म, चिन्मात्रमेव, न तु चिद्धर्मकमपि । सर्वज्ञ इति व्यवहारस्तु 'राहोः शिर' इतिवद्विकल्पमात्रः । यदि ह्यात्मनि ज्ञानाख्यं धर्मान्तरं कल्प्येत, तदा तद्व्यर्थं स्यादित्युक्तम् । तदपि मन्दम् । सर्वज्ञ इति व्यवहारस्येक्षरे ज्ञानधर्म-कत्वस्य च 'यः सर्वज्ञः सर्वविद्यस्य ज्ञानमयं तप'इति श्रुतिसिद्धत्वेन तद्विरोधस्य दुर्वारत्वात् । नच सा सोपाधिपरेति युक्तम् । परस्मिन्नुपाधिवैशिष्ट्याभावात्सा साधितत्वादिति । यदपि वृद्धिहाससूत्रे व्याख्यातम् । यद्यप्यम्बुवदग्रहणं नात्रास्ति, तथापि वृद्धिहासभाक्त्वम्, अन्तर्भावात् । प्रतिबिम्ब-रूपेणान्तःप्रवेशादेव सम्भवति । अतो दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोर्जलबुद्धयोरुभयोः सामञ्जस्यात् वृद्धि-हासनियामकत्वरूपात् सादृश्यात् एवं प्रतिबिम्बतत्वं प्रतिपत्तव्यमित्यर्थं इति । तदपि तथा । सूत्रे वृद्धिहासभाक्त्वं प्रत्यन्तर्भावस्य सिद्धवद्वेत्तुत्वेन कथनात् वृद्धिहासभाक्त्वेनान्तर्भावरूपसाध-नस्य सूत्रविरुद्धत्वात् । अम्बुवदग्रहणादित्यस्य प्रतिपक्षहेतोरामासीकरणं विना वृद्धिहासभाक्त्वस्य साध्यसमत्वेन तस्यान्तर्भावरूपसाधने सामर्थ्याभावाच्च । यदपि रूपरहितस्य बुद्ध्यादेः प्रतिबि-म्बाधारत्वसमर्थनायाकाशे पर्वतनीलिमादिप्रतिबिम्बस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वान्मठाकाशादौ शब्दप्रति-रक्षिः ।

ब्रह्मेति योजनां निरसन्ति स्म उपास्येति । यद्युपास्यस्य ब्रह्मत्वनिषेधः, तदा शून्यवादापत्तिः । 'यन्मनसा न मनुते येनाहुर्मनो मतम् । तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि' इत्यत्राधोक्षजस्य मनोबोधकस्याहर्षिज्ञान-विषयस्य 'कश्चिद्धीरः प्रत्यगात्मानमैक्षत्' 'अपिसंराधन' इति श्रुतिसूत्रयोरविषयत्वादुपास्यस्य तु कल्पित-रूपस्य तपोविषयत्वादुपास्यतयैव रूपादिसिद्धेरित्यर्थः । एवकारः 'चिन्मयस्याद्वितीयस्य निष्कलसा-शरीरिणः । उपासकानां कार्यार्थं ब्रह्मणो रूपकल्पने'ति रामतापिनीयात् । रूपादीति । आदिना रूपस्थानां देवतानां च पुरुषाङ्गव्यङ्गादिकल्पना ग्राह्या । 'नेदं यदिदुपासत' इत्यत्रेदङ्कारान्तरं बोध्यम् । प्रागे-चेति । यदुक्तं प्रकाशवच्चवैयर्थ्यादित्येकादशसूत्रेत्यादि तदप्रपञ्चितमिति प्रपञ्चयन्ति स्म यत्पुनरिति । एवकारव्यावर्त्यमाह नत्वेति । सर्वज्ञ इति । ज्ञ इति ज्ञानाश्रयः जानातीति ज्ञ इतिव्युत्पत्तेः । विकल्पेति । विकल्प एव । राहोः शिरः राज्ञः पुरुषः इति प्रयोगाभ्यां विकल्पमात्रः । तदिति । धर्मान्तरं व्यर्थं धर्मिणैव प्रकाशात् । 'यः सर्वज्ञः सर्ववित्' । साधितत्वादिति । पूर्वं अम्बुवदग्रहण-सूत्रमग्रे वक्तव्यमत आहुः यदपीति । नात्रेति । बुद्धानुपाधौ नास्ति । ब्रह्मणो बिम्बस्य नीरूपत्वात्प्रति-बिम्बाश्रयाया बुद्धेरसच्छत्वात् । वृद्धीति । एकरूपस्य ब्रह्मणो वृद्धिहासभाक्त्वम् । एवेति । बुद्धेर्ज्ञानात्मिकायाः शुद्धत्वात्सतो प्रजाभिरेकरूपस्य नीरूपत्वाभावादेवकारः । उभयेत्यादिसूत्रांशार्थ-माह अतो दृष्टान्तेति । जलबुद्धयोरिति । अम्बुवत्सूत्रोक्तं जलं दृष्टान्तः । अन्तर्भावपदोपात्तप्रति-बिम्बाक्षिप्तबुद्धिर्दार्ष्टान्तिकरूपा । सामञ्जसादित्यस्य व्याख्या वृद्धिहासेति । उभयोः सादृश्यात् । सूत्रेति । सूत्रोक्तकार्यकारणांशे विरुद्धत्वात् । किञ्च । अम्बुवदित्यादि । ब्रह्म जहजीवधर्मयोगात्स-र्वकामत्वादिधर्माभाववत्, अम्बुवदग्रहणात्, देवदत्तवत् इत्यस्य प्रतिपक्षत्वं यादृशानुमाने तदुच्यते । ब्रह्म जहजीवयोगात्सर्वकामत्वादिधर्मवत् । 'यथा मधु मधुकृत' इत्यादिश्रुतिविषयत्वात् । कृष्णावतार-वदिति । तथाच प्रतिपक्षस्य हेतोरित्यर्थः । तस्येत्यादि । ब्रह्म प्रतिबिम्बरूपेणान्तःप्रवेशं वृद्धिहास-भाक्त्वात् इत्यत्र तस्य वृद्धिहासभाक्त्वस्य हेतोः । अन्तर्भावेति । अन्तर्भावस्य स्वरूपं प्रतिबिम्ब-

भाष्यप्रकाशः ।

बिम्बस्य स्मृतिसिद्धत्वाच्चेत्युक्तम् । तदपि तथा । आकाशनीलिमप्रतीतेराकाशस्वभावादेवोपपत्तौ पश्चाद्वाधाभावेन धियां प्रमात्वस्योत्सर्गिकत्वेन च तस्याः प्रमात्वसिद्धौ नीलिम्नि पर्वतप्रतिबिम्बत्वबुद्धेरभिमानमात्रत्वात् । प्रतिध्वनौ शब्दप्रतिबिम्बत्वस्य स्मृतावनुक्तत्वेन तस्यापि तथात्वात् । नच 'छायाप्रत्याहयाभासा असन्तोप्यर्थकारिण' इत्येकादशस्कन्धवाक्ये प्रतिध्वनेरसच्चस्योक्तत्वात् सादृश्यस्य चोपलम्बमानत्वात् तस्य प्रतिबिम्बरूपत्वं कल्प्यत इति वाच्यम् । नटकल्पितपारावतादिरुतवन्मायिकशब्दान्तरत्वस्याप्युक्तहेतुभ्यां शक्यवचनत्वेन तत्स्वरूपानिश्चयात् । इदं यथा तथा 'न प्रतिस्फुरणं रूपरहितस्य कदाचने'ति सर्वनिर्णयकारिकाया आवरणभङ्गे सम्यक् व्युत्पादितमिति न पुनः प्रपञ्च्यते । अतोऽम्बुवदग्रहणस्याभासीकरणं चतुर्वक्त्रस्याप्यशक्यमिति सूत्रध्याख्यानमसमञ्जसमेव । एवमग्रेऽप्यस्ति । तथापि तद्वृषणस्यानावश्यकत्वादापरम्यते ।

रामानुजाचार्यास्तु । 'न स्थानतोपी'त्यारभ्य 'अतोऽनन्तेने'त्यन्तं षोडशसूत्रमेकमधिकरणमङ्गीकुर्वन्ति । 'उभयव्यपदेशा'दित्यारभ्य चतुःसूत्रमपरम् ।

तत्र प्रथमेऽधिकरणे पूर्वग्रन्थे जीवस्य वैराग्योत्पादनाय दोषान् दर्शयितुं जीवस्यावस्थाविशेषा निरूपिताः, इदानीं ब्रह्मप्राप्तिच्छाजननाय प्राप्यस्य ब्रह्मणो निर्दोषत्वं कल्याणगुणत्वं च प्रतिपादयितुमारभत इति प्रतिज्ञाय, देहसम्बन्धाजीवानां दोषसम्बन्धोऽतो देहसम्बन्धोऽपुरुषार्थः, स चाकर्मवश्यस्यापि परमात्मनोऽन्तर्यामितया सर्वचिदचिद्वस्तुषु विद्यमानत्वादस्त्येवेति प्राप्ते, आह, 'न स्थानतोपि परस्ये'ति । पृथिव्यादिस्थानतोपि परस्य ब्रह्मणो नापुरुषार्थसम्बन्धः । कुतः । उभयलिङ्गं सर्वत्र हीति । यतः सर्वत्र श्रुतिस्मृतिषु परं ब्रह्म उभयलिङ्गं निरस्तसमस्तदोषत्वकल्याणगुणाकरत्वलक्षणोपेतमभिधीयते । 'अपहतपाप्मा विजरो विमृत्युर्विजिघत्सोऽपिपासः सत्यकामः सत्यसङ्कल्प' इत्यादि, 'समस्तकल्याणगुणात्मकोऽसौ स्वशक्तिलेशोद्धृतभूतसर्गः । तेजोबलैर्धर्ममहावबोधः सुवीर्यशक्त्यादिगुणैकराशिः । परः पराणां सकला न यत्र क्लेशादयः सन्ति परावरेशे,' 'समस्तहेय-रश्मिः ।

रूपेणान्तःप्रवेशः तस्य साधन इत्यर्थः । भठेति....। एवेति । प्रतिबिम्बयोगव्यवच्छेदकः । ननु शब्दगुणके आकाशे नीलिमप्रतीतिर्ग्रमो न स्वभावादित्यत आहुः पश्चादिति । यदि भ्रमात्मिका स्यात्-श्चाद्वाच्येत तदभावेन । तस्या इति । नीलिमप्रतीतेः । तस्यापीति । प्रतिबिम्बत्वस्यापि । तथात्वाद्-स्मार्तत्वात् । सादृश्यस्येति । प्रतिबिम्बत्वप्रयोजकस्य । तस्येति । प्रत्याह्वयस्य ध्वनिपर्यायस्य । उक्तेति । प्रत्यक्षसिद्धश्रुतिसिद्धत्वाम्याम् । तत्स्वरूपेति । प्रतिबिम्बस्वरूपानिश्चयात् । एवेति । साम-स्ययोगव्यवच्छेदकैवकारः । पूर्वग्रन्थ इति । 'सन्ध्य'सूत्रमारभ्य 'मुग्धेऽर्धसम्पत्ति'सूत्रान्ते । दोषानिति । स्वभादिदोषान् । इच्छाया ज्ञानजन्यत्वाच्छाब्दज्ञानविषयत्वमाहुः प्राप्यस्येत्यादि । अस्त्येवेति । अयोगव्यवच्छेदकैवकारः । नीलं सरोजं भवत्येवेतिवत् । स्वशाक्तीति । स्वशक्तिर्माया जीवश्च तयोर्लेशेन उद्धतः भूतानामन्तर्यामिब्राह्मणोक्तानां पृथिव्यादीनां सर्गः कारणजन्मात्मा येन । अत्र विशिष्टाद्वैतमनुसन्धेयम् । 'अस्मान्मायी सृजते विश्वतैतत् तस्मिन्श्रान्यो मायया सन्निरुद्धः' । 'मायां तु प्रकृतिं विन्द्यान्मायिनं तु महेश्वर'मिति श्वेताश्वतरश्रुतिः । अस्मात् अस्माद्वा 'ऋचो अक्षरे परमे व्योमन्यस्मिन्देवा अधि विश्वे निषेदु'रित्यनयोक्तात्युक्त्वात् । विश्वता विश्वसमूहः । अन्यो जीवः । सुवीर्येति । आदिना । सकला इति क्लेशादय इत्यस्य विशेषणम् । एतमिति । उभयलिङ्गं निरस्त-समस्तदोषत्वकल्याणगुणाकरत्वलक्षणं पूर्वोक्तं समीपतरवर्तिनमर्थम् । ऊहापोहौ तर्कानुसृतत्वरूपौ



भाष्यप्रकाशः ।

रहितं विष्ण्वार्यं परमं पदमित्यादि चेति सूत्रं व्याख्यायैतमेवार्थमग्निमध्वत्रेणोहापोहपूर्वकं स्थापयन्ति ।

द्वितीये तु मूर्तामूर्तब्रह्मणे मूर्तामूर्तप्रपञ्चस्य ब्रह्मणि रूपत्वमुपदिश्यते । 'अथात आदेश' इत्यादिना मूर्तामूर्तरूपतया ब्रह्मणो या इयत्ता, सा प्रतिषिध्यते । 'न हेतस्मा'दित्यनेन ब्रह्मणोऽन्यदुत्कृष्टं नास्तीत्युक्त्वा, तदुपपादनाय 'अथ नामधेय'मित्यादिना नामनिर्वचनान्तेन प्राणशब्दनिर्दिष्टेभ्यश्चेतनेभ्योऽप्येष सत्यम्, कदाचिदपि ज्ञानादिसङ्कोचाभावादित्युक्तम् । तथा 'प्रधानक्षेत्रज्ञपतिर्गुणेश' इत्यादिश्रुतिष्वप्ययमर्थ उक्तः । तस्याचिद्वस्तुनो ब्रह्मरूपत्वप्रकार इदानीं चिन्त्यते, ब्रह्मणो निर्दोषत्वसिद्ध्यर्थम् । किमस्याचिद्वस्तुनो ब्रह्मरूपत्वमहिक्कुण्डलन्यायेन, उत प्रभाप्रभावतो-रिवैकजातियोगेन, उत जीवस्यैव विशेषणविशेष्यतयांशशिभावेनेति । इह स्थाप्यमानं विशेषण-विशेष्यभावमङ्गीकृत्य, 'प्रकृतिश्च प्रतिज्ञाद्वष्टान्तानुपरोधात्,' 'तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्य' इत्यत्र सूक्ष्मचिदचिद्विशिष्टाद्ब्रह्मणः स्थूलचिदचिद्विशिष्टस्य ब्रह्मण उत्पत्तिरनन्यत्वेनोक्ता, किं युक्तम्, अहिकुण्डलवदिति, कुतः, उभयव्यपदेशात् । 'ब्रह्मैवेदं सर्वमात्मैवेदं सर्व'मिति तादात्म्यस्य 'हन्ताहमिमास्तिप्तो देवता अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणी'ति भेदस्य व्यपदेशाच्चाहिकुण्डलभावर्जुभाववत् तस्यैव ब्रह्मणः संस्थानविशेषा एवाचिद्वस्तुनि । अग्निमध्वत्रे वाशब्दः पञ्चव्याप्त्यर्थः । ब्रह्मस्वरूपस्यैवाचिद्रूपेणावस्थाने भेदश्रुतयो ब्रह्मणोऽपरिणामित्ववादिन्यश्च बाधिता भवेयुः, अतो यथा प्रभातदाश्रययोर्मिन्नयोरपि तेजस्त्वेन तादात्म्यम्, एवमचित्प्रपञ्चस्यापि ब्रह्म-  
रश्मिः ।

तत्पूर्वकम् । अग्रे स्फुटिष्यति । उपैति । ऊहापोहरूपाय । माध्यन्दिनपाठभेदादाहुः अथ नामेति । प्राणशब्दनिर्दिष्टेभ्य इत्यनेनान्वयः । चेतनेभ्यो जीवेभ्यः 'मायया सन्निरुद्ध' इति श्रुतेः । विशिष्टाद्वैतात् । न तु प्राणा नापीन्द्रियाणि । 'प्राणा वै सत्यं तेषामेष सत्य'मिति श्रुत्यर्थ उक्तः । प्रधानेति । 'प्रधान-क्षेत्रज्ञपतिर्गुणेशः संसारबन्धस्थितिमोक्षहेतुः । स तन्मयो ब्रह्म ईशसंश्लोऽजः सर्वगो भुवनस्यास्य गोप्ता । य ईशे अस्य जगतो नित्यमेव नान्यो हेतुर्विद्यत ईशनाय । यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं यो वै वेदांश्च प्रहिणोति तस्मै । तं ह देवमात्मबुद्धिप्रकाशं मुमुक्षुर्वै शरणमहं प्रपद्ये' इति । अयमर्थ इति । विशिष्टमद्वैतम् । प्रधानं प्रकृतिः । क्षेत्रज्ञा जीवाः तेषां पतिः मूर्तामूर्तोत्कृष्टः । गुणत्रयेशः प्रधानेशः । यथायथं संसारेण बन्धस्य हेतुः । क्षेत्रज्ञः स्थितिहेतुः । प्रधानं विशिष्टाद्वैतात् । मोक्षहेतुः प्रधानक्षेत्र-ज्ञपतिरीश्वरः । स प्रसिद्ध ईश्वरस्तन्मयः प्रधानक्षेत्रज्ञमयः । ईशप्रलयोऽजो जीवः । एवेति । अवधारणेन । विदधाति उत्पादयति । दधाति पुष्पाति च । एवमयमर्थ उक्तः । षोडशसूत्र्यामुक्त्वा चतुःसूत्र्यामाहुः तस्याचिदिति । प्रधानवस्तुनः । निर्दोषत्वेति । विशिष्टत्वेपि अद्वैतत्वे दोषप्राप्तेर्निर्दोषत्वसिद्ध्यर्थम् । अहीति । अहः कुण्डलं अहिकुण्डलिका अहिः कुण्डलिकेति प्रतीतिद्वयात् । एकजातीति । तेजस्त्वजातियोगेनेत्यर्थः । विशेषणेति । ब्रह्मणोऽंशो जीव इति जीवस्यांशि शब्देति च प्रत्ययात् । प्रकृतिश्चेति । प्रथमाध्यायसमाप्तौ । तदनन्यत्वसूत्रं पूर्वाध्याये । भेदस्येति । कर्ता गुणेशः करणं जीव इति भेदस्तस्य । अहः कुण्डलभावः ऋजुभावश्च तद्वत् । तस्यैवेति । चिदचिद्विशिष्टस्यैव । उक्तश्रुतिभ्य एवकारः । एवेति । उक्तश्रुतिभ्य एवैवकारः । अग्निमेति । प्रकाशाश्रयवद्वेति सूत्रे । पक्षेति । यथा स्थाणुर्वा पुरुषो वेत्यत्र । एवेति । स्वशक्तिश्लेशयोगव्यवच्छेदकैवकारः । भेदश्रुतय इति । 'प्रधानक्षेत्रज्ञपतिर्गुणेश' इत्यादय उक्ताः । प्रधानक्षेत्रज्ञानां पतिरिति भेदे षष्ठी । अपरीति ।

भाष्यप्रकाशः ।

रूपत्वमिति । 'पूर्ववदे'त्यग्रिमसूत्रे वाशब्दः पक्षद्वयव्यावृत्त्यर्थः । एकस्यैव द्रव्यस्यावस्थाविशेषयोगेपि ब्रह्मस्वरूपस्यैवाचिद्रव्यस्वरूपत्वादुक्तदोषादनिर्माक्षप्रसङ्गः । अथ प्रभातदाश्रययोरिवाचिद्रह्मणोर्ब्रह्मत्वजातियोगमात्रं विवक्षितम्, तदा अश्वत्ववद्दमापीश्वरे चिदचिद्रस्तुनोश्चातुर्वर्तमानं सामान्यमिति सकलश्रुतिस्मृतिव्यवहारविरोधः । अतः पूर्ववदेव, 'अंशो नानाव्यपदेशात्' 'प्रकाशादिवत्तु नैवं पर' इति जीववत् पृथक्स्थित्यनर्हविशेषणत्वेनाचिद्रस्तुनो ब्रह्मांशत्वम्, विशिष्टवस्त्वैकदेशत्वेनाचिद्रव्यवहारो मुख्यः, विशेषणविशेष्ययोः स्वरूपभेदेन भेदव्यवहारोपि मुख्य इति ब्रह्मणो निर्दोषत्वं रक्षितम् । तदेवं प्रकाशजातिगुणशरीराणां मणिव्यक्तिगुण्यात्मनोऽपृथक्सिद्धविशेषणतया यथांशत्वम्, तथेह जीवस्याचिद्रस्तुनश्च ब्रह्म प्रत्यंशत्वम् । किञ्च । 'स एष महानज आत्मा अजरः' 'नास्य जरयेतजीर्यत' इत्यादिभिर्ब्रह्मणोऽचिद्धर्मप्रतिषेधादपि विशेषणविशेष्यत्वेनैवांशांशिभाव इत्यर्थः । अतः ब्रह्मचिदचिद्रस्तुविशिष्टं कारणभूतं ब्रह्म, स्थूलचिदचिद्रिशिष्टं वस्तु कार्यभूतं ब्रह्मेति कारणात् कार्यस्थानन्यत्वं कारणभूतब्रह्मविज्ञानेन कार्यस्य ज्ञाततेत्यादि सर्वमुपपन्नम् । ब्रह्मणो निर्दोषत्वेन कल्याणगुणाकर्त्वेन चोभयलिङ्गत्वमपि सिद्धमित्याहुः ।

तत्र प्रथमे द्वितीये च यदधिकरणारम्भप्रयोजनमुक्तं तत्र वयमुदासीनाः । ब्रह्मप्राप्तीच्छाजननाय ब्रह्मणो निर्दोषत्वसाधनाय चेदानीं ब्रह्मणो निर्दोषकल्याणगुणाकर्त्वे निरूपणीये जिज्ञासासूत्रमारभ्य निरूपितस्य ब्रह्मस्वरूपनिरूपकग्रन्थस्य निष्प्रयोजनकत्वापत्तेः । तेनैव तथात्वसिद्धावेतदधिकरणद्वयवैयर्थ्यप्रसङ्गाच्च । तेनासिद्धाविदानीमपि तद्विषयवाक्यैरेव निर्णयस्य कर्तव्यतया तत्सिद्धेः सुतरां दौर्घ्यादिति ।

यत् पुनर्द्वितीये कारणभूतस्य ब्रह्मणश्चिदचिद्रिशिष्टत्वमुक्तम् । तच्चिन्त्यम् । आदिसृष्टिप्राक्काले वैशिष्ट्यस्य वक्तुमशक्यत्वात् । तत्र सत्तत्सत्याक्षरादिपदैः कारणस्य निर्देशात्, तेषां च 'अं तत्सदिति निर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृतः' 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' 'एतद्वै तदक्षरं गार्गी'त्यादिरश्मिः ।

सकला न यत्र क्लेशादयः सन्ती'ति 'समस्तोहरहितं विष्ण्वाख्यं परमं पद'मित्याद्याः । एवमिति । ब्रह्माचित्प्रपञ्चानां भिन्नानामपि विशिष्टत्वेन तादात्म्यमचित्प्रपञ्चस्यापि ब्रह्मस्वरूपत्वमित्यर्थः । पक्षद्वयेति । ब्रह्मणः संस्थानविशेषा एवाचिद्रस्तूनि, ब्रह्मस्वरूपस्यैवाचिद्रूपेणावस्थानमिति पक्षद्वयव्यावृत्त्यर्थः । उक्तेति । 'भेदश्रुतयो ब्रह्मणोऽपरिणामी'त्यादिग्रन्थोक्तात् दोषात् । अपहृतपाप्मत्वादिप्रकारकज्ञानाविषयत्वेपि तज्ज्ञानादनिर्माक्षप्रसङ्गः । मोक्षनिष्कान्ताभावप्रसङ्गः । मोक्षनिष्कान्तशब्दो भावप्रधानः । अश्वत्ववदिति । 'सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्व'दित्यस्य वासनयोपमानम् । ब्रह्मापीति । मनोवागविषयवस्तु महेश्वरत्वं वा सामान्यमित्यनेनान्वयः । तादृशं तद्वस्त्विति । विशिष्टाद्वैतम् । अतो भेदप्रतिपादिकाः सकलश्रुतिस्मृतयस्तासां व्यवहारास्तेषां विरोध इत्यर्थः । पूर्ववदेवेति सौत्रं पदं व्याख्यान्ति स्म अंशो नानेति । पृथगिति । चिदचिद्रिशिष्ट ईश्वर इत्यत्रेदं बोध्यम् । निर्दोषत्वं मायाया भेदेन मायाकृतदोषान्निष्कान्तत्वम् । प्रकाशोत्यादि । प्रकाशो मणिनिष्ठः । जातिर्व्यक्तिनिष्ठा । गुणो गुणिनिष्ठः । शरीरमात्मनिष्ठम् । अपृथगिति । मणिः प्रकाशवान्, व्यक्तीर्जातिमती, गुणोऽस्मिन्गुणी, शरीरमचिद्रस्तु, शरीरवानात्मा इत्येवमपृथक्सिद्धे वस्तुनि विशेषणतयेत्यर्थः । तेनैवेति । पूर्वग्रन्थेन । एवकारोऽधिकरणद्वयारम्भप्रयोजनयोगान्यवच्छेददः । तेनेति । पूर्वग्रन्थेन । एवेति । अर्थैक्ये प्रतिपादकैक्यस्य युक्तत्वादेवकारः । तत्सिद्धेरिति । असिद्धसिद्धेरित्यर्थः । तत्रेति ।

१. ब्रह्मवमपीति मूलप्रकाशे टिप्पणम् । २. अनेदव्यवहारः । ३. वस्तुविशिष्टम् । ४. पृथक्स्थित्यनर्हविशेषणत्वेन ।

भाष्यप्रकाशः ।

सृष्टिश्रुतिभिः केवलब्रह्मवाचकत्वावगमात् । सुबालोपनिषद्यपि पृथिव्यादीनां स्वस्वकारणे लयो-  
क्त्यनन्तरं 'तमःपरे देवे एकीभवती'ति शब्दान्तरेण तमसो मूलकारणभूतपराभेदस्यैव बोधनात् ।  
'लीङ् स्त्रेषणे' 'श्लिष आलिङ्गन' इति धात्वर्थविचारे लयस्याविभागरूपत्वेन सिद्ध्या तद्विलक्षण-  
स्यैकीभावस्य भेदाभावरूपेणैव सिद्धेर्वैपरीत्यस्य वक्तुमशक्यत्वात् । कारणप्रायपाठेन कारणतयैव  
परस्यापि देवस्य सिद्धेरिति । इदं यथा तथा समन्वयसूत्रे प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधसूत्रे तदनन्यत्वा-  
दिसूत्रे च व्युत्पादितमिति न पुनः प्रपञ्चयते ।

एतन्मतचौरः शौचोऽप्येतेनैव दत्तोत्तरः, प्रहस्तेऽप्यास्तत्र ।

माध्वास्तु । 'न स्थानतोऽपी'त्यादिविश्रुतिसूत्र्यां त्रिसूत्र आद्ये अधिकरणे स्थानादिभेदकृ-  
ताया भेदप्रतीतेः स्वरूपाभेदाबाधकत्वादेक एव सर्वत्र परमेश्वर इति, 'अरूपवदेवे'ति द्वितीये  
चतुःसूत्रे अरूपवत्त्वमप्राकृतरूपवत्त्वायेति, 'अत एव चे'त्येकसूत्रे तृतीये जीवस्य ब्रह्मभिन्नत्वाय  
प्रतिबिम्बत्वमुच्यते इति, 'अम्बुव'दित्येकसूत्रे चतुर्थे भक्तिं विना जीवस्य न स्वरूपसुखाभिव्यक्ति-  
रिति, 'बृद्धिहासे'तिद्विसूत्रे पञ्चमे भक्तिः सर्वत्र नैकविधेति तत्फलदानेपि तारतम्यमिति, 'प्रकृ-  
तैतावत्त्वे'त्येकसूत्रे षष्ठे भगवान् पालकोपीति, 'तदव्यक्ते'ति चतुःसूत्रे 'प्रकाशवच्चावैशेष्य'मिति भेद-  
नेन पञ्चसूत्रतां कृत्वा, तत्र सप्तमे परमात्मा सदा अव्यक्तस्वभावः, स च भक्तिसाध्यात् प्रसा-  
दाद्व्यक्तो भवतीति, 'उभयव्यपदेशा'दिति चतुःसूत्रेऽष्टमे आनन्दादिरूपोपि श्रुतिबलादानन्दा-  
दिगुणकोपीति सर्वत्र माहात्म्यमेवोच्यते भक्त्यर्थमित्याहुः ।

तत्रापि वयमुदासीनाः । आद्ये हेतोरध्याहार्यत्वात् । द्वितीयार्थस्य प्रागपि सिद्धत्वेन निष्प्रयोजन-  
रहितः ।

कारणभूतप्रतिपादिकासु । शब्दान्तरेणेति । लयशब्दादन्येन 'एकीभवती'ति शब्देन । एवेति । लययो-  
गव्यवच्छेदक एवेति । अविभागेति । द्वयोर्धर्मत्वेनार्धनारीश्वरवदविभागरूपत्वेन । एव सिद्धेरिति ।  
सैन्धवखिल्य उदके प्रास्ते तथादर्शनादेवकारः । दृष्टान्तेन सिद्धेरित्यर्थः । वैपरीत्यस्येति । अविभाग  
एकीभावः भेदाभावो लय इति वैपरीत्यं तस्य । कारणप्रायेति । कारणभूतप्रतिपादिकासु प्रायपाठो  
बोध्यः । कारणतयैवेति । कार्याशतयेत्यस्य योगस्तस्य व्यवच्छेदकः ।

शौच इति । भगवान् शैवः । एतेनैवेति । रामानुजाचार्यमतदूषकग्रन्थेन । प्रकारभेदाभावादेवेति ।

अप्राकृतनेति । तथाच रूपशब्दः प्राकृतरूपे लाक्षणिक इति भावः । भक्तिं विनेति । भक्तिं  
विनाम्बुवदप्रहणात् जीवस्य न तथात्वं स्वरूपसुखाभिव्यक्तिमत्त्वं स्वरूपसुखाभिव्यक्तिरिति यावत् ।  
इत्यर्थाकाश्या । भक्तिः सर्वत्रेति । अत्र तु व्याख्यासुधायामर्थः कृतः । 'भक्तेर्वृद्धिहासमात्त्वं  
ब्रह्मादीनां भक्तत्वेन्तर्भावात् । एवं भक्तितारतम्येऽङ्गीकृत एवेश्वरस्योभयान्त्रिति सामञ्जस्यसंभवादिति ।'  
पालकोपीति । अत्र पूर्वपक्षप्रदर्शनपरं भाष्यम् । 'सृष्टिसंहारकर्तृत्वमेवास्य, न पालकत्वम् । स्वतः-  
सिद्धेरिति । तदयुक्तम् । सृष्टिसंहारकर्तृत्वाभ्युपगमस्य व्यर्थत्वात् । स्वतःसिद्धेरित्यत्रास्येत्यप्रतीतेश्च ।  
स्थितेरित्यध्याहारोपि स्वभाववादाश्रयणस्य सृष्टिसंहारसाम्येन तत्कर्तृत्वाभ्युपगमानुपपत्तेरिति ग्रन्थात् ।  
भेदत्वेनेति । 'प्रकाशादिवच्चावैशेष्यं प्रकाशश्च तत्कर्मण्यभ्यासा'दिति सूत्रभेदनेत्यर्थः । सप्तम इति ।  
अधिकरणे । तदव्यक्तसूत्रार्थमाहुः परमात्मेति । अभक्तानामिति बोध्यम् । प्रकाशमेति सूत्रार्थमाहुः  
स चेति । प्रकाशपदार्थो व्यक्त इति । श्रुतीति । 'आनन्दं ब्रह्म' 'एष ह्येवानन्दयाती'ति श्रुतिबलात् ।  
सर्वत्रेति । उभयव्यपदेशे । देवत्वं माहात्म्यम् । एवकारोऽभेदयोगव्यवच्छेदकः । हेतोरिति । भेदा-

परमतः सेतून्मानसम्बन्धभेदव्यपदेशेभ्यः ॥ ३१ ॥ ( ३-२-१० )

धर्मिधर्मविरोधः परिहृतः । धर्म्यन्तरविरोधपरिहारार्थमधिकरणमारभते ।

तत्र पूर्वपक्षमाह । परमतः । अतोपि ब्रह्मणः परमन्यदुत्कृष्टं फलमस्ति । तत्र

वैदिकहेतवः । सेतून्मानसम्बन्धभेदव्यपदेशेभ्यः । यद्यपि समन्वय एवैते दोषाः

भाष्यप्रकाशः ।

कत्वात् । तृतीयेपि जीवस्य मुख्यप्रतिबिम्बतायां मिथ्यात्वापत्तेर्भिन्नत्वस्य प्रागेव साधितत्वाच्च द्वप्रवै-  
यर्थ्यमित्यादिदोषाणां भानादिति ॥३०॥ इति नवमं प्रकाशाश्रयबद्धेत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

परमतः सेतून्मानसम्बन्धभेदव्यपदेशेभ्यः ॥ ३१ ॥ सङ्गतिकथनपूर्वकमधिकरणप्र-  
योजनमाहुः धर्मीत्यादि । ब्रह्म सर्वधर्मशून्यम्, न तु धर्मीति, धर्माधेतरेतरविरुद्धाः न शोकर सम्भ-  
वन्तीति, धर्माश्च कार्याः, न ब्रह्मेत्यादिरूपो यो विरोधः, सोधिकरणचतुष्टयेन परिहृतः । अतः परं  
धर्म्यन्तरस्यापि सहावस्थानमाशङ्क्य तत्परिहारार्थमारभते । तथाच प्रसङ्गः सङ्गतिरुक्तविरोधपरि-  
हारश्च प्रयोजनमित्यर्थः । तत्र यथा ज्ञेयाद्ब्रह्मणः फलरूपमुत्कृष्टम्, एवं ततोऽप्यन्यदुत्कृष्टमस्ति  
नवेति सन्देहः । तद्वीजं तु 'अक्षरात् परतः परः' 'पुरुषात् परं किञ्चित् सा काष्ठा सा परा  
गति'रिति व्यपदेशः सेत्वादिव्यपदेशश्च । तयोः पूर्वपक्षादेव बुध्यमानत्वात् तमेव वदतीत्या-  
शयेनाहुः तत्रेत्यादि । तत्र वैदिकहेतव इति । फलान्तरसत्त्वे वैदिका एव हेतवः । तथाच  
रश्मिः ।

दोनुसन्धेयः । प्रतिपिपादयिषितोभयलिङ्गे हेतुतयोभयलिङ्गनिषेधो हेतुः । भेदे प्रतिपिपादयिषिति उभय-  
लिङ्गनिषेधो न हेतुरतोत्र परसोभयलिङ्गं सर्वत्र स्थानतोपि नेत्यतोऽभेदः प्रसिद्धः प्रतिपत्तव्यः ।  
अप्राकृतरूपवत्त्वं प्रसिद्धं प्रतिपत्तव्यम् । एक एव सर्वत्रेश्वर इति एवं हेतोरभेदरूपस्याप्राकृतरूपवत्त्वस्य  
वाध्याहार्यत्वात् । द्वितीयायर्थस्येति । अत्राधिकरणे प्रथमसूत्रेण रूपराहित्यमुपपाद्य 'प्रकाशवत्त्वावैय-  
र्थ्य'मिति सूत्रेण रूपवत्त्वविषयाणां श्रुतीनां वैयर्थ्यमाशङ्क्य विलक्षणरूपत्वाङ्गीकारेण परिहृतमित्येवं  
व्याख्यासुधोक्तस्येत्यर्थः । प्रागपीति । 'न स्थानतोपी'त्यधिकरणेपि । हेत्वन्तरमाहुः भिन्नत्वस्येति ।  
प्रागेवेति । भेदघटितसूत्रेषु । इत्यादीति । आदिना प्रसिद्धार्थानां सूत्राविषयवाक्यप्रतिपाद्यत्वं  
दोषः ॥ ३० ॥ इति नवमं प्रकाशाश्रयबद्धेत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

परमतः सेतून्मानसम्बन्धभेदव्यपदेशेभ्यः ॥ ३१ ॥ सङ्गतीति । प्रसङ्गसङ्गति  
रिति वक्ष्यन्ति । धर्मीति । 'ब्रह्मैवेदमग्र आसीत्' 'आलौवेदमग्र आसी'दिति पुरुषविधब्राह्मणे । प्रयोगा-  
भिप्रायेण । स्पष्टं द्वितीयस्कन्धनवमाध्याये ब्रह्मणं प्रति स्वरूपदर्शने । 'द्वन्द्वं न्यश्चि पात्राणि प्रयुनक्ती'ति  
गृह्यसूत्रम् । सहेति । 'स्वरूपं द्विविधं चैव सगुणं निर्गुणं तथे'ति श्रीगोपालतापिनीयात् । न तु ब्रह्म  
प्रसिद्धम्, 'वासुदेव आलौ'ति द्वितीयसुधोधिन्युक्तदिशा सहानवस्थानम् । ज्ञेयादिति । 'ब्रह्मविदाप्नोति  
पर'मित्याद्यनुसन्धेयम् । तत् इति । फलरूपात् । अक्षरादिति । परतोऽक्षरादित्यन्वयः । अयमेको  
व्यपदेशः द्वितीयकोटौ बीजम् । प्रथमकोटौ बीजमाहुः सेत्वादिव्यपदेश इति । सेतून्मानसम्बन्धभेद-  
व्यपदेशः । एतेऽत्र यथाक्रमं बीजे बोध्ये । अग्रे स्पष्टे । एवेति । संशयग्रन्थयोगव्यवच्छेदक एवकारः ।  
तमेवेति । पूर्वपक्षम् । एवेति । पूर्ववत् । फलेति । फलमक्षरात्परं ततोऽन्यत्फलान्तरं परमत इति  
सूत्रभागोक्तम् । तत्सत्त्वे वैदिका हेतवो वक्तव्याः, अन्यथा 'अक्षरात्परतः पर'इत्याद्युक्तश्रुतिभ्यां फला-  
न्तरबोधेऽवक्तव्यत्वं सूत्रस्य स्यात् । वैदिका एवेत्येवकारस्तु वैदिकहेतुसत्त्वेऽन्योक्तौ प्रतारकत्वं स्यादिति

परिहृताः, तथापि स्वरूपविरोधपरिहारप्रस्तावात् पुनरुच्यन्ते । सर्ववाक्यप्रतिपाद्य-  
मेकमेवेत्यपि न सिद्धम् । एतैर्हेतुभिः परिच्छेदेन धर्मिभेदे सिद्धे न पूर्वाधिकरणसिद्धान्त-  
विरोधः । ननु समन्वयेन ब्रह्मत्वमुत्तरपादेनैक्यं पूर्वाधिकरणेनाविरोध इति व्य-  
र्थमित्मधिकरणमिति चेत् । न । अर्थबलविचारोयम् । समन्वये चोत्तरपादे च शब्द-

भाष्यप्रकाशः ।

शब्दबलेन अद्वितीयत्वादिवदर्थबलेन फलान्तरस्यापि सिद्ध्या प्राप्ते विरोधे वेदान्तवाक्यार्थनिर्धाराय  
प्रवृत्तस्यैतद्विचारणभावश्चकमिति बोधितम् । ननु सेत्वादिवाक्यानां पूर्वं विचारितत्वात् पुनः  
कथनस्य किं प्रयोजनमित्यत आहुः यद्यपीत्यादि । सर्वेषां वेदान्तानां ब्रह्मपरत्वविचारे यद्य-  
प्येते सेत्वादिपदोक्ता अवान्तरवर्तित्वादयः परिहृताः, तथापि परस्वरूपविरोधित्वेन बाधका इत्येवं  
न परिहृता इति तथा परिहर्तुं पुनरुच्यन्ते । किञ्च । तेषु तेषु वाक्येषु तत्तद्गुणाणां प्रतिपादनात्  
सर्ववाक्यप्रतिपाद्यमेकमेवेत्यपि न सिद्धम्, अतस्तत्साधनायापि पुनरुच्यन्त इत्यर्थः । ननु पूर्वाधिकरणे  
ब्रह्मणः परत्वमद्वितीयत्वं च सिद्धम्, अत्र चैतैर्हेतुमिस्तदाक्षिप्यत इत्याक्षेप एवात्र सङ्गतिरस्तु, न  
प्रसङ्ग इत्यत आहुः एतैरित्यादि । सेत्वादिभिर्हेतुभिः परिच्छेदेन ब्रह्मणोऽवान्तरत्वनिश्चयेन धर्म्य-  
न्तरे सिद्धे तस्मिन्नेव परत्वमद्वितीयत्वं च पर्यवसास्यतीति न पूर्वाधिकरणसिद्धान्तानां विरोधः, अतो  
नाक्षेपः सङ्गतिः, किन्तु प्रसङ्ग एव सङ्गतिरित्यर्थः । पुनः प्रकारान्तरेण वैयर्थ्यमाशङ्क्य परिहरन्ति  
नन्वित्यादि । अविरोध इति । प्रतिषेधबोधकस्याद्वितीयपदस्यासङ्कुचितवृत्तिकत्वात् तेन धर्म्य-

रक्षिः ।

अन्यहेतूक्तियोगव्यवच्छेदकः । नत्वन्ये हेतव इति । शब्देति । 'एकमेवाद्वितीय'मित्यादिशब्दबलेन ।  
अर्थेति । सेतुन्मानार्थबलेन । अर्थास्तु वक्ष्यमाणानां सेत्वादिबोधिकानां श्रुतीनाम् । विरोध इति ।  
अद्वितीयादिश्रुतिविरोधे । प्रवृत्तस्येति । भगवतो व्यासस्य । एतदिति । परतःपरस्य सम्बन्धि । अन्यथा  
वैदिकहेतूक्तिपुरःसरं परात्परविचारणमयुक्तं स्यात् । ब्रह्मेतरात्मधर्माणां तयोरेभेदेन ब्रह्मपरत्वात्पादार्थ-  
सङ्गतिः । पूर्वमिति । दहराधिकरणे सेतुवाक्यम् । तत्रैवोन्मानवाक्यं 'यावान् वा अयमाकाश' इत्यादि ।  
तत्रैवाधाराधेयसम्बन्धवाक्यं प्रमेयनिरूपणप्रस्तावे 'उभे अस्मि' जित्यादि । अन्तस्तद्धर्माधिकरणे भेदवाक्यं  
'य एषोन्तरादित्ये हिरण्यमयः पुरुष' इत्यादि । अचान्तरेति । अवान्तरवर्तित्वं परिच्छेदनिरूपणात् ।  
आदिना परिच्छेदः आधाराधेयभावः सम्बन्धः भेदश्च । परीति । उक्ताधिकरणेषु परिहृताः । तथा-  
पीतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथापीति । सर्वेतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म किञ्चेत्यादि । तेष्विति ।  
अधिकरणविषयवाक्येषु । 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूप'मिति श्रुत्यैवकारः । एतैरिति । सेत्वादिभिः ।  
तदाक्षिप्यन्त इति । परत्वमद्वितीयत्वं च पूर्वोक्तं कथमित्याक्षेप आक्रोश इत्यर्थः । एवकारव्यवच्छेद-  
माहुः न प्रसङ्ग इति । धर्म्यन्तर इति । अतः परस्मिन् । तस्मिन्नेवेति । एवकारेण परब्रह्मान्यरू-  
पान्ययोगो व्यवच्छिद्यते । विरोध इति । 'अक्षरात्परतः पर' इति श्रुतावक्षरात्परतोपि परत्वकथनान्न  
विरोध इत्यर्थः । प्रसङ्ग एवेति । आक्षेपसङ्गतिव्यवच्छेदक एवकारः । वैयर्थ्यमिति । अधिकरण-  
वैयर्थ्यम् । नन्वित्यादीति । समन्वयेन पूर्वाध्यायार्थेन धर्म्यन्तरस्य ब्रह्मत्वं तत्रतिपादकस्य 'अक्षरात्परतः  
पर' इत्यस्य परतोऽक्षरादित्यन्वयात् । उत्तरपादे 'सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषा'दित्यारम्भके वेद्यैक्येन  
विद्यैक्यम् । प्रतिषेधेति । द्वितीयप्रतिषेधबोधकस्य । स्वरूपस्येत्येकस्य । एतेनावान्तरवर्तित्वादीनां

बलविचारः । धर्मिविचारान्न पूर्वेण गतार्थत्वम् ।

फलतः साधनतश्च प्रमेयाच्च प्रमाणतः ।

विचारेणाबृहत् तच्चेत् कोऽन्यः साधयितुं क्षमः ॥ १ ॥

अतो हेतून् बाधकानाह । एकदेशबाधकत्वात् । तत्र फलतो बाधहेतुमाह । सेतुव्यपदेशात् । 'अथ य आत्मा स सेतुर्विधृति'रिति । 'दहर उत्तरेभ्य' इत्यत्र ब्रह्मत्वमस्य सिद्धम् । 'अथ य इहात्मानमनुविष्य ब्रजन्ती'त्युपक्रम्य, 'सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवती'त्युक्त्वा, कामानुपपाद्य, अज्ञानव्यवधानं ज्ञानप्रशंसाथमुक्त्वा, ज्ञानानन्तरं संसारसम्बन्धाभावाय सेतुत्वं वदति । पापाग्धितरणार्थम् । यश्च तरति, तद्गताश्च दोषा गच्छन्तीति च । अतः संसारफलयोर्मध्ये विद्यमानत्वात् तीर्णस्यैव फलश्रवणात् फलरूपं वस्तु किञ्चिद्व्यदस्तीति ज्ञायते । निधित्वेन

भाष्यप्रकाशः ।

न्तरस्यापि निवृत्तेः स्वरूपस्याप्यविरोध इत्यर्थः । धर्मिविचारादित्यादि । पूर्वाधिकरणे धर्माणां ब्रह्मणः सकाशाद्भेदो निवारितः, इह तु धर्म्यन्तरं निवार्यत इति धर्मिविचारात् तथेत्यर्थः ।

अतः परं सूत्रं व्याकरिष्यन्तो हेतुचतुष्टयकथनप्रयोजनं गृह्णन्ति फलत इत्यादि । फलत इत्यादौ ल्यब्लोपे पञ्चमी । फलमनुसन्धायेत्यर्थः । एवमग्रेपि । अबृहत्तदिति । न परं ब्रह्म, पूर्वाधिकरणेषु विचारितम् । कोऽन्य इत्यादि । फलादिव्यतिरिक्तः कोऽन्यो हेतुस्तस्य परब्रह्मत्वं साधयितुं समर्थ इत्यर्थः । साधयितुमिति स्वार्थेणिव् । 'रामो राज्यमचीकर'दितिवत् । विभजन्ते अत इत्यादि । यत एवं विचारेऽन्यो हेतुर्न साधनसमर्थः, अतः परत्वबाधकान् हेतून् क्रमेणाहेत्यर्थः । क्रमे हेतुमाहुः एकत्वादि । परब्रह्मत्वे साधनीये परत्वमेकदेशस्तद्बाधकत्वादित्यर्थः । 'ब्रह्मविदाप्नोति पर'मिति फलत्वात् परत्वमुक्तम्, अतस्तद्बाधकं हेतुं पूर्वं वदतीत्याशयेनाहुः तत्रेत्यादि । एकदेशबाधकत्वे मानमाहुः दहरेत्यादि । अस्येति । सेतोरित्यर्थः । फलतो बाधकं हेतुं व्युत्पादयन्ति अथेत्यादि । तद्गताश्च दोषा गच्छन्तीति । 'एतं सेतुं तीर्त्वा अन्धः सन्ननन्धो भवती'ति तत्र श्रावणादित्यर्थः । ननु पूर्वं 'तद्यथापि हिरण्यनिधिं निहितमक्षेत्रज्ञा उपर्युपरि सञ्चरन्तोपि न विन्देयु'रित्यादिना तस्मिन् फलत्वमपि दृष्टान्ते बोधितमिति कथं फलतो बाधकत्वमित्यत आहुः निधि-  
रश्मिः ।

परस्वरूपविरोधित्वेन बाधकत्वं परिहृतम् । भाष्ये । इदमिति । ब्रह्मत्वविधैक्यप्रतिपादकम् । अर्थबलेति । धर्म्यन्तररूपार्थबलेन 'अक्षरात्परतः पर' इति यथावयोज्येत्यर्थबलविचारः । बादरितम् । व्यासमतमाहुः समन्वय इति । व्यासमतत्वेन तस्य शब्दबलविचारकत्वात् । प्रकृते । एवं विचार इति । परब्रह्मतः परविचारे । परत्वेति । परब्रह्मणः परत्वबाधकान् अक्षरात्परतः परस्य साधकान् । सूत्रकार आह व्युत्पादयन्तीति । छान्दोग्यीयदशमप्रपाठकस्याभ्यां श्रुतिभ्याम् । पूर्वमिति । छान्दोग्ये दशमप्रपाठक एव । 'अथ य आत्मा स सेतुर्विधृति'रित्यस्मात्पूर्वम् । इत्यादिनेति । 'एवमेवेमाः सर्वाः प्रजा अहरहर्गच्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्त्यनृतेन हि प्रत्यूढा' इत्यादिपदार्थः । तस्मिन् फलत्वमिति । परब्रह्मणि फलत्वं दुर्विज्ञेयत्वेन निधित्वेन वा बोधितमित्यर्थः, नतु सेतावित्यर्थः । वाक्यस्य 'अथ य आत्मे'त्यस्मात्पूर्वत्वात् । अथेत्यस्यानन्तर्यार्थत्वे सेतावित्यर्थः । ब्रह्म सेतुरिति । फलत इति । फलमनुसन्धाय सेतुरूपहेतोः परत्वस्य बाधकत्वम् । फलतोऽत्र सेतुत्वं ब्रह्मत्वम् । यद्यपि 'ब्रह्मविदाप्नोति पर'मित्यत्र परपदम्, अत्र फलमिति तौल्यम्, तथापि 'अक्षरात्परतः पर'

फलवचनमवान्तरफलपरं भविष्यति । 'एतन्मानन्दमयमात्मानमुपसंक्रम्ये'त्यप्य-  
त्रोदाहरणम् । तथा उन्मानव्यपदेशात् । तत्रैव 'यावान् वा अयमाकाशस्तावाने-  
षोऽन्तर्हृदय आकाश' इति साधनयुक्तिप्रभे, उन्मानेन परिच्छेदं निरूपयति ।  
दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकत्वेन ज्ञानं साधनम् । तत्र बहिराकाशज्ञानमपि साधनं भवति ।

भाष्यप्रकाशः ।

त्वेनेत्यादि । निधेरर्थरूपत्वेन परतः पुरुषार्थत्वात् तद्दृष्टान्तेनात्र फलकथनात् तथेत्यर्थः । अत्रो-  
दाहरणमिति । ल्यबन्तप्रयोगादवान्तरत्वे उदाहरणमित्यर्थः । अत्र मध्ये विद्यमानत्वादित्यनेना-  
व्यापकत्वबोधनादेशपरिच्छेदो ज्ञापितः । साधनतो बाधकं व्युत्पादयन्ति तथा उन्मानेत्यादि ।  
तत्रैवेति । दहरविद्यायामेव । तत्र हि दहरपुण्डरीकान्तर्यो दहर आकाशस्तदन्तःस्थितस्य ज्ञानार्थ-  
कयत्नरूपमन्वेषणं साधनं तस्य युक्तियोजनं विषयावगमानुकूलत्वं तदर्थके प्रभे, 'तं चेद्ब्रह्म'रि-  
त्यादिना कृते, तदुत्तरं वदन् 'यावान् वा अयमाकाशस्तावानेषोऽन्तर्हृदय आकाश' इति यावत्ता-  
वत्पदाभ्यामाकाशसमानताव्यपदेशेन दहराकाशस्य परिच्छेदं निरूपयति । ततश्च दृष्टान्तदार्ष्टान्ति-  
कत्वेनाकाशद्वयज्ञानं दहराकाशस्वरूपज्ञानसाधनम् । तत्र च दृष्टान्तभूतबहिराकाशज्ञानमपि साधनं  
भवति । तथाच बहिराकाशः कालतः परिच्छिन्न इति दार्ष्टान्तिकभूतो दहराकाशोपि तथा भवति ।  
नच यावत्तावत्पदाभ्यां परिमाणसाम्यमेवायाति, नान्यत्साम्यमिति वाच्यम् । 'प्रजापतिर्यज्ञानस्य-  
जते'त्यत्र 'तानुदमिमीत, यावदग्निहोत्रमासीत्तावानग्निष्टोम' इति फलतः साम्यवदत्रापि साम्या-  
रक्षितः ।

इति श्रुतेर्बाधकत्वं बोध्यम् । परत इति । सुषुप्त्यवस्थातः । अवान्तरेति । ब्रह्मप्राप्तेरवान्तरफलपरम् ।  
तद्दृष्टान्तेनेति । निधिघटितवाक्योक्तदुर्ज्ञेयत्वदृष्टान्तेनात्र धर्म्यन्तरे । तथा अवान्तरफलपरं भविष्यति ।  
स्यबन्तेनेति । 'क्त्वो ल्यवि'ति क्त्वो व्याकरणे समानकर्तृकाद्धातोर्विधानाद्भूगूपनिषदि कामरूप्यनु-  
संहरन्निति श्रुत्युक्तसंकरणफलात्फलेऽवान्तरत्वे इत्यर्थः । इत्यनेनेति । भाष्येण । तथाचातः धर्म्यन्तरं  
परब्रह्मणः परं सेतुव्यपदेशात्, यन्नैवं तन्नैवम्, 'जन्माद्यस्य यत' इत्यत्र परवत् । साधनत इति ।  
साधनमनुसन्धायोन्मानरूपहेतुं धर्मिपरत्वबाधकं व्युत्पादयन्ति स्मेत्यर्थः । एवकारोऽन्ययोगव्यवच्छेदकः ।  
अन्वेषणमिति । 'किं तत्र विद्यते यदन्वेष्टव्यं यद्वा विजिज्ञासितव्य'मिति प्रभेनेष्टत्वात्साधनम् । पाठान्तरे  
'तस्मिन्यदन्तस्तदन्वेष्टव्यं तद्वा विजिज्ञासितव्य'मिति विधानात्साधनम् । तत्किंविशिष्टं आसमन्ताच्छ-  
न्देयं शङ्करादित्यपूर्वकं यज्ज्ञानं तदर्थकस्तत्प्रयोजनको यन्नस्तद्रूपमन्वेषणं तद्विशिष्टम् । भाष्ये 'किं  
तत्रे'त्याद्युक्तपाठे युक्तेः प्रभेऽन्वयेपि पाठान्तरे किंप्रयोगाभावेन प्रभेऽन्वयाभावेनाहुः तस्य युक्तिरिति ।  
योजनं पूर्वाक्ताकाशान्तःस्थिते बोध्यम् । शब्दज्ञानविषयोऽर्थः तस्यावगमो ज्ञानम् । तदनुकूलं तज्जनकं  
तत्त्वं तदनुकूलत्वं साधन इति । तदर्थकेति । तत् विषयावगमानुकूलत्वमर्थः प्रयोजनं यस्य प्रथस्य  
तादृशप्रभे । इत्यादिनेति । 'तं चेद्ब्रह्म'र्यदिदमस्मिन्ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेदम दहरोस्मिन्नन्तराकाशः  
किं तदत्र वर्तते यदन्वेष्टव्यं यद्वा विजिज्ञासितव्य'मित्यादिशब्दार्थः । तदुत्तरं प्रश्नोत्तरम् । भाष्यीयो-  
न्मानशब्दार्थमाहुः आकाशसमानतेति । दृष्टान्तेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्र च दृष्टान्तेति ।  
तत्र बहिरित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्र चेति । कालत इति । ईश्वरे कालकृतं परत्वं वियति  
कालकृतमपरत्वं तद्रूपः परिच्छेदस्तद्विषयः । तथेति । कालतः परिच्छिन्नः । नान्यदित्येवकारार्थः ।  
कालतः परिच्छिन्नत्वं नेत्यर्थः । उदमिमीतेति । उन्मानमकुरुत । फलत इति । फले साम्यवत् ।

वस्तुष्पाच्च ब्रह्म भूतादिपादाश्च ज्ञातव्याः । तथा सम्बन्धव्यपदेशात् । तत्रैव प्रमेयनिरूपणप्रस्तावे 'उभावस्मि'न्नित्यादिना आधाराधेयसम्बन्धो निरूपितः । अत्र च वस्तुपरिच्छेदो निरूपितः । 'प्राज्ञेनात्मना सम्परिष्वक्त' इति च । तथा भेदव्यपदेशात् । 'य एषोऽन्तरादित्ये हिरण्यमयः पुरुषो हृद्यते' 'य एषोऽन्तर-ऽक्षिणि पुरुषो हृद्यते' इत्यत्र स्थानद्वयस्थितयोः पुरुषयोः परस्परं धर्मातिदेशमाह । अक्षिस्थितनिरूपकमतिदेशः प्रमाणमिति । धर्म्यभेदे तु स एवायमिति वदेत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

न्तरलाभस्य बोधनायोन्मानपदस्य सूत्रे उक्तत्वादिति । तथाच दृष्टान्ते कालपरिच्छेदात् तत्समान-त्वज्ञानरूपसाधनतः परत्वनिवारणमित्यर्थः । उदाहरणान्तरमाहुः चतुष्पादित्यादि । अत्रापि भूतादीनां पादानामनित्यत्वात् तज्ज्ञानरूपसाधनतः कालपरिच्छेदात्तथा । तृतीयं हेतुं व्युत्पादयन्ति तथा सम्बन्धेत्यादि । तत्रैवेति । दहरवाक्ये । तथाचात्राधारत्वेनैव प्रमेयत्वम्, न तु सर्वोक्त-दृष्टत्वेनेति प्रमेयतो वस्तुपरिच्छेदात् परत्वसिद्धिरित्यर्थः । वस्तुपरिच्छेदे उदाहरणान्तरमाहुः प्राज्ञे-नेत्यादि । चतुर्थहेतुदाहरणमाहुः य एष इत्यादि । अतिदेशः प्रमाणमिति । 'तस्यैतस्य तदेव रूपं यदमुष्य रूपं यदमुष्य गेष्यौ तौ गेष्यौ यन्नाम तन्नामे'ति श्रावणात् तथेत्यर्थः । गेष्यणाविति,

रश्मिः ।

फलमुभयोः समानमित्यर्थः । तत्समानेति । तत्समानत्वज्ञानरूपसाधनमनुसन्धाय परब्रह्मणि परत्व-निवारणमित्यर्थः । पूर्वपक्षसूत्रत्वान्नाकाशान्तरन्वेषणम् । उदाहरणेति । उन्मानव्यपदेशे तथा । भूतादीनामिति । 'भूतादिपादव्यपदेशोपपत्तेश्चैव'मिति सूत्रे 'ज्योतिश्चरणाधिकरणे स्पष्टम् । तज्ज्ञान-नेति । तज्ज्ञानरूपसाधनमनुसन्धाय, ज्योतिषि कालकृतं परत्वं पादेषु कालकृतमपरत्वं तद्रूपः परिच्छेद-स्तस्मात् । तथा नामोन्मानेन ज्येष्ठे कालकृतं परत्वं कनिष्ठे कालकृतमपरत्वमितिवचतुष्पाद्ब्रह्म कालेन परत्वविशिष्टम् । भूतादिपादाश्च कालेनापरत्वविशिष्टा इत्यर्थः । अत्राधारेति । श्रुतौ 'उभे धावा-पृथिवी अस्मिन्नाकाशेन्तरे समाहिते' इत्युक्त्यात्र आकाशशाधारत्वेन, नतु आधेयत्वेन प्रमेयत्वम् । धावापृथिव्योस्त्वाधेयत्वेन । उभयत्रैवकारव्यावर्त्यमाहुः नत्त्विति । वस्त्विति । आकाशधावापृथ्वी-नामाधाराधेयभावसम्बन्धात्कालकृतापरत्वरूपपरिच्छेदान्न परब्रह्मणि परत्वसिद्धिः । वस्त्विति । वस्तु-नामाकाशादीनां कालकृतापरत्वरूपपरिच्छेदे इत्यर्थः । अनेन 'अत्र च वस्तुपरिच्छेद' इति भाष्यमपि व्याख्यातम् । प्राज्ञेनेत्यादीति । इयं ज्योतिर्ब्राह्मणेस्ति । सुषुप्तौ जीव आधेयः, प्राज्ञ आधार इत्याधारा-धेयसम्बन्धो निरूपितः । भाष्ये । धर्मातिदेशमिति । किमत्र कार्यमिति चेच्छृणु । उभयत्र पूर्व-पक्षनिराकरणेन ब्रह्मत्वज्ञानमिति । धर्मस्वरूपमाहुः अक्षरीति । स्थितिर्धर्मः । अक्षिस्थितः हिरण्यनिरूपितः तत्सम्बन्धी इत्येवं हिरण्यमदर्शनमक्षिस्थितिनिरूपकम् । प्रकृते । तस्यैतस्येति । छान्दोग्ये प्रथम-प्रपाठके । तस्य प्रसिद्धस्य, एतस्याक्षिस्थितस्य, अमुष्य हिरण्यमयस्य । तथेति । 'अन्यत्र प्रतीतायाः कृत्स्नाया धर्मसन्ततेः, अन्यत्र कार्यतः प्राप्तावतिदेशः स कथ्यत' इत्यतिदेशलक्षणादान्यत्र आदित्ये हिरण्य-यपुरुषे, अन्यत्र अक्षिस्थपुरुषे, कार्यतः ब्रह्मत्वतः । अतिदेशोयं शब्दः प्रमाणमित्यर्थः । पर्वणी इति । 'एषा त्रय्येव विधा तपती'ति महानारायणश्रुतेः । व्यूहौ । 'तस्यैकं साम च गेष्यौ' इत्यादिश्रुतेः । केशि-दिति । विरलाः । अष्टरसात्मकोद्गीयविधायां अधिकारिपर्वतोतिरिक्तनटगायनपर्वौचित्यात् । 'नटवरवपु'रिति



अतो देशकालवस्तुस्वरूपपरिच्छेदाच्चतुर्विधपरिच्छेदरहितमन्यत् किञ्चिदस्तीति प्रतिपत्तव्यमित्येवं प्राप्तम् ॥ ३१ ॥

सामान्यास्तु ॥ ३२ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । समानस्य भावः सामान्यम् । सेत्वाकाशादि-  
शब्दास्तद्धर्मातिदेशार्थमुच्यन्ते, न तु तद्गतं दोषमपि कल्पयन्ति । संसारसागरो-  
त्तरणोपायत्वात् सेतुत्वम् । निर्लेपायाकाशत्वम् । कामाभिदोहाय चतुष्पात्त्वम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

पर्वणी इत्यर्थः केचिदाहुः । 'गेष्णौ तु नटगायना'विति कोशात् ताविति वयं प्रतीमः ॥ ३१ ॥  
सामान्यास्तु ॥ ३२ ॥ सिद्धान्तद्वयं व्याकुर्वन्ति तुशब्द इत्यादि । पक्षमिति । एतैर्हेतुभिः  
परत्वनिराकरणपक्षम् । न तु तद्गतं दोषमपि कल्पयन्तीति । पूर्वाधिकरणे दोषनिरासस्य  
श्रुत्यैव कृतत्वाद्दोषं न कल्पयन्ति । सामान्यादिति सौत्रो हेतुः प्रयोजनगर्भ इत्याशयेन व्याकुर्वन्ति  
संसारेत्यादि । षोडशकलश्रुतिरत्र पूर्वं नोदाहृता, तथाप्यन्यैरुदाहृतेति तत्तात्पर्यमप्युक्तम् ।  
एवमन्यत्रापि बोधार्थम् । अतिदेशकपदाभावे सेत्वादिशब्दैः कथं सामान्यावगमः, कथं च तद्गुणा-  
रहितः ।

श्रीमद्भागवते । 'जगौ कलं वामदशां मनोहर'मिति च । भाष्ये । देशकालेत्यादि । सेतुर्देशकृतः ।  
उन्मानं कालकृतम् । वस्तु सम्बन्धकृतम् । स्वरूपं भेदकृतम् । अतो देशादिपरिच्छेदात् ॥ ३१ ॥

सामान्यास्तु ॥ ३२ ॥ परत्वेत्यादि । इत्येवं प्राप्तमित्युक्तम् । भाष्ये । सामान्यमिति ।  
तस्मादिति विस्तरः । सेत्वादिसामान्याच्चतुर्विधपरिच्छेदरहितेपीत्यर्थः, तदुपपादयन्ति स्म तद्धर्मैति ।  
तेषां सेत्वादीनां धर्माः सेतुत्वाद्यो वक्ष्यमाणाः तेषामतिदेशः कार्यतः प्रापणम् । कार्यं चतुर्विधपरि-  
च्छेदरहितस्यान्यत्वप्रतिपत्तिव्यावर्तनम् । तादृशप्रापणार्थमुच्यन्ते, न तु परिच्छेदेन दोषं प्रदर्श्य धर्मन्तरा-  
र्थमुच्यन्ते । प्रकृते । पूर्वाधीति । 'प्रकाशाश्रयवद्दे'त्यधिकरणे दोषो धर्मकृतद्वैतं तस्य निरासस्तस्य  
श्रुत्या स्वरूपलक्षणश्रुत्या ज्ञानस्य स्वयंप्रकाशत्वात् । 'स्वयंप्रकाशाय नमस्करोमी'ति गजेन्द्रस्तुतौ ।  
प्रकाशाश्रयशब्दादेवकारः । दोषमिति । देशकालवस्तुस्वरूपपरिच्छेदरूपं न कल्पयन्ति, किन्तु  
धर्माभेदं कल्पयन्तीत्यर्थः । प्रयोजनेति । संसारसागरोत्तरणादिकं प्रयोजनं तद्गर्भं मध्ये यस्य स  
तद्योक्तः । सेत्वादिपदैः सेत्वादिप्रतीतेः संसारसागरोत्तरणादिप्रयोजनमपदार्थः स्यादित्येवमुक्तम् ।  
पूर्वमिति । पूर्वपक्षसूत्रे । अन्यैरिति । शङ्कराचार्यप्रभृतिभिः । तथाच भाष्यं 'उन्मानव्यपदेशश्च  
भवति । तदेतद्ब्रह्म चतुष्पादष्टाशफं षोडशकल'मिति । यद्यपि चतुष्पाच्च ब्रह्मेति भाष्यश्रुत्योदाहृता,  
तथापि स्पष्टं नेत्येवमुक्तम् । षोडशी कला षोडशकला सा अस्मास्तीति षोडशकलं ब्रह्म । षोडशी चन्द्रकला  
ध्रुवा तुरीयामृतरोपेयमृतत्वाय । एवं हेतुद्वयमुक्त्वा सम्बन्धव्यपदेशहेतोः सामान्यमाहुः भाष्ये  
अबुल्लभत्वायेति । नहि सम्बद्धो दुर्लभो भवति । भेदव्यपदेशहेतोः सामान्यमाहुः दिव्यत्वायेति ।  
आदित्यपुरुषेऽक्षिसितदिव्यधर्मत्वाय । प्रकृते । एवमन्यत्रापितीति । अभिहोत्रशब्दस्तद्धर्मातिदेशार्थं  
न तु तद्गतं दोषं द्वित्वापादकं देशादिपरिच्छेदरूपं वापि कल्पयतीत्येवं अन्यत्र कुण्डपायिनामयनेपि ।  
अतिदेशकैति । यथा पूर्वतन्त्रे प्रकृतिवद्विकृतिः कर्तव्येतिशिष्टवाक्ये प्रकृतिवत्पदं तथेहाभावेपि ।  
सामान्येति । परब्रह्मधर्मन्तरयोः साम्यावगतिः । तद्गुणानां सेत्वादिगुणानां संसारसागरोत्तरणोपा-  
यत्वादीनाम् । एवकारो द्वित्वापादकगुणियोगव्यवच्छेदकः । तद्गुणानामिति । अभिहोत्रगुणानां

अमृतत्वाय षोडशकलत्वम् । अदुर्लभत्वाय सम्बन्धः । दिव्यत्वाय धर्मातिदेशः । कुण्डपायिनामयने मासाग्निहोत्रबहुणार्थमेव वचनम्, न दोषार्थमिति न ततोऽन्यशङ्कोत्पादनीया । तस्मान्न पूर्वोक्ता दोषाः ॥ ३२ ॥

बुद्ध्यर्थः पादवत् ॥ ३३ ॥

अन्यसमानधर्मवत्त्वं कुत्रोपयुज्यत इत्यत आह । बुद्ध्यर्थः । तथा व्यपदेशो बुद्ध्यर्थः । बुद्धिरेव प्रयोजनं यस्य । तथोपासनार्थमयुक्तमित्याशङ्क्य हृष्टान्तमाह । यथा भूतादीनां पादत्वज्ञानमुपासनार्थम्, तथा तत्तद्गुणवत्त्वेन ज्ञानार्थं स्वधर्मप्रशं-सार्थमेवमुच्यते ॥ ३३ ॥

स्थानविशेषात् प्रकाशादिवत् ॥ ३४ ॥

ननु स एवायमित्यतिदेशेऽपि तथा बुद्धिः सम्पद्येतैवेति व्यर्थं धर्मातिदेश इत्याशङ्क्य, तथोक्तेऽपि समानधर्मत्वज्ञानाभावे हेतुमाह । स्थानविशेषादिति । धर्म्यैक्येऽपि स्थानविशेषप्राप्त्या न समानधर्मवत्त्वं दृश्यते अन्यत्रेत्यत्रापि न तथा-

भाष्यप्रकाशः ।

नामेव ग्रहणमित्याकाङ्क्षायामाहुः कुण्डपायीत्यादि । तथाच पूर्वतन्त्रे यथा अग्निहोत्रनाम्ना तद्गुणानामतिदेशः, तथात्रापीत्यर्थः । ततोऽन्यशङ्केति । नाममात्रात् तद्दोषशङ्का ॥ ३२ ॥

बुद्ध्यर्थः पादवत् ॥ ३३ ॥ सूत्रमवतारयन्ति अन्येत्यादि । अयुक्तमिति । उच्यते हीनसामान्यकथनमयुक्तम् । स्वधर्मप्रशंसार्थमिति । सेत्वादीनां तारकत्वादर्धर्मस्य प्रशंसार्थम् । उपासनाधर्मस्य फलतः प्रशंसार्थं वा ॥ ३३ ॥

स्थानविशेषात् प्रकाशादिवत् ॥ ३४ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । तथोक्तेऽपि । स एवायमित्युक्तेऽपि । व्याकुर्वन्ति धर्म्यैक्येऽपीत्यादि । अन्यत्रेति । स्फटिकादौ । वक्ष्यमाण-रश्मिः ।

मासादीनाम् । तथात्रापीति । 'पुरुषान्न परं किञ्चित्सा काष्ठा सा परा गति'रितिसंशयोत्तरकोटि-बीजश्रुतेः 'एकमेवाद्वितीय'मिति श्रुतेः श्वातिदेशिकायाः सत्त्वेनात्राप्यनिदेश इत्यर्थः । तेन भाष्ये । गुणार्थं मासादिगुणार्थम् । एवकारव्यावर्त्यमाहुः न दोषार्थमिति । द्वैतदेशादिपरिच्छेददोषार्थम् । नामेति । सेत्वादिनामाग्निहोत्रनाम च । तद्दोषेति । द्वैतदोषः देशादिपरिच्छेददोषाश्च तेषां शङ्का । अपिच ततः सत्यज्ञानानन्तानन्दतोऽन्यस्य धर्म्यन्तरस्य शङ्केत्यपि भाष्यार्थः । 'भाष्ये । तस्मादित्यादि । सामान्यात् न पूर्वोक्ताः सेत्वादिव्यपदेशजन्याः द्वैतं परात्परत्वं धर्म्यन्तरत्वं तद्रूपा दोषा न ॥ ३२ ॥

बुद्ध्यर्थः पादवत् ॥ ३३ ॥ अन्येत्यादीति । सेत्वादिसमाना धर्माः संसारसागरतरणोपायत्वाद्यस्तादृक्त्वम् । हीनेति । सेत्वादिसामान्यकथनम् । जडत्वाद्हीनत्वम् । उपासनेति । उपासनाया धर्मस्य संसारसागरतरणोपायत्वादेराश्रयतो हीनत्वेऽपि फलतश्चित्तशुद्धिद्वारा ज्ञानमदित्त्वरूपफलतः ॥ ३३ ॥

स्थानविशेषात् प्रकाशादिवत् ॥ ३४ ॥ नन्वित्यादीति । इत्यतिदेश इति । धर्मसन्ततेः कार्यतः प्राप्तावतिदेश इत्यर्थः । तथा बुद्धिरिति । संसारसागरोत्तरणोपायत्वादिप्रकारिका बुद्धिः । एवकारोऽयोगव्यवच्छेदकः । समानेति । सेत्वादिसमानधर्मत्वज्ञानाभावे । धर्म्यैक्ये-त्यादीति । 'स एवाय'मिति धर्म्यैक्ये । स्फटिकादाविति । आदिनादर्शद्वयं परस्परं बिम्बप्रतिबिम्ब-

त्वभाष्यास्यतीत्यतिदेशो धर्माणामपि कृत इत्यर्थः । अस्मिन्नर्थे दृष्टान्तमाह प्रकाशादिवदिति । 'यदादित्यगतं तेज' इति वाक्यादादित्यचन्द्राग्निगततेजसामैक्येपि न समानप्रकाशत्वं यथा, तथाप्रापीति ज्ञानसम्भवादित्यर्थः । आदिपदादेकस्यैव कालस्य यथोपाधिविशेषसम्बन्धादुत्तरायणत्वाद्युत्तमधर्मवत्त्वं तद्विपरीतधर्मत्वं तथेत्यपि संगृह्यते ॥ ३४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

दृष्टान्ते च । शेषं स्फुटम् । इत आरभ्य प्रभूणामिति प्रतिभाति ॥ ३४ ॥

रश्मिः ।

मावापन्नम् । शेषमिति । न समानेति । परस्परमन्यसमानप्रकाशत्वम् । अप्रापीति । दार्ष्टान्तिकेपि । आदिपदादिति । ननु समासघटक आदिशब्दे कुतः पदत्वमिति चेत् । न । ईश्वरवाक्ये न नियमः । यः 'न लुमताङ्गस्ये'त्यनेन पदत्वामावो बाहुलकात् । एकस्यैवेति । एवकारो द्वित्वसंख्यायोगव्यवच्छेदकः । उपाधीति । मकरसंक्रमणस्य कर्कसंक्रमणस्य च सम्बन्धात् । उक्तमेति । ब्रह्मप्रापकत्वधर्मवत्त्वम् । 'तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मविदो जनाः' इति गीतायाः । तथेतीति । धर्मातिदेशः, न तु धर्मैक्यमिति । एवं शेषं स्फुटम् । इत आरभ्येति ।

प्रब्राह्मणत्रयभाविनीं गतिमिहोद्गात्र्याशु तत्त्वानुगः सार्धाप्याययुगं चकार रंहितं स्वाचार्यवर्यः स्वयम् । शेषं द्धचित्तमित्यतोऽन्यदपि निर्मातुं प्रवृत्तस्तत्त्वम्यूनप्रतिपूरको विजयते श्रीविद्दलो दीक्षितः ॥१॥ श्रौतं स्मार्तं प्रमेयं यद्विष्णुमित्येव संस्थितम् । तदेकीकरणे शक्तो यः श्रीविद्दलो दीक्षितः ॥ २ ॥ तद्भाष्यं प्रथितुं स्वज्ञो वावदीति जनः कथम् । तथापि वच्मि तत्तत्त्वं तद्वरणैकनिविष्टधीः ॥ ३ ॥

तथापि पार्थक्येन यथावद्दृश्यते । अत्रेदं ज्ञेयम् । श्रीमदाचार्याः स्वानुमतमार्गप्रचाराय भगवतावतारिताः । प्रथमस्कन्धसुबोधिन्यारम्भे 'अर्थं तस्य विवेचितुं नहि विदुर्वैश्वानराद्वाक्पतेरन्यस्तत्र विधाय मानुषतनुं मां व्यासवच्छ्रीपतिः । दत्त्वाज्ञां च कृपावलोकनपटुर्यस्मादतोऽहं मुदा गूढार्थं प्रकटीकरोमि बहुधा व्यासस्य विष्णोः प्रियम्' इति स्वानुभावघटितप्रतिज्ञावाक्यात् । 'आचार्यचैत्यवपुषा स्वर्गतिं व्यनक्ती'त्येकादशस्कन्धवाक्याच्च । नचाचार्येषु मूढबुद्ध्या मानुष्यं शक्नीयम् । 'यसावतारा ज्ञायन्ते शरीरेष्वशरीरिणः । तैस्तैरतुल्यातिशयैर्वीर्यैर्देहिह्वसङ्गतैरिति दशमस्कन्धवाक्यादनुपमभाष्यं स्वमतसुबोधिन्यन्तसमये वक्तव्येत्येतावत्कृतमिति सर्वोत्कृष्टत्वावधारणात् । इत्थं च स्वमार्गोपयोगि यत्किञ्चित्सर्वमेव वक्तव्यम् । कालश्च स्वल्पः । खलीलाया निर्विषयत्वपरिजिहीर्षया स्वतदीयसामीप्यार्थं भगवतोपेक्षितत्वेन वारत्रयमाज्ञापनात् । इदं चान्तःकरणप्रबोध आचार्यैरुक्तम् । 'आज्ञा पूर्वं तु या जाता गङ्गासागरसङ्गमे । यापि पश्चान्मधुवने न कृतं तद्द्वयं मया । देहदेशपरित्यागस्तृतीयो लोकगोचर' इति । 'नाहमात्मानमाशासे मद्भक्तैः साधुभिर्विना । श्रियं चात्यन्तिकीं ब्रह्मन्येषां गतिरहं परे'ति नवमस्कन्धवाक्याच्च । अतस्तत्र यः कठिनांशस्तद्विवेचनपरा जाताः । इत्थं चानवगाह्याभिप्रायाणां सूत्राणां भाष्यमुक्त्वा सुगमानां स्थापितवन्तः । तदेतत्पूरयितुं श्रीविद्दलो दीक्षिताः 'स्वानविशेषात्म-काशादिव'दिति सूत्रादारभ्य भाष्यमारभन्त इत्याहुः इत आरभ्येत्यादि । श्रीप्रभूणां गोस्वामिनाम् । प्रतिभातीति । समाप्तौ श्रीबहुभदीक्षितविरचित इति शब्दात् । भगवदाज्ञायाम्भान्तःकरण-रूढत्वात्प्रतिभां ग्रन्थकरण उत्तरोत्तरस्फूर्तिरूपां करोतीत्यर्थः ॥ ३४ ॥

उपपत्तेश्च ॥ ३५ ॥

किञ्च । सत्यज्ञानाद्युक्तधर्मविशिष्टब्रह्मणोऽन्य उत्तमोऽस्तीति वदता तत्रेत  
उत्कृष्टधर्मवत्त्वं वाच्यम् । तच्चाशक्यम् । प्रमाणाभावात् । साम्येऽपि तथा विशेषो-  
षाभावोऽद्वैतश्रुतिविरोधश्च । तस्मादितः परस्यानुपपन्नत्वादुक्तरूपमेव परमका-  
ष्ठापन्नं वस्तिवत्युपपद्यत इत्यर्थः ॥ ३५ ॥

तथान्यप्रतिषेधात् ॥ ३६ ॥

यथा सेत्वादयः श्रुत्योक्ताः, तथैव 'न तत्समञ्जान्यधिकञ्च इदयत्' इति  
श्रुत्यैव ततोऽधिकस्य प्रतिषेधात् त्वयाप्यस्मदुक्त एव मार्गोऽनुसर्तव्य इत्यर्थः ।  
अवतारकाले पूर्वं स्वशक्त्याविर्भावमकृत्वा पश्चात् तदाविर्भावे कृते लोकानां  
पूर्वावस्थानो भगवत्येवाधिक्यमिव प्रतीतं भवतीत्यभिप्रायेणान्यपदोपादानम् ॥ ३६ ॥

अनेन सर्वगतत्वमायामशब्दादिभ्यः ॥ ३७ ॥

प्रकरणमुपसंहरन् फलितमर्थमाह । अनेन सेत्वादिभ्यपदेशानां मुख्यार्थकत्वनिरा-  
करणेन व्यापकत्वं ब्रह्मणः सिद्धमित्यर्थ इति केचित् । तन्न । 'जन्माद्यस्य यत्' इत्या-

भाष्यप्रकाशः ।

उपपत्तेश्च ॥ ३५ ॥ अन्यो नेत उत्कृष्ट इत्यत्रोपपत्त्यन्तरं सूत्राभ्यामाहेत्याहुः किञ्चे-  
त्यादि । विशेषाभाव इति, अन्यस्योत्कर्षाभावः ॥ ३५ ॥

तथान्यप्रतिषेधात् ॥ ३६ ॥ अस्मदुक्तमार्ग इति । एतस्यैव परत्वमितिप्रकारः ।  
पूर्वद्वेषेणास्य गतार्थत्वमाशङ्क्य तन्निवृत्त्यर्थमाहुः अवतारेत्यादि । आधिक्यमिव प्रतीतं  
भवतीति । तत्रान्यहेतुकत्वशङ्का स्यादिति तन्निवृत्त्यभिप्रायेण तथेत्यर्थः ॥ ३६ ॥

रश्मिः ।

उपपत्तेश्च ॥ ३५ ॥ भाष्ये । तथेति । उपपादनीयत्वेन । 'अक्षरात्परतः पर' इत्यत्र  
परतोऽक्षरादित्यन्वयसम्भवात् 'सा काष्ठा सा परा गति'रिति श्रुतेश्च । प्रकृते । अन्यथेति । ब्रह्मा-  
न्यप्रकारेण । भाष्ये । अनुपपन्नत्वादिति । सूत्रार्थः । चकारार्थमाहुः उक्तरूपमिति । 'परमत'  
इति सूत्रे संशयद्वितीयकोट्युक्तं रूपं यसेति तथोक्तम् । संशयबीजश्रुत्योरेकावक्यतयैवकारः ॥ ३५ ॥

तथान्यप्रतिषेधात् ॥ ३६ ॥ भाष्ये । तथैवेति । श्रुतित्वेन, नतु स्मृतित्वेन । बाध्य-  
षाधकभावायोमौ शब्दौ । इति श्रुत्यैवेति । उक्तश्रुतित्वेन प्रकारेण श्रुतिस्तया, नतु स्मृत्या । प्रकृते ।  
अस्मदुक्तमार्ग इति । अस्मदुक्त एव मार्ग इति पाठः अस्मत्पुस्तकानाम् । शङ्कः पाण्डुर एवेति-  
वत् विशेषणसंगतैवकारः । आज्ञान । अत आहुः एतस्यैवेति । विशेषणस्यास्मदुक्त इत्यस्य, नतु  
विशेष्यस्य । परत्वं इति हेतोः व्यावर्तकोऽस्मदुक्तः प्रकार इत्यर्थः । अस्येति । सूत्रस्य स्पष्टश्रुत्योप-  
पन्नत्वाद्गतार्थत्वम् । अवतारेत्यादीति । स्वशक्त्येति । अवतारिनिरपेक्षवतारशक्त्या । आविर्भावं  
तावतीं मायां द्रीकृत्य प्राकट्यम् । तदाविर्भाव इति । कोटिकन्दर्पलावण्यादिरूपस्वशक्त्याविर्भावे  
भगवत्येवावतारिणि, नत्वन्यस्मिन्नधिकरणे । तत्रान्येति । तत्र उक्तभगवद्रूपाधिकरणे 'परमत' इति  
सूत्रोक्तान्यहेतुकत्वशङ्का स्यात् । तन्निवृत्तीति । परब्रह्मणः परमिति शङ्कानिवृत्त्यभिप्रायेण, तथा  
भगवत्यन्यहेतुकोऽवतार इति प्रतीतेरन्यपदोपादानमित्यर्थः ॥ ३६ ॥

दिना सर्वदेशगतकार्यकर्तृत्वशुक्तमिति तेनैव व्यापकत्वस्य सिद्धत्वात् । नचाविरोधसाधनप्रकरणत्वात् पूर्वसिद्धं सर्वगतत्वमनेनोक्तग्रन्थेन कृत्वा, सेत्वादिवाक्यैः सममविरुद्धमित्यर्थ इति वाच्यम् । अग्रिमपदवैयर्थ्यापत्तेरिति चेत् । अत्रैवं ज्ञेयम् । नोक्तकर्तृत्वेन व्यापकत्वमेकान्ततो ब्रह्मणि रोद्धुं शक्नोति । योगसिद्धदूरभ्रवणादिषत् परिच्छिन्नेनाप्यनेकदेशगतकार्यकरणसामर्थ्यविशेषस्य वक्तुं शक्यत्वात् । अन्यथा पूर्वसिद्धव्यापकत्वविरोधेन सेत्वादिव्यपदेशैः परिच्छिन्नत्वेन ब्रह्मणोऽन्यस्य परत्वं न शक्नोत । विरोधपरिहाराय तु 'सामान्यात् त्वविरोध' इति बदेत् । तस्मादेवं सूत्रार्थो ज्ञेयः । अनेन ब्रह्मणोऽन्यस्य परत्वनिरासेनायामशब्दादिभ्यो व्यापकत्ववाचकश्रुतिवाक्यादिभ्यः साक्षात् सर्वगतत्वप्रतिपादकेभ्य एव सर्वगतत्वं सिध्यति, न तु गौतमीयानामिब कर्तृत्वाद्यनुपपत्त्येत्यर्थः । ते च शब्दाः 'आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः' 'ज्यायान् दिवो ज्यायान् आकाशात्' 'वृक्ष इव स्तब्धो दिवि तिष्ठत्येकस्तेनेदं पूर्णं पुरुषेण सर्वं'मित्यादयः । आदिपदात् 'सर्वतः पाणिपादान्तं सर्वतोक्षिशरोमुखम् । सर्वतः श्रुतिमल्लोके सर्वमावृत्त्य

भाष्यप्रकाशः ।

अनेन सर्वगतत्वमायामशब्दादिभ्यः ॥ ३७ ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः प्रकरणमित्यादि । प्रकरणमिति । अविरोधप्रकरणम् । उक्तोपष्टम्भायैकदेशिव्याख्यानं दूषयितुमुपक्षिपन्ति अनेनेत्यादि । कोचिदिति । शाङ्कराः । दूषयन्ति तन्नेत्यादि । अर्थान्तरमुद्भाष्य दूषयन्ति नचेत्यादि । कथमग्रिमपदवैयर्थ्यमित्यत उपपादयन्ति अत्रैवमित्यादि । शक्नोतीति । सूत्रकारः शक्नोति । कुतो न शक्नोतीत्याकाङ्क्षायामशक्तौ गमकमाहुः अन्यथेत्यादि । यदुक्तमविरोधसाधनेत्यादिना, तत्राप्युत्तरमाहुः विरोधेत्यादि ।

एवं मतान्तरमपाकृत्य सूत्रं व्याकुर्वन्ति तस्मादित्यादि । आयामशब्दादिभ्य इति । आयामो दैर्घ्यं व्याप्तिरिति यावत् । शब्दद्यतेऽनेनेति शब्दः । आयामस्य शब्दो यत्र ते आयामशब्दाः । ते आदयो येषां तद्गुणसंविज्ञानः । तेभ्यः । व्यापकत्ववाचकश्रुतिवाक्यादिभ्य रक्षितः ।

अनेन सर्वगतत्वमायामशब्दादिभ्यः ॥ ३७ ॥ शाङ्करा इति । 'आयामशब्दादिभ्य' इत्यस्यार्थः समान इति नोक्तः । तन्नेत्यादीति । तेनैवेति । एवकारोऽस्य सूत्रस्य योग्यवच्छेदकः । पूर्वेति । अत्रैव पूर्वसिद्धम् । अविरुद्धमिति । सर्वगतत्वं सूत्रोक्तं अनेन सेत्वादिवाक्यैः सममविरुद्धम् । अत्रैवमित्यादीति । दूरेति । आदिना चाक्षुषग्रहणे । अन्यथेत्यादीति । परिच्छिन्नेप्युक्तसामर्थ्याय व्यापकत्वाङ्गीकारे । परत्वमिति । व्यापकत्वप्रयुक्तं परत्वम् । 'परमत' इतिसूत्रेण सूत्रकारो न शक्नोतेत्यर्थः । विरोधेत्यादीति । सामान्यात्त्विति । सेत्वादिषट्ठितसूत्रोत्तरसूत्रे तदविरोधाय सामान्यात्त्वित्यत्र सूत्रे सामान्यात्त्वविरोध इति सूत्रं बदेदित्यर्थः । आयामस्येति । आयामप्रतिपादकः शब्दो यत्र 'आकाशवत्सर्वगत' इत्यादिवाक्येषु ते श्रुतिवाक्यादयः । येषामिति । नित्यज्यायस्तन्धानाम् । तद्गुणेति । तेषां आयामशब्दादिपदवर्तिशब्दानां सम्यक् भवतिना क्रियापदेनान्वयित्वेन ज्ञानं येन समासेन स तद्गुणसंविज्ञानो बहुव्रीहिः । भाष्ये । एवेति । असाक्षात्सर्वगतत्वप्रतिपादकरूपान्यव्यवच्छेदकः । कर्तृत्वादीति । आदिना अपरोक्षज्ञानचिकीर्षीकृतिमत्त्वम् । भाष्यत्वात्सपदानि वर्णयन्ति स्म आदिपदादिति । 'व्यापकत्ववाचकश्रुतिवाक्यादिभ्य' इत्यत्रादि-

तिष्ठती'त्यादिस्मृतयः संगृह्यन्ते । अनेन ब्रह्मणि श्रुतिरेव मुख्यं प्रमाणम्, अनुमानं तु बिलम्बोपस्थितिकत्वेन साध्यसिद्धिपराहतमपीच्छाविशेषेण जननीयं वेदभ्युच्चयमात्रं पर्यवसास्यतीति भावः ॥ ३७ ॥

इति तृतीयाध्याये द्वितीयपादे दशमं परमतः सेतून्मानेत्यधिकरणम् ॥ १० ॥

फलमत उपपत्तेः ॥ ३८ ॥ ( ३-२-११. )

एवं सर्वोत्तमत्वनिरूपणेनोत्तमाधिकारिणां भजनीयत्वप्रयोजकं रूपमुक्त्वा तदितराधिकारिणां तदाह । ते हि फलप्रेप्सव एव भजिष्यन्ति । तत्र फलदातृत्व एव सम्भवतीति तदाह । अत ईश्वरादेव फलं भवति यत्किञ्चिदैहिकं पारलौकिकं वा । कुतः । उपपत्तेः । 'सर्वस्य वशी सर्वस्येशान' इति श्रुतिर्वस्तुमात्रेशितृत्वमसङ्कुचितमाह । न ह्यन्यस्य वस्त्वन्यो दातुं समर्थः । अतो भगवानेव तथेत्यर्थः ।

केचित्त्वत्रैव कर्मणस्तत्कार्यापूर्वस्य च फलदातृत्वमाशङ्क्य, तत्रानुपपत्तिमत्रोपपत्तित्वेन व्याकुर्वन्ति ।

भाष्यप्रकाशः ।

इति । व्यापकत्ववाचकयुक्तानि यानि श्रुतिवाक्यादीनि तेभ्य इत्यर्थः । फलितार्थबोधकत्वं स्फुटीकुर्वन्ति अनेन ब्रह्मणीत्यादि । अभ्युच्चयमात्रमिति । अनुमानस्य समुच्चयमात्रम् ॥ ३७ ॥ इति दशमं परमतः सेतून्मानेत्यधिकरणम् ॥ १० ॥

फलमत उपपत्तेः ॥ ३८ ॥ अन्ते एतदधिकरणप्रणयनेन अस्मिन् पादे अविरोधादिनिरूपणप्रयोजनं सूचयन्ननुप्रसङ्गेनाधिकरणमारभत इत्याशयेनाहुः एवमित्यादि । तदाहेति, भजनीयत्वमाह । नन्वत्र फलदातृत्वमेवोच्यत इति कथमेवमधिकारिविभागज्ञानमित्यत आहुः ते रश्मिः ।

पदात् । सौत्रादिशब्दार्थ उक्तः । प्रकृते । अनेन ब्रह्मणीत्यादीति । श्रुतिरेवेति । एवकारेण स्मृतिव्यवच्छेदः क्रियते । अनुमानं स्मृतिः । अपिसंराधनसूत्रभाष्येऽनुमानं स्मृतिरित्युक्तम् । बिलम्बेति । स्वमूलश्रुतिकल्पनद्वारा । साध्येति । श्रुतिसाध्यसिद्धिपराहतमपि श्रुत्या बाधात् । इच्छाविशेषो बाधकालीनेच्छा तेन । जननीयं स्मार्तज्ञानम् । अनुमानस्येति । स्मृतेः ॥ ३७ ॥ इति दशमं परमतः सेतून्मानेत्यधिकरणम् ॥ १० ॥

फलमत उपपत्तेः ॥ ३८ ॥ अविरोधादीति । विरुद्धानां धर्माणामविरोधं वस्तुस्वभावात् । आदि धर्म्यन्तरविरोधः । सूचयन्निति । धर्माद्यविरोधो वाच्यः । प्रयोजनं उत्तमेतराधिकारिणोरधिकारः । स तात्पर्यार्थः सूचितार्थः । अधिकरणसङ्गतिमाहुः अनुप्रसङ्गेनेति । अविरोधावनुस्मृतस्योत्तमेतरप्रवृत्तिरूपस्यार्थस्योपेक्षानर्हत्वात्प्रसङ्गलक्षणादनुप्रसङ्गसङ्गतिः । एवमित्यादीति । सर्वोत्तमत्वं वेदोक्तत्वमात्रेण निःसन्दिग्धत्वं दार्ढ्यं चार्थं तादृशार्थत्वरूपं ब्रह्म सर्वविरुद्धधर्माश्रयं धर्म्यन्तररहितं च । तस्य उक्तसर्वोत्तमत्वनिरूपणेन । उक्तमेति । वेदमात्रेण निःसन्दिग्धानां मीमांसानिरपेक्षाणां भजनीयत्वं प्रयोजनं यस्य रूपस्य तत् । तदितरेति । 'सन्देहवारकं शास्त्रं बुद्धिदोषात्तदुद्भवः । विरुद्धशास्त्रसम्भेदादङ्गैश्चाशक्यनिश्चयः । तस्मात्सूत्रानुसारेण कर्तव्यः सर्वनिर्णयः । अन्यथा अश्रयते स्वार्थान्मध्यमश्च तथादिम' इत्युक्तकारिकाभ्यामुक्तादिममध्यमानाम् । भजनीयत्वमाहेति । भजनी-

तत्त्वज्ञे जैमिनिमतोपन्यासस्वमतोपन्यासाभ्यां न्यास एव व्यक्तीकरिष्यती-  
त्यनुनैवाप्राप्तनिराकरणमभिमतसूत्रद्वयवैयर्थ्यं स्यादिति चिन्त्यम् ॥ ३८ ॥

श्रुतत्वाच्च ॥ ३९ ॥

पूर्वसूत्रेण श्रुतमीशितृत्वं फलदाने उपपत्तित्वेन निरूपितम् । इह तु साक्षा-  
च्छ्रुतिमेव फलदातृत्वबाधिकां प्रमाणयति । सा च 'स वा एष महानज आत्माऽ-  
ज्ञादो वसुदान' इत्यादिरूपा । चकारात् 'सुखं दुःखं भवो भाव' इत्युपक्रम्य,  
'भवन्ति भावा भूतानां मत्त एव पृथग्विधा' इत्यादिरूपा स्मृतिः संगृह्यते ॥३९॥

धर्मं जैमिनिरत एव ॥ ४० ॥

अत्र कर्मवादी प्रत्यवतिष्ठते । ननु कर्मण एव फलमिति पक्षेऽप्युप-  
पत्तिश्रवणे तुल्ये । तथाहि । ईश्वरवादिनापि कर्मनिरपेक्षेण तेन फलमिति

भाष्यप्रकाशः ।

हीत्यादि । व्याकुर्वन्ति अत इत्यादि । एतेन प्रकृते ऐहिकान्नुष्मिकं फलं कर्मसचिवेभ्यस्तत्तद्दे-  
वेभ्यो वा, भगवतो वेति संशयः । तत्र तत्र तेषां तेषामुद्देश्यत्वेन श्रावणं 'सर्वस्य वशी सर्वस्ये-  
ज्ञान' इत्यादिश्रुतिश्च सन्देहबीजम् । तेभ्य एवेति युक्तम्, प्रतिनियतत्वादिति पूर्वपक्षश्च बोधितः ।  
एकदेशिमतमनूद्य दृष्यन्ति केचित्चित्वादि । तत्त्वित्वादि च ॥ ३८ ॥

श्रुतत्वाच्च ॥ ३९ ॥ भाष्यमत्र निगदव्याख्यातम् ।

माष्वास्तु 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म', 'रातिर्दातुः परायण'मित्युदाहरन्ति ॥ ३९ ॥

धर्मं जैमिनिरत एव ॥४०॥ सूत्रं व्याकुर्वन्ति अत्रेत्यादि । तुल्ये इति । तथाच अत एव,  
रश्मिः ।

यत्प्रयोजनमित्युक्ते रूपस्य विरुद्धधर्माश्रयस्य हीनमध्यमाधिकारिणां मीमांसया प्रयोजनं भजनीयत्व-  
माहेत्यर्थः । अत्रेति । सूत्रे । ते हीत्यादीति । एवेति । 'सिद्धार्थं सिद्धसम्बन्धं श्रोतुं श्रोता प्रवर्तते ।  
शास्त्रादौ तेन वक्तव्यः सम्बन्धः सप्रयोजन' इति एवकारः । उत्तमाधिकारिणस्त्वफलप्रेप्सवः । 'अनि-  
मिता भागवती भक्तिः सिद्धेर्गरीयसी'ति वाक्यात् । फलदातृत्व एवेति । देवादीनां जीवानां  
भगवत ईश्वरस्य वा फलदातृत्वे भजनस्यानुग्रहकारणकत्वेन भक्तिहेतुनिर्णयग्रन्थे उक्तत्वात् । अत  
इत्यादीति । ईश्वरादेवेति । ननु जीवदेवेभ्यः । भगवानेवेति । अन्यदीयं नास्ति स्वीयमिति  
भगवान् । पूर्वदेवकारो व्याकर्तव्यः । तत्र तत्रेति । कर्मणि । तेषामिति । जीवदेवानाम् । 'सर्वस्य  
वशी'ति श्रुतिर्वृहदारण्यके । तेभ्य एवेति । जीवदेवेभ्यः, नत्वीश्वरात् । प्रतीति । प्रतिकर्मनिय-  
तत्वाजीवदेवानाम् । तेन 'धर्मं जैमिनि'रिति सूत्रेण पूर्वपक्षो यः सोऽनीश्वरजैमिनिमतेनेत्युक्तम् । केचि-  
त्त्वित्वादीति । शास्त्राः ॥ ३८ ॥

श्रुतत्वाच्च ॥ ३९ ॥ निगदेति । इह त्विति । सूत्रे तु । श्रुतिमेवेति । 'अस्या  
देवतायाः सायुज्यं सलोकतामाप्नोती'ति श्रुतिमेव, ननु स्मृतिम् । चकारेण्यं भाष्ये वक्ष्यते । प्रमाणयति  
व्यासः । मत्त इति फलदातुः । एवं निगदव्याख्यातम् ॥ ३९ ॥

धर्मं जैमिनिरत एव ॥ ४० ॥ सूत्रार्थमाहुः तथा चेति । अत एवेति सौत्रशब्दौ  
व्याकुर्वन्ति स्म उपपत्तिश्रवणाभ्यामुक्तसूत्रोक्तहेतुभ्याम् । विध्यर्थेति । विध्यर्थ आज्ञा तस्य ज्ञानं

न वक्तुं शक्यम् । विधिवैयर्थ्यप्रवृत्त्यनुपपत्तिप्रसङ्गाभ्याम् । तत्सापेक्षत्वे तदे-  
वास्तु, कृतं तत्सापेक्षेण तेन । नचाचेतनं चेतनाधिष्ठितमेव कार्यक्षममिति  
केवलेन तेन न फलं सम्भवतीति वाच्यम् । कर्मस्वरूपं स्वर्गादिकं च न लोकसि-  
द्धम्, किन्तु श्रुतिसिद्धम् । तत्र च स्वर्गादिफलसाधकत्वेनैवोत्पत्तिवाक्येष्वर्थ-  
वादेशु च 'अग्निष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत' 'अग्निहोत्रं जुहोति प्रजाकाम' इत्यादि ।  
'दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत' 'परमेष्ठिनो वा एष यज्ञोऽग्र आसीत्, तेन  
स परमां काष्ठामगच्छ' इत्यादिषु कर्म श्रूयते । स च तत्साध्यत्वेनैव । एवं सति  
लोकेऽन्यथा दर्शनेपि धर्मिग्राहकप्रमाणेन तथैव सिद्धत्वाच्चात्र काचन शङ्का । ईश्वर-  
वादिनो नित्यज्ञानादिमत्त्व इव । आमुष्मिकफलत्वेन तत् प्रतिबन्धकापगमे भवती-  
त्यावयोस्तुल्यम् । तस्याश्रुतरविनाशित्वेपि श्रुतिसिद्धकारणतानिर्वाहाय तद्व्यापारो-  
ऽपूर्वं कल्प्यते । अविषमादीश्वरात् विषमफलोत्पत्त्यनुत्पत्तिवैषम्यनैर्घृण्ये च स्या-  
ताम् । अतः कर्मण एव फलमिति जैमिनिर्मनुते ॥ ४० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

उपपत्तिश्रवणाभ्यामेव हेतुभ्यां धर्मं फलकारणं जैमिनिराचार्यो मन्यत इति सूत्रयोजना । तदे-  
तत्तौल्यं व्युत्पादयन्ति तथा हीत्यादि । प्रवृत्तीति । विध्यर्थज्ञानोत्तरप्रवृत्तेरनुपपत्तिप्रसङ्गो  
दूषणान्तरमित्यर्थः । इत्यादीति, कामनावतः कर्माधिकारश्रावणात् स्वर्गकामादिपदैः कर्मफलं  
श्रूयत इत्यर्थः । स चेति । फलरूपः स्वर्गादिः । अन्यथा दर्शनेपीति । राजादिभ्यः फलप्रा-  
प्तिदर्शनेऽपि । अत्रेति । वेदबोधिते कर्मणि तत्फले च । नित्यज्ञानादिमत्त्व इषेति ।  
धर्मिग्राहकेत्यादिकमत्रापि सम्बध्यते । ननु यदि कर्मणैव फलम्, तदा तदव्यवहितोत्तरं कुतो न  
जायत इत्यत आह आमुष्मिकेत्यादि । तदिति । स्वर्गादिरूपं फलम् । दूषणान्तरमाशङ्क्य  
परिहरति तस्याश्वित्यादि । तर्हि तौल्याभैकतरस्य फलहेतुत्वनिश्चयः, उभयोः समुच्चयो वेत्या-  
काङ्क्षायां स्वमतोपष्टम्भायाह अविषमादित्यादि ॥ ४० ॥

रश्मिः ।

तदुत्तरं प्रवृत्तिः तस्या अनुपपत्तिस्तस्याः प्रसङ्गः । भाष्ये । तदिति । कर्म । तेनेति । ईश्वरेण ।  
एवेति । दर्शनादेवकारः । तेनेति । कर्मणा । एवेति । नतु तन्निरपेक्षेण कर्म श्रूयत इत्यग्रेऽन्यथः ।  
उत्पत्तीति । प्रथमज्ञप्तिरूप्यतिः । साध्यसाधनत्वेन प्रथमज्ञप्तिः । तद्विधकवाक्येषु । अर्थवादे-  
ष्विति । जैमिनिमतत्वादर्थवादपदम् । 'अन्यथा हीतिवाक्ये चतुरक्षरे द्वे पुण्यस्य पापस्य निदानमूते ।  
उच्चारणादेव नृणां मुनीन्द्रा नारायणश्चेत्यर्थवादः' इत्यस्य विरोधः स्यात् । फलसम्बन्धाभावादर्थवादत्व-  
मित्याशयेनाहुः अग्निहोत्रमिति । प्रकृते । इत्यादीति । कर्मफलमिति । तेनोत्पत्तिवाक्यत्वमर्थवादत्वं  
चेति भावः । एष यज्ञ इति । अग्निष्टोम इत्यर्थः । 'परमेष्ठिनो वा एष यज्ञोऽग्र आसीद्यदग्निष्टोम'  
इतिश्रुतेः । राजेति । राजादिभ्यश्चेतनेभ्यः फलं ग्रामधनादि । भाष्ये । तथैवेति । चेतननिरपेक्ष-  
साधनत्वस्यैव । 'कर्मैके तत्र दर्शना'दिति जैमिनिसूत्रादेवकारः । प्रतिबन्धकेति । शरीराद्यपगमे ।  
परीति । जैमिनिः परिहरति । तस्याश्वित्यादीति । श्रुतिसिद्धेति । व्यापारवदसाधारणं कारण-  
मित्यर्थः । तस्य भावः कारणता । आहेति । जैमिनिराह । अविषमादीत्यादि । अवीति ।  
सप्तमस्कन्धे 'समः प्रियः सुहृदिति वाक्यात् । कर्मण एवेति । जडात्, नतु चेतनादीश्वरात् ॥ ४० ॥



पूर्वं तु बादरायणो हेतुव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥

तुशब्दः पूर्वपक्षव्युदासार्थः । बादरायणस्त्वाचार्य इतः पूर्वाक्तमीश्वरमेव फलदत्त्वेन मनुते । कुतः । हेतुव्यपदेशात् । हेतुत्वेन श्रुतौ व्यपदेशादित्यर्थः । 'एष उ एव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्ननीषते, एष उ एवासाधु कर्म-कारयति यमथो निनीषत' इति श्रुतौ न केवलं कर्मकारयितृत्वमुच्यते, अपि तु फलदित्सया तथा तत्त्वम् । अतः फलदत्वमीश्वरस्यैव व्यपदिष्टं भवतीति नानुपपत्तिः काचित् । नन्वीश्वरस्य स्वतः फलदाने समर्थस्य फलदित्सायां सत्यां कर्मकारणे को हेतुः, कार्यवैचित्र्यं च कथमित्यादिचोषं 'कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्य' इत्यत्र निरस्तम् । विद्वन्मण्डने श्रीविट्टलेन च । अतः सकामैरपि स एव भजनीयः, नान्य इति सिद्धम् ॥ ४१ ॥

इति तृतीयाध्याये द्वितीयपादे एकादशं फलमत इत्यधिकरणम् ॥ ११ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीबल्लभाचार्यविरचिते श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये  
तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ ३ ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पूर्वं तु बादरायणो हेतुव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥ दूषणमाशङ्क्य तत्परिहारः प्रागेवोक्त इति स्मारयन्ति नन्वित्यादि ॥ ४१ ॥ इत्येकादशं फलमत इत्यधिकरणम् ॥ ११ ॥

इति श्रीमद्बल्लभाचार्यचरणानम्बचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य पुरुषोत्तमस्य  
कृतौ भाष्यप्रकाशे तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ ३ ॥ २ ॥

रक्षिः ।

पूर्वं तु बादरायणो हेतुव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥ भाष्ये । पूर्वपक्षेति । प्रकाशो-  
क्तरीत्या व्याख्यानम् । अनीश्वरजैमिनिमते पूर्वपक्षेत्यर्थः । ईश्वरमेवेति । नतु कर्म । उन्ननीषत  
इति । अन्यत्रोन्ननीषतीति परस्मैपदी । ईश्वरस्यैवेति । नतु कर्मणः । काचिदिति । प्रथमशास्त्रत्वेपि  
व्यासस्य गुरुत्वात्पूर्वपक्षीकरणेपि न काचिदनुपपत्तिः । प्रागेवेति । कृतप्रयत्नापेक्षसूत्रे । विद्वन्मण्डने  
चेति योगित्वम् । 'अनागतमतीतं चे'ति वाक्यात् । भाष्ये । अतः सकामैरिति । आदिमम-  
ध्यमाधिकारिभिरपि । अपिनोत्तमाधिकारी । स विरुद्धधर्माश्रयः । भीमांसितत्वादेवकारः ॥ ४१ ॥  
इत्येकादशं फलमत इत्यधिकरणम् ॥ ११ ॥

इति श्रीविट्टलेश्वरैश्वर्यनिरस्तसमस्तान्तरायेण श्रीगोविन्दरायजित्पौत्रेण संपूर्ण-  
वेद्या विट्टलरायजिद्धाश्रीयगोकुलोत्सवात्मजगोपेश्वरजिता कृते भाष्यप्रका-  
शस्य तृतीयाध्यायस्य रक्षिः तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ ३ ॥ २ ॥

इति श्रीमत्कृष्णद्वैपायनप्रणीतब्रह्मसूत्रेषु तृतीये उपनिषद्वां बोधकताप्रकारनिरूपके  
साधनाध्याये विषयावधृतिर्नाम द्वितीयः पादः ।

श्रीकृष्णाय नमः ।

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

शुद्धाद्वैतब्रह्मवादनिर्गुणभक्तिमार्गप्रवर्तकाचार्यचक्रचूडामणि-  
श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणप्रणीतम् ।

दशदिगन्तविजयिश्रीमद्गोस्वामिश्रीपुरुषोत्तमचरणप्रणीत-  
भाष्यप्रकाशसंपूर्णवेत्तृश्रीमद्गोस्वामिश्रीगोपेश्वरजि-  
वरणप्रणीतभाष्यप्रकाशरश्मिपरिवृंहितम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ।

‘भगवद्ब्रह्मपरायण सद्गत भेष्टि गोवर्धनदास मुन्दरदास’ इत्यस्य  
पुष्टिमार्गीयसंस्कृतसाहित्यसमुदायार्थं निर्विष्टब्रह्मसंमहतो  
‘धृगुपुरस्थ मूलचन्द्र तुलसीदास तेलीवाला, बी. ए.,  
एल्.एल्. बी., बकील, हाइ कोर्ट’ इत्यनेन संशोध्य  
‘निर्णयसागर’ मुद्रणालये मुद्रयित्वा  
प्रकटीकृतम् ।

श्रीवल्लभान्दाः ४४९. संवत् १९८३.

मूल्यं मुद्रिकाद्वयम् ।

.

श्रीमद्भक्त रामायण-वाचस्पत्य



श्रीमद्भक्त रामायण-वाचस्पत्य



श्रीकृष्णाय नमः ।  
श्रीगोपीजनवल्लभाय नमः ।  
श्रीमदाचार्यवरणकमलेभ्यो नमः ।

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिबृंहितम् ।

तृतीयोऽध्यायः ।

तृतीयः पादः ।

सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषात् ॥ १ ॥ (३-३-१.)

पूर्वपादे जडजीवधर्मनिराकरणेन शुद्धसच्चिदानन्दविग्रहरूपत्वं ब्रह्मणो निरूपितम्, इह तु ब्रह्मगता एव धर्मा विचार्यन्ते । ते चेत् एकस्मिन् वाक्ये एव सर्वे

भाष्यप्रकाशः ।

सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषात् ॥ १ ॥ अथ तृतीयपादं व्याचिख्यासवः सङ्गति-  
बोधनाय पूर्वपादार्यमनुवदन्तः प्रस्तूयमानस्वार्थमाहुः पूर्वपादेत्यादि । उपनिषद् एव ब्रह्मणि मुख्यं  
प्रमाणमिति तासां यथा बोधकता, स प्रकारः साधनाध्याये विचार्यः, अन्यथा ब्रह्मबोधभावे तद्विषय-  
कमुपासनादिसाधनं न कर्तुं शक्येत, अपराधं वा दध्यादिति, तदर्थं पूर्वस्मिन् पादे जडजीवधर्मनिरा-  
करणेन तत्र प्रत्याय्यमानानां धर्मोणां ब्राह्मत्वस्य ब्रह्मणो विरुद्धधर्माश्रयत्वस्य च व्यवस्थापनात् प्रप-  
ञ्चविलक्षणशुद्धसच्चिदानन्दविग्रहरूपत्वं ब्रह्मणो निरूपितम्, तेनैतादृशतया ता ब्रह्म बोधयन्तीति  
सिद्धम् । इह तु तादृशब्रह्मगता एव धर्मा उपासनादेरन्तरङ्गसाधनत्वात् तच्छेषतया उपसंहाराद्यर्थं  
विचार्यन्ते । तथाच पूर्वस्यास्य च पादस्योपजीव्योपजीवकभावः सङ्गतिरित्यर्थः । नन्वतीते पादे  
उभयलिङ्गाद्यधिकरणैर्विरुद्धसर्वधर्माधारब्रह्मस्वरूपबोधनेनोपनिषदां बोधनप्रकारावधारणे धर्मास-  
ङ्गावशङ्कानिवृत्तौ पुनः साधनशेषतयापि तद्विचारस्य किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायामाहुः ते  
चेदित्यादि । ते चेत्तथा भवेयुः, तदा तच्चदुपासने तेषामितरेतरविरुद्धानामपि 'आसीनो हूं  
ब्रजती'त्यादिवत् ब्रह्मधर्मत्वेनोपादेयतया विरोधाभावात्, अथ चेद्भावनादौर्ध्व्यं विभाव्यते,  
तदापि 'स्थितं ब्रजन्तमासीनं ज्ञयानं वा गुहाशय'मितिवत् कालभेदेन पर्यायभेदेन च भावने  
रश्मिः ।

सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषात् ॥ १ ॥ इह त्विति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म  
इह त्विति । एवेति । जडजीवगतधर्मयोगव्यवच्छेदक एवकारः । अन्तरङ्गेति । धर्ममात्रापे-  
क्षत्वेन स्वल्पापेक्षत्वात् । पूर्वस्यास्येति । जडजीवधर्मनिराकरणं विना सकलधर्मोपसंहारो न भवे-  
दित्युपजीव्यो द्वितीयपादार्यः । उपजीवकस्तृतीयपादार्यः उपसंहारः इति । तथेति । एकवाक्ये  
पठिता भवेयुः । भावनेति । स्मरणं दौर्ध्व्यम् । पठिता इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म पठि-

पठिता भवेयुः, तदा न विचारणीया भवेयुः, विरोधाभावात् । पठिताश्च तत्तदुपासनप्रकरणेषु, कश्चित् न एव, कश्चित् भिन्नाः । यथा बाजसनेयिनः पञ्चाग्निविद्यां प्रस्तुत्य षष्ठमन्यमग्निं पठन्ति । 'तस्याग्निरेवाग्नि'रिति । छन्दोगास्तु पञ्चसंख्ययैवोपसंहरन्ति ।

भाष्यप्रकाशः ।

विरोधाभावात् विचारणीया भवेयुः । पठितास्तु न सर्वे एकत्र, किन्तु तत्तत्प्रकरणे कश्चित् एव, कश्चित् भिन्नाः । यथा पञ्चाग्निविद्यायामन्यन्तरांशे त एव, षष्ठस्त्वधिक इति भेदः । प्राणविद्यायामन्ये प्राणास्त एव, रेतस्तद्भिन्नमिति । एवं सत्यब्रह्मविद्यायां व्याहृतिशरीरांशे तौल्यं स्थानभेदेनाहरित्यहमित्युपनिषदोर्भेद इति । तथाच तादृशपासनाद्युपास्यविशेषणत्वादिना ब्रह्मपदस्यानुक्तत्वात् तेषां तद्दर्शनां च ब्रह्मत्वे ब्रह्मधर्मत्वे च सन्देहाद्विचारणीयाः । पादान्ते ब्रह्मण एव सकलफलदातृत्वस्य विचारितत्वात् । पूर्वोत्तरकाण्डयोस्तु तेषु तेषु वाक्येषु तत्तत्कर्मणा तत्तदेवग्रीत्या तेन तेन तैस्तैः फलस्य श्रावणात् कथं ब्रह्मणः फलदातृत्वमित्याकाङ्क्षायां तेन तेन साधनेन तुष्टं ब्रह्मैव तैस्तै रूपैः फलं ददातीति वक्तुं विचार्यन्त इत्यर्थः । यद्यपि प्राणादिविद्या न परविद्याः, तथापि प्राणादीनां ब्रह्मत्वेनोपासनस्य वाक्यान्तरेषूक्तत्वात् तेषु च ब्रह्मशब्दस्य 'ॐमित्येतदक्षरमुद्गीथ'मित्यत्रोद्गीथ-  
रक्षिः ।

तास्त्विति । पञ्चाग्नीति । भेद इति । विद्याभेदः । तथेत्यारभ्य पञ्चमं पठन्तीत्यन्तं भाष्यं विवृण्वन्ति स्म प्राणविद्यायामित्यादि, द्रष्टव्य इत्यन्तम् । 'प्राणविद्या वै ज्येष्ठं च श्रेष्ठं चेत्यारभ्य छन्दोग्ये । न एवेति । छन्दोग्योक्ता एव । रेतस्तद्भिन्नमिति । प्राणमिन्नं 'रेतो होचक्रामे'ति पठितम् । सत्यब्रह्मेति । छन्दोग्ये 'अथ होवाच सत्ययज्ञं पौलुषि प्राचीनयोग्यं कं त्वमालानमुपास्स इत्यादित्यमेव भगवो राजन्निति होवाच, एष वै विश्वरूप आत्मा वैश्वानर' इति । स इत्युद्दालक आरुणिः उद्दालको गोत्रतः अरुणस्यापत्यमारुणिः । सत्यं यज्ञो यस्य तं सत्ययज्ञं भक्त्य-  
मावाञ्च सत्यमभिव्यक्तम्, किन्तुपासनासत्त्वात्तद्विषय आदित्यस्तत्रोपासनार्थं विश्वरूप आत्मा इति ब्रह्मधर्मौ । वैश्वानर इति च । अथवा । बृहदारण्यके सत्यब्राह्मणेति सत्यब्रह्मविद्या । 'तद्वैतदेतदेव तदासे'त्यारम्भिका सत्यब्रह्मविद्या तस्याम् । तत्स्तावकेऽग्निमन्त्राक्षणे 'आप एवेदमग्र आसु'रित्यारम्भके व्याहृतिशरीरांशेऽजान्तरोपनिषदोस्तौल्यमुपनिषत्त्वेन । प्रथमोपनिषदि 'य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषस्तस्य मूरिति शिर एकशिरः एकमेतदक्षरम्, भुव इति बाहू द्वौ बाहू द्वे एते अक्षरे, स्वरिति प्रतिष्ठा द्वे प्रतिष्ठे द्वे एते अक्षरे' इति शरीरांशः । द्वितीये 'अथ योयं दक्षिणेऽक्ष्युषस्तस्य मूरित्यादिशरीरांश-  
स्तुल्य' इति तौल्यम् । स्थानेति । देशसामान्यं स्थानं तस्य भेदोऽजान्तरोपनिषद्रूपस्थानयोः परस्परं तेन । अह्नित्यादि । 'तस्योपनिषदहरिति हन्ति पाप्मानं जहाति च य एवं वेदे'ति प्रथमेऽहरिति । अहमिति द्वितीये 'तस्योपनिषदहमिति हन्ति पाप्मानं जहाति च य एवं वेदे'ति । एवमुपनिषदोर्विद्याभेदः । तथा प्राणेत्यादिभाष्ये किञ्चिदाहुः यद्यपीति । न परेति । अक्षरविषयत्वाभावादिति भावः । 'अथ परा यथा तदक्षरमधिगम्यते' इति मुण्डकात् । 'तथा चापरा ऋग्वेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽथर्ववेदः शिक्षा कल्पो व्याकरणं निरुक्तं छन्दो ज्योतिषमितिहासपुराणं न्यायो मीमांसा धर्मशास्त्राणीत्यथ परा यथा तदक्षरमधिगम्यते' इति श्रुतेरपरविद्याया बोधकतोक्तरीत्या ब्रह्मगतधर्मा ज्ञानभक्तिपूपासनाया युक्त-  
त्वात्तद्विषययोरुपसंहार्याः । एवं चापराविद्याबोधिता ज्ञानभक्त्युपासना इति तासां बोधकताप्रकारः । वाक्यान्तरेति । 'प्राणो ब्रह्मेति व्यजाना'दित्यादिवाक्यान्तरेषु । उद्गीथेति । उद्गीथं 'ॐमित्येतद-

‘अथ य एतानेवं पञ्चाग्नीन् वेदे’ति । तथा प्राणसंवादे मुख्यप्राणादन्ध्याश्चतुरः प्राणान् वाक्चक्षुःश्रोत्रमनांसि पठन्ति । वाजसनेयिनस्तु तमपि पञ्चमं पठन्ति ।

अपरं च । अथर्वोपनिषत्सु कश्चित् गोकुलवृन्दाकाननसञ्चरद्गोपरूपमनल्पकल्पद्रुमप्रसूनविरचितविशिष्टस्थलीककालिन्दीसलिलकल्लोलसङ्गिष्टुदुतरपवनचलदलकाविराजमानगण्डमण्डलद्युतिमण्डितकुण्डलप्रभानु भावितवामांसभिलन्मूर्धन्य-

भाष्यप्रकाशः ।

शब्दवत् तद्विशेषणत्वेन कार्यरूपप्राणादिव्यावर्तनार्थतायाः ‘तं यथा यथोपासते तथैव भवति तद्वैतान् भूत्वावती’ति श्रुत्याध्यवसितत्वात् प्राणादीनामपि ब्रह्माङ्गत्वेन तद्धर्मा अपि ब्रह्मधर्मा एव, परं न मुख्य्या इति ब्रह्मधर्मत्वज्ञापनार्थतदुदाहृतम् । तथाच यद्यपि ब्रह्मणि सर्वत्र सर्वे धर्माः सन्ति, तथापि तस्य तस्य संराधकस्य तत्तत्फलार्थं तांस्तानेव धर्मान् ब्रह्म प्रदर्शयति, न सर्वेषां सर्वान्, अतस्तदुपासनायां ते त एव ध्यातव्याः, तच्च द्विधायकवाक्यानुरोधात् । तत्र चेदुक्तरीत्या सन्देहः, तदोपासना न कर्तुं शक्येतेति तदर्थं विचार्यन्त इति भावः । अत्र षष्ठोऽभिर्वृहदारण्यके पञ्चमप्रपाठके पठितः । पञ्चाग्नयस्तु छान्दोग्ये सप्तमे प्रपाठके । प्राणसंवादोपि छान्दोग्ये तत्रैव । बृहदारण्यके तु पञ्चमे प्रपाठके द्रष्टव्यः । अत्र पादे अपरविद्योक्ता एव धर्मा विचार्यन्ते, न परविद्योक्ता अपीति शङ्कां निवारयन्त एव प्रस्तूयमानाधिकरणस्य विषयान्तरमभ्याहुः अपरं चेत्यादि । अयमर्थः । गोपाल-पूर्वतापिन्यां ‘सच्चिदानन्दरूपाय कृष्णयास्त्रिष्टकर्मणे । नमो वेदान्तवेद्याय गुरवे बुद्धिसाक्षिणे’ इत्यादिना भगवतः कृष्णस्य परब्रह्मत्वमुक्त्वा, ‘तदुहोवाच हैरण्यो गोपवेषमभ्रामं तरुणं कल्पद्रु-माश्रितम्, तदिह श्लोका भवन्ति । सत्पुण्डरीकनयनं मित्यारम्य, चिन्तयंश्चेतसा कृष्णं मुक्तो भवति संसृते’रित्यन्तैः स्वरूपं ध्यानफलं चोक्तम् । ‘कृषिर्भूवाचकः शब्दो गत्र निर्द्वैतिवाचकः । तयोरेक्यं रश्मिः ।

क्षरुपासीते’त्यन्वयादुद्गीयशब्दवत् । कार्यादीति । व्यावर्तकविशेषणं यतः । प्राणादीनामिति । प्राणवाक्चक्षुःश्रोत्रमनसां । ब्रह्माङ्गत्वेनेति । ब्रह्म आकाशः श्रोत्रस्यापि । वाङ्मनसोरादेशः चक्षुषः सूर्यः आनन्दबलधां अन्यत्र च । यद्वा । प्राणविद्यास्यं ब्रह्म । तत्रास्यष्टत्वेपि ‘प्रजापतिं पितरमेत्योचु-रिति प्रजापतिः । तदङ्गत्वेन । तद्धर्मा अङ्गधर्माः । करपाणित्वादीनां देहधर्मत्वदर्शनादेवकारः । मुख्यास्तु देहत्वादिब्रह्मत्वादयोऽतो न मुख्या इत्येवं ब्रह्मधर्मत्वज्ञापनाय प्राणसंवादरूपं भाष्य उदा-हरणविषयम् । तथाचेति । अपरविद्याया ऋग्वेदादिरूपायाः शब्दरूपत्वेनार्थस्य भाव उक्तरीत्या प्राणाद्यर्थपरत्वे विचारिते ऋग्वेदाद्युपनिषदां बोधकताप्रकारे विचारिते चेत्यर्थः । तत्र चेतित्यादि । उपासनायां चेत् उक्तरीत्या पठिताश्चेत्यारम्य पञ्चमं पठन्तीत्यन्ताभ्येणोक्तरीत्या । अन्वयार्थं तदोपासनेत्यादिग्रन्थः । तदर्थं ब्रह्मगता एव धर्मा विचार्यन्त इति पूर्वोक्तान्वय आवृत्त्येत्यर्थः । एवेति । व्यवच्छेद्यं तु न परेत्याद्युक्तम् । अत्र भाष्ये । तमपीति । प्राणमपि । प्रकृते । निवारयन्त एवेति । अवधारणेन निवारयन्तः । एवेत्यत्र तृतीयालुक् । प्रस्तूयेति । ननु सर्ववेदान्तशब्दात्प्रस्तूयमानाधि-करणविषयत्वमथर्वोपनिषद्येव कुत इति चेच्छृणु । उपलक्षणत्वात् । अपरं चेत्यादीति । अपरमाय-र्वणं चकारेणर्वेदाद्युपनिषदः । कश्चिदिति । गोपालतापिनोपे । वृन्दाकाननं वृन्दावनम् । अन-रूपेत्यादिविशेषणम् । अनल्पानि कल्पद्रुमस्य प्रसूनानि तैर्विचिता विचित्रा स्थली यस्यां कालिन्ध्याम् । तस्याः सलिलं तस्य कल्लोलानां सङ्गोऽस्मास्तीति सङ्गि उक्तविशेषणैः सिद्धं शृदुतरः पवनः तेन चलै-र्दलैर्विराजमानं गण्डमण्डलं तस्य धृत्या मण्डितयोः कुण्डलयोः प्रभयानुभावितं अनु पश्चात्पठितो

१. चक्रेर्देवेरिति रश्मिपाठ आर्षेणु कुत्राप्यदर्शनात्प्राप्त इति ।



महामणिकसुरलिकामुत्खावलीमिलद्वतितरलकरकमलयुगलाङ्गुलीवशंवदविविधस्व-  
रमूर्धनामोहितव्रजवरनितम्बिनीकदम्बकटाक्षकुवलयार्थितम्, कश्चित् कोदण्डम-  
ण्डितमुजदण्डस्वण्डितप्रचण्डदशमुण्डमतिविधिप्रचरित्राभिरामं रामस्वरूपम्,  
कश्चिदतिकरालवदनवित्रासितकमलाकमलासनवृषभासनादिकं वृकेसररूपम्,

भाष्यप्रकाशः ।

परं ब्रह्म कृष्ण इत्याभिधीयते' इति चोक्तम् । श्रीभागवते च 'कृष्णस्तु भगवान् स्वय'मित्युक्तम् ।  
दशमस्कन्धसुबोधिण्यां च परब्रह्मत्वं व्युत्पादितम् । तथा रामतापनीये 'रमन्ते योगिनो यस्मिन्नि-  
त्यानन्दे चिदात्मनि । इति रामपदेनासौ परं ब्रह्माभिधीयते' इति श्रावणात् । श्रीमदाचार्यैरपि पञ्च-  
मस्कन्धनिबन्धप्रकाशे 'कदाचिद्रामः पुलोचमावतार एवेति पञ्चपुराणादवसीयते' इति कथनात् ।  
अग्निहोत्राणां च 'व्रजे वो मनोरथः सम्पत्स्यत' इति श्रीरामेण वरदानाच्च । नवमस्कन्धे श्रीराम-  
चरित्रे 'स यैः स्पृष्टोऽभिरुष्टो वा संविष्टोऽनुगतोऽपि वा । कोशलास्ते ययुः स्थानं यत्र गच्छन्ति  
योगिनः' इत्यविशेषेण सर्वेषां शुक्तिदानाच्च श्रीरामस्य पुरुषोत्तमरूपत्वम् । नृसिंहस्वरूपे तु नृसिंह-  
विद्यावत्युत्कर्षविभ्रान्त्या नृसिंहस्य परत्वमवसीयते । तद्विद्याया रहस्यत्वश्रावणाच्च । उरुकर्मरूपे तु  
विष्णुसूक्तश्रीभागवतादिषु अनन्तवीर्यत्वकथनात्, पातिक्रिया क्रियया सत्यलोकस्यापकत्वरूपान्मुत-  
कर्मकथनाच्च परत्वं निरूप्यते । आदिपदेन नारायणानुवाकसद्विद्यात्मविद्याश्वेताश्वतराशुक्तनारायणस-  
रक्षिः ।

वामांसः तेन मिलन्ती मूर्धन्या उत्तमा महामणयो यस्यां मुरलिकायां तस्या मुखानां छिद्राणामा-  
वत्यः पङ्कजस्तामिमिलन्ती अत्यन्तं तरलं कररूपस्य कमलस्य युगलं तस्याङ्गुल्यः तासां वशंवदा ।  
अत्र मूर्धनानिष्ठो व्यापारः । ता विविधाः ससानां स्वराणां मूर्धना एकविंशतिः तामिमोहितो व्रजस्य वरो  
नितम्बिनीनां भक्तानां कदम्बो यासु ताः मोहितव्रजवरनितम्बिनीकदम्बास्तासां कटाक्षाणि तानि कुव-  
लयानि तैरर्चितमिति । श्रुतयः प्रसिद्धाः । कश्चिदिति । रामतापनीये । कोदण्डो घतुः । कश्चिदिति ।  
नृसिंहतापनीये भागवतोपष्टम्भे । इत्यादीति । रूपमित्यर्थः । मन्त्रे च तद्रूपम् । स च 'चरणं पवित्रं  
विततं पुराणमि'ति महानारायणे । तत्रेति । यजुरूपनिषदि बृहदारण्यके, सामोपनिषदि  
छान्दोग्ये इत्यर्थः । तत्रेति । ऋग्वेदोपनिषदि मण्डूके । रूपान्तरमिति । मण्डूके तु 'अद्वैतः  
सर्वभूतानां देवस्तुर्यो विभुः स्मृतः' इत्यत्र देवे तुरीयत्वं विधीयते । तुर्य इति फले परोक्षवादात् ।  
देवः क्रीडावान् । दशविधक्रीडाः । स तुर्यः तुरीय इत्यर्थः । उपबृंहितेयं तु कृष्णं वदिष्यतीति  
तद्रूपान्तरम् । आरम्भे तु 'अभिलेतेदक्षर'मित्युक्तं तच्छब्दार्थयोरौत्पत्तिकसम्बन्धाद्बृहत्त उपासनायां  
तद्रूपं तु नात्र । ब्रह्मविद्योपनिषद्यस्ति 'ऋग्वेदो गार्हपत्यः पृथिवी ब्रह्म एव च । अकारस्य शरीरं तु  
व्याख्यातं ब्रह्मवादिभिः ॥ यजुर्वेदोऽन्तरिक्षं च दक्षिणाग्निस्तथैव च । विष्णुश्च भगवान् देव उकारः  
परिकीर्तितः ॥ सामवेदस्तथा धौश्वाहवनीयस्तथैव च । ईश्वरः परमो देवो मकारः परिकीर्तितः' इति ।  
गार्हपत्याद्यग्नयः सोमपर्यन्ताः । तेषां रूपं [ सप्तहस्तश्चतुःशृङ्गः सप्तजिह्वो द्विशीर्षकः । त्रिपात्यसन्नवदनः  
सुखासीनः शुचिस्मितः ॥ स्वाहां तु दक्षिणे पार्श्वे देवीं वाभे स्वधां तथा । विभ्रदक्षिणहस्तैस्तु  
भक्तिमन्त्रं श्रुचं श्रुवम् ॥ तोमरं व्यजनं वामैर्धृतपात्रं च धारयन् । आत्माभिमुखमासीन एवंपुरो  
हुतासनः ] इति श्लोकोक्तम् । 'चत्वारि, शृङ्गा त्रयो अस्य पादा द्वे शीर्षे सप्तहस्तासो अस्य ।

१. मूळे समग्रः श्लोको न लिखितः विद्वान्तर्गतः [ ] ।

कश्चिदुक्तमादिरूपं च निरूप्यते । तथाच द्रव्यदेवताभेदात् यागभेदबद्धमर्णामा-  
वापोद्वापाभ्यां दृष्टादृष्टफलभेदाच्च वेद्यभेदे प्राप्ते ब्रह्मानेकत्वापत्तौ श्रुतिविरोधात्  
विनिगमकाभावात् सर्वेषामुपासनाविषयाणामब्रह्मत्वमापतितम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

दात्मरूपं शिवरूपमन्यच्च तत्र तत्रोक्तं रूपान्तरं संगृह्यते । चकारेण तत्र तत्रोक्तविभूतिरूपसंग्रहः ।  
तथाच श्रुतौ ब्रह्मणो नानारूपनिरूपणात् तेषु किं समानत्वम्, उत कस्यचिच्छीघ्रं फलदातृत्वेन  
सुगमोपायैः फलदत्त्वेन परमदयालुतया जीवापराधनिवारकत्वेनाधिक्यमिति सन्देहानपायात्तदर्थं  
विचार आवश्यक इत्यर्थः । एवमत्र विषय उक्तः । तथाच पूर्वत्र ब्रह्मप्राधान्येन विचारः, अत्र  
ब्रह्मरूपप्राधान्येनेति विशेषः ।

संशयं व्युत्पादयन्ति तथाचेत्यादि । तथा तेन धर्मभेदप्रकारेण द्रव्यदेवताभेदाद्यागभेदवत् ।  
यथा पूर्वतश्च आमिक्षाधिकरणे, 'तप्ते पयसि दध्यानयति सा वैश्वदेव्यामिक्षा वाजिम्यो वाजिन'-  
मित्यत्रामिक्षावाजिनात्मकघनविरलद्रव्यद्वयरूपक एको यागः, उत यागद्वयमिति सन्देहे, द्रव्यदेव-  
ताविशिष्टयागान्तरविधौ गौरवं व्यापारान्तरकल्पनापत्तिश्चेति न यागद्वयं युक्तम्, किन्त्वामिक्षा-  
याग एव वाजिनं गुणो विधीयते । 'वाजिम्य' इत्यनेन च वाज आमिक्षारूपमन्नं येषामिति योगेन  
पूर्वोक्ता विश्वेदेवा एवोपलक्ष्यन्त इति पूर्वः पक्षः । तत्रोत्पत्तिशिष्टामिक्षाद्रव्यावरुद्धे यागे उत्पन्नशिष्टं  
वाजिनं गुणत्वेन प्रवेशं न लभते, निर्बलत्वात् । ततश्च तत् द्रव्यं स्वसम्बन्धिनं यागं पूर्वसाङ्गिनपत्ति ।  
वाजिपदं चाश्वे रूढत्वाच्च योगेन विश्वान् देवान् उपलक्षयिष्यति । योगस्य रूढितो नैर्बल्यात् ।  
तथा सति विधिव्यापारान्तरयोः कल्पनस्य प्रामाणिकत्वात् तत्कृतं गौरवं न दोषायति द्रव्यदेव-  
ताभेदात् तत्र यथा यागभेदः, तद्वदत्रोपासनायां गोपालरामनृसिंहादिरूपभेदेन परस्परं तेषां भेदात्  
धर्माणामावापोद्वापाभ्यां दृष्टादृष्टफलभेदाच्च प्रापञ्चिकानां मुरलीकोदण्डघरत्वादीनामावापेन तद्वि-  
रश्मिः ।

त्रिधा बद्धो वृषभो रोरवीति महो देवो मर्त्यानाविवेशे'ति श्रुत्युक्तं च । स्वाध्यायसूत्र उपयोक्ष्यते ।  
भाष्यीयचकारार्थमाहुः चकारेणेति । तत्रेति । तैत्तिरीये । तत्रेति । दुर्गागणपतिसूर्योपनिषत्सु ।  
विभ्रूतीति । अन्नमयादिविभृतयः दुर्गादिविभृतयश्च । तासां रूपाणि पक्ष्यादिरूपाणि । तथेति ।  
व्याख्येयम् । तेनामिक्षात्वेन वाजत्वेन विश्वेदेवत्वेन लक्षितविश्वेदेवत्वेनेत्यादि व्याख्यानम् । व्यापा-  
रेति । यागान्तरकल्पनापत्तिः । द्रव्यदेवता आमिक्षावाजिविश्वेदेवाः तेषां भेदात् । वाजिम्य  
इतीति । अश्वे रूढेन पदेन । पूर्वोक्ता इति । आमिक्षायागोक्ताः । एवकारोऽन्ययोगव्यवच्छेदकः  
गौरवात् । उपलक्ष्यन्त इति । वाजिपदमश्वे रूढम्, तेनोपलक्षणेन विश्वेदेवा बोधविषयाः क्रियन्त  
इत्यर्थः । यद्वा । विरलद्रव्यवाजाजसम्बन्धिषु वर्तते । वाजाजसम्बन्धिषु विश्वेदेवेषु वाजाजसम्बन्धि-  
विश्वेषु विश्वेदेवेषु लाक्षणिकम् । द्रव्यदेवताभेदाद्यागभेदवदिति । व्याख्येयम् । सामान्य-  
वाच्यस्य विशेषवाच्यस्य च सामान्यविशेषभावसम्बन्धो लक्षणा । उत्पत्तीत्यादि । वैश्वदेव्यामिक्षेति  
प्रथमज्ञसिशिष्टा । उत्पत्तेति । तप्ते पयसि दध्यानयनेनोत्पत्ते शिष्टम् । योगेनेति । वाजो येषामस्ति ।  
'अत इनिठनौ' इतियोगेन । उपलक्षयिष्यतीति । यथा घटपदं कम्पुग्रीवादिमति रूढं न भासाकरमु-  
पलक्षयति योगेन । विधीति । द्रव्यदेवताविशिष्टयागान्तरविधिः । व्यापारान्तरेति । यागान्तरेत्यर्थः ।  
दार्ष्टान्तिके योजयन्ति स्म अत्रोपासनायामिति । भेदे इति । सति इत्यर्थः । धर्माणामावापो-  
द्वापाभ्यां दृष्टादृष्टफलभेदाच्चेति । व्याख्येयम् । साकारेति । निष्कलं षोडशीकरूपम् ।

ननूपासनाविषयाणामौपाधिकत्वात् तेषां चाविद्याकल्पितत्वात् तद्विशिष्टानां तथात्वं युक्तमेव, नचैवं तन्निरूपकाणां वेदान्तानामब्रह्मपरत्वप्रसङ्गः, शुद्धस्य ब्रह्मणो बुद्धेयत्वेनोपाधिविशिष्टोपासनया चित्तशुद्धौ सत्यां स्वत एव तज्ज्ञानं भविष्यतीत्येतत्तात्पर्यकत्वादिति चेत् । मैवम् । समन्वयविरोधापत्तेः । तासां ब्रह्मविद्यात्वहानेश्च । श्रुतेः प्रतारकत्वापत्तेश्च ।

भाष्यप्रकाशः ।

लक्षणानां सदेकरसत्वास्थूलत्वादीनामुद्भापेन चेत्येवं ताभ्यां तच्छुद्धपगततच्छुद्धर्मावापोद्भाभ्यां च साकारदर्शननिष्कलदर्शनादिरूपयोर्दृष्टफलयोस्तत्त्वदप्राप्तिब्रह्मभावरूपयोरदृष्टफलयोर्भेदाच्च ज्ञानवेद्यात् सर्वफलदातृत्वेन प्रतिपादितात् परब्रह्मणोपि सकाशाच्च तत्तद्वाक्यवेद्यानां भेदे प्राप्ते, तत्तद्वाक्येषु ब्रह्मत्वेनैवोपासनस्य विहितत्वात् ब्रह्मानेकत्वापत्तौ 'एकमेवाद्वितीय'मिति श्रुतिविरोधादुपास्यरूपेषु किं ब्रह्म, किं नेति विनिगमकाभावात् सर्वेषामुपासनाविषयाणामब्रह्मत्वमापतितम् । अतः किं सर्वेषामब्रह्मत्वम्, उत यागवद्ब्रह्मभेदः, उत सर्वत्रैकमेव ब्रह्म प्रतिपाद्यमिति संशय इत्यर्थः ।

पूर्वपक्षमाहुः नन्वित्यादि । ननूपासना नाम चिन्ताभावनाद्यपरपर्याया शास्त्रप्राप्ता सविषयकज्ञानरूपा मनोवृत्तिः, ब्रह्म तु निर्विषयज्ञानैकरसम्, न तादृशानानाविधधर्मवत्तया वृत्तिविषयीभवितुमर्हतीत्युपासनाविषयाणां धर्माणामौपाधिकत्वादौपाधिकानां चाविद्याकल्पितत्वात् तद्धर्मविशिष्टानां तेषां तेषां रूपाणामब्रह्मत्वं युक्तमेवेत्यर्थः । नचेत्यारभ्य चेदित्यन्तं स्पष्टम् । एवमत्रैकः पूर्वपक्षः । तमन्यो दूषयन्नाह मैवमित्यादि । न वेदान्तानामुक्तविधतात्पर्यकत्वेन ब्रह्मपरत्वं शक्यवचनम् । समन्वयविरोधापत्तेः । 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ती'त्यादयः श्रुतयो हि 'अणोरपीयान्महतो महीया'नित्यादिभिर्विरुद्धधर्माश्रयमेवाशरीरमप्राकृततनुं सर्वाचारं मृत्युपसेचनकं ब्रह्म बोधयन्ति । तथा 'अदृश्यमग्राह्य'मित्यादि प्रकृत्य, 'यथोर्णनाभिः सृजते गृह्णते चे'त्यादिभिः कारणत्वसर्वज्ञत्वादिकं तत्र वदन्ति । अक्षरं 'अस्थूलमनन्धि'त्यादिना प्रपञ्चविलक्षणं प्रकृत्य, प्रशासित्वादिधर्मकं वदन्तीति विरुद्धधर्माश्रय एव ब्रह्मणि श्रुतीनां समन्वयात् त्वदुक्तरीत्याङ्गीकारे तद्विरोधापत्तेः । उपासनाविषयाणामब्रह्मत्वे तद्बोधकानां ब्रह्मानिरूपकतया ब्रह्मविद्यात्वहानेः । चकारेण 'परं ब्रह्म परं धामे'त्यादिस्मृतीनामपि विरोधात् । अन्यथा सतो ब्रह्मणोऽन्यथा रक्षितः ।

'निष्कलं निरवयव'मिति विरुद्धधर्माधिकरणं वा । ब्रह्मभावः 'कृष्णोह'मिति । 'ब्रह्माहमस्मी'ति । बोध्यभेद इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म ज्ञानवेद्यादिति । एकरूपदेकरसाच्च । ब्रह्मानेकत्वेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्तद्वाक्येष्वित्यादि । विहितत्वादिति । 'आत्मेत्येवोपासीते'ति पुरुषविधब्राह्मणश्रुत्या विहितत्वात् । चिन्तेति । आदिना मनोव्यापारः । शास्त्रेति । 'आत्मेत्येवोपासीते'त्याद्युपासना शास्त्रप्राप्ता । 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपासीते'ति भावना । 'तस्मात्केनाप्युपायेन मनः कृष्णे निवेशये'दिति मनोव्यापारः । विषयो विराट् । ज्ञानमालम्बत्वादिप्रकारकम् । निर्विषयेति । निर्विषयज्ञानं च तदेकरसम् । विषयस्याविद्यकत्वात् । तद्धर्मेति । औपाधिकधर्मविशिष्टानाम् । एवेति । अनौपाधिकत्वखण्डनयुक्त्यैवकारः । स्पष्टमिति । स्वत एवेति । चित्तशुद्धिक्षित्तल्यात्मिका तद्भेदेऽहंकारे लीने (तद्भेदरूपायां बुद्धौ लीनायां) आद्यकार्यलयाज्जगद्वये स्वत एव, ननु साधनतः 'अहं ब्रह्मास्मी'त्यैक्यज्ञानं भविष्यति । एवं स्पष्टम् । उक्तेति । अव्यवहितपूर्वोक्तविधतात्पर्यकत्वेन । एवेति । उभयव्यपदेशाधिकरणादेवेति । तद्विरोधेति । समन्वयविरोधापत्तेः । तासांमितिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म उपासनेति । श्रुतेरितिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अन्यथेति । अन्यथेति ।

अपरञ्च । 'योऽन्यथा सन्तमात्मानमन्यथा प्रतिपद्यते । किं तेन न कृतं पापं चौरिणात्मापहारिणा' इत्यन्यथाज्ञानं निन्दती श्रुतिः कथं फलसाधकत्वेन तत्तदुपासनां वदेत् । स्पष्टार्थानां श्रुतिवाक्यानां निर्णयमकृत्वा सन्दिग्धार्थानां ज्योतिराकाशादिशब्दानां तद्वाचकत्वं न निर्णीयात् भगवान् व्यासः । एवञ्च सत्युक्तरीत्या यागवत्तेषां परस्परं भेदश्चावश्यक इत्युभयतःपाशा रञ्जुरिति प्राप्ते, अभिधीयते ।

सर्ववेदान्तप्रत्ययम् । अनेकरूपनिरूपकैः सर्वैः वेदान्तैः प्रत्ययो ज्ञानं यस्य तत्तथा । ब्रह्मणोऽनन्तरूपत्वेऽपि यानि यानि रूपाणि विविधैर्जीवैरुपासितुं

भाष्यप्रकाशः ।

कथनेन तत्तच्छ्रुतेः प्रतारकत्वापत्तेश्च । अथाप्तोक्तविषयभोजनकथनवदिदं क्रममुक्तिहेतुत्वेन वदतीति न प्रतारकत्वमिति विभाव्यते, तदप्ययुक्तमित्याह अपरञ्चेत्यादि । यदि तथा स्यात्, तदा 'योऽन्यथा सन्त'मित्यादिनाऽन्यथा ज्ञानं निन्दन्ती श्रुतिश्चित्तशुद्धिद्वारा क्रममुक्तिहेतुत्वेन तदुपासनां न वदेत् । आत्मापहारेण महापापापादकतया चित्ताशुद्धिजनकत्वात् । किञ्च । इदं व्यासस्यापि न सम्मतमित्याह स्पष्टार्थानामित्यादि । यदि हि तेषामब्रह्मत्वं व्यासोऽभिप्रेयात्, तदा कृष्णरामादिपदानि देवतावाचकानि ब्रह्मवाचकानि वेति सन्दिग्ध, तभिर्णयमपि किञ्चित् कुर्यात् । अतः श्रुतिविरोधो व्यासाशयविरोधश्च न वैयासदर्शनानुसारिणो युक्त इत्यर्थः । एवं तन्मतं दूषयित्वा स्वमतमाह एवञ्च सतीत्यादि । उक्तहेतुभिः सर्वासां श्रुतीनां ब्रह्मनिरूपकत्वेऽपि सति उक्तरीत्या यागवद्धर्मभेदकृतधर्मभेदेनामिशावाजिनयागवत् तेषां तच्चद्विधावेद्यानां परस्परभेद आवश्यक इति । अतो हेतोरुभयतःपाशा रञ्जुः । एतदङ्गीकारे भेदापत्त्या 'अयमेव स योऽय'मित्याद्यभेदश्रुतिविरोधात्, एतदनङ्गीकारे चैकदेशिमतवद्रूपाणामविद्याकल्पितत्वापत्त्या चोभयथापि दोष इति प्राप्त इत्यर्थः । अत्र सूत्रप्रतीकमुपन्यस्य समादधते अभिधीयत इत्यादि । सूत्रे व्यधिकरणपदो बहुव्रीहिः । प्रत्ययो विश्वासोत्पादकं ज्ञानम् । यद्यपि भाष्ये ज्ञानमेवोक्तम्, तथापि लोके प्रत्ययपदस्य विश्वासे प्रसिद्धत्वाद् अत्र शब्दमहिम्ना तथा व्याख्यानेऽप्यदोषः । प्रतिज्ञा च ब्रह्मतदुपासनोभयविषयिणी बोध्या । नन्विदं प्रतिज्ञावाक्यमुपासनापरतयैव व्याख्यातुमुचितम्, अतीतपादे ब्रह्मज्ञानप्रकारस्योक्तत्वात्, तेन निर्णीते वस्तुतत्त्वे यथा ज्ञातस्वरूपस्य गुरुप्रभृतेरुपासनं क्रियते, तद्ब्रह्मोपासनस्य कर्तव्यत्वेन विचार्यत्वात्, न तु ब्रह्मपरतयापि, तज्ज्ञानप्रकारस्य प्रागेवोक्तत्वात्,

रश्मिः ।

विरुद्धधर्माश्रयत्वेन सतः । अन्यथेति । उक्तशुद्धत्वमात्रेण । आप्तोक्तेति । वागम्यादिकंकायनाद्यासोक्तौषधाङ्गविषयभोजनकथनवत् । इदं विषयभोजनं रोगनिवर्तकम्, नतु मारकम् । क्रमेति । शाखारुन्धतीन्यायेन सोपाधिकद्वारा दुर्ज्ञेये बुद्धिसिद्धिरित्येवं क्रममुक्तिहेतुत्वेन वदतीत्यर्थः । न वदेदिति । उपासनाया औपाधिकविषयत्वेनान्यथाप्रतिपादनरूपत्वात् न वदेदित्यर्थः । चित्ताशुद्धीति । उपाधिरूपदुर्बुद्धशुद्धिजनकत्वात् । स्पष्टार्थानामित्यादिभाष्यं विवरीतुमाहुः किञ्चेत्यादि । रञ्जुं स्पष्टयन्ति स्म एतदङ्गीकार इति । इदमिति । सूत्रम् । उपासनेति । एवेति । ज्ञानयोगव्यवच्छेदकः । ब्रह्मेति । विरुद्धधर्माधारत्वस्य । प्रागेवेति । अतीतपादे । अयमेवेति । प्रत्ययः । ज्ञानो-

शक्यानि, तानि तानि रूपाणि तैस्तैर्वेदान्तैर्निरूप्यन्त इति तावद्रूपात्मकमेकमेव ब्रह्मेत्यर्थः । तत्र हेतुः चोदनाद्यविशेषादिति । बोधते कर्तव्यत्वेन बोध्यतेऽनेनेति चोदना विधिवाक्यमिति यावत् । तस्याविशेषादित्यर्थः । यथैकस्मिन्नग्निष्टोमे शाखाभेदेऽपि चोदना तथैव भवति, 'अग्निष्टोमेन यजेते'ति, तथेहापि सर्वेषु वेदान्तेषु ब्रह्मत्वेनैवोपासना विधीयत इति तथा । आदिपदात् साक्षात्परम्पराभेदेन मोक्ष-

भाष्यप्रकाशः ।

'यदेकमव्यक्तमनन्तरूप'मित्यनन्तरूपश्रुतौ वृत्तिसङ्कोचने मानाभावादसङ्कुचितवृत्तितया गणनापरिच्छेदरहितानां रूपाणां निरूपयितुमशक्यत्वाच्चेत्याशङ्क्यामाहुः ब्रह्मण इत्यादि । तथाच विरुद्धधर्माश्रयतया सामान्यतो ब्रह्मज्ञानसोक्तत्वेऽपि 'फलमत उपपत्ते'रित्यत्र ब्रह्मणः फलदातृत्वस्य निर्णीतत्वात्तत्र कथं फलं ददातीत्याकाङ्क्षायां तैस्तैः रूपैस्तेन तेन साधनेन तत्फलं ददातीति बोधयितुं तत्फलसाधकोपासनार्थं तत्तद्रूपनिरूपणमिति प्रयोजनस्यानुक्तत्वेन तन्निरूपणस्यावश्यकत्वात् सर्वेषां निरूपणाशक्यत्वेऽपि कियतां निरूपणेऽनुपपन्न्यभावाच्चायमपि प्रतिज्ञार्थं इति भावः ।

नन्वेवं हेतुबोधकपदासङ्गतिः, ब्रह्मणो नित्यत्वेन तज्ज्ञानस्य चाविधेयत्वेन पुरुषव्यापारविषयत्वस्य तत्र वक्तुमशक्यत्वादित्याशङ्क्यायां हेतुमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति चोष्यत इत्यादि । तथाच यद्यपि ब्रह्मत्वेन ब्रह्मणो न चोदनाविषयत्वम्, तथाप्युपासनाविषयत्वादस्त्येव तद्द्वारा विषयत्वमित्यदोषः । एतदेव बोधयितुं विमज्जते यथेत्यादि । इहापीत्यस्यैव व्याख्यानं सर्वेषु वेदान्तेष्विति । तथेति । चोदनायामविशेषः । ननु शाखान्तराधिकरणे केवलानां रूपादीनां व्यभिचारित्वं वृद्धिकृत्य, 'एकं वा संयोगरूपचोदनाख्याऽविशेषा'दिति सूत्रे संयोगादिरूपहेतुचतुष्टयेनाभेदः साधित इति प्रकृते एकेन हेतुना कथमभेदसिद्धिरित्याकाङ्क्षायामाहुः आदीत्यादि । अत्र भाष्ये रूपसङ्ग्रहानुक्तिस्तु साध्यनिर्देशेनैव रूपस्यार्थादेव सिद्धिमभिप्रेत्य, सूत्रे चोदनायाः प्रथममुक्तिस्तु चोदनाविषयस्योपासनस्यापि सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वज्ञापनेन तद्विषयस्य ब्रह्मणस्तद्वारा तथात्वज्ञापनार्था । तेनान्येषां त्रयाणामपि सङ्ग्रहः । अथवा । चोदना च आदी च तत्समाहारश्चोदनादि, तस्य अविशेषः समानत्वं चोदनाद्यविशेषस्तस्मादित्यर्थो बोध्यः । तथाचैवं संयोगरूपचोदनात्मकहेतुत्रयस्यापि चोदनादिपदेऽभिप्रेतत्वात् मुखेनाभेदसिद्धिरित्यर्थः । आख्याया व्यभिचारित्वं त्वग्रे प्रदर्शनीयम् ।

एवञ्चात्र सूत्रे, ब्रह्म तदुपासनं च सर्ववेदान्तप्रत्ययम्, तत्तदुपासनावाक्येषु तत्तन्मानाधर्मवत्तया प्रतिपादनेऽपि न मिथते । चोदनाद्यविशेषात् । यत्र यत्र चोदनाद्यविशेषः, तदनेकवाक्येष्वनेकविधतया प्रतिपादनेऽप्यभिन्नम् । नानाशास्त्रोक्तज्योतिष्टोमादिवदित्यनुमानं सिध्यति । तेन ब्रह्मणस्तद्विधिः ।

पासनबोर्विलक्षणप्रतीत्यर्थं विश्वासस्य निवेशितत्वादेवकारः । शाखान्तरेति । पूर्वतत्र इदं द्वितीयस्य चतुर्थपादे द्वितीयाधिकरणम् । रूपादीनामिति । 'नामरूपधर्मविशेषपुनरुक्तिनिन्दाशक्तिसमाप्तिवचनप्रायश्चित्तान्यार्थदर्शनाच्छाखान्तरेषु कर्मभेदः स्या'दिति द्वितीय'मेकवे'तिसूत्रम् । तत्र रूपचोदनास्थानां अभेदे सत्त्वेन भेदसाधने व्यभिचारित्वम् । कर्म भिन्नं रूपादिसत्त्वात् । अत्र साध्याभाववत्यभिन्ने हेतोः सत्त्वाव्यभिचारित्वं तद्वृद्धिकृत्येत्यर्थः । संयोगादीति । संयोगोऽर्थसंयोगः तस्याविशेषाच्छाखान्तरे । तदेव प्रयोजनमुद्दिश्य तदेव विधीयमानं 'ज्योतिष्टोमेन यजेते'त्येवं प्रत्यभिज्ञानीमः । तदेवेवमिति । रूपमस्य तदेव द्रव्यदेवतम् । पुरुषप्रयत्नस्य तादृश एव बोधते इति चोदना ।

फलकत्वकथनमप्युपासनानामविशिष्टमिति प्रयोजनसंयोगः संगृह्यते ॥ १ ॥

भेदान्नेतिचेदेकस्यामपि ॥ २ ॥

ननु ब्रह्मदेवताभेदात् यागभेदबहुपास्यानां धर्मभेदेन मिथोभेदादुक्तहे-  
त्वसिद्धिं भेदान्नेति चेदित्यनेनाशङ्क्य, तत्परिहारमाह सूत्रकारः एकस्यामपीति  
सूत्रावयवेन । यथैकस्यामपि गृहीतषोडशिकायामतिरात्रव्यक्तावगृहीतषोड-  
शिकायाः सकाशात् गुणाधिक्येपि नातिरात्रभिन्नयागत्वम्, अतिरात्रलक्षणक-  
र्मैवाधिकृत्य तद्गृहणाग्रहणयोर्विधानात्, एवमिहापि ब्रह्मैवाधिकृत्य तत्तद्धर्मवै-  
शिष्ट्यावैशिष्ट्ययोरुक्तत्वात् ब्रह्मोपासनाभिन्नत्वमुपासनासु । तथाच ब्रह्मधर्मत्वे-

भाष्यप्रकाशः ।

त्साक्षात्कारस्य च साक्षात्पुरुषव्यापारविषयत्वाभावेपि साक्षात्कारसाधनभूतप्रमाणसम्पादनद्वारा  
तादृशवृत्तिसम्पादनद्वारा च चोदनासम्बन्धो वर्तत एवेति तथा पुरुषव्यापारस्यापि सम्भवात्  
ब्रह्मपक्षकत्वेपि न हेतोः स्वरूपासिद्धत्वमिति ज्ञेयम् । नचैवं सति प्रतिज्ञापि केवलविज्ञानपरतयैव  
व्याख्यातुमुचितेति शङ्क्यम् । पक्षवाचकविज्ञानपदाध्याहारापेक्षया पूर्वपादान्तिमसूत्रे जैमिनि-  
मतोपन्यासे धर्मपदेन चोदनालक्षणतयात्र विज्ञानपरामर्शवत् 'पूर्वं तु बादरायण' इति पूर्वपदोक्त-  
ब्रह्मणः सभिहिततया तत्परामर्शस्यापि युक्तत्वात्, विद्याविचारस्य वेद्याधीनत्वाच्च तत्परतया  
व्याख्यानेऽप्यदोषात् ॥ १ ॥

भेदान्नेति चेदेकस्यामपि ॥ २ ॥ अस्मिन् सूत्रे केचिन्नैकस्यामपीति पठन्ति । अर्थस्तु  
तत्रापि तुल्यः । सूत्रप्रयोजनं वदन्तो व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । मिथोभेदादुक्तहेत्वसिद्धि-  
मिति । परस्परं रूपभेदाद्भेदेकदेशाभावेन पूर्वसूत्रोक्तस्य हेतोः स्वरूपासिद्धिम् । इहापीति । उपास-  
नावाक्येष्वपि । नेत्यादि । न ब्रह्मणो भिन्नत्वम्, अतस्तदुपासनास्वपि न भिन्नत्वमित्यर्थः । एवं सूत्रं  
रश्मिः ।

आख्या नाम । वेधं चाविशिष्टम् । वर्तत एवेति । चोदनावर्तनायोगव्यवच्छेदक एवकारः । तथेति ।  
उक्तप्रकारेण । ब्रह्मपक्षकत्व इति । यथा कर्म भिन्नं रूपादिसत्त्वादित्यत्र ब्रह्मपक्षकत्वेपि । न हेतो-  
रिति । नामरूपधर्मविशेषादिषु चोदनादेर्हेतोः ब्रह्मपक्षे सत्त्वान्न पक्षे हेत्वभावरूपस्वरूपासिद्धत्वमिति  
ज्ञेयम् । प्रतिज्ञा वाक्ये वेदान्तेऽग्निष्टोमविधिराचार्यस्याविशेषधटितसूत्रादभिमतेत्याचार्याणां यज्ञनारायण-  
सोमयाजिनां पुत्रा गङ्गाधरसोमयाजिनः, तेषां पुत्रा गणपतिसोमयाजिनः, तेषां वल्लभमष्टजितः, तेषां  
लक्ष्मणमष्टजितः, तेषां रामकृष्णमष्टजितः, तेषां प्रातरः श्रीवल्लभाचार्याः, तेषां सोमयागसंस्था पारम्परि-  
कीति तदा विशेषेणोपासना युक्त्युक्तप्राया मङ्गलार्था ॥ १ ॥

भेदान्नेति चेदेकस्यामपि ॥ २ ॥ तुल्य इति । एकार्थे उभयप्रयोगात्तुल्यः । सर्व-  
वेदान्तप्रत्ययं ब्रह्म, तदुपासनावाक्येषु तत्तन्नानाधर्मवत्तया प्रतिपादनेऽप्यभिन्नम्, चोदनाद्यविशेषात्,  
नानाशास्त्रोक्तज्योतिष्टोमादिवदित्यत्र चोदनाद्यविशेषरूपहेतोः पक्षे ब्रह्मण्यभावात्तया । 'परस्परं रूपभेदा'-  
दिति 'मिथोभेदा'दितिभाष्यार्थः । भाष्ये । तद्गृहणेति । षोडशग्रहणाग्रहणयोः 'अतिरात्रे षोडशिनं  
गृह्णाति, नातिरात्रे षोडशिनं गृह्णाती'त्यनेन विधानात् लेडिवक्षया । प्रकृते । तयोरिति । परस्परं

नाभेदस्य विवक्षितत्वात् त्वदुक्तहेत्वमिद्धिः । एवं सति यत्रैकस्मिन्नुपास्ये रूपेऽन्यस्माद्द्रुपादधिका गुणा उच्यन्ते, तत्र तेपासुपसंहार उच्यते इति भावः ।

भाष्यप्रकाशः ।

व्याख्याय सिद्धमाहुः तथाचेत्यादि । षोडशिग्रहणादिवचनयोर्ब्रह्मधर्मत्वेन वेद्याभेदस्य विवक्षितत्वात् त्वदुक्तस्य भेदरूपस्य हेतोरेव प्रत्युत स्वरूपासिद्धिः । ब्रह्म तदुपासनं च न सर्ववेदान्तप्रत्ययं रूपभेदादित्येवं प्रतिसाधने, धर्मभेदेन रूपभेदः साधनीयः, तत्र रूपभेदो धर्मभेदादामिक्षादियागवदित्यत्र, न भेदोऽतिरात्रवदिति दृष्टान्तेन हेतोः साधारण्यात् व्याप्यत्वासिद्धिरिति तेन रूपभेदासिद्धौ प्रतिपक्षहेतोरेवासिद्धिः । अत एव गोपालोपासनायां 'चतुर्भुजं शङ्खचक्रशार्ङ्गपद्मगदान्वित'मिति चतुर्भुजध्यानमुक्त्वा, 'ध्यायेन्मनसि मां नित्यं वेणुशृङ्गधरं तु वे'ति द्विभुजध्यानमप्युक्तम्, अतो न धर्मभेदाद्रूपभेद इति तवैव दोषात् राद्धान्तहेतुनिर्दुष्ट इत्यर्थः । नन्विदं पूर्वपादान्त एव साधनीयम्, ब्रह्मणः फलदातृत्वस्य तत्रैवोक्तत्वात्, पादान्तरे तत्साधनस्य किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायां वक्ष्यमाणोपसंहारसूत्रविचारेण तदाहुः एवं सतीत्यादि । एवं सतीति । उक्तरीत्या वेद्यैक्ये विद्यैक्ये च सति । तत्र तेपामिति । न्यूनगुणकेऽधिकगुणानाम् । तथाच गुणोपसंहारः प्रयोजनमेतस्येति तदर्थमत्र विचार इत्यर्थः । ननु उपसंहारो नाम उप समीपे संहरणम्, तत्र तत्रोक्तानां धर्माणां हेतुबलादावाप इति यावत्, तदत्र तत्तद्वाक्येऽनुक्तानां गुणानां तेन तेन हेतुना तद्वाक्योक्ते विषये सत्तामनुसन्धाय विशिष्टबुद्धौ विषयीकरणम् । एतच्चात्रे 'न वा विशेषा'दिति सूत्रानन्तरं 'दर्शयति' सूत्राभासे वक्ष्यते । अत एतदर्थत्वमेतदधिकरणस्य न युज्यते । अत्र हि सर्वेषामुपासनाविषयाणां ब्रह्माभेदाद्ब्रह्मत्वेन रूपैक्यस्य, यथाकथञ्चिन्मोक्षफलकत्वाच्च प्रयोजनैक्यस्य, सर्वत्रोपासीतेत्यादिचोदनैक्यस्य, ब्रह्मत्वेनोपासनाद्ब्रह्मोपासनेत्याख्यैक्यस्य च सिद्धत्वात् रक्षितः ।

भिन्नरूपयोः । विवक्षितत्वादिति । प्रकाशाश्रयसूत्रात्तथा । त्वदुक्तस्येति । शङ्खिनुक्तस्य । हेतोरेवेति । रूपभेदरूपस्य हेतोः । एवकारश्चोदनाद्यविशेषादित्यस्य योगस्य व्यवच्छेदकः । स्वरूपेति । ब्रह्मणि पक्षे रूपभेदरूपहेतोरभावात्तथा । रूपेति । ब्रह्मणि रूपभेदो धर्मभेदात् । आमिक्षादीति । आमिक्षात्वं वाजिनत्वं च धर्मौ । ब्रह्मणि न रूपभेदो धर्मभेदादतिरात्रवत् । अत्र षोडशिग्रहणाग्रहणे धर्मौ । न्यूनत्वं समत्वं वा धर्मौ । धर्मभेदेन रूपभेदः सौत्रो हेतुः । तत्साधकमनुमानं भाषीयम् । अत्र हेतोर्धर्मभेदरूपस्य । सौत्रहेतोर्धर्मभेदेन रूपभेदस्य साधारण्यं साध्यवदन्यवृत्तित्वं तस्मात् । ब्रह्मणि साध्यं रूपभेदस्तद्वान् आमिक्षादियागस्तदन्योऽतिरात्रयागस्तद्वृत्तित्वं धर्मभेदरूपहेतोरिति । व्याप्यत्वेति । रूपभेदरूपहेतौ गुरुतया हेतुतानवच्छेदकरूपत्वाद्द्रुपस्य । हेतौ हेतुतावच्छेदकाभावो व्याप्यत्वासिद्धिः । यथा वह्निमान् नीलधूमादित्यत्र । तव शङ्खित् रूपभेदादिति हेतौ व्याप्यत्वासिद्धिर्दोषस्तस्मात् । राद्धान्तस्य प्रतिज्ञायाः प्रतिज्ञासूत्रस्य हेतुरित्यर्थः । प्रागेवेति । समन्वयाधिकरणादौ । एतत्साधनस्य विद्यैक्यसाधनस्य । तदाहुरिति । विद्यैक्यसाधनप्रयोजनमाहुः तेन तेनेति । यथा 'ॐयो वै श्रीरामचन्द्रः स भगवान् । यश्चाखण्डैकरसात्मा मूर्धुवःखस्तस्यै वै नमो नमः' इत्युक्त्वात्रे 'ॐयो वै श्री० न्ये मत्स्यकूर्माद्यवतारा मू०' इत्युपसंहारहेतुना वाक्येन । वाक्यो-

१. ननु ब्रह्मैक्यस्य प्रागेव सिद्धत्वाद्दोषेभ्ये च विद्यैक्यस्याप्यर्थादेव सिद्धत्वात् पुनरेतत्साधनस्य किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायां वक्ष्यमाणोपसंहारसूत्रविचारेण तदाहुः एवं सतीत्यादीति पूर्वः पाठः । २. सामान्यतः प्राप्तस्य विषयविशेषे नियमनमिति यावदिति पूर्वः पाठः ।

अत्रायं विशेषो ज्ञेयः । उपासनाविषयेष्वग्निष्वविशिष्टं ब्रह्मत्वं ज्ञात्वा ते-  
 व्वेकतरं रूपं य उपास्ते, तस्य तत्र सर्वे गुणा उपसंहर्तुमुचिताः । यस्त्वनन्तेषु  
 विभूतिरूपेषु ओमित्यक्षरादिषु 'ॐमित्येतदक्षरं ब्रह्म'ति ज्ञात्वोपास्ते, तस्य शास्त्रा-  
 न्तरीया अप्येतदक्षरोपासनप्रकरणोक्ता एवोपसंहर्तव्याः, नान्ये । तद्रूपमधिकृत्यैव  
 तेषां गुणानां कथनात् । अन्यथातिप्रसङ्गात् । इयं तूपासनामार्गीया व्यवस्थोक्ता,  
 भक्तिमार्गीया त्वेतद्विलक्षणा, साग्रे वाच्येति ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वासामुपासनानामैक्ये प्राप्ते सर्वत्र सर्वधर्मोपसंहारप्राप्तेस्तत्र तत्र तत्तद्रूपतत्तत्फलकथनाच्च भेदे  
 प्राप्ते सर्वानुपसंहारस्यापि प्राप्तेषु तत्राप्याप्रतिविरोधादित्याकाङ्क्षायाम्, तथा यत्र ब्रह्मत्वेनोपासनं  
 विधीयते, तत्रैवं वेदैक्यात्तद्वाक्यवेद्यस्य गुणोपसंहारनिर्णयो भवति, यत्र पुनर्ब्रह्मत्वेनोपासनं न  
 विधीयते, यथा प्राणविद्यादौ, तत्र ब्रह्मत्वेनोपासनाया अभावेन वेदैक्याभावात् कथं निर्णय  
 इत्याकाङ्क्षायां च सर्वत्रास्य न्यायस्य तौल्यादनेनैव निर्णयो विरोधाभावश्चेत्याशयेनाहुः अत्रेत्यादि ।  
 अत्र गुणोपसंहारे वक्ष्यमाणरूपो विशेषः प्रयोजकभेदबलाज्ज्ञेयः । उपासनाविषयेष्वग्निष्ववतार-  
 रूपेषु तुल्यं ब्रह्मत्वं वेदान्तवाक्यैरवधार्य, तेष्वेकतरं रूपं यो ब्रह्मत्वप्राधान्येनोपास्ते, तस्य तस्मिन्  
 रूपे सर्वे गुणा उपसंहर्तुमुचिताः । उपसंहारप्रयोजकस्य विरुद्धसर्वधर्माश्रयब्रह्मस्वरूपप्राधान्यस्य तत्र  
 तेनानुसंहितत्वाद्युक्ताः । एतदेवैतत्पादोपान्त्ये समाहारादिद्वयद्वये स्फुटीभविष्यति । यस्त्वनन्तेषु  
 विभूतिरूपेषु वर्णात्मकौङ्कारादिषु तद्रूपप्राधान्यं ब्रह्मत्वस्य गौणत्वं चानुसन्धाय उपास्ते, तस्यान्य-  
 त्रिकास्तदीया एवोपसंहर्तव्याः, नान्ये । तत्र हेतुः तद्रूपमित्यादि । अन्यथातिप्रसङ्गादिति ।  
 प्रकरणानादरे तद्विरोधप्रसङ्गात् । तथाच तत्तद्रूपानुसन्धानकृतया व्यवस्थया विषयभेदेनोपसंहा-  
 रानुपसंहारप्राप्त्यप्रतिविरोधाभावादस्याधिकरणस्योपसंहारार्थत्वं सुखेन युज्यते । किञ्च, अन्यत्रापि  
 तत्तद्विभूतिरूपवेदैक्यादन्येषां च हेतूनां तत्र सत्त्वादानेनैव न्यायेन निर्णय इत्यर्थः । अत्रोपासना-  
 मात्रनिर्णयो न क्रियते, अपि तु यद्ब्रह्मप्राप्तिसाधनत्वेन विवक्षितं तस्य सर्वस्येत्याशयेनाहुः  
 भक्तीत्यादि । अग्र इति । 'न वा प्रकरणभेदात् परोवरीयस्त्वादिव'दित्यस्य द्वितीयव्याख्याने ।  
 नचोपासनातिरिक्ताया भक्तेरप्रसिद्धत्वादप्रस्तुतत्वाच्च तद्भवस्यास्मरणमाकसिकमिति वाच्यम् ।  
 गोपालतापनीये 'भक्तिरस्य भजनं तदिहामुत्रोपाधिनैराशयेनाद्युष्मिन् मनःकल्पनमेव, तदेव च  
 रश्मिः ।

क्ताभेदलिङ्गेन वा । अभावेनेति । किन्तु बाणधारकत्वेन । प्राणसंवादेऽस्ति । अस्य न्यायस्येति ।  
 व्यापकब्रह्मत्वेन वेदैक्याद्विधैकत्वन्यायस्य तौल्यम् । व्यापकविभूतित्वेन रूपेण वेदैक्याद्विधैकत्वनिर्णय  
 इति तस्मात् । प्रयोजकेति । विरुद्धधर्माश्रयत्वस्य तद्रूपधिकारस्य च प्रयोजकस्य भेदात् । भेद-  
 बलमपि अधिकारस्वानिवार्यत्वात् । ज्ञेय इति परे स्तोःश्रुना श्रुरित्यस्य प्राप्तिः स्मार्ता । उपासनेत्यादि-  
 भाष्यं विवृण्वन्ति स्म उपासनेति । तेनेति । उपासकेन । यस्त्वित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म  
 यस्त्विति । तदीया एवेति । एवकारो विरुद्धधर्मरूपान्ययोगव्यवच्छेदकः । अन्य इति । अधि-  
 कारधर्मविरुद्धः । प्रकरणेति । अधिकारप्राप्तप्रकरणानादरे । अधिकारः प्रारम्भः । प्रकरणं देशकालौ ।  
 भाष्येऽधिकृत्येत्प्रतिपादिकारः स्वप्राप्तप्रकरणवाचकः । लक्षणयेति भावः । अनेनैवेति । व्यापकधर्मेण  
 वेदैक्याद्विधैकत्वनिर्णयरूपेणैव । एवकारोऽन्ययोगव्यवच्छेदकः । यदिति । साक्षात्परम्परया ।  
 सर्वस्येति । उप समीपे स्थित्वा यथायोग्यकरणमुपासनालक्षणमेकादशसुबोधिन्याम्, तस्मा नवधा-  
 भक्तेः सर्वात्मभावस्य च । रामानुजमतेनाशङ्क्यं परिहरन्ति स्म न चोपेति । अमेति । भक्तिर्हसे



नन्वग्निष्टोममेवोद्दिश्य यावन्तो धर्मास्तैत्तिरीयके पठ्यन्ते, न तावन्तो वाजसनेयके, तथाच त्वदुक्तरीत्या वाजसनेयिनां तद्धर्मोपसंहारोपि न्याय्यो भवेत्, नत्वेवं सः, शिष्टाचारादिविरोधात्, तथा पञ्चाग्निविद्यामेवाधिकृत्योक्तोपि षष्ठोऽग्निर्न छन्दोगैः शक्यत उपसंहर्तुम्, तथैवाथर्वणिकैर्नैकस्मिन् रूपे रूपान्तरधर्मा

भाष्यप्रकाशः ।

नैष्कर्म्य'मिति लक्षणभेदेन, समाप्तौ च 'कृष्ण एव परो देवस्तं ध्यायेत् तं रसेत् तं भजे'दिति ध्यानरूपोपासनातो भिन्नतया विधानेन चोपासनातिरिक्ताया भक्तेः प्रसिद्धत्वात् प्रस्तुतत्वाच्च तदभावात् । एकस्मिन्नेव प्रकारेण सृष्टिकर्तृत्वादिना माहात्म्यस्यात्मत्वेन प्रियत्वस्य च बोधनेन श्रुत्यन्तरेपि श्रुतीनां माहात्म्यज्ञानपूर्वकमुददलेहरूपभक्तावेव तात्पर्यावसायाच्च । ननु विहिताविहितभेदेन भक्तिमार्गद्विविध्यादत्र कस्य व्यवस्था वाच्येति चेत् । श्रीभागवते श्रीनन्दादीनां फलकथनेनाविहितभक्तेरपि प्रामाणिकत्वसिद्धौ मन्दमध्यमयोरर्थे तद्व्यवस्थाबोधनस्याप्यावश्यकत्वाद्दुभयोरपीति बुध्यस्व । ननु सूत्रकारेणैदं कुत्रोक्तं येनैवमुच्यत इति चेत् । उच्यते । अग्निमध्वत्रेऽधिकारस्यानुपसंहारहेतुताकथनेनात्र यथाधिकारनिर्णयसूचनात् सूचितमिति जानीहि । तस्मान्नात्र शङ्कालेशः । एवञ्चास्मिन्नधिकारेण इदं सिद्धम् । 'यो देवानां नामधा एक एव', 'एकं सद्विप्रा बहुधा वदन्ती'त्यादिश्रुतिभिः, 'येऽप्यन्यदेवताभक्ता' इत्यादिस्मृतिभिश्च भगवतः सर्वरूपत्वात् तेन तेन रूपेण भगवत एव तत्तत्फलदातृत्वं काण्डद्वये पुराणेषु चेति । तेनादित्याद्यङ्गोपासनास्वपि ब्रह्मोपासनात्वमेवेति च सिद्धम् ॥ २ ॥ १ ॥

अतः परं ताः कथं कर्तव्या इत्याकाङ्क्षायामग्निमध्वत्रेषु तत्प्रकार उच्यत इत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । तथेति । वैधर्म्ये दृष्टान्तः । अयमर्थः । यथा कर्मणां वैलक्षण्येपि 'संयोगरूपचोदनाख्याविशेषा'दिति शास्त्रान्तराधिकरणोक्तन्यायादैक्यम्, एवमुपासनानामपि तेनैव न्यायेनावान्तरैक्यमपि सिद्धम् । तथात्रास्यैव हेतोरुणोपसंहारप्रयोजकतयानेनैव हेतुना ज्योतिष्टोमादियागेषु शास्त्रान्तरोक्तगुणोपसंहारोपि न्याय्यो भवेत् । तत्कारणे शिष्टाचारविरोधस्तन्निघ्ना शास्त्रान्तरोक्तानादरे उपासनायामपि तदापस्या पञ्चाग्यादिविद्यासु षष्ठाग्याद्यनुपसंहारापत्तिरथर्वणाद्युक्तरूपेषु रूपान्तरधर्मानुपसंहारापत्तिश्चेति शिष्टाचारविरोधतौल्ये प्राप्ते, तत्समाधानाय गुणानुपरश्मिः ।

'उपास्ति मन्यन्ते मधुमथनभक्ति'मिति कारिकायास्तथा । 'भक्तिरहस्यभजन'मितिपाठे लक्ष्यलक्षणैकीभावः । 'उपाधी'त्यत्र फलनैरात्रयेनेति पठन्ति । लक्षणमेति । उक्तोपासनलक्षणभेदेनेत्यर्थः । तदभावात् आकस्मिकत्वाभावात् । एकस्मिन्निति । श्वेतकेतुप्रपाठके महाप्रकरणे एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानरूपे । सृष्टीत्यादि । 'सदेव सौम्ये'त्यारभ्य 'तत्तेजोऽसृजते'त्यादि । आदिना त्रिवृत्करणम् । आत्मत्वेनेति । 'स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो'इत्यनया तथा । श्रुत्यन्तर इति । 'यतो वा इमानि भूतानी'त्यत्र 'अयमात्मा ब्रह्मे'त्यत्र च । 'भगवान्ब्रह्म काल्पर्येने'ति वाक्यादेवकारः । विहितेति । 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्य' इति श्रवणभक्तिर्विहिता । तिसृभिः प्रेम्णि जातेऽन्यासां स्वयंभवनादविहितत्वम् । 'तं रसेत्तं भजे'दिति द्वयं विहितम् । रस शब्दे । कीर्तनम् । भजेदिति 'भज सेवायाम्' । दास्यम् । 'यं मां रसृत्वे'ति स्मरणम् । श्रवणमुक्तम् । किं पुनर्भक्त्या जानाति चाव्यय'मिति नवधा भक्तिर्विहिता । अविहिताया ज्ञानाकरणत्वात् । फलेति । एकादशस्कन्धे कथनेन । मन्देति । उत्तमस्य तु गुरुरूपदेशेनेति । तथाच सर्ववेदान्तप्रत्ययं नैकमिति प्राप्तम् ॥ २ ॥

इति प्राप्ते, उत्तरं पठति ।

स्वाध्यायस्य तथात्वेन समाचारेऽधिकाराच्च सववच्च तन्नियमः ॥ ३ ॥

स्वाध्यायो वेदः । स एकमेव कर्म शाखाभेदेन भिन्नभिन्नप्रकारकं बोध-  
यतीति तत्प्रयुक्तः सम्यग्भूतेऽग्निष्टोमादिलक्षण आचारे तत्तदङ्गाचारनियमोऽन्यु-  
नानधिककरणलक्षण इत्यर्थः । तावद्भिरेवाङ्गैर्यागसम्पत्तेरधिककरणस्याप्रयोजक-  
त्वात् तावतामेवाङ्गानां करणम् । ननुक्तं तद्दर्माणामप्युपसंहारस्त्वबुक्तरीत्या

भाष्यप्रकाशः ।

संहारहेतुकथनेनोपसंहारप्रकारं वदन्नुत्तरं पठतीति बोध्यः ।

स्वाध्यायस्य तथात्वेन समाचारेऽधिकाराच्च सववच्च तन्नियमः ॥ ३ ॥ अत्र  
शाखान्तराधिकरणोक्तहेतोः पूर्वसूत्रे परामर्शात् पूर्वतन्निवचार्थे पूर्वकाण्डे च स्वाध्यायशब्दस्य  
वेदवाचकत्वेन प्रसिद्धेरस्मिन् सूत्रे 'तथात्वेने'त्यनेन तदुक्तस्य प्रसिद्धस्य प्रकारस्य, 'तन्नियम' इति  
तच्छब्देन तत्प्रसिद्धाङ्गाचारस्य च ग्रहणमित्याशयेन व्याकुर्वन्ति स्वाध्यायो वेद इत्यादि । तावन्मा-  
त्रनिरूपणस्य यागे तावदङ्गकरणनियमने बीजं स्फुटीकुर्वन्ति तावद्भिरित्यादि । तथाच निरूपण-  
प्रकारभेदस्य बाधकस्य सत्त्वाच्चोपसंहार इत्यर्थः । द्वितीयं हेतुं व्याकर्तुमवतारयन्ति नन्वित्यादि ।

रहिमः ।

स्वाध्यायस्य तथात्वेन समाचारेऽधिकाराच्च सववच्च तन्नियमः ॥ ३ ॥ तद्व्य-  
वस्थेति । उपसंहारव्यवस्थास्मरणम् । उपेति । उपसंहारबाधकं तु 'यस्त्वनन्तेष्वि'त्यादि पूर्वसूत्र-  
भाष्येणाधिकारप्राप्तं प्रकरणमुक्तम् । एवं च स्वाध्यायपूर्वसूत्रं स्वाध्यायसूत्रमिति मध्यमपदलोपी समासो  
व्याख्यातव्यः । एवमिति पूर्वोक्तप्रकारेण चोदनाद्यविशेषादिति हेतुशोधनात् । शाखान्तरेति ।  
इदमधिकरणं पूर्वतन्ने द्वितीयचतुर्थपादद्वितीयाधिकरणेऽस्ति । संयोगादिरूपहेतुचतुष्टयात्मकेन । सिद्ध  
इत्यन्तेन तथाचेतिभाष्यं व्याख्यातम् । अग्रे शाखान्तरीयेत्यादि वाजसनेयिनामित्यादि-  
भाष्यव्याख्यानम् । अत्र मध्ये त्वदुक्तरीत्येतिभाष्यं तद्व्याख्यानं 'विरुद्धधर्माश्रयत्वस्योपसंहारनि-  
यामकत्व'मिति त्वदुक्तरीत्येति । नन्वेवं स इति भाष्यं द्वेषा व्याकुर्वन्ति स्म स चेदित्यादिना ।  
आद्रियत इति क्रियाध्याहारः । शिष्टाचारेति । भाष्योक्तादिशब्दायोंपलक्षकोयम् । क आदि-  
शब्दार्थ इति चेत् । नवीनव्याख्यात्रादिस्वीकृतत्वम् । अतीति । अधिकारप्राप्तप्रकरणविरोधः ।  
तत्स्मारकमिति । उपसंहारस्मारकम् । तथा 'पञ्चाभिविधाभेवाधिकृतोक्तोपि षष्ठोभिर्न ऋद्दोर्गैः  
शक्यत उपसंहर्तु'मिति भाष्योक्तोपसंहारस्तत्स्मारकमित्यर्थः । भाष्ये । उक्त इति । बृहदारण्यक  
उक्तः । स्वाध्यायो वेद इत्यादीति । भाष्ये ह्यन्तसूत्रव्याख्यानमितीत्यन्तभाष्येण । तथाच  
स्वाध्यायस्य तथात्वेन एककर्मणः शाखाभेदेन भिन्नभिन्नप्रकारकत्वबोधकत्वेन । दिर्हेतौ तदर्थस्तृतीय-  
योक्तः । तत्प्रयुक्तस्तन्नियम इत्यन्वयः । केत्यत उक्तं सम्यग्भूत इत्यादि । अग्निष्टोमादीति ।  
'परमेष्ठिनो वा एष यज्ञोत्र आसीद्यदग्निष्टोम' इति श्रुतेरादिरग्निष्टोमः । अग्निष्टोमात्यग्निष्टोमोक्त्याति-

१. ननुपसंहारस्याग्रे भाष्यरवादिदानीं तत्प्रसङ्गस्याभावात्कुतस्तद्यवस्थास्मरणमित्याकाङ्क्षायां स्वाध्यायसूत्र उपसंहारबाधक-  
त्वात् तत्स्मरणमितिबोधनाय सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । एवं हेतुशोधनाच्छाखान्तराधिकरणोक्तहेतुना कर्मैक्यवद्वियैक्ये  
वैक्ये च सिद्धे शाखान्तरीयकर्मणोपि विधातोल्याद्विधास्त्विव शाखान्तरीयकर्मैक्यमुक्तगुणोपसंहारः प्राप्नोति, स चेदाद्रियते,  
तदा शिष्टाचारविरोधोक्तिप्रसङ्गश्च, यदि नाद्रियते, तदा विधैक्यादिसाधनव्यर्थत्वमिति शाङ्कामां सूत्रं बन्धोत्सर्गः । तत्रैव  
तत्स्मारकमित्यर्थः इति पूर्व उत्यानिकापाठः । १. अंशम् ।

सम्भवतीत्यत आह अधिकारादिति । सर्वेषां ज्ञात्विनां स्वस्वशास्त्रोक्तकर्मण्ये-  
वाधिकारः, न परशास्त्रोक्तेऽपि । अतोपि तथा नियमः । चकारात् स्वशास्त्रोक्तात्  
कर्मणोऽतिरिक्ततत्करणे न्यूनकरणे च 'यदस्य कर्मण' इत्यादिप्रायश्चित्तश्रवणमपि  
तन्नियमे हेतुः समुचीयते । अत एव कश्चित् परशास्त्रोक्तमपि व्यवस्थितवि-

भाष्यप्रकाशः ।

तथाच शास्त्रान्तरीयप्रकारविशेषकथनस्योत्पन्नशिष्टप्रायत्वेन नैर्वल्यात् स्वल्पकर्मभिर्वाजसनेयिभि-  
स्तैत्तिरीयाद्युक्तकरणे 'अधिकं तत्रानुप्रविष्ट'मिति न्यायेन बाधाभावाभावात्साप्रयोजकत्वमाशङ्क्य  
हेत्वन्तरमाहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति सर्वेषामित्यादि । अधिकारोपपद्यमानाय सम्मत्यन्तरमाहुः  
अत एवेत्यादि । यत उक्तहेत्वोरस्ति कर्मनियामकत्वम्, अत एव हेतोः कश्चित् यथा 'कुष्ठोऽ-  
सीत्यश्मानमादत्ते कुटूरसीति वे'त्यश्मानदानमन्त्रे, यथा वा उदितानुदितकालाम्बां विकल्पिते  
होमे, 'उदिते जुहोत्यनुदिते जुहोती'ति तैत्तिरीयवाक्यद्वयोक्तं व्यवस्थितविषयत्वेन तत्तत्कल्पद्वय-  
रक्षितः ।

रात्रषोडश्यासोर्यामवाजपेयाख्याः सप्त सोमसंस्थाः । 'सोमश्चन्द्रशेखरः' ज्ञानेन भक्ता मगवन्मनस्काः,  
'साधवो हृदयं मध्वं साधूनां हृदयं त्वह'मिति साधुहृदये सप्तस्वरूपाणि प्रसिद्धानि समष्टीनि । वेद  
व्याख्याने नवाध्यायं स्फुटीकृतानि स्वाध्यायपदसामर्थ्यलभ्यानि । आचारो भीमांसकानां सम्यगा-  
चारोऽस्माकम् । 'सोमेन यजेते'ति विधेः सप्तसंस्थाबोधकार्यवादमूलत्वात् । अर्थवादस्य 'विधिना  
त्वेकवाक्यत्वात्' । यथा 'वायव्यं भेतमालभेते'ति विधिः, 'वायुर्वै क्षेपिष्ठा देवता वायुमेव स्वेन भाग-  
धेयेनोपधावती'त्यर्थवादः । तन्नियम इत्यस्यार्थस्तत्तदङ्गैति । ननु सोमान्तर्गतषोडश्यादीनां स्वरूप-  
निर्माणभेदादिना नैवं सप्तस्वरूपपरत्वं सम्भवतीति चेत्, द्रव्ययागे प्रवर्तकत्वं सप्तसंस्थानाम् । तदति-  
रिक्तमानसीसेवादौ तथाकारामावात् । आधिदैवाकाराणामनुष्ठान आधिभौतिकषोडश्यादिसम्बन्ध  
आध्यात्मिकसोमयागादिः । यथातिरात्रे मनःस्थानीयत्वेन वर्णनीये भावनायां षोडशग्रहणाग्रहणे ।  
'सर्वेन्द्रियगुणाभासं'भावना षोडशग्रहणे, षोडशग्रहणे तु 'सर्वेन्द्रियविवर्जित'मित्युक्तभावना ।  
अनुष्ठाने न कोपि विकारः । यथाचारमेवाग्निष्टोमादयः । यद्यप्यत्रिवृत्कृता अग्निष्टोमादयः सन्ति,  
तथापि प्रेष्टाम्यर्हणायोग्यत्वेन 'यमादिभिर्योगपथैरान्वीक्षिक्या च विधया । मदचौपासनाभिर्वा नान्यै-  
र्योग्यं स्मरेन्मनः' इति भावनानिषेधाद्भगवदचौपासनायोग्याः । तावदित्यादि । तावतामङ्गानां करणे  
नियमनं नियामकत्वम् । तत्र षीजं यागसम्पत्त्यादि । नन्वित्यादीति । तदभ्यासात्तन्निषेधस्य  
धर्माणां तैत्तिरीयकाग्निष्टोमधर्माणां षष्ठाभिहोत्रधर्माणां । त्वदुक्तेति । विरुद्धधर्माधारत्वस्योपसंहार-  
नियामकत्वमित्युक्तीत्या । प्रष्टुकार्यमाहुः तथाचेति । एषंप्रकारेति । उपसंहारप्रकारविशेषकथनस्य  
उत्पन्नशिष्टवाजिनयागप्रायत्वेनोत्पत्तिशिष्टादतिरात्रयागसकाशाशङ्कैर्भल्यात् । षाचेति । अधिकरणे तथा ।  
अस्येति । यागसम्पत्त्यादेरव्यवहितपूर्वोक्तस्य । हेत्वन्तरेति । अधिकाराच्चेति चकारात्तथा । तथाच  
'स्वाध्यायस्य हि समाचारे तथात्वेने'त्येको हेतुः, 'अधिकाराच्चे'त्यपरो नियमे हेतुः । सर्वेषामित्यादीति ।  
तथा नियम इति । तत्तदङ्गाचारनियमः । यदस्य कर्मण इति । आदिना..... ।  
तन्नियम इति । तत्तदङ्गाचारनियमे हेतुः । कुष्ठोऽसीति अस्यन्तमन्त्रः । त्वं अश्मा, कुत् कुत्सितः,  
कौ वा ह्युः छुट छेदे तु. प. से. छुटति पचायच् । वेदमाध्येऽर्थः स्पष्टः । 'कुरुः श्रीकण्ठजाङ्गले  
ओदने नृपभेदे चे'ति विश्वकोशे कुरुः प्रसिद्धः । यथाह श्रीगोवर्धननायजितं प्रति कश्चित् 'कृष्णो-  
य'मिति । व्यवस्थितेति । यथा अवहस्त्रोदायनस्येतन्न गवाक्षोर्यविशेषे, न तु गो अश्वः गोश्च इति ।

कल्पविषयत्वेन कल्पसूत्रे उच्यते । विकल्पे तूभयस्याशास्त्रार्थत्वम्, उपसंहारे तूभयस्यापि शास्त्रार्थत्वम् । अतोपि नात्रोपसंहारशङ्का । अत्र दृष्टान्तमाह सववदिति । यथा सवा होमाः सप्तसूर्यादयः शतौदनपर्यन्ता वेदान्तरोदितत्रे-  
ताभ्यनभिसम्बन्धादधर्वणोदितैकाग्निस्म्बन्धाच्चाधर्वणिकानामेव कार्यत्वेन निय-  
म्यन्ते, तथा तत्तच्छास्त्रायास्तथात्वात्तत्तदुक्त एव कर्मणि तत्तच्छास्त्रिनामधि-  
काराच्च स्वस्वशास्त्रोक्तादन्यूनानतिरिक्तकर्मकरणनियम इत्यर्थः । प्रकृतेपि यद्-  
पोपासनाप्रकरणे यावन्तो धर्मा उक्ताः, तस्मिन् रूपे तावद्धर्मवत्त्वेनैवोपासना  
कार्या, तद्बोधकप्रमाणानुरोधात्, न तु रूपान्तरोपासनप्रकरणोक्तासाधारण-

भाष्यप्रकाशः ।

उच्यते, यदि प्रकारभेदोक्तेरधिकारस्य च नियामकत्वं न स्यात्, तदा तत्र तन्न व्यवस्थाप्येत,  
यदि तत्र न व्यवस्थाप्येत, तदा विकल्पो वा उपसंहारो वा प्राप्नुयात् । तत्राद्ये ऐच्छिकत्वेनाष्ट-  
दोषदुष्टत्वादुभयस्याशास्त्रार्थत्वम्, उपसंहारे तूभयस्यापि शास्त्रार्थत्वम्, तथापि विरुद्धत्वात् कर्तुं न  
शक्यमिति व्यवस्था आवश्यकी । अतो व्यवस्थावशादपि न कर्मण्युपसंहारशङ्केति न पूर्वोक्तस्याप्रयो-  
जकत्वमित्यर्थः । ननु यदा शास्त्राभेदो न सिद्धः, तदा त्वधिकारस्य नियामकत्वाभावादुपसंहारः  
स्यादित्यत आहुः अत्रेत्यादि । ईदृशेषु स्थले दृष्टान्तमुखेन नियामकमाहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति  
यथेत्यादि । यथा सवाः सम्बन्धिभेदान्भियम्यन्ते, तथा विभागाभावदशायामपि तत्तद्भेदे विद्यमा-  
नायास्तच्छास्त्राया एव नियामकत्वात् तथेत्यर्थः । एवमत्रोपसंहारहेतुः शोधितः । निरूपणप्रकार-  
भेदादिबाधकरहित एव वेद्याभेद उपसंहारप्रयोजक इति । एवं कर्मण्युपसंहारबाधकान्युक्त्वा  
तेषामुपसंहारबाधकानामुपासनायामपि तुल्यत्वात् सववचेति चकारेण तासामप्यत्र सङ्गहादे-  
रश्मिः ।

तयोदिते होतुरनुदितहोमे दोषः, अनुदिते होतुरुदितहोमे दोष इति उदितहोतुरुदितहोमोऽनुदितहो-  
तुरनुदितहोम इति व्यवस्थितविषयत्वं तेन । विकल्प इति भाष्यं विवरीतुमाहुः यदीति । प्रकारेति ।  
प्रकारभेदः गुणभेदस्याप्रयोजकत्वरूपः । विधैकत्वं वेधैकत्वाधीनं, तद्वैकत्वं गुणानां गोपरूपत्वराम-  
त्वनृकेसरित्वानां भेदस्याप्रयोजकत्वाङ्गीकाराद्ब्रह्मत्वेनाङ्गीकृतम् । यथा घटत्वपटत्वकुम्भत्वकुसुलत्वानां  
गुणानां भेदस्याप्रयोजकत्वाङ्गीकारेण द्रव्यत्वेन रूपेण घटादीनां वेधानामभेदस्तथात्र अस्याः  
प्रकारभेदोक्तेरित्यर्थः । तत्र तन्नेति । तत्कल्पसूत्रे तत् होमाश्मादानद्वयम् । उपसंहार इति ।  
'कुञ्चुयोसी'ति मन्त्रयितरि 'कुरुरसी'ति मन्त्रयितृत्वोपसंहारः 'कुरुरसी'ति मन्त्रयितरि 'कुञ्चुयोसी'ति  
मन्त्रयितृत्वोपसंहारः । उदिते होमकर्तृत्यनुदिते होमकर्तृत्वोपसंहारः । अनुदिते होमकर्तृत्युदिते होम-  
कर्तृत्वोपसंहारः । भाष्यं व्याकुर्वन्ति स्म तत्राद्य इति । अष्टदोषेति । पूर्वमीमांसायां स्पष्टः ।  
कर्मणीति । अग्निष्टोमे । पूर्वोक्तस्येति । व्यवस्थितविषयत्वेन प्रकारभेदोक्तेरधिकारस्य च । यदेति ।  
व्यासावतारपूर्वकाले । सम्बन्धीति । आयर्वणिकसम्बन्धिभेदात् । अस्यां फक्किकायां अयर्वणेति  
पदच्छेदः उदितेत्येकदेशान्वयि । न्यायेऽन्वयः प्रसिद्धः । तथेतिभाष्यविवरणं तथा विभागेति ।  
विद्यमानाया इति । 'नासतो विद्यते भाव' इति वाक्यात् । नियामकत्वादिति । तथात्वादिति  
तिभाष्यार्थः । तथेत्यर्थ इति । तत्तदुक्त इत्यादिरित्यर्थः । उपसंहारेति । उपसंहारस्य हेतुः वेद्या-  
भेदः । शोधनप्रकारमाहुः निरूपणेति । गुणनिरूपणं गुणरूपप्रकारभेद आदिनाधिकारः एतै-

धर्मवत्त्वेनापि । तथा सति मत्स्योपासकस्य चापशरादिकमपि भावनीयं स्यात्, पुरुषरूपोपासकस्य च लक्षयोजनायामशृङ्गादिकम् ।

नन्वथर्वणोपनिषत्सु श्रीरामोपासनायां 'यो वै ये मत्स्यकूर्माद्यवतारा भूर्भुवःसुवस्तस्यै वै नमो नम' इति वाक्येन तद्वितरावताररूपत्वमुच्यते, तेन तद्धर्मवत्त्वमप्याक्षिप्यते ।

सत्यमाक्षिप्यते तद्धर्मवत्त्वम् । तत्रायमभिसन्धिः । परमकाष्ठापन्नं ब्रह्मस्वरूपमिदमिति ज्ञात्वा ह्युपासना कार्या । तेनैतस्यैवान्येऽवताराः, तत्तद्रूपेण तानि तानि कर्माण्ययमेव कृतवानिति ज्ञेयं परम्, न तु तस्मिन्नेव रूपेऽन्यावतारधर्मवत्त्वमपीति ।

भाष्यप्रकाशः ।

तौस्तत्रापि सङ्गमयन्ति प्रकृतेपीत्यादि । तथा सतीति । तद्बोधकप्रमाणमननुरूप्य रूपान्तरासाधारणधर्मोपसंहारेऽङ्गीकृते सति । तथाचैवं तद्भावेने निरूपणप्रकारभेदाधिकारभेदसम्बन्धिभेदरूपस्यानुपसंहारनियामकत्रयस्यापि बाधापत्त्या अपराध आपद्येत, अतस्तथा न भावनीयमित्यर्थः । एतदेवैतत्पादान्ते 'न वा तत्सहभावाश्रुते'रिति छत्रद्वये सेत्स्यति । अत्र वादी साम्बन्धिकनियमस्याप्रयोजकत्वं शङ्कते नन्वित्यादि । तथाचोक्तमन्वर्णाञ्छ्रीरामस्यावतारान्तररूपत्वे प्राप्ते तदुपासकस्य तथा भावनाधिकारस्यापि प्राप्तौ मन्त्रलिङ्गविरोधात् यो यत्सम्बन्धी, तेन तत्सम्बन्धेव ग्राह्यमिति साम्बन्धिकोऽनुपसंहारनियमोऽत्राप्रयोजक इत्यर्थः । अत्र तदुक्तमुपगम्य सूक्ष्मेक्षिकया समादधते सत्यमित्यादि । तत्रायमभिसन्धिरिति । आक्षेपेऽयमाशयः । कार्येति । अवताररूपोपासकेन कार्या । इति ज्ञेयं परमिति । मन्त्रेष्ववताराणामेव तत्त्वविधानदर्शनात् तथा भावनीयम् । अन्यावतारधर्मवत्त्वमिति । लक्षयोजनायामत्वकिणचक्रवत्त्वादि कुतो न रश्मिः ।

बाधकै रहित एव, न तु सहितः, वेदानां गोपरूपरामनुकेसरिरूपाणां अभेद उपसंहारस्य प्रयोजकः । बाधकैः सहितोऽप्रयोजको यथातथा 'उपसंहारोऽर्थाभेदा'दितिसूत्रे वक्ष्यते । तत्र वेद्याभेदो रामोपासनायामेकत्रोक्तत्वेन । स च निरूपणबाधकसहितः । निरूपणमधिकारानुरोधि तत्रास्ति । मित्राधिकारानुरोधिनिरूपणं मित्राधिकारे बाधकं भवति । गुणा बाधकाः मत्स्योपासकस्य चापशरादिकाः, पुरुषोपासकस्य लक्षयोजनायामशृङ्गादिकाः । अधिकारो मित्रो बाधकः । एवं बाधकसहितो वेद्याभेद उपसंहारस्याप्रयोजकः । अतो न मत्स्योपासकस्य चापशरादिका गुणा उपसंहार्याः । न पुरुषोपासकस्य लक्षयोजनायामशृङ्गादिका गुणा उपसंहार्याः इति । एतेषामिति । निरूपणप्रकारभेदाधिकारानाम् । प्रकृतेपीत्यादीति । असाधारणधर्माः चापशरादयः लक्षयोजनायामशृङ्गादयश्च । नियामकेति । उपसंहारनियामकत्रयं निरूपणप्रकारभेदाधिकारभेदरूपं तस्य । साम्बन्धिकशब्दार्योत्रे वाच्यः । उक्तमञ्जेति । 'यो वै ये मत्स्ये'त्याद्युक्तमन्त्रलिङ्गं शब्दसामर्थ्यं यच्छब्दार्ये रामेण मत्स्यकूर्माद्यवताराणामभेदान्वयात् पुरुषमत्स्याद्यवतारत्वावच्छिन्ने । उक्तमन्त्रान्वयलिङ्गं वा तस्य विरोधात् । यो यदिति । यो निरूपणादिः यत्सम्बन्धी यद्विधिसम्बन्धी तेन निरूपणादिना हेतुना तत्सम्बन्धी तद्विधिसम्बन्धी, नत्वन्वयसम्बन्धी, अधिकारिणा ग्राह्यम् । अनुपेति । उपसंहाराभावस्य नियमः । अत्रेति । एकत्रानेकोपासनास्थले । सत्यमित्यर्थाङ्गीकारे । इत्यत आहुः उपगम्येति । सूक्ष्मेक्षिकयेति । अङ्गीकृते प्रतिवचनं सूक्ष्मेक्षिका । अभावन इति । अधिकार्याभावने । कार्येति । 'आत्मेत्येवोपासीते'ति

१. एवं कर्मणि प्रकृतेपीत्यादीस्य एतेषामुपासनायामपि तुल्यत्वात्तत्रापि संगमयन्तीति पूर्वपाठः । २. अभावेने इति पूर्वपाठः ।

तथाच तस्मिंस्तस्मिन्नवतारे तत्तद्दर्शवानिति श्रुत्या बोध्यते, न तु सर्वत्रेति । तत्र बाधकमुक्तमेव । प्राणाद्युपासनाखेतावान् विशेषः, यथा कर्मण्यतिरेके प्रायश्चित्त-श्रवणं बाधकम्, श्रीरामस्वरूपाद्युपासनासु च तेनावतारेणाकृतकर्मणस्तत्र भावनेऽ-पराधो बाधकः, 'योऽन्यथा सन्तमात्मान'मित्यादिवाक्यं च । न तथा प्राणाद्युपास-नासु अधिकगुणस्येतरत्रोपसंहारे किञ्चिद्बाधकं दृश्यत इति स कर्तुं शक्यते इति ।

भाष्यप्रकाशः ।

भावनीयमित्याकाङ्क्षायां तत्र हेतुमाहुः तथाचेत्यादि । यथा तच्चच्छाखायां ज्योतिष्टोमादिस्तत्-द्दर्शवान् बोध्यते, तथा तच्चापनीयेषु तत्तदवतारे तच्चदर्शवानिति श्रुत्या बोध्यते, न तु सर्वत्र तद्वान्, अतस्तथा भावने शास्त्रातिक्रम इति तथा न भावनीयमित्यर्थः । नन्वाक्षेपे कथमतिक्रम इत्यत आहुः तत्र बाधकमुक्तमेवेति । आक्षेपे निरूपणप्रकारभेदादित्रयरूपं बाधकमुक्तमेव । तथाच तस्य यदि बाधकता नाङ्गीक्रियते, तदा शास्त्राकृतोऽग्निष्टोमाद्यङ्गनियमः सर्वेष्वप्यार्षणिककार्यता-नियमश्च भज्येत, अतस्तदभावायात्रापि तथा न भावनीयमित्यर्थः । ननु पूर्वसूत्रोक्तहेतुना सर्वैक्यसिद्धौ सर्वत्र सर्वगुणोपसंहारः प्राप्तः, तत्र समाचारसूत्रे निरूपणप्रकारभेदाधिकारभेदप्राय-श्चिदादिश्रवणसम्बन्धिभेदानामनुपसंहारनियामकत्वमाहृतम्, तेन तच्चच्छास्त्रिभित्तचदधिकारिभित्तचत्सम्बन्धिनियताः स्वाधिकारानुसारेण स्वशास्त्रोक्ता गुणा उपसंहर्तव्याः, नेतर इति सिद्धम् । तथा सति प्राणाद्युपासनायां शास्त्रान्तरोक्तगुणोपसंहारो न स्यादित्यत आहुः प्राणादीत्यादि । नच निरूपणप्रकारभेदरूपमुपसंहारबाधकमस्त्येवेति कथं बाधकाभाव इति वाच्यम् । कर्मणि न्यूनाधिक्ये प्रायश्चित्तवदुपासनायां तथाभावने प्रायश्चिदाश्रवणाभिरूपणप्रकारभेदस्य प्रायश्चित्ताद्युपायकत्व एव बाधकत्वम्, नान्यथेति निश्चयात् । एवं प्रकारभेदेपि 'अधिकं तत्रानुप्रविष्ट'मिति न्यायेन दोषाभावात् तत्रत्यानां पदार्थानामबाधेनाधिकसंख्यायां न्यूनसंख्याया निवेशतस्तस्या अप्यबा-धादधिकप्राणादिनिवेशेन पुरःस्फूर्त्या भेदप्रतीतावपि प्राणाद्युपासनातोऽभिन्नतया तस्या बाधक-त्वाभावात् । 'योऽन्यथा सन्तमात्मान'मितिवदोषबोधकवाक्याभावाच्च । अतः सुष्टुक्तं तत्रोपसंहारे न किञ्चिद्बाधकं दृश्यत इति । एवं प्राणादिविद्याद्युपसंहारबाधकाभावेन तस्मिन् साधितेषि रश्मिः ।

श्रुतेस्तथा । मन्त्र इति । मन्त्रे वैदिके । स्वविषयत्वादवताराणामेव, न तु क्षापोक्षजस्य, तत्त्वविधान-दर्शनात् । तथेति । अयमवतार्येव कृतवानिति विभावनीयमित्यर्थः । अवतार्यवतारयोरभेदमर्शनेनाय-मिति प्रत्यक्षगे रूपं यत्तदुक्तम् । किणेति । कूर्मचिह्नम् । आदिना करालवदनत्वादि । तत्तदिति । वृकेसरिरामगोपालतापिनीयेषु । अत्रापीति । एकत्रानेकोपासनास्थले । निरूपणेति । गुणनिरू-पणम् । निरूपणं च प्रकारभेदश्चाधिकारभेदश्च प्रायश्चित्तश्रवणं च सम्बन्धिभेदश्च इन्द्रः तेषाम् । अनुपसंहारेति । उपसंहाराभावस्य नियामकत्वम् । प्राणादीति । इयं प्राणसंवादेऽस्ति । पूर्व-सूत्रोक्तायाम् । शास्त्रान्तरेति । वाजसनेयिशास्त्रोक्तपञ्चमप्राणरूपगुणोपसंहारः । प्राणादीत्यादीति । अधिकगुणस्य पञ्चमप्राणरूपस्य । इतरत्र वाजसनेयीतरत्र शाखायाम् । स इति । अधिकगुणो-पसंहारः । नच नीति । निरूपणं च प्रकारभेदरूपश्च तयोः समाहारः । 'स नपुंसक'मिति पाणिनीयेन नपुंसकत्वम् । अस्त्येवेति । बाधकायोगव्यवच्छेदकैवकारः । एवमिति । पूर्वसूत्रे वाजसनेयुक्तपञ्चम-प्राणरूपगुणनिरूपणेन प्रकारस्य गुणरूपस्य भेदेपि । तत्रत्यानां बृहदारण्यकोक्तानां वाक्चक्षुःश्रोत्र-

ननु पुरुषादिरूपस्य विग्रहस्यैव शुद्धब्रह्मत्वादयमेवावतारान्तरेष्वपि लीला-  
कर्तेति ज्ञानमनुपपन्नमिति चेत् । मैवम् । धर्मिग्राहकमानेनैकस्यैव शुद्धस्यैवानन्त-  
रूपत्वेन सिद्धत्वात् । वस्तुन एव तथात्वात् काचिच्छङ्का । ययैकस्यैवान्योन्या-  
भावस्यानन्तभावप्रतियोगिकतद्रूपत्वं तावत्प्रतियोगिकात्यन्ताभावरूपत्वं चाभा-

भाष्यप्रकाशः ।

परविद्यासु रूपान्तरे पूर्वोक्तरीतिकरूपान्तरगुणोपसंहारानुपपत्तिं शङ्कते नन्वित्यादि, इति  
ज्ञानमनुपपन्नमिति । रूपान्तरविग्रहस्यापि शुद्धब्रह्मत्वादयमेव तथेत्वंशेऽनुपपन्नमित्यर्थः । तत्र  
समादधते मैवमित्यादि । धर्मिग्राहकं मानं हि 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूप'मिति वक्ष्यमाणश्रुतिरूपं  
तेन । वस्तुन एव तथात्वात् । ब्रह्मण एकत्वादत्र प्रकरणिनः श्रीरामचन्द्रस्यैव भगवत्त्वेन  
भाषणात् तस्य विरुद्धधर्माश्रयत्वेन सर्वाकारत्वात् तस्यैव रूपान्तरेण तत्करणसम्भवेन न कापि  
शङ्केत्यर्थः । एतस्य बुद्धावारोहार्यं दृष्टान्तेनोपपादयन्ति यथेत्यादि । नियतपदार्थावादिते  
भावमिधो निषेधस्यप्रतीतिगोचरो य एकोऽभावभेदरूपोऽन्योन्याभावपदार्थस्तस्यैव तादृशतादृश-  
रक्षिः ।

मनसां पदार्थानामभावेमाधिकसंख्या पञ्चसंख्या तस्यां न्यूनसंख्या चतुःसंख्यायाः । अबाधेनेति ।  
शते पञ्चाशदितिप्रतीत्या तथा । पुरःस्फूर्त्या शाखाभेदस्फूर्त्या विद्याभेदस्फूर्त्या । तस्येति । एवं प्रकार-  
भेदस्येत्यर्थः । इतिवदिति । इत्यदोषबोधकवाक्यवत् । शाखान्तरोक्तगुणोपसंहारेण प्राणविद्यास्वरूपस्य  
प्राग्भिर्दर्शनात् । व्यतिरेके दृष्टान्तः । अत्रेति । अवयव्यनवयविपक्षयोरित्यर्थः । उद्गाढ्येति ।  
अनवयविपक्षमाश्रित्योद्गाढ्य । नन्वित्यादीति । विग्रहस्यैवेति । एवकारः शुद्धब्रह्मरूपावयवियोगं  
व्यवच्छिनत्ति । अयं विग्रहः । एवकारः पूर्वव्याख्येयः । शुद्धब्रह्मत्वादेवकारो वा । अनुपेति ।  
देवदत्तोपि विष्णुमित्रे क्रीडाकर्ता स्यात् । अतोऽनुपपन्नम् । तथाचेत्यादि । अवयव्यनङ्गीकारेण शङ्का-  
याम् । आकाराणां परस्परं सन्निवेशविरोधेन । वाक्यभेदेति । आकाररूपेण प्रवेशाङ्गीकारेऽन्यथा-  
काररूपेणाप्रवेष्टृत्वेन सन्तमन्यथाकाररूपेण प्रवेष्टृत्वप्रतिपदनं निषिद्धं तस्य निषिद्धसार्थस्य बाधकम् ।  
एवकारोऽन्ययोगव्यवच्छेदकः । समादधत इति । अवयविपक्षमाश्रित्य तथा । मैवमित्यादीति ।  
एकस्यैवेति । अवयविन एव । एवकारोऽवयवमात्रयोगव्यवच्छेदकः । शुद्धस्यैवेति । अक्षरमात्रस्य ।  
तेनेति । सिद्धेनानन्तरूपत्वेन । तथात्वादित्यस्य व्याख्यानं तस्यैवेत्यादि । तस्यैवेति । अवयविन  
एव । तत्स्फुरणेति । अवतारान्तरेष्वपि कर्तृत्वेन । कापीति । अवयवावयविनोरपि जन्मप्रकरणे  
द्विभुजे चतुर्भुजप्रवेशेपि शङ्का । एतस्येति । दार्ष्टान्तिकस्य । दृष्टान्तेनेति । तथाचोपक्रमस्य संजात-  
विरोधित्वेन छान्दोग्यीयनवमोपदेशार्थं दार्ष्टान्तिके प्रसिद्धपञ्चमं 'न्यग्रोधफलमत आहरेती'त्याद्युक्तं 'यं  
वै सौम्यैतमणिमानं न निमालयसे, एतस्य वै सौम्यैषोऽणिमा, एवं महान्यग्रोधस्तिष्ठती'त्यनञ्प्रयोगाद-  
भावदृष्टान्तेनेत्यर्थः । यद्यप्यणिमत्वेनाभावो विशेषितो न भावयितुं शक्य इत्यभावपदार्थः, तथाप्यन्यापे-  
क्षयायमेव दृष्टान्तो युक्त इत्याशयवन्त आहुः नियतेति । सप्तपदार्थावादिनैयायिकमते । निषेचेति ।  
घटः पटो नेत्येवम् । तस्यैवेति । अत्र विशेषणविभक्तेः साधुत्वायैत्वापेक्षया प्रतीयमानाभेदार्थकत्वस्य  
ज्यायस्त्वेन विशेषणैक्यादान्योन्याभावपदार्थविशेष्यान्वव्येवकारः कृतः । एकस्यैवेत्यर्थः । अमेदात् ।  
तदुक्तं मुक्तावल्यां 'अन्योन्याभावस्यैकविधत्वात्तद्विभागाभावा'दिति । तादृशेति । वक्ष्यमाणेत्यर्थः ।  
इत्याद्युक्तेति । इत्यादिभाष्योक्तेत्यर्थः । तथा । भाष्ये । घटः पटो नेत्यत्र पटो घटो न, कुम्भं  
कुम्भं न, कुसुलं कुम्भं नेत्येवमनेन भावप्रतियोगिकान्योन्याभावरूपत्वम् । तावदिति । अयं भावः ।

वप्रतियोगिकान्योन्याभावात्यन्ताभावरूपत्वं चाभावाभावरूपत्वेऽप्यभावरूपत्वमेव चाङ्गीक्रियते, तथेहाप्यस्तु । अभावत्वस्याप्रयोजकत्वात् । धर्मिप्राहकमानस्यैव तथात्वात् । तच्च तैत्तिरीयोपनिषत्सु 'अतः परं नान्यदणीयस' हि परात् परं यन्महतो महान्तम् । यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं विश्वं पुराणं तमसः परस्ता'दित्यादिश्रुतिरूपं प्रसिद्धमेव ।

अपरञ्च । सर्वांसामुपासनानां हि ब्रह्मविज्ञानसाधनत्वेन श्रुतौ निरूपणं क्रियते । यत्प्रकारिकोपासना विज्ञानहेतुः, स प्रकारञ्च निरूप्यते । एवं सत्येकस्यां

भाष्यप्रकाशः ।

प्रतीतिबलेन अनन्तभावप्रतियोगिकेत्याद्युक्तप्रकारकतावद्भूतत्वं स्वीक्रियते, न तु निरूपकमेदमादाय स्वरूपनानात्वम्, तद्वदत्र ब्रह्मण औपनिषदत्वेन तद्वाक्यस्यैव नियामकत्वात् स्वरूपैक्येऽप्यनन्तरूपतया तत्तच्छीलाकर्तृत्वज्ञानं स्वरूपैक्यं चोपपद्यत इत्यर्थः । ननु यथेवं तत्तच्छीलाकर्तृत्वेन ज्ञानं

रश्मिः ।

अभावत्वेनैक्यादत्यन्ताभावस्य । तदुक्तं संसर्गाभावत्वमन्योन्याभावमिच्छाभावत्वमिति यत्किञ्चिद्भेदवत्त्वम् । तावत्प्रतियोगिकाल्यन्ताभावेन रूप्यते व्यवहियत इति तावत्प्रतियोगिकाल्यन्ताभावरूपत्वम् । अत्रापि भावः । नित्यसंसर्गाभावत्वमत्यन्ताभावत्वमिति ध्वंसादिकालावच्छेदेनात्यन्ताभावो वर्तत इति नव्यमतम् । ध्वंसप्रागभावाधिकरणेनात्यन्ताभाव इति प्राचां मतम् । श्यामे घटे रक्तं नास्ति, रक्ते घटे श्यामं नास्तीति प्रागभावं ध्वंसं चावगाहते, नतु तदत्यन्ताभावम् । अभावप्रतीतिः । घटः पटाभावो नेत्यादि । अभावाभावेति । अन्योन्याभावाभावाभाव इत्येवं द्वितीयाभावस्य प्रतियोगिस्वरूपत्वात् । अत एवाभावप्रतियोगिकान्योन्याभावत्वं नित्यत्वात्तद्भेदत्वाच्चप्रतीयमानात्यन्ताभावरूपत्वं च । तथाचाभावप्रतियोगिकावन्योन्याभावात्यन्ताभावौ ताभ्यां रूप्यते व्यवहियत इत्यभावप्रतियोगिकान्योन्याभावात्यन्ताभावरूपत्वम् । अभावेति । अन्योन्याभावाभावाभाव इत्यत्रान्योन्याभावत्वं शक्यतावच्छेदकमुक्तप्रायम्, अभावत्वं शक्यतावच्छेदकमभिप्रेत्याहुः । अन्योन्याभावाभावाभावरूपत्वेऽभावरूपत्वमभावत्वं शक्यतावच्छेदकमित्यर्थः । निरूपकेति । प्रतियोगिभेदमादाय । तथेहाप्यस्ति चति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तद्भदित्यादि । तद्वाक्यस्येति । 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूप'मित्यस्य महानारायणवाक्यस्य । उपपद्यत इति । इत्यस्त्वित्यर्थः । भाष्ये । ननु दृष्टान्तेनाभावत्वमपि स्यात्, तत्राहुः अभावत्वस्येति । अणिमत्वेनाभावस्य विशेषितत्वात्तथा । 'न केनापि भावयितुं शक्यमतोऽभावं वदन्त्येन'मिति व्युत्पत्तिः स्मार्ता । प्रागेवेति । गतपादे उभयलिङ्गाधिकरणे । अपरं चेत्यादीति । सर्वेषामिति । गोपरूपरामस्वरूपनृकेसरिरूपोरुक्रमादिरूपसर्वोपासनानां चित्तशुद्धिद्वारा भक्त्या शुद्धचित्ते । आविर्भूते उपासाविषयातिरिक्ते पुरुषोत्तमे ब्रह्मविशेषज्ञानं तत्साधनत्वेन श्रुतौ 'स वा एष पुरुषोऽन्नरसमयः, तस्येदमेव शिरः, अयं दक्षिणः पद्मः, अयमुत्तरः पद्मः, अयमात्मा, इदं पुच्छं प्रतिष्ठे'त्युक्त्वा 'अन्नं ब्रह्मेति व्यजाना'दित्यादिश्रुतौ निरूपणं क्रियते । यत्प्रकारिकेति । गोपरूपत्वादि-प्रकारिकोपासना आदिपदार्थान्नरसमयत्वादिप्रकारिकोपासना गोपरूपाद्यन्नादिब्रह्मविज्ञानहेतुः । विशिष्टं ज्ञानं भक्तिफलरूपं ज्ञानम् । स प्रकार इति । 'एको वशी सर्वगः कृष्ण' इत्याद्युक्तैकत्वादिः प्रकारः । तथा रामरूपे 'सो विमुक्त उपास्यो य एषोऽनन्तोऽव्यक्त आत्मा सोऽविमुक्ते प्रतिष्ठित' इत्युक्तानन्तत्वाव्यक्तत्वात्मत्वानि प्रकाराः । नृकेसरिरूपे 'ससागरां ससमद्वीपां वसुन्धरां तत्साग्रः



शास्त्रायां कतिपयगुणनिरूपणम्, तदितरस्यां शास्त्रायां तदतिरिक्तानामपि गुणानामित्यत्र को हेतुरिति पृच्छामः । उपसंहारेण प्राप्तिमनिरूपणे हेतुं चेत् ब्रवीषि, तत्र ब्रह्मणः । एवं सति न्यूनगुणनिरूपिका श्रुतिः खोक्तानपि गुणान् ब्रूते । तथाहि । उपासनानां ब्रह्मविज्ञानफलकत्वस्य निर्णीतत्वात् तस्य चैकजातीयत्वात्

भाष्यप्रकाशः ।

स्वरूपैक्यं चोपपन्नम्, तर्हि रूपान्तरेणापि रूपान्तरलीलाकर्ता रूपान्तरेपि रूपान्तरधर्मवानिति भावने को दोषः, सर्वत्रोभयलिङ्गत्वाविरोधस्य प्रागेव निर्णीतत्वादित्याशङ्कायां तथाभावेन श्रुतितात्पर्यविरोधरूपं दोषं स्फुटीकर्तुं प्रतिवादिनमनुयुज्यते अपरं चेत्यादि । तत्रोत्तरमुद्भाव्य दूषयन्ति उपसंहारेत्यादि, तत्र ब्रह्मण इति । तादृश उत्तरे तवानिष्टापत्तिमुद्घाटयामः । 'न बदे'दित्यनेन गृहीतं विभजन्ते तथाहीत्यादि । तस्य चेत्यादि । तस्यैव ब्रह्मज्ञानस्य त्वन्मते

रक्षितः ।

प्रथमं पादं जानीया'दित्याद्युक्तचतुष्पात्वम् । 'तस्मादिदं साङ्गं साम जानीयाथो जानीते सोऽमृतत्वं च गच्छती'त्युक्तसाङ्गत्वं च प्रकारः । विष्णुसूक्ते 'विष्णोर्तु क'मित्याद्युक्तविष्णुत्वादिः प्रकारः । मन्त्रे च 'चरणं पवित्रं विततं पुराण'मिति मन्त्रोक्तचरणविततत्वपुराणत्वपावकत्वदृष्टततारकत्वानि प्रकाराः । नारायणानुवाके महानारायणे 'सहस्रशीर्षं देव'मिति सद्द्विद्याब्रह्मास्तित्वात् । 'आत्मविद्या शेषा विश्वात्मनं परायण'मित्यत्र विश्वात्मत्वोक्तेः सहस्रशीर्षत्वादिः विश्वात्मत्वादिः प्रकारः । श्वेताश्वतरस्यादयोन्या उपनिषदः । तासु पूर्वा वासुदेवोपनिषत् । तत्र 'यच्च किञ्चिज्जगत्सर्वं दृश्यते श्रूयतेपि वा । अन्तर्बहिश्च तत्सर्वं व्याप्य नारायणः स्थित' इत्युक्तजगद्व्यापकत्वं प्रकारः । नारायणास्तित्वात्सत् । सज्जगत्तदात्मरूपं वा । कालाग्निरुद्रोपनिषदि शिवरूपम् । 'तिर्यक् तिस्रो रेखाः प्रकुर्वीते'त्युक्त्वा 'यास्य प्रथमा रेखा गर्हपत्यश्चाकारो रजोमूर्लोकश्चात्मा क्रियाशक्तिर्ऋग्वेदः प्रातःसवनं महेश्वरो यास्य द्वितीया रेखा सा दक्षिणाग्निरुकारः सत्त्वमन्तरिक्षमन्तरात्मा च शक्तिर्यजुर्वेदो माध्यंदिनं सवनं सदाशिवो यास्य तृतीया रेखा साहवनीयो मकारस्तमो बौः परमात्मा ज्ञानशक्तिः सामवेदस्तृतीयं सवनं शिवो देवते'-त्युक्तमहेश्वरत्वसदाशिवत्वशिवत्वरेखात्रयदेवतात्वानि प्रकाराः । तथा यजुरुपनिषदि षडभित्त्वं प्रकारः । छान्दोग्ये पञ्चाभित्त्वम् । 'य एतान्यञ्चाग्नीन्वेदे'ति श्रुतेः । मण्डूके 'अद्वैतः सर्वमूताना'मित्युक्ताद्वैतत्वदेवत्वतुर्यत्वविभुत्वस्मृतत्वानि प्रकाराः । ॐमित्येतदक्षरोपासनायासृग्वेदादिशरीरत्वान्युक्तानि प्रकाराः । चतुःशृङ्गत्वादिकं प्रकारः । तैत्तिरीयविभूम्युपासनेऽन्नमयत्वादिः प्रकारः । दुर्गासूर्यगणपत्युपनिषदुक्तविभूम्युपासनायां दुर्गात्वादिः प्रकारः । देव्या अथर्वशीर्षं देवैः पृष्ठा 'साम्नीदहं ब्रह्मस्वरूपिणी, ततः प्रकृतिपुरुषात्मकं जगच्छून्यं चाशून्यं च, अहमानन्दानानन्दौ, एवमुक्तसर्वत्वं प्रकारः । सूर्योपनिषदि 'षडस्वराहूढं बीजेन षडङ्गं रक्ताम्बुजेन संस्थितं सप्ताश्वरिणं हिरण्यवर्णं चतुर्भुजम् । षडह्वयाभयवरदहस्तं कालचक्रमेतारं श्रीसूर्यनारायणं य एवं वेद स वै ब्राह्मण'इत्युक्तषडस्वराहूढत्वानि प्रकाराः । गणपत्यथर्वशीर्षं 'नमस्ते गणपतये । त्वमेव प्रत्यक्षं तत्त्वमसि । त्वमेव केवलं कर्तासि । त्वमेव केवलं धर्तासी'त्युक्ततत्त्वत्वादिः प्रकारः । एवं स प्रकारश्च निरूप्यत इत्यर्थः । एकस्यामिति । छन्दोगशास्त्रायां पञ्चाभिविद्यायां तथा । तदितरस्यां वाजिशास्त्रायाम् । गुणानामिति । षष्ठाभिगुणानाम् । उद्घाटेति । उद्घाटनं कुर्मः वदनेन । गृहीतमिति । अर्थम् । तथाहीत्यादीति । निर्णीतत्वादिति । 'अपरं चे'त्यादिभाष्येण निर्णीतत्वात् । तस्यैवेति । भाष्ये च एवकारार्थ इति भावः ।

घटवत् ह्युपाशेषसाधनसाध्यत्वाद्दशेषतन्निरूपिकैव श्रुतिनिर्णयरूपयेत् । अन्या तूपासनाया नामोक्तत्वोपासीतित्येतावदेव वदेत् । गुणानाक्षेपलभ्यत्वाच्च वदेत् । उपसंहार्यानिपि वा वदेत् । निरूपयति च गुणान्नोपसंहार्यान् । नच स्वस्वशास्त्रामात्राभ्येदणामुपासनासिद्धयर्थं सर्वशास्त्रात्तूपासनप्रकारोक्तिरिति वाच्यम् । परशास्त्राऽज्ञानेन तदुक्तगुणोपसंहारस्याप्यसम्भवेनोपासनाया एवाऽसम्भवापातात् । तस्मात् स्वस्वशास्त्रोक्तप्रकारिकोपासनायामेव सर्वेषामधिकारात्तयैव ब्रह्मविज्ञानं भवति । तैत्तिरीयाणां वाजसनेयिप्रभृतीनां चाग्निष्टोमसम्पत्त्या स्वर्ग इव । प्रकृते ब्रह्मैक्यात्तत्तद्विज्ञानं ब्रह्मविज्ञानमेव । न हि रूपरसग-

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वगुणोपसंहारेणैकजातीयत्वात् घटवत्कृत्वाशेषसाधनसाध्यत्वात् यथा हि घटः कारणसमुदायेनैव जन्यते, न त्वेकेन, तद्वत् तव मते उपासनाया अप्यशेषगुणानुसन्धानरूपसाधनसाध्यत्वाद्दशेषगुणनिरूपिकैव श्रुतिस्तामुपासनां निरूपयेत्, अन्या तूक्तरीत्या वदेत्, गुणास्तु न वदेदेव । उपसंहार्यानिपि वा वदेत् । तैर्विना उपासनाया असिद्धेः । निरूपयति च कतिपयानेव, न त्वशेषान् । तथाचोपासनाश्रुतौ कतिपयगुणकथनमन्यथानुपपद्यमानं सत् रूपान्तरे रूपान्तरीयगुणोपसंहारो दोषायेति कल्पयति, अतः श्रुतितात्पर्यविरोध एव दोष इत्यर्थः । तत्कथनस्य तात्पर्यान्तरमाशङ्क्य निषेधन्ति नचेत्यादि । तथाचोपासनाया नाममात्रोक्तं प्रकाराज्ञानात् तत्तच्छाधिनामुपासनाया असिद्धेस्तदुपकाराय तथोक्तिरिति तु न वक्तुं शक्यमि-त्यर्थः । तत्र हेतुः परेत्यादि । तथाचैवं तात्पर्यकल्पनेपि तावन्मात्रकथनानर्थक्यस्य त्वन्मते तादवस्थ्यमपरिहार्यमेवेत्यर्थः । तर्हि किं तथा कथनस्य तात्पर्यमित्याकाङ्क्षायां मन्दाधिकारिणां तावदेव फलसिद्धयर्थं तथा वदतीत्याशयं हृदिकृत्य तेन विवक्षितं साधयन्ति तत्रादित्यादि । तन्मःदिति । त्वदुक्तस्य तथाकथनाशयस्यानुपपन्नत्वात् । ब्रह्मविज्ञानं भवतीति । तावद्दर्शनेऽशेषप्रसाक्षात्कारो भवति । तत्र दृष्टान्तः तैत्तिरीयेत्यादि । तथाच ब्रह्मणि सर्वः सर्वधर्मसत्त्वेपि कतिपयगुणोक्तिबलेन तत्र तत्रोक्तैरेव गुणैरुपासनायाश्चरितार्थनिश्चयाच्च रूपान्तरे रूपान्तरधर्मोपसंहारो युक्त इत्यर्थः । ननु तादृशस्य स्वल्पधर्मवत्साज्ञानस्य कथं ब्रह्मज्ञानत्वमित्यत आहुः प्रकृते इत्यादि । तथाच 'अविज्ञातं विज्ञानता'मिति श्रुतेर्ज्ञानकृतपरिच्छेदो ब्रह्मणि नास्तीति यस्य भूयो धर्मवत्त्वेन ज्ञानम्, तस्यापि न रश्मिः ।

उपासनरूपस्य ब्रह्मज्ञानस्य । उक्तरीत्येति । उपसंहारेणेत्यादिभाष्योक्तरीत्योद्देशेनोपासना वदेदित्यर्थः । उपसमितिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म उपसमिति । तदुक्तेति । स्वशास्त्रोक्तगुणोपसंहारस्य । एवं तात्पर्येति । तत्तदुपकाराय तथोक्तिरित्येवं तात्पर्यकल्पने । उपसंहारेण सिद्धौ तावन्मात्रकथनानर्थक्यस्येत्यर्थः । मन्देत्यादि । मीमांसाया मन्दमध्यमार्थत्वस्यारम्भे उक्तत्वादिति भावः । तत्र मध्यमस्य बुद्धिदोषात्सन्देशसम्भवेत्येतावता ग्रन्थेन बुद्धिदोषनिवृत्तिसम्भवान्नोक्तिः । त्वदुक्तस्येति । तत उपकाराय तथोक्तिरित्येवमुक्तस्य । मन्देऽभावादनुपपन्नत्वात् । भवतीति । मनसा भवति । 'यद्यद्विद्ये'ति वाक्यात् । शुद्धे चित्ते च भवति, 'स मानसीन आत्मा जनाना'मिति श्रुतेः । ज्ञानकृतेति । यथा घटादिकृत आकाशपरिच्छेदः, तथा तत्तदुपसंहृतधर्मवत्त्वेन सकलधर्मवत्त्वेन प्रसिद्धस्य ब्रह्मणः परिच्छेदः तन्मात्रज्ञानविषयत्वं न । 'उपासकानां कार्यार्थं ब्रह्मणो रूपकल्पने'ति राम-तापिनीयश्रुतेः कल्पितत्वात्तेषाम् । इमानि रूपाणि परिणतघटादिरूपव्यतिरिक्तानि । द्वाविति । स्वल्प-

न्धादिमत्यां श्रुति पुरुषभेदेनैकस्यैव वैकैकप्रकारकं यद्ब्रह्मज्ञानं न तद्ब्रह्मज्ञानम् । एतेनानन्तधर्मवत्त्वं ब्रह्मणि ज्ञापितम् । तदुक्तम् । 'परास्य शक्तिर्विबिधिव भूयते स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया चे'ति । अत्र 'स्वाभाविकी'ति विशेषणाद्विधिका-  
ल्पितत्वं शक्तीनां निरस्तम् ।

केचित्स्वाथर्वणिकानां विद्यां प्रति शिरोव्रतापेक्षणादन्येषां तदनपेक्षणात्

भाष्यप्रकाशः ।

पूर्णं ज्ञानम्, अतोऽस्मिञ्ज्ञाने द्वावपि तुल्यावित्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः एतेनेत्यादि । एतेनेति । स्वल्प-  
गुणज्ञानतोपि फलार्थं तत्र तत्र तत्तद्गुणकथनेन । अनन्तगुणवत्त्वे श्रुतिमपि प्रमाणयन्ति तदुक्त-  
मित्यादि । तथाच ब्रह्मणोऽनन्तधर्मवत्त्वेपि तत्तद्गुणोपासनया तत्तत्फलदानार्थं तत्र तत्र तांस्तानेव  
धर्मान् प्रकटयतीति बोधनार्थं तथाकथनं युक्तमेवेत्यर्थः । ननु यदि स्वस्वशास्त्रोक्तप्रकारिकायामेवो-  
पासनायामधिकारः, न परशास्त्रोक्तप्रकारिकायामिति चेत्, तदा तैचिरीयाणां गोपालाद्युपासने,  
आथर्वणिकानामानन्दमयाद्युपासने चाधिकारामवात् ततः फलं न स्यात्, न वेष्टापत्तिः,  
अन्यशास्त्रीयानामपि नृसिंहगोपालाद्युपासने भगवदनुभावप्रसादादेर्दर्शनादिति चेत् । मैवम् ।  
अत्र मन्दानामर्थं स्वशास्त्रोक्तकरणाधिकारस्य कथनात् । तत उच्यमानामधिकगुणोपसंहारे  
स्वस्वरुचिगोचररूपोपासने च बाधकामावस्य ब्रह्मणः सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वेनैव सिद्धत्वात् तैः  
स्वस्वशास्त्रोक्ताधिकमपि कर्तव्यमिति बोधितम् । किञ्च । सर्वस्य स्वस्वशास्त्रोक्तोपासनकरणे हि  
वीर्यं तत्तच्छाखायां तत्तदुपनिषद्विबन्धनम् । तच्च यादृशयागात्मकस्वरूपं यच्छिरो भवितुं युक्तम्,  
तत्र तादृशब्रह्मस्वरूपबोधनार्थं तद्विबन्धनमिति निबन्धे 'कर्मवत् ब्रह्ममेदात्रे'त्यस्य प्रकाशे  
श्रीमदाचार्यैर्निरूपितम् । एवं सति यः स्वशाखाविहितकर्मप्राधान्येन स्वकामितफलसिद्धये  
उपास्ते, तस्य स्वशास्त्रोक्तमेव कर्तव्यम् । कर्मणां कामाधिकारकत्वात् । यस्तूचरतत्रोक्तरीत्या  
नित्यकर्मणां सहकारित्वमवधार्य ब्रह्मप्राधान्येन तत्तद्गुणप्राधान्येन बोपास्ते, स तु तत्तदनुकूलं  
परशास्त्रोक्तमुपसंहरताम् । इयमुपासनामार्गीया व्यवस्था । भक्तिमार्गे तु लोहस्यैव प्राधान्येन  
विहितत्वादेर्गोणत्वाच्च चाशङ्का, नचोत्तरम् । एवञ्च मन्दाधिकारिणां स्वस्वशास्त्रोक्तब्रह्मज्ञानसिद्धा-  
वपि तावज्ज्ञानस्वाल्पत्वेन फले विलम्बः । अधिकज्ञानेनाधिकाधिकगुणोपसंहारेण विलम्बनि-  
वृत्तिरिति सिध्यति ।

ननु स्वाध्यायसूत्रस्य तथार्थवत्त्वे हि कर्मादिसरणेन तादृशोपसंहारानुपसंहारचिन्ता,  
तदेव दुष्येत्, अन्यस्तथा तदर्थानङ्गीकारादित्याकाङ्क्षायां श्लोकं सूत्रव्याख्यानं दृढी-  
कर्तुं शङ्करभास्कररामानुजाचार्याद्युक्तमेतत्सूत्रव्याख्यानमप्यसमञ्जसमिति बोधनाय तदनुवदन्ति  
केचित्स्वित्यादि । यद्यपीदं तेषां सूत्रविवरणं शास्त्रान्तराधिकरणस्यस्य 'विद्यायां धर्मशास्त्र'मिति  
रस्मिः ।

धर्मवानधिकधर्मवांश्च । तद्व्यवस्थेति । स्वल्पाधिकधर्मवत्त्वकृतोपासनाभेदेन धर्मव्यवस्थास्मरणम् ।  
भाष्ये । स्वाभाविकीति । स्वभावस्य परिणामहेतुत्वरूपत्वात्स्वभावस्य श्रौतत्वात्परिणामवादास-  
म्भवेऽविधायकल्पितत्वं न युक्तमिति तथा । प्रकृते । तथेति । भाष्योक्तार्थवत्त्वे । तदर्थेति । सूत्रा-  
र्थानङ्गीकारात् । आदिना शैवाचार्यः । तदिति । तदीयं व्याख्यानम् । शास्त्रेति । पूर्वतत्रे  
द्वितीयस्य चतुर्थचरणे द्वितीयाधिकरणम् । तस्यायमिति । अध्ययनस्यायं भूमी भोजनाचरणानिदिः ।  
सूत्रेति । अनुशयोऽनुबन्धः । 'सादनुशयो द्वेषे पश्चात्तापानुबन्धयो'रिति विश्वः । केचित्स्वित्या-

विद्याभेद इति प्राप्ते, उच्यते, स्वाध्यायस्यैव धर्मः, न विद्यायाः, कथमिदम-  
वगम्यते, यतस्तथात्वेन स्वाध्यायधर्मत्वेन समाचारे वेदव्रतोपदेशनपरे ग्रन्थे  
आथर्वणिका इदमपि वेदव्रतत्वेन समासनन्ति, 'नैतदधीर्णव्रतोऽधीते' इति  
चाधिकृतविषयादेतच्छब्दादध्ययनशब्दाच्च स्वोपनिषदध्ययनधर्म एवैष इति  
निर्धार्यते, तस्मादनवयं विद्यैकत्वमिति सूत्रार्थं वदन्ति ।

स चिन्त्यते । न ह्यस्य विद्याधर्मत्वं विद्याभेदकम् । उक्तन्यायेनान्यत्रापि  
तदुपसंहारस्य वक्तुं शक्यत्वात् । नचानुपसंहारार्थमेवातद्धर्मत्वं बोध्यत इति

भाष्यप्रकाशः ।

सूत्रस्य यच्छावरभाष्यं तच्छायामनुसरति, तत्र हि कारीरीवाक्यान्यधीयानास्तैत्तिरीया  
भूमौ भोजनमाचरन्ति, नेतरे, तथैकेऽग्निमधीयाना उपाध्यायस्योदकुम्भमाहरन्ति, नेतरे, तथै-  
केऽध्वमेधमधीयाना अश्वस्य घासमाहरन्ति, नेतरे इति धर्ममेदात् कर्मभेद आशङ्किते, 'विद्यायां  
धर्मशास्त्र'मिति सूत्रेण विद्या वेदनमध्ययनमिति यावत्, तस्यायं धर्मः, न तु कर्मणः ।  
तेनान्यधर्मस्यान्यभेदकत्वाभावात् कर्मभेदकत्वमिति स्थितम्, तेन प्रामाणिकम् । तथापि  
सोऽर्थः सूत्रकारानुशयविरुद्ध इति तं स्फुटीकुर्वन्ति स चिन्त्यत इत्यादि । चिन्त्यत इति ।  
युक्तोऽयुक्तो वेति विचार्यते । हि यतो हेतोः । अस्य शिरोव्रतस्य विद्याधर्मत्वं निवार्य यदध्यय-  
नधर्मत्वं व्यवस्थाप्यते, तद्विद्याभेदकत्वाभावात् । तदस्य विद्याधर्मत्वं तु न विद्याभेदकम्,  
चोदनाद्यविशेषेण सिद्धे सर्वासां ब्रह्मविद्यानामैक्ये, प्राणाद्युपासनासु रेतःप्रभृतेरिव ब्रह्मविद्या-  
खेतसाधिकस्यानुप्रवेशेपि दोषो न भवतीत्युक्तन्यायेनान्यत्रापि तदुपसंहारस्य वक्तुं शक्यत्वात् ।  
सिद्धे च तस्य तथात्वे विद्याभेदकत्वस्याभावात् । नचानुपसंहारार्थमेवास्य विद्याधर्मत्वाभावो

रश्मिः ।

वीति । अयमर्थः । विद्यां प्रति मुण्डकादारम्भान्मुण्डकोक्तब्रह्मविद्यां प्रति शिरस्यङ्गारपात्रधारणरूपं व्रतं  
कर्तव्यत्वेनोपदिश्यते । यथा गोदानं वेदाध्ययनाङ्गम् । इतरोपनिषदध्ययनकाले तु शिरोव्रतं नापेक्षते ।  
तदाहुः शिरोव्रतेति । वेदव्रतापेक्षणात् । एष धर्म इति । शिरोव्रतलक्षणः । समासनन्तीति ।  
'तेषामेवैतान् ब्रह्मविद्यां वदेत शिरोव्रतं विधिवत् यैस्तु चीर्ण'मित्येवम् । नैतदिति । ब्रह्म । ब्रह्मविद्यामित्यर्थः ।  
अचीर्णव्रतः अननुष्ठितशिरोव्रतः । अधीति । अधिकृतचीर्णव्रतः । अधीत इत्यध्ययनशब्दः अध्य-  
यनं कुरुत इत्यर्थात् । तस्मात् । स्वोपेति । चीर्णव्रतकर्तृकमध्ययनमित्यर्थात् । नीलो घट इत्यत्रैव  
अच्यैरङ्गीकारादेवकारः । तस्मादिति । शिरोव्रतस्य भेदकस्य स्वाध्यायधर्मत्वेन विद्याधर्मत्वाभावात् ।  
ऋष्यस्येतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तदस्येत्यादि । उक्तन्यायेनेत्यादिभाष्यं विवरीतुमाहुः चोदनादी-  
त्यादि । सिद्धे इति । सर्ववेदान्तप्रत्ययसूत्रे सिद्धे । प्राणादीति । 'यो ह वै ज्येष्ठं चे'ति ब्राह्मणेस्ति  
प्राणाद्युपासना । आदिना वाक्चक्षुःश्रोत्रमनांसि । रेत इति । 'यो ह वै प्रजापतिं वेद, प्रजायते प्रजया  
पशुमी रेतो वै प्रजापतिः प्रजायते प्रजया पशुमिष्ये एवं वेदे'ति वाक्चक्षुःश्रोत्रमनोन्तानि निरूप्योच्यत  
इति रेतःप्रवेशः । प्रभृतिशब्देन पूर्वसूत्रभाष्योक्तं वाजसनेयिनां पञ्चमं प्राणम् । एतस्येति । शिरोव्रत-  
स्य । भाष्यं विवृण्वन्ति स्म उक्तेति । वाजसनेयिपञ्चमप्राणप्रवेशन्यायेन । अन्यत्रापि आथर्वणिके-  
भ्योऽन्यत्र याजुषादिष्वपि । तस्य शिरोव्रतस्योपसंहारस्य । तस्य तथात्वं इति । शिरोव्रतस्योपसंहार्यत्वे ।  
अभावादिति । विलक्षणविशेषणस्य भेदकत्वात्तथा । न चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म नञेति । एवेति ।

वाच्यम् । उपक्रमोपसंहाराभ्यां विद्यैकत्वनिर्णयस्यैव दृश्यमानत्वादुपेक्ष्य इव भाति । ननु तदुक्तिर्यथा तथास्तु, अतद्दर्मत्वबोधनस्यानुपसंहारार्थकत्वे कानुपपत्तिरिति चेत् । उच्यते । सूत्रस्य तदुक्तार्थत्वे हि तत्तात्पर्यकल्पना । स एव च न साधीयान् । तथाहि । 'स्वाध्यायोऽध्यतन्व्य' इत्यादिषु स्वाध्यायशब्दस्य वेदवाचकत्वं प्रसिद्धम् । समाचारशब्दस्य विहितक्रियावाचकत्वं च । तत्रोभयोरपि मुख्योऽर्थो वाच्यते । तस्मिन् सम्भवति तद्वाचकत्वयुक्तः । किञ्च, एवं 'नन्वग्निष्टोममेवोद्दिश्ये'त्यादिनोक्ताशङ्काया अनिष्टत्तिरिति ।

भाष्यप्रकाशः ।

बोध्यत इति वाच्यम्, भवन्मतेऽधिकरणोपक्रमोपसंहाराभ्यां विद्यैकत्वनिर्णयस्यैव सूत्रकारानुशयगोचरतया दृश्यमानत्वादेतद्विचारस्याकस्मिकत्वापातात्, अतोऽस्य भेदकत्वमापाद्य ततोऽन्यधर्मत्वसाधनेन तदसाधकत्वकथनमनर्थकमिति तद्व्याख्यातः सूत्रार्थं उपेक्ष्य इव प्रतिभातीत्यर्थः । उक्तार्थस्य शाबरभाष्यानुसारित्वेन प्रामाणिकतया तस्योपेक्ष्यत्वमसहमानश्रोदयति नन्वित्यादि । अतद्दर्मत्वोक्तिः कथमप्यस्तु, तथापि तस्य तथात्वे कानुपपत्तिरित्यर्थः । तत्रोपेक्ष्यत्वबीजभूतानुपपत्तिमुद्घाटयन्ति सूत्रस्येत्यादि । सूत्रस्य तदुक्तार्थत्वे हि शिरोव्रतोपदेशतात्पर्यकल्पना, सूत्रार्थं एव तदुक्तो न युक्तः । तदुपपादयन्ति तथाहीत्यादि । तस्मिन्निति । मुख्यार्थे । ननु सत्यमस्ति मुख्यार्थवाचकः, तथापि फलमुखो न दोषायेत्यतो दूषणान्तरमाहुः किञ्चेत्यादि । तथाच तैर्हि विद्यैकत्वसाधनायेदं सूत्रमेवं व्याख्यातम् । तथा सति शिरोव्रतस्य प्रकृतोपनिषद्विशेषसंयोगेनासङ्कीर्णतया पूर्वसूत्रोक्तहेतोर्दृढत्वे सम्पन्ने, 'तेषामेवैतां ब्रह्मविद्यां वदेते'त्येतच्छब्दो यथास्यान्यत्रोपसंहारवाचकः, तथा यत्रैतच्छब्दो नास्ति, यथा 'प्रागतिथिभ्योऽग्नीया'दित्यादौ, रहिमः ।

विद्याभेदविचारस्येत्यर्थः । ननु नाकस्मिकत्वापातः ब्रह्मविद्यानामैक्याय भेदावतरणस्याक्षेप्यसूत्रार्थत्वेन सूत्रकारानुशयगोचरताया इत्याशङ्क्य समाधानमाहुः अत इति । अस्येति । शिरोव्रतस्य । विशेषणविधया भेदकत्वमापाद्य ततोऽन्यस्य स्वाध्यायस्य धर्मत्वसाधनेन तदसाधकत्वं विद्याभेदासाधकत्वकथनं निरर्थकम् । तथाचाक्षेप्यसूत्रार्थत्वेन सूत्रकारानुशयगोचरता तदा स्याद्यदि विशेषणस्य बौलक्षण्येन भेदकत्वं स्यात्, नत्वेवमित्याक्षेप्यसूत्रार्थत्वेन सूत्रकारानुशयगोचरताया अभावात्तन्निषेधनिषन्धनस्तद्व्याख्यातः सूत्रार्थः उपेक्ष्य इव प्रतिभातीत्यर्थः । अतद्दर्मत्वोक्तेः । न तस्या विद्याया धर्मत्वोक्तिः । अतद्दर्मत्वोक्तिः शिरोव्रतस्य ज्ञेया । तदुक्तिरिति भाष्यस्यार्थः यथातथाप्रतिपादितोस्तु । तस्यार्थः कथमप्यस्त्विति । तस्य तथात्वे अतद्दर्मत्वबोधनस्यानुपसंहारार्थकत्वे । शिरोव्रतेति । शिरोव्रतस्याक्षेप्यसूत्रार्थत्वेन सूत्रकारानुशयगोचरतोपदेशे व्यासतात्पर्यकल्पना भवति । तत्प्रतीतीच्छयोचरितत्वं तात्पर्यम् । वक्तुरिति वा । स एवेति भाष्यविवरणं सूत्रार्थं एवेति । तथा चातः सूत्रस्य न तदुक्तार्थत्वमिति भावः । फलमुख इति । प्राचीनव्याख्याफलं तदुपायकः । प्रकृतेति । स्वाध्यायपदेन प्रकृता या उपनिषत् । वेदत्वात् । तद्विशेष आयर्वणत्वं तत्संयोगेनेत्यर्थः । सम्पन्योगः संयोगः स्वरूपसम्बन्धस्तेनेत्यर्थः । वेदत्रय्या आयर्वणसङ्कीर्णतया । पूर्वेति । चोदनाद्यविशेषादिति हेतोः । दृढत्व इति । एकत्र चोदनाद्यविशेषे आयर्वणे विशेषे वेदान्तप्रत्यये हेतुत्वेपि सर्ववेदान्तप्रत्ययहेतुत्वमदृढमित्यार्यवर्णासङ्कीर्णतया हेतुत्वे दृढत्वं तस्मिन्सम्पन्ने । एतच्छब्द इति । सदाचारादिविरोध उपसंहारे वाचक उक्तः, तद्दंतच्छब्दोपि ब्रह्मविद्याविशेषणं इतरब्रह्मविद्याभेदकः उपसंहारवाचकः । उपसंहारे तेषां शिरोव्र-

नन्वाथर्वणोपनिषत्सु पठ्यते, 'स होवाचाञ्जयोनिर्योऽवताराणां मध्ये श्रेष्ठोऽवतारः को भविता, येन लोकास्तुष्टा देवास्तुष्टा भवन्ति, यं स्मृत्वा मुक्ता अस्मात् संसारान्भवन्ति, कथं चास्यावतारस्य ब्रह्मता भवति, स होवाच त५ हि नारायणो देव' इत्युपक्रम्य, मथुरास्वरूपं निरूप्य, निगद्यते 'यत्रासी संस्यितः कृष्णः स्त्रीभिः शक्त्या समाहित' इति, तेनास्यावतारस्याशेषावताराणां मध्ये श्रेष्ठं निरूप्यते, श्रीभागवतेपि च 'एते चांशकलाः पुंसः कृष्णस्तु भगवान् स्वय'मिति गीयते । पूर्वोक्तरीत्या तु सर्वतुल्यता प्रतीयत इति नैकतरनिर्धारः सम्भवति । किञ्च । ब्रह्मणो निरवयवत्वेनैकस्यांशित्वम्, अन्येषां तदंशत्वमित्यपि वक्तुमशक्यमिति प्राप्ते,

भाष्यप्रकाशः ।

तादृशां धर्माणां त्वन्यत्रोपसंहारस्य प्राप्तवसरत्वाच्छाखान्तरीये कर्मणि विद्यायां च शाखान्तरीयतद्बर्गस्य रूपान्तरे रूपान्तरधर्मस्य च प्राप्तितिरित्यस्या आशङ्काया अनिष्टुचिः, तस्मान्मतान्तरीयव्याख्यानमुपेक्ष्यमेवेत्यस्य सूत्रस्योक्तरीत्योपसंहारनियमबोधनेन विद्यैकत्वबाधकनिरासार्थतयैव व्याख्यानमुचितमित्यर्थः ।

एवं मतान्तरं परिहृत्य पूर्वं रूपान्तरे रूपान्तरगुणानुपसंहारे रूपभेदस्य नियामकताया उक्तत्वात् तं रूपभेदं स्फुटीकर्तुं चिन्तान्तरमारभन्ते नन्वाथर्वणेत्यादि । इयं श्रुतिरुचरतापनीत्या । तत्र हि दुर्वासाः स्वस्य भगवज्ज्ञानं वक्तुं ब्रह्मनारायणसंवादमुपचिक्षेप । तत्र नाभिकमलाज्ञातोऽन्वयोनिर्ब्रह्मा एवं प्रभृमुक्तवान् । अत्र यच्चदोर्नित्यसम्बन्धात् 'स को भविते'ति तच्छब्दोऽप्याश्रियते । तत्र श्रेष्ठ्याभिज्ञापकं वाक्यं 'येने'त्यादि, 'ब्रह्मता भवती'त्यन्तम् । तथाच लोकानां देवानां तोषजनकः स्मरणेन मुक्तिदाता यः स एव श्रेष्ठः । तस्य ब्रह्मता च केन प्रकारेणेति प्रश्नद्वयं सिध्यति । 'तं होवाचे'त्यादिना नारायणेनोत्तरमुच्यते । तत्र मथुरास्वरूपनिरूपणं भूम्यामवतारज्ञापनार्थम् । 'कथं च ब्रह्मते'त्यस्योत्तरं 'यत्रासी संस्यित'इत्यादिभिः शक्तिसहितचतुर्व्यूहरूपेणेति सिध्यति । तेनैवमस्य श्रीकृष्णावतारस्य पूर्वोक्तं श्रेष्ठ्यं निरूप्यत इति सिध्यति । श्रीभागवते तु पुरुषांशावतारमध्ये 'रामकृष्णाविति श्रुवो भगवानहरद्भर'मिति भूभारहारकयो रामकृष्णयोः पुरुषांशावतारत्वमुक्त्वा, 'एते चांशकलाः पुंस' इत्यनेन सर्वसाम्यं चोक्त्वा, 'कृष्णस्तु भगवान् स्वय'मिति केवलस्य कृष्णस्य परब्रह्मत्वमुच्यते । 'यदेकमन्यक्तमनन्तरूप'मिति श्रुत्युक्तप्रकारिकया पूर्वोक्तरीत्या तु तथा प्रतीयत इत्येकः सन्देहः । किञ्चेत्या-

रश्मिः ।

तित्वे एतच्छब्दाच्चेतरविद्याभाषापत्यास्येति शिरोव्रतस्यान्यत्राथर्वणिकादन्यत्र याजुषादौ उपसंहारस्य बाधकः । संनियोगशिष्टन्यायं प्रापयित्वेत्यर्थः । एतच्छब्द इति । संनियोगशिष्टन्यायप्रापकः । उक्तरीत्येति । भाष्योक्तरीत्या । मतान्तरमिति । शङ्करभास्कररामानुजाचार्याद्युक्तं मतान्तरम् । उक्तत्वादिति । 'भेदाज्ञेति चेन्ने'ति सूत्रे भाष्ये चोक्तत्वात् । भाष्ये । उक्तशङ्काया इति । सदाचारादिविरोधेनोपसंहाराभावे कर्मभेदशङ्कायाः । प्रकृते । शेषमिति । नैकतरेति । उक्तब्रह्मतासर्वतुल्यतयोरेकतरनिर्धारः ।

१. इयमित्यारभ्य प्राप्तमित्यन्त इत्यत्र श्रीहस्ताक्षरेषु पाठेयम्-ब्रह्मतेति, मूलरूपता । तापनीयश्रुत्युपबृंहणाय निःसंदिग्धं श्रीभागवतवाक्यमुदाहृतम् । पूर्वोक्तरीत्येति । 'यदेकमन्यक्तमनन्तरूप'मिति श्रुत्युक्तप्रकरणे । क्षेत्रं निषेधव्याख्यातम्-इति । २. प्रकाशे आशङ्का, रश्मी शब्देति भाष्यपाठः ।

अभिधीयते । 'सत्त्वं यस्य प्रिया मूर्तिः' 'विशुद्धसत्त्वं तव धाम शान्त'मित्यादिवाक्यैरप्राकृतो भगवत्स्थानभूतः सत्त्वंनामा भगवद्दर्मरूप एव कश्चनास्ति । यादृशेन रूपेण भगवान् कार्यं कर्तुमिच्छति, तादृशरूपं तं प्रकटीकृत्य तस्मिन्

भाष्यप्रकाशः ।

दिनोक्तस्तु द्वितीयः । एवं प्राप्तम् । तथाच तापनीयानन्तरूपश्रुत्योरितरेतरविरोधाभिरवयवत्व-  
बोधकनिष्कलश्रुतिविरोधाच्च श्रैष्ठ्यादिनिर्धारसम्भवे धर्माणां मायिकत्वस्यैव शरणीकरणीयत्वात्  
स्वरूपपराणां अवतारान्तरे अवतारान्तरधर्मोपसंहारानुपसंहारचिन्ताया अनुपयोगात् पूर्वोक्ताश-  
ङ्काया अनिष्टत्वावप्यदोष इति मतान्तरीयव्याख्यायां साध्वेवेति पूर्वपक्षाशयः ।

तत्र समादधते अभिधीयत इत्यादि । अत्र 'सत्त्वं यस्येत्यादिवाक्यद्वये यथायथं  
'प्रिये'ति 'विशुद्धे'ति विशेषणभ्यां विवक्षितस्य सत्त्वस्य प्राकृतात् सत्त्वात् व्यावृत्तिः क्रियते,  
'मां भजन्ति गुणाः सर्वे निर्गुणं निरपेक्षक'मिति, 'विलज्जमानया यस्य स्यातुमीक्षापयेऽश्रुये'ति  
वाक्याभ्यां तस्या गुणानामप्रियत्वस्याविशुद्धत्वस्य बोधनात् । नच प्राकृतगुणातिरिक्तसत्त्वस्याप्र-  
सिद्धत्वं शङ्क्यम् । 'सत्त्वं रजस्तम इति निर्गुणस्य गुणान्नय' इति द्वितीयस्कन्धे प्राकृतव्य-  
तिरिक्तानां गुणानां सिद्धत्वात् । 'यथा कार्पासे न हि छत्रम्, तदेव पुनः पौर्वापर्यमापद्यमानं  
छत्रतामापद्यते, तथा भगवाभिर्गुणस्ते पुनर्गुणा' इति तत्र विवरणात् । स च द्रव्यरूपः । अन्यथा  
तस्य मूर्तित्वधामत्वयोरनुपपत्तेः ।

रामानुजास्तु । शुद्धसत्त्वं नाम रजस्तमोभिन्नप्राकृतसत्त्वविलक्षणसत्त्वगुणाभ्रयो द्रव्य-  
विशेष इत्यङ्गीकृत्य, 'स्वसत्ताभासकं द्रव्यं त्रिगुणाच्छिलक्षण'मिति वाक्यं च तस्मिन् प्रमाण-  
त्वेनाहुः । तस्यातिरिक्तत्वमेव, न त्वेतद्रूपत्वम् ।

एवमेतत्सोपाधित्वं साधयित्वा तेनांशान् साधयन्ति यादृशेनेत्यादि । स स इति । अव-  
रक्षिः ।

एवं शेषं निगदव्याख्यातम् । संशयस्य पूर्वपक्षोक्त्या बोधात्पूर्वपक्षमाहुः तथाचेत्यादिना । इतरेतरेति ।  
तापिनीये ब्रह्मता अनन्तरूपश्रुतौ सर्वतुल्यतेति तथा । अवतारे कोटिद्वयमुक्त्वावतारिण्यनन्तरूपश्रुति-  
कोट्या द्वितीयकोटिमाहुः निरवयवत्वचेति । श्रैष्ठ्यादीति । श्रैष्ठ्यं ब्रह्मता आदिना सर्वतुल्यता  
तयोरेकतरस्य निर्धारसम्भवे । तथाचावतारस्य ब्रह्मता वा सर्वतुल्यता वेति सन्देहः, अवतारिणोऽनन्त-  
रूपता वा निष्कलता निष्क्रियता वेति सन्देहः । इति पूर्वपक्षे सन्देहबोधः । स्वरूपेति । अवतारि-  
पराणाम् । पूर्वोक्तेति । 'नन्वभिष्टोममेवोद्दिश्ये'त्यादिना 'भेदाच्चेतिचे'दिति सूत्रोक्तशङ्काया अवतारिपरायाः  
अवतारविषयेऽनिष्टत्वावपि । अप्रियत्वस्येति । 'मां भजन्ति गुणा' इत्यत्र प्रियत्वार्थं भजनात् ।  
'विलज्जमानये'त्यत्र अविशुद्धत्वात्प्राप्त्यात् विलज्जेति तथा । ते पुनर्गुणा इति । निषेधयोग्याः प्रति-  
योगिन इत्यर्थः । गुणप्राप्तिर्गुणनिषेधश्च पूर्वापरव्यवस्था । तत्रेति । द्वितीयसुबोधिन्याम् । स चेति ।  
सत्त्वगुणः । अन्यथेति । नैयायिकगुणत्वे । मूर्तित्वं परिच्छिन्नपरिमाणवत्त्वम्, तस्यानुपपत्तिः, गुणे  
गुणानङ्गीकारात् । धामत्वमयोगोलकवत् । स्वसत्तेति । आत्मसत्ता जातिः, सत्त्वं न गुणः, तां  
मासयति तत्त्वसत्ताभासकम् । गुणकर्मान्यद्रव्यम् । विलक्षणं शुद्धत्वेन । ननु गुणविलक्षणत्वं  
गुणसलक्षणत्वप्राप्तौ भवति, गुणसलक्षणामावत्वात् गुणविलक्षणत्वस्य, अतो न जातिः सत्त्वमिति-  
चेत् । न । चतुर्थगुणकल्पने गौरवात् सतो भावः सत्त्वं सत्ता चेत्येकार्थात् । तस्मिन्निति । शुद्ध-

स्वयमाविर्भूयायःपिण्डे वह्निवत्तत्कार्याणि करोति, यस्मिन् यस्मिन्नवतारे, स सौंश इत्युच्यते । तत्र हि विग्रहस्तत्राविर्भूतं ब्रह्मस्वरूपं च प्रतीयते । विग्रहस्य सत्त्वात्मकत्वेन धर्मरूपत्वात् तत्राविर्भूतस्यैव ब्रह्मत्वात् समुदितस्यावतारत्वेन गणनात् तत्रैकस्यैवांशस्य तद्रूपत्वं यत् तदेवांशत्वम् । यत्राधिष्ठानमनपेक्ष्य स्वयमेव शुद्धं साकारं ब्रह्माविर्भवति भक्तार्थम्, स स्वयं पूर्णो भगवान् उच्यते । एतदेव च श्रेष्ठम् । अत एव सर्वतः पाणिपादान्तत्वं स्वस्मिन् स्फुटं ज्ञापयितुं

तारः । नन्वयःपिण्ड आविर्भूतस्य वह्नेर्वह्निमेवोच्यते, न त्वंशत्वम्, अतः कथमेवमित्याशङ्क्या-  
माहुः तत्र हीत्यादि । एकस्यैवांशस्य तद्रूपत्वमिति । आविष्टसांशस्य ब्रह्मरूपत्वम् । तथाच  
विरुद्धधर्माश्रये ब्रह्मण्याकारानाकारत्वयोरुभयोः सत्त्वाद्यत्रानाकारेण तेजोरूपेण प्रविशति,  
सौंश्यावतारः । इदमेव निबन्धे प्रथमस्कन्धतृतीयाध्यायार्थविचारेपि 'सत्त्वात्मके शरीरे  
अलौकिकतेजसः सर्वदा संक्रमोऽवतारः, कार्यकाले संक्रम आवेश' इति तज्जेदकथनम्युत्तेन  
बोधितम् । अतः परं श्रेष्ठ्यबोधनाय मूलस्वरूपं विवृण्वन्ति यत्राधिष्ठानेत्यादि । अधिष्ठानं  
सत्त्वाद्यात्मकं शरीरमनपेक्ष्य स्वयमेव शुद्धं साकारं ब्रह्म आविर्भवतीत्यादिप्रकारेण पूर्णो भगवा-  
नुच्यते । एतदेव पूर्णभगवत्त्वमेव श्रेष्ठ्यम् । तापनीयवाक्येषु रामादीनां त्रयाणां प्रणवमात्रात्रय-  
प्रतिपाद्यत्वम्युक्त्वा, तेन सत्त्वरजस्तमोधिष्ठानत्वं प्रतिपाद्य, अग्रे अहंग्रहोपासनायां 'ॐ तत्सत् सोऽहं  
परं ब्रह्म कृष्णात्मको नित्यानन्दैकस्वरूप' इत्यादिना निरधिष्ठानस्य केवलनित्यानन्दैकस्वरूपस्य  
कृष्णात्मकस्यैव भ्रावणादेतदेव श्रेष्ठ्यमित्यर्थः । यद्यप्येतादृशत्वं रामनृसिंहतापिन्योस्तत्तत्स्वरूपे  
उच्यते, कल्पमेदेन च तथा सिध्यति, तथाप्युरुकभावतारे देवमात्रकार्यार्थतायाः स्फुटत्वात्  
तेनावतारेण बलेरेव मुक्तेः स्फुटत्वाच्च स्वल्पं मोक्षदातृत्वम्, श्रीनृसिंहस्वरूपे तु 'यदिदं किञ्च  
जगत् सर्वं प्राण एजति निःसृत'मिति कम्पनाधिकरणविषयवाक्योक्तन्यायेन मुक्तिदातृत्वं  
नृसिंहराजमभे स्फुटति, न तु सौम्यरूपतया सुगमोपायेन वा । श्रीरामस्वरूपे तु बहूनां  
स्वल्पसाधनेनैव मोक्षदातृत्वेपि सौम्यरूपत्वेपि भूयान् मर्यादानुरोधः । पुष्टिकार्यं तु स्वल्पम् ।  
श्रीकृष्णावतारे तु 'गोप्यः कामात् भयात् कंसो द्रैपाचैद्यादयो नृपाः । सम्बन्धाद्दृष्णयः खेहात्  
युयं भक्त्या वयं विभो' इत्यादिवाक्याद्बहुभिः प्रकारैर्मोक्षदत्वम् । तेन मर्यादानुरोधश्चेत्याद्यनुसंधाय

रक्षिः ।

सत्त्वस्य द्रव्यत्वे । आहुरित्यस्वरसस्तु ब्याक्षर्यरसाभावेपि बुद्धान्नोहाञ्जेयः । सिद्धमाहुः तस्येति ।  
शुद्धसत्त्वस्य । प्राकृतगुणातिरिक्तत्वमेव, न तु प्राकृतगुणरूपत्वम् । एतस्येति । द्रव्यस्य । तेनेति ।  
द्रव्यत्वेन । उच्यत इति । लोकदृष्टोच्यते । कथमेवमिति । केन प्रकारेण दृष्टान्तत्वम् । आहुरिति ।  
शास्त्रदृष्ट्या समाधानमाहुरित्यर्थः । तत्र हीत्यादीति । तत्र शास्त्रदृष्ट्या सूर्येभ्यो दृष्टान्ते । दार्ष्टान्तिके  
भगवति । सर्वदेति । यथा वराहादौ । आवेश इति । यथा बलमद्रे । 'हलधर ईषदत्रस'दिति त्रास-  
बोधनात् । यत्राधिष्ठानेत्यादीति । स्वयमेवेत्यादि । मायाजवनिकां दूरीकृत्य साकारमानन्दमय-  
वैश्वानराधिकरणयोरुक्तम् । श्रीमद्भागवते मतेऽधोक्षजत्वेपि साकारत्वं साकारकार्यानुरोधात् । कारणगुणाः

१. अधिष्ठानमित्यारभ्य अत एवेत्यन्तमित्यत्र श्रीहस्ताक्षरेषु एवमाविर्भूतत्वे साकारत्वत्वे गमकमाहुः अत एवेत्यादि ।



तोकादिभावेनाविर्षभूव । तेन यादृग्यादृग्लीलाविशिष्टं यद्यद्बाल्यपौगण्डायव-  
स्थाविशिष्टं तत्तद्रूपं नित्यमेवेति वयं जानीमः । नचैवं सच्चिदानन्दविप्र-  
होक्तिः सर्वत्र विरुद्धा भवेदिति वाच्यम् । सत्त्वस्यापि भगवद्ब्रह्मत्वेन सच्चि-  
दानन्दरूपत्वादेव विरोधात् । मन्त्राद्यधिष्ठातृरूपाणि तु विभूतिरूपाणि । एतच्च  
यथा तथा भक्तिहंसे प्रपञ्चितम् । तत्त्वं च 'प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वा'दितिन्यायेन  
भगवद्ब्रह्मणामपि सच्चिदानन्दरूपत्वाद्धीनाधिकारिणामप्युपासकानां फलप्रेप्तृनां  
तत्तत्फलदानार्थमैश्वर्यादिरूपेण तत्र तत्र स्थितत्वमेव ।

भाष्यप्रकाशः ।

विशेषान्तरमाहुः अत एवेत्यादि । एवमाविर्भूतशुद्धसाकारब्रह्मत्वादेव एवंरूपत्वं स्वस्मिन् स्फुटं  
ज्ञापयितुं वत्साहरणे रासे एकमौहूर्तिकनानाल्नीविवाहे नारदपरीक्षायाम् यथायथं तोकप्रौढराजभावेन  
बहुधा प्रकटो जातः । यदि हि तथा न स्यात्, अवतारान्तर इवात्राप्येवं न ज्ञापयेत्, नाप्येवं  
प्रकटो भवेत्, अतस्तथा प्राकट्यमेव मूलरूपत्वमहामाहात्म्यादिगमकमित्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः तेन  
यादृगित्यादि । तेनेति । तोकादिभावेपि जुम्भाव्यादानदामोदरलीलासु सर्वात्मकत्वव्यापकत्व-  
विरुद्धधर्माश्रयत्वप्रदर्शनेन । तथाचैवं निरवयवत्वेऽप्युपाधौ प्रवेशतो बह्वययोगोलकघटाकाशादि-  
वदंशाशिभावाविरोधाच्च प्रमाणयोर्विरोधः, न वा कृष्णावतारश्रेष्ठ्यविरोध इत्यर्थः । पुनः  
किञ्चिदाशङ्क्य परिहरन्ति नचैवमित्यादि । एवमिति । सत्त्वस्याधिष्ठानत्वे । सर्वत्रेति ।  
कल्पान्तरीयेष्ववतारेषु । एवं मूलरूपव्यवस्थामुक्त्वा विभूतिरूपव्यवस्थामाहुः मन्त्रेत्यादि । भक्ति-  
हंसे प्रपञ्चितमिति । तद्यथा तथा भक्तिहंसविवरणे तदाशयो मया स्फुटीकृत इति ताम्यामव-  
गन्तव्यम् । विभूतिरूपस्वरूपमाहुः तत्त्वमित्यादि । तत्र तत्रेति । उद्गीथादिरूपेषु ।

रश्मिः ।

कार्यगुणानारभन्त इति । एवं रूपत्वमिति । आश्चर्यवत् सार्वविभक्तिकतसिलन्तसर्वतः पाणिपादा-  
न्तरूपत्वम् । व्यवस्थितावयवत्वबोधकतोकादिभावेनेति भाष्यविवरणम् । वत्साहरण इत्यादि ।  
प्रक्षिप्तत्वेपि 'ततः कृष्णो मुदं कर्तुं तन्मातृणां च कस्य च । उभयायितमात्मानं चक्रे विश्वकृदीश्वरः ॥  
यावद्ब्रह्मपवत्सकाल्पकवपुर्यावत्कराङ्ग्यादिकं यावद्यष्टविषाणवेणुदलशिग्यावद्विमृषाम्बरम् । यावच्छील-  
गुणामिधाकृतिवयो यावद्धिहारादिकं सर्वं विष्णुमयं गिरोद्भवदजः सर्वस्वरूपो बभौ'विति विषयस्य  
स्पष्टत्वात्तदर्थं उक्तः, कृष्णक्रीडालाञ्च । यावत्तावत्परिमाणे वत्साहरणे । रासे 'कृत्वा तावन्तमात्मानं'-  
मिति । एकेत्यादिरुत्तरार्धे । बहुधेति । तावतीं मायां दूरीकृत्य । तथेति । बहुधा । अत्राप्येवमिति ।  
कृष्णावतारेप्येवमुक्तप्रकारेण स्वस्मिन्सर्वतः पाणिपादान्तत्वं न ज्ञापयेदित्यर्थः । प्रमाणयोरिति ।  
'यदेकमव्यक्तमनन्तरूप'मित्यस्य 'निष्कलं निष्क्रियं शान्त'मित्यस्य च विरोधः । तेन यादृगित्या-  
दीति । तेनेत्यस्यार्थं उक्तः । आचिरिति । 'अचलत्वं चापेक्ष्ये'ति सूत्राद्ब्रह्ममनोरेयेनाविर्षभूव ।  
तेनेति । भक्तार्थं लीलाविर्भावेनेन । नित्यमेवेति । नित्यानित्यसंयोगापत्तेरेवकारः । वयमिति । 'मुक्ताना-  
मपि सिद्धानां नारायणपरायणः । सुदुर्लभः प्रशान्तात्मा कोटिष्वपि महासुने' इति वाक्यात् । भाष्ये ।  
सच्चिदानन्दरूपत्वादिति । 'प्रकाशाश्रयवद्दे'ति सूत्रेण तथा । प्रकृते । तत्त्वमित्यादीति ।  
तत्त्वं विभूतित्वम् । उद्गीथादीति । अन्द्गेये सन्ति । आदिना 'पृथिवी रसः आपो रसः ओषधयो रसः  
पुरुषो रसः वाग्रसः ऋग्रसः साम रसः उद्गीयो रसः । उद्गीयस्यादय उद्गीथादयः पृथिवीरसादयः । तेषु

नन्वेकस्यैव शुद्धस्यैवानन्तरूपत्वं भवतैवोक्तम्, अतो मत्स्यादिरूपेष्वपि नाधिष्ठानत्वेन सत्त्वं वक्तुं शक्यम्, किञ्च, एवं निराकारस्वभावत्वं ब्रह्मणः सिध्यतीति सत्त्वाव्यवहितप्राकृत्योक्तिरप्यनुपपन्नेति चेत् । मैवम् । सत्त्वाधिष्ठानत्वस्य प्रमाणसिद्धत्वेनानपनोष्यत्वात् । तच्चोक्तं 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूप'मित्यादि । प्राकृत्यं हि भक्तिनिमित्तिकम् । सा तु बहुविधेति तदनु रूपं प्राकृत्यमपि तथा ।

भाष्यप्रकाशः ।

एवं रूपत्रयविभागस्याप्रयोजकत्वं मन्वानश्रौदयति नन्वित्यादि । एवमिति । सत्त्वस्याधिष्ठानत्वेनाकारसमर्पकत्वे । तथाच न्यायसिद्धत्वादिभूतिरूपं तथास्तु । मूलावताररूपे तु न तथा । वदतो व्याघातादित्यर्थः । तत्र समादधते मैवमित्यादि । तच्चेति । स्वतोऽनन्तरूपत्वे प्रमाणं च । आदिपदेन 'क्षयन्तमस्य रजसः पराक' इत्यादीनां सङ्ग्रहः । तथाच 'यदेक'मित्यादिश्रुतिषु 'तमसः परस्ता'दित्यादिब्रह्मविशेषणाद्ब्रह्मसम्बन्धिरूपादौ प्रकृतिसंसर्गराहित्यसिद्ध्या 'आनन्दरूपममृतं यद्विभाति' 'आनन्दामृतरूपं प्रणवं षोडशान्ते' इत्यादिभिः सच्चिदानन्दरूपताया ब्रह्मणः स्वतोऽनन्तरूपतायाश्च प्रमाणसिद्धत्वात् प्रकारत्रयमपि प्रमाणसिद्धमिति न व्याघात इत्यर्थः । ननु भवतु त्रयाणां प्रामाणिकत्वम्, तथापि कुत्र कथं प्रकटीभवतीति न ज्ञातुं शक्यते इति विशेषानवधारणात् त्रैवैवायं विचार इत्याशङ्कायां तदवधारणहेतुबोधनेन तां निवारयन्ति प्राकृत्यं हीत्यादि । प्राकृत्यमपि तथेति । 'ये यथा मां प्रपद्यन्ते' इति भगवद्वाक्यात्तथा । तथाचैवं भक्तिभेदा-

रदिमः ।

रूपेषु । अष्टमस्य समष्टित्वात् । रसः सारः । गन्ध(पुष्प)चन्द्रपुष्पसोमवलीषु पुरुषत्वाग्निवायुविष्णुरूपः । गन्धः पृथिव्याः स्पष्टः । 'अपां पुष्पं वदे' त्यारणश्रुतेश्चन्द्रः । ओषधिरसः द्वौ स्पष्टौ । 'पुष्पमूर्ध्वमेव गृह्णन्ती'ति श्रुतेश्च । सोमवली यज्ञाङ्गम् । पुरुषस्य पुरुषत्वमाकाशः । 'आकाशो ह वै नाम नामरूपयोर्निर्वहिते'ति श्रुतेः । वाचोभिः ऋग्रूपः । ऋचामग्निप्रतिपादकत्वात् । 'अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविश'दिति श्रुतेः । ऋचो वायुः सामरूपः । 'वायुः शब्दतामापद्यत' इति प्राचां प्रवादात् । साम्नो विष्णुरुद्विधः । पूजाप्रतिपादकत्वात्साम्नः विष्णोश्चापोक्षजसेवायाः स्वगुणद्वारा ज्ञापकत्वात् कार्यक्यम् । एवं रूपत्रयेति । अवतारिणं विनावतारपूर्णविभूतिरूपत्रयविभागस्य । नन्वित्यादीति । एकस्यैवेति । द्वितीययोगव्यवच्छेदकः । शुद्धस्यैवेति । शुद्धसत्त्वयोगव्यवच्छेदकः । भवतैवेति । अस्मिन्नेव सूत्रे भवता सिद्धान्तिनैव । क्षयन्तमिति । अत्र विधैक्यार्थं वेधैक्योपदेशः । अस्य जगतः रजसः ब्रह्मकार्यस्य स्वल्पभेददर्शनं क्षयन्तं यो वेद सोऽमृतो भवति । केति चेन्न । पराके स्वप्ने भेदद्रष्टृभयजनके सति । आदिना 'महद्भयं वज्रमुद्यन्तं य एतद्दिदुरमृतास्ते भवन्ती'ति काठके । 'यस्त्वेवमेतं प्रादेशमात्रमभिविमानमात्मानं वैश्वानरमुपास्त' इति विधैक्यमुक्तमत्र । 'यदा ह्येवैप एतस्मिन्बुदरमन्तरं कुरुते अथ तस्य भयं भवती'ति तैत्तिरीयकभेददर्शननिन्दायै परामर्शो दृश्यतेत्र । 'तत्त्वेव भयं विदुषोऽमन्वानस्येति श्रुतेरन्यत्राप्यभेदमन्वानस्य भयं संसाराग्निवेशलक्षणं भवतीति । ब्रह्मसम्बन्धीत्यादि । आदिना मूलरूपम् । आनन्दरूपमिति । कृष्णावतारः । प्रणवम् । गायत्र्यर्थकारिकाभिर्विधृतम् । षोडशान्त इति । लिङ्गशरीरान्तः, आदिनानन्दमयस्य । 'को ह्येवान्या'दित्यादिश्रुतिः । स्वन् इति । मूलरूपात् अनन्तावतारादयः, चकाराद्विभूतिरूपाणि अन्नमयादीनि । प्रमाणेति । प्रमाणपदेन 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूप'मिति श्रुतिरपि । कुत्र कथमिति । त्रिषु पूर्णावतारविभूतिषु कुत्र सत्त्वाद्युपाधौ कथं केन प्रकारेण । प्रकारविशेषानवधारणात् । तद्वचेति । प्रकारावधारणहेतुभूतभक्तिबोधनेन तां शङ्काम् । प्राकृत्यं हीत्यादीति ।

सर्गादिकार्येष्वधिकृतानां भक्तानामितरासक्तिरप्यस्तीत्युपाध्यन्तरितस्नेहवत्त्वा-  
 चानन्तरूपत्वेन मत्स्यादिरूपोपि तदर्थं तद्भवहित एव प्रकटीभवति । ये तु  
 भगवत्स्वरूपमात्रासक्ताः, तदर्थं स्वयमेवातद्भवधानेन प्रादुर्भवति । एतेनैव  
 निराकारत्वशङ्कापि निरस्ता । एतेन सोपधिल्लेहवदर्थमेव मत्स्यादिरूपप्राकट्यस्य  
 प्रमाणसिद्धत्वाभिरुपेक्षितद्वयार्थमेव श्रीव्रजनाथप्राकट्यस्यापि तथात्वात् सोपाधि-  
 स्नेहवत्स्वपि पुरुषार्थदानस्यानुषङ्गिकत्वात् 'पुरुषविध' इति श्रुतेश्चैतदेव रूपं 'रसो वै

भाष्यप्रकाशः ।

द्रूपमेदोपि मुखेनावधारयितुं शक्य इत्यर्थः । तर्हि भक्तिभेदस्य कथमवधारणमित्यत आहुः  
 सर्गेत्यादि प्रादुर्भवतीत्यन्तेन ।

एवं प्राकट्यप्रकारव्यवस्थापनेन निराकारत्वशङ्काया अपि निवृत्तिमाहुः एतेनैवेत्यादि ।  
 भगवति प्रपञ्चवैलक्षण्यस्य पूर्वपादान्त एव प्रतिपादिततया लौकिकाकारराहित्यमेव तत्र निरा-  
 कृता, न तु यावदाकारराहित्यम् । उपाधिव्यवधानं तु शुद्धदर्शनयोग्यताभावेन हेतुभेदात्,  
 अतः प्राकट्यप्रकारव्यवस्थापनेनैव यावदाकारशून्यत्वशङ्काप्यपास्तेत्यर्थः । एवं रूपविभागं रूपाणां  
 स्वरूपं च विशदीकृत्य भगवति श्रीकृष्णरूपे यच्छ्रेष्ठ्यम्, अन्यत्र यत् तद्राहित्यम्, तदुभयं  
 व्यक्तीकुर्वन्ति एतेन सोपधीत्यादि । एतेनेत्यस्याध्यवसीयत इत्यनेन सम्बन्धः ।  
 तथात्वादिति । गोपालतापनीयबृहद्भामनीयसन्दर्भे 'ता नाविद'भित्यादिप्रमाणसिद्धत्वात् ।  
 सोपाधिल्लेहवत्सु मधुराद्धार(का)वतीप्रभृतिस्थेष्वपि तत्तत्पुरुषार्थदानस्य तत्तद्भवेन कृततया आनुष-  
 ङ्गिकत्वात् । आनन्दमयनिरूपणे 'स वा एष पुरुषविध एवे'ति पुरुषविधश्रुतेश्च । एतदेवानन्दमयं

रश्मिः ।

'भक्त्या जानाति चाव्यय'मिति श्रुत्यां भक्तेः करणत्वं ज्ञाने ज्ञानं प्राकट्ये सति भवतीति भक्तः भक्त्या  
 भगवतः प्राकट्यं कुर्वन् ज्ञानविषयं करोतीत्यर्थः । परेषां ज्ञानाश्रयो भक्तः । एवं प्राकट्यं भक्तिनिमि-  
 त्तकम् । बहुविधेति । भक्तिजन्या 'श्रेयोभिर्विधैश्चान्यैः कृष्णे भक्तिः प्रसाध्यते' इति तत्तत्कारणजन्या  
 बहुविधेति तदनु रूपं भक्त्यनुरूपं स्वस्वकारणजभक्तियोग्यम् । सर्गादीति । भक्तानामिति । ब्रह्मा-  
 दीनाम् । इतरेति । सर्गादिकारणासक्तिः । इति हेतौ । हेत्वन्तरं उपाधीति । सत्त्वान्तरंत्यर्थः ।  
 एवेति । 'सत्त्वमस्य प्रिया मूर्ति'रिति वाक्यादेवकारः । आधिभौतिकभक्त्या सत्त्वोपाधौ प्राकट्यप्रका-  
 रमुक्त्वाध्यात्मिकभक्त्या निरावरण आकाशे प्राकट्यप्रकारमाहुः ये स्त्विति । आसक्तिराध्यात्मिकी भक्तिः ।  
 स्वयमेवेति । 'कृष्णो वै परमं दैवत'मिति श्रुतेरेवकारः । अतद्व्यवधानेन किन्तु आकाशव्यवधानेन ।  
 तत्रेति । अधोक्षजे । हेतुभेदादिति । भक्तिरूपहेतोः सोपाधिनिरुपाधिरूपभेदात् । यावदिति ।  
 सोपाधिके औपाधिकत्वेपि निरुपाधिके उपाध्यभावात्तथा । अन्यत्रेति । मत्स्यादिषु । गोपालेति ।  
 'तदुद्दोवाच ब्राह्मणोसावनारतं मेघ्यातः स्तुतः परार्थान्ते सोऽबुध्यत गोपवेषो मे पुरुषस्तदाविर्भवै'ति ।  
 वृहदिति । 'चिरं स्तुत्या ततस्तुष्टः परोक्षं प्राह तान् गिरं'ति । ता नाविदन्निति । अत्र वाक्ये  
 'मय्यनुषङ्गबद्धधिय' इत्यनेनात्मना भक्तवश्यत्वेनाविभूते मय्यनुषङ्गबद्धधिय इत्यर्थान्निरुपधितद्वयार्थत्वम् ।  
 सोपाधीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म सोपाधीत्यादिना । त्रयस्त्रिंशत्शाखायै 'पुत्रं त्वौपाधिकस्नेहवति वसुदेवे  
 मधुरास्थे तस्य कसेनाधर्षितत्वस्य पुरुषार्थस्य दानं तस्य तेन प्रद्युम्नव्यूहेन कृतता यथा तथा । सम्बधो-

स' इत्यादिश्रुतिप्रतिपाद्यं निरुपधिस्लेहवतां विषयः । इदमेव च श्रैष्ठ्यम् । मत्स्या-  
दिरूपं तु सोपाधिनद्वनामेव तथा । तादृक्नद्वनमर्थ एव प्राकट्यादित्यध्यवसीयते ।  
एवं सति गुणभेदस्याप्रयोजकत्वात् सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वं ब्रह्मणो निष्प्रत्यूहम् ॥३॥

भाष्यप्रकाशः ।

रूपं 'रसो वै स' इत्याद्यानन्दश्लोकविवरणश्रुत्या प्रतिपाद्यं निरुपधिस्लेहवतां ब्रजस्थानां विषयः ।  
इदमेव अधिष्ठानान्व्यवहितं केवलानन्दमयतया मुख्याधिकारिप्रमाविषयत्वमेव तस्मिन्नवतारे श्रैष्ठ्यम्,  
परमं निष्कृष्टम् । मत्स्यादिरूपं तु सोपाधिस्लेहवतामेव विषयः । सोपाधिस्लेहवतां कार्यार्थैव  
प्राकट्यात् । अतो न तेषु पूर्वोक्तरूपं श्रैष्ठ्यमित्येतत् मत्त्वं तत्तद्रूपभेदतत्प्राकट्यहेतुभेदबोधकप्रमाण-  
गणेनावधार्यते । अतो न कोपि शङ्कालेशः । तथाच यदि यावद्विशेषशून्यं ब्रह्म स्यात्, तदा तथा  
स्यादपि । तत्तु प्रागेव निरस्तम् । तथा सति विरुद्धधर्माधारस्यैवं स्वरूपनिर्धारसिद्धां धर्माणाममायि-  
कत्वेन वास्तवत्वात् तदुपसंहारादिचिन्ताया अप्यावश्यकत्वादुक्ताशङ्का निवर्तनीयैवेत्यतो मतान्तरी-  
यमेतत्सूत्रव्याख्यानमुपेक्ष्यमेवेत्यर्थः । सिद्धमाहुः एवं मनीत्यादि । पूर्वोक्तरीत्या तत्तद्वेतुकस्य  
गुणानुपसंहारस्य रूपभेदस्य चाबाधकत्वेऽनेकरूपतायामपि स्वरूपकथे निर्वोधे सति तत्तद्रूप-  
गुणभेदस्य वेद्यभेदाप्रयोजकत्वात् ब्रह्मणः सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वं निष्प्रत्यूहम् । मायावादिमते तु  
धर्माणामोपाधिकत्वादुपाधीनां च भिन्नत्वादुपास्यरूपाणां चाब्रह्मरूपत्वाच्च विद्यक्यं स्वारस्येन  
प्रयोजयति, अत्र तु ब्रह्मणः सर्वरूपत्वात् स्वारस्येन, अतोपि तथेत्यर्थः ॥ ३ ॥

रश्मिः ।

पधिकस्लेहवत्सु द्वारवतीस्थेषु ज्ञातिबन्धुषु तत्रापि सुधर्मा देवसभा तस्येषु तस्य मर्त्यधर्मायोगस्य  
पुरुषार्थस्य दानं तस्य तेन प्रद्युम्नव्यूहेन कृततया । प्रभृतिशब्देन सुदाम्भ्यवन्तीस्थे मैत्र्योपाधिकं स्लेहवति  
तस्य धैर्यस्य पुरुषार्थस्य दानं तस्य तेन प्रद्युम्नव्यूहेन कृततया । पुरुषविधे इति भाष्यं विवृण्वन्तिस्म  
आनन्दमयेति । तैत्तिरीये । रस इति । रस आस्वादेन । इदमेवेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म इदमे-  
वेति । मत्स्यादीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म मत्स्यादीति । एवेति । स्वयंत्वाभावाभ्युत्थयभक्त्यविषयत्वमि-  
त्येकारः । सोपधीति । श्राद्धदेवमनुरासुरहिरण्यगर्भप्रभृतीनां मनुत्वापणस्वार्थसृज्योपादानज्ञानोपा-  
धिकस्लेहवताम् । मत्स्यकच्छपस्लेहोऽष्टमस्कन्धे, वराहस्लेहस्तृतीयस्कन्धे । एवकारव्यवच्छेद्या निरुपधिस्ले-  
हवन्तः । तथेति भाष्यार्थमाहुः सोपाधिस्लेहवतां कार्यार्थेति । एवकारार्थः पूर्ववत् । एतदिति ।  
कृष्णावतारविभूतिरूपं द्विविधमक्तिरूपं च । प्राकट्यहेतुभक्तिः । भेदबोधकत्वं संज्ञाशब्दार्थबोधकत्वेन ।  
संज्ञायाम् भेदकत्वं पूर्वतन्निर्दिष्टम् । भक्तिभेदो विशेषणात् । सन्दर्भसिद्धनिरुपधिसोपाधिशेषणे ।  
उपासनाभेदः संज्ञाभेदात् । कोपीति । दुरुहत्वेन साङ्ख्यरूपः । तदा तथेति । यावद्विशेष्यशून्यत्वकाले  
तथा निराकारत्वं स्यात् । प्रागेवेति । गतपादे 'अरूपव'त्सूत्रे । उक्तेति । 'क्रिञ्चैवं निराकारे'त्यादिभाष्योक्ता  
शङ्का निवर्तनीया । अत इति शङ्काया निवर्तनीयत्वात् । पूर्वोक्तरीत्येति । 'नन्वभिष्टोममेवोद्दिश्ये'त्यादि-  
नोक्तरीत्या । तत्रापि 'मैवम्', धर्मिग्राहकमानेने'त्याद्युक्तरीत्या । तत्तद्वेतुकस्येति । शिष्टाचारप्रकरण-  
हेतुकस्य । रूपभेदस्य वेद्यभेदस्य । अनेकेति । यथा घटानां नीलपीतरक्तशुक्लानां सतां नीलो घटो  
घटो नेत्यप्रत्ययादनेकनीलादिरूपतायामपि घटत्वेन घटस्वरूपैक्यस्य निराबाधो यथा तथा सति ।  
तत्तदिति । तत्तद्रूपेति । यथा घटे नीलादितत्तद्रूपगुणभेदस्य घटाभेदाप्रयोजकत्ववत्तत्तद्रूपेत्यादिः ।  
स्वारस्येनेति । उपासनाभावेन तदैक्यरूपविवैक्ये स्वारस्येन तथा । तथेति । सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वं

## दर्शयति च ॥ ४ ॥

वेद्यैकत्वेन विद्यानामेकत्वं श्रुतिर्दर्शयति 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ती'त्यादिना ।  
उपासनाप्रकारभेदेनोपास्यभेददर्शने दोषं च दर्शयति । 'यदा ह्येवैष एतस्मिन्नु-

भाष्यप्रकाशः ।

दर्शयति च ॥ ४ ॥ अस्मिन्नधिकरणे सर्वफलदातुः परब्रह्मणो वेद्यस्य तद्विषयकतया सर्वासां विद्यानामेक्यमवान्तरविद्यानामवान्तरैक्यं च प्रतिपादितमिति निगमयितुं घृत्रं विवृण्वन्ति वेद्यैकत्वेनेत्यादि । इत्यादिनेति । आदिपदेन मुण्डके ब्रह्मविद्यां प्रक्रम्य, तस्यामेव परापरविभागमुक्त्वा, ऋग्वेदादिरूपा अपरा, 'अथ परा यया तदक्षरमधिगम्यत' इति तयोर्लक्षणकथनेन सर्वासां ब्रह्मविद्यात्वं यद्वोधितं तस्य सङ्ग्रहः । तथान्यैरुपन्यस्तानां 'एतमेव बहूचा महत्युक्त्ये मीमांसत एतमभावञ्चर्येव एतं महाव्रते छन्दोगा' इत्यादीनां च सङ्ग्रहः । तथाच श्रुतिरपि प्रत्यक्षा वेद्यैकत्वेन विद्यैकत्वं दर्शयति, उपास्यभेददर्शने च दोषम्, अतोपि निष्प्रत्यूहं ब्रह्मणस्तद्विद्यानां च सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वमित्यर्थः । अत्र आद्या श्रुतिः काठकेऽस्ति । 'अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मा'दिति प्रश्नमुपक्रम्य, तदुत्तरत्वेनोक्ता । तत्र च सर्ववेदबीजभूतो य उक्कारः, तस्य तथात्वमुक्तम् । स च 'स्वधाम्नो ब्रह्मणः साक्षाद्वाचक' इति प्रश्नोत्तरसिद्धिः । तथाचोङ्कारस्य सर्ववेदबीजत्वात् तदर्थस्यैव सर्वत्र प्रसृतत्वात् सर्वस्यापि वेदस्य तद्वाचकत्वमिति वेद्यैक्येन विद्यैक्यं सिद्धम् । द्वितीया तैत्तिरीयाणां ब्रह्मविद्विपाठकेऽस्ति । तत्र हि 'अदृश्येऽनात्म्येऽनिरुक्तेऽनिलयने' इति विशेषणचतुष्टयविशिष्टं ब्रह्म 'एतस्मिन्'भित्तिपदेन परामृश्यते । तथाच यच्छास्त्रीयसाधनमन्तरेणादृश्यम्, यस्य चात्मान्यो नास्ति, किन्तु तदेव सर्वासामात्मभूतमित्यनात्म्यम् । यत् पुनरेतदग्रे 'तत्त्वेव भयं विदुषोऽमन्वानस्ये'त्यनेन यः पूर्वोक्तरूपं ब्रह्म युक्तिभिर्नानुचिन्तयति, तस्यापि

रक्षिणः ।

ब्रह्मणो निष्प्रत्यूहमित्यर्थः । न च 'अनिलैर्द्रव्यैः प्राप्तवानस्मि नित्य'मिति काठके श्रावणाच्च स्वारस्यं नेति वाच्यम् । 'नास्ति श्रुतिषु तद्वाते'ति मायानिषेधात् । 'स ईक्षां चक्र' इतीक्षामात्रश्रावणात् । न च 'मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वर'मिति 'मायया सन्निरुद्धः' 'विष्णुर्नाम महायोगी महामायो महातपाः' इत्यादिश्रुतिभिर्मौयोक्तैः शङ्क्यम् । 'प्रणवत्वेन प्रकृतित्वं वदन्ति ब्रह्मवादिन' इति गोपालतापिनीयात् प्रकृतिः 'प्रकर्षेण नवीनभावजनक' इत्यादिगायत्र्यर्थविवरणकारिकोक्तलक्षणा इन्द्रियभावजनिका तथा विशिष्टं मायिनं महेश्वरम् । महामायो महेन्द्रियावी विष्णुः । मायया संनिरुद्धो जीव इत्यर्थान्तराभावात् । गोविन्द इत्यर्थः ॥ ३ ॥

दर्शयति च ॥ ४ ॥ पूर्वं चोदनाद्यविशेषहेतुं शोधयित्वा द्वितीयेन तृतीये शिष्टाचारप्रकरणे 'योऽन्यथा सन्त'मिति श्रुतीनामुपसंहारबाधकत्वमाशक्य समाहितम् । अर्थाभेदस्योपसंहारसाधकत्वं बक्ष्यते । एवंच साधकस्य विद्यमानत्वाद्देद्यैकत्वेनेत्यादिर्भाष्ये । बाधकानि तु गुणभेदस्याप्रयोजनकत्वान्न सन्ति । आदिपदार्थमाहुः आदिपदेनेति । परापरेति । 'द्वे विद्ये वेदितव्ये' इति ह स्म य इह ब्रह्मविदो वदन्ति । परा चैवापरा चे'ति श्रुत्या परापरविभागमुक्त्वा । सङ्ग्रह इति । श्रुत्यर्थस्तु एतं सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वेन विहितम् । बहूचशाखिनः उक्थे शङ्खविशेषे । विचारयन्ति । एवमग्रेपि । छन्दोगा सामशाखा । आदिना वैश्वानरविद्या । वाजसनेयके प्रादेशमात्रसम्पादितस्य वैश्वानरस्य छान्दोग्ये सिद्धवद्दुपादानम् । 'यस्त्वेवमेतं प्रादेशमात्रमभिविमानमाल्मानं वैश्वानरमुपास्त' इति । प्रत्यक्षा वेद्येति ।

दरमन्तरं कुरुते, अथ तस्य भयं भवतीति । 'उ'दित्यव्ययमप्यर्थकम् । तथाच, अरमल्पमप्यन्तरं कुरुत इत्यर्थः ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तद्भयमुक्तम् । तादृशत्वं च मूलरूप एवेति, तदवतारेषु यो भेदं कुरुते, तस्य भयं भवतीति सिध्यति । तेन सर्वासां विद्यानां सर्वेषामुपास्यानां चैक्यं सिद्धम् ।

अत्रैतद्बोध्यम् । अन्ये हि शाखान्तराधिकरणोक्तहेतुभिः तत्तदुपासनानामैक्यं साधयित्वा, तस्यैक्यस्य तेषु तेषु गुणोपसंहारप्रयोजकत्वं वदन्ति । तदप्रयोजकम् । याद्वुपासनासु न कश्चिद्विशेषः, तास्वैक्यसाधनमनर्थकम् । यथा ज्यैष्ठ्यश्रेष्ठ्यगुणकप्राणोपासनानाम् । यत्र च विशेषगुण उपसंहर्तव्यः, यथा पञ्चाग्निविद्यादिषु, तत्राधिकगुणोपसंहारप्रयोजकत्वात् सार्थकम् । गुणोपसंहारश्चेत् समाचारसूत्रोक्तहेतुभिरेव सिध्यति, तदा पूर्वसूत्रे तत्साधनमनर्थकम् । उक्तरीत्या सर्वासामैक्ये प्राप्ते सर्वत्र सर्वगुणोपसंहारप्राप्तेर्दुर्वारत्वात् । अतो ये ज्ञानमार्गीया ब्रह्मत्वप्राधान्ये-नोपासकाः, तेपामेव तथोपसंहार इति पूर्वसूत्रतात्पर्यबोधनार्थमिदं सूत्रम् । ये पुनः सर्वत्र ब्रह्मत्वमनुसन्दधाना अपि तत्तद्रूपप्रधानाः, तत्तत्फलाकाङ्क्षिणो वा, तेषां तु समाचारसूत्रोक्तैरुप-संहारनियमहेतुभिरवान्तरैक्यमवधार्य, तत्तदुपयोगिन एव गुणा उपसंहर्तव्या भवन्ति । एवं सति यदेक्यमन्यैः पूर्वसूत्रे विचार्यते, तदस्माकं समाचारसूत्रे सिध्यतीति भिन्नभिन्नाधिकारसूच-नार्थमेतत्सूत्रचतुष्टयमिति ज्ञेयम् ।

शङ्कराचार्यास्तु । परस्य ब्रह्मणः पूर्वापरादिभेदरहितत्वात् सैन्धवघनवदेकरसत्वा-द्विज्ञानानां न तद्विषयत्वम्, अतो ब्रह्मविज्ञानस्य प्रतिवेदान्तं भेदः शङ्कितुं न शक्यते, नापि ब्रह्मविज्ञानस्य चोदनाद्यविषयत्वादेदः सिद्धान्तयितुम् । अविधिप्रधानैर्वस्तुपर्यवसायिभिर्हि वाक्यैर्ब्रह्मविज्ञानं जन्यत इति 'तत्तु समन्वया'दित्यत्र प्रतिपादितत्वात् । तत्कथमिमां भेदाभेद-चिन्तामाचार्य आरभत इत्याशङ्क्य, सगुणब्रह्मविषया प्राणादिविषया वेद्यविज्ञानभेदाभेदचि-न्तेत्यदोषः । सगुणे हि ब्रह्मणि कर्मवदुपासनानां भेदाभेदसम्भवात्, कर्मवदेव चोपासनानां दृष्टादृष्टफलार्थचोदनाया अपि सम्भवात्, सम्यग्ज्ञानोत्पत्तिद्वारेण केषाञ्चिदुपासनानां क्रमशुक्ति-फलत्वस्यापि सम्भवाच्च । तस्मात्तेष्वेवैषा चिन्तेत्याहुः ।

रश्मिः ।

'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामी'ति श्रुत्योपनिषन्मात्रवेद्यं विरुद्धधर्माश्रयत्वेन 'यदेक'मिति श्रुत्युक्तमेकत्वा-नेकत्वं भवति, एकत्वावच्छिन्नाभिन्नमनन्तरूपत्वावच्छिन्नमिति बोधः कार्यकारणवस्त्वैक्यमर्षणे सम्भवति । 'तमसः परस्ता'दिति विशेषणबलात्तु कारणकोटिराश्चर्यरस इति सिद्धं तद्ब्रह्मयितुमाहुः शङ्कराचार्या इति । पादारम्भे आहुरित्यन्वयः । प्रतिवेदान्तमिति । आथर्वणिकवेदान्तं लक्ष्मीकृत्य । चोदनादीति । ज्ञानस्य कृत्यविषयत्वादिति भावः । न शक्यत इति सम्बन्धः । 'एकमेवाद्वितीय'मित्यादौ विधिः कल्प्यते । 'प्रज्ञां कुर्वीते'ति विधिर्वा । तत्कथमिति । अभेदसिद्धान्तात्केन प्रकारेण हेतुना । प्राणादीति । आदिना चतुर्वागादिप्राणविषया । कर्मवदिति । पूर्वसूत्रे द्वितीयाध्याये 'संज्ञाभेदाद्याग-भेदः दर्शपूर्णमासाख्यकर्म न भिद्यत' इत्युक्तं तद्वत् । कर्मवदिति । 'ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकायो यजेते'त्यत्र दृष्टं स्वर्गः अदृष्टमात्मसुखं तत्फलार्थं चोदनाया उक्तायाः सम्भवात् तादृशकर्मवत् । तथाच ज्योतिष्टोमादिकर्मवत् । पृथगन्ताद्विति । 'आत्मेत्येवोपासीते'ति । अत्र चित्तशुद्धिरदृष्टं फलम् । बृहदारण्यके प्राणसंवादे प्राणादिविषया उपासनाः सन्ति । प्राणानां देहधारणं दृष्टं फलम् । तेष्वेवेति ।

भाष्यप्रकाशः ।

तदिदं प्रथमद्वयपूर्वपक्षभाष्ये एव समन्वयविरोधापत्तेरित्यादिना निराकृतम् ।

यत्पुनर्भासित्यां तद्भाष्यतात्पर्यमुक्तम्, सावयवस्य ह्यवयवानां भेदात्तत्तदवयवविशिष्टब्रह्म-  
गोचराणि विज्ञानानि भिद्येरभित्यवयवा ब्रह्मणो निराकृताः 'पूर्वापरादी'त्यनेन । नच नानास्वभावं  
ब्रह्म यतः स्वभावभेदाद्विज्ञानानि भिद्येरभित्यत उक्त'भेकरस'मितीति ।

तदप्युभयलिङ्गाद्यधिकरणविचारे 'अनुच्छित्तिधर्मा' 'य इह नानेव पश्यती'त्यादिश्रुतीनां  
विचारेण विरुद्धधर्माधारत्वसाधनादेव निरस्तं ज्ञेयम् ।

भास्कराचार्यास्तु । यदि विज्ञेयं ब्रह्म सर्वत्रैकम्, तदा तद्विषयकं ज्ञानमुत्पद्यते, कथं  
भिद्येत, नच बहूनि ब्रह्माणि सन्ति, येन तज्ज्ञानानि भिद्येरन्, अतः प्रतिवेदान्तं विज्ञानभेद  
इत्याशङ्कानुपपन्ना, नापि 'चोदनाद्यविशेषा'दिति समर्थनं कर्तव्यम्, अचोदनालक्षणत्वाज्ज्ञान-  
स्येत्याशङ्क्य, विज्ञानमिहोपासनमभिप्रेतम्, प्रथमं तावत् वाक्याद्ब्रह्मस्वरूपविषयकं ज्ञानमुत्पद्यते,  
तच्च प्रमेयरूपावच्छेदकम्, घटादिविषयकप्रत्यक्षादिज्ञानवत्, उपासनं तु निर्णीते वस्तुतत्त्वे पश्चात्  
क्रियते, यथा गुरुमुपास्ते, राजानमुपास्त इति ज्ञातस्वरूपस्य गुर्वादेरुपासनं भवति, तच्च विधि-  
गम्यम्, यथा च तस्यावयवकत्वम्, तथा चतुर्थस्याद्ये वक्ष्यते, तस्मादुपपन्नैर्यं चिन्तेत्याहुः ।

इदं च सिद्धान्तेऽपि सम्मतम् ।

माध्वा रामानुजास्तचोरश्चैतच्चिन्तायामुपपत्तिमविचारयन्तोऽवसरसङ्गत्या विद्याभेदा-  
भेदावेव विचारयन्ति ।

रहिमः ।

सगुणप्राणादिषु । समन्वयेति । सगुणे भिन्ने प्राणादौ च निर्गुणसमन्वयविरोधापत्तेः । निराकृत-  
मिति । तेनाणुभाष्योक्तमेव साधीय इति भावः । 'नैषा तर्केण मतिरापनेये'ति काठकात् । 'अनन्य-  
प्रोक्ते गतिरन्यत्र नास्त्यणीयान्नतत्कर्मणुप्रमाणात् । नैषा तर्केण मतिरापनेया प्रोक्तान्येनैव सुज्ञानाय  
प्रेष्ठे'ति श्रुतिः । सावयवस्येति । एकस्य सगुणस्य । पूर्वापरेति । भाष्येण । एकरसमिति ।  
एकरसत्वादित्यत्रत्यमेकरसमिति भाष्यीयं बोध्यम् । अनुच्छित्तीति । निराकृतावयवरूपसगुणधर्माः न  
विद्यते उच्छित्तिर्येषां तादृशाः अनुच्छित्तयो धर्मा यस्येत्यनुच्छित्तिधर्मा आत्मा । आत्माविनाशित्वस्य 'अवि-  
नाशी वारेऽयमात्मे'त्यविनाशिपदेन प्राप्तेः । नाना पश्यन्ति अवयवभेदं पश्यति । विरुद्धेति ।  
सावयवत्वनिरवयवत्वरूपविरुद्धेत्यर्थः । 'निष्कल'मिति निरवयवत्वम् । 'आत्मैवेदमग्र आसी'दिति  
सावयवत्वम् । भास्कराचार्या इति । आरम्भ इत्येव । प्रतिवेदान्तमिति पूर्ववत् । कर्तव्यमिति ।  
'न भेदा'दिति द्वितीयसूत्रेण कर्तव्यम् । अचोदनेति । चोदनालक्षणोऽर्थो हि धर्मः । कृत्यविषयत्वात्  
ज्ञानस्य तथा । तच्चेति । ज्ञानं ज्ञाताज्ञातप्रमेययोर्ज्ञातप्रमेयमवच्छिनतीति तथा । घटादीति । घटविषयकं  
ज्ञानं भिन्नं पटविषयकं भिन्नं पटविषयकाद्भिद्यते घटविषयकत्वात् इति प्रत्यक्षानुमाने । अयं घटविषयकज्ञान-  
भिन्नपदवाच्यः इदं घटविषयकज्ञानभिन्नम् । शाब्दोयमिति । तच्चेति । वस्तुतत्त्वं स्वरूपरूपम् ।  
विधीति । 'तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत ब्राह्मण' इति निर्णीतवस्तुतत्त्वब्रह्मोपासनविधिः ।  
'स समित्प्राणिर्गुरुमेवाभिगच्छेच्छ्रेत्रियं ब्रह्मनिष्ठ'मिति गुरुपासनविधिः । 'प्रियव्रतकृतं कर्म को नु कुर्या-  
द्दिनेश्वर'मिति राजोपासनम् । तस्येति । विधेः । चतुर्थस्य फलाप्यायस्याद्ये पादे । चतुर्थपादे  
आद्याधिकरणे वा । तस्मादिति । अभिन्नज्ञानस्य विषयभेदाद्भिन्नत्वाङ्गीकारात् । इयमिति । भेदाभेद-  
सिद्धान्तविषयिणी । एकमभिन्नं ज्ञानं प्रमेयरूपावच्छेदकमिति भिन्नम् । सम्मतमिति । भेदांश्च इवार्थ

भाष्यप्रकाशः ।

तत्रापि माध्वमते, उपासना नाम ब्रह्मजिज्ञासा समस्तसञ्छास्त्राभ्यासरूपा, श्रवणमनने इति यावत्, सा च भक्तिसाध्यत्वाज्ज्ञानसाधनत्वाद्ब्रह्मच्यनन्तरं ज्ञानात् पूर्वं विचार्यते, ध्याना-  
ङ्गत्वात् । सैव प्रथमाधिकरणे विचार्यते, समस्तसञ्छास्त्रश्रवणमननाभ्यां दूरोत्सारिताज्ञानसंशय-  
विपर्ययस्य ध्यानाधिकारित्वादिति । तत्र वेदोदितं ब्रह्म विषयः । तत्किमेकैकेन सर्वशाखोक्तं  
ज्ञातव्यम्, स्वशाखोक्तं वेति सन्देहः । सर्वशाखोक्तं ज्ञातव्यमिति सिद्धान्तः । तेन वेद्याभेदा-  
द्विद्याया अभेदसिद्धिः ।

तत्र सर्वशाखानामिदानीमप्रसिद्धत्वात् सर्वपदे सङ्कोचस्त्वावश्यकः । 'अविज्ञातं विजान-  
ता'मिति श्रुत्या ब्रह्मणो ज्ञानापरिच्छेद्यत्वं च श्राव्यते । अतो यथाधिकारं यत् सम्यक् ज्ञानम्,  
तदेव युक्तम् । अन्यथा अशक्योपदेशापचिरित्यवधेयम् ।

रामानुजास्त्वत्र वैश्वानरविद्यां विषयत्वेनोदाहरन्ति ।

शैबस्तु दहरविद्याम् । सा प्रतिशाखं भिन्ना, अभिन्ना वेति संशयः । शाखान्तराधिकर-  
णन्यायेन पूर्वोत्तरौ पक्षावित्याह ।

भिन्नुस्तु । ब्रह्मणि निरूपितेऽर्थतस्तद्विद्यापि निरूपितैव, ज्ञानस्य विषयमात्राधीनविशे-  
षत्वात्, तत् किमर्थं विद्यायाः पृथग्विचार इत्याशङ्क्य, गुणोपसंहारानुपसंहारादिभिरेकस्मिन्नपि  
ब्रह्मणि प्रकारतो विद्यायां संशयसम्भवाद्विचार इत्युक्त्वा, तत्रादौ ब्रह्मविद्याङ्गभूतानां गुणादीनां  
विचारार्थम्, तथा वेदविहितत्वं विना बह्यमाणसर्वपापक्षयहेतुत्ववैधकमाङ्गत्वादीनामनुपपत्तेश्च  
साक्षात्कारसाधारण्येन सकलब्रह्मविद्यासु विद्यादिकमस्तीति सर्ववेदान्तप्रत्ययसूत्रे विचार्यते, तथाच  
'सर्वगृहमक्षा' इतिवदत्र व्याप्यकर्मणि द्वितीयाः, अतः सर्ववेदान्तस्य प्रत्ययं विद्यां व्याप्य,  
चोदनादि, बह्यमाणविधिफलादिकं प्रत्येतव्यम्, अथवा, सर्वे वेदान्तप्रत्ययाः विषयत्वेनास्य  
रश्मिः ।

कृत्वा संमतम् । 'अर्विभक्तं च मूलेषु विभक्तमिव च स्थित'मिति गीतावाक्यात् । उपपत्तिमिति ।  
भेदसिद्धान्तेऽभेदोपपत्तिम् । इतरे तु विशिष्टाद्वैते शरीरशरीरिणोरभेदोपपत्तिम् । अन्तर्यामिन्नाद्यणोक्तः  
शरीरशरीरिभावः । उपासनेत्यादि । नामेत्यव्ययम् । भक्त्यनन्तरमिति । 'यथा भक्त्येश्वरे मन'  
इति वाक्यात् । मनोव्यापारविशेष उपासना । ज्ञानादिति । 'तं यथा यथोपासते' इत्यादिश्रुत्या ।  
ध्यानेति । श्रवणमननकालयोर्यायमानम् । दूरेति । दूरोत्सारिता अज्ञानं संशयो विपर्ययो भ्रमश्च येन  
तस्य । संदेह इति । पूर्वपक्षस्तु स्वशाखोक्तं ज्ञातव्यमिति । दूषणमाहुः तत्रेत्यादि । सम्यगिति ।  
उक्तश्रुत्युक्तत्वे सति विरुद्धधर्माधारत्वं सम्यक्त्वम् । पूर्वोत्तरपक्षाविति । विद्याभेदः पूर्वपक्षः,  
विद्याऽभेदः सिद्धान्तः । शाखान्तराधिकरणे यथा कर्मभेदः पूर्वपक्षः, कर्मैक्यं सिद्धान्तः । न्यायस्तु  
पूर्वतन्त्रे द्वितीयाध्याये चतुर्थपादेस्तीत्युक्तम् । पृथगिति । अविभागाद्वैते विषयपृथग्विचारेपि विद्याया  
अद्वैतरूपत्वात् । गुणेति । आदिना अविभागाद्वैतेपि शास्त्रदृष्ट्या विभागदर्शनं गृह्यते । उपादानं  
तत्काले विभागाङ्गीकारश्च तैः । गुणादीनामिति । आदिना जातिधर्मौ । तथेति । गुणत्वादिप्रकारै-  
र्विद्याया वेदविहितत्वम् । सर्वपापेति । आदिना शिष्टादृष्टत्वम् । सर्वेति । 'सर्वगृहमक्षास्तिष्ठन्ती'त्यत्र  
सर्वगृहं कर्म चतुर्विधकर्मसु व्याप्यं सम्भवति । अत्रेति । सूत्रे । विद्यां साक्षात्काररूपा । व्याप्य  
(व्याप्य)कर्ममूर्ता इति हेतोस्तां व्याप्य चोदनादि । अस्यार्थमाह भगवान् भिक्ष्वाचार्यः । बह्यमाणेत्यादि ।  
चोदना विधिः । आदिना फलादिकम् । आदिना अपूर्वम् । साक्षात्कारमात्रप्रत्ययवाचकत्वापत्त्या



### उपसंहारोऽर्थाभेदाद्विधिशेषवत् समाने च ॥ ५ ॥

ननु पूर्वसूत्रोक्तरीत्या गुणोपसंहारो न क्वचिदपि प्राप्तावसर इति सिद्धम् । इत्यते षोपसंहारः । श्रीरामोपनिषत्सु 'यो वै ये मत्स्यकूर्माद्यवतारा' इत्यादि-  
नोक्तावताररूपत्वस्य श्रीरामे, 'नमस्ते रघुवर्याय रावणान्तकराय चे'त्यादिषु 'ते'

भाष्यप्रकाशः ।

सन्तीति सर्ववेदान्तप्रत्ययम्, तथाच चोदनादिकं सर्ववेदान्तप्रत्ययविषयकमिति प्रतिज्ञा, यत्र यत्र विधिफलादिकं न श्रूयते, तत्रापि कल्पनीयमिति यावत्, कुत एतत्, अविशेषात्, चोदना-  
दिमत्या वेदान्तान्तरोक्तविद्यायाः सकाशादवैलक्षण्यात्, सम्भवत्येकवाक्यत्वे वाक्यभेदानौचि-  
त्यादित्येवं व्याख्याय, सूत्रान्तराण्यप्येतस्मिन्नेवार्थे योजयित्वा, सर्वसिन्नु वेदान्ते चोदनादिसा-  
धनार्थमिदमधिकरणमित्याह ।

तत्र साक्षात्कारसाधारण्येन विध्यङ्गीकारस्तु न युक्तः । 'नायमात्मा प्रवचनेन' 'श्रवणायापि  
बहुभिर्यो न लभ्य' इत्यादिषु दर्शनात्मकस्य लाभस्य जीवकृतसाधनासाध्यताया वरणैकसाध्यतायाश्च  
श्रावणेन तच्छब्दज्ञानस्यापि दुर्लभत्वश्रावणेन च तत्साक्षात्कारस्य विधिविषयताया वक्तुमश-  
क्यत्वात्, दर्शनस्य प्रमाणवस्तुपरतन्त्रत्वाच्च । नच द्रष्टव्यश्रुतिविरोधः । दर्शनानुकूलव्यापारे  
इतिधातोरलक्षणया तत्र विधेश्चारिताध्यैनाविरोधात् । सूत्रव्याख्यानमप्यत एवायुक्तम् । साक्षा-  
त्कारवाक्येषुक्तरीत्या विध्ययोगेन प्रतिज्ञाया बाधात् । विद्यासु वैलक्षण्यस्यापि तत्तदंशेन स्फुटतया  
हेतोरप्यभावाच्चेति दिक् ॥ ४ ॥

उपसंहारोऽर्थाभेदाद्विधिशेषवत् समाने च ॥ ५ ॥ एवमुपासनानां द्विविधमैक्य-  
मधिकारभेदेनोपसंहारं च संक्षेपेणोक्त्वा तत् प्रपञ्चयितुमुपसंहारप्रयोजनं च वक्तुं सूत्रमवतारयन्ति  
नन्वित्यादि । ननु वैद्यक्येन प्राप्ते सर्वत्र सर्वगुणानामुपसंहारे समाचारसूत्रोक्तैर्निरूपणप्रकार-  
भेदाधिकारभेदासाधारणसम्बन्धिभेदैस्तन्निवारणं कर्मोपासनासाधारण्येन कृतम्, परन्वेतावान्  
रक्षिः ।

पश्चान्तरमाह अधचेति । अस्येति । विधेः । अधिकारवत्प्रतिज्ञा । उत्तरत्रानुवृत्तिमाह यत्र यत्रेति ।  
वेदान्तान्तरेति । वेदान्तान्तरमाश्रयणं तदुक्तविद्यायाः । द्रष्टव्येति । विधौ तव्याङ्गीकारात् ।  
तव्यतो वा । साक्षात्कारानुकूलव्यापारे विधिविषयत्वमित्याहुः दर्शनानुकूलेति । तत्र विधेरिति ।  
दर्शनानुकूलव्यापारानुकूलव्यापार इत्यर्थात् । लक्षणाशब्दस्तु दर्शनार्थकधातुप्रयोगे फले धात्वर्थत्वान्मि-  
श्रमतेन 'फलव्यापारयोर्धातोरश्रये तु तिङः स्यूत' इति भूषणे लक्षणिकार्थात् । सूत्रेति । 'सर्ववेदान्त-  
प्रत्ययं चोदनादि अविशेषा'दिति त्रिपदमिदं सूत्रमङ्गीकृत्य व्याख्यानम् । अत एवेति । साक्षात्कारो  
विध्यभावादेव । उक्तेति । अव्यवहितपूर्वोक्तरीत्या । तत्तदंशेनेति । विद्यायां प्रकारतः संशय-  
स्योक्तत्वात्तत्प्रकारांशेन । हेतोरिति । अविशेषरूपस्य ॥ ४ ॥

उपसंहारोऽर्थाभेदाद्विधिशेषवत् समाने च ॥ ५ ॥ नन्वित्यादीनि । त इतीति ।  
तुभ्यमित्यर्थः । वैद्यक्येनेति । उपसंहारसाधकेन अर्थाभेदरूपेणेति नोक्तं वक्ष्यमाणत्वात् । निरूपणे-  
त्यादि । निरूपणेन प्रकारः प्रकरणं देशकालौ प्रकरणं तस्य भेदस्याधिकारः शिरोव्रतकृतः तस्य भेदः  
असाधारणसम्बन्धी शिष्टः तस्य भेदः । शिष्टाचारो 'योऽन्यथासन्तमात्मान'मिति श्रुत्युक्तो भेदः तैः ।  
कर्मोपेति । कर्म च उपासना च कर्मोपासना तत्साधारण्येन । निरूपणेति । 'नामरूपधर्मविशेष-

इति युष्मच्छब्दविषये श्रीध्वजनाथे रघुवर्थत्वादेरित्याशङ्क्य, तत्प्रयोजकं रूपमाह उपसंहार इत्यादिना । उक्तस्थलाद्रिषु यः उपसंहारः, स त्वर्थस्य पदार्थस्य भगव-  
ल्लक्षणस्योभयत्राप्यभेदादित्यर्थः । नन्वेवं सति मत्स्ये शरत्पापादिकं पुरुषे च

भाष्यप्रकाशः ।

विशेषो यत् कर्मणि निरूपणप्रकारभेदो निवारकः, उपासनायां तु रूपप्रकारभेदः, तथा तत्र दैवोऽधिकारः, इह त्वान्तरः, तत्र सम्बन्धी बाह्यः, इह तु ध्येयत्वेनेष्ट आन्तरः, तथापि तेषां गुणान्तरोपसंहारबाधकता त्वविशिष्टेति तद्रीत्या यस्य कस्यचन बाधकस्य यत्र कापि सम्भवाद्गु-  
णोपसंहारो न क्वचिदपि प्राप्तवाक्य इति सिद्धम्, तद्विरुद्धश्च श्रीरामतापनीयेऽवतारान्तरत्वस्य दशमस्कन्धीयाकूरस्तुतीं च रघुवर्थत्वादेरुपसंहारो दृश्यते, अतो न पूर्वसूत्रोक्तं साधीय इत्याशङ्क्य, तन्निवृत्त्यर्थमस्मिन् सूत्रे वेद्यक्यनिरूपणप्रयोजनं सूत्रयन्त्रुपसंहारप्रयोजकं रूपमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति उक्तस्थल इत्यादि । तत्तापनीये 'इति रामपदेनासां परं ब्रह्माभिधीयते', 'तयोरेक्यं परं ब्रह्म कृष्ण इत्यभिधीयत' इति श्रावणादकूरस्यापि भगवति परब्रह्मत्वज्ञानस्य तत्स्तुत्यारम्भे उक्तत्वात् तत्र योऽवतारान्तरत्वोपसंहारः, स भगवल्लक्षणस्य वस्तुन उभयत्राप्यभेदमनुसन्धाय । अन्यथा तत्र 'परं ब्रह्मे'ति न वदेत् । प्रयोजनाभावात् । तथाच यं ब्रह्माभे-  
दस्तत्रानुसंहितः, तेनोपसंहारः कार्य इत्येतदर्थमित्यर्थः । अत्र पूर्वसूत्रोक्तनियमभङ्गं शङ्कते नन्वित्यादि । एवं सतीति । ब्रह्मत्वेऽनुसंहिते सति । तथाचैवं मत्स्यादिषु विरुद्धधर्मभावने प्राप्ते स्वाध्यायसूत्रोक्तनियमस्य भग्नत्वादग्निहोत्रादिष्वपि सर्वशास्त्रोक्तधर्मकरणापत्तिः स्यादित्यर्थः । एतत् समाधातुं सूत्रांशं व्याकुर्वन्ति यथेत्यादि । विधिशेषाणामित्यत्र बहुव्रीहिः । आज्ञायस्य क्रियार्थत्वात् । समान इति । तुल्ये । चोऽप्यर्थे । एवञ्च अर्थाभेदात् समानेऽप्युपसंहारो

रश्मिः ।

पुनरुक्तिनिन्दाशक्तिसमाप्तिवचनप्रायश्चित्तान्त्यार्थदर्शनाच्छाखान्तरपु कर्मभेदः स्यादित्यत्र नामादयः कर्मभेदकाः श्रुताः । तत्र कर्मणि निरूपणप्रकारभेदः धर्मविशेषशब्दोक्तः । 'कारीरीवाक्यान्यधीयानास्तै-  
त्तिरीया भूमौ भोजनमाचरन्ति । अपरे शाखिनो नाचरन्ति । तथाग्निमीयानाः केचिदुपाध्यायसोद-  
कुम्भमाहरन्ति अपरे नेत्येवम् । दैव्य इति । अशक्तिः अभेदे सर्वशाखाप्रत्ययमुपसंहर्तुमशक्तेर्न शक्नुवन्तीति दैव्यः । आन्तर इति । सद्दीरूपः । 'यद्यद्विद्ये'तिवाक्यात् । बाह्य इति । रूपम् । एकस्यां शाखायामग्नीषोमीयमेकादशकपालमामनन्ति । एकस्यां द्वादशकपालम्, एवं भिन्नं रूपं कथमिव न कर्मभिन्नं भविष्यति । ध्येयत्वेनेति । 'योऽन्यथा सन्तमात्मान'मिति श्रुतेः । तद्रीत्येति । सूत्रो-  
क्तीत्या । यस्यकस्यचनेति । पूर्वपक्षत्वान्नारूपसूत्रोक्तसमाहारद्वन्द्वार्थो न स्वीकृत इति भावः । शुणोपेति । तेन पूर्वसूत्रोक्तीत्येतस्य न 'दर्शयति चे'ति सूत्रोक्तीत्येत्यर्थः । किन्तूक्त एवार्थ इत्युक्त-  
प्रायम् । दृश्यत इति भाष्यं विवृण्वन्तिस्म तद्विरुद्ध इति । उपसंहारेति । 'तत्रयोजकं रूपमाहे'ति भाष्यार्थ उक्तः । तत्तापनीय इति । रामतापनीये गोपालतापनीये च । येनेति । अधिकारिणा । विधेः शेषाणामिति षष्ठितत्पुरुषाशङ्कानिवृत्त्यर्थमाहुः विधीति । विधिराज्ञाप्रतिपादकः सद्धर्मत्वाच्छेषो येषामभिहोत्रादीनाम्, 'यज्ञो वै विष्णु'रिति श्रुतेर्धर्मिणांमिति बहुव्रीहिरित्यर्थः । आज्ञायस्येति । वेदस्य विधिसहितस्य व्यतिरिक्तस्य । क्रिया यागादिः । चोऽप्यर्थे इति । तत्पुस्तके समाने चेति पाठो

श्रुत्यादिकं भावनीयं स्यादिति चेत्, तत्राह विधिशेषवदिति । यथा विधिशेषा-  
णामग्निहोत्रादीनामग्निहोत्रत्वादिलक्षणे धर्मे समानेपि सति स्वस्वशाब्दोक्त-  
प्रकारकस्यैव करणम्, नान्यशाब्दोक्तधर्मोपसंहारः, एवमिहापि तत्तद्वतारो-  
पासकस्य तत्तदसाधारणधर्मवत्त्वेनैवोपासनम्, नान्यावतारधर्मवत्त्वेनापीत्यर्थः ।  
यद्वा । मत्वर्थीयो वत्प्रत्ययोऽत्र । तथाच विधिशेषोर्थवादः, तद्वत्सत्समानं  
च भवति यत्, तत्र चोपसंहार इत्यर्थः ।

अत्रैवं ज्ञेयम् । एकस्यां श्रुतौ यस्य कर्मणो यत् फलमुच्यते, तदितरस्यां  
तस्यां तस्यैव कर्मणास्तदितरत् फलमुच्यते । एवं सति द्वितीयश्रुत्युक्तफलका-  
मनयापि तदेव कर्म कर्तव्यं भवतीति तत्फलसाधकत्वस्योपसंहारः । यथा

भाष्यप्रकाशः ।

विधिशेषवदिति सूत्रयोजना । तथाचात्र श्रीरामादिष्ववतारान्तरत्वं तेन तेन रूपेण तत्तत्कर्म-  
कर्तृत्वमित्येवमुपसंहृतम्, न तु अस्मिन् रूपे तद्वत्त्वमनेन रूपेण तत्तत्कर्मकर्तृत्वं वा, तदप्यधि-  
कारभेदात्, ब्रह्मत्वानुसन्धानस्यैव मुख्यत्वेन तत्र ज्ञानमार्गीयाधिकारात् । भक्तिमार्गीयाधिकारे  
तु मत्स्यादिरूपस्यैव प्राधान्येन सम्बन्धिप्राधान्यान्नोपसंहारः । अतः पूर्वसूत्रोक्तनियमस्याब्रह्म  
त्वदुक्तीत्या तद्भावनप्राप्तिः, न वाग्निहोत्रादिषु शाखान्तरीयधर्मप्राप्तिरित्यर्थः ।

अस्मिन् पक्षे गुणोपसंहारप्रयोजनं न स्फुटं भवतीत्यतस्तदर्थं 'तस्मात् भारत सर्वात्मे'त्यस्य  
सुबोधिनीमनुसृत्य व्याख्यानान्तरमाहुः यद्वेत्यादि । मत्वर्थीयो वत्प्रत्ययोऽत्रेति । वत्सदृशः  
प्रत्ययो वत्प्रत्ययः । सोऽत्र मत्वर्थाय इत्यर्थः । अस्मिन् पक्षे विधिशेष इत्यत्र षष्ठीतत्पुल्लः ।  
समानपदमेकार्थकम् । चः समुच्चये । एतमर्थं तथाचेत्यादिना गृहीत्वा विभजन्ते अत्रैव-  
मित्यादि । तत्फलसाधकत्वस्येति । श्रुत्यन्तरोक्तफलान्तरसाधकत्वस्य । उदाहरणमाहुः यथा

रक्षिः ।

भविष्यति । समानेपि सतीति पाठः । अग्निहोत्रादीनामग्निहोत्रत्वादिलक्षणे धर्मे समानेपीत्यर्थः । अन  
इत्यादि । नामरूपसूत्रोक्तनामरूपधर्मविशेषपुनरुक्तिनिन्दाऽशक्त्यादीनां समाहारद्वन्द्वार्थस्योपसंहारप्रति-  
बन्धकस्यात्र सत्त्वात्पूर्वसूत्रेत्यादिः । यत्किञ्चिन्नामत्वादेः प्रतिबन्धकत्वस्यानङ्गीकारात् । त्वदुक्तीत्येति ।  
मत्स्यादिषु विरुद्धधर्मभावने प्राप्त इत्युक्तीत्या । विरुद्धधर्मभावनस्याव्यवहितपूर्वोक्तं 'तथाचे'त्यादिप्रकाशे-  
नोक्तत्वात् । तद्भावनप्राप्तिर्विरुद्धधर्माधारत्वभावनप्राप्तिः । गुणोपेति । गुणोपसंहारः प्रयुज्यतेऽनेन ।  
'करणाधिकरणयोश्चे'ति ल्युट् । न स्फुटमिति । कर्मरूपे भगवति शास्त्र्यधिकारैर्मिन्नभिन्नाग्निहोत्रेऽग्नि-  
होत्रत्वस्य जातिरूपस्य सत्त्वाभेदेऽत्र नियामकेऽनिष्ट उपसंहारः प्राप्नोति, एवं दार्ष्टान्तिके रघुवर्यस्य  
मत्स्यादेश्वावतारत्वेनाभेदेऽनिष्ट उपसंहारः सादतो न स्फुटमतोऽभेदादुपसंहार इत्यन्वयमकृत्वाऽभेदात्  
समानत्वेऽर्थवादवत्त्वे च नियामके च सत्युपसंहार इत्येवं स्फुटगुणोपसंहारप्रयोजकार्थम् ।  
सुबोधिनीमिति । (अतो धर्मचतुष्टययुक्तत्वेन गुणोपसंहारन्यायेन तादृशः श्रोतव्यः) ।  
वत्सदृश इति । मतुपो मस्य वकारे कृते वतिसदृशो मतुर्भवति सौत्रः । मध्यमपदलोपी  
समासः । निरवकाशं बाहुलकं वा क्वचिदन्यदेवेति । षष्ठीति । विधेरर्थवादः शेष इति ।  
'विधिना त्वेकवाक्यत्वा'दिति जैमिनिसूत्रादिति भावः । समुच्चय इति । यथा 'यद्वैश्वदेवेने'-

‘यद्वैश्वदेवेन यजते, प्रजा एव तद्यजमानः सृजते’ इत्येका श्रुतिरस्य यागस्य प्रजाफलकत्वमाह । ‘यद्वैश्वदेवेन यजते, अग्निमेव तत्संवत्सरमाप्नोति, तस्माद्वैश्वदेवेन यजमानः संवत्सरीणां स्वस्तिमाशास्त इत्याशासीते’ति द्वितीया श्रुतिराह । तत्रोक्तरीतिरिति ।

भाष्यप्रकाशः ।

यदित्यादि । एते श्रुती तु तैत्तिरीयब्राह्मणप्रथमकाण्डस्थे चातुर्मास्यप्रथमपर्वभूतवैश्वदेवयागस्य फलद्वयबोधिके । तत्र प्रथमा स्फुटार्था । द्वितीयस्यां तु वैश्वदेवाख्यपर्वणः संवत्सराभिमान्य-भिप्राप्तिहेतुत्वात् तद्यागकाले तदीयसूक्तवाक्यमध्ये ‘संवत्सरीणां मितिमन्नसूक्तवाकाशीष्णु होता आशासीतेत्यर्थः । तत्रोक्तरीतिरिति । एकस्य कर्मणो वाक्यद्वयेन फलद्वयभ्रावणात् फलद्वय-साधकत्वस्योपसंहारः । तथाच यथा तत्र, तथा यस्यामुपासनायां फलद्वयं श्रुतम्, यथा गोपालता-पनीये ‘यं मां स्मृत्वा निष्कामः सकामो भवति, अगाधा गाधा भवती’त्यादि, ‘यो ध्यायति सोऽमृतो भवती’ति च, तत्र ‘तं यथा यथोपासते तदेव भवति तद्वृत्तान् भूत्वावती’ति वाजसनेयिश्रुतेस्तत्फलदत्वस्योपसंहारः, तेन ‘फलं वा कर्मसंनिधा’विति पूर्वतन्वीयाधिकरण-रश्मिः ।

त्यादिदृष्टान्तसमुच्चये । तथाचेत्यादिनेति । भाष्यार्थस्तु तद्वदिति । सूत्रे समम्यालुक् । तन्न चेति । तत्र अर्थवादवति चकारात्समाने । श्रुत्यन्तरेति । बृहदारण्यकस्य ‘तस्या आहुतेः पुरुषो भास्वरवर्णः सम्भवती’ति श्रुत्यन्तरोक्तं फलान्तरं छान्दोग्योक्तफलादन्यत् । तस्य साधकत्वं तस्य । उदेति । पूर्वोक्तदृष्टान्तोप्ययम् । तदा छान्दोग्यीयपञ्चाभिषिद्यास्थायामेकस्यां ‘इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ती’ति फलं बृहदारण्यके तदितरस्यां ‘तस्या आहुतेः पुरुषो भास्वरवर्णः सम्भवती’त्यस्यां तस्यां षष्ठाभिसमाप्तिस्थले तत्सदृश्याम् । द्वितीयेति । बृहदारण्यकश्रुत्युक्तभास्वरवर्णफलकामनया । तदेवेति । छान्दोग्यीयदेवैर्होमकर्म कर्तव्यमित्येवमेकस्यां श्रुतावित्यादिभाष्यार्थः कर्तव्यः । चातुर्मास्येति । अस्य चत्वारि पर्वाणि, वैश्वदेव-साकमेध-वरुणप्रधास-शुनासीरसंज्ञानि । स्फुटार्थेति । तत्र तत्तस्माद्यागात् । स्वीयं किञ्चिदाहुः तथाचेति । ‘उपसंहारोर्थाभेदा’दित्यत्र हेतोर्नृत्तरान्वयित्वेपि । यथा तन्न । यथा तत्रोत्तरान्वये तथा तेन प्रकारेण हेतोः पूर्वान्वयेपि यस्यामुपासनायामित्यादिः । स्मृत्स्वेति । उपासनेयम् । वेदनमुपासनमिति । अत्र उपासनान्तरं वा ब्रह्मविषयकं फलविषयकं वेतिसंदेहे उपासनाप्रकरणान्तराभावात्फलविषयकं प्रतीयमानत्वादिति प्राप्ते, ‘फलं वा कर्मसंनिधा’विति न्यायेन निष्कामसकामत्वे फले । तयोरनित्यत्वान्नोपासनाविषयत्वम् । नित्यानित्यसंयोगप्रसङ्गात् । असन्निधेस्पासनान्तरम् । तस्मादुपासनान्तरम् । ब्रह्मविषयकं वेति उपासनभेदे प्राप्ते । निरूपणप्रकारभेदादिबाधकचतुष्टयनिवर्तकसूत्रम् । उपसंहार इति । अर्थयोर्ब्रह्मनिरूपणाभेदाबाधकचतुष्टयनिवृत्त्योरभेदादभावस्याधिकरणाल्पकत्वात् उपसंहारस्तत्फलदत्वस्योपासनाविषये ब्रह्मणि । एवं ‘अगाधा भवती’-त्यत्र आदिना गाधा भवतीतिसंगृह्य फलद्वयं ज्ञेयम् । ‘यं मां स्मृत्वे’त्यन्वेति तेन पूर्ववत् । तथा ‘यो ध्यायती’त्यत्र ध्यानं फलममृतं च फलद्वयम् । एतदर्थं ‘यो ध्यायति रसति भजति सोऽमृतो भवति सोऽमृतो भवती’त्यत्र वाक्यद्वयत्वेन तावती श्रुतिरुपासा । अत्रैतद्विषयकं शाब्दवेदनमुपासनम् । अन्यत्पूर्ववत् । तन्नेत्यादि । वाक्यत्रये उपासनाविषये च । तत्तत्फललेति । ‘यं मां’मित्यर्थाभेदाद्विष्कामसकामत्वफलदातारं अगाधागाधाफलदातृत्वभाजं उपसंहारेणार्थयेत् । एवं विपरीतम् । तथा ‘यो ध्यायती’-त्यत्र यत्तदोर्नित्यसम्बन्धादेकविकृतिक्त्वाच्चाभेदे आप्यात्मिकादित्रितयवत्तारि ध्यातरि । अमृतत्वोप-

यत्तु विशिषोषाणामग्निहोत्रादिधर्माणां नदेवैकमग्निहोत्रादिकर्म सर्वत्रे-  
त्यर्थाभेदादुपसंहार इति । तन्न साधु । अग्निहोत्रादेस्तत्तच्छाब्दिनां स्वस्वशाब्दोक्त-  
प्रकारकस्यैव करणादतिरिक्ते प्राग्यश्चित्तश्रवणान्नान्यशाब्दोक्तधर्मापसंहारः शक्य-

भाष्यप्रकाशः ।

सिद्धप्रयोगभेदवाधनार्थमेतत्कथनमिति मम प्रतिभानि । एवञ्चास्मिन् पक्षे 'उपसंहारोऽर्थाभे-  
दा'दिति भिन्नं वाक्यम् । तत्र च पूर्वोक्ताशङ्कानिरामाय अर्थयोगभेदोऽर्थाभेद इति विग्रहः ।  
तथाच अर्थो ब्रह्मरूपं वस्तु, निरूपणप्रकारभेदादिरूपबाधकचतुष्टयनिवृत्तिश्च नयोरभेदमनुसन्धा-  
येत्यर्थः । तेन वस्त्वभेदेऽप्युक्तप्रकारातिरिक्तप्रकारेण भावने पूर्वोक्तबाधकचतुष्टयापत्तेरुक्तरीत्या  
भावने च तन्निवृत्तेः सुखेनोक्तशङ्कानिराम इत्यर्थः । नन्वत्र परोक्तव्याख्यानं कुतो नाद्रियत  
इत्याकाङ्क्षायां यत्स्वित्यादिना तदनृद्य दृषयन्ति तन्न माध्वित्यादि । तथाच शिष्टाचारविरो-  
धादिभ्यस्तत्ताद्रियत इत्यर्थः । नन्वयं दोषस्तत्रापि तुल्यः, प्राणादिविद्यासु पञ्चमस्य रेतसः  
रश्मिः ।

संहारः सत्तानुकूलव्यापारवत्त्वस्य भवन्तरर्थस्योपसंहारः । ध्यानविषयेऽमृतत्वसम्पादकत्वोपसंहारः ।  
विपरीतं च । तेनेत्यादि । तेनेति । शबरभाष्योक्तरीत्योदाहरणत्रयणाभेदबाधकचतुष्टयनिवृत्त्या अभेदेनो-  
पसंहाराहेतुभूतेन सिद्धेन । 'फलं चे'त्येकसूत्रमधिकरणं द्वितीयस्य तृतीयचरणेति । अर्थस्तु, अनारभ्य  
श्रूयते । 'आग्नेयमष्टकपालं निर्वपेदृक्कामः । अग्नीषोमीयमेकादशकपालं निर्वपेद्ब्रह्मवर्चसकामः । ऐन्द्राग्न-  
मेकादशकपालं निर्वपेत्त्रजाकाम' इति । अत्र संदेहः, किं प्राकृतेष्वग्नेयादिषु फलं विधीयते, उत प्राकृते-  
ऽन्यत्, कर्मान्तराण्येतानि । किं प्राप्तम्, प्राकृतेषु फलविधिरिति । कुतः । विहितान्नेयादयः प्रत्यभि-  
ज्ञायन्ते । तस्मात्तेषामनुवादः फलसम्बन्धार्थ इति । एवं प्राप्ते ब्रूमः । फलं वा कर्मसन्निधौ । फलं च  
भेदकर्मसन्निधौ श्रूयमाणं कथं अनुवादे सति न शक्यते फलं विधातुम् । विधायकस्याभावात् । नह्यविधी-  
यमानोभ्युपायोनु(वादको)भवतीति गम्यते । अपिच । रुक्मात्रं विधीयमाने कामस्यानित्यत्वादाग्नेयादीनां  
च नित्यत्वात्सम्बन्धो नावकल्पते । एवं सर्वत्र, कस्मान्न कर्मान्तराणीति । तथाचैवं पूर्वतन्नीयाधिकरणसिद्धः  
प्रयोगस्य भेदः । तद्वाधनार्थ एतस्य सूत्रस्य कथनम् । प्रतिभातीति । सन्देहसूचकार्थेनाभेदे दोषचतु-  
ष्टयवारकोर्थ इति निरूपणभेदादिदोषत्रयेपि 'योऽन्यथासन्तमात्मान'मित्युक्तो दोषश्चतुर्थो ज्ञेयः । रश्मौ  
नामरूपादिसमाहारो भेदसाधकः, चतुष्टयमात्रं नेत्युक्तम् । पूर्वतन्न एकसूत्र उक्ताधिकरणेऽसन्निधिर्भेदक  
उक्तः । एवं चेत्यादि । विषयवाक्यस्य दोषचतुष्टयवारकस्य त्रित्वे च । पूर्वोक्तेति । पूर्वतन्नीयप्रयोग-  
भेदरीत्या प्रयोगभेदशङ्कानिरासाय । अनुसमिति । निवृत्तिरभावोऽभावोधिकरणात्मेति परोक्तभेदमा-  
श्रयेण ब्रह्मरूपवस्तुनानुसन्धायेति । त्यब्लोपे पञ्चमीमाश्रित्य सूत्रीयोक्तवाक्यार्थः । पक्षान्तरप्रयोजनमाहुः  
तेनेति । पक्षान्तरेण । श्रीरामोपनिषत्सु 'यो वै ये मत्स्यकूर्माद्यवतारा' इत्याद्युदाहरणे वस्त्वभेदेऽर्थाभेदे  
हेतावपि । उक्तप्रकारः सकलसूत्रभाष्योक्तप्रकारस्तदतिरिक्तप्रकारेणोपसंहारं कृत्वा भावने । पूर्वोक्तस्य  
अत्रैव प्रकाशोक्तस्य बाधकचतुष्टयस्यापत्तेः । चतुष्टयत्वमुक्तप्रकारेण । उक्तरीत्येति । तथाचात्र श्रीरा-  
मादिष्वित्यादिप्रकाशोक्तरीत्या भावने दोषचतुष्टयनिवृत्तेः । सुखेन उक्तायाः पूर्वतन्नीयप्रयोगभेदरीत्या  
प्रयोगभेदशङ्कायाः निरास इत्यर्थ इति प्रयोजनम् । दोषचतुष्टयनिवृत्तिप्रकारस्तु श्रीरामादिषु मत्स्यावतार-  
त्वं मत्स्यरूपेण तत्कर्म, वैवस्वतमनो रक्षणं द्वादशस्कन्धोक्तं तत्कर्तृत्वम्, अष्टमस्कन्धे सत्यव्रतस्य  
तत्त्वोपदेशेन रक्षाकरणं वेदाहरणं च इत्येवमुपसंहारे न निरूपणप्रकारभेदः, नाप्यधिकारभेदः । एका-

बन्धनः । प्राणाद्युपासनास्वधिकगुणस्येतरत्रोपसंहारे न किञ्चिद्वाधकं दृश्यते इति तत्र स कर्तुं शक्यत इति चकारेण तदादयः संगृह्यन्ते । वस्तुतस्तु पूर्वसमुच्चयार्थश्चकारः । शाखान्तरोक्तधर्मोपसंहारप्रयोजनाभावस्य 'स्वाध्यायस्य तथात्वेने'त्यत्र निरूपितत्वात् । उपसंहारबीजमनेन सूत्रेणोक्तम् ॥ ५ ॥

अन्यथात्वं शब्दादिति चेन्नाविशेषात् ॥ ६ ॥

ननूपासनासूक्तन्यायेन गुणोपसंहारो ह्युपास्यानां ब्रह्मत्वेनैक्ये सति भवति । मिथोविरुद्धानां गुणानां शान्तत्वकूरत्वतपोभोगादीनामुपसंहारे क्रियमाणे स्वरूपाणामन्यथात्वमब्रह्मत्वं स्यादित्यर्थः । तत्र हेतुः । शब्दादिति । एकत्वैकरसत्वादिधर्मनिरूपकश्रुतेरित्यर्थः । समाधत्ते नाविशेषादिति । एकरसत्वं यथा

भाष्यप्रकाशः ।

षष्ठ्यामेश्व मिश्रशास्त्रीयत्वेनोपसंहारनिवृत्त्यापचेरित्यत आहुः प्राणादीत्यादि । तदादय इति । प्राणविद्यादयः । तथाच तत्र तदुपसंहारेऽधिकानुप्रवेशेन संख्याया अबाधे निरूपणप्रकारभेदस्वाबाधकत्वात् कर्मवक्युनातिरेके प्रायश्चित्तस्य तत्राश्रवणात् सम्बन्ध्यभेदाच्च न किञ्चिद्वाधकमिति ता विद्या अनुक्तसमुच्चयकेन चेन संगृह्यन्त इति नास्मन्मते स दोषः । वस्तुतस्त्वस्थाः शङ्कायाः समाचारसूत्रविचारादेवानुदयात् पूर्वोक्तस्यार्थाभेदस्यैव समुच्चयार्थश्चकार इत्यर्थः । ननु ब्रह्माभेद-स्यातीतपादे सिद्धत्वेऽप्यत्रारम्भे पुनस्तत्साधनप्रयोजनभूतस्योपसंहारस्यार्थादेव सिद्धेः प्राणादिविद्या-संग्रहस्यापि सिद्धेरेतत्सूत्रं व्यर्थमिति शङ्कायामाहुः शास्त्रेत्यादि । उपसंहारबीजमिति । उपसंहारहेतोर्बाधकाभाववैशिष्ट्यरूपं तत्तत्फलार्थत्वरूपं च बीजम् । तथाच न वैयर्थ्यमिर्थः ॥ ५ ॥

अन्यथात्वं शब्दादिति चेन्नाविशेषात् ॥ ६ ॥ ज्ञानमार्गीयोपासनायां सर्वगुणोपसंहारे बाधकमाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेनाहुः नन्वित्यादि । तथाच विरुद्धगुणोपसंहारे एकरसता-रश्मिः ।

धिकारित्वात् । असाधारणसम्बन्धिभेदोपि नास्ति । शिष्टादतत्त्वात् । चतुर्थः श्रुतिविरोधरूपः । सोपि नास्ति । आश्चर्ये रसेऽन्यथारूपत्वस्य श्रुत्यमीमांसितरूपत्वादिति । एवं कूर्मावतारोपि बोध्यम् । प्रकृतमनुसरन्ति स्म नन्वत्रेति । प्राणविद्येति । आदिना वाक्चक्षुःश्रोत्रमनसां विद्याः । अभिहोत्रादेरित्यादिभाष्यसिद्धार्थमाहुः तथाचेत्यादिना । तत्रेति । छान्दोग्यीयपञ्चमौ बृहदाण्यकोक्तषष्ठाभिरूपाधिकानुप्रवेशेन संख्याया अबाधः, न तु तद्धानिरिति न्यायांशेन तस्मिन् सति । अबाधकत्वादिति । अमेदाबाधकत्वात् । संख्याबाधस्योत्तेजकस्य सत्त्वादिति भावः । सम्बन्धीति शिष्टः । स इति । विद्याभेदरूपो दोषः । वस्तुतस्त्वित्यादिभाष्यार्थो वस्तुतस्त्वित्यादिः । अस्या इति । नन्वयं दोषस्तवापीत्यादिग्रन्थेनोक्तायाः । समाचारेति । समाचारसूत्रस्य विचारो येन भाष्येण तस्मात् । पूर्वोक्तस्येति । अतीतपादोक्तस्य ब्रह्माभेदस्य हेतुपञ्चमीलुप्तस्य । ब्रह्माभेदस्येति । केनेति चेत् । न । 'कार्येण स्वधर्मैश्चे'ति तत्रैव स्फुटम् । अतीनेति । 'न भेदादिति चेन्न प्रत्येकमतवचना'दित्यादिसूत्रेषु । शास्त्रेत्यादीति । उत्तरप्राप्यं हेतुरिति भावः । उपेति । अधिकाररूपस्य । भाष्य उपसंहारशब्दो लक्षणिक इति भावः । यद्वा । उपसंहारः स्वाध्यायसूत्र उक्तः । तत्र हेतुर्यादभेदरूपः । 'संसारमहीरुहस्य बीजाये'त्यत्र बीजपदं हेतुरिति व्याख्यानम् । सूत्रार्थस्तु एवं चेत्यादिना योजनेत्यन्तेनोक्तः ॥ ५ ॥

अन्यथात्वं शब्दादिति चेन्नाविशेषात् ॥ ६ ॥ भाष्ये । उक्तेति । उक्तसूत्रेणो-

श्रुतिबलास्मिर्णीयते, तथा विरुद्धधर्मवत्त्वमपि तत एव तथेत्यर्थः । तेन वस्त्वेव तत्तादृशान्तव्यमिति भावः ॥ ६ ॥

न वा प्रकरणभेदात् परोवरीयस्त्वादिवत् ॥ ७ ॥

पूर्वसूत्रोक्ताशङ्कानिराकरणं वा विकल्पेन पूर्वोक्तात् प्रकारान्तरेण कर्तव्यमित्याह न वेति । तमेवाह प्रकरणभेदादिति । अत्रायं भावः । श्रुतिप्रामाण्यात् यावत्तदुक्तधर्मवद्ब्रह्मेति मन्तव्यम् । एवं सति यादृशोऽधिकारिणो यादृशवेद्यं रूपम्, तादृशस्य तस्य तादृक् तन्निरूपयति प्रकरणभेदेन । तथाच ज्ञानप्रकरणे ज्ञानाधिकारिणो यादृश्रूपं ज्ञेयम्, तादृक् तस्मै निरूपयति 'अदृश्यमग्राह्य'मित्यादिरूपा श्रुतिः । भक्तिप्रकरणे तु भक्तेर्बहुविधत्वात् यादृग्यादृग्भक्तानां यादृग्यादृक्तदनुभवविषयः, तादृक्तादृक् तन्निरूपयति अथर्वणोपनिषदिति । अत्र दृष्टान्तमाह परोवरीयस्त्वादिवदिति । 'अस्मिन् मे लोकेऽर्धुक'स्या'दिति कामवत आराग्रावान्तरदीक्षा पूर्वमुक्ता । तदग्रे 'परोवरीयसीमवान्तरदीक्षामु-

भाष्यप्रकाशः ।

निवृत्त्या अपेते ब्रह्मत्वेऽर्थाभेदरूपहेतोस्ततो निवृत्तत्वादुपसंहार एव न स्यादिति भावः । समाधिं व्याचक्षते एकेत्यादि । सिद्धमाहुः तेनेत्यादि । तथाच शब्दबलकृतनिर्णयस्योभयत्रापि तुल्यत्वात् सिद्धे ब्रह्मत्वेनाभेदे 'एकोऽहं बहु स्या'मिति श्रुत्या ब्रह्मैव खेच्छया 'विज्ञानमेकस्यरुधेव विभाती'ति न्यायेन जीवप्रज्ञापराधात् तथा भातीति ब्रह्मत्वप्राधान्येनोपासनायां नोपसंहाराद्य इत्यर्थः ॥ ६ ॥

न वा प्रकरणभेदात् परोवरीयस्त्वादिवत् ॥ ७ ॥ पूर्वसूत्रे 'अन्यथात्वं शब्दा'दित्यंशेन यदाशङ्कितम्, तस्यैवास्मिन् सूत्रे प्रकारान्तरेण परिहारमाहेत्याशयेन व्याकुर्वन्ति पूर्वसूत्रेत्यादि । विकल्पेनेत्यस्यैव विवरणं पूर्वोक्तादित्यादि । तथाच अन्यथात्वं प्रकरणभेदाद्वा नेति सूत्रयोजना । हेतुं विवृण्वन्ति अत्रायमित्यादि । उपनिषदितीत्यन्तम् । तथाच ब्रह्मणि सर्वत्र सर्वगुणसत्त्वेपि न सर्वत्र सर्वं प्रकटयतीति प्रकरणभेदेन तत्तद्रूपतदीयतत्तद्गुणकथनादवगम्यते, तथा सति तत्तदधिकारिणातत्तद्गुणा एव तत्र भावनीया इति स्वरूपाणामन्यथात्वाभावात् तस्मिंस्तस्मिन्नुपास्ये रूपे तदेकत्वतदेकरसत्वयोरनपायाभ्राब्रह्मत्वम् । अत एव 'अपि संराधन'सूत्रे 'ज्ञानप्रसादेने'ति श्रुत्या ज्ञानाधिकारिणो निष्कलदर्शनम्, भक्त्यधिकारिणोऽर्जुनस्य 'अनेकबाहूदरे'ति स्पृत्या तद्दर्शनमुक्तमिति सङ्गच्छते । तस्मात्तत्र शङ्केत्यर्थः । अत्र दृष्टान्तमाहेति । एवं श्रुत्याशये विनिगमकं दृष्टान्तमाहेत्यर्थः । विषयवाक्योदाहरणेन दृष्टान्तं रश्मिः ।

पसंहारबीजबोधकेन । मन्तव्यमिति । मननयोग्यमित्यर्थः ॥ ६ ॥

न वा प्रकरणभेदात् परोवरीयस्त्वादिवत् ॥ ७ ॥ इत्यन्तमिति । भाष्ये । बहुविधत्वादिति । ननु सगुणमार्गं 'भक्तिमार्गं बहुविध' इति वाक्यमिति चेत् । न । 'श्रेयोभिर्विषैश्वान्यैः कृष्णे भक्तिर्हि साध्यत' इति वाक्याद्यदा भक्तिसाधनत्वम्, तदा सगुणभक्तिमार्गसाध्यदुष्टत्वमिति ज्ञापनार्थत्वात् । नेति । ऋडार्थं न प्रकटयतीत्यर्थः । अपीति । अतीतपादेस्ति

येयात्, यः कामयेतामुष्मिन् मे लोकेऽर्धुकं स्यादिति चतुरोमेऽथ त्रीनथ द्वाव-  
थैकमेवा वै परोवरीयस्यवान्तरदीक्षेति पठितम् । अस्य दीक्षाप्रकरणे पठितत्वात्  
दीक्षां विनोक्तरीत्या व्रते तु न परोवरीयस्त्वम्, एवं भक्तिप्रकरणीयानामथर्भ-  
णोपनिषदाद्युक्तरूपाणां न भक्तिरहितोपास्यत्वम् । ज्ञानसाधनत्वेन विष्णुस्मर-  
णादावपि क्रियमाणे भक्तित्वं नेति ।

भाष्यप्रकाशः ।

विष्णुष्वन्ति अस्मिभित्यादि । इदं वाक्यं तैत्तिरीयसंहिताषष्ठकाण्डद्वितीयाध्यायस्यम् । अर्थस्तु,  
अहीनाख्ये सोमयागे अहीनसत्रे च उपसद्दिनसंख्यां पूर्वं विधाय तेषु दिनेष्ववान्तरदीक्षा-  
ङ्गव्रतपानस्तनसंख्यां विधत्ते, तत्रावान्तरदीक्षा द्विविधा, योऽस्मिन् लोके समृद्धिशीलं फलं  
कामयते, तस्याराग्रावान्तरदीक्षा, सोमक्रयदिने सायमेकस्तनम्, अपरेद्युः प्रातर्द्वौ स्तनौ, सायं  
त्रीन् स्तनान्, परेद्युः प्रातश्चरतुः स्तनान्, एवं पाने आराग्रावान्तरदीक्षा सिध्यति । सा पूर्वमुक्ता ।  
आरं बलीवर्दप्रतोदनलोहम्, तद्बद्वं ब्रह्मं यस्याः सा आराग्रा । तदग्रे परोवरीयसीवाक्येऽप्या ।  
तत्र विपरीतं व्रतम्, सोमक्रयणदिने चतुरः स्तनान् दुद्भुः, अपरेद्युः प्रातस्त्रीन्, सायं द्वौ,  
परेद्युः प्रातरेकमित्येवं दिनत्रय इति । तेन सिद्धमाहुः अस्येत्यादि । तथाच तच्चक्रकर्मतां  
तथा तथोपासनापरिपाके तत्र ब्रह्मत्वस्यानुभवाभाब्रह्मत्वशङ्कोदयः । अभक्तशङ्कामात्रेण तु न तत्र  
तद्वाच इति तेषां ब्रह्मत्वं निर्विन्नमित्यर्थः । ननु ज्ञानार्थमपि विष्णुस्मरणादेः क्रियमाणत्वात्  
कथं न तेषां रूपाणां भक्तिरहितोपास्यत्वमित्यतः आहुः ज्ञानेत्यादि । इदं भक्तिहंसे  
प्रपञ्चितम्, अतो नात्र व्युत्पाद्यते ।

रश्मिः ।

सूत्रम् । विषयेति । परोवरीयस्त्वं विशेषेण सिनोति बभ्रातीति विषयसत्प्रतिपादकनाक्यस्योदाहरणेन ।  
तैत्तिरीयेति । ऋचिदध्यायशब्दः यथा महीधर्यां शाखाभेदेन । उपसद्दिनेति । .....।  
अवान्तरेति । अवान्तरा दीक्षा तस्या अङ्गव्रते पाने स्तनानां संख्यां एकत्वद्वित्वत्रित्वचतुष्टयैः  
संख्याम् । समृद्धीति । अर्धुकपदार्थः । सोमेति । 'अरुणया पिङ्गाक्ष्या एकहायन्या सोमं त्रीणाति'  
तदिने । यस्या इति । दीक्षायाः । तेन दीक्षारूपदृष्टमिति ज्ञायते । अस्येत्यादीति । अस्य परोवरीयसः ।  
परोवरीयो व्रतम्, दीक्षान्तःपातित्वात् । उक्तरीत्येति । स्तनपानोक्तरीत्या । व्रते तु नेति । यतः  
परोवरीयसी दीक्षेति भावः । भक्तीति । भक्तिप्रकरणं 'किं भजन'मिति प्रश्ने, 'भक्तिरस्य भजनं तदि-  
हामुप्रफलभोगनैरास्येनामुष्मिन्मनःकल्पनमेतदेव च नैष्कर्म्य'मिति श्रुतेः । भक्तिप्रकरणीयानां गोपाल-  
कृष्णगोविन्दानाम् । आदिना यजुराद्युक्तरूपाणाम् । अथर्वणशब्दः स्वार्थेणप्रत्ययान्तः । इह्रस्वदण्डस्यः ।  
न भक्तीति । उपासनाशेषरूपा भक्तिः । श्रीभागवते 'यद्यनीशो पारयितु'मित्यादिनैकादशस्कन्ध  
एकादेश्ये । एवमुपासनायाः विभूतिविषयकत्वं यत्तद्धारयन्ति, परिपक्वोपासनायाः मनःकल्पनरूप-  
भक्तित्वोक्त्या । तथाचेति । भक्त्या मनोव्यापारविशेषोपासनापरिपाके मनःकल्पनरूपत्वाद्भक्तित्वमिति  
तत्र भक्तिविषये ब्रह्मत्वस्य पुरुषोत्तमत्वस्यानुभवादिष्ये न अब्रह्मत्वशङ्कोदयः ब्रह्मविन्नविभूतित्वशङ्कोदयः ।  
विषये ब्रह्मत्ववत् उपासकेपि भक्तत्वं प्राप्तमित्याशयेनाहुः अभक्तेति । तत्र तदिति । उपासना-  
विषयेऽब्रह्मत्वबोधः । उपासनाङ्गभक्तावुक्त्वा ज्ञानाङ्गभक्तावाहुः नन्विति । 'यथा ययात्मा परिसृज्यतेऽस्मै  
मत्पुण्यगाथाश्रवणाभिधानैः । तथा तथा पश्यति वस्तु सूक्ष्मं चक्षुर्यैवास्त्रनसंप्रयुक्त'मित्तिवाक्याज्ज्ञानार्थमि-  
त्यादिः । तेषामिति । ज्ञानविषयाणां रूपाणाम् । ज्ञानेत्यादीति । भक्तित्वं नेति । किन्तुपासनाशे-



अथवा । पूर्वसूत्रेण सर्वरूपेषु मिथः सर्वधर्माणामुपसंहारः प्राप्तः । स वैकान्तिकभक्तानुभवविरुद्ध इत्यत्र व्यवस्थितविकल्पमाह न वेत्यादिना । सर्वेष्ववतारेषु भगवदवतारत्वेन साधारणी भक्तिर्यस्य, स सर्वत्रोपसंहारं करोतु नाम । यस्त्वेकान्ती, तस्य स्नेहोत्कर्षेणान्तःकरणमेकस्मिन्नेव रूपे पर्यवसितमिति रूपान्तरमन्तःकरणारूढं न भवत्येवेति नोपसंहारसम्भावनापीति । तदेतदुच्यते न वेत्यनेन । तत्र हेतुः । प्रकरणभेदादिति । श्रुत्यादिषु तत्तदधिकारिणमुद्दिश्य तत्तत्प्रकरणमुक्तम् । तेनात्र प्रकरणपदेन अधिकार उच्यते । एवं सत्युपासकादिभ्य उक्तरीत्योत्कृष्टाधिकारादित्यर्थः सम्पद्यते । परोवरीयस्त्वादिवदिति । परस्मात्परश्च, वराष वरीयानिति परोवरीयानुद्गीथः । तथाचाक्ष्यादित्यादिगतहिरण्य-इमश्रुत्यादिगुणविशिष्टोपासनाया अप्युद्गीथोपासनत्वेन साम्येपि सर्वोत्कृष्ट-

भाष्यप्रकाशः ।

अथ पूर्वसूत्रेणैवोक्ताशङ्कानिवृत्तावस्य न तथावश्यकत्वमित्यरुच्या प्रकारान्तरेण सूत्रं व्याचक्षते अथवेत्यादि । पूर्वसूत्रेणेति । उपसंहारसूत्रेण । इत्यत्र व्यवस्थितविकल्पमाहेति । इति हेतोरसिन् सूत्रे तथाहेत्यर्थः । व्यवस्थास्वरूपं स्फुटीकुर्वन्ति सर्वेष्वित्यादि । तदेतदिति । व्यवस्थितं विकल्पनम् । तत्र हेतुरिति । व्यवस्थायां हेतुः । नन्वस्तु व्यवस्थायामधिकारभेदस्य हेतुत्वम्, तथाप्यनुपसंहार उत्कृष्टाधिकारो हेतुरिति कथं गम्यते इत्याकाङ्क्षायां दृष्टान्तेन गम्यते इति बोधनाय दृष्टान्तमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति परस्मादित्यादि । छान्दोग्ये प्रथमप्रपाठके प्रवाहणेनोद्गीथकुशलतमेनोद्गीथविद्यासमाप्तावुक्तम् । 'आकाशो ह्येवैम्यो ज्यायानाकाशः परायणम्, स एष परोवरीयानुद्गीथः, स एषोऽनन्त' इति तद्विद्यायामेवाक्ष्यादित्यादिप्रतीकोपा-रक्षिमः ।

व्यक्तित्वम् । पूर्वसूत्रेणेति । उपसंहारसूत्रेण । उक्ताशङ्का अर्थाभेदे रघुवर्ये शृङ्गादिभावनाशङ्का तस्याः विरुद्धधर्माश्रयत्वमन्तरापि 'विधिशेषव'दितिदृष्टान्तबलेन निवृत्तौ । न तथेति । न मुख्यत्वेन प्रकारेण । दृष्टान्तबलेन शङ्कानिवृत्तावपि प्रकरणभेदस्य सत्त्वादिति भावः । नचाग्निहोत्रप्रकरणत्वेन भेदाभाव इति शङ्काम् । अस्तु, परन्तु तथावश्यकत्वं नेति । किञ्च, सौत्रादिशब्दार्थो नेत्यरुच्यापि । उपसंहारेति । अन्यथात्वसूत्रेणेति नोक्तम् । तत्र विरुद्धधर्माश्रयत्वेन शङ्कानिवर्तनात् । ननु तत्र प्रकरणप्राप्तिर्यथाकथञ्चिदिति । तेनोपसंहारसूत्रेऽर्थाभेदेप्युक्ताशङ्का दृष्टान्तबलेन निवृत्ता । अन्यथात्वसूत्रे साशङ्का विरुद्धधर्माश्रयत्वेन निवृत्ता । अत्र प्रकरणभेदेन निवृत्ता । पक्षान्तरे दृष्टान्तबलेन निवृत्तिपक्षे यथाकथञ्चित्प्रकरणभेदेन निवृत्तिमाश्रित्याधिकारभेदेन शङ्का निवर्त्यत इति । पूर्वसूत्रे 'अन्यथात्वं शब्दा'दित्यंशेनेत्यादिप्रकाशस्त्वविरुद्धः । भाष्ये । ननु प्रकरणस्य उपसंहारसूत्रे 'स्वस्वशाखोक्तप्रकारकस्यैव'त्यत्र सन्निवेशेन पुनरुक्तिरित्याशङ्काहुः श्रुत्यादिष्विति । उच्यत इति । हेतुतासम्बन्धरूपलक्षणयोच्यते । उद्गीथेति । इदं विशेषणमुद्गीथविद्यावक्तृत्वेन । 'शिलकः शालावत्यश्चैकितायनो दाल्म्यः प्रवाहणो जैवलिः' । अत्रेते श्रोतार इति । तथाचेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तद्विद्यायामिति । 'ओमित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीतोमिति ह्युद्गायती'त्यादिनोक्तोद्गीथविद्यायाम् । अक्ष्यादित्यादीति । आदित्यश्च अक्षि च' अक्ष्या-

त्वेनैवोद्गीथो भासत इति न हिरण्यश्मश्रुत्वादिगुणोपसंहारः परोवरीयस्त्व-  
गुणविशिष्टोद्गीथोपामनायाम्, एवं प्रकृतेपीनि ॥ ७ ॥

संज्ञातश्चेत्तदुक्तमस्ति तु तदपि ॥ ८ ॥

एकान्त्यनेकान्तिनोरपि श्रीरामोपामकत्वादिसंज्ञा त्वविशिष्टेत्येकान्तिनो-  
प्युपसंहारो युक्त इत्याशङ्कोत्तरं तु 'न वा प्रकरणभेदा'दित्यनेनैवोक्तम् । संज्ञा

भाष्यप्रकाशः ।

सनाप्युक्ता, अतस्तत्र हिरण्यश्मश्रुत्वादिगुणसत्त्वेपि सामगतिपरंपराविश्रान्तिस्थानभूतपरोवरीय-  
स्त्वगुणविशिष्टोपासकस्य ते गुणा नैतस्मादुत्कृष्टत्वेन भान्तीति न तदुपसंहारः, तथा तत्तदेका-  
न्तिन उपास्ये रूपे गुणान्तरसत्त्वेपि तेषामुत्कृष्टत्वेन भानाभावान्नोपसंहार इत्यर्थः ॥ ७ ॥

संज्ञातश्चेत्तदुक्तमस्ति तु तदपि ॥ ८ ॥ पूर्वश्रुतेऽधिकारभेदेनोपसंहारानुपसंहारौ  
व्यवस्थापितौ, तां व्यवस्थामेव दृढयितुं किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन पठित्वा व्याकुर्वन्ति  
एकान्तीत्यादि । उक्तमिति । रूपप्राधान्यवानेकान्ती, ब्रह्मत्वप्राधान्यवानेकान्ती, तयोर्रुक्तसं-  
रक्षितः ।

दित्यौ अक्ष्यादित्यौ आदी यस्य 'य एपोऽक्षिणि पुरुषो दश्यत' इति श्रुत्युक्तस्याक्षिपुरुषस्य सोक्ष्यादि-  
त्यादिः सप्रतीकः तस्योपासनाः । प्युक्ता इत्यत्र 'वष्टिभागुरिरहोप'मित्यहोपः । अतस्तत्रेति । उक्तत्वात्  
तत्र आदित्यरूपप्रतीके । आदिना हिरण्यकेशत्वसर्वसुवर्णत्वोदितिनामत्वानि । सामगतीति । 'त्रयो  
होद्गीथे कुशला वमूतुः शिलकः शालावत्यश्चैकितायनो दाल्भ्यः प्रवाहणो जैवलिरिति, ते होचुद्गीथे वै  
कुशलाः स्मो, हन्तोद्गीथे कथां वदाम इति । तथेति ह समुपविशिशुः । स ह प्रवाहणो जैवलिरुवाच,  
भगवन्तावग्रे वदेताम्, ब्राह्मणयोर्वदतोर्वाचं श्रोष्यामीति, स ह शिलकः शालावत्यश्चैकितायनं दाल्भ्यं  
उवाच, हन्त त्वा पृच्छानीति, पृच्छेति होवाच, का साम्नो गतिरिति, खर इति होवाच, खरस्य का ग-  
तिरिति, प्राण इति होवाच, प्राणस्य का गतिरिति, अन्नमिति होवाच, अन्नस्य का गतिरिति, आप इति  
होवाच, अपां का गतिरिति, असौ लोक इति होवाच, अमुष्य लोकस्य का गतिरिति, न स्वर्गं लोक-  
मतिनयेदिति होवाच, स्वर्गं वयं लोकं सामामिसंस्थापयाम' इति सामगतिपरम्परा तस्या विश्रान्ति-  
स्थानभूतः । 'अस्य लोकस्य का गतिरिति, आकाश इति होवाच, सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याका-  
शादेव समुत्पद्यन्त' इत्यादिनोक्ताकाशः । अग्रे गतिवचनाभावात् । स एव परोवरीयस्त्वविशिष्टः । 'स  
एष परोवरीयानुद्गीथ' इति श्रुतेः । तस्योपासकस्य । श्रुतौ शिलकः नामतः शालावत्यः शालावतोऽपत्यं  
छन्दसो ण्यः गर्गादिभ्यो यञ्च । चैकितायनः चिकितायनस्यापत्यं छन्दसः प्रत्ययण् क्वचिदुत्सर्गोपि  
विशेषस्य वाधक इतीजं बाधित्वाण्वा । दाल्भ्यो नामतः गोत्रतो वा । प्रवाहणो नामतः । जिवलस्यापत्यं  
जैवलिः अत इञ् । वदतां वदेतामित्यर्थः । द्विवचनस्थाने एकवचनं छन्दसम् । गतिः कारणम् ।  
प्राणो षलम् । असौ लोकः स्वर्लोकः । न स्वर्गं लोकमतिनयेदिति । स्वर्गलोकमतीत्याश्रयान्तरं न  
प्रापयेत् । स्वर्गमित्यादि । अतो वयमपि स्वर्लोकं प्रति साम अभिसंस्थापयामः । स्वर्गलोकप्रतिष्ठितं  
साम जानीम इति । त इति । हिरण्यश्मश्रुत्वादयः । एतस्मात् परोवरीयस्त्वगुणात् । तदुपेति ।  
तेषां अनधिकारोपाधिकानुत्कृष्टत्वेन भातानां धर्माणामुपसंहारः ॥ ७ ॥

संज्ञातश्चेत्तदुक्तमस्ति तु तदपि ॥ ८ ॥ भाष्ये । श्रीरामोपासकत्वादिसंज्ञेति ।

तु लौकिकी, अधिकारस्त्वान्तरः । स एव बलीयानिति । संज्ञैकत्वस्य हेतोरन्व-  
यव्यभिचारमाह अस्ति तु तदपीति । प्रमितभेदेष्वप्युपासनेषु परोवरीयस्त्वा-  
दिषु संज्ञैकत्वमुद्गीथोपासनेत्यस्तीत्यर्थः ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ज्ञैकत्वेनोपसंहारप्रयोजनकहेतुचतुष्टयसिद्धौ रूपप्राधान्यकृताधिकारमात्रस्याप्रयोजकत्वात्तथेत्याशङ्को-  
त्तरं त्वतिप्रसङ्गवारकतयावश्यकत्वेन अधिकारस्योपसंहारनियामकतासमर्थनादुक्तम् । संज्ञैकत्वस्ये-  
त्यादि । अधिकारस्यान्तरत्वेपि प्रमाणेष्वगणनाञ्च संज्ञातो बलीयस्त्वमित्याशङ्क्य तस्य तथात्वमाहे-  
त्यर्थः । प्रमितभेदेष्वित्यादि । छान्दोग्ये 'अमित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीते'त्युद्गीथावयवं प्रणयं  
प्रस्तुत्य, तस्य रसतमत्वादिगुणोपव्याख्यानपूर्वकं 'देवासुराः संयतिर' इत्यादिना, 'अथ ह य  
एवायं मुख्यः प्राणस्तमुद्गीथमुपासाञ्चक्रिर' इत्युद्गीथावयवप्रणवविषयमुपासनमुच्यते । तथा  
आदित्याक्षिपुरुषप्रतीककम्, तथा आकाशमुपक्रम्य परोवरीयस्त्वगुणकम् । वाजसनेयके तु  
'हन्तासुरान् यज्ञ उद्गीथेनात्ययामे'ति कृत्स्नमुद्गीथं प्रस्तुत्य, 'अथ हेममासन्यं प्राणमूचुस्त्वं न  
उद्गाये'त्यादिना कृत्स्नोद्गीथविषयमासन्योपासनमुच्यत इति प्रकरणभेदविषयभेदाभ्यां प्रमित-  
भेदेष्वपि तेषु सा संज्ञास्ति, उपसंहारहेतुर्विद्यावेद्योरभेदस्तु नास्तीति न संज्ञामात्रेणोपसंहारः

रश्मिः ।

देवदत्तेतिसंज्ञा इत्यादिप्रयोगे योगे रूढौ च संज्ञाशब्ददर्शनात्समुदायशक्तिरवयवशक्तिर्वा संज्ञेति तथा ।  
धर्माणां जाल्यतिरिक्तानां स्वरूपत्वमतः संज्ञात्वमपीति । शब्देन्तर्भावोपि संज्ञाशब्द इति प्रयोगात् । प्रकृते  
संज्ञान्त इति । प्रमाणमूतशब्दरूपातः । तस्येत्यादि । अधिकारस्य बलीयस्त्वं सद्भेदुत्वेनाहुः । भाष्यार्थस्तु  
संज्ञास्त्वविशिष्टेत्युक्तभाष्यसिद्धस्य संज्ञैकत्वस्य हेतोः उपसंहारकर्ता व्यवस्थाभाववान् संज्ञैकत्वादस्यो-  
क्तारामोपासके साध्याभाववद्भूतित्वलक्षणं व्यभिचारमाहेति । भाष्ये । प्रमितेत्यादि । प्रमिताः प्रकारा  
येषामुपासनानां तेषु । यत्परोवरीयस्त्वं गुणः परोवरीयस्त्वादिगुणेषु । आदिनाक्ष्यादित्यप्रतीके गता  
हिरण्यश्मश्रुत्वादयो गुणाः । सौत्रत्वात्परोवरीयस्त्वस्यादित्वम् । तत्र साध्याभाववति हेतुः संज्ञैकत्वं  
किं साध्याभाववदित्यत आहुः उद्गीथेति । उद्गीथोपासने उद्गीथोपासकत्वरूपे साध्याभाववतीत्यर्थः ।  
अत्यस्ति अत्यन्तमस्त्यन्यापेक्षया । अप्यस्तीति वा पाठः । तत् सूत्रीयं सिद्धं संज्ञैकत्वं हेत्वाभास-  
रूपं तु अस्त्यपि । अपिरुद्गीथोपासनरूपपदार्थसम्भावेन । प्रकृते । तदेतदाहुः छान्दोग्ये अमित्यादि ।  
उद्गीथावयवमिति । उद्गीथोऽष्टमो रसतमः तस्यातिशयरसस्य रसा अवयवा इति । प्रणवपदं  
अष्टरूपाभिप्रायेण । अन्यथाष्टमपदं निरर्थकं स्यात् । पञ्चाध्याय्या'मष्टकृष्णा भवन्ती'ति सुबोधिन्यामिति  
प्रतिभाति । सर्वभावेपि सारसर्वभाव इत्यपि । तस्येत्यादि । तस्य प्रणवस्य । 'तस्योपव्याख्यानमेषां  
मूतानां पृथिवी रस' इत्यादिश्रुतेः रसतमत्वादिगुणैरुपव्याख्यानं तत्पूर्वकम् । अत्ययामेति । अतिपूर्वः  
अय गतौ पदव्यत्ययः । प्रमितेति । प्रमिता भेदाः प्रकारा येषामुपासनानां तेषु । तेष्विति उपासनेषु ।  
परोवरीयस्त्वादिगुणेषु च । ते च ते च ते तेष्विति विग्रहात् । तत्रापि उद्गीथोपासन उक्तरूपे  
साध्याभाववति एकत्वमेकवचनलभ्यं संज्ञैकत्वसेलत्रेत्याशयेनाहुः सा संज्ञेति । एकत्वं विवक्षितम् ।  
प्रकृत्यर्थः प्रत्ययार्थं सामानाधिकरण्यसम्बन्धेनान्वेति । 'एकं रूपं रसात्पृथ'गित्यत्रेव । संज्ञाशब्दाधिकर-

भाष्यप्रकाशः ।

प्रयोक्तुं शक्यते, अतो न पूर्वोक्तव्यवस्थाभङ्ग इत्यर्थः । एवमन्यथात्वसूत्रेण परोवरीयःसूत्रप्रथम-  
वर्णकेन च वेद्यक्यबाधकं परिहृतम्, तद्वितीयवर्णकेन संज्ञासूत्रेण च समाचारसूत्रोक्ता अधिकार-  
स्योपसंहारनियमहेतुता प्रपञ्चिनेति चतुःसूत्र्यां परापरविद्यासाधारण्येन तौ निर्णीतौ । एवमत्र  
स्वाध्यायसूत्रमारभ्य पङ्क्तिः सूत्रैरुपसंहारप्रकारो विचारितः । तेनात्र गुणोपसंहारो विषयः । स  
च सर्वैः सर्वेषुपात्रेषु पुरुषेषु सर्वेषां गुणानां कर्तव्यः, उत तैस्तैस्तेषु तेषु तेषां तेषामिति संशयः ।  
तत्राद्यः पूर्वः पक्षः । मार्गभेदेन यथाधिकारं कर्तव्य इति सिद्धान्तः फलति । एवञ्चात्र सामान्यतः  
स्वभावरूपा गुणास्तत्कार्यकर्तृत्वादयश्च यथाधिकारमुपसंहार्यत्वेनानुपसंहार्यत्वेन विचारिताः ।

अन्ये तु, एतन्निःसूत्र्यां छान्दोग्यवाजसनेयकोक्तयोरुद्गीथविद्ययोरभेदो भेदो वेति संशयमा-  
पाद्य, पूर्वसूत्रे अभेदं पूर्वपक्षीकृत्य, सूत्रद्वयेन प्रक्रमभेदकृतरूपभेदात् संज्ञाया लौकिकत्वात्  
व्यभिचारित्वाच्च विद्याभेदं सिद्धान्तयन्ति ।

तु तादृशसिद्धान्तस्य प्रथमसूत्रोक्तचोदनाद्यविशेषरूपहेतुत्वेकदेशभूतरूपाभावे पूर्वोक्तहेत्व-  
भावादेव सिद्धत्वाच्चात्यावश्यकमिति प्रतिभाति ॥ ८ ॥ २ ॥

रश्मिः ।

णवृत्तिकत्वम् । संज्ञैकत्वमिति यावत् । तथाच सा संज्ञैकत्वरूपा संज्ञास्तीत्यर्थः । हेतुत्वेनान्वये  
व्यभिचारमित्यर्थेन्यवशब्दो नातिप्रयोजनोऽतो यत्रयत्र संज्ञैकत्वम्, तत्रतत्र व्यवस्थाभाववत्त्वमित्यन्वयस्य  
व्यभिचारः । उपसंहारेति । उपासनेषु नास्ति । 'उपसंहारोऽर्थभेदा'दिति सूत्रोक्तः । अत उद्गीथोपासन  
उत्तरूपेपि नास्तीति भावः । इनिर्हेतौ । स न पूर्वोक्तव्यवस्थाभङ्ग इत्यनेनान्वयी । संज्ञामात्रेण संज्ञैक-  
त्वेतराकरणे सति संज्ञैकत्वरूपेण । पूर्वोक्तव्यवस्थाभङ्ग उक्तस्तं निवारयन्ति स्म न संज्ञामात्रेणेति ।  
संज्ञामात्रेण उपसंहार उपसंहारानुपसंहारव्यवस्था न प्रयोक्तुं शक्यते, संज्ञया उपसंहारहेतुना  
विद्यावेद्ययोरभेदेन तु उक्तव्यवस्था प्रयोक्तुं शक्यतेऽतः हेतुद्वयाभावात् । संज्ञामात्रेण न पूर्वोक्तव्यव-  
स्थाभङ्ग इत्यर्थः । पूर्वोक्ता व्यवस्था एकान्तिनोऽनुपसंहारो विरुद्धधर्माणामनेकान्तिन उपसंहार इति  
पूर्वोक्ता व्यवस्था तस्या भङ्ग इत्यर्थः । निष्कृष्टार्थमाहुः एवमन्यथात्वेति । वैद्यैक्येति ।  
वैद्यैकत्वे बाधकमन्वत्त्वापादनं प्रकरणभेदश्च । परापरैति । परविद्याऽक्षराधिगमः तत्साधारण्येन तौ  
उपसंहारानुपसंहारौ वैद्यैक्यबाधकपरिहारेण निर्णीतौ । वस्तुवेष तादृशान्तव्यमिति भाष्येण 'इदं  
भक्तिहंसे प्रपञ्चितमतो नात्र व्युत्पाद्यत' इति प्रकाशेन च निर्णीतौ । अपरविद्या 'ऋग्वेदो यजुर्वेद'  
इत्याद्युक्तवैदिकः तत्साधारण्येन तावुपसंहारानुपसंहारौ अधिकारस्यानुपसंहारहेतुताप्रपञ्चेन निर्णीतौ ।  
समाचारसूत्रे स्वाध्यायपदस्य वेदवाचकत्वेनापरविद्यात्र । आपाद्येति । अभेदापादनं यदि संज्ञैकत्वं न  
स्यात्, तदा विद्यैकत्वं न स्यादिति संज्ञात इति सूत्रे भेदापादनं यदि विद्यैकत्वं स्यात्, प्रक्रमभेदो न  
स्यादिति ग्रन्थपर्यालोचनेनापाद्य । प्रक्रमस्तु अन्यथा प्रक्रमन्ते वाजसनेयिनः । अन्यथा छन्दोगाः ।  
'त्वं न उद्गाये'ति वाजसनेयिनः । उद्गीथस्य कर्तृत्वेन प्राणमामनन्ति । छान्दोगा'स्तुद्गीथत्वेन  
तमुद्गीथमुपासांचक्रि' इति । संज्ञाया इति । संज्ञातश्चेदिति सूत्रोक्तायाः । व्यभिचारित्वादिति ।  
वाजसनेयिछान्दोगोक्तः विद्यैकत्ववान्, संज्ञैकत्वान्, रामतापिनीयोक्तार्थवदित्यत्र संज्ञैकत्वस्य हेतोः  
प्रकरणभिन्न उपासने साध्याभाववति उद्गीथविद्येत्युभयत्राप्येका संज्ञेति हेतुसत्त्वेन व्यभिचारित्वात् ॥ ८ ॥

## व्याप्तेश्च समञ्जसम् ॥ ९ ॥

अथेदं विचार्यते । उपास्येषु रूपेषु बाल्यपौगण्डादिकमप्युच्यते । तथा सति विग्रहे न्यूनाधिकभाव आपततीति तत्रोक्तं सच्चिदानन्दत्वमनुपपन्नं स्यात् । तेषां सदैकरूपत्वात् । प्राकृतत्वे च सर्वमसमञ्जसं स्यादिति प्राप्ते, आह व्याप्ते-रिति । 'सर्वतः पाणिपादान्त'मित्यादिश्रुतेः साकारमेव व्यापकमिति । चकारात् 'सर्वरस' इति श्रुत्या रसात्मकत्वेन भक्तानां याद्ग्ररूपेण लीलारसानुभवः,

भाष्यप्रकाशः ।

व्याप्तेश्च समञ्जसम् ॥ ९ ॥ अतः परं पुनर्ब्रह्मगतानेवान्यान् धर्मान् अवस्थारूपान् विचारयतीत्याशयेन छत्रमवतारयन्ति अथेत्यादि । तथा सतीति । अवस्थावच्चे सति । तत्रोक्तमिति । तेषु रूपेषु श्रुत्योक्तम् । तेषामिति । ब्राह्मणां सच्चिदानन्दानाम् । सर्वमिति । उपास्यरूपेषु साधितं ब्रह्मत्वं तेषां ब्रह्मत्वेनोपासने श्रुतिविरोधपरिहारार्थं च । इति प्राप्ते, आहृतेति । एवमवतारेष्ववस्थाविशेषदर्शनेन पूर्वसाधितस्य वैयर्थ्यं तत्परिहारमाहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति सर्वत इत्यादि । क्रमेणेति । कालोपाधिक्रमेण । तथाचासामञ्जसं तदा स्यात्, यदि विग्रहस्य प्राकृतत्वं तस्मिन् विग्रहे न्यूनाधिकपरिमाणवत्त्वं च कालोपाधिजन्यं स्यात्, तच्च नास्ति, किन्त्वावरणापसारण आकाशस्येव व्यापकत्वसच्चिदानन्दविग्रहस्यावरणभूताया योगमायायाः रहिमः ।

व्याप्तेश्च समञ्जसम् ॥ ९ ॥ ब्रह्मगतानिति । 'श्रीकृष्णो ह वै परमं दैवत'मिति श्रुतेः । 'कृष्णस्तु भगवान् स्वय'मिति स्मृतेश्च । अथेत्यादीति । अवतारस्यावतारैक्येप्यवतारत्वेन भिन्नप्रक्रम आनन्तर्यं वायशब्दार्थः । भाष्ये । उच्यत इति । श्रीभागवते कृष्णस्य 'कौमारं जहदुर्व्रजे' 'ततश्च पौगण्डवयःश्रितौ व्रजे' इत्यादिभिः । गोपालतापिनीये 'ते होचुरुपासनमेतस्य परमात्मनो गोविन्दस्याखिलधारिणो ब्रूही'ति मुनिशृष्टो ब्राह्मणः 'एतस्यैव यजनेन चन्द्रध्वज' इत्याद्याह । यजनमवतारस्य तन्मूर्तेर्वा । बाल्यपौगण्डाद्यवस्थावतो मूर्तेरयुक्तत्वमित्याशयः । अवतारभजनं नन्दादेर्वीर्यकस्य च । कृष्णमूर्तेर्भजनं मरुताम् । 'चतुर्थी मरुतो यजन्ती'ति श्रुतेः । श्रुत्योक्तमिति । श्रुतिस्तु 'सच्चिदानन्द-रूपाय कृष्णायाक्लिष्टकारिण' इति । रामरूपे वाल्मीकिरामायणे बाल्यपौगण्डादयोऽवस्थाः । श्रुतिस्तु 'यो वै श्रीरामचन्द्रः स भगवान्यः सच्चिदानन्दैकरसाल्मा मूर्धुवःस्वस्तस्यै नमो नम' इति । तद्भजनं वृषध्वजस्य । तथाच श्रुतिः 'श्रीरामस्य मनुं काश्यां जजाप वृषभध्वजः । मन्वन्तरसहस्रैस्तु जपहो-मार्चनादिभि'रिति । वामनरूपे वामनपुराणे बाल्यपौगण्डादयः । श्रुतिस्तु 'चरणं पवित्रं विततं पुराण'मिति । तद्भजनं बलेः श्रीभागवते प्रसिद्धम् । श्रीनृसिंहरूपे नृसिंहोपपुराणे नृसिंहतापिनीये 'ऋतं सत्यं परं ब्रह्म पुरुषं नृकेसरिविग्रह'मिति बाल्यपौगण्डाद्यवस्थाः । श्रुतिस्तु 'यो वै नृसिंहो देवो भगवान्यश्च ब्रह्मा तस्मै वै नमो नमः । ॐ योऽन्यश्च विष्णुस्तस्मै योऽन्यश्च महेश्वरस्तस्मै' इति । अणुविष-येऽन्या । 'सच्चिदानन्दपूर्णात्मानं परमात्मानं परमं ब्रह्म सम्भाव्याहमित्यात्मानमादाय मनसा ब्रह्मणैकी-कुर्या'दिति । तद्भजनं पञ्चमस्कन्धेऽष्टादशे प्रह्लादः करोति । एवं श्रुत्योक्तमित्यर्थः । ब्राह्मणाणामिति । जीवीयव्यावृत्त्यर्थं विशेषणम् । साधितमिति । 'उपसंहारोऽर्थाभेदा'दित्यर्थभेदरूपहेतुना साधितम् । श्रुतीति । 'योऽन्यथा सन्तमात्मान'मिति श्रुतिविरोधः, आदिनान्यथात्वसूक्तमब्रह्मत्वम् । पूर्वैति । पूर्व उपसंहारसूत्रे साधितस्य ब्रह्मत्वस्य । तदिति । वैयर्थ्यपरिहारमाह कालोपाधीति । कालचेष्टा भगवत्कीडा स उपाधिर्यस्मिन् क्रमे स क्रमस्तु योगमायापसारणहेतुः । कालोपाधीति । यथा कालेन पच्यते सर्वं तथा

तादृगरूपं क्रमेण योगमायापसारणेन प्रकटीकरोतीति बाल्यादिभावोपपत्तेः सर्वमुपपन्नमित्यर्थः । तेन यावदुक्तधर्मवद्भवेति सिद्धम् ॥ ९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ऋमादपसारणेन मक्तानां तल्लीलारसानुभावनार्थमिच्छया कृपया तादृशपरिमाणकं तद्रूपं प्रकटीकरोतीति यथा व्यापकस्याकाशस्य वृद्धिहासभावत्वमुपपन्नम्, तथा ब्रह्मणो रूपेष्वपि सर्वं बाल्यादिमानमुपपन्नमित्यर्थः । इदमत्र भगवता व्यासेन समञ्जसपदकथनाद्बुद्धिहासञ्चोक्तमुभयसामञ्जसं स्मारयता, चकारेण 'लोकोवत्तु लीलाकैवल्य'मिति च स्मारयता बोधितं ज्ञेयम् । भगवतो योगमायावरणं च गीतायां 'नाहं प्रकाशः सर्वस्य योगमायासमावृतः । मूढोऽयं नाभिजानाति लोको मामजमव्यय'मिति स्वयमेवोक्तमिति नात्र शङ्कालेशः । सिद्धमाहुः तेनेत्यादि । एवं व्याप्त्यादिना सामञ्जससाधनेन यावदुक्तधर्मयुक्तं तत्सदृशं वा शुद्धं केवलं ब्रह्मैवेति सिद्धम् । तथाचोपास्यरूपेण प्रतीयमानानां नित्यानामेव बाल्यपौगण्डादिधर्माणां परिमाणानां तत्तल्लीलानां चावरणतद्भङ्गजन्यप्रतीतिविषयत्वेनाविरोधमवधार्य भक्तिमार्गायेण तेऽप्युपसंहार्या इत्यर्थः । तथाच बाल्यादिभावो विषयः । उपपद्यते, न वेति संशयः । पूर्वपक्षसिद्धान्तौ स्फुटौ ।

रामानुजानां मते इदं पूर्वस्यैव शेषः ।

शाङ्करे भास्करे च मते तु 'अमित्येतदक्षरशुद्धीथ'मित्यत्र श्रूयमाणे सामानाधिकरण्येऽध्यासापवादपर्यायविशेषणपक्षणां मध्ये को वा युक्त इति संशये, अध्यासपक्ष एकस्मिन् शब्दे लक्षणापत्त्या, द्वितीये च एकस्य निवृत्तेरदृष्टायाः कल्पनापत्त्या, तृतीयस्य चाप्रसिद्ध्या असंगतत्वं त्रयाणाम् । अतो विशेषणपक्षो युक्त इति सिद्धान्तितम् ।

तदकाण्डताण्डवं प्रतिभाति । तन्मते प्राणादीनां यथायथमब्रह्मत्वेन ब्रह्मकार्यत्वेन च तत्र ब्रह्मदृष्टिवत् प्राणादिदृष्टेरप्यभ्यस्तत्वेन अङ्कारे उद्गीथदृष्टेरपि तथात्वे विशेषाभावादिति ॥ ९ ॥

रश्मिः ।

यादृग्यादृग्रूपं कालेन स्यादित्येवं कालोपाधिजन्यम् । उपपन्नमिति । करकादिप्रवेशादनुपपन्नम् । ब्रह्मण इति । व्यापकस्य रूपेषु प्रवेशादित्यर्थः । तत्सदृशमिति । यावदुक्तधर्मयुक्ताकाशसदृशं वेत्यर्थः । इदं पूर्वस्येति । इदं सूत्रं पूर्वस्य सर्ववेदान्तप्रत्ययाधिकरणस्य । सामानाधीति । अक्षरोद्गीथशब्दयोः । लक्षणोति । प्रतिमादिषु विष्ववादिबुद्ध्यासः, एवमिहाप्यक्षरे उद्गीथबुद्धिरप्यस्यते, उद्गीथे वाक्षरबुद्धिरिति । तत्राप्यासे तावत् या बुद्धिरितरत्राप्यस्यते तच्छब्दस्य लक्षणावृत्तित्वं प्रसज्येतेत्येवं लक्षणापत्त्या । द्वितीय इति । अपवादपक्षेऽपवादो नाम यत्र कस्मिंश्चिद्वस्तुनि पूर्वनिविष्टायां मिथ्याबुद्धौ निश्चितायां पश्चादुपजायमाना यथार्था बुद्धिः पूर्वनिविष्टाया मिथ्याबुद्धेर्निवर्तिका भवति । यथा दिग्भ्रान्तिबुद्धिर्दिग्गयाथार्थबुद्ध्या निवर्तते, एवमिहाक्षरबुद्धोद्गीथबुद्धिर्निवर्तते, उद्गीथबुद्ध्या वाक्षरबुद्धिरिति । अत्र फलाभावः । मिथ्याज्ञाननिवृत्तिः फलमिति चेत् । न । पुरुषार्थोपयोगानवगमात् । न कदाचिदप्योङ्कारादोङ्कारबुद्धिर्निवर्तते, उद्गीथाच्चोद्गीथबुद्धिरित्येवमेकस्या बुद्धेर्निवृत्तेरदृष्टायाः अदृष्टप्राप्ताया बुद्धेः कल्पनापत्त्येत्यर्थः । तृतीयस्येति । पर्यायपक्षस्य अक्षरोद्गीथशब्दयोरेकत्वमनतिरिक्तार्थवृत्तित्वम् । यथा द्विजोत्तमो ब्राह्मणो भूदेव इति । तदा शब्दयोरुच्चारणं न स्यात् । एकेनैव विवक्षितार्थसमर्पणात् । नच हौत्रविषये चाध्वर्यवविषयेऽक्षरे ओङ्कारशब्दवाच्ये उद्गीथप्रसिद्धिरस्ति येनानतिरिक्तार्थं न स्यादित्येवमप्रसिद्ध्या । विशेषणेति । व्यासेरिति सूत्रोक्तहेतोः । सर्ववेदसाधारण्यात् ।

ननु ब्रह्मधर्मत्वेन ते सर्वे नित्या वाच्याः, ते च तत्तद्भक्तविशिष्टाः, तत्र चैक-  
स्यैव भक्तस्य पौर्वापर्येणानेकलीलासम्बन्धित्वं श्रूयते, तथाच पूर्वलीलाया नित्य-  
त्वेन तत्सम्बन्धिभक्तस्यापि तथात्वं वाच्यम्, एवं सति तस्यैवाग्रिमलीलासम्ब-  
न्धोऽशक्यवचनः, तथा वचने तु पूर्वलीलाया नित्यत्वं भज्येत, नित्यत्वे त्वग्रिमली-  
लासम्बन्धिनो भिन्नत्वं स्यात्, तच्चानुभवतदावेदकमानविरुद्धमित्यत उत्तरं पठति !

सर्वाभेदादन्यत्रेमे ॥ १० ॥

लीलामध्यपातिनां सर्वेषां पदार्थानां ब्रह्मणा सहाभेदात् ब्रह्मणश्चैकत्वात्

भाष्यप्रकाशः ।

अग्रिमद्वयमवतारयन्ति नन्वित्यादि । 'अनुच्छित्तिधर्मे'तिश्रुत्या ब्रह्मधर्माणामनुच्छेदभा-  
वणाद्ब्रह्मधर्मत्वेन ते सर्वे बाल्यादयो नित्या ध्वंसाप्रतियोगिनो वाच्याः, ते च लीलानां तत्तद्भक्ता-  
नुभावनार्थत्वात्तत्तद्क्रीडोपयोगिभक्तविशिष्टाः, तत्र कृष्णोपनिषदेकस्यैव भक्तस्य पौर्वापर्येणानेकली-  
लासम्बन्धित्वं 'यो नन्दः परमानन्दो यशोदा शुकुतिगेहिनी'त्यादिना श्रीनन्दादिह-  
स्वरूपकथनानन्तरं 'सोऽवतीर्णो महीतले, वने वृन्दावने क्रीडन् गोपगोपीसुरैः सह'ति तैः सह  
क्रीडाकथनाच्छ्रूयते, लीलासम्बन्धित्वे चोक्तरीत्या भक्तस्यापि नित्यत्वं वाच्यम्, एवं पूर्वली-  
लातत्सम्बन्धिभक्तयोर्नित्यत्वेन पूर्वलीलावैशिष्ट्यस्यापि नित्यत्वे सति तस्यैवाग्रिमलीलासम्बन्धो-  
ऽशक्यवचनः । तस्यैवाग्रिमलीलासम्बन्धवचने त्वेकस्य युगपद्विरुद्धलीलाद्वयानुभवस्याशक्य-  
वचनतयाग्रिमालुरोधे पूर्वलीलानित्यत्वं भज्येत, पूर्वनित्यत्वे चैकस्य युगपदनेकलीलासम्बन्धसा-  
म्बन्धवचनतया अग्रिमलीलासम्बन्धिनो भक्तस्य पूर्वलीलानुभवकर्तुः सकाशाद्भिन्नत्वं स्यात्, तच्च  
भिन्नत्वं लीलास्यानुभवविरुद्धम्, लीलानुभवितृभक्तैक्यावेदकप्रमाणभूता या कृष्णोपनिषत्स्यश्रुति-  
स्ताद्विरुद्धं चेति लीलानित्यत्वे भक्तभेदप्रसङ्गादुक्तश्रुतिविरोधः, भक्ताभेदे च लीलानित्यत्वमङ्गाद-  
नुच्छित्तिधर्मश्रुतिविरोध इत्युभयतःपाशा रञ्जुरित्याशङ्क्यायाद्व्युपसंहारदौर्घ्ये प्राप्ते तन्निवृत्त्यर्थमुच्यते  
इत्थं पठतीत्यर्थः ।

सर्वाभेदादन्यत्रेमे ॥ १० ॥ व्याकुर्वन्ति लीलेत्यादि । ब्रह्मणा सहाभेदादिति ।

'तस्मात्त भिन्ना एतास्तु आभिर्मिन्नो न वै प्रभुः । भूमानुचारितं सर्वं वैकुण्ठं स्वर्गवासिन'मिति  
रक्षिः ।

सर्ववेदव्याप्यधरमिह मा प्रसञ्जीत्यत उद्गीयशब्देनाधरं विशेष्यते । अकाण्डेति । काण्डं रहः तद्विभं  
ताण्डवं व्यापारविशेषः । विशोचेति । अर्घ्यस्तत्वपक्षे विशेषणपक्षे च तथा ॥ ९ ॥

अनुच्छित्तीति । न उच्छित्तिर्येषां धर्माणां तेऽनुच्छित्तयोः अनुच्छित्तयो धर्मा यसेति विग्रहा-  
त्तया । तथाचेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म लीलासम्बन्धित्व इति । एवं सतीति भाष्यं विवृण्वन्ति  
स्म एवं पूर्वेति । तथा वचन इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्यैवेत्यादि । विरुद्धेति । अधिकारि-  
योग्यायोग्यताभ्यां विरुद्धा लीलास्तासां द्वयं तस्यानुभवस्तस्येत्यर्थः । नित्यत्व इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म  
पूर्वेत्यादि । तच्चेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तच्चेत्यादि । लीलास्येति । भक्त्युपमर्ददशायामधरे लीन-  
तयाऽभेदमनुभवितृणां लीलास्याननुभवविरुद्धम् । कृष्णोपेति । सा पूर्वोक्ता । उक्तेति । साप्येवा ।

सर्वाभेदादन्यत्रेमे ॥ १० ॥ तस्मादिति । एता भक्ताः । तत्र श्रीराधाजित्स्वरूपम् ।

पूर्वलीलानोऽन्यत्रोत्तरलीलायामपीमे पूर्वलीलासम्बन्धिन एव त इत्यर्थः ।

अत्रेदमाकृतम् । 'रसो वै स' इति श्रुत्या 'सर्वरस' इति श्रुत्या च सर्वरसात्म-

भाष्यप्रकाशः ।

कृष्णोपनिषच्छ्रुतौ सर्वासां ब्रह्माभेदभावणेन तन्व्यायेनान्येषामपि पदार्थानां तथात्वात् । नन्वस्तु भक्तानां ब्रह्माभेदः, तथापि पूर्वोक्ताशङ्कायाः कथं निवृत्तिरित्याकाङ्क्षायामभेदस्वरूपं व्याकुर्वन्ति अत्रेदमित्यादि । प्रकाशाभयाधिकरणे स्वरूपधर्माणां ब्रह्माभेदस्तादात्म्यरूपो भेदविरुद्धसम्बन्धिर्णीतः, तत्र परिच्छिन्नकार्यकर्तृत्वस्य भेदनिर्णायकत्वेन सच्चिदानन्दरूपत्वस्य चाभेदनिर्णायकत्वेन भेदात्यन्ताभाववरूपस्याभेदस्याभावात् । तस्यां च सम्पदि स्वाभ्रयाविनाभूतत्वं प्रविष्टमिति ब्रह्माविनाभूता ब्रह्मात्मकाः सच्चिदानन्दरूपाः स्वरूपधर्मा इति सिद्धम् । 'असद्वा इदमग्र आसीत्, ततो वै सदजायत, तदात्मानं स्वयमकुरुत, तस्मात् तत् सुकृतमुच्यत इति, यद्वै तत् सुकृतम्, रसो वै स' इति श्रुतौ च 'सोऽकामयते'त्यादिना पूर्वानुवाक उक्ता या सृष्टिस्तां 'असद्दे'त्यादिना त्रसाधुत्वेन प्रदर्श्य, 'ततो वै सदजायते'त्यनेन विवक्षितस्य प्रकटितस्य साधुत्वमुक्त्वा, तत्र हेत्वाकाङ्क्षायां 'तदात्मान'मित्यादिना ततो विशेषमाह । तत्र हि 'प्रजायेये'ति द्वितीयाकारादुचनीचभावः, अत्र तु स्वयमेव परिणत इत्ययं परिणामः सुकृतरूप इति । ननु तत्रापि 'बहु स्या'मिति पूर्वाकारात् स्वसैव परिणामे कथमसैव सुकृतत्वम्, न तक्षेत्याकाङ्क्षायामेतस्य सुकृतत्वहेतुमाह 'यद्वै तत् सुकृतम्, रसो वै स' इति । वैशब्द उक्तशङ्कानिवृत्त्यर्थः । एवकारार्थो वा । तथाच यदेतत्सुकृतं स वै निश्चयेन रसः सर्वसारभूत आनन्दः । तदेवाग्रे परिचाययति 'रसं

रश्मिः ।

श्रीयमुनाजित् तुरीयं तत्त्वम् । श्रुतिरूपाः आत्मत्वेन प्रतिपादकत्वेन च । ऋषिरूपाः सायुज्यमुत्प्रेयि चतुर्थविभागः । अक्षरविषय आहुः भ्रूमाविति । वैकुण्ठं सच्चिदानन्दात्मकम् । भक्तानामिति । पूर्वोक्तयुयचतुष्टयवदक्षरस्वापि क्रीडायां भक्तत्वमिति । अक्षरानन्दो लक्ष्मीः । भक्तत्वेन सर्वोपादानम् । सक्रिर्मणि इति । ब्रह्माभेदः कार्यकारणवस्तैक्यमर्षणेन । पूर्वोक्तेति । आभासोक्ताशङ्कायाः । प्रकाशेति । गतपादे इदमधिकरणम् । भेदविरुद्धेति । तेनाभेद इत्यत्र विरोधे नञर्थ उक्तः । प्रत्ययोच् अजन्तोऽभेदशब्दः । भेदविरुद्धेत्यत्र भेदो विरुध्यते यथा कर्त्या । कर्मणि क्तः । नश्यत इति नञ् कर्मणि क्तोन्वयार्थः । तेन योगरूढः शब्दः । भेदविरुद्धा संपत् तादात्म्यमर्थः । स्वाभ्रयेति । तादात्म्यरूपं रूढ्या प्रविष्टम् । ब्रह्मात्मका इति । अभेदो ब्रह्मणा भेदविरुद्धसम्पद्रूप इति ब्रह्मात्मकाः । असाधुत्वेनेति । असञ्चन्दं समाकर्षाधिकरणोक्तरीत्या स्वार्थात्प्रच्याव्यासाधुजन्यां तामसाधुत्वेन प्रदर्श्य । तत् इति । असाधुसृष्टेः । तत्रेति । असाधुसृष्टौ । द्वितीयेति । 'बहु स्या'मितीञ्जाकाराद्वितीयाकारात् । उच्येति प्रशन्दार्थः । तत्रापीति । असाधुसृष्टौ । भाष्यस्यां श्रुतिं व्याकुर्वन्ति स्म वैशब्द इति । 'रस शब्दे', 'रस आस्वादने' तयोरास्वादनार्थस्याग्रिमग्रन्थानुरोधाद्ब्रह्मणम् । तदाहुः सर्वसारेति । 'सर्वरस' इति द्वययुक्तम् । द्वयं सयुदितं दशरसरूपम् । रसो जलं 'जलं त्वे'त्युक्तम् । 'पुष्पामि चौषधीः सर्वाः सोमो मूला रसात्मकः' । रसः शुक्रम्, तदात्मकत्वेनेत्यर्थः । तदुक्तं 'रसो गन्धरसे स्वादे तिक्तादौ रसरगयोः । गृह्णारादौ द्रवे वीर्यं देहधात्वन्धुपारदे' इति । रसः सारः । यथा छान्दोग्ये 'एषां मृतानां पृथिवी रसः । पृथिव्या आपो रसोऽपामोषधयो रस ओषधीनां पुरुषो



कत्वं ब्रह्मणो निर्णीतम् । तथाच यस्य रसस्य ये विभावानुभावादिरूपाः, तैः स रसः सम्पद्यते । आतानवितानात्मकतन्तुभिः पट इव । अतस्तत्तादात्म्यं रसस्येति सर्वाभेदो निष्प्रत्यूह इति ।

ननु विरुद्धदिकयोरेकजातीयभाववतोर्भक्त्यतिशयेन युगपदेकजातीयलीलासहितभगवत्प्रादुर्भावे भगवतो व्यापकत्वेनैवं प्रादुर्भावस्योपपन्नत्वेपि लीलापदार्थानामन्यापकत्वाद्युगपदाविर्भावोऽनुपपन्नः । भक्तयोः समानत्वाद्भक्तिमार्ग-

भाष्यप्रकाशः ।

शेषाव'मित्यारभ्यानुवाकसमाप्तिपर्यन्तम् । तथाच पूर्वसृष्टौ संधितोरेव प्राधान्यम्, नानन्दस्य, इह त्वानन्द एव तच्चद्रूपं इति तस्याः सकाशादक्षिणं विशेष इत्यर्थः सिद्धः । एवं 'सर्वरस' इति श्रुतौ च सर्वरसात्मकत्वेन । तेनैताभ्यां ब्रह्मणो रसात्मकत्वं निर्णीतम् । तेन यत् सिद्धं तदाहुः तथाचेत्यादि । विभावानुभावरूपा इति । आलम्बनविभावरूपा भक्ताः, उद्दीपनविभावरूपा ऋत्वादयः, अनुभावाः कटाक्षवेषुवादनादयः, तेषां सर्वेषामेवं तादात्म्यरूपे अभेदे निर्विघ्ने लीलास्थानां भक्तानां ब्रह्मात्मकत्वेन नित्यत्वात् पूर्वोत्तरलीलासम्बन्धित्वं निर्विघ्नम्, लीलानां च ब्रह्मधर्मत्वाभित्यत्वम्, एवं सर्वेषां नित्यत्वे युगपत्सर्वलीलानुभव आपतति, स च 'अङ्गसङ्गं करिष्यामी'त्यादिश्रौतप्रयोगान्यथानुपपत्त्यवगतभगवदिच्छामहिम्ना तत्सामर्थ्यमहिम्ना च निवारणीयः, न तु भक्तानुभवादेरनित्यत्वं स्वयं कल्पनीयम्, ब्रह्मणो मनोवागगोचरत्वस्थानिरुक्तादिश्रुतिसिद्धत्वात् । इदमत्र बोधसौकर्यार्थमुक्तम् । उत्पत्तिपक्षस्याप्येकदेशत्वेनादरणात् । वस्तुतस्तु यथा लीला सम्पद्यते, तत्प्रकारकं सर्वं ब्रह्मैव । तथैव लीलापि । 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं विश्वं पुराणं तमसः परस्ता'दिति श्रुतेः । 'यथा सुवर्णं सुकृतं पुरस्तात् पश्चाच्च सर्वस्य हिरण्यमयस्य । तदेव मध्ये व्यवहार्यमाणं नानापदेशैरहमस्य तद्'दित्येकादशे भगवद्वाक्याच्च उपपत्तिपक्षस्यैव मुख्यत्वात् । तच्च प्रागेवोपपादितमिति न किञ्चिदनुपपन्नमित्यर्थः । अत्रैव किञ्चिदाशङ्क्य प्ररिहरन्ति नन्वित्यादि । सामञ्जस्यादित्यन्तम् । प्रादुर्भाव इति । विचार्यमाण इति शेषः ।

रक्षिः ।

रसः पुरुषस्य वाग्रसो वाच ऋग्रसः ऋचः सामरसः साम उद्गीथो रसः स एष रसानां रसतमः परमः परार्थोऽष्टमोयमुद्गीय' इति । तेनेत्यादि । सर्वरसत्वेन यत् उपपद्यते दशरसरूपं सिद्धम् । यत् 'सर्वरसः स्यूतो वाद्यमाण्डभेदेऽवधूलक' इति विश्वः । तन्तु लौकिकरूढिमात्रात् । सिद्धान्ते योगयोगरूढिमात्रसत्त्वात् । 'महानामशनि'रिति वाक्योपपद्यते दशविधरसस्तदात्मात्मा । सर्वेषु रसेषु । वस्तुतस्तु दशविधरसातिरिक्तं न जगत्, किं तरामन्ये रसा इत्याशयेन व्याकुर्वन्ति स्म ये विभावेत्यादिना । अत्र स्वगतपरगतरसः पुष्टिमार्गे भक्तिसंबलितो भगवान्फलमिति अचोक्षजसालम्बनत्वेपि भक्ता आलम्बनविभावरूपत्वेनोक्ताः । तस्याविषयत्वात् । उद्दीपनेति । कारणरूपाः । ऋत्वादयः समानाः । आदिना चेष्टा देशश्च । अनुभावाः कार्यरूपाः । कटाक्षेति । आदिना युगलगीतोक्ता हारहासादयः । अङ्गसङ्गमिति । भविष्यत्प्रयोगोत्र । भाष्ये । निःप्रत्यूह इति । 'आविर्भावतिरोभावौ शक्ती वै सुवैरिण' इति वाक्यं ब्रह्मस्वरूपनिविष्ट इवार्थाभेदपि द्रष्टव्यम् । 'अविभक्तं च भूतेषु विभक्तमिव च स्थित'मिति गीतावाक्यात् । विरुद्धदिकयोरिति । प्राचीप्रतीचीदक्षिणोत्तरा विरुद्धा दिक् सहानवस्थानात् ।

विरोधापाताद्विनिगमकाभावाच्चैकत्र मायया प्रदर्शयतीति च न वक्तुं युक्तमिति शङ्काप्येताभ्यां सूत्राभ्यां निरस्तेति ज्ञेयम् । ब्रह्मणो व्यापकत्वाह्णीलायाश्च तेन सहाभेदात्तथात्वादेकस्मै भक्ताय यथा ब्रह्मणा सह लीलापदार्था आविर्भवन्ति, तथैव तदैवान्यत्रापि भक्तसमानदेश आविर्भवन्तीति सर्वसामञ्जस्यात् ॥ १० ॥

ननु व्यापकत्ववत् पूर्णानन्दैश्वर्यवीर्यादयोपि धर्मास्तेषु प्रतीता भवेयुः, नचैवमस्ति, दुःखसम्भावनायां प्रभुमेव प्रार्थयन्ति यतः, एवं सति व्यापकत्वमपि न वक्तुं शक्यम्, तुल्यत्वात्, अत उत्तरं पठति ।

भाष्यप्रकाशः ।

इति शङ्केति । लीलासम्बन्धिपदार्थाव्यापकत्वकृता शङ्का । तथात्वादिति । व्यापकत्वात् । तथाच तेपि व्यापका एव । परिच्छिन्नत्वप्रतीतिस्तु तेन तेन प्रकारेण ततस्ततो मायापसारणाद्विरुद्धधर्माश्रयत्वस्य साधितत्वाच्चेति न किमप्यनुपपन्नमित्यर्थः । तेन स्वरूपप्रधानस्य भक्तिमार्गीयस्य तच्चह्णीलासम्बन्धिनां भक्तादयो गुणाः सर्वेऽप्युपसंहरणीया इति बोधितम् ।

अन्ये त्वत्र छान्दोग्यवाजसनेयिकौशीतकिनां ज्यैष्ठ्यश्रैष्ठ्यादिगुणका प्राणविद्यैका, मित्रा वेति संशये, मित्रेत्याशङ्क्य, छान्दोग्यवाजसनेयिनोर्गुणाधिक्येपि रूपाभेदाद्विद्यैक्ये कौशीतकिनामपि वशिष्ठत्वादिगुणोपसंहारं सिद्धान्तयन्ति ।

तदसन्मते समाचारसूत्रे निरूपणप्रकारभेदस्य प्रायश्चित्ताद्यनुभायकत्वे उपसंहाराद्युप्यत्सापनादुपसंहारसूत्रेऽर्थाभेदकथनाच्च सिध्यतीत्युपेक्षितं बोध्यम् ॥ १० ॥

रश्मिः ।

विरुद्धा दिक् ययोर्भक्तयोः । भक्तिमार्गेति । भगवति मायाङ्गीकारो न भक्तिमार्गे । 'प्रवर्तते यत्र रजस्तमस्तयोः सत्त्वं च मिश्रं न च कालविक्रम' इति द्वितीयस्कन्धनवमाध्यायवाक्यात्, मायाङ्गीकारे भक्तिमार्गविरोधापातात् उभयोरन्यतरस्य मायया प्रदर्शने विनिगमकस्य प्रमाणस्याभावाच्चैकत्र माययेत्यादि । ब्रह्मणो व्यापकत्वादिति । सूत्राभ्यामित्युक्तम् । तत्र प्रथमसूत्रीयो निरासप्रकारः । अभेदादिति द्वितीयसूत्रीयो निरासप्रकारः । प्रकृते । तेन तेनेति । देशत्वेन कालत्वेन । उपलक्षणमेतत् । ततस्तत इति । आश्रयात् । भाष्ये । आविरिति । देशे इति योजनीयम् । आधुनिकभक्ते तु देशेन सहाविर्भवन्तीति ज्ञेयम् । 'अक्षरालम्बकत्वे हृदयस्य जात' इति 'लीला च हृदये सदे'तिवाक्याभ्याम् । सर्वेति । सर्वशब्दान्निल्यलीलावादसुवर्णसूत्रोक्ता अष्टविंशतिदोषास्तत्परिहाराश्च मस्कृतभक्तिमार्गण्डफलप्रकरणे योजिता अत्र ज्ञेयाः । 'अनागत'मिति वाक्यात् । प्रकृते । ज्यैष्ठ्येति । 'यो ह वै ज्येष्ठं च श्रेष्ठं च वेद ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च स्वानां भवति प्राणो वै ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च'त्वेवं ज्यैष्ठ्यश्रैष्ठ्यादिगुणका प्राणविद्या । गुणेति । वशिष्ठत्वादिगुणाधिक्ये । वशिष्ठत्वादीति । वाजसनेयकानां 'यो ह वै वशिष्ठं वेद वशिष्ठः स्वानां भवति'इति श्रुतिरत्र । आदिना 'यो ह वै प्रतिष्ठां वेद प्रतितिष्ठति स मे प्रतितिष्ठति दुर्गे चक्षुर्वै प्रतिष्ठा । यो ह वै सम्पदं वेद स९स्मै पथते यं कामं कामयते श्रोत्रं वै सम्प'दिति । एवं वशिष्ठत्वादिगुणोपसंहारम् ॥ १० ॥

नन्वित्यादीति । तेषु भक्तेषु । प्रार्थयन्तीति । यथा श्रीगोवर्धनप्रसङ्गे आसारपीठिताः प्रार्थयन्ति स्म ।

## आनन्दादयः प्रधानस्य ॥ ११ ॥

पूर्णानन्दैश्वर्यादयः प्रधानस्य धर्मिणो ब्रह्मण एव धर्माः । लीलापदार्थास्तु ब्रह्मधर्मत्वेन व्यापका उच्यन्ते । व्यापकस्य धर्मिणोऽनागन्तुकधर्मस्य व्यापकत्व-  
नियमात् । न हि धर्मेषु पूर्णानन्दत्वादयः सम्भवन्ति । धर्मित्वापस्या धर्मत्व-  
व्याहतेः । अत एवात्र प्रधानपदमुपात्तम्, गुणभावेन लीलापदार्थानामाविर्भाव  
इति ज्ञापयितुम् ॥ ११ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

आनन्दत्वादयः प्रधानस्य ॥ ११ ॥ अग्रिमद्वयमवतारयन्ति नन्वित्यादि । व्याकुर्वन्ति  
पूर्णेत्यादि । व्यापकत्वनियमादिति । अयं नियम आकाशपरिमाण आत्मचेतनायां च स्फुटः ।  
नच पूर्णानन्दैश्वर्याद्यभावे तेषु ब्रह्मत्वसौपचारिकत्वापचिरिति शङ्क्यम् । तत्र तदनाविर्भावे-  
नैवोपपत्तेः । नच तत्र को हेतुरिति शङ्क्यम्, लीलेच्छाया एव तथात्वात् । नच तर्हि विशेषतो  
निर्वाच्यमिति वाच्यम् । विदिताविदितान्यत्वानिरुक्तत्वादिश्रुतिभिरेव तन्निवारणात् । ननु  
तथापि संशयो न निवर्तते इति चेत्, न निवर्ततां नाम, तथापि 'भियते हृदयग्रन्थि'रिति  
श्रुतेर्भगवद्दर्शनानन्तरमेव तन्निवृत्तेरिति यथाश्रुतमिति मन्तव्यमिति दिक् । स्वभास्यावसार्षस्य  
व्यासाश्रयगोचरत्वायाहुः अत एवेत्यादि । एतेन तेषु स्वरूपानन्दांशभूतजैवानन्दसत्त्वेपि  
भगवद्दानेन तद्दर्शांशभूतानां भजनानन्दैश्वर्यादीनां तेषु प्राकट्येपि न गुणभावनिश्चिदित्यपि  
ज्ञापितम् । अयमेवार्थः पुष्टिप्रवाहमर्यादायां 'स्वरूपेणावतारेणे'त्यादिकारिकासूक्त इति बोध्यम् ।  
तेन भगवदसाधारणनिरङ्कुशजगत्कर्तृत्वादयः सर्वेशितृत्वादयश्च भक्तेषु नोपसंहर्तव्या इति  
बोधितम् । एवं त्रिदश्या भक्तिप्रकरणीया भगवद्दर्शा विचारिताः ॥ ११ ॥

रक्षिः ।

आनन्दादयः प्रधानस्य ॥ ११ ॥ पूर्णेत्यादीति । धर्मिण इति । प्रधानादिशब्दाः  
परवाचकाः । प्रस्थानरत्नाकरे व्युत्पादितम् । अतो न योगरूढ्या त्रिगुणवाचकत्वम् । आकाशोति ।  
आकाशो व्यापकः । अनागन्तुको धर्मः परममहत्परिमाणम् । एवं आत्मा व्यापकः । चेतनानागन्तुको  
धर्मः । 'सोऽश्रुत' इति श्रुतौ भक्तप्राधान्ययुक्तं तत्समाधानायाहुः एतेनेति । तेऽन्विति । भक्तेषु । स्वरू-  
पेति । 'एतल्लैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्ती'ति श्रुतेः । जैवानन्दे सर्वात्मभावोपि निविष्ट  
इति तमसुसन्धायाहुः भगवद्दानेनेति । तद्दर्शनेति । खानन्दधर्मांशभूतानाम् । सर्वात्मभावव्यापारकेण  
भगवद्दानेन प्रकटानां भजनानन्दैश्वर्यवीर्यादीनां तेषु प्राकट्येपि 'युक्तं भगैः खैरितत्र चाश्रुवै'रिति  
वाक्यात्प्राकट्यम् । अपिशब्दात् 'सोऽश्रुत' इत्युक्तत्वात्तथ्ये स्वाभाविकगौणभावनिवृत्तिर्नैत्यर्थः ।  
अस्तीति । भक्तिमार्गस्य स्वप्राप्त्यर्थं कृतत्वात्तद्वैयर्थ्यपरिहाराय प्रकटितेषु बाल्यपौगण्डादिषु नवधामक्तिमुप-  
योगिषु तिरोहितेषु च विश्वरूपप्रदर्शनाध्यायोक्तधर्मेषु । पूर्वसूत्रे सच्चिदानन्दत्वं समर्थितम् । द्वितीयसूत्रे  
लीलापदार्थानां व्यापकत्वसमर्थनेन 'नैश्चिन्त्यं वाचि पूर्वव'दिति सुषोधिनीकारिकाया माहात्म्यज्ञान-  
प्राकट्याचतृतीयसूत्रे लीलानां गौणभावेनाविर्भाव इति भक्तिप्रकरणीया इत्यर्थः । प्रकरणं तामसम् ।  
तत्रापि प्रमाणप्रकरणे टिप्पण्यां 'रक्षां चक्रुः सञ्जुते'त्यस्य सुषोधिण्याः ॥ ११ ॥

प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिरूपचयापचयौ हि भेदे ॥ १२ ॥

ननूपासकस्य प्रियत्वादिप्रकारकज्ञानक्रममादाय प्रियत्वादिधर्माणां शिर-  
स्त्वादिरूपत्वमानन्दमयाधिकरणे निरूपितमिति लीलास्थानामपि प्रियत्वादि-  
ज्ञानस्य सत्त्वाद्भापि स्वरूपोपासकस्य प्रियशिरस्त्वादिधर्माणामुपसंहारः कार्यं  
इत्याशङ्क्य परिहरति प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिरिति । चित्तशुद्धितारतम्यहेतुकं प्रि-  
यत्वादिज्ञानं लीलास्थानां चित्तशुद्ध्यपेक्षाऽभावात् सम्भवतीति न तेषामत्रोप-  
संहारः कार्यं इत्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिरूपचयापचयौ हि भेदे ॥ १२ ॥ आनन्दमयविद्यायामा-  
नन्दादयो धर्मा ब्रह्मासाधारणा इति सिद्धम्, तत्प्रसङ्गेन तद्विशेषणानि विचारयतीत्याशयेन  
सूत्रमवतारयन्ति ननूपासकस्येत्यादि । उक्तत्रिसूत्र्यां साकारत्वव्यापकत्वादयो भक्तसाधारणाः,  
पूर्वोक्तैर्धर्मैर्वाद्यस्तु भगवदसाधारणा इति भगवद्दर्मरूपेषु भक्तेषु न त इति स्थितम् । तथा सत्या-  
नन्दादय इव प्रियशिरस्त्वादयोपि तत्र पठितत्वात् तदसाधारणा इति प्रियादीनां शिरस्त्वादिरूप-  
त्वमानन्दमयाधिकरणे अन्नमयादिभूपासनाकथनेनोपासकस्य ज्ञानक्रममादाय निरूपितम् । तेन  
लीलास्थानां भगवति प्रियत्वादिज्ञानस्य सत्त्वात्, भक्तिमार्गीयोपासने तेषां पुरुषविरुद्धत्वमानेऽप्य-  
साधारणत्वात् प्रियत्वादिषु शिरस्त्वादिके अधिके श्रौतत्वाद्भाविते दोषाभावात् तेषामुपसंहारः  
कार्यं इत्याशङ्क्य परिहरतीत्यर्थः । सूत्रं तात्पर्यकथनशुद्धेन व्याकुर्वन्ति चित्तशुद्धीत्यादि । अत्र  
प्रधानस्येतिपदं पूर्वसूत्रादनुवर्तते । तथा च चित्तशुद्धितारतम्येन भासमाने प्रधानस्य भेदे, हि यस्मा-  
द्धेतोः, उपचयापचयौ प्रमोदमोदरूपावानन्दोपचयापचयावुपासकस्य भासेते, लीलास्थानां तु  
ब्रह्मादात्मात्म्यस्य पूर्वाधिकरण उक्तत्वात् तादृशां चित्ते तारतम्यमानस्य कुत्राप्यनुक्तत्वात्तदभावेन  
भगवति तदवयवेषु च यत् प्रियत्वादिज्ञानम्, तभिरुपधिजेहहेतुकम् । न चित्तशुद्धितारतम्यहेतुकम् ।  
अत उपासकज्ञानक्रममादाय श्रुतौ निरूपितानां प्रियशिरस्त्वादीनामप्राप्तिः, प्राप्तिरेव न  
सम्भवतीति भक्तिमार्गे तदनुसारिणा स्वरूपोपासकेन तेषामुपसंहारो न कार्यं इत्यर्थः ।

रश्मिः ।

प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिरूपचयापचयौ हि भेदे ॥ १२ ॥ भक्तेति । भक्तेष्व-  
पीति भक्तसाधारणाः । भगवदिति । भक्तेष्वदानदशायामसत्त्वादसाधारणाः । सांकर्याभावायोक्तम् ।  
तद्वत्साधारणा भगवदसाधारणाः । प्रियत्वादीति । भाष्ये प्रियत्वादिप्रकारकज्ञानस्येत्यत्र ज्ञाने  
प्रियत्वादेः प्रकारस्य प्रियद्वारकत्वेन साक्षाज्ज्ञानं प्रियत्वादेरुक्तम् । आशङ्काग्रन्थत्वाद्वा । भक्ति-  
मार्गीयेति । एकादशसुषोधिन्व्या'मुप समीपे स्थित्वा ययायोग्यकरणस्योपासनालक्षणत्वम्', अत्र  
तु मनोव्यापारविशेष उपासना । चित्तेति । उपासनानां चित्तशुद्धिहेतुत्वं पूर्वमुक्तम् । तारतम्यं  
संशयप्रभप्रभाजनकत्वेन । प्रधानस्य स्वावयवैस्तामसचित्तेन भेदे भासमान इत्यर्थः । पूर्वैति । आन-  
न्दमयाधिकरणे । तारतम्याभावेपि नित्यक्रीडास्थानां सात्त्विकतामसज्ञानं फलप्रकरणस्थानामिवाहुः  
भगवति तदवयवेषु चेति । भगवत्त्वेन ज्ञानं सात्त्विकम्, एकत्वेन ज्ञानात् । अवयवित्वेना-  
वयवज्ञानं तामसम् । अस्वावयवा इति भेदवत्त्वेन ज्ञानात् । प्रियत्वादिज्ञानमिति । सिद्धान्त-

अथवा । नन्वानन्दमयोपासनामथर्वणोपनिषदुक्तपञ्चरात्राद्यागमोक्तप्रकारेण कुर्वन्तः पुरुषरूपे पञ्चाद्युपसंहारस्यायुक्तत्वादानन्दमयाधिकरणे तद्रूपस्यैवोक्तत्वात् पुरुषरूपः कथमानन्दमयः । तथात्वे वा कथं नोक्तोपसंहारः । अपरं च । मोदप्रमोदयोरुपचितानुपचितानन्दरूपयोर्युगपत्सत्त्वेन देशभेदेनापि भिन्नत्वान्नित्यानन्दैकरमे ब्रह्मणि तादृशरूपकथनमनुपपन्नमित्याशङ्क्य परिहरति प्रियशिरस्त्वादीति । यथैथर्वणोपास्यात् प्रियशिरस्त्वादिविशिष्टस्य भेदः स्यात्, तदा तदप्राप्तिः स्यात्, नच तथेति प्रियशिरस्त्वादिकमुपासनामार्गीयस्याथर्वणिकादेरुपसंहार्यमेवेत्यर्थः । चित्तशुद्धिनारतम्यहेतुकं प्रियत्वादिज्ञानमिति पक्षे

भाष्यप्रकाशः ।

अस्मिन् पक्षे उपासनामार्गीयस्य तदुपसंहारपक्षोऽर्थादेवायाति, तथाप्यानन्दमयवाक्येऽथर्वणोपनिषदि च मदानन्दत्वस्योक्तत्वादुभयप्राधान्येनोपासकस्य निर्णयो न सिध्यतीत्यतः छत्रं प्रकारान्तरेण व्याख्यातुमवतारयन्ति अथवेत्यादि । उक्तविधयोपासकस्य पुरुषरूपविरुद्ध-पञ्चाद्युपसंहारस्यायुक्तत्वादानन्दमयवाक्ये च पुरुषस्य विधामात्रमेव गृहीतम् । तच्च स्त्रीत्वव्यवच्छे-दार्यत्वेनापि युज्यते इति पक्षिरूपस्यैवोक्तत्वात् पुरुषरूपः कथं सः । अतः सोपासना एतदुपनिषदुक्तरूपेण न युक्ता । अथ ब्रह्मत्वस्याविशिष्टत्वादेतदुपनिषदुक्तस्याप्यानन्दमयत्वेऽपि पक्षिरूपस्य सत्त्वात् कथं न पञ्चाद्युपसंहार इत्येका शङ्का । अपरं चेत्यादिनोक्ता मिथ्यावादिकृता द्वितीया । देशभेदेनेति । दक्षिणोत्तरभेदेन । तादृशरूपकथनमिति । भेदयुक्तरूपकथनमानन्दमयवाक्येऽनुपपन्नमित्यर्थः । छत्रं व्याकुर्वन्ति यदीत्यादि । तथाचास्य छत्रस्य तर्कगर्मत्वेनापि व्याख्यातुं शक्यत्वात्, वाक्यद्वयेऽप्युक्तस्य ब्रह्मण ऐक्येन विरुद्धधर्माश्रयत्वेन च पूर्वाशङ्कोक्त-स्योभयरूपत्वस्य पक्षिरूपत्वस्य वा अदुष्टत्वादुपासकस्यात्र तदुपसंहारो न दुष्ट इति भावः । ननु

रश्मिः ।

रीत्यात्रैव पूर्वमुपपादितम् । उपासकेति । ज्ञानक्रममत्र प्रियत्वादिमात्रविषयकज्ञानक्रमम् । विभूतित्वादन्येषाम् । प्राप्तिरेवेति । प्राप्तिर्नैव संभवतीत्यन्वयः । भाष्ये एवकारार्थस्य प्रतियोगि-त्वाभावात् । निर्णय इति । नच निषेधमुखेन निर्णय इति शङ्काम् । पक्षिरूपेणोपासनामार्गीयो निर्णयो नेत्याशयात् । उक्तविधस्येति । नन्वित्यादिभाष्योक्तविधस्य । आनन्दमयाधिकरण इत्यादिभाष्यविवरणं आनन्दमयवाक्ये इति । सामान्यप्रकारकजिज्ञासाया विशेषप्रकारकजिज्ञा-साजनकत्वाद्वाख्यानम् । 'आत्मैवेदमग्र आसीत्युरुषविध' इति वाक्ये 'को ह्येवान्यात्कः प्राण्याद्यदेष आकाश आनन्दो न स्या'दिति विषयवाक्ये । विधा तु 'अन्वयं पुरुषविध' इति श्रुतौ । अयं प्रकाशः पक्षिरूपस्यैवेति भाष्यीयैवकारव्यवच्छेदार्थः । पक्षिरूपस्यैवेति तद्रूपस्यैवेतिभाष्यव्याख्यानम् । एतदिति । तैत्तिरीयोपनिषदुक्तानन्दमयरूपेण । अविशिष्टेति । अथर्वणोपनिषदि मुण्डके 'आनन्दरूपममृतं यद्विभाति' । पञ्चरात्रागमे 'आनन्दमात्रकरपादमुखोदरादिः' । आदिना मन्त्रशास्त्रागमः तत्रत्यानन्दः । अत्र स्तुत्या मयडर्थत्वं बोध्यम् । एवं तैत्तिरीयानन्दमयादवशिष्टत्वात् । अत्रोक्त इति । आथर्वण-पञ्चरात्रोक्तः । अत्रापीति । आथर्वणपञ्चरात्राद्युक्तेषु पुरुषविधानन्दमयेषु पक्षिरूपस्य निषेधामा-वेन सत्त्वात् । तर्केति । अन्यथाज्ञानं तर्कः । वाक्येति । आथर्वणे पञ्चरात्राद्युक्ते च । उक्तस्येति ।

१. यथपि । अथर्वणोक्तोपास्यात् । २. उपासनामार्गीयस्यापीतिपाठः ।

परोक्षवादपक्षेपि तत्र भेदाभावान्मोदप्रमोदयोर्न त्वदुक्तरूपत्वमित्यर्थः । ब्रह्मधर्मा एव भिन्ना इत्युपासनार्थं तानादाय शिरःपाण्यादि निरूप्यत इति तत्रैव निरूपितमस्माभिः । यद्यप्यानन्दमयाधिकरण एवावस्थार्यस्योक्तत्वाज्ञेयं शङ्का सम्भवति,

भाष्यप्रकाशः ।

मोदप्रमोदयोरुक्तरूपत्वे भेदस्तु सिद्ध एवेति कथं तदभाव इत्यत आहुः चित्तेत्यादि । अपिः समुच्चये । तथाच मात्रवर्णिकसूत्रव्याख्याते मोदप्रमोदयोः परिनिष्ठितापरिनिष्ठितानन्दपक्षे । तयोस्तादृशत्वज्ञानस्य चित्तशुद्धितारतम्यहेतुकत्वेन स्वरूपाभेदकतया ब्रह्मणि भेदाभावाद्यथा । 'वस्तु-तस्तु परोक्षवादोऽप्य'मिति प्रतिज्ञाय, 'तत्र निरुपधिप्रीतिरेव मुख्ये'त्यादिना व्युत्पादिते परोक्षवाद-पक्षे च रसात्मके स्वरूपे तदात्मका एव भावा भक्तानां हृदि तथा स्फुरन्तीति तादृशप्रतीतेस्तद्भावहेतुकत्वेन रसरूपे ब्रह्मणि भेदाभावान्मोदप्रमोदयोर्नोपचयापचयरूपत्वमिति । अयं अर्थः सूत्रता-त्पर्यम् । तथाच भेदाभावाद्यथा सङ्कर्षणस्वरूपोपवर्णने 'किरीटसाहस्रमणिप्रवेकप्रोद्योतितोद्दाम-फणासहस्र'मितिवदुचित उपासनामार्गीयस्य तदुपसंहारः, भक्तिमार्गीयस्य तु परोक्षवादोक्तरीत्या प्रियत्वादेरेवोपसंहार इति भावः । ननु मा भूतामानन्दोपचयापचयौ स्वरूपनिष्ठा, तथापि प्रियादीनां शिरस्त्वादिभावनं तु विरुद्धमेवेति कथं तदुपसंहार्यमित्यत आहुः ब्रह्मेत्यादि । तत्रैव निरूपितमिति । तस्मिन्नेव वर्णके 'पुरश्चक्रे द्विपद' इति श्रुतिविचारे 'भक्तानामलौकिकदेहस्थि-त्यर्थमन्नमयादिरूपस्तत्र तत्र प्रविशति, जीवे त्वानन्दमय' इति निरूपितम् । तथाच जीवे पक्षिरू-पेण प्रविशतोऽवयवा भिन्ना एव, ते जीवस्य यथाधिकारं प्रियादिरूपेण भासन्त इत्युपासनायां त रदिमः ।

तैत्तिरीयोक्तस्यान्वयपुरुषविधस्य पक्षिरूपस्य ब्रह्मणः पूर्वतन्त्रद्वितीयाध्यायोक्तदर्शपूर्णमासाभेदवदैक्येन । पूर्वेति । भाष्ये पूर्वाशङ्कोक्तस्य । तदभाव इति । भेदाभावो ब्रह्मण उभयत्र । परिनिष्ठितेति । ब्रह्म विपश्चित् । 'मात्रवर्णिकसूत्रव्याख्यात' इत्युक्तत्वात् । 'मोदः पक्षः प्रमोदः पक्षः' । अत्र विपश्चित्वं विविधभोगचतुरत्वम् । इत्थं च पुरुष आनन्दमय इति मोदप्रमोदाभ्यां भोगः । पक्षी आनन्दमयः । इति पक्षाभ्यां भोग इति उभयपक्षे । तयोरित्यादि । मोदप्रमोदयोः तादृशत्वं तौ पक्षाविवेकौ मोद-प्रमोदौ पश्यन्ति जनाः इति व्युत्पत्त्या सिद्धं महाभाष्ये । रूढोयं शब्द इति मनोरमायाम् । तस्य ज्ञानं तस्य 'मनसैवानुद्रष्टव्य'मिति श्रुतिश्चित्तस्य शुद्धिः सात्त्विकत्वादिः तत्तारतम्यं तद्वेतुकत्वेन ब्रह्मणि सात्त्विकचित्तेन गृहीते भेदाभावात् । तदुक्तं गीतायामष्टादशाध्याये 'सर्वभूतेषु येनैकं भावमव्ययमीक्षते । अविभक्तं विभक्तेषु तज्ज्ञानं विद्धि सात्त्विक'मिति । अधुना परोक्षवादे तत्रानन्दमये भेदाभावात् इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म वस्तुनस्त्विति । विपश्चित्स्यैः सूर्यविपश्चित्त्वकारणं विपश्चित्त्वस्याधोक्षजेऽ-निश्चयाद्बस्तुतः पक्षः । 'परोक्षवादो वेदोयं परोक्षं च मम प्रिय'मिति वाक्यात् । व्युत्पादित इति । आनन्दमयाधिकरणे व्युत्पादिते । परोक्षवादपक्षे चेत्यत्र चकाराध्याहारः, अपेः पूर्वं व्याख्यानात् । रसात्मक इति । दशरसात्मके । उपबृंहणसिद्धत्वात् । तथेति । अभिन्नत्वेन । तदर्थ इति । परोक्षवादे च तत्र भेदाभावादिति भाष्यार्थः । सूत्रस्य तात्पर्यं तत्प्रतीत्योच्चरितत्वम् । तेनेति शेषः । अयमर्थ इति पाठः तदर्थ इत्यत्र मूलपुस्तके । सङ्कर्षणेति । तृतीयाष्टमाध्यायेति । स्वरूपं 'यं वासुदेवामिधमामनन्ती'त्युक्तम् । तदुपेति । पक्षिरूपत्वोपसंहारः । ब्रह्मेत्यादीति । एवकारोऽवयवयोगव्यवच्छेदकः । तानिति । भिन्नान् शिरस्त्वादिधर्मान् । तस्मिन्नेवेति । आनन्दमया-

तथापि गुणोपसंहारप्रसङ्गे मिथ्यावादिन आपाततः शङ्का सम्भवतीत्याचार्येणो-  
क्त्वा निरस्ता ॥ १२ ॥

ननूपाख्यरूपस्याविरुद्धा एव गुणा उपसंहर्तव्याः, न तु विरुद्धाः, तथाच  
पुरुषरूपे पक्षादि विरुद्धमिति न तदुपसंहार्यमित्याशङ्क्याह ।

इतरे त्वर्थसामान्यात् ॥ १३ ॥

इतरे पुरुषरूपे विरुद्धत्वेन ये भासमाना धर्मास्तेऽप्युपसंहर्तव्याः,  
तत्र विरोधव्यवच्छेदज्ञापनाय तुशब्दः । तत्र हेतुरर्थसामान्यादिति । अर्थः  
पदार्थ आनन्दमयत्वलक्षणस्तस्य समानत्वादेकत्वादित्यर्थः ॥ १३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

उपसंहार्याः । भक्तिमार्गीयस्य तु तेषु भेदभानात् तेन तत्र नोपसंहार्या इति पूर्वोक्ताधिकारनियता  
वर्णकद्वयसिद्धा व्यवस्थेत्यर्थः । ननु यथानन्दमयाधिकरणे अयमर्थः सूत्रकारेण सूचितः स्यात्,  
पुनरत्र किमिति वदेदित्याशङ्क्यायामाहुः यद्यपीत्यादि । इयमिति । मोदप्रमोदविषयिणी ।  
तथाचैतदर्थं पुनः कथनम् । अतो न दोष इत्यर्थः ॥ १२ ॥

इतरे त्वर्थसामान्यात् ॥ १३ ॥ नन्वेवं पक्षद्वयस्वीकारे को हेतुरित्याकाङ्क्षायां  
इतरादिसूत्रत्रयप्रणयनमेव हेतुरिति सूचयन्तः पूर्वसूत्रपसंहारपक्षे हेतुं वदतीत्याशयेनावतारयन्ति  
ननूपाख्येत्यादि । व्याकुर्वन्ति इतर इत्यादि । ननूपसंहारपक्षे एवायं हेतुः सिद्ध इति पुनः  
कथनस्य किं प्रयोजनमत आहुः तत्रेत्यादि । तत्रेति । परस्वरूपे । तत्रेति । उपसंहारे ।  
तथाच ब्रह्मत्वप्राधान्येनोपासने सम्बन्धि ब्रह्मैव । सदानन्दप्राधान्येनोपासनेपि 'तयोरैक्यं परं  
ब्रह्मे'ति वाक्याङ्गकेर्गौणत्वाच्च सम्बन्धि ब्रह्मैव, पुरुषत्वादिकं तु न प्रधानम्, अतस्तन्नोपसंहार-  
नियामकमित्येतत्स्मारणाय तदुक्तिरित्यर्थः ॥ १३ ॥

रक्षिः ।

धिकरणे तस्मिन्नेव वर्णक इत्यर्थः । अवयवेति । अवयवाश्च तेऽभिन्नाः । एवकारः शिरस्त्वादि-  
धर्मव्यवच्छेदकः । यथाधीति । सात्त्विकादिचित्तकत्वाद्यनतिक्रम्य । अव्ययीभावः । त इति ।  
भिन्नाः शिरस्त्वादिधर्माः । भेदभानादिति । 'अन्तरा मूत्रग्रामव'दिति सूत्रे वक्ष्यमाणभेदभानात् ।  
'भक्त्या जानाति चाख्य'मिति श्रुत्येवार्थो भेदः । 'अविभक्तं च भूतेषु विभक्तमिव च स्थित'मिति  
ब्रह्मस्वरूपपरगीतायाः । तेनेति । तेन भक्तेन । तत्र पुरुषोत्तमे । पूर्वोक्तेति । 'नवे'ति सूत्रवर्षको-  
क्ताधिकारनियता । न दोष इति । पुनरुक्तिदोषो न ॥ १२ ॥

इतरे त्वर्थसामान्यात् ॥ १३ ॥ पक्षद्वयेति । पुरुषरूपे पक्षिरूपोपसंहारात्पसंहार-  
पक्षद्वयस्वीकारे । 'स वयाःस्यसृजते'ति तृतीयाष्टके पुरुषविधान्वयस्य पक्षिसृष्ट्वोक्तेरेकरूपस्य इय-  
ग्रीवावतारवदविरुद्धत्वात् । अर्थाभेदस्य भेदप्रतिषेधत्वात्स हेतोर्भेदरूपप्रतिषेधकप्रतिषेधकत्वेनो-  
त्तेजकत्वाद्धेतुत्वन्तरमित्याहुः । तथाचेति । अस्ति पुरुषान्वयपक्ष्यकत्वम्, परन्तु तत्र पुरुषो ब्रह्मा तृती-  
याष्टके 'प्रजापतिरकामयते'त्युपक्रम्य 'स वयाःस्यसृजते'त्युक्तेः । तथाच ब्रह्मस्य ब्रह्मा स्वं आत्मा  
यस्य पक्षिणस्तस्मिन् पक्षिणि लीलानां गौणभावेन धर्मिणः प्राधान्येनोपासने सम्बन्धी अन्वयी ब्रह्मा  
प्रजापतिरेव, नतु अन्यः । पुरुषत्वादिकं लीलारूपप्रधानं मानन्दादयः प्रधानस्येति सूत्रभाष्यादतः  
ब्रह्मप्रजापत्योरभेदात् । 'ब्रह्मन्सि चे'ति सूत्रात् । तत् अव्ययम् । सः अर्थाभेदो न उपसं-

अथानन्दमयाधिकरण उक्तप्रकारेण ये प्रियत्वादिधर्माः, तेषामेवोपसंहारः कार्यः, न तु पुरुषरूपे पक्षादीनामपीत्यभिमतं पठति ।

आध्यानाय प्रयोजनाभावात् ॥ १४ ॥

आनन्दस्वरूपस्य यावन्तो धर्मा भक्तिमार्गीयाः परोक्षवादेन उच्यन्ते प्रियत्वप्राधान्यादयः, तेषां सर्वेषां ध्यानमासमन्तात् ध्यानम्, तदर्थं ये धर्मा उपयुक्ताः, त एवोपसंहर्तव्याः, नान्ये । तत्र हेतुः । प्रयोजनाभावादिति । ध्यानपदार्थस्य तावन्निरेव सिद्धेरधिकोपसंहारे तथात्वादित्यर्थः ॥ १४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

आध्यानाय प्रयोजनाभावात् ॥ १४ ॥ तर्हि भक्तिमार्गेषु परस्वैवोपास्यत्वात् तत्र कृतो नोपसंहार इत्याकाङ्क्षयामनुपसंहारपक्षे हेतुं वदतीत्याशयेनावतारयन्ति अथेत्यादि । उक्तप्रकारेणेति । परोक्षवादोक्तरीतिकरसात्मकतया । एतस्य पदस्य उपसंहारः कार्य इत्यनेनान्वयः । छत्रं व्याकुर्वन्ति आनन्देत्यादि । ध्यानपदार्थस्येति । भक्तिमार्गीयस्य तस्य । शेषस्तु निगदव्याख्यातः ॥ १४ ॥

रश्मिः ।

हारनियामकः । अर्थाभेदस्य हेतोर्नामरूपसूत्रोक्तप्रकरणाधिकारकृतभेदप्रतिषध्यत्वादस्य हेतोर्भेदरूपप्रतिषन्धकस्य प्रतिषन्धकत्वेनोत्तेजकत्वात् । तदुक्तिरिति । अर्थाभेदमिन्नस्वार्थसामान्यरूपस्य हेतोर्कृतिः । यथा घटपटकुण्डलकुसुलानि अर्थसामान्यहेतुशून्यानि तत्र द्रव्यत्वेनाभेदात् परस्परसुपसंहारः प्राप्तः नामरूपादिभेदेन प्रतिषद्धो न भवति । यत्र तु नीलो घटो द्रव्यमित्यत्राप्यर्थभेदो-भेदप्रतिषध्योऽर्थसामान्यरूपोत्तेजकहेतुमिति । परस्परसुपसंहारः नामरूपादिभेदकेन न प्रतिषद्धो भवति । तथा रामोपनिषदि राममत्स्यकच्छपा अर्थसामान्यरूपहेतुशून्यास्तत्र नामरूपादिभेदेन प्रतिषद्ध उपसंहारो न भवति । यत्र तु वासुदेवसङ्कर्षणपक्षिपुरुषद्वयग्रीवेष्वर्थसामान्यहेतुमत्सु अर्थाभेदः भेदप्रतिषध्यः उत्तेजकविशिष्ट इति सिद्धम् । भाष्ये । आनन्देति । पूर्वतन्ने आकृतौ शक्तेः ॥ १३ ॥

आध्यानाय प्रयोजनाभावात् ॥ १४ ॥ तर्हीति । अन्यथात्वसूत्रे उपासनाप्रसङ्गे विरुद्धधर्माश्रयत्वसोक्तत्वादुपासनाकाले । अथेत्यादीति । मिन्नप्रक्रमेऽयमशब्दः पुरुषोत्तमविचारात् । तेन भाष्य-बाधकभावोत्तेजकमपीयदवधि । कार्य इति । वेदत्वात्कार्यः । इत्यभिमतमिति । इति हेतोरनुपसंहारार्थमभिमतं सूत्रं पठतीत्यर्थः । एतस्येति । नच वक्ष्यमाणभाष्यविरोधः । उपसंहारेपीदं करणमिति करणान्तरनिषेध-परत्वात् । आनन्देत्यादीति । 'आनन्दादयः प्रधानस्येति सूत्रमनुवर्तते । आनन्दादय इत्यस्य विभक्तिविपरिणामेनान्वयः । आनन्दादीनामिति । प्रधानस्येत्यस्यार्थः आनन्दस्वरूपस्येति । रसरूपत्वस्य मोदप्रमोदाभ्यां सिद्धेः किमिति प्रश्नः । प्रियविषयकेत्यादीति । सर्वेषामित्यन्तेन भाष्येणानन्दादीना-मित्यस्यार्थः । उपसंहर्तव्या इति । उपसंहारसूत्रादुपसंहारोप्यनुवर्तते इति भावः । यथासम्भवमन्वयः । भक्तिमार्गीयस्येति । ज्ञानमार्गे सर्वतः पाणिपादादीनां ध्याने प्रकृतोपयोगामनेन विशेषणम् । अङ्गो-पासनाप्रक्रमद्वयानुसृक्तम् । एकैकान्नेषु मनोनिवेशनस्य ध्यानत्वात् । द्वितीयस्कन्धेऽवताराणामप्यङ्गत्वोक्तेः । यथा हासं राम इति ॥ १४ ॥



अन्येषामनुपसंहारे हेत्वन्तरमप्याह ।

आत्मशब्दाच्च ॥ १५ ॥

‘प्रियमेवे’त्यादिना परोक्षवादेनोक्तानां प्रियप्राधान्यादीनामेव भावना कार्या, न तु यथाश्रुतानां शिरःपक्षादीनाम् । तेषामविवक्षितत्वात् । तत्र हेतुरात्मशब्दादिति । ‘आनन्द आत्मे’त्यनेन पूर्वोक्तानां प्रियप्राधान्यादीनां रसात्मकानामात्मा स्वरूपमानन्द इत्युक्तम् । अग्रे ‘रसो वै स’ इति बक्ष्यमाणत्वात् तस्य च स्यायिभा-

भाष्यप्रकाशः ।

आत्मशब्दाच्च ॥ १५ ॥ सूत्रमवतारयन्ति अन्येषामित्यादि । ननु प्रयोजनाभावेपि ब्रह्मस्वरूपपरताया अविशिष्टत्वात् पक्षाद्युपसंहारे को दोष इत्याकाङ्क्षायां हेत्वन्तरमप्याहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति प्रियमेवेत्यादि । तत्र हेतुरिति । अविवक्षितत्वे हेतुः इत्युक्तमिति । तस्मादिति शेषः । तथाच यथाक्रमे इदमा परिदृश्यमानबोधनाल्लौकिकदृष्टौ पक्षादीनामविवक्षितत्वम्, तथात्र आनन्दपदसमभिव्याहृतेनात्मपदेन प्रियादिस्वरूपस्यानन्दत्वेन बोधनाद्भक्तिदृष्टौ पक्षादीनामविवक्षितत्वमेव दोष इत्यर्थः । न च समाचारसूत्रे अधिकारभेदस्यानुपसंहारनियामकत्वेन सिद्धत्वात् तेनैव तत्सिद्धावेतयोः सूत्रयोः किं प्रयोजनमिति शङ्क्यम् । समाचारसूत्रोक्तानां निरूपणप्रकाराधिकारसम्बन्धिनामानन्दमयविद्यायामैक्यात् तद्भेदकृतानुपसंहारस्य भक्तिमार्गीयोपासने वक्तुमशक्यत्वात् तदर्थमेतयोर्हेत्वोः सूत्रकृता निर्देशात् । नन्वाकारपूरकावयवप्रायपाठे प्रविष्ट आत्मशब्द आकारे तात्पर्यरहित इत्यत्र किं मानमित्यत आहुः अग्र इत्यादि । आनन्दमयविवरणे ‘आत्मानं स्वयमकुर्वते’त्यादिना आत्मन एव प्राकट्ये ‘रसो वै स’ इति रसरूपताया बक्ष्यमाणत्वात् रसस्य च निरुपधिप्रियात्मरूपस्यायिमावात्मकत्वात् तस्यैव परस्यात्मनो विवरणाय प्रपाठकप्रवृत्त्या रक्षितः ।

आत्मशब्दाच्च ॥ १५ ॥ अप्याहेति । नामभेदादिः प्रतिबन्धकोपिपदार्थः । अधोक्षजत्वं च प्रतिबन्धकम् । उपासनाऽविषयत्वं च प्रतिबन्धकम् । प्रियमेवेत्यादीति । ‘तस्य प्रियमेव शिर’ इत्यत्र प्रियमेवेत्यादिः । आनन्दादय इत्यनुवर्तते । भावनेति । ‘तस्मान्छ्रीकृष्णमार्गस्थो विमुक्तः सर्वलोकतः । आत्मानन्दसमुद्रस्थं कृष्णमेव विचिन्तये’दिति । ‘तमेव धीरो विज्ञाय ब्रह्मां कुर्वति ब्राह्मण’ इति च । लौकिकेति । लौकिकपुरुषे वैराजत्वेन देवदत्तशिर एव शिरः बौरूपं दक्षिणोत्तर-पक्षावन्तरिक्षरूपौ इदं चरणं पुच्छं परिदृश्यमानौ पादौ पृथिवीरूपाविति । दृष्टावित्यर्थः । भक्ति-दृष्टाविति । प्रियमोदप्रमोदात्मब्रह्मसु प्रीतिः धर्मो भक्तिः मोदप्रमोदौ आनन्दविशेषौ भक्तेराधारौ (आनन्द) आनन्द आत्मा चाधारः ब्रह्म उद्दीपनं व्यभिचारि वा । ब्रह्मानन्दो भक्तेराधारः । एवं भक्तौ दृष्टौ । दोष इति । पक्षाद्युपसंहारे दोषः । अनेन रसात्मकानामिति प्रियप्राधान्यादीनां विशेषणं भाष्ये व्याख्यातम् । आत्मा स्वरूपमिति भाष्यमपि । आत्मा व्यापकः । स्वस्य रसस्य रूपमानन्द इत्यर्थकम् । आनन्देति । तैत्तिरीये तथा । रसरूपता दशरसरूपता । तस्य चेति भाष्यार्थमाहुः रसस्य चेति । निरुपधीति । फलदत्त्वाद्युपाधिभूयः प्रिय आत्मा तेन विषयेण रूप्यते व्यवहियते या रतिस्तद्रूपस्यायिमावात्मकत्वात् । तस्यैवेति । रसस्यैव । शेषं पूरयन्त एवाभासोक्ताशङ्कां वारयन्ति स्म उपक्रमेति । उपक्रमोऽत्रालनो रसस्य च । आदिनानन्दमयत्वं तत् । तात्पर्यं । स्वेषां आकार-पूरकावयवप्रायपाठे प्रविष्टत्वेन्यनाकारे तात्पर्यं लिङ्गं कारणं त्रिविधात्मप्रसिद्धा कारणम् । आत्मोप-

वात्मकत्वात्तस्यैवानन्दमयत्वाच्च । प्रियविषयकलीलामध्यपातिभक्तज्ञानप्रकाराणा-  
मपि रसात्मकत्वेनानन्दरूपत्वात् तेषामुपासना तूत्तमाधिकाराभावाच्छिरःपक्षा-  
दिरूपेण कार्येति भाववती श्रुतिस्तथा न्यरूपयत् । एतेन यत्परम्परासम्बन्धेऽप्युपा-  
स्यत्वं तदस्य महत्त्वं कियदवधि वाच्यमिति ज्ञाप्यते । एवं सत्युपासनामार्गीयो-  
पास्यं विभूतिरूपम्, न तु मूलरूपम् । 'यन्न योगेने'ति वाक्यादिति ज्ञेयम् ॥ १५ ॥  
इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे प्रथमं सर्ववेदान्तप्रत्ययाधिकरणम् ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तस्यैवानन्दमयत्वाच्चोपक्रममादिकं तात्पर्यलिङ्गमेव मानमित्यर्थः । नन्वेवं सति श्रुतौ पक्षादिरूपत्वं  
किमित्युक्तम्, अत आहुः प्रियविषयकेत्यादि । तथाच न सर्वथा तत्र निस्तात्यर्थः, अपि तु  
द्वुल्पाधिकारिणः प्रति तथेत्यर्थः । ननुभयोः परस्वरूपपरत्वे तुल्ये कथमाधिकारवैलक्षण्यावगति-  
रित्यत आहुः एतेनेत्यादि । आत्मपदस्थानन्दस्वरूप एव तात्पर्येण यत्परम्परासम्बन्धेपि  
पक्षादिविशिष्टानन्दमयस्योपास्यत्वम्, तस्य सम्बन्धिनो महत्त्वं कियदवधि वाच्यमिति तदग्रिमया  
'यतो वाच' इति श्रुत्यापि ज्ञाप्यते । एवं तस्योत्कर्षे सति उपासनामार्गीयोपास्यं विभूतिरूपम्, न  
तु मूलरूपम् । 'यन्न योगेन सांख्येन दानव्रततपोऽध्वरैः । व्याख्यास्वाध्यायसंन्यासैः प्रामुयाध-  
नवानपी'त्येकादशस्कन्धे भगवता केवलेन भावेन स्वप्राप्तिं प्रक्रम्येतरनिषेधकथनादग्रे च  
रसभाववतामेव प्रशंसाया उक्तत्वात् । तथाचैवंविधवाक्यैरेव वैलक्षण्यावगतिरित्यर्थः । एवं  
चतुःश्रया प्रियशिरस्त्वादिधर्माणामुपसंहारानुपसंहारावधिकारभेदेन विचारितौ । एवञ्चात्र बोध-  
सौकर्यार्थमवान्तराधिकरणव्यवस्था कृता । वस्तुतस्तु पञ्चदशश्रयणानेनाधिकरणेन विधैक्यवेद्यैक्य-  
योरुपसंहारहेतुप्रयोजनयोः परविद्यासु तद्वाधकपरिहारतद्भवव्ययोरानन्दादीनामसाधारणत्वेनानुप-  
रिहमः ।

निषद्युक्तरीत्याऽन्नमयो बाह्यात्मा, प्राणमयमनोमयावन्तरात्मा, विज्ञानमयानन्दमयौ परमात्मेति । तत्र  
स्वावयवरूपाकारेणापि विशिष्टः । ननु लिङ्गं कथं मानमिति चेत् । न । आत्मरसानन्दमयानां मानाधि-  
दैविकत्वेन मानत्वात् । पक्षादिरूपत्वमिति । धर्मिणोक्षजत्वात् सौम्यं न कृतः । प्रियविषयक-  
लीलामध्यपातिभक्तानां विज्ञानमयपदवाच्यानां विशन्देनोक्तानां विविधज्ञानरूपज्ञानप्रकाराणामपि मोदप्रमो-  
दरूपपक्षात्मकरसात्मकत्वेनानन्दरूपत्वात् । उत्तमाधिकारः श्रीभागवतप्रथमस्कन्धे त्रयोदशाध्यायैरुक्तः ।  
तथेति । पक्षादिरूपत्वेन । तृतीयाया लुक् । तत्रेति । पक्षादिरूपत्वे । निस्तात्यर्थो ग्रन्थः । तथेती-  
ति । निस्तात्यर्थो ग्रन्थ इत्यर्थः । उभयोरिति । पुष्टिमार्गे विज्ञानमयानन्दमयोर्भक्तभगवतोः । परस्व-  
रूपपरत्वे पुष्टिमार्गीयफलपरत्वे । यद्वा । स्वरूपपश्चादिविशिष्टयोः स्वरूपपरत्व आत्मपरत्वे इत्यर्थः ।  
यत्परम्परेति । यदित्यव्ययं यस्सेत्यर्थः । सम्बन्धिचन इति । अध्याससम्बन्धिनोऽभेदसम्बन्धिनो  
वा । एवंसतीतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म एवं तस्येति । तस्येति । आनन्दमयस्य । उपासना-  
मार्गीयेति । एतेन भक्तिमार्गीयं विज्ञानमयभक्तरूपोपास्यमपि ज्ञेयम् । तस्याध्यात्मिकादिव्रितयवि-  
दाश्रयत्वात् । यत्रेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यत्रेति । इतरिति । सत्संज्ञेतरत्वाः स्वाध्यायो वेदस्तदु-  
क्तोपासनाया निषेधकथनात् । रसभावेति । अधिकारिणाम् । एवंविधेति । उपास्यभजनीयप्र-  
तिपादकैः । तथा चोपासना पक्षिविषया । भजनं रसरूपभगवद्विषयकम् । विधैक्येति । चतुःश्रया  
प्रतिपादितयोः । उपसंहारेति । 'उपसंहारोऽर्थाभेदा'दित्यत्र । उपसंहारस्य हेतुः अर्थाभेदरूपः

भाष्यप्रकाशः ।

संहारस्य प्रियशिरस्त्वादीनां व्यवस्थयोपसंहारस्य च निर्णयात्, सर्वप्रपञ्चातीतः सर्वशुभसंहृत्यैवमेकः कारणरूपश्च भवति, प्राणाख्यां च कलां सृजत इति बोधितम् ।

शङ्कराचार्यास्तु, अन्यथात्वादिप्रिसूत्रेऽधिकरण उद्गीयविद्याम्, व्याप्तश्रेत्येकसूत्रेऽधिकरणे च तदीयशेषम्, सर्वाभेदेत्येकसूत्रे च प्राणविद्याम्, आनन्दादय इति सूत्रे च ब्रह्मधर्माणामेवोपसंहारानुपसंहारो विचार्य, आध्यानादिप्रिसूत्रे 'इन्द्रियेभ्यः परा क्षर्या' इत्यादिके, 'सा काष्ठा सा परा गति'रित्यन्ते काठकवाक्येऽर्थादीनां ततस्ततः परत्वप्रतिपादने प्रयोजनाभावात्, 'सा काष्ठा सा परा गति'रित्यनेन पुरुषविषयकादरप्रदर्शनाच्च तस्यैव परत्वं प्रतिपाद्यत इति सिद्धान्तमाहुः ।

भास्कराचार्या अप्येवमेव वदन्ति ।

तत्र परविद्याविचारं विहाय प्रथमत एवोद्गीयप्राणविद्याविचारे बीजं न पश्यामः । शुक्तं तु परविद्यासु विचार्यमाणानुषङ्गिकी तद्विचारस्यापि सिद्धिरिति । अतीतपादान्ते ब्रह्मण एव धर्माणां विचारात् । समन्वयेपि पूर्वमानन्दवाक्यान्वेष विचार्य पश्चात् प्रतीकवाक्यविचारादिति । एवमाध्यानाधिकरणविषयवाक्येपि अर्थादीनामिन्द्रियादिभ्यः परत्वप्रतिपादनं न निष्प्रयोजनम् । तच्चद्वलिष्ठताप्रतिपादनस्यैव प्रयोजनत्वात् । अन्यथा विषयत्यागेन्द्रियनिग्रहयोरनास्थायां 'इन्द्रियै-  
रधिः ।

समानं च । अन्यथात्वादिप्रिसूत्रोपसंहारस्य प्रयोजनं तादृक् तादृगुष्णविशिष्टत्वेनोपासनम् । एवमुपसंहारहेतुप्रयोजनयोरित्यर्थः । 'व्याप्तश्रे'ति द्वाम्यां सूत्राभ्यां परविद्यासंज्ञराधिगमयित्रीषु उपासनावाचकं पौगण्डादिकम्, तस्य परिहारः 'सर्वतः पाणिपादान्त'मितिश्रुतेः 'साकारमेव व्यापक'मिति । तस्य । किंच द्वितीयसूत्रे तद्व्यवस्था तयोर्नित्यत्वभङ्गानुमततदावेदकमानविरोधोर्व्यवस्था, सर्वाभेदाव्यवस्था । एवं तद्वाचकपरिहारतव्यवस्थयोरित्यर्थः । आनन्दादय इति सूत्रार्थ आनन्दादीनामिति । प्रियेति सूत्रार्थमाहुः प्रियशिरस्त्वेति । व्यवस्थयोपसंहारस्य चतुःसूत्र्या च निर्णयादित्यर्थः । अधिकरणसमाप्तवानन्दमवस्योक्तेः भक्तिविषयस्य जगत्कर्तृत्वमाहुः सर्वप्रपञ्चेति । 'असद्वा इदमग्र आसी'-दित्यत्रेदमर्थो जगत्सत्सासत्त्वेनोक्तेः । 'आनन्दास्त्वेव खल्विमानि भूतानि जायन्ते । आनन्देन जातानि जीवन्ति । आपन्दं प्रबन्धमिंसंविशन्ती'ति श्रुतेः । प्राणाख्यामिति । 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि चे'ति श्रुतेः । भाष्य आनन्दमयादीनां निरूपणात् उपासनाप्रकरणाच्चानन्दमयादिशिर-पुरस्कारेण निरूपणं प्रियशिरस्त्वादिसूत्रात्कृतम्, न त्वात्मपुरस्कारेण । उपासनायामात्मनोऽदृश्यत्वात् । तत्र प्रथमाधिकरणे प्रियकला तदादिसृज्यत्वेन प्राणकला प्राणमयशिरः । यद्यपि भाष्ये आनन्दमयादीनां निरूपणम्, न शिरोमात्रस्य निरूपणम्, तथापि प्रियशिरस्त्वादिसूत्रे शिरोमात्रग्रहणसूचितशिर-वादिध्यानम् । एकैकाङ्गध्यानस्य 'आध्यानाये'ति सूत्रे सिद्धत्वात् । तेनात्ममयादिपञ्चापि ज्ञेयाः । अत्र पादार्थसंगमनाय आनन्दमयस्य प्राणधर्मो विचारितः, प्राणमय इति तैत्तिरीये उपसंहृत्यानन्दमयोपासना । वेदे 'वायुर्वै क्षेपिष्ठा देवते'त्युक्तेः । 'त्वमेव प्रत्यक्षं ब्रह्मासी'ति तैत्तिरीये । अतो वेदोक्तधर्मवत्त्वेनोपासना कार्या । कलापदान्मुक्ता प्राणकला स्मृतानन्दमयप्रसङ्गेन प्राणमयः तत्रसङ्गेन प्राणकलेति । तदीयेति । 'अभित्येतदक्षरमुद्गीयमुपासीते'त्यत्राक्षरोद्गीयशब्दयोः सामानाधिकरण्ये श्रूयमाणे शेषं विशेषणपक्षम् । पुरुषेति । 'पुरुषाच्च परं किञ्चित्सा कोष्ठे'त्यादिना पुरुषविषयकेत्यादिः । ननु परस्य शब्दापरोक्षविषयस्य विद्याविचार इत्यत आहुः अतीतेति । तथाच धर्मद्वारिकैव परवि-  
धेति भावः । समन्वय इति । प्रथमाध्याये पञ्चमाधिकरण आनन्दवाक्यानि । पञ्चादिति ।

आत्मगृहीतिरितरवदुत्तरात् ॥ १६ ॥ ( ३-३-२. )

तैत्तिरीयकेऽन्नमयादिनिरूपणे पुरुषविधत्वं तेषां निरूप्य, 'तस्यैव एव शारीर आत्मा यः पूर्वस्ये'ति सर्वत्र निगद्यते । तत्रानन्दमयपर्यन्तं शारीरात्मत्वकथनाद्भवति संशयः । शरीराभिमानी जीव एव कश्चित्, उत ब्रह्मैव ।

तत्र शारीरपदाजीव एव भवितुमर्हति । तथा सत्यानन्दमयस्यापि ब्रह्मत्वं नोपपद्यते । उच्यते च भार्गव्यां विद्यायां 'अन्नं ब्रह्मेति व्यजाना'दित्यारभ्या-

भाष्यप्रकाशः ।

विषयाकृष्टैरिति स्मृत्युक्तप्रणाख्या तैः प्रबलानर्थप्रसङ्गात् । ज्ञाते तु तत्तन्नियामकतया तेषां तत्तत्परत्वे तस्यागनिग्रहादिभिः पुरुषनिष्ठपरत्वप्रतिपत्तिसौकर्यमिति तस्यैव मुख्यप्रयोजनत्वादिति ।

रामानुजाचार्यास्तु, आध्यानादिद्वयमग्रिमं च द्वयमानन्दाद्यधिकरणस्यैव शेषत्वेनाहुः । तत्र प्रियशिरस्त्वादीनां ध्यानार्थत्वमेव, न तु सर्वदा आनन्दमयप्रतीतावनुवर्तन्त इत्याध्यानस्य आहुः । अग्रिमे तु 'अन्योऽन्तर आत्मानन्दमय' इत्यानन्दमयस्य आत्मशब्देन निर्देशादात्मनश्च शिरःपक्षपुच्छाद्यसम्भवात् प्रियशिरस्त्वादयस्त्वस्य सुखप्रतिपत्त्यर्थं निरूपणमात्रमित्याहुः । इह तु विभूतिरूपे तथा वर्तन्त इति ग्ल्याधिकाररहितानां आनन्दमये ध्येयाः, ग्ल्याधिकारिणां तु विभूतौ ध्येयाः, न तु पुरुषोत्तम इति विशेषः । आत्मगृहीत्यादिद्वयमेव तु 'अन्योऽन्तर आत्मानन्दमय' इत्यत्रात्मपदेन परमात्मैव गृह्यते । इतरवत् । 'आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत्, स ऐक्षत लोकानुसृज' इत्यैतरेयवत् । कृतः । उच्यते । 'सोऽकामयत बहु स्या'मिति वाक्यात् । अवधारणं च 'तस्माद्वा एतस्मा'दिति पूर्ववाक्यस्यमाहुः । तदस्माकमपि संमतम् ॥ १५ ॥ इति प्रथमं सर्ववेदान्तप्रत्ययाधिकरणम् ॥ १ ॥

आत्मगृहीतिरितरवदुत्तरात् ॥ १६ ॥ पूर्वाधिकरणे भक्तिमार्गीयाणां प्रियशिरस्त्वाद्यनुपसंहारे 'आनन्द आत्मे'त्यात्मशब्दप्रयोगो हेतुत्वेनोक्त इति तत्रसंज्ञेनानन्दमयप्रकरणस्य-मात्मशब्दयुक्तवाक्यान्तरं विचारयतीत्याशयेनैतदधिकरणविषयादिक्रमाहुः तैत्तिरीयक इत्यादि । भवति संशय इति । अस्मिन् वाक्ये भवति संशयः । पूर्वपक्षमाहुः तत्रेत्यादि । इदं हि वाक्यं प्राणमयमारम्भानन्दमयपर्यन्तं पठ्यते, तत्र तस्य प्राणमयादेः, एष एव शारीरः शरीराभिमानी आत्मा इत्युक्ते, क एष इति शङ्कायां 'यः पूर्वस्ये'त्युच्यते । तत्रापि पूर्वपूर्वविचारे सर्वेभ्यः पूर्वोऽन्नमयोऽस्तीति तस्य यः शारीर आत्मा स सर्वस्येति सिध्यति, तदभिमानी च जीव एव लोके दृश्यते । तथा सति स एवानन्दमयस्याप्यभिमानित्वेनायातीति तस्यापि ब्रह्मत्वं रश्मिः ।

'अन्तस्तद्धर्मा'द्यधिकरणेषु प्रतीकस्य सूर्यादेः 'अथ योन्तरादित्ये हिरण्मयः पुरुषो दृश्यते'इत्यादीनि वाक्यानि तेषां विचारात् । तत्तन्नियामकेति । तेषां तेषामिन्द्रियादीनां नियामकतया तेषामयादीनां तत्तत्परत्वे तत्तन्नियामकपरत्वे, तस्यागः प्रतिकूलस्य विसर्जनं अन्यविषयेभ्यो निग्रहः । आदिनानुकूलस्य सङ्कल्पः । पुरुषेति । पुरुषे निष्ठा भक्तिर्यस्य तत्परत्वस्य प्रतिपत्तिर्ज्ञानं तस्याः सौकर्यमिति । तस्यैव प्रतिपत्तिसौकर्यस्यैव । अस्येति । उपासकस्य । अवेति । द्वितीयसूत्रस्य । 'तस्माद्वा' इत्यत्र वै अवधारणे ॥ १५ ॥ इति प्रथमं सर्ववेदान्तप्रत्ययाधिकरणम् ॥ १ ॥

आत्मगृहीतिरितरवदुत्तरात् ॥ १६ ॥ प्रसङ्गरूपामधिकरणसङ्गतिमाहुः पूर्वेति । उच्यते

नन्दमयपर्यन्तं 'आनन्दो ब्रह्मेति व्यजाना'दित्यन्तया श्रुत्या ब्रह्मत्वमित्युभयतः-  
पाशा रञ्जुरिति प्राप्ते, आह ।

इतरवज्जीववत्त्वात्मग्रहीतिरात्मग्रहणम् । 'तस्यैष एव शारीर आत्मे'ति यत्त-  
दुत्तरात् । 'यः पूर्वस्ये'ति सर्वत्रोक्तत्वात् सर्वेभ्य उत्तर आनन्दमयस्तस्याद्धेतोरि-  
त्यर्थः । अन्नमयादिषु सर्वेष्वानन्दमयस्यैवोक्तत्वाच्छरीराभिमानित्वात् तथा ।  
एतद्यथा तथानन्दमयाधिकरणे प्रपञ्चितमस्माभिः ।

अथवा । 'अन्योऽन्तर आत्मे'त्यन्नमयादन्यत्र सर्वत्रोक्तत्वात् पूर्वपूर्वनिरू-  
पितो यः, स इतर इत्युच्यते । तथा च, 'यः पूर्वस्ये'ति श्रुत्येतरवत् पूर्वनिरू-  
पितवत् प्रकृतस्याप्यात्मग्रहणं कथनं यत्तदुत्तरादिति पूर्ववत् ॥ १६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नोपपद्यते । नचाब्रह्मत्वमेवास्त्विति वाच्यम् । उच्यते च भार्गव्यां विधायामन्नाद्यानन्दान्तानां  
ब्रह्मत्वम् । अत उभयथापि श्रुतेर्विरोधादत्र निर्णयो दुर्घट एवेति पूर्वः पक्ष इत्यर्थः ।

सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति इतरवदित्यादि । जीववदिति । शारीरपदसमभिव्याहाराजीववत् ।  
तथाच 'यः पूर्वस्ये'ति सर्वत्र कथनात् सर्वेभ्यः पूर्वो योऽन्नमयस्तस्य पूर्वमाकाशादिसृष्टिजनकस्य  
परस्यैव ब्रह्मण उक्तत्वात्तत्त्वरूपबोधनार्थमेवानन्दमयस्योक्तत्वाच्छारीरपदसमभिव्याहारमात्रेण  
जीवशङ्का न कार्या, किन्तुप्रक्रमादिकं विचार्य ब्रह्मैव तत्रात्मत्वेन बोध्यमित्येतदर्थमुत्तरादित्यु-  
क्तमित्यर्थः । नचाभिमानित्वे जीवत्वं स्यादिति शङ्क्यम् । सर्वात्मकत्वात् । अन्यस्यान्यसिद्ध-  
भिमानस्यैवाप्यासकूपत्वेन जीवत्वापादकत्वात् । पुरुषविधब्राह्मणे उपक्रान्तस्यात्मनो 'ब्रह्म वा  
इदमत्र आसी'दिति ब्रह्मत्वं निगमयित्वा, 'तदात्मानमेवावादेहं ब्रह्मासी'ति श्रावणेन तथावसा-  
यादिति । तदेतत् स्मारयन्ति एतदित्यादि ।

ननु तस्मिन्नेव प्रकरणे 'शारीर आत्मे'तिवत् 'अन्योऽन्तर आत्मे'त्यप्यात्मग्रहणमस्तीति  
कामात्मशब्दमत्र सूत्रकारोऽनुसन्धत् इति न विनिगमनेत्यतो व्याख्यान्तरमाहुः अथवेत्यादि ।  
य इति । प्राणमयादिविज्ञानमयान्तः । तेन यत् सिद्धं तदाहुः तथाचेत्यादि । 'यः पूर्वस्ये'ति  
'असन्नेवे'त्यनुवाकस्यया श्रुत्या पूर्वनिरूपितानां प्राणमयादीनामिव यत् प्रकृतस्यानन्दमवस्थापि  
पूर्वसम्बन्ध्यात्मकथनम्, तत् उत्तरात् पूर्वव्युत्पादितरीत्या 'अन्योऽन्तर आत्मे'त्यनुक्त्या च  
आनन्दमयादित्यर्थः । एवमप्यन्तरात्ममानन्दमय एव परिसमाप्यत इति निर्व्याज आत्मा स  
एवेति 'शारीर आत्मे'त्यत्रापि स एव परामृष्यत इति वाक्यविनिगमनाभावेपि आनन्दमय एव  
सर्वत्र शारीर आत्मेत्यस्यार्थस्य न व्याहतिरित्यर्थः ॥ १६ ॥

रश्मिः ।

चेति भाष्यं विवरीतुमाहुः नचेति । उभयतःपाशा रञ्जुर्यमाहुः उभयथापीति । जीवत्वे च ब्रह्मत्वे  
च । ब्रह्मत्वबोधकश्रुतिविरोधः । 'शारीर आत्मे'ति श्रुतिविरोधः । तस्मात् । भाष्ये । यत्तदिति ।  
इति यत् तत् उत्तरादित्यर्थः । तथेति । आनन्दमयस्य ब्रह्मत्वात् । प्रकृते । एतत्सिद्ध्यर्थमाहुः  
तथाचेत्यादि । एतदित्यादिभाष्यमवतारयितुमाहुः नचाभीति । कश्चित् । शारीरशब्दत्वेनान्तरश-  
ब्दत्वेन वा प्रकारेणेति प्रश्नः । श्रुत्येति । 'असन्नेव स भवति असद्ब्रह्मेति वेद चेत् । अस्ति ब्रह्मेति  
चेद्देद सन्तमेनं ततो विदुरिति । तस्यैष एव शारीर आत्मा । यः पूर्वस्ये'ति श्रुत्या । 'असन्नेव' त्यस्या  
उपन्यासस्तु द्वितीयस्कन्धनवमाध्यायोक्त 'तप तपे'ति वचनाज्ञयाऽसत्त्वे प्राप्ते आनन्दमयस्य तन्निरासाय ।  
वाक्येति । वाक्ययो'रन्योन्तर आत्मे'त्यस्य 'शारीर आत्मे'त्यस्य च विनिगमनाभावेपीत्यर्थः ॥ १६ ॥

अन्वयादिति चेत् स्यादवधारणात् ॥ १७ ॥

ननु सर्वत्र 'अन्योऽन्तर आत्मे'ति श्रुत्या प्रत्येकमन्नमयादीनां भेदनिरूपणा-  
च्छरीरपदाच्च भिन्नो भिन्नो जीव एवात्मा शरीराभिमानो सर्वत्रोच्यते,  
आनन्दमयेपि तथोक्तिर्या, सा त्वानन्दमयस्य ब्रह्मत्वेन व्यापकत्वेन सर्वत्रा-  
न्वयात् सर्वेषु शरीरेषु सम्बन्धादित्याशङ्क्य, तन्निरासायोक्तेऽर्थ उपपत्तिमाह  
स्यादित्यादिना । स्यात् । आनन्दमय एवोक्तसर्वशरीराभिमानो भवतीत्यर्थः ।  
तत्र हेतुरवधारणादिति । 'एष एवे'त्येवकारेणेतरनिषेधपूर्वकमानन्दमयस्यैवात्मत्व-  
निर्धारणादित्यर्थः ॥ १७ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे द्वितीयमात्मगृहीत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अन्वयादिति चेत् स्यादवधारणात् ॥ १७ ॥ अत्र भाष्यमतिरोहितार्थम् । तथाचा-  
न्नमयादीनां चतुर्णामाध्यात्मिकानां विभूतिरूपत्वात् तच्छरीरमप्राकृतसत्त्वात्मकम् । तत्र य  
आनन्दमयांसः प्रविष्टः, स तदभिमानो । तेन तदाधिभौतिकेष्वस्मदादिशरीरस्थेषु पञ्चकोशेष्वपि  
स एवाभिमानो । तेन 'आध्यात्मिकस्तु यः प्रोक्तः सोऽसावेवाधिदैविक' इति न्यायेनैकस्यैव  
कार्यद्वयकर्तृत्वाजीवोपि तदभिन्नत्वेन सिध्यति । एवमभेदे उपसंहृते सति 'सर्वं सहेत परुषं  
सर्वेषां कृष्णमावना'दित्युक्ता सेवाङ्गभूता शिक्षा मुखेन सिध्यति । तेन विचारदशायां 'सर्वभूत-  
स्थितमेकमेव चिन्तये'दिति बोधितम् । अद्भ्याख्यकला च बोधिता ।

अन्ये तु, ऐतरेयवाक्ये परमात्मैवोच्यते, न तु हिरण्यगर्भ इत्याहुः । तदपि युक्तम् ॥ १७ ॥  
इति द्वितीयमात्मगृहीत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

रश्मिः ।

अन्वयादिति चेत् स्यादवधारणात् ॥ १७ ॥ अतिर इति । श्रुत्येत्यन्त एको हेतुः ।  
स्यादिति । आनन्दमय एवोक्तसर्वशरीराभिमानो भवतीति स्यादित्यर्थ इत्यर्थः । आनन्दमयस्यै-  
वेति । एवकारेणान्नमये 'अयमात्मे'त्यनेनानन्दमयस्य आत्मत्वम् । 'तस्माद्वा एतस्मा' दित्यसामात्मा-  
नन्दमय इति । आत्मन आनन्दमयत्वस्यानन्दमयाधिकरणेन सिद्धेः । प्रकरणान्न सत्यज्ञानात्म-  
कत्वम् । तिरोहिते सत्यज्ञाने तु स्त एव । एवमतिरोहितार्थमित्यर्थः । एतेनेति । अन्वयपदात्  
व्यापकत्वेन । एकमेवेति । अवधारणव्याख्यानश्रुतावेकत्वस्य विवक्षितत्वादिति भावः । चिन्तये-  
दिति । 'आध्यानाये'ति सूत्रवासनायाः । उपासनाया वा । अद्भेति । अद्भ्याकला विज्ञानमयशिरः ।  
छान्दोग्ये षष्ठे प्रपाठके तु 'बौः कला'इत्यादिषु द्रष्टव्या । दिवि जलदर्शनात् । 'श्रद्धा वा आप' इति  
श्रुतेः । 'समुद्रः कला' इति वा । सामुद्रं जलं सूर्यनिपीतं मिष्टं जातमिति । बोधितेति । इतरव-  
त्पदेन व्यञ्जनया बोधिता । आनन्दमये प्राणधर्मस्येव तद्विधायिका आपोऽनन्दमयधर्मत्वेन सृष्टा  
अत्रिवृत्कृताः । तद्भर्मत्वेनानन्दमयोपासना । अन्नमय इत्यत्र 'आपो वा अन्न'मिति श्रुतेः । ऐतरेयेति ।  
'आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीन्नान्यत्किञ्चन .मिषत्स ऐक्षत लोकानसृजते'ति वाक्ये । युक्तमिति ।  
आत्मनः परमात्मत्वाद्युक्तम् । 'विशिष्टं शुद्धाज्ञातिरिच्यत' इति नैयायिकोद्धोषात् । सूत्राणां सारव-  
द्विश्रुतोऽनुभवत्वाच्च ॥ १७ ॥ इति द्वितीयमात्मगृहीत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

### कार्याख्यानादपूर्वम् ॥ १८ ॥ ( ३-३-३. )

तैत्तिरीयके पठ्यते । 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूत' इत्युपक्रम्य महाभूतसृष्टिमुक्त्वा, आज्ञायते 'दृष्टिव्या ओषधयः, ओषधीभ्योऽन्नम्, अन्नात् पुरुषः, स वा एष पुरुषोऽन्नरसमय' इति । एतदग्रेऽन्नस्योत्पत्तिस्थितिलयहेतुत्वमुक्त्वा, 'येऽन्नं ब्रह्मोपासत' इत्युच्यते । भृगुवरुणसंवादे च 'अन्नं ब्रह्मेति व्यजाना'दित्युच्यते । तत्र 'स वा एष पुरुषोऽन्नरसमय' इत्यनेन पूर्वोक्त एव पुरुष उच्यते, उत तन्निक्रम इति भवति संशयः । किमत्र युक्तम् । पूर्वोक्त एवेति । यतः पूर्वोक्तस्यैव 'स वा एष' इत्यनेन प्रत्यभिज्ञानं प्रतीयते । तत्र ब्रह्मत्वेनोपासना कार्यैत्यभिप्रायेण ब्रह्मत्वेन स्तूयत इति प्राप्ते, आह कार्याख्यानादपूर्वमिति । पूर्वस्यान्नकार्यस्य पुरुषस्याख्यानात्, 'स वा एष' इत्यनेनाग्निमश्रुतिभिर्ब्रह्मत्वेन प्रतिपिपादयिषितमन्नरूपमेवोच्यते, न तु पूर्वमित्यर्थः । 'स वा एष' इति प्रत्यभिज्ञानमिति यदुक्तम्, तन्न । 'अन्नात् पुरुष' इत्यन्तेनाधिभौतिकतत्त्वरूपणात् । 'स वा एष' इत्यनेनाध्यात्मिकतत्त्वरूपणात् भयोश्च भेदात् । अत एव संशयाभावायाह । वै निश्चयेन एष ब्रह्ममाणः पुरुषः स आध्यात्मिकत्वेन प्रसिद्धोऽन्नरसमय इति । अन्यथा ब्रह्मात्मकतपोलक्षणसाधनेनाधिकारे सम्पन्ने 'अन्नं ब्रह्मेति व्यजाना'दिति न वदेत् । नचातदपि

भाष्यप्रकाशः ।

कार्याख्यानादपूर्वम् ॥ १८ ॥ अन्नमयादीनां कोशातिरिक्तत्वं बोधयितुमनुप्रसङ्गेन वदतीत्याशयेनाहुः तैत्तिरीयके इत्यादि । एतदग्र इति । 'अन्नाद्दे प्रजाः प्रजायन्त' इत्यग्निमानुवाके । संशयमाहुः तत्र स वेत्यादि । तथाच 'अन्नात् पुरुष' इति हेतुहेतुमद्भावावभावात् पूर्वोक्त एव अन्नजन्य एव, उत अन्नस्य ब्रह्मत्वेनोपास्यतायास्तपसा ब्रह्मत्वेन ज्ञानस्य चाग्रे ब्रह्ममाणतया तादृशान्नरसमयत्वात् पूर्वोक्तपुरुषतो मिथो विभूतिरूप इति संशय इत्यर्थः । पूर्वोक्त एवेत्यादि-पूर्वपक्षस्तु स्फुटः । सिद्धान्तं वक्तुं सत्रं व्याकुर्वन्ति पूर्वस्येत्यादि । एतेन कार्यस्य आख्यानात् कथनात् । ल्यब्लोपे पञ्चमी । कार्यसाकचनं कृत्वा अपूर्वं अग्रे उच्यमानं अतिरिक्तम्, न तु वदिति सत्रबोजनत्र स्फुटीकृता ।

अत्रायमाशयः । अन्नबयस्योके यदि कार्यभूतस्यान्नस्य ब्रह्मत्वेनोपासनाय ब्रह्मचर्याः स्तुत्यर्थमुच्येत्, तदा 'अन्नाद्वा' इत्यादिना पूर्वं तानुक्त्वा अग्रे 'सर्वे वै तेऽन्नमाहुवन्ति येऽन्नं ब्रह्मोपासते' इति सफलमुपासनमात्रं वदेत् । ब्रह्मत्वेनोपासनस्य तावदेव सिद्धेः । न तु तदग्रे युक्त्यै 'अन्नं हि भूतानां ज्येष्ठ'मित्यादिना भूतजनकत्वतद्दर्शकत्वाभ्यां धर्माभ्यां 'अतदि रक्षिः ।

कार्याख्यानादपूर्वम् ॥ १८ ॥ कोशातीति । विमुक्तित्वम् । हेतुहेतुमदिति । अन्नं हेतुः, पुरुषो हेतुवान् । कार्यकारणभाववशात् । प्रत्यभिज्ञानमिति । तत्तादन्ताप्रकारकं ज्ञानम् । अतिरिक्तमिति । अपूर्वत्वेन प्रसिद्धातिरिक्तम् । तस्य परमतत्वेन लौकिकभाषात्वेन सूत्रे विवक्षणात् । आत्मप्रकाशरूपम् । 'धर्मो यसां महात्मक' इति वाक्यात्, न तु पूर्वपुरुषरूपं प्रसिद्धं वा पूर्वमित्यर्थः । पूर्वपक्षोक्तमनुवदन्ति स्म अन्नमयस्योक्त इति । निरसन्ति स्म पूर्वस्येति भाष्याशयात् । तदेति । तानिति । ब्रह्मधर्मान् ।

१. न च तदपि, नचा तदपि इति पाठौ । २. उपासकस्य इति वाच्यम् ।

तत्तथात्वेन स्तूयत इति वाच्यम् । श्रुतेः प्रतारकत्वापत्तेः । आनन्दमयान्तमेवमेव निरूपणाच्च । अत एवास्याप्यात्माग्रे निरूपितो 'यः पूर्वस्ये'ति । स त्वाधिदैविक आनन्दमयः ।

भाष्यप्रकाशः ।

भूतानि सततं व्याप्नोतीत्यन्नमिति भूतव्याप्तिबोधकं निर्वचनं सूचयेत् । नापि 'अघतेऽपि च भूतानि तस्मादन्नं तदुच्यते' इति निरुच्यते । प्रयोजनाभावात् । एवं सत्यपि यदेवं पुनर्निर्वचिक, तेन पूर्वोक्तात् कार्यरूपादभादेतं व्यवच्छिनक्ति । अग्निमप्रपाठके ब्रह्मात्मकेन तपोरूपेण साधनेन तस्मिन् ब्रह्मत्वेन ज्ञानं भृगोर्वचिक, न तु साधनं विना । तेनास्यान्नस्य पूर्वस्माद्द्वैलक्षण्यमवश्यं वक्तव्यम् । मैत्रायणीये 'विश्वभृद्वै नामैषा तन्पूर्वगवतो विष्णो'रिति भगवत्तनुत्वभावणात् । बृहन्नारायणोपनिषदि चाब्रह्मपुत्रकम् 'स वा एष पुरुषः पञ्चधा पञ्चात्मा येन सर्वमिदं प्रोतं पृथिवी चान्तरिक्षं चै'त्यादिना व्यापकत्वभावणाच्च । एवमन्नयो-र्वैलक्षण्ये सिद्धे 'अन्नात् पुरुष' इत्यत्र य उच्यते, स भौतिक एव, पूर्व तस्यैव सिद्धत्वात् । यः पुनस्तदग्रे 'स वा एष पुरुषोऽन्नरसमय' इत्यनेनोच्यते, स आध्यात्मिक एव । अन्नसार-भूतत्वात् । अत एव मध्ये निश्चयार्थकस्य 'वै' इत्यस्य कथनम् । नच प्रत्यभिज्ञाबोधकयोः 'स एष' इत्यनयोर्विरोधः शङ्क्यः । 'स' इत्यस्य 'स राजा तोयनीव्या भुवः' 'कला च सा कान्तिमती कलावत' इत्यादाविव प्रसिद्धार्थकतया 'एष' इत्यस्य बक्ष्यमाणार्थकतया चोपपत्तेः प्रत्यभिज्ञाया निश्चेतुमशक्यत्वात् । नच तौल्यं शङ्क्यम् । तदेतत्पदान्यां प्रसिद्धबक्ष्यमाणपरामर्शं पूर्वोक्तनिरुक्ति-लिङ्गाभ्यासानां सामञ्जस्यस्यान्यथा तदनुपपत्तेश्च प्रमाणत्वेन तन्निरासात् । प्रत्यभिज्ञापक्षे तज्जनकस्यान्नस्य कार्यतया अन्नज्ञानो ब्रह्मत्वेन ज्ञानं तपसा बदन्याः श्रुतेः प्रतारकत्वापत्तिरिति दोषसम्भवात् । प्रशंसामात्रार्थतायास्तत्र वक्तुमशक्यत्वात् । आनन्दमयज्ञानपर्यन्तं तपोरूपसाध-ननिरूपणाच्चात्रैव तथा वक्तुमशक्यत्वात् । किञ्च । यदि भौतिक एवान्नमयः स्यात्, तदा रश्मिः ।

निरुच्यते इति । निर्वचनं कुर्यात् । भाष्यीयहेत्वाशयपूर्वकं 'स वा एष' इत्यादिसाध्यभाष्याश-यमाहुः विश्वभृदिति । 'पृथिवी वा अन्न'मिति श्रुतेः । पञ्चात्मेति । पञ्चमहाभूतात्मा । अन्न-सारेति । 'पुरि शेत' इति पुरुषः कीटादिः सोऽन्नसारः, नत्वन्नम्, तथा दर्शनाभावात् । एवं भाष्योक्तहेत्वाशयमुक्त्वा साध्याशयमाहुः नथेति । देहलीदीपन्यायेनोभयहेत्वन्वयि । पूर्वोक्त-हेतुप्रत्येन न शङ्क्य इत्यर्थः । स्वीयभाष्याशयमाहुः स इत्यस्येति । स प्रसिद्धः राजा दन्तरथः । तोयं नीवी मर्यादा यस्या भुवः । कान्तिमती सा प्रसिद्धा । कलावतश्चन्द्रस्य । बक्ष्यमाणेति । अन्ने बक्ष्यमाणोऽर्थोऽन्नरसमयरूपः । अशक्येति । तदादीनां पूर्वपरामर्शकत्वमात्रत्वाभावात् । तौल्य-मिति । सुन्दोपसुन्दन्यायेनोभयत्र निश्चयाशक्यत्वा प्रसिद्धार्थसापि निश्चेतुमशक्यता तथा । निरुच्यते इति । 'अघतेऽपि च भूतानी'त्यन्ननिरुक्तिः । तपोरूपसाधनसाध्यत्वं ब्रह्मत्वेन ज्ञाने लिङ्गम् । अन्नाभ्यासः पूर्वोक्तः । प्रमाणत्वेनेति । अनुपलब्धेः प्रमाणत्वं प्राचां मते । तन्निरासस्तौल्यनिरासः तस्मात् । नचान्तरिति भाष्याशयमाहुः प्रत्यभिज्ञापक्ष इति । तज्जनकस्येति । विषयविषया प्रत्यभिज्ञा-जनकस्य । बदन्या इति । 'स तपस्तप्त्वा अन्नं ब्रह्मेति व्यजाना'दिति श्रुतेः । कार्यतयाऽब्रह्मत्वेनि प्रशंसान्नस्येत आनन्दमयप्रशंसैत्यादिभाष्याशयमाहुः प्रशंसैति । तत्रेति । श्रुतौ बर्षवादत्वापत्त्या तथा । तदेवाहुः आनन्देति । अत्रैव तथेति । अन्नमये तत्प्रवाहपठिते प्रशंसामात्रार्थतायाः । तस्यै-



अथवा । वाजसनेयिशाखायां 'आत्मैत्येवोपासीते'त्युपक्रम्य 'तदेतत्प्रेयः पुत्रात् प्रेयो वित्तात् प्रेयोऽन्यस्मात् सर्वस्मादन्तरतरं यदयमात्मे'ति । एतदग्रेऽन्यस्य प्रियत्वं

भाष्यप्रकाशः ।

आनन्दमयस्य एतदात्मरूपत्वं न वदेत् । वदति तत् । अतः कार्यरूपाद्ब्रह्मण्यमस्यावगन्तव्यम् । नचैवमपि आधिदैविकान्नेदस्तु वर्तत एवेति किमनेन प्रयासेनेति शङ्क्यम् । 'आध्यात्मिकस्तु यः प्रोक्तः सोऽसावेवाधिदैविक'इति द्वितीयस्कन्धे आध्यात्मिकाधिदैविकयोः स्वरूपभेदनिवारणेन तदभावात् । अमिलापभेदस्य तु पाचकपाठकवत् कार्यभेदप्रयुक्तत्वेन स्वरूपाभेदकत्वात् । तस्मादाध्यात्मिकाधिदैविकयोरन्नमयानन्दमययोः कार्यभेदेन विभूतिविभूतिमद्भावादेव भेदः, न तु स्वरूपतः । धर्मधर्मिणोस्तादात्म्यरूपस्याभेदस्य पूर्वं साधितत्वात् । अयमेव न्यायः प्राणमयादिष्वपि द्रष्टव्यः । तेनानन्दमयविद्यायां पञ्चाप्यन्नमयादयः कोशातिरिक्ताः, तेषु चत्वारो विभूतिवत्त्वेनोपास्याः, आनन्दमयः पुरुषोत्तमस्तु तादृशविभूतिमत्त्वेनोपास्य इत्येतदर्थ-मिदमिति बोधितम् । तेन विशेषतो वैष्णवानां समीपे आसीनत्वं द्रष्टव्यमिति ज्ञापितम् ।

एतस्य विचारस्य पूर्वशेषत्वादर्थस्य प्रागपि व्युत्पादितत्वाच्च नात्यन्तभावशक्यतेत्यरुच्या प्रकारान्तरेणैतत् व्याकुर्वन्ति अथचेत्यादि । विषयादिकमाहुः वाजसनेयीत्यादि । वाजसने-

रक्षिः ।

स्मात्पृष्ठधालुक् । वैलक्षण्यार्थं पुनराहुः किञ्चेति । एतदात्मरूपत्वमिति । एतस्यान्नमयस्यात्मा इदंपदवाच्यत्वेन रूप्यते आत्मित्वेन व्यवहियत इत्येतदात्मरूपत्वम् । वदति तदिति । 'तस्यैव एव शरीर आत्मा यः पूर्वस्ये'ति श्रुतिर्वदति तत्, एतस्य अन्नमयस्य आत्मा इदंपदवाच्योऽन्नमयनिरूपण आत्मत्वेनोक्तः, तेन रूप्यते आत्मित्वेन व्यवहियते इत्येतदात्मरूपत्वम् । न च पूर्वभाष्यानन्दमया-धिकरणयोर्विरोधः । 'आनन्द आत्मे'ति श्रुत्युक्तात्माभेदेन 'तस्यैव' इत्यत्रात्मनो नेतुं युक्तत्वाच्च विरोध इति । ननु 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन' इति श्रुत्युक्त आत्मा, 'तस्यैव' इति श्रुतौ 'आनन्द आत्मे'ति श्रुतौ तु प्रतीकगतो यः कश्चिदिति चेत् । न । अप्रसिद्धेः । तथाचान्नमये मूलात्मान्यात्मा न प्रसिद्धः । प्राणमये आकाशस्यात्मनाध्यासाख्यसम्बन्धः । 'आकाशशरीरं ब्रह्मे'ति श्रुतेः । आकाशाभिन्नो ब्रह्मा-त्मैत्यर्थः । आत्मोपनिषदा नात्मपदे लक्षणा । मनोमये आदेशस्यात्मना प्रतिपाद्यतासम्बन्धः । आदेश-प्रतिपाद्याभिन्न आत्मैत्यर्थः । सर्वस्यात्मत्वेनादेशस्याप्यात्मत्वाच्च लक्षणादेशपदे । विज्ञानमये योगस्या-त्मना साध्यसाधनभावसम्बन्धः । 'भक्त्या प्रसन्ने तु हरौ तं योगेनैव योजये'दिति निबन्धात् । मूलत्वेन साधनत्वात्तेन रूपेणाभेदः आत्मना । स्वस्वरूपसाधनाभिन्न आत्मैत्यर्थः । लिङ्गमूयस्त्वाधिकरणे सर्वा-त्मभावस्य मूलत्वं योगसदन्तर्गत इति सुष्ठु अभेदान्वयः । अस्थेति । आध्यात्मिकस्य । अत एव-त्यादिभाष्याशयं विवरीतुमाहुः नचैवमित्यादि । भाष्यार्थस्तु अत एवेति । आध्यात्मिकत्वादेव । अस्यापीति । अन्तानन्दमयस्यापि । अग्रे अत्रैवाग्रे । स त्विति । 'यः पूर्वस्ये'ति निरूपितः । अत्राशङ्कते स्म नचैवमित्यादिना । वर्तत इति । आध्यात्मिकस्य ज्ञेयः । अनेनेति । आधिदैविक-शून्येनोपासनाविचारप्रयासेन । तद्भावादिति । वैयर्थ्यापादकस्य किमनेन प्रयासेनेति प्रश्नस्याभावात् । कार्यभेदेति । प्राणमयमनोमययोराध्यात्मिकयोः कार्यं शरीरधारणं सङ्कल्पादि च । आधिदैविकान-न्दमयकार्यं प्रेरणम्, वेदान्तप्रसिद्धम् । तादृशभेदप्रयुक्तत्वेन । स्वरूपेति । पाचनकाले पाठनकाले एकस्य स्वरूपाभेदकत्ववदिति बोध्यम् । पूर्वमिति । प्रकाशाश्रयाधिकरणे । अयमिति । कार्याख्यानसुत्रन्यायः ।

निराकृत्य ईश्वरो हि तथा स्यादात्मानमेव प्रियमुपासीते'ति पठ्यते । अत्रात्मौपाधिकत्वात् सर्वत्र प्रियत्वस्यात्मपदेन जीवात्मन एव प्रियत्वेनोपासना विधीयते, उतेश्वरपदात् परमात्मन इति भवति संशयः । किमत्र युक्तम् । जीवात्मन एवेति । कुतः । यथा पुत्रादेरात्मौपाधिकप्रियत्वोक्त्या जीवात्मन एव प्रियत्वमुच्यतेऽन्यत्र श्रुतौ, तथेहापि 'प्रियः पुत्रा'दित्यादिकथनाज्जीवात्मैव भवितुमर्हतीति प्राप्ते, आह कार्याख्यानादपूर्वमिति । इतः पूर्वमाज्ञायते 'प्राणमेव प्राणो नाम भवति वदन् वाग् रूपं पश्यंश्चक्षुः शृण्वञ्छ्रोत्रं मन्वानो मनस्तान्यस्यैतानि कर्मनामान्येवे'ति । तथाच प्राणनवदनादिकार्यैः कृत्वा प्राणवागादित्वेनैकस्यैवात्मन आख्यानात् कथनादपूर्वम्, पूर्वं तु पुत्रविस्तार्यभिमानदशायां 'न वा अरे पत्युः कामाय पतिः प्रियो भवती'त्यादिना यत्प्रियत्वेनोच्यते, तस्माद्भिन्नमात्मशब्दवा-

भाष्यप्रकाशः ।

यिशास्त्रायामिति । तस्यां बृहदारण्यके पुरुषविधवाहणे । संशयं तद्वीजं चोक्त्वा पूर्वपक्षमाहुः जीवेत्यादि । अन्यत्रेति । मैत्रेयीब्राह्मणे । यद्यपि मैत्रेयीब्राह्मणेपि ब्रह्मैव प्रतिपाद्यत इति वाक्यान्वयाधिकरणे निर्णीतम्, तथाप्यापाततो निरुपधिप्रियत्वं जीवे भासते इति पूर्वपक्षे तदाहृतम् । सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रे कार्यैराख्यानं कार्याख्यानमिति तृतीयासमास इत्यभिप्रेत्य कर्मनामकथनादित्यर्थः सिध्यतीति तत् व्याकुर्वन्ति इत इत्यादि । अपूर्वमिति । पुत्राद्यभिमानदशायामभिमानित्वेन प्रतीयमानात् प्रतीचो भिन्नम् । तदेतद्विद्वन्ति पूर्वं त्वित्यादि । यदिति । जीवात्मरूपं वस्तु । आत्मशब्दवाच्यमत्रेति । 'आत्मानं प्रियमुपासीते'तिवाक्ये

रश्मिः ।

'यः पूर्वस्ये'ति सर्वत्र श्रावणात् । प्राणमयस्यादिः प्राणमयादिः अन्नमयः प्राणमय आदिर्योः मनोमयविज्ञानमययोः तौ प्राणमयादी, प्राणमयादिश्च प्राणमयादी च प्राणमयादयस्तेषु । सिद्धमाहुः तेनेत्यादि । पूर्वोक्तवेदनमुपासनं यद्यपि, तथाप्यात्मत्वात्सर्वेषां विशेषतः 'मद्भक्ता यत्र गायन्ति तत्र तिष्ठामि नारदे'तिवाक्याद्वैष्णवानां 'मेतमानन्दमयमात्मानमुपसंक्रम्ये'त्यत्रैतच्छब्दात्समीपतरवत्यांनन्दमयः 'आसीनः संभवा'दिति सूत्रादासीनः इत्येवं विशेषमुपासनायामनुसन्धायाहुः तेनेति । भार्गवी वारुणी विद्येयम् । पूर्वेति । विषयवाक्यमुपनिषत् भाष्यादसन्दिग्धं मन्येतेति । विद्याद्युपाधिना । अतः पूर्वस्य जन्माद्यधिकरणस्य शेषत्वम् । पूर्वाधिकरणस्य वा । तेनाधिकरणान्तरत्वभङ्गकत्वमिति भावः । प्रागपीति । आनन्दमयाधिकरणेपीत्यर्थः । उपासनाप्रकरणे विचारस्यास्मारणान्नात्यन्तमिति । तद्वीजमिति । हेतुतृतीयान्तहेतुपञ्चम्यन्तपदाभ्यां संशयबीजम् । इत इत्यादीति । विषयवाक्यात्पूर्वं पुरुषविधवाहणे । अस्येति । अकृत्स्नस्य । प्राणनादिक्रियाविशिष्टस्य । 'मेने सन्तमिवात्मान'मित्तिवाक्योक्तस्य । कर्मकृतानि नामानि कर्मनामानि । अभिधाविषयकर्मणो नामानि वा । 'कर्मणा जायते जन्तु'रितिवाक्योक्तस्य । एवकारेण रूपनामव्यवच्छेदः क्रियते । तथा च पुरःस्फूर्तिकस्य कार्याख्यानात्साध्यत्वेनाख्यानात् यागस्य स्वर्गपर्यन्तं स्थित्यर्थमपूर्वमित्यस्यार्थस्य विचारेपि वेदान्तीयकर्मविचारः । अन्तरात्मपरत्वे तूपलक्षणेन षोडशापि ज्ञेयाः । तथाचेति । पुराणे परमतलौकिकीभाषाभ्यां हेतुभ्यां पूर्वोत्तरसंदर्भसिद्धार्थे च अपूर्वमित्यन्तः सूत्रार्थ इत्यर्थः । आत्मन इति । कर्मविशिष्टात्मरूपस्य, नित्यस्याफलमनुवर्तमानस्य । वेदान्तीयकर्मनन्तरं तदीयापूर्वं वक्ष्यमाणभाष्योक्तमाहुः पुत्रादीति । अहं पुत्रीति पुत्राभिमानः ।

क्यमप्रेत्यर्थः । लोके हि प्राणवायुवाग्निन्द्रियादीनामेव तत्तच्छब्दवाच्यता, न तु जीवस्य, अत एवाप्रे श्रुतिराह 'ईश्वरो हि तथा स्या'दिति । अत एव 'प्रेयोऽन्यस्मात् सर्वस्मादन्तरतरं यद्यमात्मे'त्याह । अन्तरो जीवात्मा, ततोऽप्यतिशयेनान्तरमन्तरतरं पुरुषोत्तमस्वरूपमेव भवितुमर्हतीति । एतेन विग्रहस्यैवात्मरूपत्वं सिध्यति । तेनाविकृतत्वपरमानन्दत्वादयोपि धर्मा उपसंहर्तव्याः ॥ १८ ॥

ननु विग्रहे चक्षुःश्रोत्रादीनां वैलक्षण्यप्रतीतेरात्मनश्चैकरसत्वादुक्तकर्मनामवचनं ब्रह्मण्यनुपपन्नमित्याशङ्क्योत्तरं पठति ।

भाष्यप्रकाशः ।

आत्मशब्दवाच्यम् । ननु प्राणनादिकार्ये जीवस्यापि प्रयोजकत्वात् कार्याख्यानमात्रेण प्रत्यगात्मातिरिक्त आत्मात्रोच्यत इति कथं निश्चयमित्यत आहुः लोके हीत्यादि । अत एवेति । जीवभिन्नत्वादेव । अत एव प्रेय इत्यादि । ईश्वरत्वादेव प्रेयोऽन्यस्मादित्यादिकं श्रुतिराह । तदेव व्युत्पादयन्ति अन्तर इत्यादि । तथाचेश्वरत्वान्तररत्वाभ्यां लिङ्गाभ्यामुपष्टब्धेन तेन तथेत्यर्थः । ननु भवत्वेवम्, तथापीदानीं तद्विचारस्य किं प्रयोजनमत आहुः एतेनेत्यादि । एतेनेति । प्राणनादिकार्यस्युक्त्वा 'ईश्वरो हि तथा स्या'दिति तत्सर्वरूपताख्यानेन । एवमेतत्साधनस्यापि प्रयोजनमाहुः तेनेत्यादि । उपसंहर्तव्या इति । अवतीर्णे स्वरूपेऽनुसन्धेयाः । तथाचैतदर्थमिदमत्र विचारितमित्यर्थः । तेन पूर्वोक्ते अनावश्यकतामात्रं न वर्णकान्तरकथने बीजम्, किन्त्वेतदपीति बोधितम् ।

अन्ये तु इदमेकस्यमधिकरणमङ्गीकृत्य अत्र प्राणविद्याशेषं विचारयन्ति । भोजनारम्भसमाप्त्योराचमनीयास्त्वप्सु प्राणवासोदृष्टिः कर्तव्येति ।

तत्र नास्माकमादरः । तासामग्न्यविद्यात्वेन तद्विचारस्य प्राप्तिकृत्वात् । विद्यान्तरं मध्ये विचार्य दूरस्थितस्य पुनरत्र स्मृतौ बीजानुपलम्भाच्चेति ॥ १८ ॥

रश्मिः ।

प्रतीचो जीवात् । भिन्नमालशब्दवाच्यम् । न हि जीवो वदन् वाग्भवति अनुक्तेः, किन्तु छान्दोग्यीयाष्टमोपदेशविषयः । आत्मशब्देति । अपूर्वं प्रकाशाश्रयात्मशब्दवाच्यम् । 'धर्मो यसां मदात्मक' इति वाक्यात् । अभिधातात्पर्याभ्याम् । प्रयोजकेति । 'जीव प्राणधारण' इति धातुपाठात्प्राणनादिप्राणकार्ये परम्परया जीवस्य कारणत्वात् । तेन तथेति । आत्मपदेन अन्तरो जीवात्मेत्यादिः । प्राणनादीति । अन्तर्यामिब्राह्मणोक्तस्यात्मनो विग्रहत्वकथनेनेत्येतेनेत्यस्यार्थो बोध्यः । एतदिति । नित्यविग्रहवत्त्वसाधनस्य । एतदपीति । विग्रहस्यैवात्मरूपत्वम् । प्राणविद्येति । प्राणवासोदृष्टिरूपम् । भोजनारम्भसमाप्त्योः । प्राणवास इति । 'आपोमयः प्राण' इति श्रुतेरप्सु प्राणवासः । दूरेति । प्राणविद्यस्थितस्य ॥ १८ ॥

समान एवं चाभेदात् ॥ १९ ॥

चोऽप्यर्थे । तथाचैवमपि सति श्रोत्रचक्षुरादिवैलक्षण्यप्रतीतावपि सति समान एकरूप एव, न तु विषमः । तत्र हेतुरभेदादिति । चक्षुरादीनां ब्रह्मत्वेन परस्परमभेदादित्यर्थः ।

अत्रेदमाकृतम् । 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामी'ति श्रुतेरुपनिषद्वेद्य-  
मेष ब्रह्मस्वरूपम् । ताम् 'प्राणश्रेव प्राणो भवति वदन् वा'गित्यादिरूपाः  
प्रतिनियतेन्द्रियग्राह्यान् अर्थान् स्वरूपेणैव गृह्णत् ब्रह्म तत्तच्छब्दवाच्यं  
भवतीति वदन्ति । तद्वाच्यता च व्यवहार्यत्वे । स च 'तदेतत्प्रेयः पुत्रा'दित्यादि-  
वाक्यैकवाक्यतया निरुपधिस्लेहवतामेव व्यवहार्य इति ज्ञाप्यते । स चाविर्भूतेऽ-  
वताररूप एव सम्भवति । एवं सति तत्र भक्तैर्भगवद्विग्रहे तत्तदवयवेषु भेदेन यथा  
यथा व्यवहियते, तथा तथैव तदेकमेवास्वण्डसच्चिदानन्दरूपं ब्रह्मेत्यर्थः सम्पद्यते ।  
एवंविधो लोके न प्रसिद्ध इत्यसम्भावना स्यात्, तदभावायाग्रे श्रुतिराह 'ईश्वरो हि  
तथा स्या'दिति । एतेनाविर्भूतरूपे व्यापकत्वैकरसत्वसच्चिदानन्दत्वादयो धर्मा  
उपसंहर्तव्याः, अनाविर्भूतेऽपीति स्थितम् । एवं सत्याविर्भावोऽनाविर्भावोऽपीश्वरः

भाष्यप्रकाशः ।

समान एवं चाभेदात् ॥ १९ ॥ सूत्रमवतारयन्ति ननु विग्रह इत्यादि । तथाच  
तच्छुभयोरिव स्वगतद्वैतमापततीति तत्परिहारायोत्तरं पठतीत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति चोऽप्यर्थ  
इत्यादि । ननु भिन्नप्रकारकप्रतीतौ विद्यमानायां कथमभेदसिद्धिरित्यतस्तद्युत्पादयन्ति अत्रे-  
त्यादि । स चेति । औपनिषदः पुरुषश्च । स चेति । व्यवहारश्च । नच तस्य व्यवहारस्वा-  
ग्रामाणिकत्वं शक्यशङ्कम् । वरणहेतुकतनुविवरणैकसाध्यत्वात् । 'प्रकाशवच्चवैयर्थ्यात्' 'आह च  
तन्मात्र'मिति सूत्रद्वयेनातीतपादेपि तस्योपपादनात् । तदेतदभिसन्धायाहुः एवं सतीत्यादि ।  
अत्र लौकिक्युक्तेः कौट्यमेव श्रुत्यभिप्रेतमित्याशयेनाहुः एवंविध इत्यादि । सिद्धमाहुः  
एतेनेत्यादि । एतेनेति । ईश्वरस्य तथात्वभावणेन ।

एतामेव श्रुतिं हृदिकृत्य प्रकारान्तरेण सूत्रं योजयन्ति एवं सत्याविरित्यादि । तथाच,  
'अजोऽपि सन्नव्ययात्मा भूतानामीश्वरोपि सन् । प्रकृतिं स्वामधिष्ठाय सम्भवाम्यात्मभावये'ति  
रश्मिः ।

समान एवं चाभेदात् ॥ १९ ॥ भाष्ये । परस्परमिति । धर्मिधर्मयोरिति बोध्यम् ।  
प्रकृते । स चेतीति । अत्र निरुपधीत्यादिभाष्यं गताज्ञानानामिति बोध्यम् । तस्येत्यादि । औपनिषदः  
पुरुषश्वेत्याकारकस्य । शक्या शङ्का यस्मिन्निति शक्यशङ्कम् । वरणेत्यादि । पुष्टिमागोयम् । वरणस्य  
स्वीयत्वेनाङ्गीकारे रूढेः । वस्तुतस्तु वृष्टं संभक्तौ । सर्वात्मभावो वरणम् । वेदान्ते योगात्, रूढेर-  
वावात् । विवरणं प्रकाशनम् । तथा च निरुपधिस्लेहवतामितिभाष्येण गताज्ञानानामिति सूचनात्तमो-  
भावेन विशुद्धसत्त्वजज्ञानविषयत्वेन स व्यवहारः प्रामाणिक इति भावः । एवं सतीत्यादि । भेदेनेति ।  
इषार्येन । गीतायां 'अविभक्तं च मृतेषु विभक्तमिव च स्थित'मिति ब्रह्मनिरूपणे वाक्यात् । एवं  
सत्याविरित्यादीति । आविर्भाव इत्यादिना सूत्रार्थः । एवं चेत्यत्र सूत्रेऽन्वयादिति सूत्रान्मण्डूकमुत्पाव-

समानः । न ह्याविर्भावे काँश्चनागन्तुकान् धर्मानादायाविर्भवतीति वक्तुं शाक्य-  
मनाविर्भूतस्यापि । एवमाविर्भूतप्रकारेणैवाभेदादित्यपि सूत्रार्थः सूत्रकारामिमत्  
इति ज्ञातव्यम् । चकारेण विरुद्धसर्वधर्माश्रयत्वं समुचीयते । एवं साक्षादाविर्भूते  
भगवद्रूपे पूर्णानन्तधर्मास्तदुपासकेनोपसंहर्तव्या इति सिद्धम् ॥ १९ ॥

अथ यत्र कार्यधिकीर्यया जीवे स्वयमाविशति, तदावेशात्तद्धर्मा अपि  
केचित् तस्मिन्नाविर्भवन्ति । तत्रोपासकेनाखिलब्रह्मधर्मोपसंहारः कर्तव्यः, न  
वेति शङ्कासमाधानं विकल्पेनाह सूत्रान्याम् । तत्रादौ विधिपक्षमाह ।

सम्बन्धादेवमन्यत्रापि ॥ २० ॥

अन्यत्रापि जीवेऽप्येवं ब्रह्मणीबोपासना कार्या । तत्र हेतुः सम्बन्धादिति ।

भाष्यप्रकाशः ।

गीतावाक्येनासां श्रुतावुक्तस्येश्वरत्वस्य नैसर्गिकत्वेन तादृगाकारस्य सार्वदिकत्वात् तथेत्यर्थः ।  
अत्र च 'विश्वतश्शुः' 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूप'मित्यादिश्रुतयोप्यनुसन्धेयाः । पूर्वं चोप्यर्थे व्या-  
ख्यात इत्यस्मिन् पक्षेऽर्थान्तरमाहुः चकारेणेत्यादि । सिद्धमाहुः एवं साक्षादित्यादि ।  
साक्षादाविर्भूत इति । सत्त्वाद्यधिष्ठानमनपेक्ष्य स्वरूपेणाविर्भूते ।

अन्ये त्विदमेकसूत्रमधिकरणमङ्गीकृत्य बाजिशास्त्रीयाभिरहस्यस्य बृहदारण्यकस्योः  
शाण्डिल्यविद्ययोरैकविधं परस्परगुणोपसंहारं च विचारयन्ति ।

तदपि प्रथमाधिकरणीयपञ्चदशैव सिध्यतीति बोध्यम् । रूपाभेदस्यैव प्रयोजक-  
त्वादिति ॥ १९ ॥

सम्बन्धादेवमन्यत्रापि ॥ २० ॥ एवमवतारोपासनादौ गुणोपसंहारं विचार्यावेशे तं  
विचारयतीत्याशयेनाग्रिमसूत्रमवतारयन्ति अथेत्यादि । 'य आत्मनि तिष्ठन् य आत्मनोऽन्तरो  
यमात्मा न वेद यस्यात्मा शरीर'मिति श्रुत्या आत्ममात्रस्य ब्रह्मशरीरत्वेपि, 'योऽन्तर्बहिस्तनु-  
भृतामद्भुतं विधुन्वन्नाचार्यचैत्यवपुषा खगतिं व्यनक्ती'त्येकादशस्कन्धे तनुभृदन्तर्बहिरद्भुतमवि-

रक्षिः ।

धारणादित्यनुवर्तते इत्याशयेन सूत्रशेषं व्याकुर्वन्ति स्म एवमित्यादि । एवेति । अनुवृत्ते स्थले ।  
स्वामिति । उक्तरीत्या स्वाम् । आत्ममाया पञ्चाध्याय्युक्तयोगमाया । पुराणे, अत्र त्विच्छेति ज्ञेयम् ।  
नैसर्गिकत्वेनेति । 'प्रकृतिं स्वा'मित्यनेन विशुद्धसत्त्वाधिष्ठानकत्वोक्तेः । वासुदेव इत्यर्थः । तथेति ।  
एवंसत्याविरित्यादिरित्यर्थः । विश्वत इति । अत्र योगमाययौपनिषदः पुरुषश्च ज्ञेयः । आदिना 'एकं  
सद्विप्रा बहुधा वदन्ती'ति श्रुतिः । सत्त्वादीति । सत्त्वं वराहस्याधिष्ठानं रजो वामनस्य तमो मत्स्य-  
कच्छपयोः । सात्त्विकादिपुराणोक्तत्वात् । तावतीं मायां द्रीकृत्य स्वरूपेण मूलरूपेणाविर्भूते ।  
शाण्डिल्येति । पूर्वसां गुणाः श्रूयन्ते । 'स आत्मानमुपासीत मनोमयं प्राणशरीरं मारूपमि'त्येव-  
मादयः । तस्यामेव शाखायां बृहदारण्यके पुनः पठ्यते 'मनोमयोऽयं पुरुषो माः सत्यस्तस्मिन्नन्तर्हृदये  
यथा श्रोहिर्वा यवो वा स एव सर्वस्वेशानः सर्वस्याधिपतिः सर्वमिदं प्रशान्ति यदिदं किञ्चे'ति । तयोः ।  
रूपाभेदस्येति उपसंहारहेतोरुपसंहारसूत्रोक्तस्य ॥ १९ ॥

सम्बन्धादेवमन्यत्रापि ॥ २० ॥ अवतारेति । सर्वदा संक्रमणमवतारः (कार्यं) कार्यकार्त्त

अयोगोलके बहुरिच तस्मिन्नावेशलक्षणः सम्बन्धोऽस्तीति, तत्त्वेन व्यपदेशाच्च तथेत्यर्थः ।

अत्रैवं ज्ञेयम् । अयं तु जीवः, अत्राविष्टं भगवन्तमह्युपास इति जानाति चेत्, तदा न सा जीवगामिन्युपासना, किन्तु ब्रह्मगामिन्येव । तत्राखिलधर्मोपसंहारे न किञ्चित् बाधकम् । यत्र ब्रह्मत्वेनैव ज्ञात्वोपास्ते, तत्रापि 'तं

भाष्यप्रकाशः ।

धूनपूर्वकस्वगतिव्यञ्जनरूपविशेषकार्यसरणात् तदादिकार्यधिकीर्षया यत्र जीवे स्वयं भगवानावि-  
शति, तदा भगवदावेशाद्भगवद्दर्मा अपि केचित्तस्मिन्नाविर्भवन्ति । यथा इन्द्रप्रतर्दनसंवादे इन्द्रे ।  
अत्र जीव इत्युपलक्षणम् । तेन प्रतिमाया अपि सन्नहः । गोपालतापनीये मथुरासमीपस्ववनस्थिता  
द्वादशमूर्तीरुक्त्वा, 'ता हि ये यजन्ति ते मृत्युं तरन्ति श्रुक्तिं लभन्त' इति फलश्रुत्वा, अग्रे  
'मथुरामण्डले यस्तु जम्बूद्वीपे स्थितोपि वा । योऽर्चयेत् प्रतिमां मां च स मे प्रियतरो भवति ।  
तस्यामधिष्ठितः कृष्णरूपः पूज्यस्त्वया सदे'त्यादिभिः प्रतिमोपासनं लक्ष्मीकृत्य सर्वेषां स्वपूजन-  
स्योक्तत्वात् प्रतिमायामधिष्ठानोक्त्या स्वावेशस्य चोक्तत्वात् । अतस्तादृशे जीवादायुपासकेनाखिल-  
ब्रह्मधर्मोपसंहारः कर्तव्यो न वेति शङ्कायाम्, 'यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देवे तथा गुरौ' तस्यैते  
कथिता धर्म्याः प्रकाशन्ते महात्मन' इति श्वेताश्वतरश्रुत्या गुरुभक्तेर्देवभक्तिवदतिदिष्टत्वात्,  
भक्तिपारम्यस्य चाखिलगुणोपसंहार एव सिद्धेर्गुरौ स कार्यः । अन्यत्र प्रतिमादौ तु न कार्यः,  
तादृशवाक्याभावादिति प्राप्ते, तत्समाधानं मार्गभेदव्यवस्थितविकल्पेन सूत्राभ्यामाहेत्यर्थः ।  
तत्रेति । गुरौ प्रतिमादौ च । सूत्रं व्याकुर्वन्ति अन्यत्रापीत्यादि । प्रतिमासंग्र-  
हायाहुः तत्त्वेन व्यपदेशादिति । उक्तं च स्कान्दे पाण्डुरङ्गमाहात्म्ये 'शिलापुद्भिर्न कार्या  
च तत्र नारद कर्हिचित् । ज्ञानानन्दात्मको विष्णुर्यत्र तिष्ठत्यचिन्त्यकृ'दिति । उपासनामार्गं  
व्यवस्थितस्य विधिपक्षस्य बीजं स्फुटीकुर्वन्ति अत्रैवमित्यादि । एवमिति । वक्ष्यमाणप्रकार-  
रश्मिः ।

त्वाक्रमणमावेशः । स्वगतिमिति । नूतनमार्गं प्रवर्तयतीत्यर्थः । तद्वादीति । आदिनोपनयनसाङ्गवेदा-  
ध्यापने । 'उपनीय तु यः शिष्यं वेदमध्यापयेद्विजः । सरहस्यं तदङ्गं च तमाचार्यं प्रचक्षत' इति  
वाक्यात् । रहस्यं वेदान्ताः । तानि शिक्षादीनि अज्ञानि यस्य वेदस्य स तयोक्तस्तम् । अधिष्ठानेति ।  
अधिकस्थितिः । 'यमादिभि'रिति श्रीभागवतवाक्यात् । तस्या उक्त्येत्यर्थः । जीवादाविति । जीवगुरु-  
प्रतिमासु । अतिदिष्टत्वादिति । देव उपसंहृतविरुद्धधर्माश्रयस्तद्भक्तिवत् उपसंहृतविरुद्धधर्माश्रयगुरु-  
भक्तिर्भवतीत्यतिदेशस्तस्मात् । येनकेनापि गुणेन भक्तिदर्शनाद्भक्तिपारम्यस्येत्युक्तम् । तदिति ।  
उक्त्यायां शङ्कायां समाधानम् । सप्तमीति योगविभागात्समासः । मार्गभेदेति । मार्गाद्युपासामक्तिरूपौ  
तयोर्भेदेन व्यवस्थितः उपासामार्ग उपसंहारः भक्तिमार्गेऽनुपसंहार इत्येवं विकल्पस्तेनेत्यर्थः । आहृतेति ।  
उत्तरसाहेत्यसाकर्षः । तत्रेतीति । विधिपक्षमिति । कर्तव्य इत्यत्र विधौ तव्य इति तं पञ्चम् ।  
अन्यत्रापीत्यादीति । आवेशलक्षण इति । अभेदसंसर्गात् आवेशलक्षण इत्युक्तम्, संयोगविशेष  
इत्यर्थः । सम्बन्धोऽस्तीत्यत्रेतिशब्दो हेतौ । हेत्वन्तरमाहुस्त्वनेत्यादिनेत्याशयेनाहुः प्रतिभेति । ननु  
प्रतिमायाः ऐतदात्म्येन व्यपदेशः, ननु तत्त्वेन महावाक्य इत्यत आहुः उक्तं चेति । यत्रेति । सति  
प्रतिमादौ । तथा च ज्ञानानन्तानन्दसद्रूपत्वं प्रतिमादौ । ब्रह्मलक्षणयुक्तम् । प्रतिमाया असंग्रहायादुरिति  
वामासार्थः । विधीति । उपसंहारः कर्तव्य इति पक्षस्य । एवमित्यस्मात्प्रकारवाचकात्तीयाद्विवचन-

यथा यथोपासने तथैव भवति तद्वैतान् भूत्वाऽवती'ति श्रुतेर्गुर्वादी जीवत्वबुद्धि-  
निषेधाच्च तथा । तत्र यादृगुपासकस्तदुपासनासिद्ध्यर्थं तत्फलदानार्थं च तादृग्भूपो  
भगवानविशतीति च तथा ॥ २० ॥

यस्त्वन्तरङ्गं भगवद्भक्तं हृद्याविर्भूतभगवत्कं ज्ञात्वैतद्भजनेन अहं भगवन्तं  
प्राप्त्यामीति ज्ञात्वा तमेव भजते, स भक्तिमार्गीय इति भक्तहृद्याविर्भूते रूपे  
उपसंहारो धर्माणां तेन न कार्य इत्यग्रिमं पठति ।

न वाऽविशेषात् ॥ २१ ॥

अनुपसंहारे हेतुरविशेषादिति । अस्य भक्तभक्तत्वेन तद्भजनरसास्वादेन  
विस्मृततदाविष्टभगवत्कत्वेन तन्निरपेक्षत्वेन वा तदाविष्टभगवति गुणोपसंहारेऽनु-

भाष्यप्रकाशः ।

भ्याम् । जीवत्वबुद्धिनिषेधादिति । 'आचार्यं मां विजानीयाभावमन्येत कर्हिचि'दित्यादि-  
वाक्योक्तात् तस्मात् । नचोक्तश्रुत्या गुरौ भक्तिरेवोक्ता, नोपासनेति तदुपासनप्रकारव्यवस्थात्र  
न सङ्गतेति शङ्काम् । एवं 'गुरूपासनयाशितेने'त्येकादशस्कन्धे तस्या अप्युक्तत्वादिति । अत्रैवं  
प्रकारद्वयेभ्यमिसन्धिमात्रं न प्रयोजकम्, किन्तु ब्रह्मावेश इति बोधनायाहुः तत्र यादृगित्यादि ।  
आवेशस्त्वनुभावादिनावधार्यत इति नात्र काचिच्छङ्का । एवमेव श्रीजगन्नाथादौ पूजाप्रवाहसले-  
प्यवगन्तव्यम् । तेन उपासनामार्गे उभयत्राप्युपसंहारः सर्वगुणानां युक्त इत्यर्थः ॥ २० ॥

न वाऽविशेषात् ॥ २१ ॥ निषेधपक्षो भक्तिमार्गे इति बोधयन्तः सूत्रमवतारयन्ति  
यस्त्वन्तरङ्गमित्यादि । स भक्तिमार्गीय इति । श्वेताश्वतरमञ्जोक्तरीतिकप्रेमविश्वासयोक्तृकर्षात्  
स भक्तिमार्गीयः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति अनुपसंहारे इत्यादि । कुतो वा, कुत्र वा अविशेष  
रहितः ।

लुगित्याहुः बक्ष्यमाणेत्यादि । भाष्ये । महावाक्ये ऐतदात्म्येन तत्त्वेन च सच्चितोरभेद उक्तः, तत्र  
सच्चितोरुपासने स्तः, तत्र सत्युपासनं बाधकमित्यन्तेनोक्तम् । अत्रेति । प्रतिमादौ सति ।  
ऐतदात्म्येऽभेदसम्बन्धेनाविष्टम् । ब्रह्मेति । ऐतदात्म्यरूपब्रह्मगामिनी । एवकारस्तु, पाण्डुरङ्गमहात्म्यो-  
क्तवाक्यात् । अधुना यत्रेत्यारभ्य तथेत्यन्तेन चित्युपासनमाहुः यत्रेत्यादिना । ज्ञात्वैति । 'तत्त्व-  
मस्या'दिवाक्येन जीवं ज्ञात्वा । तथेति । अखिलधर्मोपसंहारे । 'तं यथायथे'ति श्रुत्यनुसारेण कृते न किञ्चिद्वा-  
धकम् । इदमपि क्वचित्प्रकारः तथाशब्दनिविष्टः । प्रकृते । एवं प्रकारेति । सुबोधिन्यनुसारेण जीवविशेषं  
गृहीत्वोक्तप्रकारद्वये सद्विषये चिद्विषये च । अभिसन्धीति । भग्नानुसन्धानस्य संघट्टनमात्रम् ।  
सन्धिर्भग्नसंघट्टनम् । तत्र यादृगित्यादीति । तथेति । पूर्ववत् । अनुभावेति । 'द्रौण्यस्त्रविद्युष्ट'मित्यत्र  
द्वितीयस्कन्धेऽस्ति । आदिना विरुद्धधर्मप्रदर्शनं शैल्यां मूर्तौ निम्नत्वदर्शनं यथा । भक्तिमार्गे उक्त्वा  
शरणमार्गं आहुः एवमेवेति । यथाश्रुतं जगन्नायबलभद्रयोरश्वावारुह्य भक्तकार्यकरणम् । प्रकारद्वये  
भक्तिमार्गप्रमं वारयन्ति स्म तेनेति । उभयत्रेति । सति चिन्ति च । 'तेन जीवो नोपास्य' इत्युक्तं  
सुबोधिन्यां तद्भक्तिमार्गीयमिति न तस्या विरोधः ॥ २० ॥

न वाऽविशेषात् ॥ २१ ॥ श्वेतेति । तथा गुरावित्यत्रादिष्टा भक्तिः प्रेम । अविश्वासो बाधकः ।  
बाधकाभावो विश्वासः, सोपि तात्पर्यविषयः, यथा देवस्तथा गुरुरिति विश्वासः 'यथा देवे तथा गुरा'-  
वित्यत्र । तयोक्तृर्को भक्तिमार्गीयत्वम्, स पुष्टिभक्तिमार्गीय इत्यर्थः । पुष्टिमार्गे भक्तसहितो भगवान्

पसंहारे वा भक्तोपासनायां विशेषाभावादित्यर्थः । अनुपसंहारस्यात्र बाधकत्वाभा-  
वज्ञापनाय वाशब्दः ।

विशेषादिति वा । पूर्वं विहितत्वेन भगवदाकारादिषु भजनं कुर्वन्नप्युक्त-  
रूपभक्तसङ्गेन तद्भजनेन च पूर्वस्माद्विशिष्टं रसमनुभूतवानिति रसात्वादे  
विशेषाद्गुणोपसंहारं स न करोतीत्यनुवादः । विहितत्वेन गुणोपसंहारपूर्वकोपास-  
नायां नीरसत्वेनानादरज्ञापनाय वाशब्दः । भगवद्वताररूपोपि वादरायणः प्रास-  
ङ्गिकेऽपि भक्तिमार्गस्वरणे तदीयरसावेशपरवशास्तद्भावस्वभावमनूक्तवान् ॥ २१ ॥

अपिच । उपसंहारो हि तत्रानुक्तानामन्यत्रोक्तानां गुणानां तत्र सत्त्वेन  
ज्ञानमात्रम् । उक्तरूपभक्ताय तु तद्भजनीये भक्त एवालौकिकाननुभावात्  
भगवान् प्रत्यक्षं दर्शयतीति न तत्रोपसंहारापेक्षागन्धोऽपीत्यत्रोत्तरं पठति ।

भाष्यप्रकाशः ।

इत्याकाङ्क्षायां तद्व्युत्पादयन्ति अस्त्येत्यादि । तथाच नवमस्कन्धे 'तत्रप्रसङ्गानुभावेन रन्तिदेवा-  
नुवर्तिनः । अभवन् योगिनः सर्वे नारायणपरायणा' इतिवत् तादृशस्य तथात्वेन तद्भजनरसात्वादेन  
तदाविष्टभगवति गुणोपसंहारे वा 'विस्तृते'त्यादिहेतुद्वयेनानुपसंहारे वा तत्रप्रसङ्गानुभावादेव  
भगवत्प्राप्तिरविशिष्टेति तादृशभक्तोपासनायां ताम्यास्तृष्णापकर्षाभावाभ्योपसंहारस्य किमपि  
प्रयोजनमित्यर्थः । 'अविशेषा'दिति पदच्छेदं कश्चिन्न मन्येत, तदोक्तोऽर्थो न सिध्येदिति, तदापि  
तत्सिद्धये प्रकारान्तरे हेतुं व्याकुर्वन्ति विशेषादित्यारभ्य वाशब्द इत्यन्तम् । तद्भजनेनेति ।  
भगवदाकृतिभजनेन । ननु तर्ह्यनुवादस्य किं प्रयोजनम्, अत आहुः भगवद्वतारेत्यादि  
तथाच । तदुत्कर्षबोधनाय तत्स्वभावबोधनमेव प्रयोजनमित्यर्थः ॥ २१ ॥

रश्मिः ।

फलतीति साधनेपि तथेति । भाष्ये । इत्यग्निमिति । इति हेतोः कार्याकार्यसाधारणमग्निं सूत्रम् ।  
प्रकृते । तद्भयुदिति । कुत इति प्रश्ने, भक्तभक्तत्वेनेत्यादिव्युत्पादनम् । कुत्रेति प्रश्ने, तदाविष्टभगवतीति  
व्युत्पादनम् । कुर्वन्तीत्यर्थः । तत्प्रसङ्गेति । रन्तिदेवप्रसङ्गस्य योऽनुभावः विसर्पियशोरूपः तेन  
तत्प्राः । तथात्वेन भक्तभक्तत्वेन । तत्प्रसङ्गेति । भगवद्भक्तप्रसङ्गस्यानुभावः स्वर्गपुनर्भावाधिक-  
भगवत्सङ्गिसङ्गस्य स्वर्गपुनर्भावानादरः । 'तुल्याम लवेनापि' इति वाक्यात् । ताम्यामिति । भगव-  
त्युपसंहारानुपसंहाराभ्यां भक्तभक्तस्योत्कर्षापकर्षाभावात् । भाष्ये । वाशब्दोऽनादर इत्याहुः  
अनुपेति । अत्रेति । भक्तभक्तविषये भगवत्प्राप्तौ । प्रकृते । प्रकारान्तर इति । उक्तरूपभक्त-  
सङ्गेन भगवद्भजने । विशेषादित्यारभ्येत्यादि । विहितत्वेनेति । 'तं भवे'दिति गोपालतापिनीये ।  
विशिष्टमिति । भक्तपूजनेन समं भगवद्भजने पुष्टिमार्गो जात इति, 'ज्ञात्वाज्ञात्वा च कर्माणि जनोऽप-  
मनुतिष्ठति । विदुषः कर्मसिद्धिः स्यात्तथा नाविदुषो भवे'दिति भक्तसङ्गेन भगवद्भजनं जातमिति वा,  
विशिष्टम् । अनुवाद इति । अनुपसंहारे प्रकारानुवादः प्रकारान्तरे । विहितत्वेनेति । पूर्ववत् ।  
नीरसत्वेनेति । सात्त्विकत्वात्तथा । 'मुक्तसङ्गोऽनर्हवादी धृत्युत्साहसमन्वितः । सिद्धसिद्धोर्निर्विकारः  
कर्ता सात्त्विक उच्यते' इति गीताष्टदशाध्यायवाक्यात् । तर्ह्येति । प्रकारान्तरकाले । तदुत्कर्षेति ।  
भक्तिमार्गोत्कर्षबोधनाय । तत्स्वभावेति । भक्तस्यानुपसंहारस्वभावबोधनम् ॥ २१ ॥



दर्शयति च ॥ २२ ॥

ननु भक्तभक्तः स्वसेव्येऽत्यलौकिकं वीर्यं दृष्ट्वा तदाविष्टे भगवति तत्सम्भारकत्वस्येन्द्रादीनामपि तदाज्ञापेक्षित्वं दृष्ट्वा द्युलोकव्यापकत्वस्योपसंहारं करिष्यतीत्याशङ्क्याह ।

सम्भृतिद्युव्याप्यपि चातः ॥ २३ ॥

राणायनीयानां त्विलेषु पठ्यते । 'ब्रह्मज्येष्ठा वीर्यां सम्भृतानि ब्रह्माग्ने ज्येष्ठं दिवमानतान, ब्रह्म भूतानां प्रथमं तु जज्ञे, तेनार्हति ब्रह्मणा स्पर्धितुं क' इति । अस्यार्थस्तु-अन्यैर्हि पुरुषैः सहायानपेक्ष्य विक्रमाः संभ्रियन्ते । तेन तत्पराक्रमाणां त एव नियतपूर्वभावित्वरूपकारणात्त्वेन ज्येष्ठाः । ब्रह्मधर्माणां तु

भाष्यप्रकाशः ।

दर्शयति च ॥ २२ ॥ सूत्रमवतारयन्ति अपिचेत्यादि । प्रकटार्थमत्र भाष्यम् ।

अन्ये तु, 'सम्बन्धादेवे'त्यादित्रिसूत्रमधिकरणमङ्गीकृत्य, बृहदारण्यकोपान्ते 'सत्यं ब्रह्मे'-त्युपक्रम्य, आदित्यमण्डलस्यस्य अक्षिस्यस्य च ये उपासने विहिते, तयोरुपनिषदौ रहस्यनामनी उपासनशेषतयाग्नायेते । 'तस्योपनिषदहरित्यधिदैवतम्, तस्योपनिषदहमित्यध्यात्म'मिति, ते किं सङ्कीर्येते, उत व्यवतिष्ठेते इति सन्देहे, सम्बन्धिभेदाद्व्यवतिष्ठेते इति सिद्धान्तयन्ति ।

सोपि स्वाध्यायसूत्रस्यसवदृष्टान्तबोधितेन सम्बन्धिभेदेनैव व्यवस्थितिं लभमानो नाधिकरणान्तरमपेक्षत इति चिन्त्यम् ॥ २२ ॥

सम्भृतिद्युव्याप्यपि चातः ॥ २३ ॥ सूत्रमवतारयन्ति ननु भक्तेत्यादि । तत्सम्भारकत्वस्येति । वीर्यसम्भारकत्वस्य । उपसंहारं करिष्यतीति । 'तं यथा यथोपासत' इत्यत्र स्वामिसंहितरूपेणैव स्वावनस्योक्तत्वात् स्वैहिकपारलौकिकार्थं उपसंहारं करिष्यति । सूत्रं व्याकर्तुं विषयवाक्यश्रुपन्यस्य प्रथमं तत् व्याकुर्वन्ति राणायनीयेत्यादि । उक्तं भवतीत्यन्तम् ।  
रश्मिः ।

दर्शयति च ॥२२॥ प्रकटार्थमिति । भक्त एवेति । आचार्ये कृष्णदासद्वारा शिलाधारणम् । रामानुजाचार्ये षडरिकाश्रमे पर्वतात्यातेष्यमङ्गः । मध्वविजये माध्वाचार्ये । व्यासे 'अपश्यत्पुरुषं पूर्ण'-मित्यादि समाधिभाषायाम् । एवं प्रकटार्थम् । दर्शयति भजनीये भक्त आचार्यादौ जनताऽलौकिकानुभावान् पश्यति, भगवान् तं अलौकिकानुभावान् दर्शयतीति सूत्रार्थः । चोऽनुक्तसमुच्चये । उपनिषदादाविति । शब्दोऽयं हलन्तः । अजन्तं पदं तदा शकन्वादिषु पररूपम् । तस्योपेति । अर्थस्तु उपनिषदशब्देनोपनिषच्छब्देन वा देवताप्रकाशकं रहस्यं नाम । अहरिति नाम । अहःशब्दः प्रकाशवाची । आदित्यरूपस्योक्तरूपस्य नाम..... । तस्येति । चाक्षुषपुरुषस्य सत्यस्य । अधिदैवतमिति । देवतैव दैवतं तस्मिन्नित्यधिदैवतं नाम । अभिव्यापकाधारे सप्तमी । तस्येति । मुक्ताविषस्य पुरुषस्य सत्यस्य । आत्मनीत्यध्यात्मं नाम । उपनिषदशब्देनोपनिषच्छब्देन वा देवताप्रकाशकं रहस्यं नाम । अहमिति नाम । अहंशब्दः प्रत्यगात्मवाची । चाक्षुषपुरुषस्योक्तरूपस्य । व्यवतिष्ठेते इति । व्यवस्थितिं कुर्वते । सम्बन्धीति । उपसंहारात् संकीर्येते इति पूर्वपक्षे तथा ॥ २२ ॥

सम्भृतिद्युव्याप्यपि चातः ॥ २३ ॥ वीर्येति । नृसिंहतापिनीयेऽभिपूतत्ववायुपूतत्वादित्यपूतत्वसोमपूतत्वविष्णुपूतत्वसर्वपूतत्वमृत्युतर्तृत्वपाम्भतर्तृत्वब्रह्महत्यातर्तृत्वब्रूणहत्यातर्तृत्ववीरहत्यातर्तृत्वसर्वहत्यातर्तृत्वामिस्त्रम्भकत्ववायुस्त्रम्भकत्वादित्यस्त्रम्भकत्वसोमस्त्रम्भकत्वोदकस्त्रम्भकत्वसर्वदेवस्त्र-

ब्रह्मैव ज्येष्ठमनन्यापेक्षं सृष्ट्यादि करोतीत्यर्थः । एवं सति ब्रह्म ज्येष्ठं येषां तानि ब्रह्मज्येष्ठानि वीर्याणि । अत्र छन्दसि बहुवचनस्य डादेशः । किञ्च, अन्येषां वीर्याणां बलबन्निर्मध्ये भङ्गोऽपि भवति । तेन ते स्ववीर्याणि न सम्ब्रजति । ब्रह्मवीर्याणि तु ब्रह्मणा सम्भृतानि निष्प्रत्यूहं सम्भृतानीत्यर्थः । तच्च ज्येष्ठं ब्रह्माग्रे इन्द्रादि-जन्मनः प्रागेव दिवं स्वर्गमाततान व्याप्तवन्नित्यमेव विश्वव्यापकमित्यर्थः । देशतो-ऽपरिच्छेदमुक्त्वा कालतोऽपि तमाह ब्रह्मेति । भूतानामाकाशादीनां पूर्वमेव जज्ञे । आविर्बभूवेत्यर्थः । एतेन वीर्यसम्भृतिद्युव्याप्तिप्रभृतिमाहात्म्यमुक्तं भवति । तथाच सम्भृतिश्च द्युव्याप्तिश्च तयोः समाहारस्तथा । एतावपि स तत्र नोप-संहरति । तत्र हेतुः 'न वाविशेषा'दिति सूत्रोक्त एवेत्यतिदिशति अत एवेति । एतत् यथा तथा तत्रैवोक्तम् ।

विषयवाक्योत्तरार्थोक्तधर्मानुद्देशेनैवं ज्ञायते भक्तस्यैहिकपारलौकिकोपयो-  
गिधर्मोपलक्षणार्थं द्वयोरेवोद्देशः कृत इति । चकारेण दर्शनमप्युक्तं समुचीयते ।

भाष्यप्रकाशः ।

द्वयं व्याकुर्वन्ति तथाचेत्यादि । तत्रैवोक्तमिति । 'अस्य भक्तभक्तत्वेने'त्याद्युक्तरीत्या  
उपासनायामविशेषात्, पूर्वं 'विहितत्वेने'त्याद्युक्तरीत्या च भजनसाखादने एतदपेक्षया विशेषाच्च  
न करिष्यतीति तस्मिन्नेव द्वय उपपादितम् । अयमेव द्वयकाराशय इत्यत्र गमकमाहुः विषयवा-  
क्येत्यादि । तथाचोपसंहारं विनापि भक्तस्य लौकिकालौकिकसम्पादनादलौकिकानुभावदर्शनाच्च  
एतयोरपि नोपसंहारशङ्कात्रेति पूर्ववदत्रापि भक्तस्वभावस्यैवानुवादः, प्रथमाधिकारिणः शिक्षा वेति  
रश्मिः ।

भक्तत्वसर्वग्रहस्तम्भकत्वादिवीर्यं यस्य सम्भारकत्वं तस्य । उपसंहारमित्यनेनान्वेति । भाष्ये ।  
इन्द्रादीनामिति । आदिना महर्लोकदिक्षिजनाः । तथा तत्रैव श्रुतयः 'सर्वेषां लोकं जयति स  
भुवर्लोकं जयति स स्वर्लोकं जयति स महर्लोकं जयती'त्यादयः । तथा च इन्द्रस्यादी इन्द्रादी इन्द्र  
आदिर्येषां ते इन्द्रादयः इन्द्रादी च इन्द्रादयश्च इन्द्रादयस्तेषाम् । भक्तभक्ताज्ञापेक्षित्वमेकाद-  
शवाक्येन विष्ण्वात्मकस्याक्षरात्मकहृदयस्य भक्तभक्तस्य सर्वगे मनोनिवेशेनाज्ञापकत्वशक्तेः प्राप्तत्वात् ।  
वाक्यं तु 'विष्णौ व्यधीश्वरे चित्तं धारयेत्कालविग्रहे । स ईशित्वमवाप्नोति क्षेत्रक्षेत्रज्ञचोदना'-  
मिति पञ्चदशाध्याये । प्रकृते । राणायाणीयेत्यादीति । अस्यार्थ इति । वेदस्यार्थः । ब्रह्मज्येष्ठत्वं  
स्फुटयितुमन्यत्राज्येष्ठत्वं वीर्यं सम्पादनीय आहुः अन्यैरित्यादि । सहायानिति । यथा कौरवैः पाण्ड-  
वैश्च । सन्निग्रयन्ते सम्पाद्यन्ते । ज्येष्ठ्या मुल्याः । ब्रह्मज्येष्ठेति व्याकुर्वन्ति स्म ब्रह्मधर्माणामिति ।  
धर्मा जगत्कर्तृत्वादयः । धर्मोणां धर्म्यभेदान्निर्धारणे षष्ठी । सम्भृतानीति व्याकुर्वन्ति स्म किञ्चेति ।  
बलबन्निरिति । यथा यादवैर्जरासन्धवीर्यभङ्गः । त इति । अन्ये । स्मिति । शिशुपालस्तु विभक्तिं ।  
ब्रह्मणेत्यसहायेन । ब्रह्माग्र इत्यादि व्याकुर्वन्ति स्म तच्चेति । विश्वेति । विश्वस्मिन्यापकम् ।  
देशात् इति । वीर्यदेशमिन्द्रदेश इति तथा । कालतः प्रथमकालम् । अत्यन्तसंयोगे द्वितीयेति  
तथा । तथाचेत्यादीति । तच्चेति । सम्भृतिद्युव्याप्ति । 'स नपुंसक'मिति नपुंसकत्वम् । एतावित्यर्थः ।  
अतिदिशति अन्यत्र हेतुसाध्यादिप्राप्तिं करोति । सौत्रचकारमेवकारार्थसमुच्चयकमाहुः अत एवेति ।  
अनुपसंहारो विशेषाभावादेव । वक्ष्यमाणप्रकाशात् स्थानविशेषादेव । स्थानं दहरादिविधासं इदयादि  
तत्र विशेष आध्यात्मिकत्वादिः तस्मात् । विषयवाक्येत्यादीति । धर्मः भूतप्रथमजत्वं तस्यानुद्देशेन

अन्यथा । स्पर्धाकृतिसम्भवावनायां हि तद्योग्यतानिषेधः सम्भवति । सा चावि-  
र्भूत एव भगवति सम्भवतीत्यखिलशक्त्याविर्भावपूर्वकमाविर्भूतस्य तस्य एतया  
श्रुत्या माहात्म्यमुच्यत इति गम्यते । एवं सत्येतादृक्प्रकृत्योरेवानुपसंहार्य-

भाष्यप्रकाशः ।

भावः । चकारेणोच्यते चकारेणोच्यते चकारेणोच्यते । चकारेणोच्यते । श्रुतेरनारम्या-  
धीतत्वेन भक्तहृदयाविष्टमगवद्भक्तत्वस्य सन्दिग्धत्वात् पूर्वोक्ते व्यासाश्रयो न निश्चेतुं शक्यत  
इति शङ्कायां विषयवाक्यतात्पर्यकथनपूर्वकं तद्गुहाटयन्ति अन्यथेत्यादि । तथाच तुरीयपादेन  
श्रुतेरविर्भूतब्रह्मविषयकत्वे निश्चिते यत् द्वयोरेवानुपसंहारकथनम्, तेन तत्र व्यासाश्रयो  
निश्चीयत इत्यर्थः । तेनानारम्याधीतानामप्यनुपयुक्तानां नोपसंहार इति सिद्धम् ।

अन्ये तु, इदमेकसूत्रमधिकरणमङ्गीकृत्य, अनारम्याधीतेऽसिन् वाक्ये उक्तानां गुणानां  
सर्वासु विद्यास्यसंहारः न वेति शङ्कायाम्, नोपसंहारः । कृतः । विशेषात् । दहरादिविद्यासु  
हृदयादिरूपस्थानविशेषादिति व्याख्याय, स्थानस्य तदनुपसंहारकत्वे आध्यात्मिकत्वं  
रहिम् ।

सूत्रे । द्वयोरिति । सम्भृतिद्युव्याप्त्योः । कथमत्र भक्ते सूत्रकाराशय इत्यत आहुः तथाचेत्यादि । आमा-  
सोक्तरीत्या लौकिकः सम्भारः अलौकिकं श्रुत्यापनेन भगवत इन्द्रादीनां भक्ताज्ञापेक्षित्वं तयोः सम्पादनं  
तस्मात् । नृसिंहतापिनीयोक्तस्याभिप्रेतत्वादेरलौकिकानुभावस्य जीवत्वम् । तद्विरुद्धधर्मरूपस्य दर्शनात् ।  
एतद्योरिति । सम्भृतिद्युव्याप्त्योरत्र भगवति तथा । पूर्वबधिति । रसास्वादे विशेषात्तस्य भक्तत्वभावत्वा-  
त्तथा । एवकारो विषयवाक्यस्य श्रुतित्वात् । अनुचाव इति । सिद्धस्य कथनम् । प्रथमेति । जिज्ञासुत्वामा-  
त्सर्यश्रवणादरवत्ववतः शिक्षा धर्मानुपसंहारशिक्षा । अस्पर्धाशिक्षा वा । तत्तात्पर्यमिति । चकारस्य  
तात्पर्याभाहुरित्यर्थः । वैयाकरणमतम् । नैयायिकमतेन चकार एवकारार्थ इत्युक्तम् । सन्दिग्धेति ।  
अनारम्याधीतस्यात्र 'यं यं लोकं मनसा संविभाति विशुद्धसत्त्वः कामयते यांश्च कामान् । तं तं लोकं जयते  
तांश्च कामान्तस्मादात्मज्ञं ह्यर्चयेद्भुतिकामः । स वेदैतत्परमं ब्रह्मधाम यत्र विश्वं निहितं भाति शुभ्रम् ।  
उपासते पुरुषं ये ह्यकामास्ते शुक्रमतिवर्तन्ति धीरा' इति मुण्डकश्रुत्येकवाक्यतयार्थः कृतः । अन्य-  
श्रुत्येकवाक्यतायां तु सन्दिग्धत्वादित्यर्थः । स इति । भुतिकामः । पुरुषमात्मज्ञं तत्त्वं वा । अति-  
वर्तन्ति पुंसो रेतःकणाश्रया न भवन्तीति भावः । तमिति । व्यासाश्रयम् । अन्यथेत्यादीति । स्पर्धा  
संचर्षः । संचर्षः परामिभवेच्छा । सम्भवतीति । अभावस्य प्रतियोगिनिरूपणाधीननिरूपणकत्वात् ।  
एवेति । नचानाविर्भूताय नास्तिकः स्पर्धते इति वाच्यम् । ॐ । एवेत्यस्याप्यर्थकत्वात् । माहात्म्य-  
मिति । सम्भृतिद्युव्याप्तिरूपम् । एतद्वाक्येति । धर्मौ सम्भृतिद्युव्याप्त्याख्यौ । एवकारेण मूतप्रथमजत्वं  
व्यवच्छिद्यते । ननु कथं सर्वादित्वस्यानुपसंहार्यत्वम् । उपसंहार्यत्वस्यान्यत्र परस्परमसाधारणत्वेन  
स्थितधर्मनियम्यत्वात् सर्वसाधारण्येन प्रकारेणोपसंहारायोग्यत्वादनुपसंहार्यत्वम्, न तु प्रकृतमनुपसं-  
हार्यत्वम्, व्यापकधर्मत्वात् । तथाचेति । तुरीयेति । उपसंहारेणार्थनिर्णायकेन । आविर्भूतेति ।  
अपिरे योज्यः । तत्रेति । सम्भृतिद्युव्याप्तिसूत्रे भगवद्भक्ते उपसंहारस्तन्निष्ठमगवत्यनुपसंहारे । ब्रह्म-  
तानामित्यत्र मृतानां प्रथमं ब्रह्म जज्ञ इत्यन्वयवत् ब्रह्ममृतानां 'ब्रह्ममृतः प्रसन्नाले'ति गीतोक्तानां  
प्रथमं जज्ञ इत्यन्वयस्यापि सम्भवात् स भगवतो ब्रह्ममृतस्य भक्तिमतो निरूपयन्त्याः श्रुतेः कीर्तनभक्तेः  
भक्तभक्तविषयत्वेन तद्गुर्वीकाणामप्येवं भवत्विति व्यासाशयः । तेनेति । सकलसाधारणधर्ममृतप्रथम-  
जत्वस्योपसंहार्यानुपसंहार्यधर्मेष्वविचारेण । दहरादीति । आदिना शण्डिल्यविधादहरविधोपकोशल-

भाष्यप्रकाशः ।

केचन हेतुत्वेनाहुः । केचिदल्पत्वम् । अन्ये तु विद्याविशेषं हेत्वन्तरमाहुः । किञ्च । यद्यपि तासु 'यावान् वा अयमाकाशस्तावानेषोऽन्तर्हृदय आकाशः' 'अतः परो दिवो ज्योतिर्दीप्यते' 'ज्यावान् पृथिव्या ज्यायानाकाशा'दित्यादिभिराधिदैविकयो विभूतयोऽप्युच्यन्ते, तथापि ता माहात्म्यज्ञापनार्था इति ता एव तत्रोपसंहार्याः, प्राकरणिकत्वात्, न त्वितराः । अतो शुभ्याप्तिनिवृत्तौ तत्सहपठिताया वीर्यसम्भृतेरपि निवृत्तिरित्याहुः ।

तत्र रोचिष्णु । शुभ्याप्तिरूपाया महत्या आधिदैविक्या विभूतेर्ब्रह्मस्वरूपमादायैव स्थानस्य तदाध्यात्मिकतायास्तदन्यतायाश्च बाधकतामनादत्योपदेशेन तस्मिन् स्थानविशेषे शुभ्यात्पुसंहार-बाधकत्वकथनस्यायुक्तत्वात् । नच सा दिक्कालादीनामिव भिन्नेति युक्तम् । ब्रह्मण उभयत्राप्यैक्येन व्याप्तौ भेदस्य वक्तुमशक्यत्वात् । नच शब्दान्तरनिर्देशाद्भेद इत्यपि युक्तम् । सौत्रहेतुविरोधात् । सूत्रे पूर्वसूत्रोक्तस्थानविशेषोपबन्धस्यैवातिदेशाङ्गीकारात् । एतेनैव विद्याविशेषस्याप्यनुपसंहारहेतुत्वं दशोत्तरम् ।

यत्तु भामत्याम्, या काचिदाधिदैविकी विभूतिः शाण्डिल्यविद्यायां श्रूयते, तस्मात्स्व-करणाधीतत्वात् तन्मात्रं गृहीष्यते, नैतावता सम्भृत्यादीननुक्तमुहति, तत्रैतत्प्रत्यभिज्ञानाभावात्, ब्रह्माभ्रयत्वेन प्रत्यभिज्ञानमतिप्रसक्तम्, भूयसीनामैक्यप्रसङ्गादित्युक्तम् ।

रश्मिः ।

विद्या आधिदैविक्यः । तदनुपेति । अनारभ्याधीतस्योपसंहारकत्वविरोधित्वे । विरोधरूपे । विरोधो नजर्य इति । 'आध्यात्मिकत्वमिति । स्थानस्येति बोध्यम् । केचनेति शंकराचार्याः भास्करा-चार्याश्च । केचिदिति रामानुजाचार्याः । अन्ये त्विति । माध्वादयः । तास्विति दहरादिविद्यासु । निवृत्तिरिति । सन्नियोगशिष्टानां सहैव प्रवृत्तिः सहैव निवृत्तिरिति न्यायेन । ता एवेति । नत्वनां-रभ्याधीते सम्भृतिशुभ्याप्ती उपसंहार्यौ । महत्या इति । व्यापकधर्मस्य व्यापकत्वनियमान्महत्याः । तसा धर्मत्वेनाधारभूतं ब्रह्मस्वरूपम् । एवकारो विद्वन्मण्डनोक्तत्वात् । तदाध्यात्मिकेति । शुभ्यात्या-ध्यात्मिकायाः । बाधकता उपसंहारबाधकता या परैरादता तामित्यर्थः । उपदेशेन सूत्रे सम्भृति-शुभ्यास्योरुपदेशेन । तस्मिन्निति । आध्यात्मिकेऽन्यस्मिन् । अयुक्तत्वादिति । भवता ब्रह्मस्वरूप-मादायानुक्तत्वेन तथा । तथाच स्थानविशेषस्यानुपसंहारहेतुत्वं न सम्भवतीतिभावः । अथ सौत्रसमा-हारविचारेणाहुः न च सेति । व्याप्तिः । दिग्देशरूपा कर्मणि प्रसिद्धा । आदिना मन्त्रः तेजः शुत्वम् । भिन्नेति । व्याप्तिः सम्भृतिभिन्ना वा । ब्रह्मण इति । उक्तब्रह्मस्वरूपस्य उभयत्र सम्भृतिशुभ्यास्यो-रैक्यं समाहारद्वन्द्वात् तेनेत्यर्थः । भेदे सति उभयत्र एकहेतोरसम्भवाभिप्रायेणाहुः सौत्रेति । विरोधमाहुः सूत्र इति । एवकारोऽविशेषादित्यस्य व्यवच्छेदकः । तेन सम्भृतिशुभ्यास्योर्वीर्यत्वेपि स्वतन्त्रेच्छस्य सुनेर्वर्णनासक्तस्य पर्यनुयोगानर्हत्वमिति बोधितम् । एतेनैवेति । उक्तप्रकारेण । विद्याविशेषस्य स्थानघटितत्वात् । एवकारस्तु सौत्रार्थस्य व्यासाशयगोचरत्वोक्तेः । तन्मात्रमिति । सैवेति तन्मा-त्रम् । प्राकरणिकाधिदैविकविद्यामात्रम् । नत्वाधिदैविक्योरनारभ्याधीतयोः सम्भृतिशुभ्यास्योर्ब्रह्म-करणियते । तत्रैतदिति । शाण्डिल्यविद्यायाम् । एतयोः सम्भृतिशुभ्यास्योः प्रत्यभिज्ञानाभावात् । दहरविद्योक्ताधिदैविक्यो विभूतयस्तु प्रत्यभिज्ञायन्ते । 'अतः परो दिव'इत्याद्युक्तश्रुत्योः शाण्डिल्यवि-द्यास्योः दहरविद्यास्यस्य 'यावान् अयमाकाशस्तावानेषोऽन्तर्हृदय आकाशः, उभे षस्मिन्धावापृथिवी अन्तरे समाहिते'इति श्रुतिभ्यां तत्तादन्ताप्रकारकज्ञानसम्भवात् । दहरविद्योक्तोऽयं शाण्डिल्यविद्यास्य

स्त्वेन यत् कथनम्, तच्च भक्तद्वयाधिभूतं ब्रह्माप्येवंभूतमेवेति ज्ञापनाय, अतो युक्त एवानुपसंहारः ॥ २३ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे तृतीयं कार्याख्यानादित्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तदपि तथा । विधैक्ये संयोगरूपचोदनाख्यानां चतुर्णां हेतुतायाः पूर्वमुक्ततया केवलेन रूपैक्येन विधैक्यप्रसङ्गस्य बहूमशक्यत्वादिति । एवमन्यत्रापि ज्ञेयम् ।

सिद्धान्ते तृक्तीत्या 'सर्वभूतस्य एक' इत्येवं चिन्तिते, स आत्मत्वेन निरूपधिप्रियत्वेन पतित्वेन च साकारः पर्यवस्यति, सम्बन्धश्च तस्यावेशरूपो यत्राधिकः, तत्राप्यधिष्ठितं तमनुसन्धाय तद्गुणा अन्येषूपसंहार्याः । यद्यधिष्ठान एव विशेषस्फूर्तिः, तदा तत एव फलसिद्धेरूपसंहारस्य न किञ्चित्प्रयोजनमिति सिद्धम् । एवं व्याप्त्या स्वरूपा कला च सिद्धेति ॥ २३ ॥ इति तृतीयं कार्याख्यानादित्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

रश्मिः ।

आकाश इति । ब्रह्माश्रयत्वमाकाश इव संभृतिद्युव्यास्योरप्यस्तीति ब्रह्माश्रयत्वेन रूपेणाकाशशब्देन संभृतिद्युव्यास्योरपि प्रत्यभिज्ञानमुपकोसलविधास्ये 'य एषोऽक्षिणि पुरुषो दश्यते' इत्यत्रातिप्रसक्तं सत् भूयसीनामौपमन्यवादिविधानामैक्यप्रसङ्गात् ऐक्यप्रसङ्गमालोच्यान्यत्रैक्यमापादयेत् । त्यन्तो-पपञ्चम्यान्ते शेषः पूर्णीयः । तथेति । दत्तोत्तरम् । पूर्वेमिति । सर्ववेदान्तप्रत्ययसूत्रे । अज्ञाक्येति । तथाच ब्रह्माश्रयत्वेन सम्भृत्यादेः प्रत्यभिज्ञानं प्राप्तमिति भावः । अन्यत्रेति । ब्रह्माश्रयत्वेनेत्याशङ्क्यामशक्यत्वं ज्ञेयम्, शिथिलत्वात् । नैयायिकानां घटत्वेन बहुत्वभावमादाय साध्याभाववद्दत्तित्वं भूयेस्तु, शास्त्रान्तरत्वात् । उक्तरीत्येति । अधिकरणत्रयोक्तरीत्या । पुरुषविधायाः अग्रे स्पष्टत्वात्सृतया । सर्वभूतस्थः सर्ववेदान्तप्रत्ययो भवति । 'तृतीयं सर्वभूतस्थ'मिति वाक्यात् । 'सर्वं खल्विदं ब्रह्मे'ति सामान्यं ब्रह्मोपासनम् । 'सर्वभूतेषु मन्मति'रिति श्रीभागवतं चासन्दिग्धम् । 'व्याप्तेभ्ये'तिसूत्रे पुरुषोत्तमः । 'प्रथमं महतः स्रष्टि'ति वाक्यात् । 'पुरुषविधा'सूत्रे 'द्वितीयं लण्डसंस्थितं' वक्ष्यते । चिन्तित इति । चिन्तितप्राये । स इति । पुरुषोत्तमः रसरूपः, दशरसात्मकं जगदिति । आत्मत्वेनानन्दमय इति सूत्रे । निरूपधीति । समानसूत्रे पतितत्वेनेत्येपि ज्ञेयम् । साकारोऽग्निमाधिकरणेनेति तत्कारणं साकारः । अत उक्तं पर्यवस्यतीति । सम्बन्धश्चेत्यादि । 'सम्बन्धा'दिति सूत्र उक्तम् । तत्रापि । भक्तेपि । तमित्यावेशरूपं सम्बन्धम् । विशोषेति । पूर्वभजनाद्विशेषस्य रसे स्फूर्तिः । तत एव अधिष्ठानभक्तादेव । उपसंहारस्येति । भगवत्युपसंहारस्य । एवं व्याप्त्या खेति । 'समान' सूत्रोक्तरीत्या व्याप्ताखकलान्नमपिशोरूपा सिद्धेत्यर्थः । 'आकाशशरीरं ब्रह्मे'ति श्रुतेरीश्वरशिरः खम्, एवमवतारेपीति । किं पुनर्जोवेपि, 'छिद्रा व्योम्नीव चेतना' इति सिद्धान्तमुक्तावलीवाक्यात् । आकाशस्य छिद्रदातृत्वात् वृद्धिद्वासाभाक्त्वाच्च । मनोमये 'आकाश आत्मे'ति मनोमये श्रावणम्, तस्य न ग्रहणम्, आत्मरूपस्याकाशस्योपासनानुपयोगात् । 'अन्तरिक्षं कले'ति छान्दोग्ये । 'श्रोत्रं कले'ति च । 'अन्तरिक्षमाकाशः' । श्रोत्रं कर्णशङ्कुल्यवच्छिन्न आकाशः ॥ २३ ॥ इति तृतीयं कार्याख्यानादित्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

पुरुषविद्यायामिव चेतरेषामनाम्नानात् ॥ २४ ॥ (३-३-४.)

तैत्तिरीये, 'सहस्रशीर्षा पुरुषः सहस्राक्षः सहस्रपात्, स भूमिं विश्वतो वृत्त्वा अत्यतिष्ठत् दशाङ्गुलम्, पुरुष एवेदं सर्वं यज्ज्ञतं यच्च भाव्य'मित्यादिना पुरुषविद्या निरूप्यते । तत्रैव, 'ब्रह्मविदामिति परं'मिति प्रश्ने, 'स वा एष पुरुषोऽन्नरसमय' इत्यारभ्य प्राणमयमनोमयविज्ञानमयानन्दमयात्मकं ब्रह्मस्वरूपं निरूप्यते । तत्र सर्वत्र 'स च पुरुषविध एवे'ति च पठ्यते ।

अत्रात्ममयादिषु पुरुषसूक्ते च पुरुषपदश्रवणादन्नमयादिषु सहस्रशीर्ष-त्वाद्युपसंहारः कर्तव्यो न वेति भवति संशयः । किमत्र युक्तम् । उपसंहर्त-व्यमेवेति । कुतः । सर्वत्र ब्रह्मण एवोपास्यत्वाद्वाप्युपासनोक्तैर्ब्रह्मत्वपुरुषत्वयो-रविशेषाद्विधैक्यादिति प्राप्ते, उच्यते । पुरुषविद्यायामिवेति । अन्नमयादिषु सहस्रशीर्षत्वादिकं नोपसंहर्तव्यम् । कुतः । पुरुषविद्यायां यथा पुरुषस्वरूपं निरूप्यते, न तथेतरेषामन्नमयादीनां विज्ञानमयान्तानां स्वरूपं तत्प्रकरणे निरूप्यते । अत्र हि पुरुषत्वमुच्यते । सहस्रपदमनेकत्वोपलक्षकम् । अन्यथाक्षाणां शिरोभ्यो द्वैगुण्यं वदेत् । तेन साकारव्यापकत्वमुक्तं भवति । तत्र पुरुषविधत्वम्, स चाध्यात्मिकरूपः, तच्छरीराभिमान्यात्मा चान्य आधिदैविक उच्यते, न तथात्र । किञ्च, 'पुरुष एवेदं सर्वं'मित्यादिना प्रपञ्चात्मकत्वं मुक्तिदातृत्वं चोक्त्वा, नैतावन्मात्रमस्य माहात्म्यम्, इतोऽपि महन्माहात्म्यमस्तीति वक्तुं प्रपञ्चरूपं तद्विभूतिरूपमिति 'एतावानस्य महिमे'त्यनेनोक्त्वा तत आधिक्यमाह 'अतो ज्यायान्श्च पूरुष' इति । एवमतिवैलक्षण्यात् पुरुषपदमात्रसाधर्म्येण

भाष्यप्रकाशः ।

पुरुषविद्यायामिव चेतरेषामनाम्नानात् ॥ २४ ॥ एवमनारभ्याधीतानां धर्माणां भक्तिमार्गेऽनुपसंहारश्रुत्वा उत्तमाधिकारिभिरशेषगुणपूर्णं परं ब्रह्मैवोपास्यम्, न तु विभूतिरूपमिति बोधनायोपासनामार्गे तेष्वशेषानुपसंहारमवसरसङ्गत्या वदतीत्याशयेनाधिकरणविषयादिकं दर्शयन्ति तैत्तिरीयक इत्यादि । प्रश्न इति । प्रपाठके । अविशेषादिति । भृगुविद्यायां ब्रह्मत्वस्यात्र च पुरुषविधत्वोक्त्या तदाकारत्वस्योक्तत्वेन तयोरविशेषात् । यत्र व्याकुर्वन्तोऽप्यापि नशब्दः पूर्वस्यैवोपवर्तत इत्याशयेनाहुः अन्नमयादिष्वित्यादि । निरूप्यत इति । 'सहस्रशी-र्षे'त्यादिना निरूप्यते । अत्र हीति । पुरुषविद्यायाम् । तेनेति । सहस्रशीर्षत्वादिभावणेन । वैलक्षण्यबोधनायाहुः तत्रेत्यादि । तत्रेति । अन्नमयाद्युपासनप्रकरणे । स चेति । अन्नमयादिः । वैलक्षण्यान्तरमाहुः किञ्चेत्यादि । सिद्धमाहुः एवमित्यादि । तथाच पुरुषविद्यायाममृतत्वस्य फलत्वेनोक्ततया अन्नमयादिचतुष्टयविद्यासु यथायथमन्नायुर्भयाभावसर्वकामप्राप्तीनां फलत्वेनोक्ततया रश्मिः ।

पुरुषविद्यायामिव चेतरेषामनाम्नानात् ॥ २४ ॥ उक्तमेति । दृढवैराग्यवत्त्वमुत्त-माधिकारः । दृढत्वं द्वादशाङ्गुलपुरुषोत्तमैकतानत्वरूपम् । हरेरपि हरित्वं वैराग्य उत्कर्षः । तादृशैः । विशेषेति । विमृतीनामशेषगुणपूर्णत्वार्थं तथा । प्रश्न इति । 'सर्वे सर्वायवाचका' इति तथा । तत्रेत्यादीति । द्वैगुण्यमिति । सहस्रशीर्षसु द्विगुणाक्षिसत्त्वात्तया । द्विसहस्राक्ष इति पदं वदेत् ।

१. इत्यप्याये इति पाठः । २. सहस्रशीर्षेणरवाधिकमिति पाठः । ३. भक्तिमार्गेपि विशेषानुपसंहारमिति पूर्वः पाठः ।

नैकविधत्वं वक्तुं शक्यम्, नचोपसंहार इति । अकारात् 'अम्भस्यपारे भुवनस्य मध्ये नाकस्य पृष्ठे महतो महीया' नित्यादिश्रुतयः, 'सर्वतः पाणिपादान्त'-मित्यादिस्मृतयश्च संगृह्यन्ते । एतेन यत्किञ्चिद्धर्मसाम्येपि न मूलभूतब्रह्मरूपत्वम्, अत एव न तत्रोपास्यता तथात्वेनेति ज्ञापितम् । अत एव भृगूपाख्यानेऽज्ञमयादिब्रह्मज्ञानेपि जिज्ञासैवोक्ता । भृगोरानन्दरूपपरब्रह्मज्ञाने तु नोक्ता । तेनाशेषगुणपूर्णं ब्रह्मेत्युक्तं भवति । अत उत्तमाधिकारिभिस्तदेवोपासनीयम्, न

भाष्यप्रकाशः ।

संयोगभेदात्, पुरुषविद्यायां पुरुषत्वस्याज्ञमयादिषु पुरुषविधत्वस्य चोक्ततया रूपभेदादेस्तस्यास्तासां च चोदनाख्ययोर्भेदस्य स्पष्टत्वाच्च न विधैक्यमिति तथेत्यर्थः । वैलक्षण्यबोधनस्य तात्पर्यमाहुः एतेनेत्यादि । एतेनेति । विभूतिभ्योऽतिवैलक्षण्यबोधनेन । न तत्रोपास्यता तथात्वेनेति । ब्रह्मत्वेनोपास्यतायां सत्यामपि न मूलभूतब्रह्मरूपत्वेन । एतदधिकरणप्रयोजनस्य पूर्वमनुक्तत्वादिदानीमाहुः तेनेत्यादि । तेनेति । एवं महिमाधिक्यादतिवैलक्षण्यबोधनेन । उत्तमाधिकारिभिरिति । एतेन भक्ता अपि संगृहीता ह्येयाः । तेषामेव तथात्वादिति । अत्र समाचारद्वत्रोक्तैर्हेतुमिरेवानुपसंहारप्राप्तावपि यत्पुनर्विशेषतस्तद्वेतुकथनम्, तद्विभूतिरूपेषु मूलरूपगुणानुपसंहारार्थम् । 'योऽन्यथा सन्तमात्मान'मिति वाक्योक्तबाधकस्य विद्यमानत्वात् । एवञ्चात्र पूर्वं पतित्वेन चिन्तिते चित्तस्य निवेशो यदाधिकः, तदा सोऽक्षरस्यापि पतिरित्येवं पर्यवस्यति । 'उताभूतत्वस्थेशान' इति मोक्षेशनशीलत्वस्यात्र भावणात् । अनस्तमितत्वाद्वायुरूपा कलाप्यत्र बोधिता ।

अन्ये तु, ताण्डिनां पैङ्गिनां च या 'पुरुषो वा व यज्ञ' इत्यादिनोक्ता षोडशशतवर्षजीवनफलिका पुरुषविद्या, या च तैत्तिरीयाणां 'तस्यैवं विदुषो यज्ञस्यात्मा यजमान' इत्यादिनोक्ता विद्या, तयोः पुरुषविधेति समाख्यैक्यात् पुरुषावयवेषु यज्ञावयवकल्पनेन रूपैक्याच्च विधैक्ये, तैत्तिरीयोक्ता गुणास्तत्रोपसंहर्तव्या इति प्राप्ते, यथा पुरुषविद्यायां ताण्ड्यादिभिर्गुणा आग्रायन्ते, न तथा तैत्तिरीयक इति रूपभेदात्, तैत्तिरीयके च 'य एवं वेद ब्रह्मणो महिमानमामोती'ति फलसंयोगभेदाच्च विद्याभेदे सति न तैत्तिरीयोक्तानां गुणानां तत्रोपसंहार इत्येवमाहुः ।

तत्रेदमवधेयम् । व्यासचरणैर्हि जिज्ञासाशास्त्रं शीघ्रं मोक्षो भवतु जीवानामिति करुणया आरब्धम् । तेन याभिः शीघ्रं मुच्यन्ते, ता एव विद्या आदरेण विचारणीयाः, शेषाणां तु तत्रो-  
रधिः ।

नच द्विरूपवर्णलोपः । सहस्रपादित्यत्रापि तथापत्तेः । पूर्वमिति । 'ईशान' इति श्रुत्येशनशीलत्वस्य भावित्वात्पूर्वं पतित्वेन 'दर्शयति'सूत्रभाष्योक्तरीत्या चिन्तिते 'स मानसीन आत्मा जनाना'मिति श्रुत्या चित्तस्य निवेशः स यदाधिकः मानससेवारूपः, तदा स भगवान् अक्षरस्यापि पतिः । 'मम योनिर्महद्ब्रह्मे'ति गीतावाक्यात् । अपिना स्वस्य पतिः । अतिगोप्यत्वात्स्यष्टं नोक्तम् । विमृत्युपासनानन्दमयमजनाभ्यामानन्दमयाधिकरणोक्तरीत्या पर्यवस्यति । तदेतद्ब्रजनं गीतगोविन्दटीकायां श्रीगोस्वामिभिः कृतमिति निर्गवः । मोक्षेति । ज्ञानिप्राप्यभगवद्योन्यक्षरस्य ईशनशीलत्वं तस्य । 'यदन्नेनातिरोहती'ति श्रुतिविचारेणाहुः अनस्तमिति । तैत्तिरीये 'स वा एषोऽन्नरसमय' इत्युक्तेरन्नेन स्कारणेन अतिरोहतीति छन्दसो नलोपः । 'आविर्भावतिरोभावौ शक्ती वै गुरवैरिण' इति वाक्यात्ब्रह्मो भावविकारोऽस्तदभाव इतत्वात् गतत्वात् वायुरूपा कलेति । 'सैषानस्तमिता देवते'ति श्रुतेः । इयं कलाज्ञमयादिनिरूपणानुवृत्त्याज्ञमयस्य शिरोरूपापि प्रियशिरस्त्वादिसूत्रोक्तप्रियशिरस्त्वादिवासनयाज्ञमय-  
शब्देन बोधिता । 'वायवस्ये'ति संहिताश्रुतेः । मनोमयस्य शिरो यद्ब्रह्मकला सा नोक्ता । प्रतिपादकत्वात् ।

विभूतिरूपमिति ज्ञापितम् ॥ २४ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे चतुर्थं पुरुषविद्यायामित्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

अथ निर्दोषत्वं ज्ञात्वा भजनीयमिति ज्ञापयितुमधिकरणान्तरमारभते ।  
वेधार्थभेदात् ॥ २५ ॥ (३-३-५.)

बाजसनेयिशाखायां 'द्वया ह प्राजापत्या' इत्युपक्रम्य तेषां मिथः स्पर्धासु-  
क्त्वोच्यते, 'ते ह देवा ऊचुर्हन्तासुरान् यज्ञ उद्गीथेनात्ययामेति, ते ह वाचमूषुस्त्वं  
न उद्गायेति, तथेति, तेभ्यो वागुदगायत्, यो वाचि भोगस्तं देवेभ्य आगायत्,  
यत् कल्याणं वदति तदात्मने, तेऽविदुरनेन वै न उद्गात्राल्येष्यन्तीति तमभिद्भ्य

भाष्यप्रकाशः ।

कैरेव न्यायैरानुषङ्गिको निर्णयो भविष्यति । अतः परविद्यां विहायैतद्विचारो युक्तो वा,  
परविद्याविचारो वा युक्त इति । ताण्डिप्रभृतीनां विद्यायामायुर्ब्रह्मादिरूपं लौकिकं फलम्,  
'तस्यैवं विदुष' इति तैत्तिरीयविद्यायामपि ब्रह्ममहिमप्राप्तिः फलम्, महिमा च विभूतिः, 'गोअश्व-  
मिह महिमेत्याचक्षत' इति छान्दोग्ये सिद्धत्वात् । पुरुषधत्ते तु 'तमेवं विद्वानमृत इह भवती'ति  
फलम् । अतो विद्यान्तरं विहायेदमत्र विचारितमिति । एवमन्यत्रापि बोध्यम् ॥ २४ ॥ इति  
चतुर्थं पुरुषविद्यायामित्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

वेधार्थभेदात् ॥ २५ ॥ एककार्यत्वरूपां सङ्गतिमधिकरणप्रयोजनं च वदन्तोऽवता-  
रयन्ति अथेत्यादि । सूत्रं व्याकर्तुं विषयादिकमाहुः बाजेत्यादि । बाजसनेयिशाखायामिति ।

रश्मिः ।

अत्रेत्यधिकरणे । करुणयेति । गुरुलक्षणे करुणानिवेशात्तथा । भविष्यतीति । सूत्राणां न्याय-  
रूपत्वाद्भवत्यिति । अन्यत्रापीति । भास्कराचार्यादिमतेष्वपि दूषणं बोध्यमित्यर्थः ॥ २४ ॥  
इति चतुर्थं पुरुषविद्यायामित्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

वेधार्थभेदात् ॥ २५ ॥ एककार्यत्वेति । एकस्य विचाररूपस्य कारणस्य कार्यत्वमशेष-  
गुणपूर्णमजने पूर्वोक्ते निर्दोषमजने चेति तथा । नच पूर्वमुपासनीयमिति पदान्न भजनमिति शङ्काम् ।  
उप समीपे स्थित्वा यथायोग्यकरणस्योपासनापदार्थत्वेन मनोनिवेशरूपोपासनाभावात् । अशेषगुणपूर्ण-  
पदसमभिन्याहारेणोपासनायास्तादृशत्वात् । तेन निर्दोषत्वज्ञानमधिकरणप्रयोजनम् । भजनीयत्वं पूर्वं  
सिद्धम् । बाजेत्यादीति । यज्ञेत्यादि । सोमे सप्तसंख्ये तत्राप्यभिष्टोमे उद्गीथकर्मकर्तृप्राणस्वरूपा-  
श्रयणेनासुरानभिमूय स्वं देवभावमत्ययामातिगच्छामह इत्यन्योन्यमुक्तवन्तः । उद्गीथकर्मकर्तृस्वरूपा-  
श्रयणं च ज्ञानकर्मभ्यां भवति । तत्र कर्म 'तदेतानि यजे'दिति विधास्यमानं मन्त्रजपलक्षणम् । ज्ञानं  
त्विहाख्यायिकया परीक्ष्यमाणमशुद्धवादिप्रत्याख्यानेन विशुद्धप्राणोपादानरूपमित्यर्थः । तदुपास्य-  
स्वरूपनिर्धारणाय परीक्षाप्रकारं दर्शयति स्म 'ते ह वाचमूषु'रिति कण्डिकापट्टेन । ते देवा ह उक्त-  
प्रकारेण निश्चित्य वाचं वागभिमानीनीं देवतामग्निमेवोद्गानकर्त्री 'असतो मां सद्गमये'त्यादिमन्त्रप्रकाश्यां  
देवतां च मत्वा त्वं नोऽस्मभ्यमुद्गायौद्गात्रकर्म कुर्वित्युचुरुक्तवन्तः । एवं देवैर्नियुक्ता वाग्देवताकृत्य-  
माह तथेत्यादीति । तथास्त्विति तन्नियोकृन्मयुज्य स्वसामर्थ्यमविचार्योद्गानकर्तृत्वं मन्त्रप्रकाशयत्वं  
चात्मनोऽङ्गीकृत्य तेभ्योऽर्थिभ्य उदगायत् उद्गानं कृतवती । कः पुनरनेन कर्मणा कार्यविशेषः कृत  
इत्यपेक्षायां यथा प्रकृते ज्योतिष्टोम उद्गात्रा त्रिषु स्तोत्रेषु यजमानार्थमुद्गानं क्रियते, न च सुखार्थम्,  
तद्दत्रापि द्विविधं तदिति कथयन्तं कार्यविशेषमाह य इति । यो वाचि निमित्तभूतायां सत्यां संपातस्य  
योगः मुखविशेषस्तं देवेभ्योऽर्थिभ्य आगायदुद्गानेन प्रापितवती । यत्युनः कत्याणं शोभनं वदति



पाप्मनाविध्यन्, स यः स पाप्मा यदेवेदमप्रतिरूपं वदति स एव, स पाप्मे'ति । एवमेव प्राणषक्षुःश्रोत्रप्रभृतिषु पापवेषधमुक्तवोच्यते । 'अथैनमासन्यं प्राणमृषुस्तवं न उद्गायेति तथेति तेभ्य एष प्राण उद्गायत, ते विदुरनेन वै न उद्गात्राल्येष्यन्तीति तमभिद्रुत्य पाप्मनाविध्यत्सन्, स यथाश्मानम् ऋत्वा लोष्टो विध्वंसतेतैव ह वै विध्वंसमाना विष्वञ्चो विनेशु'रिति । छान्दोग्येपि प्राणादिष्वेवमेव पाप्मवेषधमुक्तवासन्ये न तथेत्युच्यते । एतावान् परं विशेषः, वाजसनेयिनां गानकर्तृत्वम्, सामगानामुद्गीथत्वेनोपास्यत्वमुच्यते वाक्प्राणादीनामिति ।

अत्र देहसम्बन्धित्वगानकर्तृत्वयोरुपास्यत्वस्य चाविशेषेपि वागादिषु पाप्मवेषः, आसन्यप्राणे कुतो नेति भवति जिज्ञासा ।

नचासन्योपासनाया विधेयत्वात् तत्स्तुत्यर्थमन्येषु पाप्मवेष उच्यते,

भाष्यप्रकाशः ।

बृहदारण्यक उद्गीत्राङ्गणे । तथैव छान्दोग्येपि । न तथेति । न पाप्मवेषः ।

सन्देहमाहुः अत्रेत्यादि । इति भवति जिज्ञासेति । इति हेतोर्वागादीनां पाप्मवेषः सत्यः, काल्पनिको वेति संशय इत्यर्थः । सिद्धवत्तदुक्तिः सन्देहबीजम् । नन्वपार्थेयं चिन्ता, अन्येषु पाप्मवेषोकेर्विधेयासन्योपासनास्तुत्यर्थत्वेन 'अन्ये त्वपशव' इतिवदासन्यप्रशंसामात्रार्थतया वस्तुतः सर्वेषु रक्षितः ।

यथाशास्त्रं वर्णानभिनिर्वर्तयति तदात्मने स्वार्थमेव । तद्ब्रह्मसाधारणं वाग्देवतायाः कर्म यत्सम्यग्वर्णोच्चारणम् । एवं वाग्देवतायाः कल्याणवदनरूपासाधारणविषयामिषङ्गलक्षणरन्त्रं स्वावसरं प्रतिलम्ब्य तेऽसुराः स्वकार्यायोद्युक्ता इत्याह त इति । तेऽसुराः कामादिस्वाधिकारादेवैः शमादिना कृत्वा प्रच्यव्यमाना देवहृद्गतमविदुर्विदितवन्तः । किं तदित्यत आह अनेनेति । अनेनैवोद्गात्रा शास्त्रजनितकर्मज्ञानरूपेण नोऽस्मान् स्वाभाविककर्मज्ञानात्मकान् देवान् अत्येष्यन्तीति तद्युद्गातारं वाग्रूपमभिद्रुत्य वेगेनागम्य स्वानासङ्गलक्षणेन पाप्मानाऽविध्यंस्ताडितवन्तः स्वनिष्ठपापं संयोजितवन्त इति यावत् । अस्मानसुरानतिक्रम्य देवानेष्यन्तीत्यर्थः । एवमसुरैः प्रजापतेर्वाचि पाप्माक्षिप्त इति कुतोऽवगम्यत इत्याशङ्कायां प्रजास्वनुभूयमानपाप्मकार्यलक्षणलिङ्गनानुमीयमानः पाप्मा प्रजाकारणप्रजापतावप्युपमेयादित्याह स य इति । यः स पाप्मा साधकावस्थस्य प्रजापतेर्वाचि प्रक्षिप्तः, स एषोऽनुमानेन प्रत्यक्षीक्रियते । कोसौ । यदेव येनैव प्रयुक्ता सतीयं वागिदमप्रतिरूपमनुरूपं शास्त्रप्रतिषिद्धं स्त्रीवर्णनादि वदति, स एव य एवं प्रजासु प्रतिकूलवदनहेतुत्वेनानुमितः, स एव पाप्मा स कारणमृतप्रजापतिर्वाचि गतः । कारणानुविधायि हि कार्यमित्यर्थः । अथैनमित्याद्युक्तार्थम् । वागादिषु नैराश्यानन्तरं अथेत्यस्यार्थः । अविव्यत्सन् वेदुमिच्छां कृतवन्तः संश्लिष्यमाणाः सन्तो विष्वञ्चो नानागतयो विनेशुरित्यन्वयः । तत्र स प्रसिद्धो दृष्टान्तो यथा लोके पाषाणचूर्णनाय प्रक्षिप्तो लोष्टः पांसुपिण्डः अस्मानं पाषाणं ऋत्वा प्राप्य स्वयं विध्वंसेन विचूर्णीभवदेवं हैव एवमेव खलु विध्वंसमाना विशीर्यमाणा असुरा अपि नष्टा इत्यर्थः । छान्दोग्य इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथैवेति । उद्गीत्राङ्गण एव । इति हेतोरिति । प्राणस्यातिदेशाधिकरणेन ब्रह्मत्वानुसन्धानमकुर्वतो यतो जिज्ञासा भवतीति हेतोः प्रजापतेर्वागादीनां सप्राणानाम् । ननु प्रजापतेः सद्युद्गात्वे पाप्मवेषो विरुद्धधर्मोपि न संभवति । ब्रह्मत्ववदपहतपाप्मत्वस्याप्यसाधारण्यात् । अन्येषां साधारणधर्माणां स्वविरुद्धधर्मसामानाधिकरम्येपि साधारणधर्माणां तदभावात् । अन्यथा ब्रह्मत्वविरुद्धाब्रह्मत्वस्याप्यापत्तेरिति सत्यत्वकोटिर्न संभवतीत्यनुसंधायाहुः सिद्धवदिति । 'तमभिद्रुत्य पाप्मनाविध्य'न्नित्यत्र तथा । तथाच द्वितीयकोटिसंभवा-

अस्मिन्नेति वाच्यम् । न हि प्रयोजनायासन्तमप्यर्थं बोधयति श्रुति-  
रिति वक्तुं शक्यम् । प्रमाणत्वव्याहृतिप्रसङ्गात् । एकत्र प्रतारकत्वे  
सर्वत्रापि तच्छब्दव्या तदुक्ते कोपि न प्रवर्ततापि । साक्षात्किंयार्थत्वाभावेपि

भाष्यप्रकाशः ।

तदभावादिति पूर्वपक्षं हृदिकृत्याहुः नचेत्यादि । असद्वचने वाधकं व्युत्पादयन्ति न हीत्यादि ।

नन्वर्थवादाधिकरणे विधेयस्तावकत्वेनार्थवादानां प्रामाण्यं पूर्वतन्त्रे व्यवस्थापितम्, 'विधिना  
त्वेकवाक्यत्वात् स्तुत्यर्थेन विधीनां स्यु'रिति, अतस्तदर्थ एव प्रामाण्यं तेषाम्, न तु स्वार्थं  
इत्याकाङ्क्षायामाहुः एकत्रेत्यादि । तथाच विचारकस्य हृदि श्रुतेः प्रकारांशे असत्यभाषित्वे  
भाते विधेयाद्यंशेपि तादृशशब्दोदयस्य दुर्निवारतया तत्र प्रवृत्तिव्याघातेन विधेः प्रवर्तकत्वमेव  
कुण्ठीभवेत्, ततश्च वेदस्य वैयर्थ्यमेव स्यात्, 'अपशव' इत्यत्रापि पशुत्वपर्युदासोऽन्येषु पशुसादृश्यं  
प्राहयति, न तु पशुत्वं निषेधति । यथा 'न कलञ्ज'मित्यत्र । तच्च गवादिसादृश्यं तु तेष्वस्त्येवेति  
तत्सादृश्यं तेषाममुख्यतां बोधयद्गवादिप्रशंसायां पर्यवस्यतीति नासदर्थबोधने स दृष्टान्तः ।  
नच मध्वादिविधायानां कल्पनोपदेशस्य व्यासपादैरप्यङ्गीकारादत्रापि तथास्त्विति वाच्यम् ।  
'अविध्य'न्निति भूतार्थकप्रयोगवाधापत्तेः । 'यदेवेदमप्रतिरूपं वदति, स एव पाप्मे'त्यादिभिः  
श्रावितस्य पाप्मस्वरूपस्येदानीमनुभूयमानस्याप्यननुभवापत्तेश्च । मध्वादिविधास्वपि कल्पनोपदेश-  
ङ्गीकारः सांख्यप्रसिद्ध्या तद्बोधनार्थं इति तु तत्रैवोपपादितम् । अथ यदि स सिद्धान्तीय-  
त्वेनाद्रियते, तदापि 'तस्य द्यौरिव तिरश्चीनवंशोऽन्तरिक्षमपूप' इत्याद्युद्देश्यरूपविशिष्टस्यैव  
रश्मिः ।

त्संदेह इति भावः । अनेन विषयवाक्यस्यासंदिग्धत्वं विषयत्वविघटकं वारितम् । विधेयेति ।  
विधेया यासन्न्योपासना तस्याः स्तुत्यर्थत्वेन । इतिवदिति । 'गो अश्वा एव पशवोऽन्ये त्वपशव'  
इतिवत् । सर्वेषु वागादिषु । तदभावात् सत्यपाप्मवेधाभावात् । पूर्वपक्षं पूर्वमीमांसकपूर्वपक्षम् ।  
तदर्थं इति । स्तुत्यर्थे । प्रकारांश इति । स्तुत्यंशे । अर्थवादेन स्तुतो विधिरिति प्रकारत्वम् ।  
गो अश्वा एवेत्यत्र गुणवाद उक्तः सोऽसदर्थबोधक इति तद्युदसितुमाहुः अपशव इति । पशुत्वाव-  
च्छिन्नप्रतियोगिताकाभाव इत्यर्थोऽपशव इत्यत्र यदा, तदा पशुत्वपर्युदासो भवति । यदा तु पश्वभा-  
वोऽर्थः, तदा पशुप्रतियोगिकाभाव इत्यर्थो भवति । पर्युदासो नञर्थः । अन्येषु गवाश्वभिन्नेषु गवाश्व-  
भिन्ना गवाश्वसदृशा इति सादृश्यमपशवो गृह्णन्ति तत्पशुत्वपर्युदासो प्राहयति । पर्युदासः सदृग्ग्राही ।  
न कलञ्जमिति । अत्र कलञ्जपर्युदासः पूर्वतन्त्रे नास्ति । आकृतौ शक्तेः । अतः कलञ्जत्वपर्युदासः ।  
कलञ्जत्वमिन्नं कलञ्जत्वसदृशं आक्षेपलभ्यं कलञ्जं भक्षयेदित्यर्थः । कलञ्जभक्षणादेरनर्थहेतुत्वमाक्षिपन्  
पुरुषं ततो निवर्तयति निषेधः निषेधस्य निवर्तनाभिधायकत्वात् । निवर्तना पर्युदासरूपा, लिङ्गर्थः  
प्रवर्तना । तेन सम्बन्ध्यमानो नञ् प्रवर्तनाप्रतिपक्षमूतां निवर्तनां गमयति, विधिवाक्यश्रवणोत्तरं प्रवर्त-  
यतीति प्रवर्तनाप्रतीतिवत् निषेधवाक्यश्रवणेऽयं मां निवर्तयतीति निवृत्त्यनुकूलव्यापारनिवर्तनायाः  
प्रतीतेरपि अर्थान्वयो नञ इति मीमांसार्थप्रदीपे । तेष्विति । गवादिभिन्नपशुषु । तत्सादृश्य-  
मिति । गवादिसादृश्यं गवादीतरपशूनां पशुत्वांशेऽमुख्यताम् । प्रत्यक्षविरोधे कल्पना, नतु मूर्तेर्  
इत्याशयेन हेतुमाहुः अविध्यन्निति । व्यथ ताडने लङ् । तत्रैवेति । प्रथमाध्याये नृतीयपादे एव ।  
साक्षादितिभाष्यं विवरीतुमाहुः अथेति । स इति । संशयनिरूपण उक्तः कल्पनापक्षः । आद्रियत  
इति । असाधारणधर्मस्य विरुद्धधर्मानङ्गीकारात् । अन्यथा ब्रह्मत्वविरुद्धाब्रह्मत्वसाध्यापत्तेः ।  
उद्देश्येति । बासुद्दिश्य तिरश्चीनवंशत्वकल्पना । एवमन्तरिक्षमुद्दिश्यापूपत्वकल्पना । एवं च द्यौरूप-

नासन्निरूपकत्वमर्थवादानाम् । वस्तुतस्तु 'यदेव विद्यया करोति श्रद्धयोपनिषदा वा तदेव वीर्यवत्तरं भवती'ति श्रुतेः, 'ज्ञात्वाज्ञात्वा च कर्माणि जनोऽयमनुतिष्ठति । विदुषः कर्मसिद्धिः स्यात्तथा नाविदुषो भवे'दित्यादिवाक्यैः 'य एवं वेदे'ति वाक्यैश्चाथैवादोक्तस्वरूपं ज्ञात्वा कर्मकरणे पूर्णं फलम्, अन्यथा नेत्यर्थवादानां फलोपकार्यङ्गनिरूपकत्वान्नानर्थक्यम्, अत उक्तेऽर्थं हेतुं न पश्याम इति प्राप्ते, तमेवाह वेधादीति । वाक्प्राणादिषु यः पाप्मवेधः, आदिपदात् दुष्टविषयसम्बन्धश्च, तत्र हेतुरर्थभेदः । अर्थो भगवांस्तस्माद्भेदादित्यर्थः । आसन्न्यस्तु य एवायं मुख्यः प्राणस्तमुद्गीथमुपासीते'ति छान्दोग्य उपास्यत्वेनोक्तः । 'सर्ववेदान्तप्रत्यय'मिति

भाष्यप्रकाशः ।

रूपान्तरविधानदर्शनेन रूपान्तरविधानमात्रस्यैव काल्पनिकत्वम्, न तु सर्वस्य, अन्यथा 'ता वा एता ऋच एतमृगवेदमभ्यतप'न्नित्यादेरपि बाधापत्तेः । अतो भूतार्थवादस्य स्वार्थं प्रामाण्यमवश्यमभ्युपेयम् । नचार्थवादिषु सर्वत्र यथाश्रुतार्थग्रहणे 'आदित्यो यूपः' 'यज्ञमानः प्रस्तर' इत्यादिषु गौण्यच्छेदः सूत्रविरोधश्च स्यादिति वाच्यम् । तत्र प्रत्यक्षविरोधेन गौणीस्वीकारात् । असति मानान्तरविरोधे तद्बुद्धान्तेन सर्वत्र प्रत्यवस्थातुमयुक्तत्वादित्यसकृदुक्तम् । तस्माद्यत्र प्रमाणान्तरविरोधः, तत्रैव कल्पनोपदेशादिः, न सर्वत्रेति निश्चयः । तदेतदभिस्सन्धायाहुः साक्षादित्यादि । एवं पूर्वतन्त्रविचारेण परम्परार्थवादानां क्रियार्थत्वमुक्त्वा, उत्तरकाण्डविचारेण साक्षादेव तेषां क्रियार्थत्वमाहुः वस्तुत इत्यादि । य एवं वेदेति वाक्यैरिति । 'य एवं वेद स वीर्यैरेव छान्दोभिरर्चति', 'य एवं वेदोपेनं यज्ञो नमती'त्यादिजातीयैर्विद्वद्वाक्यैः । तथाच सत्ययैव प्रशंसया विधेयस्तुतेरुचितत्वात् सिद्धेऽन्येषां पाप्मवेधे आसन्न्यस्य कृतस्तदभाव इत्यत्र हेत्वनुपलम्भात् तेषां पाप्मवेधहेतोर्न निर्णयः कर्तुं शक्य इति पूर्वपक्षे प्राप्ते, तमेव निर्णयहेतुमाहेत्यर्थः । सौत्रं हेतुं व्याकुर्वन्ति वाक्प्राणेत्यादि । भेदादिति । भौतिकतया प्राकृतत्वेन भेदात् । तथाचासाद्धेतोः पाप्मवेधः शक्यनिर्णय इत्यर्थः । नन्वयमासन्न्येपि तुल्य इति कथं तत्र तदभाव इत्यत आहुः आसन्न्य इत्यादि । उक्त इति । उत्कृष्टप्रणवादित्यैकत्वोद्गीथदृष्टयन्तरं उक्तः ।

रश्मिः ।

विशिष्टस्य तिरश्चीनवंशस्य । सर्वस्येति । उद्देश्यरूपविशिष्टस्य । ता वा एता इति । ताः प्रसिद्धाः एताः सूर्यातरूपाः समीपतराः । अभ्यतपन्नित्यार्षम् । भूतार्थवादत्वाद्बाधापत्तेः । गौणीति । वेदप्रतिपाद्यत्वगुणयोगात् सत्त्वगुणयोगात् । सूत्रेति । 'विधिना त्वेकवाक्य'सूत्रविरोधः । स्वार्थं प्रतिपाद्योपक्षीणशक्तित्वाद्वाक्यस्य । तत्रेति । वाक्ययोः । उक्तमिति । ग्रन्थान्तरेषूक्तप्रायम् । य एवमिति । 'स वीर्यै'रितिपदं 'उपनमती'ति च । उपशब्दं करोति उपवक्तौत्यर्थः । विद्वदिति । 'ज्ञात्वाज्ञात्वे'ति स्मृत्युत्तरं 'य एवं वेदे'ति । विद्वद्वाक्यं न तैत्तिरीयश्रुतिरिति भावः । माहात्म्यज्ञानस्य भक्तावुपयोगेन कर्मण्युपयोगाभावाच्च । अन्येषामिति । वाक्प्राणादीनाम् । तेषामिति । वागादीनाम् । आसन्न्येपीति । प्राणत्वेन पूर्वोक्तप्राणसाम्यात्तथा । तत्रेति । आसन्न्ये पाप्मवेधाभावः । उत्कृष्टमिति । छान्दोग्येऽथाधिदैवतमित्युपक्रमात्तदनन्तरमुत्कृष्टं त्रैगुण्यवेदोत्तरं तत्त्वमुत्कृष्टत्वम् । अधिदैवतस्य सात्त्विकत्वात् । एवं चात्राप्यधिदैवतत्वम् । अस्यास्तृतीयखण्डस्थत्वेपि चतुर्थपञ्चमखण्डयोरभावेपि षष्ठे इत्यधिदैवतमिति समाप्तिश्रुतेः । मैवम् । तृतीयखण्डत्वेन द्वितीयखण्डकृतवैलक्षण्यपदारात् । तथाच प्रणवे उद्देश्ये आदित्यैकत्वं उद्गीथदृष्टिस्य तयोरनन्तरम् । तथाच श्रुतिः 'अथ खलु य उद्गीथः स

न्यायाद्वेदान्तेषूपस्थं ब्रह्मातिरिक्तं नोच्यत इत्यासन्न्योऽपि ब्रह्माभिन्नः, अत एव 'अपहतपाप्मा ह्येष' इति सामगैः पठ्यते । अतस्तत्र न पाप्मवेध इति भावः । ब्रह्मणः स्वतन्त्रपुरुषार्थत्वज्ञापनायार्थपदेनोक्तिः । एतेन विभूतिरूपेऽपि यत्रैवम्, तत्र मूल-भूतब्रह्मणि निर्दोषत्वं किं वाच्यमिति ज्ञापितम् । अथवा, अर्थः प्रयोजनं विषय इति यावत् । तद्भेदादित्यर्थः । अत्रेदमाकृतम् । देवा हि स्वस्यासुरजयाय गानार्थं वागादीन्धुः 'त्वं न उद्गाये'ति गानानन्तरं 'यो वाचि भोगस्तं देवेभ्य आगाय'-दित्युच्यते । एवमेव प्राणादिष्वपि 'स्वस्वभोगं देवेभ्य आगाय'दिति । एवं सति

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्माभिन्न इति । उत्कृष्टतद्विभूतिरूपत्वात् तदात्मकतयोक्तः । उत्कर्षश्च पाप्मवेधाभावादेव गम्यते । एवञ्च 'मनो ब्रह्मेत्युपासीते'त्यादौ यत्तेषामुपास्यत्वेन विभूतित्वेपि नैतत्साम्यम्, तद्भवता स्वसामर्थ्यस्य तत्र तारतम्येनैव स्थापितत्वादिति । यत् पुनर्वागादीनामुपास्यत्वं छान्दोग्ये प्रतीयते, तच्च भ्रमप्राप्तानुवादरूपम्, न तु वास्तवम् । श्रुत्यनभिप्रेतत्वात् । उदवसानीयपञ्चकपालवत् । तत्र निषेधेनैवात्र पाप्मवेधादेव तथा निश्चयात् । अतो न चोद्यावकाशः । ननु यदि वागादीनां ब्रह्मभिन्नत्वमेवमभिप्रेतम्, तदा सूत्रे ब्रह्मभेदादित्येवोच्चेतेत्यत आहुः ब्रह्मण इत्यादि । ननु भवत्वेवमासन्न्योत्कर्षः, तथापि पूर्वप्रतिज्ञातस्याधिकरणप्रयोजनस्य कथमवगतिरित्यत आहुः एतेनेत्यादि । तथाच कैमुतिकन्यायादवगतिरित्यर्थः । नन्वर्थपदस्य वस्त्वर्थकत्वे उक्तमेव सिध्यति, तदनङ्गीकारे कथमेतदवगन्तव्यमित्यत आहुः अथवेत्यादि । रायभिधेयनिवृत्तीनामत्र प्रसङ्गाभावात् प्रयोजनमप्रार्थो ग्राह्यः । स चात्र वागादीनां विषयरूपः । तस्यैव देवार्थत्वेनोक्तत्वात् । अतस्तद्भेदादित्यर्थः । तदेतदुपपादयन्ति अत्रेदमित्यादि । उच्यत इति । बृहदारण्यके रश्मिः ।

प्रणवो यः प्रणवः स उद्गीथ इत्यसौ वा आदित्य उद्गीथ एष प्रणव उ०मिति ह्येष स्वरन्नेती'ति । अत्रे 'अथाध्यात्मं य एवायं मुख्यः प्राणस्तमुद्गीथमुपासीतोमित्येष स्वरन्नेती'ति । प्रणवशब्दवाच्योपि कस्मात्, हि यस्मात् एष सविता उ०मिति स्वरन्नुच्चारयन् एति गच्छति । यद्वा । प्राणिनां प्रवृत्त्यर्थमिति स्वरन्ननुज्ञां कुर्वन्निव एति । स्पष्टमन्यत् । अत्र यद्यपि प्रणवोद्गीथयोरेकत्वोक्तिरिति व्याख्यातम्, तथापि भाविनीमाख्यां आदित्य उद्गीथरूपामादायोद्गीथस्थले आदित्यपदोक्तिः । एवमुद्गीथदृष्टिरित्यत्रादित्यदृष्टिरिति व्याख्यानं द्रष्टव्यम् । 'असौ वा आदित्य उद्गीथ' इति श्रुतेः । भाष्ये । ब्रह्मातिरिक्तमिति । ब्रह्म अतिरिक्तमिति छेदः । प्रकृते । उत्कृष्टेति । अन्येषामप्रत्यक्षत्वात् 'त्वमेव प्रत्यक्षं ब्रह्मासी'ति श्रुतेः प्रत्यक्षत्वादुत्कृष्टेति विशेषणम् । यद्यपि तथाप्यध्यात्मत्वात्पाप्मवेधाभाव उत्कर्षः । पाप्मावेध उत्कर्ष इत्याहुः उत्कर्ष इति । पूर्वैति । आभासे प्रतिज्ञातस्य । अधीति । निर्दोषत्वज्ञानस्य । वस्त्वर्थेति । 'अर्थोऽभिधेयैवस्तुप्रयोजननिवृत्तिष्वि'ति कोशात्तथा । उक्तमिति । ब्रह्मैवार्थत्वेन सिध्यति । ब्रह्मातिरिक्तस्यावस्तुत्वात् । तदनङ्गीकार इति । सौत्रार्थशब्दस्य वस्त्वर्थकत्वानङ्गीकारे रायाद्यर्थांशनामङ्गीकारे केन प्रकारेण एतद्ब्रह्मणो निर्दोषत्वमधिकरणप्रयोजनमवगन्तव्यम् । प्रयोजनरूपार्थाभावादित्यर्थः । अरुचिर्नोक्ता । अस्याप्यर्थस्य विवक्षितत्वात् । रायभीति । रैश्च अभिधेयं च निवृत्तिश्च रायाभिधेयनिवृत्तयः तासाम् । अत्रेति । पूर्वव्याख्याने वस्तुरूपे । अत्रेति । द्वितीयार्थशब्दव्याख्याने । तस्येति । प्रयोजनरूपविषयस्यैव 'यो वाचि भोगस्तं देवेभ्य आगाय'दित्यादि-श्रुतिषु देवार्थत्वेनेत्यादिः । तद्भेदात् विषयरूपप्रयोजनभेदात् । प्रयोजनं फलं तदत्र विषयभोगः ।

देवार्थमेवैतद्ज्ञानम्, न तु भगवदर्थम् । यद्यप्यासन्येऽप्येषमुच्यते, 'तेभ्य एष प्राण उदगाय'दिति, तथापि यथा वागादिषु खनिष्ठभोगं 'देवेभ्य आगाय'-दित्युक्तम्, तथा नासन्ये । तेनोक्तमानैर्ब्रह्मात्मकत्वेनासुरजयहेतुर्भगवत्सम्बन्ध एवेति ज्ञात्वा तथैवागायदासन्य इति ज्ञायते । अत एवान्यत्र वेध उक्तोऽत्र तत्करणेच्छायामप्यासुराणां नाश उक्तः । अग्रे च, 'भवत्यात्मना परास्य द्विषन् आतृष्यो भवति य एवं वेदे'ति पठ्यते । तेन परब्रह्म निर्दोषमिति किमु वाच्यम् । यत्र तद्विभूतिरूपासन्यस्योक्तरूपां यो वेत्ति, सोऽपि गुणयुक्तो दोषरहितश्च भवतीति कैमुतिकन्यायः सूचितो भवति । एतेन लोके दोषत्वेन ये धर्माः प्रतीयन्ते, त एव धर्मा भगवति निरूप्यमाणा न दोषत्वेन ज्ञेयाः, किन्तु

भाष्यप्रकाशः ।

उच्यते । उक्तमानैरिति । उपास्यत्वपाप्मवेधराहित्यासुरजयहेतुभूतार्थज्ञानैः । आसन्यस्यैव-प्रकारकज्ञानसत्तायां गमकमाहुः अत एवेत्यादि । एवं व्याख्यानेपि पूर्वोक्तार्थसिद्धिमाहुः तेनेत्यादि । एतेनार्थान्तरस्यापि सिद्धिमाहुः एतेनेत्यादि । य इति । मोहव्रणपलायनादयः । न दोषत्वेन ज्ञेया इति । यथा सृष्टिस्थितिप्रलयकर्तृत्वस्य भगवत्क्षणत्वान्मूलरूपे प्रलयकर्तृत्वमच्युत्वादिकं च न दोषः, तथावतीर्णेपि भगवति मोहादयोप्यसुरमोहनार्थत्वात्तथा । 'अज्ञत्वं पारवश्यं च विधिमेदादिकं तथा । तथा प्राकृतदेहत्वं देहत्यागादिकं तथा । असुराणां विमोहार्थं दोषा विष्णोर्न हि क्वचि'दिति ब्रह्माण्डवाक्यात् । तथाच तेभ्यः सकाशादोपत्वमुद्राप्य भगवतो निर्दोषत्वं ज्ञात्वा भजनीयमिति सिद्धम् । तेन मुख्यविभूत्यतिरिक्तविभूतीनामपहतपाप्मत्वाभावात्तेषुत्कृष्टानुपसंहारोपि सिद्धो बोध्यः ।

अन्ये तु, इदमप्येकसूत्रमधिकरणं स्वीकृत्य, 'शुक्रं प्रविष्य' 'हृदयं प्रविष्ये'त्यादीन्याथर्व-णिकानामुपनिषदारम्भस्थानि वाक्यानि विषयत्वेनोदाहरन्ति ।

रश्मिः ।

उपास्यत्वेत्यादि । अत्रैवोक्तैः 'य एवायं मुख्यः प्राणस्तमुद्रीष्यसुपासीते'त्युपास्यत्वमानं प्रमाणं शब्दरूपं 'अपहतपाप्मा ह्येष' इति पाप्मवेधराहित्यमानं शब्दरूपम् । आसुरजयहेतुभूतोऽर्थ उद्रीयस्तस्य ज्ञानं येनोक्तशब्देन तैर्मानैरित्यर्थः । भाष्ये । भगवत्सम्बन्ध एवेति । विलक्षणोपास्यत्वापहतपाप्मत्वं विशिष्टभगवतो व्याप्यव्यापकभावसम्बन्धः विभूतिविभूतिमद्भावः सम्बन्धो वा आसन्यस्येति ज्ञेयम् । व्यापकेनाप्यासुरजयसम्भवादेवकार आसन्यत्वस्यासुरजयहेतुत्वयोगव्यवच्छेदकः । प्रकृते । एषंप्रकार-रक्तेति । आसुरनाशो ज्ञानसाध्य इत्याशयेनोक्तम् । अत एवेत्यादीति । एतादृशज्ञानवत्त्वादेव । भवतीति । भवति प्रजापतिरूपेण अस्योपासकस्य । द्विषन् पाप्मा । आतृष्यः आतृष्यः 'व्यन्सपन्न' इति सूत्रात्सपन्नः । भवति परामवति । 'व्यवहितान्ने'ति सूत्रम् । पूर्वोक्तेति । अत्रैव पूर्वोक्तार्थः कैमुतिकस्तस्य सिद्धिस्ताम् । 'शुक्रं प्रविष्ये'ति श्रुत्यर्थस्तु, अभिचारकर्मवेवतामभिचारकर्त्री प्रार्थयन्ते । हे देव, ते मद्रिपोः सर्वमङ्गं प्रविष्य विदारय । हृदयं च विदारय । धमनीः शिराः प्रवृज्य भिन्धि । तस्य शिरश्चाभितो भिन्धि । एवं मद्रिपुञ्जेषा विभक्तो विश्लिष्टो भवतीत्यर्थः । आदिना 'देव सवितः प्रसुव यज्ञ'मिति ताण्डिनां 'श्वेताश्वो हरितनीलोसी'त्यादिः शाठ्यायनानां श्रुती गृह्येते । सविता देवपत्नी सूर्यापरपर्यायत्वात् । निरुक्ते सूर्यो देवपत्नीनामसु पठित इति प्राणिगर्भविमोचने भरणकोस्तीत्यभिचारकर्म । हरित इन्द्रनीलसद्ब्रही-

शुणत्वेनैव, वस्तुन एव तथात्वादिति भावो ज्ञाप्यते ॥ २५ ॥

एवं भगवत्सम्बन्धाभावे दोषसम्बन्धमुक्त्वा तथा सति गुणहानिं च वदंस्तत्र विशेषमाह ।

हानौ तूपायनशब्दशेषत्वात् कुशाच्छन्दःस्तुत्युपगानवत् तदुक्तम् ॥ २६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तत्र केवलो वेधशब्दो नास्ति ।

माध्वास्तु, 'अग्रे त्वचं यातुधानस्य भिन्धी'ति वाक्यम् ।

तत्र तु वेधशब्द एव नास्तीति विषयवाक्यत्वं चिन्त्यम् । अथ वेधरूपार्थबलाद्विषय-  
वाक्यत्वम्, तदापि सन्निधिना विद्याङ्गत्वपूर्वपक्षोत्थापनम् । लिङ्गस्य बलिष्ठत्वाभाङ्गत्वमिति  
सिद्धान्तः । स च पूर्वतन्नादेव सिध्यन्नस्य सूत्रस्यानुवादकत्वमापादयतीत्यतोपि चिन्त्यम् ॥ २५ ॥

हानौ तूपायनशब्दशेषत्वात् कुशाच्छन्दःस्तुत्युपगानवत्तदुक्तम् ॥ २६ ॥  
एवमुपायस्य निर्दोषत्वं व्युत्पाद्य पूर्वसूत्रस्य पुरःस्फूर्तिकमादाय जीवस्य ब्रह्मभावेपि ब्रह्मासाधारण-  
गुणा नोपसंहार्या इति प्रसङ्गतो वक्तीत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति एवमित्यादि । भगवत्सम्बन्धा-  
भावे सति गुणहानिमपि वदन् भगवत्सम्बन्धे गुणप्राप्तिरूपं विशेषमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकर्तुं  
रश्मिः ।

ल्लोऽसीतीन्द्रः सम्बोध्यते । केवल इति । किंतु प्रश्नश्चटित इति । सति वेधादेः केवलस्य विषयवाक्ये  
सम्बन्धे प्रश्नश्चटितमयुक्तमिति हृदयम् । सूत्रार्थस्तु प्रविष्यादयो मन्त्रा विद्यासुपसंहियेरन्, किंवा  
नोपसंहियेरन्निति संशयः । उपसंहार एवैषां विद्याप्रधानानामुपनिषद्ब्रह्मणानां समीपे पाठादिति पूर्वपक्षे,  
सिद्धान्तः नैषामुपसंहारो विद्यास्त्विति । कस्मात्, वेधाद्यर्थभेदात् । 'हृदयं प्रविष्ये'त्यादिमन्त्रार्थ-  
वेऽर्था हृदयवेधादयो भिन्नाः अनभिसंबन्धाः ते उपनिषदुक्तमिर्विधाभिः, न तेषां ताभिः संगन्तुं साम-  
र्थ्यमस्ति । अयमर्थः । पूर्वपक्षोक्तस्थानरूपप्रमाणस्य लिङ्गरूपप्रमाणोपेक्षया दुर्बलत्वान्न पूर्वपक्ष इति ।  
देशसामान्यं स्थानम् । तत्र द्वेषा पाठदेशसामान्यमनुष्ठानदेशसामान्यं च । तत्र पाठदेशसामान्यमपि  
द्वेषा । यथासंख्यरूपं सन्निधिरूपं च । तत्र प्रथमस्यानुक्तत्वाद्धितीयः सन्निधिपाठरूपदेशसामान्यसह-  
कृतो 'यथास्ये कृत्तिकाम्यः पुरोडाशमष्टाकपालं निर्वपे'दिति, 'सोत्र जुहोत्यग्नये स्वाहा' 'कृत्तिकाम्यः  
स्वाहे'त्यादि च । अत्र 'सोत्र जुहोती'त्यादिवाक्यविहितोपहोमानां सन्निधिपाठरूपदेशसामान्येन 'अग्नये  
कृत्तिकाम्यः पुरोडाश'मित्यादिवाक्यविहितनक्षत्रेष्टघङ्गत्वं बोध्यत इति । लिङ्गरूपप्रमाणं त्वर्यगतं  
शब्दगतं वा सामर्थ्यम्, तत्रार्थगतसामर्थ्यं रूपलिङ्गसहकृतो यथा 'सृष्टेर्गणवधती'त्यादि । अत्र  
सुवादीनां सामर्थ्यमालोच्य 'द्रवं मांसं कठिन'मित्यभिधात्री श्रुतिं कल्पयित्वा सुवस्य द्रवावधानेङ्गत्वं  
बोधयतीत्येवं प्रकृतेपि विद्यासमीपे पाठे पूर्वोक्ते समीपपाठसामर्थ्यमालोच्य वेधादीनां विद्याभिर्भेद  
इत्यभिधात्री श्रुतिं कल्पयित्वा वेधादिविद्यासु नोपसंहारेङ्गत्वं बोधयतीति ज्ञेयम् । अत्र इति । हे  
अग्रे, त्वं यातुधानस्य सत्त्वविशेषस्य श्रीभागवतप्रसिद्धस्य त्वचं भिन्धीति । लिङ्गस्येति । स्थानरूपसन्नि-  
ध्योपेक्षया भिन्धीति विधिशब्दसामर्थ्यस्य । असन्दिग्धं न विषयवाक्यमित्याहुः स चेति । सिद्धान्तश्च ।  
आपादयतीति । यदि सूत्रमनुवादकं न भवेत्पूर्वतन्नादेकं नानुबन्धेदित्येवमपादयति । वेधादि विष्णुं  
च वेत्ति सन्देशे, विद्याङ्गमिति पूर्वपक्षेऽर्थस्य लिङ्गस्य स्थानान्नेदेन भेदादिति सूत्रार्थः ॥ २५ ॥

हानौ तूपायनशब्दशेषत्वात् कुशाच्छन्दःस्तुत्युपगानवत् तदुक्तम् ॥ २६ ॥

‘तदा विद्वान् पुण्यपापे विधूय निरञ्जनः परमं साम्यमुपैती’त्याथर्षणिकैः पठ्यते । परमपदेन ब्रह्मोच्यते । तथाच सकार्याविचारहितः परममुपैति । तदनन्तरं साम्यमुपैतीति योजना ।

तत्रेदं विचार्यते । साम्यं हि समानजातीयधर्मवस्त्वम् । तच्च कतिपयधर्मैर-  
शेषतस्मिष्ठधर्मैर्वा भवति । तत्रान्यः पक्षो ब्रह्मणा समं न सम्भवति । ‘न तत्सम-  
आम्यधिकश्च दृश्यत’ इति श्रुतिविरोधात् । अत आद्य एव पक्षोऽनुसर्तव्यः । तत्र  
कैर्धर्मैः साम्यमिहोच्यत इत्याकाङ्क्षायामाह हानाविति । ब्रह्मणः सकाशाद्विभागो  
जीवस्य हानिशब्देन उच्यते । तथाच तस्यां सत्यां ये धर्मा जीवनिष्ठा आनन्दांशै-  
श्वर्यादयो भगवद्विच्छया तिरोहिताः, ते ब्रह्मसम्बन्धे सति पुनराविर्भूता इति तैरेव

भाष्यप्रकाशः ।

भगवत्सम्बन्धे विशेषबोधिकां श्रुतिमाहुः तदेत्यादि । एतत्पूर्वार्धं तु ‘यदा पश्यः पश्यते  
रुक्मवर्णं कर्तारमीशं पुरुषं ब्रह्मयोनि’मिति । पठ्यते इति । शृण्वेकं पठ्यते । ननु कात्र  
भगवत्सम्बन्ध उच्यत इति शङ्कायां पूर्वार्धस्य स्फुटार्थत्वादुत्तरार्धं व्याकुर्वन्ति परमपदेनेत्यादि ।  
विद्वान् भगवज्ज्ञानवान्, पुण्यपापे अविद्याकार्ये, ज्ञानेन विधूय निवार्य, निरञ्जनः अविद्या-  
रहितः सन्, परमं ब्रह्म उपैति, तदनन्तरं साम्यमुपैतीत्येवमर्थः संक्षेपेण तथाचेत्यादिनोक्तः ।  
एतेन यदन्यैरुक्तं ‘परममत्युत्कृष्टं साम्यं समत्वं अद्वैतलक्षणं उपैति अवगच्छती’ति । तभिरस्तम् ।  
समशब्दस्य सर्वपर्यायत्वे साम्यं सर्वत्वम्, तुल्यपर्यायत्वे तौल्यम्, न पुनरद्वैतं निर्विशेषत्वलक्षणम्,  
लक्षणप्रसङ्गात् । उभयनिरूपितधर्मरूपसाम्याङ्गीकारेपि यथा नाद्वैतहानिः, तथातीतपाद  
एवोपपादनात् । अन्यथा श्रुतिविरोधप्रसङ्गाच्च । अत उपैतिपदावृत्तिरेव युक्तेति । ननु भवत्वेवम्,  
तथापि किमत्र विचार्यमित्यत आहुः तत्रेदमित्यादि । इदमिति । साम्यम् । विचारमपपादयन्ति  
साम्यं हीत्यादि । आहेति । यैर्धर्मैः साम्यं तानत्राहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति ब्रह्मण  
इत्यादि । सूत्रे तुशब्देन श्रुत्यन्तरे समाभ्यधिकनिषेधादत्र साम्यपदं लक्षणया अद्वैतपरमिति  
पक्षो निरस्यते । ब्रह्मणः सकाशाद्विभागो जीवस्य, ‘ओहाक् त्याग’ इति धातुनिष्पन्नेन हानिशब्देनो-  
च्यते । विभागस्य पूर्वस्थितित्यागरूपत्वात् । तथाच तस्यां सत्याम्, उपायनशब्दशेषत्वात्,  
उपायनं ब्रह्मप्राप्तिस्तद्वाचकः शब्द उपैतिशब्दस्तच्छेषत्वात् साम्यस्य ये धर्मास्तिरोहिताः, ते  
परमोपायने ब्रह्मसम्बन्धे सति पुनराविर्भूता इति तैरेव तथा तैरेव साम्यमित्यर्थः । नन्वेवं

रमिः ।

तथा स्वतीतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म भगवदित्यादि । विशोषेति । साम्योपायनरूपविशेषबोधिकाम् ।  
पश्य इति । पश्यतीति पश्यः । भगवज्ज्ञानेति । स्मार्तः श्रयोगः । उपैतीति । उप आ एतीति  
पदच्छेदः । तथाचेत्यादिना भाष्येणोक्तः । लक्षण्येति । ब्रह्मवत् सर्वत्वे अमेदसम्बन्धो लक्षणा ।  
तौल्येपि अमेदः । ब्रह्मतुल्यः ब्रह्मभिन्न इत्यर्थात् । सिद्धान्ते साम्येऽद्वैतमुपादयन्ति स्म उभयेति ।  
वक्ष्यमाणे इत्यर्थः । अतीतेति । तदनन्यत्वाधिकरणे । ‘परमत’ इत्यधिकरणे ‘स्थानविशेष’ सूत्रे  
‘बन्धुव’दधिकरणे वा । श्रुतीति । अद्वैतश्रुतिविरोधप्रसङ्गात् । लक्षण्येति । अमेदसम्बन्धरू-

तथैत्यर्थः । भगवदानन्दादीनां पूर्णत्वाद्जीवानन्दादीनामल्पत्वाद्वाङ्मैव समैर्धर्मैः कृत्वा ब्रह्मसाम्यं जीव उपचर्यते । 'साम्यमुपैती'ति । वस्तुतस्तु नैतरपि धर्मैः साम्यमिति भावः । अत एव, 'न तत्सम' इति श्रुतिरविरुद्धा । अत एव सूत्रकृता 'साम्यमुपैती'ति साम्योपायनशब्दमात्रम्, न तु साम्यपदार्थः स्वारसिकोऽत्रास्तीति भावप्रकटनाय शब्दशब्द उक्तः । ननु तैरेव धर्मैः साम्यम्, नेतरैरित्यत्र को हेतुरित्याकाङ्क्षायामाह उपायनशब्दशेषत्वादिति । 'परममुपैती'ति य उपायनशब्दः, तच्छेषत्वात् साम्योपायनस्यैत्यर्थः । ब्रह्मसम्बन्धहेतुकत्वादानन्दांशाद्याविर्भावस्य, तदैव साम्योपायनकथनात्तैरेव धर्मैः साम्यमभिप्रेतमिति भावः । नन्वानन्दादीनां ब्रह्मधर्मत्वात् तैस्तत्साम्यकथनं तदभेदमेव गमयतीत्याशङ्क्य, तद्धर्मवचनमात्रस्य न तदभेदसाधकत्वमित्यत्र दृष्टान्तमाह कुशेत्यादि । कुशा औदुम्बर्यः समिधस्ता अग्निष्टोमादियागेषु प्रस्तोत्रा स्थाप्यन्ते । तदा तत्सम्बन्धि यच्छन्दःस्तुत्युपगानं तद्वदित्यर्थः । तत्र 'अभि त्वा शूर नोनुमो दुग्धा इव धेनव'

भाष्यप्रकाशः ।

साम्येपि 'न तत्सम' इति श्रुतौ संकोचस्तु स्यादेवेत्यत आहुः भगवदित्यादि । जीवानन्दादीनामल्पत्वादिति । 'सर्वे जीवाः सर्वमयास्तथाप्यल्पा' इति नृसिंहोत्तरतापनीये जीवानामल्पताया उक्तत्वेन तदानन्दादीनामपि तथात्वात् । नन्वेवमेव सूत्राशय इति कथं ज्ञातव्यमित्यत आहुः अत एव सूत्रकृतेत्यादि । हेतुमवतारयन्ति नन्वित्यादि । तदैवेति । ब्रह्मसम्बन्ध एव । तथाचोपायनशब्दशेषत्वात् उक्तैरेव धर्मैः साम्यमिति सूत्रयोजनेत्यर्थः । दृष्टान्तमवतारयन्ति नन्वानन्देत्यादि । व्याकुर्वन्ति कुशा इत्यादि । उपगीयतेऽनेनेत्युपगानम् । करणे ल्युट् । तथाच कुशाभिः कृत्वा छन्दःस्तुत्युपगानसाधनभूत-भकारवदिति सूत्रार्थ इत्यर्थः । एतद्व्युत्पादयन्ति तत्रेत्यादि ।

रश्मिः ।

पया । तच्छेषत्वादिति । हानातुपायनशब्दशेषत्वात् । भगवदित्यादीति । उपचर्यते कतिपयधर्मैर्गौणं क्रियते । सूत्रयोजनेति । हानौ जीवस्य भगवत्सकक्षाद्दिभागे ये जीवनिष्ठा धर्मास्तिरोहिता भगवदिच्छया आनन्दैश्वर्यादयस्ते भगवत्सम्बन्धे सति पुनराविर्भूता भवन्तीति परमं तुकारात् 'न तत्समश्चाम्यधिकश्च दृश्यत' इति श्रुतिनिषिद्धसाम्यपदं लाक्षणिकमद्वैतवाचकमिति पक्षनिरासकात् साम्यमुपैतीति योजना यद्यपि, तथापि दुरुहत्वमन्यमाना उपायनशब्दस्योपैतीत्यस्य साम्ये कर्मत्वाच्छेषत्वं विशेषणत्वं तस्मात् उक्तैरेवैश्वर्यादिधर्मैः साम्यमिति साम्यस्यैतादृशस्य योजनेत्यर्थः । नन्वानन्देत्यादीति । नेति । चन्द्रवन्मुखमित्यादौ तथा । अनेनेति । भकारेण । छन्द इत्यादि । छन्दोभिर्वैदैः स्तुतियुक्तमुपगानं तत्साधनभूतो भकारः तद्वत् । अत्रोपगानं भावव्युद्भन्तम् । ऋत्विजो गायन्तीत्याल्लिज्यं गानस्य । अत्र भाष्ये । तत्सम्बन्धीति । स्तुतिरूपप्रतिपाद्यस्य प्रतिपादकत्वसम्बन्धि, छन्दसः स्तुतियुक्तमुपगानमित्यर्थः । प्रकृते । तत्रेत्यादीति । अभि त्वेति श्रुत्यर्थस्तु, हिरण्याक्षस्य वराहं प्रति वचः, ब्राह्मणे वाराहोक्तेः । कृष्णं प्रति भीष्मवचो वा । वेदान्ते कृष्णोक्तेः । यद्वा, हे शूर यातुधानादे, यज्ञाभिभावक, त्वामभि त्वा नोनुमः न रयन्तरेण साम्ना स्तुमः । तत्र दृष्टान्तः । अदुग्धाः न विद्यते दुग्धं यासु ताः धेनवो यथा न स्तुत्यास्तद्वत्, तथापि ऋणत्वं परं



इत्युचि ये वर्णाः, तेषामच्च एवोपसंहृत्य भकारेणैव गानं क्रियते । न हि तदार्षि-  
कवर्णधर्माणामचामुपसंहारोऽस्तीति तद्गतात्मकत्वं भकारस्य सम्भवति, एवं  
प्रकृतेऽपि ब्रह्मधर्मप्राकट्येन न तदात्मकत्वं जीवस्य सम्भवति । ननु तत्रवमस्यादि-  
वाक्यैरत्राभेदबोधनादस्तु तथेति चेत्, तत्राह तदुक्तमिति । जीवब्रह्माभेदबोध-  
नतात्पर्यमुक्तमित्यर्थः । 'तद्गुणसारत्वात् तद्व्यपदेशः प्राज्ञव'दिति सूत्रेणेति शेषः ।

अपिच । श्रुतौ ब्रह्मोपायनस्य साम्योपायनहेतुत्वोक्त्या तदनुपायनस्य  
साम्यानुपायने हेतुत्वमिति ज्ञाप्यते । तथाच, 'पराभिध्यानात् तु तिरोहितं ततो  
ह्यस्य बन्धविपर्यया'विति सूत्रे जीवस्य ब्रह्मांशत्वेनानन्दैश्वर्यादिव्रह्मधर्मवत्त्वात्

भाष्यप्रकाशः ।

तदात्मकत्वमिति । तदभेदः । अत्र किञ्चिदाशङ्क्य तत्समाधिं सारयतीत्याहुः ननु  
तत्त्वमित्यादि । अत्राभेदबोधनादिति । जीवे ब्रह्माभेदबोधनात् । तदुक्तपदं व्याकुर्वन्ति जीवे-  
त्यादि । नच तद्गुणसारत्वसूत्रे संसारावस्थायामेव व्यपदेशपञ्च उच्यते, न तु वृत्त्यवस्थायाम्, 'यत्र  
त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्', 'सलिल एको द्रष्टाऽद्वितीयो भवती'त्यादिश्रुतिषु ब्रह्माभेदस्यैव भावणादिति  
वाच्यम् । अभेदेपि वृत्त्यवस्थायां जीवन्मूनताया 'यथोदकं शुद्धे शुद्धमासिकं तादृगेव भवति,  
एवं श्वनेर्विज्ञानत आत्मा भवति गांतमे'ति काठकश्रुत्या भेदसहिष्णोरभेदस्यैव निश्चयनात् । नच  
'सलिल एक' इत्यादिविरोधः । तत्र तादृशाभेदप्रतीत्यापि तदुपपत्तेः । लोकेपि मिलिताण्युच्यतादौ  
विभागाभाव एव एकशब्दप्रयोगाच्च । नचावान्तरमुक्तावेवंभाव इति वाच्यम् । मानाभावात् ।  
परमतेपि 'अविभागेन दृष्टत्वा'दिति सूत्रेऽविभागस्यैव व्याख्यातत्वात् । ब्रह्मसूत्रेषु वृत्तिविचारे  
कुत्राप्यैक्यपदादर्शनाच्च । नचैवमपि शङ्कापिशाची न निवर्तत इति चेत् । 'भिद्यते हृदयग्रन्थि'रिति  
श्रुत्युक्तदर्शने एव निवर्त्यते इति किमतोऽधिकं वाच्यमिति दिक् । नच गतिसामान्यसूत्रमाध्य-  
विरोधः । तत्रापि सामान्यपदस्य तुल्यपदेनैव व्याख्यानात् । सूत्रप्रकारस्याप्येतदेव मतम् । अन्यथा  
तु 'गत्यैक्या'दित्येव वदेत् । नच तद्विषयवाक्यविरोधः । तत्रापि विज्ञाता विज्ञानरूपेण न तिष्ठति,  
किन्तु ब्रह्मरूपेणेति भेदविरुद्धसंपदा अभेदेन स्थानस्थाभिप्रेतत्वादिति न कोपि चोद्यवकाशः ।  
तदुक्तपदस्यचित्तमर्थान्तरमाहुः अपिचेत्यादि । एतेन गुणहानिर्व्याख्याता बोध्या । नन्वेतद्व्या-  
रक्षितः ।

दृष्टमिति भावः । पूर्वपक्षयोरदुग्धा दुग्धविरोधिन्यः । विरोधो नजर्यः । अच्च एवेति । द्वितीया-  
वदुवचनान्तमच इति पदम् । एवकारः स्पर्शाक्षरव्यवच्छेदकः । उपसंहृत्येति । 'त्वामिद्धि हवामह'  
इत्यस्यामुपसंहृत्य, सान्निध्यात् । सान्निध्यं पूर्वतन्ने द्वितीयाध्यायस्य तृतीयापादे प्रथमाधिकरणे ।  
'अमित्वा शूरे' त्येतस्यां योनावुत्पन्नं रथन्तरं साम । 'त्वामिद्धि हवामह' इत्येतस्यामुत्पन्नं बृहत्साम ।  
अगतीछन्दस्कायामप्युत्पन्नं जगत् सामेत्युक्तेः । त्वां इत् हि इति छेदः । विमिदा सेहेने त्वा  
त्वामिद्धि इति वा । भकारेणैवेति । 'अभि त्वे'ति श्रुते रथन्तरसामयोनित्वेनास्या उच्यतभकारस्य  
रथन्तरसामत्वं प्रतिभाति । अस्याः श्रुतेर्लाघवम् । भकारशब्दः कोशादेकादशबलयुक्तशुक्लस्य वाचकः ।  
नक्षत्रवाचको वा । तेनेत्यर्थः । लाघवादेवकारः शरीरगुर्वी श्रुतिं व्यवच्छिनति । आर्षिकेति ।  
ऋक्सम्बन्धिनां ऋचि भवानाम् । 'तत्र भव' इति ठक् । चतुर्दशमाहेश्वरसूत्रोक्तत्वात्प्राग्नि-  
यातुक्तत्वादार्चा वर्णधर्मत्वम् । तद्गतात्मकत्वमिति । अष्टादशाचः पञ्चाशद्वर्णास्तदज्जालालम्कर्ण-  
तबालकत्वम् । गतीति । इदं सूत्रं प्रथमस्य प्रथमपादे । गुणहानिरिति । माषीयामासोक्ता ।

ब्रह्मणः सकाशाद्भिन्नागे सति तदिच्छया तद्धर्मतिरोधानस्य संसारित्वे हेतुत्वमुक्तं यत्, तदपि 'तदुक्त'मित्यनेन स्मर्यत इति न विस्मर्तव्यम् । यथान्यशास्त्रोक्तधर्मा अप्येकस्यां विद्यायामुपसंहियन्ते, एवं ब्रह्मनिष्ठा धर्मा जीवेऽप्येतया श्रुत्या बोध्यन्त

भाष्यप्रकाशः ।

ख्यानमसङ्गतम्, उपसंहारप्रकरणे धर्मसाम्यविचारप्रसङ्गस्याभावादित्यत आहुः यथेत्यादि । यथा छान्दोग्यस्यपञ्चाभिविद्यायां काष्ठाद्युक्तः षष्ठोऽभिः प्राणविद्यायां पञ्चमं रेतश्चोपसंहियते, विद्यैक्यबलात्, तथात्र श्रुत्या परमसाम्यनिरूपणादैक्यभ्रमेणासाधारणा ब्रह्मनिष्ठा धर्मा अपि जीवे उपसंहार्या इति शङ्कानिरासार्थतदुक्तमित्यर्थः । तस्मान्निर्दोषत्वे तिरोहितगुणप्राप्त्या साम्ये च सिद्धे ब्रह्मभूतस्य मुख्यं भजनं सिध्यतीति तदर्थं यतनीयम्, न तु विभूतिपरेण भवितव्यमिति बोधितम् । अत्रापहतपाप्मत्वस्य यज्ञे प्राक्कव्याद्यज्ञसम्बन्धे रुक्मवर्णत्वात् सौभाग्यस्य कर्तृत्वबो-

रहिमः ।

पञ्चममिति । सर्ववेदान्तप्रत्ययसूत्र एवोक्तम् । 'उपसंहियन्त' इत्यनुक्त्वा 'बोध्यन्त' इत्युक्तं तदर्थमाहुः इति शङ्केति । उपसंहारशङ्कानिरासार्थतत् 'बोध्यन्त' इति पदमुक्तमित्यर्थ इत्यर्थः । उपासनां प्राकरणीकीमाहुः तस्मादिति । ब्रह्मनिष्ठधर्माणां जीवे बोधनात् । दोषः पाप्मवेषः तस्मान्निर्गतत्वे प्रथमसूत्रोक्ते द्वितीयसूत्रोक्ते तिरोहितगुणानामानन्दादीनां प्राप्त्या साम्ये । 'ब्रह्मभूतः प्रसन्नात्मा न शोचति न काङ्क्षति । समः सर्वेषु भूतेषु भर्त्सिकं लभते परा'मिति गीताया आहुः ब्रह्मभूतस्येति । जीवस्य । मुख्यं परं फलाविसंवादि एकादशैकोनविंशत्यायोक्तम् । तदर्थं इति । मर्यादाभारगार्थं तदुक्ते । एतेन तत्त्वदार्थाशया भजनेऽयं पुष्टिमागो भवति । 'तत्त्वायामि ब्रह्मणे'ति सन्ध्याश्रुतेः । तत् महावाक्योक्तं त्वात्वायामि पञ्चानां सेवे । पादसेवोक्ता । ब्रह्मणा हिरण्यगर्भेण वन्द्यमानः वन्द्यमानम् । अमः सुः । 'ब्रह्मा मानसी सेवां प्रत्यहं करोती'ति सुबोधिन्याम् । वन्दनभक्तिः सेवापूर्वैः एकादशस्कन्धसुबोधिन्यामुक्तम् । तत् पूर्वोक्तं यजमानो दैशिक आशास्ते आशां कुरुते । हविर्भिः बहुविधभक्तिमार्गीयैः समर्पणदत्तैः । स यजमानो न कृतात्मनिवेदी, किंतु श्रुतात्मनिवेदीत्याह अहेडमान इति । हेड अनादरे । हेडते कृतात्मनिवेदनत्वदशायां गुरुणा न हेडमानोऽहेडमानः, हे वरुण, इह लोके बोधी ज्ञानी उरु यथा भवति तथा शंसमानः कीर्तनभक्तिमान् । आयुः अन्नं प्रमोषीः प्रकर्षेण मोषीः । सुष स्तेये । जलदोषेण स्तेयं मा कार्षीः । अडभावश्छान्दसः । उरु शं यथा भवति तथा स यजमानोऽतो नोऽस्माकं आयुः त्वं प्रमोषीः । आनन्दमयादीनां प्रियशिरस्त्वसूत्रानुसारेण प्रियाद्युपासनमुक्त्वा तत्प्रसङ्गेन स्मृतस्य विरुद्धधर्माधारत्वाय निकेतत्वानिकेतत्वे श्रीवैराग्यरूपे आहुः पुरुषविधब्राह्मणोक्तपतिपत्नीभजनाय । तत्प्रसङ्गेन स्मृतायं च । अत्रापहतेति । श्रुतौ अपहतपाप्मा यज्ञ उक्तः, सोऽत्र शास्त्रभेदेन पुरुषविधः । आनन्दमयाधिकरणे पुरुषविधब्राह्मणोक्तेरानन्दमयाद्युपासनप्रसङ्गेन पुरुषविध अन्नन्दमय इति स्मृतेः । पुरुषविधयज्ञो दंपतीत्वतः 'पतिः पत्नी चामवता'मिति पुरुषविधब्राह्मणश्रुतेः । ततो यज्ञ आसन्त्येऽपहतपाप्मत्वं रुक्मवर्णत्वं पत्नीकृतमघोक्षजे । तस्याः क्रियात्वेन रुक्मवर्णत्वमिति । गोप्यत्वा'दजामेका'मिति श्रुत्युक्ताया अजायास्त्यक्ताया गुणहानिः तस्यां सत्यां ब्रह्मोपावनशेषत्वात्साम्यस्य । ब्रह्मप्राप्तिमुख्यनित्यनीडाप्रवेशोपयिकः प्रपञ्चः तस्य शेषत्वं पत्नीनिष्ठसाम्यस्येति परम्परया ब्रह्मोपायनशेषत्वं साम्यस्येत्याशयवन्त आहुः सौभाग्यस्येति । अलौकिककर्तृत्वयोनित्वाभ्यां सौभाग्यस्य साम्यरूपस्य । ब्रह्मवदभिन्न(निभिन्न)निमित्तोपादानत्वं तेन साम्यमित्युक्तम् । तस्याः कार्यकारणभावकप्रपञ्चसम्बन्धः इति त्रिधा सौभाग्यतज्जन्यकर्तृत्वयोनित्वैस्त्रिधा आधिदैविकादिभेदेन या श्रीलक्ष्मीः बोध

भाष्यप्रकाशः ।

नित्वाभ्यां प्रपञ्चस्य च सम्बन्ध इति त्रिधा श्रीनिकेतनत्वमुक्तम् ।

अन्ये तु इदमप्येकमुत्रमधिकरणमङ्गीकृत्य, 'अश्व इव रोमाणि विधूय पापं चन्द्र इव राहुदुःखात् प्रशुच्य, धृत्वा शरीरमकृतं कृतात्मा ब्रह्मलोकमभिसम्भवानी'ति ताण्डिश्रुतिं 'तदा विद्वा'नित्यायवर्षणश्रुतिं 'तस्य पुत्रा दायमुपयन्ति सुहृदः साधुकृत्यां द्विषन्तः पापकृत्या'मिति श्लाघ्यापनिश्रुतिं 'तत्सुकृतदुष्कृते विधुलुते तस्य प्रिया ज्ञातयः सुकृतमुपयन्ति अप्रिया दुष्कृत'-मिति कौशीतकिश्रुतिं चोदाहृत्य, यत्रोभयं श्रूयते, तत्र न कश्चिद्विचारः, यत्राप्युपायनमेव श्रूयते, न हानम्, तत्राप्यर्थादेव हानं सभिपतति, अन्यैरुपेयमानयोरत्मीयसुकृतदुष्कृतयोर्हानस्यावश्यकत्वात्, यत्र पुनः केवलं हानमेव श्रूयते, तत्रोपायनं सभिपतेष्व वेति संशये, अभवणाद्विधान्तरगोचरत्वाच्च न सभिपततीति पूर्वपक्षे, तत्रापि तत्सभिपातं सिद्धान्तयितुं सूत्रमेवं व्याकुर्वते । हानौ केवलयायामपि श्रूयमाणायामुपायनं सभिपतति । कौशीतकिरहस्ये उपायनशब्दस्य हानशेषत्वेन समधिगतत्वादित्यादि ।

रश्मिः ।

तस्या निकेतत्वं निकेतनं धर्मो भक्तिविषयः । उक्तम् । सूत्रयोस्तात्ययेण भजनीयतावच्छेदकपञ्चकेन सहोक्तश्रीनिकेतनमुक्तम् । प्रपञ्चस्वत्वं सम्बन्धयति प्रियाम् । श्रीनिकेतनत्वमुक्तमिति पाठे । उक्तप्रपञ्चस्य स्वत्वमाल्पत्वं सम्बन्धयति प्रियामिति णिजन्तत्वेन कर्मद्वयम्, प्रिया श्रीः तस्या निकेतत्वमुक्तम् । द्वितीयस्कन्धसुबोधिन्यां भाष्ये भजनीयमुक्तं तद्विषयतावच्छेदकं पञ्चकमुक्तं द्वितीयस्कन्धसुबोधिन्यां द्वितीयाध्याये तत्त्वध्यानप्रकरणे 'एवं स्वचित्ते स्वत एव सिद्धे' इति श्लोके 'आत्मत्वं प्रियत्वं अर्थत्वं भगवत्त्वमनन्तत्वं चे'ति । 'आध्यानाये'ति सूत्रेण तत्त्वध्यानप्रकरणसारणात् । सुबोधिन्यामुक्तपञ्चधर्मोत्पन्नन्तरं भजने चैते धर्मा भजनीयविषयतावच्छेदकत्वेन गुणोपसंहारन्यायेन ग्राह्या इति । तेन 'नमामि हृदये श्रेष्ठे लीलाक्षीराश्विशायिनम् । लक्ष्मीसहस्रलीलामिः सेव्यमानं कलानिधि'मित्यत्र सेवा प्रपञ्चिता । तेनानन्दमयस्य नित्यक्रीडास्यसाम्येपि श्रीवत्सकौस्तुभौ विना साम्यमिति केवलस्वरूपभक्तिकामेन श्रीवत्समुपसंहार्याधोक्षजे जानातीच्छति यतत इति क्रमेण भक्तिः सम्पाद्येति साम्ये भजनव्यभिचारात् कथमौनन्दमयस्य भजनीयत्वमिति कुचोर्धं निरस्तम् । श्रीवत्सेनेतरपार्थक्यात् । किंच तृतीयस्कन्धे 'अद्राक्षमेकमासीन'मित्यत्र सुबोधिनी 'तदा भगवतः ऐश्वर्यस्य प्रादुर्भूतत्वात् बोधशापि कलाः तदा भगवति दृष्टाः संपूर्णो भवति । अतोत्र भगवतः बोधश्विज्ञेवेषानि । एतान्येव गुणोपसंहारे बोधशाधिकरण्या प्रतिपादितानी'ति । अश्व इवेति । प्रत्येकं भाष्यकाराणामिमानि विषयवाक्यानि । श्रुत्यर्थस्तु, 'यथाऽश्वो जीर्णानि रोमाणि रजोभिः सह त्यक्त्वा स्वच्छं भवत्वेवमहमपि पापं सर्वं विधूय निर्मलः सन् यथा वा चन्द्रो राहोर्मुखात्प्रमुच्य भास्वरो भवत्वेव-भङ्गत् प्रवाहरूपेणानादिसिद्धं शरीरं धृत्वा त्यक्त्वातिस्वच्छः सन् कृतात्मा कृतकृत्यो ब्रह्मात्मकं लोक-मधिसंभवान्यामिमुष्येन प्रसक्तेन प्राप्नोमीत्यर्थः । परमं साम्यमैक्यम् । तस्य सृत्स्य विदुष इत्यर्थः । दार्यं भागमित्यर्थः । हानस्येति । उपायनशेषस्य । इत्यादीति । अमूर्तयोः पुण्यपापयोरन्यत्र संचारात्मकोपादानस्य मुख्यस्यायोगात् सूत्रे शब्दपदेन हानावुपायनोपसंहारस्य स्तुत्यर्थत्वं सूचितम् । श्लाघान्तरो विशेषः श्लाघान्तरे पापेक्षित उपसंहारणीय इत्यत्र दृष्टान्तमाह कुशाछन्द इत्यादिना । तत्र कुशाछान्तो यथा—'कुशा वानस्पत्याः स्वे'त्यादौ भास्वनिनां श्रुतौ हे कुशाः समिद्रा पापं वानस्पत्याः श्वाभ्यो यज्ञप्रानं रक्षतेति यजमानप्रार्थने वनस्पतियोगित्वेन सामान्यसमित्प्रवणे 'बौदुम्बरा' इति

भाष्यप्रकाशः ।

तश्चिन्त्यम् । आद्ये उपायनशब्दस्याभावेन अर्थग्रहणेपि तस्य फलबोधकत्वेन द्वितीयवाक्येपि तस्य तथात्वेन हानशेषत्वाभावाद्विषयत्वायोगात् । ताण्ड्याथर्वणकौशीतकिवाक्येषु कम्पनार्थकधातु-  
निष्पन्ने 'धूत्वे'त्यादिशब्दे हान्यर्थत्वं लक्षयित्वा उपायने तच्छेषताकल्पनस्य क्लिष्टत्वात् । चतुर्ष्वपि  
वाक्येषूपायनस्य सत्त्वात् क उपायनशब्दः छत्रकारामिसंहित इत्यनिश्चयेन कौशीतकित्यशब्दस्यैव  
विषयत्वमित्यस्याप्यतिक्लिष्टत्वाच्च ।

यदप्यस्योपायनवादस्य स्तुत्यर्थत्वादन्यदीयपुण्यपापयोः कथमन्यत्र प्राप्तिरित्यत्र नाभि-  
निवेशः कार्य इत्युक्तम् ।

तदपि न रोचिष्यु । 'राक्षि चामात्यजा दोषाः पत्नीदोषाश्च मर्तरी'त्यादिस्मृतावभिमान-  
रश्मिः ।

शाखान्तरीयो विशेष आश्रितः 'जौदुम्बराः कुशा' इति । छन्दोदृष्टान्तो यथा—'छन्दोभिः स्तुवीते'त्यत्र  
देवासुरच्छन्दसामविशेषेण पौर्वापर्यप्रसङ्गे 'देवच्छन्दांसि पूर्वाणी'ति पैङ्गिश्रुत्या निर्णयः । स्तुतिदृष्टान्तो  
यथा—षोडशिनः पात्रविशेषस्य ग्रहणे त्वङ्गभूतं स्तोत्रं कदा कर्तव्यमित्याकाङ्क्षायां छन्दोगानां काला-  
विशेषप्राप्तौ 'समयाध्युषिते सूर्ये षोडशिनः स्तोत्रमुपाकरोती'ति तैत्तिरीयकवाक्यात् कालविशेषधीर्भवति ।  
एवं (भूया अर्चानां श्रुते) वा कालविशेषधीरिति । उपगानदृष्टान्तो यथा—'ऋत्विज उपगायन्ती'ति  
सामान्यवाक्यं शाखान्तरीयं नाध्वर्युर्गुणगायन्तीति विशेषमपेक्ष्याध्वर्युर्वर्जिता ऋत्विज उपगायन्ती-  
त्येतदर्थपरतया निश्चीयते । तथाच यथा कुशादिश्रुत्यन्तरगतविशेषान्वयास्तथा हानात्पुपायनान्वय  
इत्यर्थः इत्यादिशब्दार्थः । अभावेनेति । उपयन्तीति पदाभावात्तथा । अर्थेति । विधूयेत्यस्यार्थः-  
विभागानुकूले व्यापारः त्यक्त्वेत्यर्थात् । तत्र पूर्वक्षणे ईश्वरस्य निमित्तत्वात् पुण्यपापयोः कर्म, ततः  
देवदत्तात्, पुण्यपापयोर्विभागः, ततः पुण्यपापवैशिष्ट्येन साङ्गनत्वारम्भकवैशिष्ट्यनाशः, ततः पुण्य-  
पापनाशः, तेन साङ्गनत्वनाश इति । ततस्तेनैव देवदत्तात्पुण्यपापयोर्विभागेन सकर्मणोः पुण्यपापयो-  
राकाशादिविभागो जन्यते, ततः पूर्ववैशिष्ट्यनाशः, ततो विष्णुमित्रकृष्णदत्तयोर्वैशिष्ट्यम् । ततो  
विष्णुमित्रे कृष्णदत्ते चोपसंहृतयोः पुण्यपापयोर्हानम्, ततः कर्मनाश इति विभागस्यार्थस्य ग्रहण  
इत्यर्थः । तस्येति । उपायनशब्दस्य फलं उपयन्तीत्युपायनं तस्य फलबोधकत्वेन । इदं हानशे-  
षत्वाभावादित्यनेनान्वेति । तस्येति । उपायनशब्दस्य फलबोधकत्वेन । उपायनानुकूलव्यापार इति  
धात्वर्थात् । फलं वा धात्वर्थ इति मतम्, मण्डनमिश्राणामपि । हानशेषत्वेति । 'परार्थः शेष-  
लक्षण'मिति जैमिनिसूत्रात् हानार्थत्वाभावात् । किन्तु व्यापारार्थत्वम् । फलं धात्वर्थ इति पक्षेपि  
लकारार्थव्यापारशेषत्वेन हानशेषत्वाभावात् । लक्षयित्वेति । जन्यजनकभावसम्बन्धो लक्षणा ।  
सत्त्वादिति । प्रथमे धूत्वेत्यस्य त्यागार्थग्रहणे सत्त्वात् । द्वितीये विधूयेतिपदस्य त्यागार्थग्रहणे  
सत्त्वात् । तृतीये उपयन्तीत्युपायनस्य सत्त्वात् । तथा चतुर्थे सत्त्वात् । कौशीतकीति । उभयो-  
क्तेरेवकार एकोक्तिविशिष्टव्यवच्छेदकः । अतीति । प्रथमविषयवाक्यत्यागे मानाभावान्मानस्यापन  
एकवाक्यताङ्गीकारादेकवाक्यतायाश्चतुर्षु प्रमाणेष्वन्तर्भावाभावात्परस्परमेकवाक्यतापन्नवाक्यचतुष्टयस्य  
शब्दत्वेन प्रामाण्यादतीति । स्तुत्यर्थत्वादिदिति । असदर्थबोधकत्वात् । 'नाभिनिवेशः कार्य' इत्यने-  
नान्वेति । अभिमानेति । अमात्येन निग्रहादिके कृते राजाभिमान्यते मया कृतमिति, पत्यां दुष्ट्यां

इत्येतावत्साम्यमस्तीत्युपसंहारप्रकरण एतस्य निरूपणं कृतम् ॥ २६ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे पञ्चमं वेधाद्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

मात्रेण दोषसंक्रमकथनात्, भारतादौ माण्डव्यदत्तयमशापप्रसङ्गे बालकृतपापस्य जनकत्वोपाधिना पितृसंक्रमकथनात्, विश्वामित्रपुण्येन त्रिशङ्कोः स्वर्गप्राप्तिस्मरणाच्चापि तथा सम्भवेन स्तुतिमात्र-त्वाङ्गीकारस्याप्रयोजकत्वात्, 'क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे' 'ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात् कुरुते तथे'ति श्रुतिस्मृतिभ्यां ज्ञानस्य कर्मनाशकत्ववत् विद्याविशेषस्यान्यत्र कर्मसंक्राम-कत्वेपि बाधकाभावात् । नच सुकृतदुष्कृतयोः कर्तृसामानाधिकरण्यास्यैव सर्वत्र दर्शनात्नान्यत्र साक्षात् संक्रमः, अपि तु फलस्य तत्र सम्बन्धात् तत्र स उपचर्यत इति वाच्यम् । हेतुव्यधिकरणस्य फलस्यै-वाशक्यवचनत्वात् । नच वाक्यान्यथानुपपत्त्या तत्र तथा कल्प्यत इति वाच्यम् । तस्या अत्रापि तौल्यात् । किञ्च । आन्यत्रिकवाक्यस्य आन्यत्रिकवाक्यशेषत्वाय 'कुशाच्छन्दःस्तुत्युपगानव'-दित्यत्र दृष्टान्तत्रयं यत् स्वीकृतम्, तदपुष्टार्थम् । एकेनापि तस्मिन्द्वैरप्रत्युहत्वेन बहूनां कथने प्रयोजनाभावादिति ॥ २६ ॥ इति पञ्चमं वेधाद्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

रक्षिः ।

षट्तिर्दुष्ट इति लोका वदन्ति । दोषसंक्रमेति । अन्यथा नाभिमन्येत । जनकत्वेति । अभिमान-स्थलेऽयमुपाधिः । यथाभिमानोऽन्यदीयपुण्यपापयोरन्यत्र प्राप्तिरित्यत्राभिनिवेशे उपपत्तिसाधकः, तथात्र जनकत्वमात्मा वै पुत्रनामासि स जीव शरदः शतमिति श्रुत्युक्तपितृपुत्रयोरैक्यज्ञानसंजातवासना-समानाधिकरणमुपपत्तिसाधकं ज्ञेयम् । तथेति । अन्यदीयपुण्यपापयोरन्यत्र प्राप्तिरित्यत्राभिनिवेशे शब्द-स्थोपपत्तिसाधकत्वेन संभवस्तेन । एवं भगवन्माहात्म्यमुक्त्वा 'अनुतेन प्रत्युदा' इति श्रुतेः पुण्यपापयो-रविद्यया प्रतिकूलत्वेन प्रापितयोरन्यदीयपुण्यपापयोरन्यत्र प्राप्तिरित्यत्राभिनिवेशसाधकं विद्याविशेषमाहुः क्षीयन्त इति । कर्मनाशेति । कर्माविद्यारूपमत्र बोध्यम् । 'अविद्यायामन्तरे वर्तमाना' इति शुण्डकश्रुतेः । विद्येति । विद्याविशेषोऽत्र त्रय्या व्यतिरिक्त आधरणः । अन्येति । ऋतादन्यदनृतं कर्म । योगमायास्थले दशमे प्रसिद्धं यथा कथञ्चित् । कर्तृत्वेति । यो हि कर्ता तत्र सुकृतदुष्कृते इति । फलस्येति । सुकृतदुष्कृतफलस्य पुण्यपापरूपस्य । तत्रेति । तथा 'तस्य सुहृदः साधुकृत्या-मुपयन्ति' । मृतस्य साधुकृत्यां मृतोऽयं सुहृद्वयं तत्कार्यरहितास्तत्सुकृतफलभागिन इत्युपयन्ति । 'द्विषन्तः पापकृत्यामुपयन्ति' । मृतस्य पापकृत्यां मृतोऽयं द्वेषेण वयं पापफलभागिन इति । सम्बन्धो दार्ष्टान्तिके । स इति । सुखदुःखोपसंहारः सुकृतदुष्कृतोपसंहारो वा । वाक्यान्यथेति । विषय-वाक्यान्यथानुपपत्त्या । यद्विना यदनुपपत्तिरसम्भवस्तेन । तत्र तत्समाधानाय तथा उपायनवादः स्तुतित्वेन कल्प्यत इत्यर्थः । तस्यां इति । स्तुतेरत्रास्मन्मतेपीत्यर्थः । दृष्टान्तत्रयमिति । पूर्वमुक्तं न्यास्यात्वं च । एकेनापीति । न च बहुभिः साध्यदात्म्यमिति वाच्यम्, हेतोः सदो-क्त्वापत्तेः ॥ २६ ॥ इति पञ्चमं वेधाद्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

सम्पराये तर्तव्याभावात् तथा ह्यन्ये ॥ २७ ॥ ( ३-३-६. )

वाजसनेयिशाखायां 'स एष नेति नेतीत्यात्मे'त्युपक्रम्य, 'न व्यथत' इत्यन्तेन ब्रह्मस्वरूपमुक्त्वा, यत एतादृग्ब्रह्मातस्तद्विदपि विवक्षितरूप इत्यभि-  
प्रायेणाग्रे पठ्यते 'अतः पापमकरवमतः कल्याणमकरवमित्युभे श्लेष एते तरत्य-  
मृत' इत्यादिना । अग्रिमया 'एष नित्यो महिमा ब्राह्मणस्ये'त्युक्त्वा च ब्रह्मविदो  
माहात्म्यमुक्त्वा पठ्यते । 'तस्मादेवंविच्छान्तो दान्त उपरतस्तिष्ठुः श्रद्धा-

भाष्यप्रकाशः ।

सम्पराये तर्तव्याभावात् तथा ह्यन्ये ॥ २७ ॥ साम्पराय इति पाठे स्वार्थेऽण्  
बोध्यः । पूर्वाधिकरणे जीवस्य भगवत्सम्बन्धे विशेषय्युक्त्वा तत्साधनयोर्ज्ञानमत्त्वोर्मध्ये किं  
ज्याय इति विचारयितुमधिकरणमारभत इत्याशयेन सूत्रे तर्तव्याभावपदाच्छिञ्जिके श्रुती विषय-  
त्वेनोदाहरन्ति वाजेत्यादि । अथर्वणेत्यादि च । एतयोरायं वाक्यं बृहदारण्यके शरीर-  
ब्राह्मणस्यम् । तत्र च पूर्वं 'मनसैवानुद्रष्टव्य'मित्यनेन तद्दर्शनसाधनयुक्त्वा, 'विरजः पर  
आकाशा'दित्यादिना विरजत्ववशित्वेशानत्वादीन् धर्मान् बोधयित्वा, ततोऽनिरुक्तत्वाय 'नेति  
नेती'त्यनेनैतावन्मात्रतां निषिध्य, 'अगृह्यो नहि गृह्यते, अशीर्यो नहि शीर्यते, असङ्गोऽसितो न  
सञ्जते न व्यथत' इत्यनेन लौकिकप्रमाणाग्राह्यत्वमनाशित्वमसङ्गत्वम्, 'पिञ् बन्धने', अवद्धत्वं  
निर्दुःखत्वं चोक्त्वा, तेन जडविलक्षणं ब्रह्मस्वरूपं बोधयित्वा, ब्रह्मण एतादृशत्वात् तद्विदपि  
साध्वसाधुर्करहित इति बोधनायाग्रे पठ्यते 'अतः पापमकरवमतः पुण्यमकरवमित्युभे श्लेष एते  
तरत्यमृतः साध्वसाधुनी' इति । अत इदमभिसंधाय पापमकरत्वं कृतवानस्मि, अत इदमभिसन्धाय  
कल्याणं पुण्यं कृतवानस्मि, इति एवमभिसन्धिपूर्वकं कृते एते उभे साध्वसाधुनी हि निश्चयेन एष  
उत्करीतिकब्रह्मवित् तरति अतिक्रामत्यभिभवति । अमृतो जीवन्नेव, नैनं कृताकृते तपतः,  
एनं ब्रह्मविदं निन्दितकरणकल्याणकरणे पश्चात्तापं न जनयतः, नास्य केनचन कर्मणा लोको  
मीयते, अस्य प्राप्तव्यो ब्रह्मलोकः केनापि कर्मणा नापयाति, प्राप्तव्यं प्राप्नोत्येवेत्यर्थः ।  
तदेतद्वचाम्युक्तम् । ब्राह्मणोक्तोऽर्थो वक्ष्यमाणर्चाप्युक्त इत्यर्थः । ऋक् तु 'एष नित्यो  
महिमा ब्राह्मणस्य न कर्मणा वर्धते नो कनीयान् तस्यैव स्यात् पदवित् तं विदित्वा  
न कर्मणा लिप्यते पापकेने'ति । 'एष' इति ब्राह्मणोक्तः । 'तं' पूर्वोक्तरूपमात्मानं  
विदित्वा तस्यैवात्मनः पदवित् पदं चरणं स्थानं वा 'तद्ब्रह्म परमं ममे'ति वाक्यादक्षरं  
तद्वित् स्यात् । ततः पापेन लिप्तो न भवतीत्येवमक्षरविदो माहात्म्ययुक्त्वा पठ्यते । तत्साधन-  
बुध्यते 'तस्मादेवंविदित्यादिना । यस्मादेवं ज्ञातुर्माहात्म्यम्, तस्मादेवं शास्त्रतो ज्ञः, यः  
स्वरूपवित्, शान्तो दान्तः निगृहीतान्तर्वहिकरण उपरतो निवृत्तसर्वहस्तिष्ठुः दुःखसहिष्णुः  
श्रद्धाचिच आस्तिक्यबुद्धिमान् आत्मनि स्वशरीर एवात्मानमक्षरं पश्येत् । 'अहं कृत्यवृत्तवर्षे-

रश्मिः ।

सम्पराये तर्तव्याभावात् तथा ह्यन्ये ॥ २७ ॥ अत इति । अमावस्य प्रतियोगि-  
सापेक्षत्वात् । साध्वसाधुनी इति । द्वितीयाद्विवचनान्तं पदम् । नापयातीति । मीयत इति ।  
माश्राने शब्दे च । अपयातिशब्देन शन्यत इत्यर्थः । पदवित्तमिति । पदवित् तं इति छेदः ।  
'तस्यैवात्मा पदवित् तमिती'दानीन्तनपाठः । स्वशरीर इति । स्वजीवे । 'यस्यात्मा शरीर'मित्य-

चित्तो भूत्वात्मन्येवात्मानं पश्येत्, सर्वमेतं पश्यति, सर्वोऽस्यात्मा भवति, सर्वस्यात्मा भवति, सर्वं पाप्मानं तरति, नैनं पाप्मा तरतीत्याद्युक्तत्वान्ते पठ्यते 'य एवं वेदे'ति । अत्र हि पाप्मतरणादिरूपं ब्रह्मज्ञानमाहात्म्यमुच्यते । ज्ञानस्य संसारशुक्तिहेतुत्वात् । अथर्वणोपनिषदादिषु तु भगवद्भक्तेर्मुक्तिहेतुत्वमुच्यते । 'परं ब्रह्मेतत् यो धारयती'त्युपक्रम्य 'भजति सोऽमृतो भवति सोऽमृतो भवती'ति । अत्रेपि 'शुक्तो भवति संसृते'रिति । एतद्विषयव्यवस्था तु पुरैवोक्तेति नात्रोच्यते । एतावान् परं सन्देहः, 'य एवं वेद स पाप्मानं तरती'ति वचनाज्ज्ञानदशायामपि पापसत्त्वं वाच्यम्, अन्यथा तरणासम्भवापत्तेः । एवं सति भक्तिदशायामप्येवमेव, न वेति भवति संशयः ।

भाष्यप्रकाशः ।

त्यर्हार्थं लिङ् । दर्शनार्ह इत्यर्थः । एवं दर्शनार्हताश्रुक्त्वा स्वस्य द्रष्टृत्वानिश्चयार्थं द्रष्टृलिङ्गानि वदति 'सर्वमेतं पश्यती'त्यादिना । स्वज्ञानार्थं लिङ्गश्रुक्त्वा परज्ञानार्थं तदाह 'विषापो विजरो विजिघत्सोऽपिपासो ब्राह्मणो भवति, य एवं वेदे'ति । य उक्तप्रकारकब्रह्मद्रष्टा स विषापादिलिङ्गनिश्चय इत्यर्थः । अत्र विषापत्त्वं पापरूपकार्याकर्तृत्वमेव । बाह्यानां जराद्यभावानां समभिव्याहारात्, न तु पूर्वपापराहित्यम्, तस्य तर्तव्यत्वेनात्रोक्तत्वात् । इदं चान्यमतेपि तुल्यम् । सर्वैरेव 'अश्व इव रोमाणि विधूय पापम्' 'स आगच्छति विरजां तत्सुकृतदुष्कृते विधुत' इत्यादिश्रुतीरूदाहृत्य विदुषोपि देहवियोगसमय एव तर्तव्याभावव्याख्यानात् । अन्यथोक्तश्रुतिविरोधादिति सर्वमभिसन्धयास्य वाक्यस्य निष्कृष्टार्थमाहुः अत्र हीत्यादि । तर्तव्यलिङ्गां श्रुतिश्रुक्त्वा तदभावलिङ्गमाहुः अथर्वणेत्यादि । 'परं ब्रह्म'त्यादिवाक्यं गोपालतापनीपत्यम् । अर्थस्तु स्फुटः । आदिपदेन तदुपबृंहणभूतपुराणसङ्ग्रहः । अतः परं यदंशे संशयस्तं प्रकटयितुं पूर्वविचारितमंशं प्रथममाहुः एतदित्यादि । एतच्छ्रुतिद्वयविषयभूते ये ज्ञानभक्ती तयोर्था व्यवस्था, अधिकारिभेदेन रूपभेदकथनात् तेन तेन ते ते धर्मास्तत्र तत्रोपसंहार्याः, नोपसंहार्याश्चेति नियमरूपा, सा तु 'न वा प्रकरणभेदा'दिति सूत्र एवोक्तेति तदंशे संदेहाभावादत्र पुनर्नोच्यत इत्यर्थः । सन्दिग्धांशमाहुः एतावानित्यादि । एवं सतीति । श्रुतिकारणत्वेन भक्तिज्ञानयोस्तौल्ये सति । तयोस्तौल्यं भक्तौ पापसूचनाद्यभावश्च सन्देहबीजम् ।

रक्षिः ।

न्तर्यामिब्राह्मणात् । शरीरमेव शरीर इति वा । स्वज्ञानेति । स्वस्य ब्रह्मद्रष्टृत्वज्ञानार्थं लिङ्गं समीपतरवर्तिनमान्तरं सर्वं यथाश्रुतं वा पश्यतीति लिङ्गश्रुक्त्वा । विजर इति । विगता जरा यस्मात् । विगता जिघत्सा अदनेच्छा यस्मात् । अदर्शस्त, सन् द्वित्वम् । एवेति । प्रायपाठादान्तरपापकर्तृत्वव्यवच्छेदकः । तस्येति । पूर्वपापस्य । सर्वैरिति । भाष्यकारैः । अश्वो रोमाणीव ब्रह्मवित्यापं पापशब्दान्तैक्यम् । विरजां विरजशब्दात्सोडा । अम् अव्ययम् । उक्तेति । 'सर्वं पाप्मानं तरती'ति घटितविषयवाक्यश्रुतिविरोधात् । इति सर्वमिति । पराभिप्रायप्रकारेण सर्वमभिसन्धाय । तद्भावेति । तर्तव्यपापाभावलिङ्गाम् । तदुपबृंहणेति । 'भेजिरे मुनयोऽथाग्र' इति । 'भवपारश्रवो द्यो हिरिचर्यानुवर्णन'मिति च । सन्देहबीजमिति । ज्ञानमार्गवत्पापसत्त्वे भक्तिमार्गे तयोस्तौल्यं बीजं प्रथमकोटौ । द्वितीयकोटौ भक्तौ पापसूचनश्रुत्त्वसूचनाभावो बीजम् । उक्तगोपालतापनीयश्रुतौ बोध्यम् । श्रुतौ पापशब्दाभावात् सूचनशब्द उक्तः । सूचकशब्दोपि नेति भावः । 'शुक्तो भवति संसृते'रित्यत्र

तत्र श्रुतावविशेषेण पापनाशश्रवणान्मुक्तिपूर्वकाले पापनाशावश्यम्भा-  
वादेकत्र निर्णीतः शास्त्रार्थोऽपरत्रापि तथेति न्यायेन भक्त्या पापनाशादत्रापि  
तथैवेति प्राप्ते, आह सम्पराय इत्यादि । सम्परायः परलोकः, तस्मिन् प्राप्तव्ये  
सतीत्यर्थः । अथवा । परः पुरुषोत्तमस्तस्याऽयो ज्ञानम् । तथाच सम्यग्भूतं  
पुरुषोत्तमज्ञानं येन स सम्परायो भक्तिमार्ग इति यावत् । अथवा । परे पुरुषोत्तमे  
अयनमयो गमनं प्रवेश इति यावत् । तथाच सम्यक्परायो येन स तथा भक्तिमार्ग  
इत्यर्थः । ज्ञानमार्गोऽक्षरप्राप्त्या भक्तिमार्गं पुरुषोत्तमप्राप्त्या तस्माद्विशेषमत्र ज्ञाप-  
यितुमेवंकथनम् । अतो भक्तेः पूर्वमेव पापनाशो युक्त इति भावः । ब्रह्मभूतस्य  
भक्तिलाभानन्तरं 'भक्त्या मामभिजानाती'ति भगवद्वाक्यात् पुरुषोत्तमस्वरूप-  
ज्ञानस्य भक्त्येकसाध्यत्वात् तथा । एवं सति 'मुक्तानामपि सिद्धानां नारायण-

भाष्यप्रकाशः ।

पूर्वपक्षमाहुः तत्र श्रुतावित्यादि । तथैवेति । भक्तिदशायां पापमत्त्वमेव ।  
सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं व्याकुर्वन्ति सम्पराय इत्यादि । भक्तिदशायामेव तर्तव्याभाव इति  
भावः । संपरायशब्दस्य प्रसिद्धार्थग्रहणे भक्तिमार्गबोधकपदाध्याहारापत्तिरिति तमर्थं विहाय  
यौगिकार्थं गृहीत्वा व्याकुर्वन्ति अथवेत्यादि । अत्र द्वेषा व्याख्यानेन पुरुषोत्तमज्ञानस्य तत्प्राप्तेश्च  
साधनं भक्तिमार्ग एवेति ज्ञापिते सन्देहो भवति । ननु 'रुदिर्योगमपहरती'ति न्यायेन योगस्य  
निर्वलत्वादिदं न युक्तम्, व्यासचरणैर्वा कुत एवं प्रयुक्तमिति, तद्वारणायाहुः ज्ञानमार्गं इत्यादि ।  
तस्मादिति । ज्ञानमार्गात् । एवंकथनमिति । यौगिकपदकथनम् । तथाचर्वं व्यासाश्रयादध्या-  
हारापेक्षया यौगिकादरस्य लघुत्वाच्चैवमाशयकथनं युक्तमित्यर्थः । भक्तेरिति । मर्यादामार्गीयप्रे-  
मात्मिकाया भक्तेः । नन्विदं तदा युज्येत, यदा ज्ञानमार्गाद्भक्तिमार्गोन्कर्षः स्यात्, म एव तु कथ-  
मित्यत आहुः ब्रह्मेत्यादि । तथेति । ज्ञानमार्गाद्भक्तिमार्गस्योन्कृष्टत्वम् । ज्ञानमार्गं माश्वान्कारोत्तरं  
पुण्यपापनिवृत्त्या सुखप्राप्तेः, भक्तेस्तु पापनाशोत्तरमेव भयनादादिन एव सुखप्राप्तेश्चैत्यपि बोध्यम् ।  
किञ्च । ननु भवत्वेवम्, तथापि कथं भक्तिमार्गं तर्तव्याभाव इत्यत आहुः एवं सतीत्यादि ।

रश्मिः ।

मुक्तो ज्ञानमार्गीयोद्भिन्नः । तत्र श्रुतावित्यादीति । अत्रापि । भक्तिमार्गं । प्रसिद्धेति ।  
'कृत्वा तत्साम्परायिक'मित्यादौ परलोके सम्परायशब्दः प्रसिद्धः । भक्तिमार्गं । भक्तिमार्गं यः  
सम्परायः परलोकेस्तस्मिन् तर्तव्याभावात् । तथा ज्ञानानन्तरमपि पापवन्तोऽन्ये भक्तिमार्गीयेभ्योऽन्ये  
'मुक्तानामपि सिद्धानां'मित्याद्युक्तवाक्येभ्य इति सूत्रार्थः स्यादत्र तथैत्यर्थः । ससम्यन्भक्तिमार्गपदा-  
ध्याहारः । लघुवादार्थाध्याहारे पदजन्यपदार्थोपस्थितिहान्या घटपदात्पटबोधः स्यादिति भावः ।  
तत्प्राप्तेरिति । भाष्ये प्रवेशः प्राप्तिरिति भावः । भक्तिमार्ग एवेति । प्रथमान्तं पदम् । तथाच  
तृतीयसुबोधिनी । 'भक्तिमार्ग एव मार्ग' इति । सन्देह इति । उक्तमन्देहः । एवमिति । यौगिकं  
पदम् । ज्ञानमार्ग इत्यादीति । इदमानुमानिकाधिकरणे 'त्रयाणांमेव चैव'मिति सूत्रग्रन्थौ 'यस्मि-  
न्निदं विचिकित्सन्ती'ति श्रुतिव्याख्याने स्पष्टम् । युक्तमित्यर्थ इति । तथाच पूर्वमीमांसाकारिकासु  
श्रीमदाचार्याः 'विचारो योगरूढित' इति । वेदे तथा । वेदान्ते योगमात्रं 'सर्वे सर्वार्थवाचकाः' 'सर्वे  
सर्वमय'मिति चेति । अत्रेति । भक्तिमार्गं । ब्रह्मेत्यादीति । ब्रह्मभूतस्येति । तर्तव्यपापरहितस्य ।  
भक्त्येकेति । न तु पापाभावं द्वारीकृत्य भक्त्येकसाध्यत्वात् । उन्कृष्टत्वमिति । 'अभिजानाती'ति-



परायणः । सुदुर्लभः प्रशान्तात्मा कोटिष्वपि महासुने' 'सुक्तोपसृप्यव्यपदेशात्' 'जन्मान्तरसहस्रेषु तपोध्यानसमाधिभिः । नराणां क्षीणपापानां कृष्णे भक्तिः प्रजायते' 'जन्मान्तरसहस्रेषु समाराध्य वृषध्वजम् । वैष्णवत्वं लभेत् कश्चित् सर्वपापक्षयादिहे'त्यादिवाक्यैः पापनाशानन्तरमेव भक्तिसम्भवाद्भक्तस्य तर्तव्यपापादेरभावात्त ज्ञानमार्गीयतुल्यतेत्यर्थः ।

ननु 'य एवं वेदे'ति सामान्यवचनात् पुरुषोत्तमविदोऽप्येवमेवेति चेत्, तत्राह तथा ह्यन्ये । तथा ज्ञानानन्तरमपि पापवन्तोऽन्ये भक्तिमार्गीयेभ्योऽन्य इत्यर्थः । उक्तवचनरूपोपपत्तिर्हिशब्देन ज्ञाप्यते ॥ २७ ॥

ननु भक्तिमार्गीयाणामपि गोपस्त्रीणां 'दुःसहप्रेष्ठविरहतीव्रतापधुताशुभाः । ध्यानप्राप्ताच्युताश्लेषनिर्वृत्या क्षीणमङ्गला' इति वचनेन बुष्कृतसुकृतयोरपि हानि-श्रवणात् पूर्वोक्तवचनैर्विरोध इत्याशङ्कयामुत्तरं पठति ।

छन्दत उभयाविरोधात् ॥ २८ ॥

छन्द इच्छा, तथाच भक्तिमार्गीयाणामपि पूर्व पापानाशो यः, स भगव-

भाष्यप्रकाशः ।

'शुक्ताना'मिति वाक्यं तु पष्टस्कन्धचतुर्दशाध्यायस्यम् । 'नराणां क्षीणपापाना'मिति तु पाण्डव-गीतास्यम् । 'समाराध्य वृषध्वज'मिति तु वागहपुराणीयग्रबोधिनीमाहात्म्यस्यम् । वैष्णवत्वमिति । भक्तिमार्गीयप्रेमवत्त्वम् । एतदग्रे 'एतज्ज्ञान्वा तु विद्वद्भिः पूजनीयो जनार्दनः । वेदोक्तविधि-ना सम्यक् भक्तिमार्गीयसारत' इति गारुडवाक्यात् । 'स्निग्धास्ते वैष्णवाश्च त' इति गारुडाच्च । तथाचैतेभ्यो वाक्येभ्यो भक्तस्योत्कृष्टत्वात् तथेत्यर्थः । सूत्रशेषमवतारयन्ति ननु य इत्यादि । नन्विदं सूत्रे कुतो लभ्यत इत्यत आहुः उक्त्यादि । तथाच हिशब्दाल्लभ्यत इत्यर्थः ॥ २७ ॥

छन्दत उभयाविरोधात् ॥ २८ ॥ सूत्रमवतारयन्ति ननु भक्तीत्यादि । पूर्वोक्तव-चनैरिति । पापाभावबोधकवचनैः । तथाच विरोधादनिश्चये पापसन्निपातात्तत्र भक्तिमार्गीयस्यो-रश्मिः ।

पदोक्तं ज्ञानं तु फलात्मकमिति भावः । उक्तर्पापकर्मो तु साधनमूलज्ञानभक्तयोः । इति त्विति । अत्र त्रुटिः 'अमुकस्य'मित्यस्य । एतेभ्य इति । भाष्ये आदिशब्देन 'दुःसहप्रेष्ठविरहतीव्रतापधुताशुभा' इति वाक्यं तदत्रापि ज्ञेयम् । तथेति । तर्तव्याभावो भक्तिमार्ग इत्यर्थः । ननु य इत्यादीति । इयं 'वाजसनेयिशाखाया'मित्यादिभाष्योक्ता ज्ञेया । यः पूर्वोक्तप्रकारेण ब्रह्म वेदेत्यर्थं पुरुषोत्तमो वामि-षयः सगुणं ब्रह्मेति पुरुषोत्तमविदोऽप्येवमेवेत्यर्थः । अन्य इत्यर्थं इति । तथाच ब्रह्मशब्देन न पुरुषोत्तमः, तस्य पुच्छत्वात्, 'ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठे'ति श्रुतेः । पुरुषोत्तमस्तु भक्तैः सह निगूढभावं करोतीति ब्रह्म वेदेत्यत्र पुरुषोत्तमग्रहणामावात्त ब्रह्मशब्दः पुरुषोत्तमसाधारणः । तथाच ब्रह्मविदो ज्ञानानन्तरमपि पापवन्तो पुरुषोत्तमविद्बोधो भक्तिमार्गीयेभ्योऽन्य इत्यर्थः ॥ २७ ॥

छन्दत उभयाविरोधात् ॥ २८ ॥ विरोधेति । भक्तिमार्गे पापपापापाययोर्विरोधः

१. अर्थभावमिति पाठः । २. मर्यादामार्गीयप्रेमवत्त्वमिति पाठः । ३. वेदोक्तविधिना अग्रे भागमोक्षेन वा सूत्रमिति वाक्यमिति पाठः ।

दिच्छाविशेषतः, अतो भक्तेः पूर्वमेव पापनाशनिरूपकातन्नाशनिरूपकवचनयो-  
रविरोधाद्धेतोर्भक्तेः पूर्वमेव पापनाश आवश्यक इत्यर्थः । एवं सति भक्तेः पूर्वमेव  
तन्नाश आन्तर्सर्गिकः । स कच्चिद्विशेषेच्छयापनोद्यत इति भावो ज्ञापितो भवति ।  
अत्रेच्छाविशेषे वक्तव्यबहुत्वेपि किञ्चिदुच्यते । चिकीर्षितालीलामध्यपातिभक्ता  
न सोपधिस्नेहवत्यः, न सगुणविग्रहाः, न वा सुकृतादियुक्ता इति ज्ञापयितुं कति-  
पयगोपीस्तद्विपरीतधर्मयुक्ताः कृत्वा, तस्यां दशायां स्वप्राप्तौ प्रतिबन्धं कार-  
यित्वा, स्वयमेव तां दशां नाशयित्वा, स्वलीलामध्यपातिनीः कृतवानिति । न  
ह्येतावता सार्वदिक एवायं भावो भवति । न हि मन्त्रप्रतिबद्धशक्तिरग्निरदाहक  
इति तत्त्वभावत्वमेव तस्य सार्वदिकमिति वक्तुं शक्यम् । एतच्च श्रीभागवतद-

भाष्यप्रकाशः ।

त्कर्षसिद्धिरिति शङ्कायां विरोधनिवारणायोत्तरं पठतीत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति छन्द इच्छे-  
त्यादि । एवं सतीति । पापनाशस्य बहुवाक्यसिद्धत्वे सति । ज्ञापितो भवतीति ।  
इच्छाया अविरोधकथनेन ज्ञापितो भवति । ननूपपादनमन्तरेणवमिच्छा कथं ज्ञातुं शक्यत  
इत्यत आहुः अत्रेच्छेत्यादि । तथाच विस्तरभियात्रानुपपादनेपि सुबोधिनीतोऽवगन्तव्यमित्यर्थः ।  
एवं चात्र तर्तव्यलिङ्गकथुतां 'तमेतं वेदानुवचनेन विविदिपन्ती'ति पूर्वं श्रावणात् सामान्यतो  
वेदैकसमधिगम्यत्वं प्रतिपादितम् । सरस्वत्यां कृतकेतमिति । विशेषस्त्वग्रे वाच्य इति ।

रश्मिः ।

सहावस्थानाभावस्तस्य निवारणाय । इच्छाया इति । पञ्चम्यन्तम् । अत्रेच्छेत्यादीति । द्वितीयस्क-  
न्धनवमाध्याये मूलेच्छा विशेषेच्छा चोक्ता, तत्रोक्तविशेषेच्छायां वक्तव्यं बहुत्वं यत्र विषयबहुत्वात्-  
स्मिन् सत्यपि । तद्विपरीतेति । चिकीर्षिताङ्गसङ्गलीलामध्यपातिभक्तधर्मा निर्गुणत्व-सोपाधिस्नेहवत्त्वा-  
भाववत्त्व-सगुणविग्रहाभाववत्त्व-सुकृतदुष्कृतत्वयुक्तत्वाभाववत्त्वरूपाः । तद्विपरीतधर्माः सगुणत्वसोपाधि-  
कस्नेहवत्त्व-सगुणविग्रहवत्त्व-सुकृतदुष्कृतत्वयुक्तत्वरूपाः । तैर्युक्ताः कृत्वा । तस्यामिति । शारीर्यां दशा-  
याम् । गोपकृतं प्रतिबन्धं कारयित्वेति । गोपाः कुर्वन्ति तान् प्रतिबन्धं कारयित्वा । तां शारीरीम् ।  
'अङ्गसङ्गं करिष्यामी'ति श्रुतिविरोधोऽङ्गसङ्गाभावे मत्वा परिहरन्ति स्म नहीति । अयमिति । सगुण-  
त्वादिभावः । तस्येति । अयः । दशमेति । पञ्चाध्याय्याम् । सम्परायच्छन्दशब्दयोः गूढार्थं व्यङ्ग्यार्थं  
वाहुः एवं चात्रेति । अत्रेति । अधिकरणे । श्रावणादिति । वेदस्य वेदान्ताङ्गत्वश्रावणात्  
सामान्यतः वेदवेदान्तसाधारण्येन वेदत्वेन यो वेदः तदैकसमधिगम्यत्वम् । सरस्वत्यां वेदवेदान्तरूपायां  
कृतं केतः स्थानं प्रतिपादकत्वं येन तत् । विशेषः सकलजीवनिर्कायकत्वम् । अत्रेऽग्निमाधिकरणे ।  
तेनोक्तश्रीनिकेतत्वधर्मे प्रमाणं सूत्रीयच्छन्दःशब्दो वेदवेदान्तार्थव्यञ्जक उक्तः । पश्चात् सकलजीवनि-  
र्कायकेतत्वमग्रेतनाधिकरणे निरूपयिष्यत इति ज्ञेयम् । श्रीवत्सकौस्तुभौ भगवतोऽन्यैलक्षण्यज्ञापकौ ।  
तेन प्रसङ्गात्पूर्वोक्तश्रीवत्सवत्त्वोपसंहारो दृढीकृतः । भक्तिमार्गे पापानुपसंहारः काचित्को विशेषेच्छाप-  
नोद्य उपसंहारश्चोक्तः । किञ्च, पादारम्भे 'इह तु ब्रह्मगता एव धर्मा विचार्यन्त' इति सावधारणभाष्या-  
ङ्गोऽत्राध्यात्मिकादित्रितयविदाश्रयभक्तो नित्यलीलास्थो भक्तत्वेन न ग्राह्यः, अपित्वाश्रयत्वेनेति-  
फलप्रकरणवाक्योक्त्या ज्ञायते । अन्यत्र तु 'जीवमुस्यप्राणलिङ्गा'दिति सूत्रन्यायेन परम्परया ब्रह्मगता  
धर्मा बोध्या इति ।

भाष्यप्रकाशः ।

नन्वन्यैर्यत् सूत्राणि व्याख्यायन्ते, तत्र पूर्वतन्त्रोक्तन्याया उपोद्बलकत्वेनोपन्यस्यन्ते, न्यासपादैस्तेषां तत्र तत्रादरणात्, अत्र तु पुराणेतिहासवाक्यानि, तत्र किं ज्याय इति चेत् । उच्यते । इदमेव ज्यायः । इतिहासपुराणयोर्वेदोपबृंहणत्वान् । तत्रापि 'वेदान्तकृद्देवदिवेव चाह'मिति 'मां विधत्तेऽभिधत्ते मा'मिति वाक्याद्गीतव ज्यायसी । स्वयं समाधावनुभूयोक्तत्वाच्छ्री-भागवतं च । पूर्वतन्त्रे तु जैमिनये यत् स्वयं गुरुमुखादवगत्य पाठितं तदेव आद्रियते, नेतरदिति जैमिनिमतदूषणादवगम्यते, पुराणादिकं न क्वापि दूष्यते, प्रत्युतोपोद्बलकत्वेन चाद्रियते, अतो विचारय किं ज्याय इति । किञ्च, अस्मिन् सूत्रे छन्दःछन्देन कश्चिद्विद्याभ्यासयमनियमजनिका विदुष इच्छा व्याख्याता, अन्यस्तु तन्मुहदां तद्विषयमिच्छा, इतरस्तु व्याख्यातुरिच्छा, यथाकथञ्चिच्छ्रुतिद्वयाविरोधः सम्पाद्य इति । एवमपि विचारे ईश्वरेच्छायाः सर्वत्र कारणत्वात् तत्तद्वि-  
रधिः ।

व्याख्यायन्त इति । द्विसूत्रमिदमधिकरणमन्येषामपि । तैः सुकृतदुष्कृतहानिकालविचारः । तद्धानं किं देहवियोगकाले देहादनुत्क्रान्तस्याध्वनि च, उत देहवियोगकाल एवेति विशये । मार्गमध्ये परित्याग इति पूर्वपक्षे । मरणात्पूर्वमेवोपास्ये साक्षात्कृते तयोः परित्याग इति व्याख्यायन्ते । उपन्यस्यन्त इति । (यथा शंकरभाष्ये पर्यङ्कविद्यात्रोक्ता, तस्यां पूर्वतन्त्रोक्तन्यायाः पूर्वतन्त्रोक्तन्यायसिद्धार्थकविद्याः तासामुपोद्बलकत्वेनोक्तिः । यथा पर्यङ्कविद्यायां कौपीतकिनोध्वनि सुकृतदुष्कृतवियोगमामनन्ति, तथा ह्यन्येपि शाखिनः ताण्डिनः शाठ्यायनिनश्च । देहवियोगकाले सुकृतदुष्कृतहानमामनन्तीति ) व्याख्याकारैरुपन्यस्यन्ते । भाष्येष्वदर्शनात् । तत्र तत्रेति । यथा 'आकाशस्तल्लिङ्गा'दित्यत्राकाशपदेन 'ब्रह्म वदे'दिति श्रुति कल्पयित्वाकाशादुत्पद्यन्त इत्याकाशादिशब्दा ब्रह्मावाचका इत्यत्र 'श्रुतिलिङ्गावाक्यप्रकरणे'ति पूर्वतन्त्रसूत्रात् । अहमिति । गीतावक्ता । इदं गीता-वाक्यम् । वेदवित्कर्तृकत्वाद्गीता ज्यायसी । 'मा'मित्यादिश्रीभागवतं गीताव्याख्यानत्वेन । व्याख्याता गीता ज्यायसी । स्वयमिति । व्यासेन भगवता चेति ज्यायः । जैमिनीति । इदं गुणत्रयविवर-णाध्याये स्पष्टम् । कैश्चिदिति । शङ्कराचार्यैः । तथाच भाष्यं 'छन्दत' इति सूत्रस्य । 'यदिच देहादप-सृप्तस्य देवयानेन पथा प्रस्थितस्यार्धपथे सुकृतदुष्कृतक्षयोभ्युपगम्येत, ततः पतिते देहे यमनियमवि-द्याभ्यासात्मकस्य सुकृतदुष्कृतक्षयहेतोः पुरुषप्रयत्नस्येच्छातोऽनुष्ठानानुपपत्तेरिति । यमादिकं विदुष इति तथा । पुरुषप्रयत्न इच्छानिमित्तक इत्युभयोर्निमित्तनैमित्तिकयोरीच्छा सुकृतदुष्कृतक्षययोरीत्युभया-विरोधात् ।' अन्यैरिति । भास्कराचार्यैः । तथाच भाष्यं 'छन्दतः संकल्पतो यो हि विदुषः शुभं संक-ल्पयति, तस्य सुकृतापत्तिः । यस्तु द्वेषादहितमिच्छति, तस्य दुष्कृतापत्तिरिति । उभयोः कौपीतकि-शाठ्यायनिश्रुत्योरविरोधात् । 'तस्य प्रिया ज्ञातयः सुकृतमुपयन्त्यप्रिया दुष्कृत'मिति कौपीतकिश्रुतिः । 'तस्य पुत्रा दायमुपयन्ति सुहृदः साधुकृत्यां द्विषन्तः पापकृत्या'मिति शाठ्यायनिश्रुतिः । 'प्रियेषु स्वेषु सुकृतमप्रियेषु च दुष्कृतम् । विसृज्य ध्यानयोगेन ब्रह्माप्येति सनातन'मिति स्मृतिः । इतरैरिति । रामानुजैः । तथाच तद्भाष्यं 'एवमस्वाभाव्यात्सुकृतदुष्कृतहानिकालेऽवधृते सत्युभयाविरोधेन श्रुतेर-यस्वभावस्य चाविरोधेन, छन्दतो यथेष्टं पदानामन्वयो वर्णनीय इति । कौपीतकिवाक्ये 'तत्सुकृतदुष्कृते विधुनुत' इति चरमश्रुतो वाक्यावयव एव 'एतं देवयानं पन्थानमापद्ये'ति प्रथमश्रुतावयवात्प्रागनुगमयि-तव्य इत्यर्थ इति । श्रुत्यर्थस्वभावाविरोधेन छन्दत इत्युक्त्या व्याख्यातुरिच्छा ।' तदाहुः यथाकथञ्चि-दिति । एवमपीति । भगवदिच्छाविशेषत इति भाष्येकवाक्यतायामपि दुष्कृतांशेऽसंदिग्धश्रुत्येकदेशे

१. विद्वान्तर्गतं ग्रन्थकङ्कितः स्वयं लोपितमिति प्रतिभाति ।

शमस्कन्धविष्टृतौ प्रपञ्चितमस्माभिः ॥ २८ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे षष्ठं सम्परायाधिकरणम् ॥ ६ ॥

गतेरर्थवत्त्वमुभयथान्यथा हि विरोधः ॥ २९ ॥ (३-३-७.)

ननु 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद निहितं गुहायां परमे व्योम' इति 'तमेवं विद्वानमृत इह भवति नान्यः पन्था विशतेऽयनाये'त्यादिश्रुतिभिरुक्त-

भाष्यप्रकाशः ।

द्यावतस्तदा तदा तथा तथेति यथाश्रुताङ्गीकारेण मुक्तिप्रतिबन्धाभावाच्छ्रुतिसङ्कोचाभावाच्च किं ज्याय इत्यपि विचारय । न हि क्रमेण मुक्तिं प्राप्नुवतो देहवियोगकाले वा किञ्चित्क्षणोत्तरं विरजानदीतरणे वा सुकृतादिक्षेपे पर्यङ्कोपासकस्य कश्चिद्विशेषो भवति । अतः काकदन्तविचार-प्रायमेतत् ॥ २८ ॥ इति षष्ठं सम्परायाधिकरणम् ॥ ६ ॥

गतेरर्थवत्त्वमुभयथान्यथा हि विरोधः ॥ २९ ॥ पूर्वाधिकरणे ज्ञानापेक्षया भक्ते-ज्ञान्यपेक्षया भक्तस्य चोत्कर्षः प्रतिपादितः । तदेव तद्देतुबोधनेन दृढीकरोतीत्याशयेनाधिकरण-भवतारयन्ति नन्वित्यादि । अत्र 'तमेवं विद्वा'निति वाक्यमुत्तरनारायणस्यम् । तत्र 'वेदाहमेतं रश्मिः ।

श्रुतेरक्षरमात्रान्यथाऽवक्रीत्वेन सुकृतदुष्कृतहानावान्तरविचारस्येच्छया स्पष्टत्वाद्द्विचारानपेक्षे सति । तत्तद्विद्येति । कौपीतकिनां पर्यङ्कविधोपकोशलविद्या-पञ्चाग्निविद्या-दहरविद्या-मधुविद्या-शाण्डिल्य-विद्या-षोडशकलविद्या-वैश्वानरविद्यासु सा सा विद्या तत्तद्भवतः । तदा तदा तत्तद्विद्याकाले । तथा तथेति । तत्तद्विद्याप्रकारेणोच्छेति । यथाश्रुतं देहत्यागकालेऽध्वनि वा सुकृतदुष्कृतक्षयं श्रुत्युक्तम-नतिक्रम्य यथाश्रुतम् । अव्ययीभावः । तस्याङ्गीकारे । मुक्तीति । पर्यङ्कविद्यायामामनन्ति । 'स एतं देवयानं पन्थानमासाद्याग्नि लोकमागच्छती'त्युपक्रम्य 'स आगच्छति विरजां नदीं तां मनसैवात्येति तत्सुकृतदुष्कृते विद्युन्ते' इति तदुक्तमुक्तेः श्रुत्युक्तत्वेन प्रतिबन्धकाभावात् । यथादृष्टमिति विरोधाभाव-श्रुत्योः । श्रुत्योः संकोचाभावो यथादृष्टवादित्वादेव, तथैव विषयवाक्यत्वविरोधासंदिग्धत्वाङ्गीकारादेव च । किं ज्याय इति । अयमर्थः । सम्परायसूत्रादारभ्य ज्ञानमार्गीयत्वेन व्याख्यातोपि गीतादिवाक्यै-रुपबृंह्य भक्तिमार्गो व्याख्यातः । स च ज्ञानकाण्डः कर्मकाण्ड इति समाख्यातो विरुद्धश्च । मैवम् । गतिप्रतिबन्धस्य श्रौतत्वेनैवाभावादसन्दिग्धत्वेन विषयत्वायोगाच्च । न्यूनताख्यनिग्रहस्थानस्यापत्सेक्षा-भावः । ननुक्तं समाख्याद्वयाद्भक्तिमार्गोऽप्रामाणिक इति । नैष दोषः । उक्तदुर्लभाधिकारात्काण्डद्वयस-माख्या, अन्यथा 'भगवान्ब्रह्मकात्स्न्येन त्रिरन्वीक्ष्य मनीषया । तदध्यवस्यत्कृतस्थो रतिरात्मन्यथो भवे'दिति वाक्यं न स्यात् । तथाच प्रत्यक्षश्रुतिः 'अग्नये जुष्टं निर्वपामी'ति संहितायाम् । निरुक्ते च दुर्गाचार्याः 'सरस्वतीमाविवासेम धीतिभि'रिति । सरस्वती भगवलक्षणा । विवासतिः परिचरणकर्मा । धीतिभिरङ्गुलिभिः, उपलक्षणं विविधोपचारैरिति । तामसत्त्वं च 'यत्तु कृत्स्नवदेकस्मिन्कार्ये सक्तमहैतुकम् । अतत्त्वार्यवदल्पं च तत्तामसमुदाहृत'मिति वाक्यात् । नच स्मार्ते पर्यवसानाद्विषयवाक्यमपि स्मार्तकं स्यादिति वाच्यम् । पूर्वतन्त्रे स्मृतिविषयवाक्यत्ववददोषात् । 'स्मृतेभ्ये'ति 'स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इति चेन्नान्य-स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्गा'दिति सूत्राम्यां व्यासपादैस्तत्रतत्र स्मृतीनामुपष्टम्भकत्वोक्तेः । एतदिति । गतिप्रतिबन्धकसुकृतदुष्कृतविचारसूत्रेण कथनम् ॥२८॥ इति षष्ठं सम्परायाधिकरणम् ॥ ६ ॥

गतेरर्थवत्त्वमुभयथान्यथा हि विरोधः ॥ २९ ॥ तद्देवेति । प्रतिपादनमेव उक्त-मेव वा । तद्देतुः पुरुषोत्तमः यज्जानेनैव मोक्षः तद्बोधनेनेत्यर्थः । उत्तरेति । टीकायां द्रष्टव्यम् ।

पद्मब्रह्मज्ञाने सत्येव मोक्ष इत्युच्यते । 'यमेवैष वृणुते तेन लभ्य' इति श्रुत्या आत्मी-  
यत्वेनाङ्गीकारात्मकवरणस्य भक्तिमार्गीयत्वात् तस्मिन् सति भक्तिमार्गे प्रवेशा-  
ङ्गत्वैव स इत्युच्यते । किञ्च । 'भक्त्या मामभिजानाती'त्युक्त्वा, 'ततो मां तत्त्वतो  
ज्ञात्वा विशते तदनन्तर'मिति भगवतोक्तमिति भक्तिमार्गेऽपि पुरुषोत्तमज्ञाने-  
नैव मोक्ष उच्यते, ज्ञानमार्गे त्वक्षरज्ञानेनेति विशेषः । 'तस्मान्मद्भक्तियुक्तस्य  
योगिनो वै मदात्मनः । न ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः श्रेयो भवेद्विहे'ति वचनेन  
भक्तिमार्गीयस्य ज्ञाननैरपेक्ष्यमप्युच्यते । तथाचैवं मिथः श्रुत्योः स्मृत्योश्च विरो-

भाष्यप्रकाशः ।

पुरुषं महान्तमादित्यवर्णं तमसः परस्ता'दिति पूर्वार्धे एतं जगत्कर्तृतया पूर्वमत्र उक्तं महान्तं  
पुरुषं अहं वेदेति श्रुतिः स्वस्य ज्ञातृत्वमुक्त्वा, तत्स्वरूपमाह, तमसः अज्ञानात्मकस्य परस्तात् परम्,  
आदित्यवर्णम्, आदित्यस्येव मण्डलान्तःश्यामावदातो वर्णो यस्य, 'श्यामाच्छबलं प्रपद्ये शबला-  
च्छ्याम'मिति छान्दोग्ये श्रुतत्वादाहशम् । तथाचैतादृशश्रुतिभिः सत्यादिलक्षणकोक्तरूपब्रह्मज्ञानेन  
मोक्ष उच्यते, 'यमेवै'ति श्रुतौ तूक्तप्रकारेण भक्त्यैव स आत्मलाभात्मको मोक्ष उच्यत इति  
मोक्षार्थं ज्ञानभक्ती समुच्चेत्ये, किं वा विकल्पयितव्ये इत्येकः संशयः । किञ्च, 'भक्त्या मा'मिति  
गीतायां पुरुषोत्तमज्ञानस्य, 'ब्रह्मविदामोति पर'मिति श्रुतावक्षरज्ञानस्य च मोक्षहेतुत्वमुच्यते इति  
भक्तेन तदर्थं ते समुच्चये, विकल्पनीये वेत्यपरः । नच विकल्पस्याष्टदोषदुष्टत्वात् समुच्चय एव  
युक्त इति वाच्यम् । 'तस्मान्मद्भक्ती'त्येकादशस्कन्धीयभगवद्वाक्ये भक्तं प्रति ज्ञानसाधुपयोगचो-  
चनेन तत्समुच्चयस्य वैयर्थ्यात् । तथाचैवं प्रथमे कल्पे श्रुत्योर्द्वितीये च स्मृत्योर्विरोधात् समुच्चय-

रक्षिमः ।

श्यामावेति । अवदातो भास्वरशुक्लरूपः । शबलं मिलितम् । भास्वरशुक्लेनेति ज्ञेयम् । शबलादिति ।  
भास्वरशबलश्यामात् श्यामं कदाचिज्ज्ञानिप्रत्यक्षविषयम् । 'सत्यं ज्ञानमनन्त'मित्यत्र व्यापारं विनैव  
हेतुतया निर्व्यापारया निर्वाहमाश्रित्य द्वितीयकोटित्वसमर्थेनाद्वितीयकोट्या संशयमाहुः सत्यादीति ।  
यमेवेति । मुण्डकश्रुतौ । भक्त्यैवेति । 'वृद्धं संभक्ता'विति धातुपाठाद्वरणाल्पकस्य भक्तिसाधनकरण-  
व्युत्पत्तिलभ्यस्य । एतद्गुणभक्तिमार्गीयत्वात् । तस्मिन्साधने सति । चरणपदार्थनिविष्टफलरूपभक्तिमार्गे  
प्रवेशात् फलरूपभक्त्यैवेत्यर्थः । 'भक्त्या जानाति चाव्यय'मिति श्रुतेरेवकारः । ज्ञानभक्ती इति ।  
ज्ञानं ज्ञानमयीदाभक्तिभेदेन द्विविधम् । भक्तिः पुष्टिभक्तिः । एवं साधनभूतज्ञानभक्ती उक्त्वा  
फलात्मकज्ञानमसिद्धवादावृत्तं परपदार्थनिविष्टं ब्रह्मज्ञानं तदुभयविषयकसंशयमुत्खेन किञ्चेत्यादिभाष्यं  
विवृण्वन्ति स्म किञ्चेत्यादि । ब्रह्मविदिति । 'हेशोऽधिकतरस्तोषामव्यक्तासक्तचेतसा'मिति तदर्थ-  
कस्मृतिः पाठ्या । भाष्ये स्मृत्योरित्युक्तेः । प्रथमकोटावक्षरज्ञानमसिद्धवादावृत्तं गृहीतमत्रापि तथा ।  
'ते प्राश्रुवन्ति मामेव'ति वाक्यात् । अत एव 'हेशोऽधिकतर' इति स्थूतावक्षरमात्रविषयिण्यामक्षर-  
ज्ञानस्य च मोक्षहेतुत्वमुच्यत इति न कोपि दोषः । 'हेशोऽधिकतर' इति स्मृत्युपन्यास इति बोध्यम् ।  
तदर्थमिति । मोक्षाय । समुच्चये इति । 'भक्तिर्ज्ञानाय कल्पत' इति ज्ञानाभेदात्समुच्चये । भेदे तु  
विकल्पनीये । स्नेहस्य ज्ञानान्नेदात् । 'तस्मान्मद्भक्ती'त्यादिभाष्यं विवरीतुमाहुः नचेत्यादि । अष्टेति ।  
एते पूर्वं व्याख्याताः । तथाचैवमिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथाचैवमिति । स्मृत्योरिति । 'ब्रह्मवि-  
दामोति पर'मित्यस्य स्मृतित्वं 'वेदान्तकृद्वेदविदेव चाह'मित्यत्र गीतायां वेदवित् वेदान्तकृदिति

धाक्षैकरनिर्धारः सम्भवति । नच ज्ञानेनैव मोक्षः, उभयत्रापि तथोक्तेः, ज्ञाननै-  
रपेक्ष्योक्तिस्तु भक्तिस्तुल्यभिप्रायेति वाच्यम् । विषयभेदेन ज्ञानभेदान्मुक्तिसाधनं  
कतमज्ज्ञानमित्यनिश्चयात् । नच श्रौतत्वाविशेषात् समुच्चय इति वाच्यम् ।  
ज्ञानिनोऽक्षरे भक्तस्य पुरुषोत्तमे लयात् समुच्चयासम्भवात् । तर्ह्येवं विरोधाभा-  
वात्पुपपन्नं सर्वमिति चेत् । न । पूर्वं ज्ञानमार्गीयज्ञानवतः पश्चाद्भक्तिमार्गीयज्ञान-

भाष्यप्रकाशः ।

विकल्पयोरेकतरानिर्धाराद्वाक्यानामबोधकत्वं प्रसज्यते । नच ज्ञानेनैव मोक्षः, 'तमेव'मिति श्रुतौ  
'भक्त्या मा'मिति स्मृतौ च तस्यैव मोक्षहेतुत्वेनोक्तेः, भक्तस्य ज्ञाननैरपेक्ष्योक्तिस्तु तत्त्वतो ज्ञानं  
भक्त्येति साधनान्तरसाधितं ज्ञानमताच्चिकत्वाच्च श्रेयः, अतो भक्तिरेव ज्ञानार्थं कार्येति तत्स्तुल्य-  
भिप्रायेति न भक्तेः समुच्चयश्चेति वाच्यम् । एवं भक्तित्यागेऽपि श्रुतौ 'ब्रह्मवि'दित्यत्र अक्षरस्य  
'तमेव'मित्यत्र पुरुषोत्तमस्य च विषयत्वेनोक्ततया विषयभेदेन ज्ञानभेदान्मोक्षसाधकज्ञानविकल्पस्य  
दुर्वारत्वात् । नच श्रौतत्वाविशेषाज्ज्ञानयोरेव समुच्चयोऽस्त्विति वाच्यम् । 'अक्षरात् परतः  
परः' इति श्रुतेः 'अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमाहुः परमां गतिम् । यं प्राप्य न निवर्तन्ते तद्भ्रम परमं  
ममे'ति गीतावाक्याच्चाक्षरपुरुषोत्तमयोर्भेदादव्यक्तवाक्येऽक्षरस्य परमगतित्वकथनेन ज्ञानिनोऽक्षरे  
लयात्, 'भक्त्या मा'मिति वाक्ये स्वस्य विशतिकर्मत्वबोधनेन भक्तस्य पुरुषोत्तमे लयात् तत्स्थानभे-  
देन फलभेदे तयोरपि समुच्चयस्यासम्भवात् । ननु यद्येवं फलभेदः, तर्हि तस्य तस्य साधनस्य तत्र तत्र  
व्यवस्थित्या वाक्यानामितरेतरविरोधाभावात् सन्देहे निवृत्ते सर्वं श्रुत्युक्तं स्पृत्युक्तं चोपपन्नमिति  
व्यर्थमेवाधिकरणमिति चेत् । न । पूर्वं ज्ञानमार्गीयज्ञानवतः पश्चाद्भक्तिमार्गीयज्ञानवतः 'अन्ते या मतिः

रश्मिः ।

वेदार्थस्मरणप्राप्तेः । वस्तुतस्तु श्रुतिस्मृत्योरिति पाठः । 'स्मृतेश्च'तिसूत्रभाष्ये वेदान्तानां वेदत्वोक्तेः ।  
'ब्रह्मवि'दिति श्रुतिस्यले ऋगोऽधिकतरस्तेषामव्यक्तासक्तचतसा'मिति स्मृतिः पठनीया । भाष्यं  
'स्मृत्यो'रित्युक्तेन ज्ञानेनेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म नच ज्ञानेनेति । उभयत्रापितीभाष्यविवरणं  
तमेवमितीति । तस्यैवेति । ज्ञानस्यैव । 'भक्तिज्ञानाय कल्पत'इत्यङ्गीकारात् । गीतायां 'मयि  
चानन्ययोगेन भक्तिरव्यभिचारिणी'त्युक्त्वा 'एतज्ज्ञानमिति प्रोक्त'मिति गीताया एवकारः ।  
ज्ञाननैरपेक्ष्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म भक्तस्येति । तच्चन इति । फलत्वेन ज्ञानम् । साधना-  
न्तरेति । साधनं भक्तिः तदन्यत्साधनं साधनान्तरं तेन साधितमित्यर्थः । अनाच्चिकत्वादिति ।  
अतत्त्वसम्बन्धित्वात् । अफलरूपत्वादिति यावत् । ज्ञानार्थमिति । फलात्मकज्ञानार्थम् । तत्स्तुतीति ।  
भक्तिस्तुल्यभिप्राया । विषयेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म एवं भक्तित्याग इति । नचेति भाष्यं  
विवृण्वन्ति स्म नचेति । ज्ञानिन इति भाष्यं हेतुं दत्त्वा विवृण्वन्ति स्म अक्षरादिति । तदिति ।  
लयस्थानभेदेन । फले अक्षरपुरुषोत्तमो तयोस्तज्ज्ञानयोः । तर्ह्येवमिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म  
नन्वेति । वाक्यानामिति । अक्षरतत्प्राप्तिसाधनपुरुषोत्तमतः प्राप्तिसाधनप्रतिपादकवाक्यानाम् ।  
अक्षरमात्रप्राप्त्यसाधकत्वात्तया । उपपन्नमिति । तत्त्वपरत्वेनोपपन्नम् । तत्रापि 'भक्तिमार्ग एव मार्ग'  
इति सुबोधिण्या पुष्टिमर्यादाभक्तिसम्बन्धिनां वाक्यानाम् । उपपन्नमिति । पूर्ववत् । अधिकर-  
णमिति । पुष्टिमर्यादाभेदेन वाक्यानामुपपत्तिकरम् । न पूर्वमिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म न पूर्वमिति ।

१. (न पूर्वमिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म नपूर्वमिति । भक्तीति । भक्तिमार्गीयशाब्दज्ञानवतः । ज्ञानमार्गीय-  
ज्ञानं तु शाब्दापरोक्षरूपं ध्वन्यादिभिः श्रुदान्तःकरणस्य सूत्रमपदार्थवियर्थकं 'यथा यथात्मेति' वाक्यादिति स्पष्टम् ) इति  
चिह्नान्तर्गतमधिकम् ।

वतो लयस्थाननिर्धारासम्भवात् । अपरं च । 'ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वे'ति वचना-  
ङ्गक्तिमार्गे तत्त्वतो भगवज्ज्ञानमेव प्रवेशसाधनमिति मन्तव्यम् । तथाच  
'भक्त्यामा रमणं जारं भस्वरूपाविदोऽबलाः । ब्रह्म मां परमं प्रापुः सङ्गाच्छतसह-  
स्रश' इति वाक्याज्ज्ञानमार्गीयभक्तिमार्गीयज्ञानरहितानामपि भगवत्प्राप्तेस्त-

भाष्यप्रकाशः ।

सा गति'रित्यङ्गीकारे पूर्वज्ञानवैयर्थ्यप्रसक्तेर्दुर्वारतया तस्य न्यायस्याशक्यवचनत्वेन तादृशस्य लयस्था-  
ननिर्धारासम्भवात् सन्देहेऽधिकरणप्रणयनस्यावश्यकत्वात् । अपरं च । यदि भक्तेरिवाक्षरज्ञानादपि  
परज्ञानमेव कयाचिद्विधया आहृत्याधिकरणावश्यकत्वमुच्यते, तदा तु 'ततो मा'मित्याद्युक्तरीत्या  
भगवज्ज्ञानस्यैव प्रवेशसाधनत्वमधिकरणे मन्तव्यम् । तथाच 'तमेवे'ति श्रुतेः सावधारणत्ववत्,  
'भक्त्यामा' इति स्युतौ 'सङ्गाच्छतसहस्रश' इति कथनेन तदुपसंहिताया वरणश्रुतेरपि सावधा-  
रणतुल्यत्वेन मार्गीयसिद्धज्ञानरहितानामपि भगवत्प्राप्तेर्ज्ञानसाधनत्वनिरूपकश्रुतिविरोध इति  
रहिमः ।

ज्ञानमार्गभक्तिमार्गौ विविच्य साधने वक्तव्येरे मिलितयोर्विचारः क्रियते । ज्ञानं सर्वभावः सर्वत्वं  
सर्वस्मिन्नात्मनो भावः स्मरणम् । स्वयमेवानुभूतनिजसुखानुभवश्च । सर्वभ्रासावात्मनो भावश्चेति  
विग्रहवान् सर्वात्मभावोभिन्नः । मनोमात्रजन्यत्वसर्वेन्द्रियभवनत्वाभ्यामपि ज्ञानमार्गीयज्ञानसर्वात्म-  
भावयोर्भेदः । मार्गभेदाच्च भेदः । सर्वात्मभावस्वरूपं भक्तिमार्गण्डे स्पष्टम् । सर्वभावः सर्वभूतेषु  
मन्मतिः । स्वयंप्रकाशः । सर्वभूतस्याक्षरत्वेन स्वयंप्रकाशत्वं तत्प्रकाश्यत्वेप्यभ्रुणमक्षरे । भक्ति-  
कारणं श्रीभागवत उक्तम् । ज्ञानं भगवद्धर्मः । सर्वभावसामानाधिकरण्यान्मार्गत्वम् । तदीयभाव-  
मेलनात् । ज्ञानमार्गीयज्ञानं सर्वभूतेषु मन्मतिरूपम् । 'यथा यथात्मा परिमृज्यते' इति ज्ञानं  
ज्ञानाङ्गभक्तिजन्यं पृथक् । 'सर्वं खल्विदं ब्रह्मे'ति श्रुत्युक्तं कार्यकारणवस्तैक्यमर्षणजन्यं ज्ञानं एतद-  
न्तर्गतं हृदयस्थाक्षरत्वेन ज्ञानम् । साधनेन सदानन्दतिरोभावपूर्वकं ज्ञानप्राधान्यात् । स्वरूपात्मकज्ञानं  
चतुर्विधं नित्यम्, षड्विधं जन्यम्, एवं दशविधम्, तत्रेदं ज्ञानं क्वचिन्नित्ये जीवधर्मे ज्ञाने निविशते ।  
तज्ज्ञानवतो भक्तस्य पश्चात् उक्तसाधनात्यक्षात् भक्तिमार्गीयं ज्ञानं साध्यम् । भक्तिरनन्तानन्दधर्मः ।  
तपो वैराग्ययोगे मार्गः । भक्तिमार्गीयं ज्ञानं फलात्मकं ज्ञानं तद्वतः । पूर्वज्ञानेति । अक्षरप्राप्तिसाधकस्य  
पूर्वज्ञानस्य यत्रोक्तसाध्यसाधनभावः तत्र वैयर्थ्यं तस्य प्रसक्तेर्दुर्वारत्वमेवेत्यर्थः । तस्येति । - 'अन्ते या  
मति'रित्युक्तस्य मर्यादाभक्तसाक्षात्कारालम्बनचरणयोर्लयः, पुष्टभक्तस्य पुरुषोत्तमे लय इत्यर्थविषयकस्य ।  
तादृशस्येति । भक्तस्य । भक्तसंबलितो भगवांल्लयस्थानं चरणौ वा लयस्थानमिति निर्धारासम्भवात्  
पुष्टभक्तो मर्यादिकभक्तो वेति सन्देहे सति । सन्देह इति । उक्तोभयविधसन्देहे उभययेति सिद्धान्ताच्चिवृत्त  
इत्यर्थः । यद्वा । ज्ञानभक्ती समुच्चैतव्ये विकल्पयितव्ये वेति सन्देहः । अधिकरणेति । पुष्टमर्यादा-  
भक्तोपासनार्थं पुष्टिमर्यादयोः पुष्टौ साधनोपसंहारो न वेति संदेहे नेति तात्पर्यकाधिकरणप्रणयनस्य  
तथात्वात् । क्वचिन्नोभयमुक्तिसाधनमिति प्रतिपादकं भाष्यमपरं चेति तद्विवृण्वन्ति स्म अपरं चेति ।  
अक्षरज्ञानादिति । पादरूपाक्षरज्ञानं भगवज्ज्ञानं अवयवज्ञानस्यावयविज्ञाननिविष्टत्वात् । कथ्येति ।  
पादत्वविधया । 'भक्त्या माममी'त्यत्र ज्ञाने पादरूपाक्षरस्य सत्त्वात् । अधीति । पादसेवनमात्रभक्तेर्विव-  
क्षितमोक्षसाधकत्वाभावात् भगवत्पादसेवनस्य शमलधूननसाधनत्वात् तच्चिवारणायाधिकरणत्वावश्यकत्व-  
मुच्यत इत्यर्थः । उक्तरीत्येति । भाष्योक्तरीत्या । एवेति । पादत्वेन ज्ञानव्यवच्छेदकैवकारः ।  
अवयवित्वेन तु ज्ञानमस्त्वेव । सावधारणतुल्यत्वेनेति । 'बहूनामनुग्रहो न्याय्य' इति न्याया-

त्साधनत्वनिरूपकश्रुतिविरोधः । तथाच क्वचिज्ज्ञानं मुक्तिसाधनत्वेनोच्यते, क्वचिद्भक्तिः, क्वचिन्नोभयमपीत्येकतरसाधनानिश्चयान्मुक्तिसाधने मुमुक्षोः प्रवृत्त्य-सम्भव इति प्राप्ते, आह गतेरर्थवत्त्वमित्यादि । गतेर्ज्ञानस्य अर्थवत्त्वं फलजन-कत्वम्, उभयथा मर्यादापुष्टिभेदेनेत्यर्थः ।

अत्रायमाशयः । 'एष उ एव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उञ्जिनीषती'त्यादिश्रुतिभ्यो भगवान् सृष्टिपूर्वकाल एवैनस्मै जीवायैतत्कर्म कार-यित्वैतत्फलं दास्य इति विचारितवानिति तथैव भवति । तत्रोक्तरीत्या मुक्तिसा-धनानुगमे हेतुरवश्यं वाच्यः । एवं सति कृतिसाध्यं साधनं ज्ञानभक्तिरूपं

भाष्यप्रकाशः ।

तत्कृतसंशयादप्यधिकरणमावश्यकम् । अतः पूर्वोक्तौ विषयौ संशयौ च निर्वाचौ । तथा सति, तथाच क्वचिदित्याद्युक्तरीत्या मुमुक्षुप्रवृत्त्यसम्भवान्मोक्षेच्छां परित्यज्य स्वर्गसाधन एव प्रयत-नीयम्, किञ्च, एवं मुमुक्षुप्रवृत्त्यसम्भवे प्राप्ते पूर्वोक्तं ज्ञानभक्तयोस्तारतम्यं भक्त्युत्कर्षो दोषस्य क्वादाचित्कत्वं च न निर्धारयितुं शक्यमिति च पूर्वपक्षे प्राप्ते श्रुतेर्बोधकताप्रकारं वदन् सिद्धान्तेन पूर्वोक्तं द्रढयितुं ज्ञानोत्कर्षबोधनतात्पर्यमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति गतेरित्यादि । नन्विदं कथं बुद्धावारोहतीत्याकाङ्क्षायां व्युत्पादयन्ति अत्रायमित्यादि । कार्यमात्रं प्रतीश्वरेच्छायाः कारण-त्वेन तस्याश्च नित्यत्वेन 'एष उ एव'त्यादिश्रुत्युक्तापीच्छा तथेति भगवान् सृष्टिपूर्वकाल एव यद्यद्यथा विचारितवांस्तत्तथैवेति, तत्र भगवद्विचारशरीरप्रविष्टोभयनकारणविमर्शं पूर्वोदाहृतवा-क्योक्तरीत्या ज्ञान-भक्ति-चरण-भगवद्विषयककाम-रमण-जारादिबुद्धीनां शास्त्रे कथनेन मुक्तिसाधना-नुगमे सति शास्त्रद्वारा मुमुक्षुप्रवृत्तिसिद्धये तत्साधनानुगमे हेतुरवश्यं वक्तव्यः । एवं तद्वदनावश्य-कत्वे सति उक्तमार्गभेद एव हेतुः । तत्र कृतिसाध्यमित्याद्युक्तरूपा मर्यादा, सर्वसाधारणहेतुना साध्यसिद्धौ मर्यादापदप्रयोगस्य लोके दर्शनात्, यथैतावति कृत एतावदीयत इति राज्यमर्यादेति, रश्मिः ।

पेक्षया तथा । 'शतशोऽथ सहस्रश' इति बहूनामनुग्रहः । तत्कृतेति । ज्ञानरहितानां भगवत्प्राप्तिः ज्ञानसहितानां वेति विरोधकृतसंशयात् । प्राप्तस्वर्गसाधने यतनीयमिति पूर्वपक्षवारकमधिकरणमाव-श्यकमित्यर्थः । निर्वाधाविति । बाधाः पूर्वोक्ताशङ्काः । पूर्वपक्षार्थं तथाचेति भाष्यार्थमाहुः तथासतीति । उक्तरीत्येति । भाष्योक्तरीत्या । श्रुतेरिति । ज्ञानसाधनत्वबोधकश्रुतेः । नित्यत्वेनेति । 'अविनाशी वा अर' इति श्रुतेः । इच्छेति । अवान्तरेच्छा । तथेति । नित्यत्वेन नित्या । तत्रेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्र भगवदिति । ज्ञानेति । ज्ञानं च भक्तिश्च वरणं च भगवद्विषयककामश्च रमणं च जारमद्यबुद्धिश्च ताः तासाम् । शास्त्र इति । ज्ञानभक्तिवरणानि वेदान्तशास्त्रेऽन्यच्छ्रीभागवतशास्त्रे । 'इतिहासः पुराणं च वेदानां पञ्चमो वेद' इति छान्दोग्यश्रुतेः । वेदोपाङ्गत्वेन वेदशास्त्रनिवेशाच्च । उपाङ्गानि चरणव्यूहे प्रसिद्धानि । पूर्वपक्षप्रत्योक्तरीत्यानुगमः । तदिति । तस्या मुक्तेः साधनानि शास्त्रोक्तान्युक्तानि तेषां मुक्त्यनुगमे मुक्त्यर्थं पार्यक्येन प्रापणे हेतुमार्गभेदः । एवं सतीतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म एवमिति । तद्वदनं हेतुवदनं तस्यावश्यकत्वे सति । उक्तानां मार्गाणां भेदः । कृतीति । मर्यादेत्यन्ता । सर्वेति । राजप्रजासाधारणेन हेतुना । साध्येति । साध्यं राज्यं तस्य सिद्धिर्मर्यादाया भवतीति स्वकार्यं कार्यकारणभावसम्बन्धरूपलक्षणया मर्यादापदप्रयोगस्य । राज्यमर्या-



शास्त्रेण बोध्यते । ताभ्यां विहिताभ्यां मुक्तिर्मर्यादा । तद्रहितानामपि स्वस्वरूपबलेन स्वप्रापणं पुष्टिरित्युच्यते । तथा च यं जीवं यस्मिन्मार्गेऽङ्गीकृतवान्, तं जीवं तत्र प्रवर्तयित्वा तत्फलं ददातीति सर्वं सुखम् । अत एव पुष्टिमार्गेऽङ्गीकृतस्य ज्ञानादिनैरपेक्ष्यम्, मर्यादायामङ्गीकृतस्य तदपेक्षित्वं च युक्तमेवेति भावः ।

भाष्यप्रकाशः ।

शास्त्रेऽपि 'स्वकृतसेतुपरीप्सये'ति सेतुर्मर्यादा । तद्रहितानामित्याद्युक्ता तु पुष्टिः अनुग्रह इति यावत् । 'पोषणं तदनुग्रह' इति द्वितीयस्कन्धात् । अनुग्रहश्च घर्मान्तरमेव, न तु फलदिप्ता । 'यस्यानुग्रहमिच्छामी'ति वाक्यात् । कृपानुकम्पादिशब्दानां स एव वाच्यः । एवं सति 'लोकवत्तु लीला कैवल्य'मितिन्यायेन तथाच यं जीवमित्याद्युक्तरीत्या ददातीत्युदितानुदितहोमिवदधिकारिभेदाद्भवत्यतमिति सर्वं पूर्वोक्तं सुखम् । केवलमर्यादायां वृत्तस्य जीवस्याधरे पूर्वं ज्ञानमार्गीयज्ञानवतः पश्चाद्भक्तिमार्गीयज्ञानवतः क्रमेण मर्यादायां पुष्टौ चाङ्गीकारात्तस्य पूर्वमधरे ततः पुरुषोत्तमे लयस्य 'ते तु ब्रह्महृदं नीता मयाः कृष्णेन चोद्धृता' इतिवत् सुखेन सम्भवाच्छ्रुतिद्वयोक्तम्वपपन्नमित्यर्थः । एतेनैव स्मृत्योरपि विरोधः परिहृत इति बोधयन्ति अत एवेत्यादि । अत एवेति । मार्गभेदादेव । सूत्रशेषमवतार्य व्याकुर्वन्ति अत्रेत्यादि । तथेति । श्रुक्तिसाधने रक्षितः ।

देति । राज्ये मर्यादा राज्यनिमित्तं तत्सिद्धिफलिका मर्यादा । परीप्सा इच्छा तथा । एतेनोभयथापदविवरणमाध्यान्तर्गतमर्यादेत्यस्य विहितज्ञानभक्ती इत्याशयो विवृतः । अविहितज्ञानभक्ती तु 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्य' इति मैत्रेयब्राह्मणश्रुतौ । श्रवणस्य स्मरणकीर्तनभक्तिनिर्वर्त्यत्वेन तन्मात्राक्षेपेऽन्यासां प्रेमवशात्स्वयमेव भवनादविहितत्वम् । 'श्रवणकीर्तनस्मरणैः प्रेम'ति सुबोधिन्यामेकादशस्कन्धस्य सुबोधिन्याम् । 'श्रोतव्य'इत्यत्र तव्यस्त्वावश्यकेपि प्रोक्त इत्यवैधत्वम् । तथाच श्रवणादिसरणिर्मर्यादाभक्तिः । सा च मत्कृतभक्तिरन्नतद्वाक्योः प्रपञ्चिता, ततो द्रष्टव्या । तद्रहितानामितिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तद्रहितानामिति । इतिवाक्यादिति । नचानुग्रहाभिन्नं फलं दातुमिच्छां करोमीत्यर्थ इति वाच्यम् । सनर्थेच्छानन्वयात् । कृपेति । आदिना दया । सः अनुग्रहः । एवकारः फलदिप्ताव्यवच्छेदकः । तथाचेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म एवं सतीति । उक्तरीत्येति । माष्योक्तरीत्या । उदितानुदितकालिकौ होमौ ययोस्तः तौ उदितानुदितहोमिनौ तयोरिवेति पृष्ठचन्ताद्वतः । अधिकारिणौ तयोर्भेदादित्यर्थः । अपरं चेति भाष्योक्तमत्र नोक्तमिति न्यूनं पूरयन्ति स्म केबलेति । न्यूनताया निग्रहस्थानत्वे तुपलक्षणविधयाहुः केबलेति । मर्यादाशब्देन भगवद्धर्मरूपं ज्ञानं केवलशब्देन विद्याङ्गतपआदियोगो व्यावर्त्यते । केवलज्ञानेन तु ज्ञानमार्ग इत्यर्थः, केवलानां ज्ञानभक्तिकर्मणां भगवद्धर्मत्वम्, वैराग्यादिविद्याङ्गसाहित्ये मार्गत्वमित्येकादशसुबोधिन्याम् । अक्षर इति । आध्यात्मिके । केवलभक्तेस्तु स्वस्वरूपबले वर्णनीय उपयोगः । योगादिविद्याङ्गवैशिष्ट्ये तु तस्य मार्गत्वमित्याहुः पूर्षमिति । ज्ञानमार्गे योगयोगाद्विद्यापञ्चाङ्गेषु । मर्यादायामङ्गीकारादिति वक्ष्यमाणत्वात् । मर्यादा प्रेम्णीत्यर्थात् । 'योगयोगे तथा प्रेम'ति निबन्धात् योगयोगः । भक्तिमार्गीयेति । अत्रापि योगयोगः । पुष्टावङ्गीकारादिति वक्ष्यमाणत्वात् । मर्यादायामिति । मर्यादाभक्तिमार्गे । पुष्टौ पुष्टिमार्गे । अक्षर इति । पादरूपे । श्रुतिद्वयेति । 'सत्यं ज्ञानमनन्त'मित्यनया 'यमेवैव' इत्यनया चोक्तम् । अत एवेत्यादीति । मर्यादायामिति । मर्यादाभक्तिज्ञानं च तस्मात् । युक्तमिति । किञ्च, 'भक्त्या मा'मित्यादिभाष्योक्तस्मृत्योर्मुक्तमित्यर्थः ।

अत्र साधकत्वेन विपक्षे बाधकमाह अन्यथा हि विरोध इति । अन्यथा मर्यादापुष्टिभेदेन व्यवस्थाया अकथने विरोधाद्वेतोस्तथेत्यर्थः । विरोधस्तु पूर्वपक्ष-

भाष्यप्रकाशः ।

सुशुक्ष्मप्रवृत्तिप्रतिरोधः ।

ननु सूत्रे को वा विरोधोऽभिप्रेतो योऽत्र साधकत्वेनाद्रियत इत्यत आहुः विरोध इत्यादि । अत्रेदं बोध्यम् । ब्रह्मनिरूपकेषु वेदान्तवाक्येषु क्वचित्सृष्टिकर्तृत्वप्रशासित्वादिरूपं ब्रह्माहात्म्यं जीवात्मनः परमात्माभेदस्तादृशज्ञानस्य मोक्षसाधनत्वं चोच्यते । क्वचिच्च वरणेन स्वतनुविवरणम् । क्वचिद्भक्त्यैव मोक्ष इत्युच्यते । तत्र प्रकरणभेदान्माहात्म्यज्ञानवतात्माभेदज्ञानेनाक्षरप्राप्तिः । वरणेन स्वतनुविवरणश्रावणात्तत्र भगवत्स्वरूपे दर्शनगोचरे सति हृदयग्रन्थिभेदात् सुदृढलेहरूपायां भक्ता जातायां पूर्वजातमुक्तविधज्ञानमपि तत्रवोपकरोतीति पुरुषोत्तमप्राप्तिः । नच केवले ज्ञाने वरणमुपसंहृतं शक्यम् । विद्याधर्मत्वाभावात्, वरणश्रुतां जीवकृतसर्वसाधनात्म्यत्वश्रावणेन परमात्मनः श्रवणादिविध्युक्तसाधनात्म्यतया तन्मात्रसाधनकार्या विद्यायां ऽस्मिः ।

अत्रेति । मर्यादापुष्टिभेदेन व्यवस्थाकथने मुक्तिसाधने सुमुखप्रवृत्तिसाधकत्वेन विपक्षे पुष्टिमर्यादाभेदेन व्यवस्थाया अकथने बाधकं सुमुखप्रवृत्तिप्रतिरोधमाहल्यर्थः । मर्यादापुष्टीति । धर्मादिष्वनियम इति पूर्वप्रयोगार्हस्य पुष्टिशब्दस्य परप्रयोगः । अत्रेदमिति । भाष्ये श्रुतिविषयवाक्यत्वाभेदं वक्ष्यमाणं बोध्यम् । वेदान्तेति । 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते', 'एतस्यैवाक्षरस्य प्रशासने गार्गी धावाः पृथिवी विद्यते तिष्ठतः', 'तदात्मानं स्वयमकुर्वत' 'तत्त्वमसी'त्यादिषु । सृष्टीति । आदिना साक्षात्सृष्टिकर्तृत्वम् । तादृशेति । भक्त्यङ्गज्ञानस्य । मोक्षसाधनत्वं भक्तिरूपव्यापारद्वारा चोच्यते । तदुक्तम्- 'माहात्म्यज्ञानपूर्वस्तु सुदृढः सर्वतोऽधिकः । स्नेहो भक्तिरिति प्रोक्तस्तया मुक्तिर्न चान्यथे'ति पञ्चरात्रे । 'अनवगाह्यमाहात्म्ये' 'नृप स्वात्मैव बलम्' इति वाक्यद्वयं श्रीभागवते । भगवानात्मनोप्यात्मा । क्वचिदिति । वरणश्रुतौ । तनुविवरणं 'विवृणुते तनुं स्वा'मितपाठे । क्वचिदिति । 'ब्रह्मविदाप्रोति पर'मित्यत्र 'ब्रह्मसत्त्वोऽमृतत्वमे'तीति । संस्था भक्तिः । 'तत्संस्थस्यामृतत्वोपदेशा'दिति शण्डिल्यसूत्रात् । पादस्थानभेदेनाक्षरस्य द्वैविध्याद्यादृशज्ञानेन पादरूपाक्षरप्राप्तिस्तदाहुः तत्रेति । प्रकरणेति । अक्षरप्रकरणपुरुषोत्तमप्रकरणयोर्भेदात् । माहात्म्यज्ञानं स्वमतोद्भवं तस्य त्वमसीति तत्त्वमसीत्यत्रार्थपक्षे जीवसांशत्वेन ज्ञानमध्यात्मज्ञाननित्यत्वमिति गीतोक्तम्, नत्वर्थवादरूपम् । तद्वतामात्माभेदज्ञानं तेनाक्षरस्य पादरूपस्य प्राप्तिः । एतस्य पश्चाद्भक्तिमार्गीयज्ञानोपयोगं वक्तुमाहुः वरणेनेति । 'यमेवैष वृणुते तेन लभ्यस्तस्यैष आत्मा विवृणुते तनुं स्वा'मित्यस्यां तेन घृतेनेत्यर्थे वरणे पर्यवसानाद्वरणेनेत्युक्तम् । स्वतनुविवरणं स्वस्य भगवतस्तनुस्तस्या विवरणं प्रकाशनं बाहुलकात् तस्य श्रावणात् । तेनेति । स्वतनुविवरणश्रावणेन । 'मिद्यते हृदयग्रन्थि'रिति श्रुतेराहुः हृदयेत्यादि । हृदयग्रन्थिः दुष्टकामक्रोधादिः । सुदृढेति । तत्त्वं च 'कामाद्रोप्य' इत्यादिवाच्योक्तं अदुष्टकामाद्यविहितभक्तिपूर्वकत्वम् । पूर्वजातमिति । अक्षररूपकहृदये भगवत्स्वरूपे दर्शनगोचरं सत्यक्षराज्ञानं पूर्वजातं उक्तविधज्ञानं अक्षरप्रतिष्ठितत्वविषयकं सत्तत्र नाम भक्त्यंशमाहात्म्यज्ञानमुपकरोति तज्जनकत्वेन इत्येवं भक्त्या पुरुषोत्तमप्राप्तिः । उपसंहारपादत्वादाहुः नचेति । शक्यमिति । तस्य ज्ञानवद्वतधर्मत्वादिति भावः । नन्वेकं रूपं रसात्पृथगित्यत्रैकत्वपृथक्त्वयो रूपधर्मवद्भेदानधर्मत्वं वरणसेत्यत आहुः वरणेति । श्रावणादीति । 'श्रोतव्य' इत्यत्र विधौ तव्य इति भावः । साधनानि श्रवणादीनि । तन्मात्रेति ।

प्रथम उपपादितः । एतेनैव 'ननु श्रवणादिरूपा प्रेमरूपा च भक्तिरविशेषेण पाप-  
क्षय एवोदेति, उत कश्चिद्विशेषोऽस्ति । तत्राशुनिकानामपि भक्तानां दुःखदर्श-  
नाच्छ्रवणादेः पापनाशकत्वश्रवणाद्याविशेषपक्षस्त्वसङ्गतः । अथ श्रवणादिरूपा  
पापे सत्यपि भवति, प्रेमरूपा तु तन्नाश एवेति विशेषो वाच्यः । सोऽपि प्रेमव-  
तामपि अचूरादीनां मणिप्रसङ्गे भगवता समं कापत्यकृतिश्रवणात् साधीया'नि-  
त्यपि शाङ्का निरस्ता वेदितव्या ।

भाष्यप्रकाशः ।

वरणस्योपसंहर्तुमशक्यत्वाच्च । एवं साधनभेदेन फलभेदसिद्धौ पूर्वोक्तोभिनीषाश्रुतिसिद्धमगवद्वि-  
चारधारीरे श्रौतसाधनानां तदभावस्य तद्विरुद्धानां कामादीनामपि प्रवेशेन वरणे प्रकारभेदः  
सिध्यति । स च पुराणोक्तैरुपबृंहणैर्विशेषतोऽवगम्यत इति हृदिकृत्य घ्नकृता इदमधिकरणं प्रणी-  
तमित्याशयेन पुराणस्यविरोधपरिहारचिन्तनमत्र कृतम्, न तु मुख्यतया तेषां विषयवाक्यत्व-  
मिति वैदिकमन्थबहिर्मुखबोधनाय वर्त्म । वस्तुतस्तु 'सर्ववेदेतिहासानां सारं सारं समुद्धृत'मि-  
तिवाक्याग्नेदत्वमेव श्रीभागवतस्य । 'इतिहासपुराणं वेदानां पञ्चमो वेद' इति बृहदारण्यकश्रुतेश्च ।  
अस्तुद्वाक्यत्वेनापि विषयवाक्यत्वं युक्तमिति न शाङ्कालेशः ।

प्रकृतमनुसरामः । एतस्याधिकरणस्य पूर्वाधिकरणोत्पन्नशाङ्कानिरासरूपं प्रयोजनान्तरमाहुः एते-  
नेत्यादि । एतेनेत्यस्य इत्यपि शाङ्का निरस्ता वेदितव्येत्यनेनान्वयः । न साधीयानिति ।  
पापं विना भगवति कापत्यकृत्यसम्भवाच्च साधीयान् । तथाच सम्प्रायस्त्रसिद्धः सिद्धान्तो न  
रहिमः ।

वरणमात्रं साधनं यस्याः सा वरणमात्रसाधनिका तस्याम् । अशक्यत्वादिति । नहि साधनस्य वरणस्य  
साध्ये ज्ञाने उपसंहारो दृष्ट इति भावः । अन्यत्रादर्शनात् । तथा 'चैकं रूप'मिति दृष्टान्तो नेति भावः ।  
एवमित्यादि । श्रवणादिविध्युक्तसाधनतन्मात्रसाधनयोर्भेदेन । फलयोः पुरुषोत्तमतदितरफलयोर्भेदसिद्धौ ।  
पूर्वोक्तेति । अत्रैव पूर्वोक्तेत्यादिः । तदभावस्य वरणेतरसाधनाभावस्य । स चेति । अत्रैव  
'यमेवैव'इत्यादिमाष्योक्तो वरणे प्रकारभेदश्च । उपेति । 'भगवान्प्रह्लादं कात्स्न्येन त्रिरन्वीक्ष्य मनीषया ।  
तदप्यवसत्कूटस्था रतिरात्मन्यतो भवे'दित्यत्रोपबृंहणे यच्चन्द्रार्थं ऐक्यमाहात्म्ययोर्माहात्म्ये वरणस्या-  
न्तर्भावद्विशेषतः । तथे 'तिहासपुराणाथैवेदं समुपबृंहये'दित्युपबृंहणम् । तथा 'जन्माथस्य यतोऽन्वया-  
दितरत' इत्युपबृंहणम् । जगज्जन्मादिकर्तृत्वस्य माहात्म्यात् । किंच 'भक्त्या मामभिजाना'तीति माष्यो-  
क्तोपबृंहणे तेः । वैदिकमिति । वेद एव षडङ्गानीत्येवं वैदिकमात्मानं मन्यते स वैदिकमन्थः, स च  
बहिर्मुखः, बहिः तर्का मुखान्युपाया यस्य तस्य बोधनाय उपबृंहणानां विशेषतोऽवगमाद्ये उपकारात् ।  
ननु नेवं माष्यकृतां शैली, यदि स्यात्, तदा पूर्वोक्तं स्यात्, नत्वेवम्, पूर्वमीमांसाभाष्ये शबरस्वामि-  
शैल्याः षष्ठाध्याये द्वितीयपादे षष्ठाधिकरणे 'तस्मिस्तु शिष्यमाणानि जननेन प्रवर्तेर'न्नित्यधिकरणे दर्शना-  
दित्यत आहुः वस्तुतस्त्विति । ननु स्मृतीनामुत्सन्नप्रच्छन्नशास्त्रामूलत्वादस्तु पूर्वमीमांसाविषयत्वम् ।  
पुराणानां तु कार्यं मीमांसाविषयत्वमत आहुः सर्ववेदेति । तद्वाक्येति । पुराणवाक्यत्वेनापि  
एतेनेत्यादीति । भक्तानामिति । श्रवणादिमताम् । ननु कुतो न कारणसत्त्वे प्रेमेति चेत् । न  
प्रेमवन्नुक्तेरपि फलत्वात्, प्रेमादिकं प्रति श्रवणादीनां तृणारणिमणिन्यायेन कारणत्वात् । दुःखेति  
पापकार्यदुःखदर्शनात् । पापनाशकत्वेति । अन्योन्याश्रयापादकात्तस्मात् । श्रवणं तु 'केचित्केवलया  
नृप्या वासुदेवपरायणाः । अथं ध्रुवन्ति कात्स्न्येन नीहारमिव भास्कर' इति वाक्ये । कापत्येति ।

तथाहि । मर्यादापुष्टिभेदेनाङ्गीकारे वैलक्षण्यादाथायामङ्गीकृतानां श्लक्ष्णयैव श्रवणादौ प्रवृत्तिः, तदातृत्वेनैव भगवति प्रेमापि, न तु निरुपधिः । कदाचिद्भ्रुत्वस्वभावेन मुक्तीच्छानिवृत्तावपि तद्भक्तेः साधनमार्गीयत्वात् 'अनिच्छतो मे गतिमर्षी प्रयुङ्क्त' इति वाक्यादन्ते मुक्तिरेव भवित्री । अस्मिन् मार्गे श्रवणादिभिः पापक्षये प्रेमोत्पत्तिः, ततो मुक्तिः । पुष्टिमार्गोऽङ्गीकृते-स्त्वत्यनुग्रहसाध्यत्वात् तत्र च पापादेरप्रतिबन्धकत्वाच्छ्रवणादिरूपा प्रेमरूपा च युगपत्, पौर्वापर्येण वा, वैपरीत्येन वा भवत्येव । अत्र श्रवणादिकमपि फलरूपमेव । स्नेहेनैव क्रियमाणत्वाच्च विधिविषयः । न ह्यविद्यादिमुक्त्यन्तरूपमज्ज्ञान-

भाष्यप्रकाशः ।

युक्त इत्याशङ्कान्प्येतेन मार्गभेदेन समाधानाभिरस्ता वेदितव्येत्यर्थः । कथं निरस्तेत्याकाङ्क्षायां व्युत्पादयन्ति तथा हीत्यादि वक्तुं शक्येत्यन्तम् । तथाच सम्परायसूत्रसिद्धः सिद्धान्तो मर्यादा-मार्गविषयः । सत्यपि पापे भक्त्युदयपक्षस्तु पुष्टिमार्गे, तत्र वरणप्रकारभेदे नियामिका वा इच्छा, रश्मिः ।

कापद्यं पापकार्यम् । तथाहीत्यादि वक्तुं शक्यमित्यन्तमिति । अस्मिन्निति । मर्यादा-यामङ्गीकारे मार्गे । 'यमेवैष वृणुत' इत्युक्तभाष्यरीत्या मार्गे । वैपरीत्येनेति । पूर्वं प्रेमरूपा पश्चाच्छ्रवणादिरूपेत्वेवम् । अयोगव्यवच्छेदकैवकारः । 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्य' इत्यत्र पाठक्रमे 'दृष्ट एव स्नेह' इति भाष्यादर्शनानन्तरं प्रेम तदनन्तरं श्रोतव्य इत्युक्तश्रवणादीत्येवं श्रुत्यर्थात् । अत्रेति । पाठक्रमेण श्रवणाद्यङ्गीकारे । फलरूपमेवेति । स्नेहस्य श्रवणादिफलत्वात्तथा । मुक्तिप्रतिपादकैकादशस्कन्धे 'श्रद्धाश्रुतकथायां मे शशन्मदनुकीर्तन'मित्युपक्रम्य 'एवं धर्ममनुष्याणामुद्भवात्मनिवेदिनाम् । मयि संजायते भक्तिः कोऽन्योऽर्थोऽस्यावशिष्यत' इत्यन्तवाक्यैरेवकारः । मुक्तेः फलत्वात् । न कुलालकुविन्दादिफलघटपटादिवदवान्तरफलत्वम् । न विधीति । स्नेहेनैवेत्यत्रापि हेतुः । तथाच प्रेमपर्यन्तं विधेयत्वेन श्रवणादिकम्, प्रेमानन्तरं ह्य स्वव्यसनतः क्रियमाणमुत्तमभक्तिरूपं न विधिविषयम् । भाष्ये विषयशब्दो नियतलिङ्गः । पूर्वतन्प्रेत्येवम् । नहीति । अविद्या आदिर्यस्य मुक्तिः सायुज्यमन्ते यस्य भजनानन्दात्यन्तरायस्य । अत एवाविद्यादि-मुक्त्यन्ताभ्यां रूपं यस्य भजनानन्दात्यन्तरायस्यान्तेन रूप्यन्ते उपमीयन्ते इत्यविद्यादिमुक्त्यन्तरूपमभ-जनानन्दात्यन्तरायरूपाणि तानि अग्रं कषाविरलविविधमहातरुगहनानि तेषाम् । यथानलोग्रंक्रमश्च । कष हिंसायां (म्बा-प-सेद) अग्रमाकाशं कषति दिनस्तीत्यग्रं कषं गहनं विपिनं दहति । स्वदेहहिंसकं वस्त्वित्युक्तम् । दाहत्वसमर्थकं विशेषणं अविरलविविधमहातरु इति । अविरला गह्वरा विविधा अनेकरूपा महान्तोत्सुचाः तरवो यस्य । तथातुग्रहः अग्रं कषं गहनं दुःखं दहति अविद्याऽज्ञानं आकाशं देहं दिनस्ति । यथाधुनिक आकाशं शब्ददेहं न मनुत इति । अत्रापि दाहत्वसमर्थकं विशेषणं अविरलेत्यादि । अस्मि-रलानि विद्यानाश्यानि विविधानि विविधदुष्कृतजन्यानि महातरुादिवृक्षस्तस्य दुःखानि गहनानि । आदिवृक्षस्य वेदार्थत्वेन कर्मरूपत्वात् । तस्य वेदार्थत्वं तु 'ऊर्ध्वमूलमधःशाख'मिति श्रुताश्रुतरश्रुतेः । 'कर्मैके तत्र दर्शना'दिति जैमिनिसूत्रात् कर्मरूपत्वं तस्य । अतो महातरुादिवृक्षसम्बन्धीनि दुःखानि मुक्त्यन्तरूपाणि । भगवदीयानां मुक्त्यनादरस्मरणात् गहने प्रवेशः । 'शुद्धाश्च सुखिनश्चैव शब्दविद्या-विशारदाः । भगवद्भजने योग्या नान्य इत्यर्थतः फल'मिति प्रथमसुषोधिनीकारिकायाः सुखिनो भजनानन्दाधिकारिण इति दुःखानां गहनानामत्यन्तरायत्वं भजनानन्दे । मुक्तेरप्यत्यन्तान्तरायरूपत्वम् ।

न्दात्यन्तरीयरूपाभ्रङ्कषाविरलविधिमहातरुगहनानां दहने लोलुपस्यानुग्रहान-  
लस्य तदान्तरालिकपापतूलं प्रनिबन्धकमिति वक्तुं शक्यम् ।

तदुक्तं श्रीभागवते 'स्वपादमूलं भजतः प्रियस्य त्यक्तान्यभावस्य हरिः  
परेशः । विकर्म यद्योत्पत्तिं कथञ्चिद्भुनोति सर्वं हृदि संनिविष्टं' इति ।  
विकर्म प्राक्तनम्, तत् दुःखदमिति, स्वयं च हरित्वेन दुःखहर्तेति धुनोति ।

भाष्यप्रकाशः ।

सा 'छन्दत उभयाविरोधा'दिति क्षेत्रे घृचिता, सैवात्रोभयथेति पदव्याख्याने व्युत्पादिता । तेव  
न चोद्यावकाशः । नापि तत्कृतश्रवणादीनां पापनाशार्थत्वं शक्यम् । तेषां प्रेम्णा क्रियमाणत्वेन फल-  
मध्यपातित्वात् । पापस्य त्वनुग्रहेणैव नाशसम्भवादित्यर्थः ।

नन्वेतादृशैवेच्छेत्यत्र किं मानमत आहुः तदुक्तमित्यादि । अत्र यद्विकर्म यच्च कथञ्चिदु-  
त्पत्तितं तत्सर्वं धुनोतीत्यन्वयः । तत्र पूर्वं विवृण्वन्ति विकर्मैत्यादि । तत् दुःखदमित्यत्र तदिति  
भिन्नं पदम् । हरित्वेन दुःखहर्तेति । 'हराम्यघं यत्सर्वदां हविर्भागं क्रतुष्वहम् । वर्णश्च  
मे हरिश्चेष्टस्तस्माद्धरिरहं स्मृत' इति महाभारतवाक्यात्तथा । मध्ये निविष्टस्य कथञ्चित्पदस्य धुनोतिना  
सम्बन्धे धूननप्रकार इच्छाविषय एव वाच्यः । स चेच्छाविवरणादेव लभ्यत इति वैयर्थ्यात्  
रक्षितः ।

भजनस्य भेदसाध्यत्वेन मुक्तेरभेदरूपायास्तथा । नदान्नरेति । अन्तरायान्तरालिकं मायारूपं पापतूलम् ।  
भगवत्सृष्टं पापं तु प्रतिबन्धकं भवत्येव । 'अघं धुन्वन्ती'ति वाक्यात् । इति नहि वक्तुं शक्यमित्यन्वयः ।  
ननु भजनानन्दः ज्ञानक्रियाकाण्डोक्तः स्यात्, तत्र तु न दृश्यत इति चेत् । न । ज्ञानक्रियापरिनिष्ठि-  
तानामत्यन्तानुग्रहे भक्तिदानस्य 'भगवान्भजतां मुकुन्दो मुक्तिं ददाति कर्हिचित्स न भक्तियोग'मिति  
वाक्ये सिद्धत्वाद्भक्तमनोरथेन भजनानन्ददानात् । 'अचलत्वं चापेक्ष्ये'ति व्याससूत्रात् । सूचिनेति !  
भक्तेः पूर्वमेव पापनाशो यथा भवति, सा छन्दपदवाच्या । वरणप्रकारभेदे नियामिका तु छन्दपदसुचि-  
तेत्यर्थः । व्युदिति । अत्रायमाशय इत्यादिभाष्येण व्युत्पादिता । न चोद्येति । सम्प्रायसूत्रसिद्धः  
सिद्धान्तो न युक्त इति चोद्यसावकाशः । अत्रेति भाष्यं विवरीतुमाहुः नापीति । तत्कृतेति ।  
मर्यादाभक्तकृतश्रवणादीनाम् । पापेति । अविद्यया विद्योपमदं पापं तस्य नाशार्थत्वमविद्यो-  
पमदकाले शक्यम् । विवृण्वन्ति स्म तेषामिति । व्याख्यातम् । अनुग्रहेणेति । मर्यादा-  
यामपि कारणमनुग्रह इति भक्तिहेतुग्रन्थेऽस्ति । एतादृशीति । पुष्टिमर्यादाभेदे नियामिका । यजमानस्य  
तदाशया कृतायां श्रवणादिसरणो पुष्टिपदप्रयोगः । तदाशाभावे मर्यादा । 'मयि चानन्ययो-  
गेन भक्तिव्यभिचारिणी'ति गीतायां तदाशाभावे याऽव्यभिचारिणी भक्तिर्भवति तस्या उक्तेः ।  
'तद्रूपं तत्र च स्थितं साकारव्यापकत्वाच्चे'त्यव्यभिचारिणी । अत्रैकदेशविकृतन्यायेनाभेदमाश्रित्य प्रश्नः ।  
अथवा । भाष्योक्तौ पुष्टिमर्यादाभेदां प्रमाणप्रमेयबलरूपौ ग्राह्यौ । अस्मिन्पक्षे भेदे प्राप्ते  
किमिति प्रश्नः अभेदमुपपाद्य भेदाभावाभावरूपभेदविषयको ग्राह्यः । विकर्मैति । संचितम् ।  
उत्पत्तितं विकर्म क्रियमाणम् । भाष्ये । स्वपादेति । उपकारं स्मृत्वा स्वस्य भगवतः पादयोर्मूलं  
ओषं समूहं 'प्रियतमकरपद्मस्यशंभोवक्षणा'दिति स्वामिनीस्तोत्रोक्तम् । भजतः । अन्यस्मिन् भावः  
त्यक्तोऽन्यभावा येन तस्य । प्रकृते । पूर्वमिति । विकर्म । विकर्मैत्यादीति । प्राक्तनं संचितं  
कर्म । तथेति । हरित्वेन दुःखहर्तृत्वम् । धूननेनान्वयं निराकुर्वन्ति स्म मध्य इति । उत्पत्तितधुनो-  
त्तिपदयोर्मध्ये । धूननेति । कथञ्चिदित्यत्र कथञ्चन्दार्थः धूनने प्रकारः केनापि प्रकारेण धूननं करोती-

उक्तविशेषणविशिष्टस्य स्वतो विकर्मकृत्यसम्भवात् सांसर्गिकं मत्तो भूतम्, न तु मया कृतमिति वदति वा यत् कृतं विकर्म तत् 'कथञ्चिदुत्पतित'मित्युच्यते । त्यक्तान्यभावत्वेन भगवत्सेवाव्यासङ्गेनेन्द्रद्युम्नाख्यपाण्ड्यराजवन्महदागमनाथ-ज्ञानं वा । वक्ता उक्तरूपे भक्ते विकर्मोक्तावेनुचितत्वज्ञापनाय वा 'कथञ्चि'दित्युक्तवान् । तेन तर्कितं विकर्मात्राभिप्रेतमिति ज्ञायते । एतादृशस्यापि यदि विकर्म भवेत्, तदा तस्मिन्नुच्यर्थं न तेनान्यत् कर्तव्यम् । भगवानेव हृदि निविष्टस्तद्बुनोति यत् इति । कदाचित् स्वभक्तियत्स्फूर्त्या सदोषमपि जनं कृतार्थी-करिष्यामीत्यङ्गीकुर्याद्विद्वक्तः, तदैव तद्बुदिष्य एव तत्संसर्गजं दोषमस्यैतदङ्गी-कारेण तदोषमपि धुनोतीति सर्वपदेनोच्यते । चिरकालभोग्यमपि तत्क्षणैव नाशयति । तन्नाशने कालादेरप्रतिबन्धकत्वमित्यपि ज्ञापयितुं परस्य कालादेरीश-

भाष्यप्रकाशः ।

पूर्वपदेनैव सम्बन्धो युक्त इत्याशयेन द्वितीयं विवृण्वन्ति उक्तेत्यादि । मत्तो भूतम्, न तु मया कृतमिति वदति । अकामतः अबुद्धिपूर्वकं च कृतम् । एवञ्च सांसर्गिकेन सह त्रिविधं विकर्मोक्तम् । त्यक्तान्यभावस्यैतदपि न सम्भवतीत्यरुच्या ततोऽतिरिक्तमन्यदाहुः त्यक्तेत्यादि । अज्ञानं चेति । कथञ्चिदुत्पतितविकर्मस्थानीयमिति शेषः । गौण्यङ्गीकारे बीजं वक्तुमाहुः वक्तेत्यादि । तथाच तादृशस्य पापमेव नास्ति, किन्तु भगवदिच्छैव तादृशी सन्मार्गस्थापनार्थ-त्याशयेनैतद्वाक्यवक्ता करभाजनो योगीश्वर एकादशस्कन्धे निर्मिं प्रति तथोक्तवानित्यर्थः । एवं कथनस्य तात्पर्यमाहुः तेनेत्यादि । सर्वपदतात्पर्यमाहुः कदाचिदित्यादि । इदमपि नवमस्कन्धे रन्तिदेवोपाख्याने सिद्धम् । 'तत्प्रसङ्गानुभावेन रन्तिदेवानुवर्तिनः । अभवन् योगिनः सर्वे नारायणपरायणा' इति, द्वितीयस्कन्धे शुक्रोक्तां च 'किरातहृणान्ध्रपुलिन्दपुष्कसा आमीरकङ्का यवनाः खसादयः । येऽन्येऽपि पापा यदपाश्रयाश्रयाः शुष्यन्ति तस्मै प्रभविष्णवे नम' इति । चिरकालभोग्यस्य यत्र क्षणमात्रेण नाशनम्, तदुदाहरणं त्वन्तर्गृहगताः प्रागेवोक्ताः । सिद्धमाहुः

रश्मिः ।

त्यर्थात् । अयमिच्छाविषयो वाच्यः पूर्वभाष्यात् । पूर्वभाष्य इच्छाविवरणम् । पूर्वेति । उत्पतितपदेन । द्वितीयमिति । कथञ्चिदुत्पतितम् । मत्त इति । इत्यत्रेतीतिवत् । सप्तम्यन्ताद्धतिः । मत्तो कामतः भूतं अबुद्धिपूर्वकं भूतं संसर्गतो भूतम् । अकामतः पञ्चमस्कन्धे बभ्रुहननं बभ्रुहनने इच्छाभावात् । अबुद्धि-पूर्वकं यथा सेवा संसारसहितसंसारस्य नाशनं कृतम् । संसर्गतः कृतमकूरे । संसर्गः शतधन्वनः । सांसर्गिक-मित्यत्र संसर्गेण निर्वृत्तमिति विग्रहे 'तेन निर्वृत्तमि'ति सूत्रेण 'अध्यात्मादेष्टमिष्यत' इति वा भवार्थे 'तदस्य प्रयोजन,मिति वा ठञ् । एतदपीति । त्रिविधं विकर्मं । तत् इति । त्रिविधात् । गौणीति । एकस्या-नीयत्वं गुणस्तयोगाद्गौणी । वक्तेत्यादीति । उक्तरूप इति । पाण्ड्यराजवद्वर्तमाने । अनुचित-त्वेति । अनुचितत्वसूचनाय । तादृशस्येति । पाण्ड्यराजवद्वर्तमानस्य । सन्मार्गेति । पाण्ड्यराजवद्व-र्तमाने भक्ते विकर्मोक्तावेनुचितत्वं यत्र मार्गं तादृशसन्मार्गस्थापनार्था । तथेति । कथञ्चिदित्युक्तवान् । तेनेत्यादीति । तर्कितं अन्यथाज्ञानविषयं विकर्मात्र वाक्येऽभिप्रेतम् । तत्प्रसङ्गेति । रन्तिदेवस्य यः

१. कृतमिति बुद्धयेति पाठः । २. अरुचिज्ञापनाय इति पाठः । ३. अत्राप्यमीत्यादिपाठः ।

त्वमुक्तम् । अत्र भजनादिद्वन्द्वेषान्तानां स्पष्ट एव विकर्मणि सत्यपि सम्भव इति ॥ २९ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे सप्तमं गतेरर्थवच्चमित्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

उपपन्नस्तल्लक्षणार्थोपलब्धेलोकवत् ॥ ३० ॥ ( ३-३-८. )

ननु मुक्तेरेव सर्वत्र फलत्वमुच्यते, युक्तं चैतत्, संसृतेर्दुःखात्मकत्वात्, तन्निवृत्तेः सर्वेषामिष्टत्वात्, पुष्टिमागीयभक्तानां तु तदनपेक्षित्वमुच्यते । तदुक्त-मथर्षणोपनिषत्सु । अष्टादशार्णमश्रस्वरूपमुक्त्वा पठ्यते 'परब्रह्मैतद्यो धारयती'त्या-देरन्ते 'सोऽमृतो भवती'त्यादि । एतदग्रे 'किं तद्रूपं किं रसनं कथं हैतद्भजनं'मित्या-दिप्रश्नोत्तरं पठ्यते 'भक्तिरहस्यभजनं तदिहामुत्रोपाधिनैराशयेनैवामुष्यात्मनः

भाष्यप्रकाशः ।

अत्रेत्यादि । तथाच मर्यादाभक्तिमार्गे तर्तव्याभावाज्ज्ञानमार्गत उत्कर्षः, पुष्टिभक्तिमार्गे तु कश्चित्पापसत्त्वेपि भगवतैव तन्नाशनेन कृपातिशयादुत्कर्ष इति सिद्धमित्यर्थः । तेन पूर्वाधिकरणोक्तो भक्त्युत्कर्षो हेतुबोधनेन दृढीकृतः । किञ्च, एतेन भगवतः फलत्वबोधनात् स्वरूपावस्थितस्यैव तथात्वादेकेतनस्वरूपो धर्मोपि प्रतिपादितः ॥ २९ ॥ इति सप्तमं गतेरर्थवच्चमित्यधि-करणम् ॥ ७ ॥

उपपन्नस्तल्लक्षणार्थोपलब्धेलोकवत् ॥ ३० ॥ पूर्वाधिकरणे भक्तिहेतुबोधनेन ज्ञानमां-गापेक्षया भक्तिमार्गस्योत्कर्षो दृढीकृतः । अत्र त्वनुग्रहजन्ययोर्मर्यादापुष्टिभक्तयोर्मध्ये मर्यादाभक्तेः पापनाशोचरमेव जायमानत्वात् पुष्टिभक्तौ च तादृशनियमाभावात् तत आधिक्यं न सादतस्ता-रतम्यं विचार्यते । वरणश्रुतिप्रपञ्चभूतमिति पूर्ववदेव विशयसंशयो पूर्वपक्षे निक्षिप्य सूत्रमवतारयन्ति ननु मुक्तेरित्यादि । पुष्टिमागीयभक्तानां मुक्त्यनपेक्षत्वं कुत्राथर्वोपनिषत्सूच्यत इत्याकाङ्गायाम्, गोपालपूर्वतापनीय इत्याह अष्टादशार्णेत्यादि । भक्तिरहस्यभजनमिति । अत्र भक्तिशब्दा-च्छान्दसः सोर्लुक् । रहस्यभजनमित्यस्य विवरणं तदिहेत्यादि । अर्थस्तु—तत् भजनम्, अमुष्यात्मनो रक्षिः ।

प्रसङ्गस्तस्य योऽनुभावो नारायणपरायणत्वं साधनाभावेपि तत्त्वं तेन । तर्तव्येति । तर्तव्यं पापम् । पुष्टीति । भाष्यीयात्रशब्दस्यार्थः । पूर्वाधिकरणसमाप्तौ विरुद्धधर्माधारत्वप्रतिज्ञानादुक्तकृतकेतनत्वविरु-द्धधर्ममाहुः किञ्चेति । एतेनेति । हृदि सन्निवेशकथनेन । 'स मानसीन आत्मा जनाना'मिति श्रुतेः फलत्वम् । स्वरूपेति । फलत्वोक्तेर्मांशरूपत्वात् 'मुक्तिर्हित्वान्यथा रूपं स्वरूपेण व्यवस्थितिः' सा च भगवतः 'स आत्मा स्वाश्रय' इत्याश्रयलक्षणवाक्योक्तोऽतः स्वरूपावस्थितिराश्रयरूपता तदाधारस्य तथात्वात् फलत्वात्, 'दशमस्य विशुद्धार्थं नवानामिह लक्षण'मिति वाक्यादेवकारः । तथात्वात् फलत्वात् । अपिना फलत्वम् ॥ २९ ॥ इति सप्तमं गतेरर्थवच्चमित्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

उपपन्नस्तल्लक्षणार्थोपलब्धेलोकवत् ॥ ३० ॥ भक्तिहेत्विति । कृपातिशयरूपभक्ति-हेतुबोधनेन । ननु मुक्तेरित्यादीति । तदनपेक्षित्वं मुक्त्यनपेक्षित्वम् । आहेति । पूर्वपक्ष्याह । अष्टादशार्णेत्यादीति । पञ्चपदोष्टादशार्णमन्त्रः । 'कृष्णाय गोविन्दाय गोपीजनवल्लभाय स्वाहेति' । गोपीजनेति वल्लभायेति पदद्वयम् । अत्र दशार्णपदाभावेपि, अग्रे 'एतस्मादन्ये पञ्चपदाऽभूवन् गोविन्दस्य मनवो मानवानाम् । दशार्णघास्तेपि संक्रन्दनाचैरभ्यस्यन्ते भूतिकाभैर्यथावत्' । 'तदेतस्य स्वरूपार्थं वाचा वेदयती'ति श्रुतेरत्रापि दशार्णत्वं प्राप्यते । श्रुत्यर्थस्तु टीकायां द्रष्टव्यः, अत्र प्रयोजनाभावाच्च लिख्यते ।

कल्पनमेतदेव नैष्कर्म्यमिति । एतदत्र विचार्यते । मन्त्रावृत्तितदधिष्ठातृरूपध्यानादेरमृतत्वं फलमुच्यते । भजनस्वरूपं च यावत्फलनैराश्येन भगवत्यात्मनः कल्पनमित्युच्यते । नच फलनैराश्येन भजनेऽप्यन्ते मुक्तिरेव भवित्रीति वाच्यम् । 'तं यथा यथोपासते तथैव भवति तद्वैतान भूत्वावती'ति श्रुतेर्मुक्तिसाधनत्वेन ज्ञात्वा भजतः सैव फलम् । स्वरूपस्यैव स्वतन्त्रपुरुषार्थत्वमनुभवन् यो भजते, तस्य तदेव फलमिति यतो निर्णयः सम्पद्यते । 'ये यथा मां प्रपद्यन्ते तांस्तथैव भजाम्यह'मिति

भाष्यप्रकाशः ।

वस्तुत एतदीयस्य जीवस्य इहासुत्रोपाधिनैराश्येनैव ऐहिकामुष्मिकयावत्फलेप्साराहित्येन कल्पनं तदीयत्वसमर्थनम् । अन्तर्बहिःसेवया तद्गुटीकरणम् । 'कृपू सामर्थ्ये' इति धात्वर्थात् । एतदेव स्वस्य तदीयत्वसमर्थनमेव, नैष्कर्म्यं संन्यास इति । अन्ये तु, 'भक्तिरस्य भजनं तदिहासुत्रोपाधिनैराश्येनासुष्मिन् मनःकल्पनमिति पठन्ति । एवं पाठद्वयेऽपि यावत्फलनैराश्यस्य प्रविष्टत्वादासुत्रिकमध्ये सुक्तेरपि प्रवेशात् तदनपेक्षत्वं समानम् । एतदत्र विचार्यते इति । उक्तं तापनीयवाक्यद्वयमस्मिन् सूत्रे विचार्यते । सन्देहं वक्तुं विचारप्रकारमाह मन्त्रेत्यादि । 'अयं पञ्चपदं मन्त्रमावर्तयेद्यः स यात्यनायासतः केवलं तत्' इति मन्त्रोक्ता या पञ्चपदस्याष्टादशार्णमन्त्रस्यावृत्तिः पुनः पुनः कथनम्, 'तस्मात् कृष्ण एव परो देवस्तं ध्यायेत्तं रसेत्तं भजे'दिति ब्राह्मणोक्तं यच्चदधिष्ठातृध्यानादि, तस्य सर्वस्य अमृतत्वं फलम्, उपक्रम एव 'यो ध्यायति रसति भजति सोऽमृतो रविमः ।

एतस्य दशार्णमन्त्रस्य स्वरूपं पञ्चपदमुक्त्वा । 'भक्ती रहस्यभजन'मिति प्राप्त आहुः अत्र भक्तीति । 'सुपां सुलुगि'तिसूत्रेण लुक् । अमुच्येति । अमुष्य विप्रकृतस्य य आत्मा जीवस्तस्य । नैष्कर्म्यमिति । यावत्फलेप्साराहित्ये सति तदेककामत्वे तदीयत्वं भवतीति यावत्फलेप्साराहित्यं करणं तदीयत्वसमर्थने उक्तम्, तज्जन्यं तदीयत्वसमर्थनं नैष्कर्म्यम् । तदित्यम् । कर्मणा कर्मनिर्हारी नैष्कर्म्यं कर्मनिर्हारेकं कर्म । अकामस्याप्तकामस्य यावत्फलेप्साराहित्यं भवति तदन्वासकामस्याविहितं विहितं दास्यं भवति । 'आदरः परिचर्याया'मित्येकादशैकोनविंशे कथनात् । कर्मनिर्हारेकं कर्म । भक्तित्वाच्च । 'केचित्केवलया भक्त्या वासुदेवपरायणाः । अधं धुन्वन्ती'ति वाक्यात् । तच्च नैष्कर्म्यं संन्यासः । कर्मसंन्यासयोगाध्याये 'त्यक्त्वा कर्मफलासङ्गं नित्यतृप्तो निराश्रयः । कर्मण्यभिप्रवृत्तोपि नैव किञ्चित्करोति सः ॥ निराशीर्य-तचित्तात्मा त्यक्तसर्वपरिग्रहः । शारीरं केवलं कर्म कुर्वन्नाप्नोति किल्बिषम् ॥ यदच्छालाभसंतुष्टो द्वन्द्वतीतो विमत्सरः । समः सिद्धावसिद्धौ च कृत्वापि न निषध्यते ॥ गतसङ्गस्य मुक्तस्य ज्ञानावस्थितचेतसः । यज्ञायाचरतः कर्म समग्रं प्रविलीयते ॥ ब्रह्मर्षिर्णं ब्रह्म हविर्ब्रह्माग्नौ ब्रह्मणा हुतम् । ब्रह्मैव तेन गन्तव्यं ब्रह्मकर्म समाधिना' इति । नचाधः सेवनं संसारजनकं 'अधश्चोर्ध्व'मिति वाक्यविषयत्वात् अस्मादादिविषयवत् इत्यनुमानेन संसारजनकं दास्यमिति वाच्यम् । आचार्यमार्गत्वस्योपाधित्वात् । 'कृत्वाऽतर्न् वत्सपदं स्म यत्स्वाः' इत्यस्य सुबोधिन्त्यनुगुणयत्किञ्चित्संसारवत्सेवनं साध्यव्यापकत्वस्थलम् । सेवनातिरिक्तविषयं साधनव्यापकत्वस्थलम् । एवं नैष्कर्म्यं संन्यास इत्यर्थः । उपवृंहितोयं संन्यास उपनिषत्सु तत्तदधिकारानुसारी ज्ञेयः । समानमिति । पुष्टभक्तानां समानम् । तन्मते पुष्टभक्ताभावेपि स्वमते तदविरुद्धमित्यर्थः । मनःकल्पनं मानसी सेवा । आहृति । पूर्वपक्षीति बोध्यम् । एवमप्रेषि । ब्राह्मणेति । ब्रह्मा ब्राह्मणः ब्रह्म जानाति ब्राह्मण इति न्युत्पत्तेः । अधिष्ठाता दशार्णप्रतिपायः ।



भगवद्वाक्याच्च । अत एव रहस्यभजनं लक्ष्यमुक्तम् । तथाच श्रौतत्वभगवत्सम्बन्धित्वयोरविशेषात् कतमो गरीयानिति संशये गूढाभिसन्धिः पठति ।

मुमुक्षोः सकाशाद्रहस्यभजनकर्तृव उपपन्नः उपपत्तियुक्तः । तमेवोद्घाटयति तल्लक्षणार्थोपलब्धेरिति । तल्लक्षणो भगवत्स्वरूपात्मको योऽर्थः स्वतन्त्रपुरुषार्थरूपः, तदुपलब्धेः स्वाधीनत्वेन तत्प्राप्तेरित्यर्थः । यद्यपि पुरुषोत्तमे प्रवेशे तदानन्दानुभवो भवति, तथापि न प्रभोस्तदधीनत्वम् । भक्तिनिरोभावात् । प्रत्युत वैपरीत्यम् । भजनानन्दस्य तत आधिक्यं तु 'मुक्तिं ददाति कर्हिचित् स न भक्तियोगम्'

भाष्यप्रकाशः ।

भवती'त्यनेनोच्यते । भजनस्वरूपमित्यारभ्य, भगवद्वाक्याच्चेत्यन्तग्रन्थस्तु स्फुटार्थः । एतन्निगमनायाह अत एवेत्यादि । अत एवेति । स्वरूपस्य फलत्वादेव । 'अस्य भजन'मिति पाठे तु निरुपधिभजनमेव लक्ष्यम् । उभयथापि 'तद्धैता'नित्यादिभिः सिद्धो निर्णयस्तुल्यः । अतो निरपेक्षभजनेपि मुक्तिरेव फलमिति निर्णयस्य कर्तृमशक्यत्वात् यत् सिद्धं तदाह तथाच्चेत्यादि । उक्तहेतुभ्यामुभयोर्भक्तयोः साम्यमेव युक्तमिति पूर्वपक्षरूपे संशये श्रुतिस्यगूढाभिप्रायं प्रकटयन् घ्नं पठतीत्यर्थः । घ्नं व्याकुर्वन्ति मुमुक्षोरित्यादि । रहस्यभजनकर्तृति । पाठान्तरे तु निरुपधिभजनकर्ता । तमेवेति । तादृशं भक्तम् । गूढाभिसन्धि वा । अग्रे उपपत्तेरेव कथनादिति । ननु पुरुषोत्तमे सायुज्येपि घ्नोक्तस्य हेतोरुपपद्यमानत्वात् कथं रहस्यभजनकर्तृरेवाधिक्यस्य सिद्धिरित्यत आहुः यद्यपीत्यादि । ननु मास्तु प्रभोस्तदधीनत्वं सायुज्ये, तथापि स्वरूपानन्दापेक्षया भजनानन्दस्याधिक्ये किं मानम्, अत आहुः भजनानन्दस्येत्यादि । अत्र प्रथमवाक्यं पञ्चमस्कन्धपद्याध्याये श्रीशुकैः परीक्षितं प्रत्युक्तम् । 'राजन् पतिर्गुरुयं भवतां यदनां दैवं प्रियः कुलपतिः क्वच किङ्करो वः । अस्त्वेवमङ्ग भगवान् भजतां मुकुन्दो मुक्तिं ददाति कर्हिचित् स न भक्तियोग'मिति । अत्र मुक्तिदातुरप्यदेयत्वेन भक्तेराधिक्ये सिद्धे तदानन्दस्वार्थिमः ।

एतन्निगमनायेति । तस्मात्तयेति निगमनं न्यायशास्त्रे । भाष्ये । रहस्येति । तत्प्राप्तिसाधनं लक्ष्यम्, 'तदिहायुत्रे'त्यादिलक्षणम् । लक्ष्यं निरुपधि बोध्यम् । प्रकृते । मुक्तिरेवेति । एवकारः स्वरूपस्य व्यवच्छेदकः । उच्यते । श्रौतत्वभगवत्सम्बन्धित्वाभ्यां हेतुभ्यां उभयोर्मुक्तिभगवत्स्वरूपार्थं भजतोः । इति पूर्वपक्षेति । मुक्तिसाधनत्वेन भजन् गरीयानुत स्वरूपस्यैव स्वतन्त्रपुरुषार्थत्वमनुभवन् भजन् गरीयानिति संशये उक्तहेतुभ्यामित्यादिपूर्वपक्षे रूपं यस्य तादृशे संशये । उक्तायां 'यो ध्यायति रसति भजति सोऽमृतो भवती'ति श्रुतौ तिष्ठतीति श्रुतिस्य गूढं मुमुक्षोः सकाशात् रहस्यभजनकर्तृवोपपन्न इत्यमृतपदगूढं अभिप्रायम् । गूढाभिसन्धिरितिपाठे उक्ताभिप्रायवान् व्यासो भगवान् गूढोभिसन्धिर्यस्येति बहुव्रीहेः । सूत्रमिति । बुद्धिस्यत्वात्सूत्रमपठित्वा व्याकुर्वन्तीत्यर्थः । गूढाभिसन्धिरूपे भाष्यीयार्थव्यतिरिक्ते । अत्र हेतुः अत्र इति । सूत्रेऽग्रे उपपत्तेः उपपन्नरूपतादृशभक्तधर्मस्य । यदि तल्लक्षणार्थो न स्यात्तदा तदुपलब्धिर्न स्यादित्येवमन्यथाज्ञानरूपायाः । ननु स्तादमृतपदगूढोभिप्रायः मुमुक्षोः सकाशाद्रहस्यभजनकर्तृव मुख्य इति उपपन्नरूपतादृशभक्तधर्मस्य तथापि तल्लक्षणार्थोपलब्धेरिति हेतुना कथं प्राप्तिरत उक्तं एवेति । अप्यर्थे आकृतौ शक्तेः तदाक्षेप्यव्यक्तेरुपपन्नरूपाया गौणार्थत्वात् । कथनात् तल्लक्षणार्थोपलब्धेरिति पदेन कथनात् । सायुज्य इति । उक्ततदीयत्वविलक्षणसायुज्ये । रहस्येति । तदीयस्य । तदानन्दस्येति । भजनानन्दस्य । ननु भजनेनानन्दो भजनानन्दः । अत्र

‘दीयमानं न गृह्णन्ति विना मत्सेवनं जनाः’ ‘नारायणपरा लोके’ इत्युपक्रम्य ‘स्वर्गापवर्गनरकेष्वपि तुल्यार्थदर्शिन’ इत्यादिवाक्यैरध्यवसीयते । अत एव सामीप्यवाच्युपसर्ग उक्तः । तेन दासीत्वेन दासत्वेन लीलायां सुहृत्त्वेन प्रभुनिकटे स्थितिरुक्ता भवति । नच महत्पदार्थस्वरूपाज्ञानादल्प एवानन्दे यथा सर्वाधिक्यं मन्वानः पूर्वोक्तं न वाञ्छति, तथात्रापीति वाच्यम् । दीयमानानामर्थानां स्वरूपाज्ञानासम्भवात् । अनुभवविषयीक्रियमाणत्वस्यैवात्र दीयमानपदार्थत्वात् । तद-

भाष्यप्रकाशः ।

धिक्यम् । द्वितीयं तृतीयस्कन्धे कपिलवाक्यम् । तृतीयं षष्ठस्कन्धे सप्तदशाध्याये उमां प्रति शिववाक्यम् । नन्वयमर्थः सूत्राशयगोचरत्वेन कथं ज्ञेय इत्यत आहुः अत एवेत्यादि । तथाच यद्येवमर्थोऽभिप्रेतो न स्यात्, तदा ‘तल्लक्षणार्थलब्धे’रित्येव सूत्रे वदेत् । भगवत्स्वरूपलाभस्योभयत्रापि तुल्यत्वेनोपोपसर्गप्रयोजनाभावात् । अत उपलब्धिपदाज्ज्ञेय इत्यर्थः । चतुर्विधमुक्त्यन्तर्गतत्वव्यावृत्त्यर्थं तादृशस्य सिद्धं स्वरूपमाहुः तेनेत्यादि । एतदेव भक्तेराधिक्यमूहापोहेन द्रढयन्ति नचेत्यादि । स्पष्टम् ।

इतोप्यत्युक्तमक्तसूचनाय पक्षान्तरमाहुः अथवेत्यादि । स्पष्टम् । एवमत्र भक्तेः परमा रश्मिः ।

फलसाधनयोरेकीकृत्य निरूपणात्कथं सायुज्यापेक्षयाधिक्यम् । किञ्च, किं शक्यतावच्छेदकमिति चेत् । सत्यम् । भजनेनेत्यत्र न करणे तृतीया, अपि तु ‘प्रकृत्यादिभ्य उपसंख्यान’मिति वार्तिकेनाभेदे तृतीया । फलत्वेनाभेदः । ननु किं साधनं फलरूपमिति चेत् । न । एकादशे मुक्तिफलप्रतिपादकं सुबोधिन्यां फलात्मकं साधनमाहेति परस्परानुक्तयनमित्यस्याभासेन तदुक्तसाधनानां फलत्वात् । तेन साधनभूतभजनाभिज्ञानानन्दपदस्य भजनानन्दस्य भजनानन्दत्वमपि शक्यतावच्छेदकम् । ‘साधनानामसिद्धवदावृत्तिः कर्तव्ये’ति सुबोधिन्या फलदशायामपि साधनावृत्तेः । यादृशं साधनं तदुक्तं भजनानन्दत्वं वा शक्यतावच्छेदकं भजनं तादृशानन्दे तात्पर्यग्राहकम् । लाघवात् । उभयत्रेति । उपोपसर्गो तदभावे च, सायुज्ये तदीयत्वे वा । ज्ञेय इति । तथाहि । उप समीपे लब्धिः तदीयत्वे । तस्य भेदघटितत्वात् । सायुज्ये लब्धिः, नतुपलब्धिः, सायुज्येऽभेदादिति । चतुर्विधमिति । सामीप्यस्य वक्ष्यमाणभाष्यातदीयत्वेन तदतिरिक्तस्य सालोक्यवाक्योक्तसालोक्यादिचतुष्टयरूपचतुर्विधेत्यर्थः । तादृशस्येति । तदीयत्वरूपमुक्तिं प्राप्तस्य । तेनेत्यादीति । शरीरादिकं चतुर्थपादे वक्तव्यम् । ऊहेति । ऊहस्तर्कः । वाच्यमित्यत्रोद्भवचनविवक्षणात् । अपोहः तर्कापोहनं समाधानम्, तयोः समाहारः तेनैकवचनम् । स्पष्टमिति । तादृशं महतां पदार्थस्वरूपमक्षरज्ञानं तस्यान्यत्र वैराग्यजनकस्याज्ञानात् अल्पानन्दे भगवदीयसम्बन्धिनि सगुणे । उक्तकटेति । तदीयत्वमुक्तिं गतस्य भेदोऽयमुक्तमक्तस्तस्य सूचनाय । पूर्वोक्तमिति । पदार्थस्वरूपमज्ञातम् । तथात्रापीति । दृष्टान्तवत् अत्र भजनानन्दाधिक्यप्रतिपादकवाक्येषु । उक्तृत्वेन सालोक्यादिसायुज्यान्तेषु ज्ञानाभाववतः सगुणे भजनानन्देऽल्पे आधिक्यज्ञानमिति भावः । वाच्यमिति । वचनमूहरूपं अपोहनम् । दीयमानानामिति । सालोक्यादीनाम् । उक्तृत्वेन स्वरूपाज्ञानासंभवात् । दीयतेऽनुभवविषयीक्रियते तत् दीयमानमित्याशयवन्त आहुः अनुभवेति । दीयमानेति । आकृतौ शक्तिपक्ष इति भावः । भाष्यीयत्वादेवकारः । नन्व-

१ इतः पूर्वं ( यथा पूर्णो भगवदीयास्ते शेषव्यासाभिमास्ताः ) ।

ज्ञाने स्वर्गादित्रये तुल्यदर्शित्वासम्भवश्च । 'मुक्तिं ददाति कर्हिचित् स न भक्तियोग'मिति वाक्ये भक्तेराधिक्यं स्पष्टमेवोच्यते । तस्माद्द्यूनार्थजिघृक्षोः सकाशात् पूर्णार्थवान् महानिति युक्तमेवास्योपपन्नत्वम् । इममेवार्थं दृष्टान्तेनाह लोकवदिति । यथा खाधीनभर्तृका नायिका तदवस्थाननुगुणगृहवित्तादिकं दीयमानमपि नोररीकरोति, तथेत्यर्थः ।

अथवा । स भगवानेव लक्षणमसाधारणो धर्मो यस्य स तल्लक्षण उद्भूत-भक्तिभावः स एव अर्थः स्वतन्त्रपुरुषार्थरूप इति । अग्रे पूर्ववत् । भगवत्प्राकृत्य-वानेव हि भक्तो भक्तत्वेन ज्ञायत इति तथा । एतेन ज्ञाप्यं हि ज्ञापकादधिकं भवति । एवं सति यज्ज्ञापकं परमकाष्ठापन्नं वस्तु पुरुषोत्तमस्वरूपं सर्वफलरूपं तन्महिम्नं कथं वक्तुं शक्यमिति सूच्यते ॥ ३० ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादेऽष्टममुपपन्नाधिकरणम् ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

काष्ठा सूचिता । तेन फलभक्तौ मुक्तिर्न सन्नपततीति मर्यादाभक्तिफलभूतमुक्तिभाजोपि सकाशात् पुष्टिमक्तोऽधिक इति सिद्धम् । अत्र गोपालतापनीयोक्ते विषयवाक्ये भक्तिविषयतया पुरुषोत्तमस्वरूपस्य सिद्धत्वेन श्याभावदातत्वं प्रतिपादितम् ।

रश्मिः ।

(नु)भवविषयीक्रियमाणत्वं न जातिरिति कथं तस्य पदार्थत्वमिति चेत् । न । विशेष्यौदासीन्येन धर्मावच्छिन्ने शक्तेः । कलशपदस्य कलशत्वे शक्तस्य कलशत्वधर्मवाचकत्वेऽप्याकृतौ शक्तेरनिवार्यत्वात् । व्यक्तेरभेदस्य जातिबाधकस्य सत्त्वात् । तदज्ञान इति । तुल्यत्वनिरूपकलौकिकसगुणसुखत्वेनापवर्गो-ज्ज्ञाने । अपवर्गस्य सात्त्विकत्वात्सगुणत्वम् । उत्कृष्टत्वेनापवर्गज्ञाने । पूर्णार्थेति । यथा 'पूर्णा भगव-दीयास्ते शेषव्यासाग्निमास्ता' इत्युक्ताः पूर्णार्थवन्तः । 'अत इतरड्याय' इति सूत्रादेवकारः । अस्य मुमुक्षोः सकाशाद्रहस्यभजनकर्तुः । तदवस्थेति । भर्त्रवस्थेत्यर्थः । एवं स्पष्टमित्यर्थः । स्पष्टमिति । यस्येति । भक्तस्य । उद्भूटेति । भक्त इति वक्तव्ये भक्तत्वस्योद्भूतभक्तिभावप्रयुक्तत्वात्प्रयोजकस्य मुख्यत्वात्तदेवोपात्तम् । अत्र इति । दृष्टान्तांशे । ज्ञाप्यमिति । अत्र भक्तो ज्ञाप्यः । सामान्ये नपुं-सकम् । तन्महिम्नमिति । भक्तमहित्वम् । सूच्यत इति । सूत्रेण सूच्यते । एवं स्पष्टमित्यर्थः । काष्ठेति । तदीयत्वरूपा । फलभक्ताविति । 'भक्तिरहस्यभजन'मिति श्रुत्युक्तायां मनःकल्पनं मानसी-सेवारूपं तनुवित्तजसेवाफलमिति फलभक्तित्वम् । नेति । 'फलभोगनैराशयेन'त्यत्र मुक्तिरूपफलस्य सत्त्वान्न सन्नपततीत्यर्थः । यद्यपि तदीयत्वस्य सामीप्यमुक्तित्वम्, तथापि सामीप्ये दासत्वेन दासीत्वेन सुहृत्त्वेन स्थित्यभावान्न प्रायपाठपठितसामीप्यमुक्तित्वम् । तत्र सुहृत्त्वरूपभक्त्यभावात् । वस्तुतस्तु प्रायपाठपठितसामीप्ये दासत्वदासीत्वे सोपाधिके, न तु निरुपाधिके । आत्मकामस्य नोपाधित्वम् । 'अकाम आसकाम आत्मकाम' इति श्रुतावकामत्वानन्तरमात्मकामत्वश्रावणात्सकलोपाधिनैराश्यात् । विषयवाक्य इति । 'भक्तिरहस्यभजन'मित्यादिरूपे तदाक्षिप्त 'एतदत्र विचार्यत' इत्यादिभाष्योक्ते च । भजतीत्युक्त्या भजनविषयतयेत्यादिः । अक्षरस्य ज्ञानविषयत्वात् । श्यामेति । पूर्वमानन्दमय-

भाष्यप्रकाशः

शांकराचार्यास्तु, 'गतेरर्थवत्त्वमिति द्विसूत्रमधिकरणमङ्गीकृत्य, क्वचित् पुण्यपापहान-  
सम्बिधौ देवयानः पन्था श्रूयते, क्वचिन्न । स किं सर्वत्र संनिपतेन्न वेति संशये, उपायनवत्  
सर्वत्रेति प्राप्तम् । तत्राह । गतेः देवयानस्य पथः, अर्थवत्त्वमुभयथा विभागेनेत्युक्त्वा क्वचिदर्थवती  
गतिः, क्वचिन्नेति विभागस्वरूपं व्याचक्रुः । तन्मन्दम् । एकस्य प्रकारस्य गतिसार्थक्यं प्रत्यहेतुतया  
सौत्रसोभयथापदस्य विरोधात् ।

भास्कराचार्यास्तु, उभयथेत्यस्य सुकृतनिवृत्त्या दुष्कृतनिवृत्त्या चेत्यर्थमाहुः । पूर्वव्या-  
ख्यानादिदमेव समीचीनम् । सूत्रस्थपदसङ्गतेः ।

वाचस्पतिमिश्रास्तु, यदि पुण्यमपि निवर्तते, किमर्था तर्हि गतिरिति भास्कराचार्योक्तम-  
वतारणं सूत्रव्याख्यानां चानुद्याहुः । तैरनाशङ्कनीयमेवाशङ्कितम्, विद्याक्षिप्तयां हि गतौ केयमाशङ्का,  
यदि क्षीणसुकृतः किमर्थमयं यातीति । न हीयं सुकृतनिबन्धना गतिः, अपि तु विद्या-  
निबन्धनेति । तस्माद्बुद्धोक्तमेवोपवर्णनं साध्विति । तन्मन्दम् । विद्याक्षिप्तया एव गतेरर्थवत्त्वस्य  
सूत्रे प्रकारद्वयेन समर्थितत्वात् । तत्र प्रकाराकाङ्क्षायामर्थशब्दस्य पञ्चस्वर्थेषु निवृत्तेरप्युक्तत्वात्  
तदभिप्रेत्य द्वेषा निवृत्त्यर्थवत्त्वव्याख्याने दोषाभावात् । तस्याख्येयवृद्धोक्तं त्वर्थशब्दस्य प्रयोज-  
नार्थताया निवृत्त्यर्थताया वा उपगमेऽप्युभयथेति पदासामञ्जस्यं दुर्वारमेव, अतो वृथायमाडम्बरः ।  
किञ्च । मतद्वयेपि देहवियोगकाल एव द्विविधकर्मक्षयस्याङ्गीकृतत्वात् ब्रह्मणश्च व्यापकत्वाद्गति-  
वैयर्थ्यं तु मतद्वयेपि नापैति ।

यत्पुनर्भास्कराचार्यैः पर्यङ्कस्यस्य ब्रह्मणः कार्यब्रह्मत्वमुपगतम् । तदपि मन्दम् । हेत्वद-  
शेनात् । नच साकारत्वमेव हेतुरिति वाच्यम् । तस्य कार्यासाधारणतायाः प्रागेव बहुधास्माभि-  
र्निरस्तत्वेनाभिमानमात्रत्वात् । नच 'यजूदरः सामशिरा' इति श्लोकरूपया तत्स्वरूपसंग्राहकशु-

रश्मिः ।

निरूपणेन स्मृतविरुद्धमौं निरूपितौ । तत्र श्रीनिकेतत्वेन लक्ष्मीसहस्रलीलाभिः सेव्यमान उक्तः,  
तस्य शृङ्गारसरूपत्वाच्छ्यामावदातत्वं भक्त्यर्थं सौत्रदृष्टान्तेन प्रतिपादितम् । आप्यानाय द्वितीयस्कन्धे  
इदं रूपं द्रष्टव्यम् । अर्थवत्त्वं पुण्यपापहानवत्त्वम् । उभावयवयौ यसेत्युभयं तस्मात्प्रकारे धात् ।  
एतदाह विभागेनेति । एकस्येति । क्वचिन्नेत्युक्तस्य । सूत्रव्याख्यानां पूर्वोक्तम् । अनाशङ्कनीय-  
मिति । यदि पुण्यमपि निवर्तते, किमर्था तर्हि गतिरित्यनाशङ्कनीयम् । विश्वप्रक्षिप्तेति । विद्याप्रेरिता-  
याम् । आशङ्केति । पुण्यप्रेरितत्वाशङ्का । यातीतीति । आशङ्केति बोध्यम् । सुकृतेन निबन्धते  
साध्यसाधनभावसम्बन्धेनेति सुकृतनिबन्धना । 'शाङ्करव्याख्यानापेक्षयेदमेव समीचीन'मित्युक्तत्वा-  
दपेक्षजत्वं विस्मृत्य 'पुण्यः पुण्येन भवती'ति श्रुत्या पुण्यरूपभगवत्प्राप्तिः पुण्येन भवतीत्याशयेनाहुः  
विद्याक्षिप्तया इति । सुकृतनिबन्धनाया व्यवच्छेदक एवकारः । अर्थवत्त्वस्येति । व्याख्यात-  
मिदं पदम् । तत्र प्रकारेति । सुकृतदुष्कृतप्रकारद्वये । प्रकारः निवृत्तसुकृतो निवृत्तदुष्कृत इत्यत्र  
निवृत्तत्वं निवृत्तिः । पञ्चस्विति । 'अर्थोऽभिधेयैरेवस्त्वित्युक्तेषु । अर्थवत्त्वमेति । अर्थवत्त्वमर्थ एव  
निवृत्तिरित्यर्थस्तथाख्याने । दुर्वारमिति । एतदुपपादितं पूर्वम् । आडम्बरः समारम्भः । गतीति ।  
व्यापकस्य प्राप्तत्वात्तत्प्राप्त्यर्थकगतिवैयर्थ्यम् । नापैतीति । न आ अप एतीति छेदः । पर्यङ्कस्यस्येति ।  
इयं प्रागुक्ता । पर्यङ्कविद्यायां कार्यब्रह्मप्राप्तिरित्यत्र तद्भाष्यम् । तस्येति । साकारत्वस्य । प्रागेवेति ।  
सर्ववेदान्तप्रत्ययाधिकरण एव । न चेति । 'यजूदरः सामशिरा असावृष्मूर्तिरव्ययः । स च ऋषेति

भाष्यप्रकाशः ।

त्योक्तं वेदरूपत्वमेव हेतुरिति युक्तम् । तदा मनोमयत्वेन भगवद्ब्रह्मरूपतयापि नित्यत्वानपायात् । नच द्वैतापत्तिः । तस्या अपि प्रागेवाभेदस्वरूपविचार एव निरस्तत्वात् । उपासकस्य लिङ्गशरीरवत्त्वं वेदात्मकस्थूलशरीरवत्त्वं च युक्तमिति बोध्यम् ।

रामानुजाचार्यास्तु, संपरायाधिकरणं पञ्चदशत्रयमङ्गीकृत्य, तत्र देहपातसमय एव यावत्कर्मक्षयं द्वात्रद्वयेन व्याख्याय, गतिद्वयं पूर्वपक्षत्वेन व्याकुर्वन्ति । गतेर्देवयानगतिश्रुतेः । उभयथा अर्थवत्त्वं सुकृतदुष्कृतयोरेकदेशस्य देहवियोगकाले हानिः शेषस्य पश्चादित्युभयथा कर्मक्षये सत्येवार्थवत्त्वम्, अन्यथा हि विरोधः । देहत्यागसमय एव सर्वकर्मक्षये द्वाभ्यमेव व्यापि नाशात् केवलस्य गमनं तु विरुध्येतेति । एतस्योत्तरमुपपन्नद्वये । उपपन्न एवोत्क्रान्तिकाले सर्वकर्मक्षयः । कथम् । तल्लक्षणाद्योपलब्धेः । 'परं ज्योतिरुपसंपद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते, स तत्र पर्येति जक्षन् क्रीडन् रममाण' इत्यादिषु क्षीणकर्मण आविर्भूतरूपस्यापि देहसम्बन्धाख्य-स्यार्थस्योपलब्धेः । विद्या हि स्वयं द्वाभ्यशरीरस्यानारम्भिकापि सर्वकर्मणां निरवशेषक्षयेपि स्वफलभूतब्रह्मप्राप्तिप्रदानाय देवयानेन पथा गमयितुं द्वाभ्यशरीरं स्थापयति, यथा लोके केनचित् तडागादिके कृते, तस्य पुंसो नाशोत्तरमप्यन्ये तडागादिकमशिशिलं कृत्वा स्थापयन्ति, तद्वदित्येवं व्याकुर्वन्ति । अन्यापेक्षया इदमेवातिसुन्दरम् । असन्मते तु यदेतन्न विचारितं तत् 'छन्दत' इति सूत्रे भगवदिच्छायाः कारणत्वोक्त्या यादृश्येच्छया यो यादृगधिकारी तस्य तस्य तदा तदा कर्मक्षयस्तथा तथा विद्येति न कुत्रापि कल्पना, न वा श्रुतिविरोध इत्यस्य निर्णयस्यार्थादेव सिद्धिरिति बोध्यम् ॥ ३० ॥ इत्यष्टममुपपन्नाधिकरणम् ॥ ८ ॥

रश्मिः ।

विज्ञेय ऋषिब्रह्मोभयोर्महा'निति श्लोकः । तदेति । पर्यङ्कस्यदशायाम् । नित्यत्वेति । वेदनित्यत्वानपायात् । प्रागेवेति । पादारम्भे 'न वा प्रकरणभेदादि'ति सूत्रभाष्यादौ, 'सर्वाभेदादन्यत्रेमे' इति सूत्रभाष्ये च । तर्हि 'यजूदर' इत्यस्य का व्यवस्थेत्यत आहुः उपासकस्येति । श्यामावदातत्वमुक्तं स चाकाशशरीरः आकाशस्य 'भूतानां छिद्रदातृत्वं बहिरन्तरमेव चे'ति लक्षणा 'छिद्रा व्योम्नीव चेतना' इति चेतनच्छिद्रकाः उपासका भवन्ति, तत्रैकस्योपासकस्य । 'स एष जीवो विवरप्रसूति'रिति श्लोकार्थमाहुः लिङ्गशरीरेति । युक्तमिति । अत्रैवं प्रतिभाति । 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूत' इत्यादि-श्रुत्याऽत्रिवृत्कृतभूतव'च्छिद्रा व्योम्नीव चेतना' इति श्याचार्योक्तेरात्माकाशरूपजीवाद्वायुः पञ्चधा प्राणात्मा वायोरभिरौदर्यादिः । अग्नेरायः शरीरे दृश्यमानाः । ताम्यः पृथिवी अस्मिरूपा । 'यत्कठिनं सा पृथिवी'ति श्रुतेः । तस्या ओषधयः केशाः तेभ्योऽन्नं लिक्षाः । तस्मात्पुरुषो यूका इति । पुरुषोऽन्नरसमय इति । सकलसाधारणं कर्मजन्यं युक्तम् । कारणे तथा दर्शनात् । नित्यलीलास्थानां तु शरीरे भक्तमनोरथेनात्मजन्ये, न तु कर्मजन्ये । श्रुतिरूपाणामिच्छा तु 'भद्रं कर्णेभिः शृणुयाम देवा' इति श्रुत्युक्तेन्द्रियैः शरीरेण चेति तदुभयविषयिणीति नित्यलीलास्थभक्तानां लिङ्गशरीरवत्त्वं वेदात्मकस्थूलशरीरवत्त्वं च युक्तमिति बोध्यमित्यर्थः । सूक्ष्मदेहस्येति । कर्मजन्यस्य । केवलस्येति । जीवस्य । स्वयमिति । कर्मपूर्वप्रज्ञारहिता । 'तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते पूर्वप्रज्ञा चे'ति बृहदारण्यकात् । तडागादिकमिति । केनचित्कृतमेव । श्रुतिविरोध इति । श्रुतीनां पुण्यपापसन्निधौ देवयानपथि श्रुतिः 'पुण्यः पुण्येन भवती'ति श्रुतिः । 'यजूदर' इति श्रुतिः । 'परं ज्योतिरुपसम्पद्ये'ति श्रुतिः । एतासां विरोधः । सिद्धिरिति । असन्दिग्धत्वे पर्यवसानमिति भावः ॥ ३० ॥ इत्यष्टममुपपन्नाधिकरणम् ॥ ८ ॥

अनियमः सर्वासामविरोधः शब्दानुमानाभ्याम् ॥ ३१ ॥ (३-३-९)

अथर्वणोपनिषत्सु पठ्यते 'परब्रह्मैतत् यो धारयति रसति भजति ध्यायते प्रेमति शृणोति श्रावयत्युपदिशत्याचरति सोऽमृतो भवति सोऽमृतो भवती'ति । तत्र धारणादीनां समुदितानामेवामृतसाधकत्वम्, उत प्रत्येकमपीति भवति संशयः । अत्र धारणादिसाधनकलापमुक्त्वा फलमुच्यत इति समुदितानामेव मुक्तिसाधकत्वम् । उपलक्षणं चैतत् । श्रवणादिनवविधभक्तीनामप्येवमेव तथात्वमिति पूर्वपक्षे, सिद्धान्तमाह अनियम इति । समुदितानामेव तेषां फलसाधकत्वमिति नियमो नास्तीत्यर्थः । अत्रोपपत्तिमाह सर्वासामविरोध इति । 'चिन्तयँश्चेतसा कृष्णं मुक्तो भवति संसृते'रिति श्रुत्या चिन्तनमात्रस्य तथात्व-

भाष्यप्रकाशः ।

अनियमः सर्वासामविरोधः शब्दानुमानाभ्याम् ॥ ३१ ॥ एवं पुष्टिभक्तेः फलरूपत्वं तादृशभक्तस्य स्वरूपं च निरूप्य ततो न्यूनाया अपि मर्यादाभक्तेर्ज्ञानमार्गादुत्कर्षं विषयोत्कर्षात् बोधयितुं मर्यादाभक्तिसाध्यायां मुक्तौ सर्वा भक्तयः सन्निपतन्ति, किं वा प्रत्येकमेवेतरनिरपेक्षाः मुक्तिं साधयन्तीति विचारयितुमधिकरणमारभत इत्याशयेन विषयादिक-माहुः अथर्वणेत्यादि । अत्र सर्वाङ्गे मनोधरणं करोतीति धारयतिपदार्थः । रसति कीर्तयति जपतीत्यर्थः । भजति शरीरादिना सेवते । ध्यायते एकाङ्गं लीलां वा चिन्तयति । प्रेमति युधिष्ठिरादिवत् स्निहति । शृणोति श्रावयतीति प्रकटार्थम् । उपदिशति मन्त्रद्वारा बोधयति । आचरति भगवद्भूमामिति शेषः । एवमत्र नवोक्ताः । अयं च शाखान्तरियः पाठः । प्रसिद्धपाठे तु 'ध्यायति रसति भजती'ति त्रयमेवोच्यते, तदाप्युपलक्षणविधया अन्या अन्यत्रोक्ता अपि समायान्ति । संशयपूर्वपक्षौ स्पष्टौ । सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं व्याकुर्वन्ति समुदितानामि-त्यादि । अत्रेति । अनियमे ।

रश्मिः ।

अनियमः सर्वासामविरोधः शब्दानुमानाभ्याम् ॥ ३१ ॥ फलभक्तौ मुक्तिनै-पेक्ष्यमुक्तम्, तदग्रे मुक्तिविचारं विरुणद्धीत्यालोच्यमाहुः एवं पुष्टीति । गतिसूत्रे उक्तायाः उपपन्नसूत्रे फलरूपत्वम् । स्वरूपं दासदासीसुहृद्द्रष्टम् । मर्यादेति । गतिसूत्रोक्ता या मर्यादाभक्तिस्तत्साध्यायाम् । इतरेति । खेतरभक्तिनिरपेक्षाः एकैकेत्यर्थः । धारयतीति । धारणां करोतीत्यर्थः । कीर्तयतीति । 'रस शब्द' इति धातुपाठात् । मानसं कीर्तनमित्याहुः जपतीति । 'जप मानसे' । सेवत इति । 'भज सेवाम्याम्' । एकाङ्गमिति । ध्यायतीत्यस्य ध्यानं करोतीत्यर्थाद्भ्यानस्वरूपमुक्तम्, 'वैकुण्ठलीला-भिध्यान'मिति तृतीयस्कन्धादाहुः लीलां वेति । 'ध्यै चिन्ताया'मिति धातुपाठादाहुः चिन्तयन्तीति । भगवदिति । मध्यमाधिकारे भगवद्भूमिचरणम् । अन्या इति । भक्तयः । अन्यत्रेति । श्रुत्यन्तरेषु संशयेति । पूर्वपक्षस्तु अत्रेत्यादि । तथात्वं फलसाधकत्वम् । एवमेवेति । धारणादिकलापवदेव समुदितानां तथात्वं फलसाधकत्वम् । एवाहेति । केवलेति भावविशेषणादेवकारः । तथाच पुष्टि-

मुच्यते । 'पञ्चपदीं जप'न्नित्याशुक्त्वा 'ब्रह्म सम्पद्यते ब्रह्म सम्पद्यत' इति श्रुत्या कीर्तनमात्रस्य तथात्वमुच्यते । तथाच प्रत्येकपक्ष एव सर्वासां श्रुतीनामविरोधः स्यात् । एवं सति 'परब्रह्मैतत् यो धारयती'त्यादिषु 'सोऽमृतो भवती'ति पदं प्रत्येकं सम्बध्यत इति ज्ञेयम् ।

ननु यथा दण्डादीनां प्रत्येकं घटहेतुत्वोक्तावपि नैकस्यैव तज्जनकत्वम्, एवमत्राप्येकैकस्य चिन्तनादेस्तथात्वोक्तावपि फलसाधकत्वं समुदितानामेव तेषामिति चेत् । मैवम् । योऽर्थो यत्प्रमाणैकसमधिगम्यः, स तेन प्रमाणेन यथा सिध्यति, तथा मन्तव्यः । दण्डादेस्तथात्वं प्रत्यक्षेण गृह्यत इति तत्र तथास्तु, प्रकृते तु तेषां तथात्वमलौकिकशब्दैकसमधिगम्यम् । श्रुतिस्तूक्तैव । नचोक्तन्यायः श्रुतिष्वपि तात्पर्यनिर्णायको भवतीति वाच्यम् । अलौकिकेऽर्थे लौकिकस्यासामर्थ्यात् । अन्यथा ब्रह्मणा मनसैव प्रजाजनने निषेकादिकमपि कल्प्येत । स्मृतिरपि 'केवलेन हि भावेन गोप्यो गावः खगा मृगाः । येऽन्ये मूढधियो नागाः सिद्धा मामीयुरङ्गसा ।' 'एतावान् सांख्ययोगाभ्या'मित्युपक्रम्य, 'अन्ते नारायणस्मृति'रित्यादिरूपैवमेवाह । इममेवार्थं हृदि कृत्वाह सूत्रकारः शब्दानुमानाभ्यामिति । श्रुतिस्मृतिभ्यामित्यर्थः । ते चोक्ते ।

एनेन सूत्रकारस्यान्योऽप्यनुशयोऽस्तीति भाति । यत्रोक्तसाधनस्तोमसम्पत्तिरेकस्मिन् भक्तेऽस्ति, तत्रैकेनैव मुक्ताधितरसाधनत्वबोधकश्रुतिविरोधाच्छ्रवणकीर्तनस्मरणानां मुक्त्यव्यवहितपूर्वक्षणे युगपदपि सम्भवादन्वयासिद्धिसम्भवे विनिगमकाभावादेकेनैव मुक्तिरिति न नियमः । अतः प्रत्येकसाधकत्वबोधिकानां

भाष्यप्रकाशः ।

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरन्ति नन्वित्यादि । एवमेवाहेत्यन्तम् । एवमेवाहेति । प्रत्येकपक्षमेवाह । एवं प्रत्येकपक्षं निर्णाय यत्रासां समुदायस्तत्र कस्य कारणतेत्याकाङ्क्षायां तामप्येतेन पूरयतीत्याहुः एतेनेत्यादि । एतेनेति । अनियम इत्यादिकथनेन । तमेवानुशयं व्युत्पादयन्ति यत्रोक्तेत्यादि । युगपदपि सम्भवादित्ययं अन्यथासिद्धिसम्भवे हेतुः । विनिगमकाभावादिति । त्रयाणां मध्ये कस्यान्यथासिद्धिरित्यत्र विनिगमकाभावात् । अत इति । अनियमात् । ननु प्रत्येकपक्षे भक्तिकारणत्वश्रुतीनां मिथोविरोधाद्भक्तीनां न प्रत्येकं कारणत्वम्, तथा समुदितानामपि कारणत्वं मास्तु, ज्ञान एव तदुपक्षयस्य वक्तुं शक्यत्वात्, श्रुतीनां चोपचारेण नेतुं शक्यत्वादित्येवं तर्ह्येकेत्यादिना आशङ्क्य, तत्र भक्तीनां मुक्त्यकारणत्वे रक्षितः ।

भावेन मर्यादाभावकैवल्यवदत्रापि प्रत्येकं कैवल्यमित्यर्थः । तामिति । आकाङ्क्षाम् । अनियम इत्यादीति । आदिना पदद्वयम् । अन्यथासिद्धीति । श्रवणजन्यमुक्तिं प्रति कारणतां ज्ञालैव समुदितजन्यमुक्तिं प्रति कार(ण)ताज्ञानादन्यथासिद्धिः । अत्राणामिति । एकमुक्तिकारणानाम् । मिथ इति । तुषारणिमणिन्यायोऽत्र न, किन्तु 'विरोधे विकल्प' इति मनुस्मृतिरपि न, किन्तु मुक्तीच्छुभिः तदर्थं का भक्तिरिति विरोधो भक्तिसहानवस्थानलक्षणस्तस्मात् । न प्रतीति । सुन्दोपसुन्दन्यायेनाभावात् । ज्ञान एवेति । 'भक्त्या विमुच्यते'त्यत्र भक्त्येति करणतृतीयानिर्वाहाय तथा । 'भक्त्या जानाति चाव्यय'मिति श्रुतेरेवकारः । हेतुतृतीयाज्ञानं फलत्वकमिति श्रुतिविरोधमाशङ्काहुः श्रुतीनामिति । उप-

सर्वासां श्रुतीनां मिथोऽविरोधः । तर्ह्येकत्र तथात्वे सर्वत्रैव तथास्त्वित्याशङ्क्य तत्र बाधकमाह शब्दानुमानाभ्यामिति । पूर्ववत् । तत्र प्रत्येकमपि मुक्तिहेतुत्वमुच्यत इति न तथेत्यर्थः । यत्र प्रत्येकमपि तथात्वम्, तत्र किमु वक्तव्यं समुदितानां तथात्व इति भावः । तेन श्लिष्टः प्रयोगोऽयमिति ज्ञेयम् ॥ ३१ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे नवममनियमाधिकरणम् ॥ ९ ॥

यावदधिकारमवस्थितिराधिकारिकाणाम् ॥ ३२ ॥ (३-३-१०)

पूर्वं समुक्षुभिर्मुक्तिसाधनत्वेन क्रियमाणानां भगवद्धर्माणां मुक्तिसाधन-प्रकारो विचारितः, अधुना तु भगवान् स्वविचारितकार्यं लौकिकैश्वर्याद्यशक्यं ज्ञात्वा, स्वैश्वर्यादिकं दत्त्वा, येन जीवेन तत् कारयति, स जीवस्तेर्धर्मैमुक्तो भवति, न वेति विचार्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

बाधकमाहेत्यर्थः । तत्रेति । श्रुतौ स्मृतौ च । तथाच श्रुतेरुपचारसहिष्णुत्वेपि स्मृतौ 'केवलेन हि भावेने'ति केवलपदान्नोपचारसहिष्णुत्वम्, अतस्तदुपबृंहितश्रुतावपि यथाश्रुतमेवादरणीयमित्यर्थः । ननु तर्हि पूर्वं विकल्पितस्य दोषस्य कथं परिहार इत्यत आहुः यत्र प्रत्येकमित्यादि । तथाच तादृशस्थले सर्वासां भक्तीनां सन्निपातात् फलशब्दं बोध्यमित्यर्थः । श्लिष्ट इति । 'अनियम' इत्यनेन एकमेव कर्तव्यम्, न द्वयं त्रयमित्यस्याप्यनियमस्य संग्रहाच्चानार्थसंश्रय इत्यर्थः । अत्र भगवदभिज्ञानद्वारा मुक्तिजनिकानां भक्तीनां विचारेण तामिज्ञेयस्य भगवतो निर्मलत्वबोधकं विरजमिति विशेषणं प्रतिपादितं बोध्यम् ।

अन्ये तु अर्चिरादिगतिः सर्वासु विद्यासु, उत यत्र श्रूयते तत्रेति संशये, सर्वत्रेति सिद्धान्तयन्ति । अस्मिन् सिद्धान्ते तु यत्रातिक्रूपा, तत्र सद्योमुक्तिः । इतरत्र त्वर्चिरादिगतिरिति विशेषो गतिसूत्रादेव सिध्यतीति बोध्यम् ॥ ३१ ॥ इति नवममनियमाधिकरणम् ॥ ९ ॥

यावदधिकारमवस्थितिराधिकारिकाणाम् ॥ ३२ ॥ पूर्वाधिकरणसङ्गतिं वदन्तोऽधिकरणप्रयोजनमाहुः पूर्वमित्यादि । मुक्तो भवति, न वेति । सायुज्यं प्राप्नोति, न वा । तथाच यदि तैः प्राप्नोति, तदा भक्तित्वम्, न मुक्तिजनकतावच्छेदकम् । तेषु भक्तित्वाभावात् ।

रश्मिः ।

चारेणेति । हेतुतृतीयायाः करणे उपचारः फलात्मकज्ञानस्य साधनज्ञान उपचारः तेन । पूर्वमिति । भाष्येऽन्यानुशयपक्षे विकल्पितस्य समुदिताभिर्मुक्तिः श्रुतीनां मिथो विरोध इत्येकैकस्या मुक्तिर्वेति विकल्पितप्रायस्य दोषस्य साधनाज्ञानस्य संशयग्रन्थोक्तस्य वा साधनाज्ञानस्य । यत्र प्रत्येकमित्यादीति । तथात्वमिति । तृणारणिमणिन्यायेन मुक्तिसाधकत्वम् । भाव इति । कैमुतिकन्याये भावः । एकमेवेति । भजनम् । संग्रहात् सूचनात् । अनियमादिपदद्वये नानार्थसंश्रय इत्यर्थः । 'भक्त्या मामभी-तिवाक्यादाहुः अत्रेति । विरजमिति । 'प्रवर्तते यत्र रजस्तम' इति द्वितीयस्कन्धनवमाध्यायवाक्याच्चिर्मलपदसामानाधिकरण्यम् । विशोषणमिति । एकमित्यस्य विशेषणम् । 'अद्राक्ष्यमेकमासीन'मिति तृतीयस्कन्धवाक्ये । अस्मिन्निति । प्रत्यक्षेऽस्मत्सिद्धान्ते । गतिसूत्रादिति । भक्तिमार्गस्य भगवद्दशीकारकत्वाद्भक्तेच्छया यत्रातिक्रूपारूपलीला, तत्र सद्योमुक्तिरित्यादि सिध्यतीत्यर्थः ॥ ३१ ॥ इति नवममनियमाधिकरणम् ॥ ९ ॥

यावदधिकारमवस्थितिराधिकारिकाणाम् ॥ ३२ ॥ न मुक्तीति । किंतु भगवद्धर्मत्वं

१ ( ननु प्रत्येकपक्ष इत्यादिनोक्तसोभयोः कारणत्वाभावात् ) इतः पूर्वमेव सिद्धान्तवर्तम् ।



तत्र जीवकृतभगवद्विषयकधर्माणां यत्र तत्साधकत्वम्, तत्र भगवदीयानां धर्माणां तत्साधकत्वं सुतरामेव । तेषां स्वकृत्यसाध्यत्वेनाविधेयत्वात्तत्साधनेष्व-  
प्रवेशोपीति सन्देहे निर्णयमाह यावदित्यादि ।

यस्मिन् जीवे यत्कार्यसाधनार्थमधिकारो भगवता यत्तः, तत्कार्यसाधनक्ष-  
मास्तस्मिन् ये स्वधर्मा भगवता स्थापिताः, त आधिकारिका इत्युच्यन्ते । तत्का-  
र्यसम्पत्तिरेव तदधिकारप्रयोजनमिति तावदेव तेषां तस्मिन् स्थितिरित्यर्थः ।  
एवं सति तत्सम्पत्तौ सोऽपि निवर्तत इति तत्सम्बन्धिना धर्मा अपि निवर्तन्त  
इति मुक्तिपर्यन्तं न तेषां व्यापारसम्भवः । भगवता तथैव विचारितत्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

यदि न प्राप्नोति, तदा भगवद्धर्मत्वमपि न तथा । अत्राद्ये पूर्वोक्तश्रुतिस्मृतिविरोधः, द्वितीये  
भगवद्धर्माणां श्रुक्तिप्रतिबन्धकत्वप्रसङ्ग इत्यतो विचार्यत इत्यर्थः । एवञ्च ते भगवद्धर्मा विषयः ।  
श्रुक्तिहेतवो न वेति संशयः । ते च 'यदादित्यगतं तेज' इत्यादिवाक्योक्ताः प्रतर्दनसंवाद इन्द्रेण  
स्वस्मिन्नक्तास्तादृशा अन्यत्रापि ज्ञेयाः ।

पूर्वपक्षमाहुः तत्रेत्यादि । अत्र द्वौ पूर्वपक्षौ । तत्र भगवान् यदा स्वकार्यकर्तृत्वेन अङ्गी-  
करोति, तदा तान् धर्मान् ददातीति वरणहेतुकत्वाच्चैरपि श्रुक्तिरित्येकः सुतरामित्यन्तेनोक्तः ।  
तादर्थ्येन विहितत्वाभावाभेत्यपरः अप्रवेशोपीत्यन्तेनोक्तः । एवं सत्युभयत्रापि श्रुक्तिस-  
द्भावात् सन्देह एव पर्यवस्यतीत्यतः सन्देहे निर्णयमाहेत्युक्तम् ।

सिद्धान्तं वक्तुं ध्वं व्याकुर्वन्ति यस्मिभित्यादि । भवत्वेवम्, तथाप्युक्तसन्देहस्य कथं  
निवृत्तिरित्यतस्तदर्थं ध्वतात्पर्यं स्फुटीकुर्वन्ति एवं सतीत्यादि । कार्यसम्पादनाय भगवता द-  
त्तानां धर्माणां यावत्कार्यमवस्थाने सति कार्यसम्पत्तावधिकारोपि निवर्तत इति तन्निवृत्तौ ते धर्मा  
अपि निवर्तन्ते । 'लोकवत्तु लीले'ति न्यायात् । अतो निवृत्तत्वादेव न श्रुक्तिपर्यन्तं तेषां व्यापारस-  
म्भवः । नच तन्निवृत्तौ न्यायमात्रमेव मानम्, अपि तु 'स्थानं पुरन्दराद्भृत्वा बलये दास्यतीश्वर'  
इत्यादीनि वाक्यान्वयि । अतो भगवता तेषां कार्यार्थताया एव विचारितत्वाद्वरणहेतुकत्वेपि नै-  
तेषां श्रुक्तिहेतुत्वम् । अतो भक्त्यभावे तेषां प्रकृतौ लयः । यदि तेऽधिकारिणो भक्ताः, तदाधि-  
रक्षिः ।

श्रुक्तिजनकतावच्छेदकम् । न तथेति । श्रुक्तिजनकतावच्छेदकम् । आद्य इति । प्राप्तिपक्षे । द्वितीय  
इति । अप्राप्तिपक्षे । स्वस्मिन्निति । 'मायुपास्वे'ति । अन्यत्रापि । भगवान् शेषः भगवान्  
व्यासः भगवानग्निः भगवान्मास्त इत्यत्रापि । अङ्गीकरोतीति । 'यमेवैव वृणुत' इति श्रुतेः ।  
ददातीति । 'तस्यैष आत्मा विवृणुते तनुं स्वा'मित्यत्र श्रुतावात्मनोप्यात्मा स्वां तनुं विवृणुते  
वृत्तभक्तात्मानं स्वां तनुं स्वतनुत्वेन प्रकाशयति । विशेषेणाङ्गीकुरुत इति वार्थः । 'आचार्यचैत्यवपुषा  
स्वगतिं ध्यानक्ती'ति वाक्यात् । विहितत्वेति । भगवद्धर्माणां तथा । लोकवदिति । यथा लोके  
पाठको भक्तिवशाद्भगवद्गुणवान् तदा न स पाठकः, पाठकत्वसं गतत्वात्, किंतु भक्त इत्युच्यते ।  
भगवद्भावाच्च्युतौ तु पाठक इत्युच्यते तद्वत् । भगवतेति भाष्यं विवरीतुमाहुः नच तदिति ।  
विवृण्वन्ति स्म भगवतेति । तेषामिति । भगवद्धर्माणां कार्यं भगवति व्यासे वेदशाखाविभागः,  
आचार्येषु मार्गप्रकटनम् । तदर्थतायाः । तावत्कार्यदर्शनादेवकारः । वरणहेतुकत्वं भगवद्धर्मेषु ।  
प्रकाशाग्रन्यायेन धर्माणां प्रमेयत्वमाशङ्क्याहुः नैतेषामिति । प्रमाणाभावादिति भावः । प्रकृताविति ।

शुक्तिस्तु भक्त्यैवेति भावः । यच्च 'ब्रह्मणा सह ते सर्वे सम्प्राप्ते प्रतिसञ्चरे । परस्यान्ते कृतात्मानः प्रविशन्ति परं पद'मिति वाक्यम्, तत्स्वाकल्पान्तं येषामधिकारः सप्तर्षिप्रभृतीनां तद्विशेष्यकमिति ज्ञेयम् । अन्यथा भगवद्भक्ताधिकारसामर्थ्यस्य भरतस्य स्वाधिकारसमाप्तौ शुक्तिं न वदेत् । 'कृतात्मानः' इति

भाष्यप्रकाशः ।

कारसमाप्त्यनन्तरं भक्तिः फलोन्मुखीभवतीति न भक्तित्वस्य शुक्तिजनकत्वावच्छेदकत्वहानिरिति शुक्तिस्तु भक्त्यैवेति भाव इत्यर्थः । ननु यथाधिकारिकाणां न शुक्तिपर्यन्तो व्यापारः, तर्हि 'ब्रह्मणा सह ते सर्वे' इति वाक्ये अधिकारान्ते शुक्तिकथनं विरुद्धं स्यादित्यत आहुः यथेत्यादि । तथाच तद्भक्तेस्तदानीमेव फलोन्मुख्यस्य भगवता विचारितत्वात्तदापि तथैव तन्शुक्तिः, न त्वाधिकारिकैर्गुणैरित्यदोषः । अत्र गमकमाहुः अन्यथेत्यादि । तथाच यथाधिकारिकैरेव गुणैर्शुक्तिः स्यात्, तदा 'स शुक्तभोगां त्यक्त्वेमां निर्गतस्तपसा हरिम् । उपासीनस्तत्पदवीं लेभे वै जन्मभिक्षिभि'रिति तादृशोपासनया तथा शुक्तिं न वदेत् । अत एतदनुरोधेन पूर्वोक्तवाक्येपि साधनान्तरेणैव शुक्तिर्बोध्येत्यर्थः । तत्रापि गमकमाहुः कृतेत्यादि । तथाचात्रापि तथेत्यर्थः । एतेन प्रशान्तिरुणलोचनत्वं विचारितम् । प्रशान्तं ज्ञानम्, अरुणं क्रिया, रजोरूपत्वात् । तदुभयविचारात्मकं लोचनम् । तेषु तेष्वधिकारिषु ज्ञानक्रिययोः कार्यार्थं प्रदानादिति बोध्यम् ।

अन्ये तत्र अपान्तरतमवशिष्टप्रभृतीनां पूर्णज्ञानवतां दृष्टपरतत्त्वानामपि व्यासमैत्रावरुणादिरूपजन्मान्तरदर्शनाद्विद्याया न शुक्तिहेतुत्वमित्याशङ्क्य, तन्निरासायाधिकारस्य प्रतिबन्धकत्वात्तत्समाप्तौ पूर्वया विधयैव शुक्तिमाहुः ।

रश्मिः ।

नात्र भगवद्भक्त्यु तेषां लय उक्तः । प्रकृतेः स्वरूपात्मिकायाः प्रणवत्वेन नवीनभावजनकत्वात्तत्र लयेपि भगवद्भक्त्याभावप्रसङ्गाभावात् । 'शब्दार्थरसरूपधृ'गिति द्वादशस्कन्धात् । अकारस्य शब्दत्वात् । यथेत्यादीति । स्वसर्षीति । प्रभृतिशब्देन चतुर्दशमन्वन्तराणि दिवाभिमानिदेवता(नि) च ग्राह्याणि । तदानीमिति । अधिकारसमाप्तिकाल एव । पूर्वोक्तेति । 'ब्रह्मणा सह ते सर्वे' इति वाक्ये 'स शुक्तभोगा'मित्यस्मिन्वाक्ये वा साधनान्तरेण भक्त्या । उपासनेन वा । तथेति । साधनान्तरेणैव व्याप्तिकुण्डे प्रवेश उच्यते, नत्वाधिकारिकगुणैरित्यर्थः । प्रशान्तेति । सूत्रेऽधिकारशब्दात्साधनाध्याये साधनानां पादे भगवद्भक्त्या विचारादधिकार उत्तमोत्तमः साधनं भक्त्यादिरध्यायार्थः भगवद्भक्त्या आनन्दमयादेः तत्र 'आनन्दादयः प्रधानस्यो'क्ताः अन्येऽधिकारशब्दात्तृतीयस्कन्धीयाधिकारप्रकरणस्मरणात् 'आध्यानाये'ति सूत्रस्मारितध्यानादिविषयाणां तृतीयस्कन्धादाहुः प्रशान्तेति । तेन पूर्वोत्तरत्र च तृतीयवाक्योक्तधर्माणामन्यत्रिकाणां भगवत्परत्वविचार इति पादार्थस्य नाव्याप्तिः । तृतीयवाक्यानि तु 'अद्राक्षमेकमासीनं विचिन्वन् दयितं पतिम् । श्रीनिकेतं सैरस्वत्यां कृतकेतमकेतैतन्म् । ईयामावदातं विरेजं प्रशान्तिरुणलोचनम्' इति षड्विंशोपनिषानि विचारितानि । षष्ठी कला च । अन्यास्तत्रतत्र वक्ष्यन्ते । तेषु तेऽस्ति । भगवन्मसाचार्यादिषु ज्ञानकार्यार्थं प्रदानं ज्ञानस्य । एवं क्रियावतारेषु क्रियाकार्यं प्रथमसुबोधिन्यां स्पष्टम् । अपान्तरतमेति वेदाचार्यनाम । स व्यासो जातः । मैत्रावरुणौ वशिष्ठपितरौ । आदिना मनस्तो नारदः । व्यासमैत्रावरुणादिमी रूप्यते व्यवह्रियते तादृशं

पदात्तेषामपि भगवति कृतान्तःकरणानामेव परस्य भगवतः परपदे व्यापिवैकुण्ठे प्रवेश उच्यते, न त्वाधिकारिकगुणैः ॥ ३२ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे दशममाधिकारिकाधिकरणम् ॥ १० ॥

अक्षरधियां त्वबरोधः सामान्यतद्भावाभ्यामौपसदवत्तदुक्तम् ॥३३॥ (३-३-११)

ननुक्ताथर्वणोपनिषद्वाक्यैर्भगवद्दर्माणां मुक्तिसाधनत्वमुच्यते, श्रुत्यन्तरेषु 'तमेव विदित्वातिमृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय' 'ज्ञानादेव तु कैवल्यम्' 'तरति शोकमात्मवित्' 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवती'त्यादिषु ज्ञानस्यैव मुक्तिसाधनत्वमुच्यते, श्रुतित्वाविशेषादुभयोस्तथात्वे कारणवैजाल्ये कार्यवैजाल्यस्यावश्यक-

भाष्यप्रकाशः ।

सिद्धान्ते तु तादृशाधिकारस्य भगवद्भक्तत्वात्तादृशाज्ञापारिपालनस्याप्रमत्तत्वेन प्रकरणे तुष्टाद्भगवत् एव कृतात्मत्वम्, ततो मुक्तिः, न तु तथा विद्ययेति विशेषः । उचितं चैतत् । 'मोक्षमिच्छेज्जनार्दना'दिति वाक्याद्भगवतो मोक्षदातृत्वादिति । नच विद्ययेति युक्तम् । तस्याः सात्त्विकीत्वेन स्वप्नप्रबोधन्यायादविद्ययोपमर्दस्यापि सम्भवादिति । एवमेव ज्ञानपक्षेपि ज्ञेयम् । तेनात्र भक्ताधिकारिणां मुक्तिरन्यथा प्रकृतौ लयः ।

पुनः सृष्टौ तथैश्वर्यं कर्मिणां पुनरागतिः ॥ १ ॥ इति सर्वोपि विषयः सूचितो ज्ञेयः ॥ ३२ ॥ इति दशममाधिकारिकाधिकरणम् ॥ १० ॥

अक्षरधियां त्वबरोधः सामान्यतद्भावाभ्यामौपसदवत्तदुक्तम् ॥ ३३ ॥ पूर्वाधिकरणे प्रासङ्गिकविचारेणापि भक्तेरेव मुक्तिकारणत्वे दृढीकृते तदर्थं भगवद्भक्तिरेवावश्यं कार्येति सिध्यति । तथा सति श्रुत्यन्तरे अक्षरज्ञानस्यापि मुक्तिकारणत्वश्रवणात् तस्य का गतिरित्याकाङ्क्षायां तत्प्रकारं विचारयितुमधिकरणमारभत इत्याशयेन विषयसंशयौ पूर्वपक्षकुक्षावेव निक्षिप्य सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । भगवद्दर्माणामिति । भगवद्विषयाणां श्रवणादीनाम् । अत्र उच्यते इत्यन्तेन विषयसंशयतद्गीजान्युक्तानि । श्रुतित्वेत्यादिना पूर्वः पक्ष उच्यते । तथाचैवं वैजात्यस्यावश्यकत्वात्, 'भूयश्चान्ते विश्वमायानिष्टुचि'रिति श्वेताश्वतरश्रुत्या मुक्तेः रक्षिः ।

जन्मान्तरं तस्य दर्शनात् । कृतात्मत्वमिति । 'ब्रह्मणा सह' इति वाक्योक्तमनूदितम् । स्वप्नप्रबोधेति । एतयोरुपमर्दोपमर्दकभावः । उपमर्दस्येति । विद्यया सः । ज्ञानपक्ष इति । अज्ञानेन ज्ञानोपमर्दस्य सम्भवात् । अन्यथा भक्त्यभावे । प्रकृतौ स्वरूपे । ज्ञानित्वात् । अन्येषां तु प्रकृतौ । ज्ञानिनां सृष्टौ ज्ञानित्वेनैश्वर्यम् । सर्व इति । भक्तज्ञानिकर्मिविषयः । यावदवसितिराधिकारिकाणां वाच्योर्थः । सूत्राणां विश्वतोमुखत्वात्सर्वो विषयः सूचितः ॥ ३२ ॥ इति दशममाधिकारिकाधिकरणम् ॥ १० ॥

अक्षरधियां त्वबरोधः सामान्यतद्भावाभ्यामौपसदवत्तदुक्तम् ॥ ३३ ॥ भक्तेरेवेति । पादार्थत्वाद्भगवद्भक्तत्वेन भक्त्युपादानमित्याशयेन भगवद्दर्माणामित्यस्यार्थोयम् । भगवान्भक्तिभक्तिमानि'तिवाक्याद्भगवद्दर्मो भक्तिः । 'तस्य प्रियमेव शिर' इति श्रुतेश्च । उच्यत इतीति । द्वितीयोच्यत इत्यन्तेन । पूर्वपक्षे विषयसंशयनिक्षेपपूर्वकं विषयसंशयतद्गीजानि वदन्त एव तावद्भाष्यं निवृण्वन्ति स्य तथाचेति । वैजात्यस्येति । आथर्वणोपनिषद्वाक्येषु श्रुत्यन्तरेतु मिलितेषु विषयेषु भक्ति-

त्वान्मुक्तौ च तदसम्भवात् 'भक्त्या मामभिजानाती'ति वाक्याद्भक्तौ ज्ञानस्यापि सम्भवाज्ज्ञानेनैव मुक्तिरिति पूर्वपक्षे, ज्ञानसाधनत्वनिरूपकश्रुतितात्पर्यं निरूपयन् पुरुषोत्तमप्राप्तेरेव मुक्तिपदवाच्यत्वात्तद्भजनस्यैव तत्प्रापकत्वमिति हृदि कृत्वाह अक्षरधियामित्यादि । तुशब्दः पूर्वपक्षनिरासे । वाजसनेयके श्रूयते

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वमायानिवृत्त्यात्मकत्वेन तस्यां वैजात्यासम्भवात्, ज्ञानकारणत्वबोधकश्रुतेः सावधारणत्वेन भक्तिकारणत्वबोधिकायां च तदभावेन 'भक्त्या माममी'ति गीतावाक्याद्भक्तौ ज्ञानस्य सम्भवात् 'गतेरर्थवत्त्व'मित्यतीताधिकरणे मर्यादामार्गे ज्ञानस्य मुक्तिसाधनताप्रतिपादनाच्च भक्तेः परम्परया कारणतामादाय भक्तिकारणतावाक्यानां समर्थनीयतया ज्ञानेनैव मुक्तिरिति पूर्वपक्षे, ज्ञानसाधनत्वनिरूपकश्रुतितात्पर्यं निरूपयन् उक्तं हृदि कृत्वा अक्षरज्ञानस्य तां प्रति स्वरूपयोग्यतासम्पादकत्वेन कारणत्वमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति तुशब्दः पूर्वत्यादि । पूर्वपक्षनिरास इति । पूर्वोक्तरीत्या सावधारणवाक्यसिद्धत्वाज्ज्ञानेनैव मुक्तिरिति पूर्वपक्षनिरासे । तं ज्ञानकारणत्वनिरूपकश्रुतितात्पर्यनिरूपणमुखेनोपपादयन्ति वाजेत्यादि ।

अयमर्थः । अस्थूलादिवाक्यस्योपसंहारे 'य एतद्विदित्वा प्रैति स ब्राह्मण' इत्यक्षरवेतुब्रह्मत्वमुक्तम् । 'अथ परे'ति वाक्ये च परविद्याया अक्षरज्ञानजनकत्वमेवोक्तम् । तेन ज्ञानरूपे मार्गे इष्टप्राप्त्युपाये अस्थूलत्वाद्दृश्यत्वादिगुणकं यदक्षरं तद्विषयकाण्येव ज्ञानानीष्टप्रापकतया निरूप्यन्ते, न तु पुरुषोत्तमविषयकाणीति ज्ञानविषयविशेषणत्रलाभिधीयते । तत्फलविचारे च 'ब्रह्मविदाप्नोति पर'मिति श्रुतावक्षरब्रह्मविदोऽक्षरात् परस्य प्राप्तिः फलत्वेनोच्यते । नचाक्षरमेव पुरुषोत्तम इति वाच्यम् । परपदप्रयोगवैयर्थ्यापत्तेः । 'दिव्यो ह्यमूर्त' इति मन्त्रे 'अक्षरात् परतः पर' इत्येतस्यापि विरोधापत्तेः । नच तत्राक्षरपदेन प्रकृतिर्वा, जीवात्मा वा ब्राह्म इति युक्तम् । प्रकृतविरोधात् । जगत्कारणभूतस्य चेतनस्यैव तत्राक्षरत्वेन प्रकृतत्वात् । अतस्तत्र 'अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमाहुः रक्षिः ।

ज्ञानरूपसाधनवैजात्यस्य । ज्ञानं भक्तिर्वा साधनमिति संशयः । भक्तिज्ञानप्रतिपादकश्रुतिद्वयं संशयबीजम् । वैजात्येति । पूर्वपक्षत्वाद्वैजात्यासंभव उक्तः । अयं समर्थनीयतयेत्यस्य । भक्तौ ज्ञानस्येति । इदमपि पूर्वपक्षत्वात् । ज्ञानं तु फलात्मकम् । परम्परयेति । फलात्मकज्ञानद्वारा । तामिति । भक्तिं प्रति । ज्ञानेनैवेति । एवकारो भक्तिव्यवच्छेदकः । तामिति । पूर्वपक्षम् । ज्ञानविषयेति । विशेषणमस्थूलत्वाद्दृश्यत्वादिगुणकत्वम् । ब्रह्मविदिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्फललेति । भाष्यमुपबृंहणपरमिति मत्वोपबृंहणवक्तुमाहुः नचेत्यादि । सगुणगुणानां विशेषदर्शनोत्तरमभावात्तर्कः । वाच्यमित्यस्य तर्कितव्यमित्यर्थात् । परपदेति । परिणामाद्वैतत्वाद्विशेषदर्शनोत्तरमपि परत्वादिरूपपुरुषोत्तमगुणानां विशेषदर्शनोत्तरं भावात् । एवं परपदेत्यादिः । पुरुषोत्तमपदाभावाद्ब्राह्मः दिव्य इति । 'दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुष' इत्यत्र नामैकदेशग्रहणादस्ति पुरुषोत्तमपदमिति । 'विष्णुर्नाम महायोगी महामायो महातपाः । तत्त्वमार्गे यथा दीपो दृश्यते पुरुषोत्तम' इति । यस्तु 'अर्धमात्रा तु निश्चले'त्युक्त्वा 'शुद्धस्फटिकसंकाशं किञ्चित्स्वर्धमरीचिवत् । लभते योगयुक्तात्मा पुरुषोत्तमतत्पर' इति योगतत्त्वोपनिषदि । 'अर्धमात्रात्मकः कृष्णः' तस्य लाभसाधकत्वेनोक्तः पुरुषोत्तमः सोऽभेदाच्छब्दभेदेन साध्यसाधनभावः । ब्राह्म इति । एवमक्षरपरं परपदमिति भावः । प्रकृतेति । प्रकृतमक्षरं न प्रकृतिर्न जीवात्मेति भावः । नत्रेति । मुण्डके । प्रकृतत्वादिति । 'तथाक्षरात् विविधाः सौम्य भावाः प्रजायन्ते तत्र चैवापियन्ती'तिश्रुत्या तथा । तत्रेति । मुण्डके ।

‘एतद्वै तदक्षरं गार्गी ब्राह्मणा अभिवदन्त्यस्थूल’मित्यादि । तथाथर्वणे च ‘अथ परा यया तदक्षरमधिगम्यत’ इति । नेन ज्ञानमार्गेऽक्षरविषयकाण्येव ज्ञानानि निरूप्यन्ते, पुरुषोत्तमविषयकाणि नेति निश्चीयते । ‘ब्रह्मविदामोति पर’मिति श्रुतावक्षरब्रह्मविदोऽक्षरात् परस्य प्राप्तिरुच्यते । ‘अक्षरादपि चोत्तम’ इति भगवद्वाक्याच्चाक्षरातीतः पुरुषोत्तमः । ‘भक्त्या मामभिजानाती’ति वाक्ये ‘मा’मिति पदात् पुरुषोत्तमविषयकं ज्ञानमुच्यते, न त्वक्षरविषयकम् । किञ्च, ब्रह्मभूतस्य भक्तिलाभोक्तेस्तस्य चानन्दांशाविर्भावात्मकत्वात्तस्य चाविद्यानाशजन्यत्वात्तस्य चाक्षरज्ञानजन्यत्वात् पूर्वकक्षाविश्रान्तमेवाक्षरज्ञानम् । एवं सत्यक्षरविषयिणीनां

भाष्यप्रकाशः ।

परमां गतिम्, यं प्राप्य न निवर्तन्ते तद्धाम परमं ममे’ति ‘कूटस्थोऽक्षर उच्यत’ इति गीतास्मृत्युपबृंहित एव ग्राह्यः । तस्माच्चाक्षरात् परः पुरुषोत्तम एवेति गीतास्यात् ‘अक्षरादपि चोत्तम’ इति भगवद्वाक्यतोऽक्षरातीततया निश्चितः, अतस्तत्प्राप्तिरेव फलत्वेन निश्चीयते । तत्कारणविचारे तु श्रुतौ ‘ब्रह्मवि’दित्यनेन तद्विवरणार्थं ‘ब्रह्म यो वेदे’त्यनेन च ज्ञानं प्राप्तिविशेषणत्वेनोच्यत इति स्वरूपयोग्यतासम्पादकमेवाक्षरविषयकं ज्ञानम् । ‘भक्त्या माममी’ति गीतावाक्ये तृतीयया भक्तेः करणत्वं ‘मा’मिति पदात् तद्व्यापारभूतं पुरुषोत्तमज्ञानं चोच्यते, न त्वक्षरविषयकम् । किञ्च । यद्यधिगम्यत इत्यस्य प्राप्त्यर्थकत्वमङ्गीक्रियते, तदा तेनाक्षरप्राप्तिर्भवति, सैव ‘ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवती’ति श्रुत्यन्तरेणोच्यते । तदापि ‘भक्त्या मा’मित्यस्मात् पूर्वं यत् ‘ब्रह्मभूतः प्रसन्नात्मानं शोचति न काङ्क्षति । समः सर्वेषु भूतेषु मद्भक्तिं लभते परा’मिति वाक्यम्, तस्मिन् ब्रह्मभूतस्य भक्तिलाभोक्तेर्ब्रह्मभावस्य च स्वरूपलाभरूपत्वेनानन्दाविर्भावात्मकत्वादानन्दाविर्भावस्य चाविद्यानाशजन्यत्वादविद्यानाशस्य चाक्षरज्ञानजन्यत्वात् परप्राप्तिपूर्वकक्षारूपो यो ब्रह्मभावस्तद्विश्रान्तमेवाक्षरज्ञानम् । तेनाक्षरप्राप्तेर्भुक्तित्वं यदुच्यते, उदक्षरस्य परमधामत्वेन पुरुषोत्तमाविनाभावा-

रश्मिः ।

ग्राह्य इति । अमूर्तः पुरुषो ग्राह्यः । तस्माच्चेति । उक्तोपबृंह्यात् । चकारेण भाष्यीयोपबृंहणाद्वक्ष्यमाणात् । भाष्यं संयोज्य विवृण्वन्ति स्म अक्षरात्पर इति । इति निश्चीयत इति पूर्वान्वयिभाष्यमाहुः । ‘अक्षरातीततया निश्चित’ इति शब्दभेदेन पूर्वान्वयि । किञ्च । भाष्यं परस्य प्राप्तिरुच्यत इति पूर्वान्वयीत्याहुः अतस्तत्प्राप्तिरेवेति । शब्दाध्याहारेणार्थभेदेन च । भक्त्या मामभीत्यादिभाष्यं विवरीतुमाहुः तत्कारणेति । परप्राप्तिकारणत्वेन । ज्ञानं प्राप्तिरिति । ‘ब्रह्मवि’दित्यत्र ‘वि’दित्यत्र प्राप्तुर्विशेषणं ज्ञानम्, ‘यो वेदे’त्यत्र प्राप्तुर्विशेषणं ज्ञानम् । ब्रह्मविषयकज्ञानवान् ब्रह्मविषयकज्ञानानुकूलो व्यापारो देवदत्तनिष्ठ इति क्रमेण बोधात् । भाष्यं विवृण्वन्ति स्म भक्त्या मामभीति । मामिति पदादिति । ‘अभिजानाती’त्यत्राभिज्ञानानुकूलव्यापार इति ज्ञानस्य विषयतासंबन्धेन ‘मा’मित्यस्मत्पदार्थत्वाद्भक्तिव्यापारभूतं पुरुषोत्तमज्ञानं जातम् । तदनुकूलो व्यापारस्तु देवदत्तनिष्ठः । नत्त्विति । भक्तिव्यापारभूतमित्यर्थः । किञ्चेति भाष्यं विवरीतुमाहुः किञ्चेति । ‘अथ यया तदक्षरमधिगम्यत’ इति भाष्योक्तश्रुतेः अक्षरसाधिगमो ज्ञानं यया साक्षरज्ञानजनिका तस्या भावोऽक्षरज्ञानजनिकात्वम् । टापो ह्रस्वे पुंवद्भावे वा इतोपि लोपः । ‘निमित्तापाये नैमित्तिकस्याप्यपाय’ इति न्यायादित्याशयेन (अ)क्षरज्ञानजनिकेत्युक्तम् । तत्र विद्या ज्ञानमित्येकस्य जन्यजनकभावो विरुद्ध इति प्रकारान्तरेण व्याख्यामाहुः यद्यधीति । ब्रह्म वेदेति । ब्रह्मविषयिणीं विद्यां चकार करोति वा । विवृण्वन्ति स्म ब्रह्मभूतस्येत्यादिना । पुरुषोत्तमाविनेति ।

धियां श्रुतौ मुक्तिसाधनेषु यः अवरोधः प्रवेशनं गणनेति यावत्, स सामान्यत-  
द्भावाभ्यां हेतुभ्याम् । पुरुषोत्तमसम्बन्धिसम्बन्धे मुक्तिरिति सामान्यम् । मर्या-  
दामार्गोऽङ्गीकृतानां ब्रह्मभूतः प्रसन्नात्मान न शोचति न काङ्क्षति । समः सर्वेषु

भाष्यप्रकाशः ।

दुच्यते । तेनावधारणमपि जीवस्य पुनरावृत्त्यभावेन मृत्यवतिक्रमेण कैवल्येनाक्षरप्राप्तेर्ब्रह्मभावात्म-  
कत्वेन चोपपद्यमानं न विरुध्यत इति ज्ञानकारणत्वनिरूपकश्रुतिमिरुच्यत इत्यर्थः । तेन  
सिद्धमाहुः एवमित्यादि । एवं तदविरोधे सति अक्षरविषयिणीनां धियां तैत्तिरीयादिश्रुतौ  
बोऽवरोधो मुक्तिसाधनेषु गणना, स सामान्यतद्भावाभ्यां हेतुभ्याम् ।

तत्र किं सामान्यमित्यपेक्षायां पुरुषोत्तमसम्बन्धिसम्बन्धे मुक्तिरिति भक्तसङ्गे सिद्धम् ।  
'सत्सङ्गलब्धया भक्त्या मयि मां य उपासिता । स वै मे दर्शितं सङ्गिरञ्जसा विन्दते पद'मित्ये-  
कादशस्कन्धे । स च पुरुषोत्तमसम्बन्धिसम्बन्धस्त(त्)द्भामरूपाक्षरज्ञानेष्यस्तीति तदेव सामान्यम् ।  
तथा, 'मर्यादामार्ग' इत्याद्युक्तरीत्या तद्भावो ब्रह्मभावः ताभ्यां हेतुभ्यां अक्षरज्ञानानां  
मुक्तिसाधनेषु प्रवेशः । मर्यादामार्गिणां पुरुषोत्तमप्राप्तौ स्वरूपयोग्यतासम्पादकत्वेन प्रवेश इत्यर्थः ।

रश्मिः ।

रसत्वेनातिसुन्दरत्वातरमं धाम पीठं चरणौ पुच्छं वृन्दावनम् । तदविनाभावात् । भक्तैः सह निगूढ-  
भावकरणे पीठाद्यन्यतमपेक्षा । न तु युगपत् । 'तं पीठस्थं येऽनुयजन्ति धीरास्तेषां सुखं शाश्वतं  
नेतरेषा'मिति श्रुतेः । 'अय परे'त्यस्या अर्थकथने भाष्ये एवकाराच्छ्रुतौ 'ज्ञानादेव तु कैवल्य'मिति सावधारणो-  
क्तेस्तदेकवाक्यतापन्नायामवधारणमित्याशयो ज्ञेयः । 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवती'त्यत्रोक्तश्रुतावेवकारविरोध-  
माशङ्क्याहुः तेनावेत्यादि । ब्रह्मभावेति । ब्रह्मभावो ब्रह्मत्वं 'बुद्ध्या विशुद्धया युक्त' इति गीतोक्त  
आत्मा स्वरूपं यस्याः । भावे त्वः । हलोपपुंवद्भावैः पूर्ववत् । तेन । ज्ञानेति । 'ज्ञानादेव तु कैवल्य'-  
मित्याद्युक्ताभिः । तदविरोधेति । पुरुषोत्तमाक्षरज्ञानप्रतिपादिकयोः श्रुत्योर्विषयभेदादविरोधे  
सति । पुरुषोत्तमेतिभाष्यमुक्तसूत्रार्थभाष्यप्रपञ्चं विवरीतुमपेक्षामाहुः तत्र किमिति । विवृण्वन्ति स्म  
पुरुषोत्तमेति । सम्बन्धिनोऽक्षरभक्तप्रमेयबलानुग्रहाः । तेषां सम्बन्धोऽंशिशिभाव एकस्वामिकत्व-  
माधाराधेयभावौ । तन्निष्ठभगवद्भावब्रह्मभावयोजन्यजनकभावः सम्बन्धः । एकस्वामिकत्वं भगवद्दीर्यसं-  
विजनकैकाधिकरण्यं सम्बन्ध इत्याशयेनाहुः भक्तसङ्ग इति । भक्तसङ्गे सिद्धं सामान्यम् । केत्यतो  
वाक्यं पठन्ति स्म सत्सङ्गेति । पदं मुक्तिः । स चेति । अस्वार्थः पुरुषोत्तमेति । पुरुषोत्तम-  
सम्बन्धिभक्तः भगवद्दीर्यसंविजनकः (भगवद्भावजनकः) तस्य भगवद्भावस्य सम्बन्धोऽक्षरज्ञाने जन्म-  
जनकभावः । अन्यत्राप्याहुः तद्भामेति । तद्भाम पुरुषोत्तमसम्बन्धि तद्रूपाक्षरं तस्य ज्ञाने । परम-  
मुक्तिजनके । मम पुरुषोत्तमाधिष्ठानं हृदयमक्षरमिति ज्ञानेऽप्यस्ति । अपिनोक्तोदाहरणं तस्मिन् ।  
तदेवेति । विधेयलिङ्गम् । उक्तसम्बन्ध एव सामान्यमित्यर्थः । मर्यादेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा  
मर्यादेति । इति वाक्यादिति ब्रह्मभावानन्तरं भगवद्भावसम्भवादित्यत्र हेतुः, न तु ब्रह्मभावा-  
नन्तरमित्यत्र । तेनेति वाक्याद्ब्रह्मभावस्तदनन्तरमिति नान्वेत्यम् । परम्परोपयोगे तु प्रवेशादित्यन्तो  
हेतुः । साध्यार्थकभाष्येणैवं सत्यक्षरेत्याद्युक्तेन सह युवन्ति स्म अक्षरज्ञानानामिति । भाष्यीयप्रवेशन-  
मित्यस्वार्थः । कार्यभूतहेतुना साध्यमुक्तं प्रवेशमाहुः मर्यादामार्गिणामिति । इदमुक्तं मर्यादामार्ग  
इत्यादिभाष्येण । स्वरूपेति । स्वरूपयोग्यतासम्पादनेन कार्येण हेतुना प्रवेशोऽक्षरज्ञानानां मुक्तिसाधनेषु

भूतेषु मङ्गलं लभते परा'मिति वाक्याद्ब्रह्मभावानन्तरमेव भगवद्भावसम्भवात्तेन पुरुषोत्तमे प्रवेशात्तत्र परम्परोपयोगो ब्रह्मभावस्येत्युभाभ्यां हेतुभ्यां तथेत्यर्थः । वस्तुतस्तु पुरुषोत्तमप्राप्तिरेव मुक्तिरिति भावः ।

नन्वक्षरस्याविशिष्टत्वेन तदुपासकानामपि तथात्वात् केषाञ्चित् तत्रैव लयः, केषाञ्चिद्भक्तिलाभ इति कथमुपपद्यत इत्याशङ्क्य, तत्र हेतुं दृष्टान्तेनाह औपसदवदिति । उपसदाख्ये कर्मणि तानूनप्त्रस्पर्शाख्यमौपसदं कर्मास्ति । तत्रातिध्यायां ध्रौव्यां सृचि चमसे वा यदाज्यं चतुरवत्तं पञ्चावत्तं वा समवद्यति, तत्तानूनप्त्रमित्युच्यते । 'अनाष्टमसी'ति मन्त्रेण षोडशाप्यृत्वजो यजमानेन सह तानूनप्त्रं

भाष्यप्रकाशः ।

अत्र सामान्यादित्युक्ते करणतापि सम्भाव्येतेति तद्वारणाय द्वितीयो हेतुरिति बोध्यम् । अक्षरज्ञानस्य मुक्तिसाधनतावच्छेदकं यद्रूपं तज्ज्ञापनाय प्रथमः । यदि ह्यक्षरप्राप्तेः परममुक्तिर्लभ्येत् स्यात्, तदाथर्वणिकायामक्षरविद्यायां पुरुषस्याक्षरात् परत्वं न भ्राव्येत । ततु भ्राव्यते । अतोऽक्षरज्ञानानामक्षरप्रापकत्वेन तज्ज्ञापकत्वेन वा न परममुक्तिकारणता, किन्तुत्करीत्या भगवद्भामता-ज्ञापकत्वेनेत्याशयेनाहुः वस्तुत इत्यादि । दृष्टान्तभवतारयन्ति नन्वक्षरस्येत्यादि । तत्रैव लय इति । 'ब्रह्मैव भवती'त्यवधारणादक्षर एव लयः । भक्तिलाभ इति । 'ब्रह्मविदामोति पर'मिति रश्मिः ।

प्रवेश इति दृष्टान्तरहितसूत्रार्थ इत्यर्थः । करणतेति । ब्रह्मभावव्यापारो भगवद्भावः ब्रह्मभावजन्यत्वे सति ब्रह्मभावजन्यपुरुषोत्तमप्रवेशजनकत्वात् । द्वितीय इति । 'ते प्राप्नुवन्ति मामेवे'ति सावधारणवाक्याद्वितीयापेक्षा नास्ति, तथाप्यात्मक्लिष्टं न भगवति समर्पणीयमित्यक्षरभावस्य 'क्लेशोऽधिकतरस्तेषा'मिति वाक्यादतिक्लिष्टाक्षरभावस्य 'कृष्णायाक्लिष्टकारिण' इति गोपालतापिनीयादभगवत्कृतत्वेन करणतापक्षस्योक्तश्रुतिविरुद्धत्वाद्वितीय इत्यर्थः । नचेतिहासबाधो न युक्तः श्रुत्येति वाच्यम् । 'भक्त्या जानाति चान्यय'मिति श्रुत्युक्तफलात्मकज्ञाने भक्तिसामोपयोगाद्भक्तौ ब्रह्मभावस्योपयोगो हि चित्तशुद्धिद्वारा कर्मवत् पापाभाववत् । 'श्रेयोभिर्विषैश्चान्यैः कृष्णे भक्तिः प्रसाध्यत' इति वाक्यादित्यनावश्यकत्वरूपबाधस्य सम्भवात् । एवमनेकेषु भक्तिसाधनेषु सस्तु ज्ञानकाण्डत्वादक्षरज्ञानस्य भक्तिकारणस्योक्तौ अक्षरज्ञानस्य फलत्वं अक्षरज्ञानस्य भगवद्भावसाधनत्ववत् मुक्तिसाधनत्वं चेति । पृथक्साधनतावच्छेदकं यद्रूपं तद्वक्तुमाहुः अक्षरेति । यद्रूपं पुरुषोत्तमसम्बन्धिसम्बन्धः, स चात्र तद्भामत्वेनाक्षरज्ञानेति । भगवद्भाववान् भक्तः, भगवद्भाव आनन्दधर्मः, स चात्र पुरुषोत्तमधामत्वेनाक्षरज्ञानेनेति तथा । तेन परममुक्तिसाधनतावच्छेदकं पुरुषोत्तमधामत्वम् । पुरुषोत्तमधामत्वप्रकारकाक्षरविशेष्यकज्ञानत्वात् । मुक्तिजनकतावच्छेदकमक्षरत्वेनाक्षरज्ञानादक्षरत्वमिति विवेकः । परममुक्तिः पुरुषोत्तमप्राप्तिः । मुक्तिः स्वरूपलाभः । अयं यद्रूपप्रपञ्चः । प्रथम इति । हेतुः । तथाच ज्ञानकाण्डत्वाद्ब्रह्मभावपूर्वकभगवद्भाव इति हेतुद्वयमित्यर्थः । आथर्वणिकायामिति । मुण्डके । 'अव्यक्तात्पुरुषः परः । पुरुषाच्च परं किञ्चित्सा काष्ठा सा परा गति'रित्यस्याम् । नन्वक्षरज्ञानं ज्ञानविषयकं ज्ञानम्, तत्राक्षरत्वेन शब्दम्, तत्रैकज्ञाने साध्यसाधनभावविरोधादाहुः तज्ज्ञापकत्वेनेति । शब्दं ज्ञानं तदक्षरत्वेनाक्षरज्ञापकं तु भवत्येवेत्यर्थः । उक्तेति । तत्र किं सामान्यमित्याद्युक्तरीत्या । इति श्रुत्युक्तेति । ब्रह्मवित् भक्त्या परमाप्नोतीति भाष्ये उक्तत्वात्तथा । व्याख्यानमिति । दृष्टान्तेन हेतुव्याख्यानम् । अतिध्यायां चतुर्थ्याम् । ध्रौव्याम् । ध्रौव्येति पाठः । ऋसेर्डा । ध्रुवमेव ध्रौवं

१. अतिध्याया इति पाठः । २. ध्रुवात्, ध्रौवात्प्राप्तिति पाठो ।

समवमृशन्ति, 'अनु मे दीक्षा'मिति मध्येण यजमानः 'तत् समवमृशन् यं ऋत्विजं कामयेत, अयं यज्ञयशसमृच्छेदिति तं प्रथममवमर्शये'दिति श्रूयते श्रुतौ कल्पे च । अत्र सर्वेषामृत्विजां तानूनपत्रत्वाविशेषेपि यस्मिन् स्नेहातिशयेन तथेच्छा, तत्रैव तथा कृतिः, नेतरेषु । न हि तत्राविशिष्टेषु कथमेवं कृतिरिति पर्यनुयोगः सम्भवति, एवमिहापीत्यर्थः ।

ननु श्रवणादेर्यथा पुरुषोत्तमसम्बन्धित्वेन तत्प्राप्तिहेतुत्वम्, एवमक्षरस्याप्यस्त्विद्याशङ्का तु निखिलासुरजीवतमःपुञ्जनिरासकेन यदुवंशोदयाचलचूडामणिनैव निरस्तेति न स्वतो वक्तुमुचितेत्याशयेन आह तदुक्तमिति । भगवद्गीताखिति शेषः । तत्र 'यदक्षरं वेदविदो वदन्ती'त्युपक्रम्य, 'स याति परमां गति'मित्यन्तेनाक्षरप्राप्त्युपायमुक्त्वा, 'अनन्यचेताः सतत'मित्यादिना स्वप्राप्त्युपायं वैलक्षण्यं चोक्त्वा, भक्त्येकलभ्यत्वं स्वस्य वक्तुं पूर्वं क्षराक्षरयोः स्वरूपमाह, 'सहस्रयुगपर्यन्त'मित्युपक्रम्य, 'प्रभवत्यहरागम' इत्यन्तेन क्षरस्वरूपमुक्त्वा, 'परस्तस्मात्तु भावोऽन्य' इत्युपक्रम्य, 'तद्वाम परमं ममे'त्यन्तेनाक्षरस्वरूपमुक्तम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुत्युक्तपरप्राप्तिसाधनीभूतभक्तिलाभः । हेतुमिति । भगवदिच्छारूपम् । व्याख्यानं तूतानार्थम् । तथाच भगवदिच्छयैव विशेष इत्यर्थः । द्युक्तां सम्मतिं व्याकर्तुमवतारयन्ति ननु श्रवणादेरित्यादि । व्याकुर्वन्ति तत्रेत्यादि । तत्रेति । गीताया अष्टमाध्याये । वैलक्षण्यमिति । साधनसौकर्यं स्वप्राप्तिरूपस्य फलस्योत्कर्षं च । स्वस्य वक्तुमिति । अत्राक्षरस्वरूपकथने अक्षरस्य परमगतित्वं स्वधामत्वं चोक्त्वा 'पुरुषः स परः पार्थ'त्यादिना परस्य यज्ञत्त्येकलभ्यत्वं वक्ष्यति, तदक्षरादुत्तमत्वेन वाक्यान्तरे सिद्धे स्वस्मिन्नेव परत्वविश्रान्तेः स्वस्यैव वक्ष्यति, बाधकाभावे स इति रश्मिः ।

आज्यस्थालीस्थमाज्यं तस्माद्भौवाज्यात् । सूक्तं प्रसिद्धा । चमसः पात्रविशेषः । चतुरवत्तं चतुर्हीतम् । समवद्यति सम्यक् अवहीनं घति खण्डयति । 'दो अवखण्डने' । केनापि प्रकारेण । अनाघृष्टमिति । न आसमन्तादृष्टम् । त्रिधृषा प्रागल्भ्ये । 'प्रगल्भमसि अनाघृष्टमस्यनाघृष्य'मिति मन्त्रे हे तानूनपत्र । असन्तत्वान्मन्त्रत्वम् । समवमृशन्तीति । स्पृशन्ति । अनु म इति । अनु पश्चात् मे म दीक्षां अवमृशेति मध्यमपुरुषान्तत्वान्मन्त्रत्वम् । तत् तानूनपत्रम् । यं ऋत्विजमिति च्छेदः । कामयेत इच्छेत् । 'कमु कान्तौ' । कान्तिरिच्छा । यज्ञयशसं यज्ञकीर्तिं ऋच्छेत् प्राप्नुयात् । अवमर्शयेदिति । स्पृशेत् । एवं व्याख्यानं तूतानार्थमित्यर्थः । विशेव इति । 'केषांचितत्रैव लयः, केषांचिद्भक्तिलाभ' इति भाष्योक्तो विशेषः । सम्मतिमिति । तदुक्तमितीतिहाससम्मतिम् । ननु श्रवणादेरित्यादीति । पुरुषोत्तमेति । पुरुषोत्तमाविर्भावस्य श्रवणादेश्च जन्यजनकभावसम्बन्धोऽतः पुरुषोत्तमसम्बन्धित्वं तेनेत्यर्थः । एवमिति । अवयवावयविभावसम्बन्धः स्वस्वामिभावसम्बन्धः । निखिलेति । निखिला येऽसुरा जीवाः तेषां तमसः पुञ्जस्तस्य निरासकेन । यदुवंश उदयाचलः तस्य चूडामणिना मुल्येन । उदयाचले चूडामणिः सूर्यस्तेन । निरस्तेति । 'क्रोधस्यान्तं फलोदया'दिति वाक्यात् फलं युद्धम् । अष्टमाध्याय इति । षडध्यायी कर्ममार्गं, षडध्यायी ज्ञानमार्गं, षडध्यायी भक्तिमार्गं इति ज्ञानमार्गीयत्वं प्रमेयस्य बोधयितुमुपात्तः । स इतीति । स पर इत्यत्र स इति तच्छब्देन सन्नहितस्य 'तद्वाम परमं



अत्र पूर्वं क्षरस्वरूपमुक्तमिति 'परस्तस्मान्त्वि'त्यत्र क्षरादेव परत्वमुच्यते । तच्छब्दस्य पूर्वपरामर्शित्वात्तस्यैव पूर्वमुक्तत्वात् । अत एवाक्षरव्यावर्तकस्तुशब्द उक्तः । एतेन नित्यत्वेन क्षरणाभावावक्षरशब्देन जीव एषोच्यते, न तु पुरुषोत्तमाधिष्ठानभूतो जीवातीत इति निरस्तम् । 'यं प्राप्य न निवर्तन्त' इति वाक्यात् जीवे तथात्वासम्भवात् । नित्यमुक्तत्वापत्त्या शास्त्रवैफल्यापत्तेश्च । इत एव ज्ञानमार्गिणां तत्प्राप्तिरेव मुक्तिरिति ज्ञेयम् । ततोऽनिवृत्तेः । 'पुरुषः स परः पार्थ'-त्यनेनाक्षरात् परस्य स्वस्य भक्त्येकलभ्यत्वमुक्तम् । तेन ज्ञानमार्गीयाणां न पुरुषोत्तमप्राप्तिरिति सिद्धम् । 'यस्यान्तःस्थानी'त्यनेन परस्य लक्षणमुक्तम् । तच्च मृत्लादिप्रसङ्गे श्रीगोकुलेश्वरे स्पष्टमुच्यते । तेनाक्षरोपासकानां न पुरुषोत्तमोपासकत्वम् । तद्विषयकश्रवणादेरभावादिति भावः । 'अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमाहुः परमां गति'मिति वाक्यात् 'स याति परमां गति'मित्यत्राक्षरमेव यातीत्यर्थो ज्ञेयः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तच्छब्देन संनिहितपरामर्शाच्च स्वस्य वक्तुम् । अत्रेति । 'सहस्रपुगे'त्यादिग्रन्थे । अत्र मतान्तरमुद्गाह्य परिहरन्ति एतेनेत्यादि । एतेनेति । 'क्षरः सर्वाणि भूतानी'ति वाक्यान्तरसिद्धं भूतग्रामं व्यक्तकोटौ निवेश्य ततः परत्वकथनेन । हेत्वन्तरमाहुः यमित्यादि । तथाच भूतग्रामपदेन जडानु गृहीत्वा अक्षरपदेन जीवग्रहणे एतौ दोषौ प्रसज्जेयाताम्, अतस्तन्मतमुक्तमित्यर्थः । अस्मादेव सन्दर्भोदर्थचतुष्टयं यदन्यत् सिद्धं तदाहुः इत एवेत्यादि । ज्ञेय इत्यन्तम् । इत एवेति । अक्षरस्य भगवद्भामत्वादेव । इत्यर्थो ज्ञेय इति । ऐकशब्दाज्ज्ञेयः । तथाचाक्षरस्य पुरुषोत्तमसम्बन्धित्वे सत्यपि पुरुषोत्तमप्राप्तिं प्रति न हेतुत्वम् । तद्वेतुतावच्छेदकस्यानन्यभक्तित्वस्य तत्राभावादित्येवमेतेन सन्दर्भेण सा शङ्का निवारितेत्यतो न कार्येत्यर्थः ।

रश्मिः ।

भमे'त्यस्मत्पदार्थस्य परामर्शाच्च स्वस्य वक्तुमन्यथा त्वक्षरस्य वक्तुम् । एताविति । तथात्वासम्भवादिति भाष्योक्तं मुक्तित्वं शास्त्रवैफल्यापत्तिश्चेत्येतौ । अर्थचतुष्टयमिति । ज्ञानमार्गिणामक्षरप्राप्तिः १ । अक्षरात्परस्य स्वस्य भक्त्येकलभ्यत्वम् २ । 'समान एवं चामेदा'दिति सूत्रोक्तावतारे श्रीगोकुलेश्वरेष्य-क्षरोपासकानां न पुरुषोत्तमोपासकत्वम्, पुरुषोत्तमविषयकश्रवणादेरभावात् ३ । 'स याति परमां गति'मित्यत्राक्षरमेव यातीत्यर्थः ४ । इत्यर्थचतुष्टयम् । एकेति । उभयोर्वाक्ययोरैकः शब्दः परमामिति गतिमिति च ययोस्ते एकशब्दे वाक्ये तयोर्भाव ऐकशब्दं तस्मात् । ननु गणनादेवार्थचतुष्टये लब्धे तदुपादानस्य किं प्रयोजनमत आहुः तथाचेति । अनन्येति । नन्ववयवावयविभावसम्बन्धे मास्तु अनन्यभक्तित्वम्, स्वस्वामिभावसम्बन्धे तु स्यादिति चेत् । न । ज्ञानमार्गस्य भिन्नत्वात् । 'उत्तमः पुरुषस्त्वन्त्य' इति पुरुषोत्तमस्य भिन्नत्वे तत्रापकस्यापि भेदात् । नन्वेवं सति पुष्टिभक्तावप्यनन्यभक्तित्वं न स्यात्, प्रतिकृतिकसम्बन्धिन्याः मूलरूपातिरिक्तविषयत्वादिति । चेत् । न । अनन्यभक्तैर्मार्गदामार्गीयत्वात् । 'मयि चानन्ययोगेन भक्तिरव्यभिचारिणी'ति गीतावाक्यस्य 'अमानित्वमदम्भित्वमहिंसा क्षान्तिराजैव'मित्यादिसाधनप्रायपाठ्यठितत्वेन साधनसाध्यत्वेन तथावसायात् । तत्रेति । अक्षरसम्बन्धे । एतेनेति । अर्थचतुष्टयप्रतिपादकेन । सेति । एतेन नित्यत्वेनेत्यादिभाष्योक्ताक्षरधीपदेन जीवधीर्माहा, न तु पुरुषोत्तमाधिष्ठानभूतजीवातीतोऽक्षरधीपदेन ग्राह्य इत्याशङ्का । निवारितेति । अक्षरत्वेन

किञ्च । तैत्तिरीयोपनिषत्सु पठ्यते 'यस्मिन्निदं सञ्च विचैति त्वं यस्मिन् देवा अधि विश्वे निषेदुः । तदेव भूतं तदु भव्यमा इदं तदक्षरे परमे व्योमन् । येनावृत्तं स्वं च दिवं महीं च येनादित्यस्तपति तेजसा आजसा च । यमन्तःसमुद्रे कवयोऽवयन्ति यदक्षरे परमे प्रजा' इति । अत्राक्षरात्मकत्वेन क्षरात्मकादाकाशात् परमे व्योम्नि भक्तानां हृदयाकाश इति यावत् । तत्र प्रकाशमानमित्यर्थात् । अत एव 'ब्रह्मविदामोति पर'मित्युपक्रम्य, 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद निहितं गुहायां परमे व्योम'न्नित्येतदुपनिषत्स्वेव पठ्यते । 'यदक्षरे परमे प्रजा' इति पदं 'अवयन्ती'त्यनेन सम्बध्यते । अत्र प्रजापदात् व्यापिवैकुण्ठात्मको लोकोऽक्षरपदेनोच्यते इत्यवगम्यते । अत एव 'न यत्र माये'त्यादिना श्रीभागवते तत्स्वरूपमुच्यते । एतेनाक्षरस्य पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वं निश्चीयते । इतोप्यक्षरातीतः पुरुषोत्तम इत्यवगम्यते । एवं सति सामान्यं भगवद्विभूतिरूपत्वम्, तद्भावस्तस्य

भाष्यप्रकाशः ।

ननु श्रुतावक्षरात् परत्वमेव पुरुषस्योक्तम्, न तु तत्र स्थितत्वम्, तथोक्तौ परस्य स्वप्रतिष्ठत्वं च हीयेतेति गीतास्मृतिवाक्यमन्यथा नेतव्यमित्याशङ्क्याहुः किञ्चेत्यादि । अस्यां श्रुतौ सर्वाधारत्वं सर्वदेवनिषदनस्थानत्वं सर्वात्मकत्वं च पादत्रयेणोच्यते, तुरीये तदाघाम उच्यते, तस्यार्थमाहुः अत्रेत्यादि । भक्तहृदयाकाशमेवात्र परमव्योमपदे परामृश्यत इत्यत्र मानमाहुः अत एवेत्यादि । ननु भवतु भक्तहृदयाकाशे प्रकाशमानत्वमक्षरस्य, तथापि कथं लोकात्मकत्वम्, अत आहुः यदित्यादि । तथाच प्रजालिङ्गादक्षरस्य लोकात्मकत्वमित्यर्थः । एतमर्थं पुराणेनोपबृंहयन्ति अत एवेत्यादि । इतोपीति । शुकवाक्यादपि । तथाच श्रुतौ पुराणे च तथा सिद्धत्वाद्गीतावाक्यं नान्यथा नेतुं शक्यमित्यर्थः । स्वप्रतिष्ठताहानिं परिहरन्ति एवं सतीत्यादि । तथाच छान्दोग्ये 'स्वे महिन्नि प्रतिष्ठित' इति श्रावणात्, तैत्तिरीये 'ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठे'ति श्रावणाच्चाक्षरब्रह्मणो भगवद्विभूतिरूपत्वेन चरणरूपतया स्वाभिन्नत्वेन च भक्तिसामान्याद्भगवत्तत्र स्थितावपि न स्वप्रतिष्ठत्वहानिरित्यर्थः । एवमत्र मुक्तिस्वरूपमस्पृष्टत्वादयो धर्माश्च

रश्मिः ।

रूपेण पुरुषोत्तममेदात् मार्गान्तरत्वात् । श्रुताविति । 'पुरुषान्न परं किञ्चित्सा काष्ठा सा परा गति'रित्यादिश्रुतौ । गीतास्मृतिवाक्यमिति । ननु पुराणवन्नेतिहासः श्रुतिवाच्य इत्यत उक्तं स्मृतीति । इतिहासस्य स्मृतित्वपक्षे वाध्यत्वमिति भावः । आहुरिति । अक्षरस्य पुरुषोत्तमाधारत्वप्रतिपादिकां श्रुतिमाहुरित्यर्थः । सर्वाधारत्वमिति । यस्मिन् ब्रह्मणि इदं विश्वं समेति च व्येति चेति जगल्लयस्थानत्वं विरुद्धमेतीत्युत्पत्तिस्थानमित्युक्तेस्तथा । सर्वदेवेति । यस्मिन्ब्रह्मणि विश्वस्मिन् इति अधिविश्वं तत्र । सर्वेति । तृतीयपादे तत् ब्रह्म । स्पष्टमन्यत् । तस्यार्थमिति । सर्वाधारेऽक्षराधारत्वस्य बाधानुरीयस्यार्थमाहुरित्यर्थः । भक्तिसामान्यादिति । भक्त्या सामान्यं भगवद्विभूतित्वं भक्तिसामान्यं तस्मात् । भक्ताक्षरयोर्भक्तिसामान्यं तदत्रापीति ज्ञेयम् । स्वसमवाय्याधारसम्बन्धेन भक्तिरक्षरात्मकभक्तहृदय इति स्वं भक्तिस्तस्यसमवाय्यानन्दो भगवान् तदधिकरणं भक्तहृदयमक्षरात्मकमिति । चरणरूपतया स्वाभिन्नत्वेन च भगवत्स्तत्राक्षरे भावः सत्ता उक्तरीत्या 'तद्भाम परमं ममे'त्युक्तरीत्या स्थितावपि । अपिना 'स आत्मा स्वाश्रयाश्रय' इत्युक्तस्वप्रतिष्ठत्वेन सह छान्दोग्योक्तस्वमहिमप्रतिष्ठत्वं समुचीयते । न खेति । योगिवदनेकरूपत्वाद्भक्तहृदयगामित्वं स्वप्रतिष्ठत्वमिति । तस्य हानिर्नेत्यर्थः । भाष्यं स्फुटार्थम् । पादाध्यायार्थौ सङ्गमयन्ति स्वाव्याप्तिवारणाय एवमत्रेति । अत्राधिकरणेऽक्षरधीरूपमपि न जन्यमुक्तिस्वरूपम्, विषयवाक्ये चास्थूलत्वादयो धर्माश्चाक्षरधर्मा अपि

पुरुषोत्तमस्य भावः सत्ता उक्तरीत्या तत्र स्थितिरिति यावत्, ताभ्यां हेतुभ्यां तथैत्यप्यर्थो ज्ञेयः ॥ ३३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

सफला विचारिताः । एतान् धर्माश्चरणीयत्वेन बोधयन्तीत्यादिबोधकताप्रकारश्च । (तेन भगवत्प्राप्तिप्रेप्सुना भक्तिरेव कार्या, न तु पूर्वकषायामेव विभ्रान्तव्यम्, द्वितीयस्कन्धे 'भगवान् ब्रह्मकात्कर्त्तव्ये'त्यत्र भगवता भक्तावेव श्रुतितात्पर्यस्य निर्धारितत्वात्, गीतायां द्वादशाध्यायेपि 'मय्यावेद्य मनो ये मा'मित्यादिना स्वोपासनयैव शीघ्रं सुखेन स्वप्राप्तिबोधनात्, अक्षरोपासनेन दुःखतः स्वप्राप्तेरुक्तत्वाच्च भक्तिरेवावश्यकीति सिद्धम् ।) अत्राक्षरस्य गणितानन्दत्वात् 'ब्रह्मविदा-मोति पर'मित्यत्र पुरुषोत्तमज्ञानस्य 'भक्त्या मा'मिति गीतावाक्ये तद्भक्तेः 'औपसदव'दिति दृष्टान्त इच्छाया एव प्राधान्यबोधनेन परम्परया कर्मणोपि क्वचित् प्रापकत्वसूचनात् क्रियया भक्त्या ज्ञानेन च सायुज्यप्राप्तिबोधकं दोर्भिश्चतुर्भिर्विदितमिति विशेषणं च प्रतिपादितं ज्ञेयम् ।

अत्र भट्टभास्करशङ्कररामानुजभाष्येषु पूर्वोक्तवाजसनेयकाधर्षणोक्तवाक्यद्वयमेव रक्षितम् ।

भगवद्दर्माः तदभेदात् पादार्थः । सफला इति । मुक्तिस्वरूपफलं भगवद्भावः । अस्थूलत्वादि धर्मफलम् । किमन्यद्ब्रह्मभावनिर्वाहकमिति जिज्ञासया 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्त' इत्यादिजगज्जन्मादिकर्तृत्व-भगवद्दर्मबोधकश्रुतिभिर्विरुद्धधर्माधारत्वम् । पूर्वाधिकरणसङ्गतिप्राप्तमर्थमाहुः एतानिति । 'परब्रह्मतयो चारयति रसती'त्याद्युक्तान् भगवद्दर्मान् । चरणीयत्वेन आचरणीयत्वेन बोधयन्ती अस्थूलादिश्रुतिः ।

अयमर्थः । अनियमाधिकरणे भगवद्दर्मा उक्ता धारणादयः, तेषामेव मुक्तिसाधनत्वम्, नैश्वर्यादीनां भगवद्दर्माणामिति यावदधिकाराधिकरण उक्तम्, तेषां धारणादीनां विषयो विरुद्धधर्मा-श्रयोऽत्राधिकरण उक्तः, सोऽबोध्यश्च इति दशविधलीलाः धारणारसनादिविषयिण्य इति बोध्यमित्येवं तात्पर्येणास्थूलादिश्रुतयो बोधयन्ति । आदिना सूचयन्तीत्यर्थः । बोधकताप्रकारोऽधिकरणस्येति बोध्यम् । 'विषयो विषयश्चैव पूर्वषष्ठस्तयोत्तरम् । सङ्गतिश्चेति पञ्चाङ्गं शास्त्रेऽधिकरणं स्मृत'मिति । ननु तद्भावो भगवद्भावो न भवति, वृत्तेर्देवित्यात्, अतोऽक्षरधीमात्रमित्यतस्तेनेत्यादिः सिद्धमित्यन्तो ग्रन्थः प्रवर्तते । यदि च तत्परब्रह्म 'अंशत्स'दिति गीतायाः तद्भावः पुरुषोत्तमभावः, तदा तु मूलपुस्तकेऽयं ग्रन्थो नास्तीति न व्याख्येयः । मूलपुस्तकेऽभावात् ।

बोद्धशाधिकरण्यां षड्विधेषणान्युक्तानि, सप्तमं 'दोर्भिश्चतुर्भिर्विदित'मित्येकस्य विशेषणं वक्तुमाहुः अत्राक्षरस्येति । षष्ठ्यन्तर्यं प्राधान्यबोधनेत्यनेनान्वेति । पुरुषोत्तमेति । गौणमुत्प-न्यायप्राप्तसागणितानन्दज्ञानस्य परम्परयेतीच्छाया इत्यनेनान्वयि । क्वचिदिति । 'कर्मणैव तु संसि-द्धिमास्थिता जनकादय' इत्यत्र 'कर्मणा ब्रह्मैवमुच्यत' इति सुबोधिन्याम् । चतुर्भिरिति । दोः कर्मेन्द्रियम् । तदत्र चत्वारि । पुरुषोत्तमज्ञानं क्रिया पञ्चरात्रात् । भक्तिः क्रिया स्पष्टम् । इच्छापि क्रिया । इच्छद्यत इतीच्छा । क्रियावाचि स्वादित्वात् धातुत्वं धातुत्वाल्लडादय इति । कर्म क्रिया लोकप्रसिद्धा । कर्मेत्यत्र कर्तरि भन् । क्रियेत्यत्र मावेशः इयद् । कर्म सामाना-धिकरण्यमिति । अतश्चतुर्भिर्ज्ञानभक्तीच्छाकर्मभिः । चतुर्भिः पादसेवनादिभिश्चतुर्भिर्विशेषेण ज्ञातम् ।

१. नवभाष्यं ग्रन्थो मूलपुस्तके नास्ति, तथाप्यस्य प्रामाणिकत्वं तु नैव संदिग्धम् । मूलपुस्तकतो छिपीकृतेऽन्यपुस्त-केऽयं ग्रन्थः सोपानेन श्रीपुरुषोत्तमानां श्रीहस्ताकरेणैवैव्यत एवेति ।

भाष्यप्रकाशः ।

विषयवाक्यत्वेनोपन्यस्य, किमासां विशेषप्रतिषेधबुद्धीनां सर्वत्र प्राप्तिः, उत व्यवस्येति संशये, प्रकरणारोधाच्छ्रुतिविभागात्, विद्यान्तरूपस्य विद्यान्तरूपत्वे प्रमाणाभावाभिषेधरूपाणां गुणा नामानन्दादिवत् स्वरूपावगमोपायत्वाभावाच्चेति हेतुमिर्नान्यत्र प्राप्तिरिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु, प्रपञ्चपर्युदासस्य, विशेषनिराकरणरूपस्य ब्रह्मबोधनप्रकारस्य, सामान्यात्, तस्य प्रतिपाद्यस्य ब्रह्मणः सर्वत्र भावादैन्यात् सर्वत्रावरोधस्तासां निषेधबुद्धीनां परिग्रहः । तेन 'आनन्दादयः प्रधानस्ये' त्यत्र विचिद्मुखो विचारः, इह तु निषेधमुख इति तस्यैवायं प्रपञ्च इति भास्करं शाङ्करं च मतम् ।

रामानुजभाष्ये तु, सर्वेषूपपासनेषु ब्रह्मणः समानत्वात्, अस्यूल्त्वादीनां तत्प्रतीतौ भावादन्तर्भावात् । अयमर्थः । केवलानन्दादेः प्रत्यगात्मनि विद्यमानत्वेन तेषामसाधारणाकारेण ब्रह्मोपस्थापकत्वाभावादसाधारणाकारनिश्चयार्थं हेयप्रत्यनीकताज्ञानस्यावश्यकत्वेन चिदचिदात्मकप्रपञ्चवैलक्षण्यबोधनभावश्यकम् । तत्रास्यूल्त्वादिना अचिद्वैलक्षण्यम्, प्रशासनेन चिद्वैलक्षण्यं च वाजसनेयके उच्यते, एवमाथर्वणेऽप्यदृश्यत्वादिकथनाभिरङ्गुशकर्तृत्वसर्वज्ञत्वादिना ज्ञेयम् । तथाचास्यूल्त्वादिविशेषितज्ञानानन्दाद्याकारस्य ब्रह्मणोऽनुसन्धेयत्वादस्यूल्त्वादीनामानन्दादिवदस्ति ब्रह्मप्रतीतावन्तर्भाव इति तासामस्यूल्त्वादिबुद्धीनां सर्वत्रावरोध इति सिद्धान्तः । तेनेदमधिकरणं तत्सहकारित्वादत्यन्तावश्यकमिति तन्मतापेक्षयेदं मतं युक्तम् । ननु तर्हि पूर्वपक्षोक्तहेतूनां का गतिरित्याकाङ्क्षायां गुणानां प्रधानानुवर्तित्वे दृष्टान्तं तत्र प्रमाणं चाह 'औपसद्वचनदुक्त'मिति । यथा चतुरात्रे जामदग्न्याहीने पुरोडाशिनीषूपसत्पुसद्रुणभूतः सामवेदपठितोपि 'अग्निर्वे रश्मिः ।

विशेषेति । स्यूल्त्वादीनां श्रौतानां विशेषाणां प्रतिषेधस्तद्विषयिणीनामस्यूल्त्वादिप्रकारकास्यूलादिविशेष्यकबुद्धीनाम् । सर्वत्रेति । वाजसनेयकाथर्वणातिरिक्तेषु स्थलेष्वपि । विद्यान्तरेति । सगुणोपासनेषु सर्वत्र विशेषप्रतिषेधोपसंहारेण विद्यान्तरं सगुणोपासनरूपत्वे । प्रपञ्चेति । पर्युदासः सदग्रही । विशेषेति । प्रापञ्चिकस्यूल्त्वादीनां निराकरणरूपस्य । सामान्यादिति । सर्वत्र सामान्यात् । सौत्रतद्भावशब्दव्याख्यानं तस्य प्रतीति । विचिद्मुखेति । विशेषाणामानन्दादीनां विधिस्तनुसस्तदुपायो विचारः । इहाधिकरणे तु स्यूल्त्वादीनां निषेधोपायः । तस्यैवेति । 'आनन्दादयः प्रधानस्ये'त्यस्य । भास्करमिति । अत्र भेदोपि ज्ञेयः । शाङ्कर आरोपापवादः स्पष्टः । विशिष्टाद्वैतार्थं पृथगाहुः रामानुजेति । सामान्यहेतुं व्याकुर्वन्ति स्म सर्वेष्विति । तद्भवहेतुं व्याकुर्वन्ति स्म तत्प्रतीताविति । ब्रह्मप्रतीतौ । प्रत्यगात्मनीति । जीवे । असाधारणेति । चिदचिदाल्पकप्रपञ्चवैलक्षण्यकारनिश्चयार्थम् । हेयेति । हेयः प्रपञ्चस्तस्य प्रत्यनीक आनन्दादिस्तत्ता वैलक्षण्यं तस्या ज्ञानस्य । अचिदिति । जडंशाद्वैलक्षण्यम् । स्वत्यर्थे नञ् । चिद्वैलक्षण्यमिति । नहि चिद्वैतः प्रशास्तीति भावः । अस्यूल्त्वादीति । आदिना प्रशासितृत्वम् । तथाचास्यूलादिमज्ज्ञानानन्दाकारसेत्यर्थः । अन्तर्भाव इति । विषयतयान्तर्भावः । तासामिति । सौत्रं पदम् । तत्सहेति । 'आनन्दादयः प्रधानस्ये'त्यस्य सहकारित्वात् । प्रधानेति । प्रधानविशेषणत्वे । तत्रेति । दृष्टान्ते प्रमाणं तदुक्तमिति । यथा चतुरात्र इति । तथाहि । यजुर्वेदे 'जमदग्निः पुष्टिकामश्चतुरात्रेणायजेते'त्युक्तञ्चे जामदग्न्याहीने जामदग्ने च तदहीनं जामदग्न्याहीनम्, तत्र पुरोडाशं 'पुरोडाशिन्युपसदो भवन्ती'ति,

भाष्यप्रकाशः ।

होत्रं वेत्ति'त्यादिकः पुरोडाशप्रदानमन्त्रो विनियोगविधेर्याजुषत्वेन यजुर्वेदिनाध्वर्युणा याजुर्वेदिके-  
नोपांशुस्वरेण पठ्यते, न तु द्वात्रा सामगेन सामस्वरेणोषैस्त्वेन, तद्वत् । तदुक्तं पूर्वकाण्डे शेषलक्षणे  
'गुणस्युत्पत्तिक्रमे तदर्थत्वान्मुख्येन वेदसंयोग' इति । अर्थस्तु, गुणस्युत्पत्तिक्रमे  
मिरोषे सति तदर्थत्वात् गुणस्योत्पत्तिविधेः प्रधानार्थत्वान्मुख्येन याजुर्वेदिकेन विनियोगविधिना  
वेदसंयोगो ग्राह्य इति । एतदृष्टान्तव्याख्यानं पूर्वोक्तभाष्यत्रयेपि समानम् ।

श्वावरभाष्ये त्वप्रान्यदुदाहृतम् । तथाहि । अस्त्याधानं यजुर्वेदविहितम्, 'य एवं विद्वानग्नि-  
मावष' इति, तदङ्गत्वेन यजुर्वेद एव गानं च विहितम्, 'य एवं विद्वान् वारवन्तीयं गायति  
ब्रह्मावन्तीयं गायति वामदेव्यं गायती'ति, एतानि च सामानि सामवेदे उत्पन्नानि, अतः केन  
स्वरेण पठनीयमिति सन्देहे, उत्पत्तिविधेर्विनियोगविध्यधीनतया यजुर्वेदस्वरो ग्राह्य इति ।

एवञ्चात्र विचार्यमाणे पूर्वोक्तं मतद्वयं न रुचिरम्, 'अक्षरधिया'मित्यत्राक्षरस्व धीरिति षष्ठीस-  
मासे अक्षरस्व विशेषनिषेधसम्बन्धितया निवेशेन गौरवात् प्रशासनादेरसंग्रहात् पूर्वोक्तानावश्यकत्व-  
रधिः ।

पुरोडाशयुक्तासुपसत्त्वित्तिष्ठिषूपदिद्यासु पुरोडाशप्रधानकमन्त्राणामुद्गातृवेदोत्पन्नानामभेर्वेहोत्रं वेरध्वर'मित्या-  
दीनामुद्गात्रा प्रयोग इति यथाध्वर्युकर्तृकपुरोडाशविशेषाणां मन्त्राणां यत्र क्वचिच्छ्रुतानामप्यध्वर्युणां  
सम्बन्धः, एवमक्षरं प्रति शेषाणां निषेधानां यत्र क्वचिच्छ्रुतानामप्यक्षरेण सर्वत्र सम्बन्ध इत्यर्थः ।  
रामानुजभाष्ये तु उद्गातृवेदोत्पन्नमन्त्राः 'अग्निर्वै होत्रं वेत्ति'त्यादयः । प्रकाशे ते उपात्ताः । वेः पक्षिणः  
बायोर्वेदहोत्रं पुरोडाशं वेः पूर्वार्थस्याध्वरमित्यर्थः । अग्निः वै निश्चयेन होत्रं पुरोडाशं वेतु गच्छतु । 'वी  
प्रजननकान्तिगल्यवसादनेषु' । पुरोडाशप्रदानमन्त्रः पठ्यत इत्यनेनान्वेति । विनियोगेति । श्रुतिलिङ्ग-  
वाक्यप्रकरणस्थानसमाख्यारूपषट्प्रमाणान्यतमप्रमाणमहकृतो योक्तसम्बन्धं बोधयति स विनियोगविधिः ।  
यथा 'दग्ना जुहोती'त्यत्र दधिगुणवत् उपांशुस्वरो गुणो विधीयते उपसदाख्ये कर्मणि 'अग्निर्वै होत्रं  
वेत्ति'त्यादिमन्त्रेषु । विनियोगविधिस्तु यजुर्वेदे 'जमदग्निः पुष्टिकामश्चतुरात्रेणायजेते'त्यत्र लङ्लिङ्ग्यर्थ  
इति । श्रुतिस्तु ब्रह्मासृतवर्षिण्यां शङ्करभाष्यमतीयायाम् । 'अग्निर्वै होत्रं वेत्ति'त्यादिक इत्यत्रादिना  
मास्करभाष्यीया 'अग्निर्वै होत्रं वेरध्वरस्व पितरं वैश्वानरमवसेकं इन्द्राय देवेभ्यो जुहतां हविः स्वाहे'ति  
श्राद्धा । अत्र जुहतामिति विनियोगविधिर्वा । अत्र याजुषत्वं याजुषीपसदाङ्गत्वाद्बोध्यम् । याजुर्वेदि-  
केनेत्युपांशुस्वरविशेषणम् । उत्पत्तीति । प्रथमज्ञातिरुत्पत्तिः । 'यथाग्नेयोऽष्टकपालः पुरोडाश' इति ।  
समानमिति । श्रुतिपाठभेदस्तुक्तः । वारवन्तीयमिति । वारवन्तपदयुक्तं साम वारवन्तीयम् । एवमग्नेपि ।  
'उषैः साञ्जोपांशु यजुषे'ति सामयजुषोः स्वरभेदोक्तिः । उत्पन्नानि प्रथमज्ञातानि । पठनीयमिति ।  
गानम् । विनियोगेति । यथा 'दग्ना जुहोती'ति विनियोगविध्यधीनः 'अग्निहोत्रं जुहोती'त्युत्पत्तिविधिः ।  
दधिद्रव्यज्ञानं विना विशिष्टाग्निहोत्रज्ञानाभावात् । अत्र दृष्टान्तेन पूर्वपक्षोक्तहेतुनां गतिरुक्ता । तथाहि ।  
श्रुतिविभागादिति शङ्करभाष्यीयो हेतुः, अग्ने इयं रामानुजभाष्यीयम् । तेषां गतिश्चिन्त्या । अक्षरस्व धीरित्यत्र  
विशेषनिषेधविषयिणीत्वं सम्बन्धोऽक्षरस्व धिया सह । तदाहुः अक्षरस्येति । विशेषनिषेधसम्बन्धो  
विशेष्यविशेषणभावः सोऽस्यास्तीति विधिनियेधसम्बन्ध्याक्षरः तत्तथाक्षरनिवेशेन शक्यतावच्छेदके  
गौरवात् । व्यावहारिकसत्त्वेनाङ्गीक्रियमाणस्य जीववैलक्षण्यार्थं सोपाधिके प्रशासनबाधापृथिवी-  
विचारकत्वादेरसंग्रहात् । हेयप्रपञ्चप्रलयनीकतायाः सगुणेऽभावात् पूर्वं रामानुजाचार्यमतनिरूपणे

इयदामननात् ॥ ३४ ॥

ननु संसारनिवृत्त्यानन्दाविर्भावयोरविशेषादक्षरे ब्रह्मणि लये पुरुषोत्तमे प्र-  
वेशात् न्यूनतौ कौ हेतुरित्याकाङ्क्षायामाह । इयदिति परिमाणवचनम् । तस्य  
श्रुतौ कथनावित्यर्थः ।

अत्रेदं ज्ञेयम् । तैत्तिरीयोपनिषत्सु 'सैषानन्दस्य मीमांसा भवती'त्युपक्रम्य,  
मानुषमानन्दमेकं गणयित्वा, तस्मादुत्तरोत्तरं शतगुणमानन्दं गन्धर्वानारभ्य,  
प्रजापतिपर्यन्तस्योक्तत्वा, उच्यते 'ते ये शतं प्रजापतेरानन्दाः, स एको ब्रह्मण  
आनन्द' इति । एवं सति इयत् एतावदित्यक्षरानन्दस्य सावधिकत्वेन श्रुतौ कथना-  
दानन्दमयत्वेन निरवध्यानन्दात्मकत्वस्य पुरुषोत्तमे कथनात्तथोक्तिरिति ॥ ३४ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे एकादशमक्षरधियामित्यधिकरणम् ॥ ११ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

दोषापचेत् । तृतीये त्वक्षरस्याक्षरत्वेन निवेशादुक्तदोषत्रयाभावात्तन्मत्तमुत्तमम् । तथाप्यार्थवर्षोदि-  
तस्य परस्मादपरत्वस्य तैत्तिरीयोक्तस्य लोकरूपत्वस्य या धीस्तदसंग्रहात् पूर्णमित्यवधेयम् ॥ ३३ ॥

इयदामननात् ॥ ३४ ॥ घृत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । व्याकुर्वन्तः परिमाणवचनं  
व्युत्पादयन्ति अत्रेत्यादि । आनन्दमयत्वेनेत्यादि । पूर्वानुवाकसमाप्तवानन्दमये जीवस्योप-  
संक्रमणमुक्त्वा, अग्रिमारम्भे 'तदप्येष श्लोको भवती'ति तच्छब्देनानन्दमेव लक्षीकृत्य, 'यतो  
वाचो निवर्तन्त' इति श्लोकेन वाचानसगोचरत्वस्य ब्रह्मानन्दे कथनेन पुरुषोत्तमे तथा कथना-  
दक्षरे सावधिकत्वोक्तिरित्यर्थः । ननु 'यतो वाच' इति श्लोकः 'कदाचने'ति पाठभेदेन मनोमयेपि  
पठ्यते, ब्रह्मोपनिषदि च 'आनन्दमेतज्जीवस्य यज्ज्ञात्वा मुच्यते बुध' इति श्लोकोचरार्थे पठ्यते, अतः  
कथमेतेन पुरुषोत्तमानन्दस्य तथात्वसिद्धिरिति चेत् । उच्यते । मनोमयस्य वेदात्मकताया यजुःशिर-  
स्त्वादिना बोधितत्वाद्भेदस्य च शब्दब्रह्मात्मकत्वात् 'सर्वे वेदा' इति श्रुतेर्ब्रह्मबोधकत्वान्मनो-  
मयश्लोके ब्रह्मण इति पञ्चम्या शब्दब्रह्मणो वेदान्मनोमयाद्वाचानसगोचरमानन्दं विद्वान्  
रश्मिः ।

उक्तमनावश्यकत्वं सगुणत्वस्य विशेषस्य निषेधादनावश्यकत्वदोषापत्तेरित्यर्थः । द्वितीयमास्कारमते  
भेदोपि कार्यात्मना ज्ञेयः । उक्तेति । गौरवादित्याद्युक्तदोषत्रयाभावात् । तन्मत्तं रामानुजमत-  
मुत्तमम् । परस्मादिति । नन्वक्षरधियामित्यत्राक्षरशब्दशक्यतावच्छेदकमक्षरत्वम्, परस्मादपरत्वं तु  
'ऋग्वेदो यजुर्वेद' इत्यादिश्रुत्युक्तं ऋगादाविति चेत् । न । अक्षरस्यापरविघात्वात्तत्राप्यपरत्वं प्राप्त-  
मिति । 'द्वे विद्ये वेदितव्ये परा चैवापरा चे'ति श्रुतेः । तैत्तिरीयेति । किंचेतिभाष्ये महाना-  
रायणोक्तस्य । तद्वत्संग्रहदिति । 'अक्षरधिया'मित्यत्राक्षरस्याक्षरत्वेन निवेशात्, विशेषनिषेधसम्ब-  
न्धितयाप्यनिवेशात् परस्मादपरत्वेन लोकरूपत्वेनाप्यनिवेशात् तस्या असंग्रहात् । अक्षरपदशक्य-  
तावच्छेदके न पूर्णम्, किंतु न्यूनमिति न्यूनताल्पनिग्रहस्यानमित्यर्थः ॥ ३३ ॥

इयदामननात् । नन्वित्यादीति । अविशेषादिति । 'दुःखाभावः सुखं चेति पुरुषार्थ-  
द्वयं मत'मितिवाक्यादविशेषात् । तथात्वेति । निरवध्यानन्दत्वसिद्धिः । पुरुषोत्तमेति । शब्दब्रह्मप्रति-

## भाष्यप्रकाशः ।

कदाचन न विभेतीति पुरुषोत्तमानन्दज्ञानसाधनतया मनोमय एतस्योक्ततया, ब्रह्मोपनिषदि च 'यज्ज्ञात्वा मुच्यते बुध' इति तुरीयपादे कथनेन जीवाभिन्नमानन्दमेतदित्यर्थायोगात् यस्मिन् परमात्मनि जीवात्मा संधेयत्वेन पूर्वमन्त्रे उक्तः, एतत्परमात्मस्वरूपं आनन्दं आनन्दोऽप्यास्तीत्यानन्दं जीवस्य सन्धेयत्वेन सम्बन्धि, यज्ज्ञात्वा बुधः सन् मुच्यत इत्यर्थकतया तस्य भगवदीयत्वेन तथात्वसिद्धिरिति जानीहि । अतो न चोघावकाश इति दिक् ।

अन्ये तु, इदमेकद्वयमधिकरणान्तरमङ्गीकृत्य, 'द्वासुपर्णेति' मन्त्रो मुण्डके श्वेताश्वतरे च ब्रह्मप्रकरणे पठ्यते, काठके तु 'ऋतं पिबन्ता'विति । तयोराद्ये भोक्त्रभोक्त्रोर्वेद्यता, द्वितीये तु भोक्त्रोरेवेति वेद्यमेदाद्विद्याभेदे प्राप्ते, विद्यैक्यं युक्तम् । इयत् एतावन्मात्रस्य द्वित्वपरिच्छिन्नस्योभयत्रामननात् । 'पिबन्ता'वित्यस्य प्रयोगस्य छत्रिन्यायेन पिबदपिबत्समुदायेपि सम्भवात् । उपक्रमोपसंहारान्यामेतयोर्वाक्ययोः परविद्यात्वनिश्चयेन उभयत्रापि जीवसहितस्य ब्रह्मण एव प्रतिपाद्यत्वादित्याहुः ।

तन्मतेऽधिकरणवैयर्थ्यमेव । काठकवाक्यस्य जीवद्वयपरत्वं निवार्य जीवसहितब्रह्मपरत्वस्य 'गुहां प्रविष्टा'वित्यधिकरण एव प्रतिपादितत्वात्तदपेक्षयाधिक्यस्यात्रादर्शनाच्चेति ।

रामानुजाचार्यास्तु, इयत् अस्थूलत्वादिविशेषितमानन्दादिकमेव गुणजातं सर्वत्रानुसन्धेयत्वेन प्राप्तम् । कुतः । आमननात् । आभिमुख्येन मननं चिन्तनमामननं तस्माद्देतोरित्येवमर्थमाहुः । तत्राप्युदासीना वयम् ॥ ३४ ॥ इत्येकादशमक्षरधियामित्यधिकरणम् ॥ ११ ॥

रश्मिः ।

पाद्यपुरुषोत्तमानन्दशब्दं ज्ञानं तस्य साधनतया । साधनत्वमुक्तविधया । एतस्येति । निरवध्यानन्दस्य । इत्यर्थायोगादिति । कर्मकर्तृभेदौचित्यादितिभावः । पूर्वमन्त्र इति । 'महात्मा प्रज्ञयात्मत्वं संधत्ते परमात्मनि । तेन सन्ध्याध्यानमेव तस्मात्सन्ध्याभिवन्दन'मिति मन्त्रे । तस्येति । निरवध्यानन्दस्य । तथात्वेति । निरवध्यानन्दसिद्धिः । शोभेति । पुरुषोत्तमजीवमनोमयानन्दश्रुत्या प्राप्तस्य शोषस्य दोषसावकाशः । तयोरिति । वाक्ययोः । भोक्त्रभोक्त्रोः ब्रह्मजीवयोः । भोक्त्रोरिति । छायातपयोः । छत्रीति । 'छत्रिणो यान्ती'तिन्यायेन छत्री राजा, अन्ये त्वच्छत्रिणः । उपक्रमेति । मुण्डके तृतीयमुण्डकारम्भस्यापि द्वितीयमुण्डकस्या 'दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुष' इत्युपक्रमेण 'आनन्दरूपममूर्तं यद्विभाती'ति बोपक्रमेण संपन्ना । श्वेताश्वतरे 'य एको वर्णो बहुधा शक्तियोगा'दित्युपक्रम्य 'अजामेकां लोहितकृष्णरूपा'मित्युपक्रम्य वा 'द्वा सुपर्णे'त्यस्याः कथनात् । उपसंहारस्तु मुण्डके 'नायमात्मा बलहीनेन लभ्य' इति, श्वेताश्वतरे 'ऋचो अक्षरे परमे व्योम'न्निति । उभयत्रेति । वाक्ययोः । अत्रेति । अस्मिन्नधिकरणे । अतोस्य सूत्रस्य पूर्वशेषत्वमिति भावः । अस्थूलत्वादीति । अस्थूलत्वादिमदानन्दादिकमित्येवं विशेषितम् । इदं पूर्वशेषमस्मिन्मते । तत्रापीति । अपिना पूर्वमतसमुच्चयः । एकत्रावृत्तेरदृषकत्वादपरत्र विद्वन्मण्डने 'अमेदादनुपाधित्वा'दित्यनयोक्तत्वादुदासीनाः । मायागुणैः सर्वकर्मत्वादिभिश्चिन्तनीयमित्यन्ये । रामानुजास्तु मायागुणैरचिन्तनीयम् । अस्मन्मतेऽपि । 'प्रवर्तते यत्र रजस्तमस्तयोः सत्त्वं च मिश्र'मिति द्वितीयस्कन्धात् ॥ ३४ ॥ इत्येकादशमक्षरधियामित्यधिकरणम् ॥ ११ ॥

अन्तरा भूतग्रामवत् स्वात्मनः ॥ ३५ ॥ (३-३-१२.)

अथ ज्ञानमार्गं यथा स्वात्मत्वेन ब्रह्मणो ज्ञानम्, तथा भक्तिमार्गं पि भक्त्या पुरुषोत्तमज्ञाने स्वात्मत्वेन पुरुषोत्तमज्ञानं भवति, न वेति विचार्यते । सर्वान्तरत्वेन श्रुतौ कथनात् तत् भवतीति पूर्वः पक्षः । तथात्वेपि 'सर्वस्य वशी सर्वस्येशान' इत्यादिश्रुतिभिरेवमेव ज्ञानम्, न तु तथेति सिद्धान्तः । अत्र तथा

भाष्यप्रकाशः ।

अन्तरा भूतग्रामवत् स्वात्मनः ॥ ३५ ॥ अधिकरणमवतारयन्ति अथेत्यादि । यथा ज्ञानमार्गोऽक्षरधियः स्तूयन्ते, तथाऽभेदोपासनापीति भक्तिमार्गं अक्षरधीविनियोगविचारोत्तरमभेदधीस्मरणाज्ज्ञानमार्गं पूर्णज्ञानसम्पत्तौ यथा स्वात्मब्रह्माभेदानुभवात्मिका वृत्तिर्भवति, तथा भक्तिमार्गं सिद्धायां भक्तौ 'भक्त्या मामभिजानाती'ति वाक्यावेदिते ज्ञाने स्वात्मपुरुषोत्तमाभेदानुभवात्मिका वृत्तिर्भवति, न वेति संशये विचार्यत इत्यर्थः ।

पूर्वपक्षमाहुः सर्वान्तरत्वेनेत्यादि । बृहदारण्यके कऱ्होदग्रश्रे उपस्तप्रश्रे च 'यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरस्तं मे व्याचक्ष्वे'ति, तदुत्तरवाक्ये च 'एष त आत्मा सर्वान्तर' इति याज्ञवल्क्येन सर्वान्तरत्वेन कथनात्, अन्तर्यामिब्राह्मणे च 'यः पृथिव्यां तिष्ठन् यः पृथिवीमन्तरो यं पृथिवी न वेद यस्य पृथिवी शरीरं यः पृथिवीमन्तरो यमयती'त्यारभ्य, 'य आत्मनि तिष्ठ'भित्त्यनैर्वाक्यैः परमात्मा सर्वान्तरत्वेन श्रावितः । स च यदन्तस्तिष्ठति, तं स्वान्तः स्थापयति, वह्निरिवायोगोलोकमित्यन्तर्यामिब्राह्मणे सिद्धम् । तथा सति श्रंतेन येन केनापि साधनेन तस्मिन्नभिज्ञायमाने स्वात्मनस्तद्ब्रह्मात्मत्वेन भेदास्फुरणात् स्वात्मत्वेन ज्ञानमदण्डवारितम्, अतस्तद्भवतीति पूर्वः पक्ष इत्यर्थः ।

सिद्धान्तमाहुः तथात्वेपीत्यादि । ब्रह्मणः सर्वान्तरतया एतदात्मनस्तदविभक्तत्वेपि 'सर्वस्य वशी'त्यादिश्रुतिभिः सर्वेशितृत्वादिरूपेणैव ज्ञानम्, उक्तकथा भक्त्या तेपामेव स्फुरणात्, न तु स्वात्मत्वप्रकारकमित्येष सिद्धान्त इत्यर्थः । नन्वभिज्ञाने सर्वाज्ञानदर्शनात्तदज्ञाने को हेतुरित्याकाङ्क्षायां हेतुं गृह्णन्ति अत्र तथेत्यादि । धिपरीत इति । स्वात्मत्वेन ज्ञाने । एतदेव रश्मिः ।

अन्तरा भूतग्रामवत् स्वात्मनः ॥ ३५ ॥ एष इति । समीपतरवर्ती । स्थापयतीति । स्वाश्रयाश्रयत्वार्थं तथा । तस्मिन्निति । पुरुषोत्तमे । अभीति । 'भक्त्या मामभिजानाती'ति वाक्यं स्मारितम् । अदण्डेति । यथा दण्डेन गामभ्याजेत्यत्र दुष्टायां गवि दण्डोपयोगः, तथाऽदुष्टे पूर्वपक्षज्ञानमदण्डेन वारितमित्यर्थः । एतदात्मनः समीपतरवर्तिजीवात्मनः । एवेति । श्रीगोस्वामिनां महाविष्णुत्वेन टिप्पण्युक्तदिक् परस्वाप्यभिप्रेतेत्येवकारः । तेषामिति । सर्वेशितृत्वादीनाम् । अयमर्थः । टिप्पण्यां श्रीगोस्वामिभिः 'समुद्दिजे भवद्धेतो'रित्यत्र ब्रह्मविद्यायां देवक्यां भक्तिमार्गीयसामभ्या ज्ञानमार्गीयसामग्रीबाधोपपादानात्तेषामिति । अधुनापि तथैव भक्तप्रत्यक्षविषयत्वेनैवकारः । स्वात्मत्वेति । स्वात्मत्वप्रकारकपुरुषोत्तमविशेष्यकं ज्ञानमित्यर्थः । तदंशेति । ईक्षत्यधिकरणे यावद्धर्मत्वेनाज्ञानमुक्तमत्राभिज्ञाने तदंशाज्ञाने को हेतुरिति प्रश्नः । अत्र तथेत्यादीति । वृत्तभक्ते स्वात्मत्वेन पुरुषो-



ज्ञानाभावस्यावश्यकत्वार्थं विपरीते बाधकमाह । पूर्वस्मिन् सूत्रे ब्रह्मानन्दात् भजनानन्दस्याधिक्यं निरूपितम् । स तु भगवदत्तः । तद्व्यवधायकोऽर्थश्च प्रभुणा न सम्पाद्यते । स्वात्मत्वेन ज्ञानं च भजनानन्दान्तरायरूपम् । यद्येतत् सम्पादयेत्, तं न दद्यात्, अग्रेऽन्यथाभावात्, अतः स्वात्मत्वेन ज्ञानं भक्तिमार्गीयस्य न सम्भवतीत्याशयेनाह अन्तरा स्वात्मन इति । भगवता भक्तिमार्गे स्वीयत्वेनाङ्गीकृतो य आत्मा जीवस्तस्य यदात्मत्वेन ज्ञानम्, तत् भजनानन्दातु भवे अन्तरा व्यवधानरूपमिति भगवता तादृशे जीवे तन्न सम्पाद्यत इत्यर्थः । तत्सम्पादनस्य सर्वथैवासम्भावितत्वं हीनत्वं च ज्ञापयितुं दृष्टान्तमाह भूतग्रामवदिति । उक्तभक्तस्य विग्रहोऽप्यलौकिक इति तत्र लौकिको भूतग्रामो न सम्भवति, हीनत्वात्त-

भाष्यप्रकाशः ।

विभजन्ते पूर्वस्मिन्नित्यादि । 'इयदात्मना'दिति सूत्रे अध्वरस्य गणितानन्दत्वबोधनेन ब्रह्मानन्दाद्भजनानन्दस्याधिक्यं निरूपितम् । स भजनानन्दस्तु कृपाधिक्येन भगवता दत्त इति तद्व्यवधायकोऽर्थो भगवता न सम्पाद्यते । 'स वै नैव रेमे तस्मादेकाकी न रमते स द्वितीयमैच्छ'दित्यादिश्रुतिभ्यो मुख्यभक्तिमार्गस्य क्रीडार्थत्वावगमादभेदे च क्रीडाया असम्भवात् । स्वात्मत्वेन ज्ञानं हि 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत्केन कं पश्ये'दिति श्रुतेर्भेदविलायकत्वेन भजनानन्दान्तरायरूपं यदि स्वात्मत्वेन ज्ञानं सम्पादयेत्, भजनानन्दं न दद्यात्, अग्रे विलयेन तस्यान्यथाभावात्, अतः स्वात्मत्वेन ज्ञानं भक्तिमार्गीयस्य पूर्णदशायां न सम्भवतीत्याशयेन स्वात्मत्वेन ज्ञाने बाधकमनेन सूत्रेणाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति भगवन्तेत्यादि । अन्तरेति मध्यवाचकमव्ययम् । तथाच व्यवधायकमित्यर्थः । नन्वस्तु तस्यान्तरायत्वम्, तथापि तन्न सम्पादयतीति कथमवगन्तव्यमित्यत आहुः तत्सम्पादनस्येत्यादि । अलौकिक इति । साक्षात्सम्बन्धस्य हेये लौकिकविग्रहे असम्भवादलौकिकः । हीनत्वात्तथेत्यर्थ इति । तथाच चिकीर्षितलीलाप्रतिबन्धकत्वेन हीनत्वाद्भूतग्रामवदन्तरायत्वं दृष्टान्तेनावगन्तव्यमित्यर्थः । लौकिकरक्षिः ।

तमज्ञानाभावस्य । बाधकमिति । अन्तरायत्वरूपं बाधकं सूत्रकार आह दत्त इति । सर्वात्मभावो दत्त इति तत्फलं सोपि दत्तः । फलसाधने एकीकृत्य निरूपिते वा । अर्थ इति । अभेदः । नेति । भक्तवश्यत्वादिति भावः । भक्तभावस्तु 'भद्रं कर्णेभिः शृणुयाम देवा' इति श्रुत्युक्तः । एकाकीति । एतावत्यन्तमेकाकी पुरुषविधः । अहंकारपाप्मादाहभयविशिष्टः । मुह्येति । भक्तिमार्गेऽहंकारादिसत्त्व एकाकित्वम्, ज्ञानमार्गे तु न, ब्रह्मातिरिक्ताहंकारादेर्लयात् । कर्ममार्गे तु कर्मरूपीश्वरः । अतोऽत्र भक्तिमार्गस्येत्युक्तम् । मुख्यत्वं त्रिषु मार्गेषु । स्वात्मत्वेनेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म स्वात्मत्वेनेति । भजनानन्देति । सर्वात्मभावजन्यभजनानन्दान्तरायरूपम् । ज्ञानमिति । पुरुषोत्तमज्ञानम् । भजनानन्दमिति । भाष्यीयस्य तमितिपदस्यार्थः । अन्न इति भाष्यार्थोऽन्न इति । तस्येति । भक्तैः सह निगूढभावकर्तुः श्रीपुरुषोत्तमस्वेवार्थेन भेदेन लीला अनुभ(व)वतः अन्यथाभावोऽभेदेन भावः । बाधकमिति । विभाज्यस्यानुवृत्तिः । भगवन्तेत्यादीति । ननु जगत्पारवर्जेऽधोक्षजे स्वात्मत्वेन ज्ञानमसम्भवीत्यत आहुः स्वीयत्वेनेति । तथाच 'नायमात्मा प्रवचनेन लभ्य' इति श्रुतिविषयभक्तविषयं पुरुषोत्तमस्य स्वात्मत्वेन ज्ञानं सम्भवीति भावः । तादृश इति । वृते । नेति । अन्यत्रा प्राप्तं वृते प्राप्तं नेत्यर्थः । तत्सम्पादनस्य अभेदसम्पादनस्य । उक्तेति । वृत्तभक्तस्य पुरुषोत्तमशरीरत्वेन तस्य विग्रहोपि

थेत्यर्थः । अथवा । लौकिको भूतग्रामः स्त्रीपुत्रपश्वादिर्ब्रह्मानन्दानुभवे बाधकः, तथा भजनानन्दानुभवे स्वात्मत्वेन भगवज्ज्ञानमित्यर्थः ॥ ३५ ॥

अन्यथाऽभेदानुपपत्तिरिति चेन्नोपदेशान्तरवत् ॥ ३६ ॥

ननु भक्तेष्वप्युद्भवादिषु ज्ञानोपदेशः श्रूयते, स चात्मब्रह्माभेदज्ञानफलक इत्यात्मत्वेन ज्ञानाभावे तदभेदोपदेशानुपपत्तिः स्यादिति तन्मन्तव्यमेव, एवं सति भक्तिमार्गात् ज्ञानमार्गस्योत्कर्षश्च सिध्यतीत्याशङ्क्य, परिहरति उपदेशा-

भाष्यप्रकाशः ।

कशरीरस्य प्रतिबन्धकत्वं सन्दिग्धत्वादुपपादनसापेक्षमित्यरुच्या प्रकारान्तरेण दृष्टान्तं व्याकुर्वन्ति अथवेत्यादि । यत्तदोर्नित्यसम्बन्धाद्येति पदमर्थादेवायातीत्यतो नोक्तम् ॥ ३५ ॥

अन्यथाऽभेदानुपपत्तिरिति चेन्नोपदेशान्तरवत् ॥ ३६ ॥ स्वात्मत्वेन भगवज्ज्ञानस्य बाधकत्वे भक्तेषु तदुपदेशो नोपपद्येत्याशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । श्रूयते इति । एकादशस्कन्धे उच्यते । आत्मत्वेन ज्ञानाभावे इत्यन्तोऽन्यथापदस्यार्थः । तदभेदोपदेशानुपपत्तिरित्यभेदानुपपत्तिरित्यस्यार्थः । इतीत्यारभ्य, परिहरतीत्यन्त इति चेन्नेत्यस्यार्थो व्याख्यातः ।

तत्रैवमभिसन्धिः । पूर्वं उपपन्नसूत्रे दासीदाससुहृद्भेदेन त्रिविधा लीलामध्यपातिनो भक्ता उक्ताः, तत्र 'नोद्भवोऽपि मरुयून' इति वाक्यादुद्भवोऽत्यन्तरङ्गः । आदिपदेन ब्रजस्थाः, तेषु 'रामेण सार्धं मथुरां प्रणीत' इत्यादिना विगाढभावा उक्ताः, तत्रोद्भवे साक्षादुपदेशः, ब्रजस्थेषु सन्देशेन साक्षाच्च । तथा सतीतरेषु तदावश्यकत्वं किं वाच्यम् । किञ्च, तेषु चेदुपदेशो विफलः स्यात्, तदा अपार्थकार्यकर्तृत्वाजीवतुल्यत्वं चापद्येतेति तस्य तेषु फलमवश्यमभ्युपेयम् । एवं सति पूर्वोक्तं सर्वमयुक्तमिति सूत्रांशेनाशङ्क्य, दृष्टान्तेन परिहरतीति बोध्यः ।

रक्षिः ।

'ममास्तु तव सन्निधौ तनुनवत्वमेतावता न दुर्लभतमा रतिर्भुररिपौ मुकुन्दप्रिय' इति यमुनाष्टकोक्तोऽलौकिकः । साक्षात्सम्बन्धस्येति । भगवत्साक्षात्सम्बन्धस्य । चिकीर्षितेति । 'अथातोऽनुप्रश्नाः । उताविद्वानमुं लोकं प्रेत्य कश्चन गच्छति । आहो विद्वानमुं लोकं प्रेत्य कश्चित्समश्रुता उ ।' अग्रे 'अस्माल्लोकालेय एतमन्नमयमाल्मानमुपसंक्रामती'त्यानन्दमयपर्यन्तमुपसंक्रमणमुक्तम् । तदनन्तरं चिकीर्षितलीलाप्रतिबन्धकत्वेन । सन्दिग्धत्वादिति । पुष्टिमार्गीयाणां भक्तानामलौकिकशरीरप्राप्तिं विनैव पुरुषोत्तमानुभव इति सन्दिग्धत्वात् । किञ्च, पुरुषोत्तमस्य स्वात्मत्वेनानुभवो लीलान्तःपात्यपि लीलान्तःपातिप्रतिबन्धकसहित इति स नोक्तः । इत्यर्थे इति । तथाच श्रुतिः 'गुहां प्रविष्टवात्माना'वित्यधिकरणे 'विशेषणाच्चे'तिसूत्रे माध्वभाष्ये 'सत्य आत्मा सत्यो जीवः सत्यं भिदा सत्यं भिदा सत्यं भिदा मैवारुणो मैवारुणो मैवारुण' इति पैङ्गिश्रुतिः । भेद इवशन्दार्थकः । गीतायां 'विभक्तमिवे'ति ब्रह्म(प्र)करणवाक्यात् ॥ ३५ ॥

अन्यथाऽभेदानुपपत्तिरिति चेन्नोपदेशान्तरवत् ॥ ३६ ॥ विगाढेति । विगाढत्वं नामाविहितभक्त्या निरन्तरपुष्टपरब्रह्मभक्तिकत्वं भावे । 'रामेण सार्धं'मितिश्लोके सिद्धम् । तस्य ते-  
ष्ठिविति । उपदेशस्योद्भवादिभक्तेषु । फलं स्वात्मत्वेन पुरुषोत्तमाभेदज्ञानम् । पूर्वोक्तमिति । अभेदज्ञा-

न्तरवदिति । न ह्यत्राभेदज्ञानायोपदेशः, किन्तु यथाग्निमस्वर्गापवर्गाख्यपार-  
लौकिकानन्दफलकालौकिके कर्मण्यधिकाररूपसंस्कारार्थं गायत्र्युपदेशः क्रियते,  
तत्संस्कारसंस्कृतं तच्छरीरादिकमपि भूतादिभिरेपि नोपहृतं भवति, यथा वा  
योगोपदेशसंस्कृतस्य वपुरग्यादिभिर्नोपहृन्त्यते, तथा प्रकृते भक्तिभावस्य रसा-  
त्मकत्वेन संयोगविप्रयोगभावात्मकत्वात् द्वितीयस्य प्रलयानलादतिकरालत्वेन  
कदाचित्तद्भावोदये तेन भक्तवपुरावेस्तिरोधानेऽग्निमभजनानन्दानुभवप्रतिबन्धः  
स्यादिति तन्निवृत्त्यर्थं ज्ञानोपदेशसंस्कारसंस्कृतं तद्वपुरादिकं भगवता क्रियते,  
न त्वात्माभेदज्ञानं भगवतोऽभिप्रेतमित्यर्थः । अन्यथोपदेशानन्तरं षडरीं गच्छन्  
विदुरं प्रति 'इहागतोऽहं विरहातुरात्मे'ति न वदेत् । एवमेधान्येष्वपि भक्तेषु  
ज्ञेयम् । अत्रोपदेशान्तरपदं प्रस्तुतोपदेशभिन्नमुपदेशान्तरमाहेति प्रस्तुतस्य

भाष्यप्रकाशः ।

दृष्टान्तं व्याकुर्वन्ति न हीत्यादि । अत्र प्रथमार्थे वतिः । तथाच फलान्तरार्थं यथा  
गायत्र्युपदेशः, तथा भजनानन्दार्थमयमुपदेश इत्यर्थः । तस्यावान्तरफलं तत्संस्कारेत्यादिनोच्यते ।  
तत्तथा न प्रसिद्धम्, अतः प्रकारान्तरमाहुः यथा वेत्यादि । एतच्चोक्तमेकादशे 'अभ्यादिभिर्न  
हृन्त्येत् मुनेर्योगमयं वपु'रिति । अभिप्रेतमिति । मुख्यत्वेन अभिप्रेतम् । तथाचोक्तरीत्या  
उपदेशस्य फलान्तरसत्त्वेनात्मनि तदभेदज्ञानस्य साफल्ये सति न भगवतो जीवतुल्यत्वापत्तिः,  
नापि ज्ञानमार्गोत्कर्ष इत्यर्थः । नन्वोक्तरीत्या भजनानन्दप्रतिबन्धाभाव एवोपदेशफलम्, न  
ब्रह्माभेदानुभव इत्यत्र किं गमकमित्याकाङ्क्षायामाहुः अन्यथेत्यादि । एवमन्येष्वपि भक्तेषु  
ज्ञेयमिति । कुरुक्षेत्रप्रसङ्गस्थोत्कण्ठावाक्यैः 'आहुश्च ते नलिननाभे'ति वाक्याच्च ज्ञेयम् । ननु  
भवत्वेवम्, तथापि ह्यत्रे 'अभेदानुपपत्ति'रित्युक्तम्, न त्वभेदोपदेशानुपपत्तिरिति, अतोऽत्रायमेव  
ह्यत्रकाराशय इति कथं ज्ञातव्यमित्यत आहुः अत्रेत्यादि । दृष्टान्तकोटिप्रविष्टमुपदेशान्तरपदं  
प्रस्तुतोपदेशभिन्नमुपदेशान्तरमाहेति प्रस्तुतस्य तस्योपदेशस्याभावादभेदानुपपत्तिपदमलप्रकं स्यात्,  
रक्षिः ।

नस्य प्रतिबन्धकत्वम् । बोध्य इति । अभिसन्धिबोध्य इत्यर्थः । अत्रेति । सौत्रदृष्टान्ते । अयमिति ।  
सौत्रो भेदोपदेशः । मुख्यत्वेनेति । अन्यानङ्गत्वेन । उक्तविरोधादितिभावः । उक्तरीत्येति ।  
यथा वेत्यादिभाष्योक्तरीत्या । नेति । अपार्थकार्यकर्तृत्वात्तथा । नापीति । एवं सति भक्तिमा-  
र्गज्ञानमार्गोत्कर्ष इत्यादिभाष्योक्तज्ञानमार्गोत्कर्षो नेत्यर्थः । उक्तरीत्येति । यथा वेत्यादिभा-  
ष्योक्तरीत्या । अन्यथेत्यादीति । न वदेदिति । उपदेशानन्तरं पुरुषोत्तमाभिन्नत्वादविरहात्मेति  
वदेत् । अन्येष्विति । देवकीवसुदेवार्जुनेषु । एकादशसमाप्तौ 'प्राणांश्च विजहुस्तत्र भगवद्विरहातुरा'  
इति वाक्यम् । अर्जुने तु 'कृष्णस्य विरहातुर' इति वाक्यम् । श्रीनन्दे तु वक्ष्यमाणम् । अत्र  
विरहोऽविद्यया विद्योपमर्दे इत्याशङ्क्याहुः कुरुक्षेत्रेति । एकोनाशीतितमाध्याय उत्तरार्धे 'अथैकदा  
द्वारिकाया'मित्यारम्भके उत्कण्ठावाक्यानि । तानि च 'का विस्परेत वां मैत्री'मित्यादीनि ।  
वां नन्दयशोदयोः मैत्रीम् । रोहिणी देवकी च वदति यशोदां प्रति । इतोऽप्युत्कण्ठावाक्यमाहुः  
आहुश्चेति । गोप्य आहुश्च । 'आहुश्च ते नलिननाभ पदारविन्दं योगेश्वरैर्हृदि विचिन्त्यम-

तस्यान्यस्याभावाद्भेदपदेनाभेदोपदेश एवोच्यते । एतेन भगवान् स्वीयानां भक्तिभावप्रतिबन्धनिरासायैव सर्वं करोतीति ज्ञापितं भवति ।

अथवा । उपदेशान्तरवदित्यस्यायमर्थः । शरीराद्यध्यासवतस्तद्भिन्न आत्मा तत्त्वम्, न तु शरीरादिरित्युपदेशो ज्ञानमार्गं यथा क्रियते, तेन शरीरादावात्म-  
बुद्ध्या यः स्नेहादिः, सोऽपगच्छति, तथात्र सर्वेषामात्मनो ह्यात्मा 'य आत्मनि तिष्ठ'न्नित्यादिश्रुतिसिद्धो जीवात्मनोऽप्यात्मा पुरुषोत्तम इति बोध्यते । तेन पुरुषोत्तमे निरुपधिः स्नेहस्तत्सम्बन्धित्वेनात्मनि स सिध्यति । यद्यप्येवंभावः पूर्वमप्यासीदेव, तथापि सहजस्य शास्त्रार्थत्वेन ज्ञाने संति प्रमोदो दार्ढ्यं च भवतीति तथा । नैतावता जीवाभेद आयाति । अग्रे जीवनसम्पत्तिरेवोपदेशकार्यम्, न तु तेन पूर्वभावोपमर्दः सम्भवतीति सारम् । तेन ज्ञाने सर्वाधिक्यं मन्वानाय भक्तिबलप्रदर्शनं च सिध्यति ॥ ३६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अतोऽत्राभेदपदेनाभेदोपदेश एव लक्षणयोच्यत इत्यभेदपदान्वयापनुपत्त्या ज्ञातव्यमित्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः एतेनेत्यादि । एतेनेति । उक्ताशङ्कानिरासेन ।

भक्तदेहस्थितेयोंगादेशादपि सम्भवेन तदर्थमात्मब्रह्माभेदोपदेशकथनं न युक्तमित्यरुच्या उपदेशान्तरपदसार्थान्तरमाहुः अथवेत्यादि । तथाच स ज्ञानोपदेश एतदर्थः, न त्वात्मब्रह्माभेद-  
ज्ञानफलक इति न तेन ज्ञानोत्कर्षसिद्धिरित्यर्थः । नन्वेवं सति ज्ञानोपदेशवैयर्थ्यं नापैतीत्याशङ्क्य परिहरन्ति यद्यपीत्यादि । तथेति । अवैयर्थ्यम् । नैतावतेत्यादि । तथाचैवं ज्ञानोपदेशस्य सार्थक्यादेतावता आत्मत्वोपदेशमात्रेण न जीवस्य ब्रह्माभेद आयातीत्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः अग्र इत्यादि । तथाच यत्र किञ्चित्कार्यार्थं विप्रयोगसहनमावश्यकम्, तत्रैवं प्रशुः करोति, न तु सर्वत्र । अतः पूर्वोक्तं सर्वं सारमुपपन्नमित्यर्थः । एवंकरणस्य प्राप्तिक्रमं फलमाहुः तेनेत्यादि ।

ननुद्वादिषु ज्ञानोपदेशः पौराणः, स किमर्थमिह विचार्यत इति चेत् । उच्यते । 'विधिश्च प्रतिषेधश्च निगमो ही'त्यादिनोद्भवकृतप्रश्नेन 'मां विधत्तेऽभिधत्ते मां'मित्यादिना भगवदुक्तोच्यते रश्मिः ।

गाधबोधैः । संसारकूपपतितोत्तरणावलम्बं गेहंजुषामपि मनस्युदियात्सदा नः । लक्षणयेति । नामैकदेश-  
त्वादौशिकसम्बन्धो लक्षणा तथा । अभेदपदेति । यथा 'गङ्गायां घोष' इत्यत्र घोषपदान्वयानुप-  
पत्त्या लक्षणाबीजभूतया ज्ञातव्यमित्यर्थः । उक्तेति । ननु भक्तेष्वित्याहुस्तदङ्कानिरासेन । भक्ति-  
भावेति । विरहेण वपुराद्यभावे भक्तिभावे विरहांशप्रतिबन्धः तन्निरासाय । भ्रमरगीतसुबोधिन्यैवकारः । अपैतीति । पूर्ववत् । यद्यपीत्यादीति । पूर्वमिति । (यथाहुस्ते (उद्भवादयः) उत्पत्यैव भक्ता इति । तथाच जन्मना ज्ञानवन्तो जडभरतादयो ज्ञेयाः । यद्वा । युगलगीते गोपीनां सिद्धेः) उपदेशात्पूर्वमित्यर्थः । अतीति । तेनोत्तमाधिकारोद्घोति भाष्यारम्भकारिकायाः । अग्र इत्यादीति । देवकीवसुदेवार्जुन-  
नन्दगोपीषु । अग्रे एकादशसमाप्तौ एकाशीतितमाध्याये भ्रमरगीते च । उपदेशकार्यमुक्तम् । अतः पूर्वोक्तमिति । भक्तिविषयत्वात्पूर्वोक्तं भक्तिभावप्रतिबन्धनिराकरणाय ज्ञानोपदेशः, न तु पुरुषोत्तमस्य स्वात्मत्वेन ज्ञानायेत्युक्तम् । सारमिति । स्मार्तः प्रयोगः । 'सारं सारं समुद्भूत'मिति वाक्यात् । प्राप्त-  
कमिति । प्रसङ्गो ब्रह्माभेदज्ञानफलकज्ञानोपदेशपरिहारस्य तेन जन्यते भक्तिबलप्रदर्शनं प्राप्तिकम् ।

## व्यतिहारो विशिषन्ति हीतरवत् ॥ ३७ ॥

ननु 'तद्योऽहं सोऽसौ योऽसौ सोऽह'मित्येतेरेयके, तैत्तिरीयके च 'अहमस्मि ब्रह्माहमस्मी'ति पठ्यते । अत्र मध्यस्थं ब्रह्मपदमुभयत्र सम्बध्यते । तेनावृत्त्या व्यतिहारः । अतो ब्रह्माभेदः सिध्यति । तथा लीलामध्यपातिभक्तानामपि 'कृष्णोऽहमहं कृष्ण' इति भाव उल्लेखश्च श्रूयते । अतस्तदभेदज्ञानं भक्तिफलमिति पुम्फुल्यमानं प्रतिवादिनं तत्स्वरूपं बोधयति । रसात्मकत्वाद्भक्तेः संयोगविप्रयोगात्मकत्वात्

भाष्यप्रकाशः ।

च तस्य श्रौतत्वस्फुटीकरणात्, सन्देशेषि 'एतदन्तः समाप्ताय' इति वाक्येन तथात्वाद्विचार्यत इति जानीहि ।

अत्र शाङ्करा द्विसूत्रमेतदधिकरणमङ्गीकृत्य बृहदारण्यकस्थोपस्तकहोडब्राह्मणयोर्मिषाविद्यात्वमभ्यासादाशङ्क्य रूपाभेदादैकविधं साधयन्ति ।

भास्कराश्च सूत्रमेकीकृत्य उपदेशवदित्येवं पठित्वा पूर्ववदेव सिद्धान्तयन्ति ।

रामानुजास्तु व्यतिहारादिसूत्रद्वयमत्र निश्चिष्यैतदेव सिद्धान्तयन्ति ।

तदिदम्बुपसंहारस्वाध्यायसूत्राभ्यामेव सिध्यतीति तेनैव गतार्थम्, अतो न पृथक् प्तिन्तनीयम् ॥ ३६ ॥

व्यतिहारो विशिषन्ति हीतरवत् ॥ ३७ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि ।

एतेरेयके इदं वाक्यमादित्यपुरुषं प्रकृत्योक्तम् । तैत्तिरीयके तु जलस्थं ब्रह्म प्रकृत्य । अत्रेति । तैत्तिरीयके । तेनावृत्त्या व्यतिहार इत्यादि । ब्रह्मपदस्योभयत्र सम्बन्धेन तदावृत्त्या व्यतिहारः स्वात्मनो ब्रह्मत्वविधानेन ब्रह्मणः स्वात्मत्वविधानेन व्यत्ययः । अत उक्तरूपाह्वयत्याजीवस्य ब्रह्माभेदः सिध्यति, तथा भक्तवाक्येपीति शङ्कायां व्यतिहारस्वरूपं सूत्रेण बोधयति । तथाच यद्यभेददर्शनस्य भक्तिफलत्वं न स्यात्, तदा लीलास्थानां ब्रह्माभेदो न स्फुरेत्, स तु स्फुरतीति दृश्यत इति पूर्वोक्तः सिद्धान्तो न युक्त इत्याशङ्कायां व्यतिहाररश्मिः ।

शैषिकः प्रत्ययः । भाष्यीयचकारार्थः । श्रौतविषयाग्रहिणः प्रत्याहुः नन्विति । श्रौतत्वेति । विधिप्रतिषेधार्थवादानामधेयमन्त्राणां श्रुतिषु दर्शनाच्चौतत्वस्फुटीकरणात् । समाप्तायः श्रुतिः । 'वने वृन्दावने क्रीडन् गोपगोपीसुरैः सहे'ति श्रुतिः । प्रपञ्चोयमिति । बृहदिति । 'यत्साक्षादपरोक्षं ब्रह्म, य आत्मा सर्वान्तर' इत्येवं द्विरुपस्तकहोडप्रभयोनैरन्तर्येण वाजसनेयिनः समामनन्तीति । 'अभ्यासस्य भेदकत्वं पूर्वतन्निर्द्धम्' । एकीकृत्येति । तेन 'अन्तरा भूतग्रामवदात्मनोऽन्यथाभेदानुपपत्तिरिति चेन्नोपदेशव'दित्येवमेकीकृत्य ॥ ३६ ॥

व्यतिहारो विशिषन्ति हीतरवत् ॥ ३७ ॥ आदित्येति । अन्तस्तद्दर्भाधिकरणोक्तमादित्यपुरुषम् । जलस्थमिति । 'अम्भस्यपार' इत्यारम्भात् । अम्भसि अपारे इति च्छेदः । अत एव 'नमामि हृदये' इति सुषोधिन्धारम्भे कारिका । व्यत्यय इति । विशेष्यविशेषणभावस्य ब्रह्मजीवयोर्व्यत्ययो वैपरीत्यम् । पूर्वोक्त इति । ज्ञानोपदेशस्य मत्तयर्थं वपुरादिधारणार्थत्वमिति सिद्धान्तः ।

द्वितीयभावोद्रेके यथेतरेऽश्रुप्रलापादयो व्यभिचारिभावः, तथातिविगाढभावेन तदभेदस्फूर्तिरप्येकः, स च न सार्वदिकः, तदा स्वात्मानं तच्चेन विशिषन्ति, तं च स्वात्मत्वेन । सोऽत्र व्यतिहारपदार्थ इत्यर्थः । अपरं च । उद्देश्यविधेयभावस्फूर्तौ न ह्यद्वैतज्ञानमस्ति, किन्तु भावनामात्रम्, भक्तानां तु विरहभावे तदात्मकत्वमेवाखण्डं स्फुरति, येन तल्लीलां स्वतः कुर्वन्ति । एतद्यथा तथा श्रीभागवतदशम-

भाष्यप्रकाशः ।

स्वरूपमनेन बोधयतीत्यर्थः । ह्यत्र व्याकुर्वन्ति रसात्मकत्वादित्यादीति । एकः स इति । एको व्यभिचारिभावः । तथाच विरहदशायां काश्चनात्मानं तच्चेन विशिषन्ति, अन्याश्च तं स्वात्मत्वेन, अतो भिन्नवक्तृको व्यतिहारपदार्थः, न तु त्वदुक्तीतिकः, अतः कादाचित्कत्वात् तस्य भक्तिफलत्वमित्यर्थः । ह्यत्रयोजना तु, इतरवत् अश्रुप्रलापादिवत्, भक्तानां 'अहं कृष्णः कृष्णोऽहं'मिति व्यतिहारो विशेषणबुद्धिव्यत्ययो व्यभिचारिभावः, हि यतो हेतोः विशिषन्ति । भगवद्गृह्येनाश्वत्थादीनिव । अनेन प्रकारेणानात्मानं कदाचिदेव विशिषन्ति, न सर्वदा, अतस्तथेति । एतेनोदाहरणेन भक्त्युत्कर्षसिद्धिं स्फुटीकुर्वन्ति अपरं चेत्यादि । (तथाचात्र 'लीला भगवतस्तास्ता ह्यनुचक्रुस्तदात्मिका' इति पूर्वं कथनात्, 'रिङ्गयामास काप्यङ्गी कर्पती'त्यादावनुकरणे स्वात्मविस्मरणेन केवलभगवत्स्फूर्तेरेव बोधनाचथेत्यर्थः । एवञ्च 'मग्येव सकलं जात'मित्यत्रापि भावनामात्रम्, चतुर्थपादे 'तद्ब्रह्मास्म्यहमेव य' इत्यत्र 'ब्रह्माह'मिति पदाभ्यामद्रव्यभावनामात्रस्यैव बोधनात् । एतद्यथा तथा अस्माभिः कैवल्योपनिषदर्थसंग्रहे स्फुटीकृतमिति ततोऽप्येवम् । अत्राभेदानुभवस्य विगाढभावदशास्यव्यभिचारिभावतया भक्तिमार्गे विनियोग-

रश्मिः ।

रसात्मकत्वादित्यादीति । अतिविगाढेति । अविहितभक्तिपूर्वकशास्त्रीयस्नेहवत्त्वं विगाढत्वम् । अतिशब्दस्तु अन्याभिनवगुणसादादिप्रौढदृष्टत्वेनात्यन्तत्वार्थं विगाढम् । तदभेदेति । रामानुजभाष्ये 'अम्मस्यपार' इत्यारम्भे 'महीया'निति पदेनानन्दवह्नीस्थो 'रसो वै स' इत्युक्तः परामृश्यतेऽतोऽत्र तदभेदस्फूर्तिः । तमिति । पुरुषोत्तमम् । भिन्नेति । ज्ञानिभिन्नभक्तवक्तृकः । स्वदिति । ज्ञानिवक्तृकः । 'अहं मनुभवं सूर्यश्च'तिवत् । अत इति । भक्तिमार्गीयत्वात् । तस्येति । पुरुषोत्तमाभेदज्ञानस्य । विशेषणेति । व्यत्ययो वैपरीत्यम् । व्यर्भीति । शान्तरसनिष्ठत्वे सति भक्तिरसनिष्ठत्वात् । तथेतीति । भक्तिमार्गीयेति । अपरं चेत्यादीति । परेषामैतरेयैतिरीयकयोरुद्देश्यविधेयभावेऽविद्याया अगतत्वात् ह्यद्वैतज्ञानमस्ति, किन्तु शास्त्रदृष्ट्या भावनाऽभेदस्मरणम् । एवकारार्थं मात्रम् । पूर्णज्ञानिनो वामदेवस्य 'अहं मनुभवं सूर्यश्च'त्येवमवयुत्य(१)निरूपणमद्वैतस्य । कर्ममार्गे संन्यासाभावाद्भक्तिमार्ग आहुः भक्तानामिति । संन्यासे विरहभावे । 'विरहानुभवार्थं तु सर्वत्यागः प्रशस्यत' इति वाक्यात् । अखण्डमित्यस्य भावाद्वैते विशेषणं तदात्मकत्वमेवेति । यथा 'सा सा सा सा जगति सकले कोऽयमद्वैतवाद' इति । वक्ष्यन्ति चाग्रे लिङ्गमयस्त्वाधिकरणे । येनेति । अनेनाखण्डस्फुरणस्य करणत्वमुक्तम् । निरोधलीलाकरणे 'पृच्छथेमा लता' इत्यत्राखण्डं तदात्मकत्वं लतासु स्फूर्तिः करणम् । यतो भगवदीय एव भगवद्भक्तिं जानातीति पृच्छया भवन्ति । 'स्वयमेवात्मनात्मानं जानासी'ति वाक्यात् । तत्रापि स्वतः स्फुरणं प्रत्यक्षात्मकमिति नान्यप्रशापेक्षा । भक्त्युत्कर्षस्त्वेवम् । सर्वभावः पुरुषोत्तमः । गीतायां पुरुषोत्तमयोगाध्याये तथोक्तेः । स चाक्षरद्वारा, स च पाद इति अखण्डांश इदमित्यतयाक्षर एव, पुरुषोत्तमसा-

स्कन्धविब्रुतौ प्रपञ्चितमस्माभिः । एवं सति मुख्यं यदद्वैतज्ञानं तत् भक्तिभावैक-  
देशव्यभिचारिभावेष्वेकतरदिति सर्षपखर्णाचलयोरिव ज्ञानभक्तयोस्तारतम्यं  
कथं वर्णनीयमितिभावः ॥ ३७ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे द्वादशमन्तरा भूतग्रामवदित्यधिकरणम् ॥ १२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विचारेण साधनदशायां सर्वभावेन भजने भेदोपासनवदभेदोपासनस्याप्येकदेशत्वं बोधितम् ।  
सर्वभावेनैवाकृत्वत्वपरिहारे तत्र विशेषाभावादिति ।)

यत्तु शङ्करभास्कराचार्यौ पूर्वोक्तमंतरैयवाक्यं 'त्वं वा अहमसि भगवो देवते अहं वै  
त्वमसी'ति जाबालवाक्यं चोदाहृत्य, किमिह व्यतिहारोभयरूपा मतिः कार्या, उतैकरूपेति  
संशये, उभयरूपमतिकरणे ईश्वरस्य निकर्षः, संसारिणश्चोत्कर्ष आपद्येत्येकरूपैव कार्येति  
पूर्वपक्षयुक्त्वा, उभयरूपैव कार्या, अन्यथा उभयाज्ञानमनर्थकं स्यात् । नचोक्तदोषापत्तिः । अनेन  
प्रकारेणाप्यात्मैक्यस्यैवानुचिन्तनीयत्वात् । वचनप्रामाण्यात्तत्र द्विरूपा मतिः कर्तव्येत्युच्यते ।  
फलतस्त्वेकत्वमेव दृढीभवति । यथा ध्यानार्थेपि सत्यकामादिगुणोपदेशे तद्गुण ईश्वरः प्रसिध्यति,  
तद्वदित्याहृतः ।

तदसङ्गतम् । तस्या मतेर्वचनमात्रजन्यत्वे विशेष्यविशेषणभावस्फुरणेन तादृशभावनामात्रं  
कार्यमिति सिध्यति, न तु तेन भेदोऽपैति, आहार्यज्ञानत्वात् । नचानेन फलत एकात्म्यसिद्धि-  
रित्यपि युक्तम् । पूर्वोक्तन्यायैस्तद्विषयश्रुतिभिश्च सिद्धे अंशांशिभावे तदपनोदनैकात्म्यस्य वक्तु-  
मशक्यत्वात् । 'यथा ध्यानार्थेऽपी'ति भवदुक्तन्यायेनापि वाक्यप्रामाण्यात्तद्गुणकेश्वरप्रसिद्धिविशेष-  
णविशेष्यभावबोधनबलात् तादात्म्यस्यैव सिद्धेश्च । लक्षणाग्रस्तं वाक्यैकदेशं 'तत्त्वमसी'त्यादाय  
रश्मिः ।

घोक्षजत्वात् । तथाचेदमित्यतया चरणेऽखण्डत्वम्, न भक्तिलभ्ये पुरुषोत्तम इति ज्ञानाद्भक्त्युत्कर्ष-  
सिद्धिः । अत्रेत्यारभ्येतीत्यन्तो ग्रन्थो मूलपुस्तके नास्ति । व्याख्या तु सर्वभावेनेति । पुरुषोत्तम-  
योगाध्याये 'यो मामेवमसंभूदो जानाति पुरुषोत्तमम् । स सर्वविद्भजति मां सर्वभावेन भारते'तिवाक्या-  
त्सर्वभावेनेत्यादिः । एकदेशित्वं वृक्षधर्मदेशित्वम् । तत्रेति । अखण्डज्ञाने । भाष्ये । एवं सतीत्यादि ।  
मुख्यमिति । लोकाश्रयणात् । अन्यमार्गात्वाद्वा । भक्तिभावेति । त्रयस्त्रिंशद्व्यभिचारिभावाः तेष्वेक-  
तम इति प्राप्ते महाभाष्यप्रयोगात्तरप । ज्ञानभक्त्योरिति । दृष्टान्तोऽखण्डस्फुरणेनति अक्षरज्ञानपीत-  
कौशेयवासोभक्तयोस्तारतम्यं कथं वर्णनीयमिति प्रश्नः । भक्तिमार्गेन्तराभेदासम्पादनाद्भक्त्युत्कर्ष इत्यु-  
त्तरम् । संसारिणश्चोत्कर्ष इति । एकेषां जीवब्रह्मवादादपरेषां व्यापकैकजीववादादुत्कर्षः ब्रह्मज्ञानात् ।  
व्यापकैकजीवस्य ब्रह्मणा भेदाभेदौ । एकरूपेति । 'अहं वै त्व'मिति । उक्तेति । निकर्षोत्कर्षदोषयो-  
रापत्तिः । एकत्वमिति । आवरणमङ्गजं बोध्यम् । अपैतीति । अप आ एति । बाधकालीनमिच्छा-  
जन्यं ज्ञानमाहार्यज्ञानम् । वेदान्तविज्ञानेनावरणमङ्गे फलतस्त्वेकत्वे भूयसां साधनप्रतिपादकानां वेदभा-  
गानां वैयर्थ्यप्रसङ्गमालोच्याहुः पूर्वोक्तैरिति । द्वितीयाध्यायोक्तैः सूत्रैः । वक्तुमिति । साधनैर्विना  
वक्तुम् । विशेषणेति । 'त्वमहं अहं त्व'मिति विशेषणविशेष्यभावः । विशेषणस्य विशेष्यभावः ।  
अन्यथा धर्मादित्वं स्यात् । तस्य बोधनबलात् । तादात्म्यस्येति । नीलो घट इत्यत्रेव गुणस्यांशस्य  
तदात्मनो भावत्वं तस्यैव सिद्धेः । घटो नील इति पक्षेपि तथा । लक्षणणेति । अंशांशिभावे तादात्म्यम् ।

सैव हि सत्यादयः ॥ ३८ ॥ (३-३-१३.)

अथेदं विचार्यते । प्राप्तभक्तेः पुरुषस्य सत्यशमदमादयो विधीयन्ते, न

भाष्यप्रकाशः ।

सकलशास्त्रव्याकुलीकरणानौचित्यस्य प्रागेवोक्तत्वाच्चेति ।

रामानुजाचार्यास्तु । 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म', 'ऐतदात्म्यमिदं सर्वं तत्त्वमसी'त्यवगतसर्वात्मभावविषयत्वादस्य वाक्यस्य नात्र प्रतिपादनार्थमपूर्वं किञ्चिदस्ति, तत्तु वक्ष्यति 'आत्मेति तूपगच्छन्ति ग्राहयन्ती'ति । नच सर्वात्मत्वानुसन्धानातिरेकेण परस्मिन् ब्रह्मणि जीवत्वानुसन्धानं जीवे, च ब्रह्मत्वानुसन्धानं तथ्यं सम्भवति । तस्मादनादरणीयं तन्मतमित्याहुः । तदपि युक्तमेव ।

एतस्मिन्नधिकरणे वैराग्यतपःसमाधिपरिपाकसिद्धस्य ब्रह्मात्माभेदज्ञानस्य भक्तिमार्गीयव्यभिचारिभावतानिरूपणेन ब्रह्मभावप्राप्यत्वबोधकं पीतकौशाम्बरेण च विदितमिति विशेषणं प्रतिपादितं ज्ञेयम् । ज्ञानमार्गीणां तावत्तैव ब्रह्मभावात्मकफलसिद्धेरिति ॥ ३७ ॥ इति द्वादशमन्तराभूतग्रामवदित्यधिकरणम् ॥ १२ ॥

सैव हि सत्यादयः ॥ ३८ ॥ फलतो भक्त्युत्कर्षं साधयित्वा साधनतोऽपि तत् रश्मिः ।

तदपेक्षया तदंशे तच्छब्दलक्षणेत्वेवं एकदेशं तदिति अभेदसम्बन्धः । सकलशास्त्रेति । 'ऐतदात्म्यमिदं सर्वं'मित्यादिवेदशास्त्रेत्यर्थः । तन्मूलान्यन्यशास्त्राणीति सकलशब्दः । प्रागेवेति । द्वितीयाध्याये तदनन्यत्वाद्यधिकरणे । सर्वात्मेति । सर्वस्मिन्नात्मभावः सर्वात्मभावः । तद्विषयत्वात् । अस्येति । उक्तैतरेयवाक्यस्य जाबालवाक्यस्य च । अपूर्वमिति । 'सर्वं खल्विदं'मित्यादिप्रतिपादितं पूर्वं न भवतीत्यपूर्वम् । वक्ष्यतीति । फलाध्याये । तन्मतं पूर्वमतम् । षोडशधिकरणीप्रतिपाद्यमाहुः एतस्मिन्निति । 'भक्त्या प्रसन्ने तु हरौ तं योगेनैव योजये'दिति भक्त्यनन्तरं योगसूत्रसिद्धमाहुः वैराग्येत्यादि । 'जन्मौषधिमन्त्रतपःसमाधिजाः सिद्धय' इति । तेन साधनसिद्धमभेदज्ञानमुक्तम्, न तु शाब्दज्ञानेनापरोक्षम् । ब्रह्मभावेति । अक्षरज्ञानप्राप्यत्वबोधकं सात्त्विकत्वेन सगुणाक्षरज्ञानप्राप्यः पीतकौशाम्बरो भाति । पीतकौशाम्बरं माया । गोपालतापिनीये 'माया पीताम्बर'मित्युक्तम् । अत्र ब्रह्मभावानन्तरं भगवद्भावो ज्ञेयः 'अक्षरधिया'मिति सूत्रादनुवृत्तः । तेन पीतकौशेयाम्बरो विषयो नास्थूलादिमात्रश्रुतिविषयोऽक्षरः । ब्रह्मभावेत्यत्र ब्रह्मभावेन प्राप्यत्वं ब्रह्मभावप्राप्यत्वं तस्य बोधकमिति करणतृतीयासमासः । ननु क्वचिद्ब्रह्मभावविषयत्वमक्षरस्य क्वचित्पीतकौशेयाम्बरस्येत्यत्र व्यवस्थामाहुः ज्ञानमार्गीणामिति । मार्गीभेदाद्यवस्थेति भावः । तावता अक्षरज्ञानमात्रेण । ब्रह्मभावत्वेनाक्षरात्मकत्वेन कार्यकारणभावादेवकारः । ब्रह्मभावस्य भगवद्भावद्वारत्वे तु पीतकौशेयाम्बरस्य ब्रह्मभावस्य सगुणत्वादिति भावः । अत्र सुबोधिनी । 'पीतं कौशं कौशेयं यदम्बरं तेन च विदितम् । अनेन ब्रह्मभावपि ज्ञानमङ्गमिति तदेव विशेषणमाह पीतमिति । अहन्ताममताभावः । रूपत्रये शुक्ले पीतान्तर्भावात् । अहन्ताममता कृष्णा मायाकार्यत्वेन तमोरूपत्वात्तमसश्च नीलत्वात् । कौशमिति कुशसम्बन्धिनो यमनियमादयः । अम्बरमित्यवस्थापरित्यागेन निर्लेपता । एतानि ब्रह्मभावे ज्ञानसाधनानि । 'वैराग्यं च तपश्चैव समाधिरिति साधनम्' । एकमेवैतन्न प्रत्येकपर्यवसायि । चकारोऽनुक्तसमुच्चयार्थः । सर्वफलरूपो भगवानित्यर्थ' इति । अत्रालौकिकं व्याख्यानं भगवतोऽलौकिकत्वात् ॥ ३७ ॥ इति द्वादशमन्तरा भूतग्रामवदित्यधिकरणम् ॥ ११ ॥

सैव हि सत्यादयः ॥ ३८ ॥ फलत इति । ब्रह्मभावस्याक्षरं तद्भावस्य पुरुषोत्तम इति ।



वेति । फलोपकार्यन्तरङ्गसाधनत्वात् शुद्धौ सत्यामेव चित्ते भगवत्प्रादुर्भावसम्भवात् विधीयन्त इति पूर्वः पक्षः । तादृशस्य ते न विधीयन्त इति सिद्धान्तः । तत्र हेतुमाह । हि यस्माद्धेतोः, सैव भक्तिरेव सत्यादिसर्वसाधनरूपा । तस्यां सत्यां सत्यादयो ये ज्ञानमार्गे विहितत्वात् कष्टेन क्रियन्ते मुमुक्षुभिः, ते भक्तवृद्धिं भगवत्प्रादुर्भावात् स्वत एव भवन्तीति न विधिमपेक्षन्त इत्यर्थः ॥ ३८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

साधयतीत्याशयेनाधिकरणं वदन्तोऽवतारयन्ति अथेत्यादि । यथा 'सत्यं परं परसत्य'मित्यादौ ज्ञानार्थम्, यथाच 'शान्तो दान्त' इत्यादौ ज्ञानोत्तरं सत्यशमदमादयो विधीयन्ते, तथा प्राप्तभक्तेः पुरुषस्य भक्त्युत्तरं ते विधीयन्ते, न वेति संशये, फलोपकार्यन्तरङ्गसाधनत्वात् फलस्य भगवत्प्राप्तेरुपकारी मुख्यं साधनं भगवदाविर्भावः, तस्यान्तरङ्गा चित्तशुद्धिः, तस्याः साधनानि सत्यादीनि, तस्मात् । एतदेव विवृणोति शुद्धौ सत्यामेव चित्ते भगवदाविर्भावसम्भवादिति । अतो यथा सम्परायाधिकरण उपन्यस्तैर्वाक्यैर्भक्तेः पूर्वं ते विधीयन्त इत्युच्यते, तथा भक्त्युत्तरमपि ते विधीयन्ते इति पूर्वपक्षः । तादृशस्य प्राप्तभक्तेस्ते सत्यादयो न विधीयन्ते, 'भक्त्या त्वनन्ये'ति वाक्ये अन्यसाधननिरपेक्षयैव भक्त्या ज्ञानदर्शनप्राप्तीनामुक्तत्वात् तयैव संसिद्धेरिति सिद्धान्तः । तत्र सिद्धान्ते युक्तिमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति हीत्यादि । 'यत् कर्मभिर्यत्तपसा ज्ञानवैराग्यतश्च यत् । योगेन दानधर्मेण श्रेयोभिरितरैरपि । सर्वं मङ्गक्तियोगेन मङ्गक्तो लभतेऽञ्जसे'ति । 'धर्मः सत्यदयोपेतो विद्या वा तपसान्विता । मङ्गक्त्यापेतमात्मानं न सम्यक्प्रपुनाति ही'ति च एकादशे भगवद्वाक्यात् सैव भक्तिरेव सर्वसाधनरूपा । अतस्तथेत्यर्थः ।

रहिमः ।

साधनत इति । ज्ञानमार्गे साधनानि सत्यशमदमादीनि । ज्ञानानन्तरमनुवर्तनात् । वेदान्तशब्दस्तु प्रमाणं न साधनम् । प्रमाणावगतसाधने प्रवर्तते यतः । अतः सत्यशमदमादिभिः शब्दापरोक्षं तद्वन्न भक्तिमार्गे, न सत्यशमदमादयो भगवद्रूपे फले साधनम्, किन्तु भक्तिरेवेति साधनतः सत्यशमदमादि-तोपि । तत् उत्कर्षम् । तदित्यव्ययम् । भक्त्युत्कर्षम् । तत्सर्वरूपत्वं भक्तेः, न तु भक्तिरूपत्वं सत्यशम-दमादीनां ज्ञानसाधनत्वेऽप्यत्रेत्येवं साधनतोपि तत्साधयतीत्यर्थः । यथेत्यादि विचारो यथेत्यर्थः । भाष्य-सूचितं विषयवाक्यमाहुः सत्यं परमिति । इदं विषयवाक्यम् । 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' 'सत्यं परं धीमहि' 'सत्यव्रतं सत्यपरं त्रिसत्य' मित्यादिषु सत्यज्ञानानन्तेषु सत्योपादानात् । अन्ययोरुपलक्ष्य-त्वात् । 'शान्तो दान्त' इति शारीरब्राह्मणेस्ति । 'अणुः पन्था विततः पुराणः' इति द्वितीयाध्याये भोक्ता-पत्तिसूत्रेऽणुः पठितः । महत् उपासनमाह । तथा चोपक्रमः । 'विरजः पर आकाशात् अज आत्मा महान्ध्रुवः' । 'तेमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वति ब्राह्मणः' । 'नानुध्यायाद्बहुच्छब्दान्वाचो विग्लापनं हि त'-दिति । उपसंहारश्च 'स वा एष महानज आत्मा अजरोऽमरोऽमयोऽमृतो ब्रह्माभयं वै ब्रह्माभयं ह वै ब्रह्मा भवती'ति । ज्ञानोत्तरमिति । 'तस्मादेवंविच्छान्तो दान्त' इति पाठाविदो विशेषणीभूतज्ञानानन्तरम् । यतो वेतीति वित् ज्ञानानुकूलव्यापारवान् । ज्ञानं च साधनचतुष्टयसाध्यमिति विषयश्रुतौ सत्यशमदमादयः ज्ञानोत्तरं पूर्वं वा विधीयन्ते, तथा ज्ञानशब्दस्य भक्तिपरत्वे प्राप्तभक्तेर्भक्तेः पूर्वं स्वतःसिद्धसत्यशमदमादयो भक्त्युत्तरं विधीयन्ते न वेति संशय इत्यर्थः । फलेतिभाष्यं विवृण्वन्ति एष फलेति । त इति । तर्तव्यपापादयः । त इति । सत्यशमदमादयः । तादृशस्येतिभाष्यं विवृण्वन्ति एष तादृशस्येति । युक्तिमिति हेतुशब्दार्थः । अतस्तथेति । सैव भक्तिरेव सत्यादिसर्वसाधनरूपा ।

भाष्यप्रकाशः ।

अत्र शाङ्करभास्कराचार्यौ, इदमेकग्रन्थमधिकरणमङ्गीकृत्य, बृहदारण्यकोपान्ते, 'स यो ह्येतं महद्यक्षं प्रथमजं वेद सत्यं ब्रह्मे'त्युपक्रम्य, 'जयतीमान् लोका'निति फलमुक्तम् । अग्रे च 'आप एवेदमग्र आमुस्ता आपः सत्यमसृजन्ते'ति प्रकृत्यानन्तरमुच्यते, 'तद्यत्तत्सत्यमसौ स आदित्यो य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषः, यश्चायं दक्षिणेक्षन् पुरुष' इत्यादि, ततो 'हन्ति पाप्मानं जहाति चे'ति फलमुच्यते, तत्र फलभेदाद्विद्याभेद इति प्राप्ते, 'सर्व पूर्वोक्तवेयं विद्या, द्विर्हेतौ, सत्यादयः पूर्वप्रकृता एवात्र 'तद्यत्तत्सत्य'मित्यनेन परामृश्यन्ते । स्थानविशेषसम्बन्धाच्चैकविद्यम् । फलं तूपनिषदो'रहरित्यह'मिति चोक्तयोः, न तु विद्यायाः, तस्माददोष इत्याह तुः ।

तदयुक्तम् । सौत्रस्यादिपदस्यासङ्गतेः । उत्तरस्मिन् वाक्ये हि 'तद्यत्तत्सत्य'मिति तत्पदेन सत्यमात्रमाकृष्यते, न त्वन्यत्किञ्चिदादिपदबोधितं तस्मात् । नच पूर्ववाक्ये स्थानविशेषोक्तिर्येन तदैक्यादिक्यं सम्भाव्यम्, किञ्च, सर्ववेदान्तप्रत्ययाधिकरणे शाखान्तराधिकरणोक्तास्त्रयो हेतव एकविद्यार्थमाहतास्तत्कथं तत्रानुक्ता स्थानविशेषात् तत्सिद्धिः । नापि केवलाद्रूपक्यात्, 'चोदनाद्यविशेषा'दित्यस्य व्यभिचारित्वापत्तेः । किञ्च, इयं सत्यविद्या पूर्वमुपनिषदोः प्रसङ्गे विचार्यमाणा पूर्ववाक्योक्त्या स्वैक्यमस्मारयन्ती कथमकस्मादत्र स्मारयेत् । अतः काल्पनिक एवायं विचार इत्युपेक्ष्यः ।

रामानुजाचार्यास्तु, 'न वा विशेषा'दित्यत्राक्ष्यादित्यस्थानभेदेन विद्याभेदस्योत्तरवाक्ये साधितत्वात्तत्र च वाक्यद्वये फलभेदस्य दृश्यमानत्वादवस्थाभेदेन रूपभेदस्यापि सच्चादुत्तरवाक्य उपासनभेदे सति कथं पूर्ववाक्योक्तेनास्याभेदः सम्भवति, किञ्च, एकविद्यात्वे फलभेदस्योपनिषद्गुणनिबन्धनत्वम्, तस्य तन्निबन्धनत्वेन बाधकनिवृत्तौ चैकविद्यात्वमित्यन्योन्याश्रय इति दूषणमाहुः ॥३८॥  
रश्मिः ।

बृहदिति । बृहदारण्यकचतुर्थप्रपाठकोपान्ते यक्षपूज्यम् । फलभेदादिति । लोकजयपाप्महननभेदात् । स्थानेति । स्थानविशेषसम्बन्धैक्यप्राप्तमेकविद्यमित्यर्थः । फलभेदाद्विद्याभेदं वारयतः स्म अथ इति । तृतीयान्त एकः । अधिकारादिति द्वितीयः । चकारोक्तस्तृतीयः । एवं त्रय आहताः । पूर्वतश्च द्वितीयाध्यायीयशाखान्तराधिकरणे संयोगादयश्च तस्य हेतव उक्तास्तेष्वेकं संयोगं विहाय त्रय आहता इत्यर्थः । रूपैक्यादिति । विद्यारूपैक्यात् । प्रासङ्गिकोऽयं हेतुः । व्यभिचारित्वेति । सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वसाध्याभावेति सत्यत्वादिधर्मवति चोदनाद्यविशेषहेतोर्नृत्तित्वेनासाधारण्यात्तथा । फलं त्वित्याद्युक्तं प्रत्युत्तरयन्ति स्म किञ्चेयमिति । उपनिषदोः प्रसङ्गे सत्यविद्या पूर्वं विचार्यमाणेत्यन्वयः । पूर्ववाक्येति । हृदयब्राह्मणोक्त्या हृदयब्रह्मणः सर्वत्वेन अक्षरत्वेनोपासनं सर्वात्मभावरूपं व्यक्षरं तद्विषयकम् । पूर्ववाक्यं 'य एवं वेदे'ति । तदुक्त्या हृदयविद्यया । स्वैक्यमिति । स्वस्या हृदयविद्यायाः पूर्वायाः तदुत्तरसत्यब्राह्मणीयायाः 'तद्वैतदेतदेव तदा सत्यमेवे'ति श्रुतेः प्राप्तं स्वस्याः सत्यविद्याया ऐक्यम् । श्रुतेस्तु तत् हृदयं ब्रह्म । तदास्थेत्यत्र तत् ब्रह्मेत्यर्थः । अकस्मादिति । वाक्यं विना । अत्रेति । अत्रेतान 'आप एवेदमग्र आसु'रिति ब्राह्मणे । स्मारयेदिति । नच 'ता आपः सत्यमसृजन्ते'ति 'ते देवाः सत्यमित्युपासत' इति । 'तदेतद्व्यक्षर'सत्य'मितीति प्रत्यभिज्ञानमतो नाकस्मादिति वाच्यम् । पूर्ववाक्योक्त्या स्वैक्यस्यास्मारणे प्रश्नपर्यवसानात् । उत्तरवाक्य इति । 'आप एवेदमग्र आसु'रिति महावाक्ये । अत्र चेति । अधिकरणेयम् । अवस्थेति । बाल्यतदितररूपावस्थाभेदेन । पूर्वेति । सत्योपासनेन । अस्य द्वितीयवाक्योक्तोपासनस्य अभेद इत्यर्थः । फलभेदो विद्यैक्ये बाधकः । तस्य एकविद्यात्वे निवृत्तिरुपनिषद्गुणे ऐक्येपि फलभेदसाधकः । अत एकविद्यात्वे फलभेदस्य तथा । तस्येति । उपनिषद्गुणस्य फलभेदनिबन्धनत्वं तेन । बाधकेति । बाधकः फलभेदस्तस्य निवृत्तौ ॥ ३८ ॥

### कामादीतरत्र तत्र चायतनादिभ्यः ॥ ३९ ॥

पूर्वसूत्रे शास्त्रोक्ताखिलसाधनरूपत्वं भक्तेरुक्तम् । तद्वाढ्यार्थमधुना मुक्ति-  
प्रतिबन्धकत्वेन हेयत्वेनोक्तानां कामादीनामपि भगवत्सम्बन्धान्मुक्तिसाधकत्व-  
मुच्यते । भक्तिस्तु विहिताविहिता चेति द्विविधा । माहात्म्यज्ञानयुतेश्वरत्वेन  
प्रभौ निरुपधिस्नेहात्मिका विहिता । अन्यतोऽप्राप्तत्वात् कामाद्युपाधिजा सा  
त्वविहिता । एवमुभयविधायामपि तस्या मुक्तिसाधकत्वमित्याह । इतरत्र  
विहितभक्तेरिति शेषः । कामाद्युपाधिजस्नेहरूपायां कामाद्येव मुक्तिसाधन-  
मित्यर्थः । भगवति चित्तप्रवेशहेतुत्वात् । आदिपदात् पुत्रत्वमम्यन्भिन्त्वादयः ।  
स्नेहत्वाभावेऽप्यविहितत्वभगवद्विषयकत्वयोरविशेषात् द्वेषादिरपि संगृह्यते ।  
तेन भगवत्सम्बन्धमात्रस्य मोक्षसाधकत्वमुक्तं भवति । तत्र विहितभक्ता-  
वित्यर्थः । शास्त्रे सर्वथा हेयत्वेनोक्ता हि गृह्याः । सर्वनिवेदनपूर्वकं गृहेषु भगवत्सेवां  
कुर्वतां तदुपयोगित्वेन तेभ्य एव मुक्तिर्भवतीत्यर्थः । एतादृशानां गृहा भग-  
वद्गृहा एवेति ज्ञापनायायतनपदम् । तेषु तथा प्रयोगप्राचुर्यात् । आदिपदेन

भाष्यप्रकाशः ।

कामादीतरत्र तत्र चायतनादिभ्यः ॥ ३९ ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः पूर्वत्यादि ।  
तद्वाढ्यार्थमिति । कैमुतिकन्यायेन तदर्थम् । तेनास्य प्राप्तिकृत्वं बोधितम् । सूत्रं व्याकर्तुं पूर्वोक्तं  
विभजन्ति भक्तिरित्यादि । अन्यतोऽप्राप्तत्वादिति । शास्त्रव्यतिरिक्तहेत्वन्तरादप्राप्तत्वात् ।  
व्याकुर्वन्ति इतरत्रेत्यादि । कामादेः कथं मुक्तिसाधनत्वमित्यपेक्षार्यां 'कामं क्रीडं भयं  
स्नेहमैक्यं सौहृदमेव वा । नित्यं हरां विदधतो यान्ति तन्मयतां हि ते' इति दशमस्कन्ध-  
वाक्यानुसारेण हेतुमादिपदस्यार्थं तत्कथनतात्पर्यं चाहुः भगवतीत्यादि । सूत्रशेषं व्याकुर्वन्ति  
तत्रेत्यादि । एतदग्रे, चकारार्थबोधिका माहात्म्यज्ञानेत्यादिका फक्किका उक्ता, सा लेखक-  
प्रमादात् पश्चात्पतितानीति ज्ञेयम् । ननु कामादीनां कथं तथात्वमित्याकाङ्क्षायां सौत्रं हेतुं  
व्याकुर्वन्ति शास्त्र इत्यादि । इदं चाग्रे 'गृहिणोपसंहार'सूत्रे सेत्स्यतीति ज्ञेयम् । अत्रायमेवाशय  
इत्यत्र गमकमाहुः एतादृशानामित्यादि । प्रयोगप्राचुर्यादिति । 'अण्डमुत्पादयामासुर्ममाय-  
रक्षिः ।

कामादीतरत्र तत्र चायतनादिभ्यः ॥ ३९ ॥ कैमुतिकेति । यत्सम्बन्धेन कामा-  
दीनां मुक्तिसाधनत्वं तत्सम्बन्धेन सत्यशमदमादीनां मुक्तिसाधनत्वे किमु वक्तव्यमित्येवं कैमुतिकन्यायेन ।  
पूर्वोक्तमिति । सूत्रे पूर्वमुक्तं कामादि इतरत्रेति च । न च विभागोऽस्त्येवेति वाच्यम् । ग्रन्थप्रयोजनं  
प्रपञ्च्य विभागे इत्याशयात् । सौत्रकामादीतरत्रेत्यनयोः सप्रपञ्चं विभागं करे कुर्वन्तीत्यर्थः । विहितेति ।  
विधिविषया । 'तं भजेदि'ति । विधिरपूर्वं इति । भाष्ये । तदर्थमत्यन्ताप्राप्तिमाहुः शास्त्रेति । तत्कथ-  
नेति । तेन भगवद्वित्यादिभाष्येणादिशब्दकथनतात्पर्यम् । भाष्ये । भगवत्सम्बन्धमात्रस्येति ।  
प्रमेयफलस्येति यावत् । उक्तेति । भाष्ये उक्ता । अत्र चकारोक्तेस्तत्सम्बन्धस्य युक्तत्वात् । शास्त्र  
इत्यादीति । 'गृहं सर्वात्मना त्याज्य'मित्यादिशास्त्रे । गृहा इति पुंस्त्वं स्मार्तम् । तेभ्य इति । आय-  
तनादिभ्यः । 'मद्गार्तायातयामानां न बन्धाय गृहा मता' इति वाक्यात् । एतादृशानामित्यादीति ।  
भगवद्गृहा इति । एतेनैतादृशाः महाराजोपचारेण भक्ता इत्युक्तम् । महाराजो यावत्पर्यन्तं तिष्ठति

स्त्रीपुत्रपश्वादयः संगृह्यन्ते । एतेन ज्ञानादिमार्गादुत्कर्ष उक्तो भवति । बाध-  
कानामपि साधकत्वात् । माहात्म्यज्ञानपूर्वकस्नेहे सत्येव भर्तृत्वेन ज्ञाने कामोपि  
सम्भवतीति ज्ञापनाय चकारः ॥ ३९ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे त्रयोदशं भैव हि सत्यादय इत्यधिकरणम् ॥ १३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तनमुत्तमम् । 'पञ्चायतनपूजे'त्यादौ तथात्वात् । पूर्वोक्तं प्रयोजनं निगमयन्ति एतेनेत्यादि ।  
एतेनेति । पूर्वसूत्रे भगवद्भक्तिवत्त्वस्य, अत्र च 'गोप्यः कामा'दित्यादिसप्तमस्कन्धवाक्यात् कामा-  
दीनामविहितभक्तिहेतूनाम्, 'भक्तिरस्य भजन'मित्युक्त्वा, 'एतदेव च नैष्कर्म्य'मिति विहितभक्तेः  
संन्यासरूपतायास्तापनीये श्रावणात्, 'मद्गतीयातयामानां न बन्धाय गृहा मता' इति वाक्यात्  
गृहादीनां च मुक्तिसाधनत्वस्य कथनेन । चकारश्चित्तमर्थमाहुः माहात्म्येत्यादि । इतिज्ञाप-  
नायेति । इतिहेतोर्विहितभक्तां कामादपीति ज्ञापनाय । अत्रोभयोर्भक्तयोः स्वरूपबलसाधन-  
योर्विचारेण पुष्टिभक्त्याश्रितमर्यादाभक्त्योषधकं धाम उरावधिभ्रिय दक्षिणाङ्घ्रिसरोरुहं  
स्थितमिति विशेषणं प्रतिपादितं ज्ञातव्यम् ।

अन्ये तु, 'अथ यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेङ्ग दहरोऽस्मिन्नन्तर आकाश'  
इत्युपक्रम्य, 'एष आत्माऽपहतपाप्मा विजरो विभृत्युर्विशोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्यकामः  
रश्मिः ।

तावत्पर्यन्तं तद्गृहमिति । स्त्रीपुत्रेति । प्रमेयबलविपया एव । निगमयन्तीति । तस्मात्तथैतवत् ।  
अविहितेति । अस्य मुक्तिसाधनत्वस्येत्यनान्वयः । विहितेति । भजनस्य 'तं भजे'दिति गोपाल-  
तापिनीये विहितत्वात् । संन्यासेति । नैष्कर्म्यं संन्यासो भवतीति तथा । निर्गतः कर्मणः निष्कर्मा  
संन्यासी तस्य भावो नैष्कर्म्यं संन्यासः । उपनिषद् आवर्तयेत् आरणं वेति सकलकर्मनिषेधात् । गृहा  
इति बहुवचनार्थमाहुः गृहादीनामिति । आदिपदेन स्त्रीपुत्रपश्वादयः संगृह्यन्ते । दम्पत्योः सहाधि-  
कारात्स्त्रीः । भगवत्सवार्थं बन्धानयनम् । 'पुत्रेण लोकं जयती'ति पुत्रः । 'पुत्रे कृष्णप्रिये रति'रिति । 'पय-  
साग्निहोत्रं जुहोती'ति । 'पत्रं पुष्पं फलं तोयं यो मे भक्त्या प्रयच्छति । तदहं भक्त्युपहृतमश्रामि प्रय-  
तात्मन' इति । अत्राप्यादिपदेनारामोपवनादिः । अव्ययानां द्योतकत्वमाश्रित्याहुः चकारेति । विहि-  
तेति । 'माहात्म्यज्ञानपूर्वस्तु सुदृढ' इति वाक्याद्विहितत्वम् । कामादपीति । तत्र चेति सूत्रांशा-  
त्कामादपीत्यर्थः । षोडशाधिकरण्या अर्थमाहुः अत्रोभयोरिति । विहिताविहितयोः स्वरूपबलं  
साधनं च तयोः स्वरूपबलं बाधकानां साधकत्वम् । पूर्वसूत्रे शास्त्रोक्ताखिलसाधनरूपत्वम् । पुष्टीति ।  
अविहितभक्तिकामाद्याश्रिताया मर्यादाभक्तर्विहितभक्तेर्बोधकम् । बोधकत्वं तु 'भवत्पदाम्भोरुहनावभ-  
त्रे'त्यत्र भगवत्यादयोर्भक्तिवत्त्वमुक्तम्, तत्र वाम ऊरुः पादसहित इति पुष्टिभक्त्याश्रितत्वस्य । 'दक्षिणा-  
ङ्घ्रिसरोरुह'मिति मर्यादाभक्तेः । अत्र पूर्ववाक्योक्तयेति भाष्यप्रकाश उक्तम्, तेन हृदयत्राक्षणोक्त-  
भूमसर्वात्मभावयोरुपासनासूचि । तथाहि । 'एष प्रजापतिर्यद्बृहदय'मित्युपक्रमः । अत्र हृदयस्य प्रजाप-  
तित्वं विधीयते । कथमेवं स्यात् हृदयं सर्वात्मभावत्वेन वक्ष्यमाणं प्रजापती रजोधिष्ठातेति । एवं तु  
स्यात् । हृदि अयं रजोधिष्ठाता । वेदान्तत्वात् योगे तु प्रजानां पतिर्भगवान् । भूमा प्रजापतिः सर्वात्म-  
भावकरणेन सर्वात्मभावत्वाद्भूमा । 'एतद्ब्रह्मैतत्सर्व'मिति ब्रह्मलिङ्गम् । सर्वात्मभावरूपत्वमाह 'तदेतन्न्य-  
क्षर'हृदयमिती'ति । 'हृ इत्येकमक्षरमभिहरन्त्यस्मै स्वाश्वान्ये च य एवं वेदे'ति । स्वाश्वेत्यत्र शसो डा ।  
अन्ये चेति । हृ । सम्प्रदाने प्रत्ययः । हृज् हरणे इत्यस्मात् । हृदः सान्निध्यात् । स्वाश्वानिन्द्रियाणि  
वसवोऽग्निमुखामिहरन्त्यन्ये तदनुसारिणः । सर्वेन्द्रियाणां भगवत्परत्वं सर्वात्मभावः निरोधलक्षण-

भाष्यप्रकाशः ।

सत्यसङ्कल्प' इति छान्दोग्य आम्नायते । 'स वा एष महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु, 'य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन् शेते सर्वस्य वशी सर्वस्वज्ञान' इति वाजसनेयके । तयोर्नैकविधं परस्परगुणोपसंहारो भवेन्न वेति सन्देहे, कामादिद्वयैर्नैकविधप्रसंहारं च सिद्धान्ती-  
कुर्यान्ति । कामादीत्यत्र कामपदं 'देवदत्तो दत्तः' 'सत्यभामा भामे'तिवन्नामैकदेशरूपम् । तेन सत्यकामाद्या वाजसनेयके वशित्वाद्याश्छान्दोग्ये उपसंहार्याः । हृदयायतनस्य, वेद्यस्येश्वरस्य, लोकासम्भेदप्रयोजनकसेतुत्वरूपेश्वरधर्मस्य च समानत्वादिति चाहुः ।

तच्चिन्त्यम् । श्रुतौ सत्यकामपदस्य यौगिकत्वेन नामत्वाभावात् तदेकदेशस्य कामादिपदस्य नामैकदेशताया वक्तुमशक्यत्वात् । अथ रूढत्वम्, तदापि तदेकदेशेन कामादिपदेन ब्रह्मैव समर्पणीयम्, न तु तद्गुणा अपि । दृष्टान्ते तथैव दर्शनात् । अथ योगरूढत्वम्, तदापि कामपदस्य सर्वकामादिपदेकदेशतायास्तुल्यत्वान्मनोमयादिवाक्योक्ता अपि धर्मा वाजसनेयके कुतो नोपसंश्रियेरन्, कुतो वा तस्यानेनैकविद्यात्वाभावः । हृदयस्यायतनस्य वेद्यस्येश्वरस्य सत्यसंकल्प-  
त्वाकाशात्मत्वस्य समानधर्मस्य सत्त्वात् । किञ्च । यद्यायतनादिकमेतदेकविद्यत्वादिसम्पादकत्वेन व्यासचरणानामभिप्रेतं स्यात्, तदा कामादीतरत्र वशित्वादि तत्रेति ब्रूयुः, न त्वेवं सन्दिग्धं वदेयुः । किञ्च । सर्ववेदान्तप्रत्ययाधिकरणे 'चोदनाद्यविशेषा'दित्यनेन शास्त्रान्तराधिकरणोक्ता-  
श्चत्वारस्त्रयो वा हेतवो विद्यैक्यार्थं संगृहीताः । तत् यद्यायतनादिभिरङ्गीक्रियेत, तदा रक्षितम् ।

ग्रन्थेपि । 'य एवं वेदे'त्युपासनम् । एवं 'द इत्येकमक्षरं ददत्यस्मै स्वाश्वान्ये च य एवं वेदे'त्यत्र । तथैव 'यमित्येकमक्षरमेति स्वर्गलोकं य एवं वेदे'त्यत्र । स्वर्गलोक आत्मसुखम् । व्युत्पत्तिस्तु एतीति यम् । एरच् । एकविधमित्यस्य कारणं परस्परैति । इति सन्देह इति । इति सन्देहो यस्मिन् एकविध-  
मिति पूर्वपक्षे स तथोक्तस्तस्मिन् । नैकविधं कार्यं न उपसंहारं कारणमस्ति । वाजसनेयक इति । उपसंहार्या इत्यन्वयः । सौत्रेतरत्र पदार्थः । छान्दोग्य इति । सौत्रतत्रपदार्थः । आयतनादिभ्य इत्यस्यार्थः । हृदयेति । हृदयमायतनं यस्येश्वरस्य । आदिपदार्थमाहुः लोकेति । 'अथ य आत्मा स सेतुविधृतिरेषां लोकानामसम्भेदाये'त्युक्तो लोकासम्भेदः प्रयोजनमस्य सेतुत्वस्य तत्तथोक्तम् । तेन रूप्यते व्यवहियते यः स ईश्वरधर्मस्तस्य । समानत्वं छान्दोग्यवाजसनेयकयोर्ज्ञेयम् । सूत्रे कामशब्दो न नामैकदेश इत्याहुः श्रुत्वाविति । नामत्वेति । पाचकपाठकवत् नामत्वाभावात् । विशेषणत्वात्-  
थेति नोक्तम् । विष्णुरातः परीक्षित इत्यत्र न विशेषणत्वेपि नामत्वात् । एवं वेदान्ते योगमादायोक्तम् । बाहुलकाग्रहवादिनं प्रत्याहुः अथेति । स्वमते रूढ्यभावः । दृष्टान्ते इति । 'देवदत्तो दत्त' इत्युक्ते पूर्वस्मिन् । वेदान्ते 'स्मृतेश्चे'तिसूत्रभाष्यानुरोधेन वेदत्वाग्रहवादिनं प्रत्याहुः अथ योगेति । स्वमते योगरूढिवेद एव, न वेदान्ते । सर्वकामादीति । छान्दोग्ये पञ्चमप्रपाठके 'मनोमयः प्राणशरीरो भारूपः (सत्यकामः) सत्यसङ्कल्प आकाशात्मा सर्वकर्मा सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरसः सर्वमिदमभ्यात्तोऽवाक्य-  
नादर एष म आत्मा हृदये' इत्यत्र सर्वकामादिपदानि तेषामैकदेशतायाः । मनोमयेति । वाक्यमव्य-  
वहितपूर्वमुक्तम् । तस्येति । मधुविद्यान्तर्गतस्योक्तवाक्यार्थस्य । अनेन वाजसनेयकार्थेन । एका विद्या एकविद्या तस्या भाव एकविधत्वं तस्याभावः । अत्र दहरविद्या निर्गुणविषया वाजसनेयकोक्ता सगुणविषया तयोर्भेद उपसंहारः परस्परं तत्र विद्याभेदो विरुध्यते 'अभेदादनुपाधित्वा'दित्यादिविद्वन्मण्डनेन तदवि-  
रोधाय सर्ववेदान्तप्रत्ययप्रपञ्चरूपत्वनिषेधमाहुः किञ्च स्वर्षेति । चत्वार इति । संयोगेन सह । अथ इति । अत्रैव व्याख्यातम् । तद्यदीति । तत् विद्यैक्यम् । आयतनादिभिरिति । चोदनाद्यविशे-

आदरादलोपः ॥ ४० ॥ ( ३-३-१४. )

ननु नित्यानां वर्णाश्रमधर्माणां भगवद्दर्माणां कैककाले प्राप्तौ युगपदुभयोः करणासम्भवादन्वतरबाधे प्राप्ते, कस्य स्यान्न कस्येति स्यात् संशयः । तत्र कर्मणां स्व-स्वकाले विहितानामकरणे प्रत्यवायभ्रवणादितरप्रातथाभ्रवणादन्वदापि तत्कृति-सम्भवात् सावकाशत्वेन तेषामेव बाधो युक्तः, न तु निरवकाशानामिति पूर्वः पक्षः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तस्य हेतोर्व्यतिरेकव्यभिचारः प्रसज्येत, कतिपर्यैरङ्गीकारे यत्किञ्चिद्भेदतुसत्त्वस्य यत्र कापि सौल-भ्याद्विद्याभेदश्चोच्छिद्येत । प्रकृते च चोदना मिद्यते, एकत्र 'अन्वेष्टव्यं विजिज्ञासितव्य'मिति वाक्यात्, अन्यत्र च 'य एवं वेदे'ति वाक्यात् । आख्या च मिद्यते, वाजसनेयके दहरविद्येत्या-ख्याया अप्रसिद्धत्वात् । तत्तद्गुणकसेधरस्य वेद्यत्वे तु रूपमपि मिद्यते इति कथं विधैक्यम् । अथ यथाकथञ्चित् ते चत्वारस्त्रयो वा हेतव आनेयाः, तदा तत एव ऐकविद्यसिद्धेरेतत्त्र-सार्थक्यं दुरुपपादमित्यगतिकगतिकं तत्प्रपञ्चरूपत्वमस्येत्यवधेयम् ॥ ३९ ॥ इति त्रयोदशं सौब हि सत्यादय इत्यधिकरणम् ॥ १३ ॥

आदरादलोपः ॥४०॥ पूर्वाधिकरणेषु सात्त्विकानां वृत्तानां ज्ञानासक्तिवारणाय ज्ञानमा-र्गभङ्गिकमार्गस्य फलतः साधनतः स्वरूपतः सम्बन्धतश्चोत्कर्षः प्रतिपादितः । अतः परं ये वृत्ता राजसा-स्तोषां ज्ञाने रुच्यभावेपि कर्मणि रुचेर्विद्यमानत्वाच्चभिरासार्थं कर्मकरणनिर्णयायाधिकरणमारमत इत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । कस्य स्यादिति । कस्य बाधः स्यात् । इतरत्रेति । रश्मिः ।

वेन्तर्भूतैः । तस्य हेतोरिति । नोदनाद्यविशेषहेतोः । अत्र सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वामावो न वर्तते चोदनाद्यविशेषामावोत्रास्तीति व्यतिरेकव्यभिचारप्रसङ्गः । ततश्च व्याप्तिग्रहप्रतिबन्धः फलम् । कति-पर्यैरिति । चोदनाद्यविशेषान्तर्भूतायतनेषु कतिपर्यैः । सर्वैस्तु विद्ययोर्भेद इत्यङ्गीकार इत्यर्थः । यत्किञ्चिदिति । अभेदसाधकयत्किञ्चिद्भेदतुसत्त्वस्य । यत्र कापीति । पक्षे दृष्टान्ते च । च पुनः विद्याभेदो विद्वन्मण्डनेनोच्छिन्नः पुनरत्रोच्छिद्येत । एकत्रेति । छान्दोग्ये दहरविद्यायां विधातव्यः । अन्यत्रेति वाजसनेयके । अप्रसिद्धत्वादिति । किन्तु ब्राह्मणमिति प्रसिद्धिः । कथमिति । चोदना-द्यविशेषान्तर्भूतायतनादिभिः विधैक्यं कथमिति प्रश्नः । तत्प्रपञ्चेति । सर्ववेदान्तप्रत्ययाधिकरणप्रपञ्च-रूपत्वम् ॥ ३९ ॥ इति त्रयोदशं सौब हीत्यधिकरणम् ॥ १३ ॥

आदरादलोपः ॥४०॥ वृत्तानामिति । मुक्तावधिकारिणाम् । वृत्तपदं स्याते व्याख्यातम् । 'वृत्तेऽतीते दृढे स्याते वर्तुले विधृतेऽमृते । वाच्यवद्वर्तने वृत्तं चरित्रछन्दसोरपी'ति विश्वः । भवान्तस-म्भवत्काञ्चानासक्तिस्तस्या वारणाय । तेन 'सात्त्विका भगवद्भक्ता ये मुक्तावधिकारिणः । भवान्तसम्भवा दैवात्तेषामर्थे निरूप्यत' इति निबन्धः स्मारितः । फलत इति । 'अक्षरधिया'मित्यत्र । साधनतो गताधिकरणे । स्वरूपतोनन्तराधिकरणे । सम्बन्धतोऽक्षरधियामित्यत्र 'सामान्यत' इति हेतुव्याख्याने । राजसा इति । 'राजसं कर्मषडुल'मितिवाक्यात्कर्मषडुलाः । रुचीति । 'सत्त्वात्सञ्जायते ज्ञान'मिति वाक्यात्सात्त्विकानां ज्ञाने रुचिः, न राजसानाम् । नन्वित्यादीति । प्रत्यवायेति । 'धर्मं चरे'ति विच्युल्लङ्घने । एकादशकन्धोक्तं 'वेदोक्तं नाचरेषस्त्व' त्यायुक्त्वा 'मृत्पोर्धृत्युपैति स' इति प्रत्यवायः तस्य श्रवणात् । इतरत्रेति । भगवद्दर्माकरणे । अन्यदा अन्यस्मिन् काले । तत्कृतीति । भगवद्-भङ्गिसम्भवात् । तेषामिति । भगवद्दर्माणां । निरवकाशानां वर्णाश्रमधर्माणां । उक्षर्येदिति-

तत्र सिद्धान्तमाह आदरादिति । ब्रह्मयज्ञप्रकरणे तैत्तिरीयकैः पठ्यते 'ॐमिति प्रतिपद्यत एतद्वै यजुस्वर्यां विद्यां प्रत्येषा वागेतत्परममक्षरं तदेतदहृषाम्युक्तमृषो अक्षरे परमे व्योमन् यस्मिन् देवा अधि विश्वे निषेदुर्यस्तन्न वेद किमृषा करिष्यति य इत्तद्विदुस्त इमे समासत' इति । अत्र ऋक्सम्बन्धित्वेन वर्णात्मके, वस्तुतस्तु परमव्योमात्मके अक्षरे ब्रह्मण्योङ्कारे वर्तमानं तल्लोकवेदप्रसिद्धं परं ब्रह्म यो न वेद, स किं ऋषा करिष्यतीत्यनेन तदज्ञाने वेदाध्ययनस्य निष्फलत्व-

भाष्यप्रकाशः ।

भगवद्भेषु । सिद्धान्तं विशदयितुं सूत्रं विवृण्वन्ति ब्रह्मयज्ञेत्यादि । ब्रह्मयज्ञप्रकरण इति । तैत्तिरीयाणामारण्यके स्वाध्यायब्राह्मणे ।

श्रुत्यर्थस्तु, ब्रह्मयज्ञेन यक्ष्यमाण ॐमिति प्रतिपद्यते, प्रणवाक्षरं प्रथममुच्चारयेत् । प्रतिपद्यत इति पञ्चमो लकारः । पूर्वोच्चारणे हेतुः । एतद्वै यजुस्वर्यां विद्यां प्रति, अयं यजूरूपः प्रणवमन्त्रस्वर्यां विद्यां लक्ष्मीकृत्य प्रतिनिधिरूपो यतोऽस्ति । तन्नाथर्वणे स्फुटम्, 'तस्य वै प्रणवस्य पूर्वा मात्रा पृथिव्यकारः स ऋग्भिर्ऋग्वेदोऽथ द्वितीयान्तरिक्षं स उकारः स यजुर्भिर्यजुर्वेदस्तृतीया द्यौः स मकारः स सामभिः सामवेद' इति सायणभाष्ये । वस्तुतस्तु आथर्वणानां गोपथब्राह्मणे इन्द्रप्रजापतिसंवादे प्रजापतिना वेदत्रये एकाक्षरोऽथर्ववेदे मात्राभिर्युक्त इति व्यवस्थापनात्, तैत्तिरीये बृहन्नारायणे 'ॐमित्येकाक्षरं ब्रह्मे'तिश्रावणादत्रामात्र एव । नच त्रयीप्रतिनिधित्वविरोधः । द्वादशस्कन्धे 'स सर्वमन्त्रोपनिषदेदधीजं सनातन'मिति बीजत्वबोधनात् यथा पुस्तकलिखनोत्तरं तन्मूलपुलस्तके प्रतिव्यवहारः, तथा त्रयीमूलत्वात् प्रतित्वम् । एकादशस्कन्धे 'वेदः प्रणव एवाग्ने' इति प्रथमकृतयुगे तन्मात्रबोधनात्तदा सर्वं कार्यं प्रणवेनैवेति वा तस्य त्रयीप्रतिनिधित्वमित्यदोषात् । 'एषा वा'मिति सर्ववाग्बीजत्वात् सर्ववाग्रूपम् । तथाच छन्दोगा आमनन्ति 'तद्यथा शङ्कुना सर्वाणि पर्णानि सन्तृण्णान्येवमोङ्कारेण सर्वा वाक् सन्तृण्णे'ति । 'अथत्यादिपत्रेषु इदममानास्तन्तुसदृशा अवयवाः शङ्कुवस्तैर्यथा कृत्स्नानि पर्णानि व्याप्तानि, तद्वदोङ्कारेण सर्वा वाग्वाप्ते'ति सायणभाष्ये । 'एतत्परममक्षर'मिति । 'एतद्व्येवाक्षरं ब्रह्म एतद्व्येवाक्षरं पर'मिति काठकश्रुतेः । तदेतदहृषाम्युक्तमिति । तदेतत्परमं ब्रह्मरूपमक्षरं यक्ष्यमाणयर्चा स्पष्टमुक्तमित्येवं ज्ञेयः ।

ऋचं पठित्वा व्याकुर्वन्ति अत्रेत्यादि । ऋक्सम्बन्धित्वेन वर्णात्मके, वस्तुतस्तु 'एतद्व्येवे'ति काठकश्रुत्या 'यो वेद निहितं गुहायां परमे व्योम'मिति तैत्तिरीयश्रुतेश्च परमव्योमात्मके ॐकारे, 'यस्मिन् देवा अधि विश्वे निषेदु'रिति देवनिषदनस्यानत्वाल्लोकात्मके अक्षरे ब्रह्मणि,

रक्षिः ।

विधिव्याख्यानादाहुः प्रतिपद्यत इति । पञ्चम इति । लेट् । तच्चेति । प्रतिनिधिरूपत्वं च । आयर्वणमाहुः तस्य वा इति । अत्रेति । तैत्तिरीयके स्वाध्यायब्राह्मणे । एकाक्षरमिति । समष्ट्यविकृतम् । एतदर्थं वस्तुतस्तुपक्षः । प्रतीति । प्रतिनिधिव्यवहारः । प्रतित्वं प्रतिनिधित्वम् । 'प्रतिप्रतिनिधिप्रतिदानयो'रिति सूत्रादर्थः । श्रुतौ ऋच इति षष्ठ्यन्तम् । ऋक्सम्बन्धिनि वर्णात्मके इत्यर्थः । तदाहुः ऋक्सम्बन्धित्वेनेति । अर्थपरत्वेन वस्तुतस्तु पक्षेणाक्षरे परम इति श्रुतिं व्याकुर्वन्तीत्याशयेनाहुः वस्तुतस्तिष्ठति । एतद्व्येवेचेति । 'एतद्व्येवाक्षरं ब्रह्म एतद्व्येवाक्षरं परम् । एतद्व्येवाक्षरं ज्ञात्वा यो

मुच्यते । एवं सति तदुक्तकर्मणोपि तथात्वमायाति । एतेन 'भक्त्या मामभि-  
जानाती'ति वाक्यात् परब्रह्मस्वरूपज्ञानं भक्त्यैवेति भक्ताः सन्तः पुरुषोत्तमविदो  
ये, तेषामेव वेदाध्ययनादिकं फलप्रदम्, नान्येषामित्युक्तं भवति । अत एव  
श्रीभागवतेऽप्युक्तं 'ऋषयोपि देव युष्मत्प्रसङ्गविमुखा इह सञ्चरन्ति,' 'संसरन्ती'ति  
वा । अन्वये निदर्शनम् । ये इत् ईश्वरत्वेन तत् पूर्वोक्तं परं ब्रह्म विदुः, त इमे  
भक्ताः सर्वापेक्षया सम्यक्प्रकारेण भगवत्भिकटे श्रीगोकुलवैकुण्ठादिष्वास्त  
इति । तेनान्येषां सम्यगसत्त्वमर्थाक्षितं भवति । पुरःस्थितार्थवाचीदंशब्दप्रयोगेण  
चान्येषामसत्तुल्यत्वं श्रुतेरभिमतमिति ज्ञायते । ऋकशाखायामपि 'तमु स्तोतारः  
पूर्व्यं यथाविद ऋतस्य गर्भं जनुषा पिपर्तन, आस्य जानन्तो नाम चिद्विक्त्तन

भाष्यप्रकाशः ।

उक्तश्रुतौ निहितत्वेन श्रावणाद्गीतायां 'तद्दाम परमं ममे'ति वाक्याच्च तत्र प्रतिपाद्यत्वेन स्वरूपेण  
च वर्तमानम्, तं 'अतोऽसि लोके वेदे च प्रथितः पुरुषोचम' इति गीतावाक्याल्लोकवेदप्रसिद्धं परं  
ब्रह्म यो न वेद, स किं ऋचा, ऋगिति वेदमात्रोपलक्षकम्, वेदेन किं करिष्यतीति । शेषं स्फुटम् ।  
'ऋषय' इति वाक्यं तु तृतीयस्कन्धे नवमाध्याये । अन्वये निदर्शनमिति । तदज्ञातुर्वेदाध्यय-  
नसद्भावोपि तन्मुख्यफलाभावादन्यव्यभिचारे निदर्शनं श्रुतिः श्रीभागवतवाक्यं चाहेत्यर्थः ।

अथवा, इदमग्रिमेण सम्बध्यते । तथाच वक्ष्यमाणेन वाक्यशेषेण श्रुतिज्ञानवतां भगव-  
त्प्राप्तिलक्षणं निदर्शनमाहेत्यर्थः । तदेव श्रुतिशेषं व्याकुर्वन्ति ये इदित्यादि । इदित्यवधारणे ।  
तथाच प्रणवार्थभूतस्य भगवतो यज्ज्ञानं तस्यावश्यकत्वं तदज्ञानेऽध्ययनादिनैफल्यं च बोधय-  
न्त्यानयर्चा भगवज्ज्ञानसाधनीभूतायां वरणसाध्यायां भक्तावादरो दर्शितः । एवं श्रुत्यन्तरे  
साधनभक्तावप्यादरः श्राव्यते इत्याशयेनाहुः ऋगित्यादि । अर्थस्तु, हे स्तोतारो मदुत्कर्षवर्ण-  
नपराः । इयं वेदानामुक्तिः । तं लोकवेदप्रसिद्धम्, पूर्व्यं पूर्वस्य कारणस्य सम्बन्धि सर्वकारण-  
कारणरूपम्, यथाविदः यथावत्स्वरूपवेचारो भवन्तः, ऋतस्य स्रुतवाणीरूपस्य वेदस्य,  
गर्भं अन्तर्निहितम्, जनुषा स्वस्य सम्पूर्णजन्मना यावज्जीवमिति यावत्, पिपर्तनं पूर्तियुक्तं  
सन्तुष्टं कुरुत, सन्तोषयत । अत्र यथाविचोक्त्या पूर्णज्ञानानां देहेन्द्रियप्राणान्तःकरणजीववि-  
नियोगं भगवचोषार्थं दर्शयति श्रुतिरिति भगवद्दर्मेणु श्रुतेरादरः स्फुटति । अथ भगवचोषाभावे  
किमपि न सिध्यतीत्याशयेन पूर्वोक्तकरणाशक्तावनुकल्पमाहोचरार्थेन । आसमन्तात् अस्य  
परमपुरुषस्य नाम अखण्डशब्दब्रह्मरूपत्वेन जानन्तः, विक्त्तन विशेषेण वदत । नाम्नः स्वरूपं  
रश्मिः ।

यदिच्छति तस्य तं दिति श्रुत्या । उक्तश्रुताविति । तैत्तिरीयश्रुतौ । शेषमिति । एवं सतीत्यारम्भे वेत्यन्तं  
व्याख्येयम् । अत्र तदुक्तेति । वेदोक्तकर्मणः । 'पटोलपत्रं पित्तं नाडी तस्य कफापहे'त्यत्रेवात्रापि  
वेदाध्ययने वेदमात्रग्रहणम् । तथात्वं निष्फलत्वम् । एवं शेषं स्फुटम् । अन्वयेति । यत्र यत्र तदज्ञातु-  
र्वेदाध्ययनसद्भावस्तत्रतत्र पुरुषोत्तमरूपमुख्यफलमित्यन्वयः, तस्य व्यभिचारे सति निदर्शनं दृष्टान्तम् ।  
श्रीभागवतवाक्यं कर्तुं । निदर्शनमाहेत्यर्थः । निदर्शनं त्वेवम् । यत्र भक्ते संसाराभावस्तत्र पुरुषोत्तम-  
प्रसङ्ग इति । निदर्शनं न दृष्टान्तः, किंतु भगवत्प्राप्तिः करणव्युत्पत्त्या तत्राहुः अथवेति । अग्रिमेणे-  
ति । श्रुतिशेषेण । वाक्यशेषोऽप्ययम् । श्रुतिः 'ऋचो अक्षरे परमे व्योम'न्निति । य इदित्यादीति ।  
य एवेश्वरत्वेन तत्पूर्वोक्तमित्यादिः । इम इतीदमः प्रत्यक्षगे रूपमत आहुः श्रीगोकुलेति । वैकुण्ठस्थेषु  
गोकुलस्य एवम् इति प्रयोगः । प्रणवार्थेति । अयमर्थो गायत्र्यर्थकारिकासु श्रीमद्गोस्वामिभिः स्पष्टी-



महस्ते विष्णो सुमतिं भजामहे' इत्याद्युग्भिरन्येभ्यो धर्मेभ्यः सकाशाद्भगवद्भर्मे-  
 प्यारद्रः श्रूयते इति तेषां अलोप एवेत्यर्थः । एतेन 'अकरणे प्रत्यवायश्रवणा'दित्यादि  
 षडुक्तम्, तदपि प्रत्युक्तं वेदितव्यम् । करणेपि वैयर्थ्यात्तदपरिहारात् । एवं सति  
 यदकरणे प्रत्यवायकथनम्, तेन तस्मात्प्रकाशं प्राप्य गौणकालेऽप्यकरणे तथेति  
 तस्यैवाशय इति ज्ञायते ॥ ४० ॥

नन्वेवं तात्पर्यकत्वे श्रुतेरुपनयनादिवत् कर्मोपयोगित्वं भक्तितज्ज्ञानयोः  
 स्यादिति कर्मण एव प्राधान्यम्, न तु भक्तेः सिध्यतीत्याशङ्क्य, भक्तितज्ज्ञानान-  
 वश्यकत्वबोधकश्रुतित्वात्पर्यमाह ।

उपस्थितेऽतस्तद्वचनात् ॥ ४१ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विष्वा तदेव कीर्तयत । अनुकल्पेन कथं सन्तोष इत्यतो नामस्वरूपमाह चिदिति । उपलब्ध-  
 मेतत् । सच्चिदानन्दात्मकम् । तथाच नाम्नो ज्ञानरूपत्वाच्चद्वारा भगवतोपि ज्ञानं भविष्यति,  
 तेन तोषोपि भविष्यतीत्यर्थः । नामस्वरूपस्याप्यज्ञाने तदुपायं गुरुपत्तिरूपमाह । हे विष्णो मे  
 स्वत्सम्बन्धिनं महः तेजोरूपम्, समभिव्याहारात् त्वत्तेजोरूपम्, सुमतिं निर्दोषपूर्णगुणत्वेन  
 भगवन्तं जानन्तम् । सुबुद्धिं भक्तमिति यावत्, तं भजामहे । तथाचान्यो मज्जतु, मा वा,  
 एवं तु भजामहे इति श्रुतयः स्वकृतिं दर्शयन्ति । अनेन तदुपायेऽप्यादरो दक्षितः । तेन भगव-  
 द्दर्भाषामत्याहतत्वं बोधिमिति ज्ञेयः । इत्याद्युग्भिरित्यादिपदेन, 'प्रतप्ते अद्य शिपिविष्ट  
 नामे'त्यादीनां संज्ञः । एवं श्रुतिद्वयेन भगवद्भर्मेऽप्यादरे श्रुतेः सिद्धे तेषामेव मुख्यकाले कर्त्तव्यं  
 सिद्धमिति तेन पूर्वपक्षयुक्त्युत्तरसिद्धिं स्मारयन्ति एतेनेत्यादि । तर्हि प्रत्यवायश्रवणस्य का  
 ण्ठितिरित्याकाङ्क्षायां तामाहुः एवं सतीत्यादि । तेनेति । कथनेन । तस्यादिति । कथ-  
 न्दर्भात् । तथेति । प्रत्यवायः ॥ ४० ॥

उपस्थितेऽतस्तद्वचनात् ॥ ४१ ॥ अत्रभवतारयन्ति नन्वेवमित्यादि । उक्तश्रुतिभ्यां  
 रक्षितः ।

कृतस्ततोऽवसेयः । वरणेति । पुष्टिमत्तौ । अनुकल्पमिति । विध्यन्तरम् । कथमिति । मुख्यकल्पाना-  
 श्रयणजदुःखसत्त्वात्क(थ)मिति प्रश्नः । 'कल्पः स्यात्प्रलये न्याये शब्दे ब्रह्मदिने विधा'विति विश्वः । ज्ञेय  
 इति । पूर्वोणार्थस्त्वित्यनेनान्वेति । प्रतप्त इति । प्रनाम पूर्णम् । प्रा पूरणे । तत् सच्चिदानन्दरूपं ते  
 तव शिपिविष्टनामेति । यथावत् शिपिविष्टनामेति ज्ञेयम् । 'शिपिविष्टस्तु खलतौ शिवे दुश्मणि स्यूत'  
 इति विश्वः । आदिनर्ग्वेदोपनिषन्मण्डूकनाम्नी । भगवद्भर्मेऽपि चिदिति । क्रिया वर्णाश्रमधर्मः । ज्ञानं  
 भगवद्भर्मः । तच्च यथावत् भगवद्भर्मविषयकम् । 'ज्ञानशक्तिः क्रियाशक्तिः संदिद्येते परस्थिते' इति  
 भाष्यकारिका । ते च ज्ञानावच्छेदका धर्माः 'मदन्यते न जानन्ति नाहं तेभ्यो मनागपी'ति वाक्याद्भक्ति-  
 प्राधानाः । भक्त्यो नवविधाः प्रेम सर्वात्मभावश्च । ऐश्वर्यादयः । पादार्थाव्याप्तिरपि स्मारिता । आदर  
 इति । उक्तश्रीभागवतवाक्यादादरः । एतेनेत्यादीति । करणेपीति । 'वेदं कृत्वा वेदिं करोती'त्यत्र  
 'श्रुत आचामे'दित्यत्र पूर्वं वेदिकरणे श्रुतनिमित्ताभावेऽप्याचमने-कृते वेद्याचमनयोर्वैयर्थ्यं यथा, तथा  
 भगवद्भर्मकाले वर्णाश्रमधर्मकरणे तस्य वैयर्थ्यं तस्मात् । तस्य प्रत्यवायश्रवणस्यापरीहारात् । परेर्दोषः ।  
 प्रत्यवायः 'श्रुत्योर्भूत्यनुपैति स' इत्येकादशोक्तः । भाष्ये । तस्येति । प्रत्यवायवाक्यस्य ॥ ४० ॥

उपस्थितेऽतस्तद्वचनात् ॥ ४१ ॥ उक्तेति । 'तमु स्तोतारः' 'प्रतप्ते' इति श्रुतित्याम् ।

तयोर्युगपत्करणेऽनुपस्थितेपि यदि पूर्वं भगवद्धर्मकरणमुच्यते, तदा त्वदुक्तं स्यात्, नत्वेवम्, किन्तु भयोर्युगपत्करण उपस्थिते बह्मबलविचारे क्रियमाणे,

भाष्यप्रकाशः ।

भगवद्धर्मादरे बोधिते भगवद्धर्मकरणे श्रुत्युक्तानां कर्मणां सार्थक्यं नान्यथेत्येवं श्रुतेस्तात्वेन उपनयनादिवद्भक्त्यादेस्तदङ्गत्वं कर्मणश्च प्राधान्यं सिध्यतीत्याशङ्क्य मत्तयाद्यावश्यकत्वबोधनतात्पर्यमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति तयोर्युगपदित्यादि । यजुर्ब्राह्मणश्रुतौ भगवज्ज्ञानस्वावश्यकत्वं बोध्यते । तेन स्वाध्यावावर्तनदशायामपि तदावश्यकता आयाति । ऋक्संहिताश्रुतावपि 'यथाविद्' इति 'जानन्त' इति च स्तोत्रविशेषणाद्विधेयस्य भगवद्धर्मस्य करणे ज्ञानस्वाधिकारत्वबोद्धकत्वं लभ्यते । मन्त्राणां विधायकत्वं तु 'वसन्ताय कपिञ्जलानालमेते'त्यत्र वरैसदृशम् । 'वसन्ताये'त्यादीनां न मन्त्रत्वमिति स्वपक्षेपि मन्त्राणां स्वार्थे प्रामाण्यस्याङ्गीकाराद्विधिशक्तिकौण्डिन्यावेषे विधायकत्वं न हीयते । अतो ब्रह्मधूर्णां भगवद्धर्मा आवश्यकताः । कर्माणि तु 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति ब्रह्मचर्येण यज्ञेन तपसा श्रद्धया अनाशकेने'ति श्रुतेर्विविदिषायामेकेपक्षीणानि । ज्ञानपर्यन्तत्वपक्षेऽप्यारादुपकारकाणीति विविदिषोक्त्यैव लभ्यत इति दूरापास्तं तत्राप्राधान्यम् । एवं ज्ञानोत्तरं यत्र कथञ्चिद्दर्शनाश्रमधर्मा भगवद्धर्माश्च युगपत्प्राप्ताः, तत्र प्रत्यवा-

रक्षिः ।

स्वार्थक्यमिति । 'यदेव विषये'तिश्रुतेः पूर्वमीमांसकाशङ्का । श्रुतेरिति । ब्रह्मब्राह्मणश्रुतेः 'उमिति प्रतिपद्यत' इत्यादेः । सिध्यतीति । 'त इमे समासत' इत्यत्र यज्ञयेति शेषं पूर्यित्वा सिध्यति । स्वस्यादीति । भक्तितज्ज्ञानावश्यकत्वबोधनस्य तात्पर्यं ज्ञानकाण्डत्वात् 'तमेतं'मिति श्रौतं ज्ञानकाण्डीयं तात्पर्यमाहेत्यर्थः । तयोरित्यस्यार्थं ऋक्संहितायजुर्ब्राह्मणश्रुत्योरित्याहुः यजुर्ब्राह्मणेति । बोध्यते इति । यज्ञे बोध्यते । आयातीति । मध्ययज्ञत्वादायाति । स्तोत्रमिति । ज्ञानस्वाधिकारेत्यादौ हेतुः । विधेयस्येति । पिपर्तनेतिविधिविषयस्य भगवतोऽधोक्षजत्वाद्भगवद्धर्मस्य करणे ज्ञावस्य स्तोत्रविशेषणस्य । पिपर्तनेतिमध्यमपुरुषान्मन्त्रत्वम् । पूर्वतन्त्रे मध्यमपुरुषान्तस्य मन्त्रत्वोक्तेः । उदाहुः मन्त्राणामिति । स्वपक्ष इति । भावार्थपादभाष्ये । एतावता तयोरित्यस्यार्थ उक्तः । अत इति । कर्मणा पूर्तियुक्तं कुरुतेति पिपर्तनेत्यस्यार्थेपि ज्ञानकाण्डत्वेन 'तमेतं वेदानुवचनेने'ति श्रुतिविषयत्वेन सेवास्य कर्मणा पूर्तियुक्तं कुरुतेत्यर्थादित्यर्थः । भगवद्धर्मा उक्ता ज्ञानविषयाः । आभासे श्रुतेरुपनयनादिवदित्यादि यदुक्तं तत्राहुः कर्माणि स्थिति । 'विविदिषन्ती'त्यत्र रामानुजाचार्यवत्सनयोर्विविधायामाहुः ज्ञानपर्यन्तत्वेति । आरात् समीप उपकारकाणि कर्माणीति । विविदिषोक्तिर्व्यञ्जयति । सनयोर्विविधोक्तेः । तत्राप्राधान्यं कर्मप्राधान्यम् । भाष्यविवरणं तु अनुपस्थितेपीति । अपिनोपस्थिते । त्वदुक्तं कर्मणः प्राधान्यं स्यात्, शास्त्रस्य प्राथम्यात्, नत्वेवम्, शास्त्रप्राथम्यापेक्षया श्रुतिद्वयस्य प्राबल्यात् । 'तमेतं वेदानुवचनेने'ति 'यदेव विषये'ति श्रुतिद्वयम् । प्रकृते । किन्तु भयोरिति भाष्यविवरणमाहुः एवं ज्ञानेति । कर्माप्राधान्यज्ञानोत्तरम् । कथञ्चिदिति । कारणत्वेन प्रकारेण भवति लोकसंप्रादका वर्णाश्रमधर्माः क्रियाशक्तिरूपाः भगवद्धर्मा ज्ञानशक्तिविषयभक्तिरूपाः । 'भगवान्भक्तमक्तिमानि'तिवाक्यात् । ज्ञानशक्तेः सविषयत्वात् भगवान्विषय इति चेद्भक्त अपि सन्तु, 'मदन्यसे न जानन्ति नाहं तेभ्यो मनागमी'ति वाक्यात् । प्राप्ता इति । भगवति प्राप्ताः । जीवे कथञ्चिन्मार्गाग्रहेण प्राप्ताः । प्रत्यवाप्येति । यथा ब्रह्मदेवे सूतवधानन्तरम् । आदिना 'सुतोर्ब्रह्मसुतैति स' इति जीवविषये

अत आदराद्धेतोस्तद्वचनान्भगवद्धर्माणां बलवन्वेनालोपवचनात् न कर्माङ्गत्वमे-  
तेषां सिध्यतीत्यर्थः ॥ ४१ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे चतुर्दशमादरादलोप इत्याधिकरणम् ॥ १४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

यादिवोधकवाक्यैः प्रबलदुर्बलभावे वैपरीत्येन भाते तदपवादायादरः प्रकाश्यते । ततश्च  
भगवद्धर्माणां बाधाभावः सिध्यति । तथा सतीतरेषामादराभावेऽपि प्रत्यवायश्रवणवैयर्थ्य-  
परिहाराय तेषां गौणकाले करणमर्धाधानवद्भवस्याप्यते, अतो न भक्त्यादीनां कर्माङ्गत्वमित्यर्थः ।  
अत्र कर्मणामनादरव्युत्पादनेन भगवद्धर्माविरुद्धरीत्या तत्करणस्य व्युत्पादनेन च निष्कामनित्य-  
कर्मकृतिबोधकं अपाश्रितार्भकाश्वत्थमिति विशेषणं प्रतिपादितं ज्ञेयम् ।

रश्मिः ।

एकादशवाक्योक्तमृत्युप्राप्तेर्निन्दा । वैपरीत्येनेति । बलाबलविचारे ज्ञानकाण्डत्वादुपनयनादिवदि-  
त्याभासोक्तं वैपरीत्यम्, तेन 'यदेव विद्यते'ति श्रुत्या भाते 'तमेत'मिति श्रुत्या ज्ञानकाण्डत्वेन च तस्य  
वैपरीत्यस्यापवादाय 'ऋषयोपि देव युष्मत्प्रसङ्गविमुखा इह सञ्चरन्ती'त्युपष्टम्भाद्भगवद्धर्मेष्वादरः प्रका-  
श्यते, नतु वर्णाश्रमधर्मे । इतरेषामिति । वर्णाश्रमधर्माणाम् । अर्धाधानेति । अर्धाधाने कृते  
कामनासमासावपि विधिबलादर्धाधानं क्रियते तस्येव । गौणकालोऽनधिकारकालो विधिलभ्यः । तदेत-  
त्पष्ठस्य द्वितीयपादे तृतीयाधिकरणे स्पष्टम् । सूत्राणां न्यारूपत्वात् । 'असमाप्यं समाप्यं वा काम्यं  
कामे निवर्तिते । आद्यः प्रयोजनाभावादन्त्यो निन्दादिसंश्रवा'दिति । अत्र 'चित्रया यजेत पशुकामः'  
'कारीयां यजेत वृष्टिकामः' इत्यादिषु कामप्रेरितेन पुरुषेण कर्मापकान्तम् । तस्य च समाप्तेः प्रागेव केनापि  
निमित्तेन तत्तत्फलप्राप्तौ दोषदर्शनेन कामो निवर्तते । तदा कर्मानुष्ठाने प्रयोजनाभावात् न समापनीय-  
मिति चेत् । मैवम् । प्रकान्तस्य कर्मणोऽसमाप्तौ निन्दाप्रायश्चित्तयोः श्रवणात् । 'देवताभ्यो वा एष प्रावृ-  
श्यते यो यक्ष्य इत्युक्त्वा न यजेत' 'त्रैधातवीयेन यजेत न देवताभ्य आवृश्यते'ति तदुभयं श्रुतं तस्मा-  
त्समापनीयमित्यर्थः । ओ ब्रह्मू छेदने । अत इति । वैपरीत्यापवादात् । तत्करणस्य कर्मकरणस्य ।  
निष्कामेति । 'कर्माणि साधनत्वेन निरूपयती'ति सुबोधिन्याभासात् । 'अपाश्रितः आश्रितः अर्थका-  
श्वत्थो येन । आश्रितः पश्चादिति वा । अर्माणां कं सुखं यस्मात् । बालकसुखदायी । अर्भकरूपः कोमलः  
अश्वत्थो वा । तस्यैवारणी भवतः । कर्माणि सर्वाणि तत्साधनान्येव । अपाश्रयपदेन च साधनत्वेनैव  
कर्मणामपेक्षा, नतु तद्वत् फलमप्यपेक्षत इति सूचितम् । अपाश्रिता अर्भका यस्मिन्निति बालाधिकारः  
कर्मणि सूचित' इति सुबोधिनी । आभासे साधननिरूपणं लोकसंग्रहार्थम् । पश्चादिति । मायाया  
निवृत्तेः पश्चात् । स चाश्वत्थो धर्मरूपोपि द्वैश्वर्यधर्मरूपः अन्यथाकरणसमर्थः । अन्यथा ब्रह्मणा प्रार्थि-  
तोपि न स्वरूपमन्यथयेत् । वीर्यं तु नाश्वेत्यम् । 'नैच्छद्दु'रितिवाक्यात् । ननु नित्यानन्दे प्रभासली-  
लानुपपन्नेत्यत आहुः अर्भानामिति । ऐश्वर्याविष्टोऽधोक्षजो बाल इति न नित्यानन्दत्वविरोधः ।  
धर्मोऽश्वत्थः 'वृक्ष इव स्तब्धो दिवि तिष्ठत्येक' इति । स एवैश्वर्यमित्यर्भकरूपः । अधुना लोकसंग्रहार्थं  
कर्माश्रयणरूपं तेन बृहदारण्यकोक्तोऽश्वत्थः कालात्मा भगवान्नातोऽश्वत्थादभिरूपोपि, अश्वत्थे धर्मे तन्नि-  
ष्ठाश्वे च तिरोभवतीत्यश्वत्थाश्रयणेच्छया आहुः तस्यैवेति । महीधर्या वेदटीकायामश्वत्थगर्भशमीशाखा-  
हरणोक्तेः । तत्साधनानीत्यरणिगाष्ठानयनसाधनानि साक्षात्परम्परयेति बोध्यम् । अपाश्रित आश्रित  
इत्यर्थ उक्तोऽपपरी अनर्थकाविति सूत्रात् । अधुनाऽपार्थं हीनं वदन्ति अपाश्रयेति । कर्मणा-

तन्निर्धारणानियमस्तदृष्टेः पृथग्व्यप्रतिबन्धः फलम् ॥ ४२ ॥ (३-३-१५.)

अथेदं विचार्यते । पुरुषोत्तमविदः कर्म कर्तव्यम्, न वेति ।

तत्र मार्गत्रयफलात्मके तस्मिन् सम्पन्ने पुनस्तस्य स्वतोऽपुरुषार्थस्य करणम-  
प्रयोजकमिति न कर्तव्यमेवेति पूर्वपक्षः ।

तत्र सिद्धान्तमाह तन्निर्धारणेत्यादिना । अत्रेदमाकृतम् । भक्तिमार्गं हि  
मर्यादापुष्टिभेदेनास्ति द्वैविध्यम् । तत्र मर्यादायां पुष्टौ चैताहशस्य न कर्मकरणं  
सम्भवति । अत एव तैत्तिरीयकोपनिषत्सु पठ्यते 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वाञ्छ  
विभेति कुतश्चने'ति । 'एत९ ह वा व न तपति किमह९ साधु नाकरवं किमहं  
पापमकरवमिती'ति । श्रूयते चोभयविधानामपि कर्मकरणमम्बरीषोद्धवपाण्डवा-

भाष्यप्रकाशः

शङ्करभास्कराचार्यौ तु वैश्वानरविद्योक्तस्य प्राणाभिहोत्रस्य भोजनलोपे लोपो न वेति  
शङ्कार्या लोपं सिद्धान्तयतः । तत्रोदासीना वयम् ।

रामानुजाचार्यास्तु, इदं सूत्रद्वयं कामादिसूत्रशेषत्वेनाङ्गीकृत्य तत्र मोक्षार्थिनां  
निर्विशेषोपासकानां सत्यकामत्वादिबद्धशित्वादिकमपि लुप्यते इति शङ्कानिवृत्तये आद्यम्,  
छान्दोग्योक्तं 'सर्वेषु लोकेषु कामचार' इति फलं सांसारिकमिति शङ्कानिरासाय द्वितीयमिति  
मन्यन्ते । अयं च परविषयो विचार इति पूर्वोक्तमतद्वयापेक्षयायमेव युक्तः ॥ ४१ ॥ इति  
चतुर्दशमादरादलोप इत्यधिकरणम् ॥ १४ ॥

तन्निर्धारणानियमस्तदृष्टेः पृथग्व्यप्रतिबन्धः फलम् ॥ ४२ ॥ ननु यद्येवं तर्हि

गौणमुख्यन्यायेन कर्मणामप्रयोजकत्वात् परमहंसेष्विव भक्तेष्वपि तत्प्राप्तिरेव न सम्भवतीति  
व्यर्थः पूर्वोक्तो विचार इत्याकाङ्क्षायां पाक्षिकप्राप्तिं हृदिकृत्य तत्प्रयोजनबोधनायेदमधिकरण-  
मित्याशयेन संशयपूर्वपक्षौ वदन्तस्तदवतारयन्ति अथेत्यादि । तस्मिन्निति । पुरुषोत्तमज्ञाने ।  
सिद्धान्तं वदन्तः सूत्रं व्याकुर्वन्ति अत्रेदमित्यादि । एताहशस्येति । पुरुषोत्तमविदः सर्वदा  
भगवदानन्दमनुभवतो वा । श्रूयते चेति । गोपालोत्तरतापनीयेऽतिथिपूजारूपो गृहस्थधर्मो  
रक्षिः ।

मिति । अश्वत्थरूपधर्माश्रयणरूपकर्मात्र । बहुवचनमन्यापेक्षम् । हीनाश्रयणात्तु तद्वत् फलमप्यपेक्षत  
इत्यर्थः । अपाश्रिता इति । मुख्यतया तु वैदिका आश्रिताः । अतो बालस्यैश्वर्याविष्टसाधिकारः  
प्रभासलीलायां कर्मणि सूचित इत्यर्थः । वैश्वानरेति । प्राणाभिहोत्रोपनिषदि स्फुटम् । उदासीना  
इति । पूर्वतत्रे द्वारलोपात्कार्यलोपस्य सिद्धत्वे तत एव सिद्धेरुदासीनाः । परविद्ययोरिति । 'अथ  
परा यया तदक्षरमधिगम्यत' इति श्रुतेः पूर्वा परा । छान्दोग्यं तु नारदसनत्कुमारसंवादस्य सर्वात्मभाव-  
विधाविषयमिति परविद्या ॥ ४१ ॥ इति चतुर्दशमादरादलोप इत्यधिकरणम् ॥ १४ ॥

तन्निर्धारणानियमस्तदृष्टेः पृथग्व्यप्रतिबन्धः फलम् ॥ ४२ ॥ पाक्षिकेति ।

कर्मकरणे भगवदिच्छानिर्धारणपाक्षिकेत्यर्थः । तत्प्रयोजनेति । अत्रे स्फुटम् । भाष्ये । मार्गेति ।  
कर्ममार्गेण चित्तशुद्धौ ज्ञानं ज्ञानिनो भक्तौ सत्यां 'भक्त्या जानाति चाव्यय'मिति श्रुत्युक्ते फलात्मके ।  
आकृतमिति । ..... । प्रकृते । 'अम्बरीषोद्धवपाण्डवादी'नामित्यत्रादिपदार्थत्वेन शुक्रजडादयो भाष्ये  
व्याकृतप्रायाः । गोपालेत्यादि । गान्धर्वीप्रभृतीनां पुष्टिमार्गीयत्वं स्फुटम् । 'अह्वचापृतं निशि शयान'-

वीनाम् । एवं सत्युभयविधानां मध्ये, मम कर्मकरणे प्रभोरिच्छास्तीति यो निर्धारयति, स करोति । य एतद्विपरीतम्, स न करोति । यथा शुक्रजडादिः । एतन्निर्धारश्च भगवदधीनः, अतो भक्तेष्वपि तन्निर्धारणानियमः, अतः कर्म कर्तव्यमेवातन्निर्धारणे त्वाधुनिकानाम् । एवं सतीच्छाज्ञानवता तत्सन्देहवता च कर्म कर्तव्यमिति सिद्धम् । तत्रोभयोः फलं वदन्नादावायस्याह तद्दृष्टेः । तस्या भगवदिच्छाया इच्छिज्ञानं यस्य स तथा । तस्य जीवकृतकर्मफलात् पृथक् भिन्नमीश्वरकृतकर्मणो यत्फलं वेदमर्यादारक्षा लोकसंग्रहश्च तत्फलमित्यर्थः । हिशब्देन 'सक्ताः कर्मण्यविद्वांसो यथा कुर्वन्ति भारत । कुर्याद्विद्वांस्तथासक्तश्चिकीर्षुलोकसंग्रह'मिति भगवद्वाक्यरूपोपपत्तिः सूचिता । द्वितीयस्य मध्यमधिकारात् कालेसङ्गादिजनितचित्तमालिन्येन भगवत्सान्निध्ये प्रतिबन्धः स्यात्, तन्निवृत्तिस्तत्कृतकर्मणः फलमित्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशाः ।

गान्धर्वीप्रभृतीनाम् । चकारात् स्मृतौ । उभयविधानामिति । मर्यादायां पुष्टौ चाङ्गीकृतानां भक्तानाम् । एतद्विपरीतमित्यत्रापि निर्धारयतीति सम्बध्यते । तथाच निर्धारणानियमपदस्य हेतुगर्भतया एवं कर्मप्रसक्तेर्विद्यमानत्वाच्च पूर्वाधिकरणोक्तविचारवैयर्थ्यमित्यर्थः । ननु भवत्वेवं पुरुषोत्तमविदः कर्मकरणम्, तथापि किं तस्य फलमिति विचारणीयम्, न तावदौक्तिकम्, उदनीष्टत्वात् । नापि प्रत्यवायपरिहारदिः, 'स्वपादमूलं भजत' इति वाक्याद्भगवतैव तत्सिद्धेरित्याकाङ्क्षायां सूत्रशेषमवतारयन्ति तत्रेत्यादि । एवं सिद्धे कर्मकरणे ज्ञातेच्छतत्सन्देहवतोः फलं वदन्निवृत्तेच्छस्य फलं तद्दृष्टेः पृथगित्यनेन पूर्वमाहेत्यर्थः । द्वितीयस्य विवृण्वन्ति द्वितीयस्येत्यादि । तथाच तादृशोरपि कर्मणः साफल्यस्य सत्त्वाच्च पूर्वोक्तविचारवैयर्थ्यमित्यर्थः ।  
रक्षिः ।

मितिवाक्यात् । तथाच पुष्टिमर्यादाभ्यां भक्ता अप्यादिपदार्थः । अत्र गान्धर्वीप्रभृतीनां श्रूयते चेत्यन्वयो न भवति । गोपालतापिनीये गान्धर्वीप्रभृतिष्वम्बरीषादीनामग्रहणात् । तथाच श्रूयते चेत्यस्य वेदोपाख्यानेष्वित्यर्थः । अन्वयान्तरमाहुः स्मृताविति । स्मृतौ श्रूयते श्रावणविषयीक्रियते । नच स्मर्यते चेति पठनीयमिति वाच्यम् । 'इतिहासः पुराणं वेदानां पञ्चमो वेद' इति श्रुत्या पुराणेष्वपि स्मर्यते चेत्यस्य भाषात् । स्मृतपस्तु नवमस्कन्धे 'स इत्थं भक्तियोगेन तपोयुक्तेन पार्थिवः । स्वधर्मेण हरिं प्रीणन्सङ्गान्सर्वान् शनैर्जहा'वित्यम्बरीषस्य कर्मकरणे । दशमस्कन्धे 'ऋतुराजेन गोविन्द राजसूयेन पावनीः । यक्ष्ये विभृतीर्भवत' इति पण्डितानां कर्मकरणे । एकादशस्कन्धे 'यथोपदिष्टं जगदेकबन्धुना तपः समाख्याय हरेरगाङ्गति'मित्युद्धवस्य कर्मकरणे एकोनत्रिंशत्तथाप्यायसा । मर्यादायामिति । मर्यादायामम्बरीषादयः । पुष्टिमर्यादायां गान्धर्वीप्रभृतयः । पुष्टौ 'केवलेन हि मावेन गोप्यो गावः खन्ना मृगाः । येऽन्ये मूढधियो नागाः सिद्धा मामीयुरन्नसे'तिवाक्योक्ता गोप्यादयः । 'स्वपादमूलं भजतः प्रियस्य त्यक्तान्यभावस्य हरिः प्रेशः । विकर्म यच्चोत्तितं कर्मचिद्धुनोति सर्वं इदि सन्निविष्ट' इति । मर्यादेत्यादि । मर्यादायामम्बरीषादयः भक्तेः ससाधनत्वात् । पुष्टौ गोप्यादयः निःसाधनभक्तिमत्त्वात् । पुष्टिमर्यादायां गान्धर्वीप्रभृतयः गोपालतापिनीये ससाधनभक्तेः, 'अह्मथापृत'मिति निःसाधनभक्तेश्च कथनात् । शुक्रजडादयो ज्ञानिभक्ताः । प्रथमस्कन्धे शुक्रस्य पञ्चमस्कन्धे जडस्य ज्ञानित्वेन प्रसिद्धेः ।

१. एतावन्निर्धारणमिति पाठः । २. कामसत्रेति पाठः ।

अथवा । पूर्वसूत्रान्यां भगवद्धर्मकृतेरावश्यकत्वमुक्तम् । सर्वात्मभाषवतो

भाष्यप्रकाशः ।

अत्र भगवत्स्वरूपविषयकपूर्णज्ञानवतामेव तदिच्छया वर्णाश्रमधर्मकरणतदकरणयोर्विभजनात् पूर्णज्ञानप्राप्यत्वबोधकं अकृशामिति विशेषणं प्रतिपादितं ज्ञेयम् । न कृशं यस्मेति तदर्थादिति । एवमेतत्सूत्रव्याख्याने प्रत्यवायश्रवणादिना गौणकालेऽप्यवश्यकर्तव्यतया पूर्वाधिकरणे साधितानां कर्मणां वैयर्थ्यपरिजिहीर्षया फलस्य वक्तव्यत्वेन पृथग्ध्यप्रतिबन्धः फलमिति सूत्रभागसार्थक्यमायाति, न सम्पूर्णस्य सूत्रस्यैत्यरुच्या व्याख्यानान्तरार्थं सूत्रमवतारयन्ति अथवेत्यादि । पूर्वसूत्रान्यां भगवद्धर्माणां मोक्षफलानां श्रवणादीनां कृतेः करणस्यावश्यकत्वमुक्तम्, यः पुनः सर्वात्मभाववान्, तस्य तूक्तभगवद्धचनात्, तं प्रति मोक्षसाधरश्मिः ।

भगवदिति । इच्छाया भगवन्नष्ठत्वेन तन्नष्ठसत्ताया अपि परम्परया भगवन्नष्ठत्वेन विषयविधया भगवदधीनत्वम्, मुख्यत्वात्, इतरयोश्च विशेषणत्वात् । ननु प्रभोरिच्छास्तीत्यत्र प्रभुसम्बन्धीच्छानिष्ठः सत्तानुकूलो व्यापार इति वैयाकरणबोधोतः कथमितरयोर्विशेषणत्वमिति चेत् । न । अनौचित्याद्भगवतो विशेषणत्वे सखण्डब्रह्मवादेन । एतद्भगवदधीनपदेन सूच्यते । एतत्फलमाहुः अतो भक्तेष्विति । येषां पुनर्भगवान् साधनं फलं च तेष्वपीत्यर्थः । तादृशेष्विच्छासत्तयोरभावात् । तथा चैतन्निश्चयस्य ज्ञानरूपस्य सकलभक्तसाधारणं भगवदधीनत्वमुररीकार्यमिति भावः । नचान्योन्याश्रयः भगवदधीनो निर्धारः निर्धारधीनो भगवान् साधनमिति ज्ञानमिति वाच्यम् । पूर्वं कर्मकरणनिर्धारण-कार्येणाधीनस्य भगवान्साधनमस्ति कारणं विना कार्याभावादिति भगवान्साधनमिति पश्चाज्ज्ञानस्य सम्भवेनान्योन्याश्रयाभावात् । भाष्ये । वेदेत्यादि । इदं गीतातृतीयाध्याये 'लोकसङ्ग्रहमेवापि संपश्यन्कर्तुमर्हसी'ति लोकसङ्ग्रहः । 'यद्यदाचरति श्रेष्ठ' इत्यारभ्य 'उपहन्यामिमाः प्रजा' इत्यन्तेन वेदमर्यादारक्षा । ननु 'न कुर्यां कर्म चेदह'मितीश्वरं प्रति व्यतिरेकमुखेन विधिरस्ति तत्र गीतायां अर्जुनं प्रति लोकसंग्रहकग्रनवद्वेदमर्यादारक्षाप्युक्ता न सर्वान्प्रत्याज्ञसेत्याकाङ्क्षायां हिकारस्यार्थमाहुः हीति । अत्र विद्वांसं प्रत्याज्ञास्तीति नोक्तदोष इत्यर्थः । भगवद्वाक्येन रूप्यते व्यवहियत इति भगवद्वाक्यरूपा उपपत्तिः युक्तिः । यदीदं भगवद्वाक्यं न स्यात्, उक्तदोषः स्यादिति अव्ययानां वैयाकरणमते धोतकत्वात्सूच्येतेति । प्रकृते । भगेत्यादि । पूर्णेति । 'पूर्णमदः पूर्णमिदं पूर्णात्पूर्णमुदच्यते । पूर्णस्य पूर्णमादाय पूर्णमेवावशिष्यते' इति श्रुत्या पूर्वं पूर्णं भगवता भक्तमनोरथानुरूपं पूर्तिकर्मज्ञानं तद्वताम्, विभजनात् अम्बरीषाद्युदाहरणसमर्थितात् । अकृशामिति । (अकृशामिति ज्ञानम्, पूर्णत्वात्, अन्येषां परिच्छेदरूपत्वात् । अनेन पूर्णमेव ज्ञानं साधनमिति, न तु खण्डब्रह्मज्ञानानि शारीरकादीनि । सर्वेषां भक्तानामुपसंहृतत्वात् दौर्बल्यमाशङ्क्य निराकृतम् । भक्तानां तत्रैव प्रवेशात् । अनेनान्येपि दैहिका धर्मा निवारिताः । उत्पत्तिकार्यतपस्यादीनि चाक्षरसाम्यात् निवारितानि । 'अद्य भुवि' 'हुकृञ् करणे' 'शम उपशमे' इति धात्वादयो गृहीताः । प्रपञ्चकर्मज्ञानानि वा ज्ञानसाधनानि, ततः ससाधनं ज्ञानमुक्तं भवति । ) तथाचाय सूत्रार्थः । मम कर्मकरणेऽकरणे वा भगवदिच्छास्तीति निर्धारणानियमादाधुनिकानाम्, अतस्तीर्णिक्रामतया कर्म कर्तव्यमेव । तद्गृहे । तस्या भगवदिच्छाया दृष्टिज्ञानं यस्याम्बरीषोद्भवयुधिष्ठिरादेस्तस्य पृथक् जीवकृतकर्मणो यत्फलं तस्मान्निबन्धं सन्मार्गरक्षालोकसङ्ग्रहादिकं तदेव फलम्, न तु स्वर्गादिकम् । पूर्वोक्तनिष्कामकर्मकर्तुस्तु अप्रतिबन्धः कर्मजप्रतिबन्धाभावः फलं युक्तमिति । इदानीं मुल्यायाः एकादशसर्वस्वत्वेन सर्वनिर्णये उक्तायाः न्यूनताख्यनिग्रहस्थाननिवारिकायाः प्रसङ्गतः प्रस्तावनामाहुः य इति । उक्तेति । भाष्योक्तभग-

‘न ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः श्रेयो भवेदिहे’ति भगवद्ब्रह्मनाद्विधेयाभावादसम्भवाच्च कर्मज्ञानयोर्विहितभक्तेश्च करणं न सम्भवतीति तस्य किं फलमित्याकाङ्क्षापूरणाय तदनुबदति तस्मिन्निर्धारणेत्यादिना । तस्मिन् धर्मिण्येव, न तु धर्मेष्वपि दृष्टिर्यस्य स तथा । दृष्टिपदेन ज्ञानमात्रमुच्यते । तेन अन्यविषयकदर्शनश्रवणादिज्ञानाभाव उक्तो भवति । एतादृशस्य प्रभुसङ्गममात्रमपेक्षितम् । तत्र भगवदुक्तस्वसङ्गमावधिकस्य भक्तस्य सङ्गमसमयनिर्धारो भवति । अतादृशस्य तस्य स नेति तस्मिन्निर्धारणानियमः । एतेन फलप्राप्तेः प्रागवस्थोक्ता भवति । फलस्वरूपमाह पृथक्फलमिति । अस्यानिर्वचनीयत्वादनुभवैकवैद्यत्वान्मोक्षान्तं यत्फलं शास्त्र उक्तं तस्मान्निष्पन्नमित्युक्तम् । अन्यत्र हि धर्माणां साधनत्वम्, यत्र फलमेव साधनम्,

भाष्यप्रकाशः ।

नानामविधानस्य सत्याद्यधिकरण उपपादितत्वेन विधेयानां तेषामभावात्, तद्भावस्वभावेन तेषां कर्तुमशक्यतया असम्भवाच्च कर्मज्ञानविहितभक्तीनां करणं सर्वात्मभाववतो न सम्भवति, तदभावे च न मोक्षोपीति तस्य किं फलमित्याकाङ्क्षायां तस्य यत्फलं तदनेन सूत्रेणानुबदतीत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति तस्मिन्नित्यादि । एतेनेति । तस्मिन्निर्धारणानियमपदेन । अन्यत्रेति । मोक्षपर्यन्ते फलान्तरे । तथाच भगवत्सङ्गमामिलाषौत्कथ्येन तदेकतानस्य भगवतानुक्तस्वसङ्गमावधिकस्य ‘यतो वाचो निवर्तन्ते’ इति श्रुत्युक्तमगणितानन्दरूपं फलम्, तत्प्राप्तिपूर्वदशायां तद्भावप्रतिरक्षितः ।

बद्धचनात् । विहितभक्तीति । तेन सर्वात्मभावेऽविहितभक्तेः कामाद्युपाधिना चिन्तनरूपायाः करणं सम्भवतीत्युक्तम् । भाष्ये । नन्वत्र पक्षे इदं सूत्रं नाधिकरणमिति वक्ष्यते । तथाच तस्याः श्रुतेर्दृष्टिर्दर्शनम् । तस्या इति षष्ठीतत्पुरुषोस्त्विति चेत् । सत्यम् । सर्वात्मभावे ‘यत्र नान्यत्वश्यती’त्यादिश्रुतेर्दर्शनं वर्तते, तथापि यत्र यस्मिन्नधिकरणेऽन्यधर्मादिदर्शनादिनिषेधाद्धारमिण्येव दृष्टिः सूच्यते इत्याशयेनाहुः तस्मिन्निति । श्रुतावन्यदर्शननिषेधाद्ग्रहवाक्ये एवकारः समासघटको न । ज्ञानमात्रमिति । मात्रं कात्स्न्ये । प्रभिवति । प्रभोः सम्यक् गमः अपर्यालोचितोऽच्वा पुष्टिमार्गस्तन्मात्रम् । मात्रमवधारणे । ‘मात्रं कात्स्न्येवधारण’ इति कोशात् । अपेक्षितमिति । विप्रयोगभावोदय एव स भावो ज्ञातो भवतीति । तत्र प्रभुसङ्गमातिरिक्तमनपेक्षितम् । स्वसङ्गमेत्यादि । वैराग्यं न श्रेयो भवेदित्युक्ते विषयवैतुष्यसंज्ञं वैराग्यं न श्रेयः विषयतृष्णा श्रेयः भगवदुक्तः स्वस्य सङ्गमस्यावधिः पूर्वावस्था विषयतृष्णारूपा यस्य भक्तस्य तादृशस्य अपर्यालोचिताध्वनः पुष्टिदास्युक्तप्रेम्णः समयः कालः तस्य निर्धारो निश्चयः भगवत्सङ्गकालनिश्चयो भवति । यदि भगवत्सङ्गकालनिश्चयो न स्यात्, ‘सत्सङ्गान्मामुपागता’ इत्येकादशे द्वादशाध्याये भगवान्न वदेत् । अतादृशस्य धर्मादिदृशेः सङ्गमसमयनिर्धारो न, सर्वात्मभावैकलभ्यत्वात्स्य । प्रागवस्थेति । यथा ‘वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः सन्न्यासयोगाद्यतयः शुद्धसत्त्वाः । ते ब्रह्मलोके तु परान्तकाले’ इति प्रागवस्था, ‘परामृतात्परिमुच्यन्ति सर्वे’ इति फलस्य । शास्त्र इति । मर्यादाभक्तिशास्त्रेपीत्यर्थः । फलमित्यादि । ननु कथं फलमेव साधनं फलत्वसाधनत्वयोर्विरोधादिति चेन्न । फलं भगवान् स्वस्वानन्दवेशं तिरोभाव्य कृपावेशं कृतवानित्यविरोधात् । ‘कृपाविष्टः साधनम्, आनन्दाविष्टः फल’मिति भाष्यात् । प्रकृते । अगणितेत्यादि । अगणितानन्देनागणित आनन्दो यत्र विषयतया सोऽगणितानन्दः पूर्वोक्तसाल्मकपुरुषोत्तमभजनानन्दाजुभवस्तेन रूप्यते व्यवहियतेऽर्थादुत्तरकाले

तत्फलस्यानिर्वाच्यता युक्तैवेति हिशब्देनाह । ज्ञानमोक्षादिना तद्भावाप्रतिबन्धश्च फलमित्यर्थः । प्रासङ्गिकमेतत्सूत्रम् ॥ ४२ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे पञ्चदशं तन्निर्धारणाधिकरणम् ॥ १५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

बन्धाभावश्च फलमिति भक्तिविचारे मुख्यभक्तेरपि स्मृत्या प्रसङ्गत उक्तमित्यर्थः । अस्मिन् इदं केवलं सूत्रमेव, न त्वधिकरणम् । एतज्ज्ञापनायोक्तमेतत्सूत्रमिति ।

अत्रान्ये तु, 'ओमित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीते'त्यादीनि कर्माङ्गान्युपासनानि तत्तत्कर्मसु जुहुपर्णतादिवन्नित्यं क्रतुसम्बन्धीनि न वेति शङ्कायां न नित्यानीति सिद्धान्तयन्ति । 'अङ्गेषु षथाश्रयभाव' इत्यन्तिमाधिकरणं चैतस्यैव प्रपञ्च इत्याहुः । तत्तेनैवास्य गतार्थत्वाद्वैयर्थ्यमस्य सूत्रस्य तन्मते दुर्वारमिति ज्ञेयम् ॥ ४२ ॥ इति पञ्चदशं तन्निर्धारणाधिकरणम् ॥ १५ ॥

रदिमः ।

ज्ञायते यदकुतोमयं तदगणितानन्दरूपं फलमित्यर्थः । भगवदुक्ताकुतोमयपदस्येत्याद्येतेनसूत्रभाष्यात् । तद्भावेति । तद्भावे सर्वात्मभावे प्रतिबन्धो ज्ञानमोक्षादिना ज्ञानमैक्यज्ञानं मोक्षः सायुज्यं आदिना वैराग्यं पुरुषोत्तमज्ञानस्य तैरपकर्षवत्तया ज्ञानं तदभावरूपं च फलम् । मुख्यभक्तेरिति । मुख्यत्वं 'तस्मात्त्वमुद्रवोत्सृज्य नोदने' त्युपक्रम्य 'याहि सर्वात्मभावेने'त्युक्त्वा 'आत्मानं च स्वयं वेद तस्मादन्य-वचो मृषे'ति निबन्धोक्तैकादशसर्वस्वत्वम् । स्मृत्या न्यूनताख्यनिग्रहख्याननिवृत्तौ स्मृत्या । तथाचैष सूत्रार्थः । तद्दृष्टेः पुरुषोत्तमदृष्टेः सर्वात्मभाववत् इति यावत् । तन्निर्धारणानियमः सङ्गमसमयनिर्धारणा-नियमोऽतः पृथक्फलं अप्रतिबन्धश्च फलं हि फलस्यानिर्वाच्यता युक्तैवेति । 'उपस्थितेऽतस्तद्बचना'दिति सूत्रादत् इत्यनुवर्तते । 'कामादीतरत्रे'ति सूत्राच्चकारः । ननु पुरुषोत्तमदृष्टेतन्निर्धारणानियमः कथं सङ्गमसम-यनिर्धारो भवतीति भाष्यविरोधादिति चेत् । न । पुरुषोत्तमस्य सर्वात्मभावरूपत्वेन सर्वात्मभावे चाहङ्कार-रादेशस्य सत्त्वेन तद्दृष्टेरित्यत्राहङ्काररूपधर्मदृष्टेः कादाचित्क्या अपि सत्त्वेन तामादाय तन्निर्धारणाभावात्तन्नि-र्धारणानियमः, सार्वेदिकस्तु तन्निर्धारत्तन्निर्धारणनियम इति भाष्याविरोधात् । अहङ्कारस्य दैन्यविरुद्धत्वेन दैन्यजपुरुषोत्तमात्मकसङ्गमसमयनिर्धाराविर्भावविरोधः । एतत्सूत्रमितीति । तेनात्र न षोडशकला-षोडशधिकरणीप्राप्तं विशेषणमुक्तमिति भावः । नन्वत्रान्यादतः सूत्रार्थः कुतस्त्यक्त इत्याकाङ्क्षायामाहुः अत्रान्ये त्विति । विषयमाहुः ॐमित्येतदिति । छन्दोग्येऽस्ति । विशयमाहुः तत्तदीति । जुह्वित्यादि । यथा जुह्वां पर्णता पर्णमयीता । 'यस्य पर्णमयी जुह्वर्भवती'ति श्रुतेः । आदिना गोदोहनम् । 'गोदोहनेन पशुकामस्ये'ति श्रुतेः । यथा गोदोहनं तथा न्वेति योजना । नित्यानि अप्रकरणपठितानामपि जुह्वादिद्वारेण क्रतुप्रवेशात्प्रकरणपठितवन्नित्यतैवमुद्गीथाद्युपासनानामिति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तमाहुः नेति । तन्निर्धारणानियमः । उद्गीथादिकर्मगुणयाथात्म्यनिर्धारणानि रसतमप्राप्तिः समृद्धिसुख्यप्राण इत्येवमादीनि नैतासां नित्यवत्कर्मसु नियमः । कुतस्तद्दृष्टेः । तस्या नियमस्य दर्शनात् । 'तेनोभौ कुस्तो यश्चैतदेवं वेद यश्च न वेदे'त्यविदुषोपि क्रियाम्यनुज्ञानात् । अपिचैवज्ञातीयकस्य कर्मव्यपाश्रयस्य विज्ञानस्य पृथगेव कर्मणः फलमुपलभ्यते । कर्मफलसिद्धप्रतिबन्धं तत्समृद्धिरतिशयविशेषः कश्चित् । 'तेनोभौ कुस्तः नाना तु विद्या चाविद्या च यदेव विद्यया करोती'ति । तत्र नाना त्विति विद्वद्विद्वत्प्रयोगयोः पृथक्करणात् वीर्यवत्तरमिति च, तरप्रत्ययप्रयोगाद्विद्याविहीनमपि कर्म वीर्यवदिति गम्यत इत्येवं सिद्धान्तयन्तीत्यर्थः ॥ ४२ ॥ इति पञ्चदशं तन्निर्धारणाधिकरणम् ॥ १५ ॥



### प्रदानवदेव तदुक्तम् ॥ ४३ ॥ (३-३-१६.)

अथेदं विचार्यते । सर्वात्मभावो विहितकर्मज्ञानभक्तिसाध्यः, न वेति । तत्र पुराणे 'तस्मात् त्वमुद्धवोस्तुज्ये'त्युपक्रम्य, 'मामेकमेव शरणमात्मानं सर्वदेहिनाम् । याहि सर्वात्मभावेन यास्यसे ह्यकुतोभय'मिति वाक्ये मुक्तयात्मकाकुतोभयसाधनरूपशरणगमने प्रकारत्वेन सर्वात्मभावस्य कथनेन स्वप्रयत्नसाध्यत्वं गम्यते । अतः साधनसाध्य इति पूर्वः पक्षः ।

तत्र सिद्धान्तं बद्धुं तदुपदेशस्वरूपमाह प्रदानवदिति । यद्ययं साधनोपदेशः स्यात्, स्यात्तदा साधनत्वेन सर्वात्मभावेन शरणप्राप्तेः स्वकृतिसाध्यत्वम्, न त्वेवम्, किन्तु, तदुक्तं भगवदुक्तम् । प्रदानवत् । प्रकृष्टं दानं प्रदानं वरदानमिति यावत्, तद्भवेत्यर्थः । वरेण हि स्वकृत्यसाध्यमपि सिध्यतीति तथा । शत्रुसंहार-भयादिनापि शरणाग्निर्भवति, तत्र न तस्याः पुरुषार्थत्वम्, किन्तु तन्निवृत्तेरेव । प्रकृतेषु सर्वात्मभावे स्वरूपप्राप्तिविलम्बासहिष्णुत्वेनात्यातौ स्वरूपातिरिक्ता-

भाष्यप्रकाशः ।

प्रदानवदेव तदुक्तम् ॥ ४३ ॥ एवं राजसानां कर्मासक्तिवारणायाधिकरणद्वयं प्रणीय मुख्यमक्त्युत्कर्षज्ञापनेन तदमिलाषोपजननाय तत्कृतकर्म फलं च प्रदर्शितम् । अतः परं मुख्यमक्तिः केन भवतीत्याकाङ्क्षायाभिदमधिकरणमारभत इत्याशयेनावतारयन्ति अथेत्यादि । व्याकुर्वन्ति यदीत्यादि । स्यात्तदा साधनत्वेनेत्यादि । सर्वात्मभावकरणकशरणप्राप्ति-साधनत्वेन रूपेण सर्वात्मभावस्य स्वकृतिसाध्यत्वं स्यात् । तन्निवृत्तेरिति । शत्र्वादिभयनिवृत्तेः । नन्वेतद्वाक्योक्तस्यार्थस्य कथं प्रदानतुल्यत्वमित्याकाङ्क्षायां तदुपपादयन्ति प्रकृतेषुपीत्यादि । एतच्चेति । एतादृशं शरणगमनम् । नन्वेवं स्वकृत्यसाध्यत्वेऽस्य भावस्य प्रदानत्वमेव सिध्यति, न तु रक्षितः ।

प्रदानवदेव तदुक्तम् ॥ ४३ ॥ एवमिति । पूर्वोक्ताधिकरणद्वयपरामर्शनेत्यर्थः । चात्रेति । मुख्यमक्तिफलं चकारार्थः । अत्राधिकरणद्वये । प्रवृत्त्यर्थं दर्शितम् । प्रेक्षावत्प्रवृत्त्यर्थं विषयप्रयोजनसम्बन्धाधिकारिणां सर्वत्र प्रदर्शनात् । भाष्ये । तत्रेति । तादृशसंशये सतीत्यर्थः । विषयवाक्यं तु 'यत्र नान्यत्पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स भूमे'ति छान्दोग्यस्यम् । तेन सर्वात्मभावोक्तेः । अत्र च 'सर्वात्मभावो विहिते'त्यादिभाष्येण तत्रतिपादकोक्तश्रुतिस्मरणात् । पुराणस्य श्रुत्युपबृंहकत्वेन पुराणेन श्रुतिमुपबृंहयन् पूर्वपक्षमाह पुराण इत्यादि । प्रकारत्वेनेति । सर्वदेहिनामेकमात्मानं मां सर्वात्मभावेनैव शरणं याहीत्येवं विशेषणत्वेन याहीति क्रियापदे गमनानुकूलव्यापारसाध्यत्वं गम्यत इत्यर्थः । ननु गमनं शरणनिष्ठं तदनुकूलव्यापारश्लोद्धवनिष्ठ इति कथं सर्वात्मभावस्य स्वप्रयत्नसाध्यत्वमिति चेत् । न । सर्वात्मभावेन शरणनिष्ठं गमनं तदनुकूलव्यापार इत्यर्थात् । अतएव गम्यत इत्युक्तम्, नतूच्यत इति । तदुपेति । तस्य सर्वात्मभावस्य उपदेशः कथनं तस्य स्वरूपम् । (याहीति लोटाङ्गा प्रतीयते तद्विषयत्वेन शरणगमनं प्रतीयते, तत्र प्रकारत्वेन सर्वात्मभावः । स च 'श्रुक्तिं ददाति कर्हिचित्स न भक्तियोग'मिति वाक्यात्कस्मैचिदेव दानेन सिद्ध इति तस्य स्वरूपमित्यर्थः । न च कदाप्यदाप्यदानमिति वाच्यम् । सर्वात्मभाववद्भक्तानां दर्शनात् । न चेदं सर्वात्मभावाविषयमिति वाच्यम् । मर्यादाभक्तेः साधनतोपि सिद्धया पुष्टेरनुग्रहेणैव सिद्ध्या दानानपेक्षणादस्य वाक्यस्य निर्विषयत्वापत्तेः ।) तदुक्तमिति व्याख्येयम् । भगवतैकादशसर्वस्वत्वेन रूपेणोक्तम् । निबन्धे सर्वनिर्णये स्फुटम् । प्रदानवदिति व्याकुर्वन्ति

स्फूर्त्या तद्भावस्वाभाव्येन गुणगानादिसाधनेषु कृतेष्वप्यप्राप्तौ स्वाशक्यत्वं ज्ञात्वा प्रभुमेव शरणं गच्छति, एतच्च न स्वकृतिसाध्यमिति सुदूक्तं प्रदानवदिति । भक्तस्येप्सितोऽर्थो हि वरो भवति । सर्वात्मभावस्यानुभवेकवेद्यत्वेन

भाष्यप्रकाशः ।

ततुल्यत्वमित्याकाङ्क्षायामाहुः भक्तस्येत्यादि । स्पष्टम् । नन्वेवमपि शरणगतरेव स्वकृत्यसाध्यत्वं रश्मिः ।

स्य प्रकृष्टमिति । अयं न विग्रहः एकादशसर्वस्वत्वेनोक्तार्थजातस्य प्रकृष्टदानकर्मत्वेन प्रकृष्टदानतुल्यत्वाभावात् आहुः वरेति । वरस्य सिद्धस्य न तु साधनसाध्यस्य दानं वरदानमिति षष्ठीतत्पुरुषः । तथाच वरस्य सिद्धस्य कथनरूपदानमिव तदुक्तं भगवदुक्तं भगवत्कथनमिति यावदित्यर्थः । नच प्रकृष्टस्य दानमिति भाष्यापत्तिरिति वाच्यम् । प्रकृष्टं दानं वरस्य दानमित्यनयोः पर्यायत्वात् । एवेति । 'आत्मानं च स्वयं वेद तस्मादन्यवचो मृषे'ति निबन्धात् । ननु वरदानं साधनमेव तेनापि फलवता वर्त्यत इति चेत्, तत्राहुः वरेणेति । स्वकृतिसाध्यसाधनत्वं साधनत्वम् । स्वकृत्यसाध्यसाधनत्वं तु न । अनुग्रहवद्भरदानस्यापि भगवद्भर्मत्वात् । सर्वात्मभावे स्वस्वत्वध्वंसपूर्वकपरस्वत्वोत्पादनं दानं न यतः । प्रकृष्टं अभीष्टमिति यावत् । भगवतोऽभीष्टम् । 'ईप्सितत्वासम्भवेपी'ति वक्ष्यमाणभाष्यात् । तथेति । साधनेतरत्वप्रकारेण वरकथनरूपं दानम् । 'युक्तं भगैः स्वैरितरत्र चाश्रुवै'रिति वाक्यात् । वरदानं भगवन्निष्ठं साधनं भक्तनिष्ठमिति विभेदः । प्रायस्तत्फलं प्रति तत्तन्निष्ठस्यैव साधनत्वम् । कचिदेव पितृनिष्ठ-प्रायश्चित्तेन पुत्रनिष्ठा शुद्धिः । ननु मुख्यभक्तावपि दार्ढ्यार्थं 'कामादीतरत्र'सूत्रोक्तकामादीनां तेभ्य एव मुक्तिसाधकानां का गतिरिति चेत्, तत्राहुः शश्वित्यादि । शत्रुसंहाराभ्यां भयं तदादिना, आदिना द्वेषः । न पुरुषार्थत्वमिति । किन्तु कर्तव्यत्वम्, क्रतुपौष्कल्याय विधीयते, या प्रयाजादिवत् शरणाप्तिः, सा कर्तव्या भगवत्सम्बन्धरूपकर्तव्या । मुख्यभक्तिदार्ढ्यार्थत्वेन मुख्यभक्तिरूपकर्तव्या वा । ननु क्रतुर्धर्मो यज्ञ इति यावत्, तत् कथं मुख्यभक्तेः क्रतुत्वमिति चेत्, न, 'अप्रतीकालम्बन'सूत्रे तत्क्रतुपदस्य 'प्राचीनभगवद्भजनलक्षणक्रतुश्च नीयत' इति भाष्यात् । नहि भयादिना शरणास्या पुरुषस्य कश्चित् प्रीतिविशेष उत्पद्यते, येन पुरुषार्था भवेत् । मुख्यभक्तिलक्षणक्रतुस्तु न कर्तव्यः, स्वस्यैव क्रतुत्वात् । पुरुषप्रीतये विधीयमानाः पुरुषार्थाः यथा मुख्यभक्त्यादयः । प्रकृते । शश्व-दीति । पुरुषार्थत्वमित्यन्वयः । यथा गोदोहनादेः पुरुषार्थत्वम्, न कर्तव्यत्वम्, चमसेनापि क्रतुपौष्कल्यसिद्धेर्गोदोहनाभावेपि । एवं शश्वदिभयनिवृत्त्यभावेपि तद्भयेन मुख्यभक्तिलक्षणक्रतुपौष्कल्यसिद्धेः । एतच्च पूर्वमीमांसायां चतुर्थ्याध्याये स्फुटम् । अर्थस्येति । सर्वात्मभावेन मुक्त्यात्मकाकुतोभयसाधनरूपशरणप्राप्तिकथनरूपसुसिद्धचयरूपवाक्यस्योक्तं कथनं स एवार्थस्तस्य । एकतिद्वाक्यमिति पक्षे वाक्यद्वयोक्तार्थस्य । प्रदानेति । वरस्य यद्दानं ततुल्यत्वम् । यथा वरस्य सिद्धस्य दानं कथनं 'भयेमा रंस्यथ क्षपाः' इति कथनम् । तथा तादृशशरणगमने प्रकारत्वेन सर्वात्मभावस्य कथनमिति प्रदानतुल्यत्वम् । एतादृशमिति । 'तानि पर' इति सूत्रभाष्योक्तं भगवन्मतसिद्धं च शरणगमनं सर्वात्मभावस्य स्वकृत्यसाध्यत्वेन तत्पूर्वकरीत्या, न स्वकृतिसाध्यमित्यर्थः । प्रदानवदित्यत्र । इदानीं दाने भावे घञ् । प्रथमान्ताद्धितिः । तेन सर्वात्मभावेन मुक्त्यात्मकाकुतोभयसाधनरूपशरणप्राप्तिकथनरूपवाक्यस्योक्तं कथनम्, स एवार्थो वरदानेन 'भयेमा रंस्यथ क्षपा' इति वरस्य कथनेन तुल्यः । अस्येति । भावस्यास्येति योजना । भावस्य सर्वात्मभावस्य सम्बन्धिनोऽस्य प्रत्यक्षस्य कथनस्येत्यर्थः । प्रदानत्वं वरस्य दानत्वं कथनत्वरूपम् । स्पष्टमिति । ईप्सितत्वासम्भवे भक्तेन मद्यं सर्वात्मभावं देहीति स्वाहुम-

पूर्वमज्ञानेनेप्सितत्वासम्भवेपि स्वत एव कृपया, दानमिति वदित्युक्तम् । अथवा ।  
'सर्वात्मभावेन मां याही'ति सम्बन्धः ।

यद्वा । प्रदानवदित्यस्य पूर्ववदेव व्याकृतिः । तत्र साधनासाध्यत्वे  
प्रमाणमाह तदुक्तमिति । 'नायमात्मा प्रवचनेन लभ्यो न मेघया न बहुना श्रुतेन ।  
यमेवैव वृणुते तेन लभ्य' इति श्रुत्या वरणातिरिक्तसाधनाप्राप्यत्वमुच्यत इति  
तत्तथैवेत्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

सिष्यति, न तु सर्वात्मभावसेत्यतो वाक्यस्य योजनान्तरमाहुः अथवेत्यादि । शरणपदं  
मामित्यस्य विशेषणम् । तथाच सर्वात्मभावस्यैव प्रदानतुल्यत्वं निराबाधमित्यर्थः । यद्यपि  
'गतेरर्धवच'मित्यारभ्य सर्वोपि वरणश्रुतेरेव प्रपञ्चः, तथाप्यत्र पुराणवाक्यमात्रस्य विषयत्वेनो-  
पन्यासेनापाततः पौराणत्वञ्च अस्व विचारस्य स्यादिति तभिरासाद्य स्रष्टांशं प्रकारान्तरेण  
व्याकुर्वन्ति पद्येत्यादि । तत्तथैवेत्यर्थ इति । परमात्मनो लभ्यत्वं वरणजन्यसर्वात्मभावसाध्य-  
मेवेति सर्वात्मभावो वरणैकलभ्यः, न त्वितरसाधनसाध्य इत्यर्थः । तथाच सर्वात्मभाव-  
रक्षिः ।

त्यप्रकाशनात्तस्मै न दद्यादित्यदानम्, तथापि स्वानुमत्यप्रकाशनेऽपि कृपया दानं दानवद्भवत्वेव ।  
न च भाष्ये स्वानुमतिप्रकाशनं कुतो नोक्तमिति चेत्, न । भगवतो भक्तमनोरथपूरकत्वात्,  
भक्तस्य चेप्सितत्वाभावात् । ईश्वरस्य नियमो नास्ति यद्भक्तेष्टव्यतिरिक्तं न देयमेवेति । एवं स्पष्टमित्यर्थः ।

एवमपीति । एवमिति तृतीयान्तम् । पूर्वोक्तविमर्शे एतच्चेत्यस्य शरणगमनमिति विमर्शेने-  
त्यर्थः । नन्वेतादृशमिति शरणगमनविशेषणम्, तत्र सर्वात्मभावस्यापि सर्वात्मभाव इत्यादिना सत्त्वेन  
कथं शरणागतेरेव स्वकृत्यसाध्यत्वमिति चेत्, न । सर्वात्मभावे सतीत्यर्थे सति सप्तम्या सामानाधिकरण्य-  
बोधनात् तत्समानाधिकरणकान्यत्यातिस्वरूपातिरिक्तः स्फूर्ति-गुणगानादिसाधनकरण-प्रभ्वप्राप्ति-स्वाश-  
क्यत्वज्ञान-प्रभुशरणगमनानि, न तु सर्वात्मभावादिविशेष्यं शरणगमनमिति शरणागतेरेव स्वकृत्य-  
साध्यत्वात् । शरणपदमित्यादि । 'मुमुक्षुर्वै शरणमनुब्रजे'दिति श्रुतेर्वक्ष्यमाणरीत्याप्युपपत्तेरस्मत्पदार्थस्य  
विशेष्यत्वोपपत्तेश्च शरणपदं मामित्यस्य विशेषणमित्यर्थः । सर्वात्मभावदानं प्रकृष्टदानं न स्वानुमतिप्रका-  
शनाभावात्, किन्तु एकदेशविकृतत्वात् प्रदानतुल्यत्वं निराबाधमित्यर्थः । आपातत इति । शाबर-  
भाष्याधनवलोकनकालत्वमासाद्य स्यादित्यर्थः । 'आपातस्तदात्' इति विश्वात् । त्यबूलेपे पञ्चमी ।  
शाबरभाष्ये षष्ठाध्याये द्वितीयपादे 'तस्मिंस्तु शिष्यमाणानि जननेन प्रवर्तेरन्' इत्यधिकरणे प्राञ्चुखो  
शुचीत्, उदञ्चुखो मूत्रं कुर्यात्' इत्येवमादयः । तत् प्रभुरूपसर्वात्मभावः । तथैव वरणलभ्यत्वप्रकारे-  
णैवेत्यर्थमाहुः परमात्मन इति । परमात्मनः लभ्यत्वमितिप्रयोगोऽवैदिकः । हृदि चेत्यस्याप्राप्तिः ।  
आहुण इत्यस्य च वाक्यत्वेन संविधाया विवक्षाभावात् । श्रुतौ सर्वात्मभावनिवेशो वाराहे मक्तिनिवेशस्य  
'आत्मा वा अर' इति श्रुतौ कृतत्वात् क्रियते स्म वरणजन्यसर्वात्मभावेति । तथा च वाराहीय-  
चातुर्मासमाहात्म्ये सप्तविंशत्याये 'श्रवणानन्तरं कार्यं मननं मक्तिपूर्वकम्' इति । वरणं स्वीयत्वेन  
स्वीकारः । तस्याधिकारः स दानपात्रं तस्मै सर्वात्मभावादिकथनम्, प्रदानवत् वरस्य दानवत् । ननु  
वरकथनवदित्यनुक्त्वा यत् प्रदानवदित्युक्तम्, तेन दानस्य स्वस्वत्वेत्यादिपूर्वोक्तलक्षणमपि क्वचिद-  
भिप्रेतमिति चेत् । न । यत्र महावाक्योपदेशादौ स्वस्वत्वध्वंसपूर्वकपरस्वत्वोत्पादनमनुभूयते, तादृशवरदा-

भाष्यप्रकाशः ।

साधनकस्वप्राप्तिबोधकमेकादशस्कन्धीयं भगवद्वाक्यं वरणलभ्यत्वबोधकश्रुत्यर्थनिर्णायकत्वादुप-  
न्यस्तम्, अतो न विचारस्यार्थात्त्वमित्यर्थः । एवं चात्र सर्वात्मभावोक्तिसन्दर्भे 'रामेण  
सार्ध'मित्यत्र 'मय्यनुरक्तचित्ता' इति भक्तविशेषणादिभ्योऽनुरागात्मा भगवददर्शने तीव्रवियोगा-  
धिप्रभृतिजनको विगाढभावः परमासक्तिरूपो य उक्तः, स सर्वात्मभावः शरणागतिकारणत्वे-  
रश्मिः ।

नाभिप्रायकत्वात् । वरणेत्यादि । वरण(लभ्य)लभ्यत्वं मध्यमपदलोपी समासः । उक्तवाराहवाक्यात् ।  
तद्वोधकश्रुत्यर्थनिर्णायकत्वादित्यर्थः । ननु 'याहि सर्वात्मभावेने'ति वाक्ये सर्वात्मभावपदेनैकाद-  
शसर्वस्वकथनान्तर्गतैकैकं कथं श्रुतीनां बहूनां सर्वात्मभावपरत्वम्, सर्वात्मभावपदस्य समासान्तै-  
रन्यविषयसर्वात्मभावपरत्वे प्रकृतसर्वात्मभावानुपोद्बलकत्वादित्याशङ्क्यामेकादशद्वादशाध्यायसन्दर्भमाहुः  
एवं चेत्यादि । तथा च सर्वात्मभावोक्तिसन्दर्भो वर्तत इत्यदोषः । उपपादयाम्बुः रामेणेति । अत्र  
समासनिश्चयोपि भविष्यति । परमासक्तिरूप इति । 'आसक्तिः प्रेम्णो भावकन्दलरूपादुत्तरं तादृशे  
प्रेम्णि तत्करणेन तदुत्कर्षावस्था रागादिरूपे'ति भक्तिवर्धिनीविवृतौ श्रीपुरुषोत्तमकृतायाम् । 'स्वविषये  
विविधमनोरथजनको भाव आसक्ति'रिति श्रीकल्याणरायाः । बद्धधीर्वा अत्र सन्दर्भ इति पदद्वये द्वादशा-  
ध्यायोक्तेः । अत्रातिव्याप्तिवारणाय परमेति । परमत्वं परज्ञानकरणत्वं अनुषङ्गत्वं वा 'अनु-  
षङ्गबद्धयि' इति द्वादशाध्यायवाक्यात् । एवमपि परज्ञानकरणाक्षरज्ञानासक्तावतिव्याप्तिः । द्वितीय-  
पक्षे अतिव्याप्तिः स्फुटा । 'क्लेशोधिकतरस्तेषामव्यक्तासक्तचेतसा'मिति गीतायाः अक्षरासक्तिरस्ति ।  
तद्वारणायानुरागात्मेति 'मय्यनुरक्तचित्ता' इति वाक्यविशेषणोक्तः । 'सा परानुरक्तिरश्वर' इति  
शाण्डिल्यसूत्रात् । परेति न लक्षणघटकमिति श्रीगोकुलनाथजिष्टीकायां भक्तिवर्धिन्या एव ।  
एवमपि संयोगभक्तावतिव्याप्तिस्तन्निराकरणाय 'भगवदित्यादि । अदर्शने तीव्रवियोगाधयो मनःपीडा  
विप्रयोगे । वैकुण्ठशास्त्रब्रह्मादर्शनेपि पूर्वोक्तं भवतीति । 'भगवददर्शनं इति । विप्रयोग उक्तः । मे  
तीव्रवियोगाधय इति विशेषणात् । विप्रयोगेतिव्याप्तिस्तद्वारणाय विगाढभाव इति । विशेषेण गाढो  
दृढः कामादिभिः भावः प्रेमा । विगाढभावेनेत्युक्तेः । पुष्टिमार्ग उक्तः । भाष्यमत्र 'कामादी'ति सूत्रस्य  
'माहात्म्यज्ञानपूर्वकलेहे सत्येव मर्तृत्वेन ज्ञाने कामोपि सम्भवतीति ज्ञाननाय चकार' इति । एवं पुष्टिमा-  
र्गस्य दृढविप्रयोगेऽतिव्याप्तिः । तद्वारणायार्तिं प्रापयेत् । अतिविगाढभाव इत्यर्थः । 'अतिविगाढभाव' इति  
लिङ्गमयस्त्वसूत्रभाष्यात् । 'धारयन्त्यतिकृच्छ्रेण प्रायः प्राणान् कथञ्चने'ति भ्रमरगीतवाक्यात् । भ्रमर-  
गीतेपि सर्वात्मभावोक्तेः सत्त्वात् । एवं चातिविगाढभाववत्यः अतिकृच्छ्रवतीत्वादित्यनुभेयमिति । एव-  
मप्यतिव्याप्तिस्तदवस्थैवेति विशेष्यमाहुः स इति । 'न मे वियोगतीव्राधयोऽन्यं दृश्युः सुखाये'ति  
वाक्येऽन्यविषयकदर्शननिषेधेन 'स यत्र नान्यत्पश्यती'ति श्रुतिप्रसिद्धः स सर्वात्मभाव इत्यर्थः । अत्राति-  
विगाढभावज्ञाप्यत्वेन सर्वस्मिन्नात्मभाव आत्मत्वमात्मस्फूर्तिरिति यावत् । अस्य समासस्य विरोधं स्वयं  
परिहरिष्यन्ति तेनेत्याद्यग्रिमग्रन्थेन । श्रीधरोक्तसमासस्तु क्रियाकलापविशेषणत्वे । सर्वं आत्मा सर्वात्मा  
तस्य भावस्त्वतत्वाच्चः । प्रकृतिजन्यबोधे प्रकारात्मा स सर्वात्मभावः प्रेमकारणमेकादशैकोनविंशे  
'सर्वभूतेषु मन्मति'रित्युक्त्वा, 'एवं धर्मैर्भुष्याणामुद्भवात्मनिवेदिनाम्, मयि सञ्जायते भक्ति'रिति  
वाक्यात् न प्रदानसाध्यः कारणत्वात्, अयं तु फलकारणान्यां व्यतिरिक्तः । सर्वेषामात्मभाव इत्यस्य  
पूर्वोक्तसमासार्थभेदेन पूर्वसमासपर्यायत्वात् । सर्वं आत्मनां भाव इत्यपि वक्ष्यमाणसमासप्रायः ।  
सर्वेश्वात्मा च सर्वात्मानौ जडजीवौ तयोर्भाव आत्मरूप इति द्वन्द्वगमितषष्ठीतत्पुरुषे 'अभ्यर्हितं पूर्वम्'

## भाष्यप्रकाशाः ।

नोपदिष्ट इति सिध्यति । तत्र परमासक्तिश्चानन्दजन्यैव । लोके आनन्दजनक एवासक्तिदर्शनात् । एवं च यत् यजनकम्, तत्तद्गुणकं तत्तदात्मकं चेति व्याप्तेः पूर्वं सिद्धत्वात् । 'सर्वोपि आत्मनो भाव' इति सुबोधिण्यां व्याख्यानात् । श्रुतौ निरवध्यानन्दरूपत्वेन रसरूपत्वेन पुत्रादिभ्योपि प्रेयस्त्वेन च सिद्धस्यात्मनो यो भावो धर्मः प्रियत्वाख्य आनन्दात्मा, यन्मात्रां सर्वं उपजीवन्ति, स सर्वस्तदंशिभूतो भगवद्धर्म ऐश्वर्यादिवदतिरिक्त एव ज्ञेयः । तस्य दानं चानुभावनम् । युक्तं चैतत् । अन्यथा सर्वेषामेव तथा स्फुरेदिति । अतो विगाढभावेन

रक्षितः ।

इति सूत्रेण आत्मसर्वभाव इत्यापत्तिः । सर्वं च आत्मा च भावश्चेत्येतेषां समाहार इति समाहारद्वन्द्वोपि न । नपुंसकत्वापत्तेः । अव्ययीभावोपि न । अव्ययीभावश्चेत्यव्ययप्रसङ्गात् । द्विगुरपि न । सङ्ख्यापूर्वत्वाभावात् । शरणेति । पूर्वोक्तशरणेत्यर्थः । अधिमौक्तिकं नवमस्कन्धोक्तं भाष्ये वक्ष्यमाणं च सुबोधिन्युक्तं च सर्वात्मभावं प्रपञ्चयन्ति स्म तन्नेत्यादिना । दानलक्षणं सङ्घटयितुं स्वस्वत्वं ध्वंसप्रतियोगि व्युत्पादयाम्बभूवुः परमेति । अनुषङ्गबद्धधीरूपा परमासक्तिः । चकारात् श्रुतिप्रसिद्धो निरोधलक्षणोक्तः । उभयोपादानम् । निरोधस्कन्धे स श्रुतिप्रसिद्धः 'मनसो वृत्तयो नः स्युः कृष्णपादाम्बुजाश्रयाः' इति श्रीनन्दवाक्ये प्रसिद्धः प्रपञ्चविस्तृतिपूर्वकभगवदासक्तित्वेन रूप्यते व्यवह्रियते इति परमासक्तिरूप उपात्तः । श्रुतिप्रसिद्धश्च अपरिहेय इत्युभयमुपात्तम् । आनन्दजनके पुंसः स्त्रियां स्त्रियाः पुंसि । सर्वात्मभावान्तर्गतसर्वपदार्थानाहुः एषं चेत्यादि । यत्क्यादिकं यस्य सुखादेर्जनकं तत्क्यादिकं तत्सुखादयो गुणा यस्य तत्तद्गुणकं च पुनस्तदालकं तत्सुखादिकमात्मा स्वरूपं यस्य तादृशम् । पूर्वमिति । समन्वयाधिकरणे । सुबोधिण्यां 'सर्वात्मभावोधिकृतो भवतीनामधोक्षज' इत्यस्य भ्रमरगीते । श्रुताविति । जात्यभिप्रायेणैकवचनम् । 'यतो वाच' इत्यस्यां 'रसो वै स' इत्यस्यां रसरूपत्वेन मैत्रेयीब्राह्मणे पुत्रादिभ्योपि प्रेयस्त्वेन धर्मस्तद्भृतिः । आनन्देति । आनन्दधर्मत्वादिति भावः । 'प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वा'दिति व्याससूत्रात् । तदंशीति । मात्रारूपांशांशिभूतो भगवद्धर्म इत्यनेन शुद्धस्नेहस्तत्र स्वस्य भगवतः सत्त्वमिति दानलक्षणघटकं ध्वंसप्रतियोगि व्युत्पादितम् । अनिरिक्त इति । न च गौरवं शङ्कषम् । 'परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयत' इति श्रुतौ धर्मासङ्कोचात् । सर्वपदार्थोक्तः । व्युत्पादितस्य स्वस्वत्वस्य ध्वंसपूर्वकपरस्वत्वोत्पादनं संघटयितुमाहुः तस्येति । सर्वात्मभावस्यानुभावेन स्फूर्त्याख्यानुभवस्य प्रेरणे हि स भक्तनिष्ठ इति स्वस्वत्वध्वंसपूर्वकपरस्य भक्तस्य स्वत्वोत्पादनादानत्वमित्यर्थः । भक्तनिष्ठत्वे सर्वस्मिन् आत्मभावः सर्वात्मभाव इति प्रियत्वाख्यसर्वात्मभावस्य स्फूर्तौ समासः । वरकथनवत्सर्वात्मभावकथनरूपं दानं तु स्फूर्तिरहितस्य सर्वात्मभावस्य । युक्तिमाहु युक्तमिति । एतत् । स्फूर्तिमादाय दानसमर्थनम् । युक्तिमादुरन्यथा ज्ञानरूपां अन्येति । अन्यथा अनुभावनस्य दानत्वाभावे प्रकारे सति । स्फुरेदिति । यतो न स्फुरति, अतोऽनुभावेन दानत्वं प्रकार इत्यर्थः । एवं सर्वात्मभावपदस्य द्वेषा व्युत्पन्नस्य प्रथमव्युत्पन्नो भक्तनिष्ठो दानेन यदा भवति, तदा विगाढभावसंज्ञो भवति, तदाहुः अत इत्यादि । लिङ्गभ्यत्त्वाधिकरणभाष्याद्भगवन्निरोधालकसर्वात्मभावविरहेतिविगाढभावेन तत्स्फूर्तेर्निरोधोत्तरकालिकत्वेन साधनमुत्पत्त्यात् प्रदर्शितात् । तादृशस्तत्तद्दोऽनुभवमिन्नत्वे सत्यनुभवगतभूयोधर्मवान् । प्रियत्वं भगवद्धर्मस्तदाविर्भावितविगाढभावाविर्भावितोऽनुभवः प्रियत्वानुभवः मध्यमपदलोपी समासः । तेन भग-

भगवदुक्ताकुतोभयपदस्य न मुक्तिरर्थः, किन्तु 'यतो वाच' इत्यादिनानन्दस्य स्वरूपमुक्त्वा 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वाञ्ज विभेति कुतश्चने'ति श्रुत्युक्तं यत्पूर्वोक्तं रसात्मकपुरुषोत्तमभजनानन्दानुभवोत्तरकालीनमकुतोभयं तदर्थः ॥ ४३ ॥  
इति तृतीयध्याये तृतीयपादे षोडशं प्रदानवदित्यधिकरणम् ॥ १६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वत्र तथानुभवरूपं भक्त्यायं तादृशः प्रियत्वानुभवः सर्वात्मभाव इति फलति । तेन भगवद्धर्म-विगाढभावतथास्फूर्तिषु सर्वात्मभावप्रयोग आधिदैविकादिभावो ज्ञेयः । ननु पूर्वोक्त-वाक्ये अकुतोभयसाधनत्वेन श्रृणागतैर्वा सर्वात्मभावपूर्वकस्वप्राप्तैर्वोपदेशः । अकुतोभयं चाध्वर-प्राप्तिरूपा मुक्तिरेव । 'अभयं वै जनक प्राप्नोऽसी'त्यादिश्रुत्या निश्चीयते । एवं सति सर्वात्म-भावस्यापि मुक्तिसाधनत्वमेव पर्यवस्यति, वामदेवादिसार्वान्त्ये तथा दर्शनात्, पुरुषोत्तमप्राप्तेरपि साधनकोटिनिवेशेन तदपेक्षया मुक्तेरेवोत्कर्षश्च सिध्यतीति पूर्वोक्तं सर्वं द्रविडमण्डकन्यायमनुसर-तीत्याशङ्क्यामकुतोभयपदार्थमाहुः भगवदुक्तेत्यादि । तथाचास्याः श्रुतेरानन्दमीमांसायां ब्रह्मानन्दस्य गणितानन्दत्वकथनोत्तरमानन्दमयश्लोकेषूक्तत्वादानन्दमीमांसातः पूर्वानुवाके परस्पर-रश्मिः ।

वद्धर्मविगाढभावानुभवेषु सर्वात्मभावपदमिति फलितम् । तदेवाहुः तेनेत्यादि । तेन भगवद्धर्मविगाढ-भावयोः सुबोधिन्युक्ता व्युत्पत्तिः, तथा भगवत्त्वेन स्फूर्तौ तु सर्वस्मिन्नात्मभावः सर्वात्मभाव इति । ननु विग्रहे भावपदं भक्तिवाचकं 'भक्तिः प्रवर्तिते'ति वाक्यात्, अत्र त्वनुभवपदमिति वैरूप्यमिति शङ्क्यम् । भावादीनां सर्वात्मभावे सत्यनुभूतानां भक्तिहंसोक्तदिशा भावत्वात् । ननु विरहे मुख्यलक्षणे तु भावपदं तदनुरोधेन तस्मिन्सति भक्तिहंसदिगवकाशोऽन्यत्र लक्षणगतभावपदानुगमेऽसम्भव इति चेन्न । भक्ति-मार्तण्डे विस्तरात्सर्वात्मभावनिरूपणे । परन्तु विगाढभावरूपसर्वात्मभावो विजातीययोगादिसंवलितो ज्ञेयो भक्तिनिष्ठ एव । मार्गत्वात् । 'याहि सर्वात्मभावेने'ति वाक्यात् । एकादशस्कन्धसुबोधिन्यां शुद्धस्य भगवद्धर्मत्वं न मार्गत्वमित्युक्तेः । आधीति । स्तोत्रानुश्रित्यस्याप्राप्तिः । स्मृतिष्वेतादृशप्रयोग-षाहुत्यात् । तदनुकरणेन । एवं सुबोधिनीसमासो विगाढभावस्फूर्तौ व्याकृतो भ्रमरगीते विरहनिरूप-णात् । यत्त्रये भाष्ये तत्रकाशे च सर्वात्मभावस्य कार्यस्वरूपलक्षणे तत्रापीदं सुबोधिनीव्याख्यानं प्रकारान्तरेण योज्यम् । आत्मन इति श्लिष्टप्रयोगात् । 'स्वर्गकामो यजेते'त्यत्र स्वर्ग इति श्लिष्टप्रयोगवत् । यथा तत्र स्वर्गात्मसुखरूपमर्थद्वयमेवमत्रापि विगाढभावस्फूर्तिलिङ्गभूयस्त्वसूत्रोक्त्यदर्शनादिकयदन्या-दर्शनादिकरूपमर्थद्वयम् । तद्भक्तिमार्तण्डे स्फुटम् । अत्रे भाष्यप्रकाशे च स्फुटम् । सुबोधिनीत्यात्मन इत्यस्य मनस इत्यर्थात् । संयोगे । संयोगविप्रयोगभेदेन सुबोधिण्या द्वेषा व्याख्यानम् । नन्वनुभवो ज्ञानमिति सर्वात्मभावो ज्ञानं किं तस्मादिति चेन्न । भक्त्यन्तःपातित्वात् । यथापेक्षितसमर्पणं दर्शनं दास्यम् । एतच्च भक्तिहंसे स्फुटम् । विहितकर्मज्ञानभक्त्याद्योपि सर्वात्मभावो भक्तिरेव । भक्तिमुपक्रम्य भ्रमरगीते 'सर्वात्मभावोऽधिकृत' इति वाक्यात् । 'सर्वात्मभावरूपाया मुख्यभक्ते'रिति भाष्यप्रकाशाच्च । अन्यत् भक्तिमार्तण्डे स्पष्टम् । वामदेवेति । पुरुषविधमाश्रयेऽस्ति । सर्वात्मभाव-निरूपणे ज्ञानप्रकारविशेषनिरूपणाशङ्क्याः पूर्वविकल्पसूत्रे भाष्ये वक्ष्यमाणत्वाद्दहं ब्रह्मास्मी'ति प्रकारस्य वामदेवसार्वान्त्ये दर्शनात्तद्वदत्रापि ज्ञानप्रकारविशेषनिरूपणे भवतु हीत्यर्थः । द्रविडेति । व्यर्थक्रमबोधकन्यायमित्यर्थः । द्रविडदेशे गोधुमाभावान्मण्डका न भवन्ति इति तदेषीयासं भोक्तुं कर्तुं च न विदन्ति । मध्यदेशादावागतो द्रविडः कथं मण्डका भोज्या इति घृष्टे केनचिदुपहसितः पदयोर्म-प्यात्पृष्ठाच्च हस्तपरिवर्तनं कृत्वा पश्चाद्गर्वं मुखं विधाय भोज्या इति । तृतीयसुबोधिण्यां ब्रह्मव्यापेऽस्ति

भाष्यप्रकाशः ।

रसरूपतायाः प्रतिपादितत्वादस्याः श्रुतेरुक्तविध एवार्थ इति निश्चीयते । ततश्च तत्र योऽर्थो 'न विभेति कुतश्चने'ति वाक्येनोक्तः, सोऽप्राकृतोभयपदेनोच्यत इति नात्र त्वदुक्तमुक्ति-  
गन्धोपि । किञ्च । भगवद्वाक्येपि 'अथैतत्परमं गुह्यं शृण्वतो यदुनन्दन । सुगोप्यमपि  
वक्ष्यामि त्वं मे भृत्यः सहृत् सखे'ति तादृशेऽधिकारिणि परमगोप्यकथनं स्वत एव प्रतिज्ञाय,  
'केवलेन हि भावेन गोप्यो गावः खगा मृगाः । येऽप्ये मूढधियो नागाः सिद्धा  
मामीयुरञ्जसे'ति श्लोके भावेन बहूनां स्वप्राप्तिमुक्त्वा, ततः को भाव इत्याकाङ्क्षायाम्, 'रामेण  
सार्धं मधुरां प्रणीत' इत्यादिश्लोकचतुष्टयेन भावस्य भक्तिरूपं स्वरूपं ज्ञापयितुं विगाढभावात्मिकां  
तत्काष्ठाम्, तथा काष्ठया परब्रह्मरूपस्वप्राप्तिं स्वरूपज्ञानाद्यभाववतां बहूनामुक्त्वा, तदनन्तरं  
'तस्मा'दित्यादिवाक्यद्वयेन स्वप्राप्त्यकुतोभयासी अवदत् । तेनोक्तश्रुत्युत्तरसात्मकब्रह्मानुभवोत्तर-  
कालीनतैवाकुतोभयस्य स्फुटतीति न पूर्वोक्तार्थे द्रविडमण्डकमित्यर्थः । अत्र सर्वात्मभावस्य  
वरणातिरिक्तसाधनासाध्यत्वनिरूपणेन इतरत्र वैराग्यबोधकस्य त्यक्तपिप्पलमित्यस्य विशेषण-  
स्थार्थो बोधितो ज्ञेयः ।

अन्ये तु । वाजसनेयकादौ व्रतमीमांसादावध्यात्माधिदैवतयोः श्रावितौ प्राणवायू  
पृथगुपगन्तव्यावपृथग्वेति सन्देहे, तत्त्वाभेदादपृथगिति प्राप्तौ, आध्यानार्थादुपदेशभेदात् पृथगिति  
सिद्धान्तयन्ति । स च निरूपणप्रकारभेदेन 'नानाशब्दा'दिति सूत्रेण च सिध्यतीति नेदं  
सूत्रमाकाङ्क्षतीति दिक् ॥ ४३ ॥ इति षोडशं प्रदानवदित्यधिकरणम् ॥ १६ ॥

रश्मिः ।

तल्लेखे विवृतोऽयं न्यायः । रसरूपताया इति । 'रसो वै स' इति श्रुत्येत्यर्थः । 'रस आस्वादेन' इत्यस्य  
रूपम् । व्याख्यानाच्च तु 'रस शब्द' इत्यस्य । अस्तु । ईश्वरत्वात् । तादृशो भृत्यादिसदृशे । स्वत  
एवेति । उद्भवप्रश्नं विना प्रतिज्ञा कृपालुत्वं शोचयति । तत्काष्ठामिति । भावप्रकर्षम् ।  
'काष्ठा दारुहरिद्रायां कालमानप्रकर्षयो'रिति विश्वात् । परब्रह्मेति । 'भस्वरूपाविदोबलाः । ब्रह्म  
मां परमं प्रापुः सङ्गाच्छतसहस्रश' इति वाक्याद्बहूनां शतसहस्राणामित्यर्थः । नेति । मुक्तिस्कन्ध-  
सर्वस्वत्वाच्च । वरणेत्यादि । वरणजसर्वात्मभावातिरिक्तानि साधनानि तैरसाध्यत्वनिरूपणेनेत्यर्थः ।  
मध्यमपदलोपी समासः । इतरच्चेति । साधनेषु षोडशाधिकरण्या विशेषणमाहुः त्यक्तेति ।  
त्यक्तं पिप्लं कर्मफलं येन वैराग्यमेतत् । कर्मफलत्वं पिप्लस्य सुबोधिन्यामुक्तम् । अन्ये त्विषति ।  
शङ्कराचार्यादयः । तच्चेति । 'यः प्राणः स वायु'रिति श्रुतेः । आध्यानेति । आध्यानार्थो  
ध्यायमाध्यात्मिकाधिदैवविभागोपदेश इति शङ्करभाष्यात् । ननु निरूपणं प्रकारभेदेपि 'यः प्राण'  
इत्युक्तश्रुतेः प्राणवाय्वोर्निरूपणप्रकाराभेदान्न सिध्यतीति पाक्षिकदोषशङ्कायामाहुः नानेति । इदं  
सूत्रं वक्ष्यमाणम् । न च नानाशब्दादिभेदादिति सूत्रे यः प्राणः स वायुरितिवदुपास्यभेदो  
नास्तीति शङ्कम् । तत्रोपास्याभेदेपीति भाष्यात् । सूत्रार्थस्तु प्राणवायू आध्यानार्थं पृथगुपगन्तव्यौ  
एकादशकपालप्रदानवत् । यथा 'इन्द्राय राज्ञे पुरोडाशमेकादशकपालमिन्द्रायधिराजायेन्द्राय स्वराञ्च'  
इत्यत्र पुरोडाशिन्यामिष्टौ राजादिगुणभेदात् यथान्यासमेव देवतापृथक्त्वात् प्रदानपृथक्त्वं भवति ।  
एवं तत्त्वाभेदेपि आध्येयांशपृथक्त्वात् आध्यानपृथक्त्वम् । तदुक्तं संकर्षे 'नाना वा देवता पृथग्ज्ञाना'-  
दिति । संकर्षो देवताकाण्डं तत्रेत्यर्थः । वाकारोऽवधारणे ॥ ४३ ॥ इति षोडशं प्रदानवदित्यधि-  
करणम् ॥ १६ ॥

लिङ्गभूयस्त्वात्तद्धि बलीयस्तदपि ॥ ४४ ॥ ( ३-३-१७. )

ननु प्रतिबन्धककालाहृष्टादिसद्भावेपि वरणकार्यं स्यात्, उत तन्निवृत्ताविति संशये, प्रतिबन्धकाभावस्य सर्वत्र हेतुत्वात् तन्निवृत्तावेव तथेति पूर्वपक्षे, सिद्धान्तमाह लिङ्गेत्यादिना ।

सामोपनिषत्सु नवमे प्रपाठके सनत्कुमारनारदसंवादे प्रथमत एव मुख्यया ब्रह्म-

भाष्यप्रकाशः ।

लिङ्गभूयस्त्वात्तद्धि बलीयस्तदपि ॥ ४४ ॥ पूर्वाधिकरणे सर्वात्मभावरूपाया मुख्यभक्तेर्वरणकलम्यत्वं स्थापितम्, वरणश्रुतौ तु परमात्मनो वरणकलम्यत्वमुच्यते, न तु सर्वात्मभावस्येति कथमस्य तत्रप्रञ्चत्वमिति शङ्कायां तस्य वरणकलम्यत्वं पुनर्दृष्टीकर्तुं तत्स्वरूपं च श्रुत्या विवेक्तुमधिकरणान्तरं प्रणयतीत्याशयेन तदवतारयन्ति नन्वित्यादि । प्रतिबन्धका ये कालाहृष्टस्वभावाः तेषां विद्यमानत्वे वरणकार्यभूतः सर्वात्मभावो जीवस्य भवेत्, नवेति संशये, वरदानस्यापि तपआदिभिः साधनैस्तोपे सत्येव प्रसिद्धेः पूर्वाधिकरणोक्तरीत्या सर्वात्मभावस्य भगवता वरवदानेपि तत्कारणस्यावश्यवक्तव्यतया प्रतिबन्धकाभावस्य सर्वत्र कारणत्वदर्शनात् प्रतिबन्धकसत्तायां च कार्यादर्शनात्तन्निवृत्तिरवश्यं श्रूयेति प्रतिबन्धकानां निवृत्तावेव वरणात् सर्वात्मभावो भवतीति तस्य वरणकलम्यत्वं न साधीय इति पूर्वपक्षे, सिद्धान्तमाहेत्यर्थः । घट्टं व्याकर्तुं लिङ्गभूयस्त्वबोधिकां श्रुतिं प्रदर्शयन्तस्तदर्थं प्रकटयन्ति सामोपनिषत्स्वित्यादि । प्रसिद्धस्वलनिर्देशो विप्रतिपत्तिनिरासाय । स च संवादो 'अधीहि भगव इति होपससाद सनत्कुमारं नारद' इत्यारभ्यान्तं ज्ञेयः । तत्र 'अधीही'त्यन्तर्भावित्यर्थः । अध्यापय । 'बुधयुधनशजनेष्टु-द्रुस्तुभ्यो षे'रिति प्यन्तादिङ् परस्मैपदम् । णिजर्थेऽप्यत्र पदव्यत्ययः । अत्र सर्वात्मभावस्य वरणकलम्यत्वमुपपादयन्तः 'तं होवाचे'ति सनत्कुमारवाक्यस्य तात्पर्यमाहुः प्रथमत इत्यादि ।

रश्मिः ।

लिङ्गभूयस्त्वात्तद्धि बलीयस्तदपि ॥ ४४ ॥ कारणत्वेन कारणानां सर्वात्मभावे ल्यब-र्थासिद्धत्वमुक्त्वा प्रतिबन्धकाभावत्वेन कारणानामन्यथासिद्धत्वमाहुः तथापि कारणत्वात् पूर्वाधिकरणे-नैव प्रतिबन्धकाभावस्यापि विचारितप्रायत्वात् सर्वात्मभावस्वरूपं संयोगसामयिकमाहुः पूर्व्वेति । अस्येति । सर्वात्मभावप्रतिपादकस्यास्य लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणस्य तस्या वरणश्रुतेः सर्वात्मभावाप्रतिपादि-कायाः प्रपञ्चत्वं कथमिति प्रश्नः । तस्य सर्वात्मभावस्य । प्रसिद्धेरिति । कठवह्यां 'तिस्रो रात्रीर्यदवा-त्सीत् गृहे मे अनश्नन् ब्रह्मन्नतिथिर्नमस्य' इति अनश्नरूपतपसा तुष्टाग्निं वरप्रसिद्धेः । वृकासुरप्रसङ्गे श्रीभागवते ब्रह्माण्डपुराणे उत्तरस्थाने खिले च स्तुतितुष्टं भगवन्तं प्रति । 'यदि देवो वरो हि न' इति वाक्यात् । आदिपदेन तपआदिभिरित्यत्र होमस्तुत्वोर्ग्रहणात् । प्रसिद्धेति । प्रथमतृतीयपादस्य-भूमाधिकरणप्रसिद्धस्वलनिर्देशो विप्रतिपत्तिः । मलिपत्तिः प्रबोधो भूमत्वेन सर्वात्मभावप्रबोधः तस्य विरुद्धोऽभावस्तन्निरासाय । अस्य विस्पष्टस्य प्रपाठकस्य उपनिषन्धो 'न सामान्यादप्युपलब्धेः संयुवत् नहि लोकापत्ते'रिति वक्ष्यमाणसूत्रे अस्य प्रपाठकस्य लोकमृत्युवददर्शनात् । भगवद्रूपत्वात् सर्वात्मभावस्येति वक्ष्यमाणभाष्यात् । आन्तमिति । अन्तं चरमवर्णध्वंसं आ मर्यादीकृत्य आन्तम् । णिजर्थे इति । इद्, अध्ययने अदादिरात्मनेपदी अनिद् । उक्तसूत्रात् आत्मनेपदव्यत्ययः परस्मै-



विद्योपदेशार्हा न भवतीति ज्ञात्वा, सनत्कुमारो नारदाधिकारं च ज्ञातुं 'यद्वेत्थ तेन मोपसीदे' त्युक्तो नारदः स्वयं चिदितसृष्टवेदादिसर्पदेवजनविद्यान्तमुक्त्वा, 'सोऽहं भगवो मन्त्रविदेवास्मी'ति स्वाधिकारमुक्त्वा, आह 'नात्मविच्छ्रुतः षोडशमेव भगवद्दृशेभ्यस्तरति शोकमात्मविदिति, सोऽहं भगवः शोचामि तं

भाष्यप्रकाशः

'उपसीदे'ति श्रौतस्य पदस्य 'तं होवाचे'ति श्रौतेनैव पदेनान्वयः । 'यद्वेत्थ तेन मोपसीद ततस्त ऊर्ध्वं वक्ष्यामीति होवाच ।' यत्त्वं जानासि तत्कथनेन मदुपसन्नो भव, स्वाधीतं वद, ततोऽतिरिक्तं तुभ्यं कथयिष्यामीत्युक्तवान् । तदा इत्युक्तः सनत्कुमारेण नारदः स्वविदितं ऋग्वेदादिसर्पदेवजनविद्यान्तं आह । अत्र ऋग्वेदादिपुराणान्तं प्रसिद्धम्, अत्रे तु वेदानां वेदो व्याकरणम्, पित्र्यं श्राद्धकल्पः, राशिर्गणितम्, दैवं उत्पातज्ञानम्, निर्धर्महाकालादिनिधि-शास्त्रम्, वाकोवाक्यं तर्कशास्त्रम्, एकायनं नीतिशास्त्रम्, देवविद्या निरुक्तम्, ब्रह्मविद्या शिक्षाकल्पछन्दश्चितयः, भूतविद्या भूततन्त्रम्, क्षत्रविद्या घनुर्वेदः, नक्षत्रविद्या ज्योतिषम्, सर्पविद्या गारुडम्, देवजनविद्या गन्धर्वोक्तयुक्तिनृत्यगीतवाद्यशिल्पादिविज्ञानानि ज्ञातव्यानि । 'एतद्भगवोऽध्येमि' । एतत्पूर्वोक्तं हे भगवन् अध्येमि, स्मरामीत्युक्त्वा, 'सोऽहं भगवो मन्त्रविदेवास्मि', शब्दार्थमात्रविश्वादापाततः परोक्षज्ञानवानेवास्मीति स्वाधिकारमुक्त्वा, 'अनात्मवि'दित्यादि 'तारयत्वि'त्यन्तमाह, तथाचाप्तवाक्यप्रामाण्याच्छोकेन लिङ्गेन स्वसानात्मविस्वमनुष्यात्मात्मज्ञापनेन शोकतारणायोपसन्नोऽस्मीत्याश्रयवता नारदेनोक्तः सनत्कुमारस्तदधिकारमवगत्य, मुख्यब्रह्मवि-द्योपदेशयोग्यत्वसम्पादनाय 'यद्वै किञ्चाध्यगीष्टा नामैवैत'दित्यादिना नारदोक्तानां सर्वेषां नामत्वबोधनपूर्वकं नाम्नो ब्रह्मत्वेनोपासनमुपदिश्य, 'यावन्नाम्नो गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवती'ति तत्फलं शोकतारणायोक्तवान्, तदा नारदः केवलं नामोपासने उक्तफलाभावम्, तस्य ब्रह्मत्वेनोपासने तूक्तं फलम्, तदपि नामगतिपरिच्छिन्नमिति विमृश्य, तेन शोकातरणं च निश्चित्य, ततोऽधिकं जिज्ञासमानः 'अस्ति भगवो नाम्नो भूय' इति पप्रच्छ, तत्र 'नाम्नो वाव भूयोऽस्ती'-त्युक्तारिते, 'तन्मे भगवान् ब्रवीत्'ित्येवं नारदेन पूर्वस्मात् पूर्वस्माद्भूयो भूयो वदे'ति पृष्टः सनत्कुमारो 'वाग्वा नाम्नो भूयसी'त्यादिना नामरूपविज्ञापकत्वं वाग्वाहात्म्यमुक्त्वा, वाचो

रक्षिः ।

पदम् । उपेति । अन्वयमाहुः यद्वेत्थेति । 'ततस्ते ऊर्ध्वं वक्ष्यामी'ति वाक्यान्तरितोऽन्वयः । ब्रह्मविद्येत्यादि । चित्तिज्ञानं शिक्षाकल्पछन्दसां ज्ञानानि । 'छन्दोविचिति वेदिमि'रित्यत्र वृत्तरत्ना-करे प्रस्तावे व्याख्यातम् । अध्येमि परस्मैपदकथनादिक्रस्मरणे ईत् इत्यस्य अदादेः परस्मैपदिनो रूप-मित्याहुः स्मरामीति । तथाचेति । आप्तवाक्यं 'तरति शोकमात्मवि'दिति श्रुतिः । अनुस्रायेति । अहं नात्मवित् शोकात्, शूद्रवत् इत्येवं प्रयोगः । अहमनात्मविदित्यनुमाय स्वार्थानुमानेन यत्र यत्र शोकः, तत्र तत्र अनात्मविस्वमिति व्याप्तिज्ञानात्मकेनानुमितिं विधाय । मुख्येत्यादि । मुख्यब्रह्म-विद्योपदेशार्थम् । छिष्टप्रयोगेणाधिकजिज्ञासासंपादनाय 'यत् वै किञ्च अध्यगीष्टा नाम एव एतत्' इति पदच्छेदः । उक्तफलं यथाकामचारस्तदभावम् । विमृश्येति । श्रुतिप्रामाण्याद्विमृश्य । निश्चित्येति । 'यावन्नाम्नो गतं तत्रास्य यथा कामचारो भवती'ति श्रुत्यामेवकाराभावेऽप्यश्रुतकल्पनस्य बोधत्वाभिहितेत्यर्थः । नामेत्यादि । नामरूपयोः शब्दज्ञानविषयकारकत्वम् । 'वाग्वा ऋग्वेदं ज्ञाप-

मां भगवाञ्छोकस्य पारं तारयत्वि'ति नारदेनोक्तः सनत्कुमारः पूर्वस्मात्पूर्वस्मात् भूयो वदेति पृष्टः, भूयःपदमधिकार्थकम्, नामवाङ्मनःसङ्कल्पचित्तध्यानविज्ञान-बलाभापस्तेजआकाशस्मराशाप्राणान् ब्रह्मत्वेनोपासनाविषयत्वेनोक्त्वा, प्राणो-

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मत्वेनोपासनं तत्फलं च पूर्ववदुवाच, तत्र भूयःपदं न बाहुल्यार्थकम्, नापि पुनरर्थकम्, किन्त्वाधिक्यार्थकम्, आधिक्यमुत्कर्षस्तदर्थकमिति तच्चन्माहात्म्यकथनादवसीयते, एवं नामवाङ्मनःसङ्कल्पचित्तध्यानविज्ञानबलाभापस्तेजआकाशस्मराशा उक्ताः । तत्र नामवाचौ प्रसिद्धौ, मनो मनस्वनव्यापारविशिष्टमन्तःकरणम्, मनस्वनव्यापारश्च विवक्षाघातकः । सङ्कल्पोपि कर्तव्या-कर्तव्ययोर्विषयसमर्थनरूपस्तादृशान्तःकरणस्यैव वृत्तिविशेषः । चित्तं चेतयितृत्वं प्राप्तकालानुसन्धानवस्त्वम्, अतीतानागतविषयप्रयोजननिरूपणसामर्थ्यं च । ध्यानं शाल्लोकदेवतालम्बनो विजातीयानन्तरितः प्रत्ययसन्तान एकाग्रतापरपर्यायः । चिरकालस्याधिज्ञानवादे तु तादृश एक एव प्रत्ययो बोध्यः । विज्ञानं शाल्लार्थविषयकं विशिष्टज्ञानम् । बलं अन्नमक्षणजनितं मनसो विज्ञेयविभावनसामर्थ्यम् । अन्नमापस्तेज आकाशश्च प्रसिद्धाः । स्मरः स्मरणं अप्रयत्नश्चिचव्यापारः । आशा अप्राप्तवस्त्वाकाङ्क्षा तृष्णाकामाद्यपरपर्याया । एवमेतेषां स्वरूपमुपनिषद्भ्याख्यानादवगन्तव्यम् । एतेषामत्र ब्रह्मत्वेनोपासनशुक्तम्, प्राणस्य त्वाशातो भूयस्त्वं माहात्म्यं चोक्त्वा, 'स वा एष एवं पश्यन्नेवं मन्वान एवं विजानन्नतिवादी'त्यनेन तद्दर्शनादिमतोऽतिवादित्वं यद्यप्युक्तम्, तथापि तत्र विद्याया अपर्यवसानादग्रे जन्यप्रायपाठे 'आत्मतः प्राण' इति श्रावणाच्च सोत्र परत्वेन नाभिप्रेतः, किन्त्वासन्न्यत्वेन । स चोक्तमाहात्म्यवश्वादपहतपाप्मत्वाच्चान्येभ्य उक्तेभ्य उत्कृष्ट इति तेभ्योऽस्योत्कृष्टवादादित्वमेवातिवादित्वम्, न तु परमकाष्ठपभोत्कृष्टवादादित्वरूपं तदिति सोऽपि ब्रह्मत्वेनोपास्यतयैवाभिप्रेतः । तदेतदभिसन्धाय भाष्ये प्राणोपि तयोपास्य-मध्ये गणितः प्राणान् ब्रह्मत्वेनोपासनाविषयत्वेनोक्त्वेति । श्रुतौ तथानुक्तिस्तु नारदस्य मुख्यविद्याग्रहणयोग्यता जाता न वेति परीक्षार्थम् । अत एवाग्रे 'तं चेत् श्रुयुरतिवाद्यसीति, अतिवाद्यसीति श्रूयाभापङ्कवीते'त्युक्त्वा, 'एष तु वा अतिवदति, यः सत्येनातिवदती'ति रश्मिः ।

यती'ति श्रुतेः । 'दिवं च पृथिवीं च वायुं चाकाशं चेति श्रुत्या रूपविज्ञापकत्वम् । वाङ्माहात्म्यं वाग्देवत्वम् । ब्रह्मत्वेनेति । 'तत्रास्य कामचारो भवति, यो वाचं ब्रह्मेत्युपास्ते' इति श्रुतेः । अत्र भूयःपदं 'भूयः पुनः पुनः स्यातां प्रभूतार्थं त्वनव्ययम् । निश्चये च निषेधे च साकल्यातीतयोरपी'ति विश्वादेनेकार्थकमिति तदर्थं निश्चिक्युः तन्नेति । अचेति । तथा च श्रुत्या पूर्वोक्तार्थभाषात् नाम-नारायणादितो लक्षणया वोत्कर्षार्थकमिति भावः । विषयेति । विषयो यस्य यो ज्ञातः स तस्य प्रयोजनं फलम् । प्रत्ययसन्ताने स्वमतमाहुः चिरेति । बलमिति । विज्ञानानन्तरं स्नेहरूपबलस्यापि वक्तुं शक्यत्वेपि ह्यनुग्रहादीनां विशेषकारणानामनुक्तेः प्रसिद्धमेव बलमुदीकृतम् । तथा च भाष्यम् । ज्ञात एव स्नेह इति । बलं भक्तिरिति च । यद्वा । अज्ञासेजआकाशस्मरणाशाकाङ्क्षाणामत्र आधिक्येन वक्ष्यमाणत्वात् तेषां चानन्दमयाधिकरणोक्तरीत्या वक्तव्यत्वात् बलं भक्तिर्वा । जगति भक्तिः स्वांश-लत्वेन भवति । च प्रसिद्धा इति । चकारेणानन्दमयाधिकरणे प्रसिद्धाः । न चाप्रयोजकत्वम् । शाल्लार्थविषयकविशिष्टज्ञानाद्भूयस्त्वात् । माहात्म्यमिति । देवत्वम् । अतिवादित्वमिति । अग्रे स्पष्टम् । अपरीति । अग्रे ततोपि भूयः प्रश्नोत्तराभ्याम् । तथेति । ब्रह्मत्वेन । वदानीति लब्धैः लोहैः

पासकस्यातिवादित्वं सत्यवादित्वेनोक्तत्वा, विजिज्ञासितव्यत्वेन सत्यविज्ञानमति-  
अद्धानिष्ठाकृतिसुखानि पूर्वपूर्वकारणत्वेनोत्तरोत्तराण्युक्तत्वा, सुखस्वरूपजिज्ञासा-  
यामाह 'यो वै भूमा तन्सुख'मिति । भूम्नः स्वरूपजिज्ञासायामाह 'यत्र नान्यत्  
पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स भूमे'ति ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्राणोपासकस्यातिवादित्वं सत्यवादित्वेनोक्तम् । यद्येवं श्लिष्टप्रयोगेऽस्याधिकजिज्ञासोत्पत्स्यते, तदा  
योग्यः, नो चेदयोग्य इत्येतदर्थमेवमुक्त्वा, ततो नारदेन प्राणस्य तत्त्वं न प्राणः, किन्त्वन्वदिति  
बुद्ध्या, 'सोऽहं भगवः सत्येनातिवदानी'ति स्वाभिप्राय उक्तः, तत्र 'अतिवदानी'त्यन्तर्भावितसंनर्थः ।  
सत्येनातिविवक्षामीत्याशयात् । तदा सनत्कृमारः 'सत्यं त्वेव विजिज्ञासितव्य'मित्यादिना तस्य  
सत्यादिजिज्ञासामुत्पाद्य, विजिज्ञासितव्यत्वेन सत्यविज्ञानमतिनिष्ठाकृतिसुखानि पूर्वपूर्वकारण-  
त्वेनोत्तरोत्तराण्युक्तवान् । तत्र सत्यं अर्थमनतिक्रम्य स्थितं वस्तुस्वरूपम्, विज्ञानं तद्विषयकं  
विशिष्टज्ञानम्, मतिस्तरकेण तदर्थस्वरूपविचारः, श्रद्धा आस्तिक्यबुद्धिः, निष्ठा तद्विषयक  
आदरस्तत्परत्वरूपः, कृतिस्तद्विषयसाधनानुकूल इन्द्रियव्यापारः, सुखं अनुकूलबुद्धिवेद्य आन्तरो धर्म  
इत्येवं लौकिकसमानाकारं तत्स्वरूपं ज्ञातव्यमिति सत्यादिषु कृत्यन्तेषु विशेषाकथनादायातीति  
तथोक्तत्वा, ततः सुखे विशेषं वक्तुं सुखस्वरूपजिज्ञासायामाह । 'यो वै भूमा तत् सुखं नाल्पे  
सुखमस्ति भूमैव सुखं भूमा त्वेव विजिज्ञासितव्य' इति भूम्नो विचार्यत्वमुक्तम् । तेन प्राणस्य  
सत्यवदनादीनां च स एव कारणं तत्त्वं च, अतस्तमेव कृत्यादिप्रणाख्या ज्ञात्वा, सत्यवदनेऽति-  
वादित्वम्, नान्यथेत्यवगत्य, किंस्वरूपो विचार्य इत्याकाङ्क्षायां पप्रच्छ 'भूमानं भगवो विजिज्ञास'  
इति । एवं नारदस्य भूमस्वरूपजिज्ञासायामाह 'यत्र नान्यत् पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति  
स भूमे'ति । इह यच्छब्दगतसप्तम्या अधिकरणार्थत्वे ब्रह्मणो व्यापकत्वेन सर्वेषां तदुपश्लिष्टतया  
तद्भाष्यतया च सर्वेषां सर्वदान्यज्ञानाभावापत्तेः सप्तम्याः सत्यर्थत्वेपि ब्रह्मणः सर्वत्र सत्त्वेन  
सर्वस्य तथात्वापत्तेः च कश्चिद्विशेषो वाच्यः । तथाच यस्मिन् दृष्टे श्रुते विज्ञाते सति ब्रह्मः

रक्षिः ।

छान्दसः । विवक्षामीति व्याख्यानात् । उपनिषद्भाष्यानाच्च । कृत्यादीति । कृतेरादिभूतया  
प्रणाख्या । ज्ञात्वेति । 'भूमा त्वेव विजिज्ञासितव्य' इत्यत्रैवकारः सर्वत्र, नत्वेवकारः । अतः कृत्या-  
दिप्रणाख्या तदुक्तिवैयर्थ्यपरिजिहीर्षया ज्ञात्वा विजिज्ञास इत्यत्रेच्छाविषयज्ञानं यत् तद्विषयीकरणं  
भूम्नः प्रतीयत इति । आहति । भूमलक्षणमाह । औपश्लेषिकवैषयिकाभिव्यापकाधारेषु वैषयिका-  
धाराङ्गीकारो न सम्भवति, ह्यन्यपदार्थस्य विषयत्वादिति शङ्कायां यत्रेति सप्तम्याः सतिसप्तमीत्वं  
समर्थयाम्भूम्नः इहेत्यादिना । अन्यज्ञानाभावापत्तेरिति । न च ब्रह्मणो होपश्लिष्टत्वेपि व्याप्य-  
त्वेपि 'पश्यन् चक्षुर्भवती'त्यादिरीत्या चिक्रीडिषया वा पुराणमते भाषया वा न सर्वेषां सर्वदान्यज्ञाना-  
भावापत्तिरिति वाच्यम् । भूमाधिकरणे भूम्नो ब्रह्मत्वेन सिद्धस्यात्र ज्ञानप्रकारविशेषनिरूपणे ज्ञानेनाज्ञान-  
निवृत्त्या तथात्वापत्तिः जीवस्य ब्रह्मभेदात् । भेदे तु अचलत्वसूत्रोक्ताभासे भक्तमनोरथपूरकत्वात्  
भगवतश्चक्षुर्भवनादीनां नित्यलीलास्थानां भाल्मत आविर्भावतिरोभावा'विति श्रुतेर्भक्ताधीनात्मतो भवनाद्र-  
सरूपस्यात्मनो लीलास्यसकल्पपदार्थरूपत्वेन लीलास्थानां सर्वेषां सर्वदान्यज्ञानाभावापत्तिः, न तु प्रपञ्च-  
स्थानामपीत्यदोषात् । तथात्वे । पूर्वोक्तदिशा सर्वस्य निरविद्यस्य नित्यलीलास्यस्य च तथात्वं सर्वदा-  
न्यज्ञानाभावापत्तिमत्त्वं तस्यापत्तेः । फःश्चिद्विशेष इति । आशोक्ततरणोपपादनं वाच्यः । तथा चेति ।  
पूर्वोक्तप्रकारे सति । सतीति । न च 'फले सप्तमी यत्रेत्यत्र यत्फलकोन्यदर्शनाभाव इति कर्मणोऽ-

भाष्यप्रकाशः ।

श्रोतुर्विज्ञातुरन्यविषयकदर्शनश्रवणविज्ञानाभावो भवति, स भूमेति लक्षणकथनेन नित्यनिरवधि-  
सुखरूपं तत्स्वरूपं स्वैतरस्मिन् सुखत्वसुखसाधनत्वज्ञानाभावजननं तत्कार्यं चेति सिध्यति ।  
तेनैवं स्वरूपकार्यलक्षणयुक्तं विचार्यमिति फलति । तत्र भूम्नि दृष्टे श्रुते विज्ञातेऽन्यदर्शनादिकं  
कृतो न भवति, किं विशेषदर्शने रजतादिकमिवान्यन्नश्यति, उत कारणे कार्यमिव भूम्प-  
न्यच्छीयते, अथवा क्षयतेजोनक्षत्रादिकमिव भूमा अन्यचिरस्करोतीति शङ्कायामाह 'अथ यत्रा-  
न्यत् पश्यत्यन्यच्छृणोत्यन्यद्विजानाति तदल्पम्, यो वै भूमा तदमृतम्, अथ यदल्पम् तन्म-  
र्त्यमित्यनेन । अनित्यत्वे सति सावधिसुखरूपत्वे सत्यन्यत्र सुखत्वसुखसाधनत्वज्ञानजनक-  
त्वमल्पसुखत्वमिति सिध्यति । तथाच न पूर्वविकल्पितं किञ्चिद्भवति, अपि तु भूम्नि दृष्टे श्रुते  
विज्ञाते तदानन्दैकतानतया अन्यदल्पं न सुखत्वेन सुखसाधनत्वेन च पश्यति, न शृणोति न  
विजानातीत्यर्थः सिध्यति । तत्र ननु यदि भूम्नो दर्शनश्रवणविज्ञानेष्वन्यतमेनैवं भाव आनन्दैक-  
तानैत्वरूपः, तर्हि शृण्वतो मम कृतो नास्ति । अथ समुदितैस्तैस्तदा यत्र भूमा स्वरूपं स्वकार्यं च  
प्रकाशयँस्तिष्ठति, तस्यैव भावो नान्यस्येत्याशयः, तदा स आधारो वक्तव्य इत्याशयेन पृच्छति  
'स भगवः कस्मिन् प्रतिष्ठित' इति, उक्तरीत्या कमाभिव्याप्य स्थित इत्यर्थः । तत्रोत्तरमाह 'स्वे  
महिम्नी'ति । स्वविभूतौ । अत्रापि को महिमेत्याशङ्का भविष्यतीति तद्वारणाय स्वयमेवाह  
रश्मिः ।

न्यस्य फलेन यच्छब्दार्थेन समवायादिति वाच्यम् । अन्यदर्शनाभावस्य सुषुप्तावपि सत्त्वेनात्मा फलं  
स्यादिति तत्फलं तु भक्त्येकसाध्यत्वात् । न च भक्तिप्रकरणादन्यदर्शनाभावो भक्तिरेवेति तस्यात्मा  
फलं कथं न भवतीति वाच्यम् । अत्रार्थेऽन्येषां रामानुजाचार्यादीनामसंमतेर्वक्ष्यमाणत्वात् । 'सर्वं हि  
पश्यः पश्यती'ति श्रुतिविरोधाच्च । न च सुषुप्तिलक्षणे दृष्टे विज्ञाते इति कृतो लब्धमिति वाच्यम् ।  
एतादृशविशेषमन्तरा कस्मिन्नर्थे सप्तमीत्यपि वाच्यम् । सत्यर्थे सप्तमीति चेत् । सुषुप्तिर्व्याक्रियताम् ।  
ननु सुषुप्तौ व्याक्रियमाणायां शङ्करभाष्यपूर्वपक्षस्य सिद्धान्तीकरणात् सम्प्रदायप्रदीपोक्ता भगवदाज्ञा से-  
त्स्यति शङ्कराचार्यमतस्या मन्मतं पूर्वपक्षयन्ति तत्त्वं सिद्धान्तयेत्याकारिकेति चेत्, न । अहङ्कारादेशात् ।  
'अथाहङ्कारादेश' इति वक्ष्यमाणश्रुतेः । तस्य तुरीयग्राहकत्वं प्रतिभाति । चित्तस्य सुषुप्तिग्राहकत्वात् ।  
तथाच 'अशक्ये हरिरेवास्ति मोहं मा गाः कथञ्चन' इति वाक्याच्च दोषः । किञ्च । सर्वस्य तथात्वापत्ते-  
श्चेत्युक्तदोषाच्च । तथाच श्रुतिः 'सर्वं हि पश्यः पश्यती'ति । अत्र रामानुजभाष्यमास्कराचार्या  
मिश्रशैवी च भगवन्तौ 'यत्र नान्यत् पश्यत्यादे'र्भूमातिरिक्तयावद्दर्शननिषेधो नार्थः, किन्तु निरवधि-  
सुखरूपे ब्रह्मण्यनुभूयमाने ब्रह्मस्वरूपतद्विमूल्यन्तर्गतत्वात् कृत्स्नस्य वस्तुजातस्यैश्वर्यविशिष्टब्रह्मब्रह्मत्वेन  
न पश्यतीति । एतदेवोपपादयति वाक्यशेषः । 'स वा एवं पश्यन्नेवं मन्वान' इत्यादिः । अग्रे 'न  
पश्यो मृत्युं पश्यति, न रोगं नोत दुःखताम्, सर्वं हि पश्यः पश्यति सर्वाभाषेति सर्वश' इति  
मन्त्रश्चेति वदन्ति । पूर्वोक्ताविरुद्धमेतत् । भूमाधिकरणभाष्यप्रकाशे एतदुक्तम् । इतीति । इति स्वरूप-  
लक्षणं कार्यलक्षणं च सिध्यतीत्यर्थः । किमित्यादि । विशेषदर्शनम् । नेदं रजतमित्याकारकं  
रजतादिकम्, शुक्ताविदं रजतमिति । आदिना रजौ सर्पोऽप्यमिति । नायं सर्पः, रजुरेषेति  
विशेषदर्शनम् । कारणे जले कार्यं पृथिवी । स्विति । विमूल्यव्यायोक्तायाम् । अत्रापीति ।

भाष्यप्रकाशः ।

‘यदि वा न महिमीति गो अश्वमिह महिमेत्याचक्षते हस्तिहिरण्यं दासमार्यं क्षेत्राण्यायतना-  
नी’ति । तथाचैतेषु तत्प्रतिष्ठाया अदर्शनात्कथमेतदिति शङ्कां मा कृथाः । तत्र हेतुमाह  
‘नाहमेवं ब्रवीमी’ति । एतादृशे महिभि प्रतिष्ठित इत्यहं न ब्रवीमि । तर्हि क प्रतिष्ठित  
इत्यत आह ‘ब्रवीमीति होवाच अन्यो ह्यन्यस्मिन् प्रतिष्ठित’ इति । अत्र ‘इति होवाचे’ति  
श्रुतिवाक्यम्, शेषं सनत्कुमारस्य । तथाच गोअश्वादिभ्योऽन्यो महिमा तस्मिन् प्रतिष्ठित इति ।  
तथाच लौकिकमहिमभिः स्वे आत्मीये दृते भक्ते योऽथवा स्वाभिन्नो यो महिमा तस्मिन्  
क्षरीत्या स्थित इत्यर्थः । अतस्तेनापि प्रकारेण विचार्य इत्यर्थतः सिध्यति । तर्हि स कीदृग्  
वेन तत्रैव प्रतिष्ठित इत्याकाङ्क्षायां तं विवृणोति ‘स एवाघस्तात् स उपरिष्टात् स पश्चात्  
स पुरस्तात् स दक्षिणतः स उचरतः स एवेदं सर्व’मित्यारभ्याग्रेऽहंकारादेशं तत आत्मादेशं  
च पूर्ववत् ‘आत्मैवेदं सर्व’मितीत्यन्तम् । तथाच यस्य पूर्व ‘स एवाघस्ता’दित्याद्युक्क्षरीत्या  
सर्वदिक्षु भूमभानं सर्वं परिदृश्यमानं भूमेति च भानम् । अथ तदनन्तरम्, अत एत-  
न्नाज्ञानाद्देवोर्हङ्कारादेश एव पूर्ववद्भूमभिन्नस्वभानम् । अथ तदनन्तरम्, अतस्तादृशमानाद्देवो-  
रात्मादेश एव पूर्ववद्भूमभिन्नात्मभानमिति । एवंप्रकारकभानवान् यः स पुरुषस्तत्र यो महिमा

रश्मिः ।

विभूतिष्वपीत्यर्थः । अस्येति । नारदस्य । स्वयं सनत्कुमारः । यदि वा. नेति । यदि वा  
परमार्थत आधारं पृच्छसि तर्हि ब्रूमः । महिभि गो अश्वं गवाशं तदारिरूपे महिभि । नेति । न  
प्रतिष्ठित इतीत्यर्थः । कथमेतदिति । कथं केन प्रकारेण । ‘स्वे महिमी’ति श्रुतिवाक्यमित्यर्थः ।  
न ब्रवीमीति । अन्ये ज्ञानिनस्तु भुवन्तीत्यर्थः । अन्यज्ञानिनां परमार्थः गीताविभूत्यध्याये ।  
‘धेनूनामस्मि कामधुक्’ ‘उच्चैःश्रवसमश्वानाम्’ ‘ऐरावतं गजेन्द्राणाम्’ ‘श्रीमद्जितमेव वा’  
‘रुद्राणां शङ्करश्चास्मि’ ‘देवर्षीणां च नारदः’ ‘सिद्धानां कपिलो मुनिः’ ‘कीर्तिः श्रीवाक् च नारीणां  
सृष्टिर्मेघा धृतिः क्षमा । विष्टम्याहमिदं कृत्स्नमेकाशेन स्थितो जगत्’ इत्येतेषु वाक्येषु गवाश्वादीनां  
श्रीकृष्णजिदभेदः । अत एव ‘ह्यन्यो ह्यन्यस्मिन् प्रतिष्ठित’ इति श्रुतेर्ज्ञानिनो भूमा तु स्वतो न भिन्न  
इति भावं वदन्ति । सर्वात्मभावरूपमुख्यभक्तिप्रकरणानामुक्तश्रुतिप्रतिपाद्यपरमार्थमाहुः तथा  
चेति । गवाश्वादिभ्योऽन्यो महिमा यस्तस्मिन् तद्रूपेऽन्यस्मिन् प्रतिष्ठित इति । हि युक्तश्चाय-  
मर्थः । ज्ञानमार्गीयादर्याङ्गिन्नः । ननु ज्ञानमार्गीयार्थो भक्तिमार्गीयो वेति चेत् । न । महामाष्ये  
‘चत्वारि ऋक्षा त्रयोऽस्य पादा द्वे शीर्षे सप्त हस्तासो अस्ये’ति श्रुतेर्निरुक्तावाशुशुष्कणिपरत्वेन  
व्याख्यातापि शब्दपरत्वेन व्याकरणादत्रापि ज्ञानमार्गपरत्वेन व्याकृता भक्तिमार्गपरत्वेन व्याकृतेति ।  
स्वाभिन्न इति । स्वं भगवान् । उक्तेति । उक्ता ‘अन्यो ही’त्यादिश्रुत्योक्ता रीतिस्तथा । श्रुति-  
श्रामाण्यात् स्वस्मिन्नपि ( स्वयं ) स्थित इत्यर्थः । अस्मिन् पक्षे ‘अन्यो ही’त्यादिश्रुत्यर्थः स्पष्टः ।  
भूमा तु स्वतो न भिन्न इति भावः । स इति । महिमा । श्रुतौ स इति भूमा । पूर्ववदिति । ‘अहमे-  
वाघस्ता’दित्यादिपूर्ववत् । ‘आत्मैवाघस्ता’दित्यादि पूर्ववत् । भूमेति । यथाघस्ताद् घट इत्यत्राघस्त-  
नघटभानम् । इदमप्यर्थमाहुः परीति । इदमस्तु प्रत्यक्षगे रूपमिति । स्वेति । भूमभिन्नानां स्वेषां  
भानम्, ‘कृष्णोऽहं पश्यत गति’मित्यत्र यथा भूमा भगवान् तत्त्वेन स्वेषां भक्तानां भानम् । हेतोरिति ।  
सञ्चारिभावरूपादित्यर्थः । आत्मपदं मुख्यात्मपरम् । अहङ्कारादेशस्य सञ्चारिभावत्वज्ञापनाय पुनर्भूमा-  
भिन्नात्मज्ञानमित्यर्थः । एवमग्रे भाष्ये स्फुटम् । महिमेति । सस्फूर्तिर्सर्वात्मभावस्तस्मिन् प्रसिद्धे

एतेन सर्वात्मभावस्वरूपमेवोक्तं भवति । तत्र विरहभावेऽतिविगाहभावेन

भाष्यप्रकाशः ।

तस्मिन् भूमा प्रतिष्ठित इत्यर्थः सिध्यति । तस्य तत्र प्रतिष्ठितत्वे गमकमाह 'स वा एष एवं पश्यन्नेवं मन्वान एवं विज्ञानन्नात्मरतिरात्मक्रीड आत्ममिथुन आत्मानन्दः स स्वराइ भवति तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवतीति । तथाचोक्तप्रकारकदर्शनमननविज्ञानवानुक्तप्रकारकरत्यादिमान् भवतीत्येते धर्मास्तत्र भूमप्रतिष्ठागमका इत्येतैर्लक्षणैर्भूममहिमाधारः पुमान् ज्ञातव्य इत्यर्थः । एतच्च महिमस्वरूपमेव अनुबन्धादिद्वयभाष्ये स्फुटीभविष्यति । एवं तत्स्वरूपं निष्कृष्य तादृशस्य शोकतीर्णत्वं पूर्वपृष्टोत्तरत्वेनाह 'स स्वराडित्यादिना । सः भूमात्मरत्यादिमान् स्वस्मिन्नेव राजते, स्वस्मिन् भूमानं रञ्जयति वा, तस्य नामाद्याशाप्राणपर्यन्तलोकेषु कामचारः स्वातन्त्र्यं भवतीति सर्वप्राप्त्या शोकपारतीर्णो भवतीत्यर्थः । एवमेतं परिचाययित्वा तेनैव शोकरणादितरोपायवतो निन्दति 'अथ येऽन्यथाऽतो विदुरन्यराजानस्ते क्षत्यलोका भवन्ति, तेषां सर्वेषु लोकेष्वकामचारो भवतीति । रञ्जयतीति राजा । अन्यो रञ्जयिता येषां तेऽन्यराजानः । तथाच ये इतोऽन्यथा विदुरन्यासक्तास्ते तथेतिसन्दर्भार्थः ।

एतस्य तात्पर्यं स्फुटीकर्तुं गृह्णन्ति एतेनेत्यादि । एतेन भूमः कार्यलक्षणवाक्ये-  
रश्मिः ।

वृत्तमक्ते भूमा भूमाधिकरणोक्तो भगवान् प्रतिष्ठित इत्यर्थः । भगवतो भूमत्वेनोपादानं सुखरूपत्वाय । ननु भगवति सर्वात्मभावरूपा भक्तिः, भक्तौ तु न भगवानिति चेत् । न । महिम्नीति सप्तम्या अभिव्यापकाधारोऽर्थः । न त्वौपश्लेषिक आधारः । तथा च महिमानं सस्फूर्तिर्सर्वात्मभावमभिव्याप्य प्रतिष्ठित इत्यर्थात् । न च महिमपदं 'एतावानस्य महिमा' इत्यत्र विश्वाचकमिति वाच्यम् । विश्वान्तर्गतसस्फूर्तिकैतादृशभावे विश्वाचकस्य सङ्कोचात् । 'सर्वे ब्राह्मणा भोजयितव्या' इत्यत्र सर्वपदवत् । तथा चोक्तेति । 'अनुबन्धादिभ्य' इति सूत्रभाष्योक्तप्रकारकेत्यादिः । एत इति । उक्तप्रकारकरत्यादिरूपा धर्माः । उक्तप्रकारकदर्शनादिधर्मास्तु भूमगमकाः, न तु भूमप्रतिष्ठागमका इत्यनुबन्धादिभ्य इति सूत्रभाष्यात् । महिमेति । 'स एवाधस्ता'दित्युक्तम् । 'स वा' इत्युक्तं च । व्याकरणस्य वेदाङ्गत्वात् श्रीभागवतस्य वेदत्वात् तच्चतुर्थस्कन्धोक्तं लक्षणमाहुः स्वस्मिन्निति । 'रञ्जयतीति राजे'ति पृथुचरित्रे व्युत्पत्तिः । तेनैवेति । भूमेव । इत इति । श्रुत्यन्तर्गतत्वात् इत्यस्यार्थः । कार्यलक्षणोक्ति । स्वरूपलक्षणं तु 'सत्त्वं ज्ञानमनन्तमानन्दं ब्रह्मे'ति ब्रह्मोपनिषदुक्तम् । सर्वात्मभावेति । ननु विगाहभावस्य विरह एव भाष्ये उक्तेः 'यस्मिन् दृष्टे श्रुते विज्ञाते' इति लक्षणश्रुतिविवरणे प्रकाश एवोक्तसंयोगे सर्वात्मभावपदस्यैकदेशविरह एव प्रवृत्तस्य कथं जीवेश्वरभेदेनाधिभौतिकादिभेदेन संयोगविप्रयोगभेदेन च द्वादशप्रकारेषु प्रवृत्तिरिति चेत् । न । भाष्येऽतिविगाहभावपदेति पदार्थस्य विवक्षितत्वात् । तथा च वि विशेषेण गाढो दृढः बलं बलपदवाच्यो भावः प्रेमा विगाहभावः । तस्य ज्ञापको निरोधलक्षणग्रन्थोक्तो निरोधः । तदुक्ते तु सर्वात्मभावे सर्वः सर्वेन्द्रियसम्बन्धी आत्मनोऽन्तःकरणस्य भाव इति । आत्मनो भाव इति षष्ठीतत्पुरुषं विधाय सर्वं आत्मभाव इति कर्मधारयः । 'सर्वेन्द्रियाण्यन्तःकरणस्य वृत्तय' इति पञ्चमस्कन्धे निरूपितम् । 'एकादशामी मनसो हि वृत्तय आकृतयः पञ्चधियोऽभिमान' इति । तदुक्तमाचार्यैः 'सर्वात्मभावोऽधिकृतो भवतीनामधोक्षजे । विरहेण महाभागा महान् मेऽनुग्रहः कृत' इति श्लोके 'सर्वोप्यात्मनो भावो भगवत्येवाधिकृत उत्तरोत्तरं वृद्ध्यर्थं आरब्ध इवे'ति सुषोभिण्या । ननु विरहेणेत्युक्तौ पुष्टिमार्गीयत्यागवतीनां विरहसामयिकसर्वात्मभावपदनिर्वचनम्,

सर्वत्र तदेव स्फुरतीति 'स एवाधस्तादित्यादिनोक्त्वा, कदाचित् स्वस्मिन्नेव भगवत्स्फूर्तिरपि भवतीति 'अथाहङ्कारादेश' इत्यादिना तामुक्त्वा, एतेषां व्यभिचारिभावत्वेनानियतत्वं ज्ञापयितुं पुनः सर्वत्र भगवत्स्फूर्तिमाह 'अथात्

भाष्यप्रकाशः ।

न यदुद्धवं प्रति सर्वात्मभावस्वरूपं स्वस्मिन् विगाढभावात्मकं भगवतोक्तं तदेवोक्तमित्यर्थः । कथमित्याकाङ्क्षायामेतदग्निभोक्तकार्यान्यथानुपपत्त्यार्थादुक्तं भवतीति वक्तुमेतद्विभजन्ते तत्रेत्यादि ।

रश्मिः ।

न तु संयोगसामयिकसर्वात्मभावपदनिर्वचनमिति संयोगीयान्यन्निर्वचनमिति चेत् । न । संयोगविप्रयोगभेदेनैकस्या एव भक्तेर्द्विविध्यात् । न च संयोगे मानाभाव इति वाच्यम् । विहितभक्त्यसाध्यत्वेन भक्तिपदं सर्वात्मभावेऽर्षदलवाचकं स्यादिति । न चास्त्वेवमिति वाच्यम् । विशिष्टे शक्तिवादिनां घट इत्युक्ते हि न घटत्वाविषयकप्रत्ययो भवतीति तथा वक्तुमशक्यत्वात् । तथा च प्रत्ययः । प्रतिमादिं पश्यतो भगवन्तं पश्यामीति चक्षुःसंयोगे । विप्रयोगे तु दैहिकपारतन्त्र्यं देशैक्येपि । तदा न पश्यामीति प्रत्ययः । तथा च प्रयोगः । विगाढभाववान् निरोधादाचार्यवदिति । एवं सर्वस्मिन् भाव इति सर्वात्मभाव इति लालुभट्टकृतसर्वात्मभावविवेके । सा व्युत्पत्तिरतिविगाढभावेन वक्ष्यमाणस्फूर्तौ । तथा चैतादृशः सर्व आत्मनो भावो यत्र विगाढभावे स विगाढभावः सर्वात्मभावः । द्वितीयदले त्वतिविगाढभावः अतिपदार्योऽनुभवसाक्षिको विरहे संयोगापेक्षयातिशयरूपः । तत्र सर्वस्मिन्नात्मभावो यत्रातिविगाढभावे स सर्वात्मभावः । तदुक्तं सर्वात्मभावस्वरूपं स्वस्मिन् विगाढभावात्मकमिति । अन्यस्मिन् कामुकेऽयं भावः सर्वात्मभावः स्यात्, तद्भाववृत्त्यर्थं स्वस्मिन्निति । विगाढभावात्मकसर्वात्मभावान्निरोधात्मकस्तस्मादतिविगाढात्मके स्फूर्त्यात्मकः सर्वात्मभावः । एवं संयोगे द्विविधोपि त्रिविधः आध्यात्मिकाधिदैविकयोरभेदात् । अतिविगाढभावतदुद्धवस्फूर्तिरूपो द्विविधोपि विरहे त्रिविधः । उक्ताभेदात् । एवं षड्विधो जीवः । ईश्वरेऽप्येवं षड्विधः कारणरूपः । तदुक्तं प्रदानवत्सूत्रभाष्यप्रकाशे 'तेन भगवद्धर्मैत्यादिना । व्युत्पत्तिस्तु सुबोधिन्या एव 'सर्वोऽप्यात्मनो भावः' इत्यस्याः श्रुतौ निरवधानन्दरूपत्वेन रसरूपत्वेन पुत्रादिभ्योपि प्रेयस्त्वेन च सिद्धस्य आत्मनो यो भावो धर्मः प्रियत्वाख्य आनन्दात्मा यन्मात्रां सर्वं उपजीवन्ति स सर्वस्तदंशिमृतो भगवद्धर्म ऐश्वर्यादिवदतिरिक्तः । ननु स दत्तो जीवेष्वपि तादृश इति चेत् । न । 'एतस्यैवानन्दस्यान्यानि मृतानि मात्रायुपजीवन्ती'ति श्रुत्या प्रदानवत्सूत्रोक्तरीत्या भगवद्धर्मात्मकसर्वात्मभावदानेपि भगवद्धर्मसर्वात्मभावसोक्तविधत्वमपि । मात्रारूपत्वेन परिणामात् । एतेन प्रदानवत्सूत्रोक्तभाष्यप्रकाशोक्तलक्षणकसर्वात्मभावनिर्वचनाभावात् तद्विरोध इत्यपास्तम् । तत्र भगवद्धर्मात्मकसर्वात्मभावननिर्वचनात् । आध्यात्मिकाधिभौतिकस्फूर्तिविगाढभावयोर्मात्रात्वादुक्तविधत्वम् । पुराणमतेन तु प्रदानवदेवेति सूत्रभाष्यप्रकाशेऽनुरागात्मेत्यादिविशेषणविशिष्टः सर्वात्मभावो ज्ञेयः । तथा चैतेन श्रुतिवाक्येन सर्वैः सर्वैन्द्रियसम्बन्धी आत्मनोऽन्तःकरणस्य भावः 'कामः सङ्कल्प' इत्यादिश्रुत्युक्तस्तस्य विद्यारूपस्य स्वरूपं 'दर्शनाभे'ति वक्ष्यमाणसूत्रादुक्तमित्यर्थः । निरोधलक्षणोक्तविद्यारूपमिति यावत् । श्रीवल्हमजित्कृतसर्वात्मभावनिरूपणे सर्वात्मभावपदस्यायमर्थकः । भक्तिमार्तण्डे च । 'नन्दगोपब्रजस्त्रीणां' नन्दगोपसर्वात्मभावत्वेन 'मनसो वृत्तयो नः स्यु'रिति ब्रमरगीतीयवाक्योक्तेन सर्वात्मभावनिरूपणस्य युक्तत्वात् । उक्तश्रुतेर्भेति

भाष्यप्रकाशः ।

अयमर्थः । अत्र व्याख्यातरीत्या यो भूममदिमाधाररूपः पुमान् परिचाययिष्यते, तस्य वा स्फूर्तिः, सा नाखण्डप्रज्ञानरूपा, 'तत् केन कं पश्ये'दित्यादिवत्तदाकाराभावात्, किन्तु सखण्डतद्रूपा, षण्णां दिशां परिदृश्यमानस्य सर्वस्य चानुवादपूर्वकं तत्स्फूर्तिकथनात् । सापि न वामदेवादिस्फूर्तिर्वन्मनुरभवमहं स्वयंश्रे'त्यादिसर्वत्राहङ्गहरूपा, अहङ्कारादेशोचरं पुनरात्मादेशकथनेन तस्याः व्यभिचारबोधनात् । अतः सा द्विविधाया अपि ज्ञानिस्फूर्तेर्विलक्षण्येति तद्वानपि तेभ्यो विलक्षणः । 'स यदि पितृलोककामो भवती'त्यादिवदस्य कामानामनुक्तत्वाद्दहराधुपासकेभ्योपि विलक्षणः । मर्त्यसुखानमीप्सुत्वाल्लोकतोपि विलक्षणः । किन्तु सत्यवदनादिकारणभूतकृत्यादिजनकसुखलाभवत्त्वस्य भूमप्रतिष्ठाप्रश्नोत्तराभ्यां तन्महिमाधारत्वबोक्तत्वात् पूर्वं भूमलाभवानुक्तः, तेन दृष्टश्रुतविज्ञातभगवत्कः परमभक्तस्तत्र ततोऽन्यदर्शनादिराहित्यस्योक्तत्वादिरहभावे प्रपञ्चविस्मारकपरमासक्तिरूपो योऽतिविगाढभावस्तेन सर्वत्र तदेव आसक्तिविषयं रश्मिः ।

भाष्यार्थः । भाष्यीयैवकारव्यावर्त्यमाहुः अयमर्थ इति । 'सा सा सा सा जगति सकले कोऽयमद्वैतवाद' इत्यत्रायं भावः कामुकस्योपवर्णितः । क्वचित् तत्रापि संभोगविगाढभावनिरोधविप्रयोगातिविगाढभावस्फूर्तीनां सत्त्वात् लौकिकः सर्वात्मभावो रूपप्रपञ्चान्तर्गतो बन्धको रूपप्रपञ्चस्य बन्धकत्वात् 'सर्वप्रन्थीनां प्रविमोक्ष' इति श्रुतिविरोधाच्चेत्यत आहुः मर्त्येति । तथाच लौकिके सर्वात्मभावे मर्त्यसुखामीप्सुरधिकारी, अलौकिके तु शुद्धाहारी । 'प्राणपोषको ह्याहारः, तस्य सदोषत्वे तु न किञ्चित् सिध्यती'ति भाष्यात् । 'न पश्यो मृत्युं पश्यती'ति मृत्यवस्पृष्टसुखत्वात् सर्वात्मभावस्यामर्त्यसुखामीप्सुरधिकारी । एतेन वैष्णवस्य स्वस्त्रियामेतादृशभाववतो भावेपि न क्षतिः । आत्मविषयत्वाच्च । न चायोग्ये भावकल्पनमिति वाच्यम् । 'यद्यदिष्टतम'मिति वाक्यात् । 'लोकवत्तु लीलाकैवल्य'मिति सूत्राच्च । आत्मविषयकः कैवल्यरूपः । इत्यादिविषयकोऽकैवल्यरूपः । स्वत्येत्यादि । सत्यवदनविज्ञानमतिश्रद्धानिष्ठाः सुखादयः तासां कारणीभूता कृतिरादिः कृत्यादिसुखस्यादिः । तस्या जनकेत्यर्थः । ननु 'सत्यवदनादिजनकेत्येतावैतव चारितार्थ्ये कारणभूतकृत्यादीत्यधिकमिति चेत्, न । एतदनुक्तौ सत्यवदनादिसकलजनकेति भ्रमः स्यात्, तन्निवृत्त्ये कारणभूतायाः सुखसादिरूपायाः कृतेर्जनकत्वनिश्चयार्थं कारणभूतकृत्यादीत्यस्यानाधिक्यात् । उक्तत्वादिति । 'यदा वै सुखं लभतेऽथ करोती'ति श्रुत्येत्यर्थः । दृष्टेति । भूमलक्षणश्रुतिव्याख्याने विशेषरूपेण लब्धः । परमेति । दृष्टश्रुतविज्ञातम(ग)वत्कत्वमेव परमभक्तत्वम् । संयोगविगाढभावोस्तु प्राकृतयोरनुवादात् । संयोगविगाढभावनिरोधानां वक्ष्यमाणत्रयप्रतिपादकग्रन्थानुरोधेन वक्तव्यत्वात् । अत्र सत्यवदनादीनां संनिवेशप्रकारः । सर्वात्मभावे 'मक्तिः प्रवर्तिता दिष्ट्ये'ति वाक्यं भ्रमरगीते, मक्तिवर्धिन्यां च 'सेवायां वा कथायां वे'ति वाक्यं विविदिषोर्भक्तस्य सत्यवदनादिजनककृतिरीरूपसतिः । अस्य पुष्टित्वं सन्दर्भसैकादशद्वयदशाध्यायोक्तसैतन्निबन्धे उक्तत्वात् स्फूर्तिनिरोधयोः सर्वात्मभावपदं भाष्ये श्रीभागवते चोक्तमिति । अनुग्रहमात्रेण कृतिः पुष्टित्वात् । ततो निष्ठा, ततः श्रद्धा, ततो मतिः, ततो विज्ञानम्, ततः सर्वं सत्यवदनं कथा कथनादिरूपमुक्तश्रुतिप्रामाण्याज्ज्ञेयम् । तत्र भूमलक्षणे । ततः दर्शनश्रवणविज्ञानाद्यनन्तरम् । उक्तमिति । एतस्य विरहभावलिङ्गत्वम् । न च प्रेमलक्षणे संयोगे वियोगवर्तनं प्रेमत्युक्तत्वात् वियोगवर्तनं संयोगेऽस्तिवति शङ्क्यम् । प्रेमलक्षणत्वात् । सर्वात्मभावस्य प्रदानमात्रसाध्यत्वात् । परमासक्तीति । परः सर्वोऽकृष्टो मीयते ज्ञानस्य स्फूर्त्यात्मकस्य विषयीक्रियते यस्यामेतादृश्यासक्तिरनुपपन्नपदधीरूपा तथा रूप्यदे



भाष्यप्रकाशः ।

भगवत्स्वरूपमेव सर्वत्र स्फुरतीति 'स एवाधस्तादित्या'दिनोक्त्वा, एतेषां विरहभावकृततत्तत्स्फूर्तिरूपाणां ज्ञानानां व्यभिचारिभावत्वेनानियतत्वं ज्ञापयितुं पुनरहङ्कारादेशात् पूर्वं निरूपित-  
रधिः ।

व्यवहियते ज्ञायते इति तद्रूपोऽतिविगाढभाव इत्यर्थः । 'मनसो वृत्तयो नः स्युः कृष्णापा-  
दाम्बुजाश्रया' इति भ्रमरगीतोक्तसर्वात्मभावे निरोधस्कन्धोक्ते निरोधस्य प्रपञ्चविस्मृतिपूर्वकभगवदा-  
सक्तिरूपस्य संनिवेशो भाष्यस्य आवश्यकः । तेनातिविगाढभावे वक्तव्येऽस्य विशेषणस्य किं  
प्रयोजनमिति कुचोद्यं निरस्तम् । व्यभिचारीति । विरहेत्यादितत्तत्स्फूर्तयोऽधःस्थत्वादिप्रकारकास्म-  
द्विशेष्यका बोध्याः । ते तु त्रयश्चिन्त । 'चिन्ता स्मृतिर्हर्ष औत्सुक्यमपस्मारो विषोषो  
मतिरुन्मादो मरण'मित्येतेषु मतिरत्र सम्भवति । तस्या लक्षणं शास्त्रोपदेशमन्त्राचैर्यनिर्धारणं  
मतिरिति । 'तेषां ज्ञानी नित्ययुक्त एकभक्तिर्विशिष्यत' इति गीतातः व्यभिचारित्वमस्या भक्तिरसात्  
पूर्वभावित्वेनोत्तरभावित्वेन च, भक्तिमार्गे उन्मादो वा । तस्य लक्षणम्, 'सन्निपातग्रहादित  
उन्मादश्चित्तविभ्रमः ।' तदुक्तं 'उत्तमानां विप्रलम्भो भवेत् प्रियवियोगतः । नीचानां विभवश्रंशत्  
सर्वेषां सन्निपातत' इति । अत्रापि वाक्यं 'इत्युन्मत्तवचो गोप्यः कृष्णान्वेषणकातराः' इति । अत्र  
भक्तिपदवाच्यत्वात् षट्सु सर्वात्मभावपदव्युत्पत्तिः । संयोगः परस्परालिङ्गनपरिचुम्बनाद्यनन्तभेदत्वाद-  
परिच्छेद्य इत्येक एव । सर्व आत्मनो भावः परम्परया यत्र संयोगे स तथोक्तः । संयोगे परम्परया  
निरोधकारणत्वात् । वि विशेषेण गाढो दृढः बलपदवाच्यो भावः प्रेमा । 'दृढः स्थूलबलयो'रिति  
पाणिनिसूत्रात् । न च भावपदार्थो रतिर्वाच्य इति वाच्यम् । रतेर्भगवदग्राहकत्वात् । 'वशे कुर्वन्ति मां  
मकल्ये'ति वाक्यात् । 'तं भजे'दिति श्रुतेश्च । न च प्रेमपदोपसन्दाने विहितकर्मज्ञानभक्तिसाध्यो  
न वेति शङ्कित्वा प्रदानसाध्यत्वं सर्वात्मभावस्योक्तम्, तद्ब्रह्म, प्रेमपदेन विहितभक्तिलाभो न,  
अन्यसाधनसाध्यत्वादिति वाच्यम् । भाष्ये विहितपदाञ्चित्तशुद्धादीनां मर्यादाभक्तिसाधकत्वे पुष्टौ  
प्रदानसाध्यत्वे बाधकाभावात् । न च प्रदानसाध्यत्वेऽनुग्रहासाध्यत्वापत्या भक्तिहेतुविरोध इति  
वाच्यम् । सर्वात्मभावोक्तिसन्दर्भरूपे द्वादशाध्याये पुष्टिमार्गकथनानन्तरं 'याहि सर्वात्मभावेने'ति  
वाक्यात् पुष्टिभक्तिलेपि सुबोधिन्याः सर्वैः सर्वेन्द्रियसम्बन्धी आत्मनोऽन्तःकरणस्य भावः, 'कामः  
सङ्कल्प' इतिश्रुत्युक्तो वा, 'एकादशमी मनसो हि वृत्तय' इति पञ्चमस्कन्धोक्तो वा भवनं  
भगवति सत्ता वर्तनं तत्परत्वेनावस्थापनं वेत्यर्थिकायाः सिद्धस्य वक्ष्यमाणस्य विद्यारूपस्य निरोधस्य  
दानेनाभ्युपगमात् । इतरसाध्यात्मिकाधिभौतिकस्यानुग्रहसाध्यस्य पुष्टित्वादानुग्रहेणोपगमात् ।  
श्रौतस्य प्रदानसाध्यता, पौराणस्य तु अनुग्रहसहकृतप्रदानसाध्यता सर्वात्मभावस्य निरोधात्मकस्य ।  
वक्ष्यमाणनिरोधात्मकस्य । विगाढभावे सर्वे आत्मनोऽन्तःकरणस्य भाव उक्तो यत्रेतिव्युत्पत्तिः ।  
'नासतो विद्यते भावो नाभावो विद्यते सत' इति गीतायाः । निरोधे व्युत्पत्तिः । सर्वैः सर्वेन्द्रियसम्बन्धी  
भावः 'कामः सङ्कल्प' इति श्रुत्युक्तः । भाष्ये भूमपदवाच्यो यः । 'एतेन सर्वात्मभावस्वरूपमेवोक्तं  
मधती'ति भाष्यात् । भाष्यमते इयं मुख्य्या व्युत्पत्तिः सर्वात्मभावस्य । भूमलक्षणश्रुतिसिद्धत्वात् । पञ्च  
तु सर्वात्मभावव्युत्पत्तिशून्याः सर्वात्मभावान्तःपातित्वात् सर्वात्मभावा इत्युच्यन्त इति भक्तिहंसदिशा  
ज्ञायते । अद्यापि व्युत्पत्तिर्विरहे । विशिष्टो रहो विरहः । अन्तःसंवेदनम् । विरहो, 'विरहे ये विविधा  
भक्तिभावा उत्पद्यन्ते, ते न सङ्गमेपी'ति वैशिष्ट्यम् । स च चक्षुरागः । प्रथममित्यवस्थाप्रकारेण  
षिकलत्वास्वास्थ्यरूपः । नन्वन्तःसंवेदनेपि चक्षुराग इति चेत् । न । 'कश्चिद्दीरः प्रत्यगालानमैश्वदा-

भाष्यप्रकाशः ।

स्यादृष्ट्या सर्वत्र भगवत्स्फूर्तिमाह 'अथात आत्मादेश' इत्यादिना ।

विधात्रयसमाप्तौ च 'स वा एष एवं पश्य'भित्यादि कथयति । तत्र 'स' इत्यनेन पूर्वोक्तं परामृश्य, 'एष' इत्यनेन महिमानं निगमयति । तत्रायमर्थः । पूर्वं विधात्रयस्योक्तत्वात्तासां प्रत्येकमहिमरूपत्वे, 'स वा एष' इत्यत्र बहुवचनापत्तिः । समुदितस्य तथात्वे पूर्वविधापरामृष्टस्य भून्नोपि महिमत्वापत्तिः, अतस्तदुभयमत्र नाभिप्रेतम्, किन्त्वेवं पश्य'भित्यादिनोक्तासु दर्शनादिक्रियासु पूर्वोक्तविधात्रयं कर्मत्वेनैवाभिप्रेत्यैवंपदेन परामृशति, दर्शनादिमतश्चात्रे फलं

रश्मिः ।

वृत्तचक्षुरष्टतत्वमिच्छन्निति श्रुत्यान्तःसंवेदने चक्षुरागोक्तेः । आत्मदर्शनं 'सा परानुरक्तिरीश्वरे' इति शाण्डिल्यसूत्रेण रागमन्तरासम्भवचक्षुरागरूपां भक्तिमाह । द्विषति चक्षुःस्वकारणनिर्वाहाय । न चास्तु चक्षुरागः संयोगवद्विरहेपि, रागस्य भक्तिलक्षणत्वात्, परन्तु सम्यक् ज्ञानं तस्य श्रुतौ न सम्भवति, प्रत्याशादिभिस्तिरस्कारादिति बोध्यम् । 'भवतीनां वियोगो मे न हि सर्वात्मना कचि'दित्यस्मात् । 'दुस्त्यजस्तक्तयार्थ' इत्यस्माच्च रागप्राप्तेः । लक्षणोक्तस्य भानावश्यकत्वाच्च । अन्यथा लक्षणत्वापलाप-प्रसङ्गः । ननु 'कामाद्रोप्यः', 'अलमन्यविचारेण, प्रेमेच्छेति स्थितं मत'मिति वाक्याभ्यां इच्छा ममेति चेत् । न । 'अनाविष्कुर्वन्नन्या'दिति सूत्रे भक्तिरसस्य गुप्तस्यैवाभिवृद्धिस्वभावत्वेन कामादीनां गौण-प्रेमत्वात् । अतः 'कामस्तस्य दिदृक्षैवे'ति 'नैव इच्छा तु साधारण्या'दिति कारिकाशाण्डिल्यसूत्रयो-रिच्छायां विशेषस्य दृष्टणस्य चोक्तेः । अतः बहुविधोपि विरहोत्रैक एव गण्यते, संयोगवदिति सिद्धम् । ननु विप्रलम्भ इति वक्तव्ये तदेकदेशोपादानं भाष्ये कुत इति चेत् । न । विप्रयोगस्याभिलाषविरहे-र्ष्याप्रवासशापहेतुकत्वेन पञ्चविधस्य सङ्गमप्रत्याशाकालीनास्तदनुत्पादो विप्रलम्भ इति लक्षणलक्षितस्या-द्यावयवोऽभिलाष इच्छारूपः द्वितीयो विरहः । देशैक्येपि गुर्वादिपारतन्त्र्यम् । अन्यासङ्गिनि प्रिये कोप ईर्ष्या । प्रवासो वैदेश्यम् । उत्पादिकोपनियन्त्रणं शापः वाग्दण्डः । विप्रलम्भलक्षणे प्रत्याशा प्राप्तिनिश्चयः । तत्रोद्भवस्य 'अत्रागतोऽहं विरहातुरात्मे'ति वाक्याद्विरहेऽन्तर्भावि सर्वं भवतीति विरहस्य भागवतमते मुख्यत्वात् । अन्यथा प्रवासहेतुके विप्रलम्भे विरहहेतुकत्वं विरुद्धमुक्तं स्यात् । सर्वस्मिन्नात्मभावः परम्परया यत्र विरहे स सर्वात्मभावः । संयोगवद्विप्रयोगेपि सर्वात्मभावं वक्तुं तत्रेत्यारभ्य इत्यादिने-त्यन्तं भाष्यं ततः संयोग-भाव इत्यादिभाष्येण सुखान्वितमपि ह्यप्रेतनश्रुत्या तदेव भाष्यं संयोज्य 'सर्वात्मभावस्वरूपमेवोक्तं भवती'ति भाष्यमावृत्त्या पुनर्योजयन्तिस्म विचेति । विधात्रयमात्मादेशाहङ्कारा-देशात्मादेशरूपम् । अहङ्कारस्य पुरुषविधन्नाद्येण आत्मतः प्रथममुत्पत्तिदर्शनात् । जीववाचकस्याहङ्कारस्य प्रयोगः, न तु सन्निपातलक्षणैकदेशस्यास्मत्पदवाच्यस्य हेयस्य । लक्षणं तु 'सन्निपातस्त्वहमिति ममे-त्युद्भव या मति'रिति । न चोक्तोन्मादोत्पादकः सन्निपातोऽस्त्विति शङ्क्यम् । भेदांशे तस्याविरोधात् । भक्तानामन्तराभूतस्याभेदस्यादानादयं ब्रह्माभिप्रेतोऽहेय एव । तदुक्तं सुबोधिन्यां 'कृत्वाऽतरन् वत्स-पदं स्म यद्ववा' इत्यस्य । भेदः संसारः । सुबोधिन्यां भून्नोपीति । न च निरोधलक्षणोक्तनिरोधस्य भूमपदवाच्यत्वेन स्फूर्तिविषयस्य कथं भूमपदवाच्यत्वमितिशङ्क्यम् । भक्तिहंसोक्तदिशा सर्वात्मभावान्तः-पातिनोपि स्फूर्तिविषयस्य भून्त्वात् । पूर्वोक्तेति । एवंपदेन पूर्वोक्तेत्यादिरित्यन्वयः । पूर्वपरामशार्थिक एवकारः । फलमिति । 'आत्मरतिरात्मक्रीड आत्ममिश्रुन आत्मानन्दः, स स्वराद् भवती'ति श्रुत्या

आत्मवेश' इत्यादिना । ततः संयोगभावे सति पूर्वभावेन सर्वोपमर्दिना स्वप्राणादिसर्वतिरोधानेनाग्निमलीलानुपयोगित्वं न शङ्कनीयम्, यतो भगवत एव सर्वसम्पत्तिरित्याशयेन 'तस्य ह वा एतस्यैवं पश्यत' इत्युपक्रम्य 'आत्मत एवेदं सर्व'मित्युक्तवान् । ततः श्लोकैस्तद्भावस्वरूपमुक्तत्वेतस्य मूलकारणमाह 'आहारशु-

भाष्यप्रकाशः ।

वदति, तेन 'कर्म फलार्थत्वा'दिति न्यायात्तादृशफलजनकं यद्विधात्रयकर्मकं ज्ञानं तदत्र महिमत्वेन फलति । तथाचात्राग्रे आत्मरत्यादिपदै रतिक्रीडामिथुनानन्दानां रसरूपं भगवन्तं भजत एव धर्माणामुक्तत्वात् दृष्टश्रुतविज्ञातभगवत्को रसस्य संयोगविप्रयोगाभ्यां द्विधानुभवविषयत्वाद्विरहभावेऽतिविगाढभावेनोक्तरीत्या सर्वत्र तत्स्फूर्तिमान् भक्तो भूममहिमाधारत्वेन सिद्ध इति तस्य या स्फूर्तिः सोक्तरीतिकसर्वात्मभावव्यभिचारिभावरूपैव, नान्यविधेति तेन भगवति विगाढभावरूपं तत्स्वरूपमेवात्रोक्तं भवतीत्यर्थः ।

एतदेव फलतोपि निगमयितुं, 'तस्य ह वा एतस्यै'त्यादेर्ग्रन्थस्य तात्पर्यमाहुः तत इत्यादि । तथाच विरहभावानन्तरं संयोगभावे असति पूर्वभावेन विरहात्मकेन तथेति दृष्टैवेदं सर्वमिति शङ्कानिरासाय 'तस्य वा एतस्यै'त्यादिना भगवत एव सकाशात् सर्वस्थितिमुक्तवान्, अतो विरहेण सर्वोपमर्दाभावाल्लीलोपयोगसिद्धिरिति, सापि तादृशभक्ततद्भावयोर्गमिकेत्यर्थः । एतदेव सङ्ग्रहग्रन्थतात्पर्यकथनेन दृढीकुर्वन्ति ततः श्लोकैरित्यादि । श्लोकास्तु 'न पश्यो मृत्युं पश्यति न रोगं नोत दुःखताम् । सर्वं हि पश्यः पश्यति सर्वमाप्नोति सर्वं श इति । स एकधा भवति त्रिधा भवति पञ्चधा । सप्तधा नवधा चैव पुनश्चैकादशः स्मृतः । शतं च दश चैकश्च सहस्राणि च विंशतिः । आहारशुद्धौ सच्चशुद्धिः सच्चशुद्धौ ध्रुवा स्मृतिः । स्मृतिप्रतिलम्भे रक्षितः ।

फलमित्यर्थः । न्यायादिति । अयं न्यायः पूर्वमीमांसायां तृतीयाध्याये वर्तते 'कर्माण्यपि जैमिनिः फलार्थत्वा'दिति सूत्रसिद्धः । कर्माण्यपि शेषाणि फलार्थत्वात् पारार्थ्यस्य शेषलक्षणत्वादिति जैमिनिः सिद्धान्तवक्ता आहिति सूत्रार्थः । विधात्रयेति । 'एवं पश्य'न्नित्यस्य विधात्रयं पश्यन्नित्याद्यर्थात् विधात्रयेत्यादिः । ज्ञानं क्रिया कर्मेति यावत् । ननु कथं ज्ञानं कर्मेति चेत् । न । 'भूवादयो धातव' इत्यस्य सूत्रस्य 'क्रियावाचिनो भ्वादय' इत्यर्थात् । अत्रेति । विरहे । उक्तेति । भाष्योक्तरीतिकनिरोधात्मकसर्वात्मभावेत्यर्थः । तेनेत्यादि । विगाढभावस्यातिविगाढभावस्य रूपं व्यवहारो ज्ञानं येन सर्वात्मभावेनेति बहुमीहिः । विरहभावेपीत्याद्युक्तग्रन्थात् । विरहभावेऽतिविगाढभावेनेति पाठः । तत्र विरहभावेऽतिविगाढभावेनेति भाष्यात् । तत्स्वरूपं सर्वात्मभावस्वरूपम् । एवकारेण 'सर्वात्मभावं विदध'दिति नवमस्कन्धवाक्ये 'सर्वस्मिन्नात्मभावो यत्र क्रियाकलाप' इति श्रीधरीग्रन्थेन सर्वस्मिन्नात्मभाव इति समासावेदकश्रीभागवतेन चास्यार्थस्येतरार्थापेक्षया प्रामाणिकत्वादितरेऽर्थाव्यावर्त्यन्ते । यथैनेनेत्यादिभाष्ये एवकारेण 'मनसो वृत्तयो नः स्युः कृष्णपादात्मजाश्रया' इत्यादिना प्रमरगीतोक्तश्रीनन्दसर्वात्मभावस्य 'वन्दे नन्दव्रजक्रीणा'मित्यत्र नन्दव्रजक्रीणत्वेन तासामपि वक्तुं शक्यत्वेन 'आत्मनि सर्वेन्द्रियाणि सम्प्रतिष्ठाप्ये'ति श्रुत्या च सर्वैः सर्वेन्द्रियसम्बन्धी आत्मनोऽन्तःकरणस्य भाव इति षष्ठीतत्पुरुषार्थितकर्मधारयार्थस्येतरार्थापेक्षया प्रामाणिकत्वादितरेऽर्थाव्यावर्त्यन्ते, तद्वत् । अर्थ इति । तत्रायमर्थ इत्यत्रत्यार्थमुद्दिश्यैतादृशार्थत्वं विधीयत इति तत्रायमर्थ इति न वाक्यान्तरमिति न वाक्यभेदः । गभिकेति । तादृशभक्तभाववान् आत्मतः पुष्टिमार्गीयप्राणादिसर्वसम्पत्तेः ।

द्वा'वित्यादिना । प्राणपोषको ह्याहारः, तस्य सदोषत्वे तु न किञ्चित् सिध्यति ।

भाष्यप्रकाशः

सर्वग्रन्थीनां प्रविमोक्ष' इति । अर्थस्तु, पश्यः उक्तविधया भूमदर्शनवान् मृत्युरोगौ न, दुःख-  
भावं च न पश्यति, उतेति पादपूरणे, अथवा पक्षान्तरे, दुःखसत्तामेव न पश्यति, का वार्ता  
मृत्युरोगयोः । तत्र हेतुमाह । हि यतो हेतोः सर्वं भूमात्मकं पश्यो भूमद्रष्टा पश्यति । तेन  
दुःखादिकं न पश्यतीति । तस्य फलमाह । सर्वशः सर्वेण सर्वमाप्नोतीति न तस्य पुनः शोकः ।  
प्राप्तौ, प्रकारमाह 'स एकधे'त्यादि । अनेन 'आत्मत आविर्भावतिरोभावा'विति यत्पूर्वमुक्तम्,  
तस्य प्रकार आविर्भावप्रकारोक्तिद्वारा विवृतः । स भूमैव उक्तप्रकारैः प्रकटो भवन् पश्यस्य  
सर्वं प्रापयतीति । अथवा । पश्य एव भगवतः सकाशात्तदनुभवार्थं तथा प्रकटीभवतीति  
बोध्यः । मध्ये, द्विधा चतुर्धा षोढा अष्टधा दशधेत्यादिप्रकारत्यागस्तु तिरोभावप्रकारबोध-  
नार्थः । विशेषतस्तु तादृशाधिकाराभावाच्च विवेचितुं शक्य इति नोच्यते । तेन विरहसामयि-  
कदशैव बोध्यत इति हृदयम् । एवमग्रेपि भगवत्कृपया बोध्यम् । एतस्य सर्वस्य मूलकारणमा-  
हारशुद्धिः । सा च 'त्वयोपशुक्तस्रग्गन्धवासोऽलङ्कारचर्चिताः । उच्छिष्टभोजिनो दासास्तव  
मायां जयेमही'तिप्रकारेण भगवद्दत्तप्रसादेन भवन्ती सत्त्वं शोधयति । तच्छुद्धौ सत्यां ध्रुवा  
पूर्वावस्थासृष्टिः । तस्याः प्रतिलम्भे अविद्याकामकृतानां सर्वासां ग्रन्थीनां प्रकृष्टो ज्ञानितोऽ-  
प्यधिको विमोक्ष इति ज्ञेयः । अतः परं श्रुतिरेतस्य ज्ञानस्य यस्यैकस्यैचिददेयत्वायाह 'तस्यै  
मृदितकषायाय तमसस्पारं दर्शयति भगवान् सनत्कुमार' इति । तथाच सोपि दर्शयति, न  
रश्मिः ।

आत्मसृष्टौ ह्यात्मतस्तादृशभक्तभावरहितानामप्यात्मतः प्राणादिसर्वसम्पत्तेर्हेतोः साधारण्यवारणाय पुष्टि-  
मार्गीयेति । 'निपातः पादपूरणे' इति निरुक्तेनोतपदार्थमुक्त्वा ग्रन्थान्तरानुरोधेनाहुः अथवेति ।  
भूमात्मकं सुखात्मकम् । सर्वेणेति । उपनिषद्भाष्यानेपि 'बह्वल्पार्थाच्छिक्कारकादन्यतरस्याम्' इति  
पाणिनिसूत्रात् सर्वदाता सर्वशःपदार्थो बहुशःपदार्थ इति सर्वेणेत्यस्य सर्वदातृत्वेनापि प्रकारेणेत्यर्थः ।  
तिरोभावेति । श्रुतार्थापत्या तिरोभावप्रकारबोधकः । पूर्वमाविर्भावादेकधा सत्यज्ञानानन्तानन्दरूपम् ।  
इह तु 'सच्चिदानन्दता स्वत' इति निरोधलक्षणग्रन्थवाक्यादेकधा । पश्चाद्द्विधा सत्यानन्दत्वप्रकाराभ्यां  
तिरोभावः । ज्ञानमात्रप्रकाराभ्यां स्थितिः । एकधायां लीलाविशिष्टत्वविधाभक्तिविशिष्टविषयोः प्रवेशे  
त्रिधा । तेजोऽबन्नरूपेण वा । सर्वात्मभावे संयोगोपि वर्तत इति गौरत्वश्यामत्वातिश्यामत्वप्रकारैर्वा-  
विर्भवति । एवमग्रेपि । न च 'स्वप्राणादिसर्वतिरोधानेने'ति भाष्यात् प्राणादिप्रकारो वक्तुं योग्य इति  
शङ्कम् । पूर्वं भक्तस्य सायुज्यादिदशायां तथात्वेन पञ्चधा भवनादौ तन्निवेशस्य सुकरत्वाददृष्टः  
कथं कल्प्येत । विवेचितुमिति । महाकविप्रयोगोऽयं काव्यप्रकाशे । अतो विवेचितुमिति नोक्तम् ।  
विगतं वं सुखं यस्मिन्निति विवः प्रपञ्चः तस्मिन् अचितुं पूजयितुमिति वा । नोच्यते इति ।  
विशेषाकाङ्क्षायां 'सदा सर्वात्मभावेन भजनीयो ब्रजाधिप'इति वदद्भिः प्रभुमिस्तथैव सेवित इति  
तद्वन्धात् तर्कणीयो विशेषः । तेनेति । प्राणादिसर्वतिरोधायकप्रकारबोधनेन । पूर्वेति । 'जातिं  
स्मरति पौर्विकी'मिति मनुः । 'सोऽह' मित्याकारिका व्युत्तरणात् पश्चादविद्यासम्बन्धात् पूर्वेति  
प्रस्थानरत्नाकरे 'जीवसानुस्मृतिः सती'ति वाक्यात् । 'स्मृतिर्भक्ति'रिति रामानुजाचार्याः ।  
ग्रन्थीनामविद्याजनितरागादिग्रन्थीनाम् । सर्वात्मभावफलत्वेन 'स स्वराद् भवती'ति श्रुत्युक्तोऽर्थो  
व्याख्यातः, पूर्वं 'सर्वग्रन्थीनां प्रविमोक्ष'स्तु सिद्धान्तमुक्त्वावल्यां 'ततः संसारदुःखस्य निवृत्ति' रित्यनेनोक्तः ।

एवं सति भगवदतिरिक्तस्य स्वतो निर्दोषत्वाभावाद्भगवानेव चेत्याणपोषको भवेत्, तदा सर्वं सम्पद्यते । स च सर्वात्मभावे सत्येव भवति । स च तथा तद्भरणं विना न भवति । तद्योक्तकार्यानुमेयमिति वरणलिङ्गं सर्वात्मभावः, तस्यैव

भाष्यप्रकाशः ।

तु दातुं शक्नोति, एतस्य भगवत्परमकृपाप्राप्तत्वात् । तर्हि कथनमपि कुत इत्याकाङ्क्षायां सनत्कुमारस्य कृपालुत्वमाह 'तं स्कन्द इत्याचक्षत' इति । योऽसौ वरदानेन शिवस्य पुत्रोपि जातस्तेन तथेत्यर्थः । द्विरुक्तिः समाप्त्यर्था । तदेतत् सर्वं हृदिकृत्य आहुः एवं सतीत्यादि । एवं श्रुतित्वात्पर्यमुक्त्वा सूत्रं व्याकर्तुमाहुः स चेत्यादि । स भगवाँश्च प्राणपोषकः सर्वात्मभावे सत्येव भवति । स सर्वात्मभावश्च तथा अत्यनुग्रहेण तस्य जीवस्य वरणं विना न भवति, तत् वरणं च भगवत्कृतप्राणपोषणानुमितसर्वात्मभावरूपकार्यानुमेयमिति वरणलिङ्गं सर्वात्मभावः

रक्षिः ।

सोऽवान्तरफलमिति तट्टीकायाम् । परमेति । विरहसामयिकसर्वात्मभावदातृत्वं पारम्यं कृपायाम् । तथा च प्रदानवत्सूत्रभाष्यम्, 'सर्वात्मभावस्यानुभवैकवेधत्वेन पूर्वमज्ञानेनेति तत्त्वासम्भवेपि स्वत एव कृपया दान'मिति । वरदानेनेति । क्वचित् प्रसिद्धं पुत्रमवनम् । द्विरिति । 'वाक्यादेरामञ्चितस्यासुयासंमतिकोपकुत्सनमत्संनेष्वि'ति सूत्रेण सम्मतौ द्विर्वचनं वाक्यादेरामञ्चितस्य । 'रकन्दिर गतिशोषणयोः' । श्वादिरनिद । स्कन्दस्य शिवपुत्रत्वे । वरदातुः पितुर्वा शोकशोषकत्वम् । तद्योगरूढ्या । रूढ्यभावे तु नागयज्ञोपवीतिन्यपि स्कन्द इति प्रयोगापत्तिः पुराणमते, श्रौते तु मते वेदान्तत्वेन योगमात्रादरणात् स्कन्दति प्रकरणात् शोकम्, शोषकः 'तरति शोकमालम्बि'दिति श्रुतेः शोकस्य । इति न रूढ्यपेक्षा । इत्थं च द्विरुक्तिश्चरमवर्णध्वंसरूपसमाप्त्यर्था, श्रौतपौराणमतातिरिक्तमताप्रतिपाद्यत्वात् । श्रुतिलात्पर्यमिति । यथाहु रूपनिषङ्गाप्यानकारा विश्वेश्वराः 'पूर्वप्रपाठके श्रेष्ठाधिकारिणं प्रत्येवं ब्रह्मात्मतत्त्वमुपदिष्टम्, अयोत्तरप्रपाठके मध्यमाधिकारिणः प्रति शाखाचन्द्रन्यायेन ब्रह्मणि बुद्धिस्त्रिकरणार्थं सोपानारोहणन्यायेन बोधनार्थं नामादिप्राणान्तसङ्कीर्तनद्वारा भूमाल्यं निरतिशयं तत्त्वं निरूप्यते' इति प्रपाठकभासे । तद्भाष्ये पूर्वविकल्पसूत्रस्य निराक्रियते, तथापि 'अधीहि भगवो ब्रह्मे'त्यादिप्रपाठके नामादिप्राणान्तसङ्कीर्तनेन माहात्म्यज्ञानसाधुष्णतया पूर्वप्रपाठकेनात्माभेदज्ञानस्य जातत्वेन सर्वात्मभावरूपमुख्यमक्तौ तात्पर्यम् । 'भगवान् ब्रह्म कात्स्न्येन त्रिन्वीक्ष्य मनीषया, तदध्यवस्यत् कूटस्थो रतिरात्मन्यतो भवे'दिति शास्त्रार्थनिरूपके द्वितीयस्कन्धे वाक्यात् । न च यत्र 'नान्यत् पश्यती'त्यादेस्तु श्रुतेर्मुख्यमक्तावभिधावृत्तिरस्तु, किं तात्पर्येणेति चेत्, न । उक्तश्रुत्यभिधावृत्तिप्रतिपाद्यसर्वात्मभावेऽन्यासां श्रुतीनां तात्पर्यमुक्त्वेत्यर्थात् । अतीति । सर्वात्मभावोक्तिसन्दर्भे पुष्टिमक्तेरपि सत्त्वात् पुष्टिमक्तिकारणं सर्वात्मभावस्यापीत्याशयेनोक्तं सामान्यतो विशेषाकाङ्क्षायाम् । परमकृपयेति बोध्यम्, 'स्वत एव कृपया दान'मित्युक्तभाष्यात् । क्वचिद्भाष्ये तेन प्रकारेणेत्यर्थ इति तथापदायोपि दृश्यते । विनेति । 'यमेवैव वृणुत' इति श्रुतेः । 'भंगेत्यादि । सर्वात्मभाववान् भगवत्कृतप्राणपोषणात् । इत्येवमनुमितः भक्तः सर्वात्मभाववानित्यनुमितिविषयीकृतः सर्वात्मभावस्तद्रूपं कार्यं तेनानुमेयं वरणवान् सर्वात्मभावादित्येवमनुमातुं योग्यमिति हेतोस्तथा । तस्येत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म । 'प्रमृतायै त्वनव्यय'मिति विश्वादाहुः सर्वत इत्यादिभाष्यार्थम् । मृत्युस्त्वादिति । पदेनानेन मृषातुषटितेन 'फलमत उपपत्तेरिति सूत्रसंवाधर्थं एकादशसर्वस्वसर्वात्मभावमनुभवतां भूम-

भूयस्त्वात् सर्वतोऽधिकत्वात्वरणमेव सर्वतः कालादेर्बलीय इत्यर्थः । यल्लिङ्ग-  
मेव सर्वतोऽधिकम्, तस्य तथात्वे किं वाच्यमिति कैशुतिकन्यायोपि सूचितः ।  
ज्ञानमार्गीयज्ञानेन प्रतिबन्धशङ्कायामाह तदपीति । उक्तमिति शेषः । 'अन्तरा  
भूतग्रामवत्स्वात्मन' इति सूत्रेण । तद्योपपादितमस्माभिः ॥ ४४ ॥

पूर्वविकल्पः प्रकरणात् स्यात् क्रियामानसवत् ॥ ४५ ॥

तत्राह, नात्र वरणलिङ्गभूयस्त्वं निरूप्यते, किन्त्वात्मज्ञानप्रकारविशेष एव ।  
तथाहि । पूर्वप्रपाठक आत्मना सहाभेदः सर्वस्य निरूपितः श्वेतकेतुपाठ्यानेन,  
अग्रिमे च 'सोऽहं भगवो मन्त्रविदेवास्मि नात्मवि'दित्यादिना नारदस्यात्मजिज्ञा-  
सैवोक्ता । एवं सत्युत्तरमपि तद्विषयकमेव भवितुमर्हति, अत आत्मप्रकरणत्वादु-  
भयोः प्रपाठकयोः पूर्वस्मिन् यदभेद उक्तः, तस्यैव स्वरूपं 'आत्मत एवेदं सर्व'-

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वतोऽधिक इति तस्य वरणमेव कालादिभ्यो बलिष्ठम् । अतः कालादिरूपप्रतिबन्धकसद्भा-  
वेपि तत्कार्यं भवत्येवेत्यर्थः । एवमत्र प्रदानवत्सूत्रोक्तसर्वात्मभावस्वरूपं सफलं श्रुत्या विवे-  
चितं बोध्यम् । हिशब्दसूचितमर्थमाहुः यल्लिङ्गेत्यादि । सूचित इति । निश्चयार्थकहिशब्द-  
प्रयोगेण सूचितः । सूत्रशेषभवतारयन्ति ज्ञानमार्गीयत्वादि । आत्मादेशे 'आत्मैवेदं सर्व'मिति  
सर्वस्यात्मत्वेन मानं श्रावितम् । तथा सति स्वात्मन्यपि तदभेदो भासत्येव । भाते च तस्मिन्  
विरहभावप्रतिबन्धादुक्तरूपः सर्वात्मभावो ज्ञानमार्गीयज्ञानप्रतिबन्धो नोदेप्यतीति शङ्कायामाह-  
त्यर्थः । समाधिं व्याकुर्वन्ति अन्तरेत्यादि । पूर्वं भजनानन्दरूपफलदित्सायां सत्यां हि भग-  
वता विरहभावः सम्पाद्यत इति तत्प्रतिबन्धकं न क्रियत इति तस्मिन्नधिकरण एवोपपादितमिति  
सा शङ्का तदनुसन्धानेनैव निवार्येत्यर्थः ॥ ४४ ॥

पूर्वविकल्पः प्रकरणात् स्यात् क्रियामानसवत् ॥ ४५ ॥ पूर्वोक्तमर्थं दृढीकर्तुं  
सूत्रद्वयेनाशङ्कते इत्याशयेनावतारयन्ति तत्राहेत्यादि । उक्त इतीत्यन्तम् । तत्राहेति । उक्तोऽर्थे  
पूर्वपक्षी चोदयति निरूपित इति । 'एतदात्म्यमिदं सर्व'मिति महावाक्ये निरूपितः । उक्त-  
रश्मिः ।

लक्षणं स्मार्थते । तेन विषयः प्रपाठको भवति । भूमपदस्य भूपातुषटितत्वात् । सर्वत इति । इति-  
हेतौ । तस्य भक्तस्य तत् वरणमेव वक्ष्यमाणकैशुतिकन्यायप्राप्तमेव । कालादिभ्य इत्यत्रादिपदेना-  
दृष्टशीप्रबोधोक्तसेवाचक्रादि संगृह्यते । भवत्येवेत्येवकारोऽन्यत्रादृष्टसिद्धान्तेऽयोग्यवच्छेदकः । नीलं  
सरोजं भवत्येवेतिवत् । एषमित्यादि । विवेचितमिति । महाकविप्रयोगादिद्र । विवे अचितमिति  
वा । 'अत्र गतिपूजनयोः ।' 'अच इत्येके' इत्यस्य सेदत्वात् । हीति । ननु सर्वात्मभावनिरूपणस्यो-  
पक्रान्तत्वात् सर्वात्मभावस्य कालादिभ्यो बलिष्ठत्वेन तत् सर्वात्मभाव एव कालादेर्बलीय इति भाष्य-  
पाठापत्तिः, सा च सर्वात्मभावस्य उल्लिङ्गत्वादयुक्ता । तत्पदस्याप्ययत्नेन तदनुरोधेन बलीय इत्येव  
नपुंसकत्वसमर्थने बलीयःपदस्य विशेष्यनिम्नत्वेन बलीयानिति भाष्यपाठापत्तिरिमांशङ्कां परिजिहीर्षवो  
हीत्यादिः । सूचितमिति । वाच्यार्थं तु निश्चयात्मकं स्वयमेव वक्ष्यन्ति तस्मिन्निति । सायुज्यात्म-  
काभेदातिरिक्तेऽभेदे । ज्ञानमार्गीयेति । ज्ञानविशेषणान्नाप्ये ॥ ४४ ॥

पूर्वविकल्पः प्रकरणात् स्यात् क्रियामानसवत् ॥ ४५ ॥ तत्राहेति । क्वचिन्नाप्येऽ-  
त्राहेति पाठः । अर्थस्त्वेक एव । चोदयतीति । स्मेति शेषः । भाष्ये आहेति लिङ्गन्तप्रयोगात्

मित्यन्तेनोक्तमिति पूर्वोक्तप्रकारादन्येन प्रकारेणात्माभेद एव सर्वस्योक्तः । तदेवाह । पूर्वस्य पूर्वप्रपाठकोक्तात्माभेदज्ञानस्य विकल्पः प्रकारभेद एवाग्रेपि निरूप्यते । तत्रोपपत्तिमाह प्रकरणादिति । एतत्तूपपादितम् । अत्र सिद्धान्तिसम्मतमेव दृष्टान्तमाह तद्दृश्यसंबाधार्थं क्रियामानसवदिति । यथा पूजनप्रकरणे बाह्यं तत्क्रियारूपमुच्यते, आन्तरं तु मनोव्यापाररूपमुच्यते । न ह्येतावतान्यतरस्य तन्निष्ठत्वं वक्तुं शक्यम् । प्रकरणभेदात् । तथेहापीत्यर्थः ॥ ४५ ॥

अतिदेशाच्च ॥ ४६ ॥

नामरूपात्मकं हि जगत्, तत् पूर्वं सर्वशब्देनानूय तस्मिन् ब्रह्माभेदो निरूपितः, अग्रे तु ऋगादिविद्या अनूय नामात्मकब्रह्मत्वं तत्रातिदिश्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

रमिति । सनत्कुमारोक्तं प्रत्युत्तरम् । व्याकुर्वन्ति तदेवाहेत्यादि । अग्रेपीति । नवमेऽस्मिन् प्रपाठके । उपपादितमिति । अवतारणग्रन्थ उपपादितम् । बाह्यं तदिति । बाह्यं पूजनम् । तन्निष्ठत्वमिति । पूजनमिष्टत्वम् ॥ ४५ ॥

अतिदेशाच्च ॥ ४६ ॥ व्याकुर्वन्ति नामेत्यादि । नामरूपात्मकं हि जगत्, तत् पूर्वं पूर्वस्मिन् प्रपाठके 'एतदात्म्यमिदं सर्वं'मिति सर्वपदेनानूय, तस्मिन् ब्रह्माभेद एतदात्म्यपदेन निरूपितः । अग्रे अस्मिन् प्रपाठके तु, 'यद्वै किञ्चाध्यगीष्टा' इत्यादिना नारदोक्ता ऋगादिविद्या रक्षितः ।

अस्य च तद्व्याख्यानत्वात् । धातुनामनेकार्थत्वात् । भाष्ये । अन्येनेति । शाखासदेशे चन्द्रशाखा-शब्दवर्जीवान्तर्यामितया जीवसदेशे ब्रह्मणि त्वमिति व्यपदेशः । 'य आत्मनि तिष्ठ'न्नित्यादिश्रुतेरिति प्रकारेणेत्यर्थः । यद्वा । 'ब्राह्मणोऽस्य मुखमासी'दितिवत्ततो जातत्वात्तदिति व्यपदेशः । 'इम्यणः सम्प्रसारण'मित्यत्र 'काकात् जातः काकः, स्येनात् जातः स्येनः, एवं सम्प्रसारणात् जातो वर्णः सम्प्रसारण'मिति महाभाष्योक्तेः । 'सन्मूलाः सौम्येमाः सर्वाः प्रजाः' इति वाक्यशेषाच्च । 'ब्राह्मणो मुखमित्येवं मुखात् जातत्वहेतुतः । यथावदच्छ्रुतिस्तद्ब्रह्मजीवो ब्रह्मेति वा भवे'दितिस्मृत्येति प्रकारेणेत्यर्थः । अन्येपि प्रकारा भक्तिभारतर्पणे सन्तीति ततोऽवधेयाः । परन्तु शाखाचन्द्रन्यायः शाङ्कराणां प्रसिद्धः । ततो जातत्वनिबन्धनं तदिति पक्षोपि 'आत्मत एवेदं सर्वं'मिति श्रुतिमापातत उपजीवति । ततो द्वौ प्रकारौ युक्तौ ।

प्रकृते । नवम इति । नवमप्रपाठक इति वाक्यात् । अङ्कतः सप्तमः । अवेति । तत्राहेत्याधवतारणग्रन्थ इत्यर्थः । क्वचित्सूक्तके 'तथाचायमर्थ इत्याघाहे'त्यन्तो ग्रन्थः, स उपेक्ष्य, मूलसूक्तकेऽदर्शनात् । सर्वात्मभावप्रकरणानादरे बीजाभावात् । ज्ञानप्रकरणस्य पूर्वपक्षिसम्बन्धित्वेपि 'हि आत्मनि सर्वेन्द्रियाणि सम्प्रतिष्ठाप्ये'ति समाप्तिस्थश्रुतेः 'एतज्ज्ञानमिति प्रोक्त'मित्यव्यभिचारिणीं मार्ति मध्येकृत्य गीतावाक्याच्च 'यत्र नान्यत् पश्यती'त्यस्या असन्दिग्धत्वान्महाप्रकरणविरोधात् सर्वात्मभावस्य गीताभेदे ज्ञानत्वेन । एतदेवेति । महाप्रकरणत्वमेव । स्पष्टत्वान्न व्यक्रियते ॥ ४५ ॥

अतिदेशाच्च ॥ ४६ ॥ ऋगादिविद्येति । अत्र छान्दोग्ये विद्यापदाभावेपि मुण्डके 'द्वेविद्ये

१. 'तथाचायमर्थः । अत्र हि वरणलिङ्गं सर्वात्मभावो न भूमलक्षणवाक्यमात्रेण सिध्यति, येन प्रकरणमनादस्य स पृथक्, किन्तु तद्वारम्भ 'आत्मत एवेदं सर्वं'मित्यन्तेन सन्दर्भेण, अतः सन्दर्भो यथा सर्वात्मभावबोधकमवान्तरप्रकरणम्, तथा प्रपाठकब्रह्मत्वबोधकं महाप्रकरणम् । तथा भूमलक्षणवाक्यस्य सन्दिग्धत्वात् प्रपाठकत्वरूपं महाप्रकरणमेवानुसर्तव्यमित्यर्थः । एतदेव दृष्टीकृतं हेतुन्तरमाह ।' अयं भागः श्रीपुराणोत्तमैः स्वभवेकवारं किञ्चित्वा पश्चात् कोपितो मूलपुस्तके दृश्यते ।

‘नामैवैतन्नामोपास्वे’ति । इतोपि हंतोर्ज्ञानप्रकारभेद एवाग्रे निरूप्यत इत्यर्थः ॥४६॥

विद्यैव तु निर्धारणात् ॥ ४७ ॥

तुशब्दः पूर्वपक्षं व्यावर्तयति । यदुक्तं सनत्कुमारनारदसंवादे आत्मज्ञान-  
प्रकारविशेष एव निरूप्यत इति, तन्न, किन्तु विद्यैव निरूप्यत इति ।

अत्रेदमाकृतम् । ‘नायमात्मे’ति श्रुतिरितरसाधननिषेधपूर्वकं वरणस्य

भाष्यप्रकाशः ।

अनूद्य नामात्मकब्रह्मत्वं तत्रातिदिश्यते । तथैव मनःप्रभृतिरूपात्मकं जगत्तच्छब्देनानूद्य तत्त-  
दात्मकब्रह्मत्वं तत्रादिश्यते । अतो यथा कौण्डपायिनां सत्रे ‘मासमग्निहोत्रं जुहोती’त्यग्निहो-  
त्रनाम्ना प्राकृताग्निहोत्रधर्मास्तत्रादिश्यन्ते, तथात्र ‘नामोपास्वेति स यो नाम ब्रह्मेत्युपास्त’ इत्या-  
दिवाक्यैर्नामादीञ्जगद्रूपाननूद्य नामादिशब्दैस्तत्तदात्मकब्रह्मत्वं तेष्वतिदिश्यत इत्यतिदेशादपि  
हेतोर्ज्ञानप्रकारविशेष एवाग्रेऽस्मिन् प्रपाठके निरूप्यत इत्यर्थः ॥ ४६ ॥

विद्यैव तु निर्धारणात् ॥ ४७ ॥ उक्तं पूर्वपक्षं सूत्रव्याख्यानेन निरसन्ति तुशब्द  
इत्यादि । ननु विद्याशब्दो ज्ञानसामान्ये प्रसिद्धः, सर्वात्मभावस्वरूपे ज्ञानविशेषे कथं नियम्यत इत्या-  
काङ्क्षायां तदुपपादनाय वरणादिश्रुत्येकवाक्यतया प्रकृतश्रुतितात्पर्यं वक्तुं पूर्वं वरणश्रुतिं व्याङ्ग-  
वन्ति अत्रेत्यादि । अस्यां उक्तायां श्रुतौ वरणश्रुत्यविरुद्धं तात्पर्यं तस्माद्वरणश्रुत्यर्थं उच्यत  
इत्यर्थः । वरणश्रुतिस्तु ‘नायमात्मा प्रवचनेन लभ्यो न मेधया न बहुना श्रुतेन । यमेवैष वृणुते  
रश्मिः ।

वेदितव्ये’ इत्युपक्रम्य, ‘तत्रापरा ऋग्वेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽथर्ववेद’ इति श्रुतेर्विधापदप्रयो-  
गोऽस्ति । अतिदिश्यत इति । ‘नामैवैतन्नामोपास्वे’ति श्रुत्यातिदिश्यत इत्यर्थः । नन्वत्र नामत्व-  
मतिदिश्यते, न नामात्मकब्रह्मत्वमिति चेत् । न । ‘स यो नामब्रह्मेत्युपास्त’ इति पूर्वार्थानुवादकश्रुत्या  
नामोपासनस्य नामात्मकब्रह्मोपासनत्वात् । अतिदेशस्तु अन्यत्र । ‘सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मे’ति प्रतिपाद्ये  
ब्रह्मणि प्रतीतस्य ब्रह्मत्वस्यान्यत्र नाम्नि कार्यत उपासनायाः प्राप्तिः । तदुक्तं पूर्वार्चार्थैः । ‘अन्यत्रैव  
प्रतीतायाः कृत्स्नाया धर्मसन्ततेः । अन्यत्र कार्यतः प्राप्तिरतिदेशोऽभिधीयत’ इति । प्राकृताद्ब्रह्मोपासना-  
ख्यात् तत्समानेषु नामोपासनकर्मसु धर्मप्रवेश आज्ञाविषयप्रवेशो ‘नामैवैतन्नामोपास्वे’त्यनेन स्यात् स  
वेदो वातिदेशः । ‘प्राकृतात् कर्मणो यस्मात् तत्समानेषु कर्मसु । धर्मप्रवेशो येन स्यात् सोतिदेश इति  
स्मृत’ इति तैरेव । तत्तच्छब्देनेति । मनःप्रभृतिशब्देन तच्छब्दस्य द्विरुक्तावप्यर्थस्यैक्यात् । स च  
स चेति विग्रहे एकशेषापत्तिः । तत्तदिति । मनःप्रभृत्यात्मकब्रह्मत्वम् । अत इति । अतिदेशात् ।  
मासमिति । अत्यन्तसंयोगे द्वितीया । अग्निहोत्रेति । द्वितीयलक्षणारेणातिदेशरूपेण । तत्रेति ।  
मासाग्निहोत्रे । अतिदिश्यन्त इति । प्रथमलक्षणेन पूर्वतन्ने सप्तमस्य तृतीये पादे उक्ताधिकरणेऽति-  
देशा धर्मनिष्ठाः क्रियन्ते । सूत्रं तु उक्तम्, ‘क्रियाभिधानं तच्छ्रुतावन्यत्र विधिप्रदेशः स्या’दिति ।  
चतुःसूत्रमिदमधिकरणं भाष्ये प्रसिद्धम् । भाष्ये ‘सायमग्निहोत्रं जुहोती’ति पपाठ भाष्यकृतः । ज्ञाने-  
त्यादि । ब्रह्मत्वप्रकारकनाममनःसङ्ख्यादिविशेष्यकज्ञानप्रकारविशेष इत्यर्थः ॥ ४६ ॥

विद्यैव तु निर्धारणात् ॥ ४७ ॥ इदम्पदार्थमाहुः वरणेति । आकृतपदार्थमाहुः  
तात्पर्यमिति । मित्रवाक्यत्वार्थं शेषं पूरयन्ति स्म तस्मादिति । उक्त्येति । श्रुतिरुक्त्वा वृत्त-



साधनत्वमुक्त्वा वृत्तलभ्यत्वे हेतुं षडन् वरणविषयमप्याह 'तस्यैष आत्मा वृणुते तनुं स्वा'मिति । तस्य वृत्तस्यात्मन एष भगवानात्मा, अत एव तत्सन्नरूपः स जीवात्मा । तद्वरणस्यावश्यकत्वज्ञापनाय स्वामिति । सर्वो हि स्वकीयां तनुमात्मी-

भाष्यप्रकाशः ।

तेन लभ्यस्तस्यैष आत्मा वृणुते तनुं स्वा'मिति मूण्डके कठवह्यां चास्ति । विवृणुत इति पाठान्तरं चास्ति । उक्त्वेति पादत्रयेणोक्त्वा । अत एवेति । भगवतो वृत्तात्मात्मत्वादेव । तथाच तस्यैष आत्मा सन्नर्थाच्चं स्वां तनुं वृणुत इत्यन्वयः । ननु माष्यन्दिनानामन्तर्यामिब्राह्मणे 'यस्यात्मा शरीर'मिति सामान्यत आत्ममात्रस्य ब्रह्मशरीरत्वश्रावणात् कथं वृत्तस्यैव तत्तन्रूपत्वमित्याकाङ्क्षायामाहुः तद्वरणस्येत्यादि । तथाच यद्यपि तत्र सामान्यत आत्ममात्रस्य शरीरत्वं श्रावितम्, तथापि 'य आत्मानमन्तरो यमयती'ति नियन्तव्यत्वायैव साधारण्येनैव श्रावितम्, न तु स्वकीयत्वकथनपूर्वकम् । अतः सर्वेषु शरीरत्वे साधारणेयि यं स्वीयत्वेनालोचित-वोस्तमेव वृणुत इत्यर्थः । विवृणुते इति पाठेऽपि विशेषेण वृणुत इत्यर्थः ।

ननु विवरणपदस्य प्रकाशनार्थकत्वाद्विवृणुत इति पाठेऽयमर्थो न लप्स्यते, किन्तु यं वृणुते तस्य स्वां तनुं प्रकाशयतीत्येवार्थो लप्स्यत इति चेत् । मैवम् । तस्मिन्पि पक्षे तनुविवरणलिङ्गे-नोक्तस्यार्थस्य लामात् । तथाहि । सर्वेषां जीवानां तौल्येऽप्यत्र 'यं वृणुत' इति विशेषकथनाद्वर-णीये कश्चिद्विशेषो विवक्षितः । सोऽपि न जीवे साधारणशास्त्रीयसाधनजन्मा, पूर्वार्धासङ्गत्यापत्तेः । नापि साधनाभावजन्मा, पामरपशुकीटमात्रेषु तदापत्तेः, साधनशास्त्रवैयर्थ्यापत्तेश्च । अतोऽन्य-थानुपपत्त्या भगवदालोचनजन्मैव वाच्यः । सोऽपि न ज्ञानिभक्तसाधारणः । भावभेदानुपपत्तेः । 'स्वं विवृणुत' इत्येतावतैव चारितार्थ्येन तनुपदवैयर्थ्यापत्तेश्च । अतस्तनुपदानुरोधात् साकारस्यैव प्रकाशो वक्तव्यः । स तु प्रायो भक्तानामेवेति वरणविषयतया सुखेनैव भक्तो लप्स्यते ।

रश्मिः ।

लभ्यत्वे हेतुं स्वात्मत्वम्, स्वात्मा ज्ञानिप्रभृतिभिर्लभ्यत इत्यलभ्यस्य लभो वृत्तभक्तस्योक्तः । षडन्निति छन्दसं पुंस्त्वम् । श्रुतीनां वा सर्वात्मभावकरणात् भगवत्सेवानुकूल्यरूपं पुंस्त्वं जातमिति लीलायां प्रसादशक्तेः श्रुतिषु सत्त्वेन स्त्रीत्वविशिष्टशक्त्यवच्छिन्नश्रुतिः पुंस्त्वविशिष्टवदनकर्त्री समानाधिकरणेत्यर्थः । तादृशं पुंस्त्वं टिप्पण्यां तदादाय वेदाः प्रमाणम्, शतं ब्राह्मणा इतिवदुपपाद्यम् । सामानाधिकरण्यं च भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तत्वे सत्येकार्यबोधकत्वम् । 'लटः शतृशानचावप्रथमासमानाधिकरणे' इति सूत्रेण षडन्नित्यत्र शता शब्दबोधेऽपि सामानाधिकरण्यमुपपादयति । वरणविषयं तनुम् । द्वितीयाया विषयार्थ-कत्वात् । अत्रैव श्रुतिर्वदन्निति प्रयोगः साधुः । अन्यथा मर्यादाभङ्गप्रसङ्गात् । भाष्यप्रामाण्याद्वैतादृशः प्रयोगः । वृणुत इत्यर्थ इति । न च सिद्धान्तान्तर एकव्यापकजीवपक्षस्योक्तत्वाद्द्वृत्तानामप्यात्मनां शरीरत्वेन वृत्तलभ्यालभ्यलाभापत्तिरिति शङ्काम् । अरूपवत्सूत्रसिद्धसिद्धान्तान्तरेऽपि वृत्तत्वाच्छेदेना-लभ्यलामाङ्गीकारात् । स्वामिति । आत्मीयम् । स्वामित्युक्ते स्त्रीत्वविशिष्टस्य स्यात्, तनुविशेषणत्वे तु भिन्नलिङ्गस्यादर्शनेन स्वामित्येव । सामान्ये नपुंसकत्वस्या(स)गत्रिकगतित्वात् । प्राय इति । सिद्धान्त-मुक्तावलिटीकाप्रामाण्यात् 'ज्ञानिभक्तौ चेद्विशेषतोऽनुपपन्नानि पुष्टिमार्गायां भक्तिं प्राप्नुतः । आदाविति भक्त्या व्यवधानम्, तथापि नलकूषरमणिग्रीववत् कदाचित् तथाऽव्यवधानेऽपि साकारप्रकाशः । कर्मठस्य सुरज्येष्ठस्यासुरव्यामोहलीलासामयिकसाकारप्रकाशः, अतः प्राय इत्युक्तम् । एवकारो 'नैषा

यत्वेनात्मत्वेन च वृणुते, तद्विशिष्ट एव भोगान् भुङ्क्ते । अत एव तैत्तिरीयकोप-  
निषत्स्वपि 'ब्रह्मविद्यामोति पर'मिति सामान्यतो ब्रह्मविदः परब्रह्मप्राप्तिमुक्त्वा,  
अग्रिमर्चा विशेषतोऽवदन् । 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मे'ति परब्रह्मस्वरूपमुक्त्वा, 'यो  
वेद निहितं गुहायां परमे व्योमन् सोऽभ्युते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चि-  
ते'त्युक्तम् । एतद्यथा तथानन्दमयाधिकरणे प्रपञ्चितमस्माभिः ।

भाष्यप्रकाशः ।

यत्तु केचिदस्मिन् मन्त्रे 'यमेव परनात्मानमेष विद्वान् वृणुते प्राप्नुमिच्छति, तेन वरणेन  
एष परमात्मा लभ्यः, नान्येन साधनान्तरेण । नित्योपलब्धस्वभावत्वात् । कीदृशोऽसावात्मलाभ  
इति, उच्यते । तस्य एष आत्माऽविद्यासंछन्नः स्वं परां तनुमात्मतत्त्वस्वरूपं प्रकाशयति ।  
प्रकाशे घटादिरिव विद्यायां सत्यामाविर्भवतीति गुण्डके व्याचक्रुः । यदपि काठके यमेव स्वमा-  
त्मानमेष साधको वृणुते प्रार्थयते तेनैवात्मना वरित्रा स्वयमात्मा लभ्यः ज्ञायते इत्येतत् ।  
निष्कामश्चात्मानमेव प्रार्थयते । आत्मनैवात्मलाभ इत्यर्थः । कथं लभ्यत इति । उच्यते । तस्या-  
त्मकामस्यैव आत्मा विवृणुते प्रकाशयति पारमार्थिकीं तनुं स्वं स्वकीयाम् । स्वं याथाऽर्थमि-  
त्यर्थं इति । तत्रापि तनुपदवैयर्थ्यस्य दुर्वारत्वात् वरणीयवरित्रोरभेदाङ्गीकाराच्च व्याख्येयवि-  
रोधः स्फुट एव । किञ्च । गीतायां 'एवं सततयुक्ता य' इत्यर्जुनप्रश्ने, भगवता 'मय्यावेक्ष्य  
मनो ये मा'मित्युत्तरेण, 'चतुर्विधा भजन्ते मा'मिति भजनमुपक्रम्यैव, 'ज्ञानी त्वात्मैव मे मत'-  
मिति ज्ञानिभक्तस्यैवात्मकत्वकथनेन, 'तपस्विभ्योऽधिको योगी'ति सन्दर्भे शुष्कज्ञान्यपेक्षया  
योगिन उत्कर्षमुक्त्वा, 'श्रद्धावान् भजते यो मां स मे युक्ततमो मत' इति भक्तोत्कर्षकथने चास्म-  
दुक्तार्थस्यैवोपोद्बलनाच्च तदसङ्गतम् । अतो विवरणपदस्य प्रकाशनार्थकत्वपक्षेपि तनुप्रकाशलि-  
ङ्गेन भक्तस्यैव वरणविषयत्वं निश्चीयत इति तेष्वेव स्वीयत्वं सिध्यतीति पूर्वोक्तप्रकारे न कश्चि-  
दोष इति हृदिक्त्योक्तार्थदाढ्याय श्रुत्यन्तरमाहुः अत एवेत्यादि । तथाच यदि लामपदार्थः  
प्रकाशनरूपः श्रुत्यभिप्रेतः स्यात्, तदास्यामृचि प्राप्तिपदार्थः कामभोगरूपो नोच्येत । अतो न  
पूर्वोक्तेऽर्थे विप्रतिपत्तन्व्यमित्यर्थः । एतच्छ्रुतावपि विप्रतिपत्तिश्चेत्, तदा पूर्वग्रन्थमवलोक्य  
सा निरसनीयेत्याशयेन आहुः एतदित्यादि । आनन्दमयाधिकरणे अक्षरादुत्तमस्य रसरूपस्यैव

रदिमः ।

तर्केण मतिरापनेये'ति विरोधकम् । 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्य' इत्यादिश्रुतौ वाराहवाक्याद्भक्ति-  
प्रवेशवत् वरणश्रुतावपि भक्तिप्रवेशस्य न्याय्यत्वेन तर्काभावाद्भूते । 'वृद्ध सम्भक्तौ' क्र्यादिः संविभजनार्थ  
इति स नोपात्तः । ननु परेषामयमर्थः, न तु वैयाकरणानाम्, सम्यक् सेवारूपसर्वात्मभावः सम्भक्ति-  
पदार्थोऽस्तु, श्रुतौ विकरणव्यत्ययोऽस्त्विति चेत् । न । भक्तिमार्गे यद्वरणं स्वीयत्वेनाङ्गीकाररूपमिति  
भाष्ये विकरणव्यत्ययानङ्गीकारात् । न चेदमप्रयोजकमिति वाच्यम् । 'आचार्यवान् पुरुषो वेदे'ति  
श्रुतेः । इच्छतीति । ज्ञानवान् इच्छत इति ज्ञानमनुमेयम् । य इच्छति, स यतिष्यत एव ।  
इतीति । इमं प्रश्नरूपं हेतुं विचार्य श्रुत्योच्यते इत्यर्थः । प्रकाश इति । सति सप्तमी । घटादि-  
रिति । पूर्वं विद्यमान एवात्मतत्त्वं प्रकाशयति, तद्वत् । घटादेरुपादानविषयसत्ताकान्यथाभावरूप-  
विवर्तत्वात् । अभेदेति । ननु भवतामप्यभेदाङ्गीकारोऽस्त्येवेति चेत् । न । भावाद्वैतेन पटखन्तव  
इत्यभेदप्रत्ययेपि तन्तवः पट इत्यप्रत्ययात् तादृशभेदमादायोपपत्तेः । नन्वभेदमादाय पाक्षिको दोष इति  
चेत् । न । उपदृष्टत्वादित्याहुः किञ्चेति । रसरूपस्येति । एतेनानन्दमयाधिकरणोक्तः प्राप्तिपदार्थः, न

भाष्यप्रकाशः ।

परशब्दार्थत्वेन निर्णीतत्वात् परमव्योमत्त्वेन चाक्षरस्य तद्वाभ्यो निर्णीतत्वाद्दरणैव तत्राक्षरेपि विचारितत्वात्तद्येत्यर्थः ।

ननु वरणश्रुतिः काठके 'अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादन्यत्रास्मात्कृताकृतात्, अन्यत्र भूताश्च मव्याश्च यत्तत् पश्यसि तद्भदे'ति प्रश्ने, 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ती'त्यादिना, 'एतद्वेवाक्षरं ब्रह्मे'ति प्रकृत्य पठिता । मुण्डकेपि 'अथ परा यया तदक्षरमधिगम्यते यत्तददृश्यमग्राह्य'मित्यक्षरमेवोपक्रम्य पठिता । एवं सति पुरुषोत्तमप्रसङ्गस्य कुत्राप्यदर्शनात् कथमत्रैवं भगवत्परत्वेन व्याख्यायत इति चेत् ।

अनवधाय वदसि । काठके सर्ववेदवेद्यत्वं परस्यैवोच्यते । तच्च वाच्यवाचकामेदविवक्षया प्रणवे वक्तुमक्षरपदेन प्रणवं परामृश्य, तत्र ब्रह्मत्वमुपासनासाधनत्वाय विधीयते मन्त्रद्वयेन । ततो 'न जायते न म्रियते वे'ति मन्त्रद्वयेनोपासकस्वरूपमुक्त्वा, 'अणोरणीयान् महतो महीया'नित्यादि-मन्त्रत्रयेण तस्य परस्वात्मनो विरुद्धधर्माश्रयत्वादिकमुक्त्वा, तस्य ज्ञानं कथमित्याकाङ्क्षायां 'नाय-मात्मे'ति पठ्यते । अतो नात्र तद्गन्धः । मुण्डकेपि प्रथमे मुण्डके 'यत्तददृश्यमग्राह्य'मित्यादिना सर्वकारणत्वेनाक्षरं प्रस्तुतम्, द्वितीयेपि 'यथा सुदीप्तात् पावकाद्दिस्फुलिङ्गा' इति मन्त्रेण तस्मात् सजा-तीयविजातीयसृष्टिमुक्त्वा, 'दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः स बाह्याभ्यन्तरो ह्यजः । अप्राणो ह्यमनाः श्रुभ्रो ह्यक्षरात्परतः पर' इति मन्त्रे पूर्वोक्तादक्षरात् परतः परोऽतिरिक्त उक्तः । तृतीयेपि 'द्वा सुप-र्णे'त्यनेनान्तर्यामितया तमेव परामृश्य ततो 'जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीश'मित्यादिना तद्दर्शनफ-लमुक्त्वा, ततो 'ज्ञानप्रसादेने'त्यनेन निष्कलध्यानाच्चर्शनमुक्त्वा, ततो ज्ञानप्रसादेपि न स्वसा-रक्षिः ।

तु व्यापनरूप इति ध्वन्यते । न च कामिनामालिङ्गने कामिन्यादिव्याप्तीच्छासत्त्वा'दक्षुत' इत्यत्र रसरूपत्वेपि व्याप्यर्थोऽस्त्विति वाच्यम् । 'लोकवस्तु लीलाकैवल्य'मिति सूत्रात् तावत्याः शरीरप्रति-बद्धाया व्याप्तेः स्वीकारात् । अनवेति । 'एतद्वेवाक्षरं ब्रह्म, एतद्वेवाक्षरं पर'मिति श्रुतौ ब्रह्म-परयोः शब्दवैलक्ष्यादित्तवैलक्षण्यमनवधाय । परस्यैवेति । अनिदमित्यतयेति शेषम् । ईश्वर्यधिकरण उपपादनादेवकारोऽवधारणे । न'न्वेतद्वेवाक्षरं ब्रह्मे'त्यनेन सर्ववेदवेद्यत्वमक्षरेपि श्रुत्योच्यते, तत्राहुः तच्छेत्यादि । प्रणव इति । 'नवीनभावजनक' इत्यादिगायत्र्यर्थकारिकातस्तादृशोऽर्थो ध्वन्यते । अकार उकारो मकारोऽर्धमात्रा चेत्येतच्चतुष्टयात्मके ब्रह्मरुद्रविष्णुकृष्णरूपे वाचक इत्यर्थः । विधीयते, नत्वारोप्यते । तथा च परस्यैश्वर्यधिकरणे कृष्णस्य 'यतो वाचो निवर्तन्ते' इति श्रुतिप्रासा-शब्दत्वं निषिध्यते तद्द्वारादिदमित्यतया सर्ववेदवेद्यत्वं इतरत्र तु वर्तत एवेदमित्यतया सर्ववेदवेद्यत्वम् । श्रुतिश्च 'अमिलेतत्' । एतद्वेवाक्षरं ब्रह्म, एतद्वेवाक्षरं पर'मिति । परं कृष्णरूपम् । परपदार्थस्यानन्द-मयाधिकरणे निरूपणात् । एतच्चादृश्यत्वाधिकरणे समन्वयाध्यायद्वितीयपादे नियुण्णतमुपपादितम् । मन्त्रेति । 'एतद्वेवाक्षरं ब्रह्म, एतद्वेवाक्षरं परम् । एतद्वेवाक्षरं ज्ञात्वा यो यदिच्छसि तस्य तत् । एतदालम्बनं श्रेष्ठमेतदालम्बनं परम् । एतदालम्बनं ज्ञात्वा ब्रह्मलोके महीयते' इति मन्त्रद्वयेन । तस्य प्रणवार्धमात्राप्रतिपाद्यस्य । ज्ञानमिति । फलात्मकम्, न तु साधनात्मकम् । सर्वेति । तथा च सर्व-कारणे निरुद्धसजगजन्मादिकर्तृत्वेन शास्त्रप्रतिपाद्यत्वरूपलक्षणसङ्गत्या परमे ब्रह्माक्षरात्मकं प्रस्तुतमित्यर्थः । अतिरिक्त इति । गोकुले नित्यलीलाकर्ता । 'तानि परे तथा ह्योहे'ति व्याससूत्रात् । इतीति । शङ्कर-भाष्ये प्रतिपाद्यान्तराभावादिति भावः । छान्दोग्ये सामशास्त्रायां काठकं यजुःशाखायां मुण्डकं शाखान्तरम् ।

किञ्च । पुरुषोत्तमलाभे हेतुभूतं तु भक्तिमार्गं यद्भरणं स्वीयत्वेनाङ्गीकाररूपं

भाष्यप्रकाशः ।

मध्येन पश्यति, किन्तु तत्सामर्थ्येनैवेत्याशयेन 'नायमात्मे'त्यादिकं पठ्यते । तेनोभयत्रापि पुरुषोत्तम एव प्रकृत इत्यनवद्यम् ।

एतदेव गीतायाद्युपदृष्टितम् । 'द्वाविमौ पुरुषौ लोक' इत्यारम्भ, 'प्रथितः पुरुषोत्तम' इत्यन्तेन ।

ननु तथापि शाखान्तरस्यस्य वाक्यस्य कथमेतच्छेषत्वमिति चेत्, ऐकाध्यादिति 'भूमः । 'हानौ तूपायने'ति सूत्रे, कुशाच्छन्दःस्तुत्युपगानदृष्टान्तेषु भ्राह्मविनां 'कुशा वानस्पत्या स्वितामा पाते'ति निगमस्ववाक्यशेषत्व'मौदुम्बर्यः कुशा' इति शाठ्यायनिवाक्ये सर्वैर्भाष्यकारैरादृतम् । जैमिनिना च बाधलक्षणे 'अपि तु वाक्यशेषः स्यादन्याय्यत्वात् विकल्पस्य विधीनामेकदेशः स्या'दिति सूत्रे 'नानुयाजेष्वि'ति वाक्यस्य 'आश्रावयाऽस्तु श्रौषद् यज ये यजामहे वष'डिति-दूरस्ववाक्यशेषत्वमादृतम् । तस्मान्नात्र शङ्कालेशः ।

ननु तथापि तेषु तेषु भक्तेषु वरणमपि तत्तदनु रूपमनेकविधमिति रसमार्गीयमेवात्र कथं प्रहीतं शक्यत इत्याकाङ्क्षायामाहुः किञ्चेत्यादि । तथाचाग्रिमश्रुत्या तथावसीयत इत्यर्थः । श्रुतिस्तु रश्मिः ।

कुशोति । 'कुशा च छन्दश्च स्तुतिश्रोपगानं च कुशाच्छन्दस्तुत्युपगानानि तेषु तद्वत् । सप्तम्यन्तादिति । अयं सूत्रैकदेशस्य भाष्यकाराणां समासः । भ्राह्मविनामिति । एतेषां कचित् प्रसिद्धा शाखा । कुशोति । 'मो कुशा यूयं वानस्पत्या वनस्पतियोनयः ख्याता इत्यंभृता यूयं मा मां पात रक्षते'त्यर्थः । शाठ्येति । खाण्डिकेयानां पञ्चभेदा भवन्ति । कालेताः शाठ्यायनी हिरण्यकेशी भारद्वाज्यापस्तम्बी चेति । शाठ्यायनिनसैत्तिरीयशाखास्याः । छन्द आदिषु तु श्रुत्यन्तरगतविशेषान्वयो वक्ष्यते । यथा 'नवाक्षराणि छन्दांसासुराणि, अन्यानि दैवतानि, तेषां कचित् छन्दोभिः स्तुवते' इत्यत्राविशेषप्राप्तौ 'देवछन्दांसि पूर्वाणी'तिपञ्चान्नाद्विशेषग्रहः प्रतीयत इत्यर्थः । यथातिरात्रे षोडशिनो ग्रहस्याङ्गभूतं स्तोत्रं कदेति छन्दोगादीनामाकाङ्क्षायामुदयसमयाविष्टे सूर्ये षोडशिनः स्तोत्रमिति समयाध्युषिते सूर्ये इत्यार्चश्रुतेः कालविशेषग्रह इत्यर्थः । ऋचो धीयत इत्यार्चाः । 'यथात्विज उपगायन्ती'ति विशेषश्रुतेर्नाध्वर्युरुपगायतीति श्रुत्यन्तरादध्वर्युभिन्ना ऋत्विज उपगायन्तीत्यर्थविशेष इति भ्राह्मिनः । ननु भवद्भिः किं विचारितमित्यत आहुः जैमिनिनेति । इदं सूत्रं दशमस्याष्टमे पादेऽस्ति । पर्युदासाधिकरणसिद्धान्तसूत्रम् । सूत्रार्थस्तु, यज्ञमात्रे ये यजामहे इति प्रयोक्तव्यमिति श्रुतम् । नानुयाजेषु ये यजामहं करोतीत्यपि श्रुतम् । तत्र नकारस्य निषेधार्थकत्वेऽतिरात्रे षोडशिग्रहणाग्रहणयोरिवानुयाजेषु यज्ञत्वविशेषात् प्रयोक्तव्यम्, निषेधाच्च प्रयोक्तव्यमिति विकल्पः स्यात्, तस्यान्याय्यत्वाद्ये यजामहविषेरेव नानुयाजवाक्यमेकदेशः स्यात्, पर्युदासवृत्त्या विधिवाक्यशेषः स्यादिति यावत् । तथा चानुयाजभिन्नेषु यागेषु 'ये यजामह' इति प्रयोक्तव्यमित्येकवाक्यतेति । ननु ये यजामहे वषडिति वाक्ये 'ये यजामहे' इति प्रयोक्तव्यमिति कथं श्रुतमिति चेत् । न । नानुयाजेष्विति निषेधस्य प्राप्तपूर्वकत्वेनानुयाजसम्बन्धेन नेत्यनेन शब्देनानुयाजव्यतिरिक्तेषु 'ये यजामहः कर्तव्य' इति श्रुत्यर्थे ये यजामहस्य कर्तव्यत्वात्नानुयाजेषु प्रासानुयाजव्यतिरिक्तयागेषु प्राप्यत इति ये यजामह इति प्रयोक्तव्यमित्यस्य लाभात् । न च नेत्यंशशब्दः करोतिना सम्बन्धाविति वाच्यम् । तदा ये यजामहं न करोतीत्येवं प्रतिषेधः स्यात्, तस्मानिदृत्वात् । पर्युदासः सदग्राही तदर्थको नशब्दः । करोतीत्यसाधिकरणमालायां कर्तव्य इति

तदेव, न त्वन्याहशमपीति ज्ञापनायाग्रे वदति 'नायमात्मा बलहीनेन लभ्य' इति । बलकार्यं हि प्रभुवशीकरणम् । तच्च 'अहं भक्तपराधीनः' 'वशे कुर्वन्ति मां

भाष्यप्रकाशः ।

गुण्डके 'नायमात्मा बलहीनेन लभ्यो न च प्रमादान्तपसो वाप्यलिङ्गा'दिति । ननु श्रुतौ बल-  
शब्दो वर्तते, न तु भक्तिशब्द इति कथं तेन तभिश्चय इत्याकाङ्क्षायां बलशब्देन तत्प्राप्तिद्यु-  
पादयन्ति बलकार्यमित्यादि । नच बलशब्दस्य शरीरसामर्थ्ये प्रयोगदर्शनाद्भक्तौ तस्य लाक्ष-  
णिकत्वं स्यादिति शङ्क्यम् । वशीकारके यस्य कस्यापि सामर्थ्ये तत्प्रयोगदर्शनात् । तृतीयस्कन्धे  
कपिलवाक्ये 'बलं मे पश्य मायायाः स्त्रीमय्या जयिनो दिशाम् । या करोति पदाक्रान्तान्  
भ्रूविजृम्भेण केवल'मिति भ्रूविजृम्भसामर्थ्येपि तत्प्रयोगात् । अतः कार्यादिशब्दवत्सापे-  
रहिमः ।

विवरणात् लेडाश्रयणम् । तेषां तव्यदादीनां विधौ विधानात् । लेडोपि लिङ्घ्ये विधानात् ।  
आश्रावयेतिश्रुतौ श्रौषद् वषडिति हविर्धानार्थकान्ययौ । अनेकेति । यथा 'तं काचिन्नेत्ररन्ध्रेण हृदिकृत्य  
निमील्य च । पुलकाङ्गुपगुह्यास्ते योगीवानन्दसम्प्लुते'ति फलप्रकरणे निर्गुणभक्तवरणं योगिवत्  
कामसम्बन्धव्यतिरेकेण । रसेति । विवादाभावाय काव्यप्रकाशादौ स्नेहमार्गैक्येन रसशब्दं प्रपञ्चि-  
तमित्युभयोरैक्याभिप्रायेण । तदुक्तं 'कामाद्गोप्य' इति । वस्तुतस्तु 'आत्मकाम' इति श्रुत्युक्तो  
वेदयोग्य एव कामो वाक्ये ग्रहीतुं शक्यः, भगवतः श्रीकृष्णस्यात्मत्वात् । तत्र काचित् श्रीकृष्णप्रेमवती  
काचिद्वेदान्तश्रुतिर्वैराग्योत्कर्षवती श्रीकृष्णे शृङ्गारवती । कोशे प्रेमशृङ्गारयोर्नाम्नां भेदात् । 'प्रेमा-  
नाप्रियताहार्द' मित्यादौ 'शृङ्गारः शुचिरुज्वल' इत्यत्र च । तथापि 'ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म, अग्नि-  
देवता ब्रह्म' इत्यार्षं गायत्र्यं छन्दः परमात्मं स्वरूपं सायुज्यं विनियोगमायातु वरदा देवी, अक्षरं ब्रह्म  
सम्मितं गायत्र्यं छन्दसां मातेदं ब्रह्म जुषस्व म' इति सन्ध्याश्रुतेः 'स्त्रीद्वारा पुरुषे भवे'दिति स्त्रीणां  
कामावश्यकतया भेदो युक्त उभयेषाम् । अग्रे 'वशे कुर्वन्ति मां भक्त्ये'ति भाष्याच्च । तत्र 'सत्स्त्रियः  
सत्यति यये'ति दृष्टान्तात् । यदि च 'आश्चर्यवत् पश्यति कश्चिदेनमाश्चर्यवद्बदति तथैव चान्य' इति  
जीवप्रकरणगीतायाः रुच्यकासुकीति प्रेमवत्याः कामाभावे शृङ्गारवतीतो भिन्ना, तदा तु भक्तिमार्ग  
इति भाष्यं पुष्टिभक्तिमार्ग इत्यर्थकम्, प्रकरणात् दर्शनाच्चेतिसूत्राच्च । तत्र पुष्टिमार्गविभक्तोदाहरणात् ।  
इति । भ्रूविजृम्भः सामर्थ्यं भ्रूविजृम्भसामर्थ्यमिति कर्मधारयः । कार्यादीति । यथा कस्य कार्यम्, कस्य  
शब्दः इत्यत्र कुविदसेत्याद्युक्तौ कार्यं पटत्वेन घटत्वेन कुड्यत्वेन कुसूलत्वेन गृह्यते, यथा वा किं कार्यम्,  
कः शब्दः, को घटः इत्यत्र पटः कार्यम्, घटः कार्यम्, कुड्यं कार्यम्, कुसूलं कार्यमित्युक्तौ कार्यत्वेन  
घटादीनां ग्रहणम्, पटः पृथ्वी ताम्रपटस्य पृथ्वीत्वेन ग्रहणवत् । आकाशसेत्याद्युक्तौ आकाशतन्मा-  
त्रत्वेन पार्थिवत्वेन शब्दो गृह्यते, यथा वा ध्वनिः शब्दः 'श्रोत्रग्राह्यो गुणः शब्द' इत्यत्र शब्दत्वेन  
ध्वन्यादीनां ग्रहणम् । को घट इत्यत्र 'घटः पृथिवी'त्युक्तौ पृथिवीत्वेन घटस्य । एवं कस्य बलं  
किंबलमित्यत्र भक्तस्य मायाया इत्युक्तौ भक्तित्वेन भ्रूविजृम्भत्वेन बलं गृह्यते, एवं भक्तिर्बलम्,  
भ्रूविजृम्भो बलमित्युक्तौ बलत्वेन भक्तेर्भ्रूविजृम्भस्य ग्रहणमिति कुम्भपदेन घटग्रहणवद्वलपदेनाभिधया  
वृत्त्या भक्तिग्रहणमिति बलपदस्य भक्तमायाभक्तिर्भ्रूविजृम्भैः सापेक्षा वृत्तिरभिधास्या यस्य तत्त्वात् ।  
सामर्थ्यं भक्तिरूपं बलरूपं वा तद्रूपत्वं भक्तावादाय भक्तित्वेन बलत्वेन वा बलपदप्रयोगः । बल-  
भक्तिभिष्टं सामर्थ्यमेकमिति भक्तिस्थाने बलपदप्रयोग इति नार्थः, 'सिंहो माणवक' इतिवत् गौण्या-

‘भक्त्ये’त्यादिवाक्यैर्भक्त्यैवेति बलशब्देन भक्तिरुच्यते । अन्यथा पूर्ववाक्य एवे-  
तरनिषेधस्य कृतत्वात् पुनर्वलाभावनिषेधं न कुर्यात् । वरणमात्रस्य हेतुत्वमुक्त्वा

भाष्यप्रकाशः ।

क्षवृत्तिकत्वात् सामर्थ्यरूपत्वमादाय तथा प्रयोग इति न लाक्षणिकत्वगन्धोपि । नचैते  
वाक्ये गुणावतारस्य विष्णोः, न तु भगवत इति कथमेताभ्यां भक्तौ पुरुषोत्तमवशीकारकत्व-  
सिद्धिरिति शङ्क्यम् । एकादशस्कन्धीयचतुर्दशाध्याये ‘न साधयति मां योगो न सांख्यं धर्म  
उद्धव । न स्वाध्यायस्तपस्त्यागो यथा भक्तिर्ममोजिते’ति भगवद्वाक्येपि साधयतिना स्ववशी-  
कारस्यैव बोधनादसंवाथस्य सिद्धेः । तद्वाक्योपन्यासस्तु स्फुटार्थत्वात् गुणावतारेपि मूलधर्म-  
समानधर्मताबोधनार्थत्वाज्ज्ञेयः । ननु तथाप्यत्र भक्तिरूपमेव बलं विवक्षितम्, न इतरदात्म-  
निष्ठाजनितवीर्यादिरूपमित्यत्र किं गमकमित्यत आहुः अन्यथेत्यादि । तथाच पूर्ववाक्योक्त-  
निषेधेनैव साधनजनितबलस्याभावे प्राप्तेपि यः पुनर्वलाभावनिषेधः, तदन्यथानुपपत्तिरेवात्र भक्ते-  
र्विवक्षितत्वगमिकेत्यर्थः । ननु पूर्ववाक्ये प्रवचनादीनां त्रयाणामेव निषेधः, नेतरेषामिति  
तत्प्राप्त्यर्थमत्र बलाभावनिषेधाच्च तदनुपपत्तिरित्याकाङ्क्षायां तन्निवारणाय हेतुन्तरमाहुः वरणे-  
त्यादि । तथाच तत्रोत्तरार्धे एवकारेण वरणस्यैवात्मलाभहेतुतानिश्चयानात् पूर्वार्धोक्तानां प्रवचना-

रश्मिः ।

पत्या ‘न लाक्षणिकत्वगन्धोपी’त्यस्याग्नेतनग्रन्थस्य विरोधात् । न च घटस्य कलशत्वेनोपादानवत् पर्या-  
यभूतसामर्थ्यरूपत्वमादाय बलपदप्रयोग इति वाच्यम् । घटे वक्तव्ये कलशपदप्रयोगवत् सामर्थ्यं  
वक्तव्ये बलपदप्रयोग इत्यत्र गमकाभावात् । न च श्रुतिरेव गमिकेति वाच्यम् । उक्तस्थले घटस्य  
कलशत्वेनेव सामर्थ्यस्य बलत्वेन ग्रहणापत्तेः ‘सामर्थ्यरूपत्वमादाये’ति ग्रन्थविरोधात् । अत एव  
‘बलशब्देन भक्तिरुच्यते’ इति भाष्येण बलत्वेन भक्तिरुक्ता । घटः कलशत्वेन यथा । बलभक्तयोः  
पर्यायता भाष्ये उपपादिता । बलभक्तिसामर्थ्यानां भाष्यप्रकाशे । शुणेति । नवमस्य निबन्धे  
‘ब्रह्मण्योपि हरिस्तस्य व्रतार्थं न व्यमोचय’दित्यत्र हरिर्गुणावतारो विष्णुः । आवरणभङ्गे ‘त्रिभिर्देवैरक्षणे  
हेतुमाहु’रित्याभासात् । ‘विष्णुचक्रोपतापितः’ ‘विष्णुचक्रं सुदर्शन’मिति शुकवाक्याभ्यां च । ‘ततो  
निराशो दुर्वासाः पदं भगवतो ययौ । वैकुण्ठाख्यं यदध्यास्ते श्रीनिवासः श्रिया सह’ति वाक्यादक्षरा-  
धिष्ठातुः श्रीपुरुषोत्तमस्येति यदि विभाव्येत, तदा तु न शङ्काकाशः । आन्मेति । उपनिषद्भाष्याद्युक्तम् ।  
तदिति । तस्य बलाभावनिषेधस्यान्यथानुपपत्तिः, सा च अर्थान्तरकल्पनया समाधेयत्वेनोच्यमानप्रमाण-  
सिद्धयोर्द्वयोरर्थयोः परस्परं प्रतिघातः । प्रस्थानरत्नाकरे द्वारमित्यादौवेकस्यैव प्रमितत्वाद् द्वयोरर्थयो-  
रिति द्विवचं त्याज्यमिति स्थितम् । तथा च भक्तिरूपार्थान्तरकल्पनया समाधेयत्वेनोच्यमानप्रमाणसिद्धं  
बलाभावनिषेधस्तस्य पूर्ववाक्योक्ततरनिषेधेन प्रतिघातः । तत्समाधानाय भक्तिरूपार्थान्तरकल्पनमर्थापत्तिः,  
एवं तदन्यथानुपपत्तिर्भेदविवक्षितत्वगमिकेत्यर्थः । नन्वन्यथानुपपत्तिः प्रमाणम्, अत्र बलं भक्तिरिति  
प्रमायां नार्थापत्तिरिति चेत् । न । प्रमाकरणत्वाभावादन्यथानुपपत्तेस्तादृशप्रमाकारणत्वेनाभ्युपगमात् ।  
अर्थापत्तेः शब्दरूपप्रमाणानुग्राहकत्वेन ‘नायमात्मा बलहीनेन लभ्य’ इति शब्दप्रमितार्थो बलरूपः, तस्य  
ज्ञानं भक्तित्वेन तस्य दाढ्यहेतुत्वात् । अन्यासादिवत् । न चार्थापत्तेः प्रमाणत्वविरोध इति वाच्यम् ।  
शब्दलक्षणप्रमाणानुग्राहकत्वरूपप्रामाण्यात् । अभिहितानुपपत्तिरियम्, ‘ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो  
यजेते’त्यत्र वाक्यगतज्योतिष्टोमस्य परेषां क्षणिकतया स्वर्गसाधनतानुपपत्त्या मध्यवर्त्यपूर्वं कल्प्यत इति  
वेदान्तपरिभाषाकारोक्तः । विशेषप्रपञ्चस्तु प्रस्थानरत्नाकरे वर्तते एव । वरणस्येति । न च ‘यमेवैव’

बलस्य तथात्वं च न वदेत् । एतादृशस्य हृदि भगवत्प्राकृत्यं भवतीत्याह 'एतैरुपायैर्यतते यस्तु विद्वांस्तस्यैष आत्मा विशते ब्रह्मधामे'ति । अस्यार्थस्त्वेष आत्मा आत्मनोऽप्यात्मा पुरुषोत्तमः ब्रह्म अक्षरब्रह्मात्मकं धाम विशते इति । धामपदं पुरुषोत्तमस्याक्षरं ब्रह्म सहजं स्थानमिति ज्ञापनार्थमुक्तम्, अन्यथा न वदेत् । तेन तद्बुद्धये स्वस्थानमाविर्भावयित्वा स्वयं तत्र प्रकटीभवतीति

भाष्यप्रकाशः ।

दीनां जीवकृतयावत्साधनोपलक्षकत्वे सिद्धे बलाभावानुपपत्तितादवस्थेऽस्मिन् बलाभावनिषेध-  
श्रुत्वेन बलहेतुताबोधनाचद्वलं लौकिकमार्यादिकबलाम्यामतिरिक्तं भगवदनुग्रहजन्यं पुष्टिमार्गीयमेव  
ग्राह्यम् । तच्चोक्तरीत्या भक्तिरूपमेवेत्यतः सैवात्र गृह्यते । बलपदस्य सामर्थ्यसामान्ये शक्तत्वेऽप्यु-  
क्तयुक्त्या तद्विशेष एव पर्यवसानादित्यर्थः । एवञ्चैतदग्रे प्रमादसालिङ्गतपसश्च यो निषेधः, तेनाप्र-  
मादस्य सलिङ्गतपसश्च सहकारिता बोध्यते । तत्राप्रमादो भगवदिच्छानुरूपसेवाकरणादिरूपः ।  
सलिङ्गं तपश्च सर्वात्मभावसहितविरहभावरूपं ज्ञेयम् । एतदुत्तरार्धमवतार्य व्याकुर्वन्ति एतादृ-  
शास्येत्यादि । तद्बुद्धये इति । तस्यैवं यतमानस्य हृदये । ननु भवत्वेवं श्रुतिद्वयार्थः, तथापि  
पूर्वब्रह्माभ्यां यदस्यात्मप्रकरणादिना जीवब्रह्माभेदपरत्वमाशङ्कितम्, तस्य कथं परिहार इत्याकाङ्क्षायां  
रहिमः ।

इत्यत्र यमेव वृणुते तेन लभ्य इत्यर्थः, तदुक्तम्, 'केवलेन हि भावेनेत्युपक्रम्य, 'येऽन्ये मूढधियो  
नागाः सिद्धा मामीयुरल्लसे'ति, तस्मान्नायंमकारान्वय इति शङ्क्यम् । एवमन्वये पुष्टिमक्तिमात्र-  
सङ्गहे मार्यादिकानां भक्तानामसङ्गहापत्तेः । नन्वेवमेव विवक्षितं सिद्धान्तमुक्तावलीटीकायाम्—'ज्ञानि-  
मत्तौ चेद्विशेषतोऽनुगृह्णाति, तदा पुष्टिमक्तिं प्राप्तुतः आदा'विति ग्रन्थात्, वक्ष्यन्ति च 'फलमत  
उपपत्ते'रिति सूत्रभाष्ये इति चेत् । न । येन केनापि लभ्य इति प्राप्तौ तदर्थं वृणुत इत्यस्वावश्य-  
वक्तव्यत्वेन तत्रान्वयौचित्यात् । न चैवमपि वरणकर्त्रान्वयोस्तु, तावतापि पुष्टिमक्तिप्राप्तेर्वृणुत इत्यस्य  
'वरणं कुरुत' इत्यर्थाद्वरणरूपप्रत्येकदेशान्वयोऽनुचित इति शङ्क्यम् । यमेव वरणमेव वरणकर्तैवेति  
त्रेधान्वयेपि वरणसैव मुख्यत्वात् । 'वरणमात्रस्य हेतुत्वमुक्त्वे'ति भाष्यात् । अस्मिन्निति । 'नाय-  
मात्मा बलहीनेन लभ्य' इति वेदे । उक्तेति । अन्यथानुपपत्तिरूपकारणकजन्यावलम्बभक्तिरूपमेवेत्या-  
कारकप्रमेत्युक्तरीत्यर्थः । उक्तेति । भाष्योक्तयुक्त्येत्यर्थः । 'पुनर्बलाभावनिषेधं न कुर्यात्', 'बलस्य  
तथात्वं न वदे'दित्यन्यथाज्ञानरूपयेत्यर्थः । 'स्वामिनः फलश्रुतेरित्यात्रेय' इति सूत्रे भाष्ये बलं सर्वा-  
त्मभाव इत्यात्रेयः । बोध्यते इति । 'भक्त्या जानाति चाव्यय'मित्यादौ भक्तौ कारणता, इतरयोः  
भक्त्या सहकारितेत्यर्थः । प्रमादोऽनवधानता, तदभावोऽप्रमादः स ईदृशो विवक्षित इत्याहुः तत्रे-  
त्यादि । सेवाकरणकयास्वस्थित्यादिरपि प्रमादकः । भगवदिच्छानवधानात् । अतो विशेषणं भगव-  
दिच्छेति । मताः तरीयोऽर्थौ लौकिकपुत्रपश्चादिविषयासङ्गनिमित्तात् प्रमादादिति 'शमदमाद्युपेतः स्था'-  
दिति सूत्रे स ज्ञानमार्गीयः । भजनस्य द्वितीयदलमाहुः सलिङ्गमिति । 'भक्त्याहमेकया ब्रह्म' इति वाक्ये  
एकपदेन मुख्यभक्तेरुक्तेः । भाष्येऽप्यादिपदेनासा अप्युक्तेः । अतो विशेषणं सर्वात्मभावेत्यादि ।  
अत्र सर्वस्मिन्नात्मभाव इति समासः स्फूर्त्या विवक्षितत्वात् सा लिङ्गं भवति, तथा तपोरूपविगाढमावानु-  
मानात् । विगाढभाववान् स्फूर्तेरिति । इतरब्रह्मास्थानं तपोत्र ज्ञानं लिङ्गं संन्यास इति । तसु ज्ञानस्य  
सञ्चारिभावत्वेनाऽऽलाभाहेतुत्वेन संन्यासस्य 'दर्शनाच्चे'ति सूत्रे व्रजसीमन्तिनीनामुदाहरणेन तासां  
त्यागोऽङ्गमिति सर्वात्मभावाङ्गत्वेन पूर्वं सिद्धत्वात् ज्ञानमार्गीयम् । 'सोऽध्यक्ष' इति सूत्रे भाष्येऽ'स्युप-

ज्ञाप्यते । प्रकृते श्वेतकेतूपाख्याने परोक्षवादेन ब्रह्माभेदबोधनेन पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वयोग्यता ज्ञाप्यते । अग्रे तु न ह्येतावतैवाधिष्ठानात्मकाक्षराविर्भावो भवति, पुरुषोत्तमस्य वा । तथा सति ज्ञानिनां सर्वेषां परप्राप्तिः स्यात्, नत्वेवम्, 'भक्त्याहमेकया ग्राह्य' इत्यादिवाक्यैः, किन्तु भगवदनुग्रहेण भक्तसङ्गेन च भक्तौ सत्यामिति ज्ञापनाय भक्त एव तद्बोधाधिकारीत्यपि ज्ञापयितुं भक्तस्य नारदस्य भगवदावेशयुक्तस्य सनत्कुमारस्य च संवाद उक्तः । तत्रात्मशब्देन पुरुषोत्तम उच्यते । भक्तिमार्गेण तु निरुपधिलेहविषयः स एव यतः । स तु सर्वात्मभावैकसमधिगम्य इति सर्वात्मभाव एव विद्याशब्देनोच्यते । परमकाष्ठापन्नं यद्वस्तु, तदेव

भाष्यप्रकाशः ।

पूर्वस्यास्य च तात्पर्यमाहुः प्रकृत इत्यादि । प्रकृते छान्दोग्यस्य आत्मवाक्ये श्वेतकेतूपाख्याने, अन्यार्थमन्यकथनरूपो यः परोक्षवादस्तेन जीवस्याक्षरब्रह्माभेदबोधनेन पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वयोग्यता ज्ञाप्यते, अग्रे तदग्रिमप्रपाठके तु 'न ह्येतावते'त्युक्तरीत्या योग्यतामात्रेण न सः, किन्तु भगवदनुग्रहभक्तसङ्गाभ्यां जातायां भक्तौ स इति ज्ञापयितुं तयोः संवाद उक्तः, तस्य च संवादस्य भक्तिमार्गीयलिङ्गवचया तथात्वात् तत्रत्यात्मशब्देन तन्मार्गे निरुपधिप्रीतिविषयः पुरुषोत्तम एवोच्यते, न जीवात्मा, नाप्यक्षरब्रह्म, पुरुषोत्तमस्तु सर्वात्मभावैकप्राप्य इति स एव सर्वात्मभावो विद्याशब्देनोच्यते । किञ्च, 'परमकाष्ठापन्न'मित्याद्युक्तरीत्या वेदान्तस्यापि पुरुषोत्तम एव तात्पर्यमि-

रश्मिः ।

गमादिभ्य' इत्यत्रादिपदात् भगवद्दशीकरणसमर्थः स्नेहः । प्रबन्निहितार्थत्यागस्तदनुरूपं भजनं चाप्रमादसलिङ्गतपो बलपदार्थत्वेन व्याकृतम् । तत्र भगवद्दशीकरणसमर्थः स्नेहो बलं सर्वात्मभावपदवाच्यमुख्यमक्तिः । प्रबन्निहितार्थत्यागस्तदनुरूपं भजनं च बलमप्रमादः । इङ्गितपदेन कोशे काल उक्तः, अत्र त्विच्छोक्ता । कोशे कियतां शब्दानां नामनारायणादिकोशेषु पाठात् । पूर्वस्येति । जीवब्रह्माभेदपरत्वस्य । परोक्षेति । आनन्दमयाधिकरणे विवृतः । पुरुषोत्तमेति । भक्तिरसत्वात् स्पष्टं नोक्तम् । भगवदित्यादि । भक्तिहेतौ स्पष्टम् । अग्रे त्वित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अग्रे तदिति । भक्तेति । ननूपासनामार्गीया भक्तिः 'सत्सङ्गलब्धया भक्त्या मयि मां य उपासते' इति वाक्यादिति चेत् । न । उपासनामार्गस्य गोपालतापिनीय उक्तवात् गोपालतापिनीयस्य सर्ववेदान्तप्रत्ययाधिकरणादावुदाहृतत्वात् पाठक्रमस्य भक्तिनिरूपणोत्तरमुपासनानिरूपणात् तथात्वात् । यद्वा । मुख्यभक्तिप्रकरण उपासनाया अयुक्तत्वात् 'सत्सङ्गान्मामुपागता' इति पुष्टिप्राकरणिकवाक्योक्तसत्सङ्गो गृह्यते, अत एव सत्सङ्गपदं विहाय भक्तसङ्गपदम् । स त्वित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म पुरुषोत्तम इति । तथेति । उक्तज्ञापकत्वात् । तथोरिति नारदसनत्कुमारयोः । तत्रेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्य चेत्यादिना । यत इति भाष्यीयपदस्यार्थोऽयम् । विद्यापदमक्षराधिगमके मुण्डके उक्तं पुरुषोत्तमाधिगमके सर्वात्मभावपदे विद्यापदं कुत इत्यपेक्षायां परमेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म किञ्चेति । इत्यादिवक्ष्यमाणभाष्योक्तरीत्या । तात्पर्यमिति । 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ती'ति श्रुतौ हीदमित्यतया निरूपणं 'यतो वाच' इति श्रुतिविरुद्धम्, अतोऽनदमित्यतया 'सर्वे वेदा' इत्यादि । अतः परमकाष्ठापन्ने पुरुषोत्तमाख्ये वस्तुनि तात्पर्यवृत्तिः, अन्यत्राभिधा । तथा च प्रतिपाद्यमिति भाष्यं तात्पर्यवृत्त्येदमित्यतया प्रति-



हि वेदान्तेषु मुख्यत्वेन प्रतिपाद्यम् । अक्षरब्रह्मादिकं तु तद्विभूतिरूपत्वेन तदुप-  
योगित्वेन मध्यमाधिकारिफलत्वेन च प्रतिपाद्यते । तेन तत्र विद्याशब्दप्रयोग  
औपचारिकः, सर्वात्मभाव एव मुख्यः । युक्तं चैतत् । अक्षरविषयिण्या विद्यायाः  
सकाशास्तत उक्तमविषयिण्यास्तस्या उक्तमत्वम् । एवं सति पूर्वप्रपाठकस्याक्षर-  
प्रकरणत्वादुत्तरस्य पुरुषोत्तमप्रकरणत्वात्त्वद्वेषसिद्धिश्च, अत उक्तन्यायेन विद्यै-  
वाग्रिमप्रपाठके निरूप्यते, न तु पूर्वोक्तात्मज्ञानप्रकारविशेषः । अत्र हेतुमाह

भाष्यप्रकाशः ।

र्यम् । यद्यपि मुण्डके 'अथ परा यया तदक्षरमधिगम्यत' इत्यक्षरविद्यायाः परविद्यात्वमुक्तम्, तथा-  
प्यत्र 'अक्षरात् परतः पर' इति पुरुषस्य ततः परत्वश्रावणाचद्विद्यायामेव परविद्यात्वं विश्राम्यती-  
त्यक्षरविद्यायां नान्तरीयकतया विद्याशब्दप्रयोगः परत्वोपचारादेवेति सर्वात्मभाव एव विद्यापदप्र-  
योगो मुख्यः । तस्या एव च विद्याया उक्तमत्वम् । एवं सत्युभयत्र प्रतिपाद्यभेदेन प्रकरणभेदात्त्व-  
दुक्तस्य प्रकरणैक्यस्वरूपस्य भवदमिमतात्मविद्याप्रकारविशेषतासाधकस्य हेतोरसिद्धिरित्यस्मदभिप्रेत-  
रधिः ।

पाद्यार्थकम् । पुरुषोत्तमे तात्पर्यवृत्तिः इति भक्ति(मार्तण्डे स्पष्टम्)..... । तदुक्तं 'भगवान् ब्रह्म  
कार्त्स्न्येन'त्यत्रात्मपदं पुरुषोत्तमपरमिति । श्रावणादिति । न च शङ्करभाष्योक्तोऽर्थोऽस्त्विति शङ्क्यम् ।  
गीतायामक्षरपदस्य तत्राशक्तः । ननु पुराणमतं भवदुक्तार्थेऽक्षरात् परत्वं श्रीभागवते ततः परत्वं वाराहे  
इति चेत् । न । अदृश्यत्वाधिकरणोक्तश्रुत्या 'तानि परे तथा ह्यहे'तिसूत्रोक्तश्रुत्या चास्य विषयस्य  
श्रौतत्वात् । कियतामर्थानां पौराणिकसदृशत्वात् । अक्षरेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म यद्यपीति ।  
अत्र भाष्ये तद्विभूतिरूपत्वेनेत्यादि । तत्र विभूतिरूपत्वमुक्तदृष्टत्वे सत्यवरत्वरूपमुक्तश्रुतावेव विभू-  
तिनिरूपणाध्याये 'अक्षराणामकारोऽस्मी'ति 'अकारो विष्णु'रित्यन्यत्र कोशादौ । अदृश्यत्वाधिकरणोक्त-  
(त)स साधिष्ठानत्व उपयोगित्वेन 'अक्षरधिया'मिति सूत्रोक्तरीत्या मध्य(म)धिकारी ज्ञानाधिकारी तस्य  
फलत्वेनेति त्रयाणां तृतीयान्तपदानामर्थान्तर्यः । विश्राम्यतीति । आधिदैविकादिभेदेन विश्राम्यति ।  
युक्तमित्यादि । विषयिण्या इत्यन्तभाष्यार्थः । एतेन भाष्यीयाक्षरब्रह्मादिकमित्यादिपदं व्याकृतम् ।  
नान्तरीयकेति । गौणतया । परत्वोपचारः सिद्धो माणवक इतिवत् । उक्तमत्वमिति । विद्यानामनि-  
यतत्वादुत्तमविषयिण्या उक्तमत्वमुचिततरमेव । तेन तत्रेति भाष्यार्थमाहुः इत्यक्षरेति । इतीति तेन  
पदार्थकः । सर्वात्मभावसमाप्तौ लक्षणश्रुत्युक्तः प्रसिद्धः । 'नातः परतरा विधे'ति निरोधलक्षणवाक्यात् ।  
तैत्तिरीयशीक्षायां 'अथाधिविद्य'मित्यादि आयुष्ये अव्ययं विमक्तीतिसूत्रेणाव्ययीभावः । विद्यास्त्विति  
विग्रहः । आचार्यः पूर्वरूपम् । आचार्यः सनत्कुमारः । अन्तेवास्तुत्तररूपम् । अन्तेवासी नारदः । विद्या  
सन्धिः । विद्या सर्वात्मभावः । प्रवचनसन्धानम् । प्रवचनं प्रपाठकः । विद्या प्रायपाठपठितत्वाच्च  
विद्या । एवं सतीत्यादिभाष्यमवतारयामासुः एवं सतीति । प्रतिपाद्येति । प्रतिपाद्येत्वादिकं  
पूर्वतन्त्रे द्वितीयाध्यायेऽस्ति । हेतोरिति । प्रपाठक आत्मविद्याप्रकारविशेषवान् प्रकरणैक्यात्, नात्मवि-  
द्याप्रकारविशेषवान् प्रकरणभेदादिति प्रत्यनुमानेन साध्यसाधकत्वेनासिद्धिः । न चासिद्धिरूपहेत्वाभासः  
इत्यर्थः शङ्क्यः । 'प्रकरणभेदा'दिति भाष्यप्रकाशेनास्य हेतोः सत्यतिपक्षत्वस्फोरणात् । अस्मदिति ।  
अस्मदभिप्रेतः सर्वात्मभावो विद्योच्यते निरूप्यते उक्तन्यायेन प्रकृतसूत्रेण प्रमाणेन । एवकारेण  
'ननु प्रसिद्धा ब्रह्मविद्योपनिषदुक्ता विद्याधिकरणविषयवाक्यमस्तु, स्पष्टत्वात्, किमनेन प्रपाठ-

निर्धारणादिति । 'सुखं त्वेव विजिज्ञासितव्य'मित्युक्त्वा, सुखस्वरूपमाह 'यो वै भूमा तत्सुखम्, नाल्पे सुखमस्ति, भूमैव सुखम्, भूमा त्वं विजिज्ञासितव्य' इति । अक्षरपर्यन्तं गणितानन्दत्वात् पुरुषोत्तमस्यैवानन्दमयत्वेन निरवधिसुखात्मकत्वात् स एव भूमा, तस्यैव विजिज्ञासितव्यत्वेन निर्धारणादित्यर्थः । भूजो

भाष्यप्रकाशः ।

मेवात्रोच्यते, न तु त्वदुक्तमित्यर्थः । एवं प्रकरणभेदे सत्यतिदेशोऽप्यकिञ्चित्कर एव । अतिदेशमात्रेण तदवान्तरभेदत्वस्य क्वाप्यसिद्धत्वादिति । हेतुं व्याकुर्वन्ति सुखं त्वेवेत्यादि । तथाच पूर्वत्र 'सदेव सौम्ये'ति सद्रूपमात्मानं प्रकृत्य तदभेदज्ञानमुपदिष्टम् । इह तु भूमपदोक्तं निरवध्यानन्दरूपं जिज्ञास्यत्वेन निर्धारयति । यद्यत्र पूर्वप्रकृत आत्मा बोधनीयः स्यात्, तदात्रापुर्वं भूमशब्दं न वदेत्, वदति तु भूमपदम् । अतः शब्दान्तरेण पूर्वस्मादात्मनः सकाशाद्भूमपदोक्तस्य भेदे सिद्धे विषयभेदात्मात्र पूर्वाक्तं ज्ञानमुच्यते, किन्तु मुख्या सर्वात्मभावरूपं विद्योच्यते । यद्यपि 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मे'त्यादिश्रावणात्रयाणामविनाभावः, तथापि सावधिनिरवधित्वाभ्यामानन्दस्य भेदात् पूर्वत्र गणनापरिच्छिन्नस्यैव तस्य सिद्धिः, न तु निरवधेः । अतो भूमपदेनात्र तस्यैव निर्धारणात् तथेत्यर्थः । ननु भूमात्र जिज्ञास्यत्वेनोच्यते, तावता सर्वात्मभावः कथं लभ्यत इत्याकाङ्क्षायामाहुः भूज इत्यादि । तथाच भूमलक्षणस्थेन 'यत्रे'तिपदेन पूर्वाक्तीत्या भूमज्ञानसत्ताद्यच-  
रश्मिः ।

केने'ति शङ्काव्यवच्छेदः । सन्दिग्धानामेव श्रुतिवाक्यानामधिकरणविषयवाक्यत्वात् । अनिदेशोति । 'अतिदेशाच्चे'ति सूत्रोक्तः । तदिति । ज्ञानप्रकारविशेषरूपस्य । भेदपदं विशेषवाचकम् । 'भेदो द्वैधे विशेषे स्या'दिति विश्वात् । प्रपाठको ज्ञानप्रकारविशेषप्रतिपादकोऽतिदेशादिति । ज्ञानप्रकारावान्तरभेदो विद्यतेऽस्य प्रतिपाद्यत्वेन स प्रपाठकः ज्ञानप्रकारावान्तरभेदस्तस्य भावस्तत्त्वम् । क्वाप्यसिद्धत्वादिति । ननु वैकृताङ्गेषु यत्रातिदेशो वर्तते, तत्र वैकृताङ्गत्वेन ज्ञानप्रकारविशेषो वर्तते एव, उक्तानुमाने च वर्तते, अतः कुत उच्यते क्वापीति चेत् । न । अतिदेशमात्रेणेत्युक्तेः । तथाहि । सर्वात्मभावनिरूपकत्वे प्रपाठकस्य सिद्धे प्रपाठको न ज्ञानप्रकारावान्तरभेदप्रतिपादकः, अतिदेशादिति पूर्वाक्तहेतोर्विरुद्धत्वात् साध्याभावसाधको हेतुर्विरुद्ध इति । तथा विकृतावतिदेशो वर्तते, तत्रातिदिष्टानामेव वैकृताङ्गत्वेन ज्ञानप्रकारविशेषाभावात् । विकृतावुद्दिष्टानामज्ञानामपि वैकृतत्वेन ज्ञानात् । तत्र चातिदेशाभावात् । हेतुमिति । अन्यहेतुक्तेः सौत्रं हेतुमित्यर्थः । तथा चेति । पूर्वत्रप्रपाठके । कृष्णस्य सदानन्दत्वादानन्दांशमाहुः सदंशस्योक्तत्वात् इहेति । पूर्वेति । 'स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इत्येवं पूर्वप्रपाठके प्रकृत आत्मा । अपूर्वमिति । न पूर्वप्रपाठकेऽभिधायकत्वेनास्तीत्यपूर्वो भूमशब्दस्तम् । किन्त्विति । एवकारेणान्यविद्याव्युदासः । यथा 'कर्ण एव दाते'त्यत्र । न च विद्यापदं ज्ञानसामान्यवाचकमित्युक्तत्वात् ज्ञानकाण्डत्वाच्च कथं सर्वात्मभावो विद्येति चेत् । न । मुख्यभक्तेरपि सर्वात्मभावरूपायाः छान्दोग्ये विद्याप्रायपाठपठितत्वात् ज्ञानकाण्डपठितत्वाच्च विद्यात्वमविरुद्धम् । भक्तिप्रायपाठपठितत्वादर्चनस्य कर्मणो भक्तित्वमिव । अक्षरत्यादिभाष्यमवतारयांबभूवुः यद्यपीति । तस्य आनन्दस्य । तस्यैव निरवध्यानन्दस्यैव । तथा तत्प्रापिका सर्वात्मभावत्वप्रकारिकैव विद्योच्यते, 'फलमत उपपत्ते'रिति सूत्रे सर्वात्मभावस्यैव तत्प्रापकत्वोक्तेः । भूमेति । 'आनन्दमयोऽम्यासा'दितिसूत्रोक्तः । 'पुरुषोत्तमस्यैव'त्याद्युक्तभाष्यात् । सर्वात्मेति । पूर्वेति । । लिङ्गभू-

लक्षणमग्रे उच्यते 'यत्र नान्यत् पश्यती'त्यादिना । यस्मिन् ज्ञाते सति नान्यत् पश्यतीत्यर्थः । तथा सति सर्वात्मभाववतः प्रभुदर्शने सत्यपि लीलोपयोगिवस्तुदर्शनादिकमनुपपन्नमिति शङ्का तु 'तस्य ह वा एतस्यैवं पश्यत एवं मन्वानस्यैवं विजानत आर्तमतः प्राणा' इत्यादिना निरस्ता वेदितव्या । तैः सह लीलां चिकीर्षतः प्रभुत एव सर्वं सम्पद्यते, न तु भक्तसामर्थ्येनेति भावेन तदुक्तेः ॥ ४७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

मात्तज्ज्ञानरूपस्य सर्वात्मभावस्य लाभ इत्यर्थः । ननु भूमलक्षणे तदितरदर्शनं निषिध्यते, सर्वात्मभाववतां तु तत् दृश्यते इति कथं तेन तल्लाभ इत्यत आहुः तथा सतीत्यादि । तथा सतीति । सर्वत्र भूमदर्शने सति । तैः सहेति । प्राणादिभिर्धर्मैः सह । तथाच तादृशीलोपयोगिपदार्थदर्शनं प्रभुसामर्थ्यकारितम्, भगवदिच्छाया एव तथात्वात्, न तु स्वकृतम्, अतस्तेषां भगवदेकद्रष्टृत्वं निर्वाधम्, अतः सुखेन तल्लक्षणात्सर्वात्मभावलाभ इत्यर्थः ॥ ४७ ॥

रहिमः ।

यस्त्वसूत्रोक्तरीत्या । भूमेति । यत्रेति सति सप्तम्या दर्शनादिविशेषे व्याख्याते भूम्नो ज्ञानं चाक्षुषादित्वस्य सत्तासूचनात् । तज्ज्ञानेति । तस्य भूम्नो ज्ञानं भूमा ज्ञायतेऽनेन तत् तद्रूपस्य । लाभ इति । यत्रेति भूमलक्षणश्रुतौ 'भगवद्रूपत्वात् सर्वात्मभावस्ये'ति भाष्यादेकरूपत्वाल्लाभ इत्यर्थः । ननु 'सत्यं ज्ञानमनन्तमानन्दं ब्रह्मे'ति श्रुतेर्ब्रह्मेतादृक्, स भूमा सर्वात्मभावस्तु सर्वोप्यात्मनो भावरूप आनन्दधर्म इति कथमुभयोरेकरूपतेति चेत् । न । प्रकाशाश्रयन्यायेनैक्यात् । तथा च भूमाधिकरणभाष्यं 'भावशब्दस्यापि सर्वत्वात् भगवति वृत्तेरदोष' इति । मन्प्रत्ययार्थस्य भावत्वेन भाववाचकशब्दस्यापीत्यर्थः । ननु लक्षणसङ्गमनं कथम्, इत्यम् । भूमि स्पष्टत्वात् सर्वात्मभाव उच्यते । यत्रेति यच्छब्दार्थस्य भूमत्वेप्यानन्दमयत्वात् तस्य स्वरूपात्मकात्मना ग्रहणम्, 'स्वयमेवात्मनात्मानं वेत्थ त्वं पुरुषोत्तम' इति वाक्यादानन्दमयत्वे सर्वात्मभावस्य यच्छब्दार्थता । ननु पृथगेव लक्षणं कुतो न कृतमिति चेत् । न । 'उत्तमश्लोकजनेषु सस्य'मिति वाक्यात् । अत्र शास्त्रार्थरूपभगवान् भक्तसंवलित एव फलतीत्येकलक्षणलक्षितत्वम् । इदं पुष्टिमागीयमोक्षनिरूपणे उपपादितम् । ननु निरङ्कुशजगत्कर्तृत्वेन शास्त्रप्रतिपाद्यत्वरूपं ब्रह्मलक्षणं कथम् । एतस्यैव जिज्ञास्यत्वेन 'अथातो ब्रह्मजिज्ञासे'त्यत्राप्यस्यैव ब्रह्मपदार्थत्वात् । अरूपवत्सूत्रेप्येवं प्रतिपादितमिति विद्वन्मण्डने स्पष्टम् । 'यदेकमन्यक्तमनन्तरूपमिति श्रुतेः । सर्वात्मभावे यथायोग्य..... । तदितरेति । भूमेतरेत्यर्थः । सुषुप्ताविव । तत् भूमेतरत् । तेनेति । भूमपदेन सर्वात्मभावस्य लाभः दर्शनसहितस्य कथमित्यन्वयः । तथेति । एतस्यैव विवरणं 'प्रम्बि'त्यादिभाष्ये भाष्यत्वात् स्वपदानि वर्णितानि । भाष्ये । अनुपपन्नमिति । 'नान्यत् पश्यती'तिश्रुतेः । प्रकृते । स्वकृतमिति । आसीयभक्तकृतम् । लीलाविष्करणमात्रं भक्तेच्छाकृतम् । 'अचलत्वं चापेक्ष्ये'ति सूत्राभासात् । यद्वा । 'न तु भक्तसामर्थ्येने'ति)भाष्ये भक्तबलं निषिद्धम्, न तु भक्तेच्छा, तेन नाचलत्वसूत्राभासविरोधः । भगवदित्यादि । स्वेच्छाविर्भावितलीलोपयोगिपदार्थकभगवदेकद्रष्टृत्वमित्यर्थः । तथा च स्वेच्छाविर्भावितलीलोपयोगिपदार्थेऽन्तरदर्शनादिकं 'नान्यत् पश्यती'त्यादिना निषिध्यते इति भावः । तदित्यादि । तस्य भूम्नो लक्षणात् तदितरदर्शनरहितात् तदितरदर्शनरहितसर्वात्मभावलाभः सुखेनेत्यर्थः ॥ ४७ ॥

दर्शनाच्च ॥ ४८ ॥

दृश्यते च सर्वात्मभाववतां भक्तानां ब्रजसीमन्तिनीप्रभृतीनां पूर्वमितर-  
विस्मृतिर्भगवत्पश्चादिनाग्रे सर्वसामर्थ्यमिति व्यासः स्वानुभवं प्रमाणत्वेनाह ।  
उक्तं च श्रीभागवते ताभिरेव 'चित्तं सुखेन भवतापहृतं गृहेषु यन्निर्विशत्युत  
करावपि गृह्यकृत्ये, पादौ पदं न चलतस्तव पादमूलादित्यादिना । तेन ज्ञानश-  
क्तिक्रियाशक्तिरिरोधानमुक्तं भवति । अग्रे तदाविर्भावादिकं स्फुटमेव ॥ ४८ ॥

ननु सनत्कुमारनारदसंवादात्मकमान्तमेकं वाक्यम्, तत्रोपक्रमे 'मन्त्रविदे-  
वास्मि नात्मविच्छ्रुतः' खेवं मे भगवद्गृहोभ्यस्तरति शोकमात्मविदिति, सोऽहं  
भगवः शोचामी'त्यादिना स्वात्मज्ञानस्यैवोपक्रमावुपसंहारोपि तमादायैवोचितः ।  
अग्रे चेत् आत्मपदानामीश्वरपरत्वं स्यात्, वाक्यभेद उपक्रमविरोधश्च स्यात्, तस्मा-  
द्वाक्यानुरोधात् पूर्वज्ञानप्रकारविशेष एवायमिति मन्तव्यमित्यत उत्तरं पठति ।

श्रुत्यादिबलीयस्त्वाच्च न बाधः ॥ ४९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

दर्शनाच्च ॥ ४८ ॥ शब्देनान्यादर्शनं साधयित्वा प्रत्यक्षेणापि साधयतीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति  
दृश्यते इत्यादि । स्वानुभवमिति । स्वयं समाधावनुभूतम् । शेषं निगदव्याख्यातम् ॥ ४८ ॥

श्रुत्यादिबलीयस्त्वाच्च न बाधः ॥ ४९ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । ननु  
मास्त्वस्य पूर्वप्रकरणशेषत्वम्, तथाप्यस्य प्रपाठकस्यान्तमेकवाक्यत्वं तु निःसन्दिग्धम्, विषय-  
रश्मिः ।

दर्शनाच्च ॥ ४८ ॥ शब्देनेति । 'नान्यत् पश्यती'त्यादिशब्देन । दृश्यत इत्यादि ।  
सर्वात्मभावो ब्रजसीमन्तिनीनां 'सर्वात्मभावोऽधिकृतो भवतीनामधोक्षज' इत्यत्र भ्रमरगीते 'गोपगोपाङ्ग-  
नावीत'मिति गोपालतापिनीये 'गोप्यो नाम विष्णुपत्न्यः स्यु'रिति गोपीचन्दनोपनिषदि । पुराणहृदयैरत्र  
सर्वेन्द्रियव्यापारा भगवत्परा उन्नेयाः । ननु दर्शनं शब्दं व्यासानामस्त्विति चेत् । न । पुनस्त्वत्पाप्तेः ।  
समाधाविति । 'अनर्थोपशमं साक्षाद्भक्तियोगमधोक्षज' इति समाधिभाषोक्तभक्तिः समाधावनुभूता,  
तत्प्रपञ्चः 'चित्तं सुखेने'त्यादिस्तदात्मक एव । भाष्ये ज्ञानशक्तिरिरोधानं चित्तहरणेन । न च  
'मनसैवानुद्गृह्य' इति श्रुतेर्मनसः क(1)रणत्वमिति शङ्कम् । 'नेह नानास्ति किञ्चने'त्यग्रेतनश्रुत्या  
तस्याभेदज्ञानकरणत्वात् । अतो ज्ञानमार्गीयं करणं विहाय चित्तं सुषुप्तिग्राहकं भूयः सुषुप्तिवद्भ्रूमा-  
धिकरणपूर्वपक्षे तद्वाहकं गृहीतम् । 'करावपी'त्यादिना क्रियाशक्तिरिरोधानम् ॥ ४८ ॥

श्रुत्यादिबलीयस्त्वाच्च न बाधः ॥ ४९ ॥ व्यवहारे वयं भाट्ट इति वदतां वेदान्तिनां  
मायावादिनामाशङ्कामाहु रित्याशयेनाहुः नन्वित्यादि । आन्तमित्यादि । अन्तं आ अभिव्याप्य आन्तम् ।  
एकवाक्यत्वं स्वार्थबोधे समाप्तानां 'नात्मवित्, तरति शोकमात्मवि'दित्यादीनां वाक्यानां 'यत्र नान्य'-  
दिति भूमलक्षणवाक्यस्याङ्गित्वाप्येक्षया पुनरेकवाक्यत्वं संहृत्य जातं पूर्वतन्निर्णयं निःसन्दिग्धं तृतीये  
तृतीयपादे निःसन्दिग्धम् । विषयस्य श्रीपुरुषोत्तमस्य भेदौ क्षराक्षरात्मकौ, तयोश्च निरूपणीयत्वेना-  
भावात् । विषयनिष्ठोऽक्षरस्य वा भेदस्तस्याभावात् । विषयोऽक्षरो नेत्यन्योन्याभावविषयिणी प्रतीतिः ।

भाष्यप्रकाशः ।

मेदामावात्, तत्र चोपक्रमे 'सोऽहं भगव' इत्यादिनात्मैव पृष्ठः, उपक्रमभासञ्जातविरोधत्वा-  
दुपसंहारात् प्रबल इति पूर्वतमे स्थितम्, अत उपसंहारोऽप्युपक्रममादायैव नेतृशुचित इति तत्रत्या  
आत्मशब्दास्तत्परा एव युक्ताः, अग्रे चेत् 'अथात आत्मादेश' इत्यादीनामात्मपदानामीश-  
त्परत्वं स्यात्, तदा ऐकाध्यामावात् 'अथात आत्मादेश' इत्यादिकं भिन्नं वाक्यं स्यात्, उपक्र-  
मविरोधश्च स्यात्, अत उपक्रमगतात्मवाक्यानुरोधात् पूर्वप्रकरणोक्तात्मज्ञानस्य प्रकारविशेष एवा-  
रक्षितः ।

आत्मैवेति । परमतप्रतिपन्नः । श्रीपुरुषोत्तमश्चात्मपदार्थः । आत्मशब्दा 'आत्मतः प्राण' इत्याद्याः ।  
तत्परा निर्गुणब्रह्मपराः । अग्रे चेदिति भाष्यं विवरांचक्रुः अग्रे चेदिति । ईश्वरेति । न च  
कोशादीशरः शिव इति शङ्कम् । कोशस्य 'वेदाः श्रीकृष्णवाक्यानी'त्यत्र निबन्धे सर्वथा प्रामाण्यामा-  
वात् । भिन्नमिति । अर्थमेदात् प्रथमविषयात्मभिन्नात्मप्रतिपादकसुत्तरवाक्यं भिन्नं स्यात् । शङ्कर-  
भाष्येऽस्य सूत्रस्याभासे प्रकरणात् लिङ्गमपास्य क्रियाशेषत्वमप्यवसायितम् । तत्र क्रियास्यैव ज्ञानप्र-  
कारविशेषं निवेशयाम्यभ्युः किञ्चेति ।

अत्रैवं ज्ञेयम् । भाष्ये वाक्यमात्रं वाक्यानामेकवाक्यतात्मकं जष्टुराचार्याः, तत्रसिद्धग्रन्था-  
नुरोधेनोदाहरणमात्रम्, अन्यथा 'वाक्याद्द्वितीयस्त्वाच्च न वाच' इति सूत्रकरणापत्तेः । अतो वाक्यप्र-  
करणाभ्यां ष्ठीयस्त्वं लिङ्गस्य बोध्यते इति । न च स्थानसमाख्ययोरग्रहणे 'वाक्यप्रकरणाभ्यां  
ष्ठीयस्त्वाच्च न वाच' इति सूत्रकरणापत्तिरिति वाच्यम् । स्थानस्य देशसामान्यरूपस्यानुष्ठानदेश-  
सामान्याभावात् पाठदेशसामान्यं भवति । पाठदेशसामान्येपि यथासंख्यरूपपाठदेशसामान्यं नास्ति ।  
यथासङ्ख्यमनु(ष्ठान)देशः समानां(श्)स्तस्याभावात् । सन्निविषाठरूपपाठदेशसामान्यस्थानारभ्याधीतविष-  
यत्वाभावात् । वाक्यस्थानारभ्याधीतकविषयत्वात् । एवं स्थानस्याग्रहणम् । समाख्याया यौगिकशब्द-  
रूपायाः स्ववाच्यपदार्थानामङ्गित्वबोधिकात्वाद्वाक्येऽनुपयुक्तत्वात् । एवं समाख्याया अग्रहणम् ।  
उभयाकाङ्क्षाप्रकरणम् । तस्य तु 'नात्मवित्, तरति शोकमात्मवित्', 'यत्र नान्यत् पश्यति, नान्यत्  
शृणोती'त्यादीनामन्योन्याकाङ्क्षा वर्तते एव, सर्वात्मभावस्योपकारकस्यात्मज्ञानस्योपकार्यस्य चाकाङ्क्षा ।  
परन्त्वदं क्रियामात्रविषयम्, न ज्ञानप्रकारविशेषविषयम् । तथा च भाट्टभास्करे राणकः तेन  
सिद्धस्य समिधादेः क्रियाद्वारेण ग्रहणेन तेन क्रियाया एव प्रकरणेन ग्रहणम् । तत्राप्यारादुपका-  
रिकाया एव प्रयाजदिरूपायाः यस्याः श्रुतिलिङ्गवाक्यैर्नान्यसंयोगो यागार्थत्वात् । संनिपत्योपकारि-  
कायास्त्ववघातादिरूपायाः ब्रह्मदेवतार्थत्वेन श्रुतिलिङ्गवाक्यैर्विनियोगाच्च प्रकरणग्रहणमिति । न च  
क्रियास्थाने ज्ञानं प्रक्षिप्य उक्तन्यायेन ज्ञानप्रकारविशेषविषयं प्रकरणमस्त्विति शङ्कम् । देवता-  
विषयत्वेन प्रकरणग्रहणात् । अवघातादिक्रियावत् । परन्तु 'वाक्याद्द्वितीयस्त्वादिसूत्रप्रसञ्जात्  
प्रकरणसुपात्तम् । न च वाक्यस्थानारभ्याधीतवाक्याङ्गित्वभाषोपयोगितयात्र प्रपाठके आरभ्याधीतत्वेन  
'नात्मवित्, तरति शोकमात्मवित्'दित्यादिवाक्यानां नाङ्गित्वभाषो भूमलक्षणवाक्येनेति वाच्यम् । नामा-  
दिप्राणपर्यन्तं ब्रह्मत्वेनोपासनाविषयत्वेनोक्त्वा जिज्ञासितव्यत्वेन सत्यादिसुखान्तमुक्तम् । 'यो वै भूया  
तदभूतम्, अथ यदल्पं तन्मर्त्यं'मिति श्रुतावधेति भिन्नप्रक्रमेणात्पानां मर्त्यत्वविधानात् नामादीनामुपा-  
सनाप्रकरणेन शोकतरणमनुपलभमानः सत्यादीनां जिज्ञासाविषयाणां शोकतारकत्वं 'स स्वराद् भवती'-  
त्यादि 'न पश्यो मृत्युं पश्यति, न रोगम्, नोत दुःखता'मित्यनयोक्तमिति सर्वात्मभावबोधकत्वा  
'यत्र नान्य'दिति श्रुत्याङ्गित्वभाषो 'नात्मवित्, तरति शोकमात्मवित्'दित्यादिश्रुतीनां भवत्येव ।

नैवं वाक्यानुरोधाद्भरणजसर्वात्मभावलिङ्गभूयस्त्वं वाचितव्यम् । वाक्या-  
पेक्षया श्रुतिलिङ्गयोर्बलीयस्त्वात् । एतद्वलीयस्त्वं तु 'श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणस्यान-  
समाख्यानां समवाये पारदौर्बल्य'मिति जैमिनीयसूत्रे सिद्धम् । प्रकृत इतरसाधन-  
निषेधपूर्वकं 'यमेवैष वृणुते तेन लभ्यस्तस्यैष आत्मा वृणुते तनुं स्वा'मिति श्रुति-  
र्भरणमात्रलभ्यत्वमाह । एतदग्रे च 'नायमात्मा बलहीनेन लभ्य' इत्युपक्रम्य,  
'एतैरुपायैर्यतने यस्तु विद्वाँस्तस्यैष आत्मा विद्याते ब्रह्मधामे'ति श्रुतिः पठ्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

यमिति मन्तव्यम् । किञ्च, अत्र हि वरणलिङ्गं सर्वात्मभावो न भूमलक्षणवाक्यमात्रेण सिध्यति,  
येन प्रकरणमनाद्यत् स गृह्येत, किन्तु तदारभ्य 'आत्मन एवेदं सर्व'मित्यन्तेन सन्दर्भेण । अतः  
सन्दर्भो यथा सर्वात्मभावबोधकमान्तरप्रकरणम्, तथा प्रपाठकः सर्व आत्मबोधकं महाप्रकरणम्,  
मतो भूमलक्षणवाक्यस्य सन्दिग्धत्वात् प्रपाठकरूपं महाप्रकरणमेवानुसर्तव्यमित्यत उच्यते इत्थं  
पठतीत्यर्थः । इत्थं व्याकुर्वन्ति नैषमित्यादि । भूयस्त्वमिति । परमोत्कर्षः । तत्र किं श्रुत्या-  
दिक्रमित्यपेक्षायां पूर्वं श्रुतेरुक्तत्वात् आरयन्तो लिङ्गं स्फुटीकुर्वन्ति प्रकृते इत्यादि ।

रश्मिः ।

आत्मशब्दानां 'नात्मवि'दित्यादीनां 'आत्मैवाधस्ता'दित्यादिश्रुत्युक्तात्मविषयत्वात् । ननूक्तमना-  
रम्याधीतत्वमङ्गाङ्गिभावे तन्नमिति चेत् । न । अनारम्याधीतत्ववदेकार्यविषयत्वस्यापि तन्नत्वात् ।  
यथा चातुर्मासप्रकरणपठितस्य 'द्वयोः प्रणयति द्वाम्यामग्निं प्रणयती'ति वाक्यस्य शास्त्रान्तरीयस्य वा  
'आहवनीयादध्वर्युप्रतिप्रस्थातारौ सहाग्नी प्रणयत' इति वाक्यस्यैकवाक्यतया चातुर्मासान्तर्गतयो-  
र्वरुणप्रधाससाकमेधसंज्ञयोः पर्वणोरीदृशं प्रणयनमङ्गत्वेन ज्ञायते । 'सामर्थ्यमालोच्य प्रणयनेन पर्वद्वयं  
भावये'दिति । द्वयोरित्यस्यैतत्पर्वद्वयविषयत्वं तस्मात् । तदेतदेकवाक्यत्वमुक्तं तन्निर्धारणानियमाधि-  
करणे 'तस्मात् त्व'मित्युपक्रम्य, 'याहि सर्वात्मभादेने'त्यत्र, 'सर्वात्मभावेन मां पुरुषोत्तमं याहि, अमयं  
यास्यस' इति । पुरुषोत्तमप्राप्तिस्तु फलालम्बज्ज्ञानद्वारा, तदुक्तं 'तरति शोकमालम्बि'दिति । तदेकवाक्य-  
तयोपसंहारस्य 'स खराद् भवती'त्यस्य बलेन निर्णयाद्वाक्यविनियोगोऽयम् । अधिकरणमालायां जैमिनीय-  
न्यायमालाविस्तरपनामिकायां तु उक्ततन्निर्णयः कश्चिन्नोपगतः । तृतीयस्य तृतीयपादारम्भे उपक्रमोपसं-  
हारेकवाक्यताबलेन निर्णयाद्वाक्यविनियोगो भवतीति विशेषातिरिक्तः । तेन वाक्यप्रकरणे उभे गृहीते ।  
प्रसिद्धग्रन्थानुरोधात् ।

तदाहुः किञ्चेति । वरणेति । इदं भाष्ये स्पष्टीमविष्यति । सन्दिग्धत्वादिति ।  
'सर्वात्मभावोऽधिकृतो भवतीनामबोधक' इत्यस्य पुराणमतत्वात् । न च 'आत्मनि सर्वेन्द्रियाणि  
सम्प्रतिष्ठाप्ये'ति छान्दोग्यसमासिस्त्वश्रुतिविचारेणासन्देह इति वाच्यम् । 'आत्मनि हार्दे ब्रह्मणि सर्वे-  
न्द्रियाणि सम्प्रतिष्ठाप्ये'त्यर्थेन 'कृष्णमूर्तिः सदा ध्येये'त्याद्यर्थाभावात् । उत्तरमिति सूत्रविशेषणम् ।  
उत्तरसूत्रेण पठनीत्यस्य पर्यायत्वम् । यदि नैवं व्याख्यातपूर्वपक्षोत्थानमेव न सम्भवति, पूर्वतन्निर्णय-  
मायावादिनां च लिङ्गभूयस्त्वं श्रुत्या वाक्यचिन्तास्फुरणात् श्रुतिचिन्ता तु स्यात्, तेषां लिङ्गाश्रुतेः  
प्राबल्याद्वाक्यस्य तु लिङ्गात् दुर्बलत्वादिति विभाव्येत, तदा तु श्रुपनिषद्वाक्यान्तर्गतस्य कसचित्  
तर्कित्तुः शङ्कया व्याख्यानमित्युच्येत । भाष्ये । जैमिनीयसूत्र इति । तृतीयस्य तृतीयपादस्ये ।  
पूर्वमिति । विधेवेति सूत्रे श्रुतेर्वेदरूपायाः लिङ्गं शब्दसामर्थ्यम् ।

१. किञ्चेत्यर्थः, अनुसर्तव्यमित्यन्तः पाठः ३७८ दृष्टे टिप्पणे निवेदितस्तत् उक्तस्य श्रीपुरुषोत्तमेन बोधित इति ।

भाष्यप्रकाशः ।

अयमर्थः । सत्यमिदमात्मबोधकमान्तमेकं वाक्यम्, उपक्रमश्च बलीयान्, तथापि स नामप्रतिग्रहेष्टिकाक्य इव निःसन्दिग्धः । तत्रत्यात्मपदस्य जीवाश्चरपुरुषोत्तमसाधारण्यात् । तथा सति तत्र को वा ब्राह्म इति विमर्शे, नारदस्य शोकतारकात्मज्ञानार्थं प्रष्टुं प्रवृत्तत्वेन तादृश एवात्मा ब्राह्मः । स च निरवधिसुखरूपत्वात् पुरुषोत्तम एव, न जीवः, नाप्यश्चरम् । आद्यस्य दुःखित्वादन्यस्य गणितानन्दत्वात् । अतो निरवधिसुखरूपात्माभिधायिका या भूमश्रुतिः, सा वाक्यात् बलीयसी । बुद्धत्सितात्मस्वरूपनिर्णायकत्वात् । किञ्च । 'आत्मलामात्र परं विद्यत' इति श्रुत्यन्तरे आत्मलामस्य परमलामत्वभावणाच्छोकतारकोऽप्यात्मा लभ्यमान एव शोकं तारयति, न त्वलभ्यमानः । लामश्च न ज्ञानमात्रम्, किन्तु स्वाधीनतापुरस्कृतम् । प्रकृते च 'यदा वै सुखं लभत' इत्यादिकथनाल्लभ्यमानस्यैव निरवधिसुखरूपस्य भूम्नः शोकतारकत्वमभिसंहितम् । तस्य च 'इतरनिषेधे'त्याद्युक्तरीत्या वरणश्रुतिसन्मात्रलभ्यत्वमाह । एतदग्रे च 'नायमात्मे'ति भक्तिलभ्यत्वबोधिका श्रुतिः पठ्यते । अत आत्मज्ञानस्य ज्ञायमानस्यात्मनो वा शोकतारकत्वसम्पादिका 'लभत' इति लामश्रुतिश्च तादृशी । तथा 'यमेवैव' इति श्रुतिर्वरणमात्रलभ्यत्वमात्मन आह । तदग्रिमा च भक्त्यादिलभ्यत्वम् । तानि च वरणस्यैव व्यापारभूतानि । एत-  
रथिमः ।

इतरेत्यादिभाष्ये कस्य इतरनिषेधेत्यादीत्यपेक्षायां भूम्नः सर्वात्मभावरूपस्येत्याहुः अयमर्थ इति । अश्वेति । इयं तृतीयस्य चतुर्थचरणे चतुर्दशाधिकरणेऽस्ति । भूमेति । 'नायमात्मे'त्यत्र बलं निरपेक्ष्वररूपं भूमश्रुतिः 'तपसो वाप्यलिङ्गा'दित्यत्र निरपेक्ष्वररूपं वा भूमश्रुतिः, प्रकृते तु 'स भूमे'ति भूमरूपा निरपेक्ष्वररूपा श्रुतिः उपक्रमगतात्मवाक्याद्बलीयसी । न च विनियोगविधेरभावात् कारणाभावे सहकारिषण्णां कारणानां कथमुपयोग इति वाच्यम् । पूर्वतन्त्रवत् कारणत्वाभावात् । तत्रत्वबलाबलमात्रादरणात् । न च श्रुतिर्वेदः सूत्र इति शङ्कम् । जैमिनेर्व्यासशिष्यत्वेन फलाप्याये 'परं जैमिनि-शुस्यत्वा'दित्यादिसूत्रे तन्नामग्रहणात् । अन्यथा वेदादिचलीयस्त्वादित्येव सूत्रयेत् । बुभुस्सितेति । बोधुमिष्टस्यात्मनः । 'सुखं भगवो विजिज्ञास' इति श्रुतेः । शोकमिति । ननु पञ्चम्या भाष्यम्, तरणे-उपादानत्वात् । मैवम् । जीवः शोकं तरति, तं जीवं शोकं तारयतीति प्रेरणायां णिच् । तारयतीत्यस्य हारयतीत्यर्थात् । 'दुष्टाचपचदण्ड्युधिप्रच्छिन्नशशासुजिमन्यसुषाम् । कर्मयुक् सादकथितं तथा स्यान्नीहृद्बुध्वा'मित्यत्र निजादीनां चतुर्णामर्थग्रहणात् । एवमपेक्षितोक्त्या सिद्धापेक्षितेन समं भाष्यान्वयमाहुः तस्य चेत्यादि । आत्मज्ञानस्यालामत्वादाहुः ज्ञायमानस्येति । लाभेति । लामप्रतिपादको निरपेक्षो रवः । तादृशी 'यदा वै सुखं लभत' इति वाक्याद्बलीयसी । भूमपदस्य सर्वात्मभावार्यकत्वपक्षमुक्त्वा तस्य भगवदर्थकत्वपक्षमाहुः तथेति । आत्मनो भगवतः 'भगवद्रूपत्वात् सर्वात्मभावसे'ति भाष्यात् । 'यमेवे'ति सावधारणश्रुत्या भक्त्यादीनामप्रयोजकत्वमाशङ्क्याहुः तानीति । प्रमादाभावसर्वात्मभावसहितविरहभावबलानि भक्त्यादीनि । एतदिति । वरणमात्रलभ्यत्वं सर्वात्मभावदानद्वारा लिङ्गशब्दसामर्थ्यरूपम्, 'फलमत उपपद्ये'दित्यत्र तथा व्याख्यानात् । सर्वात्मभावस्य तु वरणमात्रलभ्यत्वं प्रधानवदधिकरणे सिद्धम् । अर्थद्वयं भगवत्सर्वात्मभावरूपं बहुषु स्थलेषु वर्तते । तत्रत्ये विचारे मात्रपदं

एतच्च 'विद्यैव तु निर्धारणा'दित्यत्र निरूपितम् ।

अपरं च, 'नात्मवित्, तरति शोकमात्मवि'दितिनारदवाक्यानुवादयो-

भाष्यप्रकाशः ।

दपि पुरुषोत्तमस्य लिङ्गम् । 'पुरुषः स परः पार्थ भक्त्या लभ्यस्त्वनन्यये'ति गीतावाक्यात् । एतच्छिङ्गं चकारात् भूमादिश्रुतिः उभयमपि 'विद्यैवे'ति द्वये निरूपितम् । अत्र श्रुतिबोधको ग्रन्थः श्रायश्चुटित इति प्रतिभाति ।

पूर्वोक्तस्य लिङ्गस्य श्रुत्यन्तरत्वात् प्रकृतसन्दर्भस्य लिङ्गं दर्शयन्ति अपरं चेति । नारदवाक्यानुवादयोरिति । नारदवाक्ये तदनुवादे च । उक्तमग्रभात्मकैनेति । 'अस्ति रश्मिः ।

कात्स्न्ये एकत्र, अन्यत्रावधारणे बोध्यम् । गीतेति । सर्वात्मभावस्य लिङ्गं तु 'भयवान् भजतां मुकुन्दो मुक्तिं ददाति कर्हिचित् स्म न भक्तियोग'मिति वाक्यात् । भूमेति । भूमरूपनिरपेक्षो रवः आदिना पुरुषोत्तमरूपनिरपेक्षो रवः । विद्येति सूत्रे पुरुषोत्तमरूपनिरपेक्षो रवो नास्ति । सर्वात्मभावरूपो रवश्चेत्याहुः अत्रेति । 'नायमाल्मे'ति आत्परवः पुरुषोत्तमवाची, 'तपसो वाप्यलिङ्गा'दिति सर्वात्मभाववाची । तथाऽप्युपादानसापेक्ष इति प्राय इत्युक्तम् । श्रुत्यन्तरेति । मुण्डकश्रुत्यन्तरेत्यर्थः । काठकश्रुत्यन्तरेत्यर्थश्च । अत्र 'नायमाल्मे'त्यादिवाक्यस्यात्मलाभसामर्थ्यं 'लभ्य' इति पदादालोचितम् । तनुविवरणसामर्थ्यं 'विवृणुत' इति शब्दादालोचितम् । द्वितीयस्य 'नायमाल्मे'त्यादिवाक्यस्य धामवेशनसामर्थ्यं 'विद्यत' इति शब्दादालोचितम् । तयोः स्वार्यबोधे समाप्तयोर्वाक्ययोः पुनराकाङ्क्षावशेनैकवाक्यतया वरणाच्छिङ्गं सर्वात्मभावः 'वरणञ्जसर्वात्मभावे'ति भाष्यात् । तथा च निःसाधनो यः कोऽप्युक्तमक्तेरङ्गम् । वरणमात्रस्य साधनत्वमुक्त्वा पुनर्बलाभावनिषेधेनात्मलाभवाक्यस्य बलाप्रमादयोर्वाक्यस्य च सामर्थ्यमालोच्य परस्परकाङ्क्षयैकवाक्यतया 'श्रेयोभिर्विदिवैश्वान्यैः कृष्णे भक्तिर्हि साध्यत' इति वाक्याद्विविधश्रेयोवानुक्तमक्तेरङ्गम् । 'एतैरुपायै'रिति श्रुतानुपायपदाच्च पुष्टिमागीयः, अपि तु मर्यादामागीयः । भक्तिर्हंसे स्पष्ट एवायमर्थः । तथा च यः कोपि वरणेन सर्वात्मभावं लभेतेति श्रुतिं कल्पयति पूर्वं लिङ्गम् । द्वितीयं तु लिङ्गं विविधश्रेयोवान् बलाप्रमादान्मामात्मानं लभेतेति श्रुतिं कल्पयति । एवञ्च यत्पूर्वपक्षिणोक्तं वाक्यात् ज्ञानप्रकारविशेषः प्रकरणाच्छिङ्गस्य सन्दिग्धस्य बाध इति । तन्नोपपद्यते । लिङ्गासासन्दिग्धत्वात् तेन दुर्बलवाक्याच्च ज्ञानप्रकारविशेषः, प्रकरणं तु दुरापास्तम् । तथा च यथा तृतीयस्य तृतीयपादेऽष्टमाधिकरणे 'स्योनं ते सदनं कृणोमि घृतस्य धारया सुशेवं कल्पयामि । तस्मिन् सीदाश्रुते प्रतितिष्ठ श्रीहीणां मेघ सुमनसमान' इति । अथ मन्त्रसार्थः । ओः पुरोडाश ते तव स्योनं समीचीनं सदनं स्थानं कृणोमि । विकरणभ्यस्तयाच्च तनादिकृष्णम्युतः, किन्तु ब्रह्मोलादिभ्यः श्लुः शपोपवादः । करोमीत्यर्थः । तच्च स्थानं घृतस्य धारया सुशु सेवितुं योग्यं सुशेवं कल्पयामि । ओ श्रीहिसारमूत त्वं श्रीहीणां मेघ सुमनसमानः समाहितमनस्कस्तस्मिन् समीचीने उपविश तत्र स्थितो भवेत्यर्थः । तत्र 'तस्मिन्' इत्यनेन पूर्वोत्तरयोरेकवाक्यत्वे सति सर्वोप्यर्थ मन्त्रः स्थानकरणस्याङ्गम् । तत्र विनियोजिका श्रुतिरेवं कल्पनीया सर्वेपानेन मन्त्रेण स्थानं कर्तव्यमिति । तथा सर्वेण मन्त्रेण पुरोडाशः स्थापनीय इत्यपि कल्पनीया । सदानाङ्गत्ववत् प्रतिष्ठापनाङ्गत्वस्यापि तद्व्यवबोधितत्वात् । तथा सति सदनस्थापनयोरस्य मन्त्रस्य विकल्पः समुच्चयो वा खेच्छया भविष्यतीति प्राप्ते, सिद्धान्तितम् । यदेतत्पूर्वोत्तरार्थयोः परस्परान्वयेव सम्पन्नयेकवाक्यं तदेतदुत्तरार्थस्य



रात्मपदशुत्तमप्रभ्रात्मकेन लिङ्गेऽपुरुषोत्तमभगरमिभि ज्ञायते । स हि सर्वेभ्य उक्तमोऽतो ब्रह्मेत्युपास्यत्वेन सनत्कुमारोक्तप्रतिरूपं ततस्ततो भूयोऽस्तीत्य-

भाष्यप्रकाशः ।

भगवो नाम्नो भूय' इत्यादिरूपाधिक्यप्रभ्रात्मकेन । एतदेव विभजन्ते स हीत्यादि । स पुरुषोत्तमो हि निश्चयेन 'स उक्तमः पुरुष' इति श्रुतेः 'अतोऽस्मि लोके वेदे वे'ति स्मृतेः रश्मिः ।

सदनकरणे शक्तिमकल्पयित्वा कृत्स्नं मध्रं सदने विनियोक्तुं नार्हति । तथा पूर्वार्धस्य स्थापने शक्तिमकल्पयित्वा न तत्र प्रभवति । तथा सति लिङ्गेन वाक्यबाधादर्धद्वयमुभयोर्यवस्थितमिति व्यवस्थापितम् । तद्वत् 'नायमात्मे'तिवाक्यद्वयं स्वार्थबोधसमाप्तम् । तत्र पूर्वं वरणमात्रलभ्यत्वमाह श्रुतिः । भाष्ये भक्तिहेतुग्रन्थसोद्देशात् तत्र चानुग्रहस्य वरणकारणत्वेन निवेशादनुग्रहेण वरणमात्रलभ्यत्वमाह भक्तिहेतुः । भाष्यत्वाद्दरणानुग्रहयोः कार्यकारणभावः । अत्रेतरसाधननिषेधपूर्वकवरणादि-मात्रलभ्यत्वात् पुष्टिः । अत्रापि स्वरूपबलेन मुक्तिः, ज्ञानभक्त्यादि दत्त्वा मुक्तिः । तत्र द्वितीयपक्षे पुष्टावपि सर्वार्थत्वभावप्रवेश इति सर्वात्मभावमपेक्षते । स द्वितीयश्रुतौ लिङ्गपदेन श्रुतोऽश्रुतापेक्षया प्रचलोऽनुकृष्यते । 'गौणमुख्ययोर्मुख्ये कार्यसम्प्रत्ययात् ।' 'मुख्यमक्तिरिति सर्वात्मभावसमाख्या । 'याहि सर्वात्मभावेन'त्येकादशसर्वस्वं निबन्धोक्तं श्रीभागवते एकादशस्कन्धे द्वादशाध्याये पुष्टिमार्गनिरूपणे यतः । श्रुतयश्च 'भक्तिरहस्यमजन'मित्यादि । अत्र मनःपदादेकादश मनसो वृत्तयो ग्राह्याः । 'आत्मनि सर्वेन्द्रियाणि सम्प्रतिष्ठाप्ये'ति । 'यत्र नान्यत् पश्यती'ति । 'श्रुतेर्भे'तिसूत्रमत्रैव चतुर्थचरणे । द्वितीयसां मर्यादाभक्तिः । 'न च प्रमादा'दिति भक्त्युपायकथनात् । अप्रमादाद्दलं तपश्च । लिङ्गं तु प्रदानवत्सूत्रोक्तरीत्या प्राप्यते । अत्रापि वरणमनुग्रहश्च योज्यः । किञ्च, 'पुरुषोत्तमलाभहेतुभूतं तु भक्तिमार्ग' इत्यादि 'विधैवे'ति सूत्रभाष्यात् । भक्तिहेतुग्रन्थरीत्यानुग्रहोपि । श्रुतयोपि 'आत्मा वा अर' इत्यादि 'तं भजतु तं रसेतु' 'भक्त्या जानाति चाप्ययम्' । तथा च दृष्टान्तानुरोधात् यथा 'स्रुवेणावद्यति स्वधित्तिनावद्यति हस्तेनावद्यती'त्यत्र स्रुवादीनां सामर्थ्यमालोच्य 'द्रवं मांसं कठिन'मिति श्रुतिं कल्पयित्वा स्रुवस्य द्रवावदाने स्वधितेर्भासावदाने हस्तस्य कठिनावदानेऽङ्गत्वं विधिर्यगतसामर्थ्यरूपलिङ्गमालोच्य बोधयति, तथा प्रकृते 'तदज्ञाने सर्वमौढं तेन तद्दृश्यं स्युत'मिति निबन्धात् पुराणविदो विगतसर्वमोहा यावद्वाक्याभ्यामुभयश्रुतिभ्यां एकं मार्गमुपगच्छन्ति, तावत् 'मार्गास्त्रयो भया प्रोक्ताः' इति वाक्याद्दरणसामर्थ्यं तस्यात्मलाभहेतुत्वं ज्ञात्वात्मा लभ्यो भक्तिमार्गात्, सा भक्तिरपि पुष्टिः सर्वात्मभावरूपा, श्रुतौ वरणमात्रोपादानात् । अतः स्वेन वृतेन सर्वात्मभावेनात्मा लभ्य इति श्रुतिं प्रकल्प्य पुष्टिमार्गीयस्य पूर्वश्रुत्युक्तमार्गाङ्गत्वम् । द्वितीयश्रुतौ भक्त्यादर्शलादिपदवाच्यस्य सामर्थ्यमालोच्य तस्य वरणमन्तराऽऽसम्भवं 'भगवान् भजतां मुकुन्दो मुक्तिं ददाति कर्हिचित् स न भक्तिर्योग'मिति वाक्यादालोच्य वरणेन बलादि भक्तिरिति श्रुतिं प्रकल्प्य मर्यादामार्गीयस्य द्वितीयश्रुत्युक्तमार्गाङ्गत्वं च बोधयतीति । लिङ्गस्येति । वरणसामर्थ्यस्य भक्त्यादर्शलादिपदवाच्यस्य सामर्थ्यस्य च । लिङ्गमिति । आत्मपदस्य उत्तमप्रभ्रात्मकत्वं लिङ्गम् । सर्वात्मभावस्य 'स एवावस्ता'दित्यादिनोक्तो भावो लिङ्गम् । स भगवतो नारदस्योत्तमत्वं 'यो यच्छूद्रः स एव स' इति वाक्यात् पुरुषोत्तमप्रयुक्तं उपनिषदि, अन्यथा नित्ये वेदेऽस्तीति अनित्यस्य नारदस्य श्रीभागवते मध्यमाधिकारिण उत्तमत्वानवच्छिन्नस्य संयोगापत्त्या स नारद इत्यर्थमनादृत्य भाष्यं व्याकुर्वन्ति स स पुरुषोत्तम इत्यादि ।

पृच्छत् । अन्ते सर्वाधिकत्वेन सुखात्मकत्वेन भूमानं श्रुत्वा तथा नापृच्छत्, किन्तु तत्प्राप्त्यर्थमत्याख्यां 'कस्मिन् प्रतिष्ठित' इत्यपृच्छत् । तदा सर्वात्मभाव-  
वत्स्वेव प्रतिष्ठित इत्याशयेन सर्वात्मभावलिङ्गात्मकं भावं 'स एवाद्यस्ता'दि-  
त्यादिनोक्तवान् ॥ ४९ ॥

भाष्यप्रकाशः

सर्वेभ्यो नामादिप्राणपर्यन्तेभ्योऽश्वराद्योत्तमः । अतो नामाद्याशान्तेषु ब्रह्मेत्युपास्यत्वेन कथनात्  
सनत्कुमारोक्तप्रतिरूपं सनत्कुमारेण 'नाम्नो वाव भूयोऽस्ती'त्याद्युक्ते 'तन्ने ब्रवीतु भगवा'-  
नित्येवं तल्लक्षितरूपं ततस्ततो भूयोऽस्तीति'ति ज्ञात्वा अपृच्छत् । अन्ते पश्चात् सर्वाधिकं  
भूमानं श्रुत्वा, तथा 'अस्ति ततोऽपि भूय' इत्येवं नापृच्छत्, किन्तु तदधिष्ठानमपृच्छत् ।  
तथाचैतत्प्रभ्रद्वयसामर्थ्येनाप्युपक्रमगतमात्मपदं पुरुषोत्तमपरमिति निश्चीयते । वाक्याच्छिङ्गस्यापि  
बलीयस्त्वादित्यर्थः । नन्वस्त्वात्मपदं पुरुषोत्तमपरम्, तथापि विवक्षितसर्वात्मभावबोधक-  
स्याप्रादर्शनात् कथं न तद्भ्रयस्त्वबाध इत्यत आहुः तदेत्यादि । तथाच द्वितीयप्रश्नोचरे  
सर्वात्मभावलिङ्गस्य दर्शनाच्च तद्बाध इत्यर्थः । एतेनावश्यकोपपत्तिरत्र वाक्यतात्पर्यनिर्णायि-  
केत्युक्तम् ॥ ४९ ॥

रश्मिः ।

त्यदादीनामुत्सर्गतः प्रधानपरामर्शित्वेन स पुरुषोत्तमः, न तु नारदः । अपृच्छदित्यत्र तु नारदः कर्ता ।  
ननु स नारदो हि निश्चयेन श्रौतत्वादुत्तमः, मध्यमाधिकारित्वस्य श्रीभागवतीयत्वेन भगवन्भूतत्वात् ।  
श्रौतत्वाभावात् । अतः सर्वोत्तमत्वात् । सनत्कुमारोक्तप्रतिकूलरूपम्, अन्यत् समानं व्याख्यानमिति  
व्याख्यानं क्रुतो नादत्, अन्यथा स हि सर्वेभ्य उत्तम इति भिन्नं वाक्यं स्यादिति चेत् । न ।  
पूर्वोक्तदोषाणामवर्जनीयत्वेन वाक्यभेदसादोपत्वात् । तल्लक्षितेति । प्रति लक्षणे 'लक्षणेत्यभूता-  
ख्यानभागवीप्सासु प्रतिपर्यनव' इति पाणिनिसूत्रात् । नारदलक्षितं रूपम् । तथा चेति । पूर्वोक्त-  
प्रकारेण च प्रभ्रद्वयम्, ततो 'भूयोऽस्ती'ति ज्ञानेन प्रभ्रः अधिष्ठानेप्रभ्रश्च । वाक्यात् 'सोहं भगवो  
मभ्रविदेवास्मि, नात्मवि'दिति वाक्यात् लिङ्गस्य ततो भूयस्त्वेन ज्ञातस्य ज्ञानविषयिणीच्छारूपस्य  
तदधिष्ठानज्ञानविषयिणीच्छारूपस्य च अपिपदेनात्मरूपनिरपेक्षरवस्य बलीयस्त्वात् । तद्भ्रयस्त्वबाधो  
लिङ्गभूयस्त्वबाधः । ननु वाक्यार्थजीवात्मरूपस्य प्रतीतस्य बाधाद्वाक्याप्रामाण्यापत्तिरिति चेत्, तत्राहुः  
एतेनेति । उपपादनादावपरियक्ता युक्तिः, पुरुषोत्तमपर आत्मशब्दो न स्यात्, वाक्यप्रभसामर्थ्यश्रुतयो  
न स्युरित्येवंरूपा वाक्यस्य तात्पर्यं तस्य पुरुषोत्तमे निर्णायिकेत्वेन भाष्येणोक्तम् । वक्तुरिच्छा तु  
तात्पर्यम् । तस्य शब्दार्थस्यानवच्छेदे विशेषस्युतिहेतुत्वम्, 'संयोगो विप्रयोगश्च साहचर्यं विरोचिता ।  
अर्थः प्रकरणं लिङ्गं शब्दस्यान्यस्य संनिधिः । सामर्थ्यमौचित्यं देशः कालो व्यक्तिः स्वरादयः' इति  
काव्यप्रकाश आदिपदात् । यद्यप्यादिपदाद्योऽभिनयादयः, इदं च नाभिनयः । अभिनयादय इत्यत्रा-  
दिशब्देन हृदयनिहितहस्तो गृहीतः । 'यथा 'इतः स दैत्यः प्राशः श्रीनेत एवाहति क्षय'मित्यत्राल-  
निर्देशो हृदयनिहितहस्तेन प्रतीयते । तथाप्यादिपदार्थत्वं तात्पर्यस्याप्यविरुद्धम् । जीवेऽभिधावृष्टिः,  
पुरुषोत्तमे तात्पर्यवृत्तिसत्त्वात् निर्णायिकेति वार्थः । परं त्रकारोऽनादरे । तस्य वाक्यस्य सन्दिग्धत्वादिनि-  
वक्यमाणभाष्यप्रकाशात् । सन्दिग्धेऽर्थे काव्यप्रकाशकारिकाप्रवृत्तेरुचितत्वात् ॥ ४९ ॥

नन्वेतया श्रुत्या न सर्वात्मभावलिङ्गात्मको भाव उच्यते, किन्तु व्यापकत्वेन सर्वरूपत्वेन स्वभिन्नाधिकरणाभावादन्यत्राप्रतिष्ठितत्वमेवोच्यत इत्यत उत्तरं पठति ।

अनुबन्धादिभ्यः प्रज्ञान्तरपृथक्त्ववत् दृष्टश्च तदुक्तम् ॥ ५० ॥

भूमस्वरूपं श्रुत्वा 'स भगवः कस्मिन् प्रतिष्ठित' इति प्रश्ने 'स्वे महिम्नी'त्युत्तरम् । तदर्थस्तु स्वीयत्वेन वृते भक्ते यो महिमरूपः सर्वात्मभावस्तस्मिन्निति । स्वरूपात्मके महिम्नीति वा । भगवदात्मकत्वात् सर्वात्मभावस्य । तदितरस्य साक्षात्पुरुषोत्तमाप्रापकत्वादस्यैव तत्प्रापकत्वात् परमकाष्ठापन्नमहिम्वरूपोऽयमेव भाव इति महिमशब्देनोच्यते । स तु विप्रयोगभावोदये सत्येव सम्यक् ज्ञातो

भाष्यप्रकाशः ।

अनुबन्धादिभ्यः प्रज्ञान्तरपृथक्त्ववत् दृष्टश्च तदुक्तम् ॥ ५० ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । तथाच पूर्वसुपक्रमगतवाक्यबलेन प्रत्यवस्थाने तस्य वाक्यस्य सन्दिग्धार्थकत्वाद्युपसंहारगतत्वेऽप्यसन्दिग्धाभ्यां ततः प्रबलाभ्यां श्रुतिलिङ्गाभ्यामेतद्वाक्यार्थनिर्णयिनात्र ताभ्यामात्मपदस्य पुरुषोत्तमपरत्वेऽप्येतया द्वितीयप्रश्नश्रुत्या यत् सर्वात्मभावसमर्थनम्, तन्न युक्तम् । तदुत्तरश्रुतौ पुरुषोत्तमस्य स्वप्रतिष्ठताया एव सिद्ध्या भवदुक्तसर्वात्मभाववद्भक्तस्वाधिकरणताया असिद्धौ सर्वात्मभावस्यात्र प्रतिपन्नमशक्यत्वादित्याद्यङ्गात्वाभिर्दं द्रवं पठतीत्यर्थः । उक्ताद्यङ्गानिवारकं सौत्रं हेतुदुक्तश्रुतिविचारश्रुतेन व्याकुर्वन्ति भूमेत्यादि । यदुक्तमत्र सर्वात्मभावलिङ्गात्मको भावो नोच्यत इति । तन्न । यतोऽत्र भूमस्वरूपभ्रवणानन्तरं तदाधारप्रश्ने सनत्कुमारेण 'स्वे महिम्नी'त्युत्तरमुक्तम् । तत्र स्वपदसात्मीयवाचकत्वे स्वीयत्वेन वृत्तो यो भक्तस्तन्निष्ठो यो महिमा सर्वात्मभावरूप उत्कर्षस्तस्मिन्नित्यर्थो भवति । यदि च स्वपदमात्मवाचकम्, तदा स्वरूपात्मके महिम्नीत्यर्थो भवति । स च महिमा सर्वात्मभाव एवेत्युभयथापि तस्य महिम्नो भगवत्स्वरूपात्मकत्वात्स्वपदं न विरुच्यते । नच तस्य स्वरूपात्मकत्वे कथं महिमरूपत्वमिति शङ्कनीयम् । सेतुत्वबहुपपत्तेः । तदितरस्य पुरुषोत्तममिन्नस्य तत्प्रापकत्वाभावादस्य तदात्मकभावस्यैव तत्प्रापकत्वादयमेव सर्वोत्कृष्ट इत्ययमेव महिमपदेनोच्यते । स तु विप्रयोगभावोदये सत्येव सम्यक् परमत्वेन रूपेण व्यभिचारिभावैर्ज्ञातो भवति । ते त्वनियतस्वभावा इति ज्ञापयितुं त्रिविधाः

रक्षिः ।

अनुबन्धादिभ्यः प्रज्ञान्तरपृथक्त्ववत् दृष्टश्च तदुक्तम् ॥ ५० ॥ उत्तरेति । तस्य प्रश्नस्य उत्तरश्रुतौ 'स्वे महिम्नी'ति श्रुतौ । सौत्रमिति । अनुबन्धरूपम् । सर्वात्ममेति । वृत्तपदसमभिव्याहारात्तदुत्तरश्रुत्युक्तलिङ्गपदार्थरूपसर्वात्मभावरूप इत्यर्थः । स्वर्षेति । 'तपसो वाप्यलिङ्गा'दिति श्रुतेः । तदितरस्येत्यादिभाष्यं विवरात्रकुः न चेत्यादिना । तत्प्रापकत्वेति । 'स्वयमेवात्मनात्मानं वेत्त्य त्वं पुरुषोत्तमे'ति 'भक्त्या जानाति चाप्यय'मिति भक्तिपरमात्मनोः स्वज्ञानसाधनत्वाद्भक्त्योक्तेः पुरुषोत्तममिन्नस्य तत्प्रापकत्वाभावात् । प्रवेशसाधनत्वात् द्वयोरैक्यं वा । 'ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वा विज्ञते तदनन्तर'मिति वाक्यात् । भाष्ये साक्षात्पदं प्रत्यक्षे तुल्ये वा । 'साक्षात् प्रत्यक्षतुल्ययो'रिति विद्यात् । स स्थिति भाष्यं विवरात्रशुः स स्थिति । परेति । ननु सर्वात्मभावत्वेन सर्वात्मभावः कुतो न ज्ञातो भवतीति चेत् । न । परो मीयते ज्ञायते तेनाधिष्ठानेनेति परमस्वत्वेना-

भवति व्यभिचारिभावैः । ते त्वनियतस्वभावा इति ज्ञापयितुं त्रिविधाः । 'स एवा-  
धस्ता'दित्यादिना, 'आत्मैवेदं सर्वं'मित्यन्तेन निरूप्य, भूमप्रतिष्ठाधिकरणप्रभे,  
यदुत्तरितं 'स्त्रे महिम्नी'ति, तमेवानुबन्नाति, 'स वा एष' इत्यनेन, तच्छब्दस्य पूर्वप-

भाष्यप्रकाशः ।

तदादेशाहङ्कारादेशात्मादेशरूपास्तिस्रो विधास्तस्य भावस्य ज्ञापकाः प्रकारास्तांस्तीन् प्रकारान् 'स  
एवाधस्ता'दित्यारभ्य 'आत्मैवेदं सर्वं'मित्यन्तेन निरूप्य, भूमप्रतिष्ठाप्रभे यदुत्तरितं 'स्त्रे महिम्नी'ति,  
तं महिमपदोक्तं भावमेवानुबन्नाति, 'स वा एष' इति तच्छब्दस्योक्तमहिमपरामर्शित्वात् तस्मिन्  
भक्ते 'एवं पश्य'मित्यादिना तत्कर्मदर्शनादिकर्तृताबोधनेन तद्भाववैशिष्ट्यं बोधयैत्येव भावं  
महिमपदेऽनुबन्नायति । तथाच, अनुबन्नातीत्यनुबन्धः पचाद्यच् । पूर्वं स्वपदेनार्थबलेन वा  
उक्तं भावमनुलक्षीकृत्य ब्रह्माति नियमयतीत्यनुबन्धः, 'स एष एवं पश्य'भित्तिवाक्यस्य । स  
इति पूर्वपरामर्शः । आदिपदेन त्रिविधभावबोधकाः पश्यदादयो धर्माः । स च तदाद्यशेत्स-  
नुबन्नादयः । इन्द्रः । तेभ्योऽनुबन्नादिभ्यश्चतुर्भ्यो हेतुभ्यः सर्वात्मभाव एव हृदीक्रियत इति  
रश्मिः ।

धिष्ठानत्वेन ज्ञातो भवति, 'स्त्रे महिम्नी'ति श्रुतिसमाकलनवेलासत्त्वात् । अन्यत्र कालेपि श्रुति-  
समाकलनजन्यसंस्कारोद्बोधे परमत्वेन न ज्ञातो भवति, अतो न सम्यक्, अधिष्ठानत्वेन, किन्तु  
सर्वात्मभावत्वेन, श्रुतिसन्दर्भाभावात् । तथा च 'महिम्नी'त्युक्ते सर्वात्मभावप्रतीतिर्यत्र, तत्र परमत्वे-  
नाधिष्ठानत्वेन ज्ञानमहिम्नीत्यधिष्ठानसप्तम्याः । यत्र तु महिम्नीत्याधधिष्ठानप्रतीतिर्नास्ति, तत्र सर्वात्मभा-  
वत्वेन सर्वात्मभावः प्रतीयते । राजकीयपुरुष इत्यत्र राजकीयत्वेन पुरुषप्रतीतिवत् । अनुबन्नातीति ।  
ननु तद्भावलिङ्गानुबन्धो दृश्यते, पूर्वं ह्यतीति भाष्येण, न तु सर्वात्मभावानुबन्ध इति चेत् । न ।  
लिङ्गानुबन्धे तद्भावोऽनुबन्ध एव । लिङ्गेन सर्वात्मभावानुमानादित्याशयात् । अन्यथा महिमरूपः  
सर्वात्मभाव इति भाष्यविरोधः । 'यदुत्तरितं 'स्त्रे महिम्नी'ति तमेवानुबन्नातीति भाष्यविरोधश्चेति । तच्छ-  
ब्दस्येति भाष्यं विवरामासुः स वा इति । दर्शनादीत्यादि । 'पश्य'न्नित्यत्र कर्तरि लटः शतृप्रत्ययः,  
मन्वान इत्यत्र शानच् । विजानन्नित्यत्र शता । एवं दर्शनादिकर्तृता । सा च दर्शनाद्यनुकूलव्यापारवता ।  
दर्शनाद्याश्रयतेति नैयायिकाः । तस्या बोधनेमेत्यर्थः । तद्भाववैशिष्ट्यं लिङ्गात्मभाववैशिष्ट्यं  
बोधयन् तं लिङ्गात्मकं भावं महिमपदे सर्वात्मभाववाचकेऽनुबन्नायति । पञ्च सङ्गे म्वादिः ( प्रेरणा )  
गिजन्तः सर्वात्मभावस्य प्रतिपादकतासङ्गमनुपश्चालिङ्गात्मको भावः सञ्जाति तत्त्वात् । तर्हि स कीदृक्  
येन तत्रैव प्रतिष्ठित इत्याकाङ्क्षायां तं विवृणोतीति लिङ्गमूयस्त्वसूत्रभाष्यप्रकाशात् तं भावं 'स एवा-  
धस्ता'दित्यादिश्रुतिरनुबन्नायति, महिमपदवाच्यसर्वात्मभावव्याख्यायां यतः । ननु प्रतिपादकतासङ्गो  
व्याख्यायां श्रुत्या, न तु महिमपदेन, अतः कथं महिमपदेन श्रुतिरनुबन्नायतीति चेत् । न । अर्था-  
भेदात् । यथा कलशपदार्यो हि कम्बुग्रीवादिमान् घटपदेपि सञ्जाति, अर्थाभेदात् तं कलशपदमनुबन्ना-  
यति । पञ्चेति । 'नन्दिग्रहपचादिभ्यो ल्युणि न्यच' इति सूत्रेण । स्वपदेनेति । 'स्त्रे महिम्नी'ति  
स्वपदेनार्थबलम्, तदितरेतिभाष्योपपादितं तेन वेत्यर्थः । ब्रह्मातीति । 'स एवं पश्य'न्नित्यादि-  
श्रुतिसं दर्शनादिकर्तारं श्रुतिः सैव ब्रह्मातीत्यर्थः । स चेति । 'स एवाधस्ता'दित्यादिदर्शना'दिकर्ता  
तदाद्य आत्मादेशाहङ्कारादेशात्मादेशरूपास्तिस्रो विधाः । अतो वक्ष्यते चतुर्भ्यो हेतुभ्य इति ।  
हृदीक्रियते इति । तदितरेत्यादिभाष्योपपादितो महिमरूपः सर्वात्मभाव एव श्रुत्यानुबन्नात् । ननु

## भाष्यप्रकाशः ।

तस्य न बाध इति सूत्रे योजना । न बाध इति पूर्वसूत्रस्यमत्राप्यनुषज्जते । वस्तुतस्त्वत्र 'प्रज्ञान्तर-  
पृथक्त्वव'दिति दृष्टान्तवोधितं भावपृथक्त्वमेव साध्यम् । तथाच प्रज्ञान्तरस्य यथा पृथक्त्वमस्ति,  
तथास्य भावस्यापि पृथक्त्वम् । यदि हि 'स्वे महिष्ठी'त्यत्रान्यत्राप्रतिष्ठितत्वादिकमभिप्रेतं स्यात्,  
न भावपृथक्त्वम्, तदानुबन्धादिकं न कुर्यात्, करोति च तत्, अतस्तथेत्यर्थः । पृथक्त्वप्रकार-  
ज्ञाने भाष्य एव 'सुसुक्ष्मभक्तस्ये'त्यादिरूपे तद्विवरणे स्फुटः । एवं खोक्तं व्यवस्थाप्य परोक्तं  
रहिमः ।

न नूनं सर्वात्मभावानुबन्धः 'स एवाधस्ता'दित्यादिश्रुत्युक्तसर्वात्मभावलिङ्गभावरूपं यदर्शनादि तत्क-  
र्षेणुबन्धादिति चेत् । न । नूनं सर्वात्मभावानुबन्धो लिङ्गेऽपि सर्वस्मिन्नात्मभावः सर्वात्मभावः इति  
व्युत्पत्तिनिरूपणात् । लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणे भाष्यप्रकाशे 'तर्हि स कीदृक् येन तत्रैव प्रतिष्ठित इत्याका-  
ङ्क्षायां तं विवृणोति । 'स एवाधस्ता'दित्यादि'रूपग्रन्थालिङ्गलिङ्गिनोरभेदोक्तेश्च । कर्षेणुबन्धस्य  
भावाधीनबन्धाच्च । भावं लक्ष्मीकृत्य कर्तुर्बन्धात् । अन्यथा बन्धादिभ्य इत्येव सूत्रयेत् । तथा च  
सर्वात्मभाववतोऽनुबन्धात् सर्वात्मभावबन्धात् महिमपदेन सर्वात्मभाव उच्यते इत्यनुबन्धहेतुना स  
भावो दृढीकृतः । ननु महिमशब्दस्य क शक्तिः, न तावज्जगति, 'एतावानस्य महिमे'ति श्रुतिनिरुक्तशक्तिः ।  
'गो अश्च महिमे'त्यादिना जगदेकदेशगवाश्वादिषु महिमपदशक्तिमनूष 'नाहमेवं ब्रवीमी'ति शक्तिनिषे-  
धात् । किन्तु 'महिमानमीश'मिति श्रुतेः शिवे शक्तिः, स तु 'ज्ञानेन भक्ते'ति श्रुतेः सर्वात्मभाववान् ।  
भक्तेत्यत्र भक्तेः सर्वात्मभावरूपमुख्यभक्तिरूपत्वसम्भवात् । अत्रापि महिमपदशक्तावपि सर्वात्मभावस्या-  
प्रसिद्धेर्दर्शनाच्चेति सूत्रे ब्रजसीमन्तिन्य उदाहृताः । प्रहस्ते महिमपदस्य सामर्थ्यं शक्युक्तेः । श्रुतिपूर्वा-  
रकत्वरूपसामर्थ्यस्य महिमत्वात् । प्रकृत उद्धारकत्वस्य सर्वात्मभावरूपत्वात् । 'दर्शनाच्चे'ति सूत्रात् ।  
अत्र महिमपदं वेदान्तविषयत्वेन योगाद्भेदे । योगस्तावत् । 'महु वृद्धौ' भ्वादिरात्मनेपदी, 'मह पूजने'  
भ्वादिः परस्मैपदी, 'महु भासे' चुरादिः परस्मैपदी, गंहति वृद्धिं कुस्त इति महो भगवान् तस्य भावो  
वृद्धिर्जगद्रूपेति जगदेतावान् महिमा । मंहयति भासते यो भगवान्, स महः, तस्य भावो महिमा  
शिवो भासारूपो 'महिमानमीश'मिति श्रुत्युक्तः । महति पूजयति यः सत्याख्यो भगवान् स महः, तस्य  
भावो महिमा पूजनाख्या 'यत्र नान्यत् पश्यती'त्यादिश्रुत्युक्ता । तद्धितान्तः । इम निच् । टिलो पः  
सर्वत्र । नन्दीति सूत्रेणाच् सर्वत्र । उंदित्वान्नुम् । उदितो नुम्घातोः । ननु 'सत्यं ज्ञान'मित्यादि-  
स्वरूपलक्षणे सत्यनिष्ठा पूजा कथं स सर्वात्मभावरूपेति चेत् । न । भक्तेति श्रुतेः सत्याख्ये शिवादौ  
मुख्यभक्तिसर्वात्मभावरूपपूजाया युक्तत्वात् प्रकृतेऽन्यत्र तु यथावस्तुप्रपञ्चमित्येकेनानुबन्धरूपहेतुना  
स भावो दृढीकृतः । एवमात्मादेशादहङ्कारादेशात्मादेशैर्लिङ्गैः सर्वात्मभावोऽनुमिति विषयोऽकृतो दृढीकृतः ।  
भक्तः सर्वात्मभाववान् आत्मादेशादहङ्कारादेशादात्मादेशाच्च । स स स जगति सकले पश्यन्ती विर-  
हिणीवदित्यत्र भक्तः सर्वात्मभाववानित्यनुमितिः । एवं चतुर्भिर्हेतुभिर्दृढीकृतेन सर्वात्मभावेन पूजय-  
तीत्यत्र सर्वात्मभावामिन्नं पूजनं करोति, 'प्रकृत्यादिभ्य उपसंख्यान'मिति वार्तिकेन तृतीयाऽभेदे । हेतौ  
तृतीयायां तु सर्वात्मभावेन पूजां सत्कारं करोतीत्यर्थः । भक्तिर्विधिनीटीकायां श्रीगोकुलनाथजिद्धिः  
'पूजया श्रवणादिभि'रित्यत्र पूजापदं 'पूजां दैधुः सप्रणयावलोकै'रित्यत्रेव व्याकृतमिति । न चैवं महिमपदे  
क्लिष्टकल्पनेति वाच्यम् । मीमांसाशास्त्रस्य विचारशास्त्रत्वाद्द्विचारस्य चैवंविधत्वात् । तस्य न बाध इति ।

१. 'उधिराणुसुधितोर्दयोर्धोत्वोः' इति मूलपाठः । २. इदं लक्षणं समन्वयद्वितीयपादे विचारितम् । ३. लिङ्गा-  
त्मकभावः ।

रामर्शित्वात् । एवं सति त्वदुक्तमन्यत्राप्रतिष्ठितत्वं चेदिह प्रतिपाद्यं स्यात्, तदोक्त-  
रीत्यानुबन्धं न कुर्यात्, अहङ्कारादेशादिकं च न कुर्यात्, उक्तप्रभोत्तरं खान्यब-  
स्वभावात् 'न क्वापी'त्येव वदेत् । तस्मादस्मदुक्त एव मार्गोऽनुसर्तव्यः । आदिपदात्  
त्रिविधा ये भावा उक्ताः, तेषामपि स्वरूपं 'एवं पश्यन्नेवं मन्वान एवं विजान'भिति  
क्रमेण यन्निरूपितं तदुच्यते । पूर्वं ह्यतिविगाढभावेन तदितरास्फूर्त्या तमेव सर्वत्र  
पश्यति । एतदेवोक्तं 'एवं पश्य'न्नित्यनेन । ततः किञ्चिद्वाद्यानुसन्धानेऽहङ्कारादेशो  
भवति । स त्वहमेव सर्वतः स्वकृतिसामर्थ्येन तं प्रकटीकरिष्य इति मनुते ।

भाष्यप्रकाशः ।

दृश्यन्ति एवं सतीत्यादि । एवं सतीति । अनुबन्धादिस्वरूपविचारेणोक्तरीत्या श्रुतेः सामञ्जस्ये  
सति । एवं सतीत्यस्य तस्मादित्यनेन सम्बन्धः । तथाचैवं श्रुतिसामञ्जस्ये सति तस्मात् ।  
अनुबन्धकरणाहङ्कारादेशादिकरणं 'न क्वापी'त्यवदनरूपाद्भेदुत्प्रायात् तथेत्यर्थः । ननुक्तहेतुत्प्रायात्  
यद्यपि पूर्वपक्ष्यभिमतं बाध्यते, तथापि त्रिविधभावाः सिद्धान्त्यभिमतं कथं सिध्यतीत्याकाङ्क्षाया-  
मादिपदोक्तानां स्वरूपं व्याख्यातुं प्रतिजानते आदीत्यादि । तदुच्यत इति । तत् व्याख्यायते ।  
व्याकुर्वन्ति पूर्वमित्यादि । एतदेवेति । एतादृशं दर्शनमेव । स त्विति । अहङ्कारादेशवाँस्तु ।

रश्मिः ।

अनुबन्धादिभ्य आत्मरत्यादि भवत्यतस्तस्य सर्वात्मभावस्य न बाध इत्यर्थः । ननु 'ततोऽतिदैव्येने'त्या-  
दिवक्ष्यमाणभाष्यादनुबन्धादिभ्य आत्मरत्यादि भवतीत्येव सूत्रमस्त्विति वाच्यम् । 'नन्वेतथा श्रुत्या न  
सर्वात्मभावलिङ्गात्मको भाव उच्यते' इति प्रकृतसूत्राभासोक्तस्य कारणत्वात् सूत्रपठने । अतोऽनुबन्धा-  
दिभ्यः सर्वात्मभावलिङ्गात्मकोभावस्य न बाध इति युक्तमेव । उक्तेति । कर्तृद्वारा सर्वात्मभावानुबन्ध-  
रीत्या सर्वात्मभावलिङ्गत्रयकथनरीत्या च श्रुतेः 'स्व महिम्नी'त्यस्याः प्रतिपाद्यसामञ्जस्य इत्यर्थः । न  
चानुबन्धादिभ्योऽन्यत्राप्रतिष्ठितत्वं सिध्यति । तस्यार्थस्य ज्ञानमार्गायत्वात् । आत्मादेशादेरसम्भवाच्च ।  
श्रुत्यादिबलीयस्त्वादिति सूत्रे ज्ञानप्रकारविशेषदूषणाच्च । भक्तिमार्गीयव्याख्याने तु 'व्यतिहार' इति  
सूत्रोक्तसञ्चारिरूपस्य सुखेन सर्वात्मभावलिङ्गत्वसम्भवाच्च । तथैति । अस्मदुक्तमार्गोऽनुसर्तव्य-  
त्वेन प्रकारेणेत्यर्थः । अतोऽस्मदुक्तोऽस्माभिः 'तन्निर्धारणानियम' इत्यधिकरण उक्तः, कृत्यविषयोपि  
मार्गो भक्तिमतां भक्तिमार्गमनु पश्चात् सर्तव्यः प्राप्तुं योग्यः । 'तयोरेव कृत्यत्तखलर्था' इति सूत्रेण  
उक्तमार्गोऽनुसर्तव्य इति वार्थः, कर्मणि तव्यसूत्रद्वया । भाष्य एवकारस्तु कर्ममार्गस्य हिरण्यगर्मा-  
तिरिक्तामोचकत्वेन ज्ञानमार्गस्याक्षरमात्रप्रापकत्वेन भक्तिमार्गस्यैव मार्गत्वात् । तदुक्तं तृतीय-  
सुबोधिन्यां पञ्चविंशत्याये सिद्धान्तान्तरनिरूपणोक्तिपुरस्कारेण चतुश्चत्वारिंशे श्लोके 'सर्वं शास्त्रार्थं  
निरूप्य परलोकार्थं यततां अस्मिन् लोके एतावानेव निःश्रेयसोदयः, तच्चेत् स्थिरीभवति, तदा  
कृतार्थता, तत्स्थिरीकरणार्थं भक्तिरेव, केनापि प्रकारेण भगवति स्थिरं मनः परमपुरुषार्थसाधकमिति योग-  
सिद्धान्तः । तत्र भक्तिरेव स्थिरीकरणे हेतुरिति स्वसिद्धान्तानुसारेणापि भक्तिर्निरूपिता, भागवतानुसारे-  
णापि । तस्माद्भक्तिः सर्ववादिसम्भवेति सैव कर्तव्ये'ति । इयं भक्तिमार्गस्य कृतिविषयस्य विषयीकुर्वाणा  
मुख्यभक्तिरूपसर्वात्मभावमपि सिद्धान्तविषयीकरोति । कैमुतिकन्यायेन 'इत्येकदशसर्वसं भगवान् स्वयमु-  
क्त्वा'निति सर्वनिर्णयोपान्ये उक्तं कृत्यविषयमपि । 'तस्मादन्यवचो मूषे'ति सर्वनिर्णयात् । अनुभवाच्च ।  
एतादृशमिति । एवंपदादिति भावः । न तु ज्ञानमार्गीयामेददर्शनम्, एवंपदेन पूर्वविभर्शात् । पूर्वत्र

करोति च तथा । अत एवान्वेषणगुणगाने कृते ताभिः । एतदेवोक्तं 'एवं मन्वान' इत्यनेन । ततो निरुपस्थितेहविषयः पुरुषोत्तम आत्मशब्देनोच्यते इति तदादेशो भवति । तदा पूर्वकृतस्वसाधनवैफल्यज्ञानेनातिदैन्ययुक्तसहजस्नेहजविविधभाव-

भाष्यप्रकाशः

तथाचाहङ्कारादेशोक्तरीत्या स्वभाने स्वस्मिन् सामर्थ्यविशेषमानादहमेव सर्वैः प्रकारैः 'स्वसामर्थ्येन तं प्रकटीकरिष्य इति मनुत' इत्यादिकथानया फक्किकयाहङ्कारादेशफलमुक्तम्, प्रामाणिकत्वाय परिचायितं च । 'ततो निरुपधी'त्यादिना चात्मादेशमानफलमुक्तम् । एवं विधात्रयोक्तानां स्वरूपं

रक्षिमः ।

मम तस्वाम्युपरिष्ठादित्यादिसफूर्तौ षष्ठ्या भेदावगाहिन्या आक्षेपात् । 'अन्तरा भूतग्रामवत् स्वात्मन' इति सूत्रे भक्तानां भेदस्यादोषत्वोक्तः । अत एवकारोपि । स्वभान इति । व्यापकत्वेन भाने । नन्वस्त्वमिन्नानां भक्तानां व्यापकत्वम्, आधुनिकानामणूनां जीवानां तु व्यापकत्वमानन्दादयः प्रधानसे'ति सूत्रविरुद्धमिति चेत् । न । सायुज्ये तदीयव्यापकत्वस्य जीवेष्वङ्गीकारात् । तमिति । व्यापकमपि । मनुत इति । 'मन्वान' इति श्रुतौ 'मनु अवबोधन' इत्यस्य तनोत्यादिगणस्वस्योपादानम् । न तु मन्यत इति दिवादिगणस्यस्य, 'मन ज्ञान' इत्यस्य नवा 'मानयत' इति चुरादिगणस्य 'मनि स्तम्भ' इत्यस्य मन्यमान इति मानयान इति चाप्रयोगात् । अवबोधत इत्यर्थः । भाष्ये भागवतमतेनाहुः करोति चेति । अहं करिष्य इत्यत्र । ब्रह्महृदे नीतानां ममानां ब्रह्मभूतानामहमः प्राकृत्यस्य 'ततोऽहं नामाभव'दिति पुरुषविधमाश्रयाद्भक्त्यतया 'करोति च तथे'त्युक्तम् । ननु श्रौतं 'मनुत' इत्येतावदेव भणतीत्यलं भागवताय करोतीत्यस्मैपदायेति चेत्, तत्राहुः अत एवेति । कृष्णोपनिषदि 'तस्मान्न भिन्ना एतास्ता आभिर्भिन्नो न वै विशु'रित्यभिन्नत्वेन तच्छब्दाभिहितताभिः कृते फलप्रकरणे इति श्रौते ते, मनुत इति श्रौते पूरणीये इत्यर्थः । एतदेवेति । एवकारेण 'मन ज्ञाने' इत्यस्यानिद्रो मन्तव्य इत्यस्य युक्तिभिरनुचिन्तनरूपमननस्य व्यवच्छेदः । 'मनु अवबोधन' इति सेटस्तदर्थाभावात् । दर्शनसाधनत्वाच्च युक्तिमित्नुचिन्तनरूपमननस्यास्य प्रकृतमननस्य दर्शनानन्तरभावित्वाच्च । एवंपदाच्च । प्रकृते । फलमिति । 'अहमेवापस्ता'दित्यादिसफूर्ते 'रहमेव सर्वैः प्रकारै'रित्यादिफक्किकयोक्तं फलं 'अत एवे'त्यादिभाष्येण परिचायितमित्यर्थः । तत इति । अन्वेषणस्य प्रकटीकरणार्थत्वेन गुणगानस्य दोषनाशार्थत्वेन दोषनाशानन्तरं 'नराणां क्षीणपापानां कृष्णे भक्तिः प्रजायत' इति वाक्योक्तन्यायान्निरुपस्थितेहस्तद्विषयस्तु पुरुषोत्तमः । भक्तेः सर्वात्मभावत्वात् । 'इन्द्रियाणि जुहोती'तिश्रुतेः । न च तृतीयमार्गत्वमिति वाच्यम् । श्रुतीनां वैराम्यश्रमदमतितीक्ष्णामुमुक्षुत्वानामवर्जनीयत्वात् । साधनचतुष्टयवतां भक्तानां तृतीयमार्गत्वं चिन्त्यम् । विरहकालेऽन्वेषणपूर्वकृतगुणगानसाधनानां भगवदप्राकृत्ये वैफल्यं तस्य ज्ञानस्य दैन्यकारणत्वम्, न तु वैफल्यस्य, अतो ज्ञानपदम् । तेनातिदैन्यं कातरत्वं आतिरूपाधिकारिरूपं रसनविष्टं स्नेहे विविधभावोत्पत्तौ कारणं भवतीति स्नेहे तद्युक्तत्वमुक्तम् । सहजपदेनानुग्रहजन्यत्वसूचनात् स्नेहे पुष्टिभक्तित्वम् । साधनजन्यत्वे स्नेहस्य सहाविर्भावो न स्यात् । स्नेहस्य तु स्वभाव एव यद्विविधभावजनकत्वम् । अतिरिक्तत्वेऽत्र गौरवम् । एतेन भाष्येण 'विज्ञान'न्नितिश्रुतौ विविधभावप्रादुर्भाव उक्तः । 'जनी प्रादुर्भाव' इति धातोः । 'ज्ञा अवबोधन' इत्यस्य रूपं विज्ञानन्निति, तदा तु विविधभावविषयकज्ञानवत्त्वेन विविधभाववान् ज्ञानद्वारेति भाष्यार्थः । तत इति । इदमेवात्मादेशमानफलं

वान् भवन्ति । तदेतदुक्तं 'एवं विज्ञान'मित्यनेन । अत एवोपसर्ग उक्तः । ततोऽति-  
दैन्येनाविर्भावे सति या अवस्थाः, ता निरूपिता 'आत्मरति'रित्यादिना । अत्रात्म-  
शब्दाः पुरुषोत्तमवाचका ज्ञेयाः । अन्यथोपचारिकत्वं स्यात् । मुख्ये सम्भवति तस्या-  
युक्तत्वात् । ननु सर्वात्मभावस्यापि मुक्तौ पर्यवसानम्, उत नेति संशयनिरा-

भाष्यप्रकाशः ।

व्याख्यायाग्रिमग्रन्थं योजयन्ति ततोऽतिदैन्य इत्यादि ।

सूत्रांशमवतारयन्ति नन्वित्यादि । ननुक्तयुक्तिभिरत्र भवतु सर्वात्मभावः, तथाप्यत्र फलत्वेन  
सर्वग्रन्थिप्रविमोक्षस्यैवोक्तत्वात्तस्य च 'भिद्यते हृदयग्रन्थि'रिति श्रुत्यन्तरस्वारस्येन परावरदर्शनेस्य  
यत्फलं तस्यैवात्र ग्राह्यत्वात्तस्य च 'तमेवं विद्वानमृत इह भवती'त्यादिश्रुत्यन्तरेषु युक्तिरूपस्यैव  
सिद्धत्वादस्य भावस्यापि युक्तावेव पर्यवसानमिति फलतो न कश्चिद्विशेषः । अथ, न, तदोक्तस्य  
फलवाक्यस्य विरोध इत्यस्यापि फलबलेन पूर्वज्ञानविशेषत्वमेवादतैव्यमिति शङ्कानिरासाय दृष्टान्तमाह-  
रश्मिः ।

तदुक्तमित्यर्थः । अग्रिममिति । अनुबन्धादिभ्यः किं भवतीत्याकाङ्क्षायामात्मरत्यादि भवतीति सूत्रं  
योजयितुमग्रिममित्यादिः । तत इत्यादि । ननु 'भक्त्याहमेकया ग्राह्य' इति वाक्येन सर्वात्मभा-  
वस्य पुरुषोत्तमाविर्भावकारणत्वोक्तेरतिदैन्यस्याविर्भावकारणत्वं कथमिति चेत् । न । भक्तित्वेनेति  
वदामः । यतोत्र भाष्येऽतिदैन्यस्याविर्भावेतुत्वोक्तिर्भक्त्यन्तःपातित्वेन भक्तित्वात् । अत एव  
भगवदाविर्भावे भक्तदुःखं 'भूमिर्माता तथा चान्ये दुःखभाजो हरिप्रिये'ति कारिकया हेतुत्वेनोक्तम् ।  
सूत्रांशमिति । प्रसङ्गसङ्गत्या सूत्रांशेऽप्रेतनसूत्रेषु त्रिषु च फलं विचारयन्तः सूत्रांशमित्यर्थः । प्रदान-  
वत्सूत्रे सर्वात्मभावसाधनं लिङ्गभूयस्त्वादिसूत्रे प्रमाणप्रमेये विचार्य फलं विचारयितुं सूत्रांशदारभ्य  
विचारः । चतुर्भिर्विचार एकादशस्कन्धसर्वस्वत्वात् सर्वात्मभावस्य । तथाचानुबन्धादिभ्य आत्मर-  
त्यादि भवति, अतः सर्वात्मभावस्य न बाधः । आत्मरत्यादिना तज्जनकत्रिविधस्फूर्तेः सर्वात्मभावरत्यादि-  
जनकत्रिविधस्फूर्त्यां सर्वात्मभावसानुमानात् । पुष्टिमार्गीयात्मरत्यादिजनकस्फूर्तिवारणाय सर्वात्मभावर-  
त्यादिजनकेति विशेषणम् । अथ नेति । न मुक्तौ पर्यवसानमपि त्वतिदैन्येनाविर्भावे सति या  
अवस्था आत्मरत्यादयस्ता एवेत्युक्तं नेति भाष्यं व्याकृतम् । विरोध इति । सन्देगधुर्वचः । अत-  
'स्ततः श्लोकैस्तद्भावस्वरूपमुक्त्वैतस्य मूलकारणमाहाहारशुद्धा'वित्यादिनेति भाष्यस्य न विरोधः । पूर्व-  
ज्ञानेति । पूर्वप्रपाठकोक्ताभेदज्ञानेत्यर्थः । शङ्केति । ननु शङ्का तर्कः संशयो विरुद्धकोट्यवगाहि  
ज्ञानमिति भाष्यस्यसंशयपदविवरणं शङ्केत्यनुपपन्नमिति चेत् । न । एतादृशव्याख्याने शङ्कापदस्य संशया-  
विवरणत्वात् । संशयस्याथ नेत्यन्तग्रन्थे परिसमाप्तेः । दृष्टान्तमिति । मुक्त्यपर्यवसाने दृष्टान्तम् । ननु  
आत्मरत्यादिजनकसर्वात्मभावलिङ्गात्मकभावे दृष्टान्तमित्यर्थः कुतो न कृत इति चेत् । न । सूत्राणाम-  
त्याक्षरत्वात् । 'अत्याक्षरमसन्दिग्ध'मित्यादिवाक्यात् । स्फुटं सर्वनिरूपणे त्वत्याक्षरत्वं भज्येत ।  
संशयपदात् । 'आत्मरतिः आत्मक्रीड आत्ममिथुन आत्मानन्दः स स्वराइ भवती'ति विषयः सूचितः ।  
संशयस्तु सर्वात्मभावस्य मुक्तौ पर्यवसानम्, उतात्मरत्यादावेव, तथा च 'स स्वराइ मुक्तो वा स्वेन  
रूपेण राजत' इति भजनानन्दवान् वा । स्वेन भगवता राजत इति । कर्तरि क्तिप् । तत्र पूर्वपक्षः  
स्वराइ मुक्त एव, कुत इत्यत उक्तं भाष्यप्रकाशे तथेत्यादि । तदा संशयकाल उक्तस्याहारशुद्धावि-  
त्यस्य फलवाक्यस्य विरोध इत्यस्यापि फलबलेन पूर्वज्ञानविशेषत्वमेवादतैव्यमिति । सिद्धान्तस्तु,  
न मुक्तौ पर्यवसानम्, किन्तु भजनानन्द इत्यवान्तराधिकरणकम् । तदाहुः दृष्टान्तमिति ।



साय दृष्टान्तमाह प्रज्ञान्तरपृथक्त्ववदिति । मुमुक्षुभक्तस्य खेष्टद्रातृत्वेन भगवद्विषयिणी या प्रज्ञा, सा सर्वात्मभाववद्भक्तप्रज्ञातः प्रज्ञान्तरमित्युच्यते । तच्च कर्मज्ञानतदितरभक्तप्रज्ञाभ्यः पार्थक्येन तदिष्टमेव साधयति यथा, तथा सर्वात्मभाववतो भक्तस्य यत्प्रकारिका भगवद्विषयिणी प्रज्ञा, तमेव प्रकारं स भावः साधयति, नान्यमिति न मुक्तौ पर्यवसानमित्यर्थः । अत्र व्यासः स्वानुभवं प्रमाणत्वेनाह दृष्टश्चेति । उक्तभाववतो भक्तस्य प्रमुखरूपदर्शनाद्यतिरिक्तफलाभावोऽस्माभिरेव दृष्ट इत्यर्थः । एतादृशा अनेके दृष्टा इति नैकस्य नाम गृहीतम् । अत्र शब्दमपि प्रमाणमाह तदुक्तमिति । भगवतेति शेषः । श्रीभागवते तुर्वाससं प्रति 'अहं भक्तपराधीन' इत्युपक्रम्य, 'बभौ कुर्वन्ति मां भक्त्या सत्स्त्रियः सत्पतिं यथे'ति । यो हि यद्ब्रह्मीकृतः, स तदिच्छानुरूपमेव करोति, अतो न सायुज्यादिदानम्, किन्तु भजनानन्ददानमेव । तेषां मुक्तयनिच्छा तु 'भस्सेवया प्रतीतं च सालोक्यादिचतुष्टयम् । नेच्छन्ति

भाष्यप्रकाशः ।

त्यर्थः । दृष्टान्तं व्याकुर्वन्ति मुमुक्षुभक्तस्येत्यादि । तथाच अन्या प्रज्ञा प्रज्ञान्तरम्, तत्कृतं पृथक्त्वं प्रज्ञान्तरपृथक्त्वम्, षष्ठ्यर्थे वतिः । अतः प्रज्ञान्तरफलस्यैवैतत्फलस्यापि पृथक्त्वमेवेति नैतस्य बाध इत्यर्थः । नच फलोक्तिविरोधः । दर्शनस्य प्रागेव जातत्वेन अविद्याकामकर्मजन्यहृदयग्रन्थिमेदस्य प्रागेव जातत्वाद् अततोऽतिरिक्तस्यैव फलस्य सर्वेषां एकत्वपर्यन्ताशास्यत्वरूपाणां ग्रन्थीनां प्रकृत्यो विलक्षणो यो मोक्षः पुनस्तदनुभवरूपस्तस्याभिप्रेतत्वेनाविरोधात् । अग्रिमं शेषद्वयमवतारयन्ति अत्र व्यास इत्यादि । अत्र शब्दमित्यादि च । तादृशां मुक्तिपर्यन्तानिच्छां निगमयितुमाहुः तेषां मुक्तयनिच्छेत्यादि । तथाच ज्ञानमार्गीयभगवद्दर्शने हृदयग्रन्थिमेदनं नानाविधवृत्त्युदयरूपम्,

रश्मिः ।

प्रज्ञान्तरेति । अत्र पृथक्पदार्थः फलत्वेन गृहीतः । प्रज्ञान्तरकृतपृथक्पदार्थफलस्येवेत्यर्थः । न च प्रज्ञान्तरपृथक्त्वस्येवेति वक्तव्यमिति वाच्यम् । पृथक्फले तात्पर्यात् । कीदृशोद्धतो घट इति वक्तव्ये कीदृशमद्धतं घटत्वं येनेदृशो घट इति तात्पर्येण कीदृशमद्धतं घटत्वमिति प्रयोगवत् । एतत्फलस्येति । सर्वात्मभावफलस्य । नैतस्येत्यत्र पूर्वसूत्रादनुवर्तितमन्नाप्यनुषङ्गितम् । तेन प्रज्ञान्तरपृथक्त्ववन्न बाध इति वाक्यमेदः । वाक्यमेदस्य सूत्रेऽदोषत्वं अत्याक्षरत्वसारवत्त्वाभ्याम् । भाष्ये । यत्प्रकारिका भजनानन्ददातृत्वप्रकारिका । तमेव भजनानन्ददातृत्वं भजनानन्द एव । तथा च भजनानन्दमेव । प्रकृते । फलेति । आहारशुद्धाविति श्रुत्युक्तफलोक्तीत्यर्थः । प्रागेवेति । 'मुक्तोपसृप्यव्यपदेशा'दिति व्याससूत्रात्तथा । तथा च पाठक्रममनादत्यार्थक्रमेणाहारशुद्धादिना मुक्तः सर्वात्मभाववानुपसर्पति भगवन्तमिति पाठक्रमानादरे हेतुः । तथा च भाष्यं ततः श्लोकैरित्यादि लिङ्गमूयस्त्वसूत्रस्य । अत्रेति । भक्तिमार्ग इत्यर्थः । पुनरिति । 'भजते नैव तादृश' इति निबन्धादविद्यानुद्भवेन तथा । अर्थाति । प्राग्जातत्वाविरोधात् । न च पूर्वापरभावविरोधः । पाठक्रममनादत्यार्थक्रमादर्थार्थ 'अग्निहोत्रं जुहोति ववागूं पचती'तिवत् पूर्वापराविरोधात् । अत्र व्यास इति । दृष्टः समाधिभाषोक्तसमाधौ । अनेके जैमिन्यौडलोमिप्रभृतयः सूत्रप्रसिद्धा अस्माभिर्दृष्टा इत्यर्थो भाष्यस्य दृष्टानेकदृष्टपदानाम् । प्रमाणमिति भाष्यं नैयायिकप्रसिद्धा, अन्येषां श्रौतप्रामाण्यात् । दर्शनेति । ज्ञानमार्गीयत्व-

सेवया पूर्णाः कुतोऽन्यत् कालविद्युतम् । स्वर्गापवर्गनरकेष्वपि तुल्यार्थदर्शिनः ।  
सालोक्यसाष्टिसामीप्यसारूप्यैकत्वमप्युत । दीयमानं न गृह्णन्ति विना मत्सेवनं  
जना'इत्यादिवाक्यसहस्रैर्निर्णीयते ॥ ५० ॥

न सामान्यादप्युपलब्धेर्मृत्युवन्न हि लोकापत्तिः ॥ ५१ ॥

ननु 'नान्यत् पश्यती'त्यारभ्य सर्वस्य प्रपाठकस्य सर्वात्मभावनिरूपकत्वो-  
क्तिरनुपपन्ना । अत एवात्मपदानां पुरुषोत्तमपरत्वोक्तिश्च । यतस्तस्य मुक्तावपि  
कामाभावः प्रतिपाद्यते । अत्र तु तस्य 'सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवती'ति श्रुतिः  
पठ्यते । एवं सति न तन्निरूपणमत्रेति वा वाच्यम्, तद्भाववतोऽप्यन्यकामबन्ध-  
मिति वा । द्वितीयस्योक्तप्रमाणपराहृतत्वेनाद्यपक्ष एवाश्रयणीय इति पूर्वपक्षं

भाष्यप्रकाशः ।

अत्र तु सर्वग्रन्थीनां प्रविमोक्षो भगवद्विषयकनानावृत्त्युदयेपि एकत्वपर्यन्तानिच्छारूप इति दर्शन-  
भेदात् फलभेदस्तत्क्रतुन्यायादप्युपपन्न इत्यर्थः ॥ ५० ॥

न सामान्यादप्युपलब्धेर्मृत्युवन्न हि लोकापत्तिः ॥ ५१ ॥ सूत्रमवतारयन्ति  
नन्वित्यादि । प्रतिपाद्यत इति । श्रीभागवते कपिलादिवाक्यैः प्रतिपाद्यते । अत्र त्विति ।  
श्रौते सनत्कुमारवाक्ये तु । एवं सतीति । स्मृतिश्रुत्योर्विरोधे सति । उक्तप्रमाणपराह-  
रश्मिः ।

भक्तिमार्गीयत्वधर्माभ्यां 'तस्मिन् दृष्टे परावरे' इति श्रुत्युक्तदर्शनभेदात् फलस्य हृदयग्रन्थिभेदस्य लिङ्ग-  
देहभेदस्य भेदः । तत्क्रतुन्यायः 'सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशा'धिकरणसिद्धः । तत्र क्रतुभेदात् फलभेदः ।  
भाष्ये । वाक्यसहस्रैरिति 'सहस्राणी'ति श्रुतबहुवचनं विशत्याद्याः सदैकत्व इत्यन्यत्र । योजनातः  
सहस्राणीति लोके तृतीयरक्तन्धे । तथा चैष सूत्रार्थः । अनुबन्धादिभ्यश्चतुर्थ्यां हेतुभ्योऽत्र चकारो  
लुप्तसप्तमीकोऽनुक्तसमुच्चये वर्तते । चस्यार्थस्यात्मरत्यादिजनकसर्वात्मभावलिङ्गात्मकभावस्य सूत्रानुक्तरूपस्य  
न बाधोऽस्ति । प्रज्ञान्तरपृथक्त्ववत् सर्वात्मभावफलस्यापि न बाधोऽस्ति । भजनानन्दो व्यासपादैर्दृष्टो  
भवति समाधिभाषायाम् । भगवतोक्तं चास्ति । अथ चतुर्णां वाक्यानां दण्डान्वयः । तदुक्तं दृष्टः  
प्रज्ञान्तरपृक्त्ववन्मुक्त्यपर्यवसानार्थस्तद्युक्तोऽनुबन्धादिभ्यश्चकारार्थांश्च आत्मरत्यादिस्तजनकसर्वात्मभाव-  
लिङ्गात्मकभावस्य न बाध इति । चादीनां वाचकत्वमपि प्रस्थानरत्नाकरेऽस्ति । मुक्त्यपर्यवसानरू-  
पोऽर्थोपि चकारार्थः ॥ ५० ॥

न सामान्यादप्युपलब्धेर्मृत्युवन्न हि लोकापत्तिः ॥ ५१ ॥ पूर्वपक्षं निरस्यन्तीति  
वक्ष्यमाणभाष्यत्रिसूत्राधिकरणसन्देहं वारयन्ति सूत्रमिति । त्रिसूत्रे अधिकरणे, सूत्रमिति वा ।  
श्रीति । 'अकाम'इति श्रुत्या उपलक्षकः प्रकाशः । वाक्यानि तु 'सालोक्यसाष्टिसामीप्ये'त्यादि ।  
'मुक्तसङ्गततो भूयानदोग्धा धर्ममात्मनः' । 'आत्मनो धर्ममदोग्धा निःकाम' इत्यर्थ इति श्रीधरी ।  
'सालोक्यसाष्टिसामीप्य'मिति । आदिपदेन 'मत्सेवया प्रतीतं चे'ति भगवद्वाक्यं सार्धम् । स्मृतीति ।  
स्मृतिपदं श्रुतेरप्युपलक्षकम् । उक्तस्मृतीति । उक्तश्रुतिमुपलक्षयति । उक्तानि 'दर्शनाच्चे'तिसूत्र-  
भाष्येण 'तदुक्त'मिति सूत्रांशेन चोक्तानि स्मृतिवाक्यानि तैः पराहृतत्वम्, श्रीभागवतस्य वेदवेदान्त-  
सारत्वात् । स्मृतीनां सर्वात्मभावप्रकरण उदाहृतत्वेन तद्विरुद्धश्रुत्यर्थः सात्, मन्त्रिकत्वद्योतनं वा

निरस्यति । नेति । तत्र हेतुमाह सामान्यादप्युपलब्धेरिति । तत्समानधर्मयो-  
गादपि तत्प्रयोगः श्रुतावुपलभ्यतेऽनेकशो यतः । प्रकृतेऽपि विविधानां लोकानां  
विविधसुखप्रधानत्वाद्भगवत्सम्बन्धिषु सर्वेषु सुखेषु कामचारो भवतीति श्रुतेरर्थो  
ज्ञेयः । ननु यथाश्रुत एवार्थोऽस्तु, तत्राह न हि लोकापत्तिरिति । सर्वात्मभाव-  
वत् इति प्रकरणात् 'नान्यत् पश्यती'त्यादिधर्मविशिष्टस्यात्मनः प्राणादिसर्ववतो

भाष्यप्रकाशः ।

तत्त्वेनेति । उक्तस्मृतिवाक्यपराहतत्वेन । व्याकुर्वन्ति नेतीत्यादि । नेति । यदुक्तमत्र सर्वा-  
त्मभावो नोच्यत इति, तन्न युक्तमित्यर्थः । हेतुं विवृण्वन्ति तदित्यादि । अनेकश इति । यथा  
'अजामेका'मित्यत्र, 'सृष्टीरुपदधाती'त्यादौ च । तथाच यत् एवम्, अतः प्रकृते कामचारवा-  
क्येऽपि विविधानां लोकानां विविधसुखप्रधानत्वात्तेन साधर्म्येण भगवत्सम्बन्धिषु पूर्वोक्तेषु रति-  
क्रीडादिषु सुखरूपेषु पदार्थेषु लोकपदप्रयोग इति 'तेषु कामचारो भवती'ति श्रुतेरर्थो ज्ञेयः, न  
नामादिलोकपरः । भगवत्सम्बन्धिनस्तु सर्वात्मभाववत् इष्टा एव, तद्विज्ञास्तु मुक्तिपर्यन्तं नेष्टा  
इति नैतान्त्र सर्वात्मभावाभावः शक्यश्च इत्यर्थः । यथाश्रुतार्थस्याग्रहणे युक्तिबोधनाय दृष्टान्तं  
रश्मिः ।

श्रुतिपराहतत्वम् । 'इतिहासपुराणैस्तु वेदं समुपबृंहये'दिति वाक्यात् । पूर्वपक्षमिति । इदं ध्वन्यते ।  
'तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवती'ति विषयवाक्ये । अत्र न सर्वात्मभावनिरूपणं तद्भाववतोऽप्य-  
न्यकामवत्त्वं वेत्यत्र संशये च पूर्वपक्षमित्यर्थकः । यदुक्तमिति । 'न तन्निरूपणमत्रे'ति भाष्येण यदु-  
क्तम् । ननु न सर्वात्मभावलिङ्गात्मको भाव उच्यते इत्यनुबन्धादिभ्य इति सूत्राभासेन यदुक्तमिति  
चेत् । न । तस्य सूत्रस्य निवृत्तत्वात् । तदिति । 'गौण्यसम्भवा'दिति सूत्रे गौण्यङ्गीकारादाहुः यथेति ।  
अनेकश इत्यत्र शब्दः । वहन्नो ह्यनेकाः प्रवृत्तीर्दादति यः प्रयोग इत्यर्थः । 'अजा'मित्यादिश्रुतिः कल्प-  
नोदेशसूत्रे विचारिता प्रथमस्य चतुर्थपादे । सृष्टीरित्यादिश्रुतिः पूर्वतन्त्रे प्रथमस्य चतुर्थपादे । अजा-  
शब्देनाद्या सृष्टिः कल्पनयोच्यते । 'यथा राजा वर्करसहिता सवत्सा स्वामिहिता, तथेय'मिति ।  
सृष्टिशब्दोपेता मन्त्रा यासामिष्टकानामुपधाने विद्यन्ते ता इष्टकाः सृष्टय इत्युच्यन्ते । सृष्टिमाना-  
स्त्रामुपधाने मन्त्रे इति विगृह्य तद्दानासामुपधान इति व्याकरणसूत्रसिद्धप्रक्रियया तन्निरूप्यदनात् ।  
'ब्रह्मासृज्यत', 'भूतान्यसृज्यन्ते'त्यादयः सृष्टिशब्दोपेता उपधानमन्त्राः । आदिना 'वाचो धेनुमुपासी-  
ते'ति, 'आदित्यो देवमधु' । शुलोकादीनां चाभित्वं पञ्चाभिविधायाम् । नेति । परमतेनोपनिषद्ब्रह्मा-  
स्थानेन सिद्धोऽर्थो नेत्यर्थः । 'लोकं दर्शने विविधसुखज्ञानेष्वि'त्यर्थः । वेदान्ते योगरूढोर्योगादरणात् ।  
न च योगादरे प्रकरणादात्मविषयकत्वेन लोकपदार्थदर्शनसिद्धेर्गौण्या किं प्रयोजनमिति शङ्कम् । वादि-  
शुद्धानुसारित्वादस्य सूत्रस्य । 'लोके शब्दार्थसम्बन्धो रूपं तेषां च यादृशम् । न विवादस्तत्र कार्यो  
लोकोऽस्तिस्त्वया भवेत् । ये धातुशब्दा यत्रार्थे उपदेशे प्रकीर्तिताः । तथैवार्थो वेदराशेः कर्तव्यो  
नान्यथा क्वचि'दिति पन्नाबलम्बनात् । ननु 'ऊन्दोवत् सूत्राणि भवन्ती'ति महामाष्यात् 'ये धातु-  
शब्दाः' इति कारिकया योगमात्रमस्त्विति चेत् । न । सूत्रे लोकापत्तिदानेन लोकशब्दार्थो योगरूढितः  
पूर्वकाण्डोक्तौ गृहीतौ, अनूदितौ वेत्यदोषात् । सर्वात्मभाववत् इति भाष्यं प्रपञ्चयामासुः 'भगेत्यादि ।  
सर्वात्मभाववत् इति प्रकरणात् सम्बन्धते । तथाच सर्वात्मभाववतो लोकापत्तिर्नहीति योजना ।  
'भगवत्सेवोपयोगिदेशो वैकुण्ठादिष्वि'ति सेवाफलग्रन्थात् भगवत्सम्बन्धिनो लोकास्तु सर्वात्मभाववतः

लोकसम्बन्धो युक्तिसङ्घोऽपि नेति ज्ञापनाय हिशब्दः । किञ्च । एतदग्रे, 'न पश्यो मृत्युं पश्यती'ति श्रुत्या यथा मृत्युनिषेधः क्रियते, तथा 'आत्मत एवेदं सर्व'मिति श्रुत्यैवकारेणात्मातिरिक्तव्यवच्छेदः क्रियत इति मृत्युबल्लोकोपि न सम्बध्यत इत्याह मृत्युवदिति । तत्र रोगादीनामपि दर्शननिषेधे सत्यपि मृत्योरेव यन्निदर्शनमुक्तम्, तेन भक्तानां लोकान्तरसम्बन्धस्तत्तुल्य इति ज्ञाप्यते, अत एव 'नोत दुःख'मिति दुःखसामान्यनिषेधोऽग्रे कृतः ॥ ५१ ॥

परेण च शब्दस्य ताद्विध्यं भूयस्त्वात्त्वनुबन्धः ॥ ५२ ॥

अत्र हेत्वन्तरमाहात्मिणेव श्लोके, 'सर्वमाप्नोति सर्वश' इति परेण पादेन

भाष्यप्रकाशः ।

व्याकुर्वन्ति किञ्चेत्यादि । अतिरिक्तव्यवच्छेद इति । प्रापञ्चिकसर्वव्यवच्छेदः । अग्रे मृत्युवदिति षष्ठ्यर्थे वतिः । तथाच मृत्योरिव लोकानामप्यापत्तिर्नैत्यर्थः । अन्यद्विहायैतस्यैव कथनेन यत् सूच्यते, तत् तत्र गमकं चाहुः तत्रेत्यादि ॥ ५१ ॥

परेण च शब्दस्य ताद्विध्यं भूयस्त्वात्त्वनुबन्धः ॥ ५२ ॥ एतत्सूत्रप्रयोजनमाहुः अत्रेत्यादि । लोकापत्त्यभावरूपस्यार्थस्य ग्राह्यत्वे 'न पश्य' इति श्लोकस्य हेत्वन्तरमाहेत्यर्थः । तमेव हेतुं सूत्रव्याख्याननेन व्याकुर्वन्ति सर्वमित्यादि । एतच्छ्लोकस्येन परेण तुरीयेण 'सर्वमाप्नोति सर्वश' इत्यनेन पादेन, शब्दस्य 'सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवती'त्यस्य श्रुतिवाक्यस्य रश्मिः ।

षष्ठ्यन्तम्, इष्टा एव । भगवत्सम्बन्धिभिन्ना लोका युक्तिपर्यन्तं यथा भवति, तथा नेष्टाः, निषेधात् । एतेन 'तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवती'ति वेदेन । अत्र यद्यपि 'लोका न लोका' इति श्रुतौ लोकानां निषेधः कृतः, तथापि भक्तमनोरथपूरकत्वेन सर्वात्मभाववद्भक्तेच्छा लोकनिरूपणे ज्ञेया । भक्तेच्छाभावे तु सर्वात्मभाववतो भगवत्सम्बन्धिनो भक्तेष्टा ज्ञेया लोकेतरे । प्रापञ्चिकेति । 'जगद्भाषारवर्जं प्रकरणादसन्निहितत्वाच्चे'ति व्याससूत्रात् । तत्रेत्यादीति । अत एव लोकान्तरसम्बन्धाभावादेव दुःखस्य सामान्यं नित्यमेकमनेकानुगतमात्मरूपं वा । 'एतद्वै वाव न तपती'ति श्रुतेः 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभात्, तत् केने'त्यादिश्रुतेश्च । आत्मलोके कर्माभावात् । 'ध्यानप्राप्ताच्युतास्तेषुनिर्वृत्त्या क्षीणमङ्गला' इति वाक्यात् । 'ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात् कुरुतेऽर्जुने'ति वाक्याच्च । दुःखसाज्ज्ञानजन्यत्वाच्च । ननु दुःखं न पश्यतीति वक्तव्ये दुःखतामित्यत्र वर्णागमः कुतो नास्तीकृत इति चेत् । न । दुःखसत्तामेव न पश्यतीत्यत्र तात्पर्येणैतावतोऽर्थस्य विवक्षितत्वाद्दर्णागमाभावात् । असङ्गतौ वर्णागमस्वीकारात् । तथा च तद्भाववतोऽप्येतत्कामवत्त्वमिति सिद्धान्तः ॥ ५१ ॥

परेण च शब्दस्य ताद्विध्यं भूयस्त्वात्त्वनुबन्धः ॥ ५२ ॥ परेण चतुर्थपादेन 'सर्वमाप्नोती'त्यनेनोपसंहृतत्वादर्थनिर्णायकेन । सर्वदातुवाचकेन 'सर्वश' इति पादेन वा शब्दस्य 'तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवती'ति श्रुतिवाक्यस्य ताद्विध्यं तस्य 'आत्मत एवेदं सर्व'मित्यस्य विषयता समानार्थकत्वमुपलब्धं यद्यपि पूर्वसूत्रात् प्रत्ययविपरिणामेनोपलब्धेरित्यस्य रूपमन्वेति, तथापि प्रयमोत्पत्त्यर्थं प्रतीयत इत्यप्याहार्यम् । चकारात् तस्मात् न लोकापत्तिरित्यनुवृत्त्यर्थः । पुनश्चकारोऽनुक्तसमुच्चय इत्यनुक्तोऽर्थो 'नन्वात्मत एवेदं सर्व'मिति वाक्येनैवैतदर्थलाभे पुनः 'सर्वेषु लोकेषु कामचारो

शब्दस्य श्रुतिवाक्यस्य 'आत्मत एवेद' सर्वमिति यत् पूर्वं श्रुतिवाक्यं तद्विधतैव प्रतीयते इति न लोकसम्बन्धो वक्तुं शक्य इत्यर्थः । ननु 'आत्मत एवेद' सर्वमिति वाक्येनैवैतदर्थलाभे पुनस्तदुक्तिर्नोचितेत्याशङ्कार्या तत्र हेतुमाह । तुशब्दः शङ्कानिरासे । भूयस्त्वाद्धेतोः । उक्तेऽर्थे हेतूनां बाहुल्ये तदाहर्षं भवतीत्याशयेनोक्तार्थस्यैव श्लोकेनानुबन्धः कृत इत्यर्थः । अथवा । भूयः-पदमाधिक्यार्थकम् । तथाच स्वकृतसाधनसाधितफलापेक्षया स्वयमुद्यम्य भगवता साधितफले निरवधिरुत्कर्ष इति ज्ञापनाय पुनः श्लोकेन तथेत्यर्थः ॥ ५२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ताद्विध्यम्, 'आत्मन एवेद' सर्वमित्येवं रूपं यत् श्लोकात् पूर्वं श्रुतिवाक्यं तद्विधता तस्मानानार्थकत्वमेव प्रतीयते, एतस्य पश्यश्लोकस्य 'तदेव श्लोक' इत्यनेन पूर्वोक्तसर्वार्थसंग्राहकत्वोक्तत्वात्, पूर्वं चात्मन एव सर्वस्य निगमितत्वात् सर्वैः प्रकारैरात्मन एव पूर्वोक्तं सर्वमाप्नोतीत्यर्थस्य सिद्धेर्न प्रापञ्चिकलोकसम्बन्धो वक्तुं शक्य इत्यर्थः । सूत्रशेषमवतार्य व्याकुर्वन्ति तुशब्द इत्यादि । अनुबन्धः कृत इति । अनु पूर्वोक्तं लक्ष्मीकृत्य बध्यते सम्बध्यत इत्यनुबन्धः स कृतः । समासव्यासधारणस्य लोके विदुषामिष्टत्वादानेन श्लोकेन कृत इत्यर्थः । उक्तरीत्या व्याख्याने अपुष्टार्थत्वमित्यरुच्यार्थान्तरमस्याहुः अथवेत्यादि । तथेति । अनुबन्धः ॥ ५२ ॥

रश्मिः ।

भवतीत्यत्रोक्तिर्नोचितेति । तुरस्याः शङ्काया निरासः । कुतः । भूयस्त्वात् । हेतूनां भूयस्त्वात् । उक्तार्थस्य हेतुन्तररूपस्यानुबन्धः कृत आधिक्याद्बानुबन्धः कृत इति सूत्रार्थः । पादेनेति । तेन भाष्ये परेण पादेनेति पाठः । पदेनेति प्रामादिकः पाठः । तदेष इति । तत् पूर्वोक्तमर्थं संग्रहेण प्रतिपाद्यत्वेनाभिमुखीकृत्यैव श्लोको भवतीत्यर्थः । तदित्यव्ययम् । सर्वैरिति । सर्वश इत्यस्यार्थः । सर्वदातुमिः सर्वमाप्नोतीत्यर्थव्यक्तेः सर्वैः प्रकारैरिति पर्यवसितोऽर्थः । बहुभिः प्रकारैरित्यर्थः । 'बहु-स्यार्थेभ्य' इति शस् । न प्रेति । पूर्वसूत्रादनुवर्तितस्य न लोकापत्तिरित्यस्यार्थकथनम् । बध्यत इति । भावे प्रत्ययः । अनुबन्ध इति । भावे घञ् । ननु पूर्वं व्यासस्य विद्यमानत्वात् श्लोकोक्तसमासस्य किं प्रयोजनमिति चेत्, तत्राहुः समासेति । 'धर्मादिष्वनियम' इति समासशब्दस्य पूर्वनिपातः । इष्टत्वादिति । यथात्रैव 'साम्प्रोऽध्येय' इति प्रारम्भे । अपुष्टार्थत्वमिति । ननु लिङ्गभूयस्त्वप्रतिज्ञानाल्लिङ्गभूयस्त्वसूत्र इति पुनरुक्तेऽर्थेऽप्यपुष्टत्वं नेति चेत् । न । अपुनरुक्तलिङ्गभूयस्त्वस्य सूत्रावयवगोचरत्वात् । 'अनवयव'मिति सूत्रलक्षणात् । भाष्ये । स्वकृतेति । मर्यादायामालम्बसायुज्ये 'अचलत्वं चापेक्ष्ये'ति सूत्रामासोक्तभक्तेच्छा मार्यादिकसाधनयुक्ता स्वकृतं साधनं तत्साधितं फलं भात्मत एवेदं सर्वमिति श्रुत्युक्तमपि तस्मापेक्षया प्रदानवत्सूत्रोक्तदिशा स्वयमुद्यम्य वरवदासता भगवता साधितं फलं पश्यस्य सर्वात्मभावस्तस्मिन्नित्यर्थः । हेतावाधिक्यात् पुनरुक्तकृतमपुष्टत्वमिति भावः । अनुबन्ध इति प्रकारे वाह । अनुबन्धत्वेन प्रकारेणानुबन्ध इत्यर्थः ॥ ५२ ॥

एक आत्मनः शरीरे भावात् ॥ ५३ ॥

उक्तेऽर्थे श्रुत्यन्तरसम्प्रतिमप्याह । एके शाखिनस्तैस्तिरीयाः, शरीरे भक्त-  
शरीरे हृदयाकाश इति यावत्, तत्र आत्मनो भगवतो भावादाविर्भावात् तेन  
सह सर्वकामोपभोगं वदन्तीं श्रुतिं पठन्ति 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद  
निहितं गुहायां परमे व्योमन् सोऽश्नुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चिते'ति ।  
अत्रोपक्रमे 'ब्रह्मविदामोति पर'मिति श्रुतिरक्षरब्रह्मविदः परब्रह्मप्रार्ति सामान्यत  
उक्त्या, विशेषतः कथनार्थं 'तदेषाभ्युक्ते'तिवाक्यं तद्ब्रह्मप्रतिपाद्यत्वेनाभिसु-  
खीकृत्यैषा वक्ष्यमाणा ऋक् परब्रह्मविद्भिरुक्तेत्युक्तवैधमुक्तवती 'सत्यं ज्ञान'मिति ।  
परब्रह्मस्वरूपमनुभवैकवेद्यम्, न शब्दादिभिर्वैद्यमिति ज्ञापनाय स्वयं तत्सम्प्र-  
तिपादिकाप्यन्यमुत्वेनोक्तवती । अत्र ब्रह्मणा सह सर्वकामोपभोग उक्त इत्ये-  
तदेकवाक्यतायै 'सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवती'ति श्रुतेरप्युक्त एवाथीं

भाष्यप्रकाशः ।

एक आत्मनः शरीरे भावात् ॥ ५३ ॥ सूत्रप्रयोजनमुक्त्वा व्याकुर्वन्ति एके इत्यादि ।  
भाष्यमत्र निगदव्याख्यातम् । एवमनेनाधिकरणेनाविहितभक्तिरूपस्य सर्वात्मभावस्य स्वरूपं तस्य  
सर्वेभ्यः साधनेभ्य उक्तुष्टत्वं तत्फलं च निर्धारितम् ।

शाङ्करे भास्करीये च भाष्ये इदं नवसूत्रमेकमधिकरणम् । तत्र चाग्निहस्ते, 'नैव वा  
इदमग्रे सदासी'दित्यस्मिन् ब्राह्मणे मनोऽधिकृत्य, 'वद्विशतं सहस्राण्यपश्यदात्मनोऽग्नीनर्कान्म-  
रश्मिः ।

एक आत्मनः शरीरे भावात् ॥ ५३ ॥ निगदेति । भक्तशरीर इति । ननु भक्तेति  
विशेषणं कुतो लब्धमिति चेत् । शृणु । 'ब्रह्मविदामोति पर'मित्यत्र ब्रह्मविद्भक्त्या परमाप्नोतीति भाष्येऽ-  
र्थाद्भक्तलाभ इति । भक्तेर्ज्ञानव्यापारत्वात् । 'अकृश'मिति विशेषणं षोडशाधिकरण्या नोक्तं तथापि ज्ञेयम् ।  
पूर्णसाधनत्वात् । तथा च सुबोधिनी—'अकृश'मिति ज्ञानम् । पूर्णत्वात् । अन्येषां परिच्छेदरूपत्वात् ।  
अनेन पूर्णमेव ज्ञानं साधनमिति'ति । न चात्र नेदं विशेषणमिति वाच्यम् । प्रभासलीलायाम'प्यपा-  
श्रिताभेकाश्वत्य'मिति विशेषणे पूर्वाधिकरणोपान्ते ऐश्वर्याविष्टस्य कर्तुमकर्तुमन्यथाकर्तुं समर्थत्वेनो-  
पदेशकाभावादासुरव्यामोहलीलोपयोगात् । एवं निगदव्याख्यातमित्यर्थः । निर्धारितमिति ।  
प्रमाणं 'तन्निर्धारणानियमस्तद्वृष्टेः पृथग्यप्रतिबन्धः फल'मित्यधिकरणे । साधनं प्रदानवत्सूत्र उक्तमिति  
सर्वं शुभम् । एवेति । उक्तोर्थ एव, नान्यः, विकल्पापत्तेरित्यर्थः । विकल्पस्त्वेकवाक्यत्वाभाव इति  
भावः । नन्वग्निहस्तोक्तसम्पादिकाग्नीनां क्रियामयत्वं प्रकरणाद्भविष्यति, न ज्ञानमयत्वमिति चेत् ।  
तत्राहुः शाङ्कर इत्यादि । श्रुत्यर्थस्तु—नैव वा इदमुत्पत्तेः पूर्वमासीत् । नाप्यसदित्युपक्रम्य मनसः  
श्राद्धार्थमुक्त्वा 'तन्मन आत्मानमैक्षते'त्यात्मेक्षणपूर्वकमग्नीनपश्यदिति मनोऽधिकृत्य आत्मनः  
स्वस्य सम्बन्धित्वेन, अग्नीन् किंयूतान् पुरुषासुष्टेन ह्यसशतवर्षान्तरगतैः वद्विशतसहस्रैरहोरात्रैरवच्छि-  
न्नतया एकस्मिन्नहोरात्रे उत्पन्नसर्वमनोवृत्तिष्वहोरात्रगतैकत्वरोपेण मनोवृत्तीनामसंस्थेयानामपि वद्विशि-  
त्सहस्रत्वम् । इष्टिकात्वेन च सम्पाद्यन्ते । 'वद्विशतसहस्राणी'त्यादिना । मन एव स्ववृत्तिरूपान् अग्नीन्  
अर्कान् ऋक्पूजायां अर्च्यन् । अत एव मनोविकारान् । मनश्चित्तः मनसा चीयन्ते सम्पाद्यन्ते इति

भाष्यप्रकाशः ।

नोमयान्ननञ्चित' इति यद्वाक्यं तद्विचार्य, तेषामग्नीनां न क्रियामयत्वम्, किन्तु विद्यामयत्वमेवेति सिद्धान्तितम् ।

रामानुजाचार्यमते त्विदमेकश्रुतम् । तत्र, तैत्तिरीयमहानारायणोपनिषत्स्यः 'सहस्रशीर्षं देव'मिति सर्वोऽनुवाको विषयवाक्यम् । तत्र किं पूर्वानुवाके 'दहरं विपाप'मिति यद्दहरोपासनं विहितम्, तद्विषयो निर्धार्यते, उत सर्ववेदान्तोदितपरविद्योपासनानां विषय इति संशये, दहरोपासविशेष एव निर्धार्यते प्रकरणात् । पूर्वसिम्भानुवाके 'दहरं विपापं परवेश्मभूतं यत्पुण्डरीकं पुरमध्यस'त्यम् । तत्रापि दहरं गगनं विशोकस्तस्मिन् यदन्तस्तदुपासितव्य'मिति दहरविद्या प्रकृता । अस्मिन्नुवाके 'पञ्चकोशप्रतीकाशं हृदयं चाप्यधोमुख'मित्यादिना हृदयपुण्डरीकाभिधानम् । एतस्य नारायणानुवाकस्य दहरविद्योपास्यनिर्धारणार्थत्वमुपोद्गलयतीत्येवं प्राप्ते, उच्यते । लिङ्गभूयस्त्वादिति । अस्यानुवाकस्य निखिलपरविद्योपास्यविशेषनिर्धारणार्थत्वे बहूनि लिङ्गानि दृश्यन्ते । तथाहि । परविद्यासु अक्षरशिवशम्भुपरब्रह्मपरंज्योतिःपरतत्त्वपरमात्मादिशब्दनिर्दिष्टमुपास्यं बस्तिह तैरेव शब्दैरनूद्य, तस्य नारायणत्वं विधीयते, भूयसीषु विद्यासु श्रुतावनूद्य नारायणाभिधानभूयस्त्वं नारायण एव सर्वविद्यास्त्रास्यमस्थुलत्वादिविशेषितानन्दगुणकं परं ब्रह्मेति विशेषनिर्णये भूयो बहुतरं लिङ्गं भवति । लिङ्गशब्दश्चिह्नपर्यायः । चिह्नभूतं वाक्यं बहुतरमस्तीत्यर्थः । तद्वि प्रकरणाद्वलीय इति पूर्वतन्ने सिद्धम् । यत्पुनः 'पञ्चकोशप्रतीकाश'मित्यादिवचनमस्य दहरविद्याशेषत्वमुपोद्गलयतीत्युक्तम् । तन्न । लिङ्गात्मकेन बलीयसा प्रमाणेन सर्वविद्योपास्यनिर्धारणार्थत्वेऽवधृते सति दहरविद्यायामपि तस्यैव नारायणस्योपास्यत्वमित्यर्थकतया तद्वचनोपपत्तेः । नच 'सहस्रशीर्ष'मित्यादिद्वितीयानिर्देशेन पूर्वानुवाकोदितोपासनासम्बन्धः शङ्कनीयः । तस्मिन् 'यदन्तस्तदुपासितव्य'मित्युपासिगतेन कृत्यप्रत्ययेन उपासिकर्मणोऽभिहितत्वात्तदुपास्ये द्वितीयानुपपत्तेः । 'विश्वमेवेदं पुरुषः' 'तत्त्वं नारायणः पर' इत्यादिप्रथमानिर्देशाच्च प्रथमार्थे द्वितीया वेदितव्या । 'अन्तर्बहिश्च तत् सर्वं व्याप्य नारायणः स्थितः । तस्याः शिखाया मध्ये परमात्मा व्यवस्थितः । स ब्रह्मा स शिवः स हरिः सेन्द्रः सोऽक्षरः परमः स्वरा'दिति निर्देशैः सर्वस्मात् परो नारायण एव सर्वत्रोपास्य इति निर्णयमानत्वाच्च प्रथमार्थे द्वितीयेति निश्चीयत इत्युक्तम् ।

मम त्वत्रान्यदपि प्रतिभाति । सहस्रशीर्षादिषु त्रिषु मध्यममन्त्रे तुरीयापदे यत् 'उपजीवती'ति क्रियापदम्, तत्र कर्मत्वेन द्वितीयान्तपदान्यन्वयं प्राप्नुवन्ति, तन्मन्त्रारम्भे 'विश्वत' इत्यनेन यज्जगद्गुणं विश्वमुक्तम्, तदिदं विश्वमेव पुरुषः क्षरः परमं विश्वं नारायणं हरिमुपजीवतीत्येवं पदसम्बन्धे बाधाभावात् । एवमन्यान्यपि पदानि तत्रैव योजनीयानि । बाहुलकाश्रयश्चिन्मः ।

मनञ्चितस्तान् मनोऽपश्यदिति । न क्रियेति । अभिचयनप्रकरणवत् क्रियामयत्वं तत् न, किन्तु प्रकरणाद्विङ्गस्य बलीयस्त्वाद्विद्यामयत्वमित्यर्थः । लिङ्गभूयस्त्वादग्नीनां ज्ञानमयत्वं तद्विङ्गं प्रकरणाद्वलीयः । तदपि 'श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणे'त्यादिजैमिनिसूत्रे उक्तमिति सूत्रार्थः । पूर्वतन्ने इति । उक्तसूत्रे सिद्धम् । द्वितीयेति । कर्तुंस्मासनाक्रियेयस्सिततमत्वात् । दहरविद्यायामभिहितकर्मणो द्वितीयानुपपत्तिमाह रामानुजाचार्याः तस्मिन्नित्यादि । द्वितीयेति । 'सहस्रशीर्ष'मित्यादि । प्रथमार्थे इति ।

भाष्यप्रकाशः ।

यापेक्षया व्यवहितान्वयपक्षस्य लघुत्वादिति । अग्रे तु तैरहसु सन्नेषु शङ्कराचार्याणुपन्यस्तैव विद्या विचारिता ।

तन्मतचोरः शौचस्तु, तद्देवैकसन्नेषुऽस्मिन्नधिकरणे, महानारायणोपनिषत्स्य 'सर्वो वै रुद्रस्तस्यै रुद्राय नमो अस्तु । पुरुषो वै रुद्रः सन्महो नमो नमः । विश्वं भूतं भुवनं चित्रं बहुधा जार्तं जायमानं च यत् । सर्वो ह्येष रुद्रस्तस्यै रुद्राय नमो अस्तु' इति मन्त्रमुदाहृत्य, तदग्रिमं 'कद्रुद्राये'ति मन्त्रं त्यक्त्वा, 'नमो हिरण्यवाहवे हिरण्यपतयेऽम्बिकापतये उमापतये पशुपतये नमो नमः' इति मन्त्रं चाग्र उदाहृत्य, अत्र किं सर्वात्मत्वादिभिर्मापतित्वेन च श्रूयमाणं परं ब्रह्म पूर्वप्रकृते सवितृमण्डलविद्यामात्र उपास्यम्, उत सर्वासु परविद्यास्विति सन्देहे, प्रकरणाद्यप्राप्तिमुद्गाह्य, परविद्यालिङ्गसम्बन्धवाक्यभूयस्त्वात् सर्वासु परविद्यास्विति सिद्धान्तयित्वा, 'सर्वो वै रुद्र' इति वाक्ये 'सर्वं खल्विदं ब्रह्मे'ति शाण्डिल्यविद्योपास्यलिङ्गम्, 'पुरुषो वै रुद्र' इत्यत्र पुरुषसत्त्वोपकोसलविद्यापुपास्यलिङ्गम्, 'स'दित्यत्र सद्विद्योपास्यस्य, 'मह' इत्यत्र 'मह इति तद्ब्रह्म अज्ञान्यन्या देवता' इति व्याहृतिविद्योपास्यस्य, कद्रुद्रमन्त्रे 'शतम्' हृदे'ति हृदयद्योतनाहर-विद्योपास्यस्य, 'हिरण्यवाहव' इति हिरण्यरूपत्वं सवितृमण्डलोपास्यस्य, 'उमापतय' इति सर्वपरविद्योपास्यस्येत्युचिवान् ।

तन्मन्दम् । आद्यायां परविद्यालक्षणाभावात् । 'अथ परा यया तदक्षरमधिगम्यत' इत्यक्षरप्रापकत्वस्य तद्गमकत्वस्य वा तल्लक्षणत्वात् । अस्यास्तु सर्वप्रतीकतया तत्कृतुन्यायात् क्षरप्रापकत्वेनाक्षराप्रापकत्वात्, सर्वस्य ब्रह्मकारणकत्वमात्रभावेनेनादृश्यत्वादिलक्षणकाक्षरप्रापकत्वाच्च । द्वितीयेपि वाक्ये पुरुषशब्दस्य गौणत्वात्, 'भगवानिति शब्दोऽयं तथा पुरुष इत्यपि । निरुपाधी च वर्तते वासुदेवे सनातने' इति विष्णुपुराणवाक्येन 'स एव वासुदेवोऽयं साक्षात्पुरुष उच्यते । स्त्रीप्रायमितरत् सर्वं जगद्ब्रह्मपुरःसरम् । स एव वासुदेवोऽयं पुरुषः प्रोच्यते बुधैः । प्रकृतिस्पर्शाहित्यात् स्वातन्त्र्याद्भवादिपी'ति नारसिंहवाक्याभ्यां च पुरुषशब्दस्य भगवत्येव गृह्यत्वत्त्वेन तदभिमतं शिवे तथात्वस्य बाधितत्वात् । अत एव तृतीयवाक्येपि 'सन्मह' इत्येकं पदम्, सतो महस्तेजः सन्मह इति चैकपथे तदर्थः, तेन तयोरपि पदयोः सद्विद्याव्या-  
रश्मिः ।

'छन्दसि बहुल'मिति सूत्रात् । तैरिति । रामानुजैः । सूत्रार्थस्तु । पूर्वेण इष्टिकचिताग्निना विकल्प्यन्ते मनश्चितादयोऽग्रय इति तेषां विकल्पः प्रकरणात् क्रियाप्रकरणात् क्रिया क्रियारूपाश्च ते चितरूपा तामभिचितादीनामपि क्रियामयकत्वनुपवेशेन क्रियामयत्वं मानसग्रहवदुपपद्यते, यथा द्वादशाहेपि वाक्ये दशमेऽहनि मानसग्रहस्य मनोनिष्पाद्यग्रहस्य उत्पादनस्तोत्रशक्तप्रत्याहरणमक्षणत्वेन विद्यारूपस्यापि क्रियामयकत्वकृतया क्रियारूपत्वम्, तथेहापीति । शौच इति । भगवानिति शेषः । उमेति । परब्रह्मत्वसात्र पर्यवसितेः । विष्णुसमानशीलव्यसनवत्त्वं पर इति । तदुत्कर्षासहनं हत्वा विष्णा-  
नुत्कर्षमाहुः तदिति । आद्यायामिति । श्रुतौ । अस्यास्तु 'सर्वो वै रुद्र' इत्यास्तास्तु सर्वेषां जगत्स्य-  
पदार्थानां प्रतीकताज्ञाता, 'विष्टम्याहमिदं कृत्स्नमेकांशेन स्थितो जग'दिति गीतातत्त्वयाज्ञस्य क्षरत्वेन तत्कृतुन्यायो यादृशः क्रतुस्तादृशं फलमिति क्रतोः सेवायाः सर्वस्य रुद्रत्वेन भावनारूपायाः क्षरविषय-  
तया तत्त्वात् । सर्वस्येति । क्षरस्य । वाक्य इति । 'पुरुष' इत्यादिश्रुत्यन्तर्गतं वाक्यं पदसमूहः । साक्षादिति । साक्षात्प्रत्यक्षतुल्ययोः । वैभवात् विशुरेव वैभवस्तस्मात् । भावप्रधानो निर्देशः । अत इति । मुख्यपुरुषमहिमत्वादेव । सतो ब्रह्मणो महस्तेजः । ऐकपथ इति । एकपदत्वेन सन्महः-



मन्तव्यः ॥ ५३ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे सप्तदशं लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणम् ॥ १७ ॥

व्यतिरेकस्तद्भावाभावित्वात् तूपलब्धिवत् ॥ ५४ ॥ (३-३-१८.)

ननु 'ब्रह्मविदामिति पर'मिति श्रुत्या अक्षरब्रह्मविदः परब्रह्मप्राप्तिरुच्यते । तत्रेतरसाधनसापेक्षं ब्रह्मज्ञानं परं प्रापयति, उत तन्निरपेक्षमिति भवति संशयः । अत्र श्रुतौ तन्मात्रोक्तेरितरनिरपेक्षमेव तत्तथेति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्त्वेवं सति ज्ञानमार्गीयाणामपि परप्राप्तिः स्यात् । सा त्वनेकप्रमाणबाधितेति पूर्वमवोचाम ।

भाष्यप्रकाशः ।

इतिविद्योपास्यलिङ्गत्वाभावात् । 'हिरण्यवाहव' इत्यस्य सवितृमण्डलोपास्यत्वगमकताप्यक्षिद्वि-  
त्वलिङ्गविरुद्धेत्यस्य 'अन्तस्तद्धर्मा'धिकरण एवास्माभिरुपादितत्वात् । उपापतिपदस्य कस्यामपि  
निःसन्दिग्धायां परविद्यायामदर्शनात् । इदं यथा तथा मया प्रहस्ताख्ये वाद उपपादितत्वा-  
च्चात्र विशिष्योच्यते । दहरविद्योपास्यत्वं तु क्रमशुक्तौ प्राप्यविभूतिमध्येपि शिवस्य सत्त्वाद्नु-  
मोदामह इति दिक् ॥ ५३ ॥ इति सप्तदशं लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणम् ॥ १७ ॥

व्यतिरेकस्तद्भावाभावित्वात् तूपलब्धिवत् ॥ ५४ ॥ पूर्वाधिकरणान्तिमद्वये तैत्ति-  
रीयश्रुतिः सम्मतित्वेन प्रदर्शितेति प्रसङ्गात्तदर्थविचारायाधिकरणान्तरभारमत इत्याशयेन तद्वि-  
षयादिकं बदन्तस्तदवतारयन्ति ननु ब्रह्मेत्यादि । प्रकृते सहकार्यनुक्तिः केवलाक्षरविदां तद-  
प्राप्तिदर्शनं च सन्देहबीजम् । पूर्वपक्षसिद्धान्तौ तु स्फुटौ । सा त्वनेकेत्यादि । ज्ञानमार्गीयाणां  
परप्राप्तिस्तु 'यमेवैष इष्टुते' 'नायमात्मा बलहीनेन' 'भक्त्या मामभिजानाति' 'भक्त्याहमे-  
रक्षिः ।

पदार्थः । अक्षीति । छान्दोग्यस्ये 'यथा कप्यासं पुण्डरीकमेवमक्षिणी' इति वेदे । अग्नीनां ज्ञानरूपत्व-  
व्यवस्थापनम्, 'ब्रह्म तर्हि अग्नि'रित्युत्तरार्धसुबोधिन्त्युक्तश्रुत्याऽसन्दिग्धम् । प्रकरणस्याग्निश्रुतितत्पद-  
सामर्थ्याभ्यां प्रकरणस्य नैर्बल्यान्नैर्बल्यम् । यद्वा । सूत्राणां न्यायरूपत्वेनाग्निरहस्येपि प्राप्तिः । न च  
भवन्नये यस्य भूयांसि लिङ्गानि तत्तच्छब्दवाच्यं यथा तत् वरणमेव बलीय इति, अन्यत्र तु तत्  
लिङ्गमेव बलीय इति तत्पदार्थाननुगम इति वाच्यम् । तत्पदार्थत्वेन वरणादीनां ग्रहणे तत्पदार्थत्वस्या-  
नुगमात् । अन्यथा सूत्रेषु विश्वतोमुखत्वस्य लक्षणांशस्याव्याप्तेः ।

माध्वास्तु । अनुव्याख्याने तु । तटीकायां न्यायसुधायाम् । 'विद्यैव'ति सूत्रमुपनयस्य यद्यपी-  
दमधिकरणमनुबन्धादिभ्य इत्यतः पूर्वम्, तथाप्युपासनस्वरूपावगमे सत्येव तत्सार्थक्यसमर्थनस्वावसरः,  
नान्यथेति व्युत्क्रमेण व्याख्यानमित्युक्तोपपादितं तथाहीत्यादिग्रन्थेन । ते 'अनुबन्धादिभ्य' इत्यादौ  
उपासनास्वरूपं 'विद्यैव तु निर्धारणा'दित्यादौ तत्सार्थक्यमुच्यते ।

भिक्षुभाष्येपीदं द्रष्टव्यम् ।

तत्र रामानुजाचार्यमतमपि न्यायसम्भारेण गतार्थतां भजते । माध्वभिक्षुभाष्ये सभ्यगालोच्य  
तदधिकरणार्थपर्यवसानमालोच्यम् ॥ ५३ ॥ इति सप्तदशं लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणम् ॥ १७ ॥

व्यतिरेकस्तद्भावाभावित्वात् तूपलब्धिवत् ॥ ५४ ॥ प्रकृत इति । श्रुतौ ।  
सन्देहबीजमिति । व्युत्क्रमेण सन्देहबीजम् । स्फुटाविति । ज्ञानमार्गीयाणामिति । साधना-

किञ्च । ज्ञानशेषभूतब्रह्मापेक्षया फलात्मकस्य परस्य मुख्यत्वात् 'तदेषाम्युक्ते'ति श्रुतिस्तदेव प्रतिपाद्यत्वेनाभिमुखीकृत्य ऋगुक्त्याह । तेन तत्र ब्रह्मपदे पुरुषोत्तमपरे ज्ञायते । तथाच । गुहायां यथाविर्भूतं परमं व्योम पुरुषोत्तमगृहात्मकमक्षरात्मकं व्यापिवैकुण्ठं भवति, तदा तत्र भगवानाविर्भवतीति तत्प्राप्तिर्भवतीत्युच्यते 'यो वेद निहितं गुहायां परमे व्योम'न्नित्यनेन । तथाच । ज्ञानिनां गुहासु परमव्योमो व्यतिरेक एव, तत्र हेतुः, तद्भावाभावाविरवादिति । 'यमेवैष वृणुत' इतिश्रुतेर्वरणाभावे भगवद्भावावस्यासम्भवात्, ज्ञानिनां तथा वरणाभावाद्भगवद्विषयको भावो न भावीति तथेत्यर्थः । ननु ज्ञानविषयत्ववदाविर्भावोऽप्यस्तु, किञ्च, तदतिरिक्तमाविर्भावमपि न पश्याम इत्याशङ्कयामाह न तूपलब्धिवादिति । उपलब्धिज्ञानम्, तद्गुहायामाविर्भावो न भवतीत्यर्थः । यस्यै भक्ताय यल्लीलाविशिष्टं स्वस्वरूपमनुभावयिता प्रभुर्भवति, तद्गुहायां तल्लीलाश्रयभूतमक्षरस्वरूपं वैकुण्ठलोकवदाविर्भावयतीति नोक्तशङ्कालेशोपि । यत्र पुरुषोत्तमस्य

भाष्यप्रकाशः ।

कया ग्राह्य' इत्यादिप्रमाणवाधितेति इतः पूर्वाधिकरणेष्ववोचामेति नात्र सिद्धान्ते सन्देगव्यमित्यर्थः । ननु भवत्वेवम्, तथाप्ययमर्थः प्रकृतश्रुतेः सूत्राच्च कथं लभ्यत इत्याकाङ्क्षायां पूर्वं श्रुतेस्तल्लभमाहुः किञ्चेत्यादि । तेन तत्रेति । तेनास्यामृत्वि । ज्ञायते इति । आनन्दमयाधिकरणद्वितीयवर्णकस्थेन 'अथवा अक्षरे ब्रह्मण्यानन्दात्मके' इत्यादिव्याख्यानान्तरेण ज्ञायते । ऋचि 'परमं व्योमे'ति पदद्वयं ज्ञानशेषभूतब्रह्मपरमित्याश्रयेन ऋक्सिद्धमर्थमाहुः तथाचेत्यादि । उच्यत इति । अस्यां ऋच्युच्यते । तथाचास्यां श्रुतौ गुहायां परमव्योमनि परप्राप्तिरुक्ता, परमव्योमाविर्भावस्तु न ज्ञानमार्गीयगुहायाम्, अतः परमव्योमपदादत्र सोऽर्थो लभ्यत इत्यर्थः । सूत्राच्चद्विवृण्वन्ति तथाचेत्यादि । व्यतिरेक इति । अभावः । सूत्रशेषमवतारयन्ति ननु ज्ञानेत्यादि । ज्ञानविषयत्ववदिति । अक्षरस्य ज्ञानविषयत्ववत् । तदतिरिक्तमिति । ज्ञानविषयत्वातिरिक्तम् । व्याकुर्वन्ति उपलब्धिरित्यादि । अनाविर्भावो हेतुं स्फुटीकुर्वन्ति यस्मा इत्यादि । लोकवदिति । लोकयुक्तम् । तथाच ज्ञानमार्गीयान् प्रति तादृशतदनुभावेनेच्छाया अभावाच्च परमव्योमात्मकाक्षरस्वरूपस्याविर्भावः । स चाविर्भावो दर्शनविषयत्ववोग्यतारूपः, न तु ज्ञानविषयत्वमात्रम् । अतो भगवतस्तथेच्छाभावेन केवलक्षरज्ञानिनो वरणात्मकसहकारिशून्यत्वाच्च परप्राप्तिरिति ज्ञानिभक्तस्यापि वरणात्मकसहकारिसापेक्षमेव ज्ञानं परप्राप्तिजनकमिति सिद्धान्तो निर्विचिकित्स इत्यर्थः । ननु श्रुतावक्षरस्यादृश्यत्वादिगुणकत्वस्योक्तत्वात् समन्वयाध्याये रश्मिः ।

न्तरमकेरपेक्षाभावोक्तेः । एवं सिद्धान्तः स्पष्ट इत्यर्थः । किञ्चेत्यादीति । ज्ञानशेषेति । 'ब्रह्म वि'दित्यत्र ज्ञानविशेषणीभूतं यद्ब्रह्म तदपेक्षया । ब्रह्मपदे इति । 'ब्रह्मवि'दित्यत्रत्याद्ब्रह्मपदादत्रेते ब्रह्मपदे । सोऽर्थ इति । इतरसाधनसापेक्षं ब्रह्मज्ञानं परं प्रापयतीत्यर्थः । भाष्ये । तथेत्यर्थ इति । तद्भावाभावाविरवादित्यर्थ इत्यर्थः । वैकुण्ठलोकोऽस्त्यस्मिन्निति वैकुण्ठलोकवत् । द्वितीया-न्तादितिनोक्त इत्याश्रयेनाहुः लोकयुक्तमिति । दर्शनविषयत्ववेति । आविर्भावतिरोभाववादे स्फुटः । नत्थिति । उपेक्षाज्ञानविषये आविर्भूतेनाविर्भावप्रसङ्गात्तथा । ननु श्रुताविति ।

चाक्षुषत्वम्, तत्र ततोऽघः कक्षस्य तस्य तथात्वे का शङ्का नाम । एतदुपपादितं पूर्वम्, विद्वन्मण्डने च । ननु ज्ञानिज्ञानविषयभक्तगुहाविर्भूताक्षरयोर्भेदोऽस्ति, न वा । नाथः । मानाभावादेकत्वेनैव सर्वत्रोक्तेः । न द्वितीयः । निरवयवस्य कथिल्लोकरूपत्वात्तद्रूपत्वाभ्यामेकत्वानुपपत्तेरिति चेत् । भैवम् । लोकरूपत्वस्य पञ्चाङ्गावित्वे हीयमनुपपत्तिः, न त्वेवम्, किन्त्वक्षरस्वरूपमेव तथेति श्रुतिराह । 'अम्भस्यपारे भुवनस्य मध्य' इत्युपक्रम्य 'तदेव भूतं तदु भाव्यमा इदं तदक्षरे परमे व्योमन् ।' एतदग्रे च, 'यमन्तःसमुद्रे कवयोऽवगन्ति यदक्षरे परमे प्रजा' इत्यादिरूपा । स्मृतिरपि 'परस्तस्मात्तु भावोऽन्योऽन्यक्तो व्यक्तात् सनातनः । यः स सर्वेषु भूतेषु नश्यत्सु न विनश्यति । अन्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमाहुः परमां गतिम् । यं प्राप्य न निवर्तन्ते तद्वाम परमं मम' इत्यादि तु गीतासु । श्रीभागवतेपि 'दर्शयामास लोकं स्वं गोपानां तमसः परम् । सत्यं ज्ञानमनन्तं यद्ब्रह्म ज्योतिः सनातनम् । यद्वि पश्यन्ति मुनयो गुणापाये समाहिता' इति दशमे । द्वितीये च 'तस्मै खलोकं भगवान् समाहितः सन्दर्शयामासे'त्युपक्रम्य, कालत्रिगुणमायादिसम्बन्धराहित्यमुक्त्वा, भगवत्पार्षदानुक्त्वा, विमानप्रमदा उक्त्वा, श्रीरुक्ता । तथाच श्रुतिस्मृत्येकवाक्यतायां नाहस्वरूपमेवाक्षरमिति निर्णयो भवति । एवं सति सच्चिदानन्दत्वदेशकालापरिच्छेदस्वयम्प्रकाशत्वगुणातीतत्वादिधर्मवचनेनैव ज्ञानिनामक्षरविज्ञानम्, भक्तानामेव पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वेन तथेति ज्ञेयम् । 'मल्लानामशानि'रिति श्लोकोक्तरीत्या पुरुषोत्तमस्येव । प्रभुणा ये

भाष्यप्रकाशः ।

तथा निर्णीतत्वाच्च नेदं साधीय इति शङ्कयामाहुः यत्रेत्यादि । तथाच वरणेन पुरुषोत्तमस्वरूपस्य चाक्षुषत्वं वरणश्रुतौ 'भक्त्या त्वनन्ये'ति गीतास्मृतौ चोक्तम्, अक्षरस्यापि 'कथिद्वीर' इति श्रुतावुक्तम्, तच्च पुरुषोत्तमादधःकक्षम्, अतः साधनविशेषसम्पर्का कमुतिकन्यायावतारात् सर्वादृश्यतायामपि दृश्यत्वे विरोधाभावाच्च सन्देह इत्यर्थः । अत्राक्षरस्वरूपविचारेण चोदयति रक्षिः ।

अक्षरधियामित्यधिकरणे 'एतद्वै तदक्षर'मित्यादिश्रुतावुक्तत्वात् । समन्वयेति । 'अक्षरमम्बरा-न्तधृते'रित्यत्र निर्णीतत्वात् । इदमिति । सहकारिसापेक्षं ज्ञानं परप्राप्तिजनकमिति साधीयः । उक्तमिति । 'प्रत्यगात्मानमैक्ष'दिति प्रत्यगात्मरूपाक्षरज्ञानमुक्तम् । का शङ्का नामेति भाष्यविवरणं कैमुतिकेति । भाष्ये । पूर्वमिति । 'न तूपलब्धिव'दित्यत्र । विद्वन्मण्डने इति । 'अभेदा-दनुपाधित्वा'दित्यत्र सगुणत्वेनाभिमतभेदोपपादनात्तथा । शब्दापेक्षयेति । पूर्वपक्षत्वाद्वादरिमत-मुक्तम्, तस्यार्थप्रधानत्वात् । भगवतो व्यासस्य शब्दप्राधान्यात् । उक्तानेति । 'अम्भसी'त्यत्र लोकत्रयनिरूपणमिति न साङ्ग्यम् । गीतास्त्विति । तन्माहात्म्यं भागवतापेक्षया बहुवचनम् । देशकालेति । परिच्छिन्नत्वं मध्यमपरिमाणवत्त्वम् । भक्तानां तु देशकालकृतपरिच्छेदो वर्तते । श्रीगोवर्धनदेशशमुनादेशः परः, यमुनादेशाच्छ्रीगोवर्धनदेशोऽपरः । प्रातःकालीना लीला न मध्याह्ने इत्येवं कालकृतपरिच्छेदः । लीलासु मध्यमपरिमाणरूपपरिच्छेदः, 'एकं रूपं रसात् पृथ'गितिवत् । तथेतीति । अक्षरज्ञानम् । एकस्यानेकत्वे दृष्टान्तमाहुः मल्लानामिति । पुरुषोत्तमस्यानेकत्वेन दर्श-

यथा विचारिताः सन्ति, ते तथा भवन्तीति तद्विचार एव सर्वेषामधिकाररूप इति 'कृतप्रयत्नापेक्षस्त्वित्यत्र निर्णीतम् ॥ ५४ ॥

अस्मिन्नर्थं कैमुतिकन्यायकथनार्थं निदर्शनत्वेनोत्तरं पठति ।

अङ्गावबद्धास्तु न शाखासु हि प्रतिवेदम् ॥ ५५ ॥

यागे तत्तद्विद्विद्यितकर्तव्यान्यन्वाधानादीन्यङ्गानि । तत्रावबद्धाः सर्व एवर्त्विजो यजमानेन । अवबन्धनं नाम 'अध्वर्युं त्वां वृणे,' 'होतारं त्वां वृणे,' 'उद्गतारं त्वां वृण' इत्यादिरूपं वरणमेव, अन्यथा सर्वकर्मविदुषां तत्कृतिपटूनामेकत्राधिकारः, नान्यत्रेति नियमो न स्यात् । तस्य तस्य तथा वरणे तु यजमानेच्छैव हेतुः । ते च तदा न सर्वासु शाखासु विहितान्यङ्गानि कर्तुं सर्वेपि शक्ताः, किन्तु यजमानवरणनियमिता एव तथा । तत्र हेतुमाह । हि यतः कारणात् प्रतिवेदं नियमितान्यङ्गानि, 'हौत्रमृचा, आध्वर्यवादि यजुषा, उद्गात्रं सान्ने'ति । तथाचालौकिके वैदिके कर्मणि जीवेच्छापि नियामिका भवति यत्र, तत्र किमु वाच्यं प्रतिरोमकूपं सावकाशमिततद्ब्रह्माण्डस्थितिमतस्तदीशितुरिच्छैव नियामिका तत्तत्साधनफलसम्पत्ताविति ॥ ५५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नन्वित्यादि । तथाच शब्दापेक्षयार्थस्य बलिष्ठत्वादर्थस्वरूपविचारे पूर्वोक्तमनुपपन्नमित्यर्थः । तत्र समादधते मैवमित्यादि । निर्णीतत्यमित्यन्तेन । इयमिति । उक्तविकल्परूपा । न त्वेवमिति । न तु रूपभेदः । शेषमुत्तानार्थम् । तथाच स्वरूपस्योक्तरूपत्वाद्भगवदिच्छयाधिकारभेदेन तस्य तथा भानान्न काप्यनुपपत्तिरित्यर्थः ॥ ५४ ॥

अङ्गावबद्धास्तु न शाखासु हि प्रतिवेदम् ॥ ५५ ॥ ह्यत्रभवतारयन्ति अस्मिन्नित्यादि । व्याकुर्वन्ति याग इत्यादि । इत्यादिरूपं वरणमिति । तत्तत्कर्मकर्तृतानियमनरूपं सम्भजनं विभाग इति यावत् । शेषं स्फुटम् । तथाचाक्षरस्य तत्सर्वरूपत्वेपि ज्ञानिषु तथानाविर्भावे भक्तहृदये च तथाविर्भावे उक्तरीत्या कैमुतिकन्यायाद्भगवतस्तेषां तेषां तादृक्तादृक्फलदित्सैव नियामिकेत्यर्थः ॥ ५५ ॥

रश्मिः ।

नमधिकारभेदात् । यथेति । 'कामाद्गोप्यो भयात् कंस' इति षडुपाधिमिभिन्नत्वेन विचारिताः । तद्विचार इति । भगवद्विचारः । सर्वेषामधीति । विषयतासम्बन्धेन तथा । भगवति तु विचारः समवायसम्बन्धेन । सिद्धमाहुः तथा चेति । स्वरूपस्येति । अक्षरस्वरूपस्य । भाष्योक्तरूपत्वात् । तस्य तस्येति । ज्ञानिनो भक्तस्य च । कापीति । क्वचिल्लोकरूपातद्रूपाभ्यामेकत्वानुपपत्तिरूपा भाष्योक्ता । उपासनादिविषयभगवद्दर्भरूपषोडशकला निवृत्ताः । अग्रेऽष्टाधिकरण्यां षड्धर्मा धर्मा समष्टिश्चेति संख्यातात्पर्यम् ॥ ५४ ॥

अङ्गावबद्धास्तु न शाखासु हि प्रतिवेदम् ॥ ५५ ॥ सम्भजनमिति । 'वृद्ध संभक्ता'विति धातुपाठात् । शेषमिति । आध्वर्यवाधीति । आदिना प्रतिप्रस्थातुः प्रतिप्रस्थात्रम् । एवं स्फुटं शेषम् ॥ ५५ ॥

### मन्नादिवद्वाऽविरोधः ॥ ५६ ॥

ननु पूर्वं कर्मज्ञाननिष्ठानामपि पुंस्वामये भक्तिमार्गीयत्वं यत्र भवति, तत्र तथैव भगवद्भरणमिति हि सिद्धान्तः । ऋत्विजस्त्वेकस्मिन् याग एकत्र वृत्तस्य नापरत्रापि तथेति विरुद्धो दृष्टान्त इत्यरुच्या निदर्शनानन्तरमाह । यथैक एव कश्चिन्मन्त्रो बहुषु कर्मसु सम्यध्यते, कश्चित् द्वयोः, कश्चिदेकत्रैव, तथैव विधा-

भाष्यप्रकाशः ।

मन्नादिवद्वाऽविरोधः ॥ ५६ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । तथैव भगवद्भरणमिति । तत्तदनन्तरमेतं भक्तिमार्गं प्रवेशयिष्यामीत्येवं विचारितत्वात्तदनन्तरमेव भगवद्भरणम् । ऋत्विज इति षष्ठी । नापरत्रापि तथेति । नान्यकार्ये विनियोगः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति यथैक एवेत्यादि । उदाहरणं त्वाद्यस्य 'देवस्य त्वा सवितुः प्रसव' इत्यादिरनुषङ्गमन्त्रः । द्वितीयस्य सूत्रोपस्थाने मन्देहादिनिवारणे च गायत्रीमन्त्रः । तृतीयस्य 'तेजस्वी भूयास'मिति । एवमन्यदपि द्रष्टव्यम् । कर्मोदाहरणं ज्योतिष्टोमादि जयन्तीव्रतादि च द्रष्टव्यम् । कर्मोदाहरणमन्यदप्याहुः रक्षिमः ।

मन्नादिवद्वाऽविरोधः ॥ ५६ ॥ अनुषङ्गेति । उदाहरणमित्यनुषङ्गः । अनुषङ्गो वाक्यपरिसमाप्तिः । वाक्यस्य परिसमाप्तियेन । अनुषङ्गोपि मन्त्रभेदकः । अनुषङ्गत इत्यनुषङ्गः । सम्बद्धमन्त्रः । 'देवस्य त्वा सवितुः प्रसव' इत्यसिद्धमादायेत्येकोऽनुषङ्गः । एवमितरावपि । यथाऽमृताभिषेके । भैषज्ये च 'देवस्य त्वा सवितुः प्रसवेऽश्विनोर्षाहुभ्यां पूष्णो हस्ताभ्याम् ।' भैषज्येनेति । द्वितीयस्येति । द्वयोः कर्मणोः सम्बद्धस्य । 'आ सत्येन रजसा वर्तमानो निवेशयन्नमृतं मर्त्यं च । हिरण्यमेन सविता रथेन देवो याति भुवनानि पश्यु'न्नित्यत्र । मन्देहेति । आरणे सह वै पन्नायाम् । 'तदुह वा एते ब्रह्मवादिनः पूर्वाभिमुखाः सन्ध्यायां गायत्रियाभिर्मन्त्रितात्मसो अप ऊर्ध्वं विक्षिपन्ति । ता एता आपो वज्रीभूत्वा तानि रक्षांसि मन्देहारुणे दीपे प्रक्षिपन्ती'तिश्रुत्या स्पष्टं मन्देहादिनिवारणम् । मन्देहद्वीपे निवारणं मन्देहादिनिवारणम् । तस्मिन् । गायत्रीव गायत्री । आसत्येन रजसेति । स्थानसाम्यं सम्बन्धो लक्षणा । मन्त्रत्वमभियुक्तप्रसिद्धा । असन्तत्वान्तमध्यमपुरुषान्तत्वाभावेपि । सूत्रादिभावार्थपादभाष्ये । तृतीयस्येति । एकत्र कर्मणि सम्बद्धस्य मन्त्रः 'तेजस्वी भूयास'मिति होमे उदाहरणम् । अन्यदपीति । 'इषे त्वोजेत्वे'ति । शाखाच्छेदनेऽनुमार्जने । 'इषे त्वे'ति शाखायां 'छिनत्सूर्जस्वेत्यनुमाष्टिं वे'ति कल्पसूत्रात् । तथा प्राणापानयोः प्रत्यगसने । 'प्राणमूर्ध्वमुन्नयत्यपानं प्रत्यगसती'ति काठकात् । वेदार्थं द्वितीयपर्याये । तथा क्षुत्पिपासामिवृद्धिकर्त्र्यै शक्यै औषधिपालने विचारकारणमृतशक्यै च । 'इषे पीपिहि ऊर्जे पीपिही'त्यारणात् । 'हरिः ऊ'मिति च । बहुषु कर्मसु । द्वयोः कर्मणोः 'यस्य पर्णमयी जुहूर्भवति न स पापं श्लोकं शृणोती'त्युदाहरणम् । यागे पापश्लोकश्रवणाभावे च कर्मणोः । पापश्लोकश्रवणाभावस्यापि कर्मत्वम् । कर्मोन्तःपातात् । एकत्र कर्मणि 'कारिर्था यजेत वृष्टिकामः' इत्युदाहरणम् । वृष्टिकामोपि कर्म, 'कर्ता कर्म च करणं चे'ति गीतावाक्यात् । आदिपदादिति भाष्यविवरणं कर्मोदाहरणमित्यादि । ज्योतिष्टोमादीति । 'ज्योतिष्टोमोऽग्निष्टोमः' । इदं कर्म तत्रैकत्र कर्मणि एको ब्रह्मा कर्तृकर्मरूप उपयुज्यते । 'परमेष्ठिनो वा एष यज्ञोऽग्रे आसीद्यदग्निष्टोम इति, तेन स परमां काष्ठामगच्छ'दिति । 'कर्मणा ब्रह्मैवमुच्यते' इति सुबोधिनी । आदिशब्दाद्योऽग्रे वक्तव्यः । स्मार्तोदाहरणं जयन्तीत्यादि । जयन्तीव्रतं सेवाकर्मार्यं भगवदावेष्टार्यं च । आदिना प्रायश्चित्तं कर्म शुद्धार्यम् । एकं पितृकृतं प्रायश्चित्तं कर्मनिकमालशुद्धार्यम् ।

नात्, तथात्रापीत्यर्थः । आदिपदात् कर्मोच्यते । यत्र काम्येनैव नित्यकर्मनिर्वाहः, तत्र कामितार्थसाधकत्वे प्रत्यवायपरिहारेऽप्येकमेव तदुपयुज्यते । यथाच सर्वतो-  
मुख्येऽनेकेहोतृप्रचरेऽप्येकमेव च गृह्यमाणे 'देवाः पितर' इत्यादिना यजमानकर्तृ-  
कानुमन्त्रणमेकमेव सर्वत्र सम्बध्यते, तथैव विधेः, तथात्रापि तावद्विधं यदेकमेव  
वरणम्, तेन तत्सन्निष्ठानन्तरं भक्तिनिष्ठेति न दृष्टान्तविरोध इत्यर्थः ।

अथवा । ३०मित्युदाहृत्यैव मन्त्राणामुच्चारणान्मन्त्रादिरोहणः । स यथा  
ब्रह्मात्मकत्वेनैक एव सर्वमन्त्रेषु सम्बध्यते, तथा वरणमपीति तथेत्यर्थः । यद्यपी-  
तरनिष्ठानन्तरभूतभक्तिनिष्ठावतोपि वरणं तथाभूतमेकमेवेति नोक्तदोषः, तथा-  
प्युक्तगृह्यमाणं वृतस्य नीचकक्षापादनमनुचितमिति मत्वा पक्षान्तरमुक्तम् । वस्तु-  
तस्तु साधनमर्यादया यत्र भक्तिर्वित्तिता, तत्र तथेति नानुपपत्तिः काचित् ॥५६॥  
इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे अष्टादशं व्यतिरेकाधिकरणम् ॥ १८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

यथाचेत्यादि । सर्वतोमुख्यः कश्चिद्भागविशेषः । तावद्विधमिति । क्रमिकतत्प्रकारकम् ।

मन्त्रादिपदं तद्गणसंविज्ञानबहुव्रीहिणा व्याख्याय षष्ठीसमासपक्षेण प्रकारान्तरमाहुः अथ-  
चेत्यादि । ननु पूर्वव्याख्याने को दोषो येन व्याख्यानान्तरमत्रोक्तमित्याकाङ्क्षायां तदुक्तमङ्गी-  
कृत्य सम्भावितं दोषमाहुः यद्यपीत्यादि । तथाभूतमिति । यादृशं केवलभक्तिमार्गीयस्य  
तादृशम् । पक्षान्तरमिति । ॐकारनिदर्शनपक्षः । तथाच ब्रह्मात्मकत्वेनोत्कृष्टसाप्पोहणस्य तत्त-  
न्मन्त्रसाङ्गत्वाय तत्तत्सम्बन्धो न दोषावहः, तथा वृतस्यापि तत्सम्बन्धो मर्यादाभारगर्ह्यत्वाच्च  
दोषावह इत्यर्थः । युक्त्या समाधाय सिद्धान्तेन समाधानमाहुः वस्तुत इत्यादि । तथाच भग-  
वदिच्छाविचारादेवानुपपत्तिपरिहारः, निदर्शनं तु वादिनिग्रहायेति सूत्रकाराशय इत्यर्थः ॥ ५६ ॥  
इत्यष्टादशं व्यतिरेकाधिकरणम् ॥ १८ ॥

रश्मिः ।

आदिपदार्यमाहुः कर्मोदेति । अन्यदिति । बहुयंक्रमेकं कर्म । द्वयंक्रमेकं कर्म तु यत्र काम्ये-  
नैवेत्यादिभाष्येणोक्तम् । काम्येन पशुकामनया कृतेन । एवकारो भगवत्प्रेरणया कृतकर्मव्यवष्टे-  
दकः । नित्यकर्मोभिहोत्रादि । कामितार्थः पश्वादिः । प्रत्यवायेति । 'धर्मेण पापमपनुदती'ति श्रुते-  
स्तथा । तदिति काम्यं कर्मेति भाष्यार्थः । तथैव विधेरिति । विधिस्तत्रैव । क्रमिकेति । क्रमप्रा-  
प्तो यो होतृत्वाध्वर्युत्वरूपः प्रकारः यस्मिन् वरणे सम्भजने तत् क्रमिकतत्प्रकारकं वरणम् । भाष्ये ।  
तत्सन्निष्ठेति । कर्मज्ञाननिष्ठानन्तरम् । प्रकृते । मन्त्रादीति । सौत्रम् । तद्गुणेति । मन्त्र आदि-  
र्यस्य कर्मण इति तद्गणसंविज्ञानो बहुव्रीहिः । प्रथमान्ताद्विति । उपयुज्यत इत्येकक्रियान्वयेन विशे-  
ष्यान्वयान्वयित्वरूपतद्गणसंविज्ञानबहुव्रीहिलक्षणसत्वात् । तेन तद्गणसंविज्ञानबहुव्रीहिणा । षष्ठीति ।  
मन्त्रस्यादिः मन्त्रादिरोकारः । प्रथमान्ताद्विति । भाष्ये । तथेत्यर्थ इति । दृष्टान्ताविरोध इत्यर्थ इत्यर्थः ।  
प्रकृते । दोषमिति । कर्मज्ञानसम्बन्धरूपम् । अनुचितमित्यन्तेन भाष्येणाहुः यद्यपीत्यादीति ।  
नोक्तदोष इति । सम्भावितो दोषः । नन्वयं दोषो भाष्ये कोक्त इति चेत्, शृणु । यद्यपीत्यादि-  
ग्रन्थस्य दोषं हृदि कृत्वा तत्परिहाराय प्रवृत्तत्वादित्याक्षेप्यत्वेन व्यञ्जनावृत्योक्त इति जानीहि ।  
ॐकारेति । निदर्शनं दृष्टान्तः । तत्सम्बन्धः कर्मज्ञानसम्बन्धः । वस्तुत इत्यादीति । तत्र  
तथेति । तत्र भक्ते तथा कर्मज्ञाननिष्ठानन्तरं भक्तिमार्गीयवरणमित्यर्थः । अनुपपत्तिरिति । कर्म-  
ज्ञानसम्बन्धः ॥ ५६ ॥ इत्यष्टादशं व्यतिरेकाधिकरणम् ॥ १८ ॥

भूझः क्रतुवज्ज्यायस्त्वं तथाहि दर्शयति ॥ ५७ ॥ (३-३-१९.)

ननु सुखस्वरूपजिज्ञासायां 'यो वै भूमा तत् सुख'मित्युक्तम्, भूमस्वरूप-  
जिज्ञासायां 'यत्र नान्यत् पश्यती'त्यादिना तद्यन्निरूपितं तत्सर्वात्मभावस्वरूप-  
मिति यदुक्तम्, तन्नोपपद्यते । भूझो हि सुखरूपनोच्यते । सर्वात्मभावे तु विर-  
हभावे दुःसहदुःखानुभवः श्रूयते । तेन मोक्षसुखमेव 'यो वै भूमे'त्यादिनोच्यते ।  
'यो वै भूमा तदमृत'मिति वाक्याच्च । अग्रे च, 'स वा एष एवं पश्य'न्नित्याद्यु-  
क्त्वा, 'तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवती'ति फलमुच्यते । तच्च मोक्षानन्तरम-  
सम्भवि, अतः स भावो मोक्षो वात्रोच्यत इति संशयः ।

तत्र कामचारोक्तेर्मुक्तिपूर्वदशायां तन्माहात्म्यनिरूपणार्थत्वादमृतशब्दाच्च  
मुक्तिरेव भूमपदेनोच्यत इति पूर्वः पक्षः ।

तत्र भूमशब्देन स भाव एवोच्यत इति सिद्धान्तः । तत्र दुःखदर्शनानुप-  
पत्त्या सर्वाधिकत्वलक्षणं भूमत्वमनुपपन्नमिति शङ्कां परिहरति । भूझः सर्वात्म-  
भावस्य ज्यायस्त्वं सर्वस्मान्मन्तव्यम् । तन्नोक्तानुपपत्तिपरिहारार्थं ह्यष्टान्तमाह  
क्रतुवदिति । दर्शपूर्णमासप्रकरणे तैत्तिरीयके पठ्यते 'परमेष्ठिनो वा एष यज्ञोऽग्र  
आसीत्तेन स परमां काष्ठामगच्छ'दित्युपक्रम्य, 'य एवं विद्वान् दर्शपूर्णमासौ

भाष्यप्रकाशः ।

भूझः क्रतुवज्ज्यायस्त्वं तथाहि दर्शयति ॥ ५७ ॥ प्राप्तिकं विचार्य पुनः प्रकृ-  
तशेषमेव विचारयतीत्याशयेनाधिकरणमवतारयन्तः संशयं व्युत्पादयन्ति नन्वित्यादि । तद्य-  
दिति । भूमस्वरूपम् । श्रूयते इति । पुराणवाक्येभ्यः श्रूयते । तेनेति । सुखस्य दुःखविलक्षण-  
त्वेन । यो वै भूमा तदमृतमिति वाक्याच्चेति । इदमपि 'तन्नोपपद्यत' इत्यत्र 'मोक्षाङ्गीकारे'  
च हेत्वन्तरम् । तत्रानन्तरं दुःखसद्भावेन सुखस्यामृतत्वाभावात्, मोक्षे चानन्तरं दुःखाभावेन  
सुखस्यामृतत्वादिति । एवं मोक्षकोटिर्व्युत्पादिता । अग्रे चेत्यादिना असम्भवीत्यन्तेन सर्वा-  
त्मभावकोटिव्युत्पादनम् । अत उभयबीजसद्भावादेवं संशय इत्यर्थः ।

पूर्वपक्षमाहुः तत्रेत्यादि । कामचारोक्तेरिति षष्ठी ।

सिद्धान्तमाहुः तत्र भूमेत्यादि । सम्प्रसादाधिकरणे भूमशब्देन परमात्मनो निर्णीतत्वा-  
च्छिन्नभूयस्त्वाधिकरणे सर्वात्मभावस्यापि निर्णीतत्वादत्र भूमलक्षणवाक्ये भूमपदेन स भावः सर्वात्म-  
भावसहित एव परमात्मोच्यते । यथा 'घटेन जलमाहरे'त्यादौ घटादिपदेन छिद्रेतरत्वादिसहितो  
घटादिः, तद्वदिति सिद्धान्त इत्यर्थः । एवं सिद्धान्तं सामान्यत उक्त्वा तं व्युत्पादयितुं  
सूत्रमवतारयन्ति तत्र दुःखेत्यादि । व्याकुर्वन्ति भूझ इत्यादि । सर्वात्मभावस्येति । इदं षष्ठ्य-  
र्थस्य विवरणम् । भूमसम्बन्धिनः सर्वात्मभावस्येत्यर्थः । अत्र लौकिकतभिरासायैव कथनमिति  
बोध्यम् । तत्रेति । ज्यायस्त्वप्रतिज्ञायाम् । दर्शपूर्णमासप्रकरण इति । संहिताप्रथमाष्टकषष्ठ-  
रक्षिः ।

भूझः क्रतुवज्ज्यायस्त्वं तथाहि दर्शयति ॥ ५७ ॥ प्रकृतेति । सर्वात्मभावशेषम् ।  
पुराणेति । अमरगीतोक्तेभ्यः । श्रुतिवाक्यं तु 'वने वृन्दावेन क्रीडन् गोपगोपीसुरैः सहे'ति सामान्यम् ।  
तत्रेति । सर्वात्मभावे । भाष्ये । उक्तानुपपत्तीति । दुःखदर्शनानुपपत्त्या सर्वाधिकत्वलक्षण-

यजते परमामेव काष्ठां गच्छती'ति । यथा व्रतादिदुःखात्मकत्वेपि परमकाष्ठा-  
लक्षणफलगमकत्वेन दर्शपूर्णमासयोः सर्वक्रतुभ्योऽधिकत्वं वक्तुं 'अग्र आसी'दिति  
स्तूयते, तथा दुःखहेतुत्वेऽप्यनन्यलभ्यसाक्षात्पुरुषोत्तमानन्दप्राप्तिहेतुत्वेन सुख-  
रूपत्वमुच्यते इत्यन्येभ्यः सर्वेभ्यो ज्यायस्त्वं मन्तव्यमित्यर्थः । अत्रोपपत्तिमाह ।  
तथाहि दर्शयति । श्रुतिस्तु 'स एवाधस्ता'दित्याद्युक्त्वा, 'अथाहङ्कारादेश' इत्या-  
द्युक्त्वा, 'अथात्मदेश' इत्याद्युक्तवती, अग्रे चैतादृशस्य 'आत्मत एव प्राणा-  
शास्त्रादिसर्व'मिति च दर्शयति । एतत्सर्वात्मभाववत्येव सर्वमुपपद्यते, न तु  
मुक्तस्य । वृत्तिभेदाभावात् प्राणाद्यभावाच्च । जीवन्मुक्तिदशायां प्राचीनानामेव  
सत्त्वात्, 'आत्मतः प्राणा' इत्यादि न वदेत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्रापठकनवमानुवाके । अग्र आसीदिति । 'परमेष्ठिनो वा एष यज्ञोऽग्र आसीत्' । उच्यते इति ।  
भाविस्वरूपमादायोच्यते । तथाच परमकाष्ठाप्रापकत्वात्तथेत्यर्थः । ननु भाविस्वरूपमादायैवोच्यते,  
न विद्यमानं स्वरूपमादायेत्यत्र किं गमकमित्याकाङ्क्षायामाहुः अत्रोपपत्तीत्यारभ्य, न वदेदि-  
त्यन्तम् । तथाच भूमपदेन यदि मोक्षावस्थामभिप्रेयात्, तदैवं त्रिविधा वृत्तिर्न वदेत्, प्राणादीनां  
नामान्तानां तत्र सम्बन्धं च न वदेत्, तदानीं तदुभयाभावात्, अतस्तदन्वयानुपपत्त्या भूमलक्षणे  
सर्वात्मभावभाविस्वरूपमेवोच्यते इति सर्वात्मभावसहित एव भूमा, न तु मोक्षावस्था । नापि  
जीवन्मुक्तावस्थेति युक्तम् । तां वेदभिप्रेयात्, तदा 'आत्मतः प्राणा' इत्यादि न वदेत्, तस्यामव-  
स्थायां प्रारब्धवशादेव पूर्वप्राणादीनां सत्तायाः सत्त्वात्, अतो द्विविधस्यापि मोक्षसाध्यादातुमश-  
क्यत्वात् सर्वात्मभावोत्र ब्रह्म इत्यर्थः ।

रश्मिः ।

भूमत्वानुपपत्तिपरिहारार्थम् । प्रकृते । भावीति । परमकाष्ठापन्नस्वरूपमादाय । तथेत्यर्थ इति ।  
ज्यायस्त्वमित्यर्थ इत्यर्थः । विद्यमानमिति । दुःखरूपम् । त्रिविधेति । 'स एवाधस्ता'दित्युक्ता ।  
अहङ्कारादेशरूपा । आत्मादेशरूपा च । एतच्च प्राणाद्यभावाच्चेति भाष्याग्रे न वदेदित्यस्य सम्बन्धं  
कृत्वा योजितं ज्ञेयम् । जीवन्मुक्तीत्यादिभाष्ययोजना प्राणादीनामित्यादि । प्राचीनाना-  
मित्यस्य विशेषणमपीदम् । च पुन'स्तस्य वा एतस्यैवं पश्यत एवं मन्वानस्यैवं विजानत आत्मतः प्राण  
आत्मत आशे'त्यादि । मध्ये 'आत्मत आविर्भावतिरोभावा'विति । उपान्ते 'आत्मतो नामे'ति । अन्ते  
'आत्मतो मन्त्राः, आत्मतः कर्माणि, आत्मत एवेदं सर्व'मिति । अत्र नामान्तानां तत्र जीवन्मुक्ते तथा ।  
तदानीमित्यादि । सर्वात्मभावेन भावि फलं तस्य स्वरूपं तस्य काले इत्यर्थः । तदु'भयेति । निःसम्बो-  
धमोक्षजीवन्मोक्षोभयं तदभावात् । तदन्यथेति । प्राणादिनामान्तसम्बन्धस्य सर्वात्मभावभावि-  
स्वरूपकल्पनं विनानुपपत्त्या । एवकारस्तु ब्रह्मवित्प्रपाठके आनन्दमयान्तानि रूपाण्युक्त्वा श्राव्यते ।  
'अथातोऽनुप्रश्नाः । उता विद्वानमुं लोकं प्रेत्य कश्चित् समश्नुते ।' 'सोऽकामयते'त्याद्युक्त्वा तत्र दशर-  
सात्मकजगदित्युक्तम् । मध्ये 'रसो वै स' इत्युक्त्वा 'स य एवंवित् । अस्माहोकात् प्रेत्य ।  
एतमन्नमयमात्मानमुपसंक्रामती'त्याद्युक्त्वा 'एतमानन्दमयमात्मानमुपसंक्रामति, तदप्येव श्लोको भवति ।  
यतो वाचो निर्वर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह । आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान् न विभेति कुतश्चेन'ति श्रुतेः ।  
तामिति । मोक्षावस्थां जीवन्मुक्तावस्थां वा । तस्यामिति । जीवन्मुक्तावस्थायाम् । न वक्तुं शक्यमिति



यद्वा । ननु लोकेपि श्रुत्वाररसभाववति पुंसि नार्यां च त्वदुक्तभावसम्बन्धि-  
व्यभिचारिभावाः श्रूयन्ते । सैव सर्वत्र, स एव सर्वत्रेति । एवं सति लौकिकसधर्म-  
वत्त्वात् त्वदुक्तभावस्यालौकिकज्ञानादिभ्य आधिक्यं वक्तुं शक्यम्, अलौकिक-  
विषयत्वाल्लौकिकत्वमपि न तथेति भवति संशयः । तत्र मनुजत्वरिपुत्वादिज्ञानाना-  
निव कामादिभावेन स्नेहभावस्यापि सम्भवात्तास्यालौकिकत्वमिति पूर्वः पक्षः ।

सिद्धान्तस्त्वस्य भावस्य लौकिकेभ्यो ज्यायस्त्वं मन्तव्यम् । ननुक्तं लोक-  
साधारण्यं बाधकमिति शङ्कानिरासाय निदर्शनमाह क्रतुवदिति । यथा दर्शा-  
दिषु दोहनाधिभ्रयणातञ्जनव्रीह्यवघातादिपुरोडाशभक्षणणादीनां लौकिकक्रियातु-  
ल्यत्वेन दर्शनेपि न लौकिकत्वम्, लौकिकप्रमाणाप्राप्तत्वादलौकिकतत्प्राप्तत्वात्,  
तथोक्तप्रमाणरूपवरणलभ्यत्वेन श्रुत्युक्तत्वात् लौकिकत्वमस्य भावस्येति दिक् ।

वस्तुतस्तु ग्रामसिंहस्य सिंहस्वरूपत्वेपि न ताद्रूप्यं वक्तुं शक्यम् । तथा  
लौकिकपुंसि नार्यां वा तदाभासो रसशास्त्रे निरूप्यते, तद्दृष्टान्तेन भगवद्भाव-  
वृत्तरीतिभावनार्थम्, न तु ऋषीणां लौकिके तात्पर्यं भवितुमर्हति । अत्रोपपत्ति-

भाष्यप्रकाशः ।

एतस्यार्थस्य पूर्वाधिकरणत्वेन सामान्यसूत्रार्थविचारेणापि सिद्धप्रायत्वमित्यरुच्या वर्ण-  
कान्तरेण सूत्रं व्याकुर्वन्ति यद्वेत्यादि । श्रूयन्त इति । साहित्यग्रन्थेषु भरतसूत्रादौ चोच्यन्ते ।  
अलौकिकज्ञानादिभ्य इति । लोकविलक्षणेभ्योऽक्षरज्ञानश्रुक्तिजीवन्मुक्तिभ्यः । न तथेति  
भवति संशय इति । न वक्तुं शक्य इति लौकिकसजातीयधर्मवत्त्वालौकिकविषयत्वाभ्यां  
हेतुभ्यां भवति संशय इत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः तत्रेत्यादि । तत्रेति । भगवति । सिद्धान्तं वदन्तः  
सूत्रं व्याकुर्वन्ति सिद्धान्त इत्यादि । प्रतिज्ञायां हेतुं वक्तुं नन्वित्यादिना बाधकमाशङ्क्य  
दृष्टान्तं व्युत्पादयन्ति यथेत्यादि । उक्तप्रमाणरूपवरणलभ्यत्वेनेति । अलौकिकप्रमाण-  
रूपतल्लभ्यत्वेन । तथाच सर्वात्मभावो लौकिकसदृशत्वेपि न लौकिकः, अलौकिकप्रमाणप्राप्त-  
त्वात्, लौकिकप्रमाणाप्राप्तत्वात्, यागीयदोहनाधिभ्रयणादिवत्, यथैवम्, तथैवम्, लौकिक-  
तद्वदिति हेतुसिद्ध्या न प्रतिज्ञायां दोष इत्यर्थः । एतादृश्यश्च सादृश्यदर्शनजाः शङ्का अविचा-  
रकसंबोधनित, न तु विचारकलेत्याशयेनाहुः वस्तुत इत्यादि । तथाच विचारकस्तु लोकेपि  
तथा तदभावं पश्यन्तं शङ्कत इत्यर्थः । ननु यदि न सादृश्येन ताद्रूप्यम्, तदा श्रुतिभिर्मर-  
तादिभिरलौकिकभावधर्मसादृश्यं लौकिके रसे कुतो निरूप्यते, अतस्तद्दर्शनाद्विचारकस्यापि शङ्का  
तदेत्येवेत्याकाङ्क्षायाःश्रुतीणां तथा तन्निरूपणस्य तात्पर्यमाहुः तथा लौकिकेत्यादि । भग-

रक्षिः ।

तथेनीत्यस्यार्थः । सजातीयेति । सधर्मत्वादित्यस्यार्थः । तत्रेत्यादीति । कामादीति ।  
थादिना भयादिपञ्चकम् । 'कामाद्रोप्य' इति वाक्योक्तम् । प्रतिज्ञायामिति । अस्य भावस्य  
लौकिकेभ्यो ज्यायस्त्वं मन्तव्यमित्यस्याम् । निरूप्यत इति । शास्त्रान्ते 'परमेण समाधिना'  
शङ्काकारण्येकेः । तथा तन्निरूपणस्येति । अलौकिकभावधर्मसादृश्येन लौकिकरसनिरूपणस्य ।

माह तथाहीत्यादि । पूर्वोक्तभावचन आत्मतः प्राणादिकं सर्वं दर्शयति श्रुतिः 'तस्य ह वा एतस्यैवं पश्यत' इत्यादिना । इतः पूर्वमपि 'स वा एष एवं पश्य'मित्युपक्रम्य, 'आत्मरतिरात्मक्रीड आत्ममिथुन आत्मानन्दः स खराह भवति, सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवती'ति श्रुतिश्च । न हि लोके एवं सम्भवति, आत्मपदानां भगवद्वाचकत्वादिति सर्वोक्तमविषयकभावस्यैव तथात्वं युक्तमिति चोपपत्तिर्हिज्ञानेन सूच्यते ॥ १७ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे एकोनविंशं भूज इत्यधिकरणम् ॥ १९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मावब्रह्मस्फुरतीति भावनार्थमिति । भगवति विगाढभाववान् यो भक्तस्तद्वीतिभावनार्थम् । ननु ऋषीणां तथैव तात्पर्यमित्यत्र किं गमकम्, अत आहुः नस्त्वित्यादि । तदुक्तं कामसूत्रसमाप्तौ वात्स्यायनेन 'तदेतद्ब्रह्मचर्येण परमेण समाधिना । विहितं लोकयात्रार्थं न रागार्थोऽस्य संविधिः । रक्षन् धर्मार्थकामांस्त्रीन् सम्पश्यन् लोकवर्तिनीम् । अस्य शास्त्रस्य तत्त्वज्ञो भवत्येव जितेन्द्रिय' इति । तथाच यदि लौकिके तात्पर्यं स्यात्, एतच्छास्त्रतत्त्वज्ञस्य जितेन्द्रियमवनरूपं फलं न वदेत् । एवं भरतोक्ते सङ्गीतशास्त्रेपि ज्ञातव्यम् । उपवेदत्वात् । अतः पूर्वोक्त एव निश्चयः । सूत्रशेषमवतारयन्ति अत्रेत्यादि । उक्तसार्थस्य प्रकृतश्रुत्यभिप्रेतत्वे उपपत्तिमाहेत्यर्थः । उपपत्त्यन्तरं बोधयितुं द्विष्यदार्थमाहुः सर्वोक्तमेत्यादि । तथात्वमिति । सर्वसाधनज्यायस्त्वम् ।

अत्रान्ये, वैश्वानरविद्यामुदाहृत्य, किमिहोभयथाप्युपासनं स्यात् व्यस्तस्य समस्तस्य च, उत समस्तस्यैव वेति सन्देहे, व्यस्तस्यापि विहितत्वात् फलस्यापि कथनादुभयवेति प्राप्ते, समस्तस्यैव न्याय्यम् । आन्तमेकवाक्यत्वात् । यथा 'वैश्वानरं द्वादशकपालं निर्वपेत् पुत्रे जात' इत्यत्र । 'शूर्धा ते व्यपतिष्यन्मां नागमिष्य' इत्याद्यनर्थस्य व्यस्तोपासने दर्शितत्वाचेत्याहुः ।

रश्मिः ।

विगाढेति । बहुपाधिजन्यभाववान् । पूर्वोक्त इति । सर्वात्मभावविषयः । उक्तस्येति । ससम्बोध-मोक्षरूपस्य सर्वात्मभावस्य । प्रकृतश्रुतिः 'तस्य ह एवं पश्यत' इत्यादिः । भाष्ये । लोके एवमिति । इह लोके जीवन्मुक्तस्य सम्भवति । प्रकृते । सर्वोक्तमेत्यादीति । उपपत्तिरिति । युक्तमित्यस्य युक्तिरुपपत्तिस्तद्विषयमित्यर्थात् तद्विशेषणीमूतोपपत्तिः । सर्वात्मभावस्य भूमत्वेपि मुख्य-भक्तित्वमादाय पादार्थसङ्गतिर्धर्मत्वादिति बोध्यम् । वैश्वानरेति । 'प्राचीनशाठ औपमन्यव' इत्यस्या-माख्यायिकायां व्यस्तस्य समस्तस्य वैश्वानरस्योपासनं श्रूयते । व्यस्तोपासनं तावत्, 'औपमन्यव कं स्वमालानमुपास्त' इत्यादि । 'दिवमेव भगवो राजन्निति होवाच, एष वैश्वतेजा आत्मा वैश्वानरोऽयं त्वमालानमुपास्त' इत्यादि । तथा समस्तोपासनमपि । 'तस्य ह वा एतस्यात्मनो वैश्वानरस्य मूर्धैव सुतेजाश्चतुर्विंशरूपः प्राणः पृथग्बर्त्मात्मा सन्देहो बहुलो बस्तिरेव रयिः पृथ्व्येव पादा'वित्यादि । एवं वैश्वानरविद्याम् । फलस्येति । 'तस्मात् तव सुतं प्रसुतमासुतं कुलं दृश्यत' इति फलस्य । आन्त-मिति । अन्तं 'तस्य ह वा एतस्ये'ति समस्तोपासनवाक्यम्, तदभिप्राय्य अन्तं एकवाक्यत्वसमस्तस्य वाक्यत्वं तस्मात् । 'तस्य ह वा' इत्यत्र तच्छब्देन व्यस्तपरामर्शं कृत्वा एतसेत्यनेनोक्तसमस्तस्याभेदोक्तः । यथा वैश्वानरमिति । प्रथमस्य द्वादशाधिकरणे चतुर्थपादे । 'वैश्वानरं द्वादशकपालं निर्वपेत्, पुत्रे जाते यदष्टकपालो भवति गायत्र्यैवैतं ब्रह्मवर्चसेन पुनाती'त्यादि इष्टिविधायके वाक्ये येयं द्वादशसङ्ख्या तस्यामष्टत्वादिसङ्ख्यानामन्तर्भाव उक्त इत्यान्तमेकं वाक्यम् । मां नागमिष्य इति । मां प्रति विशेषं

### नाना शब्दादिभेदात् ॥ ५८ ॥ (३-३-२०.)

पूर्वाधिकरणैः सर्वात्मभावस्वरूपादिनिर्णयं कृतवान्, अथ मत्स्यादिरूपाणां भगवदवतारत्वमविशिष्टमिति सर्वेषां समस्योपासना कार्या, उत पार्यक्येनेति विचारयति । अत्रोपास्याभेदेऽपि रूपभेदादेकत्रोपासकस्यान्यत्रानुपासनलक्षणावज्ञासम्भवादस्या अप्यसिद्धिसम्भवादपि समस्यैव सा कार्येति प्राप्ते, सिद्धान्त-

भाष्यप्रकाशाः ।

तथासाकं रोचते । पूर्वकाण्डे उदवसानीयास्ये कर्मणि 'अप वै सोमेनेजानादेवताश्च यज्ञश्च क्रामन्ती'त्यादिना देवतापञ्चावरोधार्थं पूर्वं पञ्चकपालं विधाय, ततो 'गायत्रो वा अग्नि'रित्यादिना तरोपदर्शनेन दूषयित्वा 'अष्टकपालमाग्नेयं पुरोडाशं पञ्चसङ्ख्याकं याज्यानुवाक्ये चोपसंहारे विहिते' इति पूर्वविधानस्यानभिप्रेतत्वबुद्धेः शीघ्रमुदयेन न पूर्वप्रकारकरणशब्दोदयः, तथात्रापि छद्वाया एव पराहत्यानुदयेन पूर्वपञ्चानुदयादिति ॥ ५७ ॥ इत्येकोनविंशं भूज इत्यधिकरणम् ॥ १९ ॥

नाना शब्दादिभेदात् ॥ ५८ ॥ सङ्गतिं बोधयन्तोऽधिकरणमवतारयन्ति पूर्वै-  
त्यादि । 'प्रदानव'दित्यादिभिः पूर्वाधिकरणैर्मुस्याधिकारिणामर्थे सर्वात्मभावस्वरूपस्य तदुत्कर्षस्य तत्फलस्य तदधिकारिणां च निर्णयं कृतवान्, अथ तदनन्तरं पुराणोक्तानां मत्स्याद्युपासनानामपि नित्यानुमेयवेदमूलत्वादिदानीमपि केमाश्रिद्धामनहयप्रीवायुपासकानां दर्शनात् तारु-  
क्षानामर्थे उपासनान्तरनिर्णयसावश्यकत्वात्, मत्स्यादिरूपाणां भगवदवतारत्वमविशिष्टम्, यथा सुतेजःप्रभृतीनां वैश्वानरावयवत्वमिति तेषां सर्वेषां समस्य भगवतैकीकृत्योपासना कार्या, उत सुतेजःप्रभृतीनां व्यस्तोपासने दोषभ्रवणवदत्र दोषस्याभ्रवणाद्व्यस्ततया कार्येति शङ्कायां प्रस-  
ङ्गाद्विचारयतीत्यर्थः । पूर्वपञ्चमाहुः अत्रेत्यादि । अस्या अप्यसिद्धिसम्भवादिति । रूपा-  
रक्षिः ।

प्रष्टुं न आगमिष्य इत्यर्थः । बोधेति । 'अग्निर्गायत्रः, अष्टाक्षरा गायत्री, तत्सुम्बन्धी, अतः पञ्चकपालत्वं दोषः । तदर्शनेन । आग्नेयं पुरोडाशमिति । अत्रे तस्येति शेषः । पञ्चसङ्ख्याक इति । पञ्चकपाले । 'उपसंहारस्तस्मिन् विहिते' इति 'उदवसानीयास्ये कर्मणी'त्यनेन पूर्वोक्तान्वयः । कर्मणि विहित इति । सतिसप्तमी । इतिः समाप्तौ । तत्समानाधिकरणः पूर्वविधानस्य पञ्चकपालसम्बन्धिनोऽनभिप्रेतत्वबुद्धेः शीघ्रमुदयः तेनेत्यर्थः । अत्रापीति । अधिकरणेपि ॥ ५७ ॥ इत्येकोनविंशं भूज इत्यधि-  
करणम् ॥ १९ ॥

नाना शब्दादिभेदात् ॥ ५८ ॥ सङ्गतिमिति । कृष्णावतारस्य 'समान एवं चाभेदा'-  
दित्यधिकरणे निरूपणात् मुस्याधिकारिणो वृताः, तेभ्यः सर्वात्मभावं ददातीति । सर्वात्मभावनिरूपणा-  
नन्तरं स्मृतावताराणां निरूपणं धर्मत्वात् । किं पुनर्महाण्डान्तर्मायाद्रीकरणे प्रकटे कृष्णेऽप्यवतार-  
व्यवहाराद्वर्त्मकत्वम् । इवार्थे कन् । अतो न पादार्थाव्याप्तिः । सर्वात्मभावस्वरूपस्य प्रदानवदेवाधि-  
करणेषु, तदुत्कर्षस्य 'भूजः ऋतुव'दित्यधिकरणे, तत्फलस्य 'धाम्तरतिराल्मक्रीड' इत्यादिभाष्येणात्रैवाधि-  
करणे तदधिकारिणां एतत्फलप्रेप्सुनामर्थात् प्राप्तानाम् । बोधेति । 'सूयां ते व्यपतिष्य'दित्यायुक्त्वदोष-  
भ्रवणवत् । अत्रेति । मत्स्यादिरूपाणां व्यस्तोपासने । प्रसङ्गादिति । स उक्तः । अत्रेत्यादीति ।  
उपास्याभेदस्तु यथा रामो हास्यावतारः, वामनः कटिसूत्रावतारः, एवमलौकिकार्थत्वेनोपास्याभेदेपि ।

माह । सर्वेष्ववतारेषु जानैवोपासना कार्या । तत्र हेतुः शब्दादिभेदाविति । तत्तत्स्वरूपवाचकशब्दानां मन्त्राणां चादिपदादाकारकर्मणां च भेदादित्यर्थः । एतेनैव मियोषिकरुद्धानामाकारकर्मणामेकत्र भाषनस्याशक्यत्वमयुक्तत्वं चेति भावः सूचितः ॥ ५८ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे बिंशं मानाशब्दाविभेदादित्यधिकरणम् ॥ २० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

न्तरावहाररूपापराधकृतप्रतिबन्धेनासम्भवात् । तथाचात्र दोषाभवोप्युक्तरीत्या दोषसम्भवाच्च कार्य-  
त्यर्थः । सिद्धान्तं बोधयितुं ध्वं व्याकुर्वन्ति सर्वेऽप्यित्यादि । तर्ह्यवज्ञादोषस्य कथं निवृत्तिरित्यत  
आहुः एतेनेत्यादि । एतेनैवेति । उपासनभेदस्यापनेनैव । अयुक्तमिति । विरुद्धत्वादयुक्तम् ।  
तथाच शक्यस्य युक्तसाकरणे अपराधः, न त्वशक्यस्यायुक्तसाकरणे । अतोऽनुपासनस्य तत्रापरा-  
धाप्रसञ्जकत्वेन प्रतिबन्धाभावाभासिद्धिरित्यर्थः । एतेन यत् पूर्वं 'न भेदादिति चे'दितिद्वयेऽधि-  
कगुणोपसंहारौचित्यमुक्तम्, तत्रकारोत्र दर्शितः । तत्रद्रुप्राधान्येन ब्रह्मोपासकस्याधिका अपि  
गुणा अविरुद्धाः एवोपसंहार्याः, न त्वन्येपीति । तस्यापेषां व्यस्तोपासनमेव कर्तव्यमिति सिद्धम् ।

अन्ये तु, अत्र यासु यासु विद्यासु श्रुतिनानात्वेष्वप्यर्थैक्याद्रेयैक्यम्, यथा 'मनोमयः  
प्राणश्चरीरः', 'कं ब्रह्म', 'सत्यकामः सत्यसङ्कल्प' इत्यादौ । यथा च, 'प्राणो वा व संवर्गः',  
'प्राणो वा व ज्येष्ठः श्रेष्ठः', 'प्राणो ह पिता प्राणो माते'त्यादौ च । तत्र श्रुतिनानात्वस्य गुणा-  
न्तरपरत्वात्, विद्याभेदेन विधैक्याच्च, स्वपरशास्त्रोक्तं गुणजातं विद्याकात्स्न्यार्थंमुपसंहार्यमिति  
पूर्वपक्षे, शब्दादिभेदाद्विद्याभेदं सिद्धान्तयन्ति । पूर्वतन्त्रे शब्दान्तरादीनां कर्मभेदकत्वेन सिद्ध-  
त्वात्, प्रकृते च 'वेद' 'उपासीत' 'ऋतुं कुर्वीते'त्यादिशब्दभेदात् । आदिपदेन यथासम्भवं  
गुणादीनामपि भेदस्य सङ्गहाच्च । नच शब्दभेदेपि 'यजति' 'जुहोती'त्यादिवत् 'वेदोपासीते'-  
त्यादावर्धभेदाभावाच्च भेद इति वाच्यम् । तथाप्येकस्मिन्नेव वेद्ये प्रतिप्रकरणमितरेतरव्याप्त्युपगुणो-  
पदेशरूपात्तुबन्धभेदेन तस्यां तस्यां विद्यायां तादृक्तादृग्गुणविशिष्टसर्वोपास्यतया विद्याभेदोपपत्तेः ।  
एवं स्थितेपि 'सर्ववेदान्तप्रत्यये'त्यादि द्रष्टव्यमिति चाहुः ।

रक्षिः ।

सुबोधिन्यां संनिवेशोऽवताराणां स्पष्टः । उक्तरीत्येति । अव्यवहितपूर्वोक्तरीत्या । तत्प्रकार इति ।  
व्यस्तोपासनायामपराधाभावजनकत्वमवतारेऽधिकगुणोपसंहारो दर्शितः । किञ्च, अविरुद्धत्वादिः  
प्रकारः । तेषामिति । मत्स्यादीनाश्च । भाषणरदिरूपत्वे तद्व्याचकशब्दानां मन्त्राणां चादिपदादाकार-  
कर्मणां च भेदादेवकारः । शब्दान्तरैति । आदिनाभ्याससङ्गे । वेद इति । अमः सुः । वेदम् ।  
गुणादीनामिति । वेदत्वादियुगाः । आदिना संज्ञारूपे । वेदोपासीतेति । वेदशब्दादभेदात् ।  
वेदमुपासीतेति । अर्थभेदेति । 'यज देवपूजासङ्गतिकरणदानेषु' । 'ह दानादनयोः' । अत्र दानरूपा-  
र्थाभेदवत् 'वेदोपासनं कुर्वीते' 'ऋतुं कुर्वीते'त्यर्थभेदाभावात् । प्रतिकरणमिति । करणं करणं शब्दं  
शब्दम् । वीप्सायां प्रतिः । इतरेतरस्मिन् मनोमयादौ व्यावृत्ता ये गुणा मनोमयत्वादयः तेषामुपदेशरू-  
पोऽनुबन्धः मुख्यानपायी तस्य भेदत्वेन । 'अनुबन्धः प्रकृत्यादेर्दोषोत्पादे विनश्वरे । मुख्यानपायिनि  
श्लिष्टौ प्रवृत्तत्वावर्तन' इति विश्वः । स्थितेपीति । विद्याभेदे । सर्वेति । भाषिषकत्वाद्भिषेवदर्शनेन

### विकल्पोऽविशिष्टफलत्वात् ॥ ५९ ॥ (३-३-२१.)

पार्थक्येनोपासनानि कर्तव्यानीति स्थिने विचार्यते । किमग्निहोत्रदर्शपूर्ण-  
मासादिष्वेतेषां समुच्चयः, उत फलविकल्प इति । तत्र विधिफलयोः समानत्वात्  
समुच्चय इति प्राप्ते, निर्णयमाह । उपासनानां विकल्प एव । तत्र हेतुः । अविशिष्ट-  
फलत्वात् । मुक्तिफलकत्वं हि सर्वेषामुपासनानामविशिष्टम् । एवं सत्येकैव  
तत्सिद्धावपरस्याप्रयोजकत्वाद्भिहोत्रादिविधित्वाद्युक्त्या बोधकश्रुत्यभावात्तदर्थिनो वि-  
कल्प एव ॥ ५९ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे एकविंशं विकल्पाधिकरणम् ॥ २१ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

उदसङ्गतम् । सर्ववेदान्तप्रत्ययद्वयोक्तचोदनाद्यविशेषरूपहेत्वभावादेवोक्तस्थलेषु विद्याभेदस्य  
सिद्धत्वेनैतत्प्रारम्भवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । नचोपसंहारनिवृत्त्यर्थत्वात्मानर्थक्यमित्यपि युक्तम् । ऐक्यहे-  
त्वभावादेव सिद्धे विद्याभेदे उपसंहारप्राप्तेरेवाभावात् विद्यास्यचकनानापदविरोधाच्चेति ॥ ५८ ॥  
इति विंशं नानाशब्दादिभेदादित्यधिकरणम् ॥ २० ॥

विकल्पोऽविशिष्टफलत्वात् ॥ ५९ ॥ अधिकरणमवतारयन्ति पार्थक्येनेत्यादि ।  
विचार्यत इति । उपोद्घातसङ्गत्या विचार्यते । संशयमाहुः किमित्यादि । तथाच विधिसामा-  
न्यात् क्रमेण कार्याणीत्येवं समुच्चयः, उत फलतौल्यादिकल्प इत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः तत्रेत्यादि ।  
विधिः फलं च सर्वत्र तुल्यम् । यथाग्निहोत्रादीनाम् । तथा सति यदेव न क्रियते, तत्फलभावेन  
न्यूनतापचेर्विकल्पस्य प्राप्तप्रामाण्यपरित्यागादिदोषवचन्या तदादरे तत्संसर्गाच्च समुच्चय एव ज्याया-  
नित्यर्थः । सिद्धान्तमाहुः उपासनानामित्यादि । तथाचाग्निहोत्रादितौल्यस्याभावाच्चित्रोद्भिदा-  
दितौल्यस्य सत्त्वादिकल्पस्यादुष्टत्वेन स्वर्गादिवद्विश्रमायानिवृत्तिरूपायां तत्तदवतारसाधुज्यरूपायां  
रहिमः ।

द्र(ष्ट)व्यम् । सर्ववेदान्तेति । चोदनाविशेषदर्शनात् तथा । नानेति । उपसंहारे वैधैक्येन विधैक्ये  
तथा । अत्र चकारेण हेत्वन्तरं सूचितम् । स हेतुः । उपसंहारोऽर्थाभेदादिति । यथा कथञ्चित्  
समस्तोपासना ॥ ५८ ॥ इति विंशं नानाशब्दादिभेदादित्यधिकरणम् ॥ २० ॥

विकल्पोऽविशिष्टफलत्वात् ॥ ५९ ॥ उपोद्घातेति । प्रकृतं पार्थक्येनोपासनं तत्सिद्ध्या  
फलविकल्पचिन्ता उपोद्घातः स सङ्गतिः तथा । किमित्यादीति । अग्निहोत्रेति । अग्निहोत्रादिमतो  
दर्शपूर्णमासाधिकारात् समुच्चयः । विधीति । पञ्चमस्कन्धे 'ॐ नमो भगवते मुख्यतमाय नमः सत्त्वाय  
प्राणायामे सहसे बलाय महामत्स्याय नमः' इतीत्यत्र 'अस्ति'ति विधेः कूर्माद्यवतारमक्तिविधिम्यः सामा-  
न्यात् । क्रमेणेति । 'मत्स्यकूर्मवराहे'त्यादि पाठक्रमेण । फलतौल्यादिति । सामान्यतो विश्वजिह्यायेन  
मुक्तिः फलं तस्य तौल्यात् । सर्वत्रेति । मत्स्याद्यवतारमक्तिषु । यथाग्नीति । 'अग्निहोत्रं जुहुयात्'  
'दशपूर्णमासाभ्यां यजेते'त्यादयो विधयः । प्रत्यवायपरिहारः फलम् । प्राप्तप्रामाण्येति । 'विकल्पोऽदु-  
ष्टदोषदुष्ट' इति पूर्वतन्त्रे परिसंख्याविधावस्ति । तथाद्वर इति । विकल्पादरेऽदुष्टदोषसंसर्गाच्चैत्यर्थः । समु-  
च्चय इति । पाठक्रमेण समुच्चयः । चित्रोद्भिदादीति । पूर्वतन्त्रप्रसिद्धम् । 'उद्भिदा यजेत पशुकामः'  
अन्यत्र 'चित्रया यजेत पशुकाम' इति प्रथमस्य चतुर्थपादे । स्वर्गादिवदिति । आदिना वृष्टिः ।

काम्यास्तु यथाकामं समुच्चीयेरन्न वा पूर्वहेत्वभावात् ॥ ६० ॥ (३-३-२२.)

येषु तूपासनेषु भिन्नानि भिन्नानि फलान्युच्यन्ते, तत्र त्वनेकफलार्थिनस्तत्-  
फलकोपासनानि समुच्चीयेरन्, अविशिष्टफलत्वाभावात् । यत्र त्वेकस्यैवोपास-  
नस्य स्वकामितानेकफलत्वं श्रूयते, तत्र तथैव चेदुपासनं करोति, तदा न समु-  
च्चीयेरन्नपि । स्वकामितेष्वेकतरस्य तदन्यफलवैशिष्ट्येनाविशिष्टफलत्वाभावादिति  
पूर्वहेत्वभावादिति शिष्टप्रयोगाभिप्रायेणोक्तमिति ज्ञेयम् ।

अथवा । कामैक्ये नियतफलकानि तानि न समुच्चीयेरन् । अत्र हेतुः स्पष्टः ॥ ६० ॥  
इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे द्वार्विंशं काम्याधिकरणम् ॥ २२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

च ह्युक्तौ विशेषामावेन च फलस्वाविशिष्टत्वात् समुच्चये अप्रयोजकत्वदोषापत्तेश्च विकल्प एव  
ज्यायानित्यर्थः । एतेनैव ब्रह्मप्राप्तिकलानां सद्विद्यादहरविद्योपकोसलविद्याशाब्दित्यविद्याश्चरवि-  
द्यादीनां एकफलानां प्राणादिविद्यानां च विकल्पोऽजगन्तव्य इत्यपि बोधितम् । अत्र सर्वेऽप्ये-  
वमेवाहुः ॥ ५९ ॥ इत्येकविंशं विकल्पाधिकरणम् ॥ २१ ॥

काम्यास्तु यथाकामं समुच्चीयेरन् न वा पूर्वहेत्वभावात् ॥ ६० ॥ 'अविशिष्ट-  
फलत्वा'दित्यस्य विकल्पहेतोः प्रत्युदाहरणमिदम् । एवं मुक्तिफलिका उपासना विचार्य, काम्यासु  
पक्षद्वयस्य सम्भवात् ताः पृथक् विचारयतीत्याशयेन द्वयं पठित्वा व्याकुर्वन्तस्तत्र तत्फलानां  
काम्यत्वादुपासनानां समुच्चयपथं व्याकुर्वन्ति येष्वित्यादि । येषु, 'स यो नाम ब्रह्मेत्युपास्ते  
यावन्नामो गतं तत्रास्य कामचारो भवति', 'सर्वं वै तेऽजमाहुवन्ति येऽजं ब्रह्मोपासत' इत्यादिषु  
तथेत्यर्थः । एवं समुच्चयपथं व्याख्याय 'न वा' इति पदाम्याहुक्तमसमुच्चयपथं व्याकुर्वन्ति यत्र  
त्वित्यादि । श्रूयते इति । यथा मार्गव्यां विद्यायां 'य एवं वेद प्रतितिष्ठति, अन्नवानादादौ  
भवति महान् भवति प्रजया पशुभिर्ब्रह्मवचसेन महान् कीर्त्ये'ति श्रूयते । तत्र तथैव चेत् ।  
तदुक्तस्वकामितसकलफलसाधकतया चेत्तदुपासनं करोति, तदा तत्फलकान्यन्यानि 'तत्प्रतिष्ठे-  
त्युपासीत' 'तन्मह इत्युपासीते'त्यादीनि तत्तद्गुणकान्युपासनानि न समुच्चीयेरन्नपि । अत्रापि  
हेतुः पूर्वहेत्वभावादिति । तं विद्वन्ति स्वकामितेष्वित्यादि । स्वकामितफलेष्वेकतरस्य  
फलस्य तदन्यफलवैशिष्ट्येन अविशिष्टफलत्वाभावादिति । तथाच समुच्चये अविशिष्टफलत्वाभा-  
वरक्षिः ।

नित्यानां प्रत्यवायपरिहारः, ज्योतिष्टोमस्य स्वर्गः । कारीर्या वृष्टिः । तद्दुपासनानां न, किन्तु मुक्तिफलकत्वं  
अविशिष्टत्वं सर्वाद्युपासनानां तस्मात् । अप्रयोजकत्वमपरोपासनायाः, अतोऽप्रयोजकत्वदोषापत्तेः ॥ ५९ ॥

काम्यास्तु यथाकामं समुच्चीयेरन्न वा पूर्वहेत्वभावात् ॥ ६० ॥ विकल्पहेतो-  
रिति । पूर्वसूक्तस्य । प्रत्युदेति । नित्येषु कर्मसु विकल्प उक्तः । काम्येषु समुच्चय उच्यते । तत्र  
विधिविधयोः समानत्वहेतुः, अपरस्याप्रयोजकत्वदोषापादकत्वान्नाद्यतः । तत्राविशिष्टमुक्तिमात्रफलत्वात् ।  
अत्र काम्येषु तु विशिष्टस्य मुक्तिमात्रस्य फलस्वाभावरूपात् पूर्वहेत्वभावरूपहेतोः प्रतिफलमुदाहरणम् ।  
विधिविधयोः समानत्वेऽपरस्याप्रयोजकत्वस्य, विधिविधयोरसमानत्वेऽपरस्य प्रयोजकत्वस्य, परन्तु  
कामनानियतमिति । तत्रेति । काम्येषु । समुच्चयेति । यथा सेवायां न पुत्रेण नापि पशुना कार्यस्य,  
किन्तु समुच्चितेन पुत्रादिना, अतः समुच्चयपक्षम् । स य इति । सः यः इतिच्छेदः । इत्यादीति ।

अङ्गेषु यथाश्रयभावः ॥ ६१ ॥ (३-३-२३.)

प्रधानेषु निर्णयमुक्त्वाङ्गेषु तमाह । एकार्थसाधकानामुपासनानां भेदेनाङ्गभेदेऽप्येकतरोपासने फलैक्यावङ्गानि तत्र समुचीयेरन्न वेति संघाये, निर्णयमाह । उपासनाङ्गानां तदेवाश्रयः, तथाच यदङ्गं यदुपासनाश्रितम्, तत्रैवाश्रयभाव इत्यर्थः ॥६१॥

भाष्यप्रकाशः ।

बोधनेफलत्वात्, समुच्चयाभावे त्वविशिष्टफलत्वाभावस्तत्फलस्यान्यफलविशिष्टत्वादिति भेदेपि 'पूर्वहेत्वभावा'दिति यत्तत्र उक्तम्, तद्यथेत्यर्थः । अत्र व्याख्यानश्लेषात् पश्चान्तरमाहुः अथवेत्यादि । कामिकये इति । एकमात्रविषयत्वेन तदैक्ये । अत्र हेतुः स्पष्ट इति । अस्मिन् पक्षे तेषां फलभेदेन विशिष्टफलतया अविशिष्टफलत्वाभावरूपः पूर्वहेत्वभावः स्फुट इत्यर्थः ।

अत्रापि मध्याचार्यमिधुष्यतिरिक्तानां सर्वेषामैकमत्यम् । अस्माकं त्वेतावान् विशेषः । अत्र ह्यत्रैकाम्यपदादुद्गीचाद्युपासना अपि संग्रहीतं शक्यन्ते । तास्यपि 'यदेव विषया करोती'त्यादिभिः फलभवात् । कामपदाभावेपि रात्रिसत्रन्यायेन काम्यत्वस्य शक्यत्वादिति ॥ ६० ॥ इति द्वाविंशं काम्याधिकरणम् ॥ २२ ॥

अङ्गेषु यथाश्रयभावः ॥ ६१ ॥ कर्माङ्गत्वेपि स्वव्यापारेण फलसाधने उपासनान्तरानपेक्षत्वात् प्रधानानामुद्गीचाद्युपासनानामपि काम्यत्वेन यथाकामं समुच्चयविकल्पयोः पूर्वश्रेणैव सिद्धत्वाद्दत्र विषयान्तरं बोधयन्तीऽधिकरणमवतारयन्ति प्रधानेत्यादि । अन्यानपेक्षतया स्वव्यापारद्वारा फलजनकानि प्रधानानि, तेषु समुच्चयादिनिर्णयमुक्त्वा, अन्यापेक्षतया तथा फलजनकैस्त्वङ्गेषु निर्णयमाहेत्यर्थः । ननु किं प्रयोजनं येन पृथगारम्भ इत्यत आहुः एकार्थेत्यादि । एकोऽर्थः एकं फलम्, तत्साधकानामनेकेषामुपासनानां रूपादिभेदेन भेदेपि तेषां मध्य एकतरोपासनेऽप्येषामस्य च फलैक्यात् तत्फलार्थं वान्यङ्गानि तत्र तत्रोक्तानि, तान्येकस्मिन् रश्मिः ।

अन्यत्र द्रष्टव्यानि । तथेत्यर्थ इति । भिन्नानि भिन्नानि फलान्युच्यन्त इत्यर्थः । भाष्ये । अविशिष्टेति । सूत्रे पूर्वहेत्वभावादित्युक्तम्, अत एवेति चोक्तम् । 'अत एव प्राण' इत्यदिदेशाधिकरणवत् । अतोऽस्य प्रयोगस्याभिप्रायवर्णनं छिद्यप्रयोगत्वात् करिष्यन्ति । प्रकृते । असमुच्चयेति । 'न वा समुचीयेर'न्निति योजनासिद्धं पक्षम् । तदुक्तेति । यथा 'अकामः सर्वकामो वा मोक्षकाम उदारधीः । तीव्रेण शक्तियोगेन यजेत पुरुषं परमित्यत्र तीव्रशक्तियोगः । तत्र नान्यकर्मसमुच्चयः । तत्तथेति । छिद्यप्रयोगाभिप्रायेणोक्तमित्यर्थः ॥ ६० ॥ इत्येकैविंशं विकल्पाधिकरणम् ॥२१॥

अङ्गेषु यथाश्रयभावः ॥ ६१ ॥ उपासनेति । अवयव्यतिरिक्तोपासनान्तरानपेक्षत्वात् अवयविनश्चावयवमात्रत्वादवयव्यनङ्गीकारेण । काम्यत्वेनेति । 'आपयिता ह वै कामानां भवति, य एतदेवं विद्वानक्षरमुद्गीचमुपास' इति श्रुतेस्तथा । फलसम्बन्धित्वं प्रधानत्वमङ्गेष्वपीति प्रधानत्वमङ्गान्तरमाहुः अन्यानपेक्षेति । एकतरेति । महामाष्यप्रयोगाद्ब्रह्मनां निर्धारणे इतरच् ।

१. तस्य । २. श्रीपुरुषोत्तमैर्भाष्यप्रकाशसाम्प्रितमकोषे 'काम्यास्तु' इति सूत्रं वृषयधिकरणत्वेन निर्दिष्टम् । अतस्तदुपासने 'काम्यास्तु' इत्यादि द्वाविंशत्यधिकरणं भवति । श्रीछान्दोग्येऽपि श्रीगोपेश्वरैश्च 'काम्यास्तु' इति वृषयधिकरणत्वेन च निर्दिष्टम् । तेषु तल्लैक्येनैव विकल्पाधिकरणेऽन्तर्भावः इतः । श्रीपुरुषोत्तमैरपि पूर्वभेदेनैव निर्दिष्टम् । वेदान्ताधिकरणमात्मनां त्वस्मिन् पाठे पञ्चविंशत्यधिकरणानि, भाष्यप्रकाशिकादृशौ चतुर्विंशत्यधिकरणानि । अतः प्रकाशे पञ्चविंशत्यधिकरणानि, दशौ च चतुर्विंशतिरिक्तानि स्यादवयव्येन बोधितमिति ।

अत्र हेतुमाह ।

शिष्टेऽथ ॥ ६२ ॥

तत्तदुपासनं तत्सद्व्यभिचिन्तितमेव वेदे शिष्यत इति तथेत्यर्थः । अकारावृत्ति-  
रिक्तकरणे प्रायश्चित्तोक्तिरपि बाधिकेति सूच्यते ॥ ६२ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे त्रयोविंशमङ्गेषु यथाश्रयभाषाधिकरणम् ॥ २३ ॥

भाष्यप्रकाशः

शुपासने सङ्घीयेरभवेति संशये, उपसंहारसूत्रेऽर्थाभेदपदस्य फलामेदवाचकत्वे फलैक्यात् सङ्घषय-  
प्राप्तौ, वक्ष्यमाणहेतुभ्यां निर्णयमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति उपासनाङ्गानामित्यादि । तदेवेति ।  
उपासनमेव । तथाच आश्रयमनतिक्रम्य यथाश्रयम्, भावः सत्ता, यथाश्रयं भावो यथाश्रयभाव  
इति सूत्रयोजना । उदाहरणं तु छान्दोग्ये 'मनो हिङ्कारो वाक्प्रस्ताव' इत्यादिभिर्दशभिर्वाक्यैर्गा-  
यत्र-रथन्तर-वामदेव्य-बृहत्-चैरूप-चैराज-शुक्ल-रैवत्य-यज्ञायज्ञीय राजननामप्रदणपूर्वकं विहितानि  
दश सामोपासनानि, तेषु श्लोकमेकमसाधारणं फलमुक्त्वा, तदुपरं 'सर्वमायुरेति ज्योग्जीवति महान्  
प्रजया पशुभिर्भवति महान् कीर्त्ये'ति सर्वोपासनेषु साधारणं फलमुक्त्वा, क्रमेण 'महामनाः स्वात्  
तद्व्रतम्, न प्रत्यङ्मुषिमाशामेभ ष्टीवेत् तद्व्रतम्,' एवं 'न काञ्चन परिहरेत्,' 'न तपन्तं  
निन्देत्, न वर्धन्तं निन्देत्,' 'नर्तुभिन्देत्,' 'न पशुभिन्देत्,' 'संवत्सरमज्ञो नाभीयात्,' 'ब्राह्मणाश्च  
निन्देत्' इति तत्तदुपासनाङ्गभूतानि प्रवान्युक्तानि । तथाच तस्य व्रतस्य तत्तदुपासन एव सम्बन्धः,  
नान्यत्रेति बोध्यम् । एवञ्जातीयमन्यदपि । न्यायस्य साधारणत्वात् । यथा मार्गण्या आनन्दवि-  
द्याया अङ्गभूतेषु त्रिष्वङ्गप्रतिष्ठितत्वोपासनेषु प्रतिष्ठादीनां फलानामैक्यं तत्तदुपासनाङ्गभूतानां  
'अन्नं न निन्द्यात् तद्व्रतम्, अन्नं न परिचक्षीत तद्व्रतम्, अन्नं बहु कुर्वीत तद्व्रतम्'मिति तत्तद्व्रतानां  
मेद इति ॥ ६१ ॥

शिष्टेऽथ ॥ ६२ ॥ अत्र भाष्यं स्फुटम् ॥ ६२ ॥ इति त्रयोविंशमङ्गेषु यथाश्रय-  
भाषाधिकरणम् ॥ २३ ॥

रश्मिः ।

वक्ष्यमाणेति । शिष्टिप्रायश्चित्तोक्तिभ्याम् । उपासनमिति । अक्षयि । यथाश्रयमित्यन्वयीभावः ।  
ततः कर्मधारयः । भाष्ये । तत्रैवास्येति । उपासनेऽस्माकस्य भावः सत्तेत्यर्थः । प्रकृते । सर्वमायु-  
रिति । शतवर्ष आयुः । ज्योक् । टीकायां स्पष्टम् । अत्रेपि । आनन्देति । आनन्दप्रसन्नानानन्दं 'सैव  
मार्गवी वाक्यी विद्या परमे व्योमन् प्रतिष्ठिते'त्यानन्दविद्या तस्याः । अङ्गेति । अङ्गमूलत्वं प्रतिष्ठाङ्गव-  
त्त्वान्नादत्वादीनामानन्दविद्याफलानां 'पुनरन्नं न निन्वात्, तद्व्रत'मित्युपक्रम्योक्तेः साङ्गविधायाः पूर्वो-  
क्तफलत्वात् । 'एवमन्नं न परिचक्षीत तद्व्रत'मित्यत्र, 'अन्नं बहु कुर्वीत तद्व्रत'मित्यत्र चेत्येवमङ्गमूलेषु  
त्रिषु । अङ्गेति । 'अन्नं न निन्वात् तद्व्रत'मित्यत्र 'स य एतदन्नमन्ने प्रतिष्ठितं वेदे'त्युक्तम् । तथा  
'अन्नं न परिचक्षीत तद्व्रत'मित्यत्र 'स य एतदन्नमन्ने प्रतिष्ठितं वेदे'त्युक्तम् । तथैव 'अन्नं बहु  
कुर्वीत तद्व्रत'मित्यत्र 'स य एतदन्नमन्ने प्रतिष्ठितं वेदे'त्युक्तमित्यत्रप्रतिष्ठितत्वोपासनानि तेषु ।  
तत्तदुपासनेति । अङ्गप्रतिष्ठितत्वोपासनाङ्गभूतानाम् ॥ ६१ ॥

शिष्टेऽथ ॥ ६२ ॥ उदाहरणं द्रष्टव्यम् । प्रायश्चित्तेति । यथा 'बाधिनं धूमललाभमालयेत्,  
यो दुर्मांस्यः सोमं पिपासे'दिति । अत्र सर्वे षट्सुत्रमधिकरणमङ्गीकुर्वन्ति, तदत्रे स्पष्टी-  
कृतमित्यति ॥ ६२ ॥ इति द्वाविंशं यथाश्रयभाषाधिकरणम् ॥ २२ ॥



समाहारात् ॥ ६३ ॥ (३-३-२४.)

कर्ममार्गीयोपासने निर्णयमुक्त्वा ज्ञानमार्गीयोपासने तमाह । अथर्वोपनिषत्सु नृसिंहोपासनादिषु मत्स्यकूर्मादिरूपत्वेनापि स्तुतिः श्रूयते । श्रीभागवते च, 'नमस्ते रघुवर्याये'त्यादिरूपा स्तुतिर्ब्रजनाथे । एवं सति रूपभेदेऽपि भगवदवतारस्याविशिष्टत्वादेकस्मिन् रूपे रूपान्तरसमाहारो दृश्यत इति सर्वरूपत्वेनैकत्रोपासनमपि साध्वित्यर्थः ॥ ६३ ॥

गुणसाधारण्यश्रुतेश्च ॥ ६४ ॥

ऐश्वर्यवीर्यादिगुणानां सर्वेष्ववतारेषु साधारण्यं श्रूयते । तेन धर्मिधर्माणा-  
मैक्यात् पूर्वोक्तं साध्वित्यर्थः ॥ ६४ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे चतुर्विंशं समाहाराधिकरणम् ॥ २४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

समाहारात् ॥ ६३ ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः कर्ममार्गीयेत्यादि । कर्माङ्गतया कर्ममार्गीयेषु सामान्योपासनेषु अङ्गनिर्णयमुक्त्वा, ज्ञानाङ्गतया ज्ञानमार्गीयेषु तेष्वङ्गनिर्णयमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्तो विषयमाहुः अथर्वेत्यादि । अत्र मत्स्यकूर्मादिपदात् पूर्वं ब्रह्मविष्णवादीतिपदस्य त्रुटिर्बोध्या । तथाच नृसिंहोपासनायां 'यो वै नृसिंहो देवो भगवान् यश्च ब्रह्मा तस्मै वै नमो नम' इति, श्रीरामोपासनायां च 'यो वै रामचन्द्रः स भगवान् ये च मत्स्यकूर्माद्यवतारास्तस्मै वै नमो नम' इत्येवं विभागेन स्तुतिः श्रूयत इत्यर्थः । द्वितीयं पौराणोदाहरणम् । एवं विषय उक्तः । तत्र तत्सर्वरूपत्वेनोपासना कार्या, उत तेषां रूपाणां विरुद्धधर्मवत्त्वात् तथा न कार्येति संशये, शब्दादिभेदेन नानोपासनस्य पूर्वमुक्तत्वात् सर्वरूपत्वेनोपासने च तद्विरोधाच्च कार्येति प्राप्तम् । तत्र सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं व्याकुर्वन्ति एवं सतीत्यादि । अत्र 'अङ्गेषु यथाश्रयभाव' इत्यनुवर्तते । समाहार इति । एकीभावः । तथाच ज्ञानमार्गीयोपासनाङ्गेष्वपि यथाश्रयभावे सति, 'रूपभेदेऽपि'त्यादिनोक्तरीत्या समाहारदर्शनात् तथेत्यर्थः । एतदेवाभिप्रेत्य 'येदाभेति चे'दिति सूत्रे 'उपासनाविषयेष्वि'त्यादिनावतारेष्वपि सर्वगुणोपसंहारौचित्यमुक्तम् ॥ ६३ ॥

अत्र हेत्वनन्तरं सूत्रान्तरेणाह ।

गुणसाधारण्यश्रुतेश्च ॥ ६४ ॥ अत्र चकारोऽधिकरणपूर्णत्वद्योतकः । शेषं प्रकटार्थम् ।

तथाच भगवत्त्वप्राधान्योपासने एवं सर्वरूपत्वेनोपासनं कार्यम्, तत्तद्गुणप्राधान्येनोपासने तथा न कार्यमिति विभागाच्च कोपि विरोध इत्यर्थः ॥ ६४ ॥ इति चतुर्विंशं समाहाराधिकरणम् ॥ २४ ॥  
रक्षिमः ।

समाहारात् ॥ ६३ ॥ पूर्वकाण्डव्यवच्छेदेन वेदान्तपरिच्छिन्नकर्ममार्गीयोपासन इत्यर्थं मत्वाहुः कर्माङ्गतयेति । 'यदेव विद्यये'ति श्रुतिविषयेषु सामोपनिषदुक्तोपासनेषु पूर्वाधिकरणे निर्णयमुक्त्वा, आदिना यज्ञः 'तमेतं वेदानुवचनेने'ति श्रुत्याहुः ज्ञानाङ्गतयेति । मत्स्यकूर्मश्रुत्यभावं नृसिंहोपासने-  
ऽदृष्ट्वाहुः अत्र मत्स्येति । तथाचेति । त्रुटौ पूरित्वे च । आदिना रामोपासनेत्याशयेनाहुः श्रीरामेति । नृसिंहोपासना आदिर्यासां रामोपासनादीनां ता नृसिंहोपासनादयः तासु । अत्रातद्गुणसंविज्ञाने नृसिंहोपासनानन्वयः श्रूयत इत्यनेनेत्याशयः । अनन्वयापेक्षायां तु न त्रुटेः प्रयोजनम् । यथाश्रयभाव इति । यथाश्रयभावो व्याकृतः । तथेत्यर्थ इति । सर्वरूपत्वेनैकत्रोपासनमपि साध्वित्यर्थः ॥ ६३ ॥

गुणसाधारण्यश्रुतेश्च ॥ ६४ ॥ तत्तद्गुणेति । मत्स्यत्वादिरूपप्राधान्ये तु । मत्स्य इति प्रतीतिः, न तु मत्स्यो भगवानिति प्रतीतिरिति भावः ॥ ६४ ॥ इति त्रयोविंशं समाहाराधिकरणम् ॥ २३ ॥

न वा तत्सहभावाश्रुतेः ॥ ६५ ॥ (३-३-२५.)

नन्वेवमुपासनं नित्यम्, उत वैकल्पिकमिति संशये, उक्तरीत्या नित्यत्वे प्राप्ते, तन्निषेधमाह नेति । किन्तु वा, विकल्प एवैवमुपासन ऐच्छिकः, तत्र हेतुमाह सहभावाश्रुतेरिति । नियमतस्तेषां रूपाणां सहभावश्रवणं चेत् स्यात्, तदा स्यात्तथोपासनस्य नित्यता, न त्वेवम्, अतो विकल्प एवेत्यर्थः ॥ ६५ ॥

दर्शनाच्च ॥ ६६ ॥

योपि रूपान्तरसमाहारपूर्वकमुपास्ते, सोप्येकं रूपमुपास्यत्वेन मत्वा तत्त-  
थोपास्त इति फलं तस्यैकस्यैव रूपस्य दर्शनं भवति, न तु सर्वेषाम्, इतोपि हेतो-  
र्विकल्प एवेत्यर्थः । एतद्दृष्टान्तेन यस्मिन् रूपे यादृग्धर्मवत्त्वं श्रूयते, तादृग्धर्मवि-  
शिष्टमेवैकं रूपमुपास्यमिति व्यासहृदयमिति ज्ञायते । उपासननिर्णयान्ते दर्श-  
नात्मकहेतूकत्वा सर्वोपासनानां भगवत्साक्षात्कारः फलमिति ध्वन्यते । माहा-  
त्म्यज्ञापनार्थं परं सर्वावताररूपत्वं यथार्थमेव कैश्चिज्ज्ञाप्यते । यथार्थत्वात्त-

भाष्यप्रकाशः ।

न वा तत्सहभावाश्रुतेः ॥ ६५ ॥ अधिकरणमवतारयन्ति नन्वित्यादि । सर्वरूपत्वेनैका-  
वतारोपासनं नित्यं अग्निहोत्रदर्शपूर्णमासादिवत् क्रमेण समुच्चैतव्यम्, उतैकमेव यावज्जीवं कर्तव्य-  
मित्येवं वैकल्पिकमिति संशये, उक्तरीत्या सर्वेषां सर्वरूपत्वेनैश्वर्यादिगुणसाधारण्येन च क्रमिकसम-  
न्वये प्राप्ते, तस्य समुच्चयस्य निषेधमाहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति नेतीत्यादि । चेत्स्यादिति । 'दर्शपूर्णमा-  
साभ्यामिष्टा सोमेन यजेते'त्यादिवचेत् स्यात् । शेषं स्फुटम् । एतमेव विकल्पमभिसन्धाय स्वाध्यायसूत्रे  
सवदृष्टान्तव्याख्यानोत्तरं 'प्रकृतेपी'त्यादिना तत्तद्रूपे तत्तदसाधारणधर्मोपसंहारो व्यवस्थापितः ॥ ६५

दर्शनाच्च ॥ ६६ ॥ पूर्वसूत्रात्तत्पदमत्रःनुवर्तत इत्याशयेन सूत्रं व्यकुर्वन्ति योपीत्यादि ।  
तत्तथोपास्त इति । तत् एकमवताररूपं सर्वरूपवत्तथोपास्ते । एतद्दृष्टान्तेनेति । दर्शनदृष्टान्तेन ।  
एतेन पूर्वाधिकरणोक्तपक्षस्य गौणता सूचिता । तथा दर्शनामावादिती । सर्वनिरूपणान्ते एवं कथ-  
नस्य तात्पर्यमाहुः उपासनेत्यादि । ननु यद्येकस्यैव रूपस्य दर्शनम्, तदा सर्वरूपोपसंहारबोधनस्य  
किं प्रयोजनम्, अत आहुः माहात्म्येत्यादि । कैश्चिदिति । स्मृतिपुराणादिवाक्यैः । तदपी-  
ति । सर्वरूपोपसंहरणम् । तथाचैकरूपदर्शनेपि सर्वरूपोपसंहारोऽप्येकदेशिनां न दुष्ट इति भावः ।

अन्ये तु इदं षड्व्रतमेवाधिकरणमङ्गीकृत्य, कर्माङ्गभूतेषूदीयादिषु य आश्रिता वेदत्रय-  
विहिताः प्रत्ययास्ते सद्युधीयेरन्, उत यथाकामं स्युरिति संशये, प्रत्ययाश्रयभूताः स्तोत्रादयो  
रक्षिः ।

न वा तत्सहभावाश्रुतेः ॥ ६५ ॥ स्पष्टम् ॥ ६५ ॥

दर्शनाच्च ॥ ६६ ॥ सर्वरूपवत्तयेति । रामस्य हासरूपत्वं वामनस्य कटिमूषणरूपत्व-  
मित्येवमादिप्रकारेण । भाष्ये । न तु सर्वेषामिति । रामादीनां हासारूपत्वादिति भावः ।  
उपासनेत्यादीति । भगवदिति । चित्तशुद्धिद्वारेति ज्ञेयम् । माहात्म्येति । महात्मनो व्यापकस्य  
भावो मत्स्यादिः 'अरूपव'त्सूत्रसिद्धमाहात्म्यं तस्य ज्ञापनार्थम् कर्माङ्गेति । 'इत्याह नास्तिव्यनिराकरि-  
ष्णुरालासितां भाष्यकृदत्र युक्त्या । दृढत्वमेतद्विषयः प्रबोधः प्रयाति वेदान्तनिषेवणेन'ति पूर्वमीमांसा-  
कारिका । प्रत्यया ज्ञानानि अङ्गविषया बोध्याः । प्रत्ययेति । प्रत्ययाश्रयाः ज्ञानविषयाः स्तोत्राश्रयाः ।

दृश्यविरोधीति ज्ञेयम् ॥ ६६ ॥

इति तृतीयाध्याये तृतीयपादे पञ्चविंशं न वा तत्सहभावाश्रुतेरित्यधिकरणम् २५

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीमद्ब्रह्मभाचार्यविरचिते श्रीमद्रहस्यसूत्राणु-

भाष्ये तृतीयाध्यायस्य तृतीयः पादः समाप्तः ॥ ३ ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

यथा समुचीयन्ते, एवं तदाश्रिताः प्रत्यया अपि । तत्रानुशिष्टत्वादिभ्यो हेतुभ्यः समुचीयेरभिति पूर्वपक्षे, सहभावाश्रवणादिहेतुभ्यां यथाकामं स्युरिति सिद्धान्तयन्ति ।

तन्मासाकं रोचते । यथाकामसूत्रोक्तहेतुनैव तादृशनिर्णयसम्भवेनैतद्वैयर्थ्यात् । गुणसाधारण्यसूत्रे पूर्वपक्षसमाप्त्या शिष्टिसूत्रस्य चकारवैयर्थ्यापत्तेरिति । तस्मात् पूर्वोक्तमेव युक्तमिति दिक् ।

अत्रार्थं संग्रहः । 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ती'ति श्रुतेः सर्वस्य वेदस्य ब्रह्मविद्यात्वम्, 'इतिहासपुराणं च वेदानां पञ्चमं वेद'मिति श्रुतेर्वेदपदेन तयोरपि सङ्गहाचयोरपि तथात्वम् । 'द्वे विधे वेदितव्ये' इत्याद्याथर्वणश्रुतेर्ऋग्वेदादिरूपा अपरा, अक्षराधिगमिका परेति फलतो विभागः । परास्वपि 'ब्रह्मविदामोति परम्', 'अक्षरात् परतः पर' इति श्रुतेः पुरुषोत्तमस्य तत आधिक्ये तद्विद्यानां विषयफलयोर्बलादक्षरविद्यातोऽप्याधिक्यम् । परास्वपरासु च तत्तद्भेदोक्तानु सर्ववेदान्तप्रत्ययसूत्रोक्तहेतुना फलसंयोगरूपचोदनानामविशिष्टत्वे विधैक्यनिर्णयः । तन्मध्ये अन्यतरस्याभावे तु विद्याभेदः । गुणोपसंहारस्तु प्रायशो रूपैक्यात् प्रयोजनैक्याद्वा, क्वचित्स्वर्वादादौ-व्यादापि । स च स्वाध्यायसूत्रोक्तैर्निरूपणप्रकारभेदाधिकारिभेदसम्बन्धिभेदैः 'योऽन्यथा सन्त'मिति वाक्योक्तदोषापत्त्या च कामुचिदात्मविद्यासु बाध्यते, कर्मणि तु पूर्वोक्तैस्त्रिभिर्न्यूनातिरिक्तप्रायश्चित्तश्रवणाच्च बाध्यते । तदभावे तु भवति । परविद्या अपरविद्याश्च फलैक्ये रक्षितः ।

वाचकत्वेनाङ्गत्वादित्वेन समुचीयन्ते । तदाश्रिताः कर्माङ्गमूलविषयाः प्रत्ययाः । अनुशिष्टेति । अग्निमसूत्रोक्तैः । सहभावेति । 'नवे'ति 'दर्शना'दिति सूत्रोक्तान्याम् । चकारेति । सूत्रार्थस्तु शिष्टिः शासनं विधानमित्यर्थः । यथाङ्गानां प्रतिवेदं विधानं तथा तथा तदाश्रितोपास्तीनां विधानाविशेषावाङ्गवत् समुच्चयनियम इति । एवं निरर्थकश्चकारवैयर्थ्यापत्तेरित्यर्थः ॥ इति चतुर्विंशं न वा तत्सहभावाश्रुतेरित्यधिकरणम् ॥ २४ ॥

'सर्ववेदान्तप्रत्यय'सूत्रार्थपुरःसरमाहुः सर्वे वेदा इत्यादि । तथात्वमिति । वेदत्वम् । फलत इति । कर्मज्ञानाक्षरज्ञाने फले ताम्याम् । ननु 'अक्षरं ब्रह्म परमं वेदानां स्थानमुत्तम'मिति पुरुषोत्तमस्येदमित्यतया ज्ञानविषयेऽप्योक्षजे कथं विधेयतः प्रसङ्गादाहुः परास्विति । तथा च देशकृतपरत्वसम्बन्धेन वैः कैश्चिद्भैरवैरनयोक्षजस्यापि विधेति भावः । विचयेति । विषयः पुरुषोत्तमः, परप्राप्तिः फलं तयोर्बलात् । 'सर्ववेदान्तप्रत्यये'त्यत्र सर्वपदं मुख्यवृत्तमित्याहुः परास्विति । अपरास्विति । धर्मकर्मरूपासु । फलेति । फलं संयोगश्च रूपं च चोदना च तासां । तन्मध्य इति । तेषां मध्ये । अन्यतरस्येति । तरप् महाभाष्यात् । 'उपसंहारोऽर्थोभेदा'दिति सूत्रार्थसङ्ग्रहः गुणोपेति । स चेति । गुणोपसंहारः । अभिरिति । उक्तहेतुभिः । बाध्यत इति । उपसंहारो बाध्यते । भवतीत्युपसंहारः । 'विकल्पोऽविशिष्टफलत्वा'दित्यस्यार्थसङ्ग्रहः । परविद्या इति । 'कान्यास्त्व'त्यस्य सङ्ग्रहः

भाष्यप्रकाशः ।

विकल्पन्ते, फलभेदे तु यथाकामं समुच्चीयन्ते, क्वचिदेकस्योपासनस्य स्वकामितानेकफलत्वे विकल्पन्ते च । कर्ममार्गीयविद्याङ्गानि तु बहूनां विद्यानां फलैक्येपि यथाश्रयं तत्रैव व्यवतिष्ठन्ते, ज्ञानमार्गीयविद्याङ्गानि तु यथाश्रयं क्वचित् समाहियन्ते, क्वचित्तु यथाश्रयं व्यवतिष्ठन्ते । अवतारोपासनं च यथाकाममेव भवति, सर्वासां परविद्यानामुपास्यरूपसाक्षात्कारः फलमिति च ॥ ६६ ॥ इति पञ्चविंशं न वा तत्सहभावाश्रुतेरित्यधिकरणम् ॥ २५ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मभाष्यार्थचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य पुरुषोत्तमस्य  
कृतौ भाष्यप्रकाशे तृतीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ ३ ॥ ३ ॥

रश्मिः ।

फलभेद इति । क्वचिदेकस्येति । यथा 'अकामः सर्वकामो वे'त्यत्र । 'अङ्गेषु यथाश्रयभाव' इत्यस्यार्थसङ्ग्रहः कर्ममार्गीयत्वादिः । 'यथाश्रय'मिति सूत्रव्याख्याने व्याख्यातम् । तत्रैव अवयविन्येव । 'समाहार'सूत्रार्थसङ्ग्रहः ज्ञानमार्गीयेति । 'गुणसाधारण्ये'त्यादिसूत्रार्थसङ्ग्रहः अवतारेति । 'दर्शनाच्चे'ति सूत्रार्थसङ्ग्रहः सर्वासामित्वादि ।

इति श्रीविठ्ठलेश्वरैश्वर्यनिरस्तसमस्तान्तरायेण श्रीगोविन्दरायजित्पौत्रेण  
सम्पूर्णवेत्त्रा विठ्ठलरायजिज्ञाश्रीयगोकुलोत्सवात्मजगोपेश्वरजिता  
कृते भाष्यप्रकाशस्य तृतीयाध्यायस्य रश्मौ तृतीयाध्यायस्य  
तृतीयः पादः सम्पूर्णतामगमत् ॥ ३ ॥ ३ ॥

इति श्रीमत्कृष्णद्वैपायनप्रणीतब्रह्मसूत्रेषु तृतीय उपनिषदां बोधकताप्रकारनिरूपके  
साधनाध्याये गुणोपसंहारो नाम तृतीयः पादः ॥ ३ ॥ ३ ॥

1967



## प्रास्ताविकम् ।



भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिवृंहित-श्रीमदणुभाष्यस्य तृतीयाध्यायस्याद्यपादद्वयस्य प्राक्तनानन्तरं यत्किमपि समुपलब्धं तन्निवेदनमावश्यकम् । आंग्लभाषायां यद्यप्येतत् सविस्तरं निरूपितम्, तथापि तद्भाषानभिज्ञानां प्रमोदाय संक्षेपेणात्रानूयते । श्रीमन्नाथद्वाराधीश्रीमद्गोस्वामिकुलतिलकश्रीमद्गो-वर्धनलालजिमहाराजचरणानां तस्सुलालबावाश्रीदामोदरलालचरणानां परमोदारानुग्रहेण श्रीमत्प्रभु-चरणश्रीमद्विठ्ठलेश्वरणां निजश्रीहस्ताक्षरलिखितस्य श्रीमदणुभाष्यस्य चतुर्थाध्यायस्य तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादस्यान्तिमपत्रत्रयस्य 'अनुष्ठेय'मिति सूत्रस्य वर्णकान्तरस्य च दर्शनसौभाग्यं सम्प्राप्तम् । तद्भागस्य श्रीमदणुभाष्यस्य पाठादि तदाधारेणैव योजयिष्यते । श्रीमत्प्रभुचरणश्रीहस्ताक्षरप्रतिकृतमपि यथावकाशं प्रकटीकरिष्यामः । एतेनाणुभाष्यस्यान्तिमसार्धाध्यायस्य प्रणेतृत्वं श्रीमत्प्रभुचरणानामेवेति तन्मूलपुस्तक-दर्शनेन सुष्ठु निश्चीयते । श्रीमदणुभाष्यस्यायं विभागः श्रीमत्प्रभुचरणैः श्रीगोकुल एव तत्र निवासाङ्गी-कृत्यनन्तरं प्रणीत इत्यपि निर्णीतमस्माभिरांग्लटिप्पणे । कारणानि च सविस्तरं तत्रैव दर्शितानि ।

भाष्यप्रकाशश्च श्रीमत्पुरुषोत्तमानां श्रीहस्ताक्षरलिखितान्तिमशोधयुक्तो 'गुजराती' मुद्रणालयाधि-पतिसन्मान्य 'नटवरलाल इच्छाराम देसाई' इत्यस्य सौहार्देन प्राप्तः । एतेन प्रकाशमुद्रणमपि विदुषां हृदये सन्तोषं जनयिष्यतीति । अत्राप्यधिकजिज्ञासुभिरन्यत्रास्मिन्नेव पुस्तके द्रष्टव्यमिति ।

एतत्पादभाष्यस्य पाठादियोजनेऽस्माभिः श्रीमत्प्रभुचरणपौत्राणां श्रीमद्भरिधनपितृचरणानां श्रीकल्याणरायाणां पुस्तकस्योपयोगः कृतः । श्रीकङ्करपल्लीस्यश्रीमद्द्वारकाधीश्वरप्रभोर्मन्दिरस्थप्राचीनचित्र-सङ्ग्रहात् श्रीमत्पुरुषोत्तमानां प्राचीनं चित्रं श्रीमन्मातृचरणश्रीमद्गोस्वामिनीश्रीसौन्दर्यवतीनां निःसीमानु-ग्रहेणोपलब्धम् । तत्तादृशमेव सम्पाद्य 'श्रेष्ठिवर-वैष्णव-लालजीभाई' इत्येतेषां सम्मत्यात्र निवेशितमिति ।

श्रीपुरुषोत्तमचरणानां गुरुश्रीकृष्णचन्द्रचरणानामेतद्भाष्यविभागविवरणमस्माभिस्तन्मूलपुस्तका-धारेण संशोध्य परिशिष्टे निवेशितम् । एतन्मूलपुस्तकमस्माभिः 'परलोकनिवासित्रिपाठिमनःसुखरा-मसुनुविद्वद्भरतसुखरामभाई'सकाशात् सम्प्राप्तम् । एतदखिलं विवरणं ग्रन्थप्रणेतृणां श्रीहस्ताक्षरे-ष्वेव लिखितमिति तद्दर्शनेनास्माकं स्फुरति । एतदखिलं विवरणं श्रीपुरुषोत्तमैर्निजकृतौ प्रायः समग्रमेव समावेशितं दृश्यते । ए ते श्रीकृष्णचन्द्राः श्रीमत्प्रभुचरणानां तृतीयलालश्रीबालकृष्णानां द्वितीयसुनु-श्रीब्रजनाथानां सुनवः संवत् १६५५ श्रावण-कृष्ण-सप्तम्यां प्रादुर्भूताः । निखिलोपलब्धसूत्रभाष्यसमी-क्षापूर्वकमणुभाष्यमर्मोद्घाटनपद्धतितर्यास्माभिर्मोष्यप्रकाशे दृश्यते, सा पद्धतिः श्रीपुरुषोत्तमैः श्रीकृष्णचन्द्रा-णामेव प्रेरणया कृपया चोपलब्धेति प्रतिभाति । तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादभाष्यप्रकाशस्यात्र मुद्रितपरिशिष्टेन सम्वादनेनास्मदभिप्रायः स्फुटिष्यतीति । साम्प्रदायिकविद्वत्सु प्रार्थनीयमिदं यच्छास्त्रीत्या श्रीमदणु-भाष्यस्यावगाहनं भवतामभीष्टं चेत्, एतेषां श्रीकृष्णचन्द्राणां श्रीमदणुभाष्यस्य प्राचीनतमैतद्विवरणस्यान्वे-षणं कर्तव्यमिति । सम्प्रदाये तेषां तच्छिष्यश्रीपुरुषोत्तमानां च वंशस्योत्सन्नत्वात् नामावशेषा एव ते जाता इति विचिन्त्य चेतो दुनोत्यस्माकम् । कस्मिन् वर्षे तेषां प्रादुर्भावो जात इत्यपि सम्प्रदायवंशवृद्धे प्रायो न दृश्यते । निर्मयरामः सम्प्रदायकल्पद्रुमे 'इमे शास्त्रचित्तमा' इति वर्णयति । 'मद्रपुरनिवासि-वैष्णवश्रेष्ठिवर-दि-ब-गोविन्ददास'सकाशादुपलब्धात् प्राचीनपुस्तकतस्तज्जनसमयोस्माभिर्ज्ञातः । एतेषां गोस्वामिनां पण्डितमुकुटमणीनामैतिह्यं सम्प्रदायगौरवमभिलषद्भिरवश्यमन्वेषणीयमिति विज्ञप्तिः ।

श्रीमद्वाचार्थश्रीमद्द्वारकाधीश्वर-  
प्राक्तनमहोत्सवः ।  
वैश-कृष्ण-११-१९८३ ।

मूलचन्द्र तेलीबाला ।

श्रीकृष्णाय नमः ।

## परिशिष्टम् ।

शुणोपसंहारपादभाष्यविचरणम् ।

सर्वशेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषात् ॥ १ ॥ तृतीयपादं व्याचिख्यासवः सङ्गति-  
बोधनाय पूर्वपादार्यमनुबदन्तः प्रस्तूयमानार्थमाहुः पूर्वपादेत्यादि । विचार्यन्त इति । धर्माः  
सर्वे सर्वत्र सन्ति, क्वचिदेव वा केचन सन्ति, केचन न सन्ति, सर्वत्रैव न सन्त्योपाधिका वा सन्तीति  
सन्देहे विचार्यन्त इत्यर्थः । नन्वत्र सर्वैरेकदेशिभिर्विधाभेदाभेदविचार एवाद्रियते, तत्कृतो धर्मा  
विचार्यन्त इत्युच्यते इति चेत् । उच्यते । आचार्यस्य ब्रह्मनिरूपणार्थमेव मुख्यतया प्रवृत्तत्वेन  
ब्रह्मशेषतयैव विधाविचारस्यौचित्यात्पूर्वपादसङ्गतिसौकर्यात् पञ्चवाचकविज्ञानोपासनादिपदाध्याहारा-  
पेक्षया पूर्वपादान्तपरासृष्टब्रह्मानुषङ्गस्यैव ज्यायस्त्वात्सर्ववेदान्तप्रत्ययमित्येकवचनस्यापि स्वारसात्  
विधाविचारादर्तुभिरपि तद्भेदाभेदयोर्विषयभेदाभेदाभ्यामेव समर्थनेन तद्विचारस्यापि विषयविचारैक-  
शरणत्वेन तत्सिद्धान्तितविधैक्यस्यैवमपि सिद्धेभ्येति बुध्यस्व । ननु सिद्धे विग्रहे धर्माः सिद्धप्राया  
एवेति पुनः किमिति विचार्यन्त इत्यत आहुः ते चेदित्यादि भिन्ना इत्यन्तम् । अतो विचार्यन्त  
इत्यर्थः । एवं सङ्गतिं प्रदर्श्य मतान्तरोक्तविषयस्यापि प्रस्तुतरीतिकविचारेण निर्णयसिद्धिबोधनाय  
तत्साधारणं विषयद्वयं पूर्वमाहुः यथेत्यादि । एतदाद्युदाहरणानां विभूतिविषयकत्वाद्द्विचारस्यैताद-  
ग्विषयमात्रपरताव्यावर्तनायोदाहरणान्तरमाहुः अपरं चेत्यादि । एवं विषयं निर्दिश्य पूर्वपक्षाकारं  
विवेक्तुं पूर्वं मतान्तरीयाकारं वदन्तस्तेनाशङ्कान्तरमुत्थापयन्ति तथा चेत्यादि । अत्र दृष्टान्तो-  
दाहरणं त्वामिक्षाधिकरणम् । तत्र हि 'तसे पयसि दधानयति सा वैश्वदेव्यामिक्षा वाजिम्यो वाजिन'-  
वाक्ये तसदुग्धनिष्पन्नघनविरलद्रव्यद्वयरूपक एको यागो यागद्वयं वेति सन्देहे, द्रव्यदेवताविशिष्ट-  
यागान्तरविधौ गौरवप्रसङ्गादपूर्वान्तरकल्पनाप्रसङ्गाच्च न यागद्वयविधिः, किन्तु पूर्वस्मिन्नेव यागे  
वाजिनं गुणो विधीयते, वाजिम्य इत्यनेन च वाजोन्नमामिक्षा तथेषामस्तीति व्युत्पत्त्या पूर्वोक्ता विश्वे-  
देवा एवोपलक्ष्यन्त इति पूर्वपक्षः, तत्रोत्पत्तिशिष्टामिक्षा द्रव्यावरुद्धे याग उत्पन्नशिष्टं वाजिनं गुणत्वेन  
प्रवेशं न लभते निर्बलत्वात्, ततश्च तत् द्रव्यं स्वसम्बन्धिष्यामं पूर्वस्माद्गिनत्ति, वाजिपदं चाश्वे  
रूढत्वाच्च योगेन विश्वान् देवानुपलक्ष्यव्यति, तथा सति विध्यपूर्वान्तरकल्पनयोः प्रामाणिकत्वात्त-  
च्छ्रुतं गौरवं न दोषायेति द्रव्यदेवताभेदाद्यागभेद इति स्थितम् । तथा प्रकृते पञ्चमयः षडमय  
इत्यादि । श्रीकृष्णः श्रीरामो नृकेसरीत्यादीतरपरिच्छेदकरूपभेदाद्देवभेदः । किंच यथा कारीरीवाक्या-  
न्यधीयानासौत्तिरीया भूमौ भोजनमाचरन्ति नेतर इति धर्मभेदः, तथात्र शिरोम्रतमाथर्वणिकानामेव  
नेतरेषामिति धर्मभेदः । विभूतिभेदश्च क्वचिद्रामस्वरूपं विभूतिमध्ये गण्यत इतरत्र वासुदेवस्वरूपम्,  
एवं मुरलीधरत्वं धनुर्धरत्वं चेति धर्माणामावापोद्वापो । किञ्च दृष्टादृष्टफलभेदोपि । यथा राममन्त्राणां  
सर्वकामदत्त्वं मोक्षः । श्रीकृष्णस्मरणस्य भगवद्विषयककामजननं तन्मन्त्रस्नानायासतो भगवत्पद-  
प्राप्तिरिति, रूपभेदेन धर्मभेदेन फलसंयोगभेदेन च वेद्यभेदप्राप्तौ दोषान्तरमापतितम्, तेन मतान्तरोक्त-

१. इयमखिलं विवरणं श्रीपुरुषोत्तमचरणैः स्मृतप्रकाशे प्रायः शब्दस्य उद्धृत्य समावेशितम् । श्रीपुरुषोत्तमशुणभिः  
श्रीमद्गोसािमीश्वरचन्द्रचरणानामिदं कृतिरितिसंस्कृतप्रत्ययः ।

पूर्वपक्षसमाधानान्यां धर्मभेदापादितदोषो नापैतीति कश्चिदधिक आकारो वक्तव्य इत्यर्थः । अत्रोपासना-  
विषयाणामब्रह्मत्वं सिद्धान्तत्वेनाभिमन्यमानः कश्चिदेकदेशी पूर्वोक्ताशङ्कामप्रयोजकां मनसि कृत्वा  
चोदयति मन्विष्यादि । तद्व्यपन्ति भैषमिल्यादि । समन्वयविरोधापत्तेरिति । आचार्येण हि  
समन्वयः श्रुतीनां ब्रह्मनिरूपकत्वेन प्रतिपादितः, न तु तासामौपाधिकनिरूपकत्वेनातस्तथेत्यर्थः ।  
अथ ब्रह्मिलतया तथैव प्रतिपादित इत्युक्तौ युक्त्यन्तरमाहुः तासामित्यादि । ननु तासां यथाकथं-  
चिद्ब्रह्मप्रतिपत्त्यर्थत्वाच्च हानिरित्यत आहुः श्रुतेरित्यादि । अन्यथा सतोऽन्यथा कथनास्येत्यर्थः ।  
अथ विषमोजनवद्दतीति न प्रतारकत्वमित्यत एतद्व्यायस्याप्रवृत्तिं सूचयन्ति अपरं चेत्यादि ।  
तस्तदुपासनामिति । अन्यथा ज्ञानरूपमित्यर्थः । तथा च न विषमोजनवदेषोक्तिरिति भावः ।  
एतद्व्यायं युक्त्यन्तरमाहुः स्पष्टेत्यादि । तथा च यदि त्वदुक्तं व्यासोऽभिप्रेयात्, स्पष्टार्थानि रामादि-  
पदान्यपि देवतावाचकानि ब्रह्मवाचकानि वेति सन्दिग्धं तन्निर्ययमपि कुर्वीदतस्तदभावाच्च तथेत्यर्थः ।  
एवमेकदेशमतं निरस्य सर्वासां ब्रह्मनिरूपकत्वमेव व्यासाभिप्रेतमित्याशयेन सिद्धं पूर्वपक्षस्वरूपमाहुः  
एवं च सतीत्यादि । सर्वासां ब्रह्मनिरूपकत्वे सति धर्मभेदकृतधर्मभेदाद्ब्रह्मानेकत्वापत्त्या 'नेह  
नानास्त्री'त्यादिश्रुतिविरोधस्यासामौपाधिकमरत्वे बहूनां वाक्यानां ब्रह्मविधात्वहानिरित्ययमेव पूर्वपक्षाकार  
इत्यर्थः । अत्र सूत्रावयवशुपन्यस्य समादधते अभिधीयत इत्यादि । ननु नायं प्रतिज्ञार्थः ।  
तथाहि । पूर्वकाण्डे यज्ञस्यान्तरूपनिरूपणं यथा भगवन्मूर्तित्वसिद्ध्यर्थम्, तथा ब्रह्मनिरूपणाय  
प्रवृत्ते उत्तरकाण्डेऽनेकरूपनिरूपणप्रयोजनालाभायथाकार्यचित्प्रतिपत्त्यर्थत्वस्य सिद्धान्तितानाङ्गीका-  
सहनन्तरूपश्रुतेरसङ्घचितवृत्तित्वेन निरूपणस्याशक्यत्वात्वेत्याशङ्क्यामाहुः ब्रह्मण इत्यादि । तथा  
च 'फलमत उपपत्ते'रित्यत्र ब्रह्मणः फलदातृत्वस्य निश्चितत्वात्तत्फलसाधकोपासनार्थं तत्तन्निरूपण-  
मित्ययमेव प्रतिज्ञार्थं इत्यर्थः । ननुपासनार्थमेकमनेकरूपेण निरूप्यत इति कथमवगन्तव्यमित्यत  
आहुः तत्र हेतुरिति । तथाच सूत्रोक्तहेतोरवगन्तव्यमित्यर्थः । कथमित्याकाङ्क्षायां तमनूय विवृण्वन्ति  
चोदनेत्यादि । तथा च ब्रह्मत्वेनोपासनाविधानानुभावसीयते, तेन यथाभिदोत्रे द्रव्यभेदे उपांशु-  
याजे देवताभेदेपि एकदेशस्यैव भेदान्न यागभेदस्तथात्रापि किञ्चिद्रूपधर्मभेदाच्च वेद्यभूतब्रह्मभेद इत्येव-  
मित्यर्थः । ननु शास्त्रान्तराधिकारेण केवलानां रूपादीनां व्यभिचारित्वं हृदि कृत्य 'एकं वा संयोगरूप-  
चोदनाऽस्याऽविशेषा'दिति सूत्रेण संयोगादिहेतुचतुष्कसमुदायं हेतुकृत्याभेदः साधित इति प्रकृत  
एकेन हेतुना कथं सिद्धिरित्यत आहुः आधीत्यादि । तथा चात्रापि संयोगरूपचोदनात्मकहेतुत्रय-  
सत्त्वादेकदेशीतिकोदाहरणे आस्या अपि सत्त्वेनोक्तचतुष्कस्यापि सत्त्वाच्च दोष इत्यर्थः । ब्रह्म  
सर्वभेदान्तप्रत्ययभेकं चोदनाद्यविशेषात्, यत्र चोदनाद्यविशेषस्तत्र प्रतिपाद्याभेदः । सर्वशास्त्रप्रत्यय-  
ज्योतिष्टोमवदित्यनुमानमत्र सिद्धम् ।

तत्र दोषमाशङ्क्य सूत्रकारः समाधत्ते इत्याशयेन सूत्रं पठन्ति भेदादित्यादि । उक्तहेत्व-  
सिद्धिमिति । धर्मभेदकृतमिधोभेदादिपदसंपृहीतरूपाभेदस्य पक्षे ब्रह्मण्यभावेन चोदनाद्यविशेषादित्यस्य  
हेतोः स्वरूपासिद्धिमित्यर्थः । तथा च ब्रह्मधर्मत्वेत्यादि, यथा बोधश्चिद्रहणाग्रहणयोः स्वरूप-  
भेदेऽप्यतिरात्रधर्मत्वेनाभेदस्तथा तत्तद्वर्तुवैशिष्ट्यावैशिष्ट्ययोर्ब्रह्मधर्मत्वेन तत्रात्मात्वं त्वदुक्तहेतोरेव स्वरूपा-  
सिद्धिरित्यर्थः, भेदेन हेतुना सिद्धान्तहेतुं दूषयता स्वया प्रतिपादन्यं प्रतिपाद्यं ब्रह्म भिन्नं धर्मभेदाद्यत्र  
धर्मभेदस्तत्र प्रतिपाद्यभेद आभिधावाजिनयागवदित्यनुमानं लक्षितम् । तत्र त्वदुक्तहेतोरतिरात्रघटान्तेव  
व्याप्यत्वासिद्धिरिति बोध्यम् । नन्वेवं ब्रह्मैक्यमत्राचार्यः किमित्याशयेन निरूपयतीत्याकाङ्क्षायाशुप-  
सङ्घारसूत्रविचारेण तदाशयमाहुः एवं सतीत्यादि । तत्रेति, न्यूनशुपके रूपे । उचित इति,

कर्मणि द्वयोरेकदा कर्तुमशक्यत्वात्पर्यायभेदेन विकल्पस्यापि प्रसक्तिः, प्रकृते तु तदपि नेत्यत उच्यते इत्यर्थः । नन्विदं सूत्रकारेण नोक्तमित्याशङ्क्यामाहुः इति आद्य इति । पूर्वसूत्रोक्तहेतोरत्र शोधनादत्रे कथनाच्च तथास्यो लभ्यत इत्यर्थः । उपसंहारपदार्थश्च सामान्यतः प्रसक्तस्य विशेषे नियमनमित्यग्रिमसूत्रे स्फुटीभविष्यति । तथात्र तेषां तेषां गुणानां तत्रतत्र सत्त्वेन ज्ञानरूपमित्यग्रे वाच्यं 'न वा विशेषादि'ति सूत्रे । नन्वेवं सति यत्र ब्रह्मत्वेनोपासनं विधीयते तत्र तद्ब्रह्मनिर्णयो भवति, यत्र पुनर्ब्रह्मत्वेनोपासनं न विधीयते यथा प्राणसंवादे पञ्चाग्निविद्यायां च, तत्र ब्रह्मत्वेनोपासनाभावेनैक्याभावात्कर्म निर्णय इत्याशङ्क्यायां तत्रापि न्यायस्यास्य तौल्यादेतेनैव निर्णय इति हृदिक्त्व कंचिद्विशेषमाहुः अत्रेत्यादि । ७० भित्तिवत्क्षरमिति, अकाराक्षरमित्यर्थः । तथा च विद्युत्सुपासनान्यायसूत्रापि बोध्य इत्यर्थः । अत्राचार्येणोपासनामात्रनिर्णयो न क्रियतेपि तु साधनमात्रस्य, तथा सति भक्तिमार्गस्यापि व्यवस्था वक्तव्येवेत्याशयेनाहुः भक्तीत्यादि । अद्य इति, 'न वा प्रकरणभेदा'दिति सूत्रे । ननु भक्तेरप्रस्तुतत्वात्तत्त्वव्यवस्थाकथनमनुपपन्नमिति चेत् । न । उपासनाया अपि तथात्वात् । न च तस्याः श्रौतत्वादस्ति प्रस्ताव इति वाच्यम् । तुल्यत्वात् । गोपालतापनीये इति 'सकलं परब्रह्मैतद्यो ध्यायति रसति भजति सोऽमृतो भवती'ति ध्यानाङ्गितया तस्या अपि विधानात् । 'भक्तिरस्य भजनं तदिहासुत्रोपाधिर्नैराशयेनैवायुष्मिन् मनःकल्पनभेदेव च नैष्कर्म्य'मिति लक्ष्यभेदाच्च । न च यच्छब्दोपबन्धादयमनुवाद एव न विधिरिति वाच्यम् । 'यदाभ्येयोऽष्टाकपाठ' इत्यादिवदशेषात् । न च कर्तुंसामानाधिकरण्याच्चेदं साम्प्रतमिति वाच्यम् । तथापि समाप्तौ 'कृष्ण एव परो देवस्तं ध्यायेत् रसेत् भजे'दिति दर्शनेनादोषात् एकस्मिन्नेव प्रकरणे सृष्टिकर्तृत्वादिना माहात्म्यस्य भास्यत्वेन निरुपाधिप्रियत्वस्य च शोधनात् श्रुतीनां भक्तावेव तात्पर्यावसायाच्च । नन्वत्र विहितभक्तिमार्गीया व्यवस्था वाच्या अविहितभक्तिमार्गीया वेति चेत् । उभयोरपीति ब्रूमः । किं मानमिति चेत् । श्रीभागवते श्रीनन्दादीनां फलकथनात्तद्भलेनाविहितभक्तेरपि प्रामाणिकत्वसिद्धौ तद्व्यवस्थाया अपि मन्दमध्यमयोरर्थे भावश्यकत्वात् । अतो नात्र चोधावसर इति दिक् ॥

ननु सूत्रकारेणैदं कुत्रोक्तमिति चेत् । अग्रिमसूत्रेऽधिकारस्य नियामकत्वं वदता सूचितमिति जानीहि ।

अग्रिमसूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । तथा च शिष्टाचारविरोधात्पूर्वत्र साधितोपासनाद्यैकवचिन्तावैयर्थ्यं प्राप्ते प्रतिबन्धतैत्यर्थः । सूत्रस्यस्य तथात्वेनेत्यसार्थमाहुः स एकमित्यादि बोधयतीत्यन्तम् । यत एवं बोधयत्वतो हेतोः स्वाध्यायस्य वेदस्य तथात्वेन नानास्वरूपकैर्मर्षोपकल्पनेत्यर्थः । तत्प्रयुक्त इति नियमविशेषणम् । तथा च बोधनप्रकारमर्यादाषलात्तावत्कर्मकरणनियम इत्यर्थः । अत्र बीजमाहुः तावद्विरत्यादि । स्वाध्यायस्य तथात्वेनेत्यस्य हेतोर्ब्रह्मानां भगवन्भूतितासाधकत्वेन चारितार्थ्यादनेन हेतुना दोषापरिहारं भव्यानः सूत्रकृद्भेदन्तराणि समुच्चिनोतीत्याशयेनाहुः नन्वित्यादि । उक्तहेतुप्रयुक्ते नियमे शिष्टाचारबीजभूतां सम्प्रतिमाहुः अत एवेत्यादि । अत एव, तत्तच्छास्त्रावाक्यतत्तदधिकारन्यूनाधिकप्रायश्चित्तानां नियामकत्वादेव । परशास्त्रोक्तमिति, यथा 'कुच्छुटोसीत्यस्मानमादत्ते कुट्टकरसीति वे'त्यत्रमादानमद्यो येषां कल्पे विकल्पितस्यैरेव तत्र पठ्यते, नेतरेः । विकल्पे तूमयस्याद्याकार्यत्वमिति, यत्कल्प एवं विनियोगविधिर्नास्ति तेषां तादृश्यस्थले इच्छया करणे धर्माभासपरधर्मत्वापत्त्या तथेत्यर्थः । अतोपीति, कल्पोक्तनियमषलादपि । नियम्यन्त इति, लिङ्गाश्रियम्यन्ते । एवं सूत्रं व्याख्याय उपासनाया अपि समाचारत्वेन सङ्गहात्तमेव नियमं तत्राप्याहुः प्रकृतेनेपीत्यादि । तथा सतीति, तदोपकप्रमाणमननुसृत्य रूपान्तरासाधारण्योपसंहारेऽङ्गीकृते



सति । तथा चैवं भावने सवद्व्यन्तबोधिता लिङ्गस्य नियामकता मध्येतातस्तथा न भावनीयमित्यर्थः । अत्र वादी लैङ्गिकनियमस्याप्रयोजकत्वं शङ्कते नन्वित्यादि । तत्र समादधते सख्यमित्यादि । तत्रैति, आक्षेपे । कायैति, मूलरूपोपासकेन कार्या । इति ज्ञेयं परमिति । मध्येवताराणांमेव तत्त्वविधानदर्शनास्येत्यर्थः । ननु श्रुत्या त्वेतावद्बोध्यत इति सत्यम्, तथापि मूलरूपत्वाविशेषस्योपसंहारहेतोर्विधमानत्वादुपसंहारे किं बाधकमित्यत आहुः तत्रैत्यादि । उक्तमेवेति । लैङ्गिकनियमरूपं यत्कर्मण्युक्तं तदेव, अन्यथा तत्राप्यतिप्रसङ्गः स्यादिति भावः । ननु पूर्वसूत्रोक्तहेतुना सर्वत्र सर्वगुणोपसंहारप्राप्तौ समाचारसूत्रे निरूपणप्रकारभेदाधिकारभेदप्रायश्चित्तश्रवणासाधारणलिङ्गानां नियामकत्वमाहृतम्, तेन तत्तच्छिभिस्तदधिकारिभिस्तत्तद्विहितनियताः स्वाधिकारानुसारेण स्वशास्त्रोक्ता गुणा भावनीया इति सिद्धम् । तथा सति प्राणाद्युपासनायां शास्त्रान्तरोक्तगुणोपसंहारो न स्यादित्यत आहुः प्राणादीत्यादि । न च निरूपणप्रकारभेदरूपं बाधकं दृश्यत एवेति वाच्यम्, तस्य मन्दमलानुग्रहार्थत्वेन बाधकत्वाभावात् । शास्त्राविभागात् पूर्वमिच्छयैवाधिकारमनुसृत्यविधिः कर्णात् । आचार्येण मन्दमतेस्त्वावतैव फलसिद्धिबोधनार्थमेव तदुपन्यासात् । हेत्वन्तरकथनेन तथानिश्चयात् । तेनैकशास्त्राभ्येत्युत्सावतैव सिद्धिर्हिभ्याभ्येत्युत्सुपसंहारोपासनापौष्कल्यात्फलश्रेष्ठ्यमिति फलति, तदेतदमिसन्धायोक्तं न किञ्चिद्वाचकमिति । लैङ्गिकनियमसमर्पणाय मत्स्यकूर्मादिरूपेणायमेव सर्वकर्मकृतवानिति यदुक्तं तत्र बोधयति नन्वित्यादि । तत्र समादधते मैवमित्यादि । धर्मिग्राहकमानतः सिद्धिं दृष्टान्तेनोपादायन्ति यथेत्यादि । नियतपदार्थवादिभ्यो भावमिच्छस्य निषेधमुखप्रतीतियोचरस्यैकस्यैव पदार्थस्य तादृशप्रतीतिबलेन तावद्भूतत्वं स्वीक्रियते, न तु निरूपकभेदमादाय स्वरूपनानात्वम्, तदत्र ब्रह्मण औपनिषदत्वात्तदाक्यबलेन तथेत्यर्थः । एवमुपपत्तिपरिहाराय श्रुतिरूपप्रमाणेन भगवतोऽन्तरूपत्वं साधितम् । अतः परं श्रुतार्थापत्तिश्रुतिभ्यामनन्तधर्मवत्त्वं साधयितुं पूर्वं श्रुतितात्पर्यमनूष्य वादिनमनुब्रूयन्ति अपरं चेत्यादि । तदाश्रयमनूष्य दूषयन्ति उपेत्यादि । अत्रान्न इति, तवानिष्टापरि वदामः । न अदेदिति ग्रहणकोक्तमवदनं व्याकुर्वन्ति तथाहीत्यादि । तस्येति, ब्रह्मज्ञानस्य । एकजातीयत्वे हेतुः । घटवत्कृसेत्यादि । निरूपयेदिति, ब्रह्मविज्ञानफलं निरूपयेत् । अपि वा अदेदिति, अशेषगुणज्ञानाभावे फलाभावापत्त्या अदेदित्यर्थः । आश्रयान्तरमनुवदन्ति । न चेत्यादि । उपासनानाममात्रोक्तौ प्रकाराज्ञानाद्युपासनाया असिद्धेस्येत्यर्थः । तदुपयन्ति परेत्यादि । तथा चैवमाश्रयकल्पनपक्षे प्रकारोक्तिवैयर्थ्यं तदवस्यमित्यर्थः । तर्हि कस्तदाश्रय इत्याकाङ्क्षायां मन्दाधिकारिणामपि तावतैव फलसिद्धयै वदतीत्याश्रयं इदिकृत्य तेन विवक्षितं साधयन्ति तस्मादित्यादि । तस्मादिति, त्वदुक्ताश्रयस्यानुपपन्नत्वात्, एतेनेति, उक्तार्थापत्त्याधिकारव्यवस्थापनेन । उक्तोपष्टम्भाय श्रुतिमुपन्यसन्ति तदुक्तमित्यादि । स्थाविकीति विशेषणतात्पर्यकथनेनैकदेशिमते निरस्ते अनन्तधर्मवत्त्वं ब्रह्मणि वास्तवमिति सिद्धम् । तथा सति यस्य रूपस्य ये असाधारणा धर्मास्ते तस्मिन्नेव रूपे नियता इत्याक्षेपलभ्यत्वाभावाच्चान्यत्रोपसंहर्तुं शक्या इत्यर्थः । एवं लैङ्गिकनियमं समर्पयित्वा स्तोत्रसूत्रव्याख्यानं दहीकर्तुं मतान्तरियमेतत्सूत्रव्याख्यानमप्यसमस्तमिति बोधनाय तमनुवदन्ति केचिदित्यादि । अयं मतान्तरग्रन्थः शास्त्रान्तराधिकरणस्य 'विधायार्थं धर्मशास्त्र'मिति सूत्रीयशास्त्रमाख्यस्य ज्ञायामनुसरति, तत्र हि 'कारीयाख्यानधीयानास्त्वैत्तिरीया मूर्तौ योजनमाचरन्ति नेतरे, तथैकेऽग्निमधीयाना उपाध्यायस्योदकुम्भमाहरन्ति नेतरे, तथैकेऽभ्येधमधीयाना अश्वस्य पासमाहरन्ति नेतर' इति धर्मभेदात्कर्मभेद आश्रिते, विधायार्थं धर्मशास्त्रमिति सूत्रेण विधा वेदनमभ्ययनमिति यावत्, तस्यां धर्मो, न तु कर्मण्युत्सावमित्यर्थः ।

न्यायेदकत्वात्कर्मभेदः परिहृत इति स्थितम् । तेन प्रामाणिकः, परन्तु सूत्रकारानुशयविरुद्ध इति बोधनाय दूषयन्ति स चिन्त्यत इत्यादिना । चिन्ताहेतुमाहुः न हीत्यादि । हि यतो हेतोः । अस्य शिरोव्रतस्य विधाधर्मत्वं विधाभेदकं न भवति, उक्तन्यायेन चोदनाधविशेषरूपेणान्यत्रापि तथात्वेन सर्व-विधाधर्मत्वस्य सिद्ध्या तदभेदकत्वात्, तथा चास्य भेदकत्वमापाद्य ततोऽन्यधर्मसाधनेन तदसाधकत्वं काकदन्तविचारन्यायमनुसरतीत्युपेक्ष्य इत्यर्थः । इवपदं प्रकारस्य प्रामाणिकत्वबोधनार्थम् । प्रामाणिकत्वेनोपेक्ष्यत्वमसहमानम्बोदयति नन्वित्यादि । तत्रोपेक्ष्यत्वे बीजमूतामनुपपत्तिं बोधयन्ति सूत्रस्थेत्यादि । तस्मात्पर्यकल्पनेति, शिरोव्रतोपदेशतात्पर्यकल्पना । ननु मुख्यार्थबाधः फलमुखो न दोषायेत्यतो दूषणान्तरमाहुः किञ्चेत्यादि । तथा च भवता हि विधैकत्वसाधकत्वेनेदं सूत्रं व्याख्यातम्, तथा सति शिरोव्रतस्य प्रकृतग्रन्थविशेषसंयोगेनासङ्कीर्णत्वेपि पूर्वसूत्रोक्तहेतोर्दोहत्वे सम्भवे 'तेषामेवैतां श्रद्धाविषां वदते'त्यत्र यथैतच्छब्दस्तथा सर्वत्र धर्मकथन एतच्छब्दादर्शनेन तद्वर्णोपसंहारस्य प्राप्तावसरत्वात्काशङ्क्या अनिवृत्तिस्रस्मादस्य सूत्रस्योक्तरीत्योपसंहारनियमबोधकत्वयैव व्याख्यान-मुचितम्, एवं च नियमविशेषसैनोपसंहारपदार्थत्वात्तद्विषयत्वापि सौत्रत्वसिद्धिरिति गुणोपि । तस्मान्मतान्तरीयव्याख्यानमुपेक्ष्यमेवेत्यर्थः ।

एवं मतान्तरनिरासेनैतत्सुत्रार्थं निष्कृष्य पुनः सिंहावलोकनेन स्थूणाख्यानवत्पूर्वसुत्रार्थं दृढीकर्तुं चिन्तान्तरमारभन्ते नन्वित्यादि । पूर्वोक्तरीत्येति, अनन्तरूपत्वसमर्थनरीत्या । शेषग्रन्थस्तु निगदव्याख्यातः । तथा च निर्धारसम्भवे धर्माणां मायिकत्वमेव शरणीकरणी-यम् । तथा सति स्वरूपपरमाणुभेदचिन्ताया अनुपयोगात्पूर्वोक्तशङ्काया अनिवृत्तावप्यदोष इति मतान्तरीयव्याख्यानं साध्येवेति भावः । तत्र तद्विधारणचिन्तासार्थक्याय समादधते अभिधीयत इति । तत्र पूर्वं निरवयवत्वेपि यथावतरेष्वंशत्वं प्रकारं बोधयितुं रामानुजा-दिमतस्याप्येकदेशत्वं बोधयन्तोऽंशं च प्रयोजकं वदन्ति स्पष्टमित्यादि । अत्र वाक्ये सत्त्व-विशेषणाम्यां प्रियापदविशुद्धपदाभ्यां सत्त्वस्य प्राकृतत्वं व्यावर्त्यते । 'मां मज्जन्ति गुणाः सर्वे निर्गुणं निरपेक्षक'मिति, 'विलज्जमानया यस्य स्वातुमीक्ष्णापथेऽमुये'ति वाक्याभ्यां तस्या गुणानामप्रियत्वेन तस्या अविशुद्धत्वेन च बोधनाय तद्वृणस्य सत्त्वस्य प्रियत्वशुद्धत्वयोरस्यक्यवचनात् । न चाप्रसिद्ध्या नैव-मिति शङ्कम्, 'सत्त्वं रजस्तम इति निर्गुणस्य गुणास्त्रय' इति द्वितीयस्कन्धे त्रयाणां भगवद्गुणत्वोक्तेस्तत्र तेषां सिद्धत्वात् । 'कार्पासे न हि सूत्रं तदेव पुनः पौर्यापर्थमापद्यमानं सूत्रतामापद्यत इति भगवाच्चिर्गुणस्ये गुणा' इति तत्र विवरणात्तदेतदुक्तं भगवद्दर्भरूप एव कञ्चनास्तीति । एतमेव रामानुजमते शुद्धसत्त्वं नाम रजस्तमोभिः प्राकृतसत्त्वविलक्षणसत्त्वगुणाभ्रयो द्रव्यविशेष इत्याहुः 'स्वसत्तामासकं द्रव्यं त्रिगुणात्तद्विलक्षण'मिति प्रमाणं चाहुः । सिद्धान्ते तु प्राकृतानामिव तस्यापि द्रव्यत्वस्याविरुद्धत्वात्तत्रैव विभ्राम्यत इति विशेषः । एवं प्रयोजकमुक्त्वा तेन सिद्धमंसस्वरूपमाहुः यादृशोनेत्यादि । यतो निरवयवत्वाद्यत्त्वबोधकप्रमाणयोर्न विरोध इत्यर्थः । अतः परं श्रेष्ठबोधनाय मूलस्वरूपं विवृण्वन्ति यत्राचिष्टानेत्यादि । प्रादुर्भूतस्य पूर्वत्वे गमकमाहुः अत एवेत्यादि । तेनेति, जृम्भाभ्यादान-दामोदरीलासु व्यापकत्वं प्रदर्शयितुंस्तथात्वेनेत्यर्थः । एवमिति, सत्त्वसाधिष्ठानत्वे । सर्वत्रेति, अवतारादौ । विवृत्तिस्वरूपमाहुः मञ्जेत्यादि । तत्त्वमिति, विवृत्तिरूपत्वम् । तत्र तत्रेति, नानाविध-लौकिकशरीरेषु । एवं रूपत्रयविभागस्याप्रयोजकत्वं मन्यमानम्बोदयति नन्विति । न्यायसिद्धत्वा-द्विवृत्तिरूपं तथास्तु, अवताररूपमूलरूपे तु न तथा, वदतो व्याघातादित्यर्थः । समादधते शैबमिति । तत्रेति, स्वतोनन्तरूपत्वे प्रमाणं च । आदिपदेन 'क्षयन्तमस्य रजसः पराक' इत्यादीनां

सिद्धः । एव सत्त्वाधिष्ठानतदनधिष्ठानयोः स्थिरकरणेन तथा प्राकट्यमपि स्थिरमेवेति रूपविभागोपि स्थिर इति साधयित्वा तादृक्प्राकट्यप्रयोजकं तत्प्रयोजनं चाहुः प्राकट्यं हीत्यादि । प्राकट्यमपि तथेति, अत्रापि बीजं 'ये यथा मां प्रपद्यन्त' इति प्रतिज्ञावाक्यं बोध्यम् । एतेनैवेति, प्राकट्य-प्रकारव्यवस्थानेनैव । एवं विभागमुपपाद्य सिद्धमाहुः एतेनेत्याद्यध्यवसीयत इत्यन्तम् । मधुरा-द्वारकादिस्थानां प्रायशः सोपाधिकक्षेत्रवत्त्वात्तदर्थं प्राकट्यविनियोगे वैरूप्यापत्तिं हृदिकृत्योक्तमानुष-ङ्गिकत्वादिति । व्यूहविशेषं द्वारीकृत्य तत्करणेन तेषां तद्दानात्तथेत्यर्थः । एतदेव रूपमिति, सत्त्वाव्यवहितं श्रीकृष्णस्वरूपम् । इदमिति, अधिष्ठानाव्यवधानम् । तथेति, विषयः । तथा च यदि निर्विशेषं ब्रह्म स्यात्तदा तथा स्यादपि, तनु प्रागेव निरस्तम्, तथा सति विरुद्धधर्माधारस्यैवं स्वरूपनिर्धारसिद्धेर्धर्माणाममायिकत्वेन वास्तवत्वात्तदुपसंहारचिन्ताया अप्युपयुक्तत्वादुक्तशङ्का निवर्त-नीयैवेत्यतो मतान्तरीयव्याख्यानमुपेक्ष्यमेवेति भावः । एवं स्वरूपधर्मादिकं निर्द्धार्यानया चिन्तया सिद्धं गुणान्तरमाहुः एवं सन्तीत्यादि । गुणभेदस्याप्रयोजकत्वादिति, विद्यागुणभेदस्य वेधभेदाप्रयो-जकत्वात् । निःप्रत्यूहमिति, निर्विशेषवादिमते धर्माणामुपाधिनिष्ठत्वादुपाधीनां भिन्नत्वादुपास्थानां रूपाणां चाब्रह्मत्वात्तेन रूपेण वैधैकत्वं सविघ्नम्, अत्र तु ब्रह्मणः सर्वरूपत्वात्पञ्चलमतस्तथेत्यर्थः ।

तेन वैधैक्यादेव विधैक्यमित्येतेमेवार्थं सूत्रकारोभिप्रैतीति ज्ञापयन्तं सूत्रमेवाग्रिमं पठित्वा व्याकुर्वन्ति दर्शयन्ति चेत्यादि । इत्यादिनेत्यादिपदेन रामानुजभाष्यमायावादिभाष्याद्युपन्यस्त-श्रुतीनां संग्रहः । तथा च श्रुतिरपि वैधैकत्वेन विधैकत्वं दर्शयति, न तु स्वतः, दोषं च ब्रह्मभेददर्शने, अतोपि निःप्रत्यूहं ब्रह्मणः सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वमित्यर्थः । एतेन श्रीरामादिविद्यानां ब्रह्मविद्यात्वेनैक्यम् विभूतिविद्यानां तु प्राणादिरूपतत्तद्विभूतिविद्यात्वेनैक्यमिति सिद्धम् ॥ १ ॥

अतः परं यदर्थमिदमैक्यं विवेचितं तत्प्रयोजनमुपसंहारसूत्र उच्यत इत्यन्य एकदेशिनो वदन्ति, तथा सत्युपसंहारहेतोरैक्यस्य पूर्वं सिद्धत्वादस्मिन् सूत्रे उपसंहारस्तस्मादित्येव वक्तव्यं पदान्तराणां प्रयोजनाभावेन वैयर्थ्यादिति न सोर्थः, किन्तु श्रुतितात्पर्यबोधनाय पूर्वसूत्रोक्तनियमसमर्थ-नायोपसंहारप्रयोजकज्ञापनाय चैवं सूत्रप्रणयनमित्याशयेनाहुः नन्वित्यादि । पूर्वसूत्रोक्तरीत्येति, लैङ्गिकनियमेनेत्यर्थः । क्वचिदिति, रूपविशेषे । उक्तावताररूपत्वस्य श्रीराम इति, ब्रह्मधर्मस्य ब्रह्मरूपविशेषे । एवमग्रे रूपान्तरधर्मस्य रूपान्तर इति बोध्यम् । इत्याशङ्क्येति । इति अतो हेतोलिङ्गस्य नियामकत्वं यत्पूर्वसूत्रे उक्तं तदसार्धत्रिकत्वाद्ब्रह्मिचारीत्ययुक्तमित्याशङ्क्येत्यर्थः । पदार्थ-स्येति, अभिषेयस्य । 'इति रामपदेनासौ परं ब्रह्मभिधीयते', 'तयोरैक्यं परं ब्रह्म कृष्ण इत्यभिधीयत' इति श्रुतिः । तथा च परब्रह्मत्वे श्रुतेस्तात्पर्यं न तु रूपान्तरत्वे, यदि तथाभिप्रेयाञ्चोपसंहारेदित्यर्थः । अर्थाभेदपदकृत्यमुक्त्वा शेषाणां वक्तुमाहुः नन्वित्यादि । विधिशेषशब्दे बहुव्रीहिः । पूर्वं चोप्यर्थे । समानेपीति, अर्थाभेदे समानेपि । तथा च तस्य मत्स्यादिरूपत्वमेवोपसंहृतम्, न तु तद्धर्मवत्त्वम्, तेन तेषां तद्रूपधर्मलैङ्गिकनियमबाधो नेत्यर्थः । नन्वयमर्थरूपसंहारार्थाभेदादित्येनेनैव सिद्ध इति शेषवैयर्थ्यं दुर्वारमित्यतः पक्षान्तरमाहुः यद्वेति । मत्वर्थीयो वत्प्रत्यय इति, वदिति प्रत्ययो योत्र सूत्रे स मत्वर्थीयः । सर्वे सर्वपदादेशा इत्यभिप्रेत्यैवमुक्तम् । अस्मिन् पक्षे विधिशेष इत्यत्र षष्ठीत-त्पुरुषः । अस्य यागस्येति चातुर्मास्यप्रथमपर्वणो वैश्वदेवयागस्य । इत्याशासीतेति, वैश्वदेवाख्यपर्वणः संवत्सराभिमान्यमिप्रासिहेतुत्वात्तद्भागकाले तदीयसूक्तवाक्यमध्ये संवत्सरीणामिति मत्र सूक्तवाकाशीःषु

होता आशासीत्यर्थः । शेषं प्रकटार्थम् । उक्तरीतिरिति, अर्थवादबलात्फलान्तरसाधकत्वम् । तथा च यो मां स्मृत्या निष्कामः सकामो भवति, यो ध्यायति सोऽमृतो भवतीत्युभयविचार्यवादबलाद्ग-  
बत्स्मरणे उभयफलसाधकत्वमुपसंहारणीयमित्यर्थः । अस्मिन्पक्षे चकारार्थो नोक्त इति, तमाहुः  
प्राणादीत्यादि । तद्वादय इति, बाधका भावादयः । अयमर्थः पूर्वसूत्रेणैव सिद्ध एवेति पुनःसंग्रहे  
बीजं न पश्याम इत्यत आहुः वस्तुत इति, पूर्वसमुच्चयार्थ इति, अर्थोभेदादित्यस्य समुच्चयार्थः ।  
अत्रापि चकारवैयर्थ्यमाशङ्क्य तत्तात्पर्यमाहुः शास्त्रेत्यादि । अतो न वैयर्थ्यमित्यर्थः । एवं चाधिकारः  
प्रायश्चित्तादिरूपबाधकार्योभेदार्थवादविशेषैर्नियतो गुणोपसंहार इति सिद्धम् ।

पूर्वसूत्र उपसंहारप्रयोजको हेतुरर्थाभेदरूप उक्तस्तं समर्थयितुमिदं सूत्रद्वयमित्याशयेन सूत्रमुप-  
न्यस्य सूत्रं व्याकुर्वन्ति अन्यथात्वमित्यादि । उक्तन्यायेनेति, अर्थोभेदादित्यनेन अत्रब्रह्मत्वं स्या-  
दिति, तथा चास्मिन्पक्षे उपसंहारस्यैवासिद्धिरिति भावः । इति भाव इति, तथा च शब्दबलकृतनिर्ण-  
यस्योभयत्रापि तुल्यत्वेन सिद्धो ब्रह्मत्वेनाभेद इति नोपसंहारासिद्धिरित्यर्थः । पूर्वसूत्रांशाशङ्कितमन्यथा-  
सूत्रे प्रकारान्तरेण परिहरतीत्याशयेन सूत्रं पठित्वा व्याकुर्वन्ति न चेत्यादि । विकल्पेनेत्यस्यैव त्वस्मिन्  
विवरणं पूर्वोक्तादित्यादि । नचेति, तथा च अन्यथा त्वप्रकरणभेदाद्वा नेति सूत्रयोजना । विषय-  
वाक्यं तु तैत्तिरीयसंहिताषष्ठकण्डद्वितीयाध्यायस्यम् । एवं च प्रकरणभेदेन तत्तदुपयोगिगुणकथनात्तत्र  
तावतैवार्थसिद्धेरेकरसत्वाग्राह्यत्वाधनपायाच्च नात्रब्रह्मत्वमित्यर्थः फलति । एवं सूत्रद्वयेनोपसंहारसूत्रोक्तो  
हेतुः समर्थितः । अतः परमस्मिन्नेतत्सूत्रव्याख्याने वक्ष्यमाणान्शङ्कानिर्मुक्तिर्न भवतीत्यरुच्या प्रकारान्तरेण  
व्याचक्षते अथचेत्यादि । पूर्वसूत्रेणेति, उपसंहारसूत्रेण । इत्यत्रेत्यादि, इति हेतोः अत्रास्मिन्  
सूत्रे गुणोपसंहारस्य तथात्वमाहेत्यर्थः । तदेतदुच्यत इति, एकान्तिभक्तस्वभावतः प्राप्सोऽनुप-  
संहार एवानुष्ठत इत्यर्थः । एवं प्रकृतेपीति, एकान्तिभक्तोपलभ्यमानगुणेषु इतरेषां सत्त्वेऽप्युपसंहारो  
नेत्यर्थः । अस्मिन् सूत्रेऽधिकारभेदादुपसंहारो व्यवस्थापितस्तां व्यवस्थामग्रिमसूत्रे हेत्वन्तरेण दूषयित्वा-  
तस्मिन् हेतौ दोषप्रदर्शनेन तां पुनर्द्रव्यतीत्याशयेनाग्रिमसूत्रं पठन्ति संज्ञात इत्यादि । नन्वधिकार-  
स्यान्तरत्वेपि प्रमाणेष्वगणनाच्च बलीयस्त्वमित्यत आहुः संज्ञैकत्वस्येत्यादि । प्रमित्तभेदेऽपि चिति,  
छान्दोग्ये 'ॐमित्येतदक्षरमुद्रीथमुपासीते'त्युद्रीथावयवं प्रणवं प्रस्तुत्य रसतमादिगुणोपव्याख्यानपूर्वकं  
देवासुराः संयेतिरे'त्यादिना अथ ह्य एवायं मुख्यः प्राणस्तोमुद्रीथमुपासाञ्चक्रि इत्युद्रीथावय-  
वप्रणवविषयमुपासनमुच्यते, वाजसनेयके तु 'हन्तासुरान्यञ्ज उद्रीथेनात्ययामे'ति कृत्स्नमुद्रीथं प्रस्तुत्य  
'अथ हेममासन्यं प्राणमूचुस्त्वं न उद्रायेती'त्यादिना कृत्स्नोद्रीथविषयमुच्यते, तेन प्रकरणभेदे विषय-  
भेदाभ्यामुपासनभेदः प्रतीयत इति तथेत्यर्थः । न च नैर्बल्यमधिकारस्य, प्रकरणान्तःपातित्वेन  
समाख्यापेक्षया प्रबलत्वात् । एवं पूर्वसूत्रद्वितीयवर्णकेनानेन सूत्रेण चेत्येवं सूत्रद्वयेन समाचारसूत्रे  
याधिकारस्योपसंहारनियामकतोक्ता सा प्रपञ्चिता । पूर्वसूत्राभ्यामपि तदुपयोग्येवोक्तमिति । चतुःसूत्री  
तस्यैव शेष इति बोधितम् ॥ २ ॥

अतः परमाधिकरणान्तरेण पुनर्धर्मानेव विचारयतीत्याशयेन सूत्रं पठन्ति व्यासेरित्यादि ।  
ननु विरुद्धगुणाशङ्कितमब्रह्मत्वं पूर्वं परिहृतभवेति किमनेनाधिकरणेन विचार्यत इत्याकाङ्क्षायां  
तद्विषयादिकमाहुः बाल्येति, तथा सतीति, प्राकृतत्व इति । तत्रोक्तमिति, श्रुत्युक्तम् ।  
सर्वमिति, उपास्यरूपेषु साधितब्रह्मत्वं तत्त्वेनोपासनादिश्रुतिविरोधपरिहारभेत्यर्थः । सिद्धान्तग्रन्थस्तु  
निगदव्याख्यातः । ऋमेणेत्यादि । सर्वरसश्रुत्याक्षेपलभ्येन ऋमेण 'तस्यैव आत्मा विवृणुते तज्जं

क्षा'मिति श्रुतिलभ्येन धृतेष्वावरणात्मकयोगमायापसारणेन तथात्वात्सर्वमवस्थाप्रतीत्यादिकमुपपन्नमा-  
क्षेपलभ्यत्वात्श्रौतमिति ब्रह्मणस्तादृशत्वाच्च काप्यसामञ्जस्यमिति भावः ।

अन्ये तु । अन्यथात्वादि सूत्रत्रयात्मकमधिकरणान्तरं कल्पयन्ति । तत्रोद्गीथविषां विषयी-  
कृत्यान्यथात्वसूत्रे मुख्यप्राणस्थोपास्यत्वाङ्गीकारेणैक्यप्रतिज्ञासाधकहेतुना विधैक्यं पूर्वपक्षीकृत्य नवे-  
त्यादिसूत्राभ्यामुद्गीथावयवप्रणवकृतस्त्रोद्गीथयोर्वैधयोर्मिन्नत्वं संज्ञायाः साधारणत्वं च प्रदर्श्य, विद्याभेदं  
सिद्धान्तयन्ति । ततो व्याप्तिसूत्रेऽप्यधिकरणान्तरम् । 'तत्रोमित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीते'ति सामानाधिकरण्ये  
प्रतीयमानेऽध्यासापवादकत्वविशेषपक्षाः सम्भवन्ति । तत्राध्यासपक्षे लक्षणप्रसङ्गादपवादपक्षे फला-  
भावप्रसङ्गात्पर्यायताविरहेणैकत्वस्याप्यभावात्परिशिष्टो विशेषणपक्षः सिद्ध्यति । व्यावर्तकं हि विशेषणं  
यथा नीलं यदुत्पलं तदानयेति, तयोद्गीथो य ऊँकारस्तमुपासीतेति सर्ववेदव्यापिन ऊँकारस्य ग्रहणप्र-  
सङ्गे उद्गातृविषयस्य समर्पणमिति । तत्र भेदसोच्चारणगतत्वेनोत्पलानामिवौकारस्य नानात्वाभावात्प्रत्य-  
नुवाकर्तृपक्रमसमाप्त्यादिष्विव सामभक्तामुद्गीथावयवत्वेनापि सर्ववेदव्यापिनस्तस्यैव सत्त्वाद्गुद्गीथपदेन  
कस्य व्यावृत्तिरिति निर्वचनानुसृत्या सामञ्जस्यासम्भवात्सूत्रविरोधः स्फुटति । एतदपेक्षया ये सूत्रचतुष्ट-  
यात्मकमधिकरणं वदन्तोऽनेनापि विद्यानानात्वं साधयन्ति, त एव युक्तं वदन्ति ।

प्रकृतमनुसरामः । एवमवस्थास्वरूपनिरूपणेनासामञ्जस्यं परिहृत्य तासां तथा स्वरूपाङ्गीकारे  
प्राप्तदोषस्य परिहारायोत्तरं पठन्तीत्याशयेनाहुः नन्वित्यादि । तत्सङ्गत्तच्छिष्टा इति, तत्तद्भाव-  
क्रीडोपयोगिमक्तविशिष्टाः । श्रूयन्त इति । कृष्णोपनिषदि देवप्रार्थितदानोत्तरं 'यो नन्दः परमानन्दो  
यशोदा मुक्तिगेहिनी'त्यादिना श्रीनन्दादिवृन्दापर्यन्तानां स्वरूपश्रावणात् 'सोऽवतीर्णो महीतले', 'वने  
वृन्दावने क्रीडन् गोपगोपीसुरैः सह'ति तैः सह क्रीडाश्रावणाच्च तथेत्यर्थः । तथा सति यो दोषस्त-  
माहुः तथा चेत्यादि । नित्यत्वमेनेति, ब्रह्मधर्मत्वाविशेषान्नित्यत्वेन । एवं सतीति, पूर्वलीला-  
भक्तयोर्नित्यत्वेन तल्लीलावैशिष्ट्यस्यापि नित्यत्वे सति । भिन्नत्वं स्यादिति, एकस्यैकदाऽनेकलीला-  
सम्बन्धसाशक्यवचनत्वात्तथात्वं स्यात् । अनुभवेत्यादि, अनुभवो लीलास्थानाम्, तदावेदकमान-  
मुक्तश्रुतिः । भिन्नत्वं तदुभयविरुद्धम्, तथा च लीलानित्यत्वे भक्तभेदप्रसङ्गो भक्ताभेदे च लीला-  
नित्यत्वमङ्ग इत्युभयतःपाशारञ्जुरित्यर्थः । एतत्परिहाराय सूत्रं पठित्वा व्याचक्षते लीलेत्यादि । ब्रह्मणा  
स्रष्टाभेदादिति, 'तस्मान्न भिन्ना एतास्ता आभिर्भिन्नो न वै प्रभुरिति कृष्णोपनिषन्मध्ये अमे-  
दश्रावणात्तथेत्यर्थः । नन्वस्तु ब्रह्माभेदो भक्तस्वरूपस्य, परं लीलायाः कथं नित्यत्वसिद्धिरित्याकाङ्क्षायां  
तदर्थमभेदप्रकारं व्याकुर्वन्ति अत्रेत्यादि । तत्तादात्म्यं रसस्येति, अनेन प्रपञ्चस्य यद्ब्रह्मतादात्म्यं  
तस्मादिदं विलक्षणमिति बोधितम् । तथा च सच्चिदानन्दात्मकमपि ब्रह्म यदा भक्तहृदयेष्वाविर्भवति,  
तदा स्वस्य रसत्वं रसशास्त्रोक्तप्रनाम्ना प्रकटयतीति श्रुत्यक्तलीलाप्रकारानुयायानुपपत्त्याऽवधीयते,  
सोऽप्याविर्भावप्रकारस्तेन प्रकारेण मायापसारणहेतुक इति ते स्वज्ञानानुसारेण तत्तत्कालिकत्वं लीलानां  
मन्यन्त इति न लीलास्वरूपनित्यत्वमङ्गः । इयं कल्पना श्रुतार्थापत्तिसिद्धेति सर्वाभेदो निःप्रत्यूहः  
लीलानित्यमङ्गालकविमरहित इत्यर्थः । करुणादीनां त्वनुक्रियमाणानामेव रसत्वमिति न काप्यनुपप-  
त्तिः । अत्र किंचिदाशङ्क्य परिहरन्ति नन्वित्यादि । सामञ्जस्यादित्यन्तम् । प्रादुर्भाष इति,  
विचार्यमाण इति शेषः । प्रकटार्थमन्यत् ।

अभेदे प्राप्तस्य दोषस्य परिहारायाग्रिमं सूत्रमित्याशयेनाहुः नन्वित्यादि । नियमादिति, अयं  
नियम आकाशपरिभागे आल्लचेतनार्था च स्फुटः ॥ ३ ॥

एवं त्रिसुभ्या भक्तिप्रकरणीया ब्रह्मधर्मा विचारिताः । अतः परमुपासनामार्गे भक्तिमार्गे च तदुपसंहारानुपसंहारी चिन्तयतीत्याशयेन सूत्रं पठन्ति ।

प्रियेत्यादि । प्रमेयपरस्य प्रमाणमनुसृत्य भक्तिमार्गे प्रवृत्तस्य प्रियशिरस्त्वादयो भावनीया न वेति संशयं इविकृत्य तन्नित्युत्तये पूर्वपक्षं परिहरतीत्याशयेनाहुः नन्वित्यादि । अत्रापिती, भक्तिमार्गे । चित्तशुद्धीत्यादि । अत्र सूत्रार्थ एवं व्याकृतो बोध्यः । भेदे, चित्तशुद्धितारतम्ये सति, हि यस्माद्धेतोः उपचयापचयौ प्रमोदमोदरूपावानन्दोपचयापचयौ स्वबुद्ध्या भासते इति शेषः । न तु तारतम्याभावे, अतः प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिस्तदनुपसंहार इति । यद्वा, यतो भेदे ब्रह्मणः सकाशाद्भेदे तौ लीलास्थानां तु ब्रह्माभेदस्य पूर्वमुक्तत्वाच्चित्ते तारतम्याभावेन नोपचयापचयभानं सम्भवतीति तदनुसारिणः स्वरूपपरस्य न तदुपसंहार इत्यर्थः । अस्मिन् वर्णके उपासनामार्गाविनिर्णयो नोक्त इति, वक्ष्यमाणां शङ्का चैवं नापैतीति मनसिकृत्य पक्षान्तरमाहुः अथवेत्यादि । अयुक्तत्वादिति, लिङ्गस्य नियामकत्वेनायुक्तत्वात् । तद्रूपस्येति । पक्षिरूपस्य । पुरुषरूप इति, अथर्वणोपनिषदुक्तपुरुषरूपः । तथात्व इति, आनन्दमयत्वे । देशभेदेनेति, दक्षिणोत्तरपार्श्वस्यत्वेन । पक्षेपीति, अपिः समुच्चयार्थः । तन्नेति । ब्रह्मणि । न त्वदुक्तत्वरूपत्वमिति, नोपचयापचयरूपत्वम् । निरूपितमिति, 'पुरश्चक्र' इति श्रुतिविचारे निरूपितम् । तथा च तत्रालौकिकशरीरे भक्तानां देहादिस्वित्थर्ममज्जमादिरूपस्तत्र तत्र प्रविशतीत्युक्तम्, तेन जीवे पक्षिरूपेण प्रविशतोऽजयया भिन्ना एव, ते जीवस्य यथाधिकारं प्रियादिरूपेण भासन्ते, न तु तेषां तथात्वं नित्यत्वादतो दोषाभावाद्दुपासनामार्गेऽत उपसंहार्याः, भक्तिमार्गे तद्भानाभावात्तन्मार्गायैर्नोपसंहार्या इति पूर्वोक्ताधिकारनियता वर्णकद्वयसिद्धा व्यवस्था । यत्तु, कोशधर्मनेतान्ब्रह्मधर्मत्वेन परिकल्प्य न्यायमात्रमाचार्येण दर्शितमिति वदन्ति, तदप्येतेन परास्तं ज्ञेयम् । आनन्दमयाधिकरणे तत्प्रपञ्चनाच्च । पौनरुक्त्यपरिहारायाहुः यथापीत्यादि । इयमिति, अब्रह्मधर्मत्वविषयिणी ।

अत्र वर्णकद्वयेन या व्यवस्थोक्ता, सैवाग्रे सूत्रत्रयेण दृढीक्रियत इत्याशयेन पूर्वत्र हेतुं विवरीतुं सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । सूत्रयोजना तु पूर्वसूत्रस्थाप्राप्तिशब्दात् नजमपसार्ये धातुं कृत्यप्रत्ययान्तं कृत्वा प्राप्यपदेन कार्या । तस्यैवार्थ उपसंहार्या इति । नन्वयमर्थ उपसंहारसूत्र एव सिद्ध इति पुनः किमित्युच्यत इत्याकाङ्क्षायां कश्चिद्विशेषमाहुः तन्नेत्यादि । तथा चाविरोधबोधनाय पुनः प्रपञ्च इत्यपुनरुक्तिरित्यर्थः । अनेन सूत्रेण ब्रह्मत्वेनोपासने लिङ्गं न नियामकमिति निगमितम् ।

उत्तरत्र हेतुं विवरीतुमग्रिमसूत्रमवतारयन्ति अथेत्यादि । सूत्रयोजना तु इतरपदाप्राप्यपदानुषङ्गेन बोध्या । ननु प्रयोजनाभावेऽप्यधिकस्याधिकं फलमिति तदुपसंहारे को दोष इत्यत आहुः अन्येषामनुपसंहार इत्यादि । अधिवक्षितत्वादिति । तथा चाविवक्षितसङ्ग्रह एव दोष इत्यर्थः । तन्नेति, अविवक्षितत्वे । तथा 'चानन्द आत्मे'त्यात्मशब्दो मध्यं वदन्नयानन्दपदसामानाधिकरण्यात्प्रियादीनां स्वरूपमेव संगृह्णाति, न त्वाकारमपीति पश्चादयो न विवक्षिता इत्यर्थः । नन्वाकारपूर्णाः पठित आत्मशब्द आकारे तात्पर्यरहित इत्यत्र किं मानम्, तथात्वे वा तन्निरूपणस्य किं प्रयोजनमतमाहुः अत्र इत्यादि । तथा चोक्तानन्दमयविरणे तस्य रसात्मकत्वश्रावणेन च तथावगम्यत इत्यर्थः । तेन सिद्धमन्यत्फलद्वयमाहुः एतेनेत्यादि ज्ञेयमित्येतेन । कैश्चित्तु द्विसूत्रमाध्यानाधिकर(णं)भिन्नं परिकल्प्य, 'इन्द्रियेभ्यः परा षर्षा' इत्यादि 'सा काष्ठा सा परा गति'रित्यन्ते विषयवाक्येऽर्थादीनां ततस्ततः परत्वप्रतिपादने प्रयोजनारसा काष्ठेत्यादिना पुरुषविषयक-

हरप्रदर्शनाच्च तस्यैव परत्वं प्रतिपाद्यत इति सिद्धान्तयित्वा, आध्यानशब्द आध्यानपूर्वकसम्यग्दर्श-  
नार्थत्वेन विवृतः । तन्न । आध्यानपदे लक्षणापेक्षया विषयवाक्यान्तरोपन्यासस्यैव ज्यायस्त्वात् ।  
अस्मिन्त्रे साध्यानिर्देशेन प्रियशिरस्त्वाधिकरणशेषत्वस्य स्फुटत्वात् । विषयवाक्येऽप्यर्थादौ परत्वप्र-  
तिपादनस्य तद्वलिष्ठताबोधनार्थत्वेन सप्रयोजनकत्वात् । अन्यथा तत्यागनिग्रहाद्यनास्थाया 'मिन्द्रि-  
यैर्विषयाकृष्टै'रिति स्मृत्युक्तप्रणाध्या तैः प्रबलानर्थप्रसङ्गात् । ज्ञाते तु तत्तन्नियामकतया तत्त्वपरत्वे  
तत्यागनिग्रहादिभिः पुरुषनिष्ठपरत्वप्रतिपत्तिसौकर्यमिति तदर्थमिदं नानावाक्यघटितं महावाक्यं  
तत्त्वपरत्वप्रतिपादनपूर्वकपुरुषपरत्वप्रतिपादनपरं तद्विरोधाच्चेति दिक् ॥ ४ ॥

एवं चतुःसूत्रेणानेनाधिकरणेनोपसंहारो व्यवस्थापितः । अतः परं तत्प्रसङ्गेनानन्दमयाधिकरण-  
शेषमेव चिन्तयतीत्याशयेन सूत्रं पठित्वाधिकरणं रचयन्ति आत्मेत्यादि । तथा स्तनीति, एष  
इत्यनेन पूर्वस्यान्नमयस्यात्मा परामृश्यते, ब्रह्मिभानी च लोके जीवो दृश्यत इति जीवत्वे सतीत्यर्थः । ननु  
तस्मिन्प्रकरणे शारीर आत्मेतित्वदन्तर आत्मेत्यप्यात्मग्रहणमस्तीति कथमस्यैव ग्रहणं विनिगम्यत  
इत्यतः पश्चान्तरमाहुः अथचेत्यादि । य इति, प्राणमयादिः । तथा च तथापि अन्तरात्मत्वमानन्द-  
मय एव समाप्यते, तेन निर्व्याज आत्मा स एवेति 'शारीर आत्मे'त्यत्रापि स एव परामृश्यत इति  
मास्तु विनिगमना, तथापि नोक्तार्थव्याहतिरित्यर्थः । अग्रिमसूत्रार्थस्तु स्फुट एव ॥ ५ ॥

एतस्यैव दार्ढ्यायाग्रिमं पठतीत्याशयेन सूत्रं पठित्वाधिकरणमारचयन्ति कार्येति । पूर्वोक्त  
इति, अन्नजन्यः । पूर्वस्येत्यादि । अयमर्थः । अन्नमयश्लोके अन्नस्य ब्रह्मत्वेनोपासनाय यदि ब्रह्मधर्माः  
स्तुत्यर्थमुच्येरंस्तदा 'अन्नाद्वा' इत्यादिना पूर्वमुक्त्वा ततः 'सर्वं वै तेन्नमाशुवन्ति येन्नं ब्रह्मोपासत' इति  
सफलमुपासनमात्रं वदेन्न तु पुनरपि 'अन्न ५ हि भूतानां ज्येष्ठ'मित्यादिना भूतजनकत्ववर्द्धकाम्यां  
धर्माभ्यां भूतव्यासिषाधकमतति सततं व्याप्नोतीत्यन्नमिति निर्वचनं सूचयेन्ना 'प्यद्यते च भूतानि तस्मादन्नं  
तदुच्यते' इति च निरुच्यते, प्रयोजनाभावात्, उपासनायाः पूर्वस्तुत्यैव सिद्धेः । एवं सत्यपि यदेवं  
निर्वक्ति, तेन कार्यरूपादन्नादेतं व्यवच्छिन्नमिति, प्रपाठकान्तरेपि तस्मिन्ब्रह्मत्वविज्ञानं ब्रह्मात्मकतपोरूपसा-  
धनेन वक्ति, न तु यथाकथञ्चित्, तेनान्नस्य पूर्वविलक्षणत्वमवश्यं वक्तव्यम्, 'विश्वभूद्देनामैषा तनुर्मगवतो  
विष्णोर्यदिदमन्न'मिति 'स वा एष पुरुषः पञ्चधा पञ्चात्मा येन सर्वमिदं प्रोतं पृथिवी चान्तरिक्षं चे'ति  
श्रुत्यन्तरे भगवत्तनुत्वव्यापकत्वादिश्रावणाच्च, एवं सिद्धे वैलक्षण्ये 'स वा एष पुरुषोन्नरसमय' इत्यत्र  
तदेतच्छब्दाभ्यां वक्ष्यमाणपरामर्श एव युक्तो न प्रकृतस्य निरुक्तलिङ्गाभ्यासादिविरोधात् । तदेतदुक्तम् ।  
न वा तदधीत्यादि । एवमेवेति । तपोरूपसाधनस्येत्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः अत् एवेत्यादि ।  
कार्यपुरुषवैलक्षण्येनाध्यात्मिकत्वादेवेत्यर्थः । एवं पूर्वाधिकरणेनानेन वर्णकेन चानन्दमयविद्यायामा-  
त्मपदं परब्रह्मपरमित्यापाततो मायावादिनो निरासायान्नमयादिपुरुषास्तद्विभूतय इति तेषां विभूतिरूपे-  
णोपासनाय च तद्विद्याशेषो विचारितः । अस्मिन् पक्षे एकसूत्रमेवेदमधिकरणम् । अतःपरमुपासनबोधके  
श्रुत्यन्तरेऽप्यात्मशब्दः परब्रह्मपर एवेति बोधयितुं प्रकारान्तरेणैतद्व्याकुर्वन्ति अथचेत्यादि । बाज-  
सनेयिशास्त्राभ्यामिति, तस्यां बृहदारण्यके पुरुषविधब्राह्मणे । अन्यत्रेति, मैत्रेयीब्राह्मणे । अपूर्व-  
मिति, पुत्राद्यभिमनिदशायां वेद्यात्पतीचो भिन्नम् । तदेवं विवृण्वन्ति पूर्वं स्थित्यादिना । ननु  
प्राणनादिकथनात्प्रत्यात्मातिरिक्त आत्मा कथं निश्चय इत्यत आहुः श्लोके हीत्यादि । अत  
एवेति, जीवभिन्नत्वादेव । लिङ्गान्तरमाहुः अत् एवेति । जीवभिन्नत्वेनेश्वरत्वादेव । एतेनेति,  
प्राणनादिकार्याख्यानेनेश्वरो हि तथा स्यादिति तत्तद्रूपताख्यानेन चेत्यर्थः । अधिकरणप्रयोजनमाहुः  
तेनेत्यादि । उपसंहारव्या इति, अवतीर्णं स्वरूपेऽनुसन्धेया इत्यर्थः । अग्रिमसूत्रस्यैतच्छेषत्वं बोध-

यितुमवतारयन्ति नन्वित्यादि । तथा च तरुकुसुमयोरिव स्वगतद्वैतमापततीति तत्परिहारायोत्तरं पठतीत्यर्थः । ननु भिन्नप्रकारकप्रतीतौ विद्यमानायां कथमभेदसिद्धिरित्यत आहुः अत्रेत्यादि । स इति, औपनिषदः पुरुषः । स चेति, व्यवहारश्च । न च तस्य व्यवहारस्याप्रामाणिकत्वं शक्यशङ्कम् । वरणकृतस्वतनुविवरणैकसाध्यत्वात् । पूर्वपादे 'प्रकाशवचावैयर्थ्या'दित्यादिसूत्रद्वये तदुपपादनात् । तदेतत् हृदिकृत्याहुः एवं सन्तीत्यादि । अत्र लौकिकयुक्तेः कौण्ठ्यमेव श्रुत्याशयगोचर इत्याशयेनाहुः एवंविध इत्यादि । सिद्धमाहुः एतेनेति, ईश्वरस्य तथात्वश्रावणेनेत्यर्थः । इमामेव श्रुतिं हृदि (कृत्य) प्रकारान्तरेण सूत्रं योजयन्ति एवं सत्याचिरित्यादि । अस्यां श्रुतावुक्तसेश्वरत्वस्य साहजिकत्वेन तादृगाकारस्य सार्वदिकत्वे सति तथेत्यर्थः । अत्र च 'विश्वतश्चक्षु'रित्यादिश्रुतयोऽनुसन्धेयाः । पूर्व चोप्यर्थे उक्त इत्यस्मिन्पक्षेऽर्थान्तरमाहुः चकार इत्यादि । साक्षादाविर्भूत इति । सत्वाद्य-चिष्टानमनपेक्षस्वरूपेणाविर्भूत इत्यर्थः ॥ ६ ॥

एवमवतारोपासनादौ गुणोपसंहारं विचार्यावेशे तं विचारयतीत्याशयेनाग्रिमाधिकरणमवतार-यन्ति अप्येत्यादि । श्वेताश्वतरोपनिषदि 'यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देवे तथा गुरौ, तस्यैते कथिता ह्यर्थाः प्रकाशन्ते महात्मन' इति गुरुभक्तेर्देवभक्तिवदतिदिष्टत्वान्, 'योन्तर्बहिस्तनुभृतामशुभं विधु-न्वन्नाचार्यचैत्यवपुषा स्वर्गतिं व्यनक्ती'ति स्मृतावाचार्यचैत्यस्य वपुष्टकथनेन तत्र भगवदावेशस्योक्तत्वात् लोकोद्दिधीर्षया तत्राविशति, तथा गोपालतापनीये मथुरासमीपस्थवनस्थिता द्वादशमूर्तीरुक्त्वा 'ता हि ये यजन्ति ते श्रुत्युं तरन्ति मुक्तिं लभन्त' इत्यादिफलमुक्त्वाऽप्रे 'मथुरामण्डले यस्तु जम्बूद्वीपे स्थितोपि वा, योर्चयेत्प्रतिमां मां च स मे प्रियतरो भुवि, तस्यामधिष्ठितः कृष्णरूपः पूज्यस्त्वया सदे'त्यादिभिः प्रतिमां लक्ष्मीकृत्य स्वपूजनं सर्वेषामुक्तम्, प्रतिमायामधिष्ठानकथनेन स्वावेशश्चोक्तः । तदेतदुक्तं 'कार्यचि-कीर्षया जीवे स्वयमाविशतीति जीव इत्युपलक्षणम्' । विकल्पेनेति, मार्गभेदव्यवस्थितविकल्पेनेत्यर्थः । प्रतिमासङ्ग्रहार्थमाहुः तत्त्वेन व्यपदेशादिति । अत्रैवं ज्ञेयमिति, उपासनामार्गे व्यवस्थितस्य पक्षस्य बीजं वक्ष्यमाणप्रकाराभ्यां बोध्यमित्यर्थः । प्रकारद्वयेप्यभिसन्धिमात्रं नोपसंहारप्रयोजकं किन्त्वावेश इत्याहुः तत्रेत्यादि । न च गुरौ भक्तिरेवोक्ता न तूपासनेति तद्व्यवस्था न सङ्गतेति शङ्कम् । तैत्तिरीये 'वेदमन्व्याचार्योन्तवासिनमनुशास्ती'त्युपक्रम्य 'यान्यस्माकं सुचरितानि, तानि त्वयोपासना-नी'ति गुरुसुचरितोपासनस्योक्तत्वात्, न चोपासनपदं कर्तव्यार्थकम् । 'यान्यनवधानि कर्माणि, तानि सेवितव्यानी'ति पूर्वमुक्तत्वात्तेनैव सिद्धेः । 'एवं गुरुपासनयाशितेने'त्येकादशस्कन्धे स्मरणाच्चेति दिक् । निषेधपक्षो भक्तिमार्गीय इति बोधयितुं द्वितीयसूत्रमवतारयन्ति यस्त्वित्यादि । भक्तिमार्गीय इति, प्रेमोत्कर्षतथेत्यर्थः । नन्वेवं तस्य विस्मृतभगवत्कत्वे उपसंहारप्राप्तेरोभावाच्चिषेधार्थस्य नजो-सङ्गतिरित्यत आहुः भगवद्बन्तारेत्यादि । तथा च प्रियशिरस्त्वसूत्रे या अप्राप्तिरुक्ता, तामत्रान्यधर्म-विषयिणीमनुवदतीति नासङ्गतिर्नैव इत्यर्थः । अयमेवाशय इत्यत्र गमकं वदन्त उत्तरसूत्रमवतारयन्ति अपि चेत्यादि ॥

तृतीयसूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । तत्सम्भारकस्येति, वीर्यसम्भारकत्वस्य । उपसंहारं करिष्यतीति, 'तं यथा यथोपासत' इति श्रुतौ स्वाभिसंहितरूपेणैवावनस्योक्तत्वात्सैहिकपारलौकिकार्थ-मुपसंहारं करिष्यतीत्यर्थः । तत्रैवोक्तमिति, भजनरसास्वादाने एतदपेक्षया विशेषादिति पूर्वसूत्र एवोक्तमित्यर्थः । अयमेव सूत्रकाराशय इत्यत्र गमकमाहुः विषयेत्यादि । तथा च विनाप्युपसंहारं तल्लौकिकालौकिकसम्पादनादलौकिकानुभावप्रदर्शनाच्च नोपसंहारसङ्गत्वेति पूर्ववदत्रापि भक्तस्वभावस्यै-



वानुवादः । श्रुतेरनारम्याधीतत्वेन भक्तदृष्ट्याविष्टमगवद्भ्रमकत्वाभावात्पूर्वोक्तो व्यासाशयो न निश्चेतुं शक्यत इति विषयवाक्यं तात्पर्यकथनपूर्वकं तमुद्घाटयन्ति अन्यथेत्यादि । तथा च तुरीयपादेना-  
विर्मूलमणविषयकत्वे श्रुतेर्निश्चिते यद्दयोरवानुपसंहारकथनं तेन तथेत्यर्थः ॥ ७ ॥

एवमनारम्याधीतानां धर्माणां भक्तिमार्गेऽनुपसंहारमुक्त्वा उत्तमाधिकारिभिरशेषगुणपूर्णं पर  
ब्रह्मैवोपास्यं न तु विभूतिरूपमिति बोधयितुमुपासनामार्गेण विधेयानुपसंहारं वदतीत्याशयेन सूत्रं पठि-  
त्वाधिकरणं रचयन्ति पुरुषेत्यादि । अत्र हीति, पुरुषविद्यायाम् । अनेकत्वोपलक्षणतात्पर्यमाहुः  
तेनेत्यादि । तत्रेति, अन्नमयाद्युपासनाप्रकरणे । स इति, अन्नमयादिः । वैलक्ष्यण्यान्तरमाहुः  
किञ्चेत्यादि । तथात्वेनेति, मूलभूतब्रह्मत्वेन । एतदधिकरणसिद्धमर्थमाहुः तेनेत्यादि । एतेनेदं  
बोधितं व्यासचरणानां परब्रह्मपरत्वमव न एव तात्पर्यादस्माभिरेवमधिकरणानि व्याख्यायन्ते ।  
उत्तमाधिकारिणां तावतैवार्थसिद्धेः । इतरैस्तु साधारणाधिकारिणामर्थे उच्यन्ते । न हि शत्रुजयः  
षोडशवर्षशतजीवनं श्रीकीर्त्त्यादिकमुत्तमस्याभिलषितं भवति । तेन नात्र (चोष)चोषावसर इति ॥ ८ ॥

अग्निमाधिकरणमवतारयन्ति अथेत्यादि । कुतो न वाच्यमित्यत आहुः न हीत्यादि ।  
उपासनामार्थमित्येतेषां पाप्मन्वेधः सञ्जुच्यत उतासञ्जुच्यते, यथाद्यः पञ्चस्तदा न संशयापायः । यदि  
द्वितीयस्तदोक्तदोषापत्तिरित्यर्थः । नन्वर्थवादाधिकरणे विधेयस्तावकत्वेनार्थवादानां प्रामाण्यं पूर्वतन्ने  
व्यवस्थापितम्, 'विधिना त्वेकवाक्यत्वात्स्तुत्यर्थेन विधीनां स्यु'रिति, एवं च यथाकथञ्चन स्तुत्याप्यु-  
पासनरुचिसिद्धेर्नाप्रामाण्यमिति चेत्तत्राहुः एकत्रेत्यादि । स्तुत्यर्थे असन्तमर्थं वदतीति निश्चिनुयात्तदा  
निचारकस्य विध्यंशेपि तथात्वसन्देहोद्भवे तत्र प्रवृत्तिव्याघातेन विधेः प्रवर्तकत्वसिद्धान्तो व्याह्रन्त्येत,  
वैयर्थ्यं च वेदस्य स्यात्, न च मध्वादिविद्यासु कल्पनोपदेशस्य व्यासपादैरङ्गीकारादत्रापि तथास्त्विति  
वाच्यम् । भूतार्थकप्रयोगविरोधापत्तेः । मध्वादिविद्यास्वपि 'तस्य बौरैव तिरश्चीनवः शोन्तरीक्षमपूर्वम्'  
इत्याद्युदेयं रूपविशिष्टस्यैव रूपान्तरविधानदर्शनेन तावन्मात्रस्यैव कल्पनिकत्वात् । अन्यथा तत्रापि 'ता  
एता ऋच एतमृन्वेदमम्यतप'न्नित्यादिबाधापत्तेः । न चार्थवादेषु सर्वत्र यथाश्रुतार्थग्रहणं 'आदित्यो यूपः  
यजमानः प्रस्तरः । गो अश्वा एव पशवोऽन्ये त्वपशव' इत्यादिरौषीव्युच्छेद' इति वाच्यम् । तत्र प्रत्यक्ष-  
विरोधेन गौणीस्वीकारात्तदनुच्छेदात् । असति प्रमाणान्तरविरोधे तदुच्छेदो नान्यत्र तथा वक्तुमशक्य-  
त्वात्, तथासति 'प्रतिष्ठन्ति ह वै य एता रात्रीरुपयन्ती'त्यादावार्थवादिकफलस्याप्यनङ्गीकारापत्तेः ।  
तस्माद्यत्र प्रमाणान्तरविरोधस्यैव कल्पनोपदेशाद्धिः, नान्यत्रेति निश्चयः । तदेतद्वदिकृत्वाहुः  
साक्षादित्यादि । पूर्वतन्प्रविचारेणैवं परम्पराक्रियार्थत्वमुक्त्वा उत्तरकाण्डविचारेण साक्षात्क्रियार्थत्व-  
मेवेत्याहुः अस्तुत इत्यादि । य एषं वेदेति । वाक्यैरिति, 'एतद्वै छन्दसां वीर्यमाश्रावयास्तु  
औषधञ्च ये यजामहे षषट्पूरो य एवं वेद स वीर्यैरेव छन्दोभिरर्चति, इन्द्रस्य वा एषा यज्ञिया तनूर्य-  
घञ्जसामेव तज्जन्ति य एवं वेदोपैमं यज्ञो नमती'त्या(दि)जातीयैर्ज्ञानफलबोधकवाक्यैरित्यर्थः । तन्नेवेति  
हेतुमेव । तर्थासन्न्यस्य कथं ब्रह्मभेद इत्यत आहुः आसन्न्यस्त्वित्यादि । अर्थशब्दस्यार्थान्तरग्रहणे-  
प्ययमर्थः सिध्यतीत्याशयेन पञ्चान्तरमाहुः अथवेत्यादि । अक्षमामैरिति, उपास्यत्वादितिल्लैः ॥ ९ ॥

अग्निमाधिकरणमवतारयन्ति एषमित्यादि । तत्रेति, भगवत्सम्बन्धे । पठ्यत इति, मुण्डके  
पठ्यते । एतत्पूर्वार्द्धं तु 'यदा पश्यः पश्यते क्वमवर्णं कर्तारमीशं पुरुषं ब्रह्मयोनि'मिति । इति योज-  
नेति, अनेन परममुत्कृष्टं साम्यं समत्वमद्वैतलक्षणं उपैति अवगच्छतीति योजना निरस्ता । अद्वैतस्य  
वैषम्याभावरूपत्वेन लक्षणप्राप्तात्, साम्यस्य द्वयधर्मत्वेन तदभावरूपतायां श्रुतिविरोधप्रसङ्गाच्च

तदपेक्षया पदावृत्त्यार्थान्तरग्रहणस्यैवौचित्यात् । हानाविति । सूत्रे तुशब्देन श्रुत्यन्तरे सामान्यधिकनिषेधत्वात् साम्यपदं लक्षणयाऽद्वैतपरमितिपक्षो निरस्यते, तथा चेह साम्यशब्दो नद्वैतपरः, किन्तु हानौ ओहाङ्क त्यागे । ब्रह्मणा सृष्टीच्छया स्वरूपात्यागे विभागस्य पूर्वस्थितित्यागात्मकत्वादविभागे इति यावत्, तस्यां सत्यां ये धर्मास्तिरोहितास्ते परमोपायने आविर्भूतास्तत्रयुक्तसाम्यपरः । तत्र हेतुः उपायनेत्यादि । दृष्टान्तः कुशोत्यादि । 'कुशाच्छन्दःस्तुत्युपगानवत्' प्रसूतोत्थापितकुशाच्छन्दःस्तुत्युपगानसाधनभकारवदिति योजना । हानिशब्देनोच्यत इति, त्यागात्मकत्वात्क्षयात्मकत्वाद्बोध्यत इत्यर्थः । तद्वैचेति, ब्रह्मसम्बन्ध एव । अत्राभेदबोधनादिति । जीवे ब्रह्माभेदबोधनात् । तदुक्तपदसूचितमर्थान्तरमाहुः अपि चेत्यादि । ब्रह्मधर्मवदिति, अत्र तत्सूचनवदित्यर्थः । उपसंहारप्रकरणे धर्मसाम्यविचारस्यासङ्गतत्वाच्चायमधिकरणार्थ इत्याशङ्क्यामाहुः यथेत्यादि । तथा चोपसंहारसादृश्यात्वासङ्गिकमेतन्निरूपणम्, फलविचारे उपयोक्ष्यमाणत्वाच्च प्रसङ्ग इत्ययमेवाधिकरणार्थ इत्यर्थः । यत्तु उपायनशब्दस्य हानिशब्दशेषत्वं कैश्चिद्याख्यातम् । तच्चिन्त्यम् । आथर्वणिकश्रुतोपायनशब्दस्य फलबोधकत्वेन हानिशेषत्वाभावेन, तस्य विषयवाक्यत्वाभावात्प्रसङ्गकत्वात् । 'तदा विद्वान् पुष्यपापे विधुये'त्येतावन्मात्रस्यैव विषयवाक्यत्वेऽप्याथर्वणताण्डिकौषीतकिश्रुतिषु कम्पनार्थकविधूयनशब्देन हान्यर्थोलाभात्तस्य हानिशेषतायाः क्लिष्टत्वात् । यदप्यस्योपायनवादस्य स्तुत्यर्थत्वादन्यदीयपुष्यपापयोः कथमन्यत्र प्राप्तिरित्यत्र नाभिनिवेशः कार्य इत्युक्तम् । तदपि न रोचिष्यु । 'राज्ञि चामात्यजा दोषाः पत्नीदोषाश्च भर्तरी'त्यादिस्मृतावभिमानमात्रेण दोषसंक्रमकथनात्, भारतादौ यमस्य माण्डव्यशापप्रसङ्गे बालकृतपापस्य जनकत्वोपाधिना पितृसंक्रान्तिस्मरणाद्विश्रामित्रपुण्येन त्रिशङ्कोः स्वर्गप्राप्तिस्मरणाच्चात्रापि तथा सम्भवेन स्तुतिमात्रत्वाङ्गीकारस्याप्रयोजकत्वात् । 'क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे, ज्ञानामिः सर्वकर्माणि भस्मसात्कुरुते तथे'त्यादिश्रुतिस्मृतिभिर्ज्ञानस्य कर्मनाशकत्ववद्विधाविशेषस्यान्यत्र कर्मसंक्रामकत्वेऽपि बाधकाभावात् । ननु सुकृतदुष्कृतयोः कर्तृसामानाधिकरण्यस्यैव सर्वत्र दर्शनात्साक्षादान्यस्मिन् सम्भवो न शक्यवचन इति चेत् । न । 'राज्ञि चामात्ये'त्याद्युक्तस्मृतिविरोधापरिहारात् । न च तत्र न साक्षात्संक्रामोऽपि तु फलस्य तत्र सम्बन्धात्तत्र तदुपचर्यत इति वाच्यम् । हेतुव्यधिकरणस्य फलस्यैवाशक्यवचनत्वात् । वाक्यबलात्तु सुकृतदुष्कृताङ्गीकारस्यापि शक्यकल्पनत्वात् । न च तत्राद्रव्यत्वं बाधकमिति वाच्यम् । गन्धघट्टुपपत्तेः । अवयवगमनस्य युक्तिविरुद्धत्वात् । सूत्रकृताप्यनङ्गीकाराच्च । तस्मात्पूर्वोक्त एव प्रकारः साधीयानिति दिक् ॥ १० ॥

प्रसङ्गाद्भक्तिपूर्वदशां विचारयतीत्याशयेन सूत्रं पठन्ति सम्पराय इत्यादि । सम्पराय इति पाठे स्वावैष्णवं बोध्यः । ननु सम्परायशब्दः परलोकवाचकत्वेन प्रसिद्धस्तत्कथं भक्तिपूर्वदशाविचारोन्नेतीत्याशङ्क्यां सूत्रे तर्चव्याभावपदात्तयेति हृदिहृत्य तर्चव्यलिङ्ग विषयवाक्यमुपन्यसन्ति चाजेत्यादि । इदं वाक्यं शारीरब्राह्मणस्य, तत्र पूर्वं 'मनसैवानुद्गृह्य'मित्यनेन तद्दर्शनसाधनमुक्त्वा 'विरजः परं आकाश'दित्यादिना विरजत्ववशित्वेऽज्ञावत्वादीन् धर्मान् बोधयित्वा ततोऽनिरुक्तत्वाय 'नेति नेती'त्यनेनैतावन्मात्रत्वं निषिध्य, 'अगृह्यो नहि गृह्यते अशीर्यो नहि शीर्यतेऽग्रजोऽसितो न सजते न प्वयते' इत्यनेन लौकिकप्रमाणप्राप्तत्वमनाशित्वमसङ्गत्वं विष्व बन्धने अव्यक्तत्वेन निर्दुःखत्वं चोक्त्वा तेन जडजीवविलक्षणं ब्रह्मस्वरूपं बोधयित्वा ब्रह्मण एतादृशत्वात्तद्विदपि साध्वसाधुर्कर्मरहित इति बोधयितुं पठ्यते- 'अतः पापमकरवमतः कल्याणमकरवमित्युभे शेष एते तरत्यसृतः साध्वसाधुर्न'ति, अत इदमभिसन्धाय पापमकरवं कृतवानस्मि अत इदमभिसन्धाय कल्याणं पुण्यं कृतवानस्मि इति

एवमभिसन्धिपूर्वकं कृते एते उभे साध्वसाधुनी हि निश्चयेन एष उत्करीतिक्रमवित् तरति अतिक्रामति अभिभवति अमृतः जीवन्नेव, नैनं कृताकृते तपतः एनं ब्रह्मविदं निन्दितकरणं च कल्याणाकरणं च न पश्चात्तापं जनयतः । नास्य केनचन कर्मणा लोको मीयते अस्य प्राप्तव्यो ब्रह्मलोकः केनापि नापयाति, प्राप्तव्यं प्राप्नोत्येवेत्यर्थः । तदेतदवाच्यमुक्तम् । ब्राह्मणोक्तोर्थो वक्ष्यमाणया ऋचाप्युक्त इत्यर्थः । ऋचमाह, 'एष नित्यो महिमा ब्राह्मणस्य न कर्मणा वर्द्धते नो कनीयान्, तस्यैव स्यात् पदवित्तं विदित्वा न कर्मणा लिप्यते पापकेने'ति । एष इति ब्राह्मणोक्तः । तं पूर्वोक्तरूपमात्मानं विदित्वा तस्यैवात्मनः पदवित् स्यात्, पदं चरणं स्थानं च, 'तद्वाम परमं ममे'ति वाक्यादध्वरवित्स्यात्, ततः पापेन लिप्तो न भवतीत्येवमध्वरब्रह्मविदो माहात्म्यमुत्कर्षमुक्त्वा, पठ्यते तत्साधनमुच्यते तस्मादित्यादिना, यस्मादेवं ज्ञातुर्माहात्म्यं तस्मादेवं शान्ततो ज्ञेयस्वरूपवित् शान्तो दान्तः निगृहीतान्तर्बहिःकरण उपरतो निवृत्तसर्वैहस्तितिक्षुर्दुःखसहिष्णुः श्रद्धाचित आस्तिक्यशुद्धिमानात्मन्येवात्मानं पश्येत्स्वात्मनि शरीरे पूर्वोक्तमात्मानमध्वरं पश्येत् । अर्हं कृत्यतृचश्चेति लिङ् । दर्शनाहं इत्यर्थः । एवं दर्शनाहंतामुक्त्वा स्वस्य द्रष्टृत्वनिश्चयार्थं द्रष्टृलिङ्गानि वदति, सर्वमेनं पश्यतीत्यादिना, स्वाज्ञानार्थं लिङ्गान्युक्त्वा परज्ञानार्थमाह, विपापो विजरो विजिघत्सोऽपिपासो ब्राह्मणो भवति य एवं वेदेति । यदुक्तप्रकारकमब्रह्मदृष्टा स विपापादिलिङ्गैर्निश्चये इत्यर्थः । एतस्य वाक्यस्य निष्कृष्टमर्थमाहुः अत्रेत्यादि । तर्चव्यलिङ्गां श्रुतिमुक्त्वा तदभावलिङ्गामाहुः अथर्वणेत्यादि । आदिपदेन तदुपबृंहणपुराणसङ्ग्रहः । अतः परं यदंशे संशयस्तं बोधयितुं पूर्वविचारितमंशं पूर्वमाहुः अतदित्यादि । अधिकारिभेदेन साधनभेदो वेधधर्मभेदश्चेत्येतदपुरा 'न वा प्रकरणभेदा'दिति सूत्र एवोक्तेति तदंशे सन्देहाभावात्सात्र पुनर्नोच्यते इत्यर्थः । सन्दिग्धांशं विवरीतुमाहुः एतावानित्यादि । एवं सति मुक्तिकारणत्वसाम्याद्भक्तिज्ञानकैस्त्रौत्ये सति । व्याकुर्वन्ति सम्पराय इत्यादि । सम्परायशब्दस्य प्रसिद्धार्थग्रहणे भक्तिमार्गस्य बोधकस्या ध्याहारपत्तिरिति तमर्थं विहाय यौगिकार्थं गृहीतुं पश्चान्तरमाहुः अथवेत्यादि । अत्र द्वेषा व्याख्यानेन पुरुषोत्तमज्ञानप्राप्त्योः साधनं भक्तिमार्ग एवेति बोधितम् । तस्मादिति, ज्ञानमार्गात् । एषं कथनमिति, यौगिकपदेन कथनम् । भक्तेरेव पुरुषोत्तमज्ञानसाधनत्वं न ज्ञानस्येत्यत्र गीतावाक्यं प्रमाणत्वेनाहुः ब्रह्मभूतस्येत्यादि । तथेति, भक्तेर्ज्ञानमार्गाद्भुक्तृत्वम् । तत्र तर्चव्याभावे प्रमाणमाहुः एषं सतीत्यादि । ननु सूत्र इदं कृतो लभ्यते इत्याकाङ्क्षायामाहुः उक्तेत्यादि । तेन धवित्तव्यलिङ्गाः कौपीतक्यादिश्रुतीरुपन्यस्य यत्सूत्रं व्याख्यायते तच्चिन्त्यमिति बोधितम् । उत्तरसूत्रमवतारयन्ति ननु भक्तीत्यादि । व्याख्यानं तु स्फुटार्थम् । तेन पापतरणं न सन्नपततीति सिद्धम् ॥ ११ ॥

एवमनेनाधिकरणेन ज्ञानापेक्षया भक्तेरुत्कर्षः साधितः । अतः परं 'तमेव विदित्वे'ति श्रुतौ साधनान्तरनिषेधश्रावणाद्भक्तेर्ज्ञानकारणत्वेन मोक्षकारणत्वं न तु साक्षादिति शङ्कामपाकर्तुमधिकरणान्तरमारभत इत्याशयेन सूत्रं पठन्ति गतेरित्यादि । संशयं विवरीतुं विषयवाक्यान्माहुः नन्वित्यादिना । इत्युच्यत इति, तथा च ज्ञानभक्तयोः समुच्चयो विकृत्यो वेत्येकः संशयः । संशयान्तरमाहुः किञ्चेत्यादिना । उभयश्चेति, उक्तश्रुतौ स्मृतौ च । तथा च नात्र स्मृतिविरोधकृतः संशय इत्यर्थः । तत्र तमेव संशयाकारं स्थापयितुं तदुपकहेतुकथनमुखेन संशयानपायमाहुः विषयेत्यादि । तथा चैकतरज्ञानवतो मोक्षाभावप्रसक्त्या तद्वोधकश्रुत्यादिबाधप्रसक्तेरित्यर्थः । समुच्चय इति, ज्ञानभक्तिसमुच्चयः । विरोधाभावदृष्टणमुखेन संशयान्तरमाहुः पूर्वमित्यादि । पुनः संशयान्तरमाहुः अपरं चेत्यादि । तत्साधनत्वेति ज्ञानसाधनत्वेत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः तथा चेत्यादि । ननु ज्ञानस्य पुष्टिमर्थादाभे-

देनैव फलवत्त्वमिति कथं बोध्यमित्यतस्तदाशयमाहुः अत्रेत्यादि । सृष्टिपूर्वकाल इत्यादि, कार्यमात्रं प्रति भगवदिच्छायाः कारणत्वेनेच्छायाश्च नित्यत्वेन तदैव तथेत्यर्थः । तत्रेत्यादि । विचारशरीरप्रविष्टो-  
न्नयनकारणाकाङ्क्षाया उक्तरीत्या ज्ञानभक्तिवरणज्ञानाभावरमण्यादिबुद्धीनां शास्त्रे कथनेन मुक्तिसाधनान-  
नुगमे शास्त्रद्वारा मुमुक्षोः प्रवृत्तये हेतुनुगमहेतुरवश्यं वाच्य इत्यर्थः । उभयोर्मर्यादापुष्पोः स्वरूपमुक्त्वा  
व्यवस्थामाहुः तथा चेत्यादि । सर्वं सुस्थमिति । उदितानुदितहोमिवदधिकारिभेदाद्यवस्थित-  
मित्यर्थः । एतेनैव पूर्वं ज्ञानमार्गीयज्ञानवतः पश्चाद्भक्तिमार्गीयज्ञानवतो लयस्थानानिश्चयोपि परि-  
हृतो बोध्यः । ऋमेणाङ्गीकृतस्याक्षरे लयोत्तरं तत उद्धृत्य पुरुषोत्तमलयस्य शक्यवचनत्वात् । 'ते तु  
ब्रह्महृदं नीता मग्नाः कृष्णेन चोद्धृता' इत्यत्राक्षरे लीनानां तत उद्धारस्य कथनात् । एतेनैव स्पृशोरपि  
विरोधः परिहृत इति बोधयन्ति अत एवेति । मार्गभेदेन व्यवस्थासौकर्यादिवेत्यर्थः । तथेत्यर्थ  
इति, मुक्तिसाधने मुमुक्षोः प्रवृत्तिप्रतिरोध इत्यर्थः । अत्रेदं बोध्यम् । ब्रह्मबोधकेषु वेदान्तवाक्येषु  
सृष्टिकर्तृत्वप्रशासितृत्वादिक्रमात्माभेदश्च प्रतिपाद्यते, ज्ञानस्य मोक्षसाधनत्वं वरणेनात्मविवरणं च ।  
तत्र प्रकरणभेदादेवं ज्ञायते, केवलेन माहात्म्यसहितात्माभेदज्ञानेनाक्षरप्राप्तिर्वरणसहितेन त्वात्मस्व-  
रूपदर्शनेनस्य विचारितत्वासुदृढब्रह्मेह्रूपायां भक्तौ पुरुषोत्तमप्राप्तिरिति, न च वरणमश्रुतमपि तत्रोपसं-  
हार्यमिति वाच्यम् । विधाधर्मत्वाभावात् । 'नायमात्मा प्रवचनेन लभ्य' इत्यादिना वरणश्रुतौ साधना-  
लभ्यत्वश्रावणस्य श्रवणादिविधिविरुद्धत्वेनोपसंहारस्याशक्यत्वाच्च । एवं साधनभेदेन ज्ञानविषयफलयो-  
र्भेदसिद्धौ पूर्वोक्तोन्निनीषा श्रुतिसिद्धविचारशरीरे श्रौतसाधनतदभावतद्विरुद्धकामादीनामपि प्रवेशेन  
वरणेपि प्रकारभेदसिद्धौ तस्य पुराणोक्तोपबृंहणैर्विशेषावगतिं हृदिकृत्य सूत्रकृता इदमधिकरणं प्रणीत-  
मिति पुराणस्यविरोधपरिहारचिन्तनमत्र कृतम्, न तु मुख्यतया तेषां विषयवाक्यत्वमिति वैदिकं-  
मन्यबहिर्मुखबोधनाय वर्त्म, वस्तुतस्तु 'सर्ववेदेतिहासानां सारं सारं समुद्धृतमिति वाक्याद्वेदत्वमेव,  
'इतिहासपुराणं पञ्चमो वेद' इति श्रुतेश्च, तेन तद्वाक्यत्वेनापि विषयवाक्यत्वमिति । प्रकृतमनुसरामः ।  
एतस्याधिकरणस्य पूर्वाधिकरणोत्पद्यकानिरासरूपं प्रयोजनान्तरमाहुः एतेनेत्यादि । नन्विति, पूर्वाधि-  
करणे सर्वपापक्षये भक्तिरुदेतीत्युक्तं तत्रेदमाशङ्कत इत्यर्थः । न साधीयानिति, तथा च पापं  
विना भगवति कापठ्यासम्भवत्तथेत्यर्थः । एतेन सम्परायाधिकरणसिद्धान्त आक्षिप्तो ज्ञेयः । तमप्यत्र  
मार्गभेदेन समादधते तथा हीत्यादि । अकुं शाक्यमित्यन्तम्, तथा च पूर्वाधिकरणसिद्धः सिद्धान्तो  
मर्यादामार्गविषयः । सत्यपि पापे भक्त्युदयस्तु पुष्टिमार्गे तेन न चोद्यावकाशः । नापि श्रवणादिदर्श-  
नात्तेषां पापनाशनाय क्रियमाणत्वं शङ्क्यम् । तेषां फलमध्यपातित्वात् । नचैवं सति पश्चात्पापस-  
त्तायां तदर्थं यन्नान्तरकृतवैयम्यादिकं शङ्क्यम्, भगवतैव तन्नाशादिसम्भवेन सर्वसौख्यादित्यर्थः ।  
भगवतैव तत्पापनाशे प्रमाणमाहुः तदुक्तमित्यादिना । एतद्व्याख्याने, तदुःखदमित्यत्र तदिति  
भिन्नं पदम् । ननु तर्ह्याधुनिकविकर्मणः का गतिरित्यपेक्षायामाहुः उक्तेत्यादि । मत्तो भूतं न तु मया  
कृतमितिवद्वेति, अकामतः कृतमबुद्धिपूर्वकं च कृतम् । तथा च सांसर्गिकं वा अकामादबुद्धिपूर्वं कृतं  
वेत्यर्थः । तृतीयमकृतमप्यज्ञानात्मकमन्यदाहुः त्यक्तेत्यादि । एतादृशस्यले तस्य पापमेव न, किन्तु  
भगवदिच्छैव तादृशी सन्मार्गस्वापनार्थेत्याशयेनाहुः अक्तेत्यादि । किन्तु बहुना, भक्तहृदयस्यः  
स्वभक्तभक्तस्यापि दूरीकरोतीत्याशयः सर्वपदेनोच्यत इत्याहुः कदाचिदित्यादि । सिद्धमाहुः अत्रे-  
त्यादि । अत्रेति, पुष्टिमार्गे । अत्रेदं सिद्धम् । मर्यादाभक्तिमार्गे तर्त्तव्याभावात् ज्ञानमार्गत उत्कर्षः ।  
पुष्टिभक्तिमार्गे तु कचित्पापसत्त्वेपि भगवता तन्नाशात्कृपाविशेषादुत्कर्ष इति ॥ १२ ॥

अभिमाधिकरणमपि भक्तारतन्म्यबोधनद्वारा वरणश्रुतिविचारस्य प्रपञ्च इत्याशयेन सूत्रं पठन्ति लपपन्न इत्यादि । अत्र पूर्वाधिकरणसिद्धपुष्टिभक्तयुक्तर्षासहिष्णुमर्यादाभक्तरूपपूर्वपक्षवादिमुखेन विषयवाक्यं संशयं च वदन्तः सूत्रं व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । तत्र मुक्तेस्त्वनपेक्षत्वस्य श्रौत(त्व)बोधनायाह तदुक्तमिति । कुत्रेत्याकाङ्क्षायामाह अष्टादशार्णेत्यादि । भक्तिरहस्यभजनमिति । भक्तियश्याच्छान्दसः सोर्लुक् । रहस्यभजनमित्यस्यैव विवरणं तद्विहेत्यादि । अमुष्य वस्तुत एतदीयस्यात्मनो जीवस्वेहासुत्रोपाधिनैराशयेनैव ऐहिकसुखमुक्तिपर्यन्तामुष्मिकसुखविषयकेप्साराहित्येनैव कल्पनं तदीयत्वसमर्थनं अन्तर्बहिःसेवया तद्वृद्धीकरणमित्यर्थः । अयं पाठः शाखान्तरियः । उक्तवाक्यद्वयस्य तात्पर्यं विचार्यत्वेनाह एतदत्र विचार्यत इति । कथमित्याकाङ्क्षायामाह मञ्ज्रेत्यादि । अत एवेति, स्वरूपस्य फलत्वादेव । इति संशय इति, उक्तहेतुभ्यामुभयसाम्यमेव युक्तमिति पूर्वपक्षगर्भे संशय इत्यर्थः । ननु पुरुषोत्तमे सायुज्येपि सौत्रहेतोः सत्त्वात्कथं रहस्यभजनकर्तुराधिक्यसिद्धिरित्यत आहुः यद्यधीत्यादि । अयमेवार्थः सूत्रकारानुशयगोचर इत्याहुः अत एवेति । उक्तस्यार्थस्याभिप्रेतत्वादेव । तथा च रहस्यभजनकर्ता उप समीपे पन्नो गत इति हेतोरुपपन्न इत्यर्थः । रहस्यभजनकृत उपपन्नताया विषयवाक्यादेव लाभादर्थस्य गोप्यत्वाच्च न वारद्वयं तत्प्रयोगः । चतुर्विधमुक्तव्यावृत्त्यर्थं तादृशस्य सिद्धं स्वरूपमाहुः तेनेत्यादि । एतदेवोहापोहेन द्रढयन्ति न चेत्यादि । इतोप्युक्तभक्तसूचनाय पश्चान्तरमाहुः अथचेत्यादि । एवं परमा भक्तिकाष्ठा सूचिता । तेन फलभक्तौ मुक्तिर्न सन्नपितीति सिद्धम् ॥ १३ ॥

अतःपरं भक्तिसाध्यायां मुक्तौ सर्वा भक्तयः सन्नपितन्ति न वेति विचारयितुमधिकरणान्तरमारभत इत्याशयेन सूत्रं पठन्ति अनियम इत्यादि । विषयवाक्यपाठः शाखान्तरस्यः । सवाङ्गे मनोनिवेदनं धारयतिपदार्थः । रसति, कीर्तयति जपतीत्यर्थः । भजति, शरीरादिना सेवते । ध्यायते, एकदेशं लीलां वा चिन्तयति । प्रेमति, स्निह्यति शुषिष्ठिरादिवत् । उपदिशति, भगवन्तं मन्त्रद्वारा बोधयति कथयति वा । आचरति, भगवद्दर्शनीति शेषः । प्रत्येकपक्षे लोकविरोधमाशङ्क्य परिहरन्ति नन्वित्यादि । एवमेवाहेति, प्रत्येकपक्षमेवाहेत्यर्थः । एवमनेन वर्षकेन प्रत्येकपक्षं व्याख्याय समुच्चये लोकन्यायेन फलशैथ्यं बोधयितुं वर्षकान्तरमाहुः एतेनेत्यादि । निष्ठुष्ट इति, अनियम इत्यनेन एकमेव कर्तव्यं न द्वयं त्रयमित्यस्याप्यनियमस्य सङ्गहात्तथेत्यर्थः ॥ १४ ॥

पूर्वोक्तानां भगवद्दर्शनां फलव्यभिचारं परिहर्तुं प्रसङ्गादधिकरणान्तरमारभत इत्याशयेन सूत्रं पठन्ति यावदिति । मुक्तो भवति न वेति विचार्यत इति । मुक्तिं प्राप्नोति न वा, यदि प्राप्नोति, तदा भक्तित्वं न मुक्तिजनकतावच्छेदकं, यदि न प्राप्नोति तदा भगवद्दर्शित्वमपि न तथा, तथा चाप्ये पूर्वोक्तश्रुतिविरोधो द्वितीये भगवद्दर्शनां प्रतिबन्धकत्वप्रसङ्ग इत्यतो विचार्यत इत्यर्थः । अत्र भगवद्दर्शनां वरणहेतुकत्वात्तैरपि मुक्तिरित्येकः पूर्वपक्षवादी, विहितत्वाभावाच्चेत्यपरस्तत्रोभयत्र युक्तिसङ्गावात्सन्देह एव पर्यवसतीत्याशयेनाहुः तञ्ज्रेत्यादि । सिद्धान्तमाहुः यस्मिन्नित्यादि । तत्सम्पत्तविति, कार्यसम्पत्तौ । तथैव विचारितत्वादिति, अधिकारसमाप्त्यनन्तरमेव भक्तेः फलोन्मुखत्वस्य विचारितत्वात् । तथा च सामर्थ्यभावेन विलम्ब इति न भगवद्दर्शनां मुक्तिप्रतिबन्धकत्वं न वा भक्तित्वस्य मुक्तिजनकतावच्छेदकत्वहानिरित्यर्थः । अधिकारिणां मुक्तिश्च न ब्रह्मणा सहैव नियता, किन्त्वधिकारसमाप्तौ नियतेति बोधयितुं ब्रह्मणा सहेति वाक्यविषयमाहुः यच्चेत्यादि । अनेनाधिकरणेन 'भक्ताधिकारिणां मुक्तिरन्यथा प्रकृतौ लयः । पुनः सद्यै तथैश्वर्यं कर्मिणां पुनरागतिरिति सर्वोपि विषयः सूचितो बोध्यः । अत्र भक्तपदं ज्ञानिनामप्युपलब्धकम् ॥ १५ ॥

मुक्तिस्वरूपविचारायाग्रिममधिकरणमित्याशयेन सूत्रं पठन्ति अक्षरेत्यादि । विषयसंशयौ पूर्व-  
पक्षकुक्षावेव निश्चिप्याहुः नन्वित्यादि । मुक्तौ च तदसम्भवादिति, 'भूयश्चान्ते विश्वमाया-  
निवृत्ति'रिति श्रुत्या वैजात्यासम्भवात् । श्रुत्योर्विरोधे स्मृतोर्निर्णायकत्वमभिप्रेत्याहुः भक्त्येत्यादि ।  
भक्तौ ज्ञानस्यापि सम्भवादिति, ज्ञानकारणत्वबोधकश्रुतेः सावधारणत्वाद्भक्तिकारणत्वबो-  
धिकार्यां तदभावादुक्तार्थस्य गीतास्युत्पद्युहितत्वाच्चेत्यर्थः । तथा च 'गतेरर्थवत्त्व'मित्यधिकरणे मर्या-  
दामार्गे ज्ञानस्य मुक्तिसाधनतायाः प्रतिपादनाद्भक्तेः परम्परया कारणतामादाय भक्तिकारणता-  
वाक्यानि समर्थनीयानीति भावः । आहेति, विषयभेदव्यवस्थया मुक्तौ वैजालं वारयन्ज्ञानस्य परम्प-  
रया कारणत्वमाहेत्यर्थः । तदुपपादयन्ति तुः पूर्वपक्षनिरास इत्यादिना, भक्तिः परम्परया कारणमिति  
शङ्कैव न कार्येत्यर्थः । तत्र हेतुं व्याकर्तुं श्रुतित्वात्पर्यं विशदयन्ति बाजेत्यादि । तथा च श्रुतावधारज्ञानस्य  
फलद्वयकथनादियं शङ्का न कार्येत्यर्थः । ननु तावता सा कथं निवर्तत इत्यत आहुः भक्त्येत्यादि ।  
तथा च भक्तेरक्षरज्ञानाजनकत्वाद्यतो न परम्परितत्वमतस्तथेत्यर्थः । नन्वेवं सति कारणवैजालान्मुक्तौ  
वैजाले श्रुतिर्विरुद्धेतेत्यत आहुः किञ्चेत्यादि । तस्येति, ब्रह्मभावस्य । पूर्वकक्षाविश्रान्तमिति,  
तेन 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवती'त्यादितत्फलवाक्यानामपि तत्रैव विश्रान्तिर्न तु पुरुषोत्तमप्राप्तियर्थ-  
न्तत्वम्, तेनाक्षरप्राप्तेर्मुक्तित्वं यदुच्यते, तदक्षरस्य पुरुषोत्तमाविनाभावेन तत्सामीप्यादुच्यते, न तावता  
परमुक्तित्वम्, तेनावधारणमपि पुनरावृत्त्यभावेन श्रुत्वतिक्रमेण कैवल्येनाक्षरप्राप्तेः ब्रह्मभावात्मकत्वेन  
चोपपद्यमानं न विरुध्यते । ननु यद्यक्षरप्राप्तेर्न परमुक्तित्वं तच्ञानं च पूर्वकक्षाविश्रान्तम्, तर्हि तैत्तिरी-  
यश्रुतौ मुक्तिसाधनत्वेन कथं तदुच्यत इति चेत्तत्राहुः एवं सतीत्यादि । पुरुषोत्तमसम्बन्धिसम्बन्धे  
मुक्तिरिति सामान्यमिति । श्रवणादीनामिवाक्षरस्यापि पुरुषोत्तमसम्बन्धित्वात् तथेत्यर्थः । यद्वा । यथा  
भक्तस्य पुरुषोत्तमसम्बन्धित्वं तथा पुरुषोत्तमधाम्नोऽक्षरस्यापीति भक्तभक्तिवदक्षरधीरपि परम्परया  
मुक्तिसाधनं तेनैवं सामान्यमित्यर्थः । तद्भावं व्याकुर्वन्त एव हेतुं योजयन्ति मर्यादेत्यादि । ननु  
भवत्वेवं पुरुषोत्तमप्राप्तेर्मुक्तित्वम्, परन्तु पूर्वोक्तश्रुत्योर्विरोधस्तु परिहार्य इत्याशयेन सूत्रोक्तं दृष्टान्तं व्याक-  
र्तुंभवतारयन्ति नन्वित्यादि । हेतुम्, भगवदिच्छारूपम् । तथा चौपसदे यथा यजमानस्नेहेन यज्ञयशः-  
प्रापणेच्छया तानूनप्रप्रथमावमर्शनं तथा भगवत्कृपया स्वप्रापणेच्छया भक्तिसहितमक्षरवेदनमिति तथा  
तथेत्यर्थः । सूत्रोक्तां सम्मतिं व्याख्यातुमवतारयन्ति नन्वित्यादि । एतानि वाक्यान्वष्टमाध्यायस्थानि ।  
बैलक्ष्ण्यमिति, साधनसौकर्यं स्वप्राप्तिरूपफलोत्कर्षं च । अत्राक्षरस्वरूपकथने तस्य परमगतित्वं  
स्वधामत्वं चोक्त्वा परस्य यद्भक्त्येकलभ्यत्वं वक्ष्यति तदक्षरादुत्तमत्वेन वाक्यान्तरे सिद्धे स्वस्मिन्नेव  
परत्वविश्रान्तेः स्वसैव वक्ष्यति । बाधकामावे तच्छब्देन सञ्ज्ञितपरामर्शश्च । तदेतदुक्तं स्वस्य  
वस्तुमिति । एतेनेति, 'क्षरः सर्वाणि भूतानी'ति वाक्यान्तरसिद्धं भूतग्रामं व्यक्तकोटौ निवेशय ततः  
परत्वकथनेनेत्यर्थः । यमित्यादि । भूतग्रामपदेन जडान् गृहीत्वा अक्षरपदेन जीवग्रहण एतौ दोषौ  
प्रसज्येयातामित्यर्थः । स्फुटमन्यत् । उक्तसार्थस्य श्रौतत्वं बोधयितुं तैत्तिरीयश्रुत्यर्थं प्रकाशयन्तः  
सामान्यतद्भावाभ्यामित्यसार्थान्तरं सङ्गृह्णन्ति किञ्चेत्यादिना । अग्रिममग्ने लोकाक्षरस्य वक्ष्यमाणत्वा-  
दत्रत्यस्य तत्सार्थमाहुः अग्नेत्यादि । एतमुपपद्यन्ति अत्र एवेत्यादि । द्वितीयमत्रस्वाक्षरपदसार्थं  
लिङ्गबलेन लोकाल्म(कत्व)माहुः यदित्यादि । यदर्थमिदं निरूपितं तदाहुः एवं सतीत्यादि । अत्र  
भद्रमास्करशङ्कररामानुजभाष्येषु पूर्वोक्तवाजसनेयकार्यवर्णोक्ताक्षरवाक्यद्वयमेव विषयवाक्यत्वेनोदाहृत्य  
किमेवां विशेषप्रतिषेधबुद्धीनां सर्वत्र प्राप्तिरुक्त व्यवस्थेति संशये, यथायथं प्रकरणावरोधात्, श्रुति-

विभागात्, विधान्तररूपस्य विधान्तररूपत्वे प्रमाणाभावात्त्रिवेषरूपाणां गुणानामानन्दादिवत्स्वरूपावगमोपायत्वाभावाच्चेति हेतुभिर्नान्यत्र प्राप्तिरिति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तस्तु, वयायवम्, प्रपञ्चपर्युदासस्य, विशेषनिराकरणरूपस्य ब्रह्मबोधनप्रकारस्य, सामान्यात्, तस्य प्रतिपाद्यस्य ब्रह्मणः सर्वत्र भावादक्यात्सर्वत्रारोह इति भट्टभास्करशङ्करमते । तेनानन्दादयः प्रधानस्यैत्यत्र विधिसुखो विचारोत्र तु निषेधसुख इति तस्यैवायं प्रपञ्चः । तेनैतदधिकरणं नाल्यन्तावश्यकम् । रामानुजभाष्ये तु, सर्वेषूपसनेषु ब्रह्मणः समानत्वात्, अस्थूलत्वादीनां तत्पतीतौ भावात् अन्तर्भावात् । अयमर्थः । केवलानन्दादेः प्रत्यगात्मनि विद्यमानत्वेन तेषामसाधारणाकारेण ब्रह्मोपस्थापकत्वाभावादसाधारणाकारनिश्चयार्थं हेयप्रत्यनीकताज्ञानस्यावश्यकत्वेन चिदचिदात्मकप्रपञ्चवैलक्षण्यबोधनमावश्यकम् । तत्रास्थूलत्वादिना अचिद्वैलक्षण्यं प्रशासनेन चिद्वैलक्षण्यं च वाजसनेयके उच्यते, एवमाथर्वणेपि अदृश्यत्वादिकयनाच्चिर-ङ्गशकर्तृत्वसर्वज्ञत्वादिना ज्ञेयम् । तथा चास्थूलत्वादिविशेषितज्ञानानन्दाभाकारस्य ब्रह्मणोनुसन्धेयत्वादस्थूलत्वादीनामानन्दादिवदस्ति ब्रह्मप्रतीतावन्तर्भाव इति तासामस्थूलत्वादिबुद्धीनां सर्वत्रारोह इति सिद्धान्तः । तेनेदमधिकरणं तत्सहकारित्वादत्यन्तावश्यकमिति तदपेक्षयेदं मतं युक्तम् । ननु तर्हि पूर्वपक्षोक्तहेतूनां का गतिरित्याकाङ्क्षायां गुणानां प्रधानावर्तित्वे दृष्टान्तं तत्र प्रमाणं चाहोपसद-वत्तदुक्तमिति । यथा चतुरात्रे जामदग्न्याहीने पुरोडाशिनीसूपसत्सूपसहृणभूतः सामवेदपठितोऽप्यग्निर्वै होत्रं वेत्तित्वादिकः पुरोडाशप्रदानमन्त्रो विनियोगविधेर्याजुषत्वेन यजुर्वेदिनाध्वर्युणा याजुर्वेदिकेनोपांशु-स्वरेण पठ्यते न तुद्गात्रा सामगेन सामस्वरेणोच्चैस्त्वेन तद्वत् । तदुक्तं पूर्वकाण्डे शेषलक्षणे । 'गुणमुख्य-व्यतिक्रमे तदर्थत्वान्मुख्येन वेदसंयोग' इति । अर्थस्तु, गुणमुख्योर्व्यतिक्रमे विरोधे सति तदर्थत्वात् गुणस्य उत्पत्तिविधेस्तदर्थत्वात्प्रधानार्थत्वात् मुख्येन याजुर्वेदिकेन विनियोगविधिना वेदसंयोगो ब्राह्म इति । पूर्वोक्तभाष्यत्रयेपि समानम् । शाररे भाष्ये त्वत्रान्यदुदाहृतम् । तथाहि । अस्त्वाधानं यजुर्वेद-विहितं 'य एवं विद्वानग्निमापच' इति, तदङ्गत्वेन यजुर्वेद एव गानं च विहितं 'य एवं विद्वान्धारवन्तीयं गायति, यज्ञायज्ञीयं गायति । वामदेव्यं गायती'ति । एतानि सामानि च सामवेद उत्पन्नानि । अतः केन स्वरेण पठनीयानीति सन्देहे उत्पत्तिविधेर्विनियोगविध्यधीनतया यजुर्वेदस्वरो ब्राह्म इति । एवं चात्र विचारे क्रियमाणे पूर्वोक्तमतद्वयं न रुचिरम् । अक्षरस्य धीरित्यत्राक्षरसेति षष्ठ्यां अक्षरस्य विशेषनिषेधस्य सम्बन्धितया निवेशेन गौरवात् प्रशासनादेरसङ्गहाच पूर्वोक्तानावश्यकत्वंदोषाच । तृतीयं तु त्रितयाभावादुक्तम् ॥ १६ ॥

अक्षरानन्दपुरुषोत्तमानन्दयोस्तरतमभावस्य बोधनायाग्निसमधिकरणमित्याशयेन सूत्रं पठन्ति इयदात्मननादिति । अत्राक्षरपुरुषोत्तमानन्दयोस्त्वारतम्यमस्ति न वेति संशयः । अविशेषाद्वास्तीति पूर्वपक्षश्च ज्ञेयः । आनन्दमयत्वेनेत्यादि । आनन्दमये उपसङ्गममुक्त्वाऽऽनन्दमयं लक्ष्मीकृत्य 'यतो वाचो निवर्तन्त' इति श्लोकेन वाङ्मनसागोचरत्वकथनात्पूर्वाधिकरणे पुरुषोत्तमानन्दस्याधिक्यनिर्धारण-मित्यर्थः । ननु 'यतो वाच' इति श्लोको मनोमये कदाचनेति पाठभेदेन पठ्यते, ब्रह्मोपनिषदि चैतदुत्तरार्ध-मानन्दमेतज्जीवस्य यज्ज्ञात्वाऽऽश्रुतमश्रुत' इति पठ्यतेऽतो नैतेन पुरुषोत्तमानन्दाधिक्यसिद्धिरिति चेत् । न । मनोमयस्य यजुःशिरस्त्वादिना वेदात्मकत्वनिश्चयनाद्वेदस्य च शब्दब्रह्मात्मकस्य 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ती'तिश्रुत्या ब्रह्मबोधकत्वेन ब्रह्मणः वेदात्मकान्मनोमयादवाङ्मनसागोचरमानन्दं विद्वान् कदाचन न चिन्तेतीत्येवं पुरुषोत्तमानन्दज्ञानसाधनत्वेन मनोमयश्लोकार्थस्य बोद्धव्यत्वात् । ब्रह्मोपनिषदपि ज्ञेयत्वेन तस्य जीवसम्बन्धित्वबोधनसाभिप्रेतत्वात्, 'यज्ज्ञात्वाऽऽश्रुतमश्रुत' इति तुरीय-पादेन तथा निश्चयात् । अतो न चोषावसर इति दिक् ॥ १७ ॥

सिद्धेषु ज्ञानसाधनेषु वृत्तिरात्मनो ब्रह्माभेदसाक्षात्कारात्मिका भवतीति 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवती'त्यत्र श्रुतम् । सा भक्तावपि सिद्धायां 'भक्त्या मामभिजानाती'त्यभिज्ञावाक्यावेदिते ज्ञाने निवेशं लभते नवेत्येतद्विचारायाधिकरणान्तरमारभत इत्याशयेन सूत्रं पठन्तो विचारयन्ति अन्तररेत्यादि । भक्तिमार्गं इति, फलभक्तिमार्गं । सर्वान्तरस्थादित्यादि, 'अन्योन्तर आत्मा आनन्दमयः पृथिव्यां तिष्ठ'न्नित्यारभ्य 'य आत्मनि तिष्ठन्नात्मनोन्तर' इत्यादौ परमात्मा सर्वान्तरत्वेन श्रावितः, स च यदन्तस्तिष्ठति तमन्तरयति वह्निरिवायोगोलकम् । तथा सति श्रौतेन येन केनापि साधनेन तस्मिन्नाभिज्ञायमाने स्वात्मनस्त्वव्याप्तत्वेन भेदास्फुरणात् स्वात्मत्वेनास्य तज्ज्ञानमदण्डवारितमतस्तद्भवतीत्यर्थः । तथात्वैपीत्यादि । सर्वान्तरतयैतदात्मनस्त्वदविभक्तत्वेपि 'सर्वस्य वशी'त्यादिश्रुत्युक्तसर्वेश्वरत्वाद्विधर्माणामेवोक्तभक्त्या स्फुरणादेतत्सुरस्कृतमेव ज्ञानं भवति, न तु स्वात्मत्वप्रकारकमित्यर्थः । नन्वभिज्ञाने सर्वाशज्ञानदर्शनात्तदज्ञाने हेतुं न पर्याप्त इत्याकाङ्क्षायामाहुः अत्र तथेत्यादि । विपरीते, स्वात्मत्वेन ज्ञाने । एतदेव व्याकुर्वन्ति पूर्वस्मिन्नित्यादि । स इति, भजनानन्दः । न सम्पाद्यत इति, क्रीडार्थं मुख्यो भक्तिमार्गः क्रीडा च भेदादेव सिध्यतीति 'स वै नैव रेमे तस्मादेकाकी न रमते स द्वितीयमैच्छ'दित्यादिश्रुतिभ्योऽवसीयतेऽभेदश्च तद्व्यवधायक इति तथेत्यर्थः । अन्यथाभावादिति, अभेदज्ञानस्य विलायकस्वभावत्वेन तद्वतो विलयादित्यर्थः । नन्वस्तु तस्यां तथात्वं तथापि न सम्पादयतीति कथमवगन्तव्यमित्यत आहुः तत्सम्पादनस्येत्यादि । अलौकिक इति, साक्षात्सम्बन्धस्य हेतुं लौकिकशरीरे असम्भवाच्चेत्यर्थः । तथेति, चिकीर्षितलीलाप्रतिबन्धकत्वमेवास हीनत्वं तस्मादिदं न सम्भवतीत्यर्थः । प्रतिबन्धकस्यासम्भवे ज्ञानमार्गं तुल्य इति तददृष्टान्तेन तं बोधयितुं दृष्टान्तं प्रकारान्तरेणाहुः अथवेत्यादि । आत्मत्वेन ज्ञानाभावस्यायुक्तत्वमाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन सूत्रं पठन्ति अन्यथेत्यादि । नन्वित्यादि । 'उपपन्न' इति सूत्रे दासीदासमुद्भेदेन त्रिविधा लीलामध्यपातिभक्ता उक्तास्तत्र 'नोद्भवोऽपि मन्थून' इति वाक्यादत्यन्तरङ्गः आदिपदेन ब्रजस्थास्तेपि 'रामेण सार्द्धं मधुरां प्रणीत' इत्यादिना विगाढभावा उक्ता इति तेष्वपि चेत्साक्षात्सन्देशद्वारा बोधदेशस्य हेतुषु किं वाच्यम्, किञ्च, तेषु चेदुपदेशो विफलस्तदाऽप्यर्थकार्यकर्तृत्वाजीवतुल्यत्वापत्तिरिति तस्य तत्र फलमवश्यमभ्युपेयम्, तथा सति पूर्वोक्तमिति सूत्राशेनाशङ्क्य परिहरतीत्यर्थः । परिहारं व्याकुर्वन्ति नहीत्यारभ्येत्यर्थ इत्यन्तम् । तथा चोक्तरीत्या फलान्तरसत्त्वेनावैफल्ये सति न जीवतुल्यत्वापत्तिर्नापि ज्ञानमार्गोत्कर्ष इत्यर्थः । ननूक्तरीत्या भजनानन्दप्रतिबन्धाभाव एव, न ब्रह्माभेदानुभव इत्यत्र किं गमकमित्याकाङ्क्षायामाहुः अन्यथेत्यादि । ज्ञेयमिति, कुरुक्षेत्रप्रसङ्गोक्तगण्डावाक्यैर्ज्ञेयमित्यर्थः । अयमेव सूत्रकारानुशय इति ज्ञापनायाहुः अत्रेत्यादि । उपदेशान्तरपदमिति, दृष्टान्तकोटिप्रविष्टं तत्पदम् । तस्याभावादिति, अभेदोपदेशस्य दार्ष्टान्तिकत्वेन दृष्टान्ते प्रवेशाभावादित्यर्थः । सिद्धमाहुः एतेनेत्यादि । मार्गभेदेन प्रकारभेदेन चैकस्वैवात्मोपदेशस्य दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकभावेनोक्तार्थसिद्धौ सम्भवत्यां किमित्युपदेशान्तरं ब्राह्ममित्याशयेन पक्षान्तरमाहुः अथवेत्यादि । क्रियत इति, मैत्रेयीब्राह्मणादौ क्रियते । अत्रेति, भक्तिमार्गं । बोध्यत इति, आत्मोपदेशेन बोध्यते । गतार्थत्वमाशङ्क्य परिहरन्ति यद्यपीत्यादि । एतावन्तेति, आत्मबोधनमात्रेण । आयातीति, फलत्वेन नायातीत्यर्थः । निदर्शनस्य पूर्वमेवोक्तत्वात्सिद्धमाहुः अत्र इति । तथाच यत्र किञ्चित्कार्यार्थं विप्रयोगतापसहनभावश्चकं तत्रैवं प्रभुः करोति, न तु सर्वत्र, अतः पूर्वोक्तं सारमुपपन्नमित्यर्थः । एवं करणस्य प्राप्तिक्रिकं फलमाहुः तेनेत्यादि ।



अत्रोद्भवादिषुपदेशस्य स्मार्तत्वं न शङ्कनीयम् । 'विधिश्च प्रतिषेधश्चे'त्यादिप्रश्नेन, 'मां विधतेमिधते मा'मित्याद्युत्तरेण च श्रौतत्वस्य स्फुटीकरणेन श्रुतिभिरवोपदेशनिश्चयात् । शुद्धादीनां श्रवणाधिकारा-  
यैव व्यासपादैः स्वस्त्योक्तेरुक्तत्वात् । 'सर्वेषुदेतिहासानां सारं सारं समुद्धृत'मिति वाक्यात् । एवं  
सन्देशेषु 'एतदन्तः समाह्वय' इति वाक्यात् ज्ञेयम्, तेन न चोपावकाशः ॥ १८ ॥

ननु यद्यभेददर्शनस्य भक्तिफलत्वं न स्यात्तदा लीलास्थानां स्वस्मिन् ब्रह्माभेदो न स्पृजेत्,  
दृश्यते च स इति पूर्वाधिकरणसिद्धान्तोऽयुक्त इति शङ्कायामुत्तरमधिकरणमित्याशयेन सूत्रं पठन्ति  
व्यतिहार इत्यादि । एतरेय इव तैत्तिरीये आबृहत्यामावात्कथं व्यतिहारलाभ इत्यत आहुः  
अत्रेत्यादि । व्यतिहारोणामेदञ्चोद्भूता तात्पर्यं श्रुतेरिति वदतां तेन तदसिद्धिं बोधयन्तो दूषयन्ति  
अपरं चेत्यादि । शेषं तूत्तानार्थम् ॥ १९ ॥

फलमुखेन भक्त्युत्कर्षं साधयित्वा साधनमुखेन तं साधयितुमग्रिममधिकरणमित्याशयेन सूत्रं  
पठन्ति सैव हीति । शेषमतितरोहितार्थम् ॥ २० ॥

ननु भक्तेः कथमेवमसहायशरत्वमित्याकाङ्क्षायां तत्र हेतुं बोधयितुं कैमुतिकेन स्वरूपत  
उत्कर्षं च बोधयितुमग्रिमाधिकरणं प्रणयतीत्याशयेन सूत्रं पठन्ति कामादीति । तदेतद्विशदयन्ति  
पूर्वसूत्र इत्यादि । सूत्रं व्याकर्तुं तदुपयोगित्वेन भक्तिविभागं विभाजकोपाधिस्वरूपं च पूर्वमाहुः  
भक्तिरित्यादि । अन्यत् इति, शास्त्रव्यतिरिक्तास्वभावादितः । इतरत्रेत्यस्यार्थः कामाद्युपाधिजज्ञेह-  
रूपायामिति । इत्यर्थ इति, इत्येवोर्थः शेषभूत इत्यर्थः । कथमेवमित्याकाङ्क्षायां तत्र प्रयोजकमाहुः  
भगवन्तीत्यादि । भवन्तीत्यन्तम् । सूत्रशेषं व्याकुर्वन्ति तत्रेत्यादि । तेषु तथा प्रयोगप्राप्त्युपादिति ।  
यथा पञ्चायतनपूजेति । एतेनेति । कामादीनां गृहादीनां च मुक्तिसाधकत्वकथनेन । इति  
ज्ञापनायेति, तेन विहिताविहितोभयरूपापि संगृहीतेति भावः । इतरे तु । 'अथ यदिदमस्मिन्प्रश्न-  
पुरे दहरं पुण्डरीकं वेश्म दहरोस्मिन्नन्तर आकाश' इत्युपक्रम्य 'एष आत्माऽपहतपाप्मा विजरो विमृत्यु-  
र्विशोकोऽजिघत्सोऽपिपासः सत्यकामः सत्यसङ्कल्प' इति छान्दोग्ये आह्वयते । 'स वा एष महानज  
आत्मा योयं विज्ञानमयः प्राणेषु, य एषोन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन्छेते सर्वस्य यशी'त्यादि वाजसनेयके  
आह्वयते । तयोरैकविधं न वा परस्परगुणोपसंहारो न वेति सन्देहद्वये, कामादीति सूत्रेणैकविधमुप-  
संहारश्च सिद्धान्तीक्रियते । कामादीत्यत्र, कामपदं देवदत्तो दत्तः सत्यमामा मामेतिवन्नामैकदेशरूपम् ।  
तेन सत्यकामाया वाजसनेयके वशित्वायाश्छान्दोग्य उपसंहार्याः । हृदयस्यायतनस्य वेद्यस्येश्वरस्य  
लोकासम्भेदप्रयोजनसेतुत्वरूपेश्वरधर्मसापि समानत्वाद्द्विवैक्यं परस्परुपसंहारश्चेत्याहुः । तच्चिन्त्यम् ।  
सत्यकामादिपदानां नामत्वाभावेन दृष्टान्तवैषम्यात् । आयतनादीनां केषाञ्चिदेव समानत्वे विधैक्या-  
ञ्जीकारे 'चोदनाद्यविशेषा'दित्यस्य व्यभिचारित्वप्रसक्तेश्च ॥ २१ ॥

एवमधिकरणत्रयेण सात्त्विकानां वृत्तानां ज्ञानासक्तिनिवारणाय ज्ञानमार्गाङ्गक्तिमार्गस्य फलतः  
साधनतः स्वरूपतः सम्बन्धतश्चोत्कर्षः प्रतिपादितः । अतः परं ये वृत्ता राजसास्तेषां ज्ञाने रुच्यभावेपि  
कर्मणि रुचेर्विद्यमानत्वात्त्रिर्णयायाधिकरणान्तरमारभत इत्याशयेन सूत्रं पठन्ति आदरादलोप  
इति । संशयादिकमाहुः नन्वित्यादि । इतरत्रेति, भगवद्दर्शनेषु । ब्रह्मयज्ञप्रकरण इति,  
आरण्यके स्वाध्यायब्राह्मणे । 'ॐमिति प्रतिपद्यते एतद्वै यजुस्त्वयी विद्यां प्रत्येषा वागेतत्परममक्षरं  
तदेतदचाम्युक्त'मिति प्रणवाक्षरं प्रतिपद्यते पञ्चमो लकारः । ब्रह्मयज्ञेन यक्ष्यमाणः पूर्वमुच्चारयेत्, कुत  
इत्याकाङ्क्षायामाह । एतद्वै यजुस्त्वयी विद्यां प्रति अयं यजुरूपः प्रणवमन्त्रस्त्वयी विद्यां लक्ष्मीकृत्य प्रति-

निधिरूपो यतोस्मि, तथाश्रवणे स्फुटम्, तस्य वै प्रणवस्य पूर्वामात्राप्रथिव्यकारः स ऋग्मिर्ऋग्वेदोश्च द्वितीयान्तरिक्षं स उकारः स यजुर्मिथ्यंजुर्वेदस्तृतीया षीः स मकारः स सामभिः सामवेद इति सायन-  
भाष्ये । वस्तुतस्तु गोपथब्राह्मणे इन्द्रप्रजापतिसंवादे प्रजापतिना वेदत्रये एकाक्षरोश्रवणवेदे मात्राभिर्मुक्त  
इति व्यवस्थापितम्, तैत्तिरीये बृहदारण्यके 'ॐमित्येकाक्षरं ब्रह्मे'ति श्रावितं च । तेनात्रामात्र एव । न  
चैवं त्रयीप्रतिनिधित्वविरोधः । द्वादशे स्कन्धे, 'सर्वमन्त्रोपनिषद्वेदबीजं सनातन'मिति बीजत्वबोधनाद्यथा  
पुस्तकलिखनोत्तरं तन्मूलपुस्तके प्रतिपुस्तके व्यवहारस्तथा त्रयीमूलत्वात्प्रतित्वमेकादशे 'वेदः प्रणव  
एवात्र' इति कृतयुगे तन्मात्रवेदबोधनाच्च तदा सर्वं कार्यं प्रणवैवैति तस्य त्रयीप्रतिनिधित्वं वा ।  
एषा चागिति, सर्वेवाग्बीजत्वात्सर्वेवाग्रूपम् । तथाच छन्दोगा आमनान्त, 'तद्यथा शुक्ना सर्वाणि  
पर्णानि सन्तृणान्येवमोकारेण सर्वा वाक् सन्तृणोति । 'अथस्यादिपत्रे दृश्यमानास्तन्सुसदृशा अवयवाः  
शुक्लवस्त्रैर्वया कृत्स्नानि पर्णानि व्याप्तानि तद्ददौकारेण सर्वा वाग्व्यासे'तिभाष्ये । एतत्परममक्षरम्,  
'एतद्वेदेवाक्षरं ब्रह्म एतद्वेदेवाक्षरं पर'मिति काठकश्रुतेः । तदेतद्वेदान्पुस्तकम्, तदेतत्परमक्षररूपं  
प्रणवाक्षरं वक्ष्यमाणार्चा स्पष्टमुक्तमित्यर्थः । ऋचं व्याकुर्वन्ति अत्रेत्यादि । 'यो वेद निहितं गुहायां  
परमे व्योम'स्त्रित्वाक्षरे परस्मित्व्याख्यातत्वात्तद्वाम परमं भवे'ति वाक्याच्चाहुः वर्तमानमिति,  
प्रतिपाद्यत्वेन स्वरूपेण च वर्तमानम् । लोकशेवप्रसिद्धमिति, यस्मिन् परमक्षणि देवा अग्न्यादयो-  
वयवरूपा अध्युपरि निषेदुः स्थितवन्त इति श्रुतिपुराणयोर्दृश्यते, 'अतोस्मि लोके वेदे च प्रथितः  
पुरुषोत्तम' इति च गीतावाक्यं तेन तथेत्यर्थः । ऋचोति, ऋचपदं वेदमात्रोपलक्षकम् । अन्वये  
निदर्शनमिति, अन्वयव्यभिचारे निदर्शनं श्रुतिराहेत्यर्थः । शेषं प्रकटार्थम् । प्रणवार्थंभूतमगवज्ज्ञान-  
स्वावश्यकत्वं तदज्ञानेऽप्यनदिनैष्कल्यं बोधयन्त्यानयर्चा भगवज्ज्ञानसाधनीमृतायां वरणसाध्यायां  
भक्तावादरो दर्शितः । एवं श्रुत्यन्तरे साधनभक्तावप्यादरः श्राव्यत इत्याशयेनाहुः ऋगित्यादि ।  
अर्थस्तु, हे खोतारो मनुत्कर्षवर्णनपराः । इयं वेदानामुक्तिः । पूर्वं सर्वकारणकारणरूपम्, तं लोक-  
वेदप्रसिद्धं पुरुषोत्तमम्, यथाविदः भवन्तो यथावद्विदन्ति तत्स्वरूपमिति तथाभूताः ऋतस्य सूत्र-  
वाणीरूपस्य वेदस्य गर्भं भन्तर्निहितम्, जनुषा, स्वस्य सम्पूर्णजन्मना, यावज्जीवमिति यावत्,  
पिपर्तनं पूर्तिमुक्तं सन्तुष्टं कुरुत सन्तोषयत, अत्र यथावित्तोक्त्या पूर्णज्ञानानां देहेन्द्रियप्राणान्तःकरण-  
जीवविनियोगं भगवत्तोषार्थं दर्शयति श्रुतिरित्यादरो भगवद्दर्शेषु श्रुतेः स्फुटति । भगवत्तोषाभावे किमपि  
न सिद्धतीत्याशयेन पूर्वोक्तकरणशुच्यभावानुक्त्यमाह । आसमन्तात् अस्य परमपुरुषस्य नाम जानन्तः  
अखण्डशब्दब्रह्मरूपत्वेन जानन्तः विवक्तन विशेषेण वदत, नामस्वरूपं वित्त्वा तदेव कीर्तयत,  
अनुकल्पेन कथं सन्तोष इत्यतो नामस्वरूपमाह चिदिति, चित्स्वरूपं उपलक्षणमेतत्, सच्चिदान-  
न्दात्मकम् । तथा च नाम्नो ज्ञानरूपत्वेन तद्वारा भगवतोपि ज्ञानं भविष्यति, तेन तोषोपि भविष्य-  
तीत्यर्थः । नामस्वरूपस्याप्यज्ञाने तदुपायमाह गुरूपसत्तिरूपम् । हे विष्णो ते स्वत्सम्बन्धिनं महस्त्रे-  
जोरूपम् । सममिच्छाहारात्स्वेजोरूपं सुमतिम्, निर्दोषपूर्णगुणत्वेन भगवन्तं जानन्तं सुबुद्धिं भक्तमिति  
यावच्चं भजामहे, तथा चान्यो भजतु मा वा वयं तु भजामहे इति श्रुतवः स्वकृतिं दर्शयन्ति । अनेन  
तदुपायेप्यादरो दर्शितस्त्वेन भगवद्दर्शनामत्याहतत्वं बोधितम् । तेनेति, कथनेन । तथेति, प्रत्यवायः ।

अग्निमसूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । श्रुतेरिति, प्रत्यवायश्रवणस्यैवं तात्पर्यकत्व इत्यर्थः ।  
तयोर्युगपदित्यादि । दाशतयीश्रुतौ यथाविद इति खोतुविशेषणाद्विशेषस्य करणे ज्ञानसा-  
धिकारप्रयोजकत्वं लभ्यते तेन ज्ञानोत्तरं करणमायाति । कर्माणि तु 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा

विविदिषन्ति यज्ञेन दानेन तपसा अद्भ्याऽनाशेकेने'ति श्रुतेर्विविदिषायामेवोपक्षीणानि ज्ञानसम्पादनेपि नालं भवितुमर्हन्तीति दूरतरापास्तं कर्मप्राधान्यम् । एवं सति ज्ञानोत्तरं यत्र कथञ्चिद्दर्पाश्रमा भगवद्दर्माश्च युगपत्प्रासास्तत्र प्रबलदुर्बलभावस्य प्रत्यवायादिवोधकवाक्यैर्वैपरीत्ये भाते तदपवादाद्यादरः प्रकाशयते ततश्च भगवद्दर्माणां बाधाभावः सिद्धयति ततश्च इतरेषामादरामावेपि प्रत्यवायश्रवणवैवैध्यपरिहाराय तेषां गौणकाले करणमर्द्धाधानव्यवस्थाप्यतेऽतो न तेषां कर्माङ्गत्वमित्यर्थः ॥ २२ ॥

ननु यथेवं तर्हि गौणमुख्यन्यायेन तेषां कर्मणामप्रयोजकत्वात्परमहंसेष्विव मत्सेष्वपि प्राप्तिरेव न सम्भवतीति व्यर्थोयं विचार इत्याकाङ्क्षायामग्रिमाधिकरणं पाक्षिकप्राप्तिं हृदिकृत्य तत्प्रयोजन-  
बोधनाय प्रणयतीत्याशयेन सूत्रं पठन्ति तन्निर्धारणेत्यादि । एतादृशस्येति, वक्ष्यमाणश्रुत्या सर्वदानन्दानुभवकर्तुः, श्रूयन्त इति, तापनीयेऽतिथिपूजारूपो गृहस्वधर्मो गान्धर्वप्रिभृतीनाम्, पूर्वकाण्डे च 'प्रह्लादो ह वै कायाधव' इत्यादिना प्रह्लादस्य अयते इत्यर्थः । चकारात्स्मृतिसङ्ग्रहः । उभयविधानामिति । मर्यादायां पुष्टौ चाङ्गीकृतानां भक्तानां सिद्धमिति । तथा चैवं कर्मप्रसक्ते-  
र्विद्यमानत्वान्न पूर्वाधिकरणोक्तविचारवैयर्थ्यमित्यर्थः । ननु निर्धारणानियमात्कर्म कर्तव्यमिति यदुक्तम्, तन्न युज्यते, 'योगसूत्रो मया प्रोक्ता नृणां श्रेयोविधित्सये'त्युपक्रम्य 'निर्विण्णानां ज्ञानयोगः कर्मयोगस्तु कामिनाम्, न निर्विण्णो नातिसक्तो भक्तियोगोऽस्य सिद्धिद' इत्याधिकारिभेदेन व्यवस्थापनाच्चाचैव फलसिद्धेः कथनाच्च भक्तियोगात्मकभगवद्दर्पकारणमात्र एव भगवदिच्छाया निर्धारयितुं शक्यत्वादि-  
तरकरणस्य वैयर्थ्याच्चेत्याङ्क्षायानां नैवमिच्छा निर्धारयितुं शक्येत्याशयेन सूत्रशेषं व्याकर्तुमवतारयन्ति तत्रेत्यादि । अत्रेति, पूर्वोक्तरीतिकाङ्क्षायाम् । स्फुटमन्यत् ॥ ॥

पूर्वाधिकरणे आदरात् भगवद्दर्माधास्य व्यवस्थापनेनैवानादृतानां गौणकालिकता प्राप्ता, प्रत्यवायश्रवणाधिकारिभेदाभ्यां च तदबाधबाधाविति नास्माधिकरणस्यावश्यकतेति हृदिकृत्य पश्चान्तरमाहुः अथचेत्यादि । आश्चर्यकल्पमुक्तमिति, तथा एतत्ते विहितभक्त्यन्तःपातितया सिद्धा इत्यर्थः । किं तेनेत्यत आहुः सर्वेत्यादि । अस्मन्मत्वाविति, तद्वावस्वभावेनासम्भवात् । किं फलमिति, श्रौतस्य फलस्य विहितसाधनसाध्यत्वात्सेषामकरणे किं फलमित्यर्थः । तदिति, मुख्यं फलम् । तन्निश्चित्यादि भवतीत्यन्तम् । तथा च तदुद्दिष्टं भगवत्सङ्गमाभिलाषौक्त्येन तदेकज्ञानवत्त्वमित्यर्थः । एतेनेति, तन्निर्धारणानियमपदेन । शेषं स्फुटम् । एवमेतैः प्रथमान्तपदैः फलपूर्वावस्था मुख्यमनिर्वाच्यफलमानुषकिकफलं चेति त्रयमुक्तं भवति । इदं कया सङ्गत्योक्तमित्याकाङ्क्षायामाहुः प्रासङ्गिकमिति । सूत्रपदेनानधिकरणत्वमुक्तम् ॥ २३ ॥

एवं राजसानामन्यासक्तिवारणायाधिकरणद्वयप्रणीतं मुख्यमत्तपभिलाषोपजननाय च तत्फलमत्र प्रदर्शितम् । अतःपरं मुख्यमक्तिः केन भवतीत्याकाङ्क्षायामधिकरणान्तरं वदतीत्याशयेन सूत्रं पठन्ति प्रदानवदे च तदुक्तमिति । साधनत्वचेनेत्यादि । सर्वात्मभावकरणकश्चरणप्राप्तिसाधनत्वेन रूपेण सर्वात्मभावस्य स्वरूपसाध्यत्वं सादित्यर्थः । तन्निश्चयेरिति, श्रद्धादिनिश्चयेः । कथमस्य वाक्यो-  
क्त्यस्य प्रदानतुल्यतेत्याकाङ्क्षायानां तदुपपादयन्ति प्रकृतनेपीत्यादि । तदिति, उक्तविधं शरणगमनम् । नन्वेवं स्वरूपसाध्यत्वे प्रदानत्वमेवासाय सिद्धयति, न तु तनुल्यत्वमित्याकाङ्क्षायामाहुः भक्तस्येत्यादि । नन्वेवमपि शरणगतेरेव स्वरूपसाध्यत्वं सिद्धयति, न तु सर्वात्मभावसेलतो वाक्यस्य योजनान्तर-  
माहुः अथचेत्यादि । शरणपदं मामित्यस्य विशेषणं तथा सति सर्वात्मभावसैव प्रदानतुल्यत्वं

निराधावत्वमित्यर्थः । अस्मिन् पक्षे विचारस्य स्मार्तत्वमेव पुरःस्फूर्तिमारोहतीत्यतः पश्चान्तरमाहुः यद्वेत्यादि । तन्तथैवेति, परमात्मनो लभ्यत्वं वरणजन्यसर्वात्मभावसाध्यमेव, तेन सर्वात्मभावो वरणैकलभ्यो न त्वितरसाधनसाध्य इत्यर्थः । एतेन सर्वात्मभावसाधनकत्वप्राप्तिबोधकं पूर्ववाक्यं वरणलभ्यत्वबोधकश्रुत्यर्थनिर्णायकमिति न तस्य पक्षस्य स्मार्तविचारत्वमिति बोधितम् । ननु पूर्वोक्तवाक्ये अकुतोभयसाधनतया श्रणगागतेः सर्वात्मभावपूर्वकस्वप्राप्तेर्वोपदेशः । अकुतोभयं च मुक्तिरेवाश्रयप्राप्तिरूपा, 'अभयं वै जनक प्राप्तेसी'त्यादिश्रुत्या तथा निश्चयात् । एवं सति सर्वात्मभावस्य मुक्तिसाधनत्वमेव सिद्ध्यति, न पुरुषोत्तमप्राप्तिसाधनत्वम्, पुरुषोत्तमप्राप्तेः साधनकोटिप्रवेशेन तदपेक्षया मुक्तिरेवोत्कर्षश्च सिद्ध्यतीति पूर्वोक्तं सर्वं द्रविडमण्डकन्यायमनुसरतीत्याशङ्क्यामकुतोभयपदतात्पर्यमाहुः भगवद्बुक्तेत्यादि । तथा चास्याः श्रुतेः 'रसो वै स' इत्यादिना रसरूपताप्रतिपादनोत्तरमानन्दमीमांसया प्रधानानन्दस्य गणितानन्दत्वसमर्पणोत्तरमुक्तत्वादस्या उक्त एवावो निश्चीयते, भगवद्वाक्ये 'प्यथैतत्परमं गुह्यं शृण्वतो यदुनन्दन । सुगोप्यमपि वक्ष्यामि त्वं मे श्रुत्यः सुहृत्सखे'ति तादृशेतिगोप्यकथनं प्रतिज्ञाय 'केवलेन हि भावेन गोप्यो भावः खगा मृगाः । येन्ये मूढधियो नागाः सिद्धा मामीशुरखसे'ति भावेन बहूनां प्राप्तिमुक्त्वा, को भाव इत्याकाङ्क्षायां 'रामेण सार्द्धं मयुरां प्रणीत' इत्यादिश्लोकचतुष्टयेन विगाढभावात्मकं तत्स्वरूपं स्वरूपज्ञानाभावेपि तेन भावेनैव परमरूपस्य प्राप्तिमुक्त्वा, 'तस्मा'दित्यादिवाक्यद्वयेन सर्वात्मसाधनकस्वप्राप्त्यकुतोभयप्राप्ती उच्येते, तेनोक्तश्रुत्युत्तरसाल्मकप्रधानुभवोत्तरकालीनतैवाकुतोभयस्य स्फुटतीति न पूर्वोक्तार्थो द्रविडमण्डकमित्यर्थः ॥ २४ ॥

एवमनेनाधिकरणेन सर्वात्मभावरूपाया मुख्यभक्तेर्वरणैकलभ्यत्वं निर्द्धारितम्, तत्र वरणश्रुती परमात्मनो वरणैकलभ्यत्वमुच्यते, न सर्वात्मभावस्येत्याकाङ्क्षायां तत्स्वरूपं वक्तुं तस्य वरणैकलभ्यत्वं च पुनर्दृढीकर्तुमधिकरणान्तरं प्रणयतीत्याशयेन सूत्रं पठन्ति लिङ्गत्वादि ।

प्रतिबन्धकाभावस्येत्यादि । एतेन पूर्वाधिकरणसिद्धान्त आक्षिप्तः । वरदानमपि हि तप-आदिसाधनैस्त्वोपे सति भवतीति सर्वत्र प्रसिद्धम्, तथा सति प्रतिबन्धकनिवृत्तेरागतेव कारणतेति वरणैकलभ्यत्वं न साधीय इति । सिद्धान्तं व्याख्यातुं लिङ्गश्रुत्युत्त्वबोधिकां श्रुतिं प्रदर्शयन्तस्वदर्शं प्रकटयन्ति सामोपनिषत्स्वित्वादिना । प्रसिद्धलनिर्देशो विप्रतिपत्तिनिरासाय, स च संवादः 'अधीहि भगव इति होपससाद सनत्कुमारं नारद' इत्यारभ्यान्तं ज्ञेयः । तत्र अधीहीत्यन्तर्भावितव्यर्थः । अर्घ्यापय । 'बुधबुधनश्चनेकद्रुद्रबुध्मोणे'रितीको ष्यतात्परस्मैपदम् । तादर्थ्येपि तेन पदव्यत्ययः । अत्र सर्वात्मभावस्य वरणैकलभ्यत्वं बोधयितुमतिदुरापत्वमुपपादयन्त'स्तं होवाचे'ति सनत्कुमारवाक्यस्य तात्पर्यमाहुः प्रथमत इत्यादि । 'उपसीदेती'त्यस्य 'तं होवाचे'ति श्रौतेन पदेनान्वयः । 'यद्वेत्थ तेन मोपसीद ततस्ते ऊर्ध्वं वक्ष्यामीति होवाच', यत्त्वं जानासि तत्प्रकथनेन मदुपसन्नो भव स्वाधीतं वद ततोतिरिक्तं तुभ्यं कथयिष्यामीत्युक्तवान् । शिष्यान्तमिति । 'वेदानां वेदं पित्र्यं राशिं दैवं निधिं वाकोवाक्यमेकायनं देवविद्यां ब्रह्मविद्यां भूतविद्यां अन्नविद्यां नक्षत्रविद्यां सर्पदेवजनविद्या'मिति, वेदानां वेदो व्याकरणम् । पित्र्यं ब्राह्मकल्पः । राशिर्गणितम् । दैवमुत्पातज्ञानम् । निधिर्महाकाठानिधिज्ञानम् । वाकोवाक्यं तर्कशास्त्रम् । एकायनं नीतिशास्त्रम् । देवविद्या निरुक्तम् । ब्रह्मविद्या सिद्धाकल्पच्छन्दश्चितयः । भूतविद्या भूततन्त्रम् । अन्नविद्या धनुर्वेदः । नक्षत्रविद्या ज्योतिषम् । सर्पविद्या माण्डूयम् । देवजनविद्या गन्धर्वोक्तयुक्तिनृत्यगीतवाद्यशिल्पादिविज्ञानानि । एतद्भगवोऽप्येभि ।

एतत्पूर्वोक्तं हे भगवन् अध्येमि स्मरामि । सोऽहं भगवो मन्त्रविदेवास्मि । शब्दार्थविदस्मि, परोक्ष-  
 शब्दानुभवमात्रं मेस्तीति स्वाधिकारमुक्तवान् । तर्हि किमवशिष्टमित्याकाङ्क्षायां 'नात्मवि'दित्यादि  
 'तारवत्पि'त्यन्तमाह । तथा चासवाक्यप्रामाण्याच्छोकेन लिङ्गेन स्वसानात्मवित्त्वमनुभाय तज्ज्ञानेन शोकं  
 पशुमुपसन्नोस्तीति नारदाक्षयः । तदा शोकतारणाय नारदेन विज्ञापितः सनत्कुमारः 'यदै किं बाष्प-  
 गीष्ठा नामैवैतन्नाम वा ऋग्वेद' इत्यादिना नारदोक्तानां सर्वेषां नामत्वबोधनपूर्वकं नाम्नो ब्रह्मत्वेनोपासन-  
 मुपदिश्य, 'बावन्नाम्नो गतं तत्रास्य यथा कामचारो भवती'ति तत्फलं शोकतारणायोक्तवान्, तदा नारदः  
 केवलनामत्वेनोपासने उक्तफलाभावं ब्रह्मत्वेनोपासने उक्तं फलं तदपि बावन्नाम्नो गतमित्यनेन नामगति-  
 परिच्छिन्नमिति विसृज्य तेन शोकातरणं निमित्त्य ततोपिकं जिज्ञासमानोऽ'स्ति भगवो नाम्नो भूय' इति  
 प्रश्नश्च, इदं भूयःपदं न बाहुल्यार्थकमपि तूत्कर्षार्थकमित्याशयेनाहुः भूय इत्यादि । आधिक्यमुत्कर्षः ।  
 तत्र 'नाम्नो बाव भूयोस्ती'त्युत्तरिते'तन्मे भगवान्त्रयीत्वि'ति विज्ञापयामास । तदा सनत्कुमारो 'बाग्वा  
 नाम्नो भूयसी'त्यादिना नामरूपविज्ञापकत्वरूपं तन्माहात्म्यमुक्त्वा वाचो ब्रह्मत्वेनोपासनं तत्फलं च  
 पूर्वबहुवाच । एवमग्रेपि । तत्र मन इति मनस्वनव्यापारविशिष्टमन्तःकरणम्, मनस्वनव्यापारश्च  
 विचारात्मकः । एवं सङ्कल्पोपि कर्तव्याकर्तव्ययोर्विषयविभागेन समर्थनरूपस्त्वारञ्चान्तःकरणस्यैव वृत्ति-  
 विज्ञेयः । चित्तं चेतयितृत्वं प्राप्तकालानुसन्धानवत्त्वम्, अतीतानागतविषयप्रयोजननिरूपणसामर्थ्यं च ।  
 ध्यानं शास्त्रोक्तदेवतात्मन्मेनो विजातीयानन्तरितः प्रत्ययसन्तान एकाग्रतापरपर्यायः । विज्ञानं शास्त्रार्थ-  
 विषयकं विशिष्टज्ञानम् । षडमन्त्रमन्त्रजनितं मनसो विज्ञेयविभावनसामर्थ्यम् । अन्नमापस्त्रेज  
 वाकाश्चः प्रसिद्धाः । स्मरः स्मरणमप्रयत्नश्चित्तव्यापारः । आद्या अत्रासवत्सनाकाङ्क्षा, मृच्छा  
 कामाद्यपरपर्याया, प्राणः सूत्रं आसन्यः सर्वसद्वातनियामकः । एतस्य दर्शनमननविज्ञानैः  
 सत्येनातिवादित्वं फलमुक्तं 'स वा एष एवं पश्यन्नेवं मन्वान एवं विजानन्नतिवादी भवती'ति, न तु  
 पूर्वोक्तोपासनानामिदोपास्यगतिपरिच्छिन्नम् । अतिवादित्वं च पूर्वोक्तनामाधितिवादित्वं एतदति-  
 रिक्तनिकर्षवादित्वमिति यावत् । तत्र 'नापहुवीते'त्यनेन सङ्कोचवारणादुत्कर्ष उक्तोतिवादित्वे पूर्वोक्तो-  
 पासनाफलानामिदोपास्यगतिपरिच्छिन्नत्वं नोक्तमिति प्राण एवात्मेति प्रमेो नारदस्य मा भूदित्येतदर्थ-  
 माह, 'एष तु वा अतिवदति यः सत्येनातिवदती'ति । एवमुक्ते नारदेन प्राणस्य तत्त्वं न प्राणः, किन्तु  
 सत्यमित्यवगतम्, ततः 'सोऽहं भगवः सत्येनातिवदानी'ति स्वामिप्राये निवेदितेप्यपृष्टस्वावक्तव्यत्वात्तस्य  
 प्रभकरणमायाह 'सत्त्वं त्वेष विजिज्ञासितव्य'मिति । तदा 'सत्त्वं भगवो विजिज्ञास' इति प्रमेे 'यदा वै  
 विजानास्य सत्त्वं वदती'त्यादिना तत्कारणत्वेन विज्ञानं विज्ञानकारणत्वेन मतिमित्येवं ब्रह्मनिष्ठा-  
 कृत्तिसुखान्तानुक्तवान् । अत्र पदसु प्रश्नोत्तरयोर्वैयधिकरण्यम्, सत्यादिविषयकायां जिज्ञासायां  
 तत्कारणानां कथनात् । ततः सुखस्वरूपजिज्ञासायां 'यो वै भूमा तस्युख'मित्यादिना भूमानं सुख-  
 त्वेनोक्तवान्, तेन ज्ञायतेऽप्रोक्तानां सत्यादीनां कारणभूतभूमाभिन्नत्वं तज्ज्ञानगम्यत्वं च, 'प्राणा वै  
 सत्त्वं तेषामेष सत्यम्, नित्यं विज्ञानमानन्दं ब्रह्मे'त्यादौ तथा सिद्धत्वात् सन्देहपतितत्त्वान्मत्वादयोप्येवं  
 ज्ञेयाः । ततो भूमस्वरूपजिज्ञासायां 'यत्र नान्यत्पश्यती'त्यादिना यस्मिन् रसरूपे ज्ञाते इतरविक्रय-  
 दर्शनमवषणविज्ञानायावः स भूमेति भूमस्वरूपमुक्तवान्, सुखसंज्ञान्तेरुपाभिष्यक्तेर्भूमरूपस्यापि तस्य  
 तत्रैवाभिष्यक्त्याऽऽनन्दत्वान्तर्गतित्वमप्यां रसरूपत्वेन भूम्नः सर्वात्मभावरूपत्वं सिद्धति, तदेतद्बुद्धि-  
 कृत्याहुः एतेनेत्यादि । एतादृशत्वं लौकिकेपि रसे भवतीति तद्वारणायान्ये सुखं निराकृतं 'नात्ये  
 सुखमस्ती'ति, तत्राप्ये कथं न सुखमित्याकाङ्क्षायामल्पस्वरूपकथनपूर्वकं भूम्नोत्पत्त्या च यथावयमसुतत्वं  
 सर्वज्ञं वाह 'यो वै भूमा तदसुतयश्च यदत्त्वं तन्मत्स्य'मिति । तथा च श्लोकपर्यवसानाद्यात्ये सुखमित्यर्थः ।

अत्र भूयोऽयत्त्वकथनात्काठापरिच्छिद्यत्वं बोधितम् । तथा सत्युत्पत्तियोगात्स्थितिस्तस्य जिज्ञासेत्यतो नारदः पृच्छति 'स भगवः कस्मिन् प्रतिष्ठित' इति, तत्रोत्तरमाह 'स्वै महिम्नि यदि वा न महिम्नी'ति, अत्र पक्षद्वयकथनात्नारदस्य पुनः सन्देहो भविष्यतीत्याशङ्क्य निषेधवाक्यं व्याकरोति 'गो अश्वमिह महिमेत्याक्षयते हस्तिहिरण्यं दासभार्यं क्षेत्राभ्यायतनानीति नाहमेवं ऋषीमी'ति, गोअश्वदिरूपे महिम्नि न प्रतिष्ठित इत्येवमहं ऋषीमीत्यर्थः । तर्हि स को वा महिमा यत्र प्रतिष्ठित इत्याकाङ्क्षायां 'अन्यो ह्यन्यस्मिन् प्रतिष्ठित इति ऋषीमीति होवाचे'ति श्रुतिराह । गोअश्वदिरन्योऽन्यो यो महिमा स्वै भक्ते य उत्कर्षरूपो भावस्तस्मिन्प्रतिष्ठित इत्यर्थः । ( तेनेदं सर्वात्मभावरूपं भूमास्यं सुखमत्यन्तैकान्तभक्त एवेति निश्चीयते । ) ततः स कीदृक् महिमा येन तत्रैव प्रतिष्ठित इत्याकाङ्क्षायां तं विवृणोति 'स एवाधस्तात्स उपरिष्टात्स पश्चात्स पुरस्तात्स दक्षिणतः स उत्तरतः स एवेदं सर्वमित्यथात अहङ्कारादेश' इत्यादि । तथा च यस्य सर्वत्र तद्गानं सर्वस्मिंश्च तदभेदभानं इति एवंप्रकारेण अथ एवंमानोत्तरं अतः अस्मात् भानादहङ्कारादेश एव भगवत्प्रतिरूढतया स्वस्मिन् भूमात्मप्रतिसन्धाने स्वसैव पूर्ववत्सर्वत्र भानं सर्वस्मिन् स्वामेदभानं च तादृशो यः तस्मिन् प्रतिष्ठित इत्यर्थः । एतेन स्वै आत्मीये परमैकान्तिकभक्ते महिम्नि तच्छिष्टे भावे स्वविभूतिरूपे प्रतिष्ठितो नेतरत्रेति भावो बोधितः । तर्ह्यआ- देश इत्यादिकं किमित्युच्यत इत्यत आहुः तत्र चिरहृभावेत्यादि । एतेषामिति, विरहभावकृत- तत्सत्फूर्तिरूपाणां ज्ञानानाम् । तथा च पूर्वोक्तभाववद्भक्तस्वरूपनिश्चयानर्थमेवेदमप्युच्यत इत्यर्थः । अ-हाहङ्कारादेशाल्पादेशयोः कथनाद्भगवदेषवत् ज्ञानिभावसैव विभूतिरूपत्वमिहामिसंहितं न तु भक्तभावस्येति शङ्का भविष्यतीति ज्ञानिनः सकाशाद्विवेक्तुमाह 'स वा एव एवं पश्यन्नेवं मन्वान एवं विज्ञानब्रह्मरतिरात्मक्रीड आत्ममिथुन आत्मानन्द' इति । उक्तप्रकारकदर्शनमननविज्ञानवानुक्त- प्रकारकरत्वादिरूपसंयोगभाववान् भवति, न तु शुष्काद्वैती वाकर्मा कृतस्ववद्वा भवतीति भक्त एवार्थं बोद्धव्य इत्यर्थः । एवं तत्स्वरूपं निष्कृष्य पूर्वं शोकपारतारणार्थं चोदितत्वात्तत्तारणोपायत्वमेतस्यैव भावस्य नेतरस्येति बोधयन्नुक्तप्रकारकभक्तस्य फलमाह 'स स्वराङ्गवति तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवती'ति । सः भूमात्मरत्यादिभान् स्वस्मिन् भूमात्मन्येव राजमानो भवति, तस्य नामाभा- श्चापर्यन्तलोकेषु स्वातन्त्र्यं भवति, ततः सर्वप्राप्त्या शोकपारतीर्णो भवतीत्यर्थः । एवं शोकतारणोपाय- मुपदिश्य उपायान्तरं निराकर्तुमन्यथा ज्ञानवतो निन्दति 'अथ येऽन्यथातो विदुरन्यराजानस्ते- क्ष्यलोकं भवन्ती'त्यादि । अन्यस्मिन् भूमातिरिक्ते राजमाना भवन्तीत्यर्थः । नन्वत्र जीवन्मुक्त एव वक्तव्यः, 'सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवती'ति गतिस्थित्योर्बोधनात् । नतु भक्तः । तादृशस्य भक्तस्य पूर्वोक्तरीतिकविरहभावे दृष्टभावस्थाया एव सम्भवेन गतेः सुतरां बाधितत्वादित्याकाङ्क्षायामाहुः ततः संयोगेत्याद्युक्तवानित्यन्तस् । ततः पूर्वोक्तसर्वात्मभावोत्तरं संयोगभावे असतीति पदच्छेदः । श्लोकार्थमाहुः तत इत्यादि । श्लोकार्थस्तु, पश्य उक्तदर्शनवान् सृष्टुरोगौ दुःखभावं न क्वापि पश्यति, उतेति पादपूरणे पश्चान्तरे वा । दुःखतां दुःखसत्तामेव न पश्यति तथा च सृष्टुरोगयोः (का)भार्येत्यर्थः । दर्शनविषयमाह सर्वमिति, सर्वं भूमात्मकमेव पश्यतीत्यर्थः । फलमाह 'सर्वेषु सर्वमाप्नोती'ति । तथा सति न पुनः शोक इत्यर्थः । प्राप्नोती प्रकारमाह 'स एकधे'त्यादिना । सः भूमा पश्यार्थमेवं प्राणादिरूपो भवति, तेन सर्वं पश्यः प्राप्नोति, पश्यो वैवं भूत्वा भूयः सर्वं प्राप्नोती- त्यर्थः । स एकधेति श्लोकेन 'आत्मत भाविर्भावतिरोभावा'विति श्रुत्युक्तयोस्तयोः प्रकार भाविर्भावमुच्येन विवृतः । एवं फलपर्यन्तं भावस्वरूपमुक्त्य, तेनापि भक्त एवात्रोच्यत इति उदीकृतम् । अथमुपदेशो न यस्यै कस्मैचिद्विदुषे कर्तव्योऽपि तु उत्तमाधिकारिणे एवेति बोधनाय श्रुतिराह 'तस्यै चिदि-

तत्कषायाय तमसस्वारं दर्शयति भगवान् सनत्कुमार' इति । सनत्कुमारस्य कृपालुतायाह 'तं स्कन्द इत्याचक्षत' इति । स वरदानेन शिवस्य पुत्रोपि जातस्तेन तथैत्यर्थः । अतःपरं परं सूत्रं व्याकर्तुमाहुः स चेत्यादि । स इति भगवान् प्राणपोषकः । स इति, सर्वात्मभावः । तथेति, अलनुग्रहप्रकारेण । तथेति, वरणं चेत्यर्थः । नन्वात्मादेशे 'आत्मैवेदं सर्व'मिति सर्वस्वात्मत्वगानं श्रावितं तथा सति स्वात्मन्यपि तदभेदो मासत्वेव, भाते च तस्मिन् पूर्वांकरूपः सर्वात्मभावस्तेन प्रतिभन्सते, न हि स्वात्मत्वेन ज्ञाते श्रद्धाणि विरहभावे वक्तुं शक्यो विरोधादिति हृदिहृत्याहुः ज्ञानमार्गीयेत्यादि । उपपादितमिति, फलदित्सया पूर्वमेव सत्त्वात्तत्प्रतिबन्धकं भगवता न क्रियते एवेतीदमपि न क्रियत इत्येवं विविच्योक्तमित्यर्थः ।

पूर्वांक्तमर्थं ष्टीकर्तुं सूत्रद्वयेन शङ्कत इत्याशयेन सूत्रं पठन्ति पूर्वैति । निरूपित इति, येतदाल्येति महावाक्ये निरूपित इत्यर्थः । उत्तरमिति, सनत्कुमारोक्तं प्रत्युत्तरम् । बाह्यं तदिति, बाह्यपूजनम् । द्वितीयं पठन्ति अतिदेशाच्चेति । तत्पूर्वमिति, पदद्वयमिदम् । तत् जगत् पूर्व पूर्वप्रपाठके इत्यर्थः । अन्वयेत्यादि । 'यद्वै किं चाध्यगीष्ठा' इत्यनेनानूष नामात्मकमण्डलं तत्रातिदिश्यते, यथा कौण्डिण्यपिनां सत्रे 'मासमग्निहोत्रं जुहोती'त्यग्निहोत्रनाम्ना प्राकृताग्निहोत्रचर्मा अतिदिश्यन्ते तथात्र तेषु नामत्वविधानेन नामात्मकमण्डलाणि प्रतीतं मण्डलस्युगादावतिदिश्यत इत्यर्थः । इत् इति, मण्डलमार्तिदेशेनर्गादीनां मण्डलभेदबोधनादित्यर्थः ।

एवं सूत्रद्वयेनाशङ्कामिषेण परिहरतीत्याशयेन सूत्रमाहुः विश्वैवेत्यादि । ननु विद्याशब्दो ज्ञानसामान्ये प्रसिद्धः सर्वात्मभावरूपे विज्ञेये कथं नियन्तुं शक्यत इत्याकाङ्क्षायां तदुपपादयितुं वरणादिश्रुत्येकवाक्यतया प्रकृतश्रुतितार्थमाहुः अत्रेत्यादि । तदुद्घाटयितुं वरणश्रुतिं व्याकुर्वन्ति नाप्यमित्यादि । 'नायमात्मा प्रबचनेव लभ्यो न भेषया न बहुना श्रुतेन, यमेवैष वृणुते तेन लभ्यस्तस्यैव आत्मा वृणुते तनुं खा'मिति तु मुण्डकस्था । अत एवेति, पुत्रोत्तमस्य वृणुतात्मात्वत्वादेव । तस्यैव आत्मा सन्नर्थात् खां तनुं वृणुत इत्यन्वयो बोध्यः । ननु माध्यन्दिनानामन्तर्यामिशाब्धे 'यस्यात्मा शरीर'मिति सामान्यत आत्ममात्रस्य शरीरत्वेन श्रावणात्कथं वृत्तस्यैतत्तत्तुरूपत्वमित्याकाङ्क्षायामाहुः तन्नुरणेत्यादि । तथा च तत्र यद्यपि शरीरत्व-मात्मनः श्रावितं तथापि 'य आत्मानमन्तरो यमयती'ति नियन्तव्यत्वायैव साधारण्येन श्रावितं न तु स्वकीयत्वकथनपूर्वकम् । अतः शरीरत्वसाधारण्येपि यं स्वीयत्वेनालोचितवान् तमेव वृणुत इत्यर्थः । विवृणुत(इति)पाठेऽप्ययमेवार्थः । ननु विवृणुत इति पाठेऽयमर्थो न स्फुटति, विवरणपदस्य प्रकाशार्थ-त्वात् । तथा च यं वृणुते तस्य खां तनुं पश्यतीत्येवार्थो युक्त इति चेत्, सत्यम्, तथापि सर्वेषां जीवानां तुल्यत्वाद्दरणीये कश्चिद्विशेषो बाध्य एव । स यदि साधनकृतो विवक्षितस्तदा पूर्वांर्चासङ्गतः । यदि साधनाभावकृतस्तदा पामरपशुकीटमात्रे तदापत्तिः । अतोऽन्यथातुपपत्त्याऽऽलोचनकृत एव बाध्यः । सोऽपि ज्ञानिभक्तयोः साधारण्यभेदात्तनुपदवैयर्थ्यापत्तिश्च, खं विवृणुत इत्येतावतैव चारिताध्यात् । अतस्तनुपदानुरोधात्साकारस्यैव प्रकाशो वक्तव्यः । स तु प्रायो भक्तानामेव । यत्तु, 'यमेवैष वृणुते तेन लभ्य' इत्यस्य चः प्रार्थयते तेन प्रार्थने लभ्य आत्मकामनयैवात्मा ज्ञेय' इति व्याख्यातं कैश्चित् । तत्र व्याख्येयविरोधः स्फुट एव । किञ्च । गीतायां 'एवं सततयुक्ता य' इत्यर्हन्मन्त्रे भगवता 'मय्यावेश्य मनो मे मा'मिति तथैवोत्तरदानात्, 'ज्ञानी त्वाल्लैव मे मत'मिति भजनसुपकन्यैव तस्मा-त्स्वत्वकथनात्, शुष्कज्ञान्यपेक्षया योगिन उक्तैर्युपस्था ततोपि भक्तोक्तैरस्यैव 'तपस्विभ्योषिक' इति

सन्दर्भे कथनात्, अकस्यैव प्रियत्वकथनाद्योक्त एवार्थः । अतस्तस्मिन्नपि पक्षे तदुपपत्त्यादिसिद्धेन अकस्यैव वरणविषयत्वं निश्चीयते, तथा सति स्त्रीयत्वं तेष्वेव सिद्धमिति पूर्वोक्तप्रकारेण न कश्चिरोक्त इति हृदि-  
 कृत्योक्तार्थदाह्याय श्रुत्यन्तरमाहुः अत एवेत्यादि । तथा च यदि लाभपदार्थः प्रकाशात्मक एव  
 स्यात्तदास्मात्प्रति प्राप्तिपदार्थः कामभोगरूपो नोच्येत, अतो न पूर्वोक्तैर्विप्रतिपत्तयमित्यर्थः । एतच्छ्रुतौ  
 विप्रतिपत्तिश्चेत्तदा पूर्वग्रन्थमवलोक्य निरसनीयेत्याशयेनाहुः एतदित्यादि । नन्वियं श्रुतिः काठके  
 मुण्डके चास्ति । तत्र काठके 'अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादन्यत्रास्मात्कृताकृतात्, अन्यत्र भूताश्च भव्याश्च  
 यत्पश्यसि तद्दे'ति श्रुते । 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ती'त्यादिना 'एतद्भवेवाक्षरं श्रुते'ति प्रकृत्य 'नायमा-  
 ल्मे'ति पठितम् । मुण्डकेपि 'अथ परा यया तदक्षरमधिगम्यते यत्तददृश्यमग्राह्य'मित्याक्षरमेवोपक्रान्तम्,  
 एवं सति पुरुषोत्तमप्रसङ्गस्य कुत्राप्यदर्शनात्कथमत्रैवं व्याख्यायत इति चेत् । अनवधाय वदसि ।  
 काठके सर्ववेददेवैयत्वं परस्यैवोच्यते, तत्र वाच्यवाचकामेदविषयस्या प्रणवे वक्तुमक्षरपदेन प्रणवं  
 परादृश्य तत्र ब्रह्मत्वमुपासनासाधनत्वाय विधीयते मन्त्रद्वयेन, ततो 'न जायते न म्रियते वे'ति मन्त्रद्वयेनो-  
 पासकस्वरूपमुक्त्वा 'अपोरणीयान्महतो महीया'नित्यादिमन्त्रत्रयेण तस्य परस्वात्मनो विरुद्धधर्माश्रय-  
 त्वादिकमुक्त्वा तस्य ज्ञानं कथमित्याकाङ्क्षायां 'नायमाल्मे'ति पठ्यतेऽतो नात्र तदन्वयः । मुण्डकेपि,  
 प्रथमे 'यत्तददृश्यमग्राह्य'मित्यादिना सर्वकारणत्वेन प्रस्तुतं द्वितीयेपि 'सुदीप्तात्वाकाङ्क्षिस्फुलिङ्गा' इति  
 मन्त्रेण तस्मात्सजातीयविजातीयसृष्टिमुक्त्वा 'दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः सबाह्याभ्यन्तरो ह्यजः । अप्राणो  
 ह्यमनाः शुभ्रोऽक्षरात्परतरः पर' इति मन्त्रे पूर्वोक्तादक्षरात्परतरः परोतिरिक्त उक्तः । तृतीयेपि 'द्वासुप-  
 र्णे'त्यनेनान्तर्गमितया तमेव परादृश्य ततो 'ब्रह्मं यदा पश्यत्यन्यमीश'मित्यादिना तददर्शनफलमुक्त्वा,  
 ततो 'ज्ञानप्रसादेने'त्यनेन निष्कलज्ञानात्तददर्शनमुक्त्वा ततो ज्ञानप्रसादेपि न स्वसामर्थ्येन पश्यति किन्तु  
 तत्कृतसामर्थ्येनैवेत्याशयेन 'नायमाल्मे'त्यादिकं पठ्यते, तेनोभयत्रापि पुरुषोत्तम एव प्रकृत इत्यनवधम् ।  
 एतदेव गीतायामुपबृंहितम् । द्वाविमौ पुरुषौ लोक इत्यारभ्य प्रथिलः पुरुषोत्तम इत्यन्तेन ।  
 तस्मान्नात्र शङ्कालेशः । तदेतदभिसन्धायोक्तं एतद्यथेत्यादि । आनन्दमयाधिकरणेऽक्षरादुत्तमस्य  
 रसरूपस्यैव परशब्देन निश्चितत्वात्परमव्योमपदेन निश्चितत्वाद्ब्रह्मयादीनां तद्विश्रुतित्वेन निश्चित-  
 त्वाद्दरणेनैव तत्रासेभ्योक्तत्वात्तथेत्यर्थः । ननु तथापि तेषु तेषु मत्तेषु वरणमप्यनेकविधमिति कथं  
 रसमार्गीयमेवात्र गृहीतुं शक्यत इत्याकाङ्क्षायामाहुः किञ्चेत्यादि । तथा चाग्निमश्रुत्या तथावसीयत  
 इत्यर्थः । श्रुतिस्तु मुण्डके, 'नायमाल्मा बलहीनेन तन्मो न च प्रमादात्पसो वाप्यलिङ्गा'रिति ।  
 ननु श्रुतौ बलशब्दो वर्तते न यत्किञ्चिद् इति कथं तन्निश्चय इत्याकाङ्क्षायां बलशब्दस्य भक्तिवाचक-  
 त्वमुपपादयन्ति बलकार्यमित्यादिना । उच्यते इति, परोक्षवादेनोच्यते । ननु बलशब्दः  
 क्षरीरसामर्थ्ये प्रसिद्धस्तत्परित्यज्य कथं भक्तिपर इत्यत आहुः अन्यथेत्यादि । तथाच पूर्ववाक्योक्तार्था-  
 नुपपत्त्या बलसत्प्रमनोव्यापाररूपभक्तिशब्दकत्वेनाग्रियत इत्यर्थः । ननु पूर्ववाक्ये प्रवचनावदीनामेव  
 निषेधो नत्वितरेषामिति नात्रुपपत्तिरित्यत आहुः चरणेत्यादि । तथा च उत्तरार्धे एवकारेण वरणस्यैव  
 हेतुताभिवाचयनात् प्रवचनादीनां जीवबलकृतत्वावत्साधनोपलब्धकत्वे अनुपपत्तेः सिद्धौ प्रमाणासहायस्य  
 क्षरीरबलस्य सुतरं गृहीतुमशक्यत्वादस्मिन् वाक्ये बलाभावनिषेधमुक्तेन बलस्य हेतुताप्रोचनादौ-  
 क्तिकप्राधान्यिकप्रलान्घ्यावतिरिक्तमेव बलमत्र बलपदेन ग्राह्यं तद्योक्तरीत्या भक्तिरेवेत्यतः सैव-पृष्टते,  
 अस्तु तस्तु 'ब्रह्मं मे पश्य मायायाः क्षीमस्या जयिनो दिशात्, या करोति पदाक्रान्तात् सुविजृम्भेष  
 केडते'त्यसौ प्रभुब्रह्मीकारकसामर्थ्येपि बलपदप्रयोगदर्शनात्सामर्थ्ये एव शक्तं ब्रह्मपदं प्रकरणा-  
 क्षिप्त्वा वक्षिणेने भर्षवक्षति, वेव न क्रोधि शङ्कालेश इति श्रावः । श्रुतौ बलपदेन यत्किञ्चिदप्यग्रेण च



‘प्रमादा’दित्यादि यदुच्यते, तेन भक्तस्याप्यप्रमादः सलिङ्गं तपश्च सहकारित्वेनोच्यते, तत्राप्रमादो भगवदिच्छानुरूपान्तरादिः । सलिङ्गं तपः सर्वात्मभावसहितो विरहभावो ज्ञेयः । उत्तरार्धं व्याकुर्वन्ति एतादृशस्येत्यादि । तद्बुद्धय इति, श्रौतस्य षष्ठ्यन्ततत्पदस्य तात्पर्यकथनायेदम् । एवं श्रुतिद्वयार्थं निश्चित्य सौत्रस्य विद्यापदस्य सर्वात्मभावबोधकत्वमुपपादयितुं विषयवाक्यतात्पर्यं पूर्वसङ्गतिं च विशदीकुर्वन्ति प्रकृतं इत्यादि । ब्रह्माभेदबोधनेनेति, अक्षराभेदबोधनेन । तत्रेति, सनत्कुमार-  
नारदयोर्भक्तयोः संवादे । तद्धेतुत्वसिद्धिरिति, पूर्वपक्षनिरूपितप्रकरणैक्यरूपस्य हेतोरसिद्धिरित्यर्थः । एवं प्रकरणे भिन्ने सत्यतिदेशोपकिञ्चित्कर एव, नष्टातिदेशमात्रेण तदवान्तरभेदत्वसिद्धिः कापि सिद्धा । निर्धारणं दर्शयन्ति सुखं त्वित्यादि । पूर्वत्र ‘सदेव सौम्ये’ति सद्रूपं आत्मानं प्रकृत्य तदभेदज्ञानमुपविष्टम् । इह तु निरवध्यानन्दरूपं जिज्ञास्यत्वेन निर्धारयतीति विषयभेदाच्च पूर्वं ज्ञानं किन्तु मुख्या सर्वात्मभावरूपैव विद्योच्यत इत्यर्थः । ननु भूमात्र जिज्ञास्यत्वेनोच्यते, तावता सर्वात्मभावः कथं सिध्यतीत्याकाङ्क्षायां भूमलक्षणवाक्ये सिध्यतीत्याशयेनाहुः भूम्न इत्यादि । ननु सर्वात्मभाववतां लीलोपयोगिपदार्थदर्शनं दृश्यते, भूमलक्षणे तु तदितरदर्शनं निषिध्यत इति भूमलक्षणे सर्वात्मभावो नोच्यत इत्याकाङ्क्षायामाहुः तथा सतीत्यादि । निरासप्रकारमाहुः सैरित्यादि । तथा च तद्दर्शनं प्रभुकृतं न भक्तकृतमतो भक्तेषु न सर्वात्मभावसम्भवाभाव इत्यर्थः ।

इममेवार्थमग्रिमसूत्रे स्फुटीकरोतीत्याशयेन सूत्रं पठित्वा व्याचक्षते दर्शनाच्चेत्यादि । पुनरा-  
शङ्क्य सूत्रान्तरमवतारयन्ति नन्वेत्यादि । तस्मादायेति । पूर्वतन्ने असंजातविरोधत्वेनोक्तक्रम-  
प्राप्त्यस्य स्थापितत्वात्तदनुरोधेनैवोपसंहारगताः शब्दा नेया इत्यर्थः । आत्मपदानामिति, ‘अथात  
आत्मादेश’ इत्यारभ्य पठितानां तेषाम् । वाक्यभेद इति, अर्थकत्वाभावात्स इत्यर्थः । सूत्रं पठित्वा  
समादधते श्रुत्यादीति । श्रुतिं दर्शयन्ति प्रकृतं इत्यादि । न केवलमुदासीनतया ज्ञायमानः  
शोकं तारयति, अपि तु लभ्यमानः, अन्यथा ‘आत्मलाभाच्च परं विषय’ इति श्रुत्यन्तरात्तदलाभे  
परमफलाभावाच्छोको नापेयात् । लाभश्च न ज्ञानमात्रं किन्तु स्वाधीनतापुरस्कृतमाहाक्षापूर्णा  
विलक्षणानन्दजनकं ज्ञानम् । स च लाभो वरणाधीन इति शोकतारणश्रुतिसार्थक्यसम्पा-  
दिका वरणश्रुतिरेव बलीयसी । आदिपदसूचितं हेत्वन्तरं दर्शयितुं अपरं चेत्यादि विभ-  
जन्ति सहीत्यादि । सनत्कुमारोक्तरूपमिति, सनत्कुमारोक्ते वाक्ये रूपे किं नामादिरूपं  
लक्ष्यीकृत्येत्यर्थः । तथा चैतेन प्रश्नद्वयेनाप्युपक्रमगतमात्मपदं पुरुषोत्तमपरमेवेत्यर्थः । नन्वेवमात्मपदस्य  
पुरुषोत्तमपरत्वेपि सर्वात्मभावलिङ्गाभावात्तस्य कथं सिद्धिरित्यत आहुः तदेत्यादि । तथा च द्वितीये  
प्रश्नोत्तरे सर्वात्मभावलिङ्गदर्शनादेव सिद्धिरित्यर्थः । एतेनावश्यकोपपत्तिरप्येतत्तात्पर्यनिर्णायकेत्युक्तम् ।  
उक्तमर्थं दृढीकर्तुमाशङ्क्य सूत्रान्तरमवतारयन्ति नन्वेतयेत्यादि । अनुबन्धादिभ्यः प्रज्ञान्तर-  
पृथक्त्वबहुष्टब्ध तद्बुक्तमिति, अत्र न बाध इत्यनुषज्यते । तथा चानुबन्धादिभ्यो हेतुभ्यः  
सर्वात्मभावलिङ्गात्मकभावस्य निश्चायनात्तद्बाधोत्र न वक्तुं शक्य इत्यर्थः । इममर्थं व्याकर्तुं पूर्वं  
श्रुतिं व्याचक्षाणा आहुः भूमेत्यादि । तथा च यदि तथाभिप्रेया‘त्स’ इत्येकमेव ‘दं वदेत्’, ‘अन्यो  
हान्यस्मिन्प्रतिष्ठित’ इति च न व्याकुर्वादतस्तयेत्यर्थः । नन्वत्र ‘स्वे महिष्ठी’ति कथनोत्तरं ‘यदि  
वा न महिष्ठी’त्याशङ्क्य ‘गो अश्वमिह महिमेलाचक्षते हस्तिरिण्यं दासभार्यं क्षेत्राण्यायतनानी’त्यनेन  
महिमस्वरूपं निरूप्य, ‘नाहमेवं श्रवीमी’त्यनेन तत्र भूमप्रतिष्ठां निषिध्य ‘श्रवीमीति हे’त्यनेन स्वस्मिन्  
प्रतिष्ठां निगमयित्वा पूर्वोक्तमहिमनि प्रतिष्ठानिषेधे हेतुरुच्यते ‘अन्यो हान्यस्मिन्प्रतिष्ठित’ इति, एवं सति

‘खे महिम्नी’त्यस्य स्वरूपे व्यापक इत्यर्थः सेत्स्यतीत्यस्वरसमुद्गाभ्य पश्चान्तरमाहुः स्वरूपात्मके महिम्नीति चेति । अनेनापि प्रकारेण व्याख्याने तत्रासिरित्यर्थः । तथात्वं व्याकुर्वते भगवदित्यादि । सर्वभावस्य रसात्मकत्वाद्भगवदभेदः प्रागेव विवृत इति महिमरूपत्वं विवृण्वन्ति तद्विस्तरेत्यादि । तथा च भावस्याधिकरणसापेक्षत्वादर्थादेव तत्रासिरिति सोपि पक्षो न द्रुष्ट इत्यर्थः । एवं सर्वात्मभाव एवात्रोच्यते इति व्याख्याय पूर्वोक्तसङ्ग्रामपाकर्तुं सर्वात्मभावलिङ्गानि स्फुटीकुर्वन्तः सूत्रस्य हेतुं व्याकुर्वन्ति सस्त्वित्यादि । त्रिभिषिधा इति द्वितीया निरूप्येत्यनेनान्वेति । तमेवानुबन्नाति, वृतमक्तं वृतमक्तनिष्ठं भावमेव वा गोचरयतीत्यर्थः । तत्र हेतुः । तच्छब्देस्यत्यादि । ‘स वा एष’ इत्यनेन पुरुष उच्यते, ‘एवं पश्य’न्नित्यादिना दर्शनमननादिकर्तृताबोधनेन भाववैशिष्ट्यं च स्फोर्यते इति पूर्वोक्तानुबन्धदर्शनात्तादृशमक्तनिष्ठसर्वात्मभावरूप एव महिमा तत्रामिश्रेत इत्यर्थः । एवं सतीति मित्रं वाक्यम् । उक्तरूपे महिम्नि विद्यमान एव श्रुतिसङ्गतिरित्यर्थः । लिङ्गं व्याकर्तुमादिपदार्थमाहुः आदिपदादित्यादि । तत्स्वरूपं विवृण्वन्ति पूर्वमित्यादिना । स्फुटमग्रे । ननूक्तयुक्तिमिरत्र भवतु सर्वात्मभावस्वयाप्यत्र फलत्वेन सर्वग्रन्थिमोक्षस्यैवोक्तत्वात्तस्य च ‘मिषते हृदयग्रन्थि’रिति श्रुत्यन्तर-स्वारसेन परावरदर्शनफलरूपस्यैव ग्राह्यत्वात्तस्य च ‘तमेवंविद्भानसृत इह भवती’त्यादिश्रुत्यन्तरे युक्तिरूपत्वेनैवोक्तत्वादस्यापि युक्तवेव यदि पर्यवसानं तदा फलतो न कश्चिद्विशेषः । अथ न, तदा प्रकृते फलोक्तिविरोध इत्यस्यापि फलभलेन पूर्वविकल्पत्वमेवेत्याशङ्कां हृदिकृत्वा सूत्रांशमवतारयन्ति ननु सर्वेत्यादि । प्रज्ञान्तरपृथक्त्ववदिति, प्रज्ञानन्तरकृतं पृथक्त्वं प्रज्ञान्तरपृथक्त्वं तद्वत् न बाध इत्यन्वयः । एतमेवार्थं व्याकुर्वन्ति मुमुक्षुभक्तेत्यादि । शेषं प्रकटार्थम् । दृष्टम् तदुक्तमित्यत्रापि न बाध इत्यन्वयो बोध्यः । एवं च दर्शनान्तरे हृदयग्रन्थिभेदनं नानाविधवृत्त्यनुत्पत्तिरूपम्, अत्र तु सर्वग्रन्थीनां प्रविमोक्षो नानाचित्सुदयेपि तासामबन्धकत्वरूपमिति दर्शनभेदात्फलभेदस्तत्कृतुन्याया-दप्युपपन्न इति भावः ।

लिङ्गविरोधपरिहारायाग्रिमं पठतीत्याशयेन सूत्रं पठन्ति न सामान्यादिति । विरोधं व्युत्पादयन्ति नन्वित्यादि । प्रतिपाद्यत इति । ‘सालोक्यसाष्टी’ति वाक्ये उच्यते । एवं सतीति, श्रुतिस्थलोविरोधे सतीत्यर्थः । उक्तप्रमाणं सालोक्यम् । अनेकशा इति, ‘आदित्यो यूपः यजमानः प्रस्तरः स एव एव सृष्ट्युर्थं एष एतस्मिन्मण्डले पुरुष’ इत्यादावित्यर्थः । प्रकरणवादिति, लभ्यत इति शेषः । अत एवेति, लोकान्तरस्य सृष्ट्यनुत्पत्त्यादेवेत्यर्थः ।

परेणेति सूत्रे ॥ श्रुतिवाक्यपदेन, ‘न पश्य’ इति श्लोको बोध्यः । अनुबन्ध इति, अनु-पश्चाद्ध्यते सम्बध्यत इत्यनुबन्धः । उक्तार्थे अपुष्टार्थत्वं विभाष्यार्थान्तरमाहुः अधवेत्यादि ।

अग्रिमसूत्रमाध्यं तु प्रकटार्थम् । अन्ये त्वेतत्सूत्रमग्रिमाधिकरणे योजयन्ति । तदग्रे विचारणी-यम् ॥ २५ ॥

एवमनेनाधिकरणेनाविहितमक्तिरूपसर्वात्मभावस्वरूपं तस्य सर्वसाधनोक्तुहलं तत्फलं च निर्धारितम् । अतःपरम् ।

## EDITOR'S NOTE.

After the publication of the first two Pādas of the Adhyāya III of the Aṅu Bhāshya with Bhaṣhya-Prakāś'a and Ras'mi, we have been fortunate in the further acquisition of manuscripts by the Grace of Lord Kṛiṣṇa. In the introduction to Pāda I we stated that the Bhāshya Prakāś'a the original of which in the author's own hand is in our possession missed the final revision made by the author himself, and the additional portions found in some copies of of the Prakāś'a were of the authorship of S'ri Purushottamaji himself even though not found in the original manuscript. This inference was based merely on our familiarity with the style of Purushottamaji, which was apparent in those passages. Our diffidence was the more because the learned author of Ras'mi had not chosen to write his commentary on those passages. Gopes'varaji has based his Ras'mi on the original manuscript of Prakāś'a which came in his possession through his father Gokulotsavaji who was adopted in the Purushottamaji's house by Mahārāpi Vahuji at Surat. Gopes'varaji would seem to look upon the passages of Prakāś'a not found in the above original with an eye of suspicion, and we find him in the Pāda III throwing doubt on those passages of Prakāś'a on the ground of their not being found in the original in his possession. In his Ras'mi also he omits commenting on those passages. This decision of Gopes'varaji was rather unfortunate. As will be presently seen these passages of Prakāś'a are Purushottamaji's own, and Gopes'varaji's omission to comment on them has increased our difficulties in approaching those passages for a thorough understanding.

It was rather a happy coincidence that in basing the text of the Prakāś'a for our edition we did not follow Gopes'varaji's view. We always felt that those additional passages of the Prakāś'a, though not found in the original, were of the authorship of Purushottamaji. Our surmise was that Purushottamaji's original must have been got copied fair, and a final revision on the same must have been made by Purushottamaji himself. Thus these additional passages were due to a final revision and as such ought to be included in the authentic text of the Prakāś'a. Hence we have acted accordingly from the very beginning. Our conjecture as to the final revision has happily turned out to be true. Through the kindness of Mr. Natavaralal Icharam Desai B. A. of the famous Gujarati Press we have been able to secure that very copy of the Prakāś'a in which Purushottamaji has made additions and revisions in his own hand and which are not found in the original wholly written in his own hand. Except these additions and revisions the rest of this manuscript is written in neat handwriting by a scribe. This neatly written portion contains the whole of Purushottamaji's Prakāś'a original, while the additions and revisions seem to have been made by Purushottamaji himself in his own hand when he finally revised his Bhaṣhya-Prakāś'a. The text of the Prakāś'a of the present Pāda is based on the original so far as its text was common with the above-mentioned fair copy and for portions not found in the above-mentioned original, it is based on the

additions in Purushottamaji's hand in the fair copy. Thus the whole text of the Prakāśa is based on the most authentic basis. The same lines will be followed in the edition of the subsequent portions.

Another thing to note is this. The last Adhyāya and a half, though the authorship of the same is attributed to Vallabhacharya, is actually from the pen of Vitthales'vara, his second son. Scholars like Krishnachandraji and Purushottamaji have mentioned this fact in their works Vritti and Prakāśa respectively III. 2-34. B. S. The Sāmpradayika Gāthā also states that the last two Adhyāyas of Anu-Bhāshya were composed by Vitthales'vara under the directions of his father. But we did not learn from the above the materials on which their suggestion was based. The statement of Purushottamaji that the second Varṇaka of the Anandamayādhikaraṇa and the Anu-Bhāshya from III. 2-33 was Vitthales'vara's, appeared to be perfectly correct from the style and views expressed there in. Any one familiar with the language of Vallabhacharya could without doubt say that the passage 'कश्चित् गोकुल' etc in III. 3-1 was not of the authorship of Vallabhacharya. This difficulty has been now solved beyond any doubt. In search of MSS. of the missing portions of Ras'mi, we again went on a tour to Nathadwara. Through very great kindness of H. H. Tiket S'ri Govardhanalaji Maharaja and his son Lalbaya Saheb S'ri Damodaralaji we got access to the original MSS. carefully preserved there. To our great delight and satisfaction we found an almost complete Manuscript of the Anu-Bhāshya Adhyāya IV and three last pages of Adhyāya III Pāda IV and second interpretation of III, 4-19. 'समुद्धेव' in the handwriting of Vitthales'vara himself. This unexpected discovery of the original Manuscript of the Anu-Bhāshya has been fruitful of many far-reaching results. It has put beyond the shadow of doubt the authorship of the last two Adhyāyas of the Anu-Bhāshya. Purushottamaji's statement in Prakāśa III. 2-24. 'इत आरभ्य सङ्गणकिति' is based on a firm and reliable basis. He, it seems, had access to the above original of the Anu-Bhāshya. On the leaves of this original MSS. there are fine paper-slips. On these paper-slips there are remarks pointing out the portions of the Anu-Bhāshya to which those pages belonged. These remarks, it appears to us, are in Purushottamaji's own handwriting. This fact has led us to prefer Prakāśa's readings of the Anu-Bhāshya in preference to others. This original Manuscript with all its additions and revisions taken into consideration proves beyond doubt that Vitthales'vara is the author of the last Adhyāya and a half of Anu-Bhāshya, though the 'इति श्री' in the name of Vallabhacharya in Vitthales'vara's own hand would suggest that he himself desired to allow the public to know that Vallabhacharya was also the author of the same. The ambiguous verse 'साय्यपुष्पावतिः श्रीमदाचार्यवरणासुजे । निवेदिता देव दुष्ट मन्दु मयि दे सदा' is consistent both with the authorship of Vallabhacharya and Vitthales'vara. In one case we have to understand the word Acharya as referring to Badarayana and in the other to Vallabhacharya. This fact explains the references to Vitthales'vara's Vidvanmanḍana and Bhakti-Hansa in this portion of the Anu-Bhāshya. References to the Adhyāyas III and IV in Subodhini and Nibandha would go to show that Vallabhacharya himself wrote complete Bhāshyas on both the Mīmāṃsā. But it seems Vittha-

les'vara got Vallabhacharya's Bhashya on the Brahma-Sūtras upto III-2-33. It seems this was the only portion in his possession when he composed his Vidvanmandāna. It was at a late stage, after he adopted Gokula near Muttra as his permanent residence, and when he seems to have lost all hopes of securing a complete manuscript of his father's Brahma-Sūtra-Bhashya, that he undertook to complete the Bhashya fragment of his father on the Brahma-Sūtras. In order to distinguish this Bhashya from that of his father, he seems to have named it *Aṇu-Bhāshya*. In Subodhini Vallabhacharya does not refer to his commentary on Brahma-Sūtra as *Aṇu Bhashya*, but only as *Bhashya* without the word *Aṇu*. The absence of any pungent expressions, which we find in the Vidvanmandāna, against opponents in the *Aṇu-Bhāshya* portion of Vitthales'vara would clearly show that the portion of the *Aṇu-Bhāshya* by Vitthales'vara is the work of his mature age.

We express our heartfelt obligations to H. H. S'ri Govardhanalaji Maharaja of Nathadwara and his son S'ri Damodaralaji for allowing us the use of the said original manuscript of the *Aṇu-Bhāshya*, and for giving us photographs of some of its pages. In due course photo-blocks of the same will be ready, when the Vaishṇava public will be in a position to know Vitthales'vara's handwriting.

A picture of Purushottamaji is placed in this volume. The original was obtained by us from S'ri Dwarkanathaji's Mandira at Kankroli in Mewar, through the kindness of H. H. S'rimad Goswami S'ri Saundaryavati Vahuji, the mother of S'ri Vraja Bhushanaji, the present occupant of the seat. We also thank Seth Lalji Naranji J. P. for having given his consent on behalf of the trustees for defraying the cost of getting the blocks made and printed.

One of the manuscripts utilised in basing the text of this Pāda-Bhashya has turned out to be of S'ri Kalyāṇarajaji, the father of the Great S'ri Harirajaji. This Kalyāṇarajaji is the first grandson of Vitthales'vara. We beg to draw the attention of the scholars of the Sampradāya as well as others to the Paris'ishta printed here. It is almost a complete commentary on the Guṇopasanhāra Pāda of the *Aṇu-Bhāshya*. It was made available to us by the late Mr. Tansukhram M. Tripathi B. A., the veteran scholar of Gujarat. On a comparison of the same with the *Prakāśa*, we find that almost the whole of it is incorporated in the *Prakāśa*. It seems possible from the style of expression and method of writing that Purushottamaji owes much to this. Its style resembles that of Krishnachandraji's Vṛitti. If so, the comparative method of exposition followed by him in *Prakāśa* owes its origin to the genius of Krishnachandraji. This Krishnachandraji was born on the 7th day of Dark half of S'ravana 1655 Samvat. He was the guru of Purushottamaji both in name and fact. It is possible that Krishnachandraji wrote his commentary from the very beginning, and the same is incorporated in the *Prakāśa* as here. We request scholars to make a search for the same. If found, it will be the oldest commentary on the *Aṇu-Bhāshya*. The copy of the Guṇopasanhāra-Pāda-Vivarāṇa printed in the Paris'ishta seems to be the original in Krishnachandraji's own hand.

Bombay, }  
 27-4-27. }

2000

M. T. Telivala.

श्रीकृष्णाय नमः ।

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

शुद्धाद्वैतब्रह्मवादनिरुणभक्तिमार्गप्रवर्तकाचार्यचक्रचूडामणि-  
श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणप्रणीतम् ।

दशदिगन्तविजयिश्रीमद्गोखामिश्रीपुरबोसमचरणप्रणीत-  
भाष्यप्रकाशसम्पूर्णवेत्तुश्रीमद्गोखामिश्रीगोपेश्वरजि-  
वरणप्रणीतभाष्यप्रकाशारद्रिमपरिबृंहितम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ।

‘भगवद्ब्रह्मपरायण सद्रत श्रेष्ठि गोवर्धनदास सुन्दरदास’ इत्यस्य पुष्टिमार्गीय-  
संस्कृतसाहित्यसमुदायार्थे निर्दिष्टद्रव्यसङ्ग्रहतः ‘प्राप्तभगवत्पद  
मूलचन्द्र तुलसीदास तेलीबाबा, बी. ए., एल्.एल्. बी.,  
वकील, हाइ कोर्ट’ इत्येतेषां सुहृद्भिः  
संशोध्य ‘निर्णयसागर’ मुद्रणालये  
मुद्रयित्वा प्रकटीकृतम् ।

श्रीवृत्तमाब्दाः ४४९. संवत् १९८४.

सूक्ष्ममेकमुद्रिका ।



## S'ri Vitthales'vara and Anu Bhāshya.

S'ri Vitthales'vara Dīkshita, the author of the last Adhyāya and a half of the Anu Bhāshya was the second son of S'ri Vallabhāchārya. He was born at Charaṇāta near Allahabad on the 9th day of the dark half of Margas'irsha, 1572, Samvat. Vallabhāchārya in his later life adopted Adel as his permanent residence, and therefore Vitthales'vara passed his childhood there. When Vallabhāchārya took up Tridanda-Sannyāsa in 1587, Vitthales'vara was a boy, fifteen years old. His elder brother S'ri Gopinātha was senior to him by five years. His Upanayana ceremony was performed by Vallabhāchārya, but his early education seems to have been of a desultory character. A Gāthā current in Sampradāya states that Vitthales'vara in his childhood was given to playfulness. He did not seem to realise the heavy responsibility that lay on his shoulders, so Dāmodaradāsa, the chief among Vaishṇavas, is said to have remonstrated with young Vitthales'vara and persuaded him to study, and thus be fit to bear the responsibility of the Sampradāya as the worthy son of a worthy father. There is no doubt that Dāmodaradāsa had his share in turning Vitthales'vara from worldly playfulness to the meditation of Kṛishṇa-Leelā. Chāchā Harivams'aji was another personality who influenced Vitthales'vara in the successful discharge of his duties as Āchārya. Chāchā Harivams'aji's proselytizing tendencies were great. It was he who generally visited a place in advance and prepared it for the acceptance of Vitthales'vara's teachings. It is not known from whom Vitthales'vara got direct help in the profound learning which is manifest in his works which are available now. A Gāthā says that Vitthales'vara was sent by Vallabhāchārya to Mād'hava Sarasvati for his studies, but instead of studying anything at his place, he devoted his time to reading S'rimad Bhāgavata. Whatever may be the truth in the above Gāthā, it is an undisputed fact that like his father, Vitthales'vara had a very great hold on and absorbing attachment to S'rimad Bhāgavata. After Vallabhāchārya passed away in 1587, Gopinātha and Vitthales'vara lived together at Adel. Except perhaps two small works named *Sādhanaadīpaka* and *Sevāpaddhati*, we are not aware of any important work of S'ri Gopinātha, and so we have not got materials to decide how far Vitthales'vara was indebted to his elder brother S'ri Gopinātha, for his future literary activities. S'ri Gopinātha and his son Purushottama seem to have passed away between 1590 and 1600. After this, Vitthales'vara became the recognised representative of his father, and thereafter he seems to have planned various tours, and thought of writing works for the propagation of the Sampradāya.

Unlike S'ankara, Rāmānuja, Mād'hva, Chaitanya, and a host of others, Vallabhāchārya preferred to follow the *Āupanishada* traditions, and like Yājñavalkya and others, became a Grihastha Acharya. After him, his



elder son-too, became a Grihastha Ācharya. S'ri Gopinātha got Vitthales'vara married to S'ri Rukmiṇī, a daughter of Vis'vanātha Bhatta and Bhawāni of his own caste. The relations of the two brothers were of a very cordial nature. A letter\* addressed by Vitthales'vara to his elder brother reveals the high regard which he had for him.

When Gopinātha and his son Purushottama passed away, Vitthales'vara seems to have begun his tours. His first visit was from Adel to Gujarāt in the year 1600, and his second visit to Gujarāt was also from Adel in 1613. In Gujarāt his activities were chiefly confined to Ahmedabad, Cambay and Godhra. In Godhra, one Nāgaji Bhatta was initiated in the Sampradāya by him. This Nāgaji Bhatta was, it is said, a state-officer, and the name Pancha Mahals owes its origin to his activities. He was a Sathodrā Brahmin. Mr. Kes'havalal Harshadraya Dhruva, the veteran Gujarāti scholar, is said to be a descendant of this Nāgaji Bhatta. Whenever Vitthales'vara visited Gujarāt, Nāgaji Bhatta always took advantage of his company. A few of the original letters addressed by Vitthales'vara to Nāgaji Bhatta are preserved even to this day at Nāthadwara in Mewar. Nāgaji Bhatta seems to have been a very intelligent follower. Various questions seem to have been put by him to Vitthales'vara. He seems to have been a very active agent in spreading the doctrines of Vallabhāchārya in his country. After having read *Subodhini*, *Nibandha* etc., he wanted to know as to what was the kernel of Vallabhāchārya's teachings. In answer to this query, Vitthales'vara sent to him a beautiful couplet which summarises the doctrine in the choicest words. It runs as follows:—

श्रीवल्लभाचार्यमते एकं तत्प्राकृत्यमज्ञानविचारविद्वेषः ।

द्वैतेव तद्विद्वेषयोक्तमकिञ्चनोपयोगोऽस्मिन्नसाधनात् ॥

According to the view of Vallabhāchārya, अज्ञानकृत्य is the एक, and the unfailling remedy for it is love for Him, while all other Sādhanas are useful in generating this love. Nāgaji Bhatta remained in company of Vitthales'vara not only in Gujarat, but he often visited Adel to pay his respects to him. He is said also to have visited the shrine of S'ri Nāthaji-Govardhanadhara-t Jatipura on the Govardhana Hill, and stayed there for a couple of months. Thus it would seem that Nāgaji Bhatta was familiar both with the practice and theory of the Sampradāya, and he was instrumental in the rapid spread of the Sampradāya from Samvat 1600 onwards in Gujarāt.

Another personality who helped in the spread of Sampradāya was

\*The letter runs as follows:—

कश्चिद्भीमशैलप्रभ्रातृवन्दनकेतु नवीनसो विद्वत्सु प्रथमकोटिनिवेदनेषु वनप्रसूतः । कश्चिद्, मायकमाहाते । अहं भगवदाज्ञया राजोत्सववर्षसु श्रीवोषर्षनवरमचरचारमिन्दुकिटे स्थितोऽस्मि । इतिद्वारं प्रसादा न कथेति न मतम् । अत्र नमासात्सर्वं वदु आतमासीत् । उपवासव्यसक्तं कृतम् । अत्रुना भगवत्कृपया न वैकृत्यं जातमस्ति । कश्चि विन्त्या न कार्वा । अज्ञा-अज्ञान-अज्ञानवदेषु मतवः । अज्ञा नया इच्छं न करोति नमासात्सर्वं कृपया तादृक् करिष्यम् । भगवति कश्चि विन्त्या न कार्वा भव, भगवति तर्षन । नाद्वैतप्रपुटीतु मद्भाक्येत्तु वीक्षितेत्तु इतिद्वाराक्यावकृत्यात्तु आत्मज्ञानः । निष्कृत्यमिन्दुकिटः । अत्रज्ञानेनानां मतवः ।

Bhāilā Kothāri of As'aryā near Ahmedabad. When Vitthales'vara visited Dwarka or Gujarat, he used to put up with him for a couple of months. Bhāilā's son-in-law Gopāladāsa has given the Sampradāya a charming and unique poem in Navākhyāna. The Sampradāyika Gāthā relates that this Gopāladāsa was Narsinha Mehtā in his preceding birth. Whatever that may be, it helps one in furnishing the latest date of Narsinha Mehtā. Vitthales'vara's first visit to Gujarāt was in 1600 St, and Gopāladāsa was then nine years old. The poem of Gopāladāsa (Navā Khyāna) has been the most popular and revered among Vaishṇavas. Every Vaishṇava, male and female, recites it. Commentaries in Sanskrit and Vraja Bhāshā are written on it. The commercial people of Gujarāt have been fascinated by it. This poem, it seems, has been instrumental in shaping Vaishṇava attitude towards the Mahārājas. The intensely tender feelings with which the Mahārājas are looked upon have their genesis in the spread of this lyric. It speaks of Vitthales'vara as Goswāmiji. He assumed the surname of Goswāmi in 1634, after he was granted permission by Emperor Akabar to graze his cattle on all lands including the Royal ones. From this it would seem that this poem of Gopāladāsa could not have been composed before 1634. The Sampradāyika Gāthā informs us that the inspiration of this poem came to Gopāladāsa from Vitthales'vara himself. It is said that Gopāladāsa, who was dumb, miraculously got his powers of speech as a result of the chewing of the betelleaf offered by Vitthales'vara. When he visited Bhāilā's house, numerous persons came to see him and joined his Sampradāya.

In Cambay, Jivā Pārekḥ, a celebrated Baniā merchant was instrumental in the early spread of Vaishṇavism. On the whole the spread of Vaishṇavism in Gujarāt was not only rapid but complete. Numerous castes and sub-castes wholly embraced the Vaishṇava Cult. This continued in increasing proportions during the times of the succeeding generations of Vitthales'vara.

Vitthales'vara himself visited Gujarāt not less than six times. His first visit was in 1600 from Adel. The second one was also from Adel in 1613. The third one was from Gaḍā in 1619. The fourth one was from Mathurā in 1623. The fifth one was in 1631 from Gokula. And his sixth and last visit was also from Gokula in 1638. This would show that for nearly forty years Vitthales'vara exercised his influence over Gujarāt and Kathiāwād. The visits to Gujarāt were incidental to his visit to the shrine of Dwārkānāthaji at Dwārkā. His desire for and interest in Dwārakā and Gujarāt were created by the early reception of his father and his elder brother S'ri Gopinātha. Rānā Vyāsa, a learned pupil of Vallabhāchārya, was an active worker at Siddhapura. So also there was one Gopāladāsa of Narodā. Vallabhāchārya himself had visited Dwārakā not less than three times, his last visit being in 1585. He is said to have stayed at Dwārakā for over six months. The Swarūpa of Dwārkānāthaji at Bet-Dwārkā was installed there by Vallabhāchārya.

In the year 1616, on Mahā Vad 13th, Vitthales'vara visited the shrine of Jagannātha in Puri (Orissa). He was there accompanied by his wife Rukmiṇī, his eldest daughter S'obhājī and his eldest son Giridharajī. He stayed there for nearly six months. After witnessing the Rathotsava at Puri, he seems to have returned to Adel. During his visit to Puri he had taken with him a carpenter by name Rāsā. This was with a view to see the model of the Jagannātha Car. It is said that when Vitthales'vara returned to Adel, he got a car prepared of a similar model, and took his deity round the village of Adel in a procession. During his stay at Gaḍā also he celebrated a Rathotsava similarly. But when he shifted his abode to Mathurā he had to give up the public celebration of Rathotsava on account of the Mahomedan fanaticism. During his stay in Jagannātha, Vitthales'vara came in contact with the immediate followers of Chaitanya, living there. It is possible that the composition of Swāminyasthaka (स्वामिन्यास्तक) Swāminīstotra (स्वामिनीस्तोत्र) and several other minor stotras, in which the Eternal consort-Rādhā-of S'ree Krishna is extolled, date from this period; or their composition may be due to the direct or indirect influences of Chaitanya saints. There is no stotra or writing of Vallabhāchārya to our knowledge where Rādhā is extolled in the strain in which Vitthales'vara has done. How far and how much of this influence was retained by Vitthales'vara it is difficult for us to determine from the materials available, though the conclusion of the Aṅg-Bhāshya where Navanīta-priya (नवनीतप्रिया) and Govardhanadhara (गोवर्धनधर) only are remembered would show that Vitthales'vara in later times had completely freed himself from the Chaitanya influences. His commentary on Krishnapremāmrita (कृष्णप्रेमामृत) and S'ringārasamandana (शृङ्गाररसमञ्जन) may be due to Chaitanya mould of thought.

Or that was the time when the wave of Rādhā-Krishna worship swept over the whole of India, and it would be difficult to say exactly how far the influence of Chaitnya thought there is in the above Stotra. The originality of thought and method of expression are Vitthales'vara's own. But we would not be wrong if the composition of the above Stotras was assigned to this period. It is possible that these Stotras are due to Sarasvatī-Samvāda and nothing else.

After his return from Puri, Vitthales'vara seems to have resided at Adel from Samvat 1616 Āshādh to the beginning of 1619. On the analogy of Jagannātha, car-festival was celebrated here. It was during this period, that he composed his Vidvanmaṇḍana. A manuscript dating from वैशाख शु. १३ व. 1619 leads us to this inference. In any case, we cannot assign any later date than this to the composition. In 1619 it appears that Mahomedan invasion made Vitthales'vara give up his abode at Adel for good.

From Adel, after his stay at two or three places, he seems to have moved over to the kingdom of Bandhe Gaḍhā. Rāmachandra, a Waghelā Rajput, was the king of the place. He seems to have received Vitthales'vara well, who stayed at this place for a couple of months. The relations

of Giridharaji the eldest son of Vitthales'vara were very cordial with this prince. The eldest son of Giridharaji by name Muralidharaji was born here on Vijaya Das'amī day. Tānsen the famous minstrel was formerly a musician of king Rāmachandra, but he had to hand him over to Emperor Akbar. This Tānsen seems to have come into contact with Vitthales'vara here. But Vitthales'vara did not stay here long. In later days when Vitthales'vara adopted Gokula as his permanent residence, this king Rāmachandra visited Gokula. He was well received by Vitthales'vara and Giridharaji then.

From Bandhe-Gaḍhā, Vitthales'vara seems to have moved over to Gaḍhā. It is difficult to say whether the modern Jubbulpore on the banks of the Narbadā was Gaḍhā of those times. Vitthales'vara's Bethak near Jubbulpore would go to show that Gaḍā was situated somewhere there. The havoc wrought by Akbar's general Asafkhan is so complete that it has become difficult to identify the place. Vitthales'vara's desire to go to Gaḍā was natural. Gaḍhā was ruled over by queen Durgāvati. She was a princess of great reputation. She was married to Dalpatishāh in a very romantic manner and out of this union a son was born. When he was three years old, Dalpatishāh died. Since then Rāpi Durgāvati was the *de facto* ruler of Gaḍhā acting as Regent for her son Vira Nārāyana. Even after he was of age she continued to rule over the kingdom. Fiftytwo Gaḍhas (fortresses) were included in her kingdom. She fought many battles, and on account of her exceptional valour she was called Durgashāh. She was very religious and patronised numerous learned Brahmins. Some of the Telagu Brahmin families who were connected with Vitthales'vara's family by marital ties lived there. Besides, next to Vijayanagara, the only independent Hindu kingdom where Vallabhāchārya was recognised as the greatest Āchārya by the then ruling king Krishnadeva, this princess Durgāvati was the only independent Hindu princess in whose kingdom Brahmins were encouraged and people were extremely happy. Her government was a faultless one and Akbar's attack on this princess is considered by competent historians to be nothing more than wanton destruction for self-aggrandizement. When Vitthales'vara came to her Capital first of all, he put up on the banks of Jammniya-talao or the Rāni-talao. Durgāvati was so much impressed with his saintly character, high learning and sublime devotion to Krishṇa that she visited his Ās'rāma frequently and requested him to accept Gaḍhā as his permanent residence. Suitable arrangements were made for his stay. During his three years' stay the relations between him and the Queen were very cordial. Vitthales'vara's first wife Rukmiṇī passed away about this time, and he had absolutely no desire to marry again. But under the pressure of Rāpi Durgāvati Vitthales'vara had to marry Padmāwati daughter of Krishnārāya Bhatta on Akshaya-Trītiyā day of 1620. On another occasion Durgāvati gave a gift of 108 villages to Vitthales'vara which were in their turn gifted away by him to Bhattās, his caste people, who were living there and whose descendants to this day are said to be in the enjoyment of the same. During his stay at Gaḍhā, a Brahmin by name Brahmadaśa came

in his contact. He was blessed by Vitthales'vara by giving him his own waist-coat. From this day the fortunes of this Brahmadaśa began to rise and ultimately he became one of the trusted advisers of Emperor Akbar under the now well-known name of Birbal (बिर्बल). This Birbal's relations with Giridharaji were very intimate, as could be gathered from the letters of Vitthales'vara. He seems to have helped Vitthales'vara a great deal when the possession and control of the shrine of Shree Nāthaji on the Govardhana Hill were taken over by Vitthales'vara some time later from the Bengālee worshippers.

After his stay for about three years, Vitthales'vara perhaps noticed that even this kingdom of Durgāvati would ultimately be invaded by Akbar's armies. In samvat 1621 (1564 A. D.) a pretext was found out by Asafkhan by demanding from her, her favourite elephant Gurudār. She naturally refused to comply with the demand. The attack of Asafkhan is the more glaring because Durgāvati's prime minister Adhāradāśa was deputed by her to the court of Akbar. This seems to have influenced Vitthales'vara in giving up his residence at Gaḍhā. He therefore expressed his desire to Rāpi Durgāvati that he wanted to go and reside on the banks of the Yamunā (Jumna). To meet Vitthales'vara's desire Rani Durgāvati caused to be built at Mathurā the Seven Houses which became ultimately known as 'Sat-garā'. Vitthales'vara and his seven sons lived at Mathurā in this Satgarā. It was in these Satgarā that for about two months or so S'ree Nāthaji was brought on Fālgun Krishṇa 7, 1623 from the Govardhana Hill by Giridharaji when Vitthales'vara was on his visit to Gujarāt. These seven houses do not exist now, but the place on which they stood is to this day known as Sat-garā at Mathurā. It is situated behind Chhattā Bazaar on the west, and the pilgrims for Parikramā start from this place. At Gaḍhā, Vitthales'vara had very pleasant times. He celebrated the Rathotsava festival. The car was taken in a big procession round the capital in which Rāpi Durgāvati took part with all the nobles of her court. In fact all the resources of the state were requisitioned for the celebration of the Rathotsava.

When Vitthales'vara left Gaḍhā, Rāpi Durgāvati sent her minister Adhāradāśa, to accompany him with a large escort.

After he left Gaḍhā Vitthales'vara does not seem to have been visited by Rāpi Durgāvati. She lost her life while fighting valiantly with Asafkhan, and her son Veeranārāyana also seems to have met with a similar fate. The rich treasures of the Royal treasury were looted by Asafkhan, and were carried away by him. The ravage done was so complete that no definite marks of this illustrious princess's kingdom could now be traced by historians. The traces of Vitthales'vara's stay in Gaḍhā are fortunately preserved by his Bethak, near Jubbulpore which is said to be the place where his second marriage with Padmāvati was celebrated as mentioned above.

From Gaḍhā,<sup>1</sup> Vitthales'vara seems to have migrated to Prayāga (Allahābad). Here he stayed for some time in great happiness. He engaged himself in the worship of Kṛishṇa and the performance of Somayāga.

From Prayāga Vitthales'vara seems to have migrated to Gokula on ३१, १६२२. Here he resided in a place where his father and his elder brother used to reside during their visits in Chāturamāsa. Vitthales'vara is said to have stayed in Gokula for about ८४ days. Then on ११, १६२३ he seems to have removed to Mathurā. He lived in Sat-garā built by Rāṇi Durgāvati. From १६२३ to १६२९ Vitthales'vara passed his time in Mathurā. In १६२३ when he visited Gujarat, the image of S'ree Nāthaji was brought by Giridharaji from the Govardhana Hill to his house and was installed in his house in Sat-gara. The image continued to be worshipped for about two months and २१ days in Vitthales'vara's house in Mathura. Vitthales'vara did not approve perhaps of this on account of the irksome preponderance of Mahomedan influence. After his visit to Mathurā Vitthales'vara gave up the public celebration of the Rathotsava festival for the same reason. Vitthales'vara seems to have preferred the place of Govardhana Hill selected by his father. And by the time he reached Mathurā, from his visit to Gujarāt in १६२३, the image of S'ri Nāthaji was again taken over to Girirāja and again installed therein on the १४th day of the bright half of वैशाख, सं. १६२४. Vitthales'vara some-how preferred the quiet place of Gokula to the city life of Mathurā and in the year १६२९, on Falguna Kṛishṇa ७ he adopted Gokula as his permanent residence.

मथुरानगरे विक्रोष्य वासं वचनादिप्रसरेण भूरिवाचम् ।

अथ विद्वकदीक्षिता विविचं स्वकामासखितये स्वचारवंचे ॥ १ ॥

कदाचिद्भ्रमहेम्नेण परमात्मविनिर्णये । पृष्टास्तदीयसम्पेदानपाकुर्वन् सपुत्रिक्रिः ॥ २ ॥

प्रसवेनाथ तेनोक्ताः किमपि प्रार्थयतामिहः । तस्याग्रहमथाकोष्य हृदि सम्मन्विचार्य च ॥ ३ ॥

आत्मनः सुखावासाय महावनसमीपतः । यमुनातीरमाश्रित्य स्वकं म्यमपाधिषुः ॥ ४ ॥

अथ स्वाधिकृतैर्भूमेः पत्रं संलेख्य भूपतिः । स्वनाममुद्रासहितं दीक्षितेभ्यस्तर्पयत् ॥ ५ ॥

एते मौहूर्तिकारिष्ठे मुहूर्ते विधिपूर्वकम् । ग्रामं गोकुलनामानं स्थले तत्र न्यवासयत् ॥ ६ ॥

अद्येऽहनेत्राह्नीमहीप्रमाणे (१९२८) उपस्थमासस्य तमिजपहे ।

दिने ७ दिनेषास्य शुभे मुहूर्ते श्रीगोकुलप्रामनिवास आसीत् ॥ ७ ॥

पृथान्तमिममाकल्पं सबादीया द्विजोत्तमाः । कुटुम्बसहितास्तत्र वासायै समुपागमन् ॥ ८ ॥

प्राज्ञेभ्यः क्षत्रिणा वैश्याः क्षत्रात्त बहवस्ततः । स्व स्वं कुटुम्बमादाय निवातोक्ताः समावुः ॥ ९ ॥

समागतेभ्यः सर्वेभ्यः निवाद्याय वधावचन् । स्वानामि दापयामासुर्विद्वलेभरदीक्षिताः ॥ १० ॥

(वंशावली-मनुस्मृत्यनभङ्गना)

१. यद्वायां पूर्वमवसन् विद्वलेभरदीक्षिताः । तेऽपि प्रयागमाजमुत्सन्नोपवर्षमये ॥  
यमुनातीरमाश्रित्य तत्र वासं प्रचक्रिरे । श्रीकुलसेवानिरताः क्षोभनामनिवादिनः ॥  
बहुसंवत्सरांस्तत्र न्यवसन्परया मुदा । अथ तेषां व्रजे वासं कर्तुमिच्छामवत् किञ्च ।  
शोचयन्तो गिरिर्वत्र श्रीमद्वन्वाचनं तथा । मथुरापि हरिर्वत्र निखं संनिहितो विभुः ।  
एत आगत्य मथुरां कुटुम्बसहिता इह । कंचित् काञ्चं मुदावात्स्यैमुनाहरिसेविनः ॥

वंशावली मनुस्मृत्यनभङ्गना. (1717 Samvat)

From the the year 1628 upto his passing away in 1642 Vitthales'vara resided at Gokula and carried on his literary and other religious activities. Emperor Akbar took delight in discussion of questions relating to the world beyond. He is said to have paid a visit to Goswāmis of Brindāwan by this time. Vitthales'vara Dīkshīta was invited by Emperor Akbar for the elucidation of the nature of the Supreme Being. Akbar was much pleased with his explanations, and he requested him to ask for a gift. Vitthales'vara asked the Emperor to give him Gokula, which being a quiet place was congenial to his tastes and requirements, being situated on the banks of the river Yamunā near Mahā Vana. Thereupon Emperor Akbar made a grant to him of Gokula under his Royal Seal and handed over the Firman to Vitthales'vara in the year samvat 1634 corresponding with 29th of Jamādi the 2nd, A. H. 985 ( 1577 A. D. ). Vitthales'vara was the recipient of three other Firmans granting him the privilege of grazing his cattle on all lands including Khālsā or Jāgir. Another Firmān was granted to him by Hamidah Bānu Begum, mother of Emperor Akbar. He was also the recipient of the grant of the Jatipurā village where the Shrine of Govardhanadhara was situated. During his stay at Gokula he visited Gujarāt twice, once in the year 1631, and then in 1639. It was perhaps during this last visit that Gopālādāsa, the author of Navākhyāna, came into his contact and wrote his beautiful poem describing in the last chapter the whole family of Vitthales'vara. This last chapter mentions seven sons of Vitthales'vara and their wives. It does not mention the names of either of the wives of Vitthales'vara. The inference is that this poem is written after Vitthales'vara's both wives had passed away and his youngest son Ghanas'yāma, if not actually married, was betrothed to Krishnāvati. All his four daughters were married, and the two widowed daughters of his elder brother Gopinātha, Lakshmi and Satyabhāmā, were residing with him, and passed their widowhood in complete happiness in the service of S'ree Navanītpriya.

Thus from the year 1629 to 1642 Vitthales'vara lived at Gokula in complete tranquility. During his stay there, he carried on and perfected the mode of worship (Sevā-Prakāra), both at Govardhandhara's temple at Jatipurā and in Navanītpriya's temple at Gokula. Poet Gopālādāsa describes beautifully how Vitthales'vara daily went on horseback from Gokula to Govardhana. 'दुख बाज्यो बाज्येने उतावळी, जाणे नौका बाळी सिन्धु तरवा.' Vitthales'vara translated his father's teachings into actual practice and turned them into a divine religion. His father mentioned two alternatives in the verse एहं सर्वात्मना स्वात्मं तथैत्यहुं न शक्यते । कृष्णार्थं तद्विनिवृत्तौ कृष्णोऽनर्थस्य योगकः ॥ ( विवस्वत्. ). The first alternative of स्वात्म ( complete renunciation ) cannot be translated into practice as an inflexible rule, by everyone. Hence Vitthales'vara accepted the second alternative of अस्वात्म by which every thing was to be utilised for Krishna, thereby ultimately the goal enunciated in the first alternative of स्वात्म was to be gradually reached. With this end in view he promulgated an elaborate mode of rituals for the Sevā-mārga. The Sevā-mārga was based purely on the dictates of the finer sentiments of heart.

The result was that the very household of Vitthales'vara became free from the experiences of the miserable surroundings of the worldly life. The mode of worship was carried on in such a way that all the members of his family, young and old, males and females, could take part in the daily worship with such fervour and pleasantness that his house was a sight which gods would envy. The poet Gopāladāsa gives expression to this fact in the following couplets:—

द्वारकं कर्मभूषणनाथ नामा हीडता । गान गाये स्वर सुहाये श्रीनक्षीतप्रियजीने पोडता ॥

सम्पासने छंगार नूतन कूरु गुंये लौ मळी । सदनसोभा निरखता ते कडमी मन पाम्वां रळी ॥

Emperor Akbar's two ministers Todarmall and Bīrbal seem to have come into closer contact with him during this time and gave him their help whenever required. The shrine of S'ree Nāthaji came into existence under circumstances in which the followers of Vallabhāchārya and those of the Gaud school both worshipped it with equal reverence. S'ree Nāthaji or Govardhanadhara was worshipped by the local people as Devadamana (देवदमन). It is alleged that originally this shrine was set up by king Vajra of the Yādava race who was brought to Muttrā by Arjuna after the destruction of the Yādava race. The said image which remained under-ground was then discovered. When Vallabhāchārya visited Vraja, he installed this image of Govardhanadhara or S'ree Nāthaji in the year 1576, अक्षयतृतीया. He appointed Mādhavendra-puri a Tailānga Brāhmana Sannyāsi of the Mādhva school to carry on the worship of Govardhana-dhara. This Mādhavendra-puri was a Krishṇa-worshipper. He was the guru of Ishvarapuri who initiated the Bengal saint Chaitanya into Krishṇa-worship. Mādhavendra-puri was instrumental in introducing Krishṇa-worship in Bengal. To carry on the daily worship of S'ree Nāthaji was a task difficult for a single individual. Hence he kept some Bengālī Vaishṇavas to help him. Rāmdāsa, another saint, was commissioned by Vallabhāchrāya to act as first मुख्यप्रचारक. He was a Chauhana Rajput. Krishnadās was appointed as the Adhikāri. Vallabhāchārya and his son Gopinātha used to visit Vraja during the Chātur-māsya of every year, and during their absence they used to carry on the Sevā themselves. After the passing away of Vallabhāchārya and Gopinātha, some disagreement seems to have arisen between the Bengāl Vaishṇavas and Vallabha Vaishnavas. So long as Mādhavendra-puri was there, no disagreement seems to have arisen. The image is spoken of as Gopāla and described as such in the works of Chaitanya writers. When Mādhavendra-puri went to the south to fetch Malayāgaru chandana (sandal-wood) he passed away there at an advanced age of about 130 years and the Bengāl Vaishṇavas used to carry on the worship of S'ree Nāthaji under the control and supervision of Krishṇadāsa Adhikāri. Gopinātha's visit to Gujarāt brought him about a lakh of rupees as Sevā. The same was dedicated by him to S'ree Nāthaji. Vitthales'vara's frequent visits to Gujarāt attracted its rich people to visit the shrine of S'ree Nāthaji and they made rich presents to the Deity.



It seems, Bengal Vaishnavas who used to carry on the worship, secretly carried away these presents to their Goswamis who lived at Brindavan. This created great dissatisfaction among the Vaishnavas of Gujarāt. One Anantadāsa raised an emphatic protest against this misuse of the offerings to the Deity. He persuaded Krishṇadāsa Adhikāri to put a stop to this and drive out the said Bengālī worshippers. Krishṇadāsa could not do it unless he had the sanction of Vitthales'vara. For this purpose he was persuaded to approach Vitthales'vara, who at first hesitated, because these Bengalees were appointed by his father. But after some deliberations, Krishṇadāsa succeeded in obtaining a letter of recommendation to Rājā Birbal to help him in his mission. With this letter Krishṇadāsa saw Birbal, then collected a number of men with him and set fire to the huts of the Bengalees. The moment the latter came to know of this, they came down from the Govardhana hill where the shrine was situated. At first they offered great resistance to Krishṇadāsa, but ultimately yielded, and he got exclusive control and possession of the shrine. Rājā Birbal was intimate with Giridharajī, the eldest son of Vitthales'vara. Perhaps to establish his absolute control, Giridharajī brought the shrine of Gopāla-S'ree Nāthajī to his own house in Mathurā in 1623. From this date the mode of worship was greatly elaborated by Vitthales'vara. It became the exclusive resort of Vāllabha Vaishnavas, and Bengal Vaishnavas began to forget their early connection with it. The personal relations of Vāllabhāchārya and Chaitanya were very cordial as can be inferred from the above facts regarding the setting up of the shrine of S'ree Nāthajī. The Chaitanya writers, and especially Krishṇadāsa, who lived in Bengal and who is the author of Chaitanya-Charitāmrita perhaps felt bitterly this loss of the control of the above shrine. In their zeal to extol Chaitanya they try to belittle the achievements of Vāllabhāchārya. Vāllabhāchārya's records are singularly devoid of any unpleasant reference to Chaitanya, while the statement of Chaitanya writers that Vāllabhāchārya, though praising Chaitanya, slighted his companions, and that he had to take lessons in Bhāgavata at Puri from Jagadānanda, pupil of Chaitanya, seems to be due merely to some sort of prejudice and historically impossible. There can be no greater nonsense than this. The present Bengal writers like Dr. Sen and others who copy this, seem to be rather uncritical. We believe the above statements are the result of the disappointment felt by Chaitanya Goswamis of Brindāvana on account of the loss of S'ree Nāthajī as mentioned above. We are told that in an early work, Brindāvandāsa's Chaitanya Bhāgavata, there is no reference to the incident of Puri. The transference of the control of the shrine to Vitthales'vara had very marked results. Emperor Akbar presented the Jatipurā village to Vitthales'vara by a special Firmān. The inner worship became confined to the agnates of Vitthales'vara and their wives and daughters only. Among Brāhmaṇas, Geernārās and Sāchorās who early joined the Faith were allowed to take part in the worship. But the mass of Vaishnavas were henceforth excluded from coming into direct

contact with the holy shrine, a result which it is doubtful whether Vallabhāchārya or Vitthales'vara could have had in their minds, when Vallabhāchārya installed the shrine and Vitthales'vara got its exclusive control. His immediate object then was to exclude the Bengalees only. Perhaps it would not be out of place to remark that this was the occasion when Vitthales'vara lost all traces of Chaitanya thought which he had gained during his visit to Jagannātha in 1616.

During his stay at Gokula in Samvat 1629, Rājā Todarmal paid a visit to Vitthales'vara. He was ordered by Emperor Akbar to take the command of the Imperial forces in Behar against king Daud. This was an onerous task and before setting out on his expedition, Todarmal came to Vitthales'vara to invoke his blessings. He was given by Vitthales'vara, a 'Pitāmbara' which Todarmal tied over his head, while he started on his expedition. This would show that Todarmal held Vitthales'vara in very high esteem.

Rājā Birbal's connections with Vitthales'vara were equally intimate as stated above. When Vitthales'vara was on his visit to Gujarāt, a controversy seems to have arisen as regards the date on which the Janmāshtami fast was to be observed. On his return he came to know about this and composed a work named जनमश्टमीनिर्णय stating his view about it with reasons. Possibly the रामनवमीनिर्णय was also written by him under similar circumstances. Having quietly settled at Gokula, he gave definiteness to the religious practices initiated by his father.

After Vallabhāchārya, Vitthales'vara's elder brother S'ri Gopinātha succeeded as Achārya. S'ri Gopinātha was a great devotee. Vitthales'vara entertained great respect for his brother. We have not got materials enough to learn how S'ri Gopinātha understood and expounded the tenets promulgated by his father. We know that he used to reside at Adel for the most part of the year and like his father used to visit Vraja during the monsoon. There he used to perform Gopāla-upāsana. There is a work called *Sādhana-Deepaka*, the authorship of which is attributed to him. From this work we do not learn much. One rule laid down in it is that a widow is to worship Krishṇa with Bala-bhāva, while a woman whose husband is living, is to worship Krishṇa with Bhartri-bhāva. Though we have failed to trace this distinction to any of the writings of Vallabhāchārya which are extant, we feel that there is some ground for the above rule which is based on common sense. Again, this work, though purporting to detail Sādhanas a Bhakta has to follow, omits any reference to the process of Nivedana which is practised in the Sampradāya even to this day. Beyond this, there is not much in this work elucidating any other point of Vallabhāchārya's philosophy. It seems therefore clear that Vitthales'vara had to depend on his own exertions to understand the works of his father. In this effort an unfortunate incident seems

to have damaged the cause of the Sampradāya to a considerable extent, and in spite of Vitthales'vara's attempts, one would feel that the loss to the Sampradāya is irreparable.

It is not certain when S'rī Gopinātha passed away. It seems after his death some unpleasantness was caused between Vitthales'vara and his sister-in-law, and these feelings of unpleasantness became more embittered on the part of the sister-in-law when her only son S'rī Purushottama also passed away soon after. The result of this was that the original works of Vallabhāchārya which were in possession of S'rī Gopinātha as the eldest son of Vallabhāchārya were consigned to oblivion by her. The greatness of Vallabhāchārya's personality was so much felt by his devotees during his life-time that none of them seems to have contributed anything to the composition of his works. In the case of S'ankarāchārya and Rāmānujāchārya one feels that their respective Bhāshyas are written, re-written, revised and recast with the collaboration of their learned pupils. In the case of Vallabhāchārya the distance felt by the devotees was so great that none has upto this day ventured to add or subtract anything from them. This being the position and the devotees being wholly engrossed in Kṛishṇa-worship as taught by Vallabhāchārya, they did not try to get the copies of his writings. Another reason for the loss of the original works of Vallabhāchārya seems to be the great fire which destroyed almost the whole village of Adel at the time he took to Sannyāsa. When the helm of the Sampradāya came into the hands of Vitthales'vara it was a problem to him as to how he should get authentic texts of his father's works. On the side of Adel counter influences were working, and it was difficult, if not impossible, to get all the works. He seems to have secured the original copy of the Brahmasūtra-Bhāshya of his father upto 3-2-34. *Nibandha* seems to have been secured by him, and he has attempted to finish *Prakāśa* on *Nibandha* by writing commentaries on the Fourth skandha, and a portion of the Fifth of the *Bhāgavatārtha-prakaraṇa*. From Gujarāt Vaishṇava Rāṇā Vyāsa he secured the *Subodhini*, a commentary on *S'rīmad Bhāgavata* of Vallabhāchārya. We have no materials to learn whether he got Pūrva-mimāṃsā Bhāshya of Vallabhāchārya, though there is plenty of evidence in *Anu-Bhāshya* to show his great hold on the Sūtras of Jaimini, to which he refers as a master. It is possible, as Purushottamji says, that the Pūrva-mimāṃsā Bhāshya became *मरण* in his times. We may infer from this that Vitthales'vara might have been in possession of the Pūrva-mimāṃsā-Bhāshya of S'rī Vallabhāchārya, which became lost to us during the period, so to say, of interregnum, between 1642 and 1724 Samvat. Thus it would seem that Vitthales'vara had before him almost all the works of S'rī Vallabhāchārya which are now available to us. From these materials we shall presently see how he has developed the system promulgated by his father, both on the practical as also the theoretical side.

On the formation of the Sāmpradāyika practices Vitthales'vara's influence seems to be very marked, the nucleus having been supplied by his elder brother Gopinātha in his Sevā-Paddhati. Vallabhāchārya established the shrine of S'ri Nāthaji on the holy mount of Govardhana and initiated a mode of worship which was extremely simple. This shrine was entrusted by him to the devotees who resided there. The initiation of Vaishṇavas was a very simple formula, as he puts it somewhere in his Subodhini, viz; *Krishṇa, I am Thine.* कृष्ण तवास्मि. This would seem to be the ordinary mode of initiation as communicated to Vallabhāchārya by Lord S'ri Krishṇa. But for the practical purposes of the Sampradāya, some solemn declaration was a necessity, and hence we feel it is possible that the language used in the explanation incorporated in the *Gadya* formula ( सहस्रपरिवत्सरमितकालजातकृष्णवियोगजनिततापक्षेयानन्दसिरोभाषोऽहं भगवते कृष्णाय देहेऽग्निप्रणालः-करणानि तद्गर्भाद् दारागारपुत्रासन्नितेहापराध्यात्मना सह समर्पयामि, दासोऽहम्, 'कृष्ण तवास्मि ।') is the work of S'ri Vitthales'vara. For the Sampradāya which was expanding in all directions, some grave and solemn declaration appeared to Vitthales'vara to be a necessity, and he without adding or subtracting anything to the sense of कृष्ण तवास्मि added a solemn declaration by which the sense of the Mantra became abundantly clear. The Sāmpradāyikas do understand that the portion of the *Gadya* preceding कृष्ण तवास्मि is explanatory of the same. This being an explanation coming from Vitthales'vara accounts for the difference in the readings of the formula among his seven sons. This change was most essential as it added to the solemnity of the initiation ceremony. Vitthales'vara's personality was second to none in the Sampradāya after S'ri Vallabhāchārya, and one feels admiration for his wisdom when he sees how he has added to the gravity without sacrificing the sense of the original.

We are informed by Goswāmi S'ri Gokulanāthaji Mahārāja of Bombay that the whole *Gadya* in the handwriting of S'ri Vallabhāchārya is preserved in the daily worship in the temple of S'ri Damodaraji at Junagadha in Kāthiāwār. We have not been able to satisfy ourselves as to the authenticity of the same, but if it were so, the above reasoning would be inapplicable.

It is rather difficult now to appreciate how much Vitthales'vara contributed to the development of the aesthetics in the mode of worship, Sevā-Prakāra. All the fine arts were requisitioned in the performance of the daily worship. Vitthales'vara was himself a master-musician. He knew both the theory and practice of the Indian Music. Some of the most charming songs which are sung before the deity were composed by him. The song 'मंगल मंगलम्' is daily sung in every Pushtimārgīya temple in the early morning when the (सूर्य) is made to awake. The famous Prabodha is also daily recited. Another song 'रामपर्यंकवचनम्' is always sung in 'Rāmakali' in the morning when the (सूर्य) is swung in the cradle (Palnā). During the Vasanta season an Ashtapadi 'प्रबुधसिवालयगे' is daily sung when Vasanta is being played during the Rāja Bhoga Dars'ana. This

Ashtapadi can best compare with the finest ones of Jayadeva in Gīta-Govinda. Govindaswāmi, the greatest musician of the times, was appointed by him as the chief kirtanakāra in the temple of Nāthadwāra. Nandadāsa, Chaturbhujadāsa, Chhītuswāmi and Govindaswāmi composed some of the finest songs in the local vernacular (Vraja Bhāshā) under the direct inspiration of Vitthales'vara. The songs of Vitthales'vara are all in Sanskrit. The Rāmānujīya saint Tyāgarājaswāmi composed beautiful songs in Sanskrit. Vitthales'vara's mother-tongue was Telagu, and his activities were confined to Gujarāt, Kāthiāwār, and Rajputānā where Telagu was least known. Hence Sanskrit was preferred by him as the medium of communication. Almost all the letters of Vitthales'vara which are now available are in Sanskrit.

Thus after preparing materials for music, he utilised them in the Sevā-Prakāra with consummate skill and erudition. The music to be sung before the deity was in conformity with each season. Music in the morning Sevā was to be sung in Rāgas which are to be sung in the morning. Music in the evening is to be sung in Rāgas which are to be sung in the evening, the rule being relaxed during the big festivals of Janmāshtami, Annakuta etc., when any Raga can be sung. In music, Rāgas change according to season. The finest musical instruments (Tambura, Bin, Mridanga, Sarangi etc.) of the age were made use of in the daily Sevā. This practice is continued to this day in the Sampradāya. Vitthales'vara's son Raghunāthbājī was, we believe, literally correct when he speaks about his father as गीतसंगीतज्ञ.

The daily worship changed according to seasons. Everything was so arranged that if one entered a Pushtimārgīya temple during winter, the moment he was within the precincts of it, he would least feel the unpleasantness of winter cold. Similarly during summer, entrance in Vitthales'vara's temple would make you forget that it was summer. The perfection was carried to such an extent that the richest dainties that are daily offered to the deity vary according to time and season. Akbar sometimes did pay visits to Vitthales'vara and the latter made an exception by allowing the former 'Dars'an'. A Sāmpradāyika Gāthā records the following incident of Akbar's visit on one Śārada full-moon day (रासपूर्णिमा). Krishṇa is the symbol of highest Rasa Śringāra. He is described as Ś'yāma (स्वाम्). Accordingly every thing in the Sevā i. e. पीपल, पीपल, etc. was naturally स्वाम्. This was changed to white silver cloth at Akbar's request, and this practice continues to this day.

Painting too was a favourite pastime with Vitthales'vara. A beautiful painting of his deity Navanita-priyārāya drawn by him is in the possession of Goswāmi Dwārkes'jee of Bombay. On Utsava days beautiful Ārtis were drawn and filled with pearls and it was filled with harmonious blending of colours. These Ārtis designed as they were by the ladies of Vitthales'vara's family are still current in the Sampradāya under their respective names, such as Ārti of Rukminīji etc. Some of these Ārtis show a considerable amount of

accurate drawing. During the Vasanta season beautiful prints both in dried and wet colours were utilised in the curtains etc. of the daily worship. Similarly during the Sānji days, beautiful Sānjis in the choicest colours depicting the particular sports of Krishna were prepared for the deity under the inspiration of Vitthales'vara.

Choicest flowers such as rose, jasmine, Bakula, Kadamba, lotus etc, were utilised in preparing the garlands to be offered daily to the deity. During summer, flower-houses (फूलमंडली) were organised in such a way that flowers were knit and strung together in the most artistic way. In short the finest arts which were developed during the Akbar-period were all availed of in the daily worship of Krishna.

Vitthales'vara's field of activities lay chiefly in Gujarāt and Kāthiawād. The people of those countries were by instinct commercial. It would be rather difficult to make them take interest in books dealing with the subtle and abstruse problems of philosophy. It was a question to Vitthales'vara as to how he should make them accept Krishna-Sevā as their goal. For this purpose Vitthales'vara organised bands of amateurs who would give life-like representations of the various sports of Krishna. This method proved very successful and whole communities of Gujarāt accepted the Krishna-Sevā-creed with marvellous zeal and rapidity. In fact everything that belongs to any one is to be dedicated to Krishna. There was no actual parting with the thing but there was the ingrained remembrance that everything of you is not for your own self but for God, a doctrine like this which Vallabhāchārya preached in अविद्या पूतना नष्टा गन्धमात्रावहेयिता was translated into the daily life of Vaishnavas by turning this अहंता and ममता from संसार towards God. Vitthales'vara achieved this for his devotees by this simple and sure remedy of Krishna-worship in which every member of the family could take part and all their belongings could be best utilised. Thus Vitthales'vara made Vaishnavism a living religion among the masses of Gujarāt. The influence of Vitthales'vara was so deep-rooted, and in course of time it went on increasing to such an extent that when one speaks of a Vaishnava in Gujarat the reference is generally understood to be to a Pushtimārgiya Vaishnava. Dr. Bhandarkar's remark that Vallabha's mode of worship was more dramatic than emotional seems to be rather unfounded. All the paraphernalia of the Sevā without the deity's special grace अङ्ग and intense love was a thing never approved of nor preached by Vitthales'vara. Dr. Bhandarkar's remark was rather due to the learned scholar's unfamiliarity with or distant acquaintance from hearsay evidence about the Sevā-Prakāra followed in Pushtimārgiya temples. Our own experience of the temples of Rāmānujās, Madhvas, Godiās, and the chief shrines of Jagannātha and Vitthala leads us to the inevitable conclusion that in the mode of Krishna-worship Vitthales'vara's position is unique and unrivalled. This fact was whole-heartedly acknowledged by one great Vaishnava teacher Swāminārāyana of Gujarāt when he speaks of Vitthales'vara as the king of Vaishnava teachers in his शिखरिणी, where

he preaches his followers to follow the mode of worship as laid down by Vitthales'vara. The fact is that the Seva-Prakāra was modelled to develop the finer sentiments of the human heart, and to term it dramatic would certainly do injustice to the great Āchārya. Experience has proved that by following this Sevāprakāra the devotees not only forgot the bonds of Sansāra, but it helped them in feeling the living presence of the deity. In actual practice flaws might be noticed, the ideal set up by Vitthales'vara might not be attained, but to term the whole Sevāprakāra as dramatic is rather an abuse of language.

In the construction of temples Vitthales'vara followed a plan of his own. He did not approve of the idea of rich and costly buildings for temples. He realised that gorgeous temple buildings were not safe under the mahomedan rule. For this reason he constructed temples of an extremely simple style. Nothing could be seen from outside. From outside appearance his temple would appear to be a simple dwelling-house. But at the same time, inside the temple, great care was bestowed on its construction. Free passage of light and air was always borne in mind. The temple of S'rī Nāthajī to this day is a building of an exceptionally simple type. Inside the temple, in the middle, there was kept a chawk surrounded by three arched-door-galleries. Behind one of such galleries was the inner chamber called Nija-Mandira. On one side of this Nija-Mandira was kept the sleeping-apartment or S'ayana grīha which was always constructed in the most costly and artistic fashion. On the other side were kept the Bhoga-grīha-dining apartment where the deity was offered Bhoga-food etc. Beyond the Bhoga-grīha were situated two rooms where food to be offered to the deity was prepared. Separate rooms were kept for preparation of flower garlands, vegetables, Betelleaves, and baths, known as Fula-grīha, s'aka grīha, Pāna-grīha, Jalagrīha etc. Valuable ornaments and dresses with which the deity is adorned were similarly kept in a safe place. This temple was situated in the centre and round the temple were raised dwelling places for the Mahārāja and his prachārakas. The idea that the deity was the Lord and the others including the Goswāmi Mahārāja were His servants was kept in mind in the construction of their dwelling places.

Side by side with the development of the sevā-prakāra, he devoted himself with equal earnestness with elaborating and expounding the doctrines of his revered father. He wrote his literary works with maturity of thought and expression. The completion of the Anu Bhāshya on the Vedānta-Sūtras belongs to this period. His reputation as a great religious teacher was established beyond question. Rich presents from Vaishṇavas of Gujarāt flowed to him here. The patronage of Emperor Akbar and his famous ministers Todarmull, Birbal, Rai Purushottama and others came to him unsolicited. The learned men of his caste who stayed with him at Gadhdā came to him and they were all patronised by him. With these men he nettered into matrimonial relations. His daughters were given in marriage

to the sons of these learned men and their daughters were taken in marriage by him for his sons. These people of his caste came to be known as Bhattas. Vitthales'vara's connection with the country of his forefathers now being no longer necessary was practically severed. He became naturalised in Gokula. Gradually the mother-tongue Telugu came to be replaced by the local language. Both Vaishnavas and Bhattas began to revere Vitthales'vara with intense devotion. The result was that Vitthales'vara was made conscious of his greatness to such an extent that he could with equal propriety speak of himself in plural. While explaining the Subodhinī to Vaishnavas, during the evening recess, he wrote out notes on difficult passages on Subodhinī. These notes were ultimately put together and given the name of विद्वत्प्रकाश. The मंगलाचरण, 'श्रीविद्वत्प्रकाशे' कियते suggests the above mentioned self-consciousness.

Vallabhāchārya had given several Swarupas to his devotees. When these devotees and their descendants became extinct or unable to carry on the Sevā of the Swarupas, they returned the same to Vitthales'vara. Of these about seven or eight were received by him. These Swarupas were distributed by Vitthales'vara in Dāya-Bhāga among his seven sons in Samvat 1634. All the seven sons were given a joint right to Sevā of Śrī Nāthaji, the eldest son Giridharaji being left in control of the same under the primogeniture rule. These seven Swarupas came to be known in the sampradāya as the seven Nidhis. Separate houses for all the seven sons (except perhaps for Yadunāthaji who being the youngest son of Rukmiṇī remained joint with Giridharaji, the eldest son), were built in Gokula and given to each of the sons. Each son thus set up the Swarūpa given to him in Dāyabhāga as a shrine of his own. This came to be known in the Sampradāya as seven Gādīs or seats. In a letter Vitthales'vara asks his sons to select a site for the house of Yadunātha. It seems he passed away before the house of Yadunātha actually came to be built. The result of this has been rather undesirable in the Sampradāya because it proved fruitful in giving scope to as many as four persons to put forward their claims to the Gādi of Yadunātha.

The last years of Vitthales'vara were passed very happily at Gokula. One Murārī Pandit wrote to him to give him a work which would explain to him the fundamental principles of Puṣṭi-mārga in such a way that he could silence all his opponents on his side of the country. For him Vitthales'vara wrote out the Bhakti-hansa and sent it to him. On receipt of the same the Pandit was much delighted and asked for a further explanation of the root cause of Bhakti. Thereupon Vitthales'vara wrote out the Bhakti-hetu. Both these works together in a nutshell explain that the cause of Bhakti is God's Grace (अनुग्रह) alone and that the Supreme Purushottama plays among his select devotees, unapproached by मन्त्र, तन्त्र etc.

Vitthales'vara lived for over 70 years. His was a life in which there was a happy perfection of the theory and practice of the Sampradāya. His devotees have drawn a veil on the manner of his passing away, but from



one Gopaldāsa of Vyāra we learn that he had fever and some pain in stomach when he passed away on Magha Krishṇa seventh Samvat 1642. Thus a life full of events was closed, the happy memories of which are enshrined in the hearts of the Vaishṇavas even to this day.

Good comes out of evil is well illustrated in an incident in the life of Vitthales'vara. Krishṇadāsa was appointed as the Adhikāri in the temple of Nāthadwāra on Govardhana hill by Vallabhāchārya. On account of some disagreement with Vitthales'vara, Krishṇadāsa prohibited his access into the temple. Vitthales'vara submitted to the order of the Adhikāri, and lived at Chand Sarovara, Parasoli, for about six months of the exile. During the period he has penned some of the finest Vijnaptis-prayers. It is said that one such Vijnapti was written per day and the same was taken to S'ri Nāthaji by Rāmdāsa. These Vijnaptis reveal the depths of Vitthales'vara's heart. In them there is a harmonious blending of thought and expression. A perusal of these Vijnaptis leaves a lasting impression on our mind. They are the outcome of a burning heart yearning passionately to meet the object of his intense love. A veil has been drawn as to the reason which led to the exile of Vitthales'vara by Krishṇadāsa. However, ultimately Krishṇadāsa came round, begged Vitthales'vara's pardon and requested him to return to the temple. In these Vijnaptis each verse stands by itself. One publisher grouped them together into a collection of 25 each, but there seems to be little warrant for the same. It would not be out of place to record our own view as to the origin of these Vijnaptis. Vitthales'vara was a great letter-writer. He used to send and receive letters from a good many Vaishṇavas. These letters were in Sanskrit prose, but in the beginning and end of each letter a verse or two were written by Vitthales'vara to remind his pupils of their sublime mission. In course of time, the uninteresting matter of the letters came to be neglected, but the verses were collected and preserved. This being the origin of these Vijnaptis, we can well understand why these verses are unconnected. Unconnected as they are, they do breathe the fervent devotion of the great author. In some of them the highest and noblest sentiments find expression.

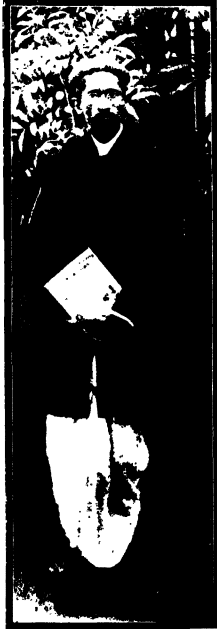
Vitthales'vara's family-life was extremely happy. He himself was blessed by God with a big family. By his first wife Rukmiṇī he had seven sons and four daughters. S'obhā, Yamunā, Kamalā and Devakā were his daughters by the first wife. They were all, married, and they lived with their husbands in Vitthales'vara's house. Giridhara, Govinda, Bālkrishṇa, Vallabha, Raghunātha and Yadunātha were six sons by his first wife Rukmiṇī. Ghanas'yama was the seventh and the only son of Vitthales'vara by his second wife Padmavati. The first child of Vitthales'vara was S'obha and after her Giridhara the eldest son was born. Purushottama the only son of his brother Gopinātha had passed away, but his two sisters Lakshmi and Satyabhāmā lived with Vitthales'vara. They passed their widowhood in the service of

S'rt Navanitapriya, the family deity, in perfect happiness. In spite of his being a big family-man, he had freed his house from the shortcomings of the Sansārika miseries. In short there was no touch of Sansāra in his family-life. One Devakinandana, a grandson of his, son of Raghunātha the fifth son, records the mode in which he was fondled by Vitthales'vara in his childhood in a poetical work Rasābdhi composed by him. 'श्रीकृष्णः वारुणं ममेति वारुणैस्वारुणैः वासुदेवतः श्रीहस्ताम्बुजमाननोपरि मम व्यापारयन् सर्वतः। ××× श्रीविद्वलः वारुणे। This would show that while fondling his children Vitthales'vara would not forget his Lord Krishna himself, but would leave a lasting impression on the tender minds of his children that primarily their duty was to serve Lord Krishna. A Kīrtana attributed to his another grandson Kalyānarāya gives an exquisitely delicate expression to his unwillingness to leave Vitthales'vara's house, at the time when Vitthales'vara's uncle who was childless came to ask him to give him any one of his male children. At this time Kalyānarāya was afraid that he, being the first-born grandson, would be given away. The idea of remaining at the gate of Vitthales'vara and thereby singing praises of Lord Krishna was a thing which appealed to Kalyānarāya more than anything else in the world howsoever attractive. Vitthales'vara understood all his children and he knew very well that none of them would be willing to leave his house, so he asked his uncle to take away any of them who would be willing to go with him. The uncle was baffled by this reply and went away disappointed. The Sampradāyika Gāthā relates that the uncle administered three curses to Vitthales'vara's progeny. These three are—(1) maintenance of daughters' husbands, (2) debts, and (3) travelling. How far and how much truth there is in this Gāthā, it is difficult for us to determine, but so far as the first charge is concerned, it is literally true. Even to this day the Bhattas, the so-called husbands of the daughters of a Goswami's family, are maintained in Goswami's house with almost all the members of their family. So far as the second charge is concerned, we find some evidence for accepting the truth of the same. In a letter written by Vitthales'vara himself he asks his sons to wipe out the debts. As regards the third, it is a blessing in disguise, it would add to the number of वैष्णवस, and the religion would prosper. Whatever that may be, Vitthales'vara's attitude seems clear. He had accepted the second alternative of Atyāga. He did not want his daughters to plunge into Sansāra. So he kept them in his house, so that they could also serve Lord Krishna with the same facilities as his sons would do. They were married of course, but their husbands the Bhattas had no access into the Sevā-prakāra of Lord Krishna in the family of Vitthales'vara. Even to this day no Bhatta is admitted in the inner worship in a temple owned by a Goswami. Debts for the Sevā of Lord Krishna were never considered objectionable. They are not for the Sansāra, and as such, the evil influences are few. Thus these curses had no evil effect on the descendants of Vitthales'vara. Family-life led by them was happy. The wives of Giridhara and Raghunātha were two sisters, so also those of Yādunātha and Ghanashyāma

were sisters. Not only were members of the family happy but even those who came in Vitthales'vara's contact were extremely happy and contented. One Mahādeva Dwivedi gives expression to this fact in the following verse 'श्रीविठ्ठलदीक्षिते राजमाने महोदये । वैकुण्ठममनेच्छा कुण्ठिता वैकुण्ठवासिनाम्' . The Girinārā and Sakhārā Brāhmins who early joined the faith and were taken by Vitthales'vara in the inner worship did so without any monetary remuneration. Their duty was to serve Lord Kṛishṇa according to the directions of Vitthales'vara. All their other wants were looked after by Vitthales'vara. How much he cared for the comforts of his Sevakas could be well seen from the following. In the daily worship, water was to be brought from the Jamunā river by Sevakas, but writes Vitthales'vara in his letter, that if it was found troublesome to them, it should not be done because his Swāmī—Lord Kṛishṇa was delicate, and the inference was that he would not accept anything which arose out of Kles'a. (श्रीयमुनाजलनिर्वाहः सेवकैः कर्तव्यः, परन्तु नातिश्लेशेन, मत्स्वामिनः कोमलसमावत्वात्) . Endowed as he was with such tender feelings for his devotees, it is no wonder that the hearts of his devotees should reciprocate the same sentiments in greater degrees. It is in fitness of things that poet Gopālādāsa after describing all the details of Vitthales'vara's family should describe the same as Kalpa Vriksha. ( श्रीविठ्ठलकल्पवृक्ष फल्यो तेनीं द्यावा प्रसरी अनेकरे ) .

प्रातभगवत्स्वरूप

मूलचन्द्र तुलसीदास तेलीवाला, बी. ए., एल्.एल. बी.



जन्म—१९४३ आश्विन शुद्ध ७.]

[ भगवद्ग्रामप्राप्ति:—१९८३ ज्येष्ठ कृष्ण १२.



## The late Editor Mr. Mulchandra Tulsidas Teliwala, B.A., LL. B.

The above introduction is left incomplete, because the Editor suddenly passed away on 26th June 1927, at the early age of 39. A short sketch of his life, which was destined to be a life of sacrifice in the cause of उद्योग, will not be out of place. He was born on 23rd September 1887 (Aso Sud 7, 1943) in the ancient and holy city of Bhārgucutchha or Broach situated on the right bank of the Narmada. It was here that king Bali performed his दान, and gave Lord ब्रह्मा three steps of earth. It is the abode from most ancient times of Bhārgava and other Brahmins well-versed in वेदशास्त्र. Further up the river are situated the holy places of व्यासजी and ऋषीणा the abodes of व्यास and ऋषीणा. He was born in a very rich and famous family of विद्यावादी वैद्य. The caste being a very small one, his grand-father Mr. Lalbhai was not married till he was about 55 years old. He went to the pilgrimage of श्रीनारायण and कांठरोडी and at कांठरोडी, गोसावी श्रीपुत्रोत्तमजी, (who flourished later than his namesake the writer of प्रकाश on अष्टांगयोग) gave him a blessing that he would have two sons. He replied that he was unmarried and there was no chance of marriage at that age but the गुरु smiled and asked him to go home. The वरदान came to be true, he married and he had two sons. The family business of cotton also prospered and their firm had agents at Palej, Miyagaum and other places, and a branch at Bombay. A marriage of a member of the family was performed at Gulalwady in the 3rd Bhoiwada, Bombay, with great pomp and large vessels were given in gift by the family to Gulalwady, which even now may be traced. Their prosperity increased, and the cellars of their house were filled with Silver bars. But when God shows special favour to any one, he takes away the burden of wealth, and by the grace of God it happened so in this case. A year before the birth of Mulchandra there came a sudden crash, there was a heavy loss and all the money vanished. On account of worldly worries and troubles with which his parents were surrounded, Mulchandra inherited a very poor, lean, physical body. At any time of life his weight was not more than 72 lbs., but this slender body contained a spirit, which was dauntless, not ruffled by any obstacles, not deceived by any outward show or pomp, and could easily spurn wealth, of which his family had more than enough till his birth. His early years were spent in playfulness and he was accustomed to run on the city-walls and swim in the river. But he was always the top-boy in his class. His memory was so sharp that he could easily remember what he read once. He was the pet of his teachers. The light jovial nature of this pigmy monitor commanded willing obedience from the strongest, tallest and most mischievous boy in the class. After passing his Matriculation Examination in 1905 he joined the Wilson College for further studies. In the College hostel he picked up some knowledge of singing and music from his Deccani friends. He graduated B. A. with वेदशास्त्र as his optional subject in 1909, and he was a favourite student of Mr. Bhadkamkar, Professor of Sanskrit. In the absence of any other calling, he took up government

service, as a teacher in the Elphinstone High School, Bombay. Thence he was selected for the Training College with a scholarship of Rs. 50 per month, and this gave him an opportunity to read up the course for LL. B. For some time, he lived with Mr. Khimji Cooverji at Walkeshwar, as a tutor to his son.

The first **वैष्णवपरिषद्** met at Baroda in 1906, second at Patan in 1907, and the third at Nandurbar in 1909. After this, **पुष्टिमहिम्ना** the well-known monthly magazine was started, and though he was a student, his constant and powerful contributions coupled with his independent thinking and fearless expression created a stir in the **वैष्णव** world. Mr. Maganlal Gunpatram Shastri, the founder of the Parishad and the Magazine, found in him a young, able and resourceful co-worker. The fourth session of the **परिषद्** was held at Surat in 1910, and there also he attracted great attention.

He passed his final LL. B. in 1914, and in all probabilities it appeared that he would begin practice at Broach, as the same was his native place, but all were surprised when he took a High Court Sanad and came to settle in Bombay. The reason which led him to this decision without consulting any one, is as under:—

From infancy, he often got dreams in which he found himself flying in the air, and some dreams were suggestive of future events. While at Broach, one early morning before living the bed, he got a dream in which he saw **जीनाबजी**, the **सख्त** in the Broach temple, swinging in **पलना** and smiling at him. He got up with great joy, and after **प्रातःनिलकर्म** he went for **दर्शन**. He was greatly delighted to have the same **दर्शन** there, not in dream, but in reality. There was **पलना मनोरम** and the **सख्त** was adorned in the same **बजालहार** as he had seen in the dream, and there was the same joyful, smiling look. While he was returning home, Mr. Jaikisandas, a life-long friend of Teliwala family, called him at his shop, congratulated him on his passing the 2nd LL. B. examination, advised him to practice in the Bombay High Court, and gave him Rs. 500/ (Rs. 300+Rs. 200) required for taking out a Sanad. Mulchandra saw God's hand in all this and without waiting to consult any one, he came to Bombay, took the Sanad, and began practice. He shared the chamber of the late Mr. Bhailal Kothari at Lamington Road. Here he came into contact with the late Mr. Kashidas Narayandas Dalal who was the sub-tenant of Mr. Bhailal and who was the Secretary of Pandit Gattulalaji's **संस्था**. He helped Mr. Kashidas in preparing the annual **टिप्पणी**, and from that time Mr. Kashidas took a liking to him. He allowed him full access to the Library manuscripts fully appreciating his great erudition and learning, and finally got him appointed a trustee of the **संस्था** along with the late Shet Tribhovandas Vurjivandas, J. P. The reader will thus see that but for **सहायन** to his grand-father, the **सम्पन्न** of Mulchandra was impossible, that at the time of his birth, the worldly wealth was all taken away by way of **अनुपपन्न**, the suggestion and facility to settle in Bombay was all due to the Almighty's helping hand, and finally the greatest convenience for his life-work, *viz.* the possession of an excellent manuscript Library of the **सम्पन्न** was provided for him by God; and but

for divine help, not one of these series of important events could have been brought about by his own efforts. The astrologer of his family predicted



from his कुण्डली that he would perform a great and memorable यज्ञ, and after more than half of his valuable publications were out, Mulchandra himself understood the meaning of this यज्ञ, and whenever there were difficulties in his work on account of illness or want of funds or want of manuscripts, he prayed to God, and the prayers were in many cases heard and difficulties solved.

Long before this, Mr. Maganlal Shastri had begun to utilise the वैष्णव धर्म-संस्था funds for getting manuscripts copied from श्री. गुरुदेवकी's library in consultation with Mulchandra, but the fund was small, and the work was stopped after some time. In December 1914, Mr. Maganlal Shastri was transferred to the Deccan College, Poona, and he had to leave Bombay in January 1915. The daily Katha Mandli at the Khakhar Building came to a stop, and thereupon at the request of his friends, Mulchandra began reading अष्टावक्र and निबन्ध, every night. The Bombay University prescribed for सुहृदोद्धारणी ज्ञाना वेदान्त prize for 1915 the following essay—'Discuss how far संकराचार्य truly represents the view of the author of the ब्रह्मसूत्र'. Mulchandra had gone through the प्रकाश of श्रीगुरुदेवकी about four or five times, and with his powerful memory he had materials enough for the required discussion. He thought of writing the essay just a month before it was due, and with the wonderful concentration of mind that he possessed, he wrote it out and gave it on the last due date. The language, the outer garment he had no time to correct or adorn, but the thought is so deep, the discussion so balanced, the judgment so impartial, that it is difficult to find fault anywhere, while the comparative method and the wide knowledge that he had gathered from प्रकाश having been fully utilised here must have compelled admiration of his examiners. The prize was divided between him and Mr. Kurtkoti. The essay is published and is very widely read. Scholars like Dr. Bhandarkar, Dr. Thibau, and many other Orientalists have long ago come to the conclusion that संकर's interpretation of ब्रह्मसूत्र does not represent गुरुदेवकी's view, but they had not before them अष्टावक्र and प्रकाश, and so they thought that संकर had, however, well succeeded in making a समन्वय of all important उपनिषद्'s. If this view were correct, संकर would be wiser than गुरुदेवकी. We have no doubt that a wide knowledge of अष्टावक्र, प्रकाश and रसिनि would dispel this view. Copies of the Essay were sent to many scholars and many have praised it, and some have expressed their inability to pronounce any judgment as they had not studied the various शास्त्र by the comparative method.

In about 1915, at the request of Mr. Tribhovandas of Nadiad to translate वेदाङ्ग, he began collecting साहित्य on it, and at first collected 12 Teekas, some in हस्ताक्षर of authors themselves. Such a collection was never to be found before in any one library or with any one गोदाणी or ordinary वैष्णव, and he thought of publishing them. Mr. Tribhovandas had no funds for this



work, so Mulchandra approached श्रीजीवनलाळजी of पोरबन्दर for the same. He immediately consented and sent Rs. 500 for the publication. The work was begun at once, and the first volume of his memorable series was published in December 1916. It established his reputation in the पुस्तिसम्बन्ध. So many commentaries were never thought of before by any one, much less seen, and now they had them before their eyes all collected, beautifully printed, and with a lucid introduction in Sanskrit. Three more commentaries were subsequently traced and published along with जलनेद. This publication was followed in quick succession by others, and the details as to how, whence and how many manuscripts were collected, how funds were obtained etc., are given in the introduction to each work.

His first marriage took place at Ujjain in 1911-12, and he was blessed with a wife who was very pious, spending about two hours every morning in religious observances, highly devoted to her husband, and had a strong and healthy constitution. Mulchandra's mother also was called from Broach, and all lived in Bombay. His income being very limited, they had to live an extremely frugal life, devoid of all luxuries such as tea, vegetables and milk; but it was peaceful and contented. His first son was born in 1914, and a daughter was born in 1915. But even this little happiness did not last long. The daughter died, followed by his wife who died at Broach from fever incident on delivery in Diwali, viz., about October 1917, and Mulchandra and his son were put to great difficulties for daily food. There were no means to keep a cook, or a servant to take care of the son. When the father went to court at 11 A. M., after locking the room, the son passed his time somehow with the neighbours, and if the father did not return at 6 P. M., the lonely son would sit in front of the door with a stream of tears flowing from his eyes down the cheeks and with constant sobs which no amount of persuasion could check. When ultimately he did arrive, the boy would fly into his arms, and would not leave him even in bed and till next day's fateful hour 11 A. M. One source of his little income was some small commissions which came to him from the Chief Judge of the Bombay Small causes Court who appreciated his value, thereby showing his great regard for him, for his sterling character and great learning. For this work, pleaders asked him to fix time after 5-30 P. M., which this junior Mulchandra did, but after some bitter experiences of the above nature, he avoided engagements after 5-30 p. m. It was under such difficulties that the life-work of Mulchandra was done.

In 1919 ( Vaishakh 1975 ) he went to श्रीनाथद्वार and काकरोली at the time of वक्रोपवीत ceremony of श्रीमन्मन्मन्जी son of श्रीबालकृष्णलाळजी. He had with him a company of friends including बल्लभलाल चन्द्रुलाल, and others. With their help, he saw the libraries of फेटा and gathered important information from manuscripts from all possible sources. He also saw the Nathadwārā Library. The library of श्रीविठ्ठलजी the second house in which श्रीहरिरायजी, and श्रीविश्वोदेवजी flourished, could not be seen, though many efforts were made, and it still remains to be seen with a view to find out all the ग्रन्थ of श्रीहरिरायजी and श्रीविश्वोदेवजी. It was at

the time of this trip that the publication of શ્રીદિપ્તીગી was undertaken, and the circumstances under which it was done, and the important discovery of the વાજ્ઞ draft in the હસ્તક્ષર of શ્રીગુણદેવી which it led to, are fully described in the introduction of શ્રીદિપ્તીગી. His second marriage took place at Surat in 1920, in દક્ષામોહ caste. The dowry was fixed at about Rs. 750, but Mulchandra could ill afford this cash and he got a loan from a friend without asking for it. શ્રીમજરજલાલગી of Surat graced the marriage procession by his presence. His second wife has two sons and a daughter.

In 1917 his friend રત્નવલાલ invited Mulchandra to Anand, and told him in the course of conversation that he had seen રવિન at Surat. Mulchandra sent him to Surat to fetch it, which he did. It was a portion found in a very bad condition, and since then Mulchandra tried to collect રવિન manuscripts from all sources, and one of his great desires was to be able to publish માખ્ય, પ્રકાશ and રવિન together. Through the help of શ્રીગોકુલનાથગી of વલ્લાભંદિર, Bombay, he succeeded in arranging in May 1925 to get funds from the Gordhandas Soondardas Trust administrated by Seth Lalji Naranji and others, and curtailed all other activities, so that he may be able to devote his undivided attention to the publication of this great work. He was able to publish only three volumes consisting of first, second and third Padas of the third અધ્યાય before his death.

In 1927, Shree Tikayat Maharaja, Shree Gordhanlalji and Lalbāva Shree Damodarlalji invited him to શ્રીનાથદ્વાર and he went there accompanied by his friends Messrs. Jamnadas Kanji, Gordhandas Pragji and Hiralal Mulji. He was shown a few pages of the 3rd અધ્યાય and a complete manuscript of the 4th અધ્યાય of અનુમાખ્ય and he found them to his great delight in the હસ્તક્ષર of શ્રીગુણદેવી. In this manuscript the portion of the second interpretation of the first two સૂત્ર of the fourth અધ્યાય is subsequently added by શ્રીગુણદેવી. A minute inspection of the manuscript left no doubt in Mulchandra's mind that the author of the work was શ્રીગુણદેવી himself.

He had a very wonderful genius for research. His creative faculty, powerful imagination, extremely retentive memory and a deep alround knowledge of the Sāmpradāyika Gāthās helped this aptitude for research to such an extent that he compelled old worn out manuscripts to speak out, to whom they belonged, from whom they were stolen, when they were written, in whose hand-writing they were and other special details about each of them, with a quickness and preciseness which would put to shame even the hero of a detective novel. We would give an instance and narrate the facts in his own words:—

“નવ પુસ્તકના આધારે શ્રીદિપ્તીપણીજીનું સોધન કરી અને સુદલ્લકારીમાં કૃષ્ણપ્રકરણના પ્રથમાધ્યાયના અન્તભાગપર્યંત આન્યા. ‘કિંવા સર્વાણિ સૈવાત્ત’ એ સુબોધિનીકારિકાનું વ્યાખ્યાન કાઠક વિદ્યાલયુ લામું. આથી શ્રીપુરુષોત્તમજીવિત તત્પ્રકાશ બેચો. આ પ્રકાશ પણ શ્રીપુરુષોત્તમજીવિત નિબંધીકૃતાશ્વરે લખેલો અમારે ત્યાં વિદ્યાલયે છે. તે બોતાં નીચેની પંક્તિ વાચવામાં આવી:—‘જન્ન કારિકાઆત્માત્માનં દિપ્તીપુસ્તકેષુ દવ્યલે, સદ્ વાજ્ઞકિલ્લને માણીતિ શ્રીગોકુલનાથનાં સદ્ વલ્લિભાતિ, કેશરીભાણિ સચેતિ ચ ।’ અર્થે કારિકાવ્યાખ્યાનનું કૃતીન

ટિપ્પણીપુસ્તકોમાં થાય છે, તે પાંડુલિખનમાં નથી, તેથી શ્રીગોકુલનાથજીનું તે હોય એમ લાગે છે, જેખરી-  
તથી પણ તેમજ બાસે છે. એ કારિકાબ્યાખ્યાન શ્રીગોકુલનાથજીનું છે એમ શ્રીપુરુષોત્તમજી કહે છે તે  
વાતને એજ કારિકાબ્યાખ્યાનનું સ્વતંત્ર પુસ્તક બે અમારી પાસે વિદ્યમાન છે તે પ્રુદ્ધિ આપે છે. તે પુસ્ત-  
કમાં આ પ્રકારે લખેલું છે:—“શ્રીશીજીવ્યો જયતિ । વ્રજમના અખ્યાવ ૨૬ ને સમાપ્તે શ્રીમાધ્યમીની કારિકા  
૫ ૩ છે, તે મળે વહેલી કારિકા જે ‘શ્રિવા સર્વાપિ સૈવાજ વરં કામો ન ચિલ્લે । શાલાં કામલ્ય સંપૂર્ણિત્કામેનેલિ  
શાલવા ૩ ૧ ૩ શ્રીજીજીવ વદુ શિલ્લવ’ . આના પછી સુદિત શ્રીટિપ્પણીજીમાં વિદ્યમાન સંસ્કૃત બ્યાખ્યાન  
અક્ષરસઃ આદ્યન્ત લખેલું છે. શ્રીગોકુલેસના અન્તરંગ સેવકો એઓશ્રીને પુરુષોત્તમભાવથી શ્રીહસંજ્ઞાથી બ્વ-  
હારે છે. આથી શ્રીપુરુષોત્તમજીનું કથન કે આ બ્યાખ્યાન શ્રીગોકુલનાથજીનું છે તે સુદૃઢ થાય છે. આ તો  
અપ્રસ્તુત પ્રસંગ થયો, પરન્તુ આ શ્રીપુરુષોત્તમજીની પંક્તિથી અન્ય વાર્તા સ્કુરી. આ જેખથી એમ જણાવું  
કે શ્રીપુરુષોત્તમજી પાસે આ પાંડુલિખન શ્રીટિપ્પણીજીનું હોવું એકબે, અને શ્રીપુરુષોત્તમજી સુરતમાં થયલા  
હોવાથી ઉક્ત પુસ્તક સુરતના શ્રીબાલકૃષ્ણજીના મંદિરમાં હોવું એકબે. આ અનુમાનોથી દારાઈને અમે એક  
લિનતિપત્ર આ સંબંધમાં શ્રીમજ્જરજીને લખ્યું. મહારાજશ્રીએ નિજમંદિરમાં વિદ્યમાન સંગ્રહમાં તપાસ કરી,  
પરન્તુ એ પાંડુલિખનનું પુસ્તક તેમાં મહ્યું નહિ. તેથી આપશ્રીએ અમને જણાવ્યું કે ઉક્ત શ્રીટિપ્પણીજીનું  
પુસ્તક અમારે ત્યાં સુરતના મંદિરમાં નથી. આ પ્રત્યુત્તરથી અમારા અન્તરરાત્માને સંતોષ થયો નહિ, તેથી  
સ્વતઃ સુરત જઈ આનો નિશ્ચય કરવાનું સ્કુર્વું. આથી દીવાળીની રજામાં ગત આશ્વિન શુકલ ત્રયોદશીને  
દિવસે અમે સુરત ગયા. તે જ દિવસે મહારાજશ્રીમજ્જરજીને લિનતિ કરી કે આપશ્રી અમને આપશ્રીને  
ત્યાં સેવામાં વિરાજતા હસ્તલિખિત પુસ્તકોનું દર્શન કરાવવા કૃપા કરો. મહારાજશ્રીએ કૃપા કરી અમારી  
લિનતિ લક્ષમાં લઈ ણીએ જ દિવસે—આશ્વિન શુકલ પૂર્ણિમા—રાસોત્સવને દિવસે—પ્રાતઃકાલે વ્યાજ અને રાજ-  
લોગના અનવસરમાં ઉક્ત પુસ્તકોનું દર્શન કરાવ્યું. હસ્તલિખિત પુસ્તકોનું દર્શન કરતાં અમને બહુજ  
આનન્દ તથા સંતોષ થયો. અમને માલુમ પડ્યું કે શ્રીમહાવિદ્યેશ્વર પ્રભુચરણના નિજ શ્રીહસ્તાક્ષરે લખેલા  
શ્રીટિપ્પણીજીના મૂલ પુસ્તકજી ત્યાં બિરાજે છે. અને આજ પુસ્તકનો ઉપન્યાસ શ્રીપુરુષોત્તમજી પાંડુ-  
લિખન તરીકે કરે છે.”

Besides tracing the original of ટિપ્પણી, some of the other important re-  
sults of this génius for research which has put the whole Sampradāya in  
great obligation to him might be summed up as under:—

2. મહર્ષી વૈષ્ણવસ give the date of શ્રીમદ્વલ્લભાચાર્ય's birth as 1529, and not 1535,  
and the place of birth as જોહાપ્રામ્ and not ચંવારખ્વ. Mulchandra got an old manu-  
script of કલ્લોલ from these મહર્ષીસ in which one old શ્લોક ( about 3rd or 4th ) about  
નામકરણ or ordinary matter was deleted and this શ્લોક specially mentioning date  
and place was substituted, scratching out the old one. There was not the  
slightest necessity of scratching out the old શ્લોક but the writer purposely did  
it with an ulterior motive. The manuscript was returned and since then  
it is not produced by વૈષ્ણવ ઉત્સવલાલ મહર્ષી though repeatedly demanded. From  
the time we saw the mss., we were convinced about the interpolation, thus  
leaving no doubt that the date given by મહર્ષીસ 1529 is not correct, as also  
the place જોહાપ્રામ્.

3. Very little was known to the સમ્પ્રદાય about શ્રીહજ્જવન્દ્રજી. It was he  
who pointed out the deep obligation under which શ્રીપુરુષોત્તમજી was to his ગુરુ for  
adopting the comparative method of writing, to unearth and publish as an  
appendix to Vol. III of માધ્યમકાશ્વરદિન, હજ્જવન્દ્રજી's ટીકા on ગુણોપવૈદ્યારણ, and to  
draw attention to the different દલિજી's in the માધ્યમકાશ્વરદિન showing which  
portion was written by શ્રીહજ્જવન્દ્રજી himself and which was collected, set right  
or written by શ્રીપુરુષોત્તમજી.

4. It was he who obtained the fourth अर्थाव of श्रीगुरुदेवकी's अर्थव्याख्यान from the Deccan College Bhandarkar Institute, and published it. योगी श्रीगुरुदेवकी could not get it, and so he wrote out the fourth अर्थाव himself, which also has been printed in the appendix, thus facilitating a comparison between the writings of two master-minds.

5. A copy of some portion of बृहद्भाष्य was found many years ago, and published in पुष्टिभक्तिसुधा. It was well-known then to every student that this contained words, phrases and sentences which were also found in प्रकाश and वृत्ति. The portion was published for what it was worth for the information of the public. The matter rested there for several years. Two or three years ago, Mulchandra got a rough draft\* of the same portion of the बृहद्भाष्य, and he had no difficulty in tracing it to रामकृष्णभट्ट, the learned शाली of काशीस्थ श्रीगुरुदेवकी, and the टीकाकार of सुतिरहस्य. In the introduction to भाष्यप्रकाशवर्णन २-१-१ published in samvat 1982, Mulchandra wrote on p. 12 as under:—"In conclusion we ought not to omit reference to one work which passes in the name of श्रीगुरुदेवकी of S'ri Vallabhāchārya. Some passages of the जिज्ञासाधिकरण and the first Pada of the third Adhyāya and 11 Sūtras of the second Pada have been seen by us. The portion from the third Adhyāya has been published by us in the monthly Pushti Bhakti-Sudhā. From the style, this seems to be a clumsy attempt of a writer of recent times. All copies seen by us are new. The style is such as leaves little doubt in our minds as to the spurious nature of this production". Notwithstanding this, Mr. Jethalal Shah, who has recently published अनुवाद of १-२ अर्थावस writes, in his introduction on p. 9, "...सद्गत तेधीवाला जेवुं माने छे छे श्रीवृद्धभाष्ये अक्षरसूत्र ७५२ मे भाष्य २२थां वतां...तेना पुरावा तरीछे पुष्टिभक्तिसुधाना वर्ष ५ मां प्रकट थयवा बभाषुने २७७ करे छे अने ते प्रकट थयवुं बभाषु ते "श्रीगुरुदेवकी अग्र बृहद्भाष्य" छे." To attribute to Teliwala what he deliberately considered "spurious" is misrepresenting a departed scholar, misleading oneself and misleading the public. His conclusion which he puts in bold type on p. 16. "पाठगुणी कुषु-अ-प्रक्षेपे बृहद्भाष्य २२युं वक्षे" is also due to ignorance. To say that अनुभाष्य derives its name from the अनुत्व of जीव is absurd, because the जिज्ञासा is not जीवजिज्ञासा, but महाजिज्ञासा, and the अनुभाष्य is not जीवसूत्रानुभाष्य, but महासूत्रानुभाष्य. The present requirements of the सम्प्रदाय are not arguments based on antiquated opinions, but investigation and research which would throw more light on the सम्प्रदाय.

6. It was he who identified a manuscript of सुबोधिनी now at Dabhoi, as originally belonging to श्रीदामोदरलालजी, son of श्रीगुरुदेवकी, the eldest son of श्रीगुरुदेवकी. The additions made by श्रीगुरुदेवकी to सुबोधिनी are put into brackets in this manuscript. While reading सुबोधिनी, it was found difficult to establish any connection between some sentences, which difficulty is removed by श्रीगुरुदेवकी's additions being thus separated. The तामसफलप्रकरण is published from this manuscript, by Mulchandra.

7. The idea of collecting all the टीकास on बोरसम्प्रदाय and publishing them together was his; he successfully carried it out, and helped बीमलदाजी and हरिकृष्णदाजी with manuscripts to complete the series.

\* The draft is with us at present.

8. He collected टीकाs of श्रीगुसांइजी on सिद्धान्तमुक्तावली and pointed out that श्रीगुसांइजी had revised the टीका at least four times.

9. It was he who first found out that श्रीमजरराजजी of the 1st house wrote his टीकाs and sent them to his गुरु श्रीबल्लभजी of the 5th house who made many changes in them. The copies made from the original became known as श्रीमजरराजजी's टीकाs and those that were altered became known as श्रीबल्लभजी's टीकाs.

10. He went to श्रीनाथद्वार, identified the fourth अध्याय of भाष्य as written out wholly by श्रीगुसांइजी, in which second interpretation of 1st two सूत्रs is subsequently added, thus conclusively showing that the whole was written by श्रीगुसांइजी.

11. He found out फलप्रकरणप्रकाश in the हस्ताक्षर of श्रीपुरुषोत्तमजी and published the same.

12. He collected two copies of भाष्यप्रकाश, first in श्रीपुरुषोत्तमजी's own hand and got and identified a subsequent copy of प्रकाश in which additions and alterations were made by श्रीपुरुषोत्तमजी. He adopted for publication the final copy of प्रकाश and hence we find differences in प्रकाश and रदिम, as रदिमकार श्रीगोपेश्वरजी had got only the first copy of प्रकाश with him.

13. He threw new light on श्रीगुसांइजी's life, which is published above with dates as traced by him.

14. He found out that the सुवर्णमेखला that श्रीबल्लभाचार्यजी presented was not to श्रीविठ्ठलनाथजी of पंढरपुर, but it was to श्रीविठ्ठलनाथजी of विजयनगर, where there was a temple of श्रीविठ्ठलनाथजी.

15. He obtained from श्रीमजररत्नलालजी of सुरत the will of श्रीपुरुषोत्तमजी and published the same.

16. He collected and published several खतपत्रलेखs in पुष्टिभक्तिमुखा and वेणुनाद.

17. He laboured hard and succeeded in collecting रदिम, the monumental work of श्रीयोगिगोपेश्वरजी and with the help of श्रीगोकुलनाथजी of बडा मन्दिर, Bombay, he arranged for publication of the same.

On account of his wide knowledge about the history of the सम्प्रदाय together with a clear preception of the facts of the case put before him he was consulted by गोस्वामिs in their cases, and his services were utilised by S'ri Gokulnāthjī of Bombay and his son S'ri Krishnājīvanjī in Madras and Dharangaon cases, in both of which they succeeded, and also by Shri Gopeshwarjī who also won his case at Madras.

Again, if there was an attack against the पुष्टिसम्प्रदाय and his presence was required at any place he never refused, but started immediately. He had thus to go to सिहोर (near Indore) Mehemdabad, Patan, Savali and other places.

The necessity of a Research Institute for the सम्प्रदाय was recognised through the efforts of Mulchandra by Shri Tikayat Maharaja of Nathadwara, and Shri Vallabhacharya, son of Sri Devakinandanji offered him a decent block of four rooms in Chandrabag, and Mulchandra went to live there in Chaitra of 1983. But God willed it otherwise. He fell ill, went to Broach during the Summer vacation in High Court, and when he returned in June 1927, he had not thoroughly recovered. He was attacked with unbearable neuralgic pain in the head on 18th June 1927, and he passed away on 26th June 1927.

Though he died young, his abilities as a great Scholar were recognised by Oriental scholars as well as Sampradayika scholars. Mr. Woodroffe, Mr. Keith, the late Mr. Tansukhram Mansukhram Tripathi, Anant Shastri of Shanti Niketan, Vidhushekhar Bhattacharya, Bal Shastri and Nandkishore Shastri all acknowledged his scholarship. Mr. Tansukhram was always delighted with his conversation, and gave him from his vast collection whatever manuscript or book was required by him. Mr. Keshav Harshad Dhruva was so much delighted to read his introduction of शुद्धारसमन्वय that he came to see him, and expressed a desire to read with him साम्प्रदायिक works, and दयारामनो अक्षरवेद was entrusted to him by Mr. Govardhanram's brother to make suitable changes for the second edition.

The guiding principle of his life was 'अतोऽन्यदातेम्' a phrase in the अन्तर्वाग्-ज्ञान of बुद्धदारण्यक उपनिषद्, meaning 'Everything else except God is painful.' He was born tired with the world, for which he had a deep-rooted disgust, and he had realised from very early age that real आनन्द was in आनन्दमय भगवान् only. There was therefore a touch of cynicism in his words, which were mildly sarcastic even when talking with men most highly placed in life, and a sort of non-attachment in all his worldly deeds. But his spirit was always young, buoyant and playful, and one enjoyed innocent, slightly mischievous joy in his company.

He had a very noble heart. Many Brahmins and friends came to him for recommendation-letters or support, and he did whatever he could for them. We were sometimes even puzzled to see how he could help one who had done him wrong or abused him. The whole of the Nirnaya Sagar Press, the Proprietor, Manager, Shastri, and Compositors, all loved him, and they feel a void in their daily life without his cheerful presence. The compositors would whisper in your ears how he had helped them, and allowed their pro-notes to be time-barred. We admired the nobility of his heart when we saw him working very hard for the success of a प्रस्ताव at the house of a very valued friend of his, whose conduct towards him was by God's will inexplicably strict, at another time hurrying to do him a good turn at considerable sacrifice, and a third time moving heaven and earth to carry out a special desire of his, forgetting considerable pecuniary loss that he had to suffer. It was due to this nobility that he freely acknowledged whatever help he received in his work by way of money, manuscripts or cooperation.

This leads us to note another important trait of his, which was complete *आश्रय*, *viz.*, willing dependence on the will and wisdom of the Lord, at all times, however critical and in all matters, however important. His mind was therefore always at ease, and he was never oppressed with burden or weight on his head for anything whatever. "भगवद्विच्छा सर्वत्र मूलम्, न बुद्ध्यादिवोषाः कङ्कनीयाः ।" सु. ११. १. १८. This was ingrained in him, and hence under most trying circumstances, he was most light-hearted.

This *आश्रय* resulted in other important traits, *viz.*, *अभय*, *स्वमान* and *निःस्वार्थ*, fearlessness, self-respect and self-sacrifice. Though he had nothing, he seemed to possess everything, he could talk straight to a king on equal footing, and while engaged in *सम्प्रदायशाहिरसेना*, in his small room, he acted like a happy king, surrounded by co-working companions, all merry-making, sometimes sitting two on broken chairs, or comfortably couched on the broad handles of a broken easy-chair. The chairs were sometimes discarded and heaped out of the room near the door, for making room for men. His children cried and ran to him to escape the wrath of the mother, and insisted on sitting on his table, full of old manuscripts, or in his lap, while he was deciphering some knotty passage in an old manuscript. The mother of the children perhaps silently cursed the man for his neglect of the house and its inmates, and even expressed her disapprobation in sharp significant words. This was all well as it was, because it was God's will, which is always best, and the work of comparing and correcting manuscripts, sometimes five, sometimes ten at a time, went on till midnight with the help of a jewel-lamp in the middle. *गोस्वामी श्रीमन्नरत्नकालजी* of Surat, as well as most prominent personages and *वैष्णव*s from Kathiawad, Sind, Culcutta, Nainital, Madras saw him in this room. The difference between the small room and the great man, who was doing the abstruse work of deciphering and publishing old manuscripts was patent to all.

This *आश्रय* and *वैश* resulting from it kept him always collected, though there may be the greatest cause for losing one's temper. If there was a caste-dinner at his place, and there is none to work and no invitations are sent, he is calm; if there is a procession, and no tom-toms are available, he is calm; if people did not pay the money due to him, it was God's will; if members of the family are laid up with illness, if he is unjustly attacked in news-papers, he is not the least disturbed. He goes on quietly with his self-imposed work, with a concentration of mind and with a non-attachment to surroundings (*असंग*) simply marvellous. This concentration continued even in sleep, and then naturally he got dreams. His little room was filled with hallowed light (so he said and we fully believe him), and he saw, (at any rate he believed he saw) at one time *श्रीगुरुदेवोत्तमजी* and at other times other great persons or *मन्त्र*s. When he woke next morning after such a dream, there was a joyous smile on his face which was unmistakable, and the writer can never forget the innocent smile on his face on the morning of the last day of his life on this Earth, the 26th June, which clearly showed that he had some *दर्शन* in dream.

His sudden death was a great loss to the સમ્પ્રદાય, and the hearts of almost all વૈષ્ણવ્સ were moved by this great loss. Two telegrams were received from ગોસ્વામી શ્રીગોવર્ધનલાલજી તિલકાયિત, one to take care of his wife and children, and the other to hold a meeting in which he promised to send his representative. A similar telegram was received from લાલુભાઈ શ્રીદામોદરલાલજી to the same effect, and many others followed in quick succession. A meeting was immediately held in Bada Mandir, Bombay, and ગોસ્વામી શ્રીગોકુલનાથજી announced Rs. 500 as his subscription to the fund for a memorial to be raised after him. Mr. Ranchhoddas Patwari also paid Rs. 251. Meetings were also held at Ahmedabad, Dabhoi, Sankheda, Mangrol and a dozen other places, and a grand meeting was held in Bombay on 24th July 1927 in Mulji Jetha Market Hall under the presidentship of the Hon'able Mr. Justice Krishnalal Mohanlal Jhaveri. Goswami S'ri Gokulnāthji moved the first resolution as under:—

“વેદાન્તના મુખ્યસિદ્ધ ગુજરાતી વિદ્યાન્ અને પુષ્ટિમાર્ગીય વૈષ્ણવ સંપ્રદાયના સાહિત્યપ્રકાશક સદ્ગત વૈષ્ણવ મૂલચન્દ્ર તુલસીદાસ તેલીવાલા બી. એ., એલ.એલ. બી., એમ. આર. એ. એસ. વડીલ, કાંઈકોટના, જેઠ વદ ૧૨ ને રવિવાર તા. ૨૬ મી જુન ૧૯૨૭ ની રાત્રિએ થયેલા અકાલ અવસાન બદલ મુંબઈના આચાર્યોની, વૈષ્ણવોની અને સદ્ગતના મિત્રોની તેમજ વખાણુનારાઓની આ સહા પોતાનો અત્યંત ખેદ પ્રદર્શિત કરે છે, અને તેમના અવસાનથી સમસ્ત ગુજરાતને, અને વિશેષતઃ પુષ્ટિસંપ્રદાયને ગ્રયલી મોટી ખોટની દિલગીરી સાથે નોંધ લે છે, અને સદ્ગતના હૃદય ઉપર આવી પડેલી આ અલુપ્તારી આપત્તિમાં તેમના પ્રતિ પોતાની દિલસોલ દર્શાવે છે.”

This resolution was seconded in suitable language by Goswāmi S'ri Ranchhodlālji, son of S'ri Jivanlālji of Porebunder, and supported by Mr. Hanumanprasad M. A., the representative specially sent to Bombay from S'ri Nathadwar by S'ri Govardhanlalji Tilakayit Maharaja and his son S'ri Damodarlalji. He read in the meeting the letter of condolence sent by His Holiness S'ri Govardhanlalji and gave Rs. 1001 for a suitable memorial to be raised after him as proposed by the following second resolution moved by Sheth Lalji Naranji and seconded by Rao Saheb Harjiwan Valji:—

સદ્ગત શ. મૂલચન્દ્ર તુલસીદાસ તેલીવાલાએ અતિશય પરિશ્રમ સહીને પ્રાચીન દુષપ્રાપ્ય સામ્પ્રદાયિક સંસ્કૃત સાહિત્યને સર્વાંગ સુંદર પ્રકારે પ્રસિદ્ધ કરીને આપણને જે ઋણમાં મુક્યાં છે, તે ઋણમાંથી કાંઈક અંશે મુક્ત થવાને તેમનું યોગ્ય સ્મારક ઉભું કરવાને તથા તેમના હૃદયના શિક્ષણાદિ સર્વ પ્રકારક સંરક્ષણનો પ્રબંધ કરવાને તેમને આ બંને બાબતની સર્વે વ્યવસ્થા હુલ્લ સત્તાસાથે કરવાને નીચેના સભ્યોની પોતાની સંખ્યામાં વધારો કરવાની સત્તાસાથે કમિટી નીમવાનો આ સહા ઠરાવ કરે છે.

The third resolution was moved by Mr. Keshavji Ramji Lakshmidas and supported by Mr. Sundarlal Manilal Vakilna to send a copy of the first resolution to his family.

Decent sums were announced as subscribed for the memorial and a representative committee appointed to collect funds.



After his death his work has been continued by us, his co-workers, inspired by his noble example. Having worked with him for a number of years, we know the difficulties in the way, as well as the means to overcome them. Sheth Lalji Naranji asked us to go on with the work, and we continued it from the place where he had left it. He had given orders to print four forms of this Volume before his death, and we have begun from the fifth form. This volume would have been published long ago, but for the delay of the press. The present volume completes the third Adhyaya of Anu Bhashya, the Sadhanādhyāya, and the reader will immediately perceive the wide difference in the subjects for discussion taken up by श्रीकृष्णदास, differing from all the previous Acharyas. The work of the fourth Adhyāya has been already taken in hand. Professor Maganlal Ganpatram Shastri M. A., helps us very cheerfully whenever approached and Shastri Kalyanji Kanji has offered his help in all matters, and we have gladly accepted the same. All the other Shastris and Pandits of the सप्तदश have expressed their desire to help us in any way they can, and by the grace of God, we hope to proceed with the work without any serious trouble.

With feelings of joy, we offer this fruit of our labour of love at the Lotus Feet of Lord S'rī Krishṇa.

Dhirajlal Varajdas Sankalia.  
Jamnadas Kanji Morparia.  
Govardhandas Pragji.  
Hiralal Moolji.  
Purshottam Kanji Morparia.



श्रीकृष्णाय नमः ।  
श्रीगोपीजनवल्लभाय नमः ।  
श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ।

## श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिवृंहितम् ।

तृतीयोऽध्यायः ।

चतुर्थः पादः ।

पुरुषार्थोऽतःशब्दादिति बादरायणः ॥ १ ॥ (३-४-१.)

उपासनाभेदेऽप्युपास्याभेदाच्छास्त्रान्तरोक्तधर्माणामप्युपसंहारः कर्तुमुचित इति पूर्वपादे निरूपितमिति तद्व्यायेनोत्तरकाण्डप्रतिपाद्यब्रह्मफलकसर्वात्मभावेपि पूर्वकाण्डप्रतिपादितकर्मणास्युपसंहारः प्राप्नोति न वेत्यधुना विचार्यते । विधि-

भाष्यप्रकाशः

पुरुषार्थोऽतःशब्दादिति बादरायणः ॥ १ ॥ अथ तृतीयपादं विवरिष्वः सङ्ग-  
तिबोधनाय पूर्वपादार्थमनुवदन्त एतत्पादार्थमाहुः उपासनेत्यादि । 'फलमत उपपत्तेरित्यत्र  
हेतुव्यपदेशेन जैमिनिमतनिरासपूर्वकं परमेश्वरस्वैव कारयितृत्वं फलदातृत्वं च समर्थयित्वा,  
ततोऽन्तरूपस्य भगवतस्तत्फलदानाय साक्षात्कारो यथा भवति, तदर्थं तच्चदुपासनमुक्तम् ।  
तेन तच्चदुपास्यरूपसाक्षात्काररूपविधासिद्धौ परमेश्वरात् फलं भवतीति सिद्धम् । तथा  
उपासनाः कथं कर्तव्या इत्यपेक्षायां तं तं मार्गं स्वस्वाधिकारं तच्चद्वगवद्वृषं वातुरुष्य ते ते  
तत्तत्स्वरूपगुणास्तच्चदुपासनास्वरूपनिर्वाहकत्वादान्तरङ्गा इत्यन्तरङ्गविचारेण तच्चदुपासनां बुद्धौ  
विषयीकरणरूपो गुणोपसंहार उक्तः । तत्र 'उपसंहारोऽर्थाभेदादिति सूत्रेऽर्थपदस्य वस्तु-  
वाचकतामादाय उपासनाभेदेऽप्युपास्यवस्त्वभेदाद्यथा शास्त्रान्तरोक्तधर्माणामप्युपसंहारः कर्तुं  
युक्त इति निरूपितम्, तथा अस्मिन् पादे उपासनाया बहिरङ्गणामाश्रमादीनां विचारे  
उपसंहारसूत्रीयार्थपदस्य प्रयोजनवाचकतामादाय ब्रह्मदर्शनरूपफलैक्यात् तद्व्यायेन उत्तरकाण्डो-  
क्तब्रह्मफलकसर्वात्मभावेपि पूर्वकाण्डोक्तकर्मणास्युपसंहारः । स च कर्मणां तच्चदुपासनोपकारकतया  
बुद्धौ विषयीकरणरूपः करणार्थं प्राप्नोति । 'यद्वा दानं तपः कर्म न त्याज्यं कार्यमेव तत् ।  
रश्मिः ।

पुरुषार्थोऽतःशब्दादिति बादरायणः ॥ १ ॥ प्रयोजनेति । फलवाचकतामादाय ।  
'दर्शनात्' तिगतसूत्रविचारेणाहुः ब्रह्मदर्शनेति । अन्तरङ्गबहिरङ्गोपासनयोः ब्रह्मदर्शनरूपफलैक्यादेतोः ।  
तद्व्यायेनेति । एकफलकसाधनयोः परस्परं गुणोपसंहारन्यायेन । 'तद्व्यायेने'ति माध्यविवरणं  
ब्रह्मफलकेति । ननु भजनानन्दावासिफलकः सर्वात्मभावः कथं ब्रह्मफलकः सर्वात्मभाव इति चेत् ।  
न । अत्रे उपपादयिष्यमाणत्वात् । तेन 'ब्रह्मफलके'त्यत्र परब्रह्मेतिफलकेति बोध्यम् । कर्मणा-

पक्षे तत्सहकृतस्यास्य फलसाधकत्वमिति सिध्यति । निषेधपक्षे तु केवलस्येति । इममेव पक्षं सिद्धान्तत्वेनाह पुरुषार्थ इत्यादिना । सिद्धान्ते ज्ञाते न तत्र पूर्वपक्ष-सम्भव इत्यादी तमेवाह । अतः सर्वात्मभावादेव केवलात् पुरुषार्थः सिध्यति । कृतः । शब्दात् । श्रुतेरित्यर्थः । श्रुतिस्तु 'नायमात्मा प्रवचनेनेत्युपक्रम्य, 'यमेवैष वृणुत' इत्यादिका, 'ब्रह्मविद्याप्रोति पर'मित्यादिका, 'तमेवं विद्वानमृत इह भवती'ति, सनत्कुमारनारदसंवादे 'यत्र नान्यत् पश्यती'त्याद्यात्मिका छान्दोग्यश्रुतिश्च । एतदादिश्रुतिषु पूर्वोक्तरीत्या केवलस्यैव भगवद्भावस्य फलसाधकत्वं श्रूयते इति तथा । अत्र 'फलमत उपपत्ते'रित्यत्रेवोपपत्तिं हेतुत्वेनानुक्त्वा, श्रुति-पदं चानुक्त्वा, शब्दपदं यदुक्तवान्, तेन श्रुतिस्मृत्यात्मकः सर्वोपि प्रमाण-शब्दो हेतुत्वेन व्यासाभिमत इति ज्ञायते । तेन 'केवलेन हि भावेन गोप्यो गावः खगा मृगाः । येऽन्ये मूढधियो नागाः सिद्धा मामीयुरञ्जसा । यन्न योगेन सांख्येन दानव्रततपोऽध्वरैः । व्याख्यास्वाध्यायसंन्यासैः प्रामुयात् यन्नवानपि' इत्यादिरूपा स्मृतिरपि संगृह्यते । एतेन श्रुत्यादिप्रमाणवादिनामिदमेवाभिमतम्, तद्विरुद्धवादिनामितोऽन्यदिति तेषामप्रामाणिकत्वं ज्ञाप्यते । अत एव

भाष्यप्रकाशः ।

यज्ञो दानं तपश्चैव पावनानि मनीषिणाम् । एतान्यपि तु कर्माणि सङ्गं त्यक्त्वा फलं तथा । कर्तव्यानीति मे पार्थ निश्चितं मतश्चुत्तम'मिति गीतावाक्यात् । सहस्रसमे सत्रे हिरण्यशकुनि-रूपब्रह्मदर्शनस्य तत्र श्रावणात् । नाम्यादीनां यज्ञेषु भगवत्प्रादुर्भावस्य श्रीभागवतेऽप्युक्तत्वाच्च । अथवा । 'यमेवैष वृणुते तेन लभ्यः' 'भक्त्या त्वनन्यया शक्य' इत्यादिषु साधनान्तरव्युदासाच्च प्रामोतीति सन्देहे, अधुना प्रथमाधिकरणे विचार्यते । तथाच शेषिशेषभावः सङ्गतिरित्यर्थः । ननु गुणानामिव कर्मणाद्युपासनास्वरूपनिर्वाहकत्वाभावेनानावश्यकत्वात् किं तद्विचारेणेत्याकाङ्क्षायां विचारफलं पादार्थं वदन्तः सूत्रमवतार्य व्याकुर्वन्ति विधीत्यादि । इममिति । निषेधपक्षम् । तथाच विद्यासामर्थ्यबोधनायायं विचार इत्यर्थः । सिद्धान्तेनाधिकरणोपक्रमस्य तात्पर्यमाहुः सिद्धान्त इत्यादि । 'पूर्वं तु बादरायणो हेतुव्यपदेशा'दित्यत्र सिद्धान्तिनः सूत्रमदर्शित्वस्वावधारितत्वाच-थेत्येतदर्थं तमेवाहेत्यर्थः । शब्दशब्दप्रयोगतात्पर्यमाहुः अत्रेत्यादि । संग्रहेण यत् सिद्धं तदाहुः एतेनेत्यादि । अभिमतमिति । तात्पर्यगोचरम् । तद्विरुद्धवादिनामिति । तच्चात्पर्यविरुद्ध-वादिनाम् । अप्रामाणिकत्वमिति । प्रमाणतात्पर्यानभिज्ञत्वम् । बादरायणपदोक्तितात्पर्यमाहुः

रक्षिः ।

मिति । सहस्रसमादीनाम् । कर्मस्वरूपं फलैक्यार्थं फलं वाहुः सहस्रसम इति । श्रीभागवत इति । पञ्चमस्कन्धे । शेषीति । पूर्वोत्तरपादयोर्भगवद्दर्भहिरण्यधर्मप्रतिपादकयोः तथा । शेषिणो भगवद्दर्भाः शेषाः बहिरङ्गा वर्णाश्रमधर्माः । इयं प्रसङ्गसङ्गत्यन्तर्गता । पादार्थमिति । बहिरङ्गवर्णा-श्रमधर्मरूपम् । सूत्रमवेति । सूत्राभासमवतार्यं सूत्रं व्याकुर्वन्तीत्यर्थः । विधीत्यादीति । कर्मणा-शुपसंहारः प्रामोतीति विधिपक्षः । कर्मसहकृतस्यास्य सर्वात्मभावस्य । केवलस्येति । सर्वात्मभावस्य । केवलस्येति पक्षप्रयोजनमाहुः तथा चेति । विद्या सर्वात्मभावः तस्याः सामर्थ्यं असहायशूरत्वं तस्य बोधनायायं नैषेधपाक्षिको विचार इति प्रयोजनमित्यर्थः । पूर्वं तिष्ठति । द्वितीयपादसमाप्तौ वर्तते

खनाम गृहीतम् । स्वस्य वेदव्यासकर्तृत्वेन तत्रैव यतो भरः ।

अपरं च, वैदिकसिद्धान्ते भगवत्स्वरूपस्यैव स्वतन्त्रपुरुषार्थत्वात् प्राप्ततत्स्वरूपाणां मुक्त्यनिच्छाकथनान्मुक्तोपसृप्यन्यपदेशाच्च मुक्तेरपरमपुरुषार्थत्वात् सा भवतु नामान्यैः साधनैः । वस्तुतः परमपुरुषार्थो य उक्तरूपः, स तु सर्वात्म-

भाष्यकाशः ।

अत एवेत्यादि । तत्रैवेति । प्रमाणभूते शब्दे । पुरुषार्थपदतात्पर्यमाहुः अपरं चेत्यादि । अन्यैः साधनैरिति । मर्यादाभारगीयैः कर्मज्ञानविहितभक्तिरूपैः साधनैः । एतेन भास्कराचार्याद्यङ्गीकृतो ज्ञानकर्मसमुच्चयः पूर्वकक्षाविश्रान्त इति बोधितम् ।

पुरुषार्थपदेन सूचितमर्थान्तरमाहुः एवं सतीत्यादि । अस्यां श्रुतौ 'तमसः परस्ता'दित्य-  
रश्मिः ।

स्म । तमेवेति । सिद्धान्तमेव । पुरुषार्थपदेति । उपलक्षणमेतत् । उक्तश्रुत्यादिषु सर्वात्मभावप्रतिपादनस्य । तदाहुरित्यन्वयः । वैदिकेति । गौणमुख्यन्यायेन मुख्ये सर्वात्मभावतत्फलविषये सिद्धान्ते । भगवत्स्वरूपस्यैवेति । सर्वात्मभावलभ्यस्य, एवकारो भगवत्प्राप्तिरूपस्यापि फलस्य व्यवच्छेदकः । प्रेमलभ्यत्वभगवत्प्राप्तेः । सायुज्यालौकिकसामर्थ्यं भगवत्सेवोपयोगिदेहो वैकुण्ठादयः तनुवित्तजसेवाफले । प्राप्तेति । ब्रजभक्ताम्बरीषप्रभृतीनाम् । मुक्तीति । 'मुक्तिर्हित्वान्यथारूपं स्वरूपेण व्यवस्थिति'रितिवाक्यात् स्वरूपस्थितिः । तदनिच्छाकथनं 'अनिच्छतोपि गतिमण्वी प्रयुक्त' इति वाक्ये । ननु सर्वात्मभावोपि मुक्तिः, चतुर्विधपुरुषार्थेषु मोक्षेऽन्तर्भावात्, अत आहुः मुक्तोपेति । ननु विशेषमुक्तिः स इति चेत्, न । 'मुक्तानामपि सिद्धानां नारायणपरायणः । सुदुर्लभः प्रशान्तात्मा कोटिष्वपि महामुने' इति वाक्यात् । अत्रापि तथेति चेत्, 'भगवान् भजतां मुकुन्दो मुक्तिं ददाति कर्हिचित्स न भक्तियोग'मिति वाक्यादित्यस्तु । पुरुषार्थेति । धर्मार्थकाममोक्षवाचकं पदम् । तेन चतुर्भुजरूपं धर्मकाममोक्षार्थरूपं पञ्चाध्याप्युक्तं सर्वात्मभावफलम् । एवं च ननु 'यमेवैषे'ति श्रुतौ वरणं न दानमिति कथं सर्वात्मभावः, 'ब्रह्मविदाप्नोती'त्यत्र भक्तिर्मूले निवेशिता । 'तमेवे'त्यत्र 'विद्वा'निति ज्ञानम् । आदिपदोक्त 'तरति शोकमात्मवित्', 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति', 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येती'त्यत्र ज्ञानमुक्तमिति चेत् । न । 'यत्र नान्यत् पश्यती'त्याद्युक्तसर्वात्मभावे मुख्यभक्तिपदप्रयोगः । वरणलभ्यत्वं तु नोपपद्यते, वरणस्य त्रिषु मार्गेष्वनन्तर्भावात् । अत एव क्वचित् सर्वात्मभावे प्रवेशेन वरणजसर्वात्मभाव इति प्रकाशः । अङ्गग्रन्थे 'वृद्धं संभक्तौ' इत्यत्र सम्यक् भजनं भक्तस्य दानम् संभक्तिः सर्वात्मभावो मुख्यभक्तिरपि वरणम् । 'तमेव'मित्यत्र सर्वात्मभावचरमवृत्तिरूपं ज्ञानम् । एवं 'तरति शोक'मिति श्रुतिनारदसनत्कुमारसंवादास्या सर्वात्मभावविषयिणी । अतो वित् ज्ञानं सर्वात्मभावचरमवृत्तिरूपम् । ब्रह्मज्ञानादिकमपि तद्रूपमिति सर्वं सुस्थम् । अत उक्तं 'केवलस्यैव भगवद्भावस्य फलसाधकत्व'मिति भाष्ये । एतेनेति । स तु सर्वात्मभावेनैवेति कर्मव्यवच्छेदकैवकारप्रथितग्रन्थेन । शङ्कराचार्यमते तु भाट्टमतं नास्तिकादिनिराकरणार्थमात्मास्तिता, परन्तु व्यवहाराभावात् चित्तशुद्धयै कर्म, न समुच्चय इति भास्कराचार्यादीत्युक्तम् । पूर्वकक्षेति । अधिकारकक्षाविश्रान्तः । ननु सर्वात्मभावो ज्ञानम्, 'मयि चानन्ययोगेन भक्तिरव्यभिचारिणी'ति वाक्याग्रे 'एतज्ज्ञान'मिति गीताया इति पूर्वकक्षाविश्रान्तः सर्वात्मभाव इति चेत् । न । गीतायामव्यभिचारिण्या भक्तेर्मर्यादाभारगीयत्वात् । पुष्टिमार्गे सदानन्देपि चित्त्वाभाववादाय तद्विषयकसर्वात्मभावस्य व्यभिचारिभक्तिवाङ्गीकारात् । एषं

भावेनैवेति ज्ञापनाय फलपदमनुक्त्वा पुरुषार्थपदमुक्तम् । एवं सत्यस्य सूत्रस्या-  
र्थान्तरमपि व्यासाभिमतमिति ज्ञायते । तथा सत्यं क्लृष्टः प्रयोगः । तथाहि ।  
पुरुषार्थो भगवानेव । कुतः । अतःशब्दात् । अतःपदविशिष्टश्रुतिवाक्यादि-  
त्यर्थः । तैत्तिरीयोपनिषत्सु पठ्यते 'अतः परं नान्यदणीयस' हि परात् परं यन्म-  
हतो महान्तम्, यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं विश्वं पुराणं तमसः परस्ता'दिति ॥ १ ॥

अथात्र प्रत्यवतिष्ठते ।

शेषत्वात् पुरुषार्थवादो यथान्येष्विति जैमिनिः ॥ २ ॥

विष्णोरिज्यत्वेन कर्मशेषत्वात् तत्स्वरूपज्ञानपूर्वको यागः फलातिशयहेतु-  
रिति तन्माहात्म्यमुच्यत इत्यर्थवादरूपं तत् । अत्र दृष्टान्तमाह यथान्येष्विति ।

भाष्यप्रकाशः ।

नेनानुपाधित्वबोधनात् स्वतो विरुद्धधर्माधारत्वं बोध्यते । 'परात् पर'मित्यनेनाक्षरादुक्तमत्वम् ।  
तथाचाक्षरात् परो यः, स एव परमपुरुषार्थ इति सिध्यति । एवं व्याख्यानद्वयेन केवलविद्याया  
एव पुरुषार्थपर्यवसायित्वम्, पुरुषोत्तमस्यैव च परमपुरुषार्थत्वं बोधितम् ॥ १ ॥

शेषत्वात् पुरुषार्थवादो यथान्येष्विति जैमिनिः ॥ २ ॥ सूत्रमवतारयन्ति अथे-  
त्यादि । सिद्धान्तघट्टे सर्वात्मभावस्य स्वतन्त्रतया पुरुषार्थपर्यवसायित्वे परब्रह्मण एव च परम-  
पुरुषार्थत्वे दर्शितेपि हेतुव्यपदेशविषयश्रुतौ फलदित्तया कारयितृत्वस्योक्तत्वात् क्रिययं फलम्,  
छान्दोग्ये कर्माङ्गोपासनानामेव पूर्वस्यप्रक्रान्तत्वादन्यासामपि कर्मशेषत्वेन फलवत्त्वम्, ईश्वरस्य  
च तच्छेषतयैव फलदत्वमित्याशयेन पूर्वमीमांसक उक्तेर्ये प्रतिकूलतयावस्थितो भवतीत्यर्थः ।  
धर्मं व्याकुर्वन्ति विष्णोरित्यादि ।

अयमर्थः । पूर्वपादे कर्माङ्गोपासनानां निर्णये तु न पूर्वकाण्डविरोधः । यत्पुनरात्मज्ञा-  
नादेः सर्वात्मभावस्य च स्वातन्त्र्येण पुरुषार्थपर्यवसायित्वं परब्रह्मणः परमपुरुषार्थत्वं चेत्युक्तम् ।

रक्षिः ।

सतीत्यादीति । फलपदमनुक्त्वा पुरुषार्थपदे दत्ते सति । अयमिति । पुरुषार्थ इत्ययम् ।  
भगवानिति । जिज्ञासासूत्राद्ब्रह्मेत्यनुवर्तत इति भावः । एवकारस्तु 'शिष्टेष्वे'ति सूत्रान्मण्डूकश्रुत्या  
चकारमनुवर्त्यावधारणार्थं प्रयुक्तः । अनुपाधीति । तमो माया उपाधिः । तदुक्तं ब्रह्मविद्योपनिषदि  
'ब्रह्मविद्यां प्रवक्ष्यामि सर्वज्ञानमनुत्तमाम् । यत्रोत्पत्तिं लयं चैव ब्रह्मविष्णुमहेश्वरा'दिति । तम उपाधि-  
महेश्वरत्वे ॥ १ ॥

शेषत्वात् पुरुषार्थवादो यथान्येष्विति जैमिनिः ॥ २ ॥ हेतुव्यपदेशेति ।  
द्वितीयपादसमाप्तिस्वस्य 'पूर्वं तु बादरायणो हेतुव्यपदेशा'दिति 'सूत्रस्य शेषः । विषयश्रुतिस्तु 'एष उ  
एव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीषत एष उ एवासाधु कर्म कारयति यमधो  
निनीषत' इति । परस्मैपद्यपि । न पूर्व्वेति । चित्तशोधकत्वेन ज्ञानोपयोगवत् वेदान्तोपासनमिच्छि-  
त्तशोधे कर्मोपयोगात् दृढत्वम् । 'इत्याह नास्तिक्यनिराकरिण्यु'रिति वाक्यात् । न पूर्वकाण्डविरोधः ।  
आत्मज्ञानादेरिति । 'तरति श्लोकमालवि'दिति सर्वात्मभावप्राकरणिकश्रुत्युक्तमालज्ञानम् । चरम-

अन्येषु द्रव्यसंस्कारकर्मसु । 'यस्य पर्णमयी जुहूर्भवति, न स पाप५५श्लोक५५शृणो-  
ति,' 'यदङ्गे चक्षुरेव भ्रातृव्यस्य वृङ्गे, यत्प्रयाजानुयाजा इज्यन्ते, बर्म वा एतत्  
यज्ञस्य क्रियते, बर्म यजमानस्य भ्रातृव्याभिभूत्या' इत्येवंजातीयका फलश्रुति-  
रर्थवादस्तद्वदित्यर्थः ॥ २ ॥

ननु 'तमेष विदिस्वा मुनिर्भवत्येतमेव प्रवाजिनो लोकमीप्सन्तः प्रव-  
जन्ति,' एतदग्रे च 'ते ह स्म पुत्रैषणायाञ्च विसैषणायाञ्च लोकैषणायाञ्च व्युत्था-  
याथ भिक्षाचर्यं चरन्ती'ति श्रुतिर्भगवज्ज्ञानवतः सर्वत्यागं वदतीति न त्वबुक्तं  
साधीय इत्यत उत्तरं पठति ।

आचारदर्शनात् ॥ ३ ॥

ब्रह्मविदामपि वसिष्ठादीनामग्निहोत्रादिकरणं जैमिनिः पैश्यतीति तदाचारं

भाष्यप्रकाशः ।

तत्र युक्तम् । कुतः । शेषत्वात् । शेषलक्षणं 'पुरुषः कर्मार्थत्वा'दिति पुरुषस्य कर्मार्थत्वमुक्तम् । तत्र  
चोदनाविचारे कर्तृतया सिध्यतीत्यात्मज्ञापकानि वाक्यानि कर्तृस्वरूपबोधकानि । एवं ब्रह्मवा-  
क्यानि ब्रह्मणोऽनन्तरूपैरिज्यत्वात् 'यो देवानां नामधा एक एवे'त्यादिमन्त्रवर्णेन तत्तन्नामक-  
त्वाच्च कर्मशेषत्वम्, तस्मात् । 'तत्स्वरूपज्ञाने'त्यादिवक्ष्यमाणभाष्योक्तरीत्या तत्तादृशम्, अतस्तत्र  
पुरुषार्थत्ववाद इत्यर्थः । विष्णोरिज्यत्वं ब्रह्मत्वं च शतदूषणीकारोपन्यस्तात् सङ्कर्षणकाण्ड-  
समाप्तिस्वात् 'स विष्णुराह हि' 'तत् ब्रह्मेत्याचक्षते' इति सूत्रद्वयात् सिध्यतीति मुख्यतया तस्यैव  
शेषत्वमत्र व्याख्यातम् । अन्येषां च शेषत्वात् तत्फलस्वार्थवादत्वं जैमिनिना चतुर्थस्य तृतीय-  
पादे उक्तं 'द्रव्यसंस्कारकर्मसु परार्थत्वात् फलश्रुतिरर्थवादः स्या'दिति । तदुदाहरणं च 'यस्य  
पर्णमयी'त्यादिनोक्तम् ॥ २ ॥

रश्मिः ।

वृत्तिरूपमादिपदार्थः । शेषेति । पूर्वमीमांसातृतीयाध्यायारम्भसूत्रं 'अयातः शेषलक्षणम्' । तस्मिन्  
प्रपञ्चनीये । 'पुरुषः कर्मार्थत्वा'दिति सूत्रम् । 'चोदना पुनरारम्भ' इत्यत्र भावार्थपादे चोदनाविचारस्त-  
स्मिन् । नामधा इति । नाम दधातीति नामधाः विश्वपावत् । कर्मशेषत्वमिति । 'इन्द्राय स्वाहे'-  
त्यत्र सम्प्रदानत्वेन कर्मशेषत्वं यथा । तस्मादिति । 'विष्णोरिज्यत्वेन कर्मशेषत्वा'दिति भाष्यं विवृतम् ।  
तत्तादृशमिति । माहात्म्यं तादृशम् । पुरुषस्य विराजः प्रजापतेरर्थवादरूपम् । पुरुषार्थस्य पूर्वसूत्रो-  
क्तस्य । जैमिनिमतेऽभावात् । अतस्तत्र माहात्म्ये पुरुषस्य प्रजापतेरर्थत्ववादः । शतदूषणीकारो ग्रन्थकर्ता ।  
सङ्कर्षणेति । सङ्कर्षणकाण्डसमाप्ति यथा स्यात् तथेति क्रियाविशेषणम् । स्यादिति । स प्रसिद्ध इज्यः  
विष्णुः स्यात् । आह हि । कर्तुं । तस्यैवेति । विष्णोरेव । विष्णुः फलम्, तस्य शेषत्वं जैमिनिमते  
स्वमतरीत्या । तथा च गुरुमतेन कर्तृफलस्वार्थवादत्वमित्युक्तम् । स्वर्गादिफलमिति प्रसिद्धिः । अस्य  
फलस्य नार्थवादत्वमनुक्तेः । अन्येषां त्वाहुः अन्येषां चेत । द्रव्यसंस्कारकर्मणाम् । नादरिमतमिदम् ।  
तथा च तृतीयाध्यायसूत्राणि । तृतीयाधिकरणे । 'द्रव्यगुणसंस्कारेषु वादरिः' 'कर्मण्यपि जैमिनिः  
फलार्थत्वात्' 'फलं च पुरुषार्थत्वात्' 'पुरुषश्च कर्मार्थत्वात्' इति । शेषाधिकाराशेषत्वं शेषाणि शेषं शेष  
इति चतुर्थं ज्ञेयम् । 'यस्य पर्णमयी'ति । जुहूर्द्रव्यम् । संस्कारोदाहरणम् । यदङ्ग इति । अङ्गे चक्षुरे  
अक्षयति संस्कुते । भ्रातृव्यस्य । भ्रातुः पुत्रस्य । 'व्यन्सपत्ने' । सपत्नस्य शत्रोः चक्षुरेव वृङ्गे । ओ वृश्छेदेने  
छिनत्तीत्यर्थः । कर्मोदाहरणम् । यत्प्रयाजेति । पञ्च प्रयाजाः पञ्चानुयाजाः । बर्म उपकमुक्तम् ॥२॥

१. जुहुः । २. यथाहे । ३. पश्यति । ४. समाप्ति स्वामिति रश्मिपाठविन्यः ।

प्रामाणिकं च मनुते इति तन्मतमनुबद्धमिममप्यनूक्तवान् व्यासः । ब्रह्मविदां स्वागावश्यकत्वे गार्हस्थ्यमेतेषां न स्यादिति भावः । उक्तश्रुतिस्तु कर्मण्यशक्तानां तेषां स्वागमनुबद्धति । 'लोकैषणायाश्च व्युत्पाये'ति श्रुतेर्लोकसंग्रहार्थं तत्स्मरणमिति न वक्तुं शक्यम् ॥ ३ ॥

तच्छ्रुतेः ॥ ४ ॥

ब्रह्मविदः कर्माचारनिरूपकश्रुतेरित्यर्थः । सा च 'जनको ह वैदेहो बहुवक्षिणेन यज्ञेनेज' इत्यादिरूपा । तथाच ज्ञानेनैवार्थसिद्धिश्चेत् स्यात्, तथा तद्वत् आयाससाध्ये कर्मणि प्रवृत्तिर्न स्यादिति भावः ॥ ४ ॥

समन्वारम्भणात् ॥ ५ ॥

'तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते' इति श्रुतिः फलारम्भे विद्याकर्मणोः साहित्यं दर्शयतीति न स्वातन्त्र्यं विद्यायाम् ॥ ५ ॥

तद्वतो विधानात् ॥ ६ ॥

'ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मा दर्शपूर्णमासयोस्तं वृणीत' इति कल्पश्रुत्या ब्रह्मविदो ब्रह्मत्वेन वरणं विधीयत इति ब्रह्मज्ञानस्यार्त्विज्याधिकारसम्पादकत्वात् कर्मशेषत्वमेवेत्यर्थः ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

आचारदर्शनात् ॥ ३ ॥ सूत्रचतुष्टयमवतारयन्ति ननु तमित्यादि । उत्तरं पठन्तीति । उक्ताशङ्कायां विद्यायाः पुरुषार्थत्वं वारयितुमग्रिमसूत्राणि वक्षीत्यर्थः । सूत्रं व्याख्यायन्तः प्रथमत आचारमेव कुतो वदतीत्यत आहुः ब्रह्मविदामित्यादि । प्रामाणिकं च मनुते इति । 'यदेव विद्यते'तिश्रुत्युपोद्गलकत्वेन तथा मनुते । तर्हि 'तमेव विदित्वे'त्यादिश्रुतेः का गतिरित्यत आह उक्तेत्यादि । ननु 'प्रवाज'श्रुतेरशक्ताधिकारकत्ववत् कर्मकरणश्रुतेर्लोकसंग्रहार्थत्वस्यापि शक्यवचनत्वाभेदं साधीय इत्यत आह लोकेत्यादि । तथाच, आचारदर्शनान्यथानुपपत्त्या तथा कल्प्यत इत्यर्थः ।

अन्ये त्वाचारदर्शनसूत्रे 'जनको ह वा' इति श्रुतिम्, द्वितीये च 'यदेव विद्यते'त्युदाहरन्ति । तच्चिन्त्यम् । द्वितीयसूत्रवैयर्थ्यापत्तेः ॥ ३ ॥

तच्छ्रुतेः ॥ ४ ॥ समन्वारम्भणात् ॥ ५ ॥

तद्वतो विधानात् ॥ ६ ॥ एतद्भाष्यं सुगमम् ॥ ६ ॥

रश्मिः ।

आचारदर्शनात् ॥ ३ ॥ अभिमेति । चत्वारि । यदेवेति । आचारसेति बोध्यम् । भाष्ये । तन्मतमिति । जैमिनिमतम् । व्यासः स्वमतमनुबद्धन् इमं जैमिन्याद्याचारमप्यनूक्तवान् । एतेषामिति । जैमिनिजनकप्रभृतीनाम् । द्वितीयेति । तदर्थस्वाचारे निवेशादिति भावः ॥ ३ ॥

तच्छ्रुतेः । समन्वारम्भणात् । तद्वतो विधानात् ॥ ४ ॥ ५ ॥ ६ ॥ सुगममिति । जनको ह वा इति । ब्रह्मन्स्त्वं याज्ञवल्क्यादिति बृहदारण्यके । फलारम्भ इति । तमित्यनेन देहत्वावच्छिन्नोपादानम् । न स्वातन्त्र्यमिति । किन्तु कर्मसाहित्यम् । कल्पश्रुत्येति । अन्नकल्पश्रुत्या । अन्यथा वा । एवं सुगमम् ॥ ६ ॥

१. तदाचारं च प्रामाणिकं मनुते इति, तदाचारं प्रामाणिकमिति च मनुते इति पाठे ।

ननु 'यदहरेष बिरजेत्, तदहरेष प्रव्रजेत्, शुहाद्वा प्रव्रजेद्भ्रान्द्रो'त्यादिश्रु-  
तिभ्यो विहितत्वाविशेषात् कर्मतस्यागयोरैच्छिको विकल्पोऽङ्गीकार्यः, अतो न  
शेषिशेषभाव इत्यत उत्तरं पठति ।

नियमाच्च ॥ ७ ॥

'आश्विनं वृज्जललाममालभेत, यो दुर्ब्राह्मणः सोमं पिपासेत्', 'ऐन्द्राग्रं  
पुनरुसृष्टमालभेत, य आतृतीयात् पुरुषात् सोमं न पिबेत्, विच्छिन्नो वा एतस्य  
सोमपीथो यो ब्राह्मणः सन्नातृतीयात् पुरुषात् सोमं न पिबति, 'यावज्जीवमग्नि-  
होत्रं जुहुया'दित्यादिश्रुतिभ्यो यथा कर्मकरणे नियमः श्रूयते, न तथा तस्याग  
इति नोक्तपक्षः साधुरित्यर्थः । षकारात् 'नियतस्य तु संन्यासः कर्मणो नोपप-  
द्यते । मोहात् तस्य परित्यागस्तामसः परिकीर्तित' इत्यादिरूपा स्मृतिः समुची-  
यते । त्यागविधिरशक्तविषय इत्युक्तमिति प्राप्ते ॥ ७ ॥

प्रतिबद्धति ।

अधिकोपदेशानु बादरायणस्यैवं तद्दर्शनात् ॥ ८ ॥

तुशब्दः पूर्वपक्षं व्यबच्छिनस्ति । यदुक्तं 'शेषत्वात् पुरुषार्थवाद' इति,

भाष्यप्रकाशः ।

नियमाच्च ॥ ७ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । व्याकुर्वन्ति आश्विनमित्यादि ।  
अत्र 'दुर्ब्राह्मण' इति 'विच्छिन्न' इति पदाम्यामकरणे निन्दा बोध्यते, तेन च नियमेन नित्यत्वं  
कर्मणो व्यक्तीभवति, तथाग्रे यावज्जीवाधिकारेण । सूत्रपञ्चकोक्तं निगमयन्ति त्यागेत्यादि ।  
इति प्राप्ते इति । एवंप्रकारेण ब्रह्मणस्तद्विधायाः कैश्रुतिकेन जीवविधायाश्च कर्मशेषत्वे प्राप्ते ।

अन्ये तु 'तच्छ्रुते'रित्यत्र विधायाः कर्मशेषत्वाय 'यदेव विषये'ति श्रुतिश्रुदाहरन्ति,  
'तद्दत्तो विधाना'दित्यत्र 'आचार्यकुलाद्देदमधीत्ये'ति छान्दोग्यसमाप्तिसंश्रुत्या वेदार्थज्ञानवतः  
कर्माधिकारं व्याकुर्वन्ति, 'नियमा'चेत्यत्र 'कुर्वन्नेव हि कर्माणि जिजीविषेच्छतं समाः । एवं  
त्वयि नान्ययेतोऽस्ति न कर्म लिप्यते नर' इतीशावासाश्रुतिं जरामर्यसत्रश्रुतिं चोदाहरन्ति ।

तन्मते विधायाः कर्मशेषत्वमिति पूर्वपक्षः ॥ ७ ॥

अधिकोपदेशास्तु बादरायणस्यैवं तद्दर्शनात् ॥ ८ ॥ परिहारं व्याकुर्वन्ति  
तुशब्द इत्यादि । पूर्वपक्षमिति । ईश्वर इज्यत्वात् कर्मशेष इति पक्षम् । कर्मसाम्यमिति ।

रविमः ।

नियमाच्च ॥ ७ ॥ आश्विनमित्यादीति । इन्द्राग्नी देवतेस । सास देवतेत्यण् । सोमस्य  
पीथः पानं सोमपीथः । सोमस्य पीथः पानं यस्य मूर्ध्नेः स सोमपीथो मूर्धा । कैश्रुतिकेनेति । ब्रह्मणस्त-  
द्विधायाः कर्मशेषत्वे, किं वाच्यं जीवविधायाः कर्मशेषत्व इति न्यायप्राप्तम् । एवमिति । एवं त्वयि  
न, अन्यथा इतः अस्ति । न, कर्म, लिप्यते नरे इति छेदः । लिप उपदेहे । तु-उ-अनिद्द शुचादित्वात्  
शुच् । लिप्यति । लिप्यत इति कर्मकर्तरिप्रयोगः । विधाया इति । न ब्रह्मणः ॥ ७ ॥

अधिकोपदेशास्तु बादरायणस्यैवं तद्दर्शनात् ॥ ८ ॥ कर्मणो ब्रह्मसाम्यमिति ।  
ननु सामर्प्याभावात् कर्म कर्मसाम्ययोः समास इति चेत्, न । साम्यपदस्य ब्रह्मसाम्ये लक्ष्यविकल्पात् ।



तन्नोपपद्यते । कृतः । अधिकोपदेशात् । कर्मसाम्यमपि न वक्तुं शक्यं यत्र, तत्र तच्छेषत्वं दूरापास्तम् । यत ईश्वरः कर्मणः सकाशादधिक उपदिश्यते । तथाहि । 'स वा अयमात्मा सर्वस्य वशी सर्वस्येशानः सर्वस्याधिपतिः सर्वमिदं प्रशास्ति यदिदं किञ्च, स न साधुना कर्मणा भूयान्नो एवासाधुना कनीया' नित्युपक्रम्य, अग्रे पठ्यते 'तमेतं वेदानुवचनेन विविदिषन्ति ब्रह्मचर्येण तपसा भद्रया यज्ञेना-नाशकेन चैतमेव विदित्वा मुनिर्भवत्येतमेव प्रव्राजिनो लोकमभीप्सन्तः प्रव्रजन्ती'त्यादि । एवं सति यज्ज्ञानसाधनत्वं यज्ञे, तस्य यज्ञशेषत्वं कथं स्यात्, किन्तु यज्ञस्य तद्वेदनशेषत्वम् । एतेनेज्यत्वेन तच्छेषत्वं प्रत्युक्तं वेदितव्यम् । तज्ज्ञानस्य यागपूर्वाङ्गत्वात् तद्विशिष्टस्य तस्य ब्रह्मज्ञानसाधनत्वात् । नच पूर्वं सामान्यत इज्यज्ञानमासीत्, यज्ञेन विशेषतो ज्ञाने सति पुनर्यज्ञकरणे पूर्णं कर्मफलं भवतीति न तदशेषत्वमिति वाच्यम् । 'तमेव विदित्वा मुनिर्भवत्येतमेव प्रव्राजिनो लोकमभीप्सतः प्रव्रजन्ती'ति श्रुतेस्तद्वेदनस्य गार्हस्थ्यविरोधित्वेन तदसम्भवात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

कर्मणो ब्रह्मसाम्यम् । 'स वा अयम्' इति श्रुतिस्तु बृहदारण्यके शारीरब्राह्मणे । एवं सतीत्यादि । उक्तश्रुतौ 'वेदानुवचनेने'त्यादिभिस्तृतीयाश्रुतिभिर्भगवज्ज्ञानशेषत्वे कर्मणाङ्गुक्ते सति । तस्येति । यज्ञशेषिणोपि शेषिभूतस्य । अधिकोपदेशेन हेतुना यत् सिद्धं तदाहुः एतेनेत्यादि । उक्तहेतुना तत्प्रत्युक्तमित्यर्थः । तत् व्युत्पादयन्ति तज्ज्ञानस्येत्यादि । इज्यत्वेन ज्ञानस्य यागपूर्वाङ्गत्वात् पूर्वं सपेपि तादृशज्ञानपूर्वकं यागकरणे तादृशज्ञानविशिष्टस्य यागस्य ब्रह्मज्ञानसाधनत्वात् तत्फलस्य ज्ञानस्य यः शेषी तस्यैकदेशज्ञानशेषत्वापादने यस्य ज्ञानं यागपूर्वाङ्गं स यागशेष इति नियमो हेतुत्वेन वक्तव्यः । स तु स्वर्गादौ व्यभिचरति । स्वर्गादेः फलत्वज्ञानं विना तदर्थके यागे प्रवृ-त्त्यभावेन तज्ज्ञानस्य यागपूर्वाङ्गत्वेपि स्वर्गादेः फलत्वेन यागशेषत्वानङ्गीकारात् । अतस्तदप्रयो-जकमित्यर्थः । पुनः शेषत्वमाशङ्क्य निषेधन्ति नचेत्यादि । पूर्वं गुरुमुखादध्ययने ततस्तसावर्त-नेन स्वाध्यायत्नसम्पादने ब्रह्मण इज्यत्वेन सामान्यतो ज्ञानमासीत्, ततस्तदुद्देश्यकस्य ब्रह्मयज्ञस्य द्रव्ययज्ञस्य च करणे विशेषतो ज्ञाने सति पुनर्यज्ञकरणे 'यदेव विद्यये'ति श्रुत्या यागस्य वीर्य-वचायां पूर्णं फलं भवतीति तात्पर्यात् 'तमेतं वेदानुवचनेने'ति श्रुत्या न ब्रह्मणो यागशेष-रक्षिः ।

यज्ञेति । यज्ञशेषि भगवज्ज्ञानं तस्य शेषी विषयो भगवान् तस्येत्यर्थः । भाष्ये । तद्वेदनशेषत्वं भगवद्वेदनशेषत्वम् । प्रकृते । उक्तहेतुनेति । आभासोक्तहेतुना तत् इज्यत्वेन कर्मशेषत्वं विष्णोः । इज्यत्वेनेति । विष्णोर्ज्ञानस्य । यागपूर्वाङ्गत्वं जानातीच्छति यत इति प्रणाख्या । यागस्य यत्नत्वात् । फलत्वेन यागपूर्वाङ्गज्ञानम् । तत्फलस्येति । कर्मफलस्य । शेषीति । भगवान् विषयः । तस्येति । ज्ञानरूपस्य शेषिणः एकदेशज्ञानम्, 'श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात्' निरवयवत्वेपि तद्वर्मात्मकं ज्ञानं कर्म तेन । शेषिणः कर्मशेषत्वापादने । यदि ज्ञानविषयो न स्यात्, ज्ञानशेषो न स्यादित्येवं शेषत्वापादने । नियममाहुः यस्येति । विष्णोः । स इति । विष्णुः । तदिति । परम्पराकर्मशेषत्वम् । ब्रह्मण इज्यत्वेनेति । वराह रूपस्य विष्णोरिज्यत्वेन ज्ञानं वेदब्राह्मणात् । ब्रह्मयज्ञः श्रावण्यां प्रसिद्धः ।

यश्च साध्वसाधुकर्मफलसम्बन्धरहितः, तस्य कर्तृत्वेन तथात्वमनुपपन्नम्, अतो जीवात्मन एव तथात्वम्, न तु परस्य । नचैतयोर्वास्तवाभेदात्तन्वमिति वाच्यम् । वास्तवाभेदाज्जीवेऽप्युक्तश्रुतिभ्यस्तथात्वस्य सुवचत्वात् । वास्तवाभेदस्य पूर्वमेव निरस्तत्वान्तमादाय ये पूर्वपक्षास्ते पूर्वपक्षा एवेत्यलमुक्त्या । 'न कर्मणा न प्रजया धनेन त्यागेनैके अमृतत्वमानशुः । परेण नाकं निहितं गुहायां विभ्राजते तत् यतयो विशन्ती'ति श्रुत्या कर्मप्रजाधनैर्मोक्षाप्राप्तिमुक्त्वा त्यागेन तत्प्राप्तिरुच्यते । त्यागविषयस्यान्यस्यानुक्त्या साम्निध्यात् कर्मादीनामेव त्यागेऽभिप्रेतः । तथाच मुक्तोपसृप्यत्वाद्भगवत उक्तसाधनेन मुक्ताः सन्तो नाकं परेण

भाष्यप्रकाशः ।

त्वनिवृत्तिरित्येवं न वाच्यम् । 'एतमेवे'त्यादितदग्रिमश्रुतेस्तादृशब्रह्मज्ञानस्य गार्हस्थ्यविरोधित्वेन यज्ञासम्भवात् । तदसम्भवे तथा फलोत्पत्त्यापादनस्यापि कर्तुमशक्यत्वात् ब्रह्मणः कर्मशेषत्वं नापादयितुं शक्यमित्यर्थः । नन्वीश्वरस्य कर्तृत्वाद्विश्वसृष्ट्यायेन यज्ञकर्तृत्वे मुखेन तच्छेषत्व-सम्भव इत्याशङ्क्य परिहरन्ति यश्चेत्यादि । तथात्वमिति । कर्मशेषत्वम् । एकदेशिप्रतिपन्नम् । जीवब्रह्मैक्यमादाय पुनः शेषत्वाशङ्कायां तदुपगम्य परिहरन्ति नचैतयोरित्यादि । तथात्व-स्येति । ईश्वरवत् कर्मशेषित्वस्य । ननु यदि जीवेश्वरयोर्वास्तवाभेद उपगतः, तर्ह्येकतरपक्षपातस्य कर्तुमशक्यत्वाद्बुभयमप्यस्त्विति शङ्कायां सिद्धान्ते तदनुपगमेनाहुः वास्तवाभेदस्येत्यादि । जीवब्रह्मणोर्हि घटाकाशमहाकाशयोरिवोपाधितो भेदः, वस्तुतस्त्वभेदः । एतादृशाभेदस्य द्विती-याध्यायतृतीयपादे 'अंशो नानेत्यत्रांशत्वव्यवस्थापनेन निरस्तत्वात् तमादाय ये पूर्वपक्षास्ते जीवस्वरूपाज्ञानात् पूर्वपक्षा एव न भवन्तीति तथेत्यर्थः । श्रुत्यन्तरेणापि कर्मशेषत्वं परिहरन्ति न कर्मणेत्यादि । श्रुतिस्तु बृहन्नारायणे 'अणोरणीया'नित्यनुवाकस्या । अत्रानुवाकारम्भमभे

रश्मिः ।

पूर्णमिति । वीर्यं शुक्रभेकादशबलं ज्योतिःशालप्रसिद्धं फलमिति शुक्रब्रह्मवादिनः । यज्ञासंभवा-दिति तदसंभवादिति भाष्यस्यार्थः । तथा फलेति । यदि फलज्ञानाभावे यागप्रवृत्तिर्न स्यात्, 'इज्यत्वेन ज्ञानस्येत्याद्युक्तीत्या फलोत्पत्तिर्न स्यात् । प्रवृत्तिः ज्ञानसाध्या, प्रवृत्तित्वात् घटप्रवृत्तिव-दित्यनुमानम् । तथा 'फलज्ञाने यागप्रवृत्तिः इज्यत्वेन ज्ञानस्येत्याद्युक्तीत्या फलोत्पत्तेः । घटप्रवृत्ति-वदित्यनुमानम् । एवं तथा फलोत्पत्त्यापादनस्येत्यर्थः । विश्वसृष्टिगिति । तच्छेषत्वेति । कर्मशे-षत्वम् । निरस्तत्वादिति । ननु श्रीभागवतद्वादशस्कन्धीयप्रमाणनिरूपणाध्यायस्यत्वान्न निरासः साधीयानिति वाच्यम् । परमतत्वेन तस्य शुकेष्टगतिरूपत्वात् । 'तत्त्वं च यथा यथाश्रुतं यथामति तदहं तेऽभिधास्यामी'ति शुक्रवाक्ये कथनात् । अत एव 'अंशो नानाव्यपदेशा'दिति व्याससूत्रमुक्तम् । करणत्वेन तद्विषयवाक्येन सहितं पुराणमतबाधकं भवतीति । अतः पूर्वपक्षाः पूर्वपक्षाः, न तु सिद्धान्ताः अस्मन्मते, श्रौतजीवस्वरूपाज्ञानादिति पूर्वपक्षा एव न भवन्तीति वाक्यशेषः । पूर्वपक्षाः पूर्वपक्षा इति प्रयोगस्तु न भवति, उद्देश्यतावच्छेदकविधेययोरैक्यात् । अतो न भवन्तीति वाक्यशेषः । पूर्वपक्षा निरस्ता न पूर्वपक्षा इति । एवमप्यपदार्थोपदार्थ इत्युद्देश्यतावच्छेदकविधेययोरैक्यमिति चेत् । भाष्यप्रामाण्यादस्तु प्रयोगः । तथेति । इत्यलमुक्त्येत्यर्थः । न कर्मणेत्यादीति । त्यागेन तत्प्रा-प्तिरिति । अत्र नञः प्रयोगाभावादिति । कर्मादीनामिति । त्यागविषयाणाम् । उक्तसाधनेनेति ।

विद्यमानमपि भक्त्या गुहायां विभ्राजते, तत्, 'यस्मात् परं नापरमस्ती'त्यादिनोप-  
क्रान्तत्वात् पुरुषोत्तमस्वरूपं यतयो विरहभावेन तद्विना स्यातुमशक्तास्तत्प्रा-  
प्त्यर्थं यतमाना विशन्तीति भक्तिमार्गीयाणां फलमुक्तम् । अग्रे 'वेदान्तविज्ञाने'-  
त्युक्त्वा ज्ञानमार्गीयाणां फलमुक्तम्, अन्यथा पौनरुक्त्यं स्यात् । एवं कर्मज्ञानाभ्या-  
मधिको भक्तिमार्गः, तत्प्राप्यः पुरुषोत्तमश्च श्रुतावुपदिश्यत इति तदेकप्रमाण-  
वादिनो बादरायणस्य मतमप्येवं जैमिनिमतादधिकमित्यर्थः । एवं श्रुत्या परमतं  
निरस्य शिष्यविश्वासार्यं स्वानुभवमपि प्रमाणयति तद्दर्शनादिति । उक्ताधिक्य-  
वत्त्वेनैव भगवतो भक्तिमार्गस्य स्वानुभवादित्यर्थः । 'श्रुतयोऽधिकमात्मानं दर्श-  
यन्ती'ति न व्याख्यानम् । उपदेशपदेन पौनरुक्त्यापत्तेः । तन्मतमनिरस्य तस्मात्  
स्वमत आधिक्यमात्रोक्त्या निष्कामकर्मणश्चित्तशुद्धिहेतुत्वेन परम्पराज्ञानमार्गो-  
पयोगाङ्गीकारोऽत्र सूच्यते । पुष्टिभक्तिमार्गं तु सोपि न । 'यज्ञ योगेने'ति  
वाक्यात् । एवं सति क्व कर्मशेषत्वगन्धोपि ब्रह्मणीति भावः ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

'महिमानमीश'मित्यनेनेशपदवाच्यस्य शिवस्य विभूतित्वकथनात्, 'यस्मात् पर'मिति मन्त्रस्य  
शेताश्वतरेपि भवणाच्छिवपरत्वममो मा भूदित्येतदर्थं भाष्ये पुरुषोत्तमस्वरूपपदमुक्तम् । एत-  
स्वानुवाकस्य यथा पुरुषोत्तमपरत्वम्, तथा प्रहस्ताख्ये वादे मया सम्यगुपपादितमिति विशेषतो  
नोच्यते । अत्रैतन्मन्त्रद्वयोक्तयोः प्रवेशपरिमोक्षयोर्भक्तिज्ञानफलयोरनावृत्तिरूपत्वात् दुःखसाहचर्या-  
भावेन कर्मफलादाधिक्यं बोधितमिति तौ कर्ममार्गादुत्कृष्टाविति सिद्धम् । दर्शनव्याख्याने  
भक्तिमार्गस्य चेति चकारो ज्ञानमार्गसमुच्चार्यकः । श्रुतिस्मरणशेषयोर्व्याख्यानं तूक्तानार्थम् ।  
मतान्तरीये एतद्व्याख्याने अयुक्तत्वं बोधयन्ति श्रुतय इत्यादि । शारीरादधिकं परमात्मानं  
दर्शयन्तीति यत् व्याख्यानम्, तत्पौनरुक्त्यापादकत्वादयुक्तमित्यर्थः । एवं स्वोक्तं व्याख्यानं समर्थ-  
यित्वा बादरायणपदेन स्वमतबोधनस्य तात्पर्यमाहुः तन्मतमित्यादि । तन्मतमिति । जैमिनीयं  
मतम् । अर्थस्तु स्फुटः । एवमेतेन स्मरेण जैमिन्युक्तस्य शेषत्वस्य हेतोर्बाधितत्वं स्फुटीकृतम् ॥८॥

रथिमः ।

श्रुत्युक्तत्वागेन । नाकमिति । नाकस्य स्वर्गस्य परेण । ङसः सुः । भक्त्येति । राजा प्रसन्नः सन्ना-  
गच्छति, तद्ब्रह्महायां भक्त्या आगच्छतीति भक्तिनिवेशः करणत्वेन । ब्राह्म दीप्तौ । यस्मात् परमिति  
भाष्यं विवृण्वन्ति स्म श्रुतिस्त्विति । भक्तिमार्गीयाणामिति । 'तद्यतयो विशन्ती'त्यत्र त्यागिनो  
विशन्तीत्यनुक्त्वा यत् यतिपदमुक्तम्, तदर्थं उक्त इति तथा । सुशार्थमाहुः एवं कर्मेति ।  
'अधिकोपदेशातु बादरायणस्य एव'मिति पदचतुष्टयं व्याख्येयम् । स्वानुभवमिति । व्यासः स्वसा-  
नुभवम् । एतदुक्तं श्रुतिसूत्रेत्यादिना । तत्पौनरिति । उक्तहेतुना तथा । स्फुट इति । तन्मत-  
निरासे ज्ञानोपयोगो जटिति न भासते युक्तिं विनेति तन्मतमनिरस्येत्येवं स्फुटः । बाधितत्वमिति ।  
पुरुषार्थवादः शेषत्वात् । न पुरुषार्थवादः शेषत्वादिति बाधितत्वम् । अर्थवादत्वे शेषत्वं नोपपद्यते ।  
स्वार्थेऽप्याभाष्येन घटोऽस्तीति वाक्यादपि चित्तशुद्धिः स्यादिति ॥ ८ ॥

तुल्यं दर्शनम् ॥ ९ ॥

यदुक्तं 'आचारदर्शनात् कर्मशेषत्वं ब्रह्मण' इति, तदपि न साधीयः । तुल्यं यतो दर्शनम् । ब्रह्मविदां शुक्रतृतीयजन्मवदार्थभादीनां त्यागदर्शनात् । एतेन यद्विदां कर्मत्यागः, तस्य कर्मशेषत्वं कथं शङ्कितुमपि शक्यमिति भावः सूच्यते । एतेन 'कर्मण्यशाक्तान् प्रति त्यागविधि'रिति निरस्तम् । शुक्रादीनामतथात्वात् ॥९॥ ननु 'जनको ह वैदेह' इति श्रुतिसाहाय्यादाचारदर्शनं त्यागदर्शनादधिक-बलमित्यत उत्तरं पठति ।

असार्धत्रिकी ॥ १० ॥

ब्रह्मविदां सर्वेषामेतदाचारं चेन्निरूपयेच्छ्रुतिः, तदा त्वदुक्तं स्यात्, न त्वेषम् । यत एतादृशी श्रुतिर्ब्रह्मविद्विस्तु सर्वेषु न श्रूयते । तथाहि । 'एतद् स वै तद्विद्वांस आहुर्कषयः कावषेयाः । किमर्था वयमध्येष्यामहे किमर्था वयं यस्यामहे । एतद् स वै तत्पूर्वं विद्वांसोऽग्निहोत्रं न जुहवाञ्चकिरे, एतं वै तमात्मानं विदित्वा ब्राह्मणाः पुत्रैषणायाश्च लोकैषणायाश्च व्युत्थायाथ भिक्षाचर्यं चरन्ति' 'एतावदरे खल्वमृतत्वमिति होक्त्वा याज्ञवल्क्यः प्रवव्राजे'त्यादिश्रुतयो बह्व्यस्तद्विदां कर्मत्यागमेवानुवदन्ति, अतस्त्यागपक्ष एव बलवान् ॥ १० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

एवं ब्रह्मणः कर्मशेषत्वं निराकृत्य विद्यायाः कर्मशेषत्वं वारयतीत्याशयेनाहुः ।

तुल्यं दर्शनम् ॥ ९ ॥ भाष्यमत्र प्रकटार्थम् । तथाच य आचारदर्शनमिति हेतुविद्यायाः कर्माङ्गत्व उक्तः, सोपि साधारणत्वाद्देवत्वाभास इति बोध्यते, ब्रह्मणः कर्माङ्गत्वं च कैमुतिकामिरस्यते, जैमिनीयकृता त्यागव्यवस्था च निरस्यत इति तत्र बोधितम् ॥ ९ ॥

असार्धत्रिकी ॥ १० ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । सदाचारस्य तुल्यत्वेपि केवलस्य परब्रह्मनिरीक्षकत्वेन श्रुत्युपलब्धस्यैव बलवत्त्वम्, अतस्तुल्यत्वं न हेतोः साधारणत्वापादकमित्याशङ्कायां श्रुतेरपि साधारण्यं बोधयितुं सूत्रान्तरं पठतीत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति ब्रह्मविद्यामित्यादि । अत्र प्रथमा श्रुतिर्बृहदारण्यके शारीरब्राह्मणे, द्वितीया मैत्रेयीब्राह्मणे । तथाच श्रुतेरपि साधारणत्वात् तद्वहुत्वानुगृहीतस्त्यागपक्ष एव बलवान्, न तु तत्करणपक्ष इत्यर्थः ।

अन्ये तु 'यदेव विद्ये'ति श्रुतिरुद्गीथविद्यापठितेति तस्या एव कर्माङ्गतां बोधयतीति विद्यायाः कर्माङ्गता असार्धत्रिकीत्यर्थमाहुः ॥ १० ॥

रश्मिः ।

तुल्यं दर्शनम् ॥ ९ ॥ प्रकटेति । शुक्रेति । शुक्रः तृतीयजन्मवद्भरतः ऋषभः आचार्याः तेषाम् । त्यागेति । कर्मत्यागदर्शनात् । एवं प्रकटार्थम् । साधारणत्वादिति । कर्माङ्गत्वाभाववति विष्णौ आचारदर्शनं हेतुरिति साध्याभाववद्भूतित्वात् तथा । कैमुतिकवादिति । ब्रह्मविद्यायाः कर्माङ्गत्वाभावे किमु वक्तव्यं ब्रह्मणः कर्माङ्गत्वाभाव इति कैमुतिकात् । एतेन एतेन यद्विद्यामित्यादि-भाष्यविवरणं कृतम् । एतेन कर्मणीत्यादिभाष्यविवरणं जैमिनीयेति । सा च भाष्योक्ता । तत्रेति । सूत्रे तुल्यत्वोक्त्या नित्यव्या बोधितम् ॥ ९ ॥

असार्धत्रिकी ॥ १० ॥ त्यागपक्ष इति । कर्मत्यागपक्षः । तत्करणपक्ष इति । कर्मकरणपक्षः । तस्या एवेति । उद्गीथविद्याया एव । एवकार इतरविद्यायोगव्यवच्छेदकः ॥ १० ॥

ननु ब्रह्मविष्वाविशेषेऽप्येकेषां कर्मकृतिः, एकेषां तत्त्याग इति विभागः कृत इत्याशङ्क्य तत्र हेतुमाह ।

विभागः शतवत् ॥ ११ ॥

‘एतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्ती’ति श्रुतेर्मानुषानन्द-  
मारभ्य ब्रह्मानन्दपर्यन्तं ये गणिता आनन्दास्ते सर्वे पुरुषोत्तमानन्दात्मका एव ।  
एवं सति येषु यावानानन्दो दत्तोऽस्ति, तावन्तं तं निरूपयन्त्यधिकारतारतम्येन  
तद्दानमिति ज्ञापनाय शतोत्तरं शतोत्तरमानन्दं श्रुतिर्निरूपयत् । अत एव  
पुरुषायुःसंख्यासमानसंख्ययैवोत्कर्ष उक्तः, तेन पुरुषधर्मस्याधिकारस्यैवोत्कर्षः  
सूच्यते । एवं प्रकृतेऽप्यन्यभावराहित्यतारतम्येन भगवद्भावतारतम्यम्, अत्र  
त्वनुग्रह एवाधिकाररूप इति तदुत्कर्षेण त्यागः, तदनुत्कर्षेण नेत्यर्थः ॥ ११ ॥

यद्योक्तं ‘तद्गतो विधाना’दिति, तत्राह ।

अध्ययनमात्रवतः ॥ १२ ॥

यद्युक्तं ‘ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मे’त्यादि, तत्र ब्रह्मशब्देन वेद एवोच्यते, न तु परः,  
तथाच तं ब्रह्मत्वेनाविकृतशब्दरूपत्वं ज्ञात्वा सततं तदध्ययनमात्रं यः करोति,  
न तु तेन किञ्चित् कामयते, तस्याधिकारो ब्रह्मत्वात्विज्य इत्युच्यत इति न ब्रह्म-

भाष्यप्रकाशः ।

विभागः शतवत् ॥ ११ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । यदि बहुप्रमाणप्रमितत्वात्  
कर्मत्यागपक्ष एव ज्यायान्, तदोक्तरूपो विभागः किहेतुक इति वक्तव्यम्, तदवचने तु ब्रह्म-  
वित्सपि ये कर्मण्यधिकारशून्याः, तेषामेव कर्मत्यक्तत्वं सेत्स्यतीति न विद्याया वेद्यस्य वा आधि-  
क्यसिद्धिरित्याशङ्कायां कर्मत्यागात्यागविभागे हेतुमाहेत्यर्थः । एतस्येत्यादि । निरूपयन्तीति  
सुन्विभक्तिर्बोध्या । अत एवेति । अधिकाराभिप्रायादेव । प्रकृत इति । कर्मत्यागात्यागवि-  
भागे ब्रह्मविदाचारविभागे वा । अत्र त्विति । भगवद्भावतारतम्ये तु । तथाच कर्मत्यागात्याग-  
विभागे एवशुत्कर्षस्तदभावश्च बीजम्, न तु त्वदुक्तमित्यर्थः ।

अन्ये तु इदं सूत्रं समन्वारम्भणसूत्रोत्तरत्वेनाङ्गीकृत्यैवं व्याकुर्वन्ति । यथा ‘शतमाभ्यां  
दीयता’मित्युक्तेऽर्धमेकसै, अर्धमन्यसै दीयते, तथा विद्यान्यमारमते, कर्मान्यमिति विभागो  
द्रष्टव्य इति ।

तच्चिन्त्यम् । तत्र उपसंहारे ‘इति तु कामयमान’ इति कथनात् कर्माङ्गभूतविद्याया  
एव विवक्षितत्वावगमेन समन्वारम्भणस्य हेतुत्वाशङ्काया भ्रान्तिमूलत्वेन तदुपेक्षाया एव  
शुक्तत्वादिति ॥ ११ ॥

अध्ययनमात्रवतः ॥ १२ ॥ सूत्रमवतारयन्ति यच्चेत्यादि । व्याकुर्वन्ति यदुक्तमि-  
रक्षिः ।

विभागः शतवत् ॥ ११ ॥ उक्तरूप इति । कर्मत्यागात्यागरूपः । सुन्विभक्तिरिति ।  
प्रत्ययग्रहणे तदन्तग्रहणमिति तदन्तं पदं ग्राह्यम् । सुवन्तं बोध्यमित्यर्थः । भाष्ये । पुरुषायुरिति ।  
‘शतायुर्वै पुरुष’ इति तथा । प्रकृते । त्वदुक्तमिति । कर्माशक्तिरूपम् । एवेति । शरीरारम्भकविद्याव्यव-  
च्छेदकः । हेतुत्वेति । विद्याकर्मसाहित्ये हेतुत्वाशङ्कायाः । तदुत्कर्षेति । सूत्रप्रत्याख्यानस्य ॥ ११ ॥

अध्ययनमात्रवतः ॥ १२ ॥ यदुक्तमित्यादीति । ब्रह्मत्वात्विज्य इति । ब्रह्मत्वाया-

ज्ञानस्य कर्मशेषत्वम् । प्रत्ययस्यातिशायनार्थकत्वात्तिशयेन ब्रह्मरूपस्तदैव भव-  
तीति युक्तं तस्य तदार्त्विज्यम् । एवं सति ब्रह्मपदं ब्राह्मण्यपरमपि सङ्गच्छते ।

अथवा । वेदाध्ययनमात्रवतः कर्मण्यधिकारः, न तु ब्रह्मविदोऽपीत्यर्थः ।  
नच तदन्तःपातित्वेन वेदान्तानामप्यध्ययनस्यावश्यकत्वे तत्प्रतिपाद्यब्रह्मज्ञान-  
स्याप्यवर्जनीयत्वात्तद्भूत एव तत्राधिकार इति वाच्यम् । शाब्दपरोक्षज्ञानस्य  
ब्रह्मज्ञानत्वाभावात् । न हि 'सिता मधुरे'तिशाब्दज्ञानमात्रवास्तन्माधुर्यज्ञो  
भवति । तथा सति पित्तोपशमादिकं तत्कार्यमपि स्यात्, न त्वेवम् । अत एव  
छान्दोग्ये सनत्कुमारेण 'घट्तेथ तेन मोपसीदे'त्युक्तो नारद ऋग्वेदमारभ्य सर्प-  
देवजनविद्यापर्यन्तं स्वाधीतमुक्त्वाह 'सोऽहं मन्त्रविदेवास्मि, नात्मवि'दिति ।  
अतोऽपरोक्षब्रह्मज्ञानमेव ब्रह्मज्ञानमुच्यते । अत एव तैत्तिरीयोपनिषत्सु 'वेदान्त-

भाष्यप्रकाशः ।

त्यादि । इष्टप्रत्ययद्विचितमर्थमाहुः प्रत्ययस्येत्यादि । एतादृशस्य दुर्लभत्वाद्दर्शपूर्णमासयोश्च  
प्रतिपक्षान्तं कर्तव्यत्वात् तादृशभावे तल्लोपप्रसङ्ग इत्यरुच्या पक्षान्तरमाहुः अथवेत्यादि ।  
'आचार्यकुलाद्वेदमधीत्य यथाविधानं गुरोः कर्मातिशेषेणाभिसमावृत्य शुचौ देशे स्वाध्यायम-  
धीयान' इति श्रुतावध्ययनमात्रश्रवणाचावन्मात्रवत एवेति तथेत्यर्थः । नन्वध्ययनस्वाक्षरग्रह-  
णरूपत्वेऽविद्वत्त्वात् कर्मानधिकारप्रसक्तिः, अथार्थज्ञानस्याप्यपेक्षितत्वम्, तदा तु वेदान्तेभ्यो  
ब्रह्मज्ञानस्यापि सम्भवात् ब्रह्मिष्ठस्यापि कर्मशेषत्वमनिवार्यमित्याशङ्कामनूय परिहरन्ति नचेत्यादि ।  
ब्रह्मज्ञानत्वाभावादिति । अत्र शाब्दज्ञानस्य तथात्वेन विवक्षितत्वाभावात् । तदुपपादयन्ति  
न हीत्यादि । तथा सतीत्यादि । तावतैव तन्माधुर्यज्ञत्वे सति तस्यापरोक्षज्ञानस्य रासनरूप-  
त्वात् तत्कार्यं स्यात्, तत्तु न दृश्यते, एवं प्रकृतेषु यदि तत् तथा स्यात्, तदा शुकादिबदेव-  
चरेत्, न त्वार्त्विज्यं कुर्यात्, अतस्तद्विषैतदपि नापरोक्षमित्यर्थः । अत्र श्रुतिसम्प्रतिमाहुः अत  
एवेत्यादि । लिङ्गेन तस्यापरोक्षज्ञानत्वं निवार्य श्रुत्यापि वारणायाहुः तैत्तिरीयेत्यादि । ननु  
रश्मिः ।

त्विज्यम् । 'तं दर्शपूर्णमासयोर्वृणीत' इति वरणविधानादात्विज्यम् । सह सुपेतिसमासः । प्रत्ययस्ये-  
त्यादीति । अतिशयेनेति । अतिशयेन ब्रह्मा ब्रह्मिष्ठः । एवं सतीति । अतिशयस्य ब्रह्मविशे-  
षणत्वे सति । ब्रह्मण्यतिशयासम्भवात् मीमांसकरीत्या आकृतौ शक्त्या ब्राह्मण्यपरम् । प्रतिपक्षान्त-  
मिति । दर्शपूर्णमाससंज्ञाभ्यां पक्षयोरन्तं लक्ष्मीकृत्य । तादृशेति । अतिशयितब्राह्मण्यवदस्विगभावे ।  
तल्लोपेति । दर्शपूर्णमासलोपप्रसङ्गात् । तथेत्यर्थ इति । कर्मण्यधिकारः, न तु ब्रह्मविदोपीत्यर्थः ।  
भाष्ये । तद्भूत इति । ब्रह्मज्ञानवतः । तत्र कर्मणि । प्रकृते । प्रकृते योजयन्ति स्म एवं  
प्रकृत इति । तत्तथेति । अपरोक्षं ज्ञानं कर्माङ्गं स्यात् । चरेदिति । ब्रह्मिष्ठः । नत्विति ।  
यजमानफलसाधकमार्त्विज्यं स्वं प्रति निष्फलम् । ब्रह्मफलं त्यक्त्वा न कुर्यादित्यर्थः । अत इति ।  
अत आत्विज्यकरणात् तद्विष आत्विज्यमिव तदपि कर्माङ्गज्ञानमपि नापरोक्षम्, किन्तु शाब्द-  
मित्यर्थः । लिङ्गेनेति । लिङ्गं शब्दस्य सामर्थ्यमिति 'मन्त्रवित् नात्मवि'दिति शब्दयोः सामर्थ्येन ।  
तद्यथा । मन्त्रविदिति शाब्दं ज्ञानं नात्मविदित्यात्मापरोक्षनिषेध इति । तेन लिङ्गेन । श्रुतिः कल्प्यते ।  
कर्माङ्गत्वेन शाब्दं ज्ञानं भवतु, मा मूषापरोक्षज्ञानमिति । एतच्छ्रुत्या कर्मणि शाब्दं ज्ञानमन्त्रमिति  
लिङ्गेन विनियुज्यते । श्रुत्येति । निरपेक्षो रवः श्रुतिः । विज्ञानं निरपेक्षो रवः । तथेत्यर्थः ।

विज्ञानसुनिश्चितायां' इति पठ्यते । विज्ञानमनुभव एव, न तु ज्ञानमात्रम्, अतो दूरापास्तं कर्मशेषत्वं ब्रह्मणः । 'तं विद्याकर्मणी' इत्यादिस्तु संसार्यात्मनः पूर्वदे-  
हत्यागसामयिकं वृत्तान्तं निरूपयति, न तु ब्रह्मविद इति 'समन्वारम्भणा'दिति  
सूत्रमुपेक्षितमाचार्येण ॥ १२ ॥

यद्योक्तं 'नियमाद्ये'ति, तत्राह ।

नाविशेषात् ॥ १३ ॥

'आम्बिन'मित्यादिश्रुतिभ्यः कर्मकृतौ यथा नियमः श्रूयते, न तथा त्याग  
इति यदुक्तम्, तत्र । कृतः । अविशेषात् । 'न कर्मणा न प्रजया धनेन त्यागेनैके  
अमृतत्वमानशु'रिति श्रुतिः कर्मादिना अमृतत्वाप्राप्तिमुक्त्वा तस्यागेन तां वदन्ती  
कर्मत्यागत्यागशेषकत्वं वदतीति तस्मान्न विशेषो यत इत्यर्थः । तथाच 'अमृतत्व-  
मानशु'रिति पवात् शुभुक्षोः कर्मत्यागनियमः, अमुमुक्षोस्तत्कृतिनियम इतिव्यव-  
स्येति भावः ।

भाष्यप्रकाशः ।

अवशेषम्, तथापि समन्वारम्भणस्यापरिहृतत्वात् विद्यायाः कर्मसाहित्येनैव फलजनकताङ्गीका-  
र्येति विद्यायाः कर्मशेषत्वं त्वनिवार्यमित्याशङ्कयामाहुः तं विद्येत्यादि । यतः सा संसारिवृ-  
त्तान्तं शरीरब्रह्मणे निरूपयति, अतस्तत्र विद्यापदेन विद्वद्वाक्योक्ता कर्माङ्गभूतैव विद्याभिप्रे-  
यते, अत एव तत्र विद्याकर्मभ्यां 'दैवं वा पित्र्यं वा गान्धर्वं वे'ति तादृशशरीरमेव फलत्वेन  
वक्ति, न मोक्षम्, अतस्तस्मिन् वाक्ये ब्रह्मवित्संसर्गस्याप्यभावात् तदुपेक्षितम्, अतो न वेदान्तो-  
दितविद्याया अपि कर्मशेषत्वमित्यर्थः । एतेन यदन्यत्र व्याख्यातम्, औपनिषदमात्मज्ञानं  
ह्यातन्त्रेणैव प्रयोजनवत् प्रतीयमानं न कर्माधिकारकारणतां प्रतिपद्यत इति प्रतिपादयाम इति,  
तत्र बीजमिदमेव वक्तव्यम्, न तु ऋत्वन्तरज्ञानं ऋत्वन्तराधिकारेणापेक्ष्यत इति दृष्टान्तबोधितमिति  
ह्यपितम् । तथा सत्यपि ब्रह्मिष्ठपदबोधितशेषताया अनपायादिति ॥ १२ ॥

नाविशेषात् ॥ १३ ॥ अवतारयन्ति यद्योक्तमित्यादि । सौत्रं हेतुं व्याकुर्वन्ति न  
कर्मणेत्यादि । तथाच यथा कर्मश्रुतावकरणनिन्दादिना तदावश्यकतया कर्मकरणनियमोऽवग-  
रक्षिः ।

विद्यायाः कर्मशेषत्वमिति । कर्मविशेषणत्वम् । विद्यासहितं कर्मेति । न च इन्द्रानुपपत्तिः ।  
उभयप्राधान्येपि व्याख्यानप्राप्तं कर्मशेषत्वमित्यर्थात् । तत्रेति । शरीरब्रह्मणे । तदुपेति । तत्सूत्रं  
प्रत्याख्यातमित्यर्थः । इदमेवेति । उक्तोपपादनम् । ऋत्वन्तरेति । दर्शपूर्णमासकृत्वन्तराधिकारेण ।  
ऋत्वन्तरं दर्शपूर्णमासकृतोरन्यः ऋतुः प्राकृतिकः ऋतुस्तस्य ज्ञानं नापेक्ष्यत इत्यर्थः । दृष्टान्तेति ।  
'सिता मयुरे'त्यादिदृष्टान्तः भाष्योक्तः । तेन बोधितम् । तद्यथा 'शाब्दं ज्ञानं तदपि दर्शपूर्णमासाय  
ब्रह्मत्वात्विज्ये, न तु सर्वकृत्वात्विज्ये । दूषणमाहुः तथा सतीति । ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मेत्यत्र ।  
वेदता विशेषणता गौणता । स्वमते ज्ञानकर्मणोः परस्परमङ्गाङ्गिभावः पूर्वाधिकरणे जिज्ञासाधि-  
करणे स्पष्टः ॥ १२ ॥

नाविशेषात् ॥ १३ ॥ तथेत्यर्थ इति । यतः कर्मनियमाच्च कर्मकृतौ विशेष इत्यर्थः ।

अथवा । ननु क्रमप्राप्ते तुरीयाश्रमे हि कर्मत्यागः, द्वितीये तस्मिन् कर्मकरण-  
नियमः, तत्र च कर्तुरङ्गत्वेन तत्स्वरूपज्ञानभावइत्यकम्, तच्च वेदान्तैरेवेति कथं न

भाष्यप्रकाशः ।

म्यते, तथा त्यागश्रुतावपि कर्मादिभिर्मोक्षाप्राप्तिकथनपूर्वकं त्यागेन तत्रास्त्युक्त्या तदावस्था-  
कृत्या त्यागस्थापि नियमोऽवगम्यत इति तथेत्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः तथाचेत्यादि ।

एवं ब्रह्मज्ञानस्य कर्माङ्गत्वाभावेपि जीवस्वरूपज्ञानस्य कर्माङ्गत्वं न वारयितुं शक्यमित्याश-  
ङ्काप्यनेनैव निरस्ता भवतीत्याशयेन पश्चान्तरमाहुः अथवेत्यादि । तत्र चेति । कर्मणि च । अविज्ञे-  
षपदस्य व्याख्यानं 'आश्रमविशेषे विशेषाभावा'दिति ।

अयमर्थः । भाहुः हि अध्ययनविधिगृहीतानां वेदान्तानां वेदशेषत्वयैवश्रुतपवर्णयन्ति ।  
तथाहि । यत्तावत् 'अविनाशी वा अरे अयमात्मे'त्यादिना जायमानं शरीराद्यतिरिक्तनित्यात्म-  
स्वरूपसद्भावज्ञानम्, तत् पारलौकिकफलककर्मानुष्ठानौपयिकत्वात् कर्मज्ञानवदेव सामर्थ्यतः क्रतु-  
संयोगात् कर्त्वर्थम् । यथा ज्योतिष्टोमादिवाक्याध्ययनं दृष्टेनैव द्वारेणानुष्ठानौपयिकं ज्ञानं जन-  
यतीति तदर्थतयैवाध्ययनं विधीयते, तथा 'अविनाशी'त्यादिवाक्यानामध्ययनविधिरेव कर्मा-  
नुष्ठानौपयोग्यात्मज्ञानार्थतां विधत्ते, तद्यदि प्रमाणान्तरेणात्मनः शरीरादिविधेको नैकान्ततः  
सिध्यति, ततो दृढविवेकप्रतिपादकानामुपनिषद्वाक्यानां विस्पष्टज्ञानमेव फलम् । तदुक्तं  
'इत्याह नास्तिक्यनिराकरिष्णुरात्मास्तितां भाष्यकृदत्र युक्त्या । दृढत्वमेतद्विषयः प्रबोधः  
प्रयाति वेदान्तनिषेधणेन' इति । यदि च शरीरादिव्यतिरिक्तात्मज्ञानमन्यतोपि सिध्यति, ततो  
यथैवान्यतः क्रतुज्ञानसम्भवेऽप्यध्ययनोपात्तवेदवाक्यावगतकर्मरूपाणामेव पुंसां कर्मस्वधिकारः,  
तथैवाध्ययनोपात्तौपनिषद्वाक्यावगतात्मतत्त्वानामेवाधिकार इत्यध्ययनविधिबलादेव कल्प्यते ।  
यत्त्वात्मसद्भावप्रतिपादनोपक्रमे 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्य' इत्यादिकं विधिरूपं वाक्यम्, तच्च  
रहिमः ।

भाष्ये । तस्मादित्यन्तं सौत्रो हेतुर्विबृतः । ( भाष्ये । वैराग्यस्यैवेति । एवकारो वेदान्तैर्जी-  
वस्वरूपज्ञानव्यवच्छेदकः । आश्रमविशेषे संन्यासाश्रमे जीवे वेदान्तैः स्वरूपज्ञानरूपविशेषाभावादिति  
द्वितीयोऽत्र सूत्रार्थः । ) अध्ययनेति । 'षडङ्गो वेदोऽध्येय' इत्यत्राध्ययनविधिना विषयविषया वेदा  
गृहीता इति हेतोः वेदपदार्था वेदान्ता अपि गृहीतास्तेषाम् । चित्तशुद्धिद्वारा भक्तिज्ञानजननेन पारलौ-  
किकेत्यादिः । सामर्थ्यतः तच्छब्दसामर्थ्यतः शरीराद्यतिरिक्तनित्यात्मस्वरूपसद्भावज्ञानं वक्ष्यमाण-  
दिशा क्रतुसंयोगात् कर्त्वर्थम् । कर्मज्ञानवत् । दृष्टेनैवेति । पदार्थीभिः शक्तिधीश्च द्वारं दृष्टम् । एव-  
कारोऽदृष्टं द्वारं व्यवच्छिनत्ति । तेन । तदर्थं तथेति । अनुष्ठानौपयिकज्ञानार्थतया । एवकारेण पदार्थीभिः  
शक्तिधीश्च व्यवच्छिद्यते । अध्ययनविधिरिति । उक्त एव वेदशब्देन वेदान्तग्रहणात् तत्र लाषवादे-  
वकारः । विद्यस्त इति । वक्ष्यमाणरीत्या विधत्ते । प्रमाणान्तरेणेति । वेदान्तातिरिक्तप्रमाणेन । नैका-  
न्ततः । न मुख्यतः । एष फलमिति । ज्ञानस्य सिद्धत्वेपि विस्पष्टशेषे साध्यत्वेन साध्यवेदार्थसत्त्वादित्य-  
र्थः । एवकारः साध्यकर्मान्तरं व्यवच्छिनत्ति । एतद्विषय इति । कर्मणः साध्यत्वेनादृष्टत्वेप्यात्मनः  
सिद्धत्वास्तितया कर्मविषयः प्रबोधो दृढत्वं प्रयातीत्यर्थः । अन्यत इति । 'ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजे-  
त' इत्यादिभ्यः । अधिकार इति । विषयेत्यज्ञानवत्त्वात् । वक्ष्यमाणेति । स्वकर्मरूपार्थस्य । 'कर्मणो  
ह्यपि बोद्धव्यं बोद्धव्यं च विकर्मणः । अकर्मणश्च बोद्धव्यं गहना कर्मणो गतिरिति वाक्यात् । महैति ।



भाष्यप्रकाशः ।

वक्ष्यमाणार्थस्वातिगहनत्वान्महोपयोगित्वाच्चालस्यं निवार्य श्रद्धाविशेषेण कृत्वा वक्ष्यमाणार्थप्र-  
तिपत्तिमात्रार्थम् । तस्मादेतज्ज्ञानं दृष्टोपयोगित्वात् ऋत्वर्थम् । यानि पुनरितिकर्तव्यताविशेषे  
उपासनात्मकानि ज्ञानानि विधीयन्ते, तेषां कृतौ दृष्टोपयोगिभावाददृष्टफलत्वम् । अदृष्टं च फलं  
वाक्यशेषात् द्विविधम्, अभ्युदयरूपं निःश्रेयरूपं च । 'सर्वाश्च कामानामोति' 'सोऽभ्युते सर्वान्  
कामान्'नित्याशुक्तमभ्युदयरूपम् । 'न स पुनरावर्तत' इत्याशुक्तं निःश्रेयसफलमिति विवेकः ।

यत्तु 'विज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः सम्युत्थाय तान्येवानुविनश्यति, न प्रेत्य संज्ञास्ती'ति  
ब्राह्मणेन भूतचैतन्यशुक्तमित्याशङ्कते । तन्न । स्वयमेव ब्राह्मणेन अत्रैव 'मा भगवानममूहं न प्रेत्य  
संज्ञास्ती'त्यनेन पूर्वोक्ताजरामृतत्वस्य विनाशित्वाभिधानतो वाधात् पूर्वपक्षं चोद्याख्यमुत्थाप्य,  
'न वा अरे मोहमहं ब्रवीम्यविनाशी वा अरेऽप्यमात्मानुच्छिष्टिधर्मे'त्युक्त्वा, 'मात्रासंसर्गस्त्वस्य  
भवती'ति कथनेन मात्राशब्दवाच्यानां भूतेन्द्रियधर्माधर्माणां विकाराणां सम्बन्धबोधनात् विज्ञान-  
घनशब्दोक्तौ ज्ञानशक्तिस्वभाव आत्मा एतेभ्यो भूतेभ्यः सम्युत्थाय व्यक्तो भूत्वा तान्येवानुवि-  
नश्यति । भूतविनाशादिनष्ट इव भवति । भूतसंस्थो ह्यसौ स्वयं प्रत्यक्षेण गृह्यते । परैश्च शरीर-  
चेष्टादिलिङ्गकानुमानेन । युक्तस्तु प्रमाणपथातिवर्तनादिनष्ट इव भवतीति प्रकारेण मात्राणामेव  
नाश उच्यते, नात्मन इत्यविरोधात् । तदुक्तं 'अविनाशी स्वरूपेण पुरुषो याति नाशिताम् ।  
मात्राणां सविकाराणां भूतादीनामसंज्ञिते'ति । अत्र हि युक्तस्य ज्ञानाभावो बोध्यते । भूतेन्द्रि-  
न्द्रियादिवियोगे करणाभावेन ज्ञानोपायाभावात् । 'तत्केन कं पश्ये'दित्यारभ्य 'विज्ञातारमरे  
केन विजानीया'दित्यन्तेन विज्ञानाभावेनोपपादनात् । वस्तुतस्तु प्रकरणार्थोपसंहारोऽयम् । यत्  
एवं पूर्वोक्तन्यायेन भूतचैतन्यं न सम्भवति, तस्मात् भूतेन्द्रियाणामसंज्ञित्वम् । अचैतन्यम् ।  
अन्यस्तु तेभ्यो नित्यश्चेतनत्वस्य स्वर्गगमनसम्भवाच्च स्वर्गं लोकं यातीत्यस्य प्रत्यक्षस्य विरोध  
इत्येवं मङ्गकारिकाया अर्थादिति पार्थसारथिभिश्चाः । तथाच यथा प्रोक्षणसंस्कृता एव

रश्मिः ।

साप्यार्थकर्मोपयोगित्वात् । वक्ष्यमाणेति । मैत्रेयीब्राह्मणे वक्ष्यमाणोऽर्थ आत्मरूपः तस्य प्रतिप-  
त्तिज्ञानं तन्मात्रार्थम् । यद्वा । कर्मरूपार्थप्रतिमात्रार्थम् । मात्राचा स्वर्गादिफलोपयोगव्यवच्छेदः । हृष्टेति ।  
दृष्टस्य कर्मण उपयोगित्वात् । ऋत्वर्थं ज्ञानस्य बह्वायाससाध्यत्वेन पुरुषप्रीत्यजननात् ऋत्वर्थत्वम् ।  
वैरज्ञैः पुरुषप्रीतिर्न जन्यते, तानि ऋत्वर्थानि । नन्वितिकर्तव्यता कर्मणि प्रसिद्धा, 'आत्मेत्येवो-  
पासीते'त्याद्युपासनाविधीनां किं प्रयोजनमत आहुः इतिकर्तव्यताविशेष इति । आत्मनो-  
पासना कार्यत्वेवं कर्माज्ञात्वोपासनाज्ञानं सम्पाद्य कर्म भावयेदित्येवमुपासनाविधिविषयाः क्रियन्ते ।  
अदृष्टेति । धर्मफलत्वम् । भूतचैतन्यमिति । नत्वात्मचैतन्यम् । अत्रेति । अत्र 'न प्रेत्य संज्ञा-  
स्ती'त्यत्र । भगवन् याज्ञवल्क्य माहं मूमुहम्, किन्तु मूमुहम् । चोद्याख्यमिति । वक्तृप्रेणा-  
र्हाख्यम् । अरे इति । मैत्रेयि । अहं याज्ञवल्क्यः । शरीरेति । भूतादिः आत्मवान् प्रेष्टायाः  
देवदत्तवत् । आदिना ज्ञानवत्त्वादिच्छावत्त्वाच्च । देवदत्तवदेव । मात्राणामिति । भूतेन्द्रियधर्माणाम् ।  
एवकारेणालम्ब्यवच्छेदः । तदाहुः नात्मन इति । मिश्रव्याख्यानमाहुः अत्र हीति । कारिकायाम् ।  
तेन नाशितं ज्ञानाभावम् । युक्तमात्रविषयत्वापत्त्या वस्तुतः पक्षमाहुः वस्तुत इति । प्रकरणेति ।  
आत्मप्रकरणम् । पूर्वोक्तेति । 'विज्ञानघनशब्दोक्त' इत्याशुक्तव्याख्यानरीत्या । अर्थादिति । अयं  
हेतुः मात्राणामेव नाशः, नात्मन इत्यत्र । प्रोक्षणेति । 'ग्रीहीन् प्रोक्षती'ति श्रुतिः । 'लौकिकं नैव

भाष्यप्रकाशः ।

श्रीहयो याग उपयुज्यन्ते, एवमौपनिषदज्ञानसंस्कृत एव कर्ता उपयुज्यत इति तत्स्वरूपनिरूपकत्वेन वेदशेषा वेदान्ता इत्याहुः । तत्र भाष्योक्तं दूषणं पश्चात् व्युत्पाद्यम् । पूर्वं तु तदुक्तेऽस्मात्प्रवाक्यतात्पर्यत्वासङ्गतिः प्रकाश्यते । शरीरादिव्यतिरिक्तात्मसत्तामात्रसाधनायाविनाशीत्यादिश्रुतिरिति यदुक्तम् । तन्मदम् । शाबरभाष्ये नैयायिकाद्युक्तयुक्तिभिरेव तत्सिद्ध्या तत एव नास्तिक्यनिराकरणसिद्धौ 'अविनाशी वा अर' इत्यादिश्रुतिसन्दर्भस्य तदर्थताया वक्तुमयुक्तत्वात् । एतदुपक्रमे 'येनाहं नाश्रुता स्यां किमहं तेन कुर्यां'मिति मोक्षार्थत्वस्य भावणाभिरुपधिमियत्वबोधनस्याप्यन्यत्र वैराग्योत्पादनार्थत्वेन संसारिलिङ्गत्वाभावात् । 'ब्रह्म तं परादाद्योन्यत्रात्मनो ब्रह्म वेदे'त्यादिनिन्दाश्रुत्या आत्मज्ञानेन सर्वज्ञानभावणस्यापि स्तुत्यर्थताया वक्तुमशक्यत्वात् । अध्ययनवाक्ये तु न विधिः, किन्त्वावश्यकार्थं तव्य इति जिज्ञासासूत्र एवोपपादितम् । अर्थज्ञानं तु सामान्यतो गुरुकृतात् ज्ञापनात् । विशेषस्तु तपआदिभ्यः साधनेभ्यो भीमांसाद्वयसहकृतेभ्य इत्यपि । अर्थज्ञानं च न द्रव्ययज्ञमात्रानुष्ठानोपयोगि । चातुराश्रम्यधर्माथत्वात् । अन्यथा तद्वाक्यवैयर्थ्यापत्तेः । धर्मोपि न धर्मत्वेन रूपेण वेदार्थः, किन्तु ब्रह्मात्मकत्वेन । 'यज्ञो वै विष्णु'रिति 'धर्मो यस्यां मदात्मक' इति श्रुतिस्मृतिभ्याम्, 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ती'ति 'वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्य' इत्यादिश्रुतिस्मृतिभ्यश्च । एवं च विधिपक्षेपि 'आत्मा वारे द्रष्टव्य' इति दर्शनविधानं ब्राह्मणोपक्रममारभ्यान्तं प्रोक्तसार्थत्वातिगहनत्वात् तदर्थम्, न तु क्रत्वर्थम् । 'सोऽश्रुते सर्वा'नित्यस्य यदभ्युदयरूपत्वद्वयम् ।

रक्षिः ।

भनुत' इति वाक्यात् । अनधिगतार्थगन्तृत्वरूपप्रमाणाच्च । लोकेऽधिगतार्थगन्तृत्वम् । उपयुज्यत इति । कर्मण्युपयुज्यते । तत्स्वरूपेति । कर्तृस्वरूपनिरूपकत्वेन । भाष्योक्तमिति । यदहरेषेत्यादिभाष्योक्तम् । अस्थेति । मैत्रेयीब्राह्मणस्य । 'भाष्यकृदत्र युक्त्ये'त्वस्यार्थमाहुः शाबरेति । नैयायिकादीत्यादिना वैदिकः । उक्तयुक्तिभिरिति । नैयायिकयुक्तयः शरीरचेष्टाज्ञानेच्छाभिरनुमानानि । तत्र व्याप्तिशोधिकाः । वैदिकयुक्तयो 'न्यग्रोधफलमत आहो'त्यादयः । अत एवकारोऽ'विनाशी वा अरे' इत्यादिश्रुतिसन्दर्भव्यवच्छेदकः । मोक्षार्थत्वस्येति । सन्दर्भस्य मोक्षार्थत्वं तस्य । निरुपधीति । भगवत इति बोध्यम् । अन्यथेति । जीवादौ । लिङ्गं हेतुः । किन्तु वाक्यान्वयाधिकरणोक्तात्मलिङ्गत्वात् । स्तुत्यर्थताया इति । किन्तु वास्तवार्थपरताया वक्तुमुचितत्वात् । एवेति । पत्रावलम्बनादेवकारः । ज्ञापनादिति । 'साज्ञो वेदोऽध्ययोऽज्ञेयश्चे'त्यप्रार्थज्ञापनात् । 'तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्वे'त्यत्राहुः । 'अलौकिको हि वेदार्थ' इति श्रुत्याहुः तपआदिभ्य इति । 'वेदयुक्त्या तु प्रसादात् परमात्मन' इति श्रुत्यंशोक्तवेदयुक्तिपरमात्मप्रसादावादिपदेन गृह्येते । इत्यपीति । जिज्ञासासूत्र एवोपपादितमित्यर्थः । 'अष्टवर्ष ब्राह्मणमुपनयीत, तमध्यापयीते'त्यत्राहुः अर्थज्ञानं चेति । द्रष्टेति । इदं गृह्यत्वमात्राधिकारकम् । तद्वाक्येति । द्रव्ययज्ञातिरिक्तज्ञानयज्ञादिबोधकगीतावाक्यवैयर्थ्यापत्तेः । भीमांसकं प्रत्यन्यदप्याहुः धर्मोपीति । भावकर्मविध्यनुवादप्रासकालापर्येषु तव्यविधायकसूत्रेण विधिपक्षो भास्तु, नियमविधिपक्षस्तु स्यादित्यत आहुः एवं चेति । आन्तमिति । आ अन्तं अन्तमभिव्याप्य । अतीति । 'आश्वर्यो वक्ता कुशलोऽस्य लब्धे'ति काठकात् । इदं दूषणं वितण्डया तस्मा उक्त्यभिप्रायः जिज्ञासाधिकरणभाष्ये परस्परमङ्गल्लिभावस्य ज्ञानकर्मणोरुक्तेरेकतरसादप्यत्वविषयः । न त्विति । वेदान्तत्वेन 'तमेत'मितिश्रुतिप्रसक्तेः, न तु 'यदेव

कर्मशेषत्वमित्युत्सूत्रमाशाङ्क्य निषेधति नेति । 'यदहरेव विरजे'दिति श्रुतेः 'तावत् कर्माणि कुर्वीत न निर्विद्येत यावते'ति भगवद्वाक्याच्च त्यागे वैराग्यस्यैव प्रयोजकत्वादाश्रमविशेषे विशेषाभावात्प्रयोजकत्वादित्यर्थः । यत्रापि कथितक्रम-

भाष्यप्रकाशः ।

तदप्यबुद्धा । परप्राप्तिविवरणरूपत्वेन तस्य निःश्रेयसरूपत्वात् । इदं च प्रागुपपादितम् । यदपि 'न प्रेत्य संज्ञास्ती'त्यनेन मोक्षदशायामात्मनः करणाभावाज्ज्ञानशून्यत्वशून्यत्वं इत्युक्तम् । तदपि तथा । 'अनुच्छिन्नधर्म'त्यनेन तत्रैव धर्मानुच्छिन्नं श्रावयित्वा 'यद्वैतञ्च पश्यति पश्यन् वै तत् द्रष्टव्यं न पश्यती'त्यादिना करणाभावेपि स्वत एव दर्शनस्य विभक्ताभावेनान्यादर्शनस्य चोक्त्या स्वतोऽविभक्तदर्शनस्यैव व्युत्पादनादिति । वस्तुतस्त्विदमपि ब्रह्मप्रकरणमिति वाक्यान्वयाधिकरणे व्युत्पादितमिति न तत्र जीवात्मसत्तासाधनार्थत्वगन्धोपि । तस्मान्न कर्तृशेषा वेदान्ताः ।

अतः परं भाष्यं विप्र्रीयते यदहरेवेत्यादि । यदुक्तं कर्तृस्वरूपनिरूपकत्वात् कर्मशेषत्वं वेदान्तानामिति । तन्न युक्तम् । कर्तुः कर्मशेषत्वाभावात् । 'यदहरेवे'त्यादिश्रुतेः 'तावत् कर्माणी'ति भगवद्वाक्याच्च त्यागे वैराग्यस्यैव प्रयोजकत्वाद्द्वैराग्योत्पत्तिपर्यन्तमेव कर्मकरणप्राप्तेराश्रमविशेषप्राप्त्यप्रयोजकत्वाद्देदानां पूर्वोक्तरीत्या 'कर्ममोक्षाय कर्माणि विधत्ते इत्ये'ति स्मृत्या च कर्मत्याग एव तात्पर्याद्देदानां वेदान्तशेषत्वाज्जीवस्वरूपनिरूपकवेदान्तभागस्यापि त्यागकर्तृनिरूपकत्वमेव मुख्यम्, कर्मकर्तृनिरूपणं तु प्रासङ्गिकम् । अत एव तद्वाक्येषु 'इति तु कामयमान' इति 'अथाकामयमान' इत्युभयविधं तत्स्वरूपं निरूप्यते । अत आश्रमविशेषमादाय वेदान्तानां कर्मशेषत्वस्थापनमयुक्तमेवेत्यर्थः । ननु त्यागस्य फलार्थत्वेपि ज्ञानाङ्गत्वात् ज्ञानस्य च वेदान्तसिद्धस्य कर्माङ्गतायाः प्रागेवोक्तत्वात् प्रव्राजेपि चातुराश्रम्यपक्षकथनेनाध्ययनोपात्तवेदान्तभागजन्यस्य ज्ञानस्य कर्मशेषत्वमनिवार्यमेवेत्याशङ्क्यायां तस्याः पूर्वमेवोचरं दपमित्याहुः यत्रापी-  
रक्षिः ।

विद्यये'ति श्रुतेः प्रसक्तेरिति भावः । ननु न निःश्रेयसरूपम्, 'सोऽश्रुत' इत्याद्युक्ताभ्युदयस्य सगुणप्राप्तिरूपत्वात्, अत आहुः इदं चेति । प्रागिति । पूर्वपादे । निर्गुण(स)गुणयोरभेदप्रतिपादन उपपादितम् । तथैत्वबुद्धा । मुक्तस्त्वित्यादिनोक्तं दूषयन्ति स्म यदपीति । तत्रैवेति । ईश्वर एव । न उच्छि-  
त्तियैषां तेऽनुच्छिन्नयः, अनुच्छिन्नयो धर्मा यस्येतेषां श्रावयित्वा । यत् करणदृश्यं न पश्यति, किन्तु करणाभावेपि पश्यति, अतः स्वतः एतद्दर्शनस्य । तथा तद्द्रष्टव्यं अन्यत् द्रष्टव्यम् । तदेवोच्यते करणाभाव इति । एवेति । ज्ञानशून्यत्वयोगव्यवच्छेदकः । वाक्यान्वयेति । प्रथमस्य तुरीयपादे । तस्मादिति । कर्मशेषकर्तृप्रतिपादकत्वात् । वैराग्यस्येति । एवकारो वेदान्तैर्जीवस्वरूपज्ञानव्यवच्छे-  
दकः । आश्रमविशेषे संन्यासाश्रमे जीवे वेदान्तैः स्वरूपज्ञानरूपविशेषाभावादिति द्वितीयोत्र सूत्रार्थः । अन्योपि प्रयोजकत्वादाश्रमेत्यादिभाष्यार्थमाहुः प्रकरणेति । जीवप्रकरणप्रयोजकत्वात् । उपक्रमा-  
भावाच्च जीवप्रकरणत्वमिति भावः । कर्मकर्त्रिति । कर्मणि कर्ता गृहस्थाश्रमे स्थितः, तस्य निरूपणं तु । तद्वाक्येच्छिति । शारीरप्राणपीयकर्तृवाक्येषु । तत्स्वरूपमिति । कर्तृस्वरूपम् । आश्रम-  
विशेषमिति । गृहस्थाश्रमम् । एवकारस्तु 'तमेत'मिति श्रुतिविरोधात् । ज्ञानाङ्गत्वादिति । 'वेदा-  
न्तविज्ञानसुनिश्चितार्था' इति श्रुतेस्तथा विशुद्धसत्त्वानन्तरं ज्ञानोदयनियमात् । प्रागेवेति । 'तद्वतो  
विधाना'दित्यत्र विस्मृतकण्ठमग्नित्यायेन । चातुराश्रम्येति । क्रमेण संन्यासे । ज्ञानस्येति । शाब्द-

१. उग्रचित् । २. रक्षिककारणां प्रकाशपुस्तकस्यः 'प्रकरणप्रयोजकत्वापिति पाठः मूलप्रकाशेऽन्तिमे चामाभावात्' कीदृशः ।

प्राप्तिः, तत्रापि न तज्ज्ञानं ब्रह्मज्ञानमिति पूर्वसूत्र एवोक्तमिति भावः । एतेन वेदाध्ययनादिकमप्यप्रयोजकमिति ज्ञापितम् । अत एव शुक्तस्य वैराग्यातिशया-  
दुपनयनादेरप्यनपेक्षोच्यते । एवं सूत्रद्वयेन कर्माधिकारसम्पादकत्वेन ब्रह्मज्ञानस्य  
तच्छेषत्वं निरस्तम् ॥ १३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

त्यादि । यत्रापि कस्मिंश्चित् पुरुषविशेषे क्रमेण त्यागप्राप्तिः, तत्रापि शाब्दज्ञानस्य मुक्तिसाध-  
कत्वाभावात् विवक्षितब्रह्मज्ञानत्वमिति पूर्वस्मिन् 'अध्ययनमात्रवत्' इति सूत्र एव व्युत्पादितम्,  
अतो न ब्रह्मज्ञाने कर्मशेषत्वगन्धोपीत्यर्थः । ननु तथापि 'ब्राह्मणेन निष्कारणः षडङ्गो वेदो-  
ऽध्वेयो ज्ञेयश्चे'त्यादिश्रुतिभिर्वेदाध्ययनादिकं त्वावश्यकम्, तदपि कर्मैवेति तदङ्गत्वं त्वात्म-  
ज्ञानस्य भविष्यत्येवेति कथं न कर्माङ्गत्वमित्यत आहुः एतेनेत्यादि । अप्रयोजकमिति ।  
ज्ञानस्य कर्माङ्गत्वाप्रयोजकम् । अत्र निदर्शनमाहुः अत एवेत्यादि । सिद्धमाहुः एवमित्यादि ।  
एवमधिकोपदेशसूत्रेण सूक्तस्यैव शेषैः पञ्चभिः सूत्रैर्जैमिन्युक्ता हेतव आभासीकृताः ।

अन्ये तु 'कुर्वन्नेव ही'त्यत्र 'न विदुष' इति विशेषेण नियमविधानमित्येवं सूत्रार्थमाहुः ।  
तथाचाविद्वद्विषयत्वेपि वाक्यसामञ्जसात् तैर्न विद्यायाः कर्माङ्गत्वसिद्धिरिति तदाशयः ।

रामानुजास्तु, उक्तवाक्ये कर्मणां करणनियमेपि कर्मसु विशेषो नोच्यते । यज्ञाद्येव  
कार्यम्, नान्यदिति । अतो यथा अविदुषां स्वतन्त्रफलसाधकं नियतम्, एवं विदुषां विद्याङ्गभूतम्,  
अत एवमपि वाक्यसामञ्जसाभावेन विद्यायाः कर्माङ्गत्वप्राप्तिरित्याहुः । तदप्यविरुद्धम् ॥ १३ ॥

रश्मिः ।

ज्ञानस्य । कर्मशेषत्वमिति । 'यं यं क्रतुमधीते, तेनास्येष्टं भवती'ति श्रुत्युक्तकर्मशेषत्वम् । पूर्वमिति ।  
'अध्ययनमात्रवत्' इत्यत्र । क्रमेणेति । 'आश्रमादाश्रमं गच्छेन्नान्यथा मत्परश्वरे'दिति वाक्याद्ब्रह्म-  
चर्याद्विद्वत्साश्रमः, ततो वानप्रस्थाश्रमः, त(तः)संन्यासाश्रम इति क्रमेण । मुक्तीति । 'तमेव विदित्वे'त्वत्  
शाब्दाविवक्षणात् । तदङ्गत्वमिति । 'ब्राह्मणेने'त्यत्र ब्रह्म जानाति ब्राह्मणस्तेनेत्यर्थात् कर्माङ्गत्वम् ।  
ज्ञानस्येति । वेदाध्ययनादिकमिति भाष्येऽध्ययनज्ञानसादिपदार्थस्य । कर्माङ्गत्वे अप्रयोजकं अन्यथा-  
सिद्धं अन्यथासिद्धित्तु पञ्चमीक्षसमादिर्यथा घटं प्रति । भाष्ये । वैराग्येति । न तु वेदान्तैर्जी-  
वस्वरूपज्ञानात् । उपेति । अध्ययनतज्ज्ञानयोरधिकारसम्पादकस्य । आदिना विवाहवपनवासयोः  
संग्रहः । एवमित्यादीति । निरस्तमिति । यत् तन्निरस्तम् । न विदुष इति । उभयान्वयि ।  
'कुर्वन्नेव ही'त्यत्र न नियमो न । विदुष इति विशेषेण नियमविधानं नेति । विद्याया इति ।  
विद्वानित्यत्र विदितिशब्देनोक्तायाः । तद्वाशय इति । तदप्यविरुद्धम्, सूत्राणां न्यारूपत्वात् ।  
एवमग्रेपि । करणेति । नियम एवकारार्थः । तथाच करणानियमेति पाठः । करणनियमो यो  
वर्तते, स न, कुतः, अविशेषात् । तद्वाकुर्वन्ति स्म कर्मसु विशेषो नोच्यत इति । स्वतन्त्रेति ।  
स्वतन्त्रं फलं अज्ञातत्वेपि कर्मस्वभावादेव फलम् । तस्य साधकम् । नियतं दर्शनात् । विद्याङ्गमूर्तं कर्म १३

अथ ग्रहिलतया 'ब्रह्मिष्ठ' इत्यत्र ब्रह्मपदेन पर एवोच्यत इति वदसि,  
तत्रापि वदामः ।

स्तुतयेऽनुमतिर्वा ॥ १४ ॥

दर्शपूर्णमासावेतादृशौ यत्र ब्रह्मविदार्त्विज्याधिकारीति तस्तुत्यर्थं 'ब्रह्मिष्ठो  
ब्रह्मे'त्यनेन ब्रह्मविदोऽप्यात्विज्येऽनुमितिः क्रियते, न तु तस्याधिकारत्वमभिमे-  
तम् । उक्तानुपपत्तिभिरित्यर्थः ॥ १४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

स्तुतयेऽनुमतिर्वा ॥ १४ ॥ एवं वद्विः सूत्रैर्जैमिनीयोक्तं निराकृत्य पुनरुत्सृजं किञ्चि-  
दाद्यत्वं निराकरोतीत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति अथेत्यादि । व्याकुर्वन्ति दर्शेत्यादि । तस्येति ।  
ब्रह्मज्ञानस्य । तथाचोक्तवाक्ये ब्रह्मिष्ठपदमतिशयेन ब्रह्मवानित्यर्थकम् । अतिशयश्च भद्रया साक्षा-  
त्कारेण वेति 'यो यच्छ्रद्धः स एव सः' 'ज्ञानी त्वात्मैव मे मत'मिति गीतास्मृत्यावसीयते ।  
सादृश्येत् ब्रह्मा कृताकृतावेषकतया यागे तिष्ठति, तदा परमकाष्ठाप्रापकौ दर्शपूर्णमासौ साङ्गौ  
भवतः । 'यत्तत्कर्मसु वैषम्यं ब्रह्मदृष्टं समं भवे'दित्यष्टमस्कन्धे शुक्राचार्य प्रति भगवद्वाक्यात् ।  
अतो 'ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मे'ति पदसमभिव्याहाररूपस्यानुग्रहबीजस्य वाक्ये विद्यमानत्वात्, शुक्राचार्यका-  
वषेयश्रुतिविरोधत्यागनियमरूपाणामात्विज्यबाधकानामनुपपत्तीनां सत्त्वाच्च तस्या अनुज्ञायाः  
यागस्तुत्यर्थत्वमेवेत्यर्थः । अत्रे वाद्यद्वयोऽजादरे । तेन ब्रह्मणि भद्रावतः सर्वत्र ब्रह्मद्रष्टुश्च तदा-  
त्विज्यं प्राप्तिक्रममिति बोधितम् । स्तुतिप्रयोजनं त्वविद्वत्प्ररोचनम् । अधिकारामावेपि त्यागक-  
रणेऽनिष्टं स्यादिति तन्निवृत्त्यर्थमिति बोध्यम् ।

अन्ये तु, 'दुर्ब'मिति श्रुतौ प्रकरणसामर्थ्याद्विद्वानेव संबोध्यत इत्युच्यते । तदापि  
विद्यास्तुतये कर्मानुष्ठानं द्रष्टव्यम् । 'न कर्म लिप्यते नर' इति वाक्यशेषात् । यावज्जीवं कर्म  
रक्षितम् ।

स्तुतयेऽनुमतिर्वा ॥ १४ ॥ उस्तूत्रमिति । सूत्रादर्थ्यं अधिकम् । कृताकृतेति । तथा  
वदन्ति कर्मण्युपाध्यायाः कृताकृतावेषत्वेन त्वं ब्रह्मा भवेति पूर्णफलस्थापने । परमेति । यागे  
पञ्चमस्कन्धादौ प्रसिद्धौ । न च कृतो वैषम्यं समं भवेदिति शङ्क्यम् । ब्रह्मानुभावात् । स्तुतिस्सद्धर्मा-  
रोप उत्कर्माधायकगुणवर्णनरूपः । तत्र हेत्वाकाङ्क्षायामाहुः अतो ब्रह्मिष्ठ इति । पदसमिति ।  
पदस्य ब्रह्मिष्ठपदस्य समभिव्याहारो ब्रह्मपदे वर्तते, अतः ब्रह्मपदधर्मस्य समभिव्याहारस्य विषये  
समत्वानुग्रहकररूपस्यानुग्रहबीजस्य वाक्ये 'ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मे'त्यस्मिन् विद्यमानत्वादनुज्ञाया 'ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मा  
दर्शपूर्णमासयोस्तं वृणोति'त्यत्रामत्रणे लिङ्गेक्तायाः स्तुत्यर्थत्वमित्यन्वयः । हेत्वन्तरमाहुः शुक्रादीति ।  
शुक्रनारदाचार्यः पर्यटनम्, न तु ज्ञानित्वे सम्पन्ने ऋत्विक्त्वमिति । कावषेयश्रुतिः 'तदतो विधाना'-  
दिति सूत्रोक्ता कल्पश्रुतिस्तस्या विरोधस्तस्य त्यागः । नियम 'आश्विनं धूम्रललाय'मिति श्रुत्युक्तो  
'नियमावे'ति सूत्रीयः । एतेषां द्वन्द्वः । एतद्रूपाणामात्विज्यबाधकानाम् । एतद्विशेषणं पूर्वपदस्य ।  
तेषां या अनुपपत्त्यस्त्रासां सत्त्वावेति । एषेति । 'तमेतमि'ति श्रुति(श्रुति)र्थतः । ननु वेदवेदान्तयो-  
रज्ञास्त्रिभाषो जिज्ञासाधिकरणे उक्त एवेति केनापि प्रकारेण ज्ञानस्य वेदाऋत्वमस्त्विति चेत्, तत्राहुः  
सूत्रे वाद्यद्वय इति । ब्रह्मणीत्यादिः । ब्रह्मिष्ठपदार्थः । भक्तिपूर्वकश्चा सर्वत्रेति । भक्तिकारणं 'सर्व-  
श्रुतेषु गन्तव'रिति वाक्योक्तः सर्वत्र ब्रह्मद्रष्टा तस्य । तदार्त्विज्यं ऋत्विजः कर्मात्विज्यम् । प्राप्तिक्रमं  
दर्शपूर्णमासप्रसङ्गजातम् । दर्शपूर्णमासमात्रेपि 'ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मे'त्युक्तम् । तन्निवृत्तीति । त्यागनिवृत्त्य-

कामकारेण चैके ॥ १५ ॥

ननु 'एष नित्यो महिमा ब्राह्मणस्य न कर्मणा वर्धते नो कनीया' निति श्रुत्या ब्रह्मविदः कर्मकृतगुणदोषी निविध्यन्ते, स च प्राप्तिपूर्वक इति ब्रह्मविदः कर्मकरणमावश्यकमिति प्राप्ते, उच्यते । कामकारेणेति । करणं कारः । कामेनेच्छया करणं कामकारः । तथाच परानुग्रहार्थमिच्छामात्रेण, न तु विधिवशात्, यत् करणम्, तत् कामकार इत्युच्यते । तथाचैवं कृते कर्मणि तत्कृतगुणदोषप्रसक्तौ तत्प्रतिषेधमेके शास्त्रिन 'एष नित्य' इत्यादिना पठन्ति । न ह्येतावता कर्मकृत्यधिकारप्राप्तिरिति भावः ।

अथवा । कामेन कारो यस्य स तथा । तादृशेन कर्मणा प्राप्तवृद्धिहासयोः

भाष्यप्रकाशः ।

कुर्वत्यपि विदुषि विद्यासामर्थात् कर्म न लेपाय भवतीति तत्रार्थादित्याहुः । तदप्य-  
विरुद्धम् ॥ १४ ॥

कामकारेण चैके ॥ १५ ॥ नन्वनुग्रहाप्यात्विज्यकरणे विध्यधीनत्वं तु निर्वाचम्, अतो भवतु कर्माङ्गत्वं विद्यायास्तद्दारेत्याशयेन ह्यत्रभवतारयन्ति नन्वित्यादि । स चेति । निषेधः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति करणमित्यादि । इच्छामात्रेणेति । स्वेच्छामात्रेण । एतस्मैव विवरणं न तु विधिवशादिति । (तेन 'शौचमाचमनं स्नानं न तु चोदनया चरेत् । अन्याँश्च नियमान् ज्ञानी यथाईं लीलयेधर' इत्येकादशीयमगवद्वाक्यानुसूयया स्वेच्छयेति फलितं बोध्यम् ।) एतावतेति । गुणदोषनिषेधमात्रेण ।

एवं व्याख्याने स्वकृत्या दोषाद्यप्रसक्तिरायाति, न तु तदभिव्यक्तकर्मकृतगुणदोषाप्रसक्तिरपीत्यतः प्रकारान्तरमाहुः अथवेत्यादि । स इति । ब्रह्मवित् । तथाच श्रुता'विष' इत्यनेन रक्षितः ।

र्थम् । कर्मप्रवृत्त्यर्थम् । प्रकरणेति । वाक्यशेषादिति । 'सन्दिग्धेषु वाक्यशेषा'दिति जैमिनि-  
सूत्रम् । ज्ञानिकृतकर्म लेपाय भवति न वेति सन्देहोत्र । अविरुद्धमिति । सूत्राणां न्यायरूपत्वा-  
दित्युक्तम् ॥ १४ ॥

कामकारेण चैके ॥१५॥ अनुज्ञयेति । 'तं वृणीते'त्यामत्रेण । तद्द्वारेति । अनुज्ञाद्वारा । आमत्रणं कामचारानुज्ञेति वैयाकरणप्रसिद्धेः । काम इच्छेत्यपि । कसु कान्तौ कान्तिरिच्छेति । तिष्ठन्ते । 'न तु विधिवशा'दिति भाष्यप्रविष्टनिषेधप्रतियोगिविधिवशविशेषणविधिप्रतिपादक एव प्रकाशः न तु विधिवशादिति । तथा च काठकीयां 'अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादन्यत्रास्मात्कृताकृतात्, अन्यत्र सूताश्च मव्याश्च यत्तत्सदसि तद्भवे'ति प्रश्ने 'सर्वे वेदा यत्पदसामनन्ती'त्युत्तरे 'आ अन्यास' इत्यस्य प्रयोगात् गीतायां 'ये शास्त्रविधिसुत्सृज्य यजन्ते श्रद्धयान्विता' इत्यत्र भक्तिरूपश्रद्धोक्तेश्च 'सात्त्विकीश्रद्धाभ्यास' इत्यायाति । सा तु 'अफलाकाङ्क्षिभिर्मुक्तो विधिदृष्टो य इज्यते । यद्व्ययेवेति मनः समाधाय स सात्त्विक' इति वाक्यान्मनसैवानुग्रहव्यमेतदप्रमेयं ध्रुव'मिति बृहदारण्यका'न्महतामन्तःकरणं प्रमाण'-  
मित्युद्वादिदिति तथा । तदभिव्यक्त्येति । स्वकृत्यभिव्यक्त्यापूर्वस्वानीयं स्वसिद्धान्तेन मावार्थ-  
पादमाप्तीयं नित्यं कर्म । तत्कृतगुणदोषाप्रसक्तिरित्यर्थः । ब्रह्मविदिति । महानपि ब्राह्मः । यतस्तु-

सम्बन्धाभावं ब्रह्मविदि एके पठन्तीत्यर्थः । अकारेणेश्वराज्ञया लोकसंग्रहार्थं कृतं कर्म समुचीयते । 'सर्वस्य वशी सर्वस्येशान' इति श्रुतेस्तथा ॥ १५ ॥

उपमर्दं च ॥ १६ ॥

अनेन कर्माधिकाराभावे हेत्वंन्तरमुच्यते । द्वैतभाने हि यथाकथञ्चित् कर्म-  
कृतिसम्भात्रनापि । यस्य स्वल्पण्डब्रह्माद्वैतभानं 'ब्रह्मे'त्येव, न 'त्विदं ब्रह्मे'ति  
स्वल्पण्डम् । अत्रोद्देश्यत्वेन प्रपञ्चस्यापि भानात् स्वल्पण्डत्वम् । तथास्वाल्पण्डतद्भाने  
कर्मतदधिकारादेरुपमर्दं चैके शास्त्रिनः पठन्तीति न ब्रह्मज्ञानस्य कर्मशेषत्वस-

भाष्यप्रकाशः ।

कृताकृतजन्यतापाभावरूपं पूर्वोक्तमहिमानं परामृश्य तस्य नित्यत्वोक्तिस्तस्यैकरसत्वोक्तिश्च काम-  
कारलिङ्गम् । तेन तादृशपुरुषस्यापि चैत्कर्मशेषत्वनिवृत्तिः, तदा विद्यायाः कर्मशेषत्वं शक्ति-  
तुमप्यशक्यमित्यर्थः । ईश्वरेच्छायां गमकमाहुः सर्वस्येत्यादि । तथाच सर्ववशकरणार्थं कर्म-  
णामावश्यकत्वात् भगवतः सर्वेशनशीलत्वेन ज्ञानिनामपि भगवदीशितव्यतया तानाज्ञापयति  
लोकसंग्रहार्थमित्ययमर्थोऽनया श्रुत्यैव ज्ञायत इत्यर्थः । (यद्यपि पूर्वपादे 'तन्निर्धारणानियम'सूत्रेऽय-  
मर्थस्तत्फलार्थश्रुतः, तथाप्यत्र स एव वादिनिराकरणार्थमुच्यत इति न पुनरुक्तिदोषः ।) एवं  
ब्रह्मविदः कामकारबोधनादात्विज्यमपि तस्य न विधिनियतमिति च समर्थितम् ।

अन्ये तु, कामकार इच्छेति व्याख्याय, 'तद् स वै तत्पूर्वं विद्वांसः प्रजां न कामयन्ते,  
किं प्रजया करिष्यामो येषां नो एवायमात्मा नायं लोक' इति वाजसनेयिश्रुतौ कर्मत्याग  
इच्छयैव बोध्यत इति प्रत्यक्षीकृतविद्याफलानां तदवष्टम्भेन प्रजादिषु कामाभावकथनात् ।  
अतो विद्याफलस्य प्रत्यक्षतया तत्फलश्रुतेरयथार्थताया वक्तुमशक्यत्वाच्च विद्यायाः कर्मशेषत्वमा-  
भ्यर्तितुं शक्यमित्येवं व्याकुर्वन्ति । तत्र कामपदस्येच्छावाचकत्वेपि कामकारपदस्य तद्वाचकत्वं  
चिन्त्यम् ॥ १५ ॥

उपमर्दं च ॥ १६ ॥ उक्तोपष्टम्भाय सूत्रान्तरं पठतीत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति अनेने-  
त्यादि । व्याकुर्वन्ति द्वैतेत्यादि । अनेनापि पूर्वोक्तं समर्थितं ज्ञेयम् । शास्त्रग्रन्थेऽप्येवम् ।

रक्षिः ।

तीयस्कन्धे 'नोद्बोण्वपि मन्व्युनो यद्वृणैर्नादितः प्रभु'रिति । तदन्तःकरणं प्रमाणम् । 'बालक्रीडनकैः  
कृष्णक्रीडां य आदद' इति । ननु बालक्रीडा शास्त्रज्ञानवत इति कुतोन्तःकरणं प्रमाणमिति चेत् । न ।  
सकलशास्त्रसंवादात् । इदं यथा तयोपपादितं भक्तिरत्नटीकायां मदीयायाम् । तदुक्तं  
'अफलाकाङ्क्षिभि'रिति वाक्येन गीतायाम् । 'भक्त्याहमेकया ब्राह्म' इति समर्थितं ज्ञेयम् । तस्येति ।  
महिम्नः । तस्येति । ब्रह्मविदः । कामकारेति । कामकारपदसामर्थ्यम् । विद्याया इति । पुरुषरूपक-  
र्तृप्रतिपादिकायाः । ईश्वरेति । ब्रह्मविक्रामकारमूलभूतायाम् । तानाज्ञापयतीति । 'ब्रह्मज्ञो  
ब्रह्मे'ति श्रुत्या तथा । अनयेति । उक्तया कावपेवश्रुत्या 'ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मे'त्यादिरूपया । न विधीति ।  
किन्तु कामकारेण । प्रत्यक्षीति । 'अयमात्मे'ति प्रत्यक्षगेदमः प्रयोगात् । तदवष्टम्भेन फला-  
वष्टम्भेन । विद्याफलस्येत्यात्मनः । फलश्रुतेरिति । 'अयमात्मे'ति फलश्रुतेः । तद्वाचकत्वं इच्छा-  
वाचकत्वम् ॥ १५ ॥

उपमर्दं च ॥ १६ ॥ उक्तोपेति । अल्पण्डब्रह्मविदः कर्मकृतगुणदोषनिषेचोपष्टम्भाय ।

म्भावनापीत्यर्थः । श्रुतिस्तु 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत् केन कं पश्ये'दित्यादिरूपा ॥ १६ ॥

ऊर्ध्वरेतस्तु च शब्दे हि ॥ १७ ॥

अत्रेदं विचार्यते । ब्रह्मचर्यानन्तरं गार्हस्थ्यमपि श्रुत्या बोध्यते, 'ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजे'दित्यादिश्रुतिभिर्ब्रह्मचारिण एव प्रव्रजनमपि बोध्यते, एवं सत्यविरोधाय 'यदहरेवे'ति श्रुतेऽत्र रागितद्रहितभेदेन विषयभेदो वाच्यः । तत्र ब्रह्मचर्याविशेषेऽपि भगवदनुग्रहविशेषजचित्तशुद्धिविशेषजवेदान्तार्थपरिज्ञानमेव

भाष्यप्रकाशः ।

रामानुजास्तु 'भिद्यते हृदयग्रन्थि'रिति श्रुतिश्रुपन्यस्यात्र विद्यया कर्मक्षयकथनाद्विद्यया तदुपमर्द इति न तस्याः कर्माङ्गत्वमित्याहुः ॥ १६ ॥

ऊर्ध्वरेतस्तु च शब्दे हि ॥ १७ ॥ ननु पूर्वद्वैर्विद्यायाः कर्मशेषत्वं बहुधा निराकृतम्, फले स्वातन्त्र्यं च स्थापितमिति किमनेन दूषणेत्याशङ्क्यायां तत्प्रयोजनं वदन्तः पूर्वमितिः द्वैर्ग्रहिलवाद एकस्मिभिराकृतेषु श्रुतौ ब्रह्मचर्यगार्हस्थ्यवेवाभिप्रेतौ, चातुराश्रम्यपक्षस्तु स्मार्तत्वाभिर्बल इति तमादाय कर्मत्यागादारो न युक्त इति ग्रहिलवादान्तरं निराकरोतीत्याशयेन द्रष्टुं व्याकुर्वन्ति अत्रेत्यादि ।

अयमर्थः । जावालश्रुतौ हि 'संन्यासमनुवृही'ति जनकप्रभे याज्ञवल्क्यो 'ब्रह्मचर्यं समाप्य गृही भवेत् गृहादनी भूत्वा प्रव्रजे'दिति क्रमेण चातुराश्रम्यपक्षं पूर्वमुक्तवान् । तत्रायुर्भागक्रमेण तथाकरणे आयुस्तुरीयभागे आन्व्यादिकमपि क्वचित् सम्भवतीति तदा कर्मानधिकारे संन्यास इति शङ्का स्यादिति तदभावाय पक्षान्तरमाह 'यदि वेतरथा ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेत् गृहाद्वा वनाद्याय पुनरवती वा व्रती वा स्नातको वास्नातको वोत्सन्नाश्रिरनश्रिको वा यदहरेव विरजेत्तदहरेव

भाष्यप्रकाशः ।

पूर्वोक्तमिति । ब्रह्मविदः कर्मकृतगुणदोषनिषेधनम् । विद्ययेति । 'दृष्टे परावर' इति विद्या तथा । तदुपमर्दः कर्मोपमर्दः । 'भिद्यते हृदयग्रन्थिः'दिष्यन्ते सर्वसंशयाः । क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन्दृष्टे परावर' इति श्रुतिः । कर्माणीति कर्म । तस्या इति । विद्यायाः । 'अप्रतिषिद्धमनुमतं भवती'ति बहुषेति वक्ष्यमाणोपयोगि भवतीति ज्ञापितम् ॥ १६ ॥

ऊर्ध्वरेतस्तु च शब्दे हि ॥ १७ ॥ बहुषेति । अन्यमतान्यपि दूषितानि संगृहीतानि । फल इति । पुरुषोत्तमज्ञाने स्वातन्त्र्यं कर्मशेषत्वेन तथा । ग्रहिलवाद इति । सप्तम्यन्तम् । श्रुत्याविति । 'यदहरेव विरजेत्, तदहरेव प्रव्रजे'दिति श्रुतौ । एषेति । ग्रहिलवादात् । स्मार्तत्वादिति । सप्तदशाष्टदशाध्याययोरेकादशे चत्वार आश्रमाः । अतः स्मार्तत्वात् । तमिति । चातुराश्रम्यपक्षम् । 'यदि वेतरथे'त्यस्य प्रपञ्चः 'ब्रह्मचर्यादेवे'त्यादिः स्नातक इति । 'वेदमधीत्य स्नाया'दिति वाक्यादवी-तवेदः स्नातः । स्वार्थे कन् । उत्सन्न उच्छिन्नोऽभिर्यस्य) श्रुत्या बोध्यत इति भाष्यीयश्रुतिं बोधयितुं प्रक्रम्यते ग्रन्थकृद्भिः । अयमर्थ इति । आयुस्तुरीयभाग इति । सप्तम्यन्तं पदम् । क्वचिदिति । पुञ्जे । पक्षान्तरमिति । आश्रमद्वयपक्षम् । 'यदि वे'त्यादिनाह श्रुतिः । 'यदि वे'त्यादि । यदि वेति पक्षान्तरे । इतरथेति । भाष्यीयपक्षेण इतरथेत्यस्य प्रपञ्चः । एवकारः क्रमयोगव्यवच्छेदकः । गृहाद्भेति । ब्रह्मचर्यादित्यन्वेति । ब्रह्मचर्याद्दृष्टील्यतो गृहाद्वा प्रव्रजेत् । वाकारोऽनादरे । तथा वनाद्वेत्यापि ।



हेतुर्वाच्यः । 'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः सध्यासयोगात् यतयः शुद्धसत्त्वा' इति श्रुतिरिममेवार्थमाह । तथाचैतादृशा एवोर्ध्वरेतस इत्युच्यन्ते । एवं सत्यूर्ध्वरेतस्सु कर्माभाव उक्तरीत्या त्वयाप्यूरीकार्यं इति ज्ञानरहितानां कर्मण्यधिकारः, तद्वृत्तां सध्यास इति त्वदुक्ताद्विपरीतोऽर्थः सिध्यतीति क कर्मशेषत्वसम्भावना ज्ञाने ।

ननु सध्यासेऽपि तदाश्रमीणं कर्मास्तीति वैराग्यसहकृतं ज्ञानमेतच्छेष-  
भूतम्, तदसहकृतं तदभिहोत्रादिशेषभूतमिति न वैपरीत्यमिति प्राप्ते, आह

भाष्यप्रकाशः ।

प्रव्रजे'दिति । तेन कर्मानधिकारो न सध्यासप्रयोजकः, किन्तु वैराग्यमेव तत्प्रयोजकम् । तथा सति यावज्जीवाभिहोत्रादिश्रुतीनामपि रागाधिकारकत्वाच्च विरोध इति सिध्यति । तथापि ब्रह्म-  
चर्यस्य तद्धर्मस्य च सर्वसाधारणत्वेऽपि कथं कस्यचिदेव विरागः, न सर्वस्येत्यपेक्षया भगवद-  
नुग्रहजनितचित्तशुद्धिरेव हेतुत्वेन वाच्या । भगवदनुग्रहे च व्यापारत्वेन वेदान्तार्थविज्ञानं तत्स-  
हकारी सध्यासश्च वाच्य इति 'वेदान्तविज्ञाने'ति तैत्तिरीयश्रुत्यावसीयते । तथाचैवं भगवद-  
नुगृहीता ऊर्ध्वरेतस इत्युच्यन्ते । तेषु च कर्माभाव उक्तरीत्या हेतुभेदकृतविषयभेदेन सध्यास-  
योगाच्चयापि श्रौतवादिनाङ्गीकार्यः । अन्यथा श्रुतीनां सामञ्जस्यासम्भवात् । एवं सति 'परि-  
व्राह विवर्णवासा मुण्डोऽपरिग्रहः शुद्धिरद्रोही भिक्षाण' इत्यादिरूपं तदग्रिमवाक्यमपि सङ्गतं  
भवेत् । तस्मान्न ज्ञानस्य कर्मशेषत्वं शक्यवचनमपि ।

सूत्रशेषमवतारयन्ति नन्वित्यादि । तदाश्रमीणमिति । शौचाचमनस्नानाष्टग्रासभक्षण-  
रक्षिः ।

अन्यथोक्तक्रमपक्षेण पुनरुक्तिः स्यादिति । अथेत्यादि स्पष्टम् । स्नातक इति । 'वेदमधीत्य स्नाया'-  
दिति वाक्यादधीतवेदः स्नातः । स्वार्थे कन् । उत्सन्न उच्छिन्नोऽग्रियस्य स उत्सन्नाग्रिः । एवं सती-  
त्यादि भाष्यतात्पर्यवर्णनम् । तेनेति । प्रव्रजने ब्रह्मचर्याद्यनेकानन्तर्यश्रावणत् कारणतावच्छेदकगौरवेण  
तृणारणिमणिन्यायत्यागाल्लाघवनैकप्रयोजनान्वेपणेन । वैराग्यमेवेति । 'यदहरेव विरजेत्, तद-  
हरेव प्रव्रजे'दिति श्रुत्युक्तं वैराग्यम् । एव कर्मानधिकारव्यवच्छेदकः । कर्मानधिकार आरुण्युप-  
निषदि । 'आरुणिः प्रजापतेर्लोकं जगाम, तं गत्वोवाच, भगवन्, केन कर्माण्यशेषतो विस्वजानीति ।  
तं होवाच प्रजापतिस्तव पुत्रान् भावृन् बन्ध्वादीन् शिखां यज्ञोपवीतं यागं सूत्रं चे'त्याद्युक्त्वा,  
'विसृजे'दित्युक्तत्वात् । एवं सतीतिभाष्यतात्पर्यं तथा सतीत्यादि । तत्रेत्यादिभाष्यविवरणं  
तथापीत्यादि । विषयभेदेऽपि । भाष्यीयतत्रेतिपदस्याप्ययमर्थः । तद्धर्मस्येति । एकयज्ञोपवीत-  
भोजनमौनादर्शदर्शनानि ब्रह्मचर्यधर्माः । एकत्वमविवक्षितम् । व्यापारत्वेनेति । भगवदनुग्रहेण  
वेदान्तार्थविज्ञानतत्सहकारिसध्यासामाभ्यां चित्तशुद्धिरित्यत्र व्यापारत्वेन । तथा चेति भाष्यं विवृण्वन्ति  
स्म तथा चेति । एवमिति 'वेदान्तविज्ञाने'ति श्रुत्युक्तप्रकारेण । अन्ये तूर्ध्वमूत्रिण इति वक्तव्याः,  
अप्राप्तयोषितो वा वाच्या इति भावः । नपुंसका एते । एवं सतीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तेषु  
चेति । ऊर्ध्वरेतस्सु च । हेतुभेदेति । रागितद्रहितौ भावप्रधानो निर्देशः । रागितद्रहितत्वे हेतु  
तयोर्भेदेन कृतो यो गृहस्थतुरीयाश्रमीणरूपविषयो तयोर्भेदः तेन । श्रौतेनेति । पूर्वमीमांसकेन  
तदग्रिमैति । उक्तजाबालाग्रिमवाक्यम् । सङ्गतमिति । हेतुभेदभिन्नसध्यासानां बहुविधत्वात्

१. इति नास्ति, उच्यत इत्यपि पाठः । २. प्रजापतिम् ।

शब्दे हीति । ज्ञानस्वरूपं तत्फलं च न युक्तिसिद्धम्, किन्तु षट्मात्रसिद्धम् । तत्र तु 'तमेवं विद्वानमृत इह भवति' 'ब्रह्मविदामोति परम्' 'य एनं विदुरमु- तास्ते भवन्ती'त्यादिवाक्यैर्ब्रह्मज्ञानस्य मोक्ष एव फलं श्रूयते । सर्वसाधनानां साक्षात्परम्पराभेदेन तत्रैव पर्यवसानात् । अतो धर्मिग्राहकमानविरोधात्संन्या- साश्रमीणकर्मशेषत्वमपि न वक्तुं शक्यमित्यर्थः । नन्वेवं संन्यासवैयर्थ्यमिति चेत् । न । ब्रह्मविदितिरिक्तसङ्गस्य भगवद्विस्मारकत्वेनावश्यत्वाज्ज्यत्वेन श्रुत्या कथ- नात्, अत एव 'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्था' इत्युक्त्वा, 'संन्यासयोगात् यतयः शुद्धसत्त्वा' इत्युक्तम् । अत्र पञ्चम्यान्तःकरणे संस्कारविशेषाधायकत्वं च प्रती- यते संन्यासस्य । स च संस्कारः फलोपकार्यङ्गमित्यावश्यकः संन्यासो मर्यादा-

भाष्यप्रकाशः ।

योगाभ्यासादि । व्याकुर्वन्ति ज्ञानस्वरूपमित्यादि । धर्मिग्राहकमानविरोधादिति । धर्मि कर्मशेषत्वेन मुख्यत्वेन च सन्दिग्धमानं ज्ञानम् । तद्ग्राहकं मानं तत्स्वरूपज्ञापिका श्रुतिः । सा तु ज्ञानस्य मोक्षपूर्वकालीनत्वं प्राप्तुविशेषणतां च कर्मनैरपेक्षेण वदन्ती मोक्षरूपं फलं प्रति साक्षादेव कारणतां बोधयतीति कर्मशेषत्वाङ्गीकारे तद्विरोधात् । तथाच ज्ञानस्य संन्यासाश्रमीणकर्मशेषत्व- निवारणाय मर्यादामार्गे संन्यासस्वावश्यकत्वबोधनाय चेदं सूत्रमित्यर्थः । अत्रैव किञ्चिदाशङ्क्य परिहरन्ति नन्वेवमित्यादि । एवमिति । ज्ञानस्य केवलस्य कारणत्वे । तथाच मर्यादामार्गे प्रतिबन्ध- निवृत्तेरावश्यकतया श्रुतौ सन्न्यासस्य सत्त्वशोधकत्वकथनेन ज्ञानस्वरूपोपकारकत्वेपि फलानुभवप्रति- बन्धनिवारकत्वात् तत्राप्यपेक्षासत्त्वेन न वैयर्थ्यमित्यर्थः । क्वचित् व्यभिचारदर्शनेनावश्यकत्वशङ्का स्यादिति तन्निवृत्त्यर्थमाहुः पुष्टीत्यादि । तथाच मार्गभेदात् दोष इत्यर्थः । एवमेतैश्चतुर्भिः सूत्रैराग्रहवानिराकरणेन विद्यायाः स्वातन्त्र्येण मोक्षसाधकत्वं दृढीकृतम् ।

रश्मिः ।

सङ्गतम् । भेदास्तु विवेच्याः । ज्ञानस्वरूपमित्यादीति । शब्दे हीत्यस्य व्याख्यानं तत्र त्विति । प्राप्तुविशेषणतामिति । विद्वान् प्राप्ता प्रथमश्रुतौ, ब्रह्मवित्यासा, विदुरिति यच्छब्दार्थनिष्ठो वेदाना- नुकूलो व्यापार इति वेदानानुकूलव्यापारवान् यच्छब्दार्थ इति प्राप्तुविशेषणता । चदन्तीति । विद्वानि- त्यादौ श्लोकार्थीभावेमि विग्रहदशायां वदन्ती । ननु विग्रहदशा न श्रुतिषट्किकेति चेत् । न । व्यपेक्षायाः संहितापदक्रमेषु सत्त्वात् । तद्विरोधादिति । कर्मव्यवहितत्वेन साक्षात्कारणताबोधनविरोधात् । तथा चेति संन्यासाश्रमीणैतिभाष्यमपि विवृण्वन्ति स्म संन्यासेत्यादि । संन्यासाश्रमीणकर्माणि शौचाचम- नस्नानाष्टप्रासमक्षणयोगाभ्यासादीनि । तानीच्छाद्वारा ज्ञानकार्याणि जानातीच्छति यतत इति ज्ञानस्य कर्मशेषत्वम् । सूत्रमिति । एक इत्यनुवर्तते । ऊर्ध्वरेतस्सु च शब्दे श्रुतिरूपे तु एके संन्यासाश्रमी- णकर्मशेषत्वं पठन्तीति सूत्रार्थः । भाष्ये अधिकार्थः । प्रतिबन्धेति । पापं प्रतिबन्धः । फलानुभ- वेति । प्रतिबन्धः कः, भक्त्यभावः, भक्तौ प्रतिबन्धः पापम् । मर्यादामक्तिव्यवस्थेयम् । पुष्टि- व्यवस्थात्रैवाग्रे वाच्या । अपेक्षेति । संन्यासापेक्षासत्त्वेन । भाष्ये । ब्रह्मवित् संन्यासमि । संस्कार इति । शुद्धसत्त्वरूपः । प्रकृते । कश्चिदिति । संन्यासवति ज्ञानाभाववति । यथा ब्रजभक्तेषु । 'संन्यस्य सर्ववैषय्यास्तव पादमूल'मिति 'ते नाधीतश्रुतिगणा नोपासितमहत्तमाः । यज-

मार्गे । पुष्टिमार्गे त्वन्यैव व्यवस्था । 'न ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः श्रेयो भवेद्वि-  
हे'ति वाक्यात् ॥ १७ ॥

परामर्शं जैमिनिरचोदना चापवदति हि ॥ १८ ॥

ऊर्ध्वरेतस्तु च ज्ञानोक्तेस्तस्य मुक्तिफलकत्वोक्तेः 'किं प्रजया करिष्यामो

भाष्यप्रकाशः ।

अन्ये तु, 'त्रयो धर्मस्कन्धा यज्ञोऽध्ययनं दानमिति, प्रथमस्तप एव, द्वितीयो ब्रह्मचर्या-  
चार्यकुलवासी, तृतीयो योऽत्यन्तमात्मानमाचार्यकुलेऽवसादयन्, सर्व एते पुण्यलोका भवन्ति  
ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेती'ति छान्दोग्यश्रुतिम्, 'ये चेमेऽप्ये भद्रातप इत्युपासत' इति पञ्चाभि-  
विद्याश्रुतिम्, 'एतमेव प्रवाजिनो लोकमिच्छन्तः प्रव्रजन्ती'ति काण्वश्रुतिं चोपन्यस्य एतेषु  
शब्देषु ऊर्ध्वरेतसामाभ्रमाणां कथनात्तेषां चाग्निहोत्रादिकर्मासम्भवाच्च विद्यायाः कर्माङ्गत्वमिति  
व्याकुर्वन्ति ॥ १७ ॥

परामर्शं जैमिनिरचोदना चापवदति हि ॥ १८ ॥ अत्रान्ये पूर्वोक्ता एव श्रुती-  
कृत्यस्य एतेषु शब्देष्वाभ्रमान्तराणां परामर्शं अनुवादं जैमिनिराचार्यो मन्यते, न विधिम् ।  
अत्र लिङ्गान्यन्तमस्य चोदनाशब्दस्याभावात्, अर्थान्तरपरत्वस्यैतेषु शब्देषु प्रत्येकस्युपलम्भाच्च ।  
'त्रयो धर्मस्कन्धा' इत्यत्र त्रयाणां परामर्शपूर्वकपुण्यलोकप्राप्तिरूपमनात्यन्तिकं फलं सङ्कीर्त्यं  
ब्रह्मसंस्थस्यामृतफलतायाः कथनेन, पञ्चाभिविद्यास्यद्वितीयश्रुतौ च देवयानोपदेशप्रत्ययेनाभ्रमा-  
रहितः ।

तातसतपसः सैत्सङ्गान्मासुपागताः' इति वाक्याभ्याम् । ज्ञानस्य व्यभिचारदर्शनेन ज्ञानसानावश्यकत्व-  
शङ्का मोक्षं प्रति स्यात् । धर्मस्कन्धाः धर्मशास्त्राः धर्माशाः । यज्ञादिपदानि तद्वति लाक्षणिकानीत्याहुः  
प्रथम इति । प्रथमो यज्ञस्कन्धः ते विद्वांस एव यज्ञवत्त्वात् । द्वितीयोध्ययनवान् । तृतीयो दानवान् ।  
भोजनदानवान् । पुण्यलोका इति । पुण्या लोका येषाम् । ब्रह्मसंस्थ इति । ब्रह्मणि संस्था  
भक्तिर्यस्येति तथोक्तः । 'तत्संस्थस्यामृतत्वोपदेशा'दिति शाण्डिल्यसुत्रात् । ब्रह्मसंस्थो गृहस्थः पत्न्यादि-  
साहाय्यात् । 'ये च इमे अरण्य' इति वानप्रस्थाः । प्रवाजिनः संन्यासिनः । ऊर्ध्वरेतसामिति ।  
पारिभाषिकब्रह्मचर्यादाश्रमिणोरूर्ध्वरेतस्त्वम् । यद्वा । गौण ऊर्ध्वरेतस्त्वम् । अग्निहोत्रादीति ।  
गृहस्थधर्मोऽग्निहोत्रम् । आदिना वन्यपुरोडाशयागो वानप्रस्थधर्मः । यतिधर्मश्च न विद्याया इति ।  
किन्तु कर्मणां विद्याङ्गत्वम् । बहुधेत्युक्ते प्रकाशे उपयुज्यत इति न दूषणम् ॥ १७ ॥

परामर्शं जैमिनिरचोदना चापवदति हि ॥ १८ ॥ सृष्ट तितिक्षायामिति वत् सृष्ट  
तितिक्षायामित्यपीति सूत्रन्यान्तं पदं परामर्शमिति । यथालिखितपाठकसाधमत्वेन तालव्यान्तं  
पाठकाले कुर्यात् । भाष्ये तु तालव्यान्तम् । एनेष्विति । एत्युपासते प्रव्रजन्तीत्येतेषु । न विधि-  
मिति । त्रिषु लेडाश्रयणे न विधिः प्राप्तः । सूत्रे अचोदना नाम चोदनाभावः । नञः पञ्चम्या  
लुक्, चोदनाभावात्, इत्यर्थमाहुः अत्रेति । लिङ्गादीति । लिङ् लेद् लोद् त्वयानामन्यतमस्य ।  
चोदनावाचकशब्दश्चोदनाशब्दस्तस्य । अर्थान्तरेति । वर्तमानार्थपरत्वस्य । अनात्यन्तिकमिति ।  
श्रुतिषु । न आत्यन्तिकं मोक्षरूपं तन्निद्रम् । ब्रह्मसंस्थस्येति । व्याख्यातोऽयंशब्दः । देवयानेति ।  
देवयानपथ्युपदेशज्ञानेन । 'ये चेमेऽप्ये भद्रातप इत्युपासते, तेऽर्षिधमसिंम्भवन्ती'ति श्रुतेः ।  
आभ्रमान्तरस्येति । 'योषा वाव गौतमाग्निः तस्या उपस्य एव समि'दित्यादिश्रुत्या गृहस्थाश्र-

येषां नोऽयमात्मानाय लोक' इत्यादिश्रुतेषु ब्रह्मप्राप्तावेव सर्वस्याः श्रुतेस्तात्पर्यमिति सिद्ध्यति, तस्या एव सर्वज्ञशापायपूर्वकपरमानन्दरूपत्वात्, न तु कर्मणि, दुःखात्मकसंसारहेतुत्वात् तस्य । जीवश्रेयोनिमित्तमेव श्रुतिप्राक्तव्यात् । अन्यथा निषेधविधिर्न स्यात् । तथाच कर्मविधिनापि परम्परामोक्ष एव फलत्वेन परामृश्यत इति सिद्धम् । तं परामर्शं कर्मस्वातन्त्र्यवादी जैमिनिरपवदति बाधत इत्यर्थः । मोहकशास्त्रप्रवर्तकः स इतीश्वरमेव न मनुते यतः, अतस्तत्प्राप्तिस्तस्य मते वृथापास्ता । कर्मानधिकारिणामन्धादीनां संन्यासविधिविषयत्वम् । अन्यथा

भाष्यप्रकाशः ।

न्तरस्य सन्दिग्धतया तृतीयस्यां काण्वश्रुतौ च लोकपदतो लोकसंस्तवप्रतीत्या च तथावसायात् । अपि चापवदति । 'वीरहा वा एष देवानामिति, 'आचार्याय प्रियं धनमाहृत्य प्रजातन्तुं मा व्यवच्छेत्सी' रिति, 'नापुत्रस्य लोकोऽस्ती'ति प्रत्यक्षा श्रुतिरेवाश्रमान्तरमपवदतीति व्याख्याय 'ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजे'दिति जाबालश्रुतिमनपेक्षयायं विचार इत्याहुः ।

तत्र जाबालश्रुत्यनपेक्षायां बीजं नोपलभ्यते । परामर्शशब्दश्च ग्रहणे प्रसिद्धः, न त्वनुवाद इत्यतो न सूत्रे तदुक्तोऽर्थोऽभिप्रेतः, किन्तु पूर्वोक्तमेव सिद्धान्तं स्थूणाखननवत् दृढीकर्तुं पुनर्जैमिनिमतस्युत्थापयतीत्याशयेन पूर्वसिद्धमनुवदन्तः सूत्रं व्याकुर्वन्ति ऊर्ध्वेत्यादि । तस्येति । ज्ञानस्य । इत्यादिश्रुतेष्वेति । 'नापुत्रस्य लोकोऽस्ती'त्यादिश्रुतिविरुद्धायाः 'किं प्रजया करिष्यामः, न कर्मणा न प्रजये'त्यादिश्रुतेषु । तस्या इति । ब्रह्मप्राप्तेः । न तु कर्मणीति । कर्मकरणे तु न तात्पर्यम् । तस्येति । कर्मणः । तथाच कर्मविधिनापि 'तमेतं वेदानुवचनेने'ति श्रुत्यादिभिर्ज्ञानजननद्वारा कर्मणां फलत्वेन मोक्ष एव तात्पर्यगोचरीक्रियते इति श्रुतिसन्दर्भविचारात् सिद्धम् । तमेतं परामर्शं निश्चयं कर्मस्वातन्त्र्यवादी जैमिनिर्बाधत इति सूत्रभागस्वार्थो युक्त इत्यर्थः । पुनर्जैमिनिपदकथनतात्पर्यमत्राहुः मोहकेत्यादि । तदुक्तं पाञ्चोचरखण्डे मोहक-

रश्मिः ।

मादन्याश्रमस्य वानप्रस्थस्य । लोकेति । प्रवाजिनां क्षयिष्णुलोकासम्भवालोक्तस्य संस्तवः एतादृशो लोको यः प्रवाजिनां फलमिति । एवं लोकसंस्तवप्रतीतिस्तया । तथेति । अर्थान्तरपरत्वावसायात् । एष इति । आश्रमान्तरस्यः । आश्रमान्तरमिति । गृहस्थाश्रमादन्यमाश्रमम् । पूर्वोक्तमेवेति । ज्ञाननिरोपेक्षं मोक्षरूपम् । एवकारो जैमिनिमतीयं कर्मण एव मोक्ष इति पक्षयोगं व्यवच्छिनत्ति । स्थूणेति । 'असन्दिग्धो हि वेदार्थः स्थूणाखननवन्मत' इति जिज्ञासाधिकरण एवोक्तम् । भाष्ये । जीवश्रेय इत्यादि । जिज्ञासाधिकरण उक्तम् । निषेधेति । 'न कलञ्चं भक्षयेत्', 'नेषेतो-द्यन्तमादित्यं नास्तं यन्तं कदाचने'ति निषेधविधी । यथा विषयः प्रेरणामभिदधतः स्वप्रवर्तकत्वनिर्वाहार्थं विषेयस्य यागादेः श्रेयःसाधनतामाक्षिपन्तः पुरुषं तत्र प्रवर्तयन्ति । एवं 'न कलञ्चं भक्षये'-दित्यादयो निषेधा अपि निवर्तनामभिदधतः स्वनिवर्तकत्वनिर्वाहार्थं निषेधस्य कलञ्चभक्षणादेरनर्थहेतुत्वमाक्षिपन्तः पुरुषं ततो निवर्तयन्तीति । अन्यत् मीमांसार्थप्रदीपे स्पष्टम् । प्रकृते । तथा चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा च कर्मति । श्रुत्यादिभिरिति । आदिना 'ज्ञानी त्वालैव मे मत' इति गीता, 'कृतः पुनः शब्दद्रव्यमीश्वरे न चापितं कर्म यदप्यकारण'मिति श्रीभागवतं च । तमिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तमेतमिति । निश्चयमिति । ज्ञानग्रहणम् । पूर्वं परामर्शो ग्रहण-

‘वीरहा वा एष देवानां योऽग्निमुद्रासयत’ इति श्रुतिर्न स्यात्, अतो ‘ब्रह्मचर्यं समाप्य गृही भवेत्, गृहाद्वनीभूत्वा प्रव्रजेत्, यदि वेतरथा ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेत् गृहाद्वनाद्वे’तिश्रुतेरप्यङ्गहीन एव स विषयः, यत आयुर्भागविभागेनाश्रमाणां विधानम् । तुरीये तस्मिन् देहेन्द्रियादिवैकल्यं नियतम्, अतः कर्मण्येव श्रुतेस्तात्पर्यम् । अपिच, ज्ञानकर्मणोरलौकिकफलसाधकत्वे तत्त्वेन विहितत्वमेव प्रयोजकम् । अपरोक्षब्रह्मज्ञानं च न विधेयम् । साक्षात्त्वकृत्यसाध्यत्वात् । चोदनाबोधकलिङ्गा-भावाच्च ज्ञानस्य न मुक्तिसाधकत्वं वक्तुं शक्यम् । ‘य एनं विदु’रित्यादिस्तु यागे-ष्विज्यविष्णुस्तुतिपरेत्याशयेनाह अचोदना चेति । जैमिनिवत्तत्सहायभूतेयम-चोदना च परामर्शमपवदतीति सम्बन्धः । तथाच विधिसम्बन्धात् कर्मैवानुष्ठेयम्, न तु मुक्तिसाधनमपि, अतथात्वादिति स्थितम् ॥ १८ ॥

अनुष्ठेयं वादरायणः साम्यश्रुतेः ॥ १९ ॥

वादरायण आचार्यो जैमिनेरपि गुरुस्तदेव कर्तव्यमिति शिष्यसंमत-मनुष्ठेयं कर्मापवदतीति पूर्वेण सम्बन्धः । तत्र हेतुः । साम्यश्रुतेः । यथा ‘वीरहा वा एष देवाना’मिति श्रुत्या कर्मत्यागकर्तुर्निन्दा श्रूयते, एवमेव भगव-ज्ज्ञानरहितस्यापि सा श्रूयते यतः । तथाहि । ‘असुर्या नाम ते लोका अन्धेन तमसावृताः । तांस्ते प्रेत्यापि गच्छन्त्यविद्वांसोऽबुधा जनाः ।’ एतदग्रे च, ‘ये तद्विदु-

भाष्यप्रकाशः ।

शास्त्रकथनप्रस्तावे ‘द्विजन्मना जैमिनिना पूर्वं वेदमयार्थतः । निरीश्वरेण वादेन कृतं शास्त्रं महत्तर’-मिति । पराशरोपपुराणेपि ‘अक्षपादप्रणीते च काणादे सांख्ययोगयोः । त्याज्यः श्रुतिविरुद्धोऽश्रुः श्रुत्येकशरणैर्गृभिः । जैमिनीये चेत्युक्तम् । तन्मतेन सत्पासाविधितात्पर्यमाहुः कर्मत्यादि । अङ्ग-हीन एव स इति । अङ्गहीनः पुरुषः । अत्र गमकं यत इत्यादिनोच्यते । तदुपपादनं तुरीय इत्यादिना । एतेन सिद्धमाहुः अत इत्यादि । अचोदनेत्याद्यंशमवतारयन्ति अपि चेत्यादि । शेषं स्फुटम् ॥ १८ ॥

अनुष्ठेयं वादरायणः साम्यश्रुतेः ॥ १९ ॥ पूर्वसूत्रे जैमिनिमतमनुष्ठेदानां तत्परि-हरतीत्याशयेन सूत्रं व्याकुर्वन्ति वादरायण इत्यादि । ‘असुर्या’ इति मन्त्रे ‘अविद्वांस’ इत्यनेन कर्माङ्गभूतविद्वाङ्मथोक्तज्ञानशून्या एव निन्दन्त इति शङ्कानिरासायाहुः एतदग्रे इत्यादि । श्रुती तु बृहदारण्यके शारीरब्राह्मणस्ये । तथाच यथा कर्माकरणनिन्दया कर्मनित्यत्वम्, तथा अविद्व-न्निन्दया ब्रह्मज्ञाननित्यत्वं प्राप्यते, अतो निन्दाभात्रेण कृत्वा कर्मकरणे श्रुतितात्पर्यसाधनमधु-

रश्मिः ।

मित्युक्तत्वात् । पुनरिति । शेषत्वादितिसूत्रीयजैमिनिशब्देनैवं चारितार्थ्ये पुनरित्यर्थः । जैमिनीये चेति । ‘जैमिनीये च वैयासे न विरोधोऽस्ति कश्चने’ति । अपि चेत्यादिनेति । तत्त्वेनेति । अलौकिकफलसाधकत्वेन । तत्सहायेति । जैमिनिमतसहायभूता । परामर्शं ज्ञानपरामर्शम् । अतथात्वादिति । विधिसम्बन्धामावात् ॥ १८ ॥

अनुष्ठेयं वादरायणः साम्यश्रुतेः ॥ १९ ॥ तथोक्तमिति । आपाततो नाम

रमृतास्ते भवन्त्यथेतरे दुःस्वमेवोपयन्ती'त्यादिरूपा । एतच्च निन्दामात्रेण साम्यमु-  
क्तमापाततः । वस्तुतस्तु 'तमेतं वेदानुवचनेन विविदिषन्ति ब्रह्मचर्येण तपसा  
श्रद्धया यज्ञेनानाशकेन चैतमेव विदित्वा मुनिर्भवत्येनमेव प्रव्राजिनो लोकमी-  
प्सन्तः प्रव्रजन्तीति श्रुत्या ज्ञानसाधनत्वेनैवाश्रमकर्मकरणोक्तेश्च न स्वातन्त्र्यं  
कर्मणो वक्तुं शक्यम् । अत एव शुकस्य न ब्रह्मचर्यादिकमपि । फलस्य जातत्वेन  
तत्साधनानपेक्षणात् । नच स्वर्गकामपदश्रवणान्नैवमिति वाच्यम् । त्वदभिमतलो-  
कात्मकस्वर्गं 'यन्न दुःस्वेन सम्भिन्न'मिति वाक्यशेषोक्तस्वर्गपदप्रवृत्तिनिमित्त-  
धर्माभावादात्मसुखस्यैव तादृशत्वात्तस्यैव तत्रोक्तेः । एवं सति 'तमेतं वेदानुवच-  
नेने'तिश्रुत्येकवाक्यतापि सम्पद्यते । अन्यथा तु विरोध एव ।

भाष्यप्रकाशः ।

कमित्यर्थः । ननु साम्यश्रुत्या ज्ञानसाध्यावश्यकत्वं प्राप्यते, न तु कर्मापवादः, तथा सति  
विद्वद्वाक्योक्तज्ञानवद्वेदान्तोक्तब्रह्मज्ञानस्यापि कर्माङ्गत्वमवर्जनीयमित्याशङ्क्य तन्निवारणयाहुः  
एतदित्यादि । उक्तमापातत इति । भगवता व्यासेन तथोक्तम् । तथोक्तो गमकमाहुः वस्तुत  
इत्यादि । न ब्रह्मचर्यादिकमिति । उपनयनाभावादाश्रमरूपं तन्न । तथाच श्रुत्यर्थसन्देहवा-  
रणायाचार्यस्य प्रवृत्तत्वादुक्तश्रुतिदर्शनेपि यदेवं निन्दामात्रेण साम्यकथनं तदापातत एव । नचोक्त-  
श्रुतिदर्शनेपि साम्यकथनात् कर्मणां मुख्यत्वमेवाभिप्रेतमिति शङ्क्यम् । शुकादिषु तथा दर्शनस्य  
विरोधप्रसङ्गात् । नच तच्चद्वाक्येषु स्वर्गकामादिपदश्रवणाज्ज्ञानसाधनत्वोक्तेश्च भिन्नवाक्यगोचर-  
रश्मिः ।

वितण्डयोक्तम् । तथोक्ताविति । आपतत उक्तौ । वस्तुत इत्यादीति । ज्ञानसाधनत्वे-  
नेति । विविदिपन्तीत्यत्र रामानुजाचार्यैः सनर्थाविवक्षणात् । भाष्येण स्वमतेपि तत् सूच्यते, अन्यथा  
ज्ञानेच्छासाधनत्वेनेत्युक्तं स्यात् । ज्ञानपदं ज्ञानेच्छायां लाक्षणिकं वा । 'वेदोऽक्षरमात्रमपि नान्यथा  
वदती'ति भाष्यात् । आश्रमेति । ब्रह्मचर्यं प्रथमाश्रमीणस्य, तपस्तृतीयाश्रमीणस्य, श्रद्धा तुरीया-  
श्रमीणस्य । 'विरहानुभवार्थं तु सर्वत्यागः प्रशस्यत' इति संन्यासनिर्णयवाक्यात् । यज्ञो गृहस्थस्येति  
तथा । चकार आपाततः साम्यहेतोरुक्तस्य समुच्चायकः । न स्वातन्त्र्यमिति । फलजनने ज्ञानस्य  
कर्मापेक्षत्वेन स्वातन्त्र्यं ज्ञानवत् स्वातन्त्र्यम् । उक्तश्रुतीति । 'वीरहा वा एष' इति श्रुतिदर्शने ।  
दूषणरहितश्रुतिदर्शने । स्वपक्षदोषमनुद्धार्य परपक्षदोषाविष्करणस्य वितण्डात्वात् । फलस्येति भाष्यं  
विवरीतुमाहुः न चोक्तेति । साम्येति । न तु स्वपक्षदोषोद्धारपूर्वकपरपक्षदोषाविष्करणात् ।  
मुख्यत्वमिति । प्रथमशास्त्रत्वात् । ज्ञानवत् फलजनने स्वातन्त्र्यम् । विवृण्वन्ति स्म शुकादि-  
ष्टिविति । तथा दर्शनस्येति । अखण्डब्रह्मज्ञानरूपफलस्य जातत्वेनाखण्डब्रह्मज्ञानसाधनकर्मानपे-  
क्षत्वदर्शनस्य । अपेक्षत्वमपेक्षणम् । कर्मणां मुख्यत्वे ज्ञानवत् तत्सहकृतं दर्शपूर्णमासयोगैश्चातिव्यं श्रुतं  
स्यात्, कर्मणां मुख्यत्वात् । फलजनने ज्ञानवत् स्वातन्त्र्यात् । अतो विरोधस्यैकाङ्गसहानवस्थानस्य  
प्रसङ्गात् । न चेतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म न चेति । उपलक्षणविधया स्वर्गकामपदव्याख्यानं स्वर्ग-  
कामादीति । तेन स्वर्गकामश्च स्वर्गकामश्च स्वर्गकामौ आदी यस्य वृष्टिकामपदस्य तत् स्वर्गकामा-  
दिपदं तस्य श्रवणादित्यर्थः । 'ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत' 'विश्वजिता यजेत' 'चित्रया यजेत  
वृष्टिकामः' इति । ज्ञानसाधनत्वोक्तिः 'तमेत'मिति श्रुतौ तस्याः । ताभ्यां हेतुभ्यां ज्ञानकर्मणोर्भिन्नवाक्य-

ननु दृष्टफलका अपि कारीरीचित्रादियागाः श्रूयन्त इति नैवं निर्णय इति चेत् । उच्यते । नित्यकर्मणो हि ज्ञानसाधनत्वमुच्यते । ब्रीहियश्वादीनां तन्निर्वा-

भाष्यप्रकाशः ।

त्वेन दुर्बलत्वाभोक्तं साधीय इति शङ्क्यम् । स्वर्गकामपदावयवभूतस्वर्गपदस्यात्मसुखे लोके च शक्तेः किमत्राभिप्रेतमिति सन्देहे प्रसिद्धपक्षया वाक्यशेषस्य बलिष्ठत्वात् त्वदभिमतस्य वाक्यशेषे-  
ऽनुपपत्वात्सुखस्यैव वाक्यशेषे सिद्धेस्तदभिप्रायेणैव तेषु वाक्येषु स्वर्गकामपदस्योक्तेः । नचात्र किं गमकमिति शङ्क्यम् । एवमात्मसुखस्य तत्रोक्तत्वे सति तस्यात्मज्ञानसापेक्षतयोक्तश्रुत्येकवा-  
क्यता सिध्येत्, अन्यथा तु विरोध एव । स च सम्भवत्येकवाक्यत्वेऽयुक्त इति सर्वसामञ्जस्य-  
स्यैव गमकत्वात् । अतो वाक्यशेषोक्तमेवाङ्गीकार्यमित्यर्थः ।

अत्र किञ्चिदाशङ्कते नन्वित्यादि । तथाच श्रुत्यन्तरे तथादर्शनात् स्वर्गपदस्य प्रसिद्धा-  
र्वाङ्गीकार एव युक्तः, न तु वाक्यशेषोक्तार्थाङ्गीकारः । तथा सति 'सुवर्गाय वा एतानि लोकाय  
ह्यन्त' इत्यादिकं युज्येत । अन्यथा तद्विरोधापचेरित्यर्थः ।

अत्राभिदधते नित्येत्यादि । उक्तश्रुतौ हि नित्यस्य कर्मणस्तथात्वमुच्यते । नित्यं च कर्म  
तदैव साङ्गं भवति, यदा शुद्धैर्द्रव्यादिभिरुपसम्पद्यते । अन्यथा 'चाण्डालो जायते यज्ञकरणा-  
रहिम् ।

गोचरत्वेन तादृशविरोधस्यैकाङ्गसहानवस्थानरूपस्य दुर्बलत्वादित्यर्थः । नोक्तमिति । एकवाक्यानु-  
क्तत्वेन कर्मणाममुष्यत्वम् । शङ्क्यमिति । तेन भाष्ये वाच्यमित्यत्र तर्कवाग्विवक्षा बोध्या । त्वद-  
भिमतेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म स्वर्गकामपदेति । वाक्यशेषस्येति । 'यत्र दुःखेन संमिन्नं न च  
ग्रस्तमनन्तरम् । अभिलाषोपनीतं च तत्सुखं स्वःपदास्पद'मिति वाक्यशेषस्य । अभीति । ज्ञानप्रकरणात्  
त्वदभिमतस्येत्यपि । प्रसिद्धाभिमतस्य । एवकारेण लोकव्यवच्छेदः । तदभीति । आत्मसुखाभि-  
प्रायेणैव । ज्ञानप्रकरणादेवकारः । तेऽपि चिति । स्वर्गविषयेषु कामेषु सत्सु । सति सप्तम्यन्तम् । एवं  
सतीति भाष्यं विवरीतुमाहुः न चात्रेति । विवृण्वन्ति स्म एवमात्मेति । तत्रेति । वाक्यशेषे ।  
तस्यात्मेति । आत्मसुखस्य स्वानुभवत्वात्ज्ञानसापेक्षतया । उच्येति । भाष्योक्तं 'तमेतं वेदानुवचनेने'ति  
श्रुत्येकवाक्यता । सा चेत्यम् । स्वर्गपदघटितवाक्ये आत्मसुखं स्वर्गपदेन ज्ञानप्रकरणात्, तत्र वेदानु-  
वचनं साधनम्, न तु ज्ञानवत् फलजनने स्वतन्त्रमिति । एवं सिध्येदित्यर्थः । अन्यथेति । उभयसमुच्चये  
तु शुकादिषु कर्माभावात् सहानवस्थानविरोध एव । सर्वेति । अधिकारानुसारेण श्रुतिसामञ्जसं जिज्ञासा-  
सूत्रभाष्योक्ते ज्ञानकर्मणोः परस्परङ्गाङ्गित्वे, श्रुत्योर्विरोधे विकल्प इति मनुस्यूते च सामञ्जस्यम् ।  
तस्येत्यर्थः । अत इति । गमकसत्त्वात् ज्ञानप्रकरणाच्च, आभ्याम् । नन्वित्यादीति । कारीरीति ।  
'कारीर्यां यजेत वृष्टिकामः' 'चित्रया यजेत वृष्टिकामः' इति श्रुती । आदिना 'विश्वजिता यजेते'ति ।  
अत्र स्वर्गः फलम् । 'स स्वर्गः स्यात् सर्वान् प्रत्यविशिष्टत्वा'दिति जैमिनिसूत्रात् । फलं स स्वर्गः  
स्यादिति विधेयलिङ्गम् । सर्वान् यागान् प्रति । अविशिष्टत्वादिति सूत्रार्थः । नैवमिति । न वाक्य-  
शेषेण निर्णयः, प्रसिद्धिप्रायपाठान्यां प्रसिद्ध्या निर्णयः । श्रुत्यन्तरेणेति । प्रायपाठावेदककार्यार्थादि-  
श्रुत्यन्तरेण । तथेति । दृष्टफलत्वस्य फले दर्शनात् । युज्यत इति । लोकपदघटिता युज्यते ।  
तद्विरोधेति । लोकपदविरोधापत्तेः । अभिदधत इति । सिद्धान्तमभिदधते । उच्येति । 'तमेतं  
वेदानुवचनेने'ति श्रुतौ । कर्मण इति साङ्गस्य । निबन्धेपि 'यथा कथञ्चित्त्यस्य सिद्धिर्वेदेन बोध्यते'

हृत्स्वात्तच्छेषत्वेन तेषां विधानम् । एवं सति 'वीरहे'ति श्रुतिः साम्प्रिकस्य गृहिण आलस्यादिदोषेण तदुद्भासने दोषमाह, न त्वाश्रमान्तरपरिग्रह इति मन्तव्यम् । अन्यथा तदुच्छेदस्तद्विधिवैयर्थ्यं च स्यात् । नचानधिकृतमात्राय तत्समाहितिरिति वाच्यम् । अत्र पृच्छामः । अन्धपङ्गवादिभिः प्रब्रजनं कार्यमिति विधिरस्ति, आहोस्वित् यावज्जीवमग्निहोत्रविधायकप्रब्रजनविधायकवाक्ययोर्विरोधाभावाय विषयो भिन्नः कल्प्यते । नाद्यः । अश्रुतेः । न द्वितीयः । 'यदहरेव विरजे'-दिति श्रुत्या वैराग्यवतः प्रब्रजनविधानात्तेनैव विषयभेदसिद्धौ तत्कल्पनानवका-

भाष्यप्रकाशः ।

च्छ्रुतिभिश्चिता'दित्यादिनिन्दावाक्यानि न स्युः । अतस्तादृशद्रव्याद्यर्थे चित्रादियागानां नित्य-शेषतया विधानम् । एवमेकफलकेषु नानायागेष्वपि कश्चिदभिप्रायोऽस्तीत्यवगन्तव्यम् । अन्यथा तद्वैयर्थ्यापत्तेः । एवमतिविमुखस्य सन्मार्गभ्रद्वाजननार्थं दृष्टफलाः कारीर्यादयो विधीयन्ते । इदमप्यश्रुतमत्रणादिनिदर्शनादवगम्यते । एवं सति कार्म्यैस्तत्तद्योगैः समीचीनादृष्ट उत्पत्ते तन्निष्पन्नैरुपकरणैर्यदा साङ्गनित्यकर्मसिद्धिः, तदा ज्ञानं भवति । तेन चात्मसुखम् । लोकस्त्वङ्गवा-क्येषु फलतयोच्यते । यदि प्राचीनदुरदृष्टवशात् यष्टलोककामना भवति, तदा साङ्गात् कर्मण-स्तद्भवतीति । अतो न तत्र तात्पर्यम्, किन्तु वाक्यशेषोक्त एवेति कर्मणां ज्ञान एव तात्पर्य-मित्यर्थः । ननु यदि ज्ञानमेव मुख्यम्, तदा त्यागावश्यकत्वे 'वीरहे'त्यादिनिन्दावाक्यविरोधो दुर्वार इत्यत आहुः एवं सतीत्यादि । ननु निन्दावचनद्वयाञ्जस्यार्थमधिकारिभेदकल्पनमाव-श्यकम्, तत्र 'वीरहे'त्यादिविषयसङ्कोचापेक्षया 'असुर्ये'त्यादिविषयसङ्कोच एव युक्तः, 'आज्य-मवेक्षते, विष्णुक्रमान् क्रामती'त्यादिस्वारस्यात् । तत्रानधिकारे तु कर्मानधिकारात्तत्र त्यागादि-विधिसार्थक्ये सर्वसामञ्जस्यादित्याशङ्क्य विकल्पपूर्वकं तत् परिहरन्ति नचानधिकृतेत्यादि । तत्समाहितिरिति । संन्यासोच्छेदतद्विधिवैयर्थ्ययोः समाधानम् । तथाच यदि प्रजाजवाक्ये

रश्मिः ।

इति । तथात्वं ज्ञानसाधनत्वम् । शुद्धैर्वेदोक्तैः संस्कृतैः द्रव्यत्रिभिरित्यत्रादिना तपोयोगज्ञानानि गीतोक्तानि । शूद्रेति । शूद्रमिक्षितात् द्रव्यात् यज्ञकरणं तस्मात् । चण्डालो जन्मान्तरे जायते, फलसोत्तरजन्मीनत्वात् । तद्भवतीति । स्वर्गलोकं फलं भवतीति । तन्नेति । लोके । तात्पर्यशब्दाद-भिधास्ति । वाक्यशेषेति तात्पर्यमित्यनुषज्यते । कर्मणामित्यादि । 'तमेत'मिति श्रुतेरित्यर्थः । मुख्य-मिति । फलजनने स्वतन्त्रम्, न तु कर्म । वीरेति । गार्हस्थ्यबोधकमिदम् । परामर्शसूत्र उक्तम् । एवं सतीत्यादीति । तदुद्भासने इति । अश्रुद्भासने । आश्रमेति । आश्रमो गृहस्थाश्रमः । तदन्यश्चतुर्था-श्रमः तस्य परिग्रहे । अन्यथेति । आश्रमान्तरपरिग्रहे श्रुतेर्दोषबोधकत्वे । संन्यासोच्छेदः संन्यासविधेः 'यदहरेव विरजेत्, तदहरेव प्रब्रजे'दित्यस्य वैयर्थ्यं चेत्यर्थः । निन्देति । वचनद्वयेति । तत्तु 'वीरहे'ति 'असुर्या नाम ते लोका' इति च । वीरहेत्यादीति । अस्य विषयसङ्कोचः साम्प्रिकस्य गृहिण आल-स्यादिदोषेणाश्रुद्भासने दोषमाह श्रुतिः, न त्वाश्रमान्तरपरिग्रह इति । तस्यापेक्षया । 'असुर्ये'त्यादि-विषयसङ्कोचमेवाहुः आज्यमवेति । इत्यादीति । 'यस्य पर्णमयी जुहूर्भवति, न स पापः श्लोकः ऋषोती'त्यादिपदार्थः । तत्तत्त्यागादीति । अवेक्षणदित्यागः, आदिना संन्यासः । सर्वेति । वेदवेदान्तशास्त्रस्य सर्वशास्त्ररूपस्य सामञ्जस्यात् किं पुनस्तदन्तर्गतस्य निन्दाद्वयस्य । तदिति ।

१. तत्कल्पनानवकाशमिति रश्मिपाठः । २. प्रकाशे तत्र त्यागादीति, रश्मौ तत्तत्त्यागादीति ।



शात् । तेन 'नापुत्रस्य लोकोऽस्ती'ति श्रुतिरप्यविद्वद्विषयिणीति न विरोधः । 'विद्वांसः प्रजां न कामयन्त' इति श्रुतेः । एतेनर्णत्रयापाकरणमपि प्रत्युक्तं वेदितव्यम् । अविद्वद्विषयत्वात् । यदप्युक्तं 'अचोदना चे'ति सूत्रावयवेन 'चोदनाबोधकलिङ्गाद्यभावो बाधक' इति । तदपि न साधीयः । श्रुतिसाम्यादेव । श्रूयते हि 'तस्मादेवंविच्छान्तो दान्त उपरतस्तितिधुः श्रद्धावित्तो भूत्वात्मन्येवात्मानं पश्ये'दिति । नच प्रमाणवस्तुपरतश्चत्वाच्च ज्ञानस्य विधेयतेति वाच्यम् । इतरज्ञानस्य तथात्वेपि जीवात्मलक्षणेऽधिष्ठाने परमात्मनो भगवतो दर्शनस्यान्यतोऽप्राप्तत्वाच्छ्रद्धान्तसाधनैस्तद्दर्शने स्वरूपयोग्यतासम्पत्तावात्मन्यधिष्ठाने परमात्मदर्शना-

भाष्यप्रकाशः ।

'विरजे'दित्यधिकारबोधकं पदं न भवेत्, तदा तथा कल्पयितुं शक्येतापि, न तु तत्सद्भावे इति तदप्रयोजकमित्यर्थः । श्रुत्यन्तरविरोधपरिहारायाहुः तेनेत्यादि । एतेनेति । 'विद्वांस' इति कथनेन ।

ननु साम्यश्रुतिरूपेण हेतुना भवतूक्तदोषपरिहारः, तथापि ज्ञानस्य प्रमाणवस्तुपरतश्चत्वेन चोदनाविषयत्वाभावादचोदनाकृतापवादस्य कथं परिहार इत्यत आहुः यदपीत्यादि । तथाच चोदनाश्रुतिसाम्यात् तस्यापि परिहार इत्यर्थः । अत्र 'पश्ये'दित्यस्य प्रमाणान्तरजन्यदर्शनानुवादत्वमाशङ्क्य निषेधन्ति नचेत्यादि । तथाचात्र 'एवंवि'दित्यादिभिर्निर्विचिकित्सशब्दज्ञानवच्च-श्रमदमवैराग्यदुःखसहिष्णुत्वश्रद्धावित्तत्पूर्वकं जीवात्माधिकरणकपरमात्मदर्शनप्रयत्नस्य प्रमाणान्तरेणाप्राप्तत्वात् तद्विधानस्य सुखेन सम्भवाच्चानुवादत्वमित्यर्थः । ननु तथापि कर्मचोदनासु

रक्षिः ।

सर्वसामञ्जस्यम् । भाष्यीयविकल्पेन सह सिद्धान्तप्रघट्टकार्यमाहुः तथा च यदीति । विरजेदिति । इदं कामवतो भिन्नस्य वैराग्यवतोऽधिकारबोधकम् । तथेति । तदतिरिक्तो यावज्जीवमग्निहोत्रविधायक-प्रव्रजनविधायकवाक्ययोर्विरोधाभावायान्धपंग्वादिभिः प्रव्रजनं कार्यमिति भिन्नविषय इत्यर्थः । तत्सद्भावे इति । विरजेदिति । वाक्ययोर्विरोधाभावसाधकपदसद्भावे । तस्य विरजेदिति पदस्य । अतिरिक्तं अन्धपंग्वादिभिः प्रव्रजनं कार्यमिति यत्तदप्रयोजकम् । तेन भाष्ये तेनैवेत्यस्य वैराग्येनैव । विषयभेदेत्यादेर्दृष्टस्यतुरीयाश्रमभेदसिद्धौ अयं विषयो भिन्नः कल्प्यते इत्यस्य कथनानवकाशादित्यर्थः । श्रुत्यन्तरेति । 'नापुत्रस्य लोकोऽस्ती'त्यस्याः विरोधपरिहाराय । तेनेत्यादीति । अविद्वदिति । तेन संन्यासे पुत्राभावेपि लोकस्याङ्गरात्मकस्य सिद्धिः विद्वदधिकारात् । भाष्ये । ऋण-अयेति । देवर्णपित्रर्णमनुष्यर्णाः । 'ऋणत्रयमपाकृत्य मनो मोक्षे निवेशये'दिति तुरीयेर्णत्रयापाकरणा-भावान्मोक्षानधिकारसम्पादकणत्रयापाकरणम् । उक्तदोषेति । 'वीरहा वा एष' इति श्रुत्युक्ताभ्यु-द्वासनकृतनिन्दादोषपरिहारः । प्रमाणान्तरेति । प्रमाणं 'तस्मादेवंवित्', तदन्यत् 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्य' इति प्रमाणान्तरम्, तज्जन्यदर्शनानुवादत्वम् । तथा चेति । भाष्ये । भग-वतो दर्शनस्यैत्यस्यान्तर्यामिप्राप्त्यनोक्तदर्शनमात्रम्, न तूपासनम्, जीवे तन्निषेधात् । एवं तस्य दर्श-नस्य विधिविषयत्वेनान्यतोऽप्राप्तत्वात् । 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्य' इत्यत्रावश्यकाद्यर्थेष्वपि तव्यस्य सम्भवात् श्रद्धान्तसाधनैस्तद्दर्शने आत्मोपासनात्मके स्वरूपयोग्यतासम्पत्तौ दर्शनसाधनं तु भक्तिरेव ।

नुकूलप्रयत्नविधानसम्भवात्, श्रवणविधिना श्रुतिवाक्यजशाब्दज्ञानानुकूलप्रयत्नविधानवत् । एवमेव हि यागविधिनापि क्रियारूपयागस्य खानुकूलप्रयत्नाधीनत्वेन स प्रयत्न एव विधीयते । अन्याप्राप्तत्वात् । न तु क्रिया । तत्प्रयत्ने सति तस्याः स्वत एव सम्भवात् ।

अथवा । ननु यथा 'वीरहे'ति श्रुत्या कर्मत्यागो निन्द्यते, तथैव 'असुर्या' नाम ते लोका अन्धेन तमसा वृताः । तांस्ते प्रेत्यापि गच्छन्त्यविद्रांसोऽसुधा जनाः । ये तद्विदुरमृतास्ते भवन्त्यथेतरे दुःखमेवोपयन्ती'त्यादिश्रुत्या भगवज्ज्ञानाभावो निन्द्यते । एवं सति कर्मज्ञानानुकूलप्रयत्नयोर्विधेयत्वे मिथो विरोधादधिकारिभेदेन विधेयत्वं वाच्यम् । न च 'तावत् कर्माणि कुर्वीत न निर्विचेत यावते'ति भगवद्वाक्याद्रागिणः कर्म विधीयते, तद्रहितस्य ज्ञानमिति वाच्यम् । 'जनको ह वैदेहो बहुदक्षिणेन यज्ञेनेज' इति श्रुतेर्नारागत्येन प्रसिद्धस्यापि तस्य कर्मणि प्रवृत्तिर्या, सा न स्यात्, अधिकाराभावात् । अथ जनकहृष्टान्तेन कर्मणोऽङ्गित्वं ज्ञानस्य तदङ्गत्वं वाच्यम् । तथा च ज्ञानवता कर्मानुष्ठेयमिति प्राप्तं प्रतिवदति । अनुष्ठेयं वादरायणः साम्यश्रुतेः ॥ ज्ञानमङ्गं तदङ्गित्वेनानुष्ठेयं कर्मेति मतं वादरायणोऽपवदतीति पूर्वेण सम्यन्धः । तत्र हेतुमाह साम्यश्रुते-

भाष्यप्रकाशः ।

कर्मण एव विधेयतेति तस्य फलवत्त्वश्रुचितम्, इह तु ज्ञानानुकूलप्रयत्नस्येति ज्ञानस्याविधेयत्वं दुर्वारमित्याशङ्कायां कर्मचोदनास्वप्येतत्तुल्यत्वं बोधयन्ति एवमेवेत्यादि । स इति । यागाभिव्यञ्जकः । न तु क्रियेति । 'यज्ञो वै विष्णुः' 'सुप्तं कर्म प्रबोधय'न्नित्यादिश्रुतिस्मृतिभिरलौकिकस्य कर्मणो नित्यत्वात् सा न विधेया । इदं यथा तथा समन्वयसूत्र एव व्युत्पादितं कारिकाभिः । भावार्थपादभाष्ये चात्रार्थैः । तथा चोभयत्रापि तत्तदभिव्यञ्जकप्रयत्नस्यैव विधेयत्वात्तेनाभिव्यक्तार्थ्यां ज्ञानकर्मभ्यां सुखेन फलसम्भवात् कोपि दोष इत्यर्थः । अस्मिन् व्याख्याने ज्ञानाङ्गत्वेन कर्म कर्तव्यमिति सिद्धम् ।

इदमेव च 'विधिर्वा धारणव'दिति सूत्रे प्रतिपादनीयमित्येकतरवैयर्थ्यमापद्येतेत्यरुच्या प्रकारान्तरेण व्याकर्तुमवतारयन्ति अथवेत्यादि । मिथो विरोधादिति । कर्माङ्गस्य कामस्य ज्ञानाङ्गस्य शान्त्यादेशेतरतरविरोधेन तयोर्विरोधात् । व्याकुर्वन्तो हेतुं विशदीकुर्वन्ति स्वत

रश्मिः ।

आत्मन्नीत्यादि । मनसि अधिष्ठाने परमात्मनो दर्शनमुपासनम्, तदनुकूलप्रयत्नविधानसम्भवात् । अनुभवतिरिक्तज्ञानं विधिविषयमपि 'तस्मादेव'मित्यत्रापूर्वविधिविषयकत्वाभाव इत्याशयेनाहुः श्रवणविधिनेति । अत्र प्रयत्नः पूर्वापरीभावापन्नो विधिपुरुषोभयनिष्ठः । तस्य विधानवदित्यर्थे चेत्यर्थः । जीवात्माधीति । जीव इव जीवः मनोऽधिष्ठानत्वात् । दर्शनमुपासनम् । नानुवादत्वमिति । 'तस्मादेवंवि'दित्यत्र 'पश्ये'दित्यस्य 'द्रष्टव्य' इति विधिदर्शनानुवादत्वम् । सिद्धत्वेनाविधेयत्वेन तस्याफलवत्त्वात् । एतत्तुल्यत्वम् । ज्ञानचोदनातुल्यत्वम् । भाष्ये । भर्जनस्येवेति । भर्जनस्य यथा नाङ्गता,

रिति । स्वतोऽपुरुषार्थं कर्म फलार्थिनैवानुष्ठेयम् । तथा च 'एष नित्यो महिमे'ति श्रुत्या ज्ञानवृत्तिरिति विहितनिषिद्धयोः कर्मणोः फलाजनकत्वेन साम्यं श्रूयत इति फलार्थिप्रवृत्त्यसम्भवेन ज्ञानिनस्तथात्वाभावेन कर्मोच्छेदप्रसक्त्या न ज्ञानस्याङ्गत्वं वक्तुं शक्यम् । कृषीवलस्य व्रीहीणां वपने भर्जनस्येव । तथा च ज्ञानिनः प्रवृत्त्यसम्भवेनान्येषां च 'अथेतरे दुःखमेवोपयन्ती'ति निन्दाश्रवणेन तथात्वात् सर्वाथितस्वज्ञा श्रुतिज्ञानवहिर्भूतं कर्म कथं विदध्यादिति ज्ञानस्य पुरुषार्थासाधकत्वोक्तिमसहमानेनाचार्येण प्रौढ्या निरूपितम् ॥ १९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादि । तथात्वाभावेनेति । कर्मकर्तृत्वाभावेन । ननु ज्ञानिप्रवृत्त्यभावेपि न कर्मोच्छेदः फलार्थिनां प्रवृत्तेः सम्भवात् । न चासुर्यवाक्याभिहितः, तत्र 'अविद्वांस' इत्यनेन विद्वद्वाक्योक्तज्ञानशून्यनिन्दाया अपि शक्यवचनत्वादित्याशङ्कायां खोक्तं विभजन्ते तथा चेत्यादि । अन्येषामिति । ब्रह्मज्ञानशून्यानाम् । तथात्वादिति । कर्मकरणासम्भवात् । ज्ञानवहिर्भूतमिति । तत्सम्बन्धशून्यम् । एवं निरूपणस्य तात्पर्यमाहुर्ज्ञानस्येत्यादि ।

अन्ये तु, अनुष्ठेयमाश्रमान्तरम् । कुतः साम्यश्रुतेः । 'त्रयो धर्मस्कन्धा' इत्यादौ गार्हस्थ्येन सममेवाश्रमान्तरपरामर्शश्रुतिदर्शनादित्याद्याहुः ।

तनु जाबालश्रुतिचोदितत्वादेवाश्रमान्तराणां तद्विहायैवं व्याख्यानं न समञ्जसमिति प्रागेव दत्तोत्तरमित्यवधेयम् ॥ १९ ॥

रक्षिः ।

तथा ज्ञानस्य कर्मभर्जकस्य न कर्माङ्गतेत्यर्थः । 'ज्ञानभर्जितकर्माणम्' । प्रकृते विद्वद्वाक्येति । विद्वद्वाक्योक्तकर्मज्ञानशून्यनिन्दायाः, अपिना कर्मनिन्दायाः । खोक्तमिति । कर्मनिन्दनं विभजन्ते विशेषेण भजन्ते स्मरन्ति स्मैत्यर्थः । ज्ञानस्येत्यादीति । प्रौढ्येति । गौरवेण ज्ञानकाण्डत्वाच्चिरूपितम् । वस्तुतस्तु परस्परं ज्ञानकर्मणोरङ्गाङ्गिभावो वर्तते एव, 'तमेत'मिति 'यदेव विषये'ति श्रुतिभ्याम् । इत्यादीति । आदिना यथा शास्त्रान्तरप्राप्तयोरेव निवीतप्राचीनावीतयोः परामर्श उपवीतविधिरे वाक्ये तस्मात् तुल्यमनुष्ठेयत्वं गार्हस्थ्येनाश्रमान्तरस्येति भाष्यम् । तच्चित्यादि । तनु न समञ्जसमित्यन्वयः । किं तदित्यत आहुः आश्रमान्तराणामिति । ब्रह्मचर्यवानप्रस्यगृहस्यतुरीयाश्रमाणाम् । द्वयोराश्रमयोरन्येषाम् । द्वयप्रतियोगिको भेदः । तद्विहायानुष्ठेयत्वं विहाय । एवं गृहस्यतुरीयाश्रमपरव्याख्यानम् । एवं व्याख्यानं कस्मादसमञ्जसमित्यत आहुः जाबालश्रुतिचोदितत्वादेवेति । आश्रमाणां व्याख्यानस्येति बोध्यम् । ननु परामर्शसूत्रे 'ऽत्रान्य' इति प्रक्रम्य 'ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजे'दिति जाबालश्रुतिमनपेक्षया विचार इत्याहुरित्युक्तेः कुतस्तदपेक्ष्यासामञ्जसदानमिति चेत्, तत्राहुः प्रागेवेत्यादि । परामर्शसूत्र एवासामञ्जसदानं दत्तोत्तरम् । तत्र 'जाबालश्रुतनपेक्षायां बीजं नोपलभ्यत' इत्यादिनेत्यवधेयम् ॥ १९ ॥

एवं सति पूर्वकाण्डवैयर्थ्यमापततीति तत्तात्पर्यमाह ।

विधिर्वा धारणवत् ॥ २० ॥

यथा योगशास्त्रे मनःसमाधेरेव साध्यत्वात् तत्साधनत्वेनैव मानस्याः  
मूर्तेर्धारणं विधीयते, न तु स्वतन्त्रतया फलसाधकत्वेन, मनःसमाधौ तत्प्रागात्,  
'ततः किञ्चन न सरेत्', 'तच्चापि चित्तबडिशं शनकैर्वियुक्तं' इत्यादिवाक्येभ्य-  
स्तथा, तथा भक्तिसाधनत्वेनैवानुष्ठेयमिति तात्पर्येण कर्मविधिरुच्यते, न तु  
स्वतन्त्रतया फलसाधकत्वेन । ननु तत्र समाधिमधिकृत्य यमादीन्युक्तानीति  
तन्मध्यपातित्वेन धारणस्य तथात्वमुच्यते, प्रकृते ज्ञानं भक्तिं वाधिकृत्य न  
कर्म विहितमिति दृष्टान्तवैषम्यमिति चेत् । न । उक्तानुपपत्त्या स्वानिन्द्यमेव  
कर्म श्रुतिर्विदधातीत्यवश्यं वाच्यम् । निन्दायां चेतरेपदाज्ज्ञानमध्यपातिन एव  
तद्विषयस्य प्राप्तेरावश्यकत्वात् । तथा च भगवज्ज्ञानस्येतरनिरपेक्षत्वेन स्वरूपो-

भाष्यप्रकाशः ।

विधिर्वा धारणवत् ॥ २० ॥ सूत्रमवतारयन्ति एवं सतीत्यादि । एवं सतीति ।  
उक्तश्रुतिवेषुः कर्माकरणे प्राप्ते सति । व्याकुर्वन्ति यथेत्यादि । अत्र 'ततः किञ्चने'ति वाक्यमेका-  
दशस्कन्धीयम् । द्वितीयं तृतीयस्कन्धीयम् । तथेति । त्याज्यत्वम् । तथा भक्तीत्यत्र भक्ति-  
पदं ज्ञानसाध्युपलक्षकम् । अत्र दृष्टान्तबलेन कर्मणोऽस्वातन्त्र्यसाधनमसहमानो दृष्टान्तवैषम्य-  
माशङ्कते नन्वित्यादि । वैषम्यं समादधते नेत्यादि । 'एष नित्य' इति श्रुतौ ज्ञानिनि कर्मणां  
फलाजनकत्वकथनाचेपां कर्मण्यप्रवृत्त्या ज्ञाने कर्माङ्गतायामप्युक्तदोषतौल्येन उक्तश्रुतौ ब्रह्मज्ञान-  
शून्यानां दुःखप्राप्तिकथनेन चान्येषामपि प्रवृत्त्यसम्भवे पूर्वकाण्डवैयर्थ्यप्रसक्तिरूपयानुपपत्त्या  
स्वानिन्द्यमेव कर्म पूर्वकाण्डीयश्रुतिर्विदधातीत्यवश्यं वाच्यम् । 'अथेतर' इत्यविद्विभिन्दावाक्य  
'इतर'पदात् ज्ञानशून्येषु निन्दितेषु ज्ञानवान् वा तद्योग्यो वा ज्ञानमार्गमध्यपात्येव कर्माधिकारी  
वाच्यः । तत्र जातज्ञानस्यापि 'न कर्मणे'त्युक्तश्रुत्या निवृत्तौ तद्योग्यस्यैव विषयत्वेन प्राप्तेरावश्य-  
कत्वात् । तथा च काम्यानां कर्मणां मूढविश्वासजनकतया परम्परातः सार्थक्यम् । नित्यानां  
त्वात्मसुखफलकानां विधासाहाय्यमन्तरेण तादृशफलोपधायकत्वसादृष्टत्वाजनकादिष्वपि विधा-  
साहाय्यस्यैव दर्शनात् केवलभगवज्ज्ञानस्य च शुकारुणिमरतादिषु फलोपधायकत्वदर्शनात्स्येतर-  
रश्मिः ।

विधिर्वा धारणवत् ॥२०॥ श्रुतीति । 'असुर्या नाम ते लोका' इति श्रुतिवेषुः, भाष्ये  
तत्तात्पर्यमिति । एकादशसप्तदशाध्याये युधिष्ठिरवाक्यम् । 'यथानुष्ठीयमानेन त्वयि भक्तिर्नृणां भवे'-  
दित्यादिवाक्यैस्तत्तात्पर्यं सर्वोत्तममार्गविषयमाह । प्रकृते । तृतीयेति । वृद्धत्वाभावाच्छप्रत्ययो मृग्यः ।  
भाष्यं विवरितुमाहुः एष नित्य इति । उक्तदोषेति । कर्मण्यप्रवृत्त्यास्यदोषतौल्येन । उक्तेति ।  
'ये तद्विदु'रिति श्रुतौ । अत्रान्येषामिति । कर्मकाण्डे कर्मठानां ज्ञानिभिन्नानामपि । विवृण्वन्ति स्म  
पूर्वकाण्डेति । विदधातीति । वाक्यं विदधाति । तेन 'ब्राह्मणो न हन्तव्य' इत्यत्र 'हन्तव्य' इति मात्रे  
निन्द्यविधानेपि न दोषः । वाक्यं त्वनिन्द्यकर्म विदधात्येव । निन्द्यायामिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म ।  
तद्विषयस्येति भाष्यस्य 'ज्ञानाधिकारिणः' इत्यर्थात् तत्र विकल्पेपि ज्ञानयोग्यस्येत्याहुः तत्र  
जातेति । तथा चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म, तथा चेति । जनकादिष्विति । आदिना ज्ञानिनः  
कर्मसिद्धाः श्रीभागवतप्रसिद्धाः यथा आविर्होत्रः । शुकैति । आरुणिराण्युपनिषदि । तस्येति ।

पकारित्वमस्य कर्मणो वाच्यम् । तथा चोक्तं दानव्रततपोहोमजपस्वाध्याय-  
संयमैः । श्रेयोभिर्विधिवैश्वान्यैः कृष्णे भक्तिर्हि साच्यते' इति । 'एष नित्यो  
महिमे'ति श्रुतिरपि यजज्ञाने सति विहितनिषिद्धकर्मफलासम्बन्धः 'तद्विदु-  
स्या'दित्यनुकत्वा 'तस्यैव पदवित् स्या'दिति यदुक्तवती, तेन पदयोर्भक्तिमार्ग-  
रूपत्वात् तत्र च पदयोरेव सेव्यत्वेन मुख्यत्वात्तज्ज्ञानानुकूलप्रयत्नमेव पूर्वं  
विद्ये । तेन 'शृण्वन्ति गायन्ति गृणन्त्यभीक्षणशः स्मरन्ति नन्दन्ति तवेहितं  
जनाः । त एव पश्यन्त्यचिरेण तावकं भवप्रवाहोपरमं पदाम्बुज'मिति वाक्याच्च  
वर्णाश्रमधर्मा आत्मधर्माश्च पदज्ञानसाधनत्वेन कर्तव्या इति सिद्धम् । 'तस्यैव'

भाष्यप्रकाशः ।

निरपेक्षकत्वेन नित्यकर्मविधिवैयर्थ्यपरिहाराय 'तमेतं वेदानुवचनेने'त्यादितृतीयाश्रुत्या ज्ञानभक्ती  
प्रति स्वरूपोपकारित्वं नित्यस्य कर्मणो वाच्यमिति तात्पर्येण नित्यविधीनां तदुपयोगित्वेन  
काम्यविधीनां च सामञ्जसाच्च पूर्वकाण्डवैयर्थ्यमित्यर्थः । ननु भवत्वेवं कर्मणां ज्ञानाङ्गत्वम्,  
तथापि भक्त्यङ्गत्वे किं मानम्? अत आहुः तथा चोक्तमित्यादि । ननु तथापि ह्यन्तरि-  
तत्वात् भक्त्यङ्गत्वापेक्षया ज्ञानाङ्गत्वमेव साधीय इति शङ्कायां भक्त्यङ्गत्वस्य श्रौतत्वं विशदयन्ति  
एष इत्यादि । सिद्धमाहुः तेनेत्यादि । उक्तेन स्वल्पोपपादनेनापरितुष्यन्तो विशेषतः श्रुत्यर्थं  
वदन्ति तस्यैवेत्यादि । सर्वत्रेति । पदविच्छब्देपि । पूर्वमिति । पूर्वार्धे । तथा च पूर्वोक्तं  
युक्तमित्यर्थः । वस्तुतस्तु, तेनेत्यादिसिद्धार्यकथनात् पूर्वस्तस्यैवेत्यादिग्रन्थो लेखकब्रह्मात्  
पश्चात् पतित इति प्रतिभाति ।

रक्षिः ।

शुकादिज्ञानस्य । ज्ञानभक्ती इति । विविदिषन्तीत्यत्र विद् ज्ञाने, सन्निच्छायाम्, 'इच्छा प्रेमे'ति  
विश्वनाथमतं गौणं, 'नैवेच्छा तु साधारण्या'दिति शाण्डिल्यर्षिणा निषेधात्, अतश्चिदशुद्धिद्वारा ज्ञान-  
भक्ती प्रतीत्यर्थः । तदुपेति । ज्ञानोपयोगित्वेन । काम्यविधीनां च परम्परया ज्ञानोपयोगित्वेन ।  
किमिति । ज्ञाने ज्ञानकाण्डोक्तवाक्यशक्तिः भक्तिकाण्डाभावात् किमिति प्रश्नः । तथा चोक्त-  
मित्यादीति । 'विविध'पदेनान्यविशेषणेनापि 'ज्ञानी चेद्भजते कृष्ण'मिति वाक्येन कर्मणो ज्ञानभक्ति-  
ह्यन्तरितत्वात् । एष इत्यादीति । तस्यैवेत्यादि । यजज्ञाने सति विहितनिषिद्धकर्मफला-  
सम्बन्धः । तस्यैव । पुष्टिस्यस्यैव । भक्तीति । 'भवत्यदाम्भोरुहनाव'मित्यत्र सुषोधिन्यामस्ति । तत्र  
चेति । प्रत्येकभक्तिमार्गे च । पदयोरिति । पादसेवनभक्तिरुक्ता ताभ्यामेव मुक्तिरिति । तज्ज्ञानेति ।  
पदे वेत्तीति पदवित् । कर्तरि क्तिप् । पदनिष्ठज्ञानानुकूलप्रयत्नवान् स्यादिति लिङ्ग विद्ये । उक्त-  
प्रयत्नत्वं प्रयत्न एव तम् । तद्वदानानुकूलप्रयत्नमेवेति पाठे पादसेवनभक्तेर्जीवस्य पद्भ्यां  
सेवनमित्यपि तृतीयसुषोधिन्यामस्ति । तदा तेन पदयोरित्यादिभाष्यं न सम्भवति । अतस्तद्वा-  
नेति । विरहे पदयोर्दानं पश्चात्प्राप्त्यां स्पष्टम् । 'भगवान् भजतां मुकुन्दो मुक्तिं ददाति कर्हिचित् स  
न भक्तियोग'मिति दुर्लभाधिकारीयं पादसेवनमुक्तम् । तदा पदवित् पददानानुकूलप्रयत्नवान् । तर्हि  
घाल्यर्थज्ञानमेतद् दानम् । ज्ञानसमवायिकत्वात् । छान्दोग्ये नारदसनत्कुमारसंवादे 'आत्मतः स्मरः'  
'आत्मतो विज्ञान'मिति श्रुतिम्याम् । अन्यत् पूर्ववत् । तेनेत्यादीति । वर्णाश्रमेति । तेन वर्णाश्रम-  
धर्मवत्सु आत्मधर्मवत्सु ये 'शृण्वन्ती'त्यादिकर्तारः त एव पश्यन्तीत्यन्वयः । आत्मधर्मा भग-  
वत्सैवर्थादिमन्तः । कर्तव्या इति । 'दानव्रततपोहोमे'ति वाक्यात् कर्तव्याः । वदन्तीति ।

तच्छब्दस्य प्रसिद्धार्थकत्वाद्भोक्तेर्प्रसिद्धस्य पुरुषोत्तमस्यैव, तत्रापि, 'पदवि'देव, कीनभावेन भक्तिमार्गीयज्ञानवानेष, स्यादेवेत्येवकारः सर्वत्रानुषङ्ग्यते । तथा सति भक्तौ जातायां स्वत एव भगवज्ज्ञानं भवतीति ज्ञापयितुं 'तं विदित्वे'ति पञ्चा-  
दुक्तवतीति तदाशयो ज्ञायते । अत एव पूर्वं कर्म निरूपितम् । साधनत्वात् ।

स्यादेतत् । भक्तिसाधनत्वमेव चेत् कर्मणः श्रुतेरभिप्रेतम्, तदा भगवद्विदि-  
तत्फलासम्बन्ध इत्यनुपपन्नमिति चेत् । मैषम् । कर्मणां हि भक्त्युत्पत्तौ स्वरूप-  
योग्यतासम्पादकत्वमेव । 'नायमात्मे'ति श्रुतेः कर्मज्ञानान्ध्यामलभ्यत्वाद्भगवतः  
स्वरूपयोग्यतापेक्षापि मार्गीयैकस्य, न तु पौष्टिकस्य, अत एव वाशब्द उक्तोऽ-  
नियमवाची । तथा सति भगवदनुग्रहभेत्, तदा भक्तिः, तथा पुरुषोत्तमज्ञानम्,  
तदा कर्मतत्फलसम्बन्धगन्धोऽपि नेति किमनुपपन्नम् । एतेन, 'तमेव विदित्वा'  
शुनिर्भवति' 'अग्राह्यो न हि गृह्यते' इत्यादिश्रुतीनां मिथो विरोधः परिहृतः,

भाष्यप्रकाशः ।

अत्र पुनर्भोदयति स्यादित्यादि । अनुपपन्नमिति । साङ्गाद्वैदिककर्मणः फलावश्यम्भा-  
वनियमेन ततो भक्त्युत्पत्तिसम्भवादनुपपन्नमित्यर्थः । तत् समादधते मैषमित्यादि । उक्त  
इति । ज्ञानस्य कर्मसापेक्षत्वात् पूर्वकाण्डे नित्यविधिज्ञानमार्गीयस्येति कर्मणस्तदङ्गत्वबोधनाय  
छत्रे उक्त इत्यर्थः । उक्तार्थोपष्टम्भार्थमेवंतात्पर्याङ्गीकारे गुणान्तरमाहुः एतेनेत्यादि । अत  
रश्मिः ।

प्रेमविवशा वदन्ति । भ्रमरगीतटिप्पण्यां विरहे प्रेम प्रसिद्धम् । निरोधलक्षणे च 'अहं निरुद्धो रोधेन  
निरोधपदवीं गत' इति । कीनेति । अहङ्कारविरुद्धं पादसेवनानुकूलं दैन्यं, तेन । भाष्यपदेन भक्त्यन्तः-  
पातिना । भक्तिमार्गीयेति । भक्तिमार्गीयपदज्ञानवान् । पदविच्छब्द इति । श्रुतिप्रामाण्यादिति  
भावः । भाष्ये । तथा संतीत्यादि । मुक्तिसाधनपादसेवने सति । तज्जन्यप्रेमभक्तौ । स्वत इति ।  
आत्मीयभक्तेः प्रेम्णः । भगवज्ज्ञानं फलार्थकं 'भक्त्या मामभिजानाती'ति दाक्योक्तम् । 'तं विदि-  
त्वे'ति । शारीरब्राह्मणे 'एष नित्यो महिमा ब्राह्मणस्य न कर्मणा कर्धते नो कनीयान् । तस्यैव स्यात्  
पदवित् तं विदित्वा न कर्मणा लिप्यते पापकेने'ति । अत्रे 'तस्मादेवंविच्छान्तो दान्तः' इति श्रुतिः ।  
तदिति । फलार्थकं ज्ञानम् । तदाशयः श्रुत्याशयः । प्रकृते । पूर्वार्ध इति । 'एष नित्यो महिमे'-  
त्यस्मिन् । पूर्वोक्तमिति । पादसेवनप्रपन्नम् । प्रतिभातीति । प्रेम्णा वैवश्यदेवशायां पश्चादपि सम्भवात्  
प्रतिभातीत्युक्तम् । मैषमित्यादीति । स्वरूपेति । शुद्धचित्तस्य भक्तिरिति चित्तशुद्धिसम्पादकत्वम् ।  
स्वरूपस्य भक्तिस्वरूपस्य चित्तशुद्धियोग्यता स्वरूपयोग्यता, तत्सम्पादकत्वम् । श्रीमा-  
गवतवाक्यादेवकारः । भाष्ये । कर्मतत्फलेति । कर्म चित्तशुद्धिसम्पादकं तत्फलं चित्तशुद्धिः ।  
ननु कृतो न चित्तशुद्धिसम्बन्धो मानसीनत्वादिति चेत् । न । मर्यादाभक्तस्य यदानुग्रहेण पुष्टिभक्तिः  
तदा पुरुषोत्तमज्ञानमिति पुष्टौ पापाभावस्यैव चित्तशुद्धेरप्रयोजकत्वात् । ननु 'स मानसीन आत्मा  
जनाना'मिति श्रुतेः 'शुद्ध एव रमत' इत्याचार्योक्तेश्च कथं चित्तशुद्धिरूपकर्मफलसम्बन्धाभाव इति चेत् ।  
न । 'जगद्ध्यापारवर्ज'मित्यधिकरणे जगद्ध्यापारराहित्यात्तत्र । प्रवर्तते यत्र रजस्तमस्तयोः सत्त्वं च  
मिश्रं न च कालविक्रम' इत्यत्र मिश्रसत्त्वनिषेधात् । विशुद्धसत्त्वाभावश्चित्त इति । कालविक्रमरहितसत्त्वत्वं  
विशुद्धसत्त्वत्वम् । उक्तार्थोपेति । उक्तार्थः कर्मणो ज्ञानाङ्गत्वबोधनं स्यादेतदिति प्रत्यात् पूर्वप्रयोक्तः  
तदुपष्टम्भार्थं स्यादेतदित्यादिना ग्रन्थेन, एवं पुष्टिमार्गीयत्वेन कर्मविषेस्तात्पर्यश्च, अभिषेवं तु

भक्त्या प्राङ्गत्वात् तदितरसाधनाप्राङ्गत्वात् । अत एव 'विचिद्विचन्ति', न तु विदन्त्यपीत्याशयवती 'तमेतं वेदानुवचनेने'ति श्रुतिः पठ्यते ।

न चानुपपत्तेव, 'तमेव विदित्वा मुनिर्भवती'त्युक्तेः साक्षिण्यादुक्तसाधनैरेव वेदनमभिप्रेतमिति बाध्यम् । वेदानुवचनादीनां सर्वेषां वेदनसाधनत्वे सर्वेषां तत्कर्षणां वेदनसम्भवेन 'मुनिर्भवती'त्येकत्वं तद्विदि न वदेत्, अतो ज्ञानं कस्यचिदेकस्य भवतीति ज्ञानस्य दुर्लभत्वं ज्ञाप्यते । 'मनुष्याणां सहस्रेषु कश्चिद्यतति सिद्धये । यततामपि सिद्धानां कश्चिन्मां वेत्ति तत्त्वत' इति भगवद्वाक्याच्च । तर्हि वेदानुवचनादिषु निःशङ्का प्रवृत्तिः कथम्? इत्थम् । 'स वा अय-

भाष्यप्रकाशः ।

एवेति । साधनबलेनाप्राङ्गत्वादेव । इत्याशयवतीति । यद्यपि 'रथेन जिगमिषती'त्यादाविच्छामात्रसापुलार्यत्वात् फलपर्यन्तत्वमिष्यत इति प्रकृतेष्वेवं वक्तुं शक्यम्, तथापि लोके फलपर्यन्ततायाः प्रायो दर्शनेन प्रतिबन्धाभावे तथा कल्पयितुं शक्यम् । प्रकृते तु 'नायमात्मे'ति श्रुत्या वरणामावे ज्ञानाभावस्य निमित्तत्वात् केवलेन वेदानुवचनादिना ज्ञानरूपं फलं न वक्तुं शक्यते । अतं इच्छायास्तदर्थक्यत्तकारणत्वेनेच्छाकारणानां यज्ञादीनां ज्ञानं प्रति स्वरूपयोग्यतासम्पादकत्वमेवेत्याशयवतीत्यर्थः । अग्निमवाक्यविरोधमाशङ्क्य परिहरन्ति न चानुपपदेत्यादि । उक्तसाधनैरिति । वेदानुवचनादिभिः । तथा च 'मुनि'रित्येकवचनश्रुत्यानेनापि तदुपोद्बलनमेव क्रियत इति न तद्विरोध इत्यर्थः । ज्ञानं कस्यचिदेवेति यदुक्तम्, तत्राशङ्कते तर्हीत्यादि । नित्यकर्मणां वेदानुवचनादीनां ज्ञान उत्कटेच्छाजननेन वा सत्त्वशोधनेन वा स्वरूपयोग्यरक्षिः ।

कर्मैव, तस्याङ्गीकारे सर्वोत्तममार्गे गुणान्तरं विरुद्धवर्माश्रयत्वेन साधितेपि श्रुत्यविरोधेऽर्थान्तररूपं गुणान्तरम् । एतेनेत्यादीति । श्रुतीनामिति । शरीरप्राङ्गणस्थानाम् । साधनेति । भक्तीतरसाधनबलेन । प्रकृते इति । 'वेदानुवचनेन विचिद्विचन्ती'त्यत्र । फलेति । फलमुत्तरदेशसंयोगो ग्रामसंयोगश्च । प्रायो दर्शनमिच्छायास्तेन । प्रतिबन्धेति । निम्नोचम्भूमिकृतप्रतिबन्धः कार्यविषयनम्, तदभावे । तथेति । फलपर्यन्तं कल्पयितुं शक्यम् । जानातीच्छति यतत इति क्रमेणाहुः तदर्थकेति । यज्ञादीनामिति । ज्ञानजनकत्वात् पञ्चरात्रशास्त्राच्च ज्ञानरूपाणाम् । ज्ञानं प्रतीति । मक्तिं प्रति । गीतायां मक्तौ शक्तिर्ज्ञानशब्दस्य । स्वरूपेति । चित्तशुद्धिद्वारा । स्वरूपं मक्तेः । योग्यता चित्तशुद्धिरित्युक्तमेव । तस्याः सम्पादकत्वम् । यद्वा । इच्छाकारणानामित्यादेर्ग्रन्थस्यायमर्थः । 'तमेत'-मिति श्रुतौ भक्त्यप्रतीतेः । इत्थं च इच्छा कारणं येषां यन्नरूपाणां यज्ञादीनाम् । न तु विदन्त्यपीतिभाष्यात् ज्ञानं प्रति स्वरूपेत्यादिः । स्वरूपं ज्ञानस्वरूपम् । योग्यता चित्तशुद्धिः । तस्याः सम्पादकत्वम् । अभिप्रेत्यादि । अयमनुपपत्म् । पदं विचिद्विचन्तीति । न तु विदन्त्यपीत्यनेन विरोधः 'तमेव विदित्वे'त्यस्य । तं विरोधं परिहरन्ति न चानुपपदेत्यादीति । पदं विचिद्विचन्तीति तद्विद्विद्वेत्यनुपपत्म् । भागे वा । उक्तपदं अग्निमवाक्यभाग इत्यर्थः । एवेति । एवकारोऽन्ययोगव्यवच्छेदकः । कस्यचिदिति । शुद्धचित्तस्य । मुनिरित्येकेति । कश्चिदेवेत्यत्र हेतुः । तदुपोद्बलनमिति । न तु विदन्त्यपीत्यसोपोद्बलनम् । तर्हीति । एकदेशविकृतन्यायात् न तु विदन्त्यपीत्यनेन तमेव विदित्वेत्यस्य विरोध इत्यर्थः । वेदानुवचनादीनामिति । वेदानुवचनमपि याग इति सामानाधिकरण्यात् । ज्ञान इति । चित्तस्य शुद्धत्वादिति भावः । अन्यथा कर्मविषयकज्ञाना-

मात्मे'त्यादिकया पूर्वश्रुत्या भगवन्माहात्म्यं श्रुत्वा यथाकथञ्चित् तद्वेदनीत्सुक्ये सति तत्सङ्गाभावेन भक्तिमार्गापरिचयात् कर्ममार्गाभाज्जमाभ्रमधर्मत्वेनालौकि-कार्यसाधकत्वेनापि पूर्व ज्ञानमस्तीति तदेव भगवद्वेदनेपि साधनमिति मन्व्यमाना-स्तदेव कुर्वन्ति । ननु वैदिकसाधनानां वैयर्थ्यं कथमिति चेत् । न । भ्रमकृतत्वेऽपि जन्मान्तरीयाक्षरज्ञानोपयोगिसंस्काराधायकत्वेनावैयर्थ्यात् ॥ २० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तासम्पादन एव पर्यवसानम्, तदा ज्ञानमूलकारणस्य वरणस्य स्वविषयतानिश्चयस्याभावेन वेदानुवचनानिषु निःशाङ्का प्रवृत्तिर्या दृश्यते, सा कथमित्यर्थः । तत्परिहाराय प्रवृत्तिव्युत्पत्त्यादयन्ति इत्थमित्यादि । 'स वा अयमात्मा सर्वस्य वशी सर्वज्ञानः सर्वसाधिपतिः सर्वमिदं प्रशान्ति यद्विदं किञ्च । स न साधुना कर्मणा भूयान्नो एवासाधुना कनीयानेष भूताधिपतिरेष लोकेश्वर एष लोकपालः स सेतुर्विचरण एषां लोकानामसम्भेदाये'ति माहात्म्यभरणेन वेदनीत्सुक्ये सति तेन तेषु तत्साधनत्वभ्रमात् प्रवृत्तिरित्यर्थः । ननु भ्रमात् करणे पापभ्रमेण कृतस्य प्रायश्चित्तस्यैव तेषां वैयर्थ्यं स्यादित्याशयेनाशङ्कते नन्वित्यादि । तत्र समादधते नेत्यादि । तथा च तत्र कर्म-फलनिषेधस्य 'नान्तरिक्षे न दिवी'त्यादिवभित्यानुवादरूपत्वादेते पदज्ञानसाधनत्वेन कर्तव्या इति विदित्वा ते कुर्वन्ति । तत्र भक्तिमार्गात्मकपदज्ञानाभावेऽप्यक्षरात्मकपदज्ञानस्य जन्मान्तरे भवनार्थं मनसि तत्संस्कारमाभ्रमधर्मा आदधत इति पूर्वोक्तमशुष्णमित्यर्थः । न च पापभ्रमप्रा-यश्चित्तस्यैवास्य वैयर्थ्येपि दोषाभावात् सार्थकत्वसाधनमप्रयोजकमिति शङ्क्यम् । 'न हि कल्या-णकृत् कश्चि'दिति न्यायेन पापभ्रमप्रायश्चित्तस्यापि जन्मान्तरे तादृशपापविषयकमनःप्रवृत्त्य-भावस्य फलत्वेन वक्तुं शक्यतया किञ्चिदंशेन तत्रापि सार्थक्यस्यैव युक्तत्वात् । तेन पूर्वोत्तर-काण्डयोरैकशाङ्कानुरोधादेवं श्रुतितार्थपर्यनिश्चयेनैकवाक्यतायां पूर्वोत्तरश्लेषत्वमिति सिद्धम् ॥२०॥

रश्मिः ।

दीनां कर्मविषयिणीञ्चेति कर्मविषयिण्युत्कटेच्छा स्यात् तज्जननेन । स्वरूपेति । व्याख्यातम् । ज्ञानमूलेति । ज्ञानकरणं कर्म चित्तशुद्धिद्वारा । मूलकारणं वरणं यथा कर्मणि यथा भक्तौ तथा ज्ञानेपि कल्प्यं तस्य ह्यस्य । खेति । अयं ज्ञानमार्गीयं वरणं प्राप्य ज्ञानेन मां प्राप्नोत्विति वरणस्य स्वविषयतानिश्चयः । तस्याभावेन । अवान्तरप्रवर्तकभावेन । निःशाङ्केति । कस्यचिदेव ज्ञान-मिति शङ्काकारणसत्वात् । तेनेति । औत्सुक्येन । तेषु । वेदानुवचनादिषु । तत्साधनत्वेति । ज्ञान-साधनत्वभ्रमात् । तेषामिति । वैदिकसाधनानाम् । वैयर्थ्यं कथं स्यादित्यर्थः । तत्रेति । प्रमात्करणे । कर्मेति । अप्राप्तप्रतियोगिकस्य । नान्तरिक्ष इति । अग्निश्चेतव्य इति सम्बन्धः । नित्येति । त्रयश्रुसिद्धार्थानुवादाधया 'अग्निर्हिमस्य मेघज'मिति । एत इति । आभ्रमधर्माः । 'तस्यैव पदवित् स्या'दिति श्रुत्युक्तपदज्ञानसाधनत्वेन । पूर्वोक्तमिति । वैदिकसाधनानां वैयर्थ्यं भ्रमकृतानां संस्कारफलानामशुष्णम् । ऐकशाङ्क्येति । 'संहतमेतच्छाङ्गं जैमिनीयेन षोडशलक्षणेने'तिवृत्त्या तथा । सर्वोत्तममार्गे तु 'तमेत'मिति श्रुत्यैकवाक्यता वृत्तेरानुगुण्याद् भक्तिपर्यन्तम् । वेदानुवचनेना-धिदैविकशुद्ध्या भक्तिरिति । 'यथानुष्ठीयमानेन स्वयि भक्तिर्यथा भवे'दिति युधिष्ठिरवाक्यात् । न तु विदन्त्यपीति भाष्यमनुग्रहद्विहितकर्तृपरम् । एषमिति । उक्तप्रकारेण । श्रुतीनां पूर्वोत्तरका-ण्डत्वानां तार्थपर्यनिश्चयेन ॥ २० ॥



### स्तुतिमात्रमुपादानादिति चेन्नापूर्वत्वात् ॥ २१ ॥

ननु साम्यश्रुतेर्हेतोः कर्मशेषत्वं ज्ञानस्य यदपास्तम्, तन्नोपपद्यते । साम्यो-  
क्तेर्ज्ञानस्तुतिरूपत्वात् । अपि च । तथा ज्ञानिनोपि कर्मोपादानात् कर्मकृतिस्त्री-  
कारादिति यावत् । अन्यथा ज्ञानिनां कर्मकृत्यभावेन तत्कृतगुणदोषाप्रसक्त्या  
तन्निषेधानुपपत्तिः स्यात् । तेषामपि तत्कृतगुणदोषसम्बन्धोऽस्त्येवेति ज्ञापनाय  
मात्रपदम् । निषेधेनेतरसाधारण्यं परिह्रियते । तथा च ज्ञानिनोपि कर्मकरणात्  
कर्मशेषत्वं ज्ञानस्य निष्प्रत्यूहमिति चेत्, नैवं वक्तुं युक्तम् । पदज्ञानस्य कर्मफला-  
सम्बन्धफलकत्वस्यापूर्वत्वाद्विधेयत्वमेव । न हि यस्य कर्मणो ज्ञानस्य वा यत्फलं  
तदुक्तिरपि स्तुतिरेवेति युक्तम् । तयोरुच्छेदापत्तेः । विधिर्हि प्रवर्तकः । तस्य

भाष्यप्रकाशः ।

स्तुतिमात्रमुपादानादिति चेन्नापूर्वत्वात् ॥ २१ ॥ अत्रैव किञ्चिदाशङ्क्य परि-  
हरतीत्याशयेन सूत्रं विवृण्वन्तः पूर्वपक्षभागं व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । ननु यदि साम्यश्रुत्या  
कर्मोपादानमापाद्यते, तदा निषेधश्रवणं बाधितमेव स्यादित्यत आह निषेधेनेत्यादि । इतरसा-  
धारण्यमिति । अज्ञानिनां यथा कर्मजगुणदोषः, तथा ज्ञानिनो नेति तथेत्यर्थः । कर्मशेषत्व-  
मिति । सन्न्यासाश्रमीणकर्मशेषत्वम् । परिहारभागं व्याकुर्वन्ति नैवमित्यादि । अपूर्वत्वाद्विधे-  
यत्वमिति । यथा 'प्रतितिष्ठन्ति ह वै य एता रात्रीरुपयन्ती'त्यत्र रात्रिसत्रीयप्रतिष्ठाफलकत्व-  
स्यापूर्वत्वाद् विधेयत्वमेव, न तु स्तुतिमात्रत्वं तथेत्यर्थः । तदेतदुपादायन्ति न हीत्यादि ।  
यस्येति पदं 'यत् फल'मित्यनेन सम्बध्यते । हिर्हेतो । विधिर्हीत्यत्रापि तथा । एवमिति ।

रहिमः ।

स्तुतिमात्रमुपादानादिति चेन्नापूर्वत्वात् ॥ २१ ॥ परिहरतीति । सूत्रकारः ।  
नन्वित्यादीति । यदपास्तमिति । 'असुर्यां नामे'ति श्रुत्या कर्मनिन्दाया वितण्डयापास्तम् ।  
स्तुतीति । असदुत्कर्षाधायकगुणवर्णनरूपत्वात् । यथा 'सौधाग्राणि स्पृशन्ति विधुमण्डल'मिति सौध-  
स्तुतिः । मात्राप्रत्ययान्तस्याव्ययत्वेन पञ्चम्यन्तत्वम् । सौत्रो वा लुक् पञ्चम्याः । स्तुत्योपादानादिति  
स्तुतिपदानुवृत्त्या हेत्वन्तरमन्यञ्चेत्यर्थोपि चेत्यस्य । तथेति । स्तुत्या । आसस्य ज्ञानिनोपि । तन्निषेधेति ।  
कामकारसूत्रोक्तायां 'एष नित्यो महिमा ब्राह्मणस्ये'ति श्रुतौ कर्मकृत्यभावकृतगुणदोषनिषेधानुपपत्तिः ।  
तेषामित्यादि । ज्ञानिनामपि कर्मकृत्यभावकृतगुणदोषसम्बन्धः । मात्रपदमिति । स्तुतिरेव  
स्तुतिमात्रमित्यवधारणार्थकमात्रपदम् । स्तुतज्ञानमात्रस्थितौ कर्मकृत्यभावकृतगुणदोषसम्बन्ध इति  
भावः । आपाद्यत इति । साम्यश्रुतेः स्तुतिमात्रपरायाः ज्ञानस्य क्रमसाम्यं स्यात्, तदा ज्ञानिनां  
कर्मोपादानं न स्यात्, वर्तते तु विपरीतम्, अतो ज्ञानिनां कर्मोपादानापत्तिः एवमापाद्यते । बाधित-  
मिति । 'मम माता वन्द्ये'तिवन्निर्विषयं स्यात् । ज्ञानिनो नेति । तेनेतैरज्ञानिभिः साधारण्यं परिह्रियत  
इति भाष्यार्थः । अयमेव तथेत्यस्यार्थः । सन्न्यासाश्रमीणेति । सन्न्यासाश्रमे कर्माणि ससागार-  
भिक्षुचर्यादि तच्छेषत्वं कर्मज्ञाने । 'ज्ञात्वा कर्म कुर्या'दिति । तथेत्यर्थ इति । 'तस्यैव पदवित् स्यात्'  
इत्यत्र पदज्ञानस्य 'एष नित्यो महिमा ब्राह्मणस्ये' तिश्च्युक्तो यः गुणदोषफलासम्बन्धः तत्फलकत्वस्य ।  
'ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात्कुरु' इति । 'स्यादिति विधिस्तद्विषयत्वं विधेयत्वं तथेत्यस्यार्थः ।  
पदज्ञानवानेवेति भाष्य एवकारेण ज्ञानप्रतिबन्धकगुणदोषफलासम्बन्धव्यवच्छेदः क्रियत

पुरुषप्रवृत्त्युपयोग्यर्थकथनेनैव चारिताध्यायिन्यार्थकथनस्य स्तुतित्वमस्तु नाम । न ह्येवं प्रकृते । मुमुक्षोः कर्मबन्धाभावप्रेप्सोस्तत्साधनत्वज्ञान एव प्रवृत्तिसम्भवात् । यच्च कर्मफलसम्बन्धनिषेधानुपपत्त्या कर्मसम्बन्ध इत्युक्तम्, तन्न साधीयः । न हि तरणौ तमःकार्याभाव इत्युक्ते तत्प्राप्तिरपि सम्भवति । अथवा । पुरुषोत्तमज्ञानमुख्यफलस्यातिमहत्त्वेन साक्षाद्भक्तुमशक्यत्वं ज्ञापयन्ती कैमुतिकन्यायेन परम्परया तदाहनयर्था 'तं विदित्वा ब्राह्मणो भवती'ति श्रुतेर्ब्राह्मणपदेन ब्रह्मवितुच्यते । तथा चाद्यपदेन बुद्धिस्यब्राह्मणमाहात्म्योद्देशे कृते, स क इत्याकाङ्क्षायामाह, तं ब्राह्मणं विदित्वा विहितनिषिद्धफलासम्बन्धी भवतीतिलक्षण इत्यर्थः । साक्षाद्भगवद्विदः किमु वाच्यमिति भावः । अतस्तस्यैव तच्छब्दस्य पूर्वपरामर्शित्वात् ब्राह्मणस्यैव भगवद्विदो भक्तस्यैव पदवित् स्यात्, तज्ज्ञानानुकूलप्रयत्नवान् स्यात्, तद्भजेतेति यावत् । तथा च यत्र भक्तविद्विषयकज्ञानस्याप्युत्तरीत्या न कर्मशेषत्वं वक्तुं शक्यम्, तत्र भगवज्ज्ञानस्य तथात्वं दूरदूरतरमिति सर्वं सुख्यम् ॥ २१ ॥

भाष्यप्रकाशः

अन्यार्थकथनम् । पूर्वोक्तमाशङ्कान्तरमनूय परिहरन्ति यच्चेत्यादि । 'यतो वाचो निवर्तन्त' इत्यत्राङ्कतोभयस्य भगवज्ज्ञानफलत्वभ्रवणात् । ततो म्यूनं कर्मफलसम्बन्धाभावमात्रस्य फलत्वकथनमप्रयोजकमित्यरुच्या 'एष नित्य' इति ऋगुत्तरार्धं प्रकारान्तरेणाहुः अथवेत्यादि । तदाहेति । महत्त्वमाह । तद्विशदयन्ति तमित्यादि । 'तं विदित्वे'ति व्याख्येयप्रतीकम् । श्रुतेरिति । विपादिपदोत्तरं पठिताभिरपेक्षाच्छब्दात् । आद्यपदेनेति । एष इति पदेन । स क इति । ब्राह्मणः कः । विहितनिषिद्धफलासम्बन्धीति । पापकपदे पापं कं सुखं यसादित्यस्याप्यर्थस्य सद्ब्रह्मीतुं शक्यत्वात् तथेत्यर्थः । तद्भजेतेति । पदं भजेत । सुख्यमिति । कर्मफलासम्बन्धस्य विधेयत्वेन स्तुतिरूपताया आदर्तुमशक्यत्वाज्ज्ञानस्य न सक्यासाश्रमीणकर्मशेषत्वमिति यदुक्तं तदक्षुण्णमित्यर्थः ।

रश्मिः ।

इति कर्मफलासम्बन्धफलकत्वस्य विधेयत्वम् । पूर्वोक्तमिति । अत्रैव पूर्वोक्तम् । भगवदिति । 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वा'नित्यनेनानन्दात्मकभगवज्ज्ञानफलत्वश्रावणात् । न्यूननेति । न्यूनञ्च तत् कर्मफलसम्बन्धाभावमात्रं तस्य । कर्मफले गुणदोषौ तयोः सम्बन्धस्तस्याभावः स एव तन्मात्रं तस्येति व्याख्यातम् । अथवेत्यादीति । पुरुषोत्तमज्ञानफलं प्रवेशः मुख्यं फलं पदवित्त्वं तस्य । महत्त्वमिति । उपकारस्त्वया पूज्यत्वम् । अनया ऋचा वेद आह । एष इति पदेनेति । 'एष नित्यो महिमा ब्राह्मणस्ये'ति श्रुतिस्थपदेन । भाष्ये । बुद्धिस्थेति । एष बुद्धौ सन्निहितः इच्छाद्वारा ज्ञानकार्यस्य उद्देशकृतिरूपयत्नस्याग्ने दर्शनात् । नित्यो महिमेति । तथा च बुद्धिस्य ब्राह्मणस्य महिमरूपमाहात्म्यं तस्योद्देश इत्यर्थः । प्रकृते । पापकेति । 'तस्यैव स्यात् पदवित् तं विदित्वा न कर्मणा लिप्यते पापकेने'त्यत्रपापकपदे । तथेति । विहितनिषिद्धफलासम्बन्धीत्यर्थः । पुष्टिमार्गे पापस्य प्रतिबन्धकत्वमाशङ्क्य श्रुत्योक्तम् । भाष्ये । इतिलक्षण इति । एष इति पूर्वोक्तवि-

## पारिप्लवार्था इति चेन्न विशेषितत्वात् ॥ २२ ॥

अथ प्रकारान्तरेण शङ्कते । 'श्रुतुर्बै वाकणिवैरुणं पितरमुपससार' 'अधीहि भगव' इति होपससात् सनत्कुमारं नारदः' 'प्रतर्दनो ह वै दैवोदासिरिन्द्रस्य प्रियं

भाष्यप्रकाशः ।

एतदग्रे भावशब्दाद्येति सूत्रं पठ्यते । तत्र च भावशब्दादित्यस्य विविशब्दादित्यर्थः । तथा चापूर्वत्वादेव न पदज्ञानस्य विधेयत्वकल्पनम्, किन्तु 'पदवित् स्या'दिति विविशब्दादपीत्यर्थो वक्तव्यः । 'कुर्यात् क्रियेत कर्तव्यं भवेत् स्यादिति पञ्चमम् । एतत् स्यात् सर्ववेदेषु निवर्त विधिलक्षणम्' इति वाचस्पतिलिखितात् न्यायविदां सरणात् ।

तच्च 'विधिर्वा धारण'वदित्यत्रैतस्यैव 'स्यात् पदवि'दिति श्रुतिव्याख्यानेनैव व्युत्पादितम्, अतः प्रयोजनाभावाद्युपेक्षितमिति प्रतिभाति । लेखकवोधात् द्रुदितं चेति ज्ञेयम् ।

अन्ये तु, 'स्तुतिमात्र'मित्यादिद्विषयमधिकरणान्तरमङ्गीकृत्य, 'स एव रसानां रसतमः परमः पराङ्गोऽष्टमोयं उद्गीथ' इत्याद्याः श्रुतयः किमुद्गीथादिस्तुत्यर्थाः, उतोपासनविध्यर्था इति संशये, उद्गीथादिकर्माङ्गान्युपादाय भावणात् स्तुत्यर्था इति शङ्कायाम्, अपूर्वत्वाद्द्विध्यर्थाः 'उद्गीथमुपासीते'ति विविशब्दाच्च तथेत्याहुः । ततः पारिप्लवादिष्वत्रयमप्यधिकरणान्तरत्वेनोक्त्वा, अग्नीन्वनसूत्रं, 'पुरुषार्थोऽतः शब्दा'दित्याद्यधिकरणस्य फलोपसंहारार्थमिति चाहुः ।

तस्मात्साकं रोचते । विद्यायाः स्वतः पुरुषार्थत्वसाधनाय सध्यासस्य तदङ्गत्वसाधनाय चाचार्यस्य प्रवृत्तत्वान्मध्ये उद्गीथादिविचारे प्रसङ्गस्यादर्शनादिति दिक् ॥ २१ ॥

पारिप्लवार्था इति चेन्न विशेषितत्वात् ॥ २२ ॥ अत्राशङ्कान्तरं परिहर्तुमेवा

रक्षेमः ।

हितनिषिद्धफलासम्बन्धीतिलक्षणः । प्रकृते । पदं भजेत । पादसेवनं चतुर्थं मजनं कुर्वीत । तदुक्तं 'निवृत्तवैरुपगीयमाना'दिति । उपगानं समीपमागत्य गानम्, समीपागमनं पद्मचामिति पदयो-रुपकारं स्थूत्वा भजेत । पादुकाद्वारा । 'त्वत्पादुकामविरतं परि ये चरन्ती'ति वेदस्तुतौ । पादसंवाहनं वा तदुक्तं 'तस्मादात्मज्ञं शर्चयेद्भूतिकाम' इति । भाष्ये । उक्तरीत्येति । द्वितीयव्याख्यानोक्तरीत्या । दुरेति । दरात् तद्विषयकज्ञानात् दूरतरं भगवज्ज्ञानस्य तथात्वं कर्मशेषत्वम् । प्रकृते । कर्मफलेति । मत्किमार्गीयज्ञानवानेव स्यादिति पदवित्यदव्याख्यानभाष्य एवकारार्थविवरणेन विवृतम् । 'विधिर्वा धारण'वदिति सूत्रे । स्तुतीति । व्याख्यातम् । पठ्यत इति । शङ्कराचार्यादिभिः स्वभाष्येषु पठ्यते । कर्माङ्गानीति । सावयवत्वापादकानि । भावशब्दाद्येति सूत्रार्थमाहुः उद्गीथमिति । तथेति । उपासनविध्यर्थाः । फलोपेति । फलं अग्नीन्वनाद्यपेक्षामावः तस्योपसंहारार्थम् । अस्माकमिति । जस्यम्यमिति वक्तव्ये समबुद्धित्वाय सर्वत्र 'रुच्यर्थानां प्रीयमाण' इति सूत्रात् स्वस्य प्रीयमाण-त्वाभावाद्वा षष्ठी । विद्याया इति । 'पुरुषार्थोऽतः' इति सूत्रीयातःशब्दार्थः । उद्गीथादीति । आदिनोद्गीथाङ्गानि ॥ २१ ॥

पारिप्लवार्था इति चेन्न विशेषितत्वात् ॥ २२ ॥ आशाङ्कान्तरमिति । पारिप्ल-

धामोपजगामे'त्याद्युपाख्यायैर्हि ब्रह्मविद्या निरूप्यते । 'सर्वाण्याख्यायानानि' परि-  
 श्लवे शंसती'ति श्रुत्या शंसनशेषत्वं तेषामवगम्यते । शंसने शब्दमात्रस्य प्राधा-  
 न्येनार्थज्ञानस्यातथास्वादुपदेशान्ताख्यायानप्रतिपाद्यं ज्ञानं मन्त्रार्थवदप्रयोजकमिति  
 कर्मशेषत्वमपि न वक्तुं शक्यम् । प्राधान्यं तु दूरापास्तम् । धर्मिण एवासिद्धि-  
 रित्याह । पारिश्रवार्था इति । उक्तरीत्या सर्वा उपाख्यायानश्रुतयः कर्मशेषभूता  
 इत्यर्थः अत्राचार्य एवमपि कर्मशेषत्वं ज्ञानस्य न सम्भवतीत्याह नेति । कृतः ।  
 विशेषितत्वात् । कर्मणः सकाशाज्ज्ञानं विशेषितमधिकधर्मविशिष्टत्वेनोक्तमिति  
 न ज्ञानस्य कर्मशेषत्वमित्यर्थः । ननु विशेषितत्वमाख्यानेष्वेवेत्यप्रयोजको हेतु-  
 रिति चेत् । नैवम् । आचार्याशयानवगमात् । तथाहि । पूर्वं 'तुष्यतु दुर्जन' इति  
 न्यायेनाख्यायानां शंसनशेषत्वश्रुपेक्षित्वोच्यते । न आख्यानेष्वेव ज्ञानं निरूप्यते,  
 किन्त्वन्यत्रापि । तथा हि । तैत्तिरीयके पठ्यते । 'ब्रह्मविदामोति परम्, तदेवाभ्युक्ता,  
 सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मे'त्युपक्रम्य, माहात्म्यविशेषज्ञानार्थमाकाशादिकर्तृत्वमुक्त्वा,  
 आनन्दमयत्वं रसरूपत्वमुक्त्वा, 'भीषासा'दित्यादिना सर्वनियामकत्वं चोक्त्वा,  
 भगवानेव पूर्णानन्द इति ज्ञापनायानन्दगणनां कृत्वा, आनन्दमयं पुरुषोत्तमं  
 प्राप्तेनानुभूयमानानन्दस्वरूपं, 'यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सहे'त्यादि-  
 नोक्त्वा, तद्विदो माहात्म्यमुच्यते 'एत ५ ह वा व न तपति किमहं साधु नाकरवं  
 किमहं पापमकरवं'मिति । अत्र ज्ञानवान् सच्चिद्रूपदेशकालापरिच्छिन्नं सर्वकर्तारं  
 निरवध्यानन्दात्मकं सर्वनियामकं मनोबागगोचरं पुरुषोत्तमं प्राप्नोति, कर्म तु स्वयं  
 क्लेशात्मकम्, तद्वाञ्छ 'अस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रासुपजीवन्ती'ति श्रुतेः  
 श्रुप्रतरानन्दजनकस्वर्गपश्वादिफलमामोतीति विहितनिषिद्धकर्मणोश्चाप्रयोजकत्वं  
 तस्मिन्नुच्यते इति कर्मणः सकाशाज्ज्ञानस्य निरवधिरेव विशेष उच्यते इति न  
 चर्म्यसिद्धिः, न वा कर्मशेषत्वं ज्ञानस्य सिध्यति ॥ २२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

त्रिद्वितीत्याशयेनैतस्य पूर्वपक्षांशमवतारयन्ति अथेत्यादि । तेषामिति । उपाख्यायानानाम् । धर्मिण  
 एवासिद्धेरिति । धर्मिणो ज्ञानस्यैव अप्रयोजकत्वादसिद्धेः । परिहारांशमवतारयन्तो व्याङ्ग्वन्ति  
 अत्रेत्यादि । विशेषितमिति । विशेषः सञ्जातोऽस्येति विशेषितम् । अधिकधर्मविशिष्टत्वं च परमा-  
 नन्दरूपफलजनकत्वं ज्ञेयम् । तदेवाग्रे व्युत्पाद्यम् । शेषं स्फुटम् ॥ २२ ॥

रश्मिः ।

वकर्मशेषत्वं ज्ञानसेत्याशङ्कान्तरम् । भाष्ये । उपदेशान्तेति । 'माशुपास्से'ति प्रतर्दनं प्रतीन्द्रोपदे-  
 शान्ताख्यायानप्रतिपाद्यम् । प्रकृते । विशेषितमिति । 'तारकादिभ्य इतच्' । शेषमिति । ज्ञानं  
 कर्मशेषत्वमाववत्, विशेषितत्वात्, यज्ञैवं तन्नैवं लौकिकपटवत् । इत्यत्राख्यानेषु हेतोः साध्याभावव-  
 द्दित्वात् साधारण्यमाहुः ननु विशेषितत्वमिति । अप्रयोजक इति । साधारणो हेतुः विशेषि-  
 तलरूपः । उपेक्षितत्वेति । तस्यो त्यक्त्वाभावसङ्गान्दसः । अत्रेति । भृगुप्रपाठके । तस्मिन्नुच्यते इति ।  
 भृगुप्रपाठके ऋषिभिरपाठके 'एत ५ ह वा व न तपती'ति श्रुत्वोच्यते इत्यर्थः । एवं शेषं स्फुटम् ॥ २२ ॥

तथाप्याख्यानप्रतिपादितविद्यानामसिद्धिरेवेति चेत्, तत्राह ।

तथा चैकवाक्यतोपबन्धात् ॥ २३ ॥

यथा केवलश्रुतेर्विद्याप्राधान्यम्, तथैवोपाख्यानश्रुतीनामित्यर्थः । अकारेण प्रश्नोत्तरैर्निर्णीतार्थप्रतिपादनम् । महतामेवात्र प्रवृत्तिः । सापि ब्रह्मायासपूर्विकेति विद्यामाहात्म्यज्ञापनं प्ररोचनं चाधिकश्रुपाख्यानानामुपाख्यानं विनैव विद्यानिरूपिकायाः श्रुतेः सकाशादित्युच्यते । तत्र हेतुरेकवाक्यतोपबन्धादिति । 'आचार्यवान् पुरुषो वेदे'ति श्रुत्यैकवाक्यताज्ञानमाख्यानं विना न भवतीति तदर्थमुपबन्धात् गुरुशिष्यकथोपबन्धादित्यर्थः ।

अथवा । उपाख्यानरहितायां श्रुतौ यथा ज्ञानं निरूप्यते, तथैव 'अधीहि भगव इति होपससाद् सनत्कुमारं नारद' इत्याद्याख्यानेष्वपि निरूप्यत इत्याख्यानश्रुत्यैकवाक्यतयैवाख्याने ज्ञानस्वरूपोपबन्धात् प्रतिपादनादित्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तथा चैकवाक्यतोपबन्धात् ॥ २३ ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः तथापीत्यादि । असिद्धिरिति । कर्मशेषत्वाभावस्यासिद्धिः । तथा चाशङ्कान्तरस्य निवृत्तत्वेऽप्युक्ताशङ्काया अनिवृत्तत्वादेकदेशदोषपरिहारायेदं सूत्रमित्यर्थः । व्याकुर्वन्ति यथेत्यादि । प्ररोचनं चाधिकमिति । इदमवान्तरफलमधिकम् । कथमेकवाक्यतोपबन्ध इत्याकाङ्क्षायां ताम्रुपपाद्याहुः आचार्येत्यादि । सर्वासां परविद्यानां परब्रह्मैवार्थः, तस्याप्तिरेव च प्रयोजनम् । 'आचार्यवान् पुरुषो वेदे'ति श्रुतिश्छान्दोग्ये श्वेतकेतुपाख्याने 'यथा सौम्य पुरुषं गन्धारेभ्योऽभिनिबद्धाक्ष'मित्युपक्रम्य पठिता । तत्र तद्दृष्टान्तेन आचार्याच्छिष्यस्य ब्रह्मज्ञानादिकं भाष्यते । अतः सर्वा एव विद्या गुरुशिष्यसाकाङ्क्षाः । तदेतच्छ्रुत्युक्तमेकवाक्यताज्ञानमाख्यानं विना न भवतीति तदर्थं तदुपबन्धात् । तथा च केवलानां यथा न संसनशेषत्वम्, तथा आख्यानोक्तानामपि नेत्यर्थः ।

अन्ये तु सूत्रे 'एकवाक्योपबन्धा'दिति पाठमङ्गीकृत्य एकवाक्यतयोपबन्धं व्याकुर्वन्त, एकवाक्यपदं भावप्रधानं बोधयन्तीति न कश्चिद्विशेषः ।

रश्मिः ।

तथा चैकवाक्यतोपबन्धात् ॥ २३ ॥ तथापीत्यादीति । यद्यपि 'एतद्देव वा व न तपती'ति श्रुत्या विहितप्रतिषिद्धकर्मणोरप्रयोजकत्वम्, तथापि 'सर्वाण्याख्यानानि पारिव्रजे संसती'ति श्रुत्या आख्यानप्रतिपादितेत्यादि । उच्येति । आभासोक्ताशङ्कायाः । एकदेशेति । शङ्केशः । शङ्का धर्मसिद्धिविषया ज्ञानस्य कर्मशेषत्वविषया च शङ्कान्तरपदेनोक्ता, तत्रैकदेशः ज्ञानस्य कर्मशेषत्वं तस्य दोषस्य परिहारायेत्यर्थः । यथेत्यादीति । तथा चेति सूत्रार्थः । तथा अकारार्थमाहुः अकारेणेति । गुरुशिष्येति । 'अर्थैकत्वात् एकं वाक्यं साकाङ्क्षं चेत्, विभागे सा'दित्यत्र द्वितीयाप्याये । परस्परकाम्यैकवाक्यत्वमुक्तम् । अत्र विद्यानां केवलज्ञानानां गुरुशिष्यपठितोपाख्यानानेषु तथायैकत्वादेकं वाक्यमित्युक्तम् । तदर्थमिति । तेन त्रिपदमिदं सूत्रं एकवाक्यतया उपनिबन्धात् तृतीयासमासः । अपि नेति । विशिष्टं शुद्धाच्चातिरिच्यत इति भावः । ननु तथापि 'सर्वाण्याख्यानानी'ति श्रुतिविरोधस्तु स्यादिति चेत् । न । सर्वाण्युपाख्यानानि संसलेव,

नैकव्यवाचिनोपपदेन वस्तुसती' या तत्तद्गुणतत्तच्छिष्यकथा तत्सामीप्यमत्रोच्यते  
अन्यथा सामीप्यासन्नभावात्तः कल्पितत्वशङ्कानिरासः ।

नन्वेवमपि पारिप्लवार्थत्वे न बाधकं पश्याम इति चेत् । उच्यते । अश्वमेध-  
प्रकरणे, 'मनुर्वैषखतो राजे'त्यादीन्याख्यानानि यत्र पठितानि, तत्र सामान्यतस्तेषां  
विनियोगः, 'सर्वाण्याख्यानानि पारिप्लवे शंसती'त्यनेनोक्त इति सर्वशाब्दस्वदा-

भाष्यप्रकाशः ।

नन्वेवमाख्यानरहितानामप्याख्यानोक्तार्थाकाङ्क्षत्वात्सासामेवैतच्छेषत्वम् न त्वाख्यानवतीनां  
तच्छेषत्वमिति नोक्तदोषनिवृत्तिरित्येष्वार्या पक्षान्तरमाहुः । अथचेत्यादि । तथा च यदि तत्रान्य-  
देवोप्येत तत्परत्वमेव स्यात्, न ज्ञानपरत्वम् । निरूपिते तु ज्ञानस्वरूप एतासामपि केवलविधाश्ले-  
षत्वम्, अतो न दोष इत्यर्थः । सूत्र उपोपसर्गकथनस्य तात्पर्यमाहुः नैकव्येत्यादि ।

अत्र पुनराशङ्कते नन्वित्यादि । एवं पूर्वव्याख्याने तासां पारिप्लवार्थत्वात्, द्वितीये चोपा-  
ख्यानानां तदाकाङ्क्षेति परस्परकाङ्क्षैकवाक्यत्वे उभयविधवाक्यानां पारिप्लवशेषता अदण्डवारितेति  
तथेत्यर्थः । अत्र समादधते उच्यत इत्यादि । तथा च प्रकरणेन सर्वशब्दार्थसङ्कोचावगमादनेन  
वाक्येन विधानां न कर्मशेषत्वसिद्धिरित्यर्थः । उक्तेऽर्थे लिङ्गमप्युपोद्वलकमाहुः एवं सतीत्यादि ।

रश्मिः ।

न त्पाख्यानानां पारिप्लवाङ्गत्वमित्याशयात् । एवमिति । तेन द्विपदमिदं सूत्रं एकवाक्यताया  
उपनिषन्वात् । शेषत्वं निषेधे । आख्यानेति केवलज्ञानानाम् । आख्यानेति । विज्ञानां  
विधेयत्वनिर्वाहायोपाख्यानोक्तार्थस्य विधेयस्तावकस्य आकाङ्क्षत्वादित्यर्थः । यः स्तूपते, स विधीयते  
इति पूर्वमीमांसकोक्तेः । किञ्च 'केवलानां यथा न पारिप्लवशंसनशेषत्वं तथाख्यानोक्तानामपि विधानां  
पारिप्लवशंसने उक्तार्थेति तु केवलभारहारकत्वनिवृत्तौ । 'केवलभारहारः सादधील वेदं यो न  
जानात्यर्थमिति' । एवमप्येकवाक्यतोपनिषन्वात् । तासामिति । आश्लिषाख्यायिकानां केवलानाम् ।  
एतच्छेषत्वम्, पारिप्लवशेषत्वम् । 'सर्वाण्याख्यानानी'ति श्रुतावाख्याने विशेषाश्रवणात् । तच्छे-  
षत्वमिति पारिप्लवशेषत्वम् । उच्येति । भाषीयामासोक्तदोषनिवृत्तिः । अथचेत्यादीति । श्रुतावित्यस्य  
'साङ्गो वेदोऽध्येयो ज्ञेयश्चे'त्यस्याम् । अनारभ्याधीतत्वादस्याः । निरूप्यत इत्यस्य 'तरति शोकमालविद्'  
इति श्रुत्या निरूप्यत इत्यर्थः । एकवाक्यतेत्यस्यैकत्वेन तथेत्यर्थः । आख्यान इत्यस्य मृगुपा-  
ख्यान इत्यर्थः । तत्रेति । आख्यानरहितविधासु । अन्येषु ज्ञानान्निबन्धेन । एतासामपीति  
पारिप्लवशेषश्रुतानाम् । अतो नेति । विधाशेषत्वात् न भाषीयामासोक्तो दोषः आख्यानप्रतिपादितविधानां  
कर्मशेषत्वाभावस्यासिद्धिरूपः । नैकव्येत्यादीति । वस्तुसजातीयेति समानसंबन्धसंबन्धेना ज्ञानादि-  
वस्त्वाकाङ्क्षिता । यथा ज्ञानं कथावस्त्वाकाङ्क्षितमित्याकाङ्क्षितत्वेन सजातीयत्वं वा । अन्यथेति ।  
आकाङ्क्षितत्वाभावे । कल्पितत्वस्य अर्थवादत्वस्य शङ्कानिरासः वस्तुसजातीयत्वात् । तासामिति ।  
केवलानां विधानां तदाकाङ्क्षेति केवलविधाकाङ्क्षा । उच्येति । केवलश्रुत्युपाख्यानश्रुत्योरिव उभये  
केवलोपाख्याने विधेयेषु तानि वाक्यानि उभयविधवाक्यानि तेषाम् । पारिप्लवेति । 'सर्वाण्याख्यानानि  
पारिप्लवे शंसती'ति श्रुत्या पारिप्लवशेषिता एतयैव श्रुत्याऽदुष्टा सा न दण्डेन युक्तयन्त्रेण वारितेत्यर्थः ।  
यथा दण्डेन मामभ्याजेत्यत्र दुष्टां गां तथेत्येवं प्रकृते नेत्यदण्डवारिता । तथेतीति । एवमपि  
पारिप्लवार्थत्वे बाधकं न पश्याम इत्यर्थः । अनेनेति । पारिप्लवेन वाक्येन । लिङ्गमिति 'पारिप्लवभा-

ख्यानपर एव, न त्वाख्यानान्तरपरोऽपि । प्रकरणस्य नियामकत्वात् । एवं सति, यदा पारिप्लवाख्यकर्मप्रस्तावः, तदा विशेषविनियोग उक्तः । 'पारिप्लवमाचक्षीते'ति । तत्र प्रथमेऽहनि 'मनुवैवस्वतो राजे'ति । द्वितीयेऽहनि 'इन्द्रो वैवस्वत' इति । तृतीयेऽहनि 'यमो वैवस्वतो राजे'त्याख्यानविशेषा वाक्यशेषे विनियुज्यन्ते । आख्यानसामान्यपरत्वे त्वहोविशेष उपाख्यानविशेषविधानं न स्यात् । अत एव पारिप्लवमित्येकवचनम्, अतो नाख्यानान्तरगन्धसम्बन्धोऽपि । प्रापकाभावात् ॥ २३ ॥

अत एव चाग्नीन्धनाद्यनपेक्षा ॥ २४ ॥

एवं 'पुरुषार्थोऽतः शब्दा'दित्युपक्रम्य ज्ञानस्य फलसाधने कर्माऽनपेक्षत्वमुपपाद्य तत्रैवोपपत्त्यन्तरमाह । यतो ज्ञानी ज्ञानेन स्वयमेव यज्ञात्मको जातः, अत एव जरामर्यामिहोत्रेऽग्निस्तदिन्धनं समिदादि, तदाद्य आज्याद्यस्तेषामनपेक्षोक्ता । श्रुतौ तैत्तिरीयके पठ्यते । 'तस्यैव विदुषो यज्ञस्यात्मा यजमानः ब्रह्मा

भाष्यप्रकाशः ।

एवं सतीति प्रकरणसभिधिभ्यां सर्वशब्दार्थसङ्कोचे सति । तथा चेदं लिङ्गमपि सङ्कोचे मानमित्यर्थः । ननु 'मनुवैवस्वत' इत्यादीनि तत्तदहनि पूर्वमाख्यातव्यानीत्यभिप्रायेण विशेषविधानमित्याशङ्कावारणाय गमकान्तरमाहुः अत एवेत्यादि । तथा च यदि तथाभिप्रायः स्यात्, तदा बहुवचनमादिपदं वा प्रयुक्तं स्यात्, अतस्तदभावाच्च तथेत्यर्थः । एवञ्च पारिप्लवसूत्रे यो विशेषितत्वरूपो हेतुल्लङ्घः, स एव प्रकृतेतराण्याख्यानानि व्यावर्तयन् सर्वशब्दार्थसङ्कोचं बोधयतीति न काऽपि शङ्केति तात्पर्यम् ॥ २३ ॥

अत एव चाग्नीन्धनाद्यनपेक्षा ॥ २४ ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः एवमित्यादि । व्याकुर्वन्ति रक्षिः ।

चक्षीते'ति श्रुतिसामर्थ्यम् । प्रकरणेति । सन्निधिः । पारिप्लवसन्निधिः । भाष्ये विशेषेति सङ्घचित्तसर्वशब्दार्थोपाख्यानस्य विनियोगः । वाक्येति सर्वाण्युपाख्यानानि शंसति कर्माणि, उतैकं सङ्घचितोपाख्यानं कर्मेति सन्देहे प्रवृत्तं 'पारिप्लवमाचक्षीते'ति वाक्यशेषस्तेन वाक्यशेष इति पाठे न वर्णलोपः, किन्तु विवक्षातः कारकाणि भवन्तीत्यधिकरणत्वविवक्षा वाक्यशेषे । अहोविशेष इति सप्तम्यन्तम् । प्रकृते । पूर्वमिति । पारिप्लवकर्मणः पूर्वम् । बहुवचनमिति । 'पारिप्लवाण्याचक्षीते'ति । पारिप्लवमादावाचक्षीतेति । तद्भावादिति । आदिषु बहुवचनयोरभावात् । तथेति । नाख्यानान्तरगन्धसम्बन्धोपीत्यर्थः । पूर्वमाख्यातव्यानीति नेति वार्थः । एवं चेति । सूत्रे तथेत्यनेन दृष्टान्तार्थं पूर्वसूत्रीयार्थानुवादसूत्रे च । इतराणि । अधिकधर्मविशिष्टानि । न कापीति । सूत्रे सङ्कोचकपदाभावात् व्याख्यानं प्रासङ्गिकं कुत इति शङ्का न ॥ २३ ॥

अत एव चाग्नीन्धनाद्यनपेक्षा ॥ २४ ॥ स्फुटमिति । सूत्रं व्याकुर्वन्ति स्म जरामर्थेति । महानारायणसमासावस्ति । जरा पञ्चसप्तत्यनन्तरं मरणं मरस्तयोः साधु जरामर्यामिहोत्रं तत्र । तथा च श्रुतिः 'एतद्दे जरामर्यामिहोत्रं सत्र'मिति । तैत्तिरीयक इति । महानारायणे । विदुषो यज्ञस्येति । विद्वत्कर्तृकयज्ञस्य । यद्वा । यज्ञस्येति । ज्ञानेन यज्ञात्मकस्य । 'गोपालोऽहमिति मावधे'दिति गोपालतापनीयात् । यजमान इति । फलमाकत्वात् । पक्षीति । फलेऽनुकूलत्वात् ।

पत्नी शरीरमिध्मशुरो वेदिलोमानि बर्हिर्वेदः शिखा हृदयं यूपः काम आज्यं मन्युः पशुस्तपोऽग्नि'रित्यादि । एतेन यदन्यस्य यज्ञतासम्पादकम्, तस्य स्वकार्य-साधने कथं यज्ञापेक्षा भवेदिति भावः सूच्यते ॥ २४ ॥

इति तृतीयाध्याये चतुर्थपादे प्रथमं पुरुषार्थोऽतः शब्दादित्यधिकरणम् ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

यत् इत्यादि । शेषं स्फुटम् ॥ २४ ॥

इति प्रथमं पुरुषार्थोऽतः शब्दादित्यधिकरणम् ॥ १ ॥

रश्मिः ।

शरीरमिध्ममिति । इध्मं समिधः, ता ययामौ हूयन्ते, तथा शरीरं तपसि, द्वितीयस्कन्धनवभाष्या-योक्ते । उरः प्रसिद्धम् । वेदिः संस्कृता मूः खण्डिलम् । बर्हिरिति । विराड्लोमानि । तत्साम्यात् । वेद इति । 'वेदं कृत्वा वेदिं करोती'ति श्रुत्युक्तो वेदः । वेदो धननामसु निरुक्त उक्तम् । हृदयं यूप इति । यया उरोऽधो हृदयं तथा वेधधो यूप इत्यथस्त्वसाम्यात् । काम आज्यमिति । आज्ये घृतं ययामौ तथा कामस्तपसि तपः कामः । विरहताप एव सर्वात्मभावव्यक्तेः सर्वात्मभाव-कामः स्यात् । मन्युः पशुरिति । पशुवन्मन्युः क्रोधः राजसादिभावे विशसनीय इत्यर्थः । जरामर्या-धिहोत्रस्य सत्रत्वमुक्तं तदर्थं कर्दनाह दमः शमयितेत्यादि । बहुकर्तृको यागः सत्रम् । तत्र दम इन्द्रियसंयमरूपोपि कर्ता । कर्तृभूतदमाभावे अन्यत्र मनस्सत्त्वे सर्वात्मभावसत्रं न निर्वहेत् । शमयिता मनसो बोध्यः । दक्षिणावाग्घोतेति । दक्षिणा दैवी वाक् होता होतृकर्मकर्त्री होतृवित् । जुहोतीति होता । नेष्टृत्वष्टृहोतृपोत्रिति साधुः । प्राण उद्गोतेति । उद्गातृकर्मकर्ता । प्राण आसन्यः । सोपि कर्ता । यतः सन्देससदृशसामगानकर्ता । सादृश्यं च प्राणरक्षकत्वेनापहतपाप्मत्वेन । सर्वात्मभाव-बल्यः दास्यभक्तिमत्यः 'भवाम दास्य' इति वाक्यात् । साम्नि च भगवतः परिचर्योक्तैति युक्तं सामगातुः प्राणस्य कर्तृत्वम् । उद्गता सामवित् । उद्गायतीत्युद्गाता । तृन् तृद् वा । चक्षुरर्च्युरिति । इन्द्रियवतीनां सर्वात्मभावाध्वरे साध्वीत्वात् चक्षुरर्च्युः । अध्वर्युर्जुवित् । अध्वरमिच्छतीत्यध्वर्युः । सुप इति क्यच्, कव्यध्वरपृतनस्येति लोपः कयाच्छन्दसीत्युः । ब्रह्मेति । ब्रह्महन्मन्त्रानां मनोपि बृह-दिति ब्रह्मा कृताकृतावेक्षकः । ओत्रं अग्नीदिति अग्नीन् इन्धे इत्यग्नीत् । जि इन्धि दीप्तौ निवप् । न लोपः अग्नीदत्विक् । या अवध्रियते सा दीक्षेति । दीक्ष मौण्ड्येज्योपनयननियमव्रतादेशेषु । स्वा. आ. से. अवार्था बहवः नवार्थ्यामुक्ताः तदर्थं ध्रियते वैकुण्ठलीला सा दीक्षा नियम इत्यर्थः । साधार-णविषयेति प्रतिज्ञेत्यर्थः । नियमः प्रतिज्ञा । यद्भ्रान्ति तद्धविरिति प्रसिद्धमग्नौ विरहतापे । यत्पिबति तदस्य सोमपानमिति । स्पष्टम् । यद्रमते तदुपसद इति । उपसीदन्त्यासु उपसदः । रमणेऽनेकेषु सीदन्तीति साम्यम् । 'आत्मक्रीड' इति श्रुतेः । यत्सञ्चरत्युपविशत्युत्तिष्ठते च स प्रवर्ग्य इति । प्रवर्ग्यो वायुः । आदित्यो वा चेद्यारूपः । कालक्षेपेति यागे प्रवर्ग्यो द्रष्टव्यः । स्वाहाकारे । यन्मुखं तदाहवनीय इति । मुख्यतो मुखे जुहोतीति । आहवनीयोभिः कुण्डम् । या व्याहृतिराहुतिरिति । तिस्रो व्याहृतयो नोक्ताः आत्मयजमानस्य आधिभौतिकत्वात् । व्याह-तिर्मूलस्याः सत्ता मुखे । 'अधिर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविश'दिति श्रुतेः । आहुतिराहवनीयमुखे । यदस्य विज्ञानं तज्जुहोतीति । अस्य आत्मयजमानस्य यद्विज्ञानं व्याहृत्याहुतिविषयकम् । विशिष्टं वैदिकं ज्ञानम् । तज्जुहोति । मुखयोर्ददातीत्यर्थः । यत्सायं प्रातरस्ति तत् समिधमिति ।



सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्ववत् ॥ २५ ॥ ( ३-४-२. )

उक्तन्यायेन ज्ञानं प्रति कर्मणः फलोपकारित्वाभावेपि स्वरूपोपकारित्वमस्ति न वेति चिन्त्यते । तत्र नेति पूर्वः पक्षः । गुरुरूपसत्तित्तुपदेक्षीरेव तत्सम्भवात् । 'आचार्यवान् पुरुषो वेदे'ति श्रुतेः । अत्र सिद्धान्तमाह सर्वापेक्षेति । सर्वेषां

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्ववत् ॥ २५ ॥ अधिकरणमवतारयन्ति उक्तन्यायेनेत्यादि । पूर्वाधिकरणे पुरुषोत्तम एव पुरुषार्थः, तत्रास्तिश्च केवलाज्ज्ञानादेवेति प्रतिज्ञाय शब्दाद्देतोस्तत् साधयित्वा शब्दस्य तत्साधकत्वं व्युत्पादितम् । अत उक्तेन न्यायेन शब्देन ज्ञानं प्रति कर्मणः फलोपकारित्वाभावेपि कर्मणां सार्धन्याय स्वरूपोपकारित्वं यदुक्तम्, तद्युक्तत्वादस्ति, उताद्युक्तत्वाभासीत्येतदक्षिणधिकरणे विचार्यत इत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति सर्वेषामित्या-  
रक्षिणः ।

अभिविरहतापाविन्धे समिति सम्यक् । पचायच् । 'यदेव असृजत तत्तदनुमभियते'ति बृहदारण्यकादा-  
स्यासि । यजमानोऽप्यसि । सुपुसावानन्दमपि । 'आनन्दशुक्' इति नृसिंहतापिन्याः । नचौषधिरभिविर-  
हतापाविन्धे न त्वन्नमिति चेत्, न । 'औषधवदशनमाचरे'दित्यारुणिश्रुतेः । पाच्यान्नाशनमाचरेदित्यर्थः ।  
यथा 'अलम्बुपानात् न विपच्यतेन्नं निरम्बुपानाच्च स एव दोषः । तस्मान्नरो वह्निविषवर्षनाय सुहृद्गु-  
र्वारि विषेदशूरी'ति । पाच्याम्बुपानम् । यत्प्रातर्मध्यन्दिनं सायञ्च तानि सवनानीति । सोमलता-  
कण्डनकालाः प्रातर्मध्यन्दिनसायंरूपाणि सवनानि सर्वात्मभावे बुञ् अभिषवे स्वा. उभय, अ-  
सृजन्ति सोमं भगवन्मन इति सवनानि । बन्धादित्वात् ल्युः । ल्युद् वा । ये अहोरात्रे ते वर्श-  
पूर्णमासाविति । विरहकालरूपौ तत्र । ये अर्धमासाश्च मासाश्च ते चातुर्मास्यानीति ।  
वदकचतुष्टयत्रिकचतुष्टयसाभ्यात् । य ऋतवस्ते पशुबन्धा इति । मन्युं पशुं हृदये रूपे ऋतुभिः  
वदुभिः प्रतिबन्धकृतं कुर्यादिति ऋतवो मन्युं ब्रह्मन्तीति पशुबन्धाः । मन्युपदात् नित्यलीलायां  
सर्वात्मभावेपि । मन ज्ञाने दि. आ. अ. मनजनिद् सिन्धोरिति युः । 'मन्युर्दैन्ये क्रतौ क्रोधे कुर्वी'ति  
हैमकोशः । ये संबत्सराश्च परिबत्सराश्च तेऽहर्गणा इति । देवदेवत्वाद्भवतः । देवदिनं  
संबत्सरः । सर्ववेदसं वा एतत्सत्रमिति । सर्वस्वदाननामकं सत्रम् । सर्ववेदसशब्दः काठ-  
कमान्ये सर्वस्वदाने व्याख्यातः । सत्रं बहुकर्तृकयागः । घन्मरणं तद्वचभूथ इति । अवभृथक्षानं  
मन्नात्मकम् । 'विशुरसी'त्यादि महानारायणे मन्त्रः असन्तत्वेन मन्त्रत्वात् । सव्यासमन्त्रोयम् ।  
विस्मरणजनकत्वादन्ये अत्यन्तविस्मरणरूपत्वं मन्त्रस्य । 'सृत्युरत्यन्तविस्मृति'रितिवाक्यादत्यन्त-  
विस्मृतेर्द्व्युत्पत्त्वात् । 'एतद्वै जरामर्षमग्निहोत्रं सत्र'मिति । जरा मरणं मरः तयोः साधु जरामर्षम् ।  
तत्र साधुरिति यत् । सत्रं व्याख्यातम् । इति दमः श्रमयितेत्यादि श्रुत्यर्थः । यद्यन्यस्येति ।  
यत् ज्ञानं अन्यस्य जरामर्षस्य । अत्रेदं ज्ञानं सर्वात्मभावरूपं जरामर्षात्मकयागविषयकम् ।  
'यज्ञो वै विष्णु'रिति श्रुतेः । कृष्णोपि यज्ञधर्मकः यज्ञः, 'धर्मो यसां मदात्मक' इति  
वाक्यात् । स्वकार्येति । सर्वात्मभावकार्यं पुरुषोत्तमप्राप्तिः तस्य साधने । भाष्ये सर्ववेदससत्रे  
जरामर्षाग्निहोत्रसत्रत्वोक्तिः सर्ववेदससत्रपदं विहाय जरामर्षाग्निहोत्रपदयुपात्तम् । इत्यादीति । आदिना  
दमः श्रमयितेत्यादि । एवं स्फुटम् ॥ २४ ॥

इति प्रथमं पुरुषार्थोक्त इत्यधिकरणम् ॥ १ ॥

सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्ववत् ॥ २५ ॥ उक्तन्यायेनेति । सूत्रे सर्वशब्दो

कर्मज्ञानभक्तीनां पुरुषोत्तमज्ञानोत्पत्तावस्थपेक्षा । अत्र प्रमाणमाह यज्ञादिश्रुते-  
रिति । यज्ञादिनिरूपिका श्रुतिरेव प्रमाणं यत इत्यर्थः ।

इदमत्राकृतम् । पुरुषोत्तम एव स्वतन्त्रपुरुषार्थरूपः, तत्प्राप्तिरेव फलम् ।  
तत्र प्रेमभक्तिजं तज्ज्ञानमेव साधनमिति 'ब्रह्मविदाप्नोति पर'मित्यादिना 'एतद्वि-  
दुरमृतास्ते भवन्ती'त्यादिश्रुतिसहस्रैश्च प्रतिपाद्यते । 'अथेतरे दुःखमेवोपयन्ती'ति  
श्रुत्या ज्ञानरहितानां दुःखमात्रप्राप्तिरुच्यते । एवं सति स्वतोऽपुरुषार्थरूपं यज्ञादिकं  
सर्वार्थतत्त्वप्रतिपादिका श्रुतिर्यग्निरुपयति, तत्सर्वथा पुरुषार्थसाधनत्वेनैवेति  
मन्तव्यम् । तच्च निष्कामतयैव कृतं तथा । अत एव वासजनेयिशास्त्रायां 'यथाकारी  
यथाचारी तथा भवति साधुकारी साधुर्भवति पापकारी पापो भवती'त्युपक्रम्य  
पठ्यते 'तस्माद्भोक्तात्पुनरेत्यसौ लोकाय कर्मण' इति तु कामयमानोऽथाऽकामयमानो  
योऽकामो निष्काम आत्मकाम आप्तकामो भवति, न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव  
समवनीयन्ते ब्रह्मैव सन् ब्रह्माऽप्येती'त्यादि । अत्र 'अथाकामयमानः' कर्ता  
निरूप्यत इति शेषः । यः पुमान् कर्मकृतावकामस्ततो निष्कामः सत्त्वात्म-  
कामो निरुपधिस्लेहवान् प्रभौ, ततो भगवत्प्राप्त्या आप्तकामो भवतीत्यर्थः । अत्र

भाष्यप्रकाशः ।

दि । तथा च मार्गत्रयापेक्षाकथनात्तन्मार्गोक्तानां कर्मणामपेक्षास्तीत्यर्थो बोधितः । यज्ञादिपदे  
आदिशब्देन श्रमदमादीनां कर्मणां भगवद्गर्मरूपाणां शरणगमनादिकर्मणां च सङ्ग्रहः । यज्ञादि-  
कर्मणां विद्यास्वरूपोपकारकत्वे कथं यज्ञादिश्रुतेः प्रमाणत्वमित्याकाङ्क्षयां तदुपपादयन्ति  
इदमत्रेत्यादि । एवं सतीति । अनेन प्रकारेण ज्ञानशून्यकर्मणां दुःखप्रापकत्वे सति ।  
मन्तव्यमिति निरूपणान्यथानुपपत्त्या मन्तव्यम् । तथेति । पुरुषोत्तमज्ञानसाधकम् । 'अथा-

रविमः ।

मार्गोऽसङ्कुचितवृत्तिरित्याशयेनाहुः कर्मज्ञानभक्तीनामिति । 'मार्गोक्तयो मया प्रोक्ता' इति  
वाक्यात् । ननु ज्ञानकाण्डं कर्मकाण्डमिति काण्डद्वयात् कर्मज्ञानयोः पुरुषोत्तमज्ञानोत्पत्तावस्थपेक्षेति  
युक्तम्, भक्तिनिवेशः कुत इत्यत आहुः इदमत्रेति । तत्र प्रेमेति । ज्ञानकाण्डकर्मकाण्डयोरभि-  
धेये ज्ञानकर्मणी भवतः । 'सर्वेषामेव शब्दानां व्यञ्जकत्वमपीष्यत' इति शब्दानामपि व्यञ्जकत्वात्  
तात्पर्यार्थाकाङ्क्षयां भक्तिरस्तु । 'अग्नये जुष्टं निर्वपामी'ति प्रथमाष्टकात् । 'भगवान् ब्रह्म कात्स्वर्णे'-  
तिवाक्याच्च । एवं च 'भक्त्या माममी'तिवाक्योपष्टब्धं प्रेम भक्तिजमित्यर्थः । अन्यथेति ।  
सर्वथा पुरुषार्थसाधनत्वकल्पनं समाधेयस्ततोऽपुरुषार्थरूपयज्ञादिनिरूपणस्यानुपपद्यमानस्योपपत्तये ।  
इदमर्थापत्तिलक्षणम् । अन्यथानुपपत्तिलक्षणं तु अर्थान्तरकल्पनया समाधेयत्वेनोच्यमानः प्रमाणसिद्ध-  
योरर्थयोः परस्परप्रतिघातः । प्रस्थानरत्नाकरे प्रमाणपरिच्छेदसमाप्तौ सम्यग् द्रष्टव्यो विचारः ।  
अथेत्यादीति । कर्मकृताविति । काम्यानां कर्मणां कृतौ । निष्काम इति । सन्न्यासी ।  
'काम्यानां कर्मणां न्यासं सन्न्यासं कवयो विदु'रिति गीता । आत्मकाम इति । आत्मनि कामो  
यस्य पुंसः । कामोत्र इच्छा 'अलमन्यविचारेण प्रेमेच्छेति स्थितं मत'मिति विशेषरमतेनाहुः निरुप-  
धिस्लेहवानिति । एवं मर्यादाभक्तिं निरूप्य कर्मभिर्ज्ञानं निष्कामसकामयोश्च निरूपयन्ति स्म अत्र

‘यथाकारी’त्यादिना कर्मकर्तुरेवोपक्रमात् ‘अथाकामयमान’ इत्यनेनापि तथाभूतः स एवोच्यते । एवं सति सत्कर्मणि प्रवृत्त्यर्थं विविधफलानि स्वयमेवोक्त्वा जनान् भ्रामितवानिति खोक्तकरणात् चिरेण वयया निष्कामं करोति, सकामतयापि क्रियमाणेन वैदिककर्मणाऽनेकजन्मभिः संस्कारविशेषप्रचयेनापि तथा । ‘कषाये पक्वे ततो ज्ञानं प्रवर्तते’ इत्यादिस्मृतिभ्यश्च ज्ञानोत्पत्तौ कर्मापेक्षास्तीति । चकारेण पुष्टावङ्गीकृतस्य सर्वानपेक्षेति सा समुचीयते । अत एव, ‘नायमात्मे-त्यादिश्रुतिर्न विरुध्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

कामयमान’ इति श्रुतिभागं व्याकुर्वन्ति अथेत्यादि । तथाभूतः स इति । ‘एतान्यपि तु कर्माणि सङ्गं त्यक्त्वा फलं तथे’ ति गीतावाक्यादकामः कर्मकृतौ, निष्कामः फले । एवं द्विविधकर्तृनिरूपणेन यत् सिध्यति तदाहुः एवं सति सदित्यादि । उक्तमर्थं स्मृत्योपपन्नं कषाय इत्यादि । एवं मर्यादाभारं कर्मापेक्षैव यद्यपि भगवत्साक्षात्कारे व्युत्पादिता, तथापि हेतुबोधके यज्ञादिश्रुतिपदे आदिशब्देन तैत्तिरीयाद्युक्तानामानन्दमयाद्युपासनानामन्यत्रोक्तानां श्रमादीनां ज्ञानोपकारिणाम्, तथा भक्त्युपयोगिनां गोपालतापनीयाद्युक्तानां शरणगमनध्यान-रसनभजनादीनां च सङ्गहात्तदपेक्षापि बोध्या । साध्यग्रिमश्रेषु व्युत्पादयिष्यते । चकारार्थमाहुः चकारेणेत्यादि । सेति । अत्रानुक्तापि । सौत्रस्य चकारस्यार्थं श्रौतार्थापच्योपपन्नं अत एवेत्यादि । अत एवेति । मार्गमेदादेव । तथा च साधनदशायामेव कर्मापेक्षा, न तु सिद्ध-शायामिति भावः ।

अत्रेवं बोध्यम् । पुरुषोत्तमज्ञानं हि मार्गमेदेन सामान्यतश्चतुर्विधं वा । तत्र कर्ममार्गे रक्षितः ।

यथेति । अकाम इति ‘अकामयमान’ इत्यनेनाकामः ‘यथाकारी’त्यादिना कर्मकर्ता । भाष्य-स्येनापिना पूर्वोक्तनिःकामः केति चेत् फले । अपिः पदार्थसम्भावनायाम् । स्वयमिति वेदः भ्रामित-वानिति । अविहितकरणात् लौकिकात् वैदिके भ्रामितवान् । चिरेणेत्यादि । ‘भगवान् भजतां मुकुन्दो मुक्तिं ददाति कर्हिचित् स्म न भक्तियोग’मिति वाक्यात्तथा । निष्कामः सञ्चासीत्युक्तं ‘आश्रमाणां तुरीयोऽस्मी’ति । अतो मुक्तः । तथेति निष्कामं करोति । कषाय इति कामक्रोधादौ पक्वे शास्त्रीत्या परिणते । एवमिति सर्वशब्देन मार्गत्रये प्रमेये सति यज्ञादिपदेन भक्तिज्ञानसङ्गहवत् । गोपालेति । आदिना श्रीभागवतमुपपद्यम्भकम् । अन्यदप्युपयुक्तम् । शरणेति ‘मुमुक्षुर्वै शरणमनुव्रजे’दिति शरणगमनम् । मुमुक्षुत्वस्य साधनचतुष्टयप्रवेशात् । शरणगमनस्य मुमुक्षुत्वज्ञापकत्वात् । ध्यानं श्रीभागवतेपि साधनस्कन्धीयत्वात् उपात्तम् । रसनभजनयोः स्वरूपं गोपालतापनीय एवोक्तम् । हेतुबोधकं सूत्रे यज्ञादिश्रुतिपदम् । पञ्चम्यन्तत्वात् । तत्र यज्ञादीत्यत्रादि-पदेन षष्ठ्यन्तोक्तानां सङ्गहात् । चकारेति । एवं मर्यादाभक्तिं कर्मभिर्ज्ञानं निष्कामसकामयोश्च निरूप्य पुष्टिभक्तिर्निरूप्येत्याशयेन चकारार्थम् । श्रौतार्थापच्येति लक्षणमुक्तम् । पुष्टिकल्पनं समाधेयनायमात्मेतिश्रुतार्थस्यानुपपद्यमानस्योपपत्तय इति लक्षणसमन्वयोत्र । दृष्टार्थापत्तिस्तु, जीवन् देवदत्तो गृहे नास्तीत्यत्र जीवनसंसृष्टगृहभावस्यानुपपद्यमानस्योपपत्तये षड्भिर्भावकल्पना । मार्गेति । ‘भक्तिमार्गस्य कषवात् पुष्टिरस्तीति निश्चय’ इति पुष्टिमार्गमेदात् । पुरुषोत्तमज्ञानमिति । ननु

ननु ज्ञानद्वारा कर्मादीनामेव फलसाधकत्वमस्त्विति शङ्कानिरासाय  
दृष्टान्तमाह अश्ववदिति । यथा खेष्टफलसाधकदेशव्यवधानात्मकदेशातिक्रमेऽ-  
श्वस्य साधनत्वम्, न तु तत्तत्फलसिद्धावपि, तथाधिभौतिकाद्यात्मिकाधिदैविक-  
प्रतिबन्धनिवृत्तावेव तेषां साधनत्वम्, न तु भगवत्प्राप्तावपीत्यर्थः । इदं च मुमुक्षु-  
भक्तविषयकमिति ज्ञेयम् । आत्यन्तिकभक्तिमतां भक्तीतरानपेक्षणात् ॥ २५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

यदाविर्भवति, तत् सत्त्वगुणमाधारीकृत्य तत्रान्तर्यामिन्यायेन प्रविश्य सत्त्वं स्वान्तर्भूतं कृत्वा  
तेन तेन रूपेणाविर्भवतीति नामिददक्षादियज्ञेषु तत्तद्रूपेणाविर्भावादवगम्यते । ज्ञानमार्गे त्वक्षर-  
रूपेणैवाविर्भवतीति, 'ये त्वक्षरमनिर्देश्य'मिति गीतावाक्यसन्दर्भादवगम्यते । ज्ञानभक्तिसाहित्ये  
तु यद् बलिष्ठं तदनुसारेणाविर्भवति । एवं केवलेषु विहितभक्तिमार्गेषु तत्तदुपासनावाक्यै-  
स्तत्कृत्यन्यायादवसीयते । अविहितभक्तिमार्गे तु वरणानुसारेणाविर्भवतीति वरणश्रुत्यादिभिरव-  
सीयते । तत्र विहितमार्गत्रयसम्बन्धित्वान्मर्यादामार्गीयसाक्षात्कारे साधनापेक्षा । पुष्टिमार्गे तु  
वरणमात्रैकसाध्यत्वात् तदपेक्षेत्युभयमप्युपपन्नमिति ।

ननु सर्वापेक्षापदे कर्मज्ञानभक्तीनां पुरुषोत्तमज्ञानेऽपेक्षां व्याख्याय यज्ञादिश्रुतेरित्यस्यार्थ-  
व्युत्पादने द्विविधं कर्मकर्तारं व्याख्याय निष्कामकर्तुः कर्मापेक्षामात्रं व्युत्पादितम् । ततश्च ज्ञाने  
कर्मापेक्षा सिद्धा, न तु ज्ञानभक्त्यपेक्षेति तत्कथनस्य किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायामाहुः इदं  
चेत्यादि । इदमिति । कर्मापेक्षणम् । भक्तीतरानपेक्षणादिति । अतीतपादे, 'सैव हि सत्या-  
दय' इत्यत्र निर्णयित्वेन तथात्वात् । तथा चैकादशस्कन्धे 'योगास्त्रयो मया प्रोक्ता' इत्यत्र  
कर्मज्ञानभक्तीलक्षत्वा, । 'निर्विण्णानां ज्ञानयोगः कर्मयोगस्तु कामिनाम् । न निर्विण्णो नातिसत्तो  
भक्तियोगोऽस्य सिद्धिद' इति कथनेन तस्य तस्य तत एव सिद्धिरिति मुमुक्षुभक्तस्य सोपाधिकल्लेह-  
वत्त्वात्तस्य कर्मापेक्षणं युक्तम् । अत्र वाक्यसन्दर्भे योगशब्देन पुरुषार्थप्राप्त्युपाय उच्यते । ज्ञान-  
शब्देन, 'सर्वभूतेषु येनैकेम्' 'कैवल्यं सात्त्विकं ज्ञान'मित्यादिवाक्योक्तं ब्रह्मैव सर्वम्, 'वासुदेवः  
सर्व'मित्यत्र पर्यवसितं सात्त्विकं ज्ञानमुच्यते । कर्मशब्देन च पूर्वकाण्डाद्युक्तमग्निहोत्रादिलक्षणं विहितं  
कर्मोच्यते । भक्तिशब्देन च तापीयगीताश्रीभागवताद्युक्तो भगवद्विषयकः लेह उच्यते । अत  
एव त्रयः स्वस्वप्रकरणोक्तसाधनसहिता मार्गशब्देन व्यवहियन्त इति सोपाधिभक्तस्य तदपेक्षणं  
युक्तमेवेत्यर्थः । तस्मादस्ति ज्ञानस्वरूपे सर्वापेक्षेति सिद्धम् ॥ २५ ॥

रश्मिः ।

चित्तशुद्धिद्वारा पुरुषोत्तमज्ञाने यज्ञस्य कारणत्वं वक्तव्यम्, तथा च सर्वोत्तममार्गस्य कुतः शङ्काया  
शुक्तिरिति चेत् न । भक्त्यजनकत्वात् । तत्कथनस्येति ज्ञानभक्तिकथनस्य । भाष्ये । आत्य-  
न्तिकेति 'सैवात्यन्तिकी या स्वतो रसभावं प्राप्ता सैव नान्यत्फलमङ्गीकारयति । अत्यन्तप्रेमोत्पात्तावेवं  
भवतीति तृतीयसैकोनत्रिंशाध्याये 'सालोक्ये'ति श्लोकव्याख्याने । तथा चेति मुमुक्षुभक्तेतरभक्तसत्त्वे  
च । तस्य तस्येति । ज्ञानाधिकारिणः कर्माधिकारिणः भक्त्यधिकारिणश्च । तत एवेति ज्ञानात्  
कर्मणो भक्तेश्च साधनात् तथेति सर्वापेक्षेत्यर्थः । ज्ञानेति धराधरपुरुषोत्तमज्ञाने ॥ २५ ॥

शमदमाद्युपेतः स्यात् तथापि तु तद्विधेस्तदङ्गतया तेषामवश्यानुष्ठेयत्वात् ॥२६॥

ननु 'तस्मादेवंविच्छान्तो दान्त' इत्यादिना शमादेरेव ज्ञानसाधनत्वमुच्यते, न तु यज्ञादेरिति चेत्, तत्राह शमदमाद्युपेतो भक्तिमार्गोऽपि स्यादेव यद्यपि, तथापि तदङ्गतया 'आत्मन्येवात्मानं पश्ये'दिति ज्ञानमार्गीयज्ञानाङ्गतयैव शमादिविधेर्हेतोर्ज्ञानमार्गं तेषामवश्यानुष्ठेयत्वात् तथा विधिरित्यर्थः । भक्तिमार्गं स्वत एव शमादीनां सम्भवेऽप्यावश्यकत्वं न तेषामिति भावः ॥ २६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

शमदमाद्युपेतः स्यात् तथापि तु तद्विधेस्तदङ्गतया तेषामवश्यानुष्ठेयत्वात् ॥ २६ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । 'तमेतं वेदानुवचनेने'ति श्रुतिलिङ्गाद्यभावेन विद्यास्तुत्यर्थ, यज्ञाद्यनुवादस्य शक्यवचनत्वात् । विद्यार्थिनः 'शान्तो दान्त' इति श्रुत्या शमादीनां साधनानां विशेषतो विधानात्, भक्तिमार्गोऽपि, 'ॐकारेणान्तरितं कृत्वा यो जपति गोविन्दस्य पञ्चपदं मनुं तस्सेवासौ दर्शयेदात्मरूपं'मित्यादिश्रुतीनां तापिनीयेषु दर्शनाच्च तत्करणमेव युक्तम्, न तु यज्ञादिकरणमिति पूर्वोक्तहेतोर्बाधितत्वमित्याशङ्क्य तत्परिहारमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति शमदमेत्यादि । तथा विधिरिति । साधनत्वेन विधानम् । तथा चानया श्रुत्या ज्ञानमार्गीयस्य साधनान्तरमधिकं विधीयते इति तेषामवश्यानुष्ठेयत्वम् । तत्र च न यज्ञादिकं निषिध्यत इति तेषामप्यनुष्ठेयत्वम् । यद्यपि तत्र लिङ्गाद्यभावः, तथापि 'विविदिषन्ती'ति फलसंयोगस्यापूर्वत्वात्तत्र रात्रिसत्रवत् दिष्टाभिहोत्रस्ये, 'उपरि हि देवभ्यो धारयन्ती'ति वाक्ये समिद्धारणवच्च विधिः कल्पयितुं शक्यत इति तेषामपि हेतुत्वमदण्डवारितमिति न पूर्वोक्तहेतोर्बाधितत्वमित्यर्थः । एतेन भक्तिमार्गव्यवस्थाप्यर्थात् सिद्धेत्याहुः भक्तीत्यादि । 'भक्तिरस्य भजनं तदिहाहुत्रोपाधिर्नारायण-

रक्षिः ।

शमदमाद्युपेतः स्यात् तथापि तु तद्विधेस्तदङ्गतया तेषामवश्यानुष्ठेयत्वात् ॥ २६ ॥ लिङ्गादीति । (यद्यपि वेदानुवचनेनेत्यादितृतीयाश्रुतिर्नते, तथापि स्तुतावप्यविरुद्धेति लिङ्गादीत्युक्तम् । आदिना वाक्यप्रकरणस्थानसमाख्याः । लिङ्गादिकं विविदिषावेदानुवचनादीनां कार्यकारणभावे बोध्यम् ।) आदिना लेट् लोट् त्व्यादिः । तत्प्रतिपाद्यविध्यभावे 'विधिना त्वेकवाक्यत्वात् स्तुत्यर्थेन विधीनां स्यु'रिति सूत्रविषयत्वात् यत्र कुत्रत्यविद्यास्तुत्यर्थमित्यादिः । पञ्चपदमिति कृष्णायेत्येकं पदम्, गोविन्दायेति द्वितीयम्, गोपीजनेति तृतीयम्, बलभायेति तुरीयम्, स्वाहेति पञ्चममिति श्रुत्युक्तम् । ॐकारेणान्तरितम्, ॐ कृष्णाय ॐ गोविन्दाय ॐ गोपीजन ॐ बलभाय ॐ स्वाहेत्येवं कृत्वा । मनुं अवताररूपम् । तापिनीयं च तापिनीयं च तापिनीयं च तापिनीयानि तेषु । रामतापिनीयं नृसिंहतापिनीयं च । तत्करणं शमदमादिकरणं पूर्वोक्तहेतोरिति ज्ञानोत्पत्तिः सर्वोपेक्षावती, यज्ञादिश्रुतेरित्यस्य बाधितत्वं पक्षेऽभावः । तत्परिहारमिति शमदमादेः परम्परया कारणत्वव्यवस्थापनात् यज्ञादिश्रुतेः पक्षे सद्भावस्थापनात् परिहारम् । अनयेति तस्मादेवंवित्यनया । साधनान्तरं शमदमादिरूपम् । तत्र चेति 'तस्मादेवंवि'दिति श्रुतौ । फलेति । फलं ज्ञानेच्छा । विधिरिति । उपयन्तीत्यत्र लेडाश्रयणात् धारयन्तीत्यत्र च तथा । तेषामपीति वेदानुवचनादीनामपि । दण्डः श्रुतिविरोधः तेन वारितं दण्डवारितं न भवतीत्यर्थः । पूर्वोक्तेति । यज्ञादिश्रुतेरित्यस्य

सर्वान्जानुमतिश्च प्राणाल्यये तद्दर्शनात् ॥ २७ ॥

ननु सत्त्वशोधकत्वेन यज्ञशमदमादेर्विधानमिति मतं नोपपद्यते । 'आहार-  
शुद्धौ सत्त्वशुद्धि'रिति श्रुतेस्तद्विरुद्धा सर्वान्नभक्षणानुमतिरपि यतः श्रूयते  
छन्दोगानाम् । 'न ह वा एवंविदि किञ्चनानन्नं भवति' । तथा वाजसनेयिनां,  
'न ह वा अस्यानन्नं जग्धं भवती'त्यादि । तस्मात् सत्त्वशुद्ध्यर्थं यज्ञादेर्न  
विधानमिति प्राप्ते विषयव्यवस्थामाह । आहारदौर्लभ्येन प्राणाल्यय उपस्थिते  
प्राणधारणस्य ज्ञानान्तरङ्गतमसाधनत्वेनाहारस्य देहपोषकत्वेन ततो बहिरङ्गत्वात्  
तदनुमतिः क्रियत इत्यर्थः । अत्र प्रमाणमाह तद्दर्शनादिति । 'चाक्रायणः  
किलर्षिरापद्गत इभ्येन सामिस्त्वादितान् कुल्मषांश्चत्वादे'त्यादिश्रुतिदर्शनादित्यर्थः ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नैवाद्युष्मिन् मनःकल्पन'मिति भक्तिलक्षणात्तादृश्यां सत्यां तन्मार्गे स्वत एव शमदमादीनां सम्म-  
वान्न तेषामावश्यकतया विशेषतो विधानम् । अत एव तत्र 'एतदेव च नैष्कर्म्य'मिति सध्या-  
सरूपत्वं श्रावितम् । तथा च ज्ञानेऽन्तरङ्गाणां शमादीनां बहिरङ्गाणां यज्ञादीनां चास्त्यपेक्षा ।  
भक्तौ तु तेषामर्थात् सिद्धिरिति भेद इत्यर्थः ॥ २६ ॥

सर्वान्जानुमतिश्च प्राणाल्यये तद्दर्शनात् ॥ २७ ॥ अत्रैव किञ्चिदाशङ्क्य परिहरती-  
त्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । तथा च यथा प्राणसंवादस्यश्रुतिभ्यामाहारशोधकशु-  
त्युक्तमपोद्यते, तथा ताभ्यां शमयज्ञाद्यपवादोपि वक्तुं शक्यते । तस्मात् सत्त्वशुद्ध्यर्थं यज्ञशमदमादेर्न-  
विधानम्, किन्वेतानि वाक्यानि विद्यास्तावकान्येवेति प्राप्ते, तानि न स्तावकानि, अपि तु  
विशेषविधानार्थान्येवेति हृदिकृत्य, अन्नभक्षणवाक्यव्यवस्थामाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति आहारे-  
त्यादि । क्रियते इति । प्राणधारणार्थं क्रियते । तथा च सर्वाभानुमतेर्ज्ञानान्तरङ्गसाधनार्थं

रविमः ।

हेतोः । तत्रेति भक्तिमार्गे । सध्यासेति । 'काम्यानां कर्मणां न्यासं सध्यासं कवयो विदु'रिति  
गीतावाक्यात् । अन्तरिति लिङ्गदेहधर्मत्वात्तथा । बहिरिति यज्ञादीनां क्रियात्वेन देहधर्मत्वात्तथा ।  
तेषामिति । शमदमादीनाम् ॥ २६ ॥

सर्वान्जानुमतिश्च प्राणाल्यये तद्दर्शनात् ॥ २७ ॥ परीति व्यासः परिहरति नन्वि-  
त्यादीति । छन्दोगानामिति । एवंविदीति ज्ञानिनि प्राणविदि । अनन्नमिति । अप्रशस्तम् ।  
प्राणोपासकस्य यजन्तुमात्रस्य जग्धं मध्यं तत्सर्वमन्नं भवति, इह अदनीयमेव भवतीत्यर्थं इति श्रद्धा-  
श्रुतवर्षणीकारः । विशेषेति । बहिरङ्गसाधनानुमतिरूपविशेषविधानार्थानि । तथान्तरङ्गशमद-  
मादिविधानार्थानि । आहारेत्यादीति । ज्ञानान्तरिति । अन्तरङ्गतमसाधनत्वं मर्यादाभक्तेः  
भ्रमरगीतसुषोधिन्वासुक्तम् । तत इति प्राणधारणात् । चाक्रायण इति मटचीहतेषु कुण्डलि-  
न्येतस्मिन् ब्राह्मणे चाक्रायणो नामतः किल ऋषिः कुरुदेशे दुर्भिक्षे जाते क्षुत्पीडितो देशान्तरमागतः  
कदाचिद्दस्तिपालकदेशं निविष्टः, तेन हस्तिपालकेन इम्यपदवाच्येन सामि वर्षं शश्वितान् कुत्सितम्

यद्यपि ज्ञानसाधनत्वेन सत्त्वशुद्धेरपेक्षितत्वात् जाते ज्ञाने तत्साधनापेक्षणात् 'एवंविदी'ति वचनात् तादृशो सार्वदिक्यपि तदनुमतिर्नानुचिता । 'अपि स्मर्यते' इत्यनेनाविदुषोऽप्यनुमतेर्बक्ष्यमाणत्वाच्च । तथाप्याचार्येणावस्थाविशेषविषयकत्व-  
मुक्तं यत्, तेन ज्ञानिनोऽप्यनापदि विहितत्यागोऽविहितकरणं च चित्तमालिन्य-  
जननेन ज्ञानतिरोधायकमिति श्रुत्यभिमतमिति ज्ञाप्यते । अत एव श्रीभागवते  
द्वितीयस्कन्धे "विशुद्धं केवलं ज्ञानं प्रत्यक्सम्यगवस्थितम् । सत्यं पूर्णमनाथन्तं  
निर्गुणं नित्यमद्रुयम् । ऋषे विदन्ति मुनयः प्रशान्तास्मेन्द्रियाशयाः । यदा  
तदेवासत्तर्कैस्तिरोभूयेत विद्युत्'मिति ब्रह्मणोक्तम् । 'ज्ञानिनामपि चेतांसि देवी  
भगवती हि सा । बलादाकृष्य मोहाय महामाया प्रयच्छति' इति मार्कण्डेयेनाप्यु-  
क्तम् । एषा ज्ञानमार्गीयज्ञानवतो व्यवस्येति ज्ञेयम् । भक्तिमार्गीयस्यैवमापद-  
सम्भवात् । 'अनन्याश्चिन्तयन्तो मां ये जनाः पर्युपासते । तेषां नित्याभियुक्तानां  
योगक्षेमं ब्रह्महृ'मिति भगवद्वाक्यात् । 'मामेव ये प्रपद्यन्ते मायामेतान्तरन्ति  
ते' इत्यत्रैवकारेण पुरुषोत्तमज्ञानवत एव मायातरणोक्तेरक्षरमात्रज्ञानवतां  
तथात्वमुचितम् ॥ २७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

व्यवस्थितत्वेनासार्वदिकत्वाच्च तथा सार्वदिकानां सत्त्वशोधकसाधनानां ज्ञानमार्गे बाधः शक्यवचन  
इत्यर्थः । अत्र किञ्चिदाशङ्क्य परिहरन्ति यद्यपीत्यादि तथापीत्यादि च । ननु भवत्वेवं  
ज्ञानमार्गे, तथापि भक्तिमार्गे श्रमदमादीनां सत्त्वशोधकानां स्वभावतः प्राप्तत्वेन तदर्थकनिर्वन्धा-  
भावाच्चस्यापदुपस्थितौ पूर्वोक्तानुमतेरपि तत्र वक्तुमशक्यत्वात्तस्य का गतिरित्यत आहुः भक्ति-  
मार्गीयस्यैवमिति । ननु यद्येवम्, तदा ज्ञानमार्गीयस्य कथमापत्तिरित्यत आहुः मामेवेत्यादि ।  
तथा च मायातरणामावादापत्तिमन्वमित्यर्थः ॥ २७ ॥

रक्षिः ।

भाषान् भक्षितवान् । तेनोदपानं गृह्णाणेत्युक्ते सति, उच्छिष्टं न पीतं स्यादिति प्रतिषिध्य स्थिते  
चाक्रायणे, किमेते भाषा उच्छिष्टा नेति हस्तिपकेनोक्ते सति, नेत्यत्र हेतुमाह चाक्रायणः । कुल्माष-  
भक्षणं चेदहं न कुर्याम्, तर्हि मे जीवनं न स्यात्, उदपानं तु तद्यकादिषु खेच्छतो भविष्यतीति ।  
एवमित्योच्छिष्टान् भाषान् खादित्वा शिष्टान् जायायै ददौ, तथा च भर्तुः स्वभावज्ञया निहितानु-  
त्तरादनेपि भक्षितवानिति श्रुतम् । ज्ञानान्तरङ्गेति । न च बहिरङ्गत्वमुक्तमिति कुतोऽन्तरङ्गत्वमिति  
वाच्यम् । अन्तरङ्गतमाद्बहिरङ्गमन्तरङ्गमित्यदोषात् । अत्रान्तरङ्गतमादीनां क्षराक्षरपुरुषोत्तमज्ञानैविवेको  
ज्ञेयः । भाष्ये चित्तमालिन्येति । 'यथा यथात्मा परिसृज्यत' इति वाक्यमनुसन्धेयम् । ऋष  
इति हे नारद । प्रयच्छतीति । चित्तमालिन्यजननेन ज्ञानतिरोधायको मोह इति । तमोरूपमायाकार्य-  
त्वात् । प्रकृतेति । तदर्थकेति । भक्त्यर्थकश्रमादिनिर्वन्धाभावात् । तस्य आपदुपस्थिताविति  
च्छेदः । तत्रेति । भक्तिमार्गे । तस्येति । भक्तिमार्गीयस्य । आपत्तिमन्वमिति । भाष्यीयस्य  
तथात्वमिति पदस्य विवरणमिदम् ॥ २७ ॥

अवाधाच्च ॥ २८ ॥

आपदि तथाह्नभक्षणेन चित्ताशुद्धयसम्भवेन तज्जनितप्रतिबन्धाभावाच्च न दोष इत्यर्थः ॥ २८ ॥

अपि स्मर्यते ॥ २९ ॥

आपद्यविदुषोपि दुष्टाह्नभक्षणे पापाभावो यत्र स्मर्यते, तत्र विदुषि श्रुत्यनुमते का शङ्केत्यर्थः । स्मृतिस्तु 'जीवितात्ययमापन्नो योऽन्नमस्ति यतस्ततः । लिप्यते न स पापेन पद्मपत्रमिवाम्भसा' इति । अथवा । विदुषो दुष्टकर्मासम्बन्धः, 'ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात् कुरुते तथेति स्मर्यतेऽपीत्यर्थः ॥ २९ ॥

शब्दश्चातोऽकामकारे ॥ ३० ॥

यतो ज्ञानाग्निरेव सर्वकर्मदहनसमर्थ इति फलदशायां कामकारेऽपि न दोषः, अत एव साधनदशायां तदभावेन 'तस्मादेवंविच्छान्तो दान्त उपरतस्तिष्ठु'-रित्यादिरूपः शब्दः कामकारनिवर्तकः श्रूयत इत्यर्थः ॥ ३० ॥

इति तृतीयाध्याये चतुर्थपादे द्वितीयं सर्वापेक्षेत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

विहितत्वाच्चाश्रमकर्मापि ॥ ३१ ॥ ( ३-४-३. )

एवं ज्ञानस्य कर्मनाशकत्वे सिद्धे जातज्ञानस्याश्रमकर्म कर्तव्यं न वेति चिन्त्यते । तत्र फलस्य जातत्वात् कृतस्यापि नाशयत्वेनाप्रयोजकत्वाच्च कर्तव्यमिति पूर्वः पक्षः । तत्र सिद्धान्तमाह ।

यथा ज्ञानिनामप्यनापदि शिष्टानामेवाह्नं भक्षणीयम्, विहितत्वात्, तथा

भाष्यप्रकाशः ।

अवाधाच्च ॥ २८ ॥ अपि स्मर्यते ॥ २९ ॥ शब्दश्चातोऽकामकारे ॥ ३० ॥

एतत्सूत्रत्रयभाष्यमतिरोहितार्थम् ।

अन्ये तु, 'सर्वाभानुमति'रित्यादिसूत्रचतुष्टयात्मकमधिकरणान्तरमङ्गीकृत्य, किमत्र विधा-  
वतः सर्वाह्नभक्षणं विधीयते, उत विद्यास्तुत्यर्थं कीर्त्यत इति संशये, न इयमपि, किन्तु प्राणर-  
क्षार्थमनुज्ञामात्रम् । अतोऽर्थवाद एवेति सिद्धान्तयन्ति । तदप्यविरुद्धम् ॥ ३० ॥

इति द्वितीयं सर्वापेक्षेत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

विहितत्वाच्चाश्रमकर्मापि ॥ ३१ ॥ अधिकरणप्रयोजनं पूर्वपक्षादिकं चाहुः एवं ज्ञानस्येत्यादि । सूत्रव्याख्यानं तु स्फुटम् ॥ ३१ ॥

रश्मिः ।

अवाधाच्च ॥ २८ ॥ अपि स्मर्यते ॥ २९ ॥ शब्दश्चातोऽकामकारे ॥ ३० ॥  
तदभावेनेति ज्ञानाभ्यभावेन । अतिर इति । एवमतिरोहितार्थमित्यर्थः ॥ ३० ॥

इति द्वितीयं सर्वापेक्षेत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

विहितत्वाच्चाश्रमकर्मापि ॥ ३१ ॥ एवं ज्ञानस्येत्यादीति । 'ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणी'त्यु-  
क्तदिशा । 'अविद्यायामन्तरे वर्तमाना' इति गुण्डके कर्माविधेयस्य व्याकुर्वन्ति स्म । कृतस्येति  
कर्मणः । विहितत्वेति 'प्रश्नार्थं समाप्य गृही भवेत्, गृहादनी मृत्वा प्रव्रजे'दित्यनया एकादशे



आश्रमकर्मापि कर्तव्यमेव, नित्यं विहितत्वादित्यर्थः । यथाऽनापद्यशिष्टात्मभक्षणं  
दोषाय, निषिद्धत्वात्, एतद्योपपादितं 'सर्वात्मानुमति'रित्यत्र, तथा नित्यत्यागोऽपि  
प्रत्यबायजनक इति तत् कर्तव्यमेवेति भावः ॥ ३१ ॥

यद्योक्तं कृतस्यापि नाशयत्वेनाप्रयोजकत्वात् कर्तव्यमिति तत्राह ।

सहकारित्वेन च ॥ ३२ ॥

शमदमादीनामन्तरङ्गसाधनानां सहकारीण्याश्रमकर्माणीत्येतद्रहितैः श-  
माविभिरपि ज्ञानं न स्थिरीकर्तुं शक्यमिति तानि कर्तव्यान्वेवेत्यर्थः ।  
संसारवासनाजनकत्वस्वभावो यः कर्मणां स ज्ञानेन नाशयत इति न सहकारि-  
त्वेऽनुपपत्तिः काचित् इति भावः ॥ ३२ ॥

एवं ज्ञानमार्गीयज्ञानस्यैर्यसाधनमुत्त्वा भक्तिमार्गीयसाधनानां भगवच्छ-  
षणादीनामित् आधिक्यमावश्यकतां चाह ।

सर्वथापि त एवोभयलिङ्गात् ॥ ३३ ॥

भगवच्छषणकीर्तनादयः साधनान्तरवद्विहितत्वेन कर्तव्या एव यद्यपि,  
तथापि सर्वथापि अन्येषां युगपदुपस्थितौ तदनुरोधमकृत्वापि त एव भगवद्धर्मा

भाष्यप्रकाशः ।

सहकारित्वेन च ॥ ३२ ॥ ननु गीतास्मृतौ ज्ञानस्य सर्वकर्मनाशकत्वमुक्तम्, जातज्ञानस्य च  
ज्ञानं वर्तत इति तेन कर्मनाशे कथं तेषां सहकारित्वं युज्यत इत्याशङ्कयामाहुः संसारेत्यादि ।  
तथा च स्मृतावेधोऽभिदृष्टान्तसोक्तत्वात् यथाभिरेषांसि दहँस्तेषां धूमादिजनकं स्वभावं नाशयति,  
स्वस्थितिपर्यन्तमङ्गाररूपेण स्थापयति च तत्स्वरूपम्, तद्वदत्रापि स्वान्तर्गतमेव कर्मस्वरूपं कृत्वा  
स्थापयतीति न सहकारित्वेऽनुपपत्तिरित्यर्थः ॥ ३२ ॥

सर्वथापि त एवोभयलिङ्गात् ॥ ३३ ॥ पूर्वं सर्वापेक्षाद्वये सर्वपदेन कर्मज्ञानभक्तीनां सकृ-  
हीतत्वाद्ये कर्मणामङ्गाङ्गतयैव सङ्ग्रहः, ह्यत्यतया तु ज्ञानभक्त्योरिति पूर्वं प्रथमकक्षाविभ्रान्तज्ञान-  
मार्गीयज्ञानस्यैर्यप्रकारं दर्शयित्वा अधुना भक्तिमार्गीयाणां तं दर्शयतीत्याशयेन द्वयमवतारयन्ति  
एवमित्यादि । आहेति । शारीरब्राह्मणस्यश्रुतिविचारेण श्रीभागवतगीतावाक्यविचारेण चाहेत्यर्थः ।  
द्वयं व्याकुर्वन्ति भगवदित्यादि । अन्येषामिति । आश्रमधर्माणाम् । ननु तच्छब्दस्य पूर्वपर-  
मर्शित्वात् पूर्वं चाश्रमधर्माणां श्रमादीनां चोक्तत्वात्तान् विहायात्र तच्छब्देन भगवद्धर्मा एव कथं

रक्षिः ।

सप्तदशाष्टदशाध्यायीयाम्नां च विहितत्वात् । प्रत्यबायेति । 'सप्तहात् शूद्रतां व्रजे'दिति सप्तदिनानि  
सन्ध्यावन्दने अकृते प्रत्यबायो यथा । एवं स्फुटमित्यर्थः ॥ ३१ ॥

सहकारित्वेन च ॥ ३२ ॥ तेषामिति । एषां काष्ठानाम् । तद्वदिति ज्ञानं कर्मणां  
संसारवासनाजनकत्वस्वभावं नाशयित्वा ज्ञानस्थितिपर्यन्तं स्वस्य ज्ञानस्वान्तर्गतं कृत्वा ॥ ३२ ॥

सर्वथापि त एवोभयलिङ्गात् ॥ ३३ ॥ शारीरेति । भाष्य एवाग्रे वक्तव्यानि ।

एव कर्तव्या इत्यर्थः । कुतः । श्रुतिलिङ्गात् स्मृतिलिङ्गाच्च । श्रुतिलिङ्गं तु 'तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत ब्राह्मणः । नानुध्यायाद् बहून् शब्दान् वाचो विग्लापनं हि त'दिति । 'तमेवैकं जानथात्मानमन्या वाचो विमुञ्चथासृतस्यैव सेतु'रित्यपि । अत्रैवकारेण भगवदतिरिक्तं प्रतिषिद्धय तद्विषयकज्ञानानुकूलं प्रयत्नं श्रवणात्मकं विज्ञायेति विधाय स्मरणमपि तन्मात्रविषयकमेव 'प्रज्ञां कुर्वीते'ति वचनेन विधाय तदेकनिष्ठताहेतुभूतानामेव शब्दानामावर्तनमर्थानुसन्धानमपि कर्तव्यम्, नान्येषामिति 'नानुध्यायाद् बहू'नित्यनेनोक्तवती । अत्र 'अन्वि'त्युपसर्गेण ध्यानस्य पश्चाद्भाषित्वमुच्यते । तेन योग्यतया श्रवणकीर्तने एव तत्पूर्वभाषिणी प्राप्येते । स्मृतिस्तु 'शृण्वन्ति गायन्ति गृणन्त्यभीक्ष्णशः स्मरन्ति नन्दन्ति तवेहितं जनाः । त एव पश्यन्त्यचिरेण तावकं भवप्रवा-

भाष्यप्रकाशः ।

गृह्यन्त इत्याशङ्कायां हेतुव्याख्यानेन तामपि निरसन्ति श्रुतिलिङ्गं तु 'तमेव धीर' इत्यादि । तथा च पूर्वं वक्ष्ये शुभादीनां यज्ञादीनां च शरीरब्राह्मणस्थानामेव परामृष्टत्वाद्वापि तत्रत्यमेव साधनं परामृश्यते । तत्र च पूर्वं 'तमेव धीर' इति वाक्यमेवोक्तम् । ततो वेदानुवचनवाक्यम् । ततः शान्तदान्तवाक्यम् । अतः सूत्रस्येन तच्छब्देन श्रुतिस्यं यत्पूर्वम्, तदेव परामृश्यते । श्रुतावेषां पूर्व-श्रुक्तत्वेपि यदेषां पश्चाद्विचारणम्, तदेकादशस्कन्धे भगवता 'ज्ञानं कर्म च भक्तिश्चे'ति पश्चादुक्तत्वात् । 'तमेवैक'मिति गृह्यकश्रुतिश्चासन्दिग्धतया सम्यक् माहात्म्यस्फोरणाय पठ्यते । केन लिङ्गेनात्र भगवद्दर्शनातिरिक्त्याशङ्कायां इतरानुध्याननिषेधकवाक्यगतानुपसर्गस्य पश्चाद्भाषित्वप्रकाशकत्वलिङ्गेन तत्पूर्वभाषिणी श्रवणकीर्तने प्राप्येते । तेन तदनन्तरं तत्सारभूतशब्दार्थानुसन्धानमेव कार्यम्, न त्वन्येषां तदर्थमन्यानुवादकानामपीति बोध्यत इति न कोपि शङ्कालेशः । स्मृतिलिङ्गं वक्तुमाहुः स्मृतिस्त्वित्यादि । अत्रापि प्रथमवाक्ये फलश्रुतिलिङ्गेन तेषां करणं लभ्यते । एवं

रश्मिः ।

तामिति आशङ्काम् । पश्चाद्वीति अस्मिन्सूत्रे । पश्चादिति ज्ञानकर्मणी पूर्वसूत्रविचारिते इति ताभ्यां पश्चात् भक्तेरुक्तत्वात् । भाष्ये 'तमेवैक'मित्यत्रामिप्रायानुक्त्या । शरीरित्यादि पूर्वमुक्तं साधयन्ति स्म तमेवैकमिति । माहात्म्येति । 'माहात्मानस्तु मां पार्थ'ति वक्ष्यमाणवाक्ये माहात्म्यावच्छिन्नोक्तेरुपपद्यते श्रुतावपि त एव सम्बोध्या इति भावः । यद्वा आत्मानमिति पदादतनशीलस्य माहात्म्यं क्षराक्षरज्ञानेपि तत् ज्ञानमेवेति माहात्म्यं देवत्वम् । माहात्म्यं तमेवेत्यत्रैवोक्तमित्यतोऽप्रेतनमाप्यमित्याशयेन अत्रान्वित्युपसर्गेत्यादिभाष्यार्थमाहुः केनेति लिङ्गं शब्दस्य सामर्थ्यं तेन । भगवद्दर्शनेति माहात्म्यप्राप्तिः । पश्चादिति । तच्छब्दार्थध्यानस्य स्मरणस्य भावनस्य कृष्णचिन्तनस्येति यावत् । 'तस्माच्छ्रीकृष्णमार्गस्यो विमुक्तः सर्वलोकतः । आत्मानन्दसमुद्रस्यं कृष्णमेव विचिन्त्ये'दिति शक्यात् । तत्पूर्वेति निर्वाहकत्वेन भावेनापूर्वभाषिणी । श्रवणादत्रिकस्य परस्परनिर्वाहकत्वमेकादशस्कन्धसुषोधिण्यां वर्तते । तेनेत्यादि भक्तः कर्मज्ञानाभ्यां पश्चादस्मिन् सूत्र उक्तत्वेन । तदनन्तरमिति श्रवणकीर्तनानन्तरम् । शब्देति । अनुसन्धानं भावना । न त्वन्येषामिति । 'वने वृन्दावने क्रीडन् गोपगोपीसुरैः सहे'ति उपनिषदुक्तोऽर्थः । तदर्थम् तदुपपद्यमार्थम् । अन्येषां काव्यादीनां तत्राप्यन्येषां राज्ञामनुवादकानाम् । 'सर्वाः शरत्काव्यकथारसाश्रया' इति वाक्यात् । फलश्रुतीति पदाम्बुजदर्शनविषयिणीफलश्रुतिसामर्थ्येन । तेषामिति ।

होपरमं पदाऽम्बुजमिति । 'महात्मानस्तु मां पार्थ वैर्षी प्रकृतिमास्थिताः । भजनस्थनन्यमनसो ज्ञात्वा भूतादिमव्ययम् । सततं कीर्तयन्तो मां यतन्तश्च दृढमताः । नमस्यन्तश्च मां भक्त्या नित्ययुक्ता उपासत' इति । एतेन भगवद्धर्माणांमात्मधर्मत्वेनान्तरङ्गत्वादाश्रमकर्मणो वेहधर्मत्वेन बहिरङ्गत्वात्तदविरोधेनैव तत् कर्तव्यमिति स्थितम् । अत एव भगवद्धर्मन्यधर्म प्रतिविद्धय तेषां सर्वेभ्य आधिक्यं ज्ञापयितुं 'स वा अयमात्मा सर्वस्य वशी'त्यादिना भगवन्माहात्म्य-मुक्तम् ॥ ३३ ॥

अनभिभवं च दर्शयति ॥ ३४ ॥

प्राधान्येन भगवद्धर्मा एव कर्तव्या इत्यत्रोपोद्गलकान्तरमनेन उच्यते । 'सर्वं पाप्मानं तरति, नैनं पाप्मा तरति, सर्वं पाप्मानं तपति, नैनं पाप्मा तपती'त्यादिना भगवद्धर्मानुरोधेनाश्रमकर्माकरणजदोषैरनभिभवं च श्रुति-दर्शयति, अतो भगवद्धर्मा एव सर्वेभ्य उक्तमानि साधनानीत्यर्थः ॥ ३४ ॥

अन्तरा चापि तु तद्दृष्टेः ॥ ३५ ॥

भगवद्धर्मेभ्य आश्रमधर्मा हीना इत्यप्यल्पमुच्यते । अपि तु तस्मिन् पुरुषोत्तमे धर्मिण्येव दृष्टिस्तात्पर्यं यस्य पुंसस्तस्याश्रमधर्मा अन्तरा च फलसिद्धौ व्यवधानरूपाश्चेति श्रुतिर्दर्शयतीति पूर्वेण सम्बन्धः । अन्तराशब्दोऽप्राव्ययात्मको व्यवधानवाचकः । तथा च श्रुतिः 'एतद् स वै तत्पूर्वं ब्राह्मणा अनूचाना विद्वांसः

भाष्यप्रकाशः ।

गीतावाक्येपि ज्ञेयम् । सिद्धमाहुः एतेनेत्यादि । एतदुपपद्यमान्य प्रकृतश्रुतिसमेव लिङ्गं दर्शयन्ति अत एवेत्यादि । तथा चान्ते भगवन्माहात्म्योक्तिरपि भगवद्धर्माणांमाधिक्ये तेषामवश्यकर्तव्यत्वे च लिङ्गमित्यर्थः । एतेन अस्मिन् सूत्रे त एवेत्यवधारणेन त्रयाणां युगपदुपस्थितौ भगवद्धर्मा-तिरिक्तान् आचार्यो निवर्तयतीति बोधितम् । एतदुपपद्यमानैवाग्निमा पञ्चसूत्रीति ॥ ३३ ॥

अनभिभवं च दर्शयति ॥ ३४ ॥ अत्र भाष्यमतिरोहितार्थम् । 'सर्वं पाप्मानं तरती'ति श्रुतिस्तु शरीरब्राह्मणत्वा ॥ ३४ ॥

अन्तरा चापि तु तद्दृष्टेः ॥ ३५ ॥ व्यवधानवाचक इति । 'अन्तरेऽन्तरा, अन्तरेण च रश्मिः ।

श्रवणकीर्तनादीनाम् । एवं गीतेति । नवमाध्यायस्य वाक्यम्, अत्रापि पदाम्बुजदर्शनं फलश्रुतिः । श्रीभागवतस्य गीताव्याख्यानत्वात् । यद्वा । नवमाध्यायस्य व्यवहितम्, 'यान्ति मद्याजिनोपि मा'मिति वाक्योक्तं श्रीभागवतोक्तरूपम् । एतेनेत्यादीति । तदविरोधेनेति । अन्तरङ्गाविरोधेन । तत्कर्तव्यम् बहिरङ्गकर्तव्यम् । प्रकृतेति । 'तमेव धीर' इति श्रुतिस्यम् । अत एवेत्यादीति । अन्तर-ज्ञानुरोधेन बहिरङ्गस्य कर्तव्यत्वादेव । 'नानुध्याया'दित्यादिना भगवद्धर्मेभ्योऽन्यं बहूनां धर्म निषिद्धम् । माहात्म्यमुक्तमिति । देवत्वमुक्तम् । आचार्य इति व्यासः । आश्रमे आश्रमान्तर-धर्मनिवर्तनवत् निवर्तयति ॥ ३३ ॥

अनभिभवं च दर्शयति ॥ ३४ ॥ सर्वमिति । असां श्रुतौ । नैनमिति । पुरुषोत्तम-विदमपीति तात्पर्यार्थः ॥ ३४ ॥

प्रजां न कामयन्ते किं प्रजया करिष्यामो येषां नोऽयमात्माऽयं लोक' इति ऋणापाकरणहेतुत्वेन लौकिकोत्कर्षहेतुत्वेनापि प्रजाया अमीष्टत्वेपि तदुत्पादनव्यासङ्गेन भगवदानन्दानुभवेऽन्तरायो भविष्यतीति तद्दृष्ट्या तन्नोपेक्षां दर्शयति ॥ ३५ ॥

अपि स्मर्यते ॥ ३६ ॥

अपिशब्देनाश्रमधर्माणां तथात्वं किञ्चु वाच्यम्, यतो ज्ञानतत्साधन-वैराग्यादीनामप्यन्तरायरूपत्वं स्मर्यते । 'तस्मान्मभक्तियुक्तस्य योगिनो वै मदात्मनः । न ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः श्रेयो भवेद्विद्' इति भगवद्वाक्यम् ॥ ३६ ॥

विशेषानुग्रहश्च ॥ ३७ ॥

स्मर्यन इति पूर्वेण सम्बन्धः । ज्ञानादेः सकाशाद्भक्तिमार्गेण फलतोऽप्युत्कर्ष-माह । ज्ञानादिसाधनयत्स्वनुग्रहो मुक्तिपर्यन्त एव, भक्तिमार्गे तु, 'अहं भक्तपरा-धीनो ह्यस्वतश्च इव द्विजे'त्यादिवाक्यैर्विशेषरूपो मुक्तादिभ्योपि भक्तानां व्याव-र्तको भगवदनुग्रहः स्मर्यत इत्यर्थः ॥ ३७ ॥

गूढाभिसन्धिमुद्धाटयन् फलितमर्थमाह ।

अतस्त्वितरज्यायो लिङ्गाच्च ॥ ३८ ॥

अत इति पूर्वोक्तश्रुतिस्मृतिपरामर्शः । तथा चेतरेत्या मुक्तेरपि भक्तिमार्गा-यतदीयत्वमेव ज्याय इत्यर्थः । अत्र हेत्वन्तरमाह लिङ्गाच्चेति । मुक्तानां तु माया-विनिर्मुक्तमात्मस्वरूपमेव, न तु देहेन्द्रियादिकमप्यस्ति, येन भजनानन्दानुभवः स्यात् । भक्तानां तु देहेन्द्रियादिकमपि मायातत्कार्यरहितत्वेनानन्दरूपत्वेन च भगवदुपयोग्यतोपि तत्तथेत्यर्थः । न हि मुक्तात्मनां कश्चन भगवदुपयोगोऽस्तीति

भाष्यप्रकाशः ।

मप्ये स्यु'रिति कोशात् । मप्यस्वितस्य च व्यवधायकत्वाद् व्यवधोनवाचक इत्यर्थः । आश्रमकर्मणां कथं व्यवधायकत्वमित्याकाङ्क्षनां श्रुत्या तदुत्पादयन्ति तथा चेत्यादि । इयमपि श्रुतिसत्प्रत्येव ॥ ३५ ॥

अपि स्मर्यते ॥ ३६ ॥ विशेषानुग्रहश्च ॥ ३७ ॥ एतद्भाष्यमप्यतिरोहितार्थम् । अनु-ग्रहस्तु धर्मान्तरं कृपादयाद्यपरपर्यायम्, न तु फलदिप्ता । 'यसानुग्रहमिच्छामी'ति वाक्यात् । अयमेव च पुष्टिभन्देनोच्यते । 'पोषणं तदनुग्रह' इति वाक्यात् । एतत् सर्वं मत्पितृचरणविर-चिते पुष्टिप्रवाहमर्यादाख्यग्रन्थविषरणे प्रपञ्चितमिति नाशोच्यते ॥ ३७ ॥

अतस्त्वितरज्यायो लिङ्गाच्च ॥ ३८ ॥ मुक्तेरिति पञ्चमी अत्रेति । भक्तिमार्गाव-भगवदीयत्वस्य श्रुक्तितोपि ज्यायस्त्वे । स्वरूपमेवेति । तिष्ठतीति शेषः । अतोपीति भगवदु-पयोगिलिङ्गस्फुल्लशरीरद्वयात्मिकाया भजनानन्दानुभावकसामग्र्या आधिक्यादिति । एतेन 'सर्वे-न्द्रियैस्तथा चान्तःकरणैरात्मनापि हि । ब्रह्मभावात्तु भक्तानां गूढ एव विशिष्यत' इति निबन्धोक्तं

रश्मिः ।

अन्तरा चापि तु तद्दृष्टेः ॥ ३५ ॥ तत्रत्येवेति । शरीरब्राह्मणस्यैव ॥ ३५ ॥

अपि स्मर्यते ॥ ३६ ॥ विशेषानुग्रहश्च ॥ ३७ ॥ अतस्त्वितरज्यायो लिङ्गाच्च

भावः । तदुक्तं श्रीभागवते, 'न यत्र माया किमुताऽपरे हरेरनुव्रता यत्र सुरासुरा-  
रथिता' इत्यादि, मुक्तोपसृप्यत्वं बोध्यते । अत एव सप्तमस्कन्धे 'देहेन्द्रिया-  
सुहीनानां वैकुण्ठपुरवासिना'मित्युक्तम् । पुरवासित्वे देहादेरावश्यकत्वाभिधेयो  
जडात्मकानामेवेत्यवगम्यते । इतरज्याय इति पाठे तु पूर्वोक्ताश्रमकर्मपरामर्शोऽत  
इत्यनेन उक्तयोरेव वा । एतेन, 'सोऽभुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा  
विपश्चिते'तिश्रुत्युक्तफलवत्त्वं तस्य सूच्यते ॥ ३८ ॥

इति तृतीयाध्याये चतुर्थपादे तृतीयं विहितत्वाच्चाश्रमकर्मैत्यधिकरणम् ॥

भाष्यप्रकाशः ।

सारितम् । ननु भगवदुपयोगित्वस्य कथं मुक्त्यपेक्षया भक्ताधिक्यलिङ्गत्वमित्यपेक्षायां तत्र प्रमाण-  
माहुः तदुक्तमित्यादि । एतद्वाक्ये मायासंसर्गरहिते स्थाने भगवदनुव्रतानां कथनाद्भगवतो मुक्त-  
सेव्यत्वस्य पूर्वं भगवता सूत्रकारेण मुक्तोपसृप्यसूत्रे उक्तत्वाच्च तदेव प्रमाणमित्यर्थः । एतदुपोद्ग-  
लनाय निषेधमुखेनालौकिकदेहबोधकं वाक्यान्तरमाहुः अत एवेत्यादि । एवमेकपाठं व्याख्याय  
पाठान्तरं व्याकुर्वन्ति इतरदित्यादि । उक्तयोरिति । श्रुतिस्मृत्योः । अस्मिन् पक्षे इतरदितिपदेन  
भक्तिमार्गीयभगवदीयत्वं बोध्यम् । सिद्धमाहुः एतेनेत्यादि । तस्येति तादृशभगवदीयत्वस्य । एवं  
ज्ञानिधर्माणां शमादीनामाश्रमधर्माणां च विहितत्वेन तौल्यादवश्यकर्तव्यत्वे प्राप्तेऽप्यनभिभवादि-  
पञ्चसूत्र्या भगवद्दर्शनामुत्कर्षप्रदर्शनेन, अन्येषामेतेषां च युगपदुपास्थितौ भक्तिमार्गीयेण पूर्वमेत  
एव कर्तव्या, गौणकाले त्वन्य इति निर्णीतम् । यद्यप्यतीतपादे, 'आदरादलोप' इत्यधिकरणे  
राजसमक्तानां कर्मासक्तिनिवृत्तयेऽप्यमर्थः उक्तः, तथाप्यत्र कर्मोपसंहारप्रकारदाढ्यार्थं पुनर्विशेषतो  
शुक्तिपूर्वकं बोधित इति न पुनरुक्तिदोष इति ज्ञेयम् ।

अन्ये तु 'सर्वथाऽपी'ति सूत्रद्वयमाश्रमकर्माधिकरणशेषत्वेनाङ्गीकृत्य त एवेत्यवधारणेनाश्रम-  
रहिमः ।

॥ ३८ ॥ स्वरूपमेवेति । तेनात्मस्वरूपमित्यत्रात्मनः स्वरूपमित्यपि पाठः । आधिक्यादि-  
तीति आधिक्यादपि । 'इति प्रकरणे हेतौ प्रकारादिसमासिष्वि'ति विश्वात् । भक्ताधिक्येति ।  
ननु मुक्तिः फलम्, भक्तो फलभक्तिविशिष्ट इति मुक्त्यपेक्षया भक्ताधिक्यासिद्ध्या दूरं तल्लिङ्ग-  
त्वप्रश्न इति चेत्, न । 'अद्वैतुक्यव्यवहिता या भक्तिः पुरुषोत्तम' इत्यात्यन्तिकभक्तिलक्षणमुक्त्वा  
कार्यमाह 'सालोक्यसार्ष्टिसामीप्यसारूप्यैकत्वमप्युत । दीयमानं न गृह्णन्ति विना मत्सेवनं जना'  
इत्यत्रैकत्वापेक्षया भगवत्सेवनस्याधिक्योक्तेः । पूर्वमिति द्वितीयाध्याये । निषेधेति 'देहेन्द्रि-  
यासुहीनानां' मिलेवं पूर्वोक्तस्य, भक्तानां तु देहेन्द्रियादिकमपीत्यस्य निषेधमुखेन निषेधोपायेन  
भगवदीयत्वस्य । तेन भगवदीयत्वं फलवदिति निष्पन्नम् । फलं किमित्युक्ते । साधनफलैकीकारेण ।  
प्रकटसदंशसेवायां प्रकटानन्दांशत्वे भवति । सेवाविषयभगवद्रूपानन्देन वा । तदुक्तं 'तस्मात् सर्वं  
परित्यज्य निरुद्धैः सर्वदा गुणाः । सदानन्दपरैर्ज्ञेया सच्चिदानन्दता स्वत'इति निरोधलक्षणग्रन्थे ।  
निरुद्धस्य जीवस्य सच्चिदानन्दता स्वत इति बोध्यम् । निरोधस्त्वात्यन्तिकभक्त्यात्मको भवत्येव ।  
एतच्चैतः प्रेत्य फलम् । 'अस्माहोकात् प्रेत्ये'ति ब्रह्मवित्प्रपाठकश्रुतेः । भक्तिमार्गीयेणेति ।  
पुंसा । आश्रमकर्मैति । इदमधिकरणं सूत्रचतुष्टयात्मकम् । तेनाश्रमकर्माधिकरणे शेषत्वेना-  
श्रमकर्माधिकरणशेषत्वेन । सप्तमी शौण्डैरित्यत्र सप्तमीति योगविभागात् समासः । त एवेति ।  
सर्वेवापि त एवेत्यत्र त एवेत्यवधारणेन । आश्रमेति । आश्रमधर्मातिरिक्तानि धर्मान्तराण्यभिहो-

भाष्यप्रकाशः ।

धर्मातिरिक्तधर्मान्तरनिवृत्तिमङ्गीकुर्वन्ति । यथा हि, 'मासमग्निहोत्रं जुह्वती'ति कर्मान्तरमुपदिश्यते, तथा नात्र, किन्तु तान्येव वेदानुवचनादिपदैरनूय पृथक्संयोगो विधीयते तस्मादिति । तत्रैवं व्याख्याने सर्वथेति पदानर्थक्यम् । आश्रमधर्मपक्षे भेदशङ्काया एवानुदयादिति । अनभिभवस्यैवैवार्थ्यं च ।

तथा, 'अन्तरा चापी'ति सूत्रचतुष्टयात्मकमधिकरणान्तरमङ्गीकृत्य तत्र विधुरादीनां द्रव्यादिसम्पद्रहितानां चान्यतमाश्रमप्रतिपत्तिहीनानां च विद्यायामधिकारोऽस्ति, न वेति संशये, रयि-  
क्वाचक्रुवीप्रभृतीनामपि ब्रह्मविश्वश्रुत्युपलब्धेः । संवत्प्रभृतीनां च नभचर्चादियोगादनपेक्षिताश्र-  
मकर्मणामपि महायोगित्वस्मरणात् । विधुरादीनामविरुद्धैः पुरुषमात्रसम्बन्धिभिर्धर्मविशेषैर्विद्यानुग्र-  
रहिमः ।

श्रादीनि न भवन्ति । किन्तु सर्वथाप्याश्रमकर्मत्वपक्षे विद्यासहकारित्वपक्षे च त एवाग्निहोत्रादयोऽनु-  
ष्ठेयाः । त एवेत्यवधारयन् आचार्यः किं निवर्तयति । कर्मभेदाशङ्कामिति ब्रूमः । यथा कुण्डपायिनाम-  
यने 'मासमग्निहोत्रं जुह्वती'त्यत्र नित्याग्निहोत्रात् कर्मान्तरमुपदिश्यते नैवमिह कर्मभेदोस्तीत्यर्थः ।  
कुतः । श्रुतिलिङ्गात्, स्मृतिलिङ्गाच्च । श्रुतिलिङ्गं तावत् 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ती'ति  
सिद्धवदुत्पन्नरूपाप्येव यज्ञादीनि विविदिषायां विनियुक्ते । जुह्वतीत्यादिवत् नापूर्वमेवां रूपमुत्पाद-  
यतीति । स्मृतिलिङ्गमपि 'अनाश्रितः कर्मफलं कार्यं कर्म करोति य' इति । एवं आश्रमधर्मातिरिक्त-  
धर्मान्तरनिवृत्तिमङ्गीकुर्वन्तीत्यर्थः । कर्मान्तरमिति । पूर्वतन्त्रे चिन्तितं द्वितीयेऽध्याये । अत्र हि  
जुह्वतीत्याख्यातस्य विधायकस्य प्रकृतिभूतस्य जुहोतेरर्थः अग्निहोत्रमिति युक्तः तस्य प्रसिद्धाग्नि-  
होत्राद्भेदः । जुहोतेः साध्यहोमव्यक्तवचनत्वेन सिद्धाग्निहोत्रपरामर्शानुपपत्तेः । अत एव तदेकार्यका-  
ग्निहोत्रशब्दस्य न नित्याग्निहोत्रानुवादकत्वं व्यक्तवचनादेव । एवं कर्मान्तरमुपदिश्यते । तथा  
नात्रेति अत्र प्रकृते तथा न यज्ञादेर्विधायकाख्यातः प्रकृत्यर्थः । विविदिषाया एव तदर्थत्वात् किन्तु  
तानीति । अग्निहोत्रादीनि । विविदिषन्तीति पृथग्विद्यासंयोगः । तस्मादाख्यातप्रकृत्यर्थमात्रार्थ-  
कैर्यज्ञादिशब्दैः प्रसिद्धस्य यज्ञादेरनुवादेन 'तमेत'मित्यत्र विद्यासंयोगमात्रमपूर्वं विधीयते इति न  
कर्मभेदः । तस्मादिति उभयलिङ्गात् । एवमिति सर्वथाप्याश्रमकर्मत्वपक्षे विद्यासहकारित्वपक्षे  
चेति । सर्वथापदव्याख्याने । अनुदयादिति अग्निहोत्रादेर्दृष्ट्याश्रमधर्मत्वात् विद्यासहका-  
रित्वमात्रपक्षे सर्वपदासङ्गतेः । अनभिभवेति । रागादिभिः क्लेशैरेष आत्मानं न पश्यति यं  
ब्रह्मचर्येणानुविद्याश्रुतिर्ब्रह्मचर्यादेराश्रमकर्मणो मनःशुद्धिद्वारा ज्ञानसाधनत्वे आत्मानमिभवं लिङ्गं  
दर्शयतीति सूत्रार्थः । अत्राश्रमधर्मविचारः पूर्वसिद्ध इति तथा । विधुरेति अन्तराले वर्तमानो  
विधुरः । एतस्यैव प्रपञ्चः द्रव्यादीति । रयिक्तेति । छान्दोग्ये 'जानश्रुतिर्हं पौत्रायण' इत्यारम्भके  
प्रपाठकेऽस्ति । वाचक्रुवीति । वचक्रोरपत्यं स्त्री वा वाचक्रुवी । वाचक्रुवीत्यपि पठ्यते ।  
ब्रह्मविश्वेति । 'रयिक्वेमानि षडशतानि गवामयं निष्को अयं अश्वतरीरथोऽनु म एतां भगवो-  
देवताः ९शाधि वां देवतामुपास्सः' इति ब्रह्मवित्त्वश्रुतेरुपलब्धेः । वाचक्रुवी स्त्रीत्वादानाश्रमी । अपि  
स्मर्यत इति सूत्रार्थमनुवदन्ति संवर्ततेति । प्रभृतिशब्देनर्षमादयः । महेति इतिहासे तथा ।  
विशेषानुग्रहश्चेति सूत्रार्थमनुवदन्ति स्म विधुरादीनामिति । अविरुद्धैरिति अविधुरादि-  
न्योऽविरुद्धैः । धर्मेति जपोपवासदेवताराधनादिभिः । तथा च स्मृतिः 'जप्येनैव तु संसिद्धेद् ब्राह्मणो  
नात्र संशयः । कुर्यादन्यत्र वाऽकुर्यात् मत्रैरे ब्राह्मण उच्यते' इति । संशयद्वितीयकोटेः पूर्वपक्षत्वं

तद्भूतस्य तु नाऽतद्भावो जैमिनिरपि नियमातद्रूपाभावेभ्यः ॥ ३९ ॥ (३-४-४)

अथेदं विचार्यते । तदीयानामपि कदाचित् सायुज्यमस्ति, न वेति । तत्र भक्तिमार्गस्यापि साधनरूपत्वात् तस्य च मुक्तावेव पर्यवसानात् तदीयत्वस्य साधनावस्थायामुत्कृष्टावस्थारूपत्वात् तेषामपि मुक्तिरावश्यकी । तथा च फलतो न कश्चित् विशेष इति प्राप्ते, उच्यते तद्भूतस्येत्यादि । तुशब्देन मर्यादामार्गीयव्यवच्छेदः । अत्र विश्वासदाढ्यायाह । अन्यस्य का वार्ता, कर्ममात्रनिरूपकस्य जैमिनेरपि यदि कदाचिद्भगवत्कृपयायं भावो भवेत्, तदा तद्भूतस्य पुष्टिमार्गीयभगवद्भावं प्राप्तस्य तस्यापि नातद्भाव उक्तभावतिरोधानं न कदाचिदपीत्यर्थः । अत्र हेतूनाह नियमादीन् । तैत्तिरीयके, 'ते ते धामान्युष्मसी'ति मन्त्रे 'यत्र भूरिशृङ्गा अयासस्तदुरुगायस्य परमं पदं'मित्युक्त्वा, तदनन्तरं तत्र कृतानि कर्माण्यपि, 'विष्णोः कर्माणि पश्यते'ति मन्त्रेण निरूप्य, पुनः पूर्वोक्तलीलास्थानं, 'तद्विष्णोः परमं पदं'मिति पदेनानूय, तस्य नित्यत्वनिरू-

भाष्यप्रकाशः ।

हसरणाच्च । तेषामप्यस्त्यधिकार इति निर्णयमाहुः । अन्तरालवर्तित्वापेक्षया आश्रमित्वं ज्यायो विद्यासाधनमिति चाहुः । तत्रोदासीना वयम् ॥ ३८ ॥

इति तृतीयं विहितत्वाच्चाश्रमकर्मैत्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

तद्भूतस्य तु नातद्भावो जैमिनेरपि नियमातद्रूपाभावेभ्यः ॥ ३९ ॥ अधिकरणमवतारयन्ति अथेत्यादि । कदाचित् सायुज्यमस्ति, न वेति साधनभक्तिपरिपाकदशायामधरसायुज्यमस्ति न वेत्यर्थः । तस्य चेति । साधनस्य । सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं व्याकुर्वन्ति तुशब्देनेत्यादि । तेन 'नैकात्मतां मे स्पृहयन्ती'त्यादीनां भक्त्युक्तिबोधकानां वाक्यानां न विरोध इति बोधितम् । मर्यादासहितपुष्टौ फलस्य पुरुषोत्तमसायुज्य एव पर्यवसानादिति । यदि कदाचिदिति । अनेकजन्मसु विहितकर्मकरणेन भगवत्तोषे जाते । तन्नियम इति । सार्वदिकदर्शननियमः । पुष्टिमार्गीयभगवदीयत्वस्य युक्तिफलरूपत्वे श्रुतिं दर्शयन्ति यदा सर्वे इत्यादि । इयं शरीरब्राह्मणस्था । तत्र अकामयमानं कर्तारमुपक्रम्य तादृशस्य प्राणानुत्क्रमणं 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येती'ति ब्रह्मणि लयं चोक्त्वा लयस्वरूपं विवेक्तुं 'तदेव श्लोको भवती'ति प्रतिज्ञाय, 'यदा सर्वे' इति पठ्यते । तत्र सर्वकामप्रमोके अस्मात्तत्त्वभवनमुक्त्वा, 'अत्र' एतल्लोक एव, 'ब्रह्म समश्नुते' इत्यनेन 'सोऽश्नुते' इत्यत्रेव 'अश भोजने' इति धातोरेव विकरणपदव्यत्ययाभ्यां प्रयोगात्संवाथो गृह्यत इति मुक्तस्य रक्षितः ।

सूचयन्तो अन्येषामिति । इतरदिति सूत्रार्थमनुवदन्ति स्म । अन्तराल इति आश्रमाणामन्तराले । वर्तित्वापेक्षया आश्रमरहिततायां वर्तित्वापेक्षया । उदासीना इति । सारवद्विभक्तोमुखत्वात् सूत्राणामिति भावः ॥ ३८ ॥ इति तृतीयं विहितत्वाच्चाश्रमकर्मैत्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

तद्भूतस्य तु नाऽतद्भावो जैमिनेरपि नियमातद्रूपाभावेभ्यः ॥ ३९ ॥ तेनेति ज्ञानमार्गीयमुक्तिनिषेधेन । न विरोध इति । भक्तिमार्गीयत्वादिति भावः । नैकात्मतामित्यत्रैकाल्मताप्राप्तौ निषेध इति । भाष्ये । सूरिपदेनेति । पुरुषोत्तमज्ञानवद्वाचकपश्यतिपदसमभिव्याहृतेन । प्रकृते । उच्येति आत्मकामेनोक्ता । विकरणेति अश्नातीत्यत्र तथा । स चेति भाष्यं

पणायोच्यते, 'सदा पश्यन्ति सूरय' इति । सूरयो विद्वांसः पुरुषोत्तमज्ञानवन्त इति यावत् । तच्च भक्तगैवेनि ग्ररिपदेन भक्ता उच्यन्ते । तथा च भक्तानां सार्वदिकदर्शनं नियम्यते, 'मदे'नि पदेन । एवं सति पुष्टिमागीयभगवद्भावं प्राप्तस्य मुक्तायुच्यमानायां तक्षिगमो भज्येतेत्यर्थः । यद्योक्तं साधनावस्थायामुत्त-  
मावस्थारूपत्वम्, परं तदीयत्वस्य फलं मुक्तिरेवेति तत्राह । अतद्रूपेति । उक्तभ-  
गवदीयत्वं न साधनरूपमपि तु मुक्तेरपि फलरूपम् । 'मुक्तानामपि सिद्धानां  
नारायणपरायणः । सुदुर्लभः प्रशान्तात्मा' इति वाक्यात् । 'यदा सर्वं प्रमुच्यन्ते  
कामा येऽस्य हृदि श्रिताः । अथ मर्त्यांऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समभ्रुत' इति श्रुत्या  
अमृतस्य मुक्तस्य ब्रह्मस्वरूपभोग उच्यते । स च, 'यमेवैष वृणुत' इति श्रुतेर्भग-  
वदीयत्वसाध्य एवेति स्पष्टं फलत्वमस्यातोऽतद्रूपत्वम् । किञ्च । फलं हि साधनादु-  
त्तमं भवति । भगवदीयत्वादुत्तमस्यार्थस्याभावादपि न मुक्तिर्वकुमुचिता । तदुक्तं  
श्रीभागवते पञ्चमस्कन्धे पूर्व भक्तिस्वरूपं निरूप्य, 'तयैव परया निर्वृत्या ह्यपवर्ग-  
मात्यन्तिकं परमपुरुषार्थमपि स्वयमासादितं नो एवाद्वियन्ते भगवदीयत्वेनैव परि-  
समाप्तसर्वार्था' इति ॥ ३९ ॥

इति तृतीयाध्याये चतुर्थपादे चतुर्थं तद्भूतस्येत्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मस्वरूपभोग एवात्रोच्यते । स च, 'यमेवे'ति श्रुत्यन्तरैकवाक्यतया तथावधार्यते इति मुक्तिफ-  
लरूपत्वान्न तस्य मुक्तिसाधनरूपत्वमित्यर्थः । तेन अतद्रूप इति भावप्रधानो निर्देश इति बोधि-  
तम् । न च 'सुपुष्पुष्कान्त्योर्भेदेने'त्यत्रेयं वाजसनेयिश्रुतिः । 'अकामयमानस्येत्यारभ्या'त्र ब्रह्म सम-  
भ्रुत' इत्यन्तं सुपुष्पिपरत्वेन भाष्य एव व्याख्यातेति कथमत्रैवमुच्यत इति शङ्क्यम् । याज्ञवल्क्येन  
श्लिष्टतया तत्र सुपुष्पिसोक्षावस्थे बोधिते इति बोधनार्थं तत्र तथा व्याख्यानम्, न तु सिद्धान्तबोधि-  
नायेति तत्रैव मया व्युत्पादितत्वादिति । शेषं स्फुटम् । यद्यप्यतीतपादे लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणस्य  
'अनुबन्धादि'क्षत्रेऽयमर्थो निर्णीतः, तथापि सर्वात्मभाववत् एव निर्णीतः न तु पुष्टिमर्षादामागी-  
यभगवद्भक्तस्यापीति न पुनरुक्तिरिति ज्ञेयम् ।

अन्ये तु, अत्र ऊर्ध्वरेत आश्रमात् कथमपि पुनराश्रमान्तरं भवति न वेति संशयेऽनेन  
क्षत्रेण तद्भावः साध्यत इत्याहुः । तदस्माकमपि सम्मतम् ।

यत्तु जैमिनिपदमैकमत्यबोधनायेत्याहुः तत् तद्दर्शने तद्विचारादर्शनाच्छिष्यत्वेन तत्सम्म-  
तिप्रदर्शनप्रयोजनाभावाच्चेति न रोचिष्यु ॥ ३९ ॥ इति चतुर्थं तद्भूतस्येत्यधिकरणम् ॥४॥

रश्मिः ।

विवृण्वन्ति स्म । स च यमेवेति । तथेति भाष्योक्तप्रकारेण । तस्येति । तदीयत्वस्य । तेनेति ।  
अतद्रूपत्वमिति भाष्येण । अत्रैवमिति अस्मिन्नधिकरणे । एवं पुष्टिफलत्वेन । श्लिष्टतयेति ।  
मोक्षसुपुष्पिसुखयोः श्लिष्टं ब्रह्मपदं तथा । बोधिते इति । स्फुटमिति । उत्तमस्येति ।  
भगवदीयत्वफले वैराग्यजनकस्य । आत्यन्तिकमिति एतल्लक्षणमुक्तम् । एवं स्फुटमित्यर्थः । ऐकमत्ये  
विशेषावधानमाशङ्काहुः शिष्यत्वेनेति । नेति । विशेषावधानाभावाच्च रोचिष्यु ॥ ३९ ॥

इति चतुर्थं तद्भूतस्येत्यधिकरणम् ॥ ४ ॥



न आधिकारिकमपि पतनानुमानात् तदयोगात् ॥ ४० ॥ (३-४-५)

अथेदं विचार्यते । ध्रुवायेव ब्रह्मावलोक्याधिकारं दत्त्वा तत्सम्बन्धिफलं ददाति, न चेति । तत्र नेत्याह न चेति । तत्र हेतुः । पतनानुमानादिति । 'आब्रह्मध्रुवनाल्लोकाः पुनरावर्तिनोऽर्जुने'ति स्मृतेरित्यर्थः । फलस्य सावधित्वादिति भावः । किञ्च । तादृशो भगवदीये पतनायोगादपि न तथा । अथवा । तादृशस्य सदा भक्तिरसानुभवात्तदतिरिक्तस्थानपेक्षणादन्येषां फलानां सम्बन्धाभावादित्यर्थः ॥ ४० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

न आधिकारिकमपि पतनानुमानात् तदयोगात् ॥ ४० ॥ अधिकरणभवतारयन्ति अथेत्यादि । अथेदं विचार्यते इति पुष्टिमर्यादामार्गीयफलविचारोत्तरं मर्यादापुष्टस्य फलं विचार्यते इत्यर्थः । तत्सम्बन्धीति अधिकारसम्बन्धि । सिद्धान्तमाहुः तत्र नेत्यादि । ईदृशे सन्देहे 'ध्रुवायेव ददाती'ति पूर्वपक्षे नेत्याहेत्यर्थः । हेतुं व्याकुर्वन्ति आब्रह्मेत्यादि । ब्रह्म-योजना तु, आधिकारिकं फलम् चकारादधिकारमपि न, पुष्टिमार्गीयेभ्यो न ददात्येव । कुतः । पतनानुमानात् । अनुमीयते श्रुतिरनेनेत्यनुमानं स्मृतिः, पतनबोधकमनुमानं पतनानुमानं तस्मात् । शेषा तु स्फुटा । तर्हि, ध्रुवाय कथं दत्तवानिति तु न शक्यम् । द्वितीयस्कन्धे, 'ते वै विदन्त्य-तितरन्ति च योगमाया'मिति भगवद्योगमायाज्ञानरूपसाधनान्तरस्य ध्रुवे उक्तत्वेन, 'नैच्छन्मुक्ति-पतेर्भुक्तिं पश्चात्पश्येयिवा'निति वाक्येन च तस्य मुमुक्षुतया मर्यादामार्गीयत्वावगमात् । ये पुनः पुष्टावक्त्रीकृताः, तेषां तु मुक्तावप्याकाङ्क्षाराहित्यात्तामेव न ददातीति द्वापेतमाधिकारिकमित्यर्थः । किञ्च । तस्यापि तत्र मुक्तिरेव मायातरणरूपा फलत्वेनोच्यते, न तु भक्तिफलम्, अतो न दोषः । भक्तस्वरूपविचारेणार्थान्तरं तदयोगपदसाहुः । अथवेत्यादि ॥ ४० ॥

रश्मिः ।

न आधिकारिकमपि पतनानुमानात् तदयोगात् ॥ ४० ॥ तत्सम्बन्धीति । ततोऽपुनरावृत्त्यादि यावदधिकारम् । नेत्यस्यार्थः पुष्टिमार्गीयेभ्य इत्यादिः सम्प्रदानक्रियाव-धारणैः सह । श्रुतिरनेनेति । ऋषीणां श्रुत्युक्ताचारस्मरणात् स्मृतिरिति व्युत्पत्त्या स्मृतिमूल-श्रुतिरनेनानुमानेन ज्ञाप्यतेऽनुमीयते वा । 'आब्रह्मे'ति स्मृतिः एतत्समानार्थकश्रुतिमूला, स्मृतित्वात् । 'आरूढो नैष्ठिकं धर्मं यस्तु प्रच्यवते पुनः । प्रायश्चित्तं न पश्यामि येन शुष्येत स आत्महे'ति स्मृतिव-दिति । मध्यमपदलोपी समास इत्याहुः पतनेति । देवपूजको ब्राह्मणो देवब्राह्मण इतिवत् । शेषेति । तदयोगादित्यस्य योजना भाष्ये स्फुटेत्यर्थः । दत्तवानिति । अपुनरावृत्त्यादि यावदधिकारं दत्तवान् । उक्तत्वेनेति । ज्ञानवत्त्वात् । मुमुक्षुतायां हेतुः नैच्छन्निति । ध्रुवः मुक्तिपतेर्भुक्तिं नैच्छदित्यर्थः । तस्मात् सपत्न्या वा वाक्स्मरणात् । पश्चादितिपाठे स्मरणात् पश्चात् । तस्येति । ध्रुवस्य । तामिति । मुक्तिम् । तस्यापीति । ध्रुवस्यापि । न दोष इति । ध्रुवायापुनरावृत्त्यादिदानदोषो न । भाष्ये । पतनायोगादिति । भगवद्भावाभ्युतिः पतनम् । अग्रिमसूत्रे वक्ष्यन्ति । फलाना-मिति । अधिकारसम्बन्धिफलानामपुनरावृत्त्यादीनाम् ॥ ४० ॥

उपपूर्वमपि त्वेके भावमशनवत्तदुक्तम् ॥ ४१ ॥

एके भक्ता आधिकारिके फले पतनमात्रं न हेयत्वप्रयोजकमिति वदन्ति, अपि तु उपपूर्वं पतनमेव तदिति वदन्ति, भक्तिभावाद्युतेः । अधिकारसमाप्ती भगवदनुग्रहाशापि कदाचित् सम्भवतीत्युपपत्तनं तत् । श्रुतौ त्वपुनराद्युत्तेर्भक्ति-रसाशापि नेति महापतनमेव सेति भावः । तेन निषिद्धकर्मफलतुल्यत्वं ज्ञापितं भवति । अत एव श्रीभागवते 'नारायणपरा लोके न क्लृप्तश्चन विभ्यति । स्वर्गाप-वर्गानरकेष्वपि तुल्यार्थदर्शिन' इति गीयते । भक्तिमार्गे तु साक्षात्सङ्गाभावेपि तदीयं भावमात्रमप्यशनवत् साक्षाद्भगवत्स्वरूपभोगवदेव मन्यन्ते । तदुक्तं श्रीभागवते, 'अथ ह वा व तवे'त्यादिना । साक्षाद्भगवद्भोगो जीवत्यासम्भावित इति शङ्कानिरासायाह, तदुक्तमिति । 'सोऽश्नुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चिते'ति, 'अत्र ब्रह्म समश्नुत' इत्यादिश्रुतिषु साक्षाद् ब्रह्मस्वरूप-रसाशनमुक्तमित्यर्थः ॥ ४१ ॥

इति तृतीयाध्याये चतुर्थपादे पञ्चमं न आधिकारिकमित्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

बहिस्तूभयथापि स्मृतेराचाराच्च ॥ ४२ ॥ ( ३-४-६ )

अथेदं चिन्त्यते । प्रचुरभगवत्भावमात्रवतः साक्षात् स्वरूपभोगवतो वा गृह-

भाष्यप्रकाशः ।

उपपूर्वमपि त्वेके भावमशनवत्तदुक्तम् ॥ ४१ ॥ उक्तेऽर्थे हेत्वन्तरमाहेत्याशयेन सूत्रं व्याकुर्वन्ति, एक इत्यादि । 'अथ ह वा वे'ति । इदं गर्थं पशुस्कन्धे नवमाध्याये 'अथ ह वा व तव महिमाश्रुतरससमुद्रविश्रुषा सकृदवलीढया स्वमनसि निष्पन्दमानानवरतसुखेन विसृृत-दृष्टश्रुतविषयसुखलेशभासाः परमभागवता एकान्तिनो भगवति सर्वभूतसुहृदि सर्वात्मनि नितरां निरन्तरनिर्षृतमनसः कथय ह वा एते मधुमथन पुनः स्वार्थकुशला ह्यात्मप्रियसुहृदः साधवस्त्व-चरणाऽम्बुजानुसेवां विसृजन्ति, न यत्र पुनरयं संसारपर्यावर्त' इति । तथा च पूर्णानुग्रहमाज-नानामेव भगवत्परायणत्वात् तेषामाधिकारिकं फलमधिकारं च तुच्छत्वात् ददाति, किन्तु भगवद्भोगेषु नित्यमक्षरात्मकं सेवानुरूपं देहमन्तर्भजनानन्दानुभवं च ददातीत्येतादृशं मर्षादा-पुष्टानां फलमिति सिद्धम् । एतेन भक्तिमार्गे मध्यमजघन्याधिकारिणोरपि ज्ञानफलतः फलोत्क-र्षाद्भक्तिमार्ग उक्त इत्यपि सिद्धम् ॥ ४१ ॥

इति पञ्चमं न आधिकारिकमित्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

बहिस्तूभयथापि स्मृतेराचाराच्च ॥ ४२ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः अथेदमि-रक्षिः ।

उपपूर्वमपि त्वेके भावमशनवत्तदुक्तम् ॥ ४१ ॥ उक्तेऽर्थे इति लोकाधिकार-सम्बन्धिफलं न ददातीत्युक्तेऽर्थे । भाष्ये । सोऽश्नुत इति श्रुत्योरर्थः पूर्वमुक्तः ॥ ४१ ॥

इति पञ्चमं न आधिकारिकमित्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

बहिस्तूभयथापि स्मृतेराचाराच्च ॥ ४२ ॥ ननु सन्धासस्य प्रसिद्धत्वात् किंनेना-धिकरणेनेत्यत आहुः अधिकरणेति । प्रयोजनमिति आरुण्युपनिषदि 'आरुणिः प्रयापतेलोकं

त्यागः कर्तव्यो न वेति, फलस्य सिद्धत्वाच्चेति पक्षव्यवच्छेदाय, 'मद्भारतायातयामानां न बन्धाय गृहा मता' इति वाक्याद् बन्धकत्वेन त्याज्य इति पक्षव्यवच्छेदाय च तुशब्दः भावभात्रे साक्षात्प्रभुसम्बन्धे वा, उभयथापि गृहाद्बहिर्गमनं गृह-  
त्याग इति यावत् । स आबन्धकः । तत्र प्रमाणमाह स्मृतेरित्यादि । 'स्वं तु सर्वं परित्यज्य खेहं स्वजनबन्धुषु । मय्यावेह्य मनः सम्यक् समदग्निचरस्व गा'-  
मित्यादिस्मृतिर्भगवद्भाववतस्तत्सङ्गविशिष्टस्यापि बहिर्गमनमाह । तदाचारोपि तथैव श्रूयते, अतस्तथा ।

अत्रायमाशयः । आश्रमधर्मत्वेन गृहत्यागो 'यद्दहरेवे'त्यादिश्रुतिभ्यः पूर्वमु-  
पपादितोपि यद्बुना पुनरुच्यते, तेन तदतिरिक्तोऽयमिति ज्ञायते । तथा चोक्तवा-  
क्यान्मुमुक्षुश्रुक्तिप्रतिबन्धकत्वाभावेपि व्याससङ्ख्ये तत्रावश्यकत्वाद्भुक्तोभयोरप्य-  
नवरतं प्रभुरसास्वादे प्रतिबन्धकत्वेन तस्य तस्यागस्य विप्रयोगरसानुभावकत्वेन  
च स कर्तव्यः । यद्यपि खेष्टान्तरायत्वेन स्वत एव तस्यागो भावी, तथापि 'आश्र-  
मादाश्रमं गच्छे'दितिवाक्याद्आश्रमान्तरत्वाभावेन त्यागस्याविहितत्वशाङ्का-  
भावापेयश्रुतिरिति ॥ ४२ ॥

#### भाष्यप्रकाशः ।

त्यादि । अथ भक्तिमार्गीयमध्यमजबन्धयोः फलविचारोपरं मध्यमस्य त्यागरूपं साधनं चिन्त्यत  
इत्यर्थः । मध्यमत्वं विश्वदन्तः संशयादिकमाहुः प्रभुरेत्यादि । अत्राधिकारिद्वयस्योक्तत्वा-  
द्विविधपूर्वपक्षव्यवच्छेदायस्तुशब्द इत्याशयेनाहुः फलस्येत्यादि मद्भारतैत्यादि च ।

अतस्तथेति उक्तप्रमाणप्राप्तत्वात्त्यागः कर्तव्य इत्यर्थः । उद्भवस्य मध्यमाधिकारित्वं  
तु 'उद्भावादिमध्यमभावबोधकाय नम' इति नामावर्यां स्फुटम् । पुनरुक्तिपरिहाराय तदाशय-  
माहुः, अत्रेत्यादि । पूर्वमिति ऊर्ध्वरेतःसूत्रे । उक्तवाक्यादिति । 'मद्भारतायातयामानां'मिति  
वाक्यात् । तस्येति गृहस्य । इयमुक्तिरिति अनेन सूत्रेणानुज्ञा । तथा चाश्रमान्तररूप-  
त्वाभावेन स्मृत्यन्तरोक्तत्वाभावेपि एकादशस्कन्धेऽष्टादशाध्याये 'यदा कर्मविपाकेषु लोकेषु  
निरयात्मसु । विरागो जायते सम्यक् न्यस्ताग्निः प्रज्जेत' इत्यादिशोडशमिः श्लोकैस्त्रिदण्डं  
सम्पासमुक्त्वा, ततो, 'ज्ञाननिष्ठो विरक्तो वा मद्भक्तो वानपेक्षकः । सलिङ्गानाश्रमास्त्यक्त्वा  
रक्षिः ।

जगाम, तं गत्वोवाच भगवन् केन कर्माण्यशेषतो विसृजानी'ति प्रश्ने 'दण्डमाच्छादनं कौपीनं परि-  
ग्रहेत् श्रेषं विसृजेच्छेषं विसृजेदित्युत्तरम् । सन्न्यासोपनिषदि च, 'गर्भवासमयाद् भीतः शीतोष्णान्यां  
तथैव च । गृहां प्रवेष्टुमिच्छामि परं पदमनामय'मिति 'सन्न्यासाग्नीन् न पुनरावर्तये'दित्युक्तम् । तज्ज्ञान-  
मार्गे ज्ञानकाण्डत्वात् । भक्तिमार्गे तु तन्मध्ये भगवतोक्तं नारदं प्रति । नारदस्य भक्तत्वात् । तदुक्तं  
'यच्चित्तं तत्सदा मध्येवावतिष्ठते तस्मादहं च तस्मिन्नेवावस्थीय' इति भगवता नारदं प्रत्युक्तं परम-  
हंसोपनिषदि । तथा च ज्ञानमार्गीयसम्पासस्य प्रसिद्धत्वेपि भक्तिमार्गीयमोक्षसन्न्यासनिरूपणं प्रयोजन-  
मित्यर्थः । यद्यपि गीतोक्तचतुर्थपक्षमाध्याययोरप्येवं निरूपयितुं शक्यम्, तथापि ज्ञानमार्गीयत्वात्  
तद्विहावाद्यादशाध्यायोक्तः सङ्गृहीतः, भक्तिमार्गीयत्वात् । अधिकारिद्वयस्येति प्रभुरेत्यादिभाष्यो-

स्वामिनः फलश्रुतेरित्यात्रेयः ॥ ४३ ॥

पुष्टिमार्गीयभक्तस्य विहितत्वादिज्ञानमप्रयोजकम् । तत्र हेतुः । तस्य भक्तिमार्गस्वामिनः श्रीगोकुलेशादेव फलस्य श्रुतेः । अतो बहिर्गमनं न साधन-  
त्वेनात्र कार्यमिति भावः । अत्र, 'यमेवैष वृणुत' इति श्रुतिरनुसन्धेया । एतदनु-  
पदमेव पठ्यते 'नायमात्मा बलहीनेन लभ्य' इति । अत्र भगवद्भरणानन्तरमपि  
जीवबलं कतमं, यदपेक्ष्य भगवद्भ्राम इति जिज्ञासायां सर्वात्मभाव एव बल-  
मिति निर्णीयते । तस्यैव मर्यादाबलोपमर्दकत्वाद्भगवद्भ्रामीकारहेतुत्वाच्च । ब्रजसी-  
मन्तिनीनां प्रभुवचनातिक्रममपि कृत्वा स्वरूपपरिग्रहस्तादृलेनैव यत इत्यात्रेय  
आचार्यो मनुते ।

भाष्यप्रकाशः ।

चरेदविधिगोचर' इत्यादिभिरैकादशभिर्ज्ञाननिष्ठस्य भक्तस्य च तदतिरिक्तः सख्यास उक्तः ।  
तद्गोधनायेदं कथनमित्यर्थः । एतस्य प्रपञ्चः सख्यासनिर्णयग्रन्थादवगन्तव्यः ॥ ४२ ॥

स्वामिनः फलश्रुतेरित्यात्रेयः ॥ ४३ ॥ ननु भक्तिमार्गीयत्यागो मध्यमस्य कर्तव्य-  
त्वेनोक्त इत्याकाङ्क्षयामिदं सूत्रं प्रवृत्त इत्याशयेन व्याकुर्वन्ति पुष्टीत्यादि । विहितत्वा-  
दिति विहितत्वेन ज्ञानम् । तथात्वेन फलसाधकत्वज्ञानं च । साधनत्वेनेति फलप्राप्तिसाध-  
नत्वेन । अत्रेति 'स्वामिन एव फल'मित्यस्मिन्नर्थे 'नायमात्मा बलहीनेने'ति वाक्यार्थस्य  
गुणोपसंहारपाद एव विचारितत्वात्तद्विचारोऽत्र न क्रियते । तस्यैव मर्यादेत्यादि । 'धर्मः  
सत्यदयोपेतो विद्या वा तपसान्विता । भङ्गव्यापेतमात्मानं न सम्बद्धं प्रपुनाति ही'ति । 'न  
साधयति मां योगो न साङ्गं धर्म उद्धव । न स्वाध्यायस्तपस्त्यागो यथा भक्तिर्ममोर्जिते'त्येका-  
रश्मिः ।

क्तस्य गताधिकरणान्त्योक्तश्रुतिद्वयार्थस्य । विविधपूर्वेति भाष्योक्तविविधपूर्वपक्षव्यवच्छेदार्थः ।  
भाष्ये । त्वं स्थिति हे उद्धव त्वम् । तदाचार इति उद्धवाचारः । श्रूयत इति  
एकादशस्कन्धे श्रूयते । तथेति बहिर्गमनम् । पुनरुक्तीति ऊर्ध्वरेतःसूत्र उक्तो गृहत्यागः  
पुनरत्रोच्यते इति पुनरुक्तिः, तस्याः परिहाराय । अत्रेत्यादीति । उक्तोभयोरिति । साक्षात्  
स्वरूपभोगवत्प्रभुभगवद्भावमात्रवतोः । प्रभुरसास्वादे प्रतिबन्धकत्वेनेति । तनु क भगवान्  
मिलिष्यतीति पर्यटनोक्तेः, 'क इत्या वेद यत्र स' इति श्रुत्या स्नानज्ञानाभावोक्तेश्च । किञ्च,  
'भक्त्याहमेकया ग्राह्य' इति वाक्याद्भक्त्यैकग्राह्ये पूर्णभक्तिग्राह्यत्वादिप्रयोगरसानुभावकत्वेन ।  
तदतिरिक्तेति । तदुक्तं परमहंसोपनिषदि चतुर्थाश्रमधर्मत्वेन गृहत्यागमुक्त्वोच्यते, अयं न  
मुष्योऽस्ति, कोऽयं मुष्य इति चेत्, अयं मुष्यः 'न दण्डं न शिखां न यज्ञोपवीतं नाच्छादनं  
चरति परमहंसः न शीतं न चोष्णं न सुखं न दुःखं न मानापमाने चे'ति । चरत्याचरति । 'न  
दण्डमाचरति दण्डाभावनिष्ठाचारानुकूलव्यापारवानिति बोधः । यज्ञोपवीताभावः दण्डवेष्टनाभावस्त-  
न्निष्ठाचारानुकूलव्यापारवानिति बोधः । एवमन्यत्र ॥ ४२ ॥

स्वामिनः फलश्रुतेरित्यात्रेयः ॥ ४३ ॥ प्रकटार्थमिति । एतदनुपदमिति  
एतत्पूर्वं स्वामितिपदम् । 'यमेवैष वृणुते तेन लभ्यस्तस्यैव आत्मा विवृणुते तनुं स्वा'मिति श्रुतिः ।  
कतममिति । बल इति पुंस्त्वस्तरणादिति भावः । उभयलिङ्गं बलपदम्, न शीलिकम् ।

इदमत्राभिप्रेतम् । सर्वात्मभावस्य यद् बलम्, तत्तदात्मकस्य प्रभोरेषु,  
तस्य चायं स्वभावो यदन्यत्र रोचते । अत एव ब्रजपरिवृष्टवदनेन्दुवचनकिरण-  
प्रचारप्रोच्छलत्केवलभावाभोधिवचनबीचयो गीयन्ते 'यर्ह्यम्बुजाक्ष तव पादत-  
लमस्पाक्ष्म तत्प्रभृति नान्यसमक्षं स्यातुं पारयाम' इत्यादयः । अतस्त्यागः पृष्ठ-  
लम् एवायातीति न तदर्थं यतनीयमिति । विष्णवतारत्वेन पुरुषोत्तमभावस्वरूप-  
ज्ञोऽपमिति तथा ॥ ४३ ॥

आर्त्विज्यमित्यौडुलोमिस्तस्मै हि परिकीयते ॥ ४४ ॥

सर्वात्यागपूर्वकं यद् बहिः प्रभुसमीपगमनं भक्तस्य तद् आर्त्विज्यमृत्विक्क-  
मैवेत्यौडुलोमिराचार्यो मन्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

दशस्कन्धीयवाक्याभ्यां तथात्वादित्यर्थः । तदात्मकस्येति सर्वात्मभावात्मकस्य । अन्यदिति  
भगवदतिरिक्तम् । सिद्धमाहुरत इत्यादि । तथा चोचमस्य स्वत एव गृहत्यागः सम्भव-  
तीत्यतो नोक्त इत्यर्थः । नन्वात्रेयस्य कथमेवं भक्तिमार्गीयभावस्वरूपज्ञानं येन गृहत्यागयत्नं  
निषेधतीत्यत आहुः विष्णवतारत्वादि । 'अत्रेयपत्यमभिकाङ्क्षत आह तुष्टो दपो मयाहमिति  
यद्भगवान् स दत्त' इति द्वितीयस्कन्धवाक्यादवतारत्वेन तथेत्यर्थः ॥ ४३ ॥

रहिमः ।

सर्वात्मभाव एव बलमिति बलं भक्तिरिति भाष्ये, भक्तिः सर्वात्मभाव इति भावः ।  
तथा च श्रुतौ बलहीनेन सर्वात्मभावहीनेन । मुख्ये कार्यप्रत्ययात् । सर्वात्मभावलिङ्गं च 'तपसो  
वाप्यलिङ्गा'दिति । तपो विरहतापः, विरह एव सर्वात्मभावस्य सम्यग् ज्ञानात् सर्वात्मभावलिङ्ग-  
मिह्यात् । प्रभुवचनेति । अत्रायं भावः । गुरुवाक्योलङ्घनं महापराध इति प्रभुवचनातिक्रमत्वेन  
स्वरूपपरिग्रहत्वेन कार्यकारणभाव उक्तः, स न मुख्यः, किं तु तद्भलेनैवेति भाष्येण प्रभुवचनातिक्र-  
मयोगव्यवच्छेदपूर्वकसर्वात्मभाववलेनेत्युक्तत्वात् सर्वात्मभावत्वेन स्वरूपपरिग्रहत्वेन कार्यकारणभाव  
इति । एवं च प्रभुवचनातिक्रमस्य स्वरूपपरिग्रहकारणत्वं सर्वात्मभाववत्कृतस्यैव । तथापि कथमिति  
चेत् । न । 'सोऽश्रुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणे'त्यत्र तासां स्वातन्त्र्यम्, ब्रह्मणो गौणत्वमिति ।  
ब्रह्मणो गौणत्वेऽतिक्रमः कथमिति चेत्, 'दुर्लभो दुर्घटश्चैव युष्माकं सुमनोरथ' इति भगवद्वाक्यगत-  
दुःखांशत्वात् । तेन स्वरूपं विद्वन्मण्डनित्यलीलावादस्वबृहद्भ्रामनपुराणोक्तं गोपीजनवल्लभं तस्य  
परिग्रह एतादृगतो न गुर्विच्छया कृतो गुरुवाक्यातिक्रमो नापराधः लीलान्तःपातात् । भाष्ये ।  
ब्रजेति ब्रजस्य परिवृष्टः प्रभुः । प्रभौ परिवृष्टः इति पाणिनीयसूत्रात् । तस्य बचनं परमैश्वर्ययुक्तं  
तस्य बचनानि 'स्वागतं वो महाभागा' इत्यादीनि तेषां किरणः वचनानां बीचित्वात्, तेषां प्रचारः  
प्रचरणं तच्च पुष्टिमार्गीयाणामनुग्रहजन्यमिति अनुग्रहजप्रचारेण तद्व्यापारभूतेन प्रोच्छलन् श्रुति-  
रूपाणां सुधाजन्मज्ञानाधिकभावं कुर्वन् केवलभावाभोधिः साधनरहितपुष्टिभावाभोधिर्यासां ता  
ब्रजपरिवृष्टवदनेन्दुवचनकिरणप्रचारप्रोच्छलत्केवलभावाभोधयः । तासां बचनानि 'मैवं विमोर्हति  
भवान् गदितुं नृशंसं सन्त्यज्य सर्वविषयांस्तव पादमूलं प्राप्ता' इत्यादीनि । तान्येव बीच्यस्तरज्ञाः ।  
पृष्ठलम् इति पृष्ठे प्रलेवादिना लभः पदार्थः । तदर्थं त्यागार्थम् । प्रकृते तथेति भगवद्भावज्ञ  
चात्रेयः । विष्णोः पुराणे ब्रह्मसमानपर्मवत्त्वोक्तेः ॥ ४३ ॥

तस्यायमभिसन्धिः । यजमानो हि खेष्टसिद्धार्थवृत्तिज आदौ वृणुते । प्रकृते च, 'यमेवैष वृणुत' इति श्रुतेः 'तस्मादेकाकी न रमत' इति श्रुतेः स्वकी-  
कार्यं भगवान् स्वधिकीर्षिततत्तल्लीलानुरूपान् जीवान् वृणुते । 'यूनः स्यविरान् वे'ति  
विकल्पादेकरूपाणां यथा सोमादिषु वरणम्, तथा सर्वात्मभाववत्त्वेनैकरूपाणा-  
मेवात्र वरणम् । तत्र यथा स्त्रीयस्त्रीयतदङ्गमात्रकरणं तेषाम्, तथेतरसम्बन्धनि-  
वर्तनपूर्वकं तद्गोच्यसमर्पकत्वमत्र । तदुक्तं भगवता 'यदा पुमाँस्त्यक्तसमस्तकर्मा  
निवेदितात्मा विधिकीर्षितो म' इति । अत्र पूर्वपदेनेतरसम्बन्धनिवर्तनोक्त्या  
सर्वात्मभाव उक्तो भवति । तदनन्तरमात्मनिवेदने सति तद्विषयकलीलाकरणे-  
च्छाविषयः सम्भवति । अन्तरङ्गलीलाप्रवेशनमिच्छायां विशेषः । तस्मात् सुद्यूक्त-  
मार्त्विज्यमिति । एतेन, 'न वदाति न पचती'त्यादिश्रुतेर्यथा सोमादौ दीक्षितस्य  
तथागेतरधर्मनिवृत्तिः, स एव परमो धर्मो यतः, तथा पुरुषोत्तमस्योक्तमर्थैः सह  
रमणमेव सार्वदिकम्, एतदेव च महन्महत्त्वमिति सूचितं भवति । प्रकृते भक्ता-

भाष्यप्रकाशः ।

आर्त्विज्यमित्यौडुलोमिस्तस्मै हि परिक्रीयते ॥ ४४ ॥ औडुलोम्याश्रयमाहुः  
तस्यायमित्यादि । यूनः स्यविरान् वेति । सर्वान् यूनः सर्वान् स्वविरान् वा । तत्रेति  
सोमादियागे । अत्रेति भक्तिमार्गीयलीलायाम् । तत्र सम्मतिमाहुः । तदुक्तमित्यादि  
'यदा पुमा'निति वाक्यमेकादशस्कन्धे उन्नात्रिंशाध्यायेऽस्ति । तद् व्याहृवन्ति अत्रेत्यादि ।  
पूर्वपदेनेति 'त्यक्तसमस्तकर्मे'तिपदेनेतरसम्बन्धनिवर्तनोक्त्या भक्तिमार्गीयो विगाढमावैकदेशः  
सर्वात्मभाव उक्तो भवति । न चार्थं ज्ञानमार्गीय इति वक्तुं शक्यः । अत्र निवेदितात्मपदात् ।  
तदनन्तरमात्मनिवेदने सति विधिकीर्षितो, निवेदितात्मजीवविषयकलीलाकरणेच्छाविषयः, स  
निवेदितात्मा जीवो भवति, विधिकीर्षितपदे व्युपसर्गेण अन्तरङ्गलीलाप्रवेशनरूपो विशेषः, इच्छायां  
बोध्यते । एतदुत्तरार्थं तु 'तदामृतत्वं प्रतिपद्यमानो मयात्मभूयाय च कल्पते वै' इत्यस्ति । तदर्थस्तु,  
यदेवं भवति, तदा अमृतत्वं ब्रह्मभावं बह्वयोगोलकन्यायेन प्रतिपद्यमानः सन् मया सह  
कल्पते, कामाशनसमर्थो भवति च पुनः आत्मभूयाय 'स्वरूपेणावतारेणे'ति न्यायेन मदात्मत्वाय  
कल्पत इति । क्वचित्, 'यदा पुमा'नित्यत्र 'मर्ष्यो यदे'ति श्ले पाठः, तदाऽप्यर्थे न कोपि विशेषः ।  
तदेतत्सन्नार्थत्वेन निगमयन्ति तस्मादित्यादि । आर्त्विज्यपदमेवं व्याख्याय तत्त्वचितम-  
र्थमाहुः एतेनेत्यादि । एतदेव च महत्त्वमिति । रमणे सार्वदिकत्वमेव च भक्तिमार्गे उत्कर्षः ।  
रश्मिः ।

आर्त्विज्यमित्यौडुलोमिस्तस्मै हि परिक्रीयते ॥ ४४ ॥ त्यक्तसमस्तेति । भवि-  
ष्येति ज्ञेयम् । अस्तीति । कामशास्त्रीयसर्वात्मभावव्यावर्तकं विशेषणम् । विगाढेति । विगाढभावः  
'ता नाविद'न्नितिल्लोकोक्तः तदेकदेशस्तत्रमवृत्तिरूपः । उक्त इति तात्पर्यवृत्त्योक्तः । आत्म-  
निवेदन इति 'ब्रह्मणं कीर्तनं विष्णो'रित्यस्मिन् श्लोके पाठक्रमेण कृतात्मनिवेदने । अन्तरङ्गेति  
भाष्यं विवृण्वन्ति स्म विधिकीर्षितपद इति । इच्छायामिति विषयसप्तम्या इच्छाविषय  
इत्यर्थः । स्वरूपेणेति अयं न्यायः । निगमयन्तीति । तस्मात्पूर्वतो बह्विमान् इति निगमनं  
यथा तथा निगमयन्ति । आर्त्विज्यपदमिति । वेदान्ते लीलाधर्म आर्त्विज्यम् । ऋतौ यजतीति  
ऋत्विगिति सूत्रेण साधुः । भाष्ये । सोमादाविति । यागे तथागेतरधर्मा दानपचनादयः तेषां  
निवृत्तिः । एतदेव च महत्त्वमिति भाष्यप्रतीकम् । अत्र महन्महत्त्वमिति भाष्यपाठः । तत्र

मासृत्विचत्वेन निरूपणे हेतुत्वेन तात्पर्यान्तरमप्याह । तस्मै यजमानारब्धकर्म-  
साङ्गत्वाय ऋत्विक् परिक्रीयते चरणेन स्वकार्यमात्रोपयोगित्वाय स्वीयः क्रियते,  
तथा प्रकृतेषु । न च 'कश्चित् कल्याण्यो दक्षिणा' इति प्रभवचनास्तदर्थे च तत्प्र-  
वृत्तिः, अत्र तु स्वतः पुरुषार्थत्वेन भगवद्वर्षा प्रवृत्तिः, अतो वैचर्म्यमिति वाच्यम् ।  
नीरागस्यापि चरणसमये तत्प्रभस्यावश्यकत्वात्, तथैव दक्षिणादानमपि, अन्य-  
था निरङ्गत्वापत्तेः । प्रकृतेषु भक्तानां स्नेहादेव प्रवृत्तिर्भगवान् स्वानुभावार्थमेव  
ताननुभावयतीति न वैचर्म्यम् ॥ ४४ ॥

श्रुतेश्च ॥ ४५ ॥

अथर्वणोपनिषत्सु पठ्यते 'भक्तिरस्य भजनं तदिहाशुत्रोपाधिर्नैराश्येनैवा-  
शुष्मिन् मनःकल्पनमेतदेव च नैष्कर्म्यमिति ।

भक्तिमार्गप्रचारेकहृदयो वावरायणः ।

मानं भागवतं तत्र तेनैवं ज्ञेयमुत्तमैः ॥ ४५ ॥

इति तृतीयाध्याये चतुर्थपादे षष्ठं बहिस्तुभयथेत्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अत्रशेषं व्याकुर्वन्ति प्रकृत इत्यादि । तथा प्रकृत इति । चिकीर्षितलीलासाङ्गत्वाय तत्प्रकृत-  
वरणमित्यर्थः । स्मृतिषु याजनेन वृत्तिमध्ये गणनादात्विज्ये स्वार्थमेव प्रवृत्तेर्भजनस्य च भगवद-  
र्षत्वेन तदभावात् तद्वैचर्म्यमाशङ्क्य परिहरन्ति न चेत्यादि । नीरागस्येति याजनेन वृत्तिमनिच्छतः ।  
आवश्यकत्वादिति वैचत्वेनावश्यकत्वात् । तथैवेति वैचत्वेन । अनुभावयतीति लीला  
अनुभावयति । तथा च यथा तत्र वैचत्वेव तादृशप्रभादिप्रवृत्तिप्रयोजकम्, एवमत्र निरूपयित्वाहः,  
यथा तत्र तदानेन कर्मसाङ्गता, तथात्र स्वलीलानुभावनमतो न वैचर्म्यमित्यर्थः । तथा च भगवदि-  
च्छायां सत्याहुचमस्य गृहत्यागः कर्तव्यः, अन्यथा तु न कर्तव्यः, यजमानाधीनत्विग्वत्तादृशस्य  
केवलं प्रवृत्तिनत्वादिच्छा चानियता, अतो नोक्त इत्यौडलोमेराशय इति बोध्यम् ॥ ४४ ॥

रक्षिः ।

महत्त्वे महत्त्वपरिमाणं नास्तीति महत्त्वं बाहुलकमित्याशयः । महतो महत्त्वं पूजकत्वं सन्माननमिति  
षड्दित्युक्ते तु न बाहुलकम् । वृत्तिमध्ये इति अच्ययनाध्यापनदानप्रतिग्रहयजनयाजन-  
शाङ्गणवृत्तय इति वृत्तिमप्य इत्युक्तम् । स्वार्थमेवेति । न च यजमानकर्मार्या प्रवृत्तिरिति वाच्यम् ।  
याजनाय स्ववृत्तये प्रवृत्त्यङ्गीकारेण यजमानकर्मार्यत्वाभावात् । तदभावादिति स्वार्थत्वाभावात् ।  
तद्वैचर्म्यं दृष्टान्तवैचर्म्यम् । न चेत्यादीति । कश्चित् 'कल्याण्यो दक्षिणा' इति याजने प्रभवचनात् ।  
स्वार्थदक्षिणार्थे च तत्प्रवृत्तिः ऋत्विक्प्रवृत्तिः । अत्र तु दार्ष्टान्तिके तु । वैचर्म्यं दृष्टान्तवैचर्म्यम् ।  
भाष्ये तत्प्रभस्येति । कल्याणदक्षिणाविषयकप्रभस्य । निरङ्गत्वेति यागसेति बोध्यम् । प्रकृते ।  
अनुभावयतीति ते लीला अनुभवन्ति तान् लीला अनुभावयतीति हेतुमणिषु । स्वलीलेति  
सप्रतियोगिनिःप्रतियोगिनीलीलयोर्मध्ये सप्रतियोगिस्वलीलानुभावनं तेन सप्रतियोगिनीलासाङ्गतेत्यर्थः ।  
न वैचर्म्यं न दृष्टान्तवैचर्म्यम् ॥ ४४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुतेश्च ॥ ४५ ॥ व्याकुर्वन्ति अथर्वणेत्यादि । तथा चात्र विहिताया मक्तेः सध्यास-  
रूपताया उक्तत्वात् बुद्धिपूर्वकं तत्करणभावप्रयत्नम्, न तु त्यागस्यापि, श्रुतौ तावन्मात्रस्यैव कथना-  
दिति व्यासमतमित्यर्थः । तेनात्र भक्तिमार्गे साधनपरिपाकदशायां द्विविधः सध्यासः अत्यन्त-  
सिद्धानां विगाढभावस्वामाभ्यादेव प्राप्तः, यथा ब्रजमक्तानामतः सोऽवैधः । तत्र ईष्यपुनानां तु  
विरहानुभवार्थं कर्तव्यः, यथा श्रीमदुद्धवानाम् । स वैधः । 'त्वं तु सर्वं परित्यज्ये'ति, 'मङ्गको-  
वाञ्जपेक्षकः, सलिङ्गानाभ्रमौस्त्यक्त्वा चरेदविधिगोचर' इत्यादिवाक्यतः प्राप्तत्वात् । द्वावप्येतौ  
नाभ्रमरूपाविति तूपपादितम्, अतो न कोपि सन्देहः ।

नन्वत्रान्यैः 'परामर्शा'दि सूत्रेष्वभ्रमरूपं सध्यासं विचार्य, 'अन्तरा चापी'ति सूत्रे विष्णु-  
रादीनामपि तस्य कर्तव्यता विचारिता, महायोगिनां नम्रचर्यादिकं च । 'तद्गूताधिकरणे' च ऊर्ध्व-  
रेतोभ्य आभ्रमेभ्यः प्रच्युतभावश्च विचारितः, तन्मते चाभ्रमात्मक एव सध्यासो विविदिषावि-  
द्दृशाभेदेनेति तदेवात्र कृतो नाश्रित इत्याकाङ्क्षायामाहुः भक्तीत्यादि । "अनर्थापन्नं साक्षाद्  
भक्तियोगमबोधजे । लोकसाजानतो व्यासश्चक्रे सात्वतसंहिता'मिति श्रीभागवतवाक्याङ्गावतं  
पुराणमेव सर्वं तत्र व्यासस्य तादृशत्वे मानं प्रमितिजनकम् । तेन हेतुना उक्तमैर्मक्तावधिकारि-  
मिरेवं ज्ञेयम् । यद्यपि प्रकारान्तरेण व्याख्यातृभिरुक्तैः सूत्रवर्णकैर्ज्ञानमार्गीयो द्विविधोपि सध्यासो  
व्याख्यातः, तथापि विविदिषायां कालदोषेणापचारदोषस्य तैरेव दक्षितत्वात् । आन्तरवैराग्या-  
भावे बहिलिङ्गमात्रस्यापने च 'शुद्धस्य क्रियात्यागो व्रतत्यागो बटोरपि । तपस्विनो ग्रामवासो  
मिथोरिन्द्रियलौल्यता । आभ्रमापसदा क्षेते खल्वाभ्रमविडम्बकाः । देवमायाविमूढास्तानुपेक्षेता-  
नुकम्पये'ति सप्तमस्कन्धीयनारदवाक्ये 'मौनानीहानिलायामा दण्डा वाग्देहचेतसाम् । यस्मै न  
भवन्त्यङ्ग वेणुभिर्न भवेद्यति'रित्येकादशीयमगवद्वाक्ये च तादृशस्य निन्दितत्वात् । विद्दृशायां  
षेदानीं दुर्घटत्वात् तदनादृत्य भक्तिमार्गीय एव साधनपरिपाकदशायां कर्तव्यो, न त्वन्यथापीत्यर्थः ।

अन्ये तु, 'आत्रेया'दिसूत्रत्रये अङ्गोपासनानां यजमानकर्मत्वं वात्तिकर्मत्वं वेति संशये,  
आत्रेयमते यजमानकर्मत्वम्, औद्दलोमिमते ऋत्तिकर्मत्वम्, तदेव च युक्तमिति व्यवस्थापयन्ति ।  
तत्रोदासीना वयम् । अप्रासङ्गिकत्वेनारुच्यत्वादिति ॥ ४५ ॥ :

इति षष्ठं बहिस्तूभयथेत्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

रश्मिः ।

श्रुतेश्च ॥ ४५ ॥ भक्तिमार्गीयं दार्ष्टान्तिकमात्विज्यं श्रुतेश्च इत्यर्थः । उक्तत्वादिति  
नैष्कर्म्यपदेनोक्तत्वात् । निष्कर्मणः पुंसो भावो नैष्कर्म्यमिति व्युत्पत्तेः । बुद्धीति इहामुत्र फलमो-  
गवैराभ्यविषयिणी या बुद्धिस्तत्पूर्वकम् । तत्करणं सध्यासपूर्वकभक्तिकरणम्, न तु सध्यासमात्र-  
करणम् । 'कृष्णसेवा सदा कार्ये'त्यस्य व्याख्याने भावश्यकार्ययत्नयोक्त्या तत्स्मरणायामवश्य-  
कमित्युक्तम् । प्रत्ययस्तु नैष्कर्म्यमित्यत्र भावे । साधनेति सा तु विपद्कषायानां व्यसनदशा,  
तस्याम् । दिगाहेति 'ता नाविद'न्निति वाक्योक्तभावस्वामाभ्यात् । अवैध इति स्वभावजे  
विधेरप्रयोजकत्वात् । पूर्वतन्त्रेष्वेवम् । ईष्यदिति । मर्यादास्थानाम् । विरहानुभवार्थमिति । तेन  
पुष्टौ विरहोपि न तथा प्रयोजकः, स्वरूपबलेनैव मोचकत्वात् । विधी आहुः त्वं तिष्ठति, मङ्गको  
वेति च । भावे विचरस्वेति विधिः । लोटा । द्वितीये चरेदिति । उपपादितमिति बहिस्तूभयथेति  
सूत्रभाष्यप्रकाश उपपादितम् । अपचार इति । क्रोधादिकं ॥ ४५ ॥

इति षष्ठं बहिस्तूभयथेत्यधिकरणम् ॥ ६ ॥



सहकार्यन्तरविधिः पक्षेण तृतीयं तद्वतो विध्यादिवत् ॥ ४६ ॥ (३-४-७)

ननु 'यमेवे'ति श्रुतिः साधनान्तरनिषेधपूर्वकं वरणस्यैव साधनत्वमाह, 'तस्मादेवंविच्छान्तो दान्त उपरतस्तिश्रुः श्रद्धावित्तो भूत्वाऽऽत्मन्येवात्मानं पश्ये'दिति श्रुतिः साधनान्तरमप्याह । एवं विरोधे श्रुतित्वाविशेषात् किमादरणीयम्, किं नेति संशये, साधनान्तरविधिरैवादरणीयः, अन्यथा शास्त्रवैयर्थ्यं स्यादिति प्राप्ते, उच्यते सहकार्यन्तरविधिरिति । मर्यादापुष्टिमेवेन वरणं द्विषोच्यते । तत्र सहकार्यन्तरविधिस्तु मर्यादापक्षेणोच्यते । पुष्टौ तु नान्यापेक्षेति न विरोधगन्धोपि । अपरं च । साधनं हि कायिकं वाचिकं मानसिकं च विधीयते, तत्र 'मनसैवाप्तव्य'मिति श्रुतेस्तृतीयं मुख्यम् । तदपि तावदेव मर्यादिकस्यापि विधेयत्वेन कर्तव्यम्, यावत्स्नेहो न भवति । यतस्तद्वदतः स्नेहवतस्तूक्तं तृतीयं साधनमपि विध्यादिवत् । यथा तद्वतो विधिरर्थवादो वा प्रवृत्तावप्रयोजकः, तस्य स्वत एव सम्भवात्, तथा भगवत्प्राप्ताविषमित्यर्थः । कैमुतिकन्यायेन पूर्वयोरप्रयोजकत्वमेतच्छेषत्वादेवायास्यतीति तृतीयमेवोक्तम् ॥ ४६ ॥

इति तृतीयाध्याये चतुर्थपादे सप्तमं सहकार्यन्तराधिकरणम् ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

सहकार्यन्तरविधिः पक्षेण तृतीयं तद्वतो विध्यादिवत् ॥ ४६ ॥ एवं भक्तिमार्गीयस्य गृहत्यागावश्यकत्वे साधिते तद्वत्साधनान्तरं शमादिरूपमप्यायातीति तद्वयवस्थां बोधयितुमिदमधिकरणमित्याशयेन तदवतारयन्ति ननु यमेवेत्यादि । व्याकुर्वन्ति मर्यादेत्यादि । नान्यापेक्षेति 'नायमात्मा बलहीनेन लभ्य' इति श्रुत्युक्तादन्यस्थानपेक्षा । नन्वेतानि शमादीन्यन्तरङ्गाणि मानसानि साधनानि किमिति पाक्षिकाणि क्रियन्त इत्यत आहुः अपरं चेत्यादि । विधीयन्त इति 'तमेतं वेदानुवचनेन', 'शान्तो दान्त' इत्यादिवाक्यैर्विधीयन्ते । तृतीयमिति शान्तादिवाक्योक्तम् । विध्यादिवदिति विधिश्च तदादिश्च विध्यादी तद्वत् । प्रथमार्थं वतिः । तथा च पित्रादौ सहजस्नेहवतो यथा तत्सेवाविधिस्तत्फलबोधकोऽर्थवादो वा न तत्रप्रवृत्तिप्रयोजकः, तस्य तत्र स्वत एव प्रवृत्तिसम्भवात्, तथा भगवत्प्राप्त्यर्थमिदं शमादिकं स्वभावादेव सम्भवतीति न तदर्थं वाक्यापेक्षा । अतो भक्तिदार्ढ्येच्छं प्रत्येवेदं विधेयम्, न तु दृढभक्तिमन्तं प्रतीति तथेत्यर्थः । तेन पुष्टिमार्गे वरणमात्रमेव साधनम्, मर्यादामार्ग एव त्वन्याकाङ्क्षेति सिद्धम् ॥ ४६ ॥

इति सप्तमं सहकार्यन्तराधिकरणम् ॥ ७ ॥

रश्मिः ।

सहकार्यन्तरविधिः पक्षेण तृतीयं तद्वतो विध्यादिवत् ॥ ४६ ॥ तदिति । अधिकरणम् । ननु 'यमेवे'त्यादीति । विधिरैवादरणीय इति । पुस्त्यं स्मार्ते । 'समाधिनानुस्मर तद्विचेष्टित'मिति । मर्यादेत्यादीति । सहकार्यन्तरेति भक्तावनुग्रहः कारणम्, सहकारीणि श्रवणादीनि । अन्यत्सहकारि सहकार्यन्तरं शमादि । अत्र सहकारिणां श्रवणादीनामपि मर्यादापक्षेण विधिः । सिद्धमाहुः अत इति पुष्टिमर्यादाम्याम् । भक्तिबीजदार्ढ्येच्छवो मर्यादिकाः । भक्तिवर्धिन्यां भक्तिबीजमुक्तम् । इवमिति साधनजातम् । दृढभक्तीति । दृढबीजा भक्तिः तद्वन्तम् । तथेति । सहकार्यन्तरविधिस्तु मर्यादापक्षेणोच्यते । पुष्टौ तु नान्यापेक्षेति न विरोधगन्ध इत्यर्थः ॥ ४६ ॥

इति सप्तमं सहकार्यन्तराधिकरणम् ॥ ७ ॥

कृत्स्नभावात्तु गृहिणोपसंहारः ॥ ४७ ॥ ( ३-४-८ )

ननु 'बहिस्तुभयथे'त्यादिना भगवदीयस्य गृहत्याग आवश्यक इति निरूपितम् ।

छान्दोग्ये तु 'आचार्यकुलादित्युपक्रम्य, छान्दोग्योपनिषदन्ते 'आचार्यकुलाद्देवमधीत्य गुरोः कर्मातिशेषेणातिसमावृत्य कुटुम्बे शूची देशे स्वाध्यायमधीयानो धार्मिकान् विदधदात्मनि सर्वेन्द्रियाणि सम्प्रतिष्ठाप्य अहिंसन् सर्वाणि

भाष्यप्रकाशः ।

कृत्स्नभावात्तु गृहिणोपसंहारः ॥ ४७ ॥ पूर्वाधिकरणोक्तं दृढीकर्तुं किञ्चिदाधिप्य समाधत्ते, इत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति ननु बहिरित्यादि । तात्पर्यमाहेति । उक्तश्रुतेस्तात्पर्यमाहेत्यर्थः ।

श्रुत्यर्थस्तु, आचार्यकुलाद् गुरुगृहाद्, गुर्वभावे तत्पत्न्यां तत्पुत्रे तद्गोत्रे वा ब्रह्मचर्यमिति ज्ञापयितुं कुलपदम् । वेदमधीत्य गुरोः कर्मातिशेषेण गुरोः सेवारूपं यत्कर्म तत् कृत्वा, ततोऽतिशेषोऽवशेषो यः कालस्तेन कालेन वेदाध्ययनं साङ्गं सरहस्वार्थज्ञानपुरःसरं कृत्वा, अभिसमावृत्य जिज्ञासाद्वयसमापनोत्तरमाचार्यकुलाभिष्टुत्य दारानाहत्य कुटुम्बे स्थित्वा, गार्हस्थ्यविहिते कर्मणि तिष्ठन्, शूची देशे स्वाध्यायमधीयानो विविक्ते स्वाध्यायब्राह्मणोदितप्रकारे प्रवित्रे देशे यथावदासीन आशुचिमधीतस्य कुर्वन्, धार्मिकान् विदधत् पुत्रान् शिष्याश्च शिष्येण धर्मशीलान् कुर्वन्, आत्मनि सर्वेन्द्रियाणि सम्प्रतिष्ठाप्य हार्दन्तर्यामिणि परे ब्रह्मणि बाह्यान्तरेन्द्रियाणि सम्यक् स्थापित्वा, ईश्वरः सर्वभूतानां हृदयेऽर्जुन तिष्ठतीति न्यायेन तमेव शरणत्वेन ज्ञात्वा कर्माणि तत्र सम्यसेति यावत् । अहिंसन् रश्मिः ।

कृत्स्नभावात्तु गृहिणोपसंहारः ॥ ४७ ॥ पूर्वेति । बहिस्तुभयथेलाधिकरणोक्तम् । साङ्गमित्यादि । 'साङ्गो वेदोऽध्येयो ज्ञेयश्चे'ति श्रुतेरुक्तम् । यद्वा । आचार्यपदादाचार्यलक्षणनिविष्टरहस्यतदङ्गेऽधीत्येति शब्देनोपलक्ष्येते । जिज्ञासाद्वयार्थमनरहितं समावर्तनमभिसमावर्तनम् । गार्हस्थ्यविहित इति कुटुम्बविशेषणम् । सम्प्रतिष्ठाप्येत्यत्र समुपसर्गार्थमाहुः हार्द इति । जीव उपासननिषेधान् मानसीन इत्युक्तम् । हार्दपदेन 'यो मनसि तिष्ठन् मनसोऽन्तरो यं मनो न वेद यस्य मनः शरीरं यो मनोऽन्तरो यमयति स त आत्मान्तार्याम्यसृत्' इति श्रुत्युक्तेऽन्तर्यामिणि । तत्रापि प्रत्येकपर्यवसितरूपव्यावृत्त्यर्थं ब्रह्मणीति तद्भावावृत्त्यर्थं पर इति । अत्र हार्द इति विशेष्यम् । इदं हार्दं प्रकटं बोध्यम् 'धार्मिकान् विदध'दित्युक्तत्वात् धर्मेण चित्तशुद्धौ भक्त्याविर्भावात् । सम्यगिति । निरोधलक्षणग्रन्थोक्तरीत्या । अनिरुद्धैस्तु सिद्धान्तमुक्तावत्युक्तरीत्या । तथा च श्रुतिः 'इन्द्रियाणि जुहोतीति । गीतापि । यद्यप्येव मुख्यत्वात् तथापि निरोधस्य दानसाध्यत्वादाचार्य सन्दर्शितागमप्रकारेत्याहुः । ईश्वर इति । शरणत्वेनेति । 'शुद्धाश्च सुखिनश्चैव ब्रह्मविद्याविशारदाः । भगवद्भजने योग्या नान्य इत्यर्थतः फलमिति प्रथमसुबोधिनीकारिकायां 'ब्रह्मविद्याविशारदा' इत्युक्तेरुक्तमवदमादिसूत्रोक्तमवदमसुसुखावैराग्यप्राप्त्या सुसुखकार्यं शरणगमनं श्रुतत्वाद्ब्र

१. छान्दोग्ये ह्यारान्य इदं विषयवाक्यमिसन्तं श्रीहस्ताकरलिखितमूलमुक्तं नास्ति, तथापि प्रकाशकारैर्भाष्येनान्तत्वात्कुटुम्बेऽर्जुन इत्यमानसत्वात् न विषेधितम् ।

भूतान्यन्यत्र तीर्थेभ्यः स स्वल्पेभ्यं वर्तयन् याचदायुषं ब्रह्मलोकमभिसम्पद्यते ।  
 च स पुनरावर्तते न स पुनरावर्तते । इदं विषयवाक्यम् ।

‘ब्रह्मलोकमभिसम्पद्यत’ इति गृहिणोपसंहारः कृतः । बाजसनेयिशास्त्रायां  
 वै ‘तत्र स वै तत्पूर्वं ब्राह्मणा अनुष्ठाना विद्वांसः प्रजां न कामयन्त’ इत्युपक्रम्य  
 ‘अथ शिक्षाचर्यं चरन्ती’ति पठ्यते । एवं सति विकल्पे सम्भवत्युपसंहारस्य तात्पर्य-  
 र्थाहकत्वाद् गृहिण एव यथोक्तकर्तृब्रह्मसम्पत्तिरिति श्रुतेस्तात्पर्यम् । त्यागोक्तिस्तु  
 ब्रह्मेतादृशं यदर्थं सर्वं त्यज्यत इति स्तुतिपरैति प्राप्ते, गृहिणोपसंहारे हेतुत्वेन ता-  
 त्पर्यमाह कृत्वैति । त्यागे वाच्यनसोरेव भगवति विनियोगः, न सर्वेन्द्रियाणाम् ।  
 गृहिणस्तु सर्वैः प्रकारैर्भजनं भवतीति, परिजनञ्च कृताथो भवतीति च भजने

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वं सर्वाणि भूतान्यन्यत्र तीर्थेभ्यः, तीर्थानि शास्त्रादिषु शिक्षाशुपापास्त्रेषु परपीडापि  
 सम्भवति, यथा याज्ञवल्क्यस्य कुरुपाञ्चालस्यब्राह्मणैः सह चर्चावात्, तदादिभ्यो शिक्षाटनाशु-  
 पावेभ्योऽतिरिक्तस्वले हिंसां परपीडामङ्कयन्, स स्वल्पेभ्यं वर्तयन् सोषिकारी उक्तेन प्रकारेण  
 वर्तमानः पुत्रादिपरिजनमन्वेयं वर्तयन् याचदायुषं वाचजीवम्, ब्रह्मलोकमभिसम्प-  
 द्यते देहान्ते भगवद्धोके प्राप्नोति । न च पुनरावर्तते । प्राप्तेर्जन्यत्वेन पुनरावृत्तिः शङ्क्यते ।  
 जन्मभावत्वेन नश्वरत्वेन लोके व्याप्तेः । तदभावात्प्रावृत्तिर्निषिध्यते तेन लोकवैलक्षण्यं बोधि-  
 तम् । पुनः कथनं समाप्तिद्योतनायेति बोध्यम् ।

इदं व्याकृत्यन्तः श्रुतितात्पर्यमाहुः त्याग इत्यादि । कृत्वैति । सर्वेषामान्तराणां वाचानां  
 रक्षितः ।

प्राप्नोति । गोपालतापनीये ‘युगुक्षुर्वै शरणमनुव्रजे’दिति श्रुतिः । श्रमदमादिष्वेकस्य कार्यमुक्तम् ।  
 एकदशे ‘मच्छरणो मुनि’रित्युपबृंहणात् । एवं श्रीमदाचार्यमार्गरीत्या ज्ञात्वा, कर्माणि सर्वेन्द्रि-  
 याण्यपि तत्र सञ्चयत्येति । भगवति सञ्चयस्य, तत्पराणि कृत्वा इति यावत् । द्वितीयविवरणे वाच्य-  
 युक्तं कर्मणां तत्परत्वकरणमेकादशैकोनविंशत्याप्याये । षडशास्त्रातिरिक्तस्य मुख्यत्वं यथा तयोपपत्तिं  
 भक्तिरस्मदीकार्या भया । एवं चैकोनविंशे ‘ब्रह्मास्तकयाथां य’ इत्यादिना ब्रह्मज्ञान इति मनसस्त-  
 स्तरकरणम् । एवमन्यदपि । परन्त्वेतदेवं धर्मेर्भुव्याषामुद्धवात्मनिवेदिनाम् । मयि सञ्जायते भक्ति-  
 रिति तत्र वाक्यार्थक्रमेण श्रुतात्मनिवेदनं शरणगमनानन्तरं प्राप्नोति । तद्वत् ‘ब्रह्मास्तकयाथां य’  
 इत्यदिनोक्तनवधामक्तयत्त्र सकलेन्द्रियपरता तद्वारा भगवति सर्वेन्द्रियाणि सम्प्रतिष्ठाप्य सञ्चयत्येति  
 यावत् । सञ्चयत्येत्युक्त्वा सञ्चासौ नैष्कर्म्यं ‘इहामुत्रफलभोगनैरास्यं’ कृतेत्युक्तम् । अत्र नैष्कर्म्यपदं  
 इहामुत्रफलभोगनैरास्यकरणकमनःकल्पने उक्तम् । तदुक्तं भक्तिर्ब्रह्मे ‘भक्तिमार्गः श्रवणादिसमिपुष’  
 इति । अन्यदृशम् । भिक्षादीति । आदिना निरोधलक्षणप्रत्योक्तो निरोधः । ‘तीर्थं नात्त परात्  
 पर’मिति तद्व्यवस्थायात् । वर्तयन्निति णिच् सवययन्ति स्य स इति । उक्तेष्वेकस्वामेव श्रुताशु-  
 क्तेन । पुत्रादीति । पुत्रादिपरिजने वर्तमानस्य पुत्रादिपरिजनं वर्तयन् । जन्मभावत्वेनैवेति ।  
 जन्मत्वेन नश्वरत्वेन व्याप्तौ षटोन्मज्जनापत्तिः । पञ्चस्य जन्मत्वेन नश्वरत्वात् । इत्ये तु वाच्यपदे  
 पञ्चस्यभावत्वेन नश्वरत्वाभावाच्चोन्मज्जनापत्तिरिति । तदभावायेति । पुनरावृत्त्यभावात् । तेनेति ।  
 व्याप्तौकिकत्वेनापुनरावृत्तौ लोकवैलक्षण्यं बोधितम्, व्याप्तिविषयत्वात् । पुनः कथनमिति । ‘च

कृत्स्नता भवतीति तेनोपसंहारः कृत इत्यर्थः । अत एव 'आत्मनि सर्वेन्द्रियाणि सम्प्रतिष्ठाप्ये'त्युच्यते । अत्र, आत्मपदं भगवत्परमिति ज्ञेयम् । कर्ममार्गीयगृह्यवच्छेदाय तुशब्दः ।

अत्रेदमाकृतम् । 'भक्तिमार्गो बहुविध' इति कपिलदेववाक्यात् केचन भक्ताः स्वगृहेष्वेव स्नेहेन भगवदाकारे विविधोपचारैः सेवां कुर्वन्तस्तथैव निर्वृत्या मुक्तिमपि तुच्छां मन्यन्ते । तदुक्तं 'मधुद्विदसेवानुरक्तमनसामभवोऽपि फल्गु'रिति । तेन भगवद्भजन एव, तत्रापि पुष्टिमार्ग एव, श्रुतेर्भर इति ज्ञायते । पूर्वमुक्तदभगवद्भाष्यवर्ता तदर्थं त्यागं निरूप्य, गृहिणोपसंहारतात्पर्यं पश्चाद् यन्निरूपितवान्, तेन तादृग्भाष्यवर्तैव त्यागः कार्यः, तद्वहितेन तु गृह एवोक्तरीत्या प्रभुभजनं कार्यम्, तेनैव तल्लभ इति व्यासहृदयमिति ज्ञायते । उक्तभाषाभावे त्यागधर्मानिर्वाहादिति । केचन भक्ता भाषणादिलीलादर्शनं विना स्यातुमशक्ताः प्रचुरभाष्यविशशाशया गृहोत्स्यक्त्वा वनं गच्छन्ति । आश्रयोद्बुलोभिभ्यां तु भगवदवतारसाम-

भाष्यप्रकाशः ।

य सार्यक्यम् । तेनेति । गृहिणा । एवं तात्पर्यं गमकमाहुः अत एवेत्यादि । कर्ममार्गीयेति । जैमिनीयतत्रविचारितेत्यर्थः ।

मनु पूर्वाधिकार्ये त्यागं निरूप्य, यदत्र गार्हस्थ्यं प्रचंसति, तत्किमित्याकाङ्क्षायामाहुः अत्रेदमित्यादि । भक्तिमार्गो बहुविध इति कपिलदेववाक्यादिति । 'भक्तियोगो बहुविधो मार्गोर्भमिनि भाष्यते । स्वभावगुणभेदेन पुंसां भावो विभिद्यत' इति कपिलदेववाक्याद् भक्तिमार्गो बहुविध इत्यन्वयः । तदुक्तमिति 'यो दुस्त्यजान् श्रितिसुतस्वजनार्थदारान् प्राध्यामिषं सुखैः सदाबालोकाद् । नैच्छुषस्तदुचितं महतां मधुद्विदसेवानुरक्तमनसामभवोपि फल्गु'रिति पञ्चमस्कन्धे भवाटवीसमाप्तौ शुकनोक्तम् । तथा च भरतस्य राजदशायां तथाभावस्योक्तत्वादन्यस्यापि गृहिणस्तथाविधत्वे तथात्वमित्यर्थः । तेनेतिः गृहिणोपसंहारे आत्मनि सर्वेन्द्रियसम्प्रतिष्ठापनादिकथनेन । श्रुतितात्पर्यं निरूप्य व्यासतात्पर्यं निरूपयन्ति पूर्वमित्यादि । तल्लभ इति । भगवत्प्रसिः । उक्तभाषाभावे त्यागधर्मानिर्वाहादिति । विगाढभाषाभावे 'स द्वावक्ता'दित्यादिनोक्तस्य सर्वत्र तद्भानुरूपस्य त्यागधर्मस्य मध्ये विच्छेदेन सर्वदा सर्वोरविमः ।

य पुनरवर्तत' इत्यस्य । जैमिनीयेति । पूर्वतत्रविचारितगृह्यवच्छेदाय । यथाहुः षष्ठाध्याये 'धम्प्लोः सहाधिकार' इति । पाठान्तरमाहुः भक्तियोगो बहुविध इति । भगवदाकार इति । भगवत्स्मरणं श्रेया भवति, 'भमादियोग्यपथैरान्वीक्षिक्या च विषया । मदर्चोपासनाभिर्वा नान्यैर्योग्यैस्मरेन्न' इत्येकादशे विंशत्याध्यायवाक्यात् । अत्र 'शङ्खचक्रे मृदा वस्तु कुर्वात् तसायसेन वा । स शूद्रवद्विष्कार्यः सर्वस्माद्भिज्जकर्मण' इत्यत्र शङ्खचक्रनिषेधस्य तसायसे पर्यवसानवद् धैर्यस्मरणस्य भगवदर्चोपासनायां पर्यवसानात् । तथात्वमिति । उक्तभाववत्वम् । गृहिणोपसंहार इति । गृहिणा विधोपसंहारे । पूर्वमित्यादीति । बहिस्तुभयथेलधिकरणे । तदर्थमिति । भगवदर्थम् । मर्यादां स्पष्टत्वात् त्यक्त्वा पुष्टिमाहुः । विद्यादेति । इदं लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणे स्पष्टम् । त्यागधर्मस्त्वेति । त्यागः सर्वात्मभाव इति श्रीहरिराजपण्डितः । तस्य धर्मस्मरणवृत्तिस्य ।

यिकमक्तदशोक्ता । एते सर्वे फलमार्गीयाः । बाजसनेय्युक्तास्तु साधनमार्गीया इति नानुपपत्तिः काचित् ॥ ४७ ॥

मौनवदितरेषामप्युपदेशात् ॥ ४८ ॥

किञ्च । सध्यासिन आवश्यका ये धर्मास्ततोऽधिकास्ते गृहिणः सिध्यन्ती-

भाष्यप्रकाशः ।

भावात् । ननु यद्येवं दौर्लभ्यम्, तदा तत्कथनमशक्योपदेशरूपत्वादप्रयोजनकं, अतो न वक्तव्य-  
मेवेति किमित्युक्तमत आहुः केचनेत्यादि । तथा च दौर्लभ्येपि तत्सचास्तीत्यतस्तदनुदितम् ।  
अतस्तादृशाधिकारे भगवत्कृपया सम्पन्ने तत्कर्तव्यताबोधनार्थं तत्कथनमित्यर्थः । नन्वात्रेयौ-  
द्गुलोमिभ्यामेतादृशदशासम्पत्तौ गृहत्याग उच्यते, बाजसनेयके तु 'किं प्रजया करिष्यामो येषां  
नो एवावभात्मा नायं लोक' इति श्रावणादात्मलोककामनामात्रे बोध्यते इति ताम्बामुक्तं श्रुति-  
विरुद्धम्, किञ्च, ये लीलादर्शनार्थं वनं गच्छन्ति, ते भगवदागमने पुनरायान्ति, न तु वन एव  
स्त्वित्वा सम्प्राप्तिर्मानातिष्ठन्तीत्यतोपि तच्छ्रुतिविरुद्धम्, अतः कथं भ्रूते विचार एवं तन्मतो-  
पन्यास इत्यत आहुः । आत्रेयेत्यादि । एते सर्वे यदीया दशा ताम्बामुक्ता, ते सर्वे भक्ताः  
फलमार्गीयाः, मार्ग उपायः । फलमेव मार्गो यत्रासौ मार्गः फलमार्गस्तत्सम्बन्धिनः । यथा  
गोपालनापनीयोक्ता गान्धर्वीप्रभृतयः । तथा च फलरूपो भगवानेव स्वस्वरूपं ताननुभाषयतीति  
भगवत्कृपाविशिष्टयैवेच्छया तेषां सर्वेन्द्रियव्यापाराः । बाजसनेयिनां कहोडब्राह्मण उक्तास्तु  
साधनमार्गीयाः । साधनं ज्ञमादिविशिष्टं ज्ञानमेव मार्ग उपायः फलप्राप्तौ यत्रासौ साधनमार्गस्त-  
त्सम्बन्धिन इति तत्तदधिकारिभेदेन तथा तथा कथनात् पूर्वोक्ता श्रुतिविरोधरूपा काप्यनुप-  
पत्तिरित्यर्थः ॥ ४७ ॥

मौनवदितरेषामप्युपदेशात् ॥ ४८ ॥ सूत्रमवतारयन्ति किञ्चेत्यादि । व्याकुर्वन्ति  
मौनपदमित्यादि । यद्यपि मुनेर्भावो मौनमिति योगेन विचारात्मकं ज्ञानमप्यादातुं शक्यते,  
रक्षितः ।

अतोऽवक्तव्यमिति । अतः अवक्तव्यमिति चेदः । आत्मेति । आत्मा च लोककामना चात्म-  
लोककामने ते एवात्मलोककामनामात्रे बोध्येत । तन्मतेति । आत्रेयौद्गुलोमिमतोपन्यासः । फलसा-  
धनयोः सामानाधिकरण्यात् आहुः मार्ग उपाय इति । फलमार्ग इति । प्रमेयफलमिति यावत् ।  
गान्धर्वीति । प्रभृतिपदेन ब्रह्मज्ञियः । 'तासां मध्ये प्रेष्टा गान्धर्वो ह्युवाचे'ति श्रुतेः । एते  
प्रमेयबलेन युक्ता इति प्रमेयबलरूपफलमार्गसम्बन्धिनः, तदाहुः तथा चेति । भगवानेवेति ।  
फलमेव, एवकारेण तदतिरिक्तसाधनव्यवच्छेदः । भगवत्कृपेति । भगवदभिन्ना, फले साधनांश  
इति शेषः । कृपाविष्टः साधनमित्याचार्योक्तेः । भगवत्कृपाविशिष्टयेच्छेयति न समस्तं पदम् ।  
इच्छायां कृपाविशिष्टत्वाभावात् । विशिष्टयेति । ब्रह्महृदं नीतानामपि सर्वेन्द्रियव्यापारा भवन्त्विति  
विशिष्टेच्छा तथा । एवकारेण साधारणेच्छायोगव्यवच्छेदः क्रियते । मक्तमनोरथप्रकत्वेन रूप-  
भेदात् । बाजसनेयीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म बाजसनेयिनामिति । साधनमित्यादि ।  
'ब्रह्मविदाप्रोति पर'मित्यत्र ब्रह्मविदित्यत्र ज्ञानम् । तत्सम्बन्धिन इति । प्रमाणबलिनः । पूर्वो-  
क्तेति । सूत्रारम्भोक्ता । श्रुतिस्तु 'एतद् स्म वा' इति ॥ ४७ ॥

मौनवदितरेषामप्युपदेशात् ॥ ४८ ॥ रुढमिति । यौगिकमित्युक्ते विचारात्मकज्ञान-

स्यपि हेतोस्तेनोपसंहारः कृत इत्याशयेनाह मौनवदित्यादि । मौनपदमनीहानिलायामादित्रिदण्डिधर्मोपलक्षकम् । यथा वाग्निन्द्रियमात्रदेहमात्रचित्तमात्रनियामकास्ते धर्मा उक्ता न्यासिनः, तथेतरेषामपीन्द्रियनियामकानां धर्माणां 'आत्मनि सर्वेन्द्रियाणि सम्प्रतिष्ठाप्ये'ति श्रुत्या गृहिण उपविश्यन्त इति युक्तो गृहिणोपसंहार इत्यर्थः । तत्र नियमनमात्रम्, अत्र तु भगवति विनियोगात् आधिक्यमिति भावः । वस्तुतस्तु केवलनियमनस्याप्रयोजकत्वात् तत्रापि भगवति विनियोग एव तात्पर्यमिति ज्ञेयम् ॥ ४८ ॥

अनाविष्कुर्वन्नवयात् ॥ ४९ ॥

ननु भगवति सर्वेन्द्रियविनियोगात् गृहिणोपसंहार इति न युज्यते, 'शुची देशे स्वाध्यायमधीयान' इत्यादिकर्ममार्गीयसाधनश्रुतेरित्याशाङ्क्य, तत्तात्पर्यमाह अनाविष्कुर्वन्निति । भगवद्भावस्य रसात्मकत्वेन गुप्तस्यैवाभिवृद्धिस्वभावकत्वादाश्रमधर्मैरेव लोके स्वं भगवद्भावमनाविष्कुर्वन् भजेतेत्येतदाशयेन ते धर्मा उक्ताः । गोपने मुख्यं हेतुमाह अन्वयादिति । यतो भगवता सम्मन्वयं सम्बन्धं प्राप्य वर्तते, अतो हेतोस्तथा । अत्र ल्यन्लोपे पञ्चमी । एतेन यावद् अन्तःकरणे साक्षात् प्रभोः प्राकट्यं नास्ति, तावदेव बहिराविःकरणं भवति, प्राकट्ये तु न तथा सम्भवतीति ज्ञापितम् ॥ ४९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तथापि भगवता 'मौनानीहानिलायामा दण्डा वाग्देहचेतसा'मिति वाक्ये त्रयाणां समभिध्याहृतत्वाद्वाग्दण्डरूपं मौनं रूढं गृहीतं ज्ञेयम् । शेषं स्फुटम् ॥ ४८ ॥

अनाविष्कुर्वन्नवयात् ॥ ४९ ॥ सूत्रमवतार्य व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । भाष्यमत्रातिरोहितार्थम् ॥ ४९ ॥

रश्मिः ।

बोधोपत्तिरतो रूढमित्युक्तम्, योगरूढमित्यर्थः । नामैकदेशग्रहणात् ॥ ४८ ॥

अनाविष्कुर्वन्नवयात् ॥ ४९ ॥ अतिरोहितार्थमिति । तत्तात्पर्यमिति । कर्ममार्गीयसाधनश्रुतितार्थम् । भगवद्भावस्येति । अत्राश्रुत इति श्रुतावशनमनाविष्कृतमश्रुत इत्यभातिस्थाने प्रयोगात् । अतः सूत्रमप्यनाविष्कुर्वन्नशनमित्याशयेन व्याकृतम् । न चान्योन्याश्रयः । अश्नातीत्यस्य पदव्यत्ययविकरणव्यत्ययाभ्यां वक्ष्यमाणसूत्रव्याख्यानं सूत्रव्याख्यानेनाश्रुत इत्यत्र पदव्यत्ययविकरणव्यत्ययौ यत इति वाच्यम् । आनन्दमयाधिकरणोक्तयुक्तिभिरनाविष्कुर्वन्निति योगविभागाच्चानाविष्कुर्वन् श्रुतौ ह्यश्नातीति प्रथमसूत्रार्थः ततश्चाश्रुत इत्यादावुभयसिद्धौ योगविभागस्येष्टसिद्धर्थत्वादवयादिति द्वितीयसूत्रे पूर्वसूत्रमनुवर्त्य प्रकृतं सूत्रं सिद्धमित्यन्योन्याश्रयामावात् । आश्रमेति । सर्वाश्रमधर्मैरित्यर्थः । भजने प्रकाराकाङ्क्षायां स्वधर्ममाहेति सुबोधिन्यां यतः । उक्ता इति । स्वाध्यायप्राक्षण उक्ताः । अतस्तथेति । ल्यन्लोपे पञ्चमीत्यतः शेष उक्तः । अतोऽलन्तस्त्रेहाद्भगवत्सुखकरं गोपनमित्यर्थः । नास्तीति । विरहे नास्ति । बहिराविष्करणं गुप्तान्वयस्याश्रमधर्मद्वारा भवति । प्राकट्य इति । अन्तःकरणे प्राकट्ये तु तथा नाम, बहिराविष्करणं न सम्भवति,

ऐहिकमप्रस्तुतप्रतिबन्धे तद्दर्शनात् ॥ ५० ॥

वैदिककर्मकरणे तात्पर्यमुक्त्वा लौकिकत्वानावश्यकत्वेऽपि तत्सम्बन्धात् । प्रस्तुतं प्रभुमजं तत्प्रतिबन्धासम्बन्ध एवैहिकं कार्यम् । नवैहिकं कर्मास्तु, मा वा, अतस्तत्समयोक्तिर्भयंत्वाशङ्क्याह । तद्दर्शनादिति । 'आचार्यकुला-  
दित्युपक्रम्यामे पश्यते, 'धार्मिकान् विदध'दिति । अतो धार्मिकपुत्रविधान-  
मैहिकं कर्म श्रुतौ दृश्यते, अतस्तत्समयोक्तिरावश्यकी । अन्यथा श्रुतावुक्तमस्तीति  
प्रस्तुतत्वाद्येऽपि तत्करणे फलप्रतिबन्धः स्यादिति भावः ॥ ५० ॥

इति तृतीयाध्याये चतुर्थपादेऽष्टमं गृहिणोपसंहाराधिकरणम् ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः

ऐहिकमप्रस्तुतप्रतिबन्धे तद्दर्शनात् ॥ ५० ॥ अत्रापि भाष्यं प्रकटार्थम् । एवञ्च  
यस्य मर्यादायां वरणं वर्तते, तेन साधनापरिपाकदशायां 'आचार्यकुला'दिति श्रुत्युक्तरीत्या गृह  
एव खित्वा मगवद्भजनं कर्तव्यम्, स्वधर्मरहस्यं च गोपनीयमिति सिद्धम् ॥

शाङ्कराचार्यास्तु, सहकार्यन्तराधिकरणं त्रिदशमङ्गीकृत्य, तस्मात् ब्राह्मणः पाण्डित्यं  
निर्विघ्नं वात्येन तिष्ठामेत् वात्यं च पाण्डित्यं च निर्विघ्नं च धुनिरमौनं च मौनं च निर्विघ्नं च  
ब्राह्मणं इति बृहदारण्यकीयकठोक्तब्राह्मणे किं मौनं विधीयत उत नेति संशये, मौनं विधीयते ।  
यद्यप्यत्र न विधिः, तथाप्यपूर्वत्वाद्भिषिराभयणीयः । मौनं च पाण्डित्यतिरिक्तं ज्ञानस्तिष्ठय-  
रूपम् । 'शुनीनामप्यहं व्यास' इति प्रयोगदर्शनात् । अतो मननान्धुनिस्तद्भावो मौनम् । अतो-  
रस्मिः ।

विरहे विविधभावोत्पत्त्या नवधामक्तिमत्त्ववैराश्रमधर्माणां ताच्छे वाधात् । ज्ञापितं तात्पर्यवृत्त्योक्तम् ।  
एवमतरोद्दितायमित्यर्थः ॥ ४९ ॥

ऐहिकमप्रस्तुतप्रतिबन्धे तद्दर्शनात् ॥ ५० ॥ प्रकटार्थमिति । प्रकटोऽर्थो नस्य,  
तथाहि । अप्रस्तुतेत्यत्र प्रस्तुतस्य प्रतिबन्धः प्रस्तुतप्रतिबन्धः, न प्रस्तुतप्रतिबन्धोऽप्रस्तुतप्रतिबन्धस्त-  
स्मिन्नित्यर्थं मत्वाहुः प्रस्तुतमिति । कार्यमिति । घृत्युमीत्या कार्यम् । एकादशे योगीश्वरवाक्ये  
'वेदोक्तं नाचरेषस्तु श्रुत्योर्घृत्युमुपैति स' इति दर्शनात् । श्रुतावुक्तमिति । स्वाध्यायब्राह्मणश्रुता-  
वुक्तम् । अथुना प्रस्तुतपदे नवन्वयं कृत्वाहुः प्रस्तुतत्वात् इति । नमर्षवाचः । तत्करण  
ऐहिककरणे । फलेति । प्रस्तुतमजनरूपसाधनाभावात्तया । एषं प्रकटार्थम् । स्थापयेति ।  
अमदमादिसुशुभ्रत्ववैरान्यकोषका ( मा )वपरिपाकः असाधीनता । रहस्यमिति । यथा त्रिनङ्गललि-  
तस्तोत्रोक्तम् । 'अहं तदीय इत्येवा तद्वाचां रूपिता पर'मिति तदीयाधिकारोक्तेः । तस्माद्ब्राह्मण इति ।  
यस्मात् पूर्वं ब्राह्मणा आत्मानं विदित्वा पुत्राद्येषामन्यो व्युत्थाय विद्याचर्यं चरन्ति, तस्माद्भुनाततौ  
ब्राह्मणः पञ्चाध्वयनया आपाततो ब्राह्मणीस्ताद्वान् पण्डितस्तस्य कृत्यं पाण्डित्यं अवनं तद्विधिं  
निश्चयेन लब्ध्वा वात्येन ज्ञानचलभावेन मननेन, श्रुद्धान्तःकरणत्वेन वा स्वातुमिच्छेत् तद्वयं  
लब्ध्वा, अथ अथमननानन्तरं मुनिर्गननशीलो निदिध्यासनपरः स्यादमौनं अथमनने च मौनं च  
निदिध्यासनं लब्धोक्तत्रयस्य ब्रह्मसाक्षात्कारहेतुत्वात् तत्रयानन्तरं ब्राह्मणवृत्तीति ब्राह्मणः साक्षा-  
त्कृतमवा अवतीति श्रुत्यर्थः । मौनमिति । निदिध्यासनम् । ज्ञानातीति । निदिध्यासनमित्यर्थः ।  
ब्रह्मावृत्तवर्षिण्यां तथा व्याख्यानात् । तद्भावो मौनमिति । यावे च । भावोत्र प्रकृतिजन्यवोवे

भाष्यप्रकाशः ।

‘अथ ह्यनि’रित्यत्र ह्यनिः स्वादित्येवं विधिराभयणीयः । यद्यपि ‘गार्हस्थ्यमाचार्यकुलम्’ ‘मौनं ज्ञानप्रस्थानं’मित्यत्र ह्यनिसम्बन्ध उच्यते तत्रापि, ‘वास्वीकिं ह्यनिपुञ्जम्’मित्यत्र व्यभिचारदर्शनात् निवमतोऽप्यत्र तदर्थको ब्रह्मीतुष्टयितः । उक्तश्रुतौ त्वाभ्रमान्तरसभिधानाश्रुतौ तद्ब्रह्मम् । ज्ञानप्रधानत्वादुच्यते तत्र तस्माद् वाच्यपाण्डित्याप्येषया तृतीयं मौनमत्र विधीयते । निर्वेदनीयत्वनिर्वेद्यादपि मौनस्य वाच्यपाण्डित्यवद् विधेयत्वाभयणम् । ‘तद्वत्’ इति विधानतः सम्पासिनो ब्रह्मम् । कष्टोडग्राहणे तस्यैव प्रस्तुतत्वात् । ननु विधावप्ये तत् इत्यादिप्रमाणैः किं मौनविधिनेत्यत आह ‘पक्षेणे’ति । यस्मिन् पक्षे वेददर्शनप्राप्त्यप्यत्र प्राप्नोति तस्मिन् पक्षे विधिरिति विध्यादिवदिति । यथा दर्शपूर्णमासादौ सहकारित्वेनाध्यापनाद्यज्ञात्तद्विधिः, एवमविधिप्रधानेऽस्मिन् विधावाक्येपि मौनविधिरित्याहुः ।

तेन तन्मते ‘तद्वत्तः पक्षेण सहकार्यन्तरविधि’रिति प्रतिज्ञा, तृतीयं विध्यादिवदिति हेतुवाक्यमिति सिध्यति ।

भास्कराचार्यास्तु पूर्ववदेवाङ्गीकृत्य छत्रमेवं योजयन्ति । विधीयत इति विधिः । तद्वदौ विज्ञातवत्तद्वत्तृतीयं मौनं ज्ञानप्रकर्षपक्षेण सहकार्यन्तरविधिः । तथा च ज्ञानातिशयमापादयेज्ज्ञानपरिपाकाय योगान्मासं कुर्यादित्यर्थः । विध्यादिवत् । यथा अभिहोत्रादिकवदिवदुपः कलातिशयार्थिनो विधीयते, तथा विदुषो व्युत्थायिनो ज्ञानप्रकर्षरूपं मौनं कर्तव्यत्वेन विधीयत इति वदन्ति ।

रामानुजाचार्यास्तु छत्रयोजनां भास्कराचार्यवदेवाङ्गीकृत्य तदर्थमेवमाहुः । विधिसम्बन्धेन यथादिः, सर्वाभसर्ग्यः सम्यग्मादिश्च विधिसम्बन्धेनोच्यते । आदिपदेन भवणमनने दृश्यते । सहकार्यन्तरं विधीयत इति सहकार्यन्तरविधिः । तथा च यथा, ‘तमेतं वेदानुपपन्नेने’त्यादिना, ‘कृच्छ्रे इत्यत्र’ इत्यादिना च यथादिः स्यादित्य सहकारित्वेन विधानतो विधीयते । यथा च,

रश्मिः ।

अस्मत्तः । अस्मत्तः लोपो वा । ह्यनिश्चाम्ब इति । भाष्यप्रधानोऽयम्, व्यवहारे भाट्टत्वाद्वा मुनित्वे श्रुतिः । मुनित्वस्य विधेयत्वमाश्रीयत इति भाष्यात् । उक्तमेति । तुरीयाश्रमे । आश्रमप्राप्तपाठवत् । व्यभिचारिति । मुनिषु मध्ये पुञ्जवं श्रेष्ठं न निर्धारण इति षष्ठीसमासनिषेधः । आश्रमवाचकत्वव्यभिचारदर्शनात् । अन्वयेति । आश्रमप्राप्तपाठान्यत्र । तदर्थकः आश्रमार्थकः । उक्ते । ‘गार्हस्थ्यमाचार्यकुलं’मित्यादिश्रुतौ । तद्ब्रह्ममिति । मौनसम्बन्धस्य चतुर्थाश्रमवाचकस्य ब्रह्मम् । निर्वेदनीयत्वमेति । विधयेन वेदनीयत्वनिर्वेद्यात् । प्रस्तुतत्वादिति । ‘एतं वै त्वात्मानं प्रितिले’च्छुक्कम्, ‘अथ मिद्याचर्चं चरन्ती’तिश्रुत्या प्रस्तुतत्वात् । मौनविधिवेति । अतिशयवत् । न प्राप्नोतीति । वेदविधावत्त्वं न प्राप्नोति । अविधीयति । कृत्यविधयेन ज्ञानसाक्षिप्राप्तये विधावाक्ये । अन्वयेति । तर्कप्रधाना एते । यदि ज्ञानातिशये न कालः, ज्ञानपरिपाकाय योगान्मासं न कुर्यादिति । अतो योगान्मासं कुर्यादिति सहकार्यन्तरविधिः । अविशुच इति । अश्वरजानरहितस्य । वेदज्ञानवतः । व्युत्थायिश्च इति । श्रुत् स्वायिनः । उक्तान्मास्योः पूर्वस्य । श्रुत् अतिकं स्वायिनः पूर्वज्ञानादेव तदधिकज्ञाने स्वायिनः । इतीति । इत्येवं योजयन्तीति पूर्वान्वयः । तदर्थमिति । सूत्रार्थम् । अर्थप्राप्त इति । सम्यग्मादिमतेर्वात् प्राये ।



## भाष्यप्रकाशः ।

‘श्रोतव्यो मन्तव्य’ इत्यादिभ्रवणमनने चार्थप्राप्ते विद्यासहकारित्वेन शृणोते, तथा । तस्मात् ब्राह्मणः पाण्डित्यमित्यादिना पाण्डित्यं बाल्यं मौनमिति त्रयं विद्यायाः सहकार्यन्तरं विधीयत इत्युक्तं भवति । मौनं च पाण्डित्यादर्थान्तरमित्याह ‘पक्षेणे’ति । इदं च मननं भ्रवणप्रतिष्ठार्थान्मननादप्यर्थान्तरम् । उपासनालम्बनस्य पुनः संशीलनं तद्भावनारूपम् । अतोऽपूर्वत्वाद्ब्रह्मविष्यभ्रवणेपि तदाभ्रवणम् । धुनिः स्वादिति । तस्मादेवं वाक्यार्थः । ब्राह्मणो विद्यावान् पाण्डित्यं निर्विद्य उपास्यं ब्रह्मतत्त्वं परिशुद्धं परिपूर्णं च विदित्वा भ्रवणमननाभ्यां प्राप्तं वेदनेन प्रतिलभ्येति यावत् । तत्र भगवद्भक्तिभूतं सत्त्वबुद्धिकृतम् । ‘नाहं वेदै’रित्यारभ्य, ‘भक्त्या त्वनन्यया शक्त्यो ज्ञातु’मिति गीतायाश्चकृत्वात्, ‘यस्य देवे परा भक्ति’रिति, ‘नायमात्मा प्रवचनेन लभ्य’ इति श्रुतावप्युक्तत्वाच्च । बाल्येन तिष्ठामेदिति । बालस्य यत्समाधानाविष्काररूपं कर्म तेन स्वातुमिच्छेत् । बाल्यं च पाण्डित्यं च निर्विद्याय धुनिः स्वात्, बाल्यपाण्डित्ये यथावदुपादाय परिशुद्धे परिपूर्णे ब्रह्मणि निदिध्यासनरूपप्राप्तये मननशीलो भवेत् । एवं त्रितयोपादानेन लभ्यविद्यो भवेदित्याह । ‘अमौनं च मौनं च निर्विद्याय ब्राह्मण’ इति । अमौनं मौनेतरसहकारिकलापस्तत्र मौनं च यथावदुपादानस्तदेकनिष्ठायाम् विद्याकाष्ठां लभत इत्येवं विषयवाक्यं व्याख्यातवन्तः ।

बृहदारण्यकमिताक्षराणां तु, पञ्चा वेदाध्ययनजन्या बुद्धिस्तद्वात् पण्डितस्तस्य कर्म वेदा-  
रक्षिः ।

अब्रणेति । अत्रणस्य प्रतिष्ठा मननं एतदर्थत् । उपासनालम्बनस्तद्विषयस्तस्य । वाक्यार्थ इति विषयवाक्यार्थः । वेदनेन इति । उपासनेन । तत्रेति वेदनं च ‘सत्त्वात्सञ्जायते ज्ञान’मिति वाक्यात् सत्त्वकृतं भक्तिरूपं सत्त्वबुद्धिकृतम् । तदेकेति । सत्याम् । सती संसमी । अब्रणेति अत्रणलक्षणं ज्ञेयम्, यथाचार्यमते ‘भगवद्वाचकप्रदवाक्यानां भगवति शक्तितात्पर्यनिर्धार’ इति द्वितीयसुबोधिन्याम् । अतः अब्रणापरपर्यायम् । निःशेषमिति । शेषास्त्रिष्कान्तं कृत्वा । निरादयः क्रान्ताथर्थे पञ्चम्येति समासः । अब्रणेति । अब्रणज्ञानेनोत्पन्नमघोषानात्महृष्टेस्तिरस्करणं तस्य सामर्थ्यम् । तिष्ठामेदिति स्वातुमिच्छेत् । व्युत्थायिनमिति । विद्वांसम् । तद्विधिः सहकार्यन्तरविधिः । रामानुज इति मते । तद्विधिः सहकार्यन्तरविधिः । नातीति नातिक्रम्य गच्छन्ति । इत्यत इति । इति हेतोः विद्याया यत्कित्त्वे ज्ञानपदप्रवृत्तेर्मौ सत्त्वादतो भक्तेर्ज्ञानत्वेन ज्ञानपञ्चानतिरेकादित्यर्थः । तेन परोक्तपक्षेण सम्मतः सूत्राणां विश्वतोयुक्तलोदाहरणार्थः । एतदिति । व्युत्थाप्यपरिपक्वौ विहाय स एव भर्त्यादापक्ष एवाहृतः । व्युत्थाप्यपरिपक्त्वयोर्भार्यादिकर्मत्वात् । ननु पुष्टिभर्त्यादापक्षयोर्गतेर्यवत्त्वसूत्र उक्तत्वात् तद्भर्मयुतोत्थाप्यपरिपक्वत्वे पुरस्कृत्यायं विचारोत्र युक्त इति चेत्, तत्राहुरेवेति । धर्मो स्पष्टाविलेखकारस्यधोगव्यवच्छेदकः । गतेर्यवत्त्वसूत्रे पुष्टिभर्त्यादे ससाधनासाधनत्वाभ्यां विचारिते, अत्र तु तृतीयस्याप्रयोजकत्वं विचारितमिति विशेषः । कद्दोदब्राह्मणार्थस्तु मितार्थोक्तः तत्रापि विशेषस्तु । अब्रणापरपर्यायं स्वभागीयभ्रवणलक्षणत्वात् । बाल्येन भक्तित्वेन बलं भक्तिरिति भाष्यात् । स्वार्थं व्यञ् वा । भक्तिरूपो भवेवमिति स्वातुमिच्छेत् । धुनिः मौनवान् सत्त्वसिद्धिर्भगौनीद्वानिलायामवान्, अनिलायामः प्राणापानः । तिष्ठामेत् । ‘विरहानुभवाथं तु सर्वलागः प्रशस्यत’ इति वाक्यात् विरहानुभवार्थं

एवं मुक्तिफलानियमस्तदवस्थावधृतेस्तदवस्थावधृतेः ॥ ५१ ॥ (३-४-९)

ननु 'तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्येऽथ सम्पत्स्य' इति श्रुतौ मुक्त्यनन्तरं ब्रह्मसम्पत्तिः श्रूयते, सा तु पुरुषोत्तमसङ्गे लीलारसानुभवातिरिक्ता वक्तुमशक्या, मुक्तोपसृप्यव्यपदेशात्, 'मुक्तानामपि सिद्धानां नारायणपरायणः । सुहु-

भाष्यप्रकाशः ।

नुविचारलक्षणं श्रवणापरपर्यायं पाण्डित्यं निर्विघ्नं निःशेषं कृत्वा अनन्तरं बाल्येन तिष्ठासेत् । श्रवणज्ञानोत्पन्नाशेषानात्मदृष्टितिरस्करणसामर्थ्यं बलं तस्य भावो बाल्यम्, तेन बाल्येन विषयानाकृष्टतिष्ठासेन्नननं कुर्यादिति यावत् । बाल्यं च पाण्डित्यं च निःशेषं कृत्वा अथ मुनिमौनवान् धारावाहिकाल्मप्रत्ययप्रवाहवान् तिष्ठासेदित्यनुपपज्यते । निदिध्यासने कुर्यादिति यावत् । एवममौनशब्दवाच्यं श्रवणमननाख्यं मौनशब्दवाच्यं निदिध्यासनं निर्विघ्नं अथ ब्राह्मणो निरुपचरितब्राह्मण्यवान् ब्रह्मैव स्यात् कृतकृत्यो भवेदित्येवं व्याख्यातम् ।

तत्र मतभेदेन वाक्यव्याख्यानस्य भिन्नार्थत्वेऽपि मौनस्य प्रकृष्टज्ञानरूपस्वैवाङ्गीकारादर्शस्तुल्यप्रायः । छत्रव्याख्याने तु शाङ्करे भास्करे च मते व्युत्थायिनं प्रति तद्विधिः । रामानुजे तु अपरिपक्वं प्रत्यावश्यकतया विद्यापरिपाकार्थं तद्विधिरिति फलति । सिद्धान्ते तु यावन्त्येतानि साधनानि तानि सर्वाणि मर्यादापथं नातिचरन्तीत्यत एतद्विहाय स एवाद्यत इति बोध्यम् । अग्रे तु न तथा विरुद्धम् । 'गृहिणोपसंहारे' तु बहुकर्मोपदेशं बीजमाहुः । बहुकर्मोपदेशे तु न किञ्चिदपीति तत्साकाङ्गत्वादरुच्यम् । 'मौनव'त्सूत्रे तु विद्यायाः सर्वाश्रमसाधारण्यं व्याकुर्वन्ति । 'अनाविष्कुर्व'न्तियत्र च बाल्यरूपं निश्चिन्वन्ति । तदविरुद्धमित्युपरम्यते ॥ ५० ॥

इत्यष्टमं गृहिणोपसंहाराधिकरणम् ॥ ८ ॥

एवं मुक्तिफलानियमस्तदवस्थावधृतेस्तदवस्थावधृतेः ॥ ५१ ॥ छत्रमवतारयन्ति

रश्मिः ।

सर्वलागं कुर्यात् । अथ ब्राह्मणो गोपालतापिनीये यः सः पुरुषोत्तमवित् स्यात् ततः कृतकृत्यो भवेत् । बहुकर्मति । कृत्स्नभावः सन्न्यासिनो विशिष्यते । बहुलायासानि हि बहुन्याश्रमकर्माणि यज्ञादीनि तं प्रति कर्तव्यतयोपदिष्टानि आश्रमान्तरकर्माणि च यथासम्भवं अहिसेन्द्रियसंयमादीनि यस्य विद्यन्ते, तस्मात् गृहमेधिनोपसंहारो न विरुध्यत इति भाष्येण तथा । साकाङ्गत्वादिति बहुकर्मोपदेशबीजसाकाङ्गत्वात् । व्याकुर्वन्तीति । इतरेषां चतुर्णामाश्रमाणामुपदेशविशेषात् । मौनवदिति व्याकुर्वन्ति । तेन विद्यायाः सकलाश्रमसाधारण्यं गौणसाधनव्युदासार्थम् । निश्चिन्वन्तीति । बाल्येन तिष्ठासेदित्यत्र यथोपपादमूत्रपुरीषत्वादिबालचरितं, अन्तर्गता वा भावशुद्धिः, दम्बदर्पप्ररूढेन्द्रियत्वादिरहितत्वंबाल्यं स्यादिति संशये, यथोपपादमूत्रपुरीषत्वं च प्रसिद्धतरं बाल्यमिति पूर्वपक्षे आन्तरो भावविशेषो बालसाप्रकटेन्द्रियत्वादिरिद्ध बाल्यमाश्रीयत इति सिद्धान्त इत्येवं निश्चिन्वन्ति । तदविरुद्धमिति । 'शुद्धभावप्रसादित' इति वाक्यात् प्रसादहेतुत्वेन बोहान्तर्गतत्वात् ॥ ५० ॥

अष्टमं गृहिणोपसंहाराधिकरणम् ॥ ८ ॥

एवं मुक्तिफलानियमस्तदवस्थावधृतेस्तदवस्थावधृतेः ॥ ५१ ॥ सूत्रमिति । वपिक-

ल्लभः प्राशान्तात्मा कोटिष्वपि महामुन' इति स्मृतेः, मुक्तेः फलं भक्तिरसानुभव एव, एवं सत्युक्तगृहिणस्तत्फलं भवति, न वेति संशये, निर्णयमाह । एवं-भूतस्योक्तरूपस्य मुक्तस्य मुक्तेर्यत्फलं भक्तिरसानुभवः, तस्य अनियमः तस्य भगवदिच्छाधीनत्वात् । साधनाप्राप्यत्वात् । अत एव 'मुक्तिं ददाति कर्हिषित् स न भक्तियोग'मिति श्लुकावक्यम् । अत्रौत्सर्गिकं हेतुमाह तदवस्थे-ति । 'न स पुनरावर्तत' इत्यस्यावृत्त्या मुक्त्यवस्थाया एव सार्वदिकत्वेन निर्धारः क्रियते । यद्यप्येवं मुक्तिफलाभावनियम एवायाति, न तु तदनियमः, तथापि 'तस्य तावदेव चिर'मित्यादिप्रमाणैः 'न स पुनरावर्तत' इति श्रुत्या समं विरोधा-

भाष्यप्रकाशः ।

ननु तस्येत्यादि । सेति । ब्रह्मसम्पत्तिः । तस्या उक्तरूपत्वे मानं मुक्तेत्यादि । एवं सतीति । लीलारसानुभवस्य मुक्तिफलत्वे सति । एवं संशये व्युत्पादिते पूर्वपक्षः स्वत एव भास्यत इत्याशयेन निर्णयमेव सूत्रे आहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति एवमित्यादि । उक्तरूपस्य मुक्तस्येति गृहिणो मुक्तस्य । अत एवेति साधनाप्राप्यत्वादेव । औत्सर्गिकमिति अधिकारसामान्यात् प्राप्तम् । नन्वनया श्रुत्या पुनरावृत्तिकथनेन मुक्तावस्थाया एव नित्यत्वनिर्धारे लीलारसानुभावकब्रह्मसम्पत्तिरूपस्य मुक्तिफलस्य भेदसाध्यत्वाच्चदभावेन मुक्तिफलाभावनियम एवायाति, न त्वनियम इत्याशङ्क्य तत्परिहरन्ति यद्यपीत्यादि । सत्यं यद्यपि, 'न स पुनरावर्तत' इति तदवस्थावधारणश्रुत्या उक्तानियमो नायाति, तथापि 'तस्य तावदेव रक्षिः ।

रणात्मकम् । ननु तस्येत्यादीति । श्रुत्यर्थस्तु तस्य आचार्यवतः पुरुषस्य पण्डितस्य मुक्ताविद्याबन्धनस्य मेधाविनः तावदेव कालं चिरं विलम्बः सत्सम्पत्ताविति शेषः । तावत्क्रियदित्यत आह यावदिति । यावत्कालपर्यन्तं न विमोक्ष्ये, नञर्थः स्वल्पः विमोक्षो भूमा, मोक्षोऽक्षरः, स्वल्पो विमोक्षो भूमा सर्वात्मभावः साधनत्वात्, लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणे भूमपदं सर्वात्मभावे, यथा भूमाधिकरणे ब्रह्मणि तथा चाहं भूमा न विमोक्ष्ये सर्वात्मभावं करिष्ये । अथ तदनन्तरं सम्पत्से, देहपातानन्तरमहं सम्पत्से विभूतिसहित आनन्दमयः पत्से भक्ततनुं प्राप्सामि । 'तस्यैष आत्मा वृणुते तनुं स्वा'मिति श्रुतौ तस्य वृतभक्तस्य तनुं चतुरात्मकं स्वां स्वकीयां स्वकीयत्वेन वृणुते सम्भजते इत्यर्थात् । एषा श्रुतिब्रह्मन्दोग्ये श्वेतकेतूपाख्याने वर्तते, तत्र व्याख्यानेऽपि मुक्तिरियमपि । यद्वा न विमोक्ष्य इत्यस्य न विशुक्तिं मुक्तिम्, वर्णागमं करिष्ये इत्यर्थः अतो नाप्रेतनभाष्यविरोधः । अज्ञाक्येति । वक्ष्यमाणभक्तिमार्गीयेयै अशक्या । उक्तरूपत्वे लीलारसानुभवरूपत्वे । मुक्तेत्यादीति । गृहिण इति । पुष्टिमार्गीयस्य सर्वस्यानुगृहीतस्य प्रासात्यन्तानुगृहीतस्य वा तस्येत्यपि संशयो ज्ञेयः । तत्फलं तु कस्यचिदत्यनुग्रहेण पुष्टौ प्रवेशने भवतीति वक्ष्यमाणभाष्यात् । मुक्तिफलत्व इति मुक्तस्य मुक्तेः फलत्वे साधनेति । लीलारसानुभवस्य मार्यादिकस्य पुष्टिमक्तिद्वारा कथनान्तया । प्राप्तमिति । तत आगत इति ठक् । यद्यपि सौत्रे इत्यणन्तमुदाहरणं तथापि सूत्रे विशेपात् ठगपि उत्सर्गश्च उत्पत्त्यादिशून्यकालिकत्वं तत् प्राप्तम् । जीवानामधिकारसामान्यं मुक्त्यवस्था । 'यथा सम्मोहितो जीव आत्मानं त्रिगुणात्मकं । परोपि मनुतेऽनर्थं तत्कृतं चाभिपद्यते । अनर्थोपशमं साक्षाद्भक्तियोगमवोक्ष्य' इति वाक्यात् । भाष्ये । तद्वत्स्या । कृत्स्नभावाधिकरणविषयवाक्येनाधिकरणसङ्गत्यर्थमाहुः न स पुनरित्यादि ।

भावायौत्सर्गिकी तदवस्था । तत्फलं तु कस्यचिदत्यनुग्रहेण पुष्टौ प्रवेशने भव-  
तीति स्वाभिप्रायं प्रकटीकुर्वता बादरायणेन अनियम इत्युक्तम् । एवं सति

भाष्यप्रकाशः ।

चिर'मिति श्वेतकेतुपाख्यानश्रुतावाचार्यवतः पुरुषस्य ब्रह्मज्ञानोत्तरं मोक्षानासिपर्यन्तमेव ब्रह्मसम्प-  
त्तिविलम्बः, न तु तदुत्तरमिति भाव्यते । ब्रह्मसम्पत्तिश्च 'सता सोम्य तदा सम्पन्नो भवती'ति  
'परं ज्योतिरुपसम्पद्य स्वेन रूपेणामिनिष्पद्यते, स उत्तमः पुरुष' इत्यादौ सम्परिष्वङ्गरूपैव सिद्धे-  
त्येकीभावदशाविरुद्धा । अतस्तदविरोधार्थमेतयोः श्रुत्योर्विशेषोत्सर्गिकभाव आदर्तव्यः । वर-  
णेन पुष्टौ प्रवेशने मृत्त्यनन्तरं ब्रह्मसम्पत्तिरूपं फलम्, तदभावे तु मृत्त्यवस्थैवेति । तथा च  
वरणस्य भगवदिच्छामात्राधीनत्वात् तस्याश्च पूर्वं ज्ञातुमशक्यत्वाद्भगवता सूत्रकृता एवम्भूत-  
स्वाभिप्रायस्य बोधनार्थमनियम इत्युक्तमित्यर्थः । नन्वेवं सति वृतस्य भेद आयाति, स च तस्या-  
रक्षिः ।

बृच्येति । स इत्यस्य तत्त्वावच्छिन्ने वृत्तिः । तत्त्वं च मुक्त्यवस्था ब्रह्मांशत्वात् । तथा च चैतन्यं  
अपुनरावृत्तत्वेनोपस्थितं मुक्त्यवस्था । क्रियत् इति । तस्या इति शेषः । मुक्त्यवस्थावधूतेरित्यर्थः ।  
प्रकृते । तथा चायं सूत्रार्थः । एवं गृहिणोपसंहारे विद्यानां कृते । मुक्तेः फलं पुरुषोत्तमलीलानुभवः  
तस्यानियमः तुरीयाश्रमानन्तरमेवेति नियमः, पुष्टिस्थानां सर्वेषामिति च, तस्याभावः, कुतः, मुक्त्य-  
वस्थावधूतेर्गृहिण आहताया इति । तदभावेनेति । भेदाभावेन । तदवस्थेति । गृहस्थाश्रमे ।  
मुक्त्यवस्थायाः अनावृत्तिरूपायाः अवधारणश्रुत्या । ननु कुतो 'न स पुन'रित्यस्या गृहस्थाश्रमे मुक्त्य-  
वस्थावधारकत्वमिति चेत्, तत्प्रकरणादिति जानीहि । उक्तानियमः सूत्रोक्तमुक्तिफलानियमः ।  
तदनियम इत्यन्तभाष्यार्थमुक्त्वा, तथापीत्यादिभाष्यार्थमाहुः प्रपञ्चेन तथापीत्यादिना । इयमपि  
पूर्वाधिकरणसङ्कल्पार्था, सङ्कतिस्तु सामान्यविशेषभावरूपा । भाष्यार्थस्तु, 'तस्य तावदेव चिर'मित्यत्र ।  
आदिना मुक्तोपसृप्येत्यादिप्रमाणानि । पद्यन्तप्रयोगे कर्तव्ये तृतीयान्तब्रह्मन्दसः प्रयोगः । विरोधेति ।  
'न स पुनरावर्तत' इत्यैक्यम् । 'तस्य तावदेव चिर'मित्यत्र लीलारसानुभवः कर्मकर्तृभावादिति  
वार्थभेदेनेति भेदाभेदयोर्विरोधः तदभावाय । 'न स पुनरावर्तत' इत्यत्रैत्सर्गिकी दशा'तस्य तावदेव  
चिर'मित्यत्र विशेषावस्थेति विरोधाभावः तस्मै । सामान्यविशेषयोर्न विरोधः कालभेदादित्यर्थः । औत्स-  
र्गिकीति । 'न स पुनरावर्तत' इति श्रुतौ औत्सर्गिकी । तदवस्थेति । मुक्त्यवस्था । आचार्यवत्  
इति । छन्दोग्ये 'आचार्यवान् पुरुषो वेद तस्य तावदेव चिर'मित्याद्युक्तेस्तथा । ब्रह्मज्ञानोत्तरमित्यावश्य-  
कत्वात् साधनमाक्षिसम् । मोक्षानासिः भगवदिच्छाज्ञानपरिपाकरूपकारणाभावात् । तत्पर्यन्तमेव ।  
ब्रह्मसम्पत्तीति । ननु ब्रह्मसम्पत्तिरेव मोक्ष इत्यभेदान्वयोऽस्तु, न भेदान्वयः साध्यसाधकभाव-  
सम्बन्धकृत इति चेत् । न । अभेदस्य ज्ञानपर्यन्तत्वेन भक्तावभेदादानान्नाभेदान्वय इति । अभेदा-  
दान'मय सम्पत्स्य' इत्युक्तदशायाम् । विरोधाभावायेति भाष्ये उक्तम्, तत्रैकीभावदशाविरुद्धत्वेन  
विरोधं व्युत्पाधाहुः ब्रह्मसम्पत्तिश्चेति । यद्यप्यत्रैतद्वन्दपर्यन्तं ब्रह्मसम्पत्तिः सत्सम्पत्तिरिति लक्ष्य-  
मुक्तम्, लक्षणवाक्ये परं ज्योतिः कर्म, ज्योतिर्जीव उपसम्पद्य, उपेत्यनर्थकम् । स्वेन चिन्मात्रेण रूपेण ।  
सम्परिष्वङ्गः सायुज्यमैक्यमिति लक्षणार्थ उक्त इति वक्तुं शक्यम्, तथापि तस्य ज्ञानमार्गीयत्वाद्-  
पोषसर्गत्वा'दुत्तमः पुरुषः' इति पदार्थानां च 'परं ज्योति'रित्युपलक्षणं सदनन्तानन्दयोः । यथा 'सलं  
परं धीमही'त्यत्र चिदनन्तानन्दयोःफललक्षकं सत्यपदम् । उप समीपे सम्पद्य सालोक्यादियुक्तीनामे-

‘न स पुनरावर्तत’ इति श्रुतिः प्रपञ्चे पुनरावृत्तिं निषेधति, न तु तदतीतेपीति ज्ञेयम् । समाप्तिज्ञापनायावृत्तिः ।

अथवा । श्रुती तदवस्थावधूतेर्हेतोरस्माकमपि तदवस्थावधूतिर्यतोऽतः फलानियमनिश्चयोपीत्यर्थः । एवं सति श्रुक्तिपर्यन्तं साधनं भगवद्भाष इति निर्णयः सम्पन्नः ॥ ५१ ॥

इति तृतीयाध्याये चतुर्थपादे नवमं श्रुक्तिफलानियम इत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीब्रह्मभाचार्यविरचिते ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ३ ॥ ४ ॥

समाप्तोऽयं तृतीयोऽध्यायः ।

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुतिमापादयश्रुतां श्रुतिं विरुणद्धीति शङ्कायामाहुः एवं सतीत्यादि । श्रुतिद्वयस्याविरोधे कर्तव्ये सत्त्वनाश्रुतिश्रुतिः प्रपञ्चे पुनरावृत्तिं निषेधति । उपकोसलब्राह्मणे ‘एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्तं नावर्तन्त’ इति विशेषनिर्देशात् । न तु तदतीतेपि । एतेनैवावृत्तिनिषेधस्य सामान्यत्वनिवारणादिति ज्ञेयमित्यर्थः ।

सूत्रस्वपदावृत्तेः समाप्तिमात्रबोधकत्वेऽर्थवत्ता न स्यादित्यतः पक्षान्तरमाहुः अथवेत्यादि । अत इति । श्रुत्यन्तराविरोधात् । सिद्धमाहुः एवमित्यादि । भगवद्भाष इति सप्तमी । तथा च परब्राह्मणौ भगवद्भाष एव परमा साधनकाष्ठेत्यत्र सिद्धमित्यर्थः ।

रक्षिः ।

कतमां सम्यक् प्राप्य स्वेन रूपेण तत्तन्मुक्तयुचितेन । अभीति । जिमी भय इत्यादीनां प्रत्ययान्तानां तदुचितं रूपम् । उत्तमः पुरुषोत्र पुरुषोत्तमलीलाप्रवेशात् तत्तल्लीलारसानुभविता । अत्यनुग्रहवांश्वेत्, उत्तमभासौ पुरुषः पुरुषोत्तम इति पुरुषोत्तमपदं कर्मधारयसमासेन निष्पन्नम् । सम्परिष्वङ्गो भेदघटित इति भक्तिमार्गीयः । इवार्यो भेद इत्युक्तम् । एकीभावो ‘न स पुनरावर्तत’ इत्यत्र, इयं दशा मुक्तावस्था नित्यत्वरूपा अनावृत्तिरूपत्वात् । लीलारसानुभवितृत्वरूपा च विरुद्धानेकीभावरूपत्वात् । एकीभावेति । पूर्वाधिकरणविषयवाक्योक्ता पुनरावृत्तचैतन्यैकीभावदशाविरुद्धा । तदविरोधार्थमिति । विरोधाभावायेति भाष्यविवरणम् । श्रुत्योरिति । ‘तस्य तावदेव चिरमित्यस्याः ‘न स पुनरावर्तत’ इत्यस्याश्च । विशेषेति विशेषभावः ‘यदेकमव्यक्तमनन्तरूप’मिति श्रुत्युक्तं ‘तमसःपरस्ता’दित्युक्त्या पुरुषोत्तमः श्रुतिद्वयस्येति मानवमावर्तं नावर्तन्त इति श्रुत्युक्तनित्यलीलाया अपुनरावृत्तनित्यत्वरूपः श्रौत्सर्गिकभावो अपुनरावृत्तनित्यत्वरूपः । पुनरावृत्तिर्मायिकानाम् । अमायिकानां पुरुषे विराजि दोषयमानानां विशेषपदार्थवद् अपुनरावृत्तिः । पुष्टाविति अत्यनुग्रहसाध्यायात् । तदभाष इति । वरणेन पुष्टिप्रवेशस्याभावे इत्यर्थः । मुक्त्यवस्थेति । पुष्टानामपि इत्यन्तभाष्यविवरणम् । अनियम इत्युक्तमिति । उभयोराश्रमयोः । इतरयोस्तदङ्गत्वात् । अत एवैकादशे सप्तदशाध्याये ब्रह्मचर्यग्रहस्थाश्रमयोर्निरूपणम् । मित्रैश्छादश्चाध्याये तुरीयवानश्रमाश्रमयोर्निरूपणम् । तस्य तावदेव चिरमित्यस्या न स पुनरित्यस्याश्च । अनावृत्तिश्रुतिरिति । ‘इमं मानवमावर्त’मिति श्रुत्वेकमाक्यताप्राप्ता । एतेनेति साधनेन । तदतीत इति मानवावर्तातीते ऋग्यापारवर्जे, आल्लोचोपनिषत्प्रसिद्धे, ‘सर्वं ज्ञानमनन्तं यत् ब्रह्मज्योतिः सनातन’मित्युपपद्यते । एतेनेति उक्तनिर्देशस्य सामान्यान्तर्गतत्वेन । आवृत्तिनिषेधो विषयवाक्येन तस्य, सामान्य-

भाष्यप्रकाशः ।

अन्ये तु 'ऐहिक'क्षेत्रे साधकस्यैतज्जन्मनि विद्योत्पत्तिरुत, जन्मान्तरे इति सन्देहे, मम जन्मान्तरे विद्या भवत्वित्यभिसन्ध्यभावादिभिरक्षिणैव जन्मनीति प्राप्ते, प्रतिबन्धकाभावस्य कारणतायाः सर्वत्र सिद्धत्वाद्वा वा परत्र वा नदेव प्रतिबन्धककर्मादिनिवृत्तिः, तदैव तत्र विद्यो-  
त्पत्तिरिति सिद्धान्तयन्ति ।

'एवं शुक्तिफलानियम' इति क्षेत्रे तु यथा साधनवीर्यविज्ञेयादिद्याया ऐहिकाशुष्मिकस्व-  
कृतो विशेषः, तथा विद्याफलभूताया हुक्करप्युत्कर्षापरकैरूपो विशेषो भवेदित्येवं प्राप्ते । उच्यते ।  
एवं शुक्तिरूपे विशेषनियमो नास्ति । कृतः । तदवस्वावधृतेः । सर्वेषु ब्रह्मरूपत्वावधारणात्,  
'अस्पृष्टमनशु,' 'स एष नेति नेत्यात्मा', 'यत्र नान्यत् पश्यति' इत्यादिश्रुतिभ्यो ब्रह्मण एकलि-  
ङ्गत्वस्यैव सिद्धत्वादित्याहुः ।

तदस्मन्मते पूर्वकक्षारूपमिति लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणे निर्णीतम् । तदवगमिका विद्या च  
तत्रैव विभ्रान्तेति निर्णीतं 'अधराधिया'मित्यधिकरणे । अतो नास्माभिसन्ध्याधिकं किञ्चिद्विचर्यत  
इति बोध्यम् ॥ ५१ ॥

इति नचमं शुक्तिफलानियम इत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मभाष्यार्थचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य पुरुषोत्तमस्य  
कृतौ भाष्यप्रकाशे तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ३ ॥ ४ ॥

समाप्तस्तृतीयोऽध्यायः ।

रश्मिः ।

स्वस्य निर्धारणादिति पाठः । सामान्यत्वेति समानपदात् स्वार्थे प्यञ् । सूत्रस्यपदेति ।  
तदवस्वावधृतिपदस्वावृत्तिः समाप्तीति । व्यञ्जनया बोधकत्वे शक्त्यभावात् । अतः तदवस्वा-  
वधृतिपदस्यार्थवत्ता नेत्यर्थः । अधवेत्यादीति । श्रुतौ ज्ञानिनां तदवस्वावधृतेरस्माकं भक्तानामपि  
तदवस्वावधृतेः । यद्वा श्रुतौ प्रमाणभूतायाम् । अस्माकं प्राभाषिकानाम् । श्रुत्यन्तरेति । 'इमं  
मानवं आवर्तं नावर्तन्त' इति श्रुत्यन्तराविरोधात् । भाष्ये फलानियम इति । तुरीयाश्रम एवेति  
नियमो न । यद्वा गृहस्थस्यानुग्रहभाजः स सर्वस्य न लीलानुभवः, कसचिदेवात्मन्तानुग्रहेण पुष्टि-  
प्रविष्टस्य । अभिसन्धिः सङ्गत्यः । आविनेच्छायसौ । भवेदिति । तथा चं हुक्केरसत्वमङ्ग  
इति भावः । एकलिङ्गत्वस्येति । विविनिषेधयोर्निषेधलिङ्गत्वस्य निषेधो लिङ्गं हेतुः प्रमाणं यस्य  
तत्त्वस्य । आरोपापवादात् । पूर्वकक्षेति । 'अरूपवदेव हि तत्रधानत्वा' दित्यत्र स्फुटम् । विद्येति  
परा विद्या । 'अत्र परा यथा तदध्वरमधिगम्यत' इति मुण्डकात् ॥ ५१ ॥

इति नचमं शुक्तिफलानियम इत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

इति श्रीविद्वलेश्वरैश्वर्यनिरस्तसमस्तान्तरायेण श्रीगोविन्दरायजित्पौत्रेण  
सम्पूर्णवेद्या विद्वलरायजिज्ञात्रीयगोकुलोत्सवात्मजगोपेश्वरजिता

कृतौ भाष्यप्रकाशस्य तृतीयाध्यायस्य रश्मौ तृतीयाध्यायस्य

चतुर्थपादः सम्पूर्णतामगमत् ॥ ४ ॥

समाप्तस्तृतीयाध्यायः ॥ ३ ॥

१. एतावतो ग्रन्थस्य श्लोकानां संख्या ८८१७ अष्टसहस्राष्टशतसप्तत्यष्ट । अन्त्याग्रवस्य श्लोकसंख्या ३५१४९ चतुर्भि-  
रष्टसहस्राष्टशतसप्तत्यष्ट । श्रीहस्ताक्षरमुद्रकमन्त्रे इदं श्रीगोपेश्वरैः स्वप्नेन लिखितम् ।

श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम्

श्रीमद्वल्लभाचार्यचरणप्रणीतम्

ANUBHĀṢYA  
ON  
THE BRAHMASŪTRA

WITH THE COMMENTARY  
BHĀṢYAPRAKĀŚA  
AND  
THE SUPER-COMMENTARY  
RĀŚMI ON THE BHĀṢYAPRAKĀŚA

VOLUME 4

ADHYAYA 4

EDITED WITH INTRODUCTION BY  
MULCHANDRA TULSIDAS TELIWALA

WITH A NEW INTRODUCTION BY  
GOSWAMI SRI SHYAM MANOHARJI MAHARAJ

Ācārya Śrī Vallabha, the founder of the *Śuddhādvaita* school of *Vedānta* tradition is said to be of a divine origin imbued with spiritual insight. His philosophy is called pure-non-dualism undefiled by *Māyā*. He was born in *Vikram Sarīvat* 1535 (1479 A.D.), to Śrī Lakṣmaṇa Bhaṭṭa, a Telugu Brahmin and Illammāgāru, a family which had learning towards Vedic rituals and the worship of Gopālakṛṣṇa. He travelled extensively to the religious places such as Vijyanagar, Kāśī and Aḍail (near Prayāga). At these places, he developed his literary and religious activities. His firm faith in lord Kṛṣṇa's commandment led him to devote to the task of a faithful interpretation of the sacred texts like the *Upaniṣad*, *Gītā* and *Brahmasūtra*. He found that the essential reality is *Śuddha* (pure) unalloyed with *māyā*, and non-dualism (*Advaya*). He advocated the *Puṣṭi* (divine grace), as the most powerful and unfailing method for attaining Supreme Bliss. His *Siddhānta* is known as *Śuddhādvaita-Brahmavāda-Nirguṇa-Puṣṭibhakti Mārga*.

Ācārya Vallabha has written a commentary on the *Brahmasūtra*, known as *Aṅubhaṣya* which is available only in the summary form upto III.2.33, the remaining part was supplemented by his second son Śrī Viṭṭhalanātha.

Ācārya differs from the earlier Ācāryas viz. Śaṅkara, Rāmānuja, Madhva, and Nimbārka with regard to the interpretation of the nature of Reality. According to Vallabha, Reality is *Brahman* which is *Sat* (existence), *Cit* (conscious), *Ānanda* (bliss)

*Continued on back flap*

ISBN 81-88643-11-4 (Vol.4)

ISBN 81-88643-07-6 (Set)

Rs. 3700

(Set of 4 Vols.)



*continued from front flap*

which is denominated as *Rasa* (sentiment). He is *Pūrṇa Puruṣottama*. Among his divine characteristics *Jñāna* and *Kriyā* are important. He is *Kartā* (doer) and *Bhoktā* (enjoyer). For *Līlā*, He creates the universe out of Himself. Vallabha propagates the path of *Puṣṭi Bhakti* (Divine grace) in order to enjoy the union with the Supreme. The *Puṣṭi* can be realised as in the case of gopi's of Vṛndāvan who, in fact, opened the gateway to realize everything with lord Kṛṣṇa. He is for *Svarūpānanda*, instead of *Brahmānanda*. Lord is full of *Rasa* in which love is most important. This brings enjoyment of the Bliss of the Union with Divine.

The present commentaries on *Aṇubhāṣya* known as *Prakāśa* written by Śrī Puruṣottama Carāṇa, a descendent of Śrī Vallabhācārya and another on the same known as *Rāsmi* by Śrī Yogi Gopeśvara, of the same lineage, provide excellent and appropriate interpretation of the tradition. In fact, *Aṇubhāṣya* of Vallabhācārya with these two commentaries given by Śrī Puruṣottamacaraṇa and Gopeśvarajī is the most authentic text for providing illuminating interpretation of the *Brahmasūtra*.

This edition was originally printed by Nirnaysagar Press, Bombay, an institution known for publishing and printing the authentic editions. This work was published some eighty years ago, now printed again with a new Introduction by one of the greatest scholars of modern times in the tradition.



MAHĀPRABHU ŚRĪ VALLABHĀCHĀRYA'S  
**AṆUBHĀṢYA**

ON  
**THE BRAHMASŪTRA**

WITH THE COMMENTARY

**BHĀṢYAPRAKĀŚA**

OF

**GOSVĀMI ŚRĪ PURUṢOTTAMAJI**

AND

THE SUPER-COMMENTARY

**RAŚMI ON THE BHĀṢYAPRAKĀŚA**

OF

**GOSVĀMI ŚRĪ GOPEŚVARJI**

EDITED WITH INTRODUCTION AND APPENDICES ETC. BY  
**MULCHANDRA TULSIDAS TELIWALA**

WITH A NEW INTRODUCTION BY

**GOSWAMI SRI SHYAM MANOHARJI MAHARAJ**

**ṢAṢṬHAPĪṬHĀDHĪŚVARA,**

**MANDIRA ŚRĪ MUKUNDARĀYAJĪ ŚRĪ GOPĀLALĀLAJĪ, KĀŚĪ.**

**VOLUME FOUR**

**ADHYĀYA 4**

**AKSHAYA PRAKASHAN**

**DELHI**

**First published: Bombay, 1927-28**

**Reprint: Delhi 2005**

**ISBN 81-88643-07-6 (set)**

**ISBN 81-88643-11-4 (vol.4)**

**Published by:**

**Harish Chandra for Akshaya Prakashan,  
208, M.G. House, 2 Community Centre,  
Wazirpur Industrial Area, Delhi - 110052**

**Email: harish@busyinfotech.com**

**Fax: 011-27374358**

**Phone: 011-55195949, 27377342**

**Printed at:**

**D.K.Fine Arts Press (Pvt.) Ltd.,**

**A-6, Nimri Community Centre,**

**Ashok Vihar, Phase IV, Delhi - 110052.**

श्रीकृष्णाय नमः

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम्

शुद्धाद्वैतब्रह्मवादनिर्गुणभक्तिमार्गप्रवर्तकाचार्यचक्रचूडामणि-

श्रीमद्वल्लभाचार्यचरणप्रणीतम्

दशदिगन्तविजयिश्रीमद्गोस्वामिश्रीपुरुषोत्तमचरणप्रणीत-

भाष्यप्रकाशेन

सम्पूर्णवेत्तृश्रीमद्गोस्वामिश्रीगोपेश्वरजिचरणप्रणीत-

भाष्यप्रकाशरश्मिना

च परिबृंहितम्

मूलचन्द्रतुलसीदासतेलीवाला

इत्यनेन संशोधितम्

काशीस्थ-श्रीमुकुन्दरायजी-श्रीगोपाललालजीमन्दिराधिष्ठित-

षष्ठपीठाधीश्वर-गोस्वामिश्रीश्याममनोहरपाद-

विरचितया नवीनभूमिकया समुल्लसितम्

चतुर्थो भागः

चतुर्थोऽध्यायः

देहलीस्थ-

अक्षयप्रकाशननेन

प्रकाशितम्



श्रीकृष्णाय नमः ।

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

शुद्धाद्वैतब्रह्मवादनिर्गुणभक्तिमार्गप्रवर्तकाचार्यचक्रचूडामणि-  
श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणप्रणीतम् ।

दशदिगन्तविजयि श्रीमद्गोस्वामिश्रीपुरुषोत्तमचरणप्रणीत-  
भाष्यप्रकाशसम्पूर्णवेत्तु श्रीमद्गोस्वामिश्रीगोपेश्वर-  
जिच्चरणप्रणीतभाष्यप्रकाशारश्मिपरिवृंहितम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमद्वितीयौ पादौ ।

‘भगवद्भर्षपरायण सद्रुत श्रेष्ठि गोवर्धनदास सुन्दरदास’ इत्यस्य पुष्टिमार्गीय-  
संस्कृतसाहित्यसमुद्धारार्थं निर्दिष्टद्रव्यसङ्ग्रहतः ‘प्राप्तभगवत्पद्-  
मूलचन्द्र तुलसीदास तेलीवाला, बी. ए., एलएल. बी.,  
बकील, हाइ कोर्ट’ इत्येतेषां सुहृद्भिः  
संशोध्य ‘निर्णयसागर’ मुद्रणालये  
मुद्रयित्वा प्रकटीकृतम् ।

श्रीब्रह्मचान्दः- ४५०. संवत् १९८४.

सूच्यं सार्धमुद्रिका ।





श्रीकृष्णाय नमः ।  
श्रीगोपीजनबल्लभाय नमः ।  
श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ।

## श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिवृंहितम् ।



अथ चतुर्थोऽध्यायः ।

प्रथमः पादः ।

समन्वयेनाविरोधात् साधनैर्ब्रह्मविद् यदि ।  
तस्याग्निमव्यवस्था या सा चतुर्थे विविच्यते ॥ १ ॥  
जीवतो म्रियमाणस्य गच्छतः सफलस्य च ।

भाष्यप्रकाशः ।

अथ चतुर्थाध्यायं विवरिषवो यथा पूर्वाध्यायारम्भे कारिकाभिरध्यायार्थः पादार्थं सङ्गृहीतः, तथात्राध्यायार्थं पादार्थं सङ्गृह्णानाः पूर्वाध्यायसङ्गतिं निरूपणप्रकारं च बोधयितुं पूर्वाध्यायार्थान् सारयन्तः प्रस्तुताध्यायार्थं सार्धेनाहुः समन्वयेनेत्यादि । श्रुतीनां परस्परविरोधाद् यो ब्रह्मणि सम्यग्वाधितोन्वयः सम्यग्बोधनरूपस्तेनानुष्ठितैः साधनैर्यदि ब्रह्मविद् विरुद्धसर्वधर्माधारभूतब्रह्मविषयकनिर्विचिकित्सशब्दज्ञानवान् भवति, तस्य जीवतो म्रियमाणस्य गच्छतः सफलस्य च याग्निमव्यवस्था ज्ञानानुकूलप्रकारेण फलपर्यन्ता स्थितिः सा चतुर्थे फलाध्याये विविच्यते फलस्वरूपप्रकारबलानां निष्कर्षेणासङ्गीर्णतया रश्मिः ।

निःसाधनजनोद्धारः ससाधनजनप्रियः ।

फलात्मा कृष्णपरमानन्दान् प्राबुद्धकार इ ॥ १ ॥

‘आत्मा वा अर’ इति श्रुत्युक्तदर्शनमत्र ज्ञेयम् । अकिमार्गीयभाष्यत्वात् । फलाध्यायं व्याकरिष्यमाणा मङ्गलमाचरन्ति स्म अथेत्यादिना । श्रवणमात्रेण मङ्गलसिद्धेः साधनाध्यायानन्तरमित्यर्थः । सङ्गृह्णाना इति । उभयपदी त्रयादिस्तेन स्वाधिकारः सूचितः । सङ्गतिमिति । हेतुतारुपात् । निरूपणेति । जीवत इत्यादिना निरूपणप्रकारम् । सम्यगिति । ‘यतो वाचो निवर्तन्त’ इति श्रुतिप्रासाशब्दत्वनिराकरणपूर्वकबोधनरूपो बोध्यतेनेन शब्देनेति बोधनः शब्दः । बोध्यत इति बोधनं ज्ञानम् । ताभ्यां रूप्यते व्यङ्ग्यते यः सम्बन्धः स सम्यग्बोधनरूपः । केचिद्वाक्यार्थमन्वयमाहुः । तेनेति । सम्बन्धेन वाक्यार्थेर्वानुष्ठितैः पूर्व सर्वोत्तममार्गेष्वनुष्ठानं कर्ममार्गस्य । ‘यवानुष्ठीयमानेन त्वयि अकिर्तृणां भवे’दित्येकादशस्कन्धात् । तदनु नवधामकिरेकादशकोनविंशाध्यायोक्ता । तदनुष्ठानम् । पञ्चाद्गीतोक्ता ज्ञानयज्ञादीनां विधानमनुष्ठानं तथानुष्ठितैः साधनैः । सफलस्येति । मुक्त्या सह वर्तमानस्य । ज्ञानेति । सफलस्य पुरुषोत्तमज्ञानानुकूलप्रकारेण पुरुषोत्तमलीलानुभवः फलपर्यन्ता स्थितिः । विशेषात् पूर्वाधिकरणोक्तं स्मारितम् । फलेति । पूर्वपादे जीवतः फलादिकानां निष्कर्षेण, द्वितीये

अतो ब्रह्मविदा कार्यमेवमेव, न चान्यथा ॥ २ ॥

तामसीं बुद्धिमाश्रित्य ये मूढाः सर्वविद्बन्धम् ।

वदन्ति शास्त्रनाशाय सद्भिः शोच्याश्च येऽनु तान् ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

प्रकाशयते । तथा च यथा समन्वयाविरोधान्यामुपनिषद्वाक्यानामामासत्वनिराकरणेन तेषां ब्रह्म-  
प्येव प्रमाणत्वम्, तेषु च ब्रह्मण एव प्रमेयत्वं व्यक्तीकृतम्, यथा च श्रुतीनां बोधकताप्रकारनि-  
रूपणेनोपासनात्मकसाधनप्रकारनिर्णयाद् ब्रह्मवित्त्वं व्यक्तीकृतम्, तथात्रोपासनादिसाधनवतो  
ब्रह्मविदोवस्थानिरूपणात् क्रमेण साक्षाच्च प्राप्यस्य ब्रह्मणः फलत्वमुपपत्तिपूर्वकं निरूप्यत इत्यर्थं  
निरूपणप्रकारः, कार्यकारणभावोवसरश्च सङ्गतिरित्यर्थः ॥ १ ३ ॥

पूर्वाध्याये यावज्जीवं ज्ञानानुकूलसाधनानुष्ठानरूपं जीवतो ब्रह्मविदः कार्यं निरूपितमिति  
पुनरत्र तत्कथनस्य किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायामाहुः अत इत्यादि । यतोयं सिद्धसाधनः,  
न तु प्राप्तफलः, अत ईदृशेन प्रथमपादोक्तरीत्यैव कार्यम्, न तु तूर्णीं स्थेयम् । 'तत्त्वेव  
भयं विदुषोऽमन्वानस्ये'ति प्रतिबन्धबोधकश्रुतेः । अतः सिद्धज्ञानस्याप्येतत्कर्तव्यताबोधनमेव  
प्रयोजनमित्यर्थः ॥ २ ॥

नन्वत्रान्ये 'किं प्रजया करिष्याम' इति श्रुत्या 'यस्त्वात्परतिरेव स्यादात्मतृप्तश्च मानवः ।  
आत्मन्येव च सन्तुष्टस्तस्य कार्यं न विद्यत' इति गीतास्मृत्या च ब्रह्मविदः कार्यमात्रनिषेध-  
मङ्गीकुर्वन्ति, तत्कथमत्र ब्रह्मविदः कार्यकरणशिक्षेत्याशङ्कायां तन्मतं दूषयितुमाहुः तामसी-  
मित्यादि । 'अधर्मं धर्ममिति या मन्यते तमसावृता । सर्वार्थान् विपरीतांश्च बुद्धिः सा पार्थ  
तामसी' इति गीतोक्तलक्षणका सर्वार्थवैपरीत्यबोधिका भ्रान्ता बुद्धिस्तामसी । तामाश्रित्य ये  
मूढा वैयासशास्त्रनाशाय सर्वविद्बन्धं सगुणब्रह्मविद्याविषयस्य ब्रह्मस्वरूपस्य वेदोक्तसाधन-  
गुरूपदेशप्रभृतीनां मायिकत्वादिरूपं वदन्ति, ये च ताननु तदनुसारिणस्ते सद्भिः शोच्याः  
पूर्वोक्तश्रुतिस्मृत्युक्तस्य कार्यकरणनिषेधस्य बहिरङ्गसाधनविषयतयान्तरङ्गतद्विषयत्वाभावादबोध-  
रक्षिः ।

त्रियमाणस्य फलादिकानाम्, तृतीये क्रममुक्तिः फलं तदादिकानाम्, तुरीये पुष्टिमर्यादाभेदेन  
फलं तदादिकानां निष्कर्षणेत्यर्थः । समन्वयेति । प्रथमाध्यायार्थः समन्वयः, अविरोधो द्वितीया-  
ध्यायार्थः ताम्याम् । अत्रेति । तुरीयाध्याये । तृतीयाध्यायोक्तोपासनादिसाधनवतः । अवसर  
इति । शाब्दापरोक्षे भूयसासुपनिषद्वागानां तृतीयाध्यायसङ्गृहीतानां सन्दिग्धानां च साधननिरूपकणां  
वैयर्थ्यत्रसङ्घात् प्रतिबन्धकीभूतसाधनजिज्ञासानिवृत्तौ सत्यामवश्यवक्तव्यत्वमग्रिमावस्थाया इति पूर्वापाद-  
योरस्य चावसर इत्यर्थः । साधनफलयोः कार्यकारणभावः सङ्गतिः सृष्टा ॥ १ ॥ निरूपितमिति ।  
सफलोपासनानां सफलभक्तीनां च निरूपणाभिरूपितम् । अयमिति । ब्रह्मवित् । तत्त्वेवेति । तत् वा  
इव विदुषोऽमन्वानस्य मयमित्युक्त्या युक्तिभिरनुचिन्तनस्य मननत्वेन यदि साधनाध्यायेन ब्रह्मविदेव फली  
स्यात् फलाध्यायं न वदेदित्यादियुक्तिभिरनुचिन्तनस्य तत्वादेव मन्वानस्य भयं प्रतिबन्धकम् । 'उद्वेगः  
प्रतिबन्धो वा भोगो वा स्यानु बाधक'मिति मयरूपप्रतिबन्धकश्रुतेः । सिद्धज्ञानस्य साधकस्यैतत्कर्त-  
व्यताबोधनं फलाध्यायोक्तकर्तव्यताबोधनम् ॥ २ ॥ मायिकत्वादीति । आदिना सगुणं कार्यं  
स्वतन्त्रत्वानि । शोच्यत्वमाहुः पूर्वोक्तेति । अव्यवहितपूर्वाशङ्काग्रन्थोक्तश्रुतिस्मृत्युक्तस्येत्यर्थः । कार्य-  
करणेति । कार्यकृतिनिषेधस्य । अन्तरङ्गसाधनविषयत्वाभावाय 'यस्त्वात्परति' श्लोकोपरश्लोकमाहुः

ब्रह्मविद्गमनाभावः शान्तांशोनापि चेद् भवेत् ।  
शास्त्रमेतद् वृथा जातं सर्वसूत्रविनाशतः ॥ ४ ॥  
स्वाप्ययस्य च सम्पत्तेरत्र ब्रह्मगतिश्रुती ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्रस्ता इत्यतः शोकविषयीकार्या एव, न तूपादेयवाक्याः । गीतायां 'यस्त्वात्तरति'रित्यादि-  
वाक्यान्तरं, 'तस्मादसक्तः सततं कार्यं कर्म समाचर । असक्तो ह्याचरन् कर्म परमाप्नोति पूरुष'  
इति तथा कर्मकरणावश्यकत्वकथनात् । अतः शिक्षाकथनमेवात्र युक्तम्, न तु साधननिरूपणस्य  
प्रासङ्गिकत्वकथनम् । साधनसिद्ध्यनन्तरमपि कर्तव्यतया फलविषयकपरोक्षानुभवरूपतया चावा-  
न्तरफलरूपत्वादित्यर्थः ॥ ३ ॥

नन्विदमप्रयोजकम्, 'तस्य तावदेव चिर'मिति श्रुतेर्ब्रह्मज्ञानोत्तरं सद्योयुक्तेरेव श्रावणात्,  
अतो ब्रह्मविदो न किञ्चित् कार्यम्, यत्पुनरत्रोक्तम्, तत्तु जघन्याधिकारिणां सगुणविधावतां  
फलसिद्ध्यर्थम्, अत एवाग्रे द्वितीयतृतीययोरुक्तक्रान्तिगमनादिविचारोपि युज्यते, तस्मान्नोक्तं  
साधीय इत्यत आहुः ब्रह्मविदित्यादि । परब्रह्मविदो गमनाभावोर्चिरादिना क्रमशः  
मार्गेण गमनस्य राहित्यं चेत्, शान्तांशोनापि प्रकारेण भवेत्, तदा एतत् तृतीयपादरूपं  
शास्त्रम्, सर्वेषां 'अचिरादि'सूत्रमारभ्य, 'विशेषं च दर्शयती'त्यन्तानां सूत्राणां विनाशातोऽ-  
ब्रह्मप्राप्तिपरतया वैयर्थ्याद् वृथा जातम्, कार्यात्यये परप्राप्तेः साधनं विनापि सम्भवादिति ॥४॥

नन्वत्र कोपपचिर्यैतेषां सूत्रार्थानां परब्रह्मपरत्वं स्वाप्यत इत्यत आहुः स्वाप्ययस्येत्यादि ।  
अत्र दहरविद्यारूपे ब्रह्मविद्गतिप्रकरणे स्वाप्ययस्य सुषुप्तेः सम्पत्तेर्ब्रह्मप्राप्तेश्च सम्बन्धिन्यौ ब्रह्म-  
गतिश्रुती, 'अथ या एता हृदयस्य नाभ्य' इत्यारभ्य, 'तेजसा हि तदा सम्पन्नो भवती'त्यन्ता,  
'अथ यत्रैतदसाच्छरीरादुत्क्रामती'त्यारभ्य, 'शतं चैका च पुरुषस्य नाभ्य' इति श्लोकान्ता च  
ब्रह्मणि गमनबोधिके श्रुती पूर्वं वर्तेते । अतो भगवदुपपन्नस्ते प्रजापतिवाक्येपि ते आदर्शव्ये ।

रश्मिः ।

गीतायामिति । शिक्षेति । कार्यकरणशिक्षाकथनम् । साधनेति । तृतीयाध्याये । प्रासङ्गिकत्वं  
शान्दापरोक्षोपपादने साधनानां स्मृतत्वाम् । कर्तव्यतयेति । 'साधनानामसिद्धवदावृत्तिः कर्तव्ये'ति  
सुबोधिन्याम् । फलेति । परोक्षानुभवः शान्दानुभवः । अबान्तरेति । शान्दापरोक्षं परमफलम् ॥३॥  
अत्रोक्तमिति । पूर्वकारिकयोरुक्तम् । द्वितीयेति । अध्याययोः 'उक्तान्तिगत्यागती'त्यादिसूत्रैर्द्वितीये ।  
'तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहती'त्यादिमिस्तृतीये च विचारोपि युज्यते । परेति । गौणमुख्यन्यायेनोक्तम् ।  
ब्रह्मविदोपि बोध्यम् ॥ ४ ॥ एतेषामिति । तृतीयपादस्थानाम् । परब्रह्मेति । अपरोक्षपरब्रह्म-  
रूपफलपरत्वं । अत्रेति । व्याख्येयम् । फलाध्याये दहरविद्यारूपे ब्रह्मविद्गति-  
प्रकरणे इति व्याख्यानम् । ब्रह्मविदिति । 'यथास्येहास्ति यथा नास्ति सर्वं तद-  
स्मिन्समाहित'मिति श्रुती नास्ति यत्तस्यापि समाहित्युक्तेः कतिपयगुणैरपरोक्षपरब्रह्मविदपि ।  
प्रजापतीति । प्रजापतेर्वाक्यं प्रजापतिवाक्यम् । 'एतद् स्म वैतत्यैवं ब्राह्मणा अनुष्ठाना  
विद्वंसः प्रजां न कामयन्ते किं प्रजया करिष्याम' इत्यादिशारीरब्राह्मणे तस्मिन् । अत्र ब्राह्मण  
इत्यत्र ब्राह्मणः प्रजापतिः । गोपालतापनीये 'तद्दोवाच ब्राह्मण' इति श्रुती फर्ष्यन्तदर्शनम् ।

अन्यथा न श्रुतेरर्थः स्याद्येव व्यासो वदेन्न किम् ॥ ५ ॥  
तामसीं बुद्धिमाश्रित्य या मुक्तिः कैश्चिदुच्यते ।  
सा सुषुप्तिश्रुतेरर्थो मोहादेवान्यधामतिः ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

शेषस्वात्मन उभयत्राप्येक्यात् । यतः प्रजापतिवाक्यरूपश्रुतेरर्थः अन्यथा न, पूर्ववाक्यवि-  
रुद्धो न । यदि स्यात्, तदा व्यासः सर्वस्य ब्राह्मणपदार्थस्य निर्णयार्थं प्रवृत्तः फलविवेचनावसरे  
समर्थं किं न वदेत्, अपि तु वदेदेव । तथा चानयोपपत्त्या तेषां ब्रह्मपरत्वं स्थाप्यत इत्यर्थः ॥५॥  
ननु, 'न हि ब्रह्मदृष्टेर्विपरिलोपो विद्यते, अविनाशित्वाच्च तु द्वितीयमस्ति, ततोऽन्यदि-  
भक्तं यत् पश्ये'दित्यादिना गृह्यो मेददर्शनाभावभाषणाच्च कथं ब्रह्मविदो गत्युपपत्तिरित्यत  
आहुः तामसीमित्यादि । पूर्वोक्तां बुद्धिमाश्रित्यास्यां श्रुतौ या निःसम्बोधा मुक्तिः साङ्ग-  
मतवदिष्यते, सा निःसम्बोधा मुक्तिः सुषुप्तिश्रुतेरर्थः, शारीरब्राह्मणे तत्सजातीयवाक्यैस्तथा  
सिद्धत्वात् । अतः प्रजापतिवाक्यसिद्ध्यायां गृह्यो या तथा मतिः सा मोहादेव । तस्मात्  
रक्षितः ।

शिष्याभिप्रायेण बहुवचनम् । उभयत्रेति । दहरविषयायां शारीरब्राह्मणे च । पञ्चम्या उत्तरार्धं विवृ-  
ण्वन्ति स्म यत इति । पूर्ववाक्येति । पूर्वं पूर्वत्वेनाङ्गीकृते वाक्ये दहरोक्ते । ताभ्यां विरुद्धो न ।  
तदित्यम्, पूर्ववाक्ययोर्दहरविषयाभ्यायोः प्रथमे सुषुप्तेः प्रतिपादनादकामो भगवान् सुषुप्तिरूप उक्तः,  
स गीतोक्ते कर्तर्यसक्ते प्रपञ्चाऽसक्तेऽवस्थाारूपः, स एव 'किं प्रजया करिष्यामो येषां नायमात्मा नायं  
लोक'इति पूर्वं भवदुपन्यस्ते प्रजापतिवाक्येऽप्यसक्तः गीतोक्तः कर्ता, तत्राकाररूपो भगवान् सुषुप्त्यभिन्नः,  
अनुगमात् । द्वितीये सम्पत्तेः प्रतिपादनादोद्धाररूपजीवो मनःक्षेपं कुर्यात्, तदन्वादित्यद्वारा विदुषः  
प्रपदनं निरोधो नाशोऽन्येषां जीवानाम् । निरोधपदतात्पर्यार्थः प्रपञ्चविस्तृतिपूर्वकभगवदासक्तिरूपः,  
स भगवदत्तो जीवधर्मः । सोऽन्येषामविदुषां विद्वद्भिन्नानां भक्तानाम्, अन्यथा न्यूनतात्त्वनिग्रह-  
स्थानापत्तेः । भ्रमत्वेन रूपेण निरोधस्य सम्पत्तित्वम् । 'स्वयमेवात्मनात्मानं वेत्थ त्वं पुरुषोत्तमे'ति-  
वाक्यात् । एषोक्ता सम्पत्तिरूपब्रह्मप्राप्तिः । सैव भवदुपन्यस्तप्रजापतिवाक्याग्रे 'स एष नेति नेत्यात्मे'ति  
श्रुतिः । अस्या 'अथात आदेशो नेति नेती'तिवदर्थः । अत्र पूर्वोक्तसम्पत्तेः ब्रह्मप्राप्तिरूपायाः स्वीकारः ।  
अग्रे 'तस्यैव स्यात्पदवि'दिति पादसेवनमक्तिसुक्त्वा 'ब्राह्मणो भवती'त्युक्तम् ततोपि 'ब्रह्मभयं वै  
ब्रह्मभयश्चिद्वि वै ब्रह्मा भवति य एवं वेदे'ति पठ्यते । एवं पूर्ववाक्याभ्यां विरुद्धो न । विरुद्धस्तु  
'किं प्रजया करिष्याम' इत्यादेः । 'यस्त्वात्मरतिरेव स्यादात्मतृप्तस्य मानवः । आत्मन्येव च सन्तुष्टस्वस्य  
कार्यं न विद्यते' इतिवाक्यमात्रविषयो ब्रह्मविदः कार्यमात्रनिषेधपर्योः । तन्मर्थमिति । ब्रह्मविदः  
कार्यमात्रनिषेधपरमर्थं सूत्रैः किं न वदेत् । अनयेति । अर्थो विरुद्धः स्यात् सूत्रैर्वेदेदेवेत्यनया तृतीय-  
पादस्थानां सूत्रार्थानां परब्रह्मपरत्वं 'यस्त्वात्मरति'रितिवाक्याग्रेतने 'तस्मादसक्त' इति वाक्ये 'परमाप्तोति  
पूर्य' इति कथनात् स्थाप्यत इत्यर्थः ॥ ५ ॥ गत्युपपत्तिरिति । द्वितीयमिन् गत्युपपत्तिः । पूर्वो-  
क्तामिति । द्वितीयकारिकाभ्याख्यानोक्तम् । निःसम्बोधेति । 'किं प्रजया करिष्याम' इत्यस्या  
अग्रे सम्पत्तिबोधिका 'स एष नेति नेत्यात्मे'ति श्रुतिः तथा निःसम्बोधा मुक्तिरुच्यते । 'स एष नेति  
नेती'त्यस्याः तामसीं बुद्धिमाश्रित्य स्वमतरीत्या निःसम्बोधेति । सम्यग् बोधः सम्बोधः सविषय-  
स्वस्माच्चिर्गता निःसम्बोधा । 'देवस्तुर्यो विभुः स्युत' इति मण्डूकोपनिषदि श्रावणात् । तुर्यः तुरीयः  
विश्वलक्ष्यमि स्युतम्, न.तु वस्तुत इति निःसम्बोधा । प्रजापतीति । 'किं प्रजया करिष्याम' इति

अतो ब्रह्मविदः कार्यं जीवतः पूर्वमुच्यते ।  
 आवृत्तिः श्रवणादीनां नवकृत्वोपदेशतः ॥ ७ ॥  
 दर्शनार्थत्वतो लिङ्गावपि ब्रीह्यवघातवत् ।  
 आवृत्तौ श्रवणादीनामात्मेति स्याद् दृढा मतिः ॥ ८ ॥  
 आपाततो दर्शनं तद्भेदेनापि बोध्यते ।  
 प्रतीकोपासनादीनां नैव भावो हि जायते ॥ ९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

प्रथमे पादे यदुक्तम्, तत् ब्रह्मविदः शिक्षार्थमेव न तु साधनशेषतयेत्येव मन्तव्यम् । 'तत्त्वेष्वयं'मिति श्रुतेर्ज्ञानोत्तरमपि मननस्यावश्यकत्वादित्यर्थः ॥ ६ ॥

एवं पादप्रयोजनं निश्चित्य तदर्थमाहुः अत इत्यादि । यस्माद् ब्रह्मविदोपि जीवश्चापि फलानुकूलं कार्यमावश्यकम्, अतः पूर्वं प्रथमपादे तदुच्यते । किं तदित्याकाङ्क्षायामाहुः आवृत्तिः श्रवणादीनामिति । तत्र गमकं हेतुप्रथम् । नवकृत्वोपदेशतः नवसङ्ख्यां कृत्वा य उपदेशः, नवकृत्वउपदेश इति यावत् । तस्मात् ॥ ७ ॥ लिङ्गात् स्मृतिरूपात् । ब्रीह्यवघातवच्चश्रवणादीनां दर्शनार्थत्वतोपीति । सा आवृत्तिः प्रथमधिकरणे उच्यते । तत्फलं द्वितीयमाहुः आवृत्तावित्यादि । आत्मेति । भगवानात्मा । तथा चेदं तस्यावान्तरफलमित्यर्थः ॥८॥ अवान्तरत्वं साधयन्ति आपातत इत्यादि । भगवतः सर्वात्मकत्वात् सर्वरूपात्वादात्मात्मत्वाच्च तस्य यद् आत्मध्वजप्रथमवर्णकोक्तरीत्या आत्माभेदेन दर्शनम्, तद् आपाततो दर्शनमिति बोध्यते । अपिशब्दाद्यथाधिकारमात्मोपदेशरूपं द्वितीयं ब्रह्मविदः कार्यं च । प्रतीकमुपासनं येषां ते प्रतीकोपासनाः । आदिपदात् कर्ममार्गीयाश्च । तेषां हि यतो हेतोर्भावो ज्ञानित्वं भक्तिर्वा नैव जायते ॥९॥ अत आलम्बनार्थं ध्यानविषयतया ग्रहणार्थम्, तत्रापि अन्यैः प्रतीकरहिमः ।

वाक्यसिद्धायां ससम्बोधायां मुक्तौ तथा निःसम्बोधत्वेन मतिः सा मोहाच्च ज्ञानावरकतमोषर्मात् । ससम्बोधत्वं तु मण्डूके 'स्मृत' इत्यनेन स्मृतिविषयः, स्मृतौ तु श्रीभागवतरूपायामधोऽक्षजत्वेपि 'कृष्णस्तु भगवान् स्वयम्' इति तुरीय इत्युक्त्वा ब्रजे श्रीद्वितोक्तः । विद्वन्मण्डनेपि बृहद्भामनपुराणवचनैर्वृन्दावनादिस्वर्गोपीजनवल्लभ उक्तः । एवं च कतिपयगुणैः स्मार्तैरधोऽक्षजः स्मृतः स्वसम्बोध इति । तुरीयः ससम्बोधमोक्षरूप इति । साङ्ख्यमते विशेषतो वदिष्यते । साधनशेषेति । ब्रह्मविदः कार्यमात्रनिषेधशेषतया 'तत्त्वेव मयं विदुषोऽमन्वानसेति' श्रुतिः । तदुच्यत इति । जीवतः कार्यमुच्यते । यतो द्वितीयस्कन्धस्तुबोधिन्यां जीवतो त्रियमाणस्य च 'तस्मान्नारत सर्वात्मा भगवान् हरिरीश्वरः । श्रोतव्यः कीर्तितव्यश्च स्मर्तव्यश्चेच्छतामयम्' इतिवाक्येन कार्यकर्मसमाचरणमुक्तम् । तद् इयमत्र गृहीतम् । तद्वितीति । कार्यं कर्म । द्वितीय इति । आत्माधिकरणे । इदमिति । इदं मननम् । तच्च वस्तुविशेषविषयकम् । तस्येति । श्रवणाद्यावर्तनस्येत्यर्थः । यथाधिकारमिति । भेदाधिकारे भेदोपदेशोपि । प्रतीकमङ्गमुपासनकरणमुपासनविषयं येषामुपासकानाम् । नैवेति । कर्मसु देशादिषण्णामशुद्धोपासनासु श्रद्धाभावादिप्रतिबन्धकेन चित्तशुद्धभावात् नैव जायते । कर्मोपासनाभ्यां सैहवतामदर्शनादेवकारः ॥९॥ ब्रह्मणार्थमिति । आत्मनो ग्रहणार्थम् । तत्रापितीति । व्याख्येयम् ।

आलम्बनार्थं तत्रापि ब्रह्मदृष्टिर्विशिष्यते ।

आदित्यादिब्रह्मदृष्टेरङ्गत्वं न स्वतन्त्रता ॥ १० ॥

मनने च निदिध्यासे विशेषश्चोच्यतेधुना ।

आसनादिषडङ्गैस्तु चित्तं श्रौतार्थं एव हि ॥ ११ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

त्वेनोच्यमाने विषयेपि, ब्रह्मदृष्टिर्विशिष्यते विशेषबोधिका भवति । सापि तदीयं कार्यम् ॥९३॥

तृतीयाधिकरणसार्थमाहुः आदित्येत्यादि । स्पष्टम् । मनने चेत्यादि । अधुना आदित्यादिभत्या आदित्याद्युपासनेन आदित्यादिभिः फलदानद्वारा माहात्म्यप्रतिपादनेन भक्तिद्वारा मनने, निदिध्यासे, भावे घञ्, निदिध्यासने च विशेषो भगवतो बहिरन्तःप्राकट्यरूपश्चोच्यते । तेन फलस्वापाततोनुभवप्रकारो मनननिदिध्यासनरूपं तृतीयं कार्यम् । तेन फलमाहुः आसनादीति । आसनं भगवतो बहिःप्राकटस्य उपवेशनम् । आदिपदेनान्तरुपवेशनं लीलाप्राकट्यं च, तेषां यानि षडङ्गानि श्रवणाद्यावृत्तिः, आत्माभेददृष्टिः, तथा ग्राहणम्, अप्रतीकोपासनम्, सर्वत्र ब्रह्मदृष्टिः, आदित्यादिष्वङ्गबुद्धिश्च, तैश्चित्तं श्रौतार्थं भगवति

रश्मिः ।

अच्यैरिति व्याख्यानम् । विशेषेति । ब्रह्मेत्युपास्ते सर्वत्रब्रह्मदृष्टिरधिकारिणि विशेषस्योत्कर्षस्य बोधिका भवति । सापीति । ब्रह्मदृष्टिरपि । तदीयं विद्वद्जीवीयम् । स्पष्टमिति । मधुब्राह्मणे 'य एतमेवं विद्वानादित्यं ब्रह्मेत्युपास्त' इति श्रुत्युक्ताया आदित्यादिषु ब्रह्मदृष्टेः । अङ्गत्वमिति । नत्वादित्यो ब्रह्माङ्गमिति न ब्रह्मेति । स्वतन्त्रतेति । ब्रह्मवत् स्वतन्त्रता । कर्तृत्वम् । एवं स्पष्टमित्यर्थः । अधुनेति । व्याख्येयं पूर्वार्थानुसन्धाने । श्रवणानुसन्धानेन मनननिदिध्यासयोर्वक्तव्ययोः सतोः । आदित्याद्युपासनेन चित्तशुद्धिः । इदं श्रवणादिकमुपासनाङ्गम् । अतो भक्तौ कारणं माहात्म्यमाहुः । आदित्यादिभिरिति । माहात्म्येति । यतो यदङ्गं फलं ददातीति देवनं माहात्म्यम्, तस्य भक्तिकारणस्य प्रतिपादनेन कारणरूपेण । भक्तीति । उक्तचित्तशुद्धिराधिदैविकीति भक्तिः, सा प्रेमलक्षणा, तद्वारा । 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' इति मैत्रेयीब्राह्मणश्रुत्या मनने इत्यर्थः । भावे घञिति । निदिध्यास्यते निदिध्यासः, इति निदिध्यासनं समाधिस्तस्मिन् । भगवतो बहिरिति । तेन मनने ध्यानमैकैकाङ्गमनोनिवेशनरूपं बहिरन्तःप्राकट्यकारणं बोध्यम् । फलस्येति । अध्यायार्थस्याव्याप्तिः परिहृता । तैत्तिरिशाखारूपस्य द्वादशस्कन्धोक्तस्य आदित्यादिभिर्देवतफलस्य यथाकथञ्चित् फलसात्राध्याये सत्त्वात् । आपानतः आत्माभेदेन दर्शनात् । तेनेति । उक्तसाधनेन । सूत्रैरधुनोच्यत इति पूर्वकारिकायां करणोपलब्धेराहुः आसनं भगवत् इति । यद्यपि 'भक्त्या प्रसन्ने तु हरी तं योगेनैव योजये'-दितितृतीयस्कन्धकारिकया श्रौतः षडङ्गयोगः प्राकट्यानन्तरं वक्तुमुचितः, 'ततः सिद्धिमवाप्सती'त्यपि सम्भवः । एकादशे सेवानन्तरं सिद्धिनिरूपणात् । किञ्च मनने ध्याननिवेशाद्वारणोपस्थितिर्भवति । अधिकारस्कन्धानन्तरं साधनस्कन्धे ध्यानधारणयोर्निरूपणात् । तथापि यावत् पर्यन्तमासीनसूत्रस्य धर्मिपरत्वं सम्भवति, तावत्पर्यन्तं न दैशिकत्वम्, सूत्राणां सारवद्विश्वतोमुखत्वेप्यत आहुः, आसनं भगवत् इति । प्राकटस्येति । अव्यवहितपूर्वोक्तप्राकट्यवत् इत्यर्थः । आसीनसूत्रे । अन्तरूपेति । ध्यानाचेतिसूत्रे उक्तम् । लीलाप्राकट्यमिति । अचलत्वं चेति सूत्रे । श्रवणाद्यावृत्तिरिति । लिङ्गाचेति सूत्रे श्रवणाद्यावृत्त्यङ्गम्, अतः आत्मेतिसूत्रार्थमाहुः आत्माभेददृष्टिः । तथा ग्राहणमिति । न प्रतीकेनेति सूत्रार्थमाहुः 'अप्रतीके'ति । ब्रह्मदृष्टिसूत्रार्थमाहुः सर्वत्रेति । आदित्यादिमतिसूत्रार्थमाहुः

धारयेवामतेरेवं ततः सिद्धिमवाप्स्यति ।  
 धर्माधर्मभयं तस्य नास्त्येवेति विनिश्चयः ॥ १२ ॥  
 अग्निहोत्रादिकं कार्यं सख्यासः फल एव हि ।  
 षोढा चेत् पुरुषो व्यक्तः प्रारब्धान्ते फलं भवेत् ॥ १३ ॥  
 एतावान् प्रथमे पादे निर्णयः सूत्रकृतकृतः ।  
 द्वितीये द्वियमाणस्य सर्वेन्द्रियलयः पुरा ॥ १४ ॥  
 लिङ्गस्यापि शरीरस्य नाड्योत्क्रान्तिरिहोच्यते ।  
 दिनायनकृतो नास्य विशेषोस्तीति चोच्यते ॥ १५ ॥  
 तृतीये क्रममुक्तौ यो मार्गो यस्य श्रुतेर्मतः ।  
 तन्निर्द्धारोऽन्यमार्गीयाणामप्राप्यत्वं च वर्णयते ॥ १६ ॥  
 गन्तव्यं च परं ब्रह्म कार्यो लोकस्तु नेति च ।  
 तुरीये पुष्टिमर्यादाभेदेन फलमुच्यते ॥ १७ ॥  
 प्रभोरेव फलत्वं तन्निर्द्धारत्वं च वर्णयते ।  
 लीलानित्यत्वतः पूर्णगुणत्वं च ततोऽखिलम् ॥ १८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

धारयेत् । तदपि, आमतेः, मननमारम्भ, एवं उक्तप्रकारेण, ततः तदुत्तरम्, सिद्धिं भगवदासनादिसम्पादकोत्कटस्नेहसम्भवरूपामवाप्स्यति । एवं आप्रायणसूत्रान्तस्वार्थं उक्तः ।

तदधिगमादिस्त्रार्थमाहुः धर्मेत्यादि । अग्निहोत्रादिस्त्रार्थमाहुः अग्निहोत्रेत्यादि । फल इति । फलनान्तरीयकदशायाम् । तदावश्यकत्वाय फलप्राप्तिप्रकारमाहुः षोडशेत्यादि । प्रश्नमपादार्थ-  
 ह्युक्तोपसंहरन्ति एतावानित्यादि ॥ १३ ॥

द्वितीयस्याहुः द्वितीय इत्यादि । सर्वेन्द्रियलय इति । पुष्टिमार्गीयस्य भगवति, मर्यादामार्गीयस्य भूतेषु । इहेति । जघन्याधिकारिणि उत्क्रान्तिरित्यर्थः । तृतीयस्याहुः । तृतीय इत्यादि । यस्येति । अधिकारिणः । अन्यमार्गीणामिति । अन्ये मार्गा उपाया येषां ते तथा, तेषाम् ॥ १६ ॥

रश्मिः ।

आदित्यादिष्विति । उक्तप्रकारेणेति । षडङ्गैः । भगवदासनादीति । आदिना ध्यानाच्चेत्यादि-  
 सूत्रोक्तम् । अनेन 'स्मरन्ति चे'ति सूत्रार्थं उक्तः । यत्रैकाग्रतासूत्रार्थः पूर्वशेषः । अनुव्यवसाय-  
 निर्णायकप्रायणसूत्रार्थोऽपि पूर्वशेषः । आप्रायणेति । भाष्यस्य । धर्मेत्यादीति । तत्रैव स्पष्टम् । अग्नि-  
 होत्रादीति । ननु इतरस्याप्येवमित्यादिस्त्रद्वयस्य कावर्थाविति चेत् । न । सूत्रद्वयार्थयोः पूर्वशेषत्वेन  
 तदधिगमादिस्त्रार्थमित्यत्रादिपदार्थत्वात् । तदधिगमादिस्त्राणामर्थमिति षष्ठीतत्पुरुषात् । फलनान्त-  
 रीयकेति । फलदशायामित्युक्ते भोगेन त्वितरे इति सूत्रे सख्यासः फलायाश्चेप्यः तद्दत्तात्मेति तूप-  
 गच्छन्तीत्यत्रासुत्येपि स्यादतो नान्तरीयकेति दशविशेषणम् । न अन्तरीयके मध्ये भवा दशा नान्त-  
 रीयकदशा, फलस्य नान्तरीयकदशा फलनान्तरीयकदशा तस्याम् । तदावश्यकतेति । सख्यासावश्य-  
 कत्वाय । षोडशेत्यादीति । उक्तैः षडङ्गैः । प्रारब्धान्त इति । भोगेन त्वितरे इति सूत्रे स्फुटम् ॥ १३ ॥

द्वितीयस्येति । पादस्वार्थमाहुः । जघन्याधिकारिणीति । जघन्यानामधिकारोऽस्मास्तीत्य-

अस्य फलप्रकरणत्वेऽपि साधनरूपस्यापि श्रवणस्यान्तरङ्गत्वं ज्ञापयितुं तन्निर्धारमप्याह ।

आवृत्तिरसकृदुपदेशात् ॥ १ ॥ ( ४-१-१ )

‘आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः’ इत्यादि-  
वाक्यैर्विहितं श्रवणादिकं किं सकृदेव कर्तव्यम्, उतासकृदिति भवति संशयः ।  
किं तावत् प्राप्तम्, सकृदेवेति । तावतैव शास्त्रार्थस्य सम्पत्तेः । नच तण्डुल-  
निष्पत्तिफलकावघातस्येव दर्शनफलकानां श्रवणादीनां तत्सिद्धिपर्यन्तमावृत्ति-  
न्यायप्राप्तेति वाच्यम् । अवघातस्य वितुषीकरणात्मकदृष्टद्वारकत्वेन तथात्व-  
मस्तु नाम, प्रकृते त्वदृष्टद्वारकत्वात् सकृत्कृतेनैवादृष्टद्वारा फलसम्पादनसम्भवा-  
द्वावृत्तिरप्रयोजिकेति प्राप्ते, उच्यते । आवृत्तिरेव श्रवणादीनां श्रुत्यभिमतता ।  
कृतः ? असकृदुपदेशात् । छान्दोग्ये श्वेतकेतूपाख्यान ‘ऐतदात्म्यमिदं सर्वम्,

भाष्यप्रकाशः ।

तुरीयार्थमाहुः तुरीय इत्यादि । सामान्यत उक्त्वा तत्र विशेषमाहुः प्रभोरित्यादि । अत्र  
प्रभोः फलत्वं ‘आत्मा प्रकरणा’दित्यादिब्रह्मदेवे, तन्निर्दाषत्वं च ‘तत्त्वभावे संध्य’दित्यादि-  
ब्रह्मदेवे, शेषं ‘जगद्भाषारवर्जा’दिब्रह्मेषु । ततोऽखिलमिति । ततः तादृशनिरूपणाद्देतोः ।  
अखिलं लीलाविशिष्टं स्वरूपं फलमित्यर्थः ॥ १८ ॥

एवं पादार्थनिरूपणश्रुतेनाध्यायार्थं निरूप्य सूत्राणि व्याचिकीर्षन्तोऽत्र फलप्रकरणे साधन-  
निरूपणस्य किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायां तत्प्रयोजनं वक्तुं सूत्रमवतारयन्ति अस्येत्यादि । अन्त-  
रङ्गत्वमिति । फलपूर्वकधारूपतया फलमध्यपातित्वेन तदुपकारकत्वम् ॥

आवृत्तिरसकृदुपदेशात् ॥ १ ॥ असाधिकरणत्वाच्च विषयादिकमाहुः आत्मेत्यादि ।  
इति प्राप्त इति । द्वारविचारेणावृत्त्यनर्थक्ये प्राप्ते । हेतुं व्याकुर्वन्ति छान्दोग्य इत्यादि ।  
रक्षितः ।

विचारि योनिशरीरादि तस्मिन् । भाष्ये । लिङ्गस्येति । नास्म्येति । तदोकोग्रजलनसूत्रादिषु । अस्येति ।  
विदुषः । तथेति । अन्यमार्गोऽस्तेषाम् । शेषमिति । भोगे लौकिकव्यापारयुतत्वाभावादि । अध्या-  
यार्थमिति । अनावृत्तिः फलमध्यायार्थः उपक्रमोपेक्षयोपसंहारस्य ‘अनावृत्तिः शब्दादानावृत्तिः शब्दा’दिति-  
सूत्रीयसासञ्जातविरोधित्वात् । अनावृत्तत्वेन फलं गृह्यते । तच्च सपरिकरं बोध्यम् । तेन साधनादि-  
निरूपणे नाव्याप्तिः ॥ १८ ॥

फलप्रकरण इति । देशकालौ प्रकरणम्, निबन्धे स्पष्टम् । तथा च देशकालयो-  
रित्यर्थः । तत्प्रयोजनमिति । साधननिरूपणस्य प्रयोजनं फलसाधनयोरेकीकारः तस्यापि  
प्रयोजनं ‘स्वमेवात्मनात्मानं’मिति वाक्यानुकूलत्वम् । फलपूर्वेति । स्वरूपस्य साधनत्वेनाङ्गीकारात्  
तथा । अत्र भूतत्वेनैक्येऽपि सर्वात्मभावस्य दानसाध्यत्वाद्विलम्बोपस्थितिकत्वादप्रसिद्धत्वाच्च, ज्ञानमात्रं  
परं ब्रह्मोक्तज्ञानशक्तिरूपं साधनं तदनतिरिक्तत्वेन श्रवणं गृहीतम्, तच्च न श्रोत्रेण शब्दसाक्षात्कार-  
रूपम् । जगतुसाधारणत्वात् । किन्तु भगवद्वाचकपदवाक्यानां भगवति शक्तितात्पर्यनिर्धारणरूपम् ।  
भक्तिरत्नटीकायां स्पष्टीकृतम् । फलमध्येति । यद्यपि सर्वात्मभावः फलमध्यपाती भूतत्वात्तथापि  
ज्ञानकाण्डे श्रवणरूपं ज्ञानं फलमध्यपाति । ‘आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यः’ इति श्रुतौ दर्शनरूप-  
ज्ञानसाधनज्ञानत्वेन ज्ञानत्वेनैक्यात्, ज्ञानं फलं साधनं च । तदुपकारकत्वं फलविर्भावकत्वम् ।  
आवृत्तिरसकृदुपदेशात् ॥ १ ॥ द्वारेति । दृष्टाच्छ्रवणविचारेण । स्यादिति । पुस्तार्थ-



तत्सत्यम्, स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इतिवाक्येन जडजीवयोर्ब्रह्मात्मत्वं नवकृत्व उपदिष्टवान् । तथा च सकृदुपदेशेनैव चेदर्थसिद्धिः स्यात्, तदैकमेवार्थ-मेकस्मा एकैवासकृन्नोपदिशेत् । प्रयोजनाभावात् । एतेनावघातवदन्तःकरण-दोषनिवर्तनं दृष्टं द्वारमन्येषामुपदेशानाम्, चरमस्य तस्य ज्ञानसाधकत्वमिति मन्तव्यम् ॥ १ ॥

अत्रैव हेत्वन्तरमाह ।

लिङ्गाच्च ॥ २ ॥

श्रुत्यनुमापकत्वेने स्मृतिर्लिङ्गमित्युच्यते । सा च, “यथा यथात्मा परि-  
मृज्यतेसौ मत्पुण्यगाथाश्रवणाभिधानैः । तथा तथा पश्यति तत्त्वसूक्ष्मं  
चक्षुर्यथैवाज्ञनसम्प्रयुक्तम्' इत्यादिरूपा, तदावृत्तिमेष फलसाधकत्वेनाह । अत्र  
दृष्टान्तेनापि दृष्टद्वारकत्वं श्रवणादीनां सूच्यते । 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्य' इतिपदेन

भाष्यप्रकाशः ।

अर्थसिद्धिः स्यादिति । अदृष्टद्वारा स्यात् । अवघातवदिति । सप्तम्यर्थे वतिः । तेन तत्र यथा  
वैतुष्यमेवमप्रान्तःकरणदोषनिवर्तनम्, अतो नादृष्टमत्र द्वारम्, किन्तु दृष्टमेवात आवृत्तिरा-  
वश्यकी । तत्र यथान्येषामवघातानां वैतुष्यजनकत्वम्, चरमावघातस्य तण्डुलनिष्पादकत्वम्, एवम-  
अन्येषामुपदेशानामन्तःकरणदोषनिवर्तनम्, चरमस्योपदेशस्य तु मनसा साक्षात्कारे  
जनयितव्ये तत्सहकारितया ज्ञानसाधकत्वम् । शब्दादपरोक्षमितिवादस्य प्रागेव निरस्तत्वात् ।  
न च चरमोपदेशस्य करणत्वमेवास्तिवति शङ्क्यम् । तथा सति प्रत्यक्षसामग्रीनैर्वल्येपि तत् स्यात् । तथा  
सत्यसकृदुपदेशो मननादिविधयश्च श्रुतैव स्युः । सामग्रीप्राबल्यार्थमेव तदुपयोगात् । प्रबलायां च  
तस्यां शब्दस्य सहकारित्वमेव । लोके तथा दर्शनादिति । तस्मादावृत्तिरावश्यक्येवेत्यर्थः ॥ १ ॥

लिङ्गाच्च ॥ २ ॥ अत्रमवतारयन्ति अत्रैवेत्यादि । अत्रैवेति । आवृत्तावेव । किं  
लिङ्गमित्येषायां व्याकुर्वन्ति श्रुतीत्यादि । स्मृतावात्मपदमन्तःकरणपरम् । दृष्टान्तेनेति ।

रश्मिः ।

सिद्धिः स्यात् । भाष्ये । अर्थमुपदेशरूपम् । एकस्मै श्वेतकेतवे । एकदा एककाले । प्रकृते ।  
तत्रेति । अवघाते । अत्रेति । अत्रणे । प्रागेवेति । ..... । तत्स्यादिति । शब्दापरोक्षं  
स्यात् । मननादीति । आविना निदिध्यासनं 'मनसैवानुद्रष्टव्य'मिति च । तदुपेति । तेषाम-  
सकृदुपदेशादीनामुपयोगात् । तस्यामिति । प्रत्यक्षसामग्र्याम् । शब्दस्य उपदेशस्य । लोक इति ।  
'दशमस्त्वमसी'त्यादौ ।

लिङ्गाच्च ॥ २ ॥ श्रुतीत्यादीति । आहेति । व्यञ्जनयाहेत्यर्थः । यथा यथेतन्न वीप्सा ।  
अत्र व्यञ्जना, तयार्थः आवृत्तिरूपः प्रतीयते । दृष्टान्तेनेति । अत्र चक्षुषोजनपरिसृष्टता दृष्टं द्वारम् ।  
दृष्टद्वारकत्वमिति । आत्मपरिसृष्टता दृष्टं द्वारम् । एतावत्पर्यन्तमयमशुद्धान्तःकरणः, अधुना श्रवणा-  
भिधानैः शुद्धान्तःकरण इति प्रतीतेः । एवं च दृष्टं द्वारमनुमितं द्वारम् । यद्वा । योषिर्बिर्दृष्टं 'बनागत-

१ अत्राक्षररहितपद्विचर्यानास्तेष्वमवशिष्टं दृश्यते तेन श्रुतीवाप्यावचनपूर्वपादस्य द्वावृत्ते एते शब्दापरोक्षज्ञानस्य  
महाज्ञानत्वाभावात्त्यादिभावोप्रापि ग्रन्थकृदभिमतो भवेदिति श्लेषम् ।

श्रवणादीनां फलात्मकं दर्शनं पूर्वमुक्त्वा, 'श्रोतव्यो मन्तव्य' इत्यादिना तत्साधनानि यश्चाद्यदाह तेनात्मनः परोक्षमपि ज्ञानमवान्तरफलरूपमिति भक्तिमार्गं परमफलरूपतत्सजातीयत्वेन च फलमध्यपाल्येवेति श्रुत्यभिमतमिति ज्ञायते । तेन सूत्रकृदपि फलप्रकरणेपि साधनविचारं चकारेति निगूढाशयः ।

भाष्यप्रकाशः ।

चक्षुर्दृष्टान्तेन । एवञ्च पूर्वाध्याये कर्मोपसंहारे 'सर्वथापि त एवोभयलिङ्गा'दित्यनेन श्रवणादीनां भगवद्दर्शनां यदवश्यकर्तव्यत्वमुक्तम्, तस्यावान्तरफलत्वाय तत्रकारोत्र फलाध्याये प्रथमत एव सूत्रद्वयेन दक्षितः । तेषां कथमवान्तरफलत्वमित्याकाङ्क्षायां श्रवणादीनामवान्तरफलत्वे बीजमाहुः 'आत्मा वाअर' इत्यादि । तत्सजातीयत्वेनेति । एकविषयतया साक्षात्कारसजातीयत्वेन । तथा च भक्तिमार्गं 'सतामयं सारभृतां निसर्गं यदर्थावणीश्रुतिचेतसामपि । प्रतिक्षणं नव्यवदच्युतस्य यत् स्त्रिया विटानामिव साधुवार्ता' इति न्यायेनामीष्टरूपत्वादवान्तरफलत्वं बोध्यम् । 'या प्रीतिरविचेकानां विषयेष्वनपायिनी । त्वामनुसरतः सा मे हृदयान्मापसर्पत्वि'ति वैष्णवे प्रहादवाक्यादपि तथेत्यर्थः । अत्र गमकमाहुः तेनेत्यादि ॥ २ ॥

एवमेकेन प्रकारेण सूत्रं व्याख्याय तत्र दोषाभावेपि श्रुतौ कर्मज्ञानमक्तीनां मार्गाणाञ्चुक्तत्वेपि ज्ञानमक्तयोरेव फलत उत्कृष्टत्वम्, न तु कर्ममार्गस्यापीति श्रुत्याशयं स्फुटीकर्तुमत्र कर्ममार्गस्य फलजायन्त्यमपि बोधयतीति हृदिकृत्वा प्रकारान्तरेण व्याख्यातुं तद्बीजमाहुः तथापीत्यादि । अस्मिन् दर्शने शब्दस्यैव प्राधान्याद् यद्यपि शब्द एव क्रमो मुख्यः, तथापि तत्र-

रक्षितः ।

मतीतं चे'ति वाक्यात् । अवान्तरफलत्व इति । तदित्यम् । श्रवणस्य शब्दपरोक्षज्ञानत्वम् । उक्तलक्षणाम्याम् । आदिना कीर्तनस्मरणे । परोक्षज्ञानरूपे । कीर्तनं शब्दोच्चारणं तच्छब्दज्ञानपर्यन्तमिति परोक्षज्ञानरूपम् । एकविषयकतयावान्तरफलत्वम् । तत्र बीजमाहुः बीजमिति । 'द्रष्टव्य' इति फलोत्तरोक्तिरूपम् । 'आत्मा वाअर' इत्यादीति । 'भक्त्या जानाति चाप्यय'मिति श्रुतिः, 'भक्त्या मामभिजानाती'ति स्मृतिः । फलात्मकमिति । भक्तिफलात्मकम् । परोक्षमिति । शब्दं ज्ञानम् । अवान्तरेति । भगवद्विषयकज्ञानस्य फलत्ववदर्याभेदात्तद्वाचकशब्दजन्यतज्ज्ञानस्यापि फलत्वमिति अवान्तरफलरूपमित्यर्थः । शब्दार्थयोरौत्पत्तिकसम्बन्धात् । एकविषयतयेति । परमफलेन रूप्यते व्यवहियत इति परमफलरूपं ज्ञानम्, विषयेण व्यवहारात् । परमफलरूपं च शब्दार्थयोरौत्पत्तिकसम्बन्धात् । तत्सजातीयं परमफलरूपतत्सजातीयम् । तस्य भावः परमफलरूपतत्सजातीयत्वं तेनेत्यर्थः । ज्ञायत इति । एकस्यैव पाठार्थक्रमभेदेन श्रवणादिभ्यः पूर्वमार्थक्रमेणोत्तरं च द्रष्टव्य इत्यस्यान्वयात् । तथा चैको भगवान् विषयो ययोः शब्दापरोक्षयोर्ज्ञानयोः ते एकविषये तयोर्भावः एकविषयता तथा । इयं परोक्षज्ञानस्य । नव्यवदिति । प्रथमान्तादिति । विटानां स्त्रियाः साधुवार्तेव । बोध्यमिति । शब्दपरोक्षस्य बोध्यम् । वैष्णव इति । विष्णुपुराणे । तथेति । अवान्तरफलत्वम् । अत्रेति । साधनरूपेऽवान्तरफले । गमकं प्रमाणं व्याससूत्रालोकम् । निगूढेति । निगूढश्चासावाशयो निगूढाशयः, आशयोमिप्रायः स निगूढो-शब्दार्थः । किन्तु तात्पर्यार्थः । न तु कर्मेति । ज्ञानकाण्डत्वात् 'तमेतं वेदानुवचनेने'ति श्रुतिप्रवृत्त्या तथा । तद्बीजमिति । व्याख्यानबीजं फलप्रकरणासङ्गतत्वापातरूपम् । अस्मिन्निति ।

तथापि 'शान्दक्रमादार्थक्रमो बलीया'निति न्यायात् 'द्रष्टव्य' इति पदस्य पञ्चात्सम्बन्धे तूक्तरीतिर्नावसरं प्राप्नोतीति प्रकृतविचारस्य फलप्रकरणासङ्गतत्वमापततीति प्रकारान्तरेण सूत्रार्थ उच्यते आवृत्तिरसङ्गदुपदेशात् । श्रुतिर्हि कर्मज्ञानभक्तीः साक्षात्परम्पराभेदेन पुरुषार्थसाधनत्वेन हीनमध्यमोत्तमाधिकारिणः प्रति कर्तव्यत्वेन प्रतिपादयति । तत्र तेषां स्वरूपं तृतीयेध्याये बादरायणेन प्रतिपादितम् । अथ तुरीयेध्याये तेषां फलं चिन्त्यते । तत्रादौ कर्ममार्गस्य फलमुच्यते । ज्ञानभक्तयोरैव क्रमेणोत्तमात्युत्तमफलकत्वम्, अतस्तत्साधनत्वेनैव तत् कर्तव्यम्, न तु स्वातन्त्र्येणेति ज्ञापयितुम् । आवृत्तिरिति । कर्ममार्गस्या-

भाष्यप्रकाशः ।

द्वयस्यैकशाक्यात् पूर्वतन्त्रस्याप्यादरणीयत्वम् । तत्र च क्रमलक्षणे 'क्रमकोपोर्थशब्दान्यां श्रुतिविशेषादर्थपरत्वात्' इत्यत्र 'अग्निहोत्रं जुहोति यवागूं पचती'त्यादौ शान्दक्रमादरे यवाग्वाः पाकस्य च वैयर्थ्यप्रसङ्गाद्दृष्टार्थत्वादेर च गौरवात्तमनादृत्य यवाग्वा होमसम्भवेन पूर्वोक्तदोषासम्भवादर्थ-क्रम एव युक्त इति निर्णीतम् । तस्यायाद् द्रष्टव्यादिवाक्येपि दर्शनानन्तरं श्रवणादीनां वैयर्थ्य-प्रसङ्गः फलसिद्ध्या मोक्षस्यैव सम्भवेनादृष्टस्यापि कल्पनायोग इति शान्दं तमनादृत्य तेषां साधन-तया पूर्वमेव सम्बन्धो युक्त इति कश्चिदुद्भावयेत्, तदोक्तरीतिरनवसरपराहता स्यादतस्त-थोच्यत इत्यर्थः । एवं प्रकारान्तरं प्रतिज्ञाय तस्मिन् पूर्वाध्यायसङ्गतिं वदन्तः प्रस्तुतार्थमाहुः श्रुतिर्हीत्यादि । तत्र तेषां स्वरूपमिति । तत्र साधनविचारे तेषां कर्मज्ञानभक्तिरूपाणां पुरुषार्थसाधनानां स्वरूपं खं प्रति नियतं फलोपयोगि रूपम् । अध्यायार्थमुक्त्वा सूत्रमवतारयन्ति तत्रादावित्यादि । तत्कर्तव्यमिति । कर्म कर्तव्यम् । तथा च मार्गान्तरप्रवेश एव कर्मण उच्चमफलत्वम्, स्वतो मार्गत्वे तु जघन्यफलत्वमिति ज्ञापनाय कर्ममार्गफलमुच्यत इत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति कर्ममार्गस्येत्यादि । फलमिति । साध्यान्तरसाधनव्यापारोपरमजनकं कार्यम् ।

रहिमः ।

वैयासे । बादरिमतेर्यस्य । क्रमलक्षण इति । पञ्चमाध्याये । उक्तदोषेति । गौरववैयर्थ्यप्रसङ्गयोर-सम्भवात् । तमिति । क्रमम् । तेषामिति । श्रवणादीनाम् । पूर्वं 'द्रष्टव्य' इत्यस्मात्पूर्वम्, उक्तरीतिरिति । शान्दक्रमरीतिः । तथेति । प्रकारान्तरेण श्रुत्यर्थ उच्यत इत्यर्थः । पूर्वाध्यायेति । हेतुतासङ्गतिं वदन्तः । प्रस्तुतेति । प्रस्तुतं फलं तद्रूपमर्थमाहुरित्यर्थः । श्रुतिर्हीत्यादीति । हीनमध्यमेति । उत्तरकाण्डे साधनत्वं हीनत्वम् । तेषामिति । ज्ञानभक्तिकर्मणामिति सुवचम् । 'बहुष्वनियम' इति सूत्रात्तथापि त्वदादीनामुत्सर्गतः पूर्वपरामर्शकत्वान्न कर्मान्तपरामर्श इति कर्मज्ञान-भक्तिरूपाणामितिरूपपर्यन्तमनुधावनम् । अध्यायार्थमिति । सपरिकरं फलरूपम् । भाष्ये । तत्साधनत्वेनेति । ज्ञानभक्तयोः साधनत्वेन । आधिदैविक्याध्यात्मिकचित्तशुद्ध्या । प्रकृते । जघन्येति । तदुक्तं 'न शोभते ज्ञानमलं निरखनं कुतः पुनः शब्दभद्रमीश्वरे । न चार्पितं कर्म यदप्यकारण'मित्यनेन । कर्ममार्गफल इति । कर्ममार्गफलनिमित्तमुच्यते । कर्ममार्गफलस्मारण-मत्राचार्याणां कृपालुत्वं द्योतयति । आचार्यैश्चाचार्याश्चाचार्यास्त्वेषाम् । साध्यान्तरेति । साध्यं स्वर्गादि तदन्यथद्रष्टव्यं तस्य साधनं ज्ञानं तस्य व्यापारः श्लेहः तस्योपरमस्तस्य जनकं स्वर्गादिकार्यम् ।

वृत्तिः पुनर्जन्म फलं तदपि असकृत् । इदं पदमावृत्त्योभयत्रापि सम्बध्यते । तथा चात्र प्रमाणापेक्षायां तदाह हेतुत्वेन असकृदुपदेशादिति । श्रुतौ कर्ममार्गे पुनर्जन्मासकृदुपदिश्यते यतः । अन्यथा सकृदुपदेशेनैव तदवगमेष्यसकृदुपदेशो व्यर्थः स्यात्, अतस्तथेत्यर्थः । वाजसनेयिशाखायां पठ्यते, 'एवमेवायं शरीर आत्मैभ्योङ्गेभ्यः सम्प्रमुच्य पुनः प्रतिन्यायं प्रतियोन्याद्रवति प्राणायैवे'ति तत्रैव पुनस्तेन प्रयोतेनैव आत्मा निष्कामतीत्युपक्रम्य, पठ्यते 'तं विद्याकर्मणी समन्वारमेते पूर्वप्रज्ञा चे'ति । तत्रैवैतदनुपदमेव 'तद्यथा तृणजलायुकेत्युपक्रम्य, पठ्यते 'एवमेवायं पुरुष इदं शरीरं निहत्याविद्यां गमयित्वान्यन्नवतरं कल्याणतरं रूपं तज्जते पित्र्यं वा गान्धर्वं वा ब्राह्मं वा प्राजापत्यं वा दैवं वा मानुषं बान्येभ्यो वा भूतेभ्यः' इति । तत्रैवाग्रे पठ्यते, 'प्राप्यान्तं कर्मणस्तस्य यत्किञ्चेह करोत्ययम् । तस्माल्लोकात् पुनरेत्यस्मै लोकाय कर्मणः' इति ।

भाष्यप्रकाशः ।

उभयत्रेति । साध्ये हेतौ च । उभयत्र सम्बन्धस्य प्रयोजनमुच्यते । तथा चेत्यादिना । तथेत्यर्थ इति । पुनर्जन्मैव फलमित्यर्थः । तेन कर्मवाक्येषु यत् स्वर्गादिरूपं फलमुच्यते, तत् प्रतिपत्तिरूपमेवेति श्रुतिवाच्यं बोधितम् । वाजसनेयिशाखायामिति । बृहदारण्यके शरीरब्राह्मणे । तथा चास्मां श्रुतावावृत्तावुपसंहार आवृत्तावेव पूर्वकर्मव्यापारोपरमश्रावणात् कर्ममार्गस्य तदेव फलमित्यर्थः ।

रक्षिः ।

भगवद्विच्छापर्यन्तं भोगः स्वर्गादौ पश्चादावृत्तिः, स्नेहे त्वनावृत्तिरतस्तस्योपरम उक्तः । हिरण्यगर्भमोक्षे तु स्वर्ग आत्मसुखम् । तस्य कर्ममात्रं साधनम् । नन्वेतदेव हि देवा गायन्ति । 'अहो अमीषां किमकारी'ति वाक्ये देवानां स्नेहः स्मर्यते इति चेत् । सत्यम् । परन्तु चित्तशुद्धौ तु कर्मणा स्नेहद्वारा मोक्षः, 'माहात्म्यज्ञानपूर्वस्त्वि'तिवाक्याच्छ्रीभागवतवाक्याच्च । अत्र तु स्वर्गस्तेषां स्वर्गिणां स्नेहस्तु भोगशेषः, न तु निरुपधिरिति स्पृहायाः सोपधित्वम्, न तु निरुपधित्वमिति । अत्र कर्ममार्गस्येति पूर्वाध्यायसङ्गता लभ्यते । फलं ब्रह्मेत्यनुवृत्त्या । भोगेन त्वितरे इति सूत्रस्यः सम्पद्यत इत्युपसंहारेण ब्रह्मसम्पत्तिरूपफलोक्तेरावृत्तमानन्दविशिष्टमिति ज्ञाप्यतेऽतः फललाभः । उपक्रमस्य सङ्घातविरोधित्वाच्च निर्णायकत्वम् । साध्ये हेतौ चेति । साध्ये त्वावृत्तिरसकृदिति । हेतौ त्वसकृदुपदेशादिति । तथा चेत्यादिनेति । अत्र साध्येप्यन्वये हेतुत्वेन तत्प्रमाणमाहेत्यर्थः । यत इत्यन्तमाध्येण साध्येन्वय उक्तः । अन्यथेत्यादिभाष्येण हेतावन्वय उक्तः । कर्मवाक्येष्विति । 'ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेते'त्यादिषु । प्रतिपत्तिरूपमिति । भक्तिर्हंसोक्तरीत्या स्वर्गलोकमध्यपातादावृत्तिरपि लोक इति प्रतिपत्तिस्तद्रूपमेव । भाष्यविरोधादेवकारः । तथा च विश्वः 'प्रतिपत्तिः पदप्राप्तौ प्रवृत्तौ गौश्रेणि च, प्रागल्भ्ये च प्रबोधे च प्रतिपत्तिः प्रयुज्यते' इति । प्रागल्भ्ये च । श्रुतीति । कर्मवाक्यरूपा । तथा चेति । आवृत्तिपर्यन्तश्रुत्युपन्यासे च । पूर्वकर्मव्यापारेति । देहार्न्मात्पूर्वस्य कर्मणो व्यापारः सुकृतदुःकृतभोगजनकः तस्योपरमः 'प्राप्यान्तं कर्मणस्तस्यै'तिश्रुत्या आबन्धात् । तद्वेचेति । स्वर्गरूपमावृत्त्यादिसहितम् । भाष्यविरोधापत्तेरेवकारः ।

अत्र हेत्वन्तरमाह लिङ्गाच्च । वेदानुमापकत्वेन स्मृतिर्लिङ्गमित्युच्यते । सा च भगवद्गीतासु 'त्रैविद्या मा'मित्युपक्रम्य पठ्यते 'एवं त्रयीधर्ममनुप्रपन्ना गतागतं कामकामा लभन्त' इति । 'आब्रह्मभवनाल्लोकाः पुनरावर्तिनोर्जुने'ति च ।

अथवा 'यथाकारी यथाचारी तथा भवति साधुकारी साधुर्भवति पापकारी पापो भवति पुण्यः पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेने'ति श्रुतिर्वर्तमानजन्म-कर्मणोः पूर्वजन्मसम्बन्धिकर्मानुमापकत्वं वदतीति कर्मिणः पुनर्जन्मावश्यकमिति ज्ञायते । एवं सति लिङ्गत्वेन निरूपणादित्यर्थः सम्पद्यते । निवृत्तिमार्गीयस्यापि तस्य ज्ञानोपकर्तृत्वमात्रम्, न तु जन्मनिवर्तकत्वम्, मानाभावात् ॥ २ ॥

इति चतुर्थाध्याये प्रथमपादे प्रथममावृत्त्यधिकरणम् ॥ १ ॥

एवं कर्मफलं विचार्य ज्ञानफलं विचारयति ।

आत्मेति तूपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च ॥ ३ ॥ ( ४।१।२ )

पूर्वार्थनिरूपणव्यवच्छेदाय तुशब्दः । ज्ञानिनो हि भगवन्तमात्मत्वेनै-

भाष्यप्रकाशः ।

लिङ्गाच्च ॥ २ ॥ लिङ्गपदस्य स्मृतौ प्रयोगप्राचुर्याभावात्तदं युक्तमित्यतः पश्चान्तरेण व्याकुर्वन्ति अथवेत्यादि । 'यथाकारी'त्यारभ्य 'पापो भवती'त्यन्तेन पूर्वकृतकर्मणः फलवृत्त्वा 'पुण्यः पुण्येने'त्यादि यद् वदति, तदेतज्जन्मीनकर्मणः पूर्वकर्मानुमापकत्वायैव वदति । अन्यथा पुनरुक्तं स्यादतस्तथेत्यर्थः । सूत्रार्थमाहुः एवं सतीत्यादि । ननु तर्हि निवृत्तस्य कर्मणोपि तथात्वापातो 'निवृत्तं कर्म सेवेते'त्याद्यनुज्ञावैयर्थ्यं च स्यादित्यत आहुः निवृत्तीत्यादि । तथा चाङ्गत्वदशयां तस्य प्रधानोपकारातिरिक्तफलाभावात् प्रधानेन ज्ञानेनैव जन्मनिवृत्तेर्न तद्वैयर्थ्यमित्यर्थः । अस्मिन् पक्षे इदं सूत्रद्वयं नाधिकरणरूपमिति बोध्यम् । अन्ये त्वत्र पूर्ववर्णकोक्तरीत्या जघन्याधिकारिणः श्रवणादिप्रत्ययावृत्तिमात्रं साधयन्ति । अस्य साधनाश्रयविचारस्वात्र प्रवर्तने बीजं तु न किञ्चिदपि वदन्तीति तच्चिन्त्यम् ॥२॥ इति प्रथममावृत्त्यधिकरणम् ॥१॥

आत्मेति तूपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च ॥ ३ ॥ सूत्रमवतार्य व्याकुर्वन्ति पूर्वत्यादि । नन्वात्मशब्दः सन्मात्रादिप्रत्यग्रसान्तद्वादशलक्षणविशिष्टवस्तुबोधकः । इतिशब्दः प्रकारवाची । तस्य च विस्मृतकण्ठमणिज्ञानवज्ज्ञानं मोक्षसाधनमित्येवार्थोऽत्राङ्गीकार्यः । यत् उपगच्छतीत्यस्य ज्ञानार्थतैव प्रसिद्धेति साधनाश्रय एवात्र विचारः प्रतीयते इति कथमस्य फलाश्रयत्वमित्यतस्तदुपपादयन्ति ज्ञानिनो हीत्यादि । ज्ञानिनो ज्ञानमार्गीयाः, ते हि 'आत्मेत्येवोपासीत' 'स रक्षिः ।

लिङ्गाच्च ॥२॥ नेदमिति । 'लिङ्गं स्मृति'रिति व्याख्यानं न । तथेति । कर्मिणः पुनर्जन्मावश्यकमिति ज्ञायत इत्यर्थः । एवं सतीत्यादीति । एवं सति पुनरुक्त्यभावाय एतज्जन्मीनकर्मणः पूर्वकर्मानुमापकत्वे सिद्धे सति । आवृत्तौ श्रुतेर्लिङ्गत्वेन हेतुत्वेन प्रमाणत्वेन निरूपणात् । अत्रावृत्तौ श्रुतिलिङ्गादिति हेतुः । भाष्ये तु सूत्रार्थ उक्तः । एतज्जन्मीनकर्मणः पूर्वकर्मानुमापकत्वं वैयर्थ्ये तु कर्मविपाके स्पष्टम् । तथात्वेति । आवृत्तिसाधकत्वापालः । निवृत्तं कर्म मोक्षसाधकं हिरण्यगर्भस्य । इत्यादीति । आदिना 'किं प्रजया करिष्यामः' इति श्रुतिः । तस्येति । कर्मणः । तद्वैयर्थ्यमिति । प्रधानाङ्गं कर्म निवृत्तं तस्य वैयर्थ्यम् । नाचीति । संशयाद्यभावात्तया । श्रवणादीति । प्रत्ययो ज्ञानम् । साधनेति । साधनं श्रवणाद्याश्रयतीति एरच् साधनाश्रयः । तस्य ॥२॥ इति प्रथममावृत्त्यधिकरणम् ॥१॥

बोपासते । तस्या नैरन्तर्येनेकजन्मभिस्तथैव तेषां हृदि भगवान् स्फुरति । तदा ज्ञानन्दांशस्याप्याविर्भावात् 'ब्रह्मभूतः' सञ्ज्ञात्मत्वेनैव ब्रह्म स्फुरितमिति तदानन्दात्मकः संस्तमनुभवति । एवं स्थितः प्रारब्धसमाप्तौ देहापगमे तत्रैव प्रविष्टो भवति । एतादृशः सर्वोपकारीति परार्थमपि तस्यै भगवता ज्ञानं दत्तमिति प्रवचनमपि तस्य फलान्तःपातीत्यधिकारिण्युपस्थिते तथैवोपदिशति च । एतदेवाह आत्मेत्यादिना । उप समीपे गमनं प्रवेश इति यावत् ।

#### भाष्यप्रकाशः

अ आत्मेति विद्यादित्यादिवाक्येभ्य आत्मत्वेनैव भगवन्तमुपासते । तस्या उपासनाया नैरन्तर्ये, 'बहूनां जन्मनामन्ते ज्ञानवान् मां प्रपद्यते' इति स्थूतेरनेकजन्मभिरात्मत्वेनैव भगवान् हृदि स्फुरतीति 'त्वं वै अहं भगवो देवते अहं वै त्वं भगवो देवते' इति व्यतिहारादवसीयते । तद्वा बह्व्यासे जीवानन्दस्याप्याविर्भावात् सच्चिदानन्दानां त्रयाणां प्राकृत्ये 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येती'ति श्रुतेर्ब्रह्मभूतः सन्, आत्मत्वेनैवेत्याद्युक्तरीत्या ब्रह्मानन्दात्मकः सञ्ज्ञात्मानं साक्षात्करोति । ततः प्रारब्धसमाप्तौ ब्रह्मण्येव प्रविष्टो भवतीति मुख्यं ज्ञानिनः फलमुपगच्छन्तीत्यनेनोक्तम् । ग्राहयन्तीत्यनेनावान्तरं तदुच्यत इत्याशयेन तदुपादयन्ति एतादृश इत्यादि । फलान्तःपातीति । भगवत्कृपाकार्यत्वात् फलान्तःपाति । तथा चायं सूत्रार्थः । इतिशब्दः प्रकारे । पूर्वसूत्रद्वये भवणाद्याहृत्चेरुक्तत्वाच्छ्रवणादौ च ब्रह्मण एव विषयत्वात्तत्रकृतं ब्रह्म आत्मा स्वात्मा इति एवंप्रकारेण उपगच्छन्त्यनुभवन्ति । तत्कृतुन्यायेन तद् प्राप्नुवन्ति, अन्यानप्यधिकारिणो ग्राहयन्ति, उपदिशन्ति चेति बोध्यः । ननु भवत्विदमेवम्, तथापि आत्मत्वेन ग्राहणस्य तादृशग्रहणानन्तरभावेत्वात् 'उपगच्छन्ती'त्यस्य ज्ञानमेवार्थत्वेन प्रतीयते, न तु प्रवेश इत्यत आहुः उपेत्यादि । तथा चोपगच्छन्तीत्यत्र कर्त्रपेक्षायां साधक-

रक्षिः ।

आत्मेति तूपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च ॥ ३ ॥ पूर्वैत्यादीति । कर्ममार्गफलरूपार्थनिरूपणव्यवच्छेदाय । सन्मात्रादीति । आदिना..... इत्येवेत्यत्रैवकारः पुरुषोत्तमज्ञानव्यवच्छेदकः । तदुपपादयन्तीति । फलाश्रयत्वमुपपादयन्ति । उक्तमिति । उपोपसर्गविशिष्टत्वादिति भावः । तदुच्यत इति । फलमुच्यते । तदिति । अवान्तरत्वं, शाब्दरूपं ग्रहणमवान्तरम् । तथा च 'ग्राहयन्ती'त्यस्य ग्राहणमुपदेशं करोतीत्यर्थः । भगवदिति । स भगवान् शुक्र इव तदानीं गुरुत्वमिति तद्व्यञ्जनं कृपालुत्वमिति कूपोपस्थितिः । तन्मुख्यं कार्यं 'आत्मेति तूपगच्छन्ती'त्युक्तम् । तद्वदुपदेशः प्रवचनं पूर्वकथारूपत्वादवान्तरं भगवत्कृपाकार्यं तत्त्वात् । फलेति । नवधामकल्पन्तःपालवर्चनवत् । ज्ञानमेवेति । ग्रहणरूपं ज्ञानम्, 'यो गच्छति, तं गमयती'त्यत्र णिचस्सले तथा दर्शनादेवकारः । न तु प्रवेश इति । वादी 'अनुभवती'त्यत्र सूत्रांशसमाप्तिं मन्यत इति भावः । धातुनामनेकार्यत्वात् । तथा चोपेति । उपगच्छन्तीत्यसोपासते प्रविशन्तीत्यर्थद्वयम् । यद्वा । उपासते नाम प्रविशन्तीत्यर्थः । मनोनात्रमिदं ज्ञात्वेतिपक्षे मनोनिवेशनरूपव्यापारस्य देहापगमे 'तत्रैव प्रविष्टो भवती'त्यत्र प्रवेशरूपत्वेपि वाचकाभावात् । नन्वाकाशशरीररसाणोर्जीवस्य प्रवेश इति नोपासनेनैकवाक्यतेति चेत् । न । तर्ह्युपासनमुप समीपे स्थित्वा यथायोग्यकरणमस्तु इति । तथा चोपासन उपविशन्तीत्येकार्यके क्रियापदे । एकादशस्कन्धोक्तलक्षणात् । ज्ञानिन उप समीपे स्थित्वा यथायोग्यं कुर्वन्ति

अथवा । ननु ज्ञानभक्तयोरनावृत्तिः फलम्, अत उक्तमे ते, न तु कर्मैत्या-  
शयेन कर्मणः फलमावृत्तिरिति यन्निरूपितम्, तत्रेदं चिन्त्यते । 'न स पुनरावर्तत'  
इतिश्रुतिः सर्वथानावृत्तिमाह, उत सावधिकीं ताममरशब्देन तन्निरूपितमिष ।  
किमत्र युक्तम् । सावधिकीमेवेति । तथाहि । पूर्वं कर्मनैयत्यस्य त्वयाप्यङ्गीकार्यत्वात्  
तस्य प्ररोहैकस्वभावत्वात्तस्य दुरतिक्रमत्वात्तत्फलानुभवस्यावश्यकत्वात् ।  
अपि च, 'य एनं विदु'रिति श्रुतेः सति ज्ञाने हि सा । 'यतो वाचः,' 'अगृह्यो न

भाष्यप्रकाशः ।

मात्रस्य ग्रहीतुमशक्यत्वाज्ज्ञानिन एव कर्तृत्वेन वाच्याः । तथा सति कर्तृविशेषणत्वेनैव तत्प्रा-  
प्त्यास्यार्थद्वयसङ्गाहकत्वाद्योगान्तरेण तस्य फलबोधकत्वं नायुक्तम् । अत्र फलस्यैव प्रकरणादिति ।  
तथा चात्मनि प्राप्ते पुनरावृत्त्यभावाज्ज्ञानस्थानावृत्तिरेव फलमित्यर्थः । अस्मिन् पक्ष एतस्यापि  
सूत्रस्य नाधिकरणत्वम् । पूर्वशेषत्वात् ।

एवमत्र ज्ञानफलस्य कथनात् कैश्चित्केन भक्तिफलस्य ह्यचित्तत्वेऽप्यविवेचितत्वात् तद्वि-  
वेचनाय पूर्वसूत्रयोर्द्वितीयवर्णके यदुक्तम्, तदुपपद्यमानं चेदमप्यधिकरणान्तरमेवेत्याशयेनाहुः  
अथवेत्यादि । तत्रेति । अनावृत्तौ । विषयशुक्त्वा संशयमाहुः न स इत्यादि । उक्तवाक्येन  
'गृहिणोपसंहार'स्थले कर्मकरणमुक्तम् । सध्यासिनो ज्ञाने स्वरूपोपकाराय कर्मकरणं सर्वापेक्षासूत्रेपि  
स्थापितम् । कर्मणां प्ररोहैकस्वभावत्वं च संयमनाधिकरणे पूर्वसूत्रयोर्द्वितीयवर्णके च व्यवस्थापितम् ।  
एवञ्च ज्ञानवता कर्मकरणेऽपुनरावृत्तिश्रुत्यावृत्तिश्रुत्योर्विरोध आपततीति तत्सन्देहबीजं बोध्यम् ।  
पूर्वपक्षस्युपपादयन्ति तथाहीत्यादि । अनावृत्तिश्रुतेः पूर्वं 'यावदायुषमेवं वर्तय'भिति श्रावणा-  
दनावृत्तेः पूर्वं जीवद्दशार्थां कर्मनैयत्यस्य त्वया सिद्धान्तिनाप्यङ्गीकार्यत्वात् कर्मणां च प्ररो-  
हैकस्वभावत्वात् स्वभावस्य च दुरतिक्रमत्वाज्ज्ञानान्तरे पूर्वकर्मफलानुभवस्यावश्यकत्वादानावृत्तिश्रुतिः  
पूर्वानुरोधेन सावधिकीमेव तां वदतीत्यर्थः । एवमावृत्तौ साधकशुक्त्वानावृत्तौ बाधकमाह । अपि

रश्मिः ।

नाम देहापगमे तत्रैव प्रविष्टा भवन्ति यथायोग्यं सत्तां कुर्वन्तीत्यर्थः । तत्प्राप्त्येति । ज्ञानिन इति  
विशेषणाज्ज्ञानप्राप्त्या । अस्येत्यादि । कर्तृवाचकपदस्यार्थद्वयं ज्ञानस्वरूपं तस्य सङ्गाहकत्वात् ।  
ज्ञानिकर्तृपदे योगः करणव्युत्पन्नज्ञानयुक्तः परतन्त्रत्वेन करोतीति कर्ता । तदन्यो योगः भावव्युत्पन्न-  
ज्ञानरूपफलयुक्तः स्वतन्त्रत्वेन करोतीति कर्तेति । तस्येति । अर्थद्वयवाचकजातिकर्तृपदस्य ।  
ज्ञानस्येति । करणव्युत्पन्नसाधनस्य । एवेति । अप्यर्थे । ज्ञानफलान्तःपातिन्यनावृत्तिरपि फल-  
मित्यर्थः । नाधीति । विशयाद्यभावात् तथा । अथवेत्यादीति । न तु कर्मैति । न तु कर्मो-  
त्तमित्यर्थः । यन्निरूपितमिति । पूर्वसङ्गत्यर्थम् । अनावृत्ताविति । तत्रोभयोरनावृत्त्यनावृत्त्यो-  
रावृत्तेर्निरूपणादवशिष्टायामनावृत्तावित्यर्थः । विषयशुक्त्वेति । 'आत्मेलेवोपासीत स म आत्मेति-  
विद्या'दित्यादि'विषयमपुनरावृत्तिवाक्यघटितम् । अनधिकरणत्वपक्ष एवोक्तार्थः । अपुनरावृत्तिघटित-  
वाक्यार्थाधिकारिणो गृहस्थाः सध्यासिनश्चेत्युक्तेन विषयवाक्येनाधिकारिद्वयमाहुः । न स इत्यादीति ।  
तामिति । अनावृत्तिम् । तन्निरूपितमिति । सावधिकीं मरनिवृत्तिम् । उक्तवाक्येनेति ।  
गृहिणेति । कृत्स्नभावसूत्रेत्यर्थः । कर्मकरणमिति । 'आत्मनि सर्वेन्द्रियाणि सम्प्रतिष्ठाप्ये'ति श्रुत्या ।  
ज्ञानवर्तेति । जनकेन । तत्सन्देहेति । तदिति विधेयलिङ्गम्, विरोध इत्यर्थः । श्रावणादिति ।  
छान्दोग्येऽन्ते श्रावणात् । पूर्वेति । अमरद्वयान्तानुरोधेन । तामिति । अनावृत्तिम् । साधकमिति ।

हि गृह्यत' इत्यादिश्रुतिभ्यो ब्रह्मज्ञानासम्भवात् । इत एव भक्तिरपि प्रत्युक्ता वेदितव्या । ज्ञानाविषये स्नेहासम्भवात् । किञ्च । 'सर्वस्य वशी सर्वस्येशान' इत्यादिश्रुतिभ्यो 'यस्यावतारकर्माणि गायन्ति ह्यस्मदादयः, न यं विदन्ति तत्त्वेने'त्यादिस्मृतिभ्यश्च का प्रत्याशा जीवस्यातिहीनस्य तत्प्राप्तौ । अत एवोपदेशासम्भवोऽपीति प्राप्ते प्रत्याह आत्मेतीत्यादिना । तुशब्दः पूर्वपक्ष-निरासकः ।

अत्रायमाशयः । सत्यमुक्तं भवता । तत्रोच्यते । यथाऽगृह्यत्वातिमहत्त्वादि-धर्मा भगवति सन्ति, तथा सर्वात्मत्वमपि । 'य आत्मनि तिष्ठ'न्नित्यादिश्रुति-ष्वात्मत्वेनैवोक्तेः । सर्वधर्माश्रयत्वेपि यदा यं धर्मं पुरस्कृत्य लीलां करोति, तत्कार्यमेव तदा सम्पद्यते । हितकारित्वस्वभावत्वात् तस्य । एवं सति यस्मिन् पुरुषे यदात्मत्वेन लीलां करोति, तदा स्वप्राप्त्यनुकूलप्रयत्नवन्तं विधायात्मानं प्रापयति । ननुक्तं दुरतिक्रमः कर्मस्वभाव इति । नैष दोषः । न ह्यन्नरसपाकाय

भाष्यप्रकाशः ।

चेत्यादि । सेति । अनावृत्तिः । तथा च ज्ञानाभावे तत्कार्यभूता अनावृत्तिरपि न वक्तुं शक्या । न च भक्त्या सेत्यत आह इत इत्यादि । तथा च भक्तेर्माहात्म्यज्ञानपूर्वकस्नेहरूपत्वात् स्नेहस्य च ज्ञानोपर-मेव सम्भवेन तदविषये स्नेहस्याशक्यवचनत्वेन भक्तेरप्यसम्भवादित्यर्थः । एवं प्रमाणबलेन साधनदौर्ध्व्यरूपं बाधकमुक्त्वा फलविचारेणापि तदाह किञ्चेत्यादि । अत्र श्रुत्या प्राप्तौ दौर्ध्व्यं स्मृत्या च तत्साधनभूतज्ञानदौर्ध्व्यमुक्तम् । न च केवलकरणबलेन ज्ञानासम्भवेपि शब्दसहकृतेन ज्ञानसम्भवमाशङ्क्य निराचष्टे अत एवेत्यादि । शब्दो हि श्रुतः सहकरोति । श्रवणं चोपदेशा-दुपदेशश्च ज्ञानादतो गुरुरेव, ज्ञानदौर्ध्व्यादुपदेशस्याप्यसम्भव इत्यर्थः । तथा च सर्वयानावृत्तौ साधकस्याभावाद् बाधकानां च बहूनां सत्त्वादनावृत्तिः सावधिक्येवाङ्गीकार्येति कर्मज्ञानमक्तीनां फलतो न कश्चिद्विशेषः । वस्तुतस्तु तयोः सम्भव एव दुर्घट इति कर्मफलमेव फलम्, नान्यदिति पूर्वः पक्ष इत्यर्थः । सिद्धान्तं वक्तुं ध्रुवं व्याकुर्वन्तः पूर्वं ज्ञानदौर्ध्व्यमप्राप्यत्वं च परिहरन्ति ।

रक्षिणः ।

कर्म । आवृत्तित्वेन कर्मत्वेन कार्यकारणभावात् । न च हिरण्यगर्भमोक्षे कर्मणामनावृत्तिरिति अन्वयव्य-भिचार इति वाच्यम् । सृष्टीच्छयावृत्तिरित्यङ्गीकारात् । बाधकमिति । ज्ञानाभावम् । यत्न इत्यारभ्य असम्भवादित्यन्तभाष्यार्थमाहुः न च भक्त्येत्यादिना । प्रमाणेति । 'यतो वाच' इत्याद्युक्त-प्रमाणबलेनेत्यर्थः । साधनेति । ज्ञानदौर्ध्व्यरूपम् । तदाहेति । बाधकमाह । केवलेति । केवलशब्दज्ञानबलेनानुभवात्मकज्ञानासम्भवेपि । श्रुत इति । न तु तूष्णीम् । श्रवणमिति । श्रुत इत्यत्र विशेषणं यत्तत् । गुरुरेव । उपदेशो गौरवप्रस्त एव । भाष्यविवरणं ज्ञानदौर्ध्व्यादित्यादि । ज्ञानदौर्ध्व्यादेवोपदेशस्यासम्भवोपीति योजना । भाष्यात् । साधकस्येति । ज्ञानस्य । बहूनामिति । कर्मादृष्टज्ञानानामभरदृष्टान्तानाम् । फलत इति । अनावृत्तिः । दुर्घट इति । 'बहूनां जन्मनामन्ते ज्ञानवा'निति वाक्यात्, 'मुक्तानामपि सिद्धाना'मिति वाक्यात् । कर्मफलं स्वर्गादि । भाष्ये । सन्तीति । 'न यं विदन्ती'त्यत्र ज्ञानाभावसाधकाः । सर्वात्मत्वमिति । ब्रह्मत्वेन ज्ञानसाधकम् । 'अयमाला ब्रह्मे'ति श्रुतेः । आत्मत्वेनैवेति । एवकारेण ब्रह्मत्वेनात्मज्ञानयोगो व्यवच्छिद्यते । तत्कार्यमिति । यथा गोवर्द्धनोद्धरणत्वलीलां भक्तमनोरथपूरकत्वधर्मं पुरस्कृत्य करोति, तत्कार्यं भक्तरक्षैव सम्पद्यते । प्रकृते । कर्मस्वभावेति । षष्ठ्यन्ताद्धतिः । कर्मस्वभावो नावृत्तिप्रतिषेधकः



जगधमौषधमपि गौरवाय भवति, तेन न तन्निवृत्तिर्वा । व्यापादनैकस्वभावमपि विषमाशीविषं तदपगमपटुतरनिगमसङ्गमो नापगमयति वा । तथा भगवदपि तं तदर्थं च कृतं कर्म न कर्मनाशाय भवतीति न वक्तुं शक्यम् । 'कर्ममोक्षाय

भाष्यप्रकाशः ।

तुशब्द इत्यादि । प्रापयतीत्यन्तम् । सत्यमुक्तमिति । 'यतो वाच' इत्यादिना, किञ्चेत्यादिना च यदुक्तम्, तत्सत्यमुक्तम् । आत्मत्वेनेति । शरीरभूतस्यात्मनो नियामकत्वेन । तस्येति । आत्मनः । तथा च कर्मस्वभावदात्मस्वभावस्यापि तथात्वात् स्वयमेव भगवान् खलीलानुसारेण ज्ञानप्रणाख्या भक्तिप्रणाख्या वा यथाधिकारं स्वात्मानं प्रापयतीति न ज्ञानमन्त्र्यात्म-प्राप्तीनां दौर्घ्यमित्यर्थः । अत्र शङ्कते नन्वित्यादि । तथा चात्मकर्मणोरुभयोरपि स्वभावस्य तथात्वादानावृत्तिसावधिकत्वानवधिकत्वयोः संशय एव पर्यवसतीत्यर्थः । एतत् समाघातुं कर्मस्वभावातिरिक्तप्रकारं व्युत्पादयन्ति । न हीत्यादि । तथा च यथाशौषधयोर्द्रव्यत्वेन भक्ष्यत्वेन च तौल्येपि तयोर्नैकस्वभावत्वम्, अपि तु स्वभावभेदः, यथा च निगमस्य विषादिस्वभावनानाशकत्वेपि तत्कार्यप्रतिबन्धकत्वम्, तथात्र 'आत्मनि सर्वेन्द्रियाणी'त्यादिबोधितस्य भगवदपितस्य तदर्थं कृतस्य च कर्मणः कर्मत्वे तुल्येपि स्वभावभेदो वा, भगवदर्पणादेस्तत्स्वभावनविवर्तकत्वं वेत्यदोषः । उक्तं च मार्कण्डेये रौच्यमन्वन्तरे 'अविद्याप्युपकाराय विषवञ्जायते नृणाम् । अनुष्ठिताभ्युपायेन बन्धावान्या यतो हि सा' इति । अविद्येति विद्यामिदं कर्म, भावरूपमज्ञानं चेत्युभयमपि सङ्गृह्यते । एतदेव श्रुतितात्पर्यमित्यत्र गमकमाहुः कर्मनाशायेत्यादि । एतदेकादशस्कन्धे योगेश्वरवाक्यं 'परोक्षवादो वेदोयं बालानामनुशासनम् । कर्मनाशाय कर्माणि विषचे ह्यगदं यथे'ति । क्वचित्तु कर्ममोक्षायेतिपाठः, तदाप्यर्थतौल्यम् । आत्मस्वभावस्य तु न नाशादिशङ्का । 'अनुच्छिद्यधर्म'ति श्रुतेः, 'सर्वस्य वशी'त्यादिश्रुतेश्च । ततोधिकबलस्यान्यस्याभावात् ।

रश्मिः ।

आवृत्तिपरिणामकः । आत्मस्वभावः आवृत्तिप्रतिबन्धकोनावृत्तिपरिणामकः । तथात्वादानावृत्तिपरिणामकत्वात् । प्रमेयबलमाहुः स्वयमेवेति । कर्मादीनामप्रतिबन्धकत्वायायमेव मार्गः । तथा चेति । उक्तपदं भावव्युत्पन्नं केन प्रकारेणेत्यत्र आहुः । नुरतीति । इतिप्रकारेण तत्रात्मप्रवेश उत्तरे सति चेत्यर्थः । तथात्वादिति । दुरतिक्रमत्वात् । संशय एवेति । अनावृत्तिसावधिकत्वे कर्मस्वभावो बीजम् । अनावृत्त्यनवधिकत्वे आत्मस्वभावो बीजमित्येवकारः । नैकेति । रसपरिणामहेतुत्वम् । स्वभावभेद इति । अन्नस्यापटुतरजगधस्य रसपरिणामहेतुत्वम् । औषधस्य रसनिवृत्तिपरिणामहेतुत्वमिति स्वभावभेदः । निगमस्येति । वणिजसौषधिदानद्वारा । यद्वा । निगमस्यान्यस्यवेदस्य । तदुक्तं 'अनम्यासाश्च वेदानां मृत्युर्विप्रान् जिघांसती'ति निबन्धे । तत्कार्येति । मरणप्रतिबन्धकत्वम् । अत्रेति । दार्ष्टान्तिके । 'आत्मनी'ति श्रुतिरञ्जन्दोग्यसमाप्तौ । तुल्य इति । अन्यकर्मणा तुल्ये । स्वभावभेद इति । भगवदपितस्येत्यादिकर्मणः कर्मनाशपरिणामहेतुत्वमन्यस्य कर्मण आवृत्तिपरिणामहेतुत्वं स्वभाव इति स्वभावभेदः । तत्स्वभावेति । कर्मस्वभावनविवर्तकत्वम् । इत्यदोष इति । एवं कर्मस्वभावातिरिक्तप्रकारेण दुरतिक्रमकर्मस्वभावरूपो दोषो न । संगृह्यत इति । अन्यापि योजना । उपकाराय नास्ते प्रतियोगित्वेनोपकाराय । विषयवदिति । प्रयमान्तादिति । अनुष्ठितेनाभ्युपायेन कर्मनाशकज्ञानकर्मभ्याम् । अन्वानुष्ठिताभ्युपायसुफान्यावधिका बन्धाय मता यतः साउचित्येत्यर्थः । अनुच्छिद्यतीति । न उच्छित्तियेषां ते अनुच्छिद्यतः ते येषां वक्ष्येत्तुच्छिद्यिष्यां

कर्माणि विधत्ते ह्यगदं यथेति वाक्यात् । अगृह्यत्वगृह्यत्वविरोधापहारस्तु जीवसामर्थ्येद्वरेच्छाभ्यां पुरैव कृत इति नाधिकमत्र निरूप्यम् । इतिशब्दो हेत्वर्थः । तथा च भगवानात्मा भवति सर्वेषां जीवानामतो हेतोरुक्तरीत्या तदनुग्रहेण तमुपगच्छन्ति । ज्ञानमार्गेऽङ्गीकृतास्त्वात्मत्वेनैव ज्ञानादुप समीप एव गच्छन्ति, उक्तरीत्याक्षरात्मके तत्रैव प्रविष्टा भवन्तीत्यर्थः । भक्तिमार्गेऽङ्गीकृतास्तु साक्षात् प्रकटे पुरुषोत्तमे सति तद्भजनार्थमुप समीपं गच्छन्तीत्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

ननु विरुद्धधर्माधारत्वाद्धर्मा एव स्वभावबाधका भवन्वित्याशङ्क्य तेषामप्यबाधकत्वमाहुः अग्राह्येत्यादि । एतेन ज्ञानादिदौर्ध्व्यमपि परिहृतम् । एवं बाधकं परिहृत्य छत्रं व्याकुर्वन्ति । इतिशब्द इत्यादि । आत्मशब्दार्थस्तु सर्वान्तर्यामित्वादिरूपः पूर्वोक्त एव । एतावान् परं विशेषो यज्ज्ञानिनां प्रत्यग्रसत्त्वप्राधान्येन तत्स्फूर्तिर्भक्तानां तु सर्वात्मत्वपरमप्रियत्वानन्दप्राधान्येनेति । अत उक्तरीत्या यस्य मार्गस्य या रीतिः क्रमाक्रमादिना व्युत्पादिता, तथा रीत्या तं प्राप्नुवन्तीत्यर्थः । उपगमनं विभजन्ते । ज्ञानमार्ग इत्यादि । भजनार्थमुप समीपे गच्छन्तीति ।

रक्षितः ।

इति व्युत्पत्तिः । एतेनेति । विरुद्धधर्माधारत्वेन । परिहृतमिति । ईक्षतेर्नाशब्दमित्यत्र यावद्धर्मवत्त्वेन ज्ञानखेददौर्ध्व्यम् । बाधकमिति । आत्मोपगमने आत्मग्राहणे च बाधकमगृह्यत्वादिकम् । भाष्ये । पुरैवेति । उभयव्यपदेशाधिकरणे । प्रकृते । सर्वान्तरिति । सर्वान्तर्यामित्वमादिर्यस्या व्यक्तेः सा सर्वान्तर्यामित्वादिः, जातिव्यक्तिभ्यां रूप्यत इति तथा । पूर्वोक्त इति । अत्रैव पूर्वमन्तर्यामिग्राहणोपन्यासे 'नार्यं सुखापो भगवान् देहिनां गोपिकासुतः । ज्ञानिनां चात्मपोतानां यथा भक्तिमतामिहे'त्यनेनोक्तं तारतम्यं सर्वेषां जीवानामिति भाष्य आहुः एतावानिति । प्रत्यग्रसत्त्वं यद्यपि प्रतिदेहमात्मा तत्त्वं तथापि ज्ञानिनां ज्ञानकृते विशेषे प्रतीचो रसत्त्वं कारणदृष्ट्या शान्तरसत्त्वं तन्प्राधान्येनेत्युक्तम् । न तु प्रत्यगात्मत्वेन, 'भुक्तिर्हित्वान्यथारूपं स्वरूपेण व्यवस्थिति'रितिवाक्यात् । प्रत्यग्रस एवात्मपोतः । संसारसागरे प्रत्यग्रसत्त्वे तरणमिति 'शान्तो दान्त उपरतस्त्रितिक्षु'रित्युक्त्वा- 'त्मन्येवात्मानं पश्ये'दिति श्रुतेः । 'ज्ञानी चेद्भजते कृष्णं तस्मान्नास्त्यधिकः परः,' 'तेषां ज्ञानी नित्ययुक्त एकभक्तिर्विशिष्यते' इति वाक्याभ्यां सर्वात्मत्वं ज्ञानिविषयः । भक्तत्वेऽभेदस्य प्रतिबन्धकत्वेन परमप्रियत्वेन स्फूर्तौ कर्मकर्तृव्यपदेशादत एव फलत्वेन सच्चिदानन्देऽप्यनन्दप्राधान्येनेति । एतावत्पर्यन्तं ज्ञानमार्गे ज्ञानादित्यन्तं भक्तिमार्गे सत्यन्तं भाष्यमपि विवृतम् । उभयोः फक्षिकयोरप्रेतनभाष्यार्थमपि वदन्तः प्रकृतस्थानो हेतोरिति भाष्यस्वार्थमाहुः अत उक्तरीत्येति । व्याख्येये इमे, यत्नेति व्याख्यानम् । क्रमाक्रमेति । क्रमः पापाप्रावानन्तरं मर्यादाभक्तिरक्रमः पापसत्त्वेपि पुष्टिभक्तिरिति । व्युत्पादिनेति । तत्रोच्यत इत्यादिभाष्येण । यं धर्मं पुरस्कृत्येत्यस्यानुग्रहं पुरस्कृत्य भक्तिमार्गं उभयविधे ज्ञानमार्गे तु प्रतिजीवं विचारितफलसाधनेच्छां पुरस्कृत्येत्यर्थात् । विभजन्त इति । भक्तिज्ञानभेदेनेत्यर्थः । ज्ञानमार्ग इत्यादीति । अर्थो तुभयोः फक्षिकयोरुक्तौ पूर्वफक्षिकार्थकथनावसरे । उप समीप एवेति भाष्यार्थो नोक्तः स उच्यते । ज्ञानेन स्वरूपस्थित्या वास्तविकाणवः महत्त्वार्थमुपसमीप एव गच्छन्ति, यतोक्षरात्मके स्वमहद्वरे विमलत्वात्मके प्रतिमादावेव प्रविष्टा भवन्ति, 'अणोरणीयान् महतो महीया'निति श्रुतेः । उक्तरीत्यात्रैव ज्ञानमार्गे स्थित्याशुक्तरीत्या ।

एवं श्लेषोक्तिरियमिति ज्ञायते । सम्प्रदायानुवृत्तिरपि भगवदिङ्गितेत्येतादृशाः  
स्वयं येन मार्गेण फलं प्राप्ताः, तं मार्गमन्यानपि ग्राहयन्त्युपदेशैः, अत्रोभय-  
त्राप्यात्मत्वमेव हेतुः, अन्यथा आत्मारामस्य सर्वनिरपेक्षस्यैवंकरणासम्भवेन  
मोक्षमार्गाप्रसिद्धिरेव स्यात् । तस्मात् सर्वथानावृत्तिरेव श्रुत्यभिमतमिति ज्ञेयम् ॥३॥

भाष्यप्रकाशः ।

वृत्तोपसृप्यत्वस्य पूर्ववृत्तत्वात् 'ब्रह्मविदाभोति पर'मित्युक्तायाः परप्राप्तेः, 'सोश्रुते सर्वान्  
कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चिते'त्यत्र ब्रह्मसाहित्येन श्रावणाद्भूमविद्यायाभात्ममिधुनत्वस्य श्राव-  
णाच्च तथेत्यर्थः ।

अत्रेदं सम्पद्यते । भक्ता हि 'पृथगात्मानं प्रेरितारं च मत्वा जुष्टस्तत्स्तेन अमृतत्वमेती'ति  
श्लेषाश्रितश्रुत्या, 'आत्मेत्येवोपासीते'त्युक्त्वाग्रे, 'आत्मानं प्रियमुपासीत ईश्वरो हि तथा स्यात्,  
आत्मानं लोकमुपासीत'इत्येकस्मिन् प्रकरणे त्रिधोपासनश्रावणात् 'ज्ञानयज्ञेन चाप्यन्ये यजन्तो  
मायुपासते, एकत्वेन पृथक्त्वेन बहुधा विश्वतोमुख'मिति गीतास्मृतेश्च स्वात्मतया स्वात्मात्मतया  
च प्रियतया देहमारम्य यावन्तो भजनीयाः प्रियास्तदात्मत्वेन चोपासत इति तत्कृतुन्यायात् पृथ-  
गेव समीपे तिष्ठन्ति । ज्ञानमार्गायास्तु 'त्वं वै अहं भगवो देवते अहं वै त्वं भगवो देवते' इति  
व्यतिहारेण स्वात्मतयैवोपासते इति तत्कृतुन्यायाच्चत्रैव प्रविशन्ति । अतो ज्ञानिभक्तयोः-  
भयोरप्यात्मत्वेनोपासनस्य तुल्यत्वेऽपि उपासनाप्रकारभेदादेवं फलभेद इति । उभयसङ्ग्रहस्य  
द्वत्राभिप्रेतत्वं स्फुटीकुर्वन्ति एवमिति । एतादृशशब्दप्रयोगेण । अन्यथा चेदभिप्रेयात्, गृह्णन्ती-  
त्येवं श्रूयादतस्तथेत्यर्थः । एवं मार्गद्वयस्य मुख्यं फलं निरूपितम् । अवान्तरफलं वक्तुं शेषं  
व्याकुर्वन्ति । सम्प्रदायेत्यादि । इतिशब्दो हेतौ व्याख्यातस्तत्रात्मत्वस्य प्राप्तौ हेतुत्वं युक्तम्,  
तस्या भगवत्सम्बन्धित्वात् । ग्राहणं तु ज्ञानिधर्मः । तत्रात्मत्वस्य कथं हेतुत्वमित्याशङ्कायां तत्रापि  
तस्य हेतुत्वं व्युत्पादयितुं मार्गद्वयग्राहणेऽपि तस्य हेतुत्वं व्यक्तीकुर्वन्ति उभयत्रेत्यादि । उभ-  
यत्रेति । मार्गद्वयोपदेशे । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । यस्माद्भगवतः सर्ववशित्वं सर्वज्ञानत्वं  
चेति न तत्सम्भावस्य पर्याप्तुषिः, किन्तु कर्मण एव स्वभावपर्याप्तुषिरतस्तथेति तात्पर्यभ्रमेण  
रश्मिः ।

भाष्यार्थत्वात् । पूर्वमिति । प्रथमाध्याये तृतीयपादे । तथेत्यर्थ इति । तद्भजनार्थमुप समीपे गच्छ-  
न्तीत्यर्थः । उभयेति । भक्तिज्ञानसम्बन्धिनोः सङ्ग्रहस्य । एतादृशेति । उपगच्छन्तीति श्लिष्टशब्द-  
प्रयोगेण । तथेति । श्लेषोपमिति ज्ञायते इत्यर्थः । श्लेषमिति । ग्राहयन्ति चेति सूत्रशेषम् । सम्प्र-  
दायेत्यादीति । सम्प्रदायाश्रितारः श्रीविष्णुस्वामिरामानुजमाध्वनिम्बार्कनामानः । इङ्किता प्रापिता ।  
'इङ्कितं गतिचेष्टयो'रिति विश्वः । एतादृशा इति । सम्प्रदायिनां ज्ञानिन आचार्याः । प्राप्ताविति ।  
उपगच्छन्तीत्यस्य प्राप्नुवन्तीत्यर्थ उक्तः । तत्र प्राप्तौ । तस्या इति । प्राप्तेः । भगवत्प्राप्तिरित्येवं भग-  
वत्सम्बन्धित्वात् । शेषं व्याकुर्वन्ति स्म । ग्राहणमिति । ज्ञानीति एतादृश इत्यादिभाष्ये ज्ञानं  
दत्तमित्युक्तेः । अत्र ज्ञानिधर्मः । तत्रापीति । ज्ञानिधर्मैः । तस्यात्मत्वस्य । तस्येत्यात्मत्वस्य ।  
अतस्तथेतीति । तस्मात्सर्वथानावृत्तिरेव श्रुत्यभिमतमिति ज्ञेयमित्यर्थः । तात्पर्येति । कर्ममोक्षाय  
कर्मणः स्वर्गादिफलसाधकत्वे तात्पर्यभ्रमस्तेन । तात्पर्यं तु आत्मसुखे, कर्ममोक्षे च । एतद्विषयक-

१. एतेन 'अर्चानामेव हरये' इति भागवतपर्यं व्याख्यातम्, 'भौमाद्भस्मन्येव जुहोति स' इति च । एवं च पृ-  
प्येनापि विधानात् ।

नन्वात्मत्वेनोक्तिरुपासनार्थेति नोक्तं साधीय इत्यत उत्तरं पठति ।

न प्रतीकेन हि सः ॥ ४ ॥

अतद्रूपे तत्त्वेनोपासनं हि प्रतीकमित्युच्यते । तथा च तादृशेन तेन स मोक्षो न भवतीत्यर्थः । श्रुतिसिद्धत्वाच्चास्ति मोक्ष इति न वक्तुं शक्यमिति भावः ।

भाष्यप्रकाशः ।

क्रियमाणकर्ममार्ग एवावृत्तिः, फलम्, न तु तात्पर्यज्ञानपूर्वकं भक्तिमार्गीयत्वेन ज्ञानमार्गीयत्वेन वा क्रियमाणे निवृत्तिरूपे कर्मणीत्यनावृत्तिफलकत्वाज्ज्ञानभक्ती उपमे इत्यर्थः ॥ ३ ॥

न प्रतीकेन हि सः ॥ ४ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । अयमर्थः । आत्मत्वेन ज्ञानस्याभेदे तादात्म्ये वा पर्यवसन्नत्वाच्चत्तन्मार्गीर्या आत्मत्वेन ज्ञानाच्चत्तन्मार्गीयो मोक्षोनावृत्तिरूपः फलमित्युक्तम् । तदप्युक्तम् । 'पादोस्य विश्वा भूतानि', 'भूमैवांशो जीवलोक' इत्यादि-  
ष्वात्मा ब्रह्मांशत्वेन सिद्धः । 'अहमात्मा गुडाकेशे'त्यत्र विभूतिरूपत्वेन च । एवं सति यथा 'सर्वे स्वस्विदं ब्रह्मे'त्यादौ सर्वादिब्रह्मत्वेनोपासनार्थं स्तूयते, तथा 'आत्मेत्येवोपासीते'त्यादौ स्वात्मा परमात्मत्वेनोपासनार्थं स्तूयते । एवं सति तत्र यथा ब्रह्मत्वेनोक्तिरुपासनार्था, तथा स्वात्मन्यपि परमात्मोक्तिरिति न पूर्वोक्तं साधीय इत्यर्थः ।

व्याकुर्यन्ति । अतद्रूप इत्यादि । सत्यमात्मत्वेनोक्तिरुपासनार्था, परन्तु तथा श्रुत्या आत्मत्वमवगत्योपासितव्यमिति बोध्यते, न त्वात्मत्वज्ञानस्य फलं निषिध्यते । तस्या अकृत्व-  
त्ववारणार्थत्वात् । पूर्वं 'प्राणञ्चैव प्राणो भवती'त्याद्युक्त्वा 'तान्येतान्यस्य कर्मनामान्येव स योत रश्मिः ।

तात्पर्यज्ञानपूर्वकं भक्तिमार्गीयत्वेनाधिदैविकचित्तशुद्ध्यर्थम् । ज्ञानमार्गीयत्वेनाध्यात्मिकचित्तशुद्ध्यर्थं वा क्रियमाण इत्यर्थः । इत्यर्थ इति । इतिभाव इत्यर्थः । अत्रार्थशब्दो भाववाचकः ॥ ३ ॥

न प्रतीकेन हि सः ॥ ४ ॥ अभेद इति । अज्ञानोपाधिनिवृत्तिद्वाराऽभेदे पर्यवसन्न-  
त्वम् । स्वमते तु 'तत्त्वमसी'त्यत्र तस्य भावस्तत्त्वमसीतिपक्षे तादात्म्ये तदात्मनो भावस्तादात्म्यं तस्मिन्पर्यवसन्नत्वं तस्मात् । 'ऐतदात्म्यमिदं सर्वं स आत्मा तत्त्वमसी'त्यत्र पूर्वं ऐतदात्म्यपदात् । तत्त्वमसीत्येति । मायावादिमार्गब्रह्मवादिमार्गीर्या । मोक्ष इति । निःसम्बोधो मोक्षः  
ससम्बोधो मोक्षः । अहमित्यादि । व्यापकाल्मवादिमतयोरिमौ प्रकारौ । अण्वात्मवादिमते प्रकारोऽशत्वं तदुक्तम् । अहमस्त्वत्यलयगोचरः स्वात्मा शङ्कराचार्यमते । स्वात्मत्वेन जीवब्रह्मवादेन । आस्कराचार्यमते विभूतिरूपत्वेन, जीवानामपि व्यापकत्वात् । कार्यरूपत्वेनेति । सर्वमिदं ब्रह्मेति न प्रयोगः, सर्वमिदं तज्जलानिति प्रयोगोत आहुः । सर्वं कार्यरूपत्वेनेति । घटः पृथिवीत्यत्र यथा पृथिवीत्वेन घटस्य बोधः, न तु घटत्वेन । स्तूयन्त इति । शङ्कराचार्यमते सोपाधिकः स्तूयते । फलार्थताया इति । अनावृत्त्यर्थतायाः । नन्वित्यादीति । नोक्तमिति । स्तुतेरनावृत्तिफलमित्युक्तं न । बोधा दृष्टिषु मायिकीमादत्वाहुः । सत्यमित्यादिना । फलमनावृत्तिः । तस्या इति । अनावृत्तेः । आवृत्तौ तु फलकृत्वता स्यात् । 'न स पुनरावर्तत' इति श्रुतौ फलं भगवान् । पूर्वमिति । आत्मे-  
त्येवोपासीतेत्यस्याः पूर्वम् । इत्यादीति । आदिना 'वदन् वाक् पश्यन् चक्षु'रित्यादि । अस्त्येति । अण्वाकृतस्याकृतस्य । कर्मनामानीति । प्राणनादिकर्मकृतानि । न इत्यस्माकं वागादीनां मध्ये । योत इति पाठे यः अतः कृत्वतापादकत्वात् । वागादीनां मध्ये एकैकमुपास्ते । एकैके कृत्वो न

अथवा आत्मत्वेनोक्तिरूपासनार्थेति वदन् वादी वक्तव्यः । फलार्थमेव तत् । फलं च श्रुत्युक्तस्तत्प्रवेश एवेति त्वयापि वाच्यम् । एवं सत्यादी ज्ञानमार्गेणुप-

भाष्यप्रकाशः ।

एकैकमुपास्ते न स वेदाकृतौ ह्येतेन एकैकेन भवतीत्युक्त्वा अकृतत्ववारणार्थम्, 'आत्मे-  
त्येवोपासीते'ति वदन्ने, 'अत्र ह्येते सर्व एकं भवन्ती'त्याह । तेनात्मत्वात् सर्वरूपस्य प्राणादिनै-  
कदेशरूपेण यदुपासनं तत्प्रतीकरूपम्, तादृशेन तेन मोक्षो न भवतीति सिध्यति, न त्वात्म-  
त्वेन ज्ञानान्मोक्षो न भवतीति । 'अत्र ह्येते सर्व एकं भवन्ती'त्यनेन कृतत्वरूपस्य फलस्यात्मो-  
पासने बोधितत्वात् । कृतत्वत्वं सर्वभावपूर्वकक्षा, सर्वभावश्च मोक्षपूर्वकक्षेति तत्रैव पुरुषविध-  
ब्राह्मणे 'तद्वैतत् पश्यन्निर्वामदेवः प्रतिपदे' इत्यत्र सिद्धम् । अतो मोक्षपूर्वकक्षायामत्र बोधना-  
दात्मनः परमात्मत्वेनोपासनायां मोक्ष एव फलमिति सिध्यति । तथा च फलस्यापि वाक्यतात्पर्य-  
निर्णायकत्वान्मोक्षरूपेण फलेनात्मोपासनबोधकश्रुतित्वात्तात्पर्यं निर्णीयते । अतः श्रुतिसिद्धत्वाच्च  
मोक्ष इति न वक्तुं शक्यमिति भावोनेन सूत्रेण बोध्यते । अत आत्मनः परमात्मत्वेनो-  
पासनं प्रतीकोपासनमिति तवाभिमतमसङ्गतमित्यर्थः ।

अस्मिन् पक्षे आत्मत्वेनोपासनस्याप्रतीकोपासनत्वाज्ज्ञानभक्तयोः फलवत्ता यद्यप्यायाति,  
तथापि न हीति पदद्वयं सूत्रे व्यर्थं स्यादित्यतः प्रकारान्तरेण सूत्रं व्याकुर्वन्तोवतारयन्ति । अधवे-  
त्यादि । तदिति । उपासनम् । उपासनस्य फलं च 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येती'ति श्रुत्युक्तस्तस्मिन्  
ब्रह्मण्युपासकस्य जीवस्य प्रवेश इति त्वयापि वाच्यम् । अन्यथा उपासनविधानस्य वैय-  
रश्मिः ।

भवति प्रविष्टोपि । यद्वा । एकैकेनेति तृतीयान्तम् । एकैकेन प्रतीकेन वेदं न भवतीत्यर्थः । सर्व-  
भावेति । कृतत्वत्वं सर्वभावः सर्वत्वमात्मोपासने भवतीति कृतत्वत्वं सर्वभावस्य पूर्वकक्षा । भावपदेन  
सर्वत्वेन भावो भक्तिर्भवतीत्युक्तम् । पूर्वकक्षेति । सर्वात्मकब्रह्मभवनस्य पूर्वकक्षा । 'तद्यो यो  
देवानां प्रत्यबुध्यत स एव तदभवत्तयर्षीणां तथा मनुष्याणां'मिति श्रुतेः । तत् तस्मात् प्रत्यबुध्यत  
आत्मानं यथावत् प्रबोधितवान् । तदभवत् सर्वात्मकं ब्रह्मभवत् । अग्रे 'तद्वै तत्पश्यन्नि'ति श्रुतिः  
बृहदारण्यके पुरुषविधब्राह्मणे । शाण्डिल्येति । छान्दोग्ये 'असौ वा आदित्यो देवमध्वित्यार-  
म्भके प्रपाठकेसि । ब्रह्मभावरूपमिति । एतमित्येति श्रुतावेतमात्मानं इतः प्रपञ्चात् प्रत्य सृ-  
त्वेत्यभिसम्भवितास्मीति श्रुत्यर्थात् । अभिसम्भविता प्राप्ता । अभितः सम्बन्धानवगाहि ज्ञानं ब्रह्म तदपि  
प्राप्ता । समिति सम्यक्त्वं सर्वरूपत्वेन, विपरीतं वा । अत उक्तं ब्रह्मभावरूपमिति । ब्रह्मात्मनो-  
र्ब्रह्मणो मुख्यत्वप्रसिद्धेः । श्रुतिसिद्धत्वादिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म । अत इति । आरोपितत्वात्  
मिथ्यात्वेन मोक्षासाधकत्वात् । परमात्मत्वेनेति । आरोपितेन । अस्मिन् मोक्षाजनकत्वात् । न  
चा'सत्ये वर्त्मनि स्थित्वा ततः सत्यं समीहत' इति मोक्षोपपत्तिरिति शङ्काम् । 'स्वयमेवात्मनात्मानं  
वेत्ये'ति स्थितिविरोधात् । अतोसत्ये वर्त्मनीत्यप्येकः पक्षो न सर्वथा । अप्रतीकोपासनयेति ।  
चित्तशुद्धिद्वारेति ज्ञेयम् । षष्ठ्यन्तपाठे तु ज्ञानविशेषणम् । फलं चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म ।  
उपासनस्येति । 'ब्रह्मैव स'न्निति श्रुतिः शारीरब्राह्मणेस्ति । त्वयापीति । आवरणभङ्गातिरिक्तमन-  
ङ्गीकुर्वन्तोऽभिधेन । यद्वा । त्वयाप्यसदाग्रहेण वाच्यम् । उपासनेति । अर्थवादत्वेपि उक्त-  
शुक्तियुक्तवेदाः प्रमाणमिति । उपपत्तिमिति पाठो व्याकृतः । अनुपपत्तिमितिपाठे तु इति शेष इति भाष्ये

पक्षिमाह । न प्रतीकेनात्मभूते ज्ञानिन उपगमः पूर्वोक्तः प्रवेशः सम्भव-  
तीति शेषः । भक्तिमार्गेऽपि तामाह न हि स इति । न हि प्रतीकोपासने स  
लोकवेदप्रसिद्धः पुरुषोत्तमोस्त्युपास्यत्वेन, येन तत्प्राकृत्यं स्यात्, तदुपगमनं  
चेत्यर्थः । एवं ज्ञानभक्तयोः फलसत्ता साधिता ॥ ४ ॥

ननु 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म,' 'आत्मैवेदं सर्वं'मित्यादिश्रुतयः सर्वत्र ब्रह्मवद्वि-  
श्रुक्तिसाधनत्वेनोपदिशन्ति, सा च प्रतीकात्मिकैवेति कथं प्रतीकोपासनस्य न  
मोक्षसाधकत्वमिति प्राप्त उत्तरमाह ।

भाष्यप्रकाशः ।

ध्यापत्तेः । एवमात्मोपासनस्य फलवत्त्वे सति आदौ पूर्वं ज्ञानमार्गेणुपपत्तिम्, एकदेशोपासनेन  
फलाभावबोधिकां युक्तिमाहेत्यर्थः । उपगच्छन्तीति पूर्वसूत्रादनुवृत्त्य न प्रतीक इति सूत्रभाग-  
स्वार्थमाहुः । न प्रतीक इत्यादि । प्रतीक इति । अनात्मभूते मनआदौ ब्रह्मत्वेनोपासिते  
प्रतीकत्वात् ब्रह्मणि प्रवेशः फलम्, किन्तु मनआद्युपासनासक्तमेव । अत्र तु ब्रह्मणि प्रवेशस्योप-  
पादितत्वात् प्रतीकत्वमित्यर्थः । शेषमवतार्य व्याकुर्वन्ति भक्तीत्यादि । तथा च यदीदं प्रतीको-  
पासनं न स्यात्, अत्रोपास्यः पुरुषोत्तमो न स्यात् । यतोत्र पुरुषोत्तम एवात्मत्वेनोपास्यः, न  
त्वात्मा पुरुषोत्तमत्वेन । उपक्रमे सृष्टिकर्तृत्वरूपब्रह्मलिङ्गेन, अग्रे च 'आत्मानं प्रियमुपासीते'ति  
विशेषकथनेन, ईश्वरत्वकथनादिना च तथा निश्चयात् । अतो नेदं प्रतीकोपासनमित्यर्थः । सिद्ध-  
माहुः एवमित्यादि । तथा च मोक्षफलकं ज्ञानिनामात्मत्वेनोपासनं न प्रतीकम् । अकृतत्ववार-  
णार्थत्वात् । भक्तानां चात्मत्वेनोपासनं पुरुषोत्तमपर्यवसायीत्यतोपि न प्रतीकम् ।

अतः पूर्वोक्तं तवाभिमतमसङ्गतमित्यर्थः । एवमप्रतीकोपासनेन ज्ञानभक्तयोः फलवत्त्वे  
सिद्धे तयोरेनावृत्तिफलकत्वेन तदङ्गभूतकर्मणोऽप्यनावृत्तावेव पर्यवसानमित्यपि बोध्यम् ॥ ४ ॥

ब्रह्मवद्विष्टरूपकर्षात् ॥ ५ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । शुक्तिसाधनत्वेनेति ।  
परम्परया साक्षाच्च तत्साधनत्वेन । सा च प्रतीकात्मिकैवेति । ब्रह्मकार्ये ब्रह्मांशे च ब्रह्म-  
वद्विष्टरूपत्वात्तथा । तथा चेदं वाक्यद्वयं छान्दोग्यस्यम् । तत्र प्रथमं शाण्डिल्यविद्यास्यम् । तेन  
शुद्धान्तःकरणसाग्रे 'यस्य स्यादद्वे'त्यनेन भगवत्प्राप्तिरूपं फलमुक्तम् । द्वितीयं सनत्कुमारानन्द-  
संवादस्यम् । तत्रापि, 'न पश्यो मृत्युं पश्यती'त्यादिना 'तमसस्वारं दर्शयती'त्यन्तेन शुक्ति-  
रक्षिः ।

अपि तु न सम्भवतीति काकुर्बोष्या । अनुवृत्त्येति । अत्र क्तो ल्यपः स्थानिवद्भावेन कित्त्वं स्वीकृतम्,  
अतो न गुणः । न प्रतीक इत्यादीति । न प्रतीक इत्येकं पदमित्याशयेनाहुः । अनात्मभूत इति ।  
शेषमिति । न हि स इति तत्र शेषम् । भक्तीत्यादीति । तामित्युपपत्तिं, अनुपपत्तिं च  
पाठान्तरे । न हीति । भक्तिर्हंसे स्पष्टम् । पुरुषोत्तमस्य भक्त्येकविषयत्वेनोपास्यत्वाभावात् । उपगमनं  
पूर्वसूत्रादनुवृत्तोपगच्छन्तिपदप्रकृत्यर्थः । पर्यवसानमिति । उदेश्यभेदेन चित्तशुद्ध्यर्थं कृतेन कर्मणा  
ज्ञानभक्तिद्वारानावृत्तिरिति तथा ॥ ४ ॥

ब्रह्मवद्विष्टरूपकर्षात् ॥ ५ ॥ तेनेत्यादीति । 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म'त्युपासनेन ब्रह्मवद्विष्टरूपेण ।  
अग्रे श्रुत्ये । भक्तिफलं 'यस्य स्यादद्वैत प्रत्यक्ष'मित्तिवाक्येन प्रत्यक्षे लयनियमात्, भगव-  
त्प्राप्तिरु'मित्यर्थः । अतियुक्तिः मुक्तिरूपमिति । सर्वात्मभावप्रकरणादतियुक्तिरूपम् । आत्मबोधोपनि-

ब्रह्मदृष्टिरुत्कर्षात् ॥ ५ ॥

सर्वत्र ब्रह्मदृष्टिर्न प्रतीकात्मिका । सर्वस्य वस्तुतो ब्रह्मात्मकत्वात् । सा च नोपवेशशाध्या, अतो नोपदिश्यते, किन्त्वनूच्यते । सा स्वधिकारोत्कर्षात्

भाष्यप्रकाशः ।

रूपमेव फलशुक्तम् । तच्चोपासनद्वयमपि प्रतीकरूपम् । सर्वरूप आत्मनि प्राणाद्येकदेशदृष्टिवद् ब्रह्मकार्यरूपे जगति ब्रह्मांश आत्मनि च ब्रह्मदृष्टिरूपतयातद्रूपे तत्त्वेनोपासनरूपत्वात् । तस्माच्च श्रुक्तिरुक्तेति प्रतीकेनापि श्रुक्तिसिद्धौ फलेन विषयेण च निर्णयाभावाद्व्यात्मत्वेनोक्तेर्मोक्षफलकत्वोक्तेश्च तादृशप्रतीकनिवारकत्वकथनं न साधीय इत्याशङ्कायामुत्तरमाहेत्यर्थः । द्वात्रं व्याकुर्वन्ति सर्वत्रैत्यादि । सर्वस्मिन् प्रपञ्चे यः ब्रह्मदृष्टिः, सा न प्रतीकात्मिका । कार्यस्य कारणात्मकत्वेन प्रपञ्चस्य ब्रह्मात्मकतया वस्तुतो ब्रह्मात्मकत्वस्य श्रुत्यभिप्रेतत्वात् । अन्यथा 'सर्वं खल्वि'ति वाक्ये 'तज्जला'निति सर्वविशेषणमुपासनाहेतुत्वेन न वदेत् । 'खल्वि'त्यव्ययं च न वदेत् । तद्विनापि प्रतीकोपासनाया वाचो धेनुत्वोपासनवत्सुखेन सिद्धेः । अत इयं मननात्मिका । अत एवाग्रिमवाक्ये, 'स ऋतं कुर्वीते'ति शब्दान्तरेण मननमुपदिश्यते, भेददृष्टिजनितभयाभावाथर्मम् । अन्यथा 'तत्त्वेव भयं विदुषोमन्वानस्ये'ति श्रुत्यन्तराद्भाषापचेः । श्वेतकेतुविद्यायामप्यावृष्ट्या मननमेव बोध्यते । मैत्रेयीब्राह्मणसनत्कुमारविद्यादिषु त्वनूच्यते, यतः साधिकारोत्कर्षादिव सेत्स्व-

रश्मिः ।

षदि प्रसिद्धा । श्रुत्यर्थस्तु लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणेति । प्राणादीति । प्रथमान्ताद्वतिः । आत्मत्वेनेति । उक्ते परमात्मत्वारोपेणोक्ते जीवे आत्मत्वेन तादृशप्रतीकोपासनस्य निवारकत्वकथनं पूर्वसूत्रे न साधीय इत्यर्थः । तज्जलानिति । तज्जायत इति जं, लीयत इति लं, अनितीत्यन्, उभयत्र तस्मिन्निति ज्ञेयम् । तज्जं च लं च अन् च तज्जलान्, तज्जलान् सर्वम् । अव्ययमिति । निश्चयार्थकम् । तद्विनेति । विशेषणान्वयद्वयं विना । वाच इति । 'वाचं धेनुमुपासीते'तिश्रुतिः । पृष्ठधन्ताद्वतिः । आचृष्येति । नवकृत्व उपदेशान्नवावृत्तिभिः । तथा च श्रीभागवते 'सर्वमृतेषु मन्मति'रित्युक्तसाधनेन प्रेम लमत इत्युपासनान्वयतिरेकः । मुक्तीनामनेकविधत्वात् । अतो न ब्रह्मदृष्टिं श्रुक्तिसाधनत्वेनोपदिशन्तीति भाष्यविरोधः । सा चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म । भ्रैत्रेयीति । आदिना प्राणविधा । सा च छान्दोग्ये उपकोसलजाबालविधा । जाबाल आचार्यः । सा च प्राणं च ह अस्यै तदाकाशं चोषुः । अस्मा उपकोसलाय । अनूच्यत इति । न तूपदिश्यते । भक्तिविधायाः पुराणादिष्वपि दर्शनात्, वेदेषु 'अमये जुष्टं निर्बषामी'ति भक्तिरूपदिश्यते इति । सिद्धस्य कथनमनुवाद इति । सा त्विति भाष्यविवरणम् । यतः सेति । अधिकारेति । दैव्यां सम्पदि जातस्य शरणगमने श्रुतात्मनिवेदित्वे च जिज्ञासुत्वाभात्सर्वश्रवणादरवत्त्वं श्रोतुरधिकारः । श्रुतभागवतत्वचातुर्यशुद्धज्ञानवत्त्वं वक्तुरधिकारः । अयं हीनाधिकारः, अस्मादुत्कर्षः मध्यमेधिकारे, भगवत्कृपाभगवदीयत्वभगवदेकत्वरूपवक्तृश्रोतृगुणरूपे । ततोऽनुत्कर्षः उत्तमेधिकारे, पारंपर्यकृतदोषाभावो भगवत्कृपया ॥ १ ॥ भगवत्कृपया स्त्रीपारंपर्यकृतदोषाभावः ॥ २ ॥ जीवाज्ञाननिवृत्त्या परमकृपा तथा पोषकान्नशुद्धिः ॥ ३ ॥ सम्पन्विनां भगवत्परतापुरःसरं सामान्यतः सुखप्राप्त्या भगवतः परमकृपा तथा सांसर्गिकदोषाभावः ॥ ४ ॥ भगवतः कर्षसमाप्त्या सुखसिद्धान्तेष्वपि भगवत्सुखेन सुखप्राप्त्या आगन्तुकदोषाभावः ॥ ५ ॥ भगवद्रक्षितपुत्रादिसम्पत्त्या विशेषेण सुखप्राप्त्याधिकारिणि परमकृपा ॥ ६ ॥ बीजश्रुतिः ॥ ७ ॥ बीजश्रुतिकार्यवृत्त-

स्वत एव भवतीति प्रतीकोपासनस्य न श्रुक्तिसाधनत्वमिति साधूक्तम् । एतदे-  
वोक्तमनेन सूत्रेण ॥ ५ ॥ २ ॥

इति चतुर्थाध्याये प्रथमपादे द्वितीयमात्माधिकरणम् ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तीत्यभिप्रायेण । एवं 'मनो ब्रह्मेत्युपासीते'त्यादावपि मनो ब्रह्म इति हेतोस्तत्रोक्तफलाथेष्टुपासी-  
तेत्येवमुपासनाहेतुत्वेनानूयते, न तु विषयत्वेनोपदिश्यते । सा त्वेवं ज्ञात्वोपासने क्रियमाणे-  
विकारोत्कर्षात् स्वत एव भवति । अतस्तत्र श्रुक्तिफलकथनेन त्वदुक्तेषु प्रतीकेषुपासनेषु न  
श्रुक्तिफलकत्वसिद्धिः, अतः पूर्वोक्तं साध्वेवेत्यर्थः । तथा चोपासनावाक्यगतस्यात्मशब्दस्य प्रती-  
कोपासननिवृत्त्यर्थत्वात् सर्वत्रात्मदृष्टेरप्रतीकत्वादात्मशब्दब्रह्मशब्दयोरैकार्थ्यात् सर्वत्र ब्रह्मदृष्टौ  
साक्षात्परम्परया च मोक्ष एव फलमिति ज्ञानभक्त्योरनावृत्तिफलकत्वमप्रत्यूहमिति सिद्धम् । न च  
यदि ब्रह्मदृष्टिर्न कुत्रापि प्रतीकात्मिका, तर्हिात्मनोप्यन्यतुल्यत्वात् पूर्वसूत्रे आत्मत्वेन ग्राहण-  
मेव कृत उक्तम्, विशेषाभावादिति वाच्यम् । सर्वत्र जडे सदंशमात्रस्य प्राकट्येन जीवात्मनि  
चिदंशस्यापि प्राकट्येन, 'द्वा सुपर्णा', 'ऋतं पिबन्ता'विति श्रुतिभ्यां सखित्वैककार्यकारित्वयोः  
भावणेन, 'सरूपा' इति साजात्यभावणेन, 'त्वं वै अहं भगवो देवते अहं वै त्व'मिति व्यति-  
हारभावणेन च, 'अहं भवान्न चान्यस्त्वं त्वमेवाहं विचक्ष्व भोः । न नौ पश्यन्ति क्वय-  
श्चिद्धं जातु मनागपी'ति छिद्राभावस्मरणेन च विशेषबाहुल्यात् । एतभिगमयन्ति एतदे-  
वेत्यादि । तथा च ब्रह्मदृष्ट्युपदेशबोधनार्थं नेदं सूत्रम्, किन्तु ब्रह्मत्वस्य फलदाने हेतुत्वेन  
बोधनार्थमित्यर्थः ।

अन्ये तु 'आत्मेती'त्यादिसूत्रत्रयं प्रत्येकमधिकरणत्वेनोपगच्छन्त आद्यधिकरणे शास्त्रो-  
क्तलक्षणः परमात्माहमस्मीति ग्रहीतव्यः, किं वा मदन्व इति संशये मदन्व इति प्राप्तम् । पर-  
मात्मनोपहृतपाप्मादिगुणकस्य तद्विपरीततया ग्रहणस्यायुक्तत्वात् । तथाग्रहणे चेश्वराभावप्रस-  
ङ्गात् । स्वस्येश्वरतया ग्रहणेन साधकाभावशास्त्रानर्थक्यप्रत्यक्षविरोधानां प्रसङ्गाच्चेति । अतः

रहिमः ।

हिर्निगमनहेतुभूतवैराग्यम् ॥ ८ ॥ वैराग्यनिर्गमफलीभूतश्रुक्तिः, पूर्वजकृतप्रतिबन्धाभावाय पूर्वजश्रुक्तिः  
॥ ९ ॥ लौकिकसामर्थ्यं परीक्षिद्वत् ॥ १० ॥ अलौकिकसामर्थ्यम् ॥ ११ ॥ त्यागकारणीभूतवैराग्य-  
हेतुज्ञापादिना धर्मोन्नतिः ॥ १२ ॥ त्यागसत्सङ्गौ ॥ १३ ॥ एवं ऋमिके इति । एवमधिकारोत्कर्षा-  
दित्यर्थः । एवमधिकारोत्कर्षं प्राप्य सा ब्रह्मदृष्टिः । स्वत एवेति सत्त्वाविर्भावोत्र द्रष्टव्यः । 'रजसा तु  
तमो हन्याद्रजः सत्त्वेन चैव हि,' 'सत्त्वं सत्त्वेन हन्या'दिति गीतायाम् । एवं ब्रह्मदृष्टिः 'श्रेयोमिर्वि-  
विधैश्चान्यैः कृष्णे भक्तिर्हि साध्यत' इति वाक्योक्तश्रेयससु निविष्टा 'सर्वभूतेषु मन्मति'रिति  
श्रीभागवतीया प्रेमलक्षणा भक्तिः कारणभूता । प्रेमद्वारा श्रुक्तिः । ब्रह्मदृष्ट्याविति । तस्यां सत्यां  
प्रेमद्वारा मोक्ष इत्यर्थः । निगमयन्तीति । तस्मात्तयेति पञ्चावयवेषु निगमनवत्परप्रतिपत्त्यर्थं  
सिद्धं निगमयन्ति । अपहृतपाप्मेति । भावप्रधानः । अपहृतपाप्मत्वादिगुणकस्य । अपहृतपा-  
प्मादिगुणविपरीततयास्मत्त्वेन ग्रहणस्य । ईश्वरेति । ईश्वरस्यासम्प्रत्ययगोचरत्वे जडत्वापत्येश्वरा-  
भावप्रसङ्गात् । साधकेति । ईश्वरस्याधिकारिरूपसाधकबोधकानां 'कर्मकर्तृव्यपदेशा'वेत्यादीनामभावस्य  
प्रसङ्गात् । तथाशास्त्रस्य प्रयोजनमुद्दिश्य प्रवृत्तसानर्थक्यस्य प्रसङ्गात् । प्रयोजनाभावात् । तथा प्र-  
त्यक्षस्य मदन्वविषयकस्य विरोधस्य प्रसङ्गात् । खेति । जीवात्मनस्तस्य तदभिन्नस्य तस्मात्प्रनोषा-



भाष्यप्रकाशः ।

शास्त्रात् प्रतिमासु विष्णुदृष्टिवत् स्वात्मनस्तत्तादात्म्यदृष्टिः कर्तव्या, न तु संसारिणो मुख्य आत्मा परमेश्वर एवेति प्रापयितव्यम् । एवं प्राप्ते, उच्यते । आत्मैत्येव परमेश्वरः प्रतिपत्तव्यः । यतः परमेश्वरप्रक्रियायां जाबाला आत्मत्वेनैवैनमुपगच्छन्ति, 'त्वं वा अहमस्मि भगवो देवते अहं वै त्वमस्मि भगवो देवते' इति ।

तथा अन्येपि 'अहं ब्रह्मास्मी'त्येवमादाय आत्मत्वोपगमा द्रष्टव्याः । ग्राहयन्ति चात्म-  
त्वेनैवेश्वरं वेदवाक्यानि । 'एष त आत्मा सर्वान्तरः', 'एष त आत्मान्तर्याम्यमृतः', 'तत् सत्यं स  
आत्मा तत्त्वमसी'त्येवमादीनि । यदुक्तं प्रतिमान्यायेन प्रतीकं भविष्यतीति । तदयुक्तम् । गौण-  
त्वप्रसङ्गात् । 'मनो ब्रह्मेत्यादित्यो ब्रह्मे'त्यादौ सकृदेव तद्वचनेन, इह चाहं त्वं त्वमहमित्यस-  
कृद्वचनेन प्रतीकश्रुतिर्वरूप्याश्च । 'अथ योन्यां देवतामुपास्तेन्योसावन्योहमिति न स वेद,  
मृत्योः स मृत्युमामोति य इह नानेव पश्यती'ति, 'सर्वं तं परादाद्योन्यत्रात्मनः सर्वं वेदे'त्या-  
दिषु भेददर्शनापवादाश्च । न च विरुद्धगुणयोरन्योन्यात्मत्वासम्भवः शक्यः । विरुद्धगुणत्वस्य  
मिथ्यात्वोपपत्तेः । नापीश्वराभावः शक्यः । शास्त्रप्रामाण्येनास्माभिरीश्वरस्य संसारित्वाप्रतिपादनेन  
संसार्यात्मनः संसारित्वापोहेनेश्वरात्मत्वप्रतिपादनस्य क्रियमाणत्वेन तदभावात् । नाप्यधिकार्य-  
भावः, प्रत्यक्षविरोधो वा । प्राक्प्रबोधोद् व्यवहारे संसारित्वस्य तद्विषयकप्रत्यक्षस्य चाङ्गीकारेण  
विरोधाभावात् । 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तु केन कं पश्ये'दित्यादिना प्रबोधदशायामेव श्रुत्या  
प्रत्यक्षाद्यभावबोधनात्तदानीं च श्रुत्यभावस्यापि, 'अत्र पिता अपिता भवती'त्युपक्रम्य, अग्रे 'वेदा  
अवेदा' इति वचनेन वेदाभावस्यापीष्टत्वात् । यदपि कैश्चिद्विद्याया ब्रह्मणः सद्वितीयत्वाद्वैतानु-  
पपत्तिरिति शक्यते, तदप्येतेनैव प्रत्युक्तम् । तस्मादात्मैत्येवेश्वरे मनो दधीतेति शाङ्करा आहुः ।

तत्र रुचिरम् । परमात्मन्यहङ्गहोपासने साध्ये प्रमाणत्वेनात्मत्वोपगमस्य वक्तुमयुक्तत्वात् ।  
परमात्मनि मुख्यवृत्तस्यात्मपदस्य 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म,' 'इदं सर्वं यदयमात्मा आत्मैवेदं सर्वं'-  
मित्यादिश्रुतिभिः सर्वस्य ब्रह्मत्वे बोधिते सर्वसङ्गाहकतया स्वप्रत्यग्विचित्तिवेद्यवाचकाहम्पदतो  
रश्मिः ।

वस्तत्तादात्म्यं तस्य दृष्टिः । मुख्य इति । सोपाधिको गौणो मुख्यत्वनिरूपकः । विरुद्धेति । अहत-  
पाप्मत्वापहतपाप्मत्वयोः । तद्भावादिति । ईश्वराभावशङ्काभावात् । प्रबोधो जाज्ञानात् । तद्वि-  
षयकेति । संसारिविषयकप्रत्यक्षस्य । प्रत्यक्षादीति । आदिनाधिकारी । एतेनेति । मिथ्यात्वोप-  
पादनेन । परमात्मनीति । जीवे ब्रह्मोपासनानिषेधात् परमात्मनोधिष्ठानत्वमुक्तम् । परमते परमात्म-  
विषयके, 'अहमस्मि ब्रह्माहमस्मि' इत्यादावर्थवादत्वानङ्गीकारादहङ्गहोपासनं तस्मिन् । तत्रापि 'ब्रह्मा-  
हमस्मी'ति । ब्रह्मणः प्रसिद्धेः । 'अहं ब्रह्मास्मी'त्यत्र भवन्नये ब्रह्मज्ञानाधीनविद्यासम्बन्धाधीनत्वादस्म-  
च्छब्दप्रयोगस्य 'ब्रह्माहमस्मी'ति प्रबोधे सुकरत्वात् । प्रमाणत्वेनेति । अहङ्गहोपासनश्रुतौ ह्यनधि-  
गतार्थगन्तृत्वं प्रमाणम् । जीवस्यात्मत्वेनोपगमस्तयेति, आत्मोपगमस्य प्रमाणत्वं शब्दार्थयोरौत्सि-  
कसम्बन्धात् । सर्वेति । आत्मपदस्यात्मत्वेन सर्वसङ्गाहकतया । स्वप्रत्यगिति । स्वमात्मा प्रत्यक् जीव-  
स्तस्य विचिर्ज्ञानं तद्वेद्यः प्रादेशिकः, 'अहङ्गहोपासने रवितुल्यरूपः कामाहङ्कारसमन्वितो यः, बुद्धेर्गुणेनात्म-  
गुणेन चैव आराप्रमात्रो ह्यपरोपि दृष्टः', इति श्रुतेर्बुद्ध्यादिगुणेषु प्रदेशेषु भवः प्रादेशिको जीवः ।

भाष्यप्रकाशः ।

भिन्नार्थत्वेऽहम्पदार्थमात्रत्वप्रमित्यजनकत्वात् । अथ 'आत्मैवेदमग्र आसी'दित्युपक्रम्य 'सोहमस्मी'त्यग्रे व्याहरत्ततोहंनामा अभव'दिति श्रुतेः पर्यायत्वाच्च दोष इत्युच्यताम् । तथा सति तेन तदहंविचिचेद्यत्त्वगुणकोपासनं सेत्स्यति, न तु तस्य स्वाभेदपर्यवसायित्वाहंविचिचेद्यत्त्वगुणकम् । ततश्च किमहमिति ग्रहीतव्यः, किं वा मदन्व इति संशयाकारासङ्गतिः । तत्रास्तापदाभ्यां प्रतिशरीरं भिन्नस्य स्वाहंविचिचेद्यस्यैव बोध्यमानत्वात् । न चोपाधेमिध्यात्वात् तदनादरेण घटाकाशमहाकाशन्यायाचचोरभेदस्यैव सिद्धेर्न दोष इति वाच्यम् । मिध्यात्वेऽपि यावद्व्यवहारं तत्सत्त्वायां भेदाभावस्योपगन्तुमशक्यत्वात् । न च जाबालवाक्यादभेदोपगमनं शक्यम् । तत्रापि 'देवते' इति द्विवचनेन देवतापदस्य सम्बुद्धित्वपक्षेऽपि स्वप्रत्यक्पराग्विचिचेद्यत्त्वाभ्यां च भेदस्यैव बोधनात् । न च व्यतिहारानुरोधभेदः शक्यः । तस्य भेदविरुद्धस्वभावे तादात्म्यरूपे अभेदेऽप्युपपन्नत्वेनाभेदोपासनास्तुत्यर्थतया भेदाभावरूपतदगमकत्वात् । 'त्वं तु भागवतेष्वहम्,' 'आयुधानामहं ब्रह्म'मित्यादावहम्पदस्य विभूतावपि प्रयोगेण 'त्वं वाहमस्मी'त्यहम्पदस्य त्वद्विभूत्यात्मकोसीत्यर्थस्य, 'अहं वै त्वमसी'त्यत्र विभूत्यात्मनाभेदस्य शक्यवचनत्वाच्च । नापि 'अहं ब्रह्मासि,' 'तत्त्वमसी'त्यादिविरोधः । तत्रापि सुवर्णशकले सुवर्णबुद्धिवद् ब्रह्मांशे ब्रह्मबुद्धेरुपपन्नत्वेन तदविरोधात् । 'मामेव विजानीही'त्यादिवदाविष्टवाक्यादिरूपत्वेनाप्युपपत्तेश्च ।

रश्मिः ।

तस्य वाचकादहम्पदत एकात् सर्वसङ्गाहकाल्पदान्निन्नार्थत्वे अहम्पदार्थेति । आत्मत्वस्यापि सर्वान्तर्गतत्वात् प्राञ्च । न दोष इति । 'सोह'मित्यनयोरात्माहमिति पर्यायत्वेनाल्पपदवदहम्पदस्यापि सर्वसङ्गाहकतयाहम्पदस्याहंपदार्थमात्रत्वप्रकारिका, अहम्पदार्थमात्रविशेषिका प्रमितित्त्वनजनकत्वरूपो दोषो न । तेन तदहमिति । 'सोहमस्मी'त्युपासनेनात्माहंविद्या वेद्यत्वं गुणो यस्मिन्नुपासने तत् । तस्येति । 'सोहमस्मी'त्युपासनस्य स्वस्यात्मनो जीवनाभेदपर्यवसायोऽस्यास्तीति स्वाभेदपर्यवसायि स्वं तेन सहाहंविचिचेद्यत्त्वं जीवनिष्ठं गुणो यस्मिन्नुपासने तत् । ग्रहीतव्य इति । तव्यस्याकित्वाच्च सम्प्रसारणं कृतम् । गृहीतव्यइति सम्प्रसारणं चिन्त्यम् । असङ्गतिरिति । अभेदान्वयासम्भवादसङ्गतिः । तत्रास्मदिति । 'सोहमस्मि' 'ब्रह्माहमस्मि' इत्यहङ्गहोपासनयोः । स्वाहंविच्छीति । खेनात्मना सहाहंविच्छिस्तया वेद्यस्य । तद्योरिति । आत्मजीवयोः । न दोष इति । संशयाकारासङ्गतिदोषो न । मिध्यात्व इति उपाधेमिध्यात्वेऽपि खपुष्पवन् मिध्यात्वाभावः यतो यावद्व्यवहारं सत्त्वाव्यवहारिकीति श्रीभागवतप्रसिद्धा तस्याम् । जाबालेति । 'त्वं वा अहमस्मि भगवो देवते अहं वै त्वमसि भगवो देवते' इतिवाक्यात् । भगवो भगवन् । स्वप्रत्यगिति । स्वमात्मा प्रत्यक् पूर्वं पराक् पश्चात्, एवं च स्वं च तौ प्रत्यक्पराञ्चौ स्वप्रत्यक्पराञ्चौ तयोर्विची ताभ्यां वेद्यत्वे ताभ्यामित्यर्थः । पूर्ववाक्ये शुष्मदर्थस्य प्रत्यग्वेद्यत्वम् । द्वितीये पराग्वेद्यत्वम् । भेदस्यैवेति । त्वमहं अहं त्वमिति-प्रतीयमाननिराकार्यभेदस्य । एवकारोप्यर्थे । तथा च देवदत्तो ममालेतिप्रतीतौ निराकार्यभेदस्यैव देवदत्तपदस्याल्पपरत्वम्, न तु देहपरत्वमिति । अत्रापि प्रतिदेहं गच्छतीति प्रत्यग्वीव इति व्युत्पत्तिः । पूर्वत्वं तस्य । व्यतिहारैति । 'त्वमहं अहं त्वमिति व्यतिहारः । तस्येति । व्यतिहारस्य । तादात्म्यरूपे स्वप्रतियोग्यसम्बन्धरूपे । स्वमभेदः । यथा घटानामभेदस्तादात्म्यरूपः । नाभेदेति । न अभेदेनोपासना नामेदोपासना तत्स्तुत्यर्थताऽभेदारोपेण तथेत्यर्थः । भेदाभावरूपभेदागमकत्वात् । त्वं त्विति । उद्धवः, मामेवेतीन्द्रप्रतर्दनसंवादे । अत्र भगवदाविष्ट इन्द्रः । आचिष्टेति । भगवदाविष्टजीवभेद-

भाष्यप्रकाशः ।

अत एव, 'एष त आत्मे'त्यादिषु ग्राहणवाक्येष्वप्यात्मपदमेवोक्तम्, न तु, त्वम्पदमहम्पदं वेति युज्यते । किञ्च । आत्मनः स्वप्रत्यग्विचित्त्वेद्यस्य च सर्वथा भेदाभावे, 'अथातोहृद्गारादेश'-इत्यनन्तरं 'अथात आत्मादेश' इति पुनर्नोपदिश्येत । तस्मात् स्वात्मेभ्यश्चोर्भेदविरुद्धस्वभावाभेदे-नैवोपासना युक्ता, न तु भेदाभावरूपेणाभेदेन । एवमेव श्रीभागवतेषुच्यते । 'आत्मानं चिन्तयेदेकमभेदेन मया धुनि'रिति, न तु स्वाभेदेन मामिति । 'अथ योन्यां देवतामृपास्तेन्यो-सावन्योहमिति न स वेद यथा पशुरेवं हि स देवाना'मिति भेदोपासननिन्दापि, न हि निन्दान्यायेन पूर्वोक्ताभेदोपासनास्तुत्यर्थत्वादुपपन्ना । एवमन्यान्यपि वाक्यानि बोध्यानि । एवञ्च प्रतिमादौ विष्णुबुद्धेः प्रतीकत्वं यदुक्तम्, तदपि तथा । सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वेन तत्र विष्णु-बुद्धेः प्रतीकत्वाभावात् । अतद्रूपे तत्त्वेनोपासनस्यैव भवद्भिः प्रतीकत्वोपगमात्, यदपि, वेदाना-मप्यभावः प्रबोधे इत्युक्तम् । तदपि तथा । 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभू'दित्यत्र सर्वस्य नाशा-कथनेनात्मभावस्य च कथनेन, 'वेदा अवेदा' इत्यत्रापि ज्ञानादिकल्पबुद्धिमात्रबाधेन वस्तुस्वरूपा-बाधात् स्वरूपतो वेदाभावस्य वक्तुमशक्यत्वादिति । यदपि, न प्रतीकध्वरे प्रतीकोपासने आत्म-रश्मिः ।

केतु प्रति वाक्यादिरूपत्वेन । आदिना 'श्रद्धत्स सौम्ये'तिश्रद्धावाक्यं श्वेतकेतुं प्रति । व्यतिहारवाक्य-मन्यान् प्रति । तेनाविद्यानां वाक्यादि, आविष्टवाक्यादि तत्स्वरूपत्वम् । सम्बन्धश्च षष्ठ्यर्थो न कर्मसम्बन्धो विषयविषयिभावोऽतो न द्वितीयापत्तिः । अत इति । आविष्टवाक्यादिरूपत्वात् । आत्मपदमिति । असन्देहायात्मपदम् । एवकारार्थमाहुः न त्विति । आत्मानं चिन्तयेदिति । अभेदस्तादात्म्यरूपस्तेन । न तु स्विति । स्वस्य जीवस्याभेदो भेदाभावरूपस्तेन । न हि निन्देति । 'न हि निन्दा निन्दितुं प्रवर्तेते, अपि तु विषेयं स्तोतु'मिति न्यायेन । पूर्वोक्तेति । तादात्म्यरूपा-भेदोपासना स्तुत्यर्थत्वात् । अन्यानीति । 'मद्दियार्चये'त्यादीनि । 'ज्ञानी त्वात्मैव मे मत' इति गीतावाक्यात्तादात्म्यरूपाभेदः । एवं चेति । 'दृष्टमात्रा मत्प्रतिमाहमेवेति मन्तव्ये'ति विष्णुस्वामिनं प्रति भगवद्वाक्ये 'शिलाबुद्धिर्न कार्या च तत्र नारद कर्हिचित् । ज्ञानानन्दात्मको विष्णुर्यत्र तिष्ठत्य-चिन्त्यकृत् । तीर्थक्षेत्रस्थिते विष्णौ शिलाबुद्धिं करोति यः । स याति नरकं घोरं पुनरावृत्तिवर्जितम् ॥ अत्र सामान्यतो मूढा हैतुकाः पापबुद्धयः । प्रतिमेति विकल्पन्ते दृष्टानन्दात्मकं वपुरि'ति स्कान्दसप्ता-द्रिस्रष्टोत्तरसंहितास्यपाण्डुरङ्गमाहात्म्यवचने च । अत्र पूर्वत्र प्रतिमाहमिति प्रयोगः । प्रतिमा सती अस्मत्पदार्थः सच्चिदानन्दरूपः, एनयोरभेदस्तादात्म्यरूपः । घटयोरिव । यदि तु विष्णुस्वामी दैशिको भगवत्साध्विष्यं चेति प्रतिमा सच्चिदानन्दरूपा तदापि तादात्म्यरूपोऽभेदः, परन्तु 'आश्चर्यो वक्ता कुशलोस्य लब्धे'तिकाठकादाश्चर्यामिनिवेशिनां भेदाभावरूपोऽभेदोऽस्तु भेदप्रतीतावपि । तदुक्तं 'आश्चर्यवत्पश्यति कश्चिदेनमाश्चर्यवद्भूति तथैव चान्यः' इति । परत्र । प्रतिमायां शिलाबुद्धिनिषेधा-च्छिलात्वेन बुद्धिः प्रतिमाविषयिणी । एवं च सच्चिदानन्दबुद्धिः शिलायां प्राप्ता । दृष्टशास्त्रान्यामन्य-स्या बुद्धेरभावात् । तत्रैत्यज्ञानान्दात्मकवपुषि । उपलक्षणमेतत् सच्चितोः । यत्र स्वस्याप्ययमर्थः । तीर्थं सर्वात्मभावोपि । 'नातः परतरं स्तोत्रं नातः परतरः स्ववः, नातः परतरा विषा तीर्थं नाता परात्पर'मिति निरोधलक्षणग्रन्थवाक्यात् । एतदेवोक्तं सर्वस्य ब्रह्मत्वेत्यादिप्रकाशेन । तथेति । अनुपपन्नम् । प्रबोध इति ज्ञाने । तथेत्यनुपपन्नम् । उपपादयन्ति स्म । यत्र स्वस्येत्यादिना । ज्ञानादिति । आत्मत्वप्रकारकसर्वविशेष्यकज्ञानात् । विकल्पेति । 'आत्मैवाभू'दित्वात्मरूपवेदाः

भाष्यप्रकाशः ।

दृष्टिर्न कार्येत्युक्तम् । तत्रापि मनआद्युपासनस्य प्रतीकत्वमेवायुक्तम् । 'सर्वं तं परादाद्योन्यत्रात्मनः सर्वं वेदे'ति सर्वत्रामेददृष्ट्यर्थं भेददृष्टिनिन्दाङ्गीकारेण भवतामपि सिद्धे सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वे मनआदीनामपि तथात्वात्पुरुषाङ्गे पुरुषबुद्धिवत् प्रतीकत्वाभावात् । अथ, 'अङ्गं प्रतीकोवयव' इति कौशादङ्गोपासनैव प्रतीकोपासनेतीष्यते, तदा तु ऽभिमिति ब्रूमः ।

रामानुजाचार्यास्तु, तुशब्दोवधारणे । उपासितुरात्मत्वेवोपास्यम् । उपासिता प्रत्यागात्मा स्वशरीरस्य स्वयं यथात्मा तथा स्वात्मनोपि परं ब्रह्मात्मेत्येवोपासीत । कुतः । एवं ह्युपगच्छन्त्युपासितारः । 'त्वं वा अहमस्मि भगवो देवते अहं वै त्वमसी'ति । उपासितुरर्थान्तरभूतं ब्रह्म उपासितारः कथमित्युपगच्छतीत्यत्राह । ग्राहयन्ति चेति । इति इममर्थमविदूरोपासित्वु ग्राहयन्ति । शास्त्राणि तान् प्रत्युपपादयन्ति । 'य आत्मनि तिष्ठन्नात्मनोन्तरः' । 'सन्मूलाः सोम्येमाः सर्वाः प्रजाः', 'ऐतदात्म्यमिदं सर्वम्', 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जला'निति च सर्वस्य चिदचिद्वस्तुनस्तज्जत्वात्तच्छ्रुत्वात्तदन्वात्तन्त्रियम्यत्वात्तच्छरीरत्वाच्च सर्वस्यायमात्मा, अतः स त आत्मा । अतो यथा प्रत्यागात्मनः स्वशरीरं प्रत्यात्मत्वादेवोहं मनुष्योहमित्यनुसन्धानम्, तथा परमात्मनः प्रत्यागात्मनोप्यात्मत्वात्प्रत्यागात्मानं प्रत्यप्यहमित्यनुसन्धानं युक्तमित्युपपादनात् । सर्वबुद्धीनां ब्रह्मैकनिष्ठत्वेन सर्वशब्दानां ब्रह्मैकनिष्ठत्वमभ्युपगच्छत'स्त्वं वा अहमस्मि भगवो देवते अहं वै त्वमसी'ति व्यतिहारेणोक्तवन्तः । एवं च 'अथ योन्यां देवतामुपास्तेन्योसावन्योहमिति, अकृत्स्नो क्षेपः, आत्मेत्येवोपासीत, सर्वं तं परादाद्योन्यत्रात्मनः सर्वं वेदे'ति आत्मत्वाननुसन्धाननिषेधः । तेन, 'पृथगात्मानं प्रेरितारं च मत्वे'ति पृथगात्मानुसन्धानं चाविरुद्धम् । अहमिति स्वात्मतयानुसन्धानादन्यत्वानुसन्धाननिषेधो रक्षितः । स्वशरीरात्स्वात्मनोधिकत्वानुसन्धानवत् स्वात्मनोपि परात्मनोधिकत्वानुसन्धानात् पृथक्त्वानुसन्धानविधानं च रक्षितम् । अधिकस्य ब्रह्मणस्तदात्मकत्वात् तस्य च ब्रह्मशरीरत्वाभिषेधवाक्येकृत्स्नो क्षेप इत्युक्तम् । अत उपासितुरात्मत्वेन ब्रह्मोपास्यमिति स्थितमित्याहुः । तदपि शाङ्करादिमतापेक्षयोपपन्नम् ॥ ५ ॥

इति द्वितीयमात्माधिकरणम् ॥ २ ॥

रक्षितः ।

त्यक्तत्वापि सम्भवादकारो नञो वा विष्णुवाचको वेति विकल्पस्तद्विषयिणी बुद्धिस्तन्मात्रभाषेनेत्यर्थः । किन्तु अकारो विष्णुः चासौ वेद इतिसमासः । अत एव न वेदा इत्यस्य निरुक्ते कृतिनो न वेदा इत्यस्यार्थ उक्तः । अभेदेति । तादात्म्यादिरूपाभेददृष्ट्यर्थम् । तथात्वात् ब्रह्मात्मकत्वात् । ऽभिमिति । अग्निमाधिकरणात्तथा । विशिष्टाद्वैतार्थं 'यस्यात्माशरीर'मित्यन्तर्यामिब्राह्मणेनाहुः उपासितेति । अत्र शरीरमचित्, आत्मा चित्, परमात्मा चिदचिद्विशिष्टः । 'अहमस्मी'ति जाबालश्रुतिः । भगवो भगवन् । त्वं विशिष्टः अहं चिदचित् उपलक्षणम् । उपासितुरिति पञ्चम्यन्तम् । इतीति । आत्मैवेत्यवधारणेन । तन्त्रियम्यत्वादित्याद्यन्तर्यामिब्राह्मणस्यम् । अद्वैतानुरोधेनाहुः सर्वबुद्धीनामिति । अन्योहं भिन्नोहम् । अकृत्स्न इति । अभेदे कृत्स्नत्वमिति भावः । आत्मत्वानन्विति । भिन्नेस्मच्छब्दाव्याये । तेनेति । विशिष्टाद्वैतेन । स्वात्मनोपीति । पञ्चम्यन्तम् । अकृत्स्न इति । शरीरं विनाऽकृत्स्नः । उपपन्नमिति । भेदस्वैवार्थत्वमङ्गीकृतं गीतायामित्यस्मिन्मते निषेधप्रभाषाङ्करादिमतापेक्षयोपपन्नम् ॥ ५ ॥ इति द्वितीयमात्माधिकरणम् ॥ २ ॥

आदित्यादिमतयश्चाङ्ग उपपत्तेः ॥ ६ ॥ ( ४-१-३. )

छान्दोग्ये 'अथ होवाच सत्यगजं पौलुषिं प्राचीनयोग्यं कं त्वमात्मानमुपास्स इति, आदित्यमेव भगवो राजन्निति होवाचे'ति । 'अथ होवाचेन्द्रद्युम्न'मित्युपक्रम्य, 'कं त्वमात्मानमुपास्स इति, वायुमेव भगवो राजन्निति होवाचे'ति । एवमेवाग्रे प्रश्नभेदेन वक्तृभेदेनाकाशापःप्रभृतय आत्मत्वेन उपासनाविषया उक्ताः । तत्रैव 'असौ वा आदित्यो देवमध्वि'त्युपक्रम्यान्ते पठ्यते 'य एतमेवं चिद्वानादित्यं ब्रह्मेत्युपास्त' इति ।

अत्रेदं चिन्त्यते । अत्र प्रतीकोपासनत्वमस्ति, न वेति । अस्तीति पूर्वः पक्षः । तथाहि । 'सर्वं खल्विदं ब्रह्मे'ति श्रुतौ सर्वमनूय ब्रह्मत्वं तत्र बोध्यत इति न क्वचित् प्रतीकोपासनमस्तीति हि पूर्वं निरूपितम् । तच्चोक्तश्रुतिभिः प्रत्येकं तत्त्वेनोपास्यत्वेनोक्तया नोपपद्यते । ब्रह्मण एकत्वादेकप्रकारकेणैवोपासनेन

भाष्यप्रकाशः ।

आदित्यादिमतयश्चाङ्ग उपपत्तेः ॥ ६ ॥ एवं प्रधानभूतानां ज्ञानभक्तिसम्बन्धिनीनामुपासनानां फलमुक्त्वा, अङ्गोपासनानां तदुक्तप्रतीकत्वं वारयितुमङ्गोपासनानां फलं विचारयतीत्याशयेनाधिकरणविषयमाहुः छान्दोग्य इत्यादि । छान्दोग्य इति । तत्र वैश्वानरविद्यायाम् । अत्र प्रश्नप्रत्युत्तरे 'चक्षुष्टेतदात्मन' इत्यादिकथनाद् आदित्यस्याङ्गत्वेपीतः पूर्वं प्रश्ने 'दिवमेव भगवो राज'न्नित्यादिना द्युमतेरुक्तत्वेनादित्यमतेरादित्वाभावात्पूर्वं द्युमतेरुक्तत्वेन तस्यागे बीजाभावादत्राङ्गोपासनाफलस्योत्कृष्टत्वाभावाद्भक्तिमार्गीयस्य नेदं युज्यत इत्यरुच्या विषयवाक्यमन्यदाहुः तत्रैवेति । छान्दोग्ये मधुविद्यायाम् । संशयमाहुः अत्रेत्यादि । अत्रात्माङ्गेवादित्यादिष्वात्मबुद्धित्वबोधनादतद्रूपे तद्बुद्धिरूपतया प्रतीकत्वस्य पुरुषैकदेशे पुरुषबुद्धिवदत्र ब्रह्माङ्गे ब्रह्मबुद्धेरपि मननसिद्धत्वात्प्रतीकत्वस्य सम्भवः सन्देहबीजम् । पूर्वपक्षं व्युत्पादयन्ति तथाहीत्यादि । पूर्वं निरूपितमिति । पूर्वाधिकरणीयघटत्रयै व्युत्पादितम् । तत्त्वेनेति । ब्रह्मतया । एकप्रकारकेणेति । 'सर्वं खल्विदं'मिति श्रुत्युक्तप्रकारकेण ।

रश्मिः ।

आदित्यादिमतयश्चाङ्ग उपपत्तेः ॥ ६ ॥ ज्ञानभक्तीत्यादि । ज्ञानफलं आत्मेति ज्ञानम् । 'उपगच्छन्ती'ति श्लिष्टप्रयोगेण भक्तिमार्गफलं पुरुषोत्तमसमीपगमनम् । ज्ञानभक्त्युपासनानां चित्तशुद्धिद्वारा जन्यजनकभावः । फलमिति । उपगच्छन्तीतिपदाभिहितम् । तदुक्तेति । न प्रतीकसु-श्रोक्तं प्रतीकत्वम् । तेन सायुज्यालौकिकसामर्थ्यभगवत्सेवोपयोगिदेहो वैकुण्ठादिष्विति फलत्रयं मुख्यत्वेन निरूप्यते । 'सालोक्यसार्ष्टिसामीप्ये'त्याद्युक्तं यथायथमत्रैवान्तर्भूतम् । फलमिति । 'उपगच्छन्ती'-तिपदेनोक्तं फलम् विचारयतीति । प्रतीकोपासनात्वनिवर्तनेन ज्ञानभक्तिद्वारा फलं विचारयति । चक्षुष्टेतदात्मन इति । चक्षुः तु एतत् आत्मन इतिपदच्छेदः । इत्यादीति । आदिना 'प्राणस्त्वेव आत्मन' इत्यादि । इत्यरुच्येति । यद्यप्यादित्यस्यादिरादित्यादिः, आदित्यः आदिर्यासां ता आदित्यादयः, आदित्यादिश्चादित्यादयश्चादित्यादयः तेषां मतयः आदित्यादिमतय इति समासः सम्भवति, तथापि भाष्यानादतत्त्वादरुचिस्तया । अत्रात्माङ्गेष्विति । स्यान्त्योः सम्भवषपदेनान्वयः । माथ्ये कप्रत्ययः स्वार्थ इत्याशयेनाहुः सर्वं खल्विदंमिति । प्रयोजनेति । श्लोक्तप्रयोजनविशेषाभावे

सर्वेषां फलसिद्धेः, पृथक्पृथक्गुप्तौ गौरवात्, प्रयोजनविशेषाभावात् । तादृशाधिकाराभावात् पृथक् तदुक्तिरिति चेत् । न । सर्वत्र सदा तद्भावनायां तथानुभवस्यापि सम्भवात् । एवं सति वस्तुतः सर्वस्य ब्रह्मत्वं नाभिमतम्, किन्तु यथादित्यादीनां तत्तथा, तथा सर्वस्यापीति प्रतीकोपासनत्वमेव सर्वत्र । तेनैव फलमिति प्राप्ते प्रतिबदति ।

आदित्यादौ या ब्रह्मत्वमतय उच्यन्ते, तास्तु साकारस्यैव ब्रह्मणो व्यापकत्वात् तस्य प्रत्येकमप्यङ्गमुपासितं फलवमित्येकैकाङ्गविषयिण्यस्ता विधीयन्ते । उपपन्नं चैतत् । न हि साकारव्यापकब्रह्मणोऽङ्गं न ब्रह्म, अतो न प्रतीकोपासनत्वं तत्र ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्रयोजनविशेषसत्ताभावाद्भक्ते तादृशेत्यादि । तादृशाधिकाराभावादिति । उत्कृष्टाधिकाराभावात् । तथा च येषां न सर्वत्र ब्रह्मत्वेन स्फूर्तिः, तदर्थं पृथगादित्याद्युपासनोक्तिरित्यर्थः । समापचे नेत्यादि । सर्वत्र तद्भावनायां तथा उपनयेनोपनीतमानरूपस्य ब्रह्मानुभवस्यापि सम्भवात् । एवं सतीति । अधिकाराभावेप्युक्तरीत्या सर्वत्र ब्रह्मदर्शनसम्भवेत्येवं पृथगुपासनोपदेशे सति । वस्तुन इत्याद्युक्तरीत्या तत्तथा उपासनं प्रतीकम्, तथा सर्वस्यापि ब्रह्मत्वेनोपासनमपि प्रतीकम् । तेनैव चित्तशुद्धिद्वारा शक्तिरूपं फलं सम्भवतीति पूर्ववत्प्रत्ययोक्तमयुक्तमिति प्राप्ते प्रतिबदति । आदित्याद्युपासनानामङ्गोपासनत्वेन 'फलवत्त्वं वदन् तासु तदुक्तप्रतीकरूपत्वं परिहरतीत्यर्थः । सिद्धान्तं वक्तुं ध्रुवं व्याचक्षते । आदित्येत्यादि । एकैकाङ्गविषयिण्य

रश्मिः ।

प्रतियोगिज्ञानरूपप्रयोजनविशेषसत्ताम् । उत्कृष्टेति । ब्रह्मत्वदृष्टयधिकारः ह्यादित्यवायुघटपटप्रतिमादिषु तस्याभावादेकप्रकरणोपासनस्य पृथगुक्तिः । तेन ह्यादित्यवायुघटपटादिरूपोपमन्यवसत्ययज्ञेन्द्रधुम्रकुलालकुविन्दफलानां तूष्णीकं विचारो ज्ञानमार्गोपयोगी । भक्तिमार्गे तु घटपटादिकार्यस्य ब्रह्मत्वमात्मकृत्वतासम्पादकम् । कृत्वोपासनया तादृशाधिकारे प्रेम, 'श्रेयोभिर्विधैश्चैश्वर्यैः कृण्वे भक्तिर्हि साध्यत' इतिवाक्यात् । तदर्थमिति । औपमन्यवसत्ययज्ञेन्द्रधुम्राद्यर्थम्, न तु वामदेवाद्यर्थम् । उपनयेनेति । उपनयः समीपनयनं यथा शब्दं ह्युपनीतं मन्तव्यमिति शङ्कायां श्रोत्रसमीपे शब्देनार्थनयनं श्रावणं प्रत्यक्षमिति । तेनेत्यर्थः । उपनीतस्य ब्रह्मणो मानं तद्रूपस्य । उक्तरीत्येति । उपनीतमानरूपत्वेन ब्रह्मदर्शनमिति रीत्या । आदित्यादीनां पृथक् तदनन्तर्गतत्वेनोपासनोपदेशे सति । तत्तथेति व्याख्येयम् । उपासनं प्रतीकम् । तथा सर्वस्येतिभाष्यार्थमाहुः तथा सर्वस्येति । पूर्वस्तुत्रेति । 'न प्रतीक' 'ब्रह्मदृष्टि'सूत्रद्वयोक्तं प्रतीकोपासनस्यायुक्तिजनकत्वम् । तास्त्विति । अङ्गोपासनासु । पूर्वपक्षयुक्तप्रतीकरूपत्वम् । आदित्येत्यादीति । उच्यन्त इति । अन्दोम्ये उच्यन्ते इति । साकारत्येति । विराजः । 'सर्वं खल्विदं ब्रह्मे'ति विषयवाक्ये भाष्ये विराज उक्तेः 'सर्वत्र प्रसिद्धोपदेश'दित्यत्र । ननु 'न हि स' इति भागे भक्तिमार्गे पुरुषोत्तमोक्तेः 'साकारब्रह्मवादैकस्यापक' इति श्रीसर्वोत्तमग्रन्थोक्तेर्विरादसङ्घः साकारत्वं कथमिति चेत् । न । अधोऽक्षजत्वेपि 'यतो वाच' इतिश्रुत्येवमित्यतया यावद्भर्तृप्रतिपाद्यत्वेपि परब्रह्मणो जगदभिन्ननिमित्तोपादानत्वेन साकारजगत्सम्वायिनः साकारत्वात् । साकारावेवदाज्ञायमानस्य तस्युत्पत्त्यस्य साकारत्वदर्शनात् ।

अपरञ्च । 'असौ वा आदित्यो देवमध्वित्युक्त्वा तस्य प्रतिदिक्करश्मीनां कृपाबलोकनरूपाणां मधुत्वं निरूप्य, 'तद् यत् प्रथमममृतं तद्वसव उपजीव-  
न्यग्निना मुखेन, न वै देवा अश्नन्ति न पिबन्त्येतदेवामृतं हृष्टा तृप्यन्ति ।  
त एतदेव रूपमभिसंविशन्त्येतस्माद्रूपाद्युच्यन्ती'ति पठ्यते । तथा च दर्शनमात्रेण

भाष्यप्रकाशः ।

इति । घृत्रेङ्ग इति सप्तम्या वैषयिकाधिकरणबोधनात्तथा । हेतुं व्याकुर्वन्ति उपपन्नमित्यादि ।  
तथा च, 'अङ्गं प्रतीकोऽवयव'इति कोशादङ्गमेव प्रतीकं तदुपासनं चाङ्गोपासनमेव, न तु त्वदु-  
क्तीरितिकप्रतीकोपासनम् । अतस्त्वदुक्तीरितिकाचसाध फलम् । असदुक्तीरितिका तु त्सात्फलम् ।  
भगवदङ्गमाहात्म्यप्रतिपादने ज्ञानाङ्गभक्तिद्वारा भगवज्ज्ञाने ज्ञानमार्गीयस्योपकरोतीति भावः ।  
अङ्गत्वेन प्रतीकत्वाच्च तावन्मात्रस्यात्मत्वेनोपासनेऽकृतस्त्वत्वादन्यत्वदोषकथनमपि युज्यते । न च  
यद्येवम्, तदा 'अस्यञ्चं पश्यति प्रिय'मित्यादिफलकथनमपि कथमिति शङ्क्यम् । भगवदङ्गमप्यु-  
पासितं फलायेतिभगवन्माहात्म्यज्ञापनेन तत्र भक्तिसिद्ध्यर्थमिति जानीहि । एतासां भक्तिमार्गो-  
पकारार्थम् । द्वितीयवाक्यस्यार्थं परोक्षवादेनाहुः । अपरं चेत्यादि । आदित्यो भगवदङ्गरूपः ।

रश्मिः ।

त्रिगुणतन्तुभिर्जायमानस्य पटस्य चित्रपटत्वदर्शनाच्च । वैषयिकेति । मोक्षे इच्छास्ति इत्यत्र यथा ।  
तथेति । एकैकाङ्गविषयिण्यः । उपपन्नमिति । उपपत्तेरित्यत्र भावे क्तिन् । उपपन्नमित्यत्र  
कर्मणि क्तः इति प्रयोगशुद्धिः कथमितिचेदुच्यते । भावप्रत्ययान्तस्य हेतोः पक्षमिन्ने देवदत्तस्य चक्षु-  
रित्यादौ निश्चितसाध्ये विशिष्टाभिधानं यत्र तत्र कर्मप्रत्ययान्तत्वमिति । तथा चादित्यादिमतयोङ्गविष-  
यिण्य उपपत्तेर्दृष्टान्ते देवदत्तचक्षुरादिवदित्यनुमानं फलितम् । तत्रेति । औपमन्यवाद्युपासनेषु ।  
स्वदुक्तेति । लक्षणपुरःसरप्रतीकोपासनम् । तस्मादिति । प्रतीकोपासनात् । अस्मादिति । कोशोक्त-  
लक्षणकात् । अन्धत्वेति । कृत्स्नादर्शित्वादन्यत्वम् । 'अन्धो भविष्यत्यस्मान्नागमिष्य' इति श्रुतिः ।  
श्रुतौ युज्यते । अत्तीति । 'अन्नमत्ति प्रियं पश्यती'ति एतत्फलकथनं 'य एतमेवमात्मानं वैश्वानर-  
मुपास्त' इति श्रुत्या वक्ष्यमाणोपासनायाः मुक्त्यतिरिक्तफलकथनम् । द्वितीयेति । द्वितीयविषय-  
वाक्यस्य । परोक्षवादेनेति । 'परोक्षवादो वेदोय'मितिवाक्यात्तथा । अथवा । तत्तदुपासकानामादि-  
त्यादीनां फलत्वेन फलांशे परोक्षवादात्तथा । आदित्यस्य फलत्वात्तत्र परोक्षवादं वक्तुमादित्यस्वरूप-  
माहुः आदित्य इति । चक्षुरूप इति । विष्णोस्तृतीयरूपशरीरेषु चक्षुषामेवं रूपत्वात् । मधुस्त्व-  
मिति । 'मनेर्धेदच्छन्दसी'तिसूत्रेण ज्ञानार्थकस्य मनेर्धेप्रत्यय औणादिकः । देवस्य 'अन्तरिक्षमूर्ध'धि-  
करणोक्तसादित्यान्तःस्थस्य नारायणस्य मधु ज्ञानकर्तुं द्वादशस्कन्धप्रसिद्धम् । त्रयीरूपत्वाद्वा । अतो  
मधुनः नारायणस्य नाड्यादित्यः । नाडीच्छिद्रम् । अतो मधुशब्दे लक्षणा । लक्षणायां प्रमाणमाहुः  
प्राच्य इत्यादि । श्रुतौ लक्षणामाहुः तास्मादिति । नाडीनाम् । तेन कर्मधारयः । एतस्याः पूर्व-  
श्रुत्यर्थस्तु, आदित्ये मधुनाडीत्वसम्पादानाय ज्ञानादिपदान्यपहाय मधुपददानेन प्रसिद्धमधुसाम्यं  
दर्शयितुमुपक्रमते तस्य थौरिति । तिरश्चीनवंशः सामान्यस्थानं मधुकृतः तद्द्वयौः । अत्र मधुकृत  
ऋच इत्युच्चां सामान्यस्थानमवयव्यादित्यद्वारा । अवयव्यनङ्गीकारे साक्षादपि । 'अन्तरिक्षमपू' इति ।  
अपूपः पिष्टस्य विकारः आश्रयो मधुकृतस्तद्दन्तरिक्षम् । अत्र मधुकृत ऋचः तासामाश्रयः । ननु  
मधुकृतामाश्रयः सरसा वृक्षाः, अपूपः कथमिति चेत् । न । अपूपेषु स्तित्वा तद्वसपादणां मधुकराणां

भाष्यप्रकाशः ।

मधुत्वं मधुनाडीत्वम् । 'प्राच्यो मधुनाड्य' इत्यादिश्रुतेः । तासां मधुप्रधानत्वान्मधुत्वम् । ऋचां मधुक्त्वम्, ऋग्वेदस्य पुष्पत्वम् । तासामेव ऋचाममृतता ब्रह्मरूपत्वम्, तामिर्ऋग्वेदतापम्, रश्मिः ।

विवक्षितत्वात् । पूज्जपने, सम्पदादि क्पि, अपुवं पाति पिबति वा । आतोनुपेति कः । पिष्टस्य विकारः । संज्ञायामिति कन् । 'पिष्टको घृतपूपादौ नेत्ररोगान्तरेपि चे'ति विश्वः । 'पिष्टको नेत्ररोगे स्याद्धान्यादिचमसेपि चे'ति पाठान्तरम् । धान्यादिपानपात्रं नानावृक्षा रसाश्रया अप्यपूपः । तेन 'यथा मधु-मधुकृतो निस्तिष्ठन्ती'त्यत्रोक्तनानावृक्षरसातृत्वं मधुकृतां न विरुद्धम् । तद्दन्तरिक्षं तत्रादित्यक्षयी-रूपोन्तरिक्षस्याप्यक्षे वायौ स्वसमवायिनि समवायेन स्थित्वा 'वायव्या वै पशव'इत्युक्तेः पशून् अश्वान् रथद्वारा भुङ्क्ते । ऋचोपि भुङ्क्ते आदित्यद्वारा । 'वायुः शब्दतामापद्यत' इति प्राचां प्रवादात् ।

अत्रेदं प्रतिभाति । अवयवा ऋगादयः न तूष्णीमादित्यमवयविनमारभन्तेपि तु मधुत्वम् । आदित्यस्य सिद्धत्वात् । मधुत्वान्तर्गतज्ञानं च किंपियकमित्यपेक्षायामन्तरिक्षे ये वायव्याः पशवः राधाकृष्णवराहाः । पञ्चमाद्ये 'आदित्यः पशुरासीत्तेनायजन्त, अग्निः पशुरासीत्तेनायजन्त, वायुः पशुरासीत्तेनायजन्ते'ति श्रुतावुक्तेः । आदित्यः कृष्णः पशुः पश्यतीति पशुः द्रष्टा अग्निः, निरुक्ते देवपत्नीनामसु सूर्यपाठाद् राधा । वराहः वायुः । हिरण्यगर्भनस्तो 'वराहतोको निरगा'दिति श्रीभागवते । तथा च मधुत्वान्तर्गतज्ञानं पशुविपयकमिति भावोत्र । अधिकारस्कन्धानन्तरं ज्ञानस्कन्धः । तादृशज्ञानविषयत्वेन तृतीयस्कन्धे वराहपशुसर्गपुरःसरं सर्ग उक्तः । ततो राधाकृष्णपशुनिरोधपुरःसरं सामान्यतो निरोधः प्रपञ्चविस्तृतिपूर्वकभगवदासक्तिलक्षणकनिरोधो व्याख्यात इति । स्कन्धचतुष्टय-व्याख्याशयः । मरीचयः पुत्रा इति । मधुकृतां पुत्रा अपि मधुकृतस्तद्भ्रमरीचयः किरणाः दीप्तयोपि आदित्यमधुकृतः । तथाहि । आदित्योपां पुष्पं तेजस्तु भगवदीयं पुत्रवत् किरणदीप्तिरूपम् । 'अजा-यमानो बहुधा विजायत' इति श्रुतेरधिकारिणं 'पुत्रान्नो नरकात् त्रायत' इति पुत्रपदव्युत्पत्तेः पाल-कम् । अन्यथा बन्धप्राप्त्या नाधिकारं कुर्यात् । 'देवो वः सविता प्रार्पयतु श्रेष्ठतमाय कर्मण' इति संहितोक्तम्, तस्य ये प्राञ्चो रश्मयस्ता एवास्य प्राच्यो मधुनाड्यः । अत्रत्यं प्रतीकमाहुः । प्राच्य इत्यादि । तस्यादित्यस्यावयवर्गपरसाश्रयस्य सवितुर्ये प्राञ्चः पूर्वेदिग्गता रश्मयः । ता एवास्यादित्यस्य प्राच्यो मधुनाड्यः । प्रसिद्धमधुरूपार्णवादित्यमधुरूपछिद्राणि । ऋचामिति । ऋच एव मधुकृत इति श्रुत्यर्थः । भ्रमरा इवर्चः समवायित्वं मधुनि भ्रमराणां आदित्ये ऋचाम् । 'एषा त्रयैव विद्या तपती'-तिश्रुतेः । 'ऋग्वेद एव पुष्प'मितिश्रुत्यर्थमाहुः ऋग्वेदस्येति । नारायणविशिष्टादित्यस्य पुष्टिद्वारोपासन-फलत्वं सूचितमित्यादित्यमधुनर्गपेण वेद ऋग्वेदः पुष्पं अर्थरूपफलसत्ताविशिष्टम् । वेदयति साधनफले अलौकिके इति वेदः । 'ता अमृता आप' इति श्रुत्यर्थमाहुः तासामेवेति । प्रसिद्धमधुनः द्रव्यभूय-स्करत्वरूपाणां लक्षणवत्त्वात् प्रकृते आप उक्ताः । ता इति विधेयलिङ्गम् । पुष्पं फलसत्ताकमिति । आदित्यमधुप्रीता आपः अमृताः अमृतपदवाच्या मुख्यफलजनकत्वात् । एवं च तासामपामेव या रुचो दीप्तयः तासाममृता आपः इतीति शेषः । इति हेतोर्ब्रह्मरूपत्वम् । ऋग्वेदस्य शब्दस्यार्थरूपत्वम् । 'ब्रह्म वेद' इति शब्दरूपत्वं वा । 'ता वा एता ऋच एतमृग्वेदमम्यतप'न्निति श्रुत्यर्थमाहुः ताम्भिरिति । ता वै मधुकृतः वै निश्चयेन एताः पुष्परूपाः कार्यकारणामेदात् । ऋग्वेदं स्वं रूपं गहनार्थवत्त्वेन तपशुक्तमकरोत् । आभिदैविके तापः सम्भवति । 'मृदव्रवी'दितिवत् । 'तस्यामितसस्य यज्ञस्येज



भाष्यप्रकाशः ।

ताभिस्तप्तस्यर्ग्वेदस्य यशआदिरसजननं तत्क्षरणम्, तस्य रसस्यादित्यमभितः श्रयणम्, तस्यादित्य-  
रोहितरूपत्वमित्येवं प्रतिदिक्करश्मिनां ये रसास्तेषाममृतत्वं च निरूप्य, तदग्रे 'तद्यत्प्रथम-  
ममृत'मित्यादि पठ्यते । अत्र कल्पनोपदेशात्परोक्षवादता । तेन यदत्र सिद्धं तद्विशदयन्ति ।

रश्मिः ।

इन्द्रियं वीर्यमन्नाद्यं रसोऽजायते'त्यस्यार्थमाहुः ताभिस्तप्तस्येति । अभितस्यशब्दो लोकप्रसिद्धः ।  
कः शब्दः इत्यपेक्षायामाहुः यश इत्यादि । यशः रसः, यशोजनकशब्दः 'रस शब्दे' इतिधातु-  
पाठात् । स च शब्दः 'अलौकिको हि शब्दार्थो न युक्त्या प्रतिपद्यते, तपसा वेदयुक्त्या तु प्रसादात्  
परमात्मन' इति । 'आचार्यवान् पुरुषो वेदे'ति । तेजो रसः, आधिदैविके सन्तापस्तेजः तत्प्रतिपादकः  
शब्दः 'मद्भयाद्वाति वातोयं सूर्यस्तपति मद्भयाद्'इति । 'यदादित्यगतं तेजो जगद्भासयतेखिलम्,  
यच्चन्द्रमसि यच्चाग्नौ तत्तेजो विद्धि मामक'मिति च । इन्द्रियं रसः, इन्द्रियप्रतिपादकः शब्दः  
'इन्द्रियाणि जुहोती'तिगीतोक्त इन्द्रियहोमश्च । वीर्यं रसः, तत्प्रतिपादकः शब्दः, 'यदेव विषया  
करोति श्रद्धयोपनिषदा वा तदेवास्य वीर्यवत्तरं भवती'ति । दशमस्कन्धे वीर्यवाक्यानि । अन्नाद्यं रसः,  
अन्नाद्यप्रतिपादकशब्दः । 'अग्नये जुष्टं निर्वपामी'ति । प्राणाग्निहोत्रोपनिषद्प्रश्च । आद्यपदेन 'अस्या  
देवतायाः सालोक्यं सार्ष्टितां सायुज्यतामामोती'ति । 'सालोक्यसार्ष्टिसामीप्यसारूप्यैकत्वमप्युत,  
दीयमानं न गृह्णन्ति विना मत्सेवनं जना' इति फलप्रतिपादकः शब्दः । तद्व्यक्षरदित्यस्या अर्थमाहुः  
तत्क्षरणमिति । तस्य यशआदेरन्नाद्यान्तस्य क्षरणं विशेषेण तद्यशआद्यन्नाद्यान्तं विशेषेणोर्ध्वमक्षर-  
दगमत् । 'तदादित्यमभितोश्रय'दित्यस्याः श्रुतेरर्थमाहुः तस्य रसस्येति । स्पष्टा । 'तद्वा एत-  
द्यदेतदादित्यस्य रोहितं रूप'मित्यस्या अर्थमाहुः तस्यादित्येति । तद्वैतदेव पूर्वोक्तमेवैतत्पत्यक्षं मधु, किं  
तत्, यत् एतत् उद्यत आदित्यस्य रोहितं रक्तरूपमप्युष्पादित्यशुक्लरूपातिरिक्तं दृश्यत इत्यर्थः ।  
इत्येवमित्यादि । पूर्वोक्तप्रकारेण दिशं दिशं प्रतीति प्रतिदिक् येषां रश्मिनां ते इत्येवं प्रतिदिक्कास्ते  
च रश्मयः इत्येवं प्रतिदिक्करश्मयस्तेषाम् । ये रसाः पुष्पाणि तेषां वेदत्वेनात्मत्वाद्दमृतत्वम्,  
ता अमृता आप इत्येतया निरूप्य । अत्र कल्पनेति । भक्तिरसपरोक्षस्य भाष्य उपदेशात् । अक्षयः  
परमिति परोक्षं तस्य वादस्तत्ता । विशदयन्तीति । परोक्षार्थस्याधिकस्योक्त्या विशदं कुर्वन्तीत्यर्थः ।  
तथा शेल्यापीति । तत् तस्मात् यत् प्रथमममृतमृग्वेदरूपं तद् वसवोष्टौ नन्दाद्याः उपजीवन्ति ।  
समीपस्थादाचार्यादुपसमीपाय जीवन्ति कारणं कुर्वन्ति । अभिस्त्वाचार्यः स्वयमुपजीवति । केनोपायेने-  
त्यत आहाम्भिना मुखेनाभ्याचार्येण । आचार्याः सर्वात्मभाववन्त इति सर्वात्मभाववन्तो नन्दाद्याष्ट-  
वसव उपजीवन्ति ब्रह्मज्ञानकारणं कुर्वन्ति । परोक्षार्थस्तु कृपावलोकेनेन प्रथमममृतमृग्वेदरूपमभ्याचार्य-  
स्नेहेन तात्पर्यार्थं कृत्वा ब्रजभक्तभावेन नित्यक्रीडाप्रवेशार्थं कारणं कुर्वन्तीति । एतस्य संक्षेपः दर्शन-  
मात्रेण ऋग्वेददर्शनमात्रेण शान्दज्ञानेन तात्पर्यार्थविषयेण । कारणान्तरव्यवच्छेदको मात्रश्च ।  
'न वै देवा' इत्यस्याः परोक्षपरोक्षार्थयोः परोक्षार्थमाहुः प्राणादिति । 'धारयन्त्यतिक्रान्त्रेण'तिवाक्ये  
प्राणधारणमुक्तम्, तस्माद्धेतोरिन्द्रियरूपाणां चक्षुरादीनां निवृत्तैककल्पमिति परोक्षार्थः । अपरोक्षस्तु  
'न वै देवा' इत्यस्य स्पष्टः । ननु देवानां भोगो विग्रहवत्त्वात् सिद्धोपलप्यते कुत इति चेत् ।  
न । प्रमेयत्वात् । वस्तुतस्तु परोक्षवाद इति । तत्रात्मेतराभावादात्मेतराभान्ति न पिबन्तीति

अन्यधर्मनिवृत्तिः, तस्यैव स्वतन्त्रपुरुषार्थत्वेन ज्ञानमतिशयितस्नेहजविगाढभावेन तत्रैव लयः, पुनस्तद्दर्शनानन्दानुभवार्थं भगवानेव कृपया पुनः पूर्वभावं सम्पादयतीति तस्माद्रूपादुदयश्च । एतत्सर्वं भगवदङ्गत्वे एवोपपद्यत इत्यपि हेत्वभिप्रेतोर्थो ज्ञेयः । न हि प्रतीकत्व इदं सर्वं सम्भवति । भक्तिमार्गीयत्वात्स्यार्थस्येति-भावः । अङ्गानां भगवत्स्वरूपात्मकत्वेनैक्यमिति ज्ञापनायैकवचनम् । एतेन स्वरूपस्यैव फलत्वमुक्तं भवतीति मुख्यः सिद्धान्तः सूचितो भवति ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तथा चेत्यादि । अन्यधर्मनिवृत्तिरिति । प्राणधर्मरूपधुदादिनिवृत्तिः । हेत्वभिप्रेतोर्थ इति । हेतुबोधके उपपत्तिपदेभिप्रायगोचरोर्थः । तदुपपादयन्ति न हीत्यादि । ज्ञानमार्ग एवान्धत्वादिदोषः, न भक्तिमार्ग इत्यपि सूचितम् । शेषं स्फुटम् । किञ्च, अस्मिन् सूत्रे आदित्यादिमतीनामङ्गविषयकत्वकथनेन पूर्व, 'अन्तस्तद्धर्मा'दिसूत्रेषूक्तानां हिरण्ययपुरुषाकाशप्राणादीनामप्यङ्गत्वं बोध्यते । तेन तदुपासना अपि तथेत्यपि बोधितमिति ज्ञेयम् ॥ ६ ॥

रश्मिः ।

सुपपन्नम् । भाष्ये । तस्यैवेत्यादि । तात्पर्यार्थस्यैव । ज्ञाते स्नेह इति नियमार्थमुक्तम् । तत्कार्यमाहुः । अतिशयितेति । विगाढत्वं शास्त्रार्थोत्थत्वम्, शास्त्रार्थसंवादित्वं वा । लयो-मिसंवेशः परोक्षार्थः । कृपयेति । ब्रह्मानन्दात्समुद्भूत भजनानन्दयोजनं कृपाकार्यमिति । प्रकृते । हेत्विति । गोचरः प्रत्ययार्थः । न हीत्यादीति । प्रतीकत्वमत्र पूर्वोक्तमत्रापि तत्त्वेनोपासनत्वं तस्मिन् । भक्तीति । भक्तिमार्गीयार्थेऽतत्त्वे तत्त्वेनोपासनं नास्ति 'सर्वं खल्विदं ब्रह्मे'तिश्रुतेर्जगन्नित्यत्वात् । 'सद्बुद्ध्या सर्वथा सद्भिर्न सेव्यमखिलं जगत्, भ्रान्त्या सद्बुद्धिरत्रेति सन्तं कृष्णं भजेद्बुध' इति तु ज्ञानमार्गीयार्थपरमिति सूच्यते । अस्ति समन्वितसत् कृष्णभजनपरं वा, समन्वयाधिकरणात् । ननु भगवदङ्गत्वे सकलाङ्गोपासना माभूत्, तत्रैवाङ्गे मनोव्यापाररूपोपासनासम्भवात्, तथापि सर्वाङ्गेषु मनोव्यापारस्वावर्जनीयत्वादेकसम्बन्धिज्ञानमपरसम्बन्धिस्मारकमितिन्यायादान्तस्तद्धर्माधिकरणो-क्तादित्यान्तःस्वनारायणस्मरणाच्च भक्तिमार्गे उप समीपे स्थित्वा यथायोग्यकरणरूपोपासनासत्त्वात्, 'चक्षुष्टेजदात्मन इति होवाचान्वो भविष्यधन्मां नागमिष्य' इति श्रुतिविरोध इति चेत्, तत्राहुः ज्ञानमार्ग इति । उपासनयाध्यात्मिकचित्तशुद्धौ ज्ञानमित्यस्मिन्मार्गे एव, न भक्तिमार्गे इत्ये-वकारायो वक्ष्यते । अन्धत्वादिदोषस्याभिधेयार्थे सम्भवः । आदिपदेन 'मूर्धा ते व्यपतिष्यधन्मां नाग-मिष्य' इति छुमतिकरणवाक्यं 'प्राणस्ते उदक्रमिष्यधन्मां नागमिष्य' इति वायुमतिकरणादिवाक्यानि सङ्गृह्यन्ते । सूचितार्थे तु न । तथा च 'यथा एष शुलोकाख्यः आत्मनो वैश्वानरस्य मूर्धा, नायं समग्रो वैश्वानरोतः समग्रपुद्गास्योपासनाद् विपरीतग्राहिणस्ते मूर्धा पतितोभविष्यत्, यद्यदि मां प्रति नागमिष्य इत्यभिधेयार्थे लङ्घ्विचारेण तथा भक्तिमार्गे लङ्घ्विचारेण क्रियाया अनिष्यत्तौ गम्यमानायां नान्धत्वादिदोषः । तथा च मूर्धा त्वेष आत्मन इति होवाच मूर्धा ते व्यपतिष्यधन्मां नागमिष्य' इत्यस्यात्मात्मन इत्यभेदे षष्ठी राहोः शिर इतिवत् । व्यतीतपतनयुक्तमभविष्यदिति व्यपतिष्यदित्यस्येति-सूचितार्थः । एवं 'चक्षुष्टेजदात्मन इति होवाचान्वो व्यमविष्यधन्मां नागमिष्य' इत्यादिषु । स्फुट-मिति । एकवचनमिति । सूत्रेण इत्येकवचनम् । एतेनेति । गौणमुत्पन्न्यायोक्त्या चेति भाष्येणे-त्यर्थः । सूचित इति । वाच्यस्तु प्रतीतोर्थः । एवं शेषं स्फुटमित्यर्थः ॥ ६ ॥

आसीनः सम्भवात् ॥ ७ ॥

पूर्वसूत्रेण धर्ममात्रस्य फलत्वमुक्त्वा, अधुना धर्मिणः फलत्वं तत्साधनं चाह सम्भवात् । उत्कटस्नेहात्मकसाधनस्य सम्भवात् तदधीनः सस्तदग्रं आसीनो भगवान् भवति । एतेन भक्तवश्यतोक्ता ॥ ७ ॥

एवं बहिःप्राकट्यमुक्त्वा आन्तरं तदाह ।

ध्यानाच्च ॥ ८ ॥

भावानौत्कट्यदशायां व्यभिचारिभावात्मकसततस्मृतिरूपध्याना अपि ह्यपि प्रकटः सन्नासीनो भवतीत्यर्थः । तेन स्वैर्यमुक्तं भवति ॥ ८ ॥

एवं भक्तेच्छयैव स्वरूपप्राकट्यमित्युक्त्वा लीलानाविष्करणमाविष्करणं चापि तदिच्छयैवेत्याह ।

अचलत्वं चापेक्ष्य ॥ ९ ॥

भक्तेच्छामपेक्ष्याचलत्वम्, चकाराचलत्वमपीत्यर्थः ॥ ९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

आसीनः सम्भवात् ॥ ७ ॥ सूत्रमवतारयन्ति पूर्वसूत्र इत्यादि । पूर्वसूत्रे चक्षुरादिरूपस्यादित्यादेर्धर्मस्य प्राप्यत्वेन फलत्वमुक्त्वास्मिन् सूत्रे धर्मिणो भगवत एव तदुपासनफलत्वं तत्प्राप्तिसाधनं चाहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति सम्भवादित्यादि । भगवदङ्गत्वज्ञानपूर्विकयादित्याद्युपासनया उत्कटस्नेहसम्भवात् तथा, न तु तदभावेपीत्यर्थः । एतेन ज्ञानमार्गिणामीदृशस्नेहाभावात् आसीनो भवति, किन्तु परोक्षज्ञानविषयो भवतीत्यपि बोधितम् । सिद्धमाहुरेतेनेत्यादि ॥ ७ ॥

ध्यानाच्च ॥ ८ ॥ सूत्रमवतारयन्ति एवमित्यादि । तदिति । प्राकट्यम् । व्याकुर्वन्ति भावेत्यादि । स्वैर्यमुक्तं भवतीति । एतेन ज्ञानमार्ग एतादृशस्यापि भावस्याभावादस्वैर्यमित्यपि बोधितम् ॥ ८ ॥

अचलत्वं चापेक्ष्य ॥ ९ ॥ सूत्रमवतारयन्ति एवं भक्तेत्यादि । अस्मिन्नपि सूत्रे अपेक्षयेति कथनाज्ज्ञानमार्गीयस्योपासनामपेक्ष्य वाञ्छलत्वादिकं बोध्यम् ॥ ९ ॥

रश्मिः ।

आसीनः सम्भवात् ॥ ७ ॥ उक्तत्वेति । अभिधयोक्त्वा, व्यञ्जनया तु धर्म्यप्युक्त एव । आहेति । अभिधयाहेत्यर्थः । परोक्षेति । 'भक्त्याहमेकया ग्राह्य' इतिवाक्यात् तथा ॥ ७ ॥

ध्यानाच्च ॥ ८ ॥ भावेत्यादीति । भावना न सन्न्यासनिर्णयोक्तत्वाद्भिप्रयोग एव, संयोगव्यभिचारिभावसततस्मृतिरूपत्वस्य वक्ष्यमाणत्वात् । एकैकाङ्गे मनोनिवेशस्य ध्यानस्य साधनदशायां सत्त्वम् । फले तत्र निविष्टम् । अत एव सततपदम् । एतादृशस्येति । भक्तिरसे व्यभिचारिभावान्मकसान्तर्बहिःस्थित्या स्वैर्ययुक्तस्य । किन्त्वङ्गरविषयकं ज्ञानं सोहमिति तस्य 'कृष्णोहं पश्यत गति'-मित्यत्रोक्तसदृशस्य । अस्वैर्यमिति । तादृशे स्वैर्यमिन्नो धर्म उक्तः, आन्तरमात्रत्वात् ॥ ८ ॥

अचलत्वं चापेक्ष्य ॥ ९ ॥ उपासनामपेक्षयेति । यावदुपासनं तावदित्यर्थः । अचलत्वेति । भादिना चलत्वम् ॥ ९ ॥

स्मरन्ति च ॥ १० ॥

केचन भक्ताः स्वरूपनिरपेक्षास्तस्मरणजनितानन्देनैव विस्मृतापवर्गान्तफला भवन्ति । चकाराच्छ्रवणकीर्तनादयोपि समुचीयन्ते । तदुक्तं 'अथ ह वा व तव महिमाश्रुतसमुद्रविषुषा सकृल्लीढया स्वमनसि निष्यन्दमानानवरतसुखेन विस्मारितदृष्टश्रुतसुखलेशाभासाः परमभागवता' इति । अथवा । 'अहं भक्तपराधीन' इत्यादिस्मृतिः पूर्वोक्ते प्रमाणत्वेनोक्ता ॥ १० ॥

इति चतुर्थाध्याये प्रथमपादे तृतीयमादित्याद्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः

स्मरन्ति च ॥ १० ॥ अनेन साधनान्तरमुक्तमित्याहुः केचनेत्यादि । अत्र भाष्यमति-रोहितार्थम् ।

एवञ्चात्रादित्यसूत्रोक्ते मनने आसीनसूत्रेण विशेष उक्तः, ध्यानसूत्रोक्तनिदिध्यासने चाचलत्वसूत्रेणेति ज्ञेयम् । अनेनाधिकरणेन आदित्याद्यङ्गविषयिणीनामुपासनानां जघन्याधिकारिषु फलदानद्वारा भगवन्माहात्म्यप्रतिपादनेन तत्र भक्तिजननद्वारा सर्वात्मभावरूपज्ञानाङ्गत्वमपि प्रतिपादितम् । तेन तासामपि परम्परया तदेव फलमिति सिद्धम् ।

अन्ये तु, आदित्यादिमतिसूत्रमधिकरणान्तरत्वेनोक्त्वा तत्र 'य एवासौ तपति तमुद्गीथ-श्रुपासीते'त्यादिषु कर्माङ्गोपासनेषु किमादित्यादिषुद्गीथदृष्टिः कार्या, किं वोद्गीथादिष्व्वादित्यादिदृष्टिः, दृष्टेरनियमो वेति संशये, उद्गीथादिष्वङ्गेष्वेवादित्यादिदृष्टयः कार्या इति सिद्धान्तयन्ति । आसीन इत्यादिकं चतुःसूत्रमधिकरणान्तरमुक्त्वा तेष्वेवासननियमोस्ति न चेति संशये, आसीन एवोपासीतेति नियमं सिद्धान्तयन्ति । तत्रोदासीना वयम् ॥ १० ॥

इति तृतीयमादित्याद्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

रश्मिः ।

स्मरन्ति च ॥ १० ॥ अनेनेत्यादि सूत्रेण । साधनं भक्तेच्छालीलाविष्करणे तदन्यत् साधनं 'अहं भक्तपराधीन' इति भगवत्सङ्कल्पस्तद्रूपं साधनान्तरम् । आदित्येति । मतिपदेनादित्य-सूत्रोक्ते । विशेष इति । आसीनत्वविषयकमनने विशेषः । निदिध्यासन इति । सततस्मृति-रूपे । ध्यानधारणयोः स्मृतौ सातत्याभावात् । अचलत्वेति । भक्तेच्छापेक्षत्वरूपो विशेषो भगव-त्युक्तः । लीलाः पूर्वं नित्यलीलास्थानामनुदितास्तत्र प्रवेशस्तु ब्रजभक्तभावेन भजने भवति, तत्र तु सर्वात्मभावोपीति तमाहुरत्रानेनेति । फलदानेति । तत्तदेवतासायुज्यफलदानद्वारा । तत्रेति । भगवति । सर्वात्मभावेति । प्रदानसिद्धसर्वात्मभावेत्यादि । ज्ञानत्वं तु । सर्वात्मभावरूपं ज्ञान-मिति 'लिङ्गमूयस्त्वा'धिकरणग्रन्थात् । न च 'प्रदानवदेवे'तिसूत्रात् प्रदानमात्रसाध्यत्वं सर्वात्मभाव-सेति शङ्कम् । पूर्वसाधनवते दानस्याविरुद्धत्वात् । तदेवेति । सर्वात्मभाव एव फलम् । तदिति विधेयलिङ्गात् । कर्माङ्गिति । 'यदेव विषया करोति' इतिश्रुतेर्विषोपासनकृतिं करोति । कृतिः कर्म । तेषु कर्माङ्गोपासनेषु । अभियम इति । अभितः पक्षद्वयेपि यमो नियमः । इति संशये त्रिकोटि-कसंशये । अङ्गेष्वेवेति । उद्गीथाद्यङ्गिषु । 'रसाना' रसतमः परमः परार्थोऽष्टमोयमुद्गीथ' इत्यादिष्व-ङ्गिनः । तेष्वेवेति । उपासनेष्वेव, एवकारेण योगयोगव्यवच्छेदः । उदासीना इति । योगं विनासन-विचाराप्रसङ्गादसङ्गतो विचार इति तथेत्यर्थः ॥ १० ॥ इति तृतीयमादित्याद्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

यत्रैकाग्रता तत्राविशेषात् ॥ ११ ॥ (४-१-४.)

अथेदं विचार्यते । बहिराविर्भावो येभ्यो, येभ्यश्चान्तस्तेषां तेषां च मिथस्तारतम्यमस्ति, न वेति । तत्र निर्णयमाह । यत्र भक्तेषु एकाग्रता भगवत्स्वरूपे प्रकट एवैकस्मिन् ग्राहकचित्तधारा, न त्वन्तर्बहिर्विज्ञानम्, तत्रो-भयोरन्तःपश्यतो बहिःपश्यतश्च भावे भगवत्स्वरूपे च विशेषाभावात् तारतम्य-मस्तीत्यर्थः ॥ ११ ॥

इति चतुर्थाध्याये प्रथमपादे चतुर्थं यत्रैकाग्रताधिकरणम् ॥ ४ ॥

आप्रायणात्तत्रापि हि दृष्टम् ॥ १२ ॥ (४-१-५.)

उक्तेर्था एवायं संशयः । अन्तःप्राकट्यवतो यदा बहिःसंवेदने सत्यपि पूर्वाभूतभगवत्स्वरूपानुभवः, तदा पूर्वमन्तरन्वभूवम्, अधुना बहिरनुभवामी-त्यनुव्यवसायो भवति, न वेति । तत्र वैलक्षण्याद्भवितुमर्हतीति पूर्वः पक्षः । तत्र सिद्धान्तमाह आप्रायणादिति । श्रीभागवते, 'प्रायणं हि सतामह'मिति

भाष्यप्रकाशः ।

यत्रैकाग्रता तत्राविशेषात् ॥ ११ ॥ एतस्य सूत्रस्याधिकरणत्वं बोधयन्तोवतारयन्ति अथेत्यादि । अथेति । पूर्वाधिकरण आदित्यादिरूपाणामङ्गानामुपासनाभिः साधनभूतभक्त्यु-त्कर्षात् पुरुषोत्तमस्य बहिरन्तःप्राकट्यविचारानन्तरम् । येभ्य इति । चतुर्थी तादर्थ्ये । तत्रेति । उक्तसंशयोत्तरं प्राकट्यप्रकारभेदाद् भक्तयोस्तारतम्यमिति प्राप्ते । न त्वन्तर्बहिर्विज्ञानमिति । करणभेदानुसन्धानकृतमन्तर्बहिर्विज्ञानम् । शेषः सिद्धान्तग्रन्थस्तु स्फुटः । तथाचैकाग्र्याभावे भावतारतम्यम् । तेन च तयोस्तारतम्यम्, न तु प्राकट्यप्रकारभेदादिति भावः ॥ ११ ॥

इति चतुर्थं यत्रैकाग्रताधिकरणम् ॥ ४ ॥

आप्रायणात्तत्रापि हि दृष्टम् ॥ १२ ॥ एतस्याप्यधिकरणान्तरत्वं बोधयन्त आहुः । उक्तेऽर्थ इत्यादि । तेनानुप्रसङ्गः सङ्गतिरित्यर्थः । सत्यपीत्यपिशब्दः अनुभवशब्दानन्तरमन्वेति । पूर्वपक्षमाहुः तत्रेत्यादि । वैलक्षण्यः दिति । भूतकालवर्तमानकालरूपविशेषणभेदकृताद्वैलक्ष-ण्यात् । सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं विवृण्वन्ति श्रीभागवत इत्यादि । तत्रैकाग्र्यस्कन्ध एकादश-रश्मिः ।

यत्रैकाग्रता तत्राविशेषात् ॥ ११ ॥ अथशब्दसानन्तर्यमर्थमाहुः पूर्वेति । साधनेति । पुरुषोत्तमप्राप्तिसाधनभूतभेदसर्वात्मभावरूपेण श्रवणाद्युत्कर्षात् । करणेति । करणं मनः तस्य भेदयोरनुसन्धानमन्तर्बहिर्विषयानुसन्धानकृतम् । तयोरिति । अधिकारिणोः । प्राकट्येति । अन्तर्बहिःप्रकारौ तयोर्भेदात् ॥ ११ ॥ इति चतुर्थं यत्रैकाग्रताधिकरणम् ॥ ४ ॥

आप्रायणात् तत्रापि हि दृष्टम् ॥ १२ ॥ अनुप्रसङ्ग इति । पूर्वाधिकरणयोः प्रसङ्गः उक्तेनाधिकरणेनास्य पश्चात् प्रसङ्गोधिकरणयोः सङ्गतिरित्यर्थः । अन्वेतीति । तेनान्वेति । भाष्ये । अनुव्यवसाय इति । अयं घट इति ज्ञानानन्तरं घटमहं जानामीति ज्ञानवत् । तत्तेदन्ता-प्रकारकज्ञानत्वाभावात् प्रत्यभिज्ञा, सेयं दीपमालिकेतिवत् । प्रकृते । भूतेति । अन्वभूवमिति

भगवद्वाक्यात् प्रायणशब्देन स्वतःपुरुषार्थत्वेन प्राप्यं परमं पारलौकिकं फल-  
मुच्यते । तथा च तन्मर्यादीकृत्य तस्य सैवावस्था सार्वदिकी, न तु बहिः-  
प्राकट्येपि बहिष्पानुसन्धानमित्यर्थः । ततस्तस्य तत्र सायुज्यं भवति, न वेति  
संशये निर्णयमाह । तत्रापि प्रायणेपि प्राप्ते तस्य पूर्ववत् प्रभुणा सममालापा-  
बलोकनश्रीचरणनलिनस्पर्शादिकं दृष्टमेव फलम्, न त्वदृष्टं सायुज्यमित्यर्थः ।  
यतः शुद्धपुष्टिमार्गेऽङ्गीकृतः, अन्यथा पूर्वोक्तभावसम्पत्तिः कथं स्यादित्युपपत्ति-  
हिंशब्देन सूच्यते । एतच्च 'तद्भूतस्य तु नातद्भाव' इत्यत्र निरूपितम् ॥ १२ ॥

इति चतुर्थाध्याये प्रथमपादे पञ्चममाप्रायणाधिकरणम् ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ध्यायोपान्ते ज्ञानमार्गाद् भक्तिमार्गोत्कर्षं वदता भगवतोक्तं 'प्रायेण भक्तियोगेन सत्सङ्गेन विनो-  
द्धव । नोपायो विद्यते सम्यक् प्रायणं हि सतामह'मिति । प्रकृष्टमयनं प्रायणमिति योगाचादृशं  
फलमुच्यते । तथा च तादृशं फलं मर्यादीकृत्य तस्य भक्तस्य सैवावस्थैकाग्रतारूपा सार्व-  
दिक्यतस्तथेति नानुव्यवसायवैलक्षण्यमित्यर्थः । तर्हि प्रायणे तु फले वैलक्षण्यं भविष्यतीति  
शुद्धायां सूत्रशेषमवतारयन्ति ततस्तस्येत्यादि । निर्णयमाहेति । तत्कृतुन्यायात्, 'यं यं  
वापी'ति स्मृतेश्च भवतीति प्राप्ते निर्णयमाहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति । तत्रापीत्यादि । सूच्यत इति ।  
हेतुतया सूच्यते । तथा च पूर्वपक्षोक्तन्यायादिर्दुष्पासने प्रवर्तते । अत्र तु साक्षात्कार इति तस्य  
भावस्य सार्वदिकत्वं निष्प्रत्यूहमित्यर्थः ।

रश्मिः ।

भूते लुब्धे, अत्र भूतकालो व्यापारस्य विशेषणमस्मत्पदार्थनिष्ठ एकः भूतकालीनोनुभवानुकूलो व्यापार  
इति बोधात् । तथानुभवामीत्यत्र वर्तमाने लुब्धे । अत्र वर्तमानकालो व्यापारस्य विशेषणम् । अस्मत्प-  
दार्थनिष्ठ एकः वर्तमानकालिकोनुभवानुकूलो व्यापार इति बोधात् । एवं विशेषणकृताद्भेदाद्भवसाया-  
नुव्यवसाययोर्ज्ञानयोर्वैलक्षण्यात् । तादृशमिति । अयनं प्राप्यं प्रकृष्टं परमं पारलौकिकं  
सर्वात्मभावलभ्यम् । भाष्ये । सैवेति । अन्तःप्रकटैकाग्रतारूपा । न त्विति । अत्र बहिष्पानिदं  
पदार्थान्तर्गतं बोध्यम् । तथा च वाक्यं 'ता नाविदन्मय्यनुपङ्गवद्विधयः स्वमात्मानमदस्तथेद'मिति ।  
तत्र दृष्टान्त उत्तरार्थेन । 'यथा समाधौ मुनयोन्वितोये नद्यः प्रविष्टा इव नामरूपे' इति । दृष्टान्तद्वयं  
ज्ञानभक्तिभेदेन । नामरूपे विहाय । प्रकृते । फलितमाहुः तथा चेति । अतस्तथेति । न तु  
बहिरित्यादिभाष्योक्तम् । भाष्यार्थस्तु ह्युक्तः । नान्येति । अनुव्यवसायादन्यस्य व्यवसायस्य  
वैलक्षण्यं नेत्यर्थः । बहिष्पानुसन्धानाभावाद्द्विषयभेदाभावादिति भावः । वैलक्षण्यमिति । प्रायणे  
भगवति फले बहिष्पानुसन्धानस्य सधोमुक्तये आवश्यकत्वादनन्तर्व्यवसायाद्वैलक्षण्यम् । सूत्रशेषमिति ।  
अधिकरणकत्वेन सूत्रशेषम् । ततस्तस्येत्यादीति । तत्रेति । बहिःप्रकटे । सायुज्यं सधोमुक्तौ ।  
तत्कृतुन्यायादिति । अयं तृतीयचरणे 'अप्रतीकालम्बन'सूत्रशेष इति तत्रैव स्फुटिष्यति ।  
'भगवद्भजनलक्षणकृतुर्क्षणीयत' इत्यर्थः । यमिति । 'यं यं वापि स्मरन्भावं त्यजत्यन्ते फलेवरम्,  
तत्तदेवैति कौन्तेय सदा तद्भावमावितः' इति स्मृतेश्च । भवतीति । सायुज्यं भवति । तत्रापीत्या-  
दीति तत्रापीति । व्याख्येयम् । प्रायणेपीति व्याख्या । प्राप्त इति, सायुज्ये प्राप्ते । हेतु-  
तथेति । पुष्टिमार्गेऽङ्गीकारो हेतुः पूर्वोक्तभावसम्पत्तिः कार्यम् । हेतुताप्राद्विकोपपत्तिस्त्वर्को हिशब्दार्थः तेन

तदधिगम उत्तरपूर्वाघयोरश्लेषविनाशौ तद्व्यपदेशात् ॥ १३ ॥ (४-१-६.)

पुष्टिमार्गीयभक्तस्य फलं निरूप्य मर्यादामार्गीयस्य तस्य फलं चिन्त्यते । तत्र तु ज्ञानपूर्वकत्वं भक्तेरावश्यकम् । कर्ममर्यादाया अपि स्वकृतत्वात्तमानुल्लङ्घयैव भगवता फलं दीयते । तच्च, नाऽभुक्तं क्षीयते । तद्भोगानुकूलकर्मणा स्वसजातीय-तत्सन्तानजननादनिर्माक्ष एव सर्वस्य सम्पद्यते । न च प्रायश्चित्तवज्ज्ञानस्य कर्मनाशकत्वं वक्तुं शक्यम् । तद्वत्तस्य तदुद्देशेनाविहितत्वात् । तथा कथने चान्योन्याश्रयः । दुरितस्य चित्ताशुद्धिहेतुत्वेन तन्नाशे ज्ञानोदयो यतः, अतो मर्यादामार्गे मुक्तिरनुक्तिविषयेति प्राप्ते, उच्यते । तदधिगमे ब्रह्मज्ञाने सति तज्ज्ञानस्वभावादेवोत्तराघस्याश्लेषोऽसम्बन्धः, पूर्वस्य तस्य विनाशो भवतीत्यर्थः । अत्रोत्तरस्योत्पन्नस्याश्लेष इति नार्थः, तस्यात्मन्येवोत्पत्तेस्तदतिरिक्तस्य श्लेषस्या-

भाष्यप्रकाशः ।

अन्ये तु, पूर्वघट्टे उपासनासु एकाग्रताप्रयोजकं यद्भवति, तदेव दिगादिकं नियतम्, न तु प्राच्यादिनियम इति सिद्धान्तयन्ति । अस्मिन्स्त्वभ्युदयफलासुपासनास्वपि प्रयाणकालपर्यन्तं प्रत्ययावृत्तिं सिद्धान्तयन्ति । प्रायणपदेन च प्रयाणकालं व्याकुर्वन्ति । तदा प्रायणशब्दो यौगिक एव । अयनपदस्य गमनवाचकत्वादिति । तत्राप्युदासीना वयम् ॥ १२ ॥

इति पञ्चममाप्रायणाधिकरणम् ॥ ५ ॥

तदधिगम उत्तरपूर्वाघयोरश्लेषविनाशौ तद्व्यपदेशात् ॥ १३ ॥ अधिकरण-प्रयोजनमाहुः पुष्टीत्यादि । पुष्टिमार्गीयभक्तस्य फलमिति । लौकिकदेहे भगवत्साक्षात्कारा-दिकं फलं 'आसीनः सम्भवा'दित्यादिभिर्निरूप्य प्रायणप्राप्तावर्लौकिकदेहेऽस्य भगवत्संसेवनरूपं फलं चिन्त्यत इति । कथं भवतीति विचार्यते । कुतश्चिन्त्यत इत्याकाङ्क्षायां संशयं तद्भीजं च सूचयन्तः पूर्वपक्षमाहुः तत्र त्वित्यादि । ज्ञानपूर्वकत्वं भक्तेरावश्यकमिति । 'तस्माज्ज्ञानेन सहितं ज्ञात्वा स्वात्मानमुद्धव । ज्ञानविज्ञानसहितो भज मां भक्तिभावत' इति भगवद्वाक्यात् तथा । दीयत इति । मर्यादामार्गे दीयते । तच्चेति । कर्म च । तद्वदिति प्रायश्चित्तवत् । ज्ञानस्य पापनाशकत्वाङ्गीकारे दूषणान्तरमाह तथेत्यादि । अन्योन्याश्रयं व्युत्पादयति दुरितस्येत्यादि । तथा च ज्ञानोदये दुरितक्षयो, दुरितक्षये च ज्ञानोदय इत्यन्योन्याश्रय इत्यर्थः । अनुक्ति-विषयेति । तूष्णीम्भावविषया, अशक्यवचनेति यावत् । तथा च मर्यादामार्गे सर्वमर्यादारक्षणात्

रश्मिः ।

सूच्यते तात्पर्यवृत्त्योच्यते । अव्ययानां द्योतकत्वम् । भाष्ये । तद्भूतस्येति । गतपादेस्ति तत्र । प्रकृते । न्यायादिरिति । 'यं यं वापी'तिस्मृतिरादिना गृह्यते । अत्र त्विति । भक्तिमार्गे तु अन्तर्व्यवसायः साक्षात्कार इति न वैलक्षण्यमित्यर्थः । उपासनोक्तेः साधनाविष्करणत् त् सधोमुक्त्वर्थे षडिःशक्यं षडिद्वानुसन्धानयोरभावात्, फलसम्बन्धित्वात् । अभ्युदयेति । षोडशकर्मफलमभ्युदयः । निःश्रेयसफलव्यतिरिक्तस्तत्तदुपासना फलं च । यौगिक इति । प्रकर्वेणायनं गमनं यत्र काल इति प्रायणम् । समासोयं न योग इति चेत्, तत्राहुः । अयनेति । अप्यत इत्ययनमितियोगाद्यौगिकः । उदासीना इति । फलविचाराभावात् फलाप्यायेऽसङ्गतो विचार इति तथा ॥१२॥ इति पञ्चम-माप्रायणाधिकरणम् ॥ ५ ॥

भावात् । अतोनुत्पत्तिरेवार्थः । न वैचं मर्यादामार्गीयत्वभङ्गः । साधनं विना स्वस्वरूपबलेनैव कार्यकारणे हि पुष्टिः, इह तु नियतकर्मविरोधित्वस्वभावेन ज्ञानेनैव तथा सम्पत्तेः । अत एव, 'तद्यथेषीकातूलमग्नौ प्रोतं प्रदूयेतैचं हास्य

भाष्यप्रकाशः ।

कर्ममर्यादाया अपि रक्षणीयतयोक्तप्रकारेण ज्ञानानुदये भक्त्यभावात्मोद्धरूपफलाभावः, उत 'यतो वाचो निवर्तन्त' इति ज्ञानिनष्टुपक्रम्य, 'एत५ ह वा व न तपति किमह५ साधु नाकरवं किमहं पापमकरव'मिति ज्ञानस्य बलवत्ताभावणात्तेन तन्नाशे भक्त्युदयात् फलं भवतीति संशये उक्तरीत्या मर्यादारक्षणवश्यकतया तूष्णीम्भाव एव शरणमिति प्राप्त इत्यर्थः । सिद्धान्तं बदन्तः स्रष्टं व्याचक्षते तद्वधिगम इत्यादि । अत्राश्लेषपदार्थोऽसम्बन्धपदेन विवृतः, तं निर्णेतुं व्युत्पादयन्ति अत्रेत्यादि । एतत्स्रष्टार्थविचारेनुत्पन्नस्याश्लेष इति नार्थः । 'मिष आलिङ्गन' इति धातोः संयोगविशेषार्थकतया गुणरूपस्य पापस्यात्मनि समवेतत्वेन संयोगस्य मूलत एवाभावाद-नश्यति च पापे समवायाभावस्य वक्तुमशक्यत्वादुत्पन्नस्य पापस्याश्लेष इति नार्थः, किन्तु तस्य पापस्यात्मनि लिङ्गविशिष्टे जीव एवोत्पत्तेरुत्पन्नकार्यसमवायातिरिक्तस्य श्लेषस्याभावात् । अत उक्तानुपपत्तिरूपाद्धेतोरनुत्पत्तिरेवार्थः । 'यथा पुष्करपलाश आपो न मिष्यन्त' इति श्रुता-वपि पापानुत्पत्तिरेवार्थ इत्यर्थः । न च श्रौतदृष्टान्तानुरोधाच्छिष्टशरीरे उत्पन्नस्य जीवेऽसम्बन्ध इत्येवार्थो युक्तः, न पूर्वोक्त इति शङ्क्यम् । तेन 'भवत्यसङ्गो ह्ययं पुरुष' इति श्रुतेस्तस्य सदैवासङ्ग-

रक्षिः ।

तद्वधिगम उत्तरपूर्वाधयोरश्लेषविनाशौ तद्व्यपदेशात् ॥ १३ ॥ उक्ते इति । अन्योन्याश्रयप्रकारेण । तेन तन्नाश इति । ज्ञानेन पापनाशे । उक्तरीत्येति । आसूत्रादुक्तरीत्या । उत्पन्नस्येति । सौत्रोत्तरपदार्थस्य भाष्ये विवृतस्य । मूलत इति । द्रव्ययोरेव संयोग इति नियमा-देवाभावात् । अवीति । न विद्यदविद्यतु शता तस्मिन् । नार्थ इति । गुणगुणिनोः समवायेन श्लेषरूपसंयोगाभावादश्लेषाभावात् । तस्यात्मन्येवेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म, किन्त्विति । जीवे पापाभावोपहृतपाप्मांशत्वात्, अतो विशेषणं लिङ्गविशिष्ट इति तदाहुः लिङ्गविशिष्ट इति । श्लेष-स्येति । संयोगरूपस्य गुणगुणिनोरभावात् । अत इति । व्याख्येयम् । उक्तेति । किन्त्वित्यादि-नाऽध्यवहितपूर्वोक्तानुपपत्तिरूपात् कचित्प्रत्यये रुशब्दस्य दीर्घाभावश्छान्दसः । अर्थ इति । अश्लेष-पदार्थः । आद्यश्लेषसम्बन्धः उत्पत्तिः सा संयोगसम्बन्धः न कालिकः, द्रव्यस्य कालस्यात्मनि द्रव्ये कालिकविशेषसंयोगस्य वक्तुं शक्यत्वात् । यथा पुष्करेति । श्रुत्यर्थः सष्टः । श्रुताविति । 'न ह वा एवंविदि किञ्चाननन्नं भवती'त्यस्याम् । 'सर्वान्नानुमति'सूत्रे व्याकृता । एवंविदि ज्ञानिनि प्राण-विधनन्नमप्रशस्तमन्नम् । जन्तुमात्रस्य जग्धं मक्ष्यं तत्सर्वमिहानन्नं भवति, अदनीयमित्यन्ये । भवतीत्यस्योत्पद्यत इत्यर्थे । अप्रशस्तं पापजनकम् । अत्र पापस्य समवाय इति पूर्वश्रुतैकवाक्यत्वे पापानुत्पत्तिरंश्लेषः । पूर्वोक्त इति । जीव एवानुत्पत्तिरंश्लेष इति । श्रीतेति । अनेरुत्पन्नस्त-दाश्रया आपः तत्संयुक्ताः पुष्करपत्रे संयोगाभाववत इति श्रौतदृष्टान्तानुरोधात् । तस्येति । जीवसे-त्यर्थः । लिङ्ग एवेति । अभावप्रतियोगिनोरैकाधिकरण्यनियमादेवकारः । असंबन्धेति । अनुत्पत्ति-



सर्वे पाप्मानः प्रदूयन्त' इति श्रुतिरभिदृष्टान्तमाह । स्मृतिरपि 'यथैवांसि समिद्धोऽग्निर्मखसात् क्रुतेऽर्जुन । ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात् क्रुते तथा' इति । 'सर्वे पाप्मानं तरति, तरति ब्रह्महत्यां योऽश्वमेधेन यजत' इत्यादिश्रुतिभ्यस्त्वयापि न तद्भोगनियमो वक्तुं शक्यः । एतेनाभुक्तस्याक्षयाद्भोगे च कर्मान्तरजननान्मोक्षासम्भव इति निरस्तं वेदितव्यम् । नचान्योन्याश्रयः । अनाद्यविद्याजनितसंसारवासनात्मिका हि सा । सा च गुरूपसत्तिश्रवणमननविष्णुपासनादिरूपया ज्ञानसामग्र्यैव नाद्यते । अविद्या परं ज्ञानेन नाद्यत इति

भाष्यप्रकाशः ।

त्वेनैवंविदीतिविशेषणवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । न च लिङ्ग उत्पन्नं लिङ्गे एव न श्लिष्यत इत्यपि युक्तम् । दृष्टान्तवैषम्यस्यात्रापि तुल्यत्वात् । अतः पापस्यासम्बन्धमात्रमेव श्रुतौ विवक्षितम्, न तु तस्य पूर्वं सत्तापीति पूर्वोक्तमनवद्यम् । मर्यादाभङ्गमाशङ्क्य समादधते । न चैवमित्यादि । एवमिति । दुष्कर्मणो दुरदृष्टानुत्पादकत्वे । तथा सम्पत्तेरिति । कर्मासम्बन्धसम्पत्तेः । तथा चेषमपि मर्यादैवेति न तद्भङ्ग इत्यर्थः । अत एवेति । मर्यादाभङ्गाभावादेव । 'तद् यथेपीकातूल'मिति श्रुतिस्तु छान्दोग्ये यैश्वानरविद्यायां द्रष्टव्या । 'नाशुक्तं क्षीयते कर्म कल्पकोटिशतैरपि । अवश्यमेव भोक्तव्यं कृतं कर्म शुभाशुभ'मिति नियमवादे श्रुतिविरोधरूपं दूषणान्तरमाहुः सर्वमित्यादि । एतेनेति । अश्वमेधरूपनिर्वेशादशुक्तस्यापि दुष्कर्मणः क्षयभावणेन । अन्योन्याश्रयं परिहरन्ति न चान्येत्यादि । सेति । चित्ताशुद्धिः । क तत्प्रसङ्ग इति । अन्योन्याधीनोत्पत्तिकत्वे ह्यन्योन्याश्रयः । इह तु श्रवणादिरूपसामग्र्या ज्ञानोदयस्तयैव च चित्ताशुद्धिनाश इति नान्योन्याधीनोत्पत्तिकत्वम् । अतः कान्योन्याश्रयप्रसङ्गः । ननु तथा-  
रक्षिः ।

मात्रम् । तस्येति । पापस्याभावप्रतियोगिनी सत्तापीत्यर्थः । पूर्वोक्तमिति । अश्लेषोनुत्पत्तिरिति पूर्वोक्तम् । एवमित्यादीति । सम्भ्रमात् । छान्दोग्य इति सप्तमस्यार्धप्राठकानन्तरं 'प्राचीनशाल औपमन्यव' इत्यारम्भकेस्ति । श्रुत्यर्थस्तु 'यथा लोके इषीकायाः मुञ्जमध्यवर्तिनालस्य तूलमग्रं अग्नौ प्रोतं प्रक्षिप्तं प्रदयेत दद्येत एवमेवेहास्य विदुषः सर्वे पाप्मानः धर्माधर्मोक्त्याः प्रदयन्ते दद्यन्ते दद्येरन्निति । प्रसिद्धार्थस्तु इषीका दुर्गमनस्थानम्, 'इषीकाटवीं निर्विविशु'रिति वाक्यात् । तूलं ब्रह्मदारु, 'तूलं वा रुई' इति लोके, प्रोतं तन्तुषु पट इव प्रोतम् । प्रदयेत दुष्यते । अग्रे समानोर्थः । अत्र मोगामावेपि ज्ञानिनो ज्ञानेन कर्मदूषणमुक्तम् । अग्रे भाष्ये ज्ञानेन कर्मनाश उक्तः । एवं भोगेन कर्मनाशे नियमभङ्गः, भोगेनैव कर्मनाश इति नियमभङ्गः । दूषणान्तरमिति । उक्तदूषणादन्यदूषणम् । सर्वमित्यादीति । अत्र तरणोक्त्या पाप्मनि जलदष्टिः कर्तव्या । 'आपमापामपः सर्वा' इत्यारणेनापृपत्वात् । एवं ब्रह्महत्यायामपि स्वकारणादृष्टिः कर्तव्या । अश्वमेधेति । 'निर्वेशो मूर्च्छने भोगे' इति विश्वाद्श्वमेधरूपाद्भोगात् । अन्योन्याश्रयमिति । ज्ञानोदये दुरितक्षयो दुरितक्षये ज्ञानोदयः इत्यन्योन्याश्रयम् । न चान्योन्येत्यादीति । अनादीति । अनादिर्याऽविद्या तथा जनितो यः संसारोऽहंतामतात्मकः तेन वासना संस्काररूपा, पूर्वापरानुसन्धानरहितपदार्थादानं वा तदात्मिकेत्यर्थः । चित्ताशुद्धिरिति । दुरितजन्या । अन्योन्येति । ज्ञानोदयदुरितक्षययोस्तथा । ज्ञानोदय इति । ज्ञानाङ्गभक्तित्वादिति भावः । 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्य' इति श्रुतेः, न तु दुरितक्षयेण । तयैवेति । श्रवणादिरूपसामग्र्या स्वव्यापाररूपचित्ताशुद्धिनाशः । तज्जले सति

क तत्प्रसङ्गः । ज्ञानसामग्र्या बलिष्ठत्वात्कर्मणो दुर्बलत्वाच्च तत्प्रतिबन्धकत्वमिति ज्ञाननाश्वत्बोधकश्रुतिस्मृतिमता त्वयाप्युरीकार्यम् । इममेव हेतुमाहाचार्यस्तद्व्यपदेशादिति ॥ १३ ॥

इतरस्याप्येवमसंश्लेषः पाते तु ॥ १४ ॥

पापस्य शास्त्रविरोधित्वेन शास्त्रीयज्ञानेन समं विरोधो भवतु नाम,

भाष्यप्रकाशः ।

प्यश्रुकेन कर्मणा ज्ञानसामग्रीबन्धो भवत्विति चेत्, तत्राहुः ज्ञानसामग्र्या इत्यादि । यदि हि कर्ममात्रमश्रुके न क्षीयेत्, तदा प्रायश्चित्तविधिरनर्थकः स्यात् । यदि चाक्षीयमाणं स्वसजातीय-सन्तानमुत्पादयेत्, तदा ज्ञानसाधने प्रवृत्त्यनुपपत्त्या ज्ञानसामग्रीविधिरानर्थक्यमापद्यते । अतस्तदभावाय प्रारब्धस्यैवाश्रुक्तस्याक्षयः, क्रियमाणसंचितयोस्तु प्रायश्चित्तादिना क्षय इत्यवश्य-मङ्गीकार्यम् । एवं सति प्रारब्धं भुञ्जानस्यापि क्रियमाणसंचितयोः क्षये ज्ञानसामग्र्या बलिष्ठत्वात्तयैव चित्ताशुद्धिनिवृत्तौ तत्पोषकस्य कर्मणो निरालम्बनतया दुर्बलत्वाच्च सामग्रीप्रतिबन्धकत्वमिति त्वयापि श्रौतवादिनाङ्गीकार्यम् । इममेव हेतुं पूर्वपक्षिवोधनाय तद्व्यपदेशादिति पदेनाह । तस्मान्न कोपि दोष इत्यर्थः । अश्लेषश्रुतिस्तु, 'यथा पुष्कर-पलाश आपो न श्लिष्यन्त एवमेवंविदि पापं कर्म न श्लिष्यत' इति छान्दोग्य उपकोसल-विद्यास्या बोध्या । सात्र न लिखिता । सहकारित्वद्वये ज्ञानस्य कर्मस्वभावनाशकताया व्युत्पादिततया तत् एव निर्वाहादिति ॥ १३ ॥

इतरस्याप्येवमसंश्लेषः पाते तु ॥ १४ ॥ अत्रमवतारयन्ति पापस्येत्यादि । इत्या-  
रक्षिः ।

तज्जन्यजनको हि व्यापार इति व्यापारलक्षणात् । न तु ज्ञानोदयेन । चित्ताशुद्धिनाशस्य कर्मोपासना-जन्त्यत्वादित्येवकारः । कर्मणेति । दुष्कर्मणा । सूत्रेऽप्यपदेनापत्वेनाधग्रहणादधविवेचनेनार्थमाहुः यदि हीत्यादि । कर्ममात्रमिति । प्रारब्धक्रियमाणसंचिताधमात्रम् । अनर्थक इति । प्रायश्चित्तस्य भोगातिरिक्तस्य भोगनाश्याधनाशेऽकारणत्वात् तथा । स्वसजातीययेति । अधत्वेन सजातीयत्वम् । स्वसजातीयसन्तानज्ञानप्रतिबन्धकम् । आनर्थक्यमिति । शमदमादीनां ज्ञानोत्पादे कौण्ड्यात्तथा । तद्भावायेति । द्वयोर्विष्योरानर्थक्याभावाय । अभुक्तस्येति । भोगेन क्षयः । प्रायश्चित्तादि-नेति । आदिना ज्ञानेन । चित्ताशुद्धीति । ज्ञानसामग्रीव्यापारभूतायाम् । तत्पोषकस्येति । चित्ताशुद्धिहेतोर्दुष्कर्मणः । आलम्बनं दुष्कर्मणश्चित्ताशुद्धिः, तस्याः निष्क्रान्ततया । सामग्रीति । ज्ञानसामग्रीप्रतिबन्धकत्वम् । श्रूतेति । श्रुतिभिः श्रूयत इति श्रौतम् । शैविकोण् । श्रुतिः श्रवणं तस्य वादिना श्रुतिश्रुतिमता श्रुतिश्रवणवतेति यावत् । इममेवेति भाष्यविवरणं इममेवेति । तद्व्यपदेशादिति । तस्य हेतोर्व्यपदेशात् । न लिखितेति । अधनाशविचारेऽभाव-प्रतियोगिनोर्व्यधिकरणयोरिति बोध्यमित्येवंबोधिका न लिखिता । कर्मस्वभावेति । व्यधिकरण-ज्ञानस्य कर्मस्वभावनाशकत्वम् । समानाधिकरणस्य कर्मनाशकत्वमिति बोधनाय स्वभावशब्दः । श्रुतौ व्यधिकरणयोर्जलतदभावयोः समानाधिकरणयोः जलसंयोगतदभावयोर्ग्रहणं बोध्यम् । तत् इति । सहकारित्वसूत्रात् ॥ १३ ॥

इतरस्याप्येवमसंश्लेषः पाते तु ॥ १४ ॥ पापस्येत्यादीति । विरोधः सहानव-

धर्मस्यातथात्वेनाविरोध एवेत्याशङ्कानिरासाय पूर्वन्यायातिदेशमाह । इतरस्य पुण्यस्याप्येवम्, पूर्वस्य नाश उत्तरस्याश्लेष इत्यर्थः । अतिदेशाद्वेतुरपि स एव ज्ञेयः । तथाहि । 'उभे उ हैवैष एते तरति', 'क्षीयन्ते चास्य कर्माणी'ति सामान्यवचनाज् 'ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणी'ति स्मृतौ सर्वशब्दाच्च तथा ।

अथेदं शङ्क्यते । मर्यादामार्गीयत्वाज्ज्ञानानन्तरं भरतवत् सङ्गदोषेण भगवद्भावाद्युतौ सङ्गजदोषोत्पत्तिवदग्रे विहितनिषिद्धकर्मणोरप्युत्पत्तिर्वक्तुं शक्येति ज्ञानस्य न सर्वात्मना कर्मविरोधित्वमिति । तत्र निर्णयमाह । पाते । भक्तिमार्गे भगवद्भावाद्युतिः पात इत्युच्यते । तुरप्यर्थे । अपिशब्दे वाच्ये व्यवच्छेदार्थकतुशब्दोक्त्यास्मिन्मार्गे पातस्य व्यवच्छेद एव । 'न कर्हिचिन्मत्पराः' इति वाक्यात् । परन्तु मर्यादामार्गीयत्वात् प्रारब्धभोगार्थं प्रशुञ्चेत्तथा करोति, तद्भावे पूर्णे सति तद्भोगोसम्भावित इति तदैवं भवतीति व्यासाभिप्रायो ज्ञायते । तथा च तस्मिन् सत्यप्युत्तरस्य कर्मणोसंश्लेष एवेत्यर्थः । पूर्वसूत्र एवमेवा-

भाष्यप्रकाशः ।

शङ्कानिरासायेति । इति हेतोः पूर्वपुण्यस्यानाश उत्तरस्य च संश्लेषो भवत्विति शङ्कानिरासाय । ननु हेतोरकथनात् कथं पुण्यस्य तथात्वं ज्ञेयमित्यत आहुः अतिदेशादित्यादि । 'उभे द्वेषैष' इति श्रुतिस्तु शरीरत्राक्षणस्या । 'उभे द्वेषैष एते तरत्यमृतः साञ्चसाधुनी' इत्यादि । द्वितीया तु गृण्ढकस्या । सूत्रशेषमवतारयन्ति । अथेदमित्यादि सङ्गजदोषोत्पत्तिवदिति । ज्ञानानन्तरं यथा सङ्गजदोषोत्पत्तित्वेत्यर्थः । अग्र इति । ज्ञानानन्तरम् । व्याकुर्वन्ति भक्तीत्यादि । वाक्यं तु तृतीयस्कन्धे कापिलेये 'न कर्हिचिन्मत्पराः शान्तरूपे नङ्गयन्ति नोऽनिमिषो लेढि हेतिः । येषामहं प्रिय आत्मा सुतश्च सखा गुरुः सुहृदो दैवमिष्ट'मिति । अत्र 'मत्परा न नङ्गयन्ती'ति कथनात् पातव्यवच्छेदलाभः । तथा करातीति । भक्तिभावं प्रतिबध्नाति । तदर्थं प्रतिबन्धकरणे हेतुः तद्भावात् इत्यादि । तदैवं भवतीति । यदा भक्तिभावप्रतिबन्धः, तदा भरतवदन्यासक्त्यादिर्भवति । असंश्लेष एवेति । तदुपाख्याने, 'स च तदा पितृसन्निधावेवा-

रश्मिः ।

ज्ञानम् । अतथात्वेनेति । अशास्त्रविरोधित्वेन । सूत्रशेषमिति । पाते त्वितिसूत्रशेषम् । ज्ञानानन्तरमिति । हरिणशरीरे ज्ञानानन्तरं पञ्चमस्कन्धेस्ति । व्याकुर्वन्तीति । सूत्रशेषं व्याकुर्वन्ति भक्तीत्यादीति । अपिशब्दं विहाय तोरुपादाने तात्पर्यमाहुः अपिशब्द इति । पातस्येति । सुकृतदुष्कृताभ्यां कर्मभ्यां पातस्य व्यवच्छेद एव तोः प्रयोजनम्, न लन्यत्तात्पर्य-प्रयोजनम् । न कर्हिचिदिति । शान्तरूपे हे मातः नङ्गयन्ति नाशं पातं वा प्राप्नुवन्ति । अनिमिषः हेतिः कालः । लेढि । 'लिह आस्वादेने' तिपि तस्य रूपम् । अत्रेति । मत्पराः सुकृत-दुःकृतकर्मनिर्हारकाः न नङ्गयन्ति । 'प्राप्तिपूर्वको निषेध' इति नाशः पातः प्राप्तः । सोन्यनिष्ठसुकृत-दुःकृतकर्मभ्यां भगवत्परनिष्ठः व्यवच्छेदयुक्तः । सुकृतदुःकृतकर्मणोर्भगवत्परभक्तेऽभावात् । एवं पात-व्यवच्छेदलाभः । तद्भावात् इत्यादीति । भगवद्भजने पूर्णे सति । तद्भोगः प्रारब्धभोगः । अन्यासवत्यादिरिति । प्रारब्धभोजकः । तदुपाख्यान इति । भरतोपाख्याने । तादृशेति ।

श्लेषशब्दस्य व्युत्पत्तेः । अतिदेशस्यैवंपदेनैव प्राप्तेः सर्वं सूत्रं तत्परत्वेन न व्याख्येयम् । पातशब्दस्य देहपातं तुशब्दस्यावधारणमर्थमुक्त्वा देहपाते मुक्तेरावश्यकत्वावधारणं वाक्यार्थ इति चोक्तिर्न साधीयसी । मुक्तिप्रापकपदाभावात् 'भोगेन त्वितरे क्षपयित्वाथ सम्पद्यत' इत्यत्र वक्तव्यत्वाच्च ॥ १४ ॥

अनारब्धकार्ये एव तु पूर्वे तदवधेः ॥ १५ ॥

ननु देहस्य कर्मजन्यत्वात्तन्नाशे तन्नाशस्यावश्यकत्वाद् ब्रह्मविदः प्रवचनानुपपत्तिः । एवं सति ब्रह्मजिज्ञासोर्गुरूपसत्त्यादिसाधनासम्भवः । 'आचार्यवान् पुरुषो वेदे'ति श्रुतेस्तदभावेन ज्ञानमार्गोच्छेदेन मुक्त्युच्छेदप्रसङ्ग इत्याशङ्क्य समाधत्ते । पूर्वे पूर्वसूत्राभ्यां ज्ञाननाशयत्वेन ये प्रोक्ते पापपुण्ये ते नाशे,

भाष्यप्रकाशः ।

सधीचीनमिव स करोती'तिवाक्येन तादृशकर्मबोधनादग्रे च जीवन्मुक्तत्वबोधनादसंश्लेषः । एवमेवेति । अनुत्पत्तिरूपतया । ननु सर्वस्य सूत्रस्यातिदेशपरत्वे को दोषः, येन एवं विभज्य व्याख्यायत इत्यत आहुः अनिदेशस्येत्यादि । तत्परत्वेनेति, अतिदेशपरत्वेन । तथा च शेषवैयर्थ्यमेव दोष इत्यर्थः । एवं मर्यादामार्गेण ब्रह्मज्ञानोत्तरं भक्तौ यदा प्रतिबन्धः, तद्रापि प्रारब्धमात्रस्यैव भोगो, न तु क्रियमाणसञ्चिताभ्यां दुरदृष्टोत्पत्तिरित्यर्थः सिद्धः । अत्रान्येषां व्याख्यानं पातशब्दस्येत्यादिनान्य दूषयन्ति उक्तिर्न साधीयसीत्यादि । ननु सूत्रे मुक्तिप्रापकपदाभावेऽपि फलप्रकरणत्वात्तदनुरोधेन तथा कल्पने को दोष इत्यत आहुः भोगेनेत्यादि । तथा च तैः 'सम्पद्यत' इत्यस्य 'मुच्यत' इति व्याख्यानात्तस्या मुक्तेरत्र सिद्धौ तन्मतेऽग्रिमसूत्रान्तरे भोगेन कर्मक्षपणानन्तरं ब्रह्मसम्पत्तिरूपमुक्तेरेव व्याख्यानात्तद्वैयर्थ्यमेव दोष इत्यर्थः ॥ १४ ॥

अनारब्धकार्ये एव तु पूर्वे तदवधेः ॥ १५ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि ।

तन्नाशे तन्नाशस्येति । कर्मनाशे देहनाशस्य । एवं सतीति, ब्रह्मविदो देहनाशे सति । तदभावेनेति । आचार्याभावेन । भक्त्युच्छेदप्रसङ्ग इति । निरुपधिल्लेहात्मिका हि भक्तिरात्मत्वेन ज्ञाने सति भवति । आत्मत्वेन ज्ञानं च परम्परया आचार्याधीनमतस्तदभावे तत्प्रसङ्ग इत्यर्थः । मुक्त्युच्छेदप्रसङ्ग इति वा पाठः । व्याकुर्वन्ति पूर्वेत्यादि । नाशेचे इति ।

रश्मिः ।

असंश्लिष्टकर्मबोधनात् । अग्रे चेति । नित्यनिवृत्तनिमित्तस्वसिद्धविशुद्धानुभवानन्दस्वात्मलाभाधिगम इत्यत्र । असंश्लेष इति अनुत्पत्तिः । एवं विभज्येति । इतरस्याप्येवमसंश्लेष इत्यस्यातिदेशकत्वं 'पाते त्वि'त्यस्य भिन्नप्रक्रमेण ज्ञानस्य न सर्वात्मना कर्मविरोधित्वमिति शङ्कानिवर्तकत्वमिति विभागं कृत्वा । शेषेति । 'पाते त्वि'तिसूत्रशेषस्य वैयर्थ्यम् । तैरिति । लीलोपयोगिपदायैः । तद्वैयर्थ्यमिति । 'भोगेने'ति सूत्रवैयर्थ्यम् ॥ १४ ॥

अनारब्धकार्ये एव तु पूर्वे तदवधेः ॥ १५ ॥ भक्त्युच्छेदेति । भाष्ये क्वचि-  
त्युक्तके मुक्त्युच्छेदप्रसङ्ग इति । भक्त्युच्छेदप्रसङ्ग इति पाठं व्याकुर्वन्ति स्य निरुपधीति । अयमेव प्रेमा । सर्वात्मभावस्तु प्रदानसाध्य इति नोक्तः । भवतीति । तथा च भाष्यम् । ज्ञान एव श्लेह इति । परम्परयेति । आचार्याभावे तद्वत्ताभाव इत्याचार्याधीना तद्वत्ता तद्वत्ताधीनमधिकारद्वारात्मत्वेन ज्ञानमिति परम्परा तथा । तदभावा इति । आचार्याभावे, आत्मत्वेन ज्ञानाभावप्रसङ्ग इत्यर्थः ।

१. श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये मुक्त्युच्छेद इति पाठः ।

किन्त्वनारब्धं भोगायतनलक्षणं कार्यं याभ्यां ते एवेत्यर्थः । नन्वितरनिरपेक्षं हि ज्ञानं स्वशक्त्यैवाग्निरेष इव कर्माणि दहतीति पूर्वमुक्तम्, तथा सत्यशेषमेव तद्दहतीति वक्तुं युक्तम्, न तु सशेषम् । शक्तेरविशिष्टत्वात् । न च कर्मनाशेऽपि संस्कारवशात् कुलालचक्रभिवत्तद्वासनावशाद्देहादिसत्तया प्रवचनाद्युपपत्तिरिति वाच्यम् । ज्ञानस्य सर्वतो बलवत्त्वात् सवासनस्य तस्य नाशनात् । न हि महाशिलानिपाते चक्रभिरनुवर्तितुं शक्नोतीत्याशङ्क्यारब्धकार्यादहने हेतुमाह । तदवधेः । तज्ज्ञानेनारब्धकार्यादहनं यत् तदखिलकारणकारणत्वेनाखिलस्य पूर्वावधिरूपभगवद्विच्छालक्षणाद्धेतोरित्यर्थः । यत्र तस्यापि दहनेच्छा तत्र तथैवेति निगूढाशयः । अत एवाग्ने तथा वक्ष्यते । अत एव श्रीभागवते 'शृगदारकाभासेन स्वारब्धकर्मणा योगारम्भणतो विभ्रंशित' इति, 'उपभोगेन कर्मारब्धं व्यपनय'न्निति च भरतं प्रति वचनं गीयते । एवं सति मणिमन्त्रादिप्रतिबद्ध-शक्तेरग्नेरिव ज्ञानस्याप्यदाहकत्वे न काश्चिद्धानिरिति सर्वमनवद्यम् । इच्छाप्रति-बद्धतादशायां न प्राचीना दशास्तीति तद्रूपवच्छेदज्ञापनाय तुशब्दः । एतेन भगवद्भावस्य सर्वतो बलवत्त्वात् कथं तस्य पात इति शङ्का निरस्ता । भगवद्वि-च्छाया मूलकारणत्वेनोक्तेस्तस्याः सर्वतो बलिष्ठत्वात् । तथेच्छा च स्वकृतमर्यादा-पालनाय पुष्टावङ्गीकृते न तथेति सर्वमनवद्यम् ॥ १५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

न यावत्तावच्छिन्ने नश्येते इति शेषः । ते एवेति । दह्येते इति शेषः । तथा चापरोक्षेणापि ज्ञानेनारब्धकार्यमेव कर्म दह्यत इति शरीरारम्भकस्य कर्मणः सत्त्वेन शरीरस्यापि सत्त्वाच्च प्रवचनाद्यनुपपत्तिरित्यर्थः । हेतुं व्याख्यातुं सूत्रशेषमवतारयन्ति नन्वित्यादि । न तु सशेषमिति । न तु प्रारब्धकर्मरूपं शेषं स्थापयित्वा । हेतुं व्याकुर्वन्ति तदित्यादि । तत्र तथैवेति । तादृशस्यले प्रारब्धकर्मणोऽपि दाह एव । अत्र गमकमाहुः अत एवाग्ने तथा वक्ष्यत इति । 'अतोऽन्यापी'ति सूत्रे वक्ष्यत इत्यर्थः । मर्यादामार्गे प्रारब्धकर्मसंचार्यां मानमाहुः अत एवेत्यादि । भरतं प्रतीति । प्रतिलक्षणे । भरतं लक्ष्मीकृत्य । अदाहकत्वं इति भिन्नं पदम् । तथेच्छेति । प्रारब्धस्य भोगेनापनयनेच्छा । न तथेति । न तस्य भोगेनापनयेच्छा ।

रश्मिः ।

'भाष्ये । शक्तेरिति । दृष्टान्ते दाहकशक्तेः । शेषशेषिणी प्रति कारणताया विशेषशून्यत्वात् । निर्विशेषाया एकस्या एव कारणत्वात् । महाशिलेति । तद्वत्प्रकृते ज्ञानप्राप्तिः । तदवधेरितिहेतोस्तस्य तच्छब्दार्थस्य प्रथमः अवधेरितिच्छाया इत्यर्थं हृदिकृत्याहुः तज्ज्ञानेनेति । ज्ञानेनेतिव्याख्यानं तदित्यन्तम् । अग्रे षष्ठीतत्पुरुषः । तस्याखिलकारणत्वेनाखिलस्यावधेर्नाम पूर्वावधिरूपान्नगवद्विच्छालक्षणात् । पूर्वत्वं कार्यापेक्षया । इच्छाशक्त्यधीनत्वात्सर्वशक्तीनामिति । गूढाशय इति । तास्यन्तःकरणम् । अदाहकत्वं इति । समन्वयन्तम् । सौत्रतुशब्दार्थमाहुः इच्छेति । प्रारब्धकार्यादहने इच्छाप्रतिबद्धता या दशा, तस्मात् । प्राचीनेति । सर्वकर्मनाशिका दशा । तद्रूपवच्छेदेति । प्राचीनदशाव्यवच्छेदज्ञापनाय । तथा च तदवधेस्त्वित्यन्वयः । प्राचीनदशा-

अग्निहोत्रादि तु तत्कार्यायैव तद्दर्शनात् ॥ १६ ॥

ननु प्रारब्धं हि प्राचीनम् तन्नाशाय तद्भोग एव कर्तव्यो ब्रह्मविदा, न तु विहितमन्यदप्यग्निहोत्रादि, प्रयोजनाभावात्, दृश्यते च तादृशानां तत्करणम्, अत उत्तरस्य कर्मणः संश्लेष आवश्यक इत्याशङ्क्य तत्प्रयोजनमाह । तुशब्दः शाङ्काव्युदासकः । अग्निहोत्रादिविहितकर्मकरणं तत्कार्यायैव, भोगकार्याय प्रारब्धनाशायैवेत्यर्थः । येषामग्निहोत्रादिकारकं प्रारब्धमस्ति, तैरेव तन्नाशाय भोगवत्तदपि क्रियते, न स्वतादृशीः, अत एव न सनकादीनां तथात्वम् । कुत एतत् । तद्दर्शनात् । 'यथाकारी यथाचारी तथा भवति साधुकारी साधुर्भवति पापकारी पापो भवति पुण्यः पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेने'ति श्रुतिः पूर्वकर्मणोऽग्नि-  
कर्महेतुत्वं दर्शयतीति नानुपपत्तिः काचित् ।

केचित्तु ज्ञानस्य यत्कार्यं तदेवाग्निहोत्रादेरिति तत्कार्यायेति पदस्यार्थं षदन्ति । स न साधुः । तदधिगम इत्युपक्रमत् ब्रह्मविदः प्रारब्धात्मकप्रति-  
बन्धनाशो मोक्षस्य पूर्वज्ञानेनैव सम्पत्तेः कर्मणो वैयर्थ्यापातात् । 'तमेतं वेदानु-  
बन्धनेने'त्यादिश्रुतिदर्शनं दर्शनपदार्थं इत्यपि पूर्वविरोधादुपेक्ष्यः ॥ १६ ॥

इति षष्ठं चतुर्थाध्याये प्रथमपादे तदधिगमाधिकरणम् ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अन्ये तु, 'तदवचे'रित्यस्य, 'तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्येथ सम्पत्स्य' इति प्रारब्धस्य शरीरपातावधिभ्रुतेरित्यर्थमाहुः । तत्रापि प्रवृत्तफलस्य कर्मणोऽनाशे हेतुस्तु मृग्यः । सोत्र सिद्धान्ते विवृत इति तन्मतोपि नातो विशेष इति बोध्यम् ॥ १५ ॥

अग्निहोत्रादि तु तत्कार्यायैव तद्दर्शनात् ॥ १६ ॥ सूत्रमवतार्य विवृण्वन्ति तुशब्द इत्यादि । के-दित्यादिना परमतमुपक्षिप्य दूषयन्ति स नेत्यादि । प्रारब्धात्मकप्रतिब-  
न्धनाशे इति । 'तस्य तावदेव चिर'मिति श्रुतेस्तस्य नाशे । पूर्वविरोधादिति । एतस्मा-  
द्भाष्यात् पूर्वे 'मनसेवावाप्तव्यम्, मनसेवानुदृष्टव्य'मित्यवधारणभावणेन सूत्रकृतापि तदधि-  
गमध्वजे ज्ञानादेव कर्मनिवृत्तिकथनेन उक्तश्रुतां च यद्वादेर्विविदिषाफलकत्वस्य ज्ञानपर्यन्तत्वस्य  
रक्षितः ।

व्यवच्छेदादिति तोर्यः । तुरिति । लुप्तपञ्चम्यन्तम् । तस्येति । भक्तस्य । तथेच्छेति । पातेच्छा ।  
स्वकृतेति । एवं 'जीवेनैतदेतत्कर्म कारयित्वैतदेतत्फलं दास्यामी'ति विद्वन्मण्डनोक्तदिशा स्वकृता-  
मर्यादा तस्याः पाठनाय । न तथेति । न भक्तस्य पातेच्छा । मर्यादाकारणस्य पापाभावस्य पुष्टौ  
कारणताभावात् । प्रकृते । प्रवृत्तं प्रवृत्तिः फलं यस्मेति विग्रहः, न तु निवृत्तं फलं तस्य, प्रारब्ध-  
कर्मण इत्यर्थः । अनाश इति । शरीरपातात्पूर्वमनाशे । स इति । भगवदिच्छारूपः ॥ १५ ॥

अग्निहोत्रादि तु तत्कार्यायैव तद्दर्शनात् ॥ १६ ॥ अबतार्येति । नन्वित्यादि-  
भावतार्यं । भाष्यार्थस्तु, प्राचीनमिति । ननु सञ्चितमपि प्राचीनमिति चेन्न । स्वतन्त्रेच्छस्य मुनेः  
पर्यनुवोगानर्हत्वात् । प्रारब्धं भोगेन नश्यति । क्रियमाणमकरणेन सञ्चितं देहमुत्पाद्य नश्यतीति ।  
आवश्यक इति । कर्मणां प्रोदैकस्यभावत्वात् तथा । तुशब्द इत्यादीति । अग्निहोत्रापीति ।

अतोऽन्यापि ह्येकेषामुभयोः ॥ १७ ॥ ( ४-१-७. )

तदेवं पूर्वसूत्रश्रुत्येन मर्यादामार्गीयभक्तस्य मर्यादयैव मुक्तिप्रतिबन्ध-  
सम्भवस्तयैव तन्नाशाच्चेति निरूपितम् । अथ पुष्टिमार्गीयस्य विनैव भोगं प्रारब्धं  
नश्यति न वेति विचार्यते । तत्र भोगैकनाशयस्वभावत्वात्तस्य न तं विनास्यापि  
तन्नश्यतीति प्राप्ते निर्णयमाह । एकेषां पुष्टिमार्गीयाणां भक्तानामुभयोः प्रारब्धा-  
प्रारब्धयोर्भोगं विनैव नाशो भवति । कुत एतत् । तत्राह । अतः । श्रुतेः  
कर्मणो ज्ञाननाशयत्वनिरूपिकायाः । ब्रह्मविद् एव प्रवचनादिनिरूपणेन तद-  
नाशयप्रारब्धाख्यकर्माक्षेपकश्रुतेश्च । अन्यापि श्रुतिः पठ्यते 'तस्य पुत्रा वाय-  
श्रुपयन्ति सुहृदः साधुकृत्यां, द्विषन्तः पापकृत्यामिति । ज्ञानभोगाभ्यां कर्म-

भाष्यप्रकाशः ।

वा बोधनेन तद्विरोधात् । न च सहकारित्वसूत्रविरोधः । प्रारब्धनाशकत्वेनापि तदुपपत्तेरविरो-  
धात् ॥ १६ ॥ इति षष्ठं तदधिगमाधिकरणम् ॥ ६ ॥

अतोऽन्यापि ह्येकेषामुभयोः ॥ १७ ॥ एतस्याधिकरणस्य न पूर्वशेषत्वमिति बोध-  
नाय पूर्वोक्तमनुवदन्त एतदवतारयन्ति तदेवमित्यादि । अधेत्यादि च । पूर्वपक्षमाहुः तन्ने-  
त्यादि । तस्येति । प्रारब्धस्य । तं विनेति । भोगं विना । अस्यापीति । पुष्टिमार्गीयस्यापि ।  
व्याकुर्वन्ति एकेषामित्यादि । तदनाशयेति । ज्ञानानाशयेत्यर्थः । 'तस्य पुत्रा' इतिश्रुतिस्तु  
शाब्दायनिनामस्ति । ननु सूत्रे, एकेषामिति पदेन पुष्टिमार्गीया एव विवक्ष्यन्त इत्यत्र  
किं गमकमित्याकाङ्क्षायामन्यथानुपपत्तिं तथात्वेनोपपादयन्ति ज्ञानभोगाभ्यामित्यादि ।  
अर्थस्तु प्रकटः ।

रश्मिः ।

अत्रादिना विहितकर्म तत्करणं च गृह्यते । अताहश्चैरिति । अग्निहोत्रादिकारकप्रारब्धशून्यैः । अत  
एवेति । अताहश्चत्वादेव । तथात्वं अग्निहोत्रादिकर्तृत्वम् । एतदिति । प्रारब्धतदभावाभ्यामग्नि-  
होत्रादिकरणाकरणम् । सहकारित्वेति । तृतीयस्य चतुर्थचरणेस्ति । अत्राश्रमधर्माणां ज्ञानाय  
सहकारित्वमुक्तमिति तथा । तदुपपत्तेरिति । आश्रमधर्मोपपत्तेः ॥ १६ ॥ इति षष्ठं तदधिग-  
माधिकरणम् ॥ ६ ॥

अतोऽन्यापि ह्येकेषामुभयोः ॥ १७ ॥ तदेवमित्यादीति । मर्यादयैवेति । एतस्यै  
जीवायैतदेतत्कर्म कारयित्वैतदेतत्फलं दास्यामीति सृष्ट्यादौ इच्छाविषया मर्यादा तस्याम् । मर्यादाया-  
मग्निहोत्रादिकारकं प्रारब्धं निवेश्य मुक्तिप्रतिबन्धसम्भवोस्ति । अग्निहोत्रादिनैव प्रारब्धनाशाय भोग-  
बद्धिहोत्राद्यपि क्रियत इति कर्मणा मुक्तिप्रतिबन्धसम्भवः । तयैवेति । मर्यादयैव मुक्तेः प्रतिबन्धो-  
नुत्पादस्तस्य नाशश्च सनकादीनामिव । मुक्तिप्रतिबन्धकं कर्मैत्युक्तम् । नश्यतीति । अग्निहोत्रादिना  
नश्यति । अत्र संशये पूर्वकोटौ 'कर्मणा कर्मनिर्हार' इतिवाक्यं बीजं, द्वितीयस्यां कोटौ, 'ते नापीत-  
श्रुतिगणा नोपासितमहत्तमा' इतिवाक्यं बीजम् । भाष्ये तन्नश्यति, प्रारब्धं नश्यति ।  
ज्ञाननाशयत्वेति । श्रुतिस्तूक्ता । हेत्वन्तरमाहुः ब्रह्मविद् इति । श्रुतिस्तु 'धर्मान् प्रमदितव्य'-  
मिति शिक्षायाम् । 'आचार्यवान् पुरुषो वेदे'ति छान्दोग्ये । 'आचार्यः पूर्वरूपं अन्तेवास्तुत्तररूपं  
विद्या सन्धिः प्रवचनसंधान'मिति तैत्तिरीये । प्रवचनं प्रारब्धं विना नेति प्रारब्धाख्यकर्माक्षेपकं  
प्रवचनादि । 'येन विना यदनुपपन्नं तत्तेनास्त्रिप्यत' इतिन्यायात् । तस्येति । पुष्टिमार्गीयस्येत्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

अन्ये तु, अतोभिहोत्रादेर्नित्यात्मकर्मणोऽन्याप्यस्ति साधुकृत्या या फलमभिसन्धाय किञ्चते । तस्या एष विनियोग उक्त इति व्याकुर्वन्ति । तथा सत्येवं नित्यकाम्यकर्मभेदेन श्रुत्यो-  
र्विषयभेदे सिद्धे विरोधामावात् सूत्रे 'चैकेशा'मिति पदेन छाखिनां परामर्शादुभयोरित्यनेन  
जैमिनिवादरायणयोराचार्ययोः परामर्शाच्छ्रुतौ सूत्रे चानुपपत्त्यभावात् कथमधिकारिकृतविषय-  
भेदावगमः, कथं च प्रारब्धकर्मणोत्र विषयत्वावगम इत्याकाङ्क्षायां तद् दूषयितुमाहुः न चेत्यादि ।  
तथा चैवं नित्याभिहोत्रादेरस्या विषये भेदितेपि, 'तदधिगमा'दिसूत्राद्विषयो न भिद्यत  
इति, 'तद्यथेपीकातलं' 'यथा पुष्करपलाश आपः', 'उभे श्लेष एते' इत्येताभ्यो विषयभेदा-  
मावाचासां विरोधो दुष्परिहरः । न च येषामश्लेषो व्याख्यातः, तेषां विद्यमानत्वादयं तेषां  
विनियोग इति विषयभेदात् सुपरिहर इति वाच्यम् । विद्यमानाश्लेषस्य प्रागेव दूषितत्वात् ।  
ज्ञानोत्तरं स्वर्गादिलौकिककामनोत्पत्त्यसम्भवेन काम्यायाः साधुकृत्याया उत्पत्तेर्वक्तुमशक्यत्वाच्च  
श्रुतौ पापकृत्याविनियोगस्याप्युक्तत्वेन तस्यां च फलाभिसन्धानासम्भवेन काम्यत्वासम्भवाच्च  
रक्षितः ।

साधुकृत्यापापकृत्यासहितत्वात् । न ब्रह्मविद इत्यर्थे ज्ञाने न कृत्ययोर्नांशात् । मर्यादाभक्त्येत्यर्थे  
भक्तेः पूर्वमेव तन्नाशात् । साधारणस्वैत्यर्थे प्रायपाठविरोधः । अतः पुष्टिमार्गसम्बन्धिनीं साधुकृत्यां  
भगवदनुग्रहेण सुदृष्टसु गच्छन्तीं ते गृह्णन्ति, तथा पापकृत्यां द्विषन्तो गृह्णन्तीत्यर्थः । प्रकृते ।  
अन्यथानुपपत्तिमिति । विषयभेदकल्पनमन्तरोक्तरीत्या श्रुत्यर्थासम्भवे 'क्षीयन्ते चास्य कर्माणि  
तस्मिन्ष्टे परावर' इति, 'नाभुक्तं क्षीयते कर्म' इति च श्रुत्यासाः 'तस्य पुत्रा दायमुपयन्ती'त्यस्या  
विरोध इत्यर्थापत्तिः । अन्यथानुपपत्तिस्तु जीवन् देवदत्तो गृहे नास्तीत्यत्र जीवनसंसृष्टगृही-  
भावबहिर्भावयोः प्रमेययोः संसृष्टबुद्धिरूपप्रमेयं तस्याः कारणमित्यन्यथानुपपत्तिरत्र ताम्, तथा च  
ज्ञानमोगाम्यामिति भाष्ये विरोधेत्यन्तर्भाष्येणान्यथानुपपत्तिनिरूपणं, परिहारायेत्यादिभाष्येणार्था-  
पत्तिनिरूपणमिति ज्ञेयम् । तथा च प्रस्थानरत्नाकरेऽन्यथानुपपत्तिस्त्वर्थान्तरकल्पनया समाधे-  
यत्वेनोच्यमानप्रमाणसिद्धयोर्द्वयोरर्थयोः परस्परप्रतिघातः, तस्माधानानायाथान्तरकल्पनमर्थापत्तिरिति ।  
तथात्वेनेति । गमकत्वेन । प्रकट इति । विषयभेद इति । पुष्टिमार्गरूपविषयस्य भेदः । अन्यस्तु  
अन्यथानुपपत्तिसमर्थने प्रकट इत्यर्थः । तस्या इति । साधुकृत्यायाः काम्यकर्मरूपायाः ।  
व्याकुर्वन्तीति । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । श्रुत्योरिति । अभिहोत्रादिनित्यकर्मप्रतिपादिका, 'तस्य पुत्रा'  
इत्यस्याः काम्यकर्मप्रतिपादिका, तयोः अधीति । पौष्टिकमार्यादिकाम्यामधिकारिभ्यां कृतो यो  
विषयस्य पुष्टिमार्गरूपस्य भेदावगमः । अत्रेति । सूत्रे । तदिति । मतं दूषयितुम् । अस्या इति ।  
काम्यकर्मप्रतिपादिकायाः 'तस्य पुत्रा' इति श्रुतेः । नित्यत्वकाम्यत्वाम्यां भेदिते । तदधिगम इत्यादि-  
भाष्यफलितार्थमाहुः । तदधिगमादीति । तदधिगमादिसूत्रं प्राप्य यः काम्यकर्मविषयः स न  
भिद्यत इत्यर्थः । एताभ्य इति । भाष्यतत्त्वकाशभेदेन तदधिगमसूत्रोक्त्याभ्यां द्वाभ्यां 'इतरस्वे'ति-  
सूत्रोक्ता नृतीया एताभ्यः । विरोध इति । एताभिरेवैतस्य पुत्रा इति श्रुतेः सहावस्थानसम्भवेपि  
इयञ्च चिन्तने तथा । येषामिति । पुण्यपापानां, अश्लेषो ब्रह्मविदि । अयमिति । तेभ्यः काम्य-  
कर्मभ्यः इयमयं तस्य पुत्रा इति श्रुत्युक्तः । तेषां पुण्यपापानाम् । प्रागेवेति । तदधिगमसूत्र एव,  
'अत्रोत्तरसोत्पन्नस्याश्लेष इति नार्थ' इत्यादिभाष्येण दूषितत्वात् । पापकृत्यायामिति भाष्यं प्रपञ्चयन्ति स्म ।  
श्रुतौ चापेति । फलाभीति । कृष्णेशविषयस्य बलवदनिश्चयानुपपत्तीदृशापनताज्ञानस्य प्रवर्त-



नाशानिरूपकश्रुत्या अस्याः श्रुतेर्विरोधपरिहारायावश्यं विषयभेदो वाच्यः । न च काम्यकर्मविषयेयं श्रुतिरिति वाच्यम् । 'तदधिगम उत्तरपूर्वाघयोरश्लेषविनाशा'वितिसूत्रेण 'इतरस्याप्येव'मिति सूत्रावयवेन चाविशेषेणारब्धातिरिक्तकर्मणोरखिलयोर्नाशानिरूपणात् । पापकृत्यायां काम्यत्वासम्भवाच्च । तस्मान्त्वस्तु-द्रष्टव्यत्वनस्य भक्तस्य स्वप्नप्रतिबिलम्बमसहिष्णुर्मगवान् अस्य प्रारब्धभेदत्सम्बन्धिगतं कृत्वा तस्य तेन भोगं कारयति । प्रारब्धं भोगैकनाश्वमिति स्वकृतमर्यादापालनाय न नाशयति । न च तयोरमूर्तत्वेनाकृताभ्यागमप्रसङ्गेन च नैवं वक्तुमुचितमिति वाच्यम् । ईश्वरत्वेनान्यथापि करणसम्भवात् । मर्यादाविपरीतस्वरूपत्वात् पुष्टिमार्गस्य न काश्चनात्रानुपपत्तिर्भावनीया । तस्या अत्र भूषणत्वात् । अत एवैकेषामिति दुर्लभाधिकारः सूचितः ॥ १७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विषयश्रुतिविरोधोपि दुष्परिहरः । अतस्तदभावायावश्यमधिकारिभेदः प्रारब्धात्मककर्मविनियोग-श्चात्राभ्युपेयः । उभयपदे आचार्यद्वयग्रहणमप्यसङ्गतम् । सन्निधौ जैमिनेरश्रुतत्वात् । सामान्य-शब्दस्य चोपस्थितार्थकृत्वनियमेन बाधकं विना तस्यागायोगात् । अत उक्तरीत्यैव मन्तव्यमित्यर्थः । तदेतत्तुर्थस्कन्धीये तत्त्वदीपप्रकाशे सम्यग् व्युत्पादितमिति प्रभुचरणैर्नात्रोक्तम् । सिद्ध-माहुः तस्मादित्यादि । पुनः किञ्चिदाशङ्क्य परिहरन्ति न च तयोरित्यादि । तथा चेदं तवापि तुल्यमतः परिहारसाम्याच्च पर्यनुयोग उचित इत्यर्थः ॥ १७ ॥

ररिमः ।

कत्वात् । बलवत् यदनिष्टं तस्माननुबन्ध्यजनकं यदिष्टसाधनताज्ञानं तस्येत्यर्थः । विषयश्रुतिसत्त्व-पुत्रा इति । तस्या निरोधः काम्यकर्मविषये सूत्रविषयश्रुतित्वप्रलयो नाशः । विषयश्रुतिविरोध इति पाठो वा । विषयश्रुतिसहानवस्थानं तस्य पुत्रा इत्यस्या इत्यर्थः । तथा च तदधिगम इत्यत्र सहावस्थानमित्यर्थः । तदभावायेति । तदधिगमाधिकरणे विषयत्वेन प्रवेशाभावाय । अधिकारीति । पुष्ट्यधिकारिभेदः । अप्रारब्धेति । सञ्चितक्रियमाणकर्मविनियोगः पुष्टिमार्गरीत्योक्तः । सामान्येति । एकेषामिति शास्त्रिपरत्वेन सामान्यशब्दस्य चोपस्थितार्थो विशेषार्थः पुष्टिमार्गीयाणामिति, तदर्थकृत्वनियमेन । तस्यागेति । पुष्टिमार्गीयाणामित्यर्थत्यागस्य योगाभावात् सामान्यतो विशेषो षलीयानिति । मन्तव्यमिति । मननं कर्तव्यम् । तदेतदिति । तदधिगम इत्यादिभाष्येणोक्तम् । तस्मादित्यादीति । एतत्सम्बन्धीति । यथा पूर्णभगवदीयानां शेषव्यासादिभारुतानामाचार्याणां तत्सम्बन्धिगतकरणम् । तस्य प्रारब्धस्य । तेन सम्बन्धिना भोगं कारयति । यतः सम्बन्धि-नामग्रेसराः । तत्कार्याणि कुर्वन्तीति णिच् । प्रारब्धमिति । मर्यादास्वरूपं पुष्टिगतम् । न च तयोरित्यादीति । तयोः पुण्यपापयोः । अकृतेति । सुदृष्टिपत्सु अकृतस्य कर्मणोभ्यागमस्तस्य प्रसङ्गेन, कृतनाशाभावात् कृतनाशो नोक्तः । नैवं वक्तुमिति । पुष्टिमार्गीयस्य साधुपापयोः सुदृष्टा-दिषु प्रापणं वक्तुं नोचितम् । अन्यथापीति । अमूर्तयोः प्रापणमकृताभ्यागमप्रसङ्गनाशनं च । अत्रेति । पुष्टिमार्ग इत्यर्थः । तस्या इति । मर्यादामार्गीयानुपपत्तेः । दुर्लभेति । 'मुक्तानामपि सर्वेषां नारायणपरायणः । सुदुर्लभः प्रशान्तात्मा कोटिष्वपि महायुने' इति वाक्यात् तथा । सूचित इति । वाच्यार्थस्तु पुष्टिमार्गीया इत्युक्तम् । तच्चापीति । तयोरमूर्तत्वेनेत्याद्याशङ्कितुरपि । परि-

१. विषयश्रुतिविरोध इति ररिमपाठः ।

२. अप्रारब्धेति ररिमपाठः ।

यदेव विद्ययेति हि ॥ १८ ॥

ननु 'यदेव विद्यया करोतीति श्रुत्या विद्यापूर्वकं कर्मकरणे वीर्यातिशयः कलं श्रूयते । अतो ब्रह्मविद्यावतोपि तथात्वस्योचितत्वाद्बुत्तरस्याश्लेष' इति यदुक्तम्, तन्नोपपद्यत इति प्राप्ते, आह यदेवेति । हि यस्माद्धेतोस्त्वया 'यदेव विद्यया करोति अद्रूपोपनिषदे'ति श्रुतिरेव ब्रह्मविदोपि कर्मोत्पत्तिप्रसञ्जिकात्वेनोदाहृता । सा तु न तत्समर्था । तथाहि । 'ॐमित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीते'त्युपक्रम्य तस्य रसतमत्वं मिथुनरूपत्वमनुज्ञाक्षरत्वं त्रयीप्रवृत्तिहेतुत्वं च निरूप्य, एतदग्रे 'यदेव विद्यये'त्याद्युक्तत्वा, 'इति खल्वेतस्यैवाक्षरस्योपव्याख्यानं भवती'-त्युपसंहारादुद्गीथोपासनाविषयमेव 'यदेव विद्यये'ति वाक्यमिति ज्ञायते । तेनोक्तंरसतमत्वादिप्रकारकोपासनानां मध्ये यदेव विद्यया करोति, तदेव वीर्यवत्तरं भवतीति तदर्थे इति न ब्रह्मविद्यागन्धोऽपीति न सा शङ्काप्रसम्भवतीत्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

यदेव विद्ययेति हि ॥ १८ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । तथात्वस्येति । कर्मणो वीर्यवत्त्वस्य । तथा च यदि ब्रह्मविद्यावतः कर्मसंसर्गो न स्यात्, तदेवं श्रुतिविद्यया वीर्यवत्तां कर्मणो न श्रावयेत् । अतस्तदन्यथानुपपत्त्याऽश्लेषादिवाक्यानां विद्यास्तावक्तत्वेवाङ्गीकार्यमिति पूर्वोक्तं नोपपद्यत इत्यर्थः । परिहारं वक्तुं सूत्रं व्याकुर्वन्ति हीत्यादि । तेनेति । वाक्यस्य प्रकरणावरुद्धत्वेन । तथा चानुपपत्त्यभावात्तेषां स्तावक्तत्वं शक्यवचनमतः पूर्वोक्तं साधेवेत्यर्थः । अस्मिन् पक्षे सूत्रयोजना तु, यदेव विद्ययेति वाक्यं हि यतो हेतोः इति प्रकरणावरुद्धम्, तथा च न ब्रह्मविद्यावतः कर्मप्रसञ्जिकेत्यर्थः ।

रक्षिः ।

ह्यरेति । इदं परिहारसाम्यं ग्रहिलतया पुष्टिमार्गानङ्गीकर्तारं प्रत्युक्तं बोध्यम् । स्वमार्गे पुष्टिमार्गाङ्गीकारेण परिहारस्य कृतत्वात् । पर्यनुयोग इति । नैवं वक्तुं युक्तमित्यनेनोक्तः पुष्टिमार्गीयस्य साधुपापयोः सुहृदादिषु प्रापणं वक्तुं नोचितमित्येवंरूपो नोचित इत्यर्थः । 'यत्रोभयोः समो दोषः परिहारश्च तत्समः, नैकः पर्यनुयोक्तव्यस्तादृगर्थविचारण' इति वाक्यात् ॥ १७ ॥

यदेव विद्ययेति हि ॥ १८ ॥ तदन्यथेति । अन्यथानुपपत्तिः पूर्वसूत्र उक्ता । अत्रार्थान्तरस्य यदेवेतिवाक्यस्य प्रकरणावरुद्धत्वस्य कल्पना तथा समाधेयत्वेनोच्यमानप्रमाणसिद्धयोर्द्वयोर्ब्रह्मविद्यावत्कर्मसंसर्गाभावविद्याकर्मवीर्यवत्तयोरर्थयोः परस्परप्रतिघातोन्वयथानुपपत्तिः । पूर्वोक्तमिति । अश्लेषादिवाक्योक्तं ब्रह्मविद्यावतः कर्मसंसर्गाप्रसञ्जनम् । नोपपद्यत इति । परस्परप्रतिघातरूपान्यथानुपपत्तिरुक्ता । अग्रे भाष्ये । इति प्राप्ते नामान्यथानुपपत्तिप्राप्ते । आह अर्थापत्तिरूपं सूत्रमाहेत्यर्थः । अर्थापत्तिस्तु परस्परप्रतिघातसमाधानायार्थान्तरस्य यदेवेति वाक्यस्य प्रकरणावरुद्धत्वस्य कल्पना । हीत्यादीति । त्वयेति । कर्मवादिना । तत्समर्थेति । ब्रह्मविदः कर्मोत्पत्तिप्रसञ्जनसमर्था । विषयश्रुतेश्छान्दोग्यीयप्रथमप्रपाठकोपसंहारस्यत्वेन प्रकरणघोतनार्थं प्रपाठकार्यं स्मारयन्ति स्म तथाहीत्यादिना । तदर्थे इति । विषयश्रुत्यर्थः । इत्यक्षरविद्यायाः कर्माङ्गत्वप्रतिपादकविषयवाक्ये न ब्रह्मविद्यागन्धोपीति, सा, अनया श्रुत्या ब्रह्मविद्यावतोपि कर्मणो वीर्यवत्त्वस्योचितत्व-

यद्वा । उक्ताशङ्कानिरासायैवाह यदेवेति । ब्रह्मविद्धि प्रारब्धक्षयायैव कर्म कुर्वते, तत्त्वन्वयकृतात् कर्मणः सकाशात् सवासनतन्नाशनाद् वीर्यवत्तरं भवत्येवेति नानुपपत्तिः काचिदित्यर्थः ।

यद्वा । ननु पुष्टिमागीयस्य प्रारब्धस्यापि भोगं विनैव नाश इति श्रुत्वाऽऽसम्भावनां कुर्वाणं प्रति कैमुतिकन्यायेन तत्परिहारमाह यदेवेत्यादि । जीवनिष्ठा विद्या हि भगवज्ज्ञानशक्तेरंशभूता । एवं सति यत्र धर्मसम्बन्धिसम्बन्धादन्येभ्योऽतिशयं कर्मणि वदति श्रुतिः, तत्र साक्षाद्दर्मिसम्बन्धेऽतिशयितकार्यसम्पत्तौ कथमसम्भावना कर्तुमुचितेति निगूढाशयः । अत एव हेतुवाची हिशब्दः ॥ १८ ॥

भोगेन त्वितरे क्षपयित्वाथ सम्पद्यते ॥ १९ ॥

पुष्टिमागीयफलप्राप्तौ प्रतिबन्धाभावं सोपपत्तिकमुक्त्वा तत्प्राप्तिप्रकारमाह ।

भाष्यप्रकाशः ।

श्रद्धोपनिषदोः साधारणत्वात् तत्समभिव्याहृताया विद्याया अपि साधारण्यमेवोचितम्, न तु सङ्कोचनमिति कश्चिच्छङ्केत, तदर्थं प्रकारान्तरेणार्थमाहुः । यद्वा । उक्ताशङ्केत्यादि । सवासनतन्नाशनादिति । सवासनप्रारब्धनाशनात् । तथा च सङ्कोचाभावेपि पूर्वोक्तार्थसिद्धिरप्रत्यूहेति न तेषां स्तावकत्वमित्यर्थः । एतेन जन्मादिसूत्रभाष्ये व्युत्पादितं पूर्वोत्तरकाण्डयोः परस्पराङ्गत्वमपि समर्थितं ज्ञेयम् ।

पूर्वोक्तमर्थं सगृह्णन्त एतत्सूत्रस्य तात्पर्यान्तरमाहुः । यद्वा नन्वित्यादि ॥ १८ ॥

भोगेन त्वितरे क्षपयित्वाथ सम्पद्यते ॥ १९ ॥ भाष्यमत्रातिरोहितार्थम् । अत्र रश्मिः ।

रूपा शङ्केत्यर्थः । एतेषामिति । अश्लेषादिवाक्यानाम् । पूर्वोक्तमिति । पूर्ववत् । श्रद्धेति । 'यदेव विषया करोति श्रद्धयोपनिषदा वे'ति श्रुतावुक्तयोः । साधारणत्वादिति । सकलविद्यासाधारणत्वात् । तत्समभिव्येति । श्रद्धोपनिषत्समभिव्याहृतायाः 'यदेव विषये'त्युक्ताया विद्याया अप्युद्गीथानुद्गीथसाधारण्यमेवेत्यर्थः । सङ्कोचनमिति । उद्गीथविद्यामात्रपरत्वेन सङ्कोचनम् । तेषामिति । अश्लेषादिवाक्यानाम् । जन्मादीति । जन्मपदादादिसूत्रं जिज्ञासासूत्रम् । तस्य भाष्ये इत्यर्थः कर्तव्यः । व्युत्पादितं जिज्ञासासूत्रभाष्य इति । भाष्ये । नानुपपत्तिरिति । अनुपपत्तिर्ब्रह्मविदः कर्मणो वीर्यवत्तरत्वस्य । प्रकृते । तात्पर्यान्तरमिति । पूर्वार्थोभिधेयो द्वितीयार्थस्तात्पर्यरूपः, वक्ष्यमाणस्तृतीयोर्थात्पर्यान्तररूपस्तमाहुरित्यर्थः । यद्वा नन्वित्यादीति । तत्परीति । असम्भावनापरिहारम् । अंशभूतेति । अस्तिभातिप्रियत्वेन समन्वयाधिकरणे समन्वयोक्तेस्तथा । कैमुतिकन्यायं विवृण्वन्ति स्म । यत्र धर्मेति । धर्मो ज्ञानं तस्य सम्बन्धोऽस्यास्तीति धर्मसम्बन्धिन आचार्यास्तसम्बन्धादित्यर्थः । निगूढेति । संवृततात्पर्यसम्बन्धन्तःकरणम् । अत एवेति । उक्ताशङ्कानां सत्त्वादेव, तन्निरासक'यदेव विषयेतिही'तिहेतुप्रतिपादकं सूत्रम् ॥ १८ ॥

भोगेन त्वितरे क्षपयित्वाथ सम्पद्यते ॥ १९ ॥ अतिरोहितार्थमिति ।

इतरे अग्ने प्राप्यालौकिकदेहाग्निभे स्थूललिङ्गशरीरे क्षपयित्वा दूरीकृत्य, अथ भगवल्लीलोपयोगिदेहप्राप्यनन्तरं भोगेन सम्पद्यते । 'सोऽभुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चिते'ति श्रुत्युक्तेन भोगेन सम्पद्यत इत्यर्थः । श्रुत्यर्थस्त्वानन्द-मयाधिकरणे निरूपितः । अलौकिकत्वं विनोक्तदेहं विना चोक्तफलप्राप्तेर्ब्यवच्छेदक-स्तुशब्दः ॥ १९ ॥

इति सप्तममतोन्याधिकरणम् ॥ ७ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीब्रह्मभाचार्यविरचिते श्रीमद्भद्रसूत्राणुभाष्ये  
चतुर्थाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ ४ ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

क्षपणं च कुरुक्षेत्रप्रसङ्गे ब्रजभक्तानां जीवकोशध्वंसरूपम् । भोगश्च तदनन्तरदर्शनादिरूपो जीव-  
ज्ञायामेव भवतीत्यवान्तरफलपरिसमाप्तिरिति मम प्रतिभान्ति । अत्यन्तानुग्रहे तु स्थूलस्य  
लोकवत् क्षपणम्, सूक्ष्मस्य, 'वाङ्मनसी'ति वक्ष्यमाणरीत्या ततस्तदव्यवहितमेवालौकिकदेह-  
प्राप्त्या भोगसम्पत्तिरिति ज्ञेयम् ।

अत्र मतान्तरीयव्याख्यानस्यादूषणात् तदपि ज्ञानमार्गीयमर्यादाभक्तिमार्गीयपरतया सङ्गाह-  
मिति छवितं ज्ञेयम् ॥ १९ ॥

रक्षिमः ।

प्रतीति । प्रारब्धनाशकमर्यादां पुष्टौ निवेश्य प्रारब्धादिप्रतिबन्धानामभावमुपपत्तिः कैमुतिकन्यायस्तया  
सहितम् । इतरे इति । भोगस्य पौष्टिकप्रारब्धादिनाशेऽकरणत्वात् । सम्पद्यत इत्यत्र करणत्वात्  
तेनान्वयः । अलौकिकत्वमिति । इतरे क्षपयित्वाऽलौकिकत्वम् । अथ भगवल्लीलोपयोगिदेह-  
प्राप्यनन्तरमित्यत्राथशब्दार्थघटकत्तदेहं प्राप्य तु भोगेन सम्पद्यते न तु तौ - विनेत्येव  
व्यवच्छेदकस्तुशब्द इत्यर्थः । एवमतिरोहितार्थम् ।

अग्नेदमुच्यते । अवसाने भोगेन सम्पद्यत इति फलोकत्या प्रथमसूत्रादारभ्य 'सालोक्यसाहि-  
सामीप्यसारूप्यैकत्वमप्युत, दीयमानं न गृह्णन्ति विना मत्सेवनं जना'इत्यस्मिन् श्रुत्युक्तफलविस्तारके  
मुख्यफलमुक्तं सन्दिग्धत्वाद् अन्येषां फलानां प्रसङ्गं विना नोक्तिरतोसन्दिग्धफलप्रतिपादकानां न  
विषयवाक्यत्वम् । फलेभ्यः पातस्तु वर्तत इति, फलावृत्तिः सन्दिग्धोक्ता, अनावृत्तिश्च, न फलविचारः  
कृतः । फलानां सर्वत्रासन्दिग्धत्वात् । भोगेन सम्पत्तिर्भगवत्सेवनमिति ।

प्रकृतमनुसरामः । षष्ठाधिकरणे मतान्तरमविरुद्धतया नीतं, तत्रापि परेषामग्निहोत्राधिकरणमेक-  
सूत्रात्मकं प्रविष्टम् । तत्राग्निहोत्रादिकर्म नश्येन्नो वेति संशयेनुष्ठितं यदग्निहोत्रादिकर्म तस्यापि काम्य-  
कर्मवदकर्त्रात्मबोधवस्तुमहिम्ना नाशोऽभ्युपेयत इति पूर्वपक्षे द्वावंशौ नित्यकर्मण एकौशः प्राधान्येन  
चित्तशुद्धिप्रदोपरोऽशोनुषङ्गेऽप्यस्वर्गादिफलप्रदस्तस्य नाशोऽस्तु नाम, चित्तशुद्धिप्रदस्य तु विषयासुपसुक्त-  
त्वाच्च नाशो वक्तुं शक्यः । न हि लोके भोगेनोपक्षीणं व्रीह्यादिकं नष्टं मन्यन्ते । यत्तु ज्ञानादर्धं  
विलं कर्म तस्य काम्यवदस्तेषु इति व्याख्यानस्य । अत्राधिकरणे तु मतान्तरनामापि नास्तीत्यत्राहुः ।  
अत्रोत्सादि । सप्तमाधिकरणे । मतान्तरीयव्याख्यानस्येति सूत्रत्रये प्रत्येकमाधिकरणद्वयम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

इति सप्तममतोन्याधिकरणम् ॥ ७ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मभाष्यार्यचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य श्रीपीताम्बरात्मजस्य  
पुरुषोत्तमस्य कृतौ भाष्यप्रकाशे चतुर्थाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ ४ ॥

समाप्तः प्रथमः पादः ॥ १ ॥

रश्मिः ।

तत्रातोल्यापीत्येकं सूत्रं विनियोगवाक्यं परेषां तद्विषये तत्रैव प्रकाशे किञ्चिदुक्तम् । 'यदेव विद्यये'-  
त्यधिकरणे विद्यासाधनं नित्यं कर्म द्विविधम् । अङ्गवबोधोपास्तिसहितम्, तद्रहितं च । विद्यासा-  
धनमङ्गवबोधोपास्तिसहितं तद्रहितं वेति संशये सोपासनस्य कर्मणः प्रशस्तत्वात् तदेव विद्यासाधनं न  
तूपास्तिरहितमिति पूर्वपक्षे, सोपासननिरूपासनयोस्तारतम्येन विद्यासाधनत्वं 'यदेव विद्यये'ति श्रुतेः  
सिद्धान्त इति व्याख्यानस्य । तथा 'भोगेने'त्यधिकरणे अधिकारिपुरुषाणां मुक्तिरस्ति न वेति  
सन्देहेधिकारिपुरुषाणां नास्ति मुक्तिः, आरब्धयोगाय बहुषु जन्मसु स्वीकृतेषु तत्र पूर्वार्जितविद्यायां  
तु लुप्तायां यत्कर्म क्रियते तस्य फलप्रदत्वे सत्युत्तरोत्तरजन्मपरम्पराया अवश्यम्भावित्वादिति पूर्वपक्षे,  
आरब्धकर्म स्वफले सुखदुःखे भोजयेत्, तदर्थमेव प्रवृत्तत्वात् । न हि विद्याविलोपार्थं किञ्चित्कर्म  
पूर्वमनुष्ठितम्, येन कर्मवशाद्विद्यालोप आशङ्क्येत । न मरणव्यवधानमात्रेण विद्याविद्याविलोपः,  
सुषुप्तिव्यवधानेन तल्लोपादर्शनात् । अतो विद्यायामवस्थितायां बहुभिरपि क्रियमाणैः कर्मभिरश्लेषा-  
दस्त्यधिकारिणां मुक्तिः । यद्यप्येतद्गुणोपसंहारपादे निर्णीतं, तथापि तस्यैवाक्षेपसमाधाने इत्यनवद्यमिति  
व्याख्यानस्येत्यर्थः । शङ्कराचार्यमतेधिकरणानि चतुर्दश । 'अतोल्यापि ह्येकेषा'मित्यस्य  
विनियोगवाक्यत्वात् । ज्ञानमार्गाद्येति । 'यदेव विद्यये'त्यत्रोक्तसिद्धान्तस्य स्वमते कर्मणाध्यात्मिक-  
चित्तशुद्धौ ज्ञानमिति साधनकर्मपरतया सङ्ग्राह्यत्वम् । 'भोगेने'त्यत्रोक्तसिद्धान्तस्तु मर्यादाभक्तिमार्गीया-  
धिकारिमुक्तिपरतयेति बोध्यम् । सूचितमिति । सूत्रयोरधिकरणात्मकयोः सर्वतोमुखत्वाद् व्यञ्जनया  
वृत्त्यार्पितमित्यर्थः ॥ १९ ॥

इति सप्तममतोन्याधिकरणम् ॥ ७ ॥

इति श्रीविठ्ठलेश्वरेश्वर्यनिरस्तसप्तमस्तान्तरायेण श्रीगोविन्दरायजित्पौत्रेण  
सम्पूर्णवेद्या विठ्ठलरायजिज्ञात्रीयगोकुलोत्सवात्मजगोपेश्वरजिता

कृते भाष्यप्रकाशस्य रश्मौ चतुर्थाध्यायस्य

प्रथमपादः सम्पूर्णतामगमत् ॥ ४ ॥

समाप्तः प्रथमः पादः ॥ १ ॥



श्रीकृष्णाय नमः ।

श्रीगोपीजनवल्लभाय नमः ।

श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ।

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिवृंहितम् ।



अथ चतुर्थोऽध्यायः ।



द्वितीयः पादः ।

वाक्यानसि दर्शनाच्छब्दाच्च ॥ १ ॥ ( ४-२-१ ).

पूर्वपादे लौकिकशरीरे क्षपयित्वा अलौकिकं तत्प्राप्य फलेन सम्पद्यत इति निरूपितम् ।

अपान्नेदं चिन्त्यते भक्तस्य सूक्ष्मशरीरस्य क्षपणं नाम किं तत्स्वरूपनाश-  
नम्, उत मणिस्पर्शाद्यसम्भामीकरत्वमिव तस्यैवालौकिकत्वसम्पादनं भगवदनु-  
ग्रहादिति ।

भाष्यप्रकाशः ।

वाक्यानसि दर्शनाच्छब्दाच्च ॥ १ ॥ अथ द्वितीयपादं व्याचिख्यासवः पादार्यानां  
तत्सङ्गतेषु पूर्वं कारिकाभिर्निरूपितत्वादिहाधिकरणसङ्गतिं वक्तुं अतीतपादान्ते यन्निरूपितं तदनु-  
वदन्ति पूर्वपाद इत्यादि । अलौकिकं तत् प्राप्येति । अलौकिकं देहं लब्ध्वा । अलौकिक-  
देहस्वरूपं त्वग्रे वक्तव्यम्, 'ब्राह्मेण जैमिनि' रित्यादिभिः । प्रकृतं वक्तुमाहुः । अथेत्यादि । तद-  
नन्तरमवसरसङ्गत्या एतत्पादारम्भे प्रकृतं वक्तुं तदुपोद्घाततया इदं वक्ष्यमाणं विचार्यत इत्यर्थः ।  
तदाहुः भक्तेत्यादि । एवं संशयवृत्त्वा पूर्वपक्षमाहुः । अत्रेत्यादि । तथात्रापि वक्तुमुचित-  
त्वादिति । सूक्ष्मलिङ्गशरीरात्मकं प्राणेन्द्रियादिष्वपि द्वितीयस्य चतुर्थपादे 'तथा प्राण' इत्यत्र

रश्मिः ।

वाक्यानसि दर्शनाच्छब्दाच्च ॥ १ ॥ पादार्यानामिति । पादार्यस्तु त्रियमाणस्याग्नि-  
मावस्योक्ता । अनुवदन्तीति । सिद्धस्य कथनमनुवादः । भाष्ये । निरूपितमिति । सन्दि-  
ग्धत्वात् फलत्वात् फलप्रसङ्गायातत्वाच्च निरूपितम्, परमतनिराकारेण स्वमतं स्थापितम् ।  
प्रकृते । प्रकृतमिति । पादार्यम् । तदिति । वक्ष्यमाणम् । भक्त्येत्यादीति । भक्त्येत्येत्यपि  
पाठः । अयस्य इति । लोहस्य सुवर्णत्वमिव । तेनाधिकरणसङ्गतिः सामान्यविशेषभावस्योक्ता । क्षपण-  
सामान्यविशेषयोरुभयोरधिकरणयोः सत्त्वात् । पादार्यसङ्गतिस्तु जीवतोऽग्निमावस्थानिरूपणानन्तरं त्रिय-  
माणसावस्थायामधीतश्रीभागवतस्य स्मरणात् काग्निमावस्था त्रियमाणसेति जिज्ञासया पादनिरूपणा-

तत्रोत्तर एव पक्षः साधीयानिति भाति । तथाहि । यथा पूर्वं संसारिण एव जीवस्य तदनुग्रहात् पूर्वावस्थापगमो मुक्त्यवस्था चोच्यते, तथात्रापि वक्तु-  
मुचितत्वात् । 'न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव समवनीयन्त' इति श्रुतिस्तु  
जीवस्य सायुज्यमुक्तिकाले तत्प्राणादीनामपि तथैवाह, अत एवाग्रे 'ब्रह्मैव  
सन् ब्रह्माप्येती'त्युच्यते । पुष्टिमार्गीयस्योक्तमुक्त्यभावात्त्रेयं तद्विषयिणीति  
प्राप्ते प्रतिवदामः । ब्रह्मांशत्वेन जीवस्थानन्दात्मकत्वाभिर्दोषस्वरूपत्वाभित्यत्वाच्च  
दोषाणां चागन्तुकत्वात्तदपगमे तस्य तथात्वमुचितम् । प्राणादयस्तु न तादृशा  
इति तदुद्घातनेनात्रापि तथात्वं न वक्तुं शक्यम् । 'देहेन्द्रियासुहीनानां वैकुण्ठ-

भाष्यप्रकाशः ।

जीवातिदेशेन जीववभित्यत्वाद्यङ्गीकारालौकिकावस्थापगमस्यलौकिकावस्थाप्राप्तेषु वक्तुमुचित-  
त्वात् । तथैवाहेति । कारणभूते सति लयमाह । तथा च पुष्टिमार्गे तेषामलौकिकत्वापादनपक्ष  
एव साधीयानित्यर्थः । सिद्धान्तमाहुः ब्रह्मांशत्वेनेत्यादि ।

अयमर्थः । श्रुतौ हि त्रिविधा सृष्टिरभिप्रेतेति ज्ञायते । ब्रह्मवित्प्रपाठके आनन्दमयस्य ब्रह्मत्वपरि-  
चायनार्थं 'तस्माद्वा एतस्मा'दित्यादिना 'सोऽकामयते'त्यादिना 'स आत्मानं स्वयमकुर्वते'ति वारत्तर्यं  
कथनात् । श्वेतकेतुपाख्याने च कार्यस्य कारणानन्यत्वं सृष्टिपण्डनखनिक्रान्तनलोहमप्यात्मकदृष्टान्तत्रय-  
कथनाच्च । तासु विधासूक्ष्मनीचभावोपि मृदपेक्षया अयसः, तदपेक्षया लोहस्योत्कृष्टतायाः सर्वजनीन-  
त्वात् । ब्रह्मवित्प्रपाठकेपि 'सोऽकामयते'त्यादिना पूर्वमुक्तायाः सृष्टेः 'असद्वा इदमग्र आसी'दित्यनेना-  
सत्त्वकथनपूर्वकं 'तदात्मानं स्वयमकुर्वते'ति सृष्टेः सुकृतत्वभावणाच्च । तदेतत्सृष्टित्रयं तदुत्कर्षादिकं  
च पुष्टिप्रवाहमर्यादाग्रन्थे आचार्यैश्चरगैः 'इच्छामात्रेण मनसे'त्यत्र सूचितम् । तत्प्रपञ्चो-  
स्मत्पितृश्चरणकृतात्तद्विचरणादवगन्तव्यः । एवं सति यत्र पुष्टिमार्गीया जीवा मार्यादिक-  
सृष्टिपातिनः, तत्र ब्रह्मांशत्वेन जीवस्थातिरोहितानन्दत्वं तत्र तस्थानन्दात्मकत्वाभिर्दोषस्वरूपत्वाच्च  
जीवस्य तथात्वं युक्तम् । प्राणादयस्तु सूक्ष्मन्तरस्थाः 'असद्वा इदमग्र आसीत्तदाहुः किं तदसदा-  
रक्षिः ।

त्रिर्वाहकसङ्गतिः । अत्रेत्यादीति । तत्रेत्यपि पाठः । सायुज्येति । सह युनक्तीति सयुक् सयुजो  
भावः सायुज्यम् । पूर्वपक्षे तु सायुज्यपदमैक्ये रूढम् । तत्रासौ मुक्तिः सायुज्यमुक्तिः तस्याः काले ।  
सतीति । विशेष्यम् । न तु सप्तम्यर्थः । भाष्ये । अत एवाग्र इति । बृहदारण्यके शारीरब्राह्म-  
णेने । प्रकृते । तेषामिति । प्राणादीनाम् । भाष्ये । उक्तमुक्तीति । सायुज्यमुक्त्यभावात् ।  
तद्विषयिणीति । पुष्टिमार्गविषयिणी । प्रकृते । त्रिविधेति परम्परात्वविधा, इच्छाद्वाराविधा,  
आत्मरूपाधिपेति त्रिविधा । लोहस्येति । सुवर्णस्य । पुष्टिमार्गीया इति । जयविजयवत्याते  
भगवद्वाचाश्रुतौ मार्यादिकसृष्टिपातिनः । जयविजययोः क्रोधादीश्वरे मन आवेशनं मानसी ।  
अतिर इति । मर्यादामार्गीयस्य यदृच्छया प्राप्तस्याम्बरीषवत्तत्र सत्त्वात् । मार्यादिकसर्वात्मभावे  
तु तत्र फलं निरोधलक्षणग्रन्थोक्तं 'सच्चिदानन्दता तत' इतिवाक्योक्तमिति । तत्र मर्यादापाम् । तस्य  
जीवस्य । तथात्वमिति । पुष्टौ भगवदनुग्रहेण दोषाणामुद्देशप्रतिबन्धभोगानामवैराग्यामुमुक्षुत्वाद्यम-  
द्यादीनां चापगमे तथात्वमानन्दात्मकत्वम् । प्राणादय इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म प्राणादय  
इति । सूक्ष्मन्तरेति । पुष्टिसृष्टिरन्यस्तां सृष्टौ । श्रुताधिति । अर्थस्तु स्पष्टः । न तादृशा इत्यस्य



पुरवासिना'मिति श्रीभागवतवाक्याच्च । न च लौकिकत्वविशिष्टदेहादिरत्र निषि-  
ध्यत इति वाच्यम् । सामान्यनिषेधे बाधकाभावात् । न च तदनुभव एव बाधक  
इति वाच्यम् । भगवत इव तदीयानामपि तेषां तथात्वे बाधकाभावात् । नन्वा-  
गन्तुकत्वमेव बाधकमिति चेत् । मैवम् । यथा व्यापिवैकुण्ठस्याक्षरात्मकत्वेनाना-  
गन्तुकत्वेन नैसर्गिकतद्गताखिलवस्तुरूपत्वेन सामीप्यादिमुक्तिं प्राप्नुवतां भक्तानां  
देहेन्द्रियादिरूपमप्यनागन्तुकमेव वैकुण्ठप्राप्तिमात्रेण शुद्धजीवानां सम्पद्यते,  
तदीयत्वेन तत् फलतीति यावत्, तथा पुरुषोत्तमलीलाया अपि पुरुषोत्तमात्मक-  
त्वात्तत्राङ्गीकारमात्रेण प्राचीनाशेषप्रावाहिकधर्मनिवृत्तौ शुद्धजीवस्य पुरुषोत्तम-  
लीलात्मकदेहादिरपि तदीयत्वेन सम्पद्यत इति नानुपपन्नं किञ्चिदित्यवहितोऽवैहि ।  
अयमेवार्थो वाजसनेयिशाखायां 'अथाकामयमान' इत्युपक्रम्य, 'आत्मकाम

भाष्यप्रकाशः ।

सीदित्यृषयो वा व तेऽग्रे असदासीचदाहुः के ते ऋषय इति प्राणा वा ऋषय' इति वाजिनां श्रुतौ  
प्राणा असत्यदेनासाधुतया श्राविता इति पुष्टिसृष्टिस्थत्वाभावाच्च तादृशाः । धर्मान्तरैर्जीवतौल्येपि  
स्वरूपतो न जीववचिर्दुष्टा इति जीवदृष्टान्तेन प्राणादिरूपे सूक्ष्मशरीरे लौकिकत्वापगमेनालौकि-  
कत्वं न वक्तुं शक्यम् । अयं च पक्षो, 'देहेन्द्रियास्तुहीनाना'मिति सप्तमस्कन्धवाक्येनोपपद्यते ।  
अतस्तस्यागपक्ष एव साधीयानित्यर्थः । उक्तवाक्य एव किञ्चिदाशङ्क्य परिहरन्ति न च लौकि-  
केत्यादि । अत्रेति । एतद्वाक्ये । तदनुभव इति । देहाद्यनुभवः । तथात्व इति । ब्रह्मात्मक-  
त्वे । पुनः किञ्चिदाशङ्क्य परिहरन्ति नन्वित्यादि । मैवमित्याद्यवेहीत्यन्तं च । अनागन्तु-  
कमेवेति । यथा लौकिकेषु देहादिषु प्रकृतिर्मूलकारणतयाऽनुसीष्यति, एवं जीवेऽक्षरमन्वेति ।  
'यथा प्रदीप्नात् पावकाद्विस्फुलिङ्गाः सहस्रशः प्रभवन्ते सरूपा' इति, 'यदक्षरे परमे प्रजा' इति च  
श्रुतेः । तच्च सर्वत्र सर्वात्मकमिति जीवांशुभृतस्य तस्य आकारो जीवरूपेऽग्रे नैसर्गिक एवेत्यना-  
गन्तुकम् । तदीयत्वेन तत्फलतीति । अग्रे 'ब्राह्मेण जैमिनि'रित्यत्राङ्गीकरिष्यमाणत्वादावरण-  
भूतलौकिकापगमे भगवद्दत्तस्तदीयत्वेन फलतीत्यर्थः । दार्ष्टान्तिके तु बादरायणसूत्रोक्तः पुरुषो-  
त्तमात्मकस्तदीयत्वेन सम्पद्यत इति ज्ञेयम् । एतं पक्षं श्रुत्योपपन्नन्ति । अयमेवेत्यादि । श्रुतिं

रश्मिः ।

विवरणं धर्मान्तरैरित्यादि । शरीरादिभिः । निर्बुद्धा इति । असत्यदेन श्रुतौ मृत्युत्वस्य नास्तिकत्व-  
स्योक्त्या सर्वमारकत्ववेददूषकत्वदोषवन्त इति न निर्दुष्टाः । सूक्ष्मेति । प्राणर्षीणां सूक्ष्मशरीरे ।  
तथात्वमित्यस्य व्याख्यानमलौकिकत्वमिति । देहेन्द्रियेति । भाष्यं विवृण्वन्तिस्म । अयं चेति ।  
सूक्ष्मशरीरस्य क्षणपणपक्षः । तस्यागति । प्राणादीनां त्यागपक्षः । प्रकृतिरिति । पुराणमतमिदम् ।  
मायाद्वारा सृष्टौ ब्रह्मकर्तृ माया समवायिकारणमिति । श्रुतेरिति । दृष्टान्तश्रुतेः । पूर्वश्रुत्येकवाक्य-  
तया 'यदक्षर' इत्यत्रापि अक्षरे समवायिनीत्यर्थः । कपालयोर्घट इतिवत् । दार्ष्टान्तिकश्रुतिस्तु 'तथाक्षरा-  
द्विविधाः सौम्य भावाः प्रजायन्त' इति मुण्डकस्था । यद्वा, महानारायणस्य 'यदक्षर' इतिदार्ष्टान्तिकम् ।  
तच्चेत्यक्षरम् । 'द्विरूपं तद्वि सर्गं स्या'दिति सिद्धान्तमुक्तावलीवाक्यम् । आकार इति । निराकारसा-  
कारः सर्वात्मभाववतां नित्यलीलाप्रविष्टानां च । छान्दोग्ये नारदसनत्कुमारसंवादे 'तस्य वा एतस्यैवं  
पश्यत एवं मन्वानस्यैवं विजानतः आत्मतः प्राण आत्मतः आशात्मतः स्मर आत्मत आकाश आत्म-

आप्तकामो भवति, न तस्मात् प्राणा उत्कामन्त्यत्रैव समवनीयन्ते ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येती'त्यन्तेन वाक्येन निगद्यते । अत्र प्राणशब्देन प्राणाः सर्वेन्द्रियाणि बोध्यन्ते । आत्मकामशब्दे भगवद्वाचकात्मपदग्रहणेन भक्तस्य स्नेहानिश्चय-जनितप्रभुद्विदृक्षार्थ्यतिशयस्तादृशो येन मरणमेव सम्पद्येत, यदि प्रभुप्राकृत्ये क्षणमपि बिलम्बः स्यात् । अतो भगवत्प्राकृत्येनैवात्मस्थितिरिति ध्वन्यते । भक्तिमार्गं प्राकृत्यस्यैव परमफलत्वेन तद्दर्शनेनाप्तकामो भवति । ततः साक्षादा-श्लेषादिकामनायां प्राचीनदेहप्राणादेस्तदयोग्यत्वात्ते तत्रैव लीना भवन्ति ।

भाष्यप्रकाशः ।

व्याकुर्वन्ति अत्र प्राणेत्यादि । ध्वन्यत इति । तात्पर्यवृत्त्या बोध्यते । तात्पर्यवृत्तिस्तु मया प्रस्थानरत्नाकरे व्युत्पादिता ततो ज्ञेया । अत्रैव लीना भवन्तीति । अन्तःप्रकटे पुरुषोत्तमस्वरूप एव लीना भवन्ति । ननु पुरुषोत्तमात्मकलीलोपयोगिदेहप्राप्त्या ब्रह्मभाव एव श्रुत्य-

रहितः ।

तस्त्रेज आत्मत आप आत्मत आविर्भावतिरोभावा'वित्यादि । अत्र तस्येति पूर्वं सर्वात्मभावनिरूपणात् सर्वात्मभाववत् इत्यर्थात् । नलकूबरारदेरिति, आदिर्गजेन्द्रः । 'सच्चिदानन्दजा तत' इत्यानन्दस्य साकारत्वात् । नलकूबरमणिग्रीवगजेन्द्रादिमुक्तीनामौद्दलोमिमतसिद्धत्वादानन्दाकारस्य इयामत्वाद्यदि विभाव्येत तदा तु तदीयत्वेन तत्फलतीति प्रतीकसहितग्रन्थो हेयः । तत्रत्येग्रे ब्राह्मेण जैमिनिरित्यब्राह्मी-करिष्यमाणत्वाच्चेति चकारं पूर्यित्वा हेतुग्राह्यः । उपष्टभन्तीति । क्रयादिरयं प्रयुक्तः । स्वरवर्णा-नुक्रमहैमघातुपाठे तु छुम्बु स्तम्भे, भ्वा. आ. सेद्, उदिदन्तमिति भ्वादिरयं तदनुसारेण शब्दिक-रणम् । अत्र प्राणेत्यादीति । भक्तस्येति । आत्मकामशब्दे काम इच्छा सा च 'अलमन्यविचारेण प्रेमेच्छेति स्थितं मत'मिति विश्वनाथः प्रेमरसायनकारः ततश्चात्मस्नेह इत्यर्थो भवति, अत उक्तं भक्तस्येति । मुख्यवाचकात्मशब्दग्रहणेन तत्र कामरूपप्रेम्णा गोपालतापिनीयोक्तीत्यानाविष्कुर्वन् कामप्रेमविनियोगात् । स्नेहानिश्चयेत्यादिः परानुरक्तिभक्तिधर्मानाहुः स्नेहानिश्चयेति । आर्तिशब्दा-दार्तत्वं चतुर्ध्विकारेष्वासां ब्रजस्त्रीप्रभृतीनामुक्तम् । भ्रमरगीते स्फुटं यत्तदाहुः । येन मरणमि-त्यादि । ननु वृत्तेर्द्वैविध्यमत आहुः भगवत्प्राकृत्येनेति । इदं त्रिचत्वारिंशाध्याये 'आगमिष्यत्व-दीर्घेण कालेने'तिश्लोकव्याख्याने 'नन्दं दृष्टुं समागत एव भगवा'निति सुबोधिन्योक्तम् । नन्दोद्भवसंवाद-समये भगवत्स्तिरोहितत्वेष्वेवमुक्तेः । ननु वृत्तेर्द्वैविध्यमत आहुः तात्पर्यवृत्तिरिति । भाष्ये । प्राकृत्यस्येति । निबन्धोक्तप्रणाद्या प्राकृत्यं तस्य । 'भगवानेव हि फलं स यथाविर्भवेद्भवी'ति निरोधैलक्षणग्रन्थात्परमफलत्वं तेन । आप्ताः कामा येनेत्याप्तकामः । काम्यन्त इति कामा अनन्त-कल्याणगुणास्तत्रात्मदर्शनस्यापि सत्त्वात् । 'एकदा हि ब्रजस्त्रियः सकामाः शर्वरीमुषित्वा सर्वेश्वरं गोपालं कृष्णं हि ता ऊर्चिरे' इति गोपालतापिनीयारम्भः 'गान्धर्वी गच्छ त्वं खालयान्तिक'मित्युपसंहारस्ता-भ्यामाप्तकामत्वं ब्रजस्त्रीणाम् । 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्य' इति श्रुतेश्च । पूर्वपादान्ते सूत्रोक्तीत्या मननं प्रभुचरणैर्नात्रोक्तम् । चतुर्थस्कन्धीये तत्त्वदीपप्रकाशे सम्यगव्युत्पादितत्वादित्युक्तमतः ऋषिरूपाणां स्वेषां चानुरोधेन सायुज्यकामनामाहुः ततः साक्षादिति । भ्रमरगीते लौकिकभाषया श्रुतिरूपाणामपि कामनिरूपणात् सायुज्यकामना बोध्या । सर्वदा तु भक्तौ तात्पर्याद्भक्ता एव ब्रजस्त्रियः ।

१. अत्रेति प्रकाशे । २. पुष्टिग्राह्यमर्वादाग्रन्थादिति स्यात् ।

बहिःप्रकटस्यैवान्तरपि प्राकट्यादुत्क्रमणाभाव उच्यते । आत्मातिरिक्तस्य गति-  
मुक्त्वा तस्य तामाह 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येती'त्यनेन । उक्तरीत्या पुरुषोत्तमात्मक-  
तल्लीलोपयोगिदेहेन्द्रियादिसम्पत्त्या ब्रह्मैव सन्, न तु ब्रह्मातिरिक्तदेहादिमानपि,  
तादृशः सन्, ब्रह्म बृहत्त्वात् बृहणवत्त्वात् पुरुषोत्तमस्वरूपं प्राप्तो भवतीत्यर्थः ।  
अन्यथा जीवस्य ब्रह्मांशत्वेनानन्दांशाविर्भावेन च ब्रह्मत्वे प्राणादिलयोक्तया  
तदितरव्यवच्छेदे चानुक्तसिद्धे सति 'ब्रह्मैव स'न्निति न वदेत् । अत  
एवैतदग्रे श्लोकोक्तिः 'अथ मर्त्योऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समभ्रुत' इति । मृतिधर्म-  
वच्छरीरं हि मर्त्यम्, तद्वत्त्वेन जीवोपि तथोच्यते । तथाचायं पूर्वं तादृश एव,  
अथ पुष्टिलीलाप्रवेशानन्तरममृत उक्तरूपशरीरवान् भवति, ततोत्र अस्मिन्नेव  
शरीरेब्रह्म सम्यगभ्रुते । भगवता क्रियमाणलीलारसमनुभवतीत्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

भिप्रेत इत्यत्र किं गमकमित्यत आहुः अन्यथेत्यादि । तथाच 'ब्रह्मैव स'न्नित्यस्यान्यथावैयर्थ्या-  
पक्षिरेव गमिकेत्यर्थः । उक्तोपष्टम्भाय गमकान्तरमाहुः अत एवेत्यादि । तथा चात्र 'ब्रह्मभूतः  
प्रसञ्जात्मे'त्युक्तरीतिको ब्रह्मभावो यदि 'ब्रह्मैव स'न्नित्यत्राभिप्रेतः स्यात्, तदासिन् श्लोके  
'अथ मर्त्योऽमृतो भवती'त्येतावदेव वदेत्, न तु तुरीयं पादम् । अतो यथोक्त एव श्रुत्यर्थ  
इत्यर्थः । एवमुपोद्घातेन पुष्टिमार्गीयस्य लौकिकदेहलक्षणं नाम प्राणादीनां ब्रह्मणि लय इति  
सिद्धम् । तदेतत्पूर्वपादान्तद्वये एव विचारणीयम् । तथाप्येतत्स्वरूपप्रणयनं प्रति तस्य हेतुत्वं न  
स्फुटं भवेदिति तत्रानुक्त्वा अत्र विचारितमिति ज्ञेयम् । तदेतत् हृदि कृत्वाचार्यः प्रकृतं विचा-

रश्मिः ।

बहिरिति । सधोमुक्त्यर्थं, आत्मस्थित्यर्थं वा बहिःप्रकटस्य । उत्क्रमणेति । छान्दोग्यीयाष्टमोप-  
देशोक्तरीत्या प्राणेन्द्रियादीनां लयस्थानेन्तःप्रकटे लयादुत्क्रमणाभाव उच्यत इत्यर्थः । आत्माति-  
रिक्तस्येति । सूक्ष्मदेहस्य । तस्येति । मक्तस्य । तां गतिं, ननु विरहं विना पूर्णमकल्पभावाद्दिरहे च ब्रह्मण-  
श्चान्तरत्वेन बहिःप्राकट्याभावात् कथं पुरुषोत्तमप्राप्तिरत आहुः । ब्रह्म बृहत्त्वादिति । अत एव बृहत्त्वात्  
बृहणवत्त्वाच्च ब्रह्मेति लक्षणमाहृतं न स्वरूपलक्षणं नापि कार्यलक्षणमिति बोध्यम् । तदितरेति ।  
ब्रह्मातिरिक्तयोग्यवच्छेदे । तद्वत्त्वेनेति । मर्त्यशरीरवत्त्वेन । तथोच्यत इति । मर्त्यत्वेनोच्यते ।  
तादृश इति । मर्त्यः । ब्रह्मसम्यगिति । सायुज्ये परमात्मन एव ब्रह्मशनम् । सन्दिग्धमुक्तौ तु  
निर्णीतायां सम्यगन्तरात्मबाह्यात्मनोरपि ब्रह्मशनमिति सम्यगभ्रुत इत्यर्थः । अभ्रुत इत्यस्य न व्याप्नो-  
तीत्यर्थं आनन्दमयाधिकरणे दूषणात्, नाप्यश्नातीत्यर्थः । द्वितीयत्वाभावात् । अतो घातूनामनेकार्थ-  
त्वादर्थान्तरमाहुः भगवन्नेति । आविर्भूतभगवताष्टमोपदेशोक्तेनैक्यं गतेन । त्रियमाणस्याग्निभावस्या-  
निरूपणे पादार्थसङ्गतेः । तेन नामभवः । अनुभवतीति । पूर्णा भगवदीयाः सदा, अन्ये तु कदाचि-  
दिति विवेकः । प्रकृते । उपोद्घातेनेति । त्रियमाणस्याग्निभावस्यानिरूपणोपोद्घातेन । 'चिन्तां प्रकृत-  
सिद्धयर्थानुपोद्घातं विदुर्बुधा' इत्युपोद्घातलक्षणम् । तथेति । अथेति । 'भोगेन त्वितरे  
क्षपयित्वे'ति क्षपणोक्तेरेवकारः । हेतुत्वार्थमिति । तथा च हेतुहेतुमद्भावः पूर्वोत्तरपादयोः सङ्गतिरिति

भगवान् बादरायण इमामेव श्रुतिं विषयीकृत्य तत्रोक्तप्राणानां लय एकदैव, उत क्रमनियमोऽस्तीति संशये निर्णयमाह वाङ्मनसीति । तत्र हेतु-  
दर्शनादिति ।

एतदुक्तं भवति । भक्तेः स्नेहात्मकत्वात्सस्य प्रभुप्राकट्यफलकत्वात्तदौत्कट्ये  
तस्यावश्यकत्वात् 'अयं मां पश्यत्स्वि'ति प्रश्विच्छया तस्मिन् सम्पन्ने, चक्षुर्भ्यां  
मनसा च तद्रूपासृतमनुभवतः स कोप्युत्कटो भावः समजनि, येन प्रभुणा सह

भाष्यप्रकाशः ।

रयतीत्याश्रयेन सूत्रमवतारयन्ति भगवानित्यादि । निर्णयमाहेति । उक्तश्रुतौ सामान्यतो  
लयभाषणाह्वयो युगपदेव युक्त इति पूर्वपक्षनिरासाय निर्णयमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्तः  
क्रमनियमे दर्शनस्य कथं हेतुत्वमित्यतो व्युत्पादयन्ति एतदित्यादि । तदौत्कण्ठ्य इति ।  
भक्तस्योत्कण्ठायाश्च । तदौत्कट्य इति पाठे तु स्नेहौत्कट्य इत्यर्थो बोध्यः । तत्रैव सङ्गता  
इति । मनसैव सर्वे प्राणाः समागताः । शेषं स्फुटम् ॥ १ ॥

रश्मिः ।

न स्फुटं भवेदित्यपि बोध्यम् । प्रकृतमिति । प्रियमाणस्याप्रिमावस्थानम् । क्रमनियम इति । एतेन  
तत्रेतिभाष्यसोक्तस्य क्रम इत्यर्थो बोधितः । एतदित्यादीति । अकामयमानप्रकरणाद् ब्रह्मसम-  
शनकथनाद्विषयवाक्ये एतद्वक्ष्यमाणमुक्तं भवति । न च प्रकरणानुरोधेपि 'यस्त्वात्मरतिरेव स्यादात्मतृप्तश्च  
मानवः । आत्मनैव च सन्तुष्टस्तस्य कार्यं न विद्यते' इतिवाक्योक्ताकामयमानस्य छान्दोग्यीयाष्टमोप-  
देशोक्तब्रह्मसमशनस्य सर्वसाधारण्यस्य सम्भवः 'तद्यथा हि निर्ल्वयिनी वल्मीके मृता प्रत्यस्ता  
श्रयतीतैव मेवेदं शरीरं शेत' इति श्रुतेरत एव 'धारयन्त्यतिकृच्छ्रेण प्रायः प्राणान् कथञ्चने'ति  
वाक्याविषयत्वमिति वाच्यम् । गौणमुख्ययोर्मुख्ये कार्यसम्प्रत्यय इति न्यायेन वक्ष्यमाणस्य  
निरुक्तेः । एतेनैव सर्वसाधारणब्रह्मसमशनस्यापि सिद्धेः । किञ्च 'तमेवैकं जानथात्मानमन्या वाचो  
विमुञ्चय धर्मस्यैष सेतु'रिति श्रुत्यन्तरोक्तो गुणः । अत उक्तमेतदुक्तं भवतीति । अत एव 'गूढं  
ब्रह्मणि वाङ्मय' इति तृतीयस्कन्धवाक्यम् । वाङ्मये वेदे गूढम् । गूढं संवरणे । संवरणं भक्ति-  
स्तद्विषय इत्यर्थः । स्वार्थे ध्वजमभिप्रेत्याहुः उत्कण्ठायामिति । भाष्ये । तस्येति । प्रभुप्राक-  
ट्यस्य । न विषयसन्निधिमात्रेण पुरुषोत्तमप्रत्यक्षमलौकिकत्वव्याहरेतरत आहुः अयं मामिति ।  
तस्मिन्निति । दर्शने । चक्षुर्भ्यामिति प्रश्विच्छयेत्यन्वेति तथा विशेषाधानं, एवमग्रेपि । स विशेषः क  
इति चेत् ? शृणु । सप्ताब्जमाश्रये बृहदारण्यके आत्मने श्रीण्यकुस्तेति मनो वाचं प्राणं तान्यात्मने  
कुस्तेति व्याख्यायाप्र आह । 'विज्ञातं विजिज्ञास्यमविज्ञातमेत एव यत् किञ्च विज्ञातं वाचस्तरुद्रं,  
वाग्धि विज्ञाता वागेनं तद्भूत्वावती'त्युक्तम् । अत्रात्मने स्वस्मै । एत इति वाङ्मनःप्राणाः । एनमित्यादि ।  
एनं वाग्विदं भगवदिच्छया कृतवाग्विशेषविदं तद्भूत्वा विज्ञातस्वरूपं भूत्वावतीति । अवार्था उक्ता  
अस्माभिर्ग्रन्थान्तरेतस्ततोवसेयाः । एवमग्रेपि, यत् किञ्च विजिज्ञास्यम् । मनसस्तरुद्रं मनो हि विजि-  
ज्ञास्यं मन एनं तद्भूत्वावति । यत् किञ्चाविज्ञातम् । प्राणस्य तरुद्रं प्राणो ह्यविज्ञातः प्राण एनं तद्भू-  
त्वावतीत्यनयोरर्थो ज्ञेयः । अत उक्तं तरुद्रासृतमनुभवत इति । तरुद्रं चक्षुर्विषयं असृतमानन्दरूपम् ।  
'आनन्दरूपमसृतं यद्धिमाती'ति श्रुतेः । ननु विरहे सर्वोपमर्दे कथमानन्दानुभव इति चेत् ? न । विरहे  
ये भावा रसस्वभावादानन्दरूपास्तेषामनुभवे षाषकामावात् । 'भवतीनां वियोगो मे नहि सर्वात्मना

१. 'स्फुटोके संमसा' इति हस्ताक्षरार्थः; 'स्फुटोकेस्तं मत्वा' इत्यन्वार्थः; 'स्फुटोकेस्तं मत्वा' इति रश्मौ ।

सर्वेन्द्रियव्यापारकृतीच्छा सम्भूत् । तत्र तेषामसामर्थ्यात् भगवदानन्दसम्बन्धि-  
मनःसम्बन्धेन तं प्राप्स्याम इति तत्रैव सङ्गताः तेनानन्देन सम्पन्ना जाताः ।  
अयमेवाथोऽनेन सूत्रेणाग्रिमेण च 'अत एव सर्वाण्यन्वि'ति सूत्रेण निरूप्यते ।  
दर्शनानन्तरमादौ सह सम्भाषणेच्छैव जन्यत इति, 'वाङ्मनसि सम्पद्यत' इति  
छान्दोग्ये स्फुटोक्ते संभत्या चादौ सैवोक्ता । एवं सति वाङ्मनसि सङ्गता सती  
भगवदानन्देन सम्पद्यत इति सूत्रार्थः सम्पद्यते । 'दर्शनाभावेपि वेण्वादिशब्दा-  
दपि तथा सम्पद्यत इति हेत्वन्तरमाह शब्दाच्चेति ॥ १ ॥

अत एव सर्वाण्यनु ॥ २ ॥

अत एव दर्शनाच्छब्दाच्च हेतोः सर्वाणीन्द्रियाणि, अनु साभिध्यात्  
वाचः पञ्चान् मनसि सङ्गतानि भगवदानन्देन सम्पद्यन्त इत्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

अत एव सर्वाण्यनु ॥ २ ॥ एतेन श्रुतौ वाक्यदमिन्द्रियान्तराणामप्युपलक्षकमिति  
बोधितम् । भाष्यमत्र स्फुटार्थम् ।

रश्मिः ।

क्वचित्, आत्मत्वाद्भक्तवश्यत्वात् सत्यवाक्त्वात् स्वभावत' इति वाक्यं चेति । सर्वेन्द्रियेति । ऋषिरूपाणां  
सायुज्यादरात्तथान्येषां, श्रुतिरूपाणां भक्त्यादरात्त्रिरोधलक्षणग्रन्थोक्तरीत्या सर्वात्मभावरूपसर्वेन्द्रिय-  
व्यापारकृतीच्छाभेदेन बोध्या । तत्र तेषामिति । पूर्णभगवदीयानां सामर्थ्यं तत्र पूर्णविरहातुभवे  
फलकेन्येषां तु अलौकिकसामर्थ्यरूपे सेवाफले जात एवेति तदभावेनासामर्थ्यात् । 'मन आनन्द'मिति  
श्रुतेराहुः । भगवदानन्दसम्बन्धि-मनःसम्बन्धेनेति तमानन्दं प्राप्स्यामः । उपलक्षणमेतत् ।  
मनस ओजः प्राप्स्याम इत्यलौकिकसामर्थ्यं प्राप्तम् । भगवत्सेवायाः सत्त्वात् । तेनेति । मानसी-  
नानन्देन वागादयः सामानाधिकरण्यं प्राप्यानन्दसम्पन्ना जाता इति तेपि जाताः । जानातीच्छति  
यतत इति कार्यकारणभावादाहुः दर्शनानन्तरमिति । एवेति । स्वातुभवादेवकारः । छान्दोग्य  
इति । श्वेतकेतूपाख्याने । तं मत्वेति । अर्थं मत्वार्थस्य मननं कृत्वा । सैवेति । वागेव । भगव-  
दिति । छान्दोग्येष्टमोपदेशेप्यधोक्षणानन्दो वर्तत इति तथा । 'मुक्तानामपि सिद्धानां नारायणपरा-  
यणः, सुदुर्लभः प्रशान्तात्मा कोटिष्वपि महामुने' इति षष्ठस्कन्धादाहुः दर्शनेति । विरहे वेण्वा-  
दिसम्बन्धात् । आदिना सिद्धान्तरहसीयभगवत्सम्बन्धात् । प्रकृते । समागता इति । सम्पद्यत  
इति गत्यर्थकधातुप्रयोगात् ॥ १ ॥

अत एव सर्वाण्यनु ॥ २ ॥ सूत्रप्रयोजनं वाक्यदस्योपलक्षकत्वबोधनमित्याहुरेतेनेति ।  
सूत्रेणेत्यर्थः । स्फुटार्थमिति । स्फुटोर्थो यस्येति स्फुटार्थम् । भगवदानन्देनेति । पूर्वसूत्र उक्तम् ।  
अभीति । अभितः परमार्थत्वेन सम्यग्धितत्वम् । तेषामिति । दूषणत्रयेण विषयत्वं बोधयितुम् ।  
केचिदित्यादीति । वाग्वृत्तीति, वाग्व्यापारो 'वृथालापक्रियाध्यानं सर्वथैव परित्यजे'दित्यत्र त्याग-  
विषयस्तत्परत्वम् । तन्नाशं वाग्वृत्तिनाशं वदन्तीत्यर्थः । तन्नेत्यादीति । तत्सत्स्वरूपमिति । वाग्वृत्तेः  
समानं रूपं स्वभावसौन्दर्यं यस्य वाक्यस्य सूत्रस्य । वाग्वृत्तित्वेपि न वाग्वृत्तिसरूपं सूत्रम् । वाक्य-  
मित्यत्र वाक्यदमिति पाठे वा बाहुलकात् । तन्निर्णयेति । वाग्वृत्तिनिर्णयार्थम् । एवं वाग्वृत्तिर्भ-  
नसि सम्पद्यत इति पाठभेदापत्तिरूप एको दोष उक्तः । दोषद्वयमन्यदाहुः मुख्यार्थेति । मुख्याथो

केचिष्वत्र छान्दोग्यस्यं 'वाक्चानसि सम्पद्यते, मनः प्राणे, प्राणस्तेजसि, तेजः परस्यां देवताया'मिति वाक्यं विषयत्वेन उक्त्वा, सूत्रे वाक्पदस्य तद्वृत्तिपरत्वं वदन्ति, सम्पत्तिं तन्नाशं च ।

तन्न साधीयः । तथाहि । वाक्पदस्य वृत्तिपरत्वं चेच्छ्रुत्यभिमतं स्यात्, सूत्रकारस्तदा तथैव वदेत्, न तु तत्सरूपमेव वाक्यम् । तन्निर्णयार्थमेव प्रवृत्तेः । मुख्यार्थत्यागो लक्षणापत्तिश्च । किञ्च, एवं 'मनसी'ति पदवैयर्थ्यं स्यात्, विषय-वाक्योक्तक्रमत्यागानुपपत्तिश्चेति ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ननु या छान्दोग्यश्रुतिरत्र सम्मतित्वेन दर्शिता, सैवात्र सर्वाद्दत्त्वादिष्यवाक्यत्वेना-  
दरणीया, ततश्च कथं भवदुक्तस्यार्थस्याभिसंहितत्वमित्याकाङ्क्षायामन्यमते तेषां बोधयितुं मतान्तर-  
मनुवदन्ति केचिदित्यादि । ते हि हिरण्यगर्भादिविद्यासपरामु च विद्यासु फलप्राप्तये देवयानं  
पन्थानमवतारयिष्यन्तो यथाशास्त्रमुत्क्रान्तिक्रमकथनं विद्वद्विदुषोरुत्क्रान्तौ प्रकारसाम्यं च  
व्यासाभिमतमङ्गीकुर्वन्त उक्तरीत्या वदन्तीत्यर्थः । तन्न तथेति बोधनाय दूषयन्ति तन्नेत्यादि ।  
ननु सत्यमस्तीदं दूषणत्रयम्, तथाप्यग्रे 'अविभागो वचना'दित्यनेन तत्त्वप्रलयस्य वक्ष्यमाण-  
त्वादत्र वृत्तिप्रलय आद्रियत इति व्यासाशयस्य तैर्बोधनाददोष इत्यत आहुः किञ्चेत्यादि ।  
यद्यपि तत्त्वत्रमन्यार्थम्, तथापि श्लोक्तसमर्थनाय तथार्थादरेपि सम्पत्तिपदस्य वृत्त्युपसंहारार्थ-  
कतया वृत्तिनाशनार्थत्वमेवाभिप्रेतम्, यथाङ्गिरसेः । तथा सति निरन्वयो वृत्तिध्वंस इति  
ध्वंसकसंसर्गमात्रस्यैवापेक्षणेन ध्वंसकस्य तत्राधिकरणतानपेक्षणान्मनसीत्यधिकरणबोधकपदवैय-  
र्थ्यम् । नन्वधिकरणत्वेऽनपेक्षितेऽप्यग्रेऽप्यु प्रक्षेपे वृत्तिनाशस्य दर्शनाच्च मनसीत्यस्य वैयर्थ्यमि-  
त्यतो दूषणान्तरमाहुः विषयेत्यादि । स्यादवैयर्थ्यम्, यदि विषयवाक्यत्वमस्य स्यात् । तदेव  
तु न । यत एतस्य विषयवाक्यत्वे द्व्यत्रकृता तेजस्त्यागेन प्राणस्य करणाध्यक्षे जीवे लयकथनाद्यः  
क्रमत्यागस्तदनुपपत्तिश्चेत्यतो व्यासानभिप्रेतत्वावगमादनेकदोषप्रसं तथा व्याख्यानमयुक्तमित्यर्थः ।

यत्तु दर्शनादित्यस्य व्याख्यानम् । दृश्यते हि वाग्बुत्तेर्मनोवृत्ताववस्थितायां पूर्वोपसंहार  
इति । तदपि न युक्तम् । परमनोवृत्तेर्वाग्बुत्तिद्वारैव गोचरतायाः प्रत्यक्षसिद्धत्वेन वाग्बुत्त्यभावे  
तदवस्थित्यवगतेरशक्यवचनत्वात् । तथा विद्वद्विदुषोरुत्क्रान्तिक्रमसाम्याङ्गीकारेऽपीन्द्रि-  
यवृत्त्युपसंहारो न युक्तः । प्रभोपनिषदि 'इन्द्रियैर्मनसि सम्पद्यमानैरित्यत्रापि लक्षणापत्त्या  
सम्पत्तिपदस्य नाशार्थाङ्गीकारे च बृहदारण्यकीयशारीरकब्राह्मणस्यायां 'एकीभवति न पश्यतीत्या-  
रम्भिः ।

वाक्पदस्य शब्दस्तस्य त्यागः लक्षणा वाचस्तद्वृत्तीनां च जन्यजनकभावः सम्बन्धः । तेन स्ववृत्तौ  
लक्षणा वाक्पदस्य । अनेनेति सूत्रेण । अत्रेत्यस्मिन् सूत्रद्वये । वृत्तीति । वाग्बुत्तिप्रलयः ।  
व्यासेति । व्यासाभिप्रायस्य । तैरिति । कैश्चित् । दूषणत्रयेऽप्यदोषः । तत्सूत्रमिति । अवि-  
भागसूत्रम् । निरन्वय इति । नास्तिकप्रसिद्धो द्वितीयाध्याये तन्मतखण्डनप्रसङ्ग उक्तार्थः । ध्वंस-  
केति । मनःसंसर्गमात्रस्य मनस्वेवमागच्छति केनापि न सम्पापणं कार्यं भगवन्नामैव श्राद्धमिति लोके मनः-  
सङ्गत्यवृत्तिः । ध्वंसकस्येति । मनसः । न मनसीति । वाग्बुत्तीनामुक्तरीत्या मनसि प्रक्षेपेधिकरण-  
बोधकमनसीत्यस्य न वैयर्थ्यमित्यर्थः । मनोवृत्ताविति । सङ्ख्यरूपपायात् । पूर्ववाचां मनस्युपसंहारः ।  
तदवस्थित्यतीति । मनोवृत्त्यवस्थित्यवगतेः । लक्षणेति । श्रुताविन्द्रियैरित्यस्येन्द्रियवृत्तिभिरित्यर्थः ।

तन्मनः प्राण उत्तरात् ॥ ३ ॥

पूर्वोक्तसर्वेन्द्रियवैशिष्ट्यबन्धनः प्राणे सम्पद्यते, न तु केवलम् । तत्र हेतुः । उत्तरादिति । 'स यथा शकुनिः सूत्रेण प्रबद्धो दिशं दिशं पतित्वान्यत्रायतनमलब्ध्वा बन्धनमेवोपश्रयते, एवमेव खलु सौम्य तन्मनो दिशं दिशं पतित्वान्यत्रायतनमलब्ध्वा प्राणमेवोपश्रयत' इत्युक्त्वा, तत्र हेतुमुत्तरेण वाक्येनाह 'प्राणबन्धनं हि सौम्य मन' इति । तस्माद्धेतोस्तथेत्यर्थः ॥ ३ ॥

सोऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्यः ॥ ४ ॥

सर्वेन्द्रियविशिष्टमनोविशिष्टः प्राणोऽध्यक्षे पुरो हृदि वा प्रकटे भगवति

भाष्यप्रकाशः ।

हृदित्यादिरूपायां च श्रुतौ लक्षणापत्त्या श्रुतिपीडाया दुर्वारत्वापत्तेः । अत एतेषु सूत्रेषूत्क्रमिष्यद्व्यवस्थामात्रकथनमयुक्तम्, किन्तु ह्युच्यतया सद्योमुच्यमानव्यवस्थायामिन्द्रियलयक्रमः, प्रासङ्गिकस्तूत्रकमिष्यद्बुद्धान्तः । 'ओकोग्रज्वलन'सूत्रादिभिस्तस्यापि वक्ष्यमाणत्वादिति ।

यदपि भामतीनिबन्धे, वाचस्तूपसंहारमदृष्टं नागमोपि गमयितुमर्हति । आगमप्रभवयुक्तिविरोधात् । आगमो हि दृष्टानुसारतः प्रकृतौ विकाराणां लयमाहेत्युक्तम् ।

तदपि व्याख्येयग्रन्थपूजामात्रम् । आगमस्य सर्वत्र दृष्टानुसारित्वाददर्शनेन युक्तः शिथिलत्वादिति । तस्मादेतस्य विषयवाक्यत्वमयुक्तमेवेति पूर्वोक्तमेव विषयवाक्यम्, तथैवार्थशामिप्रेत इति ध्येयम् ॥ २ ॥

तन्मनः प्राण उत्तरात् ॥ ३ ॥ अत्र भाष्यमुत्तानार्थम् । श्रुतिस्तु छान्दोग्ये श्वेतकेतुपाख्यानस्था ॥ ३ ॥

सोऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्यः ॥ ४ ॥ अत्रापि भाष्यमुत्तानार्थम् ।

अत्रेदमर्थात् सम्पद्यते । अत्यनुग्रहभाजनस्य पुष्टिमार्गीयस्योक्तप्रकारेण वागादिप्राणान्तानां

रश्मिः ।

न्यजनकभावरूपलक्षणापत्त्या । नाशार्थेति । निरन्वयध्वंसार्थाङ्गीकारे च । बृहदिति । 'न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव समवनीयन्त' इत्यस्याम् । लक्षणोति । समवनयस्यैकीभावस्य च निरन्वयध्वंसत्वाभावेन सान्वयध्वंसवाचकयोर्निरन्वयध्वंसे लक्षणा विपरीतलक्षणा, तस्या आपत्त्या । तस्यापीति । उत्क्रमिष्यद्बुद्धान्तस्यापि । उपसंहारमिति । मनस्युपसंहारम् । आगमः पञ्चरात्रम् । इत्युक्तमिति । भामतीनिबन्ध इत्यनेनान्वेति ॥ २ ॥

तन्मनः प्राण उत्तरात् ॥ ३ ॥ उत्तानेति । पूर्वोक्तेति । मतुबन्तम् । तथेति । मनः प्राणे सम्पद्यते । एवमुत्तानार्थम् ॥ ३ ॥

सोऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्यः ॥ ४ ॥ उत्तानेति । गुण्डकोपनिषदनुरोधेनाहुः । उपगम इति । मर्यादामार्गस्वासनिदग्धत्वादाहुः । पुष्टीति । 'यमेवैष वृणुत' इति श्रुतेः । प्रवचनादिनिषेधा-

सम्पद्यत इत्यर्थः । अत्र हेतुः । उपगमादिभ्य इति । उपगमोऽभ्युपगमः पुष्टि-  
मार्गोऽङ्गीकार इति यावत् । ततस्तथेत्यर्थः । आदिपदाद् भगवद्ब्रह्मीकरणसमर्थः  
स्नेहः प्रभ्वनिक्रितार्थत्यागस्तदनुरूपं भजनं च । अभ्युपगमे सिद्धे स्नेहादयो-  
ऽवश्यं भवन्त्येवेत्याशयेन, तदादित्वमुक्तम्, नोद्देशः कृतः । मर्यादामार्गो-  
ऽङ्गीकृतानां तु मुक्तिपर्यवसायित्वेन मुमुक्षुत्वादुत्कटस्नेहासम्भवेन प्रमुप्राकट्या-  
सम्भवात् स्वस्वप्रकृतौ सङ्घातलये शुद्धजीवस्य भगवदनुग्रहेण श्रवणादिरूपया  
तथाविधस्नेहरूपया च भक्त्या मुक्तिः सम्पद्यत इति बह्वेव तारतम्यमिति निगू-

भाष्यप्रकाशः ।

रुषे तदानीमेव पुरुषोत्तमात्मकदेहप्राप्त्या लीलात्मकभोगसम्पत्तिः । ततो न्यूनस्य तस्य तु  
पुरुषोत्तमे लयः, ततः सम्पद्याविर्भावाधिकरणोक्तरीत्या भगवता तस्य स्वरूपाभिक्षासने पुरुषो-  
त्तमात्मकदेहसम्पत्त्या लीलानुभव इति बोध्यम् ।

अन्ये तु, अभ्यक्षपदे करणाध्यक्षं जीवम्, उपगमादिपदे च ज्योतिर्ब्राह्मणे 'एवमेवेममा-  
रक्षिम्ः ।

दस्याः पुष्टिमार्गीयत्वम् । तथेति । प्राणो भगवति सम्पद्यते । भगवद्ब्रह्मीति । 'नायमाःआ बल-  
हीनेन लभ्यः' इति श्रुतेः । बलं भक्तिरिति भाष्यम् । भक्तौ बलपदप्रयोगेन तात्पर्यार्थः बलीकरण-  
समर्थ इति विशेषणम् । प्रभ्विति । 'इङ्कितं गतिचेष्टयो'रिति विश्वात्, भगवतः सेवयामकालत्यागः,  
अर्थस्य त्यागो व्ययः । तनुवित्तजे उक्ते । 'न च प्रमादादि'ति श्रुतेः । उपयमप्यप्रमादरूपम् ।  
तदनुरूपं भगवदनुरूपभजनं महाराजोपचारकरणरूपम् । 'एतैरुपायैर्यते यस्तु विद्वान्'तिश्रुतेः ।  
नोद्देश इति । पुष्टिमार्गोऽङ्गीकारादीनामुद्देशो नाम्ना पदार्थसङ्कीर्तनम् । अत्र पुष्टिमार्गोऽङ्गीकारे बीजं वक्तुं  
मर्यादायां स्पष्टत्वं मुक्तिपर्यवसायित्वं न तु नित्यलीलाभावे पर्यवसायित्वम् । स तु मर्यादास्ये-  
नात्यन्तानुग्रहवता लब्धपुष्टिना लभ्य इति तारतम्यमाहुः । मर्यादेति । मुक्तीति । 'मार्गाङ्गयो मया  
प्रोक्ता' इति 'भजतां भगवान् मुकुन्दो मुक्तिं ददाति कर्हिचित्स न भक्तियोग'मिति मुक्तिपर्यवसा-  
यित्वं भक्तेः । साधनचतुष्टयसम्पत्त्यन्तर्गतं मुमुक्षुत्वम् । तस्मात् । तथा च श्रुतिर्गोपालतापनीये  
'मुमुक्षुर्वै शरणमनुब्रजे'दिति । तदुक्तं 'शुद्धाश्च सुखिनश्चैव ब्रह्मविद्याविशारदाः । भगवद्भजेने योग्या नान्य  
इत्यर्थतः फल'मिति सुबोधिन्याम् । उत्कटेति । मर्यादामार्गाङ्गीकारस्वभावात्, स्नेहासम्भवो नास्त्यत उत्क-  
टेति विशेषणम् । स्नेहत्वेन सायुज्यत्वेन कार्यकारणभावात् प्रमुप्राकट्यसम्भवाभावरूपफलाभाव उक्तः ।  
न च भगवदाविर्भावाभावेन न सद्योमुक्तिः, किन्तु ज्ञानिविलक्षणचरणमुक्तिस्तु स्यादिति वाच्यम् ।  
सङ्घातस्य प्रतिषन्धकत्वात् । अतस्तल्लयं विदुष आहुः । स्वप्रकृताविति । स्वयोनौ । श्रुतिस्तु, अग्रिमा-  
धिकरणेस्ति । शुद्धेति । शुद्धशुद्धमुखस्वभावनिराकारजीवस्य । 'मुक्तिर्हित्वान्यथारूपं स्वरूपेण व्यव-  
स्थिति'रित्येकादशस्कन्धात् । ननु सङ्घातद्वयराहितस्य करणादिः कुत इत्यत आहुः । भगवदनुग्र-  
हेणेति । तथा च भगवत्सन्निधानसावर्जनीयत्वान्मर्यादायां महापुरुषाङ्गीकाराच्च 'सर्वेन्द्रियगुणामासं  
सर्वेन्द्रियविवर्जित'मिति गीतायां ब्रह्मलक्षणनिविष्टवाक्याद् भगवदनुग्रहेण सर्वेन्द्रियासफलनात् । अत  
आहुः । श्रवणादिरूपयेति । नापि पुष्टिमार्गीयप्रमेयबलेन सर्वेन्द्रियगुणामासत्वम् । आच्ये भगव-  
दनुग्रहेणैत्यत्यन्तानुग्रहपदाभावात् । अत्यन्तानुग्रहत्वेन पुष्टित्वेन कार्यकारणभावात् । 'आश्चर्यो  
वक्ता कुशलोस्य लब्धे'ति काठकादाश्वर्यं च । तदुक्तं 'आश्चर्यवत्पश्यति कश्चिदेनमाश्चर्यवद्ब्रह्म इति तथैव  
चान्य'इति गीतायाम् । तथाचिचेति । श्रवणादिजन्यस्नेहरूपया । भक्त्येति । मर्यादाभक्त्या ।



हाशयेनेवमुक्तम् । अभ्युपगमादयस्तु मुण्डकोपनिषत्सु पठ्यन्ते । 'नायमात्मे'-  
त्युपक्रम्य, 'यमेवैष वृणुते तेन लभ्यस्तस्यैष आत्मा वृणुते तनुं स्वाम् । नायमात्मा  
बलहीनेन लभ्यो न च प्रमादात्तपसो वाथ लिङ्गात् । एतैरुपायैर्यतते यस्तु  
विद्वांस्तस्यैष आत्मा विशते ब्रह्मधामे'नि ॥ ४ ॥

इति चतुर्थाध्याये द्वितीयपादे प्रथमं वाङ्मनोधिकरणम् ॥ १ ॥

उक्तं निगूढमाशयं प्रकटयति ।

भूतेषु तच्छ्रुतेः ॥ ५ ॥ ( ४-२-२. )

ननु मर्यादामार्गीयाणामप्येवमेव वागादिलयः, उतान्यथेति संशये  
निर्णयमाह । तेषां ते भूतेषु लीयन्ते, न तूक्तरीत्या भगवति । अत्र प्रमाण-

भाष्यप्रकाशः ।

त्मानमन्तकाले सर्वे प्राणा अभिसमायन्ती'त्यनेनोक्तमुपगमनम्, शारीरब्राह्मणे 'तद्युक्तामन्तं  
प्राणोऽनूत्क्रामती'त्युक्तमनुगमनम्, 'सविज्ञानो भवती'त्यनेनोक्तमवस्थानं च व्याकुर्वन्ति । तदा  
छान्दोग्यस्यस्य कस्याप्यर्थस्थानङ्गीकारात् कथं तस्य विषयवाक्यत्वमित्यपि ध्येयम् ॥ ४ ॥

इति प्रथमं वाङ्मनोधिकरणम् ॥ १ ॥

भूतेषु तच्छ्रुतेः ॥ ५ ॥ अधिकरणमवतारयन्ति नन्वित्यादि । इति संशये निर्णय-  
माहेति । एवं संशये भगवन्मार्गत्वस्वाविशिष्टत्वेनात्रापि पूर्ववदेव वागादिलय इति पूर्व-  
पक्षावताराभिर्णयमाहेत्यर्थः । स्रत्रं व्याकुर्वन्ति तेषामित्यादि । हेतुबोधिकां श्रुतिषुदाहरन्ति  
रश्मिः ।

तदुक्तं भक्तिहंसे 'भक्तिमार्गः श्रवणादिसरणिरूप' इति । स चैकादशैकोनविंशत्यायोक्तो ग्राह्यः ।  
'पुनश्च कथयिष्यामि मद्भक्तेः कारणं पर'मित्तिवाक्ये परपदात् परं फलाविसंवादि तेन शरणगमना-  
नन्तरमात्मनिवेदनमपि श्रोतव्यं भगवत्सन्निधापन इति बोधितम् । सप्तदशाष्टदशाध्यायोक्ता भक्तिः  
सर्वोत्तममार्गीया, तथापि तया भक्त्यजननदर्शनाच्च गृहीता । मुक्तिरिति । पुरुषोत्तमचरणसायुज्यम् ।  
चरणस्य वैकुण्ठादिरूपत्वाद्दिहगादिरूपत्वं बोध्यम् । 'प्रायो भताम्ब विहगा मुनयो वनेस्मिन्नि'ति  
वाक्यात् । पुष्टिमार्गोऽप्ययमुच्यते 'तत्त्वा यामि ब्रह्मणा वन्दमान' इति सन्ध्याश्रुतेः । अस्यां तदाश्रया  
प्रतिकृतिभजने फलसाधनविषययोर्भिन्नत्वेन व्यभिचारिणी भक्तिरिति । निगूढाशयेनेति । भक्तिवि-  
षयमिप्रायेण । मुण्डकेति । बहुत्वमान्यत्वात् । तनुं स्वामिति । स्वीयतनुत्वेन वृणुते । अ-  
लिङ्गादिति । सर्वात्मभावलिङ्गशून्यात् । आत्मनोप्यात्मा । धाम अक्षरं अक्षरालम्कं हृदयम् । एवमु-  
त्तानार्थमित्यर्थः । प्रकृतमुच्यते सविज्ञान इति । विज्ञायतेऽनेनेति विज्ञानम् । इन्द्रियजालं प्राण-  
सहितं तेन सह वर्तमानो भवति । अवस्थानमिति । सप्राणस्तेन्द्रियजालस्य प्राप्तव्यकर्मफलज्ञानवति  
जीवेऽवस्थानम् । तदेत्यादिविषयवाक्योक्तार्थस्य सौत्रसइतिपूर्वपरामर्शकतच्छब्दस्य छान्दोग्यीयार्थ-  
परामर्शकस्य सत्त्वेपि कस्यार्थस्येत्यादिः । तस्येति । ज्योतिर्ब्राह्मणादेः । विषयेति । तृतीयभेकसूत्र-  
मधिकरणमिदं परेषाम् । इत्यपीति । अपिना सन्दिग्धत्वविषयवाक्यस्य व्याख्यानेन । नन्वस्त्येवं परन्तु  
ग्रन्थान्तरेधिकरणमालायां प्राणवच्छान्दोग्योक्तोप्रत्यविषयवाक्यैकवाक्यतया प्राणसहितो जीवस्तेजसि  
लीनो भवतीत्युक्तेः कथं छान्दोग्यस्यस्य कस्याप्यर्थस्थानङ्गीकार इति चेन्न । एतद्ग्रन्थमात्रविषयत्वेन  
वेषस्य ग्रन्थान्तरसम्भलेनेऽभावात् ॥ ४ ॥ इति प्रथमं वाङ्मनोधिकरणम् ॥ १ ॥

माह । तच्छ्रुतेः । 'यत्रास्य पुरुषस्य मृतस्याग्निं वागप्येति वातं प्राणञ्चक्षुरादित्यं मनञ्चन्द्रं विशाः श्रोत्रं पृथिवीः शरीरमाकाशमात्मौषधीर्लोमानि वनस्पतीन् केशा अप्तु लोहितं च रेतञ्च निधीयत' इति श्रुतेः ।

न चाविद्वद्विषयिणीयं श्रुतिरिति वाच्यम् । 'याज्ञवल्क्येति होवाच यत्रायं पुरुषो त्रियत उदस्मात् प्राणाः कामन्त्याहो नेति, नेति होवाच याज्ञवल्क्योऽत्रैव समवनीयन्ते स उच्छ्रयत्याध्मायत्याध्मातो मृतः शेत' इति पूर्ववाक्यात् । न ह्यविदुषः प्राणानामनुत्क्रमः । 'तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनुत्क्रामती'त्यादिश्रुतेः । ननु 'यत्रास्य पुरुषस्येत्युपक्रम्य 'रेतञ्च निधीयत' इत्यन्ता श्रुतिरविद्वद्विषयिणीति मन्तव्यम् । यत एतदग्रे, 'कायं तदा पुरुषो भवती'ति प्रश्ने याज्ञवल्क्यार्तभागान्यां विचारितश्रुतरमुच्यते । 'तौ ह यदृषतुः कर्म हैव तदृषतुरथ ह यत् प्रशाशः सतुः कर्म हैव तत् प्रशाशः सतुः पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेने'ति । एतेन कर्माश्रयस्तिष्ठतीति निर्णयः सम्पद्यते । एवं सति प्राणानुत्क्रमणोक्त्या सङ्घातलयोक्त्या च विद्वद्विषयत्वमत्रावसीयते, यतस्तस्यैवोक्तं द्वयं सम्भवति । अग्निमश्रुत्युक्तकर्माश्रयत्वं च तस्मिन् विरुद्धम्, अतः पूर्वोत्तरविरोधाद्विषयानिश्चये प्राप्ते प्रतिषेदामः । मर्यादाभार्गीयविद्वद्विषयिण्येवेयं श्रुतिरिति । अत एव प्रश्ने, 'क तदा पुरुषो भवती'त्येतावतैव चारिताध्यैपि

भाष्यप्रकाशः ।

यत्रास्येत्यादि । एतेन सूत्रस्य 'भूतेष्विति' पदं देवताया अप्युपलक्षकमिति बोधितम् । श्रुतिस्तु बृहदारण्यक आर्तभागप्राणोऽस्ति । इयं श्रुतिरन्यैरविद्वद्विषयत्वेन व्याख्यातेति तन्निषेधन्ति न चेत्यादि । तथा चेतः पूर्वस्मिन् ग्रन्थे प्राणानुत्क्रमणरूपस्य मुक्तिलिङ्गभावणाभाविद्वद्विषयत्वं तस्या वक्तुं शक्यमित्यर्थः । एवमस्याः श्रुतेरविद्वद्विषयतायां बाधके दक्षिते पुनरविद्वद्विषयतां साधयितुं पूर्वोत्तरश्रुत्योर्विरोधेन सन्देहमुत्थापयन् विद्वद्विषयतां प्रतिषिपति नन्वित्यादि । एतेनेति । विचारितनिर्धारकवाक्येन । एवं सतीति । उक्तप्रकारके विरुद्धवाक्यद्वये एकस्मिन् प्रकरणे श्रूयमाणे सति । विरुद्धमिति । अवसीयत इति शेषः । एवं पक्षिः ।

भूतेषु तच्छ्रुतेः ॥ ५ ॥ बोधितमिति । स्वदेवतासहितायां प्रकृतौ योनौ निधानकयनाद्बोधितम् । न चेत्यादीति । याज्ञवल्क्यो नेति होवाचेत्यन्वयः । उच्छ्रयतीति । उच्छ्रयतां प्राप्नोति शोभेन । आध्यायतीतिवद्विद्वेन वायुना पर्यत इत्यर्थः । मुक्तिलिङ्गस्येति । वक्ष्यमाणानुत्क्रमणोक्त्याद्विपरीतं मुक्तिलिङ्गं तस्य । वाचक इति । प्राणानुत्क्रमणरूपे वाधके । पूर्वोत्तरेति । यत्रायं पुरुषो त्रियतेति पूर्वा, यत्रास्य पुरुषस्येत्युत्तरा, तयोः श्रुत्योः । नन्वित्यादीति । उच्यत इति । भगवतोच्यते श्रुत्या । उक्तेति । आर्तभागप्राणप्रकारके । आर्तभागप्राणो वाक्यद्वयमित्युक्तप्रकारकता । श्रुतभागस्यापत्यमार्तभागः । विरुद्धेति । संघातलयप्राणानुत्क्रमणबोधकवाक्यद्वये । एकस्मिन्निति । एकविद्वन्मात्रविषये देशकालरूपे प्रकरणे । विरुद्धमितीति । विद्वद्विद्वानविरुद्धं, सहानवसायित्वं

साधारणपुरुषव्यावृत्त्या मर्यादामार्गीयतत्प्रापकं 'अयं'मिति पदम् । तस्यैवोप-  
क्रान्तत्वात् तथा । अग्निमविचारितोर्येऽपि तद्विषयक एवेति बुध्यस्व । ननु कं  
बाधकमिति चेत् । इन्तं श्रुतिशिरःसमाकलितमाकलय । मर्यादामार्गं हि विधि-  
प्राधान्यम्, तथैव तस्मिन्माणात् । तत्र ह्येवं कृत एवं फलं दास्ये, न त्वकृतेपीति  
भगवद्विच्छा, अतः कर्म प्रधानम् ।

एवं सत्यार्तभागस्यायमाशयः । बागादिरेतोऽन्तलयेन प्रारब्धस्यापि तदा  
नाशाच्छुद्धं जीवं विध्यविषयं कदाचित् पुष्टौ प्रवेशयति, न वेति संशयेन  
तदायं क मर्यादामार्ग एवोत पुष्टावपि प्रवेशितो भवतीति प्रश्नः । तदास्यार्थ-

भाष्यप्रकाशः ।

पूर्वपक्षमुत्थाप्य समादधते प्रतिषेधाम इत्यादि । तस्यैवोपक्रान्तत्वादिति । प्राणानुत्क्रम-  
लिङ्गेन विषय एवोपक्रान्तत्वात् । तदग्निमविचारितोर्ये इति । उपक्रमानुरोधिप्रभोचर-  
रूपत्वात् 'तौ ह यदूचतु'रित्यादिना विचारितोऽर्थः । अग्निमविचारिताऽर्थे पुनः शङ्कते  
नन्वित्यादि । उक्तं बाधकमिति । कर्माश्रयेणावस्थानरूपं विद्वेषाबाधकम् । तथा च विद्व-  
द्विषयत्वे बाधकस्य पिद्यमानत्वादविद्वद्विषयैवेयं श्रुतिरित्यर्थः । अत्र समादधानाः पूर्वपक्षिणो  
आन्तत्वं बोधयितुमुपालभन्ते हन्तेत्यादि । श्रुतिशिरःसमाकलितमिति । वेदान्त-  
तात्पर्यबोधितम् । एवं सतीत्यादि । उक्तरीत्या मर्यादामार्गं कर्मप्राधान्ये सति आर्तभागस्य  
वक्ष्यमाण आशयः । वक्ष्यमाणरीतिकसंशयेन तदा कं शुद्धत्वदशायाम्, अयं विधिनियतो जीवः, क  
वैषयिकाधिकरणे सप्तमी । कस्मिन् मार्गे, किं मर्यादामार्ग एव तिष्ठत्युत पुष्टौ प्रविष्टो भवतीति  
रश्मिः ।

निरोधः । तदग्निमे विचारितार्थं इतीति । भाष्येऽग्निमेलाषपि पाठः । भाष्ये । तद्विषयक इति ।  
मर्यादामार्गीयविषयकः । विद्वानित्यत्र विच्छन्देन ज्ञानमिव भक्तेरपि वक्तुं शक्यत्वात् । गीतायां 'भक्ति-  
रव्यभिचारिणी'त्युक्त्वा 'एतच्छान्तिमिति प्रोक्त'मित्युक्तेः । प्रकृते । कर्माश्रयेणेति । ननु नेदमुक्तं  
बाधकं किन्तु प्राणानुत्क्रमणरूपं बाधकमिति चेन्न । पूर्वोक्तबाधकस्य तथाविधत्वेपि नास्य तथाविधत्वं  
कर्मावस्थानश्रुतेः पूर्वमुक्तत्वात् । तस्यागेन पूर्वमनुषावने दूरान्वयदोषात् । वेदान्तेति । श्रुतिशिरो  
वेदान्तम् । कल अव्यक्ते शब्दे तात्पर्येण बोधनेऽव्यक्तः शब्दो भवति । आकलय विचारय । मर्यादा-  
मार्ग इति । यद्यपि मर्यादामार्गः श्रवणादिसरणिरूपस्तथापि साधनत्वमिश्रफलरूपमिति विचारितत्वाच्च  
फलाव्याय इतिसमाख्यया वक्ष्यमाणेच्छाशरीरनिविष्टफलानि सर्वाण्येवोद्देष्टव्यानि । प्रथमसूत्रभाष्ये  
सामीप्यादिमुक्तिं प्राप्तवतां भक्तानामिति भाष्येऽसन्दिग्धानां सामीप्यादीनामुद्देशादित्याशयेनाहुर्विधि-  
प्राधान्यमिति । विधेः प्राधान्यं विधिप्राधान्यम् । कर्मप्रधानमिति । विधिविषयं कर्मैव प्रधानं न  
तु विधिः साक्षात्फलकारणत्वाभावात् । उक्तरीत्येति । तथैव तस्मिन्माणादित्याद्युक्तरीत्या । कर्म-  
प्राधान्य इति । कर्मप्राधान्यमत्र न विषया कृते कर्मणि । अङ्गित्वात्, यदेव विषयेति हीत्यत्र  
व्याख्यातत्वाच्च । किन्तु कृतेति करणोक्तेः मर्यादामार्गं कर्मणः फलजनकत्वं कर्मप्राधान्यम् । यथा  
वाक्यं 'ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेते'त्यत्र प्राधान्यं फलसम्बन्धात्तथा । विधिनियत इति ।  
'आश्रमादाश्रमं गच्छेन्नान्यथा मत्परश्वरेत्' इति विधिनियतः । पूर्वसूत्रे शुद्धस्य जीवस्य भगवदनु-  
ग्रहेण श्रवणादिरूपेत्युक्तेः । कस्मिन्निति । किंमार्गीयविषयो जीव इत्यर्थः । यद्वा । 'ज्ञाननिष्ठो विरक्तो

श्वरेच्छारीतिमविदुषो दुर्ज्ञेयत्वं जानन्तौ स्वयमेव यद्व्यवधारितवन्तौ, तदपि रहस्यमिति स्फुटमनुक्त्वा, श्रुतिः पर्यवसितमर्थमुक्तवती 'तौ हे'त्यादिना । अत्र कर्मपदं मर्यादामार्गपरम् । तथा च मर्यादामार्ग एव तस्य स्थितिरित्यर्थः सम्पद्यते, मुक्त एव भवतीति यावत् । अत एव तत्प्रशंसापि । यत ईश्वरत्वेन सर्वकरण-समर्थोपि तद्दाने तदपेक्षते । अत्र हेतुत्वेन मर्यादामार्गस्वरूपमुक्तं 'पुण्यो वा' इत्यादिना ॥ ५ ॥

ननु मर्यादामार्गीयौ भक्तो ज्ञानी च भवतः, उक्तनिर्णयस्तु ज्ञानमार्गीयविषय एव, भक्तं तु तादृशमपि कदाचित् पुष्टावपि प्रवेशयतीत्याशङ्क्य तन्निर्णयमाह ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्रश्न इत्यर्थः । एवं प्रश्नस्य विद्वद्विषयत्वं प्रतिपाद्योत्तरस्य प्रतिपादयन्ति तदेत्यादि । ईश्वरेच्छारीतिमविदुषः पुंसः प्रति अस्यार्थस्य दुर्ज्ञेयत्वमिति योजना । अत्रेत्यादि । श्रुतिवाक्ये कर्मपदं मत्वर्थलक्षणया तन्मार्गपरम् । ननु मर्यादामार्गस्य विद्वद्विद्वत्साधारणत्वाद् अत्र विद्वद्व्यवस्यैवोच्यत इत्यत्र किं गमकमित्यपेक्षायामाहुः अत एवेत्यादि । तथा च निवृत्तिमार्गीयकर्मणोपि तत्र विद्यमानत्वाच्चादाय तत्प्रशंसात्र मुख्यं विद्वद्विषयत्वगमकमित्यर्थः । प्रशंसायां बीजमाहुः यत इत्यादि । तद्दाने तदपेक्षत इति । मुक्तिदाने ज्ञानसमुच्चितं कर्मापेक्षते । ननु यद्यस्य विद्वद्विषयत्वं स्यात्, तदात्र 'पुण्यो वा पुण्येने'त्यादि न वदेदित्यत आहुः अत्रेत्यादि । अत्र हेतुत्वेनेति । फलदाने हेतुत्वेन । तथा च, 'एष उ वे'ति श्रुतेः फलदाने कर्मकारणमेव हेतु-मर्यादामार्गं इति बोधनाय 'पुण्यो वा' इत्यादिना तत्स्वरूपमुक्तम् । तावता न अविद्वद्विषयकत्वं वक्तुं शक्यमिति विद्वद्व्यवस्यैवात्रोच्यत इत्यर्थः ॥ ५ ॥

रश्मिः ।

वा मद्भक्तो वाऽनपेक्षकः, सलिङ्गानाश्रमांस्त्यक्त्वा चरेदविधिगोचर' इति नियतः । शुद्धं जीवं विध्यविषयमित्युक्तभाष्यात् । प्रविष्ट इति । भगवतालन्तानुप्रेक्षेण प्रवेशितः प्रविष्टो भवतीत्यर्थः । विद्वदिति । विद्वन्तौ विषयौ भक्तज्ञानिनौ यस्य प्रश्नस्य तत्त्वम् । उत्तरस्येति । प्रश्नोत्तरस्य विद्वद्विषयत्वम् । ईश्वरेति । ईश्वरेच्छया मर्यादामार्गं प्रवेशितः तयैव पुष्टिमार्गं प्रवेशित इत्यत्र न विचार इत्युक्तीतिम् । अविदुषः पुंस इति । द्वितीयावद्बुवचनान्ते पदे । भाष्ये । यद्वेति । ज्ञानकर्म-भक्तिमार्गानवधारितवन्तौ निश्चितवन्तौ षट्शकैः । तदपि रहस्यं मार्गत्रयं षट्शक्यरहस्यरूपमित्यर्थः । रहस्यपदेन अत्रैव समनीयन्त इति पुष्टजीवपुरुषोत्तमसायुज्यम् । इन्द्रियसमर्पणेन साधनेन जीवोपि समवनयनं प्राप्स्यतीति रहस्यम् । एवं भक्तिं वागप्येतीत्यादिषु स्त्रीपुंनपुंसकमित्युक्तो रहस्यं बोध्यम् । पर्यवसितमिति । रहस्यं न वक्तव्यं खलत्वं च निवर्तनीयमिति उभयसामञ्जसाय मार्गत्रयकथन-पर्यवसितं मार्गत्रये कथिते तदीयं रहस्यमपि ज्ञास्यन्तीत्यभिप्रायेण ।

प्रकृते । तन्मार्गंति । मर्यादामार्गपरम् ॥ चित्तशुद्धिद्वारा कर्मवन्तौ भक्तिज्ञानमार्गौ । मर्यादामार्गस्येति । भाष्ये स्त्रीकृतस्य कर्मप्रधानरूपस्य । निवृत्तीति । ज्ञानभक्तिमार्गीयकर्म-णोऽपि । ज्ञानसमुच्चितमिति । ज्ञानेन स्वकारणचित्तशुद्धिजनकत्वेन कर्मसमुच्चितमिति तथा । धीर्यवत्तरं फलमन्यथा तु न कर्मसमुच्चय इति ध्येयम् । न वदेदिति । विद्वान्नापुण्यः । अपुण्यवत्त्वज्ञानानन्तरमपुण्यनाशकज्ञानेतरकर्मसत्त्वे विद्वत्त्वं न स्यादिति । तथा चाविद्वानपुण्यः पुण्येन कर्मणा भवतीत्यर्थः । तत्स्वरूपमिति । हेतुस्वरूपम् ॥ ५ ॥

नैकस्मिन् दर्शयतो हि ॥ ६ ॥

एकस्मिन् ज्ञानिनि भक्ते वा मर्यादानियमो न, किन्तु भयोरपि । तत्र हेतुः दर्शयत इति । यतो याज्ञवल्क्यार्तभागौ ज्ञानिभक्तसाधारण्येन मर्यादानियमं दर्शयत उक्तरीत्या, 'तौ हे'त्यादिना । अन्यथा प्राक् कृताङ्गीकृतिरन्यथा भवेदित्युपपत्तिर्हि शब्देन सूच्यते । पूर्वोक्तपूर्वोत्तरश्रुतिविरोधपरिहारान्यथानुपपत्तिरत्र मूलमिति ज्ञेयम् ।

केचिन्पुंसं हतेषु वागादिषु शरीरान्तरप्रेप्सासामधिको जीवः 'कायं तदा पुरुष' इति प्रभविषय इति वदन्ति । तत्र साधीयः । 'तमुत्क्रामन्तं

भाष्यप्रकाशः ।

नैकस्मिन् दर्शयतो हि ॥ ६ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । भक्तं तु तादृशमपि कदाचित् पुष्टौ प्रवेशयतीति । तृतीयस्कन्धे, 'जीवाः श्रेष्ठा ह्यजीवानां'मित्यादिना शेषपूजायामुत्कृष्टबोधने, 'मय्यर्पितात्मनः पुंसो मयि सक्यस्तकर्मणः । न पश्यामि परं भूतमकर्तुः समदर्शना'दिति कपिलदेववाक्ये मर्यादाभक्ते उत्कर्षविश्रान्तेः कथनेन तादृशं पुष्टौ प्रवेशयतीत्येवं सम्भावयितुं शक्यत्वाच्च प्रवेशयति । व्याकुर्वन्ति एकस्मिभित्यादि । ज्ञानिभक्तसाधारण्येनेति । विशेषानिर्देशात्, 'अयं पुरुष' इति सामान्यनिर्देशात्, कर्मोक्तिकर्मप्रशंसाभ्यां मर्यादामार्गस्यैव विषयीकरणञ्च । तथा च यद्यवान्तरो ज्ञानभक्तिकृतो विशेषो विवक्षितः स्यात्, तदा सामान्येन न वदेताम्, अतस्तथेत्यर्थः । ननु पुष्टिमर्यादाभक्तयोर्भक्तिमन्वे तुल्येपि कुतोऽयं विशेषो यन्मर्यादामार्गीयवागादीनां भूतेष्वेव लयः, न भगवतीत्याकाङ्क्षायां गूढाभिसन्धिमाहुः अन्यथेत्यादि । यदि तद्वागादिलयो भगवत्यङ्गीक्रियेत, तदा अप्राकृतानां सर्वमावप्रपस्या प्रकृतिसम्बन्धरहितानां या अङ्गीकृतिः स्वीयत्वेन वरणम्, सा अन्यथा भवेत्, इतरतुल्यतां प्राप्नुवन्ती वरणश्रुत्युक्तमसाधारण्यं विरुन्ध्यादित्यर्थोपपत्तिर्हि शब्देन सूच्यते । तथा च ताभ्यां ज्ञानिभक्तसाधारण्येन यभिरूपितं तत्रेदं बीजमित्यर्थः । नन्वस्याः श्रुतेरेवं तात्पर्यकल्पने किं बीजमत आहुः पूर्वोक्तेत्यादि । पूर्वोत्तरश्रुतिस्तु 'न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्ती'त्यादिरूपा बोध्या । तथा चैतद् बीजमित्यर्थः ।

एतदेव दृढीकर्तुं, दूषणाय मतान्तरमुपश्लिपन्ति केचिदित्यादि । दूषयन्ति तच्चेत्यादि ।

रश्मिः ।

नैकस्मिन् दर्शयतो हि ॥ ६ ॥ अकर्तुरिति । वाक्योक्तान्यसाकर्तुः । पञ्चम्यन्तम् । मर्यादाभक्तेरिति । मय्यर्पितात्मन अत्राल्मपदं मनःपरम् । पञ्चम्यन्तं पदम् । मानसीसेवा । संन्यस्तानि कर्माणि । 'कुर्यात्सर्वाणि कर्माणि मदर्थं शनकैः स्मरन्नि'त्युक्तानि । अतस्तथा । पुष्टाचिति । कदाचिदिति बोध्यम् । अत्यन्तानुग्रहकाल इति तदर्थः । मर्यादामार्गस्येति । विषयविषयस्य कर्मणः । तथेति । ज्ञानिभक्तसाधारण्येनेत्यर्थः । गूढाभिसन्धिमिति । वरणश्रुत्युक्तासाधारण्यमङ्गरूपम् । ताभ्यामिति । याज्ञवल्क्यार्तभागभ्याम् । एतदिति वरणश्रुत्युक्तासाधारण्यमङ्गनम् । अस्या इति । वरणश्रुतेः । पूर्वोक्तेत्यादीति । 'भूतेष्वि'ति । सूत्रभाष्योक्तस्य पूर्वा यत्रायं पुरुष इति, उत्तरा यत्रास्य पुरुषस्येति तयोः श्रुत्योर्विरोधस्य यः परिहारः परिहारान्तरं तस्मान्वाद्युप-

प्राणोन्त्क्रामति प्राणमन्त्क्रामन्तः सर्वे प्राणा अनूत्क्रामन्तीति श्रुतिर्भावि-

भाष्यप्रकाशः ।

अत्रायमर्थः । 'अत्रैव समवनीयन्त' इति वाक्येन प्राणानुत्क्रमणस्युभयत्रोक्तम् । तत्र शरीरब्राह्मणे 'अथाक्रामयमान' इति निष्कामं पुरुषस्युपक्रम्योक्तम् । अन्ते च 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येती'ति तस्य ब्रह्मप्राप्तिरुक्ता । आर्तभागब्राह्मणे तु 'यत्रायं पुरुषो म्रियत' इति सामान्यतो म्रियमाणस्युपक्रम्योक्तम् । अन्ते च 'स उत्क्ष्वयत्याध्मायत्याध्मातो मृतः शेत' इत्येतावदुक्तम् । तत्र सामान्यस्य विशेषेण निर्णय इति ब्रह्माप्ययवाक्यस्यात्र निर्णायकत्वादस्य श्रुक्तिलिङ्गत्वमेवोचितम् । तथापि 'आध्मातो मृतः शेत' इत्यनेनोक्तावस्था ब्रह्मविच्छरीरस्यानुचिता । लौकिकस्य पुण्यकृतोपि प्रायस्तादृशावस्थाया अदर्शनात् । अतः पुनः प्रश्नः 'यत्रास्य पुरुषस्ये'त्यारभ्य, 'कायं तदा पुरुषो भवती'त्यन्तः । अमुच्यमानस्य हि प्राणोत्क्रमः 'तद्युत्क्रामन्त'मित्यादि-श्रुत्योक्तः । अयं शरीरदुरवस्थावानुक्तस्तस्य चेद् 'अग्निं वागप्येती'त्युक्तप्रकारेणोन्द्रियाणामनु-त्क्रान्तानां तत्तद्योग्येषु भूतेषु इन्द्रियाधिष्ठातृदेवतायां च लय'स्तदा तस्य साधनाभावात् शक्ति-र्वक्तुं शक्या । इन्द्रियाणां लये मनसोपि चन्द्रे लयात् । 'तदेव स तत्सह कर्मणैति लिङ्गं मनो यत्र निषक्तमस्ये'ति भावितस्य जीवगमनस्यापि वक्तुमशक्यतया शरीरान्तरप्राप्त्यावश्यकत्वे वागा-दिलयवैयर्ध्यापस्या, देहस्य मृतत्वात्तत्र स्थितेर्वक्तुमशक्यतया तस्य जीवस्य कुत्र स्थितिरिति तत्राश्रयो भाति । एतदुचरे तु कर्माश्रयस्तिष्ठतीति । यथा बाणो वा पाषाणशकलो वा चेतनेन क्षिप्त आकाशे गच्छति, तस्य गमनक्रियैवाश्रयः, न त्वन्यः, तथा जीवोपि, 'एव उ' इति श्रुत्युक्त-कर्माश्रयस्तिष्ठतीति सिध्यति । तत्र जीवस्य स्वतः क्रियाराहित्यालिङ्गस्य च लीनत्वाध्यायादि-मतवददृष्टस्वात्मधर्मताया अत्रानङ्गीकाराजीवाधिष्ठानभूतं कर्म किमीयमिति शङ्का नापैति । तेन शरीरान्तरप्रेप्सासामयिको जीवः 'कायं तदे'ति प्रभविषय इत्यसङ्गतम् । लीनकरण-ग्रामस्य प्रेप्साया व्यापारस्य च वक्तुमशक्यत्वात् । प्रेप्साङ्गीकारे च 'तद्युत्क्रामन्त'मिति श्रुत्या लिङ्गसाहित्यस्वावश्यकत्वाद्वागादिलयोऽप्यसम्भवदुक्तिकः । 'अत्रैवे'ति श्रुक्तिलिङ्गश्रुतिविरोधाच्च ।

रक्षितः ।

पत्तिरर्थापत्तिरूपा । द्वितीया वान्ययानुपपत्तिसमर्पितप्रमेयार्थापत्तिः । प्रस्थानरत्नाकरे स्पष्टा पूर्वमुक्ता च । अत्रेति । श्रुतौ पुष्टिकल्पने । एतदिति । अर्थापत्तिः । विधेयलिङ्गमेतदिति । उभयत्रेति । आर्तभागब्राह्मणे शरीरकब्राह्मणे च । सामान्यस्येति । 'मृतः शेत' इति सामान्यं, 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येती'ति विशेषः । अस्येति । मृतः शेत इत्यस्य । मनसश्चन्द्रे लये मुक्त्यभावं वदन्ति स्म । तदेवेति । यत्र गन्तव्ये मनः लिङ्गं निषक्तं निश्चयेन सक्तं भवति तत्र स जासक्तः सन् फला-रम्भकीमृतकर्मणा सह तदेव गन्तव्यं फलमेति गच्छतीति श्रुत्यर्थः । वक्तुमिति । मनोसक्तायां श्रुतौ वक्तुम् । वागादीति । मुक्त्यभावे तथापस्या । स्थितेरिति । जीवस्य स्थितेः । तत्रेति । यत्रास्येत्यादि पुनः प्रश्नश्रुतौ । भातीति । मालयमर्थ इति पूर्वेण सम्बन्धः । जीव इति । बाणवद्वा पाषाणशकलवद्वा ऊर्द्धगन्ताऽधोगन्ता वा । किमीयमिति अदृष्टधर्ममिश्रम् । अपैतीति । अप वा एतीति पदच्छेदः । पूर्वं वृद्धौ ऐतीति जाते एङि पररूपमित्यस्य अविषयत्वाद्द्विरेचि । प्रेप्सेति । मनोधर्मः प्रेप्सा । 'कामः सङ्कल्प' इति श्रुतेः । व्यापाराश्च्युरादेः । एवमुपोढातशुक्त्वा-त्तद्युत्क्रामन्तमिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म प्रेप्साङ्गीकार इति । तत्रासम्भवादिलन्तभाष्यविवरणम् ।

देहान्तरजीवस्य प्राणानामिन्द्रियाणां च सहैवोत्क्रमणं वदतीति वागादिलयस्य तत्रासम्भवात्प्रोक्तस्य प्रश्नविषयत्वं वक्तुं शक्यम् । पूर्ववाक्ये 'अत्रैव समवनीयन्त' इत्युक्तत्वाच्च, अतोऽस्मदुक्त एव मार्गोऽनुसर्तव्यः । एतेन नायं परविद्यावान्

भाष्यप्रकाशः ।

अतो देहान्तरप्रेप्सावतः प्रश्नविषयताया वक्तुमशक्यत्वादसदुक्त एव मार्गः, सदसत्कर्म-प्रधानो मर्यादामार्ग एव कर्मपद आदर्तव्यः । अन्यथा केवलकर्मणः संसारजनकत्वात् प्रशंसा-वैयर्थ्यापत्तेः । मार्गादरे तु तस्य प्रवृत्तिनिवृत्तिकर्मात्मकत्वाभिहितं कर्मादाय प्रशंसोपपत्तेः । दुष्टं कर्मादाय शरीराध्मानापुपत्तेश्च । एतद्बोधनायैव 'पुण्यो वा पुण्येने'ति मार्गस्वरूपमुक्तम् ।

एवं सतीदमत्र सिध्यति । यः सद्यो म्रियते, तस्य प्राणानामत्रैव समवनयनम् । य-श्चान्धन्तमो विशति, तस्यापि प्राणानामत्रैव समवनयनम् । शरीरदुरवस्थालिङ्गात् । अन्यथा तदुक्तिवैयर्थ्यापत्तेः । ये पुनः क्रममुक्तिगामिनः, तत्प्राणानां सहोत्क्रमः । 'अणुः पन्था विततः पुराण' इत्यादिश्रुतेः । 'यदि प्रयास्यन्नप्य पारमेष्ठ्य'मित्यादिस्मृतेश्च । ऊर्ध्वगामिनां च तथा । 'तदेव तत्सह कर्मणैती'त्यादिश्रुतेः, 'मनः कर्ममयं नृणा'मित्यादिस्मृतेश्च । सुबोधिन्वां तु धृतराष्ट्रं प्रत्यक्षरवाक्ये 'अकृतार्थं प्रहिण्वन्ति प्राणाराय' इत्युक्त्वा, उपसंहारे 'मृतोऽन्धं रश्मिः ।

तत्रेत्यस्य भाष्यस्य 'इहैव समवनीयन्त' इति श्रुत्युक्ताश्रये भगवतीत्यर्थः । नोक्तस्येति भाष्यविवरणम् । अतो देहान्तरैति । नोक्तस्येत्यत्र उक्तस्येत्यस्यार्थः देहान्तरप्रेप्सावत इति । प्रश्नविषयत्वं वक्तुं न शक्यमित्यत्र भाष्यान्वये इतिशब्दं हेत्वर्थकमध्याहृत्य विवरणं प्रश्नविषयतेत्यादि । सदसदिति । सन्मार्गद्वयरूपं कर्ममार्गरूपं चासत् तदतिरिक्तं सर्वम् । कर्मपद इति । औपश्लेषिकाधारे सप्तमी । प्रशंसेति । 'यत्प्रशश९सतुः कर्म ह्यैव तत्प्रशश९सतु'रिति श्रुत्युक्तप्रशंसवैयर्थ्यापत्तेः । यश्चेति । पुष्टोपि । सम्भवनयनमिति । अष्टमोपदेशस्य समत्वात् । तत्र समवनाश्रयस्य भगवत्त्वात् । तत्रायं विवेकः । भक्तिमार्गीया आनन्दे लीना भवन्ति अनुग्रहात्यन्तानुग्रहयोः पुष्टिमर्यादाकारणयोः सत्त्वात्, ये संभूत्यां रताः आसुरीसंपजाताश्च तेषामानन्दधर्मे तमसि लयः अनुग्रहामावादिति । तदुक्तीति । शरीरदुरवस्थोक्तिवैयर्थ्यापत्तेः । तत्प्राणानां तेषां प्राणानाम् । अणुः पन्था इति । शरीरत्राणपेक्षि । मोक्षः । अणुः स्थूलादिसकलविशेषातीतत्वात् । चित्ततः विस्तीर्णः सत्याधा-त्मावगाहित्वात् । पुराणभिरंतनो नित्यः श्रुतिप्रकाशितत्वात् । एवंभूतः पन्था अभेदान्वयः फलसाधनयोरतो भक्तिज्ञानमार्गः । मोक्षाभिन्नः 'प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वा'दिति सूत्रेण धर्मधर्मिणो-रभेदात् । आदिना 'मा९स्पृष्टोनुचितो मयैव । तेन धीरा अपियन्ति ब्रह्मविद उक्तम्य स्वर्गं लोकमितो विमुक्ता' इति पादत्रयम् । अर्थस्तु मां याञ्जवत्क्यं स्पृष्टः शास्त्राचार्यादेर्मोमनुप्राप्तः मया प्राप्त इति वा । किञ्च मयैवानुचित इत्यत्रैवकारोऽन्ययोग्यवच्छेदको न भवतीत्यभिप्रेत्याह तेनेति । जीवन्त एव विमुक्ताः सन्त इतोऽस्माच्छरीरपाताऊर्ध्वमनन्तरमेव तेन ब्रह्मविद्यामार्गेण स्वर्गं परमानन्दलक्षणं प्रकरणाह्लोके स्वप्रकाशं यन्ति गच्छन्तीति । यदि प्रयास्यन्निति । क्रममुक्तिप्रतिपादिका द्वितीय-स्कन्धस्मृतिः तस्याः । अकृतार्थमिति । पूर्वार्धसमाप्तौ 'पुष्पाति यानधर्मेण स्वपुद्गा तमपण्डितम् । तेऽकृतार्थं प्रहिण्वन्ति प्राणारायः सुतादय' इति वाक्यम्, कृतः अर्थो येन स कृतार्थः । न कृतार्थोऽ-कृतार्थस्त्वम् । हि गतौ स्वादिः प्रपूर्वकः । प्राणा इन्द्रियाण्यपि ते आसमन्ताद्रायो येषां ते प्राणारायः । तेऽकृतार्थं प्रहिण्वन्ति त्यजन्ति । मृत इति । अत्र विशेष्यम् । स्वयं पिता ।

यतः, असृत्तत्त्वमेव तत्फलमिति । तच्च देशान्तरानायत्तमित्युत्क्रमणापेक्षा कर्माभ्रयत्वं च न स्यात्, किन्त्वपरविद्यावान् । तस्यास्तु ब्रह्मलोकावधि फलमिति कर्माभ्रयत्त्वोत्क्रमणादिकं सम्भवतीत्यपि निरस्तं वेदितव्यम् ॥ ६ ॥

इति चतुर्थाध्याये द्वितीयपादे द्वितीयं भूताधिकरणम् ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विद्यते तम' इति कथनादन्वन्तम एव प्रकृतमिति श्रौतं मुक्तिलिङ्गं न विचारितम् । इह तु मुक्तेरेव फलत्वेन प्रकृतत्वात् तमोलिङ्गं न विचारितम् । अतोऽन्वयतमसोऽप्यासुरमुक्तित्वाच्च भाष्यसुबोधिन्योर्विरोध इति ज्ञेयम् । उभयथापि शरीरान्तरप्रेप्साया अलाभान्मतान्तरदूषणं तमयथापि निष्प्रत्यूहमिति च ।

एवं परोक्तं प्रभाशयं दूषयित्वा तदुक्तं सिद्धान्ताशयं दूषयन्ति एतेनेत्यादि । एतेनेति । जीवस्यात्र देहान्तरप्रेप्सासामयिकत्वासङ्गतिव्युत्पादनेन । इत्यपि निरस्तमिति । इति एवमर्थकं यद्, 'भूतेषु तच्छ्रुते'रित्यत्र, 'भूतेष्वतः श्रुते'रिति पाठमङ्गीकृत्य स प्राणोऽध्यक्षस्तेजःसहचरितेषु देहबीजभूतेषु सूक्ष्मेष्ववतिष्ठते । कुतः । अतः श्रुतेः प्राणस्तेजसीत्यतः श्रुतेरिति व्याख्यानम्, 'नैकस्मि'भिति सूत्रे च शरीरान्तरप्रेप्सावेलायां नैकस्मिन्नेव तेजसि जीवोऽवतिष्ठते । कार्यस्य 'शरीरस्य पृथिवीमय आपोमयो वायुमय आकाशमयस्तेजोमय' इति श्रुतिः, 'अप्यो मात्राऽविनाशिन्य' इत्यादिस्मृतिश्चैतमर्थं दर्शयत इति व्याख्यानमुक्तम्, तदपि निरस्तम् । तद्रीत्योत्क्रमाङ्गीकारे पूर्वैन्द्रियलयप्राणानुत्क्रमणवैयर्थ्यप्रसङ्गेन आर्तभाग्नाक्षणोऽनुक्तायाः शरीरान्तरप्रेप्साया नूतनेन्द्रियापेक्षायाश्च कल्पनापस्या लक्षणाप्रसङ्गेन श्रुतिष्वत्र व्याकुलीभावापस्या च निरस्तमित्यर्थः ।

अत्रावसरगर्भः प्रसङ्गोऽधिकरणसङ्गतिः ॥ ६ ॥ इति द्वितीयं भूताधिकरणम् ॥ २ ॥

रक्षिः ।

प्रकृतमिति । 'असिद्धार्थो विशत्यन्धं स्वधर्मविमुखस्तम' इति वाक्यार्थेनोक्तेन प्रकृतं मुक्तिष्वेतत्स्वीकृतम् । श्रौतमिति । अत्रैव समवनीयन्त इति श्रुत्युक्तं मुक्तिलिङ्गम् । इह त्विति । भाष्ये तु । मुक्तेरिति । सधोमुक्तेः । तमोलिङ्गमिति । शरीरदुरवस्थालिङ्गम् । नेति । पूर्वत्रैकसम्बन्धिज्ञानमपरसम्बन्धिस्मारकमिति प्रवादाच्छ्रौतमुक्तिलिङ्गविचारः स्यान्साम्यात्पूर्वमीमांसोक्ताद्वा । उत्तरत्र तत एव तमोलिङ्गमीमांसेत्यर्थभेदाभावाच्च विरोध इत्यन्वयः । उभयथेति । उभे भाष्यसुबोधिन्यौ अवयवौ प्रतिपादकौ यस्य मुक्तिरूपप्रकारस्य तेन प्रकारेण । प्रभाशयं प्रश्नाभिप्रायम् । अत्रेति । भाष्ये । सूक्ष्मेऽपि । रेतःकणेषु अण्वी मात्रारूपेषु वा । व्याख्यानमिति । अन्याचार्यव्याख्यानम् । तद्रीत्येति । अपरविद्यावतः उत्क्रमाङ्गीकारे । पूर्वैन्द्रियेति । अग्निं वागप्येतीत्याद्युक्तो लयः अत्रैव समवनीयन्त इति प्राणानुत्क्रमणं तयोः वैयर्थ्यम् । बुद्देशुणैरङ्गुष्ठमात्रो जीव इति तल्लये परविद्यावतो या मुक्तिरावरणमङ्गुरूपा सा स्यादिति पूर्वैन्द्रियलयवैयर्थ्यम् । परविद्यावतः फलं देशान्तरानायत्तं देशान्तरं बुद्दिगुणकृत-जीवदेशादन्यद् देशान्तरं तस्यानायत्तमनधीनमिति प्राणानुत्क्रमणं प्राणोत्क्रमणप्रतियोगिकवैयर्थ्यं च तस्य प्रसङ्गेन । लक्षणोति । अत्रैव समवनीयन्त इति वाक्यं शरीरान्तरप्रेप्सा । नूतनेन्द्रियापेक्षावतोऽत्रैव समवनीयन्त इत्येवं कल्पयित्वा तदर्थं लक्षणाप्रसङ्गेनेत्यर्थः । शक्यार्थस्य षष्ठ्यर्थेन सम्बन्धो लक्षणा । श्रुतीति । पूर्वैन्द्रियलयप्राणानुत्क्रमणानङ्गीकारेण श्रुतिपीडापत्तिः, पाठान्तरेण सूत्रव्याकुलीभावापत्तिः तथा ॥ ६ ॥ इति द्वितीयं भूताधिकरणम् ॥ २ ॥



समाना चासृत्युपक्रमदमृतत्वं चानुपोष्य ॥ ७ ॥ ( ४-२-३. )

मर्यादापुष्ट्योर्न कदाचिदन्यथाभाव इति यदुक्तम्, तत्र हेत्वपेक्षायां वस्तु-  
स्वरूपमेव तथेति बोधयितुमाह समानेत्यादि ।

अत्रास्त्वन्मायः । साधनक्रमेण मोचनेच्छा हि मर्यादामार्गीया मर्यादा,  
विहितसाधनं विनैव मोचनेच्छा पुष्टिमार्गमर्यादा । तथा सति सदैकरूपत्वं  
तयोर्युक्तमिति ।

एतदेवाह । सृतिः संसृतिः । जीवानां स्वस्मात् पृथक्कृतानामविद्यया  
अहन्ताममतास्पदीकरणम् । तदुपक्रम आरम्भस्तं मर्यादीकृत्य मुक्तिपर्यन्तमुक्त-  
रूपा मर्यादा समाना सदैकरूपा, मध्ये नान्यथा भवतीत्यर्थः । एवमेव अनु-  
पोष्य, व्रतमकृत्वा, असृतत्वमपि पुष्टिमार्गं समानमित्यर्थः । अत्रोपोषणपद-  
मशेषमुक्तिसाधनोपलक्षकम् ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

समाना चासृत्युपक्रमदमृतत्वं चानुपोष्य ॥ ७ ॥ एवमधिकरणद्वयेन पुष्टि-  
मर्यादास्ययोः क्रमेण वागादिलयं व्युत्पाद्य पुष्टिमर्यादास्ययोः कृत एवं विशेष इत्याकाङ्क्षायां  
मार्गस्वरूपविशेषादेव विशेष इति वक्तुम्, इत आरभ्य नवभिः सूत्रैरुपोद्घातेन तदात्मार्थं  
तास्ता आशङ्का निवारयतीत्याशयेन काश्चिदाशङ्कामनुवदन्तः सूत्रमवतारयन्ति मर्यादे-  
त्यादि । व्याकुर्वन्ति साधनेत्यादि । अविद्यया अहन्ताममतास्पदीकरणमिति ।  
'विद्ययाऽविद्यये'तिश्लोकोक्त्या स्वीयया मूलशक्त्या अहंममेत्यसद्वाहात्मकजीवाविद्याश्रय-  
त्वसम्पादनम् । मुक्तिपर्यन्तमिति । इदमुत्तरावधिकथनमार्थिकं ज्ञेयम् । संसारस्य तदधीन-  
त्वादिति । मध्ये नान्यथा भवतीति । 'एष उ वे'ति श्रुत्युक्त्या इच्छाया इव  
रश्मिः ।

समाना चासृत्युपक्रमदमृतत्वं चानुपोष्य ॥ ७ ॥ साधनेत्यादीति । मर्यादेति  
ज्ञानभक्तिमर्यादा । एतदेवाहासृतिरिति भाष्यपाठः । आसृतिरित्यस्य संसृतिरिति विवरणम् ।  
विद्ययेति । इदं दशमस्कन्धेऽकूरदर्शनेस्ति । 'विद्ययाऽविद्यया शक्त्या मायया च निषेवित'मिति ।  
एतत्कथनं भक्तिमार्गं भक्तिसाधननाश्यसंसृतेरभावादत्यन्तानुग्रहे तेनैव तदभावाच्चायुक्तं संसृतिकथनं  
मत्वोक्तम् । तदुक्तं 'कृत्वाऽतन्वत्सपदं स्म यत्प्रवा' इत्यस्य सुबोधिन्याम् । एवं च पुष्टिमार्गं तन्तानुग्रह-  
नाश्रयत्वेनाहन्ताममते तयोरास्पदीकरणम् । मर्यादाभक्तिमार्गं साधननाश्यत्वेन ते तयोरास्पदीकरणम् ।  
ज्ञानमार्गं ज्ञाननाश्यत्वेन ते तयोरास्पदीकरणं बोध्यम् । विद्ययाऽविद्ययेति वाक्यात् । भाष्ये ।  
मुक्तीति । सधोमुक्तिक्रममुक्तिपर्यन्तम् । उक्तरूपेति । अहन्ताममतास्पदीकरणं ज्ञानेन न सम्भवति  
तथापि अन्तराभूतग्रामसुत्रादिवाऽर्थभेददाने भवतीति भक्तिमार्गोऽहन्ताममतास्पदीकरणारम्भे तथा उक्ता  
श्रवणादिसरणिरूपा मर्यादा सा समाना । ज्ञानभक्तिभ्यामविद्योपमर्देषु भक्तिज्ञानरूपविद्याया अविद्ययो-  
पमर्दादहन्ताममतास्पदीकरणं ज्ञानमार्गीयश्रवणादिसरणिरूपा मर्यादा, सा समाना । 'यथा यथात्मा  
परिसृज्यतेसौ मत्पुण्यगायाश्रवणाभिधानै'रित्यत्र ज्ञानाङ्गभक्त्युक्तेः । ज्ञानमार्गीयश्रवणादिभिः सुक्ष्म-  
वस्तुदर्शनम् । भक्तिमार्गीयश्रवणादिभिः प्रेमेति विवेकः । 'तथा तथा पश्यति वस्तुसूक्ष्म'मित्युत्तरार्थात्,

एवं प्रासङ्गिकमुक्त्वा प्रकृतं परामृश्यते । 'सोऽप्यक्ष' इति सूत्रेण पुष्टि-  
मार्गीयभक्तसङ्घातस्य भगवत्येव लय इत्युक्तम् । अग्रिमेण तेन मर्यादामार्गीयभक्त-  
सङ्घातस्य मृतेषु लयमुक्त्वा, प्रभानन्तरं शुद्धजीवस्य तस्य मुक्तिरेव भवतीति  
वक्तव्ये सति, 'आहर सौम्य हस्त'मित्यादिना स्वाशयमन्येष्वप्रकटयन्तौ कर्म  
यन्निरूपितवन्तौ, तत्कृत इत्याशङ्क्य तयोराशयं निगूढं प्रकटयति ।

तदापीतेः संसारव्यपदेशात् ॥ ८ ॥

तदा नित्यलीलान्तःपातलक्षणपुष्टिमार्गीयमुक्तिदशायां मर्यादामार्गी-  
याया अपीतेर्मुक्तेः संसारत्वाभावेऽपि पुरुषोत्तमभजनानन्दानुभवाभावात् संसार  
इत्येव पुष्टिमार्गे व्यपदेशो यतः क्रियते, अतस्तदभिसन्धाय तथा रीत्या

भाष्यप्रकाशः ।

द्वयोपधिपाया अप्यप्रतिद्वयविषयत्वस्य न्याय्यत्वात् तथा । पुष्टिमार्गे समानमिति । 'ते  
नाधीतश्रुतिगणा' इत्यादिभगवद्वाक्यात् तथा । सूत्रे तु प्रथमश्चकारोऽन्वधारणे, द्वितीयश्चोऽप्यर्थे  
बोध्यः । 'भूतेष्वित्यतीताधिकरणे मर्यादिकव्यवस्थाया उक्तत्वादव्यवधानेनात्र मर्यादास्मृते-  
र्मर्यादोल्लेखः । व्यवहितत्वेन पश्चात् पुष्टेरित्यपि ज्ञेयम् । तादृशतादृशेच्छायां लीलाया लो-  
कतुल्यत्वस्यैव हेतुत्वादिति ॥ ७ ॥

तदापीतेः संसारव्यपदेशात् ॥ ८ ॥ सूत्रमवतारयन्ति एवं प्रासङ्गिकमित्यादि ।  
यथा एकनगरप्रापकयोर्मार्गीयोस्तत्रापकत्वे मार्गत्वे च समानेऽपि कस्यचित्केवलपान्यप्रापकत्वम्,  
कस्यचित् सपरिकरपान्यप्रापकत्वमिति तन्मार्गस्वरूपकृत एव भेदः, तथा मर्यादापुष्टोरपीत्येत-  
त्प्रासङ्गिकं तत्तन्मार्गस्वरूपबोधनायोक्त्वा, प्रकृतं आर्तभागब्राह्मणस्य प्रमेयं परामृश्यते विचार्यत  
इत्यर्थः । ननु तत्र किमवशिष्टं येन पुनर्विचार्यत इत्याकाङ्क्षायामाहुः सोऽप्यक्ष इत्यादि ।  
अग्रिमेणेति । 'भूतेषु तच्छ्रुते'रिति सूत्रेण ।

फक्किकायोजना तु एवं लयमुक्त्वा प्रभानन्तरमित्याद्युक्तीत्या निरूपणं कृत इत्याशङ्क्य  
तथा प्रकटयतीति बोध्या । तथा च यदि न तत्तन्मार्गीयमुक्तौ तारतम्यम्, तदा बागादि-  
लयस्य भिन्नप्रकारकत्वविचारः काकदन्तविचारतुल्यः सादिति तन्निवृत्त्यर्थे तयोरेकान्त-  
गमनाद्याशयं वक्तव्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति तथेत्यादि । तथा रीत्या निरूपणमिति ।

रश्मिः ।

'एवं धर्मैर्मुष्याणामुद्धवात्मनिवेदिना'मित्येकादशैकोनविंशाध्यायवाक्याच्च । तथेति । ज्ञानमार्गेण  
समानम् । ज्ञानमार्गेण श्रवणादीनां पुष्टिमार्गे समानत्वेऽपि उपोषणाद्यकरणमपि समानं ज्ञानमार्गेण ।  
ज्ञानमार्गे उपोषणाद्यकरणजपापस्य ज्ञानेन नाशः । पुष्टिमार्गेऽत्यन्तानुग्रहेण पापस्य नाशः । एवं  
फलप्रकरणे सन्दिग्धे अहन्तास्यदत्वमसम्भवद्विचारितम् । अन्वधारण इति । तथा च समानैवेत्यर्थः ।  
अप्यर्थ इति । असृतत्वमपीति भाष्यात् ॥ ७ ॥

तदापीतेः संसारव्यपदेशात् ॥ ८ ॥ केबलेति । पदातिमार्गत्वम् । सपरिकरेति ।  
राजमार्गत्वम् । मर्यादेति । मर्यादापदेन भक्तिज्ञाने । एवमिति । पूर्वोक्तप्रकारम् । तदित्यस्यार्थमाहुः ।  
निरूपणमिति । तथेति । तयोराशयं निगूढम् । 'गूढं ब्रह्मणि वाच्यम्' इति वाक्यात् । तयोरिति ।

निरूपणम् । अत एव श्रीभागवते श्रीशिववचनं गीयते । “नारायणपराः सर्वे न कुतश्चन विभ्यति । स्वर्गापवर्गनरकेष्वपि तुल्यार्थदर्शिनः” इति । श्रीभगवद्गीता-स्वपि । ‘देवान् देवयजो यान्ति मद्भक्ता यान्ति मामपी’ति वाक्येन मर्यादा-मार्गीयभक्तमुक्तेरितरसाधारण्यमुच्यते ॥ ८ ॥

ननु संसारबन्धुक्तेरपि हेयत्वं यत्र, तादृशं चेत् पुष्टिमार्गीयं तत्त्वम्, तदा मुक्तेः पुरुषार्थत्वबोधिकायाः श्रुतेः प्रतारकत्वमापततीति तद्बोधकप्रमाणानां तत्स्तुतिमात्रपरत्वमेवेति प्राप्त आह ।

सूक्ष्मं प्रमाणतश्च तथोपलब्धेः ॥ ९ ॥

पुष्टिमार्गीयं तत्त्वं सूक्ष्मं बुद्धेयमित्यर्थः ।

अत्रायमाशयः । पुष्टिमर्यादामप्यतिक्रम्य पुष्टिपुष्टौ प्रवेशे तत्तत्त्वमनुभव-विषयो भवति, नान्यथा । तत्र प्रवेशस्त्वतिदुरापोऽतिशयितानुग्रहेतरासाध्यत्वात्, अत उक्तेतराज्ञेयमेव तद्भवति । तेषां तु मुक्तिरेव फलम् । तस्या एवेष्टत्वात् ।

भाष्यप्रकाशः

पुष्टिमार्गीयमुक्त्यपेक्षया मर्यादामार्गीयमुक्तेः साधनसाध्याया न्यूनत्वबोधनाय मुक्तिहेतुत्वेन प्रशंसनीयस्यापि मार्गरूपस्य कर्मण एकान्ते गत्वा जीवाश्रयत्वेन निरूपणम् । तथा च तस्य सद्योमुक्तिप्रकारत्वदृढीकरणार्थं पुष्टिमार्गीयापेक्षया न्यूनत्वज्ञापनार्थं च पुनर्विचार इत्यर्थः । इदं चोपबृंहणाभावे मनसि न विशतीत्यतस्तदाहुः अत एवेत्यादि । तथा चात्र मुक्तेरितर-साधारण्यकथनाच्चयेत्यर्थः ॥ ८ ॥

सूक्ष्मं प्रमाणतश्च तथोपलब्धेः ॥ ९ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । तद्बोधक-प्रमाणानामिति । भजनानन्दोत्कर्षप्रमाणानाम् । सूत्रं व्याकुर्वन्ति पुष्टीत्यादि । ननु पुष्टि-तत्त्वस्य बुद्धेयत्वे श्रुतेः प्रतारकत्वं कथं निवर्ततामित्यतस्तदाश्रयमाहुः अत्रायमित्यादि । तत्त्व-मिति । पुष्टिमार्गीयतत्त्वम् । उक्तेतराज्ञेयमिति । अतिशयितानुग्रहभाजनातिरिक्ताऽज्ञेयम् ।

रश्मिः ।

याज्ञवल्क्यार्तभागयोः । एकान्तेति । आदिनाऽऽहर सौम्य हस्तम् । आर्तभागेति होवाच तौ होत्क्रम्य मन्त्र्यांचक्रतुः तौ ह यदुचतुः कर्मैव तदुचतुरित्यत्रोत्क्रम्येत्युत्क्रम्य सतीवत् ‘मुक्तोपसृप्यव्यपदेशादि’ति सूत्रात् । तथा च तावित्यस्य जीवावित्यर्थः । इत्युत्क्रम्यपदाशयः । तथेत्यादीति । नित्येति । ब्रजभक्तसजातीयभावः कारणं पुष्टिमुक्तौ । एकान्त इति । एतस्य शरीरे संस्थाप्योत्क्रमणेनैकान्त इत्यप्यर्थो भगवन्माहात्म्यस्यापकः । जीवाश्रयत्वं जीवसाश्रयत्वं बाणसाश्रयत्वं यथा कर्मणः । तेन । पुनरिति । फलत्वेन पुनर्विचारः । यथा एकनगरेत्याद्युक्तरीत्या मार्गत्वेन निरूपणाद्गतेरर्थ-वत्त्वसूत्रादिविचारितस्य पुनर्विचारः ॥ ८ ॥

सूक्ष्मं प्रमाणतश्च तथोपलब्धेः ॥ ९ ॥ श्रुतेरिति । मुक्तेः पुरुषार्थत्वबोधिकायाः ‘यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा येऽस्य हृदि श्रिताः । अथ मर्त्योऽश्रुतो भवत्यत्र ब्रह्म समभुत’ इति श्रुतेः । पुष्टिमार्गीयतत्त्वमिति । ननु ज्ञानकाण्डत्वाद् ज्ञानमार्गीयं तत्त्वं तत्र तदुक्तं ‘तथा तथा पश्यति

रागिणां स्वर्गादिषुत् । इष्टफलाप्राप्तौ हि प्रतारकत्वम्, अन्यथा प्रवृत्तिमार्गीय-  
फलबोधिकाया अपि श्रुतेः प्रतारकत्वं स्यात् । इच्छा चाधिकारानुसारिणीति  
नानुपपन्नं किञ्चिदिति ।

नन्वेवंविधार्थास्तित्वे किं मानमित्याकाङ्क्षायामाह प्रमाणत इत्यादि ।  
प्रमाणं श्रुतिः । सा तु, 'यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह, आनन्दं  
ब्रह्मणो विद्वान् न विभेति कुतश्चने'ति । 'एत९ह वा व न तपति किमहं साधु  
नाकरवं किमहं पापमकरवं'मिति ।

अत्र पूर्वार्धेन दुर्ज्ञेयत्वम्, उत्तरार्धेन तत्सत्ता च बोध्यते । अन्यथा मनसो-  
प्यप्राप्यस्य वेदनकथनं विरुद्धं स्यात्, अतो दुर्ज्ञेयत्वेनैव धर्मिग्राहकमानसिद्धं  
तदित्यर्थः । अकारात्तादृशानामनुभवः परिगृह्यते ॥ ९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तेषामिति । अतिशयितानुग्रहभाजनातिरिक्तानां भक्तानां शुष्कज्ञानिनां च । इच्छेति । स्वर्गा-  
दिविषयिणी मोक्षविषयिणी च । इति नानुपपन्नं किञ्चिदिति । इति हेतोः, यथा स्वर्गादि-  
कामिनः प्रति निवृत्तिमार्गतत्त्वं दुर्ज्ञेयमधिकारराहित्यादेवं मोक्षकामिनः प्रति पुष्टिमार्गतत्त्वमपीति  
तच्चक्षुतीनां तं तं प्रति फलबोधकत्वात् प्रतारकत्वमतो हेतोर्न उक्तुष्टाधिकारिणस्तान् प्रति  
मजानानन्दोत्कर्षबोधकतया न स्तुतिमात्रत्वमतः पूर्वोक्तं द्वयपपन्नमित्यर्थः । द्वयत्रोपमवतारयन्ति  
नन्वेवमित्यादि । एवंविधार्थास्तित्व इति । अतादृशसर्वदुर्ज्ञेयार्थसद्भावे । शेषं स्फुटम् ॥ ९ ॥

रहिमः ।

वस्तुसूक्ष्ममिति वाक्येनेति चेन्न । असन्दिग्धमिदं ज्ञानकाण्डेऽविचार्यमिति । पुष्टिप्राप्ये सूक्ष्मपदं  
गीतायां त्रयोदशे ज्ञेयं यत्तत्प्रवक्ष्यामि यज्ज्ञात्वाऽमृतमश्नुते । अनादिमत्परं ब्रह्म न सत्तन्नासदुच्यते ।  
सर्वतः पाणिपादं तत्सर्वतोक्षिशिरोमुखं । सर्वतः श्रुतिमल्लोके सर्वभावतुल्य तिष्ठति । सर्वेन्द्रियगुणाभासं  
सर्वेन्द्रियविवर्जितम् । असक्तं सर्वभृच्चैव निर्गुणं गुणभोक्तृ च । बहिरन्तश्च भूतानामचरं चरमेव च ।  
सूक्ष्मत्वात्<sup>१६</sup>विज्ञेयं दूरस्थं चान्तिके च तत् । अविभक्तं च भूतेषु विभक्तमिव च स्थितम् । भूतमर्तुं  
च तज्ज्ञेयं प्रसिष्णु प्रभविष्णु च । ज्योतिषामपि तज्ज्योतिस्त्वमसः परमुच्यते । ज्ञानं ज्ञेयं ज्ञानगम्यं इति  
सर्वस्य धिष्ठितम् । इति क्षेत्रं तथा ज्ञानं ज्ञेयं चोक्तं समासतः । मद्भक्त एतद्विज्ञाय मद्भावायोपपद्यते'  
इत्यत्र । 'यतो वाच' इति श्रुत्या सह निर्णयः । तथाहि । गीतायाम् । अहं परो यस्येति मत्परः ।  
अग्रे विरुद्धधर्माश्रयः । अग्रे सूक्ष्मत्वात्तद्विज्ञेयमुक्तम् । तत्र कर्ममार्गीयगीताया उपनिषत्त्वात् ।  
नापि ज्ञानमार्गीयम् । ज्ञानगम्यत्वात् । नापि मर्यादाभक्तिमार्गीयम् । 'भक्त्या जानाति चाप्यय'मिति  
श्रुतेः । नापि पुष्टिमर्यादायाम् । मर्यादांशेन ज्ञेयत्वात् । अतः पुष्टिपुष्टावेव सूक्ष्मत्वात्तद्विज्ञेयम् ।  
'यतो वाच' इति श्रुतेः । तर्हि वस्त्वभावंसिद्धिः । नेत्युच्यते । 'मुक्तानामपि सिद्धानां नारायणपरायणः ।  
सुदुर्लभः प्रशान्तात्मा कोटिष्वपि महासुने' इति वाक्यात्, 'पूर्णा भगवदीयास्ते शेषव्यासाभिमास्ता'  
इति वाक्याच्च वस्तुसिद्धेरिति । अग्रे दूरस्थमित्यादिसमानम् । अग्रे भक्ते विशेषः 'मद्भक्त एतद्विज्ञाये'ति ।  
अतिशयितेति । 'भगवान्भजतां मुकुन्दो मुक्तिं ददाति कर्हिचित्स न भक्तियोग'मिति वाक्यात् ।  
न च भक्तियोगो मर्यादादिभक्तिरपि । भजतामित्यनेन तत्सद्भावात् । प्रवृत्तीति । अकामयमानस्य  
प्रवृत्तिर्बोधा । अतादृशेति । अनधिकारिणः सर्वे तेषां दुर्ज्ञेयार्थसद्भावे ॥ ९ ॥

तर्हि ब्रह्मविदाभिष तादृशानां भक्तानामपि स्वमार्गोपदेशनं क्वचिच्छूयेत,  
न चैवम्, अतः पूर्वोक्तं न साधीय इति भातीत्युत्सूत्रमाशङ्क्य तत्र हेतुमाह ।

नोपमर्देनातः ॥ १० ॥

उपदेशनं तदा स्यात्, यदि ब्रह्मविदाभिष तेषां स्वास्थ्यं स्यात्, यतस्तेषां  
विरहिदशा प्रियसङ्गमदशा चेति दशाद्भयमेव भवति, नान्या । पूर्वस्यास्तस्या-  
स्त्वतिदुःसहत्वेन सर्वेषां भावानामुपमर्देन तिरोधानेनोपदेशो न भवतीत्यर्थः ।  
सङ्गमे तु, अतः, पुरःप्रकटपरमानन्दस्वरूपाद्भगवत एव हेतोरुपदेशोऽन्यस्यै न  
भवतीत्यर्थः । न हि भगवदग्रे स सम्भवतीति भावः ॥ १० ॥

ननु 'रसो वै सः रसः खोवायं लब्धवानन्दी भवती'त्युपक्रम्य 'एष खोवा-  
नन्दयाती'ति श्रुतेरुक्तरूपानन्दप्राप्तौ दुःसहविरहतापोऽशक्यवचनः । आनन्द-  
तिरोधान एव तत्सम्भवात् । तद्धेतोरसम्भवात्, सम्भवे तु तत्प्राप्तिरेव न  
स्यादिति प्राप्ते, उत्तरं पठति ।

अस्यैव चोपपत्तेरुष्मा ॥ ११ ॥

आनन्दात्मकरसात्मकस्यास्यैव भगवत एव धर्म ऊष्मा विरहताप इत्यर्थः ।  
विरोधपरिहारायाह उपपत्तेरिति ।

इदमुक्तं भवति । भगवद्विरहस्य सर्वसाधारणत्वेपि स्थायिभावात्मक-  
रसरूपभगवत्प्रादुर्भावो यस्य हृदि भवति, तस्यैव तत्प्राप्तिजस्तापः, तदनन्तरं

भाष्यप्रकाशः ।

नोपमर्देनातः ॥ १० ॥ सूत्रमवतारयन्ति तर्हीत्यादि । तत्रेति । तादृशमार्गानुपदेशे ।  
सूत्रं व्याकुर्वन्ति उपदेशानमित्यादि । अर्थस्तु स्फुटः ॥ १० ॥

अस्यैव चोपपत्तेरुष्मा ॥ ११ ॥ उपमर्दे प्रत्यवस्थानं वारयितुमग्निमसूत्रमवतारयन्ति  
ननु रस इत्यादि । तद्धेतोरित्यादि । तद्धेतोरानन्दतिरोधायकहेतोरविद्याकामकर्मरूपस्य  
उत्कटमक्तिभावे सत्यसम्भवात् उत्कटमक्तिदशायामप्यविद्यादिसम्भवे तु तत्प्राप्तिर्भगवत्-  
प्राप्तिरेव न स्यात् । सा च तेषामस्ति । अत उपमर्दासम्भवादनुपदेशोऽसङ्गत इति प्राप्ते । सूत्रं  
व्याकुर्वन्ति आनन्देत्यादि । तथा चान्तःप्राप्तिबाह्याप्राप्तिभ्यामानन्दानुभवविरहतापाविति द्वय-  
मप्युपपद्यत इत्यर्थः ॥ ११ ॥

रश्मिः ।

नोपमर्देनातः ॥ १० ॥ स्फुट इति । अत इति सौत्रं व्याख्येयम् । पुर इत्यादि  
व्याख्यानम् । सम्भवतीति । दासानामाज्ञां विना सम्भवतीति । एवं स्फुटः ॥ १० ॥

अस्यैव चोपपत्तेरुष्मा ॥ ११ ॥ प्रत्यवेति । आनन्दरूपत्वाद्ब्रह्मणः सन्देशदिभि-  
नोपमर्द इति प्रत्यवस्थानम् । सम्भवे त्वित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स उत्कटेति । अनुपदेशः  
असङ्गत इति । एकः पदान्तादतीति न भवति, वाक्ये विषयभावेन संहिताभावात् । आनन्दे-

नियमतस्तत्प्राप्तिश्च भवति, न त्वतथाभूतस्येत्यन्वयव्यतिरेकाभ्यामुक्तरसस्यैवैष धर्म इति निश्चीयते । तस्य वस्तुन एव तथात्वात् सतापोपि रसात्मक एव ॥ ११ ॥

प्रतिषेधादिति चेन्न शारीरात् ॥ १२ ॥

ननु 'न पश्यो मृत्युं पश्यति न रोगं नोत दुःखं'मिति श्रुत्या दुःखप्रतिषेधस्तादृशो भक्ते क्रियत इति तस्य दुःखित्वं न वक्तुं शक्यमित्याशङ्क्य प्रतिषेधति नेति । कृतः । शारीरात् । शरीरसम्बन्धिनो हेतोर्यद् दुःखं कर्मजनितमिति यावत्, तस्यैव श्रुतौ प्रतिषेधाभात्रानुपपत्तिरित्यर्थः । एतेन दुःखत्वेन कर्मजन्य-

भाष्यप्रकाशः ।

प्रतिषेधादिति चेन्न शारीरात् ॥ १२ ॥ अत्र पूर्वपक्षसिद्धान्तयोर्दुरूहत्वात् पूर्वपक्षे, उपमर्दसूत्राशब्दं, तस्यैवेति सूत्राचस्यैवोष्मेति पदत्रयं चानुवर्त्य, सिद्धान्ते चोपपत्तेरिति पद-  
मनुवर्त्येदं व्याख्यायत इत्याशयेन पूर्वभागं व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । तस्य दुःखित्वं न वक्तुं शक्यमिति । तस्य भगवत्स्वरूपलाभवतो भक्तस्य दुःखित्वं तस्यैवोष्मेत्यनेनोक्तो विरहतापो न वक्तुं शक्यः । प्रतिषेधतीति । प्रतिषेधस्य कर्मजन्यत्वं बोधयंस्तत्कथना-  
शक्यत्वं प्रतिषेधति । सिद्धान्तभागं व्याकुर्वन्ति नेत्यादि । तस्यैवेति । शरीरसम्बन्धिनोर्मृत्यु-  
रोगयोरनन्तरं तत्प्रायपाठे पठितस्य तादृशस्यैव दुःखभावस्य पूर्वसूत्रोक्तहेतोः संग्रहं सूचयन्ति एतेनेत्यादि । एतेनेति । सिद्धान्तभागेन । तथा च भगवद्विरहदुःखं कर्मजन्यं दुःखत्वाद् दुःखा-  
रक्षिः ।

त्यादीति । विरोधेति । आनन्दानुभवविरहतापोविरोधपरिहाराय । अन्वयेति । स्थायिभावा-  
त्मकरसरूपभगवत्प्रादुर्भावसत्त्वे विरहतापः, उक्तप्रादुर्भावाभावे विरहतापाभाव इत्यन्वयव्यतिरेकौ  
ताभ्याम् । यत्सत्त्वे यत्सत्त्वमन्वयः, यदभावे यदभावो व्यतिरेक इति ॥ ११ ॥

प्रतिषेधादिति चेन्न शारीरात् ॥ १२ ॥ दुरूहत्वादिति । अनुवर्तनीयपदाज्ञानात्  
पूर्वपक्षस्य, स्वरूपतः सिद्धान्तस्य दुरूहत्वं बोध्यम् । तेनायं सूत्रार्थः । अस्य भक्तस्यैव ऊष्मा  
दुःखित्वं न, प्रतिषेधात् । इति चेन्न । शारीरात् । शरीरसम्बन्धिनः कर्मजनितदुःखात् हेतोः,  
तं हेतुं प्रकृत्योपपत्तेरिति । उपपत्तिस्तु कर्मजनितदुःखस्यैव प्रतिषेधादिति । नन्वित्यादीति ।  
दुःखतां दुःखसत्ताम् । तस्यैवेति । अत्रास्यैवेति सूत्रादस्यैवोष्मेति पदत्रयमिति पाठः ।  
तस्यैवोष्मेति । तस्यैव तदप्राप्तिजस्ताप इति भाष्येण । लाघवाद्दुष्पदोपादानम् । प्रतीति ।  
दुःखस्य । बोधयन्निति । व्यासः । तत्कथनेति । भक्तस्योष्मकथनाशक्यत्वम् । 'न पश्य' इति  
श्रुतिमनुसन्धयाद्दुः शरीरसम्बन्धिनोरिति । तथा चायं भाष्यार्थः । शरीरसम्बन्धिनो हेतो-  
रिति । शरीरसम्बन्धिनः यस्य दुःखस्य हेतोः कर्मणः इत्यर्थः । एतदेवाहुः यद्दुःखमिति ।  
प्रतिषेधादिति । आनुवृत्त्योपपत्तिहेतुत्वेनोक्तः । अनुवृत्तस्योपपत्तिपदस्यार्थमाहुः नात्रेति । अत्र  
भक्तस्योष्मणि । दुःखत्वेनेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथेत्यादि । यथा सिद्धान्तभागेन पूर्वसूत्रो-

त्वानुमानमपि निरस्तं वेदितव्यम् । लौकिक एव दुःखे तज्जन्यत्वनियमात् ॥ १२ ॥  
स्पष्टो ह्येकेषाम् ॥ १३ ॥

एकेषां शास्त्रिणां भगवत्स्वरूपलाभानन्तरं दुःखतन्निवर्तनलक्षणोऽर्थः  
स्पष्टः पठ्यते ।

तथाहि । 'रसो वै सः, रसः खेवायं लब्धवानन्दीभवति, को ह्येवान्यात्,  
कः प्राण्यात्, यदेष आकाश आनन्दो न स्यात्, एष ह्येवानन्दयाति' ।  
अत्र रसात्मकभगवत्स्वरूपलाभे सत्यानन्दवत्त्वमुक्त्वा, तस्यैव जीवनहेतुत्वं  
परमानन्दहेतुत्वं चोच्यते । मरणहेतुपस्थित्यभावे जीवनहेतुत्वं न वदेत् ।  
स रसस्तु संयोगविप्रयोगभावाभ्यामेव पूर्णो भवत्यनुभूतः, नैकतरेण । तत्र  
विरहतापस्यात्युपमर्दित्वेन तदा प्राणस्थितिरपि न स्यात्, यदि रसात्मको  
भगवान् हृदि न स्यादित्याशयेनाह, 'को ह्येवान्या'दिति । यत् यदि एष हृदि  
स्फुरद्रूप आकाशो भगवान् स्यात्, कस्तदाऽन्याद्, अन प्राणने, को वा जीव-

भाष्यप्रकाशः ।

न्तरवदिति साधने, सुखत्वेन हेतुना मोक्षसुखस्यापि तथात्वापत्तेस्तत्परिहाराय तत्र लौकिक-  
त्वस्योपाधित्वं वाच्यम् । तत्रात्रापि तुल्यमिति लौकिक एव दुःखे कर्मजन्यत्वनियमाद् उपपत्तेरेव  
निरस्तमित्यर्थः ॥ १२ ॥

स्पष्टो ह्येकेषाम् ॥ १३ ॥ पुष्टिमार्गीयस्य भगवद्विरहजं यदुःखं तन्न कर्मजन्यमित्यत्र  
प्रमाणापेक्षायाम् तद्बोधनायेदं सूत्रमित्याशयेन सूत्रं पठित्वा व्याचक्षते एकेषामित्यादि । शास्त्रि-  
नामिति । तैत्तिरीयाणाम् । श्रुतिमुपन्यस्य तदर्थं व्याख्यातुं गृह्णन्ति अत्रेत्यादि । विभजन्ते स रस  
रश्मिः ।

क्तेहेतोः सङ्ग्रहसूचनम्, तथा दुःखत्वेनेत्यादिभाष्येण भगवद्विरहेत्याद्युक्तम् । सुखत्वेनेत्यादि ।  
मोक्षसुखं कर्मजन्यम्, सुखत्वात् सुखान्तरवदित्यनुमानेन सुखत्वेन हेतुना मोक्षसुखस्यापि तथा-  
त्वापत्तेः कर्मजन्यत्वापत्तेः । तत्परीति । मोक्षसुखस्य कर्मजन्यत्वपरिहाराय । अत्रापीति ।  
दुःखत्वलिङ्गकानुमानेपि । लौकिक इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म लौकिक इति । एवेति ।  
अयमलौकिकसुखदुःखयोगव्यवच्छेदकः । उपैति सूत्रेऽनुवृत्तोपपत्तेरेव न तूत्सन्नयुक्तेरित्यर्थः । उपाधित्वं  
तु साध्यव्यापकत्वे सति साधनाव्यापकत्वम् । तत्र साध्यसमानाधिकरणः कर्मजन्यत्वसमानाधिकरणो  
यो लौकिकत्वात्यन्ताभावो दुःखान्तरे नास्ति, किन्तु घटाभावस्तादृशाभावप्रतियोगित्वं घटे अप्रति-  
योगित्वं लौकिकत्व इति साध्यसमानाधिकरणात्यन्ताभावाप्रतियोगित्वं साध्यव्यापकत्वमिति लक्षण-  
समन्वयः एषं साध्यव्यापकत्वे सति साधनाव्यापकत्वमित्यम् । साधनवद् दुःखत्ववद् अलौकिक-  
दुःखम् । तन्निष्ठो योऽत्यन्ताभावः लौकिकत्वात्यन्ताभावः तादृशाभावप्रतियोगित्वं लौकिकत्वेन  
त्ववधृते घटाभावे प्रतियोगी घट इति साधनवन्निष्ठत्यन्ताभावप्रतियोगित्वं साधनाव्यापकत्वमिति  
लक्षणसमन्वयः ॥ १२ ॥

स्पष्टो ह्येकेषाम् ॥ १३ ॥ अलौकिकदुःखसत्त्वे पुनः प्रमाणमत्र । विभजन्त इति ।  
विभागं व्याख्यातुं कुर्वते । स रस इत्यादीति । एवकारव्यवच्छेद्यमाहुः नैकतरेणेति । संयो-  
गेन विप्रयोगेण वा । साधनैकदेशत्वात् । क इति । कर्तृसामान्यपदम् । भाष्ये ।

येत्, न कोपीत्यर्थः । तादृशस्य भगवत्स्वरूपातिरिक्ताञ्च जीवनमिति ज्ञापनाय सामान्यपदम् । ब्रह्मानन्दाधिकपूर्णानन्दविरहासन्नमरणनिवारणासामर्थ्यम-  
तादृशस्योचितमेवेति ज्ञापनाय हिंशब्दः । तादृशस्य जीवनसम्पादनं प्रभो-  
रावश्यकमिति ज्ञापनाय एवकारः । तापात्मकस्याप्यानन्दात्मकत्वमेवेति ज्ञाप-  
नायानन्दपदम् । तदा प्रलापगुणगानादयो ये भवन्ति, तेपि तद्धर्मा एव । नीला-  
म्बुदश्यामोऽतिक्लेशवशाद् हृदयादपगच्छत्विति भावेपि हृदयाप्रापसारयितुं  
शक्य इति ज्ञापनाय आकाशत्वमुक्तम् । तदनन्तरं प्रकटीभूय, तदन्यः को वा  
प्रकर्षेण दर्शनस्पर्शाश्लेषभाषणादिभिः स्वरूपानन्ददानेन अन्यात्, पूर्वतापनि-  
वृत्तिपूर्वकमानन्दपूर्णं कुर्यादित्यर्थः । 'रसः स ह्येवायं लब्धवानन्दीभवती'ति  
पूर्ववाक्येनैवान्यव्यवच्छेदपूर्वकं भगवत्प्राप्तेरानन्दहेतुत्वप्राप्तावपि यत्पुनराह,  
तत्रापि व्यतिरेकमुखेन, तत्रापि जीवनहेतुत्वम्, तदपि सामान्यविशेषाभ्यां  
वारद्वयम्, तेन विरहसामयिकोक्तरूप एवार्थः श्रुतेरभिप्रेत इति निश्चीयते ।

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादि । तत्रेति । पूर्णरसानुभावेच्छया भगवतानुभाव्यमाने विप्रयोगे । सामा-  
न्यपदमिति । क इति पदम् । ब्रह्मानन्दाधिकपूर्णानन्दविरहासन्नमरणनिवारणा-  
सामर्थ्यमिति । अक्षरानन्दादधिको यः पूर्णानन्दो भगवाँस्तद्विरहेणासन्नं यन्मरणं तन्निवारणे  
असामर्थ्यम् । तद्धर्मा इति । विप्रयोगरसात्मकस्य भगवत एव धर्माः । आकाशपदस्य ब्रह्म-  
वाचकत्वेपि व्यापकत्वरूपं धर्ममादाय तस्य तात्पर्यान्तरमाहुः नीलाम्बुदेत्यादि । अति-  
क्लेशवशादित्यस्य, इति भावेपीत्यनेन सम्बन्धः । प्राण्यादिति पदसार्थमाहुः तदनन्तर-  
मित्यादि । अस्याः श्रुतेरयमेवार्थ इत्यत्र किं गमकमित्यपेक्षायां तदाहुः रसमित्यादि । यत्पु-  
नराहेति । 'को ह्येवान्या'दित्यादिना आनन्दनं यत्पुनराह । अन्यथेति । विरहावस्थाया अन-  
भिप्रेतत्वे । अत्र 'अन्यात्' 'प्राण्या'दित्यत्रान्यतरेणैव जीवनसम्पादनसिद्धौ सामान्यविशेषभावो  
नातीवोपयुज्यत इत्यरुण्या 'प्राण्या'दित्यस्य व्याख्यानान्तरमाहुः तदवस्थेत्यादि । तथा च मास्तु  
सामान्यविशेषभावः, तथाप्युक्तव्याख्यानेन दोषनिवृत्तेर्भगवद्विप्रयोगदुःखस्य कर्माजन्यत्वे उक्त-  
रक्षिः ।

हिंशब्द इति । श्रुतौ हिंशब्दः । एवकारोऽवधारणार्थ इत्याहुः तादृशस्येति । तापात्मकस्येति ।  
टिप्पण्यामेतत्सष्टम् । वागवर्णनीय आनन्दे भक्तविरहदुःखं कियत् यद् स्वस्वरूपं सुखमतिक्रम्य  
प्रभवेत्, किन्तु सुखाय तत्स्वरूपोपज्ञापकत्वात् । दुःखमिन्नं सुखमिति । एवकारो दुःखमनु तन्नव-  
र्तकौषधप्रयोगे सुखविशेष इत्यनुभवात् । प्रलापेति । 'मधुप कितवबन्धो' इति प्रलापः । प्रकृते ।  
ब्रह्मवाचकत्व इति । आकाशस्तद्विज्ञादित्यधिकरणात् । तात्पर्यान्तरमिति । आकाशत्वावच्छिन्ने  
आकाशपदशक्तिः । नीलाम्बुदश्यामे तात्पर्यम् । हृदयादपसारणाशक्येर्धे तात्पर्यान्तरम् । एतच्च  
ज्ञापनाय चेति भाष्यीयचकारार्थः । तदाहुरिति । गमकमाहुः । अत्रान्यादिति । अयं सामा-  
न्यविशेषाभ्यां वारद्वयमिति भाष्यार्थोपि । यद्युज्यत इति । यस्मान्न युज्यत इति नञ्विशिष्टोर्थोत्र  
भाति । तदवस्थेत्यादीति । अन्यात् स्त्रीः प्राण्यात् पुरुषः, 'स्त्रियो वा पुरुषा वापि मर्तुभावेन  
केशवम् । हृदि कृत्वा गतिं यान्ति श्रुतीनां नात्र संशय' इति वाक्यात् । उपेक्षति । भाष्योक्तव्याख्या-  
नान्तरेण पुनरुक्तिदोषस्य अन्यात् प्राण्यादित्यत्र निवृत्तेः । कर्माजन्यत्व इत्यस्य प्रमाणमित्यनेनान्वयः ।



अन्यथा मरणहेत्वनुपस्थितौ जीवनहेतुत्वं न वदेदित्युक्तम् । तदवस्थापन्नः को वा पुरुषो जीवेदिति वार्थः ॥ १३ ॥

स्मर्यते च ॥ १४ ॥

भगवद्भावस्य मरणहेतुत्वम्, तेनैव च जीवनं तस्य ब्रह्मादिदुरापत्वं च श्रीभागवते स्मर्यते । 'ता मन्मनस्का मत्प्राणा मदर्थे त्यक्तदैहिकाः । ये त्यक्तलोकधर्माश्च मदर्थे तान् विभर्म्यह'मित्युपक्रम्य, 'धारयन्त्यतिकृच्छ्रेण प्रायः प्राणान् कथञ्चने'त्यादिश्रीप्रभुवचनम् । श्रीमदुद्भववचनं च 'एताः परं तनुभृतो भुवि गोपवध्वो गोविन्द एव निखिलात्मनि रूढभावाः । वाञ्छन्ति यं भवभियो मुनयो वयं च किं ब्रह्मजन्मभिरनन्तकथारसस्य' इत्यादि । तेन भगवत एव जीवनहेतुत्वं भावस्य च परमपुरुषार्थत्वं दुरापत्वं च स्फुट-मवगम्यते ॥ १४ ॥

तानि परे तथा ह्याह ॥ १५ ॥

ननु हृदि बहिश्च रसात्मकभगवत्प्राकट्यम्, तददर्शनजनितो विरहभावः, तज्जनितस्तापः, तेन मरणोपस्थितिः, तन्निवर्तनं तदौत्कट्यं, तदा प्राकट्यं, ततः पूर्णस्वरूपानन्ददानादिकं लोके क्वचिदपि न दृष्टं श्रुतं वा वैकुण्ठेपीति कुत इत्याशङ्क्यामाह । तानि । उक्तानि वस्तूनि परे प्रकृतिकालाद्यतीते वैकुण्ठा-दप्युत्कृष्टे श्रीगोकुल एव सन्तीति शेषः । तत्र प्रमाणमाह । तथाह्याह

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुतिबोधितं भगवत्कर्तृकजीवनसम्पादनरूपमासन्नमरणलिङ्गमेव प्रमाणमित्यर्थः । अस्मिन् घट्टे 'एकेषां स्पष्ट' इत्युक्त्या शास्त्रान्तरेऽस्पष्ट इति बोधितम् । तेन भूमविद्यायां 'आत्मतः प्राण' इत्यादिकथने 'आत्मत एवाविर्भावतिरोभावा'वित्यपि कथनेन व्यापारतया विरहदुःखस्यापि स्मरणादिति । एतेनापि, 'न पश्यो मृत्युं पश्यती'ति श्लोकोक्तस्य दुःखस्य कर्मजन्यत्वं दृढीभवति । अदर्शनकथनेन तस्यैवाप्राप्तस्य बाधबोधनादिति बोध्यम् ॥ १३ ॥

स्मर्यते च ॥ १४ ॥ यद्यपि रसात्मकमेव ब्रह्म प्रकृत्येयं श्रुतिः प्रवृत्तेति नास्मिन्नर्थे सन्देहः, तथापि कश्चिदेतदर्थं सामान्यजीवपरतया शङ्केतेति तद्धारणार्थैतमर्थं स्मृत्योपष्टम्भयतीत्याशयेन घट्टं पठित्वा व्याचक्षते भगवद्भावस्येत्यादि ॥ १४ ॥

तानि परे तथा ह्याह ॥ १५ ॥ घट्टमवतारयन्ति नन्वित्यादि । न दृष्टं श्रुतं वेति । फलकोटौ न दृष्टं श्रुतं वा । इति कुत इति । इति हेतोः कुत एवमुच्यत रश्मिः ।

उक्तेति । कः प्राण्यादित्यस्याः पूर्वा उक्तश्रुतिस्यैवा बोधितम् । व्यापारतयेति । आत्मत इत्यत्र तसिलर्थः सव्यापारो हेतुरिति भावः । विरहेति । आत्मनः सव्यापारहेतोः विरहदुःखस्याविर्भाव इति स्मरणात् । एतेनेति । शास्त्रान्तरीयेणापि । अदर्शनेति । न पश्यतीति योजनया अदर्शनकथनेन । तस्यैवेति । कर्मजन्यस्यैव दुःखस्य ॥ १३ ॥

स्मर्यते च ॥ १४ ॥ भाष्ये । जीवनेति 'तान् विभर्म्यह'मिति जीवनहेतुत्वम् । 'वाञ्छन्ति य'मित्यादिना परमपुरुषार्थत्वादि ॥ १४ ॥ 2199

श्रुतिः । ऋग्वेदे पठ्यते 'ता वाँ वास्तून्पुद्मसि गमध्वै यत्र गावो भूरिशृङ्गा अयासः । अत्राह तदुरुगायस्य वृष्णः परमं पदमवभाति भूरि' । ता तानि वाँ भगवत्तदन्तरङ्गभक्तयोः सम्बन्धीनि वास्तूनि वस्तूनि गमध्वै प्राप्तुमुद्मसि कामयामहे । तानि कानीत्याकाङ्क्षायां गूढाभिसन्धिमुद्धाटयति । यत्र श्रीगोकुले गावो भूरिशृङ्गा बहुशृङ्गा रुरूपभृतयो मृगाश्च वसन्तीति शेषः । अयासः शुभावहाः । तत् उक्तगुणविशिष्टं उरु गीयत इत्युरुगायस्तस्य । गोप्यो हि सततं तं गायन्ति । अत एव तदादिभक्तेषु कामान् वर्षतीति वृषा । तस्य परमं प्रकृतिकालायतीतं पदं स्थानं भगवतो वैकुण्ठं भवति । तत्रैतादृशलीलाऽभावेन तस्मादपि परममुत्कृष्टम् । अत्र भूमाववभाति प्रकाशत इत्यर्थः । तथापि स्वहृगोचरो न भवतीति खेदेन अहेत्याह श्रुतिः । उरु गीयते परं सर्वत्र कामवर्षणं भक्तेष्वत्रैवेति तात्पर्येण वा विशेषणद्वयमुक्तम् । यमुनापुलिनतदुपवननिकुञ्जगहरप्रदेशाद्रिसान्वाद्यात्मकत्वेन भूरि बहुरूपम् । तथा चैतादृशं यत् परमं पदमवभाति तत्सम्बन्धीनि वास्तूनि कामयामह इति वाक्यार्थः सम्पद्यते । 'ते पदार्था' इति वक्तव्ये सति 'तानी'त्युक्तिर्या, सा विषयवाक्यानुरोधादिति ज्ञेयम् ।

पुरुषोत्तमसम्बन्धयर्थानां तत्प्राकट्यस्थान एव प्राकट्यं युक्तमिति हिशब्देनाह ॥ १५ ॥

अविभागो वचनात् ॥ १६ ॥ (४-२-४)

ननु लीलाया नित्यत्वेन तन्मध्यपातिनां तद्दर्शनं यथा नित्यम्, तथा तादृक्साधनाभावेपि निजानुकम्पया कदाचित् कमपि भक्तं तत्र नयति

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यर्थः । आहेति । तस्य स्थानं, तत्र प्रमाणं चाह । सूत्रस्य श्रुतेश्च व्याख्यानमतिरोहितार्थम् ॥ १५ ॥ इति तृतीयं समानाधिकरणम् ॥ ३ ॥

अविभागो वचनात् ॥ १६ ॥ एवं नवमिः सूत्रैस्तत्तदाशङ्कानिराकरणेन वागादिलय-प्रकारभेदावश्यकत्वं दृढीकृत्य पुष्टिमार्गविषय एव किञ्चिद्विचारयतीत्याशयेनाधिकरणमवतारयन्ति ननु लीलाया इत्यादि । अत्र यदि वियोजयति, तदापि कृपाविषयत्वात् संसारे न पातयति, किन्तु मुक्तिमेव ददातीति प्रथमकोटेराशयः । द्वितीयकोटिस्तु कादाचित्कत्वादनुपपन्नेति सन्देहबीजम् । शेषं भाष्यमतिरोहितार्थम् ।

रक्षिम

तानि परे तथा स्याह ॥ १५ ॥ अनिरोहितार्थमिति । उत्कृष्ट इति । वाराहेस्ति 'वैकुण्ठादप्युत्कृष्टं गोकुल'मिति चातुर्मासमाहात्म्ये । 'वेदाधौ रामकृष्णयो'रिति कृष्णोपनिषच्छ्रुतेरर्थमाहुः श्रीगोकुल इत्यादि । एतादृशलीलाऽभावेनेति समत्वादेवम् । अहेति खेदे । अधो-क्षजत्वाद् विरुद्धधर्माश्रयत्वाद्वाहुः पुरुषोत्तमसम्बन्धयर्थानामिति । औचित्यैवकारः । एवमतिरोहितार्थम् ॥ १५ ॥ इति तृतीयं समानाधिकरणम् ॥ ३ ॥

अविभागो वचनात् ॥ १६ ॥ अनिरोहितार्थमिति । निजेति । प्रमेयत्वेन ।

चेत् तदा कश्चित्कालं स्थापयित्वा, ततस्तं वियोजयति, न वेति संशयः । तोषस्य कादाचित्कत्वात् तत्साध्या तत्र स्थितिरपि तथैवेति वियोजयतीति पूर्वः पक्षः । तत्र सिद्धान्तमाह । तत्र प्रवेशितस्य तस्मादविभाग एव । कुतः । वचनात् । तैत्तिरीयक उक्तर्गनन्तरमेव, 'विष्णोः कर्माणि पश्यते'त्युक्त्वा तत्र कृतानि कर्माण्युक्त्वा, तदग्रे वदति 'तद्विष्णोः परमं पद५सदा पश्यन्ति सूरय' इति । पुरुषोत्तमस्वरूपवित्त्वं सूरित्वम् । तच्च भक्त्यैवेति सूरयो भक्ता एव । तेषां सदा दर्शनमुच्यते । अन्यथा लीलानित्यत्वेनैव पूर्वगम्यां तत्र स्थितगवादीनां प्रभुकर्मविषयाणां च भक्तानां सदा तद्दर्शनस्य प्राप्तत्वादिदं न वदेत् । तस्मादविभाग एव । एतेनापि लीलानित्यत्वं सिध्यति । एतद् यथा तथा विद्वन्मण्डने प्रपञ्चितम् ॥ १६ ॥

इति चतुर्थाध्याये द्वितीयपादे चतुर्थमविभागाधिकरणम् ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अयं च विचारः प्रासङ्गिक इति बोध्यम् । तस्य स्थानस्य परिच्छिन्नत्वाद् भक्तानां च नाना-  
देशत्वेन तत्र तत्र मरणे ततो निर्गत्यात्रागमनस्वावश्यकत्वात् सद्योद्युक्तिप्रसङ्ग एतद्विचारो न  
युक्त इति शङ्काम् । दहराधिकरणन्यायेन तन्मित्यत्वस्य परिच्छिन्नत्वेपि व्यापकत्वस्य, एतस्य

रश्मिः ।

उक्तर्गिति । 'ता वां वास्तूनी'त्याद्यृगनन्तरम् । तच्चेति फलात्मकपुरुषोत्तमज्ञानवत्त्वं च भक्त्यैव,  
'भक्त्या मामभिजानाती'ति वाक्यात् । प्रभ्विति । निजानुकम्पया नित्यक्रीडायां निवेशितानाम् ।  
तथा च प्रभुनिवेशनकर्मविषयाणाम् । इदम् । 'सदा पश्यन्ति सूरय' इत्युक्तं दर्शनम् । अविभाग  
एवेति । तेन 'अविभक्तं च भूतेषु विभक्तमिव च स्थित'मिति गीतायां विरुद्धधर्माश्रयत्वं नोक्तम्,  
किन्तु ब्रह्मस्वरूपमेवेति द्योतितम् । तेन भेदाभेदावित्यत्रापि भेद इवार्थः स्वरूपनिविष्टः, न तु विरुद्ध-  
धर्माश्रयत्वार्थम् । यथा 'प्रवर्तते यत्र रजस्तम' इत्यत्र, 'विद्ययाविद्यया शक्त्या मायया च निषेवित'-  
मित्यत्र मायाविद्याविद्याभ्यां न विरुद्धधर्माश्रयत्वम् । मायाया अवस्थितमतेऽनङ्गीकारेण तथा विरुद्ध-  
धर्माश्रयत्वासिद्धिः । विद्याविद्ययोस्तु ज्ञानस्वरूपत्वात् प्रभोरविद्यया तन्नाशयया न विरुद्धधर्माश्रयत्वम्,  
तथा । नन्वविद्यायाः सर्वथा नाशे 'कृत्वातरन् वत्सपदं स्म यत्प्लवाः' इत्यस्य सुषोधिन्युक्तदिशा-  
हन्ताममतयोरपि भेदनिबन्धनत्वात् तन्नाशे सुषोधिन्त्यादिविरोध इति चेत् । न । जगतो बन्धकत्वेन  
मोचकभक्तिमार्गाविषयत्वात्तदीयाहन्ताममतयोर्बन्धकत्वेपि भक्तिमार्गेऽहन्ताममतयोर्भक्तित्वेन मोचक-  
त्वात् । इवार्थभेदनिबन्धनत्वेपि बन्धदोषाभावात् स्वरूपतो ब्रह्मत्वात् । एतेनापीति । 'पश्यन्ती'ति  
वर्तमानप्रयोगेण । ननु 'वर्तमानसामीप्ये वर्तमानवद्वे'ति सामीप्ये वर्तमानप्रयोगेपि 'पश्यन्ती'ति  
लड्प्रपत्तेर्न लीलानित्यत्वं सिध्यतीत्यत आहुः एतद्यथातथेति । 'जयति जननिवासो देवकीजन्म-  
वाद' इत्यत्र निरोधलीलोपसंहारश्लोके 'जयती'त्यादिवर्तमानप्रयोगेण लीलानित्यत्वसाधने प्रपञ्चितम् ।  
अत्राप्यष्टाविंशतिदोषास्ते सुचर्णसूत्रे विविच्य परिहृताः । भक्तिमार्तैण्डेपि मया लिखिताः ।  
एवमतिरोहितार्थमित्यर्थः ।

प्रकृतमनुसरामः । तस्येति । श्रीगोकुलीयस्य ( ब्रजभवस्य ) भक्तस्थानस्य । अत्रेति । भगव-

## भाष्यप्रकाशः ।

ब्रजस्य तद्दृष्टिलाभस्थानतायाश्च व्युत्पादितत्वात् तादृशमक्तस्य यत्र क्वचन मरणेपि तदानीं लीलादिसहितस्य भगवतो हृदि वा बहिर्वा प्राक्त्रे तत्स्थानादेरपि तत्रैव प्राक्त्रेण तत्रैव तस्य तत्प्राप्तेर्विद्वन्मण्डन एवोपपादितत्वेन सद्योद्युक्तिविचार एतद्विचारस्य युक्तत्वादिति ।

अन्ये तु, 'समाना चासृत्युपक्रमा'दित्यादिषु दशसु सूत्रेष्वपि प्रथमे मूर्धन्यनाडीद्वारा देवयानमार्गे गमनात् पूर्वं विद्वद्विदुषोरुत्क्रान्तिसाम्यं व्याख्यातम्, तदोकोग्रसत्रोक्त-ज्वलनादेव सूर्यमाणतया गतार्थम् । यत्पुनरग्रेविद्यादिक्लेशानदग्ध्वा आपेक्षिकममृतत्वं व्याख्या-तम्, तत्त्वग्रिमपादे गमनस्य प्रारब्धभोगार्थत्वाद्यदेव प्रारब्धनिवृत्तिसद्वैव मोक्ष इति व्यु-त्पादनेन दूषयिष्यते । यत्पुनर्द्वितीये 'तेजः परस्यां देवताया'मित्युक्तायाः साध्यध्वसप्राणसकरण-प्राप्तसभूतान्तरस्य तेजसः परदेवतायां सम्पत्तेः सौप्तिकसम्पत्तिवत् संसारबीजभावयुक्तत्वं व्याख्यातम्, तच्चक्रान्तिसामर्थ्यादेवार्थात् सिध्यतीत्यविचार्यम् । यत् तृतीये पूर्वोक्ततजसो निष्क्रमणवेलायां दुर्लभ्यत्वम्, चतुर्थे च स्थूलशरीरदाहादिना लिङ्गशरीरस्य सूक्ष्मत्वादनुपमर्दम्, पञ्चमे च देहीष्यरूपसोष्णः सूक्ष्मशरीरधर्मत्वं व्याख्यातम्, तत्रयोजनाभावादनर्थकम् । षष्ठे च 'न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ती'ति शारीरब्राह्मणीयवाक्ये या षष्ठी, सा आर्तभागब्राह्मणीये 'न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्ती'ति वाक्ये या पञ्चमी तथा सम्बन्धसामान्ये व्यवस्थाप्यमाना पञ्चम्य-र्थमेवाभिधत्ते इति परविद्यावतोपि जीवाश्च प्राणानामुत्क्रमः, किन्तु सहैव प्राणैः स्थितिरिति

रस्मिः ।

त्स्थाने । तद्दृष्टीति । भगवद्दृष्टिलाभस्थानतायाः । व्युत्पादितत्वादिति । 'सर्वोपेता चे'त्यधिकरणे 'लोकवचु लीला कैवल्य'मितिसूत्रे तथा । यद्वा । प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे 'अन्तर उपपत्ते'रित्य-धिकरणे । तथाप्युपपादितत्वादित्यर्थापत्त्या पूर्वं व्युत्पादितत्वादित्यर्थः । पूर्वं तृतीयाध्याये उपसंहारपादे 'सर्वोभेदादन्यत्रेमे' इत्यादिसूत्रभाष्ये । तत्स्थानावेरिति । भगवतः स्थानम्, आदिना यथद्विया भावितं रूपं तत् तस्य । तत्रैवेति । ब्रज एव । तस्य भक्तस्य । तत्प्राप्तेः भगवत्प्राप्तेः । दूषयन्ति स्म तव् ओकोमेति । वक्ष्यमाणाधिकरणेऽस्ति । गतार्थमिति । सूत्राणां न्यायरूपत्वादिति भावः । अद्य इति । 'अमृतत्वं चानुपोष्ये'ति सूत्रांशे । अनुपोष्येत्यस्यार्थो विद्यादिक्लेशानदग्ध्वेति । द्वितीय इति । 'तदापीते'रिति सूत्रे । तत् तेज आदिभूतं सूक्ष्मं आपीतेरासंसारमोक्षात् सम्यग् ज्ञाननिमित्ता-दवतिष्ठतः पुंसः । 'योनिमन्ये प्रपद्यन्ते शरीरत्वाय देहिनः । स्थाणुमन्येऽनुसंयन्ति यथाकर्म यथाश्रुत'-मिति सूत्रार्थः । स्थाप्यक्षं सजीवं तेजः । अत्र सूक्ष्मशरीरस्य लयः । संसारबीजेति । संसारबीजं कर्म, तदभावयुक्तत्वम् । 'संसारव्यपदेशा'दिति सूत्रार्थव्याख्यानम् । संसारस्य संसारबीजस्य व्यप-देशादभावात् । तथात्र भाष्यं 'बीजभावावशेषेवैवा सत्सम्पत्ति'रिति । तत्तु क्रममुक्तिकथकाञ्चीमागवता-देवासन्दिग्धमिलाशयेन दूषयन्ति स्म तस्मिन् । तृतीय इति । 'सूक्ष्म'मिति सूत्रे । दुर्लभ्यत्व-मिति । सूक्ष्ममित्यस्यार्थः । 'प्रमाणतश्चे'त्यस्य सूत्रांशस्य नाडीनिष्क्रमणश्रुतेः । 'तथोपलब्धे'रित्यस्य सूत्रांशस्य तनुत्वात् सञ्चारोपपत्तिः, स्वच्छत्वाच्चप्रतिघातोपपत्तिः, अत एव देहान्निर्गच्छन् पार्श्व-स्थेनोपलभ्यत इत्यर्थः । चतुर्थ इति । 'नोपमर्दने'ति सूत्रे । नोपमर्दनेत्यस्यार्थः स्थूलशरीरेत्यादिः । सूक्ष्मत्वादिति । सौत्रस्य अत इत्यस्यार्थः । पञ्चम इति । 'असैवे'ति सूत्रे । षष्ठ इति । प्रतिषे-धादिति सूत्रे । आर्तभागेति । सप्तम्यन्तम् । तस्मादिति श्रुतिः । परविद्यावत इति । पञ्चम्य-

एवं पुष्टिमार्गीयभक्तवृत्तान्तमुक्त्वा ज्ञानमार्गीयस्य तमाह ।

तदोकोग्रज्वलनं तत्प्रकाशितद्वारो विद्यासामर्थ्यात्तच्छेष-

गत्यनुस्मृतियोगाच्च हार्दानुग्रहीतः शताधिकया ॥ १७ ॥ (४-२-५)

पूर्व, 'भूतेषु तच्छ्रुते'रित्यादिना मर्यादामार्गीयस्य वागादिलय उक्तोधुना तस्य जीवात्मन उत्क्रमणप्रकार उच्यते । 'स एतास्तेजोमात्राः समभ्यादवानो

भाष्यप्रकाशः ।

पूर्वपक्षः । सप्तमाष्टमयोस्तु परविद्यावतः शरीरादेव प्राणाननुत्क्रम इति परविद्यावान् केवल एव द्रुच्यत इति सिद्धान्तः । नवमे च परविद्यावतः प्राणशब्दोदितानीन्द्रियाणि भूतानि च परे ब्रह्मण्येव सम्पद्यन्त इति । दशमे च, परविद्यावतो यः प्राणादीनां परब्रह्मणि लयः स नान्य-प्राणलयवत् सविशेषः किन्त्वात्यन्तिक इति सिद्धान्तयन्ति । तत्र षष्ठं 'प्रतिषेधा'दिसूत्रमारभ्य सूत्रपञ्चके यत् प्रतिपादितम्, तदत्र पूर्वपक्षांशं विहाय, शेषं 'वाह मनसी'ति प्रथमाधिकरण एव हेतुक्तिपूर्वकं पुष्टिमार्गीयभक्तेन्द्रियाणां प्रतिपादितम् । ततो मर्यादामार्गीयाणां भक्तानां ज्ञानिनां च यत्तो बेलक्ष्यम्, तदपि 'भूतेषु तच्छ्रुते'रिति द्वितीये प्रतिपादितम् । तावता सद्योद्युक्तिप्रकारः सर्वापि विचारित इति तेनैव गतार्थम् । यानि पुनस्तैरपरविद्यावदविद्वत्सा-धारण्येन तत्परतया व्याख्यायन्ते, तान्यत्र विरोधाभावात् पूर्वोक्तदूषणेनैव विरुद्धांशदूषणस्य जातत्वादुपेक्षितानि ॥ १६ ॥ ४ ॥ इति चतुर्थमविभागधिकरणम् ॥ ४ ॥

अतः परं क्रमद्युक्तिप्रकारः पितृयानेन भ्रमतां च प्रकारो विचारणीय इति तं वक्तुं सूत्रमव-तारयन्ति एवमित्यादि ।

तदोकोग्रज्वलनं तत्प्रकाशितद्वारो विद्यासामर्थ्यात्तच्छेषगत्यनुस्मृतियोगाच्च हार्दानुग्रहीतः शताधिकया ॥ १७ ॥ तत्र को वृत्तान्त इत्याकाङ्क्षायामाहुः पूर्वमित्यादि ।

रविमः ।

न्तम् । जीवादिति शरीरादिसूत्रांशार्थः । नेति । श्रुतिविरोधान्न प्राणानामुत्क्रम इति विरोधादिति सूत्रांशार्थः । तथा च शरीरादुत्क्रान्तिप्रतिषेधाद् इति चेद् इत्यन्तः पूर्वपक्षः । नेति सिद्धान्ते योज्यं सूत्रे । सप्तमेति । 'सद्यो शेकेषाम्' 'स्मर्यते चे'त्येतयोः । प्राणाननुत्क्रमः । 'अत्रैव समवनीयन्त' इति श्रुतेरत्रैव लयः । इतीति । इत्येवम् । 'सर्वभूतात्मभूतस्य सम्यग्भूतानि पश्यतः । देवा अपि मार्गे शुभान्न्यपदस्य पदैषिण' इति 'स्मर्यते चे'ति सूत्रस्य स्थितिसहायं सिद्धान्तमाहुरित्यर्थः । नवम इति । 'तानि पर' इति सूत्रे । 'तथा ह्यहे'त्यस्यार्थस्तु 'एवमेवास्य परिद्वष्टुरिमाः षोडश कलाः पुरुषायणाः पुरुषं प्राप्यास्तं गच्छन्ती'ति छान्दोग्यश्रुतिसूत्राया ह्यहेति । दृष्टान्तोऽपि । 'यथा नयः समुद्रं प्राप्यास्तं गच्छन्ती'ति । षोडश कलाः सूक्ष्मदेहरूपाः । दशम इति । 'अविभाग' इति सूत्रे । 'वचना'दित्यस्य तु कलानां लयोकलनन्तरं 'मिथेते चासां नामरूपे' इति वचनादित्यर्थः । पूर्वोक्तिति । 'समाना चाद्य-त्युपक्रमा'दित्यादिसूत्रभाष्योक्तदूषणेनैव । विरुद्धांशेति । यथा 'अथातो ब्रह्मजिज्ञासे'त्युक्ते विरुद्धस्य 'अथातो धर्मजिज्ञासे'त्यस्य धर्माश्रय दूषणमप्राकरणिकत्वं तस्य जातत्वात्तदुपेक्षा तद्वत् ॥ १६ ॥

इति चतुर्थमविभाग इत्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

तदोकोग्रज्वलनं तत्प्रकाशितद्वारो विद्यासामर्थ्यात् तच्छेषगत्यनुस्मृति-योगाच्च हार्दानुग्रहीतः शताधिकया ॥ १७ ॥ अतः परमिति । सद्योद्युक्तिविचारानन्तरम् ।

हृदयमेवान्ववक्रामती'ति श्रुतेस्तस्यात्मन ओक आयतनं हृदयं तद्ग्रं पूर्वं प्रज्व-  
लति, पूर्वं तथा अप्रकाशमानमपि तदा प्रकाशत इति यावत् । तदा तत्प्रकाशितं  
द्वारं निर्गमनमार्गो यस्य तादृश उत्क्रामति । यतः श्रुतिस्तथाह 'तस्य हैतस्य हृदय-  
स्याग्रं प्रद्योतते तेन प्रद्योतेनैव आत्मा निष्क्रामति चक्षुष्टो वा मूर्ध्नो वे'त्यादि ।

भाष्यप्रकाशः ।

पर्यादामार्गीयाणां सद्योमुक्तिर्द्विधा, हृदय एव साधनप्राबल्ये ब्रह्म प्राप्नोतीत्येकः, तदभावे  
ब्रह्माण्डमध्ये दशमद्वाराभिर्गतस्य तत्रैवेत्यन्यः । क्रमशुक्तिब्रह्माण्डभेदनोत्तरं ततो बहिः । तत्रा-  
द्यायां जीवस्य नोत्क्रमणम् । द्वितीयतृतीययोस्तदपेक्षासत्त्वात् तत्प्रकार उच्यत इत्यर्थः । एवं  
वृत्तान्तस्वरूपमुक्त्वा सूत्रं व्याकुर्वन्ति स इत्यादि । प्रकाशत इति । इन्द्रियरूपाभिस्तेजो-  
मात्राभिः प्रकाशते । सूत्रशेषं पूरयन्ति तादृश उत्क्रामतीति । श्रुतिस्तु बृहदारण्यके शरीर-  
प्राज्ञापे । 'स वा अयमात्मा अबल्यं नीत्य संमोहमिव न्येत्यथैनमेते प्राणा अभिसमायन्ति,  
स एतास्तेजोमात्राः समभ्याददानो हृदयमेवान्ववक्रामति यत्रैष चाक्षुषः पुरुषः पराङ् पर्यावर्तते-  
ऽप्यारूपज्ञो भवत्येकीभवति न पश्यतीत्याहुः । एवं न जिघ्रति, न वदति न शृणोति, न मनुते,  
न विजानातीत्याहु रित्युक्तम् । ततः, 'तस्य हैतस्य हृदयस्याग्रं प्रद्योतते तेन प्रद्योतेनैव आत्मा  
निष्क्रामति चक्षुष्टो वा मूर्ध्नो वान्येभ्यो वा शरीरदेशेभ्यस्तदुत्क्रामन्तं प्राणोऽनुत्क्रामति प्राण-  
मनुत्क्रामन्तं सर्वे प्राणा अनुत्क्रामन्ती'त्यादिना 'इति तु कामयमान' इत्यन्तम् । अर्थस्तु, यः  
पूर्वप्राज्ञापे 'एभ्योऽङ्गेभ्यः सम्प्रमुच्ये'त्यादिना त्रियमाणावस्य उक्तः, सोऽयं शरीर आत्मा  
जीवो यत्र यस्यां त्रियमाणावस्यायां अबल्यं नीत्य अबलभावं नितरां प्राप्य, संमोहमिव  
न्येति सम्मोहः संमूढता विवेकराहित्यं तन्भितरां प्राप्नोति, अथ तदा एनं करणस्वामिनम्,  
एते प्राणा वागादयोऽभिसमायन्ति आभिमुख्येन निकट आयान्ति । स एतास्तेजो-  
मन्त्रा विषयप्रकाशकानीन्द्रियाणि चक्षुरादीनि समभ्याददानः सम्यगाभिमुख्येन गृह्णान  
उपसंहरमाणो हृदयं स्वायतनमेवान्ववक्रामति तल्लक्षीकृत्य आयाति, स यत्र वर्तते, तत्र  
एष चाक्षुषः पुरुष आदित्यांश्चक्षुर्देवतारूपः पराङ् पर्यावर्तते स्वकार्याद्रिमुखो भवति ।  
अथ तदा 'स एष' इत्यनेनोक्तश्चक्षुरधिष्ठाता अरूपज्ञो भवत्येकीभवति करणप्राप्तेन ।  
वदा न पश्यतीत्याहुः । पार्श्वस्था न पश्यतीत्याहुः । एवमग्रेपि । तदुत्तरावस्वामाह तस्ये-  
त्यादि । तस्य लिङ्गोपाधिकस्य हृ एतस्य घुमूर्धोर्हृदयस्य एतत्स्थानस्य अग्रं नाडीमुखं प्र-  
द्योतते पूर्वमप्रकाशमपि तदानीं प्रकाशते । तेन प्रद्योतेन एष आत्मा शरीराभिष्क्रामति  
रश्मिः ।

को वृत्तान्त इति । सङ्गतिबोधको वृत्तान्तः कथा । साधनेति । प्रमेयबलमपि द्रष्टव्यम् ।  
तद्भावे साधनप्राबल्याभावे । दृशमेति । नवद्वाराणि देहे । दशमद्वारं ( नाडीद्वारं ) हृदयाग्रद्वारम्  
त्स्मात् । तत्रैवेति । हृदय एव । इति सद्योमुक्तिः । तदपेक्षेति । जीवोत्क्रमणापेक्षासत्त्वात् ।  
स इत्यादीति । तेजोमात्रा इन्द्रियाणि । प्रकाशत इति । तेन प्रकाशमानं हृदयाग्रं भवति ।  
मांसपिण्डं हृदयं आकाशरूपम् । 'कास दीप्ता'विति धातुपाठान् तत्सूक्ष्मत्वात् तेजोमात्राभिः प्रकाशत  
इत्यर्थः । पूर्वं तथा अप्रकाशमानमपीति भाष्यात् । पूर्वेति । ज्योतिर्प्राज्ञापे । इत्यादिनेति ।  
'प्रतिन्यायं प्रतिन्योन्याद्रवति प्राणायैवे'ति । स्पष्टोऽर्थः । उपसंहरति । उपसंहारं कुर्वाणः ।  
अप्रकाशमात्रमिति । परीत्योक्तम् । स्वमते तथा अप्रकाशमानं यतः । यमगतीति । यमकृता

यद्यप्येतावत् सर्वजीवसाधारणम्, तथापि विद्वांस्तु नेतरवदितरनाड्या निष्कामति, किन्तु, शताधिकया एकशततम्या नाड्या मूर्धन्या निष्कामति । 'शतं चैका हृदयस्य नाड्यस्तासां मूर्धानमभिनिस्तृतैका । तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेति विष्वङ्-  
ङ्गन्या उत्क्रमणे भवन्ती'ति यतः श्रुतिराह । अत्र हेतुमाह । हार्दानुगृहीत इति । हेत्वन्तर्गर्भं विशेषणम् । 'गुहां प्रविष्टौ परमे परार्धे' इति श्रुतेर्हृदयाकाश-  
सम्बन्धी यः परमात्मा तदनुग्रहात् तथैव भवतीत्यर्थः । अनुग्रहे हेतुः विद्यासामर्थ्यादिति । तस्या विद्यायाः शेषभूताङ्गभूता या गतिः प्रव्रजनरूपा, तच्छेषभूतैव या भगवत्स्मृतिपरम्परा च ताभ्यां च यो भगवदनुग्रहस्तेन तथैत्यर्थः ॥ १७ ॥ इति चतुर्थाध्याये द्वितीयपादे पञ्चमं तदोक्तोधिकरणम् ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

निर्गच्छति । चक्षुराद्यन्यतमेभ्यः शरीरदेशेभ्यः । तदुत्तरव्यवस्थामाह तमुत्क्रामन्तमित्यादि । तं जीवात्मानम् । प्राण आसन्नः । प्राणा इन्द्रियाणि । अयं च निष्क्रमणप्रकारो यमगति-  
रहितानाम् । यमगतीनां तु, 'अङ्गुष्ठमात्रं पुरुषं निश्कर्षं यमो बला'दित्यादिवाक्यात् पिण्डित-  
करणग्रामस्य जीवस्य बलाभिष्क्रामणम् । एवं सति यद्यप्येतावद् ओकोग्रज्वलनादिकं यमगतिरहित-  
चर्षणीजीवानां विदुषां च साधारणम्, तथापि, विद्वांस्तु नेतरवदितरनाड्या निष्कामति, किन्तु शताधिकयेत्याद्युक्तमार्गेण । श्रुतिस्तु छान्दोग्ये दहरविद्यायाः । शेषं स्फुटम् ।

तथा च 'स यदासाच्छरीराभिष्क्रामती'ति श्रुत्युक्तो निष्क्रमणप्रकारो विद्वद्विदुषोस्तुल्यो वा विशेषवान् वेति सन्देहे, कामयमानताया उभयोस्तुल्यत्वेन शारीरब्रह्मणोक्तरीत्या तुल्य एवेति प्राप्ते । हृदयाग्रप्रद्योतनपर्यन्तं विद्वद्विदुषोस्तुल्यो निर्गमनमार्गः प्रकारश्च विदुषोऽतिरिक्त इति सिद्धान्तो बोधितो ज्ञेयः । एवमेतेन क्रमशुक्तिप्राप्त्या जीवस्य शरीराभिर्गमनप्रकार उक्तः । तत्र ये मूर्ध्नां निष्क्रामन्ति, ते दशमद्वारं भिन्वा तत्रैव सद्यो ब्रह्मणि लीयन्ते । तथा सति करण-  
ग्रामो भूतेष्वेव लीयत इत्यर्थादायाति ॥ १७ ॥ इति पञ्चमं तदोक्तोधिकरणम् ॥ ५ ॥

रश्मिः ।

गतिर्यमगतिस्तद्रहितानाम् । पिण्डितेति । पिण्डितः पिण्डीभावो विद्यते यत्र । तारकादिभ्य इतत् । करणानामिन्द्रियाणां ग्रामः । यमगतीति । चृष प्रजननेऽययोः । चर्षण्यो प्रमणशक्तयः तद्युक्तानां जीवानाम् । इत्याद्युक्तमार्गेणेति । इत्यादिभाष्योक्तमार्गेण । शेषमिति । मूर्धानमिति । मूर्धानं लक्षीकृत्य । हेत्वन्तर्गर्भेति । हेतुन्तर्गर्भो यस्य विशेषणस्य । हार्दानुगृहीतत्वादित्यर्थः । हार्दानुग्रहमाहुः शुद्धमिति । तथैवेति । हार्दानुगृहीत एव । तच्छेषेति सूत्रांशं विवृण्वन्ति स्म तस्या इति । गतिर्गमनं तत्प्रव्रजने प्रधानमिति तुरीयत्वाच्च गतिः प्रव्रजनम् । मुल्याधिकारत्वाच्च । संन्यासनिर्णयग्रन्थोक्तम् । तत्तु आयुष उत्तरभागेऽवशिष्टे पञ्चविंशतिवर्षे भवति । पारिभाषिकं प्रव्रजनं तु गृहस्थाश्रमेऽप्यस्ति । काम्यकर्मसर्वकर्मफलत्यागात् । तदुक्तं गीतायां 'काम्यानां कर्मणां त्यागं संन्यासं कवयो विदुः । सर्वकर्मफलत्यागं प्राहुस्त्यागं विचक्षणान्' इति । अनुस्मृतेर्यमाहुः तच्छेषेति । उक्तमकत्यादिविद्याशेषभूता भगवत्स्मृतिपरम्परायां अनुस्मृतिर्भवति । सा चानुस्मृतिर्ग्रन्थोक्तरीत्या ग्राह्या । श्रवणादीत्यनुक्त्वा स्मरणपरम्परोक्तेरयं भावः । तुरीयाश्रमसाहचर्याद् भक्त्या प्रसन्ने हरौ योगप्रयुक्तेः । सैकादशचतुर्दशाध्याये । 'नान्यानि चिन्तयेद्भूयः सुस्मितं भावयेन्मुखम् । तत्र

## रश्म्यनुसारी ॥ १८ ॥ ( ४-२-६ )

‘अथ या एता हृदयस्य नाड्यस्ताः पिङ्गलस्याणिग्नस्तिष्ठन्ति, शुक्लस्य नीलस्य पीतस्य लोहितस्येत्यसौ वा आवित्यः पिङ्गल’ इत्युपक्रम्य, अग्रे पठ्यते ‘तमभित आसीना आहुर्जानासि मां जानासि मामिति । स याषदस्माच्छरीरादनुत्क्रान्तो भवति तावज्जानात्यथ यत्रैतदस्माच्छरीरादुत्क्रामत्यथैतैरेव रश्मिभि-

भाष्यप्रकाशः ।

रश्म्यनुसारी ॥ १८ ॥ एवं ब्रह्माण्डमध्ये सद्योमुक्तस्य व्यवसायुक्त्वा क्रमेण मृच्यमानस्य व्यवसायं वदतीत्याशयेन प्रासङ्गिकमेतस्याधिकरणस्य विषयादिकमाहुः अथ या एता इत्यादि । श्रुतिस्तु छान्दोग्यस्यदहरविधायाम् ।

अर्थस्तु, यो हृदयपुण्डरीकगतयथोक्तगुणविशिष्टब्रह्मोपासकः स या एता हृदयस्य पुण्डरीकाकारस्य ब्रह्मोपासनस्थानस्य सम्बन्धिन्यो नाड्यो हृदयमांसपिण्डात् सर्वतो विनिःसृता आदित्यमण्डलाद्रश्मय इव ता एताः पिङ्गलस्य वर्णविशिष्टस्याणिग्नः द्ध्रस्मरसस्य पूर्णा इति सर्वत्राध्याहारः । तिष्ठन्ति । शुक्लस्य नीलस्य पीतस्य लोहितस्य सौरं तेज एव शरीरे पित्तं तत्पार्थिवेन कफेन न्यूनाधिकमेदादनुविद्धं सत् शरीरस्यं रसं पाचयत्तद्दर्शनं करोति । तत्रादित्यसम्बन्ध एव कारणम् । पित्तरूपेण तेजसा आदित्यस्य तत्र सत्त्वात् । तदाह श्रुतिः ‘असौ वा आवित्यः पिङ्गल एव शुक्ल’ इत्यादि । तथा चादित्यमण्डलस्य पञ्चवर्णत्वात्तदंशभूतं पित्तमपि तादृशमपि स्वपाचितं शरीरं रसस्युपरञ्जयति, तदा तत्तन्नाडीस्यो रसस्तथा भवतीत्यर्थः । तदेतदुपक्रम्य ततो महापथदृष्टान्तेन आदित्यरश्मीनामभयलोकसंसर्गित्वमुक्त्वा,

रश्मिः ।

लक्षपदं चित्तमाकृष्य व्योम्नि धारयेत् । तत्र लक्त्वा मदारोहो न किञ्चिदपि चिन्त्ये’दिति सार्ध-  
श्लोके उक्ता । तथेति । हार्दानुगृहीतः । एवं शेषं स्फुटम् । अधिकरणत्वायाहुः तथा चेति ॥ १७ ॥

इति पञ्चमं तदोक्तोधिकरणम् ॥ ५ ॥

रश्म्यनुसारी ॥ १८ ॥ प्रासङ्गिकमिति । स्मार्तम् । तथा चारणे । ‘स्युतिः प्रत्यक्षमैति ह्यमनुमानचतुष्टयम् । एतैः सर्वैरादित्यमण्डलमेव विधास्यत्’ इति । एतन्मूलभूता श्रुतिः । ‘सूर्य आत्मा जगतस्तस्युषश्च’ । जगतः जङ्गमस्य । तस्युषः स्थावरस्य । हृदयेति । हृदयपुण्डरीकगतं यथोक्त-  
गुणविशिष्टं ब्रह्म । तस्योपासक इत्यर्थः । हृदयमांसेति । स्मार्तपक्षे हृदयरूपमांसे आकाशे सूर्य आत्मा । आकाशो मांस’ इत्यत्र संहिता । उपासनवशाद् अणोः सूर्यजीवस्याप्रत्यक्षेण हृदयमांस-  
पिण्डादित्युक्तम् । सूक्ष्मेति । अपां पुष्पत्वादादित्यरसत्वमुक्तम्, पिङ्गलस्य हृदयद्वारा सूर्यस्य पिङ्गले सत्त्वात् । एषमित्यन्तां श्रुतिं व्याकृत्य ‘असावा’ इत्यादिश्रुतिं व्याकर्तुमाहुः सौरं तेज इति । पित्तमित्यौचित्यात् । कफस्य पार्थिवत्वं कठिनत्वात् शुष्कस्य । न्यूनाधिकेति । न्यूनं पित्तम्, कफोऽधिकः । अधिकं पित्तम्, कफो न्यून इति । एवं न्यूनाधिकप्रकारात् । करोतीति । पञ्चवर्ण-  
त्वादादित्यस्य मूलस्य रसं तत्तद्दर्शनं करोति । उपरञ्जयतीति । रश्मि रागे । इत्यर्थोऽर्थ इति पूर्व-  
गान्वयः । उद्देश्यतावच्छेदकविधेययोरैक्यं बाधकं न भवति । घटो घटो न पट इति प्रयोग-  
दर्शनात् । इत्युपक्रम्येत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तद्वेतदिति । महापथेति । ‘तथया महापथ  
आतत उभौ ग्रामौ गच्छतीमं चासुं वैवमेवैता आदित्यस्य रश्मय उभौ लोकौ गच्छतीमं चासुं चासु-



रूर्ध्व आक्रमत' इति । अत्र 'तमभित' इत्याद्युक्तेः सर्वसाधारण्युत्क्रान्तिः प्राप्यते । पूर्वमादित्यत्वेनोक्तस्य पिङ्गलस्य रश्मिभिरूर्ध्वाक्रमणं च तथा । अत्र संशयः । ओकोग्रज्वलनादेरितरसाधारण्येपि यथा हार्दानुग्रहाद्विलक्षणा गतिर्विदुष उक्ता, तथा रश्म्यनुसारित्वमपीतरसाधारणम्, उतास्मिन्नेवेति । तत्रावधारणमाह । रश्म्यनुसारी । निष्क्रामत्यमेवेति ॥ १८ ॥

इति चतुर्थाध्याये द्वितीयपादे षष्ठं रश्म्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तासां नाडीनामादित्यरश्मिसंसृष्टत्वं चोक्त्वा, तासु नाडीषु सृप्तस्य सुषुप्तिं चोक्त्वा, ततो मरणावस्थां बोधयन्ती श्रुतिः पठ्यते तमभित इत्यादि । तदर्थस्तु स्फुटः ।

एवं श्रुतिम्वपन्यस्यात्र संशयजनकं विषयमाहुः अत्रेत्यादि । उत्क्रान्तिः शरीराभिर्गमनम् । पिङ्गलस्येति । वर्णविशिष्टस्यादित्यांशभूतस्य पित्तस्य । संशयस्तु स्फुटः । पूर्वपक्षस्तु, ओकोग्रज्वलनादीनां साधारण्याद्रश्म्यनुसारित्वमपि तत्प्रवाहपातात्साधारणमिति । सिद्धान्तमाहुः तत्रेत्यादि । अत्र प्रमाणं तु, 'अथैतैरेव रश्मिभिरूर्ध्व आक्रमत' इत्येतदनन्तरं, 'स अमिति चाहोद्वा मीयते स यावत् क्षिप्येन्मनस्तावदादित्यं गच्छत्येतद्वै खलु लोकद्वारं विदुषां प्रपदनं निरोधोऽविदुषा'मिति तदग्रिमा श्रुतिः । तत्र हि स विद्वान् अकारेण परमात्मानं ध्यायन् अमिति चाह, यथापूर्वं वदति, उत् ऊर्ध्वं वा मीयते गच्छति । स विद्वान् यावन्मनः क्षिप्येत् यावता कालेन मनोव्यापारं कुर्यात्तावता कालेनादित्यं गच्छति प्राप्नोति । एतद्वै आदित्यरूपं खलु निश्चितं लोकद्वारं ब्रह्मलोकप्रवेशमार्गः । विदुषां प्रपदनं प्राप्तिकरणभूतम्, निरोधोऽविदुषाम्, ये अविद्वांसस्तेषां तेजसा निरोधजनकमिति तस्या अर्थात् । अतो विदुष एव रश्म्यनुसारित्वावधारणमित्यर्थः । अयं च करणग्रामसहितो गच्छति । 'यदि प्रयासकृप पारमेष्ठ्यं वैहायसानाम्नुत यद्विहारम् । अष्टाधिपत्यं गुणसभिवाये सहैव गच्छेन्मनसेन्द्रियैश्च' इति श्रीभागवतोक्तन्यायस्यात्रापि शक्यवचनत्वात् । एतस्य कारणग्रामलयस्तु प्रारब्धसमाप्तौ भुक्तिदशायां भूतेष्वेव बोध्यः । तथैवोपक्रान्तत्वादिति ॥ १८ ॥ इति षष्ठं रश्म्यधिकरणम् ॥६॥

रश्मिः ।

प्मादादित्यात् प्रतायन्त' इत्यनयोक्त्वा । महापथशब्दः सप्तम्यन्तः । आतत इति च सप्तम्यन्तम् । प्रतायन्त इति । तनु विस्तारे इत्यस्य रूपम् । तासामिति । ता आसु नाडीषु सप्ताः आम्नो नाडीभ्यः प्रतायन्तेऽसुष्मिन्नादित्ये सप्ता इत्यनयोक्त्वा । ता रश्मयः । तास्विति । 'तद्यत्रैतत् सुप्तः सम्प्रसन्नः स्वप्नं न विजानात्यासु तदा नाडीषु सप्तो भवति तन्न कश्च पाप्मा सृशति, तेजसा हि तदा सम्पन्नो भवती'त्यनयोक्त्वा । श्रुतिः पठ्यते इति । 'अथ यत्रैतदवलिमानं नीतो भवती'त्यनन्तरं 'तमभित' इत्यादिश्रुतिः पठ्यते । अवलिमानं अवलयावम् । स्फुट इति । अस्मिन्नेवेति । विदुष्वेव । एवं स्फुटः । तत्रेत्यादीति । अयमेवेति । विद्वानेवेत्यवधारणमित्यर्थः । चाहेति । श्रुतौ पूर्वा वाकारः समुच्चयार्थक इति भावः । केन सह समुच्चय इत्याकाङ्क्षा तु 'अकारेणे'त्यादिग्रन्थेनोपशान्ता । यथापूर्वमिति । पूर्वं ध्यानविषयः तमनतिक्रम्य । आहृत्यस्यार्थो वदतीति । वा आह उद् वा मीयते इति श्रुतौ पदच्छेदः । येऽविद्वांस इति । य इति सामान्योक्त्वा पुष्टा अपि । नाशपदं विहाय निरोधपदोपादानादविदुषां नाशः पुष्टानामधिकार्यादित्यप्रेरणया निरोधो निरोधलक्षणग्रन्थोक्तः । भगवतोऽल्यन्तानुग्रहात् ॥ १८ ॥ इति षष्ठं रश्म्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

निशि नेति चेन्न सम्बन्धस्य यावदेहभावित्वादर्शयति च ॥१९॥ ( ४२।७ ).

विबुध उत्क्रमणे हार्दानुग्रहकृतो यथा विशेषः, तथा कालविशेषकृतोपि विशेषो भविष्यतीत्याशङ्क्य तन्निरासमाह । तत्राहोरात्रकृतोऽयनकृतो वा स भवेत् । तत्राद्यकृतो नास्तीत्याह नेति । तत्र हेतुः । सम्बन्धस्येत्यादि । अनुग्रहहेतुभूतो यः पूर्वोक्तो गत्यनुस्यूतिसम्बन्धस्तस्य यावदेहभावित्वात् तत्कार्यस्यानुग्रहस्यापि तथात्वात् कालस्याप्रयोजकत्वमित्यर्थः । अत्र प्रमाणमाह । दर्शयति यतः श्रुतिः । 'तमेव विदिस्था मुनिर्भवत्येतमेव प्रजाजिनो लोकमीप्सन्तः प्रव्रजन्ती'ति ॥ १९ ॥ हार्दानुग्रहस्य मुक्तिहेतोर्विद्यमानत्वाद्यनविशेषोप्यप्रयोजक इत्याह ।

भाष्यप्रकाशः ।

निशि नेति चेन्न सम्बन्धस्य यावदेहभावित्वादर्शयति च ॥ १९ ॥ इत्याशङ्क्येति । एवं निशि नेत्यनेनाशङ्क्य । तथा च निशीतिपदं मुक्तिप्रतिबन्धककालविशेषोपलक्षकम् । तत्र न आदित्यद्वारेण गमनम् । अतो ज्ञानिना मुक्त्यर्थं योगादिना कालः प्रतीक्षणीय इत्याशङ्क्येत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति अत्रेत्यादि । अर्थस्तु स्फुटः ।

अन्ये तु, सम्बन्धस्य 'यावदेहभावित्वा'दित्यत्र नाडीसम्बन्धस्य तथात्वं व्याकुर्वन्ति । 'दर्शयती'त्यत्र, 'अग्न्यप्मादादित्यात् प्रतायन्ते ता आसु नाडीषु सूता'इति छन्दोगश्रुतिं दर्शयति । तत्र यद्यपि पूर्वसूत्रोक्तं रश्म्यनुसारित्वमेव, 'निशि ने'त्यनेनाक्षिप्यत इति प्रतीयते, न तु कालविशेषनिषेधः, कालान्तरस्य सहकारित्वापादनं वा, तथाप्यनसूत्रे रश्म्यभावशङ्कानुदयेन तत्रैतदसूत्रोक्तस्य तत्परिहारहेतोरसङ्गत्या, 'अतश्चे'त्यतिदेशासङ्गतिरिति तत्र उदीक्षानुपपत्तेर्विधायया अपाक्षिकफलत्वस्य मृत्योरनियतकालत्वस्य चेति कल्पितहेत्वन्तराध्याहारपेक्षया अतिदेशसामञ्जसाय सम्बन्धपदे हार्दानुग्रहजनकगत्यनुस्यूतिसम्बन्धग्रहणस्यैव युक्तत्वाच्चिन्त्यम् । तथा च, 'रश्म्यनुसारि'शब्देऽपि स हेतुर्बोध्यः ॥ १९ ॥

रश्मिः ।

निशि नेति चेन्न सम्बन्धस्य यावदेहभावित्वात् दर्शयति च ॥ १९ ॥ अत्रेत्यादीति । तत्राहोरात्रकृत इत्यपि भाष्ये पाठः । स्फुट इति । पूर्वोक्त इति । तदोक्तोऽसूत्रोक्तः । यावदिति । साकल्ये । देहानां साकल्यं यावदेहम् । अव्ययीभावः । यावदेहं भावी यावदेहभावीत्वात् । 'को नु राजन्निन्द्रियवान् मुकुन्दचरणाम्बुजम् । न भजेत् सर्वतोऽस्युत्पुष्पास्यनमरोत्समै'रिति वाक्यात् । एवं स्फुटः । ता आस्विति । ता रश्मयः । आक्षिप्यते इति । नवर्धनिषेधप्रति-योगित्वेनाक्षिप्यते । रश्म्यभावेति । रश्म्यनुसारित्वनिषेधशङ्कानुदयेन । असङ्गत्येति । अर्थ-द्वारासङ्गतिस्तथा । अतिदेशेति । हेत्वतिदेशासङ्गतिः । तत्र उदीक्षेति । अनसूत्रे वक्ष्यमाणे 'अथापि रात्रानुपरतोऽहरागममुदीक्षेते'त्युक्तोदीक्षाऽहरागमोदीक्षा तस्या अनुपपत्तेः उत्तरायणोदीक्षा-सत्त्वात् । तथा विद्याया पक्ष उत्तरायणस्तत्सम्बन्धिपाक्षिकः, न पाक्षिकं फलं यस्याः सा अपाक्षिक-फला तत्त्वस्य । तत्सम्बन्धि तदधिष्ठं यत् हेतोः नाडीसम्बन्धस्य यावदेहसम्बन्धित्वादित्यस्माद् अन्यत् तद्वन्तरं हेत्वन्तरद्वयम् । तदपेक्षया । अतिदेशेति । तथा च शङ्करभाष्यम् । अतन्नायन इत्यत्र । 'अत एव उदीक्षानुपपत्तेः अपाक्षिकफलत्वाच्च विद्याया' इति । तस्यातिदेशस्य साम-

अतश्चायनेपि दक्षिणे ॥ २० ॥

स्पष्टार्थमिदम् ॥ २० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अतश्चायनेपि दक्षिणे ॥ २० ॥ स्पष्टार्थमिति । षोडशधारेणे 'नेति वेजे'ति पूर्व-  
द्वयादनुवर्तते । तथा च 'दक्षिणेऽयने ने'ति वेजेति पूर्वपक्षस्य, 'अतश्चे'त्यनेनातिदिष्टस्य तत्परिहार-  
हेतोश्च स्फुटत्वात्तथैत्यर्थः ॥ २० ॥

रश्मिः ।

अस्याय अत इति सौत्रातिदेशस्य वा सामञ्जस्याय । स इति । हार्दानुग्रहजनकगत्यनुस्यूतिसम्बन्धः ।  
रश्म्यनुसारी विद्वानेव निष्कामति हार्दानुग्रहजनकगत्यनुस्यूतिसम्बन्धात् । अपरेषां तदोकोग्रज्वलन-  
मेकसुग्रमधिकरणम् । अर्थस्तु न विरुद्धः । रश्म्यनुसारीत्यधिकरणं द्विसूत्रम् । अतश्चायनाधिकरणं  
द्विसूत्रमिति । 'अथैतैरेव रश्मिभिरूर्ध्वमुत्क्रामती'त्यत्र रश्म्यनुसारित्वमुक्तम्, तत्किमविशेषणैवाहनि  
रात्रौ वा त्रियमाणस्य रश्म्यनुसारित्वम्, आहोस्विदहन्वेवेति संशये, अविशेषश्रवणादविशेषणैव  
रश्म्यनुसारीति प्रज्ञायते इति रश्म्यनुसारिसूत्र उक्तम् । 'निशि नेति'सूत्रे अस्त्वहनि नाडीरश्मिसम्बन्ध  
इति । अहनि श्रुतस्य स्याद् रश्म्यनुसारित्वम्, रात्रौ तु प्रेतस्य न स्यात्, नाडीरश्मिसम्बन्धविच्छेदा-  
दिति चेत्, न, नाडीरश्मिसम्बन्धस्य यावद्देहभावीति । शिराकिरणसम्पर्कः । दर्शयति चैतमर्थं  
श्रुतिः । 'अमुष्मादादित्वात् प्रतायन्ते ता आसु नाडीषु सप्ता आम्यो नाडीभ्यः प्रतायन्ते, अतोऽमु-  
ष्मिन्नादित्ये सप्ता' इति । तस्मादविशेषणैवेदं रात्रिन्दिवं रश्म्यनुसारित्वमित्युक्तम् । अतश्चायनाधिकरणे  
द्विसूत्रे प्रथमे अत एव उदीक्षानुपपत्तेराप्राक्षिकफलत्वाच्च विद्याया अनियतकालत्वाच्च श्रुत्योर्दक्षिणायनेपि  
त्रियमाणो विद्वान् प्राप्नोत्येव विद्याफलमित्युक्तम् । द्वितीये 'यत्र काले त्वनावृत्तिमावृत्तिं चैव  
योगिनः । प्रयाता यान्ति तं कालं वक्ष्यामि भरतर्षभे'ति कालप्राधान्येनोपक्रम्याहरादिकालविशेषः  
स्युतावपुनरावृत्तये नियमितः । कथं रात्रौ दक्षिणायने वा श्रुतोनावृत्तिं यावादिति । अत्रोच्यते ।  
'योगिनः प्रती'ति । योगिनः प्रति चायमहरादिकालविनियोगोऽनावृत्तये स्पर्धते । स्मार्ते चैते योग-  
साक्षे । न श्रौते । अतो विषयभेदात् प्रमाणविशेषाच्च नास्त्यस्मार्तस्य कालनियोगस्य श्रौतेषु विज्ञाने-  
ष्ववतार इत्युक्तम् ॥ १९ ॥

अतश्चायनेपि दक्षिणे ॥ २० ॥ षोडशधारेण इति । अन्यभाष्यामिमतोयमर्थः ।  
इदमधिकरणान्तरमिति शाङ्कराः, अतः 'पूर्वपक्षस्ये'ति वक्ष्यन्ति । भास्कररामानुजाचार्याणां तु नाधि-  
करणान्तरम् । अतो नात्राधिकरणसमाप्तिः कृता । अतः सन्दिग्धमधिकरणमिदम् । ब्रह्मविदो  
ब्रह्मप्राप्तिर्दक्षिणेऽयने भवति, उत हार्दानुग्रहमात्रेणेति सन्देहे पूर्वपक्षः दक्षिणेऽयनेपि न, किन्तु  
वेदान्तविज्ञानेनावरणमङ्गमात्रमिति चेत्, न । अतश्च अत एव । हार्दानुग्रहजनकगत्यनुस्यूतिसम्ब-  
न्धात् । अतो हार्दानुग्रहान्युक्तिहेतोः पुष्टिस्यस्य मुक्तिः, दक्षिणायनादिकालोप्यप्रयोजक इत्यर्थः ।  
ब्रह्मविद् यद्यपि ज्ञानमार्गी, तथापि भक्तावपि ज्ञानपदस्य गीतायां प्रयोगात् सुष्ठु । नारायणपरायणस्य  
दुर्लभत्वादेवमुक्तम् । एतदेवोक्तं तथा चेत्यादिना, अतश्चेत्यनेनेत्यादिना च । अनधिकरणस्थे  
तु, अतश्च अत एव निशि श्रुतस्यापि विदुषो दक्षिणेऽयने श्रुतस्य ब्रह्मप्राप्तिः सिद्धा । विद्याकर्म-  
सम्बन्धस्य यावद्देहभाषित्वादिति रामानुजभाष्ये । किञ्च, अधिकामङ्गला तु, 'अथ यो दक्षिणे  
प्रतीयते पिदृषामेव महिमानं गत्वा चन्द्रमसः सायुज्यं गच्छती'ति दक्षिणायने श्रुतस्य चन्द्रप्राप्ति-

ननु 'यत्र काले त्वनावृत्ति'मिति कालप्रधान्येनोपक्रम्य 'अभिरज्योतिरहः शुक्लः षण्मासा उत्तरायणम् । तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मविदो जना' इति भगवद्वाक्याद् ब्रह्मविदोऽप्युक्तकालापेक्षास्तीत्याशङ्क्य विषयभेदेन समाधत्ते ।

योगिनः प्रति स्मर्यते स्मार्ते चैते ॥ २१ ॥

ज्ञानमार्गाद् योगमार्गो हि भिन्नः । तथा च योगिनमुद्दिश्यैव कालविशेषस्य गतिविशेषहेतुत्वं स्मर्यते, न तु ज्ञानमार्गीयस्य श्रौतस्य । इतरनिरपेक्षत्वात् । नच योगसाङ्ग्ये अपि श्रौते एवेति वाच्यम् । यतः स्मार्ते एते । चो हेत्वर्थे । एते योगसाङ्ग्ये, 'अभिरज्योतिर्धूमो रात्रि'रिति वाक्यद्वयोक्तगती वा । इदं तु

भाष्यप्रकाशः ।

योगिनः प्रति स्मर्यते स्मार्ते चैते ॥ २१ ॥ व्याकुर्वन्ति ज्ञानमार्गादि-  
त्यादि । तथा च मार्गभेदात् कालविशेषापेक्षेत्यर्थः । साङ्ग्यस्य स्मृत्युक्तत्वेऽपि योगस्य  
न तथात्वम् । योगतत्त्वोपनिषदादौ तस्योक्तत्वात् । सूत्रे च योगिपदमात्रम् । अत  
एते इति पदे साङ्ग्यनिवेशनं न युक्तमित्यरुच्या पश्चान्तरमाहुः अभिरित्यादि ।

नन्वेतयोर्त्योरपि स्मार्तत्वं न युक्तम्, किञ्चिच्छब्दभेदेपि छान्दोग्योक्तदेवयानपितृयानयो-  
रेव प्रत्यभिज्ञानात्, अतः कथमिदं समाधानमित्यत आहुः इदं त्वित्यादि । न विरोध  
इति । तस्मिन् कालद्वारा तत्तदभिमानीन्य आतिवाहिक्यो वा देवता मार्गद्वयगता उच्यन्ते, न तु  
काल इति तस्यात्राकथनाच्छ्रुतिस्मृत्योर्न विरोधः । तथा च यदि तत्र काल उच्यते, तदा तत्र  
रक्षिणः ।

श्रवणाचन्द्रमसं प्राप्तानां च तेषां 'तत्पर्यवैत्यथैतमेवाध्वानं पुनर्निवर्तन्त' इति पुनरावृत्तिश्रवणात्  
भीष्मादीनां च ब्रह्मविद्यानिष्ठानामुत्तरायणप्रतीक्षादर्शनात्तदक्षिणायने स्मृत्यं ब्रह्मप्राप्तिर्न संभवतीति ।  
परिहारस्तु, अविदुषां पितृयानेन यथा चन्द्रमसं प्राप्तानामेव पुनरावृत्तिः विदुषस्तु चन्द्रं प्राप्तस्यापि,  
'तस्माद्ब्रह्मणो महिमानमाप्नोती'ति वाक्यशेषात्तस्य दक्षिणायनमृतस्य चन्द्रप्राप्तिर्ब्रह्मप्राप्तित्तो  
विश्रामहेतुमात्रमिति गम्यते । वाक्यशेषाभावेपि पूर्वोक्तादेव बन्धहेत्वभावाद्द्विदुषश्चन्द्रं प्राप्तस्यापि  
ब्रह्मप्राप्तिरनिवार्या । भीष्मादीनां योगप्रभावात् स्वच्छन्दमरणानां धर्मप्रवर्तनायोत्तरायणप्राप्तस्य-  
प्रदर्शनार्थः, तथाविधाचार इति रामानुजभाष्ये । भास्करभाष्ये तु, अतश्चेत्यनेन नाडीरश्मिसम्बन्धस्य  
यावच्छरीरभावित्वादिति पूर्वसूत्रोक्तहेतुर्गृहीतः ॥ २० ॥

योगिनः प्रति स्मर्यते स्मार्ते चैते ॥ २१ ॥ भाष्ये । विषयभेदेनेति । योगमार्गरूप-  
विषयभेदेन । प्रकाशे । योगतत्त्वेति । आदिना योगशिखा । अभिरित्यादीति । 'अभिरज्योति-  
रहः शुक्लः षण्मासा उत्तरायणम् । तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मविदो जनाः । धूमो रात्रिस्तथा  
कृष्णः षण्मासा दक्षिणायनम् । तत्र चान्द्रमसं ज्योतिर्योगी प्राप्य निवर्तेते । शुक्लकृष्णे गती ह्येते  
जगतः क्षाप्तो मते । एकया यालनावृत्तिभन्ययावर्तते पुन'रिति वाक्यानि । प्रत्यभिज्ञानादिति ।  
छान्दोग्योक्ते एते गती इति प्रत्यभिज्ञानात् । तच्चाहदन्ताप्रकारकं ज्ञानं प्रत्यभिज्ञा । सेयं दीप-  
मालिकेतिवत् । इदं त्वित्यादीति । इदं ब्रह्मविदोऽप्युक्तकालापेक्षणम् । स्मृत्युक्तेति । योगमार्ग-  
मभिप्रेत । तस्मिन्निति । गीताग्रन्थे स्मृतौ । कालद्वारेति । दक्षिणायनोत्तरायणकालद्वारा

श्रुत्युक्तदेवयानपितृयानातिरिक्तमार्गमभिप्रेत्य समाहितम् । ते एव चेदत्राप्यु-  
च्येते शब्दमेवेन, तदा न विरोधः ॥ २१ ॥

इति चतुर्थाध्याये द्वितीयपादे सप्तममतोन्याधिकरणम् ॥ ७ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीब्रह्मभाचार्यविरचिते श्रीब्रह्मसूत्राणुभाष्ये  
चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ ४ ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

योगिन उपक्रान्तत्वाद् विषयमेवेनाविरोधः, यदि चैकविषयत्वम्, तदा अर्चिरादिश्रुताविवा-  
त्राप्यभ्यादिशब्दैस्तत्तदेवतालोकविशिष्टौ तावेव मार्गाबुध्येते इत्युभयथापि न श्रुतिस्मृत्योर्विरोध  
इत्यर्थः । तेन विद्यावतो नान्यापेक्षेति सिद्धम् ॥२१॥ इति सप्तममतोन्याधिकरणम् ॥ ७ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मभाष्यार्यचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य श्रीपीतान्बरात्मजस्य  
पुरुषोत्तमस्य कृतौ भाष्यप्रकाशे चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ ४ ॥ २ ॥

समाप्तो द्वितीयः पादः ॥ २ ॥

रश्मिः ।

तस्यात्रेति । कालस्य अत्र छान्दोग्येऽक्यनाद्विषयमेदाद् गतिस्मृत्योर्न विरोधः । तत्रेति । गीता-  
स्मृत्योः । तत्रेति । पूर्ववदर्थः । विषयेति । ज्ञानयोगमार्गमेवेन । एकेति । प्रत्यभिज्ञयैकविषय-  
त्वम् । अत्रापीति । गीतास्मृतावपि । ताविति । अर्चिरादिधर्मादिमार्गौ । उभयथेति । विषय-  
मेदविषयैक्यप्रकाराम्याम् ॥ २१ ॥ ७ ॥ इति सप्तममतोन्याधिकरणम् ॥ ७ ॥

इति श्रीबिह्वलेश्वरैश्वर्यनिरस्तसमस्तान्तरायेण श्रीगोविन्दरायजित्पीत्रेण

सम्पूर्णवेद्या बिह्वलरायजिज्ञात्रीयगोकुलोत्सवात्मजगोपेश्वरजिता

कृते भाष्यप्रकाशस्य रश्मौ चतुर्थाध्यायस्य

द्वितीयः पादः सम्पूर्णतामगमत् ॥ ४ ॥

समाप्तो द्वितीयः पादः ॥ २ ॥

## Editors' Note.

---

We are glad to be able to put before the public this fifth volume of भाष्य-प्रकाश-रश्मि containing the प्रथम and द्वितीय पाद of चतुर्थाध्याय. श्रीपुस्तकचोत्तमजी states in प्रकाश on १. २. ३४ 'इत आरभ्य प्रकृषामिति प्रतिभाति.' The internal evidence of the difference in language is sufficient by itself to convince the reader that the author of this portion is different from the author of the previous portion. Again, the interpretation of जगद्धापादवर्जम् ( ४. ४. १७ ) given here is different from the one suggested in ह्युचोचिनी on १. ४. १२. which is as follows:—'उत्सृजन्तमित्यनेन स्रजन्तमूर्ध्वं स्रजन्तं चेत्यर्थद्वयं विवक्षितम् । तेन यागप्रबोजनं मङ्गावत् एकरूपो भवति । मङ्गावेत्येतद् द्वयं कर्तव्यम्, प्रसृतया स्थित्वा विश्वजननं सर्वलोकपरिस्सागम् । त्वज्जन्मनश्चरन्त्वादेव परिस्सागः सिद्धः । मङ्गावेन जगज्जननमवशिष्यते । तत्र मत्सायुज्ये जगज्जनन-मन्वथासिद्धं भवति, एकीभाषयुतेः । यथा सर्वासामपां सञ्चरएकानयनम्, इति । निश्चयता ब्रह्मभावे जगद्धापाद-५२मितिन्वायाव जगत्कर्तृत्वम् । अतः सर्वाविरोधेन मङ्गावेन जगज्जननं यथा शिष्यति तथा वक्ष्यामि ।' Here जगद्धापाद is clearly used in the sense of जगत्कर्तृत्व. In भाष्य ४. ४. १७. we find as under:—'ब्रह्मणा सह भोगकरणं लौकिकव्यापारव्युत्पन्नं नेतिसंशये तद्युतमिति पूर्वः पक्षः । तथा सति युक्तिस्वभवात् पूर्वोक्तमनुपपन्नम्, इति प्राप्ते, आह जगदित्यादि । पूर्वोक्तस्य जगत्सम्बन्धी लौकिको यो व्यापारः कायवाच्यनसां तद्वर्जं तद्वर्हितं भोगकरणम् । तत्र हेतु आह प्रकरणादसिद्धितत्वाच्चेति । ब्रह्मविदाप्रोति परमित्युपक्रमेण युक्तिप्रकरणात्, तत्र लौकिकव्यापारोऽसम्भवावितः । लीलायाः काशभाषायाश्चीतत्वेन प्राकृतं जगद्भूतम्, इतोपि हेतोर्न तत्संभवः । Here the question discussed is whether the भोगकरण mentioned in the श्रुति 'सोद्युते सर्वाद् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चिता' is लौकिक, and प्राकृत, or जगद्धापादवर्जम्, viz. अलौकिक. If the author were one and the same, he would have at least given both the meanings.

If there is any doubt still left in the mind of any one, it is set at rest by the हस्ताक्षर copy of the भाष्य of श्रीविदुषेधर now at श्रीनाथद्वार. It contains a few pages of तुलीय अन्वय, and the whole of चतुर्थाध्याय with some breaks. When our late Editor Mr. Mulchandra went to श्रीनाथद्वार, he compared a copy of the Calcutta Edition of the अनुभाष्य with it, and brought the corrected copy with him to Bombay. But at the time of printing, we compared it with five old copies of भाष्य, and many doubts were raised, and hence we requested शिबकवित श्रीगोवर्धनलाळजी and श्रीदामोदरलाळजी, and they were kind enough to arrange to send the हस्ताक्षर copy to Bombay for a fresh comparison. Thus we got one more opportunity of comparison and some more corrections were made. We have thus got an unique opportunity of publishing all the three works भाष्य, प्रकाश and रश्मि with the help of original manuscripts, and we have done our work with utmost delight, as well as greatest care and devotion

The हस्ताक्षर copy had to be returned, but we find that it is necessary to have it here for ready reference. We have again requested श्रीदामोदरकाव्ही, and he has promised to send it.

Now, what are the facts found on a careful examination of the हस्ताक्षर copy? We find that the leaves of the manuscript are divided into separate groups. A slip of paper is attached round each group, and on each of these slips are mentioned the portions of भाष्य which they contain. The hand-writing on these slips we find to be of श्रीपुरुषोत्तमजी, and we immediately perceive that 'इत आरभ्य प्रयुगां' was written by him after a careful examination of the हस्ताक्षर manuscript itself, and our soul does homage to his genius, faculty for research, his carefulness and service to साम्प्रदायिक literature. We know that besides this भाष्य, he has also found and preserved the पाण्डुलेख of श्रीटिप्पणी, and he has traced one leaf of पत्रावलम्बन in श्रीबल्लभाचार्य's हस्ताक्षर. Let us now remove the slips of paper, and turn to चतुर्थाध्याय. The first page is written on both the sides as usual, and let us put it aside for a moment and take the second page. It is peculiar and immediately draws our attention. It was originally numbered १, which is subsequently changed into २. On one side only a few lines are written as under:—

श्रीगोपीजनबल्लभाय नमः ॥ आद्यतिरसकृत्युपदेशात् ॥ श्रुतिर्हि कर्मज्ञानमयीः हीनमध्यमोत्तमाधिकारिणः प्रति कमेव कर्तव्यत्वेन निष्कम्पिष्यन्ती । तन्नाचक्ष्ण ( चित्तबोधकत्वेन ज्ञानस्य पुरुषोत्तमप्राप्तौ सङ्कल्पयोग्यतासंपादकत्वेन अन्तेः ) ( अक्षान्त् पुरुषोत्तमभाष्यकत्वेन सङ्कल्पव्यभिक्तिं सृष्टीयेष्वन्ये कान्दरायणेन तत्तत्पर्य-निर्णीतं । अथ पुरीयेष्वन्ये तत्तत्कलसङ्कल्पं निर्णीयं । ते । तत्र कर्मसामान्यं चित्तबोधकमुत तद्विशेष इति संशये विहितत्वाविद्येवातत्सामान्यं त ) वी फलमुच्यते । आद्यतिरसकृत्युपदेशात् । जन्मप्रवाहः कर्ममार्गस्य फलं । तत्र हेतुरसकृत्युपदेशादिति । आहुरयाऽऽकृत्युपदेशमत्रापि संबध्यते ।

This is the beginning of the चतुर्थाध्याय, and we find that the author's thoughts were not quite settled, so he made changes again and again and then left it, and he turned over to the other side of the page and began writing and he wrote as under:—

आद्यतिरसकृत्युपदेशात् । श्रुतिर्हि कर्मज्ञानमयीः साक्षात्परमार्थेदेन पुरुषार्थज्ञानत्वेन हीनमध्यमोत्तमाधिकारिणः प्रति कर्तव्यत्वेन प्रतिपाद्यति । तत्र &c. The reader will find that this is from the beginning of the second interpretation of the first two सूत्र of चतुर्थाध्याय. He began here and went on till the end. So, what is second interpretation ( प्रकारान्तरेण सूत्रार्थ उच्यते ) was the only interpretation when first written.

Now let us look at the first page. It begins as under:—'श्रीकृष्णाय नमः ॥ समन्वयेनाविरोधात् साधनैर्ब्रह्मविद्यया । तस्मात्प्रिमव्यवस्था या' &c. All the कारिकाs are written in running lines. After the कारिकाs are over, we find 'अस्य फलप्रकरणदेवि साधनरूपज्ञापि भवन्त्यांतर्याम्यं ज्ञापयितुं तन्निर्धारमप्याह ॥ ॥ आद्यतिरसकृत्युपदेशात् ॥ आत्मा वार' &c. The last lines

on the first page are as under:—‘तथापि वाक्कामादायकमो बलीयानिति न्यायानुष्ठान इति प्रवक्ष्य  
 वचनार्थं च सूत्रोक्तिर्वाच्यं प्राप्नोतीति प्रकृतमिच्छारस कञ्चप्रकरणार्थगतत्वमापत्तीति प्रकारान्तरेण सूत्रार्थं लभ्यते ॥’  
 Here ends the first page. The reader will find that all this is exactly as we  
 find in the present manuscripts, and we cannot but come to the conclusion that  
 the whole of the first page containing the कारिकास and the first interpretation  
 of the two सूत्रस is subsequently added.

This leads us to the further question as to whose these कारिकास are?  
 Whether they were composed by श्रीबल्लभाचार्य, and श्रीविठ्ठलेश्वर having found them  
 subsequently, incorporated them in his own work, or whether they are the com-  
 position of श्रीविठ्ठलेश्वर himself? In सुबोधिनी on ३. २५. ३३. we find as under:—‘पञ्चाभिधियायां  
 ज्ञानोपबिम्बोद्भूतिर्निरूपिता, तस्मिन् देहे ज्ञाने जाते मुक्तिर्मवतीति तस्य च मङ्गलविदो ‘जीवतो भिन्नमाणस्य गच्छतः  
 सद्गतस्य च’ न्यायान्ति निरूपिताः । सद्योमुक्तावपि सायुज्यं निरूपितम् । The words जीवतो भिन्नमाणस्य गच्छतः  
 च are repeated in the second कारिका, and hence the doubt. Our opinion is that the  
 words as well as the thought expressed therein are both very common, and at the  
 most, they may have acted as मार्गदर्शक, but the language of the कारिकास is quite different  
 from that of the कारिकास of श्रीबल्लभाचार्य, which are very concise. We therefore  
 think that the whole is the composition of श्रीविठ्ठलेश्वर himself. In श्रीटिप्पणी also we  
 have seen that the मङ्गलवचनं is added subsequently.

This is कलाभ्याव, and the कल that is realized by ब्रह्मविद्, while he is living, is  
 described in प्रथमपाद, his state while dying is described in द्वितीयपाद, his state in  
 the journey is described in तृतीयपाद, and the final condition is described in चतुर्थपाद.  
 The कल varies in मर्यादाभ्याव and पुष्टिभ्याव, as well as in कर्म, ज्ञान and भक्तिभ्याव. A very  
 lucid analysis of the whole is given by श्रीपुरुषोत्तमी in वेदान्ताधिकरणमाला, and hence  
 we refrain from repeating the same here.

We tender our heart-felt thanks to all those who have helped us in our  
 work, and with feelings of joy we offer this fruit of our labour of love at the  
 Lotus Feet of Lord S’ri Krishna.

**Dhirajal Varajdas Sankalla.**  
**Jamnadas Kanjl Morparia.**  
**Hiralal Mulji.**  
**Govardhandas Pragji.**  
**Purshottam Kanjl Morparia.**



श्रीकृष्णाय नमः ।

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

शुद्धाद्वैतब्रह्मवादनिर्गुणभक्तिमार्गप्रवर्तकाचार्यचक्रचूडामणि-  
श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणप्रणीतम् ।

दशदिगन्तविजयिश्रीमद्गोस्वामिश्रीपुरुषोत्तमचरणप्रणीत-  
भाष्यप्रकाशसम्पूर्णबैश्वश्रीमद्गोस्वामिश्रीगोपेश्वर-  
जिष्यचरणप्रणीतभाष्यप्रकाशरश्मिपरिवृंहितम् ।

चतुर्थाध्यायस्य तृतीयचतुर्थपादौ ।

‘भगवद्भगवरायण सद्गत श्रेष्ठि गोवर्धनदास मुन्दरदास’ इत्यस्य पुष्टिमार्गीय-  
संस्कृतसाहित्यसमुदायार्थं निर्दिष्टद्वयसङ्ग्रहतः ‘प्राप्तभगवत्पद  
मूलचन्द्र तुलसीदास तेलीबाबा, बी. ए., एल्.एल्. बी.,  
वकील, हाइ कोर्ट’ इत्येतेषां सुदृढिः  
संशोध्य ‘निर्णयसागर’ मुद्रणालये  
मुद्रयित्वा प्रकटीकृतम् ।

श्रीब्रह्मभन्दाः ४५१. संवत् १९८५.

सूच्यं मुद्रिकात्रयम् ।



श्रीकृष्णाय नमः ।

श्रीगोपीजनघल्लभाय नमः ।

श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ।

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिवृंहितम् ।



अथ चतुर्थोऽध्यायः ।

तृतीयः पादः ।

अर्चिरादिना तत्प्रथिते ॥ १ ॥ ( ४-३-१ )

ननु ज्ञानमार्गीयस्यैव मर्यादामार्गीयभक्तस्याप्यर्चिरादिमार्गेणैव गमनम्, उत सधोमुक्तिरेव भवति संशयः । तत्र यथा ज्ञानिनो नियमाभावः, तथा-  
आपीति प्राप्ते आह । अर्चिरादिमार्गेण तस्य ज्ञानमार्गीयस्यैवोत्कर्षकधनात् स  
एव तेन मार्गेण गच्छति, न तु भक्तोपीत्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

अर्चिरादिना तत्प्रथिते ॥ १ ॥ पूर्वस्मिन् पादे प्रथमतः पुष्टिमार्गीयस्य ततो मर्यादा-  
मार्गीयस्य सधोमुक्तिप्रकारो दर्शितः, तदनु क्रमशुक्तौ निर्गमनद्वारादिकं च दर्शितम्, इह  
तु ततो निर्गतस्य यो ब्रह्मप्राप्तिमार्गो ब्रह्मलोकस्तत्प्रकारश्च प्रदर्श्यते, तत्राधिकरणमवतारयितुं  
संशयादिकमाहुः नन्वित्यादि । अत्र मर्यादायाः स्वकृतत्वात् तत्पालनं भक्तेर्ज्ञानादुत्कृष्टत्वं च  
सन्देहबीजम् । नियमाभाव इति । साधनसामर्थ्यतारतम्यनियमाभावः । सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं  
विष्णुष्वन्ति अर्चिरादीति । तस्येत्यादि । 'प्रथ प्रख्याने', प्रथमं प्रथितिः प्रसिद्धिः । सा श्रुतिषु  
तस्यैव ज्ञानमार्गीयस्यैवेति तस्यैव तथेत्यर्थः । ज्ञानिन एव प्रसिद्धिरिति यदुक्तम्, तद् व्युत्पादयन्ति  
रश्मिः ।

अर्चिरादिना तत्प्रथिते ॥ १ ॥ पूर्वस्मिन् पादे इति । द्वितीयपादे । निर्गमनेति ।  
तंदोकोप्रज्वलनाधिकरणे निर्गमनद्वारादिकम्, आदिना रश्म्यनुसारित्वादिकम् । ब्रह्मलोक इति ।  
'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्था' इति श्रुतेर्ब्रह्मविदो विश्रामस्थानम् । संशयादिकमिति । आदिना  
पूर्वपक्षोत्तरे सङ्गतिश्च । भाष्ये । तत्र यथेति । संशये यथा । नियमाभावः सधोमुक्त्यर्चिरादि-  
मार्गीयोः तथा । तथात्र सधोमुक्त्यर्चिरादिमार्गीयोः भक्तस्य नियमाभावः । प्रकृते । साधन-  
सामर्थ्येति । अत्र साधनतारतम्यादिलेतावतैव चारितार्थ्ये सामर्थ्यपदं ज्ञापयति । सधोमुक्ति-  
क्रममुक्त्योः साबुज्यं सह युनक्तीतिः सयुक् सयुजो भावः सायुज्यमित्येवं यौगिकपदार्थं जीवब्रह्मणोः  
प्रथमपादे निरूपितम् । द्वितीयपादे तत्प्रकारादिर्दर्शित इति प्रकाश उक्तम् । तत्र भक्तिमार्गीयसायुज्या-

तथाहि । पञ्चाभिविद्याप्रकरणे 'तद्य इत्थं विदुर्द्ये चेमेऽरण्ये श्रद्धा तप इत्युपासते तेऽर्षिषमभिसम्भवन्त्यर्षिषोऽहरहृ आपूर्यमाणपक्ष'मित्यत्र उपक्रमे भक्तातिरिक्तानेष अधिकृत्य तथा गतिरुच्यते । स्मृतावपि 'अभिर्ज्योतिरहः शुक्ल' इत्यत्र 'ब्रह्मविदो जना' इति वचनेन ज्ञानमार्गीयस्यैव स पन्था इत्युच्यते । अथेदं चिन्त्यते । सामोपनिषत्सु पठ्यते 'अथ या एता हृदयस्य नाड्यस्ताः पिङ्गलस्याणिन्नस्तिष्ठन्ति शुक्लस्य नीलस्य पीतस्य लोहितस्येत्यसौ वा आदित्यः पिङ्गल' इत्युपक्रम्यादित्यरूपस्य पिङ्गलस्य रश्मिरूपत्वं नाडीनामुक्त्वा, अग्रे वदति 'अथ यत्रैतदस्माच्छरीरादुत्क्रामत्यथैतैरेव रश्मिभिरूर्ध्वं आक्रमत' इति नाडीरश्मिसम्बन्धेनैका परलोकगतिः श्रूयते । अर्धिरादिका चाऽन्या, 'तेर्षिषमभिसम्भवन्त्यर्षिषोऽह'रित्यादिश्रुत्युक्ता । 'स एनं देवयानं पन्थानमापथाभिर्लोकमागच्छती'ति चापरा । 'स यदा वै पुरुषोऽस्माह्लोकात् प्रैति स वायुमागच्छ-

भाष्यप्रकाशः ।

तथाहीत्यादि । भक्तातिरिक्तानेषाधिकृत्येति । 'इत्थं विदु'रित्यादिना क्रियाविषयस्य क्रियायाश्च श्रावणात् 'ये' इत्यनेन तानेषाधिकृत्य । तथा च मर्यादामार्गीयाणामपि भक्तानां प्रायशः सद्योद्भक्तिरेव । ज्ञानमार्गीयस्यैवानियम इत्यर्थः ।

ननु भवत्त्वर्चिरादिमार्गेण ज्ञानमार्गीयस्य गतिः, तथापि मर्यादाभक्तस्य प्रायशः सद्योद्भक्तिरेवेति न नियन्तुं शक्यते, श्रुतावर्चिरादिमार्गीतिरिक्तानामपि मुक्तिमार्गीणां श्रावणात्, तथा बहूनां सत्त्वेपि घ्नकृतावर्चिरादिमार्ग एव कसादुक्त इति चाशङ्क्यामाहुः अथेदमित्यादि । तान् मार्गान् विषयीकृत्य तेषां भेदोऽस्ति परस्परम्, उत नेति चिन्त्यत इत्यर्थः । एवं प्रतिज्ञाय मार्गबोधिकाः श्रुतीरुदाहरन्ति सामेत्यादि । पठ्यत इति । विद्याभेदेन गतिभेदः पठ्यते । श्रूयत इति । दहरविद्यायां श्रूयते । अन्येति । पञ्चाभिविद्यायाः अपरेति । कौशीतकिरश्मिः ।

दिषु सेवाफलोक्तेषु सायुज्यं गतपादयोर्निरूपितम्, अलौकिकसामर्थ्यमत्र निरूप्यत इति । तदातिवाहिकाधिकरणभाष्ये 'ब्रह्म अमानवः पुरुषः प्रापयती'ति वक्ष्यते तथा चामानवपुरुषस्य भक्तिमत्त्वं वक्तव्यम्, भक्ताधीनत्वाद्भगवतः । भक्तिभावे तु अलौकिकं सामर्थ्यं वक्तव्यम्, शूरत्व-लक्षणं 'अशूरेणापि कर्तव्यं स्वस्यासामर्थ्यभावेना'दित्याचार्यवाक्यात् । चतुर्थपादेऽलौकिकदेहो वैकुण्ठादिषु निरूपयिष्यते । सेवाफलानां त्रयाणां सगुणत्वापादकानां सन्दिग्धत्वात् । एवञ्च, सालोक्यादिवाक्ये प्रतिलोभक्रमेणैकत्वं प्रथमद्वितीयपादयोर्निरूप्य तृतीये सारूप्यस्य स्पष्टत्वात् साष्टिरूपालौकिकसामर्थ्यं निरूप्यते । तदनु चतुर्थपादे सालोक्यं निरूपयिष्यते । सामीप्यं सालोक्य-भेदः । साष्टिः 'ऋष गतौ' । तु. । प. । से. । क्त्वाप्रत्यये नेद्, क्तिनि नेद् । समाना ऋष्टिः गतिः साष्टिः । सयानस्य सः । प्रथमस्थाने भाष्ये प्रथमकथने ज्ञानिनि । तथेति । उत्कर्षकथनादित्यादिः । तथाहीत्यादीति । अह इति पञ्चम्यन्तम् । आपूर्यते किरणैश्चन्द्र इत्यापूर्यमाणपक्षः शुक्लः पक्षः तम् । क्रियाविषयस्येति । प्रेतस्य क्रियायाः श्रद्धातपउपासनक्रियायाश्च श्रावणात्, 'इत्थं विदु'रित्यत्र ज्ञानविषयत्वेन क्रियाविषयस्य प्रेतस्य 'ये चेमेऽरण्य' इत्यत्र क्रियायाः श्रावणात् । तानेषेति । 'इय' इति प्रत्यक्षविषयाणामुक्तेरेवकारः । भक्तानामुक्तोभयाभावात् प्राधान्येन । भाष्ये । ब्रह्मविद इति । कश्चिदेव कार्यवशाच्च ज्ञानं भक्तिरिति व्याक्रियत इति भावः । प्रकृते । सामे-

ती'ति चेतरा । 'सूर्यद्वारेण ते विरजाः प्रयान्ती'ति चान्या । एवमनेकेषु मार्गेषु सत्स्वर्चिरादेरेवोक्तिः कुत इति । तत्र सर्वेषां पारिभाषिकमर्चिरादित्वम्, अत एव 'अथैतयोः पथोर्न कतरेण च ने'ति मार्गद्वयभ्रष्टानामतिकष्टं 'जायस्व त्रियस्वेति तृतीयं स्थान'मित्युक्तम्, अन्यथानेकेषां मार्गाणामुक्तानां श्रयमाणत्वादस्य तृतीयत्वं नोच्येत, अतः प्रकरणभेदाद्भिन्नोपासनशेषत्वान्मित्योऽनपेक्षा भिन्ना एवैते मार्गा ब्रह्मप्रापका इति मन्तव्यमिति चेत् ।

तत्रोच्यते । न हीयं परिभाषा सर्वेषु श्रुतास्ति, यतस्तथोच्येत । अतो लाघवाद्नेकपर्वविशिष्ट एक एव मार्ग इति मन्तव्यम्, न तु पर्वभेदेन मार्गभेद इति । गौरवप्रसङ्गात् । न चैवम् 'अथैतैरेव रश्मिभि'रित्यवधारणानुपपत्तिरिति वाच्यम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

ब्राह्मणे पर्यङ्कविद्याया । इतरेति । बृहदारण्यकेऽनात्मोपासनगतिफलकथने । एवमन्यापि पञ्चमी प्रथमगुण्डकसमाप्तौ द्रष्टव्या । एवं मार्गभेदबोधिकाः श्रुतीरुपन्यस्य द्वित्रेऽर्चिरादेरेवोक्तौ हेतुं निधेतुं पृच्छति एवमित्यादि । स्वयं हेतुं कल्पयित्वा वास्तवैकत्वस्य हेतुत्वं दूषयति । तत्रेत्यादि । अर्चिराद्युक्तिहेतुविचारे । सर्वेषां मार्गाणामर्चिरादित्वं पारिभाषिकम्, मुक्तिमार्गा अर्चिरादिपदेन व्यवहर्तव्या इति साङ्केतिकनियमसिद्धम्, न तु वास्तवम् । अतः पारिभाषिकत्वादेव हेतोः 'अथैतयोः पथो'रिति द्वित्वम्, 'जायस्वे'त्यस्य तृतीयस्थानत्वं च श्रुतायुक्तम् । अन्यथा वास्तवेऽर्चिरादित्वे बहूनामुक्तानां मार्गाणां ब्रह्मप्रापकतया श्रयमाणत्वादस्य तृतीयत्वं पथोरिति द्वित्वं च नोच्येत । अतस्तृतीयत्वादिपीडारूपत्वेतोस्तेष्वर्चिरादित्वं पारिभाषिकमङ्गीकृत्योक्तहेतुद्वयाद् ब्रह्मप्रापका मार्गा बहव एवेति मन्तव्यमित्यर्थः ।

एवं पूर्वपक्षी स्वमतमुक्त्वा तत्रैकदेशिकृतं समाधिं प्रतिक्षेपमुपपक्षिपति तत्रोच्यत इत्यादि । तथोच्येतेति । पारिभाषिकत्वमुच्येत । अतो लाघवादिति । पारिभाषिकत्वेनार्चिरादित्वस्य वक्तुमशक्यत्वात् पर्वप्रत्यभिज्ञानलिङ्गेन मार्गैक्याङ्गीकारे लाघवात् । गौरवप्रसङ्गादिति । मार्गाणामनेकत्वं तेषु पर्वन्यूनानधिक्येन कस्यचिन्निकटत्वम्, कस्यचित् दूरत्वम्, निकटमार्गत्यागेन दूरमार्गगमने उपपत्तिकल्पनम्, निकटत्यागे चोपपत्तिकल्पनमित्येवं तथात्वादित्यर्थः । पुनर्मार्गानेकत्वमाशङ्क्य निषेधति न चैवमित्यादि । एवमिति । मुक्तिमार्गस्यैकत्वे ।

रश्मिः ।

त्यादीति । बहुवचनं स्मार्तम् । यथाहुः 'इति श्रीभगवद्गीतासुपनिषत्सु' इति । अत एवेति भाष्यविवरणम् । अत इति । श्रुताविति । पञ्चाम्रिविधाप्रकरणे छान्दोग्ये 'अथैतयोः पथोर्न कतरेण च न तानीमानि शुद्राण्यसकृदावतीनि भूतानि भवन्ति । जायस्व त्रियस्वेत्येतत्तृतीयं स्थान'मिति श्रुतौ । श्रुत्यर्थस्तु कतरेण चेति प्रश्नः । नकारद्वयस्य न यान्त्यपि नेति शेषेण योजना । यद्वा एतयोः पथोः न कतरेण नेति प्रश्नः । उत्तरम् । तानीयानीति तृतीयस्थानमिति । अन्यथेति भाष्यविवरणे । अन्यथेति । उक्तेति । 'अर्चिरादिने'ति सौत्रपदोक्तहेतुद्वयात् । वास्तवपारिभाषिकहेतुद्वयात् । पारीति । पारिभाषिकत्वमुच्येतेति पाठः । न तूच्यत इति पाठः । पर्वप्रतीति । तानि पर्वानीति प्रत्यभिज्ञानलिङ्गेन । पर्वन्यूनैति । पर्वन्यूनत्वे कस्यचित्फलस्य निकटत्वं पर्वधिक्ये फलस्य दूरत्वम् । उपपत्तीति । अधिकाररूपोपपत्तिकल्पनम् । तथात्वादिति । गौरवप्रसङ्गात् । एकत्व इति । एतैरेव रश्मिभिरन्यमार्गेष्वर्च्य आक्रमत

तस्याः श्रुतेरुत्क्रमणमात्रमार्गनिरूपकत्वात् । तथाहि । तत्रोपक्रमे हि 'अथ यत्रै-  
तदस्माच्छरीरादुत्क्रामत्यथैतैरेव रश्मिभिरूर्ध्व आक्रमत' इत्युच्यते । एतस्मात्  
पुरस्तात् 'अथ या एता हृदयस्य नाड्य' इत्युपक्रम्य पिङ्गलस्यादित्यत्वमुक्त्वा,  
'तद्यथा महापथ आतत उभौ ग्रामौ गच्छतीमं चामुं चैवमेवैता आदित्यस्य  
रश्मय उभौ लोकौ गच्छन्तीमं चामुं चामुष्मादादित्यात् प्रतायन्ते ता आसु  
नाडीषु सृष्टा आभ्यो नाडीभ्यः प्रतायन्ते तेऽमुष्मिन्नादित्ये सृष्टा' इत्यन्तेन  
वाक्येन नाडीषु रश्मिप्रचारमुक्त्वा, अग्रे 'अथ यत्रैतदस्मादित्याद्युक्तम् ।  
उपसंहारे च 'शतं चैका हृदयस्य नाड्यस्तासां मूर्धानमभिनिःसृतैका, तयोर्ध्व-  
मायन्नृतत्वमेति विष्वङ्ङन्या उत्क्रमणे भवन्ती'ति । एवमुपक्रमोपसंहाराभ्या-  
मुत्क्रमणमात्रमार्गनिरूपकत्वम्, न तु ब्रह्मप्रापकमार्गस्य, अतस्तदनुपपत्तिपरि-  
हारोऽनर्थकः । नन्वनेकपर्वविशिष्टत्वेन मार्गस्यैकत्वे तं निरूपयन्ती श्रुतिः कश्चित्  
किञ्चित् पर्व निरूपयति, कश्चित्तेति कथम् । उपसंहारेण प्राप्स्यन्त इति तात्पर्येण  
तथेति चेद् ब्रवीषि, तदा शाखान्तरमविदुषस्तदसम्भवेन तं प्रति श्रुतेर्न्यूनता-  
पातः । न हि सर्वशाखाविद्ं प्रत्येव कथनमिति वक्तुमुचितम् । तस्यासम्भवात् ।  
अतः स्वस्वशाखाज्ञानवन्तं प्रत्येव तथा । अध्ययनविधेरपि तावन्मात्रपरत्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

निषेधे हेतुः । तस्या इत्यादि । तत्रेति । रश्मिवाक्ये । हिर्हेतौ । इत्युच्यत इति । शरीरादुत्क्रम  
उच्यते । नन्वेतस्मात् पूर्वं रश्मिनाडीप्रचारकथने महापथदृष्टान्तेन तासां मार्गत्वमपि बोध्यत इति नैवं  
वक्तुं युक्तमित्याशङ्क्यायामाह एतस्मात् पुरस्तादित्यादि । तथा च महापथदृष्टान्तेऽप्यन्ते, 'एत-  
स्मादित्यादिनोत्क्रान्तिरेवोक्तेति तन्मार्गत्वमेव तासां युक्तमित्यर्थः । युक्त्यन्तरमाह उपसंहारे  
चेत्यादि । एतदेव निगमयति एवमुपक्रमेत्यादि । तदनुपपत्तिपरिहार इति । ब्रह्मप्रापक-  
मार्गत्वानुपपत्तिपरिहारः । एवमेकमार्गत्वे साधिते तद् दूषयितुं पर्वोक्तिप्रकारे पृच्छति नन्वि-  
त्यादि । समाधिमुद्गाव्य दूषयति उपसंहारेणेत्यादि । तस्यासम्भवादिति । वेदानाम-  
नन्तत्वेनेदानीं कलिकृतबुद्धिहासेन च सर्वशाखाविस्वस्यासम्भवात् । एतदुपष्टम्भायाह अध्ययने-  
त्यादि । स्वस्वासाधारणत्वेन पितृपितामहादिपरम्पराप्राप्ता शाखा स्वाध्याय इति योगस्य सर्वै-  
रश्मिः ।

इत्यवधारणानुपपत्तिरित्यन्वयः । निषेध इति । न च वाच्यमिति निषेधे । हिर्हेताविति । यस्मादित्यर्थः ।  
श्रुतिस्त्वय यत्रेत्यादिः । नैवमिति । युक्तिमार्गस्यैकत्वं न । महापथेति । श्रुतिस्तु पूर्वं व्याख्याता ।  
तन्मार्गत्वमुत्क्रमणमार्गत्वम् । पर्वोक्तीति । विषयसप्तमी । पर्वोक्तप्रकारविषयकः प्रश्नानुकूलो  
व्यापारः । तथा च पर्वोक्तिप्रकार इति प्रश्नस्य विषयपरक इति नैकदेशान्वयः । अनन्तत्वे-  
नेति । 'अनन्ता वै वेदा' इति श्रुतेः । कलिकृतेति । द्वादशस्कन्धे कालेनाग्रहणं दृष्टेति । भाष्ये ।  
तथेति । निरूपणम् । प्रकृते । स्वस्वासाधारणत्वेनेति । 'स्वाध्यायोध्येतव्य' इत्यध्ययनविधौ  
स्वाध्यायपदार्थः सायणीयानुसारेणोक्तः । अत उक्तं सर्वैरिति । सुष्ठु आसमन्तादध्यायः स्वाध्याय

शास्त्रान्तरसंवादिपर्वकथनानुपपत्तिश्च । उपसंहारेणैव तस्यापि प्राप्तिः सम्भवात् । अतो विरुद्धदिक्कानां स्वस्वमार्गेणैकग्रामप्राप्तिवदिहापि भवितुमर्हति स्वातन्त्र्येण सर्वमार्गेर्ब्रह्मप्राप्तिः । न चैवम् 'अथैतयोः पथो'रिति द्विवचनानुपपत्तिः, 'जायस्व त्रियस्त्रे'त्यस्य तृतीयत्वं चानुपपन्नमिति वाच्यम् । अर्धिरादिकमुक्त्वा 'उपसंहरति 'एष देवयानः पन्था' इति, श्रुत्यन्तरे च, 'स एनं देवयानं पन्थानमापद्याग्नि-लोकमागच्छती'ति । तथा च ब्रह्मप्रापकाः सर्वे मार्गा देवयाना इत्युच्यन्ते । 'देवी सम्पद्विमोक्षाये'ति भगवद्वाक्यार्थैव्यां सम्पदि ये जाताः, ते देवा इत्युच्यन्ते तेषां यानं गमनं यत्रेति ते सर्वेपि मार्गा देवयानशब्देनोच्यन्ते । द्वितीय-स्त्वविशिष्टः । एवं द्वित्वं त्रित्वं चोपपद्यते । न चोक्तरीत्या लाघवादेक एव समन्तव्यः । स्वतःप्रमाणभूता हि श्रुतिः । सा येन यदा या श्रुता, तदर्थावधारणे द्वितीयस्या अनुपस्थितत्वात् लाघवगौरवतद्विचारावसरः । कश्चिदुपस्थितौ चोक्तबाधकैरुपसंहारानवकाशः ।

अपरं च । ब्रह्मविदः क्रममुक्तौ गन्तव्यो मार्गो ह्ययमुपदिश्यते । तत्तल्लोके तदानन्दानुभवश्चावश्यकः । तथा चोपासनभेदात् फलभेदस्यावश्यकत्वान्मार्ग-भेदोपि तथेति सर्वेष्वेकरूपफलप्रसङ्गक उपसंहारो न युक्तः । किञ्च । उपासने

भाष्यप्रकाशः ।

रादृत्वेन शाखाप्रणयनस्य च तदर्थत्वेन तथात्वात् । उपसंहारेणैव तस्यापि प्राप्ति-सम्भवादिति । उपसंहारे हि प्रयोजको वस्त्वभेदः, प्रयोजनाभेदश्च । तस्योभयसत्तया कृते उप-संहारे तेनैवानुक्तपर्वप्राप्तिः सम्भवात् । एवं तदुक्तं दूषयित्वा स्वमतं स्थापयति अतो विरुद्धदिक्के-त्यादि । द्विवचनाद्यनुपपत्तिं परिहरति न चेत्यादि । उपपद्यत इत्यन्तम् । लाघवं दूषयति न चोक्तेत्यादि । येनेति । यच्छाखाध्यायिना । बहुशाखाध्यायिनोऽनेकमार्गोपस्थितौ दोषताद-वस्थमाशङ्क्य परिहरति कश्चिदित्यादि । उक्तबाधकैरिति । अध्ययनविधेः स्वशा-खाध्ययनमात्रपरत्वम्, तदध्येतुस्तावन्मात्रकरणे सर्वशास्त्रार्थकरणपूर्तिः, शास्त्रान्तरसंवादिपर्वकथ-नानुपपत्तिश्चेत्येवंरूपैः ।

एवं परोक्तं परिहृत्य खोक्तौ युक्तिमाह अपरं चेत्यादि । आवश्यक इति । तदर्थमेव तत्कथनात् पुराणे तथा प्रसिद्धेश्चावश्यकः । तथेति । आवश्यकः । एवं स्वमतं स्थापयित्वा उपसंहारपक्षे बाधकमप्याह किञ्चेत्यादि । ननुपासने फलभेदजनकः प्रकारभेद उपसंहारप्रयोजकः

रश्मिः ।

इति स्वमते पत्रावलम्बने प्रकाशे च जिज्ञासाधिकरणे । तदर्थत्वेनेति स्वाध्यायार्थत्वेन । तथात्वादिति । तावन्मात्रपरत्वात् स्वशाखाध्ययनमात्रपरत्वात् । उपसंहार इति । एकवस्तुप्रति-पादकचरमवर्ध्वंस उपसंहारस्तस्मिन् । प्रयोजनेति प्रयोजनमर्थनिर्णयः, तस्य संजातविरोधिन् उपक्रमाद् भेदः, असंजातविरोधित्वेनापि भेदः । तस्येति अभिन्नवस्तुनः । उभयसत्तया वस्त्वभेद-सत्तया अर्थनिर्णयसत्तया च । तेनैवेति उपसंहारेणैव, न तु शास्त्रान्तराध्ययनेन । विरुद्धदिक्काना-मिति । यथा पूर्वादिदिक्कानां एकस्य श्रीगोवर्धननाथद्वारस्य प्राप्तिः । न चेत्यादीति । द्वितीय इति धूममार्गः । अविशिष्टो मार्गान्तराविशिष्टः । पुराण इति । द्वितीयस्कन्धे क्रममुक्तौ । तथा चेति । द्वितीयार्थबोधकचकारघटितत्वे सति । किञ्चेत्यादीति । उपासने उपसंहारपादे धर्मोप-

कर्मणि चोपसंहारः सम्मतः । मार्गस्तु नान्यतररूपः, अतो यस्योपासकस्य येन मार्गेण गमनम्, स मार्ग उपदिश्यत इति नोपसंहारो युक्तः । अविधेयत्वादपि तथा । एतद् यथा तथा पुरस्तात्तिरूपितम् 'उपसंहारोऽर्थाभेदाद्विधिशेषवत् समाने चे'त्यत्र । एवं सत्यर्थिःशब्देनार्थिरूपलक्षितो मार्ग उच्यते । आदिपदेनान्ये सर्वे मार्गाः संगृह्यन्ते इति नानुपपत्तिः काचिदिति चेत् ।

अत्र वदामः । 'अर्चिरादिभ्य' इत्युक्तं भवेत्, त्वद्वीतिरेव चेदभिप्रेता भवेत्, तस्मान्नैवमित्यवधार्यते । अर्चिरादिनेत्येकवचनान्यथानुपपत्त्या मार्गस्यैकत्वमवश्यमूरीकार्यम् । एवं सति श्रुतिषु यावन्ति पर्वाण्युक्तानि तानि सर्वाण्येकस्मिन्नेवार्चिरादिमार्गे वर्तमानान्यपि यस्योपासकस्य यावत्पर्वभोगो भावी, तं प्रति तावत्पर्वोक्तिः, यस्य यावतां तेषां स न भावी तं प्रति न तदुक्तिः, तद्भोगाभावादिति नानुपपन्नं किञ्चित् । ननु त्वयाप्यनुक्तानां पर्वणां तत्र स्थितिं बदतोपसंहार एवोक्तो भवति प्रापकत्वेनेति चेत् । स्यादेतदेवम्, यदि तस्यैव गन्तुर्भोगाय तदपि पर्व तन्नोच्येत, न त्वेवम्, किन्त्वेकवचनानुरोधान्मार्गैक्ये निश्चिते यं प्रति यत् पर्वोच्यते, तत्तत्र कण्ठोक्तमेवेति नोपसंहारापेक्षा । अग्रेऽ-

भाष्यप्रकाशः ।

कर्मणि च वाक्यसार्थक्यम्, न त्पासनत्वं कर्मत्वं वा, अतो मार्गस्य तदन्यतररूपत्वाभावेपि ब्रह्मप्राप्तिरूपप्रयोजनैक्यात् कुतो न युक्त उपसंहार इत्यत आह अविधेयत्वादपि तथेति । नन्वविधेयत्वस्योपसंहारबाधकत्वं क सिद्धमित्यतः पूर्वोक्तं स्मारयति एतद्यथेत्यादि । तत्र हि समाने योऽर्थाभेदादुपसंहारः स विधिशेषः, येऽग्निहोत्रादयस्तद्ददित्युक्तम् । तेऽग्निहोत्रादयः सर्वेषां समाना अपि येषां शास्त्रिणां यथोक्ताः, तेषामेव ते तथा विधेया नेतरेषाम् । तथाऽविधेयत्वात् । एवमत्रापि यदुपासनशेषे यत्पर्वको मार्ग उक्तः, तं प्रति स एव विधेयः, न त्वन्यान्-प्रति । अतोऽन्यान् प्रत्यविधेयत्वादपि न मार्गोपसंहारो युक्त इत्यर्थः । एवमुपपाद्य सिद्धमाह एवं सतीत्यादि ।

एवं पूर्वपक्षमुपपाद्य सिद्धान्तमाहुः अत्र वदाम इत्यादि । तथा च नानाग्रामयुक्तमार्गैक्येऽपि कस्यचित् कस्मिंश्चित् ग्रामेऽवान्तरनिवासः, अन्यस्थान्यत्र, तथेहापीत्यर्थः । अत्रोपसंहारस्य पर्वप्रापकत्वमाशङ्कते नन्वित्यादि । तत्परिहरन्ति स्यादेतदित्यादि । नोपसं-  
रक्षिमः ।

संहारः । कर्मणि प्रयाजोपसंहारः । येनेति । अधिकारानुसारेण येन मार्गेण गमनम् । वाक्येति । प्रयाजानुयाजवाक्यसार्थक्यम् । अङ्गानां अर्थः फलं तदभावेऽनुपसंहृतानामानर्थक्यं स्यात् । मार्ग-  
स्तिष्ठति । भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अतो मार्गस्येति । अर्चिरादिमार्गस्य प्रकारभेदावाक्यसार्थक्ययो-  
रन्यतररूपत्वाभावेपि । अस्येति । अविधेयत्वस्य । तथाऽविधेयत्वादिति । तथा अविधेयत्वादिति  
पदच्छेदः । यदुपासनशेष इति । यस्योपासनस्य शेषे कर्तरि । तमिति । उपासनकर्तारं प्रति ।  
तथेति । भाष्यार्थमाहुः न मार्गोपसंहार इति । सिद्धमाहुः तथा चेति । तथा च यथा ब्रजं  
गच्छतः शकटवाहनत्वे क्रोशपञ्चकग्रामे क्रोशपट्टग्रामे वावान्तरनिवासः । रथवाहनत्वे क्रोशाष्टकग्रामेवान्तर-  
निवासः । अश्ववाहनत्वे क्रोशदशकग्रामेऽवान्तरनिवासः । तथैव शिकवाहनत्वे । उष्ट्रवाहनत्वे  
क्रोशद्वादशके क्रोशचतुर्दशके वा ग्रामे निवासः । सुखेन । इहापीति । इह यावत्पर्वभोगस्तं प्रति  
तावत्पर्वोक्तिः । नन्वित्यादीति । तन्नैति । अर्चिरादिमार्गे । प्रापकत्वेनेति । पर्वप्रापकत्वेन



न्यत्रोक्तानां पर्वणाशुक्तस्यले सन्निवेशोक्त्यापि सूत्रकाराभिमत एक एव मार्ग इति ज्ञायते । श्रुतौ सर्वत्र पूर्वपरामर्शादपि तथा ॥ १ ॥

वायुमब्दादविशेषविशेषाभ्याम् ॥ २ ॥

छान्दोग्ये वायुर्न पठ्यते । कौशीतकिश्रुतौ तु 'स एतं देवयानं पन्थानमा-  
पद्याग्निलोकमागच्छति स वायुलोकं स वरुणलोकं स इन्द्रलोकं स प्रजापतिलोकं  
स ब्रह्मलोक'मिति वाय्वादयः श्रूयन्ते । तत्रार्चिषोऽग्नेश्वाभेदात्त विचारणीय-  
मस्ति । वायुलोकं कस्माल्लोकात् गच्छतीत्याकाङ्क्षायामाह वायुमब्दादिति ।  
'अर्चिषोऽहरह आर्प्यमाणपक्षमाप्यमाणपक्षाद् यान षडुदङ्केति मासांस्तान्मा-  
सेभ्यः संवत्सरं संवत्सरादादित्य'मित्यत्र संवत्सरलोकात् परस्ताद्वायुलोको निवे-  
शयितव्यः, तथा च संवत्सरलोकाद्वायुलोकं गच्छतीत्यर्थः । तत्र विनिगमकमाह  
अविशेषविशेषाभ्यामिति ।

अत्रेदं ज्ञेयम् । अग्निहोत्रादिकर्मभिश्चित्तद्वायुपासनाभिर्ज्ञानोदये क्रम-  
मुक्त्यधिकारी हि तत्तल्लोकं गत्वा मुक्त्वा अन्ते ब्रह्म प्राप्नोति । कर्म त्वग्निसाध्यम्

भाष्यप्रकाशः ।

हारापेक्षेति । अन्यभोगाभावान्नोपसंहारापेक्षा । ननु मार्गभेदे को दोषो येन क्लिष्टा-  
दरः क्रियत इत्यत आहुः अग्र इत्यादि । अग्र इति । अग्रिमद्वेषु । पूर्वपरामर्शा-  
दिति । 'अर्चिषोऽहरहः पूर्वपक्ष' इत्यादिरूपात्तसात् । तथा च मार्गान्तरस्याभावादे-  
तस्य च ज्ञानिनः प्रत्येवोक्तत्वाज्ज्ञानिनामेव क्रममुक्तिः । मर्यादाभक्तानां तु पूर्वोक्तरीत्या  
सद्योमुक्तिरेवेति सिद्धम् ॥ १ ॥

वायुमब्दादविशेषविशेषाभ्याम् ॥ २ ॥ ननु मार्गैक्यं न युक्तम्, अनुक्तपूर्वस-  
लस्य वक्तुमशक्यत्वादित्याशङ्क्य तद्विनिगमनायाग्रिमं पठतीत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति छान्दोग्य  
इत्यादि । आहेति । 'संवत्सरलोकाद्वायुलोकं गच्छती'ति विनिगमकपूर्वकमाहेत्यर्थः ।

अविशेषौ कतरावित्यपेक्षायां हेतुं व्याकुर्वन्ति अत्रेदमित्यादि । तथाचार्षिरादिसं-  
वत्सरान्तानां भूसम्बन्धित्वमविशेषः । वाय्वादित्ययोर्नीचोच्चलोकाधिपत्येन तथात्वात्तयोः पौर्वा-  
रश्मिः ।

रूपेण । पूर्वपक्ष इति । अहः आप्यमाणपक्षः । इत्यादिरूपादिति । 'आर्प्यमाणपक्षाधान्  
षडुदङ्केति मासांस्तान् मासेभ्यः संवत्सरं संवत्सरादादित्यमादित्याच्चन्द्रमसं चन्द्रमसो विद्युतं  
तत्पुरुषोऽमानवः स एतान् ब्रह्म गमयत्येव देवयानः पन्था' इति श्रुतिरादिपदार्थः । सिद्धं वदन्तः  
तथेति । भाष्यार्थमाहुः तथा चेति । पूर्वोक्तेति । पूर्वपादोक्तरीत्या ॥ १ ॥

वायुमब्दादविशेषविशेषाभ्याम् ॥ २ ॥ संवत्सरलोकादिति । सौत्राब्दशब्दार्थः ।  
कतराविति । अविशेषविशेषयोः साधारणयोर्विशेषाविशेषौ कतराविति प्रश्नः । हेतुमिति । अविशेष-  
विशेषरूपम् । अत्रेदमित्यादीति । अग्निहोत्रादीति । अग्निहोत्रादिभिराध्यात्मिकचिच्चन्द्रौ

भूलोक एव च भवति, अत आदौ तत्रत्यो भोगः, ततस्तदुपरितनलोकानाम् ।  
 'पृथिवी दीक्षा तयाऽग्निदीक्षया दीक्षितः' । 'यथा पृथिव्यग्निगर्भे'त्यादिश्रुतिभ्यो  
 भूरभिप्रधाना भवति, अतोऽर्चिरारूपमग्नि्लोकमादौ गच्छति । ततः कर्मो-  
 पासनयोरहरादिसंबत्सरान्ते काले विहितत्वात्तत्र तत्र गत्वा मुक्ते । तथा च  
 संबत्सरान्तानां भूसम्बन्धित्वेनाविशेषात् तन्मध्ये वायोर्न प्रवेशः । भूलोका-  
 दुपर्यन्तरिक्षलोकस्तदुपरि शुलोकः, तथा च 'वायुरन्तरिक्षस्याधिपति'रिति श्रुतेः,  
 'सूर्यो विबोऽधिपति'रिति श्रुतेस्तयोः पौर्वापर्ये विशेषो हेतुरस्तीत्यादित्यलोकत्वात्  
 पूर्वशुक्तीत्या भूलोकमध्यपातिसंबत्सरस्य परस्ताच्च वायुर्निवेशयितव्य इत्यर्थः ।  
 ननु 'तेऽर्षिषमभिसम्भवन्त्यर्षिषोऽह'रित्यादिश्रुतिरुक्तमुक्तमनुयायान्थापादानत्वं  
 वदन्ती पूर्वोत्तरयोरव्यवधानं सूचयतीति नोक्तमादरणीयमिति चेत् । सत्यम् ।  
 यस्योपासकस्य न वायुलोकभोगः, तं प्रति सोक्तिः, यस्य तु तद्भोगः, तस्योक्त-  
 रीतिर्मागैक्यादिति नानुपपत्तिः काचित् ।

केचित्, 'स एनं देवयानं पन्थानमापथ्याग्नि्लोकमागच्छति, स वायुलोकं स  
 वरुणलोक'मित्यविशेषेण वायुरूपदिश्यते । मिथःपौर्वापर्यप्रापकपदाभावात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

पर्य विशेष इति ताभ्यां तथेत्यर्थः । अत्र 'नन्वि'त्यादिना छान्दोग्यश्रुतिविरोधमाशङ्क्य समादधते  
 सत्यमित्यादि । सोक्तिरिति । छान्दोग्योक्ता अव्यवधानोक्तिः । उक्तरीतिरिति । व्यासोक्त-  
 रीतिः । तथा च भोक्तृविशेषेणाव्यवधानव्यवधानसम्भवाच्च श्रुतिविरोधरूपानुपपत्तिरित्यर्थः ।

एवं स्वमतेन व्याख्यायात्र शाङ्करादिमतमुपक्षिपन्ति केचित्चित्वादि । मिथःपौर्वा-  
 पर्यप्रापकपदाभावादिति । तादृशपञ्चम्यन्तपदाभावात् । तथा च सोऽत्राविशेषपदार्थः । 'यदा  
 रक्षिः ।

ज्ञानम्, आधिदैविकचित्तशुद्धौ भक्तिरिति सुबोधिन्यां अस्य पक्षस्य 'नैतादृशा भक्ता' इति निबन्धे-  
 ऽनङ्गीकारात् तन्न्यायेनोपासनाः निवेश्योक्तम् । एवेति । मनुष्याणां न तु देवानामिति न 'तदुपर्यपी'-  
 त्यधिकरणविरोधः । यदि पृथिव्यग्निगर्भं स्यात्, तदा पृथिवीदीक्षयाग्निर्दीक्षितो भवेदित्याशयेनाहुः  
 यथा पृथिव्यग्निगर्भेति । तथा च पृथिव्या दीक्षा तया दीक्षया पृथिवीगर्भोऽग्निर्दीक्षित इत्यर्थः ।  
 दीक्षां हतो दीक्षितः । अहरादीति । 'अहरहः सन्ध्यामुपासीत' । 'प्रातर्मध्यन्दिने सायं विष्णुपूजा  
 स्मृता बुधैः । यथा सन्ध्या तथा विष्णुपूजा नित्ये'ति नारदीये । 'नियतस्य तु संन्यासः कर्मणो नोप-  
 पद्यते । मोहात्तस्य परित्यागस्तामसः परिकीर्तितः' इति गीता । 'मल्लिङ्गमङ्गलजनदर्शनस्पर्शनार्चन'-  
 मित्युपक्रम्य 'मञ्जन्मकर्मकथनं मम पर्वानुमोदनम् । गीतताण्डववादित्रगोष्ठीभिर्मद्ब्रह्मोत्सवः । यात्रा-  
 बलिविधानं च सर्ववार्षिकपर्वस्वि'ति श्रीभागवते । सर्वेषु वार्षिकेषु पर्वसु च । एवमहरादि-  
 संबत्सरान्ते काले विहितत्वात् तत्र तत्रेति । जगन्नाथादौ । श्रीगोवर्धननायादौ भक्ति-  
 शरणमार्गान्याम् । एवं चादित्यमित्यनेन पदेन विश्रामस्थानमपि । 'स तत्र विजिहीत' इति बृहदा-  
 रण्यकात् । स सूर्यः तत्र आगमनस्थले विजिहीते छिद्रं कुरुते । उक्तरीत्येति । छान्दोग्ये पञ्चाभि-  
 विबोक्ता 'विष' इत्यादिश्रुतिक्रमेण । तथात्वादिति पौर्वापर्यात् । तथेति-वायुमन्दाग्निवेशयेत् । अत्रेति  
 सूत्रार्थे । छान्दोग्येति उक्तश्रुतिविरोधम् । अव्ययेति । वायुतो न तथा । न श्रुतीति । उपा-

‘यदा वै पुरुषोऽस्माल्लोकात् प्रैति स वायुमागच्छति तस्मै स तत्र विजिहीते यथा रथचक्रस्य खं तेन स ऊर्ध्व आक्रमते स आदित्यमागच्छती’ति श्रुत्या आदित्यात् पूर्वं वायुर्विशेषेणोपदिश्यत इत्यन्दादित्ययोरन्तराले निवेशयितव्य इत्यर्थं वदन्ति ।

स चिन्त्यते । यथा तेन ‘स ऊर्ध्व आक्रमते स आदित्यमागच्छती’ति विशेषोपदेश इत्युच्यते, तथा ‘स वरुणलोक’मित्यत्रापि वक्तुं शक्यम् । न च, ‘स आदित्यमागच्छती’त्यत्र तच्छब्दस्य पूर्वपरामर्शित्वाद्वायुलोकगतस्यैव पूर्वत्वात् तथेति वाच्यम् । ‘अग्निलोकमागच्छति स वायुलोकं स वरुणलोक’मित्यत्रापि

भाष्यप्रकाशः ।

वै पुरुष’ इत्युक्तं तेनोर्ध्वाक्रमणमादित्ये गमनं च यदुच्यते, स विशेषपदार्थः । ताम्यामन्दादित्ययोरन्तराले वायुनिवेशं वदन्तीत्यर्थः । श्रुत्यर्थस्तु यदा यस्मिन् वै निश्चयेन पुरुषो ब्रह्मविद् अस्माल्लोकाच्छरीरात् प्रैति लोकान्तरं गच्छति, तदा स पुरुषो वायुमागच्छति प्राप्नोति । तस्मै आगताय, स वायुः तत्र तदागमनस्थले विजिहीते पूर्वं स्तिमितोऽपि तदानीं स्वावयवान् विगमयति तस्य गमनार्थम् । विगमनस्थलपरिमाणमाह, यथा रथचक्रस्य खम् यावत्परिमाणं रथचक्रस्य छिद्रम् । तेन मार्गेण स पुरुष ऊर्ध्व आक्रमते, स आदित्यमागच्छति प्राप्नोतीति ।

एवं तद्याख्यातमर्थमनद्य तदुक्तस्य विशेषस्य विशेषत्वं युज्यते, न वेति विचारयन्ति स चिन्त्यत इत्यादि । इत्यत्रापि वक्तुं शक्यमिति । ऊर्ध्वाक्रमणस्यार्थसिद्धत्वात्तच्छब्दस्य तत्रापि सत्त्वाद्भक्तुं शक्यम् । तथाचोर्ध्वाक्रमणतच्छब्दोक्तपूर्वपरामर्शयोर्विशेषपदार्थत्वाङ्गीकारे वाजसनेयिभिर्वाय्वनन्तरमादित्यवत्कौशीतिकिर्वायुलोकानन्तरं वरुणलोकस्य पञ्चमानत्वेन भवदुक्तविशेषस्य तत्रापि शक्यवचनत्वाद्दुक्तहेतोरर्थान्तरसाधकतया प्रकृतासिद्धिरित्यर्थः । तर्हि वायुलोकगतपुरुषीयं पूर्ववर्तित्वं परामृशतस्तच्छब्दस्य तथात्वमस्त्वित्यत आहुः न चेत्यादि । तथा चाद्ये पक्षे व्याख्येयसूत्रविरोधः, द्वितीये च वरुणसूत्रस्येत्युभयमप्ययुक्तमित्यर्थः । दूषणान्तर-

रश्मिः ।

दानविरोधकृतश्रुतिविरोधरूपा । अन्दादित्ययोरन्तराल । इति नन्वन्दः क्लोक्त इति चेन्न । छान्दोग्यैकवाक्यतया प्राप्तेः । स्तिमित इति विगमनस्थलरहितोपि । विगमयतीति विगमनस्थलं कुर्वन्वयववास्तान् विगमनस्थलं कारयति वायुः । तच्छब्दस्येति । स वरुणलोकं इत्यत्र स इति तच्छब्दस्य । तत्रेति वरुणवाक्ये । तत्रापीति कौशीतिकिर्वाण्येपि । उरुहेतोरिति अविशेष-विशेषहेतोः । अर्थान्तरम् । ‘संवत्सराद् वायुलोकं वायुलोकाद् वरुणलोकं वरुणलोकादादित्यं’ इत्यर्थान्तरम् । अर्थः ‘अग्निलोकात्संवत्सरं संवत्सराद्वायुलोकं वायुलोकाद्वरुणलोकं वरुणलोकादादित्यलोकम् । स आदित्यमागच्छती’त्युक्तश्रुतरिति । तदन्योर्थ उक्त इत्यर्थान्तरम् । तस्य साधक-तया प्रकृतं यदन्दाद्वायुलोकं वायुलोकादादित्यमिति । यदा परमते प्रकृतोग्निलोकात्संवत्सरं इत्यादि-रुक्तोर्थः । तस्यार्थस्यासिद्धिः । अनुमानं तु छान्दोग्ये वायुमन्दात् अविशेषविशेषाभ्याम् । ‘अग्नि-लोकमागच्छति स वायुलोकं स वरुणलोक’मिति वाक्यवदिति । एवं दृष्टान्तः । तच्छब्दस्येति स वरुणलोकमिति तच्छब्दस्य । तथात्वमिति । पौर्वापर्यवाचकत्वमस्त्विति । न चेत्यादीति । तथेति । स वरुणलोकमागच्छतीति न निवेश्यम् । तद्वितोषिवरुण इतिसमात् । एवं च तथा

तुल्यत्वात् । किञ्च, एवमभिलोकानन्तरं वायुलोक इत्यपि बहुं शक्यम्, अतो विद्व-  
ङ्गिरूपेक्ष्योऽयम् । वाजसनेयिनस्तु, 'मासेभ्यो देवलोकं देवलोकादादित्य'मिति  
पठन्ति । तत्राप्यादित्यात् पूर्वं देवलोकात् परो वायुर्ज्ञेयः । एकत्रादित्यात् पूर्वत्वे  
सिद्धे मार्गैक्यादव्यत्रापि तथात्वस्य न्यायप्राप्तत्वात् । सूत्रकारेण तु छन्दोग-  
श्रुत्यपेक्षयोक्तम्, वायुमब्दादिति । एवं सति मासेभ्यः परस्तादब्दनिवेशनं कार्यम् ।  
नच 'वायुमब्दा'दिति सूत्रान्मार्गभेदापत्तिः । देवलोकस्यादित्याधिष्ठेयत्वेनादि-  
त्यमध्यपातित्वमभिप्रेत्य छन्दोगश्रुतिस्तथोक्तवती । तदनुसारेण व्यासोपि ।  
अतो नानुपपत्तिः ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

माहुः । किञ्चेत्यादि । एवमिति । ऊर्ध्वाक्रमणपूर्ववर्तित्वयोर्विशेषपदार्थत्वे । तथा चाब्दानन्त-  
र्यमपि न सिध्येदित्यर्थः । एवं सूत्रव्याख्यानांशे तन्मतमपास्य बृहदारण्यकश्रुतिविरोधांशेपि तन्मतं  
परिहर्तुमाहुः वाजसनेयिन इत्यारभ्याम्बादिति त्यन्तम् । परिहरन्ति एवं सतीत्यादि । एवं  
सतीति । देवलोकनिवेशेऽवश्यं कर्तव्ये सति । तथोक्तवतीति । संवत्सराब्दादादित्यमित्युक्त-  
वती । तथाच स्थानापेक्षया 'द्वयो दिवोऽधिपति'रित्युक्तलिङ्गस्य बलिष्ठत्वाद् देवलोकात् पूर्वमेव  
वायुनिवेशो युक्तः, न तु ततः परमित्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु, देवलोकशब्दं वायुलोकपरमेवाङ्गीकुर्वन्ति । यदेवलोकशब्दे  
अविशेषणोक्तम्, तदेव वायुलोकशब्दे विशेषणोच्यत इत्यविशेषविशेषाभ्यामित्येव तत्रापि हेतुः ।  
वाजसनेयिनां 'स वायुमागच्छती'ति श्रावणात् कौशीतकिनां वायुलोकशब्दे वायुश्चासौ लोकश्चेति  
कर्मधारयमङ्गीकुर्वन्तो वायोर्देवलोकत्वाय, 'योऽयं पवत एष देवानां ग्रहा' इति श्रुतिं चाहुः ।  
तत्राप्येकत्र कर्मधारयाङ्गीकारे प्रायपाठविरोधः । सर्वत्र तदङ्गीकारे तु लोकपदप्रयोगवैयर्थ्यम् ।  
'स वायुमागच्छती'त्यत्र केवलवायुप्रयोगस्तु द्वारत्वाभिप्रायेण । आदित्यसन्निधानात् । आदित्ये  
लोकद्वारत्वस्य, 'एतद्दे खलु लोकद्वार'मिति छान्दोग्ये श्रावणादिति । अतश्चिन्त्यम् ॥ २ ॥

रश्मिः ।

नाम स आदित्यमागच्छतीत्यत्र अविशेषविशेषहेतुर्न वरुणलोकमित्यत्रापीति न च वाच्यमित्यर्थः ।  
तुल्यत्वादिति वायुलोकानन्तरमादित्यलोकं गच्छतीत्यस्य तुल्यत्वात् । तथा च न स वरुणलोक-  
मागच्छतीत्यनिवेश्यम् श्रुतत्वात्, अन्यपूर्वापर्यं तु निवेश्यमिति भावः । आद्य इति अर्थान्तरपक्षे ।  
व्याख्येयेति वायुमब्दाद्वयोरदित्यमिति व्याख्यानाद् व्याख्येयसूत्रविरोधः । द्वितीय इति ।  
अर्थपक्षे सोऽप्युक्त एव । उभयमिति अर्थोर्थान्तरं च । दृषणेति । उक्तानुमाने अभिलोक-  
मागच्छतीत्यादेरदृष्टान्तत्वार्थं तथा । बृहदारण्यकेति माते व्याख्येयसूत्रविरोधांशे । तन्मतमिति ।  
वाजसनेयिनस्तु 'मासेभ्यो देवलोकं देवलोकादादित्य'मिति समामनन्ति । तत्र आदित्यानन्तर्याय देव-  
लोकाद् वायुमभिसंभवेषुः । वायुमब्दादिति तु छन्दोगश्रुत्यपेक्षयेति परमाभ्यादनूदितं तन्मतम् ।  
इत्यन्तमिति । इत्यन्तं तन्मतमाहुरित्यन्वयः । एवं सतीत्यादीति । मार्गभेद इति वायुलोकादेव-  
लोकं देवलोकादादित्यमित्यस्मान्मार्गाद्भेदस्यापत्तिः । इत्युक्तस्येति । अत्रैव भाष्योक्तस्य लिङ्गस्य । तत्  
इति देवलोकात् । ग्रहा इति । छत्रिणो यान्तीत्यत्र छत्रित्ववत् वायौ ग्रहत्वम् । बहुवचनं छन्दसम् ।  
ग्रहा इत्यत्र अचो रेफो वा । प्रायपाठेति । अग्नेर्लोकभिलोकस्तमित्येव षष्ठीतत्पुरुषप्रायपाठस्य  
विरोधः । सर्वत्रेति । वायुलोकपदेपि । लोकेति वायुश्चासौ लोकः वायुलोक इत्यत्र वायुलोकलोक  
इत्यर्थापत्त्या तथा । वायुपदस्य वायुलोकवाचकत्वम् । 'योऽयं पवत एष देवानां ग्रहा' इति श्रुतेः ॥२॥

तद्धितोऽधि वरुणः सम्बन्धात् ॥ ३ ॥

‘आदित्याबन्द्रमसं चन्द्रमसो विद्युत्’मित्यत्र पठितविद्युल्लोकात् परतो वरुणलोको निवेशनीयः । तत्र हेतुः । सम्बन्धात् । तद्धितोऽप्सम्बन्धित्वाद्-वरुणस्य तत्पतित्वात् तथा ॥ ३ ॥

वरुणाच्चाधीन्द्रप्रजापती ॥ ४ ॥

स्पष्टमिदम् । अर्षिरादिपाठे विद्युदनन्तरं ‘तत्पुरुषोऽमानवः स एतान् ब्रह्म गमयती’ति पठ्यते । तस्य यस्योपासकस्य वरुणादिलोकगमनापेक्षा नास्ति, तमपेक्ष्येति ज्ञेयम् । मार्गैक्यनियममभिप्रेत्य सूत्रकारोऽन्यत्रोक्तानामन्येषामपि लोकानां तत्रैव निवेशनमाह ॥ ४ ॥

॥ इति चतुर्थाध्याये तृतीयपादे प्रथममर्षिराद्यधिकरणम् ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तद्धितोऽधि वरुणः सम्बन्धात् ॥ ३ ॥ ननु भवतु संवत्सरादुपरि देवल्लोकादर्वाग्वायु-लोकनिवेशस्तथापि वरुणलोकः क्व निवेशनीयः, न हि तत्र विशेषादिरूपं किमपि नियामकमन्तराले निवेशने लभ्यते, अतो मार्गमेदपक्ष एव युक्त इत्याशङ्कानिरासायेदमित्याशयेन व्याकुर्वन्ति आदित्यादित्यादि । तद्धितोऽप्सम्बन्धित्वादिति । ‘विशाला हि विद्युतो नृत्यन्ति तीव्रस्तनितनिर्घोषो जीमूतोदरेषु नृत्यन्ति अथापः प्रपतन्ति विद्योतते स्तनयति वर्षिष्यति वे’ति ब्राह्मणात् तथा । तथा चाप्सम्बन्धरूपस्य नियामकस्य विद्यमानत्वात् तन्निवेशसिद्धेर्न मार्गैक्यबाध इत्यर्थः ॥ ३ ॥

वरुणाच्चाधीन्द्रप्रजापती ॥ ४ ॥ स्पष्टमिति । पाठसामर्थ्यादेव तन्निवेशस्थानं स्पष्टमिति न पूर्ववदाशङ्कावकाश इत्यर्थः । तद्धिदनन्तरं वरुणादिलोकनिवेशेऽर्षिरादिविद्युति-विरोधमाशङ्क्य परिहरन्ति अर्षिरादीत्यादि । तमपेक्ष्येति पर्यङ्कविद्युदुपासकमपेक्ष्य । मार्गैक्यनियममभिप्रेत्येति । अक्षिपुरुषविद्यापञ्चाग्निविद्ययोरिव पर्यङ्कविद्यायामपि देवयानमार्गस्य प्रत्यभिज्ञानात् तयोरिवास्यामपि वैद्युतस्यातिबाहिकस्यावश्यकत्वात् रश्मिः ।

तद्धितोऽधि वरुणः सम्बन्धात् ॥ ३ ॥ तत्रेत्यादि । ‘अग्निलोकमागच्छति स वायुलोकं स वरुणलोक’मित्यत्र विशेषः स इति द्वये । आदिना क्रमः सम्बन्धश्च । अन्तराले इन्द्रादित्यलोकयोरन्तराले । इदमिति । सूत्रम् । नृत्यन्तीतीति । नृत्यन्ति इति इ इति छेदः । इ आश्चर्यं । ब्रह्मेति । ब्रह्मेवाचरति । नृत्यस्युक्तत्वादिना । तेति वर्णागमः । तन्निर्घोषो वा तकारलोपः । तस्याः विद्युतः निर्घोषः आकाशे जीमूतोदरेष्वाकाशे शब्दः । ‘आकाशे कः शब्दं करोती’ति प्रश्ने ‘शारणे विद्यु’दित्युत्तरात् । जीमूतो मेषः इन्द्रस्यात्ममूर्तिः । अथ तदनन्तरं आपः सेचनकर्त्र्यः । विद्योतते विद्युत् । स्तनयति जीमूतः । वर्षिष्यति वा जीमूतः । तथेति । माघीयतयैत्यस्यानुवादः । तद्धितोऽप्सम्बन्धित्वम् । तन्निवेशेति । वरुणलोकनिवेशसिद्धेः ॥ ३ ॥

वरुणाच्चाधीन्द्रप्रजापती ॥ ४ ॥ पाठे इति । ‘स एवं देवयानं पन्थानमापद्याग्निलोकमागच्छति, स वायुलोकम्, स वरुणलोकम्, स इन्द्रलोकम्, स प्रजापतिलोकम्, स ब्रह्मलोक’मिति कौषीतकिश्रुतिपाठसामर्थ्यात् । पूर्ववदिति । तद्धितस्यवत् । आशङ्कते । लोकनिवेशशङ्कावकाशः । मार्गैक्यनियममभिप्रेत्येतीति । अर्षिरादिमार्गैक्यनियमम् । तयोरिवास्यामिति ।

### आतिवाहिकास्तल्लिङ्गात् ॥ ५ ॥ ( ४-३-२ )

विद्युदनन्तरं 'तत्पुरुषोऽमानवः स एतान् ब्रह्म गमयती'त्यत्र भवति संशयः । उक्तश्रुतेर्गमयित्रैव ब्रह्मप्राप्तिरिति निश्चीयते । स च विद्युदनन्तरमेव पठ्यते । एवं सति यस्य बरुणादिलोकगमनम्, तस्य वचनभावेन गमयित्रप्राप्ते-  
र्ब्रह्मप्राप्तिर्भवति, न वेति । तत्र वाचनिकस्य यावद्ब्रह्मनत्वात्तदभावेन सा न भवतीति प्राप्त आह आतिवाहिका इति ।

एतदुक्तं भवति । यस्योपासकस्य यावत्फलभोगानन्तरं ब्रह्मप्राप्तिर्भाविनी, तस्य तावत्तद्भोगानन्तरं ब्रह्मप्राप्तिर्भवति, अत एव कौशीतकिश्रुतौ प्रजापति-  
लोकानन्तरं ब्रह्मलोकः पठ्यते । अन्यथा कृतसाधनवैयर्थ्यम्, तेषां ब्रह्मप्राप्तिसाधन-  
त्वबोधकश्रुतिविरोधश्च स्यात् । तथा च यत्रातिवाहिकश्रुतिर्नास्ति, तत्राप्याति-  
वाहिको भगवदीय एव ब्रह्म प्रापयतीति ज्ञेयम् । वस्तुतस्तु बहव एव तादृशाः

भाष्यप्रकाशः ।

तथाभिप्रेत्य । तथाचैतन्भाष्येन सर्वासु क्रमप्राप्तिबोधिकासु ब्रह्मविद्यासु वैद्युतं पुरुषं विना न ब्रह्मप्राप्तिरिति बोधनार्थं मार्गैक्यनिरूपणमित्यर्थः ॥ ४ ॥ इति प्रथममर्चिरायधिकरणम् ॥ १ ॥

आतिवाहिकास्तल्लिङ्गात् ॥ ५ ॥ एतस्याधिकरणत्वाय विषयं संशयं चाहुः विद्यु-  
दित्यादि । सङ्गतित्त्ववसरः । पूर्वपक्षमाहुः तत्रेत्यादि । सिद्धान्तं व्युत्पादयन्ति एतदि-  
त्यादि । अन्यथा कृतसाधनवैयर्थ्यमिति । तेनोपासनेन ब्रह्मप्राप्त्यभावे तदर्थं कृतं  
यदुपासनरूपं साधनं तस्य वैयर्थ्यम् । तेषामिति । उपासनानाम् । आतिवाहिकश्रु-  
तिरिति । अतिवहनं अतिक्रामयित्वा प्रापणं अतिवाहः । भावे घञ् । तत्सबन्धी आति-  
वाहिकस्तद्बोधिका श्रुतिरातिवाहिकश्रुतिः । ननु यद्येवमातिवाहिकप्राप्त्यर्थमिदं सूत्रं स्यात्,  
तदैकवचनमेव प्रयुज्येत, श्रुतौ 'अमानवः पुरुष' इत्येकवचनात्, अतो नैवमित्यत आहुः  
वस्तुत इत्यादि । तथा च यत्रातिवाहिको न पठितः, तस्यामपि विद्यायां ब्रह्मप्राप्तेरुक्त-  
रश्मिः ।

अक्षिपुरुषविधापत्राभिषिद्योरिवासां पर्यङ्कविद्यायाम् । तथाभिप्रेत्येति । मार्गैक्यनियममभिप्रेत्य ।  
एतदिति । समीपतरवतिसूत्रेण ॥ ४ ॥ इति प्रथममर्चिरायधिकरणम् ॥ १ ॥

आतिवाहिकास्तल्लिङ्गात् ॥ ५ ॥ विद्युदित्यादीति । उक्तेति । अव्यवहितपूर्वसुक्त-  
श्रुतेः । गमयित्रप्राप्तेरिति । भोगश्रुतिषु भोगानन्तरं अन्यस्य कर्मादेर्गमयितुरभावादपेक्षितगमयित्र-  
प्राप्तेरित्यर्थः । अबसर इति । क्रमशुक्तौ ज्ञानिसम्बन्धिन्यां ब्रह्मप्राप्तौ प्रतिबन्धकीमूला मार्गनिवेशन-  
जिज्ञासा तस्या निवृत्तौ सत्यां अवश्यवक्तव्यत्वं सर्वत्र ब्रह्मपुरुषस्य अमानवस्य निवेशे इत्यवसरसङ्गति-  
लक्षणसमन्वयः । प्रतिबन्धकीभूतजिज्ञासानिवृत्तावश्यवक्तव्यत्वमवसर इति लक्षणम् । तत्रेत्यादीति ।  
वाचनिकस्य तत्पुरुषस्य अमानवस्य । यावद्ब्रह्मचरं वचनमनतिक्रम्येति यावद्ब्रह्मचरम् । अव्ययी-  
भावः । अन्यत्र वचनाभावेन । सेति ब्रह्मप्राप्तिः । तदर्थं ब्रह्मप्राप्त्यर्थम् । भास्करभाष्ये तु भवार्थे ङुक्तः  
तत्र भव इति सूत्रात् । तथा चातिवाहे भव आतिवाहिकः । आतिवाहिक इति । औणादिककण्ड ।  
भाष्ये । तथा चेत्यादि । विद्यासामर्थ्याद्गमयित्रभावेपि ब्रह्मप्राप्तौ सत्याम् । भगवदीय एवेति ।

सन्तीति ज्ञापनाय बहुवचनमत्रोक्तम् । तन्मध्ये कश्चनागल्यैक एव नयतीति ज्ञापनाय श्रुतावेकवचनम् । तत्र हेतुः तल्लिङ्गात् । 'तत्पुरुषोऽमानव' इत्यत्र ब्रह्म-सम्बन्धिष्वं लिङ्गमुच्यते । तेनेदं ज्ञाप्यते, यथा विद्याबलात् तत्तल्लोकप्राप्तिः, तथैव ब्रह्मप्राप्तिरपीति न, किन्तु भगवदीयपुरुषानुग्रहेणैवेति ।

न च पूर्वपूर्वलोकाधिष्ठातृदेवा उत्तरोत्तरलोकं प्रत्यातिवाहिका यथा, तथा ब्रह्मप्राप्त्यव्यवहितपूर्वलोकदेवा एव ब्रह्मप्रापका इति तत्पदेन स लोक एवोच्यत इति वाच्यम् । तदेतरलोकेषु तदकथनं यथा, तथात्रापि न कथयेत् । लोका-

भाष्यप्रकाशः ।

त्वात् तदन्यथानुपपत्त्या स कल्प्यः, अतः प्राप्यबहुत्वात् प्रापकबहुत्वबोधाय तद्वचनमित्यर्थः । श्रौतस्यैकवचनस्य तात्पर्यमाहुः तन्मध्ये इत्यादि । तत्र हेतुरिति । बहुत्वे हेतुः । एतमर्थं हेतुव्याख्यानमुखेन स्फुटीकुर्वन्ति तत्पुरुष इत्यादि । उच्यत इति । 'अमानव' इत्यादिना वाक्येनोच्यते । तेनेति । श्रौतेन लिङ्गेन । तथा चैतल्लिङ्गेनैव तेषां बहुत्वसिद्धिरित्यर्थः ।

अत्रान्ये एवं व्याकुर्वन्ति । 'अर्चिषोहरद् आपूर्वमाणपक्ष'मित्यादौ किमेतेऽर्चिरादयो देवयानमार्गस्य चिह्नानि, यथा अमुकं नगरं प्रति गच्छतोऽमुकः पर्वतोऽमुका नदी, एते ग्रामा इति, अथवा अवान्तरभोगभूमयः यथा दूरतरं नगरं गच्छतोऽवान्तरनिवासग्रामाः, उतातिवाहिका देवताविशेषा इति सन्देहे । आतिवाहिका एवैते । कुतः । तल्लिङ्गात् । 'आदित्याचन्द्रमसं चन्द्रमसो विद्युतं तत्पुरुषोऽमानवः स एतान् ब्रह्म गमयतीति सिद्धवद्गमयितृत्वदर्शनरूपाङ्गिहात् । 'अमानव' इति विशेषणं तु पूर्वोक्तमानवत्वनिवृत्त्यर्थमिति ।

तदेतन्निषेधन्ति न चेत्यादि । तत्पदेनेति । श्रौतेन लुप्तापादानपञ्चमीकेन । तन्निषेध-हेतुं व्युत्पादयन्ति तदेतरेत्यादि । यदि तत्पदेन विद्युल्लोकः परामृश्येत, तदान्येषु लोकेषु यथा गमयितुरकथनम्, तथात्रापि गमयितारं न कथयेत् । देवानामातिवाहिकत्वस्य लोक-सम्बन्धादेव प्राप्तत्वात् । नन्वत्र तत्पदस्य लोकबोधकत्वेपि देवानां लोकस्यत्वात्मातिवाहिकत्व-रश्मिः ।

अयं कर्मस्थानीयः, न तु ज्ञानावभर्जितकर्मणां ज्ञानिनामुत्क्रमणादि कर्म । ननु विद्या प्रापयतीत्युक्तमिति चेत् । न । विद्याफलस्य ब्रह्मप्राप्तेरवान्तरमार्गतत्तल्लोकदेवताऽसाहित्ये सामिफलं भवेदिति विद्यासाफल्यायातिवाहिकोक्तेः । नैवमिति । यत्रातिवाहिकश्रुतिर्नास्तीत्याद्युक्तं न, किन्तु वाचनिकस्यामानवपुरुषस्य यावद्बचनत्वम् । तदन्यथानुपपत्त्येति । अत्र शास्त्रान्तरवत् नान्यथानुपपत्तिर्यापत्तेरविषयत्वपरिजि-हीर्षयापि त्वर्थापत्तिरेवान्यथानुपपत्तिः करणत्वोक्तेस्तृतीययेति । स इति आतिवाहिकः । तद्बचनमिति सूत्रे बहुवचनम् । एनमित्यन्वादेशः । प्रतीकार्थमुपात्तस्य हेतोः स्फुटीकारार्थं पुनरुपादानात् । किञ्चित्कार्थमुपात्तस्य पुनरुपादानमन्वादेशः तत्पुरुषो लोकपुरुषः अतोऽमानवो ब्रह्मसम्बन्धिष्वं लिङ्गमित्याशयेनाहुः अमानव इति । श्रौतेन इति । अमानवरूपेण । तेषामिति । आतिवाहिकानाम् । यथा अमुकमिति । यथा अमुकं नगरं प्रति गच्छतः अमुकः पर्वतः अमुका नदी य एते ग्रामा इति पाठः । सन्देह इति त्रिकोटिकसन्देहे । पूर्वपक्षस्तु अवान्तरभोगभूमय आतिवाहिका इति । आतिवाहिका एवेति । देवताविशेषा एव तु देवयानमार्गस्य चिह्नानि नाप्यवान्तरभोगभूमय

विद्यातृदेवानामातिवाहिकत्वोक्तावर्षिलोकप्रापकानिवाहिकस्याभावात् तत्प्राप्तिर्न स्यात् । तथा सति देवयानमार्ग एवोच्छिद्येत । अतो यथा विद्याबलेनैवार्षिषः प्राप्तिः, तथेतेषामपीति बुध्यस्व । कस्यचिदल्पलोकगत्यनन्तरमेव ब्रह्मप्राप्तिः । कस्यचित् बहुलोकगत्यनन्तरं सोच्यत इति भोगभूमित्वमेव तेषामवगन्तव्यम् । सर्वेषां सर्वत्र गमने देवयानं पन्थानं वदन्त्याः श्रुतेः सामि तत्कथनमनुपपन्नं स्यात् । अत उपासनाभेदेन फलभेदं ज्ञापयन्ती तथा वदतीति युक्तमुत्पद्यामः ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

कल्पनम्, किन्तूपसंहारस्य सिद्धवत् गमयितृत्वदर्शनमेव देवानामातिवाहिकत्वे लिङ्गम्, अतस्तत्प्रापणार्थं तत्कथनमिति चेत्, तत्राहुः लोकेत्यादि । तथा चात्र यद् गमयितृकथनम्, तद्विद्युल्लोकात् पूर्वेषु लोकेषु गमयित्रपेक्षाभावं बोधयति, न तु गमयितारं प्रापयतीत्यर्थः । ननु यदि विद्याबलेनैव विद्युदन्तलोकप्राप्तिः स्यात्, तदा सर्वासु विद्यासु सर्वे लोका उच्येरन्, तत्तु नोच्यते, अतो न विद्याबलेन तत्प्राप्तिः, किन्तु गमयित्रैवेति श्रुतेस्तात्पर्यमिति चेत्, तत्राहुः कस्यचिदित्यादि । तथा च देवयाने मार्गेऽभ्यासुत्तरं सर्वत्र लोकशब्दोपबन्धात्तस्य च श्रुतिरूपतया लिङ्गापेक्षया बलीयस्त्वाद्येषां भोगभूमित्वमेव युक्तम्, न त्वातिवाहिकत्वम् । किञ्च । कस्यचित् प्रापणार्थमर्षिरादिदेवतायां गतायां तस्मिन्नवसरेऽन्यस्वार्चिःप्राप्तिर्न स्यात् । तथाच 'तेऽर्चिषमभिसम्भवन्ती'तिश्रुतिबाधप्रसङ्गः । अतस्तदभावाय तेषां लोकत्वमवश्यमङ्गीकार्यम् । किञ्च । विद्याया अर्षिषः पूर्वश्रुतत्वेपि तस्या गन्ना सहाजुवर्तमानत्वात्तस्यैव तत्तल्लोकप्राप्तिरित्येव युक्तम् ।

रक्षिः ।

इत्यर्थः । सिद्धवदिति । न तु पूर्वकोटिद्वयमुपन्यस्य तत्पुरुष इत्यादि साध्यवत् । पूर्वोक्तेति । तत्पुरुष इत्यनेनोक्तमानवत्वनिवृत्त्यर्थम् । तत्पदेन तस्य लोकस्य पुरुषा इति व्याख्यानं तद्वत् तत् तस्मादित्यपि व्याख्यानमिलाश्रयेनाहुः श्रौतेन लुप्तापावदनपञ्चमीकेनेति । तस्मिन्नेव हेतुमिति । भोगभूमिरूपार्थरहिततत्पुरुषरूपार्थस्य निषेधे हेतुं व्युत्पादयन्ति विद्युल्लोक इति । तस्मा-ल्लोकादित्यर्थात्तया । पराभूदश्रयेनेति । अधीष्टे लिङ् । कथयेदिति । स्वार्थे णिच् । उपसंहारस्य-मिति । देवयानपथि संप्राप्तिस्थमित्यर्थः । तत्प्रापणार्थमिति । लोकप्रापणार्थम् । तत्कथनमिति आतिवाहिककथनम् । तस्मिन् । लोकन्यूनाधिकभावापेक्षया सामान्ये नपुंसकम् । लोकन्यूनत्वं लोका-धिकत्वं नोच्यत इत्यर्थः । तत्प्राप्तिः लोकप्राप्तिः । अद्रयादीति । वायुरूपेणैन्द्रप्रजापतिप्रश्नाणि गृह्यन्ते आदिना । श्रुतीति । निरेपेक्षो रवः श्रुतिः पूर्वतन्त्रोक्तलक्षणा । लिङ्गैति आतिवाहिकलिङ्गापेक्षया । बलीयस्त्वं 'श्रुतिलिङ्गावाक्यप्रकरणस्थानसमाख्यानां समवाये पारदौर्षत्य'मिति जैमिनिसूत्रात् । तेषां अर्षिरादिमार्गतावान्तरविश्रामस्थानानाम् । आतिवाहिकत्वमिति । तत्तल्लोकदेवताविशेष-त्वम् । तेषामिति । आतिवाहिकानाम् । सर्वेषामित्यारभ्योत्पत्त्यम इत्यन्तभाष्यतात्पर्यार्थं वदन्तो विद्यासाफल्यायातिवाहिका इत्याहुः किञ्च विद्याया इति । तयैवेति । तथा विद्यापि । अपि-मातिवाहिकाः । एवकारोप्यर्थे । लोकदेवता विना विद्या सामि स्यादिति भावः । लोकदेवतास्ता-त्पर्यार्थः । भाष्यार्थस्तु सर्वेषां विद्यावतां सर्वत्र लोकेषु । सामि तत्तल्लोकदेवता विनार्थम् । तत्कथनं देवयानपथकथनम् । फलभेदं तत्तल्लोकदेवतासाहित्यरूपं फलप्रकारम् । तथा वदतीति । शक्ति-तात्पर्याभ्यामातिवाहिकप्रदार्थं वदतीति ।



ननु 'तेषामिह न पुनरावृत्तिरस्ती'त्यादिश्रुतिभ्यो देवयानं पन्थानं प्राप्तानां पुंसां ब्रह्मवित्त्वमवश्यं वाच्यम् । तेन सद्योमुक्तौ सम्भवत्यां सत्यां क्षयिष्णुत्वेन क्षुद्रानन्दत्वेन च हेयानां परमफलप्राप्तिषिलम्बहेतूनामर्चिरादिलोकानां कामना कृतः यतस्तद्धेतुभूतोपासनाः सम्भवन्ति । किञ्च । 'अर्चिरादिना तत्प्रथिते'रित्यत्र यदुक्तं ज्ञानमार्गीयस्यैवार्चिरादिप्राप्तिः, न भक्तिमार्गीयस्येति, तदप्यनुपपन्नम् । 'यत्कर्मभिर्यत्तपसा ज्ञानवैराग्यतश्च यदित्युपक्रम्य, 'सर्वं मङ्गक्तियोगेन मङ्गक्तो लभतेऽञ्जसा, स्वर्गापवर्गं मद्भाम कथञ्चिद्यदि वाञ्छती'ति भगवद्वाक्याङ्गत्वात्प्येतद्वाञ्छाफले सम्भवतः । अन्यथा प्रसुर्न वदेत् । एवं सति भक्तिमुखं हित्वा-न्यत्र कामनायां हेतुर्वाच्य इत्याकाङ्क्षायां तमाह ।

उभयव्यामोहात् तत्सिद्धेः ॥ ६ ॥

अत्रेवं ज्ञेयम् । देवयानः पन्था अपि भगवतैव सृष्टोऽस्ति । तथाचोक्तहेतु-भिस्तत्र कस्यापि कामाभावे तत्सृष्टिर्व्यर्था स्यात्, अतो भगवानेव काँश्च व्यामो-हयति ज्ञानिनो मर्यादामार्गीयभक्ताँश्च, अतस्तत्कामनासिद्धेस्तत्फलभोग इति । यत्पूर्वार्चिरादिमार्गीयगन्तूणां देहवियोगेन सम्पिण्डितकरणग्रामत्वेनास्वातन्त्र्यं व्यामोहः । अर्चिरादीनां चाचेतनत्वेनास्वातन्त्र्यं व्यामोहः । कार्यकरणासामर्थ्य-मिति यावत् । तेनार्चिराद्यधिष्ठातृदेवैरतिवाञ्छन्त इति सिद्धमिति व्याख्यानम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

अतो यथैकदेशीयानेकग्रामवासिनामेकस्मिन् देशे गन्तव्ये तन्मार्गैर्गणैकेन तं प्रति गच्छतां मध्ये-मार्गमनेकेनगरग्रामादिसद्भावेपि यस्य यत्र किञ्चित्कार्यम्, स एव तत्र विरम्याग्रे गच्छति, अन्य-स्त्वन्यत्र, न तु सर्वः सर्वत्र तथेत्यर्थः ॥ ५ ॥

उभयव्यामोहात्तत्सिद्धेः ॥ ६ ॥ सूत्रमवतारयन्ति ननु तेषामित्यादि । अर्थस्त्वव-तारणस्य सूत्रव्याख्यानस्य च स्फुटः । तथाच, 'स वै नैव रेभ' इत्यादिश्रुतेः 'कृतप्रयत्नापेक्ष' इति न्यायाच्च काँश्चन व्यामोहयन् लीलां करोतीति तदर्थं तथेत्यर्थः ।

पूर्वसूत्रोक्तं हेतुमर्चिरादिदेवानामातिवाहिकत्वसिद्धावपर्याप्तं मन्वानैस्तदर्थं यदत्रान्यैर्व्या-रश्मिः ।

गन्तव्य इति । देशस्वास्थ्ययुक्त एको देशः गन्तुमर्हस्तस्मिन् । तन्मार्गैर्गणेति गन्त-व्यदेशमार्गेण । तमिति । गन्तव्यदेशं प्रति । अत्रेपि गच्छतीति । सुदृग्निः सह गच्छतीति बोध्यम् । दार्ष्टान्तिकापुरोचात् ॥ ५ ॥

उभयव्यामोहात्तत्सिद्धेः ॥ ६ ॥ स्फुट इति । तन्माहेत्यस्य हेतुमाहेत्यर्थः । एवमव-तारणस्यार्थः स्फुटः । सूत्रव्याख्यानस्यार्थस्तु ज्ञानिन इत्यारम्य सूत्रार्थः । उभयेषां ज्ञानिमर्यादामार्गीय-भक्तानां व्यामोहात् कामनासिद्धेस्तत्तल्लोकफलभोग इत्येवं स्फुटः । कृतप्रयत्नेति । 'कृतप्रयत्ना-पेक्षस्तु विहितप्रतिषिद्धवैयर्थ्यादिभ्य' इति सूत्रात् द्वितीयाध्यायनृतीयपादस्यात् । तथेत्यर्थ इति । उभयव्यामोहात् तत्सिद्धेरित्यर्थः । अपर्याप्तमिति । अग्निवायुवरुणाद्युत्तरं लोकसम्बन्धान्निरपेक्षवरुण-श्रुतिः भोगायतनत्वहेतुभूता पूर्वसूत्रोक्ततल्लिङ्गादिति हेतोर्बलीयसी आतिवाहिकत्वहेतुभूतात् । अतो-ऽपर्याप्तम् । अपरिपूर्णम् । तदर्थमिति । आतिवाहिकत्वसिद्धयर्थम् । ननुक्तमर्चिराद्यधिष्ठातृदेवैरति-

तन्न साधीयः । व्यामोहशब्दस्यान्यथाज्ञानवाचकत्वेन अस्मान्पर्यावाचकत्वात् ।  
तथा सत्यर्चिलोकमपि न प्राप्नुयात् । प्रापकाभावादित्युक्तम् ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ख्यातं तद्दूषणायोपक्षिपन्ति दूषयन्ति च यत्स्वित्यादि । तन्नेत्यादि च ।

तथा सतीति । गन्तॄणां पिण्डितकरणग्रामत्वेनास्वातन्त्र्ये सति । तथा चानया रीत्या व्यामोहे-  
नार्चिरादीनामातिवाहिकत्वसाधनमसङ्गतमेवेत्यर्थः । किञ्च । यदनवस्थितत्वादार्चिरादीनां न मार्ग-  
लक्षणत्वमिति । तदपि तथा । तेषां लोकत्वस्य स्वयमप्यङ्गीकृतत्वेनाप्रलयं तत्स्वित्तेस्तद्भावात् ।  
नापि रात्रौ प्रेतस्याहःसम्बन्धानुपपत्तिः । तेषां लोकतया स्थिरत्वेन विद्ययैव तत्प्राप्त्युपपत्तेः ।  
'अहोरात्रेषु ते लोकेषु सजन्त' इति ब्राह्मणस्य स्वयमेव पूर्वं लिखनात् । तेनाहोरात्रन्यायात् समा-  
नप्रकरणे लोकपदोपबन्धाच्च गन्तृविशेषभोगभूमित्वमेव युक्तम् । अतः पूर्वसूत्रव्याख्याने श्रौता-  
नामर्चिरादिपदानां स्वार्थत्यागः । अन्यगतलिङ्गेनान्येषामातिवाहिकत्वसाधनम् । लोकपदोपबन्ध-  
वैयर्थ्यम् । अत्र सौत्रपदस्य स्वार्थत्याग इति तदुभयव्याख्यानमप्यसङ्गतमित्यर्थः ॥ ६ ॥

रक्षिः ।

वाह्यन्त इति चेत्, तत्राहुः प्रापकाभावादिति । अर्चिषः प्राप्तावातिवाहिकाभावादन्यत्रापि तथा-  
त्वादित्यर्थः । अर्चिषः प्राप्तौ कल्प्यत आतिवाहिक इति चेत्, तत्राहुः इत्युक्तमिति । लोकाधिष्ठाने-  
त्यादिभाष्येण पूर्वसूत्र उक्तम् । तथा च त्रिवृत्करणे पञ्चीकरणाप्राप्तिवदार्चिष्यातिवाहिकाप्राप्तिरिति  
भावः । असङ्गतमिति । निरपेक्षरवरूपामिलोकादिश्रुत्यपेक्षयातिवाहिकलिङ्गस्य दुर्बलत्वादिति पूर्वसूत्र  
उक्तत्वादेवकारः । शाङ्करभाष्यीयमन्यदपि दूषयन्ति स्म किञ्चेति । न मार्गेति । न मार्गचिह्नत्वं  
संशयप्रथमकोट्युक्तम् । तथेति । असङ्गतम् । आप्रलयमिति । प्रलयं मर्यादीकृत्येत्यर्थः । तद् भावा-  
दिति । अनवस्थितत्वाभावात् । प्रलयात् पूर्वमेकदेशविकृतावप्येकदेशविकृतमनन्यवदितिन्यायस्य  
'अन्ये तु' इत्येवं शाङ्करादिमतोपन्यासेन सूचनात् । अहः सम्बन्धेति । लोकदेवता विना । अहः-  
सम्बन्धावश्यकत्वं 'निशि ने'ति सूत्र उक्तम् । तेषामिति । आतिवाहिकानाम् । विद्ययैवेति ।  
विद्ययापि । अपिना तात्पर्यविषया लोकदेवताविशेषाः । पूर्वमिति । आतिवाहिकसूत्रे । सिद्धमाहुः  
तेनेति । अहोरात्रन्यायो गन्तॄणां विशेषत्वे हेतुः । विशेषो विद्वत्त्वम् । रात्रौ सृत्तस्य विदुषोऽहः-  
सम्बन्धावश्यकत्वात् । समानेति तेषां भोगभूमित्वे हेतुः । समानप्रकरणत्वं तु कौशीतकिनां समान-  
प्रकरणीयत्वकथनात् । एवेति । न तु देवताविशेषत्वम् । इदमातिवाहिकाधिकरणं परेषां मतेपि त्रिसूत्रम् ।  
तत्र प्रथमसूत्रे किञ्चिदाहुः अतः पूर्वमिति । व्याख्यानं तु तल्लिङ्गादातिवाहिकाः लोकदेवताविशेषाः ।  
द्वितीयार्थस्तु उभयव्यपदेशात् आतिवाहिकत्वसिद्धेरिति । तृतीयसूत्रार्थस्तु अमानवो विद्युलोकमागतो  
वैद्युतः । तेनैव ततो विद्युलोके प्रासेरूर्ध्वं नीयमाना विद्वांसः कार्यं ब्रह्म प्राप्नुवन्ति । तच्छ्रुतेः विद्युलोक-  
स्थानित्वमानवस्यैव गमयितृत्वश्रावणादिति । तस्मिन् । स्वार्थेति । लोकरूपस्वार्थस्तस्य त्यागः ।  
अन्यगतेति । संपिण्डितकर्णग्रामजीवगतत्वेन अर्चिरादिमार्गगतत्वेन च लिङ्गेन उभयव्यामोहेन  
च । अन्येषामिति । लोकदेवानाम् । लोकपदेति । अग्निलोकवायुलोकेत्यादिषु लोकपदेत्यादिः ।  
अभ्यादिपदैरेव देवताविशेषोपस्थितेः 'अन्तर्याम्यधिदैवादिषु तद्दर्शनव्यपदेशा'दिति न्यायात् । अत्रेति  
उभयव्यामोहसूत्रे । सौत्रपदस्य व्यामोहपदस्य । स्वार्थोन्यथाज्ञानम् । तस्य त्यागः । तदुभ-  
येति । सूत्रयोरुभययोर्व्याख्यानम् । तृतीयं त्यागन्तुकमित्युपेक्षितम् ॥ ६ ॥

ननु विद्युतो वरुणादिलोकप्राप्त्यनन्तरं यस्य ब्रह्मप्राप्तिः, तस्य तल्लोकसम्बन्धी ब्रह्मप्रापकः पुरुषोऽस्ति, उत स स्वत एव तत्प्राप्नोतीति संशय उत्तरं पठति ।

वैद्युतेनैव ततस्तच्छ्रुतेः ॥ ७ ॥

न हि ब्रह्मप्राप्तिर्विद्युल्लोकसम्बन्धिपुरुषसामर्थ्येनोच्यते, किन्तु ब्रह्मसम्बन्धि-  
तत्सामर्थ्येन । तथा च यत एव लोकात् तत्प्राप्तिः, ततो ब्रह्मसम्बन्धिपुरुषा-  
देव । एवं सति विद्युल्लोकात्तत्प्राप्तौ यो ब्रह्मसम्बन्धी पुरुषः प्रापक उक्तः, तेनैव  
ततो वरुणादिलोकेभ्योपि ब्रह्मप्राप्तिः । तत्र हेतुमाह तच्छ्रुतेः । 'तान् वैद्युतात्  
पुरुषो मानस एव ब्रह्मलोकान्गमयती'ति श्रुतेः । अत्र 'एत्ये'ति वचनाद्यत एव  
लोकाद् ब्रह्मप्राप्तिर्भवन्ती, तत्रैवागत्य ब्रह्म प्रापयतीति गम्यते । श्रुतौ 'वैद्युतं  
लोकमागत्य तस्माद् ब्रह्मलोकान्गमयती'त्युक्तमिति स पुरुषो वैद्युत इत्युच्यते, न  
तु तल्लोकवासित्वेन । तथा सति 'एत्ये'ति न वदेत् तत एव ब्रह्मप्रापणे ।

अत एव 'मानस' इत्युक्तः । यदैव भगवन्मनसि भवति 'अथैनं मां प्राप-  
यत्व'ति, तदैव प्रापयतीति तथा ।

छान्दोग्ये तु 'अमानस' इति पठ्यते । तच्चाज्ञौकिकत्वम्, तदप्युक्तरूप-  
मेवेति न कश्चिद्विशेषः । वाजसनेयके 'ब्रह्मलोकान्गमयती'ति पठ्यते । छान्दोग्ये  
तु 'ब्रह्मे'ति । तत्रायं भावः । भक्तं तु वैकुण्ठलोकं नयति, ते बहुविधा इति

भाष्यप्रकाशः ।

वैद्युतेनैव ततस्तच्छ्रुतेः ॥ ७ ॥ सूत्रमवतारयन्ति ननु विद्युत इत्यादि । तल्लोक-  
सम्बन्धीति । विद्युल्लोकसम्बन्धी । तत्प्राप्नोतीति । ब्रह्म प्राप्नोति । सूत्रं व्याकुर्वन्ति न हीत्यादि ।  
इति श्रुतेरिति । पञ्चाग्निविद्यास्यवाजसनेयिश्रुतेः । श्रुतौ 'वैद्युता'दित्यस्य 'गमयती'त्यनेन  
सम्बन्धाद्योऽर्थः सिध्यति, तमाहुः अत्रेत्यादि । तथा सत्येत्येति न वदेदिति । तस्य विद्युल्लोक-

रश्मिः ।

वैद्युतेनैव ततस्तच्छ्रुतेः ॥ ७ ॥ न हीत्यादीति । ब्रह्मसम्बन्धीति । ब्रह्मसम्बन्धः  
स्वस्वामिभावलक्षणस्तद्गान् ब्रह्मसम्बन्धी । ब्रह्मसम्बन्धी चासौ सः ब्रह्मसम्बन्धिसः तस्य सामर्थ्येन ।  
तत्प्राप्तिरिति ब्रह्मप्राप्तिः । तत इति लोकाद् अवधिभूतात् । ब्रह्मसम्बन्धिपुरुषादैद्युतादेव । उक्त  
इति । वक्ष्यमाणश्रुतावुक्तः । तत इति । सौत्रं पदं व्याख्येयम् । गमयतीत्यनेनेति । न  
त्येत्येत्यनेनेति भावः । भाष्ये । तत इति विद्युल्लोकवासिन एव ब्रह्मप्रापणे सति । प्रकृते ।  
तदेति । विद्युल्लोक आगमनपूर्वकाले ब्रह्मलोकवासित्वादेव । स्फुटमिति । तथेति मानसः । बहु-  
विधा इति । चत्वारः पञ्च वा । व्यापिवैकुण्ठः रमावैकुण्ठः श्वेतद्वीपः जन्वजः । आत्मप्रेषोऽस्ति

‘ब्रह्मलोका’नित्युक्तम् । ज्ञानमार्गीयं त्वक्षरं ब्रह्म प्रापयतीति ‘ब्रह्मे’त्युक्तम् । अत एवोभयव्यामोह उक्त आचार्येण ॥ ७ ॥

इति चतुर्थ्यायां तृतीयपादे द्वितीयमातिवाहिकाधिकरणम् ॥ २ ॥

अत्र सिद्धान्तदाढ्यार्थमुक्तमर्थं हस्तपिहितमिव कृत्वा बादरिमत्तं पूर्व-  
पक्षत्वेनाह ।

कार्यं बादरिरस्य गत्युपपत्तेः ॥ ८ ॥ ( ४-३-३ )

‘स एतान् ब्रह्म गमयती’त्यत्र ब्रह्मपदेनाविकृतं परमेव ब्रह्मोच्यते, उत कार्यरूपो ब्रह्मलोक इति भवति संशयः । परस्य व्यापकत्वेन देशविशेषगम-  
यिन्नोरनपेक्षितयोरुक्तेः कार्यरूप एव स ब्रह्मपदेनोच्यत इति बादरिराचार्यो  
मन्यते । कुतः । अस्य गत्युपपत्तेः । तस्य परिच्छिन्नत्वेन तत्स्थितिदेशं प्रत्यस्य  
गन्तुर्गतेरुपपत्तेरित्यर्थः ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

वासित्वे सति विसृताद् ब्रह्मलोकान् गमयतीत्येतावतैव विवक्षितार्थसिद्धेरेत्येति न वदेदित्यर्थः ।  
अत एवेति । तदवासित्वादेव । शेषं स्फुटम् ॥ ७ ॥

इति द्वितीयमातिवाहिकाधिकरणम् ॥ २ ॥

कार्यं बादरिरस्य गत्युपपत्तेः ॥ ८ ॥ क्रममुक्तौ मार्गं विचार्य तत्फलं विचारयती-  
त्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति अत्र सिद्धान्तेत्यादि । क्रममुक्तौ परब्रह्मैव प्राप्यमिति सिद्धान्तस्य  
दाढ्यार्थमुक्तमर्थमर्चिरादिमार्गो जघन्याधिकारिणां परप्राप्तिसाधनमित्येतमर्थं हस्तपिहितमिव  
कृत्वा अग्रे स्थापनीयत्वादिदानीमनुक्त्वा तथेत्यर्थः । सूत्रं व्याख्यातुमधिकरणत्वाय विषयसंशया-  
बाहुः स एतानित्यादि । तथा च ब्रह्मपदश्रुतेर्गतिश्रुतेश्च संशय इत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः परस्ये-  
त्यादि । स इति । ब्रह्मलोकः । तस्येति । कार्यस्य ब्रह्मलोकस्य ॥ ८ ॥

रक्षिः ।

वाराहपुराणीयचातुर्मास्यमाहात्म्ये श्रीभूः । अत एवेति । फलाभोगादेव । क्रममुक्तौ ज्ञानिनोपि  
फलभोगः । उभयेषां ज्ञानिनां मर्यादाभक्तानां व्यामोहोऽन्यथाज्ञानम् । परप्राप्तित्वाभाववति ज्ञानि-  
मर्यादाभक्तमोक्षे परप्राप्तित्वप्रकारकज्ञानत्वात् लक्षणसमन्वयः । तदभाववति तत्प्रकारकं ज्ञान-  
मन्यथाज्ञानमिति लक्षणम् । पुष्टिमार्गीयपरप्राप्तिव्यतिरिक्ते फले व्यामोह इत्युक्तम् । तदुक्तं तृतीय-  
सुबोधिन्यां ‘भक्तिमार्ग एव मार्ग’ इति । मुख्ये पुष्टिमार्गे कार्यसम्प्रत्ययो बोध्यः । एवं स्फुटम् । अत्र  
वृत्तौ ब्रह्मप्राप्तेः प्रापकपुरुषाधीनत्वाद् विद्युलोकस्य चातिक्रान्तत्वाद् वरुणादिलोकस्यस्यैव ग्राह्यत्वाद्  
अस्तीति पूर्वपक्षं निक्षिप्याधिकरणान्तरत्वं सूचितम् । संशय आभास उक्तः । विषयसिद्धान्तौ व्याख्याना  
एव स्फुटाविति ॥ ७ ॥ इति द्वितीयमातिवाहिकाधिकरणम् ॥ २ ॥

कार्यं बादरिरस्य गत्युपपत्तेः ॥ ८ ॥ तत्फलमिति । उभयव्यामोहोऽनुसन्धेयः ।  
‘परब्रह्मैवेति । ज्ञानिभक्तौ विशेषतश्चेदनुगृह्णाति तदा पुष्टिभक्तिं प्राप्तुं आदाविति सिद्धान्तमुक्ता-  
चलीटिप्पणे श्रीगोखामिनः । तेन परब्रह्मणीत्यर्थः । एवकारोप्यर्थः । तथेति । बादरिमत्तं पूर्वपक्षत्वे-  
नाहेत्यर्थः । गतिश्रुतेरिति । ‘गमयती’ति गतिश्रुतेः । ब्रह्मणः सायुज्यात्तत्र गमनाभावाद्ब्रह्मलोको  
ब्रह्मपदवाच्य इति ॥ ८ ॥

विशेषितत्वाच्च ॥ ९ ॥

‘ब्रह्मलोकान्गमयति ते तेषु ब्रह्मलोकेषु पराः परावतो वसन्ती’ति श्रुतौ बहुत्वेन वासाधिकरणत्वेन च विशेषिता लोकाः । गन्तारश्च दूरदेशगत्या विशेषिता इति न परं ब्रह्म तत्, किन्तु कार्यमेवेत्यर्थः । लोकपदं तज्जन्यभोगपरम् । तेन तस्यैकत्वेपि विविधभोगज्ञापनाय बहुवचनं घटते ॥ ९ ॥

तत्र ब्रह्मशब्दप्रयोगहेतुमाह ।

सामीप्यात् तद्व्यपदेशः ॥ १० ॥

तल्लोकस्थितानां नान्यलोकव्यवधानं परप्राप्तौ, किन्तु तत एवेति परब्रह्म-सामीप्याद् ब्रह्मत्वेन व्यपदेशः कृतः । तुशब्दस्तु वस्तुतो ब्रह्मत्वं व्यव-च्छिनत्ति ॥ १० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विशेषितत्वाच्च ॥ ९ ॥ तस्य कार्यत्वाय हेत्वन्तरं दर्शयतीत्याशयेन सूत्रं व्याकुर्वन्ति ब्रह्मलोकानित्यादि । विशेषिता इति । अत्र श्रुतौ पूर्वं तानिति गन्तुविशेषणे दूरदेशगन्तारः परामृश्यन्ते, बहुत्वं चोच्यत इति गन्तारस्तथा विशेषिताः । ‘पराः परावतो वसन्ती’ति प्रकृष्टा गन्तारः प्रकृष्टान् ब्रह्ममानमितान् संवत्सरान् वसन्तीति श्रावणाच्च ब्रह्मलोका विशेषिताः । तदिति ‘ब्रह्म गमयती’त्यत्र प्राप्यत्वेनोक्तम् । ननु ब्रह्मपदस्य कार्यब्रह्मपरत्वे श्रुत्यन्तरोक्तलोकपदविरोध इत्यत आह लोकपदमित्यादि ॥ ९ ॥

सामीप्यात् तद्व्यपदेशः ॥ १० ॥ भाष्यमत्रातिरोहितार्थम् ॥ १० ॥

रश्मिः ।

विशेषितत्वाच्च ॥ ९ ॥ तस्येति । स एतान्ब्रह्म गमयतीत्यत्र ब्रह्मणः । दूरदेशेति । लोकाल्लोकान्तरगमनेऽवधिभूतदेशस्थास्तानिति तच्छब्दार्थः दूरदेशगन्तारः तानिति । बहुत्वं च । तथा विशेषिताः बहुत्वेन साधिकरणत्वेन च विशेषिताः । परपदार्थमाहुः । प्रकृष्टाः । ‘परोपि मनुतेऽनर्थं तत्कृतं चाभिपद्यत’ इत्यत्र । परावत् इत्यास्यार्थमाहुः ब्राह्ममानेति । ब्राह्ममानेन मितान्परमितान् । परा विद्यन्तेऽस्येति परावान् तान् परावतः । पराशब्दोत्र धर्षणे । ‘परादि मोक्षप्राधान्यप्रातिलोम्येषु धर्षण’ इति विश्वात् तद्वतः संवत्सरान् कालो धर्षयतीति तथा । ब्रह्मलोका इति । तेन ब्रह्मलोकान् गमयति ते तेषु कार्यरूपेषु ब्रह्मलोकेषु पराः परावतः वसन्तीति पदच्छेदः । पराः परावतो ब्रह्मलोकान् वसन्तीत्यन्वयः । केचित्प्राकाङ्क्षायामाह । तेषु ब्रह्मलोकेषु ये ब्रह्मलोकास्तान् । श्रुत्यन्तरेति । ‘अग्निलोकमागच्छति स वायुलोक’मित्यादिश्रुत्यन्तरेत्यर्थः । लोकः कार्यमिति । स ब्रह्मपदार्थ इति तथा । आहृति पूर्वपक्ष्याह लोकपदमित्यादीति । तज्जन्येति लोकजन्य-भोगपरम् । तस्येति । कार्यब्रह्मणः । विविधेति ‘सोश्रुते सर्वान्कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चिते’त्यत्र विविधं पश्यच्चित्तमर्थः तेन तद्वद्विविधभोगचतुरेणेत्यप्यर्थात् । घटत इति । अन्यथा तु ब्रह्म गमयती-त्यत्र शुद्धबुद्धमुक्तस्वभावे एकस्मिन्नद्वितीये उक्तब्रह्मलोकानिति बहुवचनं न घटत इति युक्त्या वेदार्योऽन्यथा नीतः ॥ ९ ॥

सामीप्यात् तद्व्यपदेशः ॥ १० ॥ अतिरोहितार्थमिति । तत्रेति । ब्रह्मलोके कार्ये । एवमतिरोहितार्थम् ॥ १० ॥

ननु 'आब्रह्मभवनाहोकाः पुनरावर्तिनोऽर्जुने'ति वाक्यात्ततः पुनरावर्तते ।  
अत्र तेषामिह न पुनरावृत्तिरस्तीति पठ्यत इति परमेवात्र ब्रह्मशब्देनोच्यत इति  
प्राप्ते, उत्तरं पठति ।

कार्यात्यये तदध्यक्षेण सहातः परमभिधानात् ॥ ११ ॥

कल्पसमाप्ती कार्यस्य ब्रह्मलोकस्य नाशे सति तदध्यक्षेण चतुर्मुखेन  
ब्रह्मणा सह अतो ब्रह्मणः सकाशात् परमीश्वरं प्राप्नोत्यतोऽपुनरावृत्तिश्रुतिर्न  
विरुध्यते । अत्र प्रमाणमाह अभिधानादिति । श्रुतौ तथाभिधानादित्यर्थः । सा  
तु 'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः संन्यासयोगाद् यतयः शुद्धसत्त्वाः ते ब्रह्मलोके  
तु परान्तकाले परामृतात् परिमुच्यन्ति सर्वे' इति । 'परान्तकाल' इत्यत्र पर-  
शब्देन ब्रह्मणः पूर्णमायुरुच्यते ॥ ११ ॥

उक्तेऽर्थे श्रुतिं प्रमाणत्वेनोक्त्वा स्मृतिमप्याह ।

स्मृतेश्च ॥ १२ ॥

'ब्रह्मणा सह ते सर्वे सम्प्राप्ते प्रतिसञ्चरे । परस्यान्ते कृतात्मानः प्रविशन्ति  
परं पदं'मिति स्मृत्यापि स एवार्थः प्रतिपाद्यते ॥ १२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

कार्यात्यये तदध्यक्षेण सहातः परमभिधानात् ॥ ११ ॥ प्राप्यस्य ब्रह्मसामी-  
प्याद् ब्रह्मत्ववाद इत्यङ्गीकारे विषयश्रुतिविरोधमाशङ्क्य समाधत्त इत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति  
नन्वित्यादि । व्याकुर्वन्ति कल्पेत्यादि । ब्रह्मण इति । चतुर्मुखात् ॥ ११ ॥

स्मृतेश्च ॥ १२ ॥ उत्तानार्थम् ॥ १२ ॥

उच्यते ।

कार्यात्यये तदध्यक्षेण सहातः परमभिधानात् ॥ ११ ॥ प्राप्यस्येति ।  
ब्रह्मलोकस्य न तु ब्रह्मणः, तस्य नित्यप्राप्तत्वात् । समाधत्त इति पूर्वपक्षेव । नन्वित्यादीति ।  
अत्रेति । प्रकृतविषये । पञ्चाभिविधायां श्वेतकेतुब्राह्मणे 'तेषामिह न पुनरावृत्तिरस्ती'ति श्रुतिः ।  
अत्रेति 'स एतान्ब्रह्म गमयती'त्यत्र । कल्पेत्यादीति । परशब्देनेति । तथा च ब्रह्मणश्चतुर्मुखस्य  
पूर्णायुषोऽन्तकाले आयुषश्चरमावयवे इति परान्तकाल इत्यस्यार्थः ॥ ११ ॥

स्मृतेश्च ॥ १२ ॥ उत्तानेति सम्प्राप्ते प्रतिसञ्चरे कल्पसमाप्ती कार्यस्य ब्रह्मलोकस्य नाशे  
सति नाशः सृष्टेः प्रतिकूलसञ्चरः तद्रूपे ब्रह्मणा चतुर्मुखेन सह ते सर्वे कृतात्मानः प्रासङ्गानाः ।  
परस्यान्ते परान्तकाले । परं पदं पदनीयं ब्रह्म । एवमुत्तानार्थम् ।

इतौ त्वत्राधिकरणसमाप्तिः सूचिता, वक्ष्यमाणसूत्रे अत्रापि 'स एतान्ब्रह्म गमयती'त्येव विषय-  
वाक्यम् । पूर्ववदेव संशयः, तद्दीर्घं च पूर्वपक्षस्तु बादरिमतेनेति पुनरुक्तेः । तच्च, भाष्यविरुद्धत्वात् ।  
अत एव अत्रे सूत्रमवतारयन्तीत्युक्तम्, न त्वधिकरणमवतारयन्तीत्युक्तम् ॥ १२ ॥

अत्र सिद्धान्तमाह ।

परं जैमिनिर्मुख्यत्वात् ॥ १३ ॥

‘स एतान् ब्रह्म गमयती’त्यत्र ब्रह्मपदेन परमेव ब्रह्मोच्यत इति जैमिनि-  
राचार्यो मनुते । कृतः । मुख्यत्वात् । बृहत्त्वादिधर्मविशिष्टं हि ब्रह्मपदेनोच्यते ।  
तादृक् परमेव ब्रह्म भवतीति मुख्या वृत्तिर्ब्रह्मपदस्य परस्मिन्नेव, अन्यत्र गौणी ।  
तथा च मुख्यगौणयोर्मध्ये मुख्यस्यैव बलिष्ठत्वात् तथा ॥ १३ ॥

दर्शनाच्च ॥ १४ ॥

‘स एतं देवयानं पन्थानमापद्यामिलोकमागच्छति स वायुलोकं स वरुणलोकं  
स इन्द्रलोकं स प्रजापतिलोकं स ब्रह्मलोक’मिति कौशीतकिश्रुतिरभ्यादिलोक-  
प्राप्तिवदविशेषेणैव प्रजापतिलोकप्राप्त्यनन्तरं ब्रह्मलोकप्राप्तिं दर्शयति । न हि  
तत्र ब्रह्मलोकशब्देन कार्यः स उच्यत इति वक्तुं शक्यम् । पार्थक्येन प्रजापति-  
लोकस्योक्तत्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

परं जैमिनिर्मुख्यत्वात् ॥ १३ ॥ सूत्रमवतारयन्ति अत्रेत्यादि । पञ्चभिः सूत्रैर्बादरि-  
मतोपक्षेपमुख्येन पूर्वपक्षमुक्त्वा, अस्मिन् सूत्रे जैमिनिमतोपन्यासमुख्येन स्वसिद्धान्तमाहेत्यर्थः ।  
सूत्रव्याख्यानं तूक्तानार्थम् ॥ १३ ॥

दर्शनाच्च ॥ १४ ॥ अविद्यादिदोषाणामभावेपि कामनायाः सत्त्वात्तन्मात्रेणाधिकार-  
जाघन्याद् गत्युपपत्तौ लोकाङ्गीकारेण विशेषितत्वस्य चोपपत्तौ सामीप्यनिबन्धनाया गौण्या अप्र-  
योजकत्वाभिप्रायि रिति पूर्वसूत्रे मुख्यत्वेन हेतुनैव सिद्धमिति कार्यात्ययादिसूत्रद्वयोत्तरमव-  
शिष्यते । तदनेन वदतीत्याशयेन सूत्रं व्याकुर्वन्ति स एतं देवयानमित्यादि ।

रश्मिः ।

परं जैमिनिर्मुख्यत्वात् ॥ १३ ॥ बादरीति । मुखमुपायः । उत्तानेति । अत्रेति ।  
पूर्वपक्षे । बृहत्त्वादीति । आदिना बृहत्त्वाद् बृंहणत्वाच्च ब्रह्मेत्यत्रोक्तं बृंहणत्वम् । अन्यत्रेति ब्रह्म-  
लोके । गौणमुख्यन्यायमाहुः तथा चेति । तथेति । ब्रह्मपदेन परमेव ब्रह्मोच्यत इत्यर्थः ॥ १३ ॥

दर्शनाच्च ॥ १४ ॥ सूत्रावतरणाय पञ्चभिः सूत्रैर्बादरिमतोपक्षेपः कृतः तस्य परिहारं  
विवेचयन्ति स्म अविद्यादीति । कामनाया इति । द्वितीयस्कन्धोक्तलोकदिदृक्षायाः । गतीति-  
कार्यं ब्रह्मणि गत्युपपत्तौ । द्वितीयसूत्रे अक्षरलोकपरब्रह्माङ्गीकारेण परावद्विशेषणस्य चोपपत्तेः । परावत  
इत्यस्य मोक्षवतो ब्रह्मलोकान् । प्राधान्यवतो वा । उक्तविश्वासात् । तृतीयसूत्रे सामीप्येत्यादिः ।  
मुख्यत्वेनेति । कार्यं ब्रह्म न मुख्यम्, परावत इत्यस्य धर्षणवत इत्यर्थो न मुख्यः प्रथमत्यागे  
मानाम्वात् । गौणी न मुख्येति प्रसिद्धमिति पूर्वोक्तं मुख्यत्वेन हेतुनोत्तरं सिद्धमित्यर्थः । अनेनेति ।  
दर्शनाच्चेति सूत्रेण । जैमिनिमतेन समाधाने धर्मोपस्थित्या तत्प्रतिपादकपूर्वकाण्डे प्रजापतिलोकोपरि  
ब्रह्मलोकस्य असम्भवदुक्तिरुक्त्वात् तृतीयाष्टके ‘प्रजापतिरकामयत प्रजाः सृजेय’तीष्वाश्रावणम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

ननु तैत्तिरीयभाष्ये आनन्दमीमांसायां 'विराट् त्रैलोक्यशरीरो ब्रह्मा समष्टिव्यष्टिरूपः संसारमण्डलस्थापी प्रजापतिश्चन्देनोच्यते । यत्रैते शतं प्रजापत्यानन्दा एकतां गच्छन्ति धर्मश्च तन्निमित्तं ज्ञानं चैतद्विषयम् अकामहतत्वं च निरतिशयं यत्र स एष हिरण्यगर्भ' इति शङ्कराचार्यैर्व्याख्यातत्वात्तस्य हिरण्यगर्भस्य यो लोकः स कौशीतकिवाक्ये ब्रह्मलोकपदेन पठ्यते, हिरण्यगर्भश्च जन्यः । 'हिरण्यगर्भं जनयामास पूर्वं'मिति श्वेताश्वतरे 'हिरण्यगर्भं पश्यत जायमान'मिति तैत्तिरीये च श्रावणात् । अतस्तस्मात् परामर्शं कार्यता कुतो न वक्तुं शक्येति चेत् । उच्यते । प्रजापत्यतिरिक्तस्य हिरण्यगर्भस्य वक्तुमशक्यत्वात् । 'वेदात्मनाय विद्महे, हिरण्यगर्भाय धीमहि, तन्नो ब्रह्म प्रचोदया'दिति तैत्तिरीयमन्त्रे 'हिरण्यगर्भो वेदाना'मित्येकादशीय-विभूत्युच्ययावाक्ये च तस्य वेदात्मकतयैव सिद्धत्वात् । वेदात्मकत्वं च प्रजापतावेवं सिद्धम् । 'शब्दब्रह्मात्मनस्तस्य व्यक्ताव्यक्तात्मनः परः । ब्रह्मावमाति विततो नानाशक्त्युपबृंहित' इति तृतीयस्कन्धे प्रजापतिं प्रकृत्यैव वाक्यात् । पर्यङ्कस्य ब्रह्मणि हिरण्यगर्भपदस्य वेदात्मकत्वादि-बोधकस्य वाक्यस्य चामावात् । न च 'यजूदरः सामशिरा असाशुक्मूर्तिरव्ययः । स ब्रह्मेति विज्ञेय ऋषिर्ब्रह्ममयो महा'निति मन्त्रे तस्य वेदात्मकत्वमुक्तमेवेति शङ्क्यम् । तत्र 'एतावदिदं सर्व'-मित्यनेन सत्यपदार्थे निगमिते इदं सर्वमस्मीत्येवैतं तदाहेत्यनेन एतं उपासकं तत् पर्यङ्कस्य ब्रह्म इत्येवाहेति तदुक्तस्य याथार्थ्यं बोधयित्वा, तदेतच्छ्लोकेनाभ्युक्तमिति वाक्यं श्रुतिरुक्तत्वा-श्लोकमाह 'यजूदर' इति । तत्र यजूदरादिविशिष्टोऽसौ ब्रह्ममयो महानृषिः स ब्रह्मा ब्रह्मसहितो

रश्मि

प्रजापतिलोकपर्यन्तवस्तुस्थितिर्ब्रह्मलोकेऽर्थावाद इत्याशङ्कते ननु तैत्तिरीयेति । विराट् कीदृशः, त्रैलोक्यं शरीरं यस्य स त्रैलोक्यशरीरः । सम्मष्टीति । यथा वेचदत्त इति । समष्टिदेहेन व्यष्टयवयवै रूपायते व्यवहियते आत्मा स समष्टिव्यष्टिरूपः । संसारेति । प्रपञ्चस्य मण्डलं कदम्बकः तत्र स्थायी । तन्निमित्तमिति । धर्मस्य निमित्तम्, ज्ञात्वा कुस्ते सर्वं इति । यद्वा । तन्निमित्तं धर्मस्य निमित्तं फलं चित्तशुद्धिद्वारा ज्ञानम्, तन्निर्विषयं नास्तीति एतद्विषयमकामहतत्वम् । 'ते ये शतं बृहस्पतेरानन्दाः स एको ब्रह्मण आनन्दः श्रोत्रियस्याकामहतस्ये'ति ब्रह्मवित्प्रपाठकश्रुतेः । 'हिरण्यगर्भ' इति । प्रजापतिः संसारमण्डलस्थायिनोतिरिक्तः आनन्दादिमान् । पठ्यते इति । अभेदान्वयात् पठ्यते । अर्थवादात्वात् सम्भवति । पूर्वमिति । सृष्टेः पूर्वम् । पश्यतेति । ययं पश्यत दूर्वादयो रुद्रान्ताः पूर्वोक्ताः । महानारायणे श्रुतिराह तस्येति । ब्रह्मलोकानिब्रह्मप्रजापतिलोकस्य परामर्शं कार्यता कार्यब्रह्मता । एवं जैमिनिपदसूचिताशङ्कां समादधते स्म उच्यते इति । सत्यं परन्तु औत्पत्तिकसूत्रे जैमिनिना बादरायणग्रहणेन गुरुमतप्राधान्यपूर्वकेऽर्थे विवक्षिते यत् सिध्यति तदुच्यते इत्यर्थः । तन्नो ब्रह्मेति । तन्नोऽस्मान् ब्रह्म, प्रजापतिरित्यर्थात् । वेदानां हिरण्यगर्भोऽस्मीत्यर्थः । तस्येति । प्रजापतेः । शब्देति । शब्दब्रह्मात्मनः वेदात्मनः तस्य प्रजापतेः । व्यक्ताव्यक्तात्मनः पञ्चम्यन्तम् । जगत्प्रकृतिभ्यां परः ब्रह्मावमाति । सुबोधिण्यां द्वादशाध्याये प्रपञ्चोऽस्य । वेदात्मकत्वादीति । आदिना व्यक्ताव्यक्तात्मनः परत्वं नानाशक्त्युपबृंहितत्वं च । यजूदर इति । सकारलोपपञ्चान्दसः ततोऽकः सवर्णे दीर्घः । एतावदिति । सत्यम् । निगमित इति । पर्यतो बह्मिनिमित्तवन् निगमिते । तदुक्तस्येति । उपासकस्य । वाक्यश्रुतिरुक्तेति । वक्ष्यमाणवाक्यसम्बन्धिनी श्रुतिरुक्तेत्यर्थः ।



अपरं च, 'ये चेमेऽरण्ये श्रद्धालप इत्युपासते तेष्विषमभिसम्भवन्ती'ति छान्दोग्यश्रुतिं विषयीकृत्य, 'ह्यर्चिरादिना तत्प्रथिते'रित्युपक्रम आचार्येण कृतः, अन्यत्रार्चिःशब्दस्याभावात्, तत्र चान्ते 'ब्रह्म गमयती'त्युच्यते । तथा च छान्दोग्येऽनुक्तानामन्यत्रोक्तानां लोकानां मार्गैक्यसिद्ध्यर्थं तत्रैव सन्निवेशो, 'वायु-मन्दात्', 'तद्धितोऽधिवरुणः,' 'वरुणाच्चाधीन्द्रप्रजापती' इत्यन्तेनोक्तः । एवं सत्यादावर्षिषम्, ततोऽहः, ततः सितपक्षम्, तत उदगयनम्, ततः संवत्सरम्, ततो वायुम्, ततो देवलोकम्, तत आदित्यम्, ततश्चन्द्रमसम्, ततो विद्युतम्, ततो वरुणम्, तत इन्द्रम्, ततः प्रजापतिम्, ततश्चात्मानवेन पुरुषेण ब्रह्मप्राप्तिरिति निर्णयः सम्पद्यते । एवं सति प्रजापतिलोकादन्यस्य कार्यब्रह्मलोकस्यासम्भवात् तच्छङ्कापि भवितुं नार्हति यद्यपि, तथापि व्यासोक्तमार्गैक्यमनन्वानस्तथाऽवददिति ज्ञायते । परन्तु वेदार्थनिर्णयार्थमेव प्रवृत्तत्वाद् भगवद्वचनार-

भाष्यप्रकाशः ।

विज्ञेय इति वचनव्यक्त्या ब्रह्मविद एव वेदात्मकत्वबोधनात् । न चेतः पूर्ववाक्ये 'सं ब्रह्मापृच्छती'ति पुंलिङ्गस्य प्रष्टरि ब्रह्मणि निर्देशादत्र यजूदरत्वादिकं प्रष्टृपरमेवेति शङ्क्यम् । तत्र ब्रह्म आपृच्छतीति पदच्छेदात् । न चात्रैवं पदच्छेदे किं मानमिति शङ्क्यम् । ततः पूर्ववाक्ये 'स ब्रह्मालङ्कारेणालङ्कृतो ब्रह्म विद्वान् ब्रह्माभिप्रेती'ति 'विसुकृतो विदुष्कृतो ब्रह्म विद्वान् ब्रह्मैवाभिप्रेती'ति अभिप्रायकर्मणि ब्रह्मणि नपुंसकप्रयोगस्यैव मानत्वात् । तस्मादत्र ब्रह्मलोकपदेन नित्य एव लोको ग्राह्यः । तथा च पूर्वोक्तश्रुतिस्मृत्योः प्रलयविषयत्वेन विषयभेदात् तान्भ्यामत्र निर्णयो युज्यत इति तन्मतमयुक्तमित्यर्थः ।

ननु यदीदं स्वस्याभिप्रेतम्, तदाचार्येण स्वनामैव गृहीतं स्यात्, न तु जैमिनेः, अतो नैवं सिद्धान्त इति शङ्कायां तन्नामोक्तितात्पर्यमाहुः अपरं चेत्यादि ज्ञायते इत्यन्तेन । तथावददिति । जैमिनिरवदत् । तथा च फलांशे सिद्धान्तभेदाभावेपि मार्गांशे भेद इति ज्ञापनार्थं तदुक्तिरित्यर्थः । तर्हि मार्गभेद एव कुतो नाद्रियत इत्यत आहुः परं त्वित्यादि । ननु व्यासेन स्वनामः कुत्राप्यनुक्तत्वान्मतद्वयमपि पारक्यमित्येव प्रतीयते, तथा सति जैमिनिमतसादरणीयत्वे किं रश्मिः ।

विशेषेण सुकृतं यस्य स विसुकृतः । एवं विदुष्कृतः । पुंस्त्वे तु ब्रह्माणमिति स्यादित्येवकारः । तस्मादिति । जैमिनिना गुरुमतस्य भृगुणा मानववदुक्तत्वात् । अत्रेति । कौशीतकिश्रुतौ । पूर्वोक्तेति । कार्यालयसूत्रस्थितेति सूत्रोक्तयोः श्रुतिस्मृत्योः । तान्भ्यामिति । श्रुतिस्मृतिभ्याम् । अत्र व्यासमते । तन्मतमिति । बादरिमतम् । आचार्येण व्यासेन । तन्नाम जैमिनिनामोक्तितात्पर्यम् । सिद्धान्त इति । मन्मथी देव पठन्तीति फलांशे चितः सदानन्दयोश्च शास्त्रद्वये भेदेषु सिद्धान्तसाधुना बादरायणगुरोर्भेदेऽवस्थितेः सिद्धान्तभेदाभावेपीत्यर्थः । मार्गांशो भेद इति । यद्यपि क्रियाज्ञानमिति पञ्चरात्रशास्त्रे इति ज्ञानकर्ममार्गैक्यम्, तथापि प्रसिद्धा परस्परं साध्यसाधनभावान्मार्गांशे भेद इत्युक्तम् । तदुक्तिरिति । जैमिनिनामोक्तिः । एवेति । न तु क्रियाज्ञानयोरैक्यम् । परन्त्विद्यत्यादीति । प्रवृत्तत्वादिति । व्यासस्य 'जिज्ञासितमधीतं च यत्तद्ब्रह्म सनातन'मिति प्रथमस्कन्धे व्यासवाक्यात् । मन्तव्यमिति । पञ्चरात्रशास्त्रप्राधान्यात् क्रियाज्ञानमार्गैक्यमत्र मन्तव्यम्, मीमांसितव्यम् । कुत्रापिती । कुत्राप्यत्र प्रादत्रये । मतद्वयमिति । बादरिजैमिनिमतद्वयम् ।

स्वाद्य तदुक्त एव शास्त्रार्थ इति मन्तव्यम् । किञ्च । 'स प्रजापतिलोकं स ब्रह्मलोक'मित्यत्र ब्रह्मपदस्य परवाचकत्वं तेनापि वाच्यं चेत्, तद्दृष्टान्तेनान्यत्रापि तथैव वाच्यं बाधकाभावात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

बीजमित्यत आहुः किञ्चेत्यादि । तेनेति । बादरिणा । अन्यत्रेति । अक्षिपुरुषविद्यायां पञ्चाभिविद्यायां च । बाधकाभावादिति । गत्युपपत्त्यादिदृष्टणानां परिहृतत्वेनान्येषां चाभावेन तथात्वात् । तथा च श्रुतिसामञ्जस्यमेव बीजमित्यर्थः ।

अत्र बादरिमतस्युपपन्नं मन्वानाः शङ्कराचार्या एवमाहुः । 'आकाशवत् सर्वतगतश्च नित्य' इति श्रुतेः परस्य ब्रह्मणो व्यापकत्वम्, 'य आत्मा सर्वान्तर' इति श्रुतेः सर्वान्तरत्वम्, 'आत्मैवेदं सर्वम्,' 'ब्रह्मैवेदं विश्वमिदं वरिष्ठ'मिति श्रुतेः सर्वात्मकत्वं च निर्धारितम् । तत्र व्यापकस्य ब्रह्मणो गन्तृदेशे विद्यमानत्वेन गन्तृतैवेति तस्य गन्तव्यता नोपपद्यते । न च भूमिष्ठं प्रति गताया एव पृथिव्या देशान्तरद्वारेण गन्तव्यतावदत्राप्युपपद्यत इति वाच्यम् । सर्वात्मकत्वस्यापि गन्तव्यताबाधकत्वात् । अन्य एव ह्यन्यद् गच्छतीति लोके दर्शनात् । न च बालस्य बार्धक्यवदनन्यत्वेपि गन्तव्यतोपपद्यत इति वाच्यम् । 'निष्कलं निष्क्रियं शान्तं निरवधं निरञ्जनम्,' 'अस्थूलमनणु,' 'स एव नेति नेत्यात्मे'त्यादिश्रुतिस्मृतिन्यायेभ्यो ब्रह्मणः सर्वविशेषशून्यतया सिद्धत्वेन तत्र देशकालविशेषयोगस्याशक्यवचनतया दृष्टान्तविरोधेन तद्व्यायस्य

रहितः ।

बादरिणेति । विपरीतलक्षणा जैमिनिना निरीश्वरवादिनेत्यर्थः । यथापकारिणि 'बहुपकृतं स्वये'ति बहुपकारित्वप्रयोगः । अक्षिपुरुष इति । 'जानश्रुतिर्हं पौत्रायण'इत्यारम्भकेऽस्ति । 'उ ह वै ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्चे'त्यारम्भके पञ्चाभिविद्यास्ति छान्दोग्ये । 'स एतान् ब्रह्म गमयती'त्यक्षिपुरुषविद्यायाम् । 'स एतान् ब्रह्म गमयती'ति पञ्चाभिविद्यायाम् । उभयत्रापि ब्रह्मपदेन परमेवोच्यते, न तु कार्यं ब्रह्मेति । पञ्चाभिविद्यायां चेति । चकारोऽयवा सेश्वरजैमिनिमते इत्यनुक्तसमुच्चारकः । यद्वायवेत्वाद्युक्तशेषो वा पूरणीयः । एतेन व्यासेन सूत्रे मन्त्रमयी देवता जैमिनिमुख्यत्वादित्यनुक्त्वा 'परं जैमिनिमुख्यत्वा'दित्युक्तं तत्सारस्यमसृचि । परिहृतत्वेनेति । सूत्रव्याख्यानारम्भ एव परिहृतत्वेन । श्रुतिसामञ्जस्यमिति । 'स एतान् ब्रह्म गमयती'ति श्रुतिसामञ्जस्यं ब्रह्मपदे गौणीनिवृत्तिः, सा मतद्वयस्य पारक्ये परमते स्यात्, न तु स्वमत इति । तुरीयपदे बादरायणग्रहणात् तस्य बुद्धिसत्त्वेन जैमिनिसेश्वरवादि-स्वशिष्यस्य स्वमतसिद्धस्य सूत्रे ग्रहणं बीजमित्यर्थः । तेन 'परं जैमिनिदर्शना'दिति सूत्रान्वयः । 'स एतान् ब्रह्म गमयती'त्यत्र ब्रह्मपदेन परमेव ब्रह्मोच्यते, दर्शनाच्छास्त्ररूपादिति जैमिनिराचार्यो मनुत इति सूत्रार्थः । अत्रेति । वक्ष्यमाणसूत्रेण सहासिन् सूत्रे । वक्ष्यमाणविचारस्य द्वितीयसूत्रे करणात् । अपिचेतिप्रभृति द्वितीयभाष्यादत्रैव तद्विचार उपक्षिप्तः । 'कार्यं बादरिसे'त्यधिकरणी-यत्वात् सूत्रयोरेकविषयत्वम् । अत्रे 'अप्रतीकालम्बनाधिकरणम्' ।

देशान्तरद्वारेण । यद्वा यथा पृथिवीस्य एव पृथिवी देशान्तरद्वारेण गच्छति । शरीर-ब्राह्मणे 'तस्य हैतस्य हृदयस्याग्रं प्रषोतते, तेन प्रषोतेनैव आत्मा निष्कामति चक्षुष्टे वा सूत्रो ज्ञान्येभ्यो वा शरीरदेशेभ्य' इति देशान्तरवद्वा । अत्रापीति । व्यापके ब्रह्मण्यपि । तत्रेति । ब्रह्मणि । देशकालरूपविशेषयोगस्य । दृष्टान्तेति । बालवार्धक्यदृष्टान्तविरोधेन । तद्व्यायस्य

भाष्यप्रकाशः ।

अत्र वक्तुमशक्यत्वात् । नच जगदुत्पत्तिप्रलयहेतुत्वश्रुतेर्ब्रह्मणोऽनेकशक्तित्वात् दोष इति वाच्यम् । विशेषनिषेधकश्रुतीनामनन्यार्थत्वात् । नचोत्पत्त्यादिहेतुत्वबोधकश्रुतीनामपि ब्रह्मपरत्वात् समान-मनन्यार्थत्वमिति वाच्यम् । तासामेकत्वप्रतिपादनपरत्वात् । तत्र मृदादिदृष्टान्तवाक्येषु 'मृत्तिकेत्येव सत्य'मित्युपसंहारे एकस्य कारणस्यैव सत्यत्वकथनेन विकारानृतत्वप्रतिपादने तद्धर्माणामुत्पत्त्यादीनामपि तथात्वेन शास्त्रस्य तत्परताया वक्तुमर्हतया तासां विशेषनिराकरण-श्रुतिशेषताया एव युक्तत्वात् । न चोत्पत्त्यादिश्रुतिशेषत्वं निर्विशेषश्रुतीनामेवास्त्विति शङ्क्यम् । विशेषनिषेधश्रुतीनां निराकाङ्क्षार्थत्वात् । आत्मन एकत्वनित्यत्वशुद्धत्वाद्यवगतौ सत्यां भूयः कदाचिदप्याकाङ्क्षान्तरानुदयेन तत्र पुरुषार्थसमाप्तिबुद्धयुत्पत्तेः । न चात्र मानाभावः शङ्क्यः । 'तत्र को मोहः कः शोक एकत्वमनुपश्यतः' 'अभयं वै जनक प्राप्तोऽसि', 'विद्वान् विभेति कुतश्चन', 'एत५ ह वा व न तपति किमह५ साधु नाकरव'मित्यादिश्रुतिभ्यस्तथैव विदुष-स्तुष्यनुभवादिदर्शनस्य च मानत्वात् । तथा विकारानृताभिसन्ध्यपवादाच्च । 'मृत्योः स मृत्यु-माप्नोति य इह नानेव पश्यती'ति भेददृष्ट्यपवादाच्च । न विशेषनिषेधश्रुतीनामन्यार्थत्वं शक्य-वचनम् । उत्पत्त्यादिश्रुतीनां तु नैवं निराकाङ्क्षार्थप्रतिपादनसामर्थ्यमस्ति, येन तच्छेषत्वं विशेष-निषेधश्रुतीनां वक्तुं शक्येत । तत्र हि, 'यत्रैतच्छुद्धयुत्पत्तितं तं सोम्य विजानीहि नेदममूलं रदिमः ।

बालवाधेक्यन्यायस्य । अत्रेति । व्यापकस्य गन्तव्यतोपपत्तौ । अनेकेति । जगत्कर्तृत्वजगत्पालक-त्वजगत्संहारकत्वरूपानेकशक्तित्वाद्द्विशेषसत्त्वेपि न दोषः, कार्यलक्षणत्वेन ब्रह्मप्रतिपादादिषा विषयार्थ-त्वाद्द्विशेषाणामिति वाच्यमित्यर्थः । विशेषनिषेधकेति । ताश्च 'निष्कलं निष्क्रिय'मित्याद्युक्ताः तासाम् । अनन्यार्थत्वादिति । निर्वाहकसङ्गत्या ब्रह्मनिरूपणपरत्वात् । न तु आरो-पापवादसङ्गत्या ब्रह्मनिरूपणपरत्वं तासाम् । आरोपापवादलक्षणसङ्गतेर्निर्वाहकसङ्गतिरन्योऽर्थो भवत्येवम् । अन्योऽर्थः ब्रह्मप्रतिपादकत्वलक्षणः प्रयोजनम् । न अन्योऽर्थो यासां ता अनन्यार्थाः तासां भावः अनन्यार्थत्वम् तस्मात् । यथा विशेषप्रतिपादिकानां ब्रह्मलक्षणत्वम्, तथा विशेष-निषेधिकानामपि ब्रह्मलक्षणत्वम् । कार्यलक्षणत्वं स्वरूपलक्षणत्वमिति विशेषः । ब्रह्मपरत्वादिति । यथारोपापवादन्यायेन विशेषनिषेधिकानां ब्रह्मपरत्वम्, तथा निर्वाहकसङ्गत्या विशेषप्रतिपादिकानां ब्रह्मपरत्वम् । यथा 'अथात आदेशो नेति नेति', तथा 'तदेजति तच्चैजती'ति । यथा शाखा-रुन्धतीन्यायः, तथा किमन्यद्ब्रह्मज्ञाननिर्वाहकमिति जिज्ञासा । तथा जगज्जन्मादिकर्तृत्वं कार्य-लक्षणमुक्तम् । अतः समानमन्यार्थत्वम् । तासामिति । निर्विशेषप्रतिपादिकानामस्थूलादिश्रुतीनाम् । तत्रेत्यादीति एकत्वप्रतिपादने छान्दोग्ये मृदादिदृष्टान्तवाक्येषु । एतच्च द्वितीयाध्याये तदनन्यत्वाधि-करण उक्तम् । तद्धर्माणां ब्रह्मधर्माणाम् । तथात्वेनेति । विकारानृतत्वेन । तत्परेति । धर्मपर-ताया वक्तुमर्हतया । ब्रह्मणो वागविषयत्वेनोत्पत्त्यादीनामर्हता तथा । तासामिति । सविशेषप्रतिपादिकानां 'यतो वा इमानि भूतानी'त्यादीनाम् । अस्त्विति । यतो निरूपणं हि लक्षणैः । तानि चासाधारण-धर्मरूपाणि जगज्जन्मादिकर्तृत्वादीनि । तैर्निर्विशेषश्रुतिप्रतिपाद्यज्ञानमिति तथा । अन्तरङ्गत्वं बहिरङ्गाद-बलीय इत्याहुः विशेषनिषेधेति । तत्रेति । एकत्वाद्युक्त आत्मनि । तुष्यनु भवेति । आदिना संक्षेपोऽक्षरशुभ्रम् । तथा विकारेति । छान्दोग्ये मृदादिवाक्येषु । भेददृष्टीति । न च नाना इव पश्यति स मृत्युमाप्नोति, किं पुनर्भेदमित्यर्थेन भेददृष्ट्यपवाद इति शङ्क्यम् । असायस्य नैयायिकमते शोभनात् । अन्यार्थत्वं शून्योत्तरार्थकत्वम् । तच्छेषत्वमुत्पत्त्यादिश्रुतिशेषत्वम् । तत्र हीति ।

भाष्यप्रकाशः ।

भविष्यतीत्युपन्यस्य तदुदकं सत एवैकस्य जगन्मूलस्य विज्ञेयत्वदर्शनात् । एवं, 'यतो वा इमानी'-  
त्यादिश्रुतावपि ज्ञेयम् । अतस्तासां सर्वासामैकाल्म्यावगमपरत्वाभनेकशक्तियोगो ब्रह्मण इति ।

अत्र च ब्रह्मणो व्यापकत्वं निर्विशेषत्वं च गन्तव्यताबाधकत्वेन सिद्धमिति सद्ब्रह्मेण तदनु-  
वदन्ति ननु परस्येत्यादि उपपद्यत इत्यन्तम् ।

अथ यच्चैर्जीवस्वरूपविचारेणागन्तव्यत्वं साधितम्, जीवो नाम किं ब्रह्मणोऽवयवो वा,  
विकारो वा, अन्यो वा । नाद्यः । एकदेशत्वे एकदेशिनो नित्यप्राप्तत्वाद्गन्तव्यत्वानुपपत्तेर्ब्रह्मणो  
निरवयवत्वप्रसिद्धेरेकदेशित्वकल्पनस्यानुपपन्नत्वाच्च । न द्वितीयः । विकारेणापि विकारिणो  
नित्यप्राप्तत्वात् । परित्यागेऽभावप्राप्तेः । पक्षद्वयेपि ब्रह्मणः स्थिरत्वेन जीवस्य संसाराभाव-  
प्रसक्तेश्च । अथ तृतीयः पक्षश्चेत्, तदापि किं जीवोऽणुर्व्यापको मध्यमपरिमाणो वा । आद्ये  
सर्वेश्वरीरवेदनोपलम्भानुपपत्तिः । द्वितीये गमनानुपपत्तिः । तृतीये अनित्यत्वप्रसङ्गः । अन्यत्वे,  
तत्त्वमस्यादिशास्त्रबाधप्रसङ्गः । विकारावयवपक्षयोरपि मुख्यैकत्वानुपपत्तिः । सर्वेषु चैतेषु पक्षेषु  
संसारित्वानतिवृत्तेरनिर्मोक्षप्रसङ्गः । अतिवृत्तौ वा स्वरूपनाशप्रसङ्गो ब्रह्मात्मत्वानभ्युपगमादि-  
त्येवं जीवविषये मतत्रयं निराकृत्य, ततो भिन्नजीवपक्षे काम्यनिषिद्धकर्मपरिहारपूर्वकं नित्य-  
नैमित्तिककर्मणां करणमात्रेणैव स्वरूपावस्थानरूपो मोक्षोपि भविष्यतीति मतमुपक्षिप्य, तद्-  
दूषयित्वा संसार्यात्मनः कर्तृत्वभोक्तृत्वभावस्य विद्यागम्यब्रह्मात्मत्वावगतिमन्तरेण मोक्ष-  
रहिमः ।

छान्दोग्ये श्वेतकेतुपाख्याने हि । यत्राप्यु शुद्धं अन्नरूपं शुद्धं कार्यम् । तदुदकं तस्य शुद्धस्योत्तरो-  
त्तरप्रतिभायाम् । 'उदकं ईषत्कालीयफले मदनकण्टक' इति विश्वात् फलाध्याये परोक्षवादान् मूलकारणे  
फलाध्यायोपयोगिनीति वार्थः । उदक इति पाठः । 'तदप आचक्षतेऽज्ञानयेति तत्रैतच्छुद्धमुत्पतित'-  
मिति श्रुतेः । विज्ञेयत्वेति । 'सदेव सौम्येदमग्र आसी'दिति श्रुतेः । ज्ञेयमिति । मूलं ज्ञेयम् ।  
सर्वास्वामिति । सविशेषनिर्विशेषप्रतिपादिकानाम् । ऐकात्म्येति । एक एव ऐक्यः, स्वार्थे ष्यञ्  
एकात्मत्वावगमपरत्वात् । नानेकशक्तियोग इति । सविशेषश्रुतिप्रतिपादितः सः । अनुवदन्तीति ।  
सिद्धस्य कथनमनुवादः तं कुर्वन्ति उपपद्यत इत्यन्तेनेति । आद्योपपद्यत इत्यन्तेन ।  
अथेति । ईश्वरस्वरूपविचारान्निवृत्तप्रक्रमेण । न गन्तव्यत्वमगन्तव्यत्वम् । नित्यप्राप्तत्वे सदा  
विकारित्वापत्तिरत आहुः परित्याग इति । विकारपरित्यागे । अभावेति । अत्यन्ताभावप्राप्तेः ।  
पक्षद्वये इति । नित्यप्राप्तत्वाभावप्राप्तत्वपक्षद्वये । स्थिरत्वेनेति । असङ्गत्वे तथा । तृतीय इति ।  
ब्रह्मण्यत्वपक्षः । विकारावयवयोर्मध्यमपरिणामत्वादाहुः विकारावयवपक्षयोरिति । मुख्यैकत्वेति ।  
'तत्त्वमस्या'दिवाक्ये बोध्या । संसारित्वेति । तृतीयपक्षोक्तेषु सर्वेष्वेतेषु पक्षेषु । संसारित्वेति ।  
संसारित्वस्य आसमन्तान्न निवृत्तेः । स्वरूपत्वेन केनाप्यंशेन विकारादीनां सत्त्वात् । अतिवृत्त-  
विति । विकारादीनां स्वरूपत्वे तदतिवृत्तौ तु स्वरूपनाशप्रसङ्गः । विकारादीनां ब्रह्म आत्मा येषां  
तत्त्वानभ्युपगमात् । काम्यनिषिद्धेति । स्वर्गनरकानवाप्तये तथा । नित्यनैमित्तिकेति । प्रत्य-  
वायानुत्पत्तये । स्वरूपावस्थानेति । साम्प्रतं देहोपभोग्यानि च कर्माण्युपभोगेनैव क्षीयन्त इत्यतो  
देहपातादूर्ध्वं देहान्तरप्रतिसन्धानकारणाभावात् । स्वरूपावस्थानलक्षणो मोक्षो विनापि ब्रह्मतया  
एवंवृत्तस्य सेत्सतीति मतम् । तद् दूषयित्वेति । 'तदस'दित्यादिना भाष्येण दूषयित्वा । तथाहि ।  
तदसत् । प्रमाणाभावात् । न ह्येतत् शास्त्रेण केनचित् प्रतिपादितम् । 'मोक्षार्थीत्यं समाचरे'-

ननु परस्य व्यापकत्वान्निर्विशेषत्वाच्च न गन्तव्यतोपपद्यते । जीवस्याप्य-  
विद्योपाध्यवच्छिन्नतादशायां परब्रह्मणि गन्तृत्वासम्भवात् तन्नाशे च वस्तुतोऽ-  
भिन्नत्वात् स्वरूपेणावस्थानमेव भवतीति न गन्तृत्वमप्युपपद्यते । तस्यैवाभावात् ।

भाष्यप्रकाशः

प्रत्याशाभावात्, 'नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाये'ति श्रुत्या मोक्षे ज्ञानातिरिक्तसाधननिषेधाच्च तस्य  
मतस्यासङ्गतत्वं स्थापयित्वा, जीवस्य परस्मादन्यत्वे संव्यवहारलोपप्रसङ्गः, प्रत्यक्षादिप्रमाणा-  
प्रवृत्तिश्चेत्याशङ्क्य, प्राक् प्रबोधात् स्वप्नव्यवहारवत् तदुभयोपपत्तिमुक्त्वा, 'यत्र हि द्वैतमिव भवति  
तदितर इतरं पश्यती'त्यादिश्रुत्या अप्रबुद्धविषये प्रत्यक्षादिव्यवहारश्रावणात् प्रबुद्धविषये च  
'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् केन कं पश्ये'दित्यादिना तदभावश्रावणात् । परब्रह्मविदो गन्तव्य-  
त्वादिविज्ञानस्य बाधितत्वेन न कथमपि गतिरुपपादयितुं शक्येत्यन्तेन ।

तदेतत् संगृह्यानुवदन्ति जीवस्योपाध्यवच्छिन्नत्वदशायामित्यादि । तस्यैवाभावा-  
दिति । जीवस्यैवाभावात् ।

एवं परब्रह्मविदो गत्यभावमुपपाद्य गतिविषये यत्तैरुक्तम्—गतिविषयाः श्रुतयः सगुण-  
ब्रह्मविषया भविष्यन्ति । तथाहि । क्वचित् पञ्चाग्निविद्यां प्रस्तुत्य गतिरुच्यते, क्वचित् पर्यङ्क-  
विद्याम्, क्वचिद्वैश्वानरविद्याम् । यत्रापि ब्रह्मविद्यां प्रस्तुत्य गतिरुच्यते, 'प्राणो ब्रह्म कं ब्रह्म  
खं ब्रह्म,' 'अथ यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेप्ये'त्यादौ, तत्रापि वामनीत्वादिभिः  
सत्यकामत्वादिभिर्गुणैः सगुणस्योपास्यत्वात् सम्भवति गतिः । न क्वचित् परब्रह्मविषया गतिः  
श्राव्यते । गतिप्रतिषेधस्तु 'न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्ती'ति श्राव्यते । यः पुनः 'ब्रह्मविदामोति  
पर'मित्यत्र गत्यर्थ आप्नोतिः, तत्रापि पूर्वोक्तेन न्यायेन देशान्तरप्राप्त्यसम्भवात् स्वरूपप्रति-  
रश्मिः ।

दिति । 'स्वमनीषया त्वेतत् तर्कित'मित्यादिना दूषयित्वा । जीवस्य परस्मादनन्यत्वे सर्वव्यवहार-  
लोपप्रसङ्ग इति पाठः । प्रबोधादिति । ज्ञानात् प्राक् दीर्घस्वप्नव्यवहारवत् । तदुभयेति ।  
जीवस्य परस्मादनन्यत्वसर्वव्यवहारलोपप्रसङ्गाभावयोरुभयोरुपपत्तिमुक्त्वा । तदभावेति । प्रत्यक्षा-  
दिव्यवहाराभावश्रावणात् । इत्यन्तेनेति । भाष्येण । परब्रह्मविद् इत्यारभ्य तु तद्भाष्यफक्किक्वैव ।  
कथमपीत्यत्र कथञ्चनेति भाष्ये पाठात् तावन्मात्रभेदः । जीवस्योपाध्यवच्छिन्नत्वदशायामि-  
त्यादीति । क्वचित् पुस्तके तु जीवस्याप्युपाध्यवच्छिन्नतादशायामिति भाष्ये पाठः । गन्तृत्वा-  
सम्भवादिति । अज्ञानस्योपाधेर्विद्यमानत्वाद् गन्तृत्वस्यैक्यस्यासम्भवात् । आविच्यकरूपेति ।  
आधुनिकास्तु मायाविद्ययोर्भेदमङ्गीकृत्य मायोपाधिरीश्वरः, अविद्योपाधिर्जीव इत्याहुः तत्त्वानुसन्धान-  
नाख्यग्रन्थादौ । गन्तृत्वेति । नात्र गन्तृत्वमैक्यम्, किन्तु विद्यावतो विद्ययावरणभङ्गाद्-  
गन्तृत्वस्यासम्भवो ज्ञेयः । क्वचिदिति । श्वेतकेतूपाख्याने । यत्रापीति । छान्दोग्ये 'जान-  
श्रुतिर्हं पौत्रायण' इत्यारम्भके प्रपाठकेपि । तथा दशमप्रपाठके दहरविद्यायामपि । तत्रापि-  
पीति । आप्नोतावपि । पूर्वोक्तेनेति । भाष्यप्रकाशे 'अथ यत्तैर्जीवस्वरूपविचारेणेत्याद्युक्ते य  
आषपक्षदूषण एकदेशत्व इत्यादिनोक्तन्यायेन । स्वरूपेति । स्वरूपपदप्राप्तिः स्वरूपप्रबोधो वा ।

## भाष्यप्रकाशः ।

पश्चिरेवेयम्, अविद्याऽध्यारोपितं नामरूपप्रविलयापेक्षयाऽभिधीयते । 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येती'ति-  
 षदिति द्रष्टव्यम् । किञ्च । परब्रह्मविषया गतिः किं ब्रह्मविदः प्ररोचनाय, किं वानुचिन्तनाय ।  
 नाद्यः । स्वसंवेद्येनैवाव्यवहितेन विद्यासमर्पितेन स्वास्थ्येन तत्सिद्धेः । न द्वितीयः । नित्य-  
 सिद्धनिःश्रेयसे वेदनस्यासाध्यफलस्य विज्ञानस्य गत्यनुचिन्तनापेक्षया अभावात् । तस्मादपरब्रह्म-  
 विषयैव गतिः । सा परस्मिन् ब्रह्मणि नोपपद्यत इति परापरब्रह्मविवेकानवधारणेनापरस्मिन्  
 ब्रह्मणि वर्तमाना गतिश्रुतयः परस्मिन्नध्यारोप्यन्ते । न च परापरभावेन द्वे ब्रह्मणी न स्त इति  
 शङ्क्यम् । 'एतद्वै सत्यकाम परञ्चापरञ्च ब्रह्म यदोङ्कार' इत्यादिश्रुतिदर्शनात् । किं पुनः परं  
 ब्रह्म, किमपरमिति चेत् । उच्यते । यत्राविद्याकृतनामरूपनिषेधेनास्थूलादिशब्दैर्ब्रह्मोपदिश्यते  
 तत्परम् । तदेव यत्र नामरूपादिविशेषाणां केनचिद्विशिष्टमृपासनायोपदिश्यते, 'मनोमयः प्राण-  
 शरीरो भारूप' इत्यादिशब्दैः, तदपरम् । नचैवमद्वितीयश्रुत्युपरोधः शङ्क्यः । अविद्याकृत-  
 नामरूपतया परिहृतत्वात् । तस्य चापरब्रह्मोपासनस्य तत्सभिधौ श्रूयमाणं 'स यदि पितृलोक-  
 कामो भवती'त्यादिजगदैश्वर्यलक्षणं संसारगोचरमेव फलं भवति । अनिवर्तितत्त्वादविद्यायाः ।  
 तस्य फलस्य देशविशेषावबद्धत्वात् तत्प्राप्त्यर्थं गमनमविरुद्धम् । आत्मनः सर्वगतत्वेऽप्याकाशस्य  
 घटादिगमनेनेव बुद्ध्याद्युपाधिगमनेन गमनप्रसिद्धिरित्यवादिष्य, 'तद्गुणसारत्वा'दित्यत्र । तस्मात्  
 'कार्यं बादरि'रित्येव स्थितः पक्षः । 'परं जैमिनि'रिति तु पक्षान्तरप्रतिभानमात्रप्रदर्शनं बुद्धि-  
 विकासनायेति द्रष्टव्यमिति ।

## रश्मिः ।

इयं प्राप्तिः । अविद्ययाध्यारोपिते ये नामरूपे तयोः प्रविलयस्यापेक्षया । ब्रह्माप्येतीति । गत्यर्थास्ते  
 प्रात्यर्था इति ब्रह्म अप्येति स्वरूपं प्रतिपद्यते प्रबोध्यते वेत्यर्थः । प्ररोचनायेति । 'रोचनार्थं  
 फलश्रुति'रिति वाक्यादपि । अव्यवहितेनेति । परब्रह्मणा । विद्या तत्त्वमस्यादिरूपया समर्थितेन ।  
 स्वास्थ्येनेति । 'अस्य महिमानमिति वीतशोक' इति श्रुतिः स्वास्थ्येन स्वरूपस्थित्या । तत्सिद्धेः  
 प्ररोचनसिद्धेः । वेदनस्येति । विज्ञानस्य कृत्यसाध्यं फलं यस्य । गत्यनुचिन्तनस्य कृतिरूपस्य  
 अपेक्षयाः । अपरेति । मुण्डके यद्यपि ऋग्वेदादिरूपा अपरविद्या, तथापि तत्प्रतिपाद्य-  
 ञ्चाभ्यादिविद्या तादृशापरविषयैव गतिः । ब्रह्मणीति । अक्षरब्रह्मणि । अध्यारोप्यन्त इति ।  
 परत्र परावभास्यन्ते । एतद्वा इति । परं ब्रह्म च यदोङ्कारः अपरविद्यारूप इति योजनया  
 प्रतिपाद्यप्रतिपादकरूपपरापररूपे द्वे ब्रह्मणी उक्ते । नामरूपादीति । आदिना क्रिया, 'नाम रूपं  
 क्रिया चे'ति बृहदारण्यकात् । एतेषां मध्ये केनचिन् नाम्ना रूपेण क्रियया वा तदेव विशिष्टम् ।  
 परीति । अद्वितीयश्रुत्युपरोधस्य । श्रूयमाणमिति । अन्दोग्ये दहरविषयायाम् । जगदैश्वर्येति ।  
 जगति ऐश्वर्यं पित्रादिसमुत्थानकर्तृत्वं सङ्कल्पद्वारा । 'स यदि पितृलोककामो भवति, सङ्कल्पादेवास्य  
 पितरः समुत्तिष्ठन्ती'त्यादिश्रुतेः । एवं 'स यदि मातृलोककामः, प्रातृलोककामः, स यदि स्वसुलोककामः,  
 स यदि सखिलोककामः, स यदि गन्धमात्यलोककाम' इत्यपि द्रष्टव्यम् । संसारः प्रपञ्चः ।

जीवत्वदशायां तूपाध्यवच्छेदाद् गन्तृत्वं जीवस्यापरस्य ब्रह्मणश्चाविद्यकरूप-  
नामवत्त्वेन गन्तव्यता चोपपद्यते । उपासनाफलत्वादस्य गमनस्य उपास्यस्य च  
सगुणत्वेन तत्प्राप्तेरेवोचितत्वाच्च । निर्गुणब्रह्मविद्यावतो गन्तृत्वासम्भव इत्युक्तम्,  
अतो बादरिमतमेव साधीयः । न च ब्रह्मपदस्य मुख्यार्थत्वमुक्तरीत्यात्र सम्भवति,  
अतोत्रामुख्यार्थत्वमेवानुसर्तव्यमिति चेत् । स्यादेतदेवम्, यद्यौपाधिकमुपास्यरूपं  
जीवत्वं वा स्यात्, न त्वेवम् । 'प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधनी'त्यादिभि'स्तद्गुण-  
सारत्वाच्च तद्व्यपदेश' इत्याद्यधिकरणैः श्रुत्यर्थनिर्णयेन ब्रह्मणि विशेषाणा-  
मौपाधिकत्वस्य जीवपुरुषोत्तमाभेदस्य च पुरस्तादेव निरस्तत्वात् । न च  
व्यापकत्वं गन्तव्यत्वे बाधकम् । प्रारब्धभोगं विना तत्प्राप्त्यसम्भवाद् यदा यत्र  
तद्भोगसमाप्तिः, तदा तत्र तत्प्राप्तेर्निःप्रत्य्यूहत्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

तदनुवदन्ति जीवत्वेत्यादिना चेदित्यन्तेन । एवं सर्वं तन्मतं सङ्गहेनानूद्य, यच्चैर्गतिश्रुत्यु-  
पादानार्थं पश्चादुक्तम्, तदेव प्रथमतो दूषयन्ति स्यादेतदेवमित्यारभ्य निरस्तत्वादित्यन्तम् ।  
अत्रायमर्थः । यत्तावत् परब्रह्मणो निर्विशेषमात्रत्वोपादानाय, 'सदेव सोम्ये'ति, 'यतो वा  
इमानी'त्यादीनां जगदुत्पत्त्यादिवोधकश्रुतीनामेकत्वप्रतिपादनपरत्वमुक्तम्, तत्किमुपादानतथै-  
कत्व प्रतिपादनार्थम्, उत तदस्यतथैकत्वप्रतिपादनार्थम् । आद्ये तासामुपादानतादिवोधकत्वेन  
स्वार्थेपि तात्पर्यात् सिद्धमनेकशक्तित्वम् । द्वितीये तु, न प्रमाणमुपलभामहे, तत्र ताट-  
स्थवोधकपदाभावात् । न च मृदादिदृष्टान्तवाक्ये विकारस्य वाचारम्भणमात्रत्वकथनेन  
तन्मिथ्यात्वस्य 'मृचिकेत्येव सत्य'मिति कारणसत्यत्वस्य च बोधनात् तदेव मानमिति  
वाच्यम् । तत्र तथार्थाभावात् । तत्र विकारस्य वाचारम्भणत्वोक्त्या तस्य कारणानन्यताया  
एव सिद्धेस्तावता तदस्यैक्यस्य साधयितुमशक्यत्वात् । वाचारम्भणस्य नामधेयत्वविधानेन  
रश्मिः ।

जीवत्वेत्यादिना चेदित्यन्तेनेति । परब्रह्मण इति । ननु तन्मतेऽक्षरातिरिक्तब्रह्माभावात् किं  
परं ब्रह्मेति चेदुच्यते । न च कार्ये प्रतिपत्त्यमिसन्धिरिति सूत्रभाष्ये तथोक्तेरस्ति परब्रह्मेति । परन्त्वक्षरमेव  
परब्रह्म । ब्रह्मपदस्येति । उक्तरीत्येति । बादरिमतोक्तरीत्या । अत्रेति । 'स एतान् ब्रह्म गमयती'-  
तिश्रुतौ । अत्रेति । उक्तश्रुतौ । अमुख्यार्थत्वं कार्यब्रह्मार्थत्वम् । पश्चादिति । जीवविचारेण  
पश्चादुक्तम् । व्यापकत्वविचारात् पश्चात् । जगदुत्पत्त्यादीति । एतेन यद्यौपाधिकमुपास्यरूपमित्यत्र  
मायोपाधिरुक्तः धर्माणामाविद्यकत्वात् । उपास्यं मायोपाधिकमिति । एकत्वेति । आरोपापवादसङ्गत्या  
तथा । जीवविषये तु जीवब्रह्मैकत्वप्रतिपादनपरत्वमित्यर्थः । जीवोऽविद्योपाधिकः । तत्राप्यारोपापवादः ।  
भागत्यागलक्षण्यैकत्वम् । तत्त्वमस्यादिवाक्ये । उक्तमिति । न च कार्ये प्रतिपत्त्यमिसन्धिरिति सूत्रे  
उक्तम् । तथा च यदि मायोपाधिकमुपास्यरूपम्, अविद्योपाधिकं जीवत्वं वा स्यादिति भाष्यार्थो  
दिग्भात्रेणासूचि । अनूद्य दूषयन्तः न त्वेवमित्यादिभाष्यं प्रपञ्चयन्ति स्म विचारेति । विचारेण  
विकारो विचारविकारः तस्य । मृदादिदृष्टान्तवाक्यविचारे इति पाठः सुवचाः । तत्रेति । वाचार-  
म्भणश्रुतौ । कारणानन्यतेति । 'कार्यकारणवस्त्वैक्यमर्षणं पटतन्तुव'दिति वाक्यात् । साधयितु-  
मिति । आरोपापवादसङ्गत्या साधयितुम् । नामधेयत्वेति । 'वाचारम्भणं विकारो नामधेयं मृचिकेत्येष  
सत्य'मित्यत्र वाचारम्भणं विकारः कार्यम् । तथा सत्युक्तसङ्गत्या मिथ्यात्वं प्राप्तं तद्धारणाय वाचारम्भणं

भाष्यप्रकाशः ।

तथा निश्चयात् । अन्यथा, वाचारम्भणानामधेयपदयोरन्यतरप्रयोगमात्रेण विकारमिध्यात्वसिद्धावन्य-  
तरवैयर्थ्यापत्तेर्दुर्वारत्वात् । अतो घटशरावादयो यथा मृद एव नामान्तरम्, तथा प्रपञ्चरूपो विकारो-  
पि ब्रह्मण एव नामान्तरमिति तत्र कारणानन्यतायामेव तात्पर्यात् । भगवता सूत्रकारेणापि तथैव  
सूत्रितत्वात् । अन्यथा 'तन्मिध्यात्वमारम्भणशब्दादिभ्य' इत्येव वदेत् । 'यथा सुवर्णं मुकुतं पुरस्तात्  
पश्चाच्च सर्वस्य हिरण्यस्य । तदेव मध्ये व्यवहार्यमाणं नानापदेशैरहमस्य तद्' इत्येकादशस्कन्धीय-  
भगवद्वाक्याच्च । अतस्तासां कारणैक्ये एव तात्पर्यम्, न तु तटस्थैक्ये । एवं कारणसत्यत्वावधारणा-  
दपि न तटस्थैक्यसिद्धिः, कारणत्वेनैव सत्यत्वावधारणात् । न च कारणत्वेनापि कारणसत्यत्वाव-  
धारणे कार्यस्य मिध्यात्वसिद्धौ तटस्थेनैव कारणतेति तटस्थैक्यस्यैव सिद्धिरिति वाच्यम् ।  
'आत्मैवेदं सर्वम्', 'ब्रह्मैवेदं विश्वमिदं हरिष्ठ'मित्यादिमिस्तदुक्तश्रुतिभिरेव कार्यस्य ब्रह्मत्वावधारणे  
तन्मिध्यात्वस्यैव बह्नुमशक्यत्वात् तटस्थकारणताया एवासिद्धेः । अतः, 'सन्मूलाः सौम्येमा'  
इत्यादिश्रुतेः सूत्रकृता कार्यलक्षणमुखेनैव ब्रह्मजिज्ञासाप्रतिज्ञानादन्यथा जगदप्रतीत्यादिदोषप्रसङ्गाच्च  
उपादानत्वेनैकैकत्वसिद्धिरित्युत्पत्त्यादिहेतुत्वबोधकश्रुतीनां स्वार्थेपि तात्पर्यस्य दूरपोहत्वात् तासां  
विशेषनिराकरणश्रुतिशेषताया एवायुक्तत्वात् । अनन्तशक्तित्वेनैव ब्रह्मणः सिद्धिरिति न विशेषनिषेध-  
श्रुतीनां निराकाङ्क्षार्थत्वम् । तावता ब्रह्मज्ञानस्यापूर्तेः । नाप्यात्मन एकत्वनित्यत्वशुद्धत्वाद्यव-  
गत्या पुरुषार्थसमाप्त्यवगतिः । भूमविद्यायां 'भूमैव विजिज्ञासितव्य' इत्यादिना नित्यनिरवधि-  
सुखात्मकब्रह्मज्ञानादेव पुरुषार्थबुद्धिसमाप्तिबोधनात् । जीवब्रह्मैक्यस्यापि तादात्म्यरूपत्वमेव,  
रश्मिः ।

नामधेयमित्युक्तम् । तथेति । तटस्थसाधनाशक्यत्वनिश्चयात् । मृद इति । षष्ठ्यन्तम् । तथैवेति ।  
कारणानन्यत्वबोधकत्वेन 'तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्य' इति । वदेदिति । सूत्रकारः । तासा-  
मिति । सविशेषप्रतिपादिकानां श्रुतीनाम् । तटस्थैक्यमारोपाववादेन तस्मिन् । तदुक्तेति । 'न च  
कार्ये प्रतिपत्यमिसन्धि'रितिसूत्रभाष्ये शङ्कराचार्यैरुक्ताभिः श्रुतिभिः । अन्यथा जगदिति । विद्व-  
न्मण्डने 'उपजीव्यत्वतः श्रौतवाक्यैश्चान्यपरत्वतः अन्तरङ्गत्वतश्चापि निर्विशेषं निरूप्यत' इत्यनया  
निर्विशेषनिरूपणे प्रतिज्ञाते सिद्धान्तोक्तिः 'अभेदादनुपाधित्वाच्च जगदप्रत्ययासितः, सर्वाधारत्वतस्ता-  
वच्छक्तित्वाच्चास्य बाधन'मित्यनया । इमे जगदप्रतीत्यादिदोषास्तेषां प्रसङ्गात् । अर्थस्तु सुवर्णसूत्रे  
प्रसिद्धः । तथा चान्यथेत्यस्य तटस्थकारणत्वे च । न च व्यावहारिकसत्तया मिध्यात्वेपि न जगद-  
प्रतीतिप्रसङ्ग इति वाच्यम् । तथाप्यनृतप्रतीतेर्दुर्वारत्वात् । व्यावहारिकसत्तायाः सत्कृष्णत्वात् ।  
वेदस्तुतौ 'सन्तं कृष्णं भजेद्बुध' इत्युक्तत्वात् । स्वार्थेपीति । अन्यथा तु व्यवहारे वयं माद्या इति  
नदतां शाङ्कराणां 'विधिना त्वेकवाक्यत्वे स्तुत्यर्थेन विधीनां स्यु'रिति जैमिनिसूत्रेण विध्यर्थस्तावक-  
त्वेन स्वार्थे तात्पर्यस्यापोहत्वात् । तासामिति । उत्पत्त्यादिहेतुत्वबोधकश्रुतीनाम् । अयुक्तत्वा-  
दिति । स्वार्थे तात्पर्यविधुराणामेव अर्थवादानां विधिना त्वेकवाक्यत्वात्स्तुत्यर्थत्वम् । तासां तु स्वार्थे  
तात्पर्योक्तेर्नार्थवादत्वमित्युक्तत्वं तस्मात् । निराकाङ्क्षेति । ब्रह्मज्ञानपूर्तां तथा । तावनेति ।  
विशेषनिषेधमात्रेण । ब्रह्मज्ञानस्य विषयतावच्छेदकं विरुद्धधर्माधारत्वम् । दशविधलीलाविशिष्टत्वं वा ।  
अन्यथा मायाकार्यत्वेन जगतो मिध्यात्वादप्रतीतिप्रसङ्गः । पुरुषार्थेति । मोक्षपुरुषार्थसमाप्त्यवगतिः ।  
ननु 'प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधती'त्यादौ तृतीयाध्यायद्वितीयपादस्थे विशेषतो अक्षरजीवविषय इति  
फलाध्याये किं प्रयोजनमत आहुः भूमेति । छान्दोग्ये नारदसनत्कुमारसंवादेऽस्ति । मार्गत्रये भक्ति-  
मार्गगणनादधिकारिभेदादाहुः जीवब्रह्मेति । अपिना ब्रह्म परं ब्रह्म तेनैक्यस्य तादात्म्यरूपत्वं



भाष्यप्रकाशः ।

न तु सर्वात्मनाऽभेदरूपत्वम् । 'तत्त्वमसी'त्यादौ तस्य भावस्तत्त्वमिति व्युत्पत्त्या तथैव सिद्धत्वात् । सर्वात्मनाऽभेदस्य भागत्यागलक्षणादोषप्रस्तत्वेनाग्रहमात्रत्वात् । एतच्च, 'तद्गुणसारत्वात् तद्गुणपदेश' इत्यत्र व्युत्पादितम् । तदनन्यत्वाधिकरणे च । 'तत्र को मोहः कः शोक एकत्वमनुपश्यत' इति ईशानाख्यान्येपि, 'यस्मिन् सर्वाणि भूतान्यात्मैवाभूद्विजानत' इति पूर्वार्धेन ज्ञानिनः सर्वात्मभावो वामदेववत्स्यामवस्थायामुच्यते इति तादृशीनां श्रुतीनामपि पूर्वकक्षाविश्रान्तत्वमेव ।

रश्मिः ।

गौणद्वैतरूपत्वम् । तथा च तन्न्यायस्य फलाध्यायेपि तौल्यं सूचितम् । ब्रह्मपदस्याक्षरे पुरुषोत्तमे च प्रयोगात् । गौणमद्वैतं फलप्रकरणे पुरुषोत्तमस्याधोक्षजत्वात् । 'अन्तरा भूताग्रामवत्स्वात्मन' इति सूत्रविषयत्वाच्च । एवकारव्यावर्त्यमाहुः न त्विति । मुख्याद्वैतस्याक्षरविषयत्वात् । फलाध्याये पुरुषोत्तमस्य मुख्यत्वात् । सर्वात्मना अभेदो भेदाभावः यथा सैन्धवखिल्यस्य सिन्धुना अभेदो मुख्यः । यथा घटस्य घटान्तरेणाभेदस्तादात्म्यरूपो अभेदो गौण इति । तत्त्वमसीत्यादाविति । आदिना ब्रह्माहमस्मीति । अन्यान्यष्टपदानि च । तत्त्वमसीत्येकादशपदालोक उपदेश इति । तस्य भावस्तत्त्वमिति । तत् त्वमित्युपादानकार्ययोरभेदः सोक्षरेण अतस्तं विहाय कर्तृकारकघटितत्वाच्च । तस्य त्वमिति शेषषष्ठीघटिततादात्म्यरूपोऽभेदः पुरुषोत्तमविषये फलाध्यायत्वाद्भुक्तः । पष्ठथा अकारकत्वात् । द्वितीयसप्तमाध्याये 'शश्वत्प्रशान्तमभयं प्रतिबोधमात्रं शुद्धं समं सदसतः परमात्म-तत्त्वम् । शब्दो न यत्र पुरुकारकवान्क्रियार्थो मायापरैत्यभिमुखे च विलज्जमाने'त्यत्र पुरुषोत्तमे कारकत्वाभावोक्तिः । तथैवेति । जीवपरब्रह्मैक्यस्य तादात्म्यरूपत्वस्यैव सिद्धत्वात् । जीवपरब्रह्मणो मुख्याभेदे दोषमाहुः सर्वात्मनेति । तथा च मुख्याभेदे स्वीकृते लीलावैचित्र्यं न स्यादिति दृष्ट-वैचित्र्यापलापो दोषः । नन्वधोक्षजे लीलावैचित्र्यदर्शनं केन करणेनेति चेन्न । महतामन्तःकरणस्य करणत्वात् । महत्त्वं भगवत्सम्बन्धादेव । तदुक्तं बृहदारण्यके 'मनसैवानु द्रष्टव्यमेतदप्रमेयं ध्रुव'मिति । अनु महत्वमनु भक्तिमनु वा । अप्रमेयमधोक्षजरूपम् । तथा च सप्तमस्कन्धे सप्तमाध्याये सद्वासना-प्रकरणे 'हरिः सर्वेषु भूतेषु भगवानास्त ईश्वरः । इति भूतानि मनसा कामैस्तैः साधु मानये'दित्युक्त्वा 'यदा ग्रहग्रस्त इव क्वचिद्धसत्याक्रन्दते ध्यायति वन्दते जनम् । मुहुः श्वसन्वक्ति हरे जगत्पते नारायणे-त्यात्ममतिर्गतप्रपः । तदा पुमान्मुक्तसमस्तबन्धनस्तद्भावभावानुकृताशयाकृतिः । निर्दग्धबीजानुशयो महीयसा भक्तिप्रयोगेण समेत्यधोक्षजम् । अधोक्षजालम्भमिहाशुभात्मनः शरीरिणः संसृतिचक्रशातनम् । तद्ब्रह्मनिर्वाणसुखं विदुर्बुधास्ततो भजध्वं हृदये हृदीश्वर'मिति । तस्य भावश्चेष्टादिः तस्य भावो भावना तेनानुकृते आशयानुकृती मनःशरीरे यस्य । निर्दग्धं बीजमज्जानमनुशयो वासना च यस्य सः । सम्यगेति प्राप्नोति । ततः किमत आह । अधोक्षजसालम्भं मनसा स्पर्शम् । अधोक्षजालम्भमिति पाठेऽधोक्षजसाश्रयणम् । अशुभः रागादियुक्त आत्मा मनो यस्य । शातनं निवर्तकम् । ब्रह्मणि निर्वाणं लयो मोक्षस्तदात्मकं सुखम् । हृदीश्वरमन्तर्यामिणम् । उक्तीत्या पूर्वकक्षाविश्रान्तत्वादेव । तद्गुणेति । द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादेऽस्ति । तद्वदनन्यत्वेति । द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादेऽस्ति । भाष्यस्य दिग्ब्रात्रत्वात्तिसिद्धयेप्रपञ्चमाहुः तत्र को मोह इति । एकत्वमिति । तादात्म्यं वक्ष्यमाण-दृष्टान्तात्, फलाध्यायाच्च । सर्वात्मभाव इति । सर्वस्मिन्नात्मभावः सर्वात्मभावः 'सर्वात्मभावोऽ-धिकृतः' इत्यस्य सुबोधिनीटिप्पण्युक्तः । वामदेववदिति । पुरुषविधब्रह्मणेऽस्ति । तत्रापि टिप्पण्युक्तो विग्रहः । तस्यामिति । तस्य ज्ञानिनः अवस्थायां साधनावस्थायाम् । 'सर्वभूतेषु मन्मति'

भाष्यप्रकाशः ।

अत एव 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वाञ्च विभेति कुतश्चने'ति श्रुतावपि मनोवागगोचरनिरवध्यानन्दज्ञानादेव मयाभावकथनं युज्यते । एतेनैव विदुषस्तु श्रुनुभवादिदर्शनमपि व्याख्यातम् । तस्य यथाधिकारत्वात् विकारानुताभिसन्ध्यपवादस्तु विकारसत्यत्वमेव बोधयति । अन्यथा तेनात्मान्तर्धानानुपपत्तेः । आत्मान्तर्धानानन्तर्धानयोर्वैस्तुधर्मत्वात् । अन्यथा 'अनृतेनात्मानमन्तर्धाये'ति श्रुतिविरोधापत्तेः । 'मृत्योः स मृत्युमाप्नोती'ति भेददृष्ट्यपवादस्तु परब्रह्मस्वरूपगतभेददृष्टिविषयः । काठके 'पराञ्चि खानी'त्यादिना परमात्मन एवोपक्रान्तत्वात् । उपसंहारेपि 'अङ्गुष्ठमात्रः पुरुष' इति मन्त्रद्वये तस्यैवोक्तत्वात् । अग्रे च, 'यथोदकं शुद्धे शुद्धमासिकं तादृगेव भवति । एवं मुनेर्विजानत आत्मा रश्मिः ।

रिति वाक्यात् । तथा च सर्वात्मभावः लिङ्गभूमविद्यायां पृष्टिमार्यायः । तच्चरमवृत्तौ टिप्पण्युक्तः । मर्षादायां निरोधलक्षणग्रन्थोक्तः । अम्बरीषस्येव 'सर्वात्मभावं विदधन्महीमिमां तन्निष्ठविप्राभिहितः क्षशास हे'ति नवमस्कन्धे । वामदेवस्य महादेवस्य सर्वात्मभावः भक्त्यङ्गं ज्ञानित्वात् । 'ज्ञानेन भक्ते'ति श्रुतेः । भक्त्यङ्गं सर्वात्मभावः । 'सर्वभूतेषु मन्मति'रिति वाक्योक्तः । टिप्पण्युक्तो नित्यलीलायामपि । तत्र ज्ञानस्यावर्जनीयत्वेन राजसादिज्ञानानां चाभावात् । 'प्रवर्तते यत्र रजस्तमस्तयोः सत्त्वं च मिश्रं न च कालविक्रम' इति वाक्यात् । एतादृशीनामिति । 'ज्ञानेन भक्ता', 'तद्वैतत् पश्यन् ऋषिर्वाग्भदेवः प्रतिपेदे, अहं मनुभ्रवम्, सूर्यश्च', 'यस्मिन् सर्वाणि भूतानी'त्येतादृशीनाम् । पूर्वकक्षेति । मयाभावसाधनं यदानन्दज्ञानं तत्साधनं भक्तिः तस्याः पूर्वकक्षा ज्ञानिनां ज्ञानं तत्र विश्रान्तत्वमित्यर्थः । वाक्यशृङ्खलयैवकारः । अत एवेति । उक्तरीत्या पूर्वकक्षाविश्रान्तत्वादेव । एवेति । पूर्वकक्षायव्यवच्छेदकः । एतेनेति । मनोवागगोचरनिरवध्यानन्दज्ञानादेवामयकथनेन । विदुषः पूर्वकक्षाविश्रान्तज्ञानवतः भक्त्यङ्गसर्वात्मभावेन तुष्टेरनुभवः स्वस्य परस्य । आदिना स्थितिः । व्याख्यातमिति । ज्ञानिपरत्वेन व्याख्यातम् । तदेवाहुः तस्येति । दर्शनस्य भक्ताधिकारकसर्वात्मभावातिरिक्तसर्वात्मभावमनतिक्रम्य यथाधिकारं तस्य भावो यथाधिकारत्वं तस्मात् । विकारेति । विकारानुताभिसन्धिर्मृदादिदृष्टान्तेन छान्दोग्ये तस्यापवादः 'वाचारम्भणं विकार' इत्येतावतैव चारिताथ्ये नामधेयपदेन व्यथैतां गतेन विकारवाचारम्भणाभिसन्धेरपवादः क्रियते । एवं नामधेयपदसार्थक्यम् । यद्यपि नामरूपरूपस्य जगतो विकारत्वप्रतिपादनेन वाचारम्भणनामधेयपदयोरुभयोः सार्थक्यम्, तथापि नाम्नां शब्दात्मकानां शब्दनित्यत्वेन विकारसत्यत्वप्रतिपादकत्वमपीत्याहुः विकारसत्यत्वमेवेति । 'वाचा विरूपनित्ये'ति श्रुतेरेवकारः । छान्दोग्ये श्वेतकेतुपाख्यानस्यश्रुतिसिद्धमर्थं श्रुतिं चोपष्टम्भकत्वेनाहुः अन्यथेत्यादि । नामधेयपदेन विकारसत्यत्वबोधने । तेन अनृतेन । अनृतेनेत्यादिश्रुतिः । परब्रह्मस्वरूपेति । 'सजातीयविजातीयस्वगतद्वैतवर्जित'मिति निबन्धात् । पराञ्चीति । द्वितीयाध्यायारम्भे । अनया मध्ये 'मृत्योः स मृत्यु'मिति श्रुतिः । तत्र 'पराञ्चि खानि व्यतृणत् स्वयंभूस्तस्मात् परारूपंयति नान्तरात्मन्नि'त्यत्र द्रष्टृत्वेन अन्तरात्मसमायित्वेन तदभिन्नस्य परमात्मन एव । ब्रह्म । प्रथमाध्याये 'स त्वमग्निं स्वर्गमग्न्येपि मृत्यो प्रमूहि तं श्रद्धानाय मन्त्र'मित्युपक्रान्तामित्वेनान्तरात्मन एव । मन्त्रद्वयेनेति । 'अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषो ज्योतिरिवाधूमकः ईशानो भूतमव्यस्य स एवाथ स ईश्वर एतद्वैतत् । यथोदकं दुर्गे वृष्टं पवैतेषु विधावति एवं धर्मोऽपि पश्यंस्तानेवानुविधावति । 'यथोदकं शुद्धे शुद्धमासिकं तादृगेव भवति एवं मुनेर्विजानत आत्मा भवति गौतमे'त्यत्र तृतीयश्रुतिं परित्यज्य मन्त्रद्वये । तस्यैवेति ईश्वरस्य सधर्मकस्य परात्मन एवोक्तत्वात् । विजानत इत्यस्याश्चर

भाष्यप्रकाशः ।

भवति गौतमे'ति मुक्तिदशायामपि साम्यमात्रबोधनाच्च । तेन 'चक्षुषश्चक्षु'रित्यादिना परस्य ब्रह्मण एवोपक्रान्तत्वाद्यथा बृहदारण्यकेऽर्थः, तथात्रापीति न तेनापि विकारस्य मिथ्यात्वसिद्धिः । 'यत्रैतच्छुद्ध्युत्पतित'मिति श्रुत्यापि जगन्मूलत्वेनैवैकत्वमुदके प्रतिपादितम्, न तु ताटस्थेन । एवं, 'यतो वे'त्यादावपि ज्ञेयम् । अतः सर्वासां श्रुतीनामुपादानकारणैकत्व्यावगमपरत्वाद् विशेषनिषेधश्रुतीनां च लौकिकविशेषनिषेधपरत्वात् तासां परस्परसाकाङ्क्षत्वैव । शेषशेषिभावस्तु यथाधिकारं प्रकरणबलादनियत इति ब्रह्मण्येकशक्तियोगो निराबाध एव ।

तेन यच्चैः प्रभोपनिषद्वाक्यात् परापरे द्वे ब्रह्मणी अङ्गीकृत्य, यदविद्याकृतनामरूपादिविशेषप्रतिषेधेनास्थूलादिशब्दैर्ब्रह्मोपदिश्यते, तत् परम्; यत्पुनर्नामरूपविशेषाणां केनचिद्-विशिष्टमुपासनायोपदिश्यते 'मनोभयः प्राणशरीर' इत्यादिशब्दैस्तदवरमिति प्रतिपादितम्; तत्र किं मानम्? न तावदस्थूलादिवाक्यम्, मनोभयादिवाक्यं च । तत्र परापरशब्दयोरश्रवणात् । आद्ये अक्षरशब्देनैव लक्ष्यनिर्देशात् । यदि च गुण्डके, 'अथ परा यया तदक्षरमधिगम्यत' इत्यक्षरविद्यायाः परत्वश्रवणात् तद्वेद्यसाक्षरस्य परत्वमिष्यते । बाढम् । तदा पुरुषस्य ततोपि परत्वमेव द्रष्टव्यम् । 'दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः स बाह्याभ्यन्तरो ह्यजः । अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रो रश्मिः ।

विद्यया विज्ञानत इत्यर्थादाहुः मुक्तीति । जीवन्मुक्तिदशायाम् । काठक उपक्रमस्य परमात्मपरत्वं क्लिष्टं मत्वा भाष्यस्य दिङ्मात्रत्वाय बृहदारण्यकेन एतत्प्रपञ्चयति स्म तेन चक्षुष इति । शारीरब्राह्मणे अर्धप्रपाठकसमाप्तौ 'प्राणस्य प्राणमुत चक्षुषश्चक्षुस्त श्रोत्रस्य श्रोत्रं मनसो ये मनो विदुः, ते निचिकमुः ब्रह्मपुराणमय्यं मनसैवावाप्तयं नेह नानास्ति किंचने'ति, अग्रे 'मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इहे'त्यादि-श्रुतिः । चक्षुषश्चक्षुरित्यसादिः चक्षुषश्चक्षुरित्यादिः तथा । अत एव प्राण इत्यादिदेशाधिकरणे प्राणस्य परब्रह्मतोक्तेः । बृहदारण्यकेऽर्थ इति । भेददृष्ट्यपवादः परब्रह्मस्वरूपगतभेददृष्टिविषय इत्यर्थः । तथात्रापीति । काठकेऽपि उक्तोऽर्थ इति । न तेन काठकेन । विकारस्येति । नाना पश्यति विकारैः कृत्वा नाना पश्यति इति विकारस्य मिथ्यात्वे मृत्योर्मृत्वासिनेत्येवं न विकारस्य मिथ्यात्वसिद्धिः । यत्रैतदिति । तत्रैतदित्यपि पाठः, तत्रेत्थस्यु । अन्नरूपं शुद्धं कार्यम्, उत्पत्तितं जातम् । जगदिति जगत्समवायित्वेनैवैकत्वं कार्यकारणैकत्वम्, न तु विकारमिथ्यात्वेनैकत्वम् । नाप्युदकविकारयोरैक्ये नैकत्वम् । श्रौतत्वेऽपि जलस्य मूलकारणत्वाभावेन जन्माद्यधिकरणविरोधापत्तेः । उदके ईपत्कालीय-फले मदनकण्टके वा । उदक इति वा पाठः । तदपः आचक्षते अशनायेति तत्रैतच्छुद्ध्युत्पतितमिति श्रुतेः । तथापि फलाध्याये परोक्षवादादुदके इति । एवं कार्यलक्षणोक्तधर्मैक्यमुक्तम्, तदस्थलक्ष-णोक्तसत्यत्वादिधर्मैरित्याहुः न त्विति । 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मे'त्युक्तं तदस्थलक्षणम् । 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्त' इत्युक्तं कार्यलक्षणं तदेवाहुः एवं यतो वेति । सिद्धमाहुः सर्वास्वामिति । सगुणनिर्गुणप्रतिपादिकानां श्रुतीनां फलाध्यायत्वाच्च जगदुपादानमक्षरं लोकरूपं तत्रत्यो भगवान् रसात्मकजगदुपादानं तत्र कार्यकारणयोरैकत्व्यावगमः तस्माद्द्विरुद्धधर्माधारत्वादाहुः तास्वामिति । धर्मिप्रतिपादिकानां स्वलक्षणधर्माकाङ्क्षा, धर्मप्रतिपादिकानां च स्वाश्रयाकाङ्क्षेति परस्परसाकाङ्क्षता । शेषशेषीति धर्मप्रतिपादिकानां प्रतियोगिप्रतिपादकत्वाच्छेषभावः । धर्मनिषेधिकानां तु शेषिभावः । शेषः प्रतियोगी यस्यास्तीति शेषी निषेधः । तयोर्भावः शेषशेषिभावः । ज्ञानरूपमधिकारमनतिक्रम्य यथाधिकारम् । ज्ञानकर्मभक्तिप्रकरणबलात् । अनेकेति । जगज्जन्मादिकर्तृत्वादिसत्यत्वादिरूपानेक-शक्तियोगः । उभयव्यपदेशाद्यधिकरणसत्त्वादेवकारः । आद्य इति । परस्मिन् । एवकारः पुरुषोत्तमयोगं

भाष्यप्रकाशः ।

अक्षरात् परतः पर' इति तत्रैव श्रावणात् । न च तस्य यावद्विशेषशून्यत्वम् । तदग्रे, 'एतस्माज्जायते प्राण' इति मन्त्रेण तत एव सृष्टेः श्रावणात् । 'अभिमूर्धे'त्यादिभिस्तद्द्रूपोपन्यासाच्च । नाप्यक्षरस्य तथात्वम् । अस्युलादिश्रावणोत्तरं प्रशासनस्य वेद्यत्वद्रष्टृत्वादीनामाकाशोपादानत्वस्य च श्रावणेन, मुण्डकेपि, 'यत्तददृश्य'मित्याद्युक्त्वा, 'यद्भूतयोनिं परिपश्यन्ती'त्यादिजगदुपादानत्वसर्वज्ञत्वादीनां श्रावणेन 'यावद्विशेषशून्यताया वक्तुमशक्यत्वात् । एवं वाक्यान्तरेष्वपि द्रष्टव्यम् । सर्वत्र एकस्यैव ब्रह्मणः प्रतिपाद्यत्वात् । अत एव श्वेताश्वतरेपि 'प्रधानक्षेत्रज्ञपतिर्गुणेशः', 'यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं'मित्यादीन् नानाधर्मबोधकानेव मन्त्रानुक्त्वा 'निष्कलं निष्क्रिय'मित्युक्तम् । 'स वा एष महानज आत्मे'त्यत्रापि शारीरब्राह्मणे, 'अन्नादो वसुदान' इति 'सर्वस्य वशी सर्वस्येशान' इत्यादयो धर्मा उक्ताः । 'स वा एष नेति नेत्युक्त्वा, 'अगृह्यो न हि गृह्यते, अशीर्यो न हि शीर्यते असङ्गोऽसितो न सज्जते न व्यथत' इत्येवं निषेधो विवृतो न तु यावद्धर्मपरत्वेनेति द्रष्टव्यम् । अतो यत्रोत्कर्षस्य विश्रान्तिः, अक्षराद्वा यदुत्कृष्टम्, तदेव परमिति मन्तव्यम्, उक्तमुण्डकश्रुतेः । 'अव्यक्तात् पुरुषः परः, पुरुषात् परं किञ्चित् सा काष्ठा सा परा गति'रिति काठकश्रुतेः । 'अम्मस्यपार' इत्युपक्रम्य, 'अतः परं नान्यदणीयस' हि परात् परं यन्महतो महान्त'मिति तैत्तिरीयश्रुतेश्च । पुरुषस्य च विरुद्धधर्माश्रयत्वमेतास्वेव प्रतिपादितम् । एतदेव परत्वम् । गीतासु च 'अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमाहुः परमां गतिम् । यं प्राप्य न निवर्तन्ते तद्धाम परमं मम । पुरुषः स परः पार्थ भक्त्या लभ्यस्त्वन्नन्यये'ति । 'द्वाविमां पुरुषौ लोके क्षरश्चाक्षर एव च । क्षरः सर्वाणि भूतानि कूटस्थोऽक्षर उच्यते । उच्यतेः पुरुषस्त्वन्यः परमात्मेत्युदाहृतः । यो लोकत्रयमाविश्य विभर्त्यव्यय ईश्वरः । यस्मात् क्षरमतीतोऽहमराक्षरादपि चोत्तमः । अतोऽस्मि लोके वेदे च प्रथितः पुरुषोत्तम' इति तदुपबृंहणात् । अत एव, 'न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यते' इत्यादिषु तस्य सामान्यधिकनिषेधोपि युज्यते । न च पुरुषोत्तमाक्षरयोः परापरभावाङ्गीकारे अद्वैतश्रुतिविरोधः । गणितागणितानन्दत्वधर्मभेदेपि वस्त्वभेदेन द्वैताभावे तदभावात्, अग्नित्रादिवदद्वैतविरुद्धसम्पद्रूपत्वेनाभेदस्य तादात्म्यात्मकत्वात् । अथवा । शब्दब्रह्मवेद्यं परम्, शब्दब्रह्मैवापरम् । षष्ठस्कन्धे चित्रकैतुं प्रति, 'शब्दब्रह्म परं ब्रह्म ममोमे शाश्वती तन्' इति भगव-  
रक्षिः ।

व्यवच्छिनत्ति । लक्ष्यनिर्देशो बृहदारण्यकेऽक्षरब्राह्मणेऽस्ति । वाक्यान्तरेष्विति । यथा प्रश्नोपनिषदि । 'यो ह वैतद्वच्छायमशरीरमलोहितं शुभ्रमक्षरं वेदयते यस्तु सौम्य सर्वज्ञः सर्वो भवती'ति । पर्युदासार्थको नञ् । अतो यावद्विशेषशून्यता न । परत्वमिति । पुरुषोत्तमत्वम् । तत्रैवेति । मुण्डके एव । तस्येति । पुरुषोत्तमस्य । सृष्टेरिति । आत्मसृष्टेः । अक्षरसृष्टेरन्यत्वात् । श्रावणेनेति । अक्षरब्राह्मणे श्रावणेन । अशक्यत्वादिति । न च प्रशासनत्वादिकं प्रशासत्वाद्यभावाभावात्मकं अभावोऽधिकरणात्मकमिति कथमशक्यत्वमिति शङ्काम् । अभावस्याधिकरणात्मकताया अप्रसिद्धेः यावदिति । तथा च यावद्धर्मनिषेधे 'स वा एष नेति नेती'त्यत्र विवक्षिते न विवृणुयादिति भावः । अत एवेति । विरुद्धधर्माधारत्वादेव । युज्यत इति । तादृशविरुद्धधर्माधारत्वाभावादिति भावः । तदभावादिति । अद्वैतश्रुतिविरोधाभावात् । नन्वक्षरत्वेन पुरुषोत्तमत्वेन रूपेण भेदो वर्तत इति कुतो वस्त्वभेद इति चेत्, तत्राहुः अभिप्रायीति । तादात्म्येति । फलाप्यायत्वात् तादात्म्यात्मकत्वम्, न तु भेदाभावात्मकत्वम् । 'अन्तरा भूतग्रामव'दिति सूत्रे भेदाभावरूपाभेदस्य फले निषेधात् । शब्दब्रह्मवेद्यमिति । वाच्यं परम्, वाचकमपरमित्यर्थः । ममेति भगवतः । इति

भाष्यप्रकाशः ।

द्वाक्यस्य 'द्वे ब्रह्मणी वेदितव्ये शब्दब्रह्म परं च यत् । शब्दब्रह्मणि निष्णातः परं ब्रह्माधि-  
गच्छती'त्यादिवाक्यस्य च स्वारस्यात् । 'एतद्वै सत्यकाम परं च ब्रह्मे'ति वाक्यविचारेऽप्यो-  
ङ्कारस्य, 'एतद्वै यजुस्त्रयीं विद्यां प्रती'ति श्रुतेः सर्ववेदमूलत्वेन वाच्याभिन्नत्वेन चोभयरूपत्वं  
प्रतिज्ञाय, तदभिध्यानफलकथने एकद्वित्रिमात्राध्यानेनर्ग्यजुःसामभिर्यनुष्यलोकसोमलोकसूर्यलोकेषु  
यथायथं महिमानुभवं फलमुक्त्वा, अर्धचतुर्थमात्रेणोङ्कारेण ध्याने, अथर्वभिर्ब्रह्मलोकप्राप्तिं चोक्त्वा,  
'स एतस्माजीवघनात् परात्परं पुरिशयं पुरुषमीक्षत' इति फलमुक्तम् । शङ्कराचार्यमतेत्र त्रिमात्र  
एवोङ्कारोऽङ्गीकृतः । स पाठो यद्यपीदानीन्तनेभ्यः पुस्तकेभ्यः पाठिभिः पठ्यमानात् पाठाच्च  
विरुध्यते, तथापि त्रिमात्रध्यानेपि, 'अमित्येतेनैवाक्षरेण परं पुरुषमभिध्यायीत, स तेजसि  
परे सम्पन्नो यथा पादोदरस्त्वचा विनिर्मुच्यते, एवं ह वै स पाप्मना विनिर्मुक्त' इत्येतावतो  
ग्रन्थस्य 'स एतस्माजीवघनात् परात् परं पुरिशयं पुरुषमीक्षत' इति ग्रन्थस्याग्रिमश्लोकद्वयस्य  
च वर्तमानत्वेन शब्दब्रह्म अपरम्, मृत्युमन्मात्राप्रतिपाद्यं वाऽपरम्, जीवघनरूपो यो हिरण्य-  
गर्भः क्षरः पुरुषस्तस्मात् परमक्षरं ब्रह्म । परं ततोपि यः परः पुरिशयोऽन्तर्याम्युक्तः,  
श्लोकेपि 'तमोङ्कारेणैवायनेनान्वेति विद्वान्यत्तच्छान्तमजरममृतमभयं परं परायणं चे'त्युक्तः

रश्मिः ।

वाक्येति । प्रश्नोपनिषत्स्यवाक्यमीमांसायामपि 'एतद्वै सत्यकाम परं चापरं च ब्रह्म यदोङ्कार' इति  
श्रुतेरोङ्कारस्य । एतदिति । ओङ्कारः यजुः मूलकारणं कां प्रतीत्यत आहुः । त्रयीं विद्यां प्रतीति  
श्रुत्यर्थः । मूलं शब्दरूपम् । सर्ववेदेति । त्रयीविद्यामूलत्वेन वाच्यं परं ब्रह्म तदभिन्नत्वेन ।  
उभयरूपत्वं वाच्यावाचकरूपत्वम् । प्रतिज्ञायेति । उक्तश्रुत्या । तदभीति । 'स यद्येकमात्र-  
मभिध्यायीते'त्यादिना तदभिध्यानफलस्य लोकजयस्य कथने । एकद्वीति । 'स यद्येकमात्रमभिध्यायीत  
स तेनैव संवेदितस्तूर्णमेव तस्यामभिसम्पद्यते किञ्चिदुक्त्वाग्रे द्विमात्रेण मनसि सम्पद्यते पुनः  
किञ्चिदुक्त्वा यः पुनरेतं त्रिमात्रेणोमित्येतेनैवाक्षरेण परं पुरुषमभिध्यायीत स तेजसि सूर्ये इत्येवमेक-  
द्वित्रिमात्राध्यानेन । उक्तत्वेति । अभिसम्पद्यत इत्यस्या अग्रे 'तमृचो मनुष्यलोकमुपनयन्ते स तत्र  
तपसा ब्रह्मचर्येण श्रद्धया सम्पद्यते स तत्र तपसा ब्रह्मचर्येण श्रद्धया सम्पन्नो महिमानमनुभवती'-  
त्यनयोक्त्वा । 'तथा द्विमात्रेण मनसि सम्पद्यत' इत्यस्या अग्रे 'सोऽन्तरिक्षं यजुर्भिरुन्नीयते सोमलोकं  
स सोमलोके विभूतिमनुभूय पुनरावर्तते' इत्यनयोक्त्वा । यः पुनरित्यस्या उक्ताया अग्रे सामभिरुन्नीयते  
सूर्यलोकं स सूर्यलोके विभूतिमनुभूय पुनरावर्तते इत्यनयोक्त्वेत्यर्थः । अर्धचतुर्थेति । उक्तोङ्कार-  
चतुर्थमात्रेण । पुस्तकेभ्य इति । पञ्चम्यन्तमेको हेतुः । पाठिमिरित्यपरः । ओमित्येतेनेति । यः  
पुनरर्धचतुर्थमात्रेणोमित्येतेनेत्यादिः । एवं ह वा इति श्रुतिस्तु 'एवं ह वै स पाप्मना विनिर्मुक्तः  
सोयर्वभिरुन्नीयते ब्रह्मलोक'मिति । एतस्या अग्रे 'स एतस्माजीवघना'दिति श्रुतिः । अग्रिमिति ।  
'तदेतौ श्लोकौ भवतः । तिस्रो मात्रा मृत्युमत्यः प्रयुक्ता अन्योन्यसक्ता अनुविप्रयुक्ताः । क्रियासु  
बाह्याभ्यन्तरमध्यमासु सम्यक् प्रयुक्तासु न कम्पते ज्ञः । ऋग्भिरेतं यजुर्भिरन्तरिक्षं स सामभिर्यत्तत्क-  
वयो वेदयन्ते । तमोङ्कारेणैवायतनेनान्वेति विद्वान्यत्तच्छान्तमजरममृतमभयं परं परायणं चे'त्यग्नि-  
मश्लोकद्वयस्य । तस्मात्परमक्षरं ब्रह्म, ततोऽपि यः पर इति पाठः । श्लोकेऽपि तमिति । परपुरुषम् ।

किञ्च । उपास्यरूपाणां सर्वेषां निर्गुणत्वमेव, उपासकस्य परं सगुणत्वेन

भाष्यप्रकाशः ।

स एव पर इति सिध्यति । तथा चात्र 'परायणं चे'ति चकारादक्षरात् परः पुरुषोऽपि परं परायणं यस्येति योगादक्षरधामवासी बोधितः । तेन मुण्डकवदेवात्राप्यर्थः । अपरं तु ब्रह्म वेदात्मकम्, हिरण्यगर्भस्य शब्दब्रह्मात्मकत्वात् । किञ्च । नृसिंहोत्तरतापनीये, 'सैषाऽविद्या जगत् सर्व'मिति सर्वस्य जगतोऽविद्यात्वभ्रावणेपि न सर्वस्य जगतस्तथात्वम् । उपसंहारे, 'तस्मादात्मन एव त्रैविध्यं योनित्वमपी'ति निगमनात् । इदं यथातथोपपादितं द्वितीयस्य प्रथमे पादे, 'दृश्यते त्वि'ति सूत्रे । मुण्डके, 'यथोर्णनाभिः सृजते गृह्णते चे'त्यादिना अक्षरात् सृष्टिमुपक्रम्य, 'तस्मादेतद् ब्रह्म नामरूपमर्षं च जायते तदेतत्सत्य'मिति निगमनात् । 'तदेतदृषिः पश्यन् वामदेवः प्रतिपेद' इत्यादिश्रुत्युक्ताबाधितब्रह्मवित्प्रत्यक्षविषयत्वात् । व्यावहारिको नामरूपप्रपञ्चः, खोत्कृष्टसत्ताकतत्प्रपञ्चपूर्वकः, मायिकप्रपञ्चत्वादैन्द्रजालिकादिप्रपञ्चवदित्यत्र साध्यविशेषणत्वेनानुमितिविषयत्वाच्च । अतो नामरूपादीनामपि न सर्वेषामाविद्यकत्वमिति सिद्ध्यति । एवं सति 'मनोमयः प्राणशरीरो भारूपः ।' 'अयमात्माऽपहतपाप्मा विजरो विमृत्युर्विशोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्यकामः सत्यसङ्कल्प' इत्यादिषु शाण्डिल्यदहरभूमविद्याप्रभृतिवाक्येष्वपहतपाप्मसत्यकामादिशब्दैस्तत्तद्विशेषणविशिष्टं यदुपासनायोपदिश्यते, तस्याविद्याकृतनामरूपविशेषविशिष्टत्वं कुतोऽवधारितं येन तस्यापरब्रह्मत्वमुच्यते, न तावदुपासनाविषयत्वात्, उपासनाविषये तथात्वनियमस्य क्वाप्यसिद्धत्वेन प्रमाणशून्यत्वात् । न च, 'यन्मनसा न मनुते येनाहुर्मनो मतं तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासत' इत्यादितलवकारश्रुतेरिति युक्तम् । तत्र तथार्थाभावात् । नेदमित्यनेन मनोवागादिनिषेधोचरम्, 'इदं ब्रह्म विद्धि यदुपासत' इत्यर्थात् ।

रश्मिः ।

परं अयनं यस्येति । परमक्षरम् । मुण्डकवदिति । 'अक्षरात्परतः पर' इति मुण्डकमुक्तम् । परतोऽक्षरात् पर इत्यर्थः । वेदात्मकमिति । 'तत्रापरा ऋग्वेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽथर्ववेद' इत्यादिमुण्डकात् । तत्र परापरयोः । आत्मन एवेति । आत्मनः, न त्वविद्यायाः । त्रैविध्यं गुणैः स्त्रीयैः । योनित्वमुपादानत्वम् । निगमनं तस्मात् पर्वतो वह्निमानितिवत् । तदेतदिति । अबाधितत्वं भ्रमप्रतिषाषवद् बाधाविषयत्वम् । ऐन्द्रजालिकादीति । आदिना हिरण्यगर्भसृष्टिः कुलालादिपुत्रकर्तृकसृष्टिश्च । व्यावहारिको नामरूपप्रपञ्चः खोत्कृष्टसत्ताकतत्प्रपञ्चपूर्वकत्ववानित्यनुमितिः, अत्र साध्यं खोत्कृष्टत्वादि । तद्विशेषणं पक्षः तत्त्वेन व्यावहारिकप्रपञ्चास्यानुमितिविषयत्वादित्यर्थः । अत इति । आविद्यकान्तरालिकसृष्टिवदात्मयोनेः सत्त्वाद्ब्राह्मसृष्टेः । सर्वेषां ब्राह्मणानामाविद्यकानां च । मनोमय इति शाण्डिल्यविद्यास्यं वाक्यम् । अयमात्मेति दहरविद्यास्यं वाक्यमादिना भूमविद्यास्यं वाक्यं ततु 'यत्र नान्यत्पश्यति नान्यञ्चृणोति नान्यद्विजानाति स भूमे'ति । भूमैव सुखमिति वा । सुखत्वेन भूमि मनोनिवेशनं मनसा ज्ञानमुपासनम् । प्रभृतिपदेनोपकोसलविद्यास्यं वाक्यम् । ततु 'य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते एष आत्मेति होवाच एतददृशतमभयमेतद्ब्रह्मे'ति । अपहृतपाप्मेति । दहरविद्यास्यौ शब्दौ । अतः शाण्डिल्यविद्यास्यशब्दाग्रहणं तदर्थम्, अपहतपाप्मसत्यकामयोरुपास्यः अपहतपाप्मसत्यकामादयः । मनोमयप्राणशरीरभारूपाः । तथापहतपाप्मसत्यकामावादी येषां ते विजरादिसुखाश्रुतामयब्रह्मरूपाः अपहतपाप्मसत्यकामादयः ते च ते चापहतपाप्मसत्यकामादयस्ते च ते शब्दाः अपहतपाप्मसत्यकामादिशब्दास्तैः । मनोवागादीति ।

भाष्यप्रकाशः ।

अन्यथा द्वितीयेदङ्कारप्रयोगवैयर्थ्यप्रसङ्गादित्येवं प्रागेवोपपादितत्वात् । 'तदेव ब्रह्म त्वं विद्मी'ति विधीयमानज्ञानविषयस्य ब्रह्मणः पूर्वं, 'न तत्र चक्षुर्गच्छती'त्यादिना यावत्करणगाम्यताया उक्तत्वात्तस्य ज्ञानस्य प्रत्यक्षादिरूपताया वक्तुमशक्यत्वादुपासनारूपत्व एव पर्यवसानेन तद्विषयस्य परस्याप्यपरत्वापत्तेश्च । नाप्युपशान्तत्वाभावात् । सर्वत्र परस्य ब्रह्मण एकत्वेन तस्य च विरुद्धधर्माधारताया उपपादितत्वेन तदभावस्यैवाभावात् । एतेनैव, 'अवचनेनैव प्रोवाचे'त्यनेनापि प्रत्यवस्थानमयुक्तम् । तत्राप्युपशान्तत्वस्यैवोक्तत्वात् । लौकिकयावद्धर्मराहित्येनैव तत्सिद्धेश्च । एवं 'इन्द्रो मायाभि'रित्यादिवाक्यानामप्युभयलिङ्गाद्यधिकरणविचार एव विचारितत्वाच्च तैरपि प्रत्यवस्थानावकाशः । अतः परविद्याद्वक्तानामन्यत्राप्युक्तानां परब्रह्मधर्माणामनाविद्यकत्वादलौकिकैर्नानागुणैर्युक्तमप्युपास्यरूपं नापरब्रह्मरूपमिति नौपाधिकम् ।

एवं जीवत्वमपि नौपाधिकम् । 'अंशो नानाव्यपदेशा'दित्यत्र जीवस्यांशत्वेनैव निर्धारितत्वात् । श्वेताश्वतरे, 'मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम्, अस्यावयवभूतैस्तु व्याप्तं सर्वमिदं जग'दिति कण्ठतोऽवयवत्वोक्तेश्च । 'घटसंघृतमाकाशं लीयमाने घटे यथा । घटो लीयेत नाकाशं तद्ब्रह्मिणो नभोपम' इति विन्दुस्तोकश्रुतौ नभोपम इति दृष्टान्तोपि लयाभाव एव, न त्वनंशत्वे । इतः पूर्वस्मिन्, 'एक एव हि भूतात्मा भूते भूते व्यवस्थितः । एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रव'दिति मन्त्रे जलचन्द्रदृष्टान्तेनांशप्रवेशद्वारिकायाः सर्वभूताधिकरणकस्थितेर्बोधितत्वात् । निष्कलश्रुतेस्तु नांशत्ववाधकत्वम् । 'स विश्वकृद्भिश्चविदात्मयोनि'रित्यादिभिः पूर्वमश्रैर्नानाधर्माणां क्रियाणां च बोधनेन जीवानामवयवरूपतायाश्च पूर्वमुक्तत्वेन, 'नित्यो नित्यानां चेतनश्चेतनाना'मिति भेदस्य बोधनेन ब्रह्मणो विरुद्धधर्माधारत्व एव तत्तात्पर्यवगमात् । अविद्यया विस्मृतस्वस्वरूपं ब्रह्मैव जीव इति पक्षस्यापि, 'तत्त्वमसी'ति वाक्यविचारे लक्षणादोषप्रासेनैव रश्मिः ।

मनोवागादीनां करणत्वनिषेधोत्तरम् । प्रागेवेति । विधीयमानेति विद्मीति लोटा विधीयमानज्ञानविषयस्य तद्विषयस्येति । यदिदमुपासत इति श्रुत्युक्तोपासनाविषयस्य । ननु यथोपासनाविषयत्वेन परस्य अपरत्वम्, तथोपशान्तत्वाभावादपरत्वं भविष्यति तत्राहुः नापीति । उपशान्तत्वाभावादपरत्वापत्तिर्न । सर्वत्रेति । निर्गुणसगुणप्रतिपादिकासु एकत्वं निर्वाहकसङ्गत्या, न त्वारोपापवादसङ्गत्या । उपपादितत्वेनेति । तृतीयाध्याये उभयव्यपदेशाद्यधिकरणेषु । तदभावस्येति । उपशान्तत्वाभावस्य । एतेन तस्य चापरब्रह्मोपासनस्य तत्सिद्धिचौश्रयमाणं 'स यदि पितृलोककामो भवती'त्यादिजगदैश्वर्यलक्षणं संसारगोचरमेव फलं भवति, अनिवर्तित्वादविद्याया इति पूर्वं प्रकाशे यदुक्तं तदाश्लिषम् । एतेनेति विरुद्धधर्माधारत्वेन उपशान्तत्वेन वा । प्रत्यचेति । अवचनेनाविद्यकेनेति प्रतिकूलस्थितिः । तत्सिद्धेरिति । उपशान्तत्वसिद्धेः । विरुद्धधर्मासिद्धेः । प्रत्यचेति । आरोपापवादीयधर्माणामाविद्यकत्वमित्येवं प्रतिकूलावस्थानं तस्यावकाशः । अवयवभूतैरिति जीवैः । अवयवत्वे दृष्टान्ताभावमाहुः घटसंघृतमिति । लयाभाव इति । स्वांशक्षरारितिरिक्तलयाभाव एव न त्वनंशत्वे । नानेति अंशत्वसमर्पकाणाम् । पूर्वमिति । अत्रैव पूर्वं श्वेताश्वतरश्रुत्युपन्यासेन । भेदस्येति । षष्ठ्या भेदस्य । भेदोत्र इवार्यो बोध्यः फलध्यायत्वात् । भाष्योक्तनिरस्तत्वपदपुरस्कारेणाहुः अविद्ययेति । पक्षस्येति सोपाधिजीवपक्षस्य । अपिना भाष्योक्तजीवपुरुषोत्तमाभेदस्य सङ्ग्रहः । लक्षणोति अविद्यारूपभागत्यागलक्षणादोषप्रासेन ।

भाष्यप्रकाशः ।

निरस्तत्वात् । ब्रह्मणि प्रदेशानङ्गीकारेण निष्प्रदेशे तस्मिन्नविद्यासम्बन्धाङ्गीकारे सर्वस्य जीवता-  
पचेन्न तस्याप्यप्रयोजकत्वात् । विकारप्रतिविम्बाभासपञ्चानामपि, 'नात्माऽश्रुते' रित्यादिद्वयविचारे  
एव निरस्तत्वात् । जीवे ब्रह्मत्वव्यपदेशस्य सुषुप्तिसाक्षिभूतप्राज्ञदृष्टान्तेन गौणतायास्तद्गुणसारत्वा-  
धिकरण एव साधितत्वाच्च । तस्माज्जीवेशत्वमपि दुरपोहम् । तदेतदुक्तं, स्यादित्यारभ्य  
निरस्तत्वादित्यन्तेन । तथा च अपरस्य ब्रह्मणो गन्तव्यत्वमविद्यावतश्च गन्तृत्वं विद्याकृतं तदा  
स्याद्यदि भवदुपदर्शितो ब्रह्मणः परापरविभागो वा जीवस्य सर्वात्मना ब्रह्माभेदो वा श्रुति-  
स्थितिद्वयतात्पर्यगोचरः स्यात्, स एव तु नास्तीति वृथा बादरिमताग्रहाडम्बर इत्यर्थः । ननु न  
वृथा, ब्रह्मणो व्यापकत्वरूपस्य गन्तव्यताबाधकस्यापरिहृतत्वादित्यत आहुः न चेत्यादि ।  
तथा च प्रतिबन्धकामावस्य सहकारितायास्त्वयाप्युपगतत्वाद् यत्रैव प्रारब्धरूपस्य प्रति-  
बन्धकस्य यथा यदाभावः, तत्रैव ब्रह्मप्राप्तिरितिगमनस्य प्रारब्धनिवारणार्थत्वाद् ब्रह्मणो  
गतत्वेऽपि न गन्तव्यत्वानुपपत्तिरित्यर्थः । ननु भवत्वेवं परब्रह्मणो गन्तव्यत्वानुपपत्तिपरिहारः,  
तथापि गतिश्रुतीनां पञ्चाभ्यादिविद्यास्वपि दर्शनाचासां परविद्याङ्गत्वं नासाधारणम्, अपरविद्यासु  
च विषयः सगुण एव, अतस्तदुपासने तत्क्रतुन्यायात् सगुणमेव फलं युक्तम्, तथा सति तत्र  
गन्तव्ये प्रयुक्तं ब्रह्मपदं सामीप्य एव नेतव्यम्, एवं यत्र लोकपदसमभिव्याहृतं ब्रह्मपदम्, तत्रापि  
लोकविशेषणभूतम्, लोक्तत्वं च कार्यत्वनिधतमिति तत्रापि कार्यस्यैव गन्तव्यता, एवं बहुषु स्थलेषु  
कार्यत्वे गन्तव्यस्य सिद्धे परविद्यास्वपि तथाङ्गीकार्यमित्याशयेन यतैः 'क्वचित् पञ्चाभिविद्या'-  
मित्यादिनोक्तम्, तत्रोत्तरमाहुः किञ्चेत्यादि । पञ्चाभिविद्यादिष्वप्युपास्यरूपाणां प्राकृतगुण-  
रहितत्वमेव । 'शब्द इति चेन्नातः प्रमवा'दित्यत्र वैदिकपदार्थानां सर्वेषामाधिदैविकत्वेन भग-  
वदवयवरूपत्वस्यापनात् । तत एव लोकेष्वपि नित्यत्वम् । एवमन्येष्वप्युपास्यरूपेषु द्रष्टव्यम् ।  
न चापरासु पुरुषयज्ञादिविद्यासु जघन्यफलोक्तिविरोधः । उपासकस्य सगुणत्वेन तस्य जघन्य-  
रक्षिः ।

तस्यापीति अविद्यासम्बन्धस्यापि । जीवत्वव्यवहारे अप्रयोजकत्वात् । तादात्म्यरूपाभेदातिरिक्त-  
भेदाभावरूपभेदस्य अयमात्मा ब्रह्मेत्यादौ फले विरुद्धत्वमाहुः जीवे ब्रह्मत्वेति । अपरस्येति सवि-  
शेषस्य । परीति । सविशेषब्रह्माङ्गीकारेण परिहृतत्वात् । एवमिति । प्रारब्धाभावे सायुज्यमुपाधिनाशे  
सायुज्यवत् । साधनप्राप्त्ये साष्टिरलौकिकसामर्थ्यपदवाच्या । भगवत्सेवोपयोगिदेहो वैकुण्ठादिषु  
च । गतीति । स एतान्ब्रह्म गमयतीत्येवंविधानाम् । पञ्चाभ्यादीति । आदिना वैश्वानरविद्या ।  
पर्यङ्गविद्या । परविद्येति । चित्तशुद्धिद्वाराङ्गत्वम् । असाधारणमिति । किन्तु परेषां शब्द इवा-  
स्माकमावृत्तचक्षुराद्यसाधारणम् । वेदान्तविज्ञानेतिश्रुतिः 'कश्चिद्दीरः प्रत्यगात्मानमैश्वरावृत्तचक्षुरसृत्त्व-  
मिच्छ'न्निति श्रुतिश्चोभयत्र । तत्क्रतुन्यायोऽग्निमाधिकरणेस्ति । ब्रह्मपदमिति । 'स एतान्ब्रह्म गमयती'-  
त्यत्र ब्रह्मपदम् । सामीप्य इति स्वार्थं व्यञ् । ब्रह्मसमीपब्रह्मकार्ये । क्वचित्पञ्चाभिविद्याभि-  
त्यादीति । शङ्कराचार्यमतोपन्यासे उक्तम् । पञ्चाग्नीति । आदिना पर्यङ्गविद्या वैश्वानरविद्या च ।  
प्राकृतगुणेति । तेन विभूतिरूपाणामप्राकृतत्वं बोधितम् । अत एव 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूप'-  
मित्युक्त्वा, 'तमसः परस्ता'दित्यनेनाशेन तमोरूपप्रकृतिपरत्वमुक्तम् । अत एव 'सर्वे जीवाः सर्वे आत्मानो  
व्युत्तरन्ती'ति पृथगात्मव्युत्तरणोक्तिरुपनिषदि । लोकेष्विति । पर्यङ्गत्वे वैश्वानरे च यद्वा तत्तदाविष्टेषु ।  
अन्येष्विति । प्रतिमादिषु प्राकृतगुणरहितत्वं द्रष्टव्यम् । पुरुषयज्ञादीति । पुरुषविद्या सहस्रशीर्षेति  
प्रसिद्धा । यज्ञविद्या प्राणाभिहोत्रोपनिषदि । बहुवचनेन स्मार्तविद्याः पौराणविद्याश्च । जघन्येति ।



तत्तारतम्यात् फलतारतम्यम् । यस्तु भगवदनुग्रहेण प्राकृतगुणरहितोऽभूत्, स निर्गुणब्रह्मविद्यावानित्युच्यते । तादृशस्यैव मुक्तिप्रकारद्वयमुक्तम्, सद्योमुक्ति-

भाष्यप्रकाशः ।

फलमेव कामितमिति तदर्थं तत्र तत्कथनात् । एवं परविद्यास्वपि बोध्यम् । अत उपासकाधिकारतारतम्यादेव फलतारतम्यं फलविलम्बश्च । न चोपास्यरूपाणां सर्वेषां निर्गुणत्वे विद्यानामपि तथात्वात् सगुणब्रह्मविद्यावाभिर्गुणब्रह्मविद्यावानिति व्यवहारभेदलोपप्रसङ्गः शङ्कनीयः । यस्तु भगवदनुग्रहेण प्राकृतगुणरहितोऽभूत्, स निर्गुणब्रह्मविद्यावानित्युच्यते । यस्त-  
ङ्गिणः, स सगुणविद्यावानित्युपपत्तेः । एवं सति य आद्यः, तादृशस्यैव सद्योमुक्तिक्रममुक्तिभेदभिन्नं प्रकारद्वयम् । तत्र प्रारब्धरहितस्य सद्योमुक्तिप्रकारो 'न तस्मात्प्राणा उत्क्रामन्ती'त्यादिनोच्यते । तद्वतः क्रममुक्तिप्रकारस्तु 'शतं चैका च पुरुषस्य नाढ्यः,' 'तेऽचिरभिसम्भवन्ती'त्यादिभिः । न च निर्गुणब्रह्मविद्यावतः सर्वस्य प्रारब्धशून्यत्वमिति वक्तुं शक्यम् । तथा सति तस्य शरीरराहित्य-  
प्रसङ्गेन प्रवचनाद्यनुपपत्त्या ज्ञानमार्गोच्छेदापत्तेः । न च चरमवृत्त्यभावाच्छरीरस्थितिरिति युक्तम् । शब्दादपरोक्षवादिनः साक्षात्कारोत्तरं प्रारब्धातिरिक्तस्य वृत्तिचारम्यहेतोर्वक्तुमशक्यत्वात् । अतस्तेनैव गत्युपपत्तिस्तद्वृत्तिप्रकारबोधनार्थमेव गतिश्रुतिः । अतः परविद्यासु सा प्ररोचनार्था वा, अनुचिन्तनार्था वेति विकल्प्य तद्वृषणमप्यसङ्गतमेव । न च, 'ते ब्रह्मलोके त्वि'ति श्रुति-

रश्मिः ।

यथा अपरब्रह्मोपासनस्य तत्सन्निधौ श्रूयमाणं 'स यदि पितृलोककामो भवति सङ्कल्पादेवास्य पितरः समुत्तिष्ठन्ती'ति तथा जघन्यमेव फलं कामितम्, छान्दोग्ये मधुप्रपाठके 'एतावानस्य महिमाऽतो ज्यायांश्च पूरुषः पादोस्य विश्वा भूतानी'ति पुरुषविद्यायां 'पूर्णाप्रवर्तिनीं श्रियं लभते य एवं वेदे'ति जघन्यफलोक्तिः तस्या विरोधः । प्राणामिहोत्रोक्तयज्ञविद्याफलं 'यदि एकेनैव जन्मना जन्तुर्भोक्षं प्राप्नुयादिति मोक्षं च प्राप्नुयादिति मोक्षं च प्राप्नुयादिति मार्गत्रये मोक्षो न जघन्य इति विभाव्यते, तदा मधुप्रपाठक एव 'पुरुषो वा व यज्ञस्तस्य यानि चतुर्विंशतिवर्षाणि तस्मात्सवनमि'त्याद्युक्त्वा 'स ह षोडशं वर्षशतं जीवति य एवं वेदेति य एवं वेदे'ति जघन्यफलोक्तिर्ज्ञेया । तत्रेति । अपरासु पुरुषयज्ञादिविद्यासु । तत्कथनाज्ज जघन्यफलकथनात् । परविद्यास्त्विति । ब्रह्मविद्यासु 'प्राणो ब्रह्म कं ब्रह्म खं ब्रह्म' 'अथ यदिदमस्मिन्ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीक'मित्यादिषु प्राणा-  
मिहोत्रोक्तायां च । फलविलम्बश्च इति । 'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्था' इति श्रुत्युक्तः ब्रह्मलोकवास-  
कृतः । यस्त्विषति भाष्यं विवरीतुमाहुः न चोपास्येति विवृण्वन्ति स्म यस्त्विषति । भगवदनुग्रहेणेति । व्यापारोऽत्र भक्तिस्तया ज्ञानरूपया प्राकृतगुणास्तमोरूपास्तै रहितोऽभूत् । निर्गुणेति । बृहदारण्यके अक्षरब्रह्मणोक्तनिर्गुणब्रह्मविद्यावान् । तद्भिन्न इति । अनुग्रहेण प्राकृत-  
गुणरहितो भक्तिमानभूत्, स गुणैर्विरुद्धैः सह विद्यमानस्तस्य विद्या सर्वात्मभावादिः तद्वान् । ज्ञानिमात्रप्रकरणं वृत्तम् । तादृशेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म एवं सतीति । न तस्मादिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्रेति । प्रारब्धरहितस्येति । सद्योमुक्तिप्रागभावक्षणे ध्वस्तप्रारब्धस्य । निर्गुणेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म न च निर्गुणेति । चरमेति । प्रारब्धचरमवृत्तिप्रागभावात् । शब्दादिति । शाङ्करस्य । तेनैवेति प्रारब्धेनैव । गत्युपपत्तीति । आश्चर्येणेति बोध्यम् । श्रुति-  
रिति । 'स एतान्ब्रह्म गमयती'ति श्रुतिः । अत इत्यादि । आश्चर्यात् । सेति । परब्रह्मविषया गतिः । प्ररोचनार्थेति । ब्रह्मविदः प्ररोचनार्था । एवेति आश्चर्यविषयकत्वात् 'आश्चर्यो वक्ता कुशलोऽस्य लब्धे'ति काठकविरोधापत्तेरेवकारः । ते ब्रह्मेति भाष्यं विवरीतुमाहुः न च त इति । श्रुति-

क्रममुक्तिभेदेन । 'न तस्मान् प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव समवनीयन्ते ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येती'त्यादिश्रुतिस्तु प्रारब्धप्रहितविषया । निर्गुणब्रह्मविद्यावन्नोपि प्रारब्ध-भोगस्तु त्वयापि वाच्यः, अन्याया प्रवचनासम्भवेन ज्ञानमार्गं एवोच्छिद्येत । 'ते ब्रह्मलोके तु परान्तकाल' इति श्रुतिरपि परान्तकाल एव येषां प्रारब्धभोग-समाप्तिस्तद्विषयिणीति मन्तव्यम् । अन्यथा 'वेदान्तविज्ञाने'त्याद्युक्तधर्मविशिष्टानां मुक्तौ विलम्बो नोपपद्येतेति दिक् ॥ १४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

व्याकोपः । येषां परान्तकाल एव प्रारब्धभोगसमाप्तिरूपामेव तत्र सर्वपदेन परामर्शात् । तत्र सगुणविद्यावत्परामर्शाङ्गीकारे तु तेषां वेदान्तार्थानभिज्ञत्वादविद्यावत्त्वेनाशुद्धमच्चत्वाच्च न पूर्वार्थोक्तस्य 'वेदान्तविज्ञाने'त्यादिविशेषणद्वयस्य बाधः स्यात् । अतो यदत्र तैः प्रतिपादितम्, तद् सर्वं श्रुतिविरुद्धत्वादसङ्गतम् । किञ्च । तत्रैव क्वचिद्गौणः शब्दो दृष्ट इति नैतावता शब्द-प्रमाणकेऽर्थे गौणी कल्पना न्याय्या । सर्वत्रानाश्वासप्रसङ्गादिति । 'तन्निष्ठस्य मोक्षोपदेशा'दिति ब्रह्मवाक्याने यदुक्तम्, तदपि विस्मृतम् । अथवा । ईक्षतिस्त्रावतारणे वेदान्तवाक्येभ्य एव युक्त्याभासवाक्याभासावष्टम्भाः सांख्यादिवादिन उच्यन्ते । तत्र पदवाक्यप्रमाणज्ञेनाचार्येण वेदान्तवाक्यानां ब्रह्मावगतिपरत्वप्रदर्शनाय वाक्याभासयुक्त्याभासप्रतिपत्तयः पूर्वपक्षीकृत्य निराक्रियन्त' इति कथनाल्लक्षणां विरहय्य वेदान्तव्याख्यानमाचार्यस्यैव संमतम्, नास्माकमिति बोधितमिति प्रश्नचरणैर्दिकपदप्रयोगेण ज्ञापितम् ॥ १४ ॥

रदिमः ।

व्याकोप इति । फलविलम्ब उपपत्त्यर्थं प्ररोचनार्था वा अनुचिन्तनार्था वा गतिरित्यत्र दूषणं स्वास्थ्यस्य स्वस्थचित्ताया विद्यासमर्पितेनैवाव्यवहितेन स्वसंवेद्येन सिद्धेन प्ररोचनार्था स्वास्थ्यसहित-परब्रह्मविषयगतिः । नाप्यनुचिन्तनार्था । नित्यसिद्धज्ञानस्य कृत्यजन्यत्वात्कृतिरूपानुचिन्तनस्यापेक्षया अभावादिति । तद्दूषणं ते ब्रह्मलोके त्वित्यंशस्यार्थवादत्वेन स्वार्थे अप्रामाण्यादुक्तम् । इति मन्वानैः श्रुतिव्याकोप उक्तः । कार्यालयसूत्रे तु क्रममुक्तौ विलम्ब्य गतिरविलम्ब्य गतिरित्युभया गती विवृण्वन्ति स्म येषां परेति । तत्रेति वेदान्तविज्ञानश्रुतौ । सगुणेति । अत्र सगुणपदं मायोपाधिकब्रह्मपरम् । न तु विरुद्धधर्माधारपरम् । वेदान्तार्थानभीति । वेदान्तार्थ आचार्यप्रतिपन्नो ग्राह्यः । अत इति । पूर्वोक्तरीतेः । अत्रेति 'न कार्यं प्रतिपत्त्यभिसन्धि'रिति सूत्रेण सह दर्शनसूत्रे । तैः शङ्कराचार्यैः । दिक्पदोपसन्धानेन गच्छतोऽग्निमावस्थानिरूपणे परब्रह्मविषया गतिर्या तत्र सर्वत्र गौणीति खोक्तं विस्मृतमिति गौण्या व्याख्यानेऽस्मदुक्तं दिङ्मात्रमित्याशयेनाहुः किञ्चेति । तैरपि शङ्कराचार्यैरपि । यदुक्तमित्यनेन संबध्यते । क्वचिदिति । सोमेन यजेतेत्यादौ गौणः शब्दः सोमेनेति । सोमवतेत्यर्थाद् दृष्टः । गौणीति । 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूत' इत्यत्र 'यतो वा इमानि भूता'नीत्यत्रात्मशब्दे गौणी यत इति शब्दे च गौणी तस्याः कल्पना अन्याय्या । विस्मृत-मिति । 'तन्निष्ठ'स्येति सूत्रोक्ते मुख्ये फल आत्मनि गतिर्गौणीति वदद्भिर्विस्मृतमित्यर्थः । अतो दिङ्मात्र-मत्रोक्तं दूषणमिति भावः । आचार्येणेति । भगवता व्यासेन । वाक्याभासेति । निराक्रियन्त इति मुख्यक्रियापेक्षया प्रथमान्तं पदम् । कर्मण उक्तत्वात्प्रथमाबहुवचनम् । आचार्यस्य व्यासस्य नास्माकं शाङ्कराणाम् । तेन गच्छतः अग्निमावस्था गौणीति परब्रह्मणा सर्वकामभोगेच्छवः कान्दिशीकाः तान्प्रति दिगेषा । अनया दिशा नित्यसर्वकामभोगः ब्रह्मप्राप्तेरग्निमावस्थारूपायाः गच्छतो मुख्येति । तेन 'तस्मादस्माभिरवोक्तपद्धत्या श्रुतिसिद्धया ।

ज्ञात्वा ब्रह्मस्वरूपं तत्राप्त्यै तद्भजताखिलाः' ॥ १ ॥ इति सिद्धम् ॥ १४ ॥

न च कार्ये प्रतिपत्त्यभिसन्धिः ॥ १५ ॥

अपि च । 'ब्रह्मविद्यामोति पर'मिति सङ्क्षेपेणोक्त्वा, 'तदेवाभ्युक्तेति' तद्विबरिकां ऋचं प्रस्तुत्य, सोक्ता, 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद निहितं शुहायं

भाष्यप्रकाशः ।

न च कार्ये प्रतिपत्त्यभिसन्धिः ॥ १५ ॥ एवं प्रासङ्गिकमतान्तरपरिहारेण जैमिनि-मतस्यैव सिद्धान्तत्वमिति दृढीकृत्य प्रकृतं घृत्रं पठित्वा व्याचक्षते अपि चेत्यादि । सोक्तेति । ऋगुक्ता । उपक्रमानुरोधेनेति । 'आमोति पर'मित्युपक्रमानुरोधेन । तथा च 'ब्रह्म गमयती'-त्यत्र परब्रह्म प्रापयतीत्येवार्थः । यतः परब्रह्मप्राप्तिमेव परमफलत्वेन 'ब्रह्मविद्यामोति पर'मित्यत्र श्रावयित्वा, 'सत्यं ज्ञान'मिति तद्विबरणाच्चिं परेण ब्रह्मणा सह सर्वकामभोगलक्षणा प्रतिपत्तिरुच्यते इति । अतो हेतोः कार्यरूपे वस्तुमात्रे प्रतिपत्तिः । 'पद गतां', पदनं पत्तिः, संसारगतिप्रतिकूला-पत्तिः । गतिर्न कापि कार्ये श्रुतेरभिप्रेता, 'प्रजापतेः सर्वां वेष्म प्रपद्ये' इत्यत्रापि पूर्वं 'अश्व इवे'ति मन्त्रे ब्रह्मलोकसाकृतत्वं श्रावयित्वा, 'आकाशो वै नामे'त्यत्र 'तद् ब्रह्म तदमृतं स आत्मे'ति नित्यस्यैव ब्रह्मणः श्रावणात् । पूर्वकाण्डेपि, 'यन्न दुःखेन सम्भिन्न'मित्यत्रात्मसुखस्यैव स्वर्गत्वेन श्रावणात् । अतोत्रापि ब्रह्मपदेनाश्वरं परब्रह्मैव गन्तव्यत्वेनोच्यत इत्यर्थः । इदमेव च मतं व्यास-चरणानां सिद्धान्तीयत्वेनाभिप्रेतम् । एतदव्यवहितमेवाप्रतीकालम्बननयनविचारात् । अन्यथा तु वैपरीत्येन मतद्वयस्युक्त्वा तत्र नयनं विचारयेदिति ।

अन्ये तु । 'प्रजापतेः सर्वां वेष्म प्रपद्ये, यशोऽहं भवामि ब्राह्मणानां यशो राज्ञा'मिति छान्दोग्यसमासित्वां श्रुतियुदाहृत्य, नायं कार्यविषयः प्रतिप्रत्त्यभिसन्धिः सम्प्राप्तिरङ्गल्यः, 'आकाशो ह वै नामरूपयोर्निर्वहिते'ति परब्रह्मण एव प्रकृतत्वात्, 'यशोहं भवामी'ति सर्वात्मत्वा-नुक्रमणात्, 'न तस्य प्रतिमा अस्ति यस्य नाम महद्यश' इति ब्रह्मनामनिर्देशाच्चेति व्याकुर्वन्ति ।

भास्कराचार्यास्तु 'सगुणब्रह्मविद्याविषयैव गतिर्निर्गुणब्रह्मविदो गतिर्नोपपद्यते, परस्य सर्वगतत्वेन प्राप्तत्वात्; न हि गतविषया गतिरुपपद्यत' इत्येवं शाङ्करं मतमनुद्य, तदेवं दूष-यन्ति । तथाहि । यदि निर्गुणविद्यासु गतिरनुपपन्ना, तर्हि सगुणास्त्वनुपपत्तिस्तुल्या । तत्रापि सर्वगतस्यैव ब्रह्मण उपास्यत्वात् सर्वगतगुणानामाकाशीयपरममहत्परिमाणपृथक्त्वादिवत् सर्व-गतत्वात् । किञ्च, अपहृतपाप्मत्वादयः संसारविनिश्चिहेतवो यस्य गुणाः, स परमात्मेत्युच्यते, यस्यैते न सन्ति स संसारीति तद्विषयस्य परमात्मनः परामिन्नत्वात् । अथ सत्त्वादिगुण-रश्मिः ।

न च कार्ये प्रतिपत्त्यभिसन्धिः ॥ १५ ॥ प्रतिपत्तिरिति । सर्वकामभोगलक्षणा । योगमाहुः पद गताविति धातुपाठे । संसारगतिप्रतिकूलापत्तिर्गतिर्ब्रह्मणा सह सर्वकामभोगलक्षणा । अभ्रापीति । 'ब्रह्मविद्यामोति पर'मित्यत्रेवात्र 'स एताब्रह्म गमयती'त्यत्रापि । अन्ये त्विति । एकदेशविकृतन्यायेनान्यपदेन अन्याचार्योपादानम् । एवमन्यत्रापि । यशोहमिति । अशुब्द व्याप्तौ । अशुत इति यशः । अशे युद्धेति युद्धं असुनप्रत्ययश्च । व्यापकोहं भवामीति सर्वात्मभावः । एवं राज्ञां च मध्ये यशो भवामीति । ब्रह्मक्षत्रविशां सर्वात्मभावः । सम्प्राप्तिरङ्गल्य इति । सङ्कलेन लेखादिप्रयोगो नियतः, आधुनिकसङ्कल्पे तथा दर्शनादिति । परब्रह्मण इति । आकाशस्त्वलिङ्गादिति सूत्रे आकाशपदस्य ब्रह्मणि शक्त्युक्तेः । महद्यश इति यशो व्यापकम् । भास्कराचार्यमते अत्रैकदेश-विकृतत्वाभावात्पृथक् तन्मतमनुवदन्ति स्म भास्कराचार्यास्त्विति । भेदाभेदादिनः । तद्वि-

परमे व्योमन् । सोऽश्नुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चिने'ति । अत्रो-  
पक्रमानुरोधेन परेणैव ब्रह्मणा सह सर्वकामभोगलक्षणा प्रतिपत्तिरुच्यत इति

भाष्यप्रकाशः ।

योगादमी गुणा आरोपिताः, न तु स्वाभाविकाः, तदापि तद्वत्तयोपाख्यानं सगुणं ब्रह्म तु नात्र ब्रह्म भवति । न ह्यारोपितलौहित्यगुणयोगे स्फटिकोऽस्फटिको भवति । न वा स्वाभाविकस्य प्रकाशस्य प्रत्याख्यानेऽभिरनभिर्भवति । न वा द्रव्यप्रत्याख्याने गुणो नास्ति । वस्तुन उभयात्मकत्वात् । 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म,' 'आनन्दो ब्रह्मे'ति श्रुतेः । श्रुतगुणितोत्तरक्रमेणानन्दप्रतिपादनात् । यदि चैतन्यमात्रं ब्रह्म, तदा आनन्दगुणोपदेशेनार्थकः स्यात् । न चाकस्मादर्थादादत्वकल्पना युक्ता । यथाश्रुतग्रहणेनुपपत्त्यभावात् । अस्थूलादिश्रुतिस्तु प्रपञ्चनिराकरणपरा । 'स एको ब्रह्मण आनन्द' इति त्वसाधारणो गुणोत्कर्षोपकर्षरहितो व्यपदिष्ट इति । यदि च श्रुतं नाद्रियते, तदा अपवर्गोप्यर्थवादः किं न भवति । अत एव सर्वशक्तित्वं स्रष्टृत्वमित्यादयः परस्वासाधारणा गुणा न केनचित् प्रतिषेधुं शक्यन्ते । गुणकृतं कार्यकृतं च नानात्वं यद्विश्रितम्, तदस्माकं न दोषाय, प्रत्युतालङ्काराय । भिन्नाभिन्नात्मकवस्तुरूपोपगमात् । अतः सगुणनिर्गुणयोर्भेदस्यानुपपन्नत्वाद् ब्रह्मैकमेवेति सगुणविद्यावतोपि गतिरनुपपन्ना । तस्यापि तद्भावापत्तेः । न हि प्राप्तमेव प्राप्तव्यं भवतीति त्वदुक्तेनैव हेतुना गतिश्रुतयो रूपे प्रवेशयितव्याः । किञ्च । संसारिणोपि स्वरूपतो गतिर्नोपपद्यते । तस्यापि लिङ्गशरीरगमनादेव गमनात् ।

ननु संसारी जीवो नाम परमात्मन आभास इति तस्य परिच्छिन्नत्वात् गतिरुपपद्यत इति चेत् । कोयमाभासो नाम । किं वस्तुभूतोऽथावस्तुभूतः । यदि तावदवस्तुभूतः, तदा तस्य स्वर्गापवर्गयोरधिकाराभावः, शशविषाणवत् । अथ वस्तुभूतः सर्वगतश्चेत्यभावः । अणुपरिमाणत्वं मध्यमपरिमाणत्वं च भवता नेष्यते । यथाणुत्वं तदौपचारिकमिति लिङ्गगमनादेव गमनं पूर्वोक्तमभ्युपगन्तव्यम् । नचास्माभिरियं गतिः कल्पिता । श्रुतयोत्र प्रमाणम् । परविद्यासु च गतयो लभ्यन्ते । 'एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्तं नावर्तन्त' इति । 'तद्येह वै तदिष्टापूर्तं कृतमित्युपासते ते चान्द्रमसमेव लोकमभिजयन्ते । त एव पुनरावर्तन्ते तथोत्तरेण

रश्मिः ।

अस्येति संसारिभिन्नस्य । तद्वत्तयेति । आरोपितगुणवत्तया । प्रत्याख्यान इति । भस्मादिना प्रतिकूलाख्याने । नास्तिकमतेनाहुः न वेति । ते हि गुणातिरिक्तं द्रव्यं नेच्छन्ति । तदपि प्रतिषेधन्ति स्म वस्तुन इति । उभयगुणद्रव्यं तदात्मकत्वात् । विज्ञानमिति । विज्ञानमानन्दौ गुणौ तद्वती द्रव्ये । 'विज्ञानमानन्द'मित्यत्राश्रय आद्यच् । तस्यापीति । सगुणविद्यावतोपि सगुणभावापत्तेः, आपत्तिः प्रतिपत्तिः । त्वदुक्तेनेति । व्यापकत्वेन । किं वस्तिवति । अयथाभूत इति पदच्छेदः । तस्येति । जीवस्य । अभाव इति । अत्यन्ताभावः । भवतेति । शाह्वरेण । औपचारिकमिति । 'सुद्धेर्गुणेनात्मगुणेन चैव आराग्रमात्रो ह्यपरोपि दृष्ट' इति । पूर्वोक्तमिति । जीवगमनम् । भवतां भास्कराणां जीवव्यापकत्वाद्यं दोष इति तत्राहुः न चास्माभिरिति । श्रुतिप्रमाणवादिभिः । श्रुतय इति । एकप्रमाणत्वावच्छिन्नाभिन्नबहुत्वावच्छिन्नाः श्रुतय इत्यर्थः । उत्तरेणेति । उत्तरायणेन ।

कार्यरूपे वस्तुमात्रे प्रतिपत्तिर्न कापि श्रुतेरभिप्रेता, अतोत्रापि परमेव ब्रह्म-  
पदेनोच्यते । अगर्थस्त्वानन्दमयाधिकरणे प्रपञ्चित इति नात्रोक्तः ॥ १५ ॥

॥ इति चतुर्थाध्याये तृतीयपादे तृतीयं कार्यं वावरिरित्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तपसा ब्रह्मचर्येण श्रद्धया विद्ययात्मानमन्विष्यादित्यमभिजयन्ते, एतद्वै प्राणानामा-  
यतनमेतदमृतमभयमेतत् पराश्रयमेतस्मान्न पुनर्वर्तन्त' इति प्रश्ने, घृण्डके च, 'धर्मद्वारेण ते  
विरजाः प्रयान्ती'ति । कठवल्लीषु च परविद्याप्रकरणे, 'शतं चैका च हृदयस्य नाड्य' इति ।  
परविद्यायामेव चैतरेयके श्रूयते 'अस्माल्लोकादुत्क्रम्यामुष्मिन् स्वर्गे लोके सर्वान् कामानाप्त्वा-  
ऽमृतः समभव'दिति । एवं तत्र तत्र गीतासु चावृत्त्यनावृत्ती विभागेनोक्ते । 'अमृतत्वं हि मेजिर'  
इति पुराणेषु च । ननु गतिश्रुतौ वाजसनेयके 'इहे'ति विशेषणादिह कल्पेनावृत्तिः कल्पा-  
न्तरेस्यावृत्तिरिति चेत् । न । 'श्रोभूत' इतिवदनुवादात् । 'यथा राजसूये ब्रह्मणो ग्रहे महिष्या  
ग्रह' इत्येवमादिना 'द्वादश हवींषि प्रत्येकं कर्तव्यानीति विधाय श्रोभूते निर्वपे'दित्युक्तम् ।  
तत्रैकस्मिन् कृते पुनरपि श्रोभूत इत्युपतिष्ठते तद्वत् । 'इह कल्प इह कल्प' इति सर्वकल्प-  
व्याप्तिराकृतिनिर्देशात् । अपि चेह युगेवान्तरे कल्पे अन्यस्मिन् वेत्यनध्यवसानाद् आकृतिवादो  
युक्तः । अर्थवादसमाप्तातानां ग्रहैकत्ववद् वाक्यभेदात् पदानावृत्तिर्विधीयते, युगपत् सर्वकल्पा-  
नावृत्तिरेवावतिष्ठते । तत्रास्मिन्नेव कल्पे न कल्पान्तर इति अपरस्मिन्नर्थे विधीयमाने वाक्यभेदो  
दुर्निवारः । यथा ग्रहं सम्मार्ष्टीति सम्मार्गे विधीयमाने सर्वग्रहेषु प्राप्तिः । तत्रैकस्येति पुनर्वि-  
धीयमाने वाक्यभेदः, तद्वदत्रापि अनावृत्तिर्न विधीयते । तदानीमिहेति पदं किंविशेषणं स्यात् ।  
तस्मादिहपदमनुवादः । अत एव काष्ण्वानामिहपदं न पठ्यते । तस्माच्चिरादिना गत्वा परमा-  
त्मनि लिङ्गप्रलयो न प्रागिति श्रुतिसामर्थ्याभिधीयते । विद्याकर्माक्षिप्ता च गतिः संसारतरणी  
युज्यते । सत्यलोकमतिक्रम्य कारणे ब्रह्मणि सूक्ष्मशरीरस्य कारणात्मना विलयः । तथा  
रहिमः ।

अर्चिरादिमार्गेणेति वा । अन्विष्येति ल्यबन्तम् । प्रश्न इति । प्रश्नोपनिषदि । विभागेनेति ।  
धूममार्गाचिरादिमार्गविभागेन । अस्येति । जीवस्य । भाष्यत्वाच्छ्रोभूत इतिवत् पदं व्याख्यायते ।  
यथा राजेति । अह इति । पात्रविशेषे । तत्रेति । निर्वपेदित्युक्ते । तद्वदिति । कल्पान्तरेऽस्मा-  
नावृत्तिरित्यनुवादेनोपस्थितिः, न तु कल्पान्तरेऽस्यावृत्तिरित्यनुवादेन । आकृतीति । आकृतौ शक्तेः  
इहेत्यस्य श्रौतस्यैकत्र शक्तेरनुवादः, न त्वननूदितस्य कल्पान्तरेऽस्यानावृत्तिरित्यस्य समर्पकत्वम् ।  
आकृतिवाद इति । एकत्राकृतौ शक्तिं गृहीत्वान्यत्रानुवाद इति वादः । अर्थवादसमाप्तायेति ।  
अर्थवादसम्भवादिति भास्करभाष्ये पाठः । अर्थवादभूतवेदेन ग्रहैकत्वं यथा । पदानावृत्ति-  
रिति । कल्पान्तरेऽस्यावृत्तिरित्यत्र । सर्वकल्पेति । सर्वकल्पेष्वनावृत्तिः सर्वकल्पानावृत्तिः । वाक्यभेद  
इति । इह कल्पेऽनावृत्तिर्भवति, कल्पान्तरेऽस्यावृत्तिर्भवतीति वाक्ययोर्भेदः 'अर्थैकत्वादेकं वाक्यं  
साकाङ्गं चेद्भिन्ने भागे स्या'दिति मीमांसकोक्तवाक्यभेदः । 'एकतिङ्वाक्य'मिति वैयाकरणाः । सम्मार्ग  
इति । सम्मार्गे सम्मार्जने परसवर्णः । तत्रेति । सर्वेषु ग्रहेषु । अनुवाद इति अनुवादार्थम् । विद्या-

१. विधीयमाने हस्मिन्तरे । २. अन्यस्मिन्नपि कल्पे विधीयमानावृत्तौ सोपि कल्पोवतिष्ठत इत्यर्थः । ३. कल्पक-  
राजातिनिर्देशादित्यर्थः । ४. विधेयविशेषणत्वाभावेन तव मतेनूय विशेषणं स्यात् । तथा चानूय गतसङ्ख्यायाः  
प्रविशितत्वेन सर्वकल्पा नामेव प्रातिरिच्यर्थः ।

## अप्रतीकालम्बनाक्षयतीति बादरायण उभयथा दोषात्

तत्क्रतुश्च ॥ १६ ॥ ( ४-३-४ )

क्रममुक्त्याधिकारिणः प्रारब्धं मुक्त्वाऽमानवेन पुरुषेण प्रापिताः परमेव ब्रह्म प्राप्नुवन्तीति सिद्धम् । तत्रेवं सन्दिह्यते अर्धिराविलोकप्राप्तिर्भूपासनाविशेष-फलम् । एवं सत्यमानवः पुरुषस्तान् सर्वान् ब्रह्म प्रापयति, उत कांश्चिदेवेति । किमत्र युक्तम्, सर्वानेवेति । यतोर्धिरादिमार्गगतानामन्ते ब्रह्मप्रापणार्थमेव स नियुक्तः, ततोऽन्यथाकरणे हेत्वभावात्तथैव स कर्तेति प्राप्ते, उच्यते । श्रुतौ ब्रह्मत्वेनैव सर्वत्रोपासनाया उक्तत्वादुपास्येषु भगवद्विभूतिरूपत्वेन शुद्धब्रह्म-रूपेष्वप्यतथात्वं ज्ञात्वा श्रुतिर्ब्रह्मत्वनोपासनायाः फलसाधनत्वं वदति, न तूपास्ये ब्रह्मतामपीति मन्वाना य उपासते, ते प्रतीकालम्बना इत्युच्यन्ते । तथा च

भाष्यप्रकाशः ।

चाह, 'परेष्वये सर्व एकीभवन्ती'ति । 'पुरुषायणाः पुरुषं प्राप्यास्तं यन्ती'ति । यदुक्तं ब्रह्मलोके-ष्विति बहुवचनं नावकल्पत इति । तद्योद्यं ब्रह्मणि सङ्ख्याभावात् । एकत्वे बहुत्वं च पाशवदुत्त्ववदेव द्रष्टव्यम् । 'अदितिः पाशान् प्रभूमोक्ते ता'निति । तत्रैकस्मिन् पाशे बहुवचनं साधुत्वार्थं प्रयुज्यते । विभक्तेर्हि द्वावर्थौ, सङ्ख्या कर्मादयश्च । तत्राविबधितायामपि सङ्ख्यायां सप्तमी निमित्तमात्रविवक्षयावकल्पते । ब्रह्म सर्वभोगनिमित्तं सर्वप्रपञ्चनिमित्तमिति निमित्तसप्तम्ये-वेत्यदोष इति ।

एवं भास्कराचार्यमतेपि भोगजनकप्रारब्धेनैव गमनम् । ब्रह्मणि भोगस्तु ब्रह्मेच्छयैवेति फलति । तेन सिद्धान्तवदेवार्थः । गन्तुविचारे तु तन्मते जीवस्य व्यापकत्वादुपाधिगमनादेव गमनमिति भेदः ॥ १५ ॥ इति तृतीयं कार्यं बादरिरित्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

अप्रतीकालम्बनाक्षयतीति बादरायण उभयथा दोषात् तत्क्रतुश्च ॥ १६ ॥ पूर्वाधिकरणसिद्धमनुवदन्तः प्रस्तूयमानमवतारयन्ति क्रमेत्यादि । तत्रेति । सिद्धे परप्राप्ति-रूपेयं । सर्वानिति । तदुपासनावतः । पूर्वपक्षग्रन्थः स्पष्टः । सिद्धान्तं व्युत्पादयन्तः सूत्रं व्याकुर्वन्ति उच्यत इत्यादि । अतथात्वं ज्ञात्वेत्यसैवार्थः । श्रुतिर्ब्रह्मत्वेनेत्यारभ्य, मन्वाना इत्यन्तम् । तथा चातस्मिन्त्वेनोपासनं प्रतीकमिति पूर्वं 'न प्रतीक' इति सूत्रे उक्तम्, अतो ये तथोपासते ते तथा, तथा च सत्यपीति, प्रतीकालम्बनत्वे तेषां सत्यपि । तथा च यथा रक्षिः ।

कर्मेति । पूर्वकाण्डेपि ग्रन्थकरणाल्कर्मेति । आहेति श्रुतिराह । पाशवदुत्त्ववदिति । अदितिः पाशानिति वक्ष्यमाणपाशवदुत्वं तद्वत् । विभक्तेरिति । स्वादेः जातिव्यक्ती इति द्वावर्थौ । सङ्घेति । पञ्चकं प्रातिपदिकार्थः । द्रव्यजातिसङ्ख्यापरीमाणकारकाणि । तत्रेति । ब्रह्मलोकेष्वित्यत्र । अदोष इति । लोकेष्विति बहुवचनप्रयोगादोषः । ब्रह्मेच्छयैवेति । तन्मते भास्कराचार्यमते । भेद इति सिद्धान्ताद्भेदः ॥ १५ ॥ इति तृतीयं कार्यं बादरिरित्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

अप्रतीकालम्बनाक्षयतीति बादरायण उभयथा दोषात् तत्क्रतुश्च ॥ १६ ॥ मन्वाना इत्यन्तमिति । ननु ज्ञात्वेति भावप्रत्ययान्तं मन्वाना इति कर्तृप्रत्ययान्तमिति कथम-तथात्वं ज्ञात्वेत्यसैवार्थ इति चेत्यकृत्यर्थपर्यन्तमिति अर्थपदात्पूर्वं पूरणीयम् । मन्वाना इत्यत्र ज्ञाना-नुकूलव्यापारवन्त इति प्रकृत्यर्थो ज्ञानम् । तथा चेत्यादि । षडङ्गवेदस ज्ञेयत्वेन छन्दोवत्सुप्राणि

सत्यपि वेदविहितत्वेनोपासनायाः कृतत्वेन सफलत्वात् तत्फलत्वेनोपासकाना-  
मर्धिरादिलोकप्राप्तावपि तान् अमानवः पुरुषो ब्रह्म न प्रापयति, किन्तु शुद्धब्रह्मत्वं  
ज्ञात्वा य उपासते, तानेव ब्रह्म प्रापयतीति बादरायण आचार्यो मन्यते । तत्र  
हेतुमाह उभयथा दोषाविति । वस्तुतो यद् ब्रह्मरूपम्, तत्राब्रह्मत्वनिश्चयः,  
उपासनार्थं च ब्रह्मत्वेन भावनम्, एवमुभयथाकरणे दोषः सम्पद्यत इति तस्य  
न ब्रह्मप्राप्तावधिकारोस्तीति युक्तं तदनयनमित्यर्थः । तथा च श्रुतिः । 'असन्नेव  
स भवति, असद् ब्रह्मेति वेद वे'दिति, 'योन्यथा सन्तमात्मानमन्यथा प्रति-  
पद्यते, किं तेन न कृतं पापं चोरेणात्मापहरिणे'ति । एवं ज्ञानमार्गीयव्यवस्था-

भाष्यप्रकाशः ।

पूर्वकाण्डतात्पर्यं ब्रह्मणीत्यज्ञात्वा कर्मण्येव तात्पर्यमवधार्य तात्पर्यभ्रमेण यजतां स्वर्गाद्यनन्तरं  
पुनरावृत्तिः, तथा अत्रापि प्रतीकालम्बनानां तात्पर्यभ्रमेण तथोपासनाच्चल्लोकभोगोचरमावृत्तिः,  
अथवा कार्यात्ययावधि तत्र वासः, न तु विद्याबलात् ततः पूर्वं वृत्तिरिति भगवत  
आचार्यसाशय इत्यर्थः । हेतुं व्याकुर्वन्ति वस्तुत इत्यादि । एतयोर्दोषत्वे मानत्वेन यथायथं  
श्रुतिद्वयमुदाहरन्ति तथा चेत्यादि । तेनात्रैतावैव दोषावभिप्रेतावित्यर्थः । सूत्रशेषं व्याकर्तुमव-  
तारयन्ति एवं ज्ञानेत्यादि । व्याकुर्वन्ति सर्वमित्यादि । अस्मिन् पक्षे लकारार्थव्यत्यय

रश्मिः ।

भवन्तीत्यभियुक्तोक्तेः सूत्रेष्वपि षडङ्गैरभिधेयनिर्णयादप्रतिकूलस्मरणालम्बनानित्यर्थो भवति । इहिका-  
वध्युपसर्गं न व्यभिचरत इत्यस्य छन्दसि विकल्पः । पुराणमते तु वक्ष्यमाणगारुडवाक्यादेवतादीनित्यर्थो  
भवति । तथा च श्रौते मते प्रतिकूलत्वं भ्रमविषयत्वमतस्मिन्स्वत्वेनोप समीपे स्थित्वा यथायोग्यान्त-  
र्गतस्मरणस्य करणमित्यर्थः । एकादशास्तुभोधिन्त्यां 'उप समीपे स्थित्वा यथायोग्यकरणमुपासन'मि-  
त्युक्तम् । तथेति । अप्रतीकालम्बना इत्युच्यन्त इत्यर्थः । तेषामिति । उपासकानाम् । पूर्वकाण्डे-  
त्यादि । ब्रह्मणीति हरौ । अक्षर इति यावत् । 'वेदे रामायणे चैव'त्युपक्रम्य 'हरिः सर्वत्र गीयत'  
इति वाक्यात् । 'अक्षरं ब्रह्म परमं वेदानां स्थानमुत्तम'मिति वाक्याच्च । महानारायणे 'वह्निशिखाया  
मध्ये परमात्मा व्यवस्थितः स हरिः सेन्द्रः सोक्षरः परमः स्वरा'दिति श्रुतेः । तथाप्यत्राभिधा-  
वृत्तिः, न तात्पर्यमिति ब्रह्मणीत्यस्य स्वःपदास्पदे आत्मसुख इत्यर्थः । स्वर्गपदस्य लोके शक्तिः ।  
स्वःपदास्पदे तात्पर्यमिति । तेन हिरण्यगर्भमोक्षरूपे ब्रह्मणीति जैमिनिमते मोक्षः फलं स्मारितम् ।  
किं च । भक्तेस्तात्पर्यविषयत्वस्य पुरस्तादुक्तत्वेन तद्विषयस्यापि तात्पर्यविषयत्वम् । 'धर्मो यसां  
मदात्मक' इत्येकादशस्कन्धात् । अभिधा तु हीदमित्यतया धर्मेषु यागसृष्ट्यादिकर्तृत्वेषु न मदात्मके  
धर्मे इति । कर्मण्येवेति 'कर्मैके तत्र दर्शना'दिति जैमिनिसूत्रे एक इति पदात् कर्मण्येव यागादौ  
साध्ये तत्प्रतीतीच्छयोच्चरितत्वरूपं तात्पर्यमवधारणेत्यर्थः । कर्मपदं स्वसाध्ये स्वर्गं लाक्षणिकम्,  
फलभ्रमेण । स्वर्गादीत्यादिना वृष्टिप्रतिष्ठादि । तथोपासनादिति । प्रतीकत्वेनोपासनात् । तत्रेति ।  
ब्रह्मलोके । तत्र इति । ब्रह्मलोकवासात्पूर्वम् । आचार्यस्येति । व्यासस्य । तेनेति । श्रुतिषलेन  
श्रुतिद्वयेन वा । अद्यतारयन्तीति । न्यूनतारूपनिग्रहस्थानरूपदोषाभावाय तथेत्यर्थः । तेन  
तत्कर्तुर्विधा च नयतीति योजना नोक्ता । सर्वमित्यावृत्तिः । तस्येति भक्तस्य । एतदिति ।

शुक्त्वा भक्तिमार्गीयस्यापि तामाह तत्कृतुश्चेति । 'सर्वं मङ्गस्तियोगेने'ति वाक्यात् तस्योपासनापेक्षेति न प्रतीकादिसम्भावना । तत्र 'कथञ्चित् यदि वाञ्छती'ति वाक्यादिच्छामात्रेण तद्भोगकरणानन्तरं प्राचीनभगवद्भजनलक्षण-कृतुश्च नीयत इत्यर्थः । वस्तुतस्तु भक्तस्यामानवपुमपेक्षाभावात् स्वयमेव ब्रह्म-लोकान् प्राप्नोतीति ज्ञापनाय प्रथमान्त उक्तः । ननु ब्रह्मणोधिकं न किञ्चिदस्ति । 'न तत्समस्याभ्यधिकश्च हृद्यत' इति श्रुतेः । एवं सति छान्दोग्ये सनत्कुमार-नारदसंवादे 'स यो नाम ब्रह्मेत्युपास्ते' इत्यादिना नामवाचनःसङ्कल्पचित्तध्यान-विज्ञानादीनां ब्रह्मत्वेनोपासनमुत्तरोत्तरं पूर्वस्मात् पूर्वस्माद् भूयस्त्वं चोच्यते । अतो न ब्रह्मत्वं सर्वेषामुपास्यानां वक्तुं शक्यमिति चेत् । मैवम् । विभूतिरूपाणां नियत-फलदातृत्वाद् येन रूपेणाल्पफलदानम्, तत्राधिकगुणप्राकट्ये प्रयोजनाभावात् तावन्मात्रगुणप्रकटनम्, येन रूपेण ततोधिकफलदानम्, तत्र ततोधिकगुण-

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यरुच्या प्रकारान्तरमाहुः वस्तुत इत्यादि । तथा च छत्रे नयतीति कर्तरि लट्प्रयोगात् तत्कृतु-रिति प्रथमान्तप्रयोगाच्चैवं ज्ञायते । यो ब्रह्मत्वेनाङ्गोपासनकर्ता, स तत्कृतुर्भक्तः सन् स्वयमेव स्वात्मानं भक्तिबलेन नयतीति न प्रयोगव्यत्ययोपीति । एतेन निबन्धे, 'द्वयार्थीरूपधृग्ब्रह्मे'-त्यस्य प्रकाशे भक्तिद्वारा ज्ञानाङ्गत्वं यदङ्गोपासनस्योक्तम्, तत्समर्थितं ज्ञेयम् । उपास्यरूपाणा-मसत्त्वेन ज्ञानस्य तेष्वब्रह्मज्ञानस्य च यदोषत्वमुक्तम्, तत्र शङ्कते ननु ब्रह्मण इत्यादि । अतो न ब्रह्मत्वं सर्वेषामुपास्यानामिति । न्यूनत्वरूपाद् बाधकाद् न ब्रह्मत्वं भूमव्यति-रिक्तानामुपास्यानाम् । तथा च तेषां ब्रह्मत्वस्य बाधितत्वात्तेष्वसत्त्वाब्रह्मत्वज्ञानयोर्न दोषत्वमिति पूर्वोक्तः छत्रार्थोऽसङ्गत इत्यर्थः । तत्र समादधते मैवमित्यादि । तथा च 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूप'-मिति श्रुत्या ब्रह्मणोनन्तरूपत्वात्प्रामादित्तु रूपेषु लीलार्थमिच्छया न्यूनाधिकगुणप्राकट्येन न्यूनाधिकभावेपि ब्रह्माभिन्नत्वाद् ब्रह्मणश्चैकत्वाच्चै रूपैर्न ब्रह्मणः समाभ्यधिकराहित्यहानिः, यथा विस्फुलिङ्गानां न्यूनाधिकभावेन नाभेः, यथा च विस्फुलिङ्गानां तथात्वेपि तेषां नाशित्वहानिः, तथेति तेषां ब्रह्मत्वानपायात्तेष्वतथात्वज्ञानयोर्दोषत्वमभ्युष्णमिति पूर्वोक्तं छत्रव्याख्यानं साध्वे-वेत्यर्थः । ननु तेषु किमिति ब्रह्मरूपत्वाग्रहः क्रियते, यथा प्रतिमायां शालग्रामे गुरौ च देव-शुद्धिमात्रेण पूजया फलसिद्धिः, शालग्रामाण्यात्, तथोपास्यरूपेणिविति कुतो नाद्रियत इत्यत रक्षितः ।

एतस्य समीपतरवाक्योक्तस्य भोगस्य करणानन्तरम् । प्राचीनेत्यादि । भक्त इत्यर्थः । लकारार्थे इति । कर्तरि लकार इति लकारार्थः कर्ता, नयतीत्यत्र तस्य व्यत्ययो नाशः कर्मणि लकारेण नीयत इत्यनेन । भूमव्यतीति । 'यत्र नान्यत्वस्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स भूमे'ति परमशैक-लक्षणात् तद्व्यतिरेक उक्तः । तथात्त्व इति न्यूनाधिकभावे । तथेतीति । दार्ष्टान्तिकेपि तथेति । तेषां उपास्यानाम् । शालग्राम इति । शालिग्राम शब्दोपि । 'सूर्योर्षि'रित्येकादशे वाक्यम् । संग्रह इति । किं च द्वितीयाध्याये तर्कपादे कापालिकमतम् । आत्मानो मुक्तिदशायामभ्रमानो भवन्ति शैली प्रतिमात्मा । शिलाशुद्धिर्न कर्तव्ये'तिवाक्यात् । प्रतिमा सच्चिदानन्दरूपत्वप्रति-पादकवाक्यात् । 'तदश्मसारं हृद्य'मिति श्रीभागवते । इदि अयं हृद्यमिति छान्दोग्ये । सप्तम्या



प्रकटनमिति पूर्वस्मादाधिक्यमुच्यते । एवमेव सर्वत्र । नियतफलदानं तु स्वतन्त्रे-  
च्छत्वाङ्गीलारूपमिति नानुपपन्नं किञ्चित् । प्रतिमादिष्वावाहनेन सन्निहिते  
विभूतिरूपे तद्भावनं पूजामार्गं । भक्तिमार्गं तु भक्त्या तत्र प्रकटे तथा । शुरौ तु,  
'शब्दे परे च निष्णातं ब्रह्मणी'ति विशेषणवत्त्वेन भगवदावेशात् तत्र तद्भावन-  
मिति सर्वमवदानम् । अपि च बादरिजैमिनिमतोक्त्यनन्तरं स्वमतोक्त्या  
तत्समानविषयत्वमत्रापीत्यवगम्यते । तत्र च कार्यब्रह्मलोकप्राप्तिपरब्रह्मप्राप्ति-  
विषयत्वमुक्तं पूर्वोत्तरपक्षभेदेन । बादरिमते सविशेषस्यैवोपास्यत्वाद्ब्रह्मविषयाणां  
चाविष्यकत्वाद्दुपासनानां सर्वासां प्रतीकतद्रूपत्वमेव सिध्यति । एवं सति 'अप्रती-  
कालम्बनामन्यती'ति वदता व्यासेन बादरिमतानुसारिण उपासकस्य न कत्यापि  
ब्रह्मप्राप्तिरिति ज्ञाप्यते । वस्तुतस्तुपासनायामुपास्यस्वरूपज्ञानस्याप्यङ्गत्वात्त-  
न्मतीयानामुक्तरीत्या तद्भावेन निरङ्गत्वादर्षिरादिप्राप्तिरपि न सम्भवति, किं पुन-  
र्ब्रह्मण इति निगूढाशयो व्यासस्य । एवं सति परप्राप्तावेवोपोद्बलकमुक्तं भवतीति  
सैव व्यासाभिमतोति सिद्धम् । ये तु प्रतीकेष्वब्रह्मक्रतुत्वं वदन्तः पञ्चाभिधिचा-  
यास्तथात्वेपि वचनबलात्तद्वतो ब्रह्मप्राप्तिरिति वदन्ति, तत्रेदमुच्यते । वचनं तु  
वस्तुसतः पदार्थस्य बोधकम्, न तु कारकम्, अतस्तत्रैद् बोधयति तथा

भाष्यप्रकाशः ।

आहुः प्रतिमादिष्वित्यादि । अत्रादिपदेन 'द्वयोर्भिर्ब्राह्मणा गाव' इत्याद्युक्तानां पूजापदानां  
सङ्ग्रहः । आवाहनेन सन्निधानं च 'अप्स्वप्रौ हृदये सूर्ये' इत्याद्युक्तस्य नित्यसन्निधानस्याप्युप-  
लक्षकम् । तथा च प्रतिमादिष्वपि शास्त्रप्रामाण्यात् कथञ्चन तत्तद्रूपसन्निधानमेव तत्तत्फल-  
दानादिप्रयोजकम्, न तु बुद्धिमात्रम्, अतः शास्त्रादेव तथा आग्रह इत्यर्थः । अत्रर्षिद्वय-  
मतोक्त्यनन्तरं स्वमतकथनस्य तात्पर्यं स्फुटीकुर्वन्ति अपि चेत्यादि । प्रतीकतद्रूपत्वमिति ।  
प्रतीकोपासनरूपत्वम् । एवं सतीत्यादि । ब्रह्मणः प्रतीकालम्बनाप्राप्त्यत्वे अङ्गरूपालम्बनप्राप्त्यत्वे  
च सति । अप्रतीकालम्बननयनकथनं परप्राप्तावेवोपोद्बलकत्वेन सिद्ध्यतीति सैव तथेत्यर्थः ।

अत्र शाङ्करमतमनुवदन्ति ये त्वित्यादि । तद्वत् इति पञ्चाभ्युपासकस्य । तद्वचयन्ति तत्रे-  
त्यादि । तस्मिन् मते वक्ष्यमाणं दूषणमुच्यते । विधिभिन्नं वचनं वस्तुसतः पदार्थस्य बोध-  
रश्मिः ।

लुक् । अयमाला । अप्स्वप्राविति । इदं धर्मशास्त्रग्रन्थे कस्मिंश्चिद्विहितं द्रष्टव्यम् । तत्तद्-  
पेत्यादि । भाष्ये । ननु विभूतिरूपत्वेपि नियतफलदाने अनियतफलदानोपरोधजानन्द-  
स्वरूपैकरसत्वविरोधस्तु स्यात्, अत आहुः सर्वत्र । नियतेति । तद्भावनमिति खेष्टभावनम् ।  
भक्त्येति । 'भक्त्याहमेकया ग्राह्य' इति वाक्याद्भक्त्या प्रकटे । तरतमभावो भक्तौ द्रष्टव्यः ।  
भक्तिमार्गस्य बहुविधत्वेन भावभेदात् । शाब्द इति । शब्दे परे च ब्रह्मणि निष्णातं गुरुमिलेवं  
विशेषणवत्त्वेनेत्यर्थः । तद्भावनं भगवद्भावनम् । 'तस्मादात्मज्ञं ह्यर्चयेद्भक्तिकाम' इति श्रुतेः ।  
बुद्धिमात्रमिति । अत्रह्यरूपप्रतिमादौ तत्तत्फलदानादिप्रयोजकम् । तथाग्रह इति ब्रह्मरूपत्वा-  
ग्रहः । ऋषिद्वयेति जैमिनिवादरिरूपर्षिद्वयमित्यर्थः । स्वमतेति बादरायण इति सौत्रपदाद् बादरा-  
यणमतकथनस्य । अपि चेत्यादीति । निगूढेति नितरां गूढा वासना । सैवेति परप्राप्तिरेव ।

‘अप्रतीकालम्बनाज्ञयती’ति व्यासोक्त्यविरोधाय तत्राप्यप्रतीकत्वमूरीकार्यम्, अन्यथा पञ्चाभिविद्यानिरूपिकां श्रुतिं पश्यन्नेवं स न वदेत् । न चोत्सर्गिकं पक्षमात्रित्य तथोक्तमिति वाच्यम् । तस्य बाधकापनोद्यत्वाद्ब्रह्मचनस्य चोक्तन्यायेनाबाधकत्वात् । यत्र बचनस्य बाधकत्वमुच्यते, तत्र बाधबोधकत्वमेव, न तु तथास्वमित्युपेक्षणीयास्ते । ननु मनःप्रभृतीनां शुद्धब्रह्मत्वे मनो ब्रह्मोपास्त इति वदेत्, न तु प्रकारवाचीतिशब्दशिरस्कं ब्रह्मपदम्, अत उपासनाप्रकारावच्छेदकत्वमेव ब्रह्मपदस्य, न तु स्वरूपनिरूपकत्वमिति चेत्, हन्तेदं शब्दार्थानवगम-

भाष्यप्रकाशः ।

कम् । यथा ‘ब्रह्मविदामोति पर’मित्यादिवाक्यम् । न तु कारकम् । यथा ज्योतिष्टोमादिवाक्यम् । अतस्तत्पञ्चाभिविद्यास्वमातिवाहिकवाक्यं वेदं ब्रह्मप्राप्तिं बोधयति, तदेतद् व्यासोक्त्यविरोधाय पञ्चाभिविद्यायामपि, ‘मूर्धैव सुतेजा’ इत्यादिश्रुतेल्लोकादीनां ब्रह्माङ्गत्वादादित्यादिमति सूत्रव्याख्यातरीत्याङ्गविद्यात्वेनाप्रतीकत्वमूरीकार्यम् । अन्यथैतां श्रुतिं पश्यन् व्यास एवं रचिमः ।

तथेति । परप्राप्तावेवोपोद्बलकमुक्तं भवतीत्यर्थः । व्यवहारे वयं भाट्टा इति वदतां शांकराणां मतेनाहुः विधिभिन्नमित्यादि । विधिभिन्नमर्थवादवचनं न स्वार्थे प्रमाणमिति वस्तुसतः पदार्थसाबोधकमित्यर्थः । परं त्वग्रे अन्वयाभावाद् भाष्ये वस्तुसतः पदार्थस्य बोधकमिति भाष्ये पाठः, वस्तुसतः पदार्थस्य बोधकमिति भाष्यप्रकाशेऽपि पाठः । तथा चार्थवादवचनं विधिभिन्नं ब्राह्मणवद्वोधकमिति स्वमतेऽर्थः । शब्दात्पृष्टिरिति कारकत्वं वाक्यस्य प्राप्तं तन्निषेधन्ति स्म न स्थिति । अदर्शनादिति भावः । विध्यर्थवादयोरविशेषात्स्वमतेनाहुः यथा ज्योतिरिति । अतस्तत्वेदिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अतस्तत्पञ्चाग्नीति । आतिवाहिकेति । ‘तत्पुरुषो अमानवः स एतान् ब्रह्म गमयती’ति वाक्यम् । तदेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तद्वैतव्यासोक्तीति । अप्रतीकालम्बनाज्ञयतीति व्यासोक्त्यविरोधाय । तत्रापीत्यस्यार्थः पञ्चाभिविद्यायामपीति । मूर्धैवेति । छान्दोग्ये प्राचीनशाल औपमन्यव इत्यारम्भके प्रपाठकेऽस्ति । वैश्वानरविद्यायामस्ति ‘तस्य ह वा एतस्यात्मनो वैश्वानरस्य मूर्धैव सुतेजाश्चक्षुर्विश्वरूपः प्राणः पृथग्वर्त्मात्मा सन्देहो बहुलो बस्तिरेव रयिः पृथिव्येव पादावुर एव वेदिलोमानि बर्हिर्हृदयं गार्हपत्यो मनोन्वाहार्यपचन आस्यमाहवनीय’ इति । अर्थस्तु प्राचीनशालो नामतः उपमन्योरपत्यं औपमन्यवः । सुतेजाः शोभनतेजाः द्यौः शुक्लीलादिसर्वरूपत्वाद्द्विश्वरूप आदित्यः । पृथग्वर्त्मात्मेति पृथग्मानविधानि अभिमुखागमनऊर्ध्ववहनानि वर्त्मानि यस्य स एवात्मा स्वभावो यस्य । पृथग्वर्त्मा धूमादिवर्त्मा वह्निः स आत्मनि यस्य तयोरिति वा । सर्वगतत्वाद्बहुल आकाशः स सन् देहः आत्मनः शोभनो देहः । रयिः आपः बस्तिः नाभेरधस्तादलासु-सहस्रमधोनालमनेकम्बिद्धं मूत्रमाजनं बस्तिरित्युच्यते । सन्देहः शरीरमध्यभाग इति । पृथिव्येव पादाविति स्पष्टम् । अथ मूर्धिकापूर्वकमग्निहोत्रं सम्पादयिष्यन्नङ्गविद्यामाह । उर एव वेदिरिति तस्य वैश्वानरस्य भोक्तुर एव वेदिराकारसाम्यात् । लोमानि बर्हिर्वैद्यामिवास्तीर्णत्वात् । हृदयं गार्हपत्यः मनोभिप्रणयनहेतुत्वसाम्यात् । हृदयाद्धि मनः प्रणीतमिवानन्तरं भवति । मनोन्वाहार्यपचनो दक्षिणाग्निः पचनहेतुत्वसाम्यात् । आस्यमाहवनीयोग्निः हृत्यतेऽस्मिन्नङ्गमित्याहवनीयः । मुखेऽप्यन्नं हृत्य इति साम्यादिति । तदुक्तेति ग्रन्थोक्तप्रतीकलक्षणभावात् । अन्यथेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अन्यथैतामिति । एतामिति वैश्वानरविद्यानिरूपिकां साधारणनयनसम्बन्धिनीम् । एषमिति । अप्रतीक-

भाष्यप्रकाशः ।

न वदेत् । न च बाधकापनोद्यस्य नियमस्योत्सर्गत्वेन तत्क्रतुन्याये तं पक्षमाश्रित्य व्यासेना-  
प्रतीकालम्बननयनमुक्तमित्यपोद्य पक्षबोधकत्वाच्च तद्विरोध इति वाच्यम् । औत्सर्गिकपक्षस्य बाध-  
कापनोद्यत्वात् । प्रकृते च तत्क्रतुवाक्यस्य सामान्यतः क्रतुप्रकारफलप्रकारतौल्यनियमबोधकतया  
पञ्चाशिवचनस्यापि ब्रह्माङ्गद्वारा ब्रह्मणो ब्रह्मप्राप्तेश्च बोधकत्वाद् विधिभिन्नवचनान्तरन्यायेन  
तत्क्रतुविशेषरूपतया ब्राह्मणश्रमणन्यायेनाबाधकत्वात् । न च विधिभिन्नवाक्यस्थले बाध्यबाधक-  
भावानादरणे वाक्ययोर्बाध्यबाधकभावप्रसिद्धिविरोधप्रसङ्ग इति शङ्क्यम् । यत्र वचनस्य बाधक-  
त्वमुच्यते, तत्र बाधबोधकत्वमेव, न तु बाधकत्वम् । विधिभिन्नवाक्यस्य कारकत्वाभावात् ।  
न चानिवृत्त्यप्रसङ्गः । बाधबोधादेव तत्सिद्धेः । तस्मात्तन्मते तत्क्रतुश्रुतिबाधकल्पनम्, तत्क्रतु-  
रश्मिः ।

विशेषनयनं न वदेत् । न चौत्सर्गिकमिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म न चेत्यादि । श्रुत्योर्विरोधे विकल्प  
इति मनुक्तेः । पञ्चामिविद्याश्रुतौ साधारणत्वेनैवान् गमयतीति सकलगतिप्रतिपादिकायामुत्सर्गतः ।  
सामान्यतो विशेषो षलीयानिति बाधकापनोद्यस्य नियमस्योत्सर्गत्वं सामान्यन्यायत्वं तेनेत्यर्थः । तेन  
भाष्ये औत्सर्गिकमित्यत्र स्वार्थं औणादिः प्रत्ययः उत्सर्गेण न भिद्यते इत्यौत्सर्गिकं तं पक्षं तत्क्रतुन्याये  
आश्रित्य । अप्रतीकालम्बननयनं विशेषषलीयोरुपमुक्तम् । अपोद्येति पञ्चामिविद्यास्यगतिवाक्य  
अपोद्यस्य उत्सर्गपक्षस्य बोधनात् । न तद्विरोध इति पञ्चामिविद्यावाक्यात्सामान्यतः प्रतिपाद-  
काच्च विशेषषलीयसो व्यासवाक्यस्याप्रतीकालम्बननयनस्य विरोधः । औत्सर्गिकपक्षस्येत्यादि ।  
भाष्यीयस्य तस्येत्यस्यार्थः । बाधको षलीयान्विशेषस्तदपनोद्यत्वात् त्वदुक्तीत्या । तत्क्रतुवाक्य-  
स्येति । तत्क्रतुः स्वयमेव ब्रह्मलोकान्नयतीति वाक्यस्य । सामान्यत इति विशेषालोचनरहित-  
दशायाम् । फलप्रकारः ब्रह्मलोकानित्युक्तः । सूत्रस्य छन्दस्कत्वान्नियमपदम् । वचनस्येति भाष्यं  
विवृण्वन्ति स्म पञ्चाश्रीत्यादि । सामान्यतो षलीयो विशेषो निरूप्यते । चकारोक्तसमुच्चय इत्याशये-  
नोक्तसामान्यतो विशेषमाहुः ब्रह्माङ्गेति । ब्रह्मलोकानित्यत्र गोकुलाष्टकोक्तीत्या ब्रह्मलोकगोकुल-  
स्याङ्गस्य द्वारा ब्रह्मण इत्यर्थः । उक्तन्यायेनेति भाष्यविवरणं विधिभिन्नेत्यादि । अयं न्यायोत्रैव  
पूर्वमुक्तः प्रकाशे । तत्क्रतुत्विति 'स एनान्ब्रह्म गमयती'ति ब्रह्मणः अधोक्षजत्वेन ब्रह्माङ्गद्वारा ब्रह्मणः  
तथा ब्रह्मप्राप्तेश्च तत्क्रतुविशेषरूपतया ब्राह्मणश्चेच्छ्रमणः श्रमशीलः अनेन न्यायेन तत्क्रतौ सामान्ये  
विशेषस्य ब्रह्माङ्गद्वारा ब्रह्मसम्बन्धित्वस्य ब्रह्मप्राप्तिसम्बन्धित्वस्य च बोधनेनाबाधकत्वात् । न हि दक्षा  
जुहोतीति यदधि गुणं विदधत् यागे यागबाधकं भवति तद्वत् । यत्र वचनस्येति भाष्यं विवरितुमाहुः  
न च विधीति । अथैवादस्थले 'श्रुत्योर्विरोधे विकल्प' इति मनुक्तेर्विकल्पादरणेन बाध्यबाधक-  
भावानादरणे । विवृण्वन्ति स्म यत्र वचनस्येति । मनुक्तेपि यत्र वचनस्य बाधकत्वमुच्यते, वचनं  
बाधकमुच्यते । तन्नेति पयोव्रते न वृतयतीत्यत्र बाधकं वचनमुच्यते पूर्वमीमांसायां अजीर्णिसम्भवे  
न वृतयेदिति । बाधकत्वमिति तथात्वमित्यस्य भाष्यस्यार्थः । विधिभिन्नस्येति । विधिवाक्यस्य  
तु कारकत्वम्, विधिप्रयुक्तो अहं करोमीति प्रत्ययात् । न चेत्यादि । कारकत्वाभावेपि  
बाधबोधानन्तरमजीर्णिसंभवेपि पयोव्रताच्छ्रुतादनिवृत्तेरप्रसङ्गः । अनिवृत्तिप्रसङ्गस्य प्रतियोगित्वस्य  
विवक्षणात्तद्व्ययम् । तत्सिद्धेति पयोव्रतान्निवृत्तिप्रसङ्गसिद्धेः । उपेक्षणीयत्वे हेतून् वदन्तः  
सिद्धमाहुः तस्मादिति । बाध्यबाधकभावप्रसिद्धिविरोधप्रसङ्गाभावात् । तत्क्रतुत्विति । तत्क्रतुश्रुतेः  
सूत्रीयतत्क्रतुश्रवणस्य निरेक्ष्वररूपस्याब्रह्मकृतौ पञ्चामिविद्यायां बाधकल्पनम् । तत्क्रतुत्विति । तत्क्रतु-

भाष्यप्रकाशः ।

पञ्चाभिवाक्ययोर्बाध्यबाधकभावकल्पनम्, व्यासे तच्छ्रुत्यविचारापादनम्, पुनरौत्सर्गिकपक्ष-  
बोधकतया तद्विचारकल्पनमिति चतस्रः कल्पनाः । असन्मते तु तत्कृतुपञ्चाभिवाक्ययो-  
सामान्यविशेषभावेन समानविषयत्वमात्रं कल्पनीयमिति लाघवम्, अतस्तन्मतं गुरुत्वादुपेक्ष-  
णीयमित्यर्थः । पञ्चाभ्यादिविधानां ब्रह्मविधात्वे शङ्कते ननु मन इत्यादि । तद्व्ययन्ति हन्नेः  
दमित्यादि । पूर्वमुक्तमिति । इतिशब्दशिरस्कवाक्यकथनात् पूर्वमुक्तम् । सर्वत्रेति । अत्र-  
त्यवाक्यान्तरे प्रकरणान्तरीयवाक्ये च । तथा च तैत्तिरीये, 'येषां ब्रह्मोपासते', 'ये प्राणं ब्रह्मो-  
पासते', 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्', 'विज्ञानं ब्रह्म चेद्वेदे'ति वाक्येषु इतिशब्दशिरस्कताया  
अदर्शनान् 'मनो ब्रह्मेत्युपासीते'त्यादावितिशब्दस्य हेत्वर्थतैव युक्त्यर्थः । ननु मनआद्युपासनासु  
ब्रह्मकृतुत्वमसङ्गतम्, बृहदारण्यकोपान्तभागे 'अन्नं ब्रह्मेत्येक आहुः तन्न तथा पूयति वा  
अन्नम्, ऋते प्राणात् प्राणो ब्रह्मेत्येक आहुः, तन्न तथा श्रुष्यति वै प्राण ऋतेभादेते ह वै देवते  
एकधा भूर्यं भूत्वा परमतां गच्छत' इति तयोर्ब्रह्मत्वनिराकरणात्, पञ्चाभिविधायामपि पुरुष-  
योषयोर्लौकिकयोरेवाभित्वकल्पनात्, एवं छान्दोग्ये मनसोप्यन्नमयत्वभावात् तेषु भगव-  
द्विभूतित्वस्य वक्तृमशक्यत्वादिति चेत् । मैवम् । बृहदारण्यकवाक्ये भौतिकयोरेवान्नप्राणयोः  
रहिमः ।

वाक्यं सामान्यं बाध्यम्, पञ्चाभिविधावाक्यं विशेषरूपं बाधकम्, न तु विशेषबोधकम्, अतः  
पञ्चाभिवचनेन विशेषणबाध्यबाधकभावकल्पनम् । स्वमते तु पञ्चाभिवचनस्य तत्कृतुविशेषरूपत्वम् ।  
व्यास इति । तच्छ्रुत्याः पञ्चाभिविधायां 'स एनां ब्रह्म गमयती'त्यस्याः विचारापत्तिः, प्रसङ्ग-  
विचारितत्वात् । पुनरिति । तथा च तद्भाष्यम् 'तदभावे त्वौत्सर्गिकेण तत्कृतुन्यायेन ब्रह्मकृतुनामेव  
तथासिनेतरेषा'मिति । ब्रह्मकृतुत्वाभावे त्विति तदभावे त्वित्यस्यार्थः । तथा च पुनरुत्तरसूत्रे ।  
तद्विचारेति । प्रासङ्गिकं विशेषविचारं त्यक्त्वौत्सर्गिकविचारकल्पनम् । अग्रिमसूत्रे शङ्करभाष्ये  
यत्तदत्रैव चिन्तयन्ति स्म, अग्रिमे विषयान्तरसत्त्वात् । प्रासङ्गिकपञ्चाभ्यादीनां पुरुषोत्तमाप्रापकत्वेपि  
ब्रह्मलोकप्रापकत्वात् । पञ्चाभ्यादीति । ब्रह्मविद्यात्व इति ब्रह्मविद्यात्वार्थम् । न त्विति ।  
छान्दोग्ये नारदसनत्कुमारसंवादे नवमप्रपाठके 'मनो ब्रह्मेत्युपास्ते' इति प्रकारवाचीतिशब्दशिरस्कं इति-  
शब्दप्रधानं न तु वदेदित्यर्थः । ननु शङ्करभाष्ये नामादिषु च प्रतीकोपासनेषु पूर्वस्मात् पूर्वस्मात्कल-  
विशेषमुत्तरस्मिन्नुत्तरस्मिन्नुपासने दर्शयतीत्युक्तम्, अत्र तु नामवाचौ विहायार्थमनःप्रभृतीनामित्युक्तं  
तत्कृतु इति चेन्न नामवाचोर्नित्यत्वेन शब्दब्रह्मत्वाच्चार्थविषये तयोरुपयोगमावात्, स्पष्टत्वाच्च ।  
भाष्ये उपासनाप्रकारेति उपासनाप्रकारेषु अवच्छेदकत्वम् । सप्तमी शौण्डैरित्यत्र सप्तमीति  
योगविभागात्समासः । अर्थादुपासनाप्रकारे विषयतयावच्छेदकत्वम् । मनस्यब्रह्मणि ब्रह्मेति । मनो  
ब्रह्मेति । प्रकृते हन्नेत्यादीति । हन्त इति खेदे । अत्रत्येति छान्दोग्यीयनवमप्रपाठकस्थे  
'सङ्कल्पो वा व मनसो भूया'नित्यादौ 'चित्तं वा सङ्कल्पाद्भूय' इत्यादौ । 'ध्यानं वा व चित्ताद्भूय'  
इत्यादिषु च । प्रकरणान्तरीयवाक्यमुदाहरन्ति स्म तथा च तैत्तिरीय इति । तन्न तथेति ।  
तत्तथा न ग्रहीतव्यम् । अन्नं पूयति क्लिषते वै प्राणात्ते, प्राणो न क्लिषते इति प्राणो ब्रह्मेत्येक  
आहुः । तदपि न तथा न ब्राह्मम्, अन्नादते प्राणः श्रुष्यति । ब्रह्म तु ह्येदशेषवर्जितम् । एवमेवैकस्य  
ब्रह्मत्वानुपपत्तेर्ह एते एव तु देवते अन्नप्राणलक्षणे एकधाभूर्यं एकभावं भूत्वा गत्वा परमतां परमत्वं  
गच्छतो ब्रह्मत्वं प्राप्नुतः । तयोरेतिः पृथग्भूतयोः । अन्नमयत्वेति । 'अन्नमयं हि सोम्य मन' इति

विजृम्भितमेव, यतो 'मन उपास्वे'त्युक्त्वा तदुपासनाफलं 'यावन्मनोगतं तत्रास्य कामचारो भवती'ति वदिष्यंस्तदुपासनाया एतत्फलसाधकत्वे प्रयोजकरूपाकाङ्क्षायामाह 'मनो ब्रह्मे'ति । इतिशब्दोत्र हेतुत्ववाची । तथा च यतो मनो ब्रह्म, अतो हेतोस्तदुपासनं तादृक्फलसाधकमित्यर्थः । अत एव, 'मनो हि ब्रह्म मन उपास्वे'ति पूर्वमुक्तम् । सर्वत्रैवमेव ज्ञेयम् ॥ १६ ॥

॥ इति चतुर्थाध्याये तृतीयपादे चतुर्थमप्रतीकालम्बनाधिकरणम् ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पृथीभावशेषणात्मकदोषदर्शनेन ब्रह्मता निराक्रियते, न तु श्रुत्योपास्यत्वेनोक्तयोः । तत्रैतयोर्दोषयोः काप्यसिद्धत्वात् । प्रत्युत तैत्तिरीयके, 'अद्यतेति च भूतानी'त्यन्नप्रशंसाश्लोके प्रसिद्धविरुद्धस्यानृत्वस्य प्राणश्लोके, 'तस्मात् सर्वायुषमुच्यते' इति सर्वायुषस्य, मनःश्लोके, 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वा'निति ब्रह्मानन्दरूपत्वस्य च धर्मस्य श्रावणेन, बृहदारण्यकीये, 'तन्न तथे'ति वाक्ये तद् अन्नप्राणयोर्ब्रह्मत्वं न तथा, न तदुक्तप्रकारेण, किन्तु श्रुत्युक्तप्रकारेणेत्यर्थस्य लभ्यमानत्वाच्च । एवं पञ्चाप्रिविद्यास्ययोषापुरुषयोरपि भगवद्विभूतिरूपयोरेवोपास्यत्वं ज्ञेयम् । 'सर्वयोनियु कौन्तेय मूर्तयः प्रभवन्ति याः । तासां ब्रह्म महद्योनिरहं बीजप्रदः पिते'ति गीतावाक्ये तासां तत्तदनुरूपाणां मूर्तीनां तत्तत्कारणभावापन्नयोः प्रकृतिपुरुषयोर्मातापितृभावेन कथनात् । देवकृतरेतोन्नहोमस्य तत्रैव युक्तत्वाच्च । 'तदभिध्यानादेव तु तल्लिङ्गात् स' इति सूत्रे तथैव सिद्धत्वात् । अन्तर्यामिब्राह्मणे, 'यः सर्वेषु भूतेषु तिष्ठ'मित्यादिश्रावणाच्चेति । तस्मात्तत्प्रतिलेश इति दिक् । तेन यत्रोपास्यविशेषणतया ब्रह्मपदमुच्यते, यत्र वा ब्रह्मप्राप्तिरूपं फलम्, अन्यद्वा ब्रह्मत्वगमकं तात्पर्यलिङ्गं लभ्यते, तत्र तस्या उपासनाया अप्रतीकत्वमिति बोध्यम् ।

एवमत्र चतुर्भिरधिकरणैः सप्रकारा गच्छद्ब्रह्मविद्भवस्योक्ता । अप्रे तु प्रासङ्गिकमुच्यते । ज्ञानिमक्तयोर्यमने प्रकारविशेषदर्शनेनाकाङ्क्षाविशेषोदयादिति ॥ १६ ॥

इति चतुर्थमप्रतीकालम्बनाधिकरणम् ॥ ४ ॥

रश्मिः ।

श्रुतेः । श्रुत्येति बृहदारण्यकश्रुत्या । उक्तयोरिति तैत्तिरीयोक्तयोः । तत्रेति तैत्तिरीये । दोषयोरिति शेषकृद्दनयोः । प्रशंसति । 'अन्नाद्भूतानि जायन्ते जातान्यन्नेन वर्धन्ते अद्यतेति च भूतानि तस्मादन्नं तदुच्यते' इति श्लोके । असदुत्कर्षाधायकं गुणवर्णनं प्रशंसा । पूर्वार्धे स्फुटा । उत्तरार्धेन्नपदनिर्वचनम् । भूतैरद्यते अदन्ति च भूतानीति । यद्वा उत्पत्तिस्थितिसमभिव्याहारादन्नेन भूतानि अद्यन्ते अन्नं भूतान्यतीति लय उक्तः । तस्माज्जगज्जन्मादिकर्तृत्वात् । अत एव आहुः प्रसिद्धेति । प्राणश्लोक इति । 'प्राणं देवा अनुप्राणन्ति, मनुष्याः पशवश्च ये, प्राणो हि भूतानामासुः, तस्मात्सर्वायुषमुच्यते' इति प्रशंसाश्लोके । मनःश्लोके 'यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान् न भिमेति कदाचने'ति प्रशंसाश्लोके । तदुक्तेति मायावाद्युक्तेन प्रकारेण । ननु मायावादिश्रुतिविचारे केति चेन्न । 'अनागतमतीतं चे'ति वाक्यात् । असङ्गतीति । मन-आद्युपासनासु ब्रह्मकर्तृत्वासङ्गतिः तस्या लेशः । उपास्यविशेषणेति । ब्रह्माहमस्मीत्यत्र यथा । ब्रह्मप्राप्तिरूपमिति । 'ब्रह्मविदाप्नोति पर'मित्यत्र । ब्रह्मत्वगमकमिति । 'सर्वाणि ह वा भूतानि आकाशदेव समुत्पद्यन्ते आकाशं प्रत्यस्तं यन्ती'त्यत्र ब्रह्मत्वगमकं जगज्जन्मादिकर्तृत्वं आकाशपदस्य ब्रह्मणि तात्पर्यं लिङ्गम् । अप्रतीकत्वमिति । एतेषां शुद्धब्रह्म ज्ञात्वोपासकत्वेन अप्रतीकालम्बनत्वाच्चेनामुपासनाया अप्रतीकत्वम् ॥ १६ ॥ इति चतुर्थमप्रतीकालम्बनाधिकरणम् ॥ ४ ॥

विशेषं च दर्शयति ॥ १७ ॥ ( ४-३-५ )

सर्वाण्युपास्यानि रूपाणि ब्रह्मरूपाण्येवेति तदुपासकानां परम्राप्तिरेवेति सिद्धम् । तत्रेदं चिन्त्यते । ज्ञानमार्गीयाणां भक्तिमार्गीयाणां चाविशेषेणैव पर-  
प्राप्तिः, उत कश्चिद्विशेषोस्तीति । तत्र उभयोरपि ब्रह्मोपासकत्वेनाविशेषेणैव  
फलं भवतीति प्राप्ते, प्रत्याह विशेषं च श्रुतिर्दर्शयति । तैत्तिरीयके पठ्यते ।  
'ब्रह्मविदामोति पर'मिति गूढाभिसन्धिना सामान्यत एतावदुक्त्वा, गूढं  
तमुद्घाटयन्त्यतिगोप्यत्वमस्मिन्नर्थेन भवैकवेद्यत्वं च ज्ञापयन्त्याह 'तदेवाभ्युक्ता  
सत्त्वं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद निहितं शुद्धायां परमे व्योमन् सोऽनुते सर्वान्  
कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चिते'ति । तत् पूर्वोक्तं प्रतिपाद्यत्वेनाभिसुखीकृत्यैवगुक्ता,  
तदनुभवकर्तृभिरिति शेषः । ब्रह्मविदक्षरब्रह्मविदामोति, साभिध्यादक्षरमेवा-  
मोति । एतावान् अर्थो 'यो वेदे'त्यन्तयर्थोक्तः । अथ 'परमामोती'त्यस्यार्थ  
उच्यते 'निहित'मित्यादिना । अत एव मध्ये क्रियापदमुभयसम्बन्धित्वज्ञापक-  
मुक्तम् । तत्प्राप्तिश्च मर्यादापुष्टिभेदेन द्वेषा । तत्रादौ मर्यादायामुच्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

विशेषं च दर्शयति ॥ १७ ॥ पूर्वाधिकरणसिद्धमनुवदन्तः प्रस्तुतमवतारयन्ति  
सर्वाणीत्यादि । सर्वाणीति । मनआदीनि विभूतिरूपाणि । परम्राप्तिरिति । यया कयाचि-  
त्परम्परया परप्राप्तिः । तत्रेति । परप्राप्तौ । पूर्वपदार्थस्तु स्फुटः । सिद्धान्तं व्याकर्तुं विशेष-  
दर्शिकां श्रुतिमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति तैत्तिरीयक इत्यादि । साभिध्यादिति । वेदनसाभि-  
ध्यात् । यद् वेद तदेव प्राप्नोति । वेदनशेषं च 'सत्त्वं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मे'त्यनेनोक्तम् । यस्तादृश-  
मन्थरं ब्रह्म वेद, साभिध्यात् तदामोतीत्यर्थः । ननु पूर्वोक्तरीत्यार्थोक्तौ परमिति द्वितीयान्तस्य  
कृतान्वय इत्यत आहुः अथेत्यादि । तथा च मध्ये उक्त्वा आमोतीति क्रियायाः कर्मणाप्यन्व-  
यात् तस्याप्यर्थ उच्यते । नन्वेवं व्याख्याने किं बीजमत आहुः अत एवेत्यादि । यत आमो-  
तीति क्रियापदं मध्ये उक्तमतो देहलीदीपन्यायेन तस्योभयसम्बन्धित्वमेव बीजमित्यर्थः ।

नन्वेवं व्याख्याने आकाङ्क्षाया अपूर्णात् मिश्रवाक्यत्वापत्तेः, आमोतीति पदावृत्तेः प्राप्या  
किं किमित्याद्विषय इत्यत आहुः तत्प्राप्तिरित्यादि । आदाविति । ब्रह्मविदित्यनेन  
मर्यादामार्गीयस्योपक्रान्तत्वादादौ मर्यादायामङ्गीकृतस्य 'यो वेदे'त्यनेन ग्रन्थेन व्यवस्योच्यते ।  
रक्षिम् ।

विशेषं च दर्शयति ॥ १७ ॥ यया कयाचिदिति । उपासनाभिधित्तुष्टिः, तथा  
भक्तिः, तद्द्वारेति प्रसिद्धा परम्परा । अमानवपुरुषं भक्तयनन्तरं निवेश्यापरा परम्परा । आतिवाहिकसूत्रे  
यया विद्याबलात् तत्तल्लोकप्राप्तिः, तथैव ब्रह्मप्राप्तिरपीति न, किन्तु भगवदीयपुरुषानुग्रहेणैवेत्युक्तेः  
पुरुषानन्तरं तदनुग्रहं निवेश्यापरा ज्ञापिता । उपासनाविषयप्राप्त्युद्देशेन कृतयोपासनयादित्याद्यङ्गप्राप्तिः ।  
अङ्गानां भगवत्स्वरूपात्मकत्वेनैक्यमिति स्वरूपस्यैव फलत्वमुक्तं भवतीत्यपरा 'दित्यादिमति' सूत्र उक्ता ।  
तैत्तिरीयक इत्यादीति । मध्य इति परप्राप्त्यक्षरप्राप्त्योर्मध्ये । वेदेति क्रियापदम् ।  
उभयेति । गूढायां परमे व्योम्नि, सप्तम्या लुक् । निहितं नितरां हितं स्थापितं यो  
वेदेत्युभयसम्बन्धित्वज्ञापकम् । तत्प्राप्तिरिति । परप्राप्तिः । चिषिचित्सित्तमिति सन्दिहानं प्रति ।

इहायमाशयो ज्ञेयः । 'नायमात्मा प्रवचनेने'ति श्रुत्या भगवद्भरणातिरिक्त-  
साधननिरासः क्रियते पुरुषोत्तमप्राप्तौ । एवं सत्यक्षरब्रह्मज्ञानस्य तत्साधनत्वे  
उच्यमाने तद्विरोधः स्यात् । तेनैवमेतदर्थं निरूप्यते । ज्ञानमार्गीयाणामक्षरज्ञाने-  
नाक्षरप्राप्तिः, तेषां तदेकपर्यवसायित्वात्, भक्तानामेव पुरुषोत्तमपर्यवसायित्वात् ।  
तदुक्तं भगवद्गीतासु 'एवं सततयुक्ता य' इति प्रश्ने, 'मय्यावेदय मनो  
ये माम्,' 'ये त्वक्षरमनिर्देह्यम्,' श्रीभागवते च 'भक्त्याहमेकया प्राणः,'  
'तस्मान्मङ्गलियुक्तस्येत्युपक्रम्य, 'न ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः श्रेयो भवेद्विहे-  
त्यादिना । तथा च ब्रह्मविदं चेद् भगवान् वृणुते, तदा भक्तिरुदेति । तत्प्रचुरभावे  
सति स्वयं तद्बुद्धिं प्रकटीभविष्णुः स्वस्थानभूतं व्यापिवैकुण्ठं तद्गुहायां हृदयाकाशे  
प्रकटीकरोति, तत् परमव्योमशब्देनोच्यते । अलौकिकप्रयोगेण तस्यालौकिकत्वं  
ज्ञाप्यते । यथा स्वस्थापितं वस्त्ववश्यं स्वदर्शनयोग्यं भवति, तथात्र भगवानपीति  
ज्ञापनाय 'निहित'मित्युक्तम् । तथा च 'परमाप्नोती'ति पदविधृतिरूपत्वावस्य

भाष्यप्रकाशः ।

तदेव विवृण्वन्ति इहायमाशय इत्यादि । इहेति । अस्मिन् व्याख्यानपक्षे । नायमात्मे-  
त्यादि । अत्र प्रवचनपदं वेदे रूढम्, तदत्र वाच्यतासम्बन्धेन तदुक्तसाधनान्युपलक्ष्यति । मेधा  
धारणावती बुद्धिः, सा च पुरुषनिष्ठस्वाभाविकसाधनानि श्रुतं चागन्तुकानि । एवं भगवद्भरणा-  
तिरिक्तसाधननिरासः क्रियत इत्यर्थः । एवं सतीति । पुरुषोत्तमप्राप्तैर्वरणैकलभ्यत्वे सति ।  
उच्यमान इति । प्राञ्जलतयोच्यमाने । तद्विरोधः स्यादिति । 'नायमात्मे'ति श्रुतिविरोधः  
स्यात् । नन्वस्त्वेवं निरूपणम्, तथापि पूर्वोक्तदोषाणां तु न परिहार इत्यत आहुः ज्ञानेत्यादि ।  
तदेकपर्यवसायित्वादिति । गृण्डके 'धनुर्गृहीत्वे'ति मन्त्रे, 'लक्ष्यं तदेवाक्षरं सोम्य विद्धी'ति  
श्रावणात् तत्कृतुन्यायेन तेषां तदेकपर्यवसानात् । तथा च वाक्यभेदपदावृत्तिश्च नात्र दूषण-  
मित्यर्थः । नन्वेवमक्षरप्राप्तावपि अक्षरस्य पुरुषोत्तमप्रत्यासन्नत्वात् तत्प्राप्तिरपि कुतो नाद्रियत  
इत्यत आहुः भक्तानामित्यादि । ननु भवत्वेवम्, तथापि कर्त्रेपेक्षादोषः कथं परिहार्य  
इत्यत आहुः तथा चेत्यादि । तस्येति । परमव्योमरूपस्याक्षरस्य । अस्येति । निहितमित्यादि-  
रश्मिः ।

इहायमाशय इत्यादीति । इह व्याख्यानकेशे अयं व्याख्यानकेशनिवर्तकः । तद्विरोधो  
वरणश्रुतिविरोधः । एवमेतदर्थ इति । क्लिष्टो ब्रह्मविदाभोति परमिति श्रुत्यर्थः । 'ज्ञानी चेद्भजते  
कृष्णं तस्मान्नास्त्यधिकः पर' इत्यादिविरोधं परिहर्तुं हेतुमाहुः तत्कृत्स्विति । अयमप्रतीकालम्बन-  
सूत्रैकदेशः । यदाक्षरप्राप्तिमुद्दिश्य ज्ञानी, तदा तत्कृतुरक्षरैकपर्यवसायी भवति । यदा तु ज्ञानी  
चेद्भजते कृष्णम्, तदा तत्कृतुः पुरुषोत्तमैकपर्यवसायीत्वेवं तथात्वादक्षरैकपर्यवसायित्वात्कृतुरित्यत्र  
प्रसिद्धवाचकसामान्यतच्छब्दोपादानादित्यर्थः । शोषमिति । एवं सतततेति 'एवं सततयुक्ता ये  
भक्तास्त्वां पर्युपासते, ये चाप्यक्षरमव्यक्तं तेषां के योगवित्तमा' इति प्रश्ने, 'मय्यावेदय मनो ये मां  
नित्यशुक्ता उपासते, श्रद्धया परयोपेतास्ते मे युक्ततमा मताः' इति भिन्नं पद्यम्, 'ये त्वक्षरमनिर्देह्य-  
मव्यक्तं पर्युपासत' इति भिन्नम् । श्रीभागवत इति एकादशस्कन्धे । अलौकिकेति । लुप्तसप्तम्य-  
न्तस्य व्योमक्षितिशब्दस्य प्रयोगेण । तस्येति व्योमः । यस्येति द्वितीयभागस्य । तस्य सद्यो

गुहायां परमे व्योम्नि निहितं यो वेद, स 'नास्य प्राणा उत्क्रामन्तीहैव समव-  
नीयन्ते ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येती'ति श्रुत्युक्तरीत्या परमाप्नोतीत्यर्थः सम्पद्यते । अथ  
शुद्धपुष्टिमार्गैर्ङ्गीकृतस्य व्यवस्थामाह, 'सोभृत' इत्यादिना । अत्रायमभि-  
सन्धिः । यथा स्वयं प्रकटीभूय लोके लीलां करोति, तथात्यनुग्रहवशात् स्वान्तः-  
स्थितमपि अंक्तं प्रकटीकृत्य तत्स्नेहातिशयेन तद्गुणः सन् खलीलारसानुभवं  
कारयतीति स भक्तो ब्रह्मणा परब्रह्मणा पुरुषोत्तमेन सह सर्वान् कामानश्नुत  
इति । चकारादुक्ता श्रुतिः स्मृतयश्च संगृह्यन्ते । एवं सति ज्ञानमार्गीयाणामक्षर-  
प्राप्तिरेव, भक्तानामेव पुरुषोत्तमप्राप्तिरिति सिद्धम् ॥ १७ ॥

इति चतुर्थाध्याये तृतीयपादे पञ्चमं विशेषाधिकरणम् ॥ ५ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीवह्मभाचार्यविरचिते श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये  
चतुर्थाध्यायस्य तृतीयः पादः समाप्तः ॥ ४ ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

वाक्यस्य । तथा च यः पूर्वकर्ता उक्तः, तस्यैव वरणेन भक्तिप्राप्तौ भगवद्दामत्वेनाक्षराविर्भावे  
पुरुषोत्तमप्राप्तिर्भवतीति तेनैव कर्त्राकाङ्क्षापूर्तिरिति न कोपि दोष इत्यर्थः । तथा चैवं विहितं  
यो वेद, सोभ्रुते, अर्थात्तमेवाभ्रुते प्राप्नोति । नन्वेतावता व्याख्येयस्य यजुषो विवरणे सिद्धे  
'सर्वान् कामा'निति शेषस्य किं प्रयोजनमित्यत आहुः अथेत्यादि । तथा चास्मिन् पक्षे 'सोभ्रुत'  
इति क्रियापदस्य सम्बन्ध इति बोधनार्थमवतारणे 'सोभ्रुत' इत्यपि संगृहीतम् । तथा चार्थ  
शेषः पुष्टिमार्गीयफलबोधनार्थः । तथा सत्येवं श्रुतियोजना । अत्राभ्रुते इति क्रियापदं संयोग-  
पृथक्त्वेन त्रिधा सम्बध्यते । सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद, सोभ्रुते । साभिष्यात्तादृशमक्षरं  
ब्रह्मैव प्राप्नोतीत्यर्थः । यः पुनर्वरणसहकृतो गुहायां परमे व्योमन् निहितं परं ब्रह्म पुरुषोत्तमं  
वेद, सोभ्रुते, अर्थात्तं पुरुषोत्तममेवाभ्रुते । 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येती'ति श्रुतिबलात् पुरुषोत्तम-  
सायुज्यं प्राप्नोतीत्यर्थः । यः पुनः पूर्वमक्षरब्रह्मवित् ततस्तभिहितपुरुषोत्तमवित् पुरुषोत्तमे लीनोऽ-  
सम्भावितलीलारसानुभवः स चेदतिक्रमया शुद्धपुष्टिमार्गे वृतः सन् विपश्चिता ब्रह्मणा पुरुषोत्तमेन  
सह सर्वान् कामान्भ्रुते । तथा चात्र ब्रह्मविदस्ततो वरणसहकृतस्य ततो भक्तिसहकृतस्य क्रमिकैव  
व्यवस्था बोध्यते । सौत्रस्य चकारस्य प्रयोजनमाहुः चकारादित्यादि । अतो ज्ञानभक्तिमार्गीय-  
योरुक्तविशेषस्य श्रुत्यैव दर्शनाभैका व्यवस्था, किन्तूक्तरीतिकविशेषदर्शनाद् विशेषवत्येव सेत्यर्थः  
सिद्धः । एतेनाहंग्रहोपासकानां सायुज्यम्, पृथग्रहोपासकानां भक्तानामेव परप्राप्तिस्तत्क्रतु-  
न्यायादिति सिद्धं ज्ञेयम् ।

रक्षिः ।

मुक्तिमाहुः नास्य प्राणेति । इहैव पुरः प्रकटे ब्रह्मणि । इदि प्रकटे ब्रह्मणि सति तत्प्रभावाद् ब्रह्मैव  
सन् पुरः प्रकटं ब्रह्माप्येतीति । अभ्रुत इति अभ्रातीत्यर्थः । उक्तेति अस्याः पूर्वमुक्ता श्रुतिः ।  
निहितं गुहायामित्याया श्रुतिः, नायमात्मेति श्रुतिर्वा । स्मृतय इति 'एवं सतत युक्ता' इत्याद्याः,  
'वशे कुर्वन्ति मां भक्त्या सत्स्नियः सत्यति यथे'ति, 'निवेदितात्मा विचिकीर्षितो मे' इति च ।  
एवं शेषं स्फुटमित्यर्थः । एतेनेति । ज्ञानिभक्तयोः परप्राप्तौ विशेषविचारेण । ब्रह्माहमस्मीत्यहं-  
ग्रहोपासना । ब्रह्मण आत्मत्वेन ग्रहः तेनोपासना तत्कर्मणाम्, जीवब्रह्मवादेपि भवति । पृथगिति ।



भाष्यप्रकाशः ।

अन्ये तु अप्रतीकालम्बनसूत्रशेषत्वेनेदं सूत्रमङ्गीकुर्वन्ति । अप्रतीकालम्बनसूत्रस्य चैवमर्थ-  
माहुः । तत्र प्रतीकालम्बनान् वर्जयित्वा ब्रह्मकतूनब्रह्मकतूँश्च सर्वानन्यान् विकारालम्बनाभयतीति  
बादरायण आचार्यो मन्यते । उभयथा अदोषात् । अनियमः सर्वेषामिति तार्तीयिके सूत्रे श्रुति-  
स्मृतिभ्यां सर्वेषामेव ब्रह्मलोकगत्युपपादनात् । तत्क्रतुश्च । असोभयथाभावस्य समर्थको हेतुर्द्र-  
ष्टव्यः । 'यो हि ब्रह्मकतुः स ब्रह्मैश्वर्यमासीदेदितिप्यते तं यथायथोपासते तदेव भवती'ति श्रुतेः ।  
पञ्चाभिविधायां ब्रह्मप्राप्तिश्रावणं त्वाहृत्य वादत्वाद् उत्सर्गबाधकम् । अतस्तदभावे औत्सर्गिकेन  
तत्क्रतुन्यायेन ब्रह्मकतूनामेव तत्प्राप्तिर्नतरेषामिति शाङ्करमतम् । तदसङ्गतमिति प्रागेवोक्तम् ।

भास्कराचार्यास्तु, मनआधुपासनानां प्रतीकत्वमेवाङ्गीकृत्य तदालम्बनव्यतिरिक्तान्  
कार्यब्रह्मणो हिरण्यगर्भस्योपासकान् परब्रह्मोपासकांश्च नयति । तत्र हेतुः । उभयथा दोषात् ।  
तत्रापि हेतुः । तत्क्रतुश्चेति । तथाचैकत्वभावनया आत्मक्रतुः परमात्मानं प्रति । द्वैतक्रतुश्च कार्यं  
ब्रह्मेति । न च द्वैतोपासकानां कथं कार्यब्रह्मप्राप्तिरिति शङ्क्यम् । पञ्चाभिविधायां 'शुद्धः पूतः  
पुण्यलोको भवती'ति श्रुतेः । न च 'परं जैमिनि'रिति सूत्रे परब्रह्मण एव ब्रह्मपदार्थत्वेन निश्चितत्वाद्  
द्वैतोपासनानां तदनङ्गीकारे पूर्वापरविरोध इति शङ्क्यम् । क्रममुक्तिसद्योमुक्तिभेदेन मुक्तेर्द्वैविध्याद्  
द्वैतोपासकानां हिरण्यगर्भप्राप्त्यनन्तरं बहुकालेनोदये परप्राप्तिः, साक्षाद्ब्रह्मोपासकानां तु शीघ्रं  
रश्मिः ।

श्रीकृष्णः शरणं ममेति शरणमार्गं ममेति भेदे षष्ठ्याः । एवं भक्तिमार्गेऽपि दासवद्दासीवद्वा प्रमुनिकटे  
स्थितौ सत्यां पृथग्ग्रहोपासना भवति तत्कट्टणाम् । तत्क्रतुन्यायो विवृतः भक्तज्ञानिसाधारण्येन ।  
अप्रतीकेति द्विसूत्रमधिकरणम् । उभयथेति ब्रह्मकत्वब्रह्मकतुभेदेन नयनाभ्युपगमेऽदोषात् ।  
गत्यनुपपत्त्यादिदोषाभावात् । सर्वेषामिति ब्रह्मकत्वब्रह्मकतूनाम् । उभयथाभावस्येति ।  
ब्रह्मकत्वब्रह्मकतूनयनलक्षणभावस्य । हेतुरिति तत्क्रतुर्ब्रह्मकतुर्वेति हेतुगर्भं विशेषणम्, तत्क्रतुत्वाद्यो  
हि ब्रह्मकतुः स ब्रह्मैश्वर्यमासीदितिप्यते इत्यर्थः । ब्रह्मकतोर्नीतस्य प्रापणे श्लेषमाहुः यो हीति ।  
ब्रह्मात्मैश्वर्यं आसीदासादेदिति श्लेषे इष्टिः । यो हि ब्रह्मकतुः स ब्रह्मात्मैश्वर्यमासादेदिति शङ्कराचार्य-  
भाष्यात् । ब्रह्मात्मैश्वर्यमित्यत्र श्रुतिविरोधं परिहरन्ति स्म पञ्चाङ्गीति । 'स एनाम्ब्रह्म गमयतीत्यनया  
ब्रह्मप्राप्तिः श्रावणम् । आहृत्येति उक्तवचनबलाद्वादात् । उत्सर्गस्य ब्रह्मात्मैश्वर्यासादनलक्षणस्य  
बाधकम् । आहृत्य वादाभाव इति तदभाव इत्यस्यार्थः तत्प्राप्तिरिति । ब्रह्मात्मैश्वर्यप्राप्तिः इतरेषां  
अब्रह्मकतूनाम् । प्रागेवेति । अत्रैव ये तु प्रतीकेष्वब्रह्मकतुत्वमित्यादि भाष्ये तत्रकाशे च ।

प्रतीकत्वमेवेति । कार्यत्वेन भेदे प्रतीकत्वमवलम्बनवत्त्वमेव । तदालम्बनेति । प्रती-  
कालम्बनेत्यर्थः । उभयथेति । कार्यब्रह्मपरब्रह्मोपासकभेदेनादोषात् । तत्रापितीति । दोषाभावेऽपि  
हेतुः । तत्क्रतुरात्मक्रतुः परमात्मानं प्रतिपद्यते । द्वैतोपासकानामिति । द्वैतेनोपासकानाम् ।  
कथमिति । भेदेनाभेदेन वेति प्रश्नः । कार्यैजब्रह्मकतुः कार्यं द्वैतैकत्वभावनया हिरण्यगर्भो भवि-  
ष्यामीत्येवं प्रवृत्तस्तद्भावमेकत्वे एति द्वैते तत्प्राप्त्यर्थस्य अर्चिमार्गः पठ्यते । तदाहुः पञ्चाङ्गीति ।  
शुद्धः पूतो व्यापकजीवः कारणात्मना अभेदात् पुण्यलोको हिरण्यगर्भः भवति उत्पद्यते । कार्या-  
त्मनाऽभेदात् । ब्रह्मपदार्थत्वेनेति । कार्यब्रह्मपदार्थत्वेन । तदनङ्गीकार इति । कार्यब्रह्मप्राप्तौ  
परब्रह्मप्राप्त्यनङ्गीकारे । पूर्वस्य 'परं जैमिनि'रिति सूत्रभाष्यस्य अपरस्य 'अप्रतीकालम्बन'सूत्रभाष्यस्य  
विरोधः । परप्राप्तिरिति । क्रममुक्तिः । साक्षादिति । परब्रह्मोपासकानाम् । शीघ्रमिति । सधः

भाष्यप्रकाशः ।

तत्रासिदित्यविरोधादित्याहुः । अत्र मनआद्युपासनानां प्रतीकत्वमनुपादेयम् ।

रामानुजाचार्यास्तु, इतः पूर्वद्वये 'अश्व इव रोमाणि विधूय पापं चन्द्र इव राहुमुखात् प्रमुच्य धृत्वा शरीरमकृतं कृतात्मा ब्रह्मलोकमभिसम्भवानी'ति श्रुत्या सम्भाव्यब्रह्मलोकस्य अकृतत्वभावणात् सर्वबन्धविनिर्मोकस्य च साक्षाच्छ्रावणात् परब्रह्मलोकस्य नित्यत्वमङ्गीकृत्य, अस्मिन् द्वये 'उभयथा चे'ति पाठमङ्गीकृत्य मनआद्युपासनानां पूर्ववदेव प्रतीकत्वं चाङ्गीकृत्य, अप्रतीकालम्बननयनप्रतिज्ञायां हेतुशुभयथादोषमेवं व्याकुर्वते । कार्यब्रह्मोपासकनयनमात्रनियमे 'असाच्छरीरात् सम्यक्त्याय परं ज्योतिरूपसम्पद्ये'त्यादिकाः श्रुतयः कुप्येयुः । परब्रह्मोपासकनयनमात्रनियमे च पञ्चाभिषिदो नयनश्रुतिः कुप्येदित्युभयस्मिन् पक्षे दोषः स्यात् । तस्मादुभयविधाभयतीति, तत्कृतुश्चेति भागस्य च, तत्कृतुस्तथोपासीनस्तथैव प्रामोतीत्यर्थ इत्याहुः । तेन तन्मतेपि मनआद्युपासनानां प्रतीकत्वमात्रमेवानुपादेयम् ।

तन्मतश्चौरस्तु तद्वदेव सूत्रं व्याख्याय, विष्णुद्वेषाद् 'ऋतं सत्यं परं ब्रह्मे'ति महानारायणोपनिषन्मन्त्रम् 'परात् परतरो ब्रह्मा तत्परात् परतरो हरिः । तत्परात् परतरो हीश' इति शिवसङ्कल्पसूक्तमन्त्रं 'नारायणं परं ब्रह्मे'ति च महोपनिषन्मन्त्रं, 'विश्वाधिको रुद्र' इति श्वेताश्वतरमन्त्रं चोपन्यस्य, त्रिलोचननीलकण्ठादिविशिष्टशुभया शबलितमेव परमेश्वररूपमुवाद ।

तदसङ्गतम् । महानारायणोपनिषदि अणोरणीयानित्यनुवाके महिमानमीशमित्युक्त्या ईशस्य परमेश्वरविभूतित्वेनैव सिद्धत्वात् । 'ऋतं सत्यं'मिति मन्त्रस्य नारायणानुवाकोकोपासनप्रकारबोधनाय रासलीलास्य भगवत्स्वरूपनिरूपकत्वेन 'नारायणपरं ब्रह्मे'ति मन्त्रस्य च प्रथमान्तरमिः ।

तत्रासिदुक्तिः, सधोमुक्तिरित्यर्थः । प्रतीकत्वमिति । भाष्योक्तलक्षणम् । जगतो ब्रह्मत्वात् । इतः पूर्वस्तत्र इति । द्विसूत्रादधिकरणात्पूर्वस्मिन् 'न च कार्ये प्रतिपत्यभिसन्धि'रिति सूत्रे । अर्थस्तु कार्ये हिरण्यगर्भे न चायं प्रत्यभिसन्धिः 'प्रजापतेः समां वेदम प्रपद्य' इत्यर्चिरादिना गतस्यानुसन्धानमपि तु परस्मिन्नेव ब्रह्मणि यथाहं भवामि ब्राह्मणानामिति तस्याभिसन्धातुः सर्वाविधाविमोकपूर्वकसर्वात्ममावाभिसन्धानादिति । अत्रे सर्वाविधाविमोकपूर्वकसर्वात्मभावबोधकग्रन्थे अश्व इव रोमाणीत्यादिः, तदाहुः अश्व इव रोमाणीत्यादि । अश्वो रोमाणीवाप्रतीकालम्बनः पापमित्यर्थः । विधूय राहुमुखाच्चन्द्र इव पापमुखादप्रतीकालम्बनः । प्रमुच्य शरीरं धृत्वा अश्व इवेत्येव । कृतात्मा कृतः पापशरीराभ्यां रहितः कृत आत्मस्वरूपं येन । स अकृतं कृतमिदं नित्यं ब्रह्मलोकं अभिसंभवानि अभितः सम्यगसाभि । इति प्रत्यभिसन्धिरित्यर्थः । एवं नित्यत्वमङ्गीकृत्येत्यर्थः । अस्मिन्निति । अप्रतीकालम्बनरूपे । पूर्ववदेवेति । अस्मद्भाष्यवत् । तथा च रामानुजाचार्यभाष्यम् । 'ये तु ब्रह्मकार्यान्तरभूतं नामादिकं वस्तु देवदत्तादिषु सिंहादिदृष्टिवद् ब्रह्मदृष्ट्या केवलं वा तत्तद्वस्तुपासते, न तान्नयति । अतः परं ब्रह्मोपासीनानात्मानं च प्रकृतिवियुक्तं ब्रह्मात्मकसुपासीनान्नयती'ति । तत्तद्वस्तु विशिष्टद्वैतसिद्धम् । अनुपादेयमिति । ब्रह्मात्मकत्वाजगतः । तन्मतेति भगवान्भैवः । तद्वदेवेति । रामानुजाचार्यवत् । विष्णुवति । आचार्यत्वेपि तामसत्त्वात्तथा । ऋतं सत्यमिति । शिवलिङ्गमन्त्रावेवाच्यम् । रासलीलेति । परब्रह्मत्वं 'सोभुते सर्वान् कामा'निति श्रुत्युक्ते इति भावः । किं च । परं ब्रह्म कृष्णः, तस्य महिमा रुद्र इति पदशक्तिरपि न शिवे । तृतीयान्तानां पदानां तदभिमतेत्यादिनान्वयः । प्रथमान्तेति । तथा च पुनर्पुनरुक्तव-

भाष्यप्रकाशः ।

नारायणपदप्रायपाठसंघट्टत्वेन, 'परात्पर' इति मन्त्रस्य च सूक्तात्मने 'येनेदं भूतं भुवनं भविष्य-  
त्परिगृहीतममृते सर्वम्, येन यज्ञस्तायते सप्तहोता तन्मे मनः शिवसङ्कल्पमस्ति'ति मनसस्तथात्वं  
प्रक्रम्य पठिततया तन्माहात्म्यबोधकत्वेन मनसस्थानन्दवल्ख्यां ब्रह्मानन्दात्मकत्वेन सिद्धतया  
तत्र शिवमाहात्म्यबोधकताया अशक्यवचनत्वेन, 'विश्वाधिक' इति श्वेताश्वतरतृतीयाध्यायमन्त्रस्य  
च केवलब्रह्मस्वरूपमुपक्रम्य पठितत्वेन त्रिलोचनादिवैशिष्ट्यस्यानुक्तत्वेन तदभिमतरूपबोधकत्वेन  
तदुक्तानां सर्वेषामेव मन्त्राणां तदुक्तार्थानुपपत्तमकत्वात् । इदं यथा तथा प्रहस्तेस्वामि-  
निपुणतरमुपपादितमिति नात्र प्रपन्नयते ।

माध्वास्तु,

'प्रतीकं देह उद्दिष्टो येषां तत्रैव दर्शनम् । न तु व्याप्ततया क्वापि प्रतीकालम्बनास्तु ते ॥

अप्रतीका देवतास्तु ऋषीणां शतमेव च । राज्ञां च शतमुद्दिष्टं गन्धर्वादिशतं तथा ॥

एतेऽधिकारिणो व्याप्तिदर्शनेऽप्ये न तु कश्चित् । अयोग्यदर्शने यत्नाद्भ्रंशः पूर्वस्य चापि तु ॥

अप्रतीकाश्रया ये हि ते यान्ति परमेव तु । स्वदेहे ब्रह्मदृष्ट्यं गच्छेद् ब्रह्मसलोकताम् ॥

ब्रह्मणा सह सम्प्राप्ते संहारे परमं पदम्' इति गारुडवाक्यानुपपत्त्यस्य कांश्चित् कार्यं कांश्चित्  
परं नयति । उभयपक्षोक्तदोषात् । परप्राप्तिपक्षे गत्यनुपपत्त्यादिदोषस्योक्तत्वात् । कार्यप्राप्तिपक्षे  
च ब्रह्मशब्दासुख्यत्वादिदोषाणासुक्तत्वादित्येवमाहुः ।

तत्र गत्यनुपपत्त्यादिदोषाणामदृष्टादिना भाष्ये एव परिहृतत्वादुदासीना वयम् ।

रदिमः ।

रूपविरुद्धधर्माधारत्वं परब्रह्मलिङ्गमिति । न शिवपरत्वमिति भावः । सूचीकटाहन्यायेनाहुः  
परात्पर इति । अन्यथा 'नारायणं परं ब्रह्मे'ति मन्त्रात् पूर्वमेव विचारितः स्यात् । येनेदमिति ।  
मनसा वेदशरीरेण जीवपरिगृहीतेन । 'स एष जीव' इति वाक्यात् । आनन्दसृष्टिः । येनेति ।  
वेदशरीरेण । यज्ञस्तायते इति । 'विज्ञानं यज्ञं तनुत' इति श्रुतिः । सप्तहोतेति । सप्तभि-  
च्छन्दोभिरभिजिह्वाभिर्वा जुहोतीति होता नमृनेष्ट्वष्टृशृहोतृपोत्रिति साधुः । शिवेति । शिवः  
सङ्कल्पो मनोवृत्तिर्यस्य मनसः । तथात्वमिति । मूलादिकर्तृत्वम् । तन्माहात्म्येति । मनो-  
माहात्म्यं देवत्वं तस्य बोधकत्वेन । ब्रह्मानन्देति । 'यतो वाचो निवर्तन्त' इत्यादिना 'न बिभेति  
कदाचने'त्यन्तया श्रुत्या । प्रहस्त इति तस्य तृतीयवादे । तत्रैवेति । देह एव । एत इति ।  
ऋषिराजगन्धर्वाः । ननु देहे परमात्मदर्शिनामपि यत्नेन व्याप्ततया दर्शने अप्रतीकालम्बनत्वे सूत्रो-  
क्तोभयथापदविरोध इति चेत्, तत्राहुः अयोग्येति । व्याप्ततया दर्शने । पूर्वस्येति । देहे  
दर्शनवतः । ब्रह्मसलोकतामिति । हिरण्यगर्भसमानलोकताम् । कार्यमिति । कार्यब्रह्म ।  
उभयपक्षेति । उभययोः पक्षयोः उक्तयोरदोषात् । गत्यनुपपत्त्यादीति । आदिना गतेगौ-  
णत्वम् । ब्रह्मशब्देति । 'स एनान् ब्रह्म गमयती'त्यत्र कार्यं ब्रह्म ब्रह्मशब्दार्थ इति ब्रह्मशब्द-  
स्यासुख्यत्वं गौणत्वम्, आदिना गत्यसुख्यत्वमित्युक्ता दोषाः तेषामभावात् । एवं स्वमते  
उभयथा अदोषादिति पदच्छेदे सिद्धान्तभाष्यविरोधः स्यात्, तदर्थं उभयथा दोषादित्यस्यैवं  
व्याख्यातस्य प्रयोजनाभावमाहुः तत्र गत्यनुपपेति । अदृष्टादिनेति । आदिना इच्छ । भाष्ये

भाष्यप्रकाशः ।

विशेषदर्शनक्षेत्रे च, 'यावन्नाम्नो गतं तत्रास्य कामचारो भवती'त्यादिश्रुतिर्नामादिप्राण-  
पर्यन्तेषु प्रतीकोपासनेषु फलविशेषं च दर्शयतीति प्रतीकालम्बनान् वर्जयित्वा नयतीति सिद्धमिति  
शाङ्करभास्कररामानुजाचार्या आहुः । तत्तु मनोनामाधुपासनानां प्रतीकतानिराकरणेन  
फलविशेषमवनस्य च भगवदिच्छया भगवद्विभूतित्वात् साधनेनैव निरस्तम् ।

यत्तु शैबो विष्णुलोकापेक्षया शिवलोके विशेषं दर्शयतीत्याह । तदपि ग्रहस्ते निपुणतया  
दूषितमिति ततोषधेयम् ।

माध्वास्तु, 'अन्तःप्रकाशाः बहिःप्रकाशाः सर्वप्रकाशाः देवा वा सर्वप्रकाशा ऋषयोऽन्तः-  
प्रकाशा मानुषा एव बहिःप्रकाशा' इति काचिच्चतुर्वेदशिखाश्रुतिर्विशेषं दर्शयतीत्याहुः । तत्रापि  
श्रुतेरप्रसिद्धत्वादुदासीना वयम् ॥ १७ ॥ इति पञ्चमं विशेषाधिकरणम् ॥ ५ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मभाष्यार्थचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य श्रीपीताम्ब-  
रात्मजस्य पुरुषोत्तमस्य कृतौ भाष्यप्रकाशे चतुर्था-  
ध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ ४ ॥ ३ ॥

रक्षिः ।

अणुभाष्ये पूर्वाधिकरणे भाष्यप्रकाशे चाधिकरणसमाप्तौ । साधनेनेति । अप्रतीकालम्बनसूत्रे  
साधनेन । विशेषमिति । अन्तःप्रकाशादिषु देवाद्यधिकारिविशेषम् ॥ १७ ॥ इति पञ्चमं विशेषा-  
धिकरणम् ॥ ५ ॥

इति श्रीविठ्ठलेश्वरैश्वर्यनिरस्तसमस्तान्तरायेण श्रीगोविन्दरायजित्पौत्रेण  
सम्पूर्णवेद्या विठ्ठलरायजिज्ञास्रीयगोकुलोत्सवात्मजगोपेश्वरजिता  
कृते भाष्यप्रकाशस्य रश्मौ चतुर्थाध्यायस्य  
तृतीयः पादः सम्पूर्णतामगमत् ॥ ३ ॥

श्रीकृष्णाय नमः ।

श्रीगोपीजनबल्लभाय नमः ।

श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ।

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिवृंहितम् ।



अथ चतुर्थोऽध्यायः ।



चतुर्थः पादः ।

सम्पद्याविर्भावः स्वेन शब्दात् ॥ १ ॥ ( ४-४-१ )

‘ब्रह्मविद्याप्रोति पर’मित्युपक्रम्य ‘सोऽभुते सर्वान् कामान् सह  
ब्रह्मणा विपश्चिते’ति तैत्तिरीयके पठ्यते । तत्रेवं सन्दिह्यते किमन्तःस्थित  
एवाभुते, उत पुनर्जन्म प्राप्येति । तत्रान्त्यस्त्वंनुपपन्नः । ‘न स पुनरावर्तते’  
‘तेषामिह न पुनरावृत्तिरस्ती’त्यादिश्रुतिविरोधात् कर्माभावाच्चेति प्राप्ते,

भाष्यप्रकाशः ।

सम्पद्याविर्भावः स्वेन शब्दात् ॥ १ ॥ द्वितीये पादे सद्योद्युक्तिक्रमशुचयोः प्रकारो  
दर्शितः, तदनु तृतीये क्रमशुक्तौ प्राप्यस्वरूपं प्राप्तिप्रकारं च दर्शयित्वा समाप्तौ ज्ञानमार्गीय-  
मक्तिमार्गीययोः सद्योद्युक्तावप्यधरप्राप्तिपुरुषोत्तमप्राप्तिरूपः फले विशेषोस्तीति दर्शितम् । इदानीं  
तत्पुरुषोत्तमप्राप्तिरूपं फलं कथमनुभवतीत्यतस्तत्प्रकारः, कीदृशं च पुरुषोत्तमस्य स्वरूपमित्य-  
तस्तत्प्रकारश्चेत्येतदस्मिन् पादे विचार्यत इत्याशयेन सूत्रमुपन्यस्य विचारमारभन्ते ब्रह्मविदि-  
त्यादि । तत्रेवं सन्दिह्यत इति । यद्यन्तःस्थितोभुते, तदा ‘स’ इति भोगस्वातन्त्र्यबोधकप्रथमा-  
विभक्त्यनुपपत्तिः । ब्रह्मणि लये भेदाभावाद् । यदि बहिर्भूत्वा तदा आद्यस्वापस्या परप्राप्ते-  
र्भक्तित्वमङ्ग इत्युभयथापि दोषात् ‘अभुत’ इति विवरणं सन्दिह्यत इत्यर्थः ।

पूर्वपक्षमाहुः तत्रेत्यादि । तथा च ब्रह्मलोकसम्पत्तौ यत्र पुनरावृत्त्यभावः, तत्र साक्षा-  
द्ब्रह्मप्राप्तानां कुतस्तत्सम्भावनेत्यपुनरावृत्तिश्रुतिविरोधापेक्षया विभक्त्यर्थमात्रवाचस्य स्वल्पदोषत्वा-  
रश्मिः ।

सम्पद्याविर्भावः स्वेन शब्दात् ॥ १ ॥ कथमनुभवतीति । सफलसाग्निभावस्यापि  
पादार्यरूपायां फलतावच्छेदकं पुरुषोत्तमत्वं कथं केन प्रकारेणानन्दाविष्टपुरुषोत्तमत्वप्रकारेणोतस्वरूपस्यैव  
फलत्वात्पुरुषोत्तमत्वेन फलं पुरुषोत्तममुत ‘न तदश्नोति कश्चन, न तदक्षोति कश्चने’ति श्रुत्या  
तद्भोगनिषेधास्तुषासंबलितत्वेन रूपेण तमनुभवतीत्यर्थः । भेदाभावादिति । फलप्रकरणेऽपि तादात्म्या-  
उक्त्या ‘ते तु ब्रह्मद्वन्द्वं नीता मग्नाः कृष्णेन चोदृता’ इति प्रकारः सूचितः । तथेति । प्रतिवदतीत्यर्थः ।

प्रतिवदति । सम्पद्य ब्रह्म सम्पद्यापि स्थितस्य जीवस्य प्रभोरत्यनुग्रहवशात् स्वरूपात्मकभजनानन्ददित्सायां तत्कृत आविर्भावो भवत्येव । आविर्भावस्य भगवद्धीनत्वज्ञापनायास्य तत्र कर्तृत्वं नोक्तम् । ननुक्तं 'न स पुनरावर्तत' इत्यादिश्रुतिविरोधः कर्माभावश्च बाधक इत्यत आह स्वेनेति । स्वशब्दोऽत्र भगवद्वाची । तथा च भगवत्स्वरूपबलेनैवाविर्भाव इत्यर्थः । एवं सत्युक्तश्रुतिर्मर्यादामार्गविषयिणीतिविरोध इति भावः । तेषामिह प्रपञ्चे न पुनरावृत्तिरस्तीति हि श्रुतिराह । लीलायाः प्रपञ्चा-

भाष्यप्रकाशः ।

दन्तरित्येव युक्तमिति प्राप्तं तथेत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति सम्पद्येत्यादि । ब्रह्म सम्पद्येति । द्वितीयपादोक्तरीत्या वागादीनां प्राणानां ब्रह्मणि लयोत्तरं, 'ब्रह्मवेद ब्रह्मैव भवति', 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येती'ति श्रुत्या ब्रह्मणा सहैकीभावं प्राप्य । आविर्भाव इति । स्वस्य ब्रह्मभिन्नतयानुभवविषयत्वयोग्यता । अस्य तत्र कर्तृत्वं नोक्तमिति । जीवस्याविर्भावे कर्तृत्वं नोक्तम् । स्वेनेति पदमवतार्य व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । भगवत्स्वरूपबलेनैवाविर्भाव इति । छान्दोग्ये भूमविद्यायां 'तस्य ह वा एतस्मैव पश्यत एवं मन्वानस्मैव विजानत आत्मतः प्राण' इत्याद्युपक्रम्य, 'आत्मत आविर्भावतिरोभावावात्मतोऽन्न'मित्यादिश्रावणात्तस्य ब्रह्मसम्पन्नस्यापि ब्रह्मस्वरूपबलेनैवाविर्भावः । एवं हेतुन्तरकथनेन कर्माभावात्मकमाविर्भावबाधकं परिहृतम् । एतेनैवापुनरावृत्तिश्रुतिविरोधोपि परिहृत इत्याहुः एवं सतीत्यादि । न विरोध इति । विषयभेदाच्च विरोधः । ननु तर्हि पुष्टिमार्गस्य मर्यादामार्गापेक्षया जघन्यत्वापत्तिरित्यत आहुः तेषामिहेत्यादि । यद्यपि 'न स पुनरावर्तत' इति श्रुताविह नेति विशेषो न श्रूयते, तथापि पञ्चाभिविद्यायामक्षिपुरुषविद्यायां च 'तेषामिह न पुनरावृत्तिरस्ती'ति, 'इमं मानवमावर्त नावर्तन्त' इति च यथायथं श्रावणादस्मिन् लौकिके प्रपञ्चे पुनरावृत्त्यभावमाह, न तु नित्यायां भगवल्लीलायामपीति श्रुतिविरोधाभावाच्च पुष्टिमार्गे कथमनावृत्तिसिद्धिरित्यतो हेतुं वदती-  
रश्मिः ।

ब्रह्मवेदेति । आरण्ये सह वै पन्नयामस्ति । ब्रह्मैवेति । शारीरकब्राह्मणेति । ब्रह्मवेद अक्षरब्रह्मवित् । ब्रह्म परं ब्रह्म भक्त्या भवति तदैक्यं प्राप्नोति । मतान्तरे आवरणभङ्गद्वारा ब्रह्माक्षरमेव भवति । आत्मकामः आत्मभक्तिमान् ब्रह्मैव सन् साधनैर्जीविन्मुक्तः सन् 'नैव किञ्चित्करोमीति युक्तो मन्येत तत्त्वविदित्युक्ता 'इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेषु वर्तन्त' इति भाष्योक्तगीतायाः 'मुक्तिर्हित्वान्ययारूपं स्वरूपेण व्यवस्थिति'रित्येकादशे मुक्तिलक्षणम्, तल्लक्षितः । मतान्तरे वेदान्तविज्ञानेन । अकामो निष्कामः आत्मकाम आत्मकाम इत्युक्तरूप ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति प्राप्नोति । देहाद्यावरणविच्छेदापेक्षयाप्येती-  
वेत्युपचर्यते । नित्यप्राप्तत्वादेवेत्यर्थः । ब्रह्मणेति । परब्रह्मणा । भाष्ये प्रभोरत्यनुग्रहेति । अनुग्रहेण भक्त्या पुरुषोत्तमप्राप्तिर्जातैव, पुनरनुग्रहो व्यर्थ इत्यतिशब्दः । 'भजतां भगवान्मुकुन्दो मुक्तिं ददाति कर्हिचित्स न भक्तियोग'मित्येदेयभक्तिकारणमुक्तम् । स्वरूपेत्यादिनाऽदेयभक्तिरूपमानन्दफलसहितमुक्तम् । इच्छाधीनत्वज्ञापनाय दित्साशब्दः । ब्रह्मभिन्नतयेति । भेदेपि तादात्म्यरूपाभेदोऽस्त्वैवेति न स्वगतं द्वैतम् । लक्षणन्तु विद्वन्मण्डने प्रपञ्चितमेव । हेत्वन्तरेति । हेतुः शाब्दादिति । तदन्यो हेतुः स्वेनेति । हेतौ तृतीयेति । तस्य कथनेन । परिहृतमिति । वेदे कर्मणो जगज्जन्मादिकर्तृत्वं गुरुत्वमीश्वरत्वं चेति, 'आत्मतः प्राण' इत्यत्रात्मपदवाच्यत्वात्तस्य चोक्तत्वात्परिहृतम् । एतेनैवेति । स्वेन पदेनैव । एवं सतीत्यादीति । उक्तेति । 'न स पुनरावर्तत' इति श्रुतिः । विषयभेदादिति । पुष्टिमर्यादाविषयभेदात् । तर्हीति । पुष्टिमार्गास्यावृत्तिविशिष्टत्वकाले । मर्यादेति । अनावृत्ति-

तीतत्वात् तत्राविर्भावस्यनिषेधाविषयत्वादपि न विरोधः। अत्र प्रमाणाकाङ्क्षायामाह  
शब्दादिति । 'सोऽश्नुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चिते'ति श्रुतिः  
पुरुषोत्तमेन सह सर्वकामभोगं वदति । स च न विग्रहं विना सम्भवतीति  
श्रुतिबलादेव तथा मन्तव्यमित्यर्थः ॥ १ ॥

हेत्वन्तरमाह ।

मुक्तः प्रतिज्ञानात् ॥ २ ॥

अत्रोपक्रमे 'ब्रह्मविदामोति पर'मिति वाक्येन परप्राप्तिलक्षणां मुक्तिं  
प्रतिज्ञाय हि तद्विश्रुतिरेव 'सोऽश्नुत' इत्यादिना क्रियते । तेन पुष्टिमार्गीयमुक्ति-  
रूपत्वमेव तस्याशनस्य सिध्यति, अतोऽपि हेतोस्तदाविर्भावस्य न लौकिकत्वम्,  
न चावृत्तिरूपत्वमित्यर्थः ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

त्याशयेन अवतारयन्ति अत्रेत्यादि । व्याकुर्वन्ति सोऽश्नुत इत्यादि । तथा च पुरुषोत्तमे  
अक्षरापेक्षया परत्वस्य गण्डके श्रावितत्वादक्षरे भगवद्भामत्वस्यापि तत्र श्रावणात् तैत्तिरीये  
प्रजारूपत्वस्यापि श्रावणात्तस्य लीलास्थानतायामत्रोक्तौ भोगोऽक्षरे सिध्यति । भोगश्च विग्रह-  
मन्तरेणानुपपद्यमानो विग्रहमाक्षिपतीति भोगबोधकवाक्यरूपः शब्द एवात्र तदाविर्भावे  
प्रमाणमित्यर्थः ॥ १ ॥

मुक्तः प्रतिज्ञानात् ॥ २ ॥ सूत्रमवतारयन्ति हेत्वन्तरमाहेति । ननु ब्रह्मसम्पत्ति-  
रेव मुक्तिरिति सम्पन्नो मुक्तः, आविर्भावस्तु विभागे सति व्युत्थारणाद् भवति । तथा सति  
सृष्ट्यादाविष बन्ध एव सम्भावित इति कथमाविर्भावस्य मुक्तिकोटौ प्रवेश इत्याकाङ्क्षायां अत्र  
भगवतः सकाशाद्विभज्य यो जीवस्याविर्भावस्तस्यलौकिकत्वेऽनावृत्तिरूपत्वे चैतत्प्रकरणोक्तं  
हेत्वन्तरमाहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति अत्रेत्यादि । परप्राप्तिलक्षणामिति । ब्रह्मविदः परप्राप्ति-  
लक्षणाम् । तथा च प्रतिज्ञानादुक्तवाक्ये मुक्तेः प्रतिज्ञानाद् यस्याविर्भावः प्रतिपिपादयिषितः,  
स मुक्त इति सूत्रयोजना । तथा सति तस्याविर्भावस्य न लौकिकत्वम्, न चावृत्ति-  
रूपत्वमित्यर्थः ॥ २ ॥

रश्मिः ।

साधकमर्यादामार्गपेक्षया । अत्रेति । इह लोके एवानावृत्तिसिद्धिरित्यर्थः । मुण्डक इति । 'स वेदै-  
तत्परमं ब्रह्म धाम यत्र विश्वं निहितं माति शुभ्रम् उपासते यत्र पुरुषं ये ह्यकामास्ते शुक्रमतिवर्तन्ति  
धीराः ॥' इत्यत्र यत्रेत्यस्य परमे ब्रह्मणि धामीत्यर्थात् । 'दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः स बाह्याभ्यन्तरो ह्यजः  
अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रो ह्यक्षरात्परतः पर' इत्यत्र वा । परपदघटितत्वात् । पूर्वधामत्वश्रावणे ।  
तैत्तिरीय इति । महानारायणोपनिषदि । 'अजायमानो बहुधा विजायत' इति श्रुतेः । पूर्वैकवाक्ययथा  
प्रजारूपः पुरुषः ॥ १ ॥

मुक्तः प्रतिज्ञानात् ॥ २ ॥ हेत्वन्तरमिति । शब्दाद्धेतोरन्यत् । आमोति परमिति  
प्रतिज्ञारूपं हेतुम् ॥ २ ॥

ब्राह्मणेण ब्रह्मसम्बन्धिना ब्रह्मणा भगवतैव स्वभोगानुरूपतया सम्पादितेन सत्यज्ञानानन्दात्मकेन शरीरेण पूर्वोक्तानश्नुत इति जैमिनिराचार्यो मनुते । तत्र हेतुः, उपन्यासादिभ्य इति । 'ब्रह्मविदामोति पर'मिति ब्रह्मविदः परप्राप्तिं प्रतिज्ञाय तदर्थस्यैवोपन्यासोऽग्निमयर्चा क्रियते, 'सोऽश्नुत' इत्यादिना । तथा च परप्राप्तेर्मुक्तिरूपत्वात् पुष्टिमागीयायास्तस्या एवरूपत्वाद्भक्षरब्रह्मणः पुरुषोत्तमाय-  
तनरूपत्वात्तदात्मकमेव शरीरं तस्य वक्तुमुचितम्, न तु प्राकृतम् । एतद्बोधनायै-  
वाग्नेऽन्नमयादीनि विभूतिरूपाण्युक्तानि । भक्तशरीरे प्रतीयमानानामर्थानां

भाष्यप्रकाशः ।

वक्ष्यमाणविचार आरभ्यते इत्यर्थः । पूर्वपक्षार्थः स्फुटः । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति ब्राह्मणेत्यादि । ब्रह्मसम्बन्धिनेत्यस्य विवरणं ब्रह्मणेत्यादि शरीरेणेत्यन्तम् । उपन्यासादिभ्य इति । उप समीपे न्यासः कथनं विवरणमिति यावत् स आदिर्येषाम्, तद्गुणसंविज्ञानः, ते उप-  
न्यासादयस्तेभ्यः । तदेतद्विवृण्वन्ति ब्रह्मविदित्यादि । एवरूपत्वादिति । सर्वकामाश्न-  
रूपत्वात् । ननु ब्रह्मभावं विना मुक्त्यभावाज्जाते च तस्मिन् व्यापकत्वादिवदानन्दाविर्भाववच्च  
पूर्वसिद्धाकारस्याप्याविर्भाव उपन्यासश्चुतेरप्युपपत्तौ भोगार्थं ब्राह्मशरीरस्याङ्गीकारो न प्रामाणिक  
इत्यत आहुः एतदित्यादि । शरीरस्याक्षरात्मकत्वबोधनायैव ऋगुक्तोपन्यासानन्तरमन्नमयादीनि  
विभूतिरूपाणि पुरुषविधत्वेन ब्रह्मत्वेनोपास्यत्वेन चोक्तानि । तस्य फलं भक्तशरीरे  
प्रतीयमानानामर्थानां पृथिव्यादीनां गन्धादीनां च विभूतिरूपत्वेन ब्रह्मात्मकत्वं तेन कथनेन  
रक्षितम् ।

सम्पादयतीति ब्राह्मं शरीरम् । अन्येभ्योपीति डः । यावदिति । नितरां क्षेपः विवरणस्यैवेतिभावः ।  
तद्गुणेति । उपन्यासादिभ्य आक्षिप्तेन ब्राह्मणेण शरीरेण पुरुषोत्तमेनैव सर्वान्कामानश्नुत इति  
सूत्रार्थादाक्षेपे विशेष्यान्वयिन्युपन्यासस्याप्यन्वयाद्धेतुत्वेन विशेष्यान्वयन्वयित्वरूपतद्गुणसंविज्ञान-  
लक्षणादिना तद्गुणसंविज्ञानो बहुव्रीहिः । त इति । विवरणार्थं परप्राप्तिलक्षणाथस्योपन्यासः ।  
आदिपदोक्तं ब्रह्मणो निर्गुणत्वं विवरणविवरकर्ग्विभागश्च उपन्यासप्रतिपादक 'मुक्त' इति  
सूत्रादग्निमसूत्रद्वयाचोक्तास्ते उपन्यासब्रह्मनिर्गुणत्वविवरणविवरकर्ग्विभागा इत्यर्थः । यद्वात्रायमुप-  
लक्षितोर्थः ते उपन्यासाऽन्नमयप्राणमयमनोमयविज्ञानमयानन्दमया इत्यर्थः । ब्रह्मविदित्तीति ।  
ब्रह्मविदित्यादीति वक्तव्ये तत्पर्यायोपन्यासोऽयम् । तेन शरीरप्राप्तेरित्यादिभाष्यस्य आक्षेपलभ्यत्वेपि  
शरीरप्राप्तेः मुक्तौ रूपं यस्या इत्येवं मुक्तिरूपत्वं तस्मादित्यर्थः । पूर्वसिद्धेति । 'अविप्रणाशः सर्वेषां  
कर्मणामिति निश्चयः । कर्मजानि शरीराणि तथैवाकृतयो नृपे'ति वाक्यात् सूक्ष्मस्य । उपन्यासश्चुतेर्ब्रह्म-  
विदामोतीति श्रुतेः । ब्राह्मशरीरस्येति । सच्चिदानन्दात्मकस्य । उक्तानीति । ब्रह्मवित्प्रपाठके ।  
भक्तशरीरइत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्य फलमिति । ब्रह्मात्मकत्वमिति । जगतो  
ब्रह्मात्मकत्वेपि पुनर्ब्रह्मात्मकत्वविधानमलौकिकेपि देहे 'आश्चर्यो वक्ते'ति काठकात्पृथिव्यादीनां  
तन्मात्राणां गन्धादीनां कथनम् । आश्चर्यं आश्चर्यवान् आश्चर्यशब्दादर्शवाच्च । 'आश्चर्यवत्पश्यति



विभूतिरूपत्वेन ब्रह्मात्मकत्वं तेन साधितं भवति । इदमेवादिपदेन बहुवचनेन च ज्ञाप्यते एतदानन्दमयाधिकरणे प्रपञ्चितम्, अतो नात्र पुनरुच्यते । यत्र कर्म-  
वादी जैमिनिरेवं मनुते, तत्रान्येषामेवमङ्गीकारे किमाश्चर्यमिति ज्ञापनाय  
तन्मतोपन्यासः कृतः ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

साधितं भवति । इदं श्रौतमुपपादनमेव आदिपदबहुवचनाभ्यां ज्ञाप्यत इत्यर्थः । प्रपञ्चित-  
मिति । 'तभिरूपकस्यापि तदुल्लेख्यत्वमित्यनेन वर्णकान्तरेण च प्रपञ्चितम् । तथा चाग्नेऽ-  
न्नमयादिनिरूपणबलादेवमुच्यते, अतः सृष्ट्यादौ यो भगवदाकारस्तिरोहितः, तस्यैवैवाविर्भावो  
दित्सितफलानुभवयोग्यरूपेणाविर्भावादुक्तप्रकारकस्थूलरूपस्यैवाविर्भावोऽप्राप्त्याणिक इति भावः ।  
इदमेव 'स्वरूपेणावतारणे'ति साधेन पुष्टिप्रवाहमर्यादाग्रन्थ उक्तम् । एवञ्च जीवस्य  
व्यापकत्वादिषु भगवद्भ्रमेभ्योऽनन्दे चाविर्भूते सच्चिदानन्दात्मके देहेऽक्षरात्मके सम्पन्ने यो  
लीलारसानुभवः, स निरुपम इति, स एव सेवाफले, 'महान् भोगः प्रथमे विशते  
सदे'त्यनेनोक्त इति ज्ञेयम् । ननु माश्रवणिकसृष्टेः अमयप्राणमययोर्वाक्षाभ्यन्तरलौकिकव्यव-  
हारकारणत्वेन लोकोत्वं मनोमयस्य च वेदत्वं तद्भाष्ये प्रत्यपादीति विभूतित्वादिकथनं  
तद्विरुद्धमिति चेत् । न । श्रुतौ परस्मादानन्दरूपात् सृष्टिः प्रकान्तेति सा सृष्टिरतिरोहिता-  
नन्दा भवति । कारणस्य समन्वयात् । कार्यत्वाच्चेत्तिरोभावेऽपि । अन्यथा व्यवहारभङ्गेन  
लीलाया असिद्धेः । एवं सति तादृश्यां सृष्टौ तत्तद्व्यवहारकारणीभूतस्य विभूतिरूपस्यैवौ-  
चित्येन तल्लौकिकवैदिकव्यवहारे कारणपदेन तस्यैव ध्वननाविरोधात् । मतकथनप्रयोजनमाहु-  
र्यत्रेत्यादि ॥ ५ ॥

रश्मिः ।

कश्चिदेनमाश्चर्यवद्भवति तथैव चान्य' इति गीता । इदमेवेति भाष्यविवरणम् । इदं श्रौतमिति ।  
आदिपदेति । सौत्राभ्याम् । एवमुच्यत इति । ब्राह्मशरीरं स्थूलमुच्यते । भगवदाकारेति ।  
मुक्तस्य भगवता दत्त आकारः तिरोहितः । उक्तप्रकारकेति । भक्तशरीर इत्यादिभाष्योक्त-  
प्रकारकस्थूलरूपस्य । आश्चर्यमुक्तमेव । पुष्टिप्रवाहेति । ननु पुष्टिप्रवाहमर्यादाग्रन्थस्य बादरायण-  
मतानुसारित्वाज्जैमिनिमतानुसन्धानं कृत इति चेत् । वेदाविरुद्धमतत्वात् । 'जैमिनीये च नैयासे न  
विरोधोक्तिं कश्चने'ति वाक्यात् । वेदविरोधो नास्तीत्यर्थः । सच्चिदिति । आनन्दोऽत्र गणितानन्दः  
अक्षरात्मक इति विशेषणात् । सेवाफल इति । आशङ्कासमाधाने पुष्टिप्रवाहमर्यादाग्रन्थवत् ।  
प्रकान्तेति । 'आनन्दाद्भ्येव खल्विमानि भूतानि जायन्त' इति । कारणस्येति । अतिरो-  
हितानन्दस्य सच्चिद्भ्यामतिरोहितानन्दस्य । आनन्दमीमांसानुकारकलीलानुरोधात्कलेष्याहुः  
कार्यत्वादिति । ईश्वरतिरोभावेऽपि समन्वयादिति पूर्वेण सम्बन्धः । व्यवहारेति । कार्य-  
कारणव्यवहारभङ्गेनेत्यर्थः । तादृश्यामिति । नित्यलीलास्थायां शब्दसृष्टौ । लौकिकेति । माश्र-  
वणिकसूत्रोक्तलौकिकवैदिकव्यवहारे । कारणेति । ब्राह्मेणेत्यत्र हेतौ तृतीयया ब्राह्मेणेत्यपदेन ।  
यद्वा माश्रवणिकसूत्रीयकारणपदेन । तस्यैवेति । विभूतिरूपस्यैव कार्यत्वेन सूचनेनाविरोधस्तस्मात् ।  
यत्रेत्यादि । अन्येषामिति । बादरिकाशकृत्स्नादीनाम् ॥ ५ ॥

चित्ति तन्मात्रेण तदात्मत्वादित्यौडुलोमिः ॥ ६ ॥

‘स यथा सैन्यघघनोऽनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नो रसघन एवं वा अरे अयमात्मा-  
ऽनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन’ इति श्रुतौ घनपदेन ज्ञानात्मकविग्रहात्मत्वं  
ब्रह्मणो बोध्यते, अन्यथा न वदेत्, प्रयोजनाभावात् । तथा च तादृशेन सह  
भोगकर्त्रा तादृशेनैव भाव्यमिति, चित्ति चिद्रूपे ब्रह्मणि, तन्मात्रेण चिन्मात्रेण  
रूपेण कामान् मुक्ते, न तु विग्रहेण । श्रुतौ जीवस्य तथात्वस्यानुक्तेः । पूर्णा-  
नन्दत्वाद्भगवतस्तत्सम्बन्धेन तदानन्दाननुभवतीत्यर्थः सरूपघते । चिदात्मत्वं  
जीवस्य यतो नैसर्गिकमित्यौडुलोमिराचार्यो मनुते ‘अशरीरं वा वे’तिश्रुतिरेता-  
दृशान्यविषयिणीति ज्ञेयम् । मुक्तिदशायां तदनुभवस्य भगवदिच्छाविषयत्वा-  
भावात् तथा । तथा चैतदेतज्जातीयकानन्दानुभवोऽस्य भवत्विति भगवदिच्छैव  
श्रुतौ कामशब्देनोच्यते ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

चित्ति तन्मात्रेण तदात्मत्वादित्यौडुलोमिः ॥ ६ ॥ व्याकुर्वन्ति स इत्यादि । न  
वदेदिति । घनपदं न वदेत् । तथात्वस्येति । विग्रहवत्त्वस्य ।

अन्ये तु चित्ति तन्मात्रेणेत्येकं पदमङ्गीकुर्वन्तश्चिन्मात्रेणाविर्भवतीत्यर्थमाहुः । तन्मते  
इकप्रत्ययान्तस्य चित्तिपदस्य धातौ शक्तेस्तदर्थे लाक्षणिकत्वं तत्पदव्यर्थता च ।

भास्कराचार्यास्तु चैतन्यसन्मात्रेणेत्यर्थमाहुः । तन्मते तत्पदवैयर्थ्यं न भवतीति पूर्वा-  
पेक्षया तत्सम्भगिति बोध्यम् ।

नन्वशरीरस्य प्रियाप्रियभोगः श्रुत्या निषिध्यते, न तु सशरीरस्य, ‘न वै सशरीरस्य सतः  
प्रियाप्रिययोरपहतिरस्ती’ति श्रुतेस्तस्य का गतिरित्यत आहुः अशरीरमित्यादि । ‘अशरीरं वा व  
सन्तं प्रियाप्रिये न स्पृशत’ इति श्रुतिस्तु प्रियपदस्याप्रियपदसमिभ्याहाः रादेतादृशान्यविष-  
यिणी एतादृशाद्भगवदानन्दादन्यो यो दुःखसम्भिन्न आनन्दस्तद्विषयिणीति न तद्विरोध इत्यर्थः ।  
तत्र हेतुमाहुः मुक्तीत्यादि । तदनुभवस्येति । दुःखसम्भिन्नसुखानुभवस्य । तर्हि सुखे वैजात्या-  
भावात् ‘कामानि’ति बहुवचनस्य का गतिरित्यत आहुः तथा चेत्यादि । तथा च तादृशि-  
च्छानुभवे तदिच्छाविषयस्यानन्दस्याप्यनुभवश्चिन्मात्रेणैव रूपेण, न तु तत्र विग्रहस्याप्यपेक्षेति  
श्रौडुलोमेर्मतमित्यर्थः । एतेन ‘चैत्यस्य तत्त्वममलं मणिमस्य कण्ठ’इत्यादि स्मारितं ज्ञेयम् ॥६॥

रश्मिः ।

चित्ति तन्मात्रेण तदात्मत्वादित्यौडुलोमिः ॥ ६ ॥ इकप्रत्ययान्तस्येति ।  
इकृदित्तौ धातुनिर्देश इति सूत्रविहितेकप्रत्ययान्तस्य । तदर्थे इति । धात्वर्थे संज्ञाने । चित्ति संज्ञाने  
संज्ञानं धात्वर्थः । दुःखसम्भिन्नेति । दुःखमिश्रः । भाष्ये । तथेति । एतादृशान्यविषयिणी ।  
कामानिति । ‘सोभते सर्वान्कामा’निति श्रुतौ । तादृगिति । कर्मपदवाच्येच्छानुभवे । इच्छावानह-  
मित्याकारके । इच्छायाः सविषयत्वनियमादाहुः तदिच्छेति । अनुभव इति आनन्दविषयकेच्छावा-  
नहमिति । चिन्मात्रेणेति । एवकारोप्यर्थे । अपिर्गर्हायाम् । सच्चिदानन्दत्वाद्ब्रह्मणः अंशद्वयत्यागाद्  
गर्हा । व्यासपृहीतत्वाद्गर्हितस्य प्रयोजनमाहुः एतेन चैत्यस्येति । प्रकृते द्वादशस्कन्धीयम् । तथा च  
भगवत्स्मारकैकदेशे तन्मतमिति भावः ॥ ६ ॥

एवमप्युपन्यासात् पूर्वभावादविरोधं बादरायणः ॥ ७ ॥

परमाचार्यो बादरायणस्तु नैवं मनुते । 'ब्रह्मविदाप्रोति पर'मित्यस्योपन्यास एवमपि विग्रहवत्त्वेनापि कृतो यतः । तथाहि । 'यो वेद निहितं गुहाया'मित्यत्र गुहाया उक्तत्वात्तस्या विग्रह एव सम्भवात् । किञ्च । प्रथमान्तोपस्थितत्वेन 'प्रामोती'त्युक्त्या च ब्रह्मविदः परप्राप्तौ स्वातन्त्र्यं ज्ञाप्यते । तदेव 'ब्रह्मणा सहे'ति

भाष्यप्रकाशः ।

एवमप्युपन्यासात् पूर्वभावादविरोधं बादरायणः ॥ ७ ॥ सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति परमेत्यादि । एवमिति । औडुलोम्युक्तरीत्या । उपन्यासादिति हेतुं व्याकुर्वन्ति ब्रह्मेत्यादि । तथा च यदि तन्मात्रेणैव भोगः श्रुत्यभिप्रेतः स्यात्, तदा विग्रहवत्त्वेनोपन्यासो न क्रियेत । यत एवमतो न चिन्मात्रमतं साधीय इत्यर्थः । नन्वत्र विग्रहाश्रवणात् कथं तथोपन्यासोऽङ्गीक्रियत इत्यतस्तदुपपादयन्ति तथाहीत्यादि । तस्या इति । गुहायाः । तथा चात्र ब्रह्मवित्पदेनापरोक्षब्रह्मज्ञानवानुच्यते, तस्याशरीरत्वे तद्व्याख्यानभूतार्कपूर्वार्धे गुहापदं न वदेत् । न च तत्र साधनदशापन्नस्यैव विग्रह उच्यत इति वाच्यम् । 'यथाऋतुरस्मिन् लोके पुरुषो भवति तथेतः प्रेत्येव भवती'तिवदवस्थामेदगमकपदाद्यभावात् । 'वेदे'ति 'अश्रुत' इति च समानकालबोधकपदविरोधापातात् कामभोगस्य विग्रहतत्त्वाच्चदभावे, 'सोऽश्रुत' इत्यादिनोक्तस्य फलस्य विरोधापत्तेश्च । अतो गुहापदव्याकोपात्तदुक्तो भक्तविग्रहाभावपक्षोऽसङ्गत इत्यर्थः । उत्तरार्धमादाय युक्त्यन्तरमाहुः किञ्च प्रथमेत्यादि । तथा चौडुलोमिमते कामपदव्याकोपाऽरश्मिः ।

एवमप्युपन्यासात् पूर्वभावादविरोधं बादरायणः ॥ ७ ॥ ब्रह्मेत्यादीति । यत इति । यत्तदोर्नित्यसम्बन्धात्समादुपन्यासादित्यर्थः । विग्रहवत्त्वस्याक्षेपलभ्यस्यास्पष्टत्वात्सप्यथन्ति स्य तथाहीत्यादि । अतो विग्रहवत्त्वमाक्षिप्यत इति भावः । तथा चात्रेति । अत्र श्रुतौ । ब्रह्मवित्पद इति सप्तम्यन्तम् । अपरोक्षब्रह्मज्ञानवानुच्यत इति नशब्दान्वयः । तस्य शरीरत्व इति । तस्य ब्रह्मविदः । 'तस्यैव आत्मा वृणुते तनुं स्वा'मिति पाठे वृणुतेः प्रकाशार्थत्वाभावात्तस्य वृतभक्तस्य एष आत्मनोप्यात्मा तं स्वां स्वीयां तनुं तनुत्वेन वृणुते सम्भजते इत्यर्थाच्छरीरत्वे । न वदेदिति । शरीरे नित्यलीलायां निहितत्वादधिकरणान्तरं न वदेत् । तस्याशरीरत्व इति पाठे अतो ब्रह्मवित्पदेऽपरोक्षज्ञानवानुच्यत इति भावः । तत्रेति । 'ब्रह्मविदाप्रोति पर' मित्यादिश्रुतौ । एवेति । फलदशायोगव्यवच्छेदक एवकारः । अवस्थामेदेति । जीवदवस्थामरणावस्थामेदगमके भवति प्रेत्यपदे दृष्टान्ते तद्द्वारार्थान्तिके साधनदशाफलदशामेदबोधकपदाद्यभावात् । आदिना वाक्यम् । समानकालेति । वर्तमानकालत्वेन समानकालस्तस्य बोधकपदयोर्विरोधस्यापातात् । विरोधापातस्तु साधनदशापन्नस्यैव ब्रह्मविदो ग्रहणे भवति । तदुक्त इति । औडुलोम्युक्तः । उत्तरार्धमिति । ऋगुत्तरार्धं सोऽश्रुत इत्यादि । युक्त्यन्तरमिति । युक्तिर्विग्रहवत्त्वे । यदि विग्रहो न स्याद्ब्रह्मोक्तिर्न स्यादिति । अन्या युक्तिः । यदि विग्रहो न स्यात्कामा न स्युरिति । इदं युक्त्यन्तरम् । किञ्च । प्रथमेत्यादीति । प्रथमान्तं ब्रह्मवित्पदं तेनोपस्थितत्वम् । ब्रह्मविदोर्थस्य तेनेत्यर्थः । स्वातन्त्र्यमिति । स्वतन्त्रः कर्तेति सूत्रात् । तदेवेति । स्वातन्त्र्यमेव ब्रह्मणा सह स कर्ता स्वतन्त्रः । पूर्वोक्त इति विवरणच्युपन्यस्तम् । तेनेत्यादि । तेन सद्द्वार्यकतृतीयान्तब्रह्मपदेन स इत्युक्तभक्तवाचकपदान्श्रवण-

पदेनोपन्यस्तम् । तेन ब्रह्मणोपि तत्समानक्रियावत्त्वं ज्ञाप्यते, परन्त्वप्राधान्येन । तथा च भक्तस्यैव कामा वक्तुमुचिताः, ते च न विग्रहं विना सम्भवन्ति । किञ्च । 'विप्रश्चिते'ति विशेषणेन विविधं पश्यच्चिद्रूपत्वमुच्यते । कामभोगोक्तिप्रस्ताव एतदुक्त्या तदुपयोग्येव सर्वं वाच्यम् । एवं सति भक्तविविधभावान् पश्यति, स्वयं भोगचतुरश्रेत्युक्तं भवति । एतेनापि भक्तविग्रहः सिध्यति । ननु विग्रहस्यागन्तुकत्वेन लौकिकत्वादलौकिकेन ब्रह्मणा भोगो विरुद्ध इत्यत आह पूर्वभावादिति । भक्तप्राप्तेः पूर्वमेव भगवद्विरसितभोगानुरूपविग्रहाणां सत्त्वात् विरोधः । किञ्च । उक्तश्रुतिसूत्रैः पुरुषोत्तमेन सह भक्तस्य कामभोगो निरूपितः । स यावताऽर्थेन विना नोपपद्यते, तावान् स श्रुत्यभिमत इति मन्तव्यम् । तथा च ब्रह्मसम्बन्धयोग्यानि शरीराणि नित्यानि सन्त्येव । यथानुग्रहो यस्मिन् जीवे, स तादृशं तदाविद्य भगवदानन्दमश्नुत इति सर्वमवद्रातम् ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

निवृत्तेस्तदयुक्तमित्यर्थः । विप्रश्चित्येनापि तत् साधयन्ति किञ्चेत्यादि । एतेनेति । भक्तविग्रहाभावेऽनुपपद्यमानेन भोगचतुर्थबोधकविप्रश्चित्येन । हेत्वंतरमवतारयन्ति नन्वित्यादि । व्याकुर्वन्ति भक्तेत्यादि । भक्तप्राप्तेरिति । भक्तस्य भगवत्प्राप्तेः । न विरोध इति । आगन्तुकत्वलौकिकत्वाभ्यां कृतोपि चिन्मात्रत्वब्राह्मशरीरवत्त्वयोर्विरोधो न । तथा चैतैर्हेतुमिर्विग्रहवत्त्वाविरोधं मन्यत इत्यर्थः । सिद्धमाहुः किञ्चेत्यादि । सन्त्येवेति । पुत्तलिकावद्भगवन्मन्दिरे भगवद्दर्मात्मकानि सन्त्येव । आविद्येति । अयं मम देह इत्यभिमानं कृत्वा । तथा च श्रुतार्थापत्तिसिद्धत्वाच्चात्र सन्देह इत्यर्थः ।

ननु सत्र एतद्बोधकपदामावादेतस्मैतद्विषयवाक्यत्वं कथमवगन्तुं शक्यत इति चेत् ।

रक्षिः ।

क्रियान्वयिना ब्रह्मणोऽपि भक्तसमानाशनक्रियावत्त्वं ज्ञाप्यते । अप्राधान्येनेति । 'सहयुक्तेऽप्राधान' इति पाणिनिसूत्रात् । सिद्धमाहुस्तथा चेति । औद्दलोमिमतेऽयुक्ते योग्यं तमाहुः तथा चेति । विग्रहं विना कामपदव्याकोपानिवृत्तेरीद्दलोमिममतमयुक्तम् । तत्साधयन्तीति । शरीरं साधयन्ति । किञ्चेत्यादीति । स्वयमिति । तेन 'सूर्यो विप्रश्चिन्मनसा पुना'त्वित्यत्र सूर्ये विप्रश्चित्त्वं भगवदीयं बोध्यम् । हेत्वंतरमिति । हेतुरुपन्यासः हेत्वंतरं पूर्वभावः । भक्तस्येति । रसान्तःपाती भक्तोऽपि भगवानिति सामर्थ्यसत्त्वाच्च समासानुपपत्तिः । विरोधो नेति । आगन्तुकत्वेन चिन्मात्रत्वस्य लौकिकत्वेन ब्राह्मशरीरवत्त्वस्य यः सहानवस्थानलक्षणो विरोधः स न । तथा चैतैरिति । एते जैमिनिप्रभृतयः बादरायणश्च हेतुमिरुपन्यासादियुक्तयुपन्यासपूर्वभावैः । मन्यत इति । बादरायणो मन्यतेऽन्ये मन्यन्त इति वचनविपरिणामेनान्वयः । किञ्चेत्यादीति । स इति । सोऽर्थः । तदिति । शरीरम् । अश्रुते वञ्चनीत्यर्थः । सर्वमिति । सगुणत्वेपि निर्गुणत्वम् । लीलायामात्मगुणाः सत्त्वादय इति सर्वं पूर्वोक्तं निर्दोषमित्यर्थः । सिद्धमाहुः तथा चेति । आक्षेप्यविग्रहे सिद्धे सति । ब्रह्मविष्णुतौ श्रुतो यः कामभोगो गुहा चार्थस्तस्यापत्तिरापादनम् । यदि विग्रहा न स्युः कामभोगो गुहा च श्रुतो न स्याद् यतः श्रूयतेतो विग्रहा इति श्रुतार्थापत्तिसिद्धत्वाच्चात्राप्रकृतशरीरे सन्देहः । प्राकृतेन शरीरेण युक्तः उताप्राकृतेनेति सन्देहो नेत्यर्थः । श्रुतार्थापत्तिरुक्ता पूर्वम् । एतद्बोधकेति ।

भाष्यप्रकाशः

अर्थबलादिति वदामः । तथाहि । असिन् चरणे भुक्तस्य फलानुभवप्रकार उच्यते । भुक्तिस्तु न यावद्दुःखात्यन्ताभावमात्ररूपा, अपि तु निरवधिसुखारमकत्रयप्रतिरूपा, तल्लोकादिप्राप्तिरूपा च । तैचिरीयोपनिषदि 'ब्रह्मणः सायुज्यं सलोकतामामोती'ति श्रुतौ द्वयोः श्रावणात् । पुराणेषु 'सालोक्यसार्ष्टिसामीप्यसारूप्यैकत्वमप्युते'ति प्रकारभेदकथनाच्च । सा च यथाधिकारं सद्यः, क्रमेण वा भवति । तत्र सद्योभुक्तावात्मकाम एवाधिकारी । 'अथाकामयमानो योऽकामो निष्काम आत्मकाम आत्मकामो भवति न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव समवनीयन्ते ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येती'ति श्रुतेः । तादृशस्य ब्रह्मानुभवप्रकारथाप्रे । 'यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा येऽस्य हृदि स्थिताः । अथ मर्त्योऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समभुत' इति श्लोक उक्तः । स्वप्रतिज्ञानुरोधाद्याज्ञवल्क्येन सम्यग् न विवृतः । सोऽत्र 'ब्रह्मविदामोती'त्यस्य विवरणं चिं ध्यक्तीक्रियते । अशनप्रकारस्य विवरणात् । अतः स चेदत्र न विचार्येत, तदा शास्त्रे न्यूनतवापद्येत । विचारिते च तस्मिन् भुक्तौ निःसम्बोधताया निवृत्तेः सर्वास्वपि तादृशत्वमर्थादेव सेत्स्यतीति बुध्यस्व ।

रहिमः ।

ब्रह्मविदामोति परमित्यादिवाक्यबोधकपदाभावात् । एतस्योक्तश्रुतिवाक्यस्य एतदधिकरणविषयवाक्यत्वम् । यावदिति । एकविंशतिदुःखध्वंसो मोक्ष इति नैयायिकाः । निरवधीति । गणितानन्दनिवृत्त्यर्थं निरवधीति सुखविशेषणम् । सुखं च ब्रह्मविशेषणम् । ब्रह्मप्राप्तिर्भोक्ष इति 'ब्रह्मविदामोति पर'मित्यत्र स्पष्टा । सायुज्यमित्यादि । सायुज्यं ब्रह्मप्राप्तिः संयोगरूपा ब्रह्मजीवयोर्द्रव्यत्वात् । ज्ञानरूपगुणत्वे तूभयोर्योगमात्रम् । सलोकतामिति । ब्रह्मलोकप्राप्त्या भवति ब्रह्मसमानलोकता । इत्यतस्तल्लोकताप्रकारभेदः । एवं स्वरूपेण व्यवस्थितिर्भुक्तिरित्येकादशस्कन्धे । सायुज्यं सलोकतेति । आत्मलाभत्वस्वरूपेण व्यवस्थिता भवतः । तल्लोकादीत्यत्रादिशब्दाद्यर्थाहुः पुराणेषूपीति । प्रकारेति । सालोक्यं तल्लोकप्राप्तिप्रकारेषु भेदः प्रकारः । एवं सामीप्यसारूप्ये अपि तल्लोकप्राप्तिप्रकारेषु भेदो प्रकारो । सार्ष्टिरलौकिकसामर्थ्यं परिशेषात् । एकत्वं सायुज्यप्रकारेषु ऐक्यमोक्षब्रह्मप्राप्तिरूपेषु भेदः प्रकारस्तेषां कथनाच्च । आत्मकाम इति । उपनिषदि शारीरकब्राह्मणे आत्मकाम आत्मकाम इति पाठः । सोऽभुत इति । सम्यग्भ्राति ब्रह्मानुभवं करोति । ब्रह्म गौणीभावेन कर्माभूतं बृहत्त्वादिगुणविशिष्टं सुखदुःखसाक्षात्कारविषयं करोतीत्यर्थः । स्वप्रतिज्ञेति । याज्ञवल्क्यप्रतिज्ञाऽथाकामयमान इति तदनुरोधात् । ध्यक्तीति । सामान्यप्रकारस्य विशेषप्रकाराकाङ्क्षत्वात्तथा । अशनप्रकारस्य विशेषस्य विवरणात् । स चेदिति । समभुत इति सामान्यसमशनप्रकारस्योक्तत्वात् सविशेषप्रकारश्चेद् अत्र फलाप्याये । शास्त्रे मीमांसारूपोपाङ्गशास्त्रे सन्दिग्धश्रुतिसन्देहवारके । तस्मिन् विशेषे प्रकारे । निःसम्बोधताया इति । निष्क्रान्ता सम्बोधान्निःसम्बोधा तत्ताया निवृत्तेः ब्रह्मणा सहाहं सर्वकामानश्नामीति सम्बोधात् । किम्पुनः स्थूलान् जाग्रति सुप्तमान् स्वप्ने सुषुप्तौ आनन्दमात्रान् कामानश्नातीति । 'लोकवत्तु लीलाकैवल्यमि'ति सूत्रात् । सर्वास्वपीति । भुक्तिस्वपि । तादृशात्त्वमिति । ससम्बोधत्वम् । इति बुध्यस्वेति । इति हेतुरेतत्सैतद् विषयवाक्यत्वं बुध्यस्व । तेनैतद्विज्ञा निःसम्बोधा । अत्र मण्डूकोपनिषद्विरोधमाशङ्क्य निषेधन्ति स्म न च निःसमिति । तथा च श्रुतिः ।

प्रज्ञानांशुप्रतानैः स्थिरचरनिकरैर्व्यापिभिर्व्याप्य लोकान् ।

भुक्त्वा भोगान्स्वविद्वान् पुनरपि धिषणोद्भासितान् कामजन्यान् ॥

भाष्यप्रकाशः ।

न च निःसम्बोधा मुक्तिरिति युक्तम् । 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येती'त्यत्र ब्रह्मभावोत्तरमेव मुक्तेः भावणात् । ब्रह्मणश्च विरुद्धधर्माभ्रयताया उभयलिङ्गाद्यधिकरणेष्वेव निर्णयेन निर्विशेषवादस्य प्रागेव निरस्तत्वात् । ये पुनः प्रजापतिवाक्यस्थां 'एष सम्प्रसादोऽस्माच्छरीरात् सम्यक्थाय परं ज्योतिरुपसम्पद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत' इति श्रुतिं विषयवाक्यत्वेन आद्रियन्ते, तेषामपि तस्यास्तथात्वं सन्दिग्धमेव । यत्र उपसम्पत्तिपदाभावात्, 'केवलस्य सम्पद्येति पदस्य 'सता सौम्य तदा सम्पन्नो भवति सति सम्पद्य न विदुः सति सम्पद्यामह' इति सुषुप्तिविषये भावणात् । अत उपसम्पत्तिवाक्यस्य विषयत्वेनादरणमर्थबलादेवेति वक्तव्यम् । तथा सति तौल्यान्न पर्यनुयोगावकाशः । किञ्च 'स्नेने'ति पदस्यापि ब्रह्मवाचकत्वमेव गृह्यम् । 'स्वमपीतो भवती'-त्यादौ तथा सिद्धत्वात् । अतस्तत्रापि तथा । किञ्च । नायं नियमो यद्विषयवाक्यं सौत्र-  
रक्षिः ।

पीत्वा सर्वान् विशेषान् स्वपिति मधुरसुग्मायया मोहयन्नो ।

मायासङ्घातुरीयं परममृतमजं ब्रह्म यत्तन्नतोस्मि ॥ इति

उपक्रमाज्ज्ञानमार्गीयेयम् । पुनरपीत्यादिना जाग्रदवस्थामनु स्वामिकीं तामाहुर्माण्डूकाः । विषया बुद्धिः । स्वापावस्थामाहुः पीत्वेति । स्वपिति स्वापं करोति । मधुरसुक्-आनन्दसुक् । तुरीयावस्थामाहुः माययेति । नोस्मान् मण्डूकान् । मायया त्रिगुणरूपया सङ्घायते सम्प्रकथ्यते तन् मायासङ्घम् । न तु स्वयम् । सोर्डा । नत इति । जात्यपेक्ष्यैकवचनम् । ज्ञानैकत्वादेकवचनं वा । ब्रह्मैव सन् ब्रह्मभावं गतः सन् । ब्रह्मभावोत्तरमेवेति । न तु तूष्णीम् । एवमप्यनुवादेन मुक्तिर्निःसम्बोधेति चेत्तत्राहुः ब्रह्मणश्चेति । निर्विशेषेति । निःसम्बोधमुक्तिसमर्पकस्य । प्रागेवेति । उभयलिङ्गाद्यधिकरणेष्वेव । श्रुत्यविरोधस्तु अत्रेतन्श्रुत्यन्तरात् । श्रुत्यन्तरं तु ।

यो विश्वात्मा विविधविषयान्प्राप्य भोगान् स्वविष्टान् ।

पश्चात्स्वान्यान् स्वमतिविभवान् ज्योतिषा स्नेन सुखान् ॥

सर्वानेतान् पुनरपि शनैः स्वात्मनि स्थापयित्वा ।

हित्वा सर्वान् विशेषान् विगतगुणगणः पात्वसौ नस्तुरीयः ॥ इति

भक्तिमार्गीयेयम् । मायाऽश्रवणेन विश्वादीनां नित्यत्वस्फोरणात् । विश्वात्मना स्वविष्टभोग-मुक्त्वा जाग्रति स्वप्ने 'अत्रात्मा स्वयंज्योतिर्भवती'ति श्रुतेः । स्नेन ज्योतिषा स्वामिकान् पश्चात्स्वान्यान् पश्चात्स्वान् यान् पश्चात्स्वानन्यान् प्राप्य भोगान् । सुषुप्तौ सर्वानेतानिति । स्थापयित्वा प्राज्ञः न किञ्चन संवेत्तीत्युत्तरेणान्वयः । न इति । मण्डूकान् । मण्डूकोपनिषत्त्वादन्वेषामलाभात् । अत्र मायाऽश्रावणाच्छ्रुत्यन्तरत्वम् । अत्रापि निःसम्बोधमुक्त्यभाव उक्तः । 'नात्मानं नापरञ्चैव नं सत्त्वं चापि नानृतम् । प्राज्ञः किञ्चन संवेत्ति तुर्यं तत् सर्वदृक् सदा ॥ निवृत्तेः सर्वदुःखानामीशानः प्रभुरव्ययः । अद्वैतः सर्वभूतानां देवस्तुर्यो विभुः स्मृत' इति ॥ तत्सर्वदृक्पदेन सर्वविषयकज्ञानोक्तेः । भक्तिमार्गस्य काचित्कत्वाद्ब्रह्मे 'मायामात्रमिदं विश्वमद्वैतं परमार्थत' इति विश्वस्य मायामात्रत्वमुक्तम् । मक्तावाग्रहे तु । मायामात्र-इन्द्रियमात्रम् । वैराग्यार्थमनृतं वेत्यर्थः । ये पुनरिति । शाङ्करादयः । श्रुतिस्तु छान्दोग्यसमाप्तावस्ति । तथात्वमिति । विषयवाक्यत्वम् । उपसम्पत्तीति । भावप्रत्ययान्तत्वेन पर्यायत्वम् । आश्रवणादिति । छान्दोग्ये तथा । ब्रह्मेति । हेतुभूतब्रह्मवाचकत्वम् । तत्रापि तथेति ।

भाष्यप्रकाशः ।

पदानुरूपमेव ब्राह्ममिति । 'अत्ता चराचरग्रहणा'दित्यादौ तथा दर्शनाभावात् । अतोऽर्थमादाय विषयवाक्यग्रहणं नातुचितमिति दिक् ॥

यत्तु शाङ्कराचार्याः, सम्प्रदायविर्भावाधिकरणं त्रिध्नमङ्गीकृत्य, प्रथमध्ने 'एवमेवैष सम्प्रसादोऽस्माच्छरीरात् समुत्थाय परं ज्योतिरुपसम्पद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत' इति छान्दोग्ये इन्द्रप्रजापतिसंवादस्यां श्रुतिं विषयवाक्यत्वेनोपन्यस्य, किं देवलोकाद्युपभोगस्थानेष्विवागन्तुकेन केनचिद्विशेषेण अभिनिष्पद्यते, उतात्ममात्रेणेति संशये, मोक्षस्याफलत्वप्रसिद्धेः 'अभिनिष्पद्यत' इत्युत्पत्तिपर्यायभूतशब्दप्रयोगादात्मनश्च सर्वदा विद्यमानत्वेनाभिनिष्पद्यतेर्बहुमशक्यत्वाद्वागन्तुकेनेति पूर्वपक्षमुक्त्वा, केवलेनैवात्मना आविर्भवति, न धर्मान्तरेण । कुतः । स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत इति स्वशब्दात् । अन्यथा 'स्वेने'ति विशेषणस्य वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । न चात्मीयवाची स्वशब्द इति युक्तम् । तस्य रूपान्तरेपि तुल्यत्वेनात्र विशेषतस्तत्कथनस्य वैयर्थ्यानपायात् । अतः 'स्वेने'ति विशेषणसार्थक्यार्थं केवलेनावतिष्ठत इति सिद्धान्तं व्याख्याय, पूर्वावस्थासिद्ध च स्वरूपानपायसाम्ये सत्यत्र को विशेष इति शङ्कायां द्वितीये ध्ने सर्वबन्धविनिर्मुक्तत्वरूपो विशेषः । पूर्वं जाग्रदाद्यवस्थासु, 'अन्धो भवती'ति, 'रोदितीवे'ति, 'विनाशमेवापीतो भवती'-त्यवस्थात्रयकालुष्यकथनेन बन्धाविमोक्तबोधनात् । तस्य मुक्तत्वं च 'एतं त्वेव ते भूयोऽनु-व्याख्यास्यामी'त्यवस्थात्रयविहीनस्यात्मनो व्याख्येयत्वेन प्रतिज्ञातस्याशरीरत्वाद्युपन्यासपूर्वकं 'स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत' इत्युपसंहारात् । आख्यायिकोपक्रमे चापहतपाप्मेत्यादिमुक्तात्म-विषयप्रतिज्ञानादिति व्याख्याय, तृतीयध्ने 'परं ज्योतिरुपसम्पद्ये'त्यनेन ज्योतिःसम्पत्तेरुक्त-त्वाज्योतिषश्च प्राकृतत्वात् सम्पत्तौ कथमस्य मुक्तत्वमिति शङ्कायां 'परं' 'ज्योति'रिति पदार्थां 'तदेवा ज्योतिषां ज्योति'रिति श्रुत्यन्तराज्योतिःशब्देन परं ब्रह्मैवोच्यते, न तु प्राकृतमत-स्तत्सम्पत्तौ न मुक्तत्वमङ्गः । आत्मन एव प्रकरणदर्शनादित्याहुः । ततोऽविभागेन दृष्टत्वा-दित्येकमुत्रमधिकरणान्तरमङ्गीकृत्य, किं मुक्तः परमेश्वरान्नेदेनावतिष्ठते, उतामेदेनेति शङ्का-यामविभक्त एवावतिष्ठत इति सिद्धान्तयन्ति । ततो 'ब्राह्मेणे'त्यादित्रिध्नमधिकरणमङ्गीकृत्य, पूर्वाधिकरणे यदात्मरूपेण स्वेनाऽजागन्तुकेनावतिष्ठत इत्युक्तम्, तत् कीदृशमिति चिन्तायां जैमिनिस्तावद् यद् ब्राह्मं रूपम्, 'अपहतपाप्मा विजरो विमृत्युर्विशोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्यकामः सत्यसङ्कल्प'इत्यनेन प्रागुक्तम्, तथा सर्वेश्वरत्वं सर्वज्ञत्वं च तेन रूपेणाभिनिष्पद्यत रश्मिः ।

स्वेनेति पदेऽपि तौल्यम् । तथेति । 'यस्य ब्रह्म च क्षत्रं चोभे भवत ओदनः मृत्युर्यस्योपसेचनं क इत्या वेद यत्र स' इति काठकस्यस्य विषयवाक्यस्य सौत्रपदानुरूपत्वदर्शनाभावात् । न चात्मीयेति । तदा आत्मीयेन केनचिद्विशेषेणेति स्वेन रूपेणेत्यस्यार्थः । तस्येत्यादि । तस्यात्मीयत्वस्य रूपान्तरेषु मोक्षेऽविवक्षितेषु तत्कथनस्येति । आत्मीयवाचिनः स्वेनेत्यस्य कथनस्य । इह चेति । मोक्षावस्थायां च । अपायो नाशः । अन्नेति । मुक्तौ । रोदितीवेति । स्वप्ने रोदितीव देवदत्तो न तु रोदितीति । स्वापे नाशमेवापीतोपि गतः । कालुष्यमशुद्धत्वम् । एतमिति । अवस्थात्रयविहीनम् । तत्सम्पत्तौ ज्योतिःसम्पत्तौ । तदिति । रूपम् । प्रागुक्तमिति । दहर-विषायां प्रजापतिवाक्याद्विषयात्पूर्वमुक्तं छान्दोग्ये । तथेति । यथा प्रागुक्तं ब्राह्मं रूपम् । तथा

भाष्यप्रकाशः ।

इति मन्यते । तत्र हेतुरपहतपाप्मेत्यादिनोक्त उपन्यासः, आदिपदसङ्गृहीतं 'स तत्र पर्येती'-  
स्यादिनोक्तं च । औद्दुलोमिस्तु-यद्यप्यपहतपाप्मादयः, अभेदेनैव धर्मा निर्दिश्यन्ते, तथापि  
शब्दविकल्पजा एवैते इति पाप्मादिनिवृत्तिमात्रं तत्र गम्यते । चैतन्यमेव तस्यात्मनः स्वरूप-  
मिति तन्मात्रेणैव रूपेणाभिनिष्पत्तिर्युक्ता । 'एवं वा अरे अयमात्मानन्तरोऽज्ञातः कृत्स्नः  
प्रज्ञानधन एवे'त्यादिश्रुत्यनुग्रहात् । सत्यकामत्वादयस्तु यद्यपि वस्तुरूपेणैव धर्मा उच्यन्ते,  
सत्याः कामा अस्वेति, तथाप्युपाधिसम्बन्धाधीनत्वात्तेषां न चैतन्यवत् स्वरूपत्वसम्भवः ।  
अनेकाकारत्वप्रतिषेधात् । प्रतिषिद्धं हि ब्रह्मणोऽनेकाकारत्वं, 'न स्थानतोऽपि परस्वो-  
मयलिङ्ग'मित्यत्र । अत एव जज्ञणादिसङ्कीर्तनमपि दुःखाभावमात्राभिप्रायं स्तुत्यर्थम् । आत्म-  
रतिरित्यादिवत् । न हि मृत्स्यान्येव रतिक्रीडामिथुनान्यात्मनिमित्तानि शक्यन्ते वर्णयितुम् ।  
द्वितीयविषयत्वात्तेषाम् । तस्माभिरस्ताशेषप्रपञ्चेन प्रसभेनाव्यपदेश्येन बोधात्मनाभिनिष्पद्यत इति  
बादरायणस्तवाचार्य एवमपि पारमार्थिके चैतन्यमात्रस्वरूपाभ्युपगमे व्यवहारापेक्षया पूर्वस्य पूर्व-  
स्याप्युपन्यासादिभ्योऽवगतस्य ब्राह्मस्यैश्वर्यरूपस्याप्रत्याख्यानादविरोधं मन्यते इत्येवं व्याचक्षुः ।

तत्रेदमवधेयम् । छान्दोग्य इन्द्रप्रजापतिसंवादे, य आत्मा वेद्यत्वेन प्रकृतः, स दहर-  
विद्योपास्य एव, देवासुरैरनुबुध्यमाने प्रजापतिवाक्ये तस्यैवापहतपाप्मत्वादिगुणकस्य प्रत्यभि-  
ज्ञानात् । इन्द्रविरोचनाभ्यामपि तस्यैव विवित्सया तथानुवादात् । अतः प्रजापतिरपि तमेव  
सर्वेषु पर्यायेषु बोधयति 'य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत' इत्यादिना । परं त्विन्द्रविरोचनौ  
रहिमः ।

सर्वेश्वरत्वमित्यादि द्रष्टव्यम् । अभेदेनेति । विशेष्यविशेषणयोरभेदान्वयो नीलो रूपमित्यादौ  
दृष्टमिति भावः । शब्दविकल्पेति । दर्शनेन देवदत्ते पाप्मवति पाप्मवच्छब्दवाच्येऽपहतपाप्मशब्द-  
प्रवृत्तौ अपहतशब्दवाच्यत्वमिति । पाप्मवच्छब्दे विकल्पो जातोऽत एतादृशशब्दविकल्पजा एवैते  
शब्दाः । तत्रेति देवदत्तादौ । द्वितीयेति । सप्रपञ्चविषयत्वात् । निरस्तोऽशेषप्रपञ्चो यस्मिन् ।  
पूर्वस्य पूर्वस्येति । पूर्वभावादिति सौत्रपदार्थोऽयम् । अप्रत्याख्यानादिति, भावात् । ब्रह्मणो  
मुक्तात्मनः सप्रपञ्चत्वनिःप्रपञ्चत्वयोरविरोधं मन्यते । य आत्मेति । 'य आत्मापहतपाप्मा विजय'  
इत्यादिना । 'सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्य' इति श्रुतेर्वैद्यत्वेन प्रकृतः । देवासुरैरिति । 'तद्धोमये  
देवा अनुबुधुधिर' इत्यादिना । प्रजापतिवाक्ये इति । 'सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः स  
सर्वाँश्च लोकानामोति सर्वान्कामान्यस्तमनुविद्य विजानातीतीह प्रजापतिरुवाचे'ति वाक्ये ।  
तस्यैवेति । दहरविद्योपास्यस्यैव । अष्टमप्रपाठकस्यत्वादहरविद्योपास्येत्येवकारः । इन्द्रप्रजापति-  
संवादस्यापि अष्टमप्रपाठकस्यत्वम् । तत्तेदन्ताप्रकारकं ज्ञानं प्रत्यभिज्ञानं, तस्यैव दहरोपास्यस्यैव  
विवित्सस्येति । वेत्तुमिच्छा विवित्सा तथा । तथेति । तेन प्रकारेण । 'तौ होचतुर्य  
आत्मापहतपाप्मा विजयो विमृत्युर्विशोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्यकामः सत्यवतो वाचो वेदयन्ते  
तमिच्छन्ताववास्त'मित्यनुवादात्सिद्धस्य कथनात् । टीकायां सत्यवतो वचो वचनं वेदयन्ते शिष्टा इति वाच  
इत्यत्र वच इति पाठः शिष्टा इति कर्तुरध्याहारः । अवास्तमिति । आवां अवास्वेति लङ्कृतम-  
पुरुषे वक्तव्येऽवास्तमिति मध्यमपुरुषाभिधानं युवां वचनप्रजापती अवास्तमिति प्रजापतिवचना-  
नुकर्षणमात्रम् । वसू निवासे । म्वा. प. अनि. विकरणव्यत्ययः, शपः लुङ् । लङ् । तमेवेति ।



भाष्यप्रकाशः ।

परप्राप्तिं पुरुषार्थत्वेनावगत्य तदर्थं न प्रष्टुं प्रवृत्तौ, किन्त्वपहतपाप्मादिगुणकामज्ञानेन सर्व-  
कामप्राप्त्यर्थम्, अतस्तदधिकारं हीनमवगत्य चित्तशुद्ध्यर्थं तप उपदिदेश, श्लिष्टप्रयोगेण  
चोक्तवान् । तत्र प्रथमे पर्याये 'दृश्यत' इत्यनेनार्पमेव दर्शनमभिप्रेतम् । तदेवोपपादितं 'अन्तर  
उपपत्तेरित्यत्र । परमिन्द्रेण न बुद्धमिति देहमात्मानं बुद्धा भयं ददर्शे, 'अस्मिन्नन्धेऽन्धो भव-  
ती'त्यादि । एवं दृश्यस्याज्ञाने पुनस्तप उपदिश्य, द्वितीयेऽपि पर्याये स्वमसृष्टिकर्तारमुपदिदेश,  
'य एष स्वमे महीयमानश्वरती'ति । अत्रापि 'एतं त्वेवं भूयोऽनुव्याख्यास्यामी'त्येतच्छब्देन  
स्वबुद्धिस्यैव परामर्शात् । न त्विन्द्रबुद्धिस्थस्य । इन्द्रेण देहस्यैव पूर्वं बुद्धत्वादिति । परं त्विन्द्रेण  
द्वितीयेपि पर्याये स न बुद्धः, किन्तु देहाद्भिन्नो जीव एव स्वमद्रष्टोपदिश्यत इति बुद्धम् । स  
यद्यपि बाह्योपाधिदोषान्न दुष्यति, तथाप्यान्तरदोषाद् दुष्यतीति पुनस्तृतीये पर्याये समागत्य  
भयमुक्तवान् । तदा सुषुप्त्यधिकरणभूतं तमेव 'यत्रैतत् सुप्तः समस्तः सम्प्रसन्नः स्वमं न  
रश्मिः ।

दहरविधोपास्यमेव । अन्यथा प्रक्रान्तविरोध इत्येवकारः । अवगत्येति । स सर्वांश्च लोकाना-  
मोतीति श्रुतेरवगत्य । अपहतपाप्मेत्यादीति । आमोति सर्वांश्च कामान्यस्तमात्मानमनुविष्य  
विजानातीति श्रुतेस्तथा । तप उपेति । वसापराणि द्वात्रिंशत् वर्षाणि इति स ह्यापराणि द्वात्रिंशत् वर्षा-  
ण्युवासेति । श्लिष्टेति । निवासार्थकवसतेः प्रयोगः श्लिष्टः इष्टकरणेन निवासे सन्तापः श्लिष्यते इति  
तेन तप उक्तवान् । लौकिकं दर्शनं कुतो नेत्यत आहुः तदेवेति यदि स्वच्छुरधिकरणमनार्थं विव-  
क्षितं न स्यात्तदान्तरपदं सूत्रे न भ्रूयात् । आर्षज्ञानविषयत्वादःतरस्येति भावः । देहमात्मानमिति ।  
'तौ होचतुः सर्वमेवेदमावां भगव आत्मानं पश्याव' इति श्रुतेर्बुद्ध्या । तौ इन्द्रविरोचनौ । भगवः  
भगवन् हिरण्यगर्भः आत्मानं देहम् । भयं ददर्शेति । अथ 'हेन्द्रोऽप्राप्यैव देवानेतद्भयं ददर्श यथैव  
स्वयमस्मिन्धरीरे साध्वलङ्कृते साध्वलङ्कृतः' इत्याद्युक्त्वा 'एवमेवायमस्मिन्नन्धेऽन्धो भवती'त्यादि अग्रे  
'अस्यैव शरीरस्य नाशमन्धेय नश्यति नाहमत्र भोग्यं पश्यामीति स समित्याणिः पुनरेयाये'ति श्रुतिः । अय-  
मिति । उदशरावे देहदर्शनानन्तरं साध्वलङ्कृतसुवसनदेहस्योदशरावे दर्शनानन्तरं शरीरान्तर्बुद्ध  
आत्मा । अस्मिन्नन्ध इति शरीरेन्द्रे आत्मान्धः । अनु एष आत्मा । अत्र भोग्यमिति । छाया-  
त्मदर्शने भोग्यं फलम् । समित्याणिरिन्द्रः ब्रह्मचर्यं वस्तुं पुनरेयाय आगतवान् । एवं दृश्यस्येति ।  
भोग्यत्वेन दृश्यस्यात्मनोऽज्ञाने । 'वसापराणि द्वात्रिंशत् वर्षाणी'ति श्रुतः पुनस्तप उपदिश्य ।  
द्वितीयेति । 'य एष स्वमे महीयमानश्वरलेष आत्मेति होवाचैतदमृतमभयं ब्रह्म'ति द्वितीये पर्याये ।  
अत्रापिती । अत्रापीलस्य बुद्धिस्येत्येत्वेनेनान्वयः । स्वबुद्धिस्थस्येति । अन्तर्विषयमानस्य । इन्द्र-  
बुद्धिस्थस्य परप्राप्तिपुरुषार्थस्य । बाह्योपाधीति । देहस्यान्धसामवृक्करणरूपदोषेभ्यः एकत्वम-  
विवक्षितम् । आन्तरेति । अविपक्कामक्रोधादिदोषात् । अत्राप्येकत्वमविवक्षितम् । पुनस्तृतीय  
इति । पुनः समागत्य भयमुक्तवान् इत्यन्वयः । द्वितीयपर्याये एव सहाप्राप्यैव देवानेतद्भयं दद-  
शेत्वादिना समागत्य भयमुक्तवानित्यर्थः । तृतीयपर्याये तदापस्तुषुप्त्यधिकरणभूतमित्यादिरन्वयः ।  
सुषुप्तिश्चापश्चात्सुषुप्ती । अत्यान्तरं पूर्वमित्यपशब्दस्य पूर्वनिपातः । अयमस्मिन् शरीरे प्राणो युक्त  
इति श्रुतावषधिकरणभूतमग्र उक्तम् । प्राण आपोमयः 'आपोमयः प्राण' इतिश्रुतेः । तेन लिङ्ग-  
शरीरोपादानमत्र । तेन प्राणस्य जीवाधेत्येपि लिङ्गरूपस्याधारत्वेन सूचितमस्तु आधारत्वमत्र ज्ञेयम् ।  
अमृत्त्वालिङ्गस्याधारत्वेनापामाधारत्वं वा । तदा सुषुप्त्यधिकरणभूतमित्येव वा पाठः । तमेवेति

भाष्यप्रकाशः ।

विजानाती'त्येवमुपदिदेश । तत्रापि सुषुप्त्यधिकरणभूतं परमात्मानं न ज्ञातवान्, किन्तु सुषुप्त्यवस्थाकं शरीरमेव ज्ञात्वा, तत्राप्यज्ञानरूपं भयं 'विनाशमेवापीतो भवती'त्यन्तेन प्रदश्येन्द्रः पुनरुपससाद । तदा प्रजापतिस्तमेव स्वबुद्धिस्वप्नपदेष्टव्यत्वेनोपक्षिप्य इन्द्रेणावगतस्य जीवस्य सर्वकामभोगयोग्यं स्वरूपं तत्सम्पत्त्या भवतीति वक्तुं 'मभवन् मर्त्यं वा इदं शरीर'मित्यादिना शरीरस्य दुःखदत्वम्, अशरीराणां चाप्यादीनां परं ज्योतिरुपसम्पन्नानां स्वरूपप्राप्तिरिति ।

स्वबुद्धिस्वमेव । यत्र एतत्सुप्त इति तृतीयपर्यायारम्भः । कचित्सुप्तके तद्यत्रैतत्सुप्त इत्यादि पाठः । समस्तः सम्यगस्तः स्वरूपे । समस्तमिति पाठे प्रागुक्तार्थं स्वप्रविशेषणम् । सम्प्रसन्नः आनन्दमुक्त् । सुषुप्त्यधिकरणभूतमिति । सुषुप्तिस्तु अकामो भगवान् । एवमकामरूपसुषुप्त्यधिकरणभूतं परमात्मानमित्यर्थः । अत्र श्रुतिः । 'स शान्तहृदयः प्रवव्राज । सहाप्राप्यैव देवानेतरङ्गं ददर्श नाहं खल्वयमेव'सम्प्रत्यात्मानं जानाम्ययमहमस्मीति नो एवेमानि भूतानि विनाशमेवापीतो भवती'ति ॥ स इन्द्रः । भयमेवाहुः । नाहमित्यादिना । नो एवेमानि भूतानि जानन्ति । विनाशमेवेति । एवकार इवार्थे । अ इवेति पदच्छेदात् । विनाशमिव अपीतः प्राप्तो भवति । सुषुप्तौ ज्ञानाभावादात्मा नष्ट इवेति भावः । उपक्षिप्येति । 'नाहमत्र भोग्यं पश्यामीति स समित्पाणिः पुनरेयाव त'इह प्रजापतिरुवाच मभवन्'छान्तहृदयः प्राव्राजीः किमेवेच्छन्पुनरागम इति स होवाच नाहं खल्वयं भगव एव'सम्प्रत्यात्मानं जानाम्ययमहमस्मीति नो एवेमानि भूतानि विनाशमेवापीतो भवति नाहमत्र भोग्यं पश्यामीत्येवमेव मभवन्निति होवाचैतं त्वेव ते भूयोनुव्याख्यास्यामि नो एवान्यत्रैतस्माद्दसापराणि पञ्चवर्षाणीति स हापराणि पञ्चवर्षाण्युवास तान्येकशतं सम्पेदुरेतत्तद्यदाहुरेकशतं ह वै वर्षाणि मध्वान्प्रजापतौ ब्रह्मचर्यमुवास तस्मै होवाचे'त्यनयोपक्षिप्य । स इन्द्रः । नो एवान्यत्रेति । एतस्यैव भूयोनुव्याख्याने हेतुरयम् । एतस्मादन्यत्र परमात्मनि नो एव स्वबुद्धिस्वम् । एकज्ञानमिति । तानि इन्द्रब्रह्मचर्यवर्षाणि एकीकृतानि एकाधिकशतं सम्पेदुः प्राप्तानि । द्वात्रिंशत्सङ्ख्या त्रिगुणीकृता षण्णवतिः पञ्चसङ्ख्या तत्र चेदेकाधिकशतं भवति । अस्याः सङ्ख्यायाः श्रुतिः । स्वमुखेनैवेतिह्यत्वं विधास्तुत्यर्थमाहुः । एतद्यदाहुरिति । यदेतद्दत्तं तदेतदाहुः शिष्टाः । इन्द्रेणावगतस्येति । परमात्मरूपस्य । मामेवोपास्तेति परमात्मनः स्वात्मरूपसेन्द्रप्रतर्दनसंवाद उपदेशात् । तत्सम्पद्येति । शरीरसम्पत्त्या । इत्यादिनेति । मध्वन्मर्त्यं वा इदं शरीरमात्रं मृत्युनातं तदस्यामृतस्य शरीरस्याशरीरस्यात्मनोधिष्ठानमाप्तो वै सशरीरः प्रियाप्रियाम्यामित्यादिशब्दार्थः । अधिष्ठानं भोगाधिष्ठानम् । अशरीर आत्मा भ्रातः । काम्यामित्यत आह प्रियाप्रियाभ्यामिति । प्रियाप्रियाभ्यां भासो व्यासः । असशरीरस्य प्रियाप्रिये सम्भवतः । प्रियः प्रीतिविषयः संयोगे, अप्रीतिविषयो विप्रयोगे । एवं चासशरीर आत्मविशेषः । अकारो विष्णुः सशरीरः सन् प्रियाप्रियाभ्यां सुखदुःखाभ्यां भासो व्यासो वै प्रसिद्धम् । तथा च इत्यादिना शरीरस्य दुःखदत्वमित्यस्य प्रकाशस्य सुखदत्वोपलक्षकत्वादात्मविशेषमादायोक्तीत्या शरीरस्य सुखदुःखदत्वम् । तदपि आत्मविशेषाय संयोगविप्रयोगदत्वम् । न च शरीरस्य दुःखदत्वमेवेति भाष्यविरोधः । श्रुत्या भाष्येऽप्युपलक्षणादुःखदत्वमित्यंशे । अशरीराणामिति । 'न वै सशरीरस्य सतः प्रियाप्रिययोरपहतिरस्त्यशरीरं वा व सन्तं न प्रियाप्रिये स्थशतो-शरीरो वायुरात्रं विद्युत्स्तनयिषुरशरीराण्येतानि तथैतान्युष्मादाकाशात्समुत्थाय परं ज्योतिरुपसम्पद्य स्वेन रूपेणामिनिष्पन्नन्त एवमेवैव सम्प्रसादोष्माच्छरीरात्समुत्थाय परं ज्योतिरुपसम्पद्य स्वेन

भाष्यप्रकाशः ।

दृष्टान्तेनास्यापि स्वव्याख्यातं परं ज्योतिरूपसम्पन्नस्य स्वरूपाभिनिष्पत्तिम्, 'एवमेवैष सम्प्रसाद' इत्यादिनोक्त्वा परस्य ज्योतिषः स्वरूपमाह 'स उत्तमः पुरुष' इति । योऽयं गीतायां 'उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः परमात्मेत्युदाहृत' इत्यादिश्लोकद्वयेन कृतनिर्वचनः । अतः परम्युपसम्पन्नस्य तल्लोके भोगं वक्तुं तत्र परमात्मनो भोगमाह 'स तत्र पर्येती'त्यादिना । तथा च 'दिहेन्द्रियासुहीनानां वैकुण्ठपुरवासिना'मिति सप्तमस्कन्धाचादृशानां सालोक्यादिचतुष्टयं प्राप्तानां भगवत्प्रसादरूप-स्तद्वत्तो भोगो निराबाधः । अत्र विद्योपक्रमे तेषां तदर्थमेवोपासना प्रवृत्तेरुक्तत्वात् । नन्वेवं स्वरूपं प्राप्तस्य तत्र भोगोपि मनसस्तु पूर्वस्यैव तत्र सत्त्वात्तेन प्राक्तनदेहसरणे तदीयदुःस्वस्यापि स्मरणात् सुखभोगोऽपि दुःखसम्भिन्न एव स्यादित्यतस्तदभावायाह 'नोपजनः स्मरन्निदः शरीर'मिति । उप आत्मसमीपे अविद्याकामकर्मभिर्जायते इत्युपजनं इदं प्राक्तनं शरीरं न स्मरति, अतस्तदस्मरणम् दुःखसम्भेद इत्यर्थः । नन्वस्मरणं शरीरस्य कुतः, स्वरूप आकार-सद्भावेपि भोगसाधनभूतानामिन्द्रियाणामभावाद्भोगेपि कथमित्याशङ्काद्वयनिवृत्त्यर्थमाह 'स यथा प्रयोग्य' इत्यादि । 'अथ यत्रैतदाकाश'मित्यादि च । यथा प्रकर्षेण योग्योऽश्वादि-रा-चरणे आसमन्ताश्चरणसाधने रथादौ तस्य गमनादिसाधनाय युक्तः, एवमयं पञ्चदृष्टिर्गुण्यः प्राणोऽस्मिन् शरीरे तद्यात्रासाधनाय युक्तः । तथा च ह्यक्तौ तस्य लये तद्वियुक्तस्य शरीरस्याप्रयो-जकत्वादस्मरणमित्यर्थः । इन्द्रियामावेपि भोगम्युपपादयति 'अथ यत्रे'त्यादि । यत्र शरीरदेशे एतदाकाशमनुविषण्णं नेत्रकनीनिकोपलक्षितमाकाशमनुगतं चक्षुःशब्दवाच्यम् । तत्र स चाक्षु-

रश्मिः ।

रूपेणाभिनिष्पद्यते स उत्तमः पुरुष इति । सम्प्रसादः जीवः । अस्यापि स्वव्याख्यातमिति । सम्प्र-सादस्यापि स्वेन श्रुत्या व्याख्यातं परं ज्योतिरित्यर्थः । सम्प्रधान्तं व्याख्येयं स्वेन रूपेणेत्यादि व्याख्या-नम् । परं ज्योतिःस्वरूपमिति । परांशत्वात्परत्वं ज्योतिर्भित् । परस्येति । अग्निः परस्य । परम-मिति । परो भीयते ज्ञायतेनेनेति परममक्षरम् । इत्यादिनेति । 'स तत्र पर्येति जक्षन् क्रीडन् रममाणः स्त्रीभिर्वा यानैर्वा ज्ञातिभिर्वा नोपजनः स्मरतीदः शरीरः स यथा प्रयोग्य आचरणे युक्तः एवमेवायमस्मिन्शरीरे प्राणो युक्तः' इति श्रुतिः । जक्षन् मक्षन् नोपजनमिति स्थूल शरीरं न स्मरति । स्त्रीपुंसयोरन्योन्यसमागमाज्ञायत इत्युपजनम् । यद्वा उप आत्मसामीप्येन जायत इत्युपजनम् । प्रयुज्यत इति प्रयोग्यः अश्वादिः । यथा आचरणे आचरति गच्छत्यनेनेत्याचरणो रथादिस्तस्मि-न्युक्तः । एवं यथादृष्टान्तमेव । अस्मिन् स्थूलशरीरेऽयं प्राणो लिङ्गात्मा । तदुपाधिकः प्राज्ञः रथित्वेन युक्तः ईश्वरेण नियुक्तो वर्तत इत्यर्थः । 'भगवत्प्रसादेति । 'त्वयोपभुक्तस्रगन्धवासोलङ्कारपर्षिताः उच्छिष्टभोजिनो दासास्तव मायां जयेमही'ति वाक्यात् । गौणमुख्ययोर्मुख्ये कार्यसम्प्रत्ययोत्र । अत्र चिद्येति । छान्दोग्येऽक्षिपुरुषविद्यायां क्रमे तेषां देवासुराणाम् । तदर्थं भोगार्थम् । उक्तत्वादिति । तद्भोग्ये देवा असुरा इत्यादिनोक्तत्वात् । पूर्वस्यैवेति । 'तदेव सक्तः सह कर्मणैति लिङ्गं मनो यत्र निषक्तमस्ते'ति शरीर इति वाक्यात् । तथात्रेति । शरीरयात्रासाधनाय । 'अहमेत-द्वाणमवष्टभ्य विवारयामी'त्युक्तेः प्राणस्य । तस्येति । मुख्यप्राणस्य लये । अप्रयोजकत्वात् । दर्शना-विषयत्वात् । अनुभवे न संस्कारः तदुद्भोगे स्मरणात् । आहार्यज्ञानमविवक्षितं कादाचित्कम् । अथ यत्रेत्यादीति । अथ यत्रैतदाकाशमनुविषण्णं चक्षुः स चाक्षुषः पुरुषो दर्शनाय चक्षुरिति श्रुतिः । नेत्रकनीनिकेति । नेत्रस्य कनीनिका कृष्णतारा तयोप समीपे छिद्रेणाक्षकर्मणो लक्षितं ज्ञानं कारण-

भाष्यप्रकाशः ।

पञ्चभूषि विद्यमान आत्मा दर्शनाय रूपग्रहणार्थं चक्षुश्चक्षुरिन्द्रियरूपम्, एवं यो जिघ्राणीति गन्धग्रहणाय स घ्राणम्, एवं व्याहरणाय वाक्, श्रवणाय श्रोत्रं, मननाय मन' इति । एतेषु अस्य जीवात्मनो दैवं चक्षुर्मनः सर्वकार्यप्रयोजकम् । तथा च मृक्तस्य देहेन्द्रियाद्यभावेऽपि मनसः सत्त्वात् तस्य दैवत्वेनापूर्वत्वात्तेन दैवेन चक्षुषा मनोरूपेण ब्रह्मलोकस्थान् कामान् पश्यन् रमत इति सुखेन भोगसम्पत्तिरित्यर्थः । एवं सर्वमपपाद्यैतदुपासनाफलं निगमयन्नुपसंहरति 'तं वा एतं देवा आत्मानमुपासत' इत्यारभ्य 'प्रजापतिरुवाचे'त्यन्तेन । तथा चात्र परमात्मन एव प्रकृतत्वात् 'एवं त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामी'ति प्रतिज्ञाया अपि परमात्मपरतया तद्विरुद्धमिन्द्रज्ञानमनुसृत्य जीवपरमात्मनोभेदाभावेन व्याख्यानमनुचितम् । जीवात्मनः परमात्माभेदस्य तादात्म्यरूपत्वेनैव पूर्वं सिद्धताभ्युपगमैकशरणत्वाच्च । तेनाव्याधिकोपक्रमेऽप्यपहतपाप्मत्वादिरूपेण परस्यैव प्रतिज्ञानम्, जीवस्तु मृक्तौ प्राप्तस्वरूपस्तथा भवतीति ब्राह्मलौकिककामरक्षिः ।

माकाशं अनु पश्चात्क्षीकृत्य गतं उपलब्धम्, कृष्णताराप्रवर्ति चक्षुःशब्दवाच्यम् । आत्मेति । केनोपनिषदुक्तः । 'यच्चक्षुषा न पश्यति येन चक्षुषि पश्यन्ति तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासत' इति श्रुतिः । स चाक्षुषः स प्रकृतः शरीरः चक्षुषि भवतीति चाक्षुष इति टीकायां तदा वेदान्तपरिभाषाप्रक्रिया । पूर्वोक्तार्थोत्र ग्राह्यः । दर्शनायेत्युक्तेराधिदैविकमात्रविवक्षणात् । न तु भोगाश्रयपुरुषापेक्षा । एवं य इति । पूर्वोक्तरीत्या 'अथ यो वेदेदं जिघ्राणीति स आत्मा गन्धाय घ्राणमि'ति श्रुतिः । एवं व्येति । 'अथ यो वेदेदमभिव्याह्राणीति स आत्माभिव्याहाराय वा'मिति श्रुतिः । श्रवणायेति । 'अथ यो वेदेद ५ शृण्वानीति स आत्मा श्रवणाय श्रोत्र'मिति श्रुतिः । शृण्वानीति टीकायाम् । मननायेति । अथ यो वेदेदं मन्वानीति स आत्मा मन इति श्रुतिः । 'अस्य दैवं चक्षुः स वा एष तेन दैवेन चक्षुषा मनसैतान् कामानामोति सर्वा ५श्च कामा'मिति श्रुतिः । अस्या अर्थमाहुः । एतेऽपि च । सर्वकार्य इति ज्ञानरूपे प्रयोजकम् । आत्मा मनसा संयुज्यते मन इन्द्रियेण इन्द्रियमर्थेन ततः प्रत्यक्षमिति नैयायिकप्रक्रिया । किं पुनर्भाषा मनः सृजती'ति सप्तमस्कन्धे सद्भासनाप्रकरणे । एतदुपासनेति । अक्षिपुरुषोपासनाफलम् । सर्वलोकासिः सर्वकामासिः । तं वा एतमिति । 'तं वा एतं देवा आत्मानमुपासते । तस्मादेषां सर्वे लोका आत्ताः सर्वे च कामाः स सर्वाश्च लोकान् सर्वाश्च कामान्यस्तमात्मानमनुविष्य विजानातीति ह प्रजापतिरुवाचे'ति श्रुतिः । एवं सर्वमुपपाद्य सम्पाद्याविर्भावसूत्रे य एष सम्प्रसाद इत्यादौ विषयवाक्ये केवलेनैवात्मनाविर्भवतीत्युक्तम् । तथाख्यानमुपक्रमविरुद्धमनुचितमित्याहुः । तथा च । उपक्रमोक्तापहतपाप्मत्वादेरपि सत्यकामत्वादिवस्वरूपेणैव धर्मत्वे न तु शब्दविकल्पजत्वे च धर्मान्तरणाविर्भावे च । इन्द्रज्ञानमिति । मामेवात्मानं जानीहीतीन्द्रप्रतर्दनसंवादस्यमनुसृत्य ब्रह्मप्राप्त्यवगममैन्द्रमननुसृत्य । हेत्वन्तरमाहुः जीवात्मन इति । जीवसेन्द्रस्य । परमात्मन अभेदो यो वर्तते स नभेदाभावरूपः निःसम्बोधमुक्तेरभावात् । किन्तु ससम्बोधरूपमुक्तेरुपादानात्तादात्म्यरूपत्वेनेत्यर्थः । पूर्वमिति । अत्रैव । अभ्युपगमेति । भेदाभावरूपाभेदस्य । आख्यायिकेति । तद्भोगये देवा इत्यारभ्याख्यायिका तस्या उपक्रमे य आत्मापहतपाप्मेत्यादिरूपे । ननु अपहतपाप्मपदेन जीवोपक्रमोस्तु अभेदात् । पाप्मरूपप्रतियोगिनो ब्रह्मण्यभावाच्चेत्यत आहुः जीवस्त्विति । अपहतपाप्मत्वं ब्रह्मणि

भाष्यप्रकाशः ।

भोगयोग्यत्वाच्चथोच्यते । एवं सति 'अविभागेन दृष्टत्वा'दिति द्वित्रेऽविभागः सोऽप्यविभक्तः, भ्रातृणांमिव भोगमात्रसाम्यादेव, न त्वभेदात् । अत एव काठके 'यथोदकं शुद्धे शुद्धमासिक्तं तादृगेव भवति एवं मुनेर्विजानत आत्मा भवति गौतमे'ति युक्तस्वरूपनिरूपणपरे वाक्ये तादृगिति पदेन साम्यमेवोक्तम्, न त्वभेदः, तथा सति तदेवेति ब्रूयात् । एवं नदीसमुद्र-निदर्शनेपि भेदस्यान्याङ्ग्यत्वाय नदीनां नामरूपत्यागकथनं द्रष्टव्यम् । एवं 'तच्चमसि' 'अहं ब्रह्मासी'त्यादावपि ब्रह्मणः सर्वरूपत्वादंशांशिभावेनैव तादात्म्यमभिप्रेत्य जीवस्यापि ब्रह्माभेद उच्यते, न त्वभेद इत्यभिप्रायेणेत्यवगन्तव्यम् । एवं 'यत्र नान्यत् पश्यती'त्यनेनोक्तो भूमान्यदर्शनाभावोऽप्यंशांशिभावावगमादेवोपपन्नतरः । 'न तु द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्त'मित्यत्रापि विभागाभावादेव द्वितीयदर्शनाभावो द्रष्टव्यः । इदं च तत्र तत्र बहुधोपपादितमिति नात्राधिकमुच्यते । अतो यदुक्तं भेदनिर्देशस्त्वभेदेऽप्युपचर्यते, 'स भगवः कस्मिन् प्रतिष्ठित इति स्वे महिम्नी'ति । 'आत्मरतिरात्मक्रीड' इत्यादिदर्शनादित्युक्तम्, तदप्यप्रयोजकम् । भेद-  
रश्मिः ।

न प्रतियोगिसोपेक्षाभावरूपम् । अखण्डशब्दार्थत्वात् । मुक्तात्मा जीवस्तु मुक्तौ आवरणभङ्गेन साधनैर्वा स पाप्मानं निहत्य प्राप्तस्वरूपः तथानामापहतपाप्मा भवतीति ब्राह्मेण देहेन लौकिकैः कामै-रक्षारात्मकत्वेन जीवस्य भोग्यत्वाच्चोपक्रमेऽपहतपाप्मत्वेनोच्यत इत्यर्थः । योऽविभागः अविभक्त एवावतिष्ठत इति सिद्धान्तियः । न त्विति । निःसम्बोधमोक्षरूपफलाभावेन ससम्बोधमोक्षे भेदा-भावरूपमोक्षाभावात् । तादृगिति । तमेवेमं पश्यन्ति जना इति तादृक् । तदेवेति तादृगेव भवतीत्यत्र तदेव भवतीति ब्रूयात् । पूर्वोक्तं दूषयित्वान्यदपि भाष्यीयं दूषयन्ति स्म एवं नदीति । नदी यमुनागङ्गादिरूपा समुद्रः क्षीरोदादिरूपः । तयोर्भेदः प्रसिद्धः नदीनामरूपत्यागः । न तु प्रवाह-रूपस्वरूपत्यागस्तस्य कथनम् । 'ता नाविदन्मय्यनुषङ्गबद्धधियः स्वमात्मानमदस्तयेदम् । यथा समाधौ मुनयोन्धितोये नद्यः प्रविष्टा इव नामरूपे' इत्यादौ द्रष्टव्यम् । तादात्म्यमिति । ब्रह्मत्वेन तादा-त्म्यम् । घटत्वेन घटतादात्म्यवत् । घटो नेति न प्रतीतिः । न त्विति । ननु तर्हि तत्त्वमिति व्युत्पत्ति-भङ्ग इति चेन्न । फलाध्याये तस्या अमुख्यत्वात् । अत्र श्रुतिं प्रमाणयन्ति स्म । एवमिति । भूमा-न्येति । भूमान्यस्य दर्शनस्याभावः । अंशांशिभावो भेदप्रत्ययप्रयोजकः । तादृशाभेदो यत्र नान्यत्पश्य-तीत्युक्तो न भेदाभावरूपोऽपि तु तादात्म्यरूपः । उपपन्नेति । तमपप्रत्ययान्तं नोक्तम् । 'युक्तयः सन्ति सर्वत्रे'ति वाक्यात् । इत्यत्रापीति । बृहदारण्यकेपि ज्योतिर्ब्राह्मण तत्र तत्रेति । प्रथमाध्याये तृतीयपादे सुषुप्त्यधिकरणे द्विसूत्रे । लिङ्गमूयस्त्वाधिकरणे तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे । बहुधेति । स्वपरनयैर्बहुधा । भेद इति । ज्योतिरुपसम्पद्ये भेदनिर्देश इति । ज्योतिरुपसम्पद्येति कर्तृकर्म-निर्देशान्नेदनिर्देशः । विपरीतलक्षणयाऽभेदेऽप्युपचर्यत इत्यर्थः । स्वे महिम्नीत्यत्राध्यायेनिर्देशान्नेद-निर्देशः । आत्मनि रतिर्यस्य, आत्मनि क्रीडा यस्यात्मना मिथुनं यस्वेत्यत्रापि भेदनिर्देशः । तथा च स्वे महिम्नीति भेदनिर्देशस्याभेदोपचारकस्य दर्शनात् । तथात्मरतिरित्यादेर्भेदनिर्देशस्याभेदोपचार-कस्य दर्शनादित्यर्थः । भेदविरुद्धेति । अभेद इत्यत्र विरोधो नञर्थः षट्सु नञर्थेषु । भावप्रधानो भेदविरुद्धशब्दः । भेदविरुद्धत्वं भेदविरोधः भेदविरुद्धा सम्पत् भेदविरुद्धसम्पत् तस्याः तादात्म्येन तदात्मनो भावेन ब्रह्मत्वादिना रूप्यते व्यवहियत इति तादात्म्यरूपस्तस्य अभेदस्य ।

भाष्यप्रकाशः ।

विरुद्धसम्पदस्तादात्म्यरूपस्याभेदस्याङ्गीकारेणैव दोषनिवृत्तौ उपचारेण तत्र व्याख्यानस्यानुचितत्वात् । न चांशशिभावेन नानात्वापत्त्या, 'नेह नानास्ती'ति विरोधः शङ्कः । ऐच्छिकनानात्वस्य स्वरूपैक्याद्यबाधकत्वादिति प्रागेवोक्तत्वादिति । एवमौडूलोमिषत्रयव्याख्यानेऽप्यसङ्गतत्वं ब्रह्मण्यम् । औडूलोमिना अपहृतपाप्मत्वादीनां धर्माणां शुद्धविकल्पजत्वस्य कुत्राप्यनुक्तत्वेन तथापादयितुमयुक्तत्वात् । न च चैतन्यमात्रत्वकथनादेव धर्मनिवृत्तिरिति वाच्यम् । स्वरूपमात्रकथनेपि धर्मानिवृत्तेर्मध्यन्दिने नभोमण्डले सूर्य एवास्तीत्यादिलौकिकवाक्येपि प्रभाकरादिमत एव प्रतिपादनेनादर्शनात् । श्रुतावपि 'एवं वा अरे अयमात्मानन्तरोऽब्राह्मः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एवे'त्यत्रापि अकृत्स्नत्वबुद्धयुत्पादकधर्माकारसत्तामात्यायैव तेषां धर्म्यनतिरिक्तत्वबोधनाय तस्य प्रज्ञानघनत्वकृत्स्नत्वयोर्वोधनात् । अन्यथा तयोः पदयोः सैन्धवदृष्टान्तस्य च वैयर्थ्यापत्तेर्दुर्वारत्वात् । अत एव सत्यकामादयोऽपि वास्तवा एव, नौपाधिकाः । न चानेकाकारत्वसम्भवो दोषः । 'न स्थानतोऽपी'त्यधिकरणे ब्रह्मणो विरुद्धधर्माधारत्वस्यैव प्रतिपादनात् । अतो न स्वकृततद्व्याख्यानुसरणेनौडूलोमिषत्रयव्याख्यानं युक्तम् । तस्य व्यासमतत्वाच्चेति । एवं बादरायणसूत्रेऽपि व्यवहारापेक्षया पूर्वस्य पूर्वस्याप्युपन्यासादिभ्योऽवगतस्य ब्राह्मस्यैश्वर्यरूपस्याप्रत्याख्यानादविरोधं मन्यते बादरायण इति व्याख्यातम् । तत्रापि व्यवहारापेक्ष्येति यदुक्तम्, तदभ्युपगमैकशरणमेव । सूत्रे पूर्वभावपदेन प्राक्कालिकसत्तामात्रस्यैव बोधनेन व्यवहारापेक्षया रक्षितः ।

दोषेति । ज्योतिरुपसम्भवेति कर्तृकर्मव्यपदेशान्नेदनिर्देशरूपो यो दोषस्तस्य निवृत्तौ । कर्तृकर्मणोऽर्थोऽसम्प्रसादयोर्भेदनिर्देशो दोषो त्वैक्यलक्षणसायुज्ये वक्तव्ये । स तु ऐक्यलक्षणसायुज्ये वक्तव्ये तस्य तादात्म्यरूपत्वेऽङ्गीकृते नास्तीति व्यर्थो भेदस्याभेद उपचार इत्येवम् । निवृत्तौ स्वरूपैक्यादिति । आदिनैकरसत्वम् । प्रागेवेति । जन्मादिसूत्रे । औडूलोमिनेति । तथापादयितुमित्यनेन आपादयितुमित्यनेनान्वयः । धर्मानिवृत्तेरिति अदर्शनादित्यनेनान्वेति । केत्यत आहुः मध्यन्दिन इत्यादि । आदिना मध्यरात्रौ चन्द्र एवास्तीति । ननु मेधादीनामपि सत्त्वात्कथमेवकारो दीयत इत्यतः करणमाहुः प्रभाकरादीति । आदिना भट्टमास्करमतेऽपि कथमित्यत आहुः प्रतिपादनेनेति । प्रतिपादनं तु साध्यपरवेदारिरिक्तसार्थवादत्वात् । चाक्षुषज्ञानस्यापि प्रातिपदिकार्थे मन्त्रमय्यां देवतायां चक्षुरादिप्रवृत्तेरभावात् । अकृत्स्नत्वेति । अकृत्स्नत्वबुद्धयुत्पादका धर्माः अनन्तरत्वाबाधत्वे तत्रतियोगिनी अन्तरत्वाबाधत्वे च । साकारत्वाद्ब्रह्मणो धर्माणामाकारसत्ता । तेषामिति । धर्माणाम् । तस्येति । आत्मनः । विरुद्धधर्मेति । एवकारेण 'न स्थानतोऽपि परसोमयलिङ्ग'मित्यत्रानेकाकारत्वप्रतिषेधपरोक्तस्य योगस्यैव व्यवच्छेदः क्रियते । न स्वकृतेति । चैतन्यमात्रेणैव रूपेणामिनिष्पत्तियुक्तेति कृता औडूलोमिषत्रयव्याख्या । तस्या अनुसरणेनेत्यर्थः । व्यासमतेति । अरूपवत्सूत्रोक्तव्यासैकदेशिमतत्वात् । यद्वा भवदुक्तव्यासमतत्वात् । पूर्वस्य पूर्वस्येति । य आत्माऽपहृतपाप्मेत्यादिना सत्यकामः सत्यसङ्कल्प इत्येवमन्तेनोपन्यासेन पूर्वस्यापहृतपाप्मत्वस्य विजरत्वव्यवहारापेक्षया तथा विमृत्युत्वव्यवहारापेक्षया पूर्वस्य विजरत्वस्येत्येवं पूर्वस्य पूर्वस्येत्यर्थः । उपन्यासेति । आदिना स तत्र पर्येति जङ्घन् क्रीडन् रममाण इति श्रुत्युक्तधर्मसङ्ग्रहः । इदमेव ब्राह्मस्यैश्वर्य रूपं तस्य । अचिरोधमिति । ब्रह्मणो मुक्तात्मनः सप्रपञ्चत्वनिःप्रपञ्चत्वयै रविरोधम् । अत्र इति । स उत्तमः पुरुष इत्यसाम्ने । प्राक्कालिकेति । प्राक्कालपूर्वशब्दार्थः सम्बन्धविशिष्टः

भाष्यप्रकाशः ।

अनुपलम्भादिति । एवं सति यदौडुलोमिमतमनुसृत्य मुक्तस्य मनसा सर्वान् ब्राह्मलौकिकान् कामान् पश्यतोपि विभागेनादर्शनात् सुषुप्ताविवापश्यत्त्वं सर्वैकत्वात् द्वितीयाभावेन व्याख्यातं छान्दोग्यभाष्ये, तदपि प्रकृतविरुद्धम् । 'रमत' इति रमणस्याग्रे कथनात् । न च तत्र 'रमत' इत्यस्य मुख्यार्थो नाभिप्रेत इति वाच्यम् । मानाभावात् । उपक्रमे इन्द्रादेः सर्वलोकसर्वकामप्राप्त्योरेवाभिसंहितत्वकथनेन तद्विरोधाच्च । अतोऽविभागेन दर्शनं शरीरब्राह्मणोक्तायाः सुषुप्तिश्रुतेरेवार्थः, न तु क्रमशुक्तिमार्गप्राप्तब्रह्मलोकसुखप्राप्तिबोधिकाया एतच्छ्रुतेरित्यवधेयम् । न च द्वितीये मैत्रेयीब्राह्मणेपि 'न हि द्रष्टुर्दृष्टे' रित्याद्यविभक्तदर्शनश्रुतेर्विद्यमानत्वात्तस्याश्च मुक्तविषयत्वाद्वा तथाङ्गीकारे को दोष इति वाच्यम् । विषयभेदात् । तत्र हि, 'प्रज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुविनश्यति न प्रेत्य संज्ञास्ती'ति ब्रह्मणि जीवस्य लयनिरूपणेन तथा निश्चयात् । अत एव शरीरब्राह्मणे, 'अथाकामयमान' इत्युपक्रम्य, 'अत्र ब्रह्म समश्नुत' इत्यन्तेनाकामयमानस्यात्मनो ब्रह्मणि लय उक्त इति सायुज्यविषयं मैत्रेयीब्राह्मणवाच्यम् । अतस्तदादायात्र कामवत्प्रकरणे तथापादनं प्रकृतविरुद्धमेवेति दिक् ।

भास्कराचार्यास्तु, सम्पद्याविर्भावसूत्रे इन्द्रप्रजापतिसंवादास्यामेव श्रुतिं विषयत्वेनोपन्यस्य, सर्वाणि सूत्राणि पूर्ववदेव व्याख्याय, जीवब्रह्मणोरौपाधिकभेदः, पारमार्थिकं त्वैक्यमिति स्वीयं सिद्धान्तं चोक्त्वा, जीवस्य ब्रह्माविभागेन स्थितिं चाङ्गीकृत्य, जैमिनीयमतं च पूर्ववदेव व्याख्याय, औडुलोमिसूत्रे एवमाहुः । तथाहि । चैतन्यसन्मात्रेणाभिनिष्पद्यत इत्याडुलोमिर्मन्यते स्म । कुतः । तदात्मकत्वात् । चैतन्यात्मकं सत्तात्मकं च ब्रह्म । तथा च श्रुतिः, 'एवं वा अरे अयमात्मानन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एवे'ति । तथा, 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मे'ति सत्यकामादीनां तु विकल्पमात्रत्वादतत्स्वरूपतेति मन्यते । 'सुषुप्तवन्निःसंशयो मोक्ष' रश्मिः ।

प्राञ्चालिका सत्ता भावपदार्थः भू सत्तायामिति धातुपाठात् तन्मात्रस्य । एवकोरण व्यवहारपेक्षा-योगव्यवच्छेदः क्रियते । रमत इतीति । रमत इति रममाण इति शब्देन रमणस्याग्रे कथनादित्यर्थः प्रतिभाति । पुस्तके रमत इति पदाभावात् । तत्र रमत इति । रममाण इति श्रौतशब्दस्य रमत इत्यस्य विग्रहस्य । नाभिप्रेत इति । ब्राह्मणस्यैश्वर्यरूपस्य धर्मत्वात् । किन्तु गौणोर्थः उत्तमः पुरुष इत्यत्र सर्वकामान्यश्यतोऽपि विभागेनादर्शनात्सुषुप्ताविवापश्यत्वरूपः । अविभागेन दर्शनं वा गौणोर्थः । एतच्छ्रुतेरिति । स तत्र पर्येतीत्यादिश्रुतेः । द्वितीय इति । उभयत्रार्थभेदाभावाय विशेषणम् । कामवदिति । परप्राप्तिप्रकरणे । तथापादनमिति । उत्तमः पुरुष इत्युत्पन्नन्तरं स तत्र पर्येतीत्यत्र रमणस्य मुख्यार्थः स्याद्ब्राह्मणस्यैश्वर्यस्य धर्मः स्यादतो गौणोर्थ इत्यापादनम् । प्रकृतेति । उपक्रान्तार्थविरुद्धम् । मनसैतान्कामानामोति सर्वांश्च कामान्यस्तमात्मानमनुविष्य विजानातीत्युपसंहारादेवकारः । औपाधिकेति । मायोपाधिः । तत्कृतो भेदः प्रातीतिकः ब्रह्म जीवो नेति प्रतीतिः । स्वीयं भेदाभेदरूपम् एवं वा अर इति । प्रज्ञानघनोस्तीति क्रियापदं विभक्त्युत्पत्त्यर्थमावश्यकमिति चैतन्यात्मकं सत्तात्मकं च । सत्यं ज्ञानमिति अनन्तत्वादानन्दविशेषणं सद्धर्मरूपम् । सत्यकामादीनामिति सत्यकामस्यादय अपहतपाप्मादयोपि यासां ताः । सत्यकामआदिर्यस्य सत्यसंज्ञकस्य स सत्यकादिः सत्यकामादयश्च सत्यकादिश्च सत्यकामादयस्तेषाम् । सुषुप्तवदिति षष्ठ्यन्ताद्धतिः । विकल्पमात्रत्वादिति कदाचित्सत्यकामादयः कदाचिदसत्यकामत्वादयः । साङ्ग्येति

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यौडुलोमेरभिप्रायः साङ्ख्यवैशेषिकादीनामिव । इदानीन्तना अपि केचिदेतदेवं दर्शनं प्रतिपन्ना इति । बादरायणद्वयं त्वेवं व्याकुर्वन्ति । तथाहि । एवमपि चैतन्यमात्रत्वेपि पूर्वस्याप्यैश्वर्यरूपस्य भावात् । कथम् । उपन्यासात् पूर्वोक्तेन जैमिनीयेन हेतुना उभयेषां वेदवाक्यानां प्रामाण्याविशेषात् । असाधारणत्वाच्चापहतपाप्मादिगुणानां व्यतिरिक्ताव्यतिरिक्तस्वभावत्वाद्दविरोधं भगवान् बादरायणः परिनिश्चिकाय । न च गुणगुणिनोरेकत्वानेकत्वविरोधः । यथाभिरेकः सप्तजिह्वः प्रकाशवानूर्ध्वज्वलन उष्ण इति न नानात्वम्, यथा च उद्यद्दिनकर एकं किरणजालमवनिमण्डले प्रथयन्नानेको भवतीति ।

अत्र वैशेषिकाः प्राहुः ससम्बोधो मोक्षो नोपपद्यते सर्वज्ञत्वादिगुणयुक्तः । दुःखनिवृत्तिमात्रं मोक्षः । आनन्दादिशब्दाश्च दुःखनिवृत्तिमात्रावलम्बनाः । यदि च सुखे रागेण प्रवर्तते, ततो बन्ध एव स्यात् । गुणस्य बन्धहेतुत्वात् । शरीरेन्द्रियमनसां निवृत्तौ विज्ञानोत्पत्तिहेत्वभावात् । युक्तो निःसंज्ञः पापाणकल्पोऽवतिष्ठते ।

साङ्ख्याः पुनश्चैतन्यस्वभाव आत्मा, तस्य द्रष्टुः स्वरूपे चैतन्यमात्रेऽवस्थानमसम्प्रज्ञातयोगनिष्पत्तौ मोक्ष इति मन्यन्ते ।

तत्राऽभिधीयते । यथावदुक्तं रागो बन्धहेतुरिति । तदयुक्तम् । शास्त्रादयं विभागो गम्यते । यथा स्वदारगमनं नाधर्माय, तथा विषयविषयो रागो बन्धहेतुः, निरतिशयानन्दब्रह्मविषयो युक्तये । न चानन्दशब्दो दुःखाभाववचनः । शतगुणोत्तरोत्तरक्रमेण उत्कर्षापकर्षौ प्रतिपाद्य निरतिशयस्य ब्रह्मानन्दस्योपदेशात् । न चाभावस्य निरुपाख्यस्योत्कर्षापकर्षौ । लोकेपि दुःखतारतम्यं सुखतारतम्यं च परस्परविलक्षणं प्रत्यक्षेणानुभूयते । तस्मान्मुक्तः कारणात्मानमाप्तस्तद्देव सर्वज्ञः सर्वशक्तिः सर्वात्मापि भवतीति जैमिनिबादरायणयोरभिप्रायः । ततो ये वेदवाद्या वैशेषिकाः साङ्ख्यास्तत्पक्षाऽवलम्बिनश्च, ते सर्वेऽपसिद्धान्तिनः, तर्कमत्राशरणत्वादिति । यदि च विज्ञानमात्रं ब्रह्म, तदानन्दपदमनर्थकम् । न हि चैतन्यमात्रमानन्दः । दुःखावस्थायामपि चैतन्यानुवृत्तिदर्शनात् । न च दुःखनिवृत्तिमात्रमानन्दशब्दार्थ इति युक्तम् । तस्मात् स्वयं संविदितमेव सुखं सर्वदा युक्तस्याभ्युपेयमिति ।

रक्षितः ।

वैशेषिका नैयायिकविशेषाः । आदिना मायावादिनः तदनुसारिणः दर्शनं शास्त्रं ज्ञानं वा । आभावादितिपदच्छेदः । ऐश्वर्यरूपस्याभावादित्यत्र । हेतुनेति । ब्राह्मेणेत्यनेन सधर्मप्रतिपादकेन । व्यतिरिक्तेति । 'प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वादिति सूत्रात् । परिनिश्चिकायेति । चिञ् चयने परिनिःपूर्वकः, लिट् । एकत्वेति । धर्माणां धर्म्यभेदपक्षे । सप्तजिह्व इति । 'सप्त ते अग्ने समिधः सप्त जिह्वाः' इति श्रुतेः । रागेणेति । अपहतपाप्मत्वादिधर्मै रागेण । एवेति । लोके तथादर्शनादेवकारः । तस्येति । जीवात्मनः । असम्प्रज्ञात्तेति । असम्प्रज्ञातसमाधिनिष्पत्तौ । न सम्प्रज्ञातं स्वरूपं यत्र योगसूत्रमत्र । 'देशबन्धश्चित्तस्य धारणा । तत्र प्रत्ययैकतानता ध्यानम् । तदेवार्थमात्रनिर्भासं स्वरूपशून्यमिव समाधि'रिति सूत्रत्रयम् । निरतिशयेति । निरतिशयानन्दो ब्रह्म यदि भक्तिविषयः । प्रतिपाद्येति । तैत्तिरीये आनन्दमीमांसायां प्रतिपाद्यः उपदेशादिति । 'ते ये शतं प्रजापतेरानन्दाः स एको ब्रह्मण आनन्द' इत्यत्र 'यतो वाचो निवर्तन्त' इति श्रुत्येकवाक्यतयोपदेशात् । निरुपाख्यस्येति । द्वितीयाध्यायतर्कपादे नास्तिकमतोक्तौ । लोकेपीति । परविलक्षणं चेत्यन्वयः । इति युक्तमिति । 'दुःखाभावं सुखं चैव पुरुषार्थद्वयं मत'मिति वाक्यविरोधात् । स्वयं संविदि-



भाष्यप्रकाशः ।

अत्र पूर्वेषां घ्राणाणां शङ्कराचार्यवदेतैर्योऽर्थ उक्तः, स तु तदुचरेणैव दत्तोत्तरः । शेषं त्वविरुद्धत्वादनुमन्यामहे ।

रामानुजाचार्यास्तु—परं ब्रह्मोपासीनानामात्मानं च प्रकृतिविद्युक्तब्रह्मात्मकमुपासीनानामचिरादिमार्गेणापुनरावृत्तिलक्षणा गतिरुक्ता । इदानीं मुक्तानामैश्वर्यप्रकारं चिन्तयितुमारभत इति पादद्वयार्थमुक्त्वा, सम्पद्याविर्भावसूत्रे छान्दोग्यस्यप्रजापतिवाक्यगां तामेव श्रुतिं विषयत्वेनोपन्यस्य, पूर्वोक्तवदेव सर्वं सिद्धान्तपर्यन्तमुक्त्वा, अविभागेन दृष्टत्वादिति द्वितीयेऽधिकरणे, किमयं प्रत्यगात्मा स्वात्मानं परमात्मनः पृथग्भूतमनुभवति, उत तत्प्रकारतया तदविभक्तमिति संशये, 'सोऽश्रुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चिता' 'यदा पश्यः पश्यते रुक्मवर्णं कर्तारमीशं पुरुषं ब्रह्मयोनिम्, तदा विद्वान् पुण्यपापे विधूय निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति,' 'इदं ज्ञानमुपाश्रित्य मम साधर्म्यमागता' इत्यादिश्रुतिस्मृतिभ्यां मुक्तस्य परेण साहित्यसाम्यसाधर्म्यप्रतिपादनात् पृथग्भूतमेवानुभवतीति प्राप्ते, अनेन सूत्रेण परस्माद् ब्रह्मणोऽविभागेन स्वात्मानं मुक्तोऽनुभवतीति प्रतिपाद्यते । तत्र हेतुर्दृष्टत्वादिति । 'परं ज्योतिरुपसम्पद्य निवृत्ताविद्यातिरोधानस्य याथातथ्येन स्वात्मनो दृष्टत्वात् । स्वात्मनः स्वरूपं हि, 'तत्त्वमसि,' 'अयमात्मा ब्रह्म,' 'ऐतदात्म्यमिदं सर्वम्,' 'सर्वं खल्विदं ब्रह्मे'त्यादिसामानाधिकरण्यनिर्देशैः 'य आत्मनि तिष्ठन्नात्मनोऽन्तरो यमात्मा न वेद यस्मात्मा शरीरम्,' 'अन्तःप्रविष्टः ज्ञास्ता जनानां'मित्यादिश्रुतिभिः परमात्मात्मकं तच्छरीरतया तत्प्रकारभूतमिति काशकृत्स्नसूत्रे सिद्धम् । अतोऽविभागेन 'अहं ब्रह्माऽस्मी'त्येवानुभवाचैर्वाक्यैः साम्यसाधर्म्यव्यपदेशो ब्रह्मप्रकारभूतस्यैव प्रत्यगात्मनः स्वरूपं 'तत्सम'मिति श्रुतिः प्रतिपादयति । सहश्रुतिस्त्वेवंभूतस्य प्रत्यगात्मनः प्रकारिणा ब्रह्मणा सह तद्गुणानुभवं प्रतिपादयतीति न कश्चिद्विरोधः । 'सङ्कल्पादेव तच्छ्रुतेः,' 'अधिकं तु भेदनिर्देशा'दित्यादेश्च न विरोध इति ब्राह्मदेहेन जीवस्य तत्र भोगं परमात्मसङ्कल्पात् कर्मानधीनत्वभगवत्सृष्टपदार्थैरेव तद्भोगं स्वसृष्टपदार्थैश्च लीलारसभोगादिकमङ्गीकुर्वन्ति । तत् सिद्धान्तादविरुद्धमित्युपादेयम् ।

रश्मिः ।

तमिति । इदं पाषाणकल्पस्य मुक्तस्यापि ज्ञेयम् । सतः पाषाणकल्पस्यानन्दजनकत्वात् । अत्रेति भास्कराचार्यमते ।

परं ब्रह्मेति परं ब्रह्म मायारूपाचिद्विशिष्टं तस्योपासीनानां विशिष्टत्वनिरूपकाणां चिताम् । आत्मानं विशिष्टं प्रकृतिरचितद्वियुक्तम् । उपासीनानामिति चिताम् । विशिष्टाद्वैतं मतम् । ऐश्वर्येति । ईश्वरत्वं यज्ञातं तस्य प्रकारम् । तत्प्रकारेति । ईश्वरत्वप्रकारतया श्रुतिस्मृतिभ्यामिति । द्वित्वमविवक्षितम् । श्रुतिस्मृतिभ्य इत्यर्थः । रामानुजभाष्ये तु इत्यादिश्रुतिस्मृतिभ्य इति पाठः । तथा च लेखकदोषाद् द्विवचनमत्र साहित्येति । यथाक्रमं त्रिषु वाक्येषु बोध्यम् । इत्यादि सामानाधिकरण्येति । सामानाधिकरण्यं, भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तत्वे सत्येकार्थप्रतिपादकत्वम् । तत् तत्त्वमित्यत्र 'अयमात्मेत्यत्र' 'ऐतदात्म्यमिदं सर्वं'मित्यत्र सर्वमिदं ब्रह्मेत्यत्र सामानाधिकरण्यनिर्देशास्तैः । अन्तर्गमिब्राह्मणे परमात्मशरीरतया परमात्मप्रकारभूतम् । आत्मशरीरः परमात्मेति । तत्सममिति साम्यश्रुतिः । न विरोध इति । अधिकसूत्रोक्ते ब्रह्मणो जगत आधिक्येपि सङ्कल्पसूत्रोक्तपरमात्मसङ्कल्पाद्भोग इति न विरोध इति हेतोः । तत्रेति । चिदचिद्विशिष्टे । कर्मानधीति । कर्मानधीनत्वेन रूपेण यो भगवान् जीवीयकर्माननुरोधी भगवानित्युक्तम् । तेन सृष्टेः पदार्थैः तद्भोगं जीवकर्मकं भोगम् । स्वसृष्टेति । आत्मसृष्टपदार्थैः । स्त्री-

सङ्कल्पादेव च तच्छ्रुतेः ॥ ८ ॥

एवं परमाप्तिः केषाञ्चिदेव भवति । तत्र हेत्वपेक्षायामाह । भजनानन्दं वातुं यमेव सङ्कल्पविषयीकरोति, स एवैवं प्राप्नोतीति भगवत्सङ्कल्प एव तत्र हेतुः । तत्र प्रमाणमाह । तच्छ्रुतेः 'नायमाल्मे' त्युपक्रम्य, 'यमेवैव वृणुते तेन लभ्य' इति श्रुतिः श्रूयते, अतः स एवात्र हेतुः । श्रुतौ प्रवचनादिनिषेधः कृत इत्यत्राप्येवकार उक्तः । अकारान्तजनितैवैतदनुरूपा परमार्तिः संगृह्यते ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

शैबस्तु—तन्मतस्यैव चौरः शैवीः श्रुतिस्मृतीरूपन्यस्य खं मतं ततो भिनत्ति । तत्र शिवपदस्य नारायणादिपदवत् परब्रह्मवाचकताया वाराहपुराणे उक्तत्वात् स्वरूपभेदकत्वामावे कोपि न विरोधः । रूपभेदकत्वे तु नृसिंहपूर्वतापिनीयोक्तादिरीत्या तत्रोत्कर्षविभ्रान्त्यभावस्य प्रहस्ताख्ये वादे निपुणतरम्युपपादितत्वात् तस्मिन् परत्वमिति न तदर्थमधिकं किञ्चिदुच्यते ।

माध्वास्तु—कर्मनाशार्थं फलं प्रथमपादे, देवानां मोक्ष उक्तान्तिश्च द्वितीयपादे फलम्, मार्गो गम्यं च तृतीये पादे फलम् । एवं त्रयं पूर्वमुक्त्वा चतुर्थेन सह परं ब्रह्म प्राप्तानां यस्तत्र भोगः क्रमप्राप्तः, तत्र पादे वदतीति पादार्थमुक्त्वा, 'सम्पद्याविर्भाव' इत्यत्र 'सम्पद्याविहाये'ति षाठमङ्गीकुर्वन्तोऽविभागद्वयपर्यन्तं प्रतिद्वयमधिकरणभेदमङ्गीकुर्वन्तः प्रथमे युक्तस्य ब्रह्मानतिक्रमेण भोगश्च, द्वितीये ब्रह्मप्राप्तस्य युक्तत्वम्, तृतीये युक्तप्राप्त्यस्य परस्य ज्योतिषः परमात्मत्वम्, चतुर्थे च ब्रह्मप्राप्तिं सायुज्यादिरूपायुक्त्वा, तेषां ब्रह्मयुक्तबहिष्ठभोगभोक्तृत्वं प्रतिपादयन्ति । 'ब्राह्मणे'ति त्रिदशेऽधिकरणे च चिन्मात्रदेहानां भगवत्सायुज्यं प्राप्तानां ब्रह्माङ्गानुगृहीतैः स्वाङ्गैर्मोगं प्रतिपादयन्ति । तत्रोदासीना वयम् ॥ ७ ॥

सङ्कल्पादेव च तच्छ्रुतेः ॥ ८ ॥ सूत्रमवतारयन्ति एवं परेत्यादि । व्याकुर्वन्ति भजनेत्यादि । स एवेति । वरणरूपः सङ्कल्पः । अत्रापीति । सूत्रेपि ॥ ८ ॥

रश्मिः ।

छारसेति । आदिना ससम्बोधो मोक्षस्तम् । शैब इति । भगवान् शैवः । हृस्तिहेति । आदिनाथ-र्वशिर आदिसत्र ज्ञानेन भक्तेति शिवविशेषणात्तदुक्तरीत्या । भजनीये उत्कर्षविभ्रान्त्या । तत्र शिवे । वाद् इति द्वितीये वादे । तस्मिन्निति शिवे । तदर्थमिति शिवमतनिवृत्तये । अनतिक्रमेणेत्यविहायेत्यर्थः । तेचामिति । मुक्तानाम् । ब्रह्माङ्गेति । ब्रह्माङ्गं कारणं कारणमनु पश्चात् कार्याणीव गृहीतैः स्वाङ्गैः मुक्तानामङ्गैः । उदासीना इति । पूर्वव्याख्यानाम् ॥ ७ ॥

सङ्कल्पादेव च तच्छ्रुतेः ॥ ८ ॥ भाष्ये । वरणं सङ्कल्पः । वृद्धं सम्भक्तौ । तथा च । प्रमेयफलं सङ्कल्पः । ह्रूप सामर्थ्यं । बलं सामर्थ्यम् । सामर्थ्येन वरणमिति सङ्कल्पकार्ये सङ्कल्पपदं लक्षणिकम् । बलं भक्तिरिति भाष्यम् । सङ्कल्पविषयो भक्तः विषयविषयिभावः । फलकर्मणोः सम्बन्धः तदनुकूलो व्यापारो भगवन्नित्यः । एतद्यमेव सङ्कल्पविषयं करोतीति भाष्येणोक्तम् । एवं च पुष्टिमक्तिजभगवदावेशे पूर्वसूत्रोक्ते सङ्कल्पो हेतुः । तत्र चतुर्षु आद्य आर्तोधिकारी । तदुक्तं 'विरहानुराले'त्युद्धववाक्यं तृतीयस्कन्धे । 'ममार्तायाः सखे दर्शय सन्निधि'मिति पञ्चाध्याय्याम् । तदेतदाहुः । अकारादिति । अनुक्तसमुच्चयार्थकात् । वरणजनितैव । एवकारेण लौकिकविषयालम्बिजनितत्वयोगव्यवच्छेदः क्रियते । तदनुरूपेति । भगवदानन्दाश्रयानुरूपा न तु तूष्णीं दुःखरूपा तस्मा निषेधात् । 'नोत दुःखता'मिति श्रुतौ । दुःखतां दुःखसत्तां पश्यतीत्यन्वयः । परमार्तिरधिकारः ॥ ८ ॥

अत एव चानन्याधिपतिः ॥ ९ ॥

यतो हेतोः साधनं फलं चोक्तरीत्या स्वयमेव, नान्योऽतो हेतोस्तेषां हृदि साधनत्वेन फलत्वेन प्रभुरेव स्फुरति, नान्यः, तेनानन्यास्ते । तेषामेवाधिपतिः पुरुषोत्तमः । अन्यत्राधिपत्यं विभूतिरूपैः करोति, अतः 'सर्वस्याधिपति'रिति-श्रुतिरपि तदभिप्रायेणैवेति भावः । चकारात्, 'मदन्यत् ते न जानन्ति नाहं तेभ्यो मनागपी'ति भगवद्वाक्यं सङ्गृह्यते । अन्यथा सर्वज्ञस्याकुण्ठितज्ञानशक्तेरेवं कथनमयुक्तं स्यात् । अतः पुष्टिमार्गोऽनुग्रहैकसाध्यः प्रमाणमार्गाद्विलक्षणः, तत्र विश्वासश्च तथेति सिद्धम् ॥ ९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अत एव चानन्याधिपतिः ॥९॥ व्याकुर्वन्ति यत् इत्यादि । यतो हेतोः पुष्टिमार्गी-याणां वरणादिरूपं साधनं स्वस्वरूपात्मकं फलं च स्वयमेवातस्तथेत्यर्थः । 'सर्वस्य वशी'त्यादि-श्रुतिविरोधपरिहारायाहुः अन्यत्रेत्यादि । शेषं स्फुटम् । विश्वासस्तथेति । अनुग्रहैकसाध्यः ।

अत्रान्ये मुक्तसङ्कल्पं व्याकुर्वन्ति । 'अनन्याधिपति'रित्यत्र च जीवस्य स्वाधीनताम् । तद्यदि, 'सर्वस्य वशी सर्वस्वज्ञानः सर्वस्याधिपति'रिति श्रुतिं नोपरुन्ध्यात्तदोपादेयम्, अन्यथा तूपेक्ष्यम् ॥ ९ ॥

रचिमः ।

अत एव चानन्याधिपतिः ॥ ९ ॥ साधनमिति । आदिना सङ्कल्पो वरणजनकः । स्वस्वरूपेति । वृतस्य भक्तस्य शरीरात्मनोरभेदात्तस्यैव आत्मा वृणुते तत्तुं स्वा'मित्यत्र लभ्यविवरणे वृत्तनिवेशात् स्वस्वरूपं स्वं आत्मा तस्य स्वरूपं वृत्तभक्तनिष्ठं वरणादि तत् आत्मनि शरीरे लभ्यविवरण-शरीरे यस्य साधनस्य तत्स्वस्वरूपात्मकम् । फलं लभ्यपदोक्तम् । तथेति । पूर्वसूक्तोक्तरीत्या स्वयमेवेत्यादिः । अनन्या इति । न अन्यत् फलमिन्नं साधनादि हृदि येषां ते अनन्याः । तादा-त्म्याधिपत्यमुक्तम् । भेद आधिपत्यमाहुरित्याशयेनाहुः सर्वस्येति । विरोधस्तु मुक्तौ भेदाभावात् प्रशासनस्य भेदाधीनत्वात् । अन्यत्रेत्यादीति । मायाभेदविशिष्टे जगति । विभूनीति । प्रशा-दिभिः । तद्व'भीति । विभूत्यभिप्रायेण । पुरुषोत्तमस्य भक्तैः सह निगूढभावकरणतिरिक्तस्वक्रीडाभावा-देवकारस्तथागं व्यवच्छिनत्ति । अनुग्रहेति । विश्वासस्य पुष्ट्यन्तर्गतत्वात्तथा । मुक्तसङ्कल्पेति । दहरविधायी 'अथ य इहात्मानमनुविद्य प्रजन्त्येताः सत्यान् कामाः स्तेषां सर्वेषु कामचारो भवती'ति । आत्मानुवेदिनो मुक्तास्तेषां सङ्कल्पा अव्यवहितोत्तरश्रुतिषु 'स यदि पितृलोककामो भवति सङ्कल्पादेवास्स पितरः समुत्तिष्ठन्ती'त्यादिषु । एकत्वमविवक्षितम् । स्वाधीनतामिति । नान्योधिपतिर्यस्तेति । अत एवेत्यस्यावन्वयसङ्कल्पादेवेत्यर्थः ॥ ९ ॥

अभावं बादरिराह ह्येवम् ॥ १० ॥

शुक्तोऽपि जीवः पुष्टिभागोऽङ्गीकृतो भगवद्दत्तं विग्रहं प्राप्य भजनानन्दं प्राप्नोतीति सिद्धम् । अत्र प्रत्यवतिष्ठते । बादरिराचार्यो मुक्तस्य देहाद्यभावं मनुते । तत्र हेतुराह ह्येवमिति । ब्रह्मविदो हि मुक्तिरुच्यते । 'यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर इतरं पश्यती'त्याशुक्त्वा, 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत् केन कं पश्ये' दित्यादिना द्वितीयज्ञाननिषेधमाह ब्रह्मविदः श्रुतिः । तथा च तस्य कामभोगवार्ता दूरतरेति, तदाक्षेप्यदेहोपि तथा ॥ १० ॥

भावं जैमिनिर्विकल्पामननात् ॥ ११ ॥

जैमिनिराचार्यस्तु मुक्तस्य पुंसो देहादेर्भावं सत्तां मन्यते । तत्र हेतुः विकल्पेत्यादि । 'ब्रह्मविदामिति पर'मिति श्रुत्या ब्रह्मज्ञानस्य तत्प्राप्तिसाधनत्वमुच्यते । 'नायमात्मे'ति श्रुत्या तु वरणमात्रप्राप्यत्वम् । 'सोऽश्नुत' इत्यादिना च परप्राप्त्युपन्यासः क्रियते । 'इहैव समवनीयन्ते' 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माऽप्येती'ति च पठ्यते । एवं सति मिथो विरोधे तदभावायोक्तव्याख्यानरीत्या ज्ञानमार्गीयस्य ब्रह्मज्ञानेनाक्षरब्रह्मसाप्तिः, पुष्टिमार्गीयभक्तस्य तु 'सोऽश्नुत' इत्यनेनोक्ता परप्राप्तिरिति व्यवस्थितविकल्प एव श्रुत्यभिमत इति ज्ञायते । तेन, 'नायमात्मे'ति

भाष्यप्रकाशः ।

अभावं बादरिराह ह्येवम् ॥ १० ॥ अत्रेत्यादि । असिद्धर्थे निःसम्बोधनिरानन्दश्रुतिवादी प्रत्यवतिष्ठत इत्यर्थः । तत्र हेतुः । बादरिरित्यादि । शेषं स्फुटम् ॥ १० ॥

एतन्मते कामाक्षनबोधकश्रुत्यादयः पूर्वकक्षाविश्रान्ताः जैमिनिस्तु पूर्वकक्षाविश्रान्तौ मानाभावात् ब्रह्मविद्वृत्तान्तकथनस्योभयत्र तुल्यत्वान्मार्गभेदेनाधिकारिभेदमङ्गीकृत्योभयव्यवस्थाभाह ।

भावं जैमिनिर्विकल्पामननात् ॥ ११ ॥ विकल्पामननादिति । विरुद्धाः कल्पाः पक्षाः विकल्पाः श्रुतिपूच्यमानाः, तेषां आमननात् आसमन्तान्मननाद् विचारान् । तथा च ज्ञानप्राप्यत्वविरुद्धं वरणैकलभ्यत्वं कामाक्षनविरुद्धभाष्य इति साधनयोः फलस्वरूपयोश्च मिथो विरुद्धत्वे सति तदभावायाधिकारिभेद आस्येय इति ज्ञानमात्रात् साधनात् ब्रह्मभावे तत्र लयः, रक्षिः ।

अभावं बादरिराह ह्येवम् ॥ १० ॥ निःसम्बोधेति । अर्थबलाच्छब्दोप्यन्यथा नेय इति मत्वेदशो भवति । भाष्ये । तथेति दूरतरः ॥ १० ॥

भावं जैमिनिर्विकल्पामननात् ॥ ११ ॥ एवं सतीति भाष्यं विवृण्वन्ति । इति

श्रुतिः परप्राप्तिविषयिणी । 'इहैवे' त्यादिश्रुतिस्तु मर्यादामार्गीयविषयिणीति मन्तव्यम् । एवं सति पुष्टिमार्गीयस्य भोगसाधनात्मकविग्रहवत्त्वं निष्पत्स्युहं सिध्यति । 'तत् केन कं पश्ये' दित्यादिना तु ब्रह्मज्ञानसामयिकीं व्यवस्थामाह, न तु तदुत्तरकालीनपरप्राप्तिसामयिकीमिति किमनुपपन्नम् ॥ ११ ॥

द्वादशाहवदुभयविधं बादरायणोऽतः ॥ १२ ॥

ब्रह्मणा सह सर्वकामाशनप्रयोजकं शरीरं शरीरत्वस्य भूतजन्यत्वव्याप्यत्वात् तदभावेनाशरीररूपम्, तद्भोगायतनत्वेन शरीररूपमपीति बादरायण आचार्यो मन्यते । अत्र हेतुः, अत इति । तथाविधश्रुतेरित्यर्थः । तथाहि । 'भूमैव विजिज्ञासितव्य' इत्युक्त्वा, तत्स्वरूपमाह 'यो वै भूमा तत्सुख'मित्युपक्रम्य,

भाष्यप्रकाशः ।

वरणसहकृता तु तल्लामः स्वाधीनतया स्वरूपा नुभावात्मक इति श्रुत्यभिप्रेतस्य व्यवस्थितविकल्पस्य सम्यग्विचारात् तथैत्यर्थः । शेषं स्फुटम् ॥ ११ ॥

द्वादशाहवदुभयविधं बादरायणोऽतः ॥ १२ ॥ भगवान् व्यासस्तु जैमिन्युक्तव्यवस्थां बादर्युक्तं द्वैतदर्शननिषेधं चाङ्गीकृत्य जैमिन्युक्तात् कश्चिद्विशेषमाहेत्याशयेन घट्टं व्याकुर्वन्ति ब्रह्मणा सहेत्यादि । एवमधिकारिभेदमार्गभेदान्नां युक्तस्य देहसत्तायास्तदभावस्य च प्राप्तौ यस्य शरीरं प्राप्तम्, तत् कीदृशमित्यपेक्षायाम् तच्छरीरं उभयविधम्, केनचिद्धर्मेण शरीररूपम्, केनचिद्धर्मान्तरेण अशरीररूपमित्येवं द्विविधमिति बादरायण आचार्यो मन्यत इत्यर्थः । हेतुबोधिका श्रुतिः कुत्रास्तीत्याकाङ्क्षायामाहुः तथाहीत्यादि । तथा तत्रकारकं हि यतो हेतोः, 'भूमैव विजिज्ञासितव्य' इत्याद्युक्त्वा तस्य शरीरस्य स्वरूपमाह । तथा च छान्दोग्ये भूमविधायामस्तीत्यर्थः । ननु तत्र भूजः स्वरूपमुच्यते, न शरीरखेत्यत आहुः यो वा इत्यादि । सर्वं भूजः स्वरूपमुच्यते, तथापि तस्य सुखरूपत्वमुपक्रम्याग्रे सुखरूपतया तदुच्यते, इत्येवं रश्मिः ।

साधनयोरित्यादि । वरणसहकृतादिति । अनुग्रहजपुष्टिभक्तिरूपात्साधनात् । 'वशे कुर्वन्ति मां भक्त्ये'ति वाक्यादाहुः । स्वाधीनतयेति । तथा च एवमपि उपन्यासादिति सूत्रभाष्यं भगवदानन्दमश्रुत इति । तथेति । ज्ञायत इत्यर्थः । शेषमिति । तेन नायमालेत्यादि भाष्यं स्फुटम् । तथाहि । मर्यादामार्गीयविषयिणीति । मर्यादामार्गीयसद्योमुक्तिविषयिणी । ब्रह्मज्ञानसामयिकीमिति । गीताष्टादशाध्यायोक्तसार्वकज्ञानसामयिकीमिति ॥ ११ ॥

द्वादशाहवदुभयविधं बादरायणोऽतः ॥ १२ ॥ ब्रह्मणा सहेत्यादीति । भूतजन्यत्वेति । भूतजन्यं शरीरत्वात् । देवदत्तशरीरवत् । तदभावेन भूतजन्यत्वाभावेन । तदिति भिन्नं पदम् । एवमधीति । बादरिरीयाधी अधिकारी । जैमिनिरातोधिकारीत्वधिकारिभेदः । अधिकारभेदे तत्कृतो मार्गभेदः ताम्याम् । केनचिदिति । भोगायतनत्वेन धर्मेणेत्यर्थः । केनचिदिति । भूतजन्यत्वाभावेन धर्मान्तरेण । अशरीररूपमित्यत्राभावज्ञानं शरीररूपप्रतियोगिज्ञानाधीनमिति भाष्यविपरीतक्रमः । भाष्यं तु सूत्रे अनुकण्ठीत्यदोषः । सूत्रयोरतु शरीराभावः । द्वितीये तु शरीराभावाभावरूपं शरीरमित्यदोषः । तदुच्यते । भूमस्वरूपमुच्यते इत्येवं

अत्र उच्यते 'यत्र नान्यत् पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स भूमे'त्यनेन केवलभावविषयत्वं पुरुषोत्तमलक्षणमुक्त्वा केवलभाववतो भक्तस्य विप्रयोग-सामयिकी व्यवस्थामाह 'स एवावस्तात् स उपरिष्ठात् स पश्चात् स पुरस्ता'दित्यादिना । ततः, 'स वा एष एवं पश्यन्नेवं मन्वान एवं विजान'मिति पूर्वावस्थामनूय, संयोगावस्थामाह 'आत्मरतिरात्मक्रीड आत्ममिथुन आत्मानन्द' इति वाक्येन, 'सोऽश्नुत' इति श्रुतिसंवादिनमर्थमुक्त्वा, भक्तस्वरूपमाह 'तस्य ह वा एतस्यैवं पश्यत एवं मन्वानस्यैवं विजानत आत्मतः प्राण' इत्युपक्रम्य, 'आत्मत एवेदं सर्व'मिति । तेनाशरीरत्वं सिध्यति । अव्ययप्रयोगेणाविकृतादेव पुरुषोत्तमात् प्राणाद्याविर्भाव उच्यते । अत्र ल्यब्लोपे पञ्चमी । पूर्वं विरहदशायां प्राणादयो भगवत्येव लीना आसन्, ततस्तत्प्राकट्ये तत एव प्राणादयोपि सम्पन्ना इति तत्प्राप्तेर्निमित्तत्वम् यतो, विभूतिरूपाणामपि पुरुषोत्तमे लयो नानुपपन्नः ।

भाष्यप्रकाशः ।

गृहीत्वा विभजन्ते । यत्र नान्यदित्यादि, सर्वमितीत्यन्तम् । तथा चात्र नित्यनिरवधि-सुखात्मकं भूमानुपक्रम्य तस्माद् भूम्न आत्मनः सकाशात् प्राणादिसर्वान्तानां देहान्तःस्थाना-माविर्भाव उक्तः । तेन तस्य भूताजन्तत्वादशरीरत्वम् । 'आत्मरति'रित्यादिना भोगसोक्त-त्वापदायतनत्वेन शरीरत्वमतस्तथेत्यर्थः । ननु ब्रह्मणः सकाशादेव तैषिरीयादावपि स्पृष्टेरुक्त-त्वात् कोऽत्र विशेष इत्यत आहुः अव्ययेत्यादि । अत्रेति । 'आत्मत' इति शब्दे । तथा च तत्राकाशवाय्वादिभावापन्नात् सोच्यते, अत्र तु भूमरूपादेवेति विशेष इत्यर्थः । नन्वत्र भक्त-स्यैव व्यवस्योच्यत इत्यत्र किं गमकमत आहुः पूर्वमित्यादि । तथा च यत इदमवस्थाद्वयं क्रमेणोक्त्वा भगवद्दर्शनोत्तरं प्राणाद्याविर्भावं वदतीति भगवत्प्राप्त्यनन्तरमावित्वकथनमेव तद्गमकमित्यर्थः । नन्वानन्दमयाधिकरणे विषयश्रुतौ एवंविदो भक्तस्य एतल्लोकत्यागः, 'असा-रक्षिः ।

गृहीत्वेति । इत्येवं शरीरपर्यन्तं गृहीत्वा । विभजन्त इति विभागं कुर्वते । शब्दार्थान् । तस्येति । श्रुतभक्तस्य । तथेत्यर्थ इति । शरीरस्य स्वरूपमुच्यत इत्यर्थः । तेनाशरीरत्वं सिध्यतीति भाष्ये शरीरत्वमप्युपलक्षणविषया ज्ञेयम् । आत्मरतिरित्यादि वक्ष्यमाणभाष्यं त्वनुवादकमिति भावः । तैषिरीयादाविति । छान्दोग्यमादिशब्देन । 'सदेव सौम्येदमग्र आसी'दिति । आत्मत इति शब्द इति । आत्मानं प्राप्य प्राणादयो भवन्तीत्यर्थः । भूमरूपादिति । तेन सदेवेत्यत्राप्यानन्दा-नुक्तेस्ततोऽपि विशेषः । पूर्वमित्यादीति । भगवति लीत्वा प्राणादयः प्रकटन्तीत्यर्थः । ततस्त-त्प्राकट्य इति । भक्तेच्छातः । आत्मनः प्राकट्ये सति । तत एव आत्मत एव प्राणादयोऽपि शरीरे सम्पन्ना आक्षिप्ते । तत्प्राप्तेः भगवति लयरूपायाः । निमित्तत्वमिति । 'नासतो विद्यते भावो नामावो विद्यते सत' इति गीतायास्त्वया । ततः किमित्यत आहुः । तथा चेत्यादि । यस्य भगवतो विरहेण लयास्यप्राप्त्यनन्तरमावित्वकथनं मुक्तस्य तदेव भक्तस्य व्यवस्थाया गमकमित्यर्थः । तथा च छान्दोग्यश्रुतिः मनुब्राह्मणे । 'तद्यत्प्रथमममृतं तद्वसव उपजीवन्त्यग्निना मुखेन न वै देवा अभन्ति न पिबन्ति तदेवामृतं दृष्ट्वा तुप्यन्ति त एतदेव रूपमभिधंसिश्न्येतस्माद्राधुबन्ती'ति । वसवः सर्वालं-मव्यवन्तः अग्निरूपाः सुखं आचार्याः सर्वात्मभाववन्त इति । तथा चोक्तभाष्येपि भक्त इत्यर्थः । विषय-

भाष्यप्रकाशः ।

श्लोकात् प्रेये'त्यनेनोक्तः, सोऽत्र 'वाक्मनसी'त्यादिना, 'सोऽप्यक्षे तदुपगमादिभ्य' इत्यन्तेन व्युत्पादितः । या पुनस्तदग्र 'एतमन्नमयमात्मानमुपसङ्क्रामती'त्यादिना विभूतिरूपाणां प्राप्तिरुक्ता फलानुभवोपयोगिनी, सात्र सम्पदाविर्भावादिध्रुवाभ्यामुक्त्वा, 'ब्राह्मेणे'त्यादि'द्वादशाह'ध्रुवात्तैर्व्युत्पाद्यते । फलानुभवस्त्वतिविगाढभावेन सर्वात्मभावे सत्येव भवतीति तद्वोधनार्थं या पूर्वं विरहदशा, सा तत्र ब्रह्मवित्प्रपाठकश्रुतौ 'यतो वाचो निवर्तन्त' इत्यारभ्य, 'उमे ह्येवैष एते आत्मानं स्पृणुत' इत्यन्तेन भृगुप्रपाठके च, 'हारेवु हारेवु' इत्यारभ्य, 'अहं विश्वं रश्मिः ।

श्रुताविति । 'को ह्येवान्यात्कः प्राण्या'दिति श्रुतौ । इत्यन्तेन सूत्रग्रन्थेन व्युत्पादितः । तदग्र इति । विषयश्रुत्यग्रे तैत्तिरीये । फलानुभवेति । 'अलौकिको महान् भोगः प्रथमे विशते सदे'ति सेवाफलग्रन्थोक्तं फलं तदनुभवोपयोगिनी । अतिविगाढेति । विरहे भवति । 'धारयन्त्यतिकृच्छ्रेण प्रायः प्राणान्कर्यंचने'त्यत्रातिकृच्छ्रशब्दाद्विगाढः 'ता नाविदन्नि'ति वाक्योक्तो भावो विरहः रसैकदेशः अव्यवहितोत्तरप्राप्तिसाधनत्वात् । सर्वात्मभावः सर्वोप्यात्मनो भावः । या पूर्वमिति । भाष्ये पूर्वं विरहदशायामित्यादिनोक्ता । सा तत्रेति । तैत्तिरीये उपसंहारे अर्थनिर्णायके'अस्माल्लोकाल्पे एतमन्नमयमात्मानमुपसङ्क्रामती'त्यादिविभूतिप्राप्त्यनन्तरं तत्सङ्ग्रहश्लोके तदप्येष श्लोको भवतीत्यनयोक्तवा ब्रह्मवित्प्रपाठकश्रुतावुच्यते । 'उमे ह्येवैष एते' इति । भक्तिमार्गीयज्ञानमार्गीयौ भक्तज्ञानिनौ विशेषतोनुग्रहवन्तौ । सामान्ये नपुंसकं श्रुतौ । स्पृणुते प्रीणीतः । एकवचनं छान्दसम् । ज्ञानी भक्तः स्पृणुत इत्येकवचनम् । स्पृ प्रीतौ । ननु सर्वात्मभावो भक्तिमार्ग इति उमे इति कथमिति चेन्न । ज्ञानेन भक्तेति श्रुतेः शिवे ज्ञानिनि 'अहं मनुरभवं सूर्यश्चे'ति श्रुतेः सर्वात्मभावदर्शनात् । ननु ज्ञानी तैत्तिरीये कुत्रेति चेन्न । उमे ह्येवैष इत्यस्याः पूर्वश्रुतौ 'एतं ह वा व न तपति किमहं साधु नाकरवं किमहं पापमकरव'मिति । 'स एवं विद्वानेते आत्मानं स्पृणुत' इत्यस्यां विद्वानित्यनेन ज्ञान्युक्तेः । एते तात्पर्यार्थभक्तोऽपि विद्वानित्यस्यार्थः अतो द्विवचनम् । स्पृणुते स्पृणाते । भृगुप्रपाठके चेत्यादीति । पूर्वम् 'एतत्साम गायन्नास्ते' इत्यत्र किमेतत्साम समत्वाद्ब्रह्मैव साम सर्वानन्यरूपं गायन् । कथम् । हा रेवुरे अहो इत्यस्मिन्नर्थेऽत्यन्तविस्मयख्यापनार्थाः । मार्गत्रय आश्चर्यमिति वारत्रयम् । कथमहैत आत्मा निरञ्जनः रज उपाधिः ब्रह्मा भक्त्युपाधिः मार्गत्रयेऽपि सन् । अहमेवान्नम् । मार्गत्रये भक्तिमार्गप्राधान्यायान्नस्य त्रिरुक्तिः । 'पृथिवी वा अन्न'मिति श्रुतेः । पृथ्वी भार्या स्त्रीभावे तदभेदः उक्तः । अहमेवान्नमिति । तत एव ज्ञानमार्गेऽप्यन्यद्विद्वाद्याज्ञानेभेदैः । कर्ममार्गे हिरण्यगर्ममुक्तौ पृथिव्यभेदः जगदाश्रयत्वाद्भययोगैणः । 'कर्मणो ह्यपि बोद्धव्यं बोद्धव्यं च विकर्मणः । अकर्मणश्च बोद्धव्यं गहना कर्मणो गति'रिति कर्मज्ञो ब्रह्मा उच्यते नान्यः । यद्वा कर्मणा चित्तशुद्धौ भक्त्या भोक्षो ब्रह्मणः । पुनर्विस्मयः । भक्तिमार्गी सर्वात्मभाववान् नात्रमति । उक्तमधुमाष्टणश्रुतेः । ज्ञानी तु सर्वं ब्रह्मात्मकं पश्यन्नासि किन्त्वानन्दो भुनक्तीति मन्यते । कर्ममार्गी तु न भुनक्ति । 'पयोव्रतेन व्रतयतीति' श्रुतेः । ज्ञानं क्रियेति पञ्चरात्र इति पूर्ववन्नासीति वा । किन्नाहमेव श्लोककृन् । अज्ञानादादयोः सञ्जातकर्ता त्रिरुक्तिर्विस्मयख्यापनार्था । श्लोकसञ्जाते । 'अहमस्मि प्रथमजा ऋतस्येत्यादि' । अहमस्मि मयामि प्रथमजा सोडा'प्रथमोत्पन्नः नित्यक्रीडास्वः । नित्यक्रीडास्वा द्विविधाः । सनातनाः कृत्रिमाश्च तत्र नित्यक्रीडास्वाः कृत्रिमा इमे इत्याह । ऋतस्येति । ऋतस्य सत्यस्य मूर्तामूर्तस्यास्य जगतः

‘आत्सरति’रित्यादिना, ‘सोऽश्नुत’ इत्यनेन च शरीरत्वम् । जैमिनिरप्यत एव  
 ‘ब्राह्मणे’ति मनुते । एकस्य विरुद्धोभयधर्मवत्त्वमन्वानं प्रति वैदिकं दृष्टान्तमाह  
 द्वादशाहवदिति । ‘यः कामयेत प्रजायेयेति स द्वादशरात्रेण यजेते’ति चोदनया  
 ‘द्विरात्रेण यजेते’ त्यादिबन्धियतकर्तृकत्वेनाहीनत्वं गम्यते द्वादशाहस्य । ‘द्वादशा-  
 हसृद्धिकामा उपेयुः । य एवं विद्वांसः सत्रमुपयन्ती’ति श्रुत्या च सत्रत्वं  
 बहुकर्तृकस्य गम्यते । एवमेव द्वादशाहशरीरेन्द्रियप्राणान्तःकरणात्मभिरश्नुत  
 इति सत्रतुल्यत्वम् । वस्तुतो भगवद्विभूतिरूपत्वेन ब्रह्मात्मत्वेनैकरूपत्वम्,  
 अतो द्वादशाहवदुभयविधम् । सत्रे प्रत्येकं चेतनानां यजमानानां फलभागि-  
 त्ववदत्रापि तादृग्भक्तदेहादीनामपि ब्रह्मात्मकत्वात् । चेतनत्वमेवेत्यप्यनेन

भाष्यप्रकाशः ।

भुवनमभ्यभवां सुवर्णज्योती’रित्यन्तेनोक्ता । तथा सति यस्तादृशः स आनन्दमयं ब्रह्मस्वरू-  
 पमात्मादेशोक्तप्रकारेणाहङ्कारादेशोक्तप्रकारेण वानुभवतीति सिध्यति, अतो विभूतिरूपाणां  
 प्राणादीनां लयाङ्गीकारोऽनुपपन्न इत्यत आहुः विभूतीत्यादि । अहङ्कारादेशे आत्मादेशे च  
 सर्वसिद्धिं स्वामेदस्यात्स्वामेदस्य च भानोक्त्या लयस्यार्थादेव बोधितत्वात् । अथ तत्र तेषां  
 भक्तानां पार्थक्येन प्राणाद्यभावनमेवाभिप्रेतम्, न सर्वात्मना लय इत्युच्यते, तदापि तस्यां  
 दशायां ब्रह्मणा सह सर्वकामाशनरूपस्य ‘आत्सरति’रित्यादिनोक्तस्यानुभवस्याभावात् फलतः-  
 रक्षितः ।

देवेभ्यश्च पूर्वम् । तेन नित्यलीलानुकूलजगत्कर्तृत्वाः कृत्रिमः । ऋतादेशेत्यत्र भुतोकारः । असृतस्य  
 नामा ईति । नामौ मध्ये मुख्ये वा तत्संस्थम् । असृतत्वं प्रासानां ‘ई’ आक्षर्ये । यद्वा नामा ई  
 नाभिर्मध्यं तत्संस्थमसृतत्वं प्रासानाम् । रासस्यसुधाप्रासानाम् । समानवायुप्रासानां वा ।  
 समानस्य नाभिसंस्थितत्वात् । ‘समानो नाभिसंस्थित’ इति वाक्यात् । आचार्यपूजनं नित्य-  
 क्रीडायामाह । यो मा ददाति स इदेव मा देवा हेति । यः कश्चिदाचार्यः मां अन्नं अर्थार्थिभ्यो ददाति ।  
 अन्नात्मना ज्वीति कथाद्वारा । यथा ‘आत्मना प्रथमा क्रीडे’ति पञ्चाध्याय्याम् । स इत् इत्थं  
 एवमविनष्टं यथामृतं मा मां वाह अचतीत्यर्थः । अञ्जुगतिपूजनयोः ‘अच’ इत्येके । अहमन्नमन्नमद-  
 न्तमाप्तीति । यः पुनरन्यो मामदत्वार्थिभ्यः काले प्राप्तेन्नमभितोऽदन्तं अहमन्नमेव सम्प्रत्यधि । अहं  
 विश्वं भुदनमभ्यभवां सुवर्णज्योतीरिति । अहं विश्वं समस्तं भुवनमभ्यभवाम् । अभिपरेणेश्वरेण ।  
 सुवर्णम् सुवरादित्यो नकार उपमार्थः । आदित्य इव सकृद्धिभातमस्मदीयज्योतिःप्रकाशः ।  
 प्रकृतमनुसरामः । तादृश इति । विरहदशायां प्राप्तमूमः । भगवति लीनः पुनः प्रकटः समूमचर-  
 मवृत्त्यानुभवतीत्याहुः । आत्मादेशोक्तेति । आत्मा ब्रह्म तत्पदवान्यः । अयं व्यष्टिप्रकारः सपुष्टि-  
 प्रकारमाहुः । अहङ्कारादेशोक्तेति । मत्संबलित आत्मेति पुष्टिफलम् । चकारोऽनुक्तसमुच्चये ।  
 आत्मादेशोक्तप्रकारेण च । लयाङ्गीकार इति । प्राणादयो भगवत्त्वेव लीना इत्युक्तमाध्योक्तलया-  
 ङ्गीकारः । स्वामेदस्येति जीवामेदस्य । अथातोहङ्कारादेश इत्युपक्रमादात्मधर्माणामुपरिष्टा  
 त्वादीनामहङ्कारेणाध्यासक इति । अत्र बोध्यम् । तादात्म्यरूपाद्वैतात् । लयस्यार्थादेवेति ।  
 लयमन्तराऽभेदमानासम्भवात्तथा । फलाध्याये तादात्म्यरूपाभेदविवक्षणादाहुः । अथ  
 तत्रेति । तस्यामिति । पूर्वोक्त्यां दशायां विरहदशायामिति यावत् । अभावादिति । प्राणा-  
 दीनां लयेनाभावात् । तौल्यमिति । सर्वात्मना लयेन तौल्यम् । ‘आन्तरन्तु परं फल’मिति सुभो-



भाष्यप्रकाशः ।

तौल्यमेव । वस्तुतस्तु तदग्रे 'तस्य ह वा एतस्ये'त्यादिना आत्मतः प्राणादीनामाविर्भावश्रावणात्तद-  
न्यथानुपपत्त्यैव लयाङ्गीकारः, अतो नानुपपन्न इत्यर्थः । एवमशरीरत्वबोधिकां श्रुतिं व्याख्याय  
शरीरत्वसाधिकां श्रुतिमाहुः आत्मारतिरित्यादि । तेन तैत्तिरीयसमाप्तौ यो दशोक्ता, सा  
फलानुभवस्य प्रथमावस्थेति बोधितम् । खोक्ते पूर्वसूत्रसम्भतिमाहुः जैमिनिरित्यादि । एवं हेतुं  
व्युत्पाद्य दृष्टान्तं व्युत्पादयन्ति एकस्येत्यादि । दार्ष्टान्तिके योजयन्ति एवमेवेत्यादि । तेन,  
'ब्रह्मभावानु भक्तानां गृह एव विशिष्यत' इति साधितम् । तथा च भक्तानामेव भोगरूपकार्य-  
बलेन सत्रतुल्यत्वम्, अन्येषां तु तदभावादहीनतुल्यत्वमिति भक्ताभक्तव्यवस्थाबोधनादभक्तस्य  
बादरेः पूर्वकक्षाविश्रान्तत्वात्तदुक्तमपि युक्तम् । जैमिनेस्तु सर्वत्र दृष्ट्या उत्तरकक्षाविश्रान्तत्वा-  
त्तदुक्तमपि युक्तमिति तस्य तथात्वबोधनायैव स्वमतकथनमित्यर्थः । मर्यादामार्गीया अपि  
भगवन्नोक्त एतादृशदेहेनैव यथाधिकारं चतुर्विधमुक्तिभाजस्तित्थन्ति । ज्ञापनेनापि पूर्वोक्ते साध-  
रश्मिः ।

धिन्याम् । तस्यां दशायां ब्रह्मणा सह सर्वकामाशनस्यात्मारतिरित्यादिनोक्तस्यानुभवस्य सूक्ष्मरूपै-  
र्भावात्तौल्यं नेत्यरुच्या वस्तुतस्तु पक्षमाहुः । वस्तुनस्त्विति । तदग्र इति । अहङ्कारादेशसाग्रे ।  
तद्वन्द्येति । आविर्भावो लीनस्येत्याविर्भावान्यथानुपपत्त्या । अन्यथानुपपत्तिरत्र पूर्वमीमांसोक्ता  
प्रस्थानरत्नाकरेङ्गीकृता ग्राह्या । अनुपपन्न इति । लयाङ्गीकारो नानुपपन्नः । तैत्तिरीयेति ।  
सामगायनेन । यादृशोक्तेति । यादृश्युक्तेत्यपि । प्रथमावस्थेति । भूमविधारूपा । खोक्त इति ।  
गोस्वाम्युक्ते आचार्योक्ते वा भाष्ये ब्राह्मेणेति पूर्वसूत्रसम्भतिमाहुः । हेतुमिति । अत इति सौत्रं  
हेतुम् । तथा च बादरायण उभयविधं शरीरमतः भाष्योपपादनादिति सूत्रार्थः । एकस्येत्यादीति ।  
विहितोभयधर्मौ शरीराशरीरत्वे । आहेति । व्यासो भगवान् । नियतेति । एककर्तृकत्वेन ।  
एकत्वविवक्षणात् । उपेयुरिति । उप समीपे ईयुः गच्छेयुः कुर्युः आधिदैविकं प्रकटमीयुः । आधि-  
भौतिकं कुर्युः । उपयन्ति उपगच्छन्ति कुर्वन्ति । सत्रत्वमिति सत्रत्वमुक्तमिति । बहुकर्तृकस्य  
द्वादशाहीनस्य । बहुकर्तृकत्वं सत्रत्वमिति सत्रलक्षणात् । एवमेवेत्यादीति । पादौ गुल्फौ जङ्घे  
स्तनौ करौ शिरः हृदिदि । द्वादशाङ्गशरीरे । आत्मा जीवः । एकरूपत्वमिति । तादात्म्यरूपा-  
भेदादेकरूपत्वम् । उभयेति । शरीराशरीरत्वे विधेयस्य शरीरस्य तदुभयविधं शरीरम् । तेनेति ।  
श्रीभागवते एकादशे सप्तदशेऽध्याये ब्रह्मचर्यगृहस्थाश्रमाभ्यामध्यायं समाप्याष्टादशाध्याये आश्रम-  
द्वयमुक्तम् । तस्मादाश्रमद्वयं गार्हस्थ्यं सन्न्यासश्च मुख्यावितरौ गौणौ । एवं च तेनेत्यस्य द्वयोराश्रमयो-  
र्मुख्यत्वेन तत्रापि ज्ञानिनो भक्तत्वेन ब्रह्मभावाद्भक्तविशेषत्वेनेत्यर्थः । ब्रह्मभावाद् भूमविधा-  
विधानन्दानुभवात्पूर्वोक्तात् साधनरूपात् तिरोहितस्याविर्भावे ब्रह्मभावः । सन्न्यासाश्रमाद्वा । गृहाणां  
बन्धकत्वाद्भक्तानामिति विशेषणम् । 'मद्द्वार्तायातयामानां न बन्धाय गृहा मता' इति वाक्या-  
द्ब्रह्मस्य पुंस्त्वं स्मार्तम् । विशिष्यत इति । यथानुग्रहो यस्मिन् जीवे स तादृशं तदाविद्य भगव-  
दानन्दमभ्युत इति । एवमप्युपन्याससूत्रमाध्यात् । एवं पुष्टिमार्गीयाणां फलकथनेन स्युतेर्मर्यादा-  
मार्गीयशरीरस्य शरीराशरीरत्वे आहुः । मर्यादेति । एतादृशेनेति । अक्षरालकेन । परंत्वेऽपि विशेषः ।  
ज्ञानिनो लोके मर्यादाभक्तास्तु चरणात्मकेऽक्षर इति । कृत्स्नभावात्तु गृहणोपसंहार इत्यत्राप्युक्तम् ।  
अत एव गीतायां शुकौ पारिभाषिकत्यागसन्न्यासौ गृहस्यसापि सम्भवतः ब्रह्मचर्यं च ।  
चतुर्विधेति । सालोक्यसाष्टिसामीप्यसारूप्यरूपचतुर्विधमुक्तिभाजः । सायुज्यसाष्टिसामीप्यानि

दृष्टान्तेन ज्ञाप्यते । अत एव श्रीभागवते 'देहेन्द्रियासुहीनानां वैकुण्ठपुर-  
वासिना'मिति गीयते ॥ १२ ॥

इति चतुर्थाध्याये चतुर्थपादे द्वितीयं ब्राह्मणेत्वधिकरणम् ॥ २ ॥

तत्त्वभावे सन्ध्यवदुपपत्तेः ॥ १३ ॥ (४-४-३)

अथेदं चिन्त्यते । भगवत्स्वरूपे प्राकृतशरीर इवावस्था दृश्यन्ते तत्कालीनैः

भाष्यप्रकाशः ।

यितुमाहुः अत एवेत्यादि । तथा च यत्र जयविजयादीनामप्येवम्, तत्र पुष्टिभार्गीयस्य का  
वार्तेत्यर्थः । एवं प्रसङ्गेन भगवन्नोक्तप्राप्तिरूपं फलश्रुतमिति ज्ञेयम् ।

अन्ये तु बादरिघ्नत्रे, 'मनसैतान् कामान् पश्यन् रमत' इति श्रुतौ 'मनसे'ति विशेषनिर्देश-  
बलान्श्रुतस्य देहेन्द्रियाद्यभावम्, जैमिनिघ्नत्रे च 'स एकधा भवती'त्यादिविकल्पाभननादेहेन्द्रिय-  
सद्भावम्, बादरायणघ्नत्रे, उभयश्रुत्यनुरोधान्श्रुतस्य सङ्कल्पेन कदाचित्तदभावं कदाचित्सद्भावं  
च व्याकुर्वन्ति । तत्र श्रुतसङ्कल्पो यदि परमेश्वरसङ्कल्पानुसारी, तदा तद्व्यापारभूतः, यदि तद्वि-  
रुद्धः, तदा अकिञ्चित्करत्वादप्रयोजक इति ध्येयम् ॥ १२ ॥ इति द्वितीयं ब्राह्मणेत्वधि-  
करणम् ॥ २ ॥

तत्त्वभावे सन्ध्यवदुपपत्तेः ॥ १३ ॥ एवमत्र फलानुभवप्रकारमध्ये देहरूपः प्रकारो  
विचारितः । अथ 'आत्मा प्रकरणा'दित्यादिघ्नत्रयोक्तस्य फलस्य प्रकारं विचारयतीत्याशयेना-  
धिकरणमवतारयन्ति अथेत्यादि । एवमष्टस्य्या पूर्वघ्नत्रयोक्तदेहरूपनिरूपणोत्तरं इदमग्रिम-  
घ्नत्रयोक्तं भगवत्स्वरूपमनेन प्रकारेण विचार्यते । यद्यपि गुणोपसंहारे भगवतो निर्दोषत्वम्,  
रक्षिः ।

सेवाफलत्वे नित्यलीलायामप्याविर्भवन्ति सेवाफलग्रन्थोक्तानि । अत एवेत्यादीति । शरीरसो-  
भयविषयत्वादेव । 'देहेन्द्रियासुहीनाना'मित्यशरीरत्वं शरीरस्य पुरवासिनामिति शरीरत्वम् । जयेति ।  
आदिनाऽऽनन्दादयः । एवमिति । शरीराणां शरीरत्वाशरीरत्वे । जयविजययोर्वैकुण्ठत्यातस्तु प्रश्नोप-  
निषद्यस्ति । पितृयाणेन याताः पुनरावर्तन्त इति सुषोधिण्यां तृतीयस्य स्पष्टम् । प्रसङ्गेनेति ।  
ब्रह्मप्राप्तिनिरूपणेन स्मृतं भगवन्नोक्तप्राप्तिरूपं फलं उपेक्षानर्हमिति स्मृतस्योपेक्षानर्हत्वं प्रसङ्ग-  
त्वेन । स एकधेति । छान्दोग्ये भूमविद्यास्था । तदभावं शरीरभावम् । तत्सद्भावं शरीर-  
सद्भावम् । परमेश्वरेति । मायोपाधिकसङ्कल्पानुसारी तद्व्यापारभूतः सगुणव्यापारः सगुणो न तु  
श्रुतनिर्गुणस्य । अकिञ्चित्कर इति । आविद्यकत्वादिति भावः । श्रुतनिष्ठाविद्ययोपमर्षोपमर्दक-  
भावो न परेषाम् । विद्ययाऽविद्यानाशात् । श्रुतसङ्कल्पो मायिकोन्वेषामाचार्याणामिति न न्यूनता  
ग्रन्थे । भास्करभाष्ये मनसैतानिति श्रुतिरस्ति, रामानुजभाष्ये तु नास्ति । 'न ह वा सशरीरस्य  
सतः प्रियाप्रिययोरपहतिरस्ती'त्यस्ति । सैतच्छ्रुतेरुपलक्षिकेति ज्ञेयम् । एवमन्यभाष्येषु ॥ १२ ॥

इति द्वितीयं ब्राह्मणेत्वधिकरणम् ॥ २ ॥

तत्त्वभावे सन्ध्यवदुपपत्तेः ॥ १३ ॥ फलस्येति । ब्रह्मणा विपश्चितेत्युक्तस्य गुणाती-  
तस्य ब्रह्मरूपस्य । अष्टसूत्रेति । ब्राह्मणेत्याद्यष्टस्य्या । पूर्वसूत्रेति । 'सम्पद्याविर्भावः स्वेन शब्दात्'  
'श्रुतः प्रतिज्ञाना'दिति पूर्वसूत्रद्वयेत्यर्थः । अभिमेति । 'आत्मा प्रकरणात्' । 'अविभागेन दृष्ट्या'दित्य-

पुष्मिरिति कथमप्राकृतत्वमुपपद्यत इति तत्रोपपत्तिमाह । तद्दर्शनस्य वास्तव-  
वस्तुविषयकत्वव्यवच्छेदेन पूर्वपक्षव्युदासाय तुशब्दः । तत् प्राकृततुल्यतादर्शनं  
अभावे तथात्वस्याभाव एव भवति, न तु तत्र प्राकृता धर्माः सन्ति । नन्ववि-  
द्यमानानामर्थानां कथं दर्शनमुपपद्यत इत्यत आह सन्ध्यवदिति । स्वप्ने यथा वासना-  
वशाद्विद्यमानानामप्यर्थानां दर्शनं भवति, तथा भगवद्विच्छावशात् तत्रापि  
प्राकृततुल्यत्वदर्शनस्योपपत्तेर्न प्राकृतत्वं तत्र ज्ञेयमित्यर्थः । तथा च श्रुतिः ।  
'सन्ध्यं तृतीयं स्वप्नस्थानं तस्मिन् सन्ध्ये स्थाने तिष्ठन्नुभे स्थाने पश्यतीदं च

भाष्यप्रकाशः ।

वेद्याद्यधिकरणे, अनन्तगुणपूर्णत्वादिकं च, 'व्याप्तेश्च समञ्जस'मित्यवान्तराधिकरणे विचारितम्,  
तथापि तदेव स्वरूपं फलरूपमिति तत्र न विचारितम् । साधनप्रकरणत्वात् । अतः फलरूपमन्य-  
द्भविष्यतीत्याशङ्कानिरासाय तदेवात्र फलमिति बोधनार्थमवसरसङ्गत्या पुनः परामृश्यते । तथा  
चात्र फलत्वेन प्रतिपाद्यमानं भगवत्स्वरूपं प्रकृतिसम्बन्धविशिष्टम्, न वेति संशयः । अवस्था-  
दर्शनादाद्यमिति पूर्वपक्षः । तद्दर्शनस्य भ्रान्तत्वाभेति सिद्धान्त इत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति भग-  
रश्मिः ।

ग्रिमसूत्रद्वयोक्तम् । अवस्थेति । कृष्णावतारे भीष्मप्रसङ्गे रुधिरक्षतादिप्राकृतबाल्यपौगण्डाद्यवस्थादर्श-  
नात् ॥ भाष्ये । आहेति । छन्दोग्यायश्चेतकेतूपाख्यानस्य द्वितीयोपदेशप्रकारेण व्यास आहेत्यर्थः ॥  
प्रकृते ॥ तद्दर्शनस्येत्यादीति । उक्तप्राकृतधर्माणां दर्शनस्य । तथात्वस्येति । प्राकृतत्वस्य ।  
सन्ध्यं तृतीयमिति । 'तस्य वा एतस्य पुरुषस्य द्वे एव स्थाने भवत इदं च परलोकस्थानं चेति  
सन्ध्यं तृतीय'मित्यादिः पूर्वश्रुतिः । अर्थस्तु तस्य वै प्रसिद्धस्यैतस्य प्रकृतस्य पुरुषस्य द्वे एव स्थाने  
भवतो न न्यूनैः । के ते इदं च प्रत्यक्षतोनुभूयमानं जनैकं द्वितीयं तु परलोक एव स्थानम् ।  
परलोकस्थानं भावि जन्म । एतयोः सन्धौ भवं सन्ध्यं तृतीयं त्रयाणां पूरणं स्वप्नस्थानम् । तस्मिन्  
सन्ध्ये स्वप्नस्थाने तिष्ठन् वर्तमानः सन्नितं च परलोकस्थानं चेत्येते उभे स्थाने पश्यति । किमाश्रितः  
केन विधिना परलोकं पश्यतीत्यत आह । अथेति । यथाक्रमः आक्रमत्यनेनेत्याक्रमः, आश्रयोऽवष्टम्भः  
विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञालक्षणः । यादृश आक्रमो यस्य सोयं यथाक्रमोयं पुरुषः परलोकस्थाने प्रतिपत्त्ये  
निमित्ते यादृशेनाक्रमेण संयुक्तो भवति । तमाक्रमं धीजभूतमाक्रम्यावष्टम्भोभयान्पाप्मनः पापफलानि  
दुःखानि आनन्दांश्च धर्मफलभूतान् सुखविशेषान् पश्यत्येवंप्रकारेण । धर्मादेवताप्रसादाद्धान्त्ये वयसि  
यदिहासम्भाव्यमानं पश्यति स्वप्ने तत्पारलौकिकमेवेत्यर्थः । स खत्वात्मा बाह्यैर्ज्योतिर्भिरसंसृष्टः  
स्वयमेव यथा ज्योतिर्भवति, तथेदं स्वयंज्योतिष्टुं साक्षादवष्टम्भेनाह स इति । स प्रकृत आत्मा यत्र  
यस्मिन् काले प्रखपिति प्रकर्षेण स्वप्नमुपपद्यति तदा किमाश्रयः केन प्रकारेण च स्वयं प्रतिपद्यते  
इत्याकाङ्क्षायामाह । अस्येति । दृष्टस्य जागरितलक्षणस्य देहस्य । कथंभूतस्य । सर्वा भूतभौतिक-  
मात्रा अघ्यात्मादिविभागयुक्ताः अस्य संसर्गकारणभूता विद्यन्त इति सर्ववान् तस्य सर्वान्तो मात्रामंशं  
वासनात्मकमुपादाय गृहीत्वा स्वयमात्मैव अनादित्यादिर्जाग्रदेहं विहस्य निःसम्बोधमापाद्य स्वयमेव  
स्वकर्मानुसारि खज्योतिषाऽल्लसदृक् स्वभावेन निर्मितं वस्तु विषयीकुर्वन् प्रखपिति । अत्रास्यां स्वापावस्था-  
यामयं पुरुष आत्मा स्वयमेव ज्योतिर्भवति । तदादित्यादेरभावादिन्द्रियाणां चोपसंभूतत्वान्मनसश्च  
विषयाकारणैवोपपद्यतात् । यद्वा परलोकदर्शनार्थं करणत्वेन सद्गद्वादिति परिशेषादित्यर्थः । ननु स्वप्नेपि

परलोकस्थानं च । अथ यथाक्रमोऽयं परलोकस्थाने भवति तमाक्रममाक्रम्योभयान्  
पाप्मन आनन्दंश्च पश्यति । स यन्नायं प्रखपिती'त्युपक्रम्य, 'स्वयं विहृत्य स्वयं  
निर्माय खेन भासा खेन ज्योतिषा प्रखपित्यन्नायं पुरुषः स्वयंज्योतिर्भवति, न  
तत्र रथा न रथयोगा न पन्थानो भवन्ती'त्यादिरूपा । एवमेव भगवानासुराणां  
प्राकृतगुणे तमस्येव दुःखात्मके लयं चिकीर्षुः स्वस्मिन् प्राकृतत्वबुद्धिसंपादनाय  
तादृशीमिव लीलां दर्शयति, अतो न प्राकृतत्वशाङ्कागन्धोऽप्यत्र । अत एव  
भगवतोक्तं, 'मामात्मपरवेहेषु प्रद्विषन्तोऽभ्यसूयका' इत्युपक्रम्य, 'ततो यान्त्स-  
धर्मा गति'मिति । तेषामासुरत्वेन मुक्त्यनधिकारित्वात् तथाकरणम् । अतः  
सुद्धूक्तं सन्ध्यवदुपपत्तेरिति ॥ १३ ॥

भावे जाग्रद्वत् ॥ १४ ॥

लौकिकवद्भासमाने लीलापदार्थे यद्दर्शनं भक्तानाम्, तत् तु भावे विषये  
विद्यमाने सति भवति । अत्र दृष्टान्तमाह । जाग्रद्वत् । यथा मोहाभाववतः पुंसः  
सत एवार्थस्य दर्शनं तथेति ।

भाष्यप्रकाशः ।

षदित्यादि । तत्रेति । प्राकृतावस्थादर्शने । व्याकुर्वन्ति तद्दर्शनस्येत्यादि । श्रुतिस्तु बृहदारण्यके  
ज्योतिर्ब्राह्मणे । दार्ष्टान्तिके योजयन्ति एवमित्यादि । अभ्यसूयका इति । गुणेषु दोषा-  
रोपकाः । इयमेवोपपत्तिर्ब्राह्मणपुराणेऽप्युक्ता, शिवतत्त्वविवेकेऽनुदिता । तथाहि । 'निर्दोषश्चेत्  
कथं विष्णुर्मनुष्येषु प्रजायते । चिन्ताभ्रमव्रणाज्ञानदुःखयुग्दृश्यते कथम् । एवं मे संशयो ब्रह्मन्  
इदि श्लथ इवापित' इति नारदप्रश्ने 'स्त्रीपुंमलानुषङ्गात्मा देहो नास्य विजायते । किन्तु निर्दोष-  
चैतन्यसुखनित्यां स्वकां तनुयु । प्रकाशयति सैवेयं जनिर्विष्णोर्न चापरा । तथाप्यसुरमोहार्थं परेषां  
च क्वचित् क्वचित् । दुःखाज्ञानभ्रमादींश्च दर्शयेच्छुद्धसद्गुणः । क्व व्रणादि क्व चाज्ञानं स्वतन्त्राचिन्त्य-  
सद्गुणे । दोर्लभ्याचैव मोक्षस्य दर्शयेत्तानजो हरिः । कृष्णो ह्यत्यक्तदेहोपि त्यक्तदेहस्य देहवत् ।  
लोकानां दर्शयामास स्वरूपसदृशाकृतिम्' इति ब्रह्मणोक्तम् ॥ १३ ॥

भावे जाग्रद्वत् ॥ १४ ॥ एवं दोषदर्शने उपपत्तिमुक्त्वा गुणदर्शने उपपत्तिमाहेत्याशयेन  
सूत्रद्वयन्यस्य व्याकुर्वन्ति लौकिकवदित्यादि । अत्र पूर्वसूत्रात् 'उपपत्ते'रिति पदमनुवर्तते ।  
अर्थस्तु स्पष्टः । तथा च गुणोपसंहारपादे, 'व्याप्तेश्च समञ्जसम्', 'सर्वाभेदादन्यत्रेमे' इति सूत्रद्वये  
रक्षितः ।

सर्वसादित्यादेर्दृश्यमानत्वात्कथं परिशेषात्स्वयंज्योतिर्द्विसिद्धिरित्याशङ्कायां तस्य सर्वस्य वासनानिमित्त-  
त्वादित्याह । नेति । तत्र स्वप्ने रथाः प्रसिद्धाः रथैर्जुज्यन्त इति रथयोगाः अश्वादयः पन्थानो  
मार्गा न भवन्तीति प्रत्येकं नत्राभिसम्बध्यते न सन्ति । अथो अपि रथान् रथयोगान्पथः सृजते  
वासनात्मकान् मायिकान् । तादृशीमिति । व्रणक्षतादिमिलौकिकीमिव लीलां छान्दोग्ये द्वितीयो-  
पदेशोक्तां मधुरूपदशविषधर्मरूपाम् । प्रकृतमनुसरामः । तथाकरणमिति । असत्त्वेन व्रणादीनां करणम् ।  
स्वरूपेति । स्वरूपसदृशीमाकृतिं त्यक्तदेहस्य देहवद्दर्शयामास ॥ १३ ॥

भावे जाग्रद्वत् ॥ १४ ॥ गुणोपसंहारेति । तृतीयाध्याये तृतीये पादे । दोषेति ।  
व्रणादिदर्शने । गुणेति । 'यवानर्थ उदपाने सर्वतः सम्भ्रुतोदके । तावान्सर्वेषु वेदेषु ब्राह्मणस्य विज्ञानत'

एताभ्यां सूत्राभ्यामेतदुक्तं भवति । 'सोऽश्नुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चिते'ति श्रुत्या भक्तकामपूरणाय भगवाँल्लीलां करोतीति गम्यते । यद्दर्शन-श्रवणस्मरणैर्भक्तानां दुःखं भवति, तादृशीमपि तां करोतीति श्रूयते । यथा सौभयुद्धे मोहवचनानि, हस्तादायुधच्युतिः, प्रभासीपलीला च । उक्तरीत्या, 'सोऽश्नुते' इति श्रुत्या परब्रह्मत्वमवगम्यते । उक्तलीलाया तद्वैपरीत्यं च । एवं सत्येकस्या वास्तवत्वम्, अन्यस्या अवास्तवत्वं वाच्यम् । 'ते ते धामान्युद्मसि' 'विष्णोः कर्माणि पश्यत', 'तद्विष्णोः परमं पदम्', 'तद्विप्रासो विपन्यव' इत्यादि-श्रुतिभिः, 'सहस्रशीर्षं देवं विश्वाक्षं विश्वशम्भुवम् । विश्वं नारायणं देवमक्षरं परमं

भाष्यप्रकाशः ।

'व्यापकस्य रसरूपस्यैव भगवतो भक्तानां तत्तद्रसानुभावनाय तथा तथा मायापसारणेन तत्तत्-परिभाषादिप्राकट्येन बाल्यपौगण्डाद्यनुभावनात् तेषां विद्यमानानामेवार्थानामनुभव' इत्युपपादाना-त्तयोपपत्तेरित्यर्थः ।

एवं सूत्रद्वयं व्याख्याय सूत्रद्वयोक्तिप्रयोजनमाहुः एताभ्यामित्यादि ।

रश्मिः ।

इति गीतावाक्यात्कृष्णाश्रये मधुनीव पृथगग्राह्याः दृष्टानुसारिणः सर्वत आकृष्टाः गुणास्तेषां दर्शने । यया-काशशरीरं ब्रह्मेत्युक्तस्य कृष्णाश्रये यावन्तो धर्माः दृष्टानुसारिणः तज्जन्यत्वेनापृथग्भूताः सर्वतः शास्त्रेभ्य आकृष्टाः मया दृष्टाः योगेश्वरे कृपया प्रकटास्तेन दर्शिताः । पित्तलघण्टागोलकः निर्दण्डः सच्छिद्रः छिद्रे कृष्णा दोरकाः सूक्ष्मा बहवः । तत्र मञ्जौ । ॐसच्चिदालिङ्गनप्रसू ॐसच्चिदालिङ्गनप्रसो इति । ताभ्यां घण्टागोलके दण्डभ्रामणेन गोलकः घोषवान् सूत्रे प्रोतमणिगणशब्दवाँश्च । समस्यया तदभाववान् घण्टागोलकः । अत्र गीतावाक्यात्सर्वेषु वेदेषु ब्रह्मोपनिषदि घण्टागोलकः । तैत्तिरीये आकाशशरीरं ब्रह्मेत्यतो घोषः । 'मयि सर्वमिदं प्रोतं सूत्रे मणिगणा इवे'त्यत्र सूत्रे प्रोतमणिगणशब्दः समस्या आचार्यशास्त्रे 'आत्मा यावत्प्रपन्नोभूत्तावद्वै रमते हरिः । सोन्तःकरणसम्बन्धी तिरोधत्ते हरिश्च स' इत्यत्र प्रपत्तितदभावौ । 'मन्त्रस्यापि विधानत' इति यक्तिमार्गे मन्त्रावपि । दण्ड औषधिविद्यारूपः कालकर्मस्वभावाः सत्त्वरजस्रमांसि च योज्यानि तृतीयस्कन्धे प्रसिद्धानि ॥१॥ वेदे शास्त्रे 'कृष्णाजिनं ब्रह्मे'ति संहिता । 'स सर्पानसृजते'ति संहिता, आत्मनेति ज्ञेयम् । कृष्णाजिनं ब्रह्म भवतीत्यर्थः । कालकर्मादिकं योज्यम् ॥२॥ 'स वयांस्यसृजते'ति संहिता । वंशपात्रे इत्यत्र वेदे वंशपात्रमत्र योज्यम् ॥३॥ औषधिविद्या तत्र 'तासां मे पौरुषी प्रिये'ति श्रीभागवते स देहो योज्यः क्रियाधर्मो योज्यः । रामेण षाणेन हतो मृग इति दृष्टं मया ॥ ४ ॥ लौकिकवदित्यादीति । अत्रापि 'यावानर्थ उदपाने' इति द्रष्टव्यम् । तेन 'जयति जननिवासो देवकीजन्मवादो यदुवरपरिवस्त्वैर्दोभिरसन्नधर्म'मिति दशमस्कन्ध-लीलोपसंहारस्रोकोक्तो यावानर्थोत्र लौकिकवत्सिध्यति । बाल्येति । बाल्यपौगण्डादिलोकवद्वाद्याणि । न तु प्राकृतानि । तस्यानुभावनात् । तद्योपपत्तेरिति । स्वाभाविकधर्मोपपत्तेः । भाष्ये । भक्त-कामेति । स इति प्रथमया स्वातभ्याःद्रक्तसेति भावः । तां करोतीति । स्वस्मिन्ननुवृत्तिवृत्तये । 'विपदः सन्तु नः शश्वत्' इति पृथावाक्यात् । उक्तरीत्येति । 'समान एवं चामेदा'दिति सूत्रादारभ्ये-यदवध्यवतारकविषयरीत्येत्यर्थः । उक्तेति । अत्रैवोक्तया मक्तदुःखदया । तद्वैपरीत्यं प्राकृतत्वम् ।

पदम् । विश्वतः परमं नित्यं विश्वं नारायणं हरिम् । विश्वमेवेवं पुरुषस्तद्विश्वमुपजीवति  
 पतिं विश्वस्यात्मेश्वरं शाश्वतं शिवमच्युतमित्यादिभिश्च शुद्धब्रह्मणस्तद्विपरीत-  
 दर्शनेऽवश्यं हेतुर्वाच्यः । स त्वासुरव्यामोहनमेवेति पूर्वसूत्रेणोपपादितः ।  
 भक्तेभ्यः स्वरूपानन्ददानाय 'लोकवत्सु लीलाकैवल्य'मिति न्यायेन या लीलाः  
 करोति, यथा रिङ्गणादिलीला भगवतो नैसर्गिकधर्मरूपानन्दात्मकत्वेन विद्यमाना  
 एव, ता भक्ताः पश्यन्तीति द्वितीयसूत्रेणोक्तम् । अत एव लीलाया अनेकरूपत्वाद्  
 ब्रह्मणश्च श्रुतौ सैन्धवदृष्टान्तेनैकरसत्वनिरूपणाच्छुद्धब्रह्मधर्मत्वं न सम्भवतीति  
 शाङ्कानिरासाय 'कैवल्य'मित्युक्तम् । 'साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्चेत्यादिश्रुतिषु  
 याऽन्धधर्मराहित्यलक्षणा केवलतोक्ता, सा लीलात्मिकैव, लीलाविशिष्टमेव शुद्धं  
 परं ब्रह्म, न कदाचित् तद्रहितमित्यर्थः पर्यवस्यति । तेन स्वरूपात्मकत्वं लीलायाः  
 पर्यवस्यति तेन च नित्यत्वम् । एतद् विद्वन्मण्डने प्रपञ्चितम् । अथवा । लीलैव  
 कैवल्यम्, जीवानां मुक्तिरूपम् । तत्र प्रवेशः परमा मुक्तिरिति यावदित्यर्थः ॥ १४ ॥  
 इति चतुर्थाध्याये चतुर्थपादे तृतीयं तत्त्वभावाधिकरणम् ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादिभिश्चेति । लीलानां भगवतश्च नित्यत्वं शुद्धब्रह्मत्वं चावगम्यत इति शेषः ।

अत्र, 'ते त' इतिश्रुतिरग्रे व्याख्येया । 'विष्णोः कर्माणी'त्यादयस्तु विद्वन्मण्डने सम्य-  
 ग्व्याख्याताः । ताश्च पूर्वकाण्डस्या इत्यतः 'सहस्रशीर्ष'मिति तैत्तिरीयाणां महानारायणोपनिषत्स्या-  
 नुवाकीया उक्ताः । एवं द्विविधा लीलास्तासां नित्यत्वं च प्रामाणिकमिति प्रतिपाद्य पूर्वसूत्र-  
 प्रयोजनं स्फुटीकुर्वन्ति । शुद्धेत्यादि । तथा च तदर्थानां लीलानां आसुरव्यामोहकत्वेनैव रूपेण  
 नित्यत्वम्, न तु प्रतीयमानन रूपेणेत्यर्थः । द्वितीयस्यार्थमाहुः भक्तेभ्य इत्यादि । एवं द्विती-  
 यस्य तात्पर्यमुक्त्वा लीलानां स्वरूपात्मकत्वं निगमयितुं लीलाकैवल्यसूत्रार्थं स्फुटमनुवदन्ति अत  
 एवेत्यादि । एतस्य सूत्रार्थोपपादनसापेक्षत्वात् प्रकारान्तरणार्थमाहुः । अथवेत्यादि । एवं  
 फलरूपस्य भगवतः स्वरूपं सूत्रद्वयेन विचारितम् ।

रश्मिः ।

एवं द्विचेति । आरोपितानारोपितभेदेन द्विधापि सप्रतियोगिनीत्वाप्रतियोगिनीत्वान्यां चतुर्धा ।  
 प्रामाणिकमिति । फलाध्याये फलश्रुत्या प्रमाणेन प्रतिपाद्यत इति प्रामाणिकम् । शैविकप्रत्ययः ।  
 अत एवेत्यादीति । सैन्धवेति । सैन्धवदृष्टान्तेन ब्रह्मण एकरसत्वं मैत्रेयीब्राह्मणे तेन श्वेत-  
 केत्पास्यानेत्येकरसत्वस्यापनाय षष्ठोपदेशः । विद्वन्मण्डन इति । नित्यक्रीडावादे । 'रसो वै स'  
 इति श्रुतेर्देशरससामग्री यावती तावत्पत्येकरसरूपमेकमिति तथा । भक्तिमार्तण्डे सुवर्णसूत्रेण सह  
 नित्यलीलावादः सङ्गृहीतः । उपपादनेति । तथाहि । शुद्धब्रह्मेत्यादि पूर्वभाष्ये । शुद्धब्रह्मेति ।  
 धर्मरहितं ब्रह्म । तद्धर्मलीला इति न सम्भवति । तदर्थं लीलासु कैवल्यविधिः । धर्मसहितः केवल  
 इति शाङ्कदृष्टिः कार्या । अग्रे या केवलतोक्ता सा लीलात्मिकैवेत्युक्तम् । तत्र केवलता सत्यत्वाधा-  
 त्मिका नेत्यत्रोपपत्तिः केति । तेनेत्यादि । तेन केवलतारूपत्वेन । तस्याः स्वरूपसम्बन्धविशेषरूपत्वेन  
 स्वरूपात्मकत्वं लीलायाः पर्यवस्यतीति प्रकाशाश्रयवत्सूत्रं प्रवर्तते न वेति सन्देहः ।  
 अत्रोपपादनम् । उपपत्तिः केत्यत्र विनिगमनाविरहात्केवलतायाः सत्यत्वाधात्मात्मकत्ववह्नीलात्मकत्वं  
 किं न स्यादिति । सूत्रप्रवृत्तिसन्देहे त्वधिकं तत्रानुप्रविष्टं न तु तद्दानिरिति न्यायात्तत्सन्देहनिवृत्तिः ।  
 एवमुपपादनसापेक्षत्वात् । अथवेत्यादीति । मुक्तिरूपमिति । न लीलाश्रो मुक्तिरूपो न तद्धर्म-

भाष्यप्रकाशः ।

अत्र सर्वेषु पूर्वसूत्रे, तन्वभाव इति पाठमङ्गीकृत्यैवं व्याकुर्वन्ति । 'सङ्कल्पादेवे'ति सूत्रे पित्रादिसमुत्थानसुक्तसङ्कल्पादुक्तम् । स एव सङ्कल्पो द्वादशाहसूत्रेऽतःशब्देन परामृश्यते । तेन सुक्तो द्वादशाहवदशरीरः संशरीरश् सिध्यति । तत्राशरीरस्य यो भोगः, स तन्वभावेऽपि ब्रह्मसुष्टेरेव पदार्थैः सन्व्यवत् स्वामिकपदार्थभोगवत् सिध्यति । तनुसङ्गावपक्षे तु लीलार्थमीश्वरेण सुष्टेर्भुक्तेन वा स्वसङ्कल्पादेव सुष्टैर्जाग्रद्वत् बहिर्भुङ्क्ते इति ।

तन्मासाकं रोचते । 'एवमप्युपन्यासा'दिति सूत्रेऽपहतपाप्मादिसत्यसङ्कल्पान्तानां धर्माणां सुक्तेऽप्यङ्गीकारेण तत्सङ्कल्पादेव तदनु रूपभोगोपपत्तेर्विशेषतस्तदुपपादनप्रयोजनाभावेनैतत्सूत्रद्वयस्थानतिप्रयोजनत्वप्रसङ्गात् । अथ सूत्रे तथा पाठ इति तदनुरोधेन तथा व्याख्यानमित्युच्यते, तदा तु सूत्रे 'तन्वभाव' इत्यत्र तनुशब्दस्याभावशब्देन समासेऽनचि चेति वैकल्पिकं नकारस्य द्वित्वं, तथा तत् नु अभाव इति पदच्छेदेऽपि, यरोऽनुनासिकेऽनुनासिको वेति नकारद्वित्वमिति तत्त्वभावपदस्य सैद्धान्तिकोऽर्थ एव युक्तः । द्वित्वाभावश्चेत्, तदा 'तन्वभाव' इत्यत्र सप्तमीसमासमङ्गीकृत्य भगवत्तनौ तदभाव इत्यर्थो वक्तव्यः । भगवता स्वरूप आसुराणामन्यथाभानस्य कारणेन तद्भानस्यावश्यमुपपादनीयत्वात् । अन्यथा आसुरदृष्टेषु सत्यत्वबुद्धौ दैवानां मोक्षप्रतिबन्धापत्तेरिति । तदेतत् प्रागेव ब्रह्माण्डवाक्योपन्यासपूर्वकं विचारितमित्युपरम्यते ।

ये मायावादिनो मोक्षे भोगं नाङ्गीकुर्वन्ति, तान् प्रति भास्कराचार्यैरेवं दूषणमुच्यते । ससम्बोधं मोक्षं श्रुतिसिद्धमाश्रित्याचार्येणार्थं विभागो दर्शितः श्रोतृणामनुग्रहाय, न नास्तिक्यमवलम्ब्य भ्रान्त्या वा सूत्राणामन्यथार्थत्वं कल्पनीयम् । श्रुतीनां नार्थवादत्वम् । सर्वत्रार्थवादत्वप्रसङ्गात् । निःसम्बोधे तु मोक्षे न प्रेक्षापूर्वकारी प्रवर्तते । संसारावस्थायां तावदेवलोकादिषु पर्यायेण सुखतारतम्यं लभते, सुक्तः पुनः सुषुप्तवन्न किञ्चित् । स्वरूपचैतन्यं तु विद्यमानमप्यसत्सममेव । न हि तच्चैतन्यान्तरेण संवेद्यते । तस्यैवाभावात् । न च स्वचैतन्यतः संविदस्तु चैतन्यव्यतिरिक्तसंविद्यन्म्युपगमात् । अभ्युपगमे च भेदप्रसङ्गान्मायावादहानिः स्यादेव । ससंबोधे रश्मिः ।

रूपलीला इति चेन्न । ईश्वरस्याधोक्षजत्वेनेदमित्यतया मुक्तिशब्दाभिधाप्रवृत्तेर्भाष्ये लीलैव कैवल्यं मुक्तिरूपमित्युक्तम् । 'भक्त्या मामभिजानाती'ति वाक्यादधोक्षजत्वेऽपि मोक्षत्वमिदमित्यतया भवति ज्ञातम् । तथाप्यन्यशिव्याधिकारेणोक्तं लीलानां मुक्तिरूपत्वम् । मुक्तिलीलावैचित्र्यमाहुः । तत्र प्रवेश इति । ब्रजभक्तभावेन सेवायाः फलं नित्यलीलाप्रवेशः इत्यर्थः । सम्भाररीर इति । पित्रादिसमशरीरः । तथा पाठ इति । तन्वभाव इति पाठे । सैद्धान्तिकेति । नापि तत्त्वत्वे तत्त्वभाव इत्यस्यार्थः । पूर्वापरभाष्यासङ्गत्वापत्तेः । त्वान्तात्त्वप्रत्ययाभाववत् तत्त्वमात्र इति विग्रहवाक्यं न स्यात् । तदभाव इति । मुक्ततन्वभावः । तद्भानस्येति । शुद्धबुद्धमुक्तस्वभावे तत्स्वरूपगोपनाय शुद्धमुक्तदेहभानस्य । असुरेति । देहादिषु । मोक्षप्रतिबन्धेति । 'योन्यथा सन्तमात्मानमन्यथा प्रतिपद्यते, किं तेन न कृतं पाप'मिति श्रुतेः । पापसम्भवान् मोक्षप्रतिबन्धापत्तेः । पापाभावस्य मोक्षकारणत्वात् । प्रागेवेति । तत्त्वभावसूत्रे । प्रेक्षेति । युक्तिः । युक्तिः पूर्वा यस्मेति युक्तिपूर्वः कारः करणमस्यास्तीति युक्तपूर्वकारी । लभत इति । भानन्दमीमांसया लभते । चैतन्यव्यतिरिक्तेति ।

प्रदीपवदावेशस्तथाहि दर्शयति ॥ १५ ॥ ( ४-४-४ )

ननु पूर्णज्ञानक्रियाशक्तिमता ब्रह्मणा तुल्यभावेन तत्रापि प्रधानभावं प्राप्य कामभोगकरणमपूर्णज्ञानक्रियावतो भक्तस्यानुपपन्नमित्याशङ्क्यां तत्रोपपत्तिमाह । न हि तदा नैसर्गिकज्ञानक्रियाभ्यां तथा भोक्तुं शक्तो भवति, किन्तु भगवोस्तस्मिन्नाविशति यदा, तदायमपि तथैव भवतीति सर्वसुपपद्यते । एतदेवाह प्रदीपवदिति । यथा प्राचीनः प्रकृष्टो दीपः स्नेहयुक्तायां वत्यांमर्वाचीनायामाविष्टः स्वसमानकार्यक्षमांतां करोति, स्नेहाधीनस्थितिश्च भवति स्वयम्, तथाभ्रापीत्यर्थः । अत्र प्रमाणमाह । तथाहि दर्शयति श्रुतिः । 'भर्ता सन् अत्रियमाणो विभर्ति, एको देवो बहुधा निविष्ट' इति । 'सर्वान् कामानित्युक्तत्वात् यस्य कामस्य भोगो यथा निवेशे सति भवति तत्र तथा तदा निवेश इति बहुधा निवेश उक्तः । अयं निवेशो नान्तर्यामित्वेन, तस्यैकधैव प्रवेशात् । निसर्गतः सर्वेषां जीवानां भगवान् भवत्येव प्रसुर्ययपि, तथापि यं स्वीयत्वेन वृणुते, तस्य विवाहितः पतिरिव भर्ता सन्, वरणजस्नेहातिशयेन भक्तेनापि अत्रियमाणः सन्, स इव स्वयमपि तं स्वस्मिन् विभर्ति । अत एव स्नेहराहित्येनायोगोलकादिकं विहाय प्रदीपं हृष्टान्त-

भाष्यप्रकाशः ।

पुनर्मोक्षे सर्वद्वयमं सल्लक्षणं बोधस्य रूपम् । मनः सर्वज्ञं सर्वशक्तिभिन्नाभिन्नरूपं हि । तेनास्तु तदवगतिर्नातोऽन्यथेति ॥ १४ ॥

इति तृतीयं तत्त्वभावाधिकरणम् ॥ ३ ॥

प्रदीपवदावेशस्तथाहि दर्शयति ॥ १५ ॥ एवमधिकरणत्रयेण फलप्राप्त्युपकरणं फलस्वरूपं च विचार्य फलानुभवोपकरणं विचारयति । तत्र भगवद्भोगरूपोऽनुभवो जीवस्य सम्भवति, न वेति संशयः । भक्तस्य स्वतोऽसामर्थ्यं भोगश्रुतिश्च संशयबीजम् । तदेतन्मनसि-  
कृत्य द्वयमवतारयन्ति नन्वित्यादि । व्याकुर्वन्ति नहीत्यादि । नैसर्गिकज्ञानक्रियाभ्या-  
मिति । ह्यक्तौ भगवत्कृपयाभिष्यक्त्याभ्यां 'हानौ त्पायने'ति द्वये व्युत्पादिताभ्यां जैवाभ्यां  
ताभ्याम् । 'भर्ता स'भितिश्रुतिस्तु तैत्तिरीयारण्यके पुरुषद्वक्तोचरनारायणानन्तरं भर्तृद्वक्ता-  
रम्भेऽस्ति । एवं तां विवृण्वन्ति । सर्वान् कामानित्यारम्भ गतिष्विवनीत्यन्तम् । ननु भर्तृद्वक्ते  
रस्मिन् ।

चैतन्यव्यतिरिक्त्वाः संवित्तेरनभ्युपगमात् । रूपमिति । विषयः । भिन्नाभिन्नेति । कारणत्पनाऽ-  
भिन्नं कार्यात्पना भिन्नम् । यथा सुवर्णं कटकं न । कटकं सुवर्णमिति प्रतीतिः । तेनास्तिष्ठति ।  
मनसा बोधविषयां गतिरस्तु न मनसोन्ययाऽन्यप्रकारेणेत्यर्थः । तेनैतेषां मते न निःसम्बोधो मोक्षः  
स्वमते स्वधिकारिभेदे नास्तीति बोध्यम् ॥ १४ ॥

इति तृतीयं तत्त्वभावाधिकरणम् ॥ ३ ॥

प्रदीपवदावेशस्तथा हि दर्शयति ॥ १५ ॥ फलप्राप्त्युपकरणमिति । देहादिकम् ।  
स्वभावाधिकरणेणैव अधिकरणप्रयोः । तत्त्वभावाधिकरणे । फलस्वरूपं भगवान् तत्प्राप्तिः,  
नित्यलीलाप्रवेशश्च । फलानुभवोपकरणम् । भौतिकसामर्थ्यम् । संशयैति । प्रथमकोटौ प्रथमं  
धीजः द्वितीयसां द्वितीयम् । नन्वित्यादीति । पूर्णज्ञानेति । सोऽनुत् । इत्यं विपमितेति पदार्थः ।  
प्रधानेति । सह ब्रह्मणेत्यप्रधानतृतीयया भक्तस्य प्रधानत्वात् प्राप्येत्यर्थः । अश्वीज इति । प्राचीनायां



मुक्तवान् व्यासः । अत एव देवपदमुक्तम् । स्वरूपानन्ददानान्नाबोदीपनात्  
पूतनादिमुक्तिदानेन स्वमाहात्म्यद्योतनाद्वैकुण्ठादिस्थितेश्च । तदुक्तं निरुक्ते 'दिवो  
दानाद्वा, दीपनाद्वा, द्योतनाद्वा, द्युस्थानो भवतीति वा यो देव' इति । किञ्च ।  
भक्तानां कामभोजनार्थं क्रीडाकरणात्, क्रीडायामेव जयेच्छाकरणात्, भक्तैः सह  
व्यवहारकरणात्, भक्तेषु स्वमाहात्म्येच्छादियोतनात्, 'न पारयेऽहम्', 'न त्वादर्शी  
प्रणयिनी'मित्यादिभिः स्तुतिकरणात्, भक्तप्रपत्तिदर्शनेन कालीयदमनादौ मोद-  
करणात्, तेष्वेव भक्तिमदकरणात्, ते स्वप्नेपि प्रियमेव पश्यन्तीति स्वप्नकरणात्,  
तेषां कान्तिकरणादिच्छाकरणाद्वा, तन्निकटे गमनादपि देवः । तदुक्तं धातुपाठे  
'द्विषु क्रीडाविजिगीषाव्यवहारद्युतिस्तुतिमोदमदक्षप्रकान्तिकान्तिकगतिष्विति । एवं  
सति युक्तमेव तेषां तथात्वमिति हिशब्देनाह ॥ १५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तदग्रिमानुवाकेषु च प्रमासीयलीलेव प्रायशः प्रतीयते, किं बहुना, एतदद्युत्तरार्धेपि 'यदा भारं  
तन्द्रयते, स भर्तुं निधाय भारं पुनरस्तमेती'ति भारवहनालस्यं भारस्तन्यागोऽस्तगमनं चोच्यते ।  
अग्रं च, 'तमेव मृत्युममृतमाहु'रित्यादि । तत् कथयत्रैवं व्याख्यातमिति चेत् । उच्यते । पूर्वं  
हि पुरुषसूक्ते सृष्टिलीलोक्ता । तत उत्तरनारायणे स्थितिलीलोक्ता । तत्र, 'हीश्च ते लक्ष्मीश्च  
पत्न्या'वित्यनेन भोगलीलां सूचयित्वा 'इष्टं मनिपाण, अमुं मनिपाण, सर्वं मनिपाणे'तिवाक्यत्रये  
ऐहिकामुष्मिकमिष्टं ब्रह्मविद्भिः प्रार्थितम् । ततो भर्तृसूक्तारम्भे इयमृगिति पूर्वग्रन्थे उत्तरग्रन्थे  
चेयमुपयुज्यते इति पूर्वसम्बद्धार्थोत्र व्याख्यातः । तृतीयस्कन्धे तु 'भर्तुः पादावनुसर'मित्य-  
शोक्ता । अतस्तत्रोत्तरग्रन्थसम्बद्धोऽर्थ इति मया विद्वन्मण्डनव्याख्याने प्रभासलीलाप्रसङ्गे  
उत्तरग्रन्थानुसारेण व्याख्यातेति न दोषः । नन्वत्र मुक्तस्य यानि 'त्रिधा भवति पञ्च'त्या-  
दिनोक्तानि शरीराणि सृजन्ते, तानि सात्मकानि निरात्मकानि वेति संशये, निरात्मकानि  
सृष्ट्वा, यथा प्रदीप एकोऽनेकभावं विकारश्चक्रियोगादापद्यते, तथा मुक्त एकोऽप्यनेकशरीरा-  
भ्यैश्वर्ययोगादाविशतीत्युच्यते, न तु पूर्वोक्तोऽर्थ इति शङ्कायामाहुः अत एवेत्यादि । यत्  
रश्मिः ।

वर्त्या प्रविश्योर्ध्वज्वलनोपेक्षितः । गतिष्वितीत्यन्तमिति । समस्तात्पदादुद्धृतम् । एवं सनीत्या-  
दीति । श्रुत्या बहुधा निवेशे सति । तेषामिति भक्तानाम् । तथात्वमिति । स्वरूपानन्दादि-  
दानादिभिः क्रीडाकरणादिभिश्च हेतुभिः, बहुधा भगवत्प्रविष्टत्वम् । भारवहनेति । स यदा भारं  
भर्तुं तन्द्रयत इति भारवहनालस्यं भारश्च निधाय भारमित्यत्र भारं निधायेति । भारत्यागः ।  
अस्तमेतीत्यस्तगमनम् । तमेवेति । प्रमासीयलीलाकर्तारम् । एवमिति । भोगलीलापरत्वेन ।  
पुरुषसूक्त इति । द्वितीयस्कन्धसुषोधिन्त्यां स्फुटमिदम् । प्रार्थितमिति । मनिपाणेत्यत्र  
मनसः ईषा मनीषा तामिवाचरतीति मनीषति प्रार्थनायां लोद मध्यमपुरुषः । इष्टविषयिणी  
मनीषां कुरु । इष्टमैहिकम् । अमुं आयुष्मिकम् । सर्वमिष्टं प्रार्थितम् । न दोष इति । अत्रेति ।

ननु 'अस्थूलमनण्वह्रस्व'मित्याद्यनन्तरं पठ्यते 'न तदज्ञोति कश्चन न तद-  
ज्ञोति कश्चने'ति उक्तश्रुतौ च ब्रह्मणा सह जीवस्य भोग उच्यते । तथा च  
सगुणनिर्गुणभेदेन विषयभेदोऽवश्यं वाच्यो विरोधपरिहारयेत्यत उत्तरं पठति ।

स्वाप्ययसम्पत्प्योरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हि ॥ १६ ॥

इहायमाशयः । 'प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति च भूय' इत्या-  
द्यधिकरणैः 'परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया चे'त्यादि-  
श्रुतिभिश्च प्राकृता एव धर्मा निषिध्यन्ते, ब्रह्मण्यप्राकृता एव बोध्यन्ते, अन्यथा  
तद्बोधनमेव न स्यान्निषेधकवाक्य एव तद्बोधनमपि न स्यात्, 'एतस्यैवाक्षरस्य  
प्रशासन' इत्यादिरूपम्, अतोऽधिन्त्यानन्तशक्तेर्भगवतः का वा कार्याऽक्षमता,

भाष्यप्रकाशः ।

उक्त एवार्थोऽभिप्रेतः, अत एवायं दृष्टान्त उक्तः, नायोगोलकादेरतस्तथेत्यर्थः । मर्त्यसूक्त-  
श्रुतावयमेवार्थोऽभिप्रेत इत्यत्र गमकमाहुः अत एव देवेत्यादि । तथा च देवपदार्थाञ्जस्यमेवात्र  
गमकमित्यर्थः । सौत्रस्य द्विशब्दस्यार्थमाहुः एवं सतीत्यादि । तेन यदा भगवान् जीवस्य स्वदत्ते  
देहे स्वेन सह सर्वभोगकामभोगं कारयितुमिच्छति, तदा स्वयमपि तदनुगुणप्रकारेण तस्मिन् देहे  
आविशतीति तादृश आवेश एव भोगोपकरणम् । गुणगानगृहकार्यादिदशायां तु यथासम्भवं वा  
रामानुजभास्कराचार्याभ्यामुक्तव्यवस्तोक्ता, सैवाभिमतेत्यर्थात् बोधितम् ॥ १५ ॥

स्वाप्ययसम्पत्प्योरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हि ॥ १६ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्व-  
स्थूलेत्यादि । श्रुतावभोतीत्यस्य विकरणव्यत्ययेन अज्ञनमेवार्थ इति पूर्वं व्याख्यातम् । अतोत्र  
भोग उच्यत इत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति इहायमित्यादि । निषेधिका श्रुतिरिति । भोगनिषेधिका,  
'न तदभोती'ति श्रुतिः । अन्यतरापेक्षमित्येतदग्रे, आविष्कृतमाविष्करणं भगवत्प्राकृत्य-  
मिति यावत् । हि यतो हेतोरतो युक्तम् एतावती त्रुटिर्बाध्या । दहराधिकरणे एतत्सूत्रो-  
पन्यासे आविष्कृतपदस्य भगवदाविर्भावार्थकताया अङ्गीकृतत्वात् ।

रक्षिमाः ।

छान्दोग्ये भूमविधायाम् भाष्यीयायां । अतस्तथेति । दृष्टान्तानुरोधात्पूर्वोक्तोर्थ इत्यर्थः ।  
देवपदेति । देवपदार्थस्याश्रयं सामञ्जस्यम् । अत्रेति । अस्मिन्सैद्धान्तिकेयं ॥ १५ ॥

स्वाप्ययसम्पत्प्योरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हि ॥ १६ ॥ श्रुताविति । न तदभो-  
तीत्यादिश्रुतौ तदिति कर्तुं अग्रे तदिति कर्म । विकरणेति । 'भा' विकरणे 'शु' विकरणमिति भा  
विकरणव्यत्ययेन । पूर्वमिति । आनन्दमयाधिकरणे । भाष्ये । उक्तश्रुताविति । सोश्रुत इति श्रुतौ ॥  
प्रकृते ॥ अत्रेति । सोश्रुत इति श्रुतौ ॥ भाष्ये ॥ ज्ञानबलेति । प्रायपाठाद्वलं भक्तिः । तथा  
च भाष्ये बलं भक्तिरिति । अन्यथेति । अप्राकृतानां बाधेऽप्राकृतबोधनमेव 'यतो वा इमानि भूतानि  
जायन्त' इत्यादिश्रुतिभिर्न स्यात् । निषेधिकेति । अस्थूलमनण्वित्यादिनिषेधकवाक्यसन्निधायेवाक्षर-  
प्राज्ञेणोऽक्षरे प्रशासनबोधनमपि न स्यादित्यर्थः । तथा । 'अथात आदेशो नेति नेती'ति निषेधवाक्ये  
तद्बोधनं मूर्तामूर्तबोधनं न ह्येतस्मादिति नेत्यन्यत्वमिति प्राणा वै सत्यं तेषामेष सत्यमिति श्रुत्य  
न स्यादित्यर्थः । श्रुत्यर्थस्तु । नहि एतस्मात् इति न इति अन्यत्त्वं इति प्राणा वै सत्यं तेषां एव

यया प्राकृतान् गुणानुरीकुर्यात्, अतो निर्गुणमेव सदा सर्वत्र भगवद्रूपमिति मन्तव्यम् । एवं सति, 'तद्यथापि हिरण्यनिधिं निहितमक्षेत्रज्ञा उपर्युपरि सञ्चरन्तो न विन्देयुरेवमेवेमाः सर्वाः प्रजा अहरहर्गच्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्ति' इति छान्दोग्यश्रुतेः प्रस्वापवशायां न कश्चित् ब्रह्माश्नाति, तच्च न कश्चनेति तद्विषयिणी निषेधिका श्रुतिः, 'ब्रह्मविदामोति पर'मिति श्रुत्युक्तपरब्रह्मप्राप्तिदशाविषयिणी भोगबोधिका सेति न विरोधगन्धोपि । एतदेवाह । स्वाप्ययः प्रस्वापः, 'स्वमपीतो भवति तस्मादेवं स्वपितीत्याचक्षत' इति श्रुतेः । सम्पत्तिः ब्रह्मसम्पत्तिरुक्तरीत्या पुष्टिमागीयो मोक्षः । एतयोरन्यतरापेक्षसु भयश्रुत्युक्तमित्यर्थः । भगवत्कर्तृकभोगस्य लीलारूपत्वात् तस्याश्च, 'लोकवत्तु लीलाकैवल्य'मित्यत्र मुक्तित्वेन निरूपणात् तत्प्राप्तेः सम्पद्रूपत्वं युक्ततरमिति हिशब्दार्थः ॥ १६ ॥

इति चतुर्थाध्याये चतुर्थपादे चतुर्थं प्रदीपवदित्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तथा चात्रेदं सम्पद्यते । आद्ये प्रकारे यद्यपि, 'तद्यथा प्रियया स्त्रिये'त्यादिना सम्परिष्वङ्गो ब्रह्मकृतो जीवस्योक्तः, तथापि, 'न बाह्यं किञ्चन वेद नान्तर'मिति ज्ञानाभावशेषत्वेनोक्त इत्यस्थूलादिश्रुतौ सकलप्रापञ्चिकधर्माभावकथने प्रापञ्चिकभोगाभावोऽप्युक्तः । द्वितीयप्रकारे तु ज्ञानसद्भावाद् भोग इति विरोधाभावात् स्वरूपे सगुणनिर्गुणभेदकल्पनमसङ्गतमित्यर्थः । तदेतभिगमयितुं हिशब्दस्यार्थमाहुः भगवत्कर्तृकेत्यादि । एवमनेनापि प्रकारेण फलस्वरूपमेव विचारितं भवति ।

रश्मिः ।

सत्यम् । इति पदानि । एतस्माद्ब्रह्मणो नहि उक्तो भावो व्यतिरिक्तो नहि इति न । मूर्तत्वामूर्तत्वाभाव एतस्मादन्य इत्युक्तम् । अन्यत्, निषिद्धान्मूर्तामूर्तात् अन्यत् त्यमिति । अधिकं त्यत्, इत्यर्थः । अधिकं तु भेदनिर्देशादिति सूत्रात् । किं तत्त्वं नामैकदेश इत्यत आहुः । प्राणा वै सत्यमिति तेषां प्राणानां सम्बन्धि एष गूढ आत्मा सत्यमिति । प्राकृतानामिति । तामसप्रकरणादौ तु द्वितीयस्कन्धोक्तात्मगुणानुरीकृत्य सुबोधिनीति ज्ञेयम् । निर्गुणमेवेति । एवकारेण सगुणव्यवच्छेदः क्रियते । मायया दर्शितानां मिथ्यात्वादन्येषां धर्माणामभेदात् । सर्वत्रेति । अन्तर्यामिब्राह्मणेऽपि । आभासोक्तं विरोधं परिहरन्ति स्म । एवं सतीति । गुणोरीकारं विनापि कार्यक्षमत्वे सति । छान्दोग्येति । इहरविद्याख्यायाः । अर्थस्तु, तत् तत्र विद्यमानानामेवालाभे दृष्टान्तः । यथा हिरण्यनिधिं निहितं भूरेषस्ताम्रिश्चिसमक्षेत्रज्ञाः निधिक्षेत्रानभिज्ञाः निधेरुपरि उपरि सञ्चरन्तोऽपि निधिं न विन्देयुः । दार्ष्टान्तिकमाह । एवमेव यथा दृष्टान्तमेव । सर्वा अविद्यावत्यः अहरहः प्रत्यहम् सुषुप्तिकाले, एतद् दार्ढाकाशाख्यं ब्रह्मैव लोकं ब्रह्मणो लोकं वा 'अक्षरं ब्रह्म परमं वेदानां स्थानमुत्तम'मिति वाक्यात् यन्त्योपि प्राप्नुवन्त्योपि न विन्दन्ति न लभन्ते इति । विन्दन्तीत्यत्र परस्मैपदं छान्दसम् । प्रकृते अस्थूलेति । अक्षरब्राह्मणेऽस्ति । भाष्ये । स्वमपीतो भवतीति । स्वं अपि गतो भवतीत्यर्थः । सम्पत्तेर्भोगैर्यसाधारण्यावां व्यवच्छिन्दन्ति । उक्तरीत्येति । द्वादशहसुत्रभाष्योक्तरीत्या । प्रकृते । भवतीति । आविष्कृतं भवति । आद्य इति । सुषुप्तौ । द्वितीय इति । सम्पत्तौ भगवत्कर्तृकेत्यादीति । युक्ततरमिति । 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्य' इति श्रुतेः । 'मिथ्यते इदव-

भाष्यप्रकाशः ।

शाङ्करास्तु, युक्तस्थानेकशरीरावेशलक्षणैश्वर्याभ्युपगमे, 'तत् केन कं विजानीया'दित्यादिश्रुतिविरोधशङ्कायां, 'तत्केन कम्', 'सलिल एक'इत्यादौ यद्विशेषविज्ञानवारणं तत् सुषुप्तिकैवल्यभावस्वयोरन्यतरापेक्षम् । कृतः । आविष्कृतं हि यतो हेतोस्तत्रैव तदधिकारवशादाविष्कृतम्, 'यत्र सुप्तो न कञ्चन कामं कामयते, न कञ्चन स्वप्नं पश्यती'त्यनेन । 'एतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुविनश्यति न प्रेत्य संज्ञास्ति । यत्र त्वस्य सर्व-मात्मैवाभू'दित्यनेन च प्रकटीकृतः । इदं तु सगुणविद्याविपाकस्थानं स्वर्गादिवदवस्थान्तरम्, यत्रैतदैश्वर्यमुपवर्ण्यते, अतो न दोष इत्यैवं सूत्रार्थमाहुः । तेषामियं सम्पत्त्वस्यातो हीनावस्थेत्यभिप्रायः ।

तदेतदन्ये न क्षमन्ते । तथाहुर्भास्कराचार्या रामानुजाचार्याश्च अत्र सम्पत्तिपदेन 'बाहू मनसि सम्पद्यत' इत्यादिनोक्ता मरणावस्था परामृश्यते । अतः सुषुप्तौ मरणावस्थायां च विशेषविज्ञानवारणम् । 'यत्र सुप्तः', 'एतेभ्यो भूतेभ्य' इति श्रुतिभ्यां यतस्तत्रैव तदधिकारवशादाविष्कृतम् । तेन शरीरेन्द्रियविषयनिबन्धनं यद्विशेषविज्ञानं तदेव वार्यते, न तु परं भावं प्राप्तस्य विद्याकर्मसामर्थ्यात् सर्वविषयं सामान्यज्ञानमाविर्भूतं तत्र वार्यत इत्यदोषः । यत् इन्द्रप्रजापतिसंवादे एव सुषुप्तौ निःसम्बोधत्वमुक्त्वा, अग्रे ऋक्तमधिकृत्य, स वा एष एतेन दिव्येन चक्षुषा मनसैतान् कामान् पश्यन् रमते य एते ब्रह्मलोक' इति सर्वज्ञत्वकथनादिति । अस्मन्मते

रक्षिः ।

प्रन्थिरिच्छन्ते सर्वसंशया' इति श्रुतेश्च भगवदीयत्वेपि युक्तशब्दात्तमपू न कृतः । लीलानां युक्तित्वेऽपि विविधभावाभावात् । स्वाप्ययस्वाम्योक्तभोगाभावमालोच्येऽहुः । एवमनेनेति । स्वाप्ययसाम्य-द्योतकप्रकारेणापि । 'अरूपवदेव ही'तिसूत्रोक्तैकदेशिमते युक्तिफलस्वरूपं विचारितं भवति । न्यूनताख्य-निग्रहस्थानप्रहाणादेवकारः । न तु तदतिरिक्तं विचारितमिति । केन' कर्मिति । केनेन्द्रियेण कं विषयं पश्येदिति केन कं पश्येदित्यस्यार्थः । 'सलिल एको द्रष्टेति' श्रुतिः । विशेषेणन्द्रियविषयरूपेण यद्विज्ञानं तस्य वारणम् । हिर्हेतावित्याशयेनाहुः । यतो हेतोरिति । तत्रैवेति । स्वाप्ययसम्पत्त्योरन्य-तरस्मिन्नेव । न त्वन्यत्र । यत्र सुप्त इति यस्यामवस्थायां सुप्तः । यत्र त्वस्येति । यत्र सम्पत्तौ त्वस्य भूतसमुत्थितस्य । सगुणविपाकेति । अनेकशरीरावेशे ऐश्वर्यधर्मं सति निर्गुणत्वं भविष्यतीति निर्गुणत्वप्रागभावविषयिप्रतीतिर्भवतीति सगुणविपाकस्थानम् । वृद्धिस्थानमपेक्ष्यस्थानम् । तदनु । न दोष इति । युक्तस्थानेकशरीरावेशप्रतिपादिकायाः स एकधेत्यादिश्रुतेस्तत्केन कमित्यादिश्रुतेश्च न विरोधरूपो दोष इत्यर्थः । तेषामियमिति । शाङ्कराणामियं सगुणविपाकावस्था । तत्रैवेति । स्वाप्ययसम्पत्त्योरन्यतरस्मिन्नेव । न तु परमिति । शरीरेन्द्रियविषयनिबन्धनकरहितकं विशेषविज्ञानं सर्वज्ञत्वलक्षणं भावम् । वार्यत इति । तत्केन कमित्यादिश्रुत्या । अदोष इति । श्रुतिविरोधरूपो दोषो न । यद्विति । अव्ययम् । यत् इत्यर्थः । इन्नेति । छान्दोग्येऽन्ते वर्तते । स वा एष इति युक्तः । चक्षुषेति । करणत्वे कामानिति कर्मत्वेन भेद उक्तः । य एते इति ये एते कामा ब्रह्मलोके सङ्कल्पमात्रेण लभ्यास्तान् सर्वान्कामान्पश्यन्निति सर्वज्ञत्वकथनम् । शाङ्करोक्तेति 'ते तु ब्रह्महृदे नीता मयाः कृष्णेन चोद्धृता' इति पञ्चाध्याय्यां सुषोधिनी । एताभ्यां श्रुतिभ्यां 'न तदभाती'ति

जगद्ध्यापारवर्जं प्रकरणादसंनिहितत्वाच्च ॥ १७ ॥ ( ४-४-५ )

ब्रह्मणा सह भोगकरणं लौकिकव्यापारयुतम्, उत नेति संशये, तद्युतमिति पूर्वः पक्षः, तथा सति मुक्तित्वभङ्गात् पूर्वोक्तमनुपपन्नमिति प्राप्ते, आह जगदित्यादि । पूर्वोक्तस्य जगत्सम्बन्धी लौकिको यो व्यापारः कायवाचनानसां तद्वर्जं तद्वहितं भोगकरणम् । तत्र हेतू आह प्रकरणादसंनिहितत्वाच्चेति । 'ब्रह्मविदामोति पर'मित्युपक्रमेण मुक्तिप्रकरणात् तत्र लौकिकव्यापारोऽसम्भावितः । किञ्च,

भाष्यप्रकाशः ।

त्वेतावान् विशेषः । शाङ्करोक्तशुक्तावस्था प्रथमा कक्षा । एताभ्यामुक्तावस्था तु मध्यमकक्षा । भोगे भगवत्साहित्याभावादिति ॥ १६ ॥

इति चतुर्थं प्रदीपवदित्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

जगद्ध्यापारवर्जं प्रकरणादसंनिहितत्वाच्च ॥ १७ ॥ एवं भोगोपकरणं विचार्य भोगप्रकारं विचारयितुमधिकरणान्तरमारभत इत्याशयेन विषयसंशयपूर्वपक्षान् बन्दतोऽधिकरणमवतारयन्ति ब्रह्मणा सहेत्यादि । संशयबीजं तु भोगे लौकिकव्यापारयुक्तत्वस्य लोके दर्शनम् । एतस्य भोगस्य सायुज्यमुक्त्युत्तरभावेत्वं च ज्ञेयम् । सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं व्याकुर्वन्ति पूर्वोक्तस्येत्यादि । पूर्वोक्तस्येति । प्राप्तसायुज्यस्य पुष्टिभक्तकायवाचनसामित्यत्र टजभावः समासान्तस्यानित्यत्वेन वैकल्पिकत्वाज्ज्ञेयः । असंनिहितत्वं व्याकुर्वन्ति किञ्चेत्यादि ।

रश्मिः ।

'तत्केन कं पश्ये'दिति च श्रुती । मध्यमावस्था । सर्वात्मभाववस्था । भोग इति । अन्तर्भोगस्य विरहे सत्त्वेपि बहिर्भोगे भगवत्साहित्याभावात् । सोऽश्रुत इति मुख्या कक्षा ॥ १६ ॥

इति चतुर्थं प्रदीपाधिकरणम् ॥ ४ ॥

जगद्ध्यापारवर्जं प्रकरणादसंनिहितत्वाच्च ॥ १७ ॥ भोगोपकरणमिति । प्रदीपव-  
दावेशरूपं स्वाप्ययरूपं च । भोगप्रकारं भोगे लौकिकव्यापारराहित्यम् । ज्ञेयमिति यथाक्रमं ज्ञेयम् । टजभाव इति सूत्रादृच् न प्राप्तस्तथापि इन्द्राञ्जुदषहान्तादित्यत्र समाहारं बाहुलकात्प्राप्तस्य टचोऽ-  
भावः । अन्यथा वा द्रष्टव्यः । भाष्ये । वर्जमिति । णमुलन्तस् । प्रकृते । किञ्चेत्यादीति । द्वितीयस्कन्धे त्वमाध्याये 'एतन्मत्तं ममातिष्ठ परमेण समाधिने'ति वाक्यस्य भगवदाज्ञयैतन्मतेऽवस्थितिः कर्तव्येति सुबोधिण्यां तन्मतवाक्यानि । तदीयानि भवन्त्यत्र । 'न यत्र कालोऽनिमिषां परः प्रशुरि'ति 'प्रवर्तते यत्र रजस्तमस्तयोः सत्त्वं च मिश्रं न च कालविक्रम' इति । आदिना मृत्युः । 'मृत्युरस्मादपैती'ति वाक्यात् । एतन्मतीयश्रुतयः । 'कालस्वभावो नियतिर्यदृच्छे'त्युक्तौ तेषां चिन्त्यत्वं श्वेताश्वतरे उक्तम् । 'स ईक्षाञ्च' इति श्रुती मायास्थल ईक्षाश्रावणात्तत्र मायाभावः । बृहदारण्यके 'ते होतुः क नु सोऽभूयो न इत्यमसक्तेत्यमासेन्तरिति । सोऽयास्य आङ्गिरसोऽज्ञानाः रश्मि रसः । सा वा एषा देवता दुर्नामा दूरः पश्चात्सा मृत्युर्भवति य एवं वेदे'त्यत्रासन्देवताया दूरं मृत्युरुक्तोतस्त्र तदभावः । श्रुत्यर्थस्तु ते देवाः इ ऊचुः । असक्तेति प्रजापतिरूपेण भवनं पाप्मशत्रुपराभवं च असक्त संयोजितवान् । आसेन्तः आसे मुखे य आकाशस्त्रसिद्धन्तरे वर्तते । इत्यध्यवसितवन्तो बागादयः परस्परं बद्धन्तः अनयास्यापिकया गुणद्वयं सिद्धमित्याह । सोयासेति । यस्मादेवं बागादयः

लीलायाः कालमायाद्यतीतत्वेन प्राकृत जगत् दूरतरमितोपि हेतोर्न तत्सम्भवः । कदाचिद्धोके लीलाप्रकटनेच्छायां तदधिष्ठानत्वयोग्ये मथुरादिदेशोऽतिशुद्धे गोलके चक्षुरिन्द्रियमिव स्थापयित्वा लीलां करोति । तदापि लीलामध्यपातिनां न लौकिकव्यापारसम्भवः । न हि चक्षुरिन्द्रियं गोलककार्यं करोति । न वा तन्नाशो नश्यति । एतत्सर्वं, 'द्विषीव चक्षुरातत'मिति श्रुतिव्याख्याने विद्वन्मण्डने प्रपञ्चितम् । किञ्च छान्दोग्ये, 'भूमैव सुखं भूमा त्वेव विजिज्ञासितव्य' इत्युक्त्वा, भूम्नो लक्षणमाह 'यत्र नान्यत् पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यत् विजानाति स भूमे'ति । अत्र 'नान्यद्विजानाती'त्येतावतैव चारितार्थ्येपि यद्विन्द्रियव्यापारो

भाष्यप्रकाशः ।

एतेनाक्षरब्रह्मण्येव सम्भोगो बोधितः । 'निरस्तसाम्यातिशयेन राघसा स्वधामनि ब्रह्मणि रंसते नम' इति द्वितीयस्कन्धे तथा सिद्धत्वात् । तर्हि, 'ते ते धामानी'त्यादिश्रुतिषु भूमौ भोगः कथमुच्यत इत्यत आहुः कदाचिदित्यादि । कदाचिदिति । जगदुद्दिषीर्षाञ्जसरे । स्थापयित्वेति । अक्षरं स्थापयित्वा । तथा च तस्मात्तथोच्यत इत्यर्थः । नन्वेवमक्षरस्य भूमौ प्रकटने तत्र स्थितानां भक्तानां भूमिसम्बन्धजगुणदोषसंसर्गलौकिकव्यापारप्रसङ्गो दुर्वार इत्यत आहुः तदापीत्यादि । ननु प्रमाणाभावे दृष्टान्तमात्रस्याकिञ्चित्करत्वान्न भक्तानां लौकिकव्यापार-राहित्यसिद्धिरित्यत आहुः एतदित्यादि । प्रपञ्चितमिति । 'चक्षु'रिति द्वितीयैकवचनान्तं पदमित्यादिना प्रपञ्चितम् । तस्मिन् व्याख्याने आग्रहवाद इति शङ्का स्यादिति तदर्थं भूम-विद्याश्रुतिमुदाहरन्ति किञ्च, छान्दोग्य इत्यादि । इन्द्रियव्यापार इति । पश्यतिशृणोति-रक्षिः ।

प्राणमासेन्तरिति व्याजहुः तस्मात्स आसन्यः अयास्य आङ्गिरसः । आसे इत्ययासः अव्ययीभावः पुंस्त्वं छान्दसम् । आङ्गिरसः अङ्गिरा ऋषिः तत्सम्बन्धी । यद्वा अङ्गानि यस्य सन्ति स अङ्गी । वा अङ्गी आङ्गी । आङ्गी चासौ रसः आङ्गिरसः । कार्यकरणानामात्मा । तत्र हेतुर्हि यस्मात्कार्यकरणानां रसस्तस्मादाङ्गिरसः इत्यर्थः । सा वेति । प्राणरूपा । अस्या इति पञ्चम्यन्तम् । देवतायाः इति । एवं लीलायाः कालमायाद्यतीतत्वेनेत्यर्थः । न तत्सम्भव इति । जगद्व्यापारसंभवो न । उच्यत इति । 'यत्र गावो भूरिशृङ्गा' इतिपदैरुच्यते । जगदिति । भक्तियोगवितानेन जगदुद्धारार्थम् । इच्छाकाले । 'भक्तियोगवितानार्थ'मिति पृथावाक्यात् । 'यदा यदा हि धर्मस्येति गीताप्रपञ्चः । भक्तियोगवितानस्य धर्मत्वात् । भाष्ये तदधीति । तच्छन्दो ब्रह्मवाची न तु परामर्शकः । तथा च रसरूपाधिष्ठानत्वयोग्ये गोलके चक्षुरिन्द्रियमिवेति दृष्टान्तः । अक्षरं स्थापयित्वेत्यर्थः स्थापयित्वेत्यस्यार्थः । ननु मथुरादिदेशानामक्षरात्मकत्वं स्वभावंत एवेति पुनराक्षरस्थापनस्य किं प्रयोजनमिति चेन्न । अक्षरानन्दात्मकलक्ष्मीं स्थापयित्वेत्यर्थात् । नन्द-बभ्रोदादौ स्वस्वानन्दैर्लक्ष्म्यानन्दाः प्रतिबध्यन्ते । अन्यथा सोऽश्रुत इत्यत्र विपश्चित्तदविरोधापत्तेः । प्रकृते । तस्मादिति । लक्ष्मीरूपाक्षरस्थापनात् । तथोच्यत इति । भूमौ भोग उच्यते । तदापीत्यादीति । चक्षुरिन्द्रियमिति । कृष्णताराप्रवर्ति । केनोपनिषदधिकारिणे व्यक्तव्येति धोतितम् । तन्नाश इति । गोलकनाशे नश्यतीन्द्रियम् । किंतु पश्यत्यचक्षुरिति श्रुतेस्तत्र गच्छति । प्रपञ्चित-मिति । गोस्वामिभिः । प्रपञ्चितमित्याचार्यार्थज्ञानमुक्तम् । गोस्वामिभाष्यमिदमिति पक्षे स्पष्टम् ।

निषिद्धः, तत्राप्यन्यविषयकः, तेन भगवद्विषयकः स सिद्धो भवतीति जग-  
द्व्यापारराहित्यं सिद्धम् । तत्र तेन भगवत् एव स्वतन्त्रफलत्वमुक्तं भवति । नहि  
सुखस्यान्यत् प्रयोजनमस्ति ॥ १७ ॥

प्रत्यक्षोपदेशादिति चेन्नाधिकारिकमण्डलस्योक्तेः ॥ १८ ॥

नन्वेतत्प्रकरण एव छान्दोग्ये पठ्यते 'सर्वं ह पश्यतीति सर्वविषयक-

भाष्यप्रकाशः ।

भ्यामुक्तः सः । तथा चास्यां श्रुतौ लौकिकव्यापारराहित्यस्य सिद्धत्वात्तत्र तथा व्याख्याने ना-  
ग्रहवाद इत्यर्थः । अत्र यत्पारिशेष्यात्सिद्धं तस्य फलमाहुः तेनेत्यादि । तत्र हेतुः न हीत्यादि ।  
न हि भूमविधायां प्रतिपाद्यमानस्य भूमरूपस्य सुखस्य फलत्वातिरिक्तमन्यत् प्रयोजनं कथन-  
स्यास्ति तस्मात् तथैत्यर्थः ।

यत्तु भाष्यान्तरेऽस्मिन् सूत्रे ब्रह्मसायुज्यं ब्रह्मसाम्यं वा प्राप्तस्य जीवस्यैश्वर्यादिकं जग-  
त्सृष्टिव्यापाररहितमेव भवतीति विचारितम् । तदस्माकं मतम्, 'नेतरोऽनुपपत्ते'रित्यानन्द-  
मयाधिकरण एव साधितमिति न काचिरूपूनतेति बोधितम् ।

यत्तु निरङ्कुशजगत्कर्तृत्वस्यैव ब्रह्मलक्षणत्वाद् 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवतीति श्रुत्या जीवस्य  
ब्रह्मभावे बोधिते तस्यापि तदभेदाजगद्व्यापारोऽस्तु, तथा सतीदं सूत्रमवान्तरश्रुक्तिविषयमिति  
कश्चित् । तदसङ्गतम् । वेदस्तुतौ 'सममनुजानतां यदमतं मतदुष्टतये'ति जीवे तादृशनियन्त्व-  
भावस्य ब्रह्मविदसम्मतत्वकथनेन तादृशजगत्कर्तृत्वादेरपि निरासबोधनादतः सायुज्येपि तदभावः  
सूत्रकाराभिमत इति ज्ञेयम् । तथा च यथा भूमिसम्बन्धिनो मधुरादिदेशस्य लौकिकत्वम्, तत्र  
स्थापितस्य चालौकिकत्वम्, तथा तत्र स्थितानां लौकिकदेहे निविष्टत्वाद्धौकिकत्वम्, तद-  
न्तःस्थापितानां सदेहानामेव लीलास्थानामलौकिकत्वम् । तेन लौकिकालौकिकोभयकार्यकरणं  
तादृशतादृशतत्तज्ज्ञानविषयत्वं नानुपपन्नम्, नापि लीलासाङ्कर्यप्रसङ्गः । चक्षुरिन्द्रियदृष्टान्तेर्नवो-  
पपादितत्वादित्यर्थः ॥ १७ ॥

प्रत्यक्षोपदेशादिति चेन्नाधिकारिकमण्डलस्योक्तेः ॥ १८ ॥ सूत्रं व्याकुर्वन्ति । नन्वि-  
रश्मिः ।

तथा च गोस्वामिभिः प्रपञ्चितमित्यर्थः । तत्र तथेति । विद्वन्मण्डने । 'दिवीव चक्षुरातत'मिति  
श्रुतेस्तथावर्णकभेदेन व्याख्यानम् । भाष्ये । तत्रेत्यस्य नित्यक्रीडायामित्यर्थः । प्रकृते । अत्र  
यदिति । पूर्वसन्दर्भे गौणमुख्यन्यायेन यत्सिद्धं कस्माद्धेतोरित्यत आहुः । पारिशेष्यादिति । अक्ष-  
प्राप्तिपरप्राप्तिनित्यलीलाप्रवेशभगवद्भोगभगवत्सुरसत्त्वेनैकोपि भगवत् एव मुख्यत्वेन पारिशेष्या-  
दित्यर्थः । तेनेत्यादीति । पूर्वसन्दर्भेण । सर्वात्मभावकथनेनेति वा । भगवत् एवेति । भूम्नोपि  
भूमत्वेन भगवत्येव शक्तिः सर्वात्मभावे तु सर्वात्मभावत्वेनेति सर्वात्मभावस्थायिगोव्यवच्छेदक एवकारः ।  
ननु भूम्न एकलक्षणत्वेन कथमेवकार इति चेत्त्राहुः । तत्र हेतुरिति । सर्वात्मभावस्थायिव्यवच्छेदे-  
हेतुः । फलत्वातिरिक्तमिति । साधनत्वेपि 'स्वयमेवात्मनात्मानं वेत्य त्वं पुरुषोत्तमे'ति वाक्य-  
साफल्याय स्वयंप्रकाशत्वाय च फलत्वातिरिक्तमन्यत् स्तुत्यादिप्रयोजनमित्यर्थः । तस्मात्तथेति ।  
भगवत् एव स्वतन्त्रफलत्वमित्यर्थः ॥ १७ ॥

प्रत्यक्षोपदेशादिति चेन्नाधिकारिकमण्डलस्योक्तेः ॥ १८ ॥ नान्यत्वश्यतीति ।

प्रत्यक्षमुपविश्यत इत्यन्यविषयकव्यापारराहित्यं नोपपद्यत इत्याशङ्क्य, समाधत्ते आधिकारिकेत्यादिना ।

अत्रेदमुच्यते । 'सोऽभुते', 'लोकवत्तु लीलाकैवल्य'मित्यादिभिर्नित्यलीला-  
मध्यपातित्वं तस्योच्यते । 'नान्यत् पश्यती'त्यादिश्रुतिवशाज् जगद्वापारवर्जं  
भोगकरणं पूर्वसूत्रेणोक्तम् ।

अथेदं विचार्यते । 'नान्यत् पश्यती'ति प्रकरण एव 'सर्वं ह पश्यती'ति  
सर्वविषयकं दर्शनमुच्यते, तत् कथं पूर्वोक्तमुपपद्यत इति । किञ्च । एकस्यैव

भाष्यप्रकाशः ।

त्मादि । ननु भूमविद्यास्यस्य, 'नान्यत् पश्यती'त्यादिवाक्यस्य बलेन भक्तस्याहरे ब्रह्मणि  
जगद्वापाररहितो भोग इति यदुक्तम्, तन्नोपपद्यते । यत एतत्प्रकरण एव छान्दोग्ये भक्तस्य जग-  
द्वापारः पठ्यते । स को वेत्यत आहुः 'सर्वं ह पश्यः पश्यती'ति । जगद्विषयकप्रत्यक्षरूपः  
स इत्यतस्तथेत्याशङ्क्य समाधत्त इत्यर्थः ।

समाधानांशव्याख्यानाय हेत्वंशस्फुरणे तेनाशङ्कान्तरस्यापि निवृत्तिमालोच्य नमप्यर्थं  
संग्रहीतुं प्रकारान्तरेणावतारयन्ति अत्रेदमित्यादि । अत्र अवतरणग्रन्थे, इदं वक्ष्यमाणमधि-  
कमुच्यते, न तु तावन्मात्रमित्यर्थः । किं तदित्याकाङ्क्षायां आक्षेप्यं विषयमाहुः सोऽभुत  
इत्यादि । तस्येति । भक्तस्य । एवं विषयमनूय तत्र विचारः क्रियत इत्याहुः अत्रेत्यादि ।  
अत्रासिन् ह्यत्रे इदमुक्तान्यां श्रुतिभ्यां सूत्राभ्यां च यदुक्तम्, तद्विचार्यत इत्यर्थः । विचार-  
माहुः नान्यदित्यादि । अत्र, नान्यदित्यारभ्य पूर्वोक्तमुपपद्यत इत्यन्तेन पूर्वोक्तैवाश-  
ङ्कान्विता । सोऽभुत इत्यादिविषयिणीं द्वितीयामाहुः किञ्चेत्यादि । 'सोऽभुते', 'स वा एष  
रक्षिः ।

तेन नान्यच्छृणोति नान्यत्पश्यतीत्युक्तभाष्येण यथालिखितपाठो न कर्तव्य इति सूचितं तदत्र  
स्फुटीकृतम् । आहुरिति । मान्यत्वाद्बहुवचनम् । तेन 'अधीहि भगव इति होपससाद सनत्कुमारं  
नारद' इति । श्रुतिविरोधो न । सर्वं हेति । अनेनापि प्रकाशेन यथालिखितपाठो व्यावर्तितः ।  
शिष्यामिप्रायं वा । सनत्कुमारा नारदं प्रत्याहुरित्यर्थः । ग्रन्थकर्तुर्मर्कितं सूचयति । तथेति । अन्य-  
विषयकव्यापारराहित्यं नोपपद्यत इति आशङ्क्येत्यर्थः । हेत्वंशेति । आधिकारिकमण्डलस्योक्तेरिति  
हेत्वंशस्फुरणे । तेनेति । हेत्वंशेन । आशङ्कान्तरस्य । आशङ्का सर्वविषयकदर्शनवचनेन जगद्वापार-  
वर्जं कथमिति तस्याः शङ्कायाः अन्यत् स एकधेत्यादौ जीवानेकत्वं न सम्भवतीति तत्र लीलायां  
नित्यत्वासिद्धिरूपमाशङ्कान्तरं तस्य । तमर्थमिति । शङ्कान्तरविषयमर्थम् । प्रकारान्तरेणेति ।  
प्रकारः सङ्क्षेपेणोक्तसूत्रार्थः तस्मादन्यद् विस्तरेण सूत्रव्याख्यानं तेन । अवतारग्रन्थीति ।  
भाष्यत्वायावतारयन्तीति । स्वपदवर्णनात् । 'सूत्रार्थो वर्णयते यत्र वाक्यैः सूत्रानुसारिभिः । स्वपदानि  
च वर्णयन्ते भाष्यं भाष्यविदो विदु'रिति भाष्यलक्षणात् । अवतरणग्रन्थ इति । विस्तरेण सूत्रे  
व्याख्यातव्य इति शेषः । उच्यत इति । विस्तरायोच्यते । तावन्मात्रं उक्तमात्रमवतरणम् ।  
किं तदिति । वक्ष्यमाणमधिकम् । आक्षेपुं योग्यं पूर्वपक्षिणा । विषयमिति । उक्तान्यां श्रुतिभ्यां  
सूत्राभ्यां च यदुक्तं तत् । यदुक्तमिति । विषयम् । पूर्वोक्तैवेति । सङ्क्षेपेण सूत्रव्याख्यानायोक्ता ।  
द्वितीयामिति । पूर्वोक्तानां सङ्क्षेपेण सूत्रव्याख्यानायोक्त्यामाशङ्कायां विस्तरावाधिकशङ्काश्च ।



भक्तस्य देशकालभेदेन क्रियमाणानेकलीलासम्बन्धित्वं भवति । तच्च लीलानित्यतायां न घटते । यतस्तद्देशकालसम्बन्धिनी सा नित्या । एवं सत्येकस्यानेकरूपत्वं जीवस्य न सम्भवतीति तन्नित्यत्वमपि न सिध्यतीति ।

भाष्यप्रकाशः ।

एवं पश्यन् 'सर्वं हि पश्यः पश्यती'त्यादिश्रुतौ श्रीभागवतादिषु च एकत्वकथनेन भक्तानामेकस्यैव रूपस्य प्रत्यक्षोपदेशादेकस्यैव भक्तस्य देशकालभेदेन क्रियमाणानेकलीलासम्बन्धित्वमुक्तं भवति । तच्च लीलानित्यतायां न घटते । यतस्तद्देशकालसम्बन्धिनी तत्तद्विशेषणविशिष्टं नित्या ध्वंसाद्यप्रतियोगिनी । एवं देशकालभक्तविशिष्टाया लीलाया रदिमः ।

प्रत्यक्षोपदेशादिति । प्रत्यक्षश्चासावुपदेशस्तस्मादिति कर्मधारयः । सर्वविषयकप्रत्यक्षे रूपस्य विषयतयान्वयासम्भवात् । श्रीभागवतादिष्विति । 'निवेदितात्मा विचिकीर्षितो म' इत्यत्र भक्तस्य एकत्वकथनेन । आदिना गीतायां 'ज्ञानिनामपि सर्वेषां मद्भतेनान्तरात्मना । श्रद्धावान्भजते यो मां स मे युक्ततमो मत' इति 'अग्रये जुष्टं निर्वपामी'ति संहिता । यद्वा 'भक्त्या मामभिजानाति यावान्यश्चास्मि तत्त्वतः' इत्यत्र भक्तस्यैकत्वकथनेन एकस्यैव रूपस्य यत्सर्वविषयकं प्रत्यक्षं तस्योपदेशात् । आदिना गीतायां 'स सर्वविद्भजति मां सर्वभावेन भारते'त्यत्र तथा । एवमन्यत्र । 'सोश्रुत' इत्यत्र सर्वकामान् जानातीच्छति यततेऽभातीति एकस्यैव रूपस्य सर्वकामविषयकं प्रत्यक्षं तस्योपदेशात् । 'स वा एवं पश्य'न्नित्यत्र एवमात्मादेशमहङ्कारादेशं पश्यन्नित्यर्थादात्मविषयकमहङ्कारविषयकं यत्प्रत्यक्षं तस्योपदेशात् । 'सर्वं हि पश्यः पश्यती'त्यत्र सर्वविषयकं प्रत्यक्षं तस्योपदेशादित्यर्थो यद्यपि सम्भवति तथापि, रूपस्य प्रत्यक्षोपदेशादित्यत्र रूपस्य विषयितया प्रत्यक्षरूपैकदेशे रूपान्वयो भाति स विरुद्धः रूपस्याऽप्रत्यक्षात्किन्तु सर्वकामादीनामतः प्रत्यक्षश्चासौ उपदेशस्तस्मादिति कर्मधारयोऽत्र व्याख्येयः । एवं विस्तरपक्षे सौत्राशङ्काग्रन्थं व्याख्याय हेतुभाष्यं व्याकुर्वन्ति स्म । एकस्यैव भक्तस्येति । 'तदेजति तन्नैजती'ति निःप्रतियोगिनी क्रीडा स्फुटा । ब्रह्मणो विरुद्धधर्माश्रयत्वात् । सप्रतियोगिनी तु क्रीडा भक्तसम्बन्धिनीति तत्राशङ्कते । एकस्यैव भक्तस्येति । पुष्टिफले भक्तस्यावश्यकत्वं भक्तसंवलितो भगवान्पुष्टिमार्गे फलति यतः । देशो वृन्दावनादिः । कालः श्वस्त्वद्दह आयास इत्यादिवाक्येषु श्वः ह्यः वर्तमानश्च । क्रियमाणानेकेति । दशमस्कन्धप्रसिद्धाः क्रियमाणानेकलीलास्तासाम् । क्रियमाणा अनेकलीलासम्बन्धित्वं इति पाठे संहिताया अविवक्षणात्र समासे 'अकः सर्वेषां दीर्घ' इत्यस्य प्राप्तिः । आलस्याद्वाऽसन्धिः । रभसाद्वा । उक्तं भवतीति । सोश्रुत इत्यादिश्रुतिषु भागवतादिवाक्येषु चोक्तं भवति । तच्चेति । भाष्यविवरणम् । तच्चेत्यादि । तच्चेति क्रियमाणानेकलीलासम्बन्धित्वम् । न घटत इति । भक्तं प्रत्येकस्या लीलायास्त्रिषुणावस्थायिन्या अनुवृत्तेरनित्यत्वादिति भावः । भक्तोऽनेकलीलामनोरथः । अयं भाल्मत आविर्भावतिरोभावा'विति श्रुतावाविर्भावाद्यर्थ उत्पत्तिविनाशौ मन्यते । यत इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म । यत्त इत्यादि । तत्तद्देशकालेति । यथाचार्येषु वृन्दावनादिदेशे, एकादश्यां महानिशि काले, साक्षाद्भगवत्प्रवचनलीला निरोधरूपा तत्तत्सम्बन्धिन्याचार्यसम्बन्धिनी । सम्बन्धश्च स्वस्वामिभावः । 'इति श्रीकृष्णदासस्य बह्मस्य हितं वचः । चित्तं प्रति यदाकर्ण्य भक्तो निश्चिन्ततां ब्रजे'दिति वाक्यात् तत्तद्विशेषणविशिष्टा विशेषणं यथा । लीला त्रिषुणावस्थायिन्यनित्या सती यथासम्भवं कर्तुरनित्यत्वं सम्पादयेत्तत्र प्रम्वाचार्यसम्बन्धिनीक्रीडाविशेषणं, वर्तमानप्रम्वाचार्यसम्बन्धिनी क्रीडा । वर्तमानत्वं 'आचार्यं मां विजानीया'दिति वाक्यात् । 'नित्यो नित्याना'मिति

तत्रोच्यते । श्रुतौ सर्वपदेन न जगदुच्यते, किन्तु यस्यां यस्यां लीलायां

भाष्यप्रकाशः ।

नित्यत्वे सति देशकालयोरन्यान्यत्ववद्भक्तस्याप्यनेकरूपत्वं वाच्यम् । तच्चानुक्तत्वाजीवस्य न सम्भवतीति । एवं विशेषणविघटने तस्या लीलाया नित्यत्वमपि न सिध्यतीत्यतो न घटत इत्यर्थः । प्रत्यक्षोपदेशादित्यत्र प्रथमपक्षे षष्ठीतत्पुरुषो द्वितीयपक्षे च कर्मधारयो द्वेषः । एवमाशङ्कांशं द्वेषा व्याख्याय समाधानांशं व्याकुर्वन्ति तत्रोच्यत इत्यादि । तथा-  
रक्षिः ।

च । स्वरूपतः सम्बन्धनित्यत्वमप्येतेन विशेषणेनापास्तम् । प्रमाणाभावस्तु प्रमाणसिद्धवर्तमानप्रमाणाचार्यसम्बन्धिनीक्रीडेति विशेषणात् । अन्यानि विशेषणानि विद्वन्मण्डनसुवर्णसूत्रमिश्रीभावेन कर्तव्यानि । भक्तिमार्तण्डे तु स्पष्टीकृतानि मत्कृते । एवं गोपालतापिनीये 'वेणुवादनशीलाये'ति श्रुतेर्गोपीमाधवसम्बन्धिनीक्रीडाविशेषणम् । वर्तमानगोपीमाधवसम्बन्धिनी क्रीडा । वर्तमानत्वं निरोधस्कन्धलीलासमाप्तिश्लोकात् स च 'जयति जननिवासो देवकीजन्मवादो यदुवरपरिषत्सैर्दोर्भिर-  
स्यन्नधर्मम् । स्थिरचरवृजिनमः सुस्मितश्रीमुखेन व्रजपुरवनितानां वर्षयन् कामदेव'मित्यत्र जयतीति वर्तमानप्रयोगात्तथा । अस्यन् वर्षयन्निति च । लीला त्रिक्षणावस्थायिन्यनित्या सती यथासंभवं कर्तुरनित्यत्वं सम्पादयेदिति दोषे विशेषणमुक्तम् । गोपीमाधवयोर्विशेषणं वर्तमानेति विशेषणम् । स्वरूपतः सम्बन्धनित्यत्वदोषोप्येतेन विशेषणेनापास्तः । प्रमाणाभावरूपस्तृतीयदोषस्तु प्रमाण-  
सिद्धवर्तमानगोपीमाधवसम्बन्धिनी क्रीडेति विशेषणादपास्तः । शेषं पूर्ववत् । नित्येति । पूर्वं दोषत्रयं वारितं 'जयति जननिवास' इति श्लोकोपन्यासेन । अन्ये पञ्चविंशतिर्दोषाः विद्वन्मण्डनसुवर्ण-  
सूत्रभक्तिमार्तण्डेषु वारितास्तेभ्योवधेया वारणीयाश्च विस्तरमिया न लिख्यन्ते । ध्वंसादीति । आत्मनि लीला ध्वस्ताः आत्मनि लीला भविष्यन्ति आत्मनि लीला न सन्तीति संसर्गाभावास्ते-  
षामप्रतियोगिनीत्वाद् ध्वंसाद्यप्रतियोगिनीत्वेन ध्वंसाद्यप्रतियोगिनी । अन्योन्याभावस्तु भेदाभाव-  
रूपसिद्धताभावादस्ति । परन्तु इवार्यः स गीतायां स्वरूपे निवेशोक्तस्तस्य भेदस्य स्वरूपे निवेशादुक्तेः । तादात्म्याद्वैतसत्त्वाच्च । एवं सतीत्यादिभाष्यविवरणम् । एवं देशकालेति । अन्यान्यत्ववदिति । वीप्सा । देशोन्यः कालोन्य इति । अनेकरूपत्वमिति । जयमन्योयमन्य इति । 'स एकधा भवति त्रिधा भवति पञ्चषे'त्यादिश्रुतेः । अनुक्तत्वादिति । जन्यत्वापत्त्या बादरिमतेन शब्दान्ययानयनेनानुक्त-  
प्रायत्वात् । अर्थवादकः शब्द इति । यद्वा सोश्रुत इत्यादिष्वेकस्यैव भक्तस्योक्त्यानुक्तत्वात् । इतीति व्याख्येयम् । तस्य व्याख्यानं एवं विशेषणविघटन इति । बादरिमतेन जीवस्थानेकरूपत्वविशेषण-  
विघटने । तस्या इति । अनेकजीवकर्तृकाया इत्यर्थः । अपिना भगवत्सम्बन्धित्वम् । न सिध्यतीति । क्रियायास्त्रिक्षणावस्थायित्वेनानित्यत्वान्न सिध्यतीत्यर्थः । न घटत इति । क्रियमाणानेकलीलासम्बन्धित्वं न घटते । एकभक्तसम्बन्धिनी लीला एका । कर्मधारय इति । सर्वविषयकं दर्शनं न पश्यविषयकमिति न पश्यस्य प्रत्यक्षविषयतयान्वयः सूत्रे सम्भवत्यतः प्रत्यक्षभासौ विषय इति कर्मधारय इत्यर्थ उक्तः । आशाङ्कांशमिति । 'प्रत्यक्षोपदेशादिति चे'दिति सौत्रमाशङ्कांशम् । द्वेषेति । सङ्क्षेपविस्तरप्रकारणे षष्ठीतत्पुरुषकर्मधारयप्रकारेण च । तत्रोच्यत इत्यादीति । सर्वपदेनेति । सङ्क्षेपपक्षे 'सर्वेऽह पश्यः पश्यती'त्यत्र सर्वपदेन । विस्तरपक्षे सोश्रुत इत्यत्र 'सोश्रुते सर्वान् कामा'नित्यत्र सर्वपदेन । 'स वा एष एवं पश्य'मित्यत्र सर्वपदं नास्ति तथाप्येवमित्यस्यात्मादेशप्रकारेणेत्यर्थादघस्तादादिदेशप्रमेद-  
भिन्नात्मा सर्वोपि ग्राह्य इति सर्वपदेनार्थिकेन । 'सर्वं हि पश्यः पश्यती'त्यत्र सर्वपदेन एकत्वस्य श्रुतौ भक्ते-

देशकालभेदेन क्रियमाणाधामधिकृतो य एको भक्तः, तस्यैव तावन्ति रूपाणि सन्ति तान्याधिकारिकाणीत्युच्यन्ते । तेषां मण्डलं समूहस्तत्र स्थितवस्तुमात्रमुच्यत इति नानुपपन्नं किञ्चित् । अत एवाग्रे पठ्यते 'सर्वमाप्नोति सर्वश' इति, 'स एकधा भवति त्रिधा भवति पञ्चधा भवति । सप्तधा नवधा चैव पुनश्चैकादशः स्मृतः । शतं च दश चैकश्च सहस्राणि च विंशतिरिति । यथा मण्डलवर्तिषु पुंसु नैकस्य प्राथम्येन प्राधान्यं वक्तुं शक्यम्, तथैतेष्वपि रूपेष्विविति ज्ञापनाय मण्डलपदमुक्तम् ॥ १८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

आधिकारोऽत्र भक्तानां लीलानुभवयोग्यतासम्बन्धाधिकारिकं तेषां मण्डलं समूहस्तत्र यत्प्रति तस्योक्तेः कथनाच्छ्रुतौ तथोच्यत इति नानुपपन्नं किञ्चित् । श्रौतस्य दर्शनविषयवाचकस्य सर्वपदस्य सङ्कुचितवृत्तिकत्वात्तद्विषयकदर्शनेऽपि भोगस्य जगद्व्यापाररहितत्वं नानुपपन्नम् । तथा, 'सोऽश्रुत' इत्यादावेकवचनस्य भक्तस्वरूपविषयकत्वात् स भक्तस्तच्चदेशतत्कालभेदेन क्रियमाणा लीलाः आधिकारिकदेहसमूहस्यः पश्यतीति तत्तद्विशेषणविशिष्टानां लीलानां तदनुभवितुर्भक्तस्य च नित्यत्वं नानुपपन्नमेत्यर्थः । ननु सर्वपदार्थसङ्कोचे भक्तरूपवाहुष्ये च किं मानमित्यत आहुः अत एवेत्यादि । अग्र इति । 'सर्व' इ पश्यः पश्यतीत्यस्याग्रे । तथा च 'सर्वमाप्नोती'ति वाक्ये सर्वैः प्रकारैः सर्वप्राप्तिश्रावणात् 'सर्वं पश्यती'ति वाक्यस्यसर्वपदेन विवक्षितग्रहणस्यैव युक्तत्वात् । तथा 'स एकधे'ति वाक्ये भक्तस्य बहुधाभवनश्रावणात्, 'सोऽश्रुत' इत्यादावपि बहुभी रूपैर्भोगरूपस्य लीलानुभवस्य युक्तत्वादिति । ननु मण्डलपदेन चक्राकारेण परिणतः समूह उच्यते, न तु सामान्यसमूहः, अतः कथमेवमुच्यत इत्यतो मण्डलपदस्य तात्पर्यमाहुः यथेत्यादि । तथा चैतज्ज्ञापनाय मण्डलपदम्, न तु समूहस्य चक्राकारेण परिणते-र्ज्ञापनायेत्यर्थः ॥ १८ ॥

रश्मिः ।

विंवक्षणादाहुः । एको भक्त इति । तावन्तीति । फलसाधनयोरैकाधिकरणनियमात् । तत्सम्बन्ध्याधिकारिकमिति । तत्सम्बन्धि आधाराधेयभावसम्बन्धोऽस्तीति तत्सम्बन्धि । णिनिः । तथा च 'तत्र भव' इति सूत्रादहम् । कथनादिति । सङ्क्षेपपक्षे । 'सर्व' इ पश्यः पश्यतीति श्रुतौ । विस्तरपक्षे 'सोऽश्रुते', 'स वा एवं पश्यन्', 'सर्व' इ पश्यः पश्यतीति श्रुतिषु भागवतादिषु च 'भक्त्या मामभिजानती'त्यादिषु कथनात् । उच्यत इति । नानुपपन्नं किञ्चिदिति भाष्यविवरणम् । श्रुतौ तथोच्यत इत्यादि । श्रुताविति । 'सर्व' इ पश्यः पश्यतीति श्रुतौ । उपलक्षणमेतत् सोऽश्रुत इत्यादिश्रुतीनाम् । विवृतं व्याकुर्वन्ति स्म । श्रौतस्य दर्शनेति । सङ्कुचितेति आधिकारिकमण्डलस्ये तथा । तद्विशेषयेति सर्वविषयस्य दर्शनेऽपि । उक्तोपलक्षणविषय आहुः । तथा सोऽश्रुत इत्यादाविति । विस्तरपक्षे श्रुतय इति पृथग्विचारः । आधिकारिकदेहसमूहस्य इति । उदाहरणं तु बहुकी-कत्वानन्तरं नारददर्शितस्य रूपस्य कार्यम् । यथा विश्वामित्रस्य गौः । तत्तद्विशेषणेति । अष्टाविंश-विशेषणेषु तत्तद्विशेषणविशिष्टानां लीलानाम् । पश्यतीत्यस्याग्र इति इतिशब्दः प्रकारवाची षष्ठ्या लुक् पश्यतीति प्रकारो विशेषणं सर्वमाप्नोति सर्वश इत्यत्र तस्य प्रकारस्याग्रे । पश्यतीत्यस्या अग्र इति पाठो वा । कथमेवमिति केन प्रकारेण तस्यो जीवभक्त उच्यते ॥ १८ ॥

## विकारावर्ति च तथाहि स्थितिमाह ॥ १९ ॥

नन्वेवं सति 'श्वस्वज्ञेहमायास्य' इति प्रभुणोक्ते तदाशया तत्स्थितिर्नोपपद्यते । नित्यत्वाल्लीलायास्तस्य कालस्य तदागमनस्य च तदापि वर्तमानत्वात् । तथा प्रभुस्तिरपि नोपपद्यत इत्याशङ्क्य समाधत्ते । इह भगवल्लीला प्रकृतिः, तद्विरुद्धोऽर्थो विकार इत्युच्यते । तत्र न वर्तते तज्ज्ञानं तादृशं च भवति ।

भाष्यप्रकाशः ।

विकारावर्ति च तथाहि स्थितिमाह ॥ १९ ॥ एवं श्रुतिविरोधं परिहृत्य लौकिक-विरोधं परिहरतीत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति नन्वेवं सतीत्यादि । एवं सतीति तच्छीला-तत्तद्देशतत्कालतत्तद्भक्तदेहानां नित्यत्वे सति व्याकुर्वन्ति इहेत्यादि । इहेति भगवत्सम्बन्धार्थविचारे, भगवल्लीला प्रकृतिः, रसात्मककृत्स्नगुणवत्त्वात्, अनुकृत्यधिकरण-सिद्धकारणत्वाद्वा । तद्विरुद्धोऽर्थो लौकिकः, स हि विकार इत्युच्यते तत्प्रतिकृतिभूत-यत्किञ्चित्गुणवत्त्वात् । कार्यत्वाद्वा । तत्र लौकिके विकारभूतेऽर्थे न वर्तते, तत् ब्रह्मणा सह भोगकरणमत आधिकारिकमण्डलस्य सर्वं तदन्तःपातिज्ञानं च विकारावर्ति तादृशं तत्समानाकारं च भवति अत एवेतः पूर्वं 'आत्मत आशा आत्मत आविर्भावतिरोभावा' वित्यादि भावितमन्यथा तन्न वदेत् । तदेतदत्र सर्वं चकारेण सूच्यते । तथा च, 'स एकधा भवती'ति श्रुतिबलेनैकस्य भक्तस्य यान्यनेकानि रूपाण्यङ्गीकृतानि, तानि योगिकायव्यूहवन्नानादेशवर्तीनि, किन्तु यथैकसिन्धेव भगवत्स्वरूपे विद्यमानानि प्रभुभादिव्यूहरूपाणि तत्कार्ये रक्षितः ।

विकारावर्ति च तथाहि स्थितिमाह ॥ १९ ॥ लौकिकेति 'लोकवतु लीला-कैवत्यमि'ति सूत्रालौकिकवत्प्रतीयमानधर्मविरोधं परिहरतीत्यर्थः । तच्छीलेति । पूर्वसूत्र उपपादि-तम् । पूर्वतन्ने यत्र सकलाज्ञोपदेशः सा प्रकृतिरिति प्रकृतिलक्षणादाहुः । रसात्मकेति । उत्तरतन्निचारेण प्रकृतिलक्षणमाहुः । अनुकृतीति । सर्वानुकरणार्थं कारणं तेजसः । 'न तद्भासयते सूर्यो न शशाङ्को न पावकः' 'यदादित्यगतं तेजो जगद्भासयतेखिलम् । यच्चन्द्रमसि यच्चाग्नौ तत्तेजो विद्मि मामक'मिति च सार्धवाक्ये । तत्त्वाद्देत्यर्थः । तथा च प्रकृतिः स्वरूपम् । 'प्रकृतिमभन् किल यस्य गोपवध्व' इत्यत्र तथाप्याख्यानात् । तद्विरुद्ध इति भाष्यविवरणम् । तद्विरुद्ध इत्यादि । लौकिक इति लौकिकवत् । विकारत्वस्य त्रिषु सत्त्वात्सामान्ये न्युंसकम् । विकारजात-माहुः । तत्प्रतिकृतीति तस्याः प्रकृतेः प्रतिकृतिभूतम् । तद्गुणवत्त्वात् प्रकृतिगुणवत्त्वात् । कार्य-त्वाद्देति प्रकृतेरेव । तत्र न वर्तत इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म । तत्र लौकिकेति । किं न वर्तत इत्याकाङ्क्षायां तज्ज्ञानमित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म । तद्ब्रह्मणेति । तज्ज्ञानमित्यतस्तत्सत्त्वादानुवृत्तिरत्र ज्ञेया । तदन्तःपातीति तस्याधिकारिकमण्डलस्य सर्वस्यान्तःपाति तदन्तःपाति । तादृशमित्यस्यार्थः । तत्समानाकारमिति लौकिकविकारसमानाकारं लोकवदित्यर्थः । अत एवेति लौकिकविकार-समानाकारत्वादेव । इतः पूर्वमिति । 'सर्वं१६ पश्यः पश्यती'त्यादि श्रुतेः पूर्वम् । आवितमिति । लौकिकविकारसमानाकारमाशादिकं आवितम् । अन्यथेति । आधिकारिकमण्डलस्यज्ञानाशादेर्लौकिक-विकारसमानाकारत्वाभावे लौकिकत्वे च नित्यलीलायां तज्ज्ञानाशादिकम् । तदेतदिति । तज्ज्ञानं तादृशमित्यादि भाष्योक्तम् । यत्स्वरूपमित्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म । तथा चेत्यादि तादात्म्या-

यत्स्वरूपं प्रति तथा वदति, तस्य स्वगेहे तदा भगवत्स्थितिज्ञानं न भवतीत्यर्थः । उपलक्षणं चैतत्, अतो यदेशकालविशिष्टा यादृशी या लीला, तस्यास्तादृश्या एव तल्लीलामध्यपातिनो भक्तस्य ज्ञानं, नान्यविषयकमिति ज्ञेयम् । अत एव द्वितीयस्यापि, 'मद्यं पूर्वमुक्तमासीत्तेनागत' इत्येव ज्ञानं भवति । तदैव हि रसोदयः, अतो रसस्वरूपमध्यपातित्वाल्लीलाया रसस्य च भगवदात्मकत्वाद्भगवद्रूपत्वेन सर्वमुपपद्यते लीलायाम् । अत्र प्रमाणमाह तथाहि स्थितिमाहेति । 'सर्वमाप्नोति सर्वश' इति श्रुतिरेकस्यैव भक्तस्य सर्वशः सर्वैः प्रकारैः सर्वलीलारसमाप्नोतीति वदन्त्युक्तरीत्यैव लीलायां स्थितिमाहेत्यर्थः । अतो वस्तुष्वेदमलौकिकमीदृशमिति मन्तव्यं वैदिकैरिति भावः । अलौकिकेऽर्थे लौकिकरीत्यनुसरणं न युक्तम्, किन्त्वलौकिकरीत्यनुसरणमेव युक्तमिति हिशब्देन धोत्यते । एतेन 'रसो वै स' इति श्रुतेर्लीलाविशिष्ट एव प्रभुस्तथेति तादृश एव परमफलमिति ज्ञापितं भवति ॥ १९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

प्रकटीभवन्त्यपि न स्वरूपाद्भिन्नतया प्रतीयन्ते तथा भक्तशरीराण्यप्येकसिन्धेव वर्तमानानि तत्कार्ये बहिर्भवन्ति । एवं सति यत्स्वरूपं प्रति, 'अस्त्वद्ब्रह्ममायास्य' इति वदति, तस्य स्वगेहे प्रथमदिने भगवत्स्थितिज्ञानं न भवति, तस्य विरहानुभवयित् रूपं बहिर्भवति, पूर्वोक्तं चान्तः । ततो द्वितीयदिने पूर्वोक्तं बहिर्भवति विरहानुभवयित् चान्तस्तयोरन्तर्भावबहिर्भावौ तेन न ज्ञायते, एकमेव स्वमनुभवतीत्येवं लीलारसालत्वार्थं दिग्भात्रेण प्रदर्शयते । वस्तुतस्तु यथा नित्यव्यापकशब्दवादिर्जैमिनीयमते व्यञ्जकस्य बायोर्ध्वनेर्वा अभावेन न वर्णात्मकशब्दस्य सर्वत्र सदा ज्ञानम्, यथा च नित्यव्यापकात्मवादिकाणादादिप्रते स्वदेहादन्यत्र तद्बुद्धिलामस्थानभूतदेहाभावेन न स्वात्मज्ञानम्, तथात्र लीलादिव्यञ्जकभगवदिच्छाभावेन न भगवत्स्थित्यादिज्ञानं भवतीत्यर्थः । एवं सूत्रैकदेशं व्याख्याय तेनानुक्तस्यान्यस्यापि तथा सिद्धिमाहुः उपलक्षणमित्यादि । तथा च 'अचिन्त्याः खलु ये भावास्तांस्तर्केण प्रसाधयेत् । प्रकृतिम्भः परं यच्च तदचिन्त्यस्य लक्षणमिति मत्स्यपुराणवाक्यात् । अत एव श्रुतिमूलकतर्कादपि सर्वं सुस्यमित्यर्थः । उपपादनप्रकारस्य प्रामाणिकत्वाय सूत्रशेषमवतारयन्ति अत्रेत्यादि । सिद्धिमाहुः अत इत्यादि । तथा च 'नैषा तर्केषे'ति श्रुतेः, 'अलौकिकास्तु ये भावा न तांस्तर्केण योजये'दिति स्मृतेश्च श्रुत्यनुसारेणैव निर्णयमिति सिद्धेस्तथेत्यर्थः ॥ १९ ॥

रश्मिः ।

ऋते खस्वरूपपदमाहुः । यत्स्वरूपं प्रतीति । अन्यत्रेति अन्यदेहादौ । तद्बुद्धीति जीव-  
बुद्धिलामस्थानेत्यादिः । नेति खगृहादौ न । तेनेति । सौत्रचकारेण । तथा सिद्धिमिति ।  
चकारेण यथासिद्धिस्तथा तामाहुः । अत एवेति । तर्केणेत्यस्य मीमांसायुततर्केणेत्यर्थादेव ।  
अत्रेत्यादीति । सर्वैः प्रकारैरिति । अलौकिकेयं लौकिकी व्युत्पत्तिर्न कृता सर्वान्ददातीति किन्तु  
सर्वे प्रकाराः सर्वश इति व्युत्पत्तिः कृता । तथा चोक्तम् । 'इत्थं लौकिकशब्दानां प्रक्रिया इह  
दर्शिते'ति सिद्धान्तकौमुदीसमाप्तौ । उक्तरीत्येति अस्मिन् सूत्रे उक्तरीत्या । तथेत्यर्थ इति ।  
वस्तुष्वेदमलौकिकमीदृशमिति मन्तव्यं वैदिकैरित्यर्थः । ननु तथापि युक्तिस्तु काचिद्भक्त-  
व्येति चेदत्रे वक्ष्यते । भाष्ये । प्रभुस्तथेति प्रभुः प्रकृतः ॥ १९ ॥

## दर्शयतश्चैवं प्रत्यक्षानुमानेः ॥ २० ॥

न च लौकिकयुक्तिविरोधोऽत्र बाधकत्वेन मन्तव्यः, किन्तु साधकत्वेन यतः प्रत्यक्षानुमाने श्रुतिस्मृती अपि लौकिकयुक्त्यप्रसारेणालौकिके भगवत्सम्बन्धिन्यथेऽन्यथाभावनं निषेधति, 'नैषा तर्केण मतिरापनेया' । 'परास्य शक्तिर्भिविधैव श्रूयते स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च' । 'अलौकिकास्तु ये भावा न ताँस्तर्केण योजयेत्' । श्रीभागवते च 'न हि विरोध उभयं भगवत्यपरिगणित-गुणगण ईश्वरेऽनवगाह्यमाहात्म्येऽर्वाचीनविकल्पवितर्कविचारप्रमाणाभासकुतर्कशास्त्रकलिलान्तःकरणाशयतुरब्रह्मवादिनां विवादानवसर' इत्यादिवाक्यैर-चिन्त्यानन्तशक्तिमत्त्वेन भगवत्स्वरूपस्यैव परमफलत्वं प्रदर्शयते । किञ्च । 'ता वां वास्तून्पुद्गलसि गमध्यै यत्र गावो भूरिशृङ्गा अयासः । अत्राह तदुक्तायस्य वृष्णः परमं पदमवभाति भूरी'ति ऋग्वेदे पठ्यते । किञ्चित्पाठभेदेन यजुःशाखायामपि । ता तानि वास्तूनि वां गोपीमाधवयोः सम्बन्धीनि गमध्यै प्रसाद-

भाष्यप्रकाशः ।

दर्शयतश्चैवं प्रत्यक्षानुमाने ॥ २० ॥ भगवत्सम्बन्धिपदार्थानां युक्त्यगम्यत्वरूपं पूर्वोक्तमर्थमेव इदीकर्तुं सन्नान्तरं पठतीत्याशयेन सूत्रं व्याकुर्वन्ति न चेत्यादि । भाष्यमत्र निगदव्याख्यातम् । अत्र 'नैषा तर्केण'ति काठकश्रुतेर्जावप्रभोचरवर्तित्वेन तथा भगवत्सम्बन्धिनामर्थानां तर्कागोचरत्वसाधनं न युक्तमित्याशङ्क्य, ब्रह्मप्रकरणस्थायाः 'परास्य शक्ति'रिति द्वितीयस्याः शेषताश्रयतश्चैव प्रत्यासः । 'अलौकिककारित्व'त्यस्याः स्मृतेः प्रसिद्धत्वेन विषयान्तरे चारितार्थ्यमाशङ्क्य, श्रीभागवतपद्युक्तसन्धीयस्य 'न हि विरोध'इति वाक्यस्योपन्यासः । एवमेतैः प्रमाणैर्लालाया अलौकिकत्वं निगमयित्वा तन्मुखेनापि भगवतः फलत्वनिगमनाय किञ्चेत्यादिना शाखाद्वयस्यश्रुत्युपन्यासः । ऋग्वेदशाखास्यश्रुतेर्यास्केन सूत्रकिरणपरताया निर्वचनात् तदर्थ-अमनिरासाय यजुःशाखापाठसारणम् । तेन यास्कोक्तस्य शृङ्गादिपदनिरुक्तमात्रार्थत्वम्, न तु

रक्षितः ।

दर्शयतश्चैवं प्रत्यक्षानुमाने ॥ २० ॥ निगदेति । श्रुतिस्मृती इति । 'तं त्वौपनिषद'मिति श्रुत्याधोक्षजे प्रत्यक्षादेरसङ्गमादेवं व्याख्यातम् । ननु तर्हि स्मृतेरप्यौपनिषदत्वाभावात्स्मृतिर्न व्याख्यानमिति चेन्न । गीतास्मृतिषु इति श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु इति उपनिषत्पदप्रयोगादुपनिषत्त्वात् । ब्रह्मण आर्षमिति प्रत्यक्षमूलत्वाज-यजनकभावसम्बन्धो लक्षणा प्रत्यक्षपदस्य श्रुतेः । अनुमीयते उत्सन्नप्रच्छन्नवेदशाखा येन तदनुमानं स्मृतिरिति वेदान्ते योगमात्रादरणात् । एवं निगदेन भाष्यव्यक्तवचनेन व्याख्यातं व्याख्यातप्रायम् । बहुवाक्योपन्यासे गौरवं मन्यमानास्तत्सारसामाहुः । अत्र नैषेति । विषयान्तरेति विषयोऽधोक्षजः । ततोऽन्यद् विषयो नटादौ प्रसिद्धं तद्विषयान्तरं तस्मिन् । शाखाद्वयेति । ऋग्वेद आश्वलायनशाखा । एवं यजुःशाखापि । यास्केनेति निरुक्तवक्रर्षिणा । सूयेति । गावः किरणा उच्यन्त इत्येवं व्याख्याताः । तद्यथेति सूयैकिरणार्थप्रमनिरासाय । यजुःशाखेति किञ्चित्पाठभेदेनेत्यादि भाष्येण तथा । पाठभेदस्तु भूरीत्यृग्वेदे । भूरेरिति यजुःशाखायाम् । यास्कोक्तस्येति निर्वचनस्य । शृङ्गादीति । शृङ्गादि ।

त्वेन प्राप्तुमुद्गमसि कामयामहे । तानि कानीत्याकाङ्क्षायां गृढाभिसन्धिमुद्धाटयति, यत्र श्रीगोकुले गावो भूरिशृङ्गा बहुशृङ्गा रुरुप्रभृतयो वसन्तीति शेषः । ग्राम्या-रण्यपञ्चपलक्षणार्थमुभयोरेव ग्रहणम् । अत्राह भूमावेव तदुरुगायस्य बहुगीय-मानस्य वृष्णः भक्तेषु कामान् वर्षतीति वृषा तस्य पदं स्थानं वैकुण्ठम्, ततोऽपि परममधिकम्, अत्र विचित्रलीलाकरणात् । भूरि यमुनापुलिननिकुञ्ज-गोवर्धनादिरूपत्वेन बहुरूपम् । तथा च तत्रत्यानि तानि कामयामह इति वाक्यार्थः सम्पद्यते । एतेन लीलासम्बन्धिवस्तूनां यत्र फलत्वेन प्रार्थनम्, तत्र तल्लीलाकर्तुः परमफलत्वे किं वाच्यमित्याशयो ज्ञाप्यते । 'अथ ह वा व तव महिमाऽमृतसमुद्रविमुषा सकृल्लीढया स्वमनसि निष्यन्दमानानवरतमुखेन वि-स्मारितदृष्टश्रुतमुखलेशाभासाः परमभागवता' इति श्रीभागवते । एतेनापि कैमुतिकन्यायेन प्रभोरेव स्वतः पुरुषार्थत्वं ज्ञाप्यते । फलप्रकरणत्वात्तदेवाचार्य-तात्पर्यविषय इति ज्ञायते ॥ २० ॥

### भोगमात्रसाम्यलिङ्गाच्च ॥ २१ ॥

इतोपि हेतोः पुरुषोत्तमस्वरूपमेव परमं फलमिति ज्ञायते । यतः, 'सोऽ-

भाष्यप्रकाशः ।

तत्तात्पर्यकत्वम् । ऋचो विष्णुसक्त्यत्वात्, तैत्तिरीयपाठे च विष्णुपदादप्रेपि 'विष्णोः कर्माणि पश्यते'त्यादिमन्त्रदर्शनाच्च । एतदुपष्टम्भायैव, 'अथ ह वा वे'ति श्रीभागवतवचनोपन्यास इति । शेषं स्फुटम् ॥ २० ॥

भोगमात्रसाम्यलिङ्गाच्च ॥ २१ ॥ सूत्रमवतारयन्ति इतोपीत्यादि । इतोपीति ।

रश्मिः ।

निरुक्तमात्रोर्थो यस्य तत्त्वम् । तत्तात्पर्येति । निरुक्ततात्पर्यकत्वम् । सूर्येभिधावृत्तिसत्त्वेन तात्पर्यवृत्त्यभावात् । विष्णुपदादिति । वृष्ण इति पदस्थले तथा । एतदिति । उक्तकैमुतिकन्यायो-पष्टम्भाय स्फुटमिति । गृढाभिसन्धिमिति गोकुलेन गूढस्य संवृतस्य वैकुण्ठस्याभिसन्धि-अमितः सन्धिः भग्नसङ्घट्टनमुद्धाटयतीत्यर्थः । अयमर्थः । मर्यादामार्गीयस्य हृदि व्यापिवैकुण्ठे प्रकटस्य बहिराविर्भावे तत्र प्रवेशः सद्योमुक्तिः । तदुक्तम् । 'भूमावुत्तारितं सर्वं वैकुण्ठं स्वर्ग-वासिनम् । वैकुण्ठं स्वर्गवासिनमिति' वीप्सा, मार्गद्वयग्रहणार्थम् । कर्ममार्गेण हिरण्यगर्भातिरिक्तस्य मुक्त्यभावात् । एवं च भूमावित्त्वनेन श्रीगोकुलमपि प्राप्नोति । पुष्टौ तु मर्यादातो विपरीता गतिः यतः प्रमेयबलेनैव पुष्टिस्थानां सर्वं तत्र 'अह्वयापृतं निश्चि शयानमतिश्रमेणे'त्युत्त्वा 'लोके विकुण्ठमुपनेष्यति गोकुलं स्व'मिति विकुण्ठे श्रीगोकुलनयनम् । एवं च पुष्टिभागानुसारेण वैकुण्ठे गोकुलमिति गूढस्य पुष्टिमार्गीयप्राप्यगोकुलस्य अमितः सन्धिः भग्नस्य अत्यन्तानुग्रहं विना आमर्दितस्य सन्धिः सङ्घट्टन-मनधिकारेपि कश्चिदुद्दिश्योद्धाटयन्तीति । उभयोरिति गोभूरिशृङ्गयोः । भूमाविति । मर्यादामार्गं श्रीगोकुलमपि । 'भूमावुत्तारितं सर्वं वैकुण्ठं स्वर्गवासिनं वैकुण्ठं स्वर्गवासिनम्' इति श्रुतेः । पुष्टिप्रकरणादाहुः । ततोपि परममिति । कैमुतिकन्यायेनेति पाठः । तदेवेति । प्रथैव परं लीलाकर्तुं । एवं शेषं स्फुटमित्यर्थः ॥ २० ॥

भोगमात्रसाम्यलिङ्गाच्च ॥ २१ ॥ भाष्ये । पुरुषोत्तमस्वरूपमिति रसात्मकमिति

इजुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चिते'ति श्रुती भक्तसाम्यमुच्यते । तच्च पुरुषोत्तम एव सम्भवति । यतः सकृद्यं दत्त्वा तत्कृतात्मनिवेदनमङ्गीकुर्वन्नतिकल्पः स्वरूपानन्दमनुभावर्यस्तं प्रधानीकरोति । अन्यथा भक्तोऽनुभवितुं न शक्नुयाद् युक्तं चैतत् । प्राप्तं फलं स्वाधीनं भवत्येव, अन्यथा फलत्वमेव न स्यात् । तथा चास्माच्छिञ्जादपि प्रभोरेव परमफलत्वं सिध्यति । 'न तत्समभ्याभ्याधिकश्च इश्यत' इति श्रुतिविरोधपरिहाराय मात्रपदम् । न चात्र कामभोगस्य फलत्वं शङ्कनीयम् । 'आप्नोति पर'मित्येतद्व्याकृतिरूपत्वात् स्वरूपानुभवरूपत्वाद् भोगस्य । अनुभूयमानस्यैव हि सुखस्य लोके पुरुषार्यत्वोक्तेः ॥ २१ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

'मात्रं काल्पयैवधारणे' । भोगमात्रे भोगे एव यत् साम्यम्, भक्तेन सह तौल्यम्, अस्यां श्रुती सहपदेन भाष्यते, तस्माच्छिञ्जादपि । तद् व्याकुर्वन्ति यत इत्यादि । पुरुषोत्तम एवेत्येवकारेणाक्षरं व्यावर्त्यते । तत्र हेतुः यतः सकृद्यमित्यादि । नन्वत्र कामानामेव प्राप्तोरुक्तत्वात्तद्भोगस्यैव फलत्वमस्त्विति चेत् तत्राहुः न चेत्यादि । 'आप्नोति पर'मित्येतद्व्याकृतिरूपत्वादिति । 'आप्नोति पर'मिति यद्वाक्यं तद्व्याख्यानरूपत्वात् । ननु यदि भगवत एव फलत्वम्, तदा कामानामशनं किमिति विवरणत्वेनोच्यत इत्यत आहुः स्वरूपेत्यादि । तत्र युक्तिमाहुः अनुभूयमानस्येत्यादि । तथा च फलत्वव्युत्पादनार्थं तत्, न तु फलत्वार्थमित्यर्थः । एवमनया पञ्चदश्या भोगप्रकारविचारोपि भगवतः परमफलत्वबोधनायैवेति ज्ञापितम् । इदमेवाचार्यैः पुष्टि-

रमिः ।

ज्ञेयम् । प्रकृते । अस्यामिति 'सोऽश्रुत' इत्यस्याम् । तौल्यमिति । ब्रह्मणो गौणत्वेऽपि कियद्गौण्यं किन्तु साम्यमिति भावः । तद्व्याकुर्वन्तीति तत् तस्मात् तमुक्तमर्थं हृदि कृत्य सूत्रं व्याकुर्वन्तीत्यर्थः । व्यावर्त्यत इति ब्रह्माहमस्मीत्यक्षरसाम्यस्य जीवन्मुक्ते सिद्धत्वेन फले तदनुपयोगाद्भाष्यवर्त्यत इत्यर्थः । तत्र हेतुरिति साम्ये हेतुः । अक्षरव्यावर्तनापेक्षया समग्रस्य प्रधानत्वात् । यतः सकृद्यमित्यादीति । सकृद्यं दत्त्वेति सम्पद्याविर्भावाधिकरणेन सम्पद्याविर्भावात्समानशीलव्यसनवत्त्वरूपं सकृद्यं सिद्ध्यति । रासेष्टपाविर्भावात् । अत्र षड्धर्मैः क्रियमाणलीलासु षड्धर्मा यक्ता अधिकारिण इति सकृद्यं नानुपपन्नम् । सत्यात्मनिवेदने पुष्टिश्रुतीनां नाभिप्रेते इति प्रमरगीते 'भृगुश्रुतिव कपीन्द्र'मित्यस्य सुषोचिन्यामस्तीति न तदर्थं भक्तसाधनमत उक्तं दत्त्वेति । ब्राह्मेण्यधिकरणेन देहा उक्ताः तेषां निवेदनं श्रुतिरूपाणामङ्गीकुर्वन्, आत्मानो देहाः तेषां निवेदनम् । बालीधानां तत्राभावात् । सालोक्यमुक्तिश्चेत्सा तु उक्तभक्तिद्वये श्रुतेस्तात्पर्याभावेपि ददात्यङ्गीकरोत्वतोक्तिकल्पः । स्वरूपेति । प्रदीपाधिकरणे सामर्थ्यमुक्तमतः स्वरूपानन्दमनुभावर्यज्ञित्वादिः । स्वस्य स्वरूपं भक्तदेहित्वेनाङ्गीकृत्य तदानन्दमित्यादिः । अत्र 'तस्यैव आत्मा वृणुते तनुं सा'मिति श्रुतिरनुसन्धेया । भवत्येवेति । साधनानां जीवाधीनत्वादिति भावः । 'भक्त्या त्वाद्यो द्वितीयस्तु तदभावाद्दरौ सदे'ति भक्तिभावात्सदभावाः साधनानि । भगवतः सर्ववशित्वात्सन्तायोगं मत्वाऽसन्तायोगव्यवच्छेदकैवकार उक्तः । क्रियासङ्गतैवकारोत्सन्तायोगव्यवच्छेदकः । नीलं सरोजं भवत्येवेत्यत्रेव । तद्भोगस्येति कामभोगस्य । फलस्येति रसात्मकस्य । तदिति ब्रह्मणा सह



एवं भगवतः स्वतः पुरुषार्थरूपत्वमुक्त्वा कर्मफलभोगानन्तरमावृत्तिवद्ब्रह्मा-  
प्यावृत्तिर्भविष्यतीत्याशाङ्कानिरामागोत्तरं पठति ।

अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दात् ॥ २२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

प्रवाहमर्यादायां पुष्टिफलविचारे 'भगवानेव हि फलं स यथाविर्भवेद्भुवि । गुणस्वरूपभेदेन तथा  
तेषां फलं भवे'दित्यनेनोक्तं ज्ञेयम् ॥ २१ ॥

अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दात् ॥ २२ ॥ सूत्रमवतारयन्ति एवमित्यादि ।  
रश्मिः ।

भोगकरणम् । तदित्यव्ययं वा तत्कामभोगः । न चानुभूयमानसुखस्य पुरुषार्थत्वे सुषुप्तिस्वरूपसुख-  
साक्षात्कारदिना ईश्वरादेः पुरुषार्थत्वप्रसङ्ग इति वाच्यम् । इष्टापत्तेः । तत्तदुपासकान्प्रति तत्त-  
द्भक्तान्प्रति तत्तदीश्वरादेः पुरुषार्थत्वादिति । 'स्वयमेवात्मनात्मानं वेत्थ त्वं पुरुषोत्तमं'ति वाक्याद्भक्तः  
सर्वात्मभावरूपस्य पुरुषार्थत्वं भक्तिमार्तण्डे उपसमाप्त्युक्तमेवेति शुभम् । गुणस्वरूपेति । गुणाः  
ऐश्वर्यादयः स्वरूपं साक्षान्मन्मथरूपं पञ्चाध्याय्याम् । एवंप्रकारेण स्वरूपान्तरेणापि तेषां वैदिकानां  
अत्र कायिकानां पौष्टिकानां फलं भवेदित्यर्थः ॥ २१ ॥

अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दात् ॥ २२ ॥ एवमित्यादीति । स्वत इति  
साध्यत्वभिन्नसिद्धत्वतः । स्वशब्द आत्मीयवाची । आत्मवाचकत्वेऽपि न क्षतिः । तादात्म्याभेदात् ।  
उक्तवेति । ननु विकारावर्तिसूत्रभाष्ये 'अतो वस्त्वेवेदमलौकिकमीदृशमिति मन्तव्य'मित्युक्तम् ।  
इयदवधि तदेवोक्तम् । परन्तु युक्तिस्तु काचन वक्तव्येति चेदुच्यते । उक्तरूपे तादात्म्यरूप-  
मद्वैतम् । भेदाभावरूपस्याद्वैतस्य स्वरूपेऽभावाद् 'अविभक्तं च मूर्तेषु विभक्तमिव च स्थित'मित्यस्य  
स्वरूपनिरूपणे उक्तत्वाद् गीतायां तदत्रावतार्यते फलस्य स्वरूपत्वात् । ननु लीला हि द्वेषा ।  
सप्रतियोगिनी निःप्रतियोगिनी च तत्र निःप्रतियोगिनी 'तदेजति तन्नैजती'त्यनया श्रुत्योक्ता  
विरुद्धधर्माश्रये स्पष्टा भगवति, सप्रतियोगिनी तु अद्वैते कथं सम्भवेद् यतस्तत्र नन्दयशोदा-  
गोपीगोपाः प्रतियोगिनस्ते कथं ज्ञानस्वरूप एकीभवेयुरिति चेदुच्यते । 'आत्ममायायुते राजन्  
परस्यानुभवात्मनः । न घटेतार्थसम्बन्धः स्वप्नद्रष्टुरिवाञ्जसे'ति सिद्धान्तवाक्ये द्वितीयस्कन्धे माया-  
सम्बन्धः प्रतियोग्यात्मदेहार्थमुक्तस्तज्ज्यायेन श्रुतौ भक्तेच्छया नित्यलीलायां देहसम्बन्धः, 'स  
ईश्वारात्' इति श्रुतौ मायास्थले ईश्व्राश्रावणात् । न चेयं भगवदीयेच्छा न भक्तेच्छेति  
वाच्यम् । भक्तभगवतोरैक्याद् ब्रह्महृदनीतत्वेन ब्रह्मत्वात् सर्वस्य लीलास्थपदार्थस्य । एवं चावस्था-  
त्रयपक्षे सुषुप्तिस्त्वकामरूपो भगवानतस्तद्भक्तेच्छा न सम्भवति किन्तु 'मेनेऽसन्तमिवात्मानं  
सुप्तशक्तिरसुप्तदृग्'ित्युक्तदृग्निर्विषया । नैयायिकास्तु ज्ञानं सविषयकमेवेति सुषुप्तौ स्वरूपस्य  
विषयत्ववचुरीये त्रिषु सन्तते सायुज्ये प्रासजीवमनोरथकेनाविर्भूतानां नन्दादिप्रतियोगिनामात्मत्वेन  
तादृग्दृग्विषयत्वेन दृशो न निर्विषयत्वम् । तथा च यथा घटानां न परस्परं भेदः तादात्म्यात्त-  
त्सम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताया अभावात्तथा भगवन्नन्दयशोदादीनामपि न परस्परं भेदः तादात्म्या-  
त्तत्सम्बन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताया अभावात् । शास्त्रदृष्ट्यात्मत्वेन तादात्म्याद्वैतसम्भवात् । सा  
चाद्वैते 'एकमेवाद्वितीय'मिति श्रुतिविषयत्वेन तर्कसम्भवाद्युक्तिः । तथा चोक्तरीतिर्न स्यात्तदा वस्त्वेवेद-  
मलौकिकमीदृशं न स्यादिति युक्तिः सिद्धा । मेन इति वाक्यीयदृग्विषयनन्दादीनां तादात्म्यात्  
स्वयंप्रकाशत्वहानिरिति । प्रकृतमनुसरामः । अत्राप्यावृत्तिरिति स्वर्गसुखवन्निरूपितफलेऽपि ।

अनावृत्तिर्भक्तानां ज्ञानिनां चोच्यते । तत्र मानं शब्दः । स च 'तयो-  
र्ध्वमायन्नमृतत्वमेति', 'न तेषां पुनरावृत्तिः', 'एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवभावतं  
नावर्तन्ते', 'ब्रह्मलोकमभिसम्पद्यते'; 'न च पुनरावर्तत' इत्यादिरूपस्तु ज्ञानिनां  
तामाह । न हि भक्तानां नाड्यादिप्रयुक्तममृतत्वम् । 'तस्मान्मद्भक्तियुक्तस्य  
योगिनो वै मदात्मनः । न ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः श्रेयो भवेद्विद्', इत्यादि-  
वाक्येभ्यः । किन्तु 'यमेवे'ति श्रुतेर्वरणमात्रलभ्यः पुरुषोत्तमः । एवं सति 'ब्रह्म-  
विदामोति पर'मिति श्रुतेर्विरोधपरिहारपूर्वकोक्तव्याख्यानरीत्या भक्तस्य परं

भाष्यप्रकाशः ।

व्याकुर्वन्ति अनावृत्तिरित्यादि । ननुक्तः शब्दो ज्ञानिनामेव तामाहेत्यत्र गमकमाहुः न  
हीत्यादि । काठके ज्ञानं प्रस्तुत्य, 'यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा येऽस्य हृदि स्थिताः' इति वैराग्यं  
चोच्यते, ततः 'श्रुतं चैका च हृदयस्य नाड्य' इत्यनेनोक्तमस्योक्तत्वात्, बृहदारण्यके शरीर-  
ब्राह्मणेपि तथात्वादप्यत्रापि तथैवेति नाड्योर्ध्वगतिहेतुभूतयोर्ज्ञानवैराग्ययोर्भक्तस्य श्रेयस्कर-  
त्वामावेऽश्रोक्तं तत्कार्यभूतनाडीगतिप्रयुक्तममृतं न शक्यं वक्तुम्, अतो ज्ञानिनामेव तेन  
शब्देन तदुच्यत इत्यर्थः । तर्हि भक्तस्यानावृत्तिः कुतोऽवगन्तव्येत्यत आहुः किन्त्वित्यादि ।  
किन्तु 'यमेवे'ति श्रुतेर्वरणलभ्यः पुरुषोत्तमो भक्तानाममृतत्वम् । स च 'अक्षरात् परतः पर'  
इति श्रुतेः 'यस्मात् क्षरमतीतोऽह'मिति गीतावाक्याच्चाक्षरात् परः । एवं वरणलभ्यस्यात्मनोऽ-  
क्षरात् परत्वे सति 'ब्रह्मविदामोति पर'मिति श्रुतेर्विरोधपरिहारपूर्वकं यद्व्याख्यानं वरणसाहित्ये  
सर्वकामाशनरूपो ब्रह्मस्वरूपानन्दानुभवः वरणसाहित्याभावे तु लोकत्वेनाक्षरप्राप्तौ तदानन्दा-  
नुभवोऽक्षरसायुज्यं वा यथाऽधिकारमिति पूर्वमुक्तम्, तद्रीत्या अक्षराविघातारं पुरुषोत्तमं परं ब्रह्म  
वक्ष्येन प्राप्तस्य भक्तस्य निर्दोषत्वादावृत्तिहेतुतामविद्याकामकर्मणामभावात् प्रपञ्चेऽनावृत्तिः सम्भ-  
वति । तथा चात्र परशब्दे प्राप्यस्याक्षरात् परत्वप्रकाशनसामर्थ्याल्लिङ्गादनावृत्तिर्भक्तानामव-  
रधिः ।

अनावृत्तिरित्यादीति । तयोर्ध्वमिति तथा नाड्या । एतेन प्रतिपद्यमाना इति एतेनार्चि-  
रादिमार्गेण । ननुक्त इति ननुराशङ्क्याम् । उक्तः शब्दो ज्ञानिनामेव तामाहेत्यत्र अस्यां  
ननु आशङ्क्याम् । गमकमाहुरिति योजना । यद्वा । ननुक्तः शब्दो ज्ञानिनामेव तामाहेत्यत्र किं  
गमकमतो गमकमाहुरिति शेषपरणम् । शेषस्तु किं गमकमत इति । तस्कार्येति ज्ञानवैराग्यकार्यभूत-  
नाडीगतिप्रयुक्तममृतत्वम् । नन्वमृतमित्येवास्त्वस्य किं प्रयोजनमिति चेन्न । तादात्म्याद्गवत्रि-  
ष्टामृतत्ववद्भक्तानाममृतत्वमविरुद्धम् । तदुच्यत इति अमृतत्वमुच्यते । तामाहेत्युक्तां तां तु  
अत्रे विचारयिष्यन्ति । यद्वा तदित्यव्ययम् । सोच्यत इत्यर्थः । पुरुषोत्तम इति कस्याञ्चिद्दीलयां  
भक्तगौण एव सः । आश्चर्यमुक्तम् । स चेति परतः परस्मादक्षरात्परतः । अक्षरात्पर इति ।  
परतोऽक्षरात्परः । एवं सतीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म । एवं वरणेति तूष्णीकम् । भाष्येऽनावृत्तौ  
हेत्वभाव उक्तः । प्रमाणपुरःसरं तमाहुः तथा चात्रेति । अत्र 'ब्रह्मविदामोति पर'मिति श्रुतौ शब्दा-  
दिति हेतोः स्वाक्षिप्तनिर्दोषत्वहेतुता निर्दोषत्वस्यानावृत्तौ हेतुत्वमुक्तम् । शब्दादिति हेतोरविशेषाच्च  
साक्षादनावृत्तौ हेतुत्वं किन्तु परम्परयेत्याशयेन तदपि हेतुत्वं शब्दसामर्थ्याभावे न भवतीति  
पूर्वब्रह्ममाशनया लिङ्गहेतौ निवेशितः । शब्दादिति सौत्रं हेतुं त्यषन्तं हृदिकृत्वाहुः परशब्द

ब्रह्म प्राप्तस्य निर्वोषत्वादावृत्तिहेत्वभावात् प्रपञ्चेऽनावृत्तिः सम्भवति । तादृशं प्रतीश्वरेच्छापि न तथा भवितुमर्हति । 'ये दारागारपुत्रासप्रमाणान् वित्तमिभं परम् । हित्वा मां शरणं याताः कथं तांस्त्यक्तुमुत्सह' इति भगवद्वाक्यात् पर-  
प्राप्तिरूपत्वाच्च भोगस्य न नाशसम्भावना । किञ्च यत्रैकस्यैव भक्तस्य देशकाल-  
भेदेनानेकविधलीलासम्बन्धित्वेऽपि तत्तल्लीलासम्बन्धित्वमनश्वरमुच्यते, तत्र  
सर्वथा तदभावः कथं वक्तुं शक्यो ब्रह्मणापि । अपरञ्च । कालसाध्यो हि नश्वरः  
स्यात् । न हि पुरुषोत्तमे कालः प्रभवितुं शक्नोति । 'न यत्र कालोऽनिमिषां परः  
प्रभु' रित्यादिवाक्येभ्यः । तथा च ज्ञानमार्गीयभक्तिमार्गीययोरनावृत्तौ तुल्यत्वेऽपि  
फलप्राप्तौ बलक्षणयात् पूर्ववाक्येन भक्तानामाहानावृत्तिम्, उत्तरवाक्येन ज्ञानि-  
नामिति ज्ञायते । न च फलप्रकरणान्तेऽनावृत्त्युक्तेः संसाराभाव एव जीवस्य  
परमं फलमित्याचार्याभिप्रायो ज्ञायत इति वाच्यम् । ब्रह्मविदः परप्राप्तिं फलत्वे-  
नोक्त्वा तत्स्वरूपस्य सर्वकामभोगत्वेन श्रुत्या निरूपणात् । स च स्वस्वाधिकारा-  
नुसारेण निवेदितार्थाङ्गीकाररूप एवेति ज्ञेयम् । तेन स एव परमं फलम् । अना-  
वृत्तिस्त्वार्थिकी, परन्त्वावृत्तौ सम्भवत्यां परमफलत्वं नोपपद्यत इति ज्ञानबुध-  
लशङ्कानिरासायेयमुक्ता ।

भाष्यप्रकाशः ।

गन्तव्येत्यर्थः । ननुभयव्यामोहक्षेत्रे भक्तव्यामोहस्यापि क्वचिदुक्तत्वात्तादृशेच्छया कदाचिदावृत्तिः  
स्यादिति शङ्कायामाहुः तादृशं प्रतीत्यादि । तथा च ये सर्वात्मभावप्रपञ्चिरहिता उक्तभोगा-  
त्मकस्वरूपानुभवरहिताश्च तान् प्रत्येव तथेच्छेति, नात्र तत्सम्भावनापीत्यर्थः । समूलकाषमा-  
वृत्तिशङ्कानिवृत्त्यर्थं कैमुतिकेनापि तदभावं साधयन्ति किञ्चेत्यादि । ननु लीलायां देशकाल-  
सम्बन्धस्य पूर्वमुक्तत्वाल्लीलानित्यत्वोपपादनमात्रेण कथं शङ्कायाः समूलकाषं निवृत्तिरित्यतस्तत्र  
कालस्यासामर्थ्यं प्रमाणमाहुः अपरं चेत्यादि । एवं लीलायाः स्वरूपानुभवस्य च नित्यत्वद्वयपाद्य  
सिद्धमाहुः तथा चेत्यादि । ज्ञानमार्गीयफलस्योत्कर्षमाशङ्क्य समादधते न चेत्यादि, इयमुक्तेत्य-  
न्तम् । स चेति भोगश्च । स एवेति उक्तरीत्यानुभूयमानः पुरुषोत्तम एव । आर्थिकीति ।  
परप्रकाशनसामर्थ्याल्लिङ्गात्परप्राप्तिरूपवाक्यार्थबलेन प्राप्ता । तथा च श्रुत्या समर्पितायाः परप्राप्ते-  
रेव मुख्यत्वाच्चत्रैवाचार्याभिप्रायः न तु लिङ्गिक्यामनावृत्तावित्यर्थः । यद्यपि द्विरुक्तिः संप्राप्ति-  
रश्मिः ।

इत्यादि । लिङ्गं शब्दस्य सामर्थ्यमिति पूर्वतन्त्रे । तादृशोति भक्तव्यामोहेच्छया । सर्वात्मभा-  
वेति । सर्वात्मभावेन शरणरहिताः । तथेच्छा व्यामोहेच्छा । नात्र तदिति नात्र भक्तिमार्गे तस्या  
आवृत्तेः सम्भावना । तथा च भाष्ये । तांस्त्यक्तुमुत्सह इत्यस्य तान् भक्तान् त्यक्तुं वाक्यं  
उत्सह इत्यर्थः । अपि तु नेति काकुः । समूलकाषमिति, सूर्यन्यषकारान्तम्, क्व हिंसायात् ।  
म्ना. प. से. 'निमूलसमूलयोः क्व' इति सूत्रेण णमुद्ध, समूलकाषं कथति, कर्मणीत्वेन, कर्मणी-  
त्युपपद इत्यर्थः, द्वीपिनं समूलकषभावं दिनस्तीत्यर्थः । प्रकृते तु समूलकाषमावृत्तिशङ्कानिवृत्त्यर्थम् ।  
भाष्ये । तदभाव इति अनश्वरं लीलाभावः । प्रकृते । तदभावमिति आवृत्त्यभावम् ।  
तथा चेत्यादि । पूर्ववाक्येनेति अनावृत्तिः शब्दादिति पूर्ववाक्येन । उत्तरेणेति द्वितीयेन  
तेन । ज्ञायत इति कर्ममार्गेण प्रथमुक्तावप्येकदेशविकृतन्यायेनावृत्तिरेवेति ज्ञायत इत्युक्तम् ।  
उक्तरीत्येति प्रदीपाधिकरणोक्तरीत्या । लिङ्गिक्यामिति लिङ्गिन्याम्, परप्रकाशनसामर्थ्यं

पुष्टिमार्गीयभक्तविशेषप्रवर्तकनिवर्तकवेणुशब्दाद्भगवन्निकटगतावऽनावृत्तिः  
पूर्वेणोक्ता, मर्यादाभार्गीयाणां वेदरूपाच्छब्दात्तदुक्तसाधनावनावृत्तिं द्वितीयेने-  
त्यपि तात्पर्यविषयः श्लिष्टोऽर्थो ज्ञेयः । तथा सति परमफलमग्रे खत एव भावीति  
भाव इत्यलं विस्तरेण ॥ २२ ॥

इति चतुर्थाध्याये चतुर्थपादे पञ्चमं जगद्ध्यापाराधिकरणम् ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

बोधनार्था, तथापि तत्र श्लेषेणार्थान्तरमपि बोध्यत इत्याहुः पुष्टीत्यादि । 'वाञ्छानसि दर्शनाच्छ-  
ब्दाश्चे'ति श्लेषे तथा साधितत्वात्तथेत्यर्थः । एवमाचार्याशयः पुष्टिमार्गीयफलस्यैव मुख्यत्वं इति  
साधितम् । एवमत्र पादे 'ब्रह्मविदामोति पर'मिति श्रुत्युक्तं 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येती'ति श्रुत्युक्तं च  
फलं सपरिकरं विचारितम् ।

शाङ्कराचार्यास्तु, सगुणब्रह्मोपासनात् सहैव मनसेश्वरसायुज्यं प्राप्तानां किं सावग्रहमैश्वर्यं  
भवति, उत निरवग्रहमिति संशये, 'आमोति स्वाराज्य'मिति 'सर्वेऽसौ देवा बलिमावहन्ती'ति  
'तेषां सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवती'त्यादिश्रुतिभ्यो निरङ्कुशमेवैश्वर्यं भवतीति प्राप्तम् । तत्र  
जगदुत्पत्त्यादिव्यापारं वर्जयित्वाणिमाधैश्वर्यं भवतीति साङ्कुशमेव तत् । जगद्ध्यापारस्तु  
रहिमः ।

लिङ्गं यद्यपि शब्दे तथापि कार्यतासम्बन्धेनानावृत्तावपीति लिङ्गिन्यामनावृत्तावित्युक्तम् । द्विरुक्तिः  
समाह्वयर्थेति । विरहसामयिकी परमतभाषाप्येकदेशिमते पुष्टौ न प्रतिबन्धिकेति अमरगीतवत्ता-  
माहुः पुष्टीति । भक्तविशेषोत्र 'अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वात्' इत्येकदेशिमतश्रद्धालुः श्रुतिरूपान्तर्गत-  
वेणुशब्दोत्र साधारणो ज्ञेयो न त्वसाधारणः । एकदेशिमतश्रुतिरूपत्वात् । भगवन्निकटगता-  
विति सामीप्यसप्तमी भगवन्निकटगतिसमीपे ब्रह्मलोकेऽवान्तरस्थितिरनावृत्तिः । भाष्य उक्तं  
तदविरोधायाहुः यद्यपीति । श्लेषेणेति तात्पर्येण । पुष्टीत्यादीति । अनावृत्तिरिति  
आवृत्तिहेत्वभावादानावृत्तिः । यतो भगवानेवैवं सम्पादयति । 'नाहं तु सख्यो भजतोऽपि जन्तू-  
न्भजाम्यमीषामनुवृत्तिवृत्तय' इति भगवद्वाक्यात् । अनुवृत्तिः सेवा सा चानेकधा धातूनामने-  
कार्थत्वे षिवु सेवामिति धातुपाठे मानमतः प्रेमपूर्वकानुवृत्तिरत्र । पूर्वेणेति अनावृत्तिः  
शब्दादित्यनेन । द्वितीयेनेति द्वितीयेनानावृत्तिः शब्दादित्यनेन भगवान्यास आहेत्यर्थः ।  
श्लिष्ट इति अभिधेयार्थेनालिङ्गितस्तात्पर्यार्थः । परमफलमिति । 'ज्ञात्वात्मानमबोध्मज'मिति  
अमरगीतवाक्यात् । 'आन्तरं तु परं फल'मिति सुबोधिन्याम् । 'तदध्यासोऽपि सिध्यती'ति निरोध-  
लक्षणग्रन्थे । 'सच्चिदानन्दता तत' इति च तत्रैव । अत्रावतारावतारिसाङ्कर्यं न दोषाय । 'समान  
एवं चाभेदा'दिति सन्नात् । सुबोधिन्यां च 'नैश्चिन्त्यं वाचि पूर्वव'दिति । अलं विस्तरेणेति  
विस्तरः अष्टाविंशदोषास्तदुद्धारश्च तेनालम् । निषेधेऽलम् । विस्तरेण कथनस्य निषेधः गौरवप्रसङ्गा-  
दित्यर्थः । ब्रह्मैवेति । इदि प्रकटे ब्रह्मणि जीवो ब्रह्मैव सन् बहिःप्रकटेऽपि गतो भवति सद्यो-  
मुक्तो भवतीत्यर्थः । विचारितमिति । सन्दिग्धत्वादिति भावः । यद्यपि 'आचार्यं मां विजानीया-  
न्नावमन्येत कर्हिचि'दिति मतान्तराक्षेपो न युक्तस्तथापि ब्राह्मणगलमिधानादाहुः शाङ्कराचार्या-  
स्त्विति । तथा चैकादशे वाक्यम् 'नैतदेवं यथास्य त्वं यदहं वन्मि तत्तया । एवं विवदतां हेतुः  
शक्तयो मे दुरत्ययाः' इति । सावग्रहमिति साङ्कुशम् । निरवग्रहं निरङ्कुशम् । तदित्यैश्वर्यं

भाष्यप्रकाशः ।

नित्यसिद्धस्यैवेश्वरस्येति सिद्धान्तीक्रियते । तत्र हेतुः प्रकरणमितरेषामसिद्धितत्वं च । यत्र हि 'सदेव सोम्येदमग्र' इत्यादौ जगन्नापारः श्रूयते, तत्र परमेश्वर एव प्रकृतः, नेतरेषां सञ्चिधानम्, तस्मात् । न च 'आप्नोति स्वाराज्य'मिति प्रत्यक्षोपदेशविरोधः । एतदग्रे 'आप्नोति मनसस्पति'मित्यनेन आधिकारिको यः सवितृमण्डलादिषु विशेषायतनेष्ववस्थित ईश्वरः पूर्वसिद्धः सर्वमनसां पतिस्तत्प्राप्तिश्रावणात्तदायत्तव स्वाराज्यप्राप्तिरिति बोधनात् तदग्रे, 'वाक्-पतिश्चक्षुष्पतिः श्रोत्रपतिर्विज्ञानपतिः एतत्ततो भवती'ति फलस्य तत एव श्रावणाच्च । एवं सूत्रद्वयं व्याख्याय विकारावर्तिसूत्रे त्वेवं वदन्ति । परमेश्वररूपं विकारावर्ति च । 'तवानस्य महिमा ततो ज्यायांश्च पूरुष'इत्याम्नायो यतस्तस्य परमेश्वरस्य द्विरूपां स्थितिमाह । तच्च निर्विकारं रूपं विकारालम्बना न प्राप्नुवन्ति । अतत्क्रतुत्वात् । अतो यथा द्विरूपं परमेश्वरे निर्गुणं रूपमनवाप्य सगुण एवावतिष्ठन्ते । एवं सगुणेपि निरवग्रहैश्वर्यमनवाप्य सावग्रहाय एवावतिष्ठन्त इति । अग्रिमसूत्रे च 'न तत्र सूर्यां भाती'ति प्रत्यक्षा श्रुतिः 'न तद्भासयते सूर्य' इति गीता-स्मृतिश्च परमेश्वरस्य विकारावर्तित्वं दर्शयतः । तदेवं विकारावर्तित्वं परस्य ज्योतिषः प्रसिद्धमित्यभिप्राय इति । अग्रे तु भोगमात्रसाम्येनैश्वर्यस्य सावग्रहत्वं व्याख्याय, तेन सातिशयत्वे प्राप्ते शब्दादानावृत्तिं व्याहृत्य, सम्यग्दर्शनानां विध्वस्ततमसां तु नित्यसिद्धनिर्वाणपरायणानां सिद्धैवानावृत्तिः, तदाश्रयणेनैव सगुणशरीराणामनावृत्तिसिद्धेरिति केषुतिक्रतुत्वात् समापयन्ति ।

तन्मते विकारावर्त्यादिसूत्रद्वयमनतिप्रयोजनम् । जीवस्य सावग्रहैश्वर्यसाधने रूपद्वय-बोधकयोस्तयोरनुपयोगात् । न च दृष्टान्तार्थम्लुपयोगः । विकारावर्तिनोऽप्राप्तौ अतत्क्रतुत्वस्य हेतोरिवात्र सावग्रहैश्वर्यं हेतोरकथनेन दृष्टान्तमात्रस्याप्रयोजकत्वात् । न च वाचस्पतिना निरव-  
रश्मिः ।

वदन्तीति क्रियापदम् । सिद्धान्तीयत इति सिद्धान्त इवाचर्यते शङ्कराचार्यैरित्यर्थः । सिद्धान्तीक्रियत इति वा पाठः । इतरेषामिति प्रकृत्यादीनाम् । प्रत्यक्षोपदेशसूत्रार्थमाहुः । स्वाराज्यमिति निरङ्कुशं स्वाराज्यं परमेश्वरवत् । पूर्वसिद्ध इति अन्तस्तद्धर्मोपदेशाधिकरणसिद्धः । तत इति विशेषायतनस्थितेश्वात् । अतत्क्रत्विति । अतत्क्रतुत्वात्तेषाम् । अतत्क्रतुत्वाभा-दिति पाठश्च । तेषां विकारालम्बनानां विकारोपासकानां तत्क्रतुत्वस्य निर्विकारक्रतुत्वस्याभावात् । द्वितीयपाठे तस्य विकारस्य क्रतुः तत्क्रतुः तत्क्रतोर्बाधः तत्क्रतुबाधः न तत्क्रतुबाधः अतत्क्रतुबाधः तस्मादित्यर्थः तत्क्रतुबाधाभावात् । एवं सगुण इति यथा सगुणे स्थितं निर्गुणं विकारालम्बना अनवाप्य विकारालम्बना एवावतिष्ठन्ते एवं सगुण इत्यादि । तच्चेति सगुणे ब्रह्मणि विकारावर्तिं च निर्गुणं स्वरूपमस्ति तत् । समापयन्तीत्यधिकरणं समापयन्ति । जीवस्येति । जीवस्य सगुणो-पासनात् सदैव मनसेश्वरसायुज्यं प्राप्तस्य । निरङ्कुशैश्वर्यासाधनेन सावग्रहस्यास्वतन्त्रस्याणिमायैश्वर्यसाधने रूपद्वयं सगुणे ब्रह्मणि निर्गुणं ब्रह्मेति रूपद्वयम् । तस्य बोधकयोरेषा सगुणब्रह्मस्यनिर्गुण-ब्रह्माप्राप्तिः सगुणब्रह्मोपासकस्येति दृष्टान्तः । दार्ष्टान्तिकस्तु, तथा सगुणोपासकस्य सगुणब्रह्मस्य-निरवग्रहजगद्वापारसहिताणिमायैश्वर्याप्राप्तिरिति सावग्रहस्याणिमायैश्वर्यसाधनार्थम् । तयोरिति सूत्रयोः । दृष्टान्तार्थमिति उक्तरीत्या । विकारावर्तिन इति विकारः कार्यं तदवर्तिनो निर्गुणस्य । न विकारावर्तिनः क्रतुत्वं निश्चयत्वमप्यवसायित्वं यस्मिन् सगुणब्रह्मोपासने तस्मात् । अत्र सावग्रहैश्वर्यं इति निरवग्रहैश्वर्यप्राप्तौ हेतोरकथनेनेत्युक्तौ निरवग्रहैश्वर्यप्राप्तिप्रसङ्ग इति सावग्रहै-

भाष्यप्रकाशः ।

ग्रहत्वस्योपासनविध्यगोचरत्वादुपासके तदक्रतुत्वस्य समर्थिततया अतत्क्रतुत्वस्यैव तत्रापि हेतुत्व-  
मुक्तप्रायमेवेति वाच्यम् । 'मनोमयः प्राणशरीर' इति हार्दोपासनवाक्ये 'सर्वकर्म'ति विशेषणस्य  
सर्वं विश्वं तेनेश्वरेण क्रियत इति जगत्सर्वं कर्मास्य 'स सर्वकर्मा स हि सर्वस्य कर्ते'ति श्रुतेरित्येवं  
शङ्कराचार्यैरेव व्याख्याततया निरवग्रहत्वस्य विध्यगोचरताया वक्तुमशक्यत्वात् । न चोपासनासु  
पुरुषस्य विध्यधीनत्वेनास्वातन्त्र्यात् फलदशायां तथात्वमिति युक्तम् । पूर्ववस्थाधर्मस्य तदानी-  
मुपगमे बद्धत्वस्यापि तदा प्राप्त्यापस्या मुक्तिविध्ववस्यैवापत्तेः । यच्च स्वातन्त्र्ये प्रातिभत्वप्रस-  
ङ्गादित्युक्तम्, तत्र नवनवोच्छ्वासशालिनी बुद्धिः प्रतिभा, तत्सम्बन्धित्वमिति यदि, तदा  
तु 'स यदि पितृलोककामो भवती'त्यादिना नवनवबुद्धीनां श्रुत्यैव द्वचनात्प्रातिभत्वे  
स्वातन्त्र्यस्य दुरपोहताया एव सिद्धेः । तथा च

युक्तिभिरतिशायिलानिः समादधानो हृद्वान् दोषान् ।

वाचस्पतिरपि भाष्यव्याख्याव्याजेन दूषणं वक्ति । इत्येव सिद्धम् ।

न चैवं सिद्धान्तेपि मनोमयवाक्योक्तोपासकस्य तथात्वापस्या जगद्व्यापारापत्तिरिति शङ्क-  
रहिमः ।

श्रयं इत्युक्तम् । हृष्टान्तमाश्रयेति । यथा निर्गुणब्रह्माप्रासिस्तया न स्वतन्त्राणिमायैश्वर्याप्राप्तिरिति  
दृष्टान्तमात्रस्याप्रयोजकत्वम् । श्यामे मित्रातनयदृष्टान्तेन मित्रातनयान्तरे श्यामत्वप्रसाधने यथा  
तथेत्यर्थः । निरवग्रहत्वस्येति सगुणब्रह्मधर्मस्य । सगुणब्रह्मोपासने तद्वर्त्मन्तरा कथमुपासके तत्क्र-  
तुत्वाभावस्य सोऽक्रतुर्यस्येति तदक्रतुरुपासकः तस्य भावस्तदक्रतुत्वं तस्य सिद्धिरत आहुः । सम-  
र्थिततयेति । तत्रापिती सावग्रहैश्वर्येपि । सर्वमिति । विश्वमिति व्याख्यानम् । क्रियत इति ।  
नेन क्रियत इति कर्मेतिप्रत्यय इति बोधितम् । स सर्वकर्मेति स निरङ्कुशसर्वकर्मेति ज्ञातव्यम् । एवं  
निरवग्रहत्वनिरङ्कुशत्वमेतदुपासनविधिगोचरम् । तथा सर्वस्य कर्तेत्यत्र निरङ्कुशकर्तृत्वविशिष्टः कर्ता ।  
व्याख्याततयेति निरवग्रहत्वस्योपासनविधिगोचरतया व्याख्याततया । निरवग्रहत्वस्येति  
निरङ्कुशत्वस्य । 'स ऋतुं कुर्वीत मनोमयः प्राणशरीर' इति छान्दोग्यीयविधेरगोचरतायाः ।  
नन्वगोचरतायाः वक्तुं शक्यत्वं ऋतोर्विधिविषयत्वेन निरङ्कुशत्वस्याविषयत्वादिति चेन्न । हार्दोपास-  
नवाक्य इति कथनान्न लिङ्गमात्रार्थं विवक्ष्यं किन्तु विधिवाक्यार्थविवक्षणात् । तथा च गीता  
'करणं कर्म कर्तेति त्रिविधः कर्मसङ्ग्रह' इति । 'ज्ञाननिष्ठो विरक्तो वा मद्भक्तो वानपेक्षकः । सलि-  
ङ्गानाश्रमास्त्यक्त्वा चरेदविधिगोचर' इति श्रीभागवते । अनपेक्षकस्य विधिगोचरत्व एव तन्निषेध  
इति । विध्यधीनत्वं विधिं विनाऽप्रवृत्तेः पुरुषस्य । फलदशायामिति अविधिगोचरजीवनमुक्त-  
दशायां । तथात्वमविध्यगोचरत्वम् । पूर्ववस्थेति मुक्तिपूर्वावस्था जीवन्मुक्तावस्था तस्याः  
धर्मो विध्यगोचरत्वं तस्य । तदानीमिति जीवन्मुक्तिकाले । मुक्तिविध्ववस्येति बद्धत्वभोजक-  
कर्मान्तरानवबद्धत्वमिति मुक्तिप्रतिबन्धककर्मापत्त्या तथा । स्वातन्त्र्य इति जीवसाणिमायैश्वर्ये  
स्वातन्त्र्ये निरवग्रहत्वे । सूक्ष्मादिति । स इत्यादीनां स सोमिधेयार्थः । दूषणं वक्तीति  
सावग्रहैश्वर्यं हेतोः कथनेन दूषणमिव वक्तीत्यर्थः । एतावत्यर्थं साधारणं जगज्जन्मादिकर्तृत्वमादाय  
जगज्ज्यापारराहित्यं विचारितम् । अथुना छान्दोग्यीयवाक्ये जगज्जन्मादिकं जगज्ज्यापारराहित्येन सहैव  
विद्यमानं विचारयन्ति स्म न चैवमित्यादिना । मनोमयवाक्य इति छान्दोग्ये 'सर्वं खल्विदं  
ब्रह्म तज्जलानिति श्रान्त उपासीत' इत्येकं वाक्यम् । एकतिक् वाक्यमिति वैयाकरणाः । 'अर्थैकत्वा-

भाष्यप्रकाशः ।

नीयम् । 'न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यत' इति श्रुत्या तादृशस्य फलस्य ततो व्यभिचारणात् । 'यथा क्रतुरिति पुरुषविशेषणबोधके पदे प्रकारांशे पुरुषाधिकारस्यापि निविष्टत्वात् समत्वाद्याकाङ्क्षायाश्च, 'तेनार्हति ब्रह्मणा स्पर्धितुं क' इति, 'उषति ह वै स तं योऽस्मात् पूर्वा बुभूषती'ति श्रुतिभ्यां निषिद्धत्वेन तादृशोपासनेऽधिकारस्य निवृत्तेश्च । न चायमेव समाधिः शाङ्करेण मतेऽस्त्विति वाच्यम् । तन्मते निर्गुणस्य रूपस्य सर्वाभ्यधिकत्वेन सगुणेऽभ्यधिकराहित्याभावेनाधिकसाहित्ये प्राप्ते उक्तरीत्या समसाहित्यस्यापि वक्तुं शक्यतया तद्राहित्यस्यापि दुरुपपादत्वेनैतच्छ्रुतिविषयतायास्तत्र वक्तुमशक्यत्वात् । समाभ्यधिकनिषेधावधिकतया निर्गुणबोधकत्वे च सगुणे समसाहित्यस्यै-  
रक्षिः ।

देकं वाक्यं साकाङ्क्षं चेद्विभागे स्या'दिति द्वितीयाध्यायसूत्रे पूर्वमीमांसायां वाक्यलक्षणम् । 'अथ खलु क्रतुमयः पुरुषो यथा क्रतुरस्मिन् लोके पुरुषो भवति तथेतः प्रेत्य भवती'ति द्वितीयं वाक्यम् । 'स क्रतुं कुर्वीते'ति तृतीयम् । अग्रे 'मनोमयः प्राणशरीर' इत्यादि क्रतुस्वरूपम् । तत्र मनोमय-  
वाक्योक्तोपासकस्येत्यर्थः । तथात्वापच्येति ब्रह्मणो मननोपदेशे मननरूपोपासनायां सर्वकर्मति-  
विशेषणस्यापि सत्त्वेन जीवन्मुक्तदशायां संशयाभावरूपे फले स्वातन्त्र्यापत्त्या इत्यर्थः । जगद्ध्यापारेति  
जगद्ध्यापारो जगज्जन्मादिकर्तृत्वलक्षणस्तस्यापत्तिः । स्वातन्त्र्ये निरङ्कुशजगत्कर्तृत्वस्य नियतत्वात् ।  
'स्वतन्त्रः कर्ते'ति पाणिनीयसूत्रादित्यर्थः । तादृशस्येति जगद्ध्यापारहितस्य 'यस्य स्यादद्धा न  
विचिकित्सास्ति' इति तत्रोक्तश्रुत्युक्तसंशयाभावरूपस्य फलस्य । तत्र इति समाभ्यधिकजगद्ध्या-  
पारसहितप्रपञ्चाद्ब्रह्मविचारणात् । व्यभिचारोत्र समाभ्यधिकफलवत्त्वाभावामावस्य । जगद्ध्यापारसहित-  
प्रपञ्चत्वासमानाधिकरण्यं व्यभिचारस्तादृशफले । 'यथा क्रतुरस्मिन्लोके पुरुषो भवति तथेतः  
प्रेत्ये'ति छान्दोग्ये । प्रकारांश इति धात् प्रत्ययार्थः प्रकारस्तदंशे । अधिकारस्यापि प्रकारत्वान्  
निविष्टत्वं तस्मात् । समत्वादीति । आदिनाधिकत्वम् । स्पर्धितुमिति स्पर्धे सङ्घर्षे ।  
सङ्घर्षः पराभिभवेच्छा पराभवेष्टुम् । क्व इति न कोपीति । समत्वाकाङ्क्षाया निषिद्धत्वम् ।  
उषति उष् दाहे दहति । स आत्मा । बुभूषतीति भवितुमिच्छतीति बुभूषति भू सत्ता-  
यामिच्छार्थे सन् सनि द्वित्वम् । अनयाधिक्याकाङ्क्षाया निषिद्धत्वम् । आधिक्यं पूर्वत्वम् ।  
'मद्भक्तपूज्याभ्यधिके'त्यत्राधिक्यं प्राथम्यमिति व्याख्यानात् । तादृशेति मनोमयवाक्योक्ते ब्रह्मणो  
मननोपदेशे मननरूपोपासने । अधिकारस्येति 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपा-  
सीते'त्युक्ते सर्वजगतो ब्रह्मत्वेनोपासने स्पष्टनिरवग्रहोपासनाधिकारस्य । अयमेव समाधिरिति  
यथाक्रतुरिति पुरुषविशेषणबोधके पदे प्रकारांशे पुरुषाधिकारस्यापि निविष्टत्वान्निर्गुणफलाप्राप्तिः  
सगुणोपासकस्य सावग्रहाणिमाधैश्वर्यप्राप्तिश्च न निरवग्रहैश्वर्यप्राप्तिरिति समाधिरेव । शाङ्करेण मते  
सगुणोपासकस्य न निर्गुणप्राप्तिः, सगुणप्रासावपि न निरवग्रहाणिमाधैश्वर्यप्राप्तिः किन्तु सावग्रहाणि-  
माधैश्वर्यप्राप्तिरित्यस्मिन्मते । उक्तरीत्येति अव्यवहितोक्तरीत्या । तथाहि । निर्गुणस्य रूपस्य  
सर्वासाध्येन सगुणे साम्यराहित्याभावेन समसाहित्ये प्राप्ते इति रीत्या । तद्राहित्यस्येति समाभ्य-  
धिकराहित्यस्य । एतच्छ्रुतीति 'न तत्समश्चाभ्यधिकश्चे'ति श्रुतिविषयतायाः । तत्र शाङ्करे मते ।  
समाभ्यधिकेति समाभ्यधिकयोर्निषेधस्तस्यावधिकतया श्रुतेर्निर्गुणस्य बोधकत्वे च । समसा-  
हित्यस्येति श्रुतौ तदित्यव्ययं लुप्तपञ्चमीकम्, निर्गुणाद् अवधेः समाभ्यधिकनिषेधेऽधिकधर्मा-  
देर्माधिकत्वेनाधिक्यसाहित्याप्राप्त्या समसाहित्यस्यैवेत्यर्थः । विशिष्टं बुद्धान्नातिरिच्यत इति नैया-

भाष्यप्रकाशः ।

चापसेध । अधिकारविचारेणातत्कतुत्वसाधने च निरवग्रहतायाः प्राप्तेरेवाभावेन स्वातन्त्र्य-  
शङ्काया एवानुदयात् स्वातन्त्र्ये प्रातिमत्वप्रसङ्गस्यैवाभावादिति दिक् ।

भास्कराचार्यास्तु, सिद्धान्ते 'अविभागेन दृष्टत्वा'दित्यारभ्य परमकारणे सायुज्यं  
गतानां निरवधिकमैश्वर्यमिति स्थितम् । ये पुनर्वेदान्ते द्वैतवादिनो मन्यन्ते, श्रुक्ताः पृथगवति-  
ष्ठन्त इति, तन्मतमभ्युपगम्य, सावधिकमैश्वर्यं तेषामपि प्रतिपादयितुं जगद्ध्यापारवर्जाधिकरण-  
भारमत इत्युक्त्वा, जगद्ध्यापारादिघ्नं पूर्ववदेव व्याख्याय, विकारावर्तिघ्ने, पारमेश्वरं पुनरैश्वर्यं  
नित्यसिद्धं विकारावर्ति, स्वमहिमप्रतिष्ठत्वात्, 'तावानस्य महिमे'ति श्रुतेः । कार्यब्रह्मलोकवर्तिनां  
श्रुक्तानां 'सङ्कल्पादेवे'ति श्रुतेः । 'तदैरम्मदीयं सरस्तदश्वत्थः सोमसवन' इति बहुविधमैश्वर्यं  
प्रकीर्त्य तत्रेश्वरायचमित्युपपन्नम् । 'दर्शयत' इति घ्ने, परस्य ज्योतिषो विकारावर्तित्वं विका-  
रानुप्रादकत्वं च 'न तत्र घ्नो भाती'त्यादिश्रुतिस्मृती दर्शयत इत्युक्तवन्तः ।

तन्मते विकारावर्त्यादिघ्नत्रयोर्येषापि न वैयर्थ्यम्, तथापि दहरविद्योक्तब्रह्मलोकस्य  
कार्यत्वं यदङ्गीकृतमेतैरन्यैश्च तच्चिन्त्यम् । तत्कार्यत्वबोधकप्रमाणानुपलम्भात् । न च प्रभु-  
विमितं हिरण्यमिति वेश्मविशेषणे विमितमितिपदे निर्मितत्वकथनादेकदेशस्य कार्यत्वे सर्वस्य  
तथात्वं शङ्क्यम् । विमितपदस्य विशेषेण मितं ज्ञातमित्यर्थकतयापि नेतुं शक्यत्वेन ततो निर्णया-  
भावात् । नापि, 'तृतीयस्यामितो दिवी'ति ब्रह्माण्डान्तर्वर्तित्वभावपाचक्षाशे एतन्भाशात्कार्य-  
त्वमिति वाच्यम् । 'नास्य जरयेतर्जीयेती'त्यादिना आत्मरूपताबोधनेनास्याः शङ्कायाः प्रागेव  
निरस्तत्वात् । न च तदन्यदेव, नेदमिति वाच्यम् । एकप्रकरणगतत्वेन पूर्वं 'एतत्सत्यं ब्रह्मपुर'-

रक्षिमः ।

यिकोद्घोषात् । आपत्तिस्तु न तत्सम इति निषेधाद्बोध्यः । अधिकारेति यत्र यस्याधिकारस्तस्य  
तत्कतुत्वं अन्यस्वातत्कतुत्वस्य साधने । निरवग्रहताया इति निरङ्कुशतायाः । स्वातन्त्र्येति  
निरङ्कुशतायाः । इत्युक्तवेति भेदाभेदवादादित्युक्त्वा । सङ्कल्पादिति छान्दोग्ये 'स यदि  
पितृलोककामो भवति सङ्कल्पादेवास्य पितरः समुत्तिष्ठन्ती'ति दहरविधायाम् । ऐरमिति  
इराया वारिणः सम्बन्धि न शुक्लम् । 'इरा वारिसुराम्भिमारातीषु प्रयुज्यत' इति विश्वः ।  
इराञ्चं तन्मय ऐरः मण्डस्तेन पूर्णमैरं सरः भदीयं तदुपयोगिनां हर्षोत्पादकमिति टीकायाम् ।  
सोमसवन इति सोमं सूत इति सोमसवनः । नन्वादित्वाद्भ्युः । सोमं स्रवतीति सोमसवन इति  
टीकायाम् । 'सवनं यजने स्नाने सोमनिर्दलेऽपि चे'ति विश्वः । तेन स्रवतीत्यस्य निर्दलतीत्यर्थः ।  
इल विशरणे म्वा. प. से. । तत्रेति छान्दोग्ये । ईश्वरायन्तमिति ऐश्वर्यम् । 'आत्मानमनुविद्य  
ब्रवन्ती'ति पूर्वश्रुत्याः स यदीत्यत्र स इत्यस्यात्मानुवित्यर्थात् । न वैयर्थ्यमिति दृष्टान्तार्थत्वाभावात्  
वैयर्थ्यमित्यर्थः । एकदेशस्येति हिरण्यमस्य । तथात्वं कार्यत्वम् । तृतीयस्यामिति छान्दोग्ये  
'अथ यदिद'मित्यारम्भके प्रपाठकेऽस्ति । इतो भूलोकादारभ्यान्तरिक्षं चापेक्ष्य तृतीयस्यां तृतीयत्वेन  
व्यवसितायां दिशि शुलोकस्थे ब्रह्मलोके अरक्षेत्यादिरस्ति । प्रागेवेति दहराधिकरणे । 'जगद्-  
व्यापारवर्जा'धिकरणे । तृतीयचरणे 'कार्यं वादरि'तित्यधिकरणे च । न च तदिति छान्दोग्यीयं दहर-  
विद्योक्तम् । नेदमिति न 'तृतीयस्यामितो दिवी'त्यनया श्रुत्योक्तम् । तथा च 'नास्य जरये'त्यादिहेतुना  
तृतीयस्यामित्युक्ते नाशनिवृत्तिरिति भावः । एकप्रकरणेति मन्दाधिकारिप्रकरणगतत्वेन टीकायां स्पष्टम् ।



भाष्यप्रकाशः ।

मित्यनेनोक्तस्य ब्रह्मपुरस्य, 'तदरश्मि ह वै प्यश्चार्णवौ ब्रह्मलोक' इत्यादिना परिकरपूर्वकं तत्प्रपञ्चनस्यैव भासमानतया भेदस्य वक्तुमशक्यत्वात् । उपचूडितं चैतद् वाराहे चातुर्मासमाहात्म्ये चतुर्दशाध्याये क्षीरसमुद्रं प्रकृत्य ।

'तन्मध्ये मम लोकस्तु परितो बलयाकृतिः ।  
योजनानां तु लक्षाणि विंशतिस्तस्य विस्तृतिः ।  
श्वेतद्वीप इति ख्यातः प्रलयेपि न नश्यति' ॥

इत्युक्त्वा, तत्र श्रीभूदुर्गात्मकभागत्रयं तत्परिमाणं संस्थां चोक्त्वा, तत्र भूदुर्गाभागयो-  
स्तत्स्थानां चावान्तरप्रलये नाशाभावमुक्त्वा,

'तस्मिन् स्थाने लयं याते प्रविशन्त्युदरे मम' ।  
इति ब्रह्मणो लये भूदुर्गाभागस्थानां खोदरे स्थितिमुक्त्वा  
'श्रीभागे संस्थिता ये तु न तेषां प्रलये भयम् ।  
शाश्वतः स तु मे लोको न नश्येद् ब्रह्मणो लये ॥  
मुक्त्वा एव तु मां तत्र वीक्षन्ते सर्वदेव तु ।  
कल्पान्तप्रभवो वह्निर्जलं वा भूमिदुर्गयोः ॥  
मागौ न स्पृशते तौ हि चक्रेण परिरक्षितौ ।  
तत्रस्थास्तु जनाः सर्वे मोदन्ते सर्वदेव तु ॥  
कल्पान्तप्रभवां बाधां न ते जानन्ति जातुषिद् ।  
श्वेतद्वीपादधस्तात्तु पृथ्वी तिष्ठति पीठवत् ॥  
सृष्टौ स्पृशति तद्वीपं प्रलये तु विद्युज्यते ।  
मम शक्त्यैव स द्वीपः सदा तिष्ठति शाश्वतः ॥  
भूमिश्रीभागयोर्मध्ये लक्षयोजनविस्तृतः ।  
अरनामा सुधाम्भोधिर्हृक्काङ्कनिषेवितः ॥  
अर्धं तस्य तु भूभागः श्रीभागस्यार्धमेव च ।  
लक्षयोजनमध्ये तु द्वीपाकारोऽस्ति तपटम् ॥  
दशयोजनसाहस्रं विस्तृतिस्तस्य कीर्तिता ।  
अर्धनाशो भवेत्तस्य प्रलये च पुनः पुनः ॥  
अर्धो भागस्तु मुक्तानां क्रीडास्थानं न नश्यति ।  
दुर्गाश्रीभागयोर्मध्ये प्यनामामृतसागरः ॥

तदर इति अरश्मि प्यश्च ह वै प्रसिद्धौ अर्णवौ समुद्रौ वर्तते इत्यर्थः । तदिति  
पूर्वात्त्वयि । ब्रह्मचर्यमेव तदित्यर्थः । इत्यादिनेति आदिना 'तृतीयस्यामितो दिवि'  
'तदैरम्मदीयः सर' इत्यादि । तत्प्रपञ्चनस्येति 'एतत्सत्त्वं ब्रह्मपुर'मित्यनेनोक्तब्रह्मपुरप्रपञ्चनस्य ।  
भेदस्येति 'तृतीयस्यामितो दिवी'त्युक्तस्य ब्रह्माण्डान्तर्वर्तिनो 'नास्य जरये'त्यनेनोक्तस्य सत्यब्रह्मपुरस्य  
च भेदस्य । तन्मध्ये इति क्षीरसमुद्रमध्ये । बलयेति बलयवद्बलुलाकृतिः । योजनं  
चतुःशोः । 'योजनं तु चतुःशोःयोगे च परमात्मनी'ति विश्वः । विंशतिर्लक्षाणि अशी-  
तिलक्षशोःपरिमिता विस्तृतिः । कल्पान्तः ब्रह्मदिनान्तः । वक्षोति चत्वारिंशत्सहस्रशोःपरिमिता ।

भाष्यप्रकाशः ।

तस्याप्येवं विभागोऽस्ति नित्यानित्यविभेदतः ।

अरण्याख्यौ सुधासिन्धु धूमलोकत्रयेपि च ॥

वर्तेते मम भक्तानां क्रीडायै सर्वकामदौ ।

इति लोकत्रयं तु वैकुण्ठानन्तासनश्वेतद्वीपभेदेन तत्रैवोक्तम् ।

तेषु छान्दोग्योक्तो वैकुण्ठाख्यो ज्ञेयः । 'तृतीयस्यामितो दिवी'ति विशेषणेन उषस्यत्व-  
बोधनादिति । अतः स लोको न कार्यः, किन्तु नित्य एवेति निश्चयः । लोकस्य ब्रह्मरूपत्वादेव  
च न तत्प्रभोरपि स्वप्रतिष्ठत्वहानिरिति सर्वमनवद्यम् ।

रामानुजाचार्यास्तु, मुक्तस्यैश्वर्यं जगत्सृष्ट्यादिपरमपुरुषासाधारणम्, उत तद्रहितं  
केवलपरमपुरुषानुभवविषयमिति संशये, जगदीश्वरत्वमपीति पूर्वं पक्षः । 'निरञ्जनः परमं  
साम्यमुपैती'ति श्रुतेर्मुक्तस्य सङ्कल्पत्वश्रुतेश्च । तत्र सिद्धान्तस्तु जगद्व्यापारवर्जं मुक्तैश्वर्यं निरस्त-  
निखिलतिरोधानस्य मुक्तस्य निर्व्याजब्रह्मानुभवरूपमैश्वर्यम् । तत्र हेतुः 'प्रकरणा'दित्यादि ।  
अर्थस्तु पूर्ववदेव । श्रुतयः परं बह्व्य उपन्यस्ताः । अग्रिमसूत्रे च, 'स खराद् भवती'-  
त्यादिभिर्जगन्भियमनरूपं व्यापारमाशङ्क्य, 'आधिकारिकमण्डलस्योक्ते'रित्यस्य अधिकारे नियुक्ता  
ये हिरण्यगर्भादयो मण्डलं तेषां लोकाः तस्या भोगा मुक्तस्याकर्मवश्यस्य भवन्तीत्ययमर्थः  
'तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवती'त्यादिनोच्यते । तथा च कर्माप्रतिहतज्ञानो मुक्तो  
विकारिलोकान् ब्रह्मभूताननुभवतीत्यनेन वाक्येनोच्यते, न जगद्व्यापार इत्युक्त्वा, अग्रिमसूत्रेषु  
मुक्तस्य सत्यसङ्कल्पत्वं परमपुरुषसाम्यं च परमपुरुषासाधारणनिखिलजगन्भियमनश्रुत्यानुगुण्येन  
वर्णनीयमिति साधयन्ति । तेन तन्मतं सिद्धान्ताद् अविरोद्धमित्युपरम्यते ।

तन्मतश्चौरस्तु, रामानुजाचार्यवदेव सूत्राणि व्याख्याय शिवलोकस्य सर्वतः परत्वं पर-  
ब्रह्मणः शिवाकारत्वं चोक्तवान् । तच्च तदुपन्यस्तेन्द्रप्रजापतिसंबादश्रुतेरपि विरुध्यते । तत्र  
'स उत्तमः पुरुष' इत्यनेन परज्योतिषः पुरुषोत्तमत्वेन प्रतिपादनात् । अत्रे च 'इयामाच्छबलं  
रश्मिः ।

धूमेति धूमादिमार्गप्राप्यलोकत्रयेपि । जगत्सृष्ट्यादीति ऐश्वर्यविशेषणम् । परमपुरुषेति सर्वेश्वरत्वम् ।  
तद्रहितमिति परमपुरुषासाधारण्यरहितं सर्वेश्वरत्वरहितमित्यर्थः । केवलं परमपुरुषसंसर्गजम् । परम-  
पुरुषेति साधारणमित्यर्थः । केवलपरमपुरुषेत्यादिसमस्तपाठोऽपि । सङ्कल्पत्वमेति सत्यसङ्कल्पत्वश्रुते-  
रित्यर्थः । सत्यसङ्कल्पत्वश्रुतेर्भेति रामानुजभाष्यात् । अग्रिमिति प्रत्यक्षोपदेशसूत्रे । व्यापारमिति  
प्रत्यक्षोपदेशादित्यनेनोक्तप्रत्यक्षोपदिष्टम् । मण्डलं तेषामिति तेषां मण्डलं लोका इत्यर्थः ।  
अनेन वाक्येनेति 'स खराद् भवती'ति वाक्येन । जगद्व्यापार इति जगज्जन्मादिकर्तृत्वलक्षणः ।  
अग्रिमसूत्रेष्विति चतुर्षु । मुक्तस्येति तदीयं भाष्यकमिदम् । त्रिसूत्र्यन्ते परमपुरुषसाम्यं  
सत्यसङ्कल्पत्वमिति पाठो भाष्येऽत्र तु विपरीत इति प्रकाशो भाष्यमिवेतीदं व्याख्यानं भाष्यकमित्युक्तम् ।  
अत्रेनावृत्तिसूत्रम् । परमेति कतिपयगुणैर्बोध्यम् । तेन जगद्व्यापारवर्जमेव मुक्तैश्वर्यमीश्वरायत्तं च ।  
साधयन्तीति त्रिसूत्र्यामेव साधयन्ति । चतुर्थे तु सूत्रे ईश्वरस्य स्वातन्त्र्येपि न तत्सङ्कल्पाद्भक्तावृत्तिमाहुः  
सिद्धान्तावविरोद्धमिति । तथा च तैरेवोक्तम् 'ब्रह्मामेदोपासनाञ्जानतो वा ब्रह्मालैक्येप्यज्ञता-  
मत्यजन्तः । यस्यैश्वर्यादासते यन्नियम्यास्तं श्रीकृष्णं देवदेवं नमामी'ति भेदाभेदवादे भेद इव  
शब्दाबोधः । तन्मतमेति भगवान्मैवाचार्यः । इन्द्रप्रजापतीति छान्दोग्ये समाप्तिकेस्ति । अत्रे

भाष्यप्रकाशः ।

प्रपद्ये' इत्यादिना श्यामवर्णश्रावणात् । लोकोपि ततः पूर्वं दहरविद्योक्त एव सन्निहितः । स चारण्याख्याणवद्वयव्याप्तो वाराहपुराणवाक्यैर्भगवल्लोकत्वेन निश्चितः । अथर्वशिरःशिखाद्याश्च विद्याः भगवद्विद्यानां न तुल्याः । 'अथर्वशिरःशिखाध्यायिशतमेकमेकेन मन्त्रराजजापकेन तत् सम'मिति नृसिंहपूर्वतापनीये श्रावणात् । अतस्तत्प्रतिपाद्यस्य रूपस्य न भगवतुल्यत्वम् । वेद्यो-त्कर्षत एव विद्योत्कर्षसिद्धेरिति । एतत् सर्वं पूर्वमपि किञ्चिदुक्तं प्रहस्ताख्ये वादे च मया निपुणतरम्युपपादितमिति न पुनः प्रपञ्चयते ।

माध्वास्तु, जगद्यापारक्षत्रे, 'सर्वान् कामानात्वा अमृतः समभव'दिति काञ्चन श्रुतिं लिखित्वा, तस्या जीवप्रकरणगतत्वाजीवानां जगज्जननादिसामर्थ्यविदूरत्वाच्च सृष्ट्यादिभ्योऽ-न्यानेव कामानामोतीत्युक्त्वा, 'स्वाधिकानन्दसम्प्राप्तौ सृष्ट्यादिव्यापृतिष्वपि । मुक्तानां नैव कामः स्यादन्यान् कामांस्तु भुञ्जते । तद्योग्यता नैव तेषां कदाचित् क्वापि विद्यते । न चायोग्यं विद्युक्तोपि प्राप्नुयात् च कामये'दिति वाराहवचनं लिखन्ति । अग्रिमक्षत्रे च, 'सर्वेसै देवा बलिमावहन्ती'ति श्रुत्या ब्रह्मविदि जगदैश्वर्यमस्तीत्याशङ्क्य, तत्र आधिकारिकमण्डलस्य आधि-कारिकसमूहाधिपतिब्रह्मा, तत्रोच्यत इत्युक्त्वा, 'आत्मेत्येवं परं देवमुपास्यं हरिमव्ययम् । केचिदत्रैव मुच्यन्ते नोत्क्रामन्ति कदाचन । अत्रैव च स्थितिस्तेषामन्तरिक्षे च केचन । केचित् स्वर्गे महर्लोके जने तपसि चापरे । केचित् सत्ये महाज्ञाना गच्छन्ति क्षीरसागरम् । तत्रापि क्रमयोगेन ज्ञानाधिक्यात् समीपगाः । सालोक्यं स्वस्वरूपत्वं सामीप्यं योग एव च । इमामारभ्य रहिमः ।

चेति छान्दोग्ये दहरादिविद्याङ्गभूतजपादिविधानार्थं मन्त्रोपयम् । श्यामाञ्चकाराच्छबलं आकाशशबल-माकाशशरीरं ब्रह्मलोकं प्रपद्ये गच्छामि । शबलाच्छबाममिति व्यतिहारः । इत्यादिनेत्यादिना 'अश्व इव रोमाणि विधूय पापं चन्द्र इव राहोर्मुखात्प्रमुच्य धृत्वा शरीरमकृतं कृतात्मा ब्रह्मलोकमभिसम्भ-वाम्यभिसम्भवामीती'ति । अर्थस्तु तत्प्राप्तिमनेकदृष्टान्तेनाह अश्व इवेति । यथा अश्वो रोमाणि विधूय कम्पनेन श्रमं पार्श्वदि च रोमतोपनीय निर्मलो भवति तथा हार्दब्रह्मज्ञानेनोपासको ह शरीरं धृत्वा पापं धर्माधर्मकृत्यं विधूयापनीय निर्मलः सन्, चन्द्र इवेति यथा राहुप्रस्तम्भेन्द्रो राहोर्मुखात्प्रमुच्य भाखरो भवति विद्यमानस्वरूपो भवत्येवमुपासको ह शरीरं धृत्वा इदं ध्यानेन कृतात्मा कृतकृत्यः सन् अहमकृतं ब्रह्मलोकं नित्यं अभि अभितः मार्गभेदेन सम्भवामि प्राप्नोमि । द्विरुक्तिः कर्माभिप्राया । ज्ञानिनामक्षरे लयान्न नित्यब्रह्मलोकप्राप्तिः । इतिशब्दो ध्यातुर्ध्यानसमाप्त्यर्थः । अभ्यासो मन्त्रसमाप्त्यर्थोपि । आकाशशरीरं कथं ब्रह्मलोक इत्याकाङ्क्षायामग्र आह छान्दोग्य एव 'आकाशो ह वै नामरूपयोर्निर्वहिते'त्यादिना लोकप्रयोजकत्वमाकाशस्योक्तम् । अरण्याख्येति अरश्च ग्यश्च अरण्यौ, अत्याक्षरं पूर्वमित्यस्य छन्दसि विकल्पः, तौ आख्या यस्पर्णवद्वयस्य तेन व्यासः । विद्या इति शिवविद्याः । भगवद्विद्यानामिति भगवद्विद्याभिरित्यर्थः । कर्मादीनामपि सम्बन्धसामान्यविवक्षायां षष्ठ्येवेति । पूर्वमिति द्वितीयाधिकरणे 'एवमप्युपन्यासात्पूर्वभावाद-विरोधं बादरायण' इति सूत्रभाष्ये । सम्भवदिति उपासको भक्तो वा । तद्योग्यनेति सृष्ट्यादिव्यापृतिरयोग्यता । सर्वेऽस्मा इति अस्मै नित्यक्रीडायुक्ताय ब्रह्मणे । इत्याशाङ्क्येति 'प्रत्यक्षोपदेश'दिति सूत्राशेनाशङ्क्य । तपसीति तपोलोके । मुच्यन्त इति सद्योशक्तिं कुर्वते । नोत्क्रामन्तीति देहेभ्यो नोत्क्रामन्ति । अत्रेति भूलोके । क्रमयोगेनेति क्रममाने-नेत्यपि पाठः । योग एवेति 'भक्त्या प्रसन्ने तु हरौ तं योगेनैव योजये'दित्युक्तम् । इमामिति

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वत्र यावत्सु क्षीरसागरम् । पुरुषोऽनन्तश्चयनः श्रीमन्नारायणामिषः । मानुषा वर्णमेवेन सयैवाभ्रमभेदतः । क्षितिपा मनुष्यगन्धर्वा देवाश्च पितरश्चराः । आजानजाः कर्मजाश्च ताष्विकाश्च क्षीपीपतिः । रुद्रो ब्रह्मेति क्रमशस्तेषु चैवोचमोचमाः । नित्यानन्दे च भोगे च ज्ञानै-  
श्वर्यगुणेषु च । सर्वे शतगुणोत्क्रिक्तः पूर्वस्माद्गुणोत्तरम् । पूज्यन्ते चावैरैते तु सर्वपूज्यभक्तु-  
र्गुणः । स्वजगत्प्राप्तिलोषां पूर्ववत् समुदीरिता । सयुजः परमात्मानं प्रधिष्य च बहिर्गताः ।  
चिद्रूपान् प्राकृतौभापि विना भोगास्तु कौञ्चन । श्रुजते श्रुक्तिरेवं ते विस्पष्टं समुदाहृते'ति  
गारुडवाक्यानि लिखन्ति ।

तेन तन्मते श्रुक्तानां श्रुक्तेषु तारतम्यं सिध्यति ।

विकारावर्तिष्वने च 'स्वाधिकारेण वर्तन्ते देवा श्रुक्तावपि स्फुटम् । बलिं हरन्ति  
श्रुक्ताय विरञ्चयाय च पूर्ववत् । सप्रज्ञकास्तु ते देवा विष्णवेऽत्र विशेषतः । न विका-  
राधिकारास्तु श्रुक्तानामन्य एव तु । विकाराधिकृता ज्ञेया ये नियुक्तास्तु विष्णुने'ति वाराह-  
वचनं लिखन्ति ।

तेन तन्मते मनुष्यादीनां चतुर्ह्यखान्तानां स्वस्वव्यापारकरणं तत्राधिकारश्च सिध्यति ।

कश्चित्, श्रुक्तौ तारतम्यमस्ति, न वेति सन्देहे तारतम्ये प्रमाणाभावात्तदङ्गीकरणे च  
'निरञ्जनः परमं साम्यमृषैती'ति श्रुतिविरोधान्श्रुक्तेः स्वर्गसंसारसाम्यापत्तेर्श्रुक्तानां स्वसाम्य-  
धिकदर्शनं दुःखेर्ष्यादिप्रसङ्गाच्च न श्रुक्तेस्तारतम्यमिति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तस्तु तैत्तिरीये, 'सैषा-  
नन्दस्य मीमांसा भवति ते ये शतं मानुषा आनन्दाः स एको मनुष्यगन्धर्वाणामानन्दः  
श्रोत्रियस्य चाऽकामहतस्येत्यादिश्रुत्या मनुष्यगन्धर्वप्रभृतिप्रज्ञान्तानां श्रोत्रियत्वमकामहतत्वं  
च भाषितम् । बाजसनेयके च, 'अथ ये शतं कर्मदेवानामानन्दाः स एक आजानजानां देवा-  
नामानन्दो यश्च श्रोत्रियोऽब्रुजिनोऽकामहत' इत्यादिश्रुत्याजानजानारम्य ब्रह्मलोकस्नानन्दपर्यन्त-  
मकामहतत्वमब्रुजिनत्वं च भाषितम् । अकामहतत्वं च कामकृतोपद्रवरहितत्वम्, न त्वका-  
मत्वं हतशब्दवैयर्थ्यात् । अब्रुजिनत्वं च पापरहितत्वं दुःखरहितत्वं वा । अब्रुजिनत्वाकामहत-  
रविमः ।

शुमिम् । यावत्सु वस्तुषु । क्षीरसागरं लक्ष्मीकृतम् । चिराः पुराणाः । शशीपतिरिन्द्रः । स्वजग-  
दिति तृणारणिमणिन्यायेन तत्तद्ब्रह्माण्डान्तरेष्वियं बोध्या । पूर्ववदिति ब्रह्मवत् । ते समुदीरिताः ।  
सयुज इति सह युनक्तीति सयुक् जसि सयुजः । चिद्रूपान् रौद्रान् । 'वेदः शिवः शिवो  
वेद' इति श्रुतेः । सदानन्दः कृष्णः चिच्छब्दः 'नामचिद्विक्त्तने'त्युग्वेदश्रुतेः । प्राकृतान्मायि-  
कान् मानसान् 'माया मनः सजती'ति श्रीभागवतात् । विनायोगे द्वितीया मानसान्प्राकृतान्  
भोयान् विना । त इति । अथौ गरुडपुराणाञ्जातव्यः । पूर्ववदिति चतुर्ष्यन्ताद्धतिः । ब्रह्मवत् ।  
'विकारावर्ति च' इति सूत्रार्थः । न विकाराधीनि ते न विकारावर्तिनः किन्तु श्रुक्तानां मध्येन्ये  
तरतमश्रुक्तिं प्राप्ता एवेत्यर्थः । 'तथाहि स्थितिमाहे'ति सूत्रार्थः विकाराधीति । नियुक्ता इति  
आज्ञाद्वारा वैचे नियुक्ताः । कश्चिद्विचि माष्या इत्येव । सिद्धान्तस्त्विति वदन्तीत्यग्नेयवः ।  
श्रोत्रियत्वमिति श्रोत्रियवच्छन्दोधीते यः सः । अब्रुजिनत्वेति मुक्तलिङ्गत्वमित्यनेनान्वयः ।

भाष्यप्रकाशः ।

त्वयोश्च 'यत्रासाः कामास्तत्र माममृतं कृषी'ति श्रुत्या, 'स हि मृक्तोऽकामहत' इति ब्रह्माण्ड-  
वाक्येन च मृक्तलिङ्गत्वम् । न चैतयोरपरोक्षज्ञानिलिङ्गत्वमिति शङ्क्यम् । प्रारब्धपापतत्कार्य-  
दुःखयोस्तस्मिन्मपि सच्चात् । श्रोत्रियत्वमपि मृक्तसैव मुख्यम् । 'प्राप्तश्रुतिफलत्वात् श्रोत्रियाः  
प्राप्तभोक्षिणः । ते एव चाप्तकामत्वात् तथाऽकामहता मता' इति भारतीकेः । एवं सत्येतेषां  
मृक्तलिङ्गत्वम् । एवं सत्येतयोः श्रुत्योरुत्तरोत्तरमानन्दाधिक्यकथनं मृक्तितारतम्ये पर्यवस्यति ।  
किञ्च 'अक्ष्वन्तः कर्णवन्तः सखायो मनोजवेष्वाऽसमा बभूवु'रित्यादितैत्तिरीयश्रुतौ मनोवेगे  
सर्वेषामसाम्यकथनात्, 'मृक्तानामपि सिद्धानां नारायणपरायणः स दुर्लभः प्रशान्तात्मा  
कोटिष्वपि महामुने' इति श्रीभागवतवाक्ये, 'मृद्धक्षोरमृद्धक्षुस्तु परो क्षेकान्तभक्तिमा'निति  
पुराणान्तरवाक्ये, 'अन्ये त्वेवमजानन्त' इति, 'स्त्रियो वैश्यास्तथा शूद्रा' इति गीतावाक्ये च  
साधनतारतम्येन फलतारतम्यप्रतिपादनात्, 'अनिमिचा भागवती भक्तिः सिद्धेर्गरीयसी'ति  
वाक्ये चाल्पभक्तिसाध्यमृक्तितोऽधिकभक्तिसाध्यमृक्तेराधिक्यप्रतिपादनात्, असदादिमृक्तभोगो,  
मृक्तचतुर्भुजभोगाभिकृष्टः, असदादिभोगत्वात्, संसारस्वासादादिभोगवदित्यनुमानादपि मृक्तौ  
तारतम्यमेव पर्यवस्यतीति प्रमाणाभावरूपो हेतुरसिद्धः । दुःखाभावसत्यकामत्वादिना सरः-  
सागरयोरिव स्वयोग्यानन्दपूर्त्या च मृक्तानां ब्रह्मसाम्ये साम्यश्रुत्युपपत्तेस्तद्विरोधरूपो हेतुरप्यसिद्धः ।  
बहुजन्मभिर्गतदोषत्वे ब्रह्मापरोक्षाद् द्वेषेर्ष्यादिसम्भावनाया एवामाव इति सोऽप्यसिद्धः । अतो  
मृक्तितारतम्यं निष्प्रत्यूहमिति वदन्ति ।

तत्र यदि मृक्तेस्तारतम्यम्, तदापि मृक्तिं प्रति तत्तदुपासनाया भक्तेर्वा तदनुरूपाया एव  
कारणत्वमिति तत्कृतुन्यायादेव तारतम्यक्रमादिसिद्धिरिति किमनेन विचारेणेति प्रकृतानुपयोगा-  
पदनुचिन्तनप्रयोजनस्याप्यनुपलब्धेश्च तत्र वयमुदासीनाः ।

प्रकृतमनुसरामः । अत्रैतत् सिद्धम् । ज्ञानमार्गीयाणां तद्विद्याऽदृश्यत्वादिगुणका-  
क्षरोपासने तत्कृतुन्यायेन तादृशेऽक्षरे 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येती'तिश्रुत्युक्तो लयः । अक्षरस,  
रश्मिः ।

एतयोरिति अवृजिनत्वाकामहतत्वयोः । तस्मिन्निति ज्ञानिनि । प्रामभोक्षिणो मुक्ताः । एतेषा-  
मिति श्रोत्रियत्वाकामहतत्वावृजिनत्वानाम् । एतयोरिति तैत्तिरीयवाजसनेयकयोः । सर्वेषामिति  
अक्ष्वन्तां कर्णवतां सखीनाम् । अन्ये त्वेवमिति 'ज्ञात्वान्येभ्य उपासत' इति द्वितीयचरणः ।  
प्रमाणाभावेति इमे हेतवः क्वचित्त्वित्यादिनोक्ताः । असिद्ध इति मुक्तिः तारतम्याभाववती  
तारतम्ये प्रमाणाभावाच्छ्रुतिविरोधाद्दुःखेर्ष्यादिप्रसङ्गाच्च जनकवद् व्यतिरेके जयविजयवत् । मुक्ति-  
स्तारतम्यवती प्रमाणसत्त्वाच्छ्रुतिविरोधाभावाद् दुःखेर्ष्यादिप्रसङ्गाभावादुक्तमक्तवद् व्यतिरेके ज्ञानिवद्  
इति सत्यप्रतिपक्षत्वेऽपि स्वरूपासिद्धः । सिद्धान्तवाक्यैः षडिति स्वरूपासिद्धिबोधात् । द्वितीये  
हेतुसम्बन्धिविचारमाहुः दुःखाभावेति । सोपीति दुःखेर्ष्यादिप्रसङ्गरूपो हेतुरपि ।

तत्कृतुन्यायेनेति अप्रतीकालम्बनसूत्रोक्तेन । तादृश इति ज्ञानिनामक्षरत्वेनोपस्थितेऽक्षरे ।  
ब्रह्मैव सन्निति सामीप्यमुक्त्या ब्रह्मैव सन् बहिःप्रकटे निर्विशति सद्योमुक्तिं प्राप्नोतीत्यर्थे  
भक्तिमार्गे, ज्ञानेनाविधानिवृत्तौ सायुज्याद्ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीत्युपचर्यते । यद्वा । मुक्तः सन्  
भक्तिभावे ब्रह्माप्येति परब्रह्मसामीप्यमप्येति गच्छति ज्ञानीत्यर्थः । अक्षरत्वेनोपस्थितिमुक्त्या

भाष्यप्रकाशः ।

'तद्धाम परमं ममे'ति वाक्योक्तभगवद्भामत्वज्ञानपूर्वकं नित्यभगवच्छोक्तत्वेन भगवदभिषत्त्वेन दहराद्युक्तरीत्योपासने यथाधिकारं सालोक्यादिचतुष्टयप्राप्तिः । आदित्याद्युपासनानामङ्गोपासनात्वात् पश्चात्प्राप्त्यासनाया अपि तत्रैव प्रवेशस्योपपादितत्वादिचिरादिक्रमेण गत्वाऽमानवेन पुरुषेण भगवच्छोक्तप्राप्तिरैश्वर्यादिभोगश्च । उपासनायां मर्यादाभक्तिसाहित्ये तु वैकुण्ठादिलोकेषु भगवत्सेवकत्वमधिकम् । तदा रामानुजभाष्योक्तरीत्या भगवदनुभवः । तत्रापि भक्तेरुत्कर्षे तु भगवत्परणे कौस्तुभादौ वा प्रवेशेन भगवत्सायुज्यम् । अनुग्रहविशेषेण पुष्टिभक्तौ तु, 'भक्त्या मामभिजानाती'त्युक्तरीत्या स्वस्मिन् प्रवेश्य भूमविद्योक्तरीत्या पुनः प्रथममाविर्भाव्य भजनानन्दाद्भुभावने 'सोऽभुव' इति श्रुत्युक्तरीतिकं भोगं कारयतीति ॥ २२ ॥

इति पञ्चमं जगद्भाष्यपाराधिकरणम् ॥ ५ ॥

रश्मिः ।

भक्तिमार्गेऽक्षरस्य भगवद्भामत्वेनोपस्थितौ या मुक्तिस्तामाहुः । अक्षरस्येति । नित्यभगवच्छोक्तत्वेनेति न त्वक्षरत्वेन । दहरादीति तत्रापि पूर्वोक्तरीत्या । आदिनात्मबोधोपनिषत् । तद्गीका मयापि कृता । सालोक्यादीति सालोक्यानन्तरमक्षरात्मकरहे साष्टिः भगवत्समाना ऋष्टिः गतिरलौकिकसामर्थ्यम्, तथा सामीप्यम्, ततः सारूप्यमलकादिवु लयः । सालोक्यमुक्तिविशेषत्वात् । एतच्चानावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दादिति सौत्रवीप्सया स्मृतम् । चतुर्णां पादानां विचारितार्थानाहुः आदित्याद्युपासनानामिति । उपपादितत्वादिति तत्रैव भाष्यप्रकाश उपपादितत्वात् । एवं प्रथमपादविचारितार्थमुक्त्वा द्वितीयपादविचारितार्थमाहुः अर्चिरादि-क्रमेणेति । तृतीयपादविचारितार्थमाहुः अमानवेनेति । चतुर्थपादविचारितार्थमाहुः उपासनायामिति । उपासनयाधिदैविकचित्तशुद्ध्या जाताया मर्यादायाः साहित्ये तु सा च वेदोक्तातिविस्तरे तु स्कन्दपुराणीयचातुर्मासमाहात्म्योक्ता विस्तृता । विस्तृतायामप्यनधिकारे श्रीभागवतैकादशस्कन्धैकोनविंशोक्ता श्रुतात्मनिवेदने श्रवणादिसरणिरूपा । 'श्रीकृष्णः शरणं मम' इति शरणमश्रुतु ज्ञानमार्गे सकामे, ब्रह्माहमस्मीति मश्रवत् । भक्तिमार्गेऽभेदाभावादक्षरस्य चाभावात् सच्चिदानन्दः श्रीकृष्णः ममाक्षरात्मकस्य सेवकस्य स्वामी शरणं रक्षिता इत्यनुसन्धानं कर्तव्यम् । तदुक्तम् 'तस्मात्सर्वात्मना नित्यं श्रीकृष्णः शरणं मम । वदन्निरेवं सततं श्येयमित्येव मे मति'रिति परमार्थविदाचार्यैः । तत्रापीत्यादि मर्यादाभक्तावपि । उत्कटत्वे व्यसनात्मकत्वे । भगवत्परणे इति मर्यादापुरुषोत्तमचरण इति साधनभक्तिविचारेणोक्तं भक्त्यात्मकचरण-प्रवेशेनेति । जीवविचारेण त्वाहुः कौस्तुभादाविति 'जीवस्य तत्त्वमलं मणिमस्य कण्ठ' इति वाक्यात् । आदिना चैवज्योतिषो मुक्तिस्थलम् । 'वृत्रदेहोत्थितं ज्योतिर्वासुदेवमुपाविश'दिति वृत्रमुक्तिस्थानं च । 'यतो वाच' इति श्रुत्या पुष्टिस्थस्याविषयत्वाद् वाग्विषयो व्याख्यातः । 'अक्षरं ब्रह्म परमं वेदानां स्थानमुत्तमम्' इति वाक्यात् । वासुदेवस्याक्षरत्वं वेदप्रतिपाद्यत्वात् । 'वासुदेवः परं ब्रह्म एष ऊन्दसि पठ्यत' इति ज्योतिर्ग्रन्थवाक्यात् । पुरुषोत्तमस्तु भक्तैः सह निगूढभावकरणं करोति । तस्य स्वरूपात्मकहास्यचरणादौ वा । पुरुषोत्तमविचारेण त्वाहुः अनुग्रहेति । स्वस्मिन्निति चरणे कौस्तुभादौ वा प्रवेश्य । भूमविद्येति छान्दोग्ये नारदसनत्कमारसंवादेऽस्ति । पुनरिति । 'तस्य वा एतस्यैवं पश्यत एवं मन्वानस्यैवं विजानत आत्मतः प्राण आत्मत आश्वे'त्यादिना तथा । मोक्षाप्येवार्थावदिरिति चेत्तर्हि पुनःपदेनाप्येवार्थावतिरोभावापेक्षया पुनः पृथगाविर्भाव उच्यत इत्यदोषः ॥ २२ ॥ इति पञ्चमं जगद्भाष्यपाराधिकरणम् ॥ ५ ॥

जानीत परमं तत्त्वं यशोदोत्सङ्गलालितम् ।  
 तदन्यदिति ये प्राहुरासुरांस्तानहो बुधाः ॥ १ ॥  
 नानामतध्वान्तविनाशनक्षमो  
 वेदान्तहृत्पद्मविकासने पटुः ।  
 आविष्कृतोऽयं भुवि भाष्यभास्करो  
 मुधा बुधा धावत नान्यवर्त्मसु ॥ २ ॥  
 पुरन्दरमदोद्भवप्रचुरष्टिसम्पीडित-  
 स्वकीयवरगोकुलावनपरायणो लीलया ।  
 स्मितामृतसुवृष्टिभिः परिपुपोष तान् यो गिरिं  
 दधार च स एव हि श्रुतिशिरस्सु संराजते ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

एवं सर्वं शास्त्रं व्याख्याय स्वीयशिक्षार्थं सङ्क्षेपेण तदर्थमुपदिशन्ति जानीतेत्यादि । तद-  
 न्यदिति । तत् परमं तत्त्वम् । अन्यत् यावद्धर्मशून्यम् ॥ १ ॥  
 भाष्यविभावनार्थमुपदिशन्ति नानेत्यादि ॥ २ ॥  
 अत्रोक्तस्य फलस्य भगवत्कृपाधीनत्वाद्भगवतः कृपालुत्वं स्वीयरक्षकत्वेन स्फुटीकृषन्ति  
 पुरन्दरेत्यादि । हिहेतौ ॥ ३ ॥

रश्मिः ।

शास्त्रमिति उपाङ्गमीमांसाशास्त्रम् । अवयवेष्वपि शास्त्रत्वमविरुद्धम् । षट् शास्त्राणि । सङ्क्षेपे-  
 णेति सन्दिग्धवाक्यानां मीमांसाविषयत्वाद्विस्तरे बुद्धनिवेशाच्च सङ्क्षेपेण शास्त्रार्थम् । जानीतेत्यादीति ।  
 फलाध्याये प्रतिपादितं सन्दिग्धफलमुपदिशन्ति आज्ञापयन्ति यथा स्वमार्गीयः स्वार्थान्न नश्येत् ।  
 आचार्याञ्जोलङ्घनं महापराध इति । तत् परमं तत्त्वम् । अन्यत् यशोदोत्सङ्गलालितादन्यत् भिन्नं  
 यावद्धर्मशून्यम् । हे बुधा आसुरान् तामसान् अभिज्ञे भिन्नत्वबुद्धीन् तान् जानीतेत्युपदेशः ॥ १ ॥  
 नानेत्यादीति । नानामतानि अन्यभाष्यीयाणि ज्ञेयानि । नानामतैर्ध्वान्तः सूत्रार्थप्रकाशस्तस्य विनाशने  
 क्षमः समर्थः । भावे ल्युट् विनाशन इत्यत्र, क्षम इत्यत्र पचाद्यच् । वेदान्तेति । उपनिष-  
 त्सिद्धान्तविकाशने । भाष्येति अणुभाष्यभास्करोः । नामैकदेशग्रहणम् । भास्करपदेन ब्रह्मज्ञाने-  
 धिकारि अणुभाष्यमिति द्योतितम् । धावतेति । भाष्यविभावनार्थमुपदेशः आज्ञा । फलानन्तरं भाष्य-  
 विभावनोक्त्या ज्ञापयन्ति । आत्मानन्दसमुद्रस्यं कृष्णमेव भाष्येण विचिन्तयेदिति । तदुक्तं सिद्धान्त-  
 मुक्तावल्यां 'तस्माच्छ्रीकृष्णमार्गस्यो विमुक्तः सर्वलोकतः । आत्मानन्द समुद्रस्यं कृष्णमेव विचिन्तये'-  
 दिति ॥ २ ॥ भगवत्कृपेति । कृपा प्रथमचतुर्थचरणे 'सूक्ष्मं तु तदर्हत्वादिति सूत्रभाष्ये महतः परं  
 निवेशिता । 'कृपाविष्टः साधनं' भगवान् तत्कृपा 'तदन्तरप्रतिपत्ता' विल्याद्युक्तसाधने ब्रह्मात्मके परम्परया  
 वर्तत इत्याशयेन कृपालुत्वम् । भगवत्कृपया भाष्यं कृतमिति । 'इति भारतमाख्यानं कृपया मुनिना  
 कृतमिति न्यायेन । 'दत्त्वाज्ञां च कृपावलोकनपटु'रिति प्रथमसुबोधिन्याम् । पुष्टिमार्गीयत्वेन  
 स्वेषामाहुः स्वीयरक्षकत्वेनेति । गिरिं दधारेति पदतात्पर्यार्थः । पदद्वयार्थानुसन्धाने  
 बीजमग्रे वाच्यम् । पुरन्दरेत्यादीति । स्मितामृतेति स्मितं श्रीरामचन्द्रः हासरूपत्वाद्,  
 अमृतमानन्दः तयोः सुवृष्टिभिः दानेन । तान् पुष्टमक्तान् । गिरिं दधारेति । ननु गोपाल-

श्रीकृष्णकूपयैवायं सिद्धान्तो हृदि भासते ।  
तेनाधिकं बरीचर्ति न वक्तव्यं हरेर्दृष्ट्याम् ॥ ४ ॥  
भाष्यपुष्पाञ्जलिः श्रीमदाचार्यचरणाम्बुजे ।  
निवेदितस्तेन तुष्टा भवन्तु मयि ते सदा ॥ ५ ॥

इति श्रीमद्वेदव्यासमतवर्तिश्रीवल्लभाचार्यविरचिते श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये  
चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थः पादः समाप्तः ॥ ४ ॥  
समाप्तश्चतुर्थोऽध्यायः ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

भाष्यविभावनयार्थस्फुरणेपि भगवत्कृपाया एव कारणत्वम्, न पाण्डित्यादेरित्याश्रयेनाहुः  
श्रीकृष्णेत्यादि ॥ ४ ॥

गुणोपसंहारपादमारभ्य सार्धाध्यायस्य स्वयं करणाचदाचार्येषु निवेदयन्तः समाप्तौ मङ्गलं  
कर्तव्यमिति शिष्टाचारं च शिक्षयन्त आचार्याणां प्रसादमाश्रासते भाष्येत्यादि । अर्थस्तु श्लोकानां  
स्फुट इति छन्दः ॥ ५ ॥

क्रीडन् श्रीबालकृष्णः परमकल्पया मन्मनः प्रेरयित्वा  
भाष्यार्थं योऽतिगूढं प्रकटितमकरोत् सम्प्रदाये निवृत्ते ।  
तं नित्याङ्गुष्ठशक्तिं हृतनिखिलनिजाज्ञानसंसारहारं  
स्मृत्वा स्मृत्वोपकारं प्रमुदितमुदितः स्वप्रभुं सज्जामि ॥ १ ॥

रश्मिः ।

तापिनीये 'गोपिकानयनाम्भोजमालिने नृत्यशालिने' इति नमनं फलात्मकसोक्तत्वा यद्यपि गिरिधराय  
चेति साधनरूपमुक्तम् । तथापि 'नमः प्रणतपालाये'त्यसावुक्तौ बीजं स्वरूपमर्यादां परित्यज्य मक्त-  
मनोरथपूरकत्वेनोपकारस्मरणम् । पादसेवनवत् । श्रुतिशिरःस्विति वेदान्तेषु । 'ऋचां मूर्धानं  
यजुषामुत्तमाङ्गं साम्नां शिरोयर्वणां मुण्डमुण्ड'मिति वाक्यात् । संराजत इत्यपि श्रद्धाविशेषात् ।  
प्रथमं पादसेवनं पश्चादन्याङ्गसेवनमिति ॥ ३ ॥ श्रीकृष्णेत्यादीति । तेन सिद्धान्तेनाधिकं बरीचर्ति  
तथापि हरेर्दृष्ट्यां नृमिर्न वक्तव्यम् । यत एतावतैव परमार्थसिद्धेऽधिकवचने गौरवादिति भावः ॥ ४ ॥  
निवेदयन्त इति यत्करोषीति स्मृतेः । कर्तव्यमिति ग्रन्थादौ ग्रन्थमध्ये ग्रन्थान्ते कृतमङ्गलानि  
शास्त्राणि प्रथन्त इति सदाचारात्कर्तव्यम् । प्रसादमिति तोषम् तेन 'अलौकिको हि वेदार्यो  
न मुक्त्या प्रतिपद्यते । तपसा वेदयुक्त्या च प्रसादात्परमात्मन' इति श्रुत्युक्तसाधनसम्पत्तिम् ।  
स्फुट इति । श्रीमदाचार्येति श्रीमन्त आचार्याः श्रीमदाचार्याः व्यासचरणाः । आचार्यभाष्यपक्षे ।  
श्रीमद्गोस्वामिभाष्यपक्षे श्रीमदाचार्याः श्रीवल्लभाचार्या इति सर्वं श्रुतम् ॥ ५ ॥

स्वयं मङ्गलश्लोकान्निव्रजन्ति स्म श्रीबल्लित्यादिना । प्रकृतिजातिः । 'ब्रह्मैवाणां प्रयेण त्रिमुनियति-  
युता स्रग्धराकीर्तितेयम्' । बालभ्यासौ कृष्णः सदानन्दः 'नैमिन्त्यं वाचि पूर्वव'दिति सुषोषिन्या 'समान  
एवं चाभेदा'दिति सूत्रेणावतारिवदवतारेपि मङ्गलघटकत्वेपि स्वसेव्यस्वरूपनमनात्मकमपि मङ्गलमिदम् ।



भाष्यप्रकाशः ।

मायावादादिवादैर्व्यवहितमिव तं ब्रह्मवादं प्रकाश्य  
श्रीमत्कृष्णाङ्गया तद्रतिपर्यथ उदितो दैवजीवावनार्थम् ।  
वैस्तान् श्रीकृष्णरूपान् प्रथितगुणगणान् श्रीमदाचार्यवर्यान्  
ध्यायं ध्यायं नमामि स्वहितमवहितस्तत्कृपादृष्टिबुद्ध्या ॥ २ ॥  
श्रीपिङ्गलेशाङ्घ्रिसरोजयुग्मं नमामि यैर्दासजनावनाय ।  
पुष्टिप्रकारः श्रुतिगूढ आविष्कृतो निरस्तोन्मदमायिवादः ॥ ३ ॥

रश्मिः ।

भाष्योक्तबालत्वात् तस्य तुरीयत्वात् सोषिभेदिति श्रुतिलिङ्गात् । तदुक्तम् 'ब्रजे स बालको भूत्वा क्रीडते  
पुरुषोत्तम' इति श्रुतेः । किञ्च एकादशस्कन्धविंशोऽध्याये 'यमादिभिर्योगपर्यैरान्वीक्षिक्या च विधया ।  
मदचोपासनाभिर्वा नान्यैर्योन्यं स्मरेन्मन' इति वाक्य ईश्वरवाक्ये मदचोपासनायां योग्यस्मारकत्व-  
पर्यवसानात् । यथा 'शङ्खचक्रं सृदा यस्तु कुर्यात्तसायसेन वा । स शूद्रवद्वह्निष्कार्यः सर्वस्माद्भिज-  
कर्मण' इत्यत्र तसायसे निषेधपर्यवसानं तद्वत् । न च तसायसेन शङ्खचक्रादिकृतौ निषेधपर्य-  
वसानमिति वाच्यम् । निषेधोस्तु तत्पर्यवसानं तु दुर्घटमिति । एवं स्वसेव्यस्वरूपेन्यत्रापि बोध्यम् ।  
अतिगूढमिति 'गूढं ब्रह्मणि वाच्यम्' इति तृतीयस्कन्धात् सोभ्रुते सर्वाङ्कामानित्यतिगूढम् ।  
निवृत्त इति ननु 'तदुक्तमपि दुर्बोधं सुबोधं स्याद्यथा तथा । तन्नामाष्टोत्तरशतं प्रवक्ष्याम्यखिलाध-  
द्व'दिति तन्मरणानां कथं सम्प्रदायनिवृत्तिरिति चेन्न, श्रवणादिसरणिरूपसाधनसत्त्वेपि निःसन्देह-  
साधननिवृत्तेः निःसन्देहसाधनसहिते सम्प्रदाये निवृत्त इत्यर्थः । विशेषणनिवृत्तिरत्र शिखी ध्वस्त  
इत्यत्र शिखामात्रध्वसे शिखिनि ध्वस्त इति प्रयोगवत् । समन्वयोपदेशेन नित्याकुण्ठशक्तित्वं  
सिध्यति । अविरोधोपदेशेन वृत्तानां निखिलानां निजानामज्ञानेन, अत्र सेवासंसारोऽज्ञानमपि निविष्टम् ।  
यः संसारोऽहन्ताममतात्मकः सेवासम्बन्धशून्यः तस्य हरमेव हारम् । साधनोपदेशेन उपकारं  
स्मृत्वा । फलोपदेशेन प्रशुदितशुदितः स्वप्रभुमात्मसहितं श्रीमदाचार्यं सप्तस्वरूपिणम् ॥१॥ इत्ये-  
केन श्लोकेन मङ्गलासिद्धौ प्रचुरतरविघ्ननिवारणाय श्लोकान्तराण्याहुः । मायावादादीरिति । आदिना  
सप्तवादा अन्ये । शङ्करभास्करमाध्वविज्ञानेन्द्रमिक्षुरामानुजशैवनिम्बार्काचार्यप्रणीताः । इवेति । इव  
वर्तमानम् । प्रकाश्येति भगवदाङ्गया सृष्ट्यर्थं भगवत्सङ्गोपने शङ्कराचार्यादिभिः कृते भगवदाङ्गया  
यदा रामानुजमाध्वाभ्यां भगवत्सङ्गोपनेऽवृत्ते स्वयं मुखारविन्दरूप आविर्भूय 'नृप स्वात्मेव बलम्' इति  
बल्लभाचार्यः, भगवत्सङ्गोपननिवारकं ब्रह्मवादं प्रकाश्येत्यर्थः । रतिपथमिति भक्तिमार्गं 'श्रद्धा  
रतिर्भक्तिरनुक्रमिष्यती'ति वाक्ये भक्तिरुक्ता सा त्वानन्दधर्मो न मार्गः । मार्गत्वार्थमन्यसम्भेलेन प्राप्ते  
भूमी श्रद्धा तस्मां प्रेमलक्षणभक्तिसम्बन्धे आध्यात्मिकरतिपथं यथा भवति तथोदितः स्वहितं अधि-  
रूपम् । 'नास्ति वह्निसमं मित्रं' इति वाक्यात् । तत्कृपादृष्टिर्ज्ञानेन्द्रियं तद्बुद्ध्या तत्सम्पादितज्ञानैः ।  
प्रकृतिजातिः । स्रग्धराछन्दः ॥२॥ 'आत्मा वै पुत्रनाम्नासी'ति प्रभुनमनेनैव श्रीगोपीनायजिज्ञमनसिद्धौ  
श्रीगोस्वामिनो नमन्ति श्रीविष्णुलेखोति । उपजातिः । शार्ङ्गलविक्रीडितं छन्दः । पुष्टिप्रकार  
इति । यद्यपि विद्वन्मण्डने मर्यादायामेव स्वेषमित्युक्तम् । भक्तिर्हंसे च भक्तिमार्गः श्रवणादिसरणिरूप  
इत्युक्तम् । तथापि गौणमुख्ययोर्भुल्ये कार्यसम्प्रत्यय इति ज्ञापितम् । श्रुतिगूढ इति । 'तत्त्वा यामि  
ब्रह्मणा वन्द्यमानस्तदाशास्त्रे यजमानो हविर्भिः । अहेडमानो वरुणह बोध्युरुशंस मा न आयुः प्रमो-

१. रश्मिपरिचय रतिपथमिति किनाविशेषणमन्यत्र रतिपथ उदित इति पाठ्यवशात्तत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

श्रीविह्वलेषपादान्जप्रसादवरलामतः ।  
 प्रकाशमणुभाष्यस्य वितन्वन् पुरुषोत्तमः ॥ ४ ॥  
 तदीयचरणद्वन्द्वे निवेद्य कुसुमाञ्जलिम् ।  
 तदीयदास्यलाभाय प्रसादममिवाञ्छति ॥ ५ ॥  
 यदत्र सदसद्वापि जीवबुद्ध्या भयोदितम् ।  
 तत् क्षमन्त्वपराधं मे कृपया दीनवत्सलाः ॥ ६ ॥  
 प्रलयजलदृष्टेर्गोत्रजसावनाय  
 स्वमृदुकरनखाग्रन्यस्तगोवर्धनाद्रिः ।  
 वदनविधुमयुखैर्नेत्रतापं निजाना-  
 मपनयतु हृदीशः स्थापयन् पादपद्मम् ॥ ७ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मशाचार्यचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य श्रीपीताम्बरा-  
 त्मजस्य पुरुषोत्तमस्य कृतौ भाष्यप्रकाशे चतुर्था-  
 ध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ४ ॥ ४ ॥  
 समाप्तोऽयमध्यायः सम्पूर्णश्चायं भाष्यप्रकाशः ।

रश्मिः ।

षी'रित्यत्र गूढः । श्रुत्यर्थस्तु तत् तस्मात् त्वा त्वां यामि पद्भ्यां सेवे ब्रह्मणा हिरण्यगर्भेण वन्द्यमानः  
 अमः सुः, वन्द्यमानम् । मानसीसेवापूर्त्तं । मानसीसेवां ब्रह्मा प्रत्यहं करोतीति यजमानो दैशिक-  
 स्तत् तच्छन्दार्यमाशास्त्रे हविर्भिः मदर्चोपासनासम्बन्धिभिः अहेहमानोऽनादरकर्ता न छान्दसः  
 अनात्मनिवेदीति । न अनादरकारयिता । आत्मनिवेदनं गुरुणानादरेण कार्यत इति । हे वरुण  
 इह भूमौ बोधी ज्ञानी उरु बहु शंसमानः कथकः आयुरन्नं प्रमोषीः चोरय । मा ह्येदय । वर्णलोपः ।  
 यद्वा शंस त्वं कथय नोऽस्माकं आयुर्मां प्रमोषीरिति । 'नायमात्मा प्रवचनेने'ति श्रुतौ गूढः ।  
 येन आविष्कृतः । निरस्तेति निरस्त उन्मदमायिष्यादः येन स निरस्तोन्मदमायिष्यादो  
 भवतीत्येव ॥ ३ ॥ श्रीविह्वलेक्षेति । अनुष्टुप्जातिश्छन्दस्तु वितानं वितानमाभ्यां यदन्यत्पदाभ्यां  
 समानिकप्रमाणिकाम्यां अन्यत् तद्वृत्तं वितानं नाम, स्तुतो विद्युन्मालादिभ्योखिलेभ्यो यदतिरिक्त-  
 मनुष्टुप्-वृत्तं तदेव वितानं वृत्तं बोध्यम् । पितृदेवो भवेति श्रुतेर्गोत्रामिमात्रो विषयः । यद्वा  
 श्रीविह्वलेक्षाय पादा आचार्यपादाश्च अञ्जश्चन्द्रः तुरीयश्च श्रीविह्वलेषपादान्जाः तयोस्तेषां  
 वा प्रसादवरः ग्रन्थकरणप्रतिभा तस्य लामतः ॥ ४ ॥ तदीयेति । तदीयदास्येति । कीर्तनभक्तेः  
 श्रेष्ठत्वेपि रतिपथ उदित इति कथनात्पथि स्थित्यर्थमुक्तम् । 'भवाम दास्य' इति पञ्चाध्यायीवाक्यात् ।  
 प्रसादमिति । प्रसादं दास्यफलम् । 'भक्त्या तुतोष भगवान् गजयूषपाये'ति वाक्यात् । 'भक्तिं  
 लम्बवतः साधोः किमन्यदवशिष्यत' इति । तेषु प्रसादे स्ववाञ्छोक्ता । वाञ्छि इच्छायां स्वा. ५. से.  
 अनुष्टुप्जातिः छन्दस्तु वितानम् । उक्तलक्षणम् ॥ ५ ॥ यदत्रेति । अत्रेति भाष्यप्रकाशे । जीवबुद्धेति  
 जीवन्मुक्तजीवबुद्ध्या । क्षमन्त्विति । आचार्यादयः बालास्तदंश्रीया वा । ग्रहणधारणापदुर्गालः  
 न तु सनन्धयः ॥ ६ ॥ प्रलयजलदेति । अतिशकरीजातिः । छन्दस्तु मालिनी । 'ननमयययुतेयं  
 मालिनी मोगिलोकैः' । स्वमृदुकरेति । विद्वन्मण्डनानुसारेण । यत् 'इत्युक्तैकेन हस्तेन कृत्वा  
 गोवर्धनाचलम् । दधार लीलया कृष्णरश्मिप्रकमिव बालक' इति वाक्ये स्वमृदुकराग्रन्यस्तगोवर्धना-

रश्मिः ।

द्विरुक्तस्तत्र नखगुणो विहितः । वचनं विधुश्चन्द्रः तस्य मयूखैः किरणैः । नेत्रतापं नेत्राभ्यां  
दृष्टानामन्यथाकरणेन शब्दचलविचारकाणामस्माकं यो नेत्राभ्यां तापः तमीशः इति पादपत्रं  
स्थापयन्नपनयत्वित्यर्थः । उपकारस्मरणेन पादसेवार्थमुक्तम् ॥ ७ ॥ इति

श्रीविद्वलेशपादान्जप्रसादवरलाभतः ।

रश्मि प्रकाशे व्यतनोत्सचमत्कृतिमीश्वरः ॥ १ ॥

पौनःपुन्यं च रमसो भ्रमादिः क्रीडया कृतः ।

सोढव्यः कृपया सद्भिर्गुढत्वात्सेश्वरादपि ॥ २ ॥

मन्त्रज्ञः कृतकृत्यश्च हृदीश्वरञ्च एव च ।

कृतार्थश्च प्रमाणञ्चस्तत्कृतिं ज्ञातुपश्यत ॥ ३ ॥

एतेनास्मत्कुलपतिः श्रीगोपीजनवल्लभः ।

श्रीमदाचार्यवर्यश्च नित्यलीलास्थतजनः ॥ ४ ॥

श्रीतो भवतु ज्ञात्वा मामाचार्यकुलसम्भवम् ।

श्रीदामोदरजित्युत्रौ द्वौ श्रीविद्वलरायजित् ॥ ५ ॥

श्रीगिरिधारिजिच्चैव तस्युत्रो (श्री)रघुनाथजित् ।

श्रीगोविन्दरायजित् तस्युत्रो (श्री)विद्वलरायजित् ॥ ६ ॥

श्रीगोकुलोत्सवो भ्राता श्रीगोपेश्वरजिदहम् ।

तस्युप्रस्तु प्रकाशेस्मिन्नश्मि तु वितनोमि ह ॥ ७ ॥

इति श्रीविद्वलेश्वरैश्वर्यनिरस्तसमस्तान्तरायेण श्रीदामोदरजिज्ञाश्रीयेण

श्रीगोविन्दरायजित्पौत्रेण सम्पूर्णवेत्ता विद्वलरायजिज्ञाश्रीय-

गोकुलोत्सवात्मजगोपेश्वरजिता कृते भाष्यप्रकाशस्य

रश्मौ चतुर्थाध्याये चतुर्थः पादः

सम्पूर्णातामगमत् ॥ ४ ॥ ४ ॥

समाप्तोयमध्यायः । समाप्तश्च रश्मिः । सेवानवसरे दैवीजीववाचनार्थमयं ग्रन्थः स्वयं गोपेश्वरेण  
लिखितः श्रीगोवर्धननाथद्वारे । श्रीरस्तु । मिति चैत्रशुक्लत्रयोदशी । संवत् १८९७ । मङ्गलवारे । उख-  
कपाठकयोर्दीर्घायुः । मङ्गलमस्तु । एतावतो ग्रन्थस्य श्लोकसङ्ख्या ८४२४ अष्टसहस्रचतुःशतचतुर्विंश ।  
अध्यायचतुष्टयस्य श्लोकसङ्ख्या ४२६६६ द्विचत्वारिंशत्सहस्रषट्शतषट्षष्टिः ।

श्रीकृष्णार्पणमस्तु ।

## INTRODUCTION.

By the Grace of God we are able to put before the public the third and the fourth pādas of the Fourth Adhyāya, together with the charming रश्मिपरिच्छिद्य of मन्त्रिभार्याय इपसविधान and फलदानादि on 3. 3. 16, revealing how God (रक्षो वै सः) becomes manifest before His मन्त्र in पुष्टिमार्ग, and what sort of फल the मन्त्र gets. Unfortunately seven pages of the manuscript are missing, and hence we have lost the description of some of the subjects mentioned in the contents.

The delay in the publication of this Volume is chiefly due to the extreme difficulty of deciphering the परिच्छिद्य, in which additions and interlineations have been made by the author on almost all the pages and on all the sides of the margin so closely, that it is almost impossible to read them and to put them in their proper places; and in spite of our devoting as much labour as we could, we had unavoidably to leave out some words which could not be deciphered.

Shastri Kalyanji Kanji has rendered us very valuable assistance in carrying this edition through the press and has often solved knotty points for which our hearty thanks are due to him. We have also to thank Prof. Maganlal Ganpatiram Shastri, M. A., of the Deccan College, Poona for the willing co-operation and help in the solution of difficulties.

Both the साधन and the फल अध्याय are now before the public, and in order that the reader may get a clear view of both, he must acquaint himself with some of the बोद्धव्य ग्रन्थाः of श्रीब्रह्मभार्या, such as सिद्धान्तसुखावली, मन्त्रिभार्या, निरोधसूत्र, सेवाफल, and पुष्टिप्रवाहमार्गात्. He will get very valuable help in understanding the subject by a clear grasp of these small works. As श्रीपुरुषोत्तमजी's अष्टाङ्गसमाह्वय gives a beautiful summary of all the अष्टाङ्गसमाह्वय, we refrain from repeating the same.

Attention of the reader has already been drawn in our note to the previous volume (४ अ. १. २. पा.) to the difference in the interpretation of some सूत्र as between श्रीब्रह्मभार्या and श्रीविद्वेषर. This difference will be found in सिद्धन्मन्त्र also, where the interpretation of the सूत्र quoted differs from that of श्रीब्रह्मभार्या. This may perhaps be due to the आधिभौतिक standpoint taken up by श्रीब्रह्मभार्या following वेदव्यास, and आधिदैविक standpoint taken up by श्रीविद्वेषर. This idea is suggested to us by the very lengthy and beautiful addition to the आनन्द-मयाधिकरण made by श्रीविद्वेषर, giving the आधिदैविक interpretation. The रश्मिपरिच्छिद्य states in 2-3-50 as under:—

अत्र ऋतेर्षे यद् प्रतीयेतेति भागवतोक्तमायापक्षो नास्ति, तस्य कर्मव्यवहारस्यैवमन्त्रविरचितत्वेन आधिदैविक-मत्तत्वात् । अस्य वेदव्यासमतवर्तिवत्तन्मायाव्यवहारव्यवहारविरचितत्वात् । एतेन अपरितोषे श्रीभागवतकरणात् । निबन्धे आध्यात्मिकमतम्, विष्णुस्वामिमतवर्तिवत्तन्मायाव्यवहारविरचितत्वात् । बहुनाष्टकादि द्व समतम्, निर्गुणम्, गुणवा परमार्थः तत्प्रतिपादकम्, सुखं च । खान्ना द्व सुखव्यवहारमिन्द्रजोकेः । 'इति श्रीब्रह्मभार्याविरचितं बहुनाष्टकं सम्पूर्णं वितीक्ष्यतीत्युक्तम् । रश्मि २-३-५०.

We invite the scholars of the सम्प्रदाय as well as others to study these works with devotion, and with a view to approach the Presence of God, for which they have been intended. The generality of people go in the wrong direction because पराधि खानि व्युत्पत् स्वर्भू; तस्मात् पराद् पश्यति नान्तरात्मन्, and because मनुष्याणां सहस्रेषु कश्चित्तति सिद्धये. It is only in this भारतवर्ष that people were engrossed so much in religion, for which men like Emerson, Carlyle, Max Muller and many others have lavished praises over it; but here also काल has been rapidly doing its work, and the contact with materialism and आधुन्य of the West has hastened this change. We have therefore to be very careful, and in all our religious studies we should never miss the goal viz. the Presence of God. We are thankful to many Western Oriental Scholars for the vast amount of labour devoted by them to the study of Sanskrit literature, Vedic and modern. They have approached the subject also very sympathetically, but partly on account of their being strangers unacquainted with our manners and customs with their roots buried in the hoary past, partly on account of partiality for their own Christian religion, partly due to the Doctrine of Evolution which looks upon ancient things in quite a different light, partly on account of want of धृदा, and finally on account of a difference in the idea of civilisation,—the west being generally engrossed in finding fresh means of material comforts and gratification of the senses, and not caring for the vision of God, Who lies deeply buried in the heart,—we have to be very cautious in accepting their premises and their conclusions. Even a sympathetic man like Prof. Max Muller, after his lifelong study of Sanskrit literature opined that writing was unknown to Vedic ऋषिः. Again वेद means knowledge from विद् to know and ऋषि means a seer, from ऋ to see. Do they implicitly believe that वेद contains true knowledge and that ऋषिः were Seers? If not, it can well be questioned whether the true meaning underlying these writings will ever be revealed to them. They only see the worship of the Sun and the Moon and elements such as Fire, Water etc. in these writings, and they imagine terror to be the root cause of this worship. We are inclined to ask them as to how many Saints and Sages of भारतवर्ष they believe to have got a vision of God, from Vedic Revelation up to the modern times.

One writer after another has written about श्रीवक्त्रभावाय and his System, and has condemned outright the sect of Maharajas. But both श्रीवक्त्रभावाय and श्रीविद्वेषर were so holy and learned that they were worshipped, as gods upon the Earth. At that very time another divine personage श्रीकृष्णचैतन्य was similarly worshipped in Bengal. They were all called महाप्रभुः, because they had साक्षात्कार of God, their mind was in tune with the Infinite and they were able to lead their followers into the Presence of God. Millions of men in Gujarat, Kathiawar, Sind, Rajputana, Muttra and Madras, including several princes, are followers of श्रीवक्त्रभावाय, and millions in Bengal and elsewhere are followers of श्रीकृष्णचैतन्य. Many of the descendents of श्रीवक्त्रभावाय have been great devotees and inspired authors, who have kept the torch of Hinduism burning for these four dark centuries. The latest of them वंशिन गुरुकाक—

blind from infancy, was the greatest scholar in वेदान्त of his age, had a wonderful mastery over गीताशा, न्याय, व्याकरण, अलंकार and all kindred important subjects, was an extempore poet, a सहायधानी, and was the recipient of the title of भारतमूर्ति in the holy city of Benares, only about 40 years ago. The reader of these volumes can easily find out for himself the vastness and depth of learning of योगी श्रीगोपेश्वरजी who lived about a hundred years ago, in all branches of learning—वेद, वेदान्त, पूर्वगीताशा, व्याकरण, न्याय, अलंकार, etc., who was deeply reverential to his ancestors, and calls himself पूर्णर, कृष्णकृत्य and कृष्णधरर. None of the critics of the सम्प्रदाय ever read सुबोधिनी or निबन्ध, अलुभाष्य or विद्वन्मण्डन; श्रेयसप्रकाश—that balanced criticism of all the available भाष्यस—they never heard of; and of the wonderful रसि they never dreamt. They never cared to inquire as to how the best among these महापुरुषस spent their lives in निरोध (अवधिबिन्दुसिपूर्वकनगवदाहृषि : e. forgetfulness of the world and devotion to God only), and what their divine experiences were. They denounced one and all in the same strain, attributing to them all conceivable vices and no virtue.

Now what is the फल in श्रीवह्मभाचार्य's doctrine ? It is in a nutshell भगवत्प्राकट्य. In पुष्टिमहाहमर्षा he says "भगवानेव हि फलं, स यथाविर्भवेद्भुवि." In निरोधलक्षण he says "क्षिप्रमानात् चक्षुः दृष्ट्वा कृपानुष्ठे वदा भवेत्, तदा सर्वं सदानन्दं हृदित्वं निर्गतं बहिः". In सञ्जासनिर्णय he says "बहिर्येव प्रकटः सात्मा बहिर्बद् प्रविष्टेचरि, तदेव सकलो बन्धो नाशयेति न शान्यथा." His son श्रीविश्वेश्वर says

श्रीवह्मभाचार्यमते फलं तत्राकट्यं, अत्राध्यभिचारिहेतुः ।  
 प्रेमैव तस्मिन् नवधोकमक्तिः, तत्रोपयोगोक्तिस्तथाधनानाम् ॥

Not to talk of श्रुतस which are prayers to various manifestations of God, the उपनिषदस also clearly speak about दर्शन of God in आत्मा या अरे इहम्भ्यः, कश्चिद्बीरः प्रसंगत्प्रानं ऐश्वर्यं, यमेवैव वृष्टते तेन कर्म्यः तस्मैव आत्मा विष्टुते तजुं साम्, सत्वं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद निहितं प्रदाताम् परमे श्योमन् सोष्टुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चिता. ब्रह्मसूत्रस also are very clear on this point. In आशीनः संन्यासात् (4-1-7) it is stated उक्तजेहात्मकसाधनस्य संन्यादात् तदधीनः संक्षयमे आशीनो भगवान् भवति. In ध्यानाच्छ (4-1-8)...म्यानादपि हृदि प्रकटः सञ्जासीनो भवति. प्रदीपवर्षाद्वलधिकरणे (4-4-4) 'भगवानपि स्ववृत्ते मुक्तयेहे जीवेन सह प्रविष्टत्वं देहं सभोगरूपकार्यक्षमं करोति । यतो मर्ता सञ्चिति मर्तृस्कारममन्त्रे भगवतः कीर्तयं बहुधा आवेत्त उक्तः । तेन एव ज्ञावते कीर्तोपयोगिभगवदवेष्ट एव फलानुभवोपकरणमिति (अधिकरणमाला). गीता also clearly mentions भगवत्प्राकट्यं, e. g., संन्यासि ऋणे युगे, दर्शयामास परमं रूपं, आत्मानं सञ्जाम्यहम्. And भागवत is the invaluable treasure-house of भगवदवतारस. In this holy land of भरत, there have been so many भक्तस at various times and places with varied experiences about प्रभुप्राकट्य, that for a genuine seeker after truth, the evidence is simply overwhelming. कृष्णदेहेता and श्रीरामाई in the West, ज्ञानदेव, तुकाराम and रामदास in the South, कृष्णचैतन्य in the East and many others had all experienced प्रभुप्राकट्य in one form or another. The reader may refer to भक्तमाल and such other works in this respect. There are many anecdotes in this पुष्टिसम्प्रदाय about भगवत्साक्षात्कार, and the large mass of कीर्तन literature, yet unpublished, and the lives of भक्तस like सुरदास, कुंभनदास, बसुवंशदास, परमानन्ददास and others leave no doubt about भगवत्प्राकट्य right up to the modern times.

That this प्राकृत्य is of रसो वै सः and it is not simply an emotion of the mind is clear from the following:—

श्रुतौ हि 'असद्वा इदमग्र आसीत्, ततो वै सदजायत, तदात्मानं स्वयमकुरुत, तस्मात्सुकृतमुच्यत इति यद्वै तत्सुकृतम्, रसो वै सः, रसं ज्ञेवायं लब्ध्वानन्दी भवती'त्येवं पूर्वसृष्टोरसाधुत्वं, ततः सृष्टयन्तरस्य साधुत्वम्, साधुत्वे स्वात्मरूपत्वरूपं हेतुः, तस्य सुकृतत्वं, सुकृतस्य रसत्वं, रसस्यानन्दरूपता च बोधिता । तत्र यद्युद्बोधकादिप्रनाडी न विवक्षिता स्यात्, आत्मकरणं न वदेत्, यदि वा सर्वसामान्या स्यात्, पूर्वसृष्टेरसाधुत्वमनेवंरूपतां च न वदेत् । यदि च रसस्य मनोविकाररत्वं लौकिकत्वं वा विवक्षितं स्यात्, तदाप्यात्मकरणं आनन्दरूपत्वं च न वदेत् । अत उद्बोधकादिवैशिष्ट्यं श्रुतिसिद्धम् । तदेतदुक्तं तत्स्वरूपस्यैव तथात्वादित्यन्तेन । तथा च प्रनाड्याङ्गीकारेण न भगवद्रूपत्वहानिरित्यर्थः । किञ्च, अनुकृत्यधिकरणे सर्वस्य भगवदनुकारित्वं 'तमेव भान्तमनु भाति विश्व'मिति विषयवाक्येन प्रतिपादितम्, अतः प्रकृतेः यदि लौकिको रसः प्रतिपाद्यते, तदापि मूलरसानुकारितयैव तत्स्वरूपं सिध्यतीत्येतदृष्टान्तेन सोऽपि रसोऽनुमीयताम् । अयं लौकिकः परिच्छिन्नो, मात्रोपजीवनश्रुतेः, स त्वपरिच्छिन्नो, भूमत्वात् । तथा च लोकेऽनुकरणमात्रेण तदाभासस्यैव प्राकृत्यम्, न तु तस्मिन् न जीवस्य तत्करणेऽपि न तद्रससम्बन्धलेखः । शास्त्रप्रणयनं तु द्रुतस्वस्यैव परिचायनायेति तत्रैव स्फुटम् । वस्तुतस्तु पाथे पातालखण्डे रामाश्रमेऽप्ये शेषवात्स्यायनसंवादादृषेवैष्णवत्वमवगम्यते । एवं भरतस्यापि, नाट्यशास्त्रज्ञानुमीक्षकधनात् । किञ्च, आञ्जनेयोऽपि प्रणेता नाट्यशास्त्रस्य । स च परमभक्तो जनकतनयाप्राणनाथस्य । अतस्त्वाद्वा य एतावान् प्रयासः स न त्रिवर्गोपयोगितया जीवार्थः, अपि तूक्तरीत्या मोक्षसाधनतापर्यन्ततया । किञ्च, वात्स्यायनेन सांप्रयोगिकाधिकरणे 'ऋचां दशतयीनां चतुःषष्टिसंज्ञितत्वादिहापि तदर्थसम्बन्धात्पाञ्चालसम्बन्धाच्च बह्वृचैरेषा पूजार्थं संज्ञा प्रवर्तितेत्येक' इति सूत्रयता संप्रयोगाङ्गसम्बन्धादीनामृगर्थत्वं प्रदर्शितम् । 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति' 'वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्य' इति श्रुतिसृष्टिभ्यां वेदस्य भगवत्परत्वं सिद्धम् । एवं सत्यस्य शास्त्रस्य तत्सामानाधिकरण्ये वेदवत् परोक्षवादेन लीलासहितभगवत्प्रतिपादकत्वं युक्तमेव । गान्धर्वस्य सागवेदोपवेदतया च । अत एवमर्यादावृत्तां जीवानां भ्रान्तिरित्येतदाद्यभिसन्धायोक्तं तच्चेत्यादि, बुद्धयस्त्वेत्यन्तम् । तस्मान्न कोऽपि शङ्कालेश इति दिक् ।

( प्रकाश on भा. १०. १०. १ )

That this प्राकृत्य is of परब्रह्म in पुष्टिमार्गं is clear from the three लीला, viz., जृन्मालीला, सूरजामक्षणलीला and रामोदरलीला. We may study various systems of religions from a historical point of view, we may try to fix exact dates of the various teachers and their systems, we may try to penetrate into the mysteries of various rites and ceremonies of different religions, but what is the use of all these things if they do not lead us into the Presence of God? भिद्यते हृदयप्रणयः छिद्यन्ते सर्वसंज्ञयाः, क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् हृष्टे परावरे. ( मुण्डक. )

What are the साधन for this भगवत्प्राकृत्य? It is clear from पराधि ज्ञानि that इन्द्रियस्य are of no use; on the contrary they are a hindrance. Giving up the world and concentration—कीदृशमरन्याय—has been generally considered the best method. But it too lacks प्रेम. In सद्वाचसिर्षेय श्रीब्रह्मभार्ययः says भावो भावनया सिद्धः साधनं नान्यदिष्यते; in विश्वाश्लोकेऽपि he says भावस्तत्राप्यस्वीयः सर्वसं वैदिकस्य सः, परमोक्तम्. In भक्तिविधिनी he mentions प्रेम, आसक्ति

and व्यवसन. In सिद्धान्तमुक्तावली he says कृष्णसेवा सदा कार्या. सेवा is defined as चेतस्तत्प्रवर्णनं सेवा. This reminds us of मन्मना भव मद्भक्तः in गीता. In Anu-Bhāshya तृतीयाध्याय तृतीयपाद, this question is discussed 'यथा साक्षात्कारो भवति, तथा साधनमुपासनारूपं वक्तव्यम् । उपासनार्थं च क्रियमाणार्था धारणासिद्धौ मानसी मूर्तिरभिव्यक्ता भवति । तत उपासनापरिपाके साक्षात्कारः.' In this connection प्रदानवदधिकरण 3.3.16-17, and लिङ्गभूयस्त्वाधिकरण 3.3.43-47, will be specially useful to understand श्रीवल्लभाचार्य's and श्रीविद्वेश्वर's view. When once God does become प्रकट, all the इन्द्रियस also get their highest फल, as is clear from अक्षय्यता फलमिदम् etc. (वेणुगीतसु.)

That ब्रह्म and कृष्ण are not different is clear from the derivation of the word कृष्णः—'कृषिर्भूवाचकः शब्दः गन्ध निर्देतिवाचकः, तयोरैक्यं परं ब्रह्म कृष्ण इत्यभिधीयते.' ब्रह्म comes from बृद् to grow or increase, and the whole जगत् which has grown out of ब्रह्म is nothing but ब्रह्म itself, 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म.' It is also called आत्मा from अत् to spread, अहिकृष्णहलवत्. ब्रह्म is निःप्रकारकम्, while आत्मा signifies प्रकार. In either sense it is रस, रसो वै सः, and when रस becomes प्रकट, it is फलरूपकृष्ण. All the three words bear the same meaning from different points of view. All the three words ब्रह्म, आत्मा and रस etymologically imply परिणाम and that too in स्वरूप and not of शक्ति or शरीर or माया; therefore it cannot but be अविभक्तपरिणाम. परिणाम can only be of something which is साकार, and this साकार is आनन्दमात्रकरपादबुद्धोदरादि. How this साकार becomes manifest is mentioned in रसनिष्पत्तिप्रकार in वेणुगीत (भागवत १०. १८. ८). That the reader may be able to connect it with the परिशिष्ट of श्रीगोपेश्वरजी, and have a faint vision of his meaning, this is quoted here in full.

चूतप्रवालबर्हस्तबकोत्पलाब्जमालानुष्टुक्तपरिधानविचित्रवेधौ ।

मध्ये विरेजतुरलं पशुपालगोष्ठ्यां रङ्गे यथा नटवरौ क्व च गायमानौ ॥८॥

केवलं रसरूपमाह चूतेति ।

सू०—चूतानामाग्राणां प्रवालाः कर्णयोः, बर्हस्तबकाः बर्हगुच्छानि शिरसि, उत्पलाब्जानां माला कण्ठे, तैरनुष्टुक्तं मिलितं परिधानं पीताम्बरादिवस्त्राणि तैर्विचित्रो वेधो बधोः । एतादृशावुभावपि पशुपालगोष्ठ्यां मध्ये विरेजतुः । रसाभिनयेवतारवदेवावेशसाप्युपयोगाद् द्विवचनम् ।

शुणा माया च वेधार्थम्युपयुक्ता भवन्ति हि । अतो रससाभिनये चत्वारोर्था निरूपिताः ॥ १ ॥  
रसरूपसुगन्धानां प्रतिष्ठा त्रिषु निश्चिता । धर्म्याच्छादनबोधाय मायाप्यत्र निरूप्यते ॥ २ ॥  
वस्तुनिर्देशमात्रेण भोवृणां काव्यवद् रसः । रसवत्फलबोधाय प्रथमं पल्लवो मतः ॥ ३ ॥  
शास्त्रार्थस्य परिज्ञानाद् भावस्य कलिका भवेत् । ततस्तस्य च वैचित्र्यं पुष्पस्नानमिहोच्यते ॥ ४ ॥  
अहोरात्रं वासना स्यात् तत आच्छादनं स्मृतम् । रसोत्पत्त्यर्थमेतावदभिरूपितमितित्थितिः ॥ ५ ॥  
आधिर्माषे रसास्वादान् वृत्यं शोभा ततो भवेत् । अतोतिशुभो भगवान् रसत्वं प्रतिपद्यते ॥ ६ ॥

विचित्रवेधाविति सर्वरसाभिनियेश्वरार्थम् । प्रयाणामन्योन्वयशुणप्रधानभावे नव रसा भवन्ति । एवं रसरूपं भगवन्तं निरूप्य तद्रसपोषकौ समाजे वाद्यगीतविशेषौ निरूपयति



मध्ये विरेजतुरिति । पशुपालानां गोप्त्री नात्यन्तं गूढा । तेन रसस्य सुलभत्वं निरूपितम् । मध्ये गीतवाद्ययोः । त्रयाणां समानतैव सर्वोत्तमा । नृत्यस्य तु विशेषः प्रायिक एवेति तदेवोक्तम् । कादाचित्कनिषेधार्थमलमिति । शास्त्रमत्र नियामकं न भविष्यतीत्याशङ्क्याह दृष्टान्तं रङ्गे यथा नटवराविति । रङ्गः शास्त्राधारभूतं स्थानम् । रङ्गमण्डपे यथा नटी शास्त्रार्थानुसारिणी भवतः । अलौकिकनाट्यार्थं वरपदम् । एवं राजसभावानृत्यमुक्त्वा सात्त्विकभावानृत्यमाह क्व च गायमानाविति । देशविशेषे इत्ताभिनयमात्रपूर्वकं श्रमरहितं गानं कुरुतः । एतदपि लोकप्रसिद्धम् ॥८॥

टि०—चूतप्रवालेत्यत्र—त्रयाणामन्योन्यगुणप्रधानभाव इति । स्थायिभावव्यभिचारिभावविगाढभावानामित्यर्थः ॥ ८ ॥

प्र०—चूतप्रवालेत्यत्र—वरपदातिरिक्तं पूर्वार्धमनेन विधियत इत्याशयेनाहुर्भूतानामित्यादि । तेन कर्मकारोपरि पल्लवा अपि स्थापिताः सन्तीति बोध्यम् । वैजयन्ती च कमलानां बोध्या । ननु केवले रसे निरूपणीये 'बहोपीडं नटवरवपु'रिति श्लोकोक्तव्रपदातिरिक्तस्यैकरवाहुभयबोधकद्विवचनस्य किं प्रयोजनमित्यत आह रसाभिनय इत्यादि । अद्यतारवदिति । यथावतारे भूभारहरणादिना भगवत्प्रियकर्तृत्वेनोपयोगस्तथा रसाभिनये सहस्रवृत्तिसाधिमिः प्रियकर्तृत्वाद्युपयोग इति तथेत्यर्थः । पल्लवादिनिरूपणप्रयोजनं कारिकाभिराहुर्गुणा माया चेत्यादि । अत्रैवं श्रेयम् । 'नाट्यशास्त्रे रसे मुख्यो रसाभिव्यक्तिकारणम् । चतुर्धाभिनयोपेतं लक्षणावृत्तितो युषैः । नतं न नाट्यमित्युक्त्वमिति सङ्गीतरत्नाकरे नाट्यशास्त्रार्थकथनात् तन्मूलभूतार्थप्रत्येकत्वमेवार्थ इति ज्ञायते । अत्र रसे योगोप्यस्ति नटिमुभिनयेतु योग्यं नाट्यमिति । अहं कृत्स्नस्य यतो भवनात् । तेन योगरूढः । एवञ्चा'न्यायश्चानेकशास्त्रव'मिति जैमिनीयस्त्वैकस्यार्थस्यैकसाध्याप्यनियमावधारणाद् धर्मविशेषपर्यवसानस्यैव ज्यायस्येन नतनाभिव्यक्त्यात्वद्वयापल्लवविशिष्टरसवाचकत्वमिति सिध्यति । नतनेपि यदा नटस्य भावः कर्म वा नाट्यमिति योगो विचार्यते तदापि व्यजो भावे कर्मणि च विधानाद् योगतौष्यं तथापि रससत्तां विना तथा कर्मणः प्रयोजनमुक्तत्वात् तत्प्रयोजको भाव एव मुख्यः । कर्मणि तु सामान्यतः प्रवृत्तः प्रत्ययो योगविशेषवत्तया रसाभिव्यक्तौ तस्मिन् कर्मणि सङ्गोप्यत इति नतनेप्येवं नाट्यशास्त्रे लक्षणागर्भ एव । एवमुभयथापि नाट्यशास्त्रविचारे रसस्य नृत्त्याभिव्यक्त्यात्वं सिद्धम् । किञ्च 'नटकवित्वावधारणार्थपदाभिनयारम्भं नाट्य'माङ्गिकाभिनयैरेव भावानेव व्यनक्ति यत् तन् नृत्यं मातृसाधनेन प्रसिद्धं नृत्यवेदिनां 'गात्रविश्लेषमात्रं तु सर्वाभिनयवर्जितम् । आङ्गिकोक्तप्रकारेण नृत्यं नृत्तविदो विदु'रिति नतनेप्यं श्रेयस्य तत्रोक्तं तथा 'स त्वत्राभिनयो भवे'दित्युपक्रम्य 'काव्यबद्धं विभावादि व्यञ्जन् युथोर् नटे स्थितः । सामाजिकानां जनयन् निर्दिष्टरससंविद्'मित्यभिनयं लक्षयित्वा'ङ्गिको वाचिकस्यद्वाहायः सात्त्विकोपरः चतुर्धाभिनयस्यङ्गिकोऽङ्गैः सम्प्रर्क्षितः । वाचा विरचितः काव्यनाटकवित्तु वाचिकः । आहार्यो हारकेयूरकटकवित्तुभूषणम् । सात्त्विकः सात्त्विकेभ्योर्भाषुकेन विभाषितः इति च तत्रोक्तम् । एवं चतुर्धाभिनयमध्ये व आहार्योभिनयो वेचा'मा तदर्थं गुणा रसरूपगुणमाया परिधानस्था 'कनककपिशाता' च हि यतो हेतोस्त्वयुक्ता भवन्त्वतो हेतो रसस्याहायैभिनये निरूपणीये चत्वारः पल्लवाद्यः परिधानान्ताः पदार्था निरूपिताः । यत एवमयोगे रसस्याभिव्यक्तिः । रसञ्च विभावादिभिः प्रकृत्यमाणः स्थायिभावात्समाभूतो नाटकमन्विभावमन्तराणामिभ्यक्तुमर्हति । एवं सति तस्मिन् चतुर्धाभिनयैरेव कैवल्यं व्यञ्जन् नाट्यरूपतां बहोतीतुभवसामञ्जसाय नटवेत्तामकैराहायैभिनयैराकम्बनः वारोपणेनाङ्गिकादिभिः सामाजिकानां रससंविज्जननम् । यत्र पुनराकम्बनस्यैव नटत्वं तत्रापि नाट्यदशाभां मुख्यानां रसधर्माणामनाभिकारेण म्यग्रभूतैवाकम्बनता । तादृशात्त्वमजानतः प्रसारोपिता च । एवं प्रकृते प्रह्लासकस्य रसस्य पूर्वोकीत्या स्वप्रतिष्ठावाकम्बनत्वयोरवितोपेपि यथः रसत्वं म्यग्रभावाकम्बनताया एव कथितकदन्तं तथात्र तां म्यग्रभावं तामप्रकटीकृत्य नटत्वं प्रकटीकृत्य "रसो वै स" इति श्लोकुक्तं हि स्वस्वरूपात्मकं रसं सङ्गीतशास्त्रोक्तप्रणाड्याभिनयश्रीति तत्र गुणापुपवोगक्षेत्रेते पल्लवाद्योर्था उक्ता इत्यर्थः । अहं गुणा एव निरूप्या न गुणिन इत्यत आह रसेत्यादि धर्म्यच्छाब्दान्बोधायैति । धर्म्यं रससत्त्वं गुणताबोधनाय । तथा च पल्लवादिषु तेषां प्रतिष्ठा निश्चितेति ते निरूपिताः । केवलगुणनिरूपणे तेषामागन्तुकता स्यादिति तथा । उक्तार्थबोधनाय मायापि निरूप्यत इत्यर्थः । ननु रसप्रतिष्ठा प्लवक फले न तु पल्लव इति नात्पोपयोगः कथञ्चिदुपयोगे वा इत्येकेन पल्लवादिरप्यभिनयो न तु वेपेपि स्वाप्य इत्यत आहुर्वैस्तु निर्देशोत्यादि । नाट्ये हि न रसन आत्माद् किन्तु काव्येन सम्बन्धरीत्याय पल्लवादिवत्त्वात् इत्यनिरितीन चाहुर्बन्धरा मानस आत्माद्ये व इत्यपि म्यग्रभावात्स्यैव बोधनमल्लेन रसवत्पल्लवबोधार्थं प्रथमं पल्लवो मतो विचारितः । तथा च प्लवपल्लवेन रसकर्मकं भाषीति साङ्गद्वारा बोध्यत इति तेन मानसिकात्सावृत्तिविरिति रसप्रतिष्ठा तत्रापि न हुण्टेति पल्लव उचित

एव । एतत्तु ह्येवमभिव्यक्तं कथं च मानसमात्रं न तु रसवत्कल्पपूर्ववसावित्येवोचनमपीत्यतस्तत्त्वसाधनमित्यर्थः । अगवाद् हि कल्पनात्मकमेव हि रसमभिव्यक्त्या यत्र स्थापयति, ततः कदापि न गच्छति, किन्तु बीजत्वात् क्वं प्रपञ्चतीति वस्तुस्थितिः । तथा च भाववतां नाड्यप्रणाख्या प्राहरसानामत्रे फलप्रातेरवश्यंभावात् प्रथमं पञ्चकस्यावचोक्तिरिति भावः । ननु भवत्येतदेवं तथापि रससाधक इह पूर्ववादिमिच्छाच्छेदो निर्दिशितः प्रमोदात्मा स क्वाभिव्यक्त्यस्य साधकत्वात् कदाचिदेव भोगादिशेव नमप्रवृत्तिमिच्छाच्छेदोऽनुमिः प्रकल्पमानः स रस इत्युच्यते, स च क्तोभिकार द्वाभ्यामभिव्यक्त्यामिच्छा, अगवास्तु न तथा, किञ्च पूर्वश्लोके वरत्नमुपपादितमत्र च नट्टद्वान्धो-वाभिनेतृत्वं तदेव विधियमानकोत्तेषु । एवं चाकम्बलत्वमभिव्यक्त्या च स्फुटति न तु सर्वैरसत्वमतः कथं प्रतिज्ञापूर्तिरित्याकाङ्क्षावामाहुः कारिकायां शास्त्रार्थस्येत्यादि । अथमर्थः । 'रतो वै स' इति श्रुत्या 'असद्वा इवमप्र काशीनि' इति बोधकमन्त्रस्य प्रकल्प एव रसत्वं बोध्यते । रससाधक्ये रसनाप्राप्ते गुणे इव इत्येवं सारभूतेर्न आकाशानन्दत्वमेव च तत्र तत्र प्रसिद्धः । तेषु प्रकृते कोर्षो विवक्षित इत्याकाङ्क्षायां 'रस ५ शेषायां कम्बलानन्दी भवति, को शेषात्प्राद् कः प्राप्याद् वदेव आकाश आनन्दो न स्वार्थेव शेषानन्दवाती'त्यनेन रसज्ञानानन्दत्वं मानवार्थप्रयोजकत्वं ह्युपाकाशकत्वमानन्दत्वमेव च तस्मै बोध्यते । तेन ह्युपस्थः प्राणिनामानन्दजनको य ज्ञानानन्दः स रस इति सिध्यति । तत्र वक्ष्यमानोत्पत्तिकल्पस्य कार्यस्य तदवयवेष्वनुभूयमानत्वेनानन्दस्य सर्ववरीरस्यापि त्वं तथाप्युक्तश्रुत्या 'स मानसीन आत्मा जगता' मिति श्रुत्यन्तरेण च मनस्येव तस्य विशेषतः स्थितिरिति सिद्धीयते । एवं सति रससाधकप्रणाख्या आयमानो यो मानसो विकारः प्रमोदात्मा स रसात्मनो भगवत् एव कार्यरत्न 'एव शेषानन्दवाती' तिसावधारणश्रुतेस्तथा तदंशभूतैश्च 'तस्मैवानन्दस्याभ्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्दी-श्रुतेः । अत एव च प्रकल्पमात्रे तस्मिन् रसत्वमपीति शोकाणां तथाप्रयोगश्च प्रज्ञाद्विषु पुत्रवत्प्रयोगवद् भासः । न चैवं कल्पानन्दवात्तस्य तथात्वात् प्रणाख्यामेव कुतो विशेष इति शक्यम् । रसत्वकल्पस्य तथात्वात् । न च माना-जन्तः । औचित्यस्य प्रणाख्यभिन्नकल्पस्येति सिद्धे तद्वद्वान्तेनाकौतिकेपि तथापुत्रामां शक्यत्वात् । कारणतद्दर्शानामेव कार्यभिन्नयोः कल्पेद्विरासात् । न चाभिन्नत्वापत्तिः । प्रकल्पत्वादेव तद्विरासात् । अत एव न मनोविकारत्वमपि । वाच्येवकल्पस्य बोधात् । तस्य प्रणादीकृतत्वेन वाच्यविकल्पवाचकत्वात् 'द्वन्द्वकल्प'मिति श्रुत्या वाच्यविकल्पत्वात् । तेनेदं सिद्धम् । परं ब्रह्मैव रससाधकप्रणाख्या ह्युपाधिर्भूतं सत् स रस इति । तत्र च चिदंशो न्यभूत् एव । अत एव 'हृदिर्नृणाञ्च' इति श्रुतौ सदानन्दत्वमेवोक्तम् । न च भूयस्त्वस्य ससावाचकत्वात् सदानन्द इति भवति न तु सदानन्द इति शक्यम् । सत्सत्त्वात् आत्मकत्वेन धर्मत्वाभावात् न्याकरणमते सिद्धत्वात् सत एव सिद्धेः । अतः परमप्रकल्पत्वात्वेन प्रणाख्याविभूतेःपि तथात्वमेव ।

कम्बलत्वेन तथाप्युक्तश्रुतौ प्रकल्पो रसत्वमुच्यते न तु रसस्य प्रकल्पत्वं, तथा सति बहिराभिर्भूतस्य भगवतो रस-त्वाप्रायाद् कथं प्रतिज्ञायाः पूर्तिरिति चेन्नित्यम् । यत्रेदं वर्ण्यते न तत्र भगवाद् बहिःप्रकटः किन्तु हृदयेषुपुपादितं 'बहिरीये'त्यस्य स्वच्छे । यत्रापि बहिरुपात्साक्षिजगन्मन्वायेन 'मानसीन' द्येति तत्पूर्तः । नन्वेवं सति वृत्तिविशेष-कल्पनात्र भगवामिति चेत् । अत्रे ह्युपात् साधक्ये देशकाकल्पपरिच्छिन्नत्वेन तत्र तदभायेपि विरहादौ संस्कारप्राव-ण्यदिता वृत्तिगमाद् न्यासिः लीकियते न तथा प्रकृते । देशकाकल्पपरिच्छिन्नत्वात् । किन्त्वन्वयमभिव्यक्त्यात्वाद् वादपि सा तथा तत्राभिर्भवति । सा च मनोवर्गः इति तदभिन्नकल्पत्वेन बहिराभिर्भूतस्य मानसीनत्वेन वृत्तिस्वाभा-वप्रणायावादिमते वृत्तवच्छिन्नविषयावच्छिन्नबोद्धेत्त्वयोरैकत्वाभावे बहिःइत्यस्य वृत्तवच्छिन्नत्वेपि वृत्तिस्वाभावत्वात् । नन्वेवं तथापि प्रकृतापुत्रोपात्कृतारामकल्पमेवात्र कल्प्यं तस्य च परस्परसाक्षात्कृतौपुत्रवत्साक्षात्कल्पनत्वात्वापीन-स्थितिकारदावृत्तयि तथात्वमङ्गीकर्तव्यं तत्र भगवतो रसत्वे चिदंशेत्देशकम्बलत्वेन रसाभासत्वस्य अकल्प्यादिति चेत् । आकम्बलत्वापि रसत्वात् । 'कामिनां वृषं च दैव'मित्यस्य टिप्पण्यां 'रसात्मको रसवाञ्छ भगवा'मिति कण्ठरथेणोक्त-त्वात् । न च विरोधः । स्वप्रतिफलस्य औत्तरेण सर्वसम्मतत्वात् । यथान्तेषां कामेन कामवत्वं कामस्य तु अत एव तथाप्येतां रथेव रसवत्वं रसस्य तु अत इत्यस्यापि सुवचनत्वात् तदप्रसङ्गात् । तस्माद् बहिराभिर्भूतत्वापि भगवतो रसत्वमेवावचयेत् । तस्य वैकल्पकत्वस्य शास्त्रार्थस्य सुत्यर्थस्य परिज्ञानाद् विचारपूर्वकश्चिन्तयाद् भावस्य कठिका स्वाधिभासात्मिका विकारवतां भवेत् । बीजाहारादिकं तु पूर्वमनुप्रहात्मकं सिद्धमेवासीत्ति भावः । ततस्तस्य स्वाधि-भावस्य वैशिष्ट्यं भावादि-स्वविभादिभावादि-कृतं भवेत् । तद्विहासिद् कोके पुष्पस्वानुमुच्यते । 'विधिरवेवा'-मित्यनेन कल्प्यते । उलोहोरामं वासना तज्जावकाकया ख्यात् । तथा सति प्रसिद्धा रसवादीयेतेत्याकाङ्क्षात्वं विवक्ष्ये । अथवा प्रमोदात्मात्वात् परिकरं न ह्यरेणुः । इममर्थं संग्रह्य सावककिङ्कार्यमाह रसेत्यादि । यथावदर्थ-कोकोकम् । सिद्धत्वात् प्रकृतानुभवकारमुत्तरार्थेन बोधवन्दीत्वात्तद्विहादुपपादित्यादि । तथा च तदा मानसीनस्य वृत्तिमिदं चैवमङ्गीकर्तव्यं करोतीत्यर्थः । सिद्धमापुत्रत इत्यादि । तथा चोक्तप्रणाख्याप्रवृत्तौ रतो बहिराभिर्भू-

सस्तु धर्मसाहित्यात् तदुद्बोधकत्वाच्च साधनमतः स्वामनेदेवो मयमन्वदित्त्वमिति भावः । श्रियात्प्राप्तिमादेरर्षिदृष्टि-  
प्यामाहुः स्वार्थीत्यादि । तदेवोक्तमिति गोडीमध्ये विराजनयेवोक्तमित्यर्थः ॥ ८ ॥

This will also explain the meaning of 'श्रीभाषो मूढः पुष्टिर्मात्रेण तत्त्वमिति कृष्णपदार्थः क्वचिद्विद्वतः'. In order to realise कृष्णरस, श्रीभाव is thus essential and hence the remark of मीर to जीवगोस्वामी that he was to be congratulated (!) in remembering his पुंभाष in इन्द्रावन.

It will also help the reader in understanding the significance of the following श्लोक of श्रीविठ्ठलः—

भाषैरकुरितं महीमृगदृश्यामाकल्पमासिञ्जितैः  
प्रेम्णा कन्दलितं मनोरथमयैः शालाहातैः संभृतम् ।  
लौक्यैः पल्लवितं मुदा कुसुमितं प्रत्याशया पुष्पितं  
लीलाभिः फलितं मजे ब्रजवनीशुद्धारकल्पद्वयम् ॥

A person does not become fit to experience these various stages of love emanating from रसो वै सः ( उद्बोधकं तु हरिणा ), unless the mind is free of all burden and the heart is open to these higher Influences. He thus gets स्वरूपबोध्यता, but even then the pouring in of the Influences depends only on वरण, as is stated in यमेवैव वृणुते तेन लभ्यः । Mental repose is ब्राह्मीस्थिति, described in the second अन्वय of गीता, on attainment of which a man has simply to work as an instrument of परमात्मन्, or a servant of God, and the best servants are those who never forget their Master and His commands for a single moment ( मन्मना भव ). These गोपीजन्य were always गोविन्द एव निखिलआत्मनि स्वभावाः, and hence their रास्य was best, and therefore they were परं तनुभूतः । This also answers the question as to who are the best of human beings.

श्रीमद्देव्यास puts into the mouth of श्रीउद्धव the following verse as regards मयवनिताः ।

एताः परं तनुभूतो भुवि गोपवध्वो  
गोविन्द एव निखिलआत्मनि कृढभावाः ।  
बाष्पछन्ति यं भवभियो मुनयो कथं च  
किं ब्रह्मजन्मभिरनन्तकथारसद्वय ॥ भा. १०-४४-५९.

श्रीमद्ब्रह्मचार्य's comments on it are as under :—

तनुभूतश्वेदेता एव, नापि ज्ञानिनो नापि लौकिका नापि भक्ताः, तत्र लौकिकास्तु व्यर्थजीवना एव । न रञ्जा बद्धः पाशो भवति, स्वाधीनपान्त्र एव तथा । एवं तनुभूतोपि येषां स्वाधीना वदुः । ज्ञानिनां तु ज्ञानप्राप्तिपर्यन्तमेव साधनत्वेन शरीरोपयोगादग्रे व्यर्थ एव देहः, अनपेक्षितं भारवद् गृह्णन्तीति । भक्ता अपि भौव्यादेहेमेवात्मानं मन्यमानाः तत्रैव पर्यवसितमतयो बहिर्दुःखत्वात्तनुरूपा एव न तु तनुभूतः । कालान्तरे परं सत्फलम्, अस्मदादयस्तु भक्ता अपि प्राप्तज्ञाना अपि मन्दवार्ध प्राप्तो नोत्कर्षेण तनुभूतः । अतः परमुत्कर्षेण एता एव तनुभूतः । नन्वेतादृशवः सन्ति तनुभूतः लक्ष्मीप्रभृतयः । तत्राह शुक्रीति । ननु भुव्यप्युत्कृतभक्ताः प्रह्लादादयः सन्त्येव तत्राह गोपवध्व

इति । एतादृशीमवस्थां प्राप्य न कोप्येवंविधो जात इत्याश्चर्यम् । किञ्च । गोविन्दे स्वकीयत्वेन ज्ञाते वस्तुतः अखिलान्मनि एवं रूढभावः, अतो देहस्य स्वाधीनस्यैतदेव फलमिति सर्वात्मत्वेन ज्ञात्वापि निर्दोषपूर्वभावनिष्ठा एव । ननु ज्ञानावस्थोत्तरेति, 'आत्मलभात् परं विद्यत' इति, एता भगवता ज्ञाननिष्ठा कृता इति च, वस्तुत एवाग्रे देहस्यानुपयोगात्कथमेवा स्तुतिरिति चेत्तत्राह धाञ्छन्ति यमिति, यं भावं भवाद् भीः येषां ते मुमुक्षवः मुनयो मुक्ताः बयं मक्ताः चकारात्सर्व एव धर्ममार्गपरा अपि । अवश्यं हि विदेहैकव्यपर्यन्तं सर्वेषां बहिःसंवेदनास्त्येव, जीवन्मुक्तानां तथा श्रवणात् । तत्र लौकिक एव भावः सर्वेषां जायत इति कालावच्छेदेन जन्म-वैयर्थ्यमेव । अन्येषां तु वैयर्थ्यं सिद्धमेव । नारदादीनामपि कदाचित् प्राकृतवद् व्यवस्था । अन्यथा लौकिकसमानकार्यं न स्यात्, प्रह्लादस्यापि राज्यादिकरणात् तथावसीयते । बहिःसंवेदने तु एषैवा-वस्था सर्वशास्त्रपर्यवसिता नातोऽन्या क्वचिदप्यस्तीति अवस्थायां विचार्यमाणायामेता एव तनुभृतः । नन्वेतदपेक्षया ये श्रोत्रिया ब्रह्मविदो ब्राह्मणाः वसिष्ठादयः ते महान्तो भविष्यन्तीत्याशङ्काह किं ब्रह्मजन्मभिरिति । ब्रह्मभावापन्नानां जन्मभिः शौक्यसावित्रयाज्ञिकैः किं, न किञ्चित् । यद्यपि बहिःसंवेदने तेषां वेदार्थानुष्ठानत्वं दीर्घसत्रित्वादिरूपमन्तर्निष्ठतायां तु ब्रह्मपरत्वमिति, तथापि कर्मोपेक्षया भक्तिरधिका, कर्म हि प्रपञ्चे स्वास्थ्यं सम्पादयति न तु भक्तिः, यो हि दुष्टं मन्यते स दुष्ट इति निर्धारः । तत्प्रकरणे तत्प्रशंसा तु प्रकरणानुरोधिनी, अतः अनन्तकथायामरसस्य ब्रह्मजन्मभिः कर्मोपयोगिभिरपि न किञ्चित् । ननु तथाप्युत्कर्षहेतुः लोके तद्भवतीति युक्त्या बाधेऽपि प्रसिद्धैव उत्तमफलत्वं पर्यवसानविधया कल्प्यत इति चेत्तत्राह अनन्तकथायां रसयुक्तस्य पूर्वोक्त-ब्रह्मजन्मभिः न कोपि पुरुषार्थः साधनीयः । ततोऽप्युत्कृष्टस्यैव साधनदशयां च फलस्य सिद्धत्वात् कर्मोपेक्षयापि भक्त्यैव ज्ञाने अधिकोपकारकरणाच्च ॥ ५९ ॥

We praise कालिदास, Shakespeare and other poets, for being able to understand and vividly describe the various fine subtle emotions of the human heart, but so long as these emotions emanate from the senses, they are opposed to the मोक्षमार्ग, because all attachment is to be cut asunder by असङ्गस्य.\* But when we learn from उपनिषत्सु that God is रस as opposed to लौकिकद्वन्द्वियजन्यविषय, that रस is अलौकिक and नित्य as opposed to विषय which is अनित्य, सविन्न, अल्प and घातक, we begin to have a glimpse of "नित्य नीतन नित्यलीला क्षुति न पामे पार" "क्षणे क्षणे यत्नवतामुषेति तदेव रूपं रमणीयतायाः ।" We can then and then only appreciate रसलीला of श्रीमद्भागवत, जयदेव's गीतगोविन्द, वृसिंहदेहेता's बाललीला, सुत संग्राम, चातुरी बोटसी, दानलीला, राससहस्रश्लोकी, शृङ्गारमाला, and हींदोलापद, श्रीविठ्ठलेश्वर's शृङ्गाररसमञ्जन, and poems and कीर्तनसु of सुरदास, परमानन्ददास and other अष्टसत्तस्य। Mere imagination and passion-play have no deeper foundation, and hence Plato as well as श्रीमद्ब्रह्मसंहिता have rightly discarded poetry from their philosophy.

तैत्तिरीय is one of the most important उपनिषत्सु as it narrates फल. The reader must carefully study it.† From the four पुरुषस-अज्ञमय, प्राणमय, मनोमय and विज्ञानमय, it leads us finally to the आनन्दमयपरमात्मन्, and the enjoyment of सर्वान् कामान् with this विपश्चिद् ब्रह्मन् is the crowning glory of the soul. This रसरूपता is again described in the सामसप्रवेवप्रकरण, viz., 12 to 18 अध्यायसु of श्रीमद्भागवत द्वादशस्कन्ध. This रसरूपता is

\* Cf. वेदान्तासयसः कर्षं तु विषयव्यापारकोत्सुकः । &c.

† तैत्तिरीयोपनिषद् with भाष्य by जयशंकराचार्य is published by Mr. Toliwala. आनन्दमयाधिकरणभाष्य may also be read with advantage.

again clearly described in the verse महानामशनिः ( १०. ४०. १७. ) where all the ten रसस including the भक्तिरस are mentioned. That कृष्ण Himself is this रसरूपकल and परब्रह्म is clear from the three distinguishing characteristics given in श्रीमद्भागवत viz: जम्बालीका, सूक्तभक्षणलीका and दामोदरलीका. In the first two, He shows all the ब्रह्माण्ड in His mouth, including the sun, the moon, stars etc., which is shown by no other अवतार, it being peculiar to ब्रह्म only, and in the third, He, in the form of a child, could not be bound by any length of ropes, because they were all within Him, He alone being Immeasurable. Here श्रीवत्सभाचार्य says:—( भागवत १०-९. १३-१९ )

न चान्तर्न बहिर्यस्य न पूर्वं नापि चापरम् ।  
 पूर्वापरं बहिष्चान्तर्जगतो यो जगच्च यः ॥ १३ ॥  
 तं मत्वात्मजमन्यक्तं मर्त्यलिक्रमधोक्षजम् ।  
 गोपिकोत्सुखले दाग्ना बबन्ध प्राकृतं यथा ॥ १४ ॥  
 तद् वाम बध्यमानस्य स्वार्भकस्य कृतागसः ।  
 ह्यङ्गुलो नमभूत् तेन सन्दधेन्यच्च गोपिका ॥ १५ ॥  
 यदासीत् तदपि न्यूनं तेनान्यदपि सन्दधे ।  
 तदपि ह्यङ्गुलं न्यूनं यथादादत्त बन्धनम् ॥ १६ ॥  
 एवं स्वगेहदामानि यशोदा सन्दधत्यपि ।  
 गोपीनां सुस्रयन्तीनां स्रयन्ती विस्मिताभवत् ॥ १७ ॥  
 स्वमातुः खिन्नगात्राया विस्त्रस्तकबरस्रजः ।  
 हृष्टा परिभ्रमं कृष्णः कूपयासीत् स्वबन्धने ॥ १८ ॥  
 एवं प्रदर्शिता ह्यङ्ग हरिणा भक्तवश्यता ।  
 स्वबशेनापि कृष्णेन यस्येदं सेश्वरं वशो ॥ १९ ॥

शुक्रोपि तां दूषयन्नैव बन्धाभावे परमार्थतो युक्तिं प्रदर्शयति न चान्तरिति, भगवति बन्धाभावो द्वेषापि भवति, भगवत्स्वरूपविचारेण बन्धनसाधनस्वरूपविचारेण च, तन्नदी स्वरूपं विचारयति । बन्धनं हि कार्यद्वयं सम्पादयति बहिर्निरोधमन्तस्तापं च, तत् तस्यैव भवति यस्मान्तर्बहिर्भावो भवति, भगवांस्तु पूर्णः सर्वं व्याप्य तिष्ठतीति न कस्मादपि भगवानन्तर्भवति, निरवयवत्वाच्च न कोपि तस्य परिच्छेदकः, अकारावन्तःशब्दव्यवहार्य आकाशोतः स शब्दोपि भगवति न प्रवर्तत इत्युक्तम् । अन्तर्भावमि-  
 त्त्राद्ये सर्वान्तरं भगवानुक्तो न तु भगवतोन्तरं कश्चित् । सर्वान्तरः केनान्तर्भावमापयेत् ? आधार-  
 त्वे तु नान्तरभावना, रूपादिषु तथोपलब्धेः । न हि फलस्यान्तःस्वरूपं तिष्ठति बीजवत्, तथा सत्यद्वयः स्यात्, अतो न केनाप्यंशेन भगवतोन्तरमस्ति, नापि बहिः, व्यापकत्वात्, बहिःस्थित एवा-  
 क्कशोन्तस्तिष्ठतीति नाकाशाद् बहिरस्ति किञ्चित् । अनेनान्तःकरणे खेदो बहिरावरणं वा नास्तीत्युक्तं ।  
 किञ्च बन्धनं हि वेष्टनात्मकं, तद् दिग्विभागे सति भवति, निरवयवत्वानिरूप्यस्य स्वत एव भासमानस्य  
 ज्ञातृज्ञेयभावतिरोधायकस्य केनाप्यंशेन पूर्वभावोपरभावो वा न सम्भवति । अनेनैव दक्षिणोत्तरभावा  
 अपि परिहृताः । सर्वत्र स्थितः पूर्वापरभावमेव न मन्यते, अतः स्वरूपकृता वा दिक्कृता वान्तरादिधर्मा  
 भगवति न सन्तीति न बन्धसम्भावना । साधनस्वरूपविचारेणापि न भवतीत्याह पूर्वापरमिति  
 रज्ज्वादीनां पूर्वभागे परभागे चायमेव वर्तते, तत्र यशोदैव प्रमाणं, भगवति सर्वं दृश्यती वतः,

सर्वस्यापि भगवान् बहिरपि भवति व्यापकत्वात्, अन्तरपि भवति सर्वान्तरत्वात्, अकारात् स्वरूप-  
मपि । किञ्च जगतो य एतावान्, यतो जायते गच्छति चेति जगत्, यदि भगवानेतावन्न  
स्यात् कथं जगद् भवेत् ? पूर्वभावाभावे न भवेत् परभावाभावे न गच्छेत्, जगतश्चेद् भगवान् बहिर  
भवेद् जगति गच्छति गच्छेद्, यदि सर्वान्तरो न भवेत् जगदिति विशिष्टं सर्वप्रतीतिसिद्धं न भवेत्,  
अन्तःस्थितभगवद्भ्रमेरेव जगतो विवक्षितधर्मवत्त्वात् । किञ्च यो जगत्, न हि स्वात्मना स्वयं  
बद्धो भवति, तथा सति बन्धकानां वैयर्थ्यापत्तेः । किञ्च जगन्मयोयं सर्वमेव जगद् व्याप्य  
तिष्ठति, एतदाज्ञयैव जगत् कार्यं करोति, ततः कथमयं स्वबन्धने जगत् प्रेरयेत् ? अतो न केनापि  
प्रकारेण भगवतो बन्धनमस्तीति निश्चिन्ता भक्ताः ॥ १३ ॥ तादृशं योन्यथा विचारयति स  
निष्कलप्रयासो भवतीति तां दूषयन्नैव तस्याप्यज्ञानमाह तमिति, तं पुराणपुरुषोत्तममात्मजं स्वशरी-  
राज्ञातं मत्वा दाज्ञा बन्धेति सम्बन्धः । देहस्तु प्राकृतस्तस्या इति तज्ञातः सुतरां प्राकृतो भवति ।  
ननु क्वचिन् महान्तोपि पुत्रा जायन्ते देवादयोपि ततो लोके कारणवैलक्षण्यस्यापि दृष्टत्वात् कथमात्म-  
जत्वे तथा कर्तुं शक्यत इति चेत् तत्राहाव्यक्तमिति, न केनाप्यंशेन व्यक्तं, ये हि महान्तो  
भवन्ति ते स्वधर्मान् प्रकटीकुर्वन्ति यथा भरतादयः, भगवांस्तु तथा न करोतीति  
प्राकृतबुद्धिस्तेषां ददा, मध्यमावस्थानामेव तथा करणं न तु परमकाष्ठां गतस्य । किञ्च यदि गुप्त एव  
संस्तुष्णीं तिष्ठेत् तथापि सन्देहः सादन्यवाक्येन वा माहात्म्यं जानीयुः, प्रत्युत भगवान् विपरीत-  
धर्मान् बोधयत्यतः कथं प्रतीतिरित्याह मर्त्यलिङ्गमिति, मर्त्यस्यात्यन्तप्राकृतस्य लिङ्गानि  
यस्मिन्निति, तथैव स्वरूपं गुणांशेषां च प्रदर्शयतीत्यर्थः । ननु तथाप्यन्ताभिज्ञा यथा नटं परिचि-  
न्वन्ति तथा सर्वविलक्षणानन्तगुणवत्त्वादानन्दमयत्वाच्च कथं न ज्ञायत इत्याशङ्क्याहाधोक्षजमिति,  
अधोक्षजं ज्ञानं यस्मादिति, न हि भगवान् गुणा वा कस्यचिदपि चक्षुर्गोचरा भवन्ति, इच्छा तु  
नास्तीत्यवगम्यते विरुद्धप्रदर्शनात् । किञ्चैवं च यशोदा गोपिकातिप्राकृतरूपा, अतोभिज्ञा कथं  
जानीयात् ? उल्लूखलोपरि पादं दृष्ट्वा भगवान् क्रीडति, अग्नेश्च नाभिर्भवति, अतो  
भगवान् गोकुलस्थितमुल्लूखलं स्वाश्रयत्वेन ज्ञापयितुमत्र बन्धनं कारितवान्  
गोपिकायास्तु बुद्धिर्यवान्यत्र न गच्छतीति । दाम पशूनां बन्धकं, ननूलखलदामहस्ताधिष्ठितदेवानां  
कथं तूष्णीम्भावः ? तत्राह प्राकृतं यथेति, तेषामपि बुद्धिर्भगवता तथा सम्पादितेति ॥ १४ ॥  
अयं देहाकारेण भासमान एव भगवान् सच्चिदानन्दरूप इति गुणोपसंहारन्यायेन  
“न भान्तर्न बहिर्यस्यै”त्यादिधर्मा अस्यैवेति ज्ञापयितुं बन्धनेप्युपायं षड् भगवान्  
सामिबद्धो जात इत्याह तदामेति, भगवता स्वस्मिन् षोडशयुग्मं प्रदर्शितं तत्पुत्रत्वमपरा-  
धश्च, तदा रज्जुरन्तर्बहिःस्थितं भगवन्तं तिरोहितं मत्वा वेष्टनं कृतवती स्वयं  
बहिःस्थितान्तःस्थितस्य भगवतः, तदाह तदाम बध्यमानस्येति, अन्यथा बहिरपि  
रज्जुर्न भवेद् वेष्टकमपि न भवेत् । तथापि परितो वेष्टनरूपा न जाता, पूर्वापरयोर्भ-  
गवत् एव सत्त्वात्, अतो ह्यङ्गुलं न्यूना जाता । लोकपरिमाणे प्रथमपरिमाणमङ्गुलिः, तत्र  
प्रथमातिक्रमे कारणाभावादल्पवैलक्षण्ये महतो योजनायामाश्चर्यमपि भवतीति ह्यङ्गुलोनमेवामृत् ।  
रज्ज्वाद्यन्तयोर्यो भगवान् स एषायं क्रोडीकृतः, न तु ततः केनापि धर्मेण भिन्न  
इति ज्ञापयितुमेवमाह व्यापकत्वस्य दर्शनार्थमेव तिरोभावाद् रज्जुस्थूलतायामपि  
नोदरस्थौल्यं, प्रतिषिन्नादौ तयोपलब्धेः, अतो वैलक्षण्याज्ञानात् तेनान्यदपि दाम तावत्प्रमाणकं  
सन्धुषे योषितवती । अकाराद् विसदृशमपि ततोपि स्थूलम् । नन्वङ्गुलद्वये न्यूने किमिलेतावद् योजितवती ?

तत्राह गोपिकेति, मौढ्यं तस्या अनुवर्तत इति ॥ १५ ॥ तत किमभूदित्याशङ्कायामाह यदासीदिति, उभयोः सम्बन्धे पुनः सैकैव रज्जुर्जाता, तदाह यदासीदिति, उभयोः सम्बन्धे यदेकमासीदित्यर्थः, तदपि पूर्वोक्तन्यायेनैव न्यूनमासीद् अङ्गुलं तेनापि विशिष्टेन पुनरन्यत् सन्दधे तत् तृतीयं, तदपि अङ्गुलमेव न्यूनं, “त्रिवृत्या हि देवा” इति, भगवतो जगदाद्यन्तःस्थितिर्षारभ्रयं प्रदर्शिता । मानुषभावं ततोपि बहुवारं कृतवतीत्यनुवदति यद्यदादस बन्धनमिति, यद्यदेव योजनार्थं गृहीतवती तत्तदेव अङ्गुलोनममूत् ॥ १६ ॥ सर्वा एव गोप्योङ्गणमध्ये तथा करणाद् द्रष्टुमागताः, ता अद्यापि तथा न निरुद्धा इति तदा स्मयन्त्यो जाता गर्विष्ठाः सन्मुखा वा स्वस्यापि भुजबन्धनादिकं भावयिष्यन्त्यः सुस्मयन्त्यो जाताः । गृहस्थसर्वदामव्ययीकरणेपि न बन्धनं निवृत्तमित्याहैवमिति पूर्वोक्तन्यायेन सर्वाण्येव दामानि योजितवती, यतो यशोदा यशो ददाति घति वा, सन्दधत्यपि अङ्गुलन्यूनभावाद् विस्मिताभवदिति सम्बन्धः । यशोदागृह एव भगवता पुत्रत्वमपराधश्च दर्शित इति तन्नेहदामान्येवान्तर्बहिर्भगवतिरोभावात् सम्बद्धानि न तु गेहान्तरस्थितानि, अन्यासां तु तदर्थप्रवृत्तिरेव नास्ति, अन्तर्बहिस्तिरोधानाभावात्, रज्जुनामानयनं यशोदाकर्तृकमेव, न हि तादृश्या अन्यः सहायं कर्तुमर्हति । पूर्वं तु वारद्वयत्रययोजनायां रोषे गते स्मयन्ती जाता, ततोपि बहुवारयोजनायां विस्मिता चाभवत्, आश्चर्यं प्रासवती, ततो रज्जुनामन्वेषणार्थं निर्बन्धेन यत्नं कृतवती ॥ १७ ॥ ततः सामर्थ्याभावे गोपिकानां समक्षं परमलज्जां प्राप्य भयमानससङ्कल्पा मृतप्रायासीत् । तदा भगवान् परमकृपालुस्तादृशानुष्ठेष्वापि सत् बुद्ध्यायुक्तमपि कृतवानित्याह स्वमातुरिति, ततो भगवान् कृपया स्वबन्धन आसीदिति सम्बन्धः । तत्र कारणत्रयमाह स्वमातुः खिन्नगात्राया विस्त्रस्तकबरस्रज इति । मातुर्हि परितोषः कर्तव्यः, “मातृदेवो भव” “एभ्यो माता गरीयसी”ति वाक्यात् । नापि तस्या अपत्यान्तरमस्ति यो ह्युपस्थितं दुःखं निवारयेत् यत इयं स्वस्यैव मातातो मातुल्वं स्थापयित्वा तस्या दुःखमसहमानेन तथा कृतम् । किञ्च गोकुलवासिनां खेददूरीकरणार्थमागतो भगवान् स कथं खिन्नगात्रायाः सर्वाङ्गे जातखेदाया न परिभ्रमं दूरीकुर्यात् ? किञ्च गोकुलवासिनां सर्वसौभाग्यदानार्थमागतः स कथं विस्त्रस्ताः कबरात् केशपाशात् स्रजो यस्यास्तादृशी पश्येत् ? अनेन सर्वाभरणानामेव तिरोभावः सूचितः । एवमेतादृश्याः परिभ्रमं दृष्टेत्स्ततः पर्यटनं खेदः प्रखेदो मुखशोषो महती च ग्लानिरित्यादिः परिशब्दार्थः । तत्रापि भगवान् कृष्णः सदानन्दोननुभूतदुःखो दुःखितानामसमक्षः परदुःखमपि न पश्यति तदपूर्वं यशोदादुःखं दृष्ट्वा कृपया व्याप्तो मात्रर्थे खिन्नगात्रार्थे स्रगभावार्ये च स्वस्यैव स्वयं बन्धकरूपगुणाङ्गुलत्रयभूतो जातः । द्वाभ्यां पूरितमङ्गुलमात्रं च बन्धनं जातं, तदा स्वस्यैव स्वयमेव बन्धने जात आसीत्, प्रकरणाद् गृहीत इत्यवक्तव्यत्वाच्चोक्तम् ॥ १८ ॥ ननु किमर्थं भगवानेतावत् कृत्वा बन्धनरूपो जात इति चेत् तत्राहैवमिति, एवमपकारिणि लोके स्वकीयत्वमात्राभिमानेनाप्येतावतीमभूतपूर्वा कृपां करोतीति स्वस्य भक्तवश्यता प्रदर्शिता । प्रदर्शनस्यापि प्रयोजनमाह हरिणेति, स हि सर्वदुःखहर्ता तत्रसिद्धयर्थमसम्बन्धेन दुःखहन्तृत्वेतिप्रसङ्गात् संसारविलयः स्यादिति सम्बन्धार्थं कृपालुतां प्रदर्शयति, कृपा च सर्वधर्मधर्मिभ्यो बलिष्ठेति बकुं भक्तवश्यता शब्देनैवोक्ता । ननु भक्त्या चेद् धर्मधर्मिणामुपमर्दः क्रियते तदा स्वरूपस प्रत्युत्तत्वात् फलाभावात् प्रदर्शनमपि व्यर्थं स्यादित्याशङ्काह स्ववशेनापीति, स हि स्ववशा एव न केनाप्युपमर्दः, अनेन फलसाधकत्वमुक्तम् । फलरूपत्वमाह कृष्णेनेति, नन्वेवं कृतेन्यो

महान् ब्रह्मादिर्न भंसीते ततो माहात्म्यस्य न्यूनभावाच्च तथा फलत्वमित्याशङ्क्याह यस्येदं सेश्वरं  
 वक्ष्या इति, तत्तदधिष्ठातृदेवतासहितं सर्वं जगद् यस्य वक्षो, अतो नान्यथाभावनं केचिदपि कर्तुं  
 शक्यमिति भावः ॥ १९ ॥

Thus the aim of श्रीब्रह्मचार्य is to take the soul into the Presence of God, and to bring back the आनन्द which is तिरोभूत in जीव. For this, जीव has to forget the जगद् in which he is placed and remember his source ब्रह्म of कृष्ण—प्रपद्यवित्युक्तिपूर्वकमगववाचफि. This can be achieved by कृष्णसेवा which must be मानसी, the steps leading to मानसी being तनुजा and वित्तज्ञा सेवा. This he has to do अग्न्याहुत, because his body is supported by कृष्ण, who has promised 'योगक्षेमं ब्रह्मम्यहम्'. In order that he may get the true फल of his सेवा, he must be free from उद्वेग, प्रतिबन्ध and लौकिकभोग. It is thus that सेवा becomes आधिदैविकी, and he realises कृष्णसाक्षात्कार. He realises also that मोक्षोपि सर्वः, the whole जीवावृष्टि he gets in direct communion with, and following in the footsteps of 'एताः परं तनुभूतो भुवि गोपवचो गोविन्द एव निखिलात्मनि रुडमावाः' he becomes a part and parcel of the रसरूपपरब्रह्म and eternally enjoys indescribable bliss with Him.

Let us hope these stray notes will guide the reader in understanding to a certain extent पुष्टिमार्ग, in which भगवान् Himself is both साधन and फल, and will lead him to an appreciation of the परिशिष्ट. According to the विस्फुल्लिगं भुक्ति, जीव is the अंश of ब्रह्मन्, and it is clear that यो यबंधः स तं भजेत्. This भजनानन्द begins after उद्धार from ब्रह्मानन्द and is the Eternal Sport of the मुक्त soul with परब्रह्मन्, which is अमनन्दमय. These souls also are specially elected for His सेवा:—

तस्माज्जीवाः पुष्टिमार्गे मिच्छा एव न संशयः ।  
 भगवद्गुणसेवार्थं तत्पुष्टिर्नान्यथा भवेत् ॥ १२ ॥  
 स्वरूपेणावतारेण लिङ्गेन च गुणेन च ।  
 तारतम्यं न स्वरूपे देहे वा तत् क्रियासु वा ॥ १३ ॥  
 तथापि यावता कार्यं तावत्तस्य करोति हि । ( पुष्टिप्रवाहमर्वादा ) .

In this सेवा he gets अलौकिकसामर्थ्य. He becomes मोक्षा, while परब्रह्म becomes गौण—सोऽधुते सह ब्रह्मण, which idea itself is so very enchanting, and in संयोग and मिश्रयोग, in one of the ten stages of रसज्ञान, going through various अजुमावध and संचारिभावध, he is always in रससमुद्र, सोऽधुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चिता.

Though we have given here very long quotations, we are aware that they are quite inadequate to give a clear idea of पुष्टिमार्ग, but if the reader is able to get a glimpse of what these great religious teachers mean to say, and if he is inclined to think and inquire and work on these lines, we have given him an idea of almost all the sources, and in course of time, we may expect to see a complete treatise published on the subject.

We again express our gratefulness to God for giving us strength to complete this volume, and with feelings of joy, we offer this fruit of our labour of love at the Lotus Feet of Lord Shri Krishna.

ज्येष्ठमहिषेकः }  
 १९८५. }

Dhirajlal Vrajdas Sanklia.  
 Jajnadas Kanji Morparia.  
 Hiralal Mooljee.  
 G. P. Merchant.  
 Purshettam Kanji Morparia.



## परिशिष्टम् ।

श्रीगोपेश्वरजिज्ञिरष्टसप्ततिपत्राणि भावनात्रयादिकं संकल्प्य रश्मौ शोधपत्रेषु निवेशितानि, अनुपलब्धपत्रसमाहते तान्यत्र मुच्यन्ते ।

प्रतिमादिष्वावाहनेन सन्निहिते विभूतिरूपे तद्भावनं पूजामार्गं । भक्ति-  
मार्गं तु भक्त्या तत्र प्रकटे तथा । ( भाष्यम् । अ० ४ पा० ३ अ० ४ सू० १६ ) ।

यथा पूर्वकाण्डतात्पर्यं ब्रह्मणीत्यज्ञात्वा कर्मण्येव तात्पर्यमवधार्य तात्पर्यभ्रमेण यजतां स्वर्गाद्यन्तरं पुनरावृत्तिः, तथात्रापि प्रतीकालम्बनानां तात्पर्यभ्रमेण तथोपासनात् तच्छ्लोक-  
भोगोत्तरमावृत्तिः । \* अवतारयन्ति एवं ज्ञानेत्यादि । \* आवाहनेन सन्निधानं च 'अप्स्रमौ हृदये सूर्यं' इत्याद्युक्तस्य नित्यसन्निधानस्याप्युपलक्षकम् । तथा च प्रतिमादिष्वपि शास्त्रप्रामाण्यात् कथञ्चन तत्तद्रूपसन्निधानमेव तत्तत्फलदानादिप्रयोजकं, न तु बुद्धिमात्रम् । ( प्रकाशः ) ।

अप्रमतीकालम्बनान् तथा चेत्यादि । षडङ्गवेदस्य ज्ञेयत्वेन छन्दोवत्सूत्राणि भवन्ती-  
त्यभियुक्तोक्तेः सूत्रेष्वपि षडङ्गेनाभिधेयनिर्णयादप्रतिकूलस्मरणालम्बनानित्यर्थो भवति, पुराणमते तु वक्ष्यमाणगारुडवाक्याद् देवतादीनित्यर्थो भवति । तथा च श्रौते मते प्रतिकूलत्वं भ्रमविषयत्वमतस्मिन् तत्त्वं तेनोप समीपे स्थित्वा यथायोग्यान्तर्गतस्मरणस्य करणमित्यर्थः । पूर्वकाण्डेत्यादि । भक्तेस्तात्पर्य-  
विषयत्वस्य पुरस्तादुक्तत्वेन तद्विषयस्यापि तात्पर्यविषयत्वम्, 'धर्मो यसां मदात्मकः' इत्येकादश-  
स्कन्धात् । अभिधा तु हीदमित्यतया धर्मेषु सृष्ट्यादिकर्तृत्वेषु 'ज्ञानशक्तिक्रियाशक्ती सन्दिद्येते परस्थिते' इति भाष्यात्, न मदात्मके धर्म इति, तथा च 'वेदायो रामकृष्णयो'रिति श्रुतेः रामकृष्ण-  
सम्बन्धी सृष्ट्यादिकर्तृत्वादिर्वेदाय इत्यर्थः । सुबोधिन्युक्तषडभगेष्वपि शक्तिः । अवतारयन्तीति । न्यूनतारूपनिग्रहस्थानरूपदोषाभावाय तथेत्यर्थः । अप्स्रमौचित्यादि । इदं वाक्यं स्मृत्यर्थसारे विष्णोः,  
'अप्स्रमौ हृदये सूर्यं स्थण्डिले प्रतिमासु च । शालिग्रामे च चक्राङ्गे परे मुद्रासु देवताः । नित्यं सन्ति हिरण्ये च ब्राह्मणेषु च गोषु च' इति ।

तत्तद्रूपेत्यादि । अत्र समासः श्रीप्रभूणां श्रीमद्गोपीनाथजितां ब्रजराजजितां वा श्लोकानां ग्रन्थे प्रभुध्यानपद्यावतारसेवकदेवीभाग्याभिनन्दनपद्यभजनानन्दानुभवप्रतिबन्धकत्वभातकर्मपरित्यागवत्स्नान-  
सन्ध्याजपहोमब्रह्मयज्ञतर्पणाभ्यवहारपानजीवनप्रकारः, ततः श्रीकृष्णसेवार्थस्नानालौकिकभवनजपनाम-  
प्रशंसाप्रातःकृष्णनमनसन्ध्याहोमब्रह्मयज्ञगौणकालिकलौकिकवैदिककर्माभ्यवहारपानतत्फलस्योच्छिष्टदान-  
विधितद्ग्रहणप्रतिमाभावनास्वरूपवर्णनशृङ्गारस्वरूपवर्णनोत्सवभावनासेवाविधिसेवाश्लोकपञ्चामृतश्लोकस-  
म्बुद्धिपूर्वकनिमग्नयमुनाजिञ्छरणमार्गत्रयोदशश्लोकनिरूपके भक्तिमार्गीयरूपसन्निधानस्य फलदाना-  
द्येच्च । तथा हि । तदर्थं पूर्वं व्यसनरूपभक्तेः भक्तिमार्गं तु भक्त्या तत्र प्रकट इति वक्ष्यमाण-  
माष्यात्सन्निधानकारणीभूताया जन्या विविधा भावा निरूप्यन्ते गोस्वामिभिः सौन्दर्यमित्यादिना ।

सौन्दर्यं निजहृद्गतं प्रकटितं स्त्रीगूढभावात्मकं पुरुषञ्च पुनस्तदन्तरगतं प्राचीविश्रुतस्वप्रिये ॥  
संक्षिष्टाष्टाभयोर्बभौ रसमयः कृष्णो हि तत्साक्षिकं रूपं तन्नितयात्मकं परमभिच्येयं सदा बल्लभम् ॥१॥

यद्यद्बल्लभाष्टकादौ रूपं निरूपितं तदेव बुद्धिप्रवेशसौकर्यायात्रोपनिषद्बल्ल निरूपितं, 'मङ्गल-  
पूजाम्यधिका', 'आचार्यं मां विजानीयात्', 'आचार्यवान् पुरुषो वेद' इत्यादिवाक्येभ्यः । आदौ

वस्तुनिर्देशात्मकमङ्गलार्थमत्र पुष्टिरूपं स्वयं ज्योतीरूपं ध्यानविषयत्वेनोक्तं भविष्यति । परं विशेष्यम् । एतद्विद्यायात्मिकं ज्ञेयम् । परमभिध्येयमिति परं विशेष्यम् । कथंभूतं परं तद्धितयात्मकमुभयं साक्षिकं रूपं चेति त्रितयात्मकम् । कथंभूतं साक्षिकं रूपं बल्लभं अत्यन्तानुग्रहभाजनरूपम् । वल्लेनाज्ञान-संवरणेन भातीति तं बल्लभम् । सदा बल्लभं नाम यस्मैति वा । 'वाचारम्भणं विकारो नामधेयं'मित्यन्यत्रेति ज्ञापनाय । कथंभूतं तदुभयं रसमयो बभौ हीति । कस्यां सत्यामिति चेन्न; उभयोः संसृष्टौ सत्याम् । कथं रसमयत्वमित्यत आहुः कृष्ण इति । कृष्णो हि प्राचीविशत् । किम् । 'तदेव कदाचित्तर-मसौन्दर्यं स्वगतं ( प्रकटं ) करिष्यामीति साकारं प्रादुर्भूतं सञ्जीकृष्ण' इत्यादिनिष्वाद्युक्तदिशा साक्षात्पु-ष्टिरसामृतप्रेम्ब्रजवररत्नकदम्बेषु खलावण्यामृतदित्सयानिर्वचनीयानन्दरसमयः श्रीकृष्णः प्रादुर्भवति इति सौन्दर्यम् । कथंभूतं सौन्दर्यम्, निजस्य स्वस्य हृद्गतं मनोगतं, पुनः कथंभूतं, स्त्रीगुणभावा-त्मकम् । अस्ति भावद्वयं भगवति, पुम्भावः स्त्रीभावश्चेति । एवमेव श्रीमुख्यस्वामिन्यामपि भावद्वयम् । तदुक्तं 'यथा हि सर्वभावात्मा कृष्णः सापि च तादृशी' इति श्रीहरिरायैः । ब्रह्मत्वे सर्वभावात्मत्वं 'सत्त्वं ज्ञानमनन्तमानन्दं ब्रह्म' 'सत्त्वं विज्ञानमानन्दं ब्रह्मेति' श्रुतिभ्याम् । यद्यपि द्वितीया श्रीयमुनाजित्तत्त्वपरा तथापि तत्पौराणं मतं, श्रौते मते ब्रह्मानन्दत्वं यत्र तत्र श्रुतिप्रवृत्तिः । पुनः कथंभूतं प्रकटितं, रसाभासप्रसक्तिः पुद्गले स्त्रीद्वये चात उभाभ्यां पृथक् स्थितं रूपद्वयं प्रकटितं खेच्छया । तद्भावद्वयं श्रीमदाचार्यवर्यस्वरूपम् । तृतीयं साक्षिकं रूपं अनुभवितुं । तथा च 'द्वौ सुपणौ भवत' इति गोपालतापनीय उक्तौ तावेतौ भवतः । कथंभूतं पुरुषम् । सः समुच्चये । पुनस्तदन्तरगतं स्वामि-न्यन्तरगतं भगवद्रूपं स्त्रियाः पूर्वमुक्तत्वात् । केति चेन्न, स्वप्रिये । कदेति चेन्न, सदा । तादृशं रूपं ध्येयम् । 'अभिक्षकार् तत्त्वार्थदीपं भागवते मह'दित्यभिरूपभावा भक्तिजन्या भक्तिः स्मरणादिरूपा अत्र । अत्र विरहाभिः स्वयंज्योतीरूपः स्वप्रिये यदत्सत्यज्ञानात्मकं तत्रानन्तमानन्दं ब्रह्म पूर्णानन्दरूपं स्वगतभक्तविरहशामकं स्वगतसंयोगश्रीमदाचार्यगतविप्रयोगात्मकं येञ्जीकृष्णः प्राचीविशत्तत्र विरहोभिः ज्योतिरभिः हृद्दर्शनाभिः पूर्णानन्दोप्यानन्दमात्रकरपादमुखोदरादिरूपः सर्वेन्द्रियगुणाभासः सर्वेन्द्रियवि-बर्जितश्चातो दर्शनाभिरूपः श्रीमदाचार्यसूक्ष्मदेहः । गर्भोपनिषदि 'दर्शनाग्नी रूपाणां दर्शनं करोती'ति श्रुतिः । त्रिविधात्मस्वात्मोपनिषदुक्तं द्वयमुक्तम् । तृतीयो हि परमात्मान्तरात्मबाह्यात्मसु बाह्यात्मा । गर्भोपनिषदुक्तेषु द्वयमुक्तम् । तृतीये ज्ञानाभिदर्शनाभिकोष्ठाभिषु कोष्ठाभिस्तद्रूप इतरत्तु विरहाभिकारणं, तेन कारणविशिष्टो विरहाभिर्बाजं वृक्षविशिष्टमिव । तथा च भाष्यम् 'सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशाद्' इत्यधिकरणस्य ध्यानादिसमाध्यन्तरूपनिदिध्यासनरूपं मनसि सर्वतो निवृत्तव्यापारे स्वयमुपलब्धनिजसुखानुभवरूपं ब्रह्म, इदमेव ब्रह्मज्ञानमिति, स्वयं प्रकाशत्वाद्ब्रह्मैव ब्रह्मज्ञानम् । मनसा न्तजननेपि तथा मनसः सत्यज्ञानात्मकत्वेनाक्षरब्रह्मत्वात् । अत एवाधिकरणसप्तम्यन्तं मनःपदमुक्तम् । 'स मानसीन आत्मे'ति-श्रुतावप्येवम् । एवं सति 'यतो वाच' इत्यस्यां पुष्टिश्रुतौ 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्' इत्यनेनाप्युक्तम् । पुष्टिजीवस्व तु ब्रह्मोपनिषदि 'यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह । आनन्दमेतज्जीवस्व यञ्ज्वात्वा मुच्यते बुध' इति । 'सूक्ष्मं प्रमाणतश्चे'ति सूत्रभाष्ये उदाहृता पुष्टिश्रुतिः । एतन्नैयं ध्यानविषयत्वेनोक्तमितरत्तु ऋतेऽर्थं प्रतीयमानत्वान्माया शरीरादि । यत्तु 'आचार्यचैत्यवपुषा स्वगति

१ विप्रयोगप्रधानेच्छयाविर्भूतम् । अन्तर्विप्रयोगे बहिःसंबन्धे आत्मिवाङ्गीकारात् सुबोधिन्मादौ । २ कर्मदम् । ३ सूक्ष्मात्मा । ४ परमात्मा ज्ञानाभिरूपः तत्र परमात्मा आत्मोपनिषदुक्तो ज्ञानाभिः गर्भोपनिषदि । ५ पश्यत्यनेनेसिद्धार्थं सूक्ष्मात्मा गर्भोपनिषदुक्तः । ६ अन्तर्बोधी । ७ आत्मोपनिषदि आत्मत्रैविष्याद् गर्भोपनिषदाभिर्त्रैविष्यादेतन्नयम् । अज्ञातत्वमिः ।

व्यनक्ती'त्यत्र वपुस्तदिदं, यद्'प्याचार्यं मां विजानीया'त्तदपि वपुरात्मा चेदम् । अत्र श्रुतिसूत्रगीताः प्रभूत्सवे वक्तव्याः ।

एवं श्रीमदाचार्यध्यानमुक्त्वा मूलस्वरूपादेरग्रे निरूपणीयतया समानसूत्रोक्तावताररूप-  
गोविन्दभजनकर्त्रीध्यानमाहुः अहो इति ।

अहो भाग्यवती देवी यशोदा नन्दगेहिनी ।

गोविन्दमङ्गमारोप्य मुखं चुम्बति सादरम् ॥ २ ॥

'स्त्रीद्वारा पुरुषे भवे'दिति सुबोधिन्यां भगवदाश्रयत्वेन स्त्रिया निरूपणम्, मुक्तिपरमानन्दान्यां भजनयोग्यता, 'शुद्धाश्च सुखिनश्चैव ब्रह्मविद्याविशारदा' इति सुबोधिनीकारिकातः । भाग्यवती मुक्तित्वात्, देवी मातृत्वेस्त्रीकारात्, तदेवनादिकर्त्री यशोदा । सुबोधिन्यां द्रष्टव्यमेतत् प्रयोजनम् । नन्दः परमानन्दः पुष्टौ निरुद्धत्वात् अतस्तद्देहं निर्गुणम् । गोविन्दमिति एकादशसुबोधिन्यां 'मन्येऽ-  
कुतश्चि'दित्यादिकविवाक्ये गोविन्दभजनम् । मुखमित्यादि भक्तिरसपात्री । व्यभिचारिभावोयम् । ज्ञानकर्ममार्गसाधारण्यात् । लोकोत्तरानुभवैकवेद्यापरिमितानन्दवतीत्यहो आश्चर्यम् । आनुमानिकाधि-  
करणेऽत्र श्रुतिः, 'मुक्तोपसृष्टव्यपदेश'दिति सूत्रं, गीता 'जन्म कर्म च मे दिव्यमि'ति ।

'भक्त्या जानाति चाव्यय'मिति श्रुतेर्जातब्रह्मज्ञानाः पञ्चभिः श्लोकैः सप्तविधज्ञानेषु पञ्चानां नियतत्वेन मन्त्रवारुणस्नानयोः मन्त्रस्नानकाले मन्त्रस्नानमिच्छन्तो व्यसनावस्थायां स्नानाद्यभावमिच्छन्ति स्म श्रीराघ इत्यादिना ।

श्रीराघे प्रियतमहृत्सङ्गमसञ्जालहासरुक्तरलैः ।

भवदीयैः स्नानं मे भूयात्सततं न पाथोभिः ॥ १ ॥

आशीर्लिङ्घटितवाक्याभ्यामिच्छा प्रतीयते 'एकोहं बहु भूयास'मित्यत्र यथा । इयमेव मुख्या-  
शीरिति । ब्राह्मणकरैरितैर्मोभिस्तद्भासरुक्तरलाह्वानकैः स्नानं पञ्चरात्रोक्तप्रकारेण । अत्रेदं ज्ञेयम् । सर्वोत्तममार्गं यथा ब्रह्मभावं गतस्यान्यथाकर्तव्या ( आश्रमधर्माः ) इति दृष्टान्तो भजनानन्दानुभवे त्रयोदशगुणविषये वर्णाश्रमाचारधर्मत्यागे । तत्रेदं वक्तव्यं तृतीयाध्याये चतुर्थचरणे 'अन्तरा चापि तु तद्दृष्टे'रिति सूत्रे पुरुषोत्तमदृष्टेः पुंसोन्तरा फलसिद्धौ व्यवधानरूपा आश्रमधर्माः । 'एतद्द स्म वै ब्राह्मणा अनूचाना विद्वांसः प्रजां न कामयन्ते, किं प्रजया करिष्यामो येषां नोयमात्मायं लोक' इति श्रुतेः । तत्र दृष्टान्तानुरोधेनान्यथा निरूपणं प्राप्नोति ब्रह्मभावात्पूर्वं भजनानन्दात्पश्चात् । अत्रापि ब्रह्मभूतो मर्कटि लभेदिति स्वरूपवर्णने वक्ष्यमाणत्वाद्ब्रह्मभावं गतस्याप्यन्यथा निरूप्यन्ते पुष्टौ, अत्र श्रुत्यादि । 'रहस्यं श्रीराघेत्यखिलनिगमानामिव धन'मिति । आथर्वणानां पुरुषबोधिन्यां 'सुपुष्टौ नीलग्नीः सिद्धा स्वप्ने सिद्धा च रुक्मिणी । लीलायां राधिका सिद्धा नातः साधनपद्धति'रिति, 'यमैरयं चन्द्रमसि स्वधामिस्तां धारासो अनुदृशा यजन्ते' 'राधोगूर्ता अमृतस्य पत्नी'रिति, 'स्वामाविकी ज्ञानबलक्रिया चे'ति, 'क्रिया सा राधिका देवी'ति च स्तोत्रादौ । फलाध्याये नित्यलीलासूत्रे यत्र 'स्वामाविकी ज्ञानबलक्रिया चे'ति श्रुतिः, गीतायां च 'यद्यद्विभूतिमत्सत्त्वं श्रीमदूर्जितमेव वा । तत्तदेवावगच्छ त्वं मम तेजोऽसम्भवम्' इति । अत्रैकमेवा-  
द्वितीयं ब्रह्मेत्येकत्र ब्रह्मणि 'स्वामिन्यो गुरव' इति वाक्याद्गुरूपसत्त्या वक्ष्यमाणमिति श्रीराघ इति आत्मज्ञिति विहायोक्तं, तयोक्तं तृतीयाध्यायसूत्रीयार्थसूचितदृष्टान्तानुरोधे, श्रुतौ तावच्छान्दोग्ये पञ्चमे प्रपाठके तृतीये वा मधुविषायां 'तद्यत्प्रथमममृतं तद्दसव उपजीवन्त्यग्निना मुखेन न वै देवा अभन्ति

१ समान एवस्नानेदासिद्धिधर्मम् । २ उपलक्षणं भजनानन्दप्रतिबन्धभावस्थायाः । ३ न पाथोभिर्भूयादिति द्वितीयं वाक्यम् । ४ तृतीयस्कन्धे वाक्यमस्ति । ५ राधा उ गूर्तां गुरैश्च गतिर्हिसयोर्विवादि रात्मनेपथौ सेद ऐतिह्यत्वात्वादेनेद ।

न पिबन्त्येतदेव देवा अमृतं दद्यात् तृप्यन्ती'तिवत् कृष्णे व्यसनिन इच्छन्ति । तथा हि प्रथमममृतं रोहितरूपवदमृतं, प्रकृते दद्युक् । तत्राभिर्मुखमत्राभय आचार्याः स्वामिन्यो वा गुरुत्वात् । उपजीवन-व्याकरणं 'न वै देवा' इत्यादिना समानमुभयत्र । 'आदित्यादिमतयश्चाङ्ग उपपत्ते'रित्यत्रायमर्थः स्पष्टः । प्रियतममहकसङ्गमसङ्गातहासकृत्तरलैर्भवदीयैर्मै स्नानं भूयात् दग्गोचैः स्नानाभावजा-तृप्तिरिहो भूयादिति भावः । तत्राभिमुखा वसवोत्राचार्यमुखाः स्वामिन्युपाया वा कृष्णे व्यसनिनः । न चेदमप्रयोजकम् । वेदविरुद्धकरणिणां पाषण्डित्वेनात्रापि पाषण्डित्वापत्त्या तत्परिहारकस्यास्य प्रयोजकत्वात् । भक्तिहंसेपि स्वयमुक्तं 'आधुनिकानामुपदेष्टृणामपि स्नेहाभावेपि तन्मूलभूतानां प्राचामाचार्याणां तद्वत्त्वेन भगवदनुग्रहीतत्वेन सर्वोपपत्ते'रिति । यद्वा । 'एवं सति भक्तिमार्गीयभजनप्रकारेषु स्नेह एव नियामकः स्नेहवतां कर्मणि विधिवत्, तद्रहितानां तु तद्वत्कृत उपदेश एव, स च वेदाविरुद्ध एव इति' ज्ञेयमिति । × ×

+ संज्ञाः स्युरिति भूवादयो धातव इति सूत्रस्य । गोविन्दिनामस्तोत्रे स्वयं श्रीविठ्ठलेश्वराः 'शश्वत्प्रियासितापाङ्गध्यानावस्थितचेतसे । प्राप्ततन्निजरूपाय गोविन्दाय नमो नमः,' इति ।

भाबेत्यादि ।

भावात्मकत्वात्तद्रूपं गुणातीतं सदैव हि ।

ध्येयं तद्रूपभावेन शुद्धैर्जीवैर्न चान्यथा ॥ १५ ॥

'सत्यं ज्ञानमनन्तमानन्दं ब्रह्मे'ति सर्वोपनिषच्छ्रुतेषु तृयोऽंश 'अग्राह्य'मित्यादिश्रुतौ ग्राह्य-भिन्नग्राह्यसदृशादिभावाश्चाक्षरात्मका अपि तुर्यांशस्तु देव आनन्दात्मा स त्रेधाभावस्तदित्यम् । भावो हि श्रीकृष्णगोपिकारससंयोगभावः, स च सत्ता । भक्तिभावः शृङ्गारभावश्च । भू सत्तायां भावे घञन्तमतः सत्तार्थः । भक्तिरहस्यभजनमित्यादिश्रुतेर्भावो भक्तिः । विभावादिभिरभिव्यक्तः स्थायिभावश्च रत्यात्मा । तद्रूपस्य सत्ताभावात्मकत्वं तद्रूपतां प्राप्तमिति पूर्वोक्तं कादाचित्कम् । भक्तिभावात्मकत्वं च साधनाध्या-यस्य तृतीये पाद उपपन्नसूत्रे स भगवानेव लक्षणमसाधारणो धर्मो यस्य स तल्लक्षण उद्भूतभक्तिभावः, स एव पुरुषार्थः, स्वतन्त्रपुरुषार्थरूप इति भाष्यम् । अत्र भगवान् लक्षणेन उद्भूतभक्तिभाव इति चेत् 'सर्वाभेदा-दन्यत्रेम' इति सूत्रे 'रसो वै स' इति श्रुत्या 'सर्वरस' इति श्रुत्या च सर्वरसात्मकत्वं ब्रह्मणो निर्णीतमिति भाष्यमस्तु । भक्तिरसो गुरुदेवादिषु रतिः । 'स्फुटं चमत्कारतया वत्सलं च रसं विदु'रिति रससर्वस्वकारः । अयं भावः । आत्मा सार्वदिकं रूपं यस्य स तथोक्तः । भगवान् गोपिकादिभक्ताश्च आलम्बनविभावाः, स्नेहा-नुकूलसङ्कीर्तनाद्युदीपनविभावाः । अनुभावाः मन्दिरोद्यानादयः (स्नेहीया विविधाश्लेषाः) । सञ्चारिणो वैराग्यप-रितोषादयः । पूर्वोक्ता रतिः स्थायिभावः । 'कुर्वन्ति हि त्वयि रतिं कुशला' इति फलप्रकरणे राजसीनां वाक्यात् । यद्वा तत्रैव सात्त्विकीनां वाक्यं 'यत्पत्यपत्यसुहृदामनुवृत्ति'रित्यादि । ततश्चानुवृत्तिः सेवा स्थायी भावः । 'चेतस्तत्प्रवर्णं सेवे'ति सिद्धान्तमुक्त्वावल्याः चेतस्तत्प्रवर्णं सेवा, सा च भक्तिः, भक्तिश्चोपपन्नसूत्रे 'भक्ति-रहस्यभजनं तदिहामुत्रफलभोगैराश्रयेनामुष्मिन् मनःकल्पन'मितितोपालतापिन्युक्तलक्षणा । मनःकल्पनं च मनःसङ्गमं 'मद्गुणश्रुतिमात्रेण मयि सर्वगुहाशये, मनोगतिरिचिच्छिन्ना यथा गङ्गाम्भसोम्बुधौ, लक्षणं भक्तियोगस्य' इति श्रीकपिलवाक्यात् । मनसो गतिरावेगः स स्थायिभावः त्रयस्त्रिंशत्सञ्चारिभावेष्वस्य गणना । कान्यप्रकाशे सञ्चारिणः स्थायित्वमपि । तत्र निर्वेदस्य शान्तरसे स्थायित्वमिव । उदाहरणं तु 'ता नाविद'-ञ्चित्यादिमानसीसेवायाम् । सैवानन्दधर्मरूपता तु भक्त्युत्कर्षवादे । एवमानन्दरूपस्य तनुविचजसेवानन्तरं

१ इतः परं सप्तत्राणि नोपलभ्यानि, + अष्टमस्यादिने संज्ञाः स्युरित्यादिनात्रोपक्रम्यते ।

भवनात् । अक्षरात्मके हृदये मानसीनस्यात्मनः । तत्र च भक्तेर्भवनात् । कामादिति सूत्रे माहात्म्य-  
ज्ञानयुतेश्वरत्वेन प्रभौ निरुपधिस्नेहात्मिका विहितेति भक्तिविशेषणादुदाहरणोक्ता सा । माहात्म्यज्ञानं  
तनुवित्तजा सेवा च सञ्चारिभावास्तत्त्वमस्यादिमहावाक्यार्थाभेदज्ञानं 'अन्तरा' सूत्रे भक्तानामभेदयम् । अत्र  
सेवालक्षणस्य विस्तारिकायां टीकायां रतिलक्षणत्वेऽपि मनःप्रवणता रतिरित्युक्त्या मनःप्रवणता रतिः, चेतः-  
प्रवणता सेवा, तथा च विभावाद्यभिव्यक्तमनश्चेतःप्रवणता सेवा । अत्र व्यभिचारिणो महावाक्यार्थाभेद-  
ज्ञानस्य सुषुप्तिप्रतिमस्य चेतसा ग्रहात् सुषुप्तिश्चित्तप्राप्ता । चित्तं त्वात्मानमेव सुषुप्तौ पश्यत्यन्यदा तु  
लीनमिति प्रस्थानरत्नाकरात् । 'सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेने'त्यत्र प्रथमस्य तृतीयपादे सुषुप्तिस्त्वकामरूपो भगवान्  
इति भाष्यम् । एवं चाकामरूपः कामरूपश्च भगवान् भक्तिशृङ्गाररसयोरालम्बनविभाव इति स्पष्टो भेदः ।  
अस्यार्थस्य व्यभिचारिभावत्वं व्यतिहारसूत्र उपपादितम् । यद्वा 'आत्मेति तूपगच्छन्ति ग्राहयन्ति चे'ति  
सूत्रे भक्तिमार्ग इत्यादिभाष्यादात्मेत्युपगमनं कटकाद्युपचाराः साक्षात्कृता भवन्तीति सेवाप्रकरणाद्युक्तदिशा  
ग्राहणं चेति चेतोमात्रप्रवणता विवक्षितात्मातिरिक्तविषयाभावात् ।

तथा च श्रुतयः 'सत्पुण्डरीकनयन'मित्याद्याः अत्र 'सत्पुण्डरीकनयनं मेघामं वैद्युताम्बरम् ।  
द्विसुज'मित्यन्तमालम्बनविभावः । 'गानमुद्राढ्य'मितिपाठे उद्दीपनविभावः । ककाराद्यनुकूलो यन्नस्त-  
त्सम्बन्धिनी मुद्रा वेषुवादनसामयिकी मुद्रा तथाढ्यम् । 'वनमालिनमीश्वरं गोपगोपाङ्गनावीत'मित्य-  
त्रापि स्नेहानुकूलश्लेषा षोडश्याः । 'गोपगोपाङ्गनावीतमि'त्यत्र गोपाङ्गनावीतमुद्दीपनविभावः । किञ्च  
'सुरद्रुमतलाश्रय'मित्यत्र सुरद्रुम उद्दीपनम् । सुरद्रुमो वेदार्थः स्वधर्मत्वेन स्फुट इति निर्धर्मकत्वव्यावृत्तिः ।  
'निर्धर्मको वा भिन्नो वा निरोधं कुरुते यदि, तदा निरोधो व्यर्थः स्यादिति कारिकायाः । 'दिव्यालङ्करणोपेतं  
रत्नपङ्कजमध्यग'मित्युक्त्यालम्बनविभावाः । 'कालिन्दीजलकलोलसङ्गिमारुतसेवित'मित्यत्र कालिन्दीयुक्त-  
मारुतो सञ्चारिणौ 'चिन्तयंश्चेतसा कृष्ण'मित्यत्र चिन्तनं सञ्चारिभावः । 'मुक्तो भवति संसृते'रितीत्यत्रा-  
धिकारिणो वैराग्यं सञ्चारिभावो ध्वन्यते । द्वितीयपक्षे उक्तावेगस्य सेवारूपस्य विस्तारिकायां  
राजगजवर्षादिभिरुत्पत्तेः सरस्वतीतीर्थटीकायामभिरामादिभिरुत्पत्तेरुक्तेः महाराजोपचारकरणं राजा  
प्रतिमादिर्गजः वर्षं बाल्यं वय आदि एतदादिविभावादिः अभिरामादिर्वा । स च प्रथमपक्षवद्वितीयेऽप्युज्ज्वलः ।  
भक्तिरसस्य द्वौ भेदौ संयोगो विप्रयोगश्च तत्र संयोगश्चक्षुर्योगः परस्परसंज्ञापाद्यनेकभेदत्वाद्परिच्छेद्य  
इत्येकविध एव गण्यते अभिलाषविरहेऽप्यप्रवासशापहेतुक इति पञ्चविधो विप्रयोगः ।

ननु मनःप्रवणता रतिः कामः, सोपि ऋणात्ममिष्टतया भक्तेऽन्विषय इति हि आत्मातिरिक्त-  
विषयाभावात् सुषुप्तिवत् स्नेहोऽस्तु चेतःप्रवणतात्मकत्वात् । चेतसो मनोभेदत्वात् । अन्यथा सुषुप्ति-  
वद्ग्रहणदशायां 'मनसैवानुद्रष्टव्य' इति श्रुतेर्भक्तिरहस्यभजनं तदिहामुत्र फलभोगनैराश्रयेनामुष्मिन् मनः-  
कल्पन'मिति श्रुतेश्च या मनःप्रणवता तस्या अपलापप्रसङ्गः, सुषुप्तिस्तुल्यत्वेन तस्यात्मनश्चेतःप्रवणविषयत्वा-  
दिति चेद्वाढ्यम् । भवता विस्तारिकोक्तमनःप्रवणतात्मकलौकिकरत्या सह भक्तिरत्याः साम्यमुच्यते, तनु  
सर्षपेण स्वर्णाचलसेव । यतः शृङ्गारे रतिः स्थायी भाव आवेगस्तु व्यभिचारीति कथमनयोः साम्यमिति,  
ननु कथमावेगः स्थायी भवति भक्तिरसचरमकवृत्तिरूपत्वाद् इति चेत्, सत्यं, विभावाद्युत्तरकालीनस्नेहा-  
त्मकस्यापिभावसामयिकलक्षणश्रुत्युक्तमनःकल्पनात्मकस्वावेगस्यापि सम्भवात्तमादाय स्थायित्वोपपत्तेः ।  
संयोगेनैकेषां चक्षुःसंयोगपरस्परसंज्ञापलक्षणवाक्योक्तमनःकल्पनानामपरिच्छेद्यत्वेनैकविधत्वात् संयो-  
गस्यैकविधत्वम् । न च प्रथममुक्तप्रायस्य 'ता नाविदन् मन्यनुपङ्गवद्दधियः स्वमात्मानमदस्तथेदम् ।  
यया समाधौ मुनयोन्धितोये नद्यः प्रविष्टा इव नामरूपे' इत्यत्र दृष्टान्तप्रतिमस्य दार्ष्टान्तिकस्य  
सायिस्नेहान्तर्भावोऽनुपपत्तिरिति वाच्यम् । तर्हि पूर्णत्वापूर्णत्वान्यां धर्मान्यां रसत्वसायित्वप्रयोजकान्यां

दृष्टान्तोक्तधर्मस्य पूर्णत्वस्योपपत्तेः स्नेहस्य चरमवृत्तित्वेऽपि रसत्वमिति । इत्यथ स्यायिनः स्नेहस्य विभावान्तर्गतालम्बनविभावः कारणमुद्दीपनविभावश्च तदन्यव्यतिरेकानुविधानादिति विस्तारिकायामनुभावाः कार्यमसति स्नेहे तदभावात् । सञ्चारिणो निर्वेदादयः सहकारिकारणानि न तत्कार्याणि । तेन विनापि सम्भवेन व्यभिचारात् । न चाकारणानि तदुत्तरत्वान् नैवत्यात् । किन्तु स्वसामभ्या प्रादुर्भवन्ति सन्ति स्नेहस्योपवासकानि भवन्ति । सामग्रीसम्प्राप्तेन स्नेहेन स्यायिना सहचरणात् सदचारीणि । सहकारीणि तु स्नेहस्यैव रूपस्य । तच्च तद्विचित्रस्मितरुदितकार्याजननायोगेन सामग्री-वैचित्र्यापादकानि । स्नेहो लक्षणश्रुत्युक्तः स्यायिभावः । ननु 'तत्सिद्धौ तनुवित्तजे'ति सिद्धान्तमुक्तावल्यां तत्सिद्ध्या इतिपदात् तनुजवित्तजे सेवे, 'माहात्म्यज्ञानपूर्वस्तु सुदृढः सर्वतोधिकः । स्नेहो भक्तिरिति प्रोक्तस्तथा मुक्तिर्न चान्यथे'ति पञ्चरात्रान्याहात्म्यज्ञानं च कारणानि । सञ्चारिभावस्तु सहकारिकारणमिति सञ्चारिभावे कुत एतेषां निवेश इति चेत्सत्यम् । भक्तिर्हंसे नवधाभक्तीनां कर्मज्ञानभक्तिमार्गेषु प्रवेशकथनात्सञ्चारिभावत्वमविवादं; महावाक्यार्थस्य भक्तिमार्गोऽसञ्चारः पूर्वमुक्तः, यद्यपि यस्मात्कर्मादिभ्यो ज्ञानमेव पुरुषार्थसाधनमतस्तज्ज्ञानाय विचारोपक्रियत इति जिज्ञासाधिकरणभाष्ये महावाक्यार्थमपि ज्ञानपदेन सकृद्गीतम्, तथापि शान्दार्थज्ञानं महावाक्यार्थज्ञानं विचारफलमित्येतावदेव, न तु रतिपर्यन्तानुषासनं भागवतमतत्वात् । 'भगवान् ब्रह्म काल्त्सर्ग्येन त्रिरन्वीक्ष्य मनीषया । तदध्यवस्यत्कूटस्थो रतिरात्मन्यतो भवेत्' इति भागवतम् । तथा च 'प्रदानवत्'सूत्रोक्तं 'यमेवैष वृणुते तेन लभ्य' इति श्रुत्युक्तवरणं कारणं, स्नेहचरमवृत्त्यात्मकसर्वात्मभाव इति भक्तिहेतुपपादितभक्तिकारणमनुग्रहस्तावदुद्दीपनविभावो भक्तनिष्ठो येन केनापि सम्भवेन भवतु । भगवदनुद्दीप्तोऽयं यतो भक्तो भक्तिमनुभवतीति प्रत्ययात् । 'मानसी सा परा मते'त्युक्तसेवायामपि बुद्दीपनविभावरूपापानुग्रहस्य मुख्यकारणत्वमिति, तथा च भाष्यं 'विधैव तु निर्धारणादि'ति सूत्रस्य किन्तु 'भगवदनुग्रहेण भक्तसङ्गेन च भक्तौ सत्यामिती'ति साधनाध्याये । अनुग्रहः स्वभाव इति तृतीयस्कन्धसुषोधिन्वाम् । अनुग्रहो धर्मान्तरमिति भक्तिहेतौ । उभयेषां मतं पन्थाश्च तल्लक्षणं च विस्तारिकायाम् । चेतस्तत्प्रवर्णनः मनःकल्पनं भक्तिप्रेमस्नेहप्रियत्वं च पर्यायाः । कृष्णगोपिकयोः परस्परस्नेहो भगवन्नृष्टालम्बनविभावे । तत्र निरुपनिषप्रियत्वस्य समन्यवाध्याये ब्रह्मधर्मतां निर्णिनाय भगवान् व्यासः । ननु तथापि मनःकल्पनं मनःप्रवर्णं तच्च रतिरेव पुराणं च सकृद्गीतं भविष्यतीति चेन्न, अभिलाषप्रतियोगिभेदात्प्रापकभेदादधिकरणभेदाच्च । तदुक्तं भक्त्युत्कर्षवादे 'मुक्तैरप्यभिलषितामत्यन्तानुग्रहात्प्राप्याम् । आनन्दधर्मभूतां रसरूपां नौमि हरिभक्ति'मिति । तत्र तु कामाभिलाषिणः प्रतियोगिनः, कर्मप्रापकं मनोधिकरणमिति ।

एवं स्नेहरूपा रतिर्व्याकृता । कामरूपा द्वितीया रतिः लक्ष्मीकलानिधयोः । नमामि इदये श्रेये लीलाक्षीराश्विशायिनम्, लक्ष्मीसहस्रलीलाभिः सेच्यमानं कलानिधिम्' इति श्लाचार्योक्तेः । ननु सत्तायां योगो भावशब्दस्य तात्पर्यं रतौ । 'रतिर्देवादिविषया व्यभिचारी तथाञ्जितः भावः प्रोक्त इति । द्वितीयायां रतौ केतिचेन्न आधिभौतिके योग आध्यात्मिकाधिदैविकयोरेकत्वात्तात्पर्यवृत्तिरिति । अञ्जित इत्यस्य न व्यञ्जित इत्यर्थः किन्तु तात्पर्यविषयीकृत इत्यर्थः । वृत्तेऽप्यधिध्यादित्युपपादितमारम्भे रस्येः । एकदेशविकृतन्यायेनाधिदैविकस्याध्यात्मिकानन्यात्वात् तत्प्रपञ्चस्य भावशब्दतात्पर्यवृत्तिविषयत्वे षाषकभावात् । ब्रह्मस्वरूपे लौकिकयुक्तभावस्य भूषणत्वाच्च । प्रकृतमनुसर्षते । तथा च विभावाद्यैरभिव्यक्ता रतिः पूर्णा शृङ्गाररसः । रसत्वं च । ब्रह्मास्वादमिवानुभावयन्नलौकिकचमत्कारकारी शृङ्गारादिको रसस्त्वस्य ।

प्रकृतमनुसर्षतेऽधुना, तद्रूपम्, सत्युण्ढरीकनयनमित्याद्युक्तं गोपालतापिनीये किन्तद्रूपमिति प्रश्न एतदुत्तराद् व्याकृताश्चैताः श्रुतयः प्राक् ङानुकमशः । गुणातीतं गीतायाम् 'नान्यं गुणेषुः कर्तारं यदा द्रष्टुमुपपन्नमिति । गुणेषुश्च परं वेत्ति मद्भावं सोधिगच्छती'ति । यद्वा 'निर्गुणं गुणभोक्तृ चे'ति निर्गुणं 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मे'त्युक्तं गुणभोक्तृ, 'आनन्दमात्रमिति यद्ददन्तीह पुराविदः' इति वाक्योक्तमेतद्रूपद्वयम् । हि निश्चयेन सदैवेत्याहुः सदैव हीति । अयमर्थः । नात्र ज्ञानविषयं ब्रह्मोच्यते, ज्ञानं च फलारम्भं 'ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वा विशते तदनन्तरम्' 'ब्रह्मविदामोति परं' 'तमेव विदित्वा तिमृत्युमेती'त्यादि-श्रुतिस्मृत्युक्तम् । ततश्च तृतीयाध्यायस्य 'अम्बुवदग्रहणाद्य'धिकरणोक्तं ब्रह्म प्रतिपिपादयिषितं न भवति । किन्तु प्रवेशानन्तरमत्यन्तानुग्रहे पुष्टिभक्तौ सत्यां भक्तेच्छयोद्गतं रूपं तत्त्वैच्छिकं न तु सदैव हीति । अत्रोच्यन्ते श्रुतिगीतासूत्राणि । तद्रूपमित्यत्र 'तानि परे तथा ब्राह्म' । 'ता वां वास्तूनि' । 'श्रीमद्वर्जितमेव वा तत्सदेवावगच्छ त्वं मम तेजोऽंशंभवम्' । अत्रास्फुटं गीताविस्तरे श्रीभागवते 'ता मन्मनस्का मत्प्राणा मदर्थे त्यक्तदैहिकाः । ये त्यक्तलोकधर्माश्च मदर्थे तान् धिभर्म्यह' मित्युपक्रम्य 'धारयन्त्यतिकृच्छ्रेण प्रायः प्राणान् कथञ्चन' इति श्रीप्रभुवचनमेतत्फलाध्याये 'स्मर्यते चे'ति सूत्र उक्तम् । समाधिभाषाद्वितीयस्कन्ध-वैकुण्ठदर्शनवाक्यानि । गुणातीतमित्यत्र 'तानि पर' इति सूत्र एव प्रकृतिकालाद्यतीत इति वैकुण्ठ-विशेषणम् । तानीत्येव सूत्रम् । गीतोक्ता । तथापि भक्तैच्छिकं रूपमिति स दोषस्तदवश्य एवेति चे'दविभागो वचना'दिति सूत्रे एतेनापि लीलानित्यत्वं सिद्ध्यति एतद्यथा तथा विद्वन्मण्डने प्रपञ्चितमिति भाष्या-दोषो निर्गच्छतु । विद्वन्मण्डने नित्यलीलावादे प्रपञ्चितमित्यर्थः । किञ्चिदुच्यते स्वबुद्ध्या ब्रह्मसम्मत इति पाठः । अत्र नपुंसकत्वं पुंस्त्वं चोक्तं श्रुतौ व्याहरत्याप्तमिति च व्याख्यातश्लोक उभयमुक्तम् । अन्यत्र श्रुत्योरसं सर्वरस इत्यत्र नपुंसकत्वं पुंस्त्वं च रसविलक्षणत्वं रसत्वं चोक्तम् । 'निर्गुणश्च यः सर्वज्ञः सर्वशक्ति'रित्यत्र निर्गुणत्वसगुणत्वे चोक्ते । अत्रोच्यते तृतीयद्वितीयपादे 'वृद्धिहासमाकत्वमन्त-र्भावाद्भयसामञ्जसादेवम्' 'दर्शनाच्चे'ति सूत्रद्वये । अत्र पूर्वसूत्रे एवं परमार्थतो विरोधः परिहृतः यथाकाशस्य वृद्धिहासमाकत्वं करकादिष्वन्तर्भावात्तथैवोभयसामञ्जसाद्विभुत्वात्परत्वयोरैकाधिकरण्येन प्रामाणिकादरणीयत्वात् । ब्रह्मणोप्येवं शरीरादिप्रवेशाद्बुद्धिहासमाकत्वमिति तथा च प्रकृतेपि 'स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया चे'ति श्रुत्योक्तायां स्वाभाविक्यां शक्तौ निवेशे नपुंसकत्वम् । 'को ह्येवान्या'दित्युक्त आनन्दे प्रवेशे तु पुंस्त्वम् । एवमुभयोरैकाधिकरण्येन प्रामाणिकादरणीयत्वम्, द्वितीयस्मिन् सूत्रे च भगवति सर्वे विरुद्धधर्मा दृश्यन्ते 'नहि दृष्टेऽनुपपन्नं नाम व्याघातात्' तादृशमेव तद्दस्त्वित्यध्यव-साय इत्युक्तम् । स्पष्टौ प्रकृते पुंस्त्वं नपुंसकत्वं च विरुद्धौ धर्मौ रसारसत्वे च । निर्गुणत्वसर्वज्ञत्वसर्व-शक्तिभत्वानि विरुद्धधर्माः । प्रकृतोपपादकं भाष्यम् । इति हीति निश्चयेनैतद्रूपं सदैवेति । नूनं सत्यज्ञानादिरूपं गुणातीतं ब्रजभक्तवृन्दप्राप्तं च गुणातीतं तद्व्यूहचतुष्टयरूपं छान्दोग्योक्तपरदेव-तादिरूपं च गुणातीतं तथा वाराहपुराणोक्तं श्रीभूमिस्थितं च प्राकृतप्रलये तन्नाशाभावकथनात् । रसशब्दे इति पक्षेपि तादृशमेवेति । सर्वरसमिति श्रुतेः । ध्येयमित्यादि शुद्धैः पापरहितैः मर्यादाभक्त्य-धिकारिभिः 'गतेरर्थवत्त्व'मिति सूत्रेऽस्मिन् मार्गे श्रवणादिभिः पापक्षये प्रेमोत्पत्तिस्ततो मुक्तिरिति भाष्याजीवैः भगवद्रूपसेवार्थं सृष्टैः पुष्टैः पुष्टिप्रवाहमर्यादायामुक्तैस्तद्रूपभावेन तद्रूपत्वेन ध्येयतावच्छेदक-रूपेण स्वतलौ विहाय भावपदोपसन्दानात्तद्रूपश्चासौ भावश्चेति विरुद्ध भावप्रधानं निर्देशं चास्याय तद्रूपभावत्वेन ध्येयं भावनौत्कट्यदशायां व्यभिचारिभावात्मकसततस्मृतिरूपं ध्यानं तद्विषयं कार्यम् । 'तस्मात्क्रीकृष्णमार्गस्यो विमुक्तः सर्वलोकतः । आत्मानन्दसमुद्रस्यं कृष्णमेव विचिन्त्येत्' इति सिद्धान्तमुक्तावली 'ततः संसारदुःखस्य निवृत्तिर्ब्रह्मबोधन'मित्येवं स्वयमुक्तस्यावान्तरब्रह्मबोधनलक्षण-

फलवतः प्रत्याज्ञां करोति तच्च चिन्तनमुक्तविधम् । अत्रात्मानन्दो ब्रजरत्नात्मक इति श्रीविठ्ठलनाथ-  
 हीक्षितगोस्वामिटीकायामतोत्रात्मानन्दः स पूर्वोक्तः तथा च भावो भक्तिर्भूमा 'आनन्दमात्रमिति यद्वदन्तीह  
 पुराविद' इत्युक्त आत्मनि सत्यज्ञानानन्तानन्दे स्वरूपलक्षणप्राप्तान्ते यस्य 'यतो वाचो निवर्तन्त' इति  
 श्रुत्युक्तस्य तद्वावात्मकं तस्य भावस्तदात्मकत्वं तस्माद् इति भावात्मकत्वादित्यस्यार्थः । भावात्मकस्य  
 भक्तान् प्रत्येव ज्ञापनात् । अत्र व्याख्यायमानग्रन्थेऽग्रे 'सर्वत्र पश्यद्भिः पुरुषोत्तम'मित्यत्र सर्वत्रपदम् ।  
 एकादश एकोनत्रिंशाध्याये 'लघुस्वमार्गवक्ता चे'ति पुरुषोत्तमसहस्रनाम्नि स्तोत्रे लघुस्वमार्गवक्तृत्वेनोक्तस्य  
 श्रीकृष्णस्य वाक्यभूते 'सर्वं ब्रह्मात्मकं तस्य विद्ययात्ममनीषया । परिपश्यन्नुपरमे'दिति सर्वपदम् ।  
 तदपि सर्वं ब्राह्मणा भोजयितव्या इत्यत्र निमग्नितब्राह्मणवाचकसर्वपदवद् एतेन ब्रजरत्नपदरहितेन  
 सामान्येन ग्रन्थेन भक्तिमार्गस्य निर्गुणत्वं समर्थितम् । स्वाधिकारे तु श्रीगोस्वाम्युक्तो विशेषोपीति ।  
 चकार ऐश्वर्यवीर्ययशःश्रीज्ञानवैराग्यशृङ्गारादिवाचकपदानुकर्षकः 'स्वोरमो लुक्' तथा च ऐश्वर्य-  
 वीर्ययशःश्रीज्ञानवैराग्यशृङ्गारश्चकारार्थध्वेयमित्येनेनान्वेति । एवञ्च तद्रूपमैश्वर्यवीर्ययशःश्रीज्ञानवै-  
 राग्यशृङ्गारमपि ध्वेयमिति सिद्धम् । अन्यथा नेति अन्यथापदात्तृतीयाया लुक् अन्येन प्रकारेण  
 तद्रूपभावात्येनैश्वर्यत्वाद्यन्येन च प्रकारेण न ध्येयम् । अयं भावः 'योन्यथा सन्तमात्मानमन्यथा  
 प्रतिपद्यते । किं तेन न कृतं पापं चैरेणात्मापहारिणे'ति श्रुतेस्तद्रूपभावाद्यतिरिक्तेन न प्रतिपदनम् ।  
 अनेन प्रकारेण तु प्रतिपदनं गोपालतापिनीये श्रूयते ब्राह्मणस्य तथाहि 'मुनयो ह वै ब्राह्मणमृजुः  
 क्रुः परमो देव' इत्यादि तस्योत्तरं 'तदुवाच ब्राह्मणः श्रीकृष्णो वै परमं दैवत'मित्याद्यभिधाय 'गोपवेष-  
 भग्नानं तरुणं कल्पद्रुमाश्रितम्' तदिह श्लोका भवन्ति 'सत्युण्डीरकनयनं मेघामं वैद्युताम्बरम् । द्विभुजं  
 मानमुद्राङ्गं वनमालिनमीश्वरम् । गोपगोपाङ्गनावीत'मित्यादि । तद्रूपप्रश्नोत्तरम् 'ब्रह्म जानाति ब्राह्मणः'  
 इति ब्राह्मणपदव्युत्पत्तिः । एवमैश्वर्यभावादि बोध्यं श्रुतिषु हीति 'तदोषधिविधायां वैराग्यमित्येवं ससा-  
 द्दकेषु बोध्यं' नवाध्यायमुक्तं च । एवं ध्येयमित्यनेन स्मृतिविषयं वस्तुक्तमत्र स्मृतिस्तु सिद्धान्तमुक्ता-  
 बल्यां संसारदुःखनिवृत्तिर्षष्ठोषधनलक्षणा तनुवित्तजसेवावान्तरफलत्वेन निर्दिष्टा ततः सेवाफलस्य-  
 ग्रन्थे सेवायाः फलत्रयमुक्तं तेषु तदीयत्वं भगवत्सेवोपयोगिदेहो वैकुण्ठादिध्वित्वेवमुक्तं मुख्यमिति ।  
 तत्साधनमाहुः लीलेत्यादि ।

लीलारूपैश्च तत्सेव्यं तदीयत्वाय सर्वदा ।

एतत्संसेवनाद् ब्रह्मभूतो भक्तिं लभेत्पुनः ॥ १६ ॥

लीलासैश्वर्यवीर्ययशःश्रीज्ञानवैराग्यशृङ्गाररूपाणि, रूपाणि द्वारकानाथजित्सुतुगोविन्दजित्कृत-  
 भावनोक्तशकटभञ्जनौत्थानिकलीलादिषु वात्सल्यादिरूपाणि रूपाणि च येषां तैः रूपैः श्रीनवनीत-  
 प्रियजिञ्जीमशुरानाथजिञ्जीविठ्ठलनाथजिञ्जीद्वारकानाथजिञ्जीगोकुलनाथजिञ्जीगोकुलचन्दमोजिञ्जीम-  
 दनमोहनजिञ्जीबालकृष्णजिदादिरूपैः । चकारेण धर्मरूपेण श्रीगोवर्द्धननाथजिद्रूपेण तद्ब्रह्म सेव्यम् ।  
 तनुवित्तजसेवाविषयं कार्यं तदर्हत्वात् । सेवाविषये ब्रह्मणस्तावद्रूपत्वे साधनाध्यायतृतीयचरणे  
 'आनन्दादयः प्रधानसे'ति सूत्रं स्पष्टत्वाय । पूर्णानन्दैश्वर्यादयः प्रधानस्य धर्मिणः श्रीगोवर्द्धन-  
 नाथस्य ब्रह्मणो धर्मो इति भाष्यकम् । श्रुतयस्तु सर्ववेदान्तप्रत्ययसूत्रेऽयवर्णेनोपनिषत्स्या 'गोप-  
 वेषभग्नानं तरुणं कल्पद्रुमाश्रितम्' तदिहश्लोका भवन्ति 'सत्युण्डीरकनयन'मित्याद्याः ध्वनिताश्रेमास्तत्रैव  
 भाष्ये 'कचित्तुगुलवृन्दाकाननसम्बरद्रोपरूप'मित्यादौ कचित्पदस्य शक्तिः गोपालतापिनीये ध्वनिरुक्तासु



श्रुतिषु । गीता तावत् त्रयोदशोऽध्याये ज्ञेयं प्रस्तुत्य 'सर्वतः पाणिपादं तत्सर्वतोऽक्षिशिरोमुखं' मित्यादि 'सर्वेन्द्रियगुणामास'मित्यादि च । अत्रैश्वर्यादयो भगवत्पदसमानाधिकरणज्ञेयगोपवेशपदाम्यामुद्येयाः । तल्लक्षणानि गुणप्रकरणस्य सुबोधिन्यामग्रे च प्रपञ्चनीयानि । सेवायां तावद् । 'गतेरर्थवत्त्वमुभयथान्यथा हि विरोध' इति सूत्रे । अत्र सूत्रेऽस्मिन् मार्गे श्रवणादिभिः पापक्षये प्रेमोत्पत्तिस्ततो मुक्तिरिति भाष्यात् । सहकार्यन्तरविधिपक्षेण तृतीयं 'तद्गतो विध्यादिव'दिति वा सूत्रम् । 'सर्वथापि त एवोभयलिङ्गा'-दिति साधनाध्यायस्य वा सूत्रम् । ननु सेवात्र दासकं तत्कथमत्र श्रवणादिषु प्राथम्यं 'तत्सिद्धौ तनु-वित्तजे'त्यत्रार्हतीति चेन्मैवं 'आत्मेति तूपगच्छन्ति ग्राहयन्ति चे'ति सूत्रस्य भक्तिमार्गेऽङ्गीकृतास्तु साक्षा-त्प्रकटे पुरुषोत्तमे तद्गजनार्थं उप समीपं गच्छन्तीत्यर्थः एवं श्लेषोक्तिरियमिति ज्ञायते । 'सम्प्रदायानु-वृत्तिरपि भगवद्विज्ञेतेत्येतादृशाः स्वयं येन मार्गेण फलं प्राप्तास्तं मार्गमन्यानपि ग्राहयन्त्युपदेशै'रिति भाष्यात् । अत्र श्रुतिः 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यश्च' इति श्रवणादि-भिर्दर्शनमाह तच्च प्रेमद्वारेति ग्राहयति । आचार्यास्तु 'चेतस्तत्प्रवर्णं सेवा तत्सिद्धौ तनुवित्तजे'ति दासकं ग्राहयन्ति । अयमप्युपदेशः उपदेशैरिति बहुवचनात्तदुक्तं फलप्रकरणे श्रुतिरूपाभिः 'भवाम दास' इति । ननु कथमेवमुपदेशो यावता गोपालतापिनीये एव पञ्चपदमष्टादशार्णमभ्रस्वरूपमुक्त्वा पठ्यते 'भक्तिरहस्यभजनम्' इत्यादि ततश्च पञ्चपदजपस्य तत्सिद्धौ ह्युपदेशोऽस्त्यथवाग्रे 'ते होचुरुपासनमेतस्य परमात्मनो गोविन्दस्याखिलाधारिणो ब्रूही'ति प्रश्नोत्तरीभूतोपासनवाचकवाक्येभ्य उपासनोपदेशो-स्त्विति चेन्न 'उपपन्न' इत्यादिसूत्रेऽष्टादशार्णमभ्रोपासकस्य मुमुक्षोः सकाशाद्गहस्यभजनकर्तृवोपपन्न उपपत्तियुक्त इति भाष्येणोपासनमार्गीयस्य पञ्चपदजपस्योपासनस्य चान्यमार्गीयत्वात् । नन्वन्यमार्गी-यस्यापि भक्तिमार्गीयन्तःपातित्वेन भक्तिमार्गीयत्वं भविष्यतीति चेन्न भक्तिमार्गीयसाक्षाद्गवहलक्षण-फलातिरिक्तमुक्तिफलत्वेन तदन्तःपातित्वस्यासम्भवात् । तदुक्तं 'तल्लक्षणार्थोपलब्धे'रित्यंशेन । श्रुतिस्ता-वत् 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्य' इति 'अनियम' इति सूत्रभाष्योक्त-दिशात्रापि नवधाभक्तीनामुपलक्षणम् । गीता तावद् भक्तियोगाध्याये द्वादशे 'ये तु सर्वाणि कर्माणि मयि सञ्चयस्य मत्पराः । अनन्येनैव योगेन मां ध्यायन्त उपासते । तेषामहं समुद्धर्ता सृष्ट्युसंसार-सागरात् । भवामि नचिरात्यर्थं मय्यावेशितचेतसाम् ॥ मय्येव मन आधत्स्व मयि बुद्धिं निवेशय । निवसिष्यसि मय्येवात ऊर्ध्वं न संशय' इति । 'सततं कीर्तयन्तो मां यतन्तश्चे'त्यादयस्तु तृतीयसूत्रपक्षे एवमवान्तरफले ध्यानं साधनं तत्त्वेन सेवामुपपाद्य तस्या इतरं भक्तितो मुख्यं फलमाहुः तदीयत्वायेति मानसीसेवाया इत्यर्थः । तदुक्तमुपपन्न इति सूत्रमाध्यप्रकाशेऽमुष्यात्मनः कल्पनमिति स्वपाठं भक्ति-रहस्यभजनमित्यत्रोरीकृत्यामुष्यात्मनो वस्तुत एतदीयस्य जीवस्य कल्पनं तदीयत्वसमर्थनमन्तर्बहिःसेवया तदुद्दीकरणम् । ऋषू सामर्थ्यं इति धातुपाठात् । पूर्वलिखितपाठे त्वन्येमुष्मिन् कृष्णारूपे ब्रह्मणि मनसः सङ्कल्पनं प्रेरणा तन्मयत्वमिति चार्थं वदन्तीति । मानसीसेवायां गीता 'मय्येव मन आधत्स्व मयि बुद्धिं निवेशय । निवसिष्यसि मय्येव अत ऊर्ध्वं न संशयः' इति । सूत्रं तु 'यत्रैकाग्रता तत्राविशेषा'-दिति । अत्रैकाग्रता ग्राहकचित्तधारा । यद्वा । साधनाध्यायतुरीयापादस्य 'अतस्त्वित्रतरङ्गायो लिङ्गाद्ये'ति सूत्रं तदीयत्वमेव ज्याय इत्यर्थं इति भाष्यम् । श्रुतिस्तु 'ब्रह्मविदाप्नोति परम्' । स्मृतयो ह्युक्ताः । अन्वा अपि 'अद्वेष्टा सर्वभूतानां मैत्रः करुण एव च । निर्ममो निरहङ्कारः समदुःखसुखः क्षमी ॥ सन्तुष्टः सततं योगी यतात्मा दृढनिश्चयः । मय्यर्पितमनोबुद्धिर्षो मद्भक्तः स मे प्रियः' इति । अत्र सिद्धान्तमुक्ता-बलीक 'ततः संसारदुःखस्य निवृत्ति'रिति सेवामान्तरफलघटनात् । अहन्ताममतात्मको हि संसारः ।

तत्रान्वयुःखल 'निर्ममो निरहङ्कार' इत्यनेन निवृत्तिकथनात् । 'भगवदीयत्वेनैव परिसमाप्तसर्वाणी' इति गीताविस्वारश्रीभाषणवत् । सर्वदेति सेव्यमित्यनेनान्वेति । 'कृष्णसेवा सदा कार्येति' सिद्धान्तमुक्ता-  
कलीवाक्यात् । सर्वदा सेव्यमित्युक्तं तत्र सेव्ये स्वरूपे प्रथमाध्यायद्वितीयपादस्याध्वयत्वाधिकरणो-  
क्ताक्षराभेदपक्षेऽक्षरसंसेवनमादाय तत्फलमुक्तफलातिरिक्तब्रह्मभावो भवति तेनाक्षरसंसेवनात्मकज्ञानेना-  
विधानिवृत्तिद्वारा जीवीयानन्दस्य प्राकट्यात् । तदुक्तं साधनाध्यायतृतीयचरणेऽ'क्षरधियामि'ति सूत्रे ।  
एतादृशस्य ब्रह्मभूतस्याविर्भूतानन्दांशरूपस्य भक्तिभामनुवदन्ति स्म एतदित्यादिना । ब्रह्मभूत  
आविर्भूतानन्दांशः एतत्संसेवनात् समीपतरवर्तिदास्यकरूपाङ्गक्तिं तदीयत्वलक्षणं मानसी-  
सेवारूपां प्रेमलक्षणां लभेदित्यनुवादः पूर्वोक्तस्यार्थस्य लभतेत्यर्थः । अनुदात्तेतभात्मनेपदानित्यत्वा-  
स्वरस्यैपदं लभेदिति । ब्रह्मभावानन्तरं मर्यादाभक्तावक्षरधियामित्यादि सूत्रं 'ब्रह्मविदाप्नोति पर'-  
मिति श्रुतिः । 'ब्रह्मभूतः प्रशान्तात्मा न शोचति न काङ्क्षति, समः सर्वेषु भूतेषु मङ्गक्तिं लभते  
परा'मिति गीता । पूर्वोक्तमर्यादाभक्तिफलं पुरुषोत्तमप्रवेश इत्यक्षरधियामित्यादिसूत्रे स्थितं तन्नोक्तं  
पुष्टिपद्धतित्वेनासाः परिपाठ्याः, तथा सति मर्यादापद्धतिरवान्तरभूता सात्तन्निवृत्त्यै तादृशस्या-  
श्रासमर्यादाफलस्यात्यन्तानुग्रहे सति पुनर्लीलाप्रवेशसाधनीभूतपुष्टिमक्तिभामाहुः पुनरिति अत्य-  
न्तानुग्रहे सतीति शेषः । तस्मिन् सति पुनर्भक्तिं पुष्टिमक्तिं लब्ध्वेत्युतरश्लोकेन्वयः । पुष्टिभ-  
क्तिरत्यन्तानुग्रहैकसाध्या 'गतेरर्धवत्त्व'सूत्रे निर्दिष्टा, तद्रहितानामपि 'स्वस्वरूपबलेन स्वप्रापणं पुष्टि'  
रित्युच्यते इति । पुष्टिमागंऽङ्गीकृतेस्त्वत्यन्तानुग्रहसाध्यत्वादिति । पुष्टिभक्तेः फलमाहुः ।

भक्तिं लब्ध्वा च विशन्ते कृष्णलीलास्वसंशयम् ।

नातः परतरं किञ्चित्प्राप्यमस्तीह कर्हिचित् ॥ १७ ॥

गीताविचारे तु लीलास्वरूपैश्च तत्सेव्यम् । अष्टादशे 'स्वकर्मणा तमभ्यर्च्य सिद्धिं विन्दति मानवः'  
इति वाक्यात् । तदीयत्वाय । 'असक्तबुद्धिः सर्वत्र जितात्मा विगतस्पृहः । नैष्कर्म्यसिद्धिं परमां  
सङ्घासेनाधिगच्छति' इति वाक्यात् । नैष्कर्म्यसिद्धिः गोपालतापिनीये 'भक्तिरस भजनं तदिहामुत्र फल-  
भोगनैराशयेनामुष्मिन् मनःकल्पनमेतदेव च नैष्कर्म्य'मिति । सर्वदा 'श्रेयान् स्वधर्मो विगुणः परधर्मा-  
त्स्वनुष्ठितात्' 'स्वभावनियतं कर्म कुर्वन्नाप्नोति किल्बिषम्' 'सहजं कर्म कौन्तेय सदोषमपि न त्यजेत्,  
सर्वारम्भा हि दोषेण धूमेनाग्निरिवावृताः' इति वाक्याम्याम् । एतत्संसेवनादिति एतसमीपतरवर्ति  
एतस्य वा संसेवनं विवेकधैर्याश्रयैरन्तःकरणप्रबोधेन च सेवनम् । तस्मात् 'सिद्धिं प्राप्नोति यथा ब्रह्म  
तथाप्नोति निबोध मे । समासेनैव कौन्तेय निष्ठा ज्ञानस्य या परा । बुद्ध्या विशुद्धया युक्तो धृत्यात्मानं  
नियम्य चे'त्यत्र विशुद्धा बुद्धिः 'विवेकस्तु हरिः सर्वं निजेच्छातः करिष्यती'त्युक्तान्तःकरणप्रबोधग्रन्थोक्त  
च । धृतिः 'त्रिदुःखसहनं धैर्यमाद्युतेः सर्वतः सदे' ति वाक्योक्ता । 'धृत्या यथा धारयते मनःप्रापेन्द्रिय-  
क्रियाः । योगेनाव्यभिचारिण्या धृतिः सा पार्थ सात्त्विकी'ति वाक्यात् । आत्मानं बुद्धिम् ।  
अग्रे 'अन्धादीन् विषयांस्यक्त्वा रागद्वेषौ व्युदस्य च । विविक्तसेवी लप्साशी यतवाक्पायमानसः ।  
प्यानयोगपरो नित्यं वैराग्यं समुपाश्रितः' इत्यत्र प्रपञ्चविस्मरणपूर्वकभगवदासक्तिमुक्त्वाऽऽप्रध-  
रक्षणार्थमाहुः 'अहङ्कारं बलं दर्पं कामं क्रोधं परिग्रहम् । विशुच्य निर्ममः शान्तो ब्रह्मभूयाय कल्पत'  
इति । 'असक्तये वा मुञ्चये वा सर्वथा शरणं हरिः' इति ज्ञान्तः । एतत्संसेवनाद् ब्रह्मभूतः । 'ब्रह्मभूतः  
प्रसन्नात्मा न शोचति न काङ्क्षती'ति 'समः सर्वेषु भूतेषु मङ्गक्तिं लभते पराम्' इति वाक्यादाहुः भक्तिं  
लभेत्पुनरिति । अत्र सूत्रं 'योगेन त्वितरे क्षपयित्वाऽथ सम्पद्यत' इति । श्रुतिस्त्वावत् 'सोभते सर्वांन्

कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चिते'ति । गीता तावत् 'सूक्ष्मत्वात्तदविज्ञेय'मिति ज्ञेयनिरूपणे त्रयोदशेश्याये । 'सूक्ष्मं तु प्रमाणतश्च तथोपलब्धे'रिति सूत्रे पुष्टिमागीयं तत्त्वं सूक्ष्मं दुर्ज्ञेयमित्यर्थ इति भाष्यम् । नापि सर्वथा दुर्ज्ञेयम् । 'तानि परे तथा द्वाहे'ति सूत्रे श्रीगोकुले तानि वस्तूनि सन्तीत्युक्तेः । सर्व-सामर्थ्यसहितस्य सर्वत्रैवाखिलायकृत ईश्वरस्यात्यन्तानुग्रहेण प्राप्तया भक्त्या कृष्णलीलासु प्रवेशोत् उक्तमसंशयमिति । स्वभावतो दुष्टस्य जीवस्य जगत्कारणकारणे तत्रापि लीलानिविष्टे प्रवेशो भविष्यति न वेति संशयो भवत्येव तदभावोऽसंशयः क्रियाविशेषणत्वान्नपुंसकत्वम् । सगुणं ब्रह्म सर्व-मित्याशङ्क्य परिहरन्ति स्म । नात् इत्यादि, अतो न सगुणं पूर्वमुपपादितत्वात् । अत्र सूत्रं नृतीया-ध्यायद्वितीयपादे 'परमतः सेतून्मानसम्बन्धभेदव्यपदेशेभ्य' इति सूत्रेणातो देशकालवस्तुस्वरूपपरि-च्छेदाच्चतुर्विधपरिच्छेदरहितमन्यत्किञ्चिदस्तीति प्रतिपत्तव्यमित्येवं प्राप्ते 'सामान्यात्वि'ति । श्रुतिस्त्वावत् 'न तस्समश्चाम्यधिकश्च दृश्यते' इति । गीता 'ज्योतिषामपि तज्ज्योतिस्तमसः परमुच्यते' इति ।

साकारव्यापकं रूपमुपसंहरन्ति स्म एतद्रूपमित्यादि ।

एतद्रूपं समाख्याय श्रीबल्लभसुनिश्चितम् ।

सात्त्विकैर्भगवद्भक्तैः स्थेयं कृत्वा हृदं मनः ॥ १८ ॥

समीपतरवर्तिब्रह्मरूप उक्तप्रकारेण सम्यङ्नियमपूर्वकं आसमन्तादर्धे शब्दे शङ्काराहित्येन ख्यापयित्वा स्वमनसीति शेषः । श्रीबल्लभेत्यादि । भाष्यसमाप्तौ

'जानीत परमं तत्त्वं यशोदोत्सङ्गलालितम् । तदन्यदिति ये प्राहुरासुरांस्तानहो बुधाः' ॥

'नानामतध्वान्तविनाशनक्षमो वेदान्तसिद्धान्तविकाशने पटुः ।

आविष्कृतोयं भुवि भाष्यमास्करो मुधा बुधा धावत नान्यवर्त्मसु' इति ॥

निबन्धे शास्त्रार्थसमाप्तौ

'अर्थोयमेव निखिलैरपि वेदवाक्यै रामायणैः सहितभारतपञ्चरात्रैः ।

अन्यैश्च शास्त्रवचनैः सह तत्त्वसूत्रैः निर्णीयते सहृदयं हरिणा सदैव' ॥

श्रीभागवतार्थसमाप्तौ च

'श्रीमद्भागवतं समस्तनिगमन्यायैकतत्त्वात्मकम्

नानाभ्रान्तितमःरूपाटपिहितं ससुष्टये सर्वथा ।

नाभूदित्यवगत्य निश्चितपदैरुहीसदीपाकृतिं

श्रीमद्भागवतप्रदीपमधुना चक्रे मुदा बल्लभः ॥'

दशमपूर्वार्धसमाप्तौ

'इत्येवं भगवद्गीला कृष्णविश्वासदायिनी । निरूपितातियज्ञेन कृष्णपादात्मजुआश्रया' इति ।

अत उक्तं श्रीबल्लभैः सुनिश्चितमिति सूत्रश्रुतिगीताभिर्भाष्यशास्त्रार्थनिबन्धश्रीभागवतप्रदीप-दशमपूर्वार्धदिव्यिति शेषः । सात्त्विकैरिति । इदं विशेषणं 'सात्त्विका भगवद्भक्ता ये मुक्तावधिकारिणः । भवान्तसम्भवा देवात्तेषामर्थे निरूप्यते' इति निबन्धात् । हृदं मनः कृत्वा स्थेयमिति मनसश्चञ्चलत्वेन 'लोके तदादरो मुख्यः फलं वैमुख्यतस्तमः' इत्यत्रानादरेऽन्यत्र कामेऽन्यत्र 'जीवाः स्वभावतो दुष्टा' इति तेषामन्यत्र सङ्कल्पे किञ्च बहुध्वाचार्येषु ससु किमेतत्सुभणितमुतान्यैराचार्यैः सुभणितमित्येवमत्र विचिकित्सायां च सत्यामहदं मनो भवति तद्व्यावृत्त्यर्थं दृढमिति विशेषणम् । दृढत्वं च मनसो मनसि भीमांसानिर्णयरूपं 'असन्दिग्धोपि वेदार्थः स्थूणास्वननवन्मतः । भीमांसानिर्णयः प्राज्ञे दुर्बुद्धेस्तु ततो ह्य' मिति भाष्यात् । भीमांसानिर्णयश्च मनसि । 'कामः सङ्कल्पो विचिकित्सेत्यारभ्य धीभीरित्येतत्सर्व'

मन एव' इति श्रुतेः । मीमांसानिर्णयवतो निषन्धस्य 'लोक' इत्यादिवाक्यस्यापि प्रसङ्गादर्शनेन तत्र क्लृप्तैरुक्त्यस्मारणान्मायावादादितः कामनिवृत्तिस्तस्य । 'जीवाः स्वभावतो दुष्टाः' तेषां दोषाणां 'श्रवणादि ततः प्रेम्णा सर्वं कार्यं हि सिद्ध्यती'ति वाक्यान्मीमांसानिर्णयवतः श्रवणाभावस्यकमिति निवृत्त्यान्यत्र सङ्कल्पनिवृत्तिः । 'विप्रतिषेधे पर'मिति सूत्रेण श्रीमदाचार्यमणितं सुमणितमिति निश्चयः । सर्वेभ्य आचार्येभ्यः एषां परत्वात् । तथा च तस्यैव सूत्रस्य वृत्तिः 'तुल्यबलविरोधे परं कार्यं स्या'दिति । अत एव कस्याश्चित् काञ्चित्प्रति वचनं पूर्वं गृहे जारः समायातः पश्चात्प्रतिस्त्रानुभौ दृष्ट्वा क्रमे सन्दिहाना 'स्मर सखि पाणिनिस्त्रं विप्रतिषेधे परं कार्यं' मिति । एवं विद्वद्युक्तिमुपगच्छतो मीमांसानिर्णयवतो विचिकित्सानिवृत्तिः । अतः पर'मेतत्सर्वं प्रयत्नेन गृहस्यस्य प्रकीर्तित'मिति निषन्ध-सेवाप्रकरणीयवाक्यादत्र गृहिणोपसंहाराधिकरणाद् गृहस्यस्य भक्तिवर्द्धिनीनवरत्नश्रीमद्भागवतरीत्या प्रथमदलानुभवः कर्तव्यः ।

एतावतापि रूपमर्धंभृगलमिति भक्ते रसस्य विरहरूपं द्वितीयं दलमनुभवितव्यमित्याहुः । श्रीकृष्णोत्यादि ।

श्रीकृष्णचिरहानन्दानुभवाय विशेषतः ।

श्रुत्युक्तरीत्या सर्वत्र पश्यद्भिः पुरुषोत्तमम् ॥ १९ ॥

अत्र सङ्घासनिर्णयः 'विरहानुभवार्थं तु सर्वत्यागः प्रशस्यते' इति निरोधलक्षणग्रन्थोक्तरीत्या ख्येयम् । अत्रो'ङ्कैरेतःसु च शब्दे ही'ति सूत्रे ब्रह्मविदतिरिक्तसङ्घस्य भगवद्विस्मारकत्वेनावश्य-त्याज्यत्वेन श्रुत्या कथनादिति भाष्येण यस्याधिकारिणः सङ्घासस्य भगवत्सङ्घिसङ्घार्यत्वमवदत् । ततो विशिष्टाधिकारिणः स्फूर्तिमाहुः विशेषत इति विशेषात् पूर्वस्माद्विशेषात् । 'बहिस्तुभ्यथापि स्युते-राचाराचे'ति सूत्रोक्तादित्यर्थः । अतो हेतोः श्रुत्युक्तरीत्या सर्वत्र पुरुषोत्तमं पश्यद्भिः ख्येयं न तु सत्सङ्घमात्रार्थं सङ्घासं कृत्वा ख्येयमुपासनामार्गीयत्वात् 'सत्सङ्गलन्धया भक्त्या मयि मां य उपा-सिता'इत्येकादशस्कन्धवाक्यात् । अत्र सूत्रं साधनाध्यायीयं 'लिङ्गभूयस्त्वात्तद्धि बलीयस्तदपी'ति 'यत्र नान्यत्पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स भूमा' 'स एवाधस्तात् स उपरिष्टात् स पश्चात् स पुरस्तात् स दक्षिणतः स उत्तरतः स एवेद'सर्वमित्यथातोऽहङ्कारादेश एवाहमेवाधस्तादहमुपरिष्टादहं पश्चादहं पुरस्तादात्मा ( पुरस्तादहं ) दक्षिणतोहमुत्तरतोहमेवेद'सर्वमित्यथात आत्मादेश एवात्मैवाधस्तादात्मो-परिष्टादात्मा पश्चादात्मा पुरस्तादात्मा दक्षिणत आत्मोत्तरत आत्मैवेद'सर्वमिति' श्रुती । गीता तावतुरी-याश्रमीणस्य विरहाधिकारात्सङ्घासयोगाध्यायीया अहीष्यते 'कामक्रोधविद्युक्तानां यतीनां यतचेतसाम् । अभितो ब्रह्मनिर्वाणं वर्तते विदितात्मना'मिति । अभितो ब्रह्मनिर्वाणकस्य भक्तस्य सर्वात्मभावोऽनुमीयतेऽतो विदितात्मनामित्यस्य सर्वैरिन्द्रियैरनुवृत्त्या यतचेतसां विदितात्मनामित्यर्थः । आत्मपदार्थश्च न गौणः किन्तु मुख्य एव । सर्वात्मभावस्य स्वरूपं पूर्वोक्तभूमश्रुत्योक्तम् । द्वितीयश्रुत्या तु तद्गतं स्फूर्तय इति गीतायामपि तथा । अथ पदकृत्यम् । श्रीकृष्णयोर्विरह इति श्रीकृष्णयोः परस्परं विरहस्तयोर्भक्त्यानां विरहः । भक्त्यानामपि गुणभक्तिरावश्यकीति भक्तिरसेपि श्रीरालम्बनम् । अत्र पश्चाद्भक्तिप्रलम्भे द्वितीयाङ्गस्य विरहस्य ग्रहणं देवैक्येपि गुर्वादिपारतन्त्र्यं विरहलक्षणम् । 'तादृशस्य विशिष्टरहो विरह' इति सुषोधिन्सुकलक्षणलक्षितत्वेनानन्दरूपत्वं 'प्रतिषेधादिति चेन्न शरीरादि'ति फलाध्यायसूत्रे दुःखतानिवारणात् प्रवासशपेर्ष्याभिलाषाणां दुःखरूपत्वेनाविषक्षितत्वमाहुरानन्देति विरहेणानन्दस्यस्य स्वरूपस्यानुभवस्यसा इत्यर्थः । वस्तुतस्तु विप्रलम्भ इति वक्तव्ये विरहपदोपादानं भागवतमतस्य

परम्पराप्राप्तत्वेन तत्र च 'विरहातुरात्मे'त्युद्धवचनाच्चदुरोधेन । 'नोद्धवोणवपि मञ्च्यन्'इति वाक्यादङ्गमपि विरहो विप्रलम्भपर्यायः । उक्तश्रीकृष्णविरहेत्यादिप्रयोजनाय कुत इत्यत आहुः विशेषत इति 'बहिस्तुमयथे'ति सूत्रोक्ताद्विरहानुभवरूपाद्विशेषात् । तादृशानुभवाय श्लेषमित्यन्वयः । स्थितौ प्रकाराकाङ्क्षायां कर्तृविशेषणम् । श्रुत्युक्तीत्या सर्वत्र पुरुषोत्तमं पश्यन्निरिति । उक्तश्रुत्या उक्तासर्वात्मभावास्तत्पूर्तिश्लेषेवमुक्ता या रीतिस्तया सर्वत्रावस्तादादिदेशे आत्मादेशे निर्दिष्टे उत्तमं पुरुषमक्षरादुत्तमम् । पश्यन्निरयात आत्मादेश इत्यादिश्रुत्युक्तसर्वात्मभावजस्फूर्तिविषयं कुर्वन्निः । नेदं साधनसाध्यं किन्तु भगवत्प्रदानेन सिद्ध्यति । तदुक्तं 'प्रदानवदेवे'ति सूत्रे । सर्वात्मभावस्वरूपं निरोधलक्षणग्रन्थोक्तं यत्र नान्यत्वप्रयतीत्यादिनोक्तं लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणे निपुणतममुदीरितम् । 'विधैव तु निर्द्धारणा'दिति सूत्रे सर्वात्मभावो विद्या । 'नातः परतरो मन्त्रो नातः परतरः स्तवः । नातः परतरा विद्या तीर्थं नातः परात्पर'मिति निरोधलक्षणग्रन्थान्ते ।

सिद्धमाहुः । अनयेत्यादि

अनया पुष्टिपद्धत्या ससूत्रश्रुतिगीतया ।

ज्ञात्वाऽनन्दमयत्वं हि भजनीयो ब्रजाधिपः ॥ २० ॥

अनया प्रत्यक्षगया पुष्टिपर्यन्ता पद्धतिः पुष्टिपद्धतिः मध्यमपदलोपी समासो न तु मर्यादानन्तरं तत्फलं प्रदर्शयोरता पद्धतिः तथा पद्धत्या । सूत्राणि च श्रुतयश्च गीता च सूत्रश्रुतिगीताः सूत्रश्रुतिगीताभिः सहेति ससूत्रश्रुतिगीता तथा, सहस्य सादेशः ताश्चोदाहृताः ताश्च निषन्धे 'वेदाः श्रीकृष्ण-वाक्यानि व्याससूत्राणि चैव हि । समाधिभाषा व्यासस्य प्रमाणं तच्चतुष्टय'मिति चकारो जैमिनिसूत्राणि सङ्गृह्णाति । पुष्टिपद्धत्या भजनीयः । किं कृत्वानन्दमयाधिकरणादानन्दमयत्वं ज्ञात्वा । हि निश्चितोयमर्थः 'एवं विचारचातुर्यवद्भिः सद्भिर्व्रजाधिपे । आनन्दमयतानन्दसन्दोहायावधार्यते' इति श्लोकात् । अत्र सूत्रं 'आनन्दमयोभ्यासात्' श्रुतिस्त्वावत् 'को ह्येवान्यात्कः प्राण्याद्यदेश आकाश आनन्दो न स्यादेव ह्येवानन्दयाती'ति । गीतात्रयोदशेष्याये 'यथा सर्वगतं सौक्ष्म्यादाकाशं नोपलिप्यते । सर्वत्रावस्थितो देहे तथात्मा नोपलिप्यते' इति । अत्राकाशरूपानन्ददृष्टान्तः । सौक्ष्मा पुष्टिमागर्गिया तत्त्वता सापि दृष्टान्ते दृष्टान्तोक्तौ धर्मौ दार्ष्टान्तिकेपि । यद्वा 'यथा प्रकाशयत्येकः कृत्स्नं लोकमिमं रवि'रिति तत्रैव । 'आनन्दमानन्दमयोवसान' इति श्रीभागवते आनन्दमयत्वस्याभ्युत्पत्तवद्भजनी-यतावच्छेदकत्वम् । तदर्थमत्रानन्दमयत्वज्ञानस्योक्तिः । ब्रजाधिप इति । अत्र सूत्रं 'अत एव चानन्याधिपतिरिति फलाध्यायतुरीयपादे । श्रुतिः 'सर्वस्याधिपति'रिति । गीताविस्तारः 'मदन्यचे न जानन्ति नाहं तेभ्यो मनागपी'ति भागवतम् ।

स्वरूपवर्णनमुपसङ्गहः इतीत्यादिना ।

इति स्वरूपसर्वस्वं धारयेद्यः समाहितः ।

स बुद्धानन्दरूपं तु मुच्यते सर्वसंशयात् ॥ २१ ॥

इति उक्तप्रकारेण ब्राह्मरूपस्य सर्वं आत्मात्मीयज्ञातिधनरूपं ब्रह्म वृत्तभक्तसर्वात्मभावनन्दादि-गोधनादिसमाहितैकप्रभनाः सम्यगासमन्तादात्मनो हितो हितकारी यो धारयेत् मननेन ततः पतन-प्रतिबन्धकव्यापारात्मकवृत्तिं कुर्यात्स आनन्दरूपं बुद्ध्वा सर्वसंशयात् मुच्यते 'यस्यामतं तस्य मतं मते यस्य न वेद स'इति श्रुत्युक्तो मनुः संशयस्तु वर्तते एव । मतं ब्रह्ममतं ब्रह्म वेति । पूर्वोक्ता श्रुतिः सुषोचिन्या 'यतो वाचो निर्वर्तन्त' इति श्रुतिः समानार्थेति श्लोकप्रायं 'आसामहो' इत्यत्र ।

सर्वे संज्ञायास्तु उक्तप्रकारं प्रधान्यप्रकारं वा सर्वात्मभावः साधनं ज्ञानादि वा शब्दप्रत्यक्षानुमानोप-  
मानानि प्रमाणं 'वेदाः श्रीकृष्णवाक्यानि व्याससूत्राणि चैव हि, समाधिभाषा व्यासस्य' प्रमाणं वा  
फलं वा भगवान् वाऽविद्यानिवृत्तिर्वा । आचार्या इमेऽन्ये वात्मानः । इति स्वरूपवर्णनम् ।

स्वरूपस्वरूपं प्रस्तोतुं मङ्गलं स्मरन्ति । जयतीत्यादिना ।

'जयत्याचार्यपादाब्जरेणुर्यल्लाभतः स्वयम् ।

तुरीयं पुरुषार्थं हि प्रीतः कृष्णः प्रयच्छति ॥ १ ॥

यत्रेणुलाभतः यो यस्य चरणरेणुं वाञ्छति स तद्भवति तद्योग्यो वा भवतीति वा । तथा च  
यथाऽऽचार्येभ्यः पुष्टिमर्यादाभक्तिमार्गीयमोक्षं प्रयच्छति मोक्षदातृत्वेपि प्रीतस्तत्रापि कृष्णः सदानन्दो  
न तु विभूतिरूपस्तत्रापि स्वयं न तु धर्मरूपेण तथास्मभ्यमपि मोक्षं दास्यति प्रीतः कृष्णः स्वयम् ।  
किञ्च ते यथाऽदेयदानदक्षास्तथा वयमपि भविष्याम इति भावः । स्पष्टं चेदम् 'आसामहो चरणरेणु-  
ज्ज्वामहं स्या'मित्यत्र सुबोधिन्याम् । 'अनुब्रजाम्यहं नित्यं पुयेयेत्यङ्गिरेणुमि'रित्येकादशचतुर्दशे पापा-  
भावे चरणरेणुः कारणमुक्तमेवं च चरणरेणुलाभतः पापाभावः ततः प्रीत इति मर्यादोक्ता । पापाभावस्य  
भक्तिकारणत्वात् ।

संस्कृतदेहे तुरीयपुरुषार्थसिद्धयर्थं साधनमाहुः शब्देत्यादि ।

शब्दार्थयोर्नित्यता तद्भक्तिरात्यन्तिकी हरौ ।

उदेति श्रीबल्लभेतिनामोच्चारणमाश्रतः ॥ २ ॥

श्रीबल्लभेतिनाम प्रतिपादकं श्रीर्षं श्रीर्षं श्रीर्षं श्रीर्षं श्रीर्षं श्रीर्षं श्रियः षट् । षट्श्रीयुक्ताः  
बल्लभाः श्रीबल्लभास्तेषां नाम श्रीबल्लभेतिनाम प्रतिपादकं प्रतिपाद्यं च प्रियत्वरूपश्रीबल्लभत्वविशि-  
ष्टम् । एतयोः शब्दार्थयोर्नित्यता तद्द्वयचारणमाश्रतो'अनियमः सर्वासा'मिति सूत्रप्रमाणेनात्यन्तिकी  
'भक्तिरुदेति । केति चेन्न हरौ । हरिर्मनो ब्रह्म 'मनसो ह्येव स्वत्वमानि भूतानि जायन्त' इति प्रथम-  
चरणं प्रतिमारूपमपीति तत्रेत्यर्थः । यद्वा जिज्ञासाधिकरणोक्तनिर्गुणब्रह्मणः सकाशाज्जगदिति प्रथमचरणं  
प्रतिमारूपमपीति तत्रेत्यर्थः । मानसीसेवारूपाल्यन्तिकी भक्तिः । तथा च पञ्चाग्निविद्यासंस्कृतदेहेभ्य इव  
चरणरेणुसंस्कृतदेहेभ्यः आत्यन्तिक्या भक्त्या तुरीयं पुरुषार्थं स्वयं प्रयच्छतीत्युक्तम् ।

तुरीयं पुरुषार्थं स्वयमुक्तं प्रपञ्चयामासुः आनन्देत्यादिना ।

'आनन्दमयतानन्दसन्दोहो यत्प्रवेशतः ।

आनन्दरूपे भवति स वै श्रीबल्लभः प्रभुः ॥ ३ ॥

यद् येभ्यः उक्तगुरुरूपसत्यादिमुखद्वारानन्दमयता जीवानां भवति 'आनन्दरूपे प्रवेशतः  
आनन्दस्य सन्दोहः समूहो भवति जीवीयसच्चिदानन्देष्वानन्दरूपे भवति स श्रीबल्लभः प्रभुः  
समर्थ इत्यर्थः ।

मिथु साकारव्यापकं निरूप्य तद्व्यं निरूपयाम्यमूढुः सिद्धित्वेत्यादिना ।

सिद्धिदा यादृशी प्रोक्ता जीवानां सेवना कृता ।

तादृशीं स्वीयशिक्षार्थं दर्शयामास बाहूपतिः ॥ ४ ॥

सिद्धिदा एकादशपञ्चदशाध्याये प्रोक्ता । न चैकोनविंशत्यायोक्तेति कुतो नोक्तमिति  
क्षणम् । भाष्ये गोपालतापिनीयश्रुतिप्रोहेखा'भक्तिरस भजनमि'ति श्रुत्यां गुरुणां प्रहीतुं सिद्धिदे-

स्याद्युक्तेः । सा पश्चान्मानसिकसाधनत्वाद्ब्रह्मव्येदानीं संसारदुःखनिवृत्तिप्रबोधोपधनमानसीसेवारूप-  
सिद्धिदा सिद्धान्तमुक्तावल्यां यादृशी प्रोक्ता तस्याः साधनभूतायाः कायिकीत्वात् तावत्तद्विषयीभूतं  
प्रतिमाद्याहुः षड्गुणैरित्यादि ।

षड्गुणैः सहितो धर्मी कृष्णः सेव्यः परः प्रभुः ।

गुणाश्च भगवद्रूपाः रूपलीलाविभेदतः ॥ ५ ॥

षड्गुणैः सहितो धर्मीति । अत्र 'आनन्दादयः प्रधानस्ये'ति सूत्रम् । 'गोपवेशमभ्रामं तरुणं  
कल्पद्रुमाश्रितं तदिह श्लोका भवन्ति सत्युण्डरीकनयन'मित्यादिश्रुतिः । इयमस्मिन् सर्ववेदान्त-  
प्रत्ययाधिकरणेस्ति, राजविद्याराजगुह्ययोगाध्याये 'ज्ञानयज्ञेन चाप्यन्ये यजन्तो मामुपासते । एकत्वेन  
पृथक्त्वेने'ति तथा 'बहुधा विश्वतोमुखमि'ति गीता । कृष्णः सदानन्दः परः पुरुषोक्षरात्परः प्रभुः  
सर्वसामर्थ्यसहितः । 'सर्वसामर्थ्यसहित' इतिकृष्णाश्रयात् । गुणाश्च पूर्णानन्दैश्वर्यवीर्यादयः । भगव-  
द्रूपा इति । सेव्या इत्यन्वयः । 'प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वा'दिति सूत्रम् । 'गोपवेश'मित्यादिश्रुतिः । 'सत्यं  
ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' 'सत्यं ज्ञानमनन्तमानन्दं ब्रह्म' 'अरसं सर्वरसो निर्गुणः सर्वशक्ति'रिति श्रुतयः । शक्तयो  
हि पूर्णानन्दैश्वर्यवीर्यशःश्रीज्ञानवैराग्याण्यपि । 'निर्गुणं गुणभोक्तृ चे'ति 'ज्योतिषामपि तज्ज्योति'रिति  
'सर्वतः पाणिपादं तत्', इति 'सूक्ष्मत्वात्तदविज्ञेय'मिति, 'सर्वेन्द्रियगुणाभासं सर्वेन्द्रियविवर्जित'मिति,  
'निर्गुणं गुणभोक्तृ चे'ति यथायोग्यं श्रुतिपदानुकूला गीता । रूपलीलाविभेदत इति तज्ज्ञात्वैत्यने-  
नान्वयः । रूपाणि श्रीपञ्चकयुक्तगोवर्धनाधीशैश्वर्यरूपादिरूपाणि । लीलाः 'तदेजति तन्नैजति तद्रे  
तद्वन्तिके' इत्यादिश्रुत्युक्ता निष्प्रतियोगिन्यः ।

सप्रतियोगिन्यो षाललीलाद्याः । तज्ज्ञात्वैत्यादि ।

तज्ज्ञात्वा सेवनाकार्यैत्येवंरूपविभेदतः ।

सेवयामास बागीशो बहुरूपाणि वै हरेः ॥ ६ ॥

तद्वच्च सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशाधिकरणोक्तरीत्या प्रथमपादमपीति ज्ञात्वा । किञ्च 'सर्वं खल्विदं  
ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपासीते'तिश्रुत्या च ज्ञात्वा । 'त्वया ततं विश्वमनन्तरूपे'ति विश्वप्रदर्शनाध्याये  
गीतया च ज्ञात्वा । सेवना कार्येति हेतोरेवं वक्ष्यमाणप्रकारेणेत्यर्थः । तद्रूपं निरूप्यते । प्रतिमाया  
जगन्नित्यत्वेन नित्यत्वात् कार्यकारणवस्त्वैक्यमर्षणं प्राप्नोति । तथा च घटः कपालद्वयं संयोगसहितमस्ति  
कार्यं कारणं च । अत्राभिन्ननिमित्तोपादानो घटः । एवं जगत्कार्यमभिन्ननिमित्तोपादानं ब्रह्मामिन्नं पटवच्च ।  
'कार्यकारणवस्त्वैक्यमर्षणं पटतन्तुवत्' इति वाक्यात् । तत्रापि साकारब्रह्मणः 'यदेकमध्यक्तमनन्तरूपं  
विश्वं पुराणं तमसः परस्ता'दिति तैत्तिरीयोक्तं भावेन रूपम् । 'नवाम्बुदानीकमनोहराय प्रसन्नराजीव-  
विलोचनाय । वेशुस्नानभोदितगोकुलाय नमोस्तु गोपीजनवल्लभाय' इत्युक्तं तरुणं प्रादेशमात्रं वा  
जगदन्तर्गतप्रतिकृतिरिति तद्रूपम् । 'कटकाद्युपचाराः साक्षात्कृता भवन्ती'ति निबन्धटीकायाः । न  
तु 'सदंशेन जडा अपि' इति निबन्धादयोगोलके बहिरिव द्युक्तं रूपं व्याप्तम् । भक्तभावेन पूर्वं सदंश-  
त्वेपि कार्यकारणवस्त्वैक्यमर्षणानन्तरं तिरोहितज्ञानानन्दाविर्भावाङ्गीकारेण सदंशमात्रत्वाभावात् ।  
'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' इति छान्दोग्ये नृसिंहतापिनीये च 'सच्चिदानन्दात्मकमिदं सर्वमि'ति च । तथा च  
शाण्ड्यम् 'भक्तिमार्गे तु भक्त्या तत्र प्रकट' इति भक्तभावेन पूर्वोक्तदिशा न्यूनैर्न अन्यथा ततो न्यूनैर्न  
ततोन्वयेति बोध्यम् । अत्रे स्पष्टम् ।

शिक्षायां हरिःॐ 'ॐ शन्नो मित्रः शं वरुणः शन्नो मवलर्ष्यमा । शन्न इन्द्रो बृहस्पतिः शन्नो विष्णुरुक्कमः' । 'नमो ब्रह्मणे नमस्ते वायो । त्वमेव प्रत्यक्षं ब्रह्मासी'ति सप्तमिब्रादीनुत्त्वा नमो ब्रह्मण इत्येकत्वपूर्वकं बन्दनमक्तिरुक्ता । अमिदा ब्रह्मणे, मेघतीति मित्रः 'अमिचिमिदिसिम्यः क्रः' इति क्रन् । त्रियते वृणोति वा, वृञ् वरणे, 'कृवृदारिम्य उनन्' । इयति अर्ष्यमा, 'श्वनुक्षन्पृषन्' इति निपातितः अर्ष्यमा सूर्यः साम वा । इन्दति 'ऋज्रेन्द्रे'त्यादिना रन् । बृहतां पतिः 'तद्बृहतो'रिति सुदत्तलोपौ । विष्ट व्यासौ वेवेष्टि 'विशेःकिचे'ति नुः । उरु क्रमो यस्य ।

एष्वेकस्य रूपलीलाविभेदतो ज्ञानमाहुः ।

गोवर्धनाधीशरूपं मूलरूपानुकारतः ।

शरणीयं च सेव्यं च भक्तिमार्गानुसारतः ॥ ७ ॥

मूलरूपं ब्रह्मरूपं देवरूपं तुरीयं तत्त्वं तदनुकरणतः अनुकृत्यधिकरणे 'सर्वोपि पदार्थस्तमेवानु-  
करोति सूर्यं रमय इव छाया पुरुषमिवैवं तुरीयं देवं गोवर्धनाधीशरूपमनुकरोती'ति तदनुकारः । कर्म-  
भ्युपपदे घञ् । ततस्तसिद्ध । अत्र मूलरूपे सूत्रं 'पुरुषाश्मवदिति चेतथापि,' 'अदृश्यत्वादिगुणको  
धर्मोक्ति'रिति । श्रुतिस्तावत् । 'यत्तददृश्यमग्राह्यमगोत्रमवर्णमचक्षुःश्रोत्रं तदपाणिपादं नित्यं विशुं सर्वगतं  
सुसुक्ष्मं तदव्ययं यद्भूतयोनिं परिपश्यन्ति धीरा' इति । 'क्षरः सर्वाणि भूतानि कूटस्थोऽक्षर उच्यते ।  
उत्तमः पुरुषस्त्वन्धः परमाप्तेत्युदाहृत' इति 'यस्मात्क्षरमतीतोहमक्षरादपि चोत्तमः । अतोस्मि  
लोके वेदे च प्रथितः पुरुषोत्तमः' इति गीता । शरणीयमिति । शरणमार्गो निबन्धे 'जगन्नाथे  
बिहृष्टे श्रीरज्जे वैहृष्टेऽथवा, यत्र पूजाप्रवाहः स्यात्तत्र तिष्ठेत् तत्परः' इत्यत्र स्वाशयप्रकाशनद्वारा  
स्थितिरूपः । तद्विषयीकार्यम् । सेव्यमिति व्याकृतमिदं पदम् । भक्तिमार्गो ह्युत्सवादिनिरूपणे  
वक्ष्यते तदनुसारस्तदनुसरणं तस्मात् ।

शब्दात्मको भगवान् निबन्धे भावनान्तरे चास्ति । प्रथमद्वितीयस्कन्धौ चरणी, तृतीयचतुर्थौ  
जङ्घे, ऊरू, श्रीहस्तः, स्तनभागौ, हृदयम्, शिरः वामश्रीहस्तः क्रमेण ।

अथ पीठकभाबना । भगवतो भागवतस्य रूपं 'उत्क्षिप्तहस्तः पुरुषो भक्तमाकारयत्युते'ति  
निबन्धाद्भक्ताकारणाश्रयो भगवान् रसमर्यादया भावनीयः । 'तस्माच्छ्रीकृष्णमार्गस्य' इति वाक्यात् ।  
'सर्वरस' इति श्रुतेश्च । तत्र रसो भक्तिः स च 'विभावातुभावव्यभिचारिसंयोगाद्रसनिष्पत्ति'रिति  
सुत्रादालम्बनोक्तावप्युदीपने किञ्चिद्वक्तव्यमपि चानुभावसंचारिभावा वक्तव्याः । तत्र बिहृष्टो  
भुनिः 'प्रायो वताम्ब विहगा मुनय' इति, सोनुभावः भक्तिमनुभावयतीति । द्वितीयबिहृष्टोपि ।  
मेघः कालो लीलानुकूलः उदीपनश्रेष्ठारूपत्वात् । शेषः सङ्घर्षणः शय्यादिरूपः । आलम्बन-  
विभावः व्यूहत्वात् । आकार्यभक्तो हि 'सर्वं सर्वमयमि'ति श्रुतेः शेषो द्वितीयः शेषपत्नी । श्री-  
गोवर्धनस्त्राक्षयो भक्ता धर्मार्थकामाक्षयो विभावा आलम्बनविभावाः । गावो गोकुललोकाधिक्या  
उदीपनविभावाः । श्रीनृसिंहोऽक्षरः 'प्रभुत्वेन हरेः स्फूर्तौ लोकत्वेन तदुद्भव' इति निबन्धाहो-  
षीजम् । भगवानक्षरस्य उत्तमः पुरुषः । अथो यमुनाजित् । अन्यश्रीगोवर्धनजिह्वरिदासवर्षः  
तदुक्तं नित्यलीलावादे विद्वन्मण्डने यावती रसमर्यादा तावन्तोर्था भगवद्रूपा मन्तव्याः अयमेको  
भक्तिरसः । शब्दात्मको भगवान् इतिपक्षे 'उत्क्षिप्तहस्तः पुरुषो भक्तमाकारयत्युत् । दक्षिणेन करेणसौ  
शुष्ठीकृत्य मनांसि नः । वामं करं सशुद्धत्वं निहृते प्रय चतुरीमि'ति ॥ १३ ॥ सार्ध-



पयोक्ताकारणार्थमेव निकुञ्जमन्दिरद्वारे स्थितोस्तीति पीठिकाभाषना । अथ शब्दार्थयोरौत्पत्तिक-  
सम्बन्धाद्दृश्यमाणरीत्या षड्धर्मादिभावनास्तया रीत्या समष्टिभावनायामपि कृतायां 'जयति  
जननिवासो देवकीजन्माद' इति पद्यसङ्गृहीतनिललीलावादोक्तलीलाभावनायामपि विद्वन्मण्ड-  
नोक्तदिशा सिद्धायां धर्मिनिरूपणात्म्येयरूपधर्मस्फूर्तेर्मूले उक्तत्वाच्छब्दार्थरसरूपपृषो रूपे  
वेणुगीतम् । अत्र प्रमेयप्रकरणं षड्गुणयुक्तस्वरूपवर्णनेन धर्मिनिरूपणमिति क्षुभयरूपसमाभवनायां  
परिकल्प्यते । वेणुगीतारम्भे 'सगोगोपालकोच्युत' इति । 'अच्युतं पादपथैकरूप'मित्यत्राच्युतत्वं  
मजनीयतावच्छेदकं रूपमुक्तं, सोच्युतः सगोगोपालकः गोगोपालाः पीठकस्याः । किञ्च 'इत्थं शर-  
त्स्वच्छजल'मिति वृन्दावनविशेषणात्पीठकस्या श्रीयमुनाजित् । निकुञ्जरूपवृन्दावनद्वारे स्थितो भक्त-  
कारणार्थमिति शब्दात्मको भगवान् इति पक्षे पीठिकाभाषना । उत्पलाञ्जानां माला स्वरूपे  
वर्तते चूतप्रवालश्लोकोक्ता । तस्याः स्वरूपं योगमाया । गोपालतापिनीये श्रुतिः 'कण्ठं तु निर्गुणं  
श्रोतं माल्यन्ते आषयाजया । माला निगद्यते ऋषंस्त्व पुत्रैस्तु मानसै'रिति । आषा मायाया तया  
माल्यन्ते माल्यते । कीर्तिमयी सा । कीर्तिमयी वनमालामिति 'बर्हापीठ'श्लोकसुबोधिन्याः । 'वृन्दा-  
वनं सखि भुव' इत्यत्र 'अद्रिसान्धपरतान्यसमस्तसत्त्व'मिति वृन्दावनविशेषणाच्चिकुञ्जमन्दिरद्वारे तेन  
गोवर्धनाधीश्वरसमानता । अर्थपक्षे रसरूपा विभावाः । 'धन्याः स्म मूढमतय'इत्यादिश्लोके धर्माणा-  
मैश्वर्यादीनां निरूपणम् । तदग्रे स्फुटिष्यति । 'कृष्णं निरीक्ष्ये'त्यत्राप्सरसां स्वरूपं तासां भावने  
सत्सुपयुज्यते । 'गावश्च कृष्णमुखनिर्गते'त्यनेन पीठिकास्वगवां स्वरूपम् । 'प्रायो वताम्ब विद्मग'  
इत्यनेन शुक्रमयूरस्वरूपम् । 'नषस्तदे'त्यत्र श्रीयमुनाजित्स्वरूपम् । 'दृष्ट्वातप' इत्यनेन  
कन्दराया भेषत्वेन भायने तस्वरूपमुक्तम् । 'पूर्णाः पुलिन्ध' इत्यनेन भक्तअयस्य पुलिन्दीत्वेन  
भावने तस्वरूपमुक्तम् । 'इन्तायमद्रि'रित्यनेन सम्पूर्णपीठिकायाः स्वरूपम् । 'गागोपकै'रित्यनेन  
श्रीगोवर्धने पुलिन्दीषु च कृपोपपत्तिः । इत्यमर्थपक्षे विभावाः । ननु शब्देनैव निर्वाहेऽर्थस्य  
द्वितीयतया 'एकमेवाद्वितीयं ब्रह्मे'ति श्रुतिविरोध इति चेन्न । शब्दसदृशैर्यसापि शब्दात्मकत्वात् ।  
किञ्च ब्रह्मणो विकल्पधर्माधारत्वेन शब्दः पुंस्त्वविशिष्टः ब्रह्मार्थरूपं नपुंसकत्वविशिष्टम् । तथा च  
श्रुतिः 'निष्कलं निष्क्रियं शान्तं निरवद्यं निरञ्जन'मिति । पद्यपुराणे तु 'निष्कलो निष्क्रियः शान्तो  
निरवद्यो निरञ्जन'इति । एतेन छन्दसं नपुंसकत्वं श्रुताविति ज्ञायते । तेन पुंस्त्वनपुंसकत्वविशिष्टं  
विकल्पधर्माधारो ब्रह्मरूपमिति । इति पीठिकाभाषना समाप्ता ।

अथ गुणप्रकरणे यत्तन् 'निर्वर्मेको वा मित्रो वा निरोधं कुरुते यदि । तदा व्यर्थं समस्तं  
सा'दिति षड्गुणवर्णनमाहुः कृष्ण इत्यादि ।

कृष्णः स्वैश्वर्यरूपेण प्रकटो बाललीलया ।

नवनीतादिचौर्येण स सेव्यस्तत्प्रभावतः ॥ ८ ॥

समष्टिरूपेण सेवितोपि व्यष्ट्या धर्मरूपेण । एवं धर्मरूपस्य सेवायां श्रीनवनीताप्रियजित्  
दुग्धस्य सर्वप्रतिष्ठाभूतस्य तत्त्वं नवनीतम् । 'पयसि सर्वं प्रतिष्ठित'मिति संहिताश्रुतेः । तदपि शुद्धम् ।  
नवनीते तेजोरूपंघृतस्य सत्त्वात् । 'तेजो वै चूत'मिति श्रुतेः स आश्रयः । 'सर्वमनुमभियते'ति बृहदारण्य-  
कात् । यत्किविशेषाधिकारिणां यत्कानामिच्छातः 'अचलत्वं चापेक्ष्ये'ति सूत्रोक्तायाः । कृष्णः  
सदानन्दः स्वैश्वर्यरूपेण प्रकटो भवति । तदा बाललीलया युतो भवति । नव-  
नीतादिचौर्येण रूपेण प्रतिभारूपं च भवति । आदिना रोमादि । इदमुक्तं भवति ।

नवनीतचौर्यं शक्यतावच्छेदकं नवनीतचौर्यविशिष्टनवनीतचोरे शक्तिः । यद्यप्यष्टमी तिथिः रोहिणी-  
नक्षत्रं वृषराशिरिति न नवनीतचोरपदप्रवृत्तिनिमित्तं नवनीतचौर्यं, तथापि षडनुकृतेनैवनीतचौर्यं  
शक्यतावच्छेदकं बोध्यम् । सर्वकर्मकर्तृत्वमष्टमीतिथिजातस्य भवतीति चौरकर्मकर्तृत्वमपीति वा,  
अत एवैकादशसुबोधिन्यां 'मूर्त्याभिमतया स्वये'त्यस्य प्रकारसहस्रमध्ये नवनीतचौर्यादिरूपेषु स्वभावो  
नियामक इति । प्रसिद्धं तु नवनीतप्रियजित्त्वं शक्यतावच्छेदकम् । एवं चोत्सवाध्याये ऐश्वर्य-  
निरूपके या बाललीला तथा नवमेध्याये ज्ञाननिरूपके नवनीतादिचौर्यं तेन च प्रमाणप्रकरणीयाः सर्वा  
लीलाः प्रसिद्धाः श्रीनवनीतप्रियजित्त्युक्तम्, 'जानीत परमं तत्त्वं यशोदोत्सङ्गलालित'मिति भाष्यात् ।  
ननु मूलरूपाणुकारत एव सेव्यो मुख्यत्वादित्याकाङ्क्षायामाहुः प्रतिविधानम् । स सेव्य इत्यादि ।  
भवेदेतदेवं यदि धर्मित्वेनैव भक्तिविषयः स्यात्किन्तु ऐश्वर्यादिरूपा धर्मा अपि नवनीतचौर्यादि-  
रूपैस्तस्य मूलरूपस्य प्रभावः प्रकृष्टो भावो धर्मस्तस्माद्धेतोः स नवनीतचोररूप ऐश्वर्यधर्मोपि  
सेव्यः । अन्यथा 'प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वा'दित्यत्र निरूपितो भगवतो धर्माभेदो माहात्म्यं जीवा-  
त्म्यैक्यं च ज्ञापयनं क्षेत्रमात्रपर्यवसायी स्यात्, एवं तु क्षेत्रेन धर्मानुवृत्त्याख्यसेवापर्यवसायीति सिद्धा-  
न्तमुक्तावलीस्य 'कृष्णसेवा सदा कार्ये'ति वाक्यानुगुण्यमेव गुणः । कृष्णो भगवान् । भगवानिव भगा  
अपि सेव्या इति । अन्यथा युगलगीते 'कृष्णे वनं यात'इत्युक्ते सति तल्लीलाः प्रगायन्त्य इति  
वक्तव्ये 'कृष्णलीलाः प्रगायन्त्य' इत्युक्तौ कृष्णपदं व्यर्थं सत् किञ्चिज्ज्ञापयति कृष्ण इव कृष्णलीला इति  
ऋतिप्रयोजनक्रो ग्रन्थः स्यात् । भगा लीलावत् । धर्मा त्वरसः, सर्वरसोयं त्वैश्वर्यधर्मोद्भूतरसः ।

ऐश्वर्यलक्षणम् । ईश्वरस्य भाव ऐश्वर्यमित्यत्र प्रकृतिजन्यबोधे प्रकारस्य महात्मन ईश्वरेण  
सह भेदसम्बन्धस्याव्युत्पन्नत्वेनालौकिकविषय एव युक्त्यगोचरेऽभेदसंसर्ग आस्थायिते, 'प्रकाशाश्र-  
यवद्वा तेजस्त्वा'दिति सूत्रभाष्योक्तरीत्या । आस्थिते च प्रकृतिप्रत्ययार्थोभेदे ऐश्वर्यमालम्बनविभावः ।  
तद्गुणातिशया नवनीतचौर्यादय उदीपनविभावाः । स्ववकीर्तनाश्रुपातादयोरुभावाः । तनुजविस्त-  
जसेवामाहात्म्यज्ञानवैराग्यगतिवृत्तिहर्षादयो व्यभिचारिभावाः । देवादिविषयो विस्मयः स्थायिभावः ।  
अत्राधिकारिणो राजसा नराः, 'महानामशनि'रित्यत्र सुबोधिन्यां स्पष्टम् । वात्सल्यरसो धर्मा  
इत्येवमुक्तं वात्सल्यरसो वा । अथ परिमाणम् । वैश्वानराधिकरणे गोवर्धनाधीश्वरूपं मूलरूपाणु-  
कारत इति तरुणमिति गोपालतापिनीयश्रुत्युक्तस्वरुणाकारः स्पष्ट एव नो प्रोच्यते । तत्रापि 'शुक्लिस-  
हस्रः पुरुषो भक्तमाकारयत्युते'ति भागवतार्थनिबन्धोक्तः श्रीमदाचार्यभाषितत्वात् । स चातिरसरूपे  
यद्वा पुरुषोत्तमयोगाध्याये 'स सर्वविद्भजति मां सर्वभावेन भारते'ति गीता । अत्र गीतायां सर्वभावेन  
मां भजतीत्यनेन । पूर्वा....भगवद्दर्शयति तनुभावरूपमत्र नवतनुस्वनिवेशो परिवृष्टाष्टकटीकायाम् ।  
ऐश्वर्यरूपं तु बाललीलापदसमभिव्याहाराच्च तरुणमिति प्रादेशमात्रं प्रोच्यते । तथा च तत्रैव भाष्यम् ।  
'शब्दादिभ्योन्तःप्रतिष्ठाना'दित्यादिसूत्रे विकृष्टधर्माणां तत्तद्धर्मोपत्तिरित्यैश्वर्यमेव भगवतो वर्णितमिति  
'आमनन्ति चैन'मिति सूत्रे तस्मात्प्रादेशमात्रो व्यापक इति वैश्वानरो भगवानेवेति सिद्धमिति च ।  
तस्मात्प्रादेशमात्रो व्यापक इति भाष्ये व्यापकत्वात् 'आनन्दादयः प्रधानस्य' इति सूत्रे लीलापदार्थास्तु  
ब्रह्मधर्मत्वेन व्यापका उच्यन्ते । व्यापकस्य धर्मिणो अनागन्तुकधर्मस्य व्यापकत्वनियमादिति भाष्यम् ।  
तेन ऐश्वर्यादीनां ऐश्वर्यादय एवं तेषामपीति न भावनीयं पूर्वसूत्रे प्रतिषेधात् । गुणप्रकरणनिबन्धे ।  
ऐश्वर्यादिलक्षणानि । कर्तुमकर्तुमन्यथाकर्तुं समर्थ ईश्वरः । 'येनैतावत्कृतं सर्वं स कृष्णो  
भगवान्परः । इति दर्शयितुं शक्तिरभ्यायैः बहुषाब्दागा'मिति बहुषप्रयोजनं देवकीवसुदेवादीनामन्त-

बेहिरानन्ददानं ज्ञानादिना पुत्रादिभ्यश्चातस्तादृशानामन्तर्बहिर्ज्ञानं पुत्रादिभ्य आनन्दान् यः प्रयच्छति । स ईश्वरः स एवैश्वर्यम् वेणुगीते च 'ईश्वरः पूज्यते लोके मूढैरपि यदा तदा । निरुपाधिकमैश्वर्यं वर्णयन्ति मनीषिणः' इति 'धन्याः स्म मूढमतय' 'इत्यस्य सुबोधिण्यां, तथा अन्यान्यपि । बाललीलायां स्पष्टं तु ह्युत्सवाध्याये आनन्ददानं खेन पुत्रेण बेहिरानन्ददानमैश्वर्यकार्यम् । तथा ग्रामीणानां मूढानां पूजनं चोत्सवाध्यायनिरूपितबालकस्य श्रीनवनीतरायजितः स्मर्यते । तदप्ये साकारव्यापकत्वमग्रे शृङ्गारस्वरूपे वर्णिष्यते । परं धर्मिणि अतो धर्मे ऐश्वर्यरूपे । अत्रैवं भक्त्या प्रकटे सर्ववेदान्तप्रत्ययाधिकरणोक्तरीत्या सर्वे धर्मा उपसंहर्तव्याः । तेन धर्मान् निर्धर्मकः नापि भिन्नो निरोधं कुरुत इति सिद्धम् । अत्र अन्यथाकर्तुं समर्थत्वं ज्ञेयम्, अन्यद्वा ज्ञेयम् । अत्र श्रुतिः 'ब्रजे स बालको भूत्वा क्रीडते पुरुषोत्तम' इति, 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं विश्वं पुराणं तमसः परस्ता'दिति, 'मूर्त्याभिमतया स्वये'ति श्रीभागवतैकादशे, गीता 'यद्यद्विभूति-मदि'ति, सूत्रं 'अन्तस्तद्धर्मोपदेशा'दिति, सूत्राणां न्यायरूपत्वात् प्रतिकृतावपि प्रवृत्तिः, तथापि श्रीगोवर्धननायजिदन्तर्गतानां धर्माणां....वादिना....तर्थादीनामित्याशङ्क्यामत्र सूत्रं 'सर्वाभेदादन्यत्रेम' इति । श्रुतिस्तु सर्ववेदान्तप्रत्ययाधिकरणविषयवाक्यं 'सत्पुण्डरीकनयन'मित्याद्या 'रसो वै स' इति श्रुतिश्च । गीता तावत् साधनाध्यायस्य श्रुतिसूत्रयोरियम् । 'मयि चानन्ययोगेन भक्तिरव्यभिचारिणी'ति क्षेत्रक्षेत्रज्ञाध्याये साधननिरूपिका ।

वीर्यरूपेणेति ।

वीर्यरूपेण मथुरां गत्वा भक्ताधिमर्दनम् ।

कृत्वा गतः स्वप्रिययालिङ्गितो भक्ततापहृत् ॥ ९ ॥

एवं 'अचलत्वं चापेक्ष्ये'ति सूत्रोक्ताया आधुनिकनित्यलीलाप्रविष्टभक्तेच्छतो वीर्यरूपेण प्रकटो भवति । सर्वैरस इति श्रुतेर्वीरस्य गोवर्धनेशस्य भावो भवति । तदा राजसप्रकरणीयमधुरामगनादिलीलायुतो भवति । भक्ततापहृत्त्वेन टिप्पण्युक्तमधुसूदनत्वेन रूपेण प्रतिमासूत्रं च भवति । अत्र भक्ततापहृत्त्वं मधुसूदनत्वरूपं शक्यताबन्धेदकम् । प्रसिद्धं मधुरेशजित्वं शक्यताबन्धेदकम् । नृपाय यथासम्भवमुपसंहर्तव्या एव । अतः प्रिययालिङ्गितः । प्रिया कुन्त्रा । स सेव्य इत्यन्ववः । राजसप्रकरणीयपञ्चचत्वारिंशाध्याये वैराग्यनिरूपणं न वीर्यनिरूपणं अतः कुन्त्रारूपया त्रिषवा वीर्यरूपेणालिङ्गित इति सङ्गतं न भवति । तथैव मथुरां गत्विति मथुरामगनं राजसप्रकरणीयाष्टत्रिंशाध्याये । 'अथापराह्णे भगवान्कृष्णः सङ्कर्षणान्वितः । मथुरां प्राविशद्गोपैर्दिदक्षुः परिवारित' इति वाक्यात् । षड्त्रिंशाध्याये च वैराग्यनिरूपणं, न वीर्यनिरूपणम् । अग्रिमाध्याये धर्मिनिरूपणं, न वीर्यनिरूपणम् । तदग्रिमाध्याये चैश्वर्यनिरूपणं, न वीर्यनिरूपणम् । एकचत्वारिंशाध्याये च भक्ताधिमर्दनं, महादिवधस्य कृतत्वेन दर्शनादीर्यनिरूपणम् । अक्षरात्मकत्वेन स्त्रीरूपजीवेषु । अग्रिमाध्याये च मातापितृबन्धविमोचनोपसेनराज्यदानादेर्विशोषोपकत्वेन यज्ञोन्निरूपणं, न वीर्यस्य निरूपणम् । अग्रिमाध्याये श्रीनिरूपणं, न वीर्यनिरूपणम् । अग्रिमाध्याये ज्ञाननिरूपणं, न वीर्यनिरूपणम् । पञ्चचत्वारिंशे च 'सानङ्गतसकुचयोस्फरसस्तयास्फोर्जिभ्रन्त्यनन्तचरणेन रुजो मृजन्ती । दोर्म्यां स्तनान्तरगतं परिरम्य कान्तमानन्दमूर्तिमज्जहादतिदीर्घताप'मिति वाक्याद्भक्तायाः कुन्त्रावास्तापहृत् ।

अन्यत्र मथुरां गत्वा वीर्यरूपेण भक्ताधिर्मर्दनं कृत्वा सान्दीपिनिगुरुं गोपिकाश्च पुत्रद्वारा अमर-  
गीतोक्तज्ञानद्वारा च सान्त्वयित्वा पुनर्मथुरां गत इत्यर्थः । तत्रापि वीर्यरूपेण भक्ताधिर्मर्दनातिरिक्त-  
लीलाकरणार्थीर्यरूपेण मथुरां गत्वेत्यादि सङ्गतं न भवति यद्यपि तथापि 'श्लोकं रूपं रसात्सृष्ट'मिति  
नैयायिकानां सामानाधिकरूप्येन रूपे गुणे एकत्वसद्ख्या तथा पृथक्त्वरूपो गुणो यथा तथा वैराग्यादिना  
भक्ताधिर्मर्दनातिरिक्तं सर्वमुपपद्यताम् । वीर्यलक्षणम् । 'वीर्यं मे दुश्चरं तप' इति वाक्यात्तपः ।  
तन्निविद्यम् । 'बुद्धिवीर्यं क्रियावीर्यं क्रिया च द्विविधा मते'त्यस्यां कारिकायां बुद्धिवीर्यं बुद्धिरूप-  
त्वान्तरकृतिः सा सुभद्राप्रसङ्गे लोकदोषेण सर्वदा कन्यात्वेनैव स्थितेरयुक्तत्वाद्दुत्पन्नायाः सुभद्राया-  
श्चौर्यायाश्चानाय दानकृतिः । अस्याः कृतेः स्थितिलीलायामन्तर्भाव उत्पन्नानां तत्तन्मर्यादया पालनात् ।  
वैकुण्ठस्य सुभद्रारूपस्येच्छाशक्त्या विजयाच्च स्थितिलीलारूपा कृतिः । तथा च युगलगीतमुबो-  
धिनी । वीर्याणि जगत्कर्तृत्वादिरूपाणीति । क्रियावीर्यं तु जनकश्रुतदेवग्रहयोरेकेनैव रूपेण  
गमनकृतिः । यद्यप्यन्यथा कर्तुं सामर्थ्यरूपमैश्वर्यमिदं तथापि ह्यन्यथा कर्तुमिच्छे क्रियावीर्यमत्र  
कर्तुं कृतिरिति पर्यायः । तुमुनो भावे विधानात् । सामर्थ्यं चैकीभावलक्षणं व्यपेक्षालक्षणं वा ।  
अन्यथा वैषम्यनैर्घृष्ये स्याताम् । एवं चैकीभावरूपसद्ख्या ऐश्वर्यम् । कृतिः कर्म वीर्यमिति भेदः ।  
बेणुगीते च 'वीर्यं देवेषु तत्रापि स्त्रीषु तत्रापि कामतः, सान्निध्ये पुरुषाणां च मूर्च्छां तेन ततो  
महत्' । अत्रापि तत्तन्मर्यादया पालनकर्तृत्वरूपा कृतिर्वीर्यं बोध्यम् । कृतिपदं विहाय वीर्यपद-  
मुपात्तं तत्प्रयोजनं देवेष्वित्यादिनोक्तम् । अत्र वीर्यपदं मुख्यम् । अन्यत्र गौणं यथा पूतनामार-  
णलक्षणवीर्यं एवमत्रेपि सर्वत्रैतादृशविषये बोध्यम् । वीररसस्य विभावादयः । सर्वसामर्थ्यसहितः  
बालम्भनविभावो मूर्च्छितः । भक्तानां वीररसभावनमनुचितमिति सर्वसामर्थ्यसहित इति विशेषणम् ।  
वीरप्रकृतिकमफ्ननिरोधार्यं वा लीला, तदा विशेषणं न देयम् । उदीपनं महाबलकुवलयपीड-  
हननम्, 'लीलयेभो हतो येन सहस्रद्विपसत्त्वभृ'दिति चाणूरवाक्यात् । बालकिशोरोपेक्षणं कृष्णं  
प्रति स्पर्शां चानुभावौ । 'न बालो न किशोरस्त्व'मिति चाणूरवाक्यात् । गजादपि बलिष्ठत्वस्मरणं  
व्यभिचारिभावः । 'तस्माद्भवद्भ्यां बलिभिर्योद्ध्यं नानयोत्र वै' इति वाक्याद् उत्साहः स्थायी भावः ।  
परिमाणं तु 'समो मशकेन समो नागेने'त्यादि श्रुत्युक्तम् । प्रादेशमात्रं वा तावतोपि प्रादेशस्य  
सम्भवादवतारादौ । श्रुतिः 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं विश्वं पुराणं तमसः परस्ता'दिति महा-  
नारायणोपनिषत्स्था । सूत्रम् 'अन्तस्तद्भर्मोपदेशा'दिति । न्यायरूपत्वात्, गीता, 'यद्यद्विभूतिमत्सत्त्वं  
श्रीमद्भूजितमेव वा । तत्तदेवावगच्छ त्वं मम तेजो'शसम्भव'मिति । तथापि श्रीगोवर्धननाथजिदन्त-  
र्गतानां सेवादि न तत्प्रभूतानामैश्वर्यादीनामित्याशङ्क्याम् । सूत्रादिकं पूर्वाक्तं सर्वाभेदादित्यादि ।  
गुणोपसंहारश्चेत्ते तु श्रुतिरन्या । गोपालतापिनीये 'शङ्खचक्रगदापद्मनमालावृतस्तु वा' इति । अत्र  
दक्षिणयागमारम्य शङ्खपद्मगदाचक्राणि विप्रन्मधुसूदनो भवति ।

अत्र प्रमेयप्रकरणीयलीलाप्रसिद्धेति भावनायां द्वारकानाथजित्तुजगोविन्दजित्कृतायामस्ति तदा  
कालियदमनक्रियया स्त्रीगोपालवशीकरणार्थीर्यम्भवति परं मथुरां गत्वेत्यादिविरोधाद्गुणोपसंहारेण  
योज्यमत्र एवं सर्वत्र । मूलरूपस्येश्वरस्य धर्मैश्वर्यादिचरित्रं प्रमेयप्रकरणीयं योज्यमत्र ।

१-ज्ञानद्वारेण्युक्तत्वाज्ज्ञानरूपेण मतः । २-शक्त्यर्थं सामर्थ्यं प्रपञ्चे अद्यकत्वमानाद् । ३-प्रपञ्चे कृतप्रवत्तापेक्षः ।

४-द्वैतीभावेन एको भगवान्तीलात्मपदावैवेति प्रतीत्या स्मरते व्यवहिनत् इत्येकत्वमिति तस्या सङ्ख्या ।

यशोरूपेणेति ।

यशोरूपेण भक्तार्तिं हृतवान्स्वप्रयासतः ।

सर्वशक्तियुतः प्रेम्णा स सेव्यो विद्वलेश्वरः ॥ १० ॥

अश्रुते अश्रु भोजने, अशेर्देवने युद् चेत्यसु न यशः । पूर्वोक्तप्रकारेण भक्तानामिच्छातो यशोरूपेण प्रकटो भवति । यशोरूपेण प्रेणो ज्ञापकविरहात्मकशब्दात्मकस्य योजनेन सात्त्विकभगवद्भक्तानामार्तिः गीतोक्ताधिकाररूपा 'चतुर्विधा भजन्ते मा'मिति फलप्रकरणीयद्वितीयाध्यायोक्ता । तस्य यशोनिरूपकत्वात् तृतीयध्यायेपि । तत्र च भक्तानामवस्थाद्वये द्वितीयावस्थानुपचिते विरहानुभवो अतो भक्तानामार्तिः । तामार्तिं स्वप्रयासतः स्वस्य प्रेम्णा ज्ञापक इत्याद्युक्तः प्रयासः प्रयत्नः प्रमेयबलं ततः सर्वासु शक्तिषु ब्रजवनितासु हृदि युक्तो मिश्रितः । विरहे आन्तरत्वाद्द्विलेश्वरस्य । तादृशः सन्नार्तिं हृतवान् । 'आन्तरं तु परं फल'मिति सुबोधिन्याः परत्वावच्छिन्ने फले ये विविधा भावा उत्पद्यन्ते न ते सङ्गमे इति । एतच्च ज्ञापितं नयनमुद्रणेन विरहेन्तर्भावे ज्ञानाभावात् । अतोत्र संयुक्तो रतिपतिः विशुक्तस्त्वप्तिरूप इति । स विद्वलेश्वरः प्रेम्णा हर्षभावेन सेव्यः । 'रतिर्देवादिविषया व्यभिचारी तथाञ्जितः भावः प्रोक्त', इति काव्यप्रकाशात् । अत्र विद्वलेश्वरत्वं शक्यतावच्छेदकम् । अत्र यशोरूपविद्वलेश्वर आलम्बनं मन्दिरोत्सवादिकमुद्दीपनम् । हर्षकारणत्वात् । अश्रुपातादयोनुभावाः हर्षकार्यत्वात् । वैराग्यतनुवित्तज-सेवादिसञ्चारिभावाः । हर्षः स्थायी भावः । विस्तारिकायां हर्षस्योत्सवादिभिरुत्पत्तिकथनात् । उद्दीपनेपि श्रुत्सवादिकमुपात्तम् । प्रेम्णः सञ्चारिणोस्य हर्षस्य स्थायिभावत्वं शान्तरसे निर्वेदवत् । अस्य दुःखात्मकस्यापि सुखरूपत्वं रसस्यापरिमितलोकोत्तरानन्दरूपत्वेन तदन्तर्गतदुःखस्यापि सुखरूपत्वम् । नखक्षतकृतदुःखस्येव अत्र प्रेमपदमावृत्तं तच्च स्वाश्रयानन्दे लाक्षणिकम् । अतोत्र प्रेमपदेन हर्षो रसः । श्रीकृष्णगोपिकाप्रौढेत्यादिना वक्ष्यते । वैश्वानराधिकरणोक्तं प्रादेशमात्रं परिमाणम् । निबन्धे लौकिकालौकिककर्तृत्वम् । वेणुगीते यशोलक्षणम् । 'समपादाम्बुजं सूक्ष्मं कटिलमं भुजद्वयम् । किरीटिनं लसद्भक्तं विद्वलेशमहं भज' इति शङ्खचूडहननेन स वैराग्ययुतः शङ्खयुतः । मूलरूपनिष्ठं वैराग्यं अपि यशोरूपेपि प्रत्येति । एकं रूपमितिवत् । पीठं तु सर्वात्मभाववद्भक्तहृदयम् । निर्गुणे भगवद्रूपे मूढानां सात्त्विकभगवद्भक्तानां प्रत्यक्षासक्तिवारणं विधाय ज्ञानभक्त्यात्मकं स्वधर्मं तेषु योजयित्वा तच्च ज्ञापकविरहात्मकं शब्दात्मकं च योजयित्वा मनसो निवेशनं यत्तत्करणत्वं यशस्त्वं अष्टाविंशतितत्त्वसम्मिमे नाम्नि यशसीत्यादिगुणप्रकरणे श्रुतिगीताध्याये कारिकासु लक्षणं वेणुगीतीयलक्षणसंमेलनेन । तदुक्तं वेणुगीते । 'यशो यदि विमूढानां प्रत्यक्षासक्तिवारणात् । स्वधर्मं योजयेत्तेषु तदा भवति नान्यथे'ति । अत्र प्रयोगः । ब्रह्म यशसा, मूढानां भक्तानां प्रत्यक्षासक्तिवारणज्ञानभक्तियोजनोभयद्वारा निर्गुणे भगवद्रूपे मनोनिवेशनं कारयतीति । 'यशः क्रीतिः समाज्ञा च स्वयः स्वोत्रं स्तुतिर्भुति'रित्यमरः । आधारोत्कर्षाधायकगुणवर्णनं स्तुतिः । एतदेवाधारोत्कर्षाधायकसर्वजनाह्लादकगुणवत्त्वम् । गुणवद्गुणवर्णनम् तत्त्वं स्तुतित्वं यशस्त्वमपि । विदा ज्ञानेन ठन्नं शून्यान् लात्नानुगृह्णाति यः स्वयं स विद्वलः कथ्यते बुधैः स ईश्वरो विद्वलेश्वरः पुष्टिरूपमिदम् । शङ्खचक्र-गदापत्रश्रिया जुष्टमिति मर्यादारूपम् ।

विरह इत्यादि ।

विरहे भावितप्रेम्णा प्रियया द्वारिकास्थितः ।

मार्गतोङ्गीकृतः सेव्यः श्रियया द्वारिकेश्वरः ॥ ११ ॥

उत्तरार्धे एकत्रिंशत्धायाये अष्टाविंशे वा स्पष्टोर्थः । तत्र निर्गुणः कृष्णः गुणत्रयाभावः कृष्णमेति । त्रिविधमरुदःखहर्ता समष्टिव्यष्टिभेदेन इति । यद्वा द्वारिकास्थितः उत्तरार्धप्रथमाध्याये । प्रिया रुक्मिणी तथा तद्विरेह भावितः पञ्चाशत्तमे आगतो रुक्मिण्याङ्गीकृतः श्रियेति । अत्र पञ्चाशत्तमे श्रीरूपरुक्मिणीनिरूपणेन श्रीनिरूपणादिति भावः । श्रिया चा इति पाठः । श्रयति हरिमिति श्रीः किञ्चचीति किञ्चदीर्घौ । यद्वा प्रकृतिपुरुषौ रामकृष्णौ अतो योगेन बन्धुनं द्वारिकास्थापने मनसापि द्वारिकास्थितः प्रियया प्रकृत्या रामरूपया प्रेम्णा विरहाय भावितो मञ्चितः मनसा आगतः अङ्गीकृतो विरहार्थं बहिर्गमनम् । श्रियेति पूर्ववत् । पद्मगदाचक्रशङ्खाश्वत्थुर्षु श्रीहस्तेषु माधवष्टिप्पण्युक्तदिशा गदाचक्रे दक्षिणयोरञ्जशङ्खौ वामयोर्धारयन् भवति अत इदं रूपान्तरम् । शङ्खगदाशुदायुधमिति वाक्ये शङ्खगदे आदी ययोस्ते शङ्खगदादिनी पद्मचक्रे उदायुधे यसेति तद्गुणसंविज्ञानो बहुव्रीहिः । शङ्खपद्मे दक्षिणे गदाचक्रे वामयोर्धारयन् कृष्णो भवति एवमेतानि धारयति यदा शङ्खचक्रगदापद्मक्रमेण कृष्णो भवति तदा तानि हस्तेषु धारयन् वर्तते । यदा शङ्खाञ्चक्रगदा धारयन् नारायणो भवति इतिवत् शङ्खगदयोः आदिनी चक्रपद्मे उदायुधे यसेति विष्टब्ध वामपरावृत्तः क्रमः । शङ्खचक्रगदापद्मविराजितमथुराजन्मलीलो वनमालीति प्राप्तम् । श्रीलक्षणं निबन्धे 'हरिरिव श्रियं भुङ्क्ते श्रियं नान्यस्तु कश्चन' इति हरिमोग्यत्वम् । 'श्रियो हि परमा काष्ठा सेवकास्तादृशा यदी'ति वेणुगीते । आश्रयत्वाच्छ्रीधर्मः । परिमाणं प्रादेशमात्रम्, तावत्प्रदेशस्य वामनावतारादौ सम्भवात् । रसस्तु शृङ्गारः । 'रुक्मिणीरमणः कामपिते'ति पुरुषोत्तमसहस्रनाम्नः । मक्तिरसे तु कामो दिदृक्षा-मात्रं श्रुतिस्तु 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूप'मिति अनन्तरूपेषु तावत् प्रादेशमात्रं रूपम् । 'अन्तस्तद्ध-र्मोपदेशा'दिति सूत्रम् । प्रतिकृतेः सूर्यत्वाभावेपि सूत्राणां न्यायरूपत्वेन प्रतिकृतावपि प्रवृत्तेः । गीता 'यद्यद्विभूतिमत्सत्त्वं श्रीमदूर्जितमेव वा । तत्तदेवावगच्छ त्वं मम तेजोऽसम्भव'मिति ।

ज्ञानं क्रमप्राप्तं निरूपयितुमादौ गोकुलचन्द्रमसं निरूपयन्ति कदाचित्दित्यादि ।

कदाचित् यमुनातीरे ज्ञानरूपेण वेणुना ।

प्रियामाकारयन्सेव्यस्त्रिभङ्गो गोकुलाधिपः ॥ १२ ॥

अत्र ज्ञानस्वरूपं निरूप्यते, अतो ज्ञाननिरूपके युगलगीते कदाचित् युगलैर्गीतकाळे । यमुनातीरे 'तर्हि भगगतयः सरितो वै' इति वाक्यात् । ज्ञानरूपेण इति । अत्रापि मूलरूपगुणाः पूर्णानन्दैश्वर्यादयः सामानाधिकरूप्येन उपसंहर्तव्या नान्ये तु गुणाः । गुणोपसंहारपादोक्तरीत्या भक्तेच्छया ज्ञानरूपेण प्रकटो भवति । अभेदे प्रकृत्यादिभ्यः उपसङ्ख्यानमिति वार्तिकेन तृतीया । ज्ञानाभिन्न-गोकुलाधिप इत्यन्वयः । अत्रिभङ्गस्त्रयो भङ्गाः कटिग्रीवाचरणेषु यस्य सः । गोकुलाधिप इति । 'श्रीमद्गोकुलपालक' इति गोकुलाष्टकात् अन्यथा नन्दगोकुले तदीयजनैर्न गीतो भवेत् । युगलगीते 'वामबाहुकृतवामकपोलः' अत्र तु दक्षिणबाहुगतदक्षिणकपोलः । वामपरावृत्तो देवस्त्रीणाम् । स्त्रीणां पुरुषाणां च दक्षिणपरावृत्तो भावोद्बोधको वेणुना इति श्रीगोकुलचन्द्रमा इति प्रसिद्धः । आकार-यन्सेव्य इति । 'हन्त चित्रमबला' इत्यत्र हन्त अबला इति सम्बोधनं गत्वा दर्शनाभावायेति सुबोधिन्याः आकारयन् न तु सर्वशक्तिसंयुक्तः । अत्र शक्यतावच्छेदकं गोकुलाधिपत्वम्, प्रसिद्धं गोकुलचन्द्रमस्त्वम् । अथ ज्ञानलक्षणम् । क्षमालिङ्गेन स्वभावपरावृत्तिलिङ्गेन च महाहस्यज्ञानं ज्ञानोत्कर्षश्च सारम् । ज्ञानवान् क्षमावत्त्वाद् भृगूपाख्याने कृष्णवज्र ज्ञानोत्कर्षवान् स्वभावपरावृत्तेः

वेणुगीते 'नक्षत्रा तदुपचार्ये'ति ऋन्द उक्तनदीवत् इति । गुणप्रकरणे कारिका 'ततः परन्तु ज्ञानस्य निर्णयो हरिमेघसः क्षमा तस्योत्तमं लिङ्गं कृष्ण एव प्रतिष्ठिते'ति 'ज्ञानोत्कर्षस्तदैव स्यात् स्वभाव-विजयो यदि, हरेस्मरणयोः प्रीतिः स्वसर्वस्वनिवेदनादि'ति ज्ञानलक्षणं वेणुगीते । एवं च भृगुपाख्याने यथा क्षमा तथात्रात्मारामत्वलक्षणस्वभावपरावृत्तावपि ज्ञानोत्कर्षः प्रतीयते । भावस्तु स्मृतिः । उक्तकान्यप्रकाशात् । रसो भविष्यति शृङ्गाररससंचारिभाववैराग्यवत् । अत्र ऐश्वर्यादीनां पाठक्रमादिव क्षणेन ज्ञानरूपः स्मरणविषयः श्रीगोकुलेन्दुरालम्बनं सदृशादृष्टचिन्ताद्युदीपनं वेणु-नादप्रभावो देहविस्मरणं नृत्यमोहादि, 'वृन्दावनं सखि भुव' इत्यत्र 'कृष्णं निरीक्ष्य वनितोत्सव-चारुवेश'मित्यत्र च निरूपितोऽनुभावः । वैराग्यसेवादयः सञ्चारिणः । स्मृतिः स्थायिभावः । परिमाणं पूर्वोक्तं सेव्य इति पदात्सुत्रादिकं च पूर्वोक्तम् ।

वैराग्यमाहुः । स्वीयेति ।

स्वीयबिद्धेषु वैराग्यलीलयाधारयद्गिरिम् ॥

तद्रूपेणार्तिहृत्सेव्यः प्रभुर्गोवर्धनेश्वरः ॥ १३ ॥

स्वीया गोकुलस्यास्तद्विद्वेषीन्द्रादिस्तत्र वैराग्यं विषयवैतृष्ण्यसंज्ञं नित्यलीलाप्रवेश इन्द्रादिविषय-तृष्णा स्यात्तदभावाय वैराग्याय साधनप्रकरणे चतुर्विंशत्याये कृतापराधेषीन्द्रे प्रसादान्मदत्याजं लिङ्गं तेन दोषदूरीकरणरूपा लीला तथा हेतुभूतया लीलया कृत्वा द्वाविंशोक्तायामेकं रूपमितिवच्छ्रियां मुख्यतया प्रतीतायां श्रीगोवर्धनगिरिम्धारयदतो वैराग्यरूपाभिन्नो गोवर्धनेश्वरो भक्तार्तिहृत्प्रभुः सेव्य इति भावः । गोवर्धनयुत ईश्वरः श्रीगोवर्धनमन्यथाकर्तुं समर्थः गोवर्धनेश्वरः गोवर्धनस्य ईश्वरः इति विग्रहे षष्ठी संयोगसम्बन्धे इति युतपदेनोक्तं, न तु मध्यमपदलोपिसमासः वैराग्यरूपेण प्रकटे ईश्वरत्वं एकं रूपमितिवत्प्रत्येयति । त्रयोविंशे 'यः सप्तहायन' इत्यत्र वेणुं वादयन्निति सुषोधिण्या वेणुवादकः एकत्र करे शङ्कः । मेघतत्त्वापहारेण निर्वायी मेघाः कृताः । 'अपां तत्त्वं दरवर' इति वाक्यात् । आधिदैविकसंबन्धेनेन्द्रदत्तजलपानं कृतमिति भावनायाम् । गोवर्धनेश्वरत्वं शक्य-तावच्छेदकम् । भावस्तु मतिः । रसो भविष्यति । श्रीमद्गोवर्धनेश्वर आलम्बनम् । गुरुपससिशास्त्रा-र्थोपदेशाद्युदीपनम् । सेवाद्यनुभावः । शमदमेहासुत्रफलभोगनैराश्रयमुमुक्षुत्वानि सञ्चारिणि । गुरु-पससिः शास्त्रार्थोपदेशमन्त्राद्यैरर्थनिर्धारालम्कमतिः स्थायिभावः । ननु वैराग्यं स्थायिभावः तत्प्रसङ्गा-दिति चेत्सत्यम् । एकं रूपमिति यत्प्रत्येयति वैराग्यस्य धर्मरूपत्वात् । परिमाणं प्रादेशमात्रम् । त्रिमङ्ग इत्यनुवर्तनीयम् । पीठं त्वक्षरात्मकं वर्तुलम् । वैराग्यलक्षणं पूर्वोक्तम् । अत्राप्युत्कर्षो वेणुगीते 'उत्कर्षश्चापि वैराग्ये हरेरपि हरिर्यदि । भक्त्या च तादृशत्वं च सा सेवा सेवकोचिते'ति । तादृशत्वं सखित्वम् । तदुक्तं गुणप्रकरणे—'कृष्णो विरक्तः किं वाच्यस्तत्संबन्धात्स्त्रियोऽपि हि । कामैकरसपूर्णश्च विरक्ताः सर्वथा मता'इति । अत्र भक्त्या हरेरपि हरयोत्र हि स्त्रियः सख्यमेति कामैकरसपूर्णासु सर्वथा वैराग्यं विषयवैतृष्ण्यलक्षणम् । सुत्रादिकं पूर्वोक्तम् ।

अन्यत्रोभयोः स्वरूपयोर्ज्ञानवैराग्यवैपरीत्यं देवपदेन शृङ्गाररसत्वेन तुरीयं तत्त्वं विरूपितम् । परं यतो वाच' इति श्रुतेस्वदेकप्राधान्यं संदिग्धमिति धर्मत्वेन शृङ्गारमाहुः । मय्यनमित्यादि ॥

मय्यनं कामरूपेण स्त्रीभावाद्भाषितो हरिः ॥

श्रोहयन्मूलरूपेणाचलीर्णः श्लेष्य एव सः ॥ १४ ॥

भावितो दैन्येनोत्पादितो हरिः शौरिः स्त्रीभावान् शृङ्गारभावान् हेलालीलादिहावजनकान् मोह-  
यन् तेषां वैचित्र्यं कुर्वाणो हि कामरूपेण साक्षान्मन्मथमन्मथरूपेण कामाधिदैविकरूपेण श्रीनिरूपके  
श्रीप्राधान्येनावतीर्ण एकोनत्रिंशत्पद्याये यः स एव धर्मिनिरूपके त्रिंशत्पद्याये 'तत्रातिशुश्रुभे तामिर्मग-  
वान्' इति वाक्ये श्रीलक्षणाञ्छीरूप एव मूलरूपेणानन्दरूपेण त्रिंशत्पद्याये 'योगेश्वरेण कृष्णेने'ति  
कृष्णपदान्मदनं मोहपन्निलेवमवतीर्णो धर्मी सेव्यो न सन्देह इत्यर्थः । 'अपि संराधने प्रत्यक्षानु-  
मानाम्या'मिति व्याससूत्रात् । 'यतो वाच' इत्यस्या उत्तरार्धे 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्' इति श्रुतेः ।  
अन्यथा शोक एवावतिष्ठेदिति भावः । मदनं मोहयन्निति त्रिंशत्पद्यायसन्दर्भयमिति मदनमोहनजित्तं  
शक्यतावच्छेदकं न तु स्त्रीभावमोहनजित्तवम् स्त्रीभावान्मोहयन्नित्यस्य वाक्यस्यैकोनत्रिंशत्पद्याय-  
सन्दर्भयत्वात् । अत्र भाव उक्तकाव्यप्रकाशाद् रसो भवत्येव । श्रीमदनमोहनजिदालम्बनं  
स्वामिन्यौ च । उदीपनं मंदिरोद्यानादि अनुभावोश्रुपातादिः । संचारिणो वैराग्यादयस्त्रय-  
स्त्रिंशत् । रतिः स्थायी भावः । परिमाणमत्रापि प्रादेशमात्रम् । त्रिभङ्ग इत्यत्राप्यनुवर्तनीयम् ।  
तासां द्वयोः स्वामिन्योर्मध्य एकं स्वरूपं त्रिंशत्पद्याये वर्तत एव । गोकुलाधीश्वरजित्यप्ययं उभय-  
स्वामिनीमध्यस्वरूपो गुण उपसंहर्तव्यः । धर्मिलक्षणं तु साधनाध्यायद्वितीयचरणेस्त्येवोभयव्यपदेश-  
विकरणेऽतस्तेषु विरुद्धाः सर्वे गुणा उपसंहार्याः । एकं रूपमितिवदपि ज्ञेयाः । सूत्रादिकं पूर्वोक्तम् ।  
षट्सौतसंगिकेषु स्वरूपेषु तेषु चान्यरूपेषु गुणोपसंहारैरनेकलीला अतिदिशन्ति स्म ।  
एषमित्यादिना ।

एषंविधानेकलीलारूपैस्तद्भावभाविताः ।

सेवयेदन्यथा तु स्यादपराधो न तत्फलम् ॥ १५ ॥

षट्सु स्वरूपेषु प्रथमं श्रीबालकृष्णजित्स्वरूपम् । एषंविधा एवमुक्तपरामर्शे ऐश्वर्यादिभ्यस्तत्कारण-  
लिङ्गापिका लीला उक्तास्तत्परामर्शेन विधाः प्रकारा यासां ता अनेका लीला अर्थात्सत्सदृश्यो लीलाः  
यथा प्रमाणप्रकरणीयोत्सवाध्यायप्रतिपाद्या ऐश्वर्यज्ञापकनन्दाद्युत्सवलीला तत्सदृशी प्रपञ्चविस्तृति-  
पूर्वकभगवदासक्तिजनकत्वेन महापुरुषकर्तृत्वेन भवनाशकत्वेन च वीर्यलीला पतनामारणलक्षणा ।  
एवं यशःश्रीज्ञानवैराग्यधर्मिणां लिङ्गभूताः कारणभूता ज्ञापिकाश्च या लीलास्ताभी रूप्यन्ते क्रियन्ते  
लिङ्गन्ते ज्ञाप्यन्ते ये वीर्यादयस्त्रैरूपैः कृत्वा तासां मूर्तीनां भावैरुक्तै रससंयोगभावविस्मयभाव-  
वीरहर्षस्तृप्तिज्ञानशृङ्गारभावैश्च भावित उद्बुद्धसंस्कारादिभिर्भावनास्मरणं तद्युक्तः वयायोग्यं पूजात्मा  
गोवर्धनाधीशदिमूर्ताः षडौत्सङ्गिकमूर्तीभ्यान्मूर्तीश्च सेवयेदित्याज्ञा विधिराज्ञा । अन्यथान्यैः प्रकारैः  
सेवने तु 'योऽन्यथा सन्तमात्मानमन्यथाप्रतिपद्यते । किं तेन न कृतं पापं चौरैणात्मापहारिणे'ति  
श्रुत्युक्त आत्मापहारलक्षणो दोषरूपोपराधः स्यान्न तु सेवाफलमित्यर्थः । तत्र उत्सङ्गे य कथ्यते स  
शौत्सङ्गिकः श्रीबालकृष्णजित् । शैविकः प्रत्ययः । यशोलीला प्रसिद्धा शकटमञ्जने यशोनिरूपके सप्तमा-  
ध्याये नात्र हि फलप्रकरणे । 'यशोरूपेण कृष्णोत्र प्रकटो बाललीलय । नवनीतादिचौर्वैष स सेव्यस्व-  
स्त्रभावतः' ॥ १ ॥ व्याख्यातम् ॥ गोविन्दजित्कृतभावानायामपि यशोलीला पूर्वोक्ताप्रोरीकृता ।  
शेषं यशो निरूपणवत् । षट्सौत्सङ्गिकेषु भावनावां भावना उदिताः । तथाहि श्रीनटवरजिति  
यशोलीला तृणावर्तमङ्गरूपा सप्तमाध्याये यशोनिरूपके । 'यशोरूपेण कृष्णोत्र प्रकटो बाललीलय ।  
नवनीतादिचौर्वैष स सेव्यस्वस्त्रभावतः' । व्याकृतम् । श्रीनवनीतप्रियजित्त्वाम् श्रीमदनमोहनजित्  
श्रीबालकृष्णजित् स्तस्त्र । 'मदनं कामरूपेण श्रीभावाद्भावितो हरिः । मोहयन्मूलरूपेणावतीर्णः



सेव्य एव सः' । निरूपितम् । अत्र जृम्भालीलेति भावनायां यशोनिरूपके सप्तमाध्यायेऽस्ति । 'यशोरूपेण कृष्णोऽत्र प्रकटो बाललीलया । नवनीतादिचौर्येण स सेव्यस्तत्प्रभावतः' । अत्र श्रीबालकृष्णजिति जृम्भालीला सत्त्वशुद्धिलीला च । जृम्भालीलाभावने 'यशोरूप' इत्यादिकारिका । सत्त्वशुद्धिलीलानाम धौर्त्यादिलीला अष्टमाध्यायोक्ता श्रीरूपा । 'स्वश्रीरूपेण श्रीकृष्णः प्रकटो बाललीलया । नवनीतादिचौर्येण स सेव्यस्तत्प्रभावतः' । श्रीनिरूपणे उक्तप्रायम् । गोकुलचन्द्र-मोजित्सार्वे श्रीबालकृष्णजित्युलूखललीला प्रसिद्धा ज्ञानरूपा । 'एकदा भाण्डस्फोटेन रञ्जन्मनतयापि हि । ब्रह्मत्वबोधनाख्यं हि ज्ञानं कुर्वन् स सेव्य उ' । ज्ञाननिरूपणे पूर्वं स्फुटम् । श्रीमदन-मोहनजिति नलकूबरमणिग्रीवोद्धारलीला प्रसिद्धा । 'दामोदरेण' 'परमविक्रमितातिवेषस्कन्धप्रवाल-निटपा'वितिपदार्थ्यां वीर्यरूपा । 'वीर्यरूपेण यमलार्जुनौ गत्वाधिर्मदनम् । कृत्वा च मोचितौ चैव तद्रूपं सेव्यमेव च' । वीर्यनिरूपणे स्पष्टम् । भावनायामप्येवम् । बालस्यात्र मदनमोहनक्रीडानुकरणं न मदनमोहनत्वम् । इति तद्रूपनिरूपणम् ।

त्रिषु साकारव्यापकं तद्रूपं च निरूप्य तत्र स्थितं निरूपयितुं यद्यपि तत्र स्थिता अन्येप्यद्भु-तादिरसाः पूर्वमुक्तास्तथापि शृङ्गाररसेनैवान्ये रसतां भजन्त इत्यावश्यकमन्येषु रसेषु रसताजनकं शृङ्गारमङ्गीकुर्वन्तः शृङ्गारेणाविहितभक्त्यात्मकेन यथा ब्रह्मत्वेन खेहः पुष्टो भवति न तथाऽविहितेन वात्सल्येन मत्या वा भवतीति गुरुभूताभिर्गजसीमन्तिनीमिरादतम्, अक्षराभिन्नोऽक्षरे प्रतिष्ठित इति अदृश्यत्वाधिकरणेऽक्षरसापि ब्रह्मत्वं पुरुषसापि तयोः परापरभावः अभेदश्च, एतादृश एव हि ब्रह्मवाद इति भाष्यात्तादृशं शृङ्गारं निरूपयांश्चन्द्रः प्रतिज्ञापूर्वकं मङ्गलाचरणपूर्वकं चाज्ञानां गीताद्यविदुषां स्वविघ्नसम्भवात् शृङ्गारस्वरूपम् । कन्दर्पेत्यादि ।

कन्दर्पकोटिलावर्णनं नत्वा गोपीजनप्रियम् ।

शृङ्गाररसरूपं हि यादृक् तादृक् निरूप्यते ॥ १ ॥

ननु पुरःस्फूर्तिकं ब्रह्मत्वं तत्र स्थितं रूपं न त्यक्तुं योग्यमतः कुतः शृङ्गाराङ्गीकार इति चेच्छृणु । ब्रह्मत्वं सत्यत्वादिरूपं शृङ्गारे पर्यवसति, श्रीभागवतमते सत्यं परं धीमहीति ब्रह्मणि वेदार्थोर्विस्तारकसति साधौ सत्यपदप्रयोगात्सत्यं लक्ष्मीस्तथा एकादशे 'आसीज्ज्ञानमयो ह्यर्थ एक-मेवाविकल्पित'मिति ज्ञानं ब्रह्म तथाऽग्ने सङ्कर्षणः शेषस्वरूपोऽनन्त इत्यर्थ उक्त एता.....वत्वं ब्रह्मवादत्वं.....द्वितीय....धन....नित्यस्य लीलावादे । ननु शृङ्गारः कामस्तृतीयशास्त्रप्रतिपाद्यः कथं तुरीयरूपे तुरीयशास्त्रप्रतिपाद्ये कामपुरुषार्थ इति चेन्न 'भगवानेव हि फलं' सायुज्यं मोक्ष आन-न्दोऽस्तमिति पर्यायाः । सायुज्यं च युनक्तीति युक् सह युक् सयुक् सयुजो भावः सायुज्यम् । 'सायुज्यं कृष्णदेवेन शीघ्रमेव ध्रुवं फल'मिति निबन्धात् । 'भगवत्सेवोपयोगिदेहो वैकुण्ठादिषु अलौकिकसामर्थ्यं च' पुष्टौ फलम्, तत्र वास्तविकाणुत्वविशिष्टानामक्षरात्मकानां जीवानां ब्रह्मणि योगस्तूष्णीयुतानन्दपदवाच्यत्वमपि सायुज्यपदवाच्यत्वेति कोप्यानन्द इति संशये गीता प्रवर्तते 'मम योनिर्मेहद्रव्य तस्मिन् गर्भं दधाम्यह'मिति मर्यादामार्ग्यिमोक्षे मार्यादिकं गर्भाधानमवसीयत इत्येवम् । अत एव 'सर्वेन्द्रियगुणाभासं सर्वेन्द्रियविवर्जित'मिति क्षेत्रक्षेत्रज्ञाध्याय एव ब्रह्मस्वरूपम् । पुष्टिमार्ग्यिफलयोस्तु 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्' इति श्रुत्या स्फुट एवानन्दो रसात्मेति द्वादशाध्याये

‘तं गोरजश्चरितकुन्तले’त्यत्र धर्मार्थकाममोक्षाणां चतुर्णां धर्मादिसहितानामेव मोक्ष इत्येकवाक्येति शृङ्गाररसो निरूपित इति च सुबोधिनीटिप्पण्यां स्फुटेयं ‘अतः शृङ्गारस्वरूपं निरूप्यत’ इति प्रतिज्ञा । श्रुतिरूपाणां ब्रजसीमन्तिनीनामत्र शृङ्गार एव मनोरथान्तप्राप्तेः ‘मनोरथान्तं श्रुतयो यथा यत्’ इति वाक्यात् । आनन्दमात्रं पुराविदामिदं रूपमत एव वेणुगीतसुबोधिण्यां ‘कृष्णं निरीक्ष्ये’त्यत्र ‘तत्कणितवेणुविचित्रगीतं’मित्यस्य व्याख्याने गीतं शृङ्गारान्तर्गतमिति विचित्रमिति विशेषणन शृङ्गार एव सर्वरसा इति नाट्यशास्त्रसिद्धान्त इति विचित्रमद्भुतरसवत् । किञ्च अन्यस्य रसत्वमेव न मन्यन्ते यथा महान्तः सुवर्णाभरणान्येवोपकरणानि कुर्वन्तीति सुबोधिण्यां भावनोक्ताः सर्वत्र शृङ्गारभावना । तथा हि

श्रीगोवर्धनाधीशेषु भक्तमनोरथेन तामसप्रकरणीयफलप्रकरणोक्तपूर्णानन्दैश्वर्यादयः प्रधाने भावेलिमाः ‘उत्क्षिप्तहस्तः पुरुषो भक्तमाकारयत्युते’ति भक्तमनोरथपूरकं रूपमालम्बनविभावः शृङ्गारे शान्तरसे च । ननु कुतः शृङ्गार इति बृहदारण्यके ज्योतिर्बाह्वणे तद्वाच्यस्यै‘तदात्मकाममासकाममकाम-  
मरूपं तद्यथा प्रियया स्त्रिया सम्परिष्वक्तो न बाह्यं किञ्चन वेद नान्तरमेवमेवायं शरीर आत्मा प्राज्ञेनात्मना सम्परिष्वक्तो न बाह्यं किञ्चन वेद नान्तर’मिति अत्र प्रियस्त्रीदृष्टान्तशारीरात्मप्राज्ञरूपजीव-  
दाष्टान्तिकयोर्देशेनात् । इदं प्रथमाध्यायतृतीयपादान्ते ‘सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेने’त्यधिकरण उक्तम् ।  
आचार्यमार्गे तु अन्यत्सर्वं भक्तमनोरथहेतुकं भक्तिरसरूपम् । तत्रालम्बनमुक्तम् । उदीपनविभावस्त्व-  
ष्टेष्ट, अनुभावः भगवता समं संलापादिः, स च भगवच्छय्यादिरूपशेषः पीठस्थः यद्यपि चतुर्भिव्यूहै-  
रेकोत्रालम्बनविभावस्तथापि रामः.....पि कृष्णावतारे स दृष्टः अनिष्टशङ्कायाः रसान्तःपातिनो  
व्यभिचारिभावाः हरिदासनिष्ठाः नृसिंहोऽश्वरावतारः योऽदृश्यत्वाद्यधिकरणे पुरुषोत्तमाधिकरणं  
तत्रोक्ताभिन्नाश्वरशरणारविन्ददौ मुक्तभक्तौ मयूरो, मुक्तजीवः शुक्रश्च भक्तमुक्तौ त्रयोपि ब्रजभक्तानां  
पुंभावगताः । मेघश्लेषरूपः कालः महिषी.....क्षे उपवेदादि ऋग्रूपगोम्यः.....पश्चाद्दजा गावो  
महिष्यश्चे’त्यत्र कीर्तनाद् द्वितीयः शेषश्च, भावनीया गावः ऋचः शङ्खश्लेषमुनाजित्तयान्तःकरणीया इति ।

श्रीनवनीतप्रियजित्सु गुप्तरसप्रकारो बालभाव एव । निरावृतस्वरूपं रसाधापकमिति ऋटिवस्त्राणि नो धारणीयानि । वासुदेवव्यूहकार्यस्य मनोरथान्तदान आवश्यकत्वात् । ‘जानीत परमं तत्त्वं यशोदोत्सङ्गललितम् । तदन्यदिति ये प्रादुरासुरांस्तानहो बुधा’ इत्यादि ।

श्रीमद्युरेशजित्सु भुजाचतुष्टयं स्नानन्ददानं वासुदेवव्यूहस्य सायुज्यदातुः सत्त्वात्तत्कीडा पूर्वोक्तश्च व्यूहस्तत्सहिता गोपीजनानां भक्तत्वं.....गोचारणं कृत्वा ब्रजे यदागच्छति तदा भक्तानां स्वमुखाभूतपानं कारयति यत्तत् । द्वितीया स्नानन्ददाने प्रति-  
पन्ननिवारणं विरहजतापसोपशमनम् । तृतीया स्वसेवाकारणं मार्गं सन्ध्याभोगस्य स्वीकरणम् ।  
चतुर्थी आधिदैविकभावस्य परम्परोद्बोधनं वने चतुर्दशरसानां या लीला कृता सा, प्रत्येकरसानां  
स्वाधिभावान् प्रकटीकृत्य ब्रजभक्तासद्बोधितेति ।

श्रीमद्विष्णुलनाथजित्सु तामसप्रकरणीयफलप्रकरणद्वितीयाध्यायोक्तलीला प्रसिद्धा तत्र वीर्योक्ते  
मोक्षप्रसङ्गाद्वासुदेवप्रसङ्गात् वासुदेवचरित्रं बोध्यम् ।

श्रीद्वारकानाथजित्सु

‘भ्रूवल्लीसंज्ञयादौ सहचरि निकरे वर्जयित्वा स्वकीयात्  
पश्चादागत्य तूष्णीमथ नयनयुगं स्वप्रियाया निमीत्य ।

कोस्मीलेतद्वचनमसकृद्देशुना भाषमाणः

पातु क्रीडारसपरिचयस्त्वां चतुर्बाहुर्बुधैरिति ।

श्रीगोकुलाधीशजित्सु साधनप्रकरणीयऋषिपत्नीप्रसङ्गः ।

श्रीगोकुलचन्द्रमोजित्सु फलप्रकरणीयचतुर्थध्यायोक्तलीला ।

श्रीमदनमोहनजित्सु फलप्रकरणीयप्रथमाध्यायोक्तलीला भावनीया एवं षट्सु औत्स-  
ङ्गिकेषु गुणोपसंहारेण शृङ्गारलीला भावयितव्या । अष्टस्वरूपाणि धर्मिरूपाणीति भावनायां आनन्द-  
मनःशरीरजीवशरीरक्रियाप्राणानन्नाः क्रमश इति केचित् ।

प्रकृतमुच्यते । कन्दर्पकोटेलीक्षणं सम्भोगशृङ्गारो यस्य तं लवणा त्विद् लवणैव लावण्यम् ।  
स्वार्थे ष्यञ् । 'लवणा त्विधी'ति विश्वः । शृङ्गारनिरूपणे विम्लस्य ध्वंसाय यः कश्चिन्शृङ्गारस्तद्विशिष्ट-  
रूपस्य मङ्गले कर्तव्यं उपादानमुचितमिति विशेषणम् । परकीयास्त्रेव रस इति विशेष्यमीदृक् ॥ १ ॥  
स्वच्छ इत्यादि ।

स्वच्छो मरकतश्यामः स्त्रीपुंमभावात्मकः पटुः ।

अनन्यपरतस्त्र रसः शृङ्गार उच्यते ॥ २ ॥

स्वच्छः श्यामरूपेऽयोग्यश्यामरहितो न शुचिर्नाप्यञ्जलः । तेन शृङ्गारपदोपादानेपि न  
पुनरुक्तिः । 'शृङ्गारः शुचिरञ्जलः' इत्यमरः । मरकतमणिवच्छ्यामः । अत्र सुषोधिनी तृतीये  
षड्विंशेऽध्याये यद्विदुरित्यत्र 'श्यामश्च गुणः शृङ्गारात्मको भवती'ति । भावत्रयाभिव्यक्तः स्थायी श्याम  
इति भ्रमं वारयामासुः । स्त्रीति स्त्रीपुंरूपो भाव आलम्बनविभाव आत्मा स्वरूपं यस्य आलम्बन-  
विभावो मरकतश्याम इत्यर्थः । पटुश्चतुरः । न परतस्त्र इति वक्तव्येऽन्यपदसंवलितपदेन स्वैतरपरो  
व्युदस्यते नित्यलीलायां स्वात्मकपरेषां तत्र इति हृदयम् । रस इति । रस आस्वादाने । शृङ्गारः  
शृङ्गं प्राधान्यं इत्यर्ति स शृङ्गारः । कर्मण्यण् । शृङ्गो भावाङ्कुरः । अनन्यं परं तस्त्रः शृङ्गारो  
रस इत्यर्थः ॥ २ ॥

गाढेत्यादि ।

गाढत्वाद्गन्धापकत्वाच्च ब्रह्मत्वाच्छ्याम उच्यते ।

शृङ्गारः श्यामो गाढत्वाञ्जलवद् व्यापकत्वान्नीलरूपनीलाकाशवन् नीरूपो 'नील आकाश'  
इति प्रस्थानरत्नाकरे प्रमेयप्रकरणे उपपादितम् । ब्रह्मत्वादानन्दवदित्यनुमानत्रयम् । न च गाढत्वं  
शुभ्रपाषाणादौ, व्यापकत्वं मनआदौ, ब्रह्मत्वं स्वयंप्रकाशादाविति साध्याभाववद्दत्तिन्वात्साधारणा हेतव  
इति वाच्यम् । हेतूनां श्यामसमानाधिकरणश्यामत्वसमानाधिकरणान्यतरेण विशेषणीयत्वात् । न चैवमपि  
पक्षे हेत्वसिद्धिः विशिष्टज्ञाने विशेषणज्ञानस्य कारणत्वेन विशेषणीभूतश्यामाज्ञानप्रयुक्तश्यामसमाना-  
धिकरणगाढत्वाद्यज्ञानादिति वाच्यम् । श्यामसमानाधिकरणश्यामत्वसमानाधिकरणेत्याभ्यां श्यामे-  
तरासमानाधिकरणश्यामत्वेतरासमानाधिकरणयोर्विवक्षितत्वात् । भवति च पक्षे श्यामेतराशैत्याद्यस-  
मानाधिकरणगाढत्वं जलरूपदृष्टान्ते यथा तथा श्यामेतरदुःखासमानाधिकरणगाढत्वं यथा श्यामे-  
तराश्यामत्वासमानाधिकरणव्यापकत्वमाकाशरूपदृष्टान्ते तथा पक्षेऽपि ।

यथा च श्यामेतरानाहादकत्वासमानाधिकरणब्रह्मत्वमानन्दरूपदृष्टान्ते तथा पक्षेपीति परगमन  
प्रणाढी रसस्याहुः सार्धेन स्त्रीति ।

स्त्रीपुंशोः प्रेमविहारात्मगाथानन्दविभावतः ॥ ३ ॥

प्रादुर्भवति कृष्णात्मा हृदि भावाङ्कुरात्मकः ।

अनिर्वाच्यानन्दरूपानन्दानुभवसाक्षिकः ॥ ४ ॥

स्वगतो रसो भवति यदा रामसीतादयः परस्परानुरागे परस्परं कारणानि तदन्वयव्यतिरेकानु-  
विधानात् । कटाक्षादयः कारणानि । असति रत्यादौ तदभावात् । लज्जाहास्यादीनि सहकारीणि  
न तत्कार्याणि । तेन विनापि सम्भवेन व्यभिचारात् । न वा कारणानि तदुत्तरत्वान्नैयत्यात् । किन्तु  
स्वसामग्र्या प्रादुर्भवन्ति सन्ति रत्यादेरुपवासकानि भवन्ति । सामग्रीसंपातेन रत्यादेरेव रूपस्य तत्र तद्वि-  
चित्रस्मितरुदितकार्यजननायोगेन सामग्रीवैचिन्त्यापादकानि । अत्र विभावादिभिरभिव्यक्तः स्थायिभावो  
रसः । अयं शृङ्गमियतीति शृङ्गारः । शृङ्गो भावाङ्कुरः । अनन्यं परं तत्तत्रः शृङ्गमियतीति शृङ्गारो रस  
इति । तथाहि सामाजिकानां सामाजिकरत्यादिवासनाया उद्बोधो हि रसः तस्याश्च रामादयो न  
कारणानि असन्निहितत्वात् । कटाक्षादीन्यपि न कार्याणि व्यधिकरणत्वात् । तेषामालम्बननिष्ठत्वात् ।  
एवं सहकारिणामपि सामाजिकेष्वभावात् । किं तु तैर्भावनायाः प्रवर्तके सामाजिके बाह्यविषयेभ्यो  
व्यावृत्ते मनसि ज्ञानसुखात्मको रत्यादिः स्वयं प्रकाशते ज्ञानोपनीता विभावादयोपि तद्विषया इति  
समूहालम्बनरूपता । विभावनमनुभावनं सहकरणं च तस्य तस्य व्यापारास्तैश्च रत्यादेरीषत्स्फुटतरः  
स्फुटतमश्च प्रकाशः विभावनमनादिसामाजिकवासनान्तर्लीनरत्यादेर्वासनाया बहिःकरणम् । अनुभावनं  
तथाभूतस्य रत्यादेरास्वादाङ्कुरयोग्यतानयनम् । सहकरणं तथाभूतस्य तस्यास्वादाङ्कुरप्रादुर्भावनम् ।  
इत्थं व्यापारवैलक्षण्यादित एव कारणादयो विभावादिव्यपदेशात्स्थायिभावो रसः ।

प्रकृतमुच्यते । प्रकृते तु रामसीतावल्लक्ष्मीकलानिधयोः स्त्रीपुंसोः 'वशीकुर्वन्ति मां मत्तया  
सत्स्त्रियः सत्यति यथा' इति वाक्यात्प्रेमा । अयं शृङ्गार इति काव्यप्रकाशादौ । कथं शृङ्गारमात्रेण  
वशीभवेत् । शृङ्गारोऽपि भक्ताभावात्कस्येच्छया भवेत् । तेन प्रेम्णा प्रेमा शृङ्गारः । गौण्या  
प्रेमपदवाच्यः । 'शृङ्गारः शुचिरुञ्जल' इत्यमरे शृङ्गारनामानि त्रीणीति । यः प्रेमपदवाच्यः प्रेमा  
स प्रेमा च प्रेमा च प्रेमाणौ सरूपैकशेषः विहिताविहितभक्तिरूपौ ताभ्यां ये विहारास्तत्र प्रेम्णो-  
वस्वाद्दयं संयोगविप्रयोगात्मकं तत्रापि विरहे सर्वोपमर्द इति न विहाराः संयोगे परं नवरत्नभागवत-  
भक्तिवार्द्धनीप्रोक्तं भवति सङ्घासे च निरोधलक्षणग्रन्थोक्तं च भवति नोपदेशनं भक्तिमार्गस्य भग-  
वत्सन्निधाने भगवदतिरिक्तस्यानुचितम् । किञ्च 'समुद्दिजे भवद्धेतोः कंसादहमधीरधीः' इत्यत्र टिप्पण्यां  
ज्ञानमार्गीयसामग्र्या भक्तिमार्गसामग्री षलीयसीति निरूपणाद्भक्तिमार्गसामग्रीपूर्वकशृङ्गारविहाराः  
'कपटोस्त्री व्याजदम्भोपधयश्छत्र कैतवे' इत्यादि 'मह उद्भव उत्सव' इत्यन्तामरोक्ता नाट्यवर्गे त  
आत्मनि वाच्यत्वेन यस्यास्वादशी गाथा 'तददोषा' विलायुक्तलक्षणकाव्यवन् निरोधप्रतिपादकदशम-  
स्कन्धीया शब्दात्मिका तज्जा ये आनन्दाः श्रवणरूपभजनानन्दाः विषयानन्दविलक्षणाः प्रेम्णा  
शुद्धानां व्यासाभिमारुतानामतिदुर्लभानां नारायणपराणामवस्थानुकृतिलक्षणनाट्यवतां मुक्तानां मुमुक्षुणां  
चानन्दाः स्वधर्मप्रेमरूपसोहसमृक्ताः श्रवणद्वारान्तःप्रविष्टाः तेषां विभावा आलम्बनविभावा युक्तमुमु-  
क्षवादिरूपा मत्तया तद्रूपा जाता इति उदीपनविभावरूपा अप्यालम्बनविभावा जातास्तादृशाः । अत्र  
विभावव्यञ्जनावृत्तिः । तेषामानन्दानां विभावात्तः । विशिष्टो भावः प्रेमा विभाव आलम्बनोदीपनरूपश्च  
तत्र प्रादुर्भवति कृष्णात्मेति कृष्णवदितकार्यस्य शृङ्गारस्य वक्ष्यमाणत्वात् प्रेम्णो विभावात् इति

पदवाच्याद् हृषानन्दः कृष्णात्मा सदानन्दसविकल्पकज्ञानरूपः तावती मायां दूरीकृत्य प्राप्तुर्भवति तत्र आत्मस्वरूपं यस्य शृङ्गारस्य । प्रकृते पूर्वोक्तोऽयमेव विभावने व्यञ्जनया विभावपदवाच्यमुक्त-  
मुमुक्षुरूपोद्दीपनविभावरूपभक्तानां मनोन्तर्लीनरत्यादेरीषत्प्रकाशः अनुभावनेनानुभावपदवाच्यकटाक्ष-  
भुजक्षेपादिभिः स्फुटतरं प्रकाशमाहुः । भावेति अनुभावनं तथाभूतस्य रत्यादेरास्वादाङ्गरयोग्यता-  
नयनमनेन व्यापारेणानुभवपदवाच्यकटाक्षभुजक्षेपादिभिः भक्तानां मनोन्तर्लीनरत्यादेः भाषा अङ्कुरा  
आत्मनि यस्य शृङ्गारस्य, यद्वा स्फुटतरः प्रकाशः । इत्थं च कृष्णात्मकस्य मावैरनुभावैर्येषाङ्कुरं  
स्वाधरूपाङ्कुरं आत्मा स्वरूपं विभावात्मकं यस्य । समासान्तः कप् । भावपदं प्रेयाणमन्तरेण न  
किञ्चिल्लीलास्यमित्यस्युचत् । उद्यानाद्युद्दीपनविभावानुवादवत् सञ्चारिणामननुवादः । सहकरणेन  
व्यापारेण तथाभूतस्य रसास्वादाङ्गराद्राद्दीपनरूपेण सहकारिपदवाच्यवैराग्यग्लानिशङ्कालस्येद-  
चिन्तास्मृतिघृतिम्रीडाचपलताहृषोवैगजढतागर्वविषादौत्सुक्यमनिवितर्कादिभी रत्यादिसामग्रीवैचित्र्या-  
पादकैः स्फुटतमः प्रकाशो भक्तानां मनोन्तर्लीनरत्यादेः कृष्णात्मकस्य । तदर्थं विशेषणमाहुः अनि-  
रिति । 'यतो वाच' इति श्रुत्युक्तोऽनिर्वाच्यानन्दपदेन रूप्यते यः स आनन्दस्तस्यानुभवः  
साक्षी ज्ञानज्ञेयानामनिर्भावतिरोभावज्ञानात् स्वयमेवमाविर्भावतिरोभावहीनः स्वयंज्योतिः स साक्षी-  
त्युच्यत इति श्रुतेः स्वयं ज्योतीरूपो यस्य कृष्णात्मकस्य स तथोक्तः । समासान्तः कप् । श्रुतिः ।  
'समाना चासृत्पुष्पक्रमादसृत्त्वं चानुपोष्य' इत्यधिकरणे सूत्राणि च । 'स्वयमेवात्मनात्मानं वेत्त्व  
त्वं पुरुषोत्तम' इति गीता । 'अथ यदतः परो दिवो ज्योतिर्दीप्यते विष्वतः श्रेष्ठेषु सर्वतः श्रेष्ठेष्वनुस-  
मेषूत्तमेषु लोकेष्विति श्रुतिः । 'ज्योतिश्चरणाभिधानादि'ति सूत्रम् । काव्यप्रकाशेपि 'लौकिकप्रत्यक्षा-  
दिप्रमाणताटस्थ्यावबोधशालिपरिमितयोगिज्ञानवेद्यान्तरसंस्पर्शरहितस्वात्ममात्रपर्यवसितपरिमितेतरयोगि-  
संवेदनविलक्षणलोकोत्तरस्वसंवेदनगोचर इति प्रत्ययोप्यभिधीयतामिति सार्धस्रोकेनेक्तं स्वरूप-  
मभ्यर्हितत्वाच्छ्रुतीनां 'मनोरथान्तं श्रुतयो यथा ययुरिति वाक्यात् । गुर्व्यस्तास्तु दशषा स्त्रीपुरुष-  
भेदेन विंशतिधाऽतो भक्तमनोरथा अपि विंशतिधेयन्येषामप्यधिकारः मनोरथान्तप्राप्तिश्च ॥ ३ ॥ ४ ॥

एवं प्रेमा निरूपितः स न शृङ्गारः । संज्ञाभेदात् । संज्ञाभेदाद्भेदो हि पूर्वतन्प्रसिद्धः । शृङ्गार  
इत्यन्ये । परं रसत्वेन प्रेमा विवक्षितः । रसत्वं च शृङ्गारमन्तरेणान्येषु नास्तीति शृङ्गारनिरूपणं  
प्रतिज्ञातम् । स चापुष्टो रसाभास इति तलोषकावाहुः । भाषाभासेत्यादि ।

भाषाभासरसाभासौ पोषकौ तस्य सम्मती ।

रसाभासभाषाभासा अनौचित्यप्रवर्तिताः । 'तदाभासा अनौचित्यप्रवर्तिता' इति  
काव्यप्रकाशात् । न च रस एव रसाभासः सकलकारणकारणे अनौचित्यप्रवर्तितत्वादिति वाच्यम् ।  
अनौचित्यप्रवर्तकानामनधिकारात् । साधनचतुष्टयस्य शमदमवैराग्यमुमुक्षुत्वरूपस्य ज्ञानद्वारा मक्त्यु-  
पयोगः 'शमदमाद्युपेतः स्या'दित्यादिसूत्रभाष्य उक्तत्वाच्च । तथा च वैराग्योत्कर्षः शृङ्गारप्रव-  
र्तकानां न वैराग्यमात्रं 'उत्कर्षश्चापि वैराग्ये हरेरपि हरिर्यदी'ति वेणुगीतकारिकायाः । 'कामादीतरत्र  
तत्र चायतनादिभ्य' इति सूत्रे भाष्ये कामस्याविहितभक्तित्वेन निरूपणात् । रसाभासभाषाभासा  
यद्यपि भावं निरूप्य रसं निरूप्य क्रमप्राप्तास्त्रदाभासा लक्षणीया इति वदन्ति सरस्वतीतीर्थार्यापि  
द्यनुभवसाचिव्यात्पोषकाः क्रमप्राप्ता इत्युक्तं सम्मताविति ।

पुष्टस्य तस्य रसस्वावस्थाद्वयं पोष्यत्वायाप्याहुः । संयोग इत्यादि ।

संयोगो विरहश्चापि तस्यावस्थाद्वयं मतम् ॥ ५ ॥

तस्य पुष्टरसस्य ॥ ५ ॥

अबस्येत्यादि ।

अबस्याद्ब्रह्मपूर्णो हि स्वकार्यकरणक्षमः ।

अबस्याद्ब्रह्मेण पूर्णः पोषकैर्व्यभिचारिभिश्चोपलक्षणविधया पूर्णः । स्वकार्यं रसकार्यं आनन्दः सकलबन्धनाशरूपं वा स्वात्मकार्यं 'हृद्रोगमाश्रपहिनोत्चिरेण धीर' इति वाक्यात् । 'मिषते हृदयग्रन्थिदिल्लघन्ते सर्वसंशयाः । क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे' इति श्रुतेः ।

एवं सम्भोगविप्रलम्भौ लक्षयित्वा तत्पोषकौ भावाभासरसाभासौ लक्षयाम्भूतुः । भावो-  
द्बोधमिति ।

भावोद्बोधं विना भावसम्पत्त्यर्थं तु या कृतिः ॥ ६ ॥

हास्यस्पर्शादिरूपा हि भावाभासः स उच्यते ।

रसोद्गमक्रिया काचिद्ब्रह्माजवाक्यादिसंयुता ।

करोत्यानन्दमन्तर्हि रसाभासः स उच्यते ॥ ७ ॥

श्लोकद्वयेन त्वन्यत्र विरहे रसाभासभावाभासौ श्लोकद्वयेनोदाहृतवित्प्राप्त्युदाह्रियेते परं संयोगे । विरहे तु ते एवोदाहर्तव्ये । रतिहासक्रोधादीनां भावानामुद्बोधो रसत्वेन बोधो भावोद्बोधः तं विना रसता या सञ्जातेति यावत् । भावः प्रेमलक्षणा भक्तिः तत्सम्पत्त्यर्थं तु या कृतिः । का सेत्यत आहुः । हास्येति । हासो हास्यरसस्य स्थायी संयोगे सञ्चारी । यद्यपि सम्भोगस्य परस्परालिङ्गनपरित्यम्बनाद्यनेकभेदत्वादपरिच्छेद्य इत्येक एव गण्यते इति हास्यमपि सम्भोग-  
स्तथापि मुख्यवृत्त्यादरेण सम्यग्योगो गृह्यत इत्यादिपदेनापि संयुक्तपदार्थो ग्रीहीष्यत इति परम्परा-  
संयुक्तहास्यं सञ्चार्येव । स्पर्शोपि न संयोगः । परम्परासंयोगात्मकस्पर्शस्य विवक्षितत्वेन सञ्चार्येव । तस्मात् हास्यं 'रागादिवैकृताच्चेतोविकासो हासः' स्वार्थे ध्यञ् हास्यम् । स्पर्शाः । चेतःपतन-  
प्रतिबन्धकव्यापाररूपा घृतिः । तदुक्तं 'सन्तोषो ज्ञानशक्त्यादेर्घृतिरव्यग्रमोगकृ'दिति विस्तारिकायाम् । ननु घृतिः सञ्चारिणी पोषिका भवतु । हास्यं तु स्थायिभावः कथं पोषकमिति चेन्न भवम् । 'स्थायी भावो रसः स्मृत' इत्यस्य विस्तारिकायां रतिहासक्रोधादीनां स्थायिनामपि करुणशृङ्गारवीरादिषु सञ्चारित्वं स्वीकृतं तेष्वास्तिरत्वाद् इत्यादिकृतीनां भावोद्बोधं विना भावसम्पत्त्यर्थत्वादीश्वरे सकल-  
कारणकारणेऽनौचित्यप्रवृत्तत्वेन भावाभासत्वम् ॥ ६३ ॥

एवं च हास्यस्पर्शादीत्यत्रादिपदेन ब्रजभक्तानामिव परिचयलक्षणो भावोऽपि 'तौ विना भावा-  
भास एव । रसोद्गमेत्यादि । रसः पूर्वोक्तः तस्योद्गमाय क्रिया सा पूर्वोक्तानुभावांन्तर्गता नियता,  
तामाहुः काचिदिति । न चात्र भावाभावः । 'अवदद्ददातां श्रेष्ठो वाचः पेशैर्विमोहयन्त्रि'ति वाक्यात् ।  
एवं भगवतोपि व्याजवाक्यादि तत्संयुता क्रिया काचिद्बोध्य्या । न तु शुद्धीपनवैचित्र्यापादिका ।  
तस्याः स्वरूपं व्याजवाक्यादिसंयुतेति । आदिपदेन निगुह्यवस्त्वादि । अन्तरानन्दं  
करोतीति पूर्वानन्दमिदं करोतीत्यालम्बननिष्ठाकर्त्री तस्या व्याजवाक्यादिसंयुताया बह्वानन्दानां  
विषयस्य शृङ्गारस्य प्रवृत्तेः स रसाभास उच्यत इत्यर्थः । कर्तृषु विषयशृङ्गारप्रवृत्तेराभासत्वमिति  
तद्विदः । भावोद्बोधं विना इति पूर्वश्लोकोक्तमनुषज्यत एव तेन तादृशमक्तेच्छया प्रवर्तितस्यानन्दसंयो-  
गस्य रसाभासत्वमनौचित्यप्रवर्तितत्वादिति भावः । व्याजवाक्यादेः सञ्चारित्वं औत्सुक्येन्तर्भावाद्  
गर्वरूपत्वाद्वा भवदित्यत्वाद्वा । तथाहि । 'व्याजोक्तिच्छन्नोद्भिन्नवस्तुरूपनिगूहनम्' । उद्भिन्नत्वम-

स्फुटस्य प्रकाशः स्फुटम् । निगूढमपि वस्तुनो रूपं कथमपि प्रतिभिन्नं केनापि व्यपदेशेन यदपह्नयते सा व्याजोक्तिः । उदाहरणम् ।

शैलेन्द्रप्रतिपद्यमानगिरिजाहस्तोपगूढोलस-

द्रोमाञ्चादिविसंघुलाखिलविधिव्यासङ्गमङ्गाकुलः ।

हा शैल्यं तुहिनाचलस्य करयोरित्यूचिवान्सस्मितं

शैलान्तःपुरमातृमण्डलगणैर्दृष्टो हरः पातु व' इति ।

अत्र पुलकनेपथू सात्त्विकरूपतया प्रसूतौ शैल्यकारणतया प्रकाशितत्वादपलापिस्वरूपौ व्याजोक्तिं प्रयोजयत इति । एतादृशव्याजवाक्यादि 'कुर्वन्ति हि त्वयि रतिं कुशलाः स्व आत्मन्, नित्यप्रिये पति-सुतादिभिरारतिदैः किंमिति ज्ञानवतीनां दास्यभक्तीच्छनां मनोज्ञात्मानं प्रति स्फुटदास्यसास्फुटं प्रकाशकानां गोपीनां 'त्वत्सुन्दरस्मितनिरीक्षणतीव्रकामतप्तात्मनां पुरुषभूषण देहि दास्य'मित्यनेन । यद्वा एतस्याग्रे प्रिययोगात् 'कितव योषितः कस्त्यजेन्नशि' इत्यनेन व्यपदेशेनापह्नयत इति कुर्वन्ति हीत्याद्येव रसोद्गमत्वादि 'दोहं हित्वा समुत्सुका' इति वाक्यात् पूर्वं सम्भ्रमोपि श्लेषतद्वाक्यादनुमीयते तत्संयुता एककार्यकारित्वेन च सम्बन्धेन क्रिया काचिदौत्सुक्यसम्बद्धा तस्याः कार्यत्वेन सम्बद्धमुच्छ्वासादि 'श्वसनेन शुष्यद्विम्बाधराणी'ति वाक्यात् । तदुक्तं 'कालाक्षमत्वमौत्सुक्यं रम्येच्छारतिसम्भ्रमैः । तत्रोच्छ्वासत्वरश्वासहृत्तापस्वेदविभ्रमा' इति काव्यप्रदीपे । विस्तारिकाकृत्वौत्कण्ठ्यमिति पपाठ । कालाक्षमत्वमित्यौत्सुक्यलक्षणं सम्भ्रमलक्षणं विस्तारिकायां 'आवेगः सम्भ्रमो राजगजवर्षादिसम्भव' इति । तथा तादृशव्याजवाक्यादिमधुपेत्यादिनिन्दारूपव्यपदेशस्तेनापह्नुता तत्संयुता एककार्यकारित्वेन च सम्बन्धेन रसोद्गमक्रिया गर्वसम्बद्धा तस्याः कार्यत्वेन सम्बद्धमस्यादि तदुक्तं 'निन्दादितः परावञ्जा गर्वोऽस्यादिकृद्भवे' दिति विप्रयोगे 'निन्दादितः परावञ्जे'ति गर्वलक्षणम् । तथा तादृशव्याजवाक्यादि 'त्वत्सुन्दरे'त्यादि तत्संयुता रसोद्गमक्रियाऽवहित्यसम्बद्धा लज्जावैर्हर्षाकारगोपनमवहित्यम् । अत्र कामभावेन प्रेमाकारगोपनम् । आकारगोपनं च 'व्यापारान्तरसङ्गित्ववदनानमनादय' इति काव्यप्रदीपे । न च त्वत्सुन्दरस्मितेत्यादिकामभावेन प्रेम्णोरव्यभिचारित्वमात्रं क्रियते 'मयि चानन्ययोगेन भक्तिरव्यभिचारिणी'ति गीतातः । न तु प्रेमाकारगोपनमिति शङ्कम् । 'अनाविष्कुर्वन्नन्वयादि'ति तार्तीयसूत्रे 'भगवद्भावस्य रसात्मकत्वेन गुप्तस्यैवाभिवृद्धिस्वभावकत्वादाश्रमधर्मैरेव लोके स्वं भगवद्भावमनाविष्कुर्वन्भजेत'इति भाष्यात् । न च कामभावोऽस्त्वधर्म इति शङ्कं 'यत्सत्यपत्यसुहृदा'मित्यत्र स्वधर्मस्वस्वोपादानात् । करोत्यानन्दमन्तर्हीति भावसन्निवारणाय भावसन्तौ हर्षसावेगविरुद्धत्वात् । अतो रसाभास उच्यत इत्यर्थः । उभयमन्यत्र काव्यप्रकाशादौ । अविरुद्धरसाभासः ।

'स्तुमः कं वामाक्षि क्षणमपि विना यं न रमसे

विलेभे कः प्राणान् रणमख्युखे यं मृगवसे ।

शुलभे को जातः शशिशुखि यमालिङ्गसि षलात्

तपःश्रीः कस्यैवा मदननगरि ध्यायसि तु यम्' ।

अत्रानेककामुकविषयो हि पञ्चविधविप्रलम्भान्तर्गताभिलाषो हि पतिव्रतानामनुचितः ।

आभाभासः ।

‘राकासुधाकरमुखी तरलायताक्षी सा स्मेरयौवनतरङ्गितविभ्रमाङ्गा ।  
तत्किं करोमि विदधे कथमत्र मैत्री तत्स्वीकृतिव्यतिकरे क इहाम्युपायः’ ।

इति रावणवाक्यं सीतासन्धिकरणे । अत्र चिन्तानौचित्यप्रवर्तिता । औत्सुक्यमौत्कण्ठ्यं विस्तारिकायां ‘औत्कण्ठ्यं वान्छतः प्राप्तौ कालक्षेपासहिष्णुते’ति लक्षणं यथा

‘आलोकमार्गं सहसा व्रजन्त्या कयाचिदुद्वेष्टनवान्तमाल्यः ।

षट्कुं न सम्भावित एव तावत् करेण रुद्धोपि हि केशपाश’ इत्यत्र ।

सम्भ्रमोदाहरणं यथा ।

‘अर्घ्यमर्घ्यमिति वादिनं नृपं सोनवेक्ष्य भरताग्रजो यतः ।

क्षत्रकोपदहनाचिपं ततः सन्दधे दृशमुदग्रतारकाश्च,’ इति ।

गर्वादाहरणम् ।

‘धृतायुधो यावदहं तावदन्यैः किमायुधैः ।

यद्वाणसिद्धं मन्त्रेण मम तत्केन सेत्सति’ इत्यत्र ।

अवहित्योदाहरणम् ।

‘एवंवादिनि देवर्षीं पार्श्वे पितुरधोमुखी ।

लीलाकमलपत्राणि गणयामास पार्वती’ इति ।

भावस्य शान्तिरुदयः सन्धिः श्वलता च न रसरूपेण भावादतिरिक्तरूपेणोपयुक्तेति ग्रन्थान्तरादेव ज्ञेया । यथा भावसन्धिः ।

‘उत्सिक्तस्य तपःपराक्रमनिधेरभ्यागमादेकतः

तत्सङ्गप्रियता च वीररमसोत्फालक्ष मां कर्षतः ।

वैदेहीपरिरम्म एष च मुहुश्चैतन्यमामीलय-

ज्ञानन्दी हरिचन्दनेन्दुशिशिरस्पर्शी रुणद्धन्यतः’ इति ।

अत्रावेगहर्षयोः सन्धिः तथाहि रामस्य वचनं उद्विक्तस्य तपसः पराक्रमस्य च निधिभूतस्य परशुरामस्यागमनात् तत्सम्पर्कप्रियत्वं वीररसाधिक्यं चैकतो मां कर्षतः । अनेनावेगाख्यो भाव उदीरितः । एष सीतापरिरम्मश्च अन्यतो मां रुणद्धि । कीदृशः मुहुश्चैतन्यमामीलयञ्जित्यादि अनेन हर्षाख्यो भावः इति प्रकृतोपयोगाहुदाहृतः भावस्वित्तरिपि । अङ्गित्वमतिशयचमत्काराधायकत्वे सति तत्र । ‘न तत्समभ्याम्यधिकश्च दृश्यत’ इति श्रुतेरङ्गित्वासम्भवाद्भावशान्त्यादेः ।

‘स्नेदः स्तम्भोऽय रोमाञ्चः स्वरमङ्गोष वेपथुः ।

वैवर्ण्यमश्रुप्रलय इत्यष्टौ सात्त्विका मताः’ ।

इत्युक्ताः सात्त्विकभावा अनुभावेन्तर्भूताः ॥ ७ ॥

‘रसो वै सः’ ‘एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म’ इति श्रुतिभ्यां एकमेव पूर्वोक्तं सर्वं ब्रह्म चासंलक्ष्यक्रमत्वं सामान्यं चाश्रित्येति साकारव्यापकस्य रूपस्य ‘लीलारूपैश्च तत्सेव्य’मित्यनेन सेवोक्ता तत्राप्यस्य ‘बहुगैः सहितो घर्षी कृष्णः सेव्यः’ इत्यनेन सेवोक्ता तत्र स्थितस्यान्तर्यामिणो मर्यादायां पुष्टौ तु ‘प्रदीपवदावेश’ इति सूत्रेऽयं प्रवेशो नान्तर्यामित्वेन तस्यैकैव प्रवेशादित्यनेन निषेधः । किं तु बहुधा सन्निवेश इति बहुधानिविष्टस्य मूर्तुर्दृढविश्वासतो भजन्नित्यनेन सेवा वक्ष्यमाणा तस्याः फलमवान्तरं प्रेमरूपा मानसी सेवा तस्याः सिद्धिं कुर्यादित्याहुः । श्रीकृष्णेत्यादि ।



श्रीकृष्णगोपिकाप्रौढविलासकथयोद्गतम् ।

रससंयोगभावं हि श्रीकृष्णे साधयेद् ध्रुवम् ॥ ८ ॥

श्रिया सहितस्य सदानन्दस्य ह्याविद्याकलाः वैराग्यसाङ्ग्ययोगतपोभक्तिरूपास्तासां च ये प्रौढाः प्रौढत्वं च सकलदर्शनार्थज्ञानपूर्वकनिर्गुणभक्तिमार्गगूढार्थज्ञानवत्त्वमिति शब्दरत्नासिद्धयति तादृशा येन केनापि सम्बन्धेन विलासास्तेषां कथया गोपालतापिन्यादिदशमस्कन्धादिनिरूपितया प्रपञ्चविस्तृतिपूर्वकभगवदासक्तिरूपयोद्गत्तं 'भक्तिरहस्यभजनं तदिहामुत्रफलभोगनैराशयेनामुष्मिन्मनःकल्पनं' 'ता नाविदन्मय्यनुपङ्गबद्धधिय' इति निरूपितमानसीसेवारूपं रससंयोगभावं रसेन विहितविहितप्रेमशृङ्गारादिना संयोगभावं सायुज्यमिव वर्तमानं श्रीकृष्णे कृष्णाश्रयं साधयेत्सिद्धं कुर्यात् । कदाचिन्मत्सिञ्चारिभावप्रधाना 'यत्पलपलसुहृदामनुवृत्तिरङ्गे'त्यादिवाक्यं व्याहरन्त्यो गुरवः प्रौढाः कुर्वन्तीति हीत्युक्तम् । 'तस्माच्छ्रीकृष्णमार्गस्यो विमुक्तः सर्वलोकतः । आत्मानन्दसमुद्रस्थं कृष्णमेव विचिन्तये'दिति सिद्धान्तमुक्त्वावल्यां 'तानि परे तथा ह्याहे'ति सूत्रे 'ता वां वास्तूनी'ति श्रुतौ 'सर्वेन्द्रियगुणाभासं सर्वेन्द्रियनिवर्जित'मिति गीतायां यद्रूपं निरूपितं तदिदं ध्रुवं रूपमित्याहुः ध्रुवमिति शाश्वतम् । 'ध्रुवं तु निश्चिते तर्के निश्चले शाश्वतेऽन्यवदि'ति विश्वः । तदुक्तं सर्वनिर्णयाभासे 'यत्र योगेन साङ्गधेन दानव्रततपोध्वरैः । व्याख्यास्ताध्यायसञ्चयासैः प्राप्नुयाद्यज्ञानानपि' 'तस्मात्त्वमुद्भवोत्सृज्य नोदनां प्रतिनोदनाम् । प्रवृत्तं च निवृत्तं च श्रोतव्यं श्रुतमेव च । मामेकमेव शरणमात्मानं सर्वदेहिनाम् । याहि सर्वात्मभावेन यास्यसे ह्यकुतो भयम्' इत्येकादशसर्वस्वं भगवान् स्वयमुक्तवानिति । श्रुत्यन्यसाधारणम् ।

ततश्चेति ।

ततश्चातितरं वृद्धो निमेषाद्यन्तरायकम् ।

विरहं साधयित्वा च पुष्टः स्यात् स्वस्वरूपतः ॥ ९ ॥

प्रेमशृङ्गारादिभावानन्तरं रससंयोगमावसिद्धानन्तरं चेति क्रमवाचकस्य तत इति पदसार्थः । अतितरं वृद्ध इति । तृतीयाध्यायोपान्त्ये 'अनाविष्कुर्वन्नन्वयादि'ति सूत्रभाष्यं 'गुप्तसैवामिवृद्धि-स्वभावकत्वादि'ति । तर्हि गोपनकरणप्रतिपादकस्य 'आश्रमधर्मैरेवेति भाष्यस्य विरोध इति चेन्मर्यादायां प्रेमशृङ्गाः॥दीत्यत्रादिपदेनोक्तत्वात् विरोधगन्धः । रसोतितरं वृद्धः निमेषाद्यपि ब्रह्मदर्शनादौ अन्तरायं यस्मात् तादृशं विरहं साधयित्वा चकारेण तनुवित्तजसेवादिसञ्चारिभावान्साधयित्वा पुष्टः, सञ्चारिणां पोषकत्वात् । स्वस्य निर्विकल्पकज्ञानस्य ब्रह्मणो यत्स्वमात्मा तस्य रूपं विशिष्टज्ञानमव्ययीभूतं ततः सार्धविभक्तिकस्तसिः प्रथमान्तं पदम् । स्वस्वरूपात्मा सन् सादित्यर्थः । आश्रमधर्मैर्वृद्धो भवति रसः, वात्सल्यादिभिरतितिवृद्धः, शृङ्गारेणातितरं वृद्धः अतितमं तु केन वृद्धो भवतीतीश्वरो वेत्ति । 'यस्यामत' मित्यादिश्रुतेः ।

ननु सकलकारणकारणेऽविद्यावच्छिन्नजीवस्य सेवाधर्मभययोग्यता तथा च भाष्यं मुक्तोपसृप्येति सूत्रस्य तेन शरीराध्यासविशिष्टं न ब्रह्मणि योजनीयमितीत्याशङ्काहुः एवं चेति ।

एवं चेत्युष्टतामेति भावात्मा स रसस्तदा ।

श्रीकृष्णभजने योग्यं कुर्याज्जीवं निवेदितम् ॥ १० ॥

एवमित्युक्तपरामर्शं विरहसंयोगवांशेयदि तदोभयसञ्चारिभैराराग्यादिभिः पुष्टतामेति चेत्

यदीति भाग्यवशेन अत्र निदर्शनमुक्तं शाण्डिल्यविषया 'संयोगे वियोगवृत्तिः प्रेमे'ति सूत्रेण एवं 'वियोगे संयोगवर्तनमपी'ति तद्भाष्ये । निवेदितमिति 'सख्यानन्तरमात्मनिवेदन'मिति सुबोधिण्यां पाठक्रमः 'आत्मनिवेदिनो हि भजनाहार्हा नेतर' इति नवरत्नटीकायामर्थक्रमः । श्रुतकृतान्यामात्मनिवेदन-विशेषितत्वाद्वा । सुबोधिण्यां कृतान्मनिवेदिनः । आद्ये स्तुतो रसप्रमेयेष्वलेन पुष्टिमक्तौ, साधनबलेन मर्यादामक्तौ योग्यं जीवं कुर्यात् । द्वितीये आरम्भदशायां 'धर्मेण पापमपनुदती'ति श्रुतेः पापाभावद्वारा मर्यादामक्तौ योग्यं जीवं कुर्यात् । तदुक्तं 'प्रदीपवदावेशस्तथा हि दर्शयती'ति सूत्रभाष्ये । 'ननु पूर्णज्ञानक्रियाशक्तिमता ब्रह्मणा तुल्यभावेन तत्रापि प्रधानभावं प्राप्य कामभोगकरणमपूर्णज्ञानक्रियावतो भक्तस्नानुपपन्नमित्याशङ्कायां तत्रोपपत्तिमाहे'ति, अत्र तुल्यभावेनेति सख्यं, प्रधानभावमिति ह्यात्मनिवेदनम्, 'भोगमात्रसाम्यलिङ्गाच्चे'ति सूत्रे स्पष्टमिदम् । आत्मनिवेदनानन्तरं विचिकीर्षितो जीवः । 'निवेदितात्मा विचिकीर्षितो म' इति वाक्यम् । श्रुतिस्तु 'भर्ता सन् प्रियमाणो विभर्ती'ति । द्वितीयपक्षे तु भजने 'तपोवैराग्ययोगे तु ज्ञानं तस्य फलिष्यती'ति निबन्धाद्यथासङ्गं देहाध्यासेन्द्रियाध्यासान्तःकरणध्यासानां आलोचनवैराग्यसाङ्गैर्निवृत्तिमचीकूपन्नाचार्याः 'योगयोगे तथा प्रेमे'त्यनेन कारिकाशेन प्रेमयोगाभ्यां प्राणाध्यासस्वरूपविस्मृत्योर्निवृत्तिम् । सिद्धान्तरहसे 'ब्रह्मसम्बन्धकरणात्सर्वेषां देहजीवयोः सर्वदोषनिवृत्तिर्हि' इति आत्मनिवेदनस्य योग्यकरणकारणतोक्ता ।

कृष्ण इत्यादि ।

कृष्णे निवेदनाज्जीवः कृतकृत्यो भवेद्विह ।

अतः सर्वात्मना कुर्याद्विधित्वेन निवेदनम् ॥ ११ ॥

'इहैव समवनीयन्ते प्राणा' इति श्रुतेरिह । अतो जीवस्य योग्यत्वात् । सर्वात्मना सर्वपशु-पुत्रेन्द्रियादियुक्तेनात्मनान्तःकरणेन सह जीवः कुर्यात् । अथवा 'यस्मिन्नकृते न कोपि पुरुषार्थः सिध्यति तत्सर्वात्मना कृतमात्मनिवेदनं' सुबोधिण्यामयमर्थः यतः कृतकृत्यताफलमुक्तमतः सर्वेषां श्रेष्ठ्यसेजोवात्प्राकाशप्रकृतिपुरुषमहत्तत्त्वाहङ्काराणां मध्येऽद्यानां पृथिव्यादीनामात्मा पुरुषान्तर्गतपुरुषः परा काष्ठा तेन हेतुना विधित्वेन आत्मनिवेदनं कुर्यात् । तथा चोक्तं गीतायां 'स सर्वविद्भजति मां सर्वभावेन भारते'त्युक्त्वा 'एतद्ब्रुवा बुद्धिमान्सात् कृतकृत्यश्च भारत' इति । विधित्वेनेति । विधिर्यथा 'ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेते'त्यादौ लिङ्गः । वाक्यं तु तेन विधिवाक्यमुच्यते, एवं विधित्वमाज्ञानिष्ठमपि आज्ञाषट्पदार्थरूपात्मनिवेदन उच्यते एवमेव पूर्वभीमांसकानां व्यवहारः । 'इमे विदेहा अयमहमस्मी'ति बृहदारण्यके जनकात्मनिवेदनवाक्यम् । 'इष्टं दत्तं तपो जप्तं वृत्तं यच्चात्मनः प्रियम् । दारान्स्तुतान् गृहान् प्राणान् यत्परस्मै निवेदनम्' इत्येकादशे वाक्यम् । अत्र शिक्षेदित्यनेनानुकृष्टेनान्वयात्परस्मै इष्टाषभिन्नं निवेदनं यत् तत्कर्मकशिक्षानुकूलकृतिविषयिण्या आज्ञायाः प्रतीतिः । अत्र पदार्थसमूहेरूपवाक्यार्थैकदेशाज्ञानुकूलपूर्वसु सुखसंवेदनरूपा रतिभेदस्त-स्वषणास्यमानसीसेवारूपभावरूपाङ्कुरमियतीति शृङ्गारलक्षणवाक्योक्तस्त्रीपुंभावात्मकत्वं जीवानां अङ्कुरत्वादस्त्वेव भावाङ्कुरार्थः । यद्वा भावैरनुभावैरित्यादिना पूर्वमुक्तो यः स तथानिष्ठं विधित्वमात्म-निवेदने आरोप्यते । छत्रिणो यान्तीतिवत् । अथवा विधीयते यत् स विधिः 'उपसर्गे घोः कि'रात्म-निवेदनं पूर्वश्रुतिस्मृत्योरत्रात्मनिवेदनशिक्षावाचकलिङ्गादि विधीयते इति प्रत्यायात् । अत्र सूत्रं साधनाध्याये 'अनियमः सर्वासामविरोधः शब्दानुमानान्या'मिति । श्रुतिस्तु 'परं ब्रह्म एतद् यो

चारयति रसति भजति ध्यायत' इत्यादि । गीताविस्तारस्तु 'केवलेन हि भावेन गोप्यो गावः स्नगा सुगाः । येऽन्ये मूढधियो नागाः सिद्धा मामीयुरञ्जसा' । गीता तु त्रयोदशध्याये 'मयि चानन्ययोगेन भक्तिरव्यभिचारिणी' । पुरुषोत्तमयोगाध्याये 'स सर्वविद्भजति मां सर्वभावेन भारत' इति शुद्धतमं शास्त्रमिदमुक्तं मयानघ । एतद्बुद्ध्या बुद्धिमान् स्यात् कृतकृत्यश्च भारते'ति च ।

भक्तिमार्गविषयं निष्कर्षन्तः फलाय साधननिष्कर्षमाहुः शृङ्ग इति द्वयेन ।

शृङ्गो भावाङ्कुरः प्रोक्तः शृङ्गारस्तद्गतो रसः ।

स वै कृष्णात्मको ज्ञेयः श्रुतिवाक्यानुसारतः ॥ १२ ॥

समर्प्य तत्र सर्वं हि हृदविश्वासतो भजन् ।

ऐहिके पारलोके च चिन्तां त्यक्त्वा सुखी भव ॥ १३ ॥

भावाङ्कुरः चेतस्तत्प्रवणाख्यो भावः प्रेमा तस्माङ्कुर आस्वादयोग्यः शृङ्गः प्रभुत्वाद् भगवत्प्रापकत्वात् । ज्ञानस्याङ्कुरब्रह्मप्रापकत्वात् 'शृङ्गं प्रभुत्वे शिखरे चिह्ने' इति विश्वः । प्रोक्तः ब्राह्मणेन भगवता प्रोक्तः श्रीशुकैः प्रोक्तः ब्रजभक्तैः प्रोक्तः । भक्तिरहस्यभजनमिलादिगोपालतापनीये । 'तस्माद्भारत सर्वात्मा भगवानि'ति द्वितीयस्कन्धे 'कुर्वन्ति हि त्वयि रति'मिति फलप्रकरणे प्रोक्तः । तद्गतः प्रेमास्वादगतः रस आनन्दमयः शृङ्गार इत्यर्थः । शृङ्गं भावाङ्कुरमियतीति शृङ्गार इति व्युत्पत्तेः । शृङ्गश्च शृङ्गश्च शृङ्गौ तौ इयतीति शृङ्गार इति व्युत्पत्तिरपि शृङ्गारपदस्य । यद्वा शृङ्गगतः शृङ्गारः शृङ्गशृङ्गारः शृङ्गः शृङ्गारः इति प्रयोगत्रयम् । न तु भावास्वादयोग्यता सः, चेतसि भावास्वादो भगवत्ततः स्वधर्मीभूतभावाङ्कुरमाश्रयतया स्वीकुर्वन् तद्गतः विषयितया मानसीसेवां शृङ्गारः स्वीकुर्वन् विषयत्वेन तद्गतो वा । वै निश्चयेन, तद्गतो यतः कृष्णात्मकः । ननु कथं प्रेमप्रियताहार्दस्नेहपदान्य-प्रवैत्य शृङ्गारपदप्रवृत्तिरिति चेत्सत्यम् । वेदान्ते योगमात्राश्रयणाद् भक्तिमार्गस्य सुषोधिण्यां शृङ्गत्वाच्च लक्षणाप्रसङ्गाच्च । अत्र हेतुः श्रुतीत्यादि 'को ह्येवान्यात् कः प्राण्याद् यदेव आकाश आनन्दो न स्या'दिति । अत्र मरणोपस्थितिमन्तरा प्राण्यादित्यस्याप्रवृत्तेः विरहः कः प्राण्यात्मकः । किञ्च 'स मानसीन आत्मा जनानां सर्वात्मे'ति वाक्यानि, 'तस्मात् केनाप्युपायेन मनः कृष्णे निवेशयेत्' 'भक्त्याहमेकया ब्राह्मः' 'वशीकुर्वन्ति मां भक्त्या' 'कामाद्गोप्य' इत्यादीनि । अत्र भक्तिर्मानसीसेवा । कामो दिदृक्षा । तत्र तन्निमित्तं तत्फलकमिति यावद् गृहिणोपसंहाराधिकरणोक्तरीत्या इन्द्रियादिकं सर्वं समर्प्य सर्वात्मभावं कृत्वेति यावद् 'दृढं कृत्वा मन' इत्यत्र दृढपदार्थ उक्तः दृढश्चासौ विश्वासश्च निश्चयात्मकः 'रञ्जतीत्येव विश्वास' इति पञ्चरत्नात् तथा कापट्याभावः । ततो भजन् । एतदत्रोक्तं भवति । 'सदा सर्वात्मभावेन भजनीयो ब्रजाधिपः । स्वस्वाम्येव धर्मो हि नान्यः कापि कदाचने'ति चतुःश्लोक्यायुक्तम् । सर्वदा सर्वभावेनेति पाठः । चिन्तां पश्चात्पारूपामन्तःकरणप्रबोधोक्ताम् । किञ्च । चिन्तां सञ्चारिभावरूपाम् । यथा 'चिन्तामापुर्दुरत्ययाम्' । यद्वा । 'राकासुधाकरमुखी'त्यत्र सीतायाः परवधृत्वात्तन्निधिविषयिणी चिन्ताऽनौचित्यप्रवर्तिता रावणस्य । एवं जीवस्वान्यदेवभजनविषयिणी चिन्ता 'मयि चानन्ययोगेन भक्तिरव्यभिचारिणी'ति क्षेत्रक्षेत्रज्ञनिरूपणाध्यायीयगीताया अनौचित्यप्रवर्तिता नवरत्नोक्तरीत्या वा चिन्तां त्यक्त्वा सुखी भव भजनानन्दवान्भवेत्याज्ञा । दुःस्वामावे तु किं वक्तव्यमिति भावः । सर्वात्मभावेन भजनं विद्या । 'विधैव तु निर्धारणादि'ति सूत्रात् । सर्वात्मभावस्य विद्यात्वे लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणसूत्राणि । सनत्कुमारनारदसंवादशब्दान्दोग्यस्यः श्रुतिरूपः । गीता 'भमानित्यमदम्भित्वम्' इत्यादि 'भजानं यदतोन्त्ये'त्यन्तम् । अत्र गृहिणोपसंहारा-

धिकरणरूपसूत्राणि । विषयवाक्यं श्रुतिः । 'आचार्यकुलाद्वेदमधीत्य गुरोः कर्माभिज्ञेषेणाभिसमावृत्य कुटुम्बे शुचौ देशे स्वाध्यायमधीयानो धार्मिकान्विदधदात्मनि सर्वेन्द्रियाणि सम्प्रतिष्ठाप्याहिंसन्सर्वाणि भूतान्यन्यत्र तीर्थेभ्यः स खल्वेवं वर्तयन्वावदायुषं ब्रह्मलोकमभिसम्पद्यते न च पुनरावर्तते न च पुनरावर्तत' इति । गीता पुरोक्ता । इति श्रृङ्गारस्वरूपम् ।

पूर्वं गृहिणोपसंहाराधिकरणविषयवाक्ये आत्मनि सर्वेन्द्रियाणि सम्प्रतिष्ठाप्येत्युक्तमपुनरावृत्ति-  
मोक्षार्थम् । इदमात्मनि सर्वेन्द्रियप्रतिष्ठापनं ब्रह्मवादे त्वेवम् । उक्तपरामर्शस्तु एकादशे एकोन-  
त्रिंशत्पद्यायेति । 'एतत्ते कथितः सर्वो ब्रह्मवादस्य सङ्ग्रह' इति वाक्यात्तत्रत्यानि पद्यानि प्रस्तूयन्ते ।

श्रीभगवानुवाच ।

कुर्यात्सर्वाणि कर्माणि मदर्थं शनकैः स्मरन् ।

मय्यर्पितमनश्चित्तो मद्गर्मात्ममनोरतिः ॥

देशान्युपयानाश्रयेत मद्भक्तैः साधुभिः श्रितान् ।

देवासुरमनुष्येषु मद्भक्ताचरितानि च ॥

पृथक्सत्रेण वा मद्यं पर्वयात्रामहोत्सवान् ।

कारयेत्सृज्यगीताद्यैर्महाराजविभूतिभिः ॥

एतदेव 'समर्थं तत्र सर्वं ही'त्यादिनोक्तं तत्र नित्योत्सवसेवयोक्तसवाः प्रोच्यन्त इत्याहुः  
उत्सवा इति । उत्सवाः प्रोच्यन्त इत्यर्थः । महोत्सवमभ्यर्हितत्वादाहुः प्रथमं जन्मेत्यादि ।  
जन्माष्टम्युच्यत इत्यर्थः पूर्वग्रन्थेन तद्रूपं तत्र च स्थितं साकारव्यापकं च ब्रह्मज्ञानममृतं ततो  
भगवदाविर्भावानुकूला भक्तेच्छा या जाता तथा विज्ञापनात्मकं यत्नमाहुः येनेत्यादीति विज्ञाप्ये-  
त्यन्तम् । येनेति ।

येन दुःखेन गोपीनां यशोदानन्दयोस्तथा ।

प्रकटोभून्निरोधार्थं तथा मयि कृपां कुरु ॥ १ ॥

अत्र 'चतुर्विधा भजन्ते मां जना' इति गीतायामुक्तेषु चतुर्षु आतोधिकारी यो भगवत्प्राप्ति-  
विरहमसहमानः । ज्ञानी तु सर्वात्मभाववान् 'तस्मान्नास्त्यधिकः परः' अधिकारः, उत्तमोत्तमः सः । इति  
विज्ञाप्येति वक्ष्यमाणत्वात् । आर्तस्य विवेकाभावात् । 'प्रार्थिते वा ततः किं स्या'दित्यस्य विवेकधैर्या-  
श्रयस्यस्य विवेकबोधकस्य न विरोधः । किञ्च । भगवदाविर्भावे भक्तानां दुःखस्य हेतुत्वेन भक्तिमार्गा-  
रम्भदशायामपि विरहानुभवकर्तृफलदशां भावयित्वा स्वस्मिन्दुःखारोपं कृत्वा निरोधस्य पदवीं  
वियासेत् । भक्तिवर्धिनीनवरत्नश्रीभागवतोक्तमारम्भदशायां क्रियते इति पुरुषोत्तमप्रतिष्ठानाञ्चो  
ग्रन्थादुच्यते । फलदशायां सत्रयासनिर्णयोक्तकरणावसरे निरोधलक्षणोक्तं क्रियत इति श्रीवल्लभा-  
चार्यग्रन्थसङ्ग्रहायां पाठानुक्रममाहुच्यते । पूर्वश्लोकार्थः स्फुटः 'उभयो रोधसो'रिति वाक्याद्गोप्यादीनामपि  
रोधोधिकरणकत्वात् । यद्वा । बृहद्भामनपुराणे पुराविदां ब्रह्म यत्तदज्ञानजं दुःखं, यशोदानन्दयोर्भुवि  
विश्वेश्वरे हरौ, भक्त्यभावजं दुःखम् । तदशमस्कन्धाष्टमाध्याय उक्तम् । अयमर्थः । येन ब्रह्माज्ञातं  
तत्रेन दुःखेन प्रयोजकेनानुभवेनेन हेतुना तथा । 'अतस्तदिति निर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृत'  
इति गीतातत्त्वेन निर्गुणत्वेन परत्वेन वाञ्छनोगोचरातीतत्वेनानन्दमात्रत्वेन प्रकारेण गोपीनां  
निरोधार्थं प्रकटोभूत् । येन दुर्गतिताकरपरमभक्त्यभावजेन दुःखेन प्रयोजकेन ब्रह्मादेशसत्त्व-

करणेन हेतुना तथा तेन नन्दयशोदयोर्बालकत्वेन प्रीतिकारकत्वेन प्रकारेण निरोधार्थं प्रकटोभूत् । तथा यथाधिकारं तेन पूर्वोक्तप्रकारेणैव कृपां प्रथमस्य चतुर्थचरणस्यानुमानिकाधिकरणोक्तमव्यक्तपदवाच्यां अव्यक्तपदस्याक्षरवाचकत्वे तु तूष्णीं कृपां विज्ञानहेतुभूतां कुरु इत्याशीरधीष्टां वा कृपामधीष्टः सत्कारपूर्वको व्यापार इति सिद्धान्तकौमुद्याम् । तेन कृपाविषयिणीच्छा कर्तव्या न तु पुष्टिनिरोधविषयिणी गोपीनन्दादिवत् । तेषां पुष्टिमार्गीयत्वादस्मदादीनां मर्यादामार्गीयत्वात् । कृपया विज्ञानं विज्ञानेनेच्छया निरोधः ।

नीत्यादि ।

निवेदितात्मभावेन महतां कृपया तथा ।

देहि स्वानन्दरूपं स्वदास्यं श्रीपुरुषोत्तम ॥ २ ॥

निवेदितो जीवस्तस्यात्मभावे 'विधैव तु निर्धारणादि'ति सूत्रभाष्योक्तरीत्या जीवस्य तनुकरणेन, भावपदेन भगवान् भावसंगृह्यः जीववत् 'ये यथा मां प्रपद्यन्ते' इति वाक्यात् । महतां कृपा पूर्वोक्तातिरिक्तापि वरणहेतुभूता तथा निवेदितजीवस्यात्मभावरूपप्रकारेणावृत्तया अनेनानुमानिकाधिकरणोक्तेन योग्यं शरीरं तदधिकरणोक्तमुपलक्षितम् । देहीति दानमधीष्टम् । षट्साधनानां देशादीनामसाधकत्वात् । सर्वात्मभावव्यतिरिक्तस्य दानायोगात् । 'प्रदानवदेव'ति सूत्रात् । स्वानन्दरूपं धर्मशास्त्रे पञ्चदशसु दासेषु नराधमत्वेनोक्तस्य भक्तिशास्त्रे 'तवास्मीति च यो वदेत् । अभयं सर्वभूतेभ्यो ददाम्येतद्गतं हरे'रित्यभयरूपमोक्षसाधनत्वेनोक्तृष्टत्वेन निरूपितस्य तवाहमिदंयुगपतस्वानन्देन रूपं स्वरूपं भवति तादृशानन्दव्यावृत्त्यर्थं स्वानन्दरूपमिति स्वीयानन्दरूपं भजनानन्दरूपमिति यावत् । स्वदास्यं न तु विभूत्यादेः दास्यमपि, प्रकटसत्त्वं तिरोहितचिदानन्दं जगद्भूत्, तत्प्रकटानन्दं तिरोहितचित्सत्त्वं देहि । तदपि सर्वभावेन निर्गुणभक्तिमार्गीयेणेत्याहुः । श्रीपुरुषोत्तमेति । पुरुषोत्तमयोगाध्याये 'यो मामेवमसंग्रहो जानाति पुरुषोत्तमम् । स सर्वविद्भजति मां सर्वभावेन भारते'त्यत्र भजतीति भक्तिमार्गः । एवमिति उक्तपरामर्शे, तृतीयाया लुक् । उक्त'मूर्ध्वमूलमधःशाख'मित्यादिना वेदविदोश्चत्वेनमित्यादिना असङ्गशब्देण द्वैधीकृत्य 'ततः पदं तत्परिमार्गितव्यं यस्मिन् गता न निवर्तन्ति भूयः । तमेव चाद्यं पुरुषं प्रपद्ये यतः प्रवृत्तिः प्रसूता पुराणी'ति श्लोकोक्ता पुनरावृत्तिस्थानमार्गणं तत्परामर्शेन सिद्धान्तमुक्तावत्युक्तेन पुरुषोत्तमं जानाति स सर्ववित् सर्वभावेन मां भजति श्रिया सहितमिति ।

हरे इति ।

हरे करुणया कृष्ण मधुर्धे प्रकटो भव ।

अहं यथा निरोधस्य पदवीं याम्यसंशयम् ॥ ३ ॥

'यो यस्य तस्य दैवत'मिति वचनात् सम्बोधनं हरे इति । करुणयेति 'कृपाविष्टः साधन'मिति माष्यम् । निरोधपदव्याः साधनमत्र श्रीभगवान् कृपाविष्टः । भवेति कामचारानुज्ञायां लोट् । ननु किमर्था कामार्था प्राकट्यविषयिणी कामचारानुज्ञा यतो निरोधलक्षणग्रन्थोक्तसाधनैर्निरोधो भविष्यतीत्यत आहुः पदवीमिति । यथाचार्याणां निरोधस्य पदवी तथा ममापीति कामचारानुज्ञेति भावः । मम निरोधः समजनि न वा पदव्या असङ्गननाद् इत्येवं संशयस्तस्याभावो यथा भवति तथा यामि प्राप्नोमि ।

इतीति ।

इति विज्ञाप्य श्रीकृष्णमूर्त्यग्रे प्राञ्जलिः स्थितः ।  
यशोदानन्दगोगोपीगोपसङ्घसमन्वितम् ॥ ४ ॥  
व्रजं भावनया सिद्धं कृत्वा हृदि विभावयेत् ।  
स्वार्थं प्रकटितं कृष्णमानन्दाकारमुत्तमम् ॥ ५ ॥

इति विज्ञाप्य आर्तसाशक्यविज्ञापना, विरहस्य 'अशक्ये वा सुशक्ये वा सर्वथा शरणं हरि' रिति वाक्याद्विवेकाभावो न दोषावह इति पूर्वमुक्तम् । इदं विज्ञापनं अर्धरात्रे श्लोकसार्धाष्टपाठानन्तरम्, स्वार्थं प्रकटितमिति भूतप्रयोगात् । न च प्रकटितमित्यत्र पुरुषोत्तमप्रतिष्ठासामयिकं भूतं प्राकट्यं गृह्णीम इति वाच्यम् । कृत्वेषु त्वान्तकर्तुः जन्माष्टमीदिनपुरुषोत्तमभातुकस्य प्रकटितकर्मकभावना-कर्तृत्वात् । पुरुषोत्तमप्रतिष्ठासामयिकभूतप्राकट्यस्य जन्माष्टम्यन्यदिनपुरुषोत्तमभातुककर्तृकत्वात् । तत्सामयिकप्राकट्यग्रहणायोगात् । 'अत्र कटकाद्युपचाराः साक्षात्कृता भवन्ती'ति सेवाप्रकरणटीका-याम् । तादृशस्तु संयोगभक्तिः सुप्रसिद्धैव साप्यर्धबृगला कथं पुरुषोत्तमाविर्भावं साधुयादतो द्वितीय-मर्षदलमाहुर्द्विदि भावनास्यम् । यशोदेत्यादि । ननूकेपि विरहे संयोगोपि सुस्थिर एवेति कथं भावनास्यं द्वितीयदलं संयोगावस्थायामिति चेन्न । विरहावस्थायामेव हृदि प्राकट्यमिति नियमो नास्ति । 'ध्यानाच्चे'ति सूत्रे भाष्ये 'भावनौत्कट्यदशायां व्यभिचारिभावात्मकसततसृष्टिरूपध्याना-दपि हृदि प्रकटः सन्नासीनो भवतीत्यर्थः । 'तेन स्वैर्यमुक्तं भवती'ति भाष्यात् । न च 'भावो भावनया सिद्धः साधनं नान्यदिष्यते' इति सन्नासनिर्णयाद्भावनौत्कट्यं विरह एवेति वाच्यम् । 'आत्मानन्दसमुद्रस्यं कृष्णमेव विचिन्त्ये'दिति सिद्धान्तमुक्त्वाख्यां संयोगभक्तिसञ्चारिण उपदेशात् । अतोत्र संयोगेपि संयोगसञ्चारिणः सुवचत्वम् । अत्र देवकीवसुदेवादिसमन्वितं व्रजं सिद्धं कृत्वेषु नोक्तम्, पुराणाद्युक्तमपि । कृष्णोपनिषदि 'यो नन्दः परमानन्दो यशोदा मुक्तिगेहिनी' । 'देवकी प्रष्टविषा' 'निगमो वसुदेव' इति श्रुतिभ्यस्तत्स्वरूपाण्युक्तवावतीर्णस्य क्रीडा'वने वृन्दावने क्रीडन् गोपगोपीसुरैः सहे'ति यतो नन्दादिभिरेवाह श्रुतिः । ननु जन्माष्टमीतिसमाख्याप्रामाण्या-जन्मनो वसुदेवगृह्णत्वाद्द्विज्ञापनवाक्येषु यशोदानन्देत्यादिवाक्ये च देवकीवसुदेवाद्युल्लेखेन सन्दर्भं विरचयन्तु गोपगोपीसुरोल्लेखनं क्रीडास्थलेऽन्यत्र भवतु न तु जन्माष्टम्यामिति चेन्न । जन्माष्टमीसमाख्यया प्राप्तावपि, पुराणान्तरेण प्राप्तावपि भागवते मते जन्मनो गोप्यत्वेन वसुदेवगृह-जन्मार्थमुल्लेखनासम्भवात् । 'जन्म गोप्यं भगवत' इति प्रथमस्कन्धात् । जन्माष्टमीसमाख्याया भागवते मते 'वासुदेवस्त्वत्रैवाविर्भूत इति सिद्धान्त' इति सुबोधिण्या नन्दगृहक्रीडास्वपि सम्भवात् । हृदि कृष्णं भावयेदित्यन्वयः । सदानन्दम् । जन्माष्टम्यां भावनातः प्रकटितमिति विशेषणम् । तदपि 'परित्राणाय साधूना'मिति गीतातः । स्वार्थं स्वीयार्थम् । 'तदपि 'विनाशाय च दुष्कृताम् । धर्मसंस्था-पनार्थाय सम्भवामि युगे युगे' इति वाक्यात्सङ्घर्षणानिरुद्धकार्यार्थं न, किन्तु 'भक्तियोगवितानार्थ'मिति गीताविस्ताराद् भक्तियोगवितानार्थमानन्दाकारम्, तदप्युत्तमं कार्याख्यानाधिकरणोक्तम्, न तु विषयानन्दाकारम् ।

तत इति ।

ततः संपूजयेद्भक्त्या यथा लब्धोपचारकैः ।

संयोगसेवायां दास्यभक्तित्वेन दास्यान्तर्गतानि भक्तिवर्धिनीनवरत्नश्रीभागवतान्यवतार्यन्ते, तत्र

सिद्धान्तरहस्योक्तरीत्या निवृत्तसर्वदोषभक्तिमार्गीयो भक्तिवर्धिन्युदितरीत्या सम्पूजयेत् । भक्तिवर्धि-  
न्युक्तपूजायां सम्यक्त्वं श्रवणादिपूर्वकत्वमेव 'पूजया श्रवणादिभि'रिति भक्तिवर्धिनीवाक्यात् ।  
भक्तिपूर्वकत्वे भक्त्येति वक्ष्यमाणं पुनरुक्तं स्यात् । बालकृष्णजितामासनम् । १ । सङ्कल्पः । २ ।  
कुङ्कुमाक्षतम् । ३ । भक्तिमार्गीयोपचारा मुख्या इति कुङ्कुमतिलकं अक्षतानि च तुलसी । ४ ।  
पञ्चाशतस्नानम् । ५ । अर्घ्यम् । ६ । चन्दनम् । ७ । स्नानम् । ८ । अङ्गवस्त्रम् । ९ । भगवते  
पीताम्बरम् । १० । श्रीबालकृष्णजिते पीताम्बरम् । ११ । अत्राशङ्का आधुनिका रक्ताम्बरं कुतः  
समर्पयन्तीति नेयमाशङ्का कार्या 'पीताम्बरधरः सखी'ति वाक्यस्य तामसप्रकरणीयत्वेन लौकिक-  
मुख्यत्वम् । तदुक्तं तामसप्रकरणादौ 'लौकिकं तामसे मुख्य'मिति । तेन पीताम्बरपदेन रक्ताम्बर-  
मुख्यते इति ज्ञापनाय पीताम्बरपदपुरस्कारेण रक्ताम्बरग्रहणम् । प्रमाणं पीताम्बरपदं लौकिकी भाषा  
तत्समाधिभाषायां 'भावस्तत्राप्यस्मदीय' इत्यलौकिकभावसहकारिकारणेन अर्थान्तरे शक्तमगत्या ।  
भगवते गुह्या । १२ । माला । १३ । चन्दनम् । १४ । चन्दनार्कः ( चोवा ) । १५ । चन्दन-  
चूर्णम् । १६ । श्रीबालकृष्णजिते गुह्या । १७ । माला । १८ । चन्दनम् । १९ ।  
चन्दनार्कः । २० । चन्दनचूर्णम् । २१ । भगवते धूपम् । २२ । दीपः । २३ । जलपात्रे ।  
२४ । नैवेद्यम् । २५ । अर्घ्यम् । २६ । तुलसी । २७ । शङ्खोदकम् । २८ । आच-  
मनम् । २९ । मुखवस्त्रम् । ३० । ताम्बूलीताम्बूलम् । ३१ । वेणुः । ३२ । नीराजनम् ।  
३३ । त्रयस्त्रिंशदुपचाराः साधुकृताः साधवः साधुकृताः । भक्तिमार्गीनुसारेणोपचारा मुख्या  
इत्यधिकोपचारा न दुष्टाः । 'अपि चेत्सुदुराचारो भजते मामन्यभाक् । साधुरेव स मन्तव्यः सम्यग्  
व्यवसितो हि सः' इति वाक्यात् 'पत्रं पुष्पं फलं तोय'मिति वाक्याच्च । अत उक्तं भक्त्येति ।  
संयोगसेवायां स्थितवतो भक्तिवर्धिनीपूजोदिता भक्तिवर्धिनीश्रवणाद्युच्यते । श्रीभागवतं च लघु-  
खमार्गे 'देवासुरमनुष्येषु मद्भक्ताचरितानि' 'कारयेत् मद्यं पर्वयात्रामहोत्सवान्' 'कारयेदि'त्युक्तम् ।  
तत्र महोत्सवस्मरणभक्त्यर्थं नन्दमहोत्सवश्रवणाद्युच्यते, श्रवणादीनि तदानीं भगवतो वक्ष्यमाणा-  
न्यपेक्षितानि, तानि समर्प्यन्ते, अथवा 'यद्यदिष्टतम'मिति वाक्यात् खेष्टतमानि समर्प्यन्त इति  
दास्यकरूपता । 'देहि स्नानन्दरूपं स्वदास्य'मिति विज्ञापनावाक्यात् । अतः पूर्वं प्रेङ्गपर्यङ्कसमर्पणम्  
ततो जलपात्रताम्बूलनैवेद्यक्रीडनकानि भक्तिमार्गीनुसारेण समर्पणीयानि । भक्तिवर्धिनीपक्षे लील-  
स्मरणविषयं समर्पितं सर्वम् । 'प्रेङ्गपर्यङ्कशयन'मिति वाक्यात् । यद्यपि 'लोकवत्तु लीलकैवल्य'  
मिति व्याससूत्रात् पूर्वोक्तं न समर्पयेत् कोपि, तथापि सर्वसामर्थ्यसहिताय बालमुकुन्दाय, 'यद्यदिष्ट'  
मिति वाक्यात् 'पत्रं पुष्प'मिति गीतायाश्च समर्पणीयानि । 'अनाग्रहश्च सर्वत्र धर्माधर्माग्रदर्शन'मिति  
वाक्यादन्याग्रहेण समर्पणीयानि वा जलपात्रताम्बूलनैवेद्यानि । 'अवाद्यन्त विचित्राणि वादित्राणि  
महोत्सव' इति वाक्यान् नन्दमहोत्सवे 'मद्भक्ताचरितानी'ति वाक्यादेवेषु भगवद्भक्ता नन्दादयस्तेषां  
चरितानीति नाभिनयः प्राप्नोति तथाप्युपासनाशेषभक्तौ 'जन्म कर्म चाभिनयन्मुहु'रिति वाक्यादभितः  
सर्वतोभिनयः प्राप्नोत्येव एवं च 'नन्दस्त्वात्मज उत्पन्ने' इत्यादि श्रीभागवतोत्सवाध्यायोक्तं सर्वम-  
भिनेयम् यथाशक्तिभावनात्रयं उत्तमाधिकार्याधिकारिकम् । तथा हि । स्वरूपभावना भगवतो  
निःप्रतियोगिकर्मणश्च लीलारूपस्य । क्रीडाभावना सप्रतियोगिलीलायाः स्मरणम् । भावभावना  
नन्दादिदुःखदर्शा प्रेरितस्य नन्दादिप्रित्यनुकूलखेहस्य भावना 'तदेजति तन्नैजति' 'वने वृन्दावने क्रीडन्

गोपगोपीसुरैः सह' इति 'यद्वाचान्म्युदितं येन वागभ्युद्यत' इति यथाक्रमं श्रुतयः । अथ नन्दादीनां भावना नन्दमहोत्सवे स्वरूपभावना 'सदृशादृष्टचिन्ताद्याः स्मृतिबीजस्य बोधकाः' इति भाषापरिच्छेदकारिकाया आनन्दसदृशं संपाद्य भावना । श्रीकृष्णिकावनगत्यादि, प्रकृष्टा सह श्रीकृष्णभावना वा । भावः सर्वात्मभावः सेवारूपस्तस्य भावना यथा श्रिया युक्तोऽहं तथा भक्तो मम प्रियः 'मङ्गलाचरितावि च' इति श्रुतिस्मृतिभ्यां मध्याधिकारे 'भगवद्दर्शनिष्ठतः स्वस्मिन् तद्दर्शनाल्लिता' । एवंविधवाक्यात्प्रेम्णः परमकाष्ठायामुत्तमाधिकारे स्मरणं नन्दादीनां वा कीर्तनानि 'आञ्जु नन्दरायके आनन्द भयो' इत्यादीनि 'नन्दस्त्वात्मज उत्पन्न' इत्यादि च स्मरणमुत्तमाधिकारकृतम् । श्रवणं च पूर्वोक्तानामेव । दास्यभावेनैव, आरात्रिका सेवासम्पूर्णत्वद्योतिका । पूजावत् । रूपकाणि वस्त्राणि चोच्चारणीयानि । अर्धरात्रजन्मनः प्राग् जन्मनो दिनमिति जन्मवर्षात्पञ्चमवर्षमारभ्योत्सवः प्रवृत्तस्तथैव क्रियते । उत्सवान् मङ्गलभोगो महान्, स्नानात्पूर्वं 'पत्रं पुष्पं फलं तोय'मिति वाक्यात् पीताम्बरादिकं समर्थं पञ्चासृतेन स्नापयेत् । तत्स्वरूपमग्रे वक्ष्यन्ति पञ्चासृतेनेत्यादिना । ततोऽङ्गवस्त्रं ततोऽभ्यङ्गोद्घर्तनादीन् गन्धं च । रसोद्बोधकत्वाच्चारक्तान्यांभरणानि श्वेतानि पीतानि हरितानि च विशिष्टानि । 'विशिष्टालङ्कारे उत्सवः सार्वजनियो भवती'ति सुबोधिन्याः । कमलपत्रास्त्रनवेणवः । तदुत्तरं तिलकाक्षतमुपायनं चूर्णेनीराजनं सङ्कल्पस्य मार्कण्डेयपूजावत् । अत एव 'सतिलं गुडसम्मिश्र पयोपि समर्पणीयम् । 'सतिलं गुडसम्मिश्रमल्लत्यर्थं शृतं पयः, मार्कण्डेय महाबाहो पिषान्यायुःसमृद्धये' इति वचचात् । 'लोकवस्तु लीलाकैवल्य'मिति सूत्रात् । न राजभोगोत्तरम् । 'प्रातरेव प्रकुर्वीत देवतानां च पूजन'मिति मनुस्मरणात् । अस्मदादिकैस्तु सेवानवसर एव । 'आदरादलोप' इति सूत्रात् । नन्दादीनामयं भावः । दासदासीवत्स्वितानामप्ययं कर्तव्यः । तथा च भाष्यम् । उपपन्नस्तल्लक्षणसूत्रस्य 'दासीत्वेन दासत्वेन लीलायां सुदृत्वेन प्रमुनिकटे स्थितिरुक्ता भवती'ति । अत्र गोपीगवाला वन्दनभक्तौ शूद्रनमस्कारं निषिद्धं मन्यन्ते तदज्ञानात् । 'ब्रह्मसम्बन्धकरणात् सर्वेषां देहजीवयोः सर्वदोषनिवृत्तिर्ही'ति ब्रह्मसम्बन्धिसमुदायपतितानां सर्वदोषनिवृत्त्या शूद्रत्वाभावात् । तदुक्तं ब्राह्मण्यादिदेवतावादे दशमे, तत एवानुसन्धेयम् ॥ अतः परं उत्सवान्तरवच्छयनारात्रिकपर्यन्तम् । ततो जागरणम् । स्कान्दे मार्गशीर्षमाहात्म्ये 'यावद्दिनानि कृस्ते जागरं मम सञ्चिधौ । युगायुतानि तावन्ति वसते मम वेदमनि' इति साधारणवाक्यम् । अन्यदुक्तम् ।

इयं लीला जन्मनः पञ्चमवर्षात्प्रवृत्ता प्रत्यब्दं नित्यत्वादाविर्भवतीत्याहुः प्रत्यब्दमिति ।

प्रत्यब्दं कार्यमेवं हि लीलानित्यत्वतः सदा ॥ ६ ॥

एवमुक्तपरामर्शेन सदा सर्वस्मिन् काले आशौचकालेऽन्यद्वारा । अशक्त्यापि सिद्धान्तमुक्त्वाव-  
लौटीकायां 'नामचिद्विक्त्ने'ति श्रुतिप्रामाण्यात्स्वयं नामानि वक्तव्यान्व्यद्वारैव कार्यम् ।

बामनजयन्ती । अत्र पूर्वं श्रीस्वामिनीजन्माष्टमी द्रष्टव्या दानैकादशयपि । 'अन्यान्यपि तथा कुर्यादुत्सवो यत्र वै हरे'रिति सेवाप्रकरणनिबन्धात् । 'रहस्यं श्रीराधेयखिलनिगमानामिव घनम्' इति स्वामिन्यष्टकम् । एतत्स्वरूपं 'श्रीराधे' इत्यस्य व्याख्याने उपारम्भे उपपादितम् । हरेरुत्सवस्तु पाद्योत्तरखण्डे ।

१. रक्ताम्बरदिकम् । २. गौरस्य शूद्रादोद्बोधकत्वादेतासामुत्सवाद्यं काश्मीररक्षितानि वस्त्राणि सुवावा अन्यानिर्भाष्यं हस्तुस्तथा वनपशुदेवताभिर्भाषात् रसोद्बोधकत्वाच्च आरक्तानि आभरयानि ।



'वृषभानुरिति ख्यातो गोपो ज्ञातिमतां वरः । तस्य पत्नी महाभागा नाम्ना सौभाग्यमुन्दरी । तादुभौ ब्रह्मसावित्र्यौ स्वांशेन जगतीं गतौ । तयोर्गौदे महालक्ष्मीः प्रादुर्भूता सुरेश्वरी । अयोनिजा विशालाक्षी' इत्युक्त्यामे 'कृष्णस्थानन्दकारिणी'ति वाक्याद् अमे च 'मासि भाद्रपदेऽष्टम्यां शौमे मूलर्क्षमण्डित' इति । आसनवस्त्रगन्धालङ्कारपुष्पमालानैवेद्यजलपात्रधूपदीपकुङ्कुमाक्षतनीराजनताम्बूल-चमनमुखवस्त्रताम्बूलानि । स्वामिनीस्वरूपसेवायां पञ्चासृतस्थाने सति विभवे दुग्धस्य स्नानमभ्यङ्गश्च षोडशोपचाराः, पुराणमते त्वावाहनविसर्जने अपि । 'स्यण्डिले तु भवेद् द्वय'मिति वाक्यात् ।

लोके सर्वं परित्यज्य लीलासिद्धिमचीकृपः ।

प्रभूपरिकृता दृष्टिस्तथा मयि कृपां कुरु ॥ २ ॥ ममेयं कृतिर्न प्राचाश्च ।

दानैकादृश्यां श्रीगोखामिरचितदानलीलाभावना ।

वामनजयन्ती । यथेति ।

यथा स्वदासबंधीयबलेरर्थार्थसिद्धये ।

अङ्गीकृतं तत्सर्वस्वं तथैव कुरु मे प्रभो ॥ १ ॥

यथा याचकत्वेन प्रकारेण, स्वदासः प्रह्लादः, अर्थः स्वर्गस्तदपेक्षयाधिकोर्थः सुतलं तस्य सिद्धये । 'सुतलस्थापितबलिः स्वर्गाधिकसुखप्रद' इति पुरुषोत्तमसहस्रनामःस्तोत्रात् । मध्यमपदलोपि-समासगर्भितषष्ठीतत्पुरुषः । प्रभो परिवृद्ध, परिवृद्धाष्टकात् । जन्माष्टमीवत् काश्मीररक्षितवस्त्राणि कुलही-धौतिपदवाच्ये उत्तरीये च, अनुरागार्थबोधकानि रक्ताभरणानि । कुरु इति पूर्ववत् । 'तयोर्वा पुनरेवाहमदित्यामास कश्यपात् । उपेन्द्र इति विख्यातो यामनत्वाच्च वामनः' इति वाक्यात् 'आतिथ्येन तु विप्राभ्ये' इति वाक्यादातिथ्यं कर्तव्यम् । 'अहो मध्ये वामनो रामरामौ' इति वाक्याद् राजभोगपदवाच्यानन्तरमासनं सङ्कल्पः कुङ्कुमाक्षते तुलसीपत्राणि पञ्चासृतमर्घ्यं स्नानचन्दने स्नानाङ्गवस्त्रे बालमुकुन्दादेः । मूर्तौ तु परपीडादिसम्भवे पूजा त्याज्येत्याचार्याज्ञातो न कर्तव्या वस्त्रगुञ्जापुष्पमालाचन्दनचन्दनार्कचन्दनचूर्णानि नैवेद्यजलपात्रधूपदीपतुलसीसङ्घोदकाचमनमुखवस्त्र-ताम्बूलनीराजनाद्युपचाराः ।

विजयदशमी । अत्रापि पूर्वं पर्वनवकं मन्तव्यम् । अत्र श्रीहरिरायजितां नवविलासैः कीर्तनाभिधैर्भावनाः । भगवतश्चिकीर्षितत्वात् ।

प्रतिबन्धेलादि ।

प्रतिबन्धासुरं वृरीकृत्य भक्तमनोरथः ।

पूरितः स्वप्रियां नीत्वा तथा मेऽस्तु मनोरथः ॥ १ ॥

असुरो रावणः भक्तो हनुमान्, 'विष्णुभक्ता हनुमन्तमिदं भुवं' इति श्रुतिर्हनुमदुपनिषदि । विष्णुभक्ता यं पृच्छन्ति स भक्त एव । अस्त्वित्यधीष्टे लोद ।

इति सत्कारपूर्वकं व्यापारं स्पष्टयाम्बभूवः श्रीकृष्णेति ।

श्रीकृष्ण पूरयान्तःस्थासुरभाषणिनाशानात् ।

दर्शनं देहि रासस्यस्वप्रियासङ्गतं स्वकम् ॥ २ ॥

**आसुरभावः** पुरुषोत्तमप्रकरणे शरणमार्गान्तरमात्मनिवेदनमुक्तं कठिनमितीन्द्रियाणि छुहोतीति श्रुत्युक्तात्मनिवेदनप्रतिबन्धकपदार्थं आसुरभावः । श्रीरामचन्द्रगुणोपसंहारस्तावदेव भक्तमनोरथकाल एव पश्चात्तु मूलस्वरूपमेव विचिन्तयेदित्याहुः दर्शनमिति । इदं मूलरूपमिति विद्वन्मण्डने 'श्रुतय ऊचु'रित्यादिना प्रोक्तम् । देहि, इति पूर्ववत् ।

**दीपोत्सवः** । अत्रापि पूर्वं रासोत्सवधनत्रयोदशीरूपचतुर्दश्यो मन्तव्याः । रासोत्सवो गोपालतापिनीये विद्वन्मण्डने च, इतरयोर्द्वयोरेक उत्सवः क्वचिद् द्रष्टव्यः, अपरः स्मार्त उत्सवप्रताने । यथेति ।

यथा श्रीमन्नन्दकृतदीपावलिबिधानकम् ।

लौकिकं स्वीकृतं स्वात्मप्रवेशार्थं ब्रजेश्वर ॥ १ ॥

लौकिकं हैतुकम् । ननु 'वने वृन्दावने' इति श्रुतौ गोपपदेन नन्दस्यापि सद्ब्रह्मज्ञानेन क्रीडन्निति वचनव्यक्तेर्न हैतुकं किन्तु वैदिकमिति चेन्न । तौ तु बालभावेनैव भावितवन्ताविति सुबोधिण्याः बालक्रीडानुपयोगिनो दीपदानस्य हैतुकत्वात् । तदपि स्वीकृतं दीपदानं स्पृष्टुं मनसः स्वस्य च परिस्पन्दात् । स्वस्य ब्रह्मण आत्मा ब्रजो नित्यलीलास्थानं तत्प्रवेशार्थम् । यद्वा । स्वस्मिन्नात्मनो मनसः प्रवेशार्थं दीपदानाद्ब्रह्म धारयितुं श्रीनन्दमनोनिरोधो यतः अतः सम्बोधनं ब्रजेति । ब्रजस्य ईश्वरः कर्तुमकर्तुमन्यथा कर्तुं समर्थ ईश्वरः । श्रीनन्दनिरोधार्थं ह्यमेलपदवाच्यालङ्कारौ धारणीयौ । श्रीनन्दस्य बालभावेन भावनात् । 'लोकवतु लीलाकैवल्यमि'ति सूत्रात् । अत एव सुवर्णाक्तसूत्रवस्त्राणि नो धारणीयानि किन्तु निर्गुणबोधकरूप्याक्तवस्त्राणि धारणीयानि श्रीनन्दस्य ग्रामीणत्वेन निर्गुणनिष्ठत्वात्तत्रानुरागबोधकानि कानिचित् सृशनेति प्रसिद्धं गोकर्णकटिवस्त्रगोक्रीडनवस्त्राण्याभरणानि चाज्ञकूटदिनधार्याण्यपि । गोकर्णौ शाबरभाष्ये चतुर्थस्य तृतीयाधिकरणे उक्तौ 'गोलक्षणान्यप्येवमेव कर्तरीकर्ण्यः कर्तव्या एवमादीनी'ति ।

तदीयं यथा स्वीकृतं मदीयं तथाङ्गीकुर्वित्याहुः कूपयेति ।

कूपया स्वीयतासिद्धयै पूर्वविस्मारणेन हि ।

तथा दीपादिकं सर्वमङ्गीकुरु मदर्पितम् ॥ २ ॥

पूर्वस्य स्मार्तस्य स्वशरीरादेर्निर्वन्धाभावमुद्दिश्य कृतस्य मूत्राणुचारादेर्विस्मारणेन किन्तु 'कायेन वाचा मनसे'ति श्लोके विवृतस्य यथोपरुद्धेन पूजादिकरणेऽप्युचाराः स्यादिति बुद्ध्या मूत्राणुचारो न स्वशरीरादेर्निर्वन्धाभावमुद्दिश्येत्याणुक्तस्य स्मारणेन । ननु श्रौतधर्मैर्भोक्षसिद्ध्या इति वक्तव्ये कुतः कूपया स्वीयतासिद्धया इत्युक्तमिति चेन्न तृतीयाध्यायचतुर्थचरणे 'अतस्त्वितरज्यायो लिङ्गाच्चे'ति सूत्रे 'इतरत्तदीयत्वमेव ज्याय' इति भाष्यात् । भोक्षोपादानापेक्षया स्वीयतोपादानस्य युक्तत्वात् । न च तदीयत्वं भक्तिमार्गान्तर्गतभक्तिमार्गीयोल्लुष्टावस्वारूपं साधनरूपमेवेति कथं भोक्षोपादानापेक्षया स्वीयतोपादानस्य युक्तत्वमिति शङ्कम् । अस्याः शङ्कायास्तत्रैव तद्भूतसूत्रे निरासात् । 'मुक्तानामपि सिद्धानां नारायणपरायणः । सुदुर्लभः प्रशान्तात्मे'ति वाक्यं तत्र कूपयेति साधनत्वाय 'कूपाविष्टः साधन'मिति । पूर्वोक्तलौकिकभिन्नालौकिकं दीपादिकमङ्गीकुर्विति पूर्ववत् । इदानीमपि तथा दृश्यते । आधिपदेनापणघृतात्रिकोपायानि, महाराजोपचाराणां मुख्यत्वात् । ननु बालभावस्योक्तत्वात्कुतस्तद्विरुद्धमहाराजोपचारा इति चेन्न । विरुद्धधर्माधारत्वाद्भगवतः । 'सर्वसामर्थ्यसहित' इति कृष्णाश्रयात् ।

अन्नकूटः । विशिष्टालङ्कारविशिष्टनैवेधानन्तरं श्रीगोवर्द्धनपूजा तत्रेदं वक्तव्यं स्वशाक्तीति ।

स्वशक्तिहृदयाद्रूपं स्वं यथा प्रकटीकृतम् ।

तथैव प्रकटीभूय गिरौ पूजां गृहाण मे ॥ १ ॥

गोपालतापिनीये 'गोवर्द्धनधराय चे'ति श्रुतिस्तस्याः प्रपञ्चः । स्वस्य श्रीपुरुषोत्तमस्य शक्तिर्भाया तस्या हृदयं प्राप्य तस्या अपसारणं 'कृष्णायाक्लिष्टकारिण' इति श्रुतेरक्लिष्टकारितया करोति तेन मायापसारणेन येन प्रकारेण स्वं श्रीगोवर्द्धनाधिदैविकभिन्नं रूपमतिस्थूलं प्रकटीकृतमप्रकटं तद् अतोऽभूततद्भावे त्विः, तथा मायापसारणप्रकारेण । 'तस्मै नमो व्रजजनैः सह चक्र' इत्यस्य सुबोधिन्यां स्पष्टमिदं प्रमेयम् । गिरीति ।

गिरिच्छत्रेण हकृपातचामरैः स्नेहवारिभिः ।

केवलस्वीयताराज्येऽभ्यषिञ्चद्ब्रजमीश्वरः ॥ २ ॥

त्रिमी राजा कदापि स्वावसरे न विद्युनक्ति एवं गिर्यादित्रिभिर्ब्रजोपि न विद्युनक्ति तल्लीलामण्डलत्वात् । ईश्वरोऽभ्यषिञ्चद्यतः पातेन्द्रो भगवन्तं सुरभिकृताभिषेकेऽभ्यषिञ्चद् भगवान् स्वरूपाभूतपाता ब्रजमभ्यषिञ्चद् इन्द्रो हि शृङ्गं वंशीस्थाने स्वसमये तिष्ठति ह्यतः पातृत्वसम्भवः । ईश्वरः अह्वयाभूतं निशि शयानं निःसाधनं व्रजं स्वरूपे स्थापकः । मालाकार इव व्रजः सन्नताशुभ्रमयनुन्नतान् सन्नमयन्नुत्खातानारोपयन् विगलितान्विसृज्यान् यत्समीचीनं कुर्वाणो पुष्टान् पोषयन् जगति जातान् जागर्ति । जन्माद्यस्य यत इत्यत्र यच्छब्दार्थस्य निर्गुणत्वाद् 'उत्खातान्प्रतिरोपयन् कुसुमितांश्चिन्वं- ह्यधून्वर्द्धयन् कुञ्जान् कण्टकितान् षडून्निरसयन् विश्लेषयन्संहतान् । अत्युच्चान्नमयन् नतांश्च शनकैर- न्मीलयन् भूतले मालाकार इव प्रपञ्चचतुरो राजा चिरं जीवति' । प्रास्ताविकः । तदुक्तं पाप्नो- च्छरखण्डीयवाक्ये सम्बोधनं गोवर्द्धनकृतच्छत्रेति ।

ततः पीताम्बरं गोकीडनार्थं धारयित्वा गोकीडनादि कारयित्वाङ्कटसमर्पणे इमे वक्तव्ये त्वदित्यादि ।

त्वदाङ्गसखयागात्मान्नकूटस्य समर्पणात् ।

गोवर्द्धनाचलाधीश प्रसीद सततं मयि ॥ १ ॥

यथेन्द्रयागभङ्गस्य सयागस्य च कारणात् ।

नन्दादीनामनन्यत्वं कृतं मयि तथा कुरु ॥ २ ॥

नन्दं प्रति त्वदाङ्गमेत्यादि । अधीशो नाधिदैविकः किन्तु स्वरूपमतिस्थूलम् । सयागस्येन्द्र- यागभङ्गस्येवत्र विरोध इति चेन्न । यागेन गोब्राह्मणादिप्रतियोगिकेन सहेति सयागस्तस्येन्द्रयाग- भङ्गस्येति । प्रतियोगिभेदात् 'तस्माद्द्रवां ब्राह्मणानामद्रेऽश्वारम्यतां मख' इति श्रीभागवतात् । अनन्यत्वं नान्यःपूज्यतमो येषां तेऽनन्यास्तेषां भावोऽनन्यत्वम् । तथा च गोपान्प्रति श्रीनन्दवाक्यं त्रयोविंशत्याध्याये 'इत्यद्वा मां समादिदय गर्गे च खण्डं गते । मन्ये नारायणस्यांशं कृष्णमक्लिष्टकारिण'मिति ॥ १ ॥ २ ॥

प्रबोधिनी । अत्रापि पूर्वं आतृद्धितीयागोपाष्टम्यक्षयनवम्यः । आतृद्धितीयायां तद्दिनकीर्तनै- र्भावना 'लोकवसु लीलोकैवत्य'मिति सूत्रात् । गोपाष्टम्यां कृष्णोपनिषच्छ्रुत्तगोभिः क्रीडा 'शुक्लधूम्री कार्तिके तु स्पृता गोपाष्टमी भुवैः । तद्दिने वासुदेवोमद्गोपः पूर्वं तु वत्सपः' इति पाष्ठात् । भावना तद्दिनकीर्तनैः । अक्षयनवमीयुगादिः प्रदक्षिणाप्रधाना । तथैव शिष्टाचारात् । क्रीडतेति ।

क्रीडता योगनिद्राङ्गीकारेण रससागरे ।

तत्रस्याङ्गीकृता मासैः पुमर्थप्रतिपादकैः ॥ १ ॥

तथाधुनोत्तिष्ठ कृष्ण याहि स्वात्मनिवेदितान् ।

तदङ्गीकृतिमात्रार्थं जगद्रसमयं सृज ॥ २ ॥

तत्रोत्तिष्ठेति भक्तमनोरथार्थमधीष्टे लोह न प्रार्थने 'प्रार्थिते वा ततः किं स्या'दिति निषेधात् । एतादृशीच्छा लीलाप्राकट्यार्थमतोयमुत्थापनमन्त्रः मन्त्रि गुप्तभाषणे इति धातुपाठत् । ननुत्सवप्रताने 'इदं विष्णुर्विचक्रम' इति मन्त्र उक्तस्तेनास्य बाध इति चेन्न । इच्छायां मन्त्रार्थज्ञानं कारणमर्थदेवस्तु तिरोहितः 'अपरिज्ञाननष्टेषु मन्त्रेष्वव्रतयोगिषु । तिरोहितार्थदेवेषु कृष्ण एव गतिर्भवे'ति वाक्यात् । किञ्च सर्वोत्तममार्गं भक्तिरुक्ता तत्र नवधाभक्तिः 'तत्रोपयोगोखिलसाधनानामि'ति वक्ष्यते तादृशभक्तौ गीता द्वादशे भक्तियोगाध्याये मन्त्राभावो मन्त्राणां स्वस्वप्रकरणे साधनभक्तितत्साधनेषूपक्षीणशक्तीनामुक्तायां भक्तौ धावनायोगात् । अतः क्रीडतेत्यादिभिर्भगवतः श्रीपुरुषोत्तमस्योत्थापनम्, न मन्त्रैः प्रमाणाभावात् । ननु मा सन्तु प्रेमानन्तरं स्वयंसनतः क्रियमाणायां भक्तौ फलात्मिकायां साधनभक्तौ तु पूजायां मन्त्राः कुतो नेति चेन्न । गीताद्वादशाध्याये भक्त्यध्याये मन्त्राभावाद् उपासनायाः प्रेमभक्तिसाधनत्वे पूजायां मन्त्राः सन्तु बाधकाभावात् । 'मन्त्रस्यापि विधानत' इति सेवाप्रकरणनिबन्धात् । प्रकृतमयोच्यते क्रीडता योगेत्याद्युक्ते द्वितीयस्कन्धनवमाध्यायः । किञ्च वाराहपुराणीयचातुर्मास्य-माहात्म्यचतुर्दशाध्यायसन्दर्भः । श्वेतद्वीपस्वरूपकथनानन्तरम् ।

'श्वेतद्वीपसमीपे तु क्षीरान्वौ शेषमञ्चके ।

चातुर्मासे तु सम्प्राप्ते स्वपामि प्रतिवत्सरम् ॥

श्वेतद्वीपस्थिताः सर्वे ये चान्येत्रापि वर्तिनः ।

मन्त्रक्ता देवताः सर्वास्तत्रस्थाः पूजयन्ति हि ॥

श्रीमद्गुर्गीत्मिका लक्ष्मीक्षिभी रूपैः सदैव तु ।

सेवतेऽनन्तरूपैश्च बहुरूपधरं हि माम् ॥' इति ।

स्वपामीति योगनिद्रा । अथ प्रलयात्मा नारायणोवान्तरप्रलयाधारः इति सुषोचिन्याम् । ननु रससागर इति विरुद्धं तस्य भेदनिबन्धनत्वादत आहुः तत्रत्येति । तत्रस्था योगनिद्राङ्गीकृता क्रीडायां भेदार्यम् । तदुक्तमिदं 'मायाभात्रमनुषान्ते प्रतिषिध्य प्रसीदती'त्यत्रैकादशस्कन्धे, 'अन्तरा भूतग्रामवदि'ति सूत्रेऽभेदोन्तरातो भगवानभेदं न ददातीत्युक्तमेवं 'योगमायासुपाश्रित' इत्यत्र सुषोचिन्याम् । अतोत्र 'न यत्र माये'त्यस्य न विरोधः । अत्र निदर्शनमाहुः मासैरिति । चतुर्भिर्मासैः बहुत्वमपेक्षाबुद्धिजन्यं भेदनिबन्धनम् । सङ्ख्यातात्यर्थं वदन्तः शब्दार्थयोरौत्सुकिकं सम्बन्धमाहुः पुमिति । पुमर्थाश्चत्वारस्त्रेषां प्रतिपादकाः शब्दात्मका अर्था मासाः रससागरे भक्तेच्छया चतुर्भिः पुमर्थैः क्रीडतीत्युक्तम् । यद्वा मासैश्चेष्टारूपैः कीदृशैः पुमर्थाहङ्गीकृत्य गतैरित्यर्थः । प्रतिर्लक्षणे पद गतौ अर्थप्रकरणे शब्दगतप्रतिपादकत्वाभावात् तथा योगमायाङ्गीकृतत्वेन रूपेणेत्यर्थः । खेति स्वस्मिन्नात्मनि आत्मा निवेदितो यैस्तान् याहि 'प्रदीपवदावेश'सूत्रोक्तीरला कामभोगकरणार्थं प्रविश । यतस्त इन्द्रियाणि छुहति । स्फुट्यात्मनिवेदनास्ये ग्रन्थ इदम् । तद्वित्यादि स्वात्मनिवेदितानामङ्गीकृतिरूपाधिकारमात्रार्थं रसमयं सृजेत्यधीष्टम् । किं जगद् गोकुलात्मकं 'रसो वै स' इति श्रुतेः । एतदेव स्वात्मनिवेदितानामधीष्टम् । यतस्त इन्द्रियाणि छुहति । अत्र 'अचलत्वं चापेक्ष्ये'ति सूत्रम् । 'भक्त्या जानाति चाप्ययम्' इति श्रुतेर्वैक्यमाणस्मृतिस्वारस्यात् । गीता तु तद्विस्ताररूपा स्मृतिः । 'स्मरन्ति चे'ति सूत्र उदाहृता तत्रैव 'अहं भक्तपराधीन' इत्यादिः ।

मार्गशिरः । भगवतः श्रुतमपुरुषस्य भगिनीभावनं पूजनं चाहुः खेति ।

खनाथप्रापिकां देवीं सन्तुष्टां कृष्णरूपिणीम् ।

भावयित्वात्मभजनीये रूपे पूजयेच्च ताम् ॥ १ ॥

नन्वन्याश्रयोन्यत्रान्यारोपे भ्रमश्चेति चेन्न । साधनाध्याये सर्ववेदान्तप्रत्ययाधिकरणे 'सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषात्' 'भेदान्नेति चेदेकस्यामपि' 'स्वाध्यायस्य तथात्वेन समाचारेधिकाराच्च सववच्च तन्नियमः' 'दर्शयति चे'ति सूत्रचतुष्टयसिद्धमुपसंहारसूत्रभाष्य उच्यते आशङ्कामुखेन । ननु पूर्वसूत्रोक्तरीत्या गुणोपसंहारो न कचिदपि प्राप्तावसर इति सिद्धम् । "दृश्यते चोपसंहारः रामोपनिषत्सु 'यो वै ये मत्स्यकूर्माद्यवतारा' इत्यादिनोक्तावताररूपत्वस्य श्रीरामे 'नमस्ते रघुवर्याय रावणान्तकराय चे'त्यादिषु त इति युष्मच्छब्दविषये श्रीब्रजनाथे श्रीरघुवर्यत्वादेरित्याशङ्क्य तत्प्रयोजकं रूपमाहुः उपसंहार इत्यादिना" । उक्तखलादिषु य उपसंहारः स त्वर्थस्य पदार्थस्य भगवलक्षणस्योभयत्राप्यभेदादित्यर्थः । इत्येकं रूपं द्वितीयम् । विधिदोषवदिति विधिशेषोर्धवादस्तद्गतमानं च भवतीति । प्रकृते 'सङ्कल्यो विदितः साध्यो भवतीनां मदर्चना'दिति ब्रह्मवाक्ये मदर्चनपदाद्भगवलक्षणार्थभेदः कात्यायन्याः । 'विधिशेषवत्समानं' विधिकल्पितस्य शरीरस्य 'तस्य सेवादिकल्पने'ति श्रुती क्रियेतेति विधिं प्रकल्प्य तच्छेषः ॐ यो वै श्रीपन्याप्रकृतिर्भूर्भुवः स्वस्तस्मै वै नमो नम इति अर्थवादस्तत्समानमिदमेव । अथवा वायव्यं श्वेतमालभेतेत्यस्य वायुर्वै क्षेपिष्ठेत्यर्थवादस्तेन समानमिदम् । एवं कृष्णरूपिण्या देव्या उपसंहारे षीजद्वयमप्युपलभामहेऽतो भेदे सिद्धे नान्याश्रयो वाप्यन्यत्रान्यारोपः । ननु पुंस्त्वमुपसंहृत्य पूर्वं भजनं कृतमिदानीं कृष्णरूपिणीत्वं स्त्रीत्वमप्युपसंहृतमिति स्वरूपस्यान्यथात्वमापतितमिति चेन्न । विरुद्धसर्वधर्माश्रयत्वेन न स्वरूपस्यान्यथात्वमित्यस्य 'अन्यथात्वं च शब्दादिति चेन्नाविशेषा'दिति सूत्रे सिद्धत्वात् । खनाथप्रापिकां दुरदृष्टनाशिकां कात्यायनीरूपां संहारिकां शक्तिमग्निरूपां । शक्तित्वेन व्यवहारेभ्यः स्त्रीत्वमतः साधनरूपां । अस्या अपि शक्तेरिच्छाशक्तिर्बलीयसीतीच्छया दुरदृष्टनाशप्रतिबन्धेऽसाधनत्वमाशङ्कामाहुः सन्तुष्टामिति । सन्तोषोनुद्धर्षः महाभाग्यवती 'अल्पभाग्यत्वे भगवान्नाज्ञापयेत् यज्ञोदायां च जन्म न स्याद्भगवदास्यं च न प्राप्नुयात्, त्वया प्रार्थितः प्रियः स्वेच्छामप्येतदनुगुणां करिष्यति अहो महाभाग्यं तव आभिमानिकसम्बन्धेन त्वं पुनर्भगिनी भवसि अत उपकारोपि कर्तव्यः' एतादृश्या महानुद्धर्षः । परिशेषात्प्रमाणरूपां प्रामाणिकः सन्तुष्टो भवतीति । फलप्रमेययोऽग्रे स्पष्टत्वात् । न च मन्तव्यं तादृशदोषो न मया परिहर्तुं शक्यत इति यतस्त्वं देवी ताम् । महायोगिनी गर्भसङ्कर्षणादिकार्यकारणात् प्रमेयरूपां दिवु क्रीडाव्यवहारेति धातुपाठात् । नन्वाधिदैविकं कथं परिहर्तव्यं कालादिभ्यो बलिष्ठा हि सा प्रतिबन्धकशक्तिस्तप्राहुः कृष्णरूपिणीमिति । कृष्णे रूपमस्या अस्तीति कृष्णरूपिणी तामधीश्वरीमित्यर्थः । ईश्वरं भगवन्तमधिकृत्य वर्तते अतोन्तरङ्गा त्वं शक्तिः स्वल्पापेक्षमन्तरङ्गम् । भगवन्मात्रापेक्षा, प्रतिबन्धकशक्तिस्तु बहिरङ्गा बहुपेक्षत्वं बहिरङ्गत्वम् । भगवत्प्रतिबद्धोभयापेक्षत्वात् । अतः सर्वप्रकारेण त्वं भगवदीयेति आत्मभजनीये रूपे भावयित्त्वैत्यर्थः । न च 'मायेत्यसुराः' 'माया च तमोरूपे'ति श्रुतिभ्यां तमउपासका असुरा इति वाच्यम् । अनीश्वरप्राकृततमउपासकत्व आसुरत्वं न तु हीश्वरदास्यकर्त्र्या आत्मगुणतमोरूपाया उपासकत्व आसुरत्वमिति ।

बसन्तः । मकरकटकयोर्दवा विकर्तनः सङ्ग्रामति तदा पर्वात्मक उत्सवः पूर्वमत्रापि । किञ्च, पौषे श्रीगोस्वाम्युत्सवोपि कृष्णपञ्चनवम्याम्, 'यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देवे तथा गुरौ' इति श्वेताश्वत-  
रात् । ननु गोपीनाथजिदुत्सवः कुतो नोक्त इति चेन्न ब्रह्माण्डपुराणे सप्तसप्तत्यध्याये मथुरा-  
गोकुलाद्युक्तम् 'तत्राहं सुहुः तं रूपं सर्वलोचनगोचरं, करिष्ये विमलं सौम्य मम भक्तसुखावहम् ।  
विद्वलेशेतिविख्यातिं गमिष्ये जगतीतले' इति वाक्येभ्यः ।

### काम इति

कामेपि प्रमदाभावकरणं कामसुन्दरम् ।

तदर्थं सेवयेत्कृष्णं कैशोरे वयसि स्थितम् ॥ १ ॥

एवं संसेवितः कामपञ्चम्यां कामदोसि यत् ।

गोपीनां कृपया देहि तथा मे काममद्भुतम् ॥ २ ॥

अद्भुतपदमहिम्ना व्याख्यायते संराधनाभावेन प्रत्यक्षानुमानाभावात् । पुरुषादियोग्यकामोप्य-  
स्तीश्वर इति । 'अपि संराधने प्रत्यक्षानुमानाभ्याम्' इति सूत्रे संराधनस्य कारणत्वात्सर्वधर्मप्रत्यक्षे कामेपि  
पदेन मूर्धुवःसुवःपदवाच्यलक्ष्म्याः कामोध्यारोपितलक्ष्मीकः लक्ष्म्या रमणस्थानत्वाद् अत उक्तं प्रमदा  
लक्ष्मीस्तासा भावो लक्ष्मीत्वं तस्य करणमिति कामात्सुन्दरम् । तदर्थं कामसुन्दरप्रमदा-  
भावकरणार्थं 'कामादीतत्र तत्र चायतनादिभ्य' इत्यत्राविहितभक्त्यात्मककामस्य भगवत्सम्बन्धान्मुक्ति-  
साधनत्वयुक्तमिति तत्कामना कार्या, अत्र प्रमदाभावकरणं फलं कामादिनिष्ठं सेवा साधनरूपा देहिनिष्ठेति  
फलसाधनयोर्वैयधिकरण्यं तत्तु दूषणं 'उत्कर्षश्चापि वैराग्ये हरेरपि हरिर्यदी'ति सुबोधिनीकारिकातः स्व-  
वैराग्योत्कर्षार्थं यदि तदा नास्ति फलस्य खनिष्ठत्वस्य कृपया देहि तथा मे काममद्भुतमिति वक्ष्य-  
माणत्वाच्च एवयुक्तपरामर्शेन कामपञ्चम्यां भक्तैः संसेवितो कामः अद्भुतत्वाद् यद् येन प्रकारेण गोपीनां  
कामदोसि त्वं तेन प्रकारेण सर्वेन्द्रियहोमकर्त्रर्थं तदिच्छया विकृतलीलत्वेन प्रकारेण मे मद्यमद्भुतं कामं  
देहीति सत्कारपूर्वको व्यापारः अधीष्टे लोद इति । अकामो भक्तेच्छया सकाम इत्यद्भुतम् । तथाहि  
विभावानुभावसञ्चारिणस्तावद् अत्र श्रीकृष्ण आलम्बनम् । तद्गुणातिशयः सच्चिदानन्दरूपत्वाकामत्व-  
कामलक्ष्मीप्रमदाभावकरणलोकोत्तरसौन्दर्यकरणाद्यतिशय उदीपनम् । स्तवादयः 'अकामो भगवान्'  
कामदोसीत्युत्कर्षार्थायकगुणवर्णनादयोनुभावाः । सेवनार्थं गतिघृतिहर्षादयः सञ्चारिणः । इति  
विस्तारिकायामद्भुतरसविवरणे । एभिः कारणादिभिर्विधिषु पदार्थेषु लोकसीमातिवर्तिषु 'विस्फा-  
रश्वेतसो यस्तु विस्मयः स उदाहृत' इति लक्षणवाक्याद्भुतः कामः । शृङ्गारेणैव सर्वे रसा रसभावं  
प्राप्नुवन्तीति रसयोर्विशेष्यविशेषणत्वम् । अन्योपि विस्मयो गोपीनां कामदोसीत्यत्र गोप्यः आविद्या-  
कला वैराग्यसाङ्ख्ययोगतपोभक्तिरूपास्तासां काम इति ।

द्वोलोत्सवः । अत्रापि पूर्वं माघी पूर्णिमा युगादिः, फाल्गुनी, सप्तमी, श्रीगोवर्धननाथागमनो-  
त्सवः, शुक्लैकादश्यां निकुञ्जोत्सवः, उद्यानोपवनोत्सवः, फाल्गुनी पूर्णिमा मन्वादिः । अत्र भावना  
उल्लासादिभिः कीर्तनादिभिश्च कार्या एव ।

### प्रियेति ।

प्रियोरूपभावात्मस्तम्भयुग्मसमन्विताम् ।

श्रीकृष्णस्मृतिसौख्यां यद्दोलामारोपयाम्यहम् ॥ १ ॥

प्रियाबाहुलताभावात्मिकायामनुरागतः ।

दोलायां दोलयामि त्वां प्रसीद पुरुषोत्तम ॥ २ ॥

स्वाधिकारानुसारेणैवं भावना न सर्वजनाधिकारानुसारिणीत्युपराममः । पुरुषोत्तमप्रकरणे श्रीम-  
दाचार्यैरिन्द्रियहोमः प्रतिपादितः सोपि ग्रन्थान्तरे कस्यचित्सुंसः कृतपुण्यपुञ्जस्य भगवता सह रिरंसा  
समजनीत्यादिनैतादृशरिरंसावतो दासस्य तु निरोधलक्षणग्रन्थोक्तरीत्येन्द्रियहोमस्तथापि स्ववंशे  
स्थापिताशेषमाहात्म्या आचार्या अतो ग्रन्थे निबन्धः । अन्येषामपि 'यषदाचरति श्रेष्ठ' इति न्यायेनेयं  
भावना 'ईश्वराणां वचस्तथ्यं तथैवाचरितं क्वचिद्' इति न्यायानुसन्धाने तु 'आत्मानन्दसमुद्रस्यं  
कृष्णमेव विचिन्त्येदि'ति दासभावेन भावनात्रयं, मध्यमाधिकारे तु स्वधर्मबुद्ध्या प्रेम्णे । हीनाधिकारे तु  
स्कन्दपुराणोक्तं 'त्रिवेव दोलयेदेवं सर्वपापापनोदनम्' इत्यन्यदप्युत्सवप्रतानेऽस्ति । स्कन्दस्य तामसत्वेऽपि  
पुराणानां सात्त्विकादिविभागो न प्रवृत्त उत्सवप्रताने ग्रन्थान्तरे आकरे निबन्धलेखे श्रीकल्याणार्यै-  
स्तुक्तः । अत्र सूत्रं 'तानि परे तथाद्वाहे'ति । श्रुतिः 'ता वां वास्तुनी'ति । गीता त्रयोदशेऽध्याये  
'सर्वेन्द्रियगुणाभासमि'ति । श्रीहरिरायाणां कीर्तनं हिन्दोलयाः 'श्ल्ली श्ल्ली हो पियसङ्ग पावसरितु  
आनन्दमरी । चरणयुगल दोऊखम्भ मये भुजदाण्डी चारि सिरजुरे मयारएहो लटकन आमूलन महुरङ्ग'  
कीर्तनादिभिर्भावनाः ।

रामनवमी । अत्रापि द्वितीयापाटपुष्पमण्डिनीसंवत्सरादि पूर्व बोध्यम् । श्रुति ।

श्रीकृष्णहास्यरूपेण प्रमदाभावकारकः ।

तदर्थं प्रकटाय त्वां भजामि रघुनायक ॥ १ ॥

यथैवाग्निक्नुमारणां भावमुत्पाद्य दत्तवान् ।

वरं मे कृपया देहि तथा देव नमोऽस्तु ते ॥ २ ॥

श्रीकृष्णस्य हास्यरूपेण रामतापिनीये 'कामरूपाय रामाय नमो मायामयाय चे'ति श्रुतौ  
मायामयायेत्यत्र प्राचुर्ये मयद । रामस्य मायाऽविकारत्वात् । तत्र प्राचुर्यं श्रीकृष्णसत्तामंशतो बोध-  
यतीत्युक्तं श्रीकृष्णहास्येति । प्रमदाभावस्य कार्यत्वेन वक्ष्यमाणत्वात्तद्बीजशक्तिः श्रुति कायस्य  
मायामयत्वेन 'पुष्टिं कायेन निश्चय' इत्यत्र कायपदार्थत्वेऽपि प्रमदानां साधारणीनां ग्रहणे प्राप्तेऽप-  
लापप्रसङ्गात् । वाराहे श्रीभागकथनाच् छ्रियाः कृष्णस्येति वा । इन्द्रियमयायेत्यनुत्त्वा मायामयाये-  
त्युक्तं तत्सूचयति प्रमदाभावकार्यं भेदयुतमेव । मायापदवाच्यानीन्द्रियाणि यथा तथा पुराणे गुणा  
मायापदवाच्याः 'हास्यं जनोन्मादकरी च माये'ति वाक्यान् मायामयायेत्यत्र मायापदसूचितहास्य-  
रूपेणेत्यर्थः । हास्यावतारः श्रीराम इति प्रसिद्धिः । रामतापिनीये भ्रष्टसाधनमन्यमार्गपरं मतं नाशोपशु-  
ज्यते । दण्डकारण्यवासिनासृषीणां प्रमदाभावकारकः प्रसिद्धम् । यत एतादृशः स्वतः प्रमदाभावकर-  
णार्थं प्रकटाय तुभ्यं नम इत्यनुकर्षेणान्वयः । मर्यादापुरुषोत्तमत्वेन ग्रन्थकरणवेलयां प्रकट इति नमनं  
भगवदाविर्भावे माहात्म्यज्ञानपूर्वकं नमनं कर्तव्यमिति सुषोधिन्त्याम् । रघुनायकेति सम्बोधनं रघुणां  
नायक इति दासानां दास्योग्यं वरान्तरमपि ध्वनितं देयम् । मायामयायेति श्रुतौ मायापदं भाद् माने  
शब्दे चेति धातुपाठान्माने परिच्छिन्नपरिमाणे शब्दे चास्ति । ततः प्रत्ययः मयद च । एवं चात्र  
हास्यं जनोन्मादेति वाक्योपबृंहितश्रुत्या हास्यं मायेति ।

श्रीमत्प्रभूत्सवः । श्रीकृष्णेति ।

श्रीकृष्णान्तरकृष्णास्यरवरूपविहारकृत् ।

तदर्थप्रकटः स्वीयदास्ये मामनुभावय ॥ १ ॥

‘यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देवे तथा गुरो’विति श्वेताश्वतरश्रुतेरावश्यकः । ‘आचार्यं मां विजानी-  
याद्भावमन्येत कर्हिचित् । न मर्त्यबुद्ध्यासूयेत सर्वदेवमयो गुरु’रिति भगवद्बचनात् । अत्रापि ‘प्रभौ  
परिवृष्ट’ इति पाणिनिसूत्रात् परिवृष्टसमानाधिकरणप्रभुपदोपादानम् । परिवृष्टाष्टके श्रीपुरुषोत्तमे  
परिवृष्टपदप्रयोगः । अतः प्रभूत्सव इत्युक्तम् । आचार्यत्वं च नूतनमार्गप्रवर्तकत्वं ‘आचार्यवान्  
पुरुषो वेद’ इति श्रुतेः ‘आचार्यचैत्यवपुषा स्वगतिं व्यनक्ति’ इति स्मृतेश्च । ‘उपनीय तु यः शिष्यं  
वेदमध्यापयेद्विजः । सरहस्यं तदङ्गं च तमाचार्यं प्रचक्षत’ इति आरण्यश्रुतिर्वेदमार्गाचार्यलक्षणप्रति-  
पादिका । ‘एकं साङ्गं च योगं च वेदारण्यकमेव च । परस्परान्त्वान्येतानि पञ्चरात्रं च कथ्यत’  
इति भारतात् । आरण्यकमित्यत्र स्वार्थे ध्वञ्ज कप्रत्ययश्च । आरण्यमित्यर्थः । सुबोधिन्यामपीयं  
श्रुतिर्विचारिता श्रीकृष्णस्यानन्दमात्रकरपादमुखोदरादेयोन्तरकृष्णो विरहदलविधिविधात्मा तस्य  
श्रुत्यात्मकस्यास्ये ये रचाः ‘अग्निर्वाग् मूत्वा मुखं प्राविशत्’ इति श्रुतेस्तद्रूपा विहाराः तेषां कृत्  
तदर्थं तादृशविहारार्थं यत्र श्रीकृष्णस्यत्र प्रकटः स्वीय आत्मीये दास्ये तन्निमित्तं मां लक्ष्मीकृत्य  
भावय स्मर । आचार्येषु भेदबुद्धेस्त्रयस्त्रिंशदपराधेषु गणनाञ्जनाष्टम्यां यानि श्रुत्यादीनि तान्यत्रापि ।  
यद्वा लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणे ब्रह्मत्वेनोपासनाविषयत्वेनेति भाष्ये उपासनावत्वेन भक्तित्वेन कार्यकारणभावः  
सूचित इति मर्यादाभक्तौ जनयितव्यायामुपासनामपेक्षते कारणत्वेन तत्रोपासनाविषये प्राणे श्रुतिः  
‘प्राण आचार्य’ इतीयं श्रुतिः । अप्रतीकालम्बनसूत्रम् । विमल्यध्याये गीता ‘मुनीनामप्यहं व्यास’  
इति । ‘भक्तिमार्गप्रचरैकहृदयो वादरायण’ इति भाष्यादाचार्याणामपि भक्तिमार्गप्रचरैकहृदयत्वा-  
द्भक्तिमार्गप्रचरैकहृदयत्वगुणयोगाद्भासापदस्य गौणी ।

चन्दनयात्रा ।

कुचकुङ्कुमगन्धाढ्यमङ्गरागमतिप्रियम् ।

श्रीकृष्ण तापशान्त्यर्थमङ्गीकुरु भवर्षितम् ॥ १ ॥

सष्टम् । ‘तानि पर’ इति सूत्रम् । ‘ता वां वास्तुनी’ति श्रुतिः प्रपञ्चरूपा वैकुण्ठस्थानोद्भवं मम  
प्रीतिकरं मङ्गलैर्ब्रह्मादिभिर्धारितं विष्णुचन्दनं वैकुण्ठस्थानादादाहृत्य द्वारकायां मया प्रतिष्ठितं चन्दनं  
कुङ्कुमादिसहितं विष्णुचन्दनं ममाङ्गे प्रतिदिनमालिसं गोपीभिः प्रक्षालनाद्गोपीचन्दनं मदङ्गलेपनं पुण्यं  
चक्रतीर्थान्तस्थं चक्रसमायुक्तं पीतवर्णं मुक्तिसाधनं भवतीति श्रुतिर्गोपीचन्दनोपनिषदि । पुण्यं प्रथ-  
माधिकारे मर्यादायां प्रेमद्वारा मुक्तिसाधनं पुष्टौ मुक्तिः कर्मसम्बन्धव्यतिरेकेण गृह्य एवं चतुर्विधपुरुषार्थ-  
मनुभवतो भगवदीयत्वरूपा पुष्टिमार्गीयमोक्षविवृतौ श्रीपुरुषोत्तमकृतायां विवृतेयं मुक्तिः । गीता-  
तावद् ‘अनन्याश्चिन्तयन्तो मां ये जनाः पर्युपासते । तेषां नित्यमभियुक्तानां योगक्षेमं वह्ना-  
म्यहं’ इति राजविद्याराजगुह्ययोगाध्याये नवमाध्याये ।

द्विसिंहजयन्ती । श्रीवेति ।

श्रीबारूपं श्रीद्विसिंहं स्वभक्त्यनिशयाद्यथा ।

प्रकटीकृतवान् कृष्ण तां भक्तिं वितर स्व मे ॥ १ ॥



ग्रीवया रूप्यते नृसिंहोऽयमिति व्यवहियत इति ग्रीवारूपं सर्वो हि शिरसाभिज्ञायते देव-  
दत्तोयं विष्णुमित्रोयमित्यतो विशेषणम् । स्वपदेन प्रह्लादः । सप्तमस्कन्धे स्पष्टम् । वितर इव हे  
स्व वितर । दृष्टवन्तरणयोः भ्वादिपरस्मैपदी । नृसिंहतापिनीयेऽथैष एवाकार इत्यनेन जीवात्मैक-  
कृतात्मरूपाकारमनुष्ठासतमार्थं आत्मन्येवेत्येवकारेण विशेषणसङ्गतैवकारेणात्ममात्रे तं बोधयित्वा  
नृसिंहे ब्रह्मणि वर्तते इत्यनेन श्रुत्यंशेनाकारस्थानात्मन्यव्यापकेवतार इति यावत् तमाकारं न बोध-  
यति । अतः श्रुत्या न पुराणोदितरूपबाधः ।

ज्येष्ठाभिधेकः । अत्रापि गङ्गाजिदशहरा पूर्वं बोध्या । अत्रापि हरेरुत्सवः ज्येष्ठशुक्लदशम्यां  
प्रयागे श्रीयमुनाया समागमो जात इति यमुनासखीत्वात् । पद्मपुराणे मरीचिसर्गे यमुनोवाच 'पृथ-  
ग्भूत्वा गन्तव्यं हि त्वया सखी'त्यत्र सखीति सम्बोधनात् ।

प्रियेति ।

प्रियारतिविहारोत्थश्रमवारिसुगन्धिना ।

शृङ्गाररसरूपात्मयामुनब्रह्मवारिणा ॥ १ ॥

स्वरूपरसदानार्थं तापानन्तरभावनात् ।

प्रियाङ्गरसनीरेण स्वभिषिक्तो भव प्रभो ॥ २ ॥

लातस्तद्रसदानार्थं स्वसृष्टिं कारणात्मिकाम् ।

सृष्ट्वा वितर सत्क्रीडां तदास्ये स्त्रीकुरुष्व माम् ॥ ३ ॥

अत्र पद्मपुराणे मरीचिसर्गे यमुनामाहात्म्ये त्वाष्ट्री ब्रह्मणो वरं लब्ध्वा सूर्यनारायणाद्यभं यमुनां  
च ससर्ज । तत्र द्रवरूपांशेऽचेतने ब्रह्मासृतमिश्राम्भःपरिक्रिन्नपाणिस्पर्शः विष्णुप्रवेश ईश्वरैश्वर्याधानं  
च देवत्रयकार्यं तत उभयोर्जातकर्मादि । ततो 'यमुनाम्बुवपुर्भूत्वा पुण्यतोयामिगामिनी ।  
वैष्णवीयोगमास्थाय सावतीर्यास्तपर्वतात् । अर्धादिकृतसत्कारा भित्त्वा चाम्बुनिधिं ततः । संप्राप्ता  
पुष्करद्वीपं पुष्करद्वीपवासिभिः । पूज्यमाना विवेशाशु क्षीरान्धि तेन सत्कृते'ति । अत्रान्तस्तद्दर्शाधि-  
करणे सूर्यान्तस्यः परमात्मा प्रतिपादितस्तस्य प्रिया त्वाष्ट्री 'अहं बीजप्रदः पिते'ति गीता । प्रियायाः  
क्रीडाविहाराम्भ तैरुत्थेन श्रमेण यद् वारि तस्य सुगन्धिना सुगन्ध इव सुगन्धोऽस्त्यस्मिन् एतेन  
घन्दनादि पुष्पादि चोद्घृष्टं सुगन्धजनकं वारिण्युक्तं 'रसो यः परमाधारः सच्चिदानन्दलक्षणः ।  
ब्रह्मेत्युपनिषद्गीतः स एव यमुना स्वयम् । पावनायास जगतः सरिःस्रत्वा ससार हे'ति वाक्यौक्त-  
शृङ्गाररसरूपम् । एतस्य वारिणो मधुरो रस इति चेन्न । तच्छृङ्गाररसरूपमात्मनि स्वरूपे ब्रह्मात्मके  
यस्य न प्रकटं भक्तेच्छातो विनाऽप्राकट्यात् । नन्वप्रकटस्य तस्य सत्त्वे कोतिग्रह इति चेच्छृणु  
स एव यमुनेति प्रत्यभिज्ञाशब्द एव । तच्छब्देन ब्रह्मपरामर्शात् तस्य च शृङ्गाररसत्वात् । तदर्थं  
यामुनं ब्रह्म निर्विकल्पकज्ञानं वारि तेन वारिणा ॥ १ ॥

स्वरूपरसः फलप्रकरणे 'ततो रूपं प्रतिष्ठित'मित्युक्तः तदानार्थम् । ननु कथमेवं व्याख्यायते  
यतः सूर्यान्तस्वपरमात्मनो दुहितेति चेन्न । यमुनाम्बुवपुर्भूत्वेत्यनेन वपुरन्तरप्राप्तेः, भूत्वेति पदार्दशतः  
सत्ताया अबाधकत्वात् । 'या माता सा पुनर्भार्या या भार्या जननी हि सा । सः पिता स  
पुनः पुत्रो यः पुत्रः स पुनः पिते'ति योगतत्त्वोपनिषच्छ्रुतेः ब्रह्मवारिणेत्युक्तेर्न कोऽपि दोषः ।  
स्वरूपरसदानार्थमित्यत्र यमुनाया इत्युच्यते कृत एतद् 'आपो वा' इत्यादिभूतेरवान्तरप्रलय-

विषयत्वेन सुबोधिन्यां व्यथस्थापनाद् अत्रापि स्वयं विष्णुः प्रविश्याजीवयद्दि तदित्युक्तम् । तदि-  
त्यचेतनं मिथुनं यमयम्यात्मकम् । तापेति स्वयं तापः सा कैस्तेत्युक्तस्तदनन्तरं भगवतोषः ।  
'तुष्यतां मे स भगवानि'ति श्रीभागवते कालिन्दीवाक्यात् तस्य भावनाद् उत्पादनात् तापानन्तरं  
तोषे स्वरूपरसदानमित्युक्तम् । हे प्रभो परिवृढ सुदृढभिषिक्तो भवेत्क्षीणो लोद । यद्वा कालिन्दी  
स्वरूपरसदानार्थम् । यद्वा यामुनब्रह्मवारिणेत्यत्र कालिन्दीब्रह्मवारिणेत्यर्थः । यामुनेत्यत्र शैषिकप्रत्ययात् ।  
यमुनया गृह्यते रूपान्तरेण कालिन्दीत्वेन तद्यामुनमेतदुभयपक्षे 'अहं देवस्य सवितु'रित्यादिसुबो-  
धिनीसन्दर्भे स्फुटोऽयमर्थ उतरार्धे । प्रियेत्यादि 'प्रिया कालिन्दी सैवाङ्गं स्वयं विष्णुः प्रविश्ये'ति  
वाक्यात् तदेव रसो मधुरः तद्युक्तं नीरं तेन ॥ २ ॥

अभिषेकः स्नानं स्नातस्य भक्तेच्छया लीलाप्राकट्यमाहुः स्नातस्तेति । स्वसृष्टिमात्मसृष्टिम् ।  
कारणात्मिकां ब्रह्मात्मिकाम् । सत्क्रीडाममृतक्रीडाम् । तद्वाक्ये ब्रह्मदास्ये विस्तृतब्रह्मक्रीडाङ्गी-  
कृतदास्ये । स्त्रीकुरूप्वेत्थात्मनेपदं स्त्रीकारफलं भजनानन्दरूपं आत्मगामि प्रतिपादयति । स्वसृष्टिः  
सर्वातः स्वसृष्टिं विशिषन्ति स्म कारणात्मिकामिति । कारणानि श्रीगोकुले भक्तेच्छया जातानि  
अथवा दहराधिकरणोक्तपरमात्मन्यवरुद्धानि कारणानि ब्रह्मजीववादनिराकरणसिद्धानि । न स्थान-  
तोपीत्यधिकरणे ब्रह्मस्वरूपं सिद्धम्, 'अपि संराधन' इति सूत्रे फलमितं वा, अरूपवत्सूत्रे सिद्धं वा  
कारणं प्रस्थानरत्नाकरस्य प्रमेयप्रकरणे 'तच्च ब्रह्म पूर्वं निराकारमेव सच्चिदानन्दात्मकं सर्वभवनसमर्थ'मित्येवं  
सर्वभवनसामर्थ्योक्तेः, जिज्ञासाधिकरणे निर्गुणमेव ब्रह्म कारणमिति निरुक्तेः । इमानि कारणानि आत्मा  
स्वरूपं यस्याः । आत्मसृष्टिस्तु वाराहे 'प्रादुर्भावोऽवताराणां मम सृष्टिरिति रिति'ति लक्ष्मणिकोक्ता सापि  
स्यास्येया । सत्क्रीडायां सृष्ट्यरूपाशननिवृत्तिस्तु न, तद्विज्ञतसदृशाशनाया अमृतत्वेनामृतरूपोपेक्षित-  
भोगस्य सम्भोगप्राप्तिसूत्रे प्रसाधनात् ॥ ३ ॥

रथोत्सवः । मन इति ।

मनोरथात्मकरथे रथात्मात्मन् हरे मम ।

श्रीकृष्णस्योपवेशार्थमधिवासं कुरु प्रभो ॥ १ ॥

मनोरथो भक्तानां ब्रह्मणि प्रचरति तेनात्मा स्वरूपं यस्य तादृशे मम रथे, हे हरे प्रपञ्चे  
वर्तमानानां सर्वदुःखहर्तः । यद्वा रथो देहस्तस्मिन्नात्मा जीवात्मा तस्यात्मा स्वरूपं रथशब्दस्य देहे  
शक्तिः 'आत्मानं रथिनं विद्धि शरीरं रथमेव त्वि'ति श्रुतौ जीवसाधारतात्मकरणसामर्थ्यं द्योतितम् ।  
'य एवास्मि स सन् यज' इति श्रुतेः । तदपि भावात्मकं तु यद्वाच्यं तद्रूपत्वेन व्यावर्तयामासुः प्रभो  
इति परिवृढ इत्यर्थः पुरुष इति यावत् । तथा च भाष्यम् । अध्वरसापि ब्रह्मत्वं पुरुषसापि  
तयोः परापरभावोऽभेदश्चेति अदृश्यत्वाधिकरणे । क्रियासहितसदानन्दरूपश्रीकृष्णस्योपवेशार्थं  
अधि अधिकं प्रभुत्वेन वासम् । यद्वा मनोरथात्मकरथविशेषणम् । अधिवासमिति वास इत्यर्थः  
वास इत्यधिवासमव्ययीभावः । उपवेशार्थमुपवेशस्यार्थं प्रयोजनं फलमानन्दं कुरु यद्वा  
योग्यतां कुरु । अधीष्टे लोद ।

मनोरथेति ।

मनोरथात्मकः कृष्ण कल्पितोयं रथस्तव ।

पूरयान्नोपसंविश्य गोपीबन्धनमनोरथम् ॥ २ ॥

‘उपासकानां कार्यार्थं ब्रह्मणो रूपकल्पने’ति रामपूर्वतापिनीयश्रुतेः कल्पित इत्युक्तम् ।  
‘मनोरयान्तं श्रुतयो यथा ययु’रिति फलप्रकरणे वाक्यान्मनोरयत्वावच्छेदेन मन्मनोरथं पूरयेति  
सत्कारपूर्वको व्यापारः ।

श्रीकृष्णेति ।

श्रीकृष्ण रथमारुह्य सरामेण सुभद्रया ।

पाहि मां भक्तिदानेन दुःखसंसारसागरात् ॥ ३ ॥

हे श्रीकृष्ण स पूर्वं मनोरथपूरकत्वेन भावितो रामेण सुभद्रया च सह त्वं रथ-  
मारुह्य दुःखसंसारसागरान्मां पाहि । नन्विदवधि सेवयैवं दुःखसंसारसागरात् पा रक्षणे  
रक्षणं कृतमेव ‘ततः संसारदुःखस्य निवृत्ति’रिति सिद्धान्तमुक्तावल्याः पुनः कुतः स्मारयसीत्यत आहुः  
‘भक्तिदानेनेति । सर्वात्मभावोत्र भक्तिः दानपदसमभिव्याहारात् ‘प्रदानवदेव तदुक्तमि’ति तार्तीय-  
सूत्रात् । सर्वात्मभावभावजदुःखं तिष्ठत्येवेत्यंशतोऽपि दुःखसंसारसागरात्पाहीत्यर्थः । हीनाधिकारे  
तामसस्कन्दोपन्यासेन । सर्वत्र प्रसिद्धरथोत्सव उत्सवप्रताने प्रतिपादित एव, भावनायां भावनापि ।

पवित्रोत्सवः । अत्रापि पूर्वं षष्ठी पूर्णिमा हिन्दोला श्रावणशुक्लतृतीया वाटिका बोध्याः ।  
तत्र षष्ठीपूर्णिमयोर्भावने विधेये के अपि । हिन्दोलायां दोलोत्सववद् भावना । ‘श्ल्ली श्ल्ली हो पिय-  
सङ्ग’ इति भाषाकीर्तनाद् अन्यैः कीर्तनैश्च । अत्र तृतीयायामपि कीर्तनाद्भावना । उचानेऽपि उल्ला-  
सादिभिर्भावना । द्वितीयस्कन्धनवमाध्याये ‘प्रेङ्गं श्रिता या... गायती’त्यत्र सुबोधिन्यां हिन्दोलोक्ता ।

अक्षरे लीनतासिद्धौ भृशं लक्ष्मीर्यथाकरोत् ।

दोलिकारोहणं स्वप्रियकर्म गायती तथा ॥ १ ॥

प्रतिमुखे मुखान्दोलैरक्षराद्भयं कुरु । मम कृतिरियं न मूलग्रन्थकृताम् ।

या कृतेति ।

या कृता वार्षिकी सेवा सा मूलफलदा मता ।

प्रत्यहं सूत्ररूपेण सैकीभूतानुभावनात् ॥ १ ॥

मूलं धर्मं प्रत्यहं क्रियमाणा तु तत्तद्वन्तर्गततत्तद्दिनसेवाजतोषमुत्पादयन्ती प्रत्यवायाभावे  
पर्यवस्यति न तु मूले, प्रत्यहं सेवया प्रेमासक्तिव्यसनानां भवनात् । प्रेमत्वेन सेवात्वेन कार्यकारण-  
भावात् । तदुक्तं ‘कृष्णसेवा सदा कार्ये’ति सिद्धान्तमुक्तावल्यां तटीकायां तदकरणे प्रत्यवायी भवतीति ।  
मानसी सा परा मते’त्यस्य टीका परा फलरूपेति ‘मद्भक्तेः कारणं पर’मित्येकादश एकोनविंशे परमिति  
फलाव्यभिचारिकारणमतः परा फलाव्यभिचारिकारणमतो वार्षिकी सेवा प्रत्यहं क्रियमाणा सूत्ररूपा  
मूलफलदवार्षिकीसेवासूचनात् । ‘सूचनासूत्रमित्याहु’रिति ब्रह्मोपनिषच्छ्रुतेः । न च यज्ञोपवीतसत्र  
एवेयं प्रवर्तत इति शङ्कम् । सूत्रपदादत्रापि समाख्यासत्त्वात् । एवं च प्रत्यहं सूत्ररूपेण ‘प्रकृत्या-  
दिव्य उपसङ्ख्यान’मिति वार्तिकेन तृतीयाऽभेदायिका सूत्ररूपेणेत्यत्र तथा च सूत्ररूपा मित्रा या स्नेहे-  
त्युक्तम् । ननु सूत्रं कार्पासं सेवानुवृत्तिः क्रियेति यावत् तयोर्द्वयकर्मणोः कथमभेद इति चेन्न । ‘क्रियाङ्गं  
तद्धि वै स्युत’मिति ब्रह्मोपनिषदः क्रियाङ्गस्य क्रियाकत्वात् तदन्तःपातिनां सूत्राणां तद्रूपत्वात् । ननु  
सूत्रपदस्य कार्पासस्य शक्यार्थः न क्रियातोत्र कर्म सूत्ररूपा, सूत्रपदेन रूप्यत इति सूत्ररूपेति चेन्न ।  
सूत्रपदसामिधेयार्थतिरस्कारेण व्यङ्ग्येयं तात्पर्येयं वा क्रियारूपे प्रवृत्तेः सूचनासूत्रमुच्यत इति श्रुतेः ।

सङ्गातात्पर्ये वा मया उपेक्ष्ये । ननु षष्ठ्युत्तरशतत्रयपरैः सङ्गातात्पर्यं कुतो नेति चेन्न । अवाचनिक-  
स्वार का सेवा व्यष्टीभूता साङ्गभावनाद् अनु पश्चाद् भावनमनुभावनं चानुभावनं चानुभावनं चैतेषां  
समाहारोनुभावनं एकवद्भावः । तस्मात्समष्टीभूतानुक्रमणेकदा भावनाविषयीकृतैकीभूतेत्युच्यते । क्रिया-  
त्रिक्षणावस्थायिनीत्वपक्षे आहार्यज्ञानविषयत्वं बाधकालीनेच्छाजन्यं ज्ञानमाहार्यम् । अत्र वार्षिकीसेवा  
नाकृता मूलफलदापि तु कृतेति कृतेत्युक्तम् । नन्वेकं तत्पदं व्यर्थं या प्रत्यहं सूत्ररूपेण व्यष्टी-  
भूतानुभवनादेकीभूता कृता वार्षिकी सेवा सा मूलफलदा मतेत्यन्वयादिति चेन्न । दूरान्वयस्य पूर्वतन्ने  
निषिद्धत्वाद् एवं च या प्रत्यहं सूत्ररूपेणेत्यत्र यच्छब्दानुवृत्तिर्यत्तदोर्नित्यसम्बन्धाच्च 'जनुषा पिपतेने'ति  
श्रुत्वेदश्रुत्या सा मूलफलदा मम ग्रन्थकर्तुर्भेता । श्रीमदाचार्याणां तु एकापि सेवा सम्यक् कृता  
बुद्ध्यर्थपर्यवसायिनी तथापि देहनिष्कृत्यै सम्पूर्णजन्मना पूर्तियुक्तं कुरुतेत्युग्वेदश्रुतिराहेति मतम् ।

एवमेकीभूतसूत्रा वार्षिकी सेवा चैकार्यवाचिका तत्र सूत्रपदं प्रत्यहं सेवानां वार्षिकसेवासूचन-  
रूपे ज्ञापकमित्याहुः पवित्रमिति ।

पवित्रं तज्ज्ञापकं हि प्रेषितं हरिणा ततः ।

अतस्तदारोपणं तु श्रीकृष्णे सन्मतं सदा ॥ २ ॥

पवित्रं षष्ठ्यधिकं शतत्रयतन्वात्मकं तस्य प्रत्यहसेवानां वार्षिकसेवासूचनरूपस्य ज्ञापकम् ।  
तद्वक्त्रं 'तत्रोचमं पवित्रं तु षष्ठ्युत्तरशतत्रय'मिति । 'ये त्वां न बहु मन्यन्ते यथा सम्भावितो मया ।  
जपहोम्यादिषुं तेषां फलं त्वामेतु निश्चया'दिति कपर्दिवचनम् । ब्राह्मं च राजसं 'न करोति विधा-  
नेन पवित्रारोपणं तु यः । तस्य सांवत्सरी पूजा निष्फला मुनिसत्तम' इति । तथा चैकं सूत्रं न्यूनं  
चेन्न पवित्रं पूर्णं यथा तथोक्तवाक्याभ्यां पवित्रोत्सवरूपसूत्रं न्यूनं चेन्न वार्षिकी सेवा पूर्णा भवतीति  
श्रोक्तम् । कपर्दिनो धर्मज्ञभक्तत्वेन निश्चयार्थे हीत्युक्तम् । 'द्वादशैते विजानीमो धर्मं भागवतं भटा'  
इति धर्मराजवाक्यादभेदज्ञत्वं 'ज्ञानेन भजती'त्यर्थवशिरःश्रुतेर्भक्तत्वं कपर्दिनः । हरीति हरिणा  
क्रोडरूपिणा भक्तानां स्वभावत इष्टं प्रेषितं कृतम् । वाराहे चातुर्मासमाहात्म्ये 'पूर्णिमायां ततः  
कुर्वात्यवित्राणां समर्पणम् । नानावर्णैः षट्सत्रैर्निर्मितानि समर्पयेदिति वचनात् ततः कारणात्पवित्रं  
तज्ज्ञापकम् । श्रीकण्ठे आरोपणस्याविवक्षितत्वाच्छ्रीकृष्ण इत्युक्तम् । श्रीकृष्णाश्रय इत्यर्थः ।  
बृहस्पत्याश्रयस्य विशुद्धत्वात् । सतामसृतमिच्छूनां मतम् । सदा सर्वमासेषु 'मुख्यालाभे हि सर्वत्र  
ग्रहज्ञोत्तिष्ठते हरि'दिति विष्णुरहस्यवचनात् ।

अथेति ।

तदारोपाङ्गिकाभावा मूले सर्वे समर्पिताः ।

श्रीकृष्णाश्रये पवित्रारोपान्मूले आदिकारणे कटकादिषु भक्तिभावा दशमोक्ताः ।  
विश्वैषविज्ञासायां श्रीहरिधनकृतभावनायां विशुद्धाः ।

स्वत्प्रेति ।

स्वत्प्रेषितं पवित्रं हि मूलसेवाफलत्मात्मकम् ॥ ३ ॥

समर्पयामि तत्प्रीतः कृपयाङ्गीकुरु प्रभो ।

तथा प्रेषितं स्वत्प्रेषितं मूलसेवैव फलमितरफलानपेक्षणात् । तस्य आत्मा स्वरूपं पूर्वं  
वेन कुम्भिकेण उद्भवेत्कम् । 'अन्तरोपि यदभासि यज्जहोषि ददासि यद् । यद्यप्यसि सौन्तेय तत्कुरु

मन्वर्षजं' इति गीतायामाहुः समिति । प्रीतस्तवङ्गीकुरु इति वचनभ्यक्तेः प्रीतेर्भक्षयमित्वा-  
त्कुर्विति परस्मैपदं धातोरुभयपदित्वेऽपि प्रभो इति पूर्ववत् ।

समर्पणफलमाहुस्तदिति ।

तत्समर्पणतो भावसेवायाः फलरूपता ॥ ४ ॥

भावसेवा 'भावस्मकत्वात्प्रदं गुणातीतं सदैव ही'त्यत्र रसो भावो देवादिविषयिण्या रत्या  
स्वयिभावत्वात् 'स्वयिभावो रसः स्मृत' इति अङ्गशास्त्रे, भू सत्तायाम् भावे षञ् भावः  
सत्तातः सदानन्दसेवेत्यर्थः । फलरूपतेतिवचनं प्रत्यहं सेवायाः फलरूपत्वेऽपि पुराणमत एनवा  
सेवया वार्षिकसेवाव्यङ्गत्वपरिहारात् फलसमर्पकत्वेन भावसेवाया वार्षिक्याः फलरूपता नेतरद्वाहपति  
साधनं फलं वा ।

रक्षा । पूतनेति ।

पूतनायां संस्थितायां गोपिकाभिर्यथा कृतम् ।

तथा रक्षाबन्धनं प्रेम्णाङ्गीकुरु कृतं मया ॥ ५ ॥

ननु शरणमार्गविरुद्धं रक्षाबन्धनम् । शरणमार्गे ब्रह्मणो रक्षकत्वाद्ब्रह्मणो रक्षकत्वमिति  
रक्षकारणधर्माणां ब्रह्मणि स्फूर्तेर्भ्रमत्वशङ्केति चेन्न । दशमस्कन्धषष्ठाध्यायटिप्पण्यां खेहभावे ये धर्मी  
भगवन्निष्ठाः स्फुरन्ति ते तत्र सन्त एव तादृगेकभक्तवेद्या एवेति प्रकथनाद्रक्षाबन्धनकारणधर्माणां  
मगवति स्फूर्तेर्न भ्रमत्वशङ्केति यथा रक्षा कारणधर्मप्रकारेण तथा पूर्णब्रह्मत्वरूपं फलं ब्रह्मगामीति  
परस्मैपदमङ्गीकुर्विति । 'लोकवत्तु लीलाकैवल्यम्' इति सूत्राद्रक्षाबन्धनम् ।

एतदनु हिन्दोलोत्तारणम् । पूर्णिमाशुक्त्वा 'ततः परं हृषीकेशं यजेत्प्रतिपदादिषु' इति द्वा-  
हात् । जन्माष्टमीमभिव्याप्य क्रीडनकार्पणम् । गर्भस्तुतिवत् ।

मालामणिव्यवधायकग्रन्थिवन्नित्यविध्यन्तरोत्सवानुक्तत्वा पृथगुक्तितात्पर्यमाहुः प्रतीति ।

प्रत्यब्द्रमेवं करणाहुत्सवानां विधानतः ।

श्रीमदाचार्यमार्गोक्तसेवायाः फलरूपता ॥ ६ ॥

खेहानन्तरं स्वयसनतः क्रियमाणोत्सवानां विधिप्रयोजकताशून्यानामकरणापत्तेः । एवमुक्त-  
पुरामर्शेन विधानतः विधानतोपीत्यर्थः । अपेरध्याहारः । विधानतो यथा । 'ततो जन्माष्टमी दुष्य  
भ्रमातीव प्रिया हि सा । तस्यां निशीये कर्तव्यं कृष्णमूर्तेः प्रपूजनमि'ति वाराहे । 'अफलाकाङ्क्षिभिर्यज्ञो  
विधिघ्नो य इज्यते । यष्टव्यमेवेति मनः समाधाय स सारिवकः' इति गीतायाम् । श्रीमदिति ।  
सेवोत्सवसेवा । कदाचिद्द्रक्ष्यमाणसेवायाः फलरूपता । नित्यसेवोत्सवान्माह्वत् स्यादर्थब्राह्मण-  
देवान्यद्वाहं निवारितम् ।

जनयत्याहु वैराग्यमिति विषयवैतुष्यसंज्ञवैराग्योक्तेर्भक्तिफलत्वेनात्र सेवात्वेन सेवोक्तैव विशेष-  
प्रकारेण धनिकसाध्यत्वात् सेवाफलं त्रिभिः प्रपञ्चयामासुः सेलादिभिः । सा कायेति ।

सा कायवाङ्मनोभिश्च हृदप्रेम्णा कृता सती ।

हृदमूली लतावच्च वृद्धा कृष्णं फलिष्यति ॥ ७ ॥

सा सेवा कायेन कृता सेवा भगवत्तोषं 'यद्वृत्त्या हुष्यते हरि'रिति तृतीयस्कन्धात् परं तु  
कर्ममात्रेण सेवाऽसम्भवाद् बाह्यात्रेण सेवा सिद्धान्तमुक्तावलीटीकायामनुक्ता किन्तु तनुवितान्वा-  
मुक्ताऽतः कायग्रहणं कायवाग्भ्यां सेवायाः फलं पार्याभावः 'उभयोरप्यवश्ये तु क्लमाम्भवात्

अवे'दिति निबन्धात् । कायवाङ्मनोभिः सेवायाः फलं संसारदुःखनिवृत्तिः 'ततः संसारदुःखस्य निवृत्ति'-  
रिति सिद्धान्तमुक्तावल्याः । अकारादनुक्तसमुच्चयार्थकीतनुवित्तजसेवाफलं मानसीसेवा सिद्धान्त-  
मुक्तावलीटीकायाः । किञ्च तपोवैराग्यसेवायाः फलं ज्ञानं साङ्गं सर्वत्वज्ञानं वा 'तपोवैराग्ययोगे तु  
ज्ञानं तस्य फलिष्यति' इति निबन्धात् । अपि च तनुवित्ताभ्यां 'भक्तिरहस्यभजनं तदिहासुत्रफल-  
भोगनैराशयेनामुष्मिन् मनःकल्पनमेतदेव च नैष्कर्म्य'मिति गोपालतापिनीयोक्तमानसीसेवोक्ता, एवं  
च तनुवित्तजयोर्योगयोगो जातः 'परो हि योगो मनसः समाधि'रिति वाक्यात् तस्याः फलं प्रेमं  
'योगयोगे तथा प्रेम' इति निबन्धात् । कायवाङ्मनःप्रेमभिः सेवायाः फलं ब्रह्मबोधनं 'ततः  
संसारदुःखस्य निवृत्तिर्ब्रह्मबोधन'मिति सिद्धान्तमुक्तावल्याः । भक्तिः 'ब्रह्मप्रकृतयस्त्विमा' इति सप्तदशे  
'परं ब्रह्माधिगच्छती'ति त्वष्टादशे वाक्याभ्यां तत इत्यस्य कायवाङ्मनोभ्यः कायवाङ्मनःप्रेमभ्यं इत्यर्थत्  
'यथा भक्त्येश्वरे मनः' इति वाक्याच्छ्रुत्युक्तमनःकल्पनस्य प्रेमसाध्यस्य ग्रहणात् कायवाङ्मनोदहमेमभिः  
सेवायाः फलं कृतार्थता । 'यदा स्याद्भजनं कृष्णे कृतार्थः स्यात्तदैव हि' इति भक्तिवर्षिन्याः ।  
दृढत्वमनुक्रमेण व्यसनावस्थात्वम् । दृढत्वं यद्भिं प्रमाणादिचतुष्टयबाधाभावस्तदापि कृतार्थता ।  
'श्रवणादि ततः प्रेम्णा सर्वं कार्यं हि सिद्ध्यति' इति बालबोधात् । दृढत्वमत्र प्रमाणादिफलं  
ज्ञेयम् । दृढमूर्लीति दृढं मूलं श्रद्धालक्षणं यस्याः 'श्रद्धा रतिर्भक्तिरनुक्रमिष्यति' इति वाक्यात् ।  
दृढं बलम् । 'दृढः स्थूलबलयो'रिति सूत्राद् बलं च प्रमाणादिचतुष्टयबाधाभावः । 'श्रद्धाभक्तिज्ञान-  
योगादवैही'ति श्रुतेश्च तस्याः फलं रतिद्वारा भक्तिः, 'श्रद्धा रतिर्भक्तिरनुक्रमिष्यती'ति वाक्यात् ।  
अनुवृत्त्याख्यसेवाफलं सायुज्यं 'सायुज्यं कृष्णदेवेन शीघ्रमेव ध्रुवं फल'मिति निबन्धात् । भक्तिहेतूक्त-  
दिशानुग्रहेण मर्यादाभक्तौ फलं भगवत्सेवोर्षयोगिदेहो वैकुण्ठादिषु । अनुग्रहेण पुष्टिभक्तौ तु बलौकिक-  
सामर्थ्यं फलम् । पुष्टिभक्तिर्मर्यादाभक्तिश्चानुग्रहेण जातेति मूलमनुग्रहो वा साधनसाध्यत्वाद्बलता-  
वद्बद्धा मर्यादाभक्तिरानिरोधलक्षणग्रन्थोक्तनिरोधम् । पुष्टिभक्तिस्तु आसर्वात्मभावम् । 'पुरुषार्थोतः  
शब्दादिति बादरायणः' इति 'फलमत उपपत्ते'रिति तार्तीये न्यायसूत्रात् 'प्रदानवदेव तदुक्तम्' इति  
सूत्रेण तस्य मुख्यभक्तिरूपसर्वात्मभावस्य दानसाध्यत्वेन साधनासाध्यत्वादतः कृष्णं फलिष्यति ।  
ब्रह्मसात्त्वैर्गौणफलरूपाया अत्र निवेश एवं वृद्धा भावैरङ्कुरिता सेवानुग्रहाभिव्यङ्गा सद्रूपेण पुंसु स्थिता  
महीशृगदशां बीजरूपा 'बीजं तदुच्यते शास्त्रे दृढं यन्नापि नश्यति' इति भक्तिवर्षिन्याः भक्तिः  
सत्तारूपं बीजं शृङ्गारसत्तारूपं बीजं लतावद्दृढं यथा भावैरङ्कुरिता श्रुतिस्मृतिदशामाकल्पमासञ्चितैः  
श्रद्धा कन्दलिता मनोरथमयैः शाखाशतेनावृता लौल्यैः पल्लविता मुदा कुसुमिता प्रत्याशया पुष्पिता  
इति वृद्धा सा फलिष्यति कृष्णं लीलाभिः । अकाराद्भाग्यैरङ्कुरिता महीशृगदशामाकल्पमासिञ्चितैः  
प्रेम्णा कन्दलिता मनोरथमयैः शाखाशतैरावृता लौल्यैः पल्लविता मुदा कुसुमिता प्रत्याशया पुष्पिता  
लीलाभिः फलिता ब्रजवनीशृङ्गारकल्पद्रुमरूपा 'कामादितरत्र' इत्यादिसूत्रोक्ता विहितभक्तेरितरत्र  
कामादिरूपा सेवा गृहीता भक्तिवर्षिनुक्तदिशा वृद्धा प्रेमासक्तिव्यसनरूपा वा कृतार्थताफलम् ।

एतदेवाहुः व्यस्तैरिति ।

व्यस्तैस्तैः सुहृदैर्हीनमध्यमोत्तमभेदतः ।

कृता जीवैः स्वमार्गस्थैः फलिष्यत्युत्तरोत्तरम् ॥ ८ ॥

हीनमध्यमोत्तमभेदतो व्यस्तैस्तैः पूर्वोक्तैः प्रकारैः सुहृदैः सुशोभनैराचार्याभिमतैः हृदैः स्वरुचिमाननशास्त्राभ्यासकृतैः । व्यासस्तु स्वरुच्या कायवाग्भ्यां कृता हीनाधिकारिणी कायवाङ्मनोभिस्तैः सप्रभैः कृता मध्यमाधिकारिणी तैः दृढप्रेमसहितैः दृढमूल्युत्तमाधिकारिणी लतावद्द्वोत्तमोत्तमाधिकारिणी, अयं भेदो नातिप्रसिद्धोऽनुग्रहसाध्य इत्युत्तमान्तर्गतमात्रो गृहीतः । 'मुक्तिं ददाति कर्हिचित् स्म न भक्तियोगम्' इति वाक्यादुत्तमोत्तमाधिकारिभक्तिरनुग्रहे सति ददातीति । अत्र फलं ब्राह्मेणेत्यादिसूत्रोक्तं भगवत्सेवोपयोगिदेहो वैकुण्ठादिषु, अलौकिकसामर्थ्यं तु 'निवेदितात्मा विचिकीर्षितो मे' इति वाक्यादत्यन्तानुग्रहे सति संपादयति । आत्मनिवेदनमात्मनिवेदनपद्धतौ द्रष्टव्यं सप्रकारम् । 'अभि त्वा शूर नोनुमोऽदुग्धा इव धेनव' इत्याद्याः श्रुतयः । त्रिविधं निवेदनम् । आत्मा तु ईश्वरे तस्मात्कृतात्मनिवेदनेन विहाय पुरुषोत्तमं न कोपि भजनीयः शरीरं तु गुरुपुरुषोत्तमयोः कार्ये कल्पनीयं नान्यत्र तथा सर्वं धनादिकमपि । यदा निवेदितं शरीरं गुरुर्विक्रीणाति भुनक्ति वा कथमपि करोति तदा तस्मिन् शरीरे स्वयं स्वामित्वं न करणीयम् । 'विक्रीतस्य पशोः पुत्र न कर्तव्यो यथा व्ययः । न करोति पुनः शिष्यस्तथा जीवे निवेदिते' इति काठिन्यमस्तीत्यनधिकारिणि न देयम् । 'यस्य देवे परा भक्तिः' 'स इतः प्रेत्यानन्दमयमात्मानमुपसङ्गामति' परं विशिष्टं चिकीर्षुं पुष्ट-भक्तत्वादिति प्रतिमाति ।

'यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देवे तथा गुरौ । तस्यैते कथिता द्वयथाः प्रकाशन्ते महात्मन' इति श्वेताश्वतरन्यायादप्रकाशितानां फलानुपयोगमाशङ्क्य प्रकाशार्थं पावित्र्यद्वारा भावजनकरजोभक्तिं स्मरणात्मिकां मार्गरूपार्थप्रकाशद्वारा फलोपयोगार्थमाहुः पित्रित्यादि ।

पितृपादरजो जातु श्रुत्तमैर्विस्मृतं न यैः ।

तेषामेव हि मार्गोयं फलिष्यति न चान्यथा ॥ ९ ॥

अन्यथा पितृपादरजोविस्मृतत्वप्रकारेण वर्तमानानां च पुनर्न फलिष्यति तदुक्तं 'यत्पादरजसागल्य यादग्भावः कृतो मम । तादृशेनैव तद्भावं वर्णयाम्यवशः कचिदि'ति अमरगीत-टिप्पण्यां स्वानुभव उक्तः । एकादशे चतुर्दशाध्याये 'पूयेयेत्यङ्गिरेणुभि'रिति रजसो महदङ्गिसम्बन्धिनः पावित्र्यं प्रति कारणत्वमुक्तम् ।

एवं प्रवृत्त्यर्थं फलमुपाध बाधकसत्त्वे प्रवृत्तिरपि निष्फलातः कालस्य बाधकत्वाभावमनुगुणत्वं विरोधदात्मं संप्रार्थ्यमपि वदन्तो नमनात्मकविरहदशायां वस्तुनिर्देशात्मकं च मङ्गलं ग्रन्थमध्येऽह-श्लोक्याहुः श्रीति ।

श्रीबल्लभो जयति भक्तहितैकबन्धु-

राविश्चकार तनयं किल विठ्ठलं यः ।

तस्यैव पादयुगलं सततं नमामि

प्रेम्णा तदस्तु हृदये मम सर्वदैव ॥ १ ॥

बल्लभपदमारम्भ एव व्याख्यातम् । भक्तानां हितश्चासावेकबन्धुर्भुव्यबन्धुः । विशेषणप्रति-पादनार्थं ज्येष्ठभ्रातरानुजस्य स्वनामापि गृहीतवन्तः । चिदा ज्ञानेन ठान् शून्यान् लातीति पितृ-प्रवर्तितपयप्रचारसुविचारक इति नाम ।

कलिङ्गलस्याभाषकत्वमाहुः श्रीति ।

श्रीबह्वृत्तभाष्यभागैः स्मरणात्सेवनाद्वरेः ।

तत्कथाश्रवणाद्यापि न कालो बाधते कश्चित् ॥ २ ॥

स्मरणं सकलशास्त्रनिष्पन्नं भगवद्विषयकमात्मविषयकं च । 'कृष्णमेव विचिन्तये'दिति सिद्धान्तमुक्तवती । सेवनकथाश्रवणे संप्रदायप्रदीपे एताभ्यां हरिं सेवेतेति । कालो न बाधते इति कठवह्मणां 'भयादस्माभिस्तपति भयात्तपति सूर्यः' इत्युपक्रम्य 'श्रुत्युर्ध्ववति पञ्चम' इति श्रुतेः । 'कालात्मा दिनकृदि'ति ज्योतिषे । यो बिभेति स न बाधते कश्चिदेशे ।

अनुवृत्त्याख्योत्सवसेवायां कालाबाधमुक्त्वा तत्र तस्मानुगुणत्वं तत्र करणं चाहुः वा इति ।

वैराग्यप्रेमयोगेन स्मरणादित्रिकात्पुनः ।

प्रसीदति हरिः शीघ्रं कालाद्भानुगुणो भवेत् ॥ ३ ॥

विद्याज्ञतपश्चात्मकविचारेण ज्ञानं फलिष्यतीति तपो विहाय वैराग्यमात्रमुक्तम् । ततश्च वैराग्यस्य प्रेमयोगेन जन्यजनकभावः सम्बन्धः वैराग्यजनकेन प्रेमयोगेनेत्यर्थः । प्रेमयोग-वैराग्यात्मकं विद्यापर्वत्रयमुक्तम् । साङ्गमपि चतुर्यं पर्वोक्तम् । तस्य योगत्वात् । 'साङ्गयोगौ पृथग्बालाः प्रवदन्ति न पण्डिता' इति गीतावाक्यात् । स्मरणादित्रिकं प्रेमयोगात्पूर्वं कृतं पुनः स्मरणादित्रिकाद् वैराग्यप्रेमयोगेनेति प्रसादकयनात् स्मरणाद्यावृत्तिः 'आवृत्तिरसकृदुपदेश'दिति तन्वसूत्रात् । हरिः सर्वदुःखहर्ता । काल इति उक्तश्रुतेः । 'कलिं समाजयन्त्यार्या' इति वाक्याच्च । अत्र कश्चित् 'तस्मादुक्तप्रकारेण दृढविश्वासतो हरिम् । भजेदन्यत्परित्यज्य ततः सिद्धिमवाप्नुयादि'ति श्लोकं लिखन्ति । तत्र हरिं मनोमयमन्यथा दैवतमिति फलश्रुतिविरोधः । सिद्धिहेतुत्वं श्रीयमुनायाः 'सकलसिद्धिहेतु'मिति यमुनाष्टकात् । भगवत्सेवान्तर्गतश्रीयमुनाजित्सेवापि वक्ष्यते समाप्तौ ग्रन्थस्य कारिकात्मकस्य । अन्नमयोः प्राणमयो मनोमय इति तृतीयत्वेपि यो यस्य स तस्य दैवतमिति श्लोका-दुपसर्ग उपनिषद्भिः । तथाप्यन्यत्परित्यज्येति विरुध्यते । पुरुषोत्तमभजनस्य सर्वात्मत्वविशिष्टत्वात् । 'देवोऽद्भुतो मह्यो वे'ति वाक्यात् सिद्धयोऽणिमाभाः सर्वात्मभावाद्या वा भगवच्चित्ताभिज्ञता तु साङ्गप्रवचनस्य 'प्रत्ययस्य परचित्तज्ञान'मिति सूत्रात् पातञ्जले योगशास्त्रे साङ्गप्रवचनसूत्रे तृतीयपादे-ऽस्ति । परमधिकारभेदात्फलानि व्यवस्थितानि । भक्तेः संयोगविप्रयोगाभ्यां भेदस्तत्साधारणो निरोधोऽपि कारणत्वेनानुवृत्त्याख्यसेवायां निविशते आत्मनि सर्वेन्द्रियाणि संप्रतिष्ठाप्येति छान्दोग्यसमाप्तिश्रुतेः ।

अतः श्रीमद्भागवतमक्तिवर्धिनीनवरत्नोक्तं संयोगसेवाकरणं विहाय विप्रयोगसेवाकरणनिरोध-  
दार्ढ्यप्रकारमाहुः ब्रज इत्यादि ।

ब्रजे मधुवने चापि द्वारकायां तथैव च ।

गोपीषु कुञ्जादिषु च इविमण्यादिषु या कृता ॥ ४ ॥

प्रकटानन्दरूपेण स्वकीया रसरूपता ।

प्रकटीकृत्य कृपया तां चेत्कारयते मयि ॥ ५ ॥

तदा निरोधः सुहृदो जायते नान्यथा कश्चित् ।

अत्र गोपालतापिनीयकृष्णोपनिषदाद्युक्ताः सर्वाः प्रकृतोपयोगिन्यः सकृद्गीताः श्रुतयः । द्वारकाया-  
मिति गोपीचन्दनोपनिषत्सुद्वारकायां मया प्रतिष्ठितं चन्दनमिति श्रुत्यंशीयूतद्वारकायामिति पदस्यानु



करणम् । तेन 'प्रत्ययस्यात्कात्पूर्वस्यात् इवाप्यसुप' इति पाणिनीयसूत्रं न प्राप्नोति । रसरूपता दशरसरूपता, चकोरे कामवति शृङ्गाररस इव भगवति शृङ्गाररसरूपता । क्रौञ्चे वीर इव भगवति वीररसरूपता । चक्राहं करुण इव करुणरसरूपता । भारद्वाजेद्धृत इवाद्धतरसरूपता । भारद्वाजस्य द्विजन्मत्वात् । बर्हिणि हास्यरस इव हास्यरसरूपता । व्याघ्रसिंहयोर्मयानकषद् भयानकरसरूपता । बलभद्रे संवाहनपदे भक्तिमति भीमत्सरसः हीनाद्धीनभाव उत्तमस्य भीमत्सो भवति, स भक्तिमतां प्रतीयते । वल्गुस्य भक्तेषु रौद्र इव रौद्ररसरूपता । कृतोत्सङ्गोपबर्हणेषु गोपेषु शान्तरस इव तत्र सुप्ते भगवति शान्तरसः । भगवत्पाद-संवाहकेषु भक्तेषु दास्यभक्तिरसः । तद्भगवति दास्यभक्तिरूपता यावद्रससामभ्या ब्रह्मत्वात् 'रसो वै स' इति श्रुतेः । जीवद्वारा जीवधर्मस्य भगवद्धर्मत्वं वा । एतच्च दशमद्वादशाध्याये 'चकोरक्रौञ्चचक्राहं'त्यत्र सुबोधिनिर्वाणं स्पष्टम् । गोपीषु भक्तिरससंयोगविप्रयोगरसरूपता । पञ्चाध्याय्यां भ्रमरगीते विरहरसः । कुञ्जायां कामरसः । आदिपदोक्तसान्दीपिनिगुरौ भक्तिरसः । रुक्मिण्यादिषु कामरसः । तां प्रकटीकृत्य कृपया मयि कारयते चेदित्यन्वयः । मदिच्छया प्रकटीकृत्य, भक्तेच्छायाः क्रीडाप्राकट्यं प्रति हेतुत्वाद् 'अचलत्व'मिति सूत्रभाष्यात् । कृपया प्रकटानन्दरूपेण मयि सर्वात्मभावस्य आश्रये, कृपाया औनन्दरूपप्राकट्येऽपि कारणत्वात् । कृपया विज्ञानं खानन्दप्राकट्ये सति भवतीति प्रथमस्य चतुर्थचरणे 'तदधीनत्वादर्थवदि'ति सूत्रे 'कृपाविष्टः साधनम्, आनन्दरूपः फल'मिति भाष्यात् । कारयत इति ब्रह्मणा सहाहं भक्तः कामलीलाः करोमि ब्रह्मोपाधि-भेदभिन्नं मां भक्तं कारयते कामलीला इत्यस्मच्छन्दोत्तरं द्वितीया प्राप्ता महिम्नः स्वसाध्यात्मिकादि-त्रितयविदाश्रयत्वविवक्षया निरस्ता । विवक्षतः कारकाणि भवन्तीति युक्तवचनात् । ग्रामे गच्छतीतिवत् सप्तमी मयीति । कारयत इत्यात्मनेपदं तु 'णिचञ्चे'ति सूत्रात् । लीलाकरणरूपं फलं प्रयोज्यप्रयोजककर्तृगामि भवत्येव । तदुक्तं स्वामिनीस्रोत्रे उदाहरणं तु 'प्रियतमकरपद्मस्पर्शभावे-क्ष्णोद्यद्रसभरजवरासामन्दमोदाकुलानाम् । प्रतिपदतलरुग्भिर्गोपसीमन्तिनीनामरुणतरुद्वम्भोजन्मने भे नमोस्तिव'ति । एतत्फलं निरोधसुदारब्धं तच्च तदा भवति यदा निरोधः सुदृढो जायते नान्यथा, अन्ये-षूक्तनिरोधलीलाकारयितृत्वप्रकारातिरिक्तेषु सर्गादिलीलाकारयितृत्वादिषु सत्यु कचिदपि निरोधलीला-कारयितृविरहिते मनसि देशे तत्काले च दृढो निरोधो जायते न सुदृढः । शुद्धलीलाऽसाहित्यवद्भगव-द्विषयकत्वेन शोभनघटिकाभिपदार्थाभावादाचार्याभिमतत्वस्य शोभनपदार्थत्वसाभावात् । एवं तु ब्रज इत्यादिना रुक्मिण्यादिष्वित्यन्तेन ग्रन्थेन 'जयति जननिवासो देवकीजन्मवाद' इत्युत्तरार्धान्त्यक-ञ्चोक्तशुद्धलीलाः सकृद्गीतास्तत्साहित्याच्छोभनघटिकाभिपदार्थोऽस्त्येव ।

निरोधस्य सर्वात्मभावरूपकस्य कारणं 'प्रदानवदेवे'ति सूत्रोक्तं भगवत्कृतं प्रदानकं शक्तिस्तु सर्वोऽध्यात्मनो भावो भगवत्येवाधिकृत इति षष्ठीतत्पुरुषगर्भितकर्मधारयादात्मनि सर्वेन्द्रियप्रतिष्ठापने । फलमत्र मोदप्राप्तिः 'ये निरुद्धास्त एवात्र मोदमायान्त्यहर्निशमि'ति निरोधलक्षणवाक्यात् । सेवाफलं तु पृथक्सेवाफलोक्तम् । तत्र सेवायाश्चेत्सत्प्रवणत्वरूपत्वात्, अत्र सेवाया अनुवृत्तिरूपत्वात् ।

एवं ज्ञानात्सुदृढनिरोधेच्छं प्रति कृपावितरणप्रार्थनां स्मरणात्यागविधिं चाहुः निरोधेत्यादि ।

निरोधेच्छुभिरैताष्वेव प्रार्थ्यं हरौ ततः ॥ ६ ॥

अचूरे श्रुतदेवे च विदुरेऽथोद्धवे च या ।

कृता दासार्पितकृपा तां कृपां वितर प्रभो ॥ ७ ॥

श्रीमदाचार्यपादाञ्जरेणोर्न स्मरणं त्यजेत् ।

तस्यागे महती हानिर्मानुष्यं निष्फलं भवेत् ॥ ८ ॥

ततो ज्ञानानन्तरं ज्ञानाद्देतोर्वा हरौ, निरोधेच्छुभिः निरोधदाब्जेषुभिः, श्रुतावात्मनीति सप्तम्या निरोधस्यात्माभिन्नाश्रये बोधनाद्धराविति सप्तमी, युक्तं चैतत्, आश्रयस्य मुख्यत्वात् । प्रार्थ्यमिति 'प्रार्थिते वा ततः किं स्यात्स्वाम्यभिप्रायसंशयादि'ति वाक्यात्प्रार्थना विरुद्धा तथापि 'रतिप्रादुर्भावो भवतु सततमिति वाक्ये प्रार्थनायां लोदस्वीकाराद्रतिप्रार्थना युक्ता । कृपाविस्तारस्य रतित्वात्, रतिः प्रीतिर्यद्यपि तथाप्यत्र रतिः क्रीडा रमु क्रीडायामिति धातुपाठात् प्रार्थ्यम् । अत्रूरे दासापितकृपा 'अप्यङ्गिमूल' इति श्लोके पञ्चत्रिंशद्वाध्याये 'मयि दया उत्पत्स्यत' इति सुबोधिन्यां कृपा सा दासापिता, 'प्रणतवत्सल' इत्यस्य 'नतिमात्रेणैव कृपा अभिव्यक्ता भवती'ति सुबोधिन्यां च कृपा सा दासापिता पञ्चचत्वारिंशद्वाध्याये 'अक्रूरभवनं कृष्णः सहरामोद्भवः प्रभुः । किञ्चिद्विकीर्षया प्रागादक्रूरप्रियकाम्यये'ति वाक्ये प्रभुपदादुक्ता । 'सर्वेषां हि स्वामी सेवकगृहेऽपि सेवकसमाननार्थं गच्छती'ति सुबोधिन्यां श्रुतदेवे दासापितकृपा । उत्तरार्धे सप्तत्रिंशद्वाध्याये मैथिलस्य गृहवासमात्रं श्रुतदेवस्य तु सन्मार्गोपदेश इति तं विहाय श्रुतदेवोपादानम् । तत्र कृपा तु 'एष नो दर्शनं प्राप्तः परं परमपूरुष' इत्यस्य सुबोधिन्यां दर्शनं चक्षुषाधैव शास्त्रतस्तु यः शक्तिभिः सद्वा आत्मसत्तया प्रविष्टः स कीदृश इति मनोरथ एव स्थितः, न तु कदाचिद्दृष्टः, अथैव परं दृष्ट इति तद्दर्शनं तु बुद्ध्या बुद्धिमानयं पदार्थाज्ञानातीति प्रत्यासा च कृपयैव भाष्यप्रामाण्याद् अतः श्रुतदेवे दर्शनानुमितबुद्धनुमिता कृपा या सा दासापिता । 'स त्वं शधि स्वभृत्यान्नः किं देव करवाम ते । एतदन्तो नृणां क्लेशो यद्भवानक्षिणोचर' इत्यत्र सुबोधिन्यां दासत्वात् स्वामिकार्यमेव कर्तव्यमिति । अत आज्ञापयेत्यर्थ इति कथनात् 'देवाः क्षेत्राणी'त्यादिवाक्यादर्चाचनेऽधिकारो मामूदिति तु न सून्यते गृहिणोपसंहाराधिकरणभाष्यविरोधाद् अतो ज्ञानिनि कृपामात्रमश्चरोत्तमदर्शनजनकबुद्धिजनकं प्रार्थनीयं प्रार्थयन्ते पुष्टिमक्ताक्रूरदृष्टान्तेन पुष्टिमक्ते कृपा पूर्वं प्रार्थिता भाष्यमर्यादार्यं कृपया विज्ञानं 'बुद्धिर्विज्ञानरूपिणी'ति भगवद्वाक्यात् तेन दर्शनमिति । विदुरे दासापितकृपा तृतीयस्कन्धे चतुर्थाध्याये 'इति सह विदुरेण विश्वमूर्ते'रित्यत्रोत्तमाधिकारिणि विदुरे यथा यथा यस्मिन्नवसरे भगवान्पुष्ट्यादिलीलया स्वस्मिन्कृपां कृतवान् एवं विदुरोपि उद्धवं प्रति भगवत्कृपाकर्षा कथयति स्मेति सुबोधिन्यां कृपा या सा दासापिता । 'विष्णोर्भृत्याः स्वभृत्यार्थकृतस्मरन्ती'ति उद्धवं प्रति विदुरवाक्यात् । परमाधिकारिणि भगवद्दर्शनजनकबुद्धिजनिका कृपा प्रार्थिता । उद्धवे दासापितकृपा पूर्वोक्तरीत्या स्पष्टा एकादशे च स्पष्टा भगवत्प्रवर्तितपथप्रचारसुविचारके भगवद्दर्शनजनकबुद्धिजनिका कृपा या सा प्रार्थिता । 'भक्त्या जानाति चाव्यय'मिति श्रुतौ भक्त्या ज्ञानकरणत्वेन हेतुत्वेन चोक्तेस्तस्याश्च 'ब्रह्मविदाप्नोति परमि'त्यत्र व्यापारत्वेन तादृशज्ञानजनकबुद्धौ कारणत्वात्कृपा भगवद्दर्शने परम्परया निविशते । अपितपदेन श्रुतदेवे 'भगवान्भक्तभक्तिमानि'ति वाक्यात्स्नेहेन कृपावितरणे सत्कारपूर्वको व्यापारः, अर्थाष्टे लोद । अत एव प्रमो योः परिवृष्ट इति सम्बोधनम् । सर्वमिदं 'यस्य देव' इति श्रुतौ गुरुभक्त्यधीनं निरूपितमिति तदाहुः श्रीति । महती हानिर्हि भ्रष्टणः सकाशाजीवस्य विभागः सा 'हानौ तूपायने'ति सूत्र उक्ता सा महती ।

प्रभुमुक्तांश्च यो जीवान् सङ्गृह्णाति गुरुः स्वग ।

नाङ्गीकरोम्यहं मुक्तान् गुरुणा पुष्टिसेवकान् ॥

गुरौ निवेद्यते भक्तिर्यस्मिन्नात्मा निवेदितः ।  
तेषामहं न गृह्णामि भक्तिं वै नवलक्षणात् ॥  
गुरोः प्रियतमो यस्तु भजनं मम शासने ।  
करोति पारतप्येण तत्रावेशं करोम्यहम् ॥  
नावेशो मम विज्ञेयोऽसमूर्तिर्न तु मामकी ।

अः विष्णुः समूर्तिः मूर्त्या सह । अश्वासौ समूर्तिश्च असमूर्तिः कर्मधारयः । 'विनोद्धव हरे-  
र्भक्त्या भक्तिर्मम विदम्बनम्' । 'गुरुर्भवेद्यथा तात प्रसन्नो मनसा शुभम् । तदुपायं करोत्याशु विवेकी  
मम बल्लभ' इत्यात्मनिवेदनकाठिन्यबोधकपुराणान्महती । निष्फलं तासां पुरां मानुषी भगवत्प्रिया  
तत्र तत्त्वाधिगमात् तदभावात्मानुष्यं निष्फलम् । यतो मानुषो विष्णुर्भवति । 'नावेशो मम  
विज्ञेयोऽसमूर्तिर्न तु मामकी'त्युक्तवाक्यात् ।

श्रीमत्प्रभुविरचितसेवाविधिः । प्रभुपदं श्रीमदाचार्यपरं श्रीमत्प्रभूत्सव इत्याचार्योत्सवे उक्त-  
त्वात् 'चातुर्मासे विशेषतः' इति वाराहपुराणन्यायेनात्र विशेषत्वात्पूर्वमपुनरावृत्तिसाधकोत्सवानुक्त्वाऽ-  
द्वान्प्रति चातुर्माससेवा 'यस्य शक्तिः सदा नास्ति कर्तुं मम निवेदने' इति वाक्यात् । इदानीं सदा  
शक्तिमतः प्रति सेवाविधिमाहुः 'भगवदित्यादि श्रुतिस्तावत् छान्दोग्योपनिषदन्ते 'आचार्यकुला-  
द्वेदमधीत्य गुरोः कर्मातिशेषेणातिसमावृत्य कुटुम्बे शुचौ देशे स्वाध्यायमधीयानो धार्मिकान्विदधदात्मनि  
सर्वेन्द्रियाणि सम्प्रतिष्ठाप्यार्हिसन्सर्वाणि भूतान्यन्यत्र तीर्थेभ्यः खल्वेवं वर्तयन् यावदायुषं ब्रह्मलोक-  
मभिसम्पद्यते न च पुनरावर्तते न च पुनरावर्तते' इति । श्रीकृष्णवाक्यानि तावत् पुरुषोत्तमयोगाध्याये  
'ऊर्ध्वमूलमधःशास्त्रमि'त्यारम्भ

'उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः परमात्मेत्युदाहृतः ।  
यो लोकत्रयमाविश्य विभर्त्यव्यय ईश्वरः ॥  
यस्मात्क्षरमतीतोऽहमक्षरादपि चोत्तमः ।  
अतोऽस्मि लोके वेदे च प्रथितः पुरुषोत्तमः ॥  
यो भावेवमसंभूदो जानाति पुरुषोत्तमम् ।  
स सर्वविद्भजति मां सर्वभावेन भारत ॥  
इति गुह्यतमं शास्त्रमिदमुक्तं मयानघ ।  
एतद्बुद्ध्वा बुद्धिमान् स्यात्कृतकृत्यश्च भारत ॥'

इत्युपसंहारात् । श्रीव्याससूत्रं तावत् साधनाध्यायीयसमाप्तौ 'कृत्स्नभावाशु गृहिणोपसंहार' इति ।  
समाधिभाषा तावत् 'अनर्थोपशमं साक्षाद्भक्तियोगमधोक्षजे । लोकस्याजानतो व्यासश्चक्रे सात्वतसंहिताम्' ।  
सात्वतसंहिता तावत् 'श्रीभगवानुवाच । कुर्यात्सर्वाणि कर्माणि मदर्शनकैः स्मरन् । मय्यर्पितमनश्चित्तो  
मद्भक्त्यत्मनोरतितः । देशानुपण्यानाश्रयेत मद्भक्तैः साधुभिः श्रितान् । देवासुरमनुष्येषु मद्भक्ताचरितानि  
च । पृथक्सत्रेण वा मद्यं पर्वयात्रामहोत्सवान् । कारयेच्छ्रुत्यगीतार्थैर्हाराजविभूतिभिः'रित्येकोनत्रिंशत्पञ्चमे  
ब्रह्मवादसङ्ग्रहरूपा । प्रकृतिस्तु एकादशस्कन्धैकादशाध्यायोक्ता 'लघुस्वमार्गवक्ता चे'ति पुरुषोत्तमसहस्र-  
नाम्नाचार्याः ब्रह्मवादसङ्ग्रहो लघुः, स्वमार्गः श्रीकृष्णमार्गः । अत्र भाष्यम् । 'भक्तिमार्गो बहुविधः' इति  
कपिलदेववाक्यात् 'केचन भक्ताः स्वगृहेष्वेव स्नेहेन भगवदाकारे विविधोपचारैः सेवां कुर्वन्तस्सर्वेव निवृत्त्या

शुक्तिमपि तुच्छां मन्यन्त' इति । अन्यत्सर्वं तृतीयाध्याय एवोपपादितम् । एवं च 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ती'ति श्रुत्या वेदानुवचनेन ब्राह्मणा ज्ञात्वा वेतुमिच्छन्तीति वेदनं तु भक्त्या । व्यापारः कृपा । ततो जानातीच्छति यतत इति लोके न्यायविदो वचनात्कृष्णानुवृत्तिरूपा सेवोक्ता इयमंशत्रयवतीत्यन्यत्र भक्तिरत्नटीकायां विस्तरः । 'यदेव विषया करोति श्रद्धयोपनिषदा वा तदेव वीर्यवत्तरं भवती'ति छान्दोग्यश्रुत्यौपनिषदज्ञानस्य कर्मयोगाङ्गता । 'अत एव ब्रह्मविदामेव जमकादीनां कर्मणि सर्वदेवसान्निध्यमन्यथाऽऽमासत्वमेव' । एतच्च जिज्ञासाधिकरण एवोपपादितमेतच्च कर्म 'एकं साङ्ख्यं च योगं च वेदारण्यकमेव च । परस्परान्जान्येतानि पञ्चरात्रं च कथ्यत' इति वाक्याद् अगहनकर्मप्रकाशकपञ्चरात्राद्युक्तमित्यवसीयते । शैवान्प्रति तु पाशुपतशास्त्रमिति वेदान्तवेदसाङ्ख्ययोगपञ्चरात्रपशुपतिमतमिति षट्शशास्त्राणां विषयाः । अत्र सेवामार्गं भगवदित्यारभ्य मां हि पालयेत्यन्ता नवश्लोकी, हरितुर्येत्यारभ्य भावमुत्तममित्यन्तं श्लोकद्वयं च श्रीमत्प्रभुविरचितसेवा-विधिस्त एकादशश्लोकाः सानुपूर्वीव्याख्याने व्याकरिष्यन्ते । श्रीमत्प्रभुकृतसेवाश्लोकान् सानु-पूर्व्यां लिखामः । 'प्रातरुत्थाय सविधानं स्नात्वा इत्यादि' इत आरभ्य श्रीगोपीनाथजितां सेवाविधि-कृतिरस्ति । सविधानमिति । 'यं मां स्मृत्वा अपूतः पूतो भवती'ति गोपालतापिनीये 'एवं विधिना गोपीचन्दनं यो धारयेद्यस्त्वेतदधीते वे'त्युपक्रम्य 'सर्वेषु तीर्थेषु स्नातो भवती'ति वासुदेवोपनिषदि च श्रुतिभ्याम् । वारुणं स्नानं वेदान्तिनां कुतः प्राप्तम् । उच्यते । 'आचार्यवान्पुरुषो वेद' इति श्रुते-र्वेदेनप्राप्तीच्छुं प्रत्याचार्याज्ञाप्राधान्येन वारुणस्य स्नानसौक्तिरुक्तं तु स्नानं सकलसाधारणम् । तदुक्तं ग्रन्थविशेषे कुम्भनदासादीन्प्रति 'मस्तके जलं निक्षिप्य स्नाया'दिति । विधानं तु भक्तिरत्नटीकायां प्रोक्तमेव परम्परागतं क्रियत एवं पञ्चरात्राद्युक्तस्नानं तु ह्युपनिषदा कर्तुर्विहितम् । एकं साङ्ख्यमिति वाक्यात् । श्रीमदाचार्यान्स्मृत्येति । अस्मन्मार्गं श्रीमदाचार्यस्मरणं विना तद्वैमनस्येन सेवा परगामिनी भवति । 'विनोद्धव गुरोर्भक्त्या भक्तिर्मम विडम्बनमि'ति वाक्यात् ।

बह्व्याहकेन स्मरणं भावनायां, नित्यकृत्ये तद्योक्तेः । प्रार्थनादिकमाहुः भगवद्भामेत्यादि ।

भगवद्भाम भगवन्नमस्तेलङ्करोमि तत् ।

अङ्गीकुरु हरेरर्थं क्षान्त्वा पादोपस्पर्शनम् ॥ १ ॥

भगवन्मन्दिरं प्रार्थयित्वा नमस्कृत्येत्ययं ग्रन्थो हे भगवन् हे भगवद्भाम भगवद्भामत्वेन वाक्यार्थश्लेन युक्तं भगवन्निति दृष्टव्यत्वाधिकरणोक्तरीत्याऽक्षरमभेदेन संबोध्य प्रभुत्वेन हरेः स्फूर्ती धामत्वेन तद्गुणस्वाम्याभ्याम्भामत्वेन वाक्यार्थे बोधस्तदाश्रयत्वेन वक्तुरिच्छाविषयत्वात्प्रार्थना गम्यते धाम्नो भेदानुसन्धाने 'प्रार्थिते वे'त्यस्य न विरोधः । ते तुभ्यं नम इति नमस्कारः । उभाम्यां गतार्थः । वाक्यार्थबोधोपाश्रयत्वेन वक्तुरिच्छाविषयत्वं सम्बोधनलक्षणं प्रार्थनागमनाय ज्ञेयं ग्रन्थकर्तुः श्रीगोपीनाथजितो भक्तिमार्गीयत्वेनाभिपुत्रत्वेऽपि 'ऋषिरभिकुमारस्ति'ति वाक्याद् आतुर्ग्रन्थकर्तु ऋषित्वेऽपि मन्त्रत्वं नास्ति । श्लोकानामाचार्यकर्तृत्वात् । मन्त्रैरेव स्मर्तव्यमिति नियमस्य दशमचतुर्थपादे रथबोधेण माहेन्द्रस्य खोत्रमुपाकरोतीति श्रुत्यां रथबोधेण उपावर्तयमिति बहिर्भ्यां खोत्रमुपाकरोतीति प्राकृतौ बहिर्भ्यौ वाच्येते एवं बाधात् प्रकृते 'स्वयं परिचरेन्नकृत्ये'ति तृतीयाश्रुत्या भक्त्यबाधात् किन्तुः भक्तित्वं तथा च भगवद्भामेत्यादिकीर्तनभक्तिरूपम्, न मन्त्ररूपम्, कारिकातिरिक्तं ग्रन्थमऽप्यत्रैव बोधाय समग्रं लिखामः ।

अलङ्कारं विवृण्वन्त एव मार्जनादिकं कुर्यादिति ग्रन्थं स्पष्टयांश्चभूतुः मार्जनादिति ।

मार्जनात्कृष्णगेहस्य मनोविक्षेपकं रजः ।

नाशमेति तदर्थं च मार्जयामि तथास्तु मे ॥ २ ॥

मार्जनमलङ्कारः । ननु 'कुर्यात्सर्वाणि कर्माणि मदर्थं'मित्यादित्रिंशोकीमन्तरा कुतः सर्वोत्तम-  
मार्गे एकादशस्कन्धीकैकादशाध्यायस्यमार्जनादिकमूरीकुरुथेति चेन्न प्रकृतित्वात् । प्राकृतान्यङ्गानि  
त्रिंशोक्त्यां निष्पतन्ति विकृतौ । भक्तिरत्नटीकायां प्रकृतिविकृतिभावः प्रपञ्चितः । चकारान्मानसी  
सेवा । 'मानसी सा परा मते'ति वाक्यात् । तथास्तु म इति मार्जनं मे मम मत्कर्तृकं 'कर्तृ-  
कर्मणोः कृती'ति सूत्रेण षष्ठी । तथा मनोरजोनाशकत्वमानसीसेवाजनकत्वाभ्यां प्रकाराभ्यामस्तु ।  
इह कृष्णगेहमार्जनस्य कृष्णगेहस्य रजोनाशकत्वात्कुतः कृष्णगेहमार्जनत्वेन मनोरजोनाशकत्वेन कार्य-  
कारणभावः । उच्यते । गीतायां चतुर्दशोऽध्याये 'मां च योऽप्यभिचारेण भक्तियोगेन सेवते । स  
गुणान्समतीत्यैतान् ब्रह्मभूयाय कल्पते' इति वाक्ये भक्तियोगसेवात्वेन गुणालयत्वेन कार्यकारणभाव-  
द्योतनाद् यत् सामान्ययोः कार्यकारणभावस्तद्विशेषयोरपीति नैयायिकोद्धोषादुक्तकार्यकारणभाव इति ।

मार्जनादित्यत्रादिशब्दार्थमाहुः आत्मन इति ।

आत्मनोऽज्ञानरूपस्य दुरितस्य क्षयाय हि ।

करोमि सेकोपलेपौ त्वंह्यहे गोकुलेश्वर ॥ ३ ॥

आत्मनो जीवस्य अज्ञानरूपं स्वरूपाज्ञानरूपं तस्य क्षयाय सेकलेपौ, निबन्धे पञ्चसु  
विषासपूर्वसु भक्तिपूर्वणा स्वरूपाज्ञाननाशोक्तेः । स्वरूपाज्ञानमविद्यायाः पञ्चमं पर्व । 'माया च तमोरूपा'  
इति श्रुतेः । अज्ञानं तमोगुणस्तस्य क्षयो भक्तियोगेनेत्यत्र गीता पूर्वं निर्दिष्टा ज्ञानत्वेन वा भक्तित्रा-  
ज्ञाननाशकत्वात् । यद्वा आत्मनो मनसः भक्तिस्तनुजा सेवा कार्यकारणभावः पूर्वमुक्तो गीतया तथा  
चैकादशे 'प्रकृतिवचांसि' 'उद्यानोपवनाक्रीडपुरमन्दिरकर्मणि । सम्मार्जेनोपलेपाभ्यां सेकमण्डलवर्तनैः ।  
गृहशुश्रूषणं मद्यं दासवधदमायये'ति ।

ततः सिंहासनस्तरणं कुर्यादिति । तत इति क्रमवाचकपदम् । यद्यपि मार्जनाद्यनन्तर्यवाचकं  
तत इति पदं तथापि तात्पर्येण क्रमवाचकम् । क्रमस्तु पाठमनादत्य 'लोकवचु लीलकैवल्य' मिति  
प्याससूत्रात् पश्चादुक्तमपि मार्जनादि पूर्वं कृत्वा प्रवर्तते । प्रकृतौ पूर्वं 'परिचर्यास्तुतिप्रहृगुणकर्मानु-  
कीर्तन'मित्यनेनोक्ता परिचर्या पश्चात्कर्तव्या आर्थक्रमादत्र मार्जनादि परिचर्यार्थम् । 'सिंहासने  
समासीनं रामं' इति रामोपनिषच्छ्रुतेः सिंहासनपदम् । 'सिंहासने आस्तरणमिति सप्तमीतत्पुरुषः ।  
अलङ्करणं सिंहासनस्य 'यथा सुन्दरतां याति वक्षैरामरणैरपि । अलङ्कुरीति सप्रेम तथा स्थानपुरः-  
सरम्'इति सेवाप्रकरणात् ।

अधीष्टमाहुः सिंहासने कीर्तनभक्तिरूपं सिंहेति ।

सिंहासनं मद्धृत्पद्मरूपं सज्जीकरोम्यहम् ।

श्रीगोपीशोपवेशार्थं तथा तद्योग्यतां भज ॥ ४ ॥

'तद्भूपस्यैर्यमावहे'ति चतुर्थचरणं श्रीमत्प्रभुविरचितसेवाविधौ । सिंहासनं शेषरूपं  
'अप्रतो भविता देव' इत्यत्र सुभोषिण्यां तयोपपादनात् । मद्धृत्पद्मं सर्वात्मभाववद्भूतपद्मं  
तद्रूपं लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणतोदो विहायैतदुपाचम् । 'सर्वं सर्वमयं' इति तापिनीयश्रुतेः । सिंहासनस्य

हृत्पद्मत्वेन ज्ञानं न भ्रमः । हे तद्रूप हृत्पद्मरूप स्थैर्यं हृत्पद्मत्वेन रूपेणावह प्रापय सिंहासने । पाठान्तरे हृत्पद्मत्वेन रूपेणेति तथेत्यस्यार्थः । योग्यतां सर्वात्मभाववद्भक्तहृदयं श्रीगोपीशोपवेशयोग्यं पाठे तु सिद्धान्तरहस्ये 'तथा कार्यं समर्थैव सर्वेषां ब्रह्मता ततः । गङ्गात्वं सर्वदोषाणां गुणदोषादिवर्णना । गङ्गात्वेन निरूप्या स्यात् तद्ददत्रापि चैव ही'ति ब्रह्मतया योग्यता । यद्वा फलप्रकरणे 'स्नानन्दानुभवार्थं हि योग्यतापि निरूपिते'त्यस्याष्टिप्युक्तदिशा भूर्भुवःसुवो जगत्तद्रूपलक्ष्मीरूपतां भज । लक्ष्मीतुल्यतायां हि भगवद्रमणमिति हि मर्यादेति । ततः पात्राणि सञ्जीकुर्यादिति एतावानेव ग्रन्थः स्पष्टः । श्लोकान्तरं श्रीमत्प्रभुविरचितसेवाविधेर्ग्रन्थकर्तुः ।

पानीयेति ।

पानीयपात्रं हि तथा ब्रजनाथाय कल्पितम् ।

राधाधरात्मकत्वेन भूयात्तद्रूपमेव तत् ॥ ५ ॥

अर्थः । प्रकृतौ परिचर्यापदं तत्र चान्यत्र वाराहे चातुर्मासमाहात्म्ये 'सुगन्धिशीतलं वारिं ततो मद्यं निवेदयेदि'ति 'लोकवतु लीलाकैवल्यं' इति सूत्रे लोकवलीलायामपि । गुहां प्रविष्टावात्मानौ हि तद्दर्शनादित्यत्रतं पिबन्ताविति श्रुत्या वारिपानस्यतस्य वारित्वेन सिद्ध्या 'सत्यं विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' इत्यनया श्रीयमुनाजिदुक्त्या च स्वरूपासृतपानं प्रथमं निर्दिष्टम् । सुवर्णमयपात्रे राधाधरात्मकत्वं 'सर्वं सर्वमय'मिति श्रुत्या तदीयभोगोपि राधाधरात्मकत्वं एव 'ऋतं पिबन्तौ' इति श्रुतेः । ऋतं परब्रह्मानन्दम् । तद्रूपमेव तद्रूप्यादित्याशीर्वाणस्य ग्रन्थकर्तुः । तथा च भाष्यं 'ऋतं सत्यं परं ब्रह्मे'ति ।

श्रीमत्प्रभुविरचितसेवाविधिश्लोकः स्वामिनीति ।

स्वामिनीकररूपाणि भावस्वर्णमयानि वै ।

श्रीकृष्णभोज्यपात्राणि सन्तु ते मत्कृतानि हि ॥ ६ ॥

भनुभाङ्गकानामपि श्लोको विव्रीयते । अत्रिया सह कृष्णः सदानन्दः तस्य भोज्य-पात्राणि यानि मत्कृतानि मया ते तुभ्यं सञ्जीकृतानि धात्वादिमयानि भाष्यो भावना तेन स्वर्णमयानि स्मरणभक्त्या सर्वमयत्वेपि स्वर्णप्रचुराणि निबन्धे 'अथवा सर्वरूपत्वात्' इत्यत्र बाष्पात्रस्य प्रामाण्योक्तेः । अत आहुर्वा इति । तानि पुनः स्वामिनीकररूपाणि । सन्तिवति सत्कारपूर्वको व्यापारः । अधीष्टे लोद आशीर्वा । अयमर्थद्विष्टिपण्यां फलप्रकरणे लक्ष्मीतुल्यतायां हि भगवद्रमणमिति मर्यादा सा च ब्रह्मानन्दरूपेति । तथा च सिद्धान्तरहस्ये ब्रह्मतोक्त्या तद्रूपत्वमुक्तं जातमित्युक्तमर्यादापि सम्पन्ना । तत्राप्यधिकं तत्रानुप्रविष्टं न तु तद्दानिरिति न्यायेनाधिकप्रवेशः । द्वादशस्वक्षेषु करणां पात्रत्वेन तदुक्तिः पिबत्यस्मादात्मेति पात्रं तानि पात्राणि इन् प्रत्ययः । 'तद्विष्णोः पुरमं पदं सदा पश्यन्ति सूरयः' इति श्रुतेर्दर्शनात् । हीति निश्चयार्थकमव्ययम् ।

ततः शय्यातो विज्ञाप्योत्थापयेदिति तत इति पदं क्रमवाचकं पूर्ववत् । शय्यात इति पदेव मुक्तिसाधनीभूतवक्ष्यमाणवन्दनभक्तावपि दास्यमक्तिवच्छयनमाक्षिप्यते 'लोकवतु लीलाकैवल्य'मिति न्यायात् । विज्ञापना भावनोक्ता लोडर्थः । तत्र श्रुतिः । 'वने वृन्दावने क्रीडन् गोपगोपीसुरैः सहे'ति कृष्णोपनिषदि सा यशोदोत्थापनभावनायां गोप्युत्थापनभावनायां च प्रबोधोपि । गोप-गोभिरित्यत्र गोपाश्च गोप्यश्च गोपाः 'पुमान् स्त्रिये'त्येकशेषः । उत्थापयेदिति विधिः ।

वन्दनभक्तौ कीर्तनमक्तिमाहुः उदिति ।

उदेति सञ्चिता नाथ प्रियया सह जागृहि ।

अङ्गीकृष्य मत्सेवां स्वकीयत्वेन मां वृणु ॥ ७ ॥

हे नाथात्यन्तानुग्रहे सैकदेशभक्तविरोधिवारक । सुबोधिन्यां स्वांशेषु कस्मानिबार्थत्वेऽप्य-  
त्यन्तानुग्रहे वारयत्यपि । प्रिययेति यदा स्वामिन्सुत्यापनं न यशोदाजित्कृतं तदुत्थापने तदिच्छया  
ब्रह्मणे बालत्वेन तां प्रति प्रियाविर्भावाभावाद् यशोदाजिद्भावनायां तस्या अपि बालत्वात् । अङ्गी-  
कुरुष्वेति अधीष्टे लोद । सेवाङ्गीकारफलं कर्तृगामीत्यात्मनेपदम् । भक्तसेवामिति दास्यभक्तिरपि  
बन्दनभक्त्यन्तर्गता । षृणु वरणफलं भगवन्मार्गे रुचिः । स्वकीयस्त्वेनेति तु मुक्तेः सकाशात्  
तदीयत्वमेव ज्यायो भजनानन्दानुगुणत्वात् । मुक्तानां मायाविनिर्मुक्तमात्मस्वरूपमेव न तु देहेन्द्रिया-  
दिकमप्यस्ति येन भजनानन्दानुभवः स्यात् । ततः सिंहासने उपवेशयेदिति स्पष्टम् ।

महाराजोपचारः उद्धवं प्रति त्रिंशोक्त्यां एकत्रिंशे एकादशे 'महाराजविभूतिभि'रिति  
वाक्याद् उद्धवोपचारः । क्रीडेति ।

क्रीडात्मसाधनयुत मद्गुह्यामाक्षरात्मकम् ।

आस्थाय गोकुलाधीश रमस्व कृपया मयि ॥ ८ ॥

यावत्पर्यन्तं स्वहृदये न कोऽपि भगवन्तं वेद तावन्न कोऽपि प्रतिमादौ पूजयेदिति सुबोधिन्यां  
प्रतिमासेवादौ पूर्वं स्वहृदयेऽधीष्टमुक्तम् । क्रीडात्ममेति साधनविशेषणादन्यानि साधनानि व्यावर्ति-  
तामि । अक्षरात्मके रमणं नृतीयाध्याये 'विधैव तु निर्धारणादि'ति सूत्रभाष्ये । कृपयेत्यनेन  
साधनरूपो भगवानित्युक्तं 'कृपाविष्टः साधन'मिति । सेवायां प्रवृत्तः स्वसेवोपयोगिपदार्थाभावो  
दुःखी भवत्यतो बुद्धिप्रेरके सत्कारव्यापारः । सिद्धान्तमुक्तावलीटीकायां स्पष्टमिदम् ।

प्रकृतमाहुः भावेति ।

भावात्मकतया क्लृप्तस्वोत्तरीयात्मकासने ।

सिंहासने गोकुलेश कृपयोपविश प्रभो ॥ ९ ॥

ब्रजभक्तभावः शृङ्गारात्मा भक्तिर्वा । 'रतिर्देवादिविषया व्यभिचारी तथास्त्रितः, भावः प्रोक्त'  
इति काव्यप्रकाशात् । तवात्मकतयेत्यर्थः । भक्तिशृङ्गारयोरन्तःपातिवस्तूनां भक्तिस्त्वं शृङ्गारत्वं वा ।  
कृपयेति पूर्ववत् । ततो नमस्कुर्यादिति स्पष्टम् ।

यादृश इति ।

यादृशोऽसि हरे कृष्ण तादृशाय नमो नमः ।

यादृशः भाष्यादिप्रतिपादितः । 'यतो वाच' इति श्रुतिप्रतिपादितश्च 'यस्मामर्तं तस्य  
मर्त'मिति श्रुतेः । नमो नम इति । 'भगवति जीवैर्नमनातिरिक्तं कर्तुमशक्य'मिति । 'किमासनं ते  
गच्छासनाय किं भूषणं कौस्तुभभूषणाय । लक्ष्मीकलत्राय किमस्ति देयं वागीश किं ते वचनीय-  
मस्ती'ति निबन्धशास्त्रार्थात् । तथा च श्रुतिर्गोपालतापिनीये 'ॐ नमो विश्वरूपाय विश्व  
स्वित्त्वन्तहेतवे । विश्वेश्वराय विश्वाय गोविन्दाय नमो नमः' इत्यादि । श्रीभागवते चादृश्यत्वाधिकरणोक्तं  
रूपमनमञ्चुकः 'नमो नमस्तेऽस्तुषभाय सात्वतां विदूरकाष्ठाय मुहुः कुयोगिनाम् । निरस्तसाम्या-  
त्तिष्ठयेन राषसा स्वधामनि ब्रह्मणि 'रंसते नम' इति । एतच्च श्रुतात्मनिवेदिना कर्तव्यम् ।

पूर्वं तावच्छरणं गतस्य आत्मनिवेदनं कर्तव्यं । नान्यसेति 'मुमुक्षुर्वै शरणमनुब्रजे'दिति ।  
गोपाळतापिनीयश्रुत्याहुः यादृश इति ।

यादृशोऽसि हरे कृष्ण तादृशं मां हि पालय ॥ १० ॥

याहशः शास्त्रादौ निरूपितस्ताहशमणं पालय त्वं रक्षको भवेत्यधीष्टे लोद । 'श्रीकृष्णः शरणं ममे'त्युक्तम् । अयं वन्दनभक्तिप्रकारः सुबोधिन्यां दशमस्याष्टमाध्याये । एवं श्रीमत्सुविरचित-सेवाविधिनवश्लोक्युक्तवन्दनभक्तिरित्युक्तं न शरणमार्गः, मार्गाणां त्रित्वात् । 'मार्गास्त्रयो मया प्रोक्ता' इति वाक्यात् । शरणमार्गस्तु पृथगेव 'पृथक् शरणमार्गोपदेष्टे'ति सर्वोत्तमात् । ननु कथं चतुर्थो मार्ग उक्त इति चेन्न । न्यासादेश्चैवत्यस्य विवरणे 'मदितरभजनापेक्षणं वा व्यपोढम्' धनाद्यभावे तु प्रपत्तिमार्गं वक्ष्यन्त्येवेति निबन्धटीकातः ।

'एवमनियमः सर्वासा'मिति सूत्रोक्तवन्दनादिभक्तीनां मध्ये वन्दनभक्तिर्नवश्लोक्या विवृता, अधुना दास्यभक्तिः सिद्धान्तमुक्तावत्युक्ता वितन्यते स्म । हरितुर्थप्रिय इति श्लोकद्वयं मर्यादीकृत्य ग्रन्थकर्तृभिः । तथा च द्वितीयस्कन्धचतुर्थाध्यायसुबोधिनी 'नमो नमस्त' इत्यत्र नमनमात्रेणैव स्वतः पर्यवसानं तदधीनत्वलक्षणे अधिके धर्मे सम्पन्ने स्वसेवामपि कारयतीति वन्दनानन्तरं दास्यं प्रयोजनमिति निरूपितमिति नमो नम इति ।

नमो नमोऽस्तु ते राधे श्रीकृष्णरमणप्रिये ।

स्वपादपद्मरजसा सनाथं कुरु मच्छिखरः ॥ ११ ॥

अत्र दास्यभक्तौ वन्दनभक्तिर्नवश्लोक्युक्ता सम्बन्ध्यते । एवं ज्ञानं नत्वा क्रियामनमत् । आरम्भे श्रीराधे इति श्लोके इदं प्रमेयं स्पष्टम् । तनुजा सेवेयम् ।

ततः श्रीमदाचार्यान्नमस्कुर्व्यादिति स्पष्टं पूर्वमुक्तप्रायम् ।

चिन्तासमिति ।

चिन्तासन्तानहन्तारो यत्पादाम्बुजरेणवः ।

स्त्रीयानां ताभिजाचार्यान्प्रणमामि सुदुर्मुहुः ॥ १२ ॥

नवरत्नग्रन्थे याः परिहार्याश्चिन्ता उक्तास्तासां सन्तानस्य हन्तारः यत्पादाम्बुज-सम्बन्धिरेणवः पादाम्बुजापेक्षया साक्षात्सम्बद्धाः कारणानि । अन्यत्स्पष्टम् । प्रकृतौ 'परिचर्यास्तुति-प्रह्मगुणकर्मानुकीर्तन'मित्यत्र प्रह्मपदेन नमस उक्तेः । णम प्रह्वत्वे शब्दे चेति धातुपाठात् । अत्र सर्वत्र यशोदागोपीगोपोद्भवादिसम्बन्धिनी सेवा महाराजोपचाराश्च ज्ञेयाः । महाराजोपचारास्तूत्तरार्ध-सुबोधिन्यां 'चामरव्यजनशङ्कातपत्रकिरीटासनशय्यामहाराजचिह्नानी'ति । तत्रोत्थापनास्त्रिषष्ट्या-शङ्कनादश्च जागरणादिसमय उष्णकाले व्यजनमपि भक्तिमार्गानुसारेणोपचारा मुख्या इत्याहेति । 'यथा सुन्दरतां याति' इत्यस्य निबन्धस्य टीकायाः । तदुक्तं 'देशकालविभागविधि'ति चतुर्थस्कन्धे । अत्रैकश्लोकपर्यन्तमुद्भवादिवत्परिचरणं 'पूर्वं ज्ञानं प्रकुर्यात्' धौतदन्तोक्कशुद्धये' इत्युद्धवं प्रति सप्तविंशे वाक्यात् । नन्दयशोदादीनां श्रीकृष्णे बालभावेन खानाद्यसम्भवोप्युच्चीयते यतः, अग्रे श्लोकद्वयोक्त-मप्युद्भवादिवत्परिचरणं प्रकृतेस्तं प्रत्युपदेशात् । ऋतेत्याद्येकश्लोकोक्तमप्यन्यभक्तवत् । तदुत्तरश्लोकोक्त-मप्युद्भवादिवत्परिचर्यान्तर्गतत्वात् । अक्रूरवदभिवन्दनं यादृश इत्याद्युक्तम् । 'अक्रूरस्त्वभिवन्दन' इति कस्यचिद्वाक्याद् अकिञ्चनादिवच्छरणमार्गः, न्यासादेश्चैविति वाक्यात् । अग्रेऽपि वन्दन-मक्रूरवत् किञ्च गीतनृत्यादि कारयितव्यम् । मन्दिरे दर्शनाद् 'गीतनृत्यादि पर्वणि स्युक्ता-न्वह'मिति वाक्यात् । भावनायां तु शृङ्गारसमये शयनभोगसमये चोक्तम् ।

ततः पात्रे सामग्रीं संस्थाप्य विज्ञाप्य समर्पयेदिति स्पष्टम् ।

विज्ञापनायाः सम्भोगप्राप्तिसूत्रानुगुणत्वाद्भिज्ञापनामाहुः ब्रजेति ।



ब्रजस्त्रीकरयुग्मात्मयश्चे पात्रं च तन्मयम् ।

स्थापितं ते भोजनार्थं योग्यभोज्यान्नसम्भृतम् ॥ १३ ॥

ब्रजस्त्रीणां करयुग्मं तदात्मके यश्चे, उपासनया शुद्धे चित्ते भरिति पक्षेक्ति रामतापिनीये सर्वात्मकयश्चस विभूतिविषयत्वं भक्तिहंसोक्तदिशाऽतो गोपालतापिनीयोक्तं यत्र जानीयाद् ध्यान-विषयीभूतं न तु रामतापिनीयोक्तं लेख्यम् । ननु दास्यभक्तौ प्रेमलक्षणभक्तिकारणत्वात् किमनेन यश्चेण पाक्षिकेण सच्चिदानन्दैकरसे भक्तियोगस्तिष्ठतीति तत्रैव श्रुतेरिति चेन्न । यत्रमिव यत्रमित्युप-चारात् । एतस्योपयोगः पूर्वं 'क्रीडात्मसाधनयुतम्' इत्यत्र निरूपितः । क्रीडात्मसाधनानि यश्चे श्रुत्युक्तानि । तास्तु 'ते होचुरुपासनमेतस्य परमात्मनो गोविन्दस्याखिलाधारिणो ब्रूहीति । तानुवाच यत्तस्य पीठं हैरण्यमष्टपालशम्भुजं तदन्तरालिकानलाञ्जयुगं तमनु गायत्रीं यथावद्भासाञ्ज्य भूमण्डलं मूलवेष्टितं कृत्वा गवा वेष्टितं कृत्वाङ्गवासुदेवादि रुक्मिण्यादिस्वशक्ती इन्द्रादिवसुदेवादिपाष्यादीनिध्या-यितं यजेत्सन्ध्यासु प्रतिभिरुपचारैस्तेनास्याखिलं भवत्यखिलं भवतीति' भक्तिमार्गे उपासना-निवेशे श्रुतिरत्रैव 'तस्यैवांसौ दर्शयेदात्मरूप'मिति । आत्मरूपदर्शनं तु भक्त्यैवेति भक्तिलिङ्गम् । तादृशं यत्र ब्रजस्त्रीकरयुग्मात्मकम् । रुक्मिण्यादीत्यत्र आदिपदार्थत्वाद् गोपालतापिनीये गोपीनां चोपलेखात् । तेन चतुष्पाद्यां ब्रजस्त्रीकरयुग्मात्मकयश्चत्वेन भावना । अमस्तु परास्तः पूर्वम् । पात्रं च तन्मयं परं तत्तद्व्यक्तित्वेन भेदमास्यायाधाराधेयभावः । योग्यस्य श्रीपुरुवोत्तमस्य भोज्यान्नैः सम्भृतम् ।

शुक्लैति ।

शुक्ल भावैकसंशुद्धदधिदुग्धादिमोदकान् ।

प्रियं ते नवनीतं च राधया सहितो हरे ॥ १४ ॥

यद्यपि 'सुखदुःखसाक्षात्कारो भोगः' 'नैवेद्यं तुष्टिद'मिति भोगो जात एव परं पुराणमतम्, श्रुतिस्तु 'सर्वमतुमप्रियत' स्मृतिश्च 'सम्भोगप्राप्तिरिति चेन्न वैशेष्यात्' अन्यापि 'पात्रं पुष्पमि'त्यादि तच्छ्रौतं मतम्, अतोऽधीष्टे लोद । भावः 'सर्वेषां ब्रह्मता ततः' 'निवेदिभिः समर्थैव सर्वं कुर्यादिति स्थिति'रिति सिद्धन्तरहस्यकीर्तनोत्थः तेनैकेन शोधने मुख्येन समीचो ब्रह्मज्ञानोपयोगित्वेन शुद्धान् दध्यादिकान् । मङ्गलभोगे दध्यादिकं स्कान्दे पञ्चदशेऽध्याये मार्ग-शीर्षमाहात्म्ये भगवता 'अथ श्रीमदुद्यानसंवीते'त्यादिना स्वध्यानमुक्त्वोच्यते 'सितामोदहैयङ्गवीनैश्च दध्ना विमिश्रेण दौग्धेन स प्रीणयेत्तम्' इति 'प्रातरेवाचयेदच्युतं यो नरः प्रत्यहं शश्वदास्तिक्ययुक्तः लभेताचिरेणैव लक्ष्मीं समग्राभिह प्रेत्य शुद्धं परं धाम मूयादि'ति । सिता शर्करा, मोदा मोदकाः, विमिश्रं संधितं नूतनसर्करादि, दौग्धं दुग्धं प्रज्ञाघण् मलाई । दौग्धं, दुग्धेन निष्पन्नत्वात् । सामान्ये ननुसकम् । यद्वा सिताहैयङ्गवीनदधिदुग्धानि चत्वारि चतुर्णां व्यूहानां 'नवनीतं दधि क्षीरं घनीभूतं घृतं तथा । अनिरुद्धादिमूर्तानां चतसृणां क्रमात्प्रियम् । नारायणस्य चत्वारि सर्वेषां शर्करापि चे'ति सप्तदशे वाराहात् । चतुर्व्यूहा व्यष्टयः श्रीनारायणः समष्टिः अन्यदिष्टतमं लोके दधिदुग्धादीत्यादि-पदेन मलाईसन्धितसिताः । राधयेति भावनाविषयीभूतया कचित्साक्षात् । भोजनाधीष्टं यशोदाजि-द्वत्परिचरणम् । भावनायां तथोक्तेः ।

भाषणमिति ।

भाषणं मा ल्यज प्राणप्रिये गोपबधूपनेः ।

त्वन्मुखाभोदसुरभि भोज्यं मुक्तेऽधिकं प्रियः ॥ १५ ॥

गोपबधूपतेः प्राणप्रिये हे राधे यशोदाजिदुक्तिः । तत्र गोपबधूपतेरित्युक्तिः स्नेहेन मुक्तित्वाद्वा । 'यशोदा मुक्तिनेहिनी'ति कृष्णोपनिषच्छ्रुतेः धरात्वाद्वा 'यशोदा सा धरामवत्', इति भागवताद् धराया विरुद्धधर्माश्रयत्वम् । किञ्च ग्रन्थकर्ता श्लोकानुपनिषबन्ध । श्लोकास्तु विज्ञप्त्यादि-  
 श्वेतद्वन्द्वानां तत्कर्तुंस्तुचितमेव । गोपबधूपतेरिति पदं तदीयत्वाद् 'अहं तदीय इत्येषा तद्वार्ता  
 रूपिता परम्' इति त्रिभङ्गललितस्तोत्रन्यायात् । तत्र हेतुमाहुः त्वधित्यादि । तव मुखस्यामोदः  
 सुरभिविशेषः तेन सुरभीत्यर्थः । अधिकमिति । भक्तमात्रनिवेदितमश्नाति यद्यपि तथापि नाहं  
 भक्षितवानिति वाक्यादानन्दशुभाषि ब्रह्मानन्दामोदेन सुरभि त्वधिकं मुञ्जे 'ऋतं पिबन्ता'विति श्रुतेः ।

तदेवाहुः राधेति ।

राधाधरसुधापातुः किमन्यन्मधुरायितम् ।

यन्निवेद्यं तदप्येतन्नामसम्बन्धतो भवेत् ॥ १६ ॥

अन्यन्मधुरवदाचरितं किम्, न किमपीति काकुः । ध्वनेर्विकारः काकुः । एतस्या नाम-  
 सम्बन्धतो मधुरायितं भवेत् । यथा 'ब्रजस्त्रीकरयुग्मात्म्यश्रे पात्रं च तन्मय'मिति ब्रजस्त्रीनाम-  
 सम्बन्धः । अयं भावः । सर्वेषां ब्रह्मत्वेऽपि पुनः 'सर्वेषां ब्रह्मता तत' इति सिद्धान्तरहस्ये ब्रह्मताविधान-  
 मीदृगिति । 'ऋतं पिबन्ता'विति श्रुतेः ।

एवं विज्ञाप्यात्राङ्गीकारेधीष्टमाहुः प्रियेति ।

प्रियामुखाम्बुजामोदसुरभ्यन्नमतिप्रियम् ।

अङ्गीकुरुष्व गोपीश तदीयत्वान्निवेदनम् ॥ १७ ॥

ननु प्रियेत्यादिविशेषणेन पूर्वोक्तब्रह्मतालुवादस्तेनैव योग्यतया मुञ्जेल्युपपन्नेङ्गीकुरुष्वे-  
 त्यङ्गीकारस्य किं प्रयोजनमिति चेन्न । एतादृशब्रह्मत्वेऽपि वरणरूपाङ्गीकारसावश्यकत्वात् । तदुक्तं  
 'विधैव तु निर्धारणात्' इति सूत्रभाष्ये 'नायमात्मेति श्रुतिरितरसाधननिषेधपूर्वकं वरणस्य  
 साधनत्वमुक्त्वे'त्यादि । अङ्गीकुरुष्वेत्यात्मनेपदेनाङ्गीकारफलं भक्तमनोरथपूर्तिरात्मगामिनी ।  
 तदीयत्वादिति स्वस्य योग्यता । निवेदनमिति अर्शंवाच्यं निवेदितमित्यर्थः ।

'सर्वतोक्षिशिरोमुख'मित्युक्ते कस्मिन्निय आस्य इत्याकाङ्क्षायां नवलास्ये भक्तिमार्गमर्यादया-  
 ङ्गीकृतं भोज्यमन्नं मुञ्जेल्याहुः निजेति ।

निजास्यनवलास्येऽस्मिन्भारुभोज्यं मदर्पितम् ।

मुञ्ज श्रीगोकुलाधीश स्वाधिव्याधी निवारय ॥ १८ ॥

सर्वत आसेषु निजे आस्ये तत्रापि नबं भक्तेच्छयाधुना प्रकटं लास्यं यत्र तदपि प्रत्यक्षं  
 साक्षात्कृतं तस्मिन् मुञ्ज, न तु धर, 'तत्तदनुमप्रियते'ति बृहदारण्यके सर्वाश्रयसोक्तेः । अयं तु  
 भक्तिमार्गाश्रयः । भक्तस्त्वाध्यात्मिकादित्रितयविदाश्रयः । अत ऊचुः स्वाधीति । पूर्वोक्तभक्तेच्छया  
 स्वसात्मनो निवर्तनीयत्वेन भक्तेच्छाकालिकौ आधिर्मनःपीडा व्याधिः शरीरस्य तौ निवारय ।  
 ननु मूर्च्छि तावशक्यवचनावित्यत आहुः गविति । गोकुलस्य पुष्टिभक्तौ स्त्रीकृतस्वाधीशः पुष्टि-  
 रक्षकस्तस्य सम्बोधनम् । पुष्टौ क्षुत्पिपासादि ज्ञापयतीति । स्त्रीयानां आधिर्व्याधी इति वा । 'उत्कर्षंश्चापि  
 वैराग्ये हरेरपि हरिर्यदी'ति सुबोधिनीकारिकाया वैराग्योत्कर्षवतां भक्तानां आधिर्व्याधी भवतः ।  
 लौकिकावाधिर्व्याधी वा ।

दाससेवाया मानसीसेवा फलं तस्यै समाधये ध्यानवद्भावनास्ता आहुः यशोदेति ।  
यशोदारोहिणीभावाद्दलेन सह बालकैः ।

मुक्तं यथा बाल्यभावप्राकट्याद्भुङ्क्ते मे तथा ॥ १९ ॥

अत्र तृतीयाध्यायस्य 'सर्वथापि त एवोभयलिङ्गादि'ति सूत्रे 'तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वति ब्राह्मणः' इति बृहदारण्यकश्रुत्या भावनात्रयम् । तासु प्रथमं लीलाभावना यशोदारोहिणी-भावादिति । लीलाभावना नाम लीलास्यभक्तानामात्मनिष्ठक्रीडाभावना सप्रतियोगिकक्रीडाभावेनेति यावत्, लीलास्या भक्ताः परिगणिताः कचिद्भावनायाम्, उभये स्वामिन्यौ, तुर्यप्रिया, श्रीगोवर्धनः, ब्रजः श्रीमदाचार्याः श्रीगोस्वामिनः सप्तबालका इति । अत्र श्रीगोपीनाथजितः श्रीमल्लक्ष्मणजितः अन्येऽपि नित्यलीलाप्रविष्टा उपलक्षणविधया ग्राह्याः । यशोदारोहिणीभावाद्बाल्यभावप्राकट्याद् बाल्य-भावेऽष्टस्वरूपाणां भावना कर्तव्या यथास्वरूपस्थितिः सा कर्तव्या कश्चिच्छ्यामः कश्चिच्छ्रीनवनीतप्रिय-जिदादिगौरः कश्चिद्गौरश्यामः केचिद्धिभुजाः केचिच्चतुर्भुजाः । तत्र कचिद्भक्ताकारणक्रिया कचिन्नवनीतं रोटी च कर्कटीति द्विः खरबूजेति ख्याता । कचिच्छङ्खचक्रगदापशानि कचिच्छङ्खः सच्छिद्रः कचि-च्छ्रीगोवर्धनः शङ्खश्च सोऽपि निश्छिद्रः कचिच्छ्रीहस्तोऽभयकरः कचिच्छ्रीहस्तो भयकरः 'अपि संरा-घनसुत्रा'दनुभवगम्यावित्यादिपदार्थानां भावना । अयं कीदृगलीलाविशिष्टविग्रह इति स्वरूपभावना । इयं लीला निष्प्रतियोगिनी । 'तदेजति तन्नैजती'ति श्रुत्युक्ता स्वरूपान्तःपातिनी 'प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वा'दिति न्यायात् । ननु बाल्यभावप्राकट्य एकसत्त्वहानिः तथा च सच्चिदानन्दत्वमनुपपन्नं स्यादिति चेन्न । अस्या आशङ्कया 'ध्यासेश्वासमञ्जसमि'ति सूत्रे परिहृतत्वात् । यशोदारोहिणीभावा-त्कारणाद्बाल्यभावप्राकट्यं तस्माच्च बलेन बालकैश्च सह यथा मुक्तं त्वया तथा बाल्यभावेन प्रकारेण मम नैवेद्यं भुङ्क्तेत्यर्थः ।

नन्दादिवन्मद्गृहेऽप्यागन्तव्यमिति भक्तिमार्गभर्यादारक्षणार्थंभावस्यकमागमनमित्याहुः सेवेति ।

सेवार्थं दत्तगेहस्य निजदासस्य मे प्रभो ।

आगन्तव्यं भोजनार्थं श्रीकृष्ण कृपया गृहे ॥ २० ॥

दत्तगेहस्येति भगवता दत्तं गेहं पूर्वं गेहं नास्ति । ननु तथा च कुत्राश्रमेऽवस्थानं गृहिणो पसंहाराधिकरणे 'धार्मिकान्विदधदि'ति गृहस्थाश्रम उक्तः तत्र कथं तुरीयाश्रमः । सेवाप्रकारो गृहस्थस्य भक्तिवर्धिन्युक्तस्तत्र 'त्यागं कृत्वा यतेद्यस्तु तदर्थायैकमानस' इति त्यागे दास्यं कथमिति चेन्न । एकादशे एकोनत्रिंशे त्रिंशोक्त्यनन्तरं ज्ञानप्रकारमुक्तलोवाच भगवानुद्धवं प्रति । 'एतसे कथितः सर्वो ब्रह्मवादस्य सद्ग्रह' इति वचनात् । ननु तथापि गृहं न ग्राह्यं तद्वि वान्ताशनवद्भवतीति चेन्न । 'प्राप्तं प्राप्तं भजेन्मुनि'रिति 'सर्वेषां मनुष्यासनमि'ति वाक्याभ्यां वान्ताशनं स्मार्तानां न ब्रह्मवादिनाम् । एकदण्डिनामित्युक्त्या ब्रह्मोपनिषदि 'आत्मविद्यातपोमूल'मिति श्रुतेः । विद्या सर्वात्मभावः 'विचैव तु निर्धारणादि'ति तत्त्वसूत्रात् । विद्यातपसी मूले कारणे प्रापिके यस्य । मूलपदं नित्यं नपुंसकम् । विद्यातपसोर्मूलं वा कारणं विषय इति यावत् । 'एतद्दह वा व न तपति किमहद्दसाधु नाकरवं किमहं पापमकरवमि'ति श्रुतेश्च । तथा चैतादृशं गृहं भगवता दत्तम् । 'अनन्याश्विन्तयन्तो मां नित्यमुक्ता उपासते । तेषां नित्याभियुक्तानां योगक्षेमं वहाम्यहम्' इति वाक्योत्तरं गीतानवमाध्याये राजविद्याराजगुणयोगे 'यत्करोषि यदश्रासि यज्जुहोषि ददासि यत् । यत्तपससि कौन्तेय तत्कुरुष्व भदर्पणम् । शुभाशुभफलैरेवं मोक्ष्यसे कर्मबन्धनैः । संन्यासयोगयुक्तात्मा विमुक्तो भासुपैष्यसी'ति गीतातः संन्यासानन्तरं गृहादिप्राप्तिः पूर्वमुक्ता । ननु वैराग्याभावे कथं संन्यासः सर्वेषामिति चेन्न ।

‘स्वप्ने स्थापिताशेषस्वमाहात्म्य’ इति सर्वोत्तमे श्रीमदाचार्यनाम्नः सर्वेषां तद्वंशजानां वैराग्यसंभवात् । कूपयेति श्रीमद्वतः साधनत्वायैतत्पूर्वमुक्तम् । अत्र ‘कृष्णस्तु भगवान् स्वयम्’ इति यशोदानन्दादि-भाष्यता देवासुरेति वाक्यार्थमनुसन्दधता श्रीकृष्ण एव संबोधितः बलस्तु गोपीवल्लभभोगोपसर्णा-नन्तरमाकार्यः ।

सेवार्थं नन्दादयश्च तत्रैवाकार्यन्ते स्म देवकीति ।

देवकीवस्तुदेवश्रीबलरोहिणीसंयुतः ।

श्रीमन्नन्दयशोदाभ्यां समं मयि कृपां कुरु ॥ २१ ॥

देवकी ब्रह्मविद्या ब्रह्मविद्योपनिषदुक्ता, सर्वात्मभावः पुरुषोत्तमविद्या, वस्तुदेवः शुद्धसत्त्वात्मकः, श्रीबलः शेषनागः, रोहिणी दया, श्रीमद्भोकुलम्, वनम्, वैकुण्ठम्, तत्र नन्दः परमानन्दः । श्रीमन्नन्द इति वा स एवार्थः । ‘यशोदा मुक्तिगेहिनी’ मुक्तिश्च गेहिनी मुक्तिर्भक्तिमार्गीयात्र गृह्यते मय्याश्रये आध्यात्मिकादित्रितयविदाश्रये भक्ते वा । यथायोग्यकाले कृपां कुरु । देवक्यादीनां स्वरूपाणि कृष्णोपनिषदि वर्तन्ते ।

निःकिञ्चनस्य ‘यद्यदिष्टतमं लोक’ इति श्लोकोक्तमर्यादातिक्रमेऽपि ह्यधिकारस्याकिञ्चनाधिक्रियोक्त्यत्रोपपादनादाहुः निःकिञ्चनेति ।

निःकिञ्चनस्य दीनस्य गुणहीनमपि प्रभो ।

शुद्धात्तं तत् स्वदत्तत्वाद्भुङ्क्ते गोकुलनायक ॥ २२ ॥

विकृतेः प्रकृतौ ‘मञ्चरणो मुनि’रिति मुनिविशेषणाञ्चरणं भक्तिमार्गं प्रोक्तमतः ‘पृथक् शरण-मार्गोपदेष्टे’त्यस्य न विरोधः । किञ्च प्रकृतौ ‘धर्मान्सन्त्यज्य यः सर्वान्मां भजेत् स च सत्तम’ इत्यत्र ‘न्यासादेशेषु धर्मत्यजनवचनतोऽकिञ्चनाधिक्रियोक्ता कार्पण्यं बाह्यमुक्त’मिति श्लोकोक्तप्रकारोऽसूचि । पराङ्गणान्नादिभिन्नमन्नं शुद्धात्तम् । वाराहे ‘कान्यन्नानि निषिद्धानि तद्भक्ते शोधने च कि’मिति पृथ्वीप्रभे श्रीवाराहः ‘पराङ्गं नैव भुञ्जीत परपकं विशेषतः । तथा गणान् शूद्रान् स्वयं पक्वमपि त्यजे’दिति षोडशाध्याय उवाच । तत् सिद्धान्तरहस्योक्तरीत्या ब्रह्मात्मकं स्वदत्तं यतिभ्यो दत्तं खेन पूर्वमुपपादितं ‘पुष्पं पत्रं फलं तोय’ मिति श्लोकोक्तमर्यादाया भुङ्क्ते ।

भोजनफले आहुः भुङ्क्त्विति ।

भुक्त्वा दत्त्वातिप्रियेभ्यो भक्तेभ्योऽतिप्रियं सदा ।

तदात्मशोधकोच्छिष्टं कृतकृत्यं च मां कुरु ॥ २३ ॥

भुक्त्वा वैराग्योत्कर्षं मयि फलं कुरु ‘उत्कर्षश्चापि वैराग्ये हरेरपि हरिर्यदी’ति वाक्यात् । मानसीसेवां प्रति तनुजापूर्तिं कुरु, तदतिप्रियं भुक्तमात्मशोधकोच्छिष्टं कुरु, पुरुषोत्तमयोगाध्यायोक्तपदार्थज्ञानात्कृतकृत्यं च मां कुरु । ‘एतद्भुङ्क्ते बुद्धिमान् स्यात् कृतकृत्यश्च भारते’ति गीतातः । अतिप्रियमात्मशोधकं भक्तेभ्योऽतिप्रियेभ्यो दत्त्वा च कृतकृत्यं मां कुरु । ‘आहारशुद्धौ सत्त्वशुद्धिः सत्त्वशुद्धौ ध्रुवा स्पृतिः स्पृतिलम्भे सर्वग्रन्थीनां प्रविमोक्ष’ इति श्रुतेः ।

केत्याकाङ्क्षायां श्रीविष्णुस्वामिसंप्रदायानुरोधाद्यथा तद्गृहे आगत्य भुक्तं तथा भुक्त्वा कृतार्थं कुर्वित्वाहुः अतीति ।

श्रीकृष्णान्तरस्वरूप स्वकीयस्य गृहे मम ।

आगत्य भोजनं कृत्वा कृतार्थं कुरु मां प्रभो ॥ २४ ॥

हे श्रिया सहित कृष्ण सच्चिदानन्द हे आन्तरस्वरूप 'आनन्दमय आनन्दभुमि'ति नृसिंह-  
तापिनीयश्रुतेः । यद्यपीयं तृतीयचरणनिरूपणेऽस्ति तथापि तुरीयचरणे 'नित्यानन्दं सदैकरस'मिति-  
श्रुतेरानन्दभुक्त्वमस्त्येव सदैकरसं मयन्त इत्यस्य रसत्वेनानेकरसत्वप्राप्त्या तन्निपेधार्थमेकरसावबोधोक्तेः  
मनु अवबोध इति धातुपाठात् । तर्ह्यानन्दमयः प्राज्ञ इत्यायाति । 'प्रज्ञानघन एवानन्दमयो ह्यानन्दभुक्  
चेतोमुखश्चतुरात्मा प्राज्ञ ईश्वरस्तृतीयः पाद' इति श्रुतेः । मैवम् । 'नित्यानन्दं सदैकरस'मिति  
पूर्वोक्तश्रुतेः, अत एवानन्दमयाधिकरणे 'को ह्येवाऽन्यात् कः प्राण्याद्यदेश आकाश आनन्दो न स्यादिति  
श्रुतिर्मीमांसिता, नतूक्ता श्रुतिर्मीमांसिता । अत एवाहुः स्वकीयस्येति । मदीयजीवविशिष्टो भोगान्भुङ्के  
यतः । एतच्च विद्यैवेति सूत्रभाष्य उक्तम् । कृतार्थं हृदि भगवत्प्राकट्यवन्तं मां कुरु । एतादृशस्य हृदि  
भगवत्प्राकट्यं भवतीत्याहेति भाष्यात् तथा च कृतः अर्थो हृदि भगवत्प्राकट्यं येन स तथोक्तः ।  
अत्र श्रुतिः 'ता वां वास्तूनि' 'वने वृन्दावने क्रीडन् गोपगोपीसुरैः सह' । सूत्रं 'तानि परे तथा ह्यह' ।  
गीतात्रयोदशाध्याये 'सर्वेन्द्रियगुणाभासम्' समाधिभाषा 'अनर्थोपशमं साक्षाद्भक्तियोगमधोक्षज' इति ।  
अथवा श्रुत्यादयः 'सर्वथापि त एवे'त्यादिसूत्रस्थाः, समाधिभाषा तु सैव । मङ्गलभोगपर्यन्तं 'गोपगोपीसुरैः  
सहे'त्यतो नन्दयशोदागोपीमात्रेण सह लीलादि भावनीयम् । ततो जलमर्षयेदिति स्पष्टम् ।

अत्राचार्याज्ञा कुम्भनदासादीन्प्रति प्रियेति ।

प्रियारतिश्रमपरिमलितं वारि यामुनम् ।

समर्पयामि तत्पानं कुरु श्रीकृष्ण तापहृत् ॥ २५ ॥

बारीत्युक्तं चेदितरस्य स्यादतो यामुनमिति विशेषणं यामुनं सिकताद्यपीति बारीति । तदपि  
न नापि सेवमानानां भुक्तिमुक्तिदा अपि तु प्रिया या कदाचित् प्रत्यक्षा, तस्या रतिः तत्स्यब्रह्मणा एकैक-  
स्मिन्पदार्थे दशलीलाविशिष्टो भगवान्वर्तते इति सुबोधिन्याः । तज्जन्मश्रमेण परिमलबलकञ्चित्पदार्थ-  
मितं प्राप्तं तारकादिभ्य इतच्च, आधिदैविकसंपृक्तमिति यावत् । मल धारणे भ्वादिरात्मनेपदी सेद् ।  
क्ते रूपमपि प्रियारतिश्रमं परिहातुं धारितमित्यर्थः । तापो ह्याधारे भक्तेच्छया वार्यपनोषधर्मरूपः ।  
सर्वधर्मकत्वात् । श्रुतिस्तावत् 'ऋतं पिबन्तावि'ति । सूत्रं 'गुहां प्रविष्टावात्मानौ' इति । 'पुष्पं पत्रं  
फलं तोयं यो मे भक्त्या प्रयच्छति । तदहं भक्त्युपहृतमशामि प्रयतात्मन' इति गीताराजविद्याराज-  
गुह्ययोगाध्याये । गुरुपादुकाजित्पूजनं तु पूर्वमेव कर्तव्यम् । मङ्गलपूजाभ्यधिकेति वाक्यात् । आधिक्यं  
प्राथम्यम् । तथा च भाष्यम् । गुरौ तु 'शब्दे परे चे'त्यादिगुर्वेभेदेन भगवत्सेवयैव चारितार्थ्यम् ।  
पादुकाजितां भक्तिमार्गीयं पूजनं वेदस्तुतौ वर्तते । घटिकानन्तरं कृत्यमाहुः ततः आचमनं कारये-  
दिति । 'दत्त्वाचमन'मिति वाक्योक्ताचमनस्य 'पाद्योपस्यर्शाह्णानी'त्यत्राप्यादिपदार्थत्वात् ।

कुरुष्वेति ।

कुरुष्वचाचमनं कृष्ण प्रिययामुनवारिणा ।

स्नेहात्मदन्तसक्तान्यभावापाकरणात्मकम् ॥ २६ ॥

आचमनफलस्य शुद्धेः कृष्णगामित्वादात्मनेपदम् । कुरुष्वेति । आह मर्यादायां चमु अदने अद-  
नमवधिर्यस्य भावे ल्युट् । आचमनं हस्तादेः प्रक्षालनम् । कृष्ण सदानन्द । स्नेहात्मानो दन्तास्तेषु  
सक्ताः अन्यभावाः स्नेहगलनिकारकास्तदपाकरणरूपमाचमनम् । तदुक्तं 'स्नेहकला द्विजानी'ति  
द्वितीयस्कन्धे । ननु हस्तादेरपि प्रक्षालनं वर्तते किं पुनर्बालभावे सर्वाङ्गप्रक्षालनं भवति । तत्र सक्तान्यभावाः

क इति चेन्न । भक्तिमार्गे स्नेहासक्त्यान्भावापाकरणस्येष्टत्वेनान्येषामत्रानिष्टत्वात् । नन्वान्यत्रिकमाचमनं किमात्मकमिति चेन्न । ब्रह्मणः फलत्वेऽपि तद्दर्शनादेरवर्जनीयस्वभावस्य फलत्ववदन्तप्रक्षालनेऽन्येषां-  
मवर्जनीयैश्चक्षालनकत्वाद् अत एव द्वादशस्कन्धोक्तज्योत्स्नात्मकत्वं दन्तानां नोक्तम् । ननु मन्नात्मकत्वे  
विषयस्य विभूतित्वं न तु पूर्णत्वं तथा च भाष्यं स्वाध्यायस्येति सूत्रे मन्नाधिष्ठानतूरुपाणि तु विभूति-  
रूपाणीतीति चेन्न । एतावद्ब्रह्मभाषणमात्रेण मन्त्रत्वाभावात् । 'प्रयोगकरणभूतः शब्दो मन्त्र इत्युक्तं  
भवती'ति भावार्थपादभाष्ये मन्त्रलक्षणात् । नन्वयमपि भक्तिमार्गीयः प्रयोग इति चेन्न । तथा सति  
मन्नाधीनत्वे पूर्णत्वं भज्येत विषयस्य । तथा च सर्वश्लोकार्थावगमानन्तरं प्रयोगः पुनः श्लोकार्थावगमानन्तरं  
प्रयोग इति नियमाभावः ब्राह्मणवत्प्रयोगात्पूर्वं प्रमितिजनकत्वमात्रम् । ननु साक्षाद्भक्तिर्नास्तीति द्वितीय-  
स्कन्धषष्ठाध्यायसुबोधिन्यां भनक्तु नाम पूर्णत्वमिति वाच्यम् । तस्याः शास्त्रार्थपरत्वात् । 'शास्त्रार्थतो  
यदि हरिर्भवतामभीष्टस्तत्पश्यतात्र विवृति'मिति समाप्तौ कारिकायाः ।

नन्वयं शास्त्रार्थो न वेति चेन्न । धर्मे शास्त्रार्थपर्यवसानात् । धर्मिणि तद्वच्छास्त्रार्थत्वाभावात् ।  
धर्मात्सु सर्गादयो दशानन्दस्य लीलात्मकाः संनियोगशिष्टन्यायेनाहुः स्नेहादिति ।

स्नेहाप्रतिश्रमजलप्रोच्छद्राधाकराञ्जलम् ।

स्मृतवानन्दभराद्भाथ कुरु श्रीमुखमार्जनम् ॥ २७ ॥

गुहां प्रविष्टावित्यधिकरणपरोक्षवाद इति भाष्येणर्तं पिबन्ताविति श्रुतावातपः प्रकटानन्द आतप  
इति ध्यातपशब्दस्य परोक्षवादः । तद्योग्यो मुखवस्त्रे परोक्षवादः । पूर्वं यामुनं वारि मुखसम्बद्धमिदानीं  
स्नेहात् स्वमुखादेतोस्तद्गतिश्रमस्य क्रीडाश्रमस्य जलं जातमिति परोक्षवादः । एवमत्रेऽपि ।  
तत्प्रोच्छद्राधायाः करस्याञ्जलं स्मृत्वा यथा निघण्टव इत्यत्र निगन्तव इति परोक्षवादः ।  
निगमयितार इति प्रत्यक्षवादः निघण्टव इत्यतिपरोक्षवादो निरुक्तौ परेषाम् । एवं प्रकृते वैया-  
करणानामक्षयः श्रोत्रस्य परो वादः परोक्षवादः । या प्रीतिरिविवेकानां विषयेषु सा प्रीतिः प्रत्यक्षा  
तादृशं शब्दान्तरं स्नेहशब्दस्थाने प्रकल्प्य ब्रह्मण्यक्षयः परा मुखरूपाः । भक्तानां तु परोक्षस्यापि  
प्रत्यक्षम् । सा स्नेहपदवाच्या सैव मुखं 'तस्य प्रियमेव शिर' इति श्रुतेः । न च प्रीतिः परोक्षा मुखं  
प्रत्यक्षमिति शङ्कम् । स्नेहपदस्य परोक्षार्थविवक्षणात् । प्रीतिस्त्वक्षयः परोक्षा श्रवणस्य न । रतिर्मनःप्रवणता  
लौकिकी, चेतस्तत्प्रवणताऽलौकिकी, सा परोक्षा क्रीडा वा । 'रमु क्रीडायाम्' इति धातुपाठात्  
प्रत्यक्षम्, पूर्वोक्ते उभये परोक्षे । यद्यपि स्नेहो रतिरिति पर्यायोऽत्र व्याख्याने तथापि प्रपञ्चविस्तृति-  
पूर्वकब्रह्मसत्किरूपा रतिः । तन्नन्यश्रमः श्रमस्य श्रम आधिदैविकः । यथा चक्षुषश्चक्षुराधिदैविकम् ।  
तन्नन्यं जलं यमुनाजलं 'सलं ज्ञानमानन्दं ब्रह्मे'ति श्रुतेः । अत्रापि रतिश्रमजलत्वं परोक्षं, जलं प्रत्य-  
क्षम् । प्रोच्छन्नमपि प्रोच्छन्नस्य प्रोच्छन्नमाधिदैविकम् । राधापि ह्यष्टसिद्धेराधिदैविकी राध संसिद्धाविति  
धातुपाठात् तस्याः कराञ्जलमन्याधिदैविकम् । तं स्मृत्वा स्नेहैदिषु तानारोप्य स्मृत्वा स्वस्वरूपा-  
नन्दस्वस्वरूपाधृतपानजानन्दौ मिलित्वाऽन्येऽपि तत्कालिकानन्दा मिलिता आनन्दभरो भवत्यस्मा-  
त्कारणाद्भाथ हे आतप श्रीमुखमार्जनं कुरु तत्सेवाफलं मद्रामि कुद । अत्र स्वसिन् राधात्वारोपो  
भावनायां यशोदासखीत्वारोपः । तदुभयभक्तमनोरथपूरणाय सञ्जातरूपे युक्ततमम् । यथामक्तमनो-  
स्वभावविर्भावात् । अत्र गौण्या निर्वाहः । तदुपपादितमेव चमसवदित्यधिकरणे ।

१. दर्शनभक्षणमनमिदिध्यासनाधीनाम् । २. वर्जनीयानां प्रक्षालनं वर्जनीयप्रक्षालनं न तेषाम् तत्कत्वात् ।

३. केशवस्वयेयः केशः तदापि पदावेषु स्नेहान्मुखस्याचमनजलं प्रोच्छद्राचमनजलं शुचपञ्चमिति केशवः ।

उद्धवभावनया सेवामाहुः ततस्ताम्बूलमर्पयेदिति । 'लोकवतु लीलकैवल्यमि'ति व्याससूत्रा-  
दिति भावः । इदमग्नेतनमाकृष्यते ताम्बूलमिति ।

ताम्बूलं स्वप्रियावक्रसौरभ्यरतिसंयुतम् ।

गृहाण गोकुलाधीश तत्कपोलाभपाण्डुरम् ॥ २८ ॥

स्वस्य सदानन्दस्य प्रिया भक्तियुता ब्रह्मानन्दात्मिका तस्या वक्त्रे तदिच्छयाविर्भूतेन सौरभ्य-  
प्रक्षणा या रतिः क्रीडाम्यासिस्तया संयुतम् । ताम्बूलं पर्णव्यतिरिक्तमपि पर्णमात्रेऽपि  
प्रियावक्रसौरभ्याभावादेवं व्याख्यातम् । तत्कराद्याभपाण्डुरमित्यनुक्त्वा तत्कपोलाभेत्याद्युक्तं  
तत्तन्मुखमात्रयोग्यार्थत्वाय हस्तद्वारेति ज्ञेयम् । गृहाणेति हस्तव्यापारादानात् । ग्रह उपादाने  
'हस्तौ चादातव्यं चे'ति प्रभोपनिषच्छ्रुतेः । उपेति लुप्तपृष्ठीकं समीपस्थानां पदार्थानां हस्तव्यापारो  
हस्ताभ्यामादानं यत्तदुपादानम् । गृहाण, हे गोकुलाधीश गोकुल एवैतलीलाप्रसिद्धेः ।

तत आरात्रिकं कृत्वा स्नानादिशृङ्गारार्थं विज्ञाप्य स्नानादिकं कारयेदिति । 'पाद्योपसर्गार्हणादी-  
नुपचारात्प्रकल्पयेदि'ति वाक्यात् । 'सामनीराजनादिभिरि'ति वाक्याद्वा ।

स्नानादिशृङ्गारार्थं यद्वस्त्राद्युत्तारणं तद् विज्ञापयन्ति स्म रमणेत्यादि ।

रमणातिभराद्रात्रौ वस्त्राण्याभूषणानि हि ।

मृगजानि च वस्त्राणि प्रसीदोत्तारयामि ते ॥ २९ ॥

रमणमत्र बालशृङ्गारयोः । 'कामादीतरत्र तत्र चायतनादिभ्य' इति व्याससूत्रात् । अतोऽत्र  
भावनाद्वयं, यशोदा गोपिकानां च भावभेदेन । ततो बालरमणशृङ्गाररमणयोरतिभरादित्यर्थः ।  
मृगजानि मृगजा कस्तूरिका सास्येषु अर्शआद्यजित्यच् मृगजानि वस्त्राणि । अर्शआदित्वं  
नास्तीति चेन् मृगो याच्ना सा च वैकुण्ठादागमने हिरण्यगर्भस्य, श्रीमदाचार्यजिद्वहे भक्तानां  
तस्याजाविषोष्यानि अलौकिकानि । भक्तमनोरथपूरकत्वाद् मृगजैव वा वस्त्ररूपा जाता । 'यदस्ति  
यच्चास्ति तत्सर्वं तत्र वर्तते' इति दहराधिकरणे उक्तम् । तत्रोत्तारयामि प्रसीदेत्यर्थः । 'यदर्था  
पाणिना मृजेदि'ति वाक्यात् ।

स्नानादिविज्ञापनामाहुः प्रियेति ।

प्रियाङ्गसङ्गसम्बन्धिगन्धसम्बन्धतो भवेत् ।

कदाचित्कस्यचित् भावो यतः स्नानं समाचर ॥ ३० ॥

यतः प्रियाया अङ्गसङ्गस्य सम्बन्धी यो गन्धः तस्य सम्बन्धतः कदाचित्कस्मिन्काले  
कस्यचित् भगवत्साक्षिकस्य कस्यचित् यैदि भावः 'पूर्णाः पुलिन्ध' इति वेणुगीतश्लोकीत्या श्री-  
गोवर्धनसत्सङ्गात् कुङ्कुमादिकृतस्मररुकुशान्त्यर्थं भगवदुपास्थितानां पुलिन्दीनां लक्ष्मीप्रवेशवद् भक्तिस्ततः  
स्नानं समाचरेत्यर्थः । ननु भक्तिनिविशतां मुक्तो भविष्यतीति चेन्न । अयोग्ये भक्तिप्रवेशे भगवद्विषयी-  
करणं भक्तिविद्विष्टमिति पुलिन्दीनां'गा गोपकै'रित्यत्र योग्यत्वनिरूपणाद् अयोग्यानां पुलिन्दीनामिति ।  
'बलसि यद्गजा'दित्यत्र 'शिलतृणाङ्कुरैः सीदतीति नः कलिलतां मनः कान्त गच्छती'त्यनेनाऽयोग्ये  
शिलतृणादी भगवत्संबन्धस्य भक्तिविद्विष्टत्वम् । भक्तिमार्गमर्यादायैषा विज्ञापना । यद्वा यत् इत्यन्तं  
पूर्ववत् । अग्ने ततस्तस्मै भावाय स्नानं समाचर । स्नानप्रक्षिप्तगन्धेन भावो भवतीति । यशोदाया  
शुक्तिव्याजागरणार्थं गताया बालभावाच्च न तां प्रति तत्प्रतिकूलभावजननम् । तां प्रत्यन्यभावस्य  
तिरोभावात् । लीलालकत्वाद्भावस्य ।

१. चर्वास्त्रभावभक्त्योः । २. भक्तिः । ३. चेद् वद्यर्थे मनोरमावामिदमपि क्वचिद् इत्यन्वयम् । ४. जगतिद्युम् ।

स्नेहेति ।

स्नेहात्मगन्धतैलेन प्रियगन्धातिचारुणा ।

अभ्यक्तो मङ्गलस्नानं कुरु गोकुलनायक ॥ ३१ ॥

स्नेहो गुणस्तदात्मा गन्धो न संभवतीति स्नेहेनात्मा स्वरूपं भगवद्योग्यतारूपं यस्य गन्ध-  
युक्ततैलस्य तेन तैलेन प्रियो गन्धः प्रियागन्धः पूत्युग्रगन्धव्यतिरिक्तो वा गन्धः प्रियगन्धस्तेन  
चारुणा मङ्गलदिने स्नानं कुरु ।

स्नेहेति ।

स्नेहात्मगन्धतैलस्य लापनाद्गोकुलाधिप ।

वितराल्यन्तिकीं भक्तिं मयि स्नेहात्मिकां विभो ॥ ३२ ॥

भक्तिवर्धिन्यां तनुजासेवाया भक्तिवृद्धिबीजत्वेनोपादानाद् वितरत्युक्तम् । ननु सेवायाः  
फलं मानसी सिद्धान्तमुक्तावत्युक्तम् । भक्तिवर्धनस्य फलत्वं कुत इति चेन्न । श्रद्धा भक्तिबीजं  
'श्रद्धा रतिर्भक्तिरनुक्रमिष्यती'ति वाक्यात् । सेवा मानसीसेवायाः कारणम् । व्यसनारम्भिका तु सेवा  
भक्तकृतार्थतापीजमिति । आत्यन्तिकीं भक्तिं फलाभिसन्धानरहितां 'मुक्तिं ददाति कर्हिचित्  
स्म न भक्तियोग'मिति वाक्यान् मुकुन्दाभक्तिसत्कारपूर्वको व्यापारो युक्तः । स्नेहात्मिकां भक्तिं  
वितरेति । विभविति । मुक्तिदातुरपि भक्तिदाने सामर्थ्यं योतितम् ।

श्रीति ।

श्रीसुगन्धोद्धर्तनेन निशाश्रमनिवारणात् ।

उद्धर्तितः कृष्ण भक्तिदानेन कुरु मे कृपाम् ॥ ३३ ॥

चतुरसेवकैः सुगन्धयुक्तमुद्धर्तनं कृतं चेच्छ्रीयुक्तं भवतीतरथा तु कृष्णं शुभ्रं वा भवेत् । उद्धर्तनं  
उच्यतेति लोके उच्यते । तत्करणं पुस्तकेऽस्ति । तथाहि । सठी, कचूरेति लोके तद्वस्तु सेटक-  
द्वयम् । कर्पूरा, कपूरकाचरीति प्रसिद्धा सा पादद्वयपरिमिताऽऽनकद्वयमिता च । ब्रह्मंस्, वरमीति  
लोके, तत्यादद्वयानकद्वयपरिमितम् । जटिला, भूतकेशी छडीलो इति लोके सा पादद्वयानकद्वयमिता ।  
तालीसपत्रं तमालपत्रं वा, पत्रेति लोके तदपि पादद्वयानकद्वयम् । मुस्ता, मोथा इति लोके सापि  
पूर्वोक्तमाना । वेसा, वेसवनोसा इति लोके सापि सार्धसेटकैकपादा च । बालम्, बालो इति लोके  
तदपि सेटकद्वयम् । उक्तसर्वौषधय एकीकृत्य पक्वाः कृत्वा शुष्काः कृत्वा खण्डयन्ताम् । पश्चाद्  
रुगातुगा तवस्त्रीरेति लोके सा पादोनसेटकद्वयमिता । चन्दनं घृष्ट्वा कृताः स्वपद्मः सेटकद्वयानकद्वयाः ।  
चन्दनचूर्णं सपादद्वयसेटकमेतानोषधीनेकीकृत्य पिष्ट्वा वस्त्रपूतान्कृतोद्धर्तनं कुर्यात् । 'कस्तूर्यां चन्दने-  
नैव कुर्यादुद्धर्तनादिक'मिति स्कान्दे । निश्चेति आलस्यं स्नानेन निवर्तते श्रमस्तु 'मृत्युः श्रमो  
मूले'ति श्रुतेर्भृत्यरूपः स उद्धर्तनेन निवर्तते । भक्तीति करणे ल्युट् प्रकृत्यादित्वाद्भेदे तृतीया ।  
भक्तिदानकरणीभूता कृपा तां कुरु । कृपापदस्यानुग्रहे गौणी । तेनानुमानिकाधिकरणे विज्ञानकरण-  
त्वेऽपि भक्तिदानकरणत्वं कृपायाः । परस्मैपदार्थं उक्त एव ।

बालसद्रीकरणाय स्नानमाहुः विधेति ।

विधा त्वद्भनगमनस्मरणास्तापभावतः ।

गोपिकास्पर्शनोष्णेन चारिणा स्नापयाम्यहम् ॥ ३४ ॥

ननुष्णेन चारिणा स्नापयाम्यहमित्येतावता चारितार्थं 'लोकवत्तु लीलकैवल्यमि'ति



न्यासमुद्रात् । तदुक्तं सिद्धान्तरहस्ये 'सर्वेषां ब्रह्मता तत्' इति 'निवेदिभिः समर्थैव सर्वं कुर्यादिति स्थितिरिति च । स्पर्शनान्तं तु परं किमर्थमिति चेन्न । 'ऋतं पिबन्ता'विति श्रुतौ सर्वेषां ब्रह्मत्वरूप-प्रकारस्य प्रस्तावनाङ्गीकारात् । तदुक्तं सिद्धान्तमुक्तावल्यां 'कृष्णसेवा सदा कार्ये'ति । 'तस्मान्द्रीकृष्ण-मार्गस्थो वियुक्तः सर्वलोकेतः । आत्मानन्दसमुद्रस्थं कृष्णमेव विचिन्तेयेदि'ति । तथा च स्नान-वारिणि कृष्णविचिन्तनं दिवात्मनो बने गमनस्य स्मरणाद् यस्तापो विरहतापः सोऽपि भावो भक्तिदलं ततो गोपिकास्पर्शनवदुष्णः स्पर्शो यस्य वारिण इति । ननु गोपिकास्पर्शोऽप्येव विचिन्तनं न कृष्णविचिन्तनमिति चेन्न । 'सर्वरस' इति श्रुत्या कृष्णस्यैव सर्वरूपत्वेनास्य कृष्णविचिन्तनत्वात् । अत्र श्रीभागवतम् 'चन्दनोशीरकर्पूरकुङ्कुमागुरुवासितैः । सलिलैः स्नापयेन्मच्चैर्निलदा विभवे सती'ति ।

स्नानेति ।

स्नानार्द्रतानिवृत्त्यर्थं प्रोच्छ्रिताङ्ग विभो मम ।

दूरीकुरुष्व गोपीश कृपया लौकिकार्द्रताम् ॥ ३५ ॥

प्रोच्छ्रितान्यङ्गानि यस्य तस्य संशोधनं प्रोच्छ्रिताङ्ग भोः कृपयानुमानिकाधिकरणो-क्तया लौकिकेष्वार्द्रतां स्नेहात्मिकां दूरीकुरुष्व विज्ञानतननाल्लौकिकार्द्रतातननं प्राप्तम् । गीतायां ज्ञाननिरूपणे 'मयि चानन्ययोगेन भक्तिरव्यभिचारिणी'ति वाक्यात् । मयीति विश्वस्मिन् भक्तिः प्राप्ता तामन्यत्र दूरीकुरुष्व । आत्मनेपदं तु लौकिकस्नेहदूरीकरणरूपफलस्य 'मदन्यते न जानन्ती'ति पद्योक्तान्यङ्गानाभावे साधनद्वारोक्तस्ववाक्यसत्यकरणेन भगवद्रूपकर्तृगामित्वात् ।

विप्रयोगकालेऽपि वक्ष्यमाणकीर्तनभक्तिसंप्रयोगाय संयोगशृङ्गारावसरे विप्रयुक्तमण्डस्वरूपशृङ्गारं वक्तुं विरहे भजनमतिदिशन्ति स्म गोपिकेत्यादि ।

गोपिकावद्विप्रयोगे कालक्षेपाय सर्वथा ।

कृष्णमूर्तिं प्रियां कृत्वा भजेत्तत्तत्स्वभावतः ॥ ३६ ॥

विप्रयोग इति । ननु कथं विप्रयोगो यावता निबन्धे मूर्तौ कृताः कटकाद्युपचाराः साक्षात्कृता भवन्तीत्युक्तमिति चेन्न । कृष्णस्य मूर्तिरिति भेदनिर्देशात् । तथा च श्रुतिः 'योऽर्चये-त्यतिमां मां चे'ति गोपालतापिनीयस्या । तर्हि निबन्धस्य का गतिरिति चेन्न । विष्णुस्वामिमत्-परत्वाच्चिबन्धस्य, समाप्तौ विष्णुस्वामिमत्वर्तिश्रीवल्लभविरचित इति दर्शनात् । तथा च शास्त्रार्थे सुबोधिनीद्वितीयस्कन्धस्य, साक्षात्कृतीस्त्वेवेति, इत्थं च विष्णुस्वामिमेतन् संयोगकाले प्रेमवशा-द्विप्रयोगवर्तने कालक्षेपाय भजेत् । तदुक्तं शाण्डिल्यर्षिणा 'संयोगे वियोगवृत्तिः प्रेमे'ति सूत्रे । वृत्तिवर्तनम् । तद्वद्वियोगे संयोगवर्तनमपि प्रेमेति तद्भाष्यकारः । एवं संयोगे विप्रयोगस्तस्मिन् । चतस्रो घटिकाः शृङ्गारस्य संयोगे विप्रयोगे च यदा कदाचिदधिका न्यूना वा घटिका भवन्ति तदा 'अशक्ये वा सुशक्ये वा सर्वथा शरणं हरिरिति वाक्यान्न चिन्ता । अत्रापि पूर्वं मधुपर्कौ ज्ञेयः । 'दिव्यं पयोदधिमधुघृतखण्डसमन्वितम् । मधुपर्कस्य पात्रे वै दद्यान्मे श्रद्धयार्चक' इति मार्गशीर्ष-माहात्म्ये स्कान्दात् । न च स्कान्दस्य तामसत्त्वेनाप्रामाण्यमिति शङ्कम् । तदप्रामाण्यस्य ग्रन्थान्तरे खण्डनात् । बहिर्मुखमुख्यंसास्ये ग्रन्थे निपुणतरमुपपादनात् । विविधोपचारेषु मधुपर्कस्यापि निवेशो वा । 'मुख्योपहारैर्विविधैश्च पूज्य' इति रामतापिनीयश्रुतेः । एवं वित्तजसेवाविप्रयोगेऽपि गोपिका यथा विप्रयोगकाले भजन्ति तथा भजेत् । प्रथमान्ताद्धतिः । प्रजरत्ना यां कामिद्धरिभूतिं प्रियां कृत्वा भक्तवत्यः 'भानर्तुवृष सैकती'मिति वाक्यात् । श्रीमदाचार्यवत् । अत्र 'कृष्णमूर्तिः

सदा ध्येया' 'दर्शनं स्पर्शनं स्पष्ट'मिति वान्ये । अत्र प्रयोगे यत्र मूर्तिकर्मकार्चनवाक्याय कर्तृत्वेन प्रतिपाद्यत्वं तत्र हरिमूर्तिमक्तत्वमिति व्याप्तिः । सर्वथेति सर्वैः प्रकारैस्ते च 'कामादीतरत्रे'ति सूत्रोक्ता ब्रह्मत्वकामुकत्वमयानकत्वद्विद्वित्वसम्बन्धित्वस्येहविषयत्वमक्तिविषयत्वरूपाः । अत्र द्विद्वल-मयानकत्वरूपौ प्रकारौ मक्तिमार्गे चिन्त्यौ । तत्तत्स्वभावत इति तेन श्रीविष्णुना तस्मै श्रीपुरुषोत्तमस्य स्वभावसंसात् । 'अलङ्कारप्रियो विष्णुरिति श्रीपुरुषोत्तमोऽप्यलङ्कारप्रियः 'द्वयोऽ-प्रियः क्रीडनकानि प्रियाणि श्रीपुरुषोत्तमस्य । यद्वा 'इन्द्रस्य युज्यः सखे'ति श्रुतेरिन्द्रेण संगानादि शीलव्यसनानि श्रीपुरुषोत्तमस्येतीन्द्रस्वभावेन श्रीपुरुषोत्तमस्वभावमनुमाय भजेदित्यर्थः ।

ननु 'शैली दारुमयी लौही लेप्या लेख्या च सैकती । मनोमयी मणिमयी प्रतिमाद्विषया स्पृता' तत्र का मूर्तिः प्रिया कार्यत्याकाङ्क्षायां मनोमयीमाहुः भाषेत्यादि ।

भावोत्थविप्रयोगेऽपि न ख्यातुं शक्यते यतः ।

अतः स्वहृद्गतैर्भावैर्भूषयेत्सं मनोमयम् ॥ ३७ ॥

मूर्तिद्वारापि प्रेमलक्षणामत्तयुत्यविप्रयोगेपीत्यर्थः । हृद्गतैर्मनोगतैः भावैः स्मरणकैः स्मरण-स्यापि मक्तित्वात् । मनोमयमिति यथा 'तोये तोयपुरस्कृतै'स्तथा मनोमयं मनोमयैर्भूषयेदित्यर्थः । 'मनो ब्रह्मेति व्यजानादि'ति श्रुतेः । न त्वानन्दमयं तस्य मूर्तित्वाभावेनाष्टमूर्तिव्यप्रवेशात् । विद्वान-वचस्य बीषत्वाद् जीवे भजननिषेधात् ।

शृङ्गारे कीर्तनमक्तिमाहुः ब्रजेद्येति ।

ब्रजेश रसरूपात्मन् शृङ्गारं रचयाम्यहम् ।

स्त्रीकुरुष्व तदीयात्वात्स्वप्रियायत्कृतं निशि ॥ ३८ ॥

ब्रजेश तव शृङ्गारं महाराजोपचाररूपमीशत्वात्प्रचयामि स्त्रीकुरुष्व मक्ताधीनतायाः स्त्रीकारफलस्य ब्रह्मगमित्वादात्मनेपदम् । अन्यथा ब्रजेशः कथं स्त्रीकुर्यात् । अत एव तदीयत्वा-दित्युक्तम् । तदीयत्वं प्राप्याहमित्यर्थः । अयं भक्तः शास्त्रीयोतः 'ऋतं पिबन्तौ' इति श्रुत्यनुरो-ध्यतो निशि स्वप्रियाया यत्कृतमिति शृङ्गारविशेषणम् । प्रिया रमा तत्कृतशृङ्गारस्यापि ब्रह्म-नन्दत्वात् । ननु शास्त्रीयभक्तस्य निरुक्तशृङ्गारोऽनुचितः । फलाप्याये 'सोध्यथे तदुपगमादिभ्य' इति सूत्रस्यादिपदा'ङ्गवदशीकरणसमर्थः स्येहः प्रबन्धनिक्रितार्थत्यागस्तदनु रूपं भजनं चे'ति भाष्यस्य विरोधादिति चेत्तत्र संघोषनमाहु रसरूपात्ममिति । रसरूपमालनि यस्य, रसरूपः आत्मा यस्येति वा । ननु नवनीतचोरस्य शृङ्गारे कर्तव्ये कथं निशि स्वप्रियायत्कृतमिति शृङ्गारविशेषणमिति चेन्न । स्वप्रियाङ्गीकारात् । प्रिया माता वा 'बाऊ गोपाल शृङ्गार बनाऊं' अस्मात्कीर्तनात् । रसरूपात्मन्नित्यत्र मक्तिरसात्मन्नित्यर्थः ।

गन्धार्पणमाहुः कुचेति ।

कुचकुङ्कुमगन्धाढ्यमङ्गरागमतिप्रियम् ।

श्रीकृष्ण तापशान्त्यर्थमङ्गीकुरु मदर्पितम् ॥ ३९ ॥

अङ्गरागं सुवासिततैलादि तदप्यतिप्रियं स्वस्य । इतरद्विशेषणं पूर्ववत् । तापोङ्गराग-निराकरणीयः पदार्थः । प्रियाविरहतापो वा प्रियास्मारणात् । अङ्गीकुरुमिति परस्मैपदमङ्गीकारफलस्य श्रेष्ठः परगमित्वात् । जलपात्रमपि बोध्यं ताम्बूलं च । 'वस्त्रोपवीताभरणपत्रसम्बन्धलेपनै'रि-लेक्यैश्चस्त्रीविसर्पविशाम्पायस्ववाक्यात् ।

वसार्पणमाहुः प्रियेति ।

प्रियाङ्गुतुल्यवर्णानि वस्त्राणि ब्रजनायक ।

समर्पयामि कृपया परिधेहि दयानिधे ॥ ४० ॥

प्रियाङ्गुत्यादिपूर्ववद् ब्रह्मानन्दत्वाय । ननु लोहितशुक्लीलरूपाणि प्राप्तानि न परं पीतहरितकपिश-  
चित्ररूपाणीति चेन्न । त्रिविधरूपभेदत्वादन्येषाम् । तथा च श्रुतिः, 'यदग्ने रीहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं  
यच्छुक्लं तदपां यत्कृष्णं तदन्नस्येति यद् धूम्रं तद्वायोरि'त्याथर्वणीश्रुतिरित्यनन्तानि रूपाणीति प्रस्नान-  
रत्नाकरेऽस्ति । वस्त्राणि यथाकालं 'देशकालविभागविदि'ति चतुर्थस्कन्धवाक्ये दैशिकविशेषणात् ।  
कृपयेत्यत्र परिधानकारणं कृपा गृह्यते न विज्ञानकारणं वाक्यं पूर्वशुक्तम् ।

अलङ्कारार्पणमाहुः भूषणेति ।

भूषणान्यवतारात्मकान्येतान्यर्पयामि ते ।

प्रियाङ्गुतुल्यकान्तीनि प्रसीद् ब्रजसुन्दर ॥ ४१ ॥

अवतारात्मकानि द्वितीयस्कन्धसुबोधिन्यां सप्तमाध्याये यथर्षभावतारो 'लसन् महारत्न-  
हिरण्ययाङ्गद' इति 'नाभेरसावृषम' इत्यत्र निरूपितः । हयग्रीवो हि स्फुरन्महारत्नकिरीटकुण्डलरूपः ।  
मृसिंहो भगवान् कौस्तुभरूपः । यो हरिः स वनमाला । वामनो हि कटिमेखलारूपः । नूपुरकङ्कणादीनि  
मन्वन्तरावताररूपाणि । प्रियाङ्गुत्यादि विशेषणं पूर्ववत् । ब्रजसुन्दरेति संबोधनं तदनुकृ-  
प्यङ्गारूपभजनार्थशुक्तमाध्यात् ।

प्रियेति ।

प्रियानासाभूषणस्य बृहन्मुक्ताफलाकृतिम् ।

समर्पयामि राधेश शुक्लाहारमतिप्रियम् ॥ ४२ ॥

प्रियाणां नासाभूषणानि तत्स्थानि बृहन्ति मुक्ताफलान्यादावन्ते च येषां मणीनां  
ते तयोक्तास्त्रेषामिवाकृतिर्यस्य हारस्य तम् । राधेशेति संबोधनं तादृशहारसमर्पणे प्रवन्निश्चितत्यागार्थम् ।  
मिलितेति ।

मिलितान्योन्याङ्गकान्तिचाकचक्यसमं विभो ।

अङ्गीकुरुष्वोत्तमाङ्गे केकिपिच्छमतिप्रियम् ॥ ४३ ॥

मिलिता अन्योन्यस्याङ्गकान्तयः पीताङ्गकान्तिः श्यामाङ्गकान्तिश्चोभे मिलिते हरिता  
कान्तिः लोहिताङ्गकान्तिर्नीलाङ्गकान्तिश्चोभे मिलिते ताम्रवर्णकान्तिस्तयोः कान्त्योः शोभयोः चाकचक्यं  
मास्त्रशुक्लं रूपं तेन समम् । चाकचक्यं लौकिकशब्दानुकरणं दीपितिवाचकम् । अमरकोशादान्य-  
त्रिको वा शब्दः । केकिनां मयूराणां पिच्छं अङ्गीकुरुष्वेत्यात्मनेपदम्, 'मयूराभिप्रिता येने'ति  
स्ववक्त्रिःसुतमयूरचित्रत्रैष्ठ्यजवाक्यसत्यत्वरूपम्, अङ्गीकारफलस्य कर्तृप्रसङ्गामित्वात् ।

गोषेति ।

गोपस्त्रीदक्षितं श्रीमच्छृङ्गारात्मकमञ्जमम् ।

शोभार्थं मातृवदत्तमङ्गीकुरु ब्रजाधिप ॥ ४४ ॥

मातृवदित्यत्र तृतीयान्ताद्धृतिः मया दत्तम् । ननु शृङ्गारात्मकमञ्जनं मातृवदत्तमित्यनु-  
चितमिति चेन्न । हे ब्रजाधिपेति संबोधनाद् ब्रजस्य ग्रामीणाः स्त्रियो न चतुराः नागर्षभतुरा-  
क्षासाधिप इत्यनौचित्यभावाद् अङ्गीकारफलस्य पर्यामित्वात्परस्मैपदम् ।

कस्तूरीति ।

कस्तूरीतिलकं भाले चित्रं चारु कपोलयोः ।

हृद्वा प्रियाकृतं हृष्टस्तथा मुदमवामुहि ॥ ४५ ॥

ननु बालगोपाले कथमिति चेन्न । प्रियापदस्य मानुवाचकत्वमपीति दोषाभावात् ।  
मुख्येति ।

मुखाब्जमकरन्दासिलोभेन रसभावतः ।

मधुपायितचित्तानि ब्रजरत्नानि तानि ते ॥ ४६ ॥

मुखं भक्तिः साऽब्जं भक्तोष्मापहारित्वात् तस्य मकरन्द आनन्दः भजनानन्द इत्यर्थः ।  
तस्मात्सैर्लोभेन । मकरन्दः पुण्यं कर्म वा दास्यमिति यावत् सौरभ्यसाम्यात् । अयमर्थः । बह्वीषु  
भक्तासु कसाश्चिन्मनोरथेन मन्मथमन्मथरूपेणात्मन आविर्भावे आत्मनः कपोलरिरंसावशाद्भ्रमणि  
सति कासाश्चिद्रक्तानां वैरागयोत्कर्षवशात्तच्छान्तचित्तानां रसभावः रसः शृङ्गारः स च  
देवादिविषयो भावः । 'रतिर्देवादिविषये'ति काव्यप्रकाशात् तादृशरसभावतः पाञ्चभौतिकापगमे  
मधुपायितानि मधुपवदाचारयुक्तानि चित्तानि येषां ब्रजरत्नानामतो 'अन्ते या मतिः सा  
गति'रिति वाक्याद्गण्डसायुज्यालकाभिन्नसारूप्योभयातिक्रमेण मुखाब्जभक्ताबुद्गतकस्तूरीरूपता । अतः  
कपोलयोश्चित्रं चारु कस्तूरीरूपं ते तव तानि प्रसिद्धानि ब्रजरत्नानि तान्यपि मधुपायित-  
चित्तानि नान्यानि । अन्येषां भक्तानामन्यत्रालकादौ प्रवेशात् । वाक्यं तु 'वस्त्रोपवीते'त्याद्युक्तमेव ।  
'तथा स्थानपुरःसर'मिति च ।

मालार्पणं सुमनसामाहुः किति ।

कुसुमान्यर्पितानीश प्रसीद मयि संततम् ।

कृपासंहृष्टहृष्टया तदङ्गीकृतिशोभितः ॥ ४७ ॥

मालाकारेणार्पितानि 'भक्तिमार्गानुसारेणोपचारा मुख्या' इति निबन्धे दर्शनात् । 'नमः कमल-  
मालिन' इति गोपालतापिनीयथुतेः । तदुक्तं स्कान्दे 'जातीपुष्पसहस्रेण यच्छेन्मालां सुशोभनाम्' इति ।  
कृपया संहृष्टानि । यद्वा । संहृष्टानां ब्रजरत्नानां हंशि ज्ञानानि वल्लवीनयनाम्भोजरूपाणि ।  
यद्वा द्वितीयपक्षे नयनाम्भोजरूपाणि वल्लवीनां संहृष्टपदेनोक्तेः । तेषां ज्ञानानां वृष्टिर्ब्रह्मोपरि मोक्षं  
तथा तदात्मकमालाङ्गीकृत्या शोभितः । तदुक्तं 'वल्लवीनयनाम्भोजमालिन' इति गोपालतापिनीये ।  
'वेणुवादनशीलाये'ति श्रुतेर्वेणुवादनमाहुः प्रियेति ।

प्रियाकारणदौल्यैकभावेनातिप्रियं सदा ।

वेणुं घृत्वाधरे कृष्ण पूरय स्वास्तुतस्वनैः ॥ ४८ ॥

स्पष्टम् । प्रियाणां ब्रजरत्नानामाकारणे, दूतत्वं तदेवैकं मुख्यं भावो प्रकृतिजन्यबोधे प्रकार-  
स्तेन । 'श्रुपदीपोपहाराणि दद्यान्मे श्रद्धयार्चकः' इति वाक्ये उपहारान्तर्गतो वेणुरिति भागवतमार्गः ।  
आदर्शार्पणमाहुः प्रियेति ।

प्रियानस्वात्मकादर्शं विलोक्य बदनाम्बुजम् ।

ब्रजाधीश प्रमुदितः कृपया मां विलोकय ॥ ४९ ॥

आदर्शविशेषणं पूर्ववत् । सेवाफलमवान्तरमधीष्टमकार्षुः । कृपया ज्ञानकारणरूपा मां

विलोक्य ब्रह्मबोधनयुतं कुरु । परस्मैपदं ब्रह्मबोधनस्य परगामित्वात् । ज्ञानी चेद्भजेते कृष्णं तस्मान्नास्त्यधिकः पर' इति वाक्यात् स्नेच्छयाऽस्मिन्लोकेशीष्टं कृतं ब्रह्मबोधनम् ।

एवं शृङ्गारं कृत्वा सिंहासने उपवेश्य सामग्रीमग्रे स्थाप्य ब्रजस्त्रीकरेत्यादिसार्धपधेन विज्ञाप्य भाषणमित्यादिपद्यद्वयेन विज्ञाप्यानेन पधेन समर्पयेद् गोपिकेति ।

गोपिकाभाषतः स्नेहान्कृतं तासां गृहे यथा ।

मदर्पितं तथा भुङ्क्त कृपया गोपिकापते ॥ ५० ॥

गुप्तरसे स्पष्टोऽस्यार्थः । 'न रोषयति मां योग' इत्यारभ्य 'यथा भक्तिर्मोर्जिता' 'भक्त्याह-  
मेकया ग्राह्य' इत्येकादशद्वादशाध्याये । अत्र श्रीभागवते मार्गे गोपीवल्लभमोगो न दृश्यते अतः सामान्यतः प्रमाणमुक्तमन्यच्च 'पत्रं पुष्पं फलं तोयं यो मे भक्त्या प्रयच्छति । तदहं भक्त्यु-  
पहृतमश्रामि प्रयतात्मनः' इति वाक्ये द्रव्यानियम उक्तः । तेन भक्तिहंसोक्तदिशा वेदाविरोधे स्नेहे च सर्वभोगोपपत्तेः । ततो यथावदाचमनं कारयित्वा ताम्बूलमर्पयेत् ।

ततो दुग्धफेनं दुग्धं चार्पयेत् स्वर्णेति ।

स्वर्णपात्रे पयःफेनपानव्याजेन सर्वतः ।

अभ्यस्यति प्राणनाथः प्रियाप्रत्यङ्गचुम्बनम् ॥ ५१ ॥

स्वर्णपात्रं प्रियाङ्गतुल्यकान्तित्वेन प्रियाङ्गं पयोधररूपं पयःआधारपात्रत्वात् 'सर्वकाम' इति श्रुतेः । कस्यचित् सुकृतराशेरालम्बनोद्भवे तेन प्रियाप्रत्यङ्गचुम्बनं त्वया क्रियत इत्युक्ते स्वर्णपात्रे पयःफेनपानं क्रियते मयेति स्वर्णपात्रे पयःफेनव्याजरूपं तेन व्याजेन सर्वतः सर्वं प्रिया-  
ङ्गाङ्गचुम्बनम् । वीप्सायां प्रतिः । अभ्यस्यति पुनः पुनः कथयति । तथा च सर्वं प्रिया-  
प्रत्यङ्गचुम्बनं प्राणनाथः स्वर्णपात्रे पयःफेनव्याजेन पुनः पुनः कथयतीत्यर्थः । बालस्तु प्राणनाथः प्रियाया मातुर्भार्य्यरूपं पयोधररूपमङ्गं तस्य चुम्बनं न पानं पानस्य दुग्धकर्मकत्वात् । दुग्धं पिबतीति प्रत्ययात् तत्स्वर्णपात्रे पयःफेनपानव्याजेनाभ्यस्यति यथा पूर्वोक्तो महानभ्यस्यति तथानु करोति ।

एवं गुहां प्रविष्टाविति सूत्रमाप्योक्तरीत्योक्त्वा संप्रदायप्रदीपोक्तरीत्या श्रीभागवतमार्गेणेति निबन्धोक्तरीत्या श्रीहरिरायजिज्ञावनयाहुः गोपेति ।

गोपार्पितपयःफेनपानं यद्भाषतः कृतम् ।

मदर्पितपयःफेनपानं तद्भाषतः कुरु ॥ ५२ ॥

मालामुत्तार्योक्तं समर्पणीयं यद्भाषतो ब्रजे धारोष्णदुग्धत्वेन । किंच तन्मध्ये सूक्ष्मं सुवर्णपात्रं पयोमहापात्रे ज्ञेयम् । ततः पुनराचमनं कारयित्वा ताम्बूलमर्पयेत् । अत्रापि मुखवस्त्रं योजितं देयम् । ततः पायसादिकर्मर्पयेदिति भूलम्, आदिपदेनोत्सवादौ भोगविशेषः पायसेन सहैव, जलपात्रं आदिपदार्थः धूपदीपतुलसीसङ्घोदकानि च ।

ब्रजेति ।

ब्रजस्त्रीकृतशृङ्गारानन्तरं तद्गृहे यथा ।

अभोजि पायसं ताम्भिः सह भुङ्क्त तथैव मे ॥ ५३ ॥

स्पष्टम् । ततः पुनराचमनं कारयित्वा ताम्बूलमर्पयित्वा आरात्रिकं कुर्यात् । अत्रापि माला ।

अमङ्गलनिवृत्त्यर्थं मङ्गलावाप्तये तथा ।

कृतमारात्रिकं तेन प्रसीद पुरुषोत्तम ॥ ५४ ॥

तृतीयमारात्रिकमिदं क्वचिदुक्तं स दोषो नित्यत्वात्सेवायां नास्ति तदुक्तं पूर्वमीमांसायाम् । ननु स्कान्दे मार्गशीर्षमाहात्म्ये नृसिंहपरिचर्यायां च 'सर्वं संपूर्णतामेति कृते नीराजने सुते'ति सर्वसंपूर्णता-वासये 'नीराजनमिदं नाथ प्रीयतां मधुसूदने'ति प्रीत्यवासये चारात्रिकस्य निरुक्तेः कथममङ्गल-निवृत्त्याद्यर्थमिति चेन्न । स्कान्दस्य तामसत्वेन 'तामसा निरयायैवे'ति वाक्यप्रसारात् । सर्वं संपूर्णता-मित्यस्य मानसीपूजामन्त्रत्वात् । अतो 'अचलत्वं चापेक्ष्ये'ति सूत्राभासोक्तभक्तेच्छयाऽमङ्गलनिवृत्त्या-द्यर्थमारात्रिकं साधु, घण्टादीनां वादनं 'सामनीराजनादिभि'रित्यत्रादिपदार्थत्वात् । अश्रुतघटस्थापना-श्रेष्ठ्या पुराणादौ स्मृतस्य घण्टावादानादेर्ज्यायस्त्वात् 'सामनीराजनादिभि'रिति भागवतवाक्या-त्सामश्रुतिः । सेवापूर्त्यर्थमिति स्कान्दे । स्पष्टमन्यत् ।

नवनीतचौर्यादीनां प्रेङ्गशायनमाहुः प्रेम्णेति ।

प्रेम्णा मत्प्रेङ्गशयनदोलने श्रीयशोदया ।

सिताण्यमर्पितं श्रुक्तं शुक्रेदं च तथैव मे ॥ ५५ ॥

बालानामतिमहतामप्यन्यप्रेङ्गशयनं न दोषाय । प्रेमवशत्वादात्मनस्तदाहुः प्रेम्णा मत्प्रेङ्गेति । वर्तमानेन त्वयेति शेषः । आद्यपदेन त्वक्सहिता मञ्जा शीर्षफल, वीणि, खर्बूरिका, द्राक्षादीनि खण्डशकलानि च वदाममीजी गरी चिरोजीति लोके त्रयाणां पूर्वेषां समाख्याः । अधुना तु नवनीतयपडीस्वल्पभोदकाद्यपि । पिष्टसिताखण्डे च जलभृङ्गारः । इदं श्वेत्यत्र चकारः समुचये । पूर्वोक्तं प्रत्यङ्गमित्यर्थः । इदं सेवयाम् । पूर्वोक्तं गृहे । अन्येषां स्वरूपाणां भावनया श्रम्यायां शयनं श्रीयशोदादिभावनं च ।

अप्रेतनकृत्यमाहुस्ततोप्रे क्षणं क्रीडार्थमक्षादीन्निवेदयेत् ।

क्रीडारूपात्मकैरक्षैः क्रीडार्थं स्थापितैः प्रभो ।

क्रीडां कुरु महाराज गोपिकाभिश्च राधया ॥ ५६ ॥

आदिपदेन क्रीडनकानि व्याघ्रवर्करी, शतरञ्जिका । क्रीडारूपात्मकैरिति नव सात्त्विकादिभेदाः । सच्चिद् आनन्दाः विभावोऽनुभावः सञ्चारिभावो निर्गुण इति मिलित्वा षोडश क्रीडारूपाणि । धीरा, अधीरा, धीराधीरारूपा अक्षाक्षयः । अक्षबिन्दवश्चतुर्दश तेषां सङ्ख्यातात्पर्यं षट् तथैकः पञ्च द्वौ च । षट् धर्माः, एको धर्मा, पञ्च महाभूतानि, जीवपरमात्मानौ द्वौ । पट्टिकाखण्डानि षण्णवतिः षोडश शृङ्गाराः पुंसः षोडश स्त्रियाः मिलित्वा द्वात्रिंशच्छृङ्गाराश्चतुःषष्टिकलाः एवं षण्णवतिः । शतरञ्जिकाशयः द्वात्रिंशच्छृङ्गाराः क्रीडनकरूपाः, चतुःषष्टिखण्डानि कलारूपाणि, द्वौ क्रीडा-कर्तारौ, द्वौ द्रष्टारौ मिलित्वा शतं जातम् । व्याघ्राज्जाशयः विंशतिरजानां सात्त्विकादिनवैकादशे-न्द्रियभेदेन । व्याघ्राश्चत्वारः पुष्टिमार्गीयधर्मार्थकाममोक्षरूपाः द्वौ चेद् धर्ममोक्षात्मकौ धर्ममोक्ष-रूपकोटेरर्थकामकोटेरुत्कृष्टत्वात् । द्वात्रिंशत्खण्डानि द्वात्रिंशच्छृङ्गाररूपाणि स्त्रीपुरुषभेदेन । एवं क्रीडारूपाण्यक्षादीनि भक्तेच्छया तत्र तत्र स्थिताभिर्गोपीभी राधया च । श्रीहरिरायजितां भावनया वेणुवेत्रे अपि श्रीहस्ते धर्तव्ये ।

मालासुत्तार्य राजभोगसमर्पणमाहुः ततो राजभोगं समर्पयेच्छ्रीमदिति ।

श्रीमद्राधाङ्गसौगन्ध्यागरुधूपार्पणाद्विभो ।

भावात्मकृतसामग्र्यां भोगेच्छां प्रकटीकुरु ॥ ५७ ॥

अगरुधूपार्पणस्य विशेषणं पूर्ववच्चन्दनधूपार्पणस्योपलक्षकम् । तेन मुक्तः कृतसामग्रीको भवति । 'मुक्तोपमृष्यव्यपदेशात्' इति व्याससूत्रात् । धूपार्पणेन मुक्तत्वं तु तत्त्वसागरे 'कृष्णा-  
गरुसमुत्थेन धूपेन श्रीधरालयम् । धूपयेद्वैष्णवो यस्तु स मुक्तो नरकार्णवा'दिति नृसिंहपरिचर्यायाम् ।  
भोगेच्छाकारणत्वेन भक्तान्याज्ञातुरात्मनः । सामग्रीज्ञानार्थं विशेषणम् । भावात्मेति । भावो  
भक्तिर्दास्यरूपा तस्यामात्मा स्वरूपं यस्याः कृतसामग्र्याः । तथा च 'मदन्यत्ते न जानन्ति नाहं तेभ्यो  
भनागपि' इति वाक्ये तत्पदार्थो भक्तत्वावच्छिन्नस्तत्र भक्तत्वं भक्तिरेव । तस्यामात्मा स्वरूपं  
यस्या इति सामग्र्या आत्मज्ञानविषयत्वम् । ततो जानातीच्छति यतत इति प्रणाख्या भोगेच्छां  
प्रकटीकुरुर्वित्युक्तम् ।

दीपः समर्पितो भोग्यरूपार्थाज्ञप्रदीपने ।

तदीपनेन चोद्दीप्तभावो भोजनमाचर ॥ ५८ ॥

प्रदीपने प्रकाशने । ननु सूर्यप्रभाप्रकाशितेऽञ्जे प्रकाशकान्तरदीपापेक्षाभाव इति चेन्न । भूयः  
प्रकाशदेशान्मन्दिर आगच्छत आत्मनः प्रथममपेक्षाभावे मानाभावात् । उद्दीप्तभावस्तूरीसन्नेहः  
'धूपदीपोपहाराणी'ति श्रीभागवतम् । नारदीयकल्पे तु 'सघृतं गुग्गुलं धूपं दीपं गोघृतदीपितम् ।  
समस्तपरिवाराय हरये श्रद्धयार्पयेदि'त्युक्तम् ।

धूपदीपाजुक्त्वोपहाराण्याहुः ब्रजेति ।

ब्रजस्त्रीकरयुग्मात्मयज्ञे पात्रं च तन्मयम् ।

स्थापितं ते भोजनार्थं योग्यभोज्यान्नसम्भृतम् ॥ ५९ ॥

व्याख्यातम् ।

गुप्तरस इव प्रकारमाहुः स्वर्णेति ।

स्वर्णपात्रेषु दुग्धादि दध्याद्यं राजतेषु च ।

मृत्पात्रेषु रसालार्थं भोज्यं सद्रोचकादिकम् ॥ ६० ॥

राजते नवनीतं च पात्रे हैमे सिता तथा ।

यथायोग्येषु पात्रेषु पायसव्यञ्जनादिकम् ॥ ६१ ॥

सूपौदनं पोलिकादि तथान्नं च चतुर्विधम् ।

शुद्धं भावैकसंशुद्धं राधया सहितो हरे ॥ ६२ ॥

सद्रोचकं सन्धितं तदादिकमादिपदेन निम्बार्द्रकादि । यथायोग्यानि पात्राणि ।  
श्रीपद्मपुराणे 'नैवेद्यपात्रं वक्ष्यामि केशवस्य महात्मनः । हैरण्यं राजतं कांस्यं ताम्रं मृण्मयमेव च ।  
पालाशं पद्मपत्रं वा पात्रं विष्णोरतिप्रियम्' । इति नृसिंहपरिचर्यायाम् । सूपशब्देन 'दारि' इत्युच्यते  
लोके तद्वाद्यम् । पोलिका रोम्यः आदिपदेन वाद्यः । चतुर्विधमन्नं भोज्यं तण्डुलमदि, लेहं म्लिख-  
रिष्यादि, चोष्मिष्णुदण्डादि, पेयं दुग्धादि । भावैकसंशुद्धं भक्त्यैकसंशुद्धं सिद्धान्तरहस्योक्तरीत्या ।  
नवनीतप्रियजित्स्वरूपे राधाशक्तिर्वाला वा भावनीया । अत्र भावना गुप्तरसे स्फुटैव, उपहाराणीत्वत्र

श्रीभागवते उपहारान्तरमुक्तम् । 'गुडपायससर्पीषि शङ्कुल्यापूपभोदकान् । संयावदधिसूपांश्च नैवेद्यं सति कल्पये'दिति 'पच्यन्तां विविधाः पाका' इति श्रीगोवर्धनप्रसङ्गे ।

उपहारपदस्य नैवेद्यवदन्यत्रापि वृत्तेराहुः कश्चिष्यति ।

कम्बुनाञ्जातिप्रियश्रीशङ्खान्तर्गतवारिणा ।

दृष्ट्याविदोषाभावाय सामग्री प्रोक्षिता चिभो ॥ ६३ ॥

कम्बुर्गलकस्तन्नाञ्जातिप्रियः श्रीशङ्खो गलकशङ्खः । तथा च विश्वः 'कम्बुः शम्बूक-  
गजयोर्ग्रीवागलकशङ्खयोः' अमरः 'कम्बुर्ना वलये शङ्खे' इति । कम्बु गतौ घृगन्वादिः । काम्यते वा ।  
एकदेशान्वयः । तदन्तर्गतवारिणा । भक्तिमार्गानुसारेणाहुः दृष्ट्याविदोषेति । आदिपदेनाञ्जा-  
तास्तृप्त्यतादोषः । तदुक्तं 'नाद्यं तडागजं वापि वापीकूपादिकं च यत् । गाङ्गेयं जायते सर्वं जलं  
शङ्खे कृतं सुत । त्रैलोक्यं यानि तीर्थानि मम वै याञ्जया सुत । शङ्खे तानि वसन्तीह तस्माच्छङ्खो वरः  
स्युत' इति स्कान्दे । याञ्जयेत्यत्र इ आञ्जयेति छेदः । श्रीभागवते च 'अपां तत्त्वं दरवर' इति । यद्वा  
कम्बुर्वलयस्तद्वाञ्जा कम्बुना गृहीतः शङ्खोऽतिप्रियो भवति । राधाशृङ्गारत्वाद्दलयस्यान्यत्पूर्ववत् ।  
प्रायपाठान् यथात्रजञ्जीकरयुग्मात्मेति यन्नविशेषणम् । 'त्रजञ्जीकरयुग्मात्मयन्त्रे पात्रं च तन्मयमि'त्यत्र  
तथा च वलयस्मारककम्बुपदेन शङ्खामिधानाद्यत् पिबन्ताविति श्रुत्युक्तस्वरूपाभृतपानात्मकः शङ्खमोग  
आत्मनः सिद्धः । न च शङ्खमोगो न वलयमोग इति वाच्यम् । सर्वं सर्वमयमिति श्रुतेर्वलयस्य  
स्मारकपदप्रयोगे वलयस्यापि भोगाङ्गीकारात् ।

प्रक्षिप्तेति ।

प्रक्षिप्ता तुलसी तेऽतिप्रियगन्धा तथैव च ।

कुर्वन्व तेनानितुष्टो भोजनं ब्रजनायक ॥ ६४ ॥

अतिप्रियेति । तदुक्तं ब्रह्मपुराणे 'तुलसीदलगन्धेन मालतीकुसुमेन च । कपिलाक्षीर-  
दानेन सद्यस्तुष्यति केशवः' इति । राजसत्त्वेऽपि पुराणस्य समबलत्वं समोत्कर्षः समं प्रामाण्यं परेषाम् ।  
अस्माकं बलोत्कर्षयोः साम्यासहनमिति बहिर्मुखमुखध्वंसे कल्याणरायाः । तथैव भक्तराधासङ्गन्धत्वे-  
नैवेत्यर्थः । तेनानितुष्ट इत्यत्रातिपदम् । अतिप्रियेत्यत्रापि । वाक्यं तु गरुडपुराणे भगवतः 'तुलसी  
प्राप्य यो नित्यं न करोति भगार्चनम् । तस्य तां प्रतिदृष्ट्वामि न पूजां शतवार्षिकीम्' इति । इदं सात्त्विकं  
पुराणम् । 'भक्त्या तुतोष भगवान् गजयूयपाय' इति श्रीभागवतम् । एवमुक्तं श्रीगरुडपुराणे  
'तुलसीदलसम्भिन्नं हरेर्यच्छति यः सदा । नैवेद्य'मित्यादि 'भाषणं मा त्यजे'ति श्लोकचतुष्टयेन समर्पये-  
दिति मूलम् । अत्रार्थपात्रेऽर्षो ज्ञेयः । विष्णुरहस्ये 'सौवर्णे रम्यपात्रे तु गणितस्त्विमूर्षिते ।  
तोषाद्यष्टाङ्गसम्पूर्णं स्वामिनेऽर्षं ददामि ते' इति वचनात् । यद्यपि नृसिंहपरिचर्यायां मानसीसेवायां  
पादप्रक्षालनानन्तरमनेन वाक्येनार्षं उक्तस्तथा स्कान्दे 'अर्घ्यं दद्यात्ततो वत्स पाषमाचमनीयकमिति  
पादप्रक्षालनमर्घ्यानन्तरमुक्तं तथापि प्रयोगभेदात्पाठक्रममनादत्य क्रमान्तरेण नैवेद्यसमये बोध्यः ।  
तदित्यत्र । 'अद्ययोपहृतं प्रेष्ठं भक्तेन मम वार्षपि' । 'गन्धो धूपः सुमनसो दीपोऽन्नाद्यं च किं पुनः ।'  
'सूत्रैष्यभक्तोपहृतं न मे तोषाय कल्पते ।' इत्येकादशसप्तविंशत्याप्याये भगवदुपदेशः । तत्र भक्त्या  
क्रमेण नैवेद्यसमयेऽर्षः । एकत्र सिद्धः शास्त्रार्थोऽपरत्रापि तथैत्यदिदेशस्य निर्बलत्वाद्भगवदुपदेशा-  
पेक्षया । पूर्वतश्चे पञ्चमसैकादशाधिकरणे आचार्येषु ह्यात्मभेदबुद्धेर्महापराधेषु गणनं यद्यपि तथापि  
लौकिकदृष्टिमतो भक्तसेच्छया पादुकाजितामुत्सवेषु नित्यदा वा राजमोगसमर्पणं पादुकाजितामाहुः  
ततः श्रीमदाचार्येषु समर्पयेदिति ।



कीर्तनमक्तिमपि तदर्थमाहुः स्वार्थेति ।

स्वार्थप्रकटसेवाख्यमार्गे श्रीबल्लभप्रभो ।

निवेदितस्य मे भोज्यं स्वास्ये कुरु हुताशन ॥ ६५ ॥

‘भायावादतमोनिरस्य मधुभिस्तेवाख्यवर्त्माद्भुतं, श्रीमद्गोकुलनाथसङ्गमसुधासंप्रापकं तच्छणात् । दुःप्रापं प्रकटं चकार करुणारागातिसंमोहनः स श्रीबल्लभमानुरुहसति यः श्रीबल्लवीशान्तर’ इति स्फुरत्कृष्णप्रेमाद्युतात्स्वार्थप्रकटसेवाख्यमार्गः । भोज्यं चतुर्विधाद्यम् । हुताशन कृष्णवर्त्मन् । पानीयपात्रमपि ज्ञेयम् । घटिकाद्वयं भोगं प्रस्थाप्यानन्तरं कृत्यमाहुः । ततो यथावदाचमनं कारयित्वा ताम्बूलमर्पयेदिति, अत्र मुखवस्त्रं द्रष्टव्यम् । ‘मुखवासं सुरभिमत्ताम्बूलाद्यम्’ इति श्रीभागवतवाक्यात् । आचार्येभ्योऽपीति ज्ञेयम् । किञ्च ‘मद्भक्तपूजाम्यधिके’ति वाक्यात्सप्तबालकपादुकाजितामपि ताम्बूलान्तं समर्पयेत् । ‘पितृदेवो भवे’ति श्रुत्या भक्तः स्वपितृभ्योऽपि पादुकाजिह्वारा योग्यं कुर्यात् । ‘यस्य देवे परा भक्तिर्या देवे तथा गुरौ’ इति श्रुतिः ।

ततो भोजनपात्रस्थले मार्जनं कुर्याद् गोकुलेशेति ।

गोकुलेश तवोच्छिष्टलेपात्पात्रप्रमार्जनात् ।

त्वत्सेवान्तरघर्मेंषु रतिर्भवति निश्चला ॥ ६६ ॥

भोजनपात्राणां मार्जनं च कुर्याद् इति फक्किर्कार्यः । श्लोके उच्छिष्टलेपमालोक्य पात्राणां प्रकृष्टं मृदादिभिर्मार्जनं तस्मात् । त्वत्सेवान्तोऽन्यधर्माः पात्रप्रमार्जनादयस्तेषु । रतिः पूर्वं वर्तते सेवान्तरघर्मेंष्वपि प्रवृत्तत्वात् । इदानीं नित्यदा करणास्त्रिभ्राला । अन्तरपदं मध्यवाचि वा ।

ततश्चरणयोस्तुलसीं समर्पयेत् प्रियेति ।

प्रियाङ्गुगन्धसुरभितुलसीं ते पदप्रियाम् ।

समर्पयामि मे देहि हरे देहमलौकिकम् ॥ ६७ ॥

तुलसीविशेषणं पूर्ववत् । पदप्रियाम् ‘कञ्चित्तुलसि कल्याणि गोविन्दचरणप्रिये’ इति वाक्यात् । देहमिति । तुलस्याः पदसमर्पिताया अलौकिकदेहदातृत्वं पद्मपुराणे ‘सुकृती दुःकृती चापि तुलस्या योऽर्चयेद्धरिम् । देहान्ते दिव्ययानेन विष्णुभक्तैः स नीयत’ इति । देहमन्तरा यानेन नयनासंभवात् ।

प्रसीदेति ।

प्रसीद पूजितो भक्त्या तुलस्या प्रियगन्धया ।

निःकिञ्चनाधीश नान्यत्कर्तुं शक्तोमि सर्वथा ॥ ६८ ॥

तुलस्याः गोविन्दचरणप्रियत्वात् प्रसीद । अन्यत्पुष्पमालादि । सर्वथा सर्वैः प्रकारैः देहेन मृत्येनाज्ञया वा । तादृशदेहवान् मृत्यवानाज्ञावांश्च नास्मीति देहादीनां प्रकारता । ननु निःकिञ्चनस्य कथं सेवेति चेन्न । यतो निःकिञ्चनानामधीश ‘धर्मान्सन्त्यज्य यः सर्वान्मां भजेत्स च सत्तम’ इत्येकादशस्कन्धदशमेऽध्याये । ‘न्यासादेशेषु धर्मत्वजनवचनतोऽकिञ्चनाधिक्रियोक्ते’ति । ननु गीता कुतो नोक्ता ‘सर्वधर्मान्परित्यज्ये’त्यादिः । गीतायाः प्रकृतित्वाभावात् । एकादशाध्यायस्य लघुस्वमार्गस्यैकोनत्रिंशाध्यायोक्तस्य प्रकृतित्वात् । धनी पुष्पमालाः पुष्पमण्डपादिकं कुर्यादेव । घटिका-समर्पणमपि । ततः पादपीठादिकमर्पयेत् । आदिपदेन जलपात्रं मुखवस्त्रं दर्पणमुष्णकालश्वेन्मृत्पात्रं जलपूर्णं चन्दनपात्रं च व्यजनानि च सिंहासने उभयपार्श्वयोः स्थापनीयानि । सिंहासनखण्डास्तरणं

दन्तादिक्लीडनकानि तथै भूमितूलिका विष्वगास्तरणं शीतकाले, उष्णकाले लम्बतूलिकास्तरणं तुलासन-  
द्वयं पीठकशय्याप्रयोः । वक्रवेत्रद्वयं वा चतुष्टयं वा त्रयं वा कन्दुकद्वयं तच्चतुष्टयं तत्रयं वा ।  
'मुखवासं सुरभिमत्ताम्बूलाद्य'मिति वाक्यीयाद्यपदात् ।

पादपीठसमर्पणे कीर्तनमाहुः हृदिति ।

हृत्पङ्कजात्मकं स्वर्णपादपीठं समर्पितम् ।

पादौ धृत्वा गोकुलेश हृत्पापं समपाकुरु ॥ ६९ ॥

सर्वात्मभाववद्भक्तानां हृत्पङ्कजात्मकं सर्वात्मभावस्य भगवत्कृतदानसाध्यत्वेनाक्षरात्मकं  
हृत्पद्मं वा भक्तमाधारणम् । पादयोः पङ्कजत्वेन तापापाकरणसामर्थ्यात्तापमपाकुरु । पादौ धृत्वा  
पादपीठे हृद्भक्तनिष्ठं तस्य तापापाकरणं 'सर्वतः पाणिपादं त'दिति वाक्यात्पादयोः सर्वत्र सत्त्वात् ।

ततः आरात्रिकं कृत्वा विज्ञापयेद् भक्तार्थेति ।

भक्तार्थाविर्भूतरूप कृष्ण ते चरणाञ्जयोः ।

सर्वाङ्गभविनाशार्थं न्यस्तः पुष्पाञ्जलिः शुभः ॥ ७० ॥

पृष्ठास्तुतौ 'भक्तियोगवितानार्थं कथं पश्येम हि श्रियः' 'भक्ताया भुव उद्धारो मारहारात्रि-  
पित' इत्यादौ भक्तानामर्थे अविर्भूतरूपः कृष्णस्तस्य संबोधनम् । पुष्पाञ्जलिरिति भक्ति-  
मार्गानुसारेण मुख्या उपचारा इति पुष्पाणां मालास्ता उक्ताः श्रद्धालुश्चेत्करोतु कश्चित् कदाचित् ।

अनेन पुष्पाञ्जलिमर्पयेद् अमङ्गलेति ।

अमङ्गलनिवृत्त्यर्थं मङ्गलावाप्तये तथा ।

कृतमासात्रिकं तेन प्रसीद पुरुषोत्तम ॥ ७१ ॥

व्याकृतम् । अनुक्तमपि नमस्कारभनेन कुर्यात् । 'प्रसीद भगवन्निति वन्देत् दण्डवदि'ति  
वाक्यात् । अत्रापि प्रसीद पुरुषोत्तमेति दर्शनात् । तदुक्तं गरुडपुराणे 'अन्नं चतुर्विधं पुण्यं गुणाब्जं  
चासृतोपमम् । निष्पन्नं स्वगृहे यद्वा श्रद्धया कल्पयेद्धरेः । नैवेद्यं परया भक्त्या घण्टाघैर्जयनिःस्वनैः ।  
नीराजनैश्चाहरहः पश्चादापोशनं बुधः । अथ शुकवते दत्त्वा जनैः कर्पूरवासितैः । आचमनं च ताम्बूलं  
चन्दनैः करमार्जनम् । पुष्पाञ्जलिं ततः कुर्याद् भक्त्यादर्शं प्रदर्शयेत् । नीराजनं ततः कार्यं कार्पूरं  
विभवे सती'ति ।

नक्तं शयनार्थं विज्ञापनस्य वक्ष्यमाणत्वान् मध्याह्ने शयनार्थं विजिज्ञपुः पञ्चभिः प्रीत इत्यादिभिः ।

प्रीतो देहि स्वदास्यं मे पुरुषार्थात्मकं स्वतः ।

त्वदास्यसिद्धौ दासानां न किञ्चिद्वशिष्यते ॥ ७२ ॥

'तं भजेदि'ति गोपालतापिनीये दास्यशुक्तं तस्य साधनसाध्यत्वेन हानमनुपपन्नमत उक्तं  
स्वस्यात्मनो दास्यं सर्वात्मभावरूपं निरोधलक्षणग्रन्थोक्तं तनु साधनासाध्यं 'शुक्तिं ददाति कर्हिचित्  
स्य न भक्तियोगम्' 'प्रदानवदेव तदुक्त'मिति स्मृतिसूत्रवाक्याभ्याम् । 'पुरुषभूषण देहि दास्यम्' इति  
पञ्चाध्याय्याम् । अतः प्रीतो देहि स्वदास्यं मे इत्युक्तम् । पुरुषार्थात्मकमिति । तच्च 'अतस्त्वितर-  
ह्यायो लिङ्गाच्च' 'तद्भूतस्य तु नातद्भावो जैमिनेरपि नियमातद्रूपभावेभ्य' इति सूत्रद्वये साधना-  
ध्यायोपान्त्य उपपादितम् । श्रीभागवते च 'तथैव परया निर्बृत्त्या ह्यपवर्गमात्यन्तिकं परमपुरुषार्थमपि  
स्वयमासादितमपि नो एवाद्रियन्ते भगवदीयत्वेन परिसमाप्तसर्वार्था' इति । अत एवोत्तरार्थं  
'सालोक्यसाहिंसामीष्यसारूप्यैकत्वमप्युत । दीयमानं ग गृह्णन्ति विना मत्सेवनं जना' इति च

वाक्यम् । 'भक्तिमार्गे हरेर्दास्यं धर्मोर्थो हरिरेव हि । कामस्तस्य दिदृक्षैव मोक्षः कृष्णस्य चेद् ध्रुवम्' इत्याचार्यकारिका ।

एतावदिति ।

एतावदेव विज्ञाप्यं सर्वथा सर्वदेव मे ।

स्वमीश्वरोसीङ्कितं ते क्षुद्रोऽहं न विदामि हि ॥ ७३ ॥

इङ्कितज्ञाने सेवा न संभवति । भगवदीयत्वस्य च पुष्टिमागीयमोक्षत्वादेतावदेव विज्ञाप्यमन्यत्साधनसाध्यमिति । त्रिप्राय गां ददातीत्यत्र स्वानुमतिप्रकाशनवत् । विज्ञापनद्वारा स्वानुमतिः प्रकाशितात्र । गोवत् सर्वात्मभावदास्यं दास्यतीति सर्वथा सर्वेषु साधनसाध्यतदितरेषु प्रकारेषु । सर्वदा सर्वकालेषु आपत्संपत्स्वपि । तत्तत्सेवाकाल इङ्कितं 'इङ्कितं गतिचेष्टयोः' इति विश्वात् । चेष्टायाः कालत्वात् । क्षुद्रोऽल्पोऽसौ इति यावत् । 'क्षुद्रः स्यादधमकूरकृपणाल्पेषु वाच्यवत्' इति विश्वात् । विद्वामीति विदधातुर्लभे तुदाद्युभयपदी लभ इत्यर्थः । तादृशकाललामफलं परगामीति परस्यैपदम् ।

तुष्टुः स्वैः परमकारुणिक इति ।

परमकारुणिको न भवत्परः परमशोच्यतमो नहि मत्परः ।

इति विचिन्त्य सदा मयि किङ्करे यदुचितं ब्रजनाथ तथा चर ॥ ७४ ॥

पूर्वश्लोकसङ्गतित्तु प्रसादयुक्तो हि ददातीति प्रसादानन्तरं स्वदासदानविज्ञापनम् । स्वदास्ये इङ्कितलभः कारणमितीङ्कितलभविज्ञापनं तदनन्तरं वैराग्योत्कर्षात्स्वस्मिन्विचिकीर्षितमधीष्टीक्रियते 'निवेदितात्मा विचिकीर्षितो ग' इति वाक्यात् ।

किञ्च कियानिति ।

कियान्पूर्वं जीवस्तदुचितकृतिश्चापि कियती

भवान् यत्सापेक्षो निजचरणदास्ये बत भवेत् ।

अतः स्वात्मानं स्वं निरुपममहत्त्वं ब्रजपते

समीक्ष्यास्मन्नेत्रे शिशिरय निजास्याम्बुजरसैः ॥ ७५ ॥

कियान्पूर्वं जीवोऽणुरित्यर्थः । अणुचितकृतिश्चापि किद्यत्यण्वीत्यर्थः । यस्याः कृतेः सापेक्षो यत्सापेक्षो भवान् साधनसापेक्षो बत इति खेदे भवेत् । मर्यादायां साधनसापेक्षोऽहं भवाम्येवेत्यत आहुर्निजचरणदास्य इति लक्ष्मीवद्भवेदित्यर्थः । चरणदास्ये लक्ष्म्या अधिकारात् । पुष्टिफले दास्य इति चरणपदेन ज्ञाप्यते । ब्रजभक्तभावेन भजतः फलं नित्यलीलायां प्रवेश इत्यर्थः । अतस्त्वादृशफलानुरूपसाधनाभावात् स्वात्मानं निःसाधनजनोद्धारकं 'अह्वषापृतमि'ति वाक्यात् । स्वं महत्त्वं जीवन्मुक्तेऽप्यणुत्वसमानाधिकरणमतोऽनुग्रहमात्रात् तन्निष्ठाकृतिरपि महती पुष्टिफलोपयुक्ता तु निरुपममहती निरुपममहत्त्वं च स्वम् । निजास्यमेवाम्बुजं तस्य रसैरास्वादायैः तदनुभवैरित्यर्थः । विरहस्य 'सेवित' इत्यनेन वक्ष्यगणत्वाद्द्विरहतसे नेत्रे शिशिरयेत्यधीष्टम्, अधीष्टे लोठिति ।

किमित्यधीष्टीक्रियते पुष्टौ प्रवृत्त्यर्थं साधनानां विद्यमानत्वान्मर्यादायां स्थितेरुत्कर्षाद्यथाशास्त्रं साधनानि विधीयन्तामित्याशङ्कमानं प्रत्याहुर्भगवन्तं स्वदोषानिति ।

स्वदोषान् जानामि स्वकृतिविहितैः साधनशतै-

रभेर्थास्त्वङ्कुं चापदुतरमना यद्यपि विभो ।

तथापि श्रीगोपीजनपदपरागाश्रितशिरा-

स्त्ववीयोऽस्मीति श्रीब्रजचूष न शोचामि मुदितः ॥ ७६ ॥

स्वदोषा 'गुणदोषौ शुभाशुभा'विति वाक्यादशुभाः संशोष्या अशुचित्वबाहिर्युस्यादयस्ताम् । ते च जलकूपीटयोनिश्रीभागवतानुसन्धानैः साधनैः संशोध्यन्तां इति चेत्तत्राहुः साधनानां शान्तं यत्र तादृशैः स्वकृतिविहितैर्वस्तुभिरभेद्यान् भेतुमयोग्यान् आसमन्तात् पुष्टिफलाय पदुत्तरं साधनं यथा भवति तथा तानभेद्यांस्त्यक्तुं च न शक्नोमि इति शेषः । ननु पुष्टावत्यन्तानुग्रहेतरसाधनासाध्यत्वात्साधनोक्तिर्विद्वेति चेन्न । 'संयोगे वियोगवृत्तिः प्रेमे'ति शाण्डिल्यसूत्रभाष्ये वियोगे संयोगवृत्तिरपि गृहीतेति तां वृत्तिमादाय दोषाभावात् । अपदुत्तरो ह्यनापद्यपीति वा पाठः । तर्हि शोचय दोषसत्त्वे भक्त्यभावादिति चेद् 'एत५ह वा व न तपति किमह५ साधु नाकरत्वं किमहं पापमकरवमि'ति श्रुतेर्ब्रह्मविदं शोको न तपतीत्याहुः तथापीति । श्रीगोपीजना आविद्याकलाः परिद्वयमानाः तासामचतुरश्रीगोपीनां पदपरागो धूलिस्तपूजितशिराः गोप्यो मेघवद्वर्षन्ति ह्यतस्तदशितलीलेन शिरोधृतं रजोऽतस्त्ववीयोऽस्मीत्यनुमाय पुष्टिम्यस्तीति दोषाणां भक्त्यप्रतिबन्धकत्वं चाज्ञाव प्रमुदितो न शोचामि अतः संबोधनं ब्रजचूषेति ब्रजस्य निःसाधनस्य च ।

एवम्, 'आन्तरं तु परं फल'मिति 'सेवित' इति श्लोके वक्ष्यमाणपरफलार्थमपि विज्ञाप्य प्रासङ्गिके मध्याह्नशयनगोचरणेधीष्टेऽकार्षुः प्रियेति ।

प्रियासङ्केतकुङ्करीयवृक्षमूलेषु पल्लवैः ।

कृतेषु भावतल्पेषु क्रीडन् गोचारणं कुरु ॥ ७७ ॥

'मुदा चन्द्रावल्याः कुसुमशयनीयादि रचितु'मित्यादि श्रीगोस्वामिग्रन्थे । भावतल्पेऽपि चिह्निते बहुवचनेनेदानीन्तनकृतशय्यामन्दिरतल्पसङ्ग्रहः । कृतमार्जनमन्दिरवस्त्रशय्यामन्दिरे शय्यायाः कृतसेवाया यथाकालं तदुपर्याच्छादिताया दक्षिणपार्श्वे शय्याभोगं तदधोदेशे जलपात्रं च निधाय वामपार्श्वे ताम्बूलतट्टीमालाव्यजनानि चतुष्पट्टिका सूक्ष्मसिंहासनं च स्थापयेत् । 'सुखवासं सुरभिमत्तामूलाद्य'-मिति वाक्ये आदिपदात् । भावनात्रया श्रीहरिरायाणाम् । ततश्च 'इति शेषां मया दत्तां शिरसापाय सादर' इति वाक्योक्तं मालातामूलादि ग्राह्यम् । पुष्टिमार्गीयं विलासं हृदि स्थापीष्टमकार्षुः ।

सेवित इति ।

सेवितोऽत्र हरे रन्तुं गृहे मद्बुद्ध्यात्मके ।

निमीलयामि हृद्गारं विलसैकान्तसद्यनि ॥ ७८ ॥

'तं काचिन्नेत्रन्त्रेण हृदिकृत्ये'ति फलप्रकरणे वाक्यम् ।

ततो वस्त्रप्रक्षालनादिकं कुर्याद् बन्धेति ।

वस्त्रप्रक्षालनाहुष्टसंसर्गजमनोमलम् ।

महस्तेवाबाधरूपं मम कृष्ण निवारय ॥ ७९ ॥

'नकामः सर्वकामो वा मोक्षकाम उदारधीः । तीव्रेण भक्तियोगेन यजेत पुरुषं पर'मिति वाक्याद् हुष्टसंसर्गजमनोमलनिवृत्तिकामनया वस्त्रप्रक्षालनं 'स्वयं परिचरेद्भक्त्या वस्त्रप्रक्षालनादिभि' रिति सेवाप्रकरणे निबन्धस्य । आदिपदेन पुस्तकावलोकनमहाप्रसादग्रहणशयनव्यवहारादि ।

सायंसेवामाहुः । ततश्चतुर्थग्रहरे प्रसुप्तं प्रबोध्य फलादिकमर्पयेदिति । पद्भटिकात्मके दिने उर्वरिते प्रसुप्तं भगवन्तं प्रबोध्य गावो गोपाश्च ब्रजे जिगमिषवोऽतः शीघ्रं जागृहीत्यादिभावनोक्त-प्रकरणेच व्रजभक्त्यानुकरणेन प्रबोध्य फलमूलकन्दादिकमर्पयेदित्यर्थः ।

समर्पणे कीर्तनभक्तिमाहुर्बुधेति ।

यथा गोवर्धने भुक्तं फलमूलादिकं हरे ।

रामेण सखिभिः सार्धं पुलिन्दीभिः समर्पितम् ॥ ८० ॥

तथा फलादिकं सर्वं भुङ्क्ते भावार्पितं मया ।

पुलिन्दीबन्नावदानात् सार्धकं जन्म मे कुरु ॥ ८१ ॥

गोवर्धने श्रीगोवर्धनसमीपे 'वटे गावः सुशेरते' इतिवत्सामीप्ये सप्तमी । पुलिन्दीभिरिति ।

'पूर्णाः पुलिन्ध' इत्यत्र व्याख्याने ता अप्युपभुक्ता इत्युक्त्या सान्निध्यात् । 'हन्तायमद्रि'रित्यत्र कन्द-  
फलमूलादिकं पुलिन्दीभिराहृतं श्रीगोवर्धने स्थितं तदादिभिः समर्पितं प्रकरणाच्च 'उभयाकाङ्क्षा हि  
प्रकरणम्' प्रमाणमिति पूर्वतप्रकाराः । पुलिन्दीनां पूर्णत्वेन फलाद्याहायोकाङ्क्षा फलादीनामाहारकाकाङ्क्षा  
एवं च साहचर्यादुभयोरङ्गाङ्गिभावः । भावार्पितमित्यत्र भावः क इत्यपेक्षायामाहुः पुलिन्दी-  
बदिति । पुलिन्दीनां यथा भावो दत्तः 'पूर्णाः पुलिन्ध' इत्यत्रोक्तः स्मररूपः स तुभ्यं श्रीराधा-  
श्रीसखीभ्यां मन्थरगत्या निक्षुब्धे नीताय ब्रजभक्तैर्दृष्टाय ब्रजतरुणीकण्ठे हस्तायोत्थापनभोगं समर्प्य यतो  
मम जात इति । एतावत्पर्यन्तं जन्म निष्फलं गृहे त्वां सेवमानस्य वने गमनाभावादपूर्णलक्षणमिदानीं तु  
वनभावनाया अत्र मन्दिर एव कृतत्वात् कुङ्कुमादि मुखादौ तिलकादिरूपेण लेपविधिपश्चितस्य स्मरण-  
रुक्छमनरूपं तादृशकुङ्कुमाद्यर्थेन सह वर्तमानं सार्धकम् । ननु कुङ्कुममिदानींतनानां कुङ्कुमतिलकरूपं  
वैष्णवलङ्कं न तु तच्छमनाय लक्ष्मीप्रवेशद्वारमिति चेन्न । भावशमनार्थं धारणं भाववतामविरुद्धमिति ।  
एतादृशं सार्धकं मे मम जन्म कुरु । अत्र किं मानमिति चेन्न । 'एककालं द्विकालं वा त्रिकालं  
बाडपि पूजयेत्' इति निबन्धः श्रीभागवतं च 'अथार्हयेदि'ति । वाराहेपि षोडशे च 'ततः सायं प्रकुर्वीत  
मम पूजां तु भक्तितः । नानाविधानि खाद्यानि फलानि विविधानि च । नवनीतं दधि क्षीरं घनमाज्यं  
सुगन्धितम् । विकारानैक्ष्वांश्चापि शर्करादीन् स्वशक्तितः । निवेद्य मां सताम्बूलं दक्षिणां च स्वशक्तितः ।  
ततो नीराजयित्वा तु प्रणम्यापि च भक्तितः' इति । अत्र व्यवस्था श्रीमदाचार्याणामाज्ञया विधीयते ।  
'सेवाकृतिर्गुरोराज्ञा बाधनं वा हरीच्छये'ति नवरत्नात् । विष्णुरहस्ये च 'अविज्ञाय विधानोक्तां  
हरिपूजाविधिक्रियाम् । कुर्वन्भक्त्या समाप्नोति शतभागं विधानतः' इति । शतांशं फलं शतभागम् । तत्र  
भगवतांश्याचार्याणां कुम्भनदासादीन् पृच्छतः प्रत्याज्ञा । नानाविधानि खाद्यानि शयनभोगे, उत्थापन-  
समये तेषां दुःकरत्वाच्च । अतः फलानि विविधानि कन्दमूलफलानि समर्पणीयानि । विकारानैक्ष्वां-  
श्चापि शर्करादीनपि, सन्ध्याभोगे शीतलपानकरसादिकं नार्पयेदित्याज्ञया उत्थापने समर्पणीयम् । जल-  
पात्रं पुनर्भर्तव्यं तदाज्ञात एव । भावनाप्यत्रास्ति महानुभावानाम् । ननु पुराणपाठक्रमो बलीयानाचार्यो-  
पदेशत इति पाठक्रमोऽस्तु हीति चेन्न । पुराणस्याप्राप्तविधिनापि चरितार्थं श्याचार्योपदेशस्यानुष्ठान-  
स्मरणायैवाभिव्यक्तस्य बाधनायासाभ्यर्थात् । तदिदं पूर्वतश्चे पञ्चमस्य नवमाधिकरणे चिन्तितम् ।

ततो घटिकानन्तरं भोगं विद्यज्याचमनमुखवस्त्रताम्बूलमालोत्थितवेणुवेत्रचतुष्पाद्यः समर्प्याः ।  
वदनन्तरं कृत्यमाहुः । ततो ब्रज आगच्छन्तं विज्ञापयेद् बलभद्रादय इति ।

बलभद्रादयो गोपा गावश्चापे च पृष्ठतः ।

गोपिकावेष्टितो मध्ये रणश्रेणुर्ब्रजामात् ॥ ८२ ॥

दिवा विरहजं तापं ब्रजस्थानां यथाहृतम् ।

तथा मञ्जोचने नाथ शिशिरीकुरु संततम् ॥ ८३ ॥

ब्रह्मणे श्रीगोवर्धननगे वेणुं कृणुश्चरुदस्तदाज्ञया बलभद्रावयो बलभद्रसंघट्टिनो गोपाः  
गावश्चाग्ने तत्रापि गावः पृच्छतः । च पुनरात्मनो गोपाः गवां पृच्छतः सर्वासां स्वयमात्मा कमलहस्त  
एकाकी वनं दृष्ट्वा स्वगोपेष्वगाव्य वने दिदृक्षुमक्तदर्शनार्थं सार्धं त्यक्त्वाऽग्नेऽग्ने गत्वा भक्तान् रहस्यसत्तं  
प्रदर्श्य तामिर्गोपिकाभिर्वेष्टितो मध्ये रणद्वेषुर्बलभद्रादिसर्वसहितो ब्रजस्यागमात्  
द्विषा विरहजं तापं ब्रजस्थानां गोगोपिकानां गृहस्थितानां गोधूर्तिं दृष्ट्वा नेकफलहस्ताना-  
मनेकस्वापहस्तानां जलपात्रचतुष्पादीमुखवस्त्रताम्बूलाभरणाचमनपात्रवस्त्रहस्तानां परस्परं दत्तकरताल-  
कानां सन्ध्याभोगस्त्रीकारेण हृतवान् । तापपदस्य नपुंसकत्वे तथैव । तथा नामैवंप्रकारेण मङ्गोचने  
शिशिरीकुट्ट सन्ततं निरन्तरम् । ततो यात्किञ्चिन्मोदकादि समर्पयेत् । ततो विज्ञापनानन्तरं  
मोदकादीत्यत्रापिदेने पूर्वोक्तं ब्रजभक्तहस्तगतं सर्वम् ।

कीर्तनमाहुः श्रीति ।

श्रीमन्नन्दयशोदादिप्रेम्णा मुक्तं ब्रजे यथा ।

भोजनं कुरु गोपीश तथा प्रेमार्पितं हरे ॥ ८४ ॥

अत्र भावनानुरोधेनार्थच्छ्रीमन्नन्दयशोदे आदी यासां ब्रजभक्तानामित्यतद्गुणसंविज्ञानो  
बहुव्रीहिः । अत एव गोपीशेति संबोधनम् । तत आरात्रिकं कृत्वा शृङ्गारोत्तारणार्थं विज्ञाप्योत्तार्य  
पयःकेनं पयो वा समर्पयेत् । ततो ब्रजभक्तानीतत्वेन स्मृताचमनमुखवस्त्रताम्बूलसमर्पणानन्तरं सखी-  
बोधितपुत्रागमनत्यक्तपुत्रविरहया स्वकृतमालार्पितया स्वगृहे नीतपुत्रया पुत्रसंभवादितोत्तरीयया कृता-  
रात्रिकं स्मृत्यारात्रिकं कृत्वा उत्तारयेति ।

अत्र कीर्तनमाहुः राधिकेति ।

राधिकाश्लेषान्तरायभूषणोत्तारणात् प्रभो ।

निशि तत्कृतशृङ्गाराङ्गीकारार्थं प्रसीद मे ॥ ८५ ॥

शृङ्गारोत्तारणं तु पूर्वं मुकुटोत्तारणम्, पश्चात् काञ्चनीपदवाच्यकटिवस्त्रोत्तारणम्, एवं क्रमेण  
यशोदाया कृतेभेव । तत्कृतशृङ्गार उष्णीषादितिलकतन्मुक्ताफलावलिद्युगलोत्थितमुक्तामालानासा-  
भूषणचिमुकामरकर्मफूलकण्ठमालाकराभरणनूपुरमुद्रिकानखभूषणनीवीरचितः । पयःकेनमित्यादि ।

अत्र कीर्तनमाहुः ब्रजेति ।

ब्रजे स्नानन्दतो दोहं बलेन सह गोपकैः ।

कृत्वा पीतं पयःकेनं तथा पिब ब्रजाधिप ॥ ८६ ॥

ब्रजे गोस्नाने स्नानन्दतः 'आनन्दमु'गिति श्रुतेः, पीतमित्यनेनान्वयि, स्वयं दोहं कृत्वा  
गोपकैः शृङ्गारं राश्रुषितं कृत्वा वनसंघन्धिनीं वार्तां पृच्छन्त्या यशोदाया अभिमुखे स्थितात्मभगवन्तं  
धारोष्णदुग्धपानार्थं विज्ञापकैर्गोपकैस्त्यानन्दद्वारकत्वेन प्रकारेण पिब । ननु नाहं पिबामि, आनन्दः  
पास्यतीति, तत्राहुः ब्रजाधिपेति । ब्रजस्य स्त्रीकृतस्याधिप, अहमपि स्त्रीकृतः, अतः पिब ।  
आचमनमुखवस्त्रताम्बूलानि ततः समर्पणीयानि । अग्निमां व्यवस्थाभाहुः । तमोदीपं निषेध निश्चि  
दुग्धाच्चादि समर्प्य शयनार्थं विज्ञाप्य शयनं कारयेदिति ।

तमोदीपनिषेदने कीर्तनमाहुः वासरीयेति ।

वासरीयबियोगार्तराधिकास्याबलोकने ।

दीपार्पणाद्गोपिकेश प्रसीद करुणानिषे ॥ ८७ ॥

वासरीयधियोगार्तस्य भगवतो राधिकेत्यादि । 'अस्यैव चोपातेरूपमे'ति व्याससूत्रात् । राधिकया वियोगस्य ब्रजागमात् परिद्वतत्वाच्च । तमोदीपस्य यत्किञ्चिद्विषयसत्त्वेऽर्पणस्य श्रीमद्वारा-  
चार्याज्ञाविषयत्वेन निशीत्युत्तरान्वयि फक्किकायाम् ।

निशि दुग्धान्नादिसमर्पणे कीर्तनमाहुर्वृग्धेति ।

दुग्धान्नादि यथा भुक्तं रोहिण्युपहृतं निशि ।

ब्रजनायक भोक्तव्यं तथैव हि भवद्वर्षितम् ॥ ८८ ॥

वाराहीयवाक्येषु विविधानि खायानि भक्तसूपशाकसन्धितलवणपर्पटरूपाणि शयनभोगे वारा-  
हीयवाक्ये 'दधि क्षीरं घनमाज्यं सुगन्धितमि'त्यस्मिन् दधि तक्रलक्षकं कथितचणकपूर्णादिमिश्रित  
तक्रलक्षकं च 'कडी'ति लोके 'क्षीरं घनमाज्यं च सुगन्धितम् । एलाकर्पूरयुतं च पेयं तदि'ति  
गुप्तरसात् । क्षीरं च सुगन्धितम् । तत्र दुग्धान्नं यशोदया प्रथमं भोजितमिति दुग्धान्नादीत्युक्तम् ।  
रोहिण्युपहृतमिति । गोष्ठे गते भगवति यशोदा भक्तसूपादिकं शयनभोगार्थमपचत्, ततो रोहिणीं  
पाकरक्षार्थं निरूप्य गोपगोपबालगोपीः पृष्ट्वा गोष्ठं गत्वा भगवन्तमुक्तवती, भोज्यं सम्पाद्य मयागतम्,  
स्त्रियो गृहे गायन्ति, रोहिणी भोजनकालं प्रतीक्षमाणस्ते इति, ततो भगवन्तमुत्सङ्गे कृत्वा, रामं  
चैकहस्तेन गृहीत्वा गृहे नीतवती, तदनन्तरं बलं दक्षिणभागे उपवेश्य स्वयं वामभागे उपविश्य,  
सखी जलपात्रं वामभागेऽपरत्, रोहिणीञ्जितु ज्ञात्वा महास्थालीमानीय भगवदग्रे धृतवती, बलं  
दृष्ट्वा दृष्टवती, तद् रोहिण्युपहृतं तथैव पूर्वोक्तरीत्या रोहिण्युपहृतमोकृत्वेन । यशोदाजिद्  
दुग्धौदनं प्रथममत्याग्रहेण मुखेऽकरोत् । धूपदीपावर्ष्यं च यथादृष्टं कर्तव्यम् । ततो षट्कानन्तरं  
कृत्यमाहुः । ततस्त्राःबूलाचमनादिकं विधाय, आरात्रिकं कृत्वा, शयनार्थं विज्ञाप्य, शयनं कारये-  
दिति । आदिपेदेन मुखवस्त्रमालाचन्दनखलपत्रजलानि, गुलाबजलमिति लोके । 'अथाह्येदि'ति  
वाक्यात् । 'उपगायन्नि'ति स्मरणाद् गानं स्वस्य अन्यस्य वा शयनार्थमित्यादिपूर्वोक्तानुवादः ।

शयनार्थं विज्ञापने कीर्तनमाहुः 'गृणन्नि'ति स्मरणाद् भावेति ।

भावात्मकास्मद्दयपस्यङ्गे शेषरूपके ।

रमस्व राधया कृष्ण शयानो रसभावतः ॥ ८९ ॥

रसमावान् प्राप्येति रसभावत इत्यस्यार्थः । तदुक्तम् 'नमामि हृदये श्रेष्ठे लीलाञ्जीराम्बि-  
शायिनम् । लक्ष्मीसहस्रलीलाभिः सेव्यमानं कलानिधि'मिति दशमसुबोधिन्यारम्भे ।

इदं च कीर्तनीयम्, तदाहुः अयीति ।

अयि ब्रजसखि ब्रज ब्रजबधूकदम्बाम्बिका-

समर्हणफलीभवच्छरणपङ्कजस्यान्तिकम् ।

नितम्बमिलदम्बरकणितहेमदामाङ्गना-

दृप्तस्य नलिनावलीप्रतिभटप्रभस्य द्रुतम् ॥ ९० ॥

ननु श्रुतिरूपाणां वृत्तान्तं परित्यज्य ऋषिरूपाणां वृत्तान्तपरिग्रहे किं षीजमिति चेन्न ।  
अत्र भक्तिवर्धिनीनवरत्नश्रीभागवतोक्तरीत्या सेवोपक्रान्ता, भक्तिवर्धिनीयां तु 'गृहे स्थित्वा स्वधर्मतः ।  
अध्यावृत्तो मजेत् कृष्णं पूजया श्रवणादिभि'रित्युक्तम्, पूजायामपि 'भक्तिमार्गानुसारेण उपचारा  
मुस्या' इति भक्तिमार्गानुसार उक्तः । 'पत्रं पुष्प' मित्यत्र 'कुर्वीत सर्वाणि कर्माणी' त्यादिपद्यत्रिके च  
भक्तिमार्गानुसारिणां प्रपञ्च उक्तः । अत्र च ऋषिरूपाणां वृत्तान्तप्रसक्तिः, न श्रुतिरूपाणात् । ता

अन्यपूर्वास्तासां त्यागोऽङ्गम् । एतासां तु हत्यागः । 'अत्यागस्त्यागादुत्तम' इति निरूपयितुं साधनप्रकरणे व्रतचर्योक्त्यादि 'हेमन्ते प्रथमे मासी' त्यादिपद्येषु । तदटिप्पण्यादौ च स्फुटम् । अत ऋषिरूपाणां परिग्रहः । तत्र अय्यीलनुनयः । 'अयि प्रशानुनययो'रिति विश्वात् । अत्राधिकारः कृतपुण्यपुञ्जानामृषिरूपासजातीयभाववताम् । तथा चोक्तं महाकौर्मे 'अग्निपुत्रा महात्मानस्तपसा क्लीत्वमापिरे । भर्तारं च जगद्योनिं वासुदेवमजं विभु'मिति । पद्मपुराणेणि 'दण्डकारण्यवासिनामृषीणां श्रीकोसलेन्द्रे रिरंसाभर उक्तः । ब्रजसखीति सम्बोधनं ब्रजबधूनां कदम्बः सिद्धार्थस्तद्रूपमम्बिकायाः समर्हणं तत्फलीभवद्यच्छरणपङ्कजं तस्यान्निकं समीपं ब्रज । नितम्बो हि कटितटः स्कन्धो वा, तत्र मिलदम्बरं तच्च कणितं शब्दयुक्तं हेमदाम हेमरञ्जुः कट्याभरणरूपं कराभरणरूपं वा । तत्र ते आलिङ्गनविशेषे । तादृशहेमदामयुक्ताङ्गना-नितम्बमिलदम्बरकणितहेमदामाङ्गना तथा तामिवां वृतस्य । किञ्च नलिनानां कमला-नामाक्षर्यस्तत्सदृशी प्रभा कान्तिर्यस्य पङ्किसादृश्यमङ्गुलिद्वारा । श्रीढायामनेकत्वमप्येकस्या-विरुद्धं योगिवत् ।

एवमष्टविषकामान्तर्गतोऽमर्यादभोगस्तमाहुः निर्भरमिति ।

निर्भरं श्रीढतोरालि कुञ्जे विगतवाससोः ।

अन्योन्यप्रभयेचासीदन्योन्यस्योचितांशुकम् ॥ ९१ ॥

कौ जायत इति कुञ्जः पृषोदरादिः । अन्योन्यप्रभया 'कोटिसूर्यसमप्रभ' इति पुरुषोत्तम-सहस्रनाम्नि नाम्नाश्चिकीडिषायाः प्रमानियामकत्वेन प्रभाया उचितांशुकत्वम् । नयनतेजोनुपहारकत्वं तत्तदवयवयोग्यत्वमुचितत्वम् । ततोऽन्योन्यप्रभयेत्यत्र 'प्रकृत्यादिभ्य उपसङ्गपानमि'ति वार्तिकेनाभेदे तृतीया अन्योन्यप्रभामिन्नमन्योन्यस्योचितांशुकमित्यर्थः ।

श्रमशयनमाहु रतीति

रतिश्रमशयानयोरलसलोचनाम्भोजयोः

कलं किमपि कूजतोरभिमुखं मिथः सस्मितम् ।

रताङ्गभरिताङ्गयोर्मिलितजानुसंवाहने

पदाम्बुजतलानि मद्वि लुठन्तु राघेशयोः ॥ ९२ ॥

किमप्यनिर्वचनीयम् । रता च रतश्च रतौ तौ चाङ्गभरिताङ्गौ च तयोः । अङ्गो भूषणम् । एतादृशराघेशयोः पदाम्बुजतलानि । मिलितानि जानूनि तेषां संवाहनार्थं निमित्ते सप्तमी चर्भणि द्वीपिनं इन्तीतिवत् । मन्वुवि लुठन्तु लुट लुठ उपधाते स्वादिः परस्मैपदी सेह प्रार्थने लोड । 'प्रार्थिते वा ततः किं स्यादि'त्यस्य रत्यतिरिक्तविषयत्वाद् 'रतिप्रादुर्भावो भवतु सततं श्रीपरिवृष्ट' इत्यत्र तथा निश्चयात् । दाक्षिण्येन गच्छतु । 'उपसामर्ष्यदाक्षिण्ये'ति विश्वाद्, इन हिंसागलोरदादिः परस्मैपद्यनिद ।

अतिदुर्लभत्वात्सन्दिहानाः फलाशौ संशयमाहुः केलीति ।

केलीभान्तशयानश्रीराधाश्रीशपदसरोजानि ।

कूपया कृतानि मदुरसि कवानु संलालयिष्येऽहम् ॥ ९३ ॥

अनु संशये ( अनु संशये चेति ) अनु पश्चाद्वा 'पश्चात् सादृश्ययोरन्वि'ति विश्वकोशे । मत्कर्तृकं संठालनं यविष्यत्कालिकं अनु संदिग्धमित्यर्थः ।



विज्ञापनामाहुः प्रातरिति ।

प्रातः कुञ्जगृहाद्दहिर्यदि समागत्य स्थिता त्वं भवस्य-  
म्भोजाक्षि ददासि चर्वितमिदं चाकार्यं हस्तेन तु ।

ताम्बूलस्य यदा पुनस्तदिह सच्छिद्रस्य मुक्त्यापि च  
कार्यं किं सततं प्रसीदसि यदि त्वं स्वामिनीत्थं तदा ॥ ९४ ॥

हस्तेनाकार्यं सच्छिद्रस्य मम । सच्चिद्रं जीवरूपं यस्य देहादिसङ्घस्य । पुष्टिफलस्यात्य-  
न्तानुग्रहसाध्यस्य मुक्तजीवापेक्षामावेपि मार्गरीत्या ज्ञानिनो मर्यादाभक्तस्य वा पुष्टिभक्त्युत्केर्न दोषः ।  
मुक्त्यापि कार्यं च किम्, न किमपीत्यर्थः । 'तदापीतेः संसारव्यपदेशा'दिति व्याससूत्राद्  
अपीतेर्माँक्षस्य । त्वमित्थमहोरात्रं सततं निरन्तरं प्रसीदसि । ननु सायं सेवां विधाय न  
किञ्चित् कृत्यम्, प्रातः पुनस्ताम्बूलचर्वितग्रहणमिति कथमहोरात्रं सततं प्रसीदसीत्युक्तमिति चेन्न  
रात्रौ ताम्बूलचर्वितग्रहणानन्दिना स्थितं निद्रा तु सेवायामालस्याभावायेति सततमेवेति । ननु  
संसारवन्मुक्तेरपि हेयत्वं यत्र तादृशं चेत् पुष्टिमार्गीयं तत्त्वम्, तदा मुक्तेः पुरुषार्थत्वबोधिकायाः  
श्रुतेः प्रतारकत्वमापततीति तद्बोधकप्रमाणानां तत्स्तुतिमात्रपरत्वमिति चेन्न 'सूक्ष्मं प्रमाणत'  
इत्यादिसूत्रेऽस्याः शङ्काया निरासात् ।

एतावती श्रीगोपीनाथजितां पद्भतिरूपा कृतिः ।

ननु सगुणं ब्रह्मेदम्, न तु निर्गुणमिति चेत् तत्राहुः श्रीति ।

श्रीबल्लभाचार्यमते फलं तत्प्राकृत्यमन्त्राव्यभिचारिहेतुः ।

प्रेमैव तस्मिन् नवधोक्तभक्तिस्तत्रोपयोगोऽखिलसाधनानाम् ॥ ९५ ॥

निर्गुणं ब्रह्माखिलसाधनान्तर्गतशमाद्युपेतस्याध्यात्मिकचित्तशुद्धिमतो ज्ञानफलमक्षरम्, सगुणं च  
धारणाश्रयो विराडात्मा, स च 'ततो विराडजायते'ति श्रुतेः पुरुषावतारः । 'अतो ज्यायांश्च पुरुष' इति  
श्रुतेः । पुरुषस्तु ततो ज्यायान् उभयव्यपदेशाधिकरणोक्तो भक्त्यैकलभ्यः 'यमेवैष वृणुत' इति श्रुतेः ।  
अतो निर्गताः प्राकृता गुणा यस्मात् तन् निर्गुणमितीदं निर्गुणमेव रूपम् । तदुक्तं 'मन्निष्ठो निर्गुणः  
स्थितः' इति भगवन्नित्यस्य निर्गुणत्वे भगवतो निर्गुणत्वे किमु वक्तव्यम् । यत्तु विश्वकोशे प्रकृतिपदं  
परमात्मनि प्रयुक्तम्, तदपि 'प्रकृतिमगन् किल यस्य गोपवध्व' इत्यत्र प्रकृतिपदस्य स्वरूपपरत्ववत् स्वरूपे  
प्रयुक्तम् । यद्वा । एतादृशफलप्राप्तिः कुतः साधनादित्याकाङ्क्षायामाहुः श्रीति । फलं तत्प्राकृत्यम् ।  
'एतेन स्वरूपसैव फलत्वमुक्तं भवतीति मुख्यः सिद्धान्तः सूचितो भवती'त्यादि 'आदित्यादिमतयश्चात्र  
उपपत्ते'रिति सूत्रभाष्यात् । प्रेमैवेति । साधनाध्यायोपान्त्ये 'श्रुतेभ्ये'ति सूत्रे 'भक्तिरहस्यमजनं तदि-  
हामुत्र फलभोगनैराश्येनैवामुष्मिन् मनःकल्पनमेतदेव च नैष्कर्म्य'मिति श्रुतिरुदाहृता । मनःकल्पनं  
प्रेमापरपर्यायमित्युक्तं प्राक् । नवधोक्तेति वाक्यान्वयाधिकरणे उपपादितम् । तत्रोपयोगो  
नवधामक्तावुपयोगः । उपासनायाश्चित्तशुद्धिद्वारा मक्तावुपयोगो भाष्ये ज्ञान उपयोगेपि मक्तावेवो-  
पयोगो मक्तेर्ज्ञानव्यापारत्वात् । एवं साङ्गं योगश्च स्वतो मुक्तिसाधकौ भिन्नौ । अखिलसाध-  
नानां धर्मादीनामित्यर्थः । एतच्च 'सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्व'दिति सूत्रभाष्ये निरूपितम् ।

'ननुक्तं मर्यादाभक्तिफलं पुष्टिभक्तिफलं केन इत्यपेक्षायां तद्विशेषसर्वात्मभावेनेत्याहुः तत इति ।

ततो यदिन्दीवरसुन्दराक्षीवृत्तस्य वृन्दावननन्दितार्हे'ः ।

सर्वात्मभावेन सदास्यलास्यमस्यानिशं सानु फलानुभूतिः ॥ ९६ ॥

ततः प्राक्प्रानन्तरं इन्दीवरस्तुन्दराक्षीवृतस्य वृन्दावननन्दिताहेरस्य सर्वात्म-  
भावेन अनिशं सदास्यं लास्यं यत् सानु फलानुभूतिः । इन्दीवरं कमलं तद्वत् सुन्दरे अक्षिणी  
यासां तामिः संवेष्टितस्य तापापहारिभक्तिमार्गीयज्ञानवतीसंवेष्टितस्य 'स्वामिन्यो गुरव' इति वाक्याद्गुरुसं-  
वेष्टितस्य तस्य तापापहारिभक्तिमार्गीयज्ञानवत्त्वात् । एतादृशसांहेः भक्तिमार्गे भक्तिरूपाहेः सेव्यत्वात् ।  
तदुक्तं 'विधिर्वा धारणव'दिति सूत्रभाष्ये । याम्यां पञ्चां 'हृत्पद्मकर्णिकाधिष्यमाक्रम्यात्मन्यवसितम्'  
समर्चताम् । तयोर्द्वयोरेकस्य बांहेः समर्चनद्वारेश्वरार्चनं मर्यादायाम्, पुष्टौ तु 'वृन्दा भक्ति'रिति  
कृष्णोपनिषत् तयोपलक्षितं वनं वृन्दावनं तत्र नन्दितस्य समृद्धितसांहेः । अयमर्थः । वृन्दावने  
सच्चिदानन्दो भगवान् सेव्यः, तदुक्तं गोपालतापिनीये वृन्दया वृन्दावनमिति द्वादशमं वनमुक्त्वा  
'द्वादशी तु भूम्यां तिष्ठति, ता हि ये यजन्ति, ते मृत्युं तरन्ति, मुक्तिं लभन्त' इति श्रुतौ  
कृष्णमूर्त्युक्तेः । ननु कथं कृष्णमूर्तिलाभ इति चेन्न । तत्र हि रामस्य राममूर्तिः,  
प्रद्युम्नस्य प्रद्युम्नमूर्तिः, अनिरुद्धस्यानिरुद्धमूर्तिः, कृष्णस्य कृष्णमूर्तिरित्युक्त्वा 'वनेष्वेवं मथुरास्येवं  
द्वादशमूर्तयो भवन्ती'त्यत्र तृतीयावृत्तौ द्वादशी कृष्णमूर्तिर्द्वादशमे वृन्दावने सिध्यतीति । एवं च  
वृन्दावनसमृद्धितोहिद्वाारा 'खे महिभि प्रतितिष्ठती'त्यं हिद्वाारा वृन्दावनसमृद्धितो भगवान् सेव्यः ।  
विशेषस्तु स्त्रीभिः समृद्धिस्तप्रयो वेणुगीते । अस्य प्रत्यक्षीकृतस्य 'शृण्वन्ति गायन्ति गृणन्त्यभीक्षणः  
स्मरन्ति नन्दन्ति तवेहितं जनाः । त एव पश्यन्त्यचिरेण तावकं भवप्रवाहोपरमं पदाम्बुज'मिति  
वाक्यात् । भगवद्भूतेन सर्वात्मभावेन पुष्टौ लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणोक्तनानिशं सदा सदास्यं दासेन  
सह वर्तमानं लास्यं तौर्यकम् 'लास्यं तौर्यत्रिक' इति विश्वात् । तुर्यमेव तौर्यं तौर्यमिव यथावदज्ञातं  
वा तौर्यं तौर्यकं देवं 'देवस्तुर्यो विशुः स्मृत' इति मण्डूकोपनिषदः । एतादृशं दास्यं यत् सा अनु  
मर्यादाभक्तिमनु पश्चात् फलं भजनानन्दस्तासानुभूतिः । सर्वात्मभावेनेत्यभेदे तृतीया ।  
सर्वात्मभावस्वरूपं स्वस्मिन् विगाढभावात्मकमिति लिङ्गभूयस्त्वसूत्रभाष्यप्रकाशेऽस्ति । एवं च विगाढ-  
भावाभिन्नं यदास्यं तेन सह वर्तमानं लास्यं चेत्, लास्यविगाढभावात्मको भजनानन्दो भवत्येव ।  
लास्यमनुभूतिर्भजनानन्दस्येति । 'स्वयमेवात्मनात्मानं वेत्य त्वं पुरुषोत्तमे'ति गीतायाः । ननु 'ततो  
यदिन्दीवरे' त्यादिकं मर्यादायामस्तु, कुतः पुष्टिर्व्याक्रियते इति चेन्न । सर्वात्मभावेनेतिपदात् ।  
नहि सर्वात्मभावः पुष्टिं विहाय भवति । मर्यादायां सर्वात्मभावो निरोधलक्षणग्रन्थोक्त इति चेत्,  
लास्येनेति पदादित्यस्तु । न हि सर्वात्मभावाभिन्नं लास्यं मर्यादायामस्ति । 'कामस्तस्य दिदृक्षैवे'ति  
वाक्यात् साधनासाध्यत्वे सति प्रदानसाध्यत्वात् सर्वात्मभावस्य । 'प्रदानवदेव तदुक्त'मिति सूत्रभाष्य  
एतदुक्तम् । 'यत्र नान्यत् पश्यति, नान्यच्छृणोति, नान्यद्विजानाति, स मूयते'ति । एतेन सर्वा-  
त्मभावस्वरूपमेवोक्तं भवती'तिभाष्यम् । कृतात्मनिवेदनो हि पुष्ट्यधिकारी न तु श्रुतात्मनिवेदनः ।  
अत्रानुफलानुभूतिर्भवत्विति विज्ञापना ।

पुरुषोत्तमप्रकरणे 'अज्ञात्वा पुरुषं पुष्टिमकृतात्मनिवेदनः । धर्मलोपकरो यस्तु स नरो नरकं  
ब्रजेदिति वाक्यं तत्राचार्यशुक्लाद्ब्रह्मत्वेत्यर्थादाचार्यपादान्त्रभजनं कर्तव्यत्वेनाहुः श्रीति ।

श्रीमदाचार्यपादाब्जं भवेद्येषां हृदि स्थिरम् ।

सदा भीराधिकाकान्तस्तत्र तिष्ठति सुस्थिरः ॥ ९७ ॥

अतः पितृपदारभोजभजनं सर्वथा मतम् ।

उत्समानामितो नान्या कृतिः काचन विद्यते ॥ ९८ ॥

नान्या कृतिः पौष्टिकानाम्, मार्यादिकीनां त्वन्या कृतिरुपदिष्टात्-साधनादन्या कृतिः ।  
उत्तमानामिति विशेषणात् । तथास्त्विति विज्ञापना ज्ञेया ।

किञ्च, विज्ञापनान्तरमाहुः मानुष्येति ।

मानुष्यप्राप्तिसाफल्यं यत्संसारविरागिता ।

सात्त्विकत्वस्य साफल्यं श्रीकृष्णस्यानुरागिता ॥ ९९ ॥

अत्र पूर्वार्धे 'नृदेहमाद्यं सुलभं सुदुर्लभं प्लवं सुकल्पं गुरुकर्णधारम् । मयानुकूलेन नभस्वतेरितं  
पुमान् भवाग्धिं न तरेत् स आत्महे'ति वाक्यम् । उत्तरार्धे 'सात्त्विका भगवद्भक्ता ये मुक्तावधिकारिणः ।  
भवान्तसम्भवा दैवात् तेषामर्थे निरूप्यत' इति निबन्धवाक्यम् । तथा च मनुष्याणां पूर्वार्धोक्तं  
सात्त्विकानां तु पूर्वग्रन्थोक्तं भवत्विति विज्ञापनात्र । सात्त्विकानामर्थे ग्रन्थकरणात् ।

मध्ये विज्ञापनायाः षट्श्लोकाः स्नानायोग्यैः स्नानविज्ञापनार्थाभिन्याः । पञ्चासृतस्नानोप-  
योगित्वाद् व्याक्रियन्ते । पञ्चेति ।

पञ्चासृतेन भावात्मरूपेणानिप्रियेण ते ।

स्नापयामि ततः स्नात्वा हृदि मे सुस्थिरो भव ॥ १०० ॥

'अकामः सर्वाकामो वे'ति वाक्याद् हृदि सुस्थिरत्वार्थं कारितं स्नानं सुस्थिरत्वफलकम् ।  
कथं लेह्यस्नाद्यप्यैः स्नानमिति चेत्तत्राहुः भावात्मेति । भावा वक्ष्यमाणस्तदात्मरूपेण ।  
अत एव अतिप्रियेण 'ऋतं पिबन्ता' विति श्रुतेः ।

वक्ष्यमाणभावानाहुः प्रियेति ।

प्रियाहास्यप्रभातुल्यरूपेण पयसा गवाम् ।

स्नानं समाचर विभो कम्बुस्थेन ब्रजेश्वर ॥ १०१ ॥

प्रभा श्वेतरूपा । कम्बुः शङ्खः । यद्वा । विज्ञापना आहुः षड्भिः पञ्चेति । शयनसमये स्नानं  
भक्तिमार्गविरुद्धं प्रत्यहं, ग्रहणेऽविरुद्धं तत्राहुः प्रियेति । प्रियेति पूर्ववत् । गवामिन्द्रियाणां पयसा  
रसेनास्वादरूपेण कम्बुर्गजस्तस्थेन स्नातेन 'आत्तगजेन्द्रलील' इति वाक्यात् । स्नानं ण्या शुद्धौ  
अदादिरनिद् । इन्द्रियशुद्धिं समाचर । श्रीशैराणाजिञ्जीमीर्मासिंहजिद्रूपया वाण्या प्रेरितोऽहं द्वितीया-  
र्थकर्ता । यद्वा । जलस्थलभेदेन क्रीडा द्विधा तत्र स्थलक्रीडामुक्त्वा जलक्रीडां स्नानात्मिकामाहुः  
पञ्चेति । अत्र पक्षे ततः प्रियाभिः सह त्वां स्नापयामि, त्वं प्रियाभिः सह स्नात्वेति पूर्वश्लोके, द्वितीये  
च प्रियाभिः सह त्वं नीराणां नीरेण शङ्खस्थेन गाङ्गेनेति गवां पयसा कम्बुस्थेनेति पदत्रयायो  
विश्वकोशात् स्नानमितरत् समानम् ।

राधिकेति ।

राधिकास्यासृतकरचन्द्रिकाविशदेन वै ।

सरसेन घनेनेह दध्ना स्नानं समाचर ॥ १०२ ॥

राधिकाया आस्यं मुखं तदेवामृतं चन्द्रस्तस्य करः प्रलयः किरणा वा तस्मिन्धिनी  
चन्द्रिका तद्वत् विशादः पाण्डुरस्तेन । पूर्वोक्तप्रयोजनायोक्तम् । सरसेन सजलेन । अम्लरस-  
सहितेन वा कम्बुस्थेनेत्यनुवर्तनीयम् । यद्वा । पूर्वार्धं पूर्ववत् । दध्ना श्रीनिवासेन वासेन वा शृङ्गारादि-  
रससहितेन घनेन दढेन स्नानं भयजनितचित्तोद्देगस्य शुद्धिं मार्जनं समाचर । नात्र कम्बुस्थेने-  
त्यनुवर्तनीयम् । जलक्रीडापक्षे षड्भिःस्नाने शीतं प्रतिबन्धकं भक्तिमार्गं, अतो दध्ना वासेन हेतुना  
प्रियाभिः सह त्वं स्नानं समाचर । इतरत् समानम् । नात्र कम्बुस्थेनेत्यनुवर्तनीयम् ।

प्रियेति ।

प्रियाधरासृतस्पन्दमधुरेण महाप्रभो ।

शाङ्गस्थितेन मधुना स्नात्वा मुदमवामुहि ॥ १०३ ॥

प्रियायाः अधरासृतमधुरजलं तस्य स्पन्दः प्रसवस्तद्वन्मधुरेण मधुररसवता । उत्तरार्धं स्पष्टम् । यद्वा । पूर्वार्धं पूर्ववत् । शाङ्गस्थितेन सुगन्धद्रव्यस्थितेन मधुना जलेन । चन्दनपात्रस्थितेन जलेन स्नात्वा कामातुरीपनशुद्धिं विधाय मुदमवामुहि । जलक्रीडापक्षे शङ्गस्थितेन जलेनेत्यर्थः । स्नानयोग्यं जलमिति चेन्न 'समः भुविणे'ति श्रुतेर्विस्फुलिङ्गसाम्येनोपपत्तेः । भक्तेन शङ्गस्थापितेन जलेनेति वा । स्नात्वा अङ्गशुद्धिं विधाय मुदमवामुहि ।

प्रियेति ।

प्रियास्नेहैकरूपेण घृतेन ब्रजनायक ।

स्नानं स्नेहात्मकं कृत्वा स्निग्धतां प्रकटीकुरु ॥ १०४ ॥

विशेषणं पूर्ववत् । स्निग्धतां भक्तिमतां भक्ततां वा । सुरतान्ते स्नेहो गच्छति स्नानानन्तरं प्रकटीभवत्यत उक्तं प्रकटीकुर्विति । यद्वा विशेषणं पूर्ववत् । घृतेन प्रदीप्तेन निर्नाशितेन पूर्वोक्त-सुगन्धद्रव्यप्रदीप्तेन कामेन स्नेहात्मकं स्नेह आत्मनि मनसि यस्मात् स्नानात्तादृशं स्नानं सुरतान्त-वैराग्यमार्जनं विधाय स्निग्धतां प्रकटीकुरु । जलक्रीडापक्षे घृतेन जलेनान्यत्पूर्ववत् । तथा च विश्वः 'घृतमाषे प्रदीप्ते च सलिले च घृतं स्मृत'मिति ।

प्रियेति ।

प्रियाप्रत्यङ्गसौन्दर्यमाधुर्यसमतां गतम् ।

तया शर्करया स्नात्वा प्रत्यङ्गोच्छ्रनतां ब्रज ॥ १०५ ॥

प्रियायाः प्रत्यङ्गमङ्गमङ्गं सौन्दर्यं स्वार्थं व्यञ्ज । सुन्दरं तदेव माधुर्यं प्रियं तत्समतां गतं यथा भवति तथा स्वं प्रत्यङ्गमुच्छ्रनतामुत्कृतां ब्रज । कया तया प्रसिद्धया शर्करया स्नात्वेत्यर्थः । यद्वा उं शंभुं प्रति पठति गच्छति तादृशोपलारूपशर्करया स्नात्वा तच्छक्तियुक्तत्वेन केवलमन्मथमन्मथत्व-मार्जनं विधाय भक्तमाधुर्यं प्रियतास्त्र्यं तत्समतां गतं यथा भवति तथा प्रत्यङ्गमुत्कृतां ब्रज । भक्तभक्तियोग्यं रूपं मन्मथमन्मथत्वं तिरोभाव्य प्रकटीकुरु भक्तभक्तिमात्रयोग्यं रूपम् । 'उपला शर्कराणि चे'त्यमरः । जलक्रीडापक्षे शर्करया कर्पररूपया कर्परः कटाहोण्डकटाहः 'कर्परः सारूपाले च शकामेदकटाहयो'रिति विश्वः । 'शर्करा कर्परान्तेऽपी'त्यमरः । अण्डकटाहान्ते गङ्गा स्वर्गङ्गा प्रियाभिः सह स्नात्वा । अन्यत्स्पष्टम् । एवं शयनार्थं विज्ञाप्य शयनं कारयेदिति ।

एवं स्नानानां रसरूपस्य विज्ञापनपूर्वकशायनमुक्त्वा दैन्येन हरितोषणसाधनेन नवनीतमुषं विज्ञापयन्तः संयोगे वियोगवर्तनं कुर्वन्त आत्मनः शयनस्य कारितत्वाद् आत्मनश्च गोपिकादिभ्यो निजानन्ददानार्थं तद्गृहे गोपिकाप्रार्थितस्य शयनानन्तरं गतत्वाद् विरहे विज्ञापनमाहुः हेति ।

हा नाथ हा रमण हा करुणैकसिन्धो हा कृष्ण हा पतितपावन दीनबन्धो ।

संसारसागरमहोर्मिषु भज्जमानं मामुद्धर प्रणतपालक बालकृष्ण ॥ १ ॥

हा नाथ उपतापक संयोगेपि वियोगवर्तनलक्षणप्रेम्णा, हा विषादं करोमि । 'हा विषाद' इति विश्वात् । नाथ नवनीतयाचक । एवमप्रेपि । रमण रमु क्रीडायाम् । करुणैकसिन्धो । पुष्टिप्राकट्यात् पुष्ट्यानेकविहाररूपरत्नप्राकट्यान् नवनीतमुद, करुणैकसिन्धुः, स्वरूपानन्ददानात् । कृष्ण सच्चिदानन्द । पतितानामपि पावन, किमुतास्माकम् । दीनबन्धुश्च । संसारोऽहन्ता-

ममतात्मकसंसारः सागरोऽनेकभगवत्सेवोपयोगितदनुपयोगिमात्सर्यदुःखेष्व्यादिनिधिः । गरेण नरक-  
साधकेन विषयेण विषेण सह वर्तमानो वा सगरः सगरस्यायं सागरः । तस्येदमित्यणिति सुघायाम् । महो-  
र्मयो गुर्वाद्युपरि क्रोधात्मिका ऊर्मयो मात्सर्यदुःखेष्व्यादिजा गुर्वाद्यतिरिक्ते क्रोधविषयनिन्दादयः  
तेषु मज्जमानं सुममानं मामुद्धर सेवोपयोगिसंसारं स्थापय, अन्यं शोषय । किं साधनमिति चेत्  
तत्राहुः प्रणनेति । प्रणामः साधनम् । मर्यादाभक्तौ प्रेमसाधनत्वेपि बन्दनभक्तावुक्तसाधनत्वं कुरु ।  
'अकामः सर्वकामो वे'ति वाक्यात् । बालः कृष्णो बालकृष्णः । 'कृषिर्भूवाचकः शब्दो जम्ब  
निवृत्तिवाचक' इति श्रुतेः । ब्रह्माण्डपुराणे च ।

'बालाय नीलवपुषे नवकिङ्किणीकजालामिरामजघनाय दिगम्बराय ।

शार्दूलदिव्यनखभूषणभूषिताय नन्दात्मजाय नवनीतमुखे नमस्ते' ।

इति नवनीतचोरविज्ञापना ।

रूपसेवासुक्त्वा अविशेषेण नामसेवां 'आवृत्तिरसकृदुपदेश' इति सूत्रेणावृत्त्याख्यां विज्ञापया-  
माहुः श्रीति ।

श्रीबालकृष्णोतिनाम सकलाभीष्टदं कलौ ।

जिह्वाग्रे वर्ततां तेन सदा मे कृतकृत्यता ॥ २ ॥

श्रीभिः शोभाभिर्षालोचिताभिर्मुक्तो बालः पुरुषविधम्राष्टणोक्तोभयलिङ्गवांश्च स कृष्णः  
सच्चिदानन्द इत्यभिधायकं नाम । ननुभयलिङ्गवत्त्वं न बालस्य, किन्तु 'कारणगुणाः कार्ये समायान्ती'ति  
प्रवादमूलकः कार्ये एकाकिनि पुरुषे भयं ज्ञापितः पुरुषविधे भयं कारणात्मकमिति चेत् । कार्ये  
भयस्य द्वितीयाभिनिवेशकृतत्वेन मायिकत्वे सत्युपपत्तेः 'भीषास्माद्वातः पवते भीषोदेति सूर्य' इत्यादीनां  
'भीरपि यद्विभेती'त्यस्य च विरोधाच्च । न च भयस्य ब्रह्मलिङ्गत्वमसम्भवीति शङ्काम् । 'अनुकृते-  
स्तस्य च' इति सूत्रेऽनुकृतेर्मयसत्त्वात् । न चैकरसत्वविरुद्धं बाल्यपौगण्डादिकं मुक्तसच्चिदानन्द-  
त्वानुपपत्तिसाधकं चेति वाच्यम् । 'व्यासेश्च समञ्जस'मिति सूत्रे 'सर्वतः पाणिपादान्तमि'त्यादिश्रुतेः  
साकारमेव व्यापकमिति भाष्यात् । एवमग्रे सकलेति पदम् । कलाविति । 'कलिं समाजयन्त्यार्या'  
इत्यादिवाक्यात् । कृतकृत्यतेति । पुरुषोत्तमयोगाध्याये 'यो मामेवमसम्भूदो जानाति पुरुषोत्तम-  
मि'त्यत्र पदजन्यपदार्थोपस्थितेरावश्यकत्वात्पदस्यापि कृतकृत्यतासाधने निवेशेनोक्तं कृतकृत्यतेति  
'एतद्बुद्ध्या बुद्धिमान् स्वाकृतकृत्यश्च भारते'ति गीतायाः ।

एवं विज्ञाप्य धृतानां शय्यानिकटे भोग्यानांशय्या श्रीगोवर्द्धननाथजिज्ञवनीतरायजिदादि भोग्यानां  
ताम्बूलमालातट्टीजलपात्रव्यजनादीनां च भोगं विज्ञापयामासुरप्रियमित्यादिपञ्चभिः ।

अप्रियं सप्रियं वापि धनहीनस्य मे प्रभो ।

मद्गृहे भोजनार्थाय ह्यागन्तव्यं महाप्रभो ॥ ३ ॥

अप्रियं सप्रियं वा भागमनं कर्तव्यम्, प्रविक्रिताज्ञानादित्यर्थः । मे मम मत्सम्बन्धि-  
भोजनार्थाय । ननु व्यापकोद्दहमानन्दमुक्त्वा मुनज्ज्येव गोपिकादिगृहस्थितोपीति चेत्, तत्राहुः मद्गृह  
इति । एतावत्पर्यन्तं प्रभुत्वं स्थितं मद्गृहागमनानन्तरं तु महाप्रभुर्जातः परिवृढोपि ब्रह्मन्जातः ।  
आचार्योक्तपरिवृढादृक्त्वात् । तत्रत्य 'परा काष्ठा प्रेम्णः पशुपतरुणीना'मिति वाक्यात् । मद्गृहं च  
गृहस्यस्य मे उद्धरणसमर्थत्वम् । हे गृहस्थोद्धारक परिवृढ, हे महाप्रभो बालस्तु ब्रह्मपादावपि श्रेते  
इति मद्गृहागमनविज्ञापना । 'चलसि यद्ब्रजाभारयन् पशून् नलिनसुन्दरं नाथ ते पदम् । शिलतुषाङ्गुरैः  
सीदतीति नः कलिलतां मनः कान्त गच्छती' ति न्यायेन भक्तमनःकलिलताजननात् ।

आगत्य तूष्णीं न श्लेष्यम्, किन्तु मक्तिमार्गत्वात् प्रीतिः क्रियतामित्याहुः चेति ।

या प्रीतिर्विदुरार्पिते मुररिपो कुन्त्यर्पिते याहसी  
या गोवर्द्धनमूर्ध्नि या च पृथुके स्तन्ये यशोदार्षिते ।  
भारद्वाजसमर्पिते शबरिकादत्सेऽधरे योषितां  
या प्रीतिर्मुनिपत्निभक्तरचिते ह्यत्रापि तां तां कुरु ॥ ४ ॥

विदुरार्पिते सेवने विशेषानुल्लेखः श्रीभागवते तृतीयस्कन्धे कथाश्रवणातिरिक्तसेवनाप्रसिद्धेः । तर्हि कथाश्रवणे विदुरार्पित इत्यस्तु कथाश्रवणार्पणास्मरणात् । तर्हि विदुरश्रुते इति मूलमस्तु 'इति सह विदुरेण विश्वमूर्तेर्गुणकथया सुधये'ति वाक्ये कीर्तनस्याप्युक्तेः । न च विदुरश्रवणादाविति वक्तव्यमिति शङ्कम् । अनर्पितस्यासाधनत्वात् । ननु विदुरमुत्तया विदुरश्रवणादीनामर्पितत्वमनुमास्यत इति चेन्न । मूलाविरोधादोम् । न च विदुरार्पिते श्रवणादाविति वक्तव्यमिति वाच्यम् । अनुमितार्पणनिवेशे पदक्लिष्टतापत्तेः । न चानुमितार्पणविषयश्रवणादाविति वाच्यम् । शरीरगौरवात् । अतोर्पितत्वेन श्रवणादीनां ग्रहणं युक्तमेव । कुन्त्यर्पितेऽखिलोदये । 'पृथयेत्थं कल्पदैः परिणूताखिलोदय'इति वाक्यात् । या प्रीतिः 'मन्दं जहास वैकुण्ठो मोहयन्निव मायये'ति वाक्यात् । महिमज्ञानेनैक्यबुद्ध्या लये प्राप्ते ऐक्यप्रतिबन्धकमायाभोगेन कुलसम्बन्धजा यद्यपि तथापि भगवान् प्रक्रान्तस्वविचारितमेव मोहं दत्तवान् । अद्भुतकर्मनिरूपणे तां तां कुर्वित्यत्र शाकपत्रे या तां पुनस्तां स्वकुलसम्बन्धजाम् । ब्रह्मबोधप्रतिबन्धानन्तरमपि सिद्धान्तमुक्तावत्युक्तो ब्रह्मबोधः । अद्भुतकर्मत्वाद्भगवतो नात्र मोहदानं विवक्ष्यते । गोवर्द्धनमूर्ध्नि या प्रीतिः यया हरिदासप्रीत्या गोवर्धनस्य मूर्ध्नि शिखरे ब्रजस्यार्तिं मोचयन् गवां दिनतापालिकां चक्राम । उत्थापनभोगं भुक्त्वा । तां प्रीतिं दासप्रीतिं कुरु । सुदाम्नः पृथुके चिपिटे खाद्यभेदे तन्दुले 'पृथुकः पुंसि चिपिट' इत्यमरः । 'चिपिटः खाद्यभेद' इति विश्वः । तत्र या प्रीतिः सत्यज्ञभोजनप्रीतिः । यशोदया अर्पिते स्तन्ये दुग्धे जग्धप्राये सति या प्रीतिर्विश्वदर्शनेन सुविस्मयजनिका । 'विस्मयोद्भूतगर्वयोरिति विश्वः । 'एकदार्भकमादाये'त्यादिसन्दर्भे सप्तमेध्याये स्पष्टमेतत् । उदासीनत्वश्रुत्या स्नेहो विरुध्यते इति कथमुदासीनस्यात्मनः स्नेह इत्याकाङ्क्षायामुदासीनस्य स्नेहो विरुद्धसर्वधर्माश्रयत्वेन निरूपितः । स्तन्ये या प्रीतिरिति वा 'भगवान्भक्तमक्तिमा'निति वाक्यात् । भारद्वाजो व्याघ्राट्स्थो विहङ्गमस्तदर्पिते रावेऽद्भुतरसे तद्ब्रह्मव्यापारो भगवत इति तदार्पितो रावस्तत्र या प्रीतिरद्भुतरसजन्या । अद्भुतरसस्तावत् 'चित्रं महानेष यतावतारः क यत्न एषोभिनवैव मङ्गिः । लोकोत्तरं यत्नमहो प्रभावः काप्याकृतिर्नूतन एष सर्गः' । यतेति हर्षे, मङ्गिः प्रकारः, एष सर्गः भारद्वाजशब्दसर्गः । अत्र लोकोत्तरदर्शनादिविभावः, नेत्रविकासायनुभावः, हर्षादिर्व्यभिचारी, विस्मयः स्थायिभावोद्भुतरसः । तां प्रीतिम् । 'चित्रं महानेष यतावतारः क कान्तरेषाऽकृतसाधनत्वम् । लोकोत्तरं कार्यमनुग्रहश्च कः प्रेम को नूतन एष सर्गः' । पुष्टिमार्गस्यस्य प्रभोर्वचः । कार्य फलश्च, अनुग्रहोऽनुभावः । शबरिकाः पुलिन्यः शबरिका पार्वती वा तद्वत्से कामे । पुलिन्यो वेशुगीते । पार्वती पुराणान्तरे । योषितां ब्रजमक्तानामधरे । 'अधरस्तु पुमानोष्ठ' इति कोशः । स्पष्टोर्थः । तां प्रीतिं कामात्मिकाम् । मुनिपत्निभक्तरचिते बहुगुणेजे । पत्नीत्यत्र हस्तो व्याकरणान्तराद् यथा परिणूताखिलोदय इत्यत्र नू स्तुतौ व्याकरणान्तरात् तु छन्दोऽनुरोधेन नू स्तुतावित्यस्य दीर्घः । यद्वा 'कथायोः संज्ञाछन्दसोर्षडुल'मिति सूत्रे बहुलग्रहणात् संज्ञाभावेपि पत्नीशब्दस्य ह्रस्वः । अत्र-महद्दे । यशोदा यथा ज्ञयने भगवन्तं नेष्यन्ती गोपीद्वारा ह्य्याभोगं धारयति रात्रिर्महती बालगोपालः

क्षुधितो भविष्यतीति शय्यानिकटे भोगं स्थापयेति गोपीमाञ्जापयन्ती तद्वारा भोगं धारयति तद्भार्वेन घृतभोगे प्रीतिं कुर्वित्वाहुः यशोदाया इति ।

यशोदायाः स्तन्ये तदनु नवनीते ब्रजगवां  
विहारे दध्यन्ने द्विजयुवतिदत्ते बहुगुणे ।  
तथा मित्रात्प्राप्ते पृथुकवरमुष्टी मुरहरे  
यथा प्रीतिस्तां मे प्रकटय सुनैवेद्यनिचये ॥ ५ ॥

पूर्वश्लोकव्याख्यानेन व्याख्यातप्रायमेतत् । मित्रात्सुदाह्नः पृथुकवरमुष्टौ पृथुकः स्वाद्यमेदस्त-  
त्सम्बन्धिनी बरा मुष्टिस्तस्याम् । यथेति यशोदादत्तत्वेन प्रकारेण उभयत्र स्ववृत्तित्वेन प्रकारेण 'वयं  
गोवृत्तय' इति वाक्याद् द्विजपत्निदत्तत्वेन प्रकारेण मित्रदत्तत्वेन प्रकारेण । सुनैवेद्यं तथा दत्तम्,  
तस्य निचयः शरदुत्सवादौ ।

प्रीतिकरणं विज्ञाप्य भोजने कृपाकरणे विज्ञापयांश्चतुः विदुरस्येति ।

विदुरस्य गृहे प्रीत्या यथा मुक्तं निजेच्छया ।  
तथैव शुद्धं नैवेद्यं मयि नाथ कृपां कुरु ॥ ६ ॥

व्याख्यातप्रायम् । यथा भक्तदत्तत्वेन प्रकारेण निजस्य भक्तसेच्छया । नैवेद्यमिति  
मातृचरणैर्नैवेद्यसमर्पणस्य कारितत्वात्प्राधान्येन नैवेद्यस्य ग्रहणम् ।

ताम्बूलतट्टीमालाजलभाजनव्यजनादिभोगं प्रार्थयन्तो 'यज्ञशिष्टाश्रुतशुभो यान्ति ब्रह्मसनातनम्'  
इति गीतायाः मुक्तशिष्टान्नदानं स्वकीयोभ्योधीष्टं कुर्वन्ति स्म ।

यथा त्वं गोपिकादिभ्यो निजानन्दं प्रयच्छसि ।  
तथैव मुक्तशिष्टान्नं भक्तेभ्यो यच्छ पुष्कलम् ॥ ७ ॥

यशोदाया शायितः श्रीगोप्या प्रार्थितो ह्यात्मा सखीशतेन भृङ्गैरावृतो भक्तगेहानुत्थाय गच्छति ।  
तदाभासोक्तताम्बूलादीनां भोगो भवति तद्वारा निजानन्दं रसस्वरूपानन्दं प्रयच्छति । आदिपदेन  
कर्मणि यज्ञशेषाश्रुतभोजनाद् ब्रह्मा संसिद्धिमास्थितो गृह्यते । तथैव यज्ञशेषाश्रुतत्वेन यज्ञशेषाश्रुत-  
भोगदातृत्वेन वा प्रकारेण 'प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्ता'दिति सूत्रेण धर्मात्मकयज्ञस्यापि  
धर्म्यात्मकत्वं मत्वोक्तम् । तथा च भाष्यम् 'यदेव विषया करोति श्रद्धयोपनिषदा वे'ति । एवं  
च पूजया श्रवणादिकमुक्त्वा आदिपदेनोपनिषदा श्रवणादिभिः पूजेत्युक्तम् । अधुना किञ्चि-  
दुच्यते । ननु 'नष्टान्तोऽनन्तपारस्य कर्मकाण्डस्य चोद्धव । सङ्घिसं वर्णविष्यामी'ति प्रतिज्ञाय  
'दत्त्वाचमन' मित्यादीनां वाक्यानां श्रीभागवते उक्तत्वात् तैर्दास्यप्रामाणिकीकरणमसङ्गतम्,  
दास्यार्चनयोर्मेदादिति चेन्न उपासनायामपि भक्तिमार्गानुसारेणोपचारा मुख्या इति 'दत्त्वाचमन-'  
मित्यादिवाक्यानां पाठादिक्रमानुरोधेनेदृशमर्चनं विधाय, तत्रेदृशदास्यभक्तिमार्गानुसरणम् । दास्य-  
भक्तिमार्गानुसारेण सिद्धे दास्यभक्त्यनुग्रहे 'दत्त्वाचमन'मित्यादिवाक्यैर्दास्यप्रामाणिकीकरणं सङ्गतमेव ।  
उभयोरेकमार्गीयत्वेनान्यापेक्षयैतद्ग्रहणस्य ज्यायस्त्वात् । ननु 'लोकवतु लीलाकैवल्प' मिति  
व्याससूत्रेण प्रामाणिकीकरणं सङ्गतमिति चेन्न । 'श्रीभागवतमार्गेण स कथञ्चित् तरिष्यती'ति  
निबन्धाश्लोकः श्रीभागवतं गृह्यत इत्यदोषात् । न च पञ्चमस्कन्धतृतीयाध्याये 'परिजनानुरागवि-  
रचितशषलसंशन्दसलिलसितकिञ्चलयतुलसिदूर्वाङ्कुरैरपि संभृतया सपर्यया किल परम परितुष्यसी'ति  
लोकः कुतो न गृह्यत इति वाच्यम् । स्नानलीलात्वेन शुद्धलीलात्वाभावात् । अपिपदं सकृद्गीत-  
पदार्थानां चानियतत्वात् । पूर्वोक्तरीत्याऽनियतत्वे तु अपिपदसकृद्गीतपदार्थानां सुकरत्वात् । किञ्च,

‘आश्लिष आशासानानामेतदभिसंराधनमात्र’मिति । न च सप्तमेऽध्याये भगवत्परिचर्यानिरूपके ‘विविधकुसुमकिशलयतुलसिकाम्बुभिः कन्दमूलफलोपहारैश्च समीहमानो भगवत आराधन’मिति वाक्यं लोकस्तदुक्तप्रकारोऽस्त्विति वाच्यम् । तत्राप्युक्त्यैवैकभक्तिमार्गं पदार्थनियमसंभवात् । भक्तिमार्गस्य बहुविधत्वात् स्थानलीलात्वाच्च । बसन्तोत्सवादावस्था अप्यभिनवेशाच्च । एवं च दास्यपूजापरिचर्याः सहैवानुष्ठिताः । ‘सर्वासामविरोध’ इति व्याससूत्रात् । दास्यपरिचर्ययोः पर्यायत्वेपि भक्तिमार्गस्य बहुविधत्वात् कश्चिदुपाधिराश्रीयते इति न दोषः । पादसेवनमप्यत्र, पादयोः सेवनं पूर्वं कृत्वा भगवत्सेवने कृते सति भवति । तदुक्तं चतुर्थस्कन्धे ‘पद्भ्यां नखमणिश्रेण्या विलसद्भ्यां’ समर्चताम् । ह्यस्यकर्णिकाधिष्ण्यमात्रम्यात्मन्यवस्थित’मिति ध्रुवचरिते ‘कारणं पादसेवन’मित्युपक्रम्य श्रवण-कीर्तनस्मरणवन्दनभक्तयोऽत्र निविशन्त एव । सख्यं फलम् । आत्मनिवेदनं त्वतिकठिनं कृतं सत्, श्रुतं तु वर्तते एवात्मनिवेदनम् तथा चाविहितभक्तिपक्षे श्रवणादित्रिकेण जनितश्रेण्या स्वतः क्रियमाणदासादिनवकमुक्तमिति सूत्रोक्तसामान्यपक्षोऽत्रोक्त इति भावः । नन्वपेक्षितसमर्पणं दास्यम्, ‘पुराणं हृदयं स्थूतम्’ इति हृदयेनोरसाऽप्रमाणेन प्रामाणिकीकरणमयुक्तमिति चेन्न । तत्र ‘हृदयं मानसोरसो’रिति विश्वादर्शद्वयम्, तत् प्रकृते विरुद्धम्, अतो ह्यन्मनः ‘अयः शुभावहो विचि’रिति कोशाद् द्वयोर्हृदययोरर्थाविवक्ष्यत्व मनःशुभावहो विधिर्हृदयं पुराणं भगवन्मनः शुभावहविविधिरूपेण पुराणेन प्रामाणिकीकृतं दास्यमपेक्षितसमर्पणात्मकं जातमेवेति । अथ सेवाप्रकरणे ‘यद्यदिष्ट-तम’मिति वाक्यात् स्वापेक्षितसमर्पणं विवक्ष्यते तदपि साम्प्रतम्, वाक्यादेव । नन्वपेक्षित-समर्पणं दास्यम्, तदेकेनापीन्द्रियेण भवतीति दास्यरूपा सेवा न सर्वात्मभावरूपेति चेन्न । सर्वैरिन्द्रियैरेपेक्षितसमर्पणे बाधकाभावात् सर्वात्मभावरूपा सेवा तथा च सर्वोप्यात्मनोऽन्तःकरणस्य भाव एकादशविधो मनसो वृत्तिरूपः षष्ठीगर्भितकर्मधारयेण सर्वात्मभावपदार्थोऽत्र । तथा च नवमस्कन्धे अम्बरीषप्रसङ्गे ‘एवं सदा कर्मकलापमात्मनः परेऽधिपञ्चे भगवत्पक्षे भवेत् । सर्वात्मभावं विदधन्महीमिमां तन्नित्तविश्राप्तिहितः शशास ह’ इति । एवं पूर्वोक्तपरामर्शेन पूर्वं तु ‘स वै मनः कृष्ण-पदारविन्दयो’रित्यादिवाक्यानि । न च सर्वत्रात्मेति भावो भावना यस्मिन् क्रियाकलाप इति बहुव्रीहिरस्तु, किं षष्ठीगर्भितकर्मधारयेणेति शङ्क्यम् । ‘याहि सर्वात्मभावेने’ति वाक्ये बहुव्रीहेरसंभवात् । न चैतद्वाक्यानुरोधेन क्रियाकलापमप्याह्वय योजनीयम्, सर्वात्मभावेन क्रियाकलापेन याहीति चेन्न । सर्वोप्यात्मनो भावो भगवत्सेवाधिकृत इति ‘सर्वात्मभावोऽधिकृतो भवतीनामधोक्षज’ इत्यस्य मुचोचिन्त्यां क्रियाकलापानध्याहारात् । न च सर्वोपि सर्वत्र भगवत्स्फूर्तिलक्षणांशेनाप्यन्यून आत्मनो भाव इति मुचोचिन्त्या अर्थ इति शङ्क्यम् । सर्वपदस्य सर्वात्मभावघटकत्वेन भगवत्स्फूर्तिपर्यन्तं तस्यार्थाभावात् । ‘स वै मनः कृष्णपदारविन्दयो’ रित्यादिवाक्योक्तैकादशमनोवृत्तीनां सर्वपदार्थ-त्वात् । तथा च ‘लिङ्गभूयस्त्वा’दिति सूत्रभाष्यम् । ‘यत्र नान्यत् पश्यति नान्यच्छृणोति गान्धर्विजानाति स भूमे’ति । ‘एतेन सर्वात्मभावस्वरूपमेवोक्तं भवती’ति । न च ‘सर्वभूतेषु मनन्ति’-रित्येकादश ब्रह्मोर्विशिष्टाध्याये वाक्याच्च सर्वस्मिन्नात्मभावः सर्वात्मभाव इत्यर्थोऽस्त्विति वाच्यं, प्रकृते-ऽसम्भवात् । तादृश्या मतः ‘एवं धर्मैर्ननुष्याणामुद्भवात्मनिवेदिनाम् । मयि सञ्जायते भक्ति’रिति वाक्ये प्रेमभक्तिप्रणलेनोद्देशात् प्रथमेव कारणत्वम् । एवमनेकार्थेषु षष्ठीगर्भितकर्मधारयो गृह्यते । न च प्रकृते क्रियाकलापविशेषणत्वेन बहुव्रीहिर्युक्ततामिति वाच्यम् ॥ स्वमते षष्ठीगर्भितकर्मधारयकस्य सर्वात्मभावस्यैव प्राधान्यात्सर्वात्मभावस्य क्रियाकलापमित्येव विशेषणमस्तु । क्रियायां कलापः संघट्टं समूहो भवेति । ‘सर्वदा सर्वभावेन भवनीयो ऋषाधिप’ इति कारिका चतुःश्लोकीया तत्र



सर्वभावेन भजनं न सर्वात्मभावेनेति सेवा सर्वभावेन न सर्वात्मभावेनेति सर्वात्मभावरूपा सेवेति व्याहृतमिति विचारयति न च तस्मादिति । न च 'तस्माच्छ्रीकृष्णमार्गस्थो विमुक्तः सर्वलोकतः । आत्मानन्दसमुद्रस्थं कृष्णमेव विचिन्तये'दिति सिद्धान्तमुक्त्वावत्यामेतद्विचिन्तनमिति वाच्यम् । तत्र लघुस्वमार्गस्यैकादशैकोनत्रिंशाध्यायोक्तस्य ग्रहणात् । ननु 'मामेव सर्वभूतेषु बहिरन्तरपावृतम् । ईश्वेतात्मनि चात्मानं यथा स्वममलाशय' इति वाक्येन बहुव्रीहिरवास्त्विति चेतसत्यम् । 'सर्वदा सर्वभावेन भजनीय' इत्याचार्यकारिकायामपि तथात्वेपि श्रीमदाचार्यमतत्वात् । श्रीगोस्वामिनां मते तु 'सदा सर्वात्मभावेन भजनीय' इति कारिकायास्ते तु व्रजरत्नात्मका इति मन्मतिरिति ह्यात्मानन्द-समुद्रस्थ'मित्यस्य टीकायाश्च सर्वात्मभावे गोस्वामिमताङ्गीकारात् । भाष्येपि सार्धाध्याये तत्प्रणीते प्रदान-वत्स्रे लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणे चैतद्विचारात् । तन्मते पट्टीगर्भितकर्मधारयेण निर्वाहः, न तु बहु-व्रीहिणा । न चाचार्यमतमस्तु गोस्वामिमतात्प्रबलत्वादिति वाच्यम् । सर्वात्मभावविषये ह्याचार्यभाष्या-भावात् । भाष्यं तु 'यत्र नान्यत्वयती' त्याद्युक्तं पट्टीगर्भितकर्मधारयं द्योतयति, न तु बहुव्रीहिमिति तेन भाष्येण सर्वं सुखम् । एतेन पट्टीगर्भितकर्मधारयस्याचार्याङ्गीकृतस्य पुष्टिसर्वात्मभावविषय-त्वम्, मर्यादायां तु बहुव्रीहिरिति कुचोर्धं निरस्तम् । नापि दास्यरूपा सेवा सर्वभावरूपेति वक्तुं शक्यते । लघुस्वमार्गात् पृथक् सर्वभाववचनाद् एकादशे 'मामेव सर्वभूतेष्वि'त्यादिवचनेभ्यः । तस्मात् सुष्ठु सर्वात्मभावरूपा सेवेति । न च 'आत्मानन्दसमुद्रस्थ' मित्यस्य सर्वभावानन्दसमुद्रस्थ-मित्यर्थोस्तु । अस्याक्षेपस्य ते त्विति टीकासम्बन्धित्वात् । तत्र ते तु व्रजरत्नात्मका इति मन्मतिरिति स्वमतित्वाच्च । उक्तार्थस्य ज्ञाने सन्निवेशाच्च । 'सर्वदा सर्वभावेन' त्यत्र करणे तृतीया नाभेदे 'प्रकृत्या-दिभ्य उपसङ्ख्यानमि'ति वार्तिकेनाभेदासम्भवात् । न च सिद्धान्तमुक्त्वावत्या आचार्यकृतत्वेन सर्वभावा-नुरोधेन तनुजा सेवा व्याकर्तव्येति चेन्न । सर्वात्मभावरूपसेवायाः सर्वभावविरुद्धत्वात् । आत्मनां बाह्याभ्यन्तरपरमात्मनां आत्मोपनिषदुक्तानां निवेदनमात्मनिवेदनम्, सर्वात्मभावस्तु आन्तरमात्रात्म-निवेदनमिति भेदः ।

अथ शरणमार्गः पृथगस्ति 'पृथक्शरणमार्गोपदेष्टे'ति सर्वोत्तमात् । स च विवेकधैर्याश्रय इत्याहुः स च निबन्धे सेवाप्रकरणे 'जगन्नाथे विडले च श्रीरङ्गे वैङ्कटेशवा । यत्र पूजाप्रवाहः स्यात् तत्र तिष्ठेत् तत्पर' इत्यनया कारिकयोक्तः । तत्र जगन्नाथः पुरुषोत्तमः, विडलो महाविष्णुः श्रीरङ्गोपि, वैङ्कटस्तु वैकुण्ठनाथः, तन्माहात्म्येषु प्रसिद्धाः । पुष्टिमार्गीयकीडाविशिष्टा सन्निहिता श्रीयमुनाजित् उद्विधीर्ष्वी 'सत्यं विज्ञानमानन्दं ब्रह्मे'ति श्रुतिप्रतिपादिता पद्मपुराणात् तत्र 'ऐहिके पारलोके चे'ति वक्ष्यमाणोपसंहाराच्छरणमार्गं वक्तुं 'सत्यं ज्ञानमनन्तमानन्दं ब्रह्मे'ति सर्वोपनिषदुक्तब्रह्मणो भक्तिमुक्त्वा 'सत्यं विज्ञानमानन्दं ब्रह्मे'ति श्रुत्युक्तब्रह्मणो भक्तिं 'तत्र तिष्ठेत् तत्पर' इति निबन्धोक्ततत्परपद-वाच्यामुपचक्रमिरे हरितुयैति । तदर्थं 'प्रवृत्तं च निवृत्तं चे'त्युक्तं लघुस्वमार्गस्वरूपमुक्तम्, अधुना तु ।

'यत्र योगेन साङ्गणेन दानव्रततपोऽध्वरैः ।

व्याख्यास्वाध्यायसन्न्यासैः प्राप्नुयाद् यन्नवानपि ।

तस्मात् त्वमुद्धवोत्सृज्य नोदनां प्रतिनोदनाम् ।

प्रवृत्तं च निवृत्तं च श्रोतव्यं श्रुतमेव च ।

मामेकमेव शरणमात्मानं सर्वदेहिनाम् ।

याहि सर्वात्मभावेन यास्यसे ह्यर्कृतोभयम् ।

इत्येकादशसर्वस्वं भगवान् स्वयमुक्तवान् ।

आत्मानं हि स्वयं वेद तस्मादन्यवचो मृषा'

इति सर्वनिर्णयोपान्ये प्रवृत्तनिवृत्तोत्सर्गेण भगवत्सङ्गजसर्वात्मभावेन 'मां याही'त्युक्ते सर्वात्म-  
भावस्य प्रदानसाध्यत्वात् प्रवृत्तनिवृत्तोत्सर्गेण ।

'भस्सङ्गात्मायुपागता' इति श्लोकोक्तमत्सङ्गं निन्दत्वाभावाद्यं गुरुणामाहुः शृन्देति ।

शृन्दारण्यगतं रासरसोन्मत्तमतं गजम् ।

बबन्ध गोपबालैका बहु शृङ्खलया निधि ॥ १ ॥

रासरसोन्मत्तमतं रासे रससमूहे भक्तिसेनोन्मत्तमपि मतं पूजितं संमतम्, वा गोपाल-  
तापिनीये 'बलवीनयनाम्भोजमालिने नृत्यशालिने नम' इति ब्राह्मणस्य 'श्रीकृष्ण रूक्मिणीकान्त गोपीजन-  
भनोहर । संसारसागरे ममं मामुद्धर जगद्गुरो' इति च ब्राह्मणस्य । गजं गजमिवात्तगजेन्द्रलीलम् ।  
एका मुख्या । आत्मवशीकरणसमर्थभक्तिभत्या शृङ्खलया प्रेम्णा 'पराकाष्ठा प्रेम्णः पशुपतरुणीना' मिति  
परिवृष्टाष्टकात् । बहु यथा भवति तथा पुष्टिमार्गीयसर्वात्मभावेन बहुरूपम् । मध्ये विरहाङ्गीकारात् ।  
बद्ध । बही च शृङ्खला बहुशृङ्खला तथा एकत्वमविवृद्धितम् । बहुविलासेन प्रेम्णा ।

हरितुर्यप्रियाभक्तिमाहुः ।

हरितुर्यप्रिये कृष्णे प्रेम्णा भोज्यं मदर्पितम् ।

अङ्गीकुरुष्व कूपया सफलं जन्म मे कुरु ॥ २ ॥

एतस्मा नाम कृष्णा, तस्याः सम्बोधने कृष्णे इति । भोज्यं खाद्यलेखचोष्यपेयरूपं  
वस्त्राभरणमालाधूपदीपजलापानाचमनमुखवस्त्रताम्बूलयमुनाष्टकपाठानामुपलक्षकम् । भक्तिदानेन वैराग्य-  
रूपफलेन सह वर्तमानं जन्म मम 'जनयत्याशु वैराग्य' मिति वाक्यात् ।

वन्दनं पूजायां न निविशत इत्यत्र भक्तावपि पृथगेवाहुः नम इति ।

नमस्ते सच्चिदानन्दरसरूपिणि सूरजे ।

कुमारीष्विष मे देहि श्रीकृष्णे भावमुत्तमम् ॥ ३ ॥

पूर्वाधौकं रूपं पद्मपुराणयमुनामाहात्म्ये 'त्रयी रसमयी सौरी ऋषिवा सुधावहा । नारायणी-  
श्री माश्री धर्ममूर्तिः कृपावती'ति वाक्यात् । सूरौ मिहिरस्तज्जे, मे मद्यम्, यद्यप्युत्तमं भावं  
व्यसनात्मको भावः साधनप्रकरणे 'उत्तमः फलपर्यन्त' इत्यत्र कारिकायां विवृतः, तथापि स न  
सूर्यजायै दत्तोऽपि तु भवाय दत्तः, अतः सूर्यजादत्तो भावः उत्तमः कुमारीषु फलसहितो भाव  
उत्तमस्तद्वत् फलसहित्वं भावे देहीति । यमुनायाः कलिन्दीत्वे तु कलिं धतीति व्युत्पत्त्यान्योन्य-  
कलहखण्डनं भगवता सह कलहावखण्डनं कलिकालदोषावखण्डनं च भावं देहीति । तिष्ठे-  
तेत्वात्मनेपदेन 'प्रकाशनस्वोयाख्ययोभे'ति सूत्रेण लकारार्थप्रक्रियात्वेन जातेन 'गोपी कृष्णं  
तिष्ठत' इत्युदाहरणवत् ।

स्वाशयं प्रकाशयांबभूवुः स्वधीयेति ।

स्वधीयमधुत्पक्तिभिर्ब्रजजनेशासङ्गाशया

मनोजशरपीडिताः कथमपि स्थिता मेऽस्यः ।

अतः परमये यदि प्रियतमाङ्गसङ्गो भवेत्

तदैव मम जीवितं विरहितावशाहीकरम् ॥ १ ॥

‘अग्निपुत्रा महात्मानस्तपसा स्त्रीत्वमापिरे । भर्तारं च जगद्योनिं वासुदेवमजं विभु’मिति वाक्यादेवं भावः । वस्तुतस्तु साधनप्रकरणे ‘प्रसादरूपा शक्तिः स्त्री भवती’ति सुषोधिण्याः स्त्रीत्वं प्रसादमापिरे । भर्तारं धारकं पोषकं वा । कामाद्धारणमप्रच्युतं भवतीति । काम इच्छा प्रेमेच्छेति स्थितमिति सुधीभिराकलनीयम् । कथमपि हृदि प्रकटेनाकाशरूपानन्देन । आकाशवद्ददिति प्रत्ययादाकाशरूपानन्दस्य प्रकारता । अये विषादे विरहात् । कथमपि स्थितानामसूनां स्थिति-विचारस्त्वया कर्तव्य इति ।

श्रीयमुनाजिदुक्तावाहुः श्रीति ।

श्रीगोकुलनाथोऽस्माकमैहिकं पारलौकिकं च ।

स्वयमेव जातोस्तीति किमस्माकं विचारणीयमस्ति ॥ २ ॥

अत्र द्वितीयतुरीयपादयोर्व्यत्ययः, आर्यान्तरत्वात् । ‘यस्याः प्रथमे पादे द्वादश मात्रास्तथा तृतीयकेपि । अष्टादश द्वितीये पञ्चदश चतुर्थके सार्ये’ति । अत्रा’स्माकमैहिकं पारलौकिकं च श्रीगोकुल-नाथः स्वयमेव जातोऽस्ती’त्यन्वयात् सखण्डब्रह्मज्ञानं सर्वस्मिन्नाम्नभावो यत्र स सर्वात्मभाव इति व्युत्पत्तिकसर्वात्मभावरूपम् ।

एवं च ब्रजभक्तानां भ्रमरगीते उद्धवद्वारा ज्ञानोपदेशवदत्रापि स्वयमेव ज्ञानोपदेशं कारयिष्यतीति नास्माकं विचारणीयं किमप्यस्ति । तदुक्तं स्वप्नदर्शनाख्यग्रन्थे ‘एवमुक्तवान्स्वप्नं विलपन्ती मूर्च्छिता-ह्मासं ततश्चिरेण श्रुतिपथागतप्रियवंशीनिनादैर्भन्त्रैरिव विगतमूर्च्छाहमभवमिति ।

तर्ह्यस्माभिः कथमपि स्थितानामसूनां स्थितिचिन्ता कार्येत्यत्र नेत्याहुः चिन्तेति ।

‘चिन्ता कापि न कार्या, गोवर्धननाथोऽस्मत्कुल-पतिरस्मद्धितमेव करिष्यति ॥ ३ ॥

‘चिन्ता कापि न कार्या निवेदितात्मभिः कदापि । भगवानपि पुष्टिस्थो न करिष्यति लौकिकीं च गति’ मिति नवरत्नात् ।

आशयान्तरं प्रकाशयन्ति स्म ।

किं झुवाणि सखि प्रेष्ठविरहानलदाहिता ।

जीवामीत्येतदेवालं निरपन्नपतास्पदम् ॥ ४ ॥

हे सखि निरपन्नपतास्पदं यथा भवति तथा जीवामीति यत् तत् तस्मै जीवनायालं ‘नमःसखी’ति सूत्रेण चतुर्थी तस्याः ‘अव्ययादाप्सुप’ इति सूत्रेण लुक् ।

वेदान्तिनां ज्ञाननिष्ठत्वेन क्रियाकृपाप्रश्नं चक्रुः सखीति ।

सख्येतल्लेखनीयं त्वयातियत्नेन राधिका ( कान्तः ) ।

किं कूपयिष्यत्यथवा मनोरथेनैव जन्मनिर्वाहः ॥ ५ ॥

हे सखि यमुनाजित् । एतद् वक्ष्यमाणं पत्रे लेखनीयं प्रश्नविषयम् । राधिका क्रिया ‘क्रिया सा राधिका देवी’ति वचनान् मनोरथेन इच्छया जन्म आत्मतया शरीरस्वीकारो निर्वाहः निर्गतो वाहाद् वाञ्छया एतादृशः । ‘वाहस्तु मतभेदे वृषेहयो’रिति विश्वः । ‘ईहा तुयमवाञ्छयो’रिति च विश्वः । किमिति प्रश्ने मनोरथेनैव जन्मनिर्वाहः किमिति प्रश्नः । कूपयिष्यतीत्यत्र कृपा कृपाभावाभावरूपापि सम्भवति अभावज्ञाने प्रतियोगिज्ञानं कारणमिति ।

प्रतियोगिनं कृपाभावं व्यक्तीकुर्वन्ति स्म मदिति ।

मदन्तःस्नेहवशातो मच्छरीरव्यवस्थितिम् ।

जानन्तोपि न जानन्ति तत्सूचिततरं हि वः ॥ ६ ॥

**ममान्तःस्नेहो** मनोजशरीडाजन्यविविधभावोपशामकत्वेन आत्मविषयः । **मच्छरीरव्यवस्थितिः** पूर्वोक्ता विरहसामयिकी ताम् । जानन्तः 'शरीरेन्द्रियासुहीनानां वैकुण्ठपुरवासिनां' क्लृप्तं भगवत्सेवानुकूलत्वलक्षणं न सम्भवतीति भगवत्सेवानुकूलत्वलक्षणपुंस्त्वविशिष्टास्ता इति पुंस्त्वेन निर्देशः । यूथाभिप्रायेण बहुवचनम् । न जानन्ति अप्रिकुमारत्वेन भर्तृभावात् ताः प्रत्यज्ञानम् । भक्तेच्छयैतादृशलीलाप्राकट्यादुचिततरं वो युष्माकं भगवता लीलाविशेषेऽङ्गीकृतानाम् ।

अन्यथा कुतो न लीलायां प्रविष्टो येन कृपाभावो न भवेदिति चेत्, तत्राहुः यथेति ।

यथा नर्तयति स्वामी वस्तुतस्त्वपराधिनम् ।

मां तथाहं तु नृत्यामि भृशं क्लिष्टोऽस्मि तेन हि ॥ ७ ॥

वेदान्तिनामस्माकं नन्दराजकुमारे नवजलदे वर्षति पूर्वोक्त इदं ब्रह्मेति सर्वात्मभावभवनादन्त-  
र्यामिणश्च प्रत्यक्षाद् यथा नर्तयति गात्रविक्षेपं कारयति, स्वामी, 'अत एव चानन्याधिपति'रिति-  
सूत्रोक्तः श्रीपुरुषोत्तमः । वस्तुतस्तु श्रीमदाचार्याञ्जया निरुद्धोऽहं सर्वात्मभावकः सर्वेन्द्रियादीनां  
ब्रह्मात्मकानामन्यत्रापकर्षेपि तदाङ्गीकृताकरणाद्पराधिनं माम् । तेन नृत्येन भृशं क्लिष्टोऽस्मि तेन  
'तानि मृत्युः श्रमो भूत्वोपयेम'इति सप्तान्नत्राङ्गणश्रुतेस्तानि वागादीनि, मृत्युः श्रमो भूत्वोपयेमे,  
राधिकाकृपायां त्वेवं न स्यात् । 'अनभ्यासाच्च वेदानामाचारस्य च लङ्घनान्मृत्युविप्रान् जिघांसती'ति ।  
क्रियावेदयोगतत्रविवेकाभावात् पदार्थेऽपि । भगवांस्त्वक्छिद्रकर्मा, अयं तु क्लिष्टकर्मा मृत्युः ।

तर्हि मृत्युकृतश्रमभयान् नात्रागन्तव्यमित्युक्तावाहुः त्रपेति ।

त्रपावैराग्यराहित्याद् भवदार्तिजिहीर्षया ।

पुनस्तत्रागताविच्छां करोमि स्नेहयञ्चितः ॥ ८ ॥

'सापत्रपाऽन्यतः' सा लज्जान्यतो भवतीभ्य इति, त्रपा विरहे जीवतो मे, तादृशी लज्जा तद्-  
राहित्यात्, वैराग्यं विषयवैतृष्ण्यं तदभावात् 'कमेन्द्रियाणी'ति तृतीयाध्याये मिथ्याचारत्वं गीतोक्तं  
परास्तम्, भक्तिमार्गाधिकारश्च सूचितः । 'निर्विण्णानां ज्ञानयोगः कर्मयोगस्तु कामिनाम् । न निर्विण्णो  
नातिसक्तो भक्तियोगोस्य सिद्धिद' इति वाक्यात् । पुनस्तत्रागतिफलकमिच्छाकरणं तत्कर्ताहम् ।  
एतेन रतिमार्गे यत्र पूजाप्रवाहो यमुनादौ तत्राविच्छिन्नस्थितिनियमो निराकृतः । नन्वन्यादृशी  
लीलास्मत्सम्बन्धिनी तत्र विरुद्धाभिरस्माभिः संकुलितं स्थानं तस्मिन् आगतीच्छा कथं तत्राहुः  
भवदिति । भवतामार्तिर्विरहदुःखं तस्य हरणेच्छा तथा प्रकारीभूतया । ननूक्तं विरुद्धा वयं  
कथमस्माकमार्तिहरणेच्छावान् भवान् इत्यत आहुः स्नेहयञ्चित इति । विरुद्धा भगवदिच्छया  
क्रीडार्थं यूयं तत्र स्नेहयञ्चने किं ब्रुवे यतोहं प्रकृत्या विरुद्धेऽपि स्नेहयञ्चितः । गीतायां पञ्चमे  
'इहैव तैर्जितः स्वर्गो येषां साम्ये स्थितं मनः । निर्दोषं हि समं ब्रह्म तस्माद्ब्रह्मणि ते स्थिताः । न  
प्रहृष्येत् प्रियं प्राप्य नोद्विजेत्प्राप्य चाप्रियम् । शिरबुद्धिरसंमूढो ब्रह्मविद्ब्रह्मणि स्थितः' इति ।  
आशयविषयं वृत्तान्तं प्रकाशयति परमिति ।

परं तु तदनु रूपं शरीरं नैव वर्तते ।

तथापि यदि पञ्चम्यां स्वास्थ्यं किञ्चिद्भविष्यति ॥ ९ ॥

तदा समागमिष्यामि दुःखं मा कुरुत प्रियाः ।

दुःखं विरहदुःखम् ।

वस्तुतस्तु विरहो नास्तीत्याहुः सर्वेति ।

सर्वेशो गोकुलाधीशे शरणा एव सर्वतः ॥ १० ॥

शरणा इत्यत्र 'शरणं गृहरक्षित्रो'रिति कोशः । 'भवतीनां वियोगो मे न हि सर्वात्मना क्वचित् । आत्मत्वाद् भक्तवश्यत्वात् सत्यवाक्त्वात् स्वभावतः' इति वाक्यात् । 'रक्षतीत्येव विश्वासः षड्विधा शरणागति'रिति पञ्चरत्ने ।

अत इति ।

अतश्चिन्ता न कर्तव्या भवद्भिः कृष्णसात्कृतैः ॥ ११ ॥

उक्ताद् दृश्यमानात् सन्दर्भाच्च चिन्ता केच्छा, ईश्वरः क, ययेश्वरं प्रादुर्भावित इति 'उत्कर्ष-  
श्चापि वैराग्ये' ममेश्वरोऽङ्गीकृतवान् किमुदासीनः क्लिष्टः किं व्यापको वा क्लिष्टः काहम् केश्वर इत्यादि  
चिन्ता न कर्तव्या कृष्णसात्कृतैः कृत्स्ना यूयं कृष्णाः संपद्यन्ते तथा क्रताः कृष्णसात्कृताः  
यतः । अस्मिन्मार्गे 'सच्चिदानन्दता स्वतः' इति निरोधलक्षणे । किञ्च ।

श्रीगोकुलजीवनः सर्वं भद्रमेव करिष्यति ।

श्रीगोकुलस्य निःसाधनस्य जीवनो जीवयिता, यूयं तु कृततपस्काः कुतः सन्देहो जीवनेपि ।  
किञ्च ।

अहं यथा शीघ्रं दर्शनं प्राप्नोमि तथा विधेयं प्रत्यहम् ॥ १२ ॥

भवन्ती भगवांश्च विसदृशीः लीलाः परित्यज्य चित्तादोषजनकलीलाः कुर्वित्यधीष्टं चित्तदोषेषु  
भक्त्यभावाद् दर्शनं न प्राप्स्यामि । 'अदूरे विप्रकर्षे वा यथा चित्तं न दुष्यती'ति वाक्यात् । ततः  
स्वेषु चित्तदोषाजनकलीलारूपं विशेषणं विधेयमिति भावः, तदपि प्रत्यहम् ।

उपसंहरति शरणमार्गमैहिकेति ।

ऐहिके पारलोके च सर्वथा शरणं हरिः ।

संपत्स्वापत्स्वपि सदा शरणं हरिरेव हि ॥ १३ ॥

स्पष्टम् ।

एवं तत्तद्भूपसन्निधानमेव तत्तत्फलदानादिप्रयोजकमित्यर्थः समासेन न तु व्यासेन ।

# अथ श्रीहरिरायप्रणीतं भावनात्रयम् ।

निवेदितात्मनिर्मित्यं स्वमार्गीया तु भावना ।  
भाव्याभावप्रधानरवात् तत्रकारो निरूप्यते ॥

स्वरूपभावनालीलाभावनाभावभावना इति त्रिविधा भावना, तत्र स्वरूपभावना प्रथमदशावामनुभूते स्वरूपे  
सुतभावे बोधिविस्तारम् । विद्योपेतु प्रभुसंभवाभावज्ञानितार्तिसाहित्येन भक्तिमार्गीयत्वं यथाऽऽद्यमदिष्ट्याः यथा  
या भगवद्वाचिर्भावात्पूर्वं प्राप्तवर्तानां प्रत्याविर्भावमभिकाङ्क्षमाणानां शुद्धादिरूपत्रयस्थानामेव ।

ततोऽनुभूते भगवति साक्षाद्वाद्द्वारा वा लीलासहिते इति प्रविष्टे तद्विप्रयोगेण प्रागनुभूतलीलाभावना  
द्विभिन्ना, सा च किंचित्स्वास्त्वहेतुः लीलावेद्ये क्षणमात्रं तद्भेदेनानन्दानुभवत् । स्वरूपभावनायां तु स्वरूपाजु-  
भवाविर्भाव एव यथा 'नन्दस्वात्मज उल्लेखे' इति । यथा वा लीलादिभावनां विहाय संभूय गुणगाने 'जयति तेषिकम्'  
हृद्यादिना स्वरूपाभिर्भूतये तज्ज्ञावनया कृते स्वरूपाविर्भावः 'तासांमाविरभूत्' इति लीलाभावनायां तु तद्रूपतापत्तिः  
यथा 'कीलामय एव जाताः' एतदर्थस्तु तदासत्तया देहादिषु सर्वत्र क्रियासु ज्ञानेषु पदार्थेष्वस्ति तेषु चान्येषामन्यथा-  
त्वेन प्रतीतावपि ताः प्रभुलीलामेवासक्तिप्रमन्यायेन सर्वत्र प्रतिवर्तित इति तदात्मकत्वम् । यथा वा लोकेपि—

'परम्यसनिनी नारी व्यप्रापि गृहकर्मणि

तदेवास्वाव्यत्यन्तः परसङ्करसायनम्' इति ( पञ्चवशी ध्या. वी ९४ )

तेन तत्किंवाभावनायां किंवात्मकत्वमुक्तम् । यथा वा मज्जीणामेव 'या दोहने' इत्यत्रोदितम् ।

भावंभावना तु भावो हि भाववति नवीनतया रसपरवर्षा येतः उत्पाद्यति स्ववासनया वासितं वा करो-  
तीति भावः प्रेमात्मको गूढः येन तत्स्वरूपे तल्लीलायां प्रवृत्तिः येन वा स्वरूपलीलादिसंबन्धिषुस्वानुभवः सर्वोपि ह्युवा-  
चस्तानुभव इव । स भावः स्वविषयं स्वरूपं लीलां वा प्राप्य तदानन्दं शीतलं जलमिवानुभूय किञ्चिच्छान्तो भवन्  
न देहेन्द्रियादिकं दाहयति तद्भावे देहेन्द्रियादिनूतनताभावेन पूर्णविप्रयोगात्मकवेल्लभावानुभवो न भवतीति । यथा  
संबन्धोपातरत्येव तस्युक्तानुभूतितारतम्यं तथा तापतारतम्येन केवलभावाजुभवतारतम्यं तापस्य स्वास्त्वहेतुषु हि सति ।  
भगवत्संबन्धे तु सकलं ज्ञानगुणानि तापहारकम् यथा भगवति प्रविष्टानां मुक्तानां सदा तत्संबन्धानामेव संबन्धोपातुभव-  
त्वात् सदा तत्किञ्चानां तत्संबन्धानामेव विप्रयोगात्मकवेल्लभावाजुभावः । ननु विप्रयोगाग्निना तीक्ष्णे देहादिवाहे कथं  
सर्वज्ञेन तदनुभव इति चेन्न विप्रयोगस्यापि स्वरूपात्मकत्वेन तेनैव तद्रक्षणत्वात् । प्रकारस्तु पूर्वदेहात् स्वतानेन  
हृद्वाद् विषयव तत्किञ्चनकामि ह्रीकृत्व बद्धिसंबन्धेन काष्ठमिव, तेजोमयं विषयव यथा विद्योगाग्निनाशो न भवति  
तदात्मकत्वात् मूर्तिवद्विज्ञानत्वेन तन्निर्माय तत्र भावात्मा बहिःप्रकटसमानाकारः सर्वलीलाभिविष्टः प्रविशतीति ।  
अथ च विहात्मा दुःखेनैवानुभूयते सर्वत्र फलानुभव इत्यमेव इयमेव इयमेव । यत्फलं यथानुभूतियोगं तथैवानुभूयते यथा  
मज्जानन्दः जालनैव, स्वर्गो देहाभ्यासेन, भजनानन्दोऽलीकिकदेहेन्द्रियाद्यैरपि । लोकेपि नेन्द्रियान्तर्विषयं फलमिन्द्रिया-  
न्तरेषु कृते तथा च विरहसदैवानुभूतो भवति केवलो यदा स्वरूपलीलाज्ञानगुणस्वास्त्ववाक्यादिप्रतिबन्धकाप्रतिबन्धः  
केवलस्वापात्मको भावो भवति । स एव च कृष्णार्त्वं पुष्टिमितिः स्वतन्त्रमिति यत्र भावातिरिक्ताशक्तिरैरपेक्ष्यम् । तस्य  
च सिद्धौ न प्रकारान्तरं भाति किं तु भावैव 'भावो भावनया सिद्धः साधनम्' इति वाक्यात् । तस्याभेदं रीतिः ।  
आदौ गुरुत्वेन स्वामिनीसमाश्रयः तत्रैव भावः सिद्धः तासामेव च स्वत्वं तद्दत्त एव प्राप्यते इति दानं च न साक्षात्  
किं तु भावनहारैव । भावना तु पूर्व ताः स्वसर्वस्वविरहवत्ताः बद्धिरूपाः स्वमनसि समानीव तास्यपि यथापात्मको  
भावो भ्रमरगीतादौ प्रोक्तो यत्र सर्वैरपेक्ष्यं तद्विदि विषयव स्वास्त्वहेतु निश्चितं प्रभुसंबन्ध्यापि परिलज्ज केवलं तं  
भावमेव भावयति न स्वरूपं न वा लीलां न वा गुणासदा तेन भावेन तापारमकेन शोषणं तत्तत्तमेव पञ्चवता यथा व-  
सन्ते धर्मैरेव हृद्धान्याम् । ततो भावस्य तस्य तस्मिन् नवीनदेहे खिरतया स्थितिः सतकस्य वैश्विनं विकलत्वमस्वास्त्वं  
च तद्विषयं यथा समुद्रमिमसत्य मज्जोन्मज्जने तथा विरहभावससमुद्रमप्रभापि विकलत्वमस्वास्त्वं । सतकसातिविगाह-  
विप्रयोगे कृष्णात्वे भावन्वमात्रकपाद्यसुकोरादिरूपबद्धौ प्रवेशसत्सत्पत्ता ततः कदापिचिकीकरणं तज्जकिद्वानार्थम् ।  
लोके तद्वैश्वेव तदानं संभवति ।

अथवा अथवात्मकत्वात् सर्वत्र भाववद्भूयवदेशोऽनु तदेवात्वं प्रविष्टमिति तदाभवेनैव तज्ज्ञावनासिद्धिः इयं भावना मु-  
क्त्वकलासिद्धिर्भावं मुक्तं फलं तु विप्रयोगात्मकस्वरूपमितिः 'अथि ते तेषु चान्यदम्' इतिवद् स्वस्य तद्रूपता तस्य च लीला-  
विशिष्टस्य स्वस्वित् प्रवेशः यथा बद्धिः काठे काठं वा बद्धौ तथा भावकत्वेन भगवत्साधु स्थितिरासौ च भावात्मना  
भगवति स्थितिः तथा च भावकत्वेनैवोत्पद्यतस्तत्तत् यथासुखं स्थितिः लीलासद्वी भगवद्भूये तदासौ वैतस्य फलस्य  
साधनं तत्साधनाभावना, तस्य च सर्वसागा, तस्य च समर्पणम् । तेन सुतस्युत्पन्नानां समर्पितसर्ववस्तुनामार्थचरणगा-  
भितानां फलसुखमाभ्यराशीनां सिद्धमेवभावानां परिलज्जशिक्षास्त्वहेतुत्वात्मेव सा सिद्धौतत्तज्जकिद्वानार्थम् ।

इति श्रीहरिरायविरचितं भावनात्रयम् ।

परिशिष्टविषयानुक्रमः ।

विषयः	श्लोकाङ्कः	पत्राङ्कः	विषयः	श्लोकाङ्कः	पत्राङ्कः
प्रभुभ्यानम्	१	१	हिन्दोकारोहणम्	१	५१
देवीभाग्यामिनन्दनम्	२	३	पवित्रोत्सवः	१-४	५१-५३
अलौकिकज्ञानादि	१	३	रक्षाभावना	५	५३
भावस्वरूपभ्यानम्	१५-२१	४-१४	एवं प्रत्यङ्करणे फलत्वं		
स्वरूपं प्रस्तौतुं मङ्गलम्	१	१४	सेवायाः	६-९	५३-५५
तुरीयपुरुषार्थसाधनम्	२	१४	सेवायां संयोगभावमुक्त्वा		
स्वरूपस्थानम्त्वम्	३	१४	वियोगे विरहभावनम्	१-८	५५-५८
तत् सिद्धयर्थं सेवनम्	४	१४	नित्यसेवाभावना	१०५	६०-९२
भगवान् तद्गुणाश्च सेव्याः	५	१५	भगवन्मन्दिरप्रार्थना	१	६०
आचार्यसेवितानि स्वरूपाणि	६	१५	तन्मार्जनादि	२-३	६१
श्रीगोवर्द्धननाथधर्मिस्वरूपम्			सिंहासनाखरणम्	४	६१
तत्पीठिकाभावना च	७	१६	जलपात्रभावनम्	५	६२
धीनवनीतप्रिये देव्यर्थम्	८	१७	भोजनपात्राणां भावना	६	६२
श्रीमथुरानाथे धीर्यम्	९	१९	प्रभोः प्रबोधनम्	७	६३
श्रीविद्मलेश्वरे यथाः	१०	२१	स्तवनम्	८-९	६३
श्रीद्वारकेश्वरे श्रीः	११	२१	नमनम्	१०	६३
श्रीगोकुलचन्द्रे ज्ञानम्	१२	२२	शक्तिविज्ञापनम्	११	६४
श्रीगोवर्द्धनधारिणि वैराग्यम्	१३	२२	श्रीमदाचार्यप्रार्थनम्	१२	६४
श्रीमद्वनमोहने संयोगो			मङ्गलभोगविज्ञापनम्	१३-२२	६५-६८
धर्मात्मा रसः	१४	२३	उच्छिष्टदानप्रार्थना	२३-२४	६८
औत्सङ्गिकेष्वनेकलीला-			जलपात्रार्पणं तज्जावन्न	२५	६९
निर्वेशः	१५	२४	आचमनम्	२६	६९
द्वारस्वरूपम्	१-१३	२५-३५	मुखावचनम्	२७	७०
उत्सवार्णां भावना	३६	५९	साम्प्रकार्पणम्	२८	७१
प्राकञ्चभावनम्	१-६	३६-४०	ज्ञानार्थं विज्ञापनम्	२९-३०	७१
राधाहमी	७	४१	अन्यङ्गम्	३१-३२	७२
वामनाधिर्भावः	१	४१	उद्गर्जनम्	३३	७२
विजयव्रतमी	१-२	४१	ज्ञानम्	३४	७२
दीपोत्सवः	१-२	४२	प्रोम्बनम्	३५	७३
गोवर्द्धनपूजा	१-२	४३	शृङ्गारभावविचारः	३६-३८	७३-७४
अन्नभूतः	१-२	४३	अङ्गरागार्पणम्	३९	७४
प्रबोधिनी	१-२	४३-४४	ब्रह्मार्पणम्	४०	७५
मत्तर्था	१	४५	भूषणार्पणम्	४१	७५
वसन्तः	१-२	४६	गुणामाकार्पणम्	४२	७५
शुकोत्सवः	१-२	४६-४७	अमूर्तचित्रकार्पणम्	४३	७५
सामाधिर्भावः	१-२	४७	अजगन्	४४	७५
श्रीमहाप्रभोक्तव्यः	१	४८	तिलकम्	४५	७६
चन्दनपात्रा	१	४८	पुष्पमाकार्पणम्	४७	७६
सुसिद्धमधिर्भावः	१	४८	धेनोः धारणम्	४८	७६
श्वेताभिरुक्तः	१-३	४९	आवर्षार्पणम्	४९	७६
इयोत्सवः	१-३	५०-५१	गोपीबद्धममोगः	५०	७७

विषयः	श्लोकाङ्कः	पत्राङ्कः
गोपार्पितपयःकेनं पयोर्येणञ्च	५१-५३	७७
आरात्रिकम्	५४	७८
श्रीनवमीतम्रियस्य प्रेक्षा-		
म्योलनम्	५५	७८
कीद्वनकादिनिषेदनम्	५६	७८
राजभोगार्पणे धूपः	५७	७९
दीपः	५८	७९
पात्रादिभावविचारः	५९-६२	७९
शङ्खोदकेन संस्करणम्	६३	८०
तुळसीप्रक्षेपः प्रार्थनं च	६४-६६	८१
महामन्त्रेण चरन्वोस्तुळसी-		
समर्पणम्	६७-६८	८१
पावपीठार्पणम्	६९	८२
पुष्पमाकार्पणम्	७०	८२
आरात्रिकम्	७१	८२
जनवसरभावनम्	७२-७७	८२-८४
द्वारपिचानभावनम्	७८	८४
जनन्तरकरणीयम्	७९	८४

विषयः	श्लोकाङ्कः	पत्राङ्कः
उत्थापनेफलार्पणम्	८०-८१	८५
सन्ध्याभोगादिनिषेदनम्	८२-८४	८६
शङ्खारोचरणम्	८५	८६
दुग्धं तप्तकेनं चार्पणीयम्	८६	८६
तमोदीपनिषेदनम्	८७	८६
शयनभोगार्पणम्	८८	८७
श्रावणम्	८९	८७
कीर्तनेनामवसरभावनम्	९०-९५	८७-९०
फलनिष्कर्षः	९६	९०
श्रीमदाचार्यसेवनम्	९७-९९	९०-९१
पञ्चासृतभावना	१००-१०५	९१-९२
दैन्येन प्रार्थनम्	१	९२
नामसेवनम्		
कृतसेवापिन्तनम्	२७	९३-९६
शरणमार्गः	१	९७
श्रीवसुनामार्थना	२-३	९८
त्रयोदशभिरभित्तमविश्रुतिः	१-१३	९८-१०१